

(الجزء الاول)

من ارشاد السارى الى شرح صحيح البخارى

تأليف العلامة شهاب الدين أحمد

ابن محمد الخطيب القسطلانى

نفعنا الله بهما آمين

(وبه امته متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووى عليه)

(ترجمة الشيخ القسطلانى)

هو العلامة أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك بن أحمد بن محمد بن الحسين بن على
القسطلانى القاهري الشافعى ولد فى اثنين وعشرين من ذى القعدة سنة احدى وخمسين
وسمائه بمصر وحفظ عدة من الكتب منها الشاطبية وأخذ عن جماعة منهم البرهان العجائونى
والجلال الكبير والشيخ خالد الازهرى والحافظ السخاوى وشيخ الاسلام زكريا الانصارى
وألف هذا الشرح الحافل ثم اختصره فى آخره سماه الاسعاد فى مختصر الارشاد لم يكمل
وشرح صحيح مسلم الى أثناء الحج وشرح الشاطبية والبردة وصنف مسالاة الحنفيا فى الصلاة
على المصطفى وصنف كتاب المواهب الدينية بالمنح المحمدية وكتاب لطائف الاشارات
فى القراءات الاربع عشرة وله غير ذلك وكان يعجب الشيخ ابراهيم المتبولى وجلس للوعظ
بالجامع العتيق وتوفى يوم الخميس مستهل المحرم سنة ثلاث وعشرين وتسعمائة بمنزله
بالعينية وتعدرا الخروج به الى العصر اذ ذلك اليوم لانه اليوم الذى دخل فيه السلطان سليم مصر
وكانت وفاته بشئ أصابه من الجنة ودفن على الامام العيني شارح البخارى بمدرسته المذكورة
بقرب الجامع الازهر فعمدهما الله تعالى وإياتا برحمته ورضوانه وجعناهم ما فى بحبوحه
جناته آمين يامعين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(طبع على نفقة أحد أفاضل العلماء بمصر حفظه الله)

(الطبعة السابعة)

بالطبعة الكبرى الانيرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٣ هجرية

بسم الله الرحمن الرحيم

قال شيخنا الامام العالم الزاهد
الورع محيي الدين يحيى بن شرف بن
مري بن حسن بن حسين بن حزام
النووي رحمه الله تعالى آمين
الحمد لله البير الجواد الذي جلت
نعمه عن الاحصاء والاعداد
خالق الاطف والارشاد الهادي الى
سبيل الرشاد الموفق بكرمه لطرق
السداد المان بالاعتناء بسنة

حبيبه وخليفه عبده ورسوله صلوات
الله وسلامه عليه وعلى من لطف
به من العباد المخلص هذه الامة
زادها الله شرفا بعلم الاسناد الذي
لم يشركها فيه أحد من الامم على
تكرور العصور والاياد الذي
نصب لحفظ هذه السنة المكرمة
الشريفة المطهرة خواص من
الحفاظ النقاد وجعلهم ذابين
عنها في جميع الازمان والبلاد
بأذنين وسعهم في تبين الصحة
من طرقها والفساد خوفا من
الانتقاص منها والازدياد وحفظا
لها على الامة زادها الله شرفا الى
يوم التناد مستفرغين جهدهم
في التفقه في معانيها واستخراج
الاحكام واللطائف منها مستمرين
على ذلك في جماعات وآحاد مبالغين

ومن يتوكل على الله
فنجو سبه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يقول أحمد بن محمد الخطيب القسطلاني غفر الله له آمين)

الحمد لله الذي شرح عوارف السنة النبوية صدور أوليائه وروح بسماع أحاديثها
الطيبة أرواح أهل وداده وأصفيائه فشرح سر سرائرهم في رياض روضته قدسه وثنائه
أحمد على ما وفق من إرشاده وأسدى من آلائه وأشكره على فضله المتواتر الكامل الوافر
وأسأله المزيد من عطائه وكشف غطاءه وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الفرد المنفرد
في صمدانيته بعز كبريائه وأصل من انقطع اليه الى حضرة قربه وولائه ومدرجه في سلسلة
خاصته وأجابه وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله المرسل الصحيح القول وحسنه رجة لأهل
أرضه وسماهاته الماسح لا يخلق الموضوع شوارق بوارق لأن الله فاشرق مشكاة مصابيح
الجامع الصحيح من أنوار شريعته وأنبائه صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وخلفائه آمين
وبعد فان علم السنة النبوية بعد الكتاب العزيز أعظم العلوم قدرا وأرقاها شرفا وأخرا
اذ عليه مبنى قواعد أحكام الشريعة الاسلامية وبه تظهر تفاصيل مجملات الآيات القرآنية
وكيف لا ومصدره عن لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحى
فهو المفسر الكتاب وانما * نطق النبي أنابه عن ربه

وان كتاب البخاري الجامع قد أظهر من كنوز مطالبها العالمة لبرز البلاغة وأبرز وحاز قصب
السبق في ميدان البراعة وأحرز وأتى من صحيح الحديث وفقهه بما لم يسبق اليه ولا عرج أحد
عليه فانفرد بكثرة فرائد فوائده وزوائد عوائده حتى جزم الراويون بعد ذوبة موارده فلذا
رجح على غيره من الكتب بعد كتاب الله وتحركت بالثناء عليه اللسان والشفاء ولطما الماخطر
في الخاطر المخاطر أن أعلق عليه شرحا أمرجه فيه مزجا وأدرجه ضمنه درجا أمير فيه الاصل
من الشرح بالجرعة والمداد واختلاف الروايات بغيرهما ليدرك الناظر سريرا المراد فيكون
بأدب الصفة مدركا باللمحة كشفا بعض أسرارها لطايبه رافع النقاب عن وجوه معانيه

لمعانيه موضعاً مشككه فالتحاطة فله مقيداً مهمله وإفياً تعلق تعلقه كافياً إرشاد
الساري لطريق تحقيقه محرزاً الرواية مغرباً عن غرائب وخفياته فأجدي أجمن عن سلوك
هذا المسرى وأبصرني أقدم رجلاً وأوفر أخرى إذا بعزل عن هذا المنزل لاسيما وقد قيل
إن أحداً لم يستصحب سراجاً ولا استوضح مناجه ولا اقتصد صوته ولا افتزع ذروته
ولا تبوأ أخلاه ولا تنفياً غلاله فهو درة لم تنقب ومهرة لم تركب ولله در القائل

أعيا قول العلم حل رموزها	أبداه في الأبواب من أسرار
فازوا من الأوراق منه بما جنوا	منها ولم يصـالوا إلى الأتـمار
ما زال بكر الم يفض ختامه	وعرا ما حلت عن الأزرار
حجت معانيه التي أوراقها	ضربت على الأبواب كالأستار
من كل باب حين يفتح بعضه	ينهار منه العلم كالأنهار
لا غرو أن أمسى البخاري للورى	مثل الحمار لمنشأ الأمطار
خضعت له الأقران فيه أذبا	خروا على الأذقان والأ كوار

ولم أزل على ذلك مدة من الزمان حتى مضى عصر الشباب وبان فانبعث الباعث إلى ذلك راجعاً
وقام خطيباً لنبات أباكراً الأفكار خاطباً فشرمت ذيل العزم عن ساق الخزم وأتيت بيوت
التصنيف من أبوابها وقت في جامع جوامع التأليف بين أئمة عجمائها وأطلقت أسنان الفلم
في ساحات الحكم بعبارة صريحة واضحة وإشارة قريبة لأئمة لخصتها من كلام الكبراء
الذين رقت في معارج علوم هذا الشأن أفكارهم وإشارات الألباء الذين أنفقوا على اقتناص
شواردهم أعمارهم وبذلت الجهد في تفهيمهم آقاويل الفهماء المشار إليهم بالبنان وممارسة
الدواوين المؤلفة في هذا الشأن ومراجعة الشيوخ الذين حازوا قبس السبق في مضمارة
ومباحثة الحذاق الذين غاصوا على جواهر الفرائد في بحاره ولم أتجاسر عن الإعادة في الإفادة
عند الحاجة إلى البيان ولا في ضبط الواضح عند علماء هذا الشأن قصداً لنفع الخاص والعام
راجياً ثواب ذي الطول والانعام فدونت شرحاً قد أشرقت عليه من شرفات هذا الجامع أضواء
نوره اللامع وصدد خطيبه على منبره السامي بالحجج القواطع القلوب والمسامع أضاءت
بهجته فاخفت منه كواكب الدراري وكيف لا وقد قاض عليه النور من فتح الباري على
أنبي أقول كما قال الحافظ أبو بكر البرقاني

وما لي فيه سوى أننى	أرامه سوى وافق المقصدا
وأرجو الثواب بكتب الصلاة	على السيد المصطفى أحـمدا

وبالجملة فاعلم أن من لوازم أنوارهم مقتبس ومن فواضل فضائلهم ملتصق وخدمته الأبواب
النبيه والخضرة المصطفوية راجياً أن يتوجني بتاج القبول والاقبال ويجيزني بجائزة
الرضا في الحال والمآل وسميته (إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري) والله أسأل
التوفيق والإرشاد إلى سلوك طرق السداد وأن يعينني على التكميل فهو حسبي ونعم الوكيل
وهذه (مقدمة) مشتملة على وسائل المقاصد يهتدى بها إلى الإرشاد السالك والقاصد جامعة
لفصول هي لفروع قواعد هذا الشرح أصول

(الفصل الأول في فضيلة أهل الحديث وشرفهم في القديم والحديث)

* أقول مستمداً من الله الاعانة على التوفيق للإيضاح والابانة * روي عن ابن مسعود

في بيانها وإيضاح وجوهها بالجد
والاجتهاد ولا يزال على القيام
بذلك بحمد الله ولطفه جماعات
في الأعصار كلها إلى انقضاء الدنيا
واقبال المعاد وإن قالوا وخت
بلدان منهم وقربوا من النفاذ
(أجده) أبلغ جد على نعمة خصوصاً
على نعمة الإسلام وأن جعلنا من
أمة خير الأولين والآخرين
وأكرم السابقين واللاحقين محمد
عبيده ورسوله وحييه وخليه خاتم
النبيين صاحب الشفاعة العظمى
ولواء الحمد والمقام المحمود سيد
المرسلين المخصوص بالمجزة
الباهرة المستمرة على تكرار السنين
التي تحدى بها أفصح القرون وأحجم
بها المنازعين وظهر بها خزي من لم
يتقبلها من المعادين المحفوظة
من أن يتطرق إليها تغيير المحدين
أعني بها القرب العزيز كلام ربنا
الذي نزل به الروح الأمين على قلبه
ليكون من المنذرين بلسان عربي
مبين والمصطفى هجرات أخر أئدات
على الألف والمئين وبجوامع الكلم
وسماحة شريعته ووضع أصـر
المتقدمين المكرم بتفضيل أئمة
زادها الله شرفاً على الأم السابقين
وبكون أصحابه رضى الله عنهم خير
القرون الكائنين وبأنهم كلهم
مقطوع بعداتهم عندهم يعتد به
من علماء المسلمين ويجعل إجماع
أئمة حجة مقطوعاً بها كالكتاب
المبين وأقوال أصحابه المنتشرة من
غير مخالفة لذلك عند العلماء المحققين
المخصوص بتوفر دواعي أئمتـه
زادها الله شرفاً على حفظ شريعته
وتدوينها ونقلها عن الحفاظ
المستدين وأخذها عن الحذاق

المتقين والاجتهاد في تبينها
للمسترشدين والدؤوب في تعليمها
احتسابا لرضاء العالمين والمبالغة
في الذب عن منهاجه بواضح الأدلة
وقع المخدنين والمبتدعين صلوات
الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين
وآل كل وصحابتهم والتابعين
وسائر عباد الله الصالحين ووقفنا
للاقتداء به دعاين في أقواله وأفعاله
وسائر أحواله محللين مستمرين في
ذلك دائمين وأشهد أن لا إله الا الله
وحده لا شريك له اقرارا بوحدة انبته
واعترافا بما يجب على الخلق كافة من
الاذعان لرؤيته وأشهد أن محمدا
عبد الله ورسوله المصطفى من ربه
والخصوص بشمول رسالته وتفضيل
أمته صلوات الله وسلامه عليه
وعلى آله وأصحابه وعترته (أما بعد)
فان الاشتغال بالعلم من أفضل
القرب وأجل الطاعات وأهم
أنواع الخير وكذا العبادات وأولى
ما أنفقت فيه نفائس الاوقات
وشمر في ادراكه والتكفل فيه
أصحاب الانفس الزكيات وبإدراى
الاهتمام به المسارعون الى الخيرات
وسابق الى التحلى به مستبقو
المكرمات وقد تظاهروا على ما ذكرته
بجل من الآيات الكريمة
والاحاديث الصحيحة المشهورات
وأقوال السلف رضي الله عنهم
النيرات ولا ضرورة الى ذكرها
هنا لكونها من الواضحات الجليات
ومن أهم أنواع العلوم تحقيق معرفة
الاحاديث النبوية أعنى معرفة
متونها صحيحها وحسنها وضعفها
متصلها ومرسلها ومنقطعها
ومعضلها ومقلوبها ومشهورها
وغريبها وعزيزها متواترها وآحادها

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها ووعاها
وأذاها قرب حامل فقه الى من هو أفقه منه رواه الشافعي والبيهقي وكذا أبو داود والترمذي
بلفظ نضر الله امرأ سمع مناشيا فبلغه كما سمعه قرب مبلغ أوبى من سامع وقال الترمذي حسن
صحيح وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع
نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها قرب حامل فقه ليس بفقيه الحديث * رواه البرازيل سناد حسن
وابن حبان في صحيحه من حديث زيد بن ثابت وكذا روى من حديث معاذ بن جبل والنعيمان بن
بشير وجبير بن مطعم وأبي الدرداء وأبي قرصافة وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبعض
أسانيدهم صحيح كقوله المنذرى وقوله نضر الله بتشديد الضاد المحجمة وتخفيف والنضرة الحسن
والرونق والمعنى خصه الله تعالى بالبهجة والسرور لانه سعى في نضارة العلم وتجديد السنة فجازاه
في دعائه بما يناسب حاله في المعاملة وأضاف ان من حفظ ما سمعه وأداء كما سمعه من غير تغيير كأنه
جعل المعنى غضا طريا وخص الفقه بالذكور دون العلم اذا نابا أن الحامل غير عار عن العلم اذ الفقه علم
بدقائق العلوم المستنبطة من الاقيسة ولوقال غير عال لمزجهله وقوله رب وضعت للتقليل
فاستعيرت في الحديث للتكثير وقوله الى من هو أفقه منه لا يفقه ما يفقه المحمول اليه وعن ابن عباس
رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم خلفائي قلنا يا رسول الله ومن
خلفاؤك قال الذين يروون أحاديثي ويعلمون الناس رواه الطبراني في الاوسط ولا ريب أن
أداء السنن الى المسلمين نصيحة لهم من وظائف الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فمن قام
بذلك كان خليفة لمن يبلغ عنه وكما لا يليق بالانبياء عليهم السلام أن يملأوا أعاديهم ولا ينصحوهم
كذلك لا يحسن لطالب الحديث ونقل السنن أن ينصحهم بدينهم وينصحهم بدينهم فعلى العالم بالسنة
أن يجعل أكبرهم نشر الحديث فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه حيث قال
بلغوا عني ولو آية الحديث رواه البخاري رحمه الله قال المظهرى أى بلغوا عني أحاديثي ولو كانت
قليلة قال البيضاوى رحمه الله قال ولو آية ولم يقل ولو حديثا لأن الامر بتبليغ الحديث يفهم
منه بطريق الاولى فان الآيات مع انتشارها وكثرة جملتها تكفل الله تعالى بحفظها وصونها عن
الضياع والتخريف اه وقال امام الأئمة مالك رحمه الله تعالى باقنى أن العلماء يثابرون يوم القيامة
عن تبليغهم العلم كما تسئل الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال سفيان الثوري لأعلم علما أفضل
من علم الحديث لمن أراد به وجه الله تعالى ان الناس يحتاجون اليه حتى في طعامهم وشرايبهم
فهو أفضل من التطوع بالصلاة والصيام لانه فرض كفاية وفي حديث أسامة بن زيد رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف
الغاليين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وهذا الحديث رواه من الصحابة على وابن عمرو وابن
عمر وأبو مسعود وابن عباس وجابر بن سمرة ومعاذ وأبو هريرة رضي الله عنهم وأورد ابن عدى
من طرق كثيرة كلها ضعيفة كما صرح به الدارقطني وأبو نعيم وابن عبد البر لكن يمكن أن يتقوى
بتعدد طرقه ويكون حسنا كما جزم به ابن كيكلى العللى وفيه تخصيص حلة السنة بهذه
المنقبة العلية وتعظيم لهذه الامة الحمديه وبيان لجلالة قدر الحديث وعلو مرتبتهم في العالمين
لانهم يحمون مشاريع الشريعة ومتون الروايات من تحريف الغاليين وتأويل الجاهلين بنقل
النصوص المحكمة لرد المتشابه اليها وقال النووي في أول تهذيبه هذا اخبار منه صلى الله عليه
وسلم بصيانة هذا العلم وحفظه وعدالة ناقله وأن الله تعالى يوفى له في كل عصر خلفا من العدول
يحملونه وينفون عنه التحريف فلا يضيع وهذا تصريح بعدالة حامله في كل عصر وهكذا وقع

والله الجدد وهو من أعلام النبوة ولا يصير كون بعض الفساق يعرف شيئا من علم الحديث فان الحديث انما هو اخبار بان العدول يحملونه لأن غيرهم لا يعرف شيئا منه اه على أنه قد يقال ما يعرفه الفساق من العلم ليس بعلم حقيقة لعدم علمهم كما أشار إليه المولى سعد الدين الشافعي في تقرير قول التلخيص وقد ينزل العالم منزلة الجاهل وصرح به الامام الشافعي في قوله ولا العلم الامع التقي ولا العقل الامع الادب * ولعمري ان هذا الشأن من أقوى أركان الدين وأوثق عرى اليقين لا يرغب في نشره الا صادق تقي ولا يزهد الا كل منافق شقي قال ابن القطان ليس في الدنيا مبتدع الا هو وبغض أهل الحديث وقال الحارثي كم لولا كثرة طائفة المحدثين على حفظ الاسانيد لدرس منار الاسلام ولتمكن أهل الاحاد والمبتدعة من وضع الاحاديث وقلب الاسانيد وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة آية محكمة أو ستة قائمة أو فريضة عادلة وما سوى ذلك فهو فضل رواه أبو داود وابن ماجه قال في شرح المشكاة والتعريف في العلم للعهد وهو ما علم من الشارع وهو العلم النافع في الدين وحينئذ العلم مطلق فينبغي تقييده بما يفهم منه المقصود فيقال علم الشريعة معرفة ثلاثة أشياء والتقسيم حاضر وبيانه أن قوله آية محكمة يشتمل على معرفة كتاب الله تعالى وما يتوقف عليه معرفته لان المحكمة هي التي أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاستنباه فكانت أم الكتاب فتحمل المتشابهات عليها وترذلها ولا يتم ذلك الا بالظاهر الحاذق في علم التفسير والتأويل الحارثي لمقدمات يقتصر اليها من الأصليين وأقسام العربية وقوله ستة قائمة معني قيامها ثباتها ودوامها بالمحافظة عليها من قامت السوق اذا انفتحت لانها اذا حفوظ عليها كانت كالشيء النافق الذي تتوجه اليه الرغبات ويتنافس فيه المخلصون بالطلبات ودوامها اما أن يكون بحفظ أسانيدها من معرفة أسماء الرجال والجرح والتعديل ومعرفة الاقسام من الصحيح والحسن والضعيف المنسحب منه أنواع كثيرة وما يتصل به من المتعمات مما يسمى علم الاصطلاح مما يأتي في الفصل الثالث ان شاء الله تعالى واما أن يكون بحفظ متونها من التغيير والتبديل بالاتقان وتفهم معانيها واستنباط العلوم منها كما سبأني ان شاء الله تعالى في هذا الشرح بعون الله سبحانه لان جلها بل كلها من جوامع كله التي اختص بها الاسماء هذه الكلمة الفاظة الجامعة مع قصر متنها وقرب طرفها علوم الاولين والآخرين وقوله أو فريضة عادلة أي مستقيمة مستنبطة من الكتاب والسنة والاجماع وقوله وما سوى ذلك فهو فضل أي لا مدخل له في أصل علوم الدين بل ربما يستعاض منه حينما كقولنا أعوذ بك من علم لا ينفع والله درأني بكر جيد القرطبي فلقد أحسن وأجاد حيث قال

نور الحديث بين فادن واقبس	واحد الركاب له نحو الرضا والندس
واطلبه بالصين فهو العلم ان رفعت	أعلامه براهيايا ابن أندلس
فلا تضع في سوى تقييد شارده	عمرا يفوتك بين العظ والنفس
وخل سمعك عن بلوى أخى جدل	شغل الليب بها ضرب من الهوس
ما ان سميت بأبي بكر ولا عمر	ولا أتت عن أبي هرير ولا أنس
الا هوى وخصومات ملفقة	ليست برطب اذا عذت ولا ييس
فلا يغزل من أربابها هذر	أجدي وجنتك منها نعمة الجرس
أعزهم أذنا صما اذا نطقوا	وكن اذا سألوا تعزى الى خرس
ما العلم الا كتاب الله وأثر	يجلونيور هدها ككل ملتبس
نور لمقبس خير للمتبس	حي لمحتس نعمى لمبتس

لقد كان يجتمع في مجلس الحديث

من الطالبين ألف مكثرات
فتنقص ذلك وضعت الهمم فلم يبق
الآن من آثارهم قليلات والله
المستعان على هذه المصيبة وغيرها من
البلديات وقد جاء في فضل أحياء
السنن الممات أحاديث كثيرة
معروفة مشهورات فينبغي
الاعتناء بعلم الحديث والتحريض
عليه بما ذكرنا من الدلالات
والكونه أيضا من التصححة لله تعالى
وكتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم
واللائمة والمسلمين والمسلمات وذلك
هو الدين كما صح عن سيد البريات
صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله
وصحبه وذريته وأزواجه الطاهرات
ولقد أحسن القائل من جمع أدوات
الحديث استنار قلبه واستخرج
كنوزه الخفيات وذلك لكثرة
قوائده البارزات والكامنات وهو
جدير بذلك فإنه كلام أفصح الخلق
ومن أعطى جوامع الكلمات صلى
الله عليه وسلم صلوات متضاعفات
وأصح مصنف في الحديث بل في
العلم مطلقا الجليلان للإمامين
القديسين أبي عبد الله محمد بن
إسماعيل البخاري وأبي الحسين مسلم
ابن الحجاج القشيري رضي الله عنهما
فلم يوجد لهما نظير في المؤلفات
فينبغي أن يعتنى بشرحهما وتشاع
قوائدهما ويتلطف في استخراج
دقائق العلوم من متونهما
وأسانيدهما لما ذكرنا من
الحج الظاهرات وأنواع الأدلة
المتظاهرات فأما صحيح البخاري
رحمه الله فقد جعت في شرحه جملا
مستكثرات مشتملة على نفائس
من أنواع العلوم بعبارات وجيزات
وأنا مشغور في شرحه راجع من الله

فأعكف بياهم على طلبها
ورد بقلبك عذابا من حياضها
واقف النبي وأتباع النبي وكن
والزم مجالسهم واحفظ مجالسهم
واسلك طريقهم واتبع فريقهم
تلك السعادة إن تلم بساحتها
تجو العلى بهم عن كل ملتقى
تغسل بماء الهدى ما فيه من دنس
من هديهم أبدأ تدنو إلى قبس
واندب مدارسهم بالأربع الدرس
تكن رفيقهم في حضرة القدس
خط رحلتك قد عوفيت من تعس

ومن شرف أهل الحديث ما روينا من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة قال الترمذي
حسن غريب وفي سننه موسى بن يعقوب الزمعي قال الدارقطني أنه تفرد به وقال ابن حبان في
صحيحه في هذا الحديث بيان صحيح على أن أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم في القيامة
أصحاب الحديث أذ ليس من هذه الأمة قوم أكثر صلاة عليه منهم وقال غيره المخصوص بهذا
الحديث نقله الأخبار الذين يكتبون الأحاديث وينبئون عنها الكذب أثناء الليل وأطراف النهار
وقال الخطيب في كتابه شرف أصحاب الحديث قال لنا أبو نعيم هذه منقبة شريفة يختص بها رواة
الأثر ونقلها لأنه لا يعرف لعصابة من العلماء من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر
ما يعرف لهذه العصابة تسخاؤا وكرا وقال أبو اليمن بن عساكر لهن أهل الحديث أكثرهم الله تعالى
هذه البشرية فقد أتم الله تعالى نعمة عليهم بهذه الفضيلة الكبرى فإنهم أولى الناس بنبيهم
صلى الله عليه وسلم وأقربهم إن شاء الله تعالى وسيلة يوم القيامة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فإنهم يخلدون ذكره في طروسهم ويحشدون الصلاة والتسليم عليه في معظم الاوقات في مجالس
مذاكرتهم وتحديثهم ودروسهم فهم إن شاء الله تعالى الفرقة الناجية جعلنا الله تعالى منهم
وحشرا في زمرة من آمن

*) الفصل الثاني في ذكر أول من دون الحديث والسنن ومن تلاه في ذلك سالكا أحسن السنن *

اعلم أنه لم يزل الحديث النبوي والاسلام غرض طرى والدين محكم الاساس قوي أشرف
العلوم وأجلها لدى الصحابة والتابعين وأتباعهم خلفاء بعد سلف لا يشرف بينهم أحد بعد حفظ
التزويل لا بقدر ما يحفظ منه ولا يعظم في النفوس إلا بحسب ما سمع من الحديث عنه فتوقرت
الرجبات فيه وانقطعت الهمم على تعلمه حتى رحلوا المراحل ذوات العدد وأفنوا الاموال والعدد
وقطعوا الفيا في طلبه وجابوا البلاد شرقا وغربا بسببه وكان اعتمادهم أولا على الحفظ
والضبط في القلوب والخواطر غير ملتفتين إلى ما يكتبونه ولا معولين على ما يسطرونه وذلك
لسرعة حفظهم وسيلان أذهانهم فلما انتشر الاسلام واتسعت الأمصار وتفرقت الصحابة
في الاقطار وكثرت الفتوحات ومات معظم الصحابة وتفرق أصحابهم وأتباعهم وقل الضبط واتسع
الخرق وكاد الباطل أن يلتبس بالحق احتاج العلماء إلى تدوين الحديث وتقييده بالكتابة
فارسوا الدفاتر وساروا البحار وأجالوا في نظم قلائده أفكارهم وأنفقوا في تحصيله أعمارهم
واستغفروا التقييده ليلهم ونهارهم فأبرزوا تصنيفا كثرت صنوفها ودؤنوا دواوين ظهرت
شفوفها فاتخذها العالمون قدوة ونصبا للعالمون قبله فجزاهم الله سبحانه وتعالى عن سعيهم
الحمد أحسن ما جرى به علماء أمة وأخبار ملة وكان أول من أمر بتدوين الحديث وجمعه بالكتابة
عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى عليه خوف اندراسه كما في الموطأ رواية محمد بن الحسن أخبرنا
يحيى بن سعيد أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن انظر ما كان من

في جمع كتاب في شرحه متوسط بين المختصرات والمبسوطات لأن المختصرات المختصات والمبسوطات لا من المطولات المملات ولولا ضعف الهمم وقلة الراغبين وخوف عدم انتشار الكتاب لقلة الطالبين لمطولات لسطته فبلغت به ما يزيد على مائة من المجلدات من غير تكرار ولا زيادات عاطلات بل ذلك لكثرة فوائد وعظم عوائده الخفيات والبارزات وهو جدير بذلك فانه كلام أفصح الخلفقات صلى الله عليه وسلم صلوات دائمة لكنني أقتصر على التوسط وأحرص على ترك الاطلاات وأؤثر الاختصار في كثير من الحالات فأذ كرفيه ان شاء الله جل من علومه الزاهرات من أحكام الأصول والفروع والآداب والاشارات الزهديات وبيان نفائس من أصول القواعد الشرعية وايضاح معاني الالفاظ اللغوية وأسماء الرجال وضبط المشكلات وبيان أسماء ذوى الكنى وأسماء آباء الائمة والمهمات والتنبية على لطيفة من حال بعض الرواة وغيرهم من المذكورين في بعض الاوقات واستخراج لطائف من خفيات علم الحديث من المتون والاسانيد المستفادات وضبط جمل من الاسماء المؤلفات والمختلفات والجمع بين الاحاديث التي تختلف ظاهرا ويظن بعض من لا يحقق صناعتي الحديث والفقه وأصوله كونهم امتعارضات وأنه على ما يحضرني في الحال في الحديث من (١) هو الحسن بن عبد الرحمن ابن خلاد المتوفى سنة ٣٦٠ وكتابه المحدث الفاصل بين الراوى والواعى كذا في كشف الظنون كتبه

حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أو سنته فكتبه فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء وأخرج أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب الى أهل الآفاق انظروا الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجعوه وعلقه البخارى في صحيحه فيستفاد منه كما قال الحافظ ابن حجر ابتداء تدوين الحديث النبوى وقال الهروى في ذم الكلام ولم تكن الصحابة ولا التابعون يكتبون الاحاديث انما كانوا يؤدونها حفظا ويأخذونها لفظا الا كتاب الصدقات والشئ اليسير الذى يقف عليه الباحث بعد الاستقصاء حتى خيف عليه الدروس وأسرع في العلماء الموت أمر عمر بن عبد العزيز أبابكر بن محمد فيما كتب اليه أن انظر ما كان من سنة أو حديث فكتبه وقال في مقدمة الفتح وأول من جمع في ذلك الربيع بن صبيح وسعيد بن أبي عروبة وغيرهما وكانوا يصنفون كل باب على حدة الى أن انتهى الامر الى كبار الطبقة الثالثة وصنف الامام مالك بن أنس الموطأ بالمدينة وعبد الملك بن جريج بمكة وعبد الرحمن الاوزاعي بالشام وسفيان الثورى بالكوفة وجاد بن سلمة بن دينار بالبصرة ثم تلاهم كثير من الائمة في التصنيف كل على حسب ما سئل به وانتهى اليه علمه فمنهم من رتب على المسانيد كالامام أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبي بكر بن أبي شيبة وأحمد بن منيع وأبي خزيمة والحسن بن سفيان وأبي بكر البرزالي وغيرهم ومنهم من رتب على العلل بأن يجمع في كل متن طريقة واختلاف الرواة فيه بحيث يتضح ارسال ما يكون متصلا أو وقف ما يكون مرفوعا وغير ذلك ومنهم من رتب على الابواب الفقهية وغيرها ونوعه أنواعا وجمع ما ورد في كل نوع وفي كل حكم انبأنا ونفيا في باب فباب بحيث يتميز ما يدخل في الصوم مثلا عما يتعلق بالصلاة وأهل هذه الطريقة منهم من تقيد بالصحيح كالشيوخ وغيرهم ومنهم من لم يتقيد بذلك كباقي الكتب الستة وكان أول من صنف في الصحيح محمد بن اسمعيل البخارى أسكننا الله تعالى معه في محبوبته جنة بفضله السارى ومنهم المقتصر على الاحاديث المتضمنة للترغيب والترهيب ومنهم من حذف الاسناد واقتصر على المتن فقط كالغوى في مصابيح والأولوى في مشكاته وبالجملة فقد كثرت في هذا الشأن التصانيف وانتشرت في أنواعه وفنونه التأليف واتسعت دائرة الرواية في المشارق والمغارب واستنارت منهاج السنة لكل طالب

(الفصل الثالث في نبذة لطيفة جامعة لفرائد فوائد مصطلح الحديث عند أهله وتقسيم أنواعه وكيفية تحمله وأدائه ونقله مما لا بد للخواص في هذا الشرح منه لما علم أن لكل أهل فن اصطلاحا بحسب استحضاره عند الخوض فيه).

وأول من صنف في ذلك القاضي (١) أبو محمد الرامهرمزى في كتابه المحدث الفاصل والحاكم أبو عبد الله النيسابورى ثم أبو نعيم الاصبهاني ثم الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادى في كتابه الكفاية في قوانين الرواية وكتاب الجامع لآداب الشيخ والسماع ثم القاضي عياض في الاماع والحافظ القطب أبو بكر بن أحمد القسطلاني في المنهج المبهج عند الاستماع لمن رغب في علوم الحديث على الاطلاع وأبو جعفر المياحجي في جزء سماه مالا يسع المحدث جهله ثم الحافظ أبو عمرو بن الصلاح فعكف الناس عليه وساروا بسيره فثم الناطم له والمختصر والمستدرك عليه والمقتصر والمعارض له والمنقصر فخرهم الله تعالى خيرا واذ علم هذا فليعلم أنهم قسموا السنن المضافة له صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلًا أو تقريراً وكذا وصفًا وخلقًا ككونه ليس بالطويل ولا بالقصير وأياما كاستشهاده حجرة وقيل أبى جهل الى متواتر ومشهور وصحيح وحسن وصالح ومضعف وموثق ومعلق ومدلس ومدرج وعال ونازل ومسلسل وغريب وعزيز ومعلل وفرد وشاذ ومنكر

المسائل العملية وأشهر إلى الأدلة
في كل ذلك إشارات الأئمة في مواطن
الحاجة إلى البسط للضرورات
وأحرص في جميع ذلك على الإيجاز
وإيضاح العبارات وحيث أنقل شيئا
من أسماء الرجال واللغة وضبط
المشاكل والأحكام والمعاني وغيرها
من المنقولات فإن كان مشهورا
لأضيفه إلى قائله لكثرتهم إلا نادرا
لبعض المقاصد الصالحات وإن كان
غيرها أضفته إلى قائله إلا أن أذهل
عنه في بعض المواطن أطول الكلام
أو كونه مما تقدم بيانه في الأبواب
الماضيات وإذا تكرر الحديث أو
الاسم أو اللفظة من اللغة ونحوها
بسطت المقصود منه في أول موضعه
وإذا امررت على الموضوع الآخر
ذكرت أنه تقدم شرحه وبيانه في الباب
الفلاني من الأبواب السابقة
وقد أقصر على بيان تقدمه من غير
إضافة أو أعيد الكلام فيه بعد
الموضع الأول أو ارتباط كلام أو نحوه
أو غير ذلك من المصالح المطلوبة
وأقدم في أول الكتاب جملة من
المقدمات مما يعظم النفع به إن شاء
الله تعالى ويحتاج إليه طالبو
الحققات وأرتب ذلك في فصول
متباينات ليكون أسهل في مطالعته
وأبعد من السامات وأناستد
المعونة والصيانة واللفظ والرياسة
من الله الكريم رب الأرضين
والسموات مبتلا باليسر سبحانه
وتعالى أن يوفقني ووالدي ومشاغبي
وسائر أقاربي وأحبائي ومن أحسن
اليناحسن النيات وأن ييسر لنا
الطاعات وأن يهدينا لهذا الثماني
ازدياد حتى الممات وأن يجود
علينا برضاه ومحبه ودوام طاعته

ومضطرب وموضوع ومقلوب ومركب ومنقلب ومسند ومصحف وناسخ ومنسوخ ومختلف
* فالتواتر الذي يرويه عدد تحتل العادة تواترهم على الكذب من ابتدائه إلى انتهائه وينضاف
لذلك أن يصح خبرهم فإدلة العلم السامعه كحديث من كذب على متعمدا فنقل النووي أنه جاء
عن مائتين من الصحابة رضي الله تعالى عنهم * والمشهور وهو أول أقسام الأحكام له طرق محصورة
بأكثر من اثنين كحديث إنما الأعمال بالنية لكنه إنما طرأت له الشهرة من عند يحيى بن سعيد وأول
استاده فردوه لحق بالتواتر عندهم إلا أنه يفيد العلم النظري * والصحيح ما اتصل بسنده بعدول
ضابطين بلا شد وذبان لا يكون الثقة خالف أرجح منه حفظا وعددا مخالفة لا يمكن الجمع ولا علة
خفية فادحة تجمع عليها أي استاده ضعيف لأنه مقطوع به في نفس الأمر لحواز خطأ الضابط
الثقة ونسيانه نعم يقطع به إذا تواتر فإن لم يتصل بأن حذف من أول سنده أو جمعه لا وسطه فغلق
وهو في صحيح البخاري يكون مرفوعا وموقوفا يأتي البحث فيه إن شاء الله تعالى في الفصل التالي
والختار لا يجزى في سند بأنه أصح الأسانيد مطلقا غير مقيد بصحابي تلك الترجمة لعسر الإطلاق إذ
يتوقف على وجود درجات القبول في كل فرد فرد من رواة السند المحكوم له فإن قيد بصاحبها ساغ
فيقال مثلا أصح أسانيد أهل البيت جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي رضي الله عنهم إذا
كان الراوي عن جعفر ثقة وأصح أسانيد الصديق رضي الله عنه اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن
أي حازم عن أبي بكر وأصح أسانيد عمر رضي الله عنه الزهري عن سالم عن أبيه عن جده وأصح
أسانيد أبي هريرة رضي الله عنه الزهري عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة وأصح أسانيد ابن عمر
مالك عن نافع عن ابن عمر وأصح أسانيد عائشة عبيد الله بن عمر عن القاسم عن عائشة رضي الله
عنها عنهم أجمعين ويحكم بتصحیح نحو خزانة على صحته من يعتمد عليه من الحفاظ النقاد أول
ينص على صحته معتد بالظاهر جواز تصحيحه لمن عكست معرفته وقوى إدراكه كما ذهب إليه ابن
القطان والمنذري والديلماسطي والسبكي وغيرهم خلافا لابن الصلاح حيث منع لضعف أهل هذه
الازمان * والحسن ما عرف مخرجه من كونه حجازيا شاميا عراقيا مكيًا كوفيا كأن يكون الحديث
عن راو قد اشتهر برواية أهل بلده كقتادة في البصريين فان حديث البصريين إذا جاء عن قتادة
ونحوه كان مخرجه معروفا بخلافه عن غيره والمراد به الاتصال فالمنقطع والمرسل والمعضل لغية
بعض رجالها لا يعلم مخرج الحديث منها لا يسوغ الحكم بمخرجه فالمعتبر بالاتصال ولولم نعرف
المخرج إذ كل معروف المخرج متصل ولا عكس ونهضة رجاله بالعدالة والضبط المنهط عن الصحيح
ولوقبل هذا حديث حسن الاستاد أو صحيحه فهو دون قولهم حديث حسن صحيح أو حديث
حسن لانه قد يصح أو يحسن الاستاد لاتصاله وثقة رواه وضبطهم دون المتن لشذوذاً وعلة ومقابل
فيه حسن صحيح أي صحيح بإسناد وحسن بآخره والصالح دون الحسن قال أبو داود وما كان في كتابي
السنن من حديث فيه وهن شديد فقد بينته وما لم أذكر فيه شيئا فهو صالح وبعضها أصح من بعض
اه قال الحافظ ابن حجر لفظ صالح في كلامه أعم من أن يكون للاحتجاج أو للاعتبار فأرتقي إلى
الصحة ثم إلى الحسن فهو بالمعنى الأول وما عداها فهو بالمعنى الثاني وما قصر عن ذلك فهو والذي
فيه وهن شديد * والمضعف ما لم يجمع على ضعفه بل في مقته أو سنده تضعيف لبعضهم وتقوية
للبعض الآخر وهو أعلى من الضعيف وفي البخاري منه * والضعيف ما قصر عن درجة الحسن
وتفاوت درجاته في الضعيف بحسب بعده من شروط الصحة * والمسند ما اتصل بسنده من رواه إلى
منتهاه رفعا ووقفا * والمرفوع ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير متصلا
كان أو منقطعا ويدخل فيه المرسل ويشمل الضعيف * والموقوف ما قصر على الصحابي قولاً أو فعلاً
ولو منقطعا وهل يسمى أثرا نعم ومنه قول الصحابي كأن فعل ما لم يصفه إلى النبي صلى الله عليه وسلم

والجمع بيننا في دار كرامته وغير ذلك من أنواع المسرات وأن ينفعنا أجعين ومن يقرأ في هذا الكتاب به وأن يحزلنا المشوبات وأن لا ينزع منا ما هو به لنا ومن به علينا من الخيرات وأن لا يجعل شيئا من ذلك فتنة لنا وأن يعيدنا من كل شيء من المخالفات انه يحب الدعوات جزيل العطايا اعتصمت بالله توكلت على الله ما شاء الله لا قوة الا بالله لا حول ولا قوة الا بالله وحسبي الله ونعم الوكيل وله الحمد والفضل والمنة والنعمة وبه التوفيق والطف والهداية والعصمة

فصل في بيان اسناد الكتاب وحال رواته منا الى الامام مسلم رضى الله عنه مختصرا

أما اسنادي فيه فأخبرنا بجميع صحيح الامام مسلم بن الحجاج رحمه الله الشيخ الامين العادل الرضى أبو اسحق ابراهيم بن أبي حفص عمر بن مضر الواسطي رحمه الله بجامع دمشق جاهد الله وصانها وسائر بلاد الاسلام وأهله قال أخبرنا الامام ذوالكفنى أبو القاسم أبو بكر أبو الفتح منصور بن عبد المنعم الفراءى قال أخبرنا الامام فقيه الحرمين أبو جدى أبو عبد الله محمد بن الفضل الفراءى قال أخبرنا أبو الحسين عبد الغافر الفارسي قال أنا أبو أحمد محمد بن عيسى الجلودى قال أنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه أنا الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله وهذا الاسناد الذي حصل لنا ولاهل زماننا من يشاركه في نهاية من العلو بحمد الله تعالى فيتناوبين مسلم ستة وكذلك اتفقت لنا بهذا العدد رواية الكتب

فان أضافه اليه كقول جابر كنا نغزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فن قيل المرفوع وان كان لفظه موقوفا لان غرض الراوى بيان الشرع وقيل لا يكون مرفوعا وقول الصحابي من السنة كذا أو أمرنا بضم الهمزة أو كنا نؤمر أو نهينا أو أبيع حكمه الرفع أيضا كقول الصحابي أنا أشبهكم صلاة به صلى الله عليه وسلم كتفسير تعلق بسبب النزول وحديث المغيرة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرعون باب به بالأطافير صوب ابن الصلاح رفعه وقال الخاكم موقوف وقول التابعي فن دونه رفعه أو رفعه أو مرفوعا أو يبلغه أو يرويه أو ينبيه بفتح أوله وسكون ثانيه ونسر ثالثه أو يسنده أو يأثره مرفوع بلا خلاف والحامل له على ذلك الشك في الصيغة التي سمع بها هي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو النبي أو نحو ذلك كسمعت أو حدثني وهو ممن لا يرى الابدال أو طلبا للتخفيف وإيثار الاختصار أو لاشك في ثبوته أو ورعاً حيث علم أن المروى بالماضي فيه خلاف وفي بعض الاحاديث قول الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم رفعه وهو في حكم قوله عن الله تعالى ولو قال تابعي كنا نفعل فليس مرفوع ولا موقوف ان لم يصفه لمن الصحابة بل مقطوع فان أضافه لمنهم احتمل الوقف لأن الظاهر اطلاعهم عليه وتقريرهم واحتمل عدمه لان تقرير الصحابي قد لا ينسب اليه بخلاف تقريره صلى الله عليه وسلم وإذا أتى شيء عن صحابي موقوفا عليه مما لا يحال للاحتجاج فيه كقول ابن مسعود من أتى ساحراً أو عراً فاقتد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم حكمه الرفع تحسبنا الظن بالصحابة قاله الخاكم * والموصول ويسمى المتصل ما اتصل بسنده مرفوعاً وقفاً ما اتصل بالتابعي فم يسوغ أن يقال متصل الى سعيد بن المسيب وإلى الزهري مثلاً * والمرسل ما رفعه تابعي مطلقاً أو تابعي كبير الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لا يحتج به عند الشافعي والجمهور واحتج به أبو حنيفة ومالك وأحمد في المشهور عنه فان اعتضد بعينه من وجه آخر مسنداً أو مرسلاً آخر أخذ مرسله العلم عن غير رجال المرسل الاول احتج به ومن ثم احتج الشافعي بمراسيل سعيد بن المسيب لانها وجدت مسانيد من وجوه أخر قال النووي انما اختلف أصحابنا المتقدمون في معنى قول الشافعي ارسال سعيد بن المسيب عندنا حسن على قولين أحدهما أنه حجة عنده بخلاف غيرها من المراسيل لانها وجدت مسندة ثانيها أنها ليست بحجة عنده بل كغيرها وانما راجع الشافعي مرسله والترجيح بالمرسل جائز قال الخطيب والصواب الثاني وأما الاول فليس بشيء لأن في مراسيل سعيد ما لم يوجد بحال من وجه يصح وأما مرسل الصحابي كابن عباس وغيره من صفار الصحابة عنه صلى الله عليه وسلم مما لم يسمعه منه فهو حجة واذا تعارض الوصل والارسال بأن تختلف الثقات في حديث فيرويه بعضهم متصلاً وآخر مرسلاً كحديث لا تسكح إلا بولي رواء اسرائيل وجماعة عن أبي اسحق السبيعي عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الثوري وشعبة عن أبي اسحق عن أبي بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم فقيل الحكم للسنند اذا كان عدلاً ضابطاً قال الخطيب وهو الصحيح وسئل عنه البخاري فحكم لمن وصل وقال الزيادة من الثقة مقبولة هذا مع أن المرسل شعبة وسفيان ودرجتهم من الحفظ والاتقان معلومة وقيل الحكم للائحفظ واذا قلنا به وكان المرسل الأحقظ فلا يقدح في عدالة الواصل وأهلبته على الصحيح واذا تعارض الرفع والوقف بان يرفع ثقة حديثاً ووقفه ثقة غيره فالحكم للرافع لانه مثبت وغيره ساكت ولو كان نافيًا فالمثبت مقدم وتقبل زيادة الثقات مطلقاً على الصحيح سواء كانت من شخص واحد بان رواه مرة ناقصاً ومرة أخرى وفيه تلك الزيادة أو كانت الزيادة من غير من رواه ناقصاً وقيل بل مردودة مطلقاً وقيل مردودة منه مقبولة من غيره وقال الأصوليون ان اتحاد المجلس ولم يحتمل غفاته عن تلك الزيادة غالباً ردت وان احتمل قبلت عند الجمهور وان جهل تعدد المجلس فأولى بالقبول من صورة اتحادهم وان تعددت يقيناً قبلت اتفاقاً

الاربعة التي هي تمام الكتب الخمسة التي (١٠) هي أصول الاسلام أعني صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود والترمذي والنسائي

وصك ذلك وقع لنا بهذا العدد مسند الامامين أبوي عبد الله أحمد بن حنبل ومحمد بن يزيد أعني ابن ماجه ووقع لنا على من هذه الكتب وان كانت عالية موطأ الامام أبي عبد الله مالك بن أنس فيمنشأ وينسب رجه الله سبحانه وهو شيخ شيوخ المذكورين كلهم فتعولوا رواية احاديثه برجل ولله الحد والمثله وحصل في روايتنا للمسلم لطيفة وهو أنه اسناد مسلسل بالنسب ابوين وبالمعمرين فان رواه كلهم بمعمر بن وكلهم بنسب ابوين من شيخنا أبي اسحق الى مسلم وشيخنا وان كان واسطيا فقد أقام بنسب ابور مدة طويلة والله أعلم (أما بيان) حال رواه فيطول الكلام في تقصى أخبارهم واستقصاء أحوالهم لكن نقصر على ضبط أسمائهم وأحرف تتعلق بحال بعضهم (أما شيخنا) أبو اسحق فكان من أهل الصلاح والنسبوين الى الخير والصلاح معروف بكملة الصدقات وانفاق المال في وجوه المكرات ذاعفاف وعبادة ووفار وسكينة وصيانة بلا استكبار توفي رجه الله بالاسكندرية اليوم السابع من رجب سنة أربع وستين وستمائة (وأما شيخنا) فهو الامام ذوالكفي أبو القاسم أبو بكر أبو الفتح منصور بن عبد المنعم بن عبد الله بن محمد بن الفضل بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي العباس الصاعدي القراوى ثم النسب ابور منسوب الى فراوة بليدة من نجر خراسان وهو بفتح الفاء وضمها فأما الفتح فهو المشهور المستعمل بين أهل الحديث وغيرهم وكذا حكى

* والمقطوع ما جاء عن تابعي من قوله أو فعله موقوف عليه وليس بحجة * والمنقطع ما سقط من رواه واحد قبل الصحابي وكذا من مكانين وأكثر بحيث لا يزيد كل ما سقط منها على راو واحد * والمفضل ما سقط من رواه قبل الصحابي اثنتان أكثر من التوالى كقول مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعدم التقيد بانين قال ابن الصلاح ان قول المصنفين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبيل المعضل ومنه أيضا حذف لفظ النبي والصحابي معا وقف المتن على التابعي كقول الاعمش عن الشعبي يقال للرجل يوم القيامة علمت كذا وكذا فيقول ما علمته فتقطع جوارحه الحديث * والمعنعن الذي قيل فيه فلان عن فلان من غير لفظ صريح بالسماع أو التحديث أو الاخبار أي عن رواة مسمين معرفين موصول عند الجمهور بشرط ثبوت لقاء المعنعنين بعضهم بعضا ولو مرة وعدم التدليس من المعنعن لكن في شرطية ثبوت اللقاء بينهما وكذا طول الصحبة ومعرفة الرواية للمنعن عن المعنعن عنه خلف صرح باشتراط اللقاء على بن المديني وعليه البخاري وجعلاه شرطاً في أصل الصحة وعزاه النووي للحقيق وهو مقتضى كلام الشافعي ولم يشترطه مسلم بل أنكر اشتراطه في مقدمة صحيحه وأدعى أنه قول مخترع لم يسبق قائله اليه * والمؤن قول الراوى حدثنا فلان أن فلانا قال وهو كنعن في اللقاء والمحاسبة والسماع مع السلامة من التدليس * والمعلق ما حذف من أول اسناده لوسطه مأخوذاً من تعليق الحدار لقطع اتصاله وسبقه وبأق حكمة ان شاء الله تعالى في الفصل التالي بعون الله سبحانه * والمدلس بفتح اذالم المشددة ثلاثة أحدها أن يسقط اسم شيخه ويرتقى الى شيخ شيخه أو من فوقه فيسند عنه ذلك بلفظ لا يقتضي الاتصال بل بلفظ موهم له فلا يقول أخبرنا وما في معناها بل يقول عن فلان أو قال فلان أو أن فلانا وما بذلك أنه سمعه ممن رواه عنه وانما يكون تدليسا اذا كان المدلس قد عاصر الذي روى عنه وألقيه ولم يسمع منه أو سمع منه ولم يسمع ذلك الذي دلسه عنه فلا يقبل ممن عرف بذلك الا ما صرح فيه بالاتصال كسمعت وفي الصحيحين من حديث أهل هذا القسم المصريح فيه بالسماع كثير كالأعشى وقتادة والثوري وما فيهما من حديثهم بالعنعنة ونحوها محمول على ثبوت السماع عند المخرج من وجه آخر ولو لم يطلع عليه تحسنا للظن بصاحي الصحيح ثابتهما تدليس النسوبة بأن يسقط ضعيفان شيخيهما الثقتين فيستوى الاسناد كله ثقات وهو شر التدليس وكان بقية من الوليد أفعل الناس له ثابتهما تدليس الشيوخ بأن يسمى شيخه الذي سمع منه بغير اسمه المعروف أو ينسبه أو يصفه بما يشتهر به تسمية كيلا يعرف وهو جاز لقصد تيقظ الطالب واختباره ليحجث عن الرواة والمدرج كلامه يذكر عقب الحديث متصلا بيوهم أنه منه أو يكون عنده متنان باسنادين فيرويهما بأحدهما كرواية سعيد بن أبي مريم لا تباعضوا ولا تحاسدوا ولا تداروا ولا تنافسوا وأدرج ابن أبي مريم ولا تنافسوا من متن آخر أو يسمع حديثا من جماعة مختلفين في اسناده أو متنه فيرويه عنهم على الاتفاق أو يسوق الاسناد فيعرض له عارض فيقول كلاما من قبل نفسه فيظن بعض من سمعه أن ذلك الكلام من متن الحديث فيرويه عنه كذلك ويكون في المتن تارة في أوله كحديث أبي هريرة أسبغوا الوضوء فان أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للأعقاب من النار فأسبغوا من قول أبي هريرة والباقي مرفوع ويكون أيضا في أثنائه وفي آخره وهو الاكثر كحديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم علمه التشهد في الصلاة فقال التحيات لله الخ أدرج فيه أبو خيمة زهير بن معاوية أحدر رواه عن الحسن بن الحر هنا كلاما لابن مسعود وهو فاقتل هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت أن تقوم فقم وان شئت أن تفقد فاقعد * والعالي خمسة المطلق وهو القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قليل بالنسبة الى سنده آخر بذلك الحديث بعينه بعدد كثير أو بالنسبة لمطلق الاسناد والقرب من امام من أئمة الحديث ذي صفة عالية كالحفظ والضبط كالأل والشافعي والقرب بالنسبة لرواية الشيخين وأصحاب

بفتح الفاء وذكره أبو سعيد السمعي في كتابه الانساب بضم الفاء وكذا ذكر (١١) الضم أيضا غير السمعي وكان منصور هذا

جليلا شيخا مكثر ثقة صحيح السماع روى عن أبيه وجده وجد أبي عبد الله محمد بن الفضل وروى عن غيرهم مولده في شهر رمضان سنة اثنتين وعشرين وخمسمائة وتوفي بشاذياخ نيسابور في شعبان سنة ثمان وستمائة (و) وأما أبو عبد الله الفراوي فهو محمد بن الفضل جد أبي منصور النيسابوري وقد تقدم تمام نسبه في نسب ابن ابن ابنه منصور كان أبو عبد الله هذا الفراوي رضي الله عنه إماما بارعا في الفقه والاصول وغيرهما كثير الروايات بالاسانيد الصحيحة العاليات رحلت اليه الطلبة من الاقطار وانتشرت الروايات عنه فمما قرب وبعد من الامصار حتى قالوا فيه للفراوي ألف راوى وكان يقال له فقيه الحرم لاساعته ونشره العلم بمكة زادها الله فضلا وشرفا ذكره الامام الحافظ أبو القاسم الدمشقي المعروف بابن عساكر رضي الله عنه مافا طنب في الثناء عليه بما هو أهله ثم روى عن أبي الحسين عبد الغافر أنه ذكره فقال هو فقيه الحرم البارع في الفقه والاصول الحافظ للقواعد نشأ بين الصوفية في مجورهم ووصل اليه بركات أنفاسهم وسمع التصانيف والاصول من الامام زين الاسلام ودرس عليه الاصول والتفسير ثم اختلف الى مجلس امام الحرميين ولازم درسه ما عاش وتفقه عليه وعلق عنه الاصول وصار من جملة المذكورين من أصحابه وخرج حاجا الى مكة وعقد المجلس ببغداد وسائر البلاد وأظهر العلم بالحرمين وكان منه بهما أثر

السنن والعلو بتقديم وفاة الراوى سواء كان سماعه مع متأخر الوفاة في آن واحد أو قبله والعلو بتقديم السماع فن تقدم سماعه من شيخ أعلى عن سماع من ذلك الشيخ نفسه بعده والنازل كالعالى بالنسبة الى ضد الاقسام العالية * والمسلسل ماورد بحالة واحدة في الرواة أو الرواية وأصحها قراءة سورة الصف والغريب ما انفرد راوى روايته أو روايته بزيادة فيه عن يجمع حديثه كالزهرى أحد الحفاظ في المتن أو السند وينقسم الى غريب صحيح كالافراد المخروجة في الصحيحين والى غريب ضعيف وهو الغالب على الغرائب والى غريب حسن وفي جامع الترمذى منه كثير والعزيم ما انفرد راوى روايته اثنان أو ثلاثة دون سائر رواة الحفاظ المروى عنه والمعلل ولا يقال المعلول خبر طاهره السلامة لجمعه شروط الصحة لكن فيه علة خفية فيها غموض أظهر للنقاد ألباء السنة الحاذقين بعلمها عند جمع طرق الحديث والخصص عنها كخالفه راوى ذلك الحديث لغيره من هو أوفق وأضبط وأكثر عددا وتفرده وعدم المتابعة عليه مع قرآن تنبه على وهمه في وصل مرسل أو رفع موقف أو ادراج حديث في حديث أول فظة أو جملة ليست من الحديث أو جهافيه أو وهم ببدال راو ضعيف بثقة ويقع في الاسناد والمتن فالاول كحديث يعلى بن عبيد عن الثوري عن عمرو بن دينار البيهقي بالخيار صرح النقاد بأن يعلى غلط انما هو عبد الله بن دينار لا عمرو بن دينار وشذ ذلك عن سائر أصحاب الثوري وسبب الاشتباه اتفاقهم ما في اسم الاب وفي غير واحد من الشيوخ وتفرغهم ما في الوفاة وأما علة المتن فكحديث مسلم من جهة الازاعي عن قتادة أنه كتب اليه يخبره عن أنس أنه حدثه أنه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها فقد أعل الشافعي رضي الله عنه وغيره هذه الزيادة التي فيها عدم البسملة بأن سبعة أو ثمانية خانقوا في ذلك وانفقوا على الاستفتاح بالحمد لله رب العالمين ولم يذكروا البسملة والمعنى أنهم يبدؤون بقراءة أم القرآن قبل ما يقرأ بعدها ولا يعنى أنهم يتركون البسملة وحديث فكان بعض رواة فهم من الاستفتاح نفي البسملة فصرح بما فهمه وهو مخطئ في ذلك ويتأيد بما صرح عن أنس أنه سئل أكان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح بالحمد لله رب العالمين أو بيسم الله الرحمن الرحيم فقال للسائل انك لتسألني عن شيء ما أحفظه وما سألتني عنه أحد قبلك على أن قتادة ولدا كبه وكاتبه لم يعرف وهذا أهم في التعليل وهذا من أغص أنواع علوم الحديث وأدقها ولا يقوم به الاذ وفهم ناقب وحفظ واسع ومعرفة تامة بمراتب الرواة وملكة قوية بالاسانيد والمتون وقد قصر عبارة المعلل عن اقامة الحجة على دعواه كالصيرفي في نقد الديار والدرهم والفرد يكون مطلعا بأن ينفرد الراوى الواحد عن كل واحد من الثقات وغيرهم ويكون بالنسبة الى صفة خاصة وهو أنواع ما قيد بثقة كقول القائل في حديث قراءته صلى الله عليه وسلم في الأضحية والفطر بقاف واقربت لم يروه ثقة الا ضمرة بن سعيد فقد انفرد به عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي واقد الليثي صحابيه أو يلد من ككة والبصرة والكوفة كقول القائل في حديث أبي سعيد الخدري المروى عند أبي داود في كتابيه السنن والتفرد عن أبي الوليد الطيالسي عن همام عن قتادة عن أبي نضرة عنه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر لم يرو هذا الحديث غير أهل البصرة قال الحاكم انهم تفردوا بذكر الامر فيه من أول الاسناد الخ ولم يشركهم في لفظه سواهم وكذا قال في حديث عبد الله بن زيد في صفة وضوء النبي صلى الله عليه وسلم ان قوله ومسح رأسه بماء غير فضل يده سنة غريبة تفرد بها أهل مصر لم يشركهم أحد ولا يفتضى شيء من ذلك ضعفه الا أن راوا تفرد واحد من أهل البصرة فيكون من الفرد المطلق والثالث ما قيد راو مخصوص حيث لم يروه عن فلان الافلا كقول أبي الفضل بن طاهر عقب الحديث المروى في السنن الاربعة من طريق سفيان وذكر ونشر العلم وعاد الى نيسابور وما تعدى قط حد العلماء ولا سيرة الصالحين من التواضع والتبذل في الملابس والمعاش وتستر بكتابة

الشروط لاتصاله بالزمره الشحامية مصاهرة (١٣) ليصون بها عرضه وعلمه عن توقع الارفاق ويتبلغ بما يكتسبه منها في أسباب المعيشة

من فنون الارزاق وقعد للتدريس في المدرسة الناصحية واقادة الطلبة فيها وقد سمع المسانيد والصحاح وأكثر عن مشايخ عصره وله مجالس الوعظ والتذكير المشحونة بالفوائد والمبالغ في النصيح وحكايات المشايخ وذكر أحوالهم (قال) الحافظ أبو القاسم والى الامام محمد الفراءى كانت رحلتي الثانية لانه كان المقصود بالرحلة في تلك الناحية لما اجتمع فيه من علو الاسناد ووفور العلم وصحة الاعتقاد وحسن الخلق ولين الجانب والاقبال بكلمته على الطالب فأقت في صحبته سنة كاملة وغنمت من مسموعاته فوائد حسنة طائلة وكان مكرما لموردى عليه عارفا بحق قصدى اليه ومريض مرضة في مدة مقامي عنده ونهاه الطبيب عن التمكن من القراءة عليه فيها وعرفه أن ذلك ربما كان سببا لزيادة تألمه فقال لا أستخير أن أمتعهم من القراءة ورعباً كون قد حبست في الدنيا لأجلهم وكنت أقرأ عليه في حال مرضه وهو ملق على فراشه ثم عوفي من تلك المرضة وفارقت متوجها الى هــرة فقال لي حين ودعته بعد أن أظهر الجزع لفراقى وربعا لالتقي بعده ذاق كان كما قال بقاء ما نعيشه الى هـرة وكانت وفاته في العشر الاواخر من شوال سنة ثلاثين وخمسائة ودفن في تربة أبي بكر بن خزيمة رضى الله عنهما وذكر الحافظ أيضا جملا أخرى من مناقبه حذفتها اختصارا وذكر أبو سعيد السمعاني أنه سأل أبا عبد الله السراوى هذا عن مولده فقال

ابن عيينة عن وائل بن داود عن والده بكر بن وائل عن الزهرى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أولم على صفة بسو بى وقمر لم يرو عن بكر الا وائل ولم يرو عن وائل غير ابن عيينة فغير غريب ولذا قال الترمذى انه حسن غريب قال وقد رواه غير واحد عن ابن عيينة عن الزهرى يعني بدون وائل وولده قال وكان ابن عيينة رجا عدا لهما والحكم بالتفرد يكون بعد تتبع طرق الحديث الذى يظن انه فرد هل شارك راويه آخر أم لا فان وجد بعد كونه فردا أن رواه آخر من يصلح أن يخرج حديثه للاعتبار والاستشهاد به وافقه فان كان التوافق باللفظ سمي متابعا وان كان بالمعنى سمي شاهدا وان لم يوجد من وجه بلفظه أو معناه فإنه يتحقق فيه التفرد المطلق حينئذ ومظنة معرفة الطرق التى يحصل بها المتابعات والشواهد وتتفي بها الفردية الكتب المصنفة في الاطراف وقد مثل ابن حبان الكيفية الاعتبار بان يروى حاد من سلمة حديثا لم يتابع عليه عن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فينظر هل روى ذلك ثقة غير أيوب عن ابن سيرين فان وجد علم به أن الحديث أصلا يرجع اليه وان لم يوجد ذلك فتحة غير ابن سيرين روى عنه أبي هريرة والافحى غير أبي هريرة روى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فأى ذلك وجد علم به أن الحديث أصلا يرجع اليه والا فلا وكما أنه لا انحصار للمتابعات في الثقة كذلك الشواهد فدخل فيها رواية من لا يخرج حديثه وحده بل يكون معدودا في الضعفاء وفي البخارى ومسلم جماعة من الضعفاء كراهم في المتابعات والشواهد وليس كل ضعيف يصلح لذلك ولذا قال الدارقطنى فلان يعتبر به وفلان لا يعتبر به وقال النووى في شرح مسلم وانما يدخلون الضعفاء لكون التابع لا اعتماد عليه وانما الاعتماد على من قبله اه قال شيخنا ولا انحصار له في عدا بل قد يكون كل من المتابع والمتابع لا اعتماد عليه فاجتماعهما تحصل القوة ومثال المتابع والشاهد ما رواه الشافعى في الأم عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون فلان تصوموا حتى تر والهلل ولا تفطر واحتى روه فان غم عليكم فأكلوا العدة ثلاثين فانه في جميع الموطأت عن مالك بهذا السند بلفظ فان غم عليكم فأقدر والله وأشار البيهقي الى أن الشافعى تفرد بهذا اللفظ عن مالك فنظرنا فاذا البخارى روى الحديث في صحيحه فقال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا مالك بن بلفظ الشافعى سواء فهذه متبعة تامة في غاية الصحة لرواية الشافعى ودل هذا على أن مالك راى عن عبد الله بن دينار باللفظين معا وقد توبع فيه عبد الله بن دينار من وجهين عن ابن عمر أحدهما أخرجه مسلم من طريق أبي أسامة عن عبيد الله بن عمر عن نافع فذكر الحديث وفي آخره فان غم عليكم فأقدر وثلاثين والثاني أخرجه ابن خزيمة في صحيحه من طريق عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه عن جده ابن عمر بلفظ فان غم عليكم فكمكوا ثلاثين فهذه متبعة لكنها ناقصة وله شاهدان أحدهما من حديث أبي هريرة رواه البخارى عن آدم عن شعبة عن محمد بن زيد عن أبي هريرة بلفظ فان غم عليكم فأكلوا عدة سبعين ثلاثين وثانيهما من حديث ابن عباس أخرجه النسائى من رواية عمرو بن دينار عن محمد بن حنين عن ابن عباس بلفظ حدثنا ابن دينار عن ابن عمر سواء وإنما أطلبت الكلام في هذا الكثرة ما فى البخارى منه والله سبحانه الموفق والمعين * والشاذ ما خالف الراوى الثقة فيه جماعة الثقات بزيادة أو نقص فيظن أنه وهم فيه قال ابن الصلاح الصحيح التفصيل فما خالف فيه المنفرد من هو أحفظ وأضبط فشاذا مردود وان لم يخالف بل روى شيئا لم يرو غيره وهو عدل فصحيح أو غير ضابط ولا يبعد عن درجة الضابط فحسن وان بعد فشاذا منكر ويكون الشذوذ في السند كرواية الترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق ابن عيينة عن عمر بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رجلا توفى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولى هو أعتقه الحديث فان جحد

مولدى تقدير سنة احدى وأربعين وأربعائة قال غيره وتوفى يوم الخميس الحادى أو الثانى والعشرين من شوال سنة ابن

ثلاثين وخمسة قال الحافظ الشيخ أبو عمرو رحمه الله في علم المذهب كتاب (١٣) انتخب منه فوائد استغربتها وسمع صحيح

مسلم من عبد الغافر في السنة التي توفي فيها عبد الغافر سنة ثمان وأربعين وأربع مائة بقراءة أبي سعيد الجعفي رحمه الله ورضي عنه (وأما شيخ القسراوي) فهو وأبو الحسين عبد الغافر بن محمد بن عبد الغافر بن أحمد بن محمد بن سعيد الفارسي الفسوي ثم النيسابوري التاجر وكان سماعه صحيح مسلم من الجلود سنة خمس وستين وثلثمائة ذكره ولد له أبو الحسن عبد الغافر بن اسمعيل بن عبد الغافر الفارسي الأديب الإمام المحدث ابن المحدث ابن المحدث صاحب التصانيف كذيل تاريخ نيسابور وكتاب مجمع الغرائب والمفهم لشرح غريب صحيح مسلم وغيرهما فقال كان شيخنا ثقة صالحا ثابته محظوظا من الدين والدنيا مجتهدا في الرواية على قلة سماعه مشهورا مقصودا من الأفاق سمع منه الأئمة والصدور وقرأ الحافظ الحسن السمرقندي عليه صحيح مسلم نبيا وثلاثين مرة وقرأه عليه أبو سعيد الجعفي نيفا وعشرين مرة وسمي قراءته من مشاهير الأئمة زين الإسلام أبو القاسم يعني القشيري والواحد وغيرهما استكمل خمسا وتسعين سنة وألحق أحفاد الأحفاد بالأحاديث وتوفي يوم الثلاثاء ودفن يوم الأربعاء مساء السادس من شوال سنة ثمان وأربعين وأربع مائة قال غيره ولد سنة ثلاث وخمسين وثلثمائة وسمع منه أئمة الدين من الغرباء والطوائف والبلدين وبارك الله سبحانه وتعالى في سماعه وروايته مع قلة سماعه وكان المشهور برواية صحيح مسلم وغريب النبطي في عصره وسمع الخطابي وغيره من أهل عصره رحمه الله ورضي عنه (وأما شيخ الفارسي) فهو أبو أحمد محمد بن عيسى بن محمد بن غيبند الرحمن

ابن زيد رواه عن عمرو مرسلا بدون ابن عباس لكن قد تابع ابن عيينة على وصله ابن جريج وغيره ويكون في المتن زيادة يوم عرفته في حديث أيام التشرى أيام كل وشرب فإن الحديث من جميع طرقه بدونها وإجماعها موسى بن علي «بالتصغير» ابن رباح عن أبيه عن عقبه بن عامر كما أشار إليه ابن عبد البر على أنه قد صحح حديث موسى هذا بالناخبة وجبان وألحا كم وقال على شرط مسلم وقال الترمذي حسن صحيح وكان ذلك لانها زيادة ثقة غير منافية لما كان جملها على حاضري عرفة والمنكر الذي لا يعرف منه من غير جهة راويه فلا متابع له ولا شاهد قاله البردنجي والصواب التفصيل الذي ذكره ابن الصلاح في الشاذ فقال ما انفرد به ثقة يحمل تفرد حديث مالك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما رفعه لا يرث المسلم الكافر فإن مالكا خالف في تسمية راويه عرب يضم العين غيره حيث هو عندهم عمرو وبفتحها وقطع مسلم وغيره على مالك بالوهم فيه ومثال ما انفرد به ثقة لا يحمل تفرد حديث أبي بكر يحيى بن محمد بن قيس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها مر فوعا كلوا اللحم بالتمر الحديث تفرد به أبو بكر وهو شيخ صالح أخرجه مسلم في صحيحه غير أنه لم يبلغ مبلغ من يحمل تفرد وقصد ضعفه ابن معين وابن حبان وقال ابن عدى أحاديثه مستقيمة سوى أربعة عدها منها هذا * والمضطرب ما روى على أوجه مختلفة متداخلة على التساوي في الاختلاف من راو واحد بأن رواه مرة على وجهه وأخرى على آخر مخالف له أو رواه أكثر بأن يضطرب فيه راو يان فأكثر ويكون في سنده رواه ثقات كحديث شيبتي هود وأخواتها فإنه اختلف فيه على أبي اسحق فقبل عنه عن عكرمة عن أبي بكر ومنهم من زاد بينهما ابن عباس وقيل عنه عن أبي جحيفة عن أبي بكر وقيل عنه عن البراء عن أبي بكر وقيل عنه عن أبي مسرة عن أبي بكر وقيل عنه عن مسروق عن عائشة عن أبي بكر وقيل عنه عن علقمة عن أبي بكر وقيل عنه عن عامر بن سعد الجعفي عن أبي بكر وقيل عنه عن عامر بن سعد عن أبيه عن أبي بكر وقيل عنه عن مصعب بن سعد عن أبيه عن أبي بكر وقيل عنه عن أبي الاحوص عن ابن مسعود وقد يكون الاضطراب في المتن وقل أن يوجد مثال سالم له كحديث نفي البسلة حيث زال الاضطراب عنه بحمل نفي القراءة على نفي السماع ونفي السماع على نفي الجهر كما قرر في موضعه من المطولات ثم ان الاضطراب سواء كان في السند أو في المتن موجب للضعف لا لشعاره بعدم ضبط الراوي * والموضوع هو الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسمى المختلق الموضوع وتحرم روايته مع العلم بالامينا والعمل به مطلقا وسببه نسيان أو افتراء أو نحوه ما يعرف باقرار واضعه أو قرينة في الراوي والمروي فقد وضعت أحاديث يشهد بوضعها ركازة ألفاظها ومعانيها وروى عن الربيع بن خثيم التابعي الجليل أنه قال ان للحديث ضوا كضوء النهار يعرف وظلة كظلة الليل تنكر * والمقلوب لحديث منه مشهور رواه كسالم أعدل الراوي نظيره في الطبقة كما فاعل يرغب فيه لغرابته وأقلب سند لمن آخر مروى بسند آخر بقصد امتحان حفظ المحدث كقلب أهل بغداد على البخاري رحمه الله تعالى مائة حديث امتحانا فرددوا على وجوهها كما سألني ان شاء الله تعالى في ترجمته * والمركب كابدال نحو سالم بنافع كاهل أو الذي ركب اسناده لمن آخر ومثله لاسناده من آخر * والمنقلب الذي يتقلب بعض لفظه على الراوي في تغير معناه كحديث البخاري في باب ان رحمه الله قريب من الحسين بن صالح بن كيسان عن الاعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه اختصمت الجنة والنار إلى ربهما الحديث وفيه أنه ينشئ للنار خلقا صوابه كما رواه في موضع آخر من طريق عبد الرزاق عن همام عن أبي هريرة بلفظ فأما الجنة فينشئ الله لها خلقا فسبق لفظ الراوي من الجنة إلى النار وصار منعدليا ولذا جزم ابن القيم بأنه غلط ومال إليه البلقيني حيث أنكر هذه الرواية واحتج بقوله ولا يظلم بذلك أحدا * والمديح

عصره وسمع الخطابي وغيره من أهل عصره رحمه الله ورضي عنه (وأما شيخ الفارسي) فهو أبو أحمد محمد بن عيسى بن محمد بن غيبند الرحمن

الى الجلود المعروفة جمع جلد
قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله عندي أنه منسوب الى
سكة الجلوديين بنيسابور والدارسة
وهذا الذي قاله الشيخ أبو عمرو يمكن
جمل كلام السمعاني عليه وإنما
قلت ان الجلودي هذا بضم الجيم
بلا خلاف لان ابن السكيت
وصاحبه ابن قنبة قال في كتابهما
المشهورين ان الجلودي بفتح الجيم
منسوب الى جلود اسم قرية بآقرة بقرية
وقال غيرهما انها بالشام وأراد أن
من نسب الى هذه القرية فهو بفتح
الجيم لكونها مفتوحة وأما أبو أحمد
هذا الجلودي فليس منسوب الى
هذه القرية فليس فيما قاله مخالفة
لما ذكرناه والله أعلم قال الحاكم
أبو عبد الله كان أبو أحمد هذا
الجلودي شيخا صالحا زاهدا من كبار
عباد الصوفية صاحب كتاب المشايخ
من أهل الحقائق وكان ينسخ
الكتب ويأكل من كسب يده سمع
أبا بكر بن خزيمة ومن كان قبله وكان
يتحمل مذهب سفيان الثوري
 ويعرفه توفي رحمه الله يوم الثلاثاء
الرابع والعشرين من ذي الحجة
سنة ثمان وستين وثلثمائة وهو ابن
ثمانين سنة قال الحاكم وختم لوفاته
سماع صحيح مسلم وكل من حدث به
بعده عن إبراهيم بن محمد بن سفيان
 وغيره فليس بثقة والله أعلم * (وأما
شيخ الجلودي) فهو السيد الخليل أبو
اسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان
النيسابوري الفقيه الزاهد المجتهد
العابد قال الحاكم أبو عبد الله بن
البيع سمعت محمد بن يزيد العدل
يقول كان إبراهيم بن محمد بن سفيان
محبا للدعوة قال الحاكم وسمعت

بالموحدة والجيم رواية القرينيين المتقاربين في السن والاسناد أحدهما عن الآخر كرواية كل من
أبي هريرة وعائشة عن الآخر وكرواية التابعي عن تابعي مثله كلزهرى وعمرو بن عبد العزيز وكذا
من دونهما * والمصحف الذي تغير بنقط الحروف أو حركتها أو سكتها كحديث جابر بن أبي
يوم الاحزاب على أكمله صحفه عند فقهاء أبي بالاضافة وانما هو أبي بن كعب وأبو جابر استشهد قبل
ذلك في أحد * والناسخ والمنسوخ ويعرف النسخ بتقصيص الشارع عليه كحديث بريدة كنت
نميتكم عن زيارة القبور فزوروها وأبجزم الصحابي بالتأخر كقول جابر في السنن كان آخر الامر من
من النبي صلى الله عليه وسلم تركه الوضوء مما مست النار أو بالتأخر مخ فان لم يعرف فان أمكن ترجيح
أحدهما بوجه من وجوه الترجيح متناه أو اسناد الكثرة الرواية وصفاتهم تعين المصير اليه والا
فيجمع بينهما فان لم يمكن توقف عن العمل بأحدهما * والمختلف أن يوجد حديثان متضادان
في المعنى بحسب الظاهر فيجمع بما ينقي التضاد كحديث لا عدوى ولا طيرة مع حديث فز من المجدوم
وقد جمع بينهما بأن هذه الامراض لا تعدي بطبعها ولكن جعل الله تعالى مخالطة المريض للصحيح
سببا لعدائه وقد يختلف * ومن الأنواع رواية الآباء عن الابناء وهو كرواية الاكابر عن الاصاغر
ورواية الابناء عن الآباء ويدخل فيه رواية الان عن أبيه عن جده وأكثر ما انتهت الآباء فسه الى
أربعة عشر أبوا السابق واللاحق وهو من اشترك في الرواية عنه روايان متقدم ومتأخر تباين وقت
وفاتهما تباينا شديدا فحصل بينهما أمدا بعيدا وان كان المتأخر غير معدود من معاصري الأول ومن
طبقتهم ومن أمثلة ذلك أن البخاري حدث عن تليذه أبي العباس السراج بأشياء في التاريخ وغيره
ومات سنة ست وخمسين ومائتين وآخر من حدث عن السراج بالسماع أبو الحسين الخفاف ومات
سنة ثلاث وتسعين وثلثمائة . ومنه أن الحافظ السلفي سمع منه أبو علي البردائي أحد مشايخه
حديثا رواه عنه ومات على رأس الخمسمائة ثم كان آخر أصحابه بالسماع سبطه أبو القاسم عبد
الرحمن بن مكي وكانت وفاته سنة خمسين وستمائة . ومن فوائده تقرير حلاوة الاسناد في القلوب
والاخوة والاخوات فن أمثلة الاثنين هشام وعمرو ابنا العاص وزيد بن زيد ابنا ثابت ومن
الثلاثة سهل وعباد وعثمان بنوخيف بالتصغير . ومن الاربعة سهيل وعبد الله الذي يقال له عباد
ومحمد وصالح بنو أبي صالح ذكوان السمان وفي الصحابة عائشة وأسماء وعبد الرحمن ومحمد
بنو أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم وأربعة ولدوا في بطن وكانوا علماء وهم محمد وعمرو
واسماعيل ومن لم يسم بنو أبي اسمعيل السلمي . ومن الخمسة الرواة سفيان وأدم وعمرو بن محمد
وابراهيم بنوعينة ومن الستة محمد وأنس ويحيى ومعه وحفصة وكرينة وألاد سيرين وكلهم
من التابعين من لم يرو عنه الا واحد كرواية الحسن البصري عن عمرو بن تغلب في صحيح البخاري
فان عمر لم يرو عنه غير الحسن قاله مسلم والحاكم من له أسماء مختلفة ونعوت متعددة وفائدة
الأمن من جعل الواحد اثنين وثيق الضعيف وتضعيف الثقة والاطلاع على صنيع المرسلين
ومن أمثله محمد بن السائب الكلابي المفسر هو أبو النصر الذي روى عنه ابن اسحق وهو جاد بن
السائب الذي روى عنه أبو أسامة وهو أبو سعيد الذي روى عنه عطية العوفي موها أنه الخدري
وهو أبو هشام الذي روى عنه القاسم بن الوليد . والمفردات من الأسماء في الصحابة سند رقيق
السين والادال المهملة بينهما من ساكنة آخره وكلمة بالادال المهملة وفتحات ابن الخليل
بهملة مفتوحة بعدها تون ساكنة فوحد فلام . وواحدة بموحدة مكسورة فهم له ابن معبد
ومن غير الصحابة تدوم بوقية مفتوحة وادال مهملة مضمومة ابن صبح أو بالتصغير الجعري وسعيد
بالمهملة مصغر ابن الحسن بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم بعدها مهملة . والمفردات من الاقارب
سفيانة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن غير الصحابة متدل بن علي العنزي واسمه فيما قيل

لمسلم بن الحجاج وكان من أصحاب أيوب بن الحسن الزاهد صاحب الرأي يعني (١٥) الفقيه الحنفي سمع إبراهيم بن سفيان بالحجاز

وتساور والري والعراق قال
إبراهيم فرغ لنا مسلم من قراءة
الكتاب في شهر رمضان سنة سبع
 وخمسين ومائتين قال إلحاقكم مات
إبراهيم في رجب سنة ثمان وثلاثمائة
رحمه الله ورضي عنه * (وأما شيخ
إبراهيم بن محمد بن سفيان) فهو
الامام مسلم صاحب الكتاب وهو
أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم
القشيري نسبا النيسابوري وطنا
عربي صليبه وهو أحد أعلام أئمة
هذا الشأن وكنى أبا عبد الله بن فضال
وأهل الحفظ والأتقان والرحالين
في طلبه إلى أئمة الاقطار والبلدان
والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف
عند أهل الحنق والعرفان
والمرجوع إلى كتابه والمعة عليه
في كل الأزمان سمع بخراسان يحيى
ابن يحيى واسحق بن راهويه وغيرهما
والري محمد بن مهران الجمال بالجم
وأبا غسان وغيرهما وبالعراق
أحمد بن حنبل وعبد الله بن مسلمة
القعني وغيرهما وبالحجاز سعيد بن
منصور وأبا مصعب وغيرهما
ومصر عمرو بن سواد وحرمله بن
يحيى وغيرهما وخلق كثيرين
روى عنه جماعات من كبار أئمة
عصره وحفاظه وفيهم جماعات في
درجته فهم أبوا حاتم الرازي
وموسى بن هرون وأحمد بن سلمة
وأبو عيسى الترمذي وأبو بكر بن
خزيمة ويحيى بن صاعد وأبو عوانة
الاسفرايني وآخرون لا يحصون
وصنف مسلم رحمه الله في علم
الحديث كتابا كثيرة منها هذا
الكتاب الصحيح الذي من الله
الكريم وله الحمد والثناء والفضل
والمنتهى على المسلمين وأئمة السلف

عمره ومشكدة بضم أوله وثالثه وبعد الميم شين معجمة وهي وعاء المسك ومن الكنى أبو العبيد
بضم المهملة ثم موحدة مفتوحة تصغير عبد وأبو العشراء بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة
الداري ومن الانساب اللبني بفتح اللام والموحدة وكسر القاف على بن سلمة والكنى تسعة
أقسام كنية لصاحب كنية أخرى غيرها ولا اسم له غيرها أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث أحد
الفقهاء السبعة كنيته أبو عبد الرحمن أو تكون الكنية اسمه ولا كنية له كافي بلال الأشعري
ابن شريك أو تكون الكنية لقبه أو اسم وكنية غيرها كافي تراب لعل بن أبي طالب أبي الحسن
وأبي الزناد لعبد الله بن ذكوان أبي عبد الرحمن أو يكون له كنية أخرى غيرها أو أكثر من غير
سبب لذلك فمن أمثلة ذلك ذو الكنتين عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح يكنى أبا خالد وأبا الوليد
ومن الثلاثة منصور الراوي يكنى أبا بكر وأبا الفتح وأبا القاسم وكان يقال له ذو الكنى أو تكون
كنيته لا خلاف فيها وفي اسمه اختلاف كافي بصرة الغفاري قيل في اسمه جيل بفتح الجيم وقيل
بالحاء المهملة المضمومة وفتح الميم وهو الأصح أو يكون مختلفا في كنيته دون اسمه كافي بن كعب قيل
في كنيته أبو المنذر وقيل أبو الطفيل أو يكون في كل من اسمه وكنيته خلف كسفية مولى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو لقب وقيل في اسمه صالح وقيل عمرو وقيل مهران وكنيته قيل أبو
عبد الرحمن وقيل أبو الحثري أو اتفق عليهما معا كافي عبد الله مالك بن أنس أو يكون بكنيته
أشهر منه باسمه كافي إدريس الخولاني اسمه عائذ الله وفائدة هذا النوع البيان فربما ذكر
الراوي مرة بكنيته ومرة باسمه فيتموه التعدد مع كونهما واحدا واللقاب نوع مهم قد تأتي
في سياق الاسماء مجردة عن الاسماء فيظن أنها أسماء فيجعل ما ذكر باسمه في موضع ويلقبه في
موضع آخر شخصين والذي في البخاري منه الاحول عامر بن سليمان الأزرق اسحق بن يوسف
الاعرج عبد الرحمن بن هرمز الأعشى سليمان بن مهران الأعرج أبو عبد الله سليمان الباقري محمد
ابن علي بن حسين أبو جعفر الحبر عبد الله بن عباس البطين مسلم بن عمران بن دار محمد بن بشار
البهي عبد الله بن بشار الحذاء خالد بن مهران خن المكري بكر بن خلف دحيم عبد الرحمن بن
إبراهيم ذو البطين أسامة بن زيد ذو الديدن الحرياق الرشك يزيد الضبي سعدان النخعي
سعيد بن يحيى بن صالح سلمويه سليمان بن صالح المروزي سنده مصغرا اسمه الحسين شاذان
الأسود بن عامر عارم محمد بن الفضل السدوسي عبدان عبد الله بن عثمان عبدة بن سليمان اسمه
عبد الرحمن عبيد بن اسمعيل هو عبد الله عويمر أبو الدرداء اسمه عامر غندر محمد بن جعفر
فليح بن سليمان قيل اسمه عبد الملك قتيبة بن سعيد قيل اسمه يحيى كاتب المغيرة اسمه وزاد
الماجنون أبو سلمة مسدد اسمه عبد الملك التميمي أبو عاصم الضحاك بن مخلد أبو الزناد لقب
وكنيته أبو عبد الرحمن ذات النطاقين أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما والانساب
معرفتها مهمة فكثيرا ما يكون نسبة لقبيلة أو بطن أو جد أو بلد أو صناعة أو مذهب أو غير ذلك
مما أكثر مجهول عند العامة معالوم عند الخاصة فربما يقع في كثير منه التضعيف ويكثر الغلط
والتعريف والذي في البخاري منها الأشعبي عبيد الله بن عبد الرحمن الأوسى عبد العزيز بن
عبد الله الانصاري شيخ البخاري محمد بن عبد الله بن المنثي البدرى أبو مسعود عتبة بن عمرو
البراء أبو العالية نسب إلى برى السهام التيمي سليمان الثقفي عبد الوهاب بن محمد بن عبد المجيد
الزبيدي محمد بن الوليد الزبيري أبو أحمد محمد بن عبد الله الاسدي الزهري محمد بن مسلم بن
عبيد الله بن عبد الله بن شهاب السبيعي عمرو بن عبد الله أبو اسحق السعدي عمرو بن يحيى بن
سعيد الشعبي عامر بن شراحيل الشيباني أبو اسحق سليمان بن أبي سليمان الصنابحي
عبد الرحمن بن عسيلة العدني عبد الله بن الوليد العقدي عبد الملك بن عمرو وأبو عامر العمري

ذكر أجيالا وثناء حسننا إلى يوم الدين ومنها كتاب المسند الكبير على أسماء الرجال وكتاب الجامع الكبير على الأبواب وكتاب العلل

وكتاب أو هام المحدثين وكتاب التميز وكتاب من (١٦) ليس له إلا واحد وكتاب طبقات التابعين وكتاب المخضرمين وغير ذلك * قال

الحاكم أبو عبد الله حدثنا أبو الفضل محمد بن إبراهيم قال سمعت أجد بن سله يقول رأيت أبا زرعة وأبا حاتم يقدمان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما وفي روايه في معرفة الحديث قلت ومن حقق نظره في صحيح مسلم رحمه الله واطلع على ما أودعه في أسانيدہ وترتيبه وحسن سياقته وبيده طريقته من نفائس التحقيق وجواهر التدقيق وأنواع الوزع والاحتياط والتحرى في الرواية وتلخيص الطرق واختصارها وضبط متفرقاتها وانتشارها وكثرة اطلاعه واتساع روايته وغير ذلك مما فيه من المحاسن والاعجوبات واللطائف الظاهرات والخفيات علم أنه امام لا يلحقه من بعده عصره وقل من يساويه بل يدانيه من أهل وقته ودهره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وأنا أقصر من أخباره رضى الله عنه على هذا القدر فإن أحواله رحمه الله ومناقبه لا تستقصى لبعدها عن أن تحصى وقد دلت بما ذكرته من الاشارة الى حاله على ما أهمت من جيل طريقته والله الكريم أسأله أن يجزل في مثوبته وأن يجمع بيننا وبينه مع أحبائنا في دار كرامته بفضل وجوده وطفه وبرحمته وقد قدمت أني وأثر الاختصار وأحاذر التطويل الممل والاكتار * توفي مسلم رحمه الله بنيسابور سنة إحدى وستين ومائتين * قال الحاكم أبو عبد الله ابن البيع في كتاب المزيين لرواة الاخبار سمعت أبا عبد الله بن الاخرم الحافظ رحمه الله يقول

عبد الله بن عمر بن حفص القروي اسحق بن محمد القرطبي محمد بن يوسف الفزاري أبو اسحق ابراهيم بن محمد الدمشقي القمي هو يعقوب بن عبد الله له موضع واحد في الطب الجمران بن عبد الله الحاربي عبد الله بن محمد المسعودي اسمه عبد الرحمن بن عبد الله المعري أبو سفيان محمد بن حيد المقبري أبو سعيد كيسان وابنه سعيد المقدسي محمد بن أبي بكر المقرئ أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد اللاتقي أبو نعيم الفضل بن دكين ومن الرواة من نسب الى غير أبيه كيعلى بن منية نسب الى جدته واسم أبيه أمية ومعاذ ومعوذ وعوذ بنو عفراء هي أمهم وأبوهم الحرث بن رفاعه وعبد الله ابن بحينة هي أمه وأبوهم مالك وعبد الله بن أبي ابن سلول هي أم أبي ومنهم من نسب الى زوج أمه كالمقداد بن الاسود وقد ينسب الراوي الى نسبة يكون الصواب خلاف ظاهرها كما في معوذ عقبه بن عمرو البصري اذ أنه لم ينسب لشهوته بدرا في قول الجمهور وان عده البخاري فبين شهدا بل كان ساكنا بها وكسلمان بن طرخان التيمي ليس من تيم بل نزل بها وأما المهمات في الحديث وتكون في الاسناد والمتن من الرجال والنساء يتوصل لمعرفة جميع طرق الحديث غالبا مثاله في السند ابراهيم بن أبي عبلة عن رجل عن وثالة فالرجل هو الغريق يفتح الغين المعجمة وفي المتن حديث أبي سعيد الخدري في ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من والنجي فلم يضيفوهم فلدغ سيدهم فراقه رجل منهم الراقي هو أبو سعيد الراوي المذكور وما في البخاري من هذا النوع يأتي مفسرا في مواضع من هذا الشرح ان شاء الله تعالى بعون الله تعالى * المؤلف والمختلف وهو ما تنفق صورته خطأ وتختلف صفته لفظا وهو مما يقع جهله بأهل الحديث ومنه في البخاري الأخف بالحاء المهملة والتون وبالحاء المعجمة والمثناة التحتية مكرز بن حفص بن الاحنف له ذكر في الحديث الطويل في قصة الحديبية وبشار بالموحدة والمعجمة المشددة والد بسند ارسخ البخاري والجماعة وبقية من فيه بهذه الصورة بالتحية والسين المهملة المخففة بتقديم السين وتثقيب التحتية أبو المنهال سيار بن سلامة التابعي الى غير ذلك مما لا يطيل بسرده لاسيما مع الاستغناء بذكره في هذا الشرح ان شاء الله تعالى بعونه واذا علم هذا فليعلم ان شرط الراوي للحديث أن يكون مكلفا عدلا متقنا يعرف اتقانه بموافقة الثقات ولا تضرب مخالفته النادرة وقبل الجرح ان كان سببه للاختلاف فيما يوجب الجرح بخلاف التعديل فلا يشترط ورواية العدل عن سواه لا تكون تعديلا وقيل ان كانت عادته ان لا يروي الا عن عدل كالشيخين فتعديل والافلا ولا يقبل مجهول العدالة وكذا مجهول العين الذي لم تعرفه العلماء وترفع الجهالة عنه رواية اثنين مشهورين بالعلم والعصاية كاهم عدول وقبل المستور قوم ورحمه ابن الصلاح ولا يقبل حديث مبهم ما لم يسم اذ شرط قبول الخبر عدالة ناقله ومن أبهم اسمه لا تعرف عينه فكيف تعرف عدالته ولا يقبل من به بدعة كفر أو يدعو الى بدعة والا قبل لاحتمال احتجاج البخاري وغيره بكثير من المتدعين غير الدعاة ويقبل التائب وينبغي أن يعرف من اختلط من الثقات في آخر عمره لفساد عقله وخوفه لتمييز من سمع منه قبل ذلك فيقبل حديثه أو بعده فبدر ومن روى عنه منهم في الصحيحين محمول على السلامة وقد أعرضوا عن اعتباره هذه الشروط في زماننا لبقاء سلسلة الاسناد فيعتبر البلوغ والعقل والسر والاتقان ونحوه ولا لفاظ التعديل مراتب أعلاها ثقة أو متقن أو ضابط أو حجة ثانيا خيرا صدوق مأمون لا بأس به وهو لا يكتب حديثهم ثالثا شيخ وهذا يكتب حديثه للاعتبار رابعا صالح الحديث فيكتبه ويتقرب فيه ولا لفاظ التجريح مراتب أيضا أذنا هالين الحديث يكتب ويتطرق اعتبارا ثانيا ليس بقوى وليس بذلك ثالثا مقارب الحديث أي رديته رابعا متروك الحديث وكذاب ووضاع ودجال وواه وواه وعرة بموحدة مكسورة فيم مقسوحة وراء مشددة أي قولا واحدا لا ترد فيه وهو لا ساقطون لا يكتب

خمس وخمسين سنة رحمه الله ورضي عنه (فصل) صحيح مسلم رحمه الله في نهاية من (١٧) الشهرة وهو متواتر عنه من حيث الجملة

فالعلم القطعي حاصل بأنه تصنيف
أبي الحسين مسلم بن الحجاج وأما من
حذف الرواية المتصلة بالاسناد
المتصل بمسلم فقد انحصرت طريقه
عنه في هذه البلدان والازمان في
رواية أبي اسحق ابراهيم بن محمد بن
سفيان عن مسلم ويري في بلاد المغرب
مع ذلك عن أبي محمد أحمد بن علي
القلانسي عن مسلم ورواه عن ابن
سفيان جماعة منهم الجلودي وعن
الجلودي جماعة منهم الفارسي وعنه
جماعة منهم الفراوي وعنه خلائق
منهم منصور وعنه خلائق منهم
شيخنا أبو اسحق قال الشيخ الامام
الحافظ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله
وأما القلانسي فوقع روايته عند
اهل الغرب ولا رواية له عند غيرهم
دخلت روايته اليه من جهة أبي
عبد الله محمد بن يحيى بن الخذاء
الشعبي القرطبي وغيره معوها
بصر من أبي العلاء عبد الوهاب بن
عيسى بن عبد الرحمن بن ماهان
البغدادي قال حدثنا أبو بكر أحمد
ابن محمد بن يحيى الاشقر الفقيه على
مذهب الشافعي قال حدثنا أبو
محمد القلانسي قال حدثنا مسلم
الاثلاثة أجزاء من آخر الكتاب
أولها حديث الافك الطويل فان
أبا العلاء بن ماهان كان يروي ذلك
عن أبي أحمد الجلودي عن ابن
سفيان عن مسلم رضي الله عنه

(فصل) قال الشيخ الامام
الحافظ أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن
المعروف بابن الصلاح رحمه الله
اختلف النسخ في رواية الجلودي
عن ابراهيم بن سفيان هل هي
بحد ثنا ابراهيم أو أخبرنا والتردد
واقع في أنه سمع من لفظ ابراهيم

عنهم وفي رواية من أخذ على الحديث «يعني أجرة» تردد وفي المساهل في سماعه وإسماعه كمن
لا يبالي بالنوم فيه أو يحدث لمن أصل صحيح أو كثير السهو في روايته ان حدث من غير أصل أو
أكثر الشواذ والمناكير في حديثه ومن غلط في حديثه فينبه له وأصر عناداً ونحوه سقطت روايته
ويستحب الاعتناء بضبط الحديث وتحقيقه نقطاً وشكلاً وإيضاحاً من غير مشق ولا تعليق بحيث
يؤمن معه اللبس أو اغماض كل المشكل ولا يشتغل بتميز الواضح وصوب عياض شكل الكل
للبتدي وغير العرب وروى بعض مناجنا الاختصار في ضبط البخاري على رواية واحدة لا كما
يفعله من ينسخ البخاري من نسخة الحافظ شرف الدين البونيني لما يقع في ذلك من الخلط الفاحش
بسبب عدم التمييز وبتأكد ضبط اللبس من الاسماء لانه نقل محض لا مدخل للافهام فيه كبريد
بضم الموحدة فانه يشبهه بيزيد بالتحمية فضبط ذلك أولى لانه ليس قبله ولا بعده شيء يدل عليه ولا
مدخل للقياس فيه وليقابل ما يكتبه بصل شيخه أو بصل أصل شيخه المقابل به أصل شيخه أو فرع
مقابل بأصل السماع وليعن بالتحجج بأن يكتب صم على كلام صحيح رواية ومعنى اكونه عرضة
للسك أو الخلاف وكذا بالتضيب ويسمى الترميض بأن يدخله أوله كراس الصاد ولا يلصقه
بالمعد ودع له على ثابت نقلاً فاسد لفظاً ومعنى أضعف أو ناقص ومن الناقص موضع ارسال
وأذا كان الحديث اسناداً فأكثر كتب عند الانتقال من اسناد الى اسناد ح مفردة مهمة إشارة
الى التحويل من أحد هما الى الآخر ويأتي مجتمعا ان شاء الله تعالى في أوائل الشرح وإذا قرأ
اسناد شيخه المحدث أول الشروع وانتهى عطف عليه بقوله في أول الذي يليه وبه قال حدثنا ليكون
كأنه أسنده الى صاحبه في كل حديث * وأنواع التحمل أعلاها السماع من لفظ الشيخ سواء قرأ
بنفسه أو قرأ غيره على الشيخ وهو يسمع ويقول فيه عند الاداء أخبرنا والاحوط الافصح فان قرأ
بنفسه قال قرأت على فلان والاقال قرأت على فلان وأنا أسمع ثم الاجازة المقرونة بالمناولة بأن
يدفع اليه الشيخ أصل سماعه أو فرعاً مقابلاً عليه ويقول هذا سماعي أو روي عن فلان فأروه
عني وأجزت لك روايته ثم الاجازة وهي أنواع أعلاها المعين كاجزتك البخاري مثلاً وأجزت فلانا
الفلاي جميع فهرستي ونحوه أو أجزته بجميع مسموعاتي وأمر وياتي أو أجزت للسلمين أو لمن
أدرته حياتي أو لأهل الاقليم الفلاي ويقول المحدث بها أنا أو أتباعي ثم المكتوبة بأن يكتب
مسموعه أو مقرؤه أو بعضه لغائب أو حاضر بخطه أو بآذنه مقرؤه بذلك بالاجازة أولاً ثم
الاعلام بأن يقول له هذا الكتاب رويته أو سمعته مقتصر على ذلك من غير إذن وهذه جوزها
كثير من الفقهاء والاصوليين منهم ابن جريج وابن الصباغ ثم الوصية بأن يوصي الراوي عند موته
أو سفره لشخص بكتاب يروي به فجوزته محمد بن سيرين وعنه عياض بأنه نوع من الاذن والصحيح
عدم الجواز الا ان كان له من الموصى اجازة فتكون روايته بها بالوصية ثم الوجادة بأن يقف على
كتاب بخط يعرفه لشخص عاصره أو لافيه أحاديث يرويها ذلك الشخص ولم يسمعها ذلك الواحد
ولاله منه اجازة فيقول وحدثت أو قرأت بخط فلان كذا ثم يسوق الاسناد والتمن * (تنبية) *
وشرط صحة الاجازة أن تكون من عالم بالمجاز والمجاز له من أهل العلم المجازية صناعة وعن ابن
عبد البر الصحيح أن الاجازة لا تقبل الا لماهر بالصناعة حاذق فيها يعرف كيف يتناولها وما لا يشك
اسناده لكونه معروفاً معيناً وان لم يكن كذلك لم يؤمن أن يحدث المجاز عن الشيخ بماليس من
حديثه أو ينقص من اسناده الرجل والرجلين وقال ابن سيد الناس أقل مراتب المجاز أن يكون
عالمًا بمعنى الاجازة العلم الاجمالي من أنه وى شيئاً وأن معنى اجازته لذلك الغير في رواية ذلك الشيء
عنه بطريق الاجازة المعهودة لا العلم التفصيلي بما روى وما يتعلق باحكام الاجازة وهذا العلم
الاجمالي حاصل فيما رأينا من عوام الرواة فان الخط راوي الفهم عن هذه الدرجة ولا احوال

الاقتصاد على أخبارنا فإنه كذلك فيما نقلته (١٨) من ثبت الفراوى من خط صاحبه عبد الرزاق الطبسى وفيما انخبته بنيساورد من

أحدنا بخط عن ادراكه اذا عرف به فلا أحسبه أهلاً لأن يتحمل عنه بأجازه ولا سماع قال وهذا الذي أشرت اليه من التوسع في الاجازة هو طريق الجمهور قال شيخنا وما عداه من التشديد فهو منافي لما جوزت الاجازة له من بقاء السلسلة نعم لا يشترط التأهل حين التحمل ولم يقل أحد بالاداء بدون شرط الرواية وعليه يحمل قولهم أخرته رواية كذا بشرطه ومنه ثبوت المروى من حديث المجيز وقال أبو مروان الطبري أنها لا تحتاج غير مقابلة نسخة بأصول الشيخ وقال عياض تصح بعد تصحيح روايات الشيخ وسموعاته وتحقيقها وصحة مطابقة كتب الراوي لها والاعتماد على الاصول الصحيحة وكتب بعضهم لمن علم منه التأهيل أخرته الرواية عني وهو لما علم من اتقائه وضبطه غني عن تصدي ذلك بشرطه اهـ وليصلح النية في التحديث بحيث يكون مختصاً لا يريد بذلك عرضاً دنيوياً بعيداً عن حب الرياسة ورعوناتها وليقرأ الحديث بصوت حسن فصيح مرتل ولا يسرد سرد التلايلتس أو يمنع السامع من ادراك بعضه وقد سماع بعض الناس في ذلك وصار يعجل استمعاً لا يمنع السامع من ادراك الحروف كثيرة بل كلمات والله تعالى عنه وكرمه يهدينا سواء السبيل * (الطيفة) • أنبأني الحافظ نجم الدين ابن الحافظ تقي الدين وقاضي القضاة أبو المعالي محب الدين المكيان بها والمحدث العلامة ناصر الدين أبو الفرج المدني بها قالوا أخبرنا الامام زين الدين بن الحسين وآخرون عن قاضي القضاة أبي عمر عبد العزيز عن قاضي القضاة بدر الدين التكناني قال قرأت على الاستاذ أبي حيان محمد بن يوسف بن علي قال حدثنا الاستاذ أبو جعفر أحمد بن ابراهيم بن الزبير قال أبو عمر ولي منه اجازة قال حدثنا القاضي أبو عبد الله محمد بن عبد الله ابن أحمد الأزدي قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن حسن بن عطية ح قال أبو حيان وأنبأنا الاصولي أبو الحسين ابن القاضي أبي عامر بن ربيع عن أبي الحسن أحمد بن علي الغافقي قال أخبرنا عياض ح قال أبو حيان وكتب لنا الخطيب أبو الحاج يوسف بن أبي ركانة عن القاضي أبي القاسم أحمد بن عبد الودود بن مسجون قال وعياض أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله بن العربي المعافري قال أخبرنا أبو محمد هبة الله بن أحمد الاكفاني قال حدثنا الحافظ عبد العزيز بن أحمد بن محمد الكنافي الدمشقي حدثنا أبو عصمة نوح بن الفرغاني قال سمعت أبا المنظر عبد الله بن محمد بن عبد الله ابن قنطالخرجي وأبا بكر محمد بن عيسى البخاري قال سمعنا أبا ذر عمار بن محمد بن مخلد التيمي يقول سمعت أبا المنظر محمد بن أحمد بن حامد بن الفضل البخاري يقول لما عزل أبو العباس الوليد بن ابراهيم بن زيد الهمداني عن قضاء الري ورد بخارسة ثمان عشرة وثلاثمائة التجديد مودة كانت بينه وبين أبي الفضل البلعمي فقتل في جوارنا فحملني معلي أبو ابراهيم اسحق بن ابراهيم الخنسي اليه فقال له أسألك أن تحدث هذا الصبي عن مشايخنا فقال مالي سماع قال فكيف وأنت فقه ففأذا قال لا في لما بلغت مبلغ الرجال تأقت نفسي الى معرفة الحديث ورواية الاخبار وسماعها فقصدت محمد بن اسمعيل البخاري بخاراً صاحب التاريخ والمنظور اليه في علم الحديث وأعلمته مرادى وسألته الاقصال على ذلك فقال لي يا بني لا تدخل في أمر الابدع معرفة حدوده والوقوف على مقاديره فقلت عزفتي رجلاً الله حدوداً مقصودك له ومقادير ما سألتك عنه فقال لي اعلم أن الرجل لا يصير محدثاً كاملاً في حديثه الا بعد أن يكتب أربعاً مع أربع كاربعة مثل أربع في أربع عند أربع بأربع على أربع عن أربع لاربعة وكل هذه الرباعيات لا تسلم الا بأربع مع أربع فإذا تمت كلها هان عليه أربع وابتلى بأربع فإذا صبر على ذلك أكرم الله تعالى في الدنيا بأربع وأثابه في الآخرة بأربع قلت له فسر لي رجلاً الله ماذا كرت من أحوال هذه الرباعيات من قلب صاف بشرح كاف وبينان شاف طلباً لا جراً الوافي فقال نعم الاربعة التي يحتاج الي كتبها هي أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم وشرائعه والصحابة رضی الله عنهم ومقاديرهم

الكتاب من أصل فيه سماع شيخنا
المؤيد وهو كذلك بخط الحافظ أبي
القاسم الدمشقي العساكري عن
الغراوى وفى غير ذلك وأيضا حكم
المترودى ذلك المصير الى أخبرنا لان
كل تحديث من حيث الحقيقة
أخبار وليس كل أخبار تحديثا
* (فصل) قال الشيخ الامام أبو
عمر بن الصلاح رضى الله عنه اعلم
أن لأبراهيم بن سفيان فى الكتاب
فائتا لم يسمعه من مسلم يقال فيه
أخبرنا إبراهيم عن مسلم ولا يقال
فيه أخبرنا مسلم ولا حدثنا مسلم
وروايته لذلك عن مسلم اما بطريق
الاجازة واما بطريق الوجادة وقد غفل
أكثر الرواة عن تبين ذلك وتحقيقه
فى فهرسهم وتسمياتهم واجازاتهم
وغيرها بل يقولون فى جميع الكتاب
أخبرنا إبراهيم قال أخبرنا مسلم
وهذا الفوات فى ثلاثة مواضع
محققة فى أصول معتمدة فأولها فى
كتاب الحج فى باب الحلق والتقصير
حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
رحم الله المحلقين برواية ابن عمر
فشهدت عنده فى أصل الحافظ أبى
القاسم الدمشقي بخطه ما صورته
أخبرنا أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن
سفيان عن مسلم قال حدثنا ابن عمر
حدثنا أبى حدثنا عبيد الله بن عمر
الحديث وكذلك فى أصل بخط
الحافظ أبى عامر العسدرى الا أنه
قال حدثنا أبو اسحق وشاهدت عنده
فى أصل قديم ما أخذ عن أبى أحمد
الجلودى ما صورته من ههنا قرأت
على أبى أحمد حدثكم إبراهيم عن
مسلم وكذا كان فى كتابه الى العلامة

(قال الشيخ رحمه الله) وهذه العلامة هي بعد ثمان ورقات أو نحوها عند أول حديث ابن عمر رضي الله عنهم أجمعين أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بعيره خارجا الى سفر كثر ثلثا ما وعندها (١٩) في الاصل المأخوذ عن الجلودى ما صورته الى

هنا قرأت عليه يعنى على الجلودى
عن مسلم ومن هنا قال حدثنا مسلم
وفى أصل الحافظ أبى القاسم
عندها بخطه من هنا يقول حدثنا
مسلم والى هنا شك (الفائت
الثاني) لاراهيم أوله فى أول الوصايا
قول مسلم حدثنا أبو خزيمة زهير بن
حرب ومحمد بن المشي واللفظ لمحمد بن
المشي فى حديث ابن عمر ماحق
امرى مسلم له شئ يريد أن يوصى
فيه الى قوله فى آخر حديث رواه
فى قصة حويصة ومحمصة فى
القصة حدثني امحق بن منصور
أخبرنا شمر بن عمرو قال سمعت
مالك بن أنس الحديث وهو مقدار
عشر ورقات فى الاصل المأخوذ
عن الجلودى والاصل الذى بخط
الحافظ أبى عامر العبدرى ذكر
انتهاه هذا الفوات عند أول هذا
الحديث وعود قول ابراهيم حدثنا
مسلم وفى أصل الحافظ أبى القاسم
الدمشقي شبهه التردد فى أن هذا
الحديث داخل فى الفوات أو غير
داخل فيه والاعتماد على الاول
(الفائت الثالث) أوله قول مسلم
فى أحاديث الامارة والخلافة
حدثني زهير بن حرب حدثنا شبابة
حدثني أبى هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انما
الامام جنة ويعتدلى قوله فى كتاب
الصييد والذبائح حدثنا محمد بن
مهران الرازى حدثنا أبو عبد الله
جمادى بن خالد الخطاط حديث أبى
ثعلبة الخشني اذا رميت سهمك
فمن أول هذا الحديث عاد قول
ابراهيم حدثنا مسلم وهذا الفوات
أكثرها وهو نحو ثمانى عشرة ورقة
وفى أوله بخط الحافظ الكبير أبى

والتابعين وأحوالهم وسائر العلماء وتواريخهم مع أسماء رجالهم وكأهم وأمكتهم وأزمتهم
كالتحصيل مع الخطب والدعاء مع التوسل والسجدة مع السورة والتكبير مع الصلوات مثل
المسندات والمرسلات والموقوفات والمقطوعات فى صغره وفى ادراكه وفى شبابه وفى
كهولته عند فراغه وعند شغله وعند فقره وعند غناه بالجمال والجار والبلدان
والبرارى على الاحجار والاخراف والجلود والاكتاف الى الوقت الذى يمكنه نقلها الى
الاوراق عن هو فوقه وعن هو مثله وعن هو دونه وعن كتاب أبىه يتيقن أنه بخط أبىه دون
غيره لوجه الله تعالى طلبا لمرضاته والعمل بما وافق كتاب الله عز وجل منها ونشرها بين
طالبها ومحبيها والتأليف فى احياء ذكره بعده ثم لا تتم له هذه الاشياء الا بأربع هي من كسب
العبد أعنى معرفة الكتابة واللغة والصرف والنحو مع أربع هي من اعطاء الله تعالى
أعنى القدرة والهمة والحرص والحفظ فاذا تمت له هذه الاشياء كلها هان عليه أربع الاهل
والمال والولد والوطن وابتلى بأربع بسمائة الاعداء وملامة الاصدقاء وطعن الجهلاء
وحسد العلماء فاذا صبر على هذه المحن أكرم الله عز وجل فى الدنيا بأربع بعز القناعة وبمبية
النفس وبلذة العلم وبحياة الأبد وأتابه فى الآخرة بأربع بالشفاعة لمن أراد من اخوانه
وبنظر العرش يوم لا ظل الا ظله ويسقى من أراد من حوض نبيه صلى الله عليه وسلم وعجاجة
النبيين فى أعلى عِلين فى الجنة فقد أتملت ما بنى مجمل الجميع ما سمعت من مشايخي متفرقا فى
هذا الباب فأقبل الآن الى ما قصدت اليه أودع فيها الى قوله فسكت متفكرا وأطرفت متأدبا فلما
رأى ذلك منى قال وان لم تطق جل هذه المشاق كلها فاعلمك بالفقه يمكنك تعلمه وأنت فى بيتك قار
ساكن لا تحتاج الى بعد الاسفار وروضة الديار وركوب البحار وهو مع ذائفة الحديث وليس ثواب
الفقيه دون ثواب المحدث فى الآخرة ولا عزه باقل من عز المحدث فلما سمعت ذلك نقص عزى فى
طلب الحديث وأقبلت على دراسة الفقه وتعلمه الى أن صرت فيه متقدما ووقفت منه على معرفة
ما أمكنتنى من تعلمه بتوفيق الله تعالى ومنته فلذلك لم يكن عندى ما أمله على هذا الصبي يا أبا
ابراهيم فقال له أبو ابراهيم ان هذا الحديث الواحد الذى لا يوجد عند غيرك خير للصبي من ألف
حديث نجده عند غيرك انتهى وقد قال الخطيب البغدادي الحافظ ان علم الحديث لا يعلق
الابن قصر نفسه عليه ولم يضم غيره من القنون اليه وقال امامنا الشافعي رحمه الله تعالى أتريد
أن تجمع بين الفقه والحديث هيهات والله سبحانه وتعالى ولى التوفيق والعصمة وله الحمد على كل
حال وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

* (الفصل الرابع فيما يتعلق بالخارى فى صحيحه من تقرير شرطه وتخويله وضبطه وترجيحه
على غيره كصحيح مسلم ومن سار كسيره والجواب عما انتقده عليه النقاد من الاحاديث ورجال
الاسناد وبيان موضوعه وتفرد مجموعته وتراجعه البدعة المثل المشعة
المثال وسبب تقييده للحديث واختصاره واعادته فى الابواب وتكراره
وعدة احاديثه الاصول والمكرره حسبما ضبطه الحافظ بن حجر وحرره) *

وهذا الفصل أعزله الله تعالى لخصته من مقدمة فتح البارى : مستمد من سيج فضله الجارى
أبنا تبنى المسندة أم حبيبة زينب بنت الشوبكى المكية أخبرنا البرهن بن صديق الرسام أخبرنا
أبو النون يونس بن ابراهيم عن أبى الحسن بن المقيم عن أبى المعمر المبارك بن أحمد الانصارى قال
أخبرنا أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسى قال فى جزء شروط الائمة اعلم أن البخارى ومسلم ومن
ذكرنا بعدهما لم ينقل عن واحد منهم أنه قال شرطت أن أخرج فى كتابي مما يكون على الشرط
الفلانى وانما يعرف ذلك من سببر كتبهم فيعلم بذلك شرط كل رجل منهم واعلم أن شرط البخارى

حازم العبدرى النيسابورى وكان يروى الكتاب عن محمد بن يزيد العدل عن ابراهيم ما صورته من هنا يقول ابراهيم قال مسلم وهو فى الاصل

ومسلم أن يخرج الحديث المتفق على ثقة نقلته الى الصحابي المشهور من غير اختلاف بين الثقات
الاثبات ويكون اسناده متصل غير مقطوع وان كان للصحابي راويان فصاعدا احسن وان لم يكن له
الاروا واحد اذا صح الطريق الى ذلك الراوي أخرجه ثم قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي الأديب
الشيرازي بنيسابور قال قال أبو عبد الله محمد بن عبد الله يعني الحاكم في كتابه المدخل الى الاكامل
القسم الأول من المتفق عليه اختيار البخاري ومسلم وهو الدرجة الأولى من الصحيح ومثاله
الحديث الذي يرويه الصحابي المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وله راويان ثقتان ثم
يرويه عنه من أتباع التابعين الحافظ المتقن المشهور وله رواة من الطبقة الرابعة ثم يكون شيخ
البخاري ومسلم حافظا متقنا مشهورا بالعدالة فهذه الدرجة من الصحيح اه وتعقب ذلك الحافظ
ابن طاهر فقال ان الشيخين لم يشترطوا هذا الشرط ولا نقل عن واحد منهما أنه قال ذلك والحاكم
قد رده هذا التقدير وشرط لهم هذا الشرط على ما ظن ولعمري انه لشرط حسن لو كان موجودا
في كتابهما الا أنا وجدنا هذه القاعدة التي أسسها الحاكم منتقضة في الكتابين جميعا فن ذلك في
الصحابي أن البخاري أخرجه حديث قيس بن أبي حازم عن مرداس الاسلمي يذهب الصالحون أولا
فأولا وليس لمرداس راو غير قيس وأخرج مسلم حديث المسيب بن خزن في وفاة أبي طالب ولم يرو
عنه غير ابنه سعيد وأخرج البخاري حديث الحسن البصري عن عمرو بن تغلباني لأعطي
الرجل والذي أدع أحب الى الحديث ولم يرو عن عمرو وغير الحسن في أشياء عند البخاري على هذا
القول وأما مسلم فإنه أخرجه حديث الاغر المرزقي أنه ليغان على قلبي ولم يرو عنه غير أبي ردة في أشياء
كثيرة اقتصرنا منها على هذا القدر ليعلم أن القاعدة التي أسسها الحاكم لأصل لها ولو اشتغلنا
بنقض هذا الفصل الواحد في التابعين وأتباعهم وبن روى عنهم الى عصر الشيخين لأرى على
كتابه المدخل الآن الاشتغال بنقض كلام الحاكم لا يفيد فائدة اه وقال الحافظ أبو بكر الحازمي
هذا الذي قاله الحاكم قول من لم يعن القوص في خبايا الصحيح ولو استقر الكتاب حق استقراته
لوجد جملة من الكتاب ناقضة لدعواه وقد اتفق الأمة على تلقي الصحيحين بالقبول واختلاف في
أيهما أرجح وصرح الجمهور بتقديم صحيح البخاري ولم يوجد عن أحد التصريح بنقصه وأما ما نقل
عن أبي علي النيسابوري أنه قال مات تحت أديم السماء أصح من كتاب مسلم فلم يصرح بكونه أصح
من صحيح البخاري لأنه اعانني وجود كتاب أصح من كتاب مسلم اذا المنى انما هو ما تقتضيه صفة
أفعل من زيادة صحة في كتاب شارك كتاب مسلم في الصحة بمتاز بذلك الزيادة عليه ولم ينف المساواة
وكذلك ما نقل عن بعض المغاربة أنه فضل صحيح مسلم على صحيح البخاري فذلك فيما يرجع الى
حسن السيق وجودة الوضع والترتيب ولم يفصح أحد بان ذلك راجع الى الأمانة ولو صرحوا به
لرد عليهم شاهد الوجود فالصفات التي تدور عليها الصحة في كتاب مسلم أتم منها في كتاب البخاري
وأشد وشرطه فيها أقوى وأشد أمار بخانه من حيث الاتصال فلا شرطه أن يكون الراوي قد ثبت
له لقاء من روى عنه ولو مرة واحدة كفي مسلم بمطلق المعاصرة وألزم البخاري بانه يحتاج أن لا يقبل
المعنع أصلا وما ألزمه به ليس بلازم لان الراوي اذا ثبت له اللقاء مرة لا يجري في روايته احتمال أن
لا يكون سمع لانه يلزم من جريانه أن يكون مدلسه والمسئلة مفروضة في غير المدلس وأما بخانه
من حيث العدالة والضبط فلا ان الرجال الذين تكلم فيهم من رجال مسلم أكثر عددا من الرجال
الذين تكلم فيهم من رجال البخاري مع أن البخاري لم يذكر من اخراج حديثهم بل غالبهم من
شيوخه الذين أخذ عنهم ومارس حديثهم وميز جيدها من موهمها بخلاف مسلم فان أكثر من
تفرد بخبر صحيح حديثه عن تكلم فيه عن تقدم عن عصره من التابعين ومن بعدهم ولا رب أن
المحدث أعرف بحديث شيوخه عن تقدم عنهم وأما بخانه من حيث عدم الشذوذ والاعلال

المأخوذ عن الجلودى وأصل أبي عامر
المأخوذ عن الجلودى وأصل أبي عامر
عامر العبدري وأصل أبي القاسم
وذلك يحتمل كونه روى ذلك عن
مسلم بالوجادة ويحتمل الاجازة
ولكن في بعض النسخ التصريح
في بعض ذلك أو كانه يكون ذلك عن
مسلم بالاجازة والله أعلم هذا آخر
كلام الشيخ رحمه الله

• (فصل) • قال الشيخ الامام أبو
عمرو بن الصلاح رحمه الله أعلم أن
الرواية بالاسناد المتصلة ليس
المقصود منها في عصرنا وكثير من
الاعصار قبله اثبات ما يروى
اذ لا يخلو اسناد منها عن شيخ
لا يدري ما يرويه ولا يضبط ما في
كتابه ضابطا يصلح لان يعتمد عليه في
ثبوته وانما المقصود بها ابقاء سلسلة
الاسناد التي خصت بها هذه الأمة
زادها الله كرامة واذا كان كذلك
فسبيل من أراد الاحتجاج بحديث
من صحيح مسلم وأشباهه أن ينقله
من أصل مقابل على يدى ثقتين
بأصول صحيحة متعددة مروية
بروايات متنوعة ليحصل له بذلك مع
اشتهار هذه الكتب وبعدها عن
أن تقصد بالتدليل والتجريف
الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك
الاصول فقد تكثر تلك الاصول
المقابل بها كثرة تنزل منزلة التواتر
أو منزلة الاستفاضة هذا كلام
الشيخ وهذا الذي قاله محمول على
الاستحباب والاستظهار والا فلا
يشترط تعدد الاصول والروايات
فان الاصل الصحيح المعتمد يكفي
وتكفي المقابلة به والله أعلم

• (فصل) • اتفق العلماء رحمهم الله
على أن أصح الكتب بعد القرآن
العزير الصحيحان البخاري ومسلم
وتلقمها الأمة بالقبول وكتاب البخاري أحصهما وأكثهما فوافاء ومعارف ظاهرة وغامضة وقد صح أن مسلما كان ممن

يستفيد من البخاري ويعترف بأنه ليس له نظير في علم الحديث وهذا الذي (٢١) ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري هو المذهب المختار الذي قاله

الجاهل وأهل الاتقان والحدق والغوص على أسرار الحديث وروى أبو علي الحسين بن علي النيسابوري الحافظ شيخ الحاكم أبي عبد الله بن البيع كتاب مسلم أصح ووافقه بعض شيوخ المغرب والصحيح الأول وقد قرر الامام الحافظ الفقيه النظار أبو بكر الاسماعيلي رحمه الله في كتابه المدخل ترجيح كتاب البخاري وروى عن الامام أبي عبد الرحمن النسائي رحمه الله أنه قال ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب البخاري (قلت) ومن أخصر ما ترجح به اتفاق العلماء على أن البخاري أجل من مسلم وأعلم بصناعة الحديث منه وقد انتخب علمه ونخلص ما ارتضاه في هذا الكتاب وبقي في تهذيبه وانتقائه ست عشرة سنة وجمعه من ألف مؤلفة من الاحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا كله في أول شرح صحيح البخاري ومما ترجحه كتاب البخاري أن مسلماً رحمه الله كان مذهبه بل نقل الاجماع في أول صحيحه أن الاسناد المعنعن له حكم الموصول بسمعت بمجرد كون المعنعن والمعنعن عنه كأن في عصر واحد وان لم يثبت اجتماعهما والبخاري لا يحمله على الاتصال حتى يثبت اجتماعهما وهذا المذهب يرجح كتاب البخاري وان كلاً يحكم على مسلم بعمله في صحيحه بهذا المذهب لكونه يجمع طرقاً كثيرة يتعذر معها وجود هذا الحكم الذي جوزه والله أعلم وقد انفرد مسلم بقائده حسنة وهي كونه أسهل متناولاً من حيث أنه جعل لكل حديث موضعاً واحداً يليق به جمع فيه طرقه التي ارتضاها واختار ذكرها أو ردها في أسانيد المتعددة والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب

فلان ما انتقد على البخاري من الاحاديث أقل عدداً مما انتقد على مسلم وأما الجواب عما انتقد عليه فاعلم أنه لا يقدح في الشيخين كونهما أخرجا من طعن فيه لان تخريج صاحب الصحيح لأي راو كان مقتضى اعدائه عنده وصحة ضبطه وعدم غيبته لاسيما وقد انضاف الى ذلك اطماع الامتة على تسميتهما بالصحيحين وهذا اذا خرج له في الاصول فان خرج له في المتابعات والشواهد والتعليق فتفاوت درجات من أخرج له في الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهم فاذا وجدنا ما طعنوا فيه فذلك الطعن مقابل لتعديل هذا الامام فلا يقبل التخريج المفسر باقداح يقدر فيه أوفى ضبطه مطلقاً أوفى ضبطه بخبر بعينه لان الاسباب الحاملة للأئمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدح ومنها ما لا يقدح * وقد كان أبو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا جاز القنطرة يعني لا يلتفت الى ما قبل فيه وأما الاحاديث التي انتقدت عليهم ما فأكثرها لا يقدح في أصل موضوع الصحيح فان جميعها واردة من جهة أخرى وقد علم أن الاجماع واقع على تلقى كتابهما بالقبول والتسليم الاما انتقد عليهم ما فيه والجواب عن ذلك على سبيل الاجمال أنه لا ريب في تقديم الشيخين على أئمة عصرهما ومن بعده في معرفة الصحيح والمعلل وقد روى الفريزي عن البخاري أنه قال ما أدخلت في الصحيح حديثاً الا بعد أن استخبرت الله تعالى وثبتت صحته * وقال مكى بن عبدان كان مسلم يقول عرضت كتابي على أبي زرعة فكل ما أشار الى أن له علة تركته فاذا علم هذا وتقرر أنهم لا يخرجان من الحديث الا ما لا علة له أو له علة الا أنهم باعوا مؤثره وعلى تقدير توجيه كلام من انتقد عليهم ما يكون كلامه معارضاً للصحيحين ما لا ريب في تقديمهما في ذلك على غيرهما فيندفع الاعتراض من حيث الجملة * وأما من حيث التفصيل فالاحاديث التي انتقدت عليهما تنقسم الى ستة أقسام * أولها ما يختلف الرواية فيه بالزيادة والنقص من رجال الاسناد فان أخرج صاحب الحديث الصحيح الطريق المزيده وعلاه الناقد بالطريق الناقصة فهو تعليل مردود لان الراوي ان كان سمعه في الطريق الناقصة فهو منقطع والمنقطع من قسم الضعيف والضعيف لا يعمل الصحيح وان أخرج صاحب الصحيح الطريق الناقصة وعلاه الناقد بالطريق المزيده تضمن اعتراضه دعوى انقطاع فيما صححه المصنف فينظر ان كان مدلساً من طريق أخرى فان وجد ذلك اندفع الاعتراض به وان لم يوجد وكان الانقطاع فيه طاهر فحصل الجواب عن صاحب الصحيح أنه انما أخرج مثل ذلك في باب ماله متابع وعاضد وما حفته قرينة في الجملة تقويه ويكون الصحيح وقع من حيث المجموع وفي البخاري ومسلم من ذلك حديث الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس في قصة القبرين وان أحدهما كان لا يستبرئ من بوله قال الدارقطني خالف منصور فقال عن مجاهد عن ابن عباس وأخرج البخاري حديث منصور على اسقاطه طاوس انتهى وهذا الحديث أخرجه البخاري في الطهارة عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير وفي الادب عن محمد بن سلام عن عبيدة بن حميد كلاهما عن منصور به ورواه من طرق أخرى من حديث الاعمش وأخرجه باقي الأئمة الستة من حديث الاعمش أيضاً وأخرجه أبو داود أيضاً والنسائي وابن خزيمة في صحيحهم من حديث منصور أيضاً وقال الترمذي بعد أن أخرجه رواه منصور عن مجاهد عن ابن عباس وحديث الاعمش أصح يعني المتضمن للزيادة قال الحافظ ابن حجر وهذا في التحقيق ليس بعلة لان مجاهد لم يوصف بالتدليس وسماعه من ابن عباس صحيح في جملة الاحاديث ومنصور عندهم اتقن من الاعمش مع ان الاعمش أيضاً من الحفاظ فالحديث كيف ما داردار على ثقة والاسناد كيف ما دار كان متصلاً لا يقل هذا لا يقدح في صحة الحديث اذ لم يكن راويه مدلساً وقد أكثر الشيخان من تخريج مثل هذا ولم يستوعب الدارقطني انتقاده * ثانيها ما يختلف الرواية فيه بتغيير بعض الاسناد

حديث موضعاً واحداً يليق به جمع فيه طرقه التي ارتضاها واختار ذكرها أو ردها في أسانيد المتعددة والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب

النظر في وجوهه واستثمارها ويحصل له (٢٢) الثقة بجميع ما أورده مسلم من طرقه بخلاف البخاري فإنه يذكر تلك الوجوه المختلفة في

أبواب متفرقة متباعدة وكثير منها يذكر في غير باب الذي يسبق إلى الفهم أنه أولى به وذلك لدقيقة يفهمها البخاري منه فيصعب على الطالب جمع طرقه وحصول الثقة بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنقلوا رواية البخاري أحاديث هي موجودة في صحيحه في غير مظانها السابقة إلى الفهم والله أعلم (ومما جاء في فضل صحيح مسلم) ما بلغنا عن مكى بن عبدان أحد حفاظ نيسابور أنه قال سمعت مسلماً بن الحجاج رضي الله عنه يقول لو أن أهل الحديث يكتبون ما تقي سنة الحديث فدارهم على هذا المسند يعني صحيحه قال وسمعت مسلماً يقول عرضت كتابي هذا على أي زرة الرازي فكل ما أشار أن له غلة تركته وكل ما قال أنه صحيح وليس له غلة خرجته وذكر غيره ما رواه الحفاظ أبو بكر الخطيب البغدادي بإسناده عن مسلم رحمه الله قال صنف هذا المسند الصحيح من ثلثمائة ألف حديث مسموعة

* (فصل) * قال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله شرط مسلم رحمه الله تعالى في صحيحه أن يكون الحديث متصل الأسناد ينقل الثقة عن الثقة من أوله إلى منتهاه سالم من الشذوذ والعلالة قال وهذا أحد الصحيح فكل حديث اجتمعت فيه هذه الشروط فهو صحيح بخلاف بين أهل الحديث وما اختلفوا في صحته من الأحاديث فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء

فإن أمكن الجمع بأن يكون الحديث عند ذلك الراوي على الوجهين جميعاً فأخرجهما المصنف ولم يقتصر على أحدهما حيث يكون المختلفون متعادلين في الحفظ والعدد كما في البخاري في بدء الخلق من حديث إسرائيل عن الأعمش ومنصور جميعاً عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فزلت والمرسلات قال الدارقطني لم يتابع إسرائيل عن الأعمش عن علقمة أما عن منصور فتابعه سليمان عنه وكذا رواه معمر عن إبراهيم عنه انتهى وقد حكى البخاري الخلاف فيه وهو تعديل لا يضر وإن امتنع الجمع بأن يكون المختلفون غير متعادلين بل متفاوتين في الحفظ والعدد فيخرج المصنف الطريقين الراجحة ويعرض عن الطريقين المرجوحة أو يشير إليها والتعديل بجميع ذلك من أجل مجرد الاختلاف غير قادح إذ لا يلزم من مجرد الاختلاف اضطراب بوجوب الضعف وحينئذ فينتفي الاعتراض عما هذا سبيله وفي البخاري في الجناز من هذا الثاني حديث الليث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين قتلى أحد ويؤخرهم قال الدارقطني رواه ابن المبارك عن الأوزاعي عن الزهري مرسلًا ورواه معمر عن الزهري عن ابن أبي صغير عن جابر ورواه سليمان بن كثير عن الزهري حديثي من سمع جابراً وهو حديث مضطرب أنه قال الحفاظ بن حجر أطلق الدارقطني القول بأنه مضطرب مع إمكان نفي الاضطراب عنه بأن يفسر المجهول بالذي في رواية الليث وتحمل رواية معمر على أن الزهري سمعه من شيخه وأما رواية الأوزاعي المرسله فقصر فيها بالحدف الواسطة فهذه طريقة من بنى الاضطراب عنه وقد ساق البخاري ذكر الخلاف فيه وإنما أخرج رواية الأوزاعي مع انقطاعها لأن الحديث عنده عن عبد الله بن المبارك عن الليث والأوزاعي جميعاً عن الزهري فأسقط الأوزاعي عبد الرحمن بن كعب وأثبت الليث وهما في الزهري سواء وقد صرحا بهما معاً له منه فقبل زيادة الليث لثقة ثم قال بعد ذلك ورواه سليمان بن كثير عن الزهري عن سمع جابراً وأراد بذلك إثبات الواسطة بين الزهري وبين جابريه في الجملة وتأكيد رواية الليث بذلك ولم نرها على وجه اضطرابها وأما رواية معمر فقد وافقه عليها سفيان بن عيينة فرواه عن الزهري عن ابن أبي صغير وقال ثبت في معمر فرجعت روايته إلى رواية معمر * نالها ما تفرد بعض الرواة زيادة فيه دون من هو أكثر عدداً وأضبط من لم يذكرها فهذا لا يؤثر في العمل به إلا أن كانت الزيادة منافية بحيث يتعذر الجمع أما إذا كانت الزيادة لا منافاة فيها بحيث تكون كالحديث المستقل فلا نعم أن صح باللائل أن تلك الزيادة مدرجة من كلام بعض رواة فيؤثر ذلك * رابعهما تفرده بعض الرواة من ضعف منهم وليس في البخاري من ذلك غير حديثين وقد تويعا أحدهما حديث أبي بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم فرس يقال له الخفيف قال الدارقطني هذا ضعيف اه وهو ابن سعد الساعدي الانصاري الذي ضعفه أحمد وابن معين وقال النسائي ليس بالقوي لكن تابعه عنه أخوه عبد المهيمن بن عباس وروى له الترمذي وابن ماجه وثانيهما في الجهاد من البخاري في باب إذا أسلم قوم في دار الحرب حديث اسمعيل بن أبي أويس عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر استعمل مولى له يسمى هنيئاً على الخي الحديث بطوله قال الدارقطني اسمعيل ضعيف قال الحفاظ بن حجر أظن أن الدارقطني إنما ذكر هذا الموضع من حديث اسمعيل خاصة وأعرض عن الكثير من حديثه عند البخاري أسكون غيره شاركه في تلك الأحاديث وتفردهم هذا فإن كان كذلك فلم ينفر دبل تابعه عليه مع بن عيسى فرواه عن مالك كرواية اسمعيل سواء * خامسها ما حكم فيه بالوهم على بعض رواة فقه ما يؤثر ومنه ما لا يؤثر * سادسها ما اختلف فيه بتغيير بعض ألفاظ المتن فهذا لا يترتب عليه قدح لا مكان الجمع في المختلف من ذلك أو الترجيح كحديث جابر في قصة الحمل وحديثه في وفاء دين أبيه وحديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين وربما يقع التنبيه على شيء من هذه الأقسام

شرط من هذه الشروط وبينهم خلاف في اشتراطه كما إذا كان بعض الرواة مستورا أو كان الحديث مرسلًا وقد يكون سبب في

اختلافهم أنه هل اجتمعت فيه هذه الشروط أم انتفى بعضها وهذا هو الغلب (٢٣) في ذلك كما إذا كان الحديث في رواته من

اختلف في كونه من شرط الصحيح فإذا كان الحديث رواته كلهم ثقات غير أن فيهم أبا الزبير المكي مثلاً أو سهيل بن أبي صالح أو العلاء ابن عبد الرحمن أو جاد بن سلمة قالوا فيه هذا حديث صحيح على شرط مسلم وليس بصحيح على شرط البخاري لكون هؤلاء عند مسلم ممن اجتمعت فيهم الشروط المعتبرة ولم يثبت عند البخاري ذلك فيهم وكذلك حال البخاري فيما أخرجه من حديث عكرمة مولى ابن عباس واسحق بن محمد الفروي وعمر بن مرزوق وغيرهم ممن احتج بهم البخاري ولم يحتج بهم مسلم قال الحاكم أبو عبد الله الحافظ النيسابوري في كتابه المدخل إلى معرفة المستدرک عدد من خرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم أربعاً وأربعة وثلاثون شيخاً وعدد من احتج بهم مسلم في المسند الصحيح ولم يحتج بهم البخاري في الجامع الصحيح ستمائة وخمسة وعشرون شيخاً والله أعلم وأما قول مسلم رحمه الله في صحيحه في باب صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كل شيء صحيح عندي وضعفه ههنا يعني في كتابه هذا الصحيح وإنما وضعت ههنا ما أجعوا عليه فشكك فقد وضع فيه أحاديث كثيرة مختلفة في حتمها لكونها من حديث من ذكرناه ومن لم يذكره ممن اختلفوا في صحة حديثه قال الشيخ وجوابه من وجهين أحدهما أن مراده أنه لم يضع فيه إلا ما وجد عنده فيه شرط الصحيح المجمع عليه وإن لم يظهر اجتماعها في بعض الأحاديث عند

في موضعه من هذا الشرح بتوفيق الله تعالى ومعاونته والذي في البخاري من هذه الأقسام مائة حديث وعشرة أحاديث شاركة في كثير منها مسلم لا يظيل بسردها وأما الجواب عن طعن فيه من رجال البخاري فلم يعلم أن تخريج صاحب الصحيح لأي راو كان مقتض لعدالة عنده وصحة ضبطه وعدم غفلته مع ما أنضاف لذلك من أطباق جمهور الأمة على تسمية الكتابين بالصحيحين وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه في الصحيحين فهو بمثابة أطباق الجمهور على تعديل من ذكر فيهما ولا يقبل الطعن في أحدهما إلا بالقدح واضح لأن أسباب القدح كما مر مختلفة ومداره هنا على خمسة البدعة أو المخالفة أو الغلط أو جهالة الحال أو دعوى الانقطاع بالسند بان يدعى في رايه أنه كان يدلس ويرسل * فأما البدعة فالموصوف بهان كان غير داعية قبل والأفلا وقال ابن دقيق العيدان وافق غير الداعية غيره فلا يلتفت إليه اتحاد البدعة واطفاء لئاره وإن لم يوافقه أحد ولم يوجد ذلك الحديث إلا عنده مع كونه صادقاً متكرراً عن الكذب مشهوراً بالتدين وعدم تعلق ذلك الحديث ببدعته فينبغي أن تقدم مصلحة تحصيل ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصلحة إهانتها * وأما المخالفة وينشأ عنها السد وذو النكارة فإذا روى الضابط والصدوق شيئاً فرواه من هو أحفظ منه أو أكثر عددًا بخلاف ما روى بحيث يتعذر الجمع على قواعد الحديث فهذا إذا ودق تستد المخالفة أو يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه منكراً وهذا ليس في الصحيح منه سوى نزيير * وأما الغلط فتارة يكثر من الراوي وتارة يقل حيث يوصف بكونه كثير الغلط ينظر فيما أخرجه إن وجد من رواه عنده أو عند غيره من رواه غير هذا الموصوف علم أن المتمد أصل الحديث لا خصوص هذه الطريق وإن لم يوجد إلا من طريقه فهو قاذح يوجب التوقف عن الحكم بحجة ما هذا سبيله وليس في الصحيح بحمد الله من ذلك شيء * وأما الجهالة فتندفع عن جميع من أخرج لهم في الصحيح لأن شرط الصحيح أن يكون راويه معروفاً بالعدالة فنزعم أن أحداً منهم مجهول فكأنه نازع المصنف في دعواه أنه معروف ولا ريب أن المدعي لمعرفته مقدم على من يدعي عدم معرفته لما مع الثبوت من زيادة العلم ومع ذلك فلا يجد في رجال الصحيح من يسوغ إطلاق اسم الجهالة عليه أصلاً * وأما دعوى الانقطاع فندفعه عن أخرج لهم البخاري لما علم من شرطه ولا يظيل بسردها أسماءهم ورد ما قيل فيهم * وأما بيان موضوعه وتفرده بمجموعه وزاجه البدعة المثال المنفعة المثال فاعلم أنه رحمه الله تعالى قد التزم مع صحة الأحاديث استنباط الفوائد الفقهية والنكت الحكمية فاستخرج بفهمه الثاقب من المتن معاني كثيرة فرققها في أبوابه بحسب المناسبة واعتنى فيها بآيات الأحكام وانترع منها الدلالات البديعة وسلك في الإشارات إلى تفسيرها السبل الوسيعة ومن ثم أخلى كثير من الأبواب عن ذكره أسناد الحديث واقتصر فيه على قوله فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك وقد ذكر المتن بغير أسناد وقد بورد معلقاً القصص الاحتجاج لما ترجمه وأشار للحديث لكونه معلوماً أو سبق قريباً ويقع في كثير من أبوابه أحاديث كثيرة وفي بعضها حديث واحد وفي بعضها آية من القرآن فقط وبعضها لا شيء فيه البتة وقد وقع في بعض نسخ الكتاب ضم باب لم يذكر فيه حديث إلى حديث لم يذكر فيه باب فاستشكل بعضهم لكن أزال الاشكال الحافظ أبو ذر الهروي عاروا من الحافظ أبي إسحق المستملي مما ذكره أبو الوليد الباجي بالموحدة والجيم في كتابه أسماء رجال البخاري قال استنسخت كتاب البخاري من أصله الذي كان عند الفرري فرأيت أشياء لم تتم وأشياء مبسطة منها تراجم لم يثبت بعدها شيئاً وأحاديث لم يترجم لها فأضفتها بعض ذلك إلى بعض قال الباجي ومما يبدل على صحة ذلك أن رواية المستملي والسر خشي والكشيمهني وأبي زيد المروزي مختلفة بالتقديم والتأخير مع أنهم استنسخوها من أصل واحد وإنما ذلك بحسب ما قدر رأي كل واحد منهم فيما كان

بعضهم والثاني أنه أراد أنه لم يضع فيه ما اختلفت الثقات فيه في نفس الحديث مثلاً وأسناداً ولم يرد ما كان اختلافهم إنما هو في توثيق

بعض رواته وهذا هو الظاهر من كلامه (٢٤) فانه ذكر ذلك لما سئل عن حديث أبي هريرة فاذا قرأنا نصتوا هل هو صحيح فقال

هو عندى صحيح فقيل لم تضعه
هنا فأجاب بالكلام المذكور
ومع هذا فقد أشتمل كتابه على
أحاديث تختلفوا في أسنادها
أو متنها لصحتها عنه وفي ذلك ذهول
منه عن هذا الشرط أو سبب آخر
وقد استدركت وعللت هذا آخر
كلام الشيخ رحمه الله

• (فصل) • قال الشيخ الامام أبو
عمرو بن الصلاح رحمه الله ما وقع في
صححي البخاري ومسلم مما صورته
صورة المنقطع ليس ملحقا بالملقطع
في خروجه من حيز الصحيح الى حيز
الضعيف ويسمى هذا النوع
تعليقا سماه الامام أبو الحسن
الدارقطني ويذكره الحمدي في
الجمع بين الصحيحين وكذا غيره من
المغاربة وهو في كتاب البخاري كثير
جدوا في كتاب مسلم قليل جدا قال
فاذا كان التعليق منهما بلفظ فيه
جزم بأن من بينهما وبينه الانقطاع
قد قال ذلك أو رواه واتصل الاسناد
منه على الشرط مثل أن يقول لا روى
الزهري عن فلان ويسوق اسناده
الصحيح فحال الكتابين يوجب أن
ذلك من الصحيح عندهما وكذلك
ما روياه عن ذكره بلفظ مبهم لم
يعرف به وأورداه أصلا محتجين به
وذلك مثل حديثي بعض أصحابنا
ونحو ذلك • قال وذكر الحافظ أبو
علي الغساني الجبائي أن الانقطاع
وقع فيما رواه مسلم في كتابه في
أربعة عشر موضعا أولها في التيمم
قوله في حديث أبي الجهم وروى
البيهقي بن سعد ثم قوله في كتاب
الصلاة في باب الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم حديثنا صاحب
لنا عن اسمعيل بن زكريا عن

في طرة أو رقعة مضافة أنه من موضع ما فإضافته اليه وبين ذلك أنك تجد تر جتين وأكبر من ذلك
متصلة ليس بينهما أحاديث قال الحافظ ابن حجر وهذه قاعدة حسنة يفزع اليها حيث يتعسر الجمع
بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة اه وهذا الذي قاله الباقى فيه نظر من حيث ان الكتاب
قرئ على مؤلفه ولا ريب انه لم يقرأ عليه الامر تبامبويا فالعبرة بالرواية لا بالمسودة التي ذكر صفتها
ثم ان التراجم الواقعة فيه تكون ظاهرة وخفية فالظاهرة أن تكون الترجمة دالة بالمطابقة لما ورد في
مضمونها وانما فائدتها الاعلام بما ورد في ذلك الباب من غير اعتناء لمقدار تلك الفائدة كأنه
يقول هذا الباب الذي فيه كيت وكيت وقد تكون الترجمة بلفظ المترجم له أو ببعضه أو بعمومه
وقد يأتي من ذلك ما يكون في لفظ الترجمة احتمال لا كثر من معنى واحد فيعين أحد الاحتمالين
بما يدرك محتها من الحديث وقد يوجب فيه عكس ذلك بأن يكون الاحتمال في الحديث والتعيين
في الترجمة والترجمة هتايان لتأويل ذلك الحديث نائبة مناب قول الفقيه مثلا المراد بهذا الحديث
العام الخصوص أو بهذا الحديث الخاص العموم اشعارا بالقياس لوجود لعل الجامعة أو أن
ذلك الخاص المراد به ما هو أعم مما يدل عليه ظاهره بطريق الاعلى أو الأدنى ويأتي في المطلق
والمقيّد نظير ما ذكر في العام والخاص وكذا في شرح المشكل وتفسير الغامض وتأويل الظاهر
وتفصيل المجهول وهذا الموضوع هو معظم ما يشكّل من تراجم البخاري ولذا اشتهر من قول جمع من
الفضلاء فقه البخاري في تراجمه وأكثر ما يفعل ذلك اذا لم يجد حديثا على شرطه في الباب ظاهر
المعنى في المقصد الذي يترجم به ويستنبط الفقه منه وقد يفعل ذلك لغرض شحذ الذاكرة في اظهار
مضمونه واستخراج خبيثه وكثيرا ما يفعل ذلك أي هذا الأخير حيث يذكر الحديث المفسر لذلك في
موضع آخر مقدما أو متأخرا فكأنه يحيل عليه ويؤي بالمرز والاشارة اليه وكثيرا ما يترجم بلفظ
الاستنباط كقوله باب هل يكون كذا أو من قال كذا ونحو ذلك وذلك حيث لا يتجمل له الجزم بأحد
الاحتمالين وغرضه بيان هل ثبت ذلك الحكم أو لم يثبت فيتترجم على الحكم ومرواده ما يفسر بعد
من اثباته أو نفيه أو أنه محتمل لهما وربما كان أحد المحتملين أظهر وغرضه أن يبقى للناظر مجال
وينبه على أن هناك احتمالا أو تعاضلا يوجب التوقف حيث يعتقد أن فيه اجالا أو يكون المدرك
مختلفا في الاستدلال به وكثيرا ما يترجم بأمر ظاهر قليل الجدى ولكنه اذا حققه التأمل أجدى
كقوله باب قول الرجل ما صلينا فانه أشار به الى الرد على من كره ذلك وكثيرا ما يترجم بأمر يختص
ببعض الوقائع لا يظهر في بادى الرأي كقوله باب استنباط الامام بمحضرة رعيته فانه لما كان
الاستنباط قد يظن أنه من أفعال المهنة ففعل أن يظن أن اخفاء أولى مراعاة لاروة ولما وقع في
الحديث أنه صلى الله عليه وسلم استأثّر بمحضرة الناس دل على أنه من باب التلطيف لا من الباب
الآخر نبه على ذلك ابن دقيق العيد قال الحافظ بن حجر ولم أر هذا في البخاري فكانه ذكره على
سبيل المثال وكثيرا ما يترجم بلفظ يؤي الى معنى حديث لم يصح على شرطه أو يأتي بلفظ الحديث
الذي لم يصح على شرطه صريحاً في الترجمة ويورد في الباب ما يؤدى معناه تارة بأمر ظاهر وتارة بأمر
خفي من ذلك قوله باب الامر اعم من قرش وهذا لفظ حديث روى عن علي وليس على شرط
البخاري وأورد فيه حديث لا يزال وال من قرش وربما كتفى أحبا باللفظ الترجمة التي هي
لفظ حديث لم يصح على شرطه وأورد معها أنرا أو آية فكانه يقول لم يصح في الباب شيء على شرطي
والأفظة عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يعن النظر أنه ترك الكتاب بلا تمييز وبالجملة
قراجه حيرت الافكار وأدهشت العقول والابصار ولقد أجاد القائل

أعيا خول العلم حل رموزما • أساه في الابواب من أسرار

وانما بلغت هذه المرتبة وفازت بهذه المنقبه لما روى أنه بيضها بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم

الاعشى وهذا في رواية أبي العلابن ماهان وسلمت رواية أبي أحمد الجلودى من هذا فقال فيه عن مسلم حديثنا محمد بن بكار وصنوه

قال حدثنا اسمعيل بن زكريا في باب التكموت بين التكبير والقراءة قوله وحديث (٢٥)

عن يحيى بن حسان ويونس المذنب

ثم قوله في كتاب الجنائز في حديث عائشة رضي الله عنها في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى البقيع ليلا وحديثي من مع حجاج الاعور واللفظ له قال حدثنا ابن جريج وقوله في باب الجواهر في حديث عائشة رضي الله عنها حديثي غير واحد من أصحابنا قالوا حدثنا اسمعيل بن أبي أويس وقوله في هذا الباب وروى الليث بن سعد قال حدثني جعفر بن ربيعة وذكر حديث كعب بن مالك في تقاضي ابن أبي حذرة وقوله في باب احتكار الطعام في حديث معمر بن عبد الله العدوي حدثني بعض أصحابنا عن عمرو بن عون وقوله في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وحديث عن أبي أسامة وعن روى ذلك عنه ابراهيم ابن سعيد الجوهري قال حدثنا أبو أسامة وذكر أبو علي أنه رواه أبو أحمد الجلودى عن محمد بن المسيب الارغاني عن ابراهيم بن سعيد قال الشيخ وروى عنه من غير طريق أبي أحمد عن محمد بن المسيب ورواه غير ابن المسيب عن ابراهيم الجوهري وسنورد ذلك في موضعه ان شاء الله تعالى وقوله في آخر الفضائل في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت كمليتكم هذه رواية مسلم اياه موصولا عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه ثم قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أخبرنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب ورواه الليث عن عبد الرحمن بن خالد ابن مسافر كلاهما عن الزهري باسناد معمر كمثل حديثه وقول مسلم في آخر كتاب القدر في حديث

ومنه وانه كان يصلي لكل تربة ركعتين * وأما تقطيع الحديث واختصاره واعادته له في الابواب وتكراره فقال الحافظ أبو الفضل بن طاهر في جواب المتعنت اعلم أن البخاري رحمه الله تعالى كان يذكر الحديث في كتابه في مواضع ويستدل به في كل باب باسناد آخر ويستخرج منه معنى يقتضيه الباب الذي أخرجه فيه وقلما يورد حديثا في موضعين باسناد واحد ولفظ واحد وانما يورده من طريق أخرى لمعان يذكرها فيها أنه يخرج الحديث عن صحابي ثم يورده عن صحابي آخر والمقصود منه أن يخرج الحديث من حد الغرابة وكذا يفعل في أهل الطبقة الثانية والثالثة وهلم جرا الى مشابهة فيقتصد من يرى ذلك من غير أهل الصنعة أنه تكرر وليس بذلك لاشتماله على فائدة زائدة ومنها أنه صحح أحاديث على هذه القاعدة يشتمل كل حديث منها على معان متغيرة فيورده في كل باب من طريق غير الطريق الأول ومنها أحاديث يرويهها بعض الرواة تامة وبعضهم مختصرة فيرويهها كما جاءت ليزيل الشبهة عن ناقلها ومنها أن الرواة ربما اختلفت عباراتهم فحدث راو بحديث فيه كلمة تحتدل معنى آخر فيورده بطريقه اذا سمحت على شرطه ويفرد لكل لفظة بابا مفردا ومنها أحاديث تعارض فيها الوصل والارسال ورجح عنده الوصل فاعتمده وأورد الارسال منها على أنه لا تأثير له عنده في الموصول ومنها أحاديث تعارض فيها الوقف والرفع والحكم فيها كذلك ومنها أحاديث زاد فيها بعض الرواة رجلا في الاسناد ونقصه بعضهم فيوردها على الوجهين من حيث يصح عنده أن الراوى سمعه من شيخ حدثه به عن آخر ثم لم يأت آخر فحدثه به فكان يرويه على الوجهين * ومنها أنه رعا ما ورد حديثا عن رواه فيورده من طريق أخرى مصرحاً فيها بالسماع على ما عرفت من طريقه في اشتراط ثبوت اللقاء من المعنعن * وأما تقطيع الحديث في الابواب تارة واقتصاره على بعضه أخرى فلانه ان كان المتن قصيرا ومربوطا ببعضه ببعض وقد اشتمل على حكيم فصاعدا فانه يعيده بحسب ذلك مراعى عدم اخلائه من فائدة حديثية وهي ارادته عن شيخ سوى الشيخ الذي أخرجه عنه قبل ذلك فيستفاد بذلك كثرة لطرق لذلك الحديث وربما ضاق عليه مخرج الحديث حيث لا يكون له الا طريق واحد فيستصرف حينئذ فيه فيورده في موضع موصولا وفي آخره ملقا وتارة تاما وأخرى مقتصر على طرفه الذي يحتاج اليه في ذلك الباب فان كان المتن مشتملا على جمل متعددة لا تعلق لاحداهما بالآخرى فانه يخرج كل جملة منها في باب مستقل فترامن النطويل وربما نشط فساقه بتمامه وقد ذكر أنه وقع في بعض نسخ البخاري في أثناء الجلب بعد باب قصر الخطبة بعرفة باب التعميل الى الموقف قال أبو عبد الله براد في هذا الباب حديث مالك عن ابن شهاب ولكني لأريد أن أدخل فيه معاداه هذا كما قال في مقدمة الفتح يقتضي أنه لا يمتد أن يخرج في كتابه حديثا معاداه معاداه وناداه ومثله وان كان قد وقع له من ذلك شيء فعن غير قصد وهو قبل جدا اه قلت وقد رأيت ورقة بخط الحافظ بن حجر تعليقا أحضرها الى صاحبنا الشيخ العلامة المحدث البدر المشهدي نصها من نسخة من الاحاديث التي ذكرها البخاري في موضعين سنداً ومتمناه حديث عبد الله بن مغفل روى انسان يجرب فيه منهم في آخر الخس وفي الصيد والذبايح * حديث في نحر البدن في الج عن سهل بن بكر عن وهب ذكره في موضعين متقاربين * حديث أنس أصيب حارثة فقاتل أمه في غزوة بدر وفي الرقاق * حديث ان رجلين خرجا معهما مثل المصباحين في باب المساجد وفي باب انشقاق القمر * حديث أنس ان عمر استسقى بالعباس في الاستسقاء ومناقب العباس * حديث أبي بكر اذا التقى المسلمين في باب وان طائفتان في كتاب الايمان وفي كتاب الديات * حديث أبي حنيفة سألت عليا هل عندكم شيء في باب المقاتلة وفي باب لا يقتل مسلم بكافر * حديث حذيفة حدثنا حديثين أحدهما في باب رفع الامانة من الرقاق وفي باب اذني حثالة من الفتن * حديث أبي هريرة في قول رجل من أهل البادية

(٤ - قسطلاني اول) أبي سعيد الخدري رضي الله عنه لترك بن سنن من قبله حدثني عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مرجم وهذا

فدروصله ابراهيم بن محمد بن سفيان عن محمد (٢٦) بن يحيى عن ابن أبي حريم قال الشيخ وانما اوردته مسلم على وجه المتابعة والاستشهاد

وقوله فيما سبق في الاستشهاد والمتابعة في حديث البراء بن عازب في الصلاة الوسطى بعد ان رواه موصولا ورواه الاصحح عن سفيان الشورى الى آخره وقوله ايضا في الرجح في المتابعة لما رواه موصولا من حديث أبي هريرة في الذي اعترف على نفسه بالزنا ورواه الالبان ايضا عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الاسناد وقوله في كتاب الامارة في المتابعة لما رواه متصلا من حديث عوف بن مالك خيار أئمتكم الذين تحبونهم ورواه معوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد قال الشيخ وذكرا بوعلى فيما رواه عندنا من كتابه في الرابع عشر حديث ابن عمر أرايتكم كليلتكم هذه المذكور في الفضائل وقد ذكره مرة أخرى فيسقط هذا من العدد ويسقط الحديث الثاني لكون الجلودى رواه عن مسلم موصولا وروايته هي المعتمدة المشهورة فهي اذا اثناعشر لا أربعة عشر قال الشيخ وأخذ هذا عن أبي على أبو عبد الله المازرى صاحب المعلم فأطلق أن في الكتاب أحاديث مقطوعة في أربعة عشر موضعا وهذا يوهم خلافا في ذلك وليس ذلك كذلك وليس شيء من هذا والحمد لله مخرجا لما وجد فيه من حيز الصحيح بل هي موصولة من جهات صحيحة لاسيما ما كان منها مذكورا على وجه المتابعة ففي نفس الكتاب وصلها فاكفى بكون ذلك معروفا عند أهل الحديث كما أنه روى عن جماعة من الضعفاء اعتمادا على كون ما رواه عنهم معروفا من رواية الثقات على ما شروبه عنه فيما بعد ان شاء الله

لست أصحاب زرع في كتاب الحرب وفي التوحيد في كلام الرب مع الملائكة * حديث عمر كانت أموال بني النضير في باب المجن من الجهاد وفي التفسير * حديث أبي هريرة بينا أبوب يغسل عريانا في أحاديث الانبياء وفي التوحيد * حديث لا تقسم ورتو في الجنس وقوله في الجهاد * حديث عبد الله بن عمرو من قتل معاهدا في الجزية وباب من قتل معاهدا في الديات باب من قتل ذميا * حديث أبي سعيد اذا صلى أحدكم الى شيء يستره في الصلاة وفي صفة ابليس * حديث أبي هريرة وكفى بحفظ زكاة رمضان في الوكالة وفي فضائل القرآن * حديث عدي بن حاتم جاء رجلان أحدهما يشكو العيلة في الصدقة قبل الرد وفي علامات النبوة * حديث أنس انهزم الناس يوم أحد في غزوة أحد وفي الجهاد ومناقط طلحة * حديث أبي موسى رأيت في المنام أني أهاجر من مكة الى أرض ذات نخل الحديث في علامات النبوة وفي المغازي وفي التفسير * حديث ابن عباس هذا جبريل في غزوة بدر وفي غزوة أحد * حديث جابر أمر عليا أن يقيم على احرامه في الحج وفي بعث على من المغازي * حديث عائشة كان يوضع الى المكن في الطهارة وفي الاعتصام * وهذا آخر ما وجدته بخط الحافظ بن حجر من ذلك ورأيت في البخاري أيضا حديث أبي هريرة كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام في باب لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء من كتاب الاعتصام وفي تفسير سورة البقرة وفي باب ما يجوز من تفسير التوراة في كتاب التوحيد * وأما اقتضاه أي البخاري على بعض المتن من غير أن يذكر الباقي في موضع آخر فإنه لا يقع له ذلك في الغالب الا حيث يكون المحذوف موقوفا على الصحابي وفيه شيء قد يحكم برفعه فيقتصر على الجملة التي يحكم لها بالرفع ويحذف الباقي لانه لا تعلق له بموضوع كتابه لا وقع له في حديث هزيل بن شرحبيل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ان أهل الاسلام لا يسيئون وان أهل الجاهلية كانوا يسيئون هكذا أوردته وهو مختصر من حديث موقوف أوله جاء رجل الى عبد الله بن مسعود فقال اني اعتقت عبدا الى سائمة فأت وترك ما لا ولم يدع وارثا فقال عبد الله ان أهل الاسلام لا يسيئون وان أهل الجاهلية كانوا يسيئون فأنت ولي نعمته فلك ميراثه فان تأملت وتحررت في شيء فخن تقبله منك وتبعه في بيت المال فاقصر البخاري على ما يعطى حكم الرفع من هذا الموقوف وهو قوله ان أهل الاسلام لا يسيئون لانه يستدعي بعمومه النقل عن صاحب الشرع لذلك الحكم واختصر الباقي لانه ليس من موضوع كتابه وهذا من أخفى المواضع التي وقعت له من هذا الجنس فقد اتضح انه لا يعيد الالفائدة حتى لو لم يظهر لاعادته فائدة من جهة الاسناد ولا من جهة المتن (١) لكان ذلك لاعادته لاجل مغارة الحكم الذي تشمل عليه الترجمة الثانية موجبا للتأنيد تكرارا بلا فائدة كيف وهو لا يخفى مع ذلك من فائدة اسنادية وهي اخراجه للاسناد عن شيخ غير الشيخ الماذني أو غير ذلك * واما ابراهمة الاحاديث المتعلقة مرفوعة وموقوفة فيوردها تارة مجزوما بها كقال وفعل فلها حكم الصحيح وغير مجزوم بها كبروى وبذ كالمرفوع تارة توجد في موضع آخر منه موصولا وتارة معلقا فالأول وهو الموصول انما يورده معلقا حيث يضيق مخرج الحديث اذا أنه لا يكرر الالفائدة في ضاق المخرج واشتمل المتن على أحكام واحتاج الى تكرره يتصرف في الاسناد بالاختصار خوفا للتطويل والثاني وهو ما لا يوجد فيه الامتلاء فاما أن يذكره بصيغة الجزم فيستفاد منه الصحة عن المضاف الى من علق عنه وجوب الكن ببق النظر فيمن أبرز من رجال ذلك الحديث فنه ما يلحق بشرطه ومنه ما لا يلحق فأما الأول فالسبب في لونه لم يوصل اسناده لكونه أخرجه ما يقوم مقامه فاستغنى عن ابراهمة مستوفيا ولم يمهله بل أوردته معلقا اختصارا أول كونه لم يحصل عنده مسموعا أو سمعه وشك في سماعه له من شيخه أو سمعه مذكرا فلم يسقه مساق الأصل وغالب هذا فيما أوردته عن مشايخه فمن ذلك أنه قال في كتاب

تعالى قال الشيخ أبو عمرو ورجه الله وهكذا الامر في تعليقات البخاري بالفاظ جازمة مثبتة على الصفة التي ذكرناها كمثل الوكالة

ما قال فيه قال فلان أو روى فلان أو ذكر فلان أو نحو ذلك ولم يصب أبو محمد بن (٢٧) حرم الظاهري حيث جعل مثل ذلك

انقطاعا قاذحا في الصحة واستروح
الى ذلك في تقرير مذهبه الفاسد في
اباحة الملاحى وزعمه أنه لم يصح في
تخريج حديث مجيبا عن حديث
أبي عامر أو أبي مالك الأشعري عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون
في أمي أقوام يستحلون الحر والحرير
والمعازف الى آخر الحديث فزعم أنه
وان أخرجه البخاري فهو غير صحيح
لان البخاري قال فيه قال هشام بن
عمار وساقه بإسناده فهو منقطع فيما
بين البخاري وهشام وهذا خطأ من
ابن خزم من وجوه أحدها أنه
لا انقطاع في هذا أصلا من جهة أن
البخاري لقي هشام وسمع منه وقد
قرنا في كتابنا علوم الحديث أنه اذا
تحقق اللقاء والسماع مع السلامة
من التدليس حل ما روي عنه على
السماع بأي لفظ كان كالحمل قول
الصحابي قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم على سماعة منه اذا لم يظهر
خلافه وكذا غير قال من الالفاظ
الثاني أن هذا الحديث بعينه
معروف الاتصال بصريح لفظه من
غير جهة البخاري الثالث أنه وان
كان ذلك انقطاعا فمثل ذلك
في الكتابين غير ملحق بالانقطاع
القادر لما عرف من عاداتهما
وشرطهما وذكرهما في كتاب
موضوعه ذكر الصحيح خاصة فلن
يستجيز فيه الجزم المذكور من غير
ثبوت وثبوت بخلاف الانقطاع أو
الارسال الصادر من غيرهما هذا كله
في المعلق بلفظ الجزم أما اذا لم يكن
ذلك منهما بلفظ جازم مثبت له عن
ذكره عنه على الصفة التي تقدم
ذكرها مثل أن يقولوا روى عن فلان
أو ذكر عن فلان أو في الباب عن

الوكالة قال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف حدثنا محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة رمضان الحديث بطوله وأورده في مواضع أخر منها في
فضائل القرآن وفي ذكر أبي بكر ولم يقل في موضع منها حدثنا عثمان فانظروا أنه لم يسمعه منه وقد
استعمل البخاري هذه الصيغة فيما لم يسمعه من مشايخه في عدة أحاديث فيوردها عنهم بصيغة
قال فلان ثم يوردها في موضع آخر بواسطة بينه وبينهم وبأن ذلك أمثلة كثيرة في مواضعها فقال
في التارخ قال إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف فذكر حديثنا ثم قال حدثني هذا عن
إبراهيم ولكن ليس ذلك مطردا في كل ما أورده بهذه الصيغة لكن مع هذا الاحتمال لا يحمل حمل
جميع ما أورده بهذه الصيغة على أنه سمع ذلك من شيوخه ولا يلزم من ذلك أن يكون مدلسا عنهم
فقد صرح الخطيب وغيره بأن لفظ قال لا يحمل على السماع الا من عرف من عادته أنه لا يطلق
ذلك الا فيما سمع فاقضى ذلك أن من لم يعرف ذلك من عادته كان الامر فيه على الاحتمال * وأما
ما لا يلتحق بشرطه فقد يكون صحيحا على شرط غيره كقوله في الطهارة وقالت عائشة كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه فانه حديث صحيح على شرط مسلم أخرجه في صحيحه * وقد
يكون حسنا صالحا للجهة كقوله فيها وقال بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه أحق أن يستحيا
منه من الناس فانه حديث حسن مشهور عن بهز أخرجه أصحاب السنن وقد يكون ضعيفا لامن
جهة قدح في رجاله بل من جهة انقطاع بسير في اسناده كقوله في كتاب الزكاة وقال طاوس قال
معاذ بن جبل لأهل اليمن ائتوني بعرض ثياب نجيص أو ليس في الصدقة مكان الشيعير والذرة
أهون عليكم وخبر لا صحاح محمد صلى الله عليه وسلم فان اسناده الى طاوس صحيح الآن طاوسا
لم يسمع من معاذ * وأما ما يذكره بصيغة التمر يض فلا يستفاد منه الصحة عن المضاف اليه لكن
فيه ما هو صحيح وفيه ما ليس بصحيح فالقول لم يوجد فيه ما هو على شرطه الا في مواضع يسيرة جدا
ولا يذكرها الا حيث يذكر ذلك الحديث المعلق بالمعنى ولم يجزم بذلك كقوله في الطب ويذكر
عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرقي بفاتحة الكتاب فانه أسنده في موضع آخر من طريق
عبيد الله بن الاخنس عن ابن أبي ليلى عن ابن عباس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم مروا بجي فيه لدية فذكر الحديث في رقيتهم للرجل بفاتحة الكتاب وفيه قوله صلى الله عليه
وسلم لما أخبر وبذلك أن أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله فهذا ما أورده بالمعنى لم يجزم به إذ
ليس في الموصول أنه صلى الله عليه وسلم ذكر الرقية بفاتحة الكتاب انما فيه أنه لم ينههم عن فعلهم
فاستغنى بذلك من تقريره * وأما ما لم يورده في موضع آخر مما أورده بهذه الصيغة فنه ما هو صحيح
الا أنه ليس على شرطه كقوله في الصلاة ويذكر عن عبد الله بن السائب قال قرأ النبي صلى الله
عليه وسلم المؤمنون في صلاة الصبح حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون أو ذكر عيسى أخذته سعدة
فركرم وهو حديث صحيح على شرط مسلم أخرجه في صحيحه * ومنه ما هو حسن كقوله في البيوع
ويذكر عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا بعثت فاكتمل وهذا
الحديث قد رواه الدارقطني من طريق عبيد الله بن المغيرة وهو صدوق عن منقذ مولى عثمان
وقد وثق عن عثمان وتابعه عليه سبعين المسبب ومن طريقه أخرجه أحمد في المسند الا أن في
اسناده ابن لهيعة ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث عطاء عن عثمان وفيه انقطاع والحديث
حسن لما عاضده من ذلك * ومنه ما هو ضعيف فرد الا أن العمل على موافقته كقوله في الوصايا
ويذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قضى بالدين قبل الوصية وقد رواه الترمذي موصولا من
حديث أبي اسحق السبيعي عن الحرث الاعور عن علي والحرث ضعيف وقد استغربه الترمذي
ثم حكى اجماع أهل المدينة على القول به * ومنه ما هو ضعيف فرد لا جابر له وهو في البخاري قليل جدا

فلان ونحو ذلك فليس ذلك في حكم التعليق الذي ذكرناه ولكن يستأنس بإيرادهم له وأما قول مسلم في خطبة كتابه وقد ذكر عن عائشة

رضي الله عنها أنها قالت أمرت رسول الله صلى (٢٨) الله عليه وسلم أن ينزل الناس منازلهم فهذا بالنظر إلى أن لفظه ليس جازما لا يقتضي

حكمه بصحته وبالنظر إلى أنه احتج به وأورده إيراد الأصول لا إيراد الشواهد يقتضي حكمه بصحته ومع ذلك فقد حكم الحاكم أبو عبد الله الحافظ في كتابه معرفة علوم الحديث بصحته وأخرجه أبو داود في سننه بإسناده مفردا به وذكر أن الراوي له عن عائشة ميمون بن أبي شبيب ولم يذكرها قال الشيخ وفيما قاله أبو داود نظر فإنه كوفي متقدم قد أدركه المغيرة بن شعبة ومات المغيرة قبل عائشة وعند مسلم انتفاء مع إمكان التلافي كاف في ثبوت الإدراك فلو ورد عن ميمون أنه قال لم ألق عائشة استقام لأبي داود الجرم بعدم إدراكه وهما بذلك هذا آخر كلام الشيخ. قلت وحديث عائشة هذا أقدر وأما البزار في مسنده وقال هذا الحديث لا يعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه وقد روى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفاً والله أعلم

(فصل ل) قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله جميع ما حكم مسلم رحمه الله بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته والعلم النظري حاصل بصحته في نفس الأمر وهكذا ما حكم البخاري بصحته في كتابه وذلك لأن الأمانة تلقت ذلك بالقبول سوى من لا يعتد بخلافه ووفاقه في الإجماع قال الشيخ والذي نخشاه أن تلقى الأمانة للخبر المخبط عن درجة التوارب بالقبول يوجب العلم النظري بصدقه خلافا لبعض محققى الأصوليين حيث نفى ذلك بناء على أنه لا يفيد في حق كل منهم إلا الظن وانما قبله لأنه يجب عليه العمل بالظن والظن قد يخطئ قال الشيخ

وهذا مندفع لأن ظن من هو معصوم من الخط لا يخطئ والأمانة في إجماعها معصومة من الخطا

وحديث يقع ذلك فيه يتعقبه المصنف بالتضعيف بخلاف ما قبله ومن أمثله قوله في كتاب الصلاة ويذكر عن أبي هريرة رفعه لا يتطوع الإمام في مكانه ولم يصح وهو حديث أخرجه أبو داود من طريق ليث بن أبي سليم عن الجراح بن عبيد عن إبراهيم بن اسمعيل عن أبي هريرة واثبت بن أبي سليم ضعيف وشيخ لا يعرف وقد اختلف عليه فيه فهذا حكم جميع ما في البخاري من التعاليق المرفوعة بصحة الجزم والتبرؤ. وأما الموقوفات فإنه يحزم فيها ما صح عنه ولو لم يكن على شرطه ولا يحزم بما كان في إسناده ضعف أو انقطاع الحديث يكون مخبرا أما بمجيشه من وجه آخر وأما بشهرته عن قوله وانما يورد ما يورد من الموقوفات من فتاوى الصحابة رضي الله عنهم والتابعين ومن تفاسيرهم لكثير من الآيات على طريق الاستشناس والتقوية لما يختاره من المذهب في المسائل التي فيها الخلاف بين الأئمة فينبغي أن يقال جميع ما يورده فيه إما أن يكون مما ترجمه أو مما ترجمه في المقصود في هذا التأليف بالذات هو الأحاديث الصحيحة وهي التي ترجم لها والمذكور بالعرض والتبع الآثار الموقوفة والأحاديث المتعلقة نعم والآيات المكترمة فجميع ذلك مترجم به لأنه إذا اعتبر بعضها مع بعض واعتبرت أيضا بالنسبة إلى الحديث يكون بعضها مع بعض منها مفسر ومفسر ويكون بعضها كالمترجم له باعتبار ولكن المقصود بالذات هو الأصل فقد ظهر أن موضوعه انما هو للسندات والمعلق ليس بمسند ولذا لم يتعرض الدارقطني فيما تتبعه على الصحيحين إلى الأحاديث المتعلقة لعلمه بأنها ليست من موضوع الكتاب وانما ذكرت استئناسا واستشهادا. اهـ من مقدمة فتح الباري بحروفه وبالله تعالى التوفيق والمستعان. وأما عدد أحاديث الجامع فقال ابن الصلاح سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون بتأخير الموحدة عن السنين فيهما بالأحاديث المكررة وتبعه النووي وذكرها مفصلة وساقها ناقلا لها من كتاب جواب المتعنت لأبي الفضل بن طاهر وتعقب ذلك الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله تعالى بابا بابا بحرر ذلك وحاصله أنه قال جميع أحاديثه بالمشكر سوى المعلقات والمتابعات على ما حررته وأنقته سبعة آلاف بالموحدة بعد السنين وثمانمائة وسبعة وتسعون حديثا فقد زاد على ما ذكره مائة حديث واثنتين وعشرين حديثا والخالص من ذلك بلا تكرار ألفا حديثا وستمائة وحديثان وإذا ضم له المتون المتعلقة المرفوعة التي لم يوصلها في موضع آخر منه وهي مائة وتسعة وخمسون صار مجموع الخاص ألفي حديث وسبع مائة واحد وستين حديثا وجملة ما فيه من التعاليق ألف وثلثمائة وأحد وأربعون حديثا وكثيرا ما كرر في الكتاب أصول متنوعة وليس فيه من المتون التي لم يخرج في الكتاب ولومن طريق أخرى الأمانة وستون حديثا وجملة ما فيه من المتابعات والتنبه على اختلاف الروايات ثلثمائة وأربعة وأربعون حديثا فجملة ما في الكتاب على هذا بالمكرر تسعة آلاف واثنتان وثمانون حديثا خارجا عن الموقوفات على الصحابة والمقاطعات على التابعين فمن بعدهم. وأما عدد دكرته فقد في الكواكب أنها مائة وثني وأربع مائة وثلاثة آلاف وأربع مائة وخمسون بابا مع اختلاف قليل في نسخ الأصول. وعدد مشايخه الذين صرح عنهم فيه مائتان وتسعة وثمانون. وعدد من تفرد بالرواية عنهم دون مسلم مائة وأربعة وثلثون. وتفرد أيضا بمشايخ لم تقع الرواية عنهم بمعية أصحاب الكتب الخمسة إلا بالواسطة. ووقع له اثنتان وعشرون حديثا ثلاثيات الأسناد والله سبحانه الموفق والمعين. وأما فضيلة الجامع الصحيح فهو كما سبق أصح الكتب المؤلفة في هذا الشأن والمتلقي بالقبول من العلماء في كل أوان قد فاق أمثاله في جميع الفنون والأقسام وخصر عزايما من بين دواوين الإسلام شهد له بالبراعة والتقدم الصناديد العظام والأفاضل الكرام ففوائد أكثر من أن تحصى وأعز من أن تستقصى وقد أنبأني غير واحد عن المسند الكبير عائشة بنت محمد بن عبد الهادي أن أحمد بن أبي طالب أخبرهم عن

الذي صلى الله عليه وسلم لما أزمته
الطلاق ولا حنثه لاجماع علماء
المسلمين على صحته ما قال الشيخ
ولقائل أن يقول انه لا يحنث ولو لم
يجمع المسلمون على صحته لما لاسك في
الحنث فاه لو حلف بذلك في حديث
ليست هذه صفته لم يحنث وان كان
راويه فاسقا فعدم الحنث حاسر قليل
الاجماع فلا يضاف الى الاجماع قال
الشيخ والجواب أن المضاف الى
الاجماع هو القطع بعدم الحنث
ظاهر او باطنا أو ما عند الشك بعدم
الحنث يحكم به ظاهر مع احتمال
وجوده باطنا فعلى هذا يحكم كلام
امام الحرمين فهو اللائق بتحقيقه
فاذا علم هذا فما أخذ على البخاري
ومسلم وقدح فيه معتمد من الحفاظ
فهو مستثنى مما ذكرناه لعدم
الاجماع على تلقيه بانقبول وما ذلك
الا في مواضع قليلة سنذكره على ما وقع
في هذا الكتاب منها ان شاء الله تعالى
وهذا آخر ما ذكره الشيخ أبو عمرو
رحمه الله هذا وقال في جزئه ما اتفق
البخاري ومسلم على إخرجه فهو
مقطوع بصدق خبره ثابت يقينا
لنلق الامة ذلك بالقبول وذلك يفيد
العلم النظري وهو في افادة العلم
كالماتر الا أن الماتر يفيد العلم
الضروري وتلقى الامة بالقبول يفيد
العلم النظري وقد اتفقت الامة على
أن ما اتفق البخاري ومسلم على صحته
فهو حق وصديق قال الشيخ في علوم
الحديث وقد كنت أميل الى أن
ما اتفقا عليه فهو مظنون وأحسبه
مذهباقويا وقد بان لي الآن أنه ليس
كذلك وأن الصواب أنه يفيد العلم
وهذا الذي ذكره الشيخ في هذه
المواضع خلاف ما قاله المحققون
والاكترون فانهم قالوا أحاديث

عبد الله بن عمر بن علي أن أبا الوقت أخبرهم عنه سمعا قال أخبرنا أحمد بن محمد بن محمد بن اسماعيل الهروي
شيخ الاسلام سمعت خالد بن عبد الله المروزي يقول سمعت أبا بهل محمد بن أحمد المروزي يقول
سمعت أبا زيد المروزي يقول سمعت ناسا من الركن والمقام فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في المنام فقال لي يا أبا زيد متى تدرس كتاب الشافعي وما تدرس كتابي فقلت يا رسول الله
وما كتابك قال جامع محمد بن اسماعيل * وقال الذهبي في تاريخ الاسلام وأما جامع البخاري الصحيح
فأجل كتب الاسلام وأفضلها بعد كتاب الله تعالى قال وهو أعلى في وقتنا هذا اسناد الناس ومن
ثلاثين سنة يفرحون بعلومه فكيف اليوم فلورحل الشخص لسماعه من ألف فرسخ لما
ضاعت رحلته اه وهذا قاله الذهبي رحمه الله في سنة ثلاث عشرة وسبعمائة وروى بالاسناد
الثابت عن البخاري أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكأني واقف بين يديه وبيني
مروحة أذب بها عنقه فسألت بعض المعبرين فقال لي أنت تذب عنه الكذب فهو الذي حملني على
إخراج الجامع الصحيح * وقال ما كتبت في كتاب الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت
ركعتين وقال خرجته من نحو ستمائة ألف حديث وصفته في ست عشرة سنة وجعلته حجة فيما
بيننا وبين الله تعالى وقاد ما أدخلت فيه الا صحيحا وما تركت من الصحيح أكثر حتى لا يطول وقال
صنفت كتابي الجامع في المسجد الحرام وما أدخلت فيه محدثا حتى استخبرت الله تعالى وصليت
ركعتين وتيقنت صحته * قال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى والجمع بين هذا وبين ما روى أنه كان
يصنفه في البلاد أنه ابتداء تصنيفه وترتيب أبوابه في المسجد الحرام ثم كان يخرج الاحاديث بعد
ذلك في بلده وغيره او يدل عليه قوله أنه أقام فيه ست عشرة سنة فإنه لم يجاوز مكة هذه المدة كلها
* وقد روى ابن عدي عن جماعة من المشايخ أن البخاري حوّل تراجم جامعته بين قبر النبي صلى الله
عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين ولا ينافي هذا أيضا ما تقدم لانه يحمل على أنه في
الاول كتبه في المسودة وهناك قوله من المسودة الى المبيعة * وقال الفربري قال لي محمد بن اسماعيل
ما وضعت في الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وأرجو أن يبارك الله تعالى
في هذه المصنفات * وقال الشيخ أبو محمد عبد الله بن أبي جرة قال لي من لقيت من العارفين عن
أقربهم من السادة المقرّهم بما فعل ان صحيح البخاري ما قرئ في شدة الافرجت ولا ركبته في
مركب فغرقت قال وكان نجاب الدعوة وقد دعا القارئ رحمه الله تعالى وقال الحافظ عماد الدين
ابن كثير وكتاب البخاري الصحيح يستسي بقراءته الغمام وأجمع على قبوله وصحة ما فيه أهل
الاسلام وما أحسن قول البرهان القيراطي رحمه الله

حدثت وشنف بالحديث مسامعي * فحديث من أهوى حلى مسامعي
لله ما أحلى مكرره الذي * يحلو ويغذب في مذاق السامع
بسماعه نلت الذي أملت * وبلغت كل مطالب ومطامعي
وظلعت في أفق السعادة صاعدا * في خير أوقات وأسد عدا طالع
ولقد هديت لغاية القصد التي * صحت أدلتها بغير مما نزع
وسمعت نصا للحديث معترفا * مما تضمنه كتاب الجامع
وهو الذي يتلى اذا خطب عرا * فتراه للجمع ذورا أعظم دافع
كم من يديضا خواها طرسه * توى الى طرق العلم بأصابع
واذا بدا لي الليل أسود نقشه * يحلو علينا كل بدر ساطع
ملك القلوب به حديث نافع * تمار واه مالك عن نافع
في سادة ما ان سمعت بمثلهم * من مسمع عالي السماع وسامع

الصحيحين التي ليست بماترة انما تنفيد الظن فانها آحاد والآحاد انما تنفيد الظن على ما تقرر ولا فرق بين البخاري ومسلم وغيرهم ما في ذلك

وتلقى الأمة بالقبول انما افادنا وجوب (٣٠) العمل بما فيه ما وهذا متفق عليه فان اخبار الاحاد التي في غيرهما يجب العمل

بها اذا حجت أساسها ولا تفيد الا انظن فكذا الصحيحان وانما يفتقر الصحيحان وغيرهما من الكتب في كون ما فيهما صحيحا لا يحتاج الى النظر فيه بل يجب العمل به مطلقا وما كان في غيرهما لا يعمل به حتى ينظر وتوجد فيه شروط الصحيح ولا يلزم من اجماع الأمة على العمل بما فيهما اجماعهم على انه مقطوع بأنه كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد اشتهر انكار ابن برهان الامام علي من قال بما قاله الشيخ وبالنسبة في غايته وأما ما قاله الشيخ رحمه الله في تأويل كلام امام الحرمين في عدم الخنث فهو بناء على ما اختاره الشيخ وأما على مذهب الاكثرين فيحتمل أنه أراد أنه لا يخنث ظاهر او لا يستحب له التزام الخنث حتى تستحب له الرجعة كولو حلف بمثل ذلك في غير الصحيحين فاننا لا نحنثه لكن نستحب له الرجعة احتياطا لاحتمال الخنث وهو احتمال ظاهر وأما الصحيحان فاحتمال الخنث فيهما في غاية من الضعف فلا تستحب له المراجعة لضعف احتمال موجبها والله أعلم

(فصل) قال الشيخ أبو عمرو وينا عن أبي قريش الحافظ قال كنت عند أبي زرعة الرازي فجاء مسلم بن الحجاج فسلم عليه وجلس ساعة وتذاكرا فلما قام قلت له هذا جع أربعة آلاف حديث في الصحيح قال أبو زرعة فلن ترك الباقي قال الشيخ أراد أن كتابه هذا أربعة آلاف حديث أصول دون المكررات وكذا كتاب البخاري ذكر أنه أربعة آلاف حديث بأسقاط المكرر وبالمكرر سبعة آلاف ومائتان وخمسة وسبعون حديثا ثم ان مسلما

وقراءة القاري له ألفاظه * تغريد هارزي بسجع الساجع (وقول الآخر) وفي بخارا عند كل محدث * هو في الحديث جهينة الاخبار لكنابه الفضل المبين لانه * أسفاره في الصبح كالأسفار كم أزهرت بحديثه أوراقه * مثل الرياض لصاحب الازكار ألفاته مثل الغصون اذا بدت * من فوقها الهزات كالاطيار بجوامع الكلم التي اجتمعت به * متفرقات الزهر والازهار

وقول الشيخ أبي الحسن علي بن عبيد الله بن عمر الشقيع بالشين المعجمة والقاف المكسورة المشددة وبعد التحية السادة عين مهملة النابلسي المتوفى بالعاهرة سنة ست عشرة وتسعمائة ختم الصحيح بحمد ربي وانتهى * وأرى به الجاني تهقرو وانتهى فسقى البخاري جود جود سحاب * ما غابت الشعري وما طلع السها الحافظ الثقة الامام المرتضى * من سار في طلب الحديث وما وهى طلب الحديث بكل قطر ساع * وروى عن الجهم الغفيري أولى انتهى ورواه خلق عنه وانتفعوا به * وبفضله اعترف البرية كلها بحر بحاميه الصحيح جواهر * قد غاصها فاجهد وغص ان رمتها وروى أحاديثا معنفة زهت * تحلوسامعها اذا كررتها

وللامام أبي الفتح العجلي صحيح البخاري اذا الادب * قوي المتون على الترتيب قويم النظام بهج الرواء * خطير يروج كنفد الذهب فتبينه موضح العضلات * وألفاظه نجسة للخب مفيد المعاني شريف المعالي * رشيق أتبع كثير الشعب سماعه فوق نجوم السماء * فكل جليل به يحتلب سناء منير كضوء النضا * ومثنى مزيج لشوب الريب كائن البخاري في جمعه * تلقى من المصطفى ما اكتب فله غاطس زهره ادعى * وساق فرائده وانتخب جبراه الاله بما رضى * وبلغه عاليات القرب

ولابي عامر الفضل بن اسمعيل الجرجاني الاديب رحمه الله تعالى صحيح البخاري لو أنصفوه * لما خط الابعاء الذهب هو الفرق بين الهدى والعمى * هو السد دون العنا والعطب أساسه مثل نجوم السماء * أمام متون كمثل الشهب به قام ميزان دين النبي * ودان له الجهم بعد العرب حجاب من النار لاشد فيه * بميز بين الرضا والغضب وخير رفيق الى المصطفى * ونور مبين لكشف الريب فيا عالما أجمع العالمون * على فضل رتبته في الترتيب سبق الأئمة فيما جعت * وفرت على رغهم بالعصب نفيت السقيم من الغافلين * ومن كان متهم بالالكذب وأثبت من عدلته الرواه * وصحت روايته في الكتب وأبرزت في حسن ترتيبه * وتبويبه عجا للجب

رحمه الله رتب كتابه على أبواب فهو محبوب في الحقيقة ولكنه لم يذكر تراجم الأبواب فيه ثلاثين ردا بها حجم الكتاب أو غير فاعطاك

ذلك * قلت وقد ترجم جماعة أبوابه بتراجيم بعضها جيد وبعضها ليس بحيد ما القصور (٣١) في عبارة الترجمة واما الركا كلفظها واما

لغير ذلك وأنا ان شاء الله أحرص على التعبير عنها بعبارات تليق بها في مواضعها والله أعلم

(فصل) سلك مسلم في صحيحه طرقا بالغة في الاحتياط والاتقان والورع والمعرفة وذلك مصحح بكل ورعه وتعام معرفته وغزارة علومه وشدة تحقيقه بحفظه وتقاعده في هذا الشأن وتمكنه من أنواع معارفه

وتبرزه في صناعته وعلو محله في التمييز بين دقائق علومه (٣) لا يهتدي اليها الا أفراد في الاعصار فرجه الله ورضي عنه وأنا أذكر أحراف من

أمثلة ذلك تنبيهها على ما سواها اذا لا يعرف حقيقة حاله الامن أحسن النظر في كتابه مع كمال أهليته ومعرفته بأنواع العلوم التي يقتصر اليها صاحب هذه الصناعة كالفقه والاصول والعربية وأسماء الرجال ودقائق علم الاسناد والتاريخ ومعاشرة أهل هذه الصناعة ومباحثهم ومع حسن الفكر ونباهة الذهن ومداومة الاشتغال به وغير ذلك من الادوات التي يقتصر اليها في تحري مسلم رحمه الله اعتناؤنا بالتعيين بين حدثنا وأخبرنا وتقيد ذلك على مشايخه وفي روايته وكان من مذهبه رحمه الله الفرق بينهما وان حدثنا لا يجوز اطلاقه الا لما سمعناه من لفظ الشيخ خاصة واخبرنا لما قرئ على الشيخ وهذا الفرق هو مذهب الشافعي وأصحابه وجهور أهل العلم بالمشرق قال محمد بن الحسين الجوهري المصري وهو مذهب أكثر أصحاب الحديث الذين لا يخصهم أحد وروى هذا المذهب أضاغن ابن جريج والاوزاعي وابن وهب والنسائي وصار هو الشائع الغالب على أهل الحديث وذهب جماعات الى انه يجوز أن تقول فيما قرئ على الشيخ - حدثنا وأخبرنا

فأعطاك ربك ما تشتهي * وأجزل حفظك فيما يهب وخصلك في عرصات الجنان * بخير يدوم ولا يقتضب

فلله دره من تأليف رفع علمه بمعارف معرفته وتسلسل حديثه بهذا الجامع فأكرم بسنده العالي ورفعته انته برفع بيوت أذن الله أن ترفع فياله من تصنيف تسجده جباه التصانيف اذا تليت آياته وتر كع هتلك بأنوار مصابيح المشرقة من المشكلات كل مظلم واستمدت جداول العلماء من يتابع أحاديثه التي ما شئت في صحتها مسلم فهو قطب سماء الجوامع ومطالع الانوار اللوامع قاله تعالى يوتئ مؤلفه في الجنان منازل رفوعة ويكرمه بصلات عائدة غير مقطوعة ولا ممنوعة

الفصل الخامس في ذكر نسب البخاري ونسبته ومولده وبدء أمره ونشأته وطلبه

للعلم وذكر بعض شيوخه ومن أخذ عنه ورحلته وسعة حفظه وسيلان

ذهنه ونشاء الناس عليه بفقهه وزهده وورعه وعبادته وما ذكر من محنته ومنحته بعد وفاته وكرامته

هو الامام حافظ الاسلام حاتمة الجهادة النقاد الاعلام شيخ الحديث وطبيب علله في القديم والحديث امام الائمة بحج ما وعربا ذوالفضائل التي سارت السراهم اشرفا وغربا الحافظ الذي لا تغيب عنه شاردة والضابط الذي استوت لديه الطارفة والتالدة أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بضم الميم وكسر المحجمة ابن بردزبه بفتح الواو وسكون الراء بعدها دال مهملة تنكس ورة فرأى سا كنة فوحدة مفتوحة فهاء على المشهور في ضبطه وبه جزم ابن ما كولا وهو بالفارسية الزراع الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها فاء وكان بردزبه فارسيا على دين قومه ثم أسلم ولده المغيرة على يد المان الجعفي والي بخارا فنسب اليه نسبة ولا عملا بذهب من يرى أن من أسلم على يد شخص كان ولاؤه له ولذا قيل للبخاري الجعفي ويمان هذا هو جد المحدث عبد الله بن محمد بن جعفر بن يمان الجعفي المسندي قال الحافظ بن حجر وأما ابراهيم بن المغيرة فلم نقف على شيء من أخباره وأما والد البخاري محمد فقد ذكرته ترجمة في كتاب الثقات لابن حبان فقال في الطبقة الرابعة اسمعيل بن ابراهيم والد البخاري يروي عن جاد بن زيد ومالك روى عنه العراقيون وذكره ولده في التاريخ الكبير فقال اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة سمع من مالك وجاد بن زيد وصاحب ابن الماركة وقال الذهبي في تاريخ الاسلام وكان أبو البخاري من العلماء الورعين وحدث عن أبي معاوية وجماعة وروى عنه أحمد بن جعفر ونصر بن الحسين قال أحمد بن حفص دخلت على أبي الحسن اسمعيل بن ابراهيم عند موته فقال لا أعلم في جميع مالي درهمان شبه فقال أحمد فتصاغرنا الى نفسي عند ذلك وكان مولد أبي عبد الله البخاري يوم الجمعة بعد الصلاة لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال وقال ابن كثير ليلة الجمعة الثالث عشر من شوال سنة أربع وتسعين ومائة ببخارا وهي بضم الموحدة وفتح الخاء المعجمة وبعد الافراء وهي من أعظم مدن ما وراء النهر بينهما وبين سمرقند ثمانية أيام وتوفي أبو اسمعيل وهو صغير فنشأ بتماني حجج والديه وكان أبو عبد الله البخاري نحيفا ليس بالطويل ولا بالقصير وكان فيما ذكره غصباري تاريخ بخارا والاسكافي في شرح السنة في باب كرامات الاولياء قد ذهبت عنما في صغره فوأت أمه ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام في المنام فقال لها قد ردد الله على ابنك بصره بكرة دعائك له فأصبح وقد ردد الله عليه بصره وأما بدء أمره فقد روي في حجر العلم حتى ربا وارضع ثدي الفضل فكان نظامه على هذا ما قال أبو جعفر محمد بن أبي حاتم وراق البخاري قلت للبخاري كيف كان بدء أمرك قال ألهمت الحديث في المكتب ولبي عشر سنين أو أقل ثم خرجت من المكتب بعد

وهو مذهب الزهري ومالك وسفيان بن عيينة (٣٣) ويحيى بن سعيد القطان وآخرين من المتقدمين وهو مذهب البخاري وجماعة من

العشر جعلت أختلف إلى الداخلي وغيره فقال يوما فيما كان يقرأ للناس سفيان عن أبي الزبير عن إبراهيم فقلت له أن أبا الزبير لم يرو عن إبراهيم فأنتم تروني فقلت له أرجع إلى الأصل أن كان عندك قد دخل فنظريه ثم خرج فقال لي كيف هو يا غلام قلت هو الزبير بن عدي عن إبراهيم فأخذ القلم مني وأصلح كتابه وقال صدقت فقال بعض أصحاب البخاري له ابن كم كنت قال ابن إحدى عشرة سنة فلما طعنت في ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك وكسيع وعرفت كلام هؤلاء يعني أصحاب الزبير ثم خرجت مع أخي أحدوا إلى مكة فلما سمعنا رجوع أخي إلى بخارا فأتينا بها وكان أخوه أسن منه وأقام هو بمكة لطلب الحديث قال ولما طعنت في ثمان عشرة سنة صنعت كتاب قضايا الصحابة والتابعين وأقاويلهم قال وصنفت التاريخ الكبير إذا ذلك عند قمر النبي صلى الله عليه وسلم في السالي المقمرة وقل اسم في التاريخ الأوله عندي قصة إلا أني كرهت تطويل الكتاب وقال أبو بكر بن أبي عتاب الأعين كتبنا عن محمد بن اسمعيل وهو أمر دعي باب محمد بن يوسف الفريابي ومافي وجهه شعرة وكان موت الفريابي سنة اثنتي عشرة ومائتين فيكون للبخاري إذا ذلك نحو من ثمانية عشر عاما وأودونها وأما رحلته لطلب الحديث فقال الحافظ بن حجر أول رحلته بمكة سنة عشر ومائتين قال ولورحل أول ما طلب لأدرك ما أدركه أقرانه من طبقة عالمة ما أدركها وإن كان أدرك ما قاربها كيزيد بن هرون وأبي داود الطيالسي وقد أدركه عبد الرزاق وأراد أن رحل إليه وكان يمكنه ذلك فقبل له أنه مات فتأخر عن التوجه إلى اليمن ثم تبين أن عبد الرزاق كان حيا فصار يروي عنه بواسطة ثم ارتحل بعد أن رجع من مكة إلى سائر مشايخ الحديث في البلدان التي أمكنته الرحلة إليها وقال الذهبي وغيره وكان أول سماعه سنة خمس ومائتين ورحل سنة عشر ومائتين بعد أن سمع الكثير ببليدة من سادة وقته محمد بن سلام السيكندي وعبد الله ابن محمد المسندي ومحمد بن عرعرة وهرون بن الأشعث وطائفة وسمع يبلغ من مكى بن إبراهيم ويحيى ابن بشر الزاهد وقيمية وجماعة وكان مكى أحد من حدثه عن ثقات التابعين وسمع عمرو بن علي بن شقيق وعبدان ومعاذ بن أسد وصدقة بن الفضل وجماعة وسمع بنيسابور من يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واصلح وعذرة وبالري من إبراهيم بن موسى الحافظ وغيره وبيعاد من محمد بن عيسى بن الطباع وشرح بن النعمان وطائفة وقال دخلت على معلى بن منصور وبعدها سنة عشر ومائتين وسمع بالبصرة من أبي عاصم النبيل وبدر بن الحبر ومحمد بن عبد الله الأنصاري وعبد الرحمن بن محمد بن جاد وعمر بن عاصم الكلبي وعبد الله بن رجاء الغداني وطبقتهم وبالكوفة من عبيد الله بن موسى وأبي نعيم وطلح بن غنام والحسن بن عطية وهما أقدم شيوخه موتا وخلاص ابن يحيى وخالد بن مخلد وفروية بن أبي المعراء وقيصة وطبقتهم وبمكة من أبي عبد الرحمن المقرئ والجلدي وأحمد بن محمد الأزرق وجماعة وبالمدينة من عبد العزيز الأويسى ومطرف بن عبد الله وأبي ثابت محمد بن عبد الله وطائفة وبواسط من عمرو بن محمد بن عون وغيره وبمصر من سعيد بن أبي مريم وعبد الله بن صالح الكاتب وسعيد بن تليد وعمر بن الربيع بن طارق وطبقتهم وبدمشق من أبي مسهر شيأيسيرا ومن أبي النصر الفراديسي وجماعة وبقيسارية من محمد بن يوسف الفريابي وبعسقلان من آدم بن أبي إياس وبمصر من أبي المغيرة وأبي البنان وعلي بن عياش وأحمد بن خالد الوهبي ويحيى الوحاظي اه وعن محمد بن أبي حاتم عنه أنه قال كتبت عن ألف وثمانين نفسا ليس فهم إلا صاحب حديث وقال أيضا لم أكتب إلا عن قال إن الإيمان قول وعمل وقد حصرهم الحافظ بن حجر في خمس طبقات الأولى من حدث عن التابعين مثل محمد بن عبد الله الأنصاري حدثه عن حميد ومثل مكى بن إبراهيم حدثه عن يزيد بن أبي عبيد ومثل أبي عاصم النبيل حدثه عن يزيد بن أبي عبيد أيضا ومثل عبيد الله بن موسى حدثه عن اسمعيل بن أبي خالد ومثل أبي

المحدثين وهو مذهب معظم البخاريين والكوفيين وذهب طائفة إلى أنه لا يجوز إطلاق حدثنا ولا أخبرنا في القراءة وهو مذهب ابن المبارك ويحيى بن يحيى وأحمد ابن حنبل والمشهور عن التسماني والله أعلم ومن ذلك اعتناؤه بضبط اختلاف لفظ الرواة كقوله حدثنا فلان وفلان واللفظ لفلان قال أو قال حدثنا فلان وكما إذا كان بينهم ما اختلف في حرف من متن الحديث أو صفة الراوي أو نسبه أو نحوه ذلك فإنه يبينه وربما كان بعضه لا يتغير به معنى وربما كان في بعضه اختلاف في المعنى ولكن كان خفيا لا ينفطن له إلا ما هرق في العلوم التي ذكرتها في أول الفصل مع اطلاع على دقائق الفقه ومذاهب الفقهاء وسترى في هذا التمرح من فوائد ذلك ما تقر به عينه إن شاء الله تعالى وينبغي أن ندقق النظر في فهم غرض مسلم من ذلك ومن ذلك تحريه في روايته صحفة همام بن منبه عن أبي هريرة كقوله حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نواضأ أحدكم فليستشش الحديث وذلك لأن الجحائف والأجزاء والسكتب المشتهلة على أحاديث باسناد واحد إذا اقتصر عند سماعها على ذكر الاسناد في أولها ولم يحدد عند كل حديث منها وأراد أناس ممن سمع كذلك أن يفرح حديثا منها غير الأول بالاسناد المذكور في أولها فهل

يجوز له ذلك قال وكسيع بن الجراح ويحيى بن معين وأبو بكر الاسمعيلى الشافعى الامام فى الحديث والفقه والاصول يجوز ذلك نعم

وهذا مذهب الاكثرين من العلماء لان الجميع معطوف على الاول فالاسناد المذکور (٣٣) أولا في حكم المعاد في كل حديث وقال

الاستاذ أبو اسحق الاسفراييني
الفقيه الشافعي الامام في علم
الاصول والفقه وغير ذلك لا يجوز ذلك
فعلى هذا من سمع هكذا فطر بقره أن
يبين ذلك كما فعله مسلم فلم رحمه
الله سلك هذا الطريق ورعا واحتياطا
وتحرى اوانقا نارضى الله عنه ومن
ذلك تحريه في مثل قوله حدثنا
عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان
يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد
فلم يستجز رضى الله عنه أن يقول
سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
لكونه لم يقع في روايته منسوباً فلو
قاله منسوباً لكان تخبراً عن شيخه أنه
أخبره بنسبه ولم يخبره وسأد كر هذا
بعدها في فصل مختص به ان شاء
الله تعالى ومن ذلك احتياطه في
تلخيص الطرق وتحويل الاسانيد
مع ايجاز العبارة وكمال حسنها ومن
ذلك حسن ترتيبه وترصيفه
الاحاديث على نسق يقتضيه تحقيقه
وكمال معرفته بمواقع الخطأ
ودقائق العلم وأصول القواعد
ونخفات علم الاسانيد ومراتب
الرواة وغير ذلك

(فصل) ذكر مسلم رحمه الله في أول
مقدمة صحيحه أنه يقسم الاحاديث
ثلاثة أقسام الأول ما رواه الحفاظ
المتفقون والثاني ما رواه المستورون
المتوسطون في الحفظ والاتقان
والثالث ما رواه الضعفاء المتركون
وانه اذا فرغ من القسم الأول أتبعه
الثاني وأما الثالث فلا يرجع عليه
فاختلف العلماء في مراده بهذا
التقسيم فقال الامامان الحفاظان
أبو عبد الله الحاكم وصاحبه أبو بكر
البيهقي رحمهما الله ان المنية اخترمت
مسلم رحمه الله قبل اخراج القسم

نعم حدثه عن الاعمش ومثل خلاد بن يحيى حدثه عن عيسى بن طهمان ومثل علي بن عيسى
وعصام بن خالد حدثاه عن حريز بن عثمان وشيوخ هؤلاء كلهم من التابعين * الطبقة الثانية من
كان في عصر هؤلاء لكن لم يسمع من ثقات التابعين كآدم بن أبي اياس وأبي مسهر عبد الأعلى بن
مسهر وسعيد بن أبي مريم وأيوب بن سليمان بن بلال وأمثالهم * الطبقة الثالثة وهي الوسطى من
مشايخه وهم من لم يلق التابعين بل أخذ عن كبار تبع التابعين كسليمان بن حرب وقتيبة بن سعيد
ونعيم بن حجاج وعلي بن المديني ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وأبي بكر وعثمان
ابن أبي شيبة وأمثال هؤلاء وهذه الطبقة قد شاركه مسلم في الاخذ عنهم * الطبقة الرابعة رفقاءه
في الطلاب ومن سمع قبله قليلاً كعمد بن يحيى الدهلي وأبي حاتم الرازي ومحمد بن عبد الرحيم صاعقة
وعبد بن جريد وأحمد بن النضر وجاعة من نظرائهم وانما يخرج عن هؤلاء ما فاته عن مشايخه
أو ما لم يحده عند غيرهم * الطبقة الخامسة قوم في عداد طلبته في السن والاسناد سمع منهم الفائدة
كعبد الله بن حجاج الأملى وعبد الله بن أبي العاص الخوارزمي وحسين بن محمد القباقي وغيرهم
وقدر روى عنهم أشياء بسيرة وعمل في الرواية عنهم عاروا عثمان بن أبي شيبة عن وكيع قال
لا يكون الرجل عالمًا حتى يحدث عن هوفوقه وعن هومثله وعن هودونه اه وعن البخاري
أنه قال لا يكون المحدث كاملاً حتى يكتب عن هوفوقه وعن هومثله وعن هودونه اه وقال
التاج السبكي وذكره يعني البخاري أبو عاصم في طبقات أصحابنا الشافعية وقال انه سمع من
الزعفراني وأبي ثور والكرائيسي قال ولم يرو عن الشافعي في الصحيح لانه أدرك أقرانه والشافعي
مات مكتملاً فلا يرويه نازلاً وروى عن الحسين وأبي ثور مسائل عن الشافعي وما راجحه الله
تعالى يدأب ويحتشد حتى صار أنظر أهل زمانه وفارس ميدانه والمقدم على أقرانه وامتدت اليه
الاعين وانتشر صيته في البلدان ورحل اليه من كل مكان * وأما من أخذ عن البخاري فقال
الذهبي وغيره انه حدث بالحجاز والعراق وما وراء النهر وكتبوا عنه ومات في وجهه شعرة وروى عنه
أبو زرعة وأبو حاتم قديماً وروى عنه من أصحاب الكتب الترمذي والنسائي على نزاع في النسائي
والأصح انه لم يرو عنه شيئاً وروى عنه مسلم في غير الصحيح ومحمد بن نصر المروزي الفقيه وصالح بن
محمد جزرة الحفاظ وأبو بكر بن أبي عاصم ومطين وأبو العباس السراج وأبو بكر بن خزيمة وأبو
قريش محمد بن جعة ويحيى بن أبي صاعد وأبراهيم بن معقل النسفي ومهيب بن سليم وسهل بن
شاذويه ومحمد بن يوسف القزويني ومحمد بن أحمد بن دلوويه وعبد الله بن محمد الأشقر ومحمد بن هرون
الحضرمي والحسين بن اسمعيل الحاملي وأبو علي الحسن بن محمد الداركي وأحمد بن حنبل والاعمش
وأبو بكر بن أبي داود ومحمد بن محمود بن عبد النسفي وجعفر بن محمد بن الحسن الجزري وأبو حامد بن
الشرقي وأخوه أبو محمد عبد الله ومحمد بن سليمان بن فارس ومحمد بن المسيب الارغفاني ومحمد بن
هرون الروباني وخلق * وآخر من روى عنه الجامع الصحيح منصور بن محمد البرزدي سنة تسع
وعشرين وثلاثمائة * وآخر من زعم أنه سمع من البخاري مؤناً أبو ظهير عبد الله بن فارس البلخي المتوفى
سنة ست وأربعين وثلاثمائة * وآخر من روى حديثه عال بالخطيب الموصل في الدعاء للحاملي بينه
وبينه ثلاثة رجال * وأما ما ذكره وسعة حفظه وسيلان ذهنه فقيل انه كان يحفظ وهو صبي سبعين
ألف حديث سرداً وروى انه كان ينظر في الكتاب مرة واحدة فيحفظ ما فيه من نظرة واحدة
وقال محمد بن أبي حاتم ورافقه سمعت حاشد بن اسمعيل وأخيه يقولان كان البخاري يحتاف معنا إلى
السماع وهو غلام فلا يكتب حتى أتى على ذلك أيام فكننا نقول له فقال انك كأقداً كثرنا على
فاعرضنا على ما كتبنا فأخرجنا اليه ما كان عندنا فقرأ ذلك على خمسة عشر ألف حديث فقرأها
كلها عن ظهر قلبه حتى جعلنا نحككم كتبنا من حفظه ثم قال أترون أني أختلف هذرا وأضيع

عبد الله وتابعوه عليه قال القاضي وليس (٣٤) الامر على ذلك لمن حقق نظره ولم يتقيد بالتقليد فانك اذا نظرت تقسيم مسلم في كتابه

أيامى فعرفنا أنه لا يتقدمه أحد قالوا فكان أهل المعرفة يغدون خلفه في طلب الحديث وهو شاب حتى يغلبوه على نفسه ويجلسوه في بعض الطريق فيجتمع عليه ألوف أكثرهم من يكتب عنه وكان شابا وقال محمد بن أبي حاتم سمعت سليمان بن مجاهد يقول كنت عند محمد بن سلام البجلي فقلت فقال لي لو جئت قبل لرأيت صبي يحفظ سبعين ألف حديث قال فخرجت في طلبه فلقيته فقلت أنت الذي تقول أنا أحفظ سبعين ألف حديث قال نعم وأكثروا أحبيل بحديث عن الصحابة والتابعين الامن عرفت مولدا أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم ولست أروى حديثا من حديث الصحابة والتابعين إلا في ذلك أصل أحفظه حفظا عن كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم * وقال ابن عدي حدثني محمد بن أحمد القوسي سمعت محمد بن جرير يقول سمعت محمد بن اسمعيل يقول أحفظ مائة ألف حديث صحيح وأحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح وقال أخرجت هذا الكتاب يعني الجامع الصحيح من نحو ستمائة ألف حديث وقال دخلت بلخ فسالوني أن أملي عليهم لكل من ثبت عنه فأملت ألف حديث عن ألف شيخ * وقال تذكرت وما في أصحاب أنس فحضرت في ساعة ثلثمائة نفس * وقال وراقه عمل كتابا في الهبة فيه نحو خمسمائة حديث وقال ليس في كتاب وكيع في الهبة الا حديثان مسندان أو ثلاثة وفي كتاب ابن المبارك خمسة ونحوها وقال أيضا سمعت البخاري يقول كنت في مجلس القريابي فسمعت يقول حدثنا سفيان عن أبي عروبة عن أبي الخطاب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساءه في غسل واحد فلم يعرف أحد في المجلس أبا عروبة ولا أبا الخطاب فقلت أما أبو عروبة فمهر وأما أبو الخطاب فقتادة وكان الثوري فعولا لهذا يعني المشهورين * وقال محمد بن أبي حاتم أيضا قدم رجاء الحافظ فقال لابي عبد الله ما أعددت لقد وحي حين بلغك وفي أي شيء نظرت قال ما أحدثت نظرا ولا استعددت لذلك فان أحببت أن تسأل عن شيء فافعل فجعل يسألني في أشياء فبقي رجاء لا يدري ثم قال أبو عبد الله هل لك في الزيادة فقال استحياء منه ونحوه ثم قال سل ان شئت فأخذك في أسامي أيوب فعند نحو من ثلاثة عشر وأبو عبد الله ساكت فظن رجاء أنه قد صنع شيئا فقال يا أبا عبد الله فأنك خير كثير فزيف أبو عبد الله في أولئك سبعة وأغرب عليه أكثر من ستين رجلا ثم قال رجاء كم رويت في العمامة السوداء قال هات كم رويت أنت قال يروي من أربعين حديثا فجعل رجاء وييسر ريقه * وأما كثرة اطلاعه على علل الحديث فقد روي بن عمار عن مسلم بن الحجاج أنه قال له دعني أقبل رجلك يا أستاذ الاستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علله وقال الترمذي لم أر أحدا بالعراق ولا بخراسان في معرفة العلل والتاريخ ومعرفة الاسانيد أعلم من محمد بن اسمعيل وقال محمد بن أبي حاتم سمعت سليمان بن مجاهد يقول سمعت أبا الأزره يقول كان بسمرقند أربعمائة ممن يطلبون الحديث فاجتمعوا سبعة أيام وأحبوا مغالطة محمد بن اسمعيل فأدخلوا اسناد الشام في اسناد العراق واسناد العراق في اسناد الشام واسناد الحرم في اسناد اليمن فما استطاعوا مع ذلك أن يتعلقوا عليه بسقطة لافي الاسناد ولا في المتن وقال أحمد بن عدي الحافظ سمعت عدة من المشايخ يحكون أن البخاري قدم بغداد فاجتمع أصحاب الحديث وعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونها وأسانيدوها وجعلوا متن هذا الاسناد لاسناد آخر واسناد هذا المتن لمتن آخر ودفعوا إلى كل واحد عشرة أحاديث ليلقوها على البخاري في المجلس امتحانا فاجتمع الناس من الغرباء من أهل خراسان وغيرهم ومن البغداديين فلما اطمأن المجلس بأهله انتدب أحدهم فقام وسأله عن حديث من تلك العشرة فقال لا أعرفه فسأله عن آخر فقال لا أعرفه حتى فرغ العشرة فكان الفقهاء يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون الرجل فهم ومن كان لا يدري قضى عليه بالعجز ثم انتدب آخر ففعل كفعل الاول والبخاري يقول لا أعرفه إلى أن فرغ العشرة أنفوس وهو لا يزيدهم على لا أعرفه فلما علم أنهم فرغوا التفت إلى الاول

الحديث على ثلاث طبقات من الناس كما قال فذكر أن القسم الاول حديث الحفاظ وأنه اذا انقضى هذا أتبعه بأحاديث من لم يوصف بالحذق والاتقان مع كونهم من أهل السيرة والصدق وتعاطي العلم ثم أشار إلى ترك حديث من أجمع العلماء واتفق الأكرمين على تهمة وبنى من اتهمه بعضهم وصححه بعضهم فلم يذكره هنا ووجدته ذكر في أبواب كتابه حديث الطبقتين الاوليين وأتى بأسانيد الثانية منهما على طريق الاتباع لا الأولى والاستشهاد أوجب لمحمد في الباب الاول شأوا وذكر أقواما تنكلم قوم فيهم وزكاهم آخرون وخرج حديثهم عن ضعف أو اتهم بدعة وكذلك فعل البخاري فعندى أنه أتى بطبقته الثلاث في كتابه على ما ذكره ورتب في كتابه وبينه في تقسيمه وطرح الرابعة لأنص عليه فالحاكم تأول أنه انما أراد أن يفرد لكل طبقة كتابا ويأتي بأحاديثها خاصة مفردة وليس ذلك مراده بل انما أراد بما ظهر من تأليفه وبان من غرضه أن يجمع ذلك في الابواب ويأتي بأحاديث الطبقتين فيبدأ بالاولى ثم يأتي بالثانية على طريق الاستشهاد والاتباع حتى استوفى جميع الاقسام الثلاثة ويحتمل أن يكون أراد بالطبقات اثلاث الحفاظ ثم الذين يلونهم والثالثة هي التي طرحها وكذلك علل الحديث التي ذكر ووعد أنه يأتي بها فاجابها في مواضعها من الابواب من اختلافهم في الاسانيد كالارسال والاسناد والزيادة والنقص وذكر تصاحيف المحققين وهذا يدل على استيفائه غرضه في تأليفه وادخاله في كتابه كل ما وعد به قال القاضي وقد فاضت في تأويلي هذا رأيت فيه من يفهم هذا الباب فما رأيت منصف الا صوبه وبان له ما ذكرت فقال

وهو ظاهر لمن تأمل الكتاب وطالع مجموع الابواب ولا يعترض على هذا بما قاله (٣٥) ابن سفيان صاحب مسلم ان مسلما أخرج ثلاثة

كتب من المسندات أحدها هذا الذي قرأه على الناس والثاني يدخل فيه عكرمة وابن اسحق صاحب المغازي وأمثالهم والثالث يدخل فيه من الضعفاء فانك اذا تأملت ما ذكر ابن سفيان لم يطابق الغرض الذي اشار إليه الحاكم مما ذكر مسلم في صدر كتابه فتأمل له نحوه كذلك ان شاء الله تعالى هذا آخر كلام القاضي عياض وهذا الذي اختاره ظاهر جدا والله أعلم

(فصل) أئزم الامام الحافظ أبو

الحسن علي بن عمر الدارقطني وغيره البخاري ومسلم رضي الله عنهما

اخراج أحاديث تركا خارجا مع

أن أسانيدها أسانيد قد أخرجها

لرواتها في صحيحهم ما بها وذكر

الدارقطني وغيره أن جماعة من

الصحابة رضي الله عنهم مروا عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم

ورويت أحاديثهم من وجوه صحاح

لامطعن في ناقلها ولم يخرجها

أحاديثهم شيئا فليزوما أخرجها

على مذهبيهما وذكر البيهقي أنهم ما

اتفقا على أحاديث من صحيفتهما

ابن منه وأن كل واحد منهما انفرد

عن الآخر بأحاديث منهما مع أن

الاسناد واحد وصنف الدارقطني

وأبوذر الهروي في هذا النوع الذي

أئزموهما وهذا الالتزام ليس بلازم

في الحقيقة فانهما لم يلتزما استيعاب

الصحيح بل صحح عنهما نصريهما

بأنهما لم يستوعبهما وإنما قصد اجمع

جل من الصحيح كما يقصد المصنف

في الفقه جمع جملة من مسائله لأنه

يحصر جميع مسائله لكنه لما اذا

كان الحديث الذي تركه أو تركه

أحدهما مع صحة اسنده في الظاهر

فقال أما حديثك الأول فقلت كذا وصوابه كذا وحديثك الثاني كذا وصوابه كذا والثالث والرابع على الولاء حتى أتى على تمام العشرة فرد كل متن الى اسناده وكل اسناد الى متنه وفعل بالآخرين مثل ذلك فأقر الناس له بالحفظ وأذعنوا له بالفضل وقال يوسف بن موسى المروزي كنت بجامع البصرة فسمعت مناديا ينادي يا أهل العلم لقد قدم محمد بن اسمعيل البخاري فقاموا في طلبه وكنت فيهم فرأيت رجلا شابا ليس في لحية بياض يصل خلف الاسطوانة فلما فرغ أحد قوا به وسألوه أن يعقد لهم مجلس الاملاء فأجابهم الى ذلك فقام المنادي ثانيا ينادي في جامع البصرة فقال يا أهل العلم لقد قدم محمد بن اسمعيل البخاري فساألناه أن يعقد مجلس الاملاء فأجاب بأن مجلس غدا في موضع كذا فلما كان من الغد حضر المحدثون والحفاظ والفقهاء والنظار حتى اجتمع قريب من كذا وكذا ألف نفس فجلس أبو عبد الله للملاء فقال قبل أن يأخذ في الاملاء يا أهل البصرة أنا شاب وقد سألتوني أن أحدثكم وسأحدثكم عن أهل بلدكم تستفيدونها يعني ليست عندكم فتعجب اناس من قوله فأخذ في الاملاء فقال حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة ابن أبي رواد العتكي بلديكم قال حدثنا أي عن شعبة عن منصور وغيره عن سالم بن أي الجعدي عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن أعزبا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل يحب القوم الحديث ثم قال هذا ليس عندكم عن منصور أنا هو عندكم عن غير منصور قال يوسف بن موسى فأملى مجلسا على هذا النسق يقول في كل حديث روى فلان هذا الحديث عندكم كذا فأما رواية فلان يعني التي يسوقها فليست عندكم * وقال الحافظ أبو حامد الاعمش كنا عند البخاري بنيسابور رجاء مسلم بن الحجاج فسأله عن حديث عبد الله بن عمر عن أبي الزبير عن جابر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية ومعنا أبو عبيدة الحديث بطوله فقال البخاري حدثنا أن أي أو بس حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن عبيد الله فذكر الحديث بتمامه قال فقرأ عليه انسان حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفارة المجلس اذا قام العبد أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفر لك وأتوب إليك فقال له مسلم في الدنيا أحسن من هذا الحديث ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح تعرف بهذا الاسناد في الدنيا حديثا فقال له محمد بن اسمعيل الا أنه معلول فقال مسلم لا اله الا الله وارتعد أخبرني به فقال استر ما ستر الله تعالى هذا حديث جليل رواه الناس عن حجاج بن محمد عن ابن جريج فأخ عليه وقبل رأسه وكاد يبكي فقال اكتب ان كان ولا بد حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن عون بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة المجلس فقال له مسلم لا يفضل الا حامدا وأشهد أن ليس في الدنيا مثلك وقد روى هذه القصة البيهقي في المدخل عن الحاكم أي عبد الله على سياق آخر فقال سمعت أبا نصر أحمد بن محمد الوراق يقول سمعت أحمد ابن حنون القصار هو أبو حامد الاعمش يقول سمعت مسلم بن الحجاج وجاء الى محمد بن اسمعيل فقبل بين عنقه وقال دعني حتى أقبل رجلك نأستاذ الاستاذين وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علته حدثني محمد بن سلام حدثنا محمد بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج حدثنا موسى بن عقبة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة المجلس فقال محمد بن اسمعيل وحدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج حدثني موسى بن عقبة عن سهيل بن أبيه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كفارة المجلس أن يقول اذا قام من مجلسه سبحانك اللهم ربنا وبحمدك فقال محمد بن اسمعيل هذا حديث ملح ولا أعلم بهذا الاسناد في الدنيا حديثا غير هذا الا أنه معلول حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا

أصلا في بابيه ولم يخرج جاله نظيرا ولا ما يقوم مقامه فالظاهر من حالهما أنهما اطلعا فيه على علمه ان كانا روياه ويحتمل أنهم ما تركاه نسيانا أو اشارة

لترك الاطالة أو رأيا أن غيره مما ذكره سيد (٣٦) مسده أو لغير ذلك والله أعلم (فصل) عاب عائون مسلمين وابتته

وهيب حدثنا سهيل عن عون بن عبد الله قوله قال محمد بن اسمعيل هذا أولى ولا يذ كر لموسى بن عقبة مسندا عن سهيل وقال الحافظ أحمد بن حنبل رأيت البخاري في جنازة ومحمد بن يحيى الذهلي يسأله عن الاسماء والعلل والبخاري يعرفه كالسهم كأنه يقرأ قل هو الله أحد * وأما تأليفه فأنها سارت مسير الشمس ودارت في الدنيا فاحمد فضلها الا الذي يتخبطه الشيطان من المس وأجلها وأعظمها الجامع الصحيح * ومنها الادب المفرد ويرويه عنه أحمد بن محمد الخليل الجليج البزار * ومنها تاريخ الوالد ويرويه عنه محمد بن دلو به الوراق * ومنها التاريخ الكبير الذي صنفه كما مر عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم في اليماني المقمرة ويرويه عنه أبو أحمد محمد بن سليمان بن فارس وأبو الحسن محمد بن سهل النسوي وغيرهما * ومنها التاريخ الاوسط ويرويه عنه عبد الله بن أحمد بن عبد السلام الخفاف وزنجويه بن محمد اللباد * ومنها التاريخ الصغير ويرويه عنه عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الاشقر * ومنها خلق أفعال العباد الذي صنفه بسبب ما وقع بينه وبين الذهلي كما سألني قريبا ان شاء الله تعالى ويرويه عنه يوسف بن ربحان بن عبد الصمد والفريزي أيضا * وكتاب الضعفاء ويرويه عنه أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي وأبو جعفر مسيح بن سعيد وأدم بن موسى الخواري * قال الحافظ بن حجر وهذه التصانيف موجودة مروية لنا بالسمع والاجازة * قال ومن تصانيفه الجامع الكبير ذكره ابن طاهر والمسند الكبير والتفسير الكبير ذكره الفريزي وكتاب الاثرية ذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف وكتاب الهبة ذكره رواقه وأسأحي الصحابة ذكره أبو القاسم بن منده وأنه يرويه من طريق ابن فارس عنه وقد نقل منه أبو القاسم البغوي الكثير في معجم الصحابة له وكذلك من منده في المعرفة ونقل عنه في كتاب الوجدان له وهو من إيسله الا حديث واحد من الصحابة وكتاب المبسوط ذكره الخليل في الارشاد وأن مهيب بن سليم رواه عنه وكتاب العلل وذكره أبو القاسم بن منده أيضا وأنه يرويه عن محمد بن عبد الله بن حنبل عن أبي محمد عبد الله بن الشرفي عنه وكتاب الكنى ذكره الحاكم أبو أحمد ونقل منه وكتاب الفوائد ذكره الترمذي في أثناء كتاب المناقب من جامعه * ومن شعره مما أخرجه الحاكم في تاريخه اغتنم في الفراغ فضل ركوع * فحسب أن يكون موتك بغته كم صحيح رأيت من غير سقم * ذهب نفسه الصحيحة فلتته ولما نعي اليه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي الحافظ أنشد ان عشت تفجع بالأحبة كلهم * وبقائه نفسك لا بالآل أفع

وأما نساء الناس عليه بالحفظ والورع والزهد وغير ذلك فقد وصفه غير واحد بأنه كان أحفظ أهل زمانه وفارس مدانه كلمة شهد به الموافق والمخالف وأقر بحقيقة المعادى والمخالف * قال الشيخ تاج الدين السبكي في طبقاته كان البخاري امام المسلمين وقدة المؤمنين وشيخ الموحدين والمعول عليه في أحاديث سيد المرسلين قال وقد ذكره أبو عاصم في طبقات أصحابنا الشافعية وقال سمع من الزعفراني وأبي ثور والكرابيقي قال ولم يرو عن الشافعي في الصحيح لانه أدرك أقرانه والشافعي مات متهللا فلا يرويه نازلا اه نعم ذكر البخاري الشافعي في صحيحه في موضعين في الزكاة وفي تفسير العرايا كما سألني ان شاء الله تعالى * وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تاريخه البداية والنهاية كان امام الحديث في زمانه والمقتدى به في أوامره والمقدم على سائر أضرابه وأقرانه * وقال قتبية بن سعيد جالس الفقهاء والعباد والزهاد فآرايت منذ عقلت مثل محمد بن اسمعيل وهو في زمانه كعمر في الصحابة * وقال أيضا لو كان في الصحابة لكان آية * وقال أحمد بن حنبل فيما رواه الخطيب بسند صحيح ما أخرجت خراسان مثل محمد بن اسمعيل * وقال الحافظ عماد الدين بن كثير انه دخل بغداد ثمان مرات وفي كل مرة منها يجتمع بالامام أحمد بن حنبل فيبحثه على الإقامة

في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقفين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرط الصحيح ولا عيب عليه في ذلك بل جوابه من أوجه ذكرها الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح أحدها أن يكون ذلك فبين هو ضعيف عند غيره ثقة عنده ولا يقال الجرح مقدم على التعديل لان ذلك فيما اذا كان الجرح ثابتا مفسر السبب والا فلا يقبل الجرح اذا لم يكن كذا وقد قال الامام الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي وغيره ما احتج البخاري ومسلم وأبو داود به من جماعة علم الطعن فيهم من غيرهم محمول على انه لم يثبت الطعن المؤثر مفسر السبب * الثاني أن يكون ذلك واقعا في المتابعات والشواهد لا في الاصول وذلك بأن يذ كر الحديث أولا باسناد نظيف رجاله ثقات ويجعله أصلا ثم يتبعه باسناد آخر أو أسانيد فيها بعض الضعفاء على وجه التأكيد بالمتابعة أو لزيادة فيه تنبه على فائدة فيما قدمه وقد اعتذر الحاكم أبو عبد الله بالمتابعة والاستشهاد في إخراجها عن جماعة ليسوا من شرط الصحيح منهم مطر الوراق وبقية بن الوليد ومحمد بن اسحق بن يسار وعبد الله بن عمر النعمري والنعمان بن راشد وأخرج مسلم عنهم في الشواهد في أشباه لهم كثيرين الثالث أن يكون ضعف الضعيف الذي احتج به طرا بعد أخذه عنه باختلاط حدث عليه فهو غير قادح فيما رواه من قبل في زمن استقامته كما في أحمد بن عبد الرحمن بن وهب بن أخي عبد الله

كسعيد بن أبي عروبة وعبد الرزاق وغيرهما من اختلط آخر أول منع ذلك من صحة (٣٧) الاحتجاج في الصحيحين بما أخذ عنهم قبل ذلك

بغداد وولومه على الإقامة بخراسان وقال يعقوب بن إبراهيم الدورقي ونعيم الخزازي محمد بن اسمعيل فقيه هذه الأمة وقال بندار بن بشار هو أفقه خلق الله في زماننا وقال نعيم بن جاد هو فقيه هذه الأمة وقال اسحق بن راهويه يامعشر أصحاب الحديث انظروا الى هذا الشاب واكتبوا عنه فإنه لو كان في زمن الحسن البصري لاحتاج الناس اليه لمعرفة الحديث وفقهه وقد فضله بعضهم في الفقه والحديث على الامام أحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وقال رجاء بن مرجى فضل محمد بن اسمعيل «يعنى في زمانه» على العلماء كفضل الرجال على النساء وهو آية من آيات الله تعالى على الارض وقال الفلاس كل حديث لا يعرفه البخاري فليس بحديث وقال يحيى بن جعفر البيهقي لو قدرت أن أزيد من عمري في عمر محمد بن اسمعيل لفعلت فإن موتى يكون موت رجل واحد وموت محمد بن اسمعيل فيه ذهاب العلم وقال عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي رأيت العلماء بالحرمين والحجاز والشام والعراق فأرأيت فيهم أجمع من محمد بن اسمعيل وقال أبو سهل محمود بن النضر الفقيه سمعت أكثر من ثلاثين عالما من علماء مصر يقولون حاجتنا في الدنيا النظر الى محمد بن اسمعيل وقال أيضا كنت أستملى له ببغداد فبلغ من حضر المجلس عشرين ألفا وقال امام الأئمة أبو بكر محمد بن اسحق بن خزيمة مات تحت أديم السماء أعلم بالحديث من محمد بن اسمعيل البخاري * وقال عبد الله بن حماد الأحملي لوددت أني كنت شجرة في جسد محمد بن اسمعيل وقال محمد بن عبد الرحمن الدغولي كتب أهل بغداد الى محمد بن اسمعيل كتابا فيه

المسلمون بخبر ما بقيت لهم * وليس بعدك خير حين تفنقذ

وكان رحمه الله غايه في الحياء والشجاعة والسجاء والورع والزهد في دار الدنيا دار الفناء والرغبة في دار البقاء وكان يحتم في رمضان في كل يوم ختمة ويقوم بعد صلاة التراويح كل ثلاث ليال بختمة وقال ورأه كان يصلي في وقت السحر ثلاث عشرة ركعة وقال أيضا دعى محمد بن اسمعيل الى بستان فلما صلى بهم الظهر قام يتطوع فلما فرغ من صلاته رفع ذيل قميصه وقال لبعض من معه انظر هل ترى تحت قميصي شيئا فاذا انزموه قد لسه في ستة عشر أو سبعة عشر موضعا وقد تورم من ذلك جسده فقال له بعض القوم كيف لم تخرج من الصلاة أول ما لسهل قال كنت في سورة فأحببت أن أعلمها وقال أرجو أن ألقى الله ولا يحاسبني أني اغتبت أحدا ويشهد لهذا كلامه في التجريح والتضعيف فإنه أباح ما يقول في الرجل المتروك أو الساقط فيه نظرا أو سكتوا عنه ولا يكاد يقول فلان كذاب وقال ورأه سمعته يقول لا يكون لي خصم في الآخرة فقلت يا أبا عبد الله ان بعض الناس ينقم عليك التاريخ يقول فيه اغتيال الناس فقال انما روينا ذلك رواية ولم نقله من عند أنفسنا وقد قال صلى الله عليه وسلم شئس أخوال العشرة وقال ما اغتبت أحدا منذ علمت أن الغيبة نضر أهلها وكان قد ورث من أبيه مالا كثيرا فكان يتصدق به وكان قليل الاكل جدا كثيرا الاحسان الى الطلبة مفرطافي الكرم وجل اليه بضاعة أنفذها اليه أبو حفص فاجتمع بعض التجار اليه بالعشية وطلبوا منه برح خمسة آلاف درهم فقال لهم انصرفوا الليلة فجاءهم من الغد تجارا آخرون يطلبونها برح عشرة آلاف درهم فردتهم وقال اني نويت البارحة بيعها للذين أتوا البارحة ولا أحب أن أغربني وجاءته جاريته فغرت على محبة بين يديه فقال لها كيف تشين فقالت اذالم تكن طريق فكيف أمشي فقال اذهبي فانت حرة لوجه الله فقيل له يا أبا عبد الله أغضبتك وأعقتك قال أرضيت نفسي بما فعلت وقال ورأه أنه كان يني رباطا مما يلي بخارا فاجتمع بشر كثير يعينونه على ذلك وكان ينقل اللبن فكنت أقول له انك تكفي ذلك فيقول هذا الذي ينفعني وكان ذبح لهم بقرة فلما أدركت القدور دعا الناس الى الطعام وكان بهامائة نفس أو أكثر ولم يكن علم أنه اجتمع ما اجتمع وكنا أخرجنا خبرا بثلاثة دراهم أو أقل فأكل جميع من حضر وفضلت

الرابع أن يعلوب بالشخص الضعيف اسناده وهو عنده من رواية الثقات نازل فيقتصر على العالي ولا يطول باضافة النازل اليه مكتفيا بعرفة أهل الشأن في ذلك وهذا العذر قد روي عنه تنصيصا وهو خلاف حاله فيمار واه عن الثقات أولا ثم أتبعه بن دونهم متابعة وكان ذلك وقع منه على حسب حضور باعث النشاط وغيمته رويان عن سعيد بن عمرو البرذعي أنه حضر أبا زرعة الرازي وذ كر صحيح مسلم وانكار أبي زرعة عليه روايته فيه عن أسباط بن نصر وقطن بن نسير وأحمد ابن عيسى المصري وأنه قال أيضا يطرق لاهل البدع علينا فيبدون السبيل بأن يقولوا اذا احتج عليهم بحديث ليس هذا في الصحيح قال سعيد بن عمرو فلما رجعت الى نيسابور ذكرت لمسلم انكار أبي زرعة فقال لي مسلم انما قلت صحيح وانما أدخلت من حديث أسباط وقطن وأحمد ما قدرناه الثقات عن شيوخهم الا أنه روي عن واقع الى عنهم بارتفاع ويكون عندي من رواية أوثق منهم بنزول فأقتصر على ذلك وأصل الحديث معروف من رواية الثقات قال سعيد وقدم مسلم بعد ذلك الرأي فبلغني أنه خرج الى أبي عبد الله محمد بن مسلم ابن وادة بخفاء وعاتبه على هذا الكتاب وقال له نحو ما قاله لي أبو زرعة أن هذا يطرق لاهل البدع فاعتذر مسلم وقال انما أخرجت هذا الكتاب وقالت هو صحيح ولم أقل ان ما أخرجته من الحديث في هذا الكتاب فهو ضعيف وانما أخرجت هذا الحديث من الصحيح ليكون مجموعا عندي وعند من يكتبه عنى ولا ياب في صحته فقبل عذره ووجهه قال الشيخ وقد قدما عن مسلم أنه قال عرضت كتابي هذا

على أبي زرعة الرازي فكل ما أشار أن له علة (٣٨) تركته وكل ما قال أنه صحيح وليست له علة فهو هذا الذي أخرجه قال الشيخ فهذا

أرغفة ولما قدم نيسابور تلقاه أهلها من مرحلتين أو ثلاث وكان محمد بن يحيى الذهلي في مجلسه فقل من أراد أن يستقبل محمد بن اسمعيل غدا فليستقبله فاني أستقبله فاستقبله الذهلي وعامة علماء نيسابور فدخلها فقال الذهلي لأصحابه لا تسألوه عن شيء من الكلام فإنه إن أجاب بخلاف ما نحن فيه وقع بيننا وبينه وشمت بنا كل ناصي ورافضي وجهمي ومرجئي فازدحم الناس على البخاري حتى امتلأت الدار والسطوح فلما كان اليوم الثاني أو الثالث من يوم قدومه قام إليه رجل فسأله عن اللفظ بالقرآن فقال أفعال مخلوقة وألفاظ نامن أفعالنا فوقع بين الناس اختلاف فقال بعضهم أنه قال لفظي بالقرآن مخلوق وقال آخرون لم يقل فوقع بينهم في ذلك اختلاف حتى قام بعضهم إلى بعض فاجتمع أهل الدار وأخرجوهم ذكراً مسلماً بن الحجاج وقال ابن عدى لما ورد نيسابور واجتمع الناس عنده حسده بعض شيوخ الوقت فقال لأصحاب الحديث أن محمد بن اسمعيل يقول لفظي بالقرآن مخلوق فلما حضر المجلس قام إليه رجل فقال يا أبا عبد الله ما تقول في اللفظ بالقرآن أن مخلوق هو أم غير مخلوق فأعرض عنه البخاري ولم يجبه ثلاثاً فألح عليه فقال البخاري القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق وأفعال العباد مخلوقة والامتحان بدعة فشبغ الرجل وقال قد قال لفظي بالقرآن مخلوق اه وقد صدح أن البخاري تبرأ من هذا الإطلاق فقال كل من نقل عني أني قلت لفظي بالقرآن مخلوق فقد نذب علي وأنا قلت أفعال العباد مخلوقة أخرج ذلك عن البخاري ترجمة البخاري بسند صحيح إلى محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور أنه سمع البخاري يقول ذلك وقال أبو حامد الشرقبي سمعت الذهلي يقول القرآن كلام الله غير مخلوق ومن زعم لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبتدع لا يجلس المناولا نكاح من يذهب بهذا إلى محمد بن اسمعيل فانقطع الناس عن البخاري إلا المسلم بن الحجاج وأحمد بن سلمة وبعث مسلم إلى الذهلي جميع ما كان كتب عنه على ظهر جمل وقال الذهلي لا يسأكني محمد بن اسمعيل في البلد فغشى البخاري على نفسه وسافر منها قال في المصابيح ومن تمام رسوخ البخاري في الورع أنه كان يحلف بعد هذه الحنة أن الحامد عنده والذام من الناس سواء يريد أنه لا يكره ذامه طبعاً ويجوز أن يكرهه شرعاً فيقوم بالحق لا بالخط وتحقق ذلك من حالته أنه لم يعم اسم الذهلي من جامعه بل أثبت روايته عنه غير أنه لم يوجد في كتابه الأعلى أحد وجهين أما أن يقول حدثنا محمد ويقتصر وما أن يقول حدثنا محمد بن خالد فينسبه إلى حديثه وقد سئل عن وجه اجاله واتقاء ذكره بنسبه المشهور فأجاب بأن قال لعله لما اقتضى التحقيق عنده أن تبقى روايته عنه خشية أن يكتنم علماء رقة الله تعالى على يديه وعذره في قدحه بالتأويل خشى على الناس أن يقعوا فيه بأنه قد عدل من جرحه وذلك يوهم أنه صدقه على نفسه فيجبر ذلك إلى البخاري وهنا فأنفي اسمه وغطى رسمه وما كتب عليه والله أعلم بمراده من ذلك ولو فتحنا باب تعدد مناقبه الجميلة وما نره الجميدة لخرجنا عن غرض الاختصار ولما رجع إلى بخارا أنصبت له القباب على فرسخ من البلد واستقبله عامة أهلها حتى لم يبق مذكور ونثر عليه الدراهم والدنانير وبقى مدة يتحدثهم فأرسل إليه أمير البلد خالد بن محمد الذهلي نائب الخلافة العباسية يتلطف معه ويسأله أن يأتيه بالصحيح ويحدثهم به في قصره فامتنع البخاري من ذلك وقال لرسوله قل له أنا لأذل العلم ولا أحله إلى أبواب السلاطين فإن كانت له حاجة إلى شيء منه فليحضرنى إلى مسجدى أو دارى فإن لم يعجبك هذا فأنت سلطان فامتنع من المجلس ليكون له عذر عند الله يوم القيامة إلى لا أكرم العلم فحصلت بينهم ما وحشة فأمره الأمير بالخروج عن البلد فدعا عليه وكان محجوب الدعوة فلم يأت شهر حتى ورد أمر الخلافة بأن ينادى على خالد في البلد فنودي على خالد على أن أتى وحبس إلى أن مات ولم يبق أحد ممن ساعده إلا ابتلى ببلاء شديد ولما خرج البخاري من بخارا كتب إليه أهل سمرقند يخطبونه إلى بلدهم فسار إليهم فلما كان بجزيرة تنكب بفتح الخاء المعجمة واسكان الراء وفتح الفوقية

مقام وعرو قدومه بدته بواضح من القول لم أره مجتمعاً في مؤلف والله الحد قال وفيما ذكرته دليل على أن من حكم الشخص بمجرد رواية مسلم عنه في صحيحه بأنه من شرط الصحيح عند مسلم فقد غفل وأخطأ بل يتوقف ذلك على النظر في أنه كيف روى عنه على ما بيناه من انقسام ذلك والله أعلم

(فصل) في بيان جملة من الكتب المخرجة على صحيح مسلم فقد صنف جماعات من الحفاظ على صحيح مسلم كتبوا وكان هؤلاء تأخروا عن مسلم وأدركوا الأسانيد العالية وفيهم من أدرك بعض شيوخ مسلم فخرجوا أحاديث مسلم في مصنفاتهم المذكورة بأسانيدهم تلك قال الشيخ أبو عمرو روجه الله فهذه الكتب المخرجة تتحقق بصحيح مسلم في أن لها سمة الصحيح وإن لم تتحقق به في خصائصه كلها ويستفاد من مخرجاتهم ثلاث فوائد علو الاسناد وزيادة قوة الحديث بكثرة طرقه وزيادة ألفاظ صحيحة مفيدة ثم انهم لم يلتزموا موافقته في اللفظ لكونهم يروونها بأسانيد أخر فيقع في بعضها تفاوت فمن هذه الكتب المخرجة على صحيح مسلم كتاب العبد الصالح أبي جعفر أحمد بن أحمد بن حمدان النيسابوري الزاهد العابد ومنها المسند الصحيح لأبي بكر محمد بن محمد بن رجاء النيسابوري الحافظ وهو متقدم يشار إليه في أكثر شيوخه ومنها مختصر المسند الصحيح للمؤلف على كتاب مسلم للحافظ أبي عوانة يعقوب بن اسحق الاسفرائيني روى فيه عن يونس بن عبد الأعلى وغيره من شيوخ مسلم ومنها كتاب أبي حامد الشافعي الهروي يروي عن أبي يعلى الموصلي ومنها المسند وسكون

أبی نعیم أحمد بن عبد الله الاصمغانی ومنها المستخرج علی صحیح مسلم للإمام أبی الولید حسان بن محمد القرشی الفقیه الشافعی وغیر ذلك والله أعلم (فصل) وقد استدرک جماعة علی البخاری ومسلم أحادیث أخلا بشرطهما فيها ونزلت عن درجة ما التزمها وقد سقطت الإشارة إلى هذا وقد ألف الإمام الحافظ أبو الحسن علی بن عمر الدارقطنی فی بیان ذلك کتابه المسمی بالاستدرکات والتبصیر وذلك فی مائتی حدیث مما فی کتابین ولأبی مسعود الدمشقی أيضاً علیهما استدرک ولأبی علی الغسانی الحسانی فی کتابه تقسید المهمل فی جزء العلل منه استدرک أ کثره علی الرواة عنهما وفيه ما یلزمهما وقد أجیب عن كل ذلك أو أ کثره وستره فی مواضعه ان شاء الله تعالى والله أعلم

(فصل) فی معرفة الحدیث الصحیح وبيان أقسامه و بيان الحسن والضعیف وأنواعها قال العیاض الحدیث ثلاثة أقسام صحیح وحسن وضعیف ولكل قسم أواع (فاما الصحیح) فهو ما اتصل بسنده بالعدول الضابطین من غیر شذوذ ولا علة فهذا متفق علی أنه صحیح فان اختلف بعض هذه الشروط فقه خلاف وتفصل نذكره ان شاء الله تعالى وقال الإمام أبو سلیمان أحمد بن محمد بن إبراهیم ابن الخطیب الخطابی الفقیه الشافعی المتفنن الحدیث عند أهله ثلاثة أقسام صحیح وحسن وسقیم فالصحیح ما اتصل بسنده وعدلت نقلته والحسن ما عرف بخبره واشتهر رجاله وعلیه مداراً کثیر الحدیث وهو الذی یقبله أ کثر العلماء وتسمیة

وسكون النون بعدها كاف وهو علی فرضین من سمرقند بلغه أنه قد وقع بينهم بسببه فتنة فقوم یريدون دخوله وآخرون یكفرونه وكان له أقرباء بهم أفنزل عندهم حتی یجلی الأمر فأقام أياماً فرض حتی وجه اليه رسول من أهل سمرقند یتمسون خروجه اليهم فأجاب وتهيأ للركوب ولبس خفيه وتعمم فلما مشى قدر عشرين خطوة وأنحوها إلى الدابة ليركبها قال أرسلوني فقد ضعفت فأرسلوه فدعا بدعوات ثم اضطجع ف قضى فسال عرق كثير لا یوصف وما سكن منه العرق حتی أدرج فی أ كفائه وروی أنه ضحک لیلته فدعا بعد أن فرغ من صلاة اللیل اللهم قد ضاقت علی الارض عار حبث فأقبضنی الیك فأت فی ذلك الشهر لیلته السبب لیلته عید الفطر سنة ست وخمسين ومائتين عن اثنتين وستين سنة الاثلاثة عشر یوماً وكان أوصی أن یکفن فی ثلاثة أثواب لیس فیها قیصر ولا عمامة ففعل به ذلك ولما صلی علیه ووضع فی حفرته فاح من تراب قبره رائحة طيبة كالمسك ودامت أياما وجعل الناس یخلفون إلى قبره مدة يأخذون منه وقال عبد الواحد بن آدم الطواويسي رأیت النبی صلی الله علیه وسلم معه جماعة من أصحابه وهو واقف فی موضع فسلمت علیه فرد علی السلام فقلت ما قوفك هنا یا رسول الله قال أنتظر محمد بن اسمعیل قال فلما كان بعد أيام بلغنی موته فنظرت فإذا هو فی الساعة التي رأیت فیها النبی صلی الله علیه وسلم ولما ظهر أمره بعد وفاته خرج بعض مخالفیه إلى قبره وأظهر والتوبة والندامة وقال أبو علی الحافظ أخبرنا أبو الفتح نصر بن الحسن السمرقندی قدیم علمنا بالنسبة عام أربعة وستين وأربعمائة قال قعط المطر عندنا بسمرقند فی بعض الايام فاستسقى الناس مراراً فلم یسقوا فأقر رجل صالح معروف بالصلاح إلى قاضي سمرقند وقال له انی قد رأیت رأياً أعرضه علیك قال وما هو قال أری أن یتخرج ویخرج الناس معك إلى قبر الإمام محمد بن اسمعیل البخاری وتستسقی عنده فعمی الله أن یسقینا فقل القاضي نعم ما رأیت فخرج القاضي ومعه الناس واستسقی بهم وبکی الناس عند القبر وتشفعوا بصاحبه فأرسل الله تعالى السماء بعباء عظیم غزير أقام الناس من أجله یخرجون تنك سبعة أيام وأنحوها لا یستطیع أحد الوصول إلى سمرقند من كثرة المطر وغزارته وبن سمرقند وخرتنك ثلاثة أيام وبالجملة فناقب أبی عبد الله البخاری كثيرة ومحاسن شهيرة وفيما ذكرته كفاية ومقنع وبلاغ (تنبيه وإرشاد) «روينا عن الفریری أنه قال سمع صحیح البخاری من مؤلفه تسعون ألف رجل فبأبی أحد یرويه عنه غیری قال الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى أطلق ذلك بناء علی ما فی علمه وقد تأخر بعده بتسع سنین أبو طحمة منصور بن محمد بن علی بن قرينة بقاف وبنون یوزن كبيرة البزدوی یفخ الموحدة وسكون الزای وكانت وفاته سنة تسع وعشرين وثلاثمائة وهو آخر من حدث عن البخاری یصحیحه كما جزم به أبو نصر بن ما كولا وغيره وقد عاش بعده ممن سمع من البخاری القاضي الحسین بن اسمعیل المحاملي یبغداً ولكن لم یكن عنده الجامع الصحیح وإنما سمع منه محالس أملاها ببغداد فی آخر مقدمة قدمها البخاری وقد غلط من روى الصحیح من طریق المحاملي المذکور غلطاً فاحشاً * ومن رواة الجامع الصحیح عن اتصلت لنا روايته بالاجازة إبراهیم بن معقل النسفی الحافظ وفاته منه قطعة من آخر رواها بالاجازة وتوفی سنة أربعين ومائتين وكذلك حماد بن شاکر النسوی بالنون والمهملة وأطنه توفی فی حدود التسعين وله فيه قوت أيضاً واتصلت لنا روايته من طریق المستملی والسرخسی والكشمین وأبی علی بن السکن الاخسیکن وأبی زید المروزی وأبی علی بن شویبه وأبی أحمد الجرجانی والکشافی وهما آخر من حدث عن الفریری بالصحیح فأما المستملی فرواه عنه الحافظ أبوذر وعبد الرحمن الهمدانی وأما السرخسی فأبوذر أيضاً وأبو الحسن الداودی وأما الکشمین فأبوذر أيضاً وأبو سهل الخفصی وكریمه وأما أبو علی بن السکن فاسمعیل بن اسحق بن اسمعیل الصقار وأما أبو زید المروزی فأبو نعیم الحافظ عامة الفقهاء والسقیم علی ثلاث طبقات شرها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول قال الجاحظ أبو عبد الله النیسابوری فی کتابه المدخل إلى

كتاب الاكليل الصحيح من الحديث عشرة (٤٠) أقسام خمسة متفق عليها وخمسة مختلف فيها * فالأول من المتفق عليه اختيار

وأبو محمد عبدالله بن إبراهيم الأصيلي وأبو الحسن علي بن محمد القاسبي وأما ابن شبيب فسمي
ابن أحمد بن محمد الصيرفي العبار وعبد الرحمن بن عبدالله الهمداني أيضا وأما الجرجاني فأبو نعيم
وأنقاسي أيضا وأما الكشاني فأبو العباس جعفر بن محمد المستغفري فشايع أي ذر ثلاثة
المستلم والكشميني والسرخسي ومشايع أي نعيم الجرجاني وأبو زيد المروزي وأما الأصيلي
والقاسبي فكلاهما عن أبي زيد المروزي وأما العبار فابن شبيب وأما الداودي فالسرخسي
وأما الخفصى وكريمة فالكشميني وأما المستغفري فالكشاني وكلهم عن الفربري وبأقن
شاء الله تعالى قريبا أسانيد بالجامع الصحيح متصلة بهم على وجه يدع جامع يعون الله تعالى
وقد اعني الحافظ شرف الدين أبو الحسن علي بن شيخ الاسلام ومحدث الشام تقي الدين بن محمد بن
أي الحسين أحمد بن عبدالله اليونيني الحنبلي رحمه الله تعالى بضبط رواية الجامع الصحيح وقابل
أصله الموقوف بمدرسة أقبغا أص بسويقة العري خارج باب زويلة من القاهرة المعزية الذي قيل
فيما رأيته بظاهر بعض نسخ البخاري الموقوف بها وقف مقرها بواق الجبرت من الجامع الأزهر
بالقاهرة إن أقبغا بذل فيه نحو عشرة آلاف دينار والله أعلم بحقيقة ذلك وهو في جزأين فقد الأول
منهما بأصل مسوع على الحافظ أي ذر الهروري وبأصل مسوع على الأصيلي وبأصل الحافظ مؤرخ
الشام أي القاسم بن عساكر وبأصل مسوع على أي الوقت وهو أصل من أصول مسوع عاني
وقف خاتمه السمساطي بقراءة الحافظ أي سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني
بحضرة سيدي وقتة الامام جمال الدين بن مالك بدمشق سنة ست وسبعين وثمانمائة مع حضور أصلي
سماعي الحافظ أي محمد المقدسي وقف السمساطي وقد بالغ رحمه الله في ضبط ألفاظ الصحيح جامعها
فيه روايات من ذكرناه راقا عليه ما يدل على مراده فعلمة أي ذر الهروري ه والأصلي ص
وابن عساكر بدمشق ش وأبي الوقت ظ ومشايع أي ذر الثلاثة الجوى ح والمستلمى ست
والكشميني ه فما كان من ذلك بالجرة فهو ثابت في النسخة التي قرأها الحافظ عبد الغني
المقدسي على الحافظ أي عبدالله الارتاخي بحق إجازته من أي الحسين الفراء الموصلي عن كريمة
عن الكشميني وفي نسخة أي صادق مرشد بن يحيى المديني وقف جامع عمرو بن العاص رضي الله
عنه بمصر وله رقوم أخرى لم أجدها يدل عليها وهي عط ق ج ص ع ولعل الجسيم الجرجاني
والعين لابن السمعاني والقاف لابي الوقت فان اجتماع ابن جويه والكشميني فرفقهما هكذا ح
والمستلمى والجوى فرفقهما ح هكذا وان اتفق الأربعة الرواة عنهم رقم لهم ه ص ش ظ
وماسقط عند الأربعة زاد معهما لا وماسقط عند البعض أ سقط رقم من غير لا مثاله انه وقع
في أصل سماعة في حديث بدء الوحي جعله ل في صدره ووقع عند الأربعة جعله ل صدره بأسقاط
في فیرقم على في لا ويرقم فوقها الى جانبها ه ص ش ظ ه اذ ان وقع الاتفاق على سقوطها فان
كانت عندهم ٢ وليست عند الباقيين رقم رسمه وترك رسمهم وكذا ان لم تكن عند واحد وكانت
عند الباقيين كتب عليها لا ورقم فوقها الحرف المصطلح عليه وما صح عنده سماعة وخالف مشايخ
أبي ذر الثلاثة رقم عليه ه وفوقها ص وان وافق أحد مشايخه وضعه فوقه فانه تعالى يشبه
على قصده ويجزله من المكرمات جواز ردفه فلقد أبدع فيما رقمه وثقن فيما حرروا أحكم
ولقد عول الناس عليه في روايات الجامع لمزيد اعتناؤه وضبطه ومقابلته على الأصول المذكورة
وكثرة ممارسته حتى ان الحافظ شمس الدين الذهبي حكى عنه أنه قابل في سنة واحدة إحدى
عشرة مرة ولكونه ممن وصف بالمعرفة الكثيرة والحفظ النام لا يتون والاسانيد كان الجال بن مالك
لما حضر عند المقابلة المذكورة ما ذكر من الألفاظ ما تراعى أنه مخالف لقوانين العربية
قال للشرف اليونيني هل الرواية في نفسه كذلك فان أجاب بأنه منها شرع ابن مالك في توجيهها حسب

البخاري ومسلم وهو الدرجة الأولى من الصحيح وهو أن لا يذكر الامارواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له روايات ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة له أيضا روايات ثقتان فأكثر ثم يرويه عنه من أتباع الاتباع الحافظ المنقن المشهور على ذلك الشرط ثم كذلك قال الحاكم والاحاديث المروية بهذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة آلاف حديث * القسم الثاني مثل الأول الآن راويه من الصحابة ليس له الا روا واحد * القسم الثالث مثل الأول الآن راويه من التابعين ليس له الا روا واحد * القسم الرابع الاحاديث الافراد الغرائب التي رواها الثقات العدول * القسم الخامس احاديث جماعة من الأئمة عن آبائهم عن أجدادهم ولم تتواتر الرواية عن آبائهم عن أجدادهم بها الا عنهم كحقيقة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وبه بن حكيم عن أبيه عن جده وإياس بن معاوية عن أبيه عن جده وأجدادهم صحابون وأحفادهم ثقات قال الحاكم فهذه الاقسام الخمسة مخرجة في كتب الأئمة فيخرج بها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعني غير القسم الأول قال * والخمسة المختلف فيها المرسل واحاديث المدلسين اذ لم يذكر واسماعهم وما أسنده ثقة وأرسله جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وروايات المبتدعة اذا كانوا صادقين فهذا آخر كلام الحاكم وستكلم عليه بعد حكاية قول الجياني ان شاء الله تعالى وقال أبو

على الغساني الجياني الناقلون سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث متروكة والسابعة مختلف فيها * فالأولى أئمة الحديث امكانه

وحفاظه وهم الحجة على من خالفهم ويقبل انفرادهم * الثانية دونهم في (٤١) الحفظ والضبط لحقهم في بعض روايتهم

وهم غلط والغالب على حديثهم الصحة ويصح ما هو موافق من رواية الاولى وهم لاحقون بهم * الثالثة جئت الى مذاهب من الاهواء غير غالية ولا داعية وصح حديثها وثبت صدقها وقل وهمها فهذه الطبقات احتمل أهل الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات بدور نقل الحديث * وثلاث طبقات أسقطهم أهل المعرفة * الاولى من وهم بالكذب ووضع الحديث * الثانية من غلب عليه الغلط والوهم * والثالثة طائفة غلت في البدعة ودعت اليها وحرقت الروايات وزادت فيها التحجوا بها (والسابعة) قوم مجتهدين ولون انفراد روايات لم يتابعوا عليها فقبلهم قوم ووقفهم آخرون هذا كلام الغساني فأما قوله ان أهل البدع والاهواء الذين لا يدعون اليها ولا يغلبون فيها يقبلون بلا خلاف فليس كما قال بل فيهم خلاف وكذلك في الدعاء خلاف مشهور سند كره ما قرى به ان شاء الله تعالى حيث ذكره الامام مسلم رحمه الله وأما قوله في المجولين خلاف فهو كما قال وقد أخل الحاكم بهذا النوع من المختلف فيه ثم المجول أقسام مجبول العدالة ظاهرا وباطنا ومجهولها باطنا مع وجودها ظاهرا وهو المستور ومجهول العين فاما الاول فالجمهور على أنه لا يحتج به وأما الآخرون فاحتج بهم ما كثير ون من المحققين وأما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الاروا واحد فليس هو من شرط البخاري ومسلم فردود غلظه الأئمة فيه باخراجهما حديث المسبب بن حزن والد سعيد بن المسيب في وفاة

امكانه ومن ثم وضع كتابه المسمى بشواهد التوضيح ولقد وقفت على فروع مقابلة على هذا الاصل الاصيل فرأيت من أجملها الفرع الجليل الذي لعله فاق أصله وهو الفرع المنسوب للامام المحدث شمس الدين محمد بن أحمد المزني الغزولي وقف التنكير به باب المحروق خارج القاهرة المقابل على فرعى وقف مدرسة الحاج مالك وأصل اليونيني المذكور غير مرة بحيث انه لم يعد رمنه شيئا كما قيل فلماذا اعتمدت في كتابة متن البخاري في شرحي هذا عليه ورجعت في شكل جميع الحديث وضبطه اسنادا ومثاله ذا كرا جميع ما فيه من الروايات وما في حواشيه من الفوائد المهمات * ثم وقفت في يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الاولى سنة ست عشرة وتسعمائة بعد ختي لهذا الشرح على المجلد الاخير من أصل اليونيني المذكور ورأيت بحاشية طاهر الورقة الاولى منه ما نصه سمعت ما نضمنه هذا المجلد من صحيح البخاري رضي الله عنه بقراءة سيدنا الشيخ الامام العالم الحافظ المتقن شرف الدين أبي الحسين علي بن محمد بن أحمد اليونيني رضي الله عنه وعن سلفه وكان السماع بحضور جماعة من الفضلاء ظن في نسخ معتمد عليهم فكامرهم لفظا واشكال بينت فيه الصواب وضبط على ما اقتضاه على بالعبارة وما افتقر الى بسط عبارة واقامة دلالة أخرت أمره الى جزء أستوفي فيه الكلام مما يحتاج اليه من نظير وشاهد ليكون الانتفاع به عاما والبيان تاما ان شاء الله تعالى وكتبه محمد بن عبد الله بن مالك حامد الله تعالى (قلت) وقد قابلت متن شرحي هذا اسنادا وحديثا على هذا الجزء المذكور من أوله الى آخره حرفا وحكته كبرأيته حسب طاقتي وانتهت مقابلي له في العشر الاخير من المحرم سنة سبع عشرة وتسعمائة نفع الله تعالى به ثم قابلته عليه مرة أخرى فعلى الكاتب لهذا الشرح وفقه الله تعالى أن يوافقني فيما رسمته من غير الحديث متناوسندا من الشرح واختلاف الروايات بالالوان المختلفة وضبط الحديث متناوسندا بالقلم كما راهم رأيت باخراج الجزء المذكور ما نصه بلغت مقابلة وتصحيح واسماعا بين يدي شيخنا شيخ الاسلام حجة العرب مالك أرملة الادب الامام العلامة أبي عبد الله بن مالك الطائي الجياني أمد الله تعالى عمره في المجلس الحادي والسبعين وهو راعي قرائي وبلا حفظ لفظي فاخترته ورجحه وأمره باصلاحه أصلحته وصححت عليه وما ذكر أنه يجوز فيه اعرابا أو ثلاثة فاعملت ذلك على ما أمر ورجح وأنا قابل بأصل الحافظ أبي ذر والحافظ أبي محمد الاصيلي والحافظ أبي القاسم الدمشقي ما خلا الجزء الثالث عشر والثالث والثلاثين فانهم ما معدومان وبأصل مسموع على الشيخ أبي الوقت بقراءة الحافظ أبي منصور السمعاني وغيره من الحفاظ وهو وقف بخاتمه السمعاني وعلامات ما وافقت بأذنه والاصيلي ص والدمشقي ش وأبا الوقت ط فيعلم ذلك وقد ذكرت ذلك في أول الكتاب في فرقة لتعلم الرموز كتبه على بن محمد الهاشمي اليونيني عفا الله عنه اه ثم وجد الجزء الاول من أصل اليونيني المذكور ينادي عليه للبيع بسوق الكتب فعرف وأحضر الى بعد فقده أزيد من خمسين سنة فقابلت عليه متن شرحي هذا فكمليت مقابلي علمه جميعه حسب البطاقة وثقه الحمد * وقد اعتنى الأئمة بشرح هذا الجامع فشرحه الامام أبو سليمان أحمد بن محمد بن ابراهيم الخطابي بشرح لطيف فيه نكت لطيفة واطراف شريفة * واعتنى الامام محمد التيمي بشرح ما لم يذكره الخطابي مع التنبيه على أوهامه * وكذا أبو جعفر أحمد بن سعيد الداودي وهو من ينقل عنه ابن التين الآتي * ومنهم المهلب بن أبي صفرة وهو من اختصر الصحيح * ومنهم أبو الزناد سراج واختصر شرح المهلب تليده أبو عبد الله محمد بن خلف بن المرباط وزاد عليه فوائد وهو من نقل عنه ابن رشيد * وشرحه أيضا الامام أبو الحسن علي بن خلف المالكي المغربي المشهور بابن بطلال وغالبه في فقه الامام مالك من غير تعرض لموضوع الكتاب غالبا وقد طالعت * وشرحه أيضا الامام أبو حفص عمر بن الحسن بن عمر الفوزني الاشيلي وكذا أبو القاسم

(٦) قسطلاني (أول) أبي طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد و باخراج البخاري حديث عمر بن تغلب اني لاعطى الرجل والذي أدع

أحمد بن محمد بن عمر بن فرد التيمي وهو واسع جدا * والامام عبد الواحد بن التين بفوقية بعدها
تحتية ثم نون السفاقي وقد طالعته * والزين بن المنير في نحو عشر مجلدات * وأبو الإصبع عيسى
ابن سهل بن عبد الله الأسدي * والامام قطب الدين عبد الكريم الحلبي الحنفي * والامام مغلاطى
التركى قال صاحب الكواكب وشرحه بتنظيم الأطراف أشبهه وبصحف تصحيح التعليقات أمثل
وكأنه من اخلائه من مقاصد الكتاب على ضمان * ومن شرح ألفاظه وتوضيح معانيه على أمان
* واختصره الجلال التتائي وقد رأيت * والعلامة شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن محمد بن
سعيد الكرمانى فشرحه بشرح مفيد جامع لغرائب الفوائد وزوائد العوائد وسماه الكواكب
الدرارى لكن قال الحافظ ابن حجر فى الدرر الكامنة وهو شرح مفيد على أوهم فيه فى النقل لانه لم
يأخذ من الامن الصحف اه * وكذا شرحه ولده التقي يحيى مستمد من شرح أبيه وشرح ابن
الملقن وأضاف اليه من شرح الزكشى وغيره من الكتب وما نسخ له من حواشى الذمياطى وفتح
البارى والبدر العنتابى وسماه مجمع البحرين وجواهر الخبرين وقد رأيت * وهو فى ثمانية أجزاء
كاتب بخطه مسودة * وكذا شرحه العلامة السراج بن الملحق وقد طالعته الكثير منه * وكذا شرحه
العلامة شمس الدين البرماوى فى أربعة أجزاء أخذ من شرح الكرمانى وغيره كما قال فى أوله ومن
أصوله أيضا مائة مائة فتح البارى وسماه اللامع الصبيح ولم يبيض الا بعد موته وقد استوفيت
مطالعته كالسكرمانى وكذا شرح الشيخ برهان الدين الحلبي وسماه التقي فقههم قارئ الصحف
وهو بخطه فى مجلدين وبخط غيره فى أربعة وثلاثين فوائده حسنة * وقد انقط منه الحافظ ابن حجر
حيث كان يجلب ما ظن أنه ليس عنده لكنه لم يكن معه الا كرارىس يسيرة من الفتح وشرحه
أيضا شيخ الاسلام الحافظ أبو الفضل بن حجر وسماه فتح البارى وهو فى عشرة أجزاء ومقدمته فى
جزء وشهرته وانفرادها بما اشتمل عليه من الفرائد الحسنة والنكات الادبية والفوائد الفقهية
تغنى عن وصفه لاسيما وقد امتاز كتابه عليه شيخنا بجمع طرق الحديث التى ربما يتبين من بعضها
ترجيح أحد الاحتمالات شرحا وعرابا وطريقته فى الاحاديث المكررة أنه يشرح فى كل موضع
ما يتعلق بقصد البخارى بذكره فيه ويحيل بباقي شرحه على المكان المشروح فيه قال شيخنا
وكثيرا ما كان رحمه الله تعالى يقول أو لو تتبعت الحوالات التى تقع لى فيه فإن لم يكن الحال به
مذكورا أو ذكر فى مكان آخر غير المجال عليه لم يقع اصلاحه فافعل ذلك فاعلمه وكذا رعا بقم له
ترجيح أحد الأوجه فى الاعراب أو غيره من الاحتمالات أو لا قول فى موضع ثم رجع فى موضع
آخر غير الى غير ذلك مما لا طعن عليه بسببه بل هذا امر لا ينفك عنه كثير من الأئمة المعتمدين * وكان
ابتداء تأليفه فى أوائل سنة سبع عشرة وثمانمائة على طريق الاملاء ثم صار يكتب بخطه شيئا
فشيئا فكتب الكتاب ثم يكتبه جماعة من الأئمة المعتمدين ويعارض بالاصل مع المباحثة فى يوم
من الاسبوع وذلك بقراءة العلامة ابن خضرفار السفر لا يكمل منه شي الا وقد قبل وحور الى
أن انتهى فى أول يوم من رجب سنة ثنتين وأربعين وثمانمائة سوى ما ألحق فيه بعد ذلك فلم ينته
الا قبيل وفاة المؤلف بسيرة * ولما تم عمل مصنفه ولية بالمكان المسمى بالساج والسبع وجوه فى يوم
السبت فى شعبان سنة اثنتين وأربعين وقرئ المجلس الاخير هنالك بحضرة الأئمة كالفائى
والونائى والسعد الديرى * وكان المصروف على الولية المذكورة نحو خمسمائة دينار وكذا
مقدمته وهى فى مجلد ضخيم فى سنة ثلاث عشرة وثمانمائة وقد استوفيت بحمد الله تعالى مطالعتهما
* وقد اختصر فتح البارى شيخ مشايخنا الشيخ أبو الفتح محمد بن الشيخ زين الدين بن الحسين المرآنى
وقد رأيت بحكمة وكتبت كثيرا منه * وشرحه العلامة بدر الدين العيني الحنفى فى عشرة أجزاء وأريد
وسماه عمدة القارى وهو بخطه فى أحد وعشرين جزءا مجلدا بمدرسته التى أنشأها بحجارة كتامة

مسلم حديث رافع بن عمر والغفارى
لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت
وحديث ربيعة بن كعب الأسلمى
لم يرو عنه غير أبى سلمة ونظائرى
الصحيحين لهذا كثيرة والله أعلم
* وأما الاقسام المختلف فيها فاسأعقد
فى كل واحد منها فاصلان شاء الله
تعالى ليكون أسهل فى الوقوف
عليه هذا ما يتعلق بالصحيح وأما
الحسن فقد تقدم قول الخطاطى
رحمه الله انه ما عرف محججه واشتهر
رجاله وقال أبو عيسى الترمذى
الحسن ما ليس فى اسناده من يثم
وليس بشاذوروى من غير وجه
وضبط الشيخ الامام أبو عمرو بن
الصلاح الحسن فقال هو قسمان
أحدهما الذى لا تخلو اسناده من
مستور لم تتحقق أهليته وليس كثير
الخطا فيما روى ولا ظهر منه تعمد
الكذب ولا سبب آخر مفسق
ويكون متن الحديث قد عرف بأن
روى مثله أو نحوه من وجه آخر
القسم الثانى أن يكون راويه من
المشهورين بالصدق والامانة ولم
يباغ درجة رجال الصحيح لقصوره
عنهم فى الحفظ والاتقان الا انه
مرتفع عن حال من يعد تفرد
منكر اقال وعلى القسم الاول ينزل
كلام الترمذى وعلى الثانى كلام
الخطاطى فافترض كل واحد منهما
على قسم رآه خفيا ولا بد فى القسمين
من سلامتهما من الشذوذ والعلية ثم
الحسن وان كان دون الصحيح فهو
كالصحيح فى جواز الاحتجاج به والله
أعلم (وأما الضعيف) فهو ما لم يوجد
فيه شروط الصحة ولا شروط الحسن
 وأنواعه كثيرة منها الموضوع
والملقوب والشاذ والمنكر والمعلل

طالب الحديث من الادوات والمقدمات ويستعين به في جميع الحالات الامام الحافظ (٤٣) أبو عمرو بن الصلاح في كتابه علوم الحديث

وقد اختصرته وسهلت طهريق معرفة لمن أراد تحقيق هذا الفن والدخول في زمرة أهله ففيه من القواعد والمهمات ما يلحق به من حقه وتكاملت معرفته له بالحفاظ المتقنين ولا يسبقونه إلا بكثرة الاطلاع على طرق الحديث فان شاركهم فيها لحقهم والله أعلم

*(فصل) في ألفاظ يتداولها أهل الحديث * المرفوع ما أضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقه على غيره سواء كان متصلاً أو منقطعاً وأما الموقوف فإضافته الى الصحابي قولاً أو فعلاً أو نحوه متصلاً كان أو منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً * وأما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قولاً أو فعلاً متصلاً كان أو منقطعاً * وأما المرسل فهو عند الفقهاء وأصحاب الاصول والخطيب الحافظ أبي بكر البغدادى وجاعة من المحدثين ما انقطع اسنده على أى وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعة من المحدثين وأكثروهم لا يسمى مرسل إلا ما أخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب الشافعي والمحدثين أوجهوهم وجاعة من الفقهاء أنه لا يحتج بالمرسل ومذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد وأكثروا الفقهاء أنه يحتج به ومذهب الشافعي أنه اذا انضم الى المرسل ما يعضده احتج به وذلك بأن يروى أيضاً مسنداً أو مرسل من جهة أخرى أو يعمل به بعض الصحابة أو أكثر

بالقرب من الجامع الازهر * وشرع في تأليفه في أواخر رجب سنة احدى وعشرين وثمانمائة وفرغ منه في آخر الثلث الاول من ليلة السبت خامس شهر جمادى الاولى سنة سبع وأربعين وثمانمائة واستدفيه من فتح الباري كان فيما قيل يستعيره من البرهان ابن خضرم باذن مصنفه له وتعقبه في مواضع وطوله بما أهد الحافظ ابن حجر في الفتح حذفه من سياق الحديث بتمامه وافراد كل من تراجم الرواة بالكلام وبيان الانساب واللغات والاعراب والمعاني والبيان واستنباط الفرائد من الحديث والاستئلة والاجوبة وغير ذلك وقد حكي أن بعض الفضلاء ذكر الحافظ ابن حجر ترجيح شرح العيني بما اشتمل عليه من البديع وغيره فقال بديهته هذائى نقله من شرح لركن الدين وكنت قد وقفت عليه قبله ولكن تركت النقل منه ليكون له يتم انما كتب منه قطعة وخشيت من تعجبى بعد فراغها في الاسترسال في هذا المهيح ولذا لم يتكلم البدر العيني بعد ذلك القطعة بشئ من ذلك اهـ وبالجملة فان شرحه حافل كامل في معناه لكنه لم ينتشر كانتشار فتح الباري من حياة مؤلفه وهلم جزاً * وكذا شرح مواضع من البخارى الشيخ بدر الدين الزركشى في التنقيح والحافظ ابن حجر نكت عليه لم تكمل * وكذا شرح العلامة بدر الدين الدمايى وسماه مصابيح الجامع وقد استوفيت مطالعتها كشرح العيني وابن حجر والبرماوى * وكذا شرح الحافظ الجلال السيوطى فيما بلغنى في تعليق لطيف قريب من تنقيح الزركشى سماه التوشيح على الجامع الصحيح * وكذا شرح منه شيخ الاسلام أبوزكريا يحيى النووى قطعة من أوله الى آخر كتاب الايمان طالعها وانتفعت ببركتها * وكذا الحافظ ابن كثير قطعة من أوله والزين بن رجب الدمشقى ورأيت منه مجلدة * والعلامة السراج البلقينى رأيت منه مجلدة أيضاً * والبدر الزركشى في غير التنقيح مطولاً رأيت منه قطعة بخطه * والمجد السيرازى الغوى مؤلف القاموس سماه مخ الباري بالسج الفصح المجارى في شرح البخارى كل ربيع العبادات منه في عشرين مجلداً وقد رتتمامه في أربعين مجلداً قال التقي القاسبى لكنه قد مسلاً بغرائب المنقولات لاسيما لما اشتهر باليمن مقالة ابن عربى وغلب ذلك على علماء تلك البلاد وصار يدخل في شرحه من فتوحاته الكثير ما كان سبباً لشن شرحه عند الطاعنين فيه * وقال الحافظ ابن حجر انه رأى القطعة التى كملت في حياته مؤلفه قد أكتتها الارضة بكلاًها بحيث لا يقدر على قراءة شئ منها اهـ * وكذا بلغنى أن الامام أبى الفضل النويزى خطيب مكة شرح مواضع من البخارى وكذا العلامة محمد بن أحمد بن مرزوق شارح بردة البوصيرى وسماه المتجر الربيع والمسعى الرجح في شرح الجامع الصحيح ولم يكمل أيضاً وشرح العارف القدوة عبد الله ابن أبي جرة ما اختصره منه وسماه حجة النفوس وقد طالعته والبرهان النعمانى الى أثناء الصلاة ولم يف بتمامه رحمه الله تعالى وإيانا * وشيخ المذهب وفقهه شيخ الاسلام أبويحيى زكريا الانصارى السيمكى والشمس الكوراني مؤدب السلطان المظفر أبى الفتح محمد بن عثمان فاتح القسطنطينية سماه الكوثر الجارى الى رياض صحيح البخارى وهو في مجلدين * وللعلامة شيخ الاسلام جلال الدين البلقينى بيان ما فيه من الاجهام وهو في مجلدة وصاحبنا الشيخ أبوالبقاء الاحدى أعانه الله تعالى على الاكمال * وشيخنا وفقه المذهب جلال البكرى وأظنه لم يكمل * وكذا صاحبنا الشيخ شمس الدين الدلجى كتب منه قطعة لطيفة * ولابن عبد البر الاجوبة على المسائل المستغربة من البخارى سأله عنها المهلب بن أبى صفرة وكذا أبى محمد بن خرم عدة أجوبة عليه ولابن المنير حواش على ابن بطلان له أيضاً كلام على التراجم سماه المتوارى * وكذا أبى عبد الله بن رشيد ترجمان التراجم * ولما فيه أبى عبد الله محمد بن منصور بن حمادة المغراوى السجلماسى حل أغراض البخارى المهمة في الجمع بين الحديث والترجمة وهى مائة ترجمة ولشيخ الاسلام الحافظ ابن حجر

أنه اذا انضم الى المرسل ما يعضده احتج به وذلك بأن يروى أيضاً مسنداً أو مرسل من جهة أخرى أو يعمل به بعض الصحابة أو أكثر

العلماء وأما مرسل الصحابي وهو روايته (٤٤) ما لم يذكره أو يحضره كقول عائشة رضي الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه

وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فذهب الشافعي والجمهور أنه لا يحجج به وقال الاستاذ الامام أبو اسحق الاسفرايني الشافعي لا يحجج به الا أن يقول أنه لا يروى الا عن صحابي والصواب الاول

* (فصل) * اذا قال الصحابي كذا نقول أو نفعل أو يقولون أو يفعلون كذا أو كذا لا نرى أو لا يرون بأسا بكذا اختلفوا فيه فقال الامام أبو بكر الاسماعيلي لا يكون مرفوعا بل هو موقوف وسنذكر حكم الموقوف في فصل بعده هذا ان شاء الله تعالى وقال الجمهور من المحدثين وأصحاب الفقه والاصول ان لم يصفه الى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وان أضافه فقال كذا نفعل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أو في زمنه أو وهو قبيح أو بين أظهرنا أو نحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر فانه اذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاعه عليه وتقريره اياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال آخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبا كان مرفوعا والا كان موقوفا وهذا قطع الشيخ أبو اسحق الشيرازي الشافعي والله أعلم وأما اذا قال الصحابي أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا أو من السنة كذا فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من أصحاب الفنون وقيل موقوف وأما اذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح أنه موقوف وقال بعض أصحابنا الشافعيين أنه مرفوع مرسل وأما اذا قيل عند ذكر الصحابي برفعه أو بنهيه أو يبلغ به أو يرويه فكله مرفوع متصل بلا خلاف أما اذا قال التابعي كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الامة بل على بعض

انتقاض الاعتراض بحجبه عما اعترضه عليه العيني في شرحه طالعته لكنه لم يحجج عن أكثرها ولعله كان يكتب الاعتراضات ويبضها ليجيب عنها فاخترته المنسبة * وله أيضا الاستنصار على الطاعن المعتار وهو ضرورة قتيبا عما وقع في خطبة شرح البخاري للعلامة العيني وله أيضا احوال الرجال المذكورين في البخاري زيادة على ما في تهذيب الكمال وسماء الاعلام بمن ذكر في البخاري من الاعلام * وله أيضا تعليق التعليق ذكر فيه تعاليق احاديث الجامع المرفوعة وآثاره الموقوفة والمتابعات ومن وصلها باسانيده الى الموضوع المعلق وهو كتاب حافل عظيم في باب لم يسبقه اليه أحد فيما أعلم وقرض له عليه العلامة اللغوي المجد صاحب القاموس كما رأيت في نسخة بخط مؤلفه وخلصه في مقدمة الفتح فخذ الاسانيد اكرامن خرج موصولا وكذا شرح البخاري العلامة المفضل الاوحد الزيني عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن أحمد العباسي الشافعي شرحا رتبة على ترتيب عجيب وأسلوب غريب فوضعه كما قال في ديباجته على منوال مصنف ابن الاثير وبناء على مثال جامع المنير وجرده من الاسانيد راقا على هامشه بازاء كل حديث حرفا أو حرفا يعلم بها من وافق البخاري على اخراج ذلك الحديث من أصحاب الكتب الخمسة جاعلا لكل كتاب جامع منه بابا بالشرح غريبه واضعا الكلمات الغريبة بهيئتها على هامش الكتاب موازيا لشرحها ليكون أسرع في الكشف وأقرب الى التناول وقرض له عليه شيخنا شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف والزين عبد البر بن الشحنة والعلامة الرضي الغزي * ونظم شيخ الاسلام البلقيني مناسبات ترتيب تراجم البخاري فقال

أتى في البخاري حكمة في التراجم * مناسبة في الكتب مثل البراجم
فبدأ وحى الله جاء تيسره * وإيمان يتلوه بعقد المعالم
وان كتاب العلم يذكر بعده * قبالوحي إيمان وعلم الغوام
وما بعد اعلام سوى العمل الذي * به برد الانسان ورد الاكارم
ومبدؤه طهرأتى لصلاتنا * وأبوابه فيها بيان المسالام
وبعد صلاة فالزكاة تبعها * وحج وصوم فيهما خلف عالم
روايته جاءت بخلاف بحجة * كذا جاء في التصنيف طبق الدعائم
وفي الحج أبواب كذا بعمرة * لطيفة جاء الفضل من طيب حاتم
معاملة الانسان في طوع ربه * يلها ابتغاء الفضل سوق المواسم
وأواعها في كل باب تميزت * وفي الرهن والاعتاق فللالمالزم
جاء كتاب الرهن والعق بعده * مناسبة تخفى على فهم صارم
كتابة عديم فيها تبرع * كذا هبة فيها شهود التحاكم
كتاب شهادات تلي هبة جرت * وللشهادة في الوصف أمر لحاكم
وكان حديث الافك فيه افتراؤهم * فويل لأفالك وتبا لآثم
وكم فيه تعديل لعائشة التي * يبرئها المولى بدفع العظام
كذا الصلح بين الناس يذكر بعده * فبالصلح اصلاح ورفع المظالم
وصلح وشروط جائز ان شرعه * فذكر شروط في كتاب لعالم
كتاب الوصايا والوقوف لشارط * بهما عمل الاعمال تم لقائم
معاملتنا رب وخلق كما مضى * وثالثها جمع غريب لفاهم
كتاب الجهاد اجهدا لاعلاء كلمة * وفيه اكتساب المال الاظالم
فمالك مال الحرب قهرا غنمة * كذا النبيء يا تينا بعز المغام
وجزيتهم بالعقد فيه كتابها * موادعة معها أتت في التراجم

الامة فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقلا للاجماع وفي (٤٥) ثبوته بخبر الواحد خلاف (فصل) اذا قال

الصحابي قولاً أو فعلاً فقد قدمنا
أنه يسمى موقوفاً وهل يحتاج به فيه
تفصيل واختلاف قال أصحابنا
ان لم ينتشر فليس هو اجماعاً وهل
هو حجة فيه قولان للشافعي رحمه
الله وهما مشهوران أحدهما ما
الجديد أنه ليس بحجة والثاني وهو
القديم أنه حجة فان قلنا هو حجة قدم
على القياس وزعم التابعي وغيره العمل
به ولم تجز مخالفته وهل يخص به
العموم فيه وجهان واذا قلنا ليس
بحجة فالقياس مقدم عليه ويجوز
للتابعي مخالفته فاما اذا اختلفت
الصحابة رضى الله عنهم على قولين
فان قلنا بالجديد لم يجز تقليد واحد
من الفريقين بل يطلب الدليل وان
قلنا بالقديم فهم ادليلان تعارضان
فيرجح أحدهما على الآخر بكثرة
العدد فان استوى العدد قدم بالامة
فيقدم ما عليه امام منهم على ما لا امام
عليه فان كان الذي على أحدهما
أكثر عدد او مع الأقل امام فهم سواء
فان استويا في العدد والامة الا ان في
أحدهما أحد الشيخين أبي بكر وعمر
رضي الله عنهم وفي الآخر غيرهما
ففيه وجهان لأصحابنا أحدهما
أنهما سواء والثاني يقدم ما فيه
أحد الشيخين هذا كله اذا لم ينتشر
أما اذا انتشر فان خولف حكمه
ما ذكرناه وان لم يخالف ففيه خمسة
أوجه لأصحابنا العراقيين الأربعة
الاولى منها وهي مشهورة في كتبهم
في الأصول وفي أوائل كتب الفروع
أحدها أنه حجة واجماع وهذا
الوجه هو الصحيح عندهم والثاني
أنه حجة وليس باجماع والثالث
ان كان فتوى فقيه فهو حجة وان
كان حكم امام أو ما كم فليس بحجة
وهو قول أبي علي بن أبي هريرة والرابع ضده ان كان فتياً لم يكن حجة وان كان حاكماً أو اماماً كان اجماعاً والخامس أنه ليس باجماع ولا حجة

كتاب لبدء الخلق بعد عامه * مقابلة الانسان بيد المقاسم
وللا نبي فيه كتاب يخصهم * تراجم فيها رتبة للاكرام
فضائل تتلوهم غزويننا * وما قد جرى حتى الوفا لخاتم
وان نبي الله وصي وصية * تخص كتاب الله باطبيب عازم
كتاب لتفسير تعقبه به * وان أولى التفسير أهل العزائم
وفي ذلك انجاز لنا * ودليلنا * واحياؤه أرواح أهل الكرام
كتاب النكاح انظره منه تناسل * حياة أتت منه لطفل محال
وأحكامه حتى الولية تلوهنا * ومن بعدها حسن العشير للملائم
كتاب طلاق فيه أبواب فرقة * وفي النفقات افرق ليسر وعادم
وأطعمة حلت وأخرى حُرمت * ليحنب الانسان اثم المحارم
وعق عن المولود يسلم مطاعها * كذا الذبح مع صيد بيان الملائم
وأخيه فيها ضيافة ربنا * ومن بعدها المشروب يأتي لطاعم
وغالب أمراض بأكل وشربه * كتاب لمرضا نافع المائم
في الطب يستشفى من الدارقية * بفاتحة القرآن ثم الخواتم
لباس به التزيين وانظره بعده * كذا أدب يؤق به بالكرام
وان بالاستئذان حلت مصالح * به تفتح الأبواب وجه المسالم
وبالدعوات الفخ من كل مغلق * وتيسر أحوال لأهل المعازم
رفاق بها بعد الدعاء تذكروا * وللقدر اذ كره لاهل الدعائم
ولا قدر الامن الله وحده * تبرنا بالنذر شوقاً لخاتم
وأيمان من كتب وكفارة لها * كذا النذر في الج بدم من ملاحم
وأحوال أحياء تم وبعدها * موارد أموات أنت للمقاسم
فرائضهم فيها كتاب يخصهم * وقدعت الاحوال حالات سالم
ومن يأت قاذورات تبين حده * محاربههم فيها أنت حتم حاتم
وفي غيرة فاذا كربات لا تنفس * وفيه قصاص جالاهل الجرائم
وردة مر تدفعه استنباه * برذنه زالت عقود العواصم
ولكننا الاكراه رافع حكمه * كذا حل جاءت لفلان التلازم
وفي باطن الرؤيا التعبير أمرها * وفتنتها قامت فاما من مقاوم
واحكامها خلفا زيل تنازعا * كتاب التمني جاء رمزاً لراقم
ولا تتموا جاء فيه تواتر * وأخبار آحاد حجاج لعالم
كتاب اعتصام فاعتصم بكتابه * وسنة خير الخلق عصمة عاصم
وخاتمة التوحيد طاب ختامها * بمبدئها عطر ومسك لخاتم
خفاء كتاب جامع من صحاحها * لحافظ عصر قدم مضى في التقدام
أتى في البخاري مدحه لصحبه * وحسبك بالاجماع في مدح حازم
أصح كتاب بعد تنزيل ربنا * وناهيك بالتفضيل فاجارل راحم
وقل رحم الرحمن عبداً واحداً * تحترى صحيح القصد سبل العلام
وفي سنة المختار بدي صحبها * باسناد أهل الصدق من كل حازم
وانا توخينا كتاباً يخصه * على أوجه تأتي عجائب لغاتم

وهو قول أبي علي بن أبي هريرة والرابع ضده ان كان فتياً لم يكن حجة وان كان حاكماً أو اماماً كان اجماعاً والخامس أنه ليس باجماع ولا حجة

وهذا الوجه هو المختار عند الغزالي في المستصفي (٤٦) أما إذا قال التابعي قولاً ولم ينتشر فليس بحجة بلا خلاف وإن انتشر وخولف فليس

بحجة بلا خلاف وإن انتشر ولم يخاف فظاهر كلام جواهر أصحابنا أن حكمه حكم قول الصحابي المنتشر من غير مخالفة وحكي بعض أصحابنا فيه وجهين أحدهما هذا والثاني ليس بحجة قال صاحب الشامل من أصحابنا الصحيح أنه يكون إجماعاً وهذا هو الألفقه ولا فرق في هذا بين الصحابي والتابعي وقد ذكرت هذا الفصل بدلاً له وإيضاحه ونسبة هذه الاختلافات إلى قائلها في شرح المذهب على وجه حسن مختصر وحذفت ذلك هنا اختصاراً والله أعلم

(فصل في الاستناد المعنعن) وهو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل والصحيح الذي عليه العمل وقاله الجاهير من أصحاب الحديث والفقه والأصول أنه متصل بشرط أن يكون المعنعن غير مدلس وبشرط إمكان لقاء من أضيفت العنونة إليهم بعضهم بعضاً وفي اشتراط ثبوت اللقاء وطول الصحبة ومعرفة بالرواية عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئاً من ذلك وهو مذهب مسلم ادعى الإجماع عليه وسأني الكلام عليه حيث أذكره في أواخر مقدمة الكتاب إن شاء الله تعالى ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن الحسيني والخاربي وأبي بكر الصيرفي الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول أبي المظفر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط أن يكون معروفاً بالرواية عنه وبه قال أبو عمر والمقري وأما إذا قال حدثنا الزهري أن ابن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو فعل أو ذكر أو روى أو نحو ذلك فقال الامام أحمد بن حنبل وسجاعة لا يلتحق ذلك بعن بل يكون منقطعاً حتى يبين السماع وقال

عنى الله يهد بنا جميعاً بفضل * إلى سنة المختار رأس الأكارم وصلى على المختار الله ربنا * يقارنها التسليم في حال دائم وآله والصحب مع تبع لهم * يقفون آثاراً أنت بدعائم بتكرير ما يبدو وتضعيف عده * وفي بدئها وانحتم مسك الخواتم وقد آن أن أشرع في الشرح حسبما قصدته على النحو الذي في الخطبة ذكرته مستعيناً بالله ومتوكلاً عليه ومفوضاً بجميع أموري إليه ولا حول ولا قوة إلا بالله * قال الامام الحافظ أبو عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) الباء متعلقة بمحذوف قدره البصريون اسماً مقدماً والتقدير ابتدائي كائن أو مستقر وقدره الكوفيون فعلاً مقدماً والتقدير أبدأ فألجار والمجرور في الأول في موضع رفع وفي الثاني نصب وجوز بعضهم تقديره اسماً مؤخر أي باسم الله ابتدائي أي الكلام وقدره الزنخشري فعلاً مؤخر أي باسم الله أقرأ أو أنزل لأن الذي يلوهم مقروء وكل فاعل يبدأ في فعله بيسم الله كان مضمر ما جعل التسمية مبدأه كما أن المسافر إذا حل أو ارتحل فقال باسم الله كان المعنى باسم الله أحل وباسم الله أرتحل وهذا أولى من أن يضمر أبدأ لعدم ما يطابقه ويدل عليه أو ابتدائي لأن زيادة الأضمار فيه وانما قدر المحذوف متأخراً وقدم المعمول لأنه أهم وأدل على الاختصاص وأدخل في التعظيم وأوفق للوجود فإن اسم الله تعالى مقدم على القراءة كيف وقد جعل آله لها من حيث أن الفعل لا يعتد به شرعاً لم يصدر باسمه تعالى لحديث كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بيسم الله فهو أثير وأما ظهور فعل القراءة في قوله تعالى اقرأ باسم ربك فلان الأهم من القراءة وإذا قدم الفعل فيها على متعلقه بخلاف التسمية فإن الأهم فيها الابتداء قاله السجواني وغيره وتعقب بأن تقدير النجاة ابتدائي هو المختار لأنه يصح في كل موضع والعام تقديره أولى ولأن تقدير فعل الابتداء هو الغرض المقصود من التسمية إذا الغرض منها أن تقع مبتدأة موافقة لحديث كل أمر ذي بال وكذلك في كل فعل ينبغي أن لا يقدر فيه الأفعال الابتداء لأن الحظ جاع عليه وأيضاً فالتسمية غير مشروعة في غير الابتداء فلما اقتصت بالابتداء وجب أن يقدر لها فعل الابتداء * وأجيب بأن تقدير الزنخشري أولى وأتم شمولاً لاقتضائه أن التسمية واقعة على القراءة كلها مصاحبة لها وتقديره أبدأ يقتضي مصاحبة الأول القراءة دون باقيها وقوله إن الغرض أن تقع التسمية مبتدأة نقول بوجوبه فإن ذلك يقع فعلاً بالابتداء بها لا باسمه ما فعل الابتداء ومن بدأ في الموضوع بغسل وجهه لا يحتاج في كونه بادئاً إلى اضمار بدأت والحديث الذي ذكره لم يقل فيه كل أمر لا يقال فيه أبدأ وانما أراد يطلب إبقاها بالفعل لا باضمار فعلها وأما دلالة الحديث على طلب البداءة فامتنال ذلك بنفس البداءة لا بلفظها * واختلف هل الاسم عين المسمى أو غيره واستدل القائلون بالأول بنحو فسم باسم ربك العظيم وسبح اسم ربك الأعلى فأمر بتسبيح اسم الله تعالى والمسبح هو الباري فاقتضى أن اسم الله تعالى هو هو لا غيره وأجيب بأنه أشرب سجع معنى إذ كرفكائه قال إذ ذكر اسم ربك وتحقيق ذلك أن الذات هي المسمى والزائد علمها هو الاسم فاذا قلت عالم فهذا أمران ذات وعلم فالذات هو المسمى والعلم هو الاسم فاذا فهم هذا قالوا اسماء منها ما هو عين المسمى ومنها ما هو غيره ومنها ما يقال فيه لا عين ولا غير فالقسم الأول مثل موجود وقديم وذات فإن الموجود عين الذات وكذلك القديم والثاني مثل خالق ورازق وكل صفات الأفعال فإن الفعل الذي هو الاسم غير الذات والقسم الثالث مثل عالم وقادر وكل الصفات الذاتية فاب الذات التي هي المسمى لا يقال في العلم الذي هو الاسم أنه غير هو لا عينها هذا تحقيق ما قاله الأشعري في هذه المسئلة وما نقل عنه خلاف هذا فهو خبط كذاريته منسوبة للعلامة البساطي من أئمة المالكية ويأتي إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد في باب السؤوال باسماء

الجواهر هو كمن محمول على السماع بالشروط المقدم وهذا هو الصحيح وفي هذا الفصل فوائد (٤٧) كثيرة ينتفع بها ان شاء الله تعالى في

معرفة هذا الكتاب وسرى ما يترتب عليه من الفوائد ان شاء الله تعالى حيث عرّبوا ضعها من الكتاب ويستدل بذلك على غزارة علم مسلم وشدة تحرّيه واتقانه وأنه ممن لا يساوى في هذا بل لا يداني رضى الله عنه

(فصل) زيادة الثقة مقبولة مطلقا عند الجواهر من أهل الحديث والفقه والاصول وقيل لا تقبل وقيل تقبل ان زادها غير من رواه ناقصا ولا تقبل ان زادها هو وأما اذا روى العدل الضابط المتقن حديثا انفرده فمقبول بلا خلاف نقل الخطيب البغدادي اتفاق العلماء عليه وأما اذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلا وبعضهم مرسلأ أو بعضهم موقوفا وبعضهم مرفوعا أو وصله هو أو رفعه في وقت وأرسله أو وقفه في وقت فالصحيح الذي قاله المحققون من المحدثين وقاله الفقهاء وأصحاب الاصول وصححه الخطيب البغدادي ان الحكم لمن وصله أو رفعه سواء كان المخالف له مثله أو أكثر وأحفظ لانه زيادة ثقة وهي مقبولة وقيل الحكم لمن أرسله أو وقفه قال الخطيب وهو قول أكثر المحدثين وقيل الحكم لاكثر وقيل للاحفظ (فصل) التدليس قسمان أحدهما ان يروي عن عاصره ما لم يسمع منه موهبا سماعه قائلا قال فلان أو عن فلان أو نحوه ويرى ما يسقط شخه وأسقط غيره لكونه ضعيفا أو ضعيفا تحسنا للصورة الحديث وهذا القسم مكره جدا ثم أكثر العلماء وكان شعبة من أشدهم ذمّا له وظاهر كلامه أنه حرام وتحرّيه ظاهر فانه يوهم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به وينسب أيضا الى استسقاط العمل

باسماء الله تعالى والاستعانة بها من بذلك بعون الله تعالى وليس مراد القائل بان الاسم عين المسمى أن اللفظ الذي هو الصوت المكيف بالحروف عين المعنى الذي وضع له اللفظ اذ لا يقول به عاقل وانما مراده أنه قد يطلق اسم الشيء مراد به مسماه وهو الكثير الشائع فانه اذا قلت الله ربنا ونحو ذلك انما تعني به الاخبار عن المعنى المدلول عليه باللفظ لا عن نفس اللفظ وقد قال جماعة ان الاسم الاعظم هو اسم الجلالة الشريفة لانه الاصل في الاسماء الحسنى لان سائرهما يضاف اليه والرحمن صفة الله تعالى وعورض بوروده غير تابع لاسم قبله قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى الرحمن علم القرآن وأحسب بأنه وصف يراد به الشئ وقيل عطف بيان ورده السهلي بان اسم الجلالة الشريفة غير مقتضى بيان لانه أعرف المعارف كلها ولذا قالوا وما الرحمن ولم يقولوا وما الله والرحم فعيل حوّل من فاعل للجلالة والاسمان مشتقان من الرحمة ومعناها ما واحد عند المحققين الا أن الرحمن مختص به تعالى فهو خاص اللفظ اذ لا يجوز أن يسمى به أحد غير الله تعالى عام المعنى من حيث انه يشمل جميع الموجودات والرحيم عام من حيث الاشتراك في التسمية به خاص من طريق المعنى لانه يرجع الى اللطف والتوفيق وقدم الرحمن لاختصاصه بالباري تعالى كاسم الله وقرن بينهما المناسبة ولم يأت المصنف رحمه الله تعالى بخطبة تنبي عن مقاصد كتابه هذا مبتدأة بالحمد والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل غيره اقتداء بالكتاب العزيز وعمل بحديث كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع المروي في سنن ابن ماجه وغيرها لانه صدر كتابه بترجمة بدء الوحي وبالحديث الدال على مقصوده المشتمل على أن العمل دائر مع النية فكانه قال قصدت جمع وحى السنة المتلقى عن خير البرية على وجه سيظهر حسن عملي فيه من قصدي وانما اكل امرئ ما نوى فاكتفى بالتلويح عن التصريح وأما الحديث فليس على شرطه بل تكلم فيه لان في سنده قرّة بن عبد الرحيم وثمن سلمنا الاحتجاج به فلا يتعين النطق والكتابة معا فيعمل على أنه فعل ذلك نطقا عند تأليفه اكفاء بكتابة البسملة وأيضافه ابتداء بيسم الله ثم رتب عليه من أسماء الصفات الرحمن الرحيم ولا يعني بالحمد الا هذا لانه الوصف بالجميل على جهة التفضيل وفي جامع الخطيب مرفوعا كل أمر لا يبدأ فيه بيسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع وفي رواية أحمد لا يخرج بذكر الله فهو أبرأ وأقطع ولا ينافيه حديث بحمد الله لان معناه الافتتاح بما يدل على المقصود من حمد الله تعالى والشئ عليه لأن لفظ الحمد متعين لان القدر الذي يجمع ذلك هو ذكر الله تعالى وقد حصل بالبسملة لاسيما وأول شئ نزل من القرآن أقرأ باسم ربك فطريق التأسي به الافتتاح بالبسملة والاقتصار عليها وبعضه أن تسمه عليه الصلاة والسلام الى الملوك مفتحة بها دون حمدلة وغيرها حينئذ فكان المؤلف أجرى مؤلفه هذا مجرى الرسالة الى أهل العلم لينتفعوا به وتعب بان الحديث صحيح صححه ابن حبان وأبو عوانة وقد تابع سعيد بن عبد العزيز قرّة أخرجه النسائي وثمن سلمنا أن الحديث ليس على شرطه فلا يلزم منه ترك العمل به مع مخالفة سائر المصنفين وافتتاح الكتاب العزيز وبأن لفظ الذي كغير لفظ الحمد وليس الا في لفظ الذي كذا في لفظ الحمد والغرض التبليغ باللفظ المفتوح بكلام الله تعالى اه والاولى الحمل على أن البخاري تلفظ بذلك اذ ليس في الحديث ما يدل على أنه لا يكون الا بالكتابة وثبتت البسملة لا في ذرو الاصيلي (كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا في ذرو الاصيلي باسقاط لفظ باب ولا في الوقت وابن عساكر والباقي باب كيف الخ وعو بالرفع خبر لمبتدأ محذوف أي هذا باب كيف ويجوز فيه التنوين والقطع عما بعده وتركه للاضافة الى الجملة التالية لا يقال انما يضاف الى الجملة أحد أشياء مخصوصة وهي كافي مغني ابن هشام ثمانية أسماء الزمان وحيث وآية بمعنى علامة وذو ولدن وزيث وقول وقائل واستدل الاخيرين بقوله

بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور ثم ان مقصده دائمة وبعض هذا يكتفي في التحريم فكيف باجتماع هذه الامور ثم قال فريق من العلماء

من عرف منه هذا التدليس صار مجرّما (٤٨) لا يقبل له رواية في شيء أبداً وإن بين السماع والصحيح ما قاله الجماهير من الطوائف

أن ما رواه بلطف محتمل لم يبين فيه السماع فهو مرسل وما يبينه فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا وشهدنا فهو صحيح مقبول يحتاج به وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الأصول من هذا الضرب كثير لا يحصى كقتادة والاعمش والسفيانين وهشيم وغيرهم ودليل هذا أن التدليس ليس كذباً وإذا لم يكن كذباً وقد قال الجماهير إنه ليس محرماً والراوى عدل ضابط وقد بين سماعه وجب الحكم بحكمته والله أعلم ثم هذا الحكم في المدلس جاز فحينئذ ليس مرة واحدة ولا يشترط تكرره منه والله أعلم أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين يعن ونحوها فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقين جميعاً فذكر رواية المدلس يعن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته وسترى من ذلك أن شاء الله تعالى جلالة شأنه عليه في مواضعه أن شاء الله وربنا ما رنا بشيء منه على قلة من غير تنبيه عليه اكتفاء بالتنبيه على مثله فريامته والله أعلم وأما القسم الثاني من التدليس فإنه يسمى شخه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو يذمّه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفاً أو صغيراً أو يستكشف أن يروى عنه لمعنى آخر أو يكون مكثراً من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية عنه على صورة واحدة أو لغير ذلك من الأسباب وكراهة هذا القسم أخف وسيبها نوعاً طريق معرفته والله أعلم (فصل) في معرفة الاعتبار والمتابعة والشاهد والافراد والشاذ والمنكر

وقوله قول بالسر حال ينهض منا * مسرعين الكهول والشبان وأجبت قائل كيف أنت بصلاح * حتى ملأت وملنى عتوادي وليس الباب شيئاً منها لأن هذا الذي ذكره النجاة كقوله الشيخ بدر الدين الدمايني في مصابيح الجامع إنما هو في الجملة التي لا يراد بها اللفظها وأما ما أريد به لفظه من الجملة فهو في حكم المفرد فتضيف إليه ما شئت مما يقبل بلا حصر ألا ترى أنك تقول محل قام أبوه من قولك زيد قام أبوه رفع ومعنى لا اله الا الله إثبات الألوهية لله ونفيها عما سواه إلى غير ذلك وهذا يدل على الجملة قال ولا يخفى سقوط قول الزركشي لا يقال كيف لا يضاف إليها لأننا نقول الاضافة إلى الجملة كلاضافة وقال في الشرح لا ينبغي أن يعد هذا البينان من قبيل ما هو بصدده لأن الجملة التي أضيف إليها كل من قول وقائل مراد بها اللفظها فهي في حكم المفرد وليس الكلام فيه وتعبه الشيخ تقي الدين الشبلي فقال لا نسلم أن الكلام ليس فيه بل الكلام فيما هو أعم منه اه فلي تأمل وقد استبان لك أن عبد ابن هشام في مغنيته قولاً وقائلاً من اللفاظ المخصوصة التي تضاف إلى الجملة غير ظاهر * وكيف في قول البخاري باب كيف كان باضافة باب خبر كان ان كانت ناقصة وحال من فاعلم بان كانت تامة ولا بد قبلها من مضاف محذوف والتقدير باب جواب كيف كان بدء الوحي وإنما احتج إلى هذا المضاف لأن المذكور في هذا الباب هو جواب كيف كان بدء الوحي لا السؤال بكيف عن بدء الوحي ثم إن الجملة من كان ومعمولها في محل جر بالاضافة ولا يخرج كيف بذلك عن الصدورية لأن المراد من كون الاستفهام الصدور أن يكون في صدر الجملة التي هو فيها وكيف على هذا الأعراب كذلك والبدء بفتح الموحدة وسكون المهملة آخره مرة من بدأت الشيء بدأ ابتدأت به قال القاضي عياض روى بالهمز مع سكون الدال من الابتداء وبدو غيرهم مع ضم الدال وتشديد الواو من الظهور ولم يعرف الأخيرة الحافظ ابن حجر نعم قال روى في بعض الروايات كيف كان ابتداء الوحي فهذا يرجح الأول وهو الذي سمعناه من أقوام المشايخ والوحي الاعلام في خفاء وفي اصطلاح الشرع اعلام الله تعالى أنبياءه الشيء أما بكتاب أو برسالة ملك أو منام أو الهام وقد يجيء بمعنى الأمر نحو وإذا وحيت إلى الحوار بين أن آمنوا وى برسولى ومعنى التسخير نحو وأوحى ربك إلى النحل أى سخرها لهذا الفعل وهو اتخاذها من الجبال نبوتاً إلى آخره وقد يعبر عن ذلك بالالهام لكن المراد به هدايتها لذلك والافعالهم حقيقة إنما يكون لعاقول والاشارة نحو فوحي إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا وقد يطلق على الموحى كالقرآن والسنة من اطلاق المصدر على المفعول قال تعالى ان هو الاوحى بوحى والتصلة جملة خبرية يراد بها الانشاء كأنه قال اللهم صل (وقول الله جل ذكره) ولاوى ذرو الوقت والاصلى وقول الله عز وجل ولاين عساكرو قول الله سبحانه وقول مجرور عطفاً على محل الجملة التي أضيف إليها الباب أى باب كيف كان ابتداء الوحي ومعنى قول الله قيل وإنما يقدر باب كيف قول الله لأن قول الله لا يكتفى وأجيب بأنه يصح على تقدير مضاف محذوف أى كيف نزول قول الله أو كيف فهم معنى قول الله أو أن يراد بكلام الله المنزل المتلو لا مدلوله وهو الصفة القائمة بذات البارى تعالى ويجوز رفعه مبتدأً محذوف الخبر أى وقول الله تعالى كذا مما يتعلق بهذا الباب ونحو هذا من التقدير أو خبره (أنا وأوحنا البك) وحى إرسال فقط (كأأوحنا) أى كوحينا (إلى نوح والنبيين من بعده) زاد أبو ذر الآية قاله العيني فلي تأمل وهذا جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء واحتجاج عليهم بأن أمره في الوحي كسائر الانبياء وأثر صيغة التعظيم نعتاً للموحى والموحى إليه قيل خص نوحاً بالذكر لأنه أول مشرع وعورض بان أول مشرع آدم لأنه نبي أرسل إلى بنيه وشرع لهم شرائع ثم شئت وكان نبياً مرسلًا وبعده ادريس وقيل إنما

فأذا روى حماد مثلاً حد بشاعن أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه خص

عن النبي صلى الله عليه وسلم ينظر هل رواه ثقة غير جاد عن أيوب أو عن ابن سيرين غير (٤٩) أيوب أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين أو عن

النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي هريرة فأى ذلك وجد علم أنه أصلاً يرجع إليه فهذا النظر والتفتيش يسمى اعتباراً وأما المتابعة فإن يرويه عن أيوب غير جاد أو عن ابن سيرين غير أيوب أو عن أبي هريرة غير ابن سيرين أو عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي هريرة فكل واحد من هذه الأقسام يسمى متابعة وأعلامها الأولى وهي متابعة جاد في الرواية عن أيوب ثم ما بعدهما على الترتيب وأما الشاهدان يروى حديث آخر بعينه وتسمى المتابعة شاهداً ولا يسمى الشاهد متابعة وإذا قالوا في نحو هذا تفرد به أبو هريرة وابن سيرين أو أيوب أو جاد كان مشعراً بانتفاء وجوه المتابعات كلها واعلم أنه يدخل في المتابعات والاستشهاد رواية بعض الضعفاء ولا يصلح لذلك كل ضعيف وإنما يقعون هذا الكون التابع لاعتماد عليه وإنما الاعتماد على من قبله وإذا انتفت المتابعات وتعض فردا فله أربعة أحوال حال يكون محالاً لرواية من هو أحفظ منه فهذا اضعف ويسمى شاذاً ومنكر أو حال لا يكون محالاً ويكون هذا الراوى حافظاً ضابطاً متقافاً يكون صحيحاً وحال يكون قاصراً عن هذا ولكنه قريب من درجته فيكون حديثه حسناً وحال يكون بعيداً عن حاله فيكون شاذاً منكر أو مردوداً فتحصل أن الفرد قسماً مقبول ومردود والمقبول ضربان فرد لا يخالف وروايه كامل الإلهية وفرد هو قريب منه والمردود أيضاً ضربان فرد يخالف لا يحفظ وفرد ليس في روايته من الحفظ والاتقان ما يجبر تفرداً والله أعلم

خص بالذكر لانه أول رسول آذاه قومه فكانوا يحصبونه بالحجارة حتى يقع على الأرض كما وقع مثله للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لانه أول أولى العزم وعطف عليه النبيين من بعده وخص منهم إبراهيم إلى داود تشریفاً لهم وتعظيماً شأنهم وترك ذكر موسى عليه السلام ليعززه مع ذكرهم بقوله وكلم الله موسى تكليمه على غطاء أعظم من الأول ولما كان هذا الكتاب جامع وحى السنة صدره بباب الوحي لانه ينبوع الشريعة وكان الوحي ليسان الأحكام الشرعية صدره بحديث الأعمال بالنيات لمناسبة الآية السابقة لانه أوحى إلى النبي صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى وما أمر إلا بالعبادة والله مخلصين له الدين والإخلاص النية فقال كما أخبرنا به وبما سبق من أوله إلى آخر الصحيح الشيخ المسند رحلة الآفاق أبو العباس أحمد بن عبد القادر بن طريف بفتح الطاء المهملة الحنفى المتوفى سنة ثلاث وثمانين وثمانمائة وقد جاوز التسعين بقراءة عليه لجميع هذا الجامع في خمسة مجلدات وبعض مجلس متواليه مع ما أعيد لمفوتين أظنه نحو العشر آخرها يوم الأحد ثامن عشر شوال سنة اثنتين وثمانين وثمانمائة قال أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد الدمشقي قراءة لجميعه وأما في الخامسة والعلامة المقرئ أبو إسحق إبراهيم بن أحمد الهـ على بالموحدة المفتوحة والعين المهملة الساكنة التثنية بفتح الفوقية وضم النون الخفيفة والخاء المعجمة والحافظان زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي ونور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهـ من باب وكلم الله موسى تكليمه إلى آخر الصحيح وإجازة لسائر قال الأول أن أخبرنا أبو العباس أحمد بن أبي طالب بن أبي النعمان الشحنة الدرهم مرقى المتوفى خامس عشر سنة ثلثين وسبعمائة سماعاً قال الثاني لجميعه وقال الأول للثلاث من باب وكلم الله موسى تكليمه إلى آخر الصحيح وإجازة لسائر وزاد فقال وأخبرنا سائر الوزراء وزير بنت محمد بن عمر بن أسعد بن المنجاء التثنية وزاد الثاني فقال وأخبرنا أبو نصر محمد بن محمد الشيرازي الفارسي إجازة عن جده أبي نصر عن الحافظ أبي القاسم بن عساكر قال أخبرنا أبو عبد الله محمد بن الفضل الساعدي الفراءى بضم الفاء قال أخبرنا أبو سهل محمد بن الحنفى عن أبي الهيثم بفتح الهاء واسكان المثناة التحتية وفتح المثناة محمد بن منبى بفتح الميم وتشديد الكاف ابن محمد بن زراع بضم الزاى وتخفيف الراء الكسماهى بكاف مضمومة وشين معجمة ساكنة وفتح الهاء وكسرها وقد تعال الف وقديقال الكسـ منى بالياء بدل الالف قرية عـ وقال الرابع أخبرنا لمظفر بالطاء المعجمة والفاء العسقلاني قال أخبرنا أبو عبد الله الصقل بفتح المهملة وكسر القاف وتشديد اللام قال وكذا وزير ابن أبي النعمان أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن المبارك الزبيدي بفتح الزاى وكسر الموحد المتوفى سنة إحدى وثلاثين وسبعمائة ح وأخبرنا الحافظ نجم الدين عمر بن الحافظ تقي الدين المكي قال حدثنا المسند الرحلة نجم الدين عبد الرحمن بن سراج الدين عمر القباني بكسر القاف والواحدتين الخففتين بينهما ما ألف المقدسى أخبرنا العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن قاضي شهبة والامام عماد الدين أبو عبد الله محمد بن موسى بن سليمان الشيرجى بسماع الأول لجميع الصحيح على أم محمد وزيره وسماع الثاني من الامام الحافظ شرف الدين أبي الحسن محمد بن علي اليوناني بسماعهم من أبي عبد الله الحسين بن الزبيدي قال أخبرنا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السجزي بكسر السين المهملة وسكون الجيم وكسر الزاى الهروي الصوفي ولد في القعدة سنة ثمان وخمسين وأربع مائة وتوفي ليلة الأحد سادس القعدة سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة قال حدثنا أبو الحسن عبد الرحمن الداودى البوشنجى بضم الموحد وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وسكون النون وبالجملة نسبة إلى بلدة بقرب هراة خراسان المتوفى سنة سبع وستين وأربع مائة سماعاً قال أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حوى بفتح المهملة وتشديد الميم

من أخذ عنه قبل الاختلاط ولا يقبل حديث (٥٠) من أخذ بعد الاختلاط أو شككنا في وقت أخذهم في الخلطين عطاء بن السائب وأبو

اسحق السبيعي وسعيد الجري وسعيد بن أبي عروبة وعبد الرحمن ابن عبد الله المسعودي وربيعة أسد مالك وصالح مولى التوأمة وحسين بن عبد الوهاب النكوفي وسفيان بن عيينة قال يحيى القطان أشهد أنه اختلط سنة سبع وتسعين وتوفي سنة تسع وتسعين وعبد الرزاق بن همام عمي في آخر عمره فكان يتلحن وعارم اختلط آخره وأعلم أن ما كان من هذا القبيل محتجابه في الصحيحين فهو مما علم أنه أخذ قبل الاختلاط

(فصل في أحرف مختصرة في بيان الناسخ والمنسوخ وحكم الحديثين المختلفين ظاهرا) أما النسخ فهو رفع الشارع حكيمه متقديما بحكم منه متأخرا هذا هو المختار في حده وقد قيل فيه غير ذلك وقد أدخل فيه كثير من أوالا كثيرون من المصنفين في الحديث ما ليس منه بل هو من قسم التخصيص وليس منسوخا ولا محصا بل مؤولا وغير ذلك ثم النسخ يعرف أمور منها تصرح رسول الله صلى الله عليه وسلم به ككثرت نهيةكم عن زيارة القبور فزوروها ومنها قول الصحابي كان آخر الأمرين ترك الوضوء مما مست النار ومنها ما يعرف بالناسخ ومنها ما يعرف بالإجماع كقتل شارب الخمر في المرة الرابعة فإنه منسوخ عرف نسخه بالإجماع والاجماع لا ينسخ ولا ينسخ لكن يدل على وجوده ناسخ والله أعلم وأما ما أعارض حديثان في الظاهر فلا بد من الجمع بينهما أو ترجيح أحدهما وإنما يقوم بذلك غالبا لأئمة الجامعون بين الحديث والفقه والاصول المتكثرون في

المضمومة واسكان الواو وفتح المشددة التختية السرخسي بفتح السين المهملة والراء وسكون الخاء المعجمة أو بسكون الراء وفتح المعجمة المنوفي سنة إحدى وثمانين وثلثمائة وقال الثالث أخبرنا أبو علي أو أبو محمد عبد الرحيم الأنصاري المعروف بابن شاهد الجهم والمنشأة التختية والسين المعجمة المنوفي سنة ستين وسبع مائة قال أخبرنا المعين أبو العباس الدمشقي وأبو الطاهر اسمعيل بن عبد القوي بن عزون بفتح العين المهملة وضم الزاي المشددة وبالواو والنون المصري الشافعي وأبو عمرو عثمان بن رشيق بفتح الراء وكسر المعجمة الماسكي سمعا وأجازة لمافات قالوا أخبرنا أبو عبد الله محمد الأرنأحي بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح المنشأة الفوقية وبالخاء المهملة قال أخبرنا أبو الحسن علي الموصلي قال أخبرتنا أم الكرام كريمة بنت أحمد المروزي قالت أخبرنا الكشي ميني ح وقال أبو الحسن الدمشقي أخبرنا سليمان بن حمزة عن أبي عمر بضم العين عن محمد بن عبد الهادي المقدسي عن الحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر المديني قال أخبرنا أبي قال أخبرنا الحسن بن أحمد قال أخبرنا أبو العباس جعفر بن محمد المستغفري قال أخبرنا أبو علي اسمعيل بن محمد الكشي وهو آخر من حدث عن الفربري البخاري ح وأخبرنا قاضي القضاة امام الحرم الشريف المكي أبو المعالي محمد بن الامام رضى الدين محمد الطبري المكي المتوفي آخر ليلة الاربعاء ثامن عشر صفر سنة أربع وتسعين وثمانمائة عكة بسماعى عليه الثلاثيات واجازة لساير بمكة المشرفة في يوم الاثنين ثالث عشر ذي القعدة الحرام سنة إحدى وتسعين وثمانمائة قال أخبرنا أبو الحسن علي بن سلامة السلي سمعا بالبعضة واجازة لساير قال أخبرنا امام أبو محمد عبد الله بن أسعد اليافعي سمعا عليه قال أخبرنا الامام رضى الدين الطبري قال أخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن أبي حرمي بالخاء المهملة والراء المفتوحة فتوح بن بنين بلفظ جمع ابن الكاتب المكي سمعا بالجميع خلافاً لشملة الاجازة قال أخبرنا أبو الحسن علي بن حميد بضم الخاء ابن عمار بتشديد الميم الاطرابلسي بفتح الهمزة واسكان المهملة وبالراء وضم الموحدة واللام والسين المهملة قال أخبرنا أبو مكنوم بفتح الميم والمنشأة الفوقية المضمومة عيسى بن أبي ذر بالذال المعجمة وتشديد الراء قال أخبرنا والدي أبو ذر عبد الله بن محمد الهروي بفتح الهاء والراء المنوفي سنة أربع وثلاثين وأربع مائة قال أخبرنا أبو اسحق ابراهيم الجبلي بفتح الموحدة وسكون اللام وبالخاء المعجمة المستملى المتوفي سنة ست وسبعين وثلثمائة والكشي ميني والسرخسي ح وأخبرنا الأئمة الثلاثة الحافظان أبو عمرو وخلفاؤنا بن أبي عبد الله محمد وشمس الدين محمد بن زين الدين أبي محمد المصريان والمحدث الحافظ نجم الدين عمر بن المحدث الكبير تقي الدين محمد الهاشمي المكي المتوفي في رمضان سنة خمس وثمانين وثمانمائة عن ثلاث وسبعين سنة الشافعيون قراءة وسمعا عليهم لكثير منه واجازة لساير قالوا أخبرنا شيخ الاسلام امام الحافظ أحمد بن أبي الحسن العسقلاني الشافعي قال أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد المهدوي اذنا مشافهة عن يحيى بن محمد الهمداني قال أخبرنا أبو محمد عبد الله الديلمي بالميم اذنا قال أخبرنا عبد الله بن محمد البايعي بالموحدة قال حدثنا الحافظ أبو علي الجبلي بفتح الجهم وتشديد المنشأة التختية وبالنون قال أخبرنا أبو شاذكر عبد الواحد بن موهب عن الحافظ أبي محمد عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن عبد الله ابن جعفر الاصبلي نسبة الى اصيل من بلاد العدوة سكنها ونشأ بها وتوفي يوم الخميس لاجدى عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة سنة اثنتين وتسعين وثلثمائة وحاتم بن محمد الطرابلسي عن الامام أبي الحسن علي بن محمد القاسبي بالقاف والموحدة والمهملة ح وبسند أبي الحسن علي بن محمد الدمشقي الى الحافظ أبي موسى المديني قال أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد الحسداد قال أخبرنا الحافظ أبو نعيم قال الثلاثة أخبرنا أبو يزيد محمد المروزي ح وقال القاسبي أخبرنا أبو أحمد محمد

في بعض الاحيان ثم المختلف قسمان أحدهما يمكن الجمع بينهما فيعين ويوجب العمل (٥١) بالحدِيثين جميعا ومهما لم يكن جل كلام

الشارع على وجه يكون أعم للفائدة
تعين المصبر اليه ولا يصار الى النسخ
مع امكان الجمع لان في النسخ اخراج
أحد الحدِيثين عن كونه مما يعمل به
ومثال الجمع حديث لا عدوى
مع حديث لا يورد مرض على مصعب
وجه الجمع أن الأمراض لا تعدى
بطبعها ولكن جعل الله سبحانه
وتعالى محالها سببا لاعداء فنفى
في الحديث الأول ما يعتقده
الجاهلية من العدوى بطبعها
وأرشد في الثاني الى مجانبته ما يحصل
عنده الضرر عادة بقضاء الله وقدره
وفعله القسم الثاني أن يتضادا
بحيث لا يمكن الجمع بوجه فان علمنا
أحدهما مانا حقا قدمناه والا علمنا
بالراجح منهما كالترجيح بكثرة
الرواة وصفاتهم وسائر وجوه
الترجيح وهي نحو خمسين وجها
جمعها الحفاظ أبو بكر الخازني في
أول كتابه النسخ والنسوخ وقد
جمعها أن تختصرة ولا ضرورة الى
ذكرها هنا كراهية لالتطويل
والله أعلم

(فصل في معرفة الصحابي والتابعي)
هذا الفصل مما يتأكد الاعتناء به
وتعس الحاجة اليه فيه يعرف
المتمصل من المرسل فاما الصحابي
فكل مسلم رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولو لحظة هذا هو الصحيح
في حده وهو مذهب أحد بن حنبل
وأبي عبد الله البخاري في صحيحه
والمحدثين كافة وذهب أكثر أصحاب
الفقه والاصول الى انه من طالت
صحبة صلى الله عليه وسلم قال
الامام القاضي أبو الطيب لباقلا في
الاخلاق بين أهل اللغة أن الصحابي
مشق من الصحبة جار على كل من

ابن محمد الجرجاني بحسين ح وقال أبو الحسن الدمشقي وأيضاً أخبرنا محمد بن يوسف بن المهتار عن
الحافظ أبي عمرو عثمان بن الصلاح الشهر زوري قال أخبرنا منصور بن عبد الله بن عبد الله بن محمد
ابن الفضل القراوي قال أخبرنا محمد بن اسمعيل الفارسي قال أخبرنا سعيد بن أحمد بن محمد النصيري
العمري بالعين المهمة ونسبته المشاة التحفة قال أخبرنا أبو علي محمد بن عمر بن شبويه ح وقال
الجاني أخبرنا أبو عمرو أحمد بن محمد الخذاء سمعنا وأبو عمرو يوسف بن عبد الله بن عبد البر الحافظ
اجازة قال أخبرنا أبو محمد الجهني قال أخبرنا الحافظ أبو علي سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن
بفتح السين المهمة حلة والسكاف قال هو والمستمل والنكشاهني والسرخسي وأبو زيد المروزي
والجرجاني والنكشاني وابن شبويه أخبرنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر القبري
يكسر الفاء وفتحها وبفتح الراء واسكان الموحدة نسبة الى قرية من قرى بخارا المتوفى سنة عشرين
وثلاثمائة وكان سمعاً من البخاري صحيحه هذا مرتين مرة بقدر سنة ثمان وأربعين ومائتين ومرة
ببخارا سنة اثنتين وخمسين ومائتين ح وقال الجاني أيضاً أخبرنا الحكم بن محمد قال أخبرنا أبو
الفضل بن أبي عمران الهروي سمعنا البعض واجازة لباقيته قال أخبرنا أبو صالح خلف بن محمد بن
اسمعيل قال أخبرنا ابراهيم بن معقل النسفي المتوفى سنة أربع وتسعين ومائتين وفاته أوراق رواها
عن المؤلف اجازة ح وأخبرنا الحافظان الفخر والشمس المصريان والحافظ المحدث الكبير النعم
المكي عن امام الصناعة أبي الفضل أحمد بن علي بن أحمد العسقلاني الشافعي قال أخبرنا أحمد بن أبي
بكر بن عبد الحميد في كتابه عن ابن أبي الربيع بن أبي طاهر بن قدامة عن الحسن بن السيد العلوي
عن أبي الفضل بن طاهر الحافظ عن أبي بكر أحمد بن علي بن خلف عن الحاكم أبي عبد الله محمد بن
عبد الله الحافظ عن أحمد بن محمد بن رمح النسوي عن حماد بن شاكر قال هو والنسفي وابن مطر
القبري أخبرنا الامام العلامة أستاذ الحفاظ أمير المؤمنين في الحديث وشيخ مشايخ الائمة
في الرواية والتحديث أبو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبه بفتح الموحدة
وسكون الراء وكسر الدال المهملة وسكون الزاي المعجمة وفتح الموحدة بعدها هاء ومعه الزراع
بانفارسية المعنى بضم الجيم واسكان العين المهمة وبالفاء البخاري المتوفى وله من العمر اثنتان
وستون سنة الاثلاثة عشر يوماً في الليلة المسفرة عن يوم السبت مستهل شوال سنة ست وخمسين
ومائتين رحمه الله تعالى قال (حدثنا الحميدي) بضم المهملة وفتح الميم نسبة الى جده الاعلى حميد
أوالى الحميدات قبيلة أول حميد بطن من أسد بن عبد العزى وهو من أصحاب امامنا الشافعي رضي
الله تعالى عنه أخذ عنه ورحل معه الى مصر فلما مات الشافعي رجع الى مكة وهو أفاقه قرشي مكي
أخذ عنه البخاري قيل ولذا قدمه المتوفى سنة تسع عشرة ومائتين وليس هو بأبي عبد الله محمد بن أبي
نصر فروع الحميدي صاحب الجمع بين الصحيحين وغير أبي ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر
حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير كافي الفرع كأصله (قال حدثنا سفيان) بن عيينة المكي
التابعي الجليل أحد مشايخ الشافعي المشار له امام دار الهجرة مالك في أكثر من مائة وخمسة المتوفى
سنة ثمان وتسعين ومائة ولا يدرى عن الجوى عن سفيان (قال حدثنا يحيى بن سعيد) هو ابن قيس
(الانصاري) المدني التابعي المشهور قاضي المدينة المتوفى سنة ثلاث وأربعين ومائة ولا يدرى عن
يحيى بدل قوله حدثنا يحيى (قال أخبرني) بالافراد وهو لما قرأه بنه على الشيخ وحدثه (محمد بن
ابراهيم) بن الحرث (التميمي) نسبة الى تيم قريش المتوفى سنة عشرين ومائة (انه سمع علقمة) أبا
واقد بالقاف (ابن وقاص) بتشديد القاف (اللبثي) بالمثلثة نسبة الى لبث بن بكر وذكروا ابن
منده في الصحابة وغيره في التابعين المتوفى بالمدينة ايام عبد الملك بن مروان يقول سمعت عمر بن
الخطاب بن نفيل بضم النون وفتح الفاء المتوفى سنة ثلاث وعشرين بن رضي الله تعالى عنه أي

صحب غيره قليلا كان أو كثيراً يقال صحبه شهرا أو يوماً وساعة قال وهذا يوجب في حكم اللغة اجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه

وسلم ولو ساعة هذا هو الاصل قال ومع هذا فقد (٥٣) تقرر للائمة عرف في أنهم لا يستعملونه الا فيمن كثرت صحبته واتصل لقاءه ولا يجرى

ذلك على من لقي المر ساعة ومشي معه
خطوات وسمع منه حديثا فوجب
أن لا يحجى في الاستعمال الاعلى
من هذا حاله هذا كلام القاضي
المجمع على امامته وجلالته وفيه
تقرير للذهبيين ويستدل به على
ترجيح مذهب الأخذين فان هذا
الامام قد نقل عن أهل اللغة أن
الاسم يتناول صحة ساعة وأكثر
أهل الحديث قد نقلوا الاستعمال
في الشرع والعرف على وفق اللغة
فوجب المصير اليه والله أعلم وأما
التابعي ويقال فيه التابع فهو من
لحق الصحابي وقيل من صحبه
كالخلاف في الصحابي والاكتفاء
هنا بما جرد اللقاء أولى نظرا الى
مقتضى اللفظين

(فصل) جرت عادة أهل الحديث
بحذف قال ونحوه فيما بين رجال
الاسناد في الخط وينبغي للقارئ
أن يلفظ بها وإذا كان في الكتاب
قرئ على فلان أخبرك فلان فليقل
القارئ قرئ على فلان فليقل له
أخبرك فلان وإذا كان فيه قرئ
على فلان أخبرنا فلان فليقل قرئ
على فلان فليقل له قلت أخبرنا فلان
وإذا تكررت كلمة قال كقوله
حدثنا صالح قال قال الشعبي
فانهم يحذفون احدهما في الخط
فليلفظ بهما القارئ فليترك
القارئ لفظ قال في هذا كله فقد
أخطأ والسماع صحيح للعلم بالمقصود
ويكون هذا من الحذف للدلالة
انخال عليه

(فصل) إذا أراد رواية الحديث
بالمعنى فان لم يكن خيرا بالالفاظ
ومقاصدها عالما بما يحيل معانيها
لم يجزله الرواية بالمعنى بخلاف

سمعت كلامه حال كونه (على المنبر) النبوي المدني قال فيه للعهد وهو بكسر الميم من النبوة وهي
الارتفاع أي سمعته حال كونه (قال) ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر يقول (سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي سمعت كلامه حال كونه (يقول) فيقول في موضع نصب حالامن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لان سمعت لا يتعدى الى مفعولين فهي حال مهيئة للحذف المقدر
بكلام لان الذات لا تسمع وقال الاخفش اذا علق سمعت بغير مسموع كسمعت زيدا يقول فهي
متعدية لمفعولين الثاني منها جملة يقول واختاره الفارسي وعورض بأن سمعت لو كان يتعدى الى
مفعولين لكان امامنا باب أعطيت أو ظننت ولا جائز أن يكون من باب أعطيت لان ثاني
مفعوليه لا يكون جملة ولا خبرا به عن الأول وسمعت بخلاف ذلك ولا جائز أن يكون من باب
ظننت لصحة قولك سمعت كلام زيد فتعديه الى واحد ولا ثالث للباين وقد بطلت تعين القول الأول
وأجيب بأن أفعال التصدير ليست من البابين وقد ألحقت بهما أو أضافت اليهما من البابين
مثبت لما لا مانع منه فقد أطلق بعضهم بما نصب مفعولين ضرب مع المثل نحو ضرب الله مثلا عبدا
مملوكا وألحق بعضهم رأى الخليفة نحو قوله تعالى أنى أراى أعصر خيرا وأنى يقول المضارع
في رواية من ذكرها بعد سماع الماضى اما حكاية الحال وقت السماع أو لاحضار ذلك في ذهن
السامع من تحقيقا وتأكيدا والله والا فالأصل أن يقال قال كفى الرواية الاخرى ليطابق سمعت (انما
الاعمال) البدنية أو أفعالها أو أفعالها فرضها ونقلها فليقلها وكثيرها الصادرة من المكلفين المؤمنين
صححة أو مجزئة (بالنيات) قيل وقدرة الحنفية انما الاعمال كاملة والأولى لأن الصحة أكثر
لزوما للحقيقة من الكمال فالجمل عليها أولى لان ما كان ألزم الشيء كان أقرب خطورا بالبال عند
اطلاق اللفظ وهذا هوهم أنهم لا يشترطون النية في العبادات وليس كذلك فان الخلاف ليس
الا في الوسائل أما المقاصد فلا اختلاف في اشتراط النية فيها ومن ثم لم يشترطوها في الوضوء لانه
مقصود لغيره لانداته فكيفما حصل حصل المقصود وصار كستر العورة وباقى شروط الصلاة التي
لا تنفقر الى نية وانما احتج في الحديث الى التقدير لانه لا بد للجبار من متعلق محذوف هنا هو
الخبر في الحقيقة على الاصح فينبغي أن يجعل المقدر أو لا في ضمن الخبر فيستغنى عن اضمار شيء في
الأول مثلا يصرف في الكلام حذف فان حذف المبتدأ أو لا وحذف الخبر ثمانا وتقديره انما صححة الاعمال
كائنة بالنيات لكن قال البرماوى يعارضه أن الخبر يصير كونا خاصا وإذا قدرنا انما صححة الاعمال
كائنة كان كونا مطلقا وحذف الكون المطلق أكثر من الكون الخاص بل يتمتع اذ لم يدل عليه
دليل وحذف المضاف كثيرا ايضا فارتكاب حذفين بكثرة وقياس أولى من حذف واحد بقلة
وشذوذ وهو الوجه المرضي ويشهد لذلك ما قرره في حذف خبر المبتدأ بعد لولا في الكون العام
والخاص ومنهم من جعل المقدر القبول أي انما قبول الاعمال لكن ترد في أن القبول ينقل
عن الصحة أم لا فولى الأول هو كتقدير الكمال وعلى الثاني كتقدير الصحة ومنهم من قال لا حاجة
الى اضمار محذوف من الصحة أو الكمال أو نحوهما اذا اضمار خلاف الاصل وانما المراد حقيقة
العمل الشرعى فلا يحتاج حينئذ الى اضمار والنيات بتشديد الباء جمع نية من نوى ينوى من
باب ضرب يضرب وهي لغة القصد وقيل هي من النوى بمعنى البعد فكأن النوى للشيء يطلب
بقصد مد وعزمه ما لم يصل اليه بجوارحه وحركاته الظاهرة لبعده عنه فجعلت النية وسيلة الى
بلوغه وشرعا قصد الشيء مقترنا بفعله فان تراخى عنه كان عزمًا ويقال قصد الفعل ابتغاء وجهه الله
وامتنالا لامره وهي هنا محمولة على معناها اللغوي ليطابق ما بعده من التقسيم والتقييم
بالمكلفين المؤمنين يخرج أعمال الكفار لان المراد بالاعمال أعمال العبادات وهي لا تصح من
الكافران كان مخاطبا بهم معا قبا على تركها ووجعت النية في هذه الرواية باعتبار تنوعها لان

وجوزهم بعضهم في غير حديثه صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور (٥٣) السلف والخلف من الطوائف المذكورة

يجوز في الجميع اذا جزم بأنه أدى المعنى وهذا هو الصواب الذي تقتضيه أحوال الصحابة في بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الواحدة بالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي يسمعه في غير المصنفات أما المصنفات فلا يجوز تغييرها وان كان بالمعنى أما اذا وقع في الرواية أو التصنيف غلط لاشك فيه فالصواب الذي قاله الجاهير أنه يرويه على الصواب ولا يغيره في الكتاب بل ينبه عليه حال الرواية في حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا

(فصل) اذا روى الشيخ الحديث باسناد ثم أتبعه اسنادا آخر وقال عند انتهاء هذا الاسناد مثله أو نحوه فأراد السامع أن يروي المتن بالاسناد الثاني مقتضرا عليه قال لا يظهر منه وهو قول شعبة وقال سفيان الثوري يجوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطا متحفظا غير راين الالفاظ وقال يحيى بن معين يجوز ذلك في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي الذي قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى فأما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاطون في مثل هذا اذا أرادوا رواية مثل هذا أو رداً أحدهم الاسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يسوقه واختار الخطيب هذا ولا شك في حسنه أما اذا ذكر الاسناد وطرفا من المتن ثم قال وذكر الحديث أو قال واقتصر الحديث أو قال الحديث أو ما أشبهه فأراد السامع أن يروي عنه الحديث بكلمة فطر يقه أن يقتصر الحديث بكلمة فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله

المصدر لا يجمع الا باعتبار تنوعه أو باعتبار مقاصد النواي كقصده تعالى أو تحصيل موعوده أو اتقاء وعييده وليس المراد في ذات العمل لانه حاصل بغير نية وانما المراد في صحته أو كماله على اختلاف التقديرين وفي معظم الروايات النية بالافراد على الاصل لاتحاد محلها وهو القلب كما أن مرجعها واحد وهو الاختصاص للواحد الذي لا شريك له فتناسب افرادها بخلاف الاعمال فانها متعلقة بالظواهر وهي متعددة فتناسب جمعها وفي صحيح ابن حبان الاعمال بالنيات بخلاف انما وجع الاعمال والنيات وفي كتاب الايمان من البخاري من رواية مالك عن يحيى الاعمال بالنية وفيه أيضا في النكاح العمل بالنية بالافراد فيهما والتركيب في كليهما يفيد الحصر باتفاق المحققين لان الاعمال جمع محلي بالالف واللام مفيد للاستغراق وهو مستلزم للحصر لانه من حصر المستند في الخبر ويعبر عنه البيان بون بقصر الموصوف على الصفة وربما قيل قصر المستند اليه على المستند والمعنى كل عمل بنية فلا عمل الابنية واختلف في انما هل تفيد الحصر أم لا فقال الشيخ أبو اسحق الشيرازي والغزالي والكنيا الهراسي والامام فخر الدين تفيد الحصر المشتل على نفي الحكم عن غير المذكور نحو انما قائم زيد أي لا عمرو أو نفي غير الحكم عن المذكور نحو انما زيد قائم أي لا فاعده وهل تفيد بالمنطوق أو بالمفهوم قال البرماوي في شرح ألفيته الصحيح أنه بالمنطوق لانه لو قال ماله على الا دينار كان اقرارا بالدينار ولو كان مفهوما لم يكن مقررا لعدم اعتبار المفهوم بالاقرار اهـ ومن صرح بأنه منطوق أبو الحسين بن القطان والشيخ أبو اسحق الشيرازي والغزالي بل نقله البلقيني عن جميع أهل الاصول من المذاهب الاربعة الا ليسير كالأمدى قال في اللامع وقيل الحصر من عموم المبتدأ باللام وخصوص خبره على حد صدق زيد لعموم المضاف الى المفرد وخصوص خبره في الرواية الاخرى كما سبق بدون انما فالنقد لكل الاعمال بالنيات اذ لو كان عمل بالنية لم تصدق هذه الكلمة وأصل انما ان التوكيدية دخلت عليها ما الكافة وهي حرف زائد خلافا لمن زعم أنها ما الناقية ولا يرد على دعوى الحصر نحو صوم رمضان بنية قضاء أو نذر حيث لم يقع له ما نوى لعدم قابلية المحل والضرورة في الجمع بنويه للاستأجر فلا يقع الا للنواي لان نفس الجمع وقع ولو كان غير المنوى له والفرق بينه وبين نية القضاء والنذر في رمضان حيث لا يصح أصلا لان التعيين ليس بشرط في الجمع فحرم مطلقا ثم يصرفه الى ما شاء ولذا لو أحرم بنقله وعلمه فرضه انصرف للغير لشدة لزوم فاذا لم يقبل ما أحرمه انصرف الى القابل نعم لو أحرم بالجمع قبل وقته انعقد عمره على الراجح لانصرافه الى ما يقبل وهذا بخلاف ما لو أحرم بالصلاة قبل وقتها لما لا تنعقد وأما إزالة النجاسة حيث لا تقتقر الى نية فلانها من قبيل التروك نعم تقتقر لحصول الثواب كتارك الزنا انما يشاب بقصد أنه تركه امتثال للشرع وكذلك نحو القراءة والاذان والذكر لا يحتاج الى نية لصراحتها للعرض الاثابة وخروج هذا ونحوه عن اعتبار النية فيها ما بدليل آخر فهو من باب تخصيص العموم والاستحالة دخولها كالنية ومعرفة الله تعالى فان النية فيهما محال أما النية فلانها لتوقف على نية أخرى لتوقف على أخرى ولزم التسلسل أو الدور وهما محالان وأما معرفة الله تعالى فلانها لتوقف على النية مع أن النية قصد المنوى بالقلب لزم أن يكون عارفا بالله تعالى قبل معرفته وهو محال والاعمال جمع عمل وهو حركة البدن بكلمة أو بعضه وربما أطلق على حركة النفس فعلى هذا يقال العمل احداث أمر فولا كان أو فعلا بالجراحة أو بالقلب لكن الاسبق الى الفهم الاختصاص بفعل الجراحة لانحو النية قاله ابن دقيق العيد قال ورأيت بعض المتأخرين من أهل الخلاف خصه بما لا يكون فولا قال وفيه نظر ولو خصص بذلك لفظ الفعل لكان أقرب من حيث استعمالهما متقابلين فيقال الاقوال والافعال ولا ترد عندى في أن الحديث يتناول الاقوال أيضا اهـ وتعقبه صاحب جمع العدة بأنه ان أراد بقوله ولا

على ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث بطوله كذا ويسوقه الى آخره فان أراد أن يرويه مطلقا ولا يفعل ما ذكرناه فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله

ونحوه ومن نص على منعه الاستاذ أبو اسحق (٥٤) الاسفر ابني الشافعي وأجازة أبو بكر الاسماعيلي بشرط أن يكون السامع والمسمع

عارفين ذلك الحديث وهذا الفصل مما تشد الحاجة الى معرفته للمعنى بصحح مسأله لكثرة تكرره فيه والله أعلم

* (فصل) * إذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في جوازه بناء على جواز الرواية بالمعنى فإن جوازها جاز والافضل وينبغي أن يقطع بجوازه ان لم يكن المقدم مرتبطا بالموخر وأما إذا قدم المتن على الاسناد وذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصلا حتى وصله بما بدأ به فهو حديث متصل والسماع صحيح فلو أراد من سمعه هكذا أن يقدم جميع الاسناد فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجوازه وقيل فيه خلاف كتقدم بعض المتن على بعض

* (فصل) * إذا درس بعض الاسناد
 أو الماتن جاز أن يكتبه من كتاب غيره
 ويرويه إذا عرف صحته وسكنت
 نفسه إلى أن ذلك الساقط هذا هو
 الصواب الذي قاله المحققون ولو
 بينه في حال الرواية فهو أولى أما إذا
 وجد في كتابه كلمة غير مضبوطة
 أشككت عليه فإنه يجوز أن يسأل
 عنها العلماء بها من أهل الأعريسة
 وغيرهم ويرويها على ما يخبرونه
 والله أعلم

(فصل) إذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرويه ويقول عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة وأحمد بن حنبل وأبو بكر الخطيب أنه جائز لأنه لا يختلف به هنا معنى وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله الظاهر أنه لا يجوز وإن جازت

ترد عندى أن الحديث يتناول الاقوال أيضا باعتبار افتقارها الى النية بناء على أن المراد انما
 صحة الاعمال فمنوع بل الاذان والقراءة ونحوهما تتأدى ببلانية وان اراد باعتبار أنه يشاب على
 ما ينوى منها ويكون كاملا فسلم ولكنه مخالف لما رجحه من تقدير الجملة فان قلت لم عدل عن
 لفظ الافعال الى الاعمال أجاب الخوي بأن الفعل هو الذى يكون زمانه يسيرا ولم يتكرر قال تعالى
 ألم تركبوا ركباً بأصحاب الفيل وتبين لكم كيف فعلنا بهم حيث كان اهلاكم في زمان
 يسيرا ولم يتكرر بخلاف العمل فإنه الذى يوجد من الفاعل في زمان مديد بالاستمرار والتكرار قال
 الله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات طلب منهم العمل الذى يدوم ويستمر ويتجدد كل مرة
 ويتكرر لانفس الفعل قال تعالى فليعمل العاملون ولم يقل يفعل الفاعلون فالعمل أخص ومن
 ثم قال الاعمال ولم يقل الافعال لان ما يندرس من الانسان لا يكون بنية لأن كل عمل تصحبه نية وأما
 العمل فهو ما يدوم عليه الانسان ويتكرر منه فتعتبر النية اه فليستأمل والبناء في النيات
 تحتل المصاحبة والنية أى الاعمال ثابت ثوابها بسبب النيات ويظهر أثر ذلك في أن النية شرط
 أو ركن والاشبه عندنا انما شرط لان النية في الصلاة مثلا تتعلق بها فكون خارجة عنها
 والاشكالات متعلقة بنفسها وافترقت الى نية أخرى والاظهر عندنا اكثر من أنهما من الاركان
 والسببية صادقة مع الشرطية وهو واضح لتوقف الشروط على الشرط ومع الركنية لان تترك
 جزء من الماهية تنتفى الماهية والحق أن الاتحاد ذكرنا في أوله ركن واستصحابها حاكما بأن تعرى
 عن المنافي شرط كسلام التأوى وتغييره وعلمه بالمنوى وحكمها الوجوب ومحلهما القلب فلا يكتفى
 بالنطق مع الغفلة نعم يستحب النطق بها لمساعد المسان القلب ولئلا سلمنا أنه لم يرو عنه صلى الله عليه
 وسلم ولا عن أحد من أصحابه النطق بها لكننا نجزم بأنه عليه الصلاة والسلام نطق بها لانه لا شك أن
 الوضوء المنوى مع النطق به أفضل والعلم الضروري حاصل بأن أفضل الخلق لم يواظب على ترك
 الأفضل طول عمره فثبت أنه أتى بالوضوء المنوى مع النطق ولم يثبت عندنا أنه أتى بالوضوء العارى
 عنه والشك لا يعارض اليقين فثبت أنه أتى بالوضوء المنوى مع النطق والمقصود بها تمييز العبادة
 عن العادة وتتميزتها ووقتها أول الفرض كأول غسل جزء من الوجه في الوضوء فلو نوى في أثناء
 غسل الوجه تكف ووجب إعادة المغسول منه قبلها وانما لم يوجبوا المقارنة في الصوم لعسر
 مراقبة الفجر وشرط النية الجزم فلو نوى الشك بعد وضوئه في الحدث احتمل طافان محذوران
 يحذر للتردد في النية بلا ضرورة بخلاف ما إذا لم يبين محذورا فإنه يجوز بالضرورة وانما صح وضوء
 الشك في طهره بعد تيقن حدثه مع التردد لان الاصل بقاء الحدث بل لو نوى في هذه ان كان محذورا
 فعن حدثه والا فتجدد يصح أيضا وان تذكر نقله النووي في شرح المذهب عن بغوى وأقره
 (وانما لكل امرئ) بكسر الراء لكل رجل (ما نوى) أى الذى نواه أنيته وكذا لكل امرئ ما نوى
 لان النساء شقائق الرجال وفي القاموس والمرء مثل الميم الانسان أو الرجل وعلى القول بان
 انما المحصر فهو ههنا من حصر الخبر في المبتدأ أو يقال قصر انصفة على الموصوف لان المقصور
 عليه في اتحادا الماؤخر ورتبوا هذه على السابقة بتقديم الخبر وهو يفيد الحصر كما تقرر
 واستشكل الاتيان بهذه الجملة بعد السابقة لاجتماع الجملتين فقبل تقديره وانما لكل امرئ ثواب
 ما نوى فتكون الاولى قد نهت على أن الاعمال لا تصير معبرة بالنية والثانية على أن العامل
 يكون له ثواب العمل على مقدار نيته ولهذا أخرت عن الاولى لترتبها عليها وتعب بان الاعمال
 حاصلة بشواهد للعامل لا غير فهي عين معنى الجملة الاولى وقال ابن عبد السلام معنى الثانية حصر
 ثواب الاجزاء المسترتبة على العمل لعامله ومعنى الاولى صحة الحكم واجزاؤه ولا يلزم منه ثواب
 فقد يصح العمل ولأواب عليه كالصلاة في المغصوب ونحوه على أرجح المذاهب وعورض بأنه

الرواية بالمعنى لاختلافه والمختار ما قدمته لانه وان كان أصل النبي والرسول مختلفا فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك يقتضي

والله أعلم (فصل) جرت العادة بالاختصار على الرمز في حديثنا وأخبرنا واستمر (٥٥) الاصطلاح عليه من قديم الأعصار إلى

زماننا واشتهر ذلك بحيث لا يخفى
فكتبون من حديثنا (ثنا) وهي
الثناء والنون والالف وربما حذفوا
الثاء ويكتبون من أخبرنا (أنا)
ولا تحسن زيادة الباء قبل نا وإذا
كان للحديث اسنادان أو أكثر
كتبوا عند الانتقال من اسناد إلى
اسناد (ح) وهي حاء مهملة مفردة
واختار أنها مأخوذة من التحول
لتحوله من اسناد إلى اسناد وأنه
يقول القارئ إذا انتهى إليها (ح)
ويستمر في قراءة ما بعدها وقيل
أنها من حال بين الشيتين إذا حجز
لكونها حالت بين الاسنادين وأنه
لا يلفظ عند الانتهاء إليها
وليست من الرواية وقيل أنها رخص
إلى قوله الحديث وإن أهل المغرب
كلهم يقولون إذا وصلوا إليها الحديث
وقد كتب جماعة من الحفاظ
موضعها صح فيشعر بأنها رخص
وحسنت ههنا كتابة صح لئلا
يتوهم أنه سقط من الاسناد الأول
ثم هذه الحاء توجد في كتب
المأخرين كثير وهي كثيرة في صحيح
مسلم قليلة في صحيح البخاري فتأكد
احتياج صاحب هذا الكتاب إلى
معرفة قها وقد أرشدناه إلى ذلك والله
الهدى والنعمة والفضل والمنة

(فصل) ليس للراوي أن يزيد في
نسب غيره شيئا ولا صفته على ما سمعه
من شيئا لئلا يكون كاذبا على شيئا
فإن أراد تعريضه وإيضاحه وزوال
اللبس المتطرق إليه لمشابهة غيره
فطريقه أن يقول قال حدثني
فلان يعني ابن فلان أو الفلاني
أو هو ابن فلان أو الفلاني أو نحو
ذلك فهذا جائز حسن قد استعمله
الأئمة وقد أكثر البخاري ومسلم منه

يقضي أن العمل له نيتان نية ما يصح في الدنيا ويحصل الاكتفاء به ونية ما يحصل الثواب في
الآخرة إلا أن يقدر في ذلك وصف النية أن لم يحصل صح ولا ثواب وإن حصل صح وحصل الثواب
فزول الاشكال وقيل إن الثانية تفيد اشتراط تعيين المنوى فلا يكفي في الصلاة نيتها من غير تعيين
بل لابد من تمييزها بالظهور أو العصر مثلا وقيل أنها تفيد منع الاستنابة في النية لأن الجملة الأولى
لا تقتضي منعها بخلاف الثانية وتعقب بخونية ولي الصبي في الجمع فأنها صحيحة وكبح الإنسان
عن غيره وكالتوكيل في تفرقة الزكاة وأجيب بأن ذلك واقع على خلاف الأصل في المواضع
وذهب القرطبي إلى أن الجملة اللاحقة مؤكدة للسابقة فيكون ذكر الحكم بالأولى وأكده
بالثانية تنبيه على سر الاختصاص وتحذير من الرياء المانع من الاختصاص وقد علم أن الطاعات
في أصل صحتها وتضاعفها مرتبطة بالنيات وبها ترفع إلى خالق البريات (فن كانت هجرته إلى
دنيا يصيبها) جملة في موضع جرح صفة لاني أي يحصلها نية وقصدا (أو إلى امرأة) (ولا يذروا
امرأة) (يشكها) أي تزوجها كافي الرواية الأخرى (فهي هجرته إلى ما هاجر إليه) من الدنيا
والمرأة والجملة جواب الشرط في قوله فن قال ابن دقيق العبد في قوله فن كانت هجرته إلى الله
ورسوله فهي هجرته إلى الله ورسوله أي فن كانت هجرته إلى الله ورسوله نية وقصدا فهي هجرته إلى الله
ورسوله حكوا وشروا ونحوه هذا في التقدير قوله فن كانت هجرته إلى الدنيا إلى آخره لئلا يتعد الشرط
والجزاء ولا بد من تغايرهما فلا يقال من أطاع الله وأطاع الله وأطاع الله نجا ونجا ونجا وقع
الاتحاد فاحتيج إلى التقدير المذكور وعورض بأنه ضعيف من جهة العربية لأن الحال المبينة
لأن حذف بلا دليل ومن ثم منع بعضهم تعليق الباء في بسم الله بحال محذوفة أي أتدعى مشركا قال
لأن حذف الحال لا يجوز وأجاب البدر الدماميني منتصرا إلى ابن دقيق العبد بأن ظاهر نص وصهم
جواز الحذف قال ويؤيده أن الحال خبر في المعنى أو صفة وكلاهما يسوغ حذفه بلا دليل فلا مانع
في الحال أن تكون كذلك اه وقيل لأن التغاير يقع تارة باللفظ وهو الأكثر وتارة بالمعنى ويفهم
ذلك من السياق كقوله تعالى ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا أي مرضيا عند الله
ما حيا للعباد محصلا للثواب فهو مؤول على إرادة المعهود المستقر في النفس كقولهم أنت أنت
أي الصديق وقوله أنا أنا ألهم وشعري شعري وقال بعضهم إذا تحذف لفظ المبتدأ والخبر
أو الشرط والجزاء علم منهما المبالغة أما في التعظيم كقوله فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهي هجرته
إلى الله ورسوله وأما في التحقير كقوله فن كانت هجرته إلى الدنيا إلى آخره وقيل الخبر في الثاني
محذوف والتقدير فهي هجرته إلى ما هاجر إليه من الدنيا والمرأة قبيحة غير صحيحة أو غير مقبولة
ولا نصيب له في الآخرة وتعقب بأنه يقتضي أن تكون الهجرة مضمومة مطلقا وليس كذلك
فإن من نوى هجرته مفارقة دار الكفر وتزويج المرأة معا لا تكون قبيحة ولا غير صحيحة بل ناقصة
بالنسبة إلى من كانت هجرته خالصة وانما أشعر السياق بدم من فعل ذلك بالنسبة إلى من طلب
المرأة بصورة الهجرة الخالصة فأما من طلبها مضمومة إلى الهجرة فإنه يثاب على قصده الهجرة
لكن دون ثواب من أخلص وقد استمر أن سبب هذا الحديث قصة مهاجر أم قيس المروية في
المعجم الكبير للطبراني باسناد حاله ثقات من رواية الأعمش ولفظه عن أبي وائل عن ابن مسعود
قال كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها أم قيس فأبى أن تزوجه حتى يهاجر فهاجر فترجها
قال فكنا نسمة مهاجر أم قيس ولم يقف ابن رجب على من خرج به فقال في شرحه الأربعين للنووي
وقد ذكر ذلك كثير من المؤرخين في كتبهم ولم نزله أصلا باسناد يصح وذكر أبو الخطاب بن دحية
أن اسم المرأة قليلة وأما الرجل فلم يسمه أحد من صنف في الصحابة فيما رأيت وهذا السبب وإن
كان خاص المورد لكن العبارة بعوم اللفظ والتنصيص على المرأة من باب التنصيص على الخاص

في الصحيحين غاية الاكثر حتى ان كثيرا من أسانيدهما يقع في الاسناد الواحد منها موضعان أو أكثر من هذا الضرب كقوله في أول كتاب

البخارى في باب من سلم المسلمون من لسانه ويده قال (٥٦) أبو معاوية حدثنا دوداه بن أبي هند عن عامر قال سمعت عبد الله هو ابن عمرو

وقوله في كتاب مسلم في باب منع النساء من الخروج الى المساجد حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد ونظائره كثيرة وانما يقصدون به ذاك الاصباح كما ذكرنا وأولافاته لو قال حدثنا دوداه وعبد الله لم يعرف من هو ولكنه المشاركين في هذا الاسم ولا يعرف ذلك في بعض المواطن الا الخواص والعارفون بهذه الصناعة وعمرات الرجال فأوضحوه لغيرهم وخففوا عنهم مؤنة النظر والتفتيش وهذا الفصل نفيس يعظم الانتفاع به فان من لا يعاني هذا الفن قديتهم أن قوله يعني وقوله هو زيادة لاحاجة اليها وان الاولى حذفها وهذا جهل قبيح والله أعلم

(فصل) * يستحب لكاتب الحديث اذا مر به ذكر الله عز وجل أن يكتب عز وجل أو تعالى أو سبحانه وتعالى أو تبارك وتعالى أو وجل ذكره أو تبارك اسمه أو وجلت عظمتة أو ما أشبه ذلك وكذلك يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة الأوامر اللهم ولا مقتصر على أحدهما وكذلك يقول في الصلوات رضى الله عنه فان كان صحابيا ابن صحابي قال رضى الله عنهما وكذلك يترضى ويترحم على سائر العلماء والاخبار ويكتب كل هذا وان لم يكن مكتوبا في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس رواية وانما هو دعاء وينبغي للقارئ أن يقرأ كل ما ذكرناه وان لم يكن مذكورا في الاصل الذي يقرأ منه ولا يسأم من تكرار ذلك ومن أغفل هذا حرم خيرا عظيما

بعد العام للاهتمام بخوض الملائكة وجبريل وعورض بأن لفظه بيان كونه وهي لا تعم في الاثبات فلا يلزم دخول المرأة فيها وأجيب بأنهم اذا كانت في سياق الشرط تعم ونكتة الاهتمام الزيادة في التحذير لان الافتتان بها أشد وانما وقع الذم هذا على مباح ولا ذم فيه ولا مدح لكونه فاعله أبطن خلاف ما أظهر اذ خروجه في الظاهر ليس لطلب الدنيا لانه انما يخرج في صورة طلب فضيلة الهجرة والهجرة بكسر الهاء التلذذ والمراد هنا من هاجر من مكة الى المدينة قبل فتح مكة فلا هجرة بعد الفتح لكن جهادونية كما قال عليه الصلاة والسلام نعم حكمها من دار الكفر الى دار الاسلام مستمر وفي الحقيقة هي مفارقة ما يكرهه الله تعالى الى ما يحبه وفي الحديث المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ودنيا يضم الدال مقصورة غير منونة للتأنيث والعلية وقد تكسر وتثون وحكي عن الكشميني وأتكر عليه وأنه لا يعرف في اللغة التنوين ولم يكن الكشميني ممن يرجع اليه في ذلك اه والصحيح جواز ه في القاموس والدنيا تقيض الآخرة وقد تنون وجعها دني اه واستدلوا بقوله اني مقسم ما ملكت بخال * جزا لاخرى ودنيا تنفع

فان ابن الاعرابي أنشده متونا وليس بضرورة كالاخي والدينا فعلى من الدنو وهو القرب سميت بذلك لسقها الاخرى وهي ما على الارض من الحق والهواء أو هي كل المخلوقات من الجوهر والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة أو لدنوها من الزوال ووقع في رواية الحميدي هذه حذف أحد وجهي التقسيم وهو قوله فن كانت هجرة الى الله ورسوله الحق وقد ذكر البخاري من غير طريق الحميدي فقال ابن العربي لا عذر للبخاري في اسقاطه لان الحميدي رواه في مسنده على التمام قال وقد ذكر قوم أنه لعله استلهم من حفظ الحميدي فحذفه هكذا فحدث عنه كما سمع أو حذفه به تاما فسقط من حفظ البخاري قال وهو امر مستبعد جدا عند من اطلع على أحوال القوم وجاء من طريق بشر بن موسى وصحح أي عوانه ومستخرج أي نعم على الصحابين من طريق الحميدي تاما ولعل المؤلف انما اختار الابتداء بهذا السياق الناقص ميلا الى جواز الاختصار من الحديث ولومن أنثائه كما هو الراجح وقيل غير ذلك وهذا الحديث أحد الأحاديث التي عليها مدار الاسلام قال أبو داود يكنى الانسان لدينه أربعة أحاديث الاعمال بالنية ومن حسن اسلام المرأة ما لا يعنيه ولا يكون المؤمن مؤمنا حتى يرضى لأخيه ما يرضى لنفسه والحلال بين والحرام بين وذكر غيره غيرها وقال الشافعي وأحد أنه يدخل فيه ثلث العلم قال البيهقي اذ كسب العبد ما قبله أو بلسانه أو ببقية جوارحه وعن الشافعي أيضا أنه يدخل فيه نصف العلم ووجه بأن الدين ظاهر اباطنا والنية متعلقة بالباطن والعمل هو الظاهر وأيضا فالنية عبودية القلب والعمل عبودية الجوارح وقد زعم بعضهم أنه متواتر وليس كذلك لان الصحيح أنه لم يروه عن النبي صلى الله عليه وسلم الا عمر ولم يروه عن عمر الا علقمة ولم يروه عن علقمة الا محمد بن ابراهيم ولم يروه عن محمد بن ابراهيم الا يحيى بن سعيد الانصاري وعنه انشأ فقيل رواه عنه أكثر من مائتي راو وقيل سبعة من أعينهم مالك والثوري والاوزاعي وابن المبارك والليث ابن سعد وحماد بن زيد وسعيد بن عيينة وقد ثبت عن أبي اسمعيل الهروي الملقب بشيخ الاسلام أنه كتبه عن سبعة رجل أيضا من أصحاب يحيى بن سعيد فهو مشهور بالنسبة الى آخره غريب بالنسبة الى أوله نعم المشهور لمحق بالمتواتر عند أهل الحديث غير أنه يفيد العلم النظري اذا كانت طرقة متباعدة سالمة من ضعف الرواة ومن التعليل والمتواتر يفيد العلم الضروري ولا تشترط فيه عدالة ناقله وبذلك اقتربا وقد توبع علقمة والتميمي ويحيى بن سعيد على روايتهم قال ابن منده هذا الحديث رواه عن عمر غير علقمة ابنه عبد الله وجابر وأبو حنيفة وعبد الله بن عامر بن ربيعة وذا الكلاع وعطاء بن يسار وناشرة بن سمي وواصل بن عمرو والجدايمي ومحمد بن المنكدر

وقوت فضلا جسيما * (فصل) * في ضبط جملة من الاسماء المتكررة في صحيح البخاري ومسلم المشتبهة (فن ذلك أبي) كله ورواه

بضم الهمزة وفتح الباء وتشديد الباء الآتي الهم فانه همزة ممدودة مفتوحة ثم باء مكسورة (٥٧) ثم باء مخففة لانه كان لاياً كل الهم وقيل

لاياً كل ما ذبح على الاصنام (ومنه) البراء كله مخفف الراء الأ بامعشر البراء وأبأ العالية البراء فبالتشديد وكله ممدود (ومنه) يزيد كله بالمشنة من تحت والزاي الأ ثلاثة أحدهم يزيد بن عبد الله بن أبي بردة بضم الموحدة وبالراء والثاني محمد بن عرعرة ابن البريد بالموحدة والراء المكسورتين وقيل بفتحهما ثم نون والثالث على ابن هاشم بن البريد بفتح الموحدة وكسر الراء مشنة من تحت (ومنه) يسار كله بالمشنة والسين المهملة الأ محمد بن يسار شيخه ما فانه بالموحدة ثم المحجمة وفهم يسار بن سلامة وابن أبي يسار بتقديم السين (ومنه) بشر كله بكسر الموحدة وبالشين المحجمة الأ أربعة فبالضم والمهملة عبد الله بن بسر الحنابلي وبسر بن سعيد وبسر بن عبيد الله وبسر بن محجن وقيل هذا بالمحجمة (ومنه) بشير كله بفتح الموحدة وكسر الشين المحجمة الأ اثنين فبالضم وفتح الشين وهما بشير بن كعب وبشير بن يسار والأ ثلثا فبضم المشنة وفتح السين المهملة وهو بشير ابن عمرو ويقال أسير ورابعاً بضم النون وفتح المهملة وهو قطن بن نسير (ومنه) حارثة كله بالحاء والمثناة الآ حارثة من قدامة وزيد ابن جارية فبالجيم والمثناة (ومنه) جرير كله بالجيم والراء المكسورة الآخر بن عثمان وأبا جرير عبد الله ابن الحسين الراوي عن عكرمة فبالحاء والزاي آخره يقاربه حدير بالحاء والادال والدعمران بن حدير ووالد زيد وزياد (ومنه) حازم كله بالحاء المهملة الأ بامعشر محمد بن

ورواه عن علقمة غير التيمي سعيد بن المسيب ونافع مولى ابن عمرو تابع يحيى بن سعيد على روايته عن التيمي محمد بن محمد أبو الحسن الليثي وداود بن أبي الفرات ومحمد بن اسحق بن يسار وحجاج بن أرطاة وعبد ربه بن قيس الأنصاري ورواه اسناده هنا ما بين كوفي ومذني وفيه تابعي عن تابعي يحيى ومحمد التيمي أو ثلاثة ان قلنا ان علقمة تابعي وهو قول الجمهور وصحابي عن صحابي ان قلنا ان علقمة صحابي وفيه الرواية بالتحديث والاخبار والسماع والعنعنة وأخرجه المؤلف في الايمان والعقود والهجرة والنكاح والأيمان والذنور وترك الخيل وسلم والترمذي والنسائي وابن ماجة وأحمد والدارقطني وابن حبان والبيهقي ولم يخرجها مالك في موطنه وبقية مباحثه تأتي ان شاء الله تعالى في محالها وقد رواه من الصحابة غير عريق بن نحو عشرين صحابياً فذكره الحافظ أبو يعلى القزويني في كتابه الارشاد من رواية مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية ثم قال هذا حديث غير محفوظ عن زيد بن أسلم بوجه فهذا ما أخطأ فيه الثقة ورواه الدارقطني في أحاديث مالك التي ليست في الموطأ وقال تفرد به عبد المجيد عن مالك ولا نعلم من حدث به عن عبد المجيد غير نوح بن حبيب وارايم بن محمد العتيق وقال ابن منده في جمعه لطرق هذا الحديث رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم غير عمر سعد بن أبي وقاص وعلى بن أبي طالب وأبو سعيد الخدري وعبد الله بن مسعود وأنس وابن عباس ومعاوية وأبو هريرة وعبادة بن الصامت وعتبة بن عبد السلمي وهلال بن سويد وعقبة بن عامر وجابر بن عبد الله وأبو ذر وعقبة بن المنذر وعقبة ابن مسلم وعبد الله بن عمارة وقد اتفق على أنه لا يصح مسند الامن رواية عمر اشارة الى أن من أراد الغنيمة صحح العزيمة ومن أراد الملوأهب السنية أخلص النية ومن أخلص الهجره ضاعف الاخلاص أجزه فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله انما اتنا المطالب على قدر همه الطالب انما تدرك المقاصد على قدر غناء القاصد على قدر أهل العزم تأتي العزائم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي المنزل دمشق الاصل المتوفى سنة ثمان عشرة ومائتين وفي يوسف تثليث السنين مع الهزور كره ومعناه بالعبارة جيل الوجه (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمحي امام دار الهجرة بل امام الأئمة المتوفى سنة تسع وسبعين ومائة (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام القرشي التابعي المتوفى سنة خمس وأربعين ومائة ببغداد (عن أبيه) أبي عبد الله عروة المدي أحد الفقهاء السبعة المتوفى سنة أربع وتسعين (عن عائشة) بالهمز وعوام المحدثين يدلونها باء (أم المؤمنين رضى الله عنها) قال الله تعالى وأزواجه أمهاتهم أى في الاحترام والاكرام والتوقير والاعظام وتحريم نكاحهن لافي جواز الخلوة والمسافرة وتحريم نكاح بناتهن وكذا النظر في الاصح وبه جزم الرافعي وان سمي بعض العلماء بناتهن أخوات المؤمنين كما هو منصوص السافعي في المختصر فهو ومن باب اطلاق العبارة لا نبات الحكم قال في الفتح وانما قيل للواحدة منهن أم المؤمنين للتغليب والافلامع من أن يقال لها أم المؤمنين على الرابع وحاصله أن النساء يدخلن في جمع المذكر السالم تغليباً لكن صح عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت أنا أم رجالكم لا أم نساكم قال ابن كثير وهو أصح الوجهين والله أعلم وتوفيت عائشة بنت أبي بكر الصديق بعد النخسين امانته خمس وأست أسبوع أو عمن في رمضان وعاشت خمساً وستين سنة وتوفى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ثمانى عشرة وأقامت في صحبته تسع وقيل ثمان سنين وخمسة أشهر ولعائشة في البخاري مائتان واثنان وأربعون حديثاً (أن الحرب بن هشام) بغير ألف بعد الحاء في الكتابة تخفيفاً المخرومى أحد فضلاء الصحابة ممن أسلم يوم الفتح المستشهد في فتح الشام سنة خمس عشرة (رضي الله عنه) سأل رسول الله صلى الله عليه

منسوب عن حفص بن عاصم وخبيبا كنية (٥٨) ابن الزبير فبضم المعجمة (ومنه) حيان كله بفتح الحاء وبالمنشأة الاحبان بن منقذ

والدواسع بن حبان وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسع بن حبان والاحبان بن هلال منسوب وغير منسوب عن شعبة ووهيب وهمام وغيرهم فبالموحدة وفتح الحاء والاحبان بن العرقعة وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوب وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبالموحدة وكسر الحاء (ومنه) خراش كله بالحاء المعجمة الا والدربي فبالهمزة (ومنه) خزام في قريش بالزاي وفي الانصار بالراء (ومنه) حصين كله بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين الا ابا حصين عثمان بن عاصم فبالفتح والا باساسان حصين بن المنذر فبالضم والصاد معجمة فيه (ومنه) حكيم كله بفتح الحاء وكسر الكاف الاحكيم بن عبد الله وزريق بن حكيم فبالضم وفتح الكاف (ومنه) رباح كله بالموحدة الا زياد بن رباح عن أبي هريرة في أشراط الساعة فالمنشأة عند الاكثرين وقاله البخاري بالوجهين المنشأة والموحدة (ومنه) زبيد بضم الزاي وفتح الموحدة ثم منشأة هوزيد بن الحرث ليس فيه ما غيره وأما زبيد بضم الزاي وكسرها وبمنشأة مكررة فهو ابن الصلت في الموطأ وليس له ذكر فيهما (ومنه) الزبير كله بضم الزاي الاعبد الرحمن بن الزبير الذي تزوج امرأه فاعه فبالفتح (ومنه) زياد كله بالياء الا أبا الزناد فبالنون (ومنه) سالم كله بالالف ويقاربه سلم بن زبير بفتح الزاي وسلم بن قتيبة وسلم بن أبي الديال وسلم بن عبد الرحمن فبفتحها (ومنه) سريج بالمهملة والحسين بن يونس وابن النعمان وأحمد بن أبي سريج ومن عداهم فبالمعجمة والحاء (ومنه) سلمة كله بفتح اللام الاعمر بن سلمة امام قوم بني سلمة

وسلم) يحتمل أن تكون عائشة حضرت ذلك فيكون من مسندها وأن يكون الحرث أخبرها بذلك فيكون من مرسل الصحابة وهو محكوم بوضعه عند الجمهور (فقال يارسول الله كيف يأتيك الوحي) أي صفة الوحي نفسه أو صفة حامله أو ما هو أعم من ذلك وعلى كل تقدير فاستناد الاتيان الى الوحي مجاز لان الاتيان حقيقة من وصف حامله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالفاء قبل القاف ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أحيانا) أي أوقاتا وهو نصب على الظرفية وعامله (بأيتني) مؤخر عنه أي يأتي الوحي اتيانا (مثل صلصلة الجرس) أو حالا أي يأتيني مشابها صوته صلصلة الجرس وهو عملتين مفتوحتين بينهما ملام ساكنة والجرس بالحيم والمهملة الججل الذي يعلق في رؤس الدواب قبل والصلصلة المذكورة صوت الملك بالوحي وقيل صوت حفيف أجنحة الملك والحكمة في تقدمه أن يقرع سمعه الوحي فلا يبق فيه منزع لغيره (وهو أشده على) وفائدة هذه الشدة ما يترتب على المشقة من زيادة الزلف ورفع الدرجات (فيفصم عني) الوحي والملك بفتح المنشأة التحتية وسكون الفاء وكسر المهملة كذا لا يي الوقت من فصم يفصم من باب ضرب يضرب والمراد قطع الشدة أي يقطع ويحبلى ما يغشاني من الكرب والشدة ويرى يفصم بضم الياء وكسر الصاد من أفصم المطر اذا أقطع رباعي قال في المصابيح وهي لغة قليلة وفي رواية أخرى في اليونانية ففصم بضم أوله وفتح نالته من هذا الفعل والفاء عاطفة والقسم القطع من غير بينونة فكأنه قال أن الملك يغارقتي ليعود الي (وقد وعيت) بفتح العين أي فهمت وجمت وحفظت (عنه) عن الملك (ما قال) أي القول الذي قاله فحذف العائد وكل من الضميرين المجرور والمرفوع يعود على الملك المفهوم مما تقدم فان قلت صوت الجرس مذموم لصحة انتهى عنه كافي مسلم وأبي داود وغيرهما فكيف يشبه به ما يفعله الملك به مع أن الملائكة تنفر عنه أجيب بأنه لا يلزم من التشبيه تساوي المشبه بالمشبه به في الصفات كلها بل يكفي اشتراكهما في صفة ما والمقصود هنا بيان الجنس فذكر ما ألف السامعون سماعه تقريبا لافهامهم والحاصل أن الصوت له جهتان جهة قوة وجهة طين فن حيث القوة وقع التشبيه به ومن حيث الطين وقع التنفير عنه وقال الامام فضل الله التوريشي بضم الفوقية وسكون الواو بعدها راء فوحدة مكسورتان ثم شين معجمة ساكنة ففوقية مكسورة لمسائل عليه الصلاة والسلام عن كيفية الوحي وكان من المسائل العويصة التي لا يحاط نقاب التعرّض عن وجهها لكل أحد ضرب لها في الشاهد مثلا بالصوت المتدارك الذي يسمع ولا يفهم منه شيء تنبيه على أن اتيانها رد على القلب في هيئة الجلال وأبهة الكبير ياء فتأخذ هيئة الخطاب حين ورودها بجمع القلب وبلاقي من نقل القول ما لا علم له به بالقول مع وجود ذلك فاذا سرى عنه وحده القول المنزل بينا ملقى في الروح واقعا موقع المسموع وهذا معنى يفصم عني وقد وعيت وهذا الضرب من الوحي شبيه بما يوحى الى الملائكة على ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كما تناسله على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير اه وقد روى الطبراني وابن أبي عاصم من حديث النّوّاس بن سمعان مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة أو رجفة تشديده من خوف الله تعالى فاذا سمع أهل السماء صعقوا وخروا سجدا فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحى به عما أراد فينتهي به الى الملائكة كما أمر بسماء سألها هلها ما اذا قال ربنا قال الحق فينتهي به حيث أمره الله من السماء والارض وروى ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا اذا تكلم الله بالوحي يسمع أهل السماء صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفرغون وعند ابن أبي حاتم عن العوفي عن ابن عباس وقسادة أنهم أفسروا آية اذا فرغ عن قلوبهم

بالباء الاسمان الفارسي وابن عامر
والاغر وعبد الرحمن بن سلمان
ففتحها (ومنه) سلام كله بالفتح
الاعبد الله بن سلام الصحابي ومحمد
ابن سلام شيخ البخاري وشهد جماعة
شيخ البخاري ونقله صاحب المطالع
عن الاكثرين والمختار الذي قاله
المحققون التخفيف (ومنه) سليم
كله بضم السين الاسلام بن حيان
ففتحها (ومنه) شيان كله بالسين
المججمة وبعدها ياء ياء ويقاربه
سنان بن أبي سنان وسنان بن ربيعة
وسنان بن سلمة وأحمد بن سنان وأبو
سنان ضرار وأم سنان وكلهم
بالمهملة بعدهما نون (ومنه) عباد
كله بالفتح وبالتشديد الاقيس بن
عباد فبالضم والتخفيف (ومنه)
عبادة كله بالضم الامجد بن عبادة
شيخ البخاري فبالفتح (ومنه) عبدة
كله باسكان الباء الاعامر بن عبدة
وبجالة بن عبدة ففهما بالفتح
والاسكان والفتح أشهر (ومنه)
عبدة كله بضم العين (ومنه) عبدة
كله بالضم الاسمان ابن سفيان
وابن حميد وعامر بن عبدة فبالفتح
(ومنه) عقيل كله بفتح العين الا
عقيل بن خالد ويأتي كثيرا عن
الزهري غير منسوب والايحي بن
عقيل وبني عقيل فبالضم (ومنه)
عمارة كله بضم العين (ومنه) واقد
كله بالقاف (وأما الانساب) فتحا
الأبلي كله بفتح الهمزة واسكان
المثناة ولا بد لعليان شيان بن فروخ
الابلي بضم الهمزة وبالموحدة شيخ
مسلم فانه لم يقع في صحيح مسلم منسوبا
(ومنها) البصري كله بالموحدة
مفتوحة ومكسورة نسبة الى
البصرة الامالك بن أوس بن الحذثان
النصري وعبد الواحد النصري

بابتداء احياء الله الى محمد صلى الله عليه وسلم بعد الفترة التي كانت بينه وبين عيسى وفي كتاب
العظمة لابي الشيخ عن وهيب بن الورد قال بلغني أن أقرب الخلق من الله تعالى اسرافيل العرش
على كاهله فاذا نزل الوحي دلى لوح من تحت العرش فيقرع جبهة اسرافيل فينظر فيه فيدعو
جبريل فيرسله فاذا كان يوم القيامة أتى به ترعد فرأى فيه فقال ما صنعت فيما أذى الملك اللوح
فيقول بلغ جبريل فيدعي جبريل ترعد فرأى فيه فقال ما صنعت فيما بلغك اسرافيل فيقول
بلغت الرسل الانزال على أن العلم بكيفية الوحي سر من الاسرار التي لا يدركها العقل وسماع الملك
وغيره من الله تعالى ليس بحرف أو صوت بل يخلق الله تعالى للسامع علما ضروريا فكأن كلامه
تعالى ليس من جنس كلام البشر فسماعه الذي يخلقه لعبده ليس من جنس سماع الاصوات
وانما كان هذا الضرب من الوحي أشد على النبي صلى الله عليه وسلم من غيره لانه كان يرتد فيه من
الطبائع البشرية الى الاوضاع الملكية فيوحى اليه كما يوحى الى الملائكة كما ذكر في حديث أبي
هريرة وغيره بخلاف الضرب الآخر الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله (وأحيانا يتمثل)
أي يتصور (لي) لا جلي فاللام تعيلية (الملك) جبريل (رجلا) أي مثل رجل كدحية أو غيره
فالنصب على المصدرية أي يتمثل بثل رجل أو هيئة رجل فيكون حالا قال البدر الدماميني وقد
صرح بعضهم بانه حال ولم يؤوله بمشتق وهو متح دلالة رجل هنا على الهيئة بدون تأويل
وتعقب بان الحال في المعنى خبر عن صاحبه فيلزم أن يصدق عليه والرجل لا يصدق على الملك
وقول الكرماني وغيره انه تمثيل قال في المصابيح الظاهر أنهم أرادوا تغيير النسبة لا تمييز المفراد
الملك لا ايهام فيه ثم قال فان قلت تغيير النسبة لا بد أن يكون محولا عن الفاعل كصبر زيد عرفا
أي عرق زيد أو المفعول نحو وجفنا الأرض عيون أي عيون الأرض وذلك هنا غير متأت وأجاب
بان هذا أمر غالب لا دائم بدليل امتلاء الانعاما قال ولوقيل بان يتمثل هنا أجرى مجرى يصير لدلالتة
على التحول والانتقال من حالة الى أخرى فيكون رجلا خبرا كما ذهب اليه ابن مالك في تحوّل
واخوانه اسكان وجها لكن قد يقال ان معنى يتمثل يصير مثال رجل ومع التصريح بذلك يمنع
أن يكون رجلا خبرا له فأنامله اه وقيل النصب على المفعولية على تضمين يتمثل معنى يتخذ أي الملك
رجلا مثلا لكن قال العيني انه بعيد من جهة المعنى والملائكة كما قال المتكلمون أجسام علوية
لطيفة تتشكل في أي شيء أرادوا وزعم بعض الفلاسفة انها جواهر روحانية والحق أن يتمثل الملك
رجلا ليس معناه أن ذاته انقلب رجلا بل معناه أنه ظهر بثل الصورة تأنيسا لمن يخاطبه
والظاهر أن القدر الزائد لا يفتى بل يخفى على الرائي فقط ولاي الوقت يتمثل لي الملك على مثال
رجل (فيكلمني فأني ما يقول) أي الذي يقوله فالعائد محذوف والفاء في الكلمتين للعطف المشير
للتعقيب وقد وقع التغير بين قوله وقد وعيت بلفظ الماضي وفأني بلفظ المضارع لان الوحي في
الاول حصل قبل الفصم ولا يتصور بعده وفي الثاني في حالة المكاملة ولا يتصور قبلها أو أنه في الاول
قد تبلس بالصفات الملكية فاذا عاد الى حالته الجبلية كان حافظا لما قبله فأخبر عن الماضي
بخلاف الثاني فانه على حالته المعهودة وليس المراد حصر الوحي في هاتين الحالتين بل الغالب
محيوه عليهما وأقسام الوحي الرؤيا الصادقة ونزول اسرافيل أول البعثة كما ثبت في الطرق الصحاح
أنه عليه الصلاة والسلام وكل به اسرافيل فكان يترأى له ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي
والشي ثم وكل به جبريل وكان يأتيه في صورة رجل وفي صورة دحية وفي صورته التي خلق عليها
مرتين وفي صورة رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر وعرض بان ظاهره أنه انما جاء
سائلا عن شرائع الاسلام ولم يبلغ فيه وحيا اه وفي مثل صلصلة الجرس والوحي اليه فوق
السموات من فرض الصلاة وغيرها بلا واسطة والقضاء الملك في روعه من غير أن يراه واجتهاده عليه

وبالزراي (ومنها) الجري كـ
بضم الجيم وفتح الراء الايجي بن
بشر شيخهما فالحاء المفتوحة
(ومنها) الحارثي بالمهملة والمثلثة
وبقاربه سعيد الجارئي بالجيم وبعد
الراء ياء مشددة (ومنها) الحزامي
كـ بالزاي وقوله في صحيح مسلم في
حديث أي السر كان لي على فلان
الحزامي بالزاي وقيل بالراء وقيل
الجنداني بالجيم وأذال المجمة
(ومنها) السلي في الانصار بفتح
السين وفي بني سليم بضمها (ومنها)
الهمداني كـ باسكان الميم وبالذال
المهملة فهذه ألفاظ تافهة في
المؤتلف والمختلف (وأما المقردان)
فلا تختص ويستأني في أبوابها ان
شاء الله تعالى مبنية وكذلك نذكر
هذا المؤتلف في مواضعه ان شاء
الله تعالى مختصرا احتياطا وتسهيلا
(فصل) تكرر في صحيح مسلم قوله
حدثنا فلان وفلان كلمهما عن
فلان هكذا يقع في مواضع كثيرة
في أكثر الاصول كلمهما بالياء وهو
مما يستشكل من جهة العربية
وحقه أن يقال كلاهما بالالف
ولكن استعماله بالياء صحيح وله
وجهان (أحدهما) أن يكون
مرفوعاً تأكيداً كيد المرفوعين قبله
ولكنه كتب بالياء لاجل الامالة
ويقرأ بالالف كما كتبوا الربا والري
بالالف والياء ويقرأ بالالف لا غير
(والوجه الثاني) أن يكون كلمهما
منصوباً ويقرأ بالياء ويكون
تقديره أعني كلمهما وهذا ما يسره
الله تعالى من الفصول ونشرع
الآن في المقصود والله الموفق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال الامام أبو الحسن مسلم بن الحجاج
رحمه الله تعالى (الحمد لله رب العالمين)

السلام فانه صواب قطعاً وهو قريب من سابقه الآن هذا مسبب عن النظر والاجتهاد لكان يعكر
عليه أن ظاهر كلام الاصوليين أن اجتهاده عليه الصلاة والسلام والوحي قسمان ومحجي أملاك
الجمال مبلغه عن الله تعالى أنه أمره أن يطيعه وفي تفسير ابن عادل أن جبريل نزل على النبي
صلى الله عليه وسلم أربع وعشرين ألف مرة وعلى آدم اثنتي عشرة مرة وعلى إدريس أربعاً وعلى
نوح خمسين وعلى إبراهيم اثنتين وأربعين مرة وعلى موسى أربعاً وعلى عيسى عشرة كذا
قوله والعهد عليه (قالت عائشة رضي الله عنها) أي وبالا سند السابق بحذف حرف العطف كما
هو مذهب بعض النحاة وصرح به ابن مالك وهو عادة المصنف في المسند المعطوف وبإثباته في
التعليق وحديثه فيكون مسنداً ويحتمل أن يكون من تعاليقه وتكون الشككة في قول عائشة هذا
اختلاف التحمل لأنها في الأول أخبرت عن مسألة الحرف وفي الثاني عما شاهدته تأييداً للخبر الأول
ونفي بعضهم أن يكون هذا من التعاليق ولم يبق عليه دليلاً وتعب الحذف بان الاصل في العطف
أن يكون بالأداة وما نص عليه ابن مالك غير مشهور وخلاف ما عليه الجمهور ومقول عائشة (ولقد
رأيتني) صلى الله عليه وسلم والواو للقسم واللام للتأكيد أي والله لقد أبصرته (ينزل) بفتح أوله
وكسر فائه ولا يذروا الاصيل ينزل بالضم والفتح (عليه) صلى الله عليه وسلم (الوحي في اليوم
الشديد البرد) الشديد صفة جرت على غير من هي له لأنه صفة البرد لا اليوم (فيفصم) بفتح المثناة
التحتية وكسر الصاد ولا يذروا الوقت ففصم بضمها وكسر الصاد من أفصم الرباعي وهي لغة
قليلة وقال في الفتح ويروي بضم أوله وفتح الصاد على البناء للجهول وهي في اليونانية أيضاً أي
يقطع (عنه وان جبينه ليتفصد) بالفاء والصاد المهملة المشددة أي ليسيل (عرفا) بفتح الراء من
كثرة معاناة النعب والكرب عند نزول الوحي إذ أنه أمر طاري زائد على الطباع البشرية وإنما
كان ذلك كذلك ليس لوصفه فتراض لاحتمال ما كلفه من أعباء النبوة وأما ما ذكر من أن يتفصد
بالقاف فتعريف لم يرو والحين غير الجهة وهو فوق الصدغ والصدغ ما بين العين والاذن
فلا انسان جينان يكتنفان الجهة والمراد والله أعلم أن جبينه معاً يتفصدان فإن قلت فلم
أفرده أجيب بان الافراد يجوز أن يعاقب التنبيه في كل اثنين يعني أحدهما عن الآخر كالعينين
والاذنين تقول عينه حسنة وأنت تريد أن عينيه جميعاً حسنتان قالة في المصابع والعروق رشح الجلد
وقال في الامتاع جعل الله تعالى لانبائه عليهم السلام الانسلاخ من حالة البشرية الى حالة الملكية
في حالة الوحي فطرة فطرهم عليها وجبلة صورهم فيها ونزهمهم عن موانع البدن وعوائقه ماداموا
ملاسين لها عار كذب في غير أثرهم من العصمة والاستقامة فإذا انسلاخوا عن بشرية يتهم وتلقوا في ذلك
ما يتلقونه عاجوا على المدارك البشرية لحكمة التبليغ لاهل مباد فتارة يكون الوحي كسماع دوى
كأنه من الكلام يأخذ منه المعنى الذي ألقى اليه فلا ينقضى الدوى الا وقد وعاه وفهمه وتارة
يتمثل له الملك الذي يليق اليه راجلاً فيكلمه ويبغي ما يقوله والتلقى من الملك والرجوع الى البشرية
وفهمه ما ألقى اليه ككأنه في لحظة واحدة بل أقرب من لمح البصر ولذا سمي وحياً لان الوحي في
اللغة الاسراع كما مر وفي التعبير عن الوحي في الاولى بصيغة الماضي وفي الثانية بالمضارع لطيفة من
البلاغة وهي أن الكلام جاء مجيء التمثيل لحالتي الوحي فتمثل حالته الاولى بالدوى الذي هو غير
كلام (٢) واخبار أن الفهم والوحي يتبعه عقب انقضائه عند تصوير انفصال العبارة عن الوحي
بالمضارع المطابق للانقضاء والانقطاع وعمل الملك في الحالة الثانية برجل يخاطبه ويتمكلم فناسب
التعبير بالمضارع المقترض للتجدد في حالتي الوحي على الجبلة صغوبة وشدة ولذا كان يحدث عنه في
تلك الحالة من الغيبة والغبطة ما هو معروف لان الوحي مفارقة البشرية الى الملكية فيحدث عنه
شدة من مفارقة الذات ذاتها وقد يفرض بالتدريج شيئاً فشيئاً الى بعض السهولة بالنظر الى ما قبله

كل أمر ذي بال لا يبدأ بالحمد لله فهو أقطع وفي رواية بحمد الله وفي رواية بالحمد فهو أقطع (٦١) وفي رواية أجزم وفي رواية لا يبدأ فيه بذكر

الله وفي رواية بسم الله الرحمن الرحيم
روينا كل هذه في كتاب الأربعين
للعافظ عبد القادر الرهاوي سمعنا
من صاحبه الشيخ أبي محمد عبد
الرحمن بن سالم الأنباري عنه وروينا
فيه أيضا من رواية كعب بن مالك
الصحابي رضي الله عنه والمشهور
رواية أبي هريرة وهذا الحديث
حسن رواه أبو داود وابن ماجه في
سننهما ورواه النسائي في كتابه عمل
اليوم والليله زوى موصولا ومرسلا
ورواية الموصول اسنادها جيد
ومعنى أقطع قليل البركة وكذلك
أجزم بالجزم والذال المعجمة ويقال
منه جزم بكسر الذال يجزم بفتحها
والله أعلم والمختار عند الجاهل من
أصحاب التفسير والاصول وغيرهم
أن العالم اسم للمخلوقات كلها والله
أعلم قال رحمه الله (وصلى الله على محمد
خاتم النبيين وعلى جميع الانبياء
 والمرسلين) هذا الذي فعله من ذكره
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بعد الحمد لله هو عادة العلماء وروينا
باسنادنا الصحيح المشهور من رسالة
الشافعي عن الشافعي عن ابن عينة
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد رحمه الله
في قول الله تعالى ورفعتك ذكرك
قال لا أذكر الا ذكرك أشهد أن لا اله
الا الله وأشهد أن محمد رسول الله
وروينا هذا التفسير مرفوعا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن
رب العالمين ثم انه ينكر على مسلم
رحمه الله كونه اقتصر على الصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم دون
التسليم وقد أمرنا الله تعالى بهم ما
جميعا فقال تعالى صالوا عليه وسلموا
تسلما فكان ينبغي أن يقول صلى الله عليه وسلم غير مقرونة بالتسليم وذلك في آخر

ولذلك كانت تنزل نجوم القرآن وسوره وآياته حين كان مكة أقصر منها وهو بالمدينة * ورواه هذا
الحديث مديون الأشيخ المؤلف وفيه تابعيان والتحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف في
بدء الخلق ومسلم في الفضائل * واه قال (حدثنا) ولا يذروا حد ثناوا والعطف (بحي) أبو
زكريا (بن بكير) بضم الموحدة تصغير بكر القرشي الخزرجي المصري المتوفى سنة احدى وثلاثين
وما تيسر ونسبه المؤلف لجدته لشهرته به واسم أبيه عبد الله (قال حدثنا الليث) بالثلثة ابن سعد
ابن عبد الرحمن الفهمي عالم أهل مصر من تابعي التابعين قال أبو نعيم أدركت نيفا وخسين من
التابعين القلقشندي المولود سنة ثلاث وأربع وتسعين المتوفى في شعبان سنة خمس وسبعين ومائة
وكان حنفي المذهب فيما قاله ابن خلكان لكن المشهور أنه مجتهد وقدر وينا عن الشافعي أنه قال
الليث أفقه من مالك الآن أصحابه لم يقوموا به وفي رواية عنه ضيعه قومه وقال يحيى بن بكير الليث
أفقه من مالك ولكن كانت الخطوة لمالك (عن عقيل) بضم العين المهملة وفتح القاف مصغرا
ابن خالد بن عقيل بفتح العين الأبي بفتح الهمزة وسكون المشاة التحتية القرشي الأموي المتوفى
سنة احدى وأربعين ومائة (عن ابن شهاب) أبي بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب
الزهرى المديني تابعي صغير ونسبه المؤلف كغيره الى جده الأعلى لشهرته به (عن عروة بن الزبير)
بالتصغير (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها (انها قالت أول ما بدئ به) بضم الموحدة
وكسر الدال (رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي) باليه (الرؤيا الصالحة في النوم) وهذا
الحديث يحتمل أن يكون من مراسيل الصحابة فان عائشة لم تدرك هذه القصة لكن الظاهر أنها
سمعت ذلك منه صلى الله عليه وسلم لقولها قال فأخذني فغطني فيكون قولها أول ما بدئ به حكاية ما
تلفظه النبي صلى الله عليه وسلم وحينئذ فلا يكون من المراسيل وقوله من الوحي أى من أقسام الوحي
فن للتبعيض وقال أبو عبد الله القرأ ليست الرؤيا من الوحي ومن لبيان الجنس وقال الاي نعم هي
كالوحي في الصحة اذ لا مدخل للشيطان فيها وفي رواية مسلم كالمصنف في رواية معمر ويونس الصادقة
وهي التي ليست بها ضغث وذكر النوم بعد الرؤيا المخصوصة به لزيادة الايضاح والبيان أول دفع وهم
من يتوهم أن الرؤيا تطلق على رؤية العين فهو صفة موصفة أولان غيرها يسمى حلا وتخصيص دون
السببية والكاذبة المسماة بأضغاث الاحلام وأهل المعاني يسمونها صفة فارقة وكانت مدة الرؤيا
سنة أشهر فيما حكاه البيهقي وحينئذ فيكون ابتداء النبوة بالرؤيا حصل في شهر ربيع وهو شهر مولده
واحرز به قوله من الوحي عمار آه من دلائل نبوته من غير وحي كتسليم الحجر عليه كافي مسلم وأوله مطلقا
ما سمعه من بحيرا الراهب كافي الترمذي بسند صحيح (فكان) بالفاء اللاصلي ولا يوزى الوقت
وابن عساكر وفي نسخة للاصلي وكان أى النبي صلى الله عليه وسلم (لا يرى رؤيا) بلا تنوين (الا)
جاءت مثل فلق الصبح (كرؤياه دخول المسجد الحرام ومثل نصب بمصدر محمد وف أى الاحاءت
محيما مثل فلق الصبح والمعنى أنها شبهة له في الضياء والوضوح أو التقدير مشبهة ضياء الصبح فيكون
لنصب على الحلال وعبر بفتح الصبح لأن شمس النبوة قد كانت مبادئ أنوارها الرؤيا الى أن ظهرت
أشعتها وتم نورها وافتلق الصبح لكن لما كان مستعملا في هذا المعنى وغيره أضيف اليه للتخصيص
والبيان اضافة العام الى الخاص وعن أمالي الرافعي حكاية خلاف أنه أوحى اليه صلى الله عليه
وسلم شيء من القرآن في النوم أولا وقال الاشبه أن القرآن نزل كله بقطعة ووقع في مرسل عبد الله
ابن أبي بكر بن حزم عند الدوالي ما يدل على أن الذي كان يراه عليه الصلاة والسلام هو جبريل ولفظه
أنه قال لخديجة بعد أن أقرأه جبريل أقرأه باسم ربك أرى بيتك الذي كنت أحدثك أنى رأيت في
المنام هو جبريل استعلن وانما ابتدئ عليه الصلاة والسلام بالرؤيا لئلا يفتجأ الملك ويأتيه بصريح
النبوة بغتة فلا تحتمل القوى البشرية فبدئ بأوائل خصال النبوة (ثم حجب اليه الخلاء) بالمد

تسلما فكان ينبغي أن يقول صلى الله عليه وسلم على محمد فان قيل فقد جاءت الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم غير مقرونة بالتسليم وذلك في آخر

التشهد في الصلوات فالجواب أن السلام تقدم (٦٢) قبل الضلوة في كلمات التشهد وهو قوله سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته

ولهذا قالت الصحابة رضي الله عنهم
يا رسول الله قد علمنا السلام عليك
فكيف نصلي عليك الحديث وقد
نص العلماء رضي الله عنهم على كراهة
الاقتصار على الصلاة عليه صلى الله
عليه وسلم من غير تسليم والله أعلم
وقد يشكر على مسلم رحمه الله في هذا
الكلام شيء آخر وهو قوله وعلى
جميع الانبياء والمرسلين فيقال اذا
ذكر الانبياء لا يبق لذكر المرسلين
وجه لدخولهم في الانبياء فان الرسول
نبي وزادة ولكن هذا الانكار
ضعيف ويحجب عنه بحواين
(أحدهما) أن هذا سائغ وهو أن
يذكر العام ثم الخاص تنويعا بشأنه
وتعظيما لامره وتفضيلا لحاله وقد
جاء في القرآن العزيز آيات كريمات
كثيرات من هذا مثل قوله تعالى من
كان عدوا لله وملائكته ورسله
وجبريل وميكال وقوله تعالى واذا أخذنا
من النبيين ميثاقهم ومنزلنا
نوح وابراهيم وموسى وعيسى وغير
ذلك من الآيات الكريمات وقد
جاء أيضا عكس هذا وهو ذكر العام
بعد الخاص قال الله تعالى حكاية
عن نوح صلى الله عليه وسلم رب
اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين
والمؤمنات فان
ادعى متكلف أنه عني بالمؤمنين غير
من تقدم ذكره فلا يلتفت اليه
(الجواب الثاني) ان قوله والمرسلين
أعم من جهة أخرى وهو أنه يتناول
جميع رسل الله سبحانه وتعالى من
الآدميين والملائكة قال الله تعالى
الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن
الناس ولا يسمى الملائكة نبيا لفصل
بقوله والمرسلين فائدة لم تكن
بقوله النبيين والله أعلم وسمى نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم محمد الكثرة خصاله المحمودة كذا قاله ابن فارس وغيره من أهل اللغة قالوا ويقال

مصدر بمعنى الخلوة أي الاختلاء وهو بالرفع نائب عن الفاعل وعبر بحجب المبنى لما لم يسم فاعله
لعدم تحقق الباعث على ذلك وان كان كل من عند الله أو تنبيه على أنه لم يكن من باعث البشر وانما
حجب اليه الخلوة لان معها فراغ القلب والانقطاع عن الخلق ليجد الوحي منه مكملا كما قيل
* فصادف قلبا خاليا فتمكنا * وفيه تنبيه على فضل العزلة لانها تريح القلب من أشغال الدنيا
وتفرغه لله تعالى فيستغفر منه ينابيع الحكمة والخلوة أن يخلو عن غيره بل وعن نفسه بره وعند
ذلك يصير خليقا بان يكون قلبه ممر الواردات علوم الغيب وقلبه مقرر لها وخلوته عليه الصلاة
والسلام انما كانت لاجل التقرب لا على ان النبوة مكتسبة (وكان) عليه الصلاة والسلام
(يخلو بغار حراء) بكسر الخاء المهملة وتخفيف الراء والمدوحى الاصيل فتحها والقصر وعزاها
في القاموس للقاضي عياض قال وهي لغية وهو مصروف ان أريد المكان ومنعوان أريد البقعة
فهى أربعة التذ كبر والتأنيث والمدو والقصر وكذا حكم قضاء وقد نظم بعضهم احكامها في بيت
فقال حرا وقبادكر وأنثهما معا * ومدأ واقصر واصرفن وامنع الله رفا
وحراء جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال على يسار الداهب الى منى والغار نقب فيه (فيتمنح
فيه) بالخاء المهملة وآخره مثناة والضمير المنفصل عائد الى مصدر يتمنح وهو من الافعال التي
معناها السلب أي اجتناب فاعلمها المصدرها مثل تأثم وتحوّب اذا اجتنب الاثم والحوّب أو هي
بمعنى يتحنف بالفاء أي يتبع الحنيفية دين ابراهيم والفاء تبدل فاء (وهو التعبد اللبالي ذوات
العدد) مع أيامهن واقصر عليهن للتغليب لانهن أنسب للخلوة ووصف اللبالي بذوات
العدد لارادة التقليل كما في قوله تعالى دراهم معدودة ولكن لكثرته لاحتياجها الى العدد وهو المناسب
للقام وهذا التفسير للزهرى أدرجه في الخبر كما جزمه الطيبي ورواية المصنف من طريق يونس
عنه في التفسير يدل على الادراج واللبيالي نصب على الظرفية متعلق بقوله يتمنح لالتعبد لان
التعبد لا تسترط فيه اللبالي بل مطلق التعبد وذوات نصب بالكسرة صفة اللبالي وأبهم العدد
لاختلافه بالنسبة الى المدد التي يتخللها مجيئه الى أهله وأقل الخلوة ثلاثة أيام وتأمل ما للثلاثة في كل
مثلث من التكفير والتطهير والتنوير ثم سبعة أيام ثم شهر لما عند المؤلف ومسلم جاورت بحراء شهرا
وعند ابن اسحق أنه شهر رمضان قال في قوت الاحياء ولم يصح عنه صلى الله عليه وسلم أكثر منه نعم
روى الاربعين سواربن مصعب وهو متروك الحديث قاله الحاكم وغيره وأما قوله تعالى وواعدنا
موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فحجة للشهر والزيادة اتحاما للثلاثين حيث استألك أو كل فيها
كسجود السهم وفقرى تقيدها بالشهر وانما سنة نعم الاربعون ثمرة نتاج النطقة عاقبة فضغة قصورة
والدرفي صدفة فان قلت أمر الغار قبل الرسالة فلا حكم أجيب بأنه أول ما بدئ به عليه الصلاة
والسلام من الوحي الرؤيا الصالحة ثم حجب اليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء كما مر فدل على أن
الخلوة حكم مرتب على الوحي لان كلمة ثم للترتيب وأيضا لو لم تكن من الدين لتهى عنها بل هي ذريعة
لحجي الحق وظهوره مبارك عليه وعلى أمته تأسيسا وسلامة من المناكير وضرها ولها شروط
مذكورة في محلها من كتب القوم فان قلت لم خص حراء بالتعبد فيه دون غيره قال ابن أبي جرة
لمزيد فضله على غيره لانه منزوع لاحتجته وينظر منه الكعبة المعظمة والنظر اليها عبادة فكان له
عليه الصلاة والسلام فيه ثلاث عبادات الخلوة والتحنف والنظر الى الكعبة وعند ابن اسحق أنه
كان يعتكف شهر رمضان ولم يأت التصريح بصفة تعبد عليه الصلاة والسلام فيحتمل أن عائشة
أطلقت على الخلوة بمجرد تعبد فان الانعزال عن الناس ولا سيما من كان على باطل من جملة
العبادة وقيل كان يتعبد بالتفكير (قبل أن ينزع) بفتح أوله وكسر الزاى أي يحن ويشاق ويرجع

(أما بعد) فانك رجل الله بتوفيق خالقك ذكرت أنك هممت بالفحص عن تعرف (٦٣) جملة الاخبار الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه وما كان

منه في الثواب والعقاب والترغيب والترهيب وغير ذلك من صنوف الاشياء بالاسانيد التي بها نقلت ونداوتها أهل العلم فيما بينهم فأردت أن أرشدك الله أن توقف على جلتها مؤلفة محصاة وسألتني أن ألخصها لك في التأليف بلا تكرار يكثر فان ذلك زعمت مما شغل عماله قصدت من التفهم فيها والاسستنباط منها

لكل كثير الخصال الجميلة لمحمد ومحمود والله أعلم قال رحمه الله (ذكرت أنك هممت بالفحص عن تعرف جملة الاخبار الماثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه) قال اللبث وغيره من أهل اللغة الفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء يقال خُصت عن الشيء وتفحصت وافتحصت بمعنى واحد وقوله الماثورة أي المنقولة المذكورة يقال أثرت الحديث اذا نقلته عن غيره والله أعلم وقوله في سنن الدين وأحكامه هو من قبيل ما قدمناه من ذكر العام بعد الخاص فان السنن من أحكام الدين والله أعلم قال رحمه الله (فأردت أن أرشدك الله أن توقف على جلتها مؤلفة محصاة وسألتني أن ألخصها لك في التأليف بلا تكرار يكثر فان ذلك زعمت مما شغل عماله) قوله توقف ضبطناه بفتح الواو وتشديد القاف ولو قرئ بأسكان الواو وتخفيف القاف لكان صحيحاً وقوله مؤلفة أي مجمعة كلها وقوله ألخصها أي أيسرها وقوله فان ذلك زعمت أي قلت وقد كرر الزعم بمعنى القول وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم زعم

(إلى أهله) وعمله (ويتروى لذلك) ورفع الدال في اليونانية لا بوى ذرو الوقت عطفاً على بحث أي يتخذ الزاد لخالوة أو التعبد (ثم رجع إلى خديجة) رضى الله عنها (فيتروى لمثلها) أي لمثل الليالي وتخصص خديجة بالذكر بعد أن عبر بالاهل يحتمل أنه تفسير بعد الابهام أو إشارة إلى اختصاص التروى بكونه من عندها دون غيرها وفيه أن الانقطاع الدائم عن الاهل ليس من السنة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينقطع في الغار بالكلية بل كان يرجع إلى أهله لضرورتهم ثم يخرج لتختمه (حتى جاءه) الامر (الحق) وهو الوحى (وهو في غار حراء جاءه الملك) جبريل يوم الاثنين السابع عشر خلت من رمضان وهو ابن أربعين سنة كبر واحد ابن سعد وفاء فجاءه تفسيرية كهى في قوله تعالى فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم وتفصيلية أيضاً لان المجيء تفصيل للجهل الذى هو محجىء الحق (فقال) له (اقرأ) يحتمل أن يكون هذا الامر مجرد التنبيه واليقظ لاسيلى اليه وان يكون على يابه من الطلب فيستدل به على تكليف ما لا يطاق في الحال وان قدر علمه بعد (قال) عليه الصلاة والسلام ولا بوى ذرو الوقت قلت (ما أنا بقارئ) وفي رواية ما أحسن أن أقرأ فأنافسة وأتمها أنا وخبرها بقارئ وضعف كونها استفهامية بدخول الباء في خبرها وهى لا تدخل على ما الاستفهامية وأجيب بانها استفهامية بدليل رواية أبي الاسود في مغازيه عن عروة أنه قال كيف أقرأ وفي رواية عبيد بن عمير عند ابن اسحق ما ذا أقرأ وبان الانخس جواز دخول الباء على الخبر المثبت قال ابن مالك في بحسبك زيدان زيداً مبتدأ مؤخر لانه معرفة وحسبك خبر مقدم لانه نكرة والباء زائدة فيه وفي مرسل عبيد بن عمير أنه عليه الصلاة والسلام قال أتاني جبريل بنظم من ديباج فيه كتاب فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ قال السهلي وقال بعض المفسرين ان قوله تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه إشارة إلى الكتاب الذى جاء به جبريل عليه السلام حين قال له اقرأ (قال) عليه الصلاة والسلام (فأخذني) جبريل (فغطني) بالغين المجمة ثم المملة أي ضمنى وعصرني وعند الطبري فغطني بالمشاة الفوقية بدل الطاء وهو حبس النفس (حتى بلغ مني الجهد) بفتح الجيم ونصب الدال أي بلغ الغط مني الجهد أي غاية وسعي فهو مفعول حذف فاعله وفي شرح المشكاة أن المعنى على النصب أن جبريل بلغ في الجهد غايته وتعبه التوريش بانه يعود المعنى إلى أن جبريل غطه حتى استفرغ قوته وجهده بحيث لم يبق فيه بقية قال وهذا قول غير سديد فان النية البشرية لا تستدعي استنفاد القوة الملكية لاسيما في مبدأ الامر وقد دلت القصة على أنه أشد من ذلك ودخله الرعب وحينئذ فن رواه بالنصب فقد وهم وأجاب الطيبي بأن جبريل في حال الغط لم يكن على صورته الحقيقية التي تجلي له بها عند سدرة المنتهى فيكون استفرغ جهده بحسب الصورة التي تجلي له بها وغطه وحينئذ فيض محل الاستبعاد انتهى وروى الجهد بالضم والرفع أي بلغ مني الجهد مبلغه فهو فاعل بلغ (ثم أرسلني) أي أطلعتني (فقال اقرأ قلت) ولا بوى ذرو الوقت والاصلي فقلت (ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد) بالفتح والنصب وبالضم والرفع كسابقه (ثم أرسلني فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة) وهذا الغط ليفترغه عن النظر إلى أمور الدنيا ويقل بكايته إلى ما يليق اليه وكرهه للباغعة واستدل به على أن المؤدب لا يضرب صبياً أكثر من ثلاث ضربات وقيل الغطة الأولى ليتخلى عن الدنيا والثانية ليتفرغ لمساوىء اليه والثالثة للوأنسة ولم يذكر الجهد هنا نعم هو ثابت عنده في التفسير كما سيأتي ان شاء الله تعالى وعند بعضهم هذا من خصائصه عليه الصلاة والسلام اذ لم ينقل عن أحد من الانبياء عليهم الصلاة والسلام أنه جرى له عند ابتداء الوحى اليه مثله (ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذى خلق) قال الطيبي هذا أمر بإيجاد القراءة مطلقاً وهو لا يخص بقراءة دون مقروءة وقوله باسم بك حال أي اقرأ مفتتحاً باسم ربك أي قل بسم الله الرحمن الرحيم وهذا يدل على أن البسملة جبريل وفي حديث ضمام بن ثعلبة رضى الله عنه زعم رسولك وقد أكره سبويه في كتابه المشهور من قوله زعم الخليل كذا في أشياء

والذي سألت أكرمك الله حين رجعت الى (٦٤) تدبره وما تؤول اليه الحال ان شاء الله عاقبة محموده ومنفعة موجوده وظننت حين سألتني

تجشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضى لي تمامه كان أول من يصيبه نفع ذلك أياي خاصة قبل غيري من الناس لاسباب كثيرة يطول بذكرها الوصف
يرضيه ساسيمويه فعني زعم في كل هذا قال وقوله يشغلك هو يفتح الباء هذه اللغة الفصيحة المشهورة التي جاء بها القرآن العزيز قال الله تعالى سبي قول لك المخلفون من الاعراب شغلنا أموالنا وفيه لغة رديئة حكاهما الجوهرى وهي أشغل يشغله بضم الباء قال رحمه الله (والذي سألت أكرمك الله الى قوله عاقبة محموده) فقوله الذي هو بكسر اللام وهو خبر عاقبة وانما ضبطته وان كان ظاهرا لانه مما يغلط فيه ويصحف وقد رأيت ذلك غير مرة قال رحمه الله (وظننت حين سألتني تجشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضى لي تمامه كان أول من يصيبه نفع ذلك أياي) قوله تجشم ذلك أى تكلفه والتزام مشقته وقوله عزم هو بضم العين وهذا اللفظ مما اعتنى بشرحه من حيث انه لا يجوز أن يراد بالعزم هنا تحقيقه المتبادرة الى الافهام وهو حصول خاطر في الذهن لم يكن فان هذا محال في حق الله تعالى واختلف في المراد به هنا فقليل معناه لوسهل لى سبيل العزم أو خلق في قدرة عليه وقيل العزم هنا معنى الارادة فان القصد والعزم والارادة والنسبة متقاربات في مقام بعضها مقام بعض فعلى هذا معناه لو أراد الله ذلك لى وقد نقل الازهرى وجاعة غيره أن العرب تقول نواله الله يحفظه قالوا وتفسيره قصد الله بحفظه وقيل معناه لو ألزمت ذلك فان العزيمة بمعنى اللزوم ومنه قول أم

مأمور بها في ابتداء كل قراءة وقوله ربك الذي خلق وصف مناسب مشعر بعلمه الحكيم بالقراءة والاطلاق في قوله خلق أولا على منوال يعطى وينع وجعله توطئة لقوله (خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم) الزائد في الكرم على كل كرم وفيه دليل للجهه ورأه أول ما نزل وروى الحفاظ أبو عمرو والداني من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما أول شئ نزل من القرآن خمس آيات الى ما لم يعلم وفي المرشد أول ما نزل من القرآن هذه السورة في غط فلما بلغ جبريل هذا الموضع ما لم يعلم طوى النبط ومن ثم قال القراء انه وقف تام وقال من علق بجمع ولم يقل من علقه لان الانسان في معنى الجمع وخص الانسان بالذكر من بين ما يتناوله الخلق لشرفه (فرجع بها) أى بالآيات (رسول الله صلى الله عليه وسلم) الى أهله حال كونه (رجف) بضم الجيم يخفق ويضطرب (فواده) قلبه أو باطنه أو غشاؤه لما جأه من الامر المخالف للعادة والمألوف فضرط به البشرى وهاله ذلك ولم يتمكن من التأمل في تلك الحالة لان النسبة لا تزيل طباع البشرية كلها (فدخل) عليه الصلاة والسلام (على خديجة بنت خويلد) أم المؤمنين رضي الله عنها التي ألف تأنسها فاعلمها بما وقع له (فقال) عليه الصلاة والسلام (زمتوني زمتوني) بكسر الميم مع الشكر ارمزتين من التزميل وهو التلغيف وقال ذلك لشدة ملحقه من هول الامر والعادة جارية بسكون الرعدة بالتلفف (فرموا) بفتح الميم (حتى ذهب عنه الروع) بفتح الراء أى الفزع (فقال) عليه الصلاة والسلام (الخديجة) رضي الله عنها (وأخبرها الخبر) جملة حالية (لقد) أى والله لقد (خشيت على نفسي) الموت من شدة الرعب والمرض كما جزم به في جملة النفوس أو أنى لا أطلق حمل اعباء الوحي لفته أولا عند لقاء الملك وليس معناه الشك في أن ما أتى من الله وأكيد باللام وقد تنبها على تمكن الخشية من قلبه المقدس وخوفه على نفسه الشريفة (فقال له) عليه الصلاة والسلام (خديجة) رضي الله عنها ولا يدرعن الجوى والمستمل قالت بأس قاط الغاء (كلا) نفي وإبعاد أى لا تنقل ذلك أولا خوف عليك (والله ما يخزيك الله أبدا) بضم المشدة التحتية وبالهاء المعجمة الساكنة والزاي المكسورة وبالمثناة التحتية الساكنة من الخزي أى ما يفخذك الله ولا يدرعن الكشمهني ما يخزئك الله بفتح أوله وبالهاء المهملة الساكنة والزاي المضمومة أو بضم أوله مع كسر الزاي وبالنون من الحزن يقال خزنه وأخزنه (انك) بكسر الهمزة وقوعها في الابتداء قال العلامة البدر الدماميني وفصلت هذه الجملة عن الاولى لكونها جوازا عن سؤال اقتضته وهو سؤال عن سبب خاص فحسن التأكيذ وذلك أنها لما أثبت القول بانتهاء الخزي عنه وأقسمت عليه انطوى ذلك على اعتقادها أن ذلك لسبب عظيم فيقدر السؤال عن خصوصه حتى كانه قيل هل سبب ذلك هو الاتصاف بمكارم الاخلاق ومحاسن الاوصاف كما يشير اليه كلامك فقالت انك (لتصل الرحم) أى القرابة (وتحمل السبل) بفتح السكاف وتشديد اللام وهو الذي لا يستقل بأمره أو الثقل بكسر المثناة واسكان القاف (وتكسب المعدوم) بفتح المثناة الفوقية أى تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك وكسب يتعدى بنفسه الى واحد نحو كسبت المال والى اثنين نحو كسبت غيري المال وهذا منه ولا بن عساكر وأى ذرعن الكشمهني وتكسب بضم أوله من أكسب أى تكسب غيرك المال المعدوم أى تبرع به لخذف الموصوف وأقام الصفة مقامه أو تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الاخلاق أو تكسب المال وتصب منه ما بهجز غيرك عن تحصيله ثم بجوده وتنفعه في وجوه المكارم والرواية الاولى أصح كما قاله غياض والرواية الثانية قال الخطاى الصواب المعدوم بلا واوى الفقير لان المعدوم لا يكسب وأجيب بأنه لا يمتنع أن يطلق على المعدوم المعدوم لكونه كالمعدوم الميت الذي لا تصرف له وفي تهذيب الازهرى عن ابن الاعرابى رجل عديم لا عقل له ومعدوم لا مال له قال في المصابيح كانوا زلوا وجوده من لا مال له

عطية رضى الله عنها نمانع اتباع الجبائز ولم يعزم علينا أى لم يلزم التردد وفي الحديث الآخر رغبتا في قيام رمضان من غير منزلة

الكثير منه ولا سيما عند من لا تميز عنده من العوام الأبا أن يوقفه على التميز غيره وإذا كان الأمر في هذا كما وصفنا فالقصد منه إلى الصحيح القليل أولى بهم من ازدباد السقيم وانما يرجى بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه خاصة من الناس ممن رزق فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلاجه فذلك ان شاء الله بهم بما أوفى من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه

عزيمة أي من غير الزام ومثله قول الفقهاء ترك الصلاة في زمن الحيض عزيمة أي واجب على المرأة لازم لها والله أعلم وقوله كان أول هو برفع أول على أنه اسم كان قال رحمه الله (الأبا أن يوقفه على التميز غيره) قوله يوقفه هو بتشديد القاف ولا يصح أن يقرأ هنا تخفيف القاف بخلاف ما قدمناه في قوله يوقف على جملته لأن اللغة النصبية المشهورة وقفت فلان على كذا فلو كان مخففا لكان حقه أن يقال بأن يوقفه على التميز وأنه أعلم قال رحمه الله (جلة ذلك أن ضبط القليل من هذا الشأن واتقاه أيسر على المرء من معالجة الكثير) ثم قال بعد هذا (وانما يرجى بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه خاصة من الناس ممن رزق فيه بعض التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلاجه فذلك ان شاء الله بهم بما أوفى من ذلك على الفائدة (قوله بهم) هو بفتح الباء وكسر الجيم هكذا ضبطناه وهكذا هو في نسخ بلادنا وأصولها وذكر القاضي عياض رحمه الله أنه روى كذا وروى ينجم ينون بعد الياء ومعنى بهم يقع عليها ويبلغ اليها وينال بغية منها قال ابن

منزلة النعدم (وتقرى الضيف) بفتح أوله بلا همز ثلاثا قال الأبي وسمع بعضهم أرباعا أي تهني له طعامه ونزله (وتعين على نواب الحق) أي حوائده وانما قالت نواب الحق لانها تكون في الحق والباطل قال البيه نواب من خير وشركا هما * فلا خير معدود ولا شر لا زب ولذلك اضافتها إلى الحق وفيه إشارة إلى فضل خديجة وجزالة رأيها وهذه الخصلة جامعة لأفراد ما سبق وغيره وانما جابته بكلام فيه قسم وتأكيده بأن واللام لتزيل حيرة ودشنته واستدل على ما أقسمت عليه بأمر استقرئ جامع لاصول مكارم الاخلاق وفيه دليل على ان من طبع على أفعاله الخير لا يصيبه ضرر (فانطلقت) أي مضت (به خديجة) رضي الله عنها صاحبته لأنها تلزم الفعل اللازم المعدي بالباء بخلاف المعدي بالهمزة كاذهنت (حتى أتته ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة) بنصب ابن الاخير بدلا من ورقة أو صفة ولا يجوز جره لأنه يصير صفة لعبد العزى وليس كذلك ويكتب بالالف ولا تحذف لأنه لم يقع بين علقين وراء ورقة مفتوحة وتجتمع معه خديجة في أسد لانهم بائنت خويلد بن أسد (وكان) ورقة (أمرأ قد) ترك عبادة الاوثان و (نصر) وللاربعة وكان أمرا أنصر (في الجاهلية) باسقاط قد وذلك أنه خرج هو وزيد ابن عمرو بن نفيل لما كره طريق الجاهلية إلى الشام وغيرهما إلى أن عن الدين فأعجب ورقة النصرانية للقبه من لم يبدل شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام (وكان) ورقة أيضا (يكتب الكتاب العبراني) أي الكتابة العبرانية وفي مسلم كالبخاري في الرؤيا الكتاب العربي وصححه الزركشي باتفاقهما (فيكتب من الانجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب) أي الذي شاء الله كتابته فحذف العائد والعبرانية بكسر العين فيهما نسبة إلى العبر بكسر النعين واسكان الموحدة زيدت الالف والنون في النسبة على غير قياس قيل سميت بذلك لان الخليل عليه السلام تكلم بها المساعبر انقرات فازا من غرود وقيل ان التوراة عبرانية والانجيل سرياني وعن سفيان ما نزل من السماء وحى الا بالعربية وكانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام تترجمه لقومها والباء في بالعبرانية تتعلق بقوله فيكتب أي يكتب باللغة العبرانية من الانجيل وذلك لتمكنه في دين النصراني ومعرفة بكتابهم (وكان) ورقة (شيخا كبيرا) حال كونه (قد عني فقال له خديجة) رضي الله تعالى عنها (يا ابن عم اسمع) بهمزة وصل (من ابن أخيك) يعني النبي صلى الله عليه وسلم لان الاب الثالث لورقة هو الاخ لا الاب الرابع لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو قالته على سبيل الاحترام (فقال له) عليه السلام (ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما) وللأصملي وأبي ذر عن الكشميني بخبر ما (رأى فقال له ورقة هذا الناموس) بالنون والسبب المهمة وهو صاحب السر كما عند المؤلف في أحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال ابن دريد هو صاحب سر الوحي والمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وأهل الكتاب يسمونه الناموس الأكبر (الذي نزل الله على موسى) زاد الأصملي صلى الله عليه وسلم ونزل بحذف الهمزة يستعمل فيما نزل بنحو ما والكشميني أنزل الله ويستعمل فيما نزل جلة وفي التفسير أنزل مبنيا للفعل فان قلت لم قال موسى ولم يقل عيسى مع كونه أي ورقة نصرانيا أجيب بان كتاب موسى مشتمل على أكثر الاحكام وكذلك كتاب نبينا عليه الصلاة والسلام بخلاف عيسى فان كتابه أمثال ومواظ أو قاله تحقيقا للرسالة لان نزول جبريل على موسى متفق عليه عند أهل الكتابين بخلاف عيسى فان كثيرا من اليهود ينكرون نبوته وفي رواية الزبير بن بكار بلفظ عيسى (باليثني فيها) أي في مدة النبوة أو الدعوة وجعل أبو البقاء المنادي محذوفا أي بالمحمد وتعقب بان قائل ليتني قد يكون وحده فلا يكون معه منادى كقول مريم ليتني مت وتقديره هنا ليتني أكون في أيام الدعوة (جذعا) بفتح الجيم مريم قالت يا نفسي ليتني مت وتقديره هنا ليتني أكون في أيام الدعوة (جذعا) بفتح الجيم

فأما عوام الناس الذين هم بخلاف معاني الخاص (٦٦) من أهل التيقظ والمعرفة فلا معنى لهم في طلب الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل

ثم إن شاء الله مبتدئ في تخرجه
مأسأت عنه وتأليفه

الحديث تحقيق معاني المتن
وتحقيق علم الاسناد والمعلل والعللة
عبارة عن معنى في الحديث خفي
يقضي ضعف الحديث مع ان
ظاهرة السلامة منها وتكون العلة
تارة في المتن وتارة في الاسناد وليس
المراد من هذا العلم مجرد السماع ولا
الاسماع ولا الكتابة بل الاعتماد
بتحقيقه والبحث عن خفي معاني
المتن والاسانيد والفكر في ذلك
ودوام الاعتماد به ومراجعة أهل
المعرفة به ومطالعة كتب أهل
التحقيق فيه وتقييمها حصل من
نفائسه وغيرها في حفظها الطالب
بقلمه وتقييمها بالكتابة ثم يديم
مطالعة ما كتبه ويخبر في التحقيق
فيما يكتبه ويتثبت فيه فإنه فيما بعد
ذلك يصير معتمدا عليه وبذا كرر
بمحفوظاته من ذلك من يستعمل هذا
الفن سواء كان مثله في المرتبة أو
فوقه أو تحته فإن بالمدركة ثبتت
الحفوظ ويحترروا ويتأكدون بتقرر
وبرزاد بحسب كثرة المذاكرة
ومذاكرة حاذق في الفن ساعة أنفع
من المطالعة والحفظ ساعات بل
أياما وليكن في مذاكرة متحررا
الانصاف قاصدا الاستفادة أو
الافادة غير مترفع على صاحبه
بقلمه ولا بكلامه ولا بغير ذلك من
حاله مخاطبته بالعبارة الجملة اللمنة
فهم هذا ينوع عمله وتر كونه محفوظاته
وانه أعلم قال رحمه الله (وقد عجزوا
عن معرفة القليل) يقال عجز بفتح
الجيم يعجز بكسر هاء هذه هي اللغة
الفصحى المشهورة وبها جاء القرآن
العظيم في قوله تعالى يا ويلتى أعجزت
ويقال عجز يعجز بكسر هاء في الماضي وفتحها في المضارع حكاه الاصمعي وغيره والعجز في كلام العرب أن لا تقدر على ما تريد أو أن عاجز ورقة

والمجعة وبالنصب خبر كان مقدرة عند الكوفيين أو على الحال من الضمير المستكن في خبر ليت
وخبر ليت قوله فيها أي ليتني كائن فيها حال الشبهة والقوة لانصره أو على أن ليت تنصب الجزأين
أو بفعل محذوف أي جعلت فيما جذا عا ولا يصلي وأبي ذر عن الجوى جذع بالرفع خبر ليت وحينئذ
فالجار يتعلق بما فيه من معنى الفعل كنه قال ياليتني شاب فيها والرواية الاولى أكثر وأشهر
والجذع هو الصغير من الهائم واستعير للانسان أي ياليتني كنت شابا عند ظهور نبوتك حتى أقوى
على المبالغة في نصرتك (ليتني) (ولا يصلي ياليتني) (أكون حيا أذ يخرجك قومك) من مكة
واستعمل اذ في المستقبل كذا على حدوا نذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر قال ابن مالك وهو صحيح
وتعقبه البلقي بأن النجاة منعوا وروده وأولوا ما ظاهره ذلك فقالوا في مثل هذا استعمل الصيغة
الدالة على الماضي لتحقيق وقوعه فأنزله منزله ويقوى ذلك هنا في رواية البخاري في التعبير حين
يخرجك قومك وهو على سبيل المجاز كالأول وعورض بان المؤولين ليسوا النكويين بل البسائيون
وبأنه كيف يمنع وروده مع وجوده في أفصح الكلام وأجيب بأنه لعله أراد بمنع الورد ورودا محمولا
على حقيقة الحال لا على تأويل الاستقبال فان قلت كيف غنى ورقة مستحيلا وهو عود الشباب
أجيب بأنه يسوغ غنى المستقبل اذا كان في فعل خبرا وبأن التمني ليس مقصودا على بابه بل المراد
به التنبه على صحة ما أخبر به والتنويه بقوة تصديقه فيما يحكي عنه أو قاله على سبيل التحسر لتحقيقه
عدم عود الشباب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو) (يفتح الواو) (مخرجي هم) بتشديد
الباء مفتوحة لأن أصله مخرجوني جمع مخرج من الإخراج فحذفت نون الجمع للإضافة إلى باء
المتكلم فاجتمعت باء المتكلم وواو علامة الرفع وسبقت احداهما بالسكون فابلت الواو بياء
وأدغمت ثم أبدلت الضمة التي كانت سابقة الواو كسرة وفتحت بياء مخرجي تخفيفا وهم مبتدأ
خبر مخرجي مقدما ولا يجوز العكس لأنه يلزم منه الاخبار بالمعرفة عن النكرة لأن اضافة
مخرجي غير محضة لأنها لفظية لأنه اسم فاعل بمعنى الاستقبال والهمزة للاستفهام الانكاري لأنه
استبعد اخراجه عن الوطن لا سيما حرم الله وبلد أبيه اسمعيل من غير سبب يقتضي ذلك فإنه صلى
الله عليه وسلم كان جامعاً لأنواع المحاسن المقتضية لأكرامه وانزاله منهم محل الروح من الجسد فان
قلت الأصل أن يحيا بالهمزة بعد العاطف نحو فأتى تؤفكون وفأين تذهبون وحينئذ ينبغي أن
يقول هنا أو مخرجي لأن العاطف لا يتقدم عليه جزء ما عطف أجيب بان الهمزة خصت
بتقديمها على العاطف تنبيهاً على أصلها في أدوات الاستفهام وهو له الصدر نحو أو لم ينظروا أو لم
يسروا وهذا مذهب سيبويه والجمهور وقال جارا لله وجماعة ان الهمزة في محلها الأصلي وان العطف
على جملة مقدرة بينها وبين العاطف والتقدير أمعادي هم ومخرجي هم واذا دعت الحاجة لمثل
هذا التقدير فلا يستنكر فان قلت كيف عطف قوله أو مخرجي هم وهو انشاء على قول ورقة اذ
يخرجك قومك وهو خبر وعطف الانشاء على الخبر لا يجوز وأضافه وعطف جملة على جملة
والمتكلم مختلف أجيب بان القول بان عطف الانشاء على الخبر لا يجوز إنما هو رأي أهل البيان
والاصح عند أهل العربية جواز وأما أهل البيان فيقدرون في مثل ذلك جملة بين الهمزة والواو
وهي المعطوف عليها فالتركيب سائغ عند الفريقين أما المجوزون لعطف الانشاء على الخبر فواضح
وأما المانعون فعلى التقدير المذكور وقال بعضهم يصح أن تكون جملة الاستفهام معطوفة على
جملة التمني في قوله ليتني أكون حيا أذ يخرجك قومك بل هذا هو الظاهر فيكون المعطوف عليه
أول الجملة لا آخرها الذي هو ظرف متعلق بها والتمني انشاء فهو من عطف الانشاء على الانشاء
وأما المعطوف على جملة في كلام الغير فساغ معروف في القرآن العظيم والكلام الفصحى قال
تعالى واذا ابتلى إبراهيم بكلمات فاتمهن قال إني جاعل للناس إماما قال ومن ذريتي (قال)

ويقال عجز يعجز بكسر هاء في الماضي وفتحها في المضارع حكاه الاصمعي وغيره والعجز في كلام العرب أن لا تقدر على ما تريد أو أن عاجز ورقة

على شريطة سوف أذكرها وهو أن نلتمد إلى جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله (٦٧) صلى الله عليه وسلم فنقسمها على ثلاثة أقسام

وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الآن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن تردد الحديث فيه زيادة معنى أو أسناد يقع إلى جنب أسناد لعله تكون هنالك لأن المعنى الزائد في الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة

وبجز (قوله على شريطة) يعني شرطاً قال أهل اللغة الشرط والشرطة لغتان بمعنى واحد وجمع الشرط شروط وجمع الشرطة شرائط وقد شرط عليه كذا يشترطه ويشترطه بكسر الراء وضمها لغتان وكذلك اشترط عليه والله أعلم (قوله) نلتمد إلى جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقسمها على ثلاثة أقسام وثلاث طبقات (قوله جملة ما أسند يعني جملة غالبية ظاهرة وليس المراد جميع الأخبار المسندة فقد علمنا أنه لم يذكر الجميع ولا النصف وقد قال ليس كل حديث صحيح وضعته ههنا وقوله على ثلاث طبقات الطبقة هم القوم المتشابهون من أهل العصر وقد قدمنا في الفصول الخلاف في مراده بثلاثة أقسام وهل ذكرها كلها أم لا (وقوله على غير تكرار الآن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن تردد الحديث فيه زيادة معنى أو أسناد يقع إلى جنب أسناد لعله تكون هنالك لأن المعنى الزائد في الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث على اختصاره إذا أمكن) (قوله) أو أسناد يقع (هو مرفوع معطوف مع استيفاء المعنى وقبل رد الكلام

ورقة) (نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به) من الوحي (الاعودي) لأن الإخراج عن المؤلف موجب لذلك (وان يدركني) بالجزم بأن الشرطية (يؤمل) بالرفع فاعل يدركني أي يوم انتشار نبوتك (أنصرك) بالجزم جواب الشرط (انصرا) بالنصب على المصدرية (مؤزراً) بضم الميم وفتح الزاي المشددة آخره راء مهملة مهموزاً أي قويابليغاً وهو وصفه لندراً ولما كان ورقة سابقاً واليوم متأخراً أسند الأدلة اليوم لأن المتأخر هو الذي يدرك السابق وهذا ظاهره أنه أقر بنبوته ولكنه مات قبل الدعوة إلى الإسلام فيكون مثل مجبراً وفي إثبات الصحبة نظر لكن في زيادات المغازي من رواية يونس بن بكير عن ابن اسحق فقال له ورقة أبشر ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وأنت على مثل ناموس موسى وأنت نبي مرسل الحديث وفي آخره فلما توفي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت القس في الجنة عليه ثياب الحرير لأنه آمن بي وصدقني وأخرجه البيهقي من هذا الوجه في الدلائل وقال انه منقطع ومال البيهقي إلى أنه يكون بذلك أول من أسلم من الرجال وبه قال العراقي في نكته على ابن الصلاح وذكره ابن منده في الصحابة (ثم لم ينشب) بفتح المشاة التحتية والمجهمة أي لم يلبث (ورقة) بالرفع فاعل ينشب (أن توفي) بفتح الهمزة وتخفيف النون وهو بدل اشتمال من ورقة أي لم تتأخرو فانه عن هذه القصة واختلف في وقت موت ورقة فقال الواقدي انه خرج إلى الشام فلما بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقتال بعد الهجرة أقبل يريد يده حتى اذا كان ببلاذ لحم وجداهم قتلوه وأخذوا ما معه وهذا غلطين فانه مات بمكة بعد المبعث بقليل جداً ودفن بمكة كما نقله البلاذري وغيره وبعضه قوله هنا وكذا في مسلم ثم لم ينشب ورقة أن توفي (وفتر الوحي) أي احتبس ثلاث سنين كما في تاريخ أحمد وجزم به ابن اسحق وفي بعض الأحاديث أنه قدر سنتين ونصف وزاد معمر بن الزهري في التعبير حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزناً غداً منه مراراً حتى يتردى من رؤس شواهي الجبال ويأتي أن شاء الله تعالى الكلام على ذلك من جهة الاستناد والمتن والمعنى في سورة اقرأ من التفسير فان قلت ان قوله ثم لم ينشب ورقة أن توفي معارض بما عند ابن اسحق في السيرة أن ورقة كان يروى ببلاذ وهو يعذب لما أسلم فانه يقتضى تأخره إلى زمن الدعوة ودخول بعض الناس في الإسلام أوجب بالانسان المعارضة لأن شرطها المساواة وما روى في السيرة لا يقاوم ما في الصحيح ولئن سلمنا فعل راوي الصحيح لم يحفظ لورقة بعد ذلك شيئاً ومن ثم جعل هذه القصة انتهاء أمره بالنسبة إلى ما علمه منه لا بالنسبة إلى ما في نفس الامر وحينئذ فتكون الواو في قوله وفتر الوحي ليست للترتيب ورواه هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه تابعي عن تابعي وأخرجه المؤلف في التفسير والتعبير والاعيان ومسلم في الايمان والترمذي والنسائي في التفسير (قال ابن شهاب) الزهري أخبرني عروة بكذا (وأخبرني) بالافراد (أوسلة) بفتحين واسمه عبد الله (ابن عبد الرحمن) بن عوف المتوفى بالمدينة سنة أربع وتسعين وأتى المؤلف بواو العطف لغرض بيان الاخبار عن عروة وأبي سلمة والافقوال القول لا يكون بالواو وحينئذ فليس هذا من التعاليق ولو كانت صورته صورته خلافاً للكراماتي حيث أثبتته منها وقد خطأ في الفتح (أن جابر بن عبد الله) ابن عمرو (الانصاري) الخزرجي المتوفى بعد أن عمى سنة ثمان أو أربع أو ثلاث أو تسع وسبعين وهو آخر الصحابة موتاً بالمدينة وله في البخاري تسعون حديثاً وهمزة أن مفتوحة لانها في محل نصب على المفعولية (قال وهو يحدث عن فترة الوحي) أي في حال التحديث عن احتباس الوحي عن النزول (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (في حديثه بينا) أصله بين فأشعبت فتحة النون فصارت ألفاً وهي ظرف زمان مكفوف بالألف عن الإضافة إلى المفرد والتقدير بحسب

على قوله موضع وقوله المحتاج اليه هو بنصب المحتاج صفة للمعنى وأما الاختصار فهو إيجاز اللفظ مع استيفاء المعنى وقبل رد الكلام

أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث (٦٨) على اختصاره إذا أمكن ولكن تفصيله ربما عسر من جملة فاعادته بهيئته إذا ضاق ذلك أسلم

الكثير إلى قليل فيه معنى الكثير
وسمى اختصار الاجتماع ومنه
المختصرة وخصر الانسان (وأما قوله
أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة
الحديث) فهذه مسألة اختلف
العلماء فيها وهي رواية بعض الحديث
فهم من منعه مطلقا بناء على منع
الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم وان
جازت الرواية بالمعنى إذا لم يكن رواه
هو أو غيره تمامه قبل هذا وجوز
جماعة مطلقا ونسبها للقاضي
عياض إلى مسلم والصحيح الذي
ذهب إليه الجماهير والمحققون من
أصحاب الحديث والفقه والاصول
التفصيل وجواز ذلك من المارف
إذا كان متركه غير متعلق بما رواه
بحيث لا يختل البيان ولا يختلف
الدلالة بتركه سواء جوزنا الرواية
بالمعنى أم لا وسواء رواه قبل تاما
أم لا هذا ان ارتفعت منزلته عن
التهمة فأما من رواه تاما ثم خاف ان
رواه ثانيا ناقصا أن يهتم بزيادة أو لا
أو نسبنا لغفلة وقلة ضبط ثانيا
فلا يجوز له النقصان ثانيا ولا ابتداء
ان كان قد تبين عليه أدائه وأما
تقطيع المصنفين الحديث الواحد
في الأبواب فهو بالجواز أولى بل
يعد طردا لخلاف فيه وقد استمر
عليه عمل الأئمة الحفاظ للجملة من
المحدثين وغيرهم من أصناف العلماء
وهذا معنى قول مسلم رحمه الله
أو أن يفصل ذلك المعنى إلى آخره
(وقوله إذا أمكن) يعني إذا وجد
الشرط الذي ذكرناه على مذهب
الجمهور من التفصيل (وقوله ولكن
تفصيله ربما عسر من جملة فاعادته
بهيئته إذا ضاق ذلك أسلم) معناه
ما ذكرنا أنه لا يفصل إلا ما ليس

الاصل بين أوقات (أنا مشى) وجواب بينا قوله (السمع صوتا من السماء) أي في أثناء أوقات
المشي فأجاني السماع (فرفعت بصري فإذا الملك) جبريل (الذي جاءني بحراء جالس) خبر عن
الملك الذي هو مستدأ والذي جاءني بحراء صفتة والغاء في فاذا الخالة نحو خرجت فاذا الاسد بالسبب
ويجوز نصب جالس على الحال وخمسة يكون خبر المدة المحذوف أي فاذا الملك الذي جاءني بحراء
شاهد أو حاضر حال كونه جالسا (على كرسي) بضم الكاف وقد تكسر (بين السماء والارض) في
طرف في محل جر صفة للكرسي (فرعبت منه) بضم الراء وكسر العين المهملة مبنى للمسلم بسم فاعله
وللاصلي فرعبت بفتح الراء وضم العين أي فرعت (فرجعت) إلى أهلي بسبب الرعب (فقلت) لهم
لهم (زملوني زملوني) كذا لاوي ذرو الوقت بال تكرار مرتين ولكبر مرة واحدة ولمسلم
كالمؤلف في التفسير من رواية يونس ذروني قال الزركشي وهو أنسب لقوله (فأنزل الله تعالى)
ولا يوبى ذرو الوقت والاصلي عز وجل بدل قوله تعالى (يا أيها المدثر) يا أيها المدثر والتطفا والتدثر
والترميل بمعنى واحد والمعنى يا أيها المدثر بنبأه وعن عكرمة أي المدثر بالنسوة وأعباها (قم
فأنذر) حذر من العذاب من لم يؤمن بذلك وفيه دلالة على أنه أمر بالانذار عقب نزول الوحي للاتبان
بفناء التعقيب واقتصر على الانذار لان التبشير انما يكون لمن دخل في الاسلام ولم يكن اذ ذلك
دخل فيه (إلى قوله والريح) أي الاوثان (فاهجر) زاد الاربعة الآية (لحمي) بفتح الحاء
المهملة وكسر الميم أي فبعد نزول هذه الآية كثرة (الوحي) أي نزوله (وتتابع) ولا يذرع
الكسماهي وتواتر بالثنتين بدل وتتابع وهما بمعنى وانما يكف بحمي لانه لا يستلزم الاستمرار
والدوام والتواتر ورواه هذا الحديث كلهم مديون وأخرجه في الادب والتفسير ومسلم أيضا فيه
(تابعه) أي تابع يحيى بن بكير شيخ المؤلف في رواية هذا الحديث عن الليث بن سعد (عبد الله بن
يوسف) التميمي وحديثه عند المؤلف في التفسير والادب (و) كذا تابعه (أوصالح) كلاهما
عن الليث وأوصالح هو عبد الله كاتب الليث وهو عبد الغفار بن داود البكري الحارثي الا فربق
المولد المتوفى بعصر سنة أربع وعشرين ومائتين وكلاهما روى عنه المؤلف ووهم في فتح الباري
القائل بالثاني وقد أكثر المؤلف عن الاول من المعلقات وروايته لهذا الحديث عن الليث أخرجهما
يعقوب بن سفيان في تاريخه مقرونا يحيى بن بكير فيكون رواه عن الليث ثلاثة يحيى وعبد الله بن
يوسف وأوصالح (وتابعه) أي وتابع عقيل بن خالد شيخ الليث في هذا الحديث أيضا (هلال بن
رداد) بدالين مهملتين الاولى مشددة الطائي وليس له في هذا الكتاب الا هذا الموضوع (عن
الزهرى) محمد بن مسلم وحديثه في الزهريات للذهلي (وقال يونس) بن يزيد بن مسكان الايلي
بفتح الهمزة وسكون المنة التميمية التابعي المتوفى بعصر سنة تسع وخمسين ومائة مما وصله
في التفسير (ومعمر) بفتح الميم وسكون العين أبو عمرو بن أبي عمرو بن راشد الأزدي الحارثي
مولاهم عالم اليمن المتوفى سنة أربع وأثلاث وأثنى وخمسين ومائة فيما وصله المؤلف في تعبير
الروايات في روايتهم عن الزهرى (بواودة) كذا في رواية الاصلي وأبى الوقت بفتح الواو جمع بادرة
وهي الخمة التي بين المنكب والعنق تضرب عند فزع الانسان فوافق عليه لا عليه الا أنهم ما قالوا
بدل قوله بزحف فواودة بزحف بواودة وهما مستويان في أصل المعنى لان كلاهما مادال على الفزع
ولا يذو وكريمة عن الكشمة بنى وأبى الوقت في نسخة وابن عساكر وقال يونس ومعمر تواتر
وهذا أول موضع جاء فيه ذكر المتابعة وهي أن يختبر الحديث وينظر من الدواوين المقبولة
والمسندة وغيرهما كالمعجم والمشجئات والفوائد هل شاركه رواه الذي نظن تفرد به راو آخر فمما
رواه عن شيخه فان شاركه راو معتبر فحسب متابعة حقيقية وتسمى المتابعة التامة ان اتفقا في رجال
السند كلهم كتباه عبد الله وأبى صالح اذ وافقا بن بكير في شيخه الليث إلى آخره وان شورك

من تبطا بالباقي وقد عسر هذا في بعض الاحاديث فيكون كاه مرتبطا بالباقي أو بشك في ارتباطه في هذه الحالة يتعين شيخه

فأما ما وجدنا بآدم من عادته بجملة من غير حاجة منا إليه فلا نتولى فعله (٦٩) ان شاء الله تعالى فأما القسم الاول فانا نتوخى

أن نقدم الاخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها وأنتى من أن يكون ناقولها أهل استقامة في الحديث واتقان لما نقولهم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش

ذكره بتمامه وهيئته ليكون أسلم مخافة من الخطا والزلل والله أعلم قال رحمه الله (فأما القسم الاول فانا نتوخى أن نقدم الاخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها وأنتى من أن يكون ناقولها أهل استقامة في الحديث واتقان لما نقولهم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش كما قد عثر فيه على كثير من الحديث وبان ذلك في حديثهم) أما قوله نتوخى فعناه نقصديق بالتحقيق وتأنى وتحترى وقصد معنى واحد (وأما قوله وأنتى) فهو بالنون والقاف وهو معطوف على قوله أسلم وهناتم الكلام ثم ابتدأ بيان كونهم أسلم وأنتى فقال من أن يكون ناقولها أهل استقامة والظاهر أن لفظة من هنا للتعليل فقد قال الامام أبو القاسم عبد الواحد بن علي بن عمر الاسدي في كتابه شرح المعرف باب المفعول له اعلم أن البناء تقوم مقام اللام قال الله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم وكذلك من قال الله تعالى من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل وقال أبو البقاء في قوله تعالى وتبيننا من أنفسهم مجوز أن يكون من للتعليل والله أعلم (وأما قوله لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخلط فاحش) فتصريح منه بما قاله الأئمة من أهل الحديث والفقه والاصول ان ضبط الراوى

شيخه في روايته له عن شيخه بما فوقه الى آخر السند واحد واحد حتى الصحابي فتابع أيضا لكنه في ذلك قاصر عن مشاركتهم هو كمن تابعه هلال ادوا فقه في شيخ شيخه وكلما بعد فيه المتابع كان أنقص وفائدهما التقوية ولا اقتصار فيها على اللفظ بل لو جاءت بالمعنى كفى كقول يونس ومعر في روايتهم عن الزهري بواذره خلا فالظاهر ألفية العراقي في التخصيص باللفظ وحكى عن قوم كالسبيعي نعم هي مخصوصة بكونهم من رواية ذلك الصحابي وقد يسمى كل واحد من المتابع لشيخه في فوقه شاهدا ولكن تسميته تابعا أكثر به قال (حدثنا) ولا يلى الوقت أخبرنا (موسى) أبو سلمة (بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم واسكان النون وفتح القاف نسبة الى منقر بن عبيد الحافظ المتوفى بالبصرة في رجب سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قال حدثنا أبو عوانة) بفتح العين المهملة والنون الوضاح بن عبد الله البشكري بضم الكاف المتوفى سنة ست وتسعين ومائة (قال حدثنا موسى ابن أبي عائشة) أبو الحسن الكوفي الهمداني بالميم الساكنة والال المهملة وأبو عائشة لا يعرف اسمه (قال حدثنا سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة وسكون المشاة التحميد بن هشام الكوفي الاسدي قتله الحجاج صبرا في شعبان سنة ست وتسعين ولم يقتل بعده أحدا بل لم يعش بعده إلا ما (عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهم ما عبد الله الحبر ربحان القرآن أبي الخلفاء وأحد العبادة الأربعة المتوفى بعد أن عمى بالطائف سنة ثمان وستين وهو ابن احدى وسبعين سنة على الصحيح في أيام ابن الزبير وله في البخاري ما ثلث حديث وسبعة عشر حديثا (في قوله تعالى) وللأصلي عز وجل (لا تحرك به) أي القرآن (لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل) القرآن أتى ثقله عليه (شدة) بالنصب مفعول يعالج والجملة في محل نصب خبر كان (وكان) عليه الصلاة والسلام (ما) أي ربما كما قاله في المصايح (بحرك) زاد في بعض الاصول به (شفتيه) بالثنية أي كثيرا ما كان صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك قاله القاضي عياض كالسرقسطي وكان يكثر من ذلك حتى لا ينسى أو لحلاوة الوحي في لسانه وقال الكرماني أي كان العلاج ناشئا من تحريك الشفتين أي مبدأ العلاج منه أو ما معنى من الموصولة وأطلقت على من يعقل مجاز أي وكان من يحرك شفتيه وتعقب بأن الشدة حاصلة قبل التحريك وأوجب بأن الشدة وإن كانت حاصلة له قبل التحريك إلا أنهم لم تظهر الابتعير بالشفتين اذ هي أمر باطنى لا يدره الراوى الابن قال سعيد بن جبير (فقال ابن عباس) رضي الله تعالى عنهم ما (فأنا آخرتهما) أي شفتي (لك) كذا الأربعة وفي بعض النسخ كافى اليونينية لكم (كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما) لم يقل كما قال في الآتي كما رأيت ابن عباس لان ابن عباس لم يدر ذلك (وقال سعيد) هو ابن جبير (أنا آخرتهما كما رأيت ابن عباس يحركهما حرك شفتيه) وانما قال ابن جبير كما رأيت ابن عباس لانه رأى ذلك منه من غير نزاع بخلاف ابن عباس فانه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة لسبق نزول آية القيامة على مولده اذ كان قبل الهجرة ثلاث سنين ونزول الآية في بدء الوحي كما هو ظاهر صنيع المؤلف حيث أورده هنا ويحتمل أن يكون أخبره أحد من الصحابة أنه رآه عليه الصلاة والسلام يحركهما وأنه عليه الصلاة والسلام أخبر ابن عباس بذلك بعد فرآه ابن عباس حينئذ نعم ورد ذلك صريحاً في مسند أبي داود الطيالسي ولفظه قال ابن عباس فأنا آخرتهما شفتي كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما وجملة فقال ابن عباس الى قوله فأترل الله اعتراض بالفاء وفائدهما زيادة البيان بالوصف على القول * وهذا الحديث يسمى المسلسل بتحرك الشفة لكنه لم يتصل تسلسله * ثم عطف على قوله كان يعالج قوله (فأترل الله تعالى) ولا يلى ذرو الوقت عز وجل (لا تحرك) بالمحمد (به) أي بالقرآن (لسانك) قبل أن يتم وحيه (لتعجل به) لتأخذه على جملة مخافة أن يتفلت منك وعند ابن جرير من رواية الشعبي عجل به من

يعرف بأن تكون روايته غالباً كما روى الثقات لا يخالفهم الا نادراً فان كانت مخالفة نادرة لم يخجل ذلك بضبطه بل يحتج به لان ذلك لا يمكن

كما قد عثرفيه على كثير من المحدثين وبان ذلك (٧٠) في حديثهم فاذا نحن نقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعناها أخبارا يقع في

أسانيد هاهنا بعض من ليس بالموصوف بالحفظ والاتقان كالصنف المتقدم قبلهم على أنهم وان كانوا فيما وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطى العلم يشملهم كعطاء بن السائب ويزيد بن أبي زياد واثب بن أبي سليم وأضرابهم من حال الآثار ونقل الاخبار فهم وان كانوا اجماعا وصفنا من العلم والستر عند أهل العلم معروفين بغيرهم من أقرانهم ممن عندهم ما ذكرنا من الاتقان والاستقامة في الرواية يفضلونهم في الحال والمروية لان هذا عند أهل العلم درجة رفيعة وخصلة سنية

الاخبراز منه وان كثرت مخالفتها اختل ضبطه ولم يتحج بروايته وكذلك التخليط في روايته واضطرابها ان ندر لم يضر وان كثرت روايته (وقوله كما قد عثر) هو بضم العين وكسر المثلثة أى اطلع من قول الله تعالى فان عثر على أنهم استحقا انما والله أعلم قال ربحه الله (فاذا نحن نقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعناها أخبارا يقع في أسانيد هاهنا بعض من ليس بالموصوف بالحفظ والاتقان كالصنف المتقدم قبلهم على أنهم وان كانوا فيما وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطى الاخبار يشملهم كعطاء بن السائب ويزيد بن أبي زياد واثب بن أبي سليم وأضرابهم من حال الآثار ونقل الاخبار) * (قوله نقصنا) هو بالقياف و معناه أتينا بها كلها يقال اقتض الحديث وقصه وقص الرويا أتى بذلك الشيء بكلامه (وأما قوله فاذا نحن نقصنا أخبار هذا الصنف أتبعناها الخ) فقد قدمنا في

جدا ياه ولا تنافي بين محبته ياه والشدة التي تلحقه في ذلك ان علمنا بجمعه وقرأته أى قراءته فهو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف والاصل وقرأت ياه وقال الحافظ ابن حجر ولا منافاة بين قوله يحركه شفقه وبين قوله في الآية لا تحرك به لسانك لان تحريك الشفتين بالكلام المشتمل على الحروف التي لا ينطق بها الا لسان يلزم منه تحريك لسان أو اكتفى بالشفتين وحذف اللسان لوضوح لانه الاصل في النطق والاصل حركة الفم وكل من الحركتين ناشئ عن ذلك وهو مأخوذ من كلام الكرماني وتعقبه العيني بأن الملازمة بين التحريكين ممنوعة على ما لا يخفى وتحريك الفم مستبعد بل مستحيل لان الفم اسم لما يشتمل عليه الشفتان وعند الاطلاق لا يشتمل على الشفتين ولا على اللسان لا لغة ولا عرفا بل هو من باب الاكتفاء والتقدير فكان مما يحرك به شفقه ولسانه على حدس اربيل تقيكم الحرأى والبرد وفي تفسير ابن جرير الطبري كالمؤلف في تفسير سورة القيامة من طريق جرير عن ابن أبي عائشة ويحرك به لسانه وشفقه بجمع بينهما (قال ابن عباس في تفسير جمعه أى) بفتح الميم والعين (لك صدرك) بالرفع على الفاعلة كذا في أكثر الروايات وهي في اليونانية للاربعة أى جمعه الله في صدره وفيه اسناد الجمع الى الصدر بالجار على حد أثبت الربيع البقل أى أثبت الله في الربيع البقل واللام للتعليل والتبيين ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر جمعه لك صدرك يسكون الميم وضم العين صدره وورفع راء صدرك فاعل به ولكريمة والجوى مما ليس في اليونانية جمعه لك صدرك بفتح الجيم واسكان الميم وزيادة في وهو يوضح الاول وفي رواية أبوى ذرو الوقت وابن عساكر أيضا مما في الفرع كاصله جمعه له ما سكان الميم أى جمعه تعالى للقرآن صدرك وللأصلي وحده جمعه له في صدرك بزيادة في (و قال ابن عباس أيضا في تفسير قرآته أى) (تقرأه) بفتح الهمزة في اليونانية وقال البيضاوى اثبات قرآته في لسانك وهو تعليل للنهي (فاذا قرآناه) بلسان جبريل عليك (فاتبع قرآته قال ابن عباس في تفسيره فاتبع أى (فاستعله) ولا يورى الوقت فاتبع قرآته فاستعله من باب الافتعال المقتضى للسعي في ذلك أى لا تكون قراءته مع قراءته بل تابعة لها متأخرة عنها (وأنصت) بهمزة القطع مفتوحة من أنصت ينصت انصا تا وقد تكسر من نصت ينصت نصتا اذا سكنت واستمع الحديث أى تكون حال قراءته ساكتا والاستماع أخص من الانصات لان الاستماع الاصغاء والانصات كما مر السكوت ولا يلزم من السكوت الاصغاء (ثم ان علمنا بانه) بفسره ابن عباس بقوله (ثم ان علمنا أن تقرأه) وفسره غيره ببيان ما أشكل عليك من معانيه قال وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب أى لكن لا عن وقت الحاجة اه وهو الصحيح عند الأصوليين ونص عليه الشافعي لما تقتضيه ثم من التراخي وأول من استدلل بذلك بهذه الآية القاضي أبو بكر بن الطيب وتبعوه وهذا لا يتم الاعلى تأويل البيان بتبيين المعنى والا فاذ حمل على أن المراد استمرار حفظه بظهوره على لسانه فلا قال الامدي يجوز أن يراد بالبيان الاظهار لا بيان المحمل يقال بان الكوكب اذا ظهر قال ويؤيد ذلك أن المراد جميع القرآن والجمل انما هو بعضه ولا اختصاص لبعضه بالامر المذكور دون بعض وقال أبو الحسين البصري يجوز أن يراد البيان التفصيلي ولا يلزم منه جواز تأخير البيان الاجمالي فلا يتم الاستدلال ونعقب باحتمال ارادة المعنيين الاظهار والتفصيل وغير ذلك لان قوله بيانه جنس مضاف فيم جميع أصنافه من اظهاره وتبيين أحكامه وما يتعلق بها من تخصيص وتقييد ونسخ وغير ذلك وهذه الآية كقوله تعالى في سورة طه ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه فهنا عن الاستعجال في تلقي الوحي من الملك ومساوقه في القرآن حتى يتم وحيه (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا أتاه جبريل) ملك الوحي الفضل به على سائر الملائكة (استمع فاذا انطلق جبريل) عليه السلام (قرأ النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأ)

الفصول بيان الاختلاف في معناه وانه هل وفي به في هذا الكتاب أم اخترتمه المنية دون تمامه والراجح أنه وفي به والله أعلم ولغير

(وقوله فال اسم الستر) هو بفتح السين مصدر سترت الشيء أستستره و يوجد (٧١) في

كثير الروايات والاصول مضبوطا بكسر

السين ويمكن تصحيح هذا على ان الستري يكون بمعنى المستور كالذبح بمعنى المذبوح ونظائره (وقوله يشملهم) أي يعمهم وهو بفتح الميم على اللغة الفصيحة ويجوز ضمها في لغة يقال يشملهم الامر بكسر الميم يشملهم بفتحها هذه اللغة المشهورة وحكي أبو عمرو والزاهد عن ابن الاعرابي أيضا يشملهم بالفتح يشملهم بالضم والله أعلم أما عطاء بن السائب فكنى أبا السائب ويقال أبو يزيد ويقال أبو محمد ويقال أبو زيد الثقفى الكوفي السابى وهو ثقة لكنه اختلط في آخر عمره قال أئمة هذا الفن اختلط في آخر عمره فمن سمع منه قديما فهو صحيح السماع ومن سمع منه متأخرا فهو مضطرب الحديث فمن السامعين أو لاسفيان الثوري وشعبة ومن السامعين آخر اجريرو خالد بن عبد الله واهم عمل وعلى بن عاصم هكذا قال أحد بن حنبل وقال يحيى بن معين جميع من روى عن عطاء روى عنه في الاختلاط الاشعبة وسفيان وفي رواية عن يحيى قال وسمع أبو عوانة من عطاء في الصحة والاختلاط جميعا فلا يخرج بحديثه قلت وقد تقدم حكم التخليط والخلط في الفصول وأما يزيد بن أبي زياد فيقول فيه أيضا يزيد بن زياد وهو قرشي دمشقي قال الحافظ هو ضعيف وقال ابن نمير ويحيى بن معين ليس هو بشيء وقال أبو حاتم ضعيف وقال النسائي متروك الحديث وقال الترمذي ضعيف في الحديث وأما لست بن أبي سليم فضعفه الجماهير قالوا واختلط واضطربت أحاديثه قالوا وهو ممن يكتب حديثه قال أحد بن حنبل هو مضطرب الحديث ولكن حدث الناس عنه وقال الدارقطني وابن عدي يكتب حديثه وقال كثيرون لا يكتب حديثه

ولغير أبي ذر والاصيلي وابن عساكر قرأه بضمير المفعول أي القرآن ولا يذر عن الكشمي كما كان قرأ والحاصل أن الحالة الاولى جمعه في صدره والثانية تلاوته والثالثة تفسيره ووضحه * ورواه هذا الحديث ما بين مكى وكوفى وبصرى وواسطى وفيه تابعي عن تابعي وهم موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير وأخرجه المؤلف في التفسير وفصائل القرآن ومسلم في الصلاة والترمذي وقال حسن صحيح * ولما كان ابتداء نزول القرآن عليه عليه الصلاة والسلام في رمضان على القول به كثر نزوله الى السماء ليلة واحدة فيه شرع المؤلف يذكر حديث تعاهد جبريل له عليه السلام في رمضان في كل سنة فقال * (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح المهملة هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة العتيكي بالمهملة والمشاة الفوقية المفتوحتين المروزي المتوفى سنة اثنى عشر ومائتين عن ست وسبعين سنة * قال أخبرنا عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولا هم المروزي الامام المتفق على ثقته وجلالته من تابعي التابعين * وكان والده من التركة مولى لرجل من همدان المتوفى سنة احدى وعشرين ومائة * (قال أخبرنا يونس) بن يزيد بن مسكان الايلي (عن الزهري) ومحمد بن مسلم بن شهاب (قال) أي البخاري وفي الفرع كاصله بدل قال ح مهملة مفردة في الخط مقصورة في النطق على ما جرى عليه رسمهم اذا اردوا الجمع بين اسنادين فأكثر عند الانتقال من سند لا يخوف الالباس فربما يظن أن السندين واحد ومذهب الجمهور أنهم ما أخذوه من التحويل وقال عبد القادر الرهاوي وتبعه الدماطى من الحائل الذي يحجز بين الشيعتين وقال ينطق بهم او منعه الاول وعن بعض المغاربة يقول بدلها الحديث وهو يشير الى أنها مرعنة وعن خط الصائفي وأبي مسلم اللبني وأبي سعيد الخليلي صح لثلاثيهم أن حديث هذا الاسناد سقط أو خوف تركيب الاسناد الثاني مع الاول فيجعل الاسناد واحد او زعم بعضهم أنهم مجمعة أي اسناد آخر فهوهم * (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي السخيتاني وهو مما انفرد البخاري بالرواية عنه عن سائر الكتب الستة وتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين * (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال أخبرنا يونس ومعمّر عن الزهري نحوه * ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر نحوه عن الزهري يعني أن عبد الله بن المبارك حدث به عبدان عن يونس وحده وحدث به بشر بن محمد عن يونس ومعمّر معا أما باللفظ فعن يونس وأما بالمعنى فعن معمر ومن ثم زاد فيه لفظ نحوه * (قال أي الزهري) (أخبرني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بن عتبة بضم العين المهملة وسكون المشاة الفوقية وفتح الموحدة ابن مسعود الامام الجليل أحد الفقهاء السبعة التابعي المتوفى بعد ذهاب بصره سنة تسع أو ثمان أو خمس أو أربع وتسعين * (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس * ينصب أجود خبر كان أي أجودهم على الإطلاق (وكان أجود ما يكون) حال كونه (في رمضان) برفع أجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا على حذف قولك أخطب ما يكون الامير قائما وما مصدرية أي أجوداً كوان الرسول صلى الله عليه وسلم وفي رمضان ستمسند الخبر أي حاصلا فيه أو على أنه مبتدأ مضاف الى المصدر وهو ما يكون وما مصدرية وخبره في رمضان تقديره أجوداً كونه عليه الصلاة والسلام حاصل له في رمضان والجملة كلها خبر كان واسمها ضمير عائدة على الرسول صلى الله عليه وسلم وللاصيلي كذا في ذي رفي الميمنية أجود بالنصب خبر كان وعورض بأنه يلزم منه أن يكون خبرها اسمها وأجيب بجعل اسم كان ضمير النبي صلى الله عليه وسلم وما حينئذ مصدرية ظرفية والتقدير كان عليه الصلاة والسلام متصفا بالأجود مدة كونه في رمضان مع أنه أجود الناس مطلقا وتعقب بأنه اذا كان فيه ضمير الذي صلى الله عليه وسلم لا يصح أن يكون أجود خبر السكان لانه مضاف الى أنكون ولا يخبر بكون

أحد بن حنبل هو مضطرب الحديث ولكن حدث الناس عنه وقال الدارقطني وابن عدي يكتب حديثه وقال كثيرون لا يكتب حديثه

ألا ترى أنك إذا وازنت هؤلاء الثلاثة الذين (٧٢) سميئاهم عطاء ويزيد وليثا منصور بن المعتمر وسليمان الأعشى واسماعيل بن أبي خالد في اتقان

الحديث والاستقامة فيه وجدتهم مساين لهم لا يداونهم لاشك عند أهل العلم بالحديث في ذلك الذي استفاض عندهم من صحة حفظ منصور والأعشى واسماعيل واتقانهم لحديثهم وانهم لم يعرفوا مثل ذلك من عطاء ويزيد وليث وفي مثل ذلك مجرى هؤلاء إذا وازنت بين الأقران

وامتنع كثيرون من السلف من كتابة حديثه واسم أبي سليم أمين وقبل أنس والله أعلم وأما قوله وأضرابهم فمعناه أشباههم وهو جمع ضرب قال أهل اللغة الضرب على وزن الكريم والضرب بفتح الصاد واسكان الراء وهما عبارة عن الشكل والمثل وجمع الضرب أضراب وجمع الضريب ضرباء ككريم وكرماء واما انكار القاضي عياض على مسلم قوله وأضرابهم وقوله ان صوابه ضرب بانهم فليس يصح فانه حمل قول مسلم وأضرابهم على أنه جمع ضرب بالياء وليس ذلك جمع ضرب بل جمع ضرب بحذفها كما ذكرته فاعرفه (وقوله ونقال الاخبار) هو باللام والله أعلم قال مسلم رحمه الله (ألا ترى أنك إذا وازنت هؤلاء الثلاثة الذين سميئاهم عطاء ويزيد وليثا منصور بن المعتمر وسليمان الأعشى واسماعيل بن أبي خالد في اتقان آخر كلامه) فقوله وازنت هو بالنون ومعناه قابلت قال القاضي عياض وروى وازيت بالياء أيضا وهو يعني وازنت ثم هذا كله قد ينكر على مسلم فيه ويقال عادة أهل العلم إذا ذكروا جماعة في مثل هذا السياق قدموا أجملهم مرتبة قيمة ممن الصحابي على التابعي والتابعي على تابعه والغاضل على من دونه فإذا

عالم ليس يكون فيجب أن يجعل مبتدأ وخبره في رمضان والجملة خبر كان اه فليتمأمل * وقال في المصابيح ولما مع نصب أجود أن تجعل ما نكرة موصوفة فيكون في رمضان متعلقا بكان مع أنها نكرة بناء على القول بدلالة التبع إلى الحديث وهو صحيح عند جماعة واسم كان ضمير عائده عليه الصلاة والسلام أو إلى جوده المفهوم مما سبق أي وكان عليه الصلاة والسلام أجود شيء يكون أو وكان جوده في رمضان أجود شيء يكون فجعل الجود متصفا بالأجودية مجازا كقولهم شعر شاعر اه والرفع أكثر وأشهر رواية ولا يذركان أجود بالفاء بدل الواو وفي هذه الجملة الإشارة إلى أن جوده عليه الصلاة والسلام في رمضان يفوق على جوده في سائر أوقانه (حين يلقاه جبريل) عليه السلام إذ في ملاقاته زيادة ترقية في المقامات وزيادة اطلاعه على علوم الله تعالى ولا سيما مع مذاكرة القرآن (وكان) جبريل (يلقاه) أي النبي صلى الله عليه وسلم وجوز الكرماني أن يكون الضمير المرفوع للنبي والمنصوب لجبريل ورجح الأول العيني لقريته قوله حين يلقاه جبريل (في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) بالنصب مفعول ثان ليدارسه على حداثته الثوب والفاء في يدارسه عاطفة على يلقاه فمجموع ما ذكر من رمضان ومذاكرة القرآن وملاقاته جبريل يتضاعف جوده لان الوقت موسم الخيرات لان نهم الله على عباده تروفيه على غيره وانما دارسه بالقرآن لكي يتقرر عنده ويرسخ أثر رسوخ فلا ينساه وكان هذا الجواز وعده تعالى لرسوله عليه الصلاة والسلام حيث قال له سنقرئك فلا تنسى وقال الطيبي فيه تخصيص بعد تخصيص على سبيل الترتيق فضل أول جوده مطلقا على جود الناس كلهم ثم فضل ثانيا جوده كونه في رمضان على جوده في سائر أوقانه ثم فضل ثالثا جوده في ليالي رمضان عند لقاء جبريل على جوده في رمضان مطلقا ثم شبه جوده بالريح فقال (فلرسول الله) بالرفع مبتدأ خبره قوله (أجود بالخير من الريح المرسلة) أي المطلقة إشارة إلى أنه في الاسراع بالجود أسرع من الريح وعبر بالمرسلة إشارة إلى دوام هبوبها بالريجة وإلى عموم النفع بجوده عليه الصلاة والسلام كما تم الريح المرسلة جميع ما تهب عليه وفيه جواز المبالغة في التشبيه وجواز تشبيه المعنوي بالحسوس ليقرّب لفهم سامعه وذلك أنه أثبت له أولا وصف الأجودية ثم أراد أن يصفه بأزيد من ذلك فشبّه جوده بالريح المرسلة بل جعله أبلغ منها في ذلك لان الريح قد تسكن وفيه استعمال أفعّل التفضيل في الاسناد الحقيقي والمجازي لان الجود منه صلى الله عليه وسلم حقيقة ومن الريح مجاز فكأنه استعار للريح جودا باعتبار مجيئها بالخير فأنزلها منزلة من جاد وفي تقديم معمول أجود على المفضل عليه نكتة لطيفة وهي أنه لو أخره لظن تعلقه بالمرسلة وهذا وان كان لا يتغير به المعنى المراد من الوصف بالأجودية إلا أنه تغوت به المبالغة لان المراد وصفه بزيادة الأجودية على الريح مطلقا والفاء في فلرسول الله للسمعية والالزام للابتداء وزيدت على المبتدأ كيدا وهي جواب قسم مقدر وحكمة المداينة ليكون ذلك سنة في عرض القرآن على من هو أحفظ منه والاجتماع عليه والاكتراث منه وقال الكرماني لتجويد لفظه وقال غيره لتجويد حفظه وتعقب بأن الحفظ كان حاصله والزيادة فيه تحصل ببعض المجالس * وفي هذا الحديث التعديت والاخبار والعنونة والتحويل وفيه عدد من المروزة * وأخرجه المؤلف أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفضائل القرآن وبدء الخلق ومسلم في فضائل النبوة * ولما فرغ من بدء الوحي شرع يذكر جملة من أوصاف الموحى اليه فقال مما رويته بالسند السابق (حدثنا أبو الياسين) بفتح المثناة وتخفيف الميم واسمه (الحكم بن نافع) بفتح الحاء المهملة والكاف البهرا في مولى امرأة من بهرا بفتح الموحدة المتوفى سنة إحدى أو اثنتين وعشرين ومائتين وللأصملي وكريمة وأبي ذروان عساكر في نسخة حدثنا الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة بالحاء المهملة والزاي دينار القرشي

وعمر بن حريث وقيس بن عاندا بأكله وأباجحيفة وهؤلاء كلهم صحابة رضى الله عنهم (٧٣) واسم أبي خالد هرمن وقيل سعد وقيل كثير

وأما الاعمش فرأى أنس بن مالك
فحب وأما منصور بن المعتمر فليس
بتابعي وانما هو من أتباع التابعين
فكان ينبغي أن يقول اذا وازنتهم
باسماعيل والاعمش ومنصور وجوابه
انه ليس المراد هنا التنبيه على
مرايتهم فلا جرح في عدم ترتيبهم
ويحتمل أن مسلما قدم منصورا
لرحمته في دينه وعبادته فقد كان
أرحمهم في ذلك وان كان الثلاثة
راجحين على غيرهم مع كمال حفظ
لمنصور واتقان وثبت قال علي بن
المديني اذا حدثك ثقة عن منصور
فقد ملأت يدك لا تريد غيره وقال
عبد الرحمن بن مهدي منصور أثبت
أهل الكوفة وقال سفيان كنت
لا أحدث الاعمش عن أحد من
أهل الكوفة الا ردته فاذا قلت عن
منصور سكنت وقال أحمد بن حنبل
منصور أثبت من اسمعيل بن أبي
خالد وقال يحيى بن معين اذا اجتمع
الاعمش ومنصور فقدم منصورا
وقال أبو حاتم منصور أثق من
الاعمش لا يخط ولا يبدل وقال
الثوري ما خلفت بالكوفة آمن
على الحديث من منصور وقال أبو
زرعة سمعت ابراهيم بن موسى
يقول أثبت أهل الكوفة منصور
ثم مسعر وقال أحمد بن عبد الله
منصور أثبت أهل الكوفة وكان
مثل القدح لا يختلف فيه أحد
وصامسة بن سنة وقامها وأما عبادته
وزهده وورعه وامتناعه من القضاء
حين أكره عليه فأكثر من أن
يحصروا شهر من أن يذكر حجه الله
والله أعلم وهذا أول موضع في
الكتاب جرى فيه ذكر أصحاب
الاقاب فتمت كلمته فيه بقاعدة

الاموي مولاهم أبو بشر المتوفى سنة اثنتين أو ثلاث وستين ومائة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه
(قال أخبرني) بالافراد (عبد الله) بالتصغير (بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن) بفتح الهمزة
(عبد الله بن عباس) رضى الله عنهما (أخبره أن) بفتح الهمزة (أباسفيان) بتثنية السين
يكفى بأحظلة واسمه صخر بالمهمل ثم الهجمة (ابن حرب) بالمهمل والراء ثم الموحدة ابن أمية
ولد قبل الفيل بعشرين سنة وأسلم ليلة الفتح وشهد الطائف وحنينا وفقت عنه في الاولى والاخرى
يوم اليرموك وتوفى بالمدينة سنة احدى أو أربع وثلاثين وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه
عثمان رضى الله عنهما (أخبره أن) أى بأن (هرقل) بكسر الهمزة وفتح الراء كدمشق وهو غير
منصرف للهجمة والعلمية وحكى فيه هرقل بسكون الراء وكسر القاف كخندف والاول هو الاشهر
والثاني حكاها الجوهري وغيره واقتصر عليه صاحب الموعب والقراز ولقبه قيصر قاله الشافعي
وهو أول من ضرب الدنانير وملك الروم احدى وثلاثين سنة وفي ملكه توفى النبي صلى الله عليه وسلم
(أرسل اليه) أى الى أبي سفيان حال كونه (في) أى مع (ركب) جمع راكب كصعب
وصاحب وهم أولوالابل العشرة فافوقها (من قريش) بصفة ركب وحرف الجر لبيان الجنس أو
للتبعض وكان عدد الركب ثلاثين رجلا كما عند الحاكم في الاكليل وعند ابن السككن نحو من
عشرين وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح الى سعيد بن المسيب أن المغيرة بن شعبة منهم واعترضه
الامام البلقيني بسبق اسلام المغيرة قاله أسلم عام الخندق فيبعد أن يكون حاضرا وبسكت مع كونه
مسلم (والحال انهم) كانوا تجارا (بالضم والتشديد على وزن كفار بالكسر والتخفيف على وزن
كلاب وهو الذي في الفرع كاصله جمع تاجر أى متلبس بصفة التجارة) بالشام) بالهمزة وقد تترك
وقد تفتح السين مع المد وهو متعلق بتجار أو بكانوا أو يكون صفة بعد صفة (في المدة التي كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم مائة) بتشديد الدال من ماد فادغم الاول في الثاني من المثليين وهو مدة صلح
الحديبية سنة ست التي مائة (فيها أباسفيان) زاد الاصيلي ابن حرب (وكفار قريش) أى مع كفار
قريش على وضع الحرب عشرين سنة وعند أبي نعيم أربع وربع الاول وكفار بالنصب مفعول معه
أو عطف على المفعول به وهو أباسفيان (فأقوه) أى أرسل اليه في طلب اتيان الركب خفاء الرسول
فوجدتهم بغرة وكانت وجه متجرهم كافي الدلائل لابي نعيم فطلب اتيانهم فأقوه (وهم) بالميم أى
هرقل وجماعته ولأبوي الوقت وذرعن الكشمهني والاصيلي وهو (بالياء) بهمزة مكسورة فثنتين
آخر الحروف أولاهما ساكنة بينهما لام آخره ألف مهموزة بوزن كبرياء وإليها بالقصر حكاها البكري
وإلياء بحذف الياء الاولى وسكون اللام قال البرماوى بوزن اعطاء وإلياء مثله لكن بتقديم الياء
على اللام حكاها النووى واستغربه وإلياء بتشديد الياء الثانية والقصر حكاها البرماوى عن جامع
الاصول ورايته في النهاية وإلياء بالالف واللام كذا نقله النووى في شرح مسلم عن مسند أبي
يعلى الموصلى واستغربه وهو بيت المقدس والباء بمعنى في (فدعاهم) هرقل حال كونه (في مجلسه
وحوله) نصب على الظرفية وهو خير المتدا الذى هو (عظماء الروم) وهم من ولد عيص بن اسحق
ابن ابراهيم على الصحيح ودخل فيهم طوائف من العرب من تنوخ وبهراء وغيرهم من غسان كانوا
بالشام فلما أجلاهم المسلمون عناد خلوا بلاد الروم واستوطنوها فاختلطت أسماهم وعند ابن
السككن وعنده بطارقه والقسيسون والرهبان (ثم دعاهم) عطف على قوله فدعاهم وليس بتكرار
بل معناه أمر باحضارهم فلما حضر واوقعت مهلة ثم استدناهم كما يشعر بها الاداة الدالة عليها
(ودعاهم بجمانه) بالنصب على المفعولية والاصيلي كافي الفتح وأبى الوقت كافي الفرع كما صله
وغيرهما بترجمانه ولا بى ذرعن الجوى والمستلى بالترجمان بفتح المثناة الفوقية وضم الجيم فيهما
وقد تضم التاء فيهما اتباعا وهو في ضبط الاصيلي ويجوز فتحهما وضم الاول وفتح الثاني وهو المفسر

صاحباهما الآن البون بينهما وبين هذين بعيد في كمال الفضل وصحة النقل وإن كان عوف وأشعث غير مدفوعين عن صدق وأمانة عند أهل العلم ولكن الحال ما وصفنا من المنزلة عند أهل العلم وإنما مثلناهؤلاء في التسمية

يكرهه إذا كان المراد تعريفه لا تنقيصه وجوز هذا الحاجة كما جوز جرحهم للحاجة ومثال ذلك الأعمش والأعرج والأحول والأعشى والأصل والأشمل والأثرم والزمن والمفلوج وابن عليه وغير ذلك وقد صنف فيه كتب معروفة قال مسلم رحمه الله (كان عون وأيوب السخثاني مع عوف بن أبي جيلة وأشعث الجرائي) أما ابن عون فهو عبد الله ابن عون بن أربطبان وأما السخثاني فبفتح السين وكسر التاء المثناة قال أبو عمر بن عبد البر في التهذيب كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة فلهذا قيل له السخثاني وأما عوف بن أبي جيلة فيعرف بعوف الأعرجي ولم يكن أعرجيا واسم أبي جيلة بندويه ويقال رزية قال أحمد بن حنبل عوف ثقة صالح الحديث وقال يحيى ابن معين ومحمد بن سعد هو ثقة كنيته أبو سهل وأما أشعث فهو ابن عبد الملك أبو هاني البصري قال أبو بكر البرقاني قلت للدارقطني أشعث عن الحسن قال هم ثلاثة يحدون عن الحسن جميعا أحدهم الجرائي منسوب إلى جيران مولى عثمان ثقة وأشعث بن عبد الله الخداني بصرى يروى عن أنس بن مالك والحسن يفتي به وأشعث ابن سوار الكوفي لا يعتبر به وهو أضعفهم والله أعلم (قوله الآن

لغة بلغة يعني أرسل إليه رسولا أحضره بصحته أو كان حاضرا واقفا في المجلس كما جرت به عادة مالوك الأعاجم ثم أمره بالجلوس إلى جنب أبي سفيان ليعبر عنه بما أراد ولم يسم الترجمان ثم قال هرقل للترجمان قل لهم أيكم أقرب (فقال) الترجمان (أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل) ضمن أقرب معنى أقعد فعداه بالباء وعند مسلم كالمؤلف في آل عمران من هذا الرجل وهو على الأصل وفي الجهاد إلى هذا الرجل ولا إشكال فيها فإن أقرب يتعدى إلى قال الله تعالى ونحن أقرب إليه والمفضل عليه محذوف أي من غيره وزاد ابن السكن الذي خرج بأرض العرب (الذي يزعم) وعند ابن اسحق عن الزهري يدعى (أنه نبي فقال) بالفاء ولا إلى الوقت وابن عسكروا لا يصلي قال (أبو سفيان قلت) وفي رواية كافي اليونانية بغير رقم فقلت بزيادة الفاء (أنا أقرب بهم نسباً) ولا يصلي كافي الفرع كاصله أنا أقرب بهم به نسباً أي من حيث النسب وأقرب به أبي سفيان لكونه من بني عبد مناف وهو الأب الرابع للنبي صلى الله عليه وسلم ولا بني سفيان وخص هرقل الأقرب لكونه أخرى بالاطلاع على ظاهره وباطنه أكثر من غيره ولأن الأبعد لا يؤمن أن يقدح في نسبه بخلاف الأقرب لكن قد يقال إن القريب منهم في الأخبار عن نسب قريبه بما يقتضي شرفاً وفخراً ولو كان عدو له لدخوله في شرف النسب الجامع لهما (فقال) أي هرقل ولا يصلي وابن عسكروا أي ذر عن الجوى قال (أدومني) مرة قطع مفتوحة كافي الفرع وإنما أمر بادن أبي سفيان ليعين في السؤال ويشفي غليله (وقرئوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره) لئلا يتحسروا أن يواجهوه بالكذب إن كذب كما صرح به الواقدي في روايته (ثم قال) هرقل (لترجمانه قل لهم) أي لأصحاب أبي سفيان (إني سائل هذا) أي أبي سفيان (عن هذا الرجل) أي النبي صلى الله عليه وسلم وأشار إليه إشارة القريب لقرب العهد بذكره وأولاه معهود في أذهانهم (فإن كذبتني) بالتخفيف أي أن نقل إلى الكذب (فكذبوه) بتشديد الدال المعجمة المكسورة قال التيمي كذب بالتخفيف يتعدى إلى مفعولين مثل صدق تقول كذبتني الحديث وصدقني الحديث وكذب بالتشديد يتعدى إلى مفعول واحد وهما من غرائب الالفاظ لمخالفتهم ما الغالب لأن الزيادة تناسب الزيادة وبالعكس والامر هنا بالعكس اه (قال) أي أبو سفيان وسقط لفظ قال لكرمة وأبى الوقت وكذا هي ساقطة من اليونانية مطلقاً (قوله لا اله الا الله) وفي نسخة كرية لا اله الا الله (من أن يأتروا على) بضم المثناة وكسرهما وعلى بمعنى عني أي رفقني بروون عني (كذبا) بالتشديد وفي غير الفرع وأصله الكذب فأعابه لانه قبيح ولو على عدو (لكذبت عنه) لا خبرت عن حاله بكذب بلغضى إياه ولا يصلي وأبوى الوقت وذر عن الجوى لكذب عليه (ثم كان أول ما سألني عنه) بنصب أول في فرع اليونانية كهى قال في الفتح وبه جاءت الرواية وهو خبر كان واسمها ضمير الشأن وقوله لا اله الا الله من قوله ما سألني عنه ويجوز أن يكون أن قال اسم كان وقوله أول ما سألني خبره وتقديره ثم كان قوله كيف نسبة فيكم أول ما سألني عنه ويجوز رفعه اسم المكان وذكر العيني وروده رواية ولم يصرح به في الفتح وإنما قال ويجوز رفعه على الأسماء وخبره قوله (أن قال كيف نسبة) عليه الصلاة والسلام (فيكم) أي ما حال نسبه أهو من أشرافكم أم لا لكن قال العلامة البدر الدمايني إن جواز النصب والرفع لا يصح على اطلاقه وإنما الصواب التفصيل فإن جعلنا ما نكرة بمعنى شيء تعين نصبه على الخبرية وذلك لأن أن قال مؤول بمصدر معرفة بل قال ابن هشام أنهم حكموا به بحكم الضمير فإذا تعين أن يكون هو اسم كان وأول ما سألني هو الخبر ضرورة أنه متى اختلف الاسماء تعريفا وتكثرا فالمعرف الاسم والمنكر الخبر ولا يعكس إلا في الضرورة وإن جعلناها موصولة جاز الأمران لكن المختار جعل أن قال هو الاسم لكونه أعرف اه قال أبو سفيان (قلت هو فينا ذون نسب) أي

ليكون تشليلهم سمة يصدر عن فهمهم غبي عليه طريق أهل العلم في ترتيب أهلها (٧٥) فيه فلا يقصر بالرجل العالي القدر عن

درجته ولا يرفع متضع القدر في العلم فوق منزلته ويعطى كل ذي حق فيه حقه وينزل فيه منزلته وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل الناس منازلهم مع ما نطق به القرآن من قول الله تعالى وفوق كل ذي علم عليم فعلى نحو ما ذكرنا من الوجوه ثلث ما سألت من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما ما كان منها عن قوم هم عند أهل الحديث متهمون أو عند الأكرمتهم فلسنا نتشغل بتخريج حديثهم كعبه الله بن مسور أبي جعفر المدائني

(وقوله ليكون تشليلهم سمة يصدر عن فهمهم غبي عليه طريق أهل العلم) أما السمة بكسر السين وتخفيف الميم فهي العلامة وقوله يصدر أي يرجع يقال صدر عن الماء والبلاد وأجاء انصرف عنه بعد قضاء وطره فعني يصدر عن فهمها ينصرف عنها بعد فهمها وقضاء حاجته منها (وقوله غبي) بفتح الغين وكسر الباء أي خفي * قال مسلم رحمه الله (وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نزل الناس منازلهم) هذا الحديث قد تقدم بيانه في فصل التعليق من الفصول المتقدمة واختار من فوائده تفاضل الناس في الحقوق على حسب منازلهم ومراتبهم وهذا في بعض الأحكام أو أكثرها وقد سوى الشرع بينهم في الحدود وأشباهها كما هو معروف والله أعلم * قال مسلم رحمه الله (فأما ما كان

صاحب نسب عظيم فالتنوين للتعظيم كقوله تعالى ولكم في القصص حياة أي عظيمة) قال (هرقل) (فهل قال هذا القول منكم) من قريش (أحد قط) بتشديد الطاء المضموه مع فتح القاف وقد يضمن وقد تخفف الطاء وفتح القاف ولا يستعمل إلا في الماضي المنفي واستعمل هنا بغير أداة النفي وهو نادر وأجيب بأن الاستفهام حكمه حكم النفي كأنه قال هل قال هذا القول أحد أولم يقله أحد قط (قوله) بالنصب على الظرفية وللأصلي والكشمتيني وكربة وابن عسا كرمثله بدل قوله قبله وحينئذ يكون بدلا من قوله هذا القول قال أبو سفيان (قلت لا) أي لم يقله أحد قبله (قال) (هرقل) (فهل كان من آبائه من) بكسر الميم حرف جر (ملك) بفتح الميم وكسر اللام صفة مشبهة وهذه رواية كربة والأصلي وأبي الوقت وابن عسا كرواه ابن عسا كرفي نسخة وأبو ذر عن الكشمتيني من بفتح الميم اسم موصول وملك فعل ماض ولا يندر كافي الفتح فهل كان من آبائه ملك باسقاط من والاول أشهر وأرجح قال أبو سفيان (قلت لا قال) (هرقل) (فأشرف الناس بقبوئه أم ضعفاؤهم) وعند المؤلف في التفسير أتبعه أشرف الناس بآباء هزيمة الاستفهام وللأربعة فأشرف الناس أتبعوه قال أبو سفيان (قلت) (ولغير الأربعة فقط) (بل ضعفاؤهم) أي أتبعوه والشرف علو الحسب والمجد والمكان العالي وقد شرف بالضم فهو شريف وقوم شرفاء وأشرف وفي الفتح تخصيص الشرف هنا بأهل النخوة والتكبر لا كل شريف لخارج مثل العربي من أسلم قبل سؤال هرقل وتعبه العيني بأن العمرين وحرة كانوا من أهل النخوة فقول أبي سفيان جرى على الغالب ووقع في رواية ابن اسحق تبعه من الضعفاء والمساكين والاحداث وأما ذوا الانساب والشرف فاتبعه منهم أحد قال الحافظ بن حجر وهو محمول على الأكثر الاغلب (قال) (هرقل) (أيزيدون أم ينقصون) بهزيمة الاستفهام وفي رواية سورة آل عمران باسقاطها وخبر ابن مالك بجوازه مطلقا خلافا لمن خصه بالشعر قال أبو سفيان (قلت بل يزيدون قال) (هرقل) (فهل يرتد أحد منهم سخطا) بفتح السين المهملة في اليونانية ليس الا بالانصب مفعول لاجله أو حال أي ساخطا أي كراهة وعدم رضا وجوز في الفتح ضم السين وعبارته سخطا بضم أوله وفتحها وتعبه العيني فقال السخط بالثاء انما هي بالفتح فقط والسخط بالياء يجوز فيه الضم والفتح مع أن الفتح يأتي بفتح الخاء والسخط بالضم يجوز فيه الوجهان ضم الخاء معه واسكانها قلت في رواية الجوى والمستمل سخطا بضم السين وسكون الخاء أي فهل يرتد أحد منهم كراهة (لدينه بعد أن يدخل فيه) أخرج به من ارتد مكرها ولا سخطا لدين الاسلام بل لرغبة في غيره كخط نفساني كما وقع لعبيد الله بن جحش قال أبو سفيان (قلت لا) فان قلت لم يستغن هرقل بقوله بل يزيدون عن قوله هل يرتد أحد منهم الخ أجيب بأنه لا ملازمة بين الازدياد والنقص فقد يرتد بعضهم ولا يظهر فيهم النقص باعتبار كثرة من يدخل وقلة من يرتد مثلاً وانما سأل عن الازدياد لأن من دخل على بصيرة في أمر محقق لا يرجع عنه بخلاف من دخل في باطل (قال) (هرقل) (فهل كنتم تهمونه بالكذب) على الناس (قبل أن يقول ما قال) قال أبو سفيان (قلت لا) وانما عدل عن السؤال عن نفس الكذب الى السؤال عن التهمة تقرير الهم على صدقه لان التهمة اذا انتفت انتفى سببها (قال) (هرقل) (فهل يغدر) بدال مهملة مكسورة أي ينقض العهد قال أبو سفيان (قلت لا ونحن منه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (في مدة) أي مدة صلح الحديبية أو غيبته وانقطاع أخباره عنا (لا ندرى ما هو فاعل فيها) أي في المدة وفي قوله لا ندرى إشارة الى عدم الجزم بغدره (قال) (أبو سفيان) (ولم تمكني) بالمشاة الفوقية أو التحتية (كلمة أدخل فيها شيئا) أنتقصه به (غير هذه الكلمة) قال في الفتح التنقيص هنا أمر نسبي لان من يقطع بعدم غدره أرفع رتبة من يجوز وقوع

منها عن قومهم عند أهل الحديث متهمون أو عند الأكرمتهم فلسنا نتشغل بتخريج حديثهم كعبه الله بن مسور أبي جعفر المدائني

وأشباههم ممن اتهم بوضع الاحاديث
وعمر بن خالد وعبد القدوس
الشامي ومحمد بن سعيد المصلوب
وغياث بن ابراهيم وسليمان بن عمر
وأبي داود النخعي وأشباههم
ممن اتهم بوضع الاحاديث وتوليد
الاخبار (الشرح) هؤلاء الجماعة
المذكورون كلهم متهمون
متروكون لا يتشغل بأحدهم
لشدّة ضعفهم وشهرتهم بوضع
الاحاديث ومسور بكسر الميم وعبد
القدوس الشامي بالشين المعجمة
نسبة الى الشام هذا هو المصلوب
فيه وحكي القاضي عياض أن بعض
الشيوخ من رواة مسلم ضبطه
بالسين المهملة قال وهو خطأ كما
قال وهذا الاختلاف فيه وهو عبد
القدوس بن حبيب الكلاعي
الشامي أبو سعيد روى عن عكرمة
وعطاء وغيرهما قال ابن أبي حاتم
قال عمرو بن علي الفلاس أجمع أهل
العلم على ترك حديثه فهذا هو عبد
القدوس الذي عنه مسلم هنا ولهم
آخر اسمه عبد القدوس ثقة وهو
عبد القدوس بن الحجاج أبو المغيرة
الحوالي الشامي الحصري سمع
صفوان بن عمرو والاوزاعي وغيرهما
روى عنه أحمد بن حنبل ويحيى بن
معين ومحمد بن يحيى الذهلي وعبد الله
ابن عبد الرحمن الدارمي وآخرون
من كبار الأئمة والحفاظ قال أحمد بن
عبد الله الهجري والدارقطني وغيرهما
هو ثقة وقد روى له البخاري ومسلم
في صحيحهما وأما محمد بن سعيد
المصلوب فهو الدمشقي كنيته أبو
عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله
ويقال أبوقيس وفي نسبه واسمه
اختلاف كثير جدا لا نعلم أحدا

ذلك منه في الجملة وقد كان عليه الصلاة والسلام معروفا عندهم بالاستقرار من عادته انه لا يغدر
ولكن لما كان الامر مغيبا لانه مستقبل أمن أبوسفين أن ينسب في ذلك الى الكذب ولهذا
أورده على التردد ومن ثم لم يعرج هرقل على هذا القدر منه اهـ وغيره يرفع صفة الكرامة ويجوز فيها
النسب صفة لشيء وليس في الفرع غير الاول وصحح عليه فان قلت كيف يكون غير صفة لهما وهما
نكرتان وغير مضاف الى المعرفة أجيب بأنه لا يتعرف بالاضافة الا اذا اشهر المضاف بغيره المضاف
اليه وههنا ليس كذلك وعورض بان هذا مذهب ابن السراج والجمهور على خلافه فهو غير المغضوب
عليهم يعرب بدل من الذين أو صفه تزيلا للوصول منزلة النكرة فخار وصفها بالنكرة (قال)
هرقل (فهل قاتلتموه) (نسب ابتداء القتال اليهم ولم ينسبه اليه عليه الصلاة والسلام لما طاع عليه
من أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبدأ قوم به بالقتال حتى يقاتلوه قال أبوسفين (قلت نعم) قاتلناه
(قال) هرقل (فكيف كان قتالكم اياه) (يفصل ثاني الضمير والاختيار أن لا يجيء المنفصل
اذا تأتى أن يجيء المنفصل وقبل قتالكم اياه افصح من قتالكم به باتصال الضمير فلذلك فصله وصوبه
العيني تبع النص الرخصي قال أبوسفين (قلت) (والاصلي قال) (الحرب بيننا وبينه سجال)
بكسر السين المهملة وبالجمجمة المحففة أي نوب نوبة لنا ونوبة له كما قال (ينال منا ونال منه) أي يصيب
منا ونصيب منه قال البلقيني هذه الكلمة فيها دسيسة أيضا لأنهم لم ينالوا منه صلى الله عليه وسلم قط
وغاية ما في غزوة أحد أن بعض المقاتلين قتل وكانت العزة والنصرة للؤمنين اهـ وتعبق بأنه
قد وقعت المقاتلة بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم قبل هذه القصة في ثلاثة مواطن بدر وأحد
والخندق فأصاب المسلمون من المشركين في بدر وعكسه في أحد وأصيب من الطائفتين ناس قليل
في الخندق فصح قول أبوسفين يصيب منا ونصيب منه وحينئذ فلا دسيسة هنا في كلام أبوسفين
كما لا يخفى والجملة تفسيرية لا محل لها من الاعراب قال في المصاييح فان قلت فما يصنع الشلوين
القاتل بأنهم في حكم مفسرها ان كان ذا محل فهي كذلك والا فلا وهي ههنا مفسرة للخبر فيلزم أن
تكون ذات محل لكنها خالية عن رابط يرتبطها بالمتد اقلت تقدره أي ينال منافقها ونال فيها منه
اهـ والسجال مرفوع خبر للحرب واستشكل جعله خبر الكونه فجاءوا بالمتد امفرد فلم تحصل
المطابقة بينهما وأجيب كافي الفتح بأن الحرب اسم جنس والسجال اسم جمع وتعبق العيني بأن
السجال ليس اسم جمع بل هو جمع بينهما فارق وجوز أن يكون سجال بمعنى المساجلة فلا يرد
السؤال أصلا وفي قوله الحرب بيننا وبينه سجال تشبيهه ببلغ شبه الحرب بالسجال مع حذف أداة
التشبيه لقصد المبالغة كقولك زيد أسد اذا أردت به المبالغة في بيان شجاعته فصار كأنه عين الأسد
وذكر السجال وأراد به النوب يعني الحرب بيننا وبينه نوب نوبة لنا ونوبة له كالمستقيمين اذا كان بينهما
دلو يستقي أحدهما دلو والآخر دلو (قال) هرقل (ما) (باسقاط الباء الموحدة في اليونانية وهي
مكسوة من الفرع وفي بعض الاصول بما وفي نسخة فما) (ذا يا مكرم) أي ما الذي يأمركم به
قال أبوسفين (قلت يقول اعبدا والله وحده ولا تشركوا به شيئا) (بالواو وفي رواية المستلي اعبدا
الله لا تشركوا بحذف الواو وحينئذ فيكون تأكيد القول وحده وهذه الجملة عطف على اعبدا والله
وهي من عطف المنفي على المثبت وعطف الخاص على العام على حد تنزل الملائكة والروح فان
عبادته تعالى أهم من عدم الاشرار به (واتر كوا ما يقول آباؤكم) من عبادة الاصنام وغيرها
مما كانوا عليه في الجاهلية (وبأمرنا بالصلاة) المعهودة المفتحة بالتكبير المحتمة بالتسليم وفي
نسخة مما في اليونانية زيادة والزكاة (والصدق) وهو القول المطابق للواقع وفي رواية المؤلف في التفسير
بالصدقة بدل الصدق وزججها الامام البلقيني قال الحافظ بن حجر ويقونها رواية المؤلف في التفسير
والزكاة وقد ثبت عنه من رواية أبي ذر عن شيخه الكشمي والسرخسي اللفظان الصدقة

وتوليد الاخبار وكذلك من الغالب على حديثه المنكر والغلط أمسكنا أيضا عن (٧٧) حديثهم وعلامة المنكر في حديث المحدث

إذا ما عرضت روايته للحديث على رواة غيره من أهل الحفظ والرضا خالف روايته روايتهم

أبو حاتم الرازي متروك الحديث قتل وصلب في الزندقة وقال أجد بن حنبل قتله أبو جعفر في الزندقة حديثه موضوع وقال خالد بن يزيد سمعته يقول إذا كان كلام حسن لم أربأ أن أجعله اسنادا وأما غياث بن إبراهيم فبالغين المهمة وهو كوفي كنيته أبو عبد الرحمن قال البخاري في تاريخه تركوه وأما قوله وسليمان بن عمرو أبي داود فهو عمرو بن بفتح العين وبواقي الخط وأبي داود كنيته سليمان هذا والله سبحانه أعلم وأما الحديث الموضوع فهو المختلق المصنوع وربما أخذ الواضع كلاما لغيره فوضعه وجعله حديثا وربما وضع كلاما من عند نفسه وكثير من الموضوعات أو أكرها يشهد بوضعهاركا كلفظها واعلم أن تعدد وضع الحديث حرام باجماع المسلمين الذين يعتقد بهم في الاجماع وشذت الكرامية الفرقة المبتدعة فحوزت وضعه في الترغيب والترهيب والزهد وقد سلك مسلكهم بعض الجهلة المتسمين بسمة الزهاد ترغيبا في الخير في زعمهم الباطل وهذه غشاة ظاهرة وجهالة متناهية ويكفي في الرد عليهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وسنزيد هذا قريبا شرحا في موضعه ان شاء الله تعالى وأما قوله (وتوليد الاخبار) فعناه انشاؤها وزياتها قال مسلم رحمه الله (وعلمة المنكر في حديث المحدث إذا ما عرضت روايته للحديث على رواة غيره من أهل الحفظ والرضا خالف روايته روايتهم أو لم تكذبوا فيها)

والصدق (والعفاف) بفتح العين أي الكف عن المحارم وخوارم المروءة (والصلة) باللام حرام وهي كل ذي رحم لا تحل مناجته لو فرضت الا نوبة مع الذكورة أو كل ذي قرابة والصحيح عمومها في كل ما أمر الله به أن يوصل كالصدقة والبر والانعام قال في التوضيح من تأمل ما استقرأه هرقل من هذه الاوصاف تبين له حسن ما استوصف من أمره واستبرأه من حاله وثله ذرعه من رجل ما كان أعقله لو ساعدته المقادير بتخليد ملكه والاتباع (فقال) هرقل (لترجمان قل له) أي لابي سفيان (سألتك عن) رتبة (نسبه) فيكم أهو شريف أم لا (فذكرت أنه فيكم ذو) أي صاحب (نسب) شريف عظيم (فكذلك) بالفاء والاربعة وكذلك (الرسول تبعث في) أشرف (نسب قومه) جزبه هرقل لما تقرر عنده في الكتب السالفة (وسألتك هل قال أحد) ولاي ذر في الفرع كاصله وسألتك قال أحد (منكم هذا القول) زاد في نسخة قبله (فذكرت أن لا فقلت) أي في نفسي وأطلق على حديث النفس قول (لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتني بقول قيل قبله) يأتني بهمزة ساكنة بعدها مشنة فوقية مفتوحة وسين مهملة مكسورة أي يقتدى ويتبع ولاي ذر عن الكشميني يتأني بتقديم المشنة الفوقية على الهزمة المفتوحة وفتح السين المشددة (وسألتك هل كان من آبائه من ملك) وللكشميني من ملك بفتح الميم (فذكرت أن لا قلت) وللأصيلي وابن عسار وأبي ذر عن الكشميني فقلت (فلو) ولاي الوقت لو (كان من آبائه من ملك فقلت رجل يطلب ملك أبيه) فان قلت لم قال أبيه بالافراد أجيب ليكون أعذر في طلب الملك بخلاف ما لو قال ملك آبائه أو المراد بالاب ما هو أعم من حقيقة ومجازة نعم في سورة آل عمران آبائه بالجمع فان قلت لم قال هرقل فقلت في هذين الموضعين وهما هل قال هذا القول أحد منكم وهل كان من آبائه من ملك أجيب بأن هذين المقامين مقام فكر ونظر بخلاف غيرهما من الاسئلة فانها مقام فعل قال هرقل لابي سفيان (وسألتك هل كنتم تهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فذكرت أن لا فقد أعرف أنه لم يكن ليدع) اللام فيه لام الجود للمازمتها النفي وفائدتها كيد النفي نحو لم يكن الله ليغفر لهم أي لم يكن ليدع (الكذب على الناس) قبل أن يظهر رسالته (ويكذب) بالنصب (على الله) بعد اظهارها (وسألتك أشرف الناس أتبعوه أم ضعفاء هم فذكرت أن ضعفاء هم أتبعوه وهم أتباع الرسول) غالباً لأنهم أهل الاستكانة بخلاف أهل الاستكبار المصرين على الشقاق بغيا وحسدا كابي جهل ويؤيد استشهاده على ذلك قوله تعالى قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون المفسر بأنهم الضعفاء على الصحيح قال هرقل لابي سفيان (وسألتك أيريدون أم ينقصون فذكرت أنهم يريدون وكذلك أمر الايمان) فانه لا يزال في زيادته (حتى يتم) بالامور المعبرة فيه من صلاة وكثرة صيام وغيرها ولهذا نزل في آخر سفيان صلى الله عليه وسلم اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً (وسألتك أيرتد أحد سخطة لديه بعد أن يدخل فيه فذكرت أن لا وكذلك الايمان حين) بالنون وفي بعض النسخ حتى بالمشنة الفوقية وفي آل عمران وكذلك الايمان اذا خالط قال في الفتح وهو يرجح أن روايته حتى وهم والصواب وهو رواية الأكثرين (تخالط) بالمشنة الفوقية (بشاشة القلوب) بفتح الموحدة والشينين المجهتين وضم التاء واصافته الى ضمير الايمان والقلوب نصب على المفعولية أي تخالط بشاشة الايمان القلوب التي تدخل فيها والحموى والمستمل يخالط بالمشنة التحتية بشاشة بالنصب على المفعولية والقلوب بالجر على الاضافة والمراد ببشاشة القلوب انشراح الصدور والفرح والسرور بالايمان (وسألتك هل يغدر فذكرت أن لا وكذلك الرسول لا تغدر) لانها لا تطلب حظ الدنيا الذي لا يبالي طالبة بالغدر بخلاف من طلب الآخرة (وسألتك بماي أمركم) بآيات الالف مع

حديث المحدث إذا ما عرضت روايته للحديث على رواة غيره من أهل الحفظ والرضا خالف روايته روايتهم أو لم تكذبوا فيها

أولم تكذبوا فإذا كان الأغلب من حديثه (٧٨) كذلك كان مهجور الحديث غير مقبولة ولا مستعملة في هذا الضرب من

الحديثين عبد الله بن محرز ويحيى بن أبي أنيسة والجراح بن المنهال أبو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضمرة وعمر بن صهبان ومن نحو نحوهم في رواية المنكر من الحديث فإسنادنا نخرج على حديثهم ولا نتشغل به لأن حكم أهل العلم والذي يعرف من مذهبه في قبول ما يفرده الحديث من الحديث أن يكون قد شارك الثقات من أهل الحفظ في بعض ما رواه وأمعن في ذلك على الموافقة لهم فإذا وجد كذلك ثم زاد بعد ذلك شيئاً ليس عنده أصحابة قبلت زيادته فأما من تراه يبعد لمثل الزهري في جلالة

هذا الذي ذكره رحمه الله هو معنى المنكر عند الحديثين يعني به المنكر المردود فأنهم قد يطلعون المنكر على انفراد الثقة بمحدث وهذا ليس بمنكر مردود إذا كان الثقة ضابطاً متقناً (وقوله أولم تكذبوا فإسنادنا) معناه لا توافقها إلا في قليل قال أهل اللغة كل موضوع للمقاربة فإن لم يتقدمه انفي كانت لمقاربة الفعل ولم يفعل كقوله تعالى يكاد البرق يخطف أبصارهم وإن تقدمه انفي كانت الفعل بعد بقاء وإن شئت قلت لمقاربة عدم الفعل كقوله تعالى فذبحوها وما كادوا يفعلون قال مسلم رحمه الله (في هذا الضرب من الحديثين عبد الله بن محرز ويحيى بن أبي أنيسة والجراح بن المنهال أبو العطف وعبد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضمرة وعمر بن صهبان) أما عبد الله بن محرز فهو بفتح الحاء المهملة وبراءين مهملتين الأولى مفتوحة مشددة هكذا هو في روايتنا وفي

ما الاستفهامية وهو قليل كذلك قاله الزركشي وغيره وتعبه في المصايح بأنه لا داعي هنا إلى التخريج على ذلك إذ يجوز أن تكون الباء بمعنى عن متعلقة بسأل نحو فاسأل به خبيراً وما موصولة والعائد محذوف ثم أورد سؤالاً وهو أن أمر يتعدى بالباء إلى المفعول الثاني تقول أمرتك بكذا فالعائد حينئذ محذوف بغير ما جريه الموصول معنى فمتنع حذفه وأجاب بأنه قد ثبت حذف حرف الجر من المفعول الثاني فينصب حينئذ فهو أمرتك بالخبر وعليه حمل جماعة من المعربين قوله تعالى ماذا تأمرين فجعلوا ماذا المفعول الثاني وجعلوا الأول محذوف والفهم المعنى أي تأمرين بنا وإذا كان كذلك جعلنا العائد المحذوف منصوباً ولا ضير اهـ (فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً) أنه (ينهاكم عن عبادة الأوثان) جمع وثن بالمشائنة وهو الصنم واستغاده هرقل من قوله ولا تشركوا به شيئاً وأمركم كما يقول أبائكم لأن مقولهم الأمر بعبادة الأوثان (و) أنه (يأمركم بالصلاة والصدق والعفاف) ولم يعرج هرقل على الديسية التي دسها أبو سفيان وسقط هنا أراد تقدير السؤال العاشر والذي بعده وجوابه وثبت ذلك جميعه في الجهاد كلياً أي إن شاء الله تعالى ثم قال هرقل لابي سفيان (فإن كان ما تقول حقاً) لأن الخبر يحتمل الصدق والكذب (فسبلك) أي النبي صلى الله عليه وسلم (موضع قدمي هاتين) أرض بيت المقدس وأرض ملكه (وقد كنت أعلم أنه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (خارج) قاله لما عنده من علامات نبوته عليه الصلاة والسلام الثابتة في الكتب القديمة وفي رواية سورة آل عمران فإن كان ما تقول حقاً فإنه نبى وفي الجهاد وهذه صفة نبى ووقع في أمالي الحملي رواية الأصمانيين من طريق هشام ابن عروة عن أبيه عن أبي سفيان أن صاحب بصرى أخذه وناسمعه في تجارة فذكر القصص مختصرة دون الكتاب وزاد في آخرها قال فأخبرني هل تعرف صورته إذا رأيتها قلت نعم قال فأدخلت كنيسة أهم فيها الصور فلم أراه ثم أدخلت أخرى فإذا أنا بصورة محمد وصورة أبي بكر (لم) باسقاط الواو ولا بن عساكر في نسخة ولم (أكن أظن أنه منكم) أي من قريش (فلو أني أعلم أني) وسقطت أني الأولى في نسخة ولابي الوقت أني (أخلص) بضم اللام أي أصل (إليه التجشم) بالجيم والشين المعجمة أي لتكلفت (لقائه) على ما فيه من المشقة وهذا التجشم كما قاله ابن بطال هو الهجرة وكانت فرضاً قبل الفتح على كل مسلم وفي مرسل ابن إسحق عن بعض أهل العلم أن هرقل قال ويحك والله أني لأعلم أنه نبى مرسل وأكني أخاف الروم على نفسي ولولا ذلك لا تبعته ونحوه عند الطبراني بسند ضعيف فقد خاف هرقل على نفسه أن يقتله الروم كما جرى لغيره وخفي عليه قوله صلى الله عليه وسلم الآتي أسلم تسليم فلوجل الجزاء على عومه في الدارين لاسلم لو أسلم من جميع المخاوف (ولو كنت عنده) أي النبي صلى الله عليه وسلم (لغسلت عن قدميه) مما لعله يكون عليه ما قاله مسالعة في الخدمة أولاً زالت عنها ما كقوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره قال الزخشي أي الذين يصدون عن أمره وقال غيره عدي بن لان في المخالفة معنى التباعد والحيد كأن المعنى الذين يحيدون عن أمره بالمخالفة والاتباع بعن أبلغ للتنبيه على هذا الغرض وفي باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الناس إلى الإسلام والنبوة ولو كنت عنده لغسلت قدميه وفي رواية عن عبد الله بن شداد عن أبي سفيان لو علمت أنه هو لم شئت إليه حتى أقبل رأسه وأغسل قدميه وزاد فيها وأقرايت جبهته يتحادر عرقها من كرب الصحيفة يعني لما قرئ عليه الكتاب وتثنى قدميه رواية أبوي ذرو الوقت وابن عساكر والأصيلي وفي رواية قدميه بالافراد قال أبو سفيان (ثم دعا) هرقل (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من وكل ذلك إليه ولهذا عدي إلى الكتاب بالباء كذا قرره في الفتح وقال العيني الأحسن أن يقال ثم دعاه من أتى بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم

وكثرة أصحابه الحفاظ المنقنين لحديثه وحديث غيره وأمثل هشام بن عروة وحديثهما (٧٩) عند أهل العلم مبسوط مشترك فقد نقل

أصحابهم ما عنهما حديثهما على الاتفاق منهم في أكثره فيروى عنهما أو عن أحدهما العدد

وآخرون من الحفاظ ذكر القاضي عياض أن جماعة شيوخهم روه بحرز باسكان الحاء وكسر الراء وآخره زاي قال وهو غلط والصواب الأول وعبد الله بن محرز عاصري جزي رقى ولده أبو جعفر قضاء الرقة وهو من تابعي التابعين روى عن الحسن وقائدة والزهرى ونافع مولى ابن عمر وآخرين من التابعين رضى الله عنهم وروى عنه الثوري وجماعات وانفق الحفاظ والمتقدمون على تركه قال أحمد بن حنبل تركه الناس حديثه وقال الآخرون مثله ونحوه وأما أبو أنيسة والديجي فاسمه زيد وأما أبو العطوف فبفتح العين وضم الطاء المهملتين والجراح بن منهال هذا جزي يروى عن التابعين سمع الحكم بن عتيبة والزهرى يروى عنه يزيد بن هرون قال البخاري وغيره هو منكر الحديث وأما صهبان فهو بضم الصاد المهملة واسكان الهاء وعمر بن صهبان هذا أسلي مدني ويقال فيه عمر بن محمد ابن صهبان متفق على تركه قال مسلم رحمه الله كلاما مختصرا ان زيادة الثقة الضابط مقبولة ورواية الشاذ والمنكر مردودة وهذا الذي قاله هو الصحيح الذي عليه الجماهير من أصحاب الحديث والفقهاء والاصول وقد تقدم انضاح هذه المسئلة وبيان الخلاف فيها وما يتعلق بها في الفصول السابقة والله أعلم بقوله فقد نقل أصحابهم ما عنهما حديثهما على الاتفاق (هو هكذا في معظم الاصول الاتفاق بالفاء

وجوز زيادة الباء أي دعا الكتاب على سبيل المجاز أو ضمن دعا معني طلب الذي بعث به دحية بكسر الدال وفتحها ورفع التاء على الفاعلية ان خلفه الكلي ولا يوى ذر والوقت عن المستملى وابن عساكر بعث به مع دحية أي بعثه عليه الصلاة والسلام معه وكان في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية (الى عظيم) أهل (بصري) بضم الموحدة مقصورا مدنية حوران أي أميرها الحرث بن أبي سمر الغساني (فدفعه الى هرقل) فيه مجاز لانه أرسل به اليه صحيفة عدي بن حاتم كافي رواية ابن السكن في الصحابة وكان وصوله اليه كما قاله الواقدي وصوبه الحفاظ بن حجر في سنة سبع (فقرأه) هرقل بنفسه أو الترجمان بأمره وفي مرسل محمد بن كعب القرظي عند الواقدي في هذه القصة فدعا الترجمان الذي يقرأ بالعربية فقرأه (فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم) فيه استحباب تصدير الكتب بالبسملة وان كان المبعوث اليه كافرا فان قلت قد قدم سليمان اسمه على البسملة أجيب أنه انما ابتدأ بالبسملة وكتب اسمه عنوانا بعد ختمه لان بنفسه انما عرفت كونه من سليمان بقراءة عنوانه المعهود ولذلك قالت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فالتقديم واقع في حكاية الحال (من محمد عبد الله ورسوله) وصف نفسه الشريفة بالعبودية تعريضا لطلان قول النصارى في المسيح انه ابن الله لان الرسل مستقون في أنهم عباد الله ولا يصلي وابن عساكر من محمد بن عبد الله ورسول الله (الى هرقل عظيم) أهل (الروم) أي المعظم عندهم ووصفه بذلك المصلحة التأليف ولم يصفه بالامر ولا الملك لكونه معزولا بحكم الاسلام وقوله عظيم بالجبر بدل من سابقه ويجوز الرفع على القطع والنصب على الاختصاص وذكر المداثي أن القاري لما قرأ من محمد رسول الله غضب أخوه هرقل واحتذب الكتاب فقال له هرقل مالك فقال لانه بدأ بنفسه وما لصاحب الروم قال انك لضعيف الرأي أتريد أن أرحي بكتاب قبل أن أعلم ما فيه لئن كان رسول الله انه لأحق ان يبدأ بنفسه ولقد صدق أنا صاحب الروم والله مالكي ومالكه (سلام) بالتسكير وعند المؤلف في الاستئذان السلام (على من اتبع الهدى) أي الرشاد على حذو موسى وهرون لفرعون والسلام على من اتبع الهدى والظاهر أنه من جملة ما أمر به أن يقولاه ومعناه سلم من عذاب الله من أسلم فليس المراد به التسمية وان كان اللفظ يشعر به لانه لم يسلم فليس هو ممن اتبع الهدى (أما بعد) بالبناء على الضم لقطعه عن الاضافة المنوية لفظا ويؤتى بها لفصل بين الكلامين قال في الفتح واختلف في أول من قالها ف قيل داود وقيل يعرب بن قحطان وقيل كعب بن لؤي وقيل قس بن ساعدة وقيل سحبان وفي غرائب مالک الدارقطني أن يعقوب عليه السلام أول من قالها فان ثبت وقتلنا قحطان من ذرية اسمعيل فيعقوب أول من قالها مطلقا وان قلنا ان قحطان قبل ابراهيم فيعرب أول من قالها (فاني أدعوك بدعاة الاسلام) بكسر الدال المهملة ولسلم كالمؤلف في الجهاد بدعاة الاسلام أي بالكلمة الداعية الى الاسلام وهي شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله والباء بمعنى الى أي أدعوك الى الاسلام (أسلم) بكسر اللام (تسلم) بفتحها (يؤت الله أجره مرتين) بالجزم في الاول على الامر وفي الثاني جواب له والثالث بحذف حرف العلة جواب ثان له أيضا وأبدل منه واعطاء الاجر مرتين لكونه مؤمنا بنبيه ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمن جهة ان اسلامه يكون سببا لاسلام أتباعه وقوله أسلم تسلم فيه غاية الاختصار ونهاية الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من الجنس الاشتقاق وهو أن يرجع اللفظان في الاشتقاق الى أصل واحد وعند المؤلف في الجهاد أسلم تسلم وأسلم يؤت ثبكا تكرار أسلم مع زيادة الواو في الثانية فيكون الامر الاول للدخول في الاسلام والثاني للدوام عليه على حديثا أيها الذين آمنوا آمنوا قاله في الفتح وعورض بان الآية في حق المنافقين أي يا أيها الذين آمنوا فاقا آمنوا اخلاصا وأجيب بأنه قول مجاهد وقال ابن عباس في مؤمن أي أهل الكتاب وقال جماعة من المفسرين خطاب للمؤمنين وتأويل آمنوا بالله أقيموا

أولا واللقاف آخر وفي بعضها الاتقان باللقاف أولا والنون آخر والاول أجود بل هو الصواب (قوله فيروى عنهما أو عن أحدهما العدد

من الحديث مما لا يعرفه أحد من أصحابها (٨٠) وليس من قد شاركهم في الصحيح الذي عندهم فغير جاز قبول حديث هذا

الضرب من الناس والله أعلم وقد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها وسنزيدها شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أتينا عليها إلا ما كن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى (وبعد) برحمتك الله

قلوا الذي رأينا من سوء صنيع كثير من نصب نفسه محدثا فيما يلزمهم من طرح الأحاديث الضعيفة والروايات المذكورة وتركهم الاقتصار على الأخبار الصحيحة المشهورة مما نقله الثقات المعروفون بالصدق والأمانة بعدم معرفتهم وأقرارهم باستنهم أن كثيرا مما يقدفون به إلى الأغبياء من الناس هو مستنكر ومنقول عن قوم غير مرضيين ممن ذم الرواية عنهم أئمة الحديث مثل مالك بن أنس رحمه الله وشعبة بن الجراح

من الحديث) (العدد من صوب يروى قوله وقد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها) معنى يتوجه به يقصد طريقهم ويسلك مذهبهم والسبيل الطريق وهما يؤثنان ويذكران والتوفيق خلق قذرة الطاعة * قال مسلم رحمه الله (وسنزيدها شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعللة إذا أتينا عليها إلا ما كن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى) هذا الذي ذكره مسلم مما اخاف فيه فقبل اخترمته المنية قبل جمعه وقبل بل ذكره في أبوابه من

ودومواوا ثبتوا على إيمانكم (فان توليت) أي أعرضت عن الاسلام (فان عليك) مع أثم (ثم يرسين) بمثنيتين تحتين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة بينهما راء مكسورة ثم سين مكسورة ثم مثناة تحتية ساكنة ثم نون جمع ريس على وزن كرم وفي رواية الأريسين بقلب المثناة الأولى همزة وفي أخرى الريسين بتشديد الياء بعد السين جمع ريسى وهي التي في الفرع كأصله عن الأربعة والرابعة وهي للأصلي كما في اليونانية الأريسين بتشديد الياء بعد السين كذلك لأنه بالهمزة في أوله موضع الياء والمعنى أنه إذا كان عليه أثم الاتباع بسبب اتباعهم على استمرار الكفر فلا يكون عليه أثم نفسه أولى فان قلت هذا معارض بقوله تعالى ولا تزرزروا وزيراً أخرى أجيب بأن وزير الأثم لا يتحمله غيره ولكن الفاعل المتسبب والمتبسط بالسياسة يتحمل من جهتين جهة فعله وجهة تسببه والأريسون الأكارون أي الفلاحون والزراعون أي عليك أثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون لامرك ونسبهم على جميع الرعايا لأنهم الأغلب في رعاياه وأسرع انقياداً فإذا أسلم أسلموا وإذا امتنع امتنعوا وقال أبو عبيد المراد بالفلاحين أهل مملكته لأن كل من كان يزرع فهو عند العرب فلاح سواء كان يملك نفسه أم غيره وعند ذكر أعوام الاجراء وعند الليث العشارون يعني أهل المكس وعند أبي عبيدة الخدم والخول يعني لصدده إياهم عن الدين كما قال تعالى ربنا أنا أطعنا سادتنا وآية والأول أظهر وقيل كان أهل السواد أهل فلاحه وكانوا محجوسا وأهل الروم أهل صناعة فأعلموا بانهم وإن كانوا أهل كتاب بأن عليهم أن لم يؤمنوا من الأثم مثل أثم المحجوس الذين لا كتاب لهم وفي قوله فان توليت استعارة تبعية لأن حقيقة التولي انما هو بالوجه ثم استعمل مجازاً في الاعراض عن الشيء (ويا أهل الكتاب) كذا في رواية عبدوس والنسفي والقاسمي وهو الذي في اليونانية بالواو عطف على قوله أذعوك أي أذعوك بدعاية الاسلام وأذعوك بقوله تعالى أو أنلو عليك أو أقرأ عليك يا أهل الكتاب وعلى هذا التقدير فلا تكون زائدة في التلاوة لأن الواو انما دخلت على محذوف ولا محذوف فيه فان قلت يلزم عليه حذف المعطوف وبقاء حرف العطف وهو ممتنع أجيب بان ذلك اذا حذف المعطوف وجميع متعلقاته أما اذا بقي من اللفظ شيء فهو ممول للمحذوف فلا نسلم امتناع ذلك كقوله تعالى والذين تسبوا من الدار والايمن أي وأخلصوا الايمان وكقوله * وزججن الحواجب والعيونا * أي وكحلن * وعلفتنا بنينا وماء باردا * أي وسقيتها الى غير ذلك فان قلت العطف مشكل لانه يقتضي تقيد التلاوة بتوليته وليس كذلك أجيب بانه انما هو معطوف على مجموع الجملة المستقلة على الشرط والجزاء لا على الجزاء فقط وقيل انه صلى الله عليه وسلم لم يرد التلاوة بل أراد مخاطبتهم بذلك وحذف الاشكال وعورض بان العلماء استدلوا بهذه الحديث على جواز كتابة الآية والآيتين الى أرض العدو ولولا أن المراد الآية لما صح الاستدلال وهم أقوم وأعرف وبانه لو لم يرد الآية لقال عليه الصلاة والسلام فان توليت وفي الحديث فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون لكن يمكن الانفصال عن هذا الأخير بانه من باب الالتفات وفي رواية الاصلي وأبي ذكر كما قاله عياض يا أهل الكتاب باسقاط الواو فيكون بياناً لقوله بدعاية الاسلام وقوله يا أهل الكتاب يرمي أهل الكتابين (تعالوا) بفتح اللام (الى كلمة سواء) أي مستوية (بيننا وبينكم) لا يختلف فيها القرآن والتوراة والانجيل وتفسير الكلمة (أن لا تعبد الا الله) أي توحده بالمعبادة وتخلص له فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة ولا نراه أهلاً لأن يعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) فلا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما أحدثوه من التعميم والتحليل لأن كلامهم بعضنا بشراً مثلنا روى أنه لما نزلت اتخذوا أرباباً من رهبانهم أرباباً من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون

هذا الكتاب الموجود وقد تقدم بيان هذا وأصحافي الفصول والله أعلم (قوله مما يقذفون به إلى الأغبياء) أي يلقونه اليهم فتأخذون

وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم من الأئمة (٨١) لمسهل علينا الانتصاب لماسآت من التميز

والتحصيل ولكن من أجل ما علمناك من نشر القوم الاخبار المنكرة بالاسناد الضعاف المجهولة وقذفهم بها الى العوام الذين لا يعرفون عيوبهم اخف على قلوبنا اجابتك الى ماسآت

(باب) وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين والتحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم

(اعلم) وفق الله تعالى أن الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة تخارجه والاستتارة في ناقله وأن يتقى منها ما كان عن أهل التهم والمعادين من أهل البدع

والاغبياء بالعين المعجمة والباء الموحدة هم الغفلة والجهال والذين لا فطنة لهم (قوله وسفيان بن عيينة) هذا أول موضع جاء ذكره رضى الله عنه والمشهور فيه ضم السين والعين وذكر ابن السكيت في سفيان ثلاث لغات للعرب ضم السين وفتحها وكسرهما وذكر أبو حاتم السجستاني وغيره في عيينة ضم العين وكسرهما وهما وجهان لاهل العربية معروفة قال مسلم رحمه الله (اعلم وفق الله تعالى أن الواجب على كل أحد عرف التميز بين صحيح الروايات وسقيمها وثقات الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة تخارجه والاستتارة في ناقله وأن يتقى منها ما كان عن أهل التهم والمعادين من أهل البدع) الستارة بكسر السين وهي ما يستتر به وكذلك السترة وهي هنا إشارة الى الصيانة

فأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذاك (فان تولوا) عن التوحيد (فقولوا اشهدوا باناسلمون) أى لم تترك الحجة فاعترفوا باناسلمون دونكم أو اعترفوا بانكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه الرسل وقد قيل انه صلى الله عليه وسلم كتب ذلك قبل نزول الآية فوافق لفظه لفظها لما نزلت لانها نزلت في وفد نجران سنة الوفود سنة تسع وقصة أبي سفيان قبل ذلك سنة ست وقيل بل نزلت في اليهود وجوز بعضهم نزولها مرتين وقيل فيما حكاه السهيلي ان هرقل وضع هذا الكتاب في قصبة من ذهب تعظيمه وانهم لم يزلوا يتوارثونه كابر عن كابر في أعز مكان وحكى أن ملك الفرنج في دولة الملك المنصور قلاوون الصالحى أخرج لسيف الدين قلم صندوقا مصفيا بالذهب واستخرج منه مقبرة من ذهب فاخرج منها كتابا زلت أكثر حروفه فقال هذا كتاب نبيكم الى جدى قيصر ما زلتنا نتوارثه الى الآن وأوصانا بأبائنا انه مادام هذا الكتاب عندنا لا يزال الملك فينا فنحن نحفظه (قال أبو سفيان فلما قال) هرقل (ما قال) أى الذى قاله في السؤال والجواب (وفرغ من قراءة الكتاب) النبوى (كثرت عنده الضج) بالصاد المهملة والخاء المعجمة المفتوحين أى اللفظ كما في مسلم وهو اختلاط الاصوات في المخاضمة (وارتفعت الاصوات) بذلك (وأخرجنا) بضم الهمزة وكسر الراء (فقلت لاصحابي حين أخرجنا) وعند المؤلف في الجهاد حين خلوت بهم والله (لقد أمر) بفتح أوله مقصورا وكسر ثانيه أى كبر وعظم (أمر ابن أبي كبشة) بسكون الميم أى شأنه وكبشة بفتح الكاف وسكون الموحدة قال ابن جنى اسم من يحمل ليس بمؤث الكبش لان مؤث الكبش من غير لفظه يرد النبي صلى الله عليه وسلم لانها كنية أبيه من الرضاة الحرب بن عبد العزى فيما قاله ابن ما كولا وغيره وعند ابن بكير انه أسلم وكانت له بنت تسمى كبشة فكنى بها وهو والد الحليمه مرضعة أو ذلك نسبة الى جد جدهم وهب لان أمه أمنة بنت وهب وأم جد وهب قبيلة بنت أبي كبشة أو لجد جدهم عبد المطلب لأمه وهب رجل من خزاعة اسمه وجرى بموافقة فجم سأكنة فزأى ابن غالب خالف قريشا في عبادة الاوثان فعبد الشعري فنبهوه اليه للاستتار في مطلق المخالفة (انه يخافه) بكسر الهمزة على الاستتار وجوز العيني فتحها قال وان كان على ضعف على أنه مفعول من أجله والمعنى عظم أمره عليه الصلاة والسلام لاجل أنه يخافه (ملك بني الاصفه) وهم الروم لان جددهم روم بن عيص بن اسحق تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بين البياض والسواد فقتل له الاصفه أولان جدته سارة حلته بالذهب وقيل غير ذلك قال أبو سفيان (فازلت موقنا) سيظهر حتى أدخل الله على الاسلام (فابرزت ذلك اليقين) وكان ابن الناطور (بالمهملة أى حافظ البستان وهولفظ عجمي تكلمت به العرب وفي رواية الحموي الناطور بالمهملة وفي رواية الليث عن نونس ابن ناطور ان زيادة ألف في آخره والواو عاطفة فالقصة الآتية موصولة الى ابن الناطور مروية عن الزهرى خلافا لنوهم أنها معلقة أو مروية بالاسناد المذكور عن أبي سفيان والتقدير عن الزهرى أخبرني عبد الله وذكر الحديث ثم قال الزهرى وكان ابن الناطور يحدث قد ذكر هذه القصة وقوله (صاحب ايلياء) بكسر الهمزة واللام بينهما مشنة تحتية مع المد على الاشهر وهي بيت المقدس أى أمرها وصاحب منصوب في رواية أبي ذر على الاختصاص أو الحال لا خبر كان لان خبرها ما أسبقا وأبيح حدث وجوز به البدر الدمايني بانه لا مانع من تعدد الخبر وفي رواية غير أبي ذر صاحب بالرفع صفة لابن الناطور ورده الزركشى بانه معرفة وصاحب لا يتعرف بالاضافة لانها في تقدير الانفصال وجوز به الكرماني لان الاضافة معنوية قال البرماوى وهو الظاهر وقال البدر الدمايني وهو أى قول الزركشى وهم فقد قال سيبويه تقول مررت بعبد الله ضاربك كما تقول مررت بعبد الله صاحبك أى المعروف بضربك قال الرضى فاذا قصدت هذا المعنى لم يعمل اسم الفاعل في محل الجر وربه نصبا كما في صاحبك وان

والدليل على أن الذي قلنا من هذا هو اللازم (٨٢) دون ما خالفه قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا

قوما بحجة أو فتقصوا على ما فعلن
نادمين وقال عز وجل من ترضون
من الشهداء وقال وأشهدوا ذوي
عدل منكم فدل بما ذكرنا من هذه
الآي أن خبر الفاسق ساقط غير
مقبول وأن شهادة غير العدل مردودة

وفي بعض الأصول وإن ينفي بالنون
والفاء وهو صحيح أيضا وهو يعني
الاول وقوله صحيح الروايات وسبقها
وثبات الناقلين لها من المتهمين
ليس هو من باب التكرار للتأكيد
بل له معنى غير ذلك فقد تصح
الروايات لمستن ويكون الناقلون
لبعض أسانيدهم متهمين فلا يشغل
بذلك الأسناد وأما قوله أنه يجب
أن يتقى ما كان منها عن المعاندين
من أهل البدع فهذا مذهبه قال
العلماء من المحدثين والفقهاء
وأصحاب الأصول المتدع الذي
يكفر بدعته لا تقبل روايته
بالاتفاق وأما الذي لا يكفر بها
فاختلفوا في روايته فمنهم من ردها
مطلقا فسقه ولا ينفعه التأويل
ومنهم من قبلها مطلقا إذ لم يكن
من يستحل الكذب في نصرته مذهبه
أولا هل مذهبه سواء كان داعية إلى
بدعته أو غير داعية وهذا محكي عن
أما من الشافعي رحمه الله لقوله
أقبل شهادة أهل الأهواء
الانطباعية من الرافضة لكونهم
يرون الشهادة بالزور لموافقهم
ومنهم من قال تقبل إذا لم يكن
داعية إلى بدعته ولا تقبل إذا كان
داعية وهذا مذهب كثيرين
أو لا أكثر من العلماء وهو الأعدل
الصحيح وقال بعض أصحاب الشافعي
اختلف أصحاب الشافعي في غير
الداعية واتفقوا على عدم قبول

كان أصله اسم فاعل من صحب يصحب بل تقدره كأنه جامد وأعره بعضهم خبر مبتدأ محذوف أي
هو صاحب إيلياء (وهرقل) بفتح اللام مجرور عطفا على إيلياء أي صاحب إيلياء وصاحب هرقل
وأطلق عليه الصفة ما معني التسع وما معني الصداقة فوقع استعمال صاحب إيلياء صاحب في الجاز بالنسبة
لامرية إيلياء وفي الحقيقة بالنسبة إلى هرقل (أسقف) بضم الهيمزة مبنيا للمفعول من الثلاثي
المزيد وهي رواية المستمل والمجوى وعزاه في الفرع كأصله الكشميني فقط وعند الجواليقي وهي
في الفرع كأصله للقاسي فقط أسقفا بضم السين وضم القاف وتخفيف الفاء
وعند القاسي أسقفا كذلك لأنه بتشديد الفاء وعزاه في الفرع كأصله لابن عسا كر فقط قال
النووي وهو الأشهر وعند الكشميني وهي في اليونانية نسخة بغير رقم سقف بضم أوله مبنيا
للمفعول من التسقف ولا يذروا الأصلي عن المروزي سقف بالتخفيف مبنيا للمفعول وللحرجاني
سقفا بضم السين وكسر القاف وتشديد الفاء ولا يذرعن المستمل سقفا بضم السين والقاف
وتشديد الفاء أي مقدما (على نصارى الشام) لكونه رئيس دينهم أو عالمهم أو هو قيم شريعتهم
وهو دون القاضي أو هو فوق القسيس ودون المطران أو الملك المتخاضع في مشيئته الجمع أساقفة
وأسقف (يحدث أن هرقل حين قدم إيلياء) عند غلبة جنوده على جنود فارس وأخراجهم في
سنة عمرته صلى الله عليه وسلم الحديبية (أصبح خيبت النفس) رديها غير طيبها مما حبل به من
الهم وعبر بالنفس عن جملة الإنسان روحه وجسده أساء الغلبة أو صاف الجسد على الروح وفي
رواية أبوي ذرو الوقت والأصلي وابن عسا كر أصبح يوما خيبت النفس (فقال) له (بعض
بطارقته) بفتح الموحدة جمع بطريق بكسر هاء أي قواده وخواص دولته وأهل الرأي والشورى
منهم (قد استكرهائتلك) أي سمعتك وحالتك لكونها مخالفة لسائر الأيام (قال ابن الناطور) (بعض
ولابن عسا كر الناطور بالطاء المعجمة) وكان (عطف على مقدر تقديره قال ابن الناطور كان
(هرقل) عالما وكان (حزاء) فلما حذف العطف عليه أظهر هرقل في العطف وحزاء منصوب
لأنه خبر كان وهو بالمهملة وتشديد الزاي آخره همزة منونة أي كأنها (ينظر في النجوم) خبر ثان
لأن كان قلنا أنه ينظر في النجوم وهو تفسير حزاء لأن الكهانة تؤخذ تارة من ألفاظ الشياطين
وتارة من أحكام النجوم وكان هرقل علم ذلك بمقتضى حساب المنجمين الزاعمين بأن المولود النبوي
كان بقران العلويين يبرج العقرب وهما يقتبران في كل عشرين سنة مرة إلى أن تستوفي الثلاثة
بروجها في ستين سنة وكان ابتداء العشرين الأولى للمولود النبوي في القران المذكور وعند تمام
العشرين الثانية محي مجبريل عليه السلام بالوحي وعند تمام الثالثة فتح خير وعمره القضية التي
جرت فتح مكة وظهور الإسلام وفي تلك الأيام رأى هرقل مارأي وليس المراد بذلك هذا هنا تقوية
قول المنجمين بل المراد البشارة به عليه الصلاة والسلام على لسان كل فريق من أنبيى وحنى والجملة
السابقة من قوله قال ابن الناطور واعتراض بين سؤال بعض البطارقة وجواب هرقل إياهم إلى قوله
(فقال) (هرقل) (لهم) أي لبعض بطارقته (حين سأله أن رأيت الليلة حين نظرت في النجوم
ملك الختان) بفتح الميم وكسر اللام وغير الكشميني ملك بالضم ثم الاسكان (قد ظهر) أي
غلب وهو كما قال لأن في تلك الأيام كان ابتداء ظهوره صلى الله عليه وسلم إذ صالح الكفار بالحديبية
وأزل الله تعالى سورة الفتح ومقدمة الظهور ظهور (فن يختن من هذه الأمة) أي من أهل
هذا العصر وإطلاق الأمة على أهل العصر كلهم فيه يجوز وفي رواية بنونس فن يختن من هذه
الأمم (قالوا) محيين لاستفهامهم إياهم (ليس يختن إلا اليهود) أجابوا بمقتضى علمهم لأن
اليهود كانوا بإيلياء تحت الذلة مع النصارى بخلاف العرب (فلا يهمنك) بضم الميم (بضم المثناة التحتية من
أهم أي لا يقلقنك) شأنهم وكتب إلى مدائن ملكك (بالهمز وقدير ترك) (فيقتلوا من فيهم من

الداعية وقال أبو حاتم بن حبان بكسر الحاء لا يجوز الاحتجاج بالداعية عند امتناع طائفة لا خلاف بينهم في ذلك وأما المذهب (اليهود)

والخبر وان فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في أعظم (٨٣) معانيهما اذ كان خبر الفاسق غير مقبول عند

أهل العلم كما أن شهادته مردودة عند جميعهم ودلت السنة على نفي رواية المتكر من الاخبار كنحو دلالة القرآن على نفي خبر الفاسق

الاول فضعيف جدا في الصحيحين وغيرهما من كتب أئمة الحديث الاحتجاج بكثيرين من المتدعة غير الدعاة ولم يزل السلف والخلف على قبول الرواية منهم والاحتجاج بها والسماع منهم والسماع منهم من غير انكار منهم والله أعلم قال مسلم رحمه الله (والخبر وان فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في معظم معانيهما) هذا من الدلائل الصريحة على عظم قدر مسلم وكثرة فقهه اعلم أن الخبر والشهادة يشتركان في أوصاف ويفترقان في أوصاف فبشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والرواية وضبط الخبر والمشهود به عند التحمل والاداء ويفترقان في أوصاف فبشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والرواية وضبط الخبر وجود الاصل فيقبل خبر العبد والمرأة والواحد ورواية الفرع مع حضور الاصل الذي هو شيخه ولا تقبل شهادتهم الا في المرأة في بعض المواضع مع غيرهما وتورد الشهادة بالهمة كشهادته على عدوه وبما يدفع به عن نفسه ضررا أو يحجز به الهانفعا ولولده ووالده واختلافوا في شهادة الاعمى فتعها الشافعي وطائفة وأجازها مالك وطائفة واتفقوا على قبول خبره وانما فرق الشرع بين الشهادة والخبر في هذه الاوصاف لان الشهادة تخص فيظهر فيها التهمة والخبر يعمه وغيره من الناس

اليهود وفي رواية أخرى ذروا الوقت والاصلي وابن عساكر فليقتلوا باللام (في بيانهم) بالميم وأصله بين فاشعبت الفتحة فصار بينا ثم زبت عليها الميم وفي رواية الأربعة فيينا بغير ميم ومعناها واحد وهم مبتدأ خبره (على أمرهم) مشورتهم التي كانوا فيها (أنى هرقل برجل) أى بيناهم أوقات أمرهم اذ أنى برجل (أرسل به ملك غسان) بالغين المعجمة والسين المهملة المشددة والملا هو الحرث بن أبي شمر وغسان اسم ماء نزل عليه قوم من الازد فقتلوا اليه أو ماء بالمثل ولم يسم الرجل ولا من أرسل به به (بخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال كما عند ابن اسحق خرج بين اظهر نارجل يزعم أنه نبي فقد اتبعه ناس وصدقه وقاله ناس فكانت بينهم ملاحم في مواطن وتركتهم وهم على ذلك (فلما استخبره هرقل) وأخبره بذلك (قال) هرقل لجماعته (اذهبوا فانظروا) الى الرجل (أختنن هو) بهمة الاستفهام وفتح المشاء الفوقية الاولى وكسر الثانية (أم لا فنظروا اليه) وعند ابن اسحق فخر دوه فاذا هو مختنن (فخدوه) أى هرقل (انه مختنن) بفتح الفوقية الاولى وكسر الثانية (وسأله عن العرب) هل يختننون (فقال) أى الرجل (هم يختننون) وفي رواية الاصيلي وابن عساكر في نسخة مختننون بالميم قال العيني كابن حجر والاول أفيدوا مثل (فقال هرقل هذا) الذي نظرت في الخوم (ملك هذه الامة) أى العرب (قد ظهر) بضم الميم وسكون اللام والقباسى ملك بالفتح ثم الكسر فاسم الاشارة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ خبره ملك هذه الامة وقد ظهر حال ولا يذعن الكشمبني وحده تلك فعل مضارع هذه الامة بالنصب على المفعولية لكنه في فرع اليونانية كالاصل ضب على الياء ثم ضرب على الضبة بالحركة خافيا وقال عماض أى الياء ضمة الميم اتصلت بها فصحفت ووجهها العيني كغيره بان قوله هذا مبتدأ ويعلق جملة من الفعل والفاعل في محل رفع خبره وقوله هذه الامة مفعول تلك وقوله قد ظهر جملة وقعت حالا قال وقد علم أن الماضي المنيب اذا وقع حالا لا بد أن تكون فيه قد ظاهرة أو مقدره وقال غيره قوله قد ظهر جملة مستأنفة لافي موضع الصفة ولا خبر ويجوز أن يكون تلك صفة أى هذا الرجل تلك هذه الامة وقد جاء النعت بعد النعت ثم حذف المنعوت انتهى (ثم كتب هرقل الى صاحبه) يسى ضغاطر الأسقف (برومية) بالتخفيف أى فيها وفي رواية ابن عساكر بالرومية وهي مدينة رياسة الروم وقيل ان دور سورها أربعة وعشرون ميلا (وكان نظيره) وفي رواية ابن عساكر والاصلي وكان هرقل نظيره (في العلم وسار هرقل الى حص) محرورا بالفتحة لانه غير منصرف للعلية والتأنيب لالاعلية والعجمة على الصحيح لانها لا تمنع صرف الثلاثي وجوز بعضهم صرفه كعدمه نحو هند وغيره من الثلاثي الساكن الوسط ولم يجعل للعجمة أثر او انما سار هرقل الى حص لانها دار ملكه (قريرم) هرقل (حص) بفتح المشاء التحتية وكسر الراء أى لم يبرح منها أول لم يصل اليها (حتى أتاه كتاب من صاحبه) ضغاطر (يوافق رأى هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم) أى ظهوره (وانه نبي) بفتح الهزرة عطف على خروج وهذا يدل على ان هرقل وصاحبه أقرا بنبوته صلى الله عليه وسلم لكن هرقل لم يستمر على ذلك ولم يعمل بمقتضاه بل شج بملكه ورغب في الرياسة فآثره ما على الاسلام بخلاف صاحبه ضغاطر فانه أظهر اسلامه وخرج على الروم فدعاهم الى الاسلام فقتلوه (فاذن) بالقصر من الاذن والاسلمى وغيره فاذن بالمدى أعلم (هرقل لعظماء الروم في دسكرة) بهمليتين الاولى مفتوحة والثانية ساكنة وفتح الكاف والراء كائنة (له بحمص) أى فيها والدسكرة انفسر حوله البيوت (ثم أمر بأبوابها) أى الدسكرة (فغلقت) بتشديد اللام لا يذروا كانه دخلها ثم أغلقها وفتح أبواب البيوت التي حولها واذن للروم في دخولها ثم أغلقها (ثم اطلع) عليهم من علو خوف أن يذكروا مقاتلته فيقتلوه ثم خاطبهم (فقال) يا معشر الروم هل لكم (رغبة) في الفلاح والرشد بالضم ثم السكون أو بفتحين خلاف النفي

أجعين ففتنني التهمة وهذه الجملة قول العلماء الذين يعتد بهم وقد شد عنهم جماعة في افراد بعض هذه الجملة فن ذلك شرط لبعض أصحاب

وهو الاثر المشهور عن رسول الله صلى الله (٨٤) عليه وسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين * حدثنا أبو بكر بن

الاصول أن يكون تحمله الرواية في حال البلوغ والاجماع برده عليه وانما يعتد به البلوغ حال الرواية لا حال السماع وجوز بعض أصحاب الشافعي رواية الصبي وقبولها منه في حال الصبا والمعروف من مذاهب العلماء مطلقا ما قدمناه وشرط الجبائي المعتزلي وبعض القدرية العدة في الرواية فقال الجبائي لا بد من اثنين عن اثنين كالتشهاد وقال القائل من القدرية لا بد من أربعة عن أربعة في كل خبر وكل هذه الاقوال ضعيفة ومنكرة مطروحة وقد تظاهرت دلائل النصوص الشرعية والحجج العقلية على وجوب العمل بخبر الواحد وقد قرر العلماء في كتب الفقه والاصول ذلك بدلائله وأدفعوه أبلغ اوضح وصنف جماعات من أهل الحديث وغيرهم مصنفات مستكررات مستقلات في خبر الواحد ووجوب العمل به والله أعلم ثم إن قولنا اشترط العدالة والمروءة يدخل فيه مسائل كثيرة معروفة في كتب الفقه بطول الكلام بتفصيلها * قال مسلم رحمه الله (وهو الاثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب (ح) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أيضا حدثنا وكيع عن شعبة وسفيان عن حميد عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشرح أما قوله الاثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو جار على المذهب المختار الذي قاله المحدثون وغيرهم واصطلح عليه السلف وجماهير الخلف وهو أن

﴿وأن ثبت﴾ بفتح الهمزة وهي مصدرية عطفا على قوله في الفلاح أي وهل لكم في ثبوت ملككم فتبايعوا﴾ بثناة فوقية مضمومة ثم موحدة وبعد الالف مثناة تحتية منصوب بخذف الون بان مقدرة في جواب الاستفهام وفي نسخة بفرع اليونينية كصلها فتبايعوا باسقاط المثناة قبل الموحدة وفي رواية الاصيلي يتابع بنون الجمع ثم موحدة وفي أخرى لا يي الوقت يتابع بنون الجمع أيضا ثم مثناة فوقية فالف فوحدة ولا يي ذرعن الكشمهني فتبايعوا ثمانين فوقيتين وبعد الالف موحدة فالثلاثة الاول من البيعة والتي بعدها من الاتباع كالرواية الاخرى لان عساكر في نسخة فتتابع ﴿هذا النبي﴾ وفي اليونينية بين الاسطر من غير رقم صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن عساكر وأبي ذر هذا باللام وانما قال هذا الماعرفه من الكتب السالفة أن التماسي على الكفر سبب لذهاب الملك ونقل أن في التوراة ونبيما مثلث أرسله أي إنسان لم يقبل كلامي الذي يؤديه عني فاني أهلكه ﴿فخاصوا﴾ بهم ملتين أي نفر واء ﴿حيصة جمل وحش﴾ أي كحيصتها ﴿الى الابواب﴾ المعهودة ﴿فوجدوها قد غلقت﴾ بضم الغين المحجمة وكسرا اللام مشددة وشبه نفرتهم وجعلهم مما قال لهم من اتباع الرسول عليه الصلاة والسلام بنفرة جمل وحش لانها أشد نفرة من سائر الحيوانات ﴿فلما رأى هرقل نفرتهم وأيس﴾ بهمزة ثم مثناة تحتية جلة حالية بتقدير وقد وفي رواية الاصيلي وأبي ذرعن الكشمهني ينش بتقديم الباء على الهمزة وهما بمعنى الاول مقولوب من الثاني أي قنط ﴿من الايمان﴾ أي من ايمانهم لما أظهره ومن ايمانه ليكون شج بملكه وكان يجب أن يطيعوه فيستمر ملكه وسلم ويسلمون ﴿قال ردوهم على﴾ وقال ﴿لهم﴾ اني قلت مقالتي آنفا ﴿بالمدمع كسر النون وقد تقصر وهو نصب على الظرفية أي قلت مقالتي هذه الساعة حال كوني﴾ اخبر ﴿أي أمتحن﴾ بهاشد تكلم ﴿أي رسوخكم﴾ على دينكم فقدر أيت شدتكم خذف المفعول للعلم به مما سبق وعند المؤلف في التفسير فقدر أيت منكم الذي أحببت ﴿فمسجد وال﴾ حقيقة على عادتهم لم لو كهم أو قبلوا الارض بين يديه لان ذلك ربما كان كهيمته السجود ورضوا عنه فكان ذلك آخر بالنصب خبر كان ﴿شان هرقل﴾ فيما يتعلق بهذه القصة خاصة أو فيما يتعلق بالايمان فانه قد وقعت له أمور من تجهيز الجيش الى موته وتبوك ومحاربه المسلمين وهذا يدل ظاهره على استمراره على الكفر لكن يحتمل مع ذلك أنه كان يضمرا الايمان ويفعل هذه المعاصي مراعاة لملكته وخوفان أن يقتله قومه الآن في مسند أحد أنه كتب من تبوك الى النبي صلى الله عليه وسلم اني مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو على نصرانيته الحديث ﴿رواه﴾ أي حديث هرقل وفي رواية ابن عساكر ورواه ابو العطف وفي رواية قال محمد أي البخاري رواه صالح بن كيسان ﴿بفتح الكاف أبو محمد وأبو الحارث الغفاري بكسر الغين المحجمة مخفف الفاء المدني المتوفى بعد الأربعين ومائة أو ستة وخمس وأربعين ومائة عن مائة سنة ونيف وستين سنة﴾ ورواه أيضا ﴿يونس﴾ بن يزيد الأيلي ﴿و﴾ رواه ﴿معر﴾ بفتح الميمين بينهما عين ساكنة ابن راشد الثلاثة ﴿عن الزهري﴾ فالاول أخرجه المصنف في الجهاد من طريق ابراهيم بن سعد عن صالح عن الزهري لكنه انتهى عند قول أبي سفيان حتى أدخل الله على الاسلام وكذا مسلم والثاني أيضا بهذا الاسناد في الجهاد مختصر من طريق الليث وفي الاستئذان أيضا مختصر من طريق ابن المبارك كلاهما عن يونس عن الزهري بسنده بعينه والثالث أيضا بتمامه في التفسير فالاحاديث الثلاثة عند المصنف عن غير أبي اليان والزهري أخبارا رواها الصحابة بسند واحد عن شيخ واحد وهو عميد الله بن عبد الله وفي هذا الحديث من لطائف الاسناد واية حمصى عن حمصى عن شامي عن مدني وأخرج مته المؤلف هنا في الجهاد والتفسير في موضعين وفي الشهادات والجزية

أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب (٨٥) (ح) وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة أيضا

والادب في موضعين وفي الايمان والعلم والاحكام والمغازي وخبر الواحد والاستئذان وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الادب وانترمذي في الاستئذان والنسائي في التفسير ولم يخرجها ابن ماجه * ووجه مناسبة ذكر هذا الحديث في هذا الباب انه مشتمل على ذكر رجل من أوصاف من يوحى اليه والباب في كيفية بدء الوحي وإيضاف قصة هرقل متضمنة كيفية حاله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الامر * ولما فرغ المؤلف من باب الوحي الذي هو كالقدمة لهذه الكتاب الجامع شرع يذكر المقاصد الدينية وبدأ منها بالايمان لانه ملاك الامر كله لان الباقي مبني عليه ومشروط به وهو أول واجب على المكلف فقال مبتدئا (بسم الله الرحمن الرحيم) كما كتبت هذا الجامع تبركا وزيادة في الاعتناء بالتمسك بالسنة واختلفت الروايات في تقديمها هنا على كتاب أو تأخيرها عنه ولكل وجه ووجه الثاني بأنه جعل الترجمة قائمة مقام تسمية السورة ووجه الأول ظاهر

• هذا (كتاب الايمان) •

بكسر الهمزة وهو لغة التصديق وهو كما قاله التفتازاني اذعان للحكم المخبر وقبوله وجعله صادقا فيفعال من الايمان كأن حقيقة آمن به أمثله التكذيب والمخالفة يعدي باللام كما في قوله تعالى حكاية عن اخوة يوسف وما أنت بمؤمن لنا أي مصدق لنا وبالله كما في قوله صلى الله عليه وسلم الايمان أن تؤمن بالله الحديث فليس حقيقة التصديق أن يقع في القلب نسبة التصديق الى الخبر أو المخبر من غير اذعان وقبول بل هو اذعان وقبول لذلك بحيث يقع عليه اسم التسليم على ما صرح به الامام الغزالي والكتاب من الكتب وهو الجمع والضم ومن ثم استعمل جامعاً للابواب والفصول الجامعة للسائل والضم فيه بالنسبة الى الحروف المكتوبة حقيقة وبالنسبة الى المعاني المرادة منها مجاز ولم يقل في الأول كتاب بدء الوحي لانه كالقدمة ومن ثم بدأ به لان من شأن المقدمة كونها أمام المراد وإيضافان من الوحي عرف الايمان وغيره (هذا) باب قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الموصول الاي نأما ان شاء الله تعالى (ي) بنى الاسلام على خمس (و) في فرع اليونينية كهي كتاب الايمان وقول النبي صلى الله عليه وسلم وفي أخرى باب الايمان وقول النبي والأول أصح لان ذكر الايمان بعد ذكر كتاب الايمان لا طائل تحته كما لا يخفى وسقط لفظ باب عند الاصطلي والاسلام لغة الانقياد والخضوع ولا يتحقق ذلك الا بقبول الاحكام والاذعان وذلك حقيقة التصديق كما سبق قال الله تعالى فأخرجنا من كان فيهما من المؤمنين فبا وجدنا فيها غيريت من المسابن فالايان لا ينفل عن الاسلام حكما فهما متحدان في الصدق وان تغاربا بحسب المفهوم اذ مفهوم الايمان تصديق القلب ومفهوم الاسلام أعمال الجوارح وبالجملة لا يصح في الشرع أن يحكم على أحد بأنه مؤمن وليس بمسلم أو مسلم وليس بمؤمن ولا يعني بوحدهما سوى هذا ومن أثبت التغاير فقد يقال له ما حكم من آمن ولم يسلم أو أسلم ولم يؤمن فان أثبت لاحدهما حكم ليس بثابت لا آخر فقد ظهر بطلان قوله فان قيل قوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا صريح في تحقق الاسلام بدون الايمان أوجب بان المراد أنهم انقادوا في الظاهر دون الباطن فكأنوا يكن تلفظ بالشهادتين ولم يصدق بقلبه فانه تجري عليه الاحكام في الظاهر اهـ (وهو) أي الايمان المبوق عليه عند المصنف كابن عيينة والثوري وابن جريج ومجاهد ومالك بن أنس وغيرهم من سلف الامة وخلفها من المتكلمين والمحدثين (قول) (و) باللسان وهو النطق بالشهادتين (وفعل) (و) لا يذرعن الكشمهني وعمل بدل فعل وهو أعم من عمل القلب والجوارح لتدخل الاعتقادات والعبادات وهو موافق لقول السلف اعتقاد بالقلب

الاثر يطلق على المروى مطلقا سواء كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي وقال الفقهاء الخراسانيون الاثر هو ما يضاف الى الصحابي موقوفا عليه والله أعلم (وأما) المغيرة فهو بضم الميم على المشهور وذكرا ابن السكيت وابن قتبية وغيرهما انه يقال بكسرهما أيضا وكان المغيرة بن شعبة رضى الله عنه أحد دهاة العرب كنيته أبو عيسى ويقال أبو عبد الله وأبو محمد مات سنة خمسين وقيل سنة احدى وخمسين أسلم عام الخندق ومن طمرف أخباره أنه حكى عنه أنه أحسن في الاسلام ثلثمائة امرأة وقيل ألف امرأة (وأما) سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها وهو سمرة بن جندب بن هلال الغزالي كنيته أبو سعيد ويقال أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد ويقال أبو سليمان مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية رحمه الله (وأما) سفيان المذكورهنا فهو الثوري أبو عبد الله وقد تقدم أن السنين من سفيان مضمومة وتفتح وتكسر وأما الحكم فهو ابن عتبة بالمشاة من فوق وآخره باه موحدة ثم هاء وهو من أفقه التابعين وعبادهم رضى الله عنه وأما حبيب فهو ابن أبي ثابت قيس السابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش كان بالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع حبيب بن أبي ثابت والحكم وجاد وكأوا أصحاب الفتاوى لم يسكن أحد الاذل لحبيب وفي هذين الاسنادين لطيفتان من علم الاسناد احدهما انهما اسنادان رواتهما كلهم كوفيون الصحابيان وشيخا مسلم ومن بينهما الاشعبة فانه واسطي ثم بصري وفي صحيح مسلم من هذا النوع كثير جدا استراه في مواضع حيث نبه عليه ان شاء الله تعالى واللطيفة الثانية أن كل واحد

حدثنا وكيع عن شعبة وسفيان عن حبيب (٨٦) عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

من أه سنادين فيه تابعي روى عن تابعي وهذا كثير وقد روى ثلاثة تابعون بعضهم عن بعض وهو أيضا كثير لم يكنه دون الأول وسنفيه على كثير من هذاني مواضعه وقد روى أربعة تابعيون بعضهم عن بعض وهذا قليل جدا وكذلك وقع مثل هذا كله في الصحابة رضي الله عنهم صحابي عن صحابي كثير وثلاثة صحابة بعضهم عن بعض وأربعة بعضهم عن بعض وهو قليل جدا وقد جعلت أنا الرباعيات من الصحابة والتابعين في أول شرح صحيح البخاري بإسنادها وجل من طرقها (وأما) عبد الرحمن ابن أبي ليلى فإنه من أجل التابعين قال عبد الله بن الحرث ما شعرت أن النساء ولدت مثله وقال عبد الملك ابن عيسى رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون لحديثه وينصتون له فهم البراء بن عازب مات سنة ثلاث وعشرين واسم أبي ليلى يسار وقيل بلال وقيل بليل بضم الموحدة وبين اللامين مثناة من تحت وقيل داود وقيل لا يحفظ اسمه وأبو ليلى صحابي قتل مع علي بصفين وأما ابن أبي ليلى الفقيه المتكرر في كتب الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه محمد وهو ابن عبد الرحمن هذا وهو ضعيف عند الحمدتين والله أعلم (وأما) أبو بكر بن أبي شيبة فاسمه عبد الله وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ولكن عن أبي بكر أكثر وهما أيضا شيخا البخاري وهما منسوبان إلى جدتهما واسم أبيهما محمد بن إبراهيم ابن عثمان بن خواستى بخاء معجمة مضومة ثم واو مخففة ثم ألف ثم سين مهملة ساكنة ثم ناء مشناة من فوق ثم ياء مشناة

ونطق باللسان وعمل بالأركان وأرادوا بذلك أن الأعمال شرط كماله وقال المتأخرون ومنهم من الأشعرية وأكثرا لائمة كالفقاضي ووافقه ابن الراوندي من المعتزلة هو تصديق الرسول عليه السلام بماعلم بحجته ضرورة تفصيلا فيما علم تفصيلا واجالا فيما علم اجالا تصديقا بما جاز ما مطلقا سواء كان لدليل أم لا قال الله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال عليه الصلاة والسلام اللهم ثبت قلبي على دينك واذا ثبت انه فعل القلب وجب أن يكون عبارة عن مجرد التصديق وقد خرج بقيد الضرورة ما لم يعلم بالضرورة أنه جازمه كالايجابيات وبالحازم التصديق الظني فإنه غير كاف وقبل هو المعرفة فقوم بآله وهو مذهب جهنم بن صفوان وقوم بآله وبما جاء به الرسول اجالا وهو معتقون عن بعض الفقهاء وقال الحنفية التصديق بالجنان والاقرار باللسان قال العلامة التتاراني الآن التصديق ركن لا يحتمل السقوط أصلا والاقرار قد يحتمله كافي حالة الاكراه فان قلت التصديق قد يدخل عنه كافي حالة النوم والغفلة أوجب بان التصديق باق في القلب والذهول انما هو عن حصوله وذهب جمهور المحققين إلى انه هو التصديق بالقلب وانما الاقرار شرط لاجراء الاحكام في الدنيا كما أن تصديق القلب أمر باطني لا بد له من علامة اه وقال النووي اتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين أن المؤمن الذي يحكم بآله من أهل القبلة ولا يخلد في النار لا يكون الا من اعتقد قلبه دين الاسلام باعتقاد حازما خالدا عن الشكوك ونطق مع ذلك بالشهادتين فان اقتصر على أحدهما لم يكن من أهل القبلة أصلا بل يخلد في النار الآن يهجر عن النطق لخلل في لسانه أو لعدم التمكن منه لمعالجة المنية أو لغير ذلك فإنه حينئذ يكون مؤمنا بالاعتقاد من غير لفظ اه وقال الكرامية النطق بكلمتي الشهادة فقط وقال قوم العمل وذهب الخوارج والعلاف وعبد الجبار إلى انه الطاعة بأسرها فرضا كانت أو نفلا وذهب الجبائي وآله وأكثرا المعتزلة البصرية إلى انه الطاعات المفترضة من الافعال والتروك دون النوافل وقال الباقر منهم العمل والنطق والاعتقاد والفارق بينه وبين قول السلف السالف أنهم جعلوا الاعمال شرطا في النكال والمعتزلة جعلوا هاشرطا في الصحة فهذه ثمانية أقوال خمسة منها بسيطة والاول والثامن مركب ثلاثي والرابع مركب ثنائي ووجه الخصر أن الايمان لا يخرج باجماع المسلمين عن فعل القلب وفعل الجوارح فهو حينئذ اما فعل القلب فقط وهو المعرفة على الوجهين أو التصديق المذكور واما فعل الجوارح فقط وهو فعل اللسان وهو الكلام ثمان أو غير فعل اللسان وهو العمل بالطاعات المطلقة أو المفترضة واما فعل القلب والجوارح معا والجوارح اما اللسان وحده أو جميع الجوارح وهذا كله بالنظر إلى ما عند الله تعالى أما بالنظر إلى ما عندنا فالاعمال هو الاقرار فقط فاذا أقر حكينا بايمانه اتفاقا نعم النزاع واقع في نفس الايمان والنكال فإنه لا بد فيه من الثلاثة اجماعا فن أقر بالكلمة جرت عليه الاحكام في الدنيا ولم يحكم بكفره الا ان اقترب به فعل كالسجود لصنم فان كان غير دال عليه كالفسق فن أطلق عليه الايمان فبالنظر إلى اقراره ومن نفي عنه الايمان فبالنظر إلى كماله ومن أطلق عليه الكفر فبالنظر إلى أنه فعل فعل الكافر ومن نفاه عنه فبالنظر إلى حقيقة وأثبت المعتزلة الواسطة فقالوا الفاسق لا مؤمن ولا كافر (و) اذا أقر هذا فاعلم أن الايمان (يزيد) بالطاعة (وينقص) بالمعصية كما عند المؤلف وغيره وأخرجه أبو نعيم كذا بهذا اللفظ في ترجمة الشافعي من الحلية وهو عند الخاكم بلفظ الايمان قول وعمل ويزيد وينقص وكذا نقله اللالكائي في كتاب السنة عن الشافعي وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه بل قال به من الصحابة عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وابن مسعود ومعاذ بن جبل وأبو الدرداء وابن عباس وابن عمر وعماره وأبو هريرة وحذيفة وعائشة وغيرهم ومن التابعين كعب الاحبار وعروة وطاوس وعمر بن عبد العزيز وغيرهم وروى

من تحت ولاي بكر وعثمان ابني أبي شيبة أخ ثالث اسمه القاسم ولا روايته (٨٧) في الصحيح كان ضعيفا وأبو شيبة هو إبراهيم بن

عثمان وكان قاضي واسط وهو ضعيف متفق على ضعفه وأما ابنه محمد والدان أبي شيبة فكان على قضاء فارس وكان ثقة قاله يحيى بن معين وغيره ويقال لأبي شيبة وأبوه وبني ابنه عيسى بن الموحدة والسين المهمل (وأما) أبو بكر وعثمان خفافان جليلان واجتمع في مجلس أبي بكر نحو ثلاثين ألف رجل وكان أجمل من عثمان وأحفظ وكان عثمان أكبر منه سنا وتأخرت وفاة عثمان فمات سنة تسع وثلاثين ومائتين ومات أبو بكر سنة خمس وثلاثين ومن طرف ما يتعلق بأبي بكر ما ذكره أبو بكر الخطيب البغدادي قال حدث عن أبي بكر محمد بن سعد كاتب الواقدي ويوسف ابن يعقوب أبو عمرو النيسابوري وبين وفاتهم مائة وثمان أوسع سنين والله أعلم (وأما) ذكر مسلم رحمه الله متن الحديث ثم قوله حدثنا أبو بكر وذكر أسانده إلى الصحابين ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فهو جازر بلا شك وقد قدمنا إيانه في الفصول السابقة وما يتعلق به والله أعلم فهذا مختصر ما يتعلق بأساندها الحديث ويحتمل ما ذكرناه من حال بعض رواه وإن كان ليس هو غرضنا لكنه أول موضع جرى ذكرهم فأشرفنا إليه رمزا (وأما) منته فقوله صلى الله عليه وسلم يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين ضبطناه يرى بضم الباء والكاذبين بكسر الباء وفتح النون على الجمع وهذا هو المشهور في اللفظتين قال القاضي عياض الرواية فيه عندنا الكاذبين على الجمع ورواه أبو نعيم الاصبهاني في كتابه المستخرج على صحيح مسلم في حديث سمرة الكاذبين بفتح الباء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوي له يشاركه البادي

اللا لكأى أيضا بسند صحيح عن البخاري قال لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالامصارفا رأيت أحدا منهم يختلف في أن الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص وأما توقف مالك رحمه الله عن القول بنقصانه فخشية أن يتأول علمه موافقة الخوارج ثم استدلل المؤلف على زيادة الإيمان بثمان آيات من القرآن العظيم مصححة بالزيادة وبشواتها يثبت المقابل فإن كل قابل للزيادة قابل للنقصان ضرورة فقال (قال) وفي رواية الأصلية وقال (الله تعالى) بالواو في سورة الفتح ولا يذرعز وجل (يزدادوا إيمانهم) وقال تعالى في الكهف (وزدناهم هدى) أي بالتوفيق والتشيت وهذه الآية ساقطة في رواية ابن عساكر كما في فرع اليونينية كهي والآية الثالثة في مريم (يزيد الله) بالواو وفي رواية ابن عساكر يزيد الله وفي أخرى للأصلي وقال يزيد الله (الذين اهتدوا هدى) أي بتوفيقهم (قال) في القتال وفي رواية ابن عساكر والأصلي وقوله وفي رواية باسقاطها والابتداء بقوله (والذين اهتدوا زادهم هدى) بالتوفيق (وأناهم تقواهم) أي بين لهم ما يتقون أو أعانهم على تقواهم أو أعطاهم جزاءها وقال تعالى في المدثر (يزداد) ولابن عساكر والأصلي وقوله وزداد (الذين آمنوا إيماناً) بتصديقهم بأصحاب النار المذكورين في قوله وماخذلنا أصحاب النار الأملاسة الآية (وقوله) تعالى في براءة (أبكم زادته هذه) أي السورة (إيماناً) فالأمناء آمنوا فزادهم إيماناً بزيادة العلم الحاصل من تدبرها وبأنضمام الإيمان بها وعا فيها إلى إيمانهم (وقوله جسد ذكره) في آل عمران (فاخشوهم فزادهم إيماناً) لعدم التفاتهم إلى من يبطئهم عن قتال المشركين بل ثبت يقينهم بالله وزاد إيمانهم قال البيضاوي وهو دليل على أن الإيمان يزيد وينقص (وقوله تعالى) في الأحزاب (ومارادهم) أي لما رأوا الخطب أو البلاء في قصة الأحزاب وسقطت واو وما للأصلي فقال ما زادهم (الإيماناً) بالله ومواعيده (وتسليماً) لاوامره ومقاديره فإن قلت الإيمان هو التصديق بالله وبرسوله والتصديق شيء واحد لا يتجزأ فلا يتصور كماله تارة ونقصه أخرى أجب بأن قبوله الزيادة والنقص ظاهر على تقدير دخول القول والفعل فيه وفي الشاهد شاهد بذلك فإن كل أحد يعلم أن ما في قلبه يتفاضل حتى أنه يكون في بعض الأحيان أعظم يقيناً وإخلاصاً ووكلامه في بعضه أو كذلك في التصديق والمعرفة بحسب ظهور البراهين وكثرتها ومن ثم كان إيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم وهذا مبني على ما ذهب إليه المحققون من الأشاعرة من أن نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص وأن الإيمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة ثمراته التي هي الأعمال ونقصانها وهذا يحصل التوفيق بين طواهر النصوص الدالة على الزيادة وأقاويل السلف بذلك وبين أصل وضعه اللغوي وما عليه أكثر المتكلمين نعم يزيد وينقص قوة وضعفاً واجبالاً وتفصيلاً أو تعدداً بحسب تعدد المؤمن به وارتضاه النور وعرزاه التفاتاً في شرح عقائد النسفي لبعض المحققين وقال في المواقف أنه الحق وأنكر ذلك أكثر المتكلمين والحنفية لأنه متى قبل ذلك كان شكاً وكفراً وأجابوا عن الآيات السابقة ونحوها بما نفوه عن إمامهم أنها محمولة على أنهم كانوا آمنوا في الجملة ثم يأتي فرض بعد فرض فكانوا يؤمنون بكل فرض خاص وحاصله أنه كان يزيد بزيادة ما يجب الإيمان به وهذا لا يتصور في غير عصره صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لأن الإطلاع على تفاصيل الفرائض يمكن في غير عصره عليه السلام والإيمان واجب اجبالاً فمما علم اجبالاً وتفصيلاً فمما علم تفصيلاً ولا خفاء في أن التفصيلي أزيد اه ثم استدلل المؤلف على قبول الزيادة أيضاً بقوله (والحب في الله) وهو بالرفع مبتدأ (والبعض في الله) عطف عليه وقوله (من الإيمان) خبر المبتدأ وهذا لفظ حديث رواه أبو داود من حديث أبي أمامة لأن الحب والبغض يتفاوتان (وكتب عمر بن عبد العزيز) بن مروان الأموي القرشي أحد الخلفاء الراشدين المتوفى بدير سمعان بمصر يوم

كتابه المستخرج على صحيح مسلم في حديث سمرة الكاذبين بفتح الباء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوي له يشاركه البادي

(باب) في التحذير من الكذب على رسول الله (٨٨) صلى الله عليه وسلم (وحدثنا) أبو بكر بن أبي شيبة أخيراً غندر عن شعبة (ح) وحدثنا

محمد بن المثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي بن حراش أنه سمع علياً عليه السلام يخطب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا على فإنه من يكذب على يبلغ النار

بهذا الكذب ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة الكاذبين أو الكاذبين على الشك في التثنية والجمع وذكر بعض الأئمة جواز فتح الياء من يرى وهو ظاهر حسن فأما من ضم الياء فعنه يظن وأما من فتحها فظاهر ومعناه وهو يعلم ويجوز أن يكون بمعنى يظن أيضاً فقد حكى رأى بمعنى ظن وقيد بذلك لأنه لا يأتى إلا بواو يته ما يعلمه أو يظنه كذا أما ما لا يعلمه ولا يظنه فلا ثم عليه في روايته ما وان ظنه غيره كذا وأعله (وأما) فقه الحديث قطاهر فقيه تعليل الكذب والتعرض له وان من غلب على ظنه كذب ما يرويه فرواه كان كاذباً وكيف لا يكون كاذباً وهو مخبر بما لم يكن وسنوضح حقيقة الكذب وما يتعلق بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قريباً إن شاء الله تعالى والله أعلم * (باب) تعليل الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم * فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا على فإنه من يكذب على يبلغ النار وفي رواية من تعد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار وفي رواية من كذب على متعمداً وفي رواية ان كذبا على ليس ككذب على أحد فمن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار (أما) أسانيد فقه غندر بضم الغين المجهمة واسكان النون وفتح الدال المهملة هذاهو

الجمعة لحس ليال يقين من رجب سنة إحدى ومائة (الى عدى بن عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملة فيهما ابن عمر بفتح العين الكندي السابغ المتوفى سنة عشرين ومائة (ان للايمان) بكسر همزة ان في اليونانية (فرائض) بالنصب اسم ان مؤخر أي أعمال مفروضة (وشرائع) أي عقائد دينية (وحدوداً) أي منبهات متنوعة (وسننا) أي مندوبات وفي رواية ابن عساكر ان الايمان فرائض بالرفع خبر ان وما بعده معطوف عليه ووقع للجرجاني فرائع وليس بشيء (فن استكملها) أي الفرائض وما معها فقد استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان (فيه) إشارة الى قبول الايمان الزيادة والنقصان ومن ثم ذكره المؤلف هنا استشهاداً لا يقال انه لا يدل على ذلك بل على خلافه اذ قال للايمان كذا وكذا فجعل الايمان غير الفرائض وما ذكر معها وقال من استكملها أي الفرائض وما معها فجعل الكمال لـ الايمان لا للايمان لاننا نقول آخر كلامه يشعر بذلك حيث قال فمن استكملها أي الفرائض وما معها فقد استكمل الايمان (فان أعش فسأدينها) أي فسأوضحها لكم (ايضاحاً يفهمه كل أحد منكم والمراد تفاريحها لأصولها اذ كانت معلومة لهم على سبيل الاجمال وأراد سأدينها لكم على سبيل التفصيل (حتى تعملوا بها وان أمت فمأنا على صحبتكم بحريص) وليس في هذا تأخير البيان عن وقت الحاجة اذ الحاجة لم تتحقق أو أنه علم أنهم يعلمون مقاصدها ولكنه استظهره بالغ في نصيحهم وتنبههم على المقصود وعرفهم أقسام الايمان محملاً وأنه سيذكرها مفصلاً اذا تفرغ لها فقد كان مشغولاً بالأهم وهو من تعاليق المؤلف المجزومة وهي محكوم بصحتها او وصله أحد وابن أبي شيبة في كتاب الايمان له - ما من طريق عيسى بن عاصم قال حدثني عدى بن عدى فذكره (وقال ابراهيم) الخليل زاد الاصيل في روايته كل في فرع اليونانية كهى صلى الله عليه وسلم وقد عاش فياروى مائة سنة وخمسة وسبعين سنة أو مائتي سنة ودفن بجبرون بالحاء المهملة (ولكن ليطمئن قلبي) أي ليزداد بصيرة وسكوناً بمضامة العيان الى الوحي والاستدلال فان عين اليقين فيه طمأنينة ليست في علم اليقين ففيه دلالة على قبول التصديق اليقيني للزيادة وعند ابن جرير بسند صحيح الى سعيد بن جبيرة أي يزاد يقيني وعن مجاهد لأزداد ايماناً الى ايماني لا يقال كان المناسب أن يذكر المؤلف هذه الآية عند آيات السابقة لاننا نقول ان هاتين دلاتهما على الزيادة صريحة بخلاف هذه فلذا أخرها شعراً بالافتاوت (وقال معاذ) بضم الميم والذال المجهمة وللأصيل في روايته وقال معاذ بن جبل كل في فرع اليونانية كهى ابن عمر والخزرجي الانصارى المتوفى سنة ثمانية عشر وله في البخاري ستة أحاديث الاسود بن هلال (اجلس بنا) بهمزة وصل (ثومن) بالجرم (ساعة) أي زدد ايماناً لان معاذاً كان مؤمناً أي مؤمناً وقال النووي معناه نتذاكر الخير وأحكام الآخرة وأمور الدين فان ذلك ايمان وقال القاضي أبو بكر بن العربي لا يتعلق فيه للزيادة لان معاذاً انما أراد تجديد الايمان لان العبد يؤمن في أول مرة فرضاً ثم يكون أبداً مجتهداً كما نظر أوفكر قال في الفتح متعباله وما نفاة أو لا يثبت آخر الان تجديد الايمان ايماناً وهذا التعليق وصله أحد وابن أبي شيبة كالأول بسند صحيح الى الاسود بن هلال قال قال لي معاذ اجلس فذكره وعرف من هذا أن الاسود أبهم نفسه (وقال ابن مسعود) عبد الله وحده غافل بالمجهمة والفاء الهذلي نسبة الى جده هذيل بن مدركة المتوفى بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين وله في البخاري خمسة وعشرون حديثاً (اليقين الايمان كله) أكد به كل دلالاتها كما جع على التبعية للايمان اذ لا يؤكدهما الاذوا جزاء يصح افتراقها حساً وحكم وهذا التعليق طرف من أثر رواه الطبراني بسند صحيح وتمامه والصبر نصف الايمان ولغظ النصف صريح في التجربة (وقال ابن عمر) عبد الله وحده

المشهور فيه وذكر الجوهرى في صحاحه أنه يقال بفتح الدال وضمها واسمه محمد بن جعفر الهذلي مولاهم البصري أبو عبد الله الخطاب

وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني ابن عليه عن عبد العزيز بن صهيب عن (٨٩) أنس بن مالك أنه قال أنه لينة يعني أن أحدكم

حديثا كثيرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار

وقيل أبو بكر وغندر لقبه به ابن جريج وروى عن عبيد الله بن عائشة عن بكر بن كلثوم السلمي قال قدم علينا ابن جريج البصرة فاجتمع الناس عليه فحدث عن الحسن البصري بحديث فأذكره الناس عليه فقال ابن عائشة انما سمعته عند ابن جريج في ذلك اليوم كان يكتم الشغب عليه فقال اسكت يا غندر وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا ومن طرف أحوا غندر رحمه الله انه بقى خمسين سنة يصوم يوما ويفطر يوما ومات في ذى القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين وفيه ربيع بن حراش فربعي بكسر الراء واسكان الموحدة وحراش بكسر الحاء المهملة وبالراء وآخره شين معجمة وقد قدمنا في آخر الفصول انه ليس في الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواء ومن عداه بالمعجمة وهو ربيع بن حراش بن جحش العبسي بالموحدة الكوفي أبو مریم أخوه - عود الذي تكلم بعد الموت وأخوه ماربيع وربيع تابعي - كبر جليل لم يكذب قط وحلف أنه لا يفتحد حتى يعلم أن مصيره فاصحح الإبهام مونه وكذلك حلف أخوه ربيع أن لا يفتحد حتى يعلم أن الجنة هو أو في النار قال غاسله فزال من سمع على سريره ونحن نغسله حتى فرغنا توفي ربيع سنة احدى ومائة وقيل سنة أربع ومائة وقيل توفي في ولاية الحجاج ومات الحجاج سنة خمس وتسعين * وأما قوله (حدثنا اسمعيل يعني

الخطاب أحد العبادة السابق للإسلام مع أبيه أحد الستة المكبرين للرواية المتوفى سنة ثلاث أو أربع وتسعين) (لا يبلغ العبد) بالتعريف وفي رواية ابن عساكر عبد التكري (حقيقة التقوى) التي هي وقاية النفس عن الشر والاعمال السيئة والمواظبة على الاعمال الصالحة (حتى يدع ما حاك) بالمهملة والكاف الخفيفة أي اضطرب في الصدر ولم ينشرح له وخاف الاثم فيه وفي بعض نسخ المغاربة ما حذف تشديد الكاف وفي بعض نسخ العراق ما حاك بالالف والتشديد من المحاكاة حكاهما صاحب عمدة القاري والبرماوى وقدرى مسلم معناه من حديث النوايس بن سمعان مرفوعا البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسه وكرهت أن يطعم الناس عليه وفي أثر ابن عمر هذا اشارة الى أن بعض المؤمنين بلغ كنهه انه يمان وبعضهم لم يبلغه فتجاوزا زيادة والنقصان (وقال مجاهد) أي ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة غير مصغر على الاثر المخزومي مولى عبد الله بن السائب المخزومي المتوفى وهو ساجد سنة مائة في تفسير قوله تعالى (يشرع لكم) زاد الهروي وابن عساكر من الدين أي (أوصيناك يا محمد وإياه) أي نوحا (دينا واحدا) خص نوحا عليه السلام لما قبله الذي جاء بحريم الحرام وتحليل الحلال وأول من جاء به حريم الامهات والبنات والاخوات لا يقال ان إياه تصحيف وقع في أصل البخاري في هذا الاثر وان الصواب وأنباء كما عند عبد بن حميد وابن المنذر وغيرهما وكيف يفرد مجاهد الضمير لنوح وحده مع أن في السياق ذكر جماعة لانه أحب بان نوحا عليه السلام أقر في الآية بقصة الانبياء عليهم الصلاة والسلام عطف عليه وهم داخلون فيما وصي به نوحا في تفسير مجاهد وكلامهم مشتركون في ذلك فذكر واحد منهم يعني عن الكل على أن نوحا أقرب منذ كور في الآية وهو أولى به ودال الضمير اليه في تفسير مجاهد فليس بتصحيف بل هو صحيح وهذا التعليق أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بسند صحيح عن شابة عن ورقاء عن ابن أبي نجيح (وقال ابن عباس) عبد الله رضى الله عنهم في تفسير قوله تعالى (شرعة ومنهم جاسيلا) أي طريقا واخفا وهو تفسير لمن جاء (وسنة) يقال شرع يشرع شرعا أي سن فهو تفسير لشرعة فيكون من باب الالف والنشر الغير المرتب وسقطت الواو من وقال ابن عساكر وهذا التعليق وصله عبد الرزاق في تفسيره بسند صحيح وقد وقع هنا في رواية أبي ذر وغيره باب بالتموين وهو ثابت في أصل عليه خط الحافظ قطب الدين الحلبي كقال العمري انه رآه ورأيت أنه كذلك في فرع اليونانية كهى لكنه فيه ساقط في رواية الاصيلي وابن عساكر وأيده قول الكرماني انه وقف على أصل مسموع على الفربري بحذفه بل قال النووي ويقع في كثير من النسخ هذا باب وهو غلط فاحش وصوابه بحذفه ولا يصح ادخاله هنا لانه لا تعلق له بما نحن فيه ولانه ترجم لقوله عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام ولم يذكرة قبل هذا وانما ذكره بعده وليس مطابقا لترجمة وعلى هذا فقوله (دعواكم ايمانكم) من قول ابن عباس بشيعة الى قوله تعالى قل ما يعبا بكم ربى لولا دعواكم فسمى الدعاء ايمانا والدعاء عمل فاحتج به على أن الايمان عمل وعطفه على ما قبله كعادته في حذف أداة العطف حيث ينقل التفسير وهذا التعليق وصله ابن جبر من قول ابن عباس وفي رواية أبي ذر لقوله تعالى قل ما يعبا بكم ربى لولا دعواكم ومعنى الدعاء في اللغة الايمان وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبيد الله) بالتصغير وفي الفرع خلافا لاصله وحدثنا محمد بن اسمعيل يعني البخاري حدثنا عبيد الله (بن موسى) بن باذام الموحدة والذال المعجمة آخره ميم العبسي بفتح المهملة وتسكين الموحدة الشيعي الغير داعية المتوفى بالاسكندرية سنة ثلاث عشرة وأربع عشرة أو خمس عشرة ومائتين (قال أخبرنا) وفي رواية الهروي حدثنا (حفظه بن أبي سفيان) بن عبد الرحمن الجمعي المكي القرشي المتوفى سنة احدى وخمسين ومائة (عن عكرمة بن خالد) يعني ابن العاصي المخزومي القرشي المتوفى بكة بعد عطاء وهو توفي سنة

وحدثنا محمد بن عبيد الله الغبري حدثنا (٩٠) أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار

هذه مقصوده وعليه هي أم اسمعيل وأبو ابراهيم بن سهم بن مقسم الاسدي أسد خزيمة مولاهم واسمعيل بصري وأصله من الكوفة كنيته أبو بشر قال شعبة اسمعيل ابن عتبة ربحانة الفقهاء وسعد الخدثين وقال محمد بن سعد عتبة أم اسماعيل هي عتبة بنت حسان مولا لعتبة بن شيبان وكانت امرأة نبيلة عاقلة وكان صالح المري وغيره من وجوه البصرة وفقهائها يداخون علمها بغير زفت حادتهم وتسانلهم ومن طرف ما يتعلق باسمعيل بن عتبة ما ذكره الخطيب البغدادي قال حدث عن اسمعيل بن عتبة ابن جريح وموسى بن سهل الوشابين وفاتهما مائة وتسع وعشرون سنة وقيل وسبع وعشرون قال وحدث عن ابن عتبة ابراهيم بن طهمان وبين وفاته ووفاة الوشاة مائة وعشر سنين وقيل مائة وخمس وعشرون سنة قال وحدث عن ابن عتبة شعبة وبين وفاته ووفاة الوشاة مائة وخمسة عشر سنة وحدث عن ابن عتبة عبد الله بن وهب وبين وفاته ووفاة الوشاة احدى وثمانون سنة مات الوشايوم الجمعة أول ذي القعدة سنة ثمان وتسعين ومائتين (وقوله في الاسناد الآخر حدثنا محمد بن عبيد الله الغبري حدثنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة) أما الغبري فبعين مجمعة مضمومة ثم بناء موحدة مفتوحة منسوب الى غير أبي قبيلة معسروقة في بكر بن وائل ومحمد هذا بصري (وأما) أبو عوانة فبفتح العين وبالنون واسمه الواضح بن عبد الله الواسطي

أربع عشرة أو خمس عشرة ومائة (عن ابن عمر) بن الخطاب عبد الله رضى الله عنهما جازبه أبوه واستصغر يوم أحد وشهد الخندق وسعة الرضوان والمشاهد وكان واسع العلم متين الدين وافر الصلاح وتوفي سنة ثلاث وسبعين وله في البخاري مائتان وسبعون حديثا (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام) الذي هو الانقياد (على خمس) أى خمس دعائم وقال بعضهم على معنى من أى بنى الاسلام من خمس وهذا يحصل الجواب عما يقال ان هذه الخمس هي الاسلام فكيف يكون الاسلام مبنيا عليها والمبنى لابد أن يكون غير المبنى عليه ولا حاجة الى جواب الكرماني بان الاسلام عبارة عن المجموع والمجموع غير كل واحد من أركانه (شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمدا رسول الله وإقام الصلاة) أى المداومة عليها والمراد الايمان بها بشرطها وأركانها (وإيتاء الزكاة) أى إعطائها مستحقة باخراج جزء من المال على وجه مخصوص كما ساقى البحث فيه ان شاء الله تعالى في محله بعون الله (والحج) الى بيت الله الحرام (وصوم) شهر رمضان (بمضان) بخفض شهادة على البدل من خمس وكذا ما بعدها ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أى وهى والنصب بتقدير أعنى قال البدر الدمايني أما وجه الرفع فواضح وأما وجه الحذف فيقال فيه ان البدل من خمس هو مجموع المحرورات المتعاطفة لكل واحد منها فان قلت يكون كل منها بدل بعض قلت حينئذ يحتاج الى تقدير رابطا هو لافى قوله لا اله الا الله هي النافية للبعث واله اسمها مركب معها تركب مخرج كاحد عشر وفتحة فتحة بناء وعند الزاج فتحة اعراب لانه عنده منسوب بها لفظا وخبرها محذوف انفا فان قدره موجود والاحرف استثناء والاسم الكريم مرفوع على البدلية من الضمير المستتر في الخبر وقيل مرفوع على الخبرية لقوله لا عليه جماعة وفى هذه المسئلة مما بحث ضربت عليها بعد أن أثبتنا خوف الاطالة ثم ان هذا التركيب عند علماء المعاني يفيد القصر وهو فى هذه الكلمة من باب قصر الصفة على الموصوف لا العكس فان الله فى معنى الوصف فان قلت لم قدم النفى على الاثبات فقل لا اله الا الله ولم يقل الله لا اله الا هو بتقديم الاثبات على النفى أوجب بأنه اذا نفي أن يكون ثم اله غير الله فقد نفي عن قلبه بما سوى الله بلسانه ليواطئ القاب وليس مشغولا بشئ سوى الله تعالى فيه يكون نفي الشر ينفى عن الله تعالى بالجوارح الظاهرة والباطنة ووجه الحصر فى الخمسة أن العبادة اما قولية أو غيرها الاولى الشهادة بان والثانية اما تركية أو فعلية الاولى الصوم والثانية اما بدنية أو مالية الاولى الصلاة والثانية الزكاة أو مركبة منهما وهى الحج وقد ذكره مقدمنا على الصوم وعليه بنى المصنف ترتيب جامع هذه الكون عند مسلم من رواية سعد بن عبيدة عن ابن عمر تأخير الصوم عن الحج فقال رجل وهو يزيد بن بشر السكسكى والحج وصوم رمضان فقال ابن عمر لا يصام رمضان والحج هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحتمل أن يكون حنظلة رواه هنا بالمعنى لكونه لم يسمع ردا بن عمر على يزيد أو سمعه ونسبه ثم رواه ابن عمر فى مسلم من أربع طرق تارة بالتقديم وتارة بالتأخير فان قلت لم يذكر الايمان بالانبياء والملائكة وأسقط الجهاد أوجب بان الجهاد فرض كفاية ولا يتعين الا فى بعض الاحوال وانما لم يذكر الايمان بالانبياء والملائكة لان المراد بالشهادة تصديق الرسول فيما جاء به فيستلزم جميع ما ذكر من الاعتقادات وفى قوله بنى الحج استعارة بان يقدر الاستعارة فى بنى القرينة فى الاسلام شبه ثبات الاسلام واستقامته على هذه الاركان الخمسة ببناء الخباء على هذه الاعمدة الخمسة ثم تسرى الاستعارة من المصدر الى الفعل أو تكون مكشبة بأن تكون الاستعارة فى الاسلام والقرينة بنى على التخييل بأن شبه الاسلام بالبيت ثم خيل كانه بيت على المبالغة ثم أطلق الاسلام على ذلك الخيل ثم خيل له ما يلازم الخباء المشبه به من البناء ثم أثبت له ما عولاهم البيت من البناء على الاستعارة التخييلية ثم نسبته اليه ليكون قرينة مانعة من ارادة الحقيقة

(وأما) أبو حصين فبفتح الحاء المهملة وكسر الصاد وقد تقدم فى آخر الفصول أنه ليس ويجوز

وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا علي بن ربيعة (٩١) الوالي قال أتيت المسجد والمغيرة أمير الكوفة

قال فقال المغيرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان كذبا على ليس ككذب علي أحد فمن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار

في الصحيحين له نظير وان من سواء حصين بضم الحاء وفتح الصاد الا حصين بن المنذر فانه بالصاد المعجمة واسم أبي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي التابعي (وأما أبو صالح فهو السمان ويقال له الزيات واسمه ذكوان كان يجلب الزيت والسمن الى الكوفة وهو مدي توفى سنة احدى ومائة وفي درجته وقريب منه جماعة يقال لكل واحد منهم أبو صالح (وأما أبو هريرة فهو أول من كنى بهذه الكنية واختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً وأصحها عبد الرحمن بن صخر قال أبو عمر بن عبد البر لكثرة الاختلاف فيه لم يصح عندي فيه شيء يعتمد عليه الا أن عبد الله أو عبد الرحمن هو الذي يسكن اليه القلب في اسمه في الاسلام قال وقال محمد بن اسحق اسمه عبد الرحمن بن صخر قال وعلى هذا اعتدت طائفة صنف في الاسماء والكنى وكذا قال الحاكم أبو أحمد أصح شيء عندنا في اسمه عبد الرحمن بن صخر (وأما سبب تكنيته بأباه هريرة فانه كانت له في صغره هريرة صغيرة يلعب بها ولابي هريرة رضى الله عنه منقبة عظيمة وهي أنه أكل الصلابة رضى الله عنهم رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الامام الحافظ بقى بن مخلد الاندلسي في مسنده لابي هريرة خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً وليس

ويجوز أن تكون (٢) استعارة بالكناية لأنه شبه الاسلام بمبنى له دعائم فذكر المشبه وطوى ذكر المشبه به وذكر ما هو من خواص المشبه به وهو البناء ويسمى هذا استعارة ترشيفية ويجوز أن تكون استعارة تمثيلية فانه مثل حالة الاسلام مع أركانه الخمسة بحالة خباء أقيم على خمسة أعمدة وقطرها التي تدور عليه هوشهادة أن لا اله الا الله وبقية شعب الايمان كالأوتاد للبناء وقال في الفتح فان قلت الاربعة المذكورة بعد الشهادة مبنية على الشهادة اذ لا يصح شيء منها الا بعد وجودها فكيف يضم مبنى الى مبنى عليه في مبنى واحد أجيب بجواز ابتداء امر على أمر ينبنى على الأمرين أمر آخر فان قلت المبنى لا بد أن يكون غير المبنى عليه فالجواب أن المجموع غير من حيث الانفراد عين من حيث الجمع ومثاله البيت من الشعر يجعل على خمسة أعمدة أحدها أوسط والبقية أركان فإدام الأوسط قائماً فسمى البيت موجود ولو سقط مهماسقط من الأركان فإذا سقط الأوسط سقط مبنى البيت فالبيت بالنظر الى مجموعه شيء واحد وبالنظر الى أفراده أشياء وأيضاً بالنظر الى أسسه وأركانه الاس أصل والأركان تبع وتكمله والله الموفق ومن لطائف اسناد هذا الحديث جمعه للتحدث والاختبار والغنة وكل رجاله مكينون الاعبيد الله فانه كوفي وهو من الرباعيات وآخر جرحه مؤلف أيضاً في التفسير ومسلم في الايمان نحاسي الاسناد اهـ هذا (باب أمور الايمان) بالاضافة البيانية لان المراد بيان الامور التي هي الايمان لان الاعمال عند المؤلف هي الايمان أو بمعنى اللام أي باب الامور الثابتة للايمان في تحقيق حقيقة وتكامل ذاته وفي رواية أي ذرعن الكشميني أمر الايمان بالافراد على ارادة الجنس (وقول الله تعالى) بالجر عطفاً على أمور وفي رواية أبوي ذر والوقت والأصلي عز وجل بدل قوله تعالى (ليس البر) وهو اسم لكل خير وفعل مرضى (أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) قال القاضي ناصر الدين البضاوي أي ليس البر مقصور على أمر القبلة وليس البر ما أتم عليه فانه منسوخ (ولكن البر) الذي ينبغي أن يهتم به (من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب) القرآن أو أعم (والنبيين وآتى المال على حبه) تعالى أو حب المال (ذوي القربى واليتامى) المحالون منهم ولم يقبده لعدم الالباس (والمساكين وابن السبيل) المسافرين والضعيف (والسائلين) أي الذين ألتجأهم الحاجة الى السؤال (وفي الرقاب) أي تخليصها بعبادة المكاتبين أو فكاك الأسارى أو ابتداء الرقاب لعتقها (وأقام الصلاة وآتى الزكاة) المقروضتين والمراد ما آتى المال بيان مصادرها (والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) عطف على من آمن (والصابرين في البأساء والضراء) نصب على المدح ولم يعطف بفضل الصبر على سائر الاعمال وعن الأزهري البأساء في الاموال كال فقر والضراء في النفس كالمرض (وحين البأس) وقت مجاهدة العدو (وأولئك الذين صدقوا) في الدين واتباع الحق وطلب البر (وأولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل والآية كما ترى جامعة للمكملات الانسانية بأمرها دالة عليها صريحاً وضمنافاً بكثرتها وتشعبها منحصرة في ثلاثة أشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد أشير الى الأول بقوله من آمن الى والنبيين والى الثاني بقوله وآتى المال الى وفي الرقاب والى الثالث بقوله وأقام الصلاة الى آخرها وذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظر الى ايمانها واعتقادها وبالتقوى اعتبارا بالمعاشرة للخلق ومعاملتها مع الحق واليه أشار عليه الصلاة والسلام بقوله من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان وهذا وجه استدلال المؤلف بهذه الآية ومناسبتها للتبوية وفي حديث أبي ذر عند عبد الرزاق بسند رجاله ثقات أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان فتلا عليه هذه الآية ولم يذكر المؤلف لانه ليس على شرطه وقد سقط في رواية الاصيلي وأبي ذر ولكن البر الى آخر الآية وسقط لابن عباس واليوم الآخر ثم استدلل المؤلف لذلك أيضاً بآية أخرى فقال (قد أفلم) أي فاز

لا أحد من الصحابة رضى الله عنهم هذا القدر ولا ما يقاربه قال الامام الشافعي رحمه الله أبو هريرة أحفظ من روى الحديث في دهره وكان

المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر ان كذبا علي ليس ككذب علي أحد أبو هريرة ينزل المدينة بذي الحليفة وله جهاد مرات بالمدينة سنة تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع ومات عائشة رضي الله عنها قبله بقليل وهو صلى عليها وقيل انه مات سنة سبع وخمسين وقيل سنة ثمان ولعجيج سنة تسع وكان من ساكني الصفة وملازمها قال أبو نعيم في حديثه الاولياء كان عريف أهل الصفة وأشهر من سكنها والله أعلم (وأما) متن الحديث فهو حديث عظيم في نهاية من الصحة وقيل انه متواتر ذكر أبو بكر البزار في مسنده أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه من أربعين نفسا من الصحابة رضي الله عنهم وحكى الامام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي رحمه الله أنه روى عن أكثر من ستين صحابيا من فروعها وذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن منده عدد من رواه فبلغ بهم سبعة وثمانين ثم قال وغيرهم وذكر بعض الحفاظ أنه روى عن اثنين وستين صحابيا وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة الا هذا ولا حديث يروي عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا وقال بعضهم رواه اثنان من الصحابة ثم لم يزل في ازدياد وقد اتفق البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهم ما من حديث علي والزبير وأنس وأبي هريرة وغيرهم وأما إيراد أبي عبد الله الحميدي صاحب الجمع بين الصحيحين حديث أنس في افراد مسلم فليس بصواب فقد اتفق عليه والله أعلم (وأما) لفظ مثته فقوله صلى الله عليه وسلم فليتوبوا مقعده من النار قال

المؤمنون الآية) باسقاط واو العطف لعدم الالباس قال في الفتح ويحتمل أن يكون ساقه تفسيراً لقوله هم المتقون تقديره المتقون هم الموصوفون بقوله قد أفلم وفي رواية الاصيلي وقد أفلم بانبأت الواو وفي رواية ابن عساكر وقوله قد أفلم فأت وفهم ما رواه في الفتح من احتمال التفسير والآية يجوز فيها النصب بتقدير أقرأ أو الرفع مبتدأ حذف خبره * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أي ابن جعفر المسندي بضم الميم وسكون المهملة وفتح النون سمى به لانه كان يطلب المسندات ويرغب عن المرسل والمنقطع أو كان يتحرى المسانيد ولانه أول من جمع مسند الصحابة على التراجم بما وراء النهر وفي رواية ابن عساكر الخفي كافي فرع اليونينية كهي المتوفى سنة تسع وعشرين ومائتين (قال حدثنا أبو عامر) عبد الملك بن عمرو بن قيس (العقدي) بفتح العين المهملة والقاف نسبة الى العقدة قوم من قيس وهم بطن من الأزدا وبطن من بحيلة أو قبيلة من اليمن البصري المتوفى سنة خمس أو أربع ومائتين (قال حدثنا سليمان بن بلال) القرشي المدني المتوفى به سنة اثنتين وسبعين ومائة (عن عبد الله بن دينار) القرشي العدوي المدني مولى ابن عمر المتوفى سنة سبع وعشرين ومائة (عن أبي صالح) ذكره كوان السمان الزيات المدني المتوفى سنة إحدى ومائة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه تصغيره رتبة عبد الرحمن بن حجر الدوسي المختلف في اسمه قال النووي على أكثر من ثلاثين قولاً وحمله في الفتح على الاختلاف في اسمه واسم أبيه معا المتوفى بالمدينة سنة تسع أو ثمان أو سبع وخمسين وأسلم عام خيبر وشهد هاجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم لزمه فواطبه حتى كان أحفظ أصحابه وروى عنه عليه الصلاة والسلام فأكثر ذكره بقى بن مخلد أنه روى خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً وله في البخاري أربع مائة وستة وأربعون حديثاً وهذا أول حديث وقع له في هذا الجامع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الايمان) بالرفع مبتدأ وخبره (بضع) بكسر الموحدة وقد تفتح قال الفراء هو خاص بالعشرات الى التسعين فلا يقال بضع ومائة ولا بضع وألف وفي القاموس هو ما بين الثلاث الى التسع أو الى الخمس أو ما بين الواحد الى أربعة أو من أربع الى تسع أو هو سبع وإذا جاوز العشر ذهب البضع لا يقال بضع وعشرون أو يقال ذلك اه ويكون مع المذكر بها ومع المؤنث بغيرها فقول بضع وعشرون رجلاً وبضع وعشرون امرأة ولا تعكس وفي رواية أي ذكر وأنى الوقت والاصيلي وابن عساكر بضعه (وستون شعبة) بتأنيث بضعه على تأويل الشعبة بالنوع إذا فسرت الشعبة بالطائفة من الشيء وقال الكرماني انها في أكثر الاصول قال ابن حجر بل هي في بعضها وصوب العيني قول الكرماني تعصبا والذي رأيته في هامش فرع اليونينية كهي قال الاصيلي صوابه بضع يعني باسقاط الهاء وقد وقع عند مسلم من طريق سهل بن أبي صالح عن عبد الله بن دينار بضع وستون أو بضع وسبعون على الشئ وعند أصحاب السنن الثلاثة من طريقه بضع وسبعون من غير شك ورجح البيهقي رواية البخاري بعدم شك سليمان وعورض بوقوع الشئ عنه عند أبي عوانة ورجح لانه المتيقن وما عداه مشكوك فيه لا يقال بترجيح رواية بضع وسبعون لكونها زائدة ثقة لا نأقول الذي زادها لم يستمر على الجزم بها لاسيما مع اتحاد المخرج وهل المراد حقيقة العدد أم المبالغة قال الطيبي الاظهر معنى التأكيد ويكون ذكر البضع للترقي يعني أن شعب الايمان أعداد مهمة ولا نهاية لكثرةها ولو أراد التحديد لم يهتم وقال آخرون المراد حقيقة العدد ويكون النص وقع أولاً على البضع والستين لكونه الواقع ثم تحددت العشرة الزائدة فنص عليها وقد حاول جماعة عدها بطريق الاجتهاد واليهي وعبد الجليل كتاب شعب الايمان (والحياء) بالمد وهو في الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح وينع من التقصير في حق ذي الحق وهو هنا مبتدأ خبره (شعبة) (من الايمان) صفة لشعبة وانما خصه هنا بالذكر لانه كالداخي الى باقي الشعب لانه يبعث على

العلماء معناه فليزله وقيل فليتحذمه من النار وقال الخطابي أصله من مباءة (٩٣) الابل وهي أعطانها ثم قيل انه دعاء بلفظ الامر

أي بؤاء الله ذلك وكذا فليعلم النار وقيل هو خبر بلفظ الامر أي معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه ويدل عليه الرواية الاخرى يبلغ النار وجاء في رواية بنى له بيت في النار ثم معنى الحديث أن هذا جزاؤه وقد يجازى به وقد يعفو الله الكريم عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لاصحاب الكبائر غير الكفر فكلها يقال فيها هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه ثم ان جوزى وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته ولا يخلد في النار أحد مات على التوحيد فهذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة وسيأتي دلائلها في كتاب الايمان قريبان شاء الله تعالى والله أعلم (وأما) الكذب فهو عند المتكلمين من أصحابنا الاخبار عن الشيء على خلاف ما هو عدا كان أو مهوا هذا مذهب أهل السنة وقالت المعتزلة شرطه العدية ودليل خطاب هذه الاحاديث لنا فانه قد صدق الله عليه وسلم بالبعد لكونه قد يكون عدا وقد يكون سهوا مع أن الاجماع والنصوص المشهورة في الكتاب والسنة متوافقة متطاهرة على أنه لا تنم على الناسي والغالط فلوا أطلق صلى الله عليه وسلم الكذب لتوهم أنه يأثم الناسي أيضا فبقده وأما الروايات المطلقة فمحمولة على المقدمة بالبعد والله أعلم واعلم أن هذا الحديث يشتمل على فوائد وجعل من القواعد (احداها) تقر برهذه القاعدة لاهل السنة أن الكذب يتناول اخبار العابد والساهي عن

الخوف من فضيحة الدنيا والآخرة فيأخروا ينزجر ومن تأمل معنى الحياء ونظر في قوله عليه الصلاة والسلام استحيوا من الله حق الحياء قالوا اننا نستحي من الله يا رسول الله والجدته قال ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن يحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى ويذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا وانرا الآخرة على الاولى فن يعمل ذلك فعد استحياء من الله حق الحياء ورأى العجب العجيب قال الجنيد الحياء يتولد من رؤية الآلاء ورؤية التقصير فليدق من منح الفضل الالهي ورزق الطبع السليم معنى افراد الحياء بالذكر بعد دخوله في الشعب كأنه يقول هذه شعبة واحدة من شعبه فهل تحصى وتعدشعها هيات واعلم أنه لا يقال ان الحياء من الغرائز فلا يكون من الايمان لانه قد يكون غريزة وقد يكون تحلقا الآن استعماله على وفق الشرع يحتاج الى اكتساب وعلم ونية فن ثم كان من الايمان مع كونه باعثا على الطاعات واجتناب المخالفات وفي هذا الحديث دلالة على قبول الايمان الزيادة لان معناه كما قال الخطابي أن الايمان الشرعي اسم لمعنى له أجزاء أدنى وأعلى والاسم يتعلق ببعض تلك الاجزاء كما يتعلق بكلها وقد زاد مسلم على ما في البخاري فأفضلها قول لاله الا الله وأدناها امانة الاذى عن الطريق وتسميته بالقائلون بأن الايمان بفعل الطاعات بأسرها والقائلون بأنه من كسب من التصديق والافرار والعمل جميعا وأوجب بأن المراد شعب الايمان قطعاً لانفس الايمان فان امانة الاذى عن الطريق ليس داخل في أصل الايمان حتى يكون فاقده غير مؤمن فلا بد في الحديث من تقدير مضاف ثم ان في هذا الحديث تشبيه الايمان بشجرة ذات أغصان وشعب وميناء على المحاز لان الايمان كما مر في اللغة التصديق وفي عرف الشرع تصديق القلب واللسان وتحماته وكله بالطاعات فينشئ الاخبار عن الايمان بأنه بضع وستون يكون من باب اطلاق الاصل على الفرع لان الايمان هو الاصل والاعمال فروع منه واطلاق الايمان على الاعمال مجاز لانها تكون عن الايمان وهذا مبنى على القول بقبول الايمان الزيادة والنقصان أما على القول بعدم قبوله لهما فدلست الاعمال داخله في الايمان واستدل لذلك بان حقيقة الايمان التصديق ولانه قد ورد في الكتاب والسنة عطف الاعمال على الايمان كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات مع القطع بان العطف يقتضي المغالبة وعدم دخول المعطوف في المعطوف عليه وقد ورد أيضا جعل الايمان شرط صحة الاعمال كقوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن مع انقطع بان المشروط لا يدخل في الشرط لامتناع اشتراط الشيء لنفسه ووورد أيضا اثبات الايمان لمن ترك بعض الاعمال كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اختلفتا في القطع بأنه لا يتحقق الشيء بدون ركنه ولا يخفى أن هذه الوجوه انما تقوم صحة على من يعمل الطاعات ركاما من حقيقة الايمان بحيث ان تاركها لا يكون مؤمنا كما هو رأي المعتزلة لا على من ذهب الى أنها ركن من الايمان الكامل بحيث لا يخرج تاركها عن حقيقة الايمان كما هو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى قاله العلامة الشافعي ومن لطائف اسناد حديث هذا الباب أن رجاله كلهم مديون الالعقدي فانه بصري والامسندى وفيه تابعي عن تابعي وهو عبد الله بن دينار عن أبي صالح وأخرج مته أبو داود في السنة والترمذي في الايمان وقال حسن صحيح والنسائي في الايمان أيضا وابن ماجه (باب) بالتسوية (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) وسقط لفظ باب الاصل (و بالسند السابق للؤف قال) (حدثنا آدم ابن أبي اسحاق) بكسر الهمزة وتخفيف المثناة التحتية آخره سين مهملة المتوفي سنة ست وعشرين ومائتين (قال حدثنا شعبة) لابن عساكر عن شعبة غير منصرف ابن الجراح بن الورد الواسطي المتوفي بالبصرة أول سنة ستين ومائة (عن عبد الله بن أبي السفر) بفتح المهملة والفاء وحكى اسكانها ابن محمّد بضم المثناة التحتية وفتح الميم أو بكسرها الهمداني الكوفي المتوفي في خلافة

الشيء بخلاف ما هو (الثانية) تعظيم تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم والله فاحشة عظيمة وموبقة كبيرة ولكن لا يكفر بهذا

الكذب إلا أن يستحله هذا هو المشهور من مذاهب (٩٤) العلماء من الطوائف وقال الشيخ أبو محمد الجويني والد امام الحرمين أبي

المعالى من أئمة أصحابنا بكفر بتعمد الكذب عليه صلى الله عليه وسلم حكى امام الحرمين عن والده هذا المذهب وأنه كان يقول في دروسه كثيرا من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا كفر وأريق دمه وضعف امام الحرمين هذا القول وقال انه لم يره لاحد من اصحابه وأنه هفوة عظيمة والصواب ما قدمناه عن الجمهور والله أعلم ثم ان من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عمدا في حديث واحد فسق وردت رواياته كلها وبطل الاحتجاج بحكمها فلوناب وحسنت توبته فقد قال جماعة من العلماء منهم أحمد بن حنبل وأبو بكر الجعدي شيخ البخاري وصاحب الشافعي وأبو بكر الصيرفي من فقههاء أصحابنا الشافعيين وأصحاب الوجوه منهم ومتقدمهم في الأصول والفروع لا تؤثر توبته في ذلك ولا تقبل روايته أبدل يحتم جرحه دائما وأطلق الصيرفي وقال كل من أسقطنا خبره من أهل النقل بكذب وجدناه عليه لم نعد لقبوله بقوة تظهر ومن ضعفنا نقله لم نجعله قويا بعد ذلك قال وذلك مما اختلفت فيه الرواية والشهادة ولم أرد ليل المذهب هؤلاء ويجوز أن يوجه بأن ذلك جعل تغليظا وزجرا بليغا عن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم اعظم مفسدته فانه يصير شرعا مستمرا الى يوم القيامة بخلاف الكذب على غيره والشهادة فان مفسدته مما قاصرة ليست عامة قلت وهذا الذي ذكره هؤلاء الأئمة ضعيف مخالف للقواعد الشرعية والمختار القطع بصحة توبته في هذا وقبول رواياته بعدها اذا صحت توبته بشروطها المعروفة وهي الافلاع عن المعصية والتندم على فعلها والعزم على أن لا يعود اليها فهذا هو الجارى على قواعد

مروان بن محمد (و) عن (اسماعيل) وفي رواية الاصيلي وابن عساكر في نسخة ابن أبي خالد أي الاحمسي المتوفى سنة خمس وأربعين ومائة كلاهما (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة وكسر الموحدة نسبة الى شعب بطن من همدان أي عمرو عامر بن شراحيل الكوفي التابعي الجليل قاضي الكوفة المتوفى بعد المائة (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص القرشي السهمي المتوفى بمكة أو الطائف أو مصر في ذي الحجة سنة خمس أو ثلاث أو سبع وستين أو اثنتين أو ثلاث وسبعين وكان أسلم قبل أبيه رضى الله عنهما وكان بينه وبينه في السن احدى عشرة سنة كما جزمه المزني وله في البخاري ستة وعشرون حديثا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المسلم) الكامل (من سلم المسلمون) وكذا المسلمات وأهل الذمة الا في حد أو تعزير أو تذيب (من لسانه ويده) وهذا من جوامع كلمة عليه الصلاة والسلام الذي لم يسبق اليه فان قلت هذا يستلزم أن من انصف بهذه خاصة كان مسلما كاملا أحب بان المراد بذلك مع مراعاة باقي الصفات التي هي أركان الاسلام أو يكون المراد أفضل المسلمين كما قاله الخطابي وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من أخرج لسانه استهزاء بصاحبه وقدمه على البدلان ايداءه أكثر وقوعا وأشد نكابة ولله در القائل

جراحات السنان لها النشام * ولا يلتام ما جرح اللسان
وخص اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لان سلطنة الافعال انما تظهر بها اذ بها البطش والقطع والوصل والاخذ والمنع ومن ثم غلبت فقيل في كل عمل هذا ما علمت أيديهم وان كان متعذرا لوقوع به افا المراد من الحديث ما هو أعظم من الجارحة كالاستيلاء على حق الغير من غير حق فانه أيضا اراء لكن ليس باليد الحقيقية ثم عطف على ما سبق قوله (والمهاجر) أي المهاجر حقيقة (من هجر) أي ترك (ما نهى الله عنه) كأن المهاجر من خوطبوا بذلك لثلاثين كوا على مجرد الانتقال من دارهم أو وقع ذلك بعد انقطاع الهجرة تطيبا لقلوب من لم يدرك ذلك وفي اسناد هذا الحديث التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الرقاق وهو مما انفرد بجملته عن مسلم وأخرج مسلم بعضه في صحيحه وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم (قال أبو عبد الله) البخاري وفي رواية الاصيلي وابن عساكر باسقاط قال أبو عبد الله كما في فرع اليونينية كهي (وقال أبو معاوية) محمد بن حازم بالمجتمين الضمير الكوفي وكان مرجئا المتوفى سنة خمس وتسعين ومائة في صفر (حدثنا داود) زاد في رواية الكشميني وابن عساكر هو ابن أبي هند المتوفى سنة أربعين ومائة (عن عامر) الشعبي السابق قريبا (قال سمعت عبد الله) بن عمرو ولا يصلي يعني ابن عمرو ولا بن عساكر هو ابن عمرو (عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالمهملة من بني سامة بن لؤي القرشي البصري المتوفى في شعبان سنة سبع وخمسين ومائة (عن داود) بن أبي هند السابق (عن عامر عن عبد الله) بن عمرو النعاص (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا التعليق وصله اسحق بن راهويه في مسنده (باب) بالتنوين (أي الاسلام أفضل) وبالسند الماضي الى المؤلف أو لا قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي) بجر الياء كما في اليونينية صفة لسعيد الثاني المتوفى سنة سبع وأربعين ومائتين وليس عند الاصيلي ابن سعيد القرشي (قال حدثنا أبي) يحيى بن سعيد المتوفى سنة أربع وسبعين ومائة (قال حدثنا أبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء واسمه يزيد بن الصغير (ابن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة) بضم الموحدة جد الذي قبله وافقه في الكنية لا في الاسم واسمه عامر المتوفى فيما قاله الواقدي بالكوفة سنة ثلاث ومائة أو هو والشعبي في جمعة واحدة (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس بن سليم بضم السين الاشعري نسبة الى الاشعر لانه ولد أشعر المتوفى بالكوفة سنة خمس أو احدى أو أربع وأربعين وله في البخاري سبعة وخمسون حديثا (رضي الله عنه قال قالوا) وعند مسلم قلنا وعند ابن منده قلت

الشرع وقد أجمعوا على صحة روايته من كان كافراً فأسلم وأكثرا الصحابة كانوا بهذه (٩٥) الصفة وأجمعوا على قبول شهادته ولا فرق بين

الشهادة والرواية في هذا والله أعلم
(الثالثة) انه لا فرق في تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم بين ما كان في الأحكام وما لا حكم فيه كالترغيب والترهيب والمواظب وغير ذلك فكله حرام من أكبر الكبائر وأقبح القبائح بإجماع المسلمين الذين يعتمد بهم في الإجماع خلافاً للكرامية الطائفة المبتدعة في زعمهم الباطل أنه يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب وتابعهم على هذا كثيرون من الجهلة الذين ينسبون أنفسهم إلى الزهد أو ينسبهم جهلة مثلهم وشبهه زعمهم الباطل أنه جاء في رواية من كذب على متعمد يضل به فليتبوأ مقعده من النار وزعم بعضهم أن هذا كذب عليه الصلاة والسلام لا كذب عليه وهذا الذي انتحلوه وفعلوه واستدلوا به غاية الجهالة ونهاية الغفلة وأدل الدلائل على بعدهم من معرفة شيء من قواعد الشرع وقد جعوا فيه جلالاً من الأغاليط والآثقة بعقولهم السخيفة وأذهانهم البعيدة الفاسدة تخالفوا قول الله عز وجل ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً وخالفوا صريح هذه الأحاديث المتواترة والأحاديث الصريحة المشهورة في أعظام شهادة الزور وخالفوا إجماع أهل الحل والعقد وغير ذلك من الدلائل القطعية في تحريم الكذب على آحاد الناس فكيف بمن قوله شرع وكلامه وحى وإذا نظرت في قولهم وجد كذباً على الله تعالى فإن الله تعالى قال وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى بوحي ومن أعجب الأشياء قولهم هذا كذب له وهذا جهل منهم بلسان العرب وخطاب الشرع فإن كل ذلك عندهم كذب عليه (وأما) الحديث

(بارسونا أنه أي) شرط أي أن تدخل على متعدد وهو هنا مقدر بذوي أي أي أصحاب الإسلام أفضل (وعنده سلم أي المسلمين أفضل) (قال) عليه الصلاة والسلام (من سلم المسلمون من لسانه وبه) أي أفضل من غيره لكثرة ثوابه ومن لطائف أسناده هذا المتن أن فيه التحديث والعنونة وكل رجاله كوفيون وأخرج منته مسلم والنسائي في الإيعان والترمذي في الزهد (هذا) (باب) بالتنوين وهو عند الأصلي ساقط كما في فرع اليونينية كهي (إطعام الطعام) (من سغب) (من الإسلام) (وللاصلي في نسخة من الإيعان أي من خصاله) وبالسند المذكور أتول هذا الكتاب إلى البخاري قال (حدثنا عمرو بن خالد) (بفتح العين ابن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة آخره محجمة الحارثي البصري زيل مصر المتوفى به سنة تسع وعشرين ومائتين) (قال) حدثنا الليث (بالمثناة ابن سعد الفهمي وفهم من قيس عيلان المصري الامام الجليل المشهور النقلة سندی المولود الحنفى المذهب فيما قاله ابن خلكان والمشهور أنه كان مجتهد المتوفى يوم الجمعة نصف شعبان سنة خمس وسبعين ومائة) (عن يزيد) (أخرجنا من أبي حبيب المصري التابعي الجليل مفتي مصر المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة) (عن أبي الخير) (مرئ بن بفتح الميم والمثناة بينهما ماراً ساكنة ابن عبد الله البرقي نسبة إلى ذي رزن المصري المتوفى سنة تسعين) (عن عبد الله بن عمرو) (أي ابن العاص) (رضي الله عنه) (ما أن رجلاً) (قال صاحب الفتح لم أعرف اسمه وقد قيل أنه أبو ذر) (سأل النبي) (وفي رواية أبو ذر الوقت وابن عساكر رسول الله) (صلى الله عليه وسلم أي) (خصال) (الإسلام خير) (قال) (وفي رواية أبو ذر الوقت فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم) (نظم) (إخلاق) (الطعام) (نظم في محل رفع خبر مبتدأ محذوف بتقدير أن أي هو أن تطعم الطعام فإن مصدرية والتقدير هو اطعم الطعام) (الطعام) (لم يقل تؤكل الطعام ونحوه لأن لفظ الطعام يشمل الأكل والشرب والذواق والضيافة والاعطاء وغير ذلك) (وتقرأ) (بفتح التاء وضمة الهمزة مضارع قرأ) (السلام على من عرفت ومن لم تعرف) (من المسلمين فلا يخص به أحد) (تكبراً وتجبراً بل عبه كل أحد) (لأن المؤمنين كلهم أخوة وحذف العائدين في الموضوعين للعلم به والتقدير على من عرفته ومن لم تعرفه ولم يقل وتسلم حتى يتناول سلام الباعث بالكتاب المتضمن للسلام وفي هاتين الخصلتين الجمع بين نوعي المكارم المالية والبدنية الطعام والسلام * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة وكل روايته مصريون وهذا من الغرائب ورواته كلهم أئمة أجلاء وأخرجه المؤلف أيضاً في باب الإيعان بعد هذا الباب بأبواب وفي الاستئذان ومسلم في الإيعان والنسائي فيه أيضاً وأبو داود في الأدب وابن ماجه في الأطعمة (هذا) (باب) بالتنوين وهو ساقط في رواية الأصلي (من الإيعان أن يحب لآخيه) (المسلم وكذا المسلمة أو أعم مثل) (ما) (أي الذي) (يحب لنفسه) (وبالسند إلى المؤلف قال) (حدثنا مسدد) (بضم الميم وفتح السين وتشديد الدال المهملة) (ابن مسرهد) (ابن مرعبل بن أرندل بن مرندل بن غرنديل بن ماسك) (ابن مسرود) (وعند مسلم في كتاب الكنى ابن مغر بل بدل ابن مرعبل الاسدي البصري المتوفى في رمضان سنة ثلاث وعشرين ومائتين) (قال) (حدثنا يحيى) (بن سعيد بن فروخ بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة آخره محجمة غير منصرف للهمزة والعلمية القطان الاحول التيمي البصري المتفق على جلالته المتوفى سنة ثمان وتسعين ومائة) (عن شعبة) (بضم المعجمة) (ابن الحجاج الواسطي ثم البصري المتقدم) (عن قتادة) (بن دعامه بكسر الدال ابن قتادة السدوسي نسبة لجده الأعلى) (إلى الكه البصري التابعي المجمع على جلالته المتوفى بواسط سنة سبع عشرة ومائة) (عن أنس) (هو ابن مالك ابن النضر بالنون والصاد المعجمة الانصاري البخاري خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين أو عشرين سنين آخر من مات من الصحابة بالبصرة سنة ثلاث وتسعين وله في البخاري مائتان وثمانية وستون حديثاً) (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) (ثم عطف على شعبة قوله) (وعن

أعجب الأشياء قولهم هذا كذب له وهذا جهل منهم بلسان العرب وخطاب الشرع فإن كل ذلك عندهم كذب عليه (وأما) الحديث

الذي تعلمقوابه فأجاب العلماء عنه بأجوبة (٩٦) أحسنها وأخصرها أن قوله ليضل الناس زيادة باطلة اتفق الحفاظ على إبطالها وأنها

لا تعرف بحجة بحال (الثاني)
جواب أبي جعفر الطحاوي أنهم لو
صحت الكائنات لكانت كقول الله
تعالى فن أظلم عن أفترى على الله
كذباً ليضل الناس (الثالث) أن
اللام في ليضل ليست لام التعديل
بل هي لام الصيرورة والعاقبة معناه
أن عاقبة كذبه ومصيره إلى
الاضلال به كقوله تعالى فالتقطه
آل فرعون ليسكون لهم عدواً
وخرنا ونظائر في القرآن وكلام
العرب أكثر من أن تحصر وعلى هذا
يكون معناه فقد يصير أمر كذبه
اضلالاً وعلى الجملة مذهبهم أن
من أن يعني بإبراده وأبعد من أن
يهتم بإبعاده وأفسد من أن يحتاج
إلى إفساده والله أعلم (الرابعة)
يحرم رواية الحديث الموضوع على
من عرف كونه موضوعاً أو غلب
على ظنه وضعه فن روى حديثاً علم
أوطن وضعه ولم يبين حال روايته
وضعه فهو داخل في هذا الوعيد
منسند ج في جملة الكاذبين على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل
عليه أيضاً الحديث السابق من
حدثتني بحديث يرى أنه كذب
فهو أحد الكاذبين ولهذا قال
العلماء ينبغي لمن أراد رواية حديث
أو ذكره أن ينظر فإن كان صحيحاً
أو حسناً قال قال رسول الله
عليه وسلم كذا أو فعله أو نحو ذلك
من صيغ الجزم وإن كان ضعيفاً
فلا يقل قال أو فعل أو أمر أو نهى
وشبه ذلك من صيغ الجزم بل يقول
روى عنه كذا أو جاء عنه كذا
أو يرى أو يذكر أو يحكى أو يقال
أو بلغنا وما أشبهه والله سبحانه أعلم
قال العلماء ينبغي لقارئ الحديث أن

حسين بالتونين أي ابن ذكوان (المعلم) البصري (قال حدثنا قتادة) بن دعامة السابقي
فكانه قال عن شعبة وحسين كلاهما عن قتادة وأفردهما تبعا للشيخ وليست طريق حسين معلقة
بل موصولة كما رواها أبو نعيم في مستخرجيه من طريق إبراهيم الحارثي عن مسدد شيخ البخاري
عن يحيى القطان عن حسين المعلم عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن عبد
حتى يحب لأخيه وجاره ما يحب لنفسه فان قلت قتادة مدلس ولم يصرح بالسماع عن أنس أوجب
بأنه قد صرح أحمد والنسائي في روايتهما بالسماع قتادة من أنس فانتفتت تهمة تدليس (عن
أنس) وفي رواية الأصيلي وابن عساکر عن أنس بن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا يؤمن) وفي رواية أبوي الوقت وذرو الأصيلي وابن عساکر (أحدكم) وفي رواية أخرى لا يذر
أحد في أخرى لابن عساکر عبد الإيمان الكمال (حتى يحب لأخيه) المسلم وكذا المسئلة مثل
(ما يحب لنفسه) أي الذي يحب لنفسه من الخير وهذا وارد مورد المبالغة والافلاذ من بقية
الأركان ولم ينص على أن يبغض لأخيه ما يبغض لنفسه لأن حب الشيء مستلزم لبغض نقيضه
ويحتمل أن يكون قوله أخيه شاملاً للذي أيضاً بأن يحب له الإسلام مثلاً وبؤيده حديث أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذني هؤلاء الكلمات فيعمل بهن أو يعلم
من يعمل بهن فقال أبو هريرة قلت أياها رسول الله فأخذ بيدي فمذت حساً قال اتق المحارم تكن
أعبد الناس وارض بما قسم الله تكن أغنى الناس وأحسن إلى جارك تكن مؤمناً وأحب للناس
ما يحب لنفسك تكن مسلماً الحديث رواه الترمذي وغيره من رواية الحسن عن أبي هريرة وقال
الترمذي الحسن لم يسمع من أبي هريرة ورواه البزار والبيهقي بصومه في الزهد عن مكحول عن واثلة
عنه وقد سمع مكحول من واثلة قال الترمذي وغيره لكن بقية اسناده فيه ضعف ورواه حديث
الباب كلهم بصريون واسناد الحديث السابق بصريون والذي قبله كوفيون فوقع التسلسل
في الأبواب الثلاثة على الولاء وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي
(باب) بالتونين (حب الرسول) نبينا محمد (صلى الله عليه وسلم من الإيمان) وبالسند
إلى المؤلف قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع السابق (قال أخبرنا شعيب) أي ابن أبي حمزة
الحصبي (قال حدثنا) وفي رواية ابن عساکر أخبرنا (أبو الزناد) بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن
ذكوان المدني القرشي التابعي المتوفى سنة ثلاثين ومائة (عن الأعرج) أي داود عبد الرحمن
ابن هرم من التابعي المدني القرشي المتوفى بالاسكندرية سنة سبع عشرة ومائة على الصحيح (عن
أبي هريرة) نقيب أهل الصفة (رضي الله عنه أن رسول الله) وفي رواية أبي ذر عن النبي (صلى
الله عليه وسلم قال فو) الله (الذي) بالقاء وفي رواية أبوي ذرو الوقت والأصيلي وابن عساکر
والذي (نفسى بيده) أي بقدرته أو هو من المتشابه المفقوض عليه إلى الله والاول أعلم والثاني أسلم
وعن أبي حنيفة يلزم من تأويلها بالقدرة عين التعطيل والسبيل فيه كأمثاله الإيمان به على ما أراد
وتكف على الخوض في تأويله فنقول له يدعي ما أراد لا كيد المخافق وأقسم تاكيدا ويؤخذ
منه جواز القسم على الأمر المهم للتأكد وان لم يكن هناك مستحلف والمتقسم عليه هنا قوله
(لا يؤمن أحدكم) إيماناً كاملاً (حتى أكون أحب إليه) أفعال تفضيل بمعنى المفعول وهو
هنا مع كثرته على غير قياس منصوب خبر الأكون وفصل بينه وبين معموله بقوله إليه لأنه يتوسع في
الطرف ما لا يتوسع في غيره (من والده) أي أمه أو أخته أو كثر به عنهم (ولده) ذكر أو أنثى
وقدم والوالد لا كثرية لأن كل أحد له والدمن غير عكس أو نظرا إلى جانب التعظيم أو لسبقه
في الزمان وعند النسائي تقديم الولد لزيد الشفقة وخصمها بالذكور لأنها أعز على الإنسان
غالباً من غيرها واربعا كانا أعز على ذي اللب من نفسه فالثالثة محبة راحة وشفقة والثانية

يعرف من النحو واللغة وأسماء الرجال ما يسلم به من قوله ما لم يقل وإذا صح في الرواية ما يعلم أنه خطأ فالصواب الذي عليه الجاهل محبة

* (باب النهي عن الحديث بكل ماسع) * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري (٩٧) قال حدثنا أبي (ح) وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا

عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا
شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن
عن حفص بن عاصم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى
بالمراء كذبا أن يحدث بكل ماسع

من السلف والخلف أنه يروي به على
الصواب ولا يغيره في الكتاب لكن
يكتب في الحاشية أنه وقع في الرواية
كذا وأن الصواب خلافه وهو كذا
ويقول عند الرواية كذا وقع في هذا
الحديث أو في روايتنا والصواب
كذا فهذا أجمع للمصلحة فقد يعتقده
خطأ ويكون له وجه يعرفه غيره ولو
فتح باب تغيير الكتاب لجماع عليه
غير أهله قال العلماء وينبغي للراوي
وقارئ الحديث إذا شبه عليه لفظة
فقرأها على السك أن يقول عقيب
أو كما قال والله أعلم وقد قدمنا في
الفصول السابقة الخلاف في جواز
الرواية بالمعنى لمن هو كامل المعرفة
قال العلماء ويستحب لمن روى بالمعنى
أن يقول بعده أو كما قال أو نحو هذا
كافعله الصحابة فمن بعدهم والله أعلم
وأما توقف الزبير وأنس وغيرهما
من الصحابة رضي الله عنهم في الرواية
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
والأكثر منها فلا يكون منهم خافوا
الغلط والنسيان والغلط والنسيان
وان كان لا اثم عليه فقد ينسب إلى
تفريط لتساهله أو نحو ذلك وقد
تعلق بالناسي بعض الأحكام
الشرعية كغرامات المتلفات
وانتقاض الطهارات وغير ذلك من
الأحكام المعروفة والله سبحانه
وتعالى أعلم

(باب النهي عن الحديث بكل ماسع)

فيه خبيب بن عبد الرحمن عن

حفص بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمراء كذبا أن يحدث بكل ماسع

حجة أحلال والأولى وهي محبة الرسول صلى الله عليه وسلم محبة احسان وقد ينتهي المحب في المحبة
إلى أن يؤثر هوى المحبوب على هوى نفسه فضلا عن ولده بل يجب أعداء نفسه لمشايهم محبوه
قال أشبهت أعدائي فصرحت أحبهم * اذ صار خطي منك خطي منهم
• وفي رواية أخرى (يعقوب) أبو يوسف (بن إبراهيم) بن كثير الدورقي
العبد المتوفى سنة اثنتين وخمسين ومائتين (قال حدثنا ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام
وتشديد المشاء التحتية نسبة إلى أمه واسمه اسمعيل بن إبراهيم بن سهم البصري الأسدي أسد
خزاعة الكوفي الأصل المتوفى ببغداد سنة أربع وتسعين ومائة (عن عبد العزيز بن صهيب) بضم
بضم الصاد المهملة وفتح الهاء وسكون المشاء التحتية آخره موحدة البني بضم الموحدة وبالنون
نسبة إلى بنانة بطن من قريش التابعي كاتبه (عن أنس) وفي رواية الأصيلي ابن مالك (عن
النبي) وفي رواية ابن عسار عن أنس قال قال النبي (صلى الله عليه وسلم) ولفظ متن هذا السند
كما رواه ابن خزيمة في صحيحه عن يعقوب شيخ البخاري بهذا الإسناد لا يؤمن أحدكم حتى أكون
أحب إليه من أهله وماله بدل من والده وولده وفي فرع اليونينية هنا علامة التحويل (ح) وحدثنا
آدم بن أبي إياس وأبو العطف على السند السابق العاري عن المتن الموهمة لاستواء السندين في
المتن الآتي وليس كذلك إذا فظمت لم يذكر المؤلف مقتصر على لفظ رواية قتادة نظر إلى أصل
الحديث لا إلى خصوص ألفاظه لكونها موافقة للفظ أبي هريرة في الحديث السابق (قال حدثنا
شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) (قال قال النبي) وفي رواية أبي ذر
وابن عسار وأبي الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يؤمن أحدكم إلا بإيمان التام
(حتى أكون أحب إليه من والده) أمه وأمه (ولده والناس أجمعين) هو من باب عطف العام
على الخاص وهل تدخل النفس في عموم الناس الظاهر نعم وقيل إضافة المحبة إليه تقتضي خروجه
منهم فأنك إذا قلت جميع الناس أحب إلي من غلامه يفهم منه خروج زيد منهم وأحب بان
اللفظ عام وما ذكر ليس من الخصصات وحينئذ فلا يخرج وقد وقع التخصيص بذكر النفس في
حديث عبد الله بن هشام الآتي إن شاء الله تعالى والمراد هنا المحبة الإيمانية وهي اتباع المحبوب لا
الطبيعية ومن ثم لم يحكم بإيمان أبي طالب مع حبه له عليه الصلاة والسلام على ما لا يخفى حقيقة
الإيمان لا يتم ولا تحصل الا بتحقيق اعلاء قدره ومغزاه على كل والد وولد ومحسن ومن لم يعتد هذا
فليس مؤمن وفي المواهب اللدنية بالمعنى المحمدية بما جمعت في ذلك ما يشفي ويكفي ولما ذكر المؤلف
في هذا الباب أن حبه عليه الصلاة والسلام من الإيمان أردفه بما يوجد حلاوة ذلك فقال (هذا
(باب حلاوة الإيمان) والمراد أن الحلاوة من غراته فهي أصل زائد عليه وقد سقط لفظ باب عند
الأصيلي كما في فرع اليونينية كهي * وبالسند السابق إلى المؤلف رحمه الله تعالى قال (حدثنا محمد
ابن المنثري) بالثلاثة ابن عميد العنزي بفتح النون بعد هاء زاي نسبة إلى عذرة بن أسد ح من ربيعة
البصري المتوفى به سنة اثنتين وخمسين ومائتين (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد بن
الصلت (الثقفي) بالثلاثة بعدهما فاف ثم فاء نسبة إلى ثقف البصري المتوفى سنة أربع وتسعين
ومائة (قال حدثنا أيوب) بن أبي تميمة واسمه كيسان السخمي بفتح المهملة على الصحيح نسبة إلى
بيع السخميان وهو الجلد البصري المتوفى به سنة إحدى وثلاثين ومائة (عن أبي قلابة) بكسر
القاف وبالموحدة عبد الله بن زيد بن عمرو وأما البصري المتوفى بالشام سنة أربع ومائة (عن
أنس) وفي رواية الأصيلي وابن عسار زيادة ابن مالك رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه
(قال ثلاث) أي ثلاث خصال مبتدأ أخبره جملة (من كن فيه وجد) أي أصاب (حلاوة
الإيمان) ولذلك اكتفى بمفعول واحد وحلاوة الإيمان استلذاذه بالطاعات عند قوة النفس بالإيمان

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن (٩٨) حفص حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك وفي الطريق الآخر عن خبيب أيضا عن حفص عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك وعن عمر بن الخطاب وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم ما يحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ما سمع وفيه غير ذلك من نحوه * الشرح أما أسانيد هذا فخييب بضم الخاء المعجمة وقد تقدم في آخر الفصل بيانه وأنه ليس في الصحيحين خيب بالمعجمة الاثلاثة هذا وخيب بن عدي وأبو خبيب كنية ابن الزبير وفيه هشير بضم الهاء وهو ابن بشير السلمي الواسطي أبو معاوية اتفق أهل مصره في بعدهم على جلالة وكثرة حفظه واتقانه وصيانيه وكان مدلسا وقد قال في روايته هنا عن سليمان التيمي وقد قدمنا في الفصول أن المدلس إذا قال عن لا يحتاج به الآن يثبت سماعه من جهة أخرى وأن ما كان في الصحيحين من ذلك فمحمول على ثبوت سماعه من جهة أخرى وهذا منه وفيه أبو عثمان النهدي بفتح النون واسكان الهاء منسوب إلى جده من أجداده وهو نهد بن زيد بن ليث وأبو عثمان من كبار التابعين وفضلاهم واسمه عبد الرحمن بن مل بفتح الميم وضمها وكسرهما واللام مشددة على الاحوال الثلاث ويقال مل بكسر الميم واسكان اللام وبعدها همزة وأسلم أبو عثمان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وسمع جماعات من الصحابة وروى عنه جماعات من التابعين وهو كوفي ثم بصري كان بالكوفة مستوطنا فلما قتل الحسين رضي الله عنه تحول

وانشراح الصدر له بحيث يحاط له ودمه وهل هذا الذوق محسوس أو معنوي وعلى الثاني فهو على سبيل المجاز والاستعارة الموضحة للؤايف على استدلاله بزيادة الايمان ونقصه لان في ذلك نكاحا الى قضية المرض والصحة لان المرض الصفر اوى يجذب طعم العسل من اختلاف الصبح فكما نقصت الصحة نقص ذوقه بقدر ذلك وتسمى هذه الاستعارة مجملة وذلك أنه شبه رغبة المؤمن في الايمان بالعسل ونحوه ثم أثبت له لازم ذلك وهي الخلاوة وأضافه اليه فالمرء لا يؤمن الا (أن يكون الله عز وجل) (ورسوله) عليه الصلاة والسلام (أحب اليه مما سواهما) بافراد الضمير في أحب لانه أفعول تفضيل وهو اذا وصل عن أفرد دائما وعبر بالتنية في سواهما إشارة الى أن المعتبر هو المجموع المركب من المحبتين لكل واحدة منهما قائما باحد هاتين الاغية اذ لم ترتبط بالآخرى في يدعي حب الله مثلا ولا حب رسوله لا ينفعه ذلك ولا يعارض تشبه الضمير هنا بقصة الخطيب حيث قال ومن يعصهما فقد غوى فقال له عليه الصلاة والسلام يتبس الخطيب أنت فأمره بالافراد اشعارا بان كل واحد من العصيانيين مستقل باستلزامه الغواية اذ العطف في تقدير التكرير والاصل استقلال كل واحد من المعطوفين في الحكم فهو في قوة قولنا ومن عصى الله فقد غوى ومن عصى الرسول فقد غوى ويؤيد ذلك قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم لم يعد أطيعوا في أولى الأمر منكم كما أعاده في وأطيعوا الرسول ليؤذن بالاعتماد على استقلال الهم في الطاعة استقلال الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل انه من الخصائص فيمتنع من غيره عليه الصلاة والسلام لان غيره اذا جتمع أو هم التسوية بخلافه هو عليه الصلاة والسلام فان منصبه لا يتطرق اليه ايهام ذلك وقال بما لم يقل ممن أيعم العاقل وغيره والمراد بهذا الحب كما قال البيضاوي العقلي وهو اثار ما يقتضي العقل رجائه ويستدعي اختياره وان كان على خلاف هواه ألا ترى أن المريض يعاف الدواء وينفر عنه طمعه ولكنه يميل اليه باختياره ويهوى تناوله بمقتضى عقله لما يعلم أن صلاحه فيه (و) من محبة الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام (أن يحب) (الملتبس بها) (المرء) حال كونه (لا يحبه الا لله) (تعالى) (وأن يكره أن يعود) (أي العود) (في الكفر كما يكره أن يقذف) بضم أوله وفتح ثالثة أي مثل كرهه القذف (في النار) وهذا نتيجة دخول نور الايمان في القلب بحيث يختلط بالدم واستكشافه عن محاسن الاسلام وفتح الكفر وشبهه فان قلت عدى العود بنى ولم يعده بالى كما هو المشهور أحاب الحافظ ابن حجر كالكرمانى بانه ضمن معنى الاستمرار كما أنه قال أن يعود مستقر فيه وتعقبه العيني فقال فيه تعسف وانما في هنا بمعنى الى كقوله تعالى ولتعودن في ملتنا أي لتصيرن الى ملتنا وفي هذا الحديث الاشارة الى التحلي بالفضائل والتحلي عن الرذائل فالاول من الاول والاخير من الثاني وفي الثاني الخت على التحاب في الله ورواه كلهم بصريون أعده أحلاء وأخرجه المؤلف أيضا بعد ثلاثة أبواب وفي الادب ومسلم والترمذي والنسائي وألفاظهم مختلفة (باب) بالتنوين (علامة الايمان) التام (حب الانصار) وسقط التنوين للاصلي وحينئذ فقوله علامة جرت بالاضافة قال ابن المنبر علامة الشيء لا ينجي أنها غير داخله في حقيقته فكيف تفيد هذه الترجمة مقصوده من أن الاعمال داخله في معنى الايمان وجوابه أن المستفاد منها كون مجرد التصديق بالقلب لا يكفي حتى تنصب عليه علامة من الاعمال الظاهرة التي هي موازنة الانصار ومواددتهم * ويسندى المذكور أو لا الى الامام البخاري قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي نسبة لبيع الطيالسة البصري المتوفى سنة عشرين ومائتين (قال) حدثنا شعبة (بن الحجاج السابق) (قال أخبرني) (بالافراد) (عبد الله بن عبد الله) بفتح الميم فهما (ابن جبر) بفتح الجيم واسكان الموحدة الانصاري المدني (قال سمعت أنسا) وفي رواية الاصلي وابن عساكر أنس بن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اية

يحدث بكل ما سمع حدثنا محمد بن
المنشي حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي
حدثنا سفيان عن أبي إسحاق عن
أبي الأحوص عن عبد الله قال
بحسب المرء من الكذب أن يحدث
بكل ما سمع وحدثني أبو الطاهر
أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن
سرح أخ خبرنا بن وهب قال قال لي
مالك أعلم أنه ليس بسلم رجل حدث
بكل ما سمع ولا يكون أما ما أبداه هو
يحدث بكل ما سمع

(الايمن) بالهمزة الممدودة والمثناة تحتية المفتوحة أى علامة الايمان الكامل ((حب الانصار)) الأوس والخزرج جمع قلة على وزن أفعال واستشكل بأنه لا يكون لمافوق العشرة وهم ألوف وأجيب بان القلة والكثرة إنما يعسران في نكرات الجوع أما في المعارف فلا فرق بينهما ((آية النفاق)) الذى هو اظهار لايمن وابطان الكفر ((بغض الانصار)) اذا كان من حيث انهم أنصاره عليه الصلاة والسلام لأنه لا يجتمع مع التصديق وانما خصوصاً هذه المنقبة العظيمة والمنة الجسمة لما فازوا به من نصره عليه الصلاة والسلام والسعي في اظهاره وايقانه وأصحابه ومواساتهم بأنفسهم وأموالهم وقيامهم بحقوق القيام مع معاداتهم جميع من وجد من قبائل العرب والعجم فمن كان حبيهم علامة للايمن وبغضهم علامة للنفاق مجازاة لهم على عملهم والجزاء من جنس العمل وقال في شرح المشكاة وانما كان كذلك لانهم تبوءوا الدار والايمان وجعلوه مستقرا وموطناً فتمكنهم منه واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك فن أحبهم فلذلك من كمال ايمنه ومن أبغضهم فلذلك من علامة نفاقه فان قلت لم عدل عن لفظ الكفر الى لفظ النفاق أجيب بأن الكلام فيمن ظاهره الايمان وباطنه الكفر فيه م عن ذوى الايمان الحقيقي فلم يقل وآية الكفر كذا اذ هو ليس بكافر ظاهراً وهذا الحديث وقع لأولف رباعى الاسناد ولمسلم خاسيه وفيه روافق اسمه اسم أبيه وفيه التحديث والاخبار بالجمع والافراد والسماع وأخرجه المؤلف أيضاً فضائل الانصار ومسلم والنسائي ﴿ هذا ﴾ باب بالتونين بغير ترجمة وافظ الباب ساقط عند الاصلي وحديثنا للحديث التالى من جملة الترجمة السابقة وعلى رواية اثباته فهو كالفضل عن سابقه مع تعلقه به * وفى الحديث السابق الإشارة لحب الانصار وفى اللاحق ابتداء السبب فى تلقيمهم بالانصار لان ذلك كان لبنة العقبة لما تابعا على اعلاء وحيد الله وشريعته وقد كانوا يسمون قبل ذلك بنى قيلة بنى قلفا مفتوحة ومثناة تحتية ساكنة وهى الام التى تجمع القبيلتين فسماه عليهم الصلاة والسلام الانصار لذلك * وبالسند الى المؤلف قال ((حدثنا أبو اليمان)) الحكم بن نافع الحمصى ((قال أخبرنا شعيب)) هوابن أبى حمزة القرشى ((عن الزهرى)) محمد بن مسلم أنه ((قال أخبرنى بالأفراد)) أبو ادريس عائذه الله بالمحبة وهو اسم علم أى ذو عيادة فإنه فهو عطف بيان لقوله أبو ادريس ((ابن عبد الله)) الصحابي ابن عمر والحولا فى دمشق الصحابي لأن مولده كان عام حنين التابع الكبير من حيث الرواية المتوفى سنة ثمانين ((أن عبادة)) يضم العين ((ابن الصامت)) بش قيس الانصارى الخزرجى المتوفى بالمدة سنة أربع وثلاثين وهو ابن اثنتين وسبعين سنة وقيل فى خلافة معاوية سنة خمس وأربعين وله فى البخارى تسعة أحاديث ((رضى الله عنه وكان شهيدا بدرا)) أى وقعت لها بالنصب بقوله شهد وليس معه ولا فيه ((وهو أحد النبهاء)) جمع نقيب وهو الناظر على القوم وضمينهم وعمر يفهم وكفى اثني عشر رجلاً ((لبنة العقبة)) بمعنى أى فيها الواو فى وهو كوا او وكان هى الداخلة على الجملة الموصوف بها لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وأفادته أن اتصافها بأمر ثابت ولا ريب أن كون شهود عبادة بدرا أو كونه من النبهاء صفتان من صفاته ولا يجوز أن تكون الواو اللحال ولللعطف قاله العيني وهذا ذكر ما بن هشام فى مغنيه حاكا له عن الرمزى فى كشفه وعبارته فى تفسير قوله تعالى فى سورة الحجر وما أهلكتنا من قرية الأولى كتاب معلوم جملة واقعة صفة لقرية والقياس أنه لا يتوسط الواو بينهما كما فى قوله تعالى وما أهلكتنا من قرية إلا إلهام منذرون وانما توسطت الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال فى الحال جاعت زبد عليه ثوب وجاءت وعليه ثوب اه وتعبه ابن مالك فى شرح تسهيله بأن ما ذهب إليه من توسط الواو بين الصفة والموصوف فاسد لان مذهبه فى هذه المسئلة لا يعرف من البصريين ولان الكوفيين معقول عليه فوجب أن لا يلتفت اليه وأنضاف انه متعلا عالاً مناسب وذلك لان الواو تدل

عبد الله فابن مسعود الصحابي السيد الجليل أبو عبد الرحمن الكوفي (وأما ابن وهب في الاسناد الآخر فهو عبد الله بن وهب بن منبهم أبو محمد

وحدثنا محمد بن المنثي قال سمعت عبد الرحمن (١٠٠) بن مهدي يقول لا يكون الرجل اماما يقتدي به حتى يمسك عن بعض ما سمع

القرشي الفهرى مولا هم البصري
الامام المتفق على حفظه واتقائه
وحملاته وفي الاسناد الآخر
يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة (أما) يونس
فهو ابن زيد بن أبي القريشي
الاموي مولا هم الأيلي بالمشاة من
تحت وفي يونس ست لغات ضم
النون وكسرها وفصحها مع الهمز
وتركه وكذلك في يوسف اللغات
الست والحركات الثلاث في سينه
ذكر ابن السكيت معظم اللغات
فيهما وذكر أبو البقاء باقين وأما
ابن شهاب فهو الامام المشهور التابعي
الجليل وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله
ابن عبد الله بن شهاب بن عبد الله
ابن الخريز بن زهرة بن كلاب بن مرة
ابن كعب بن لؤي أبو بكر القرشي
الزهرى المديني سكن الشام وأدرك
جاعة من الصحابة نحو عشرة
وأكثر من الروايات عن التابعين
وأكثر وامن الروايات عنه وأحواله
في العلم والحفظ والأمانة والاتقان
والاجتهاد في تحصيل العلم والصبر
على المشقة فهو بذل النفس في
تحصيله والعبادة والورع والكرم
وهو ان الدنه ما عنده وغير ذلك من
أنواع الخير أكثر من أن تحصر
وأشهر من أن تشهر (وأما)
عبيد الله بن عبد الله فهو أحد
الفقهاء السبعة الامام الجليل (وأما)
فقه الاسناد فهكذا وقع في الطريق
الأول عن حفص عن النبي صلى
الله عليه وسلم مرسل فان حفصا
تابعي وفي الطريق الثاني عن حفص
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم متصلا بالطريق الأول
رواه مسلم من رواية معاذ بن معاذ
وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما
عن شعبة وكذلك رواه غندر عن

على الجمع بين ما قبلها وما بعدها وذلك مستلزم لتغايرهما وهو ضد لما اراد من التأكيده فلا يصح
أن يقال للعاطف مؤكدا وأيضا وصلت الواو التأكيده لصوق الموصوف بالصفة لكان أولى المواضع
بهما موضعا لا يصلح الحال نحو ان رجلا رأ به سديلا سديلا فربما سديلا نعت بهما ولا يجوز اقترانها
بالواو لعدم صلاحيتها للحال بخلاف ولها كتاب معلوم فاتهاجلة تصلح في موضعها الحال لانها
بعديتي وتعقبه نجم الدين سعيد على الوجه الأول بان الزمخشري أعرف باللغة مع أنه لا يلزم من
عدم العرفان بالمعول عليه عدمه وعلى الثاني أن تغاير الشيشين لا ينافي تلاصقهما والجملة التي هي
صفة لها التصاق بالموصوف والواو أكدت الالتصاق باعتبار أنها في أصلها الجمع المناسب
للالتصاق لأنها عاطفة وعلى الثالث أن المراد من الالتصاق ليس الالتصاق اللفظي كما فهمه ابن
مالك بل المعنوي والواو تؤكد الثاني دون الأول وتعقبه البدر الدماميني بان قوله أعرف باللغة
مجرد دعوى مع أنها لو سلمت لا تصلح لرد أن هذا المذهب غير معروف لبصري ولا كوفي وانما وجه
الرد أن يقال بل هو معروف وبين من قاله منهم اه وقد تبع الزمخشري في ذلك أبو البقاء وقال في
الدران في محفظة أن ابن جني سبق الزمخشري بذلك وقواه بآية الالهام منذرون وقراءة ابن أبي
عبله الالهة كتاب باسقاط الواو ويحتمل ان يكون قائل ذلك أنا ادريس فيكون متصلا ان جل على
انه سمع ذلك من عبادة أو الزهرى فيكون منقطعا والجملة اعترض بين أن وخبرها الساقط من
أصل الرواية هنا ولعلها سقطت من ناسخ بعده واستمر بدليل ثبوتها عند المصنف في باب من شهد
بدرها والتقدير هنا أن عبادة من الصامت أخير (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله)
بالتصديق الظرفية (عصا بيمين أصابعه) بكسر العين ما بين العشرة إلى الأربعين والجملة اسمية
حالية وعصا بيمينه مبتدأ خبره حوله مقدم ما ومن أصابعه صفة له صابة وأشار الراوي بذلك إلى المبالغة
في ضبط الحديث وأنه عن تحقيق واتقان ولذا ذكر أن الراوي شهد بدرها أنه أحد النقباء
والمراد به التقوية فان الرواية تخرج عند المعارضة بفضل الراوي وشرفه ومقول قوله عليه الصلاة
والسلام (يايعون) أي عاقدوني (على) التوحيد (أن لا تشركوا بالله شيئا) أي على زرك
الاشراك وهو عام لانه نكرة في سياق التثنية وقد مر على ما بعده لانه الاصل (و) على أن
(لا تسرقوا) فيه حذف المفعول ليدل على العموم (ولا تزنا ولا تقتلوا ولا دكم) خصهم
بالذكر لانهم كانوا في الغالب يقتلونهم خشية الاملاق أو لان قتلهم أكبر من قتل غيرهم وهو
الواد وهو أشنع القتل أو أنه قتل وقطعة رحم فصرفت العناية إليه أكثر (ولا تأنوا)
يحذف النون وتغير الاربعة ولا تأنوا (بهمتان) أي بكذب يهت سامة أي يدهش لفظا عنه
كالرعي بالزنا والفضيحة والعار وقوله (تفترونه) من الافتراء أي تحتلقونه (بين أيديكم وأرجلكم)
أي من قبل أنفسكم فكني باليد والرجل عن الذات لان معظم الافعال بهما والمعنى لا تأنوا بهمتان
من قبل أنفسكم أو أن البهتان ناشئ عما يختلقه القلب الذي هو بين الأيدي والارجل ثم يبرزه
بلسانه أو المعنى لا يهتوا الناس بالعيايب كما فاحوا وجهه (ولا تعصوا في معروف) وهو ما عرف
من الشارع حسنه نهيا أو امر او قيده نطبا لقولهم لانه عليه الصلاة والسلام لا يأمر الابه وقال
البيضاوي في الآية والتقيد بالعرف مع أن الرسول لا يأمر الابه للتنبيه على أنه لا يجوز طاعة
مخلوق في معصية الخالق وخص ما ذكر من المناهي بالذكر دون غيره للاهتمام به (فن وفي)
بالتخفيف وفي رواية أبي ذر وفي بالتشديد أي ثبت على العهد (منكم فأجره على الله) فضلا
ووعدا أي بالجنة كما وقع التصريح به في الصحيحين من حديث عبادة في رواية الصنابحي وغير
بلفظ على وبالأجر للبالغة في تحقق وقوعه ويتبع جملة على غير ظاهرة للادلة القاطعة على أنه
لا يجب على الله شيء بل الاجر من فضله عليه لما ذكر المباينة المقتضية لوجود العوضين أثبت

وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عمر بن علي بن مقدم عن سفيان بن حسين قال سألتني (١٠١) اياس بن معاوية فقال اني أراك قد كلفت بعلم

القرآن فأقرأ على سورة وفسر حتى
أنظر فيما علمت قال ففعلت فقال
لي احفظ على ما أقول لك اياك
والشناعة في الحديث فانه قلما حملها
أحد الاذلي في نفسه وكذب في حديثه

كأرواه معاذ وابن مهدي وغندر
قلت وقد رواه أبو داود في سننه أيضا
مرسلا ومتصلا فرواه مرسلان عن
حفص بن عمر التميمي عن شعبة
ورواه متصلا من رواية علي بن
حفص واذا ثبت أنه روى متصلا
ومرسلا فالعمل على أنه متصل هذا
هو الصحيح الذي قاله الفقههاء
وأصحاب الأصول رجاءة من أهل
الحديث ولا يضر كون الأكثرين
رووه مرسلان الوصل زيادة من
تة وهي مقبولة وقد تقدمت هذه
المسئلة موضحة في الفصول السابقة
والله أعلم (وأما قوله في الطريق
الثاني بمثل ذلك) فهي رواية صحيحة
وقد تقدم في الفصول بيان هذا
وكيفية الرواية به (وقوله بحسب
المرء من الكذب) هو باسكان السين
ومعناه يكفه من ذلك من الكذب
فانه قد استكثر منه وأما معنى
الحديث والآثار التي في الباب ففيها
الزجر عن التحديث بكل ما سمع
الانسان فانه يسمع في العادة الصدق
والكذب فاذا حدث بكل ما سمع
فقد كذب لا يخاره عما لم يكن وقد
تقدم ان مذهب أهل الحق أن
الكذب الاخبار عن الشيء بخلاف
ما هو ولا يشترط فيه التعمد لكن
التعمد شرط في كونه آثما والله أعلم
(وأما قوله ولا يكون اماما وهو
يحدث بكل ما سمع) فعنه أنه اذا
حدث بكل ما سمع كثر الخطأ
في روايته وترك الاعتماد عليه

الاجر في موضع أحدهما (ومن أصاب) منكم أيها المؤمنون (من ذلك شيئا) غير الشرع
ينصب شيئا مفعول أصاب الذي هو صلة من الموصول المتضمن معنى الشرط والجاز للتبعيض
(فعقوب) أي به كإرواء أحد أي بسببه (في الدنيا) أي بان أقيم عليه الحد (فهو) أي العقاب
(كفارة له) فلا يعاقب عليه في الآخرة وفي رواية الأربعة فهو كفارة بخلافه وقد قيل ان قتل
القاتل حد و إرداع غيره وأما في الآخرة فالطلب للقتول قائم وتعقب بأنه لو كان كذلك لم يجز العفو
عن القاتل والذي ذهب اليه أكثر الفقهاء أن الحدود كفارات لظواهر الحديث وفي الترمذي
وصححه من حديث علي بن أبي طالب مرفوعا نحو هذا الحديث وفيه ومن أصاب ذنبا فعقوب به
في الدنيا فانه أكرم من أن ينال العقوبة على عبده في الآخرة وشيئا نكرة تفيد العموم لانها في
سياق الشرط وقد صرح ابن الحاجب بأنه كالنفي في افادته وحينئذ فيشمل اصابة الشرع وغيره
واستشكل بان المرتد اذا قتل على ارتداده لا يكون قتله كفارة وأجيب بان عموم الحديث
مخصوص بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به والمراد به الشرع الاصغر وهو الرياء وتعقب بان
عرف الشارع اذا أطلق الشرع انما يريد به ما يقابل التوحيد وأجيب بان طلب الجمع يقتضي
ارتكاب المحذور فهو محتمل وان كان ضعيفا وتعقب بأنه عقاب الاصابة بالعقوبة في الدنيا والرياء
لا عقوبة فيه فوضح أن المراد الشرع وأنه مخصوص وقال قوم بالقول حديث أبي هريرة المروي
عند البراد والحاكم وصححه أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أدري الحدود كفارة لاهلها أم لا وأجيب
بان حديث الباب أصح اسنادا وبان حديث أبي هريرة وتقدم حديث الباب اذ كان ليلة العقبة الاولى
تعالى آخر وعورض بتأخر اسلام أبي هريرة وتقدم حديث الباب اذ كان ليلة العقبة الاولى
وأجيب بان حديث أبي هريرة صحيح سابق على حديث الباب وأن المبيعة المذكورة لم تكن ليلة
العقبة وانما هي بعد فتح مكة وآية المتعنة وذلك بعد اسلام أبي هريرة وعورض بان الحديث رواه
الحاكم ولا يخفى تساهله في التصحيح على أن الدارقطني قال ان عبد الرزاق تفرد بوصله وان هشام
ابن يوسف رواه عن عمر فارس له وحينئذ فلا تساوي بينهما وعلى ذلك فلا يحتاج الى الجمع والتوفيق
بين الحديثين وبان عياضا وغيره جزموا بان حديث عبادة هذا كان بمكة ليلة العقبة عند البيعة الاولى
بني ويؤيده قوله عصابة المفسر بالبقاء الاثني عشر بل صرح بذلك في رواية النسائي ولقطه بايعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة في رهط والرهط ما دون العشرة من الرجال فقط وقال ابن
دريد ورجاءوا ذلك قريبا وهو ضد الكثير وأقله ثلاثة وأكثر القليل اثنان فتضاف للتسعة
فالمجموع أحد عشر فكان المراد من الرهط هنا أحد عشر نقيبا ومع عبادة اثنا عشر نقيبا واذا ثبت
هذا فقد دل قطعاً أن هذه المبيعة كانت ليلة العقبة الاولى لان الواقعة بعد الفتح كان فيها الرجال
والنساء مع العدد الكثير انه (ومن أصاب من ذلك) المذكور (شيئا ثم ستره الله) وفي رواية
ابن عساکر وعرضا الحافظ ابن حجر نكرة زيادة عليه (فهو) مفقوض (الى الله) تعالى (ان شاء
عفا عنه) بفضله (وان شاء عاقبه) بعدله (فبايعناه على ذلك) مفهوم هذا يتناول من تاب ومن
لم يتب وأنه لم يتم دخوله النار بل هو الى مشيئة الله وقال الجمهور ان التوبة ترفع المؤاخذه نعم
لا يأمن من مكر الله لانه لا اطلاع له على قبول توبته وقال قوم بالفرقة بين ما يحب فيه الحد وما لا
يحب فان قلت ما الحكمة في عطف الجملة المتضمنة للعقوبة على ما قبلها بالقاف المتضمنة للستر بشم
أجيب باحتمال أنه للتفريق عن موافقة المعصية فان السامع اذا علم أن العقوبة مفاجئة لاصابة
المعصية غير متراحة عنها وان السامع متراح بعنه ذلك على اجتناب المعصية وتوقها قاله في المصابيح
ورجال اسناد هذا الحديث كلهم شاميون وفيه التحديث والاخبار والعنة وفيه رواية قاض
عن قاض أبو ادريس وعبادة ورواية من رآه عليه الصلاة والسلام عن رآه لان أبا ادريس له رؤية

والاخذ عنه (وأما قوله أراك قد كلفت بعلم القرآن) فهو بفتح الكاف وكسر اللام وبالقاف ومعناه ولعبته ولازمته قال ابن فارس

وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قال أخبرنا (١٠٣) ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن

عبد الله بن مسعود قال ما أنت بمحدث قوم حديثا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة (وحدثنا) محمد بن عبد الله بن غير وزهير بن حرب قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني سعيد بن أبي أيوب قال حدثني أبو هانئ عن أبي عثمان مسلم بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في آخر أمتي أناس يحدونكم ما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فاياكم واياهم

وغيره من أهل اللغة الكاف الإيلاع بالشئ وقال أبو القاسم الزمخشري الكاف الإيلاع بالشئ مع شغل قلب ومشقة (وأما قوله أياك والشناعة في الحديث) فهي بفتح الشين وهي الفج قال أهل اللغة الشناعة الفج وقرئ شنع الشئ أي بضم النون أي فج فهو أشنع وشنع وشنعت بالشئ بكسر النون وشنعته أي أنكركه وشنعت على الرجل أي ذكرته بقبح ومعنى كلامه أنه حذره أن يحدث بالأحاديث المنكرة التي يشنع على صاحبها وينكروا بقبح حال صاحبها فيكذب أو يستراب في رواياته فتسقط منزلته ويذل في نفسه والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها) فيه من الأسماء أبو هانئ هو بهمز آخره وفيه حرمله بن يحيى الحميري هو غثاة من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب المطالع بفتح

أوله وضعه قال وبالضم يقوله أصحاب الحديث وكثير من الأدباء قال وبعضهم لا يجيزونه إلا الفتح ويرغم أن التاء أصلية

وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والأحكام وفي وفود الأنصار وفي الحدود ومسلم في الحدود أيضا والترمذي والنسائي والفاظهم مختلفة ولما فرغ المصنف من تلويحه بمناقب الأنصار من بذلهم أرواحهم وأمواهم في محبة الرسول عليه الصلاة والسلام فراراً بدينهم من فتن الكفر والضلال شرع يذكر فضيلة العزلة والفرار من الفتن فقال (باب) بالتقوى (من الدين الفرار من الفتن) ولم يقل من الإيمان لمراعاة لفظ الحديث ولم يرد الحقيقة لأن الفرار ليس بدين فالتقوى الفرار من الفتن شعبة من شعب الإيمان كإدله عليه أداة التبعية وبالسند المذكور أول هذا الشرح إلى البخاري قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) بفتح الميم واللام بينهما مهملة ساكنة ابن قعنب الحارثي البصري ذو الدعوة المجابة أخذ رواة الموطأ المتوفى سنة إحدى وعشرين ومائتين (عن مالك) هو ابن أنس إمام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أي صعدة) الأنصاري المازني المدني المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة (عن أبيه) عبد الله (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخزازي الأنصاري (الحدري) بضم الحاء وسكون المهملة نسبة إلى خذرة جده الأعلى أوبطن المتوفى بالمدينة سنة أربع وستين وأربع وسبعين وله في البخاري ستة وستون حديثاً زاد في رواية أبي ذر رضي الله عنه (أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر المعجمة وفتحها الغنة ريشته وهي من أفعال المقاربة أي يقرب (أن يكون خير مال المسلم غنماً) بالنصب خير يكون وفي رواية غير الأصلي ينصب خير خيراً مقدماً ورفع غنم أسماؤه خيراً ولا يضر كونه نكرة لأنه موصوف بحملة يتبع وجوز أن يكون مالاً دفعها على الابتداء والخبر ويقدر في يكون ضمير الشأن قال في الفتح لكن لم تجز به الرواية وذكره العيني من غير تنبيه على الرواية فأوهم والغنم اسم مؤنث موضوع الجنس (يتبعها) بتشديد المشنة الفوقية افتعال من اتبع اتباعاً ويجوز أسكانها من تبع بكسر الموحدة يتبع بفتحها أي يتبع بالغنم (شعف) بمجمة فهملة مفتوحين جمع شعفة بالتحريك وهو بالنصب مفعول يتبع أي رؤس (الجمال ومواقع) بكسر القاف وهو بالنصب عطف على شعف أي مواضع نزول (القطر) أي المطر أي بطون الأودية والصحارى حال كونه (يفردينه) أي يهرب بسببه أو مع دينه (من الفتن) طلباً لسلامته لا لقصد دنو من فالعزلة عند الفتنة مدحوجة القادر على إزالة الفتنة بالخلطة عنها أو كفاية بحسب الحال والامكان واختلف فيها عند عدمها فذهب الشافعي تفضيل العجبة لتعلمه وتعليمه وعبادته وأدبه وتحسين خلقه بحلم واحتمال ومواضع ومعرفة أحكام لازمة وتكثير سواد المسلمين وعبادة مريضهم وتشييع جنازتهم وحضور الجمعة والجماعات واختار آخرون العزلة للسلامة المحققة ولعمل بما علم ويأنس بدوام ذكره في العجبة والعزلة كمال المرء ثم تحب العزلة لفقير لا يسلم دينه بالعجبة وتحب العجبة لمن عرف الحق فاتبعه والباطل فاجتنبه وتحب على من جهل ذلك ليعلمه فافهم * ورجال أسانده هذا الحديث كلهم مدنيون وفيه ضحائي بن ضحائي وهو من أفراد البخاري عن مسلم وقدر رواه المؤلف أيضاً في الفتن والرفاق وعلامات النبوة وأخرجه أبو داود والنسائي * ولما كان الفرار من الفتن لا يكون إلا على قدر قوة دين الرجل وهي تدل على قوة المعرفة شرعياً بذلك فقال (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) بالإضافة وسقط لفظ باب عند الأصلي ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (أنا أعلمكم بالله) لأنه كلما كان الرجل أقوى في دينه كان أقوى في معرفته ربه وذلك يدل ظاهره على قبول الإيمان الزيادة والنقصان وللأصلي في غير الفرع وأصله أعرفكم بدل أعلمكم والفرق بينهما أن المعرفة هي إدراك الخبر والعلوم إدراك الكل (و) باب بيان (أن المعرفة) بفتح الهمزة (فعل القلب) فالإيمان بالقول وحده لا يتم إلا بانضمام الاعتقاد إليه خلافاً للكرامية والاعتقاد فعل القلب (لقول الله تعالى) ولا يرى

وحدثني حرملة بن يحيى بن عبد الله بن حرملة بن عمران التميمي حدثنا ابن (١٠٣) وهب حدثني أبو شريح أنه سمع شراحيل

ابن يزيد يقول حدثني مسلم بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث عما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فاباؤكم وآباؤهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم

وفي باب التآذ كره صاحب العين يعني فتكون أصلية إلا أنه قال تحجب وتحجب قبيلة يعني من كندة قال وبالفتح فبده على جماعة شبهوني وعلى ابن سراج وغيره وكان ابن السيد البطليوسي يذهب إلى صحة الوجهين هذا كلام صاحب المطالع وقد ذكر ابن فارس في الجمل أن تحجب قبيلة من كندة وتحجب بالضم بطن لهم شرف قال وليست التاء فيهما أصلا وهذا هو الصواب الذي لا يجوز غيره وأما حكم صاحب العين بأن التاء أصل فخطأ ظاهر والله أعلم وحرملة هذا كنيته أبو حفص وقيل أبو عبد الله وهو صاحب الإمام الشافعي رحمه الله وهو الذي يروي عن الشافعي كتابه المعروف في الفقه والله أعلم (وأما أبو شريح) الراوي

عن شراحيل فاسمه عبد الرحمن ابن شريح بن عبد الله الأسكندراني المصري وكانت له عبادة وفضل وشراحيل بفتح الشين غير مصروف (وأما قول مسلم وحدثني أبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع قال حدثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد الله قال قال عبد الله) فهذا السناد اجمع فيه طرفتان من لطائف الاسناد أحدهما أن اسناده كوفي كله والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهم

الوقت وأما قوله عز وجل (ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) أي عزمت عليه ومفهومه المؤاخذه بما يستقر من فعل القلب وهو ما عليه المعظم فإن قلت يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم أن الله تجاوز عن أمي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به أو تعمل أجييب بأنه محمول على ما إذا لم يستقر لانه يمكن الانفكاك عنه بخلاف ما يستقر * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن سلام) هو بالتخفيف والتشديد كافي فرع اليونانية كهي عن الإصلي وصحح الحافظ ابن حجر التخفيف قال العيني وبه قطع الجمهور كالخطيب وابن ما كولا وقول صاحب المطالع إن التشديد عليه الأكثر جملة النورى على أكثر المشايخ فقال وإنما الذي عليه أكثر العلماء التخفيف قال وقد روى عنه ذلك نفسه وهو أخبر بأبيه وهو يشير إلى ما رواه سهل بن المتوكل عنه أنه قال أنا محمد بن سلام بالتخفيف وقد صنف المنذرى خرا في ترجيح التشديد ولكن المعتمد خلافه حتى قال بعض الحفاظ فيما نقله العيني إن التشديد لمن اه واسم أبيه الفرج السلي البخاري زاذ في رواية كريمة مما ليس في الفرع وأصله البيهقي بوحدة مكسورة ثم مشاة تحته ساكنة ثم كاف مفتوحة ثم يون ساكنة نسمة إلى بيكنة بلدة على مرحلة من بخارا * ونوفى محمد بن سلام هذا سنة خمس وعشرين ومائتين وهو مما انفرد به البخاري عن الكتب الستة (قال أخبرنا) والأصلي حدثنا (عبد) يسكون الموحدة قبل هـ ولقبه واسمه عبد الرحمن بن سليمان بن حاجب الكلبي الكوفي المتوفى بها في جمادى أورجب سنة سبع أو ثمان وثمانين ومائة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرهم) أي أمر الناس بعمل (أمرهم من الأعمال) وفي رواية أبي الوقت ما (يطبقون) أي يطبقون الدوام عليه فخير العمل ما دام عليه صاحبه وإن قل ولا يخفى أن الكثرة تؤدي إلى القطع والقاطع في صورة ناقض العهد فأمرهم الثانية جواب أول للشرط والثاني قوله (قالوا أنا لسنأ كهيتك) بفتح الهاء قال الكرمانى والهيئة الحالة والصورة وليس المراد تنق تشبه ذواتهم بحالته عليه الصلاة والسلام فلا بد من تأويل في أحد الطرفين فقل المراد من هيتك كمثل أي كذا أنت أو كنفسك وزيد لفظ الهيئة لتأ كيد نحو مثل لا يخل أو من لسنأ أي ليس حالنا كحالنا فخذف الحال وأقيم المضاف إليه مقامه فأتصل الفعل بالضمير فقل لسنأ كهيتك (يا رسول الله إن الله) تعالى (قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أي منه والمعنى والله أعلم أي حال بينك وبين الذنوب فلا تأت بها لأن الغفر الستر وهو ما بين العبد والذنوب وما بين الذنوب وعقوبته فاللائق بالانبياء الأول وبأمرهم الثاني قاله البرماوى وقال غيره المراد منه ترك الأولى والأفضل بالعدول إلى الأفضل وترك الأفضل كآته ذنب جلاله قدر الانبياء عليهم الصلاة والسلام (فيغضب حتى يعرف) بلفظ المضارع والمراد منه الحال وفي بعض النسخ يغضب حتى عرف (الغضب) بالرفع (في وجهه) الشريف (ثم يقول) بالرفع عطفًا على يغضب (إن أتقاكم وأعلمكم بالله) عز وجل (أنا) أتقاكم اسم إن وتاليه عطف عليه والآخر خبرها كأنهم قالوا أنت مغفور لك لا تحتاج إلى عمل ومع ذلك تواطب على الأعمال فكيف بتابع كثر ذنوبنا فرد عليهم بقوله أنا أولى بالعمل لاني أتقاكم وأعلمكم وأشار بالاول إلى كماله عليه الصلاة والسلام بالقوة العملية والثاني إلى القوة العلمية وقال في المصايح فإن قلت السياق يقتضى تفضيله على المخاطبين فيما ذكر وليس هو منهم قطعا وقد فقد شرط استعمال أفعال التفضيل مضافا وأجاب بأنه إنما قصد التفضيل على كل من سواه مطلقا لا على المضاف إليه وحده والاضافة لمجرد التوضيح فاذا كرر الشرط هنا لاغ لا يجوز في هذا المعنى أن تضيفه إلى جماعة أو أحدهم نحو نينا عليه الصلاة والسلام أفضل قريش وأن تضيفه إلى جماعة من جنسه ليس داخلًا فيهم نحو يوسف أحسن

الأعمش والمسبب وعامر وهذه فائدة بنفسه قل أن يجتمع في اسنادها ثمان الطيفتان (فأما عبد الله) الذي يروى عنه عامر بن عبد الله فهو

وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع (١٠٤) حدثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبد الله قال قال عبد الله ان الشيطان

ليتمثل في صورة الرجل فيأتي القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فينفقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلا أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي

ابن مسعود الصحابي أبو عبد الرحمن الكوفي (وأما أبو سعيد الأشج) شيخ مسلم فاسمه عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي قال أبو حاتم أبو سعيد الأشج امام أهل زمانه (وأما المسيب بن رافع) فبفتح الباء بلا خلاف كذا قال القاضي عياض في المشارق وصاحب المطالع انه لا خلاف في فتح بائه بخلاف سعيد ابن المسيب فانهم اختلفوا في فتح بائه وكسرهما كما سألت في موضعه أن شاء الله تعالى (وأما عامر بن عبد الله) فآخره هاء وهو بفتح الباء واسكانها وجهان أشهرهما وأصحهما الفتح قال القاضي عياض روينا فتحها عن علي بن المديني ويحيى بن معين وأبي مسلم المستملي قال وهو الذي ذكره عبد الغني في كتابه وكذا رأيت في تاريخ البخاري قال وروينا الاسكان عن أحمد بن حنبل وغيره وبالوجهين ذكره الدارقطني وابن ما كولا والفتح أشهر قال القاضي وأكثر الرواة يقولون عبد بغير هاء والصواب اثباتها وهو قول الحفاظ أحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين والدارقطني وعبد الغني ابن سعيد وغيرهم والله أعلم وفي الرواية الأخرى عن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي

اخوته وأن تضيقه الى غير جماعة نحو فلان أعلم بعد أي أعلم من سواء وهو مختص ببغداد لانها مسكنه أو متشبهه اه * وهذا الحديث كما قاله الحفاظان حرم من أفراد المصنف وهو من غرائب الصحيح لا أعرفه الا من هذا الوجه فهو مشهور عن هشام فرد مطلق من حديثه عن أبيه عن عائشة ورواته كلهم أجلاء ما بين بخاري وكوفي ومديني ولما فرغ المصنف من هذا الحديث المتضمن لسؤال الصحابة الرسول عليه الصلاة والسلام الاذن لهم في الازدياد من العبادات استلذا اذا لوحدانهم حلاوة الطاعة شرع يذكر حديث ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان فقال (باب) ذكر كراهة (من كره أن يعود) أي العود (في الكفر كما يكره أن يلقي) أي ككرهاته الالقاء (في النار من الايمان) أي من شعبه ولفظ باب ساقط عند الاصيلي ويجوز تنوين باب وإضافته الى تاليه وعلى كل تقدير فن مستدأ ومن الايمان خبره وأن في الموضوعين مصدرية وكذا ما ومن موصولة وكره أن يعود صلتها وسقط لابي الوقت من الايمان * وبالسند الى البخاري قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء آخره موحدة ابن بجيل بفتح الموحدة وكسر الجيم وسكون المثناة التحتية آخره لام الازدي الواسطي يكسر الشين المعجمة والحاء المهملة نسبة الى بطن من الازد البصري قاضي مكة المتوفى بالبصرة سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) وللأصيلي زيادة ابن مالك كافي فرع اليونانية كهي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) (ثلاث) أو ثلاث خصال فعلى الاول ثلاث صفة لم حذف وعلى الثاني مبتدأ وسوق الابداء به إضافته الى الخصال والجملة اللاحقة خبره وهي (من كن فيه وجد) أي أصاب (حلاوة الايمان) باستلذا هذه الطاعات فيتحمل في أمر الدين المشقات ويؤثر ذلك على أعراض الدنيا الفانية وهل هذه الخلاوة محسوسة أو معنوية قال بكل قوم ويشهد الاول قول بلال أحد أحد حين عذب في الله اكرها على الكفر فرج مرارة العذاب بحلاوة الايمان وعند موته أهله يقولون واكرها وهو يقول واظرباه غدا ألقى الاحبه محمد واصحبه فرج مرارة الموت بحلاوة اللقاء وهي حلاوة الايمان فالقلب السليم من أمراض الغفلة والهوى يذوق طعم الايمان ويتمتع به كما يذوق الفم طعم الغسل وغيره من ملذذات الاطعمة ويتمتع بها ولا يذوق ذلك ويتمتع به الا (من كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما) من نفس وولد والد وأهل ومال وكل شيء ومن ثم قال مما لم يقل من ليعم من يعقل ومن لم يعقل (و) كذلك يجد هذه الخلاوة (من أحب عبدا) وفي الرواية السابقة في باب حلاوة الايمان أن يحب المرء (لا يحبه الله) زائد في رواية أبي ذر عن رجل كافي فرع اليونانية (و) كذا (من يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله) أي خلصه الله ونجاه زائد في رواية ابن عساكر منه (كما يكره أن يلقي في النار) وفي الرواية السابقة وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار ومن علامات هذه المحبة نصر دين الاسلام بالقول والفعل والذب عن الشريعة المقدسة والتخلق بأخلاق الرسول عليه الصلاة والسلام في الجود والايثار والحلم والصبر والتواضع وغير ذلك مما ذكرته في أخلاقه العظيمة في كتاب المواهب اللدنية بالمنح المحمدية فمن جاهد نفسه على ذلك وجد حلاوة الايمان ومن وجدها استلذ الطاعات وتحمل في الدين المشقات بل ربما يلتذ بكثير من المؤلمات وذلك تقصير بطويل فليحظر في كتاب المواهب والله يهب لمن يشاء ما يشاء وأنت اذا تأملت الاختلاف بين رواة حديث هذا الباب والسابق ظهر لك عناية الله بهنا مع النظر في الاسنادين والمتن أنه لا تكرير في سياقه له هنا لاسيما والحديث مشتمل على ثلاثة أشياء حلاوة الايمان المبوبة لها في سابق والمحبته لله وكرهاته الكفر كما يكره أن يلقي في النار وعليه بوب فتهدر المؤلف من امام * ولما فرغ رحمه الله تعالى من هذا الحديث المتضمن للخصال الثلاث

(فأما ابن طاوس) فهو عبد الله الزاهد الصالح ابن الزاهد الصالح (وأما العاصي) فأكثر ما يأتي في كتب الحديث والفقه والناس

قال ان في البحر شياطين مسجونة أو ثقها سليمان بن داود ويشك أن يخرج فققرأ على (١٠٥) الناس قرآنًا وحدثني محمد بن عباد وسعيد

ابن عمرو الاشعري جميعا عن ابن عيينة قال سعيد أخبرنا سفيان عن هشام ابن جبير عن طاوس قال جاء عبد الله بن عباس يعني بشير بن كعب فجعل يحدثه فقال له ابن عباس عد الحديث كذا وكذا فعداله ثم حدثه فقال له عد الحديث كذا وكذا فعداله فقال له ما أدري أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا فقال له ابن عباس انا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يكن يكذب عليه فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه **باب** حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال انما كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما اذركم كل صعب وذلول فهذهات ونحوها يحذف الياء وهي لغة

والفصحح الصحيح العاصي باثبات الياء وكذلك شداد بن الهادي وابن ابي الموالى فالفصحح الصحيح في كل ذلك وما أشبهه اثبات الياء ولا اغترار بوجوده في كتب الحديث أو أكثرها يحذفها والله أعلم ومن طرف أحوال عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه ليس بينه وبين أبيه في الولادة الاحدى عشرة سنة وقبل اثنتي عشرة (وأما سعيد بن عمرو الاشعري) فبالثناء المثلثة منسوب الى جده وهو سعيد بن عمرو ابن سهل بن اسحق بن محمد بن الاشعث بن قيس الكندي أبو عمرو الكوفي (وأما هشام بن جبير) فبضم الحاء وبعد هاء جيم مفتوحة وهشام هذا مكى (وأما بشير بن كعب) فبضم الواو مفتوحة والمجتمعة

والناس يتفاوتون فيها وبه يحصل التفاضل في العمل شرعياً كرتفاضل الاعمال فقال **باب** تفاضل أهل الايمان في الاعمال **باب** أى التفاضل الحاصل بسبب الاعمال ولفظ باب ساقط عند الاصيلي **باب** وبالسند أول هذا المجموع الى المؤلف قال **باب** حدثنا اسمعيل بن أبي أويس بن عبد الله الاصمعي المدني ابن أخت امام دار الهجرة مالك وتكلم فيه كأيته **باب** لكن أتى عليه ابن معين وأحمد وقد وافقه على رواية هذا الحديث عبد الله بن وهب ومعن بن عيسى عن مالك وليس هو في الموطأ قال الدارقطني هو غريب صحيح وأخرجه المؤلف أيضاً عن غيره وانجبر اللين الذي فيه وتوفي اسمعيل هذا في رجب سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائتين **باب** قال حدثني **باب** بالافراد **باب** مالك **باب** هو ابن أنس الامام **باب** عن عمرو بن يحيى **باب** بن عماره بفتح عين عمرو **باب** المازني **باب** المدني المتوفى سنة أربعين ومائة **باب** عن أبيه **باب** يحيى **باب** عن أبي سعيد **باب** سعد بن مالك **باب** الخدرى **باب** بالبدال المهملة **باب** رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** أنه **باب** قال يدخل أهل الجنة الجنة **باب** أى فيها وعبر بالمضارع العارى عن سين الاستقبال المتعوض للحال لتحقيق وقوع الادخال **باب** يدخل **باب** أهل النار لنار **باب** بعد دخولهم فيها **باب** يقول الله تعالى **باب** وفي رواية عز وجل لللائكة **باب** أخرجوا **باب** بهمرة قطع مفتوحة أمر من الخارج زاد في رواية الاصيلي من النار **باب** من **باب** أى الذى **باب** كان في قلبه **باب** زيادة على أصل التوحيد **باب** مثقال حبة **باب** ويشهد لهذا قوله أخرجوا من النار من قال لا اله الا الله وعمل من الخير ما يزن كذا أى مقدار حبة حاصل **باب** من خردل **باب** حاصل **باب** من ايمان **باب** بالتسكير ليفيد التقليل والقلة هنا باعتبار انتفاء الزيادة على ما يكفي لأن الايمان ببعض ما يحب الايمان به كاف لانه علم من عرف الشرع أن المراد من الايمان الحقيقة المعهودة وفي رواية الاصيلي والجوى والمستمل من الايمان بالتعريف ثم ان المراد بقوله حبة من خردل التمثيل فيكون عبارة في المعرفة لافى الوزن حقيقة لأن الايمان ليس يحسب فيحصيه الوزن والكيل لكن ما يشك من المعقول قد يرد الى عبار محسوس ليفهم وبشبهه يعلم والتحقيق فيه أن يجعل عمل العبد وهو عرض في جسد على مقدار العمل عنده تعالى ثم يوزن كما صرح به في قوله وكان في قلبه من الخير ما يزن مرة أو مثل الاعمال بجواهر فتجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة أو الموزون الخواتيم وقد استنبط الغزالي من قوله أخرجوا من النار من كان في قلبه الخ نفاة من أيقن بالايمان وحال بينه وبين النطق به الموت قال وأما من قدر على النطق ولم يفعل حتى مات مع ايقانه بالايمان بقلبه فيحتمل أن يكون امتناعه منه عزلة امتناعه عن الصلاة فلا يحذف في النار ويحتمل خلافة ورجح غيره الثاني فيحتاج الى تأويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف تقديره منضمما الى النطق به مع القدرة عليه ومنشأ الاحتمالين الخلاف في أن النطق بالايمان شرط فلا يتم الايمان الابيه وهو مذهب جماعة من العلماء واختاره الامام شمس الدين ونظر الاسلام وأشرط لاجراء الاحكام الدنيوية فقط وهو مذهب جمهور المحققين وهو اختيار الشيخ أبى منصور والنصوص معاضدة لذلك قاله المحقق التفتازانى **باب** فيخرجون منها **باب** أى من النار حال كونهم **باب** قد اسودوا **باب** أى صاروا سودا كالجم من تأثير النار **باب** فيلقون **باب** بضم المشنة التحتية مبنيا للفعول **باب** في نهر الحياة **باب** بالفصرا لكرامة وغيرها أى المطر **باب** أو الحياة **باب** بالمشنة الفوقية آخره وهو النهر الذى من غمس فيه حي **باب** شك مالك **باب** وفي رواية ابن عساکر يشك بالمشنة التحتية أوله أى في أيهما الرواية ورواية الاصيلي من غير الفرع الحياة بالمد ولا وجه له والمعنى على الاولى لان المراد كل ما تحصل به الحياة والمطر تحصل حياة الزرع بخلاف الثالث فان معناه الجلل ولا يخفى بعده عن المعنى المراد هنا وجلة شك اعتراض بن قوله فيلقون في نهر الحياة السابق وبين لاحقه وهو قوله **باب** فينبئون **باب** نائبا **باب** كما تنبت الحبة **باب** بكسر المهملة وتشديد الموحدة أى كنبات بزر العشب فاللجنس أو للعهد والمراد

وحدثني أبو أيوب سليمان بن عبيد الله الغيلاني (١٠٦) حدثنا أبو عامر يعني العقدي حدثنا رباح عن قيس بن سعد عن مجاهد قال جاء

بشير العدوي إلى ابن عباس فجعل يحدث ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر إليه فقال يا ابن عباس مالي لأرأه تسمع الحديثي أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع فقال ابن عباس أنا كذا مرة إذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه بأذاننا فلم نكتب الناس الصغب والذلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف وحدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتابا ويخبرني عنى فقال ولدنا صاخب أنا أخبرنا له الأمور اختارنا وأخفى عنه قال فدعا بقضاء على رضى الله عنه فجعل يكتب منه أشياء ويحسبه الشئ فيقول والله ما قضى بهذا على إلا أن يكون ضل

من قيس وهم من الازد وذ كرابو الشيخ الامام الحافظ عن هرون بن سليمان قال سموا العقد لأنهم كانوا أهل بيت ثلثا فسموا عقدا واسم أبي عامر عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري قيل انه مولى للعقديين (وأما رباح الذي يروي عنه العقدي) فهو بفتح الراء وبالموحدة وهو رباح بن أبي معروف وقد قدمنا في الفصول أن كل ما في الصحيحين على هذه الصورة فرباح بالموحدة الازيد بن رباح أبان قيس الراوى عن أبي هريرة في أشراط الساعة في المشاة وقاله البخاري بالوجهين (وأما نافع بن عمر الراوى عن ابن أبي مليكة) فهو القرشي الجمحي المكي

القبلة الحقاء لاسمها ثبت سر بها (في جانب السيل ألم تر) خطاب لكل من يتأتى منه الرؤية (أنها تخرج) حال كونها (صفراء) تسر الناظر وحال كونها (ملتبسة) أى منعطفة مشننة وهذا مما يزيد الرياحين حسنا بافترازه وتجميله فالتشبيه من حيث الاسراع والحسن والمعنى من كان في قلبه مثقال حبة من الايمان يخرج من ذلك الماء نضرا متخفرا كخروج هذه الرياحنة من جانب السيل صفراء متمائلة وحينئذ فيمتعين كون آل في الحبة الجنس فافهم وسيأتى مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في صفة الجنة والنار حيث أخرج المؤلف هذا الحديث وقد أخرجه مسلم أيضا في الايمان وهو من عوالى المؤلف على مسلم بدرجته وأخرجه النسائي أيضا وليس هو في الموطأ وهو هنا قطعة من الحديث الآتى ان شاء الله تعالى بعون الله مع مباحثه وبه قال (فان وهب) بضم أوله وفتح ثانيه مصغرا آخره موحدة ابن خلد بن عمران الباهلي البصري (حدثنا عمرو) بفتح العين ابن يحيى المازني السابق قريبا (الحياة) بالجر على الحكاية وهو موافق للمالك في روايته لهذا الحديث عن عمرو بن يحيى بسنده ولم يشك كما شك مالك (وقال) وهب أيضا في روايته مثقال حبة من (خردل من خير) بدل من ايمان فخالف ما لا كما أيضا في هذه اللفظة وهذا التعليق أخرجه المصنف مسندا في الرقاق عن موسى بن اسمعيل عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد به وسياقه أتم من سياق مالك لكنه قال من خردل من ايمان كرواية مالك وفي هذا الحديث الرد على المرجئة لما تضمنه من بيان ضرر المعاصي مع الايمان وعلى المعتزلة القائلين بأن المعاصي موحدة للخلود في النار وبه قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بالتصغير ابن محمد بن زيد القرشي الاموي المدني مولى عثمان ابن عفان (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث بن زهرة التابعي الجليل المدني المتوفى ببغداد سنة ثلاث وعشرين ومائة (عن صالح) أبي محمد بن كيدان الغفاري المدني التابعي المتوفى بعد أن بلغ من العمر مائة وستين سنة وابتدأ بالتعليم وهو ابن تسعين (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي أمامة) بضم الهمزة أسعدا المختلف في صحبته ولم يصح له سماع المذكور في الصحابة لشرف الرؤية (ابن سهل) وللاصلي وأبى الوقت زيادة ابن حنيف بضم الهمزة المتوفى سنة مائة (أنه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضى الله عنه حال كونه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يينا بغيرهم (أنا نائم رأيت الناس) من الرؤيا الحلية على الأظهر أومن الرؤية البصرية فتطلب مفعولا واحدا وهو الناس وحينئذ فيكون قوله (يعرضون على) جملة حالية أو علمية من الرأى وحينئذ فتطلب مفعولين وهما الناس يعرضون على أى يظهران لي (وعليهم قص) بضم الاوولين جمع قصص والوالو الحال (منها) أى من القصص (ما) أى الذى (يلغ الشدى) بضم المثناة وكسر المهملة وتشديد المثناة التفتة جمع ثدى يذكروث للراء والرجل والحديث رد على من خصه بها وهو هنا نصب مفعول يبلغ والجار والمجرور خبر المبتدأ الذى هو الموصول وفي رواية أبى ذر الشدى بفتح المثناة واسكان الدال (ومنها) أى من القصص (مادون ذلك) أى لم يصل للشدى لقصره (وعرض على) بضم العين وكسر الراء مبنيا للمفعول (عمر بن الخطاب) بالرفع نائب عن الناعلى رضى الله عنه (وعليه قص يحجره) لطوله (فالوا) أى الصحابة ولا بن عسا كرفى نسخة قال أى عمر بن الخطاب أو غيره أو السائل أبو بكر الصديق كما يأتى ان شاء الله تعالى في التعبير (فأأولت) فما عبرت (ذلك) يارسول الله قال صلى الله عليه وسلم أولت (الدين) بالنصب مع ممول أولت ولا يلزم منه أفضلية الباروق على الصديق إذا انقسمت غير حاسرة إذ يجوز رابع وعلى تقدير الحصر فلم يخص الفاروق بالثالث ولم يقصره عليه ولئن سلمنا التخصص به فهو ما عارض بالأحاديث الكثيرة البالغة درجة التواتر المعنوى الدالة على أفضلية الصديق فلا تعارض بها أحاد ولئن

(وأما ابن أبي مليكة) فاسمه عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد سلمنا

حدثنا عمر والنقاد حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن حجير عن طاوس قال (١٠٧) أني ابن عباس بكتاب فيه قضاء على رضى الله

عنه فجاءه الاقدار وأشار سفيان بن عيينة بذراعه **حدثنا** الحسن بن علي الحلواني **حدثنا** يحيى بن آدم **حدثنا** ابن ادريس عن الاعمش عن أبي اسحق قال لما احدثوا تلك الاشياء بعد على رضى الله عنه قال رجل من اصحاب على قاتلهم الله أى علم افسدوا **حدثنا** علي بن خشرم اخبرنا أبو بكر يعنى ابن عباس قال سمعت المغيرة يقول لم يكن يصدق على على رضى الله عنه في الحديث عنه الا من اصحاب عبد الله بن مسعود

ابن تيم بن مرة التيمي المكي أبو بكر تولى القضاء والاذان لابن الزبير رضى الله عنهم (وأما قول مسلم **حدثنا** الحسن بن علي الحلواني **حدثنا** يحيى بن آدم **حدثنا** ابن ادريس عن الاعمش عن أبي اسحق) فهو اسناد كوفي كله الا الحلواني (فاما الاعمش سليمان بن مهران أبو محمد التابعي وأبو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي التابعي) فتقدم ذكرهما (وأما ابن ادريس الراوى عن الاعمش) فهو عبد الله بن ادريس بن يزيد الاودى الكوفي أبو محمد المتفق على امامته وجلالته واتقائه وفضلته وورعه وعبادته روي عنه انه قال لئن كنت حين بكت عند حضور موته لا تبكى فقد ختمت العمران في هذا الليث أربعة آلاف ختمه قال أحمد بن حنبل كان ابن ادريس نسج وحده (وأما علي بن خشرم) ففتح الحاء واسكان الشين المجتمعين وفتح الراء وكسبه على أبو الحسن مروزي وهو ابن أخت بشر بن الحرث الحافى رضى الله عنهما (وأما أبو بكر بن عياش) فهو

سلمنا التساوى بين الدليلين لكن اجماع أهل السنة والجماعة على أفضليته وهو قطعي فلا يعارضه ظنى وفي هذا الحديث التشبيه بالبلغ وهو تشبيه الدين بالقميص لانه يستر عورة الانسان وكذلك الدين يستره من النار وفيه دلالة على التفاضل في الايمان كما هو مفهوم تأويل القميص بالدين مع ما ذكره من أن اللابسين يتفاضلون في لبسه ورجاله كلهم مدينون كالسابق ورواية ثلاثة من التابعين أو تابعيين وصحابيين وأخرجه المصنف أيضا في التعبير وفي فضل عمر وروا مسلم في الفضائل والترمذي والنسائي * ولما فرغ المؤلف من بيان تفاضل أهل الايمان في الاعمال شرع يذكر ما ينقصه الايمان فقال **هذا** (باب) بالتنوين (الحياة) بالمد والرفع مبتدأ خبره (من الايمان) وحديثه سبق وفائدة سباقه هنا أنه ذكر الحياة هناك بالتبعية وهنا بالقصد مع فائدة مغيرة الطريق * وبالسند الى المؤلف قال **حدثنا** عبد الله بن يوسف (التنبيسي السابق) (قال اخبرنا) وفي رواية الأصل **حدثنا** (مالك) ولكثرة وأبي الوقت مالان بن أنس أى امام دار الهجرة رجه الله (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب القرشى العدوى التابعي الجليل أحد الفقهاء السبعة بالمدينة في أحد الاقوال المتوفى بالمدينة سنة ست أو خمس أو ثمان ومائة (عن أبيه) عبد الله بن عمر رضى الله عنه ما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى اجتاز (على رجل من الانصار وهو) أى حال كونه (بعضأه) من الدين أو السب قال في المقدمة ولم يسميا جميعا (في) شأن (الحياة) بالمد وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب أو يذم قال الراغب وهو من خصائص الانسان ليرتدع عن ارتكاب كل ما يشتهى فلا يكون كالبهيمة والوعظ النصيح والتذكير وقال الحافظ ابن حجر والاولى أن يشرح بما عند المؤلف في الادب المفرد بلفظ يعاتب أخاه في الحياء يقول انك تستعجب حتى كأنه قد أضر بك قال ويحتمل أن يكون جمع له العتاب والوعظ فذكر بعض الرواة ما يذكروه الآخر لكن المخرج متحد فالظاهر أنه من تصرف الراوى بحسب ما اعتقد أن كل لفظ يقوم مقام الآخر انتهى وتعبه العيني بأنه يعيد من حيث اللغة فإن معنى الوعظ الزجر ومعنى العتب الوجد يقال عتب عليه اذا وجد على أن الراوى يتدلى على معنيين جليين ليس في واحد منهما ما خفاء حتى يفسر أحدهما بالآخر وغايته أنه وعظ أخاه في استعمال الحياء وعاتبه علمه والراوى حكى في إحدى روايته بلفظ الوعظ وفي الأخرى بلفظ المعاتبه وقال التنبيسي معناه الزجر يعنى بزجره ويقول له لا تستحى وذلك انه كان كثير الحياء وكان ذلك يمنعه من استيفاء حقوقه فوعظه أخوه على ذلك (فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه) أى أتركه على حياته (فان الحياء من الايمان) لانه يمنع صاحبه من ارتكاب المعاصي كما يمنع الايمان فسمى ايمانا كما يسمى الشيء باسم ما قام مقامه قاله ابن قتيبة ومن تبعيضه كقوله في الحديث السابق الحياء شعبة من الايمان لا يقال اذا كان الحياء بعض الايمان فينتفى الايمان بانتفائه لان الحياء من مكالات الايمان ونفى الكمال لا يستلزم نفي الحقيقة والظاهر أن الواظ كان شاكلا بل كان منكرا ولذا وقع التأكيديان ويجوز أن يكون من جهة أن القصة في نفسها مما يجب أن يهتم به ويؤكد عليه وان لم يكن ثمرة انكار أو شك ورجال هذا الحديث كلهم مدينون لاعتقاد الله وأخرجه البخارى ايضا في البر والصلة ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي **هذا** (باب) بالتنوين والاضافة كما في فرع اليونانية قال الحافظ ابن حجر والتقدير باب في تفسير قوله وباب تفسير قوله وعورض بأن المصنف لم يضع الباب لتفسير الآية بل غرضه بيان أمور الايمان وبيان أن الاعمال من الايمان مستدلا على ذلك بالآية والحديث فباب بفرده لا يستحق اعرابا لانه كتعبيد الاسماء من غير تركيب والاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب (فان تابوا) أى المشركون عن شركهم بالايمان (وأقاموا) أى

الامام المجمع على فضله واختلف في اسمه فقال المحققون الصحيح ان اسمه كنيته لاسم له غيرها وقيل اسمه محمد قيل عبد الله وقيل سالم وقيل

شعبة وقيل رتبة وقيل مسلم وقيل خدش (١٠٨) وقيل مطرف وقيل حماد وقيل حبيب روي ناعن ابنه ابراهيم قال قال لي أبي ان اباك

لم يأت فاحشة قط وأنه يحتم القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة روي ناعن عنه أنه قال لابنه بابي اباك أن تعصى الله في هذه الغرفة فأتى ختم فيها اثني عشر ألف ختمه وروي ناعن عنه أنه قال لبنته عند موته وقد بكت يا بنتي لا تبكي أتخافين أن يعذبني الله تعالى وقد ختمت في هذه الزاوية أربعة وعشرين ألف ختمه هذا ما يتعلق بأسماء هذا الباب ولا ينبغي لمطالعها أن ينكر هذه الاحرف في أحوال هؤلاء الذين تستترل الرحمة بذكرهم مستظيلا لها فذلك من علامة عدم فلاحه ان دام عليه والله يوفقنا لطاعته بفضلها ومنته (وأما لغات الباب) فالدجالون جمع دجال قال ثعلب كل كذاب فهو دجال وقيل الدجال المموتة يقال دجل فلان اذا موته ودجل الحق يبطله اذا غطاه وحكي ابن فارس هذا الثاني عن ثعلب أيضا (قوله يوشك أن يخرج فتقرأ على الناس قرآنا) معناه تقرأ شيئا ليس بقرآن وتقول انه قرآن لتقرئه عدو ام الناس فلا يقرؤن (وقوله يوشك) هو بضم الباء وكسر الشين معناه يقرب ويستعمل أيضا ماضيا قال أوشك كذا أي قرب ولا يقبل قول من أنكره من أهل اللغة فقال لم يستعمل ماضيا فان هذا اني يعارضه اثبات غيره والسماع وهما مقدمان على نفيه (وأما قول ابن عباس رضي الله عنهما فلما ركب الناس الصعب والدلول) وفي الرواية الاخرى ركبتم كل صعب ودلول فهيهات فهو مثال حسن وأصل الصعب والدلول في الابل فالصعب العسر المرغوب

أدوا (الصلاة) في أوقاتها (وأما الزكاة) أعطوها تصدقوا بتبهم وإيمانهم (خلوا) أي أطلقوا (سبلهم) جواب الشرط في قوله فان تابوا وفيه كما قال القاضي البيضاوي دليل على أن تارك الصلاة وما منع الزكاة لا يخلى سبيله و مراد المؤلف بهذا الرد على المرحجة في قولهم ان الايمان غير محتاج الى الاعمال مع التنبيه على أن الاعمال من الايمان * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أي ابن عبد الله ولا بن عساكر المستندي بضم الميم وفتح النون وسبق (قال حدثنا أبو روح) بفتح الراء وسكون الواو واسمه (الحري) بفتح الحاء والراء المهملة وكسر الميم وتشديد المشاء التحتية بلفظ النسبة ثبت فيه أل ونجذف وليس نسبة الى الحرم كما توهم (ابن عمارة) بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن أبي حفصة ثابت بالنون العتكي البصري المتوفى سنة إحدى وثمانين (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن واقد بن محمد) بالقاف زاد الأصيل يعني ابن زيد بن عبد الله ابن عمر كافي فرع اليونينية (قال سمعت أبي) محمد بن زيد بن عبد الله (يحدث عن ابن عمر) بن الخطاب عبد الله رضي الله عنهما فوافقه هنادي عن أبيه عن جد أبيه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت) بضم الهمزة لم اسم فاعله (أن) أي أمرني الله بأن (أقاتل الناس) أي عقاتله الناس وهو من العام الذي أريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون من غير أهل الكتاب وبدل له رواية النسائي بلفظ أمرت أن أقاتل المشركين والمراد مقاتلة أهل الكتاب (حتى) أي الى أن (شهد وأن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله) حتى (يقبوا الصلاة) المفروضة بالداومة على الاتيان بها بشروطها (و) حتى (يؤتوا الزكاة) المفروضة أي يعطوها المستحقين والتصدق برسالتهم عليه الصلاة والسلام يتضمن التصديق بكل ما جاءه وفي حديث أبي هريرة في الجهاد الاقتصار على قول لا إله الا الله فقال الطبري انه عليه الصلاة والسلام قاله في وقت قتاله للمشركين أهل الأوثان الذين لا يقرؤون بالتوحيد وأما حديث الباب ففي أهل الكتاب المقرين بالتوحيد الجاحدين لبنيوتهم عموما وخصوصا وأما حديث أنس في أبواب أهل القبلة وصلوا صلاتنا واستقبلوا قبلتنا وذبحوا ذبائحنا فممن دخل الاسلام ولم يعمل الصالحات كترك الجمعة والجماعة فيقاتل حتى يذعن لذلك (فادفعوا ذلك) أو أعطوا الجزية وأطلق على القول فعلا لانه فعل الانسان أو هو من باب تغلب الاثنين على الواحد (عصموا) أي حفظوا ومنعوا (منى دماءهم وأموالهم) فلا تذر دماءهم ولا تستباح أموالهم بعد عصمتهم بالاسلام بسبب من الأسباب (الا بحق الاسلام) من قتل نفس أو حداث أو غرامة بمثل أو ترك صلاة (وحسابهم) بعد ذلك (على الله) في أمر سرارهم وأمانهم فانما يحكم بالظاهر فنعاملهم بقتضي ظواهر أقوالهم وأفعالهم أو المعنى هذا القتال وهذه العصمة انما هما باعتبار أحكام الدنيا المتعلقة بنا وأما أمور الآخرة من الجنة والنار والثواب والعقاب فمفوضة الى الله تعالى ولذا على مشعرة بالايجاب فظاهره غير مراد فاما أن يكون المراد وحسابهم الى الله أو لله وأنه يجب أن يقع لأنه تعالى يجب عليه شيء خلافا للعتلة القائلة بوجوب الحساب عقلا فهو من باب التشبيه بالواجب على العباد في أنه لا بد من وقوعه واقتصر على الصلاة والزكاة لكونهما أمال للعبادات البدنية والمالية ومن ثم كانت الصلاة عماد الدين والزكاة بنظر الاسلام ويؤخذ من هذا الحديث قبول الاعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر والاكتفاء في قبول الايمان بالاعتقاد الجازم خلافا لمن أوجب تعلم الادلة وترك تكفير أهل البدع المقرين بالتوحيد الملتزمين للشرائع وقبول توبة الكافر من غير تفصيل بين كفر ظاهرا وباطنا وفي رواية الانباء عن الأباة وفيه التحديث والعنف والسماع وفيه الغرابة مع اتفاق الشيخين على تصحيحه لانه تفرد بروايته شعبة عن واقد قاله ابن حبان وهو عن شعبة عزير تفرد بروايته عنه حرمي المذكور وعبد الملك بن الصباح وهو عزير عن حرمي تفرد به عنه

عنه والدلول السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه فالمعنى سلك الناس كل مسلك مما يحمدونهم (وقوله هيهات) أي بعدت المستندي

استقامتكم أو بعد أن تنق بحديثكم وهيئات موضوعة لاستبعاد الشئ (١٠٩) والباس منه قال الامام أبو الحسن الواحدى

هيئات اسم سمي به الفعل وهو بعد في الخبر لافي الامر قال ومعنى هيئات بعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة الاصوات قال وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو أن المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعده فكأنه بمنزلة قوله بعد جدا أو ما بعده لا على أن يعلم المخاطب مكان ذلك الشئ في البعد ففي هيئات زيادة على بعد وان كنا نفسره به ويقال هيئات ما قلت وهيئات لما قلت وهيئات لك وهيئات أنت قال الواحدى وفي معنى هيئات ثلاثة أقوال أحدها أنه بمنزلة بعد كاذرناه أولا وهو قول أبى على الفارسي وغيره من حذاق النحويين والثاني بمنزلة بعد وهو قول الفراء والثالث بمنزلة البعد وهو قول الزجاج وابن الأنباري فالاول يجعله بمنزلة الفعل والثاني بمنزلة الصفة والثالث بمنزلة المصدر وفي هيئات ثلاث عشرة لغة ذكرهن الواحدى هيئات بفتح التاء وكسر الواو ومنها مع التنوين فهن وبحدفه فهذه ست لغات وأيهات بالالف بدل الهاء الاولى وفيها اللغات الست أيضا والثالثة عشرة أيها بحذف التاء من غير تنوين وزاد غير الواحدى اثباتهم مرتين بدل الهاءين والفصح المستعمل من هذه اللغات استعمالا فاشيا هيئات بفتح التاء بلا تنوين قال الأزهرى واتفق أهل اللغة على أن تاء هيئات ليست أصلية واخلقوا في الوقف عليها فقال أبو عمرو والكسائي يوقف بالهاء وقال الفراء بالتاء وقد بسطت الكلام في هيئات وتحقيق ما قبل فيها في تهذيب الاسماء واللغات وأشرت هنا إلى مقاصده والله أعلم (وأما قوله فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه) ففتح الذال أى لا يستمع ولا يصغى ومنه سميت الأذن

المسندى وارايم بن محمد بن عرعة ومن جهة ارايم أخرجه أبو عوانة وابن حبان والاسماعيلي وغيرهم وهو غير ياب عن عبد الملك تفرد به عنه أبو غسان مالك بن عبد الواحد شيخ مسلم وليس هو في مسند أحمد على سبعة قاله الحفاظ بن حجر وأخرجه البخاري أيضا في الصلاة كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * ولما فرغ المؤلف من التنبيه على أن الأعمال من الايمان ردا على المرجحة شرع بذلك أن الايمان هو العمل ردا على المرجحة حيث قالوا ان الايمان قول بلا عمل فقال (باب) بغير تنوين لضافته الى قوله (من قال ان الايمان هو العمل لقول الله تعالى) ولا يورى ذر الوقت عز وجل (وتلك) مبتدأ خبره (الجنة التي أورتموها) أى صيرت لكم أرتا فاطلق الارث محازا عن الاعطاء لتحقيق الاستحقاق أو المورث الكافر وكان له نصيب منه ولكن كفره منعه فانتقل منه الى المؤمن وقال البيضاوي شبه جزء العمل بالمراث لانه يخلفه عليه العامل والاشارة الى الجنة المذكورة في قوله تعالى ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون والجنة صفة للجنة أو الجنة صفة للمبتدأ الذي هو تلك والتي أورتموها صفة أخرى والخبر (بما كنتم تعملون) أى تؤمنون وما مصدرية أى يعملكم أو موصولة أى بالذي كنتم تعملونه والباء للاباسية أى أورتموها ملائسة لأعمالكم أى لثواب أعمالكم أو للقبالة وهي التي تدخل على الاعراض كاشتريت بأنف ولا تنافي بين ما في الآية وحديث ان يدخل أحد الجنة بعمله لان المثبت في الآية الدخول بالعمل المقبول والمنفي في الحديث دخوله بالعمل المجرد عنه والقبول انما هو من رحمة الله تعالى قال ذلك الى أنه لم يقع الدخول الا برحمته وبأنى من يذل ذلك ان شاء الله تعالى في محله بعون الله وقوته وقد أشبعت الكلام عليه في المواهب فليراجع (وقال عدة) بكسر العين وتشديد الدال أى عدد (من أهل العلم) كما نسب مالك فمبارواه الترمذى مرفوعا باسناد فيه ضعف وابن عمر فمبارواه الطبري في تفسيره والطبراني في الدعائه ومجاهد فمبارواه عبد الرزاق في تفسيره (في قوله تعالى) وفي رواية الاصيلي وأبى الوقت عز وجل (فوربك) يا محمد (لنساءنهم) أى المقتسمين جواب القسم مؤكدا باللام (أجمعين) تأكيده للضمير في لنساءنهم مع الشمول في أفراد الخصوصيين (عسا كانوا يعملون عن لاله الا الله) وفي رواية عن قول لاله الا الله وسقط لاوى ذر والوقت والاصلي لفظ قول ولفظ رواية ابن عسا كر قال عن لاله الا الله لكن قال النووي المعنى لنساءنهم عن أعمالهم كلها التي يتعلق بها التكليف فقول من خص بلفظ التوحيد دعوى تخصيص بلا دليل فلا تقبل انتهى ومراده كما قاله صاحب عدة القارى أن دعوى التخصيص بلا دليل خارجي لا تقبل لان الكلام عام في السؤال عن التوحيد وغيره فدعوى التخصيص بالتوحيد يحتاج الى دليل خارجي فان استدلل بحديث الترمذى فقد ضعف من جهة لثب وليس التعميم في قوله أجمعين حتى يدخل فيه المسلم والكافر لكونه مخاطبا بالتوحيد قطعا وباقى الأعمال على الخلاف فالمنازع من الثاني يقول انما يسئلون عن التوحيد فقط للاتفاق عليه وانما التعميم هنا في قوله عسا كانوا يعملون فتحصيل ذلك بالتوحيد تحكم ولا تنافي بين هذه الآية وبين قوله تعالى فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان لان في القيامة مواقف مختلفة وأزمنة متطاولة في موقف أو زمان يسئلون وفي آخر لا يسئلون أو لا يسئلون سؤال استخبار بل سؤال توبيخ لمستحقه (وقال) الله تعالى وسقط لغير الاربعة لفظ وقال (لمثل هذا) أى لنيل مثل هذا الفوز العظيم (فليعمل العاملون) أى فليؤمن المؤمنون بالخطوط الدنيوية المشوبة باللام السريعة الانصرام وهذا يدل على أن الايمان هو العمل كما ذهب اليه المصنف لكن اللفظ عام ودعوى التخصيص بلا برهان لا تقبل نعم اطلاق العمل على الايمان صحيح من حيث ان الايمان هو عمل القلب لكن لا يلزم من ذلك أن يكون العمل من نفس الايمان وعرض البخاري من هذا الباب وغيره اثبات أن العمل

هنا إلى مقاصده والله أعلم (وأما قوله فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه) ففتح الذال أى لا يستمع ولا يصغى ومنه سميت الأذن

(وقوله أنا كاهنة) أي وقتا ويعني به قبل (١١٠) ظهور الكذب وأما قول ابن أبي مليكة (كتبت إلى ابن عباس رضي الله عنهما أسأله أن

يكتب لي كتابا ويخفي عني فقال ولد ناصح أنا أختاره الأمور اختيرا وأخفى عنه قال فدا بقضاء علي رضي الله عنه فجعل يكتب منه أشياء وعبر بالشئ فيقول والله ما قضى بهذا علي إلا أن يكون ضل) فهذا مما اختلف العلماء في ضبطه فقال القاضي عياض رحمه الله ضبطنا هذين الحرفين وهما ويخفي عني وأخفى عنه بالخاء المهملة فهما عن جميع شيو خنا إلا عن أبي محمد الخشني فأن قرأتهما عليه بالخاء المعجمة قال وكان أبو جحر يحكي لنا عن شيخه القاضي أبي الوليد الكافي أن صوابه بالمعجمة قال القاضي عياض رحمه الله ويظهر لي أن رواية الجماعة هي الصواب وأن معنى أخفى أنقص من احفاء الشوارب وهو جزها أي أمسك عني من حديثك ولا تنكث علي أو يكون الاحفاء الحاح أو الاستقصاء ويكون عني بمعنى على أي استقص ما تجدني هذا كلام القاضي عياض رحمه الله وذكر صاحب مطالع الأنوار قول القاضي ثم قال وفي هذا انظر قال وعندى أنه بمعنى المبالغة في البره والنصيحة له من قوله تعالى وكان يفضأ أي بالغه واستقصى في النصيحة والاختار فيما ألقى إليه من صحيح الآثار وقال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله هما بالخاء المعجمة أي يكتب عني أشياء ولا يكتبها إذا كان عليه فيها مقال من الشيع المختلفة وأهل الفتن فانه إذا كتبها ظهرت وإذا ظهرت خولف فيها وحصل فيها قال وقيل مع أنها ليست مما يلزم بيانها لابن أبي مليكة وإن لم فهو ممكن

من أجزاء الايمان رداعلي من يقول ان العمل لا يدخل له في ماهية الايمان حينئذ لا يتم مقصوده علي ما لا يخفى وان كان مراده حوازا لطلاق العمل علي الايمان فلا نزاع فيه لان الايمان عمل القلب وهو التصديق وقد سبق البحث في ذلك وبالسند السابق أول هذا التعليق إلى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا أحمد بن يونس) نسبة إلى جده لشهرته به وانما اسم أبيه عبد الله البر بوعى التميمي الكوفي المتوفى في ربيع الآخر سنة سبع وعشرين ومائتين (و) كذا حدثنا (موسى بن اسمعيل) المتقري بكسر الميم السابق (قالا) بالثنية (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف السابق (قال حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) بضم الميم وكسر المشاة التحتية والفتح فيها أشهر وكان يكرهه ابن خزن بفتح المهملة وسكون الزاي امام التابعين في الشرع وفقه الفقهاء المتوفى سنة ثلاث وأربع أو خمس وتسعين وهو زوج بنت أبي هريرة وأبوه وجده صحابيان (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل) بالبناء للمفعول في محل رفع خبر أن وأهم اسائل وهو أودر وحديثه في العتيق (أي العمل أفضل) أي أكرموا بأعند الله تعالى وهو ممتدأ وخبر (قال) ولغير الاربعة وكرة فقال صلى الله عليه وسلم هو (ايمان بالله ورسوله قيل ثم ماذا) أي أي شئ أفضل بعد الايمان بالله ورسوله (قال) عليه الصلاة والسلام هو (الجهاد في سبيل الله) لا علاء كلمة الله أفضل لبدله نفسه (قيل ثم ماذا) أفضل (قال) عليه الصلاة والسلام هو (حج مبرور) أي مقبول أي لا يخالطه أثم أو لارياء فيه وعلامة القبول أن يكون حاله بعد الرجوع خيرا مما قبله وقد وقع هنا الجهاد بعد الايمان وفي حديث أي ذر لم يذكر الجوز كرا العتيق وفي حديث ابن مسعود بدأ بالصلاة ثم البر ثم الجهاد وفي الحديث السابق ذكر السلامة من البدن واللسان وكلها في الصحيح وقد أجب بأن اختلاف الاجوبة في ذلك لاختلاف الاحوال والاشخاص ومن ثم لم يذكر الصلاة والزكاة والصيام في حديث هذا الباب وقد يقال خيرا الاشياء كذا ولا يراد أنه خبر من جميع الوجوه في جميع الاحوال والاشخاص بل في حال دون حال وانما قدم الجهاد على الحج للاحتياج اليه أول الاسلام وتعر يف الجهاد باللام دون الايمان والحج (٣) اما لان المعروف بلام الجنس كالنكرة في المنة على أنه وقع في مسند الحرب بن أبي أسامة ثم جهاد بالتسكير هذا من جهة النحو وأما من جهة المعنى فلا ان الايمان والحج لا يتكرر وجوبهما فثنا للأفراد والجهاد قد يتكرر فعرف والتعريف للكل وفي اسناد هذا الحديث أربعة كلهم مدنيون وفيه شيخان للأول والتحديث والعنينة وأخرجه مسلم في الايمان والنسائي والترمذي باختلاف بينهم في الفاظه هذا (باب) بالثنون (إذا لم يكن) أي أن لم يكن (الاسلام على الحقيقة) الشرعية (وكان على الاسلام) أي الانقياد الظاهر فقط والدخول في السلم (أو) كان على (الخوف من القتل) لا ينتفع به في الآخرة فاذا متضمنة معنى الشرط والجزاء محذوف وتقديره نحو ما قدرته (لقوله تعالى) ولا يذروا أصلي عز وجل (قالت الاعراب) أهل البدو ولا واحد له من لفظه ومقول قولهم (أمانا) نزلت في نفر من بني أسلم قدموا المدينة في سنة جدية وأظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أئتناك بالانقال والعيال ولم نقاتك كما قاتلك بنو فلان يريدون الصدقة ويمنون فقال الله تعالى لرسوله (قل لم تؤمنوا) إذا الايمان تصديق مع نقة وطمأنينة قلب (ولكن قولوا أسلمنا) فان الاسلام انقياد ودخول في السلم واطهار للشهادة لا بالحقيقة ومن ثم قال تعالى قل لم تؤمنوا لان كل ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما وطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان وكان نظم الكلام أن يقول لا تقولوا أمانا ولكن قولوا أسلمنا اذ لم تؤمنوا ولكن أسلمتم فعدل عنه إلى هذا النظم ليفيد تكذيب دعوهم

بالمشاهدة دون المسكوبة قال وقوله ولدنا صاحب مشعر بما ذكرته (وقوله أنا أختاره وأخفى عنه) اخبار منه بإجابته إلى ذلك وفي

ثم حكى الشيخ الرواية التي ذكرها القاضي عياض ورجحها وقال هذا تكلف (١١١) ليست به رواية متصلة نظراً إلى قبوله هذا

كلام الشيخ أبي عمرو وهذا النبي
اختاره من الخاء المعجمة هو الصحيح
وهو الموجود في معظم الأصول
الموجودة بهذه البلاد وأنه أعلم
* وأما قوله (وأنه ما قضى على
بهذا إلا أن يكون ضل) فغناه
ما يقضى بهذا الضال ولا يقضى به
على إلا أن يعرف أنه ضل وقد علم أنه
لم يضل فيعلم أنه لم يقض به والله
أعلم (وقوله في الرواية الأخرى فمجاه
القدر وأشار سفيان بن عيينة
بذراعه) قدر منصوب غير متون
معناه مجاه القدر ذراع والظاهر أن
هذا الكتاب كان درجاً مستطعلاً
والله أعلم * وأما قوله (قاتلهم الله
أي علم أفسدوا) فأشار بذلك إلى
ما أدخلته الرافض والشيعة في
علم على رضى الله عنه وحديثه
وتقولوه عليه من الأباطيل وأضافوه
إليه من الروايات والأقاويل المفتعلة
والمختلفة وخططوه بالحق فلم يتميز
ما هو صحيح عنه مما اختلقوه * وأما
قوله (قاتلهم الله) فقال القاضي
معناه لعنهم الله وقيل بأعداهم وقيل
قتلهم قال وهؤلاء استوجبوا عنده
ذلك لشناعة ما أتوه كإفعله كثير منهم
والأفاعنة المسلم غير جائرة * وأما
قول المغيرة (لم يكن يصدق على علي
الامن أصحاب عبد الله بن مسعود)
فهكذا هو في الأصول الامن أصحاب
فيجوز في من وجهان أحدهما أنها
ليسان الجنس والثاني أنها زائدة
(وقوله يصدق) ضبط على وجهين
أحدهما بفتح الياء واسكان الصاد
وضم الدال والثاني بضم الياء وفتح
الصاد والدال المشددة والمغيرة هذا
هو ابن مقسم الضبي أبو هشام وقد
تقدم أن المغيرة بضم الميم وكسرهما
والله أعلم * وأما أحكام الباب فاصلها أنه لا يقبل رواية مجهول وأنه يجب الاحتياط في أخذ الحديث فلا يقبل الامن أهله وأنه

وفي هذه الآية كما قال الامام أبو بكر بن الطيب حجة على الكرامية ومن وافقهم من المرجحة في
قولهم ان الايمان اقرار باللسان فقط ومثل هذه الآية في الدلالة لذلك قوله تعالى أولئك كتب في
قلوبهم الايمان ولم يقل كتب في ألسنتهم ومن أقوى ما يرد به عليهم الاجماع على كفر المنافقين مع
كونهم أظهروا الشهادتين (فاذا كان) أي الاسلام (على الحقيقة) الشرعية وهو الذي يرادف
الايمان وينفع عند الله تعالى (فهو على قوله جل ذكره ان الدين عند الله الاسلام) أي لادين
مرضى عنده تعالى سواء وقع الكسائي همزة ان على أنه بدل من أنه بدل الكل من الكل ان فسر
الاسلام بالايمان وبذل الاشتمال ان فسر بالشريعة وقد استدلل المؤلف بهذه الآية على أن الاسلام
الحقيقي هو الدين وعلى أن الاسلام والايمان مترادفان وهو قول جماعة من محدثين وجهور المعتزلة
والمعتكلمين واستدلوا أيضاً بقوله تعالى فأخرجنا من كان فهمنا من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت
من المسلمين فاستننى المسلمين من المؤمنين والاصل في الاستثناء كون المستثنى من جنس المستثنى
منه فيكون الاسلام هو الايمان وصدق قوله تعالى قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا فلو كان شيئاً
واحد الزم اثبات شيء ونفيه في حالة واحدة وهو محال وأجيب بأن الاسلام المعترف في الشرع
لا يوجد بدون الايمان وهو في الآية بمعنى انقياد الظاهر من غير انقياد الباطن كما تقدم قريباً
ثم استدلل المؤلف أيضاً على مذهبه بقوله تعالى (ومن يبتغ غير الاسلام) أي غير التوحيد
والانقياد لحكم الله تعالى (ديننا فلن يقبل منه) جواب الشرط ووجه الدلالة على ترادفهما
أن الايمان لو كان غير الاسلام لما كان مقبولاً فتعين أن يكون عنده لأن الايمان هو الدين
والدين هو الاسلام لقوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام فيخرج أن الايمان هو الاسلام وسقط
للسكتهم بنى والجوى من قوله ومن يبتغ الخ * وبسندى الذي قدمته أول هذا التعليق إلى المؤلف
قال (حدثنا أبو الهيثم) الحكيم بن نافع الحمصي (قال أخبرنا) ولا يصلي حديثنا (شعيب) هو
ابن أبي حرة الاموى (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (عامر بن سعد بن أبي
وقاص) بتشديد القاف وسعد بسكون العين واسم أبي وقاص مالك القرشي المتوفى بالمدينة سنة
ثلاث وأربع ومائة (عن) أبيه (سعد) المذكور أحد العشرة المبشرة بالجنة المتوفى آخرهم
بقصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة سنة سبع وخمسين وحمل على رقاب الرجال إلى المدينة
ودفن بالبقيع وفيه في البخاري عشرون حديثاً (رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أعطى رهطاً) من المؤلفات من الدنيا لما سأله كما عند الاسماعيلي ليتألفهم لضعف ايمانهم
والرهط العدد من الرجال لا امرأة فيهم من ثلاثة أو سبعة إلى عشرة أو مائة والعشرة ولا واحدة
من لفظه وجعه أرهط وأرهط وأرهط (وسعد جالس) جملة اسمية وقعت حالاً ولم
يقبل وأنا جالس كما هو الاصل بل جرد من نفسه شخصاً وأخبر عنه بالجلوس أو هو من باب الالتفات
من التكلم الذي هو مقتضى المقام إلى الغيبة كما هو قول صاحب المفتاح * قال سعد (فترأى
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً) سأله أيضاً مع كونه أحب إليه ممن أعطى وهو جليل بن سرافة
الضمري المهاجري (هو أعجبهم إلى) أي أفضلهم وأصلحهم في اعتقادي والجملة نصب صفة
لرجل وكان السياق يقتضي أن يقول أعجبهم إليه لأنه قال وسعد جالس بل قال إلى على طريق
الالتفات من الغيبة إلى التكلم (فقلت يا رسول الله مالك عن فلان) أي أي سبب لعدوك عنه
إلى غيره ولفظ فلان كناية عن اسم أبهم بعد أن ذكر (فوالله إني لأراه مؤمناً) بفتح الهمزة أي
أعلمه وفي رواية أخرى ذرو غيره هنا كالأداة لا أراه بضمها بمعنى أظنه وبه خزم القرطبي في المفهم
وعبارته الرواية بضم الهمزة وكذا رواه الاسماعيلي وغيره ولم يجوزوا النووي محتجاً بقوله لا تقي
ثم غلبني ما أعلم منه ولأنه راجع النبي صلى الله عليه وسلم مراراً فلو لم يكن جازماً باعتقاده لما كرر

والله أعلم * وأما أحكام الباب فاصلها أنه لا يقبل رواية مجهول وأنه يجب الاحتياط في أخذ الحديث فلا يقبل الامن أهله وأنه

❦ (وحدثنا) حسن بن الربيع حدثنا حماد (١١٣) بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد بن محمد بن فضيل عن هشام بن محمد بن محمد بن حسين

عن هشام عن محمد بن سيرين قال ان هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم ❦ حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال لم يَكُونُوا يسألون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا اسماؤنا لئلا رجالكم فينظروا الى أهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم ❦ حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا عيسى وهو ابن يونس حدثنا الاوزاعي عن سليمان بن موسى

لا ينبغي أن يروى عن الضعفاء والله سبحانه وتعالى أعلم ❦ (باب بيان ان الاسناد من الدين وان الرواية لا تكون الا عن الثقات وأن جرح الرواة عاهو ففهم جائز بل واجب وأنه ليس من الغيبة المحرمة بل من الذب عن الشريعة المحرمة) ❦ قال مسلم رحمه الله ❦ (حدثنا حسن بن الربيع قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد بن فضيل عن هشام بن محمد بن حسين عن هشام عن ابن سيرين) ❦ أما هشام أولا فحسب روى معطوف على أيوب وهو هشام بن حسان القرطبي بضم القاف ومحمد هو ابن سيرين والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا محمد هو حسن بن الربيع (وأما فضيل) فهو ابن عياض أبو علي الزاهد السيد الخليل رضي الله عنه ❦ وأما قوله (وينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم) فهذه مسألة قد قدمناها في أول الخطبة وبيننا المذهب فيها (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي) هو ابن راهويه

المراجعة وتعقب بأنه لا دلالة فيه على تعيين الفتح لجواز اطلاق العلم على الظن الغالب نحو قوله تعالى فان علمتموهن مؤمنات أي العلم الذي يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالخلف وظهور الامارات وانما سماه علما ايذانا بأنه كالعلم في وجوب العمل به كما قاله البيضاوي وأوجب بأن قسم سعدوناً كيد كلامه بان واللام ومراجعة للنبي صلى الله عليه وسلم وتكرار نسبة العلم اليه يدل على أنه كان حازماً باعتقاده ❦ (فقال) صلى الله عليه وسلم وفي رواية الاصيلي وابن عساكر قال ❦ (أو مسلماً) بسكون الواو فقط بمعنى الاضراب على قول سعد وليس الاضراب هنا بمعنى انكار كون الرجل مؤمناً بل معناه التهي عن القطع بايمان من لم يختبر حاله الخبرة الباطنة لان الباطن لا يطلع عليه الا الله فالاولى التعبير بالاسلام الظاهر بل في الحديث اشارة الى ايمان المذكور وهي قوله لأعطي الرجل وغيره أحب الي منه ❦ قال سعد ❦ (فسكت) سكوناً ❦ (قليلاً ثم غلبني ما) أي الذي ❦ (أعلم منه فعدت) أي فرجعت ❦ (لمقاتي) مصدر ميمي بمعنى القول أي لقولني وثبت لابي ذروا ابن عساكر فعدت وسقط للاصيلي وأبي الوقت لفظ لمقاتي ❦ (فقلت) يا رسول الله ❦ (مالك عن فلان فوالله اني لأراه) باللام وضم الهمزة كذا رواه ابن عساكر ورواه أبو ذرأراه ❦ (مؤمناً فقال) عليه الصلاة والسلام ❦ (أو مسلماً فسكت) سكوناً ❦ (قليلاً) وسقط الحموي قوله فسكت قليلاً ❦ (ثم غلبني ما) أي الذي ❦ (أعلم منه فعدت لمقاتي) وعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ❦ (وليس في رواية الكشميني إعادة السؤال فأنابوا الى الجواب عنه وانما لم يقبل عليه الصلاة والسلام قول سعد في جعل لانه لم يخرج مخرج الشهادة وانما هو مدح له وتوسل في الطلب لاجله ولهذا ناقشه في لفظه ثم في الحديث نفسه ما يدل على أنه عليه الصلاة والسلام قبل قوله فيه وهو قوله ❦ (ثم قال) صلى الله عليه وسلم مرشداه الى الحكمة في اعطاء أو نكث وحرامان جميعان مع كونه أحب اليه من اعطائه ❦ (يا سعد اني لأعطي الرجل) الضعيف الايمان العطاء تألف قلبه به ❦ (وغیره أحب الي منه) بجملة حاله وفي رواية أبي ذر الحوي والمستهلى أعجب الي منه ❦ (خشية أن يكبه الله) بفتح المثناة التحتية وضم الكاف ونصب الموحدة بأن لاجل خشية كآله أي القائه منكوساً ❦ (في النار) فكفره ما بارئ تداذه ان لم يعط أو لكونه ينسب الرسول عليه الصلاة والسلام الى البخل وأما من قوى ايمانه فهو أحب الي فأكاه الى ايمانه ولا أخشى عليه رجوعاً عن دينه ولا سوا في اعتقاده وفيه الكناية لان الكذب في النار من لازم الكفر فاطلق اللازم وأراد المزوم وفي الحديث دلالة على جواز الخلف على الظن عند من أجاز ضمهم مرة أراه وجواز الشفاعة الى ولاية الامور وغيرهم ومراودة الشفيع اذ لم يؤد الى مفسدة وأن المشفوع اليه لا يعتب عليه اذ ارد الشفاعة اذا كانت خلاف المصلحة وأن الامام يصرف الاموال في مصالح المستلين الأهم فالأهم وانه لا يقطع لا حد على التعيين بالجنة الا عشرة المبشرة وان الاقرار باللسان لا ينفع الا اذا قرن به الاعتقاد بالقلب وعليه الاجماع كما مر واستدل به عياض لعدم ترادف الايمان والاسلام لكنه لا يكون مؤمناً الا مسلماً وقد يكون مسلماً غير مؤمن وفيه التحديث والاختبار والعنفه وفيه ثلاثة رواة زهريون مدنيون وثلاثة تابعيون يروى بعضهم عن بعض ورواية الاكابر عن الاصاغر وأخرجه المؤلف أيضاً في الزكاة ومسلم في الايمان والزكاة ❦ (والمؤلف) (ورواه) (بواو والعطف والاربعة) باسقاطها أي هذا الحديث أيضاً ❦ (يونس) (بن زيد الايلي) (وصالح) (يعني ابن كيسان المدني) (ومعمر) بفتح الميم يعني ابن راشد البصري ❦ (وابن اخي الزهري) (محمد بن عبد الله بن مسلم المتوفى فيما جزمه النووي في سنة اثنتين وخمسين ومائة هو لاء الاربعة) (عن الزهري) (محمد بن مسلم) باسناده كما رواه شعيب عنه ❦ (حديث يونس موصول في كتاب الايمان لعبد الرحمن بن عمر الملقب رسته وهو قريش من سياق الكشميني ليس فيه إعادة السؤال ولا الجواب عنه وحديث

الامام المشهور حافظ أهل زمانه (وأما الاوزاعي) فهو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد بضم الميم تحت وكسر الميم صالح

قال لقيت طاوسا فقلت حدثني فلان كيت وكيت فقال الخنظلي ان كان مليا فخذ عنه (١٣) * وحدثننا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال
أخبرنا مروان يعني ابن محمد الدمشقي

الشامي الدمشقي امام أهل الشام في
زمنه بلامدافعة ولا مخالفة كان
يسكن دمشق خارج باب الفراديس
ثم تحول الى بيروت فسكنها ثم ابطا
الى أن مات بها وقد انعقد الاجماع
على امامته وجلالته وعلومه تبت
وكمال فضيلته وأقاويل السلف كثيرة
مشهورة في ورعه وزهده وعبادته
وقيامه بالحق وكثرة حديثه وفقهه
وفصاحته واتباعه السنة واجلال
أعيان أئمة زمانه من جميع الاقطار
له واعترافهم بعزيمته ورويان من غير
وجه أنه أفتى في سبعين ألف مسألة
وروى عن كبار التابعين وروى عنه
قشادة والزهرى ويحيى بن أبي كثير
وهم من التابعين وليس هو من
التابعين وهذا من رواية الاكابر عن
الاصاغر واختلاف في الازواع التي
نسب اليها فقيل بطن من حمير وقيل
قريية كانت عند باب الفراديس من
دمشق وقيل من أوزاع القائل أي
فرقهم وبقايا المجتعة من قبائل شتى
وقال أبو زرعة الدمشقي كان اسم
الازواعي عبد العزيز فسمي نفسه
عبد الرحمن وكان ينزل الازواع
فغلب ذلك عليه وقال محمد بن سعد
الازواع بطن من همدان الازواعي
من أنفسهم والله أعلم (قوله لقيت
طاوسا فقلت حدثني فلان كيت
وكيت فقال ان كان مليا فخذ عنه)
قوله كيت وكيت هما بفتح الشاء
وكسرها لغتان نقلهما الجوهري في
صحاحه عن أبي عبيدة (وقوله ان
كان مليا) يعني ثقة ضابطا متقيا وثق
بدينه ومعرفته ويعتمد عليه كما يعتمد
على معاملة المولى بالمال ثقة بذمته
(وأما) قول مسلم وحدثننا عبد الله

صالح موصول عند المؤلف في الزكاة وحديث معمر عند أحمد بن حنبل والحميدى وغيرهما عن عبد
الرزاق عنه وقال فيه انه أعاد السؤال ثالثا وحديث ابن أبي الزهرى عنده مسلم وساق فيه السؤال
والجواب ثلاث مرات والله تعالى أعلم (هذا) باب (بالتنوين) (السلام من الاسلام) أي هذا
باب بيان أن السلام من شعب الاسلام وفي رواية غير الاصلية وأبي ذر وابن عساكر افساء السلام
من الاسلام وهو بكسر الهمزة أي اداعة السلام ونشره (وقال غمار) أبو اليقظان بالمجعة ابن
ياسر بن عامر أحد السابقين الأولين المقتول بصفين في صفر سنة سبع وثلاثين مع علي ومقول قوله
(ثلاث) أي ثلاث خصال (من جمعهم فقد جمع الاعيان) أي حاز كلمة أحد هذا الانصاف (وهو العدل)
(من نفسك) بأن لم تترك لمولائك حقا واجبا عليك الأدبته ولا شأما من حيث عنه
الاجتنابه وسقط لفظ فقد عند الاربعة (و) الثاني (بذل السلام) بالمجعة (للعالم) بفتح
اللام أي لكل مؤمن عرفته أو لم تعرفه ونحو ج الكافر بدليل آخر وفيه حض على مكارم الاخلاق
والتواضع واستئلاف النفوس (و) الثالث (الانفاق من الاقتار) بكسر الهمزة أي في حالة
الفقر وفيه غاية الكرم لانه اذا أنفق وهو محتاج كان مع التوسع أكثر انفاقا والانفاق شامل للنفقة
على العيال وعلى الضيف والزائر وهذا الاثر أخرجه أحمد في كتاب الايمان والبراري في مسنده وعبد
الرزاق في مصنفه والطبراني في معجمه الكبير وبالسند الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا
قتيبة) تصغير قتيبة بكسر القاف واحدة الاقتاب وهي الامعاء قال الصغاني وبه اسمي الرجل
قتيبة وكنته أبو رجاء واسمه فيما قاله ابن منده على بن سعيد بن جميل البغلاني نسبة الى بغلان بفتح
الموحدة وسكون المعجمة قرية من قرى بلخ المتوفى سنة أربعين ومائتين (قال حدثنا الليث) بن
سعيد (عن يزيد بن أبي حبيب) المصري (عن أبي الخير) مرثد بفتح الميم والمثلثة (عن عبد
الله بن عمرو) يعني ابن العاص رضي الله عنهما (أن رجلا) وهو أبو ذر فيما قيل (سأل رسول الله
صلى الله عليه وسلم أي) خصال (الاسلام خير قال) عليه الصلاة والسلام (نظم) الخلق
(الطعام وتقرأ) بفتح التاء (السلام على من عرف ومن لم تعرف) من المسلمين وهذا الحديث
تقدم في باب اطعام الطعام وأعاد المؤلف هنا كعادته في غيره لما اشتمل عليه وغاير بين شيخه الذين
حدثاه عن الليث مراعاة للفائدة الاسنادية وهي تكثير الطرق حيث يحتاج الى إعادة المتن فان
عادته أن لا يعيد الحديث في موضعين على صورة واحدة وقد مر أن المؤلف أخرج هذا الحديث
في ثلاثة مواضع وأخرجه مسلم والنسائي (هذا) باب (بغير تنوين لاضافته لقوله) كفران
العشير وهو الزوج كما يدل عليه السياق قيل له عشر بمعنى معاشر والمعاشره المخالطة
أو الالف واللام الجنس والكفران من الكفر بالفتح وهو الاسترو من ثم سمي ضد الاعيان
كفر لانه ستر على الحق وهو التوحيد وأطلق أيضا على جحد انتم لكن الاكثرون على تسمية
ما يقابل الايمان كفرا وعلى جحد النعم كفرا واما أن الطاعات تسمى ايمانا كذلك المعاصي تسمى
كفرا لكن حيث يطلق عليها الكفر لا يراد به الخروج عن الملة ثم ان هذا الكفر يتفاوت في معناه
كما أشار اليه المؤلف بقوله (وكفرون كفر) كذا الاربعة أي أقرب من كفر فخذ أموال الناس
بالباطل دون قتل النفس بغير حق وفي بعض الاصول وكفر بعد كفر ومعناه كالاول وهو الذي في
فرع اليونانية كهي لكنه ضبب عليه وأثبت على الهامش الاول راقا عليه علامة أبي ذر
والاصبلي وابن عساكر وأصل السيماسطي والجمهور على جر وكفر عطفًا على كفران المجرور
ولا يوزر والوقت وكفر بالرفع على القطع وخص المؤلف كفران العشير من بين أنواع الذنوب
كما قال ابن العربي الدقيقة بديعة وهي قوله عليه الصلاة والسلام لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد
لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها فقرن حق الزوج على الزوجة بحق الله تعالى فاذا كفرت المرأة

حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان (١١٤) بن موسى قال قلت لطاوس ان فلانا حدثني بكذا وكذا قال ان كان صاحبك مليا فخذ

عنه * وحد ثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا الاصمعي

الى دارم بن مالك بن حنظلة بن زيد مناة بن تميم وكان أبو محمد الدارمي هذا أحد حفاظ المسلمين في زمانه قل من كان يدانيه في الفضيلة والحفظ قال رجاء بن مرجى ما أعلم أحدا هو أعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدارمي وقال أبو حاتم هو امام أهل زمانه وقال أبو حامد بن الشرقى انما أخرجت خراسان من أئمة الحديث خمسة رجال محمد بن يحيى ومحمد بن اسمعيل وعبد الله بن عبد الرحمن ومسلم بن الحجاج وابراهيم ابن أبي طالب وقال محمد بن عبد الله غلبنا الدارمي بالحفظ والورع ولد الدارمي سنة احدى وعشرين ومائة ومات سنة خمس وخمسين ومائتين رحمه الله * قال مسلم رحمه الله (حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا الاصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه) أما الجهضمي ففتح الجيم واسكان الهاء وفتح الصاد المعجمة قال الامام الحافظ أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني في كتابه الأنساب هذه النسبة الى الجهضمة وهي محلة بالبصرة قال وكان نصر بن علي هذا قاضي البصرة وكان من العلماء المتقنين وكان المستعين بالله يعث اليه ليشتخصه للقضاء فدعاها أمير البصرة لذلك فقال أرجع فاستخبر الله تعالى فرجع الى بيته نصف النهار فصلى ركعتين وقال اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني اليك فنام فأنهوه فاذا هو ميت وكان ذلك في شهر ربيع الآخر سنة خمسين ومائتين (وأما الاصمعي) فهو الامام المشهور من كبار أئمة اللغة والمكثرين والمعتمدين منهم واسمه عبد الملك بن قريظ بقاف مخمومة ثم راه مفتوحة ثم ياء مشاة من تحت سا كنة ثم ياء موحدة ابن عبد الملك الحديث

حق زوجها وقد بلغ من حقه عليها هذه الغاية كان ذلك دليلا على تهاونها بحق الله تعالى وقال ابن بطل كفر نعمة الزوج هو كفر نعمة الله لانها من الله أجزاها على يده وقال المؤلف رحمه الله (فيه) أي يدخل في الباب حديث رواه (أبو سعيد) سعد بن مالك رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما أخرجه المؤلف في الخيض وغيره من طريق عياض بن عبد الله عنه ولكن عياض غير الاصيلي وأبي ذر فيه عن أبي سعيد ولا في الوقت زيادة الحدرى أي مروى عن أبي سعيد وبه بذلك على أن الحديث طريقا غير هذه الطريق التي ساقها هنا وازاد اصلي بعد قوله وسلم كثيرا وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني المدني (عن مالك) يعني ابن أنس امام الأئمة (عن زيد بن أسلم) مولى عمر رضي الله عنه المكنى بأبي أسامة المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة (عن عطاء بن يسار) بمائة تحتية ومهملة مخففة القاص المدني الهلالي مولى أم المؤمنين ميمونة المتوفى سنة ثلاث وأربع ومائة وقيل أربع وتسعين (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال قال النبي) وفي رواية الاصيلي وابن عسا كرفي نسخة وأبي ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أريت النار) بضم الهمزة مبنيا للمفعول من الرؤية بمعنى أبصرت وتاء الملة كالم هو المفعول الأول أقيم مقام الفاعل والنار هو المفعول الثاني أي أرا في الله النار ولا يذو رأيت بالواو ثم راء وهمزة مفتوحة وتين ولا اصلي فرأيت بالفاء (فاذا) كثر أهلها النساء (يرفع) كثر والنساء مبتدأ وخبر وفي رواية رأيت النار فرأيت كثر أهلها النساء نصب كثر والنساء مفعول رأيت ولا يذو ذرو الوقت وابن عسا كرأيت النار بالنصب كثر بالرفع وفي رواية أخرى أريت النار كثر أهلها النساء بخذف فرأيت وحذف فقوله أريت بمعنى أعلت والتاء والنار والنساء مفعلة الثلاثة وأ كثر بدل من النار (يكفرن) بمائة تحتية مفتوحة أوله وهي جملة مستأنفة تدل على السؤال والجواب كانه جواب سؤال سأل يارسول الله لم وللا ربعة بكفرهن أي بسبب كفرهن (قيل) يارسول الله (أي يكفرن بالله قال) صلى الله عليه وسلم (يكفرن العشير) أي الزوج قال للعهد كسبق أو المعاشرة مطلقا فتكون للجنس (ويكفرن الاحسان) ليس كفران العشير لذاته بل كفران احسانه فهذه الجملة كالبيان للسابقة وتوعده على كفران العشير وكفران الاحسان بالنار قال النووي يدل على أنها من الكبائر (لو) وفي رواية الجوى والكشميني ان (أحسنت الى احداهن الدهر) أي مدة عمره أو الدهر مطلقا على سبيل الفرض مباغلة في كفرهن وهو نصب على الظرفية والخطاب في أحسنت غير خاص بل هو عام لكل من يتأق منه أن يكون مخاطبا فهو على سبيل المجاز لان الحقيقة أن يكون الخطاب خاصا لكنه جاء على نحو ولو ترى اذا المجرمون نا كسور رؤسهم فان قلت لولا امتناع الشيء لامتناع غيره فكيف صح جعل ان في الرواية الثانية موضعها أجيب بان لو هنا بمعنى ان في مجرد الشرطية فقط لا بعناها الاصيل ومثله كثير أو هو من قبيل نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه فالحكم نابت على التقيضين والظرف المسكوت عنه أول من المذكور وتسمية البسائيون ترك المعين الى غير المعين ليم كل مخاطب (ثم رأيت منك شيئا) قليلا لا يوافق مزاجها أو شيئا حقيرا لا يجهها (قالت ما رأيت منك خيرا قط) بفتح القاف وتشديد الطاء مخمومة على الأشهر ظرف زمان لا سه تغراق ماضى * وفي هذا الحديث وعظ الرئيس المسرؤس وتحريضه على الطاعة ومراجعة المذنب الى العالم والتابع المتبوع فيما قاله اذا لم يظهـر له معناه وجواز اطلاق الكفر على كفر النعمة بخلاف الحق وان المعاصي تنقص الايمان لانه جعل له كفرا ولا يتخرج الى الكفر الموجب للخلود في النار وان ايمانهم يزيد بشكر نعمة العشير فثبت أن الاعمال من الايمان ورواه هذا

المحدث

عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث (١١٥) يقال ليس من أهله حديثنا محمد بن عمر

المكي حدثنا سفيان ح وحدثني
أبو بكر بن خلد الساهلي واللفظ
له قال سمعت سفيان بن عيينة عن
مسعر قال سمعت سعد بن إبراهيم
يقول لا يحدث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلا الثقات

ابن أصمغ البصري أبو سعيد نسب
إلى جده وكان الأصمعي من ثقات
الرواة ومتقنيهم وكان جامع اللغة
والغريب والنحو والأخبار والمج
والنوادير قال الشافعي رحمه الله
مارأيت بذلك العسكر أصدق لهجة
من الأصمعي وقال الشافعي أيضا
ما عبرا أحدهم من العرب بأحسن
من عبارة الأصمعي وروى نافع
الأصمعي قال أحفظ ست عشرة

ألف أرجوزة (وأما أبو الزناد)
بكسر الزاي فاسمه عبد الله بن
ذ كوان كنية أبو عبد الرحمن وأبو
الزناد لقب له كان يكرهه واشتهر به
وهو قريشي مولا هاشم مدني وكان
الثوري يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين
في الحديث قال البخاري أصح
أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة وقال
مصعب كان أبو الزناد فقيسه أهل
المدينة (وأما ابن أبي الزناد) فهو
عبد الرحمن ولاي الزناد ثلاثة بنين
يروون عنه عبد الرحمن وقاسم
وأبو القاسم (وأما مسعر) فبكسر
الميم وهو ابن كدام الهلالي
العامري الكوفي أبو سلمة المنفق
على جلالة وحفظه واتقانه وقوله
لا يحدث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلا الثقات) معناه لا يقبل
الامن الثقات * وأما قول مسلم
رحمه الله (وحدثني محمد بن عبد الله
ابن قهزاذ من أهل مرو قال سمعت

الحديث كلهم مدنيون إلا ابن عباس مع أنه أقام بالمدينة وفيه التحديث والعننة وهو طرف من
حديث ساقه في صلاة الكسوف تاما وكذا أخرجه في باب من صلى وقدامه نار وفي بدء الخلق في
ذكر الشمر والقمر وفي عشرة النساء وفي العلم وأخرجه مسلم في العبد في هذا الباب بالتبوين
وهو ساقط عند الأصمعي (المعاصي) بكاء رها وصغائرهما (من أمر الجاهلية) وهي زمان الفترة قبل
الاسلام وسمى بذلك لكثرة الجهالات فيه (ولا يكفر) بفتح المشاة التحية وسكون الكاف وفي غير
رواية أبي الوقت ولا يكفر بضمها وفتح الكاف وتشديد الفاء المفتوحة (صاحبها بارتكابها) أي
لا ينسب إلى الكفر يا كساب المعاصي والاثبات بها (بالشرك) أي بارتكابها خلافا للغوارج
القائلين بتكفيره بالكبيرة والمعتزلة القائلين بأنه لا مؤمن ولا كافر واحترزوا بالارتكاب عن الاعتقاد
فلو اعتقد حل حرام معلوم من الدين بالضرورة كفر قطعا ثم استدل المؤلف لما ذكره فقال
(يقول النبي صلى الله عليه وسلم) أنتك في تعبيره بامه على خلق من
أخلاق الجاهلية ولست جاهلا محض (وقول الله تعالى) ولا يذروا لأصلي عز وجل ولا يذرعن
الكسبيهن وقال الله (ان الله لا يغفر أن يشرك به) أي يكفر به ولو بتكذيب نبيه لان من جحد
نبوة الرسول عليه الصلاة والسلام مثله فهو كافر ولو لم يجعل مع الله لها آخر والمغفرة منتفية عنه
بلا خلاف (و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فصيما دون الشرك تحت امكان المغفرة فن مات على
التوحيد غير محظ في النار وان ارتكب من الكبائر غير الشرك ما عساه أن يرتكب * وبالسند
إلى المؤلف قال (حدثنا سليمان بن حرب) بالموحدة الأزدي البصري (قال حدثنا سبعة) بن
الحجاج (عن واصل) هو ابن حيان بالمهملة المفتوحة والمثناة التحتية المشددة ولغير أبي ذر
والوقت عن واصل الاحدب وللأصمعي هو الاحدب (عن المعرور) بعين مهملة ورا من مهملتين
بينهما واو وفي رواية ابن عسار زيادة ابن سويد (قال) ولا يذرعن الكسبيهن وقال (لقيت أبا ذر
بالريذة) بالذال المعجمة المفتوحة وتشديد الراء حنود بضم الجيم والذال المهملة وقد تفتح ابن
جنادة بضم الجيم الغفاري السابق في الاسلام الزاهد القائل بحرمة ما زاد من المال على الحاجة
المتوفى بالريذة بفتح الراء والموحدة والذال المعجمة منزل للحاج العراقي على ثلاث مراحل من المدينة
وله في البخاري أربعة عشر حديثا (وعليه) أي لقيته حال كونه عليه (حله) بضم المهملة ولا
تكون الامن ثوبين سيما بذلك لان كل واحد منهم ما يحل على الآخر (وعلى غلامه حله) أي وحال
كون غلامه عليه حله فقيه ثلاث أحوال قال في فتح الباري لم يسم غلام أبي ذر ويحتمل أن يكون
أبا مرواح مولى أبي ذر (فسأله عن ذلك) أي عن تساويهم ما في ليس الحلة وبسبب السؤال أن
العادة جارية بان ثياب الغلام دون ثياب سيده (فقال) أبو ذر رضي الله عنه (أني سأيت)
بموحدتين أي شأنت (رجلا فغيرته بامه) ببعين المهملة أي نسبته إلى العار وعند المؤلف في الادب
المفرد وكانت أمه أعجمية فنلت منها وفي رواية فقلت له يا ابن السوداء (فقال لي النبي صلى الله عليه
وسلم يا أبا ذر أعيرته بامه) بالاستفهام على وجه الإنكار التوبيخي (أنتك امرؤ) بالرفع خبران وعين
كلمته تابعة للأمر في أحوالها الثلاث (فبك حاهلية) بالرفع مبتدأ أقدم خبره ولعل هذا كان من
أبي ذر قبل أن يعرف بحريم ذلك فكانت تلك الحصلة من خصال الجاهلية باقية عنده ولذا قال له
عليه الصلاة والسلام أنتك امرؤ فبك حاهلية والأقاوذر من الايمان بمنزلة عالية وانما وجهه بذلك على
عظيم منزلته تحذيره عن معاودة مثل لك وعند الوائد بن مسلم منقطعا كما ذكره في الفتح أن الرجل
المذكور هو بلال المؤذن وروى البرماوي أنه لما أشكاه بلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
له شمت بلالا وعيرته سوادا أمه قال نعم قال حسبت أنه بقي فبك شي ممن كبر الجاهلية فألقى أبو ذر
خده على التراب ثم قال لا أرفع خدي حتى يطأ بلال خدي بقدمه زاد ابن الملقن فوطئ خده اه

عبدان بن عثمان يقول سمعت ابن المبارك يقول الاسناد من الدين) ففيه لطيفة من لطائف الاسناد الغربية وهو أنه اسناد خراساني

كله من شيخنا أبي اسحق ابراهيم بن عمر بن (١١٦) مضر الى آخره فاني قد قدمت أن الاسناد من شيخنا الى مسلم خراسانيون نيسابوريون

وهؤلاء الثلاثة المذكورون أعني محمد
وعبدان وابن المبارك خراسانيون
مروزيون وهذا قل أن يتفق مثله
في هذه الازمان (أما قهرازا) فبقاف
مضمومة ثم هاء ساكنة ثم زاي ثم
ألف ثم ذال معجمة هذا هو الصحيح
المشهور المعروف في ضبطه وحكي
صاحب مطالع الانوار عن بعضهم
أنه قيده بضم الهاء وتشديد الزاي
وهو محتمل فلا ينصرف قال ابن
ما كولا مات محمد بن عبد الله بن
قهر اذ هذا يوم الاربعاء لعشر خلون
من المحرم سنة اثنتين وستين
ومائتين فحصل من هذا أن مسلما
رحمته الله مات قبل شيخه هذا
بخمسة أشهر ونصف كما قدمناه
أول هذا الكتاب من تاريخ وفاة
مسلم رحمه الله (وأما عبدان) فبفتح
العين وهو لقبه واسمه عبد الله بن
عثمان بن حجلة العتيكي مولاهم أبو عبد
الرحمن المروزي قال البخاري في
تاريخه توفي عبدان سنة احدى
وأثنتين وعشرين ومائتين
(وأما ابن المبارك) فهو السيد
الجليل جامع أنواع المحاسن أبو عبد
الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح
الحنظلي مولاهم سبع جماعات من
التابعين وروى عنه جماعات من
كبار العلماء وشيوخه وأئمة عصره
كسفيان الثوري وفضيل بن عياض
وآخرين وقد أجمع العلماء على
جلالته وامامتة وكبريائه وعلق
مرتبته روياعا عن الحسن بن عيسى
قال اجتمع جماعة من أصحاب
ابن المبارك مثل الفضل بن
موسى ومحمد بن حسين ومحمد
ابن النضر فقالوا تعالوا حتى نعد
خصال ابن المبارك من ابواب

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أخوانكم) أي في الاسلام أو من جهة أولاد آدم فهو على
سبيل المجاز (خولكم) بفتح أوله المعجم والواو أي خدمكم أو عبيدكم الذين يتخولون الامور أي
يصالحونها وقدّم الخبر على المبتدأ في قوله اخوانكم خولكم للاهتمام بشأن الاخوة ويجوز أن يكونا
خبرين حذف من كل مبتدأ أي هم اخوانكم هم خولكم وأعر به الزركشي بالنصب أي احفظوا
قال وقال أبو البقاء انه أجود لكن رواه البخاري في كتاب حسن الخلق هم اخوانكم وهو يرجح
تقدير الرفع هم (جعلهم الله تحت أيديكم) مجاز عن القدرة أو الملك أي وأنتم ما تكون اياهم
(فن كان أخوهم تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس) أي من الذي يأكله ومن الذي
يلبسه والمنانة التحية في فليطعمه ويلبسه مضمومة وفي يلبس مفتوحة والفاء في فن عاطفة على
مقدرا أي وأنتم ما تكون الى آخر ما مر ويجوز أن تكون سببية كافي فتصبح الارض مخضرة ومن
للبعض فاذا أطيحهم عبده مما يقتانه كان قد أطيحهم مما يأكله ولا يلزمه أن يطعمه من كل مأكوله
على العموم من الادم وطيبات العيش لكن يستحب له ذلك (ولا تكفوههم ما) أي الذي (يلبسونهم)
أي تعجز قدرتهم عنه والنهي فيه لالتحريم (فان كفتموهم) ما يلبسونهم (فأعنيوهم) ويلحق
بالعبد الاجير والخدام والضيف والدابة وفي الحديث النهي عن سب العبيد ومن في معناهم
وتعيرهم بأنهم والحث على الاحسان اليهم والرفق بهم وأن التفاضل الحقيقي بين المسلمين انما
هو في التقوى فلا يفيد الشريف النسب نسبة اذ لم يكن من أهل التقوى ويفيد الوضيع النسب
بالتقوى قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم وحوازا لطلاق الاخ على الرقيق والمحافظة على
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي رحاله بصري وواسطي وكوفيان والتحديث والعننة
وأخرجه المصنف في العتق والادب ومسلم في الاعان والنذور وأودودا وترمذي باختلاف ألفاظ
بينهم (باب) بالتثنية وهو ساقط في رواية الاصيلي (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)
أي تقاتلوا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع (فأصلحو ايتهما) بالنصح والدعاء الى حكم
الله تعالى ولا يصلي وأبي الوقت اقتتلوا الآية (فسماهم المؤمنين) ولابن عساکر مؤمنين مع تقاتلهم
كذا في رواية الاصيلي وغيره فصل هذه الآية والحديث التالي لها باب كاتري وأما رواية أبي ذر
عن مشايخه فأدخل ذلك في الباب السابق بعد قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء لكن سقط حديث
أبي بكر من رواية المستملي * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الرحمن بن المبارك) بن
عبد الله العيشي بفتح العين المهملة وسكون المشنة التحية والسنة المحممة البصري المتوفى سنة
ثمان وأربع وعشرين ومائتين قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم أو اسماعيل الأزرق الأزدي
البصري المتوفى سنة تسع وسبعين ومائة قال (حدثنا أبو) السخيتاني (ويونس) بن عبيد بن
دinar البصري المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة كلاهما (عن الحسن) أي سعيد بن أبي الحسن
الانصاري البصري المتوفى سنة ست عشرة ومائة (عن الاحنف) من الحنف وهو الاغوجا في
الرجل بالمهملة والنون أبي بحر الضحالة (بن قيس) بن معاوية المخضرم المتوفى بالكوفة سنة سبع
وستين في اماره ابن الزبير انه (قال ذهب لانصر) أي لاجل أن أنصر (هذا الرجل) هو علي بن أبي
طالب كما في مسلم من هذا الوجه وأشار اليه المؤلف في الفتن بلفظ أريد نصرته ابن عمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان ذلك يوم الجمل (فلقيني أبو بكر) بنفيح بضم النون وفتح الفاء ابن الحرث بن
كلدة بالكاف واللام المفتوحين المتوفى بالبصرة سنة اثنتين وخمسين وله في البخاري أربعة عشر
حديثا (فقال أين تريد قلت) ولا يصلي فقلت أريد مكانا لأن السؤال عن المكان والجواب بالفعل
فيقول بذلك (أنصر) أي لي أنصر (هذا الرجل) قال ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم (يقول اذا التقى المسلمان بسيفيهما) فضرب كل واحد منهما الآخر

* وحدثنى محمد بن عبد الله بن فهم وأحمد بن أهل مر وقال سمعت عبدان (١١٧) بن عثمان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول

الاسناد من الدين ولولا الاسناد
القال من شاء ما شاء * وحدثننا محمد بن
عبد الله حدثني العباس بن أبي
رزمة قال سمعت عبد الله يقول بينما
وبين القوم القوائم يعني الاسناد
وقال محمد سمعت أبا إسحق إبراهيم
ابن عيسى الطالقاني

والعبادة والشدة في رأيه وقلة الكلام
فيما لا يعينه وقلة الخلاف على أصحابه
وقال العباس بن مصعب جمع ابن
المبارك الحديث والفقه والعربية
وأيام الناس والشجاعة والتجارة
والسخاء والمجبة عند الفرق وقال
محمد بن سعد صنف ابن المبارك كتباً
كثيرة في أبواب العلم وصنوفه
وأحواله مشهورة معروفة (وأما
مرور) فغير مصروفة وهي مدينة
عظيمة بخراسان وأمهات مدائن
خراسان أربع نيسابور ومر وبلخ
وهراة والله أعلم (قوله حدثني
العباس بن أبي رزمة قال سمعت
عبد الله يقول بينما وبين القوم
القوائم يعني الاسناد) أمارزمة
فبراء مكسورة ثم زاي ساكنة ثم ميم
ثم هاء (وأما عبد الله) فهو ابن
المبارك ومعنى هذا الكلام ان جاء
باسناد صحيح قبلنا حديثه والا
تركناه فجعل الحديث كالحيوان
لا يقوم بغير قوائم ثم انه وقع في
بعض الاصول العباس بن رزمة
وفي بعضها العباس بن أبي رزمة
وكلاهما مشكل ولم يذكر البخاري
في تاريخه وجساعة من أصحاب
كتب أسماء الرجال العباس بن
رزمة ولا العباس بن أبي رزمة وانما
ذكرنا عبد العزيز بن أبي
رزمة أبا محمد المروزي سمع
عبد الله بن المبارك ومات في الحرم سنة ست ومائتين واسم أبي رزمة غزوان والله أعلم (قوله أبا إسحق الطالقاني) هو بفتح اللام

وقال القاتل والمقتول في النار) اذا كان القاتل منهم باغياً وأوبل سائغ أما اذا كانا صاحبين فأمرهما
عن اجتهاد ووطن لاصلاح الدين فالمصيب منهما له أجر والمخطئ أجر وانما اجل أبو بكر الحديث
على عمره في كل مسلمين التقيا بسيفهم ماحسب المادية وقد رجع الاحنف عن رأي أبي بكر في ذلك
وشهد مع علي باقي حروبه ولا يقال ان قوله والقاتل والمقتول في النار بشرع عذوب المعتزلة القائلين
بوجوب العقاب للعاصي لان المعنى أنهما يستحقان وقد يعني عنهما أو واحد منهما فلا يدخلان
النار كما قال تعالى جزاؤه جهنم أي جزاؤه وليس بلأزم أن يجازى قال أبو بكر (فقلت) ولأربعة
وكرمة قلت (يا رسول الله هذا القاتل) يستحق النار لكونه ظالماً (فبال مقتول) وهو مظلوم
(قال) صلى الله عليه وسلم (انه كان حريصاً على قتل صاحبه) مفهومة أن من عزم على المعصية
بقوله ووطن نفسه عليها ثم في اعتقاده وعزمه ولا تنافي بين هذين قوليه في الحديث الآخر اذا
هم عبدى بسببته فلم يعملها فلا تكتبوها عليه لان المراد أنه لم يوطن نفسه عليها بل مرت بفرقة من
غير استقرار ورجال اسناد هذا الحديث كلهم بصريون وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن
بعض وهم أبو يوب والحسن والاحنف واشتمل على التحديث والعنفه والسماع وأخرجه المؤلف
أيضاً في الفتن ومنهم أبو داود والنسائي وهذا (باب) بالتنبؤين (ظلم دون ظلم) أي بعضه أخف
من بعض وهذه الترجمة لفظ رواية حديث رواه الامام أحمد من كتاب الايمان من حديث عطاء
* وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري
السابق (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (ح) مهملة (قال وحدثنى) بالافراد (بشر) كذا في
فرع اليونانية كهى وفي بعض الاصول وهو لكريمة ح وحدثنى بشر قال في الفتح فان كانت يعني
الحاء المفردة من أصل التصنيف فهي مهمة مأخوذة من التحويل على المختار وان كانت مزبدة
من بعض الرواة فيحتمل أن تكون مهمة كذلك أو مهمة مأخوذة من البخاري لانهاره أي
قال البخاري وحدثنى بشر لكن في بعض الروايات المصححة وحدثنى بواو العطف من غير حاء قبلها
وبشر بكسر الموحدة وسكون المهملة وفي رواية ابن عساكر ابن خالد أبو محمد العسكري كافي فرع
اليونانية كهى المتوفى أبو بشر المذكور سنة ثلاث وخمسين ومائتين (قال حدثنا محمد) وفي رواية
ابن عساكر محمد بن جعفر كافي الفرع أيضاً كاليونانية الهذلي البصري المعروف بنعند المتوفى فيما
قاله أبو داود سنة ثلاث وتسعين ومائتين (عن شعبه) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى
الاسدي السكاكيلي الكوفي ولد يوم قتل الحسين يوم عاشوراء سنة إحدى وستين وعند المؤلف سنة
ستين المتوفى سنة ثمان ومائة (عن إبراهيم) بن يزيد بن قيس النخعي أبي عمران الكوفي الفقيه الثقة
وكان يرسل كثير المتوفى وهو محتف من الحجاج سنة ست وتسعين وهو من الخامة (عن علقمة) (عن
ابن قيس بن عبد الله المتوفى سنة اثنتين وستين وقيل وسبعين) (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله
عنه (لما نزلت) زاد الاصل في قال لما نزلت هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك
لهم الامن وهم مهتدون) وقوله بظلم أي عظيم أي لم يخلطوه بشركه اذ لا أعظم من الشرك وقد ورد
التصريح بذلك عند المؤلف من طريق حفص بن غياث عن الاعشى ولفظه قلنا يا رسول الله أنالما
بظلم نفسه قال ليس كما تقولون بل لم يلبسوا ايمانهم بظلم شركه ألم تسمعون الى قول لقمان فذكر
الآية الآية لكن منع التسمية تصور خلط الايمان بالشرك وحله على عدم حصول الصفتين لهم
كفر متأخر عن ايمان متقدم أي لم يرتدوا والمراد أنهم لم يجمعوا بينهما ظاهراً وباطناً أي لم ينافقوا
وهذا أوجه (قال أصحاب رسول الله) ولأصبلي النبي (صلى الله عليه وسلم) أنالما بظلم نفسه (استدأ
خبر والجملة مقول القول) (فأنزل الله) ولا يذر والاصلي فأنزل الله عز وجل عقب
ذلك (ان الشرك لظلم عظيم) وانما جالوه على العموم لان قوله بظلم نكرة في سياق النفي لكن عمومها

قال قلت لعبد الله بن المبارك يا أبا عبد الرحمن (١١٨) الحديث الذي جاء من البر بعد البر أن تصلي لأبيك مع صلاتك وتصوم لهما

هنا بحسب الظاهر قال المحققون إن دخل على النكرة في سياق النفي ما يؤكده العموم ويقوّيه نحو من في قوله ما جاءني من رجل أفاد تنصيب العموم والافعال عموم مستفاد بحسب الظاهر كقوله العجالة من هذه الآية وبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن ظاهره غير مراد بل هو من إمام الذي أريد به الخاص والمراد بالظلم على أنواعه وهو السرك وانما فهموا أحسن الامن والاهتداء فيمن لم يلبس إيمانه حتى ينتفيعا من لبس من تقديم لهم على الامن في قوله لهم الامن أي لهم لا غيرهم ومن تقديم وهم على مهتدون وفي الحديث أن المعاصي لا تسمى شركا وإن لم يشرك بالله شيئا فله الامن وهو مهتد لا يقال إن العاصي قد يعذب فلهذا الامن والاهتداء الذي حصل له لأنه أحب بانه آمن من التخليد في النار مهتد إلى طريق الجنة انتهى وفيه أيضا أن درجات الظلم تتفاوت كما ترجم له وأن العام يطلق ويراد به الخاص فحمل العجالة ذلك على جميع أنواع الظلم فبين الله تعالى أن المراد نوع منه وأن المفسر يقضي على الجمل وأن النكرة في سياق النفي ثم وأن اللفظ يحمل على خلاف ظاهره لمصلحة دفع التعارض وفي أسناده رواية ثلاثة من التابعين بعضهم عن بعض وهم الأعمش عن شيخه إبراهيم الخثعمي عن خاله علقمة بن قيس والثلاثة كوفيون فقهاء وهذا أحد ما قيل فيه أنه أصح الأسانيد وأمن تدليس الأعمش بما وقع عند المؤلف فيما مر في رواية حفص بن غمات عنه حدثنا إبراهيم وفيه التحديث بصورة الجمع والافراد والعنونة وأخرج مسنده المؤلف أيضا في باب أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وفي التفسير ومسلم في الإيمان والترمذي * ولما فرغ المؤلف من بيان مراتب الكفر والظلم وأنها متفاوتة عقبة بان النفاق كذلك فقال هذا باب علامات المنافق جمع علامة وهي ما يستدل به على الشيء وعدل عن التعبير بآيات المنافق المناسب للحديث المسوق هنا للعلامات موافقة لما ورد في صحيح أبي عوانة ولفظ باب ساقط عند الأصيلي والجمع في العلامات رواية الأربعة والنفاق لغة مخالفة الظاهر للباطن فان كان في اعتقاد الإيعان فهو نفاق الكفر والافهون نفاق العمل ويدخل فيه الفسح والترك وتفاوت مراتبه ولفظ المنافق من باب المفاعلة وأصلها أن تكون بين اثنين لكنهما من باب خادع وطارق * وبالسند إلى المصنف قال (حدثنا سليمان أبو الربيع) بن داود الزهراني العتيكي المتوفى بالبصرة سنة أربع وثلاثين ومائتين (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري الزرق مولا هم المدني قارئ أهل المدينة الثقة الثبت وهو من الثامنة المتوفى ببغداد سنة ثمانين ومائة (قال حدثنا نافع بن مالك بن أبي عامر أوسهيلي) الأصمعي التميمي المدني من الرابعة المتوفى بعد الأربعين (عن أبيه) مالك جندامام الأئمة مالك المتوفى سنة ثنتي عشرة ومائة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال آية المنافق) أي علامته واللام الجنس وكان القياس جمع المبتدأ الذي هو آية ليطابق الخبر الذي هو (ثلاث) وأجيب بأن الثلاث اسم جمع ولفظه مفرد على أن التقدير آية المنافق معدودة بالثلاث وقال الحافظ ابن حجر الأفراد على أرادته الجنس وأن العلامة انما تحصل باجتماع الثلاث قال والاول أليق بصنيع المؤلف ولهذا ترجم بالجمع انتهى وتعقبه العلامة العيني فقال كيف يراد الجنس والثاء فيها تنوع ذلك لأن الثاء فيها كالتاء في تمر فالآية والآي كالتمرة والتمر قال وقوله انما تحصل باجتماع الثلاث يشعر بأنه اذا وجد فيه واحد من الثلاث لا يطلق عليه منافق وليس كذلك بل يطلق عليه اسم المنافق غير أنه اذا وجد فيه الثلاث كلها يكون منافقا كاملا وأجيب بأنه مفرد مضاف فيعم كآية قال آية ثلاث (اذا حدث في كل شيء كذب) أي أخبر عنه بخلاف ما هو قاصد للكذب (واذا وعد بالخير في المستقبل أخلف) فلم يف وهو من عطف الخاص على العام لأن الوعد نوع من التحديث وكان داخلا في قوله واذا حدث ولكنه أفرده بالذكر معطوفا تنبيها على زيادة قبحه فان قلت الخاص اذا

مع صومك قال فقال عبد الله يا أبا اسحق عن هذا قال قلت له هذا من حديث شهاب بن خراش فقال ثقة عن قال قلت عن الحاج ابن دينار قال ثقة عن قال قلت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا اسحق ابن بين الحاج بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مفاوز تنقطع فيها أعناق المطي ولكن ليس في الصدقة اختلاف

(قال قلت لابن المبارك الحديث الذي جاء من البر بعد البر أن تصلي لأبيك مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك قال ابن المبارك عن هذا قلت من حديث شهاب ابن خراش قال ثقة عن قلت عن الحاج بن دينار قال ثقة عن قلت عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا اسحق ابن بين الحاج ابن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مفاوز تنقطع فيها أعناق المطي ولكن ليس في الصدقة اختلاف) معنى هذه الحكاية أنه لا يقبل الحديث إلا بأسناد صحيح (وقوله مفاوز) جمع مفازة وهي الأرض القفر البعيدة عن العمارات وعن الماء التي يخاف الهلاك فيها قيل سميت مفازة للتفاؤل بسلامة سالكها كما سماها اللديغ سليما وقيل لأن من قطعها فاز ونجا وقيل لأنهم أتوا تلك صاحبها يقال فوز الرجل اذا هلك ثم ان هذه العبارة التي استعملها هنا استعارة حسنة وذلك لأن الحاج بن دينار هذا من تابعي التابعين فأقل ما يمكن أن يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنان التابعي والصحابي فلهذا قال بينهم مفاوز أي انقطاع كثير (وأما قوله ليس في الصدقة اختلاف) فنعناه ان هذا الحديث لا يحتج به ولكن من أراد بر والديه فليصدق عنهم ما فان الصدقة تصل

عطف

وفال محمد سمعت علي بن شقيق يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول على (١١٩) رؤس الناس دعوا حديث عمرو بن ثابت

فانه كان يسب السلف

الى الميت وينتفع بها بلا خلاف بين المسلمين وهذا هو الصواب وأما ما حكاه أقضى النضاة أبو الحسن الماوردي البصري الفقيه الشافعي في كتابه الخاوي عن بعض أصحاب الكلام من أن الميت لا يلحقه بعد موته ثواب فهو مذهب باطل قطعاً وخطأ بين مخالف لنصوص الكتاب والسنة واجماع الامة فلا التفات اليه ولا تعريج عليه وأما الصلاة والصوم فذهب الشافعي وجماع العلماء أنه لا يصل ثوابهما الى الميت الا اذا كان الصوم واجبا على الميت فقضاء عنه وليه أو من أذن له الولي فان فيه قولين للشافعي أشهرهما عنه أنه لا يصح وأصحهما عند محقق متأخري أصحابه أنه يصح وستأتي المسئلة في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى وأما قراءة القرآن فالمشهور من مذهب الشافعي انه لا يصل ثوابها الى الميت وقال بعض أصحابه يصل ثوابها الى الميت وذهب جماعات من العلماء الى انه يصل الى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة وغير ذلك وفي صحيح البخاري في باب من مات وعليه نذر أن ابن عمر أمر من ماتت أمها وعليها صلاة أن تصلي عنها وحكى صاحب الخاوي عن عطاء ابن أبي رباح واسحق بن راهويه أنهما قالا يجوز الصلاة عن الميت ومال الشيخ أبو سعد عبد الله بن محمد ابن هبة الله بن أبي عصرون من أصحابنا المتأخرين في كتابه الانتصار الى اختيار هذا وقال الامام أبو محمد

عطف على العام لا يخرج من تحت العام وجبئذ تكون الآية ثنتين لا ثلاثاً أوجب بان لازم الوعد الذي هو الا لاف الذي قد يكون فعلاً ولازم التحديث الذي هو الكذب الذي لا يكون فعلاً متغيراً ان فهذا الاعتبار كان المزمعاً من متغيرين وخلف الوعد لا يقدر الا اذا كان العزم عليه مقارناً للوعد أما لو كان عازماً ثم عرض له مانع أو بدله رأى فهذا لم يوجد منه صورة النفاق وفي حديث الطبراني ما يشهد له حيث قال اذا وعد وهو يحدث نفسه أنه يخلف وكذا قال في باقي الخصال واسناده لا بأس به وهو عند الترمذي وأبو داود مختصراً بلفظ اذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفله فلم يف فلاثم عليه وهذا في الوعد بالخير أما الشرفي مستحب اخلافه وقد يجب (و) الثالثة من الخصال (اذا ائتمن) على صيغة المجعول من الائتمان أمانة (خان) بأن تصرف فيها على خلاف الشرع ووجه الاقتصار على هذه الثلاث أنها منبهة على ما عداها اذ أصل عمل الديانة مختصر في ثلاث القول والفعل والنية فنبه على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة وعلى فساد النية بالخلف وحينئذ فلا يعارض هذا الحديث بما وقع في الآتي بلفظ أربع من كن فيه وفيه واذا عاهد غدر أو هو معنى قوله واذا ائتمن خان لان الغدر خيانة فان قلت اذا وجدت هذه الخصال في مسلم فهل يكون منافقاً أوجب بأنها خصال نفاق لا نفاق فهو على سبيل المجاز والمتراد نفاق العمل لا نفاق الكفر أو مراده من أنصف بها كانت له ديداناً وعادة ويدل عليه التعبير بأذا المفيدة لتكرار الفعل أو هو محمول على من غلبت عليه هذه الخصال وتهاون بها واستخف بأمرها فان من كان كذلك كان فاسداً الاعتقاد غالباً أو مراده الانذار والتحذير عن ارتكاب هذه الخصال وان الظاهر غير مراد أو الحديث وارد في رجل معين وكان منافقاً ولم يصرح عليه الصلاة والسلام به على عادته الشريفة في كونه لا يواجههم بصريح القول بل بشير إشارة كقوله ما بال أقوام ونحوه أو المراد المنافقون الذين كانوا في الزمن النبوي ورجال اسناد هذا الحديث كلهم مديونون إلا أبا الربيع وفيهم تابعي عن تابعي وفيه التحديث والغتنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الوصايا والشهادات والادب ومسلم في الايمان والترمذي والنسائي وبه قال المؤلف (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وسكون المشنة التخمية وفتح المهملة (ابن عقبة) بضم المهملة وسكون القاف وفتح الموحدة ابن محمد أبو عامر السواي الكوفي المختلف في توثيقه من جهة كونه سمع من سفيان الثوري صغيراً فبسط فهو حجة الا فيما رواه عنه لكن احتجاج البخاري به في غير موضع كاف وقول أجدانه ثقة لا بأس به لكن كثيراً غلط معارض بقول أبي حاتم لم أر من الحديثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد ولا يغيره سوى قبيصة وأبي نعيم اه وتوفي في الحرم سنة ثلاث عشرة وقال النووي سنة خمس عشرة ومائتين (قال حدثنا سفيان) بثلاث سينه ابن سعيد بن منصور أبو عبد الله الثوري أحد أصحاب المذاهب السبعة المتوفاة سنة ستين ومائة بالبصرة متوارياً من سلطانها وكان يدلس (عن الاعمش) سليمان (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء الهمداني سكون الميم الكوفي التابعي الخارفي بالخاء المعجمة وبالراء والفاء المتوفى سنة مائة (عن مسروق) يعني ابن الاجدع بالجيم والمهملة ابن مالك الهمداني الكوفي الحضرمي المتفق على جلالة المتوفى سنة ثلاث أو اثنتين وستين (عن عبد الله بن عمرو) يعني ابن العاص رضي الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع) أي أربع خصال أخصال أربع مبتدأ خبره (من كن فيه) كان منافقاً خالصاً أي في هذه الخصال فقط لا في غيرها أو شديد الشبه بالمنافقين ووصفه بالخلوص يؤيد قول من قال ان المراد بالنفاق العملي لا الايماني أو النفاق العرفي لا الشرعي لان الخلوص بهذين المعنيين لا يستلزم الكفر الملقى في الدرر الأسفل من النار (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت) ولا أصلي في نسخة كان (فيه خصلة من النفاق حتى يدعها) حتى يتركها

البغوي من أصحابنا في كتابه التهذيب لا يبعد أن يطعم عن كل صلاة مئة من طعام وكل هذه المذاهب ضعيفة ودليلهم القياس على الدعاء

* حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر (١٢٠) قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا أبو عقيل صاحب بهية قال

كنت جالساً عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم بأنا محمد أنه قبض على مثلك عظيم أن تسئل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عنده منه علم ولا فرج أو علم ولا مخرج قال فقال له القاسم وعم ذلك قال والصدقة والحب فأنها تصل بالاجماع ودليل الشافعي وموافقه قول الله تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وقول النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له واختلف أصحاب الشافعي في ركعتي الطواف في حج الاجبر هل تقعان عن الاجبر أم عن المستأجر والله أعلم (وأما خراش المذكور) فكسر الخاء المعجمة وقد تقدم في الفصول أنه ليس في الصحيحين حراس بالمهملة الاو والدر بعى (وأما قول مسلم حدثني أبو بكر بن النضر ابن أبي النضر قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم قال حدثنا أبو عقيل صاحب بهية) فهكذا وقع في الاصول أبو بكر بن النضر ابن أبي النضر قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم ولقب أبي النضر بقصر وأبو بكر هذا لاسمه الا كتبه هذا هو المشهور وقال عبيد الله بن أحمد الدورقي اسمه أحمد قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر قيل اسمه محمد (وأما أبو عقيل) فبفتح العين ومهية بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وتشديد الباء وهي امرأته تروى عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها

(إذا اتقن) شيئا (خان) فيه. (وإذا حدثت كذب) في كل ما حدث به. (وإذا عاهد) عهدا
 (عذر) أي ترك الوفاء بما عاهد عليه. (وإذا خاصم فجر) في خصومته أي مال عن الحق وقال
 الباطل. وقد تحصل من الحديثين خمس خصال الثلاثة السابقة في الأول والغدر في المعاهدة
 والفجور في الخصومة فهي متغايرة باعتبار تغاير الأوصاف واللوازم ووجه الحصر فيها أن اظهار
 خلاف ما في الباطن امانا في المآليات وهو ما إذا اتقن واما في غيرها وهو امان في حالة الكدورة فهو
 اذا خاصم واما في حالة الصفاء فهو امان مؤكداً باليمين فهو اذا عاهد أو لا فهو امان بالنظر الى المستقبل
 فهو اذا وعد واما بالنظر الى الحال فهو اذا حدث لكن هذه الخمسة في الحقيقة ترجع الى الثلاث لان
 الغدر في العهد منطوق تحت الحيانة في الأمانة والفجور في الخصومة داخل تحت الكذب في
 الحديث ورجال هذا الحديث كلهم كوفون الا الصحابي على أنه قد دخل الكوفة أيضاً وفيه ثلاثة
 من التابعين يروى بعضهم عن بعض والتحديث والعنفنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الجزية ومسلم
 في الايمان وأصحاب السنن ثم قال المؤلف (تابعه) أي تابع سفيان الثوري (شعبة) بن الحجاج
 في رواية هذا الحديث (عن الاعمش) وقد وصل المؤلف هذه المتابعة في كتاب الظالم ومرواه
 بالمتابعة هنا كون الحديث مروياً من طريق أخرى عن الاعمش والمتابعة هنا ناقصة لكونها
 ذكرت في وسط الاسناد لا في أوله * ولما ذكر المؤلف كتاب الايمان الجامع لبيان باب السلام من
 الاسلام وأردفه بخمسة أبواب استطراد المافيه من المناسبة وضمنها علامات النفاق رجع الى
 ذكر علامات الايمان فقال (هذا) (باب) بالتونين وهو ساقط في رواية الاصيلي (قيام ليلة القدر
 من الايمان) أي من شعبه * وبالسند المذكور أولاً الى المصنف قال (حدثنا أبو اليمان) (الحكم
 ابن نافع البهراني بفتح الموحدة المحصى الثقة الثبت من العاشرة يقال ان أكثر حديثه عن شعيب
 مناولة المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائتين) (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة. (قال حدثنا
 أبو الزناد) بالنون عبد الله بن ذكوان القرشي. (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمزم المدني
 (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقيم ليلة القدر
 للطاعة) (ايما) أي تصديقاً بأنه حق وطاعة (واحتساباً) لوجهه تعالى لا لالرياء ونحوه ونصبا
 على المفعول له وجوز أبو البقاء فيما حكاه البرماوي أن يكونا على الحال مصدران بمعنى الوصف أي
 مؤمننا محتسباً (عفّره) ما تقدم من ذنبه أي غير الحقوق الآدمية لان الاجماع قائم على أنها
 لا تسقط الا برضاهم وفيه الدلالة على جعل الاعمال ايما لانه جعل القيام ايما واية نصب مفعول به
 لافيه وجلة عفّره جواب الشرط وقد وقع ما ضيا وفعل الشرط مضارع في ذلك نزاع بين النحاة
 والاكثر على المنع واستدل القائلون بالجواز بقوله تعالى ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت
 لان قوله فظلت بلفظ الماضي وهو تابع للجواب وتابع الجواب جواب وانما عبر بالمضارع في الشرط
 في قيام ليلة القدر وبالماضي في قيام رمضان وصيامه في البابين اللاحقين لان قيام رمضان
 وصيامه محققا للوقوع فجا بلفظ يدل عليه بخلاف قيام ليلة القدر فانه غير متيقن فلهذا
 ذكره بلفظ المستقبل قاله الكزماي وقال غيره استعمال لفظ الماضي في الجزاء مع أن
 المغفرة في زمن الاستقبال اشارة الى تحقق وقوعه على حد قوله أي أمر الله وقد روى النسائي
 الحديث عن محمد بن علي بن ميمون عن أبي اليمان شيخ المصنف بلفظ من يقيم ليلة القدر يغفر له
 فلم يغير بين الشرط والجزاء قال في الفتح فظهر أنه من تصرف الرواة فلا يستدل به للقول بجواز
 التعارض في الشرط والجزاء وعند أبي نعيم في مستخرج لا يقوم أحدكم ليلة القدر
 فيوافقه ايما وواحتساباً الاغفر له وقره فيوافقه زيادة بيان والا لالجزاء مرتب على قيام ليلة
 القدر ولا يصدق قيامها الا على من يوافقه وقره بفتح الياء من قام يقوم وقع هنا

قيل انها سمها بهية ذكره أبو علي الغساني في تقييد المهرل وروى عن بهية مولاها أبو عقيل المذكور واسمها يحيى بن المتوكل متعديا

لأن ابن أمانى هدى ابن أبي بكر وعمر قال يقول له القاسم أقبح والله من ذلك عند من (١٢١) عقل عن الله عز وجل أن أقول بغير علم أو أخذ
متعدياً و يدل له حديث الشيخين مرفوعاً من قامه إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه * ومن
لطائف أسناد هذا الحديث ما قيل إن أصح أسانيد أبي هريرة أبو الزناد عن الأعرج عنه وأخرجه
المؤلف أيضاً في الصيام مطولاً وكذا أبو داود والترمذي والنسائي ومالك في موطئه * ولما كان
التماس أسئلة القدر يستدعي محافظة زائدة ومجاهدة تامة ومع ذلك فقد توافقها وقد لا يوافقها
وكان هذا المجاهد يلمس الشهادة ويقصد أعلاء كلمة الله تعالى ناسب أن يعقب المؤلف هذا الباب
بفضل الجهاد استطرافاً فقال في هذا (باب) بالتنبؤين (الجهاد من الإيمان) (أحد) شعبة من شعبه
أو أنه كالآبواب السابقة في أن الأعمال إيمان لأنه لما كان الإيمان هو المخرج له في سبيله تعالى كان
الخروج إيماناً تسمية للنبي باسم سببه والجهاد قتال الكفار لأعلاء كلمة الله ولفظ باب ساقط في
رواية الأصيلي * وبالسند إلى البخاري قال (حدثنا حرمي بن حفص) (أى ابن عمر العسكي) بفتح
المهملة والمثناة الفوقية نسبة إلى العتيك بن الأسد القسبي بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم
نسبة إلى قسيلة وهو معاوية بن عمرو وأولى القسامة قبيلة من الأزد البصري ثقة من كبار العاشرة
وانفرد به المؤلف عن مسلم ووفى سنة ثلاث أو ست وعشرين ومائتين قال (حدثنا عبد الواحد)
ابن زياد العبدى نسبة إلى عبد القيس البصري الثقفي نسبة إلى ثقيف المتوفى سنة سبع وسبعين
ومائة قال (حدثنا عماره) (بضم العين) المهملة ابن القعقاع بن شبرمة الكوفي الضبي نسبة إلى ضبة
ابن أدين طابحة قال (حدثنا أبو زرعة) (هرم أو عبد الرحمن أو عمرو أو عبد الله) (بن عمرو) وفي
رواية غير أبي ذر والأصيلي بزيادة ابن جرير الجبلي بفتح الموحدة والجيم نسبة إلى بحيلة بنت صعب
(قال سمعت أبا هريرة) (رضي الله عنه) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انتدب الله)
بنون ساكنة ومثناة فوقية مفتوحة ودال مهملة كذلك في آخره موحدة وقال الحافظ ابن حجر
في رواية الأصيلي هنا انتدب بمثناة تحتية مهموزة بدل النون من المأدبة وهو تصحيف وقد وجهوه
بتكلف لكن أطباق الرواة على خلافه مع اتحاد المخرج كاف في نخططه انتهى وعزها
القاضي عياض لرواية القاسبي وأما رواية انتدب بالنون فهو من ندبت فلان الكذا فانتدب أى
أجاب إليه وفي القاموس وندبه إلى الأمر دعاه وحثه أو معناه تكفل كما رواه المؤلف في أواخر الجهاد أو
سارع بشوابه وحسن جزائه وللأصيلي وكريمة انتدب الله عز وجل (لمن خرج في سبيله) حال كونه
(لا يخرج به الإيمان) وفي رواية إلا الإيمان (بى وتصديق برسلى) بالرفع فهما فاعل لا يخرج به
والاستثناء مفرغ وانما عدل عن به الذى هو الأصل إلى بى للاتفات من الغيبة إلى التكلم وقول
ابن مالك في التوضيح كان الالتيق إيمان به ولكنه على تقدير حال محذوف أى فائلاً لا يخرج به إلا
إيمان بى ولا يخرج به مقول القول لأن صاحب الحال على هذا التقدير هو الله رده ابن المرحل فقال
أساء في قوله كان الالتيق وانما هو من باب الالتفات ولا حاجة إلى تقدير بى لأن حذف الحال
لا يجوز حكاه الزركشى وغيره وقال في المصابيح ما ذكره من عدم جواز حذف الحال ممنوع فقد
ذكر ابن مالك من شواهد هذا قوله تعالى وأذيرفع إبراهيم القواعد من البيت واسمعيلى ربناتقبل
منأى فائتين وقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم أى قائنين سلام عليكم
وقوله تعالى يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شئ أى قائنين قال ابن المرحل وانما هو من باب
الالتفات وقال الزركشى الالتيق أن يقال عدل عن ضمير الغيبة إلى الحضور يعنى أن الالتفات
يوهم الجسمية فلا يطلق في كلام الله تعالى وهذا خلاف ما أطلق عليه علماء البيان وذكر الكرماني
قوله أو تصديق برسلى بلفظ أو واستشكله لأنه لا بد من الأمرين الإيمان بالله والتصديق برسله
وأجاب بما معناه أن أو بمعنى الواو وأن الإيمان بالله مستلزم لتصديق رسله وتصديق برسله مستلزم
للإيمان بالله وتعقبه الحافظ ابن حجر بأنه لم يثبت فى شئ من الروايات بلفظ أو اه نعم وجدته في أصل

عن غير ثقة قال فسكت فأجاب
* وحدثنى بشر بن الحكم العبدى
قال سمعت سفيان بن عيينة يقول
أخبروني عن أبي عقيل صاحب
بهمة أن ابن عبد الله بن عمر سأله
عن شئ لم يكن عنده فيه علم فقال له
يحيى بن سعيد والله انى لا أعظم أن
يكون مثلك وأنت ابن أمانى الهدى
يعنى عمر وابن عمر تسئل عن أمر
ليس عندك فيه علم فقال أعظم من
ذلك والله عند الله وعند من عقل
عن الله أن أقول بغير علم أو أخبر عن
غير ثقة قال وشهدهما أبو عقيل
يحيى بن المتوكل حين قال لا ذلك
الضري المندى وقيل الكوفى وقد
ضعفه يحيى بن معين وعلى بن المدينى
وعمر بن علي وعثمان بن سعيد
الدارمي وابن عمار والنسائي ذكر
هذا كله الخطيب البغدادي في
تاريخ بغداد بأسانيد عن هؤلاء
فان قيل فإذا كان هذا حاله فكيف
روى له مسلم فجوابه من وجهين
أحدهما أنه لم يثبت جرحه عنده
مفسراً ولا يقبل الجرح المفسراً
والثاني أنه لم يذكره أصلاً ومقصودا
بل ذكره استشهاده بالمقبلة (وأما
قوله في الرواية الأولى) للقاسم بن
عبد الله لأن ابن أمانى هدى أبي
بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الرواية
الثانية وأنت ابن أمانى الهدى
يعنى عمر وابن عمر رضي الله عنهما
فلا تخافه بينهما فان القاسم هذا
هو ابن عميد الله بن عبد الله بن عمر
ابن الخطاب فهو ابنهما وأم القاسم
هى أم عبد الله بنت القاسم بن محمد
ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
فأبو بكر جده الأعلى لأمه وعمر
جده الأعلى لابنه وابن عمر جده
الحقيقى لا به رضي الله عنهم أجمعين (وأما قول سفيان في الرواية الثانية أخبروني عن أبي عقيل

* حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت (١٢٣) يحيى بن سعيد قال سألت سفيان الثوري وشعبة ومالكاً وابن عيينة عن الرجل

لا يكون ثباتاً في الحديث فبأ تيسر
الرجل فيسألني عنه قالوا أخبر عنه
أنه ليس بثبت * وحدثنا عبيد الله
ابن سعيد قال سمعت النضر بن شميل
يقول سئل ابن عون عن حديث
لشهر وهو قائم على أسكفة الباب
فقال ان شهر انزكوه ان شهر انزكوه
قال مسلم يقول أخذته السنة
الناس تكلموا فيه

فقد يقال فيه هـ ذروا به عن
مجهولين وجوابه ما تقدم ان هذا
ذكره متابعه واستنهاد او المتابعة
والاستنهاد يذكرون فهم امن
لا يحتاج به على انفراد لان الاعتماد
على ما قبلهما عليهما وقد تقدم
بيان هذا في الفصول والله أعلم
(قوله سئل ابن عون عن حديث
لشهر وهو قائم على أسكفة الباب
فقال ان شهر انزكوه ان شهر انزكوه
شهر انزكوه قال يقول أخذته
السنة الناس تكلموا فيه) اما ابن
عون فهو الامام الجليل المجمع على
جلالته وورعه عبد الله بن عون بن
أرطبان أبو عسود البصري كان
يسمى سيد القراء أي العلماء
وأحواله ومناقبه أكثر من أن
تخصر (وقوله أسكفة الباب)
هي العتبة السفلى التي توطأ وهي
بضم الهمزة والكاف وتشديد
الفاء (وقوله نزكوه) هو بالنون
والزاي المفتوحين معناه طعنوا
فيه وتكلموا بجرحه فكانه يقول
طعنوه بالنون بفتح النون واسكان
المشاة من تحت وفتح الزاي وهو
رمح قصير وهذا الذي ذكرته هو
الرواية الصحيحة المشهورة وكذا
ذكرها من أهل الادب واللغة
والغريب الهروي في غريبه وحكي

فرع اليونانية كهي أو بالالف قبل الواو وعلى الالف لا س علامة سقوط الالف عند من رقمه
بالسين وهو ابن عساكر الدمشقي ومقتضاه نبوتها عند غيره فليأمل مع كلام ابن حجر وفوق الواو
جرمة سوداء ونسبة بالجرمة وكذا وجدته أيضاً بالالف في متن البخاري من النسخة التي وقفت عليها
من تنقيح الزركشي وكذا في نسخة كريمة وعند الاسماعيلي كسمل الايمان بالنصب مفعول له أي
لا يخرج من المخرج الا الايمان والتصديق (أن أرجعه) بفتح الهمزة من رجع وان مصدرية
والاصل بأن أرجعه أي برجعه الى بلده وفي نسخة كريمة وقف الآ نأرجعه بهمزة مضمومة
ظاهرها أنها كانت نصبة فأصلحتها (بما نال من أجر) أي بالذي أصابه من النيل وهو العطاء
من أجزأه ان لم يغنوا (أو) أجمع (غنية) ان غنموا أو أن أو بمعنى الواو كإرواه أبو داود والواو
بغير ألف وعبر بالماضي موضع المضارع في قوله نال لتحقيق وعده تعالى (أو) أن (أدخله الجنة)
عند دخول المقرين بلا حساب ولا مؤاخذه بذنوب اذ تكفرها الشهادة أو عند موته لقوله أحياه
عند ربهم برزقون (ولولاً أن أشق) أي لولا المشقة (على أمتي ما قعدت خلف) بالنصب على
الظرفية أي ما قعدت بعد (سرية) بل كنت أخرج معها بنفسي لعظم أجرها ولولا امتناعية وأن
مصدرية في موضع رفع بالابتداء وما قعدت جواب لولا وأصله لما أخذت اللام والمعنى امتنع عدم
العود وهو القيام لوجود المشقة وسبب المشقة صعوبة تحملهم بعده ولا قدرة لهم على المسير معه
لضيق حالهم قال ذلك صلى الله عليه وسلم شفقة على أمة جزاء الله عنا فضل الجزاء (ولوددت)
عطفاً على ما قعدت واللام للتأكيد وجواب قسم محذوف أي والله لوددت أي أحببت (أن أقتل
في سبيل الله ثم أحياء ثم أقتل ثم أحياء ثم أقتل ثم أحياء فاقول كذا في اليونانية وختم بقوله ثم
أقتل والقرار انما هو على حالة الحياة لان المراد الشهادة فتم الحال عليها والأحياء للجزاء من المعلوم
فلا حاجة الى ودائه لانه ضروري الوقوع ثم التراخي في الرتبة أحسن من جعلها على تراخي الزمان
لان المتنبى حصول مرتبة بعد مرتبة الى الانتهاء الى الفردوس الأعلى فان قلت تمنه عليه الصلاة
والسلام أن يقتل يقتضى تنفي وقوع زيادة الكفر لغيره وهو ممنوع للقواعد أجيب بأن مراده عليه
الصلاة والسلام حصول ثواب الشهادة لا تمنى المعصية للقاتل وفي الحديث استحباب طلب القتل
في سبيل الله وفضل الجهاد ورجاله ما بين بصرى وكوفى خال عن العنقة ولبس فيه الا التحذير
والسمع وأخرجه المؤلف أيضاً في الجهاد وكذا مسلم والنسائي (باب) بالتونين (تطوع قيام
رمضان) بالطاعة في آيائه (من الايمان) أي من شعبة والتطوع تفعل ومعناه التكلف بالطاعة
والمراد هنا التنفل وهو رفع بالابتداء مضاف لتاليه ورمضان ممنوع من الصرف للعلمية والالف
والنون وفي نسخة بفتح اليونانية باب تطوع قيام رمضان بغير تنوين مضافاً للاحقه وفي رواية أي
ذوق قيام شهر رمضان ولفظ باب ساقط في رواية الاصيلي * وبالسند الى البخاري قال (حدثنا
اسماعيل بن أبي أويس المدني الاصيلي) (قال حدثني) (بالافراد) (مالك) يعني ابن أنس امام
الأئمة وهو خاله (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن جابر بن عبد الرحمن) بن عوف أحد
العشرة المبشرين بالجنة أبو ابراهيم القرشي المدني الزهري الثقة وهو من الثانية وأمه أم كاثوم بنت
عقبة أخت عثمان بن عفان لأمة المتوفى بالمدينة سنة خمس وتسعين قال العيني وقيل ستة خمس
ومائة قال الحافظ ابن حجر في التقریب بل هو الصحيح (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال من قام) بالطاعة صلاة التراويح وأغبرها من الطاعات في ليالي
(رمضان) حال كون قيامه (إيماناً) أي مؤمناً بالله مصداقاً (و) حال كونه (احتساباً)
أي محتسباً والمعنى مصداقاً ومرياً به وجه الله تعالى بخلوص نيته (غفر له ما تقدم من ذنبه) من

قال وهو الاشبه بسياق الكلام وقال غير القاضي روابه التاء تصحيف وتفسير (١٢٣) مسلم نزلها ويدل عليه أيضاً أن شهر ليس

متر وكابل وثقة كثيرون من كبار أئمة السلف أو أكثرهم فمن وثقه أحد ابن حنبل ويحيى بن معين وآخرون وقال أحد بن حنبل ما أحسن حديثه ووثقه وقال أحد بن عبد الله الحلي هو تابعي ثقة وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين هو ثقة ولم يذكر ابن أبي خيثمة غير هذا وقال أبو زرعة لا بأس به وقال الترمذي قال محمد يعني البخاري شهر حسن الحديث وقوى أمره وقال إنما تكلم فيه ابن عمون ثم روى عن هلال بن أبي زنبع عن شهر وقال يعقوب بن شيبة شهر ثقة وقال صالح ابن محمد شهر روى عنه الناس من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام ولم يوقف منه على كذب وكان رجلاً ينسأ أي يتعدى الأثر روى أحاديث لم ينسأ عنها أحد فهذا كلام هؤلاء الأئمة في الثناء عليه وأما ما ذكر من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال فقد جعله العلماء المحققون على محمل صحيح وقول أبي حاتم بن حبان أنه سرق من رفيقه في الحج عيبة غير مقبول عند المحققين بل أنكره والله أعلم وهو شهر بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المعجمة أبو سعيد ويقال أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن وأبو الجعد الأشعري الشامي الحمصي وقيل للمدني (وقوله أخذه السنة الناس) جمع لسان على لغة من جعل اللسان مذكراً أو أمان جعله مؤنثاً فجعله السن بضم السين قاله ابن قتيبة والله أعلم (قول مسلم رحمه الله حديثنا حجاج بن الشاعر حديثنا شبابة) هو حجاج بن يوسف ابن حجاج الثقفي أبو محمد البغدادي

الصغار وفي فضل الله وسعة كرمه ما يؤذن بغفران الكبار أيضاً وهو ظاهر السياق لكنهم أجمعوا على التخصيص بالصغار كظنهم من إطلاق الغفران في أحاديث لما وقع من التقييد في بعضها بما اجتنب الكبار وهي لا تسقط إلا بالتوبة أو الحذر وأجيب عن استشكل مجيء الغفران في قيام رمضان وفي صومه وليلة القدر وكفارة صوم يوم عرفة سنتين وعاشوراء سنة وما بين الرمضان إلى غير ذلك مما ورد به الحديث فأنها إذا كفرت واحذف الذي يكفره ما أخبر بأن كلاً يكفر الصغار فإذا لم توجد بأن كفرها واحد ما ذكر أو غفرت بالتوبة أو لم تفعل للتوفيق المنعم به رفع له بعمله ذلك درجات وكتبه به حسنات أو خفف عنه بعض الكبار كما ذهب إليه بعضهم وفضل الله واسع * ورواه هذا الحديث كلهم أئمة أجلاء مدينون وفيه التحديث بصيغة الأفراد والجمع والعنونة وأخرجه المؤلف في الصيام أيضاً ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والموطأ وغيرهم وهذا (باب) بالتنوين وهو ساقط عند الأصلي (صوم رمضان) حال توبته (احتساباً) أي محتسباً (من الإيمان) ولم يقل إيماناً للاختصار ولا التزام الاحتساب بالإيمان وبالسند إلى المؤلف قال رحمه الله (حديثنا ابن سلام) بالتخفيف على الصحيح وهو رواية ابن عساكر البيهقي وفي رواية للأصلي وابن عساكر محمد بن سلام (قال أخبرنا) وللأصلي وكريمة حدثنا (محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة ابن غزوان الضبي مولا هم الكوفي المتوفى سنة تسع وخمسين ومائة (قال حدثنا يحيى بن سعيد) الأنصاري قاضي المدينة (عن أبي سلمة) عبد الله ابن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان) كله عند القدرة عليه أو بعضه عند عجزه ونيته الصوم لولا المانع حال كون صيامه (إيماناً) حال كونه (احتساباً) أي مؤمناً محتسباً بأن يكون مصداقاً له راغباً في ثوابه طيب النفس به غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لأيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه) الصغار تخصيصاً للعام بدليل آخر كما سبق ورمضان نصب على الظرفية وأتى باحتساباً بعد إيماناً مع أن كلامهم ما يلزم الآخر للتوكيد وبأنى ما في الباب من المباحث في كتاب الصيام إن شاء الله تعالى * ولما تضمن ما ذكره من الأحاديث الترغيب في القيام والصيام والجهاد أراد أن يبين أن الأولى للعامل بذلك أن لا يجهد نفسه بحيث يعجز بل يعمل بتلطف وتدرج ليدوم عمله ولا ينقطع فقال (باب) بالتنوين وسقط لفظ باب للأصلي (الدين) أي دين الإسلام بالنسبة إلى سائر الأديان (يسر) أي ذوبس (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) بجر قول وفي فرع اليونانية وقول بالرفع فقط على القطع (أحب) خصال (الدين) المعهود وهو دين الإسلام (إلى الله) الملة (الحنيفية) أي المائلة عن الباطل إلى الحق (السمحة) أي السهلة الإبراهيمية وأحب الدين مبتدأ خبره الحنيفية المخالفة لأديان بني إسرائيل وما يشكفه أحبارهم من الشدائد وأحب بمعنى محبوب لا معنى لمحبة وإنما أخبر عنه وهو منذ كرم مؤثث وهو الحنيفية لغلبة الاسمية عليها لأنها علم على الدين أولاً ولأن أفعال التفضيل المضاعف لقصد الزيادة على ما أضيف إليه يجوز فيه الأفراد والمطابقة لمن هو له وهذا التعليق أسنده ابن أبي شيبة فيما قاله الزركشي والبخاري في الأدب المفرد وأحد بن حنبل فيما قاله الحافظ ابن حجر وغيره وإنما استعمله المؤلف في الترجمة لأنه ليس على شرطه ومقصوده أن الدين يقع على الأعمال لأن الذي يتصف باليسر واليسر إنما هو الأعمال دون التصديق * وبالسند قال (حدثنا عبد السلام بن مطهر) بالطاء المهملة والهاء المشددة المفتوحين ابن حسان الأزدي البصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا عمر بن علي) يعني ابن عطاء وعين عمر مضمومة المقدمي البصري وكان يدا من تدليساً شديداً يقول حدثنا وسمعت ثم يسكت ثم يقول هشام بن عروة الأعمش وتوفي سنة تسعين ومائة (عن معن بن محمد) بفتح الميم وسكون

كان أبو يوسف شاعراً صاحباً بأناؤس وحجاج هذا يوافق الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي أما محمد الوالي الجائر المشهور بالفلم وسقط

ابن قهزاذ من أهل مرو قال أخبرني علي بن الحسين بن واقد قال قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان الثوري ان عباد بن ثمر بن تعرف حاله واذا حدث جاء بأمر عظيم فترى أن أقول للباس لا تأخذوا عنه قال سفيان بلى قال عبد الله فكنت اذا كنت في مجلس ذكر فيه عباد أثبت عليه في دينه وأقول لا تأخذوا عنه * حدثنا محمد بن ثناء عبد الله بن عثمان قال قال أبي قال عبد الله بن المبارك انتهيت الى شعبة فقال هذا عباد بن كثير فأخبروه * وحدثني الفضل بن سهل قال سألت معلى الرازي عن محمد بن سعيد الذي روى عنه عباد بن كثير فأخبرني عن عيسى بن نونس قال كنت على بابهِ وسفيان عنده فلما خرج سألته عنه فأخبرني أنه كذاب

الدعاء فيوافقه في اسمه واسم أبيه وكنيته ونسبه ويخالفه في حده وعصره وعد الله وحسن طريقته (وأما شبهة) فبفتح الشين المعجمة وبالسعين الموحدين وهو شبهة بن سوار أو عمرو والفرزاري مولا هم المدياني قيل اسمه مروان وشبهة لقب (وأما قوله عباد بن كثير من تعرف حاله) فهو بالناء المثناة فوق خطا يا بعني أنت عارف بضغفه (وأما الحسين بن واقد) فبالقاف (وأما محمد بن أبي عتاب) فبالعين المهملة (وأما قول يحيى بن سعيد لم نر الصالحين في شيء أكذب منهم في الحديث) وفي الرواية الاخرى لم نر ضبطناه في الأول بالنون وفي الثاني بالناء المثناة ومعناه ما قاله مسلم انه يحكي الكذب على ألسنتهم ولا يعتمدون ذلك ليكونهم لا يعانوا

العين المهملة واسم جده معن أيضا (الغفاري) بكسر الغين المعجمة نسبة الى غفار الجازي فان قلت ما حكم حديثه واية عمر بن علي المدلس بالغنعة عن معن أجيب بأنها محمولة على ثبوت سماعه من جهة أخرى كجميع ما في الصحيحين عن المدلسين انتهى (عن سعيد بن أبي سعيد) واسم كيسان (المقبري) بفتح الميم وضم الواو نسبة الى مقبرة بالمدينة كان مجاورا لها المدني أبي سعيد يسكنون العين المتوفى بعد اختلاطه بأربع سنين سنة خمس وعشرين ومائة وكان سماع معن عن سعيد قبل اختلاطه والاما أخرجه المؤلف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان الدين يسر) أي ذو يسر قال العيني وذلك لان الالتئام بين الموضوع والمحمول شرط وفي مثل هذا لا يكون الا بالتأويل وهو اليسر نفسه كقول بعضهم في النبي صلى الله عليه وسلم انه عين الرحمة مستدلا بقوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين كأنه لكثرة الرحمة المودعة فيه صار نفسها والنا كيد بان فيه رد على منكر هذا الدين فاما أن يكون الخطاب منكرا أو على تقدير تنزيله منزلة أو على تقدير المنكرين غير المخاطبين أولكون القصة مما بهم بها (ولن يشاهدوا) كذا في اليونانية بغير رقم (الدين) ولا أصلي ولن يشاد الذين أحد بالشين المعجمة واذا غام سابق المثلي في لاحقه من المشادة وهي المغالبة أي لا يتفق أحد في الدين ويترك الرق (الاعلبي) الدين وعجز وانقطع عن عمله كله أو بعضه ويشاد منصوب بـلن والدين نصب باضمار الفاعل أي لن يشاد الذين أحد ورواه كذلك ابن السكن وكذا هو في بعض روايات الاصيلي كانهما عليه ووجدته في فرع اليونانية وحكي صاحب المطالع أن أكثر الروايات برفع الدين على أن يشاد مبنى لما لم يسم فاعله وتعبه النووي بأن أكثر الروايات بالنصب وجمع بينهما الحافظ ابن حجر بالنسبة الى روايات المغاربة والمشاركة ولان كرو لن يشاد الاعلبي وله أيضا ولن يشاد هذا الدين أحد الاعلبي (فقدوا) بالمهملة من السداد وهو التوسط في العمل أي الزموا السداد من غير افراط ولا تفريط (وقاربوا) في العبادة وهو بالموحدة أي ان لم تستطيعوا الاخذ بالكل فاعملوا بما يقرب منه (وأشروا) بقطع الهمزة من الابشار وفي لغة بضم الشين من البشرى بمعنى الابشار أي أشروا بالثواب على العمل وأبهم البشرية للتنبيه على تعظيمه وتفضيحه وسقط غير أي أشروا بلفظ وأشروا (واستعينوا) من الاعانة (بالعدوة) سير أول النهار الى الزوال أو ما بين صلاة الغداة وطولع الشمس كالغداة والغدية (والروحة) اسم للوقت من زوال الشمس الى الليل وضبطهما الحافظ ابن حجر كالزكشي والكرمانى بفتح أولهما وكذا البرماوي وهو الذي في فرع اليونانية وضبطه العيني بضم أول الغدوة وفتح أول الثاني قلت وكذا ضبطه ابن الاثير وعبارته والغدوة بالضم ما بين صلاة الغداة وطولع الشمس ثم عطف على السابق قوله (وشي) أي واستعينوا بشي (من الدلبة) بضم الدال المهملة واسكان اللام سيرا آخر الليل أو الليل كله ومن ثم عبر بالتعريض ولان عمل الليل أشرف من عمل النهار وفي هذا استعارة الغدوة والروحة وشي من الدلبة لأوقات النشاط وفراغ القلب للطاعة فان هذه الاوقات أطيب أوقات المسافرين فكانه صلى الله عليه وسلم خاطب مسافرا الى مقصده فنبهه على أوقات نشاطه لان المسافر اذا سافر الليل والنهار جميعا عجز وانقطع واذا تحرى السير في هذه الاوقات المنشطة أمكنته المداومة من غير مشقة وحسن هذه الاستعارة أن الدنيا في الحقيقة دار نقلة الى الآخرة وأن هذه الاوقات بخصوصها أروح ما يكون فيها البدن للعبادة * ورواه هذا الحديث ما بين مدني وبصري وفيه التحديث والغنعة وأخرج المؤلف طرفا منه في الرقاق وأخرجه النسائي * ولما كانت الصلوات الخمس أفضل طلعات البدن وهي تقام في هذه الاوقات الثلاثة فالصبح في الغدوة والظهر والعصر في الروحة والغشا آن في جزء الدلبة عند من

وحدثني محمد بن أبي عتاب قال حدثني عفان عن محمد بن يحيى بن سعيد القطان (١٢٥) عن أبيه قال لم تر الصالحين في شيء

أ كذب منهم في الحديث قال ابن أبي عتاب فقلت أنا محمد بن يحيى بن سعيد القطان فسأله عنه فقال عن أبيه لم تر أهل الخير في شيء أ كذب منهم في الحديث قال مسلم يقول بحسري الكذب على لسانهم ولا يتعدون الكذب حدثني الفضل ابن سهل قال حدثنا يزيد بن هرون أخبرني خليفة بن موسى قال دخلت على غالب بن عبيد الله فجعل عليّ حدثني كم يحول حدثني كذا فأخذته البول فقام فظنرت في الكراسية فإذا فيها حدثني أبان عن أنس وأبان عن فلان فتركته وقت

الحق ان الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عدا كان أو سهوا أو غلطا (وقوله فقلت أنا محمد ابن يحيى بن سعيد القطان) فالقطان حجر ورسفة لحجي وليس منصوبا على أنه صفة لمحمد والله أعلم (قوله فأخذته البول فقام فظنرت في الكراسية فإذا فيها حدثني أبان عن أنس) أما قوله أخذته البول فعناه ضغطه وأزعجه واحتاج إلى إخراجها (وأما الكراسية) بالهاء في آخرها فعروفة قال أبو جعفر النحاس في كتابه صناعة الكتاب الدراسة معناها الكتب المضمومة بعضها إلى بعض والورق الذي قد ألصق بعضه إلى بعض مشتق من قوله -م رسم مكرس إذا ألصقت الرمح التراب به قال وقال الخليل الكراسية مأخوذة من أكراس الغنم وهو أن تبول في الموضع شيئا بعد شيئا فيتلبس وقال أفضى القضاة الماوردي أصل الكرسي العلم ومنه قيل للصيغة يكون فيها علم مكتوب كراسية والله أعلم (وأما أبان) ففيه

يقول انهم اسير الليل كاه عقب المصنف هذا الباب بذكر الصلاة من الايمان فقال (هذا باب) بالهوين (الصلاة من الايمان) أي شعبة من شعبة مبتدأ وخبر ويجوز إضافة الباب إلى الجملة وافظ باب ساقط عند الاصل (وقول الله تعالى) ولا تولى ذروا الوقت والاصلي عز وجل وقول بالرفع عطف على لفظ الصلاة والجر عطف على المضاف إليه (وما كان الله ليضيع إيمانكم) بالخطاب وكان المقام يقتضي الغيبة لكنه قصد تعميم الحكم للأمة الاحياء والاموات فذكر الاحياء مخاطبين تغليبهم على غيرهم وفسر البخاري الايمان بقوله (يعني صلاتكم) بمكة (عند البيت) الحرم إلى بيت المقدس قال في الفتح قد وقع التنصيص على هذا التفسير من الوجه الذي أخرج منه المصنف حديث الباب وروى النسائي والطبراني فأمر الله وما كان الله ليضيع إيمانكم صلاتكم إلى بيت المقدس وعلى هذا فقول المصنف عند البيت مشكل مع أنه ثابت عنه في جميع الروايات ولا اختصاص بذلك لكونه عند البيت وقد قيل أنه تحفيف والصواب يعني صلاتكم لغير البيت قال الحافظ ابن حجر وعندي أنه لا تحفيف فيه بل هو صواب ومقاصد البخاري دقيقة ويبان ذلك أن العلماء اختلفوا في الجهة التي كان صلى الله عليه وسلم توجه اليها للصلاة وهو بمكة فقال ابن عباس وغيره إلى بيت المقدس لكنه لا يستدبر الكعبة بل يجعلها بينه وبين بيت المقدس وأطلق آخرون أنه كان يصلي إلى بيت المقدس وقال آخرون كان يصلي إلى الكعبة فلما تحول إلى المدينة استقبل بيت المقدس وهذا ضعيف ويلزم منه دعوى منسوخ مرتين والاول أصح لأنه يجمع بين القولين وقد صححه الحاكم وغيره من حديث ابن عباس فكان البخاري رحمه الله تعالى أراد الإشارة إلى الحرم بالأصح من أن الصلاة لما كانت عند البيت كانت إلى بيت المقدس واقتصر على ذلك اكتفاء بالاولوية لان صلاتهم إلى غير جهة البيت وهم عند البيت اذا كانت لا تضيق فأحرى أن لا تضيق اذا بعدوا عنه والله أعلم * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا عمرو ابن خالد) بفتح العين ابن فروخ الحنظلي الحاراني تزيل مصر المتوفى سنة تسع وعشرين ومائتين وليس هو عمرو بالضم والفتح وان وقع في رواية القاسمي عن عبدوس عن أبي زيد المروزي وفي رواية أبي ذر عن الكشي عن أبيه فقد قالوا أنه تحفيف (قال) أي عمرو (حدثنا هير) بضم أوله وفتح ثانيه ابن معاوية بن حديج بضم الحاء وفتح الدال المهملتين آخره جيم الجعدى الكوفي المتوفى سنة اثنتين أو ثلاث وسبعين ومائة (قال حدثنا أبو اسحق) عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي الكوفي التابعي الجليل المتوفى سنة ست أو سبع أو ثمان أو تسع وعشرين ومائة وقول أحدنا سماع زهير عنه بعد أن بدأ بغيره أجيب عنه بأن إسرائيل بن يونس حفيده وغيره تابعه عليه عند المؤلف (عن البراء) بتحفيف الراء والمذكى الأشهر أبي عمرو وأبو أي الطفيل وللأصلي في رواية عن البراء ابن عازب بن الحرث الانصاري الاوسى المتوفى بالكوفة سنة اثنتين وسبعين وله في البخاري ثمانية وثلاثون حديثا وما يخاف من تدليس أبي اسحق فهو مأمون حيث ساقه المؤلف في التفسير من طريق النوري بلفظ عن أبي اسحق سمعت البراء رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أول ما قدم) بكسر الدال ونصب أول على الظرفية لا خبر كان كما وهم الزرنشي فان خبر كان قوله نزل أي في أول قدمه (المدينة) طيبة في هجرته من مكة (نزل على أجداده أوقال) أي أبو اسحق (أخواله من الانصار) وكلاهما صحيح وهو على سبيل المجاز لان أقاربه من الانصار من جهة الامومة لان أم جده عبد المطلب منهم (وأنة) عليه الصلاة والسلام (صلى قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة (بيت المقدس) مصدر مبني كالمرجع أي حال كونه متوجها اليه (سنة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا) على الشك في رواية زهير هنا ولؤلؤف عن إسرائيل ولترمذي أيضا وكذا المسلم من رواية أبي الاحوص الجزم بالاول فيكون أخذ من شهر

وجهان لاهل العربية الصرف وعدمه في لم يصرفه جعله فعلا ماضيا والهمزة زائدة فيكون أفعل ومن صرفه جعل الهمزة أصلا فيكون

قال وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول (١٣٦) رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدم حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام

حدثني رجل يقال له يحيى بن فلان عن محمد بن كعب قال قلت لعفان أنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب فقال انما ابتلى من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد

فعلا وصرفه هو الصحيح وهو الذي اختاره الامام محمد بن جعفر في كتابه جامع اللغة والامام أبو محمد ابن السيد البطليوسي * قال مسلم رحمه الله وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدم حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال له يحيى ابن فلان عن محمد بن كعب قلت لعفان أنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب فقال انما ابتلى من قبل هذا الحديث فكان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد (أما قوله حديث عمر) فيجوز في اعرابه النصب والرفع فالرفع على تقدير هو حديث عمر والنصب على وجهين أحدهما البدل من قوله حديث هشام والثاني على تقدير أعني (وقوله قال هشام حدثني رجل إلى آخره) هو بيان للحديث الذي رآه في كتاب عفان (وأما هشام) هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري ضعفه الأئمة * ثم هنا قاعدة ننبه عليها ثم نحيل عليها فيما بعد ان شاء الله تعالى وهي أن عفان رحمه الله قال انما ابتلى هشام يعني انما ضعفوه من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد وهذا القدر وحده لا يقتضي ضعفا لا به ليس

القدم وشهر التحويل شهر وألغى الايام الزائدة وللبزار والطبراني عن عمرو بن عوف الجرمي بالثاني كغيرهما فيكون عدد الشهرين معا ومن شئت تردد في ذلك ان القدم كان في شهر ربيع الاول بلا خلاف وكان التحويل في نصف رجب من السنة الثانية على الصحيح وبه جزم الجمهور ورواه الحارث بن عيسى صحيح عن ابن عباس وقال ابن حبان سبعة عشر شهرا وثلاثة ايام وهو مبني على أن القدم كان في ثاني عشر ربيع الاول وقال ابن حبيب كان التحويل في نصف شعبان وهو الذي ذكره النووي في الروضة وأقره مع كونه رجب في شرح مسلم رواية ستة عشر شهرا لتكونها مجزوما بها عند مسلم ولا يستقيم أن يكون ذلك في شعبان الا ان ألغى شهر القدم والتحويل وسقط لغير ابن عسا كر قوله شهر الاول (وكان) عليه الصلاة والسلام (يجهجه أن تكون قبلته قبل) أي كون قبلته جهة (البيت) الحرام (وأنه) بفتح الهمزة عطف على أن الاولى كالثانية (صلى أول صلاة صلاها) متوجها إلى الكعبة (صلاة العصر) بنصب أول مفعول صلى وصلاة العصر بدل منه وأعر به ابن مالك بالرفع وسقط لغيره الاربعة لفظة صلى ولان سعد حوّل قبلته في صلاة الظهر أو العصر (وصلى معه قوم فخرج رجل من صلى معه) وهو عباد بن بشر بن قيس أوعباد بن نهيك (فرعى أهل مسجد) من بني حارثة ويعرف الآن مسجد القبليين (وهم راكعون) حقيقة أو من باب اطلاق الجزاء واردة الكل (فقال أشهد) أي أحلف (بأنه لقد صليت مع رسول الله) ولان ابن عسا كر مع النبي (صلى الله عليه وسلم قبل مكة) أي حال كونه متوجها إليها واللام للتأكيد وقد للتحقيق وجلة أشهد اعتراض بين القول ومقوله (فداروا) أي سمعوا كلامه فداروا (كأهم) عليه (قبل البيت) الحرام ولم يقطعوا الصلاة بل أتوها إلى جهة الكعبة فصلاوا صلاة واحدة إلى جهتين بدليلين شرعيين قال في المصابيح والظاهر أن التكافؤ في كاهم بمعنى على وما كفته وهم مبتدأ حذف خبر ما أي عليه أو كائنون وقد يقال ان ما موصولة وهم مبتدأ حذف خبره أي عليه لكن يلزم حذف العائد المحرور مع تخلف شرطه وفيه جواز النسخ بخبر الواحد واليه ميل المحققين (وكانت اليهود قد أعجبهم) أي النبي صلى الله عليه وسلم وهم منصوب على المفعولية (أذ كان) عليه الصلاة والسلام (يصلي قبل بيت المقدس) أي حال كونه متوجها إليه (وأهل الكتاب) بالرفع عطف على اليهود وهو من عطف العام على الخاص أو المراد به النصاري فقط وأعجابهم ذلك ليس لكونه قبلتهم بل بطريق التبعية لهم (فلما صلى) صلى الله عليه وسلم (وجهه) الشريف (قبل البيت) الحرام (أنكروا ذلك) فقل سيقول السفهاء كما صرح به المصنف في رواية من طريق اسرائيل (قال زهير) يعني ابن معاوية (حدثنا أبو اسحق) يعني السبيعي (عن البراء) بن عازب (في حديثه هذا) وللاصلي أبو اسحق في حديثه عن البراء انه مات على القبلة (المنسوخة) قبل أن تحوّل (أي قبل التحويل إلى الكعبة) رجال (عشرة منهم عبد الله ابن شهاب الزهري القرشي مات بمكة والبراء بن معمر والنصاري بالمدينة (وقالوا) بضم أوله وكسر نانية وفائدة ذكر القتل بيان كيفية موتهم اشعارا بشرفهم واستبعاد الضياع طاعتهم أو أن الواو بمعنى أو فيكون شكال لكن القتل فيه نظر فان تحويل القبلة كان قبل نزول القتال على أن هذه اللفظة لا توجد في غير رواية زهير بن معاوية انما الموجود في باقي الروايات ذكر الموت فقط (فلم ندر ما نقول فيهم فأنزل الله تعالى) وفي رواية الاصيلي وابن عسا كر عز وجل (وما كان الله ليضيع إيمانكم) بالقبلة المنسوخة أو صلاتكم اليها و قول الكرماني في قول زهير هذا انه يحتمل أن يكون المؤلف ذكره معلقا بعقبه الحافظ ابن حجر بأن المؤلف ساقه في التفسير موصولا مع جملة الحديث وقد تعقبه العيني بأن صورته صورة تعليل وأنه لا يلزم من سوقه في التفسير جملة واحدة أن يكون هذا موصولا غير معلق انتهى واختلف في صلاته عليه الصلاة والسلام إلى بيت المقدس

الرجل الذي رويت عنه حديث
عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم
الجوائز قال سليمان بن الجراح

انضم الى هذا قرارين وأمر
أقضت عند العلماء بهذا الفن
الحذاق فيه المبرزين من أهل
العارفين بدقائق أحوال رواته
أنه لم يسمعه من محمد فكموا بذلك
لما قامت الدلائل الظاهرة عندهم
بذلك وسأني بعد هذا أشياء كثيرة
من أقوال الأئمة في الجرح بنحو
هذا وكلها يقال فيها ما قلناه والله
أعلم * قال مسلم رحمه الله (حدثنا
محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت
عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول
قلت لعبد الله بن المبارك من هذا
الرجل الذي رويت عنه حديث
عبد الله بن عمرو رضى الله عنه يوم
الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن
الجراح انظر ما وضعت في يدك منه
قال ابن قهزاذ وسمعت وهب بن
زعة يذكر عن سفيان بن عبد الملك
قال قال عبد الله يعني ابن المبارك
رأيت روح بن غطيف صاحب
الدم قدر الدرهم وجلست اليه
مجلسا فجعلت أستحي من أصحابي
أن روني جالس معه كحديثه
* أما قهزاذ فنقدم ضبطه (وأما
عبد الله بن عثمان بن جبلة) فهو
الملقب بعبدان وتقدم بيانه وجبلة
بفتح الجيم والموحدة (وأما حديث
يوم الفطر يوم الجوائز) فهو ما روى
إذا كان يوم الفطر وقفت الملائكة
على أفواه الطرقات ونادت يا معشر
المسلمين اغدوا الى رب رحيم يأمر
بالخير ويثيب عليه الجزيل أمركم
فصبرتم وأطعتم بكم فاقبلوا
جوائزكم فاذا أصابوا العبد نادى
مناد من السماء ارجعوا الى منازلكم راشرين فقد غفرت ذنوبكم كلها وبسمى ذلك اليوم يوم الجوائز وهذا الحديث روينا في كتاب

وهو بكة فقال قوم لم يزل يستقبل الكعبة بكة فلما قدم المدينة استقبل بيت المقدس ثم نسخ وقال
البيضاوي في تفسير قوله وما جعلنا القبلة التي كنت عليها أى الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة
فانه كان عليه الصلاة والسلام يصلي بها بكة ثم لما هاجر أمر بالصلاة الى العنصرة ألقاها ليهود وقال
قوم كان لبيت المقدس فروى ابن ماجه حديث صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت
المقدس ثمانية عشر شهرا وصرفت القبلة الى الكعبة بعد دخول المدينة بشهرين وظاهره أنه
كان يصلي بكة الى بيت المقدس محضا وعن ابن عباس كانت قبلته بكة بيت المقدس الا أنه كان
يجعل الكعبة بينه وبينه قال البيضاوي فالتخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثاني المنسوخ
والمعنى أن أصل أمره أن تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلك بيت المقدس اه وفي هذا
الحديث جواز نسخ الاحكام خلافا لليهود وبخبر الواحد واليه مال القاضي أبو بكر وغيره من
المحققين وجواز الاجتهاد في القبلة وبينان شرفه عليه الصلاة والسلام وكرامته على ربه لا عطائه
له ما أحب والردي على المرجحة في انكارهم تسمية أعمال الدين ايماننا ورواة الحديث السابق
أئمة أجلاء أربعة وفيه التحديث والنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والتفسير وفي خبر
الواحد والنسائي والترمذي وابن ماجه * هذا (باب حسن اسلام المرء) بإضافة باب لتاليه وباب
ساقط عند الاصيلي * وبالسند الى المؤلف قال (قال مالك) وللاصيلي وقال مالك ولا بن عساكر
في نسخة قال وقال مالك يعني ابن أنس امام دار الهجرة (أخبرني زيد بن أسلم) أبو أسامة القرشي
المكي مولى عمر بن الخطاب (أن عطاء بن يسار) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة أبا محمد
المدني مولى أم المؤمنين ميمونة (أخبره أن أبا سعيد الخدري) بالذال المهملة رضى الله عنه
(أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول) بالمضارع حكاية حال
ماضية (إذا أسلم العبد) أو الامة وذكر المذكر فقط تغليبا (حسن اسلامه) أو اسلامها بأن
دخل فيه برئين من الشكوك أو المراد المبالغة في الاخلاص بالمراقبة (يكفر الله عنه) وعنهما
(كل سيئة كان زلفها) بتخفيف اللام المفتوحة وبه قرئ على الحافظ المنذرى وغيره ولا في الوقت
زلفها بنشديدها وعزاه في التنقيح للاصيلي ولا في ذر مما ليس في اليونينية أرفها بزيادة همزة
مفتوحة وهما معني كما قاله الخطابي وغيره أى أسلفها وأقدمها وفي فرع اليونينية كهى أسلفها
بالهمزة والسين لا في ذرو التكفير هو التغطية وهو في المعاصي كالا حياطي في الطاعات وقال
الزمخشري التكفير ما طمأنة المستحق من العقاب بثواب زائد والرواية في يكفر بالرفع ويجوز
الجرم لان فعل الشرط ماض وجوابه مضارع وقول الحافظ ابن حجر في انفتح بضم الراء لان
إذا وان كانت من أدوات الشرط لكنها لا تجزم تعقبه العيني فقال هذا كلام من لم يشم شيئا
من العربية وقد قال الشاعر

استغن ما أغناك ربك بالغنى * واذا تصبكت خصاصة فتحمل

بجرم اذا تصبكت انتهى قلت قال ابن هشام في مغنسه ولا تعمل اذا الجرم الا في الضرورة كقوله
استغن ما أغناك الخ قال الرضى لما كان حدث اذا الواقع فيه مقطوعا به في أصل الوضع لم يرسخ فيه
معنى ان الدال على الفرض بل صار عارضا على شرف الزوال فلهذا لم تجزم الا في الشعر مع ارادة
معنى الشرط وكونه بمعنى متى (وكان بعد ذلك) أى بعد حسن الاسلام (القصاص) بالرفع
اسم كان على أنها ناقصة أو فاعل على أنها تامة وعبر بالماضى وان كان السياق يقتضى المضارع
لتحقق الوقوع كما في نحو قوله تعالى ونادى أصحاب الجنة والمعنى وكتابة المجازاة في الدنيا (الحسنة)
بالرفع مبتدأ أخبره (بعشر) أى تكعب أو تثبت بعشر (أمثالها) حال كونها منتهية (الى
سبعائة ضعف) بكسر الضاد والضعف المثل الى ما زاد ويقال لك ضعفير يدون مثليه وثلاثة

مناد من السماء ارجعوا الى منازلكم راشرين فقد غفرت ذنوبكم كلها وبسمى ذلك اليوم يوم الجوائز وهذا الحديث روينا في كتاب

انظر ما وضعت في يده منه * قال ابن قهزاد (١٢٨) وسعت وهبا يعني ابن زعفة يدكر عن سفيان بن عبد الملك قال قال عبد الله يعني

ابن المبارك رأيت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم وجلست اليه مجلسا فجلعت أستحي من أصحابي أن يروني حال سامعته كره حديثه وحدثني ابن قهزاد قال سمعت وهبا يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدوق اللسان ولكنه يأخذ عن أقبل وأدبر * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جابر عن مغيرة عن الشعبي

المستقصي في فضائل المسجد الأقصى تصنيف الحافظ أبي محمد ابن عساكر الدمشقي رحمه الله والجواز ترجع جائزة وهي العطاء (وأما قوله انظر ما وضعت في يده) فضبطناه بفتح التاء من وضعت ولا يمتنع ضمها وهو مدح وثناء على سليمان بن الحجاج (وأما زمعة) فإسكان الميم وفتحها (وأما غطيف) فبفتحين معجمة مضمومة ثم طاء مهملة مفتوحة هذا هو الصواب وحكى القاضي عن أكثر شيوخه أنهم هم روهه غضيف بالضاد المعجمة قال وهو خطأ قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث (وقوله صاحب الدم قدر الدرهم) يريد وصفه وتعر يف به بالحديث الذي رواه روح هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يرفعه تعداد الصلاة من قدر الدرهم يعني من الدم وهذا الحديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لأصله عند أهل الحديث والله أعلم (وقوله أستحي) هو بياءين ويجوز حذف أحدهما وسأقن أن شاء الله تعالى تفسير حقيقة الحياء في باب من كتاب الايمان (وقوله كره حديثه) وهو بضم الكاف ونصب الهاء أي كراهية له والله أعلم (قوله ولكنه يأخذ عن أقبل وأدبر) يعني عن الثقات والضعفاء (قوله عن الشعبي

أمثاله لانه زيادة غير مخصوصة قاله في القاموس وقد أخذ بعضهم فيما حكاها الماوردي بظاهر هذه النغاية فزعم أن التضعيف لا يتجاوز سبع مائة وأجيب بأن في حديث ابن عباس عند المصنف في الرقاق كتب له الله عشر حسنات الى سبع مائة ضعف الى أضعاف كثيرة وهو يرد عليه وأما قوله تعالى والله يضاعف لمن يشاء فيحتمل أن يكون المراد أنه يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء بأن يجعلها سبع مائة وهو الذي قاله البيضاوي تبعاً لغيره ويحتمل أن يضاعف السبع مائة بأن يزيد عليها (والسبعة عثلها) من غير زيادة (الأن يتجاوز الله) عز وجل (عنها) أي عن السبعة فيعفو عنها وفيه دليل لأهل السنة أن العبد تحت المشيئة أن شاء الله تعالى تجاوز عنه وإن شاء أخذه ورد على القاطع لأهل الكبار بالنار كالمعتزلة وقول الحافظ ابن حجر أن أول الحديث يرد على من أنكر الزيادة والنقص في الايمان لان الحسن تتفاوت درجاته تعقبه العيسى بأن الحسن من أوصاف الايمان ولا يلزم من قابلية الوصف الزيادة والنقصان قابلية الذات أيها مالان الذات من حيث هي هي لا تقبل ذلك كما عرفت في موضعه انتهى وقد تقدم في أول كتاب الايمان عند قوله وما زادهم الايمان وتسليما تحقيق الضبط في ذلك فليراجع وهذا الحديث لم يسنده المؤلف بل علقه وقد وصله أبو ذر الهروي في روايته فقال أخبرنا النضر بن وهب وهو ابن عباس بن الفضل حدثنا الحسين بن ادريس حدثنا هشام بن خالد حدثنا الوايد بن مسلم عن مالك عن زيد بن أسلم به ووصله النسائي في سننه والحسن بن سفيان في مسنده والاسمعيلى ولفظه من طريق عبد الله بن نافع عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أسلم العبد كتب الله له كل حسنة قدمها ومحامنه كل سيئة زلفها ثم قيل له انتف العمل الحسنة بعشر أمثاله الى سبع مائة والسبعة عثلها الآن بغفر الله والدارقطني في غرائب مالك من تسع طرق ولفظه من طريق طلحة بن يحيى عن مالك ما من عبد يسلم فيحسن اسلامه الا كتب الله له كل حسنة زلفها ومحامنه كل خطيئة زلفها بالتخفيف فمما وللنسائي نحوه لكن قال أن زلفها فقد ثبت في جميع الروايات ما أسقطه البخاري وهو كتابة الحسنات المتقدمة قبل الاسلام وقوله كتب الله أي أمر أن يكتب وللدارقطني من طريق ابن شعيب عن مالك يقول الله للملائكة اكتبوا قبل وانما اختصره المؤلف لان قاعدة الشرع ان الكافر لا يناب على طاعته في شركه لان من شرط المتقرب كونه عارفاً بمن تقرب اليه والكافر ليس كذلك ورده النووي بأن الذي عليه المحققون بل نقل بعضهم فيه الاجماع أن الكافر اذا فعل أفعالا جملة على جهة التقرب الى الله تعالى كصدقة وصلة ورحم واعتاق ونحوها ثم أسلم ومات على الاسلام أن ثواب ذلك يكتب له وحديث حكيم بن حزام المروي في الصحيحين يدل عليه كالحديث الآتي ودعوى أنه مخالف للقواعد غير مسلمة لانه قد يعتد ببعض أفعال الكافر في الدنيا ككفارة الظهار فانه لا يلزم أعادتها اذا أسلم وتجزئه قال ابن المنير المخالف للقواعد دعوى أنه يكتب له ذلك في حال كفره وأما أن الله تعالى يضيف الى حسناته في الاسلام ثواب ما كان صدر منه مما كان بظنه خيرا فلا مانع منه ورواة هذا الحديث أئمة اجلاء مشهورون وهو مسلسل بلفظ الاخبار على سبيل الانفراد مع التصريح بسماع الصحابي من الرسول صلى الله عليه وسلم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية ابن عساكر حدثني (اسحق بن منصور) أي ابن بهرام بكسر الموحدة فيما قاله النووي والمشهور فتحها أبو يعقوب الكوسج من أهل مرو المتوفى سنة احدى وخمسين ومائتين (قال حدثنا) وفي رواية أبوي ذر الوقت وابن عساكر أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام بن نافع اليماني الصنعاني المتوفى سنة احدى عشرة ومائتين (قال أخبرنا معمر) بن ميمون مفتوح حنين ابن راشد أبو عروة البصري وسبق (عن همام) بتشديد الميم وفي رواية عن همام بن منبه بن كامل أبي

قال حدثني الحرث الاعور الهمداني وكان كذا ابوا وحديثنا ابو عامر عبد الله بن براد الاشعري (١٢٩) حدثنا ابواسامة عن مفضل عن مغيرة

قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحرث الاعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين قال وحديثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحرث القرآن هين الوحي أشد

قال حدثني الحرث الاعور الهمداني

أما الهمداني فباسكان الميم وبالذال المهملة (وأما الشعبي) فبفتح الشين واسمه عامر بن شراحيل وقيل ابن شريحيل والاول هو المشهور منسوب الى شعب بطن من همدان ولد لست سنين خلت من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان الشعبي اماما عظيما جليلا جامعا للتفسير والحديث والفقه والمغازي والعبادة قال الحسن كان الشعبي والله كثير العلم عظيم الحلم قديم السلم من الاسلام عسكان (وأما الحرث الاعور) فهو الحرث بن عبد الله وقيل ابن عبيد أبو زهير الكوفي متفق على ضعفه قال مسلم رحمه الله (وحديثنا ابو عامر عبد الله بن براد الاشعري قال حدثنا ابواسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحرث الاعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين) هذا اسناد كله كوفيون (فأما براد) فبباء موحدة مفتوحة ثم راء مشددة ثم ألف ثم دال مهملة وهو عبد الله بن براد بن بوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري الكوفي (وأما ابواسامة) فاسمه حماد بن أسامة بن زيد القرشي مولاهم الكوفي الحافظ الضابط المتقن العابد (وأما مفضل) فهو ابن مهلهل أبو عبد الرحمن السعدي

عقبه الباقى الذمارى الانبارى التابعى المتوفى سنة احدى عشرة ومائة بصنعاء (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن أحدكم اسلامه) باعقاده واخلاصه ودخوله فيه بالباطن والظاهر والخطاب للعاشرين والحكم عام لهم ولغيرهم باتفاق لان حكمه عليه الصلاة والسلام على الواحد حكم على الجماعة ويدخل فيه النساء والعبيد لكن النزاع في كيفية المناول اهي حقيقة عرفية أو شرعية أو مجازية (فكل حسنة يعملها) مستدا خبره (تكتب له بعشر أمثالها) حال كونها منتهية (الى سبع مائة ضعف) بكسر الضاد أى مثل وأتى بكل وهي أصح في الاستغراق من أل في الحديث السابق (وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها) زاد مسلم حتى يلحق الله تعالى وقد حسنة والسيئة هنا ما عمل واطلق في السابق فيحمل المطلق على المقيد والباقي بمثلها للقبالة وفي الحديث التحديث والاخبار والعنونة وهو اسناد حديث من نسخة همام المشهورة المروية باسناد واحد عن عبد الرزاق عن معمر عنه والجمهور على جواز سباق حديث منها باسنادها ولو لم يكن مستداه فافهم (هذا باب) بالتونين (أحب الدين الى الله) زاد في رواية الاصيلي عز وجل (أدومه) أفعل تفضيل من الدوام والمراد به هنا الدوام العرفي وهو قابل للكثرة والقلة وبالسند الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا محمد بن المنثري) بالثنية والذون المفتوحة المشددة أبو موسى البصرى المذكور في باب خلاوة الايمان (قال حدثنا يحيى) بن عبيد القطان الاحول (عن هشام) يعني ابن عروة (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) الحال (عزها امرأة فقال) بآثبات فاء العطف وللأصيلي قال بحد فها فيه كون جملة استثنائية جواب سؤال مقدر كأن قائلا يقول ماذا قال حين دخل قالت قال (من هذه قالت) عائشة هي (فلانة) بعدم الصرف للتأنيث والعلية اذ هو كناية عن ذلك وهي الحولة بالمهملة والمد كافي مسلم بنت نويت عشتاين مصغرا (تذكر) بفتح المشنة الفوقية أى عائشة (من صلاتها) في محل نصب على المفعولية ولغير الاربعة يذكر بضم المشنة التحية مبني المالم بسم فاعله وتاليه نائب عنه أى يذكر ان صلاتها كثيرة وعند المؤلف في صلاة الليل معلقا لانام بالليل ولعل عائشة أمنت عليها الفتنة فحدثها في وجهها لكن في مسند الحسن بن سفيان كانت عندي امرأة فلما قامت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه يا عائشة قالت يا رسول الله هذه فلانة وهي أعبأ أهل المدينة فظاهر هذه الرواية أن مدحها كان في غيبتها (قال) عليه الصلاة والسلام (مه) بفتح الميم وسكون الهاء اسم الزجر يعنى اكفنها عليها السلام عن مدح المرأة بما ذكرته أرعن تكلف عمل ما لا يطاق ولذا قال بعده (عليكم) من العمل (بما) بموحدة قبل الميم وفي رواية الاصيلي ما (نطبقون) أى بالذى نطبقون المداومة عليه وحذف العائد لعل به ويفهم منه النهى عن تكلف ما لا يطاق وسبب وروده خاص بالصلاة لكن اللفظ عام فيشمل جميع الاعمال وعدل عن خطاب النساء الى خطاب الرجال طلبا للتعميم الحكم فغلب الذكور على الاناث في الذكر (فوالله لا يعمل الله حتى) أن (تألو) بفتح الميم في الموضعين وهو من باب المشاكلة والازدواج وهو أن تكون احدى اللفظتين موافقة للآخرى وان خالفت معناها والمال ترك الشئ استنقلا وكرامته له بعد حرص ومحبة فيه فهو من صفات الخلقين لامن صفات الخالق تعالى فيحتاج الى تأويل فقال الحق قون هو على سبيل المجاز لانه تعالى لما كان يقطع نوابه عن قطع العمل ملالا عبر عن ذلك باللال من باب تسمية الشئ باسم سببه أو معناه لا يقطع عنكم فضله حتى تألو أسأله (وكان أحب الدين) أى الطاعة (اليه) أى الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفي رواية المستملى الى الله وليس بين الروايتين تخالف لان ما كان أحب

في ثلاث سنين والوحى في ستينين
أو قال الوحى في ثلاث سنين والقرآن
في ستينين وحدثني حجاج حدثنا
أحمد وهو ابن يونس حدثنا زائدة
عن منصور والمغيرة عن إبراهيم
أن الحارث اتهم • حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا جرير عن حمزة الزيات
قال سمع مرة الهمداني عن الحارث
شيئا فقال له أقعد بالباب قال فدخل
مرة وأخذ سيفه قال وأحس
الحارث بالشر فذهب

نضم وتكسر (وأما قوله أحد الكذابين) فبفتح النون على الجمع والضمير في قوله وهو يشهد يعود على الشعبي والقائل وهو يشهد هو المغيرة والله أعلم (وأما قول الحرث تعلمت الوحى في ستمين أو في ثلاث سنين وفي الرواية الأخرى القرآن هين الوحى أشد) فقد ذكره مسلم في جملة ما أنكر على الحرث وجرحه وأخذ عليه من قبيح مذهبه وغلو في التشيع وكذبه قال القاضي عما مضى رحمه الله وأرجو أن هذا من أخف أقواله لاحتماله الصواب فقد فسره بعضهم بأن الوحى هنا الكتابة ومعرفة الخط قاله الخطابي يقال أوحى ووحى إذا كتب وعلى هذا ليس على الحرث في هذا درك وعليه الدرك في غيره قال القاضي ولكن لما عرف قبح مذهبه وغلو في مذهب الشيعة ودعواهم الوصية إلى على رضى الله عنه وسر النبي صلى الله عليه وسلم إليه من الوحى وعالم الغيب ما لم يطع غيره عليه بزعمهم ساء الظن بالحرث في هذا وذهب بذلك المذهب ولعل هذا القائل فهم من الحرث معنى منكرا فيما أراد

والله أعلم (قوله حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن إبراهيم) فالمغيرة مجرور ومعطوف على منصور (قوله وأحس الحرث بالشمر) والجملة

حدثنا عبد الله بن سعيد قال حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا حماد (١٣١) يعني ابن زيد عن ابن عون قال قال لنا ابراهيم

اياكم والمغيرة بن سعيد واباعبد
الرحيم فانهما كذا بان
* حدثنا أبو كامل المحدثي حدثنا
حماد وهو ابن زيد قال حدثنا عاصم
قال كذا نأى أباعبد الرحمن السلمي
ونحن غلة أيفاع فكان يقول لنا
لا تجالسوا القصاص غير أي
الاحوص واياكم وشقيقا قال وكان
شقيق هذا يرى رأى الخوارج

هكذا اضطناه من أصول محقة
أحس ووقع في كثير من الأصول أو
أكثرها حس بغير ألف وهما لغتان
حس وأحس ولكن أحس أفصح
وأشهر وبها جاء القرآن العزيز قال
الجوهري وأخرون حس وأحس
لغتان بمعنى علم وأيقن وأما قول
الفقهاء وأصحاب الأصول الحاسة
والخواس الحس فأنما يصح على
اللغة القليلة حس بغير ألف والكثير
في حس بغير ألف أن يكون بمعنى
قتل (قوله اياكم والمغيرة بن سعيد
وأباعبد الرحيم فانهما كذا بان)
أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في
كتابه كتاب الضعفاء هو كوفي دجال
أحرق بالنار زمن النخعي ادعى
النسوة (وأما أبو عبد الرحيم) فقل
هو شقيق الضبي الكوفي القاص
وقيل هو سلمة بن عبد الرحمن النخعي
وكلاهما يكنى أبا عبد الرحيم وهما
ضعفان وسيأتي ذكرهما قريبا
أيضا إن شاء الله تعالى (قوله وحدثني
أبو كامل المحدثي) هو بجيم
مفتوحة ثم حاء ساكنة ثم دال
مفتوحة مهملةين واسم أبي كامل
فضيل بن حسين بالتصغير فهم ما ابن
طلحة البصري قال أبو سعيد
السمعي هو منسوب إلى محمد واسم
رجل (قوله كذا نأى أباعبد الرحمن
رجل) وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج

والجمله في موضع الحال والتنوين في خير للتقليل المرغوب في تحصيله إذ أنه إذا حصل الخروج
بأقل مما ينطق عليه اسم الإيمان فبالكثير منه أخرى فان قلت الوزن انما يتصور في الاحسام
دون المعاني أجب بأن الإيمان شبه بالجسم فأضيف اليه ما هو من لوازمه وهو الوزن والمراد
بالقول هنا النفسى نعم الاقرار لا بد منه ولذا أعاده في كل مرة (ويخرج من النار من قال لا اله
الا الله) محمد رسول الله (وفي قلبه وزن رة) بضم الموحدة وتشديد الراء المفتوحة وهي القمحة
(من خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله) محمد رسول الله (وفي قلبه وزن ذرة من خير)
بفتح الدال المعجمة وتشديد الراء المفتوحة واحدة الذر وهو كافي القاموس صغار النمل ومائة منها زنة
حبة شعير انتهى ولغيره أن أربع ذرات وزن خردلة أو هو الهباء الذي يظهر في شعاع الشمس مثل
رؤس الأبر وهو الساقط من التراب بعد وضع كفل فيه ونفضها ونسب هذا الأخير لابن عباس
فوزن الذرة هو التصديق الذي لا يجوز أن يدخله النقص وما في البرة والشعيرة من الزيادة على
الذرة فانما هو من زيادة الاعمال التي بكل التصديق بها ولدت زيادة في نفس التصديق قاله
المهلب وقال في السكواكب وانما أضاف هذه الأجزاء التي في الشعيرة والبرة الزائدة على الذرة إلى
القلب لأنه لما كان الإيمان التام انما هو قول وعمل والعمل لا يكون الابنية واخلاص من
القلب فلذا جاز أن ينسب العمل إلى القلب اذ انما به تصديق القلب فان قلت التصديق القلبى
كاف في الخروج اذ المؤمن لا يخلد في النار وأما قوله لا اله الا الله فلا جراه أحكام الدنيا عليه فواجه
الجمع بينهما أجب بأن المسئلة مختلفة فيها فقال جماعة لا يكتفي بمجرد التصديق بل لابد من
القول والعمل أيضا وعليه البخاري أو المراد بالخروج هو بحسب حكمنا به أى الحكم بالخروج
لمن كان في قلبه إيمان ضام إليه عنوانه الذي يدل عليه اذ الكلمة هي شعار الإيمان في الدنيا
وعليه مدار الأحكام فلا بد منهم ما حتى يصح الحكم بالخروج وانتهى وقال ابن بطال التفاوت
في التصديق على قدر العلم والجهل فن قل علمه كان تصديقه مثلاً بمقدار ذرة والذي فوقه في العلم
تصديقه بمقدار برّة أو شعيرة لأن التصديق الحاصل في قلب كل واحد منهم لا يجوز عليه
النقصان وتجاوز عليه الزيادة بزيادة العلم والمعاني وبالجمله حقيقة التصديق واحدة لا تقبل
الزيادة والنقصان وقدم الشعيرة على البرة لكونها أكبر جرماً منه وأخر الذرة لصغر هاهو من باب
الترقي في الحكم وان كان من باب التنازل * وفي هذا الحديث الدلالة على زيادة الإيمان ونقصانه
ودخول طائفة من عصاة الموحدين النار وأن الكبيرة لا يكفر من عملها ولا يخلد في النار ورواه
كلهم أئمة أهل بصريون وفيه التحديث والعنونة وأخرجه البخاري أيضا في التوحيد ومسلم في
الإيمان والترمذي في سفة جهنم وقال حسن صحيح (قال أبو عبد الله) البخاري وفي رواية ابن
عسا كرجحذف قال أبو عبد الله كافي الفرع وأصله (قال أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة
بالصرف على أنه فعال كغزال والهمزة أصل وهي فاء الكلمة والمنع على أنها زائدة وزنه أفعل
ففع لوزن الفعل والعلمية واختاره ابن مالك ابن زيد العطار البصري وللاربعة وقال أبان بواو
العطف (حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس) هو ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه
وسلم من إيمان مكان خير) وللأصيلي من خير وهذا من التعليقات وقد وصله الخافى في كتاب
الاربعين له من طريق أبي سلمة موسى بن اسمعيل قال حدثنا أبان ونسبه المؤلف به على تصريح
قتادة فيه بالتحديث عن أنس لأن قتادة مدلس لا ينجح بعننته الا اذا ثبت سماعه للذى عنعن
عنه وعلى تفسير المتن بقوله من إيمان بدل قوله من خير * وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح)
بتشديد الموحدة ابن محمد وللأصيلي البرازي بعد هاراء الواسطي المتوفى به قد ادى سنة ستين
ومائتين أنه (سمع جعفر بن عون) أي ابن أبي جعفر الخزرجي المتوفى بالكوفة سنة سبع ومائتين

السلي ونحن غلة أيفاع وكان يقول لا تجالسوا القصاص غير أي الاحوص واياكم وشقيقا قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج

وليس بأبي وائل * وحدثننا أبو عسان محمد (١٣٣) بن عمرو الرازي قال سمعت جريا يقول لقيت جابر بن زيد الجعفي فلم أكتب عنه

كان يؤمن بالرجعة

وليس بأبي وائل) أما أبو عبد الرحمن السلمي فبضم السين واسمه عبد الله ابن حبيب بن ربعة بضم راء وفتح الموحدة وكسر المثناة المشددة وآخره هاء الكوفي السابغ الجليل قوله غلمة جمع غلام واسم الغلام يقع على الصبي من حين يولد على اختلاف حالته الى أن يتبع وقوله أيفاع أى شبيهة قال القاضي عياض معناه بالغون يقال غلام يافع ويفع وبفحة بفتح الفاء فيهما اذا شب وبلف أو كاد يبلغ قال الثعالبي اذا قارب البلوغ أو بلغه يقال له يافع وقد أيفع وهو نادر وقال أبو عبيد أيفع الغلام اذا شارف الاحتلام ولم يحتمل هذا آخر نقل القاضي عياض وكان اليفاع مأخوذا من اليفاع بفتح الياء وهو ما ارتفع من الارض قال الجوهري ويقال علمان أيفاع وبفحة أيضا (وأما القصاص) بضم القاف جمع قاص وهو الذي يقرأ القصص على الناس قال أهل اللغة القصة الامر بالخبر وقد انقصت الحديث اذا رويته على وجهه وقص عليه الخبر قصا بفتح القاف والاسم أيضا القصص بالفتح والقصص بكسر القاف اسم جمع للقصة (وأما شقيق) الذي نهى عن مجالسته فقال القاضي عياض هو شقيق الضبي الكوفي القاص ضعفه النسائي كنيته أبو عبد الرحيم قال بعضهم وهو أبو عبد الرحيم الذي حذر منه ابراهيم قبل هذا في الكتاب وقيل ان أبا عبد الرحيم الذي حذر منه ابراهيم هو سلمة بن عبد الرحيم النخعي ذكر ذلك ابن أبي حاتم الرازي في كتابه

وال (وحدثننا أبو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون المثناة التحتية آخره سين مهملة الهذلي المسعودي الكوفي المتوفى سنة عشرين ومائة (قال أخبرنا قيس بن مسلم) الكوفي العابد المتوفى سنة عشرين ومائة أيضا (عن طارق بن شهاب) يعني ابن عبد شمس الصحابي المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائة وقال المزي سنة ثلاث وعشرين وقبل سنة اثنتين وقبل سنة أربع (عن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (أن رجلا من اليهود) هو كعب الاحبار قبل أن يسلم كما قاله الطبري في الاوسط وغيره كما هم من طريق رجاء بن أبي سلمة عن عبادة بن نسي بضم النون وفتح المهملة عن اسحق بن قبيصة بن ذؤيب عن كعب أنه (قال له) أي لعمر (يا أمير المؤمنين آية) بمبتدأ وساخ مع كونه مكررة تخصه بالصفة وهي (في كتابكم تقرؤونها) والخبر (وعليها معشر اليهود نزلت) أي لو نزلت علينا كقوله لو أنتم تملكون أي لو تملكون أنتم لأن لولا نزل الاعلى الفعل حذف الفعل لدلالة الفعل المذكور عليه ومعشر نصب على الاختصاص أو أعني معشر اليهود (لا نخذنا ذلك اليوم عيدا) نعظمه في كل سنة ونسرفه لعظم ما حصل فيه من كمال الدين (قال) عمر رضي الله عنه (أي آية) هي فان خبر محذوف (قال) كعب (اليوم) اكملت لكم دينكم (قال) الهضاري بالنصر والاضمار على الاديان كلها وبالانصبص على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (وأتمت عليكم نعمي) بالهداية والتوفيق أو بكمال الدين أو بفتح مكة وهدم منارات الجاهلية (ورضيت لكم الاسلام) أي اخترته لكم (دينا) من بين الاديان وهو الدين عند الله (قال) وفي رواية الاربعة فقال (عمر) رضي الله عنه (قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت) وفي رواية الاصيلي أنزلت (فيه على النبي) وفي رواية أبي ذر على رسول الله (صلى الله عليه وسلم وهو قائم) أي والحال انه قائم (بعرفة) بعدم الصرف للعلبة والتأنيث (يوم الجمعة) وفي رواية أبي ذر وأبي الوقت ونسخة لابن عساكر يوم الجمعة وانما لم ينع من الصرف على الاولى كافي عرفه لان الجمعة صفة أو غير صفة وليس علما ولو كانت علما لا تمتنع صرفها وهي بفتح السين وضمها واسكانها فالتحرر بمعنى الفاعل كضحكة بمعنى ضاحك والمسكن بمعنى المفعول كضحكة أي مضحك عليه وهذه قاعدة كلية فالعني اما جامع للناس أو مجموع له وانما لم يقل عمر رضي الله عنه جعلناه عيدا يطابق جوابه السؤال لانه ثبت في الصحيح أن النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد الا من أول النهار وقد قالوا ان رؤية الهلال بعد الزوال للقبالة ولا ريب أن اليوم التالي ليوم عرفة عيد للسلمين فكانه قال جعلناه عيدا بعد ادراك استحقاق ذلك اليوم للتعبد فيه وقال الحافظ ابن حجر وعندي أن هذه الرواية اكتفي فيها بالاشارة والا فرواية اسحق بن قبيصة قد نصت على المراد ولفظه يوم الجمعة عرفة وكلاهما بحمد الله لتأنيده والطبراني وهما لتأنيده فظهر أن الجواب تضمن أنهم اتخذوا ذلك اليوم عيدا وهو يوم الجمعة واتخذوا يوم عرفة عيدا لانه ليلة العيد انتهى وقال النووي فقد اجتمع في ذلك اليوم فضيلتان وشرفان ومع لوم تعظيم الكل منهما فاذا اجتمع اذان التعظيم فقد اتخذنا ذلك اليوم عيدا وعظمنا مكانه * وفي رجال هذا الحديث ثلاثة كوفيون ورواية صحابي وصحابي والتحديث والاخبار والعنفنة وأخرجه المؤلف في المغازي والتفسير والاعتصام ومسلم والترمذي وقال حسن صحيح وكذا النسائي في الايمان والجمع (باب) بالتنوين (الزكاة من الاسلام) أي من شعبه مبتدأ وخبر ويجوز اضافة الباب لاحقه (وقوله) بالرفع والجر على ما لا يخفى ولا يصلي عز وجل ولا بن عساكر سبحانه (وما أمرنا) أي أهل الكتاب في التوراة والانجيل ولا في ذر باب الزكاة من الاسلام وما أمرنا (الا بعدد والله) حال كونهم (مخلصين له الدين) لا ينشرون به فإريد به وجه الله فقط اخلاص مالم يشبهه ركون أو حفظ كظهره لله تعالى مع نية تبرؤ وصومه لله تعالى بنية الحية ونحوها وأيعتكف لله سبحانه وسدفع مؤنة

عن ابن المديني وقول مسلم وليس بأبي وائل يعني ليس هذا الذي نهى عن مجالسته بشقيق بن سلمة أبي وائل الاسدي المشهور مسكنه

* حدثنا حسن الخوافي حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مسعر حدثنا جابر هو ابن (١٣٣) يزيد قبل أن يحدث ما أحدث * حدثني سلمة

ابن شبيب حدثنا الحمدي حدثنا
سفيان قال كان الناس يحملون
عن جابر قل أن يظهر ما أظهر فلما
أظهر ما أظهراتهم مع الناس في
حديثه وتركه بعض الناس وقيل له
وما أظهر قال الإيمان بالرجعة

المعدود في كبار التابعين هذا آخر كلام
القاضي (قوله وحدثنا أبو غسان
محمد بن عمرو الرازي) هو بفتح الغين
المججمة وتشديد السين المهملة
والسهموع في كتب الحديثين
ورواياتهم غسان غير مصروف
وذكره ابن فارس في المجمل وغيره من
أهل اللغة في باب غسن وفي باب
غسس وهذا نصريح بأنه يجوز
صرفه وترك صرفه فن جعل النون
أصلا صرفه ومن جعلها زائدة لم
بصرفه وأوغسان هذا هو الملقب
بزنج بضم الزاي وبالجمجمة (قوله في
جابر الجعفي كان يؤمن بالرجعة)
هي بفتح الراء قال الأزهري وغيره
لا يجوز فيها إلا الفتح وأما رجعة
المرأة المطلقة ففيها اللغتان الكسرة
والفتح قال القاضي عياض وحكي
في هذه الرجعة التي كان يؤمن بها
جابر الكسرة أيضا ومعنى إيمانه
بالرجعة هو ما نقوله الرافضة
وتعقده بزعمها الباطل أن عليا
كرم الله وجهه في السحاب فلا
يخرج يعني مع من يخرج من ولده
حتى ينادي من السماء أن اخرجوا
معه وهذا نوع من أباطيلهم وعظيم
من جهلاتهم اللاتفة بأذهانهم
الضخفة وعقولهم الوائمة * قول
مسلم رحمه الله تعالى (وحدثني سلمة
ابن شبيب حدثنا الحمدي حدثنا
سفيان) هو سفيان بن عيينة الامام
المشهور (وأما الحمدي) فهو عبد

مسكنه وهذه النية لا تحبطه لصحة حجة الله تعالى مع نية تجارة أجماعا فالإخلاص ما صفا عن الكدر
وخلص من الشوائب والرياء آفة عظيمة تغلب الطاعة معصية فالإخلاص رأس جميع العبادات
(حنفاء) ما تلي عن العقائد الزائفة (ويقوموا الصلاة) التي هي عماد الدين وهو من باب عطف
الخاص على العام (ويؤتوا الزكاة) ولكنهم حرقوا وبذلوا (وذلك) المذكور من هذه الأشياء هو
(دين القيمة) أي دين الملة القيمة أي المستقيمة وسقط عند الأصلي وذلك دين القيمة وفي رواية أبي
الوقت من قوله حنفاء إلى آخر الآية فقال مخلصين له الدين الآية * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا
اسماعيل) بن أبي أويس الأصمعي المدني المنوفي سنة ست وعشرين ومائتين (قال حدثني)
بالأفراد ولا يصلي حدثنا (مالك بن أنس) الامام وسقط عند الأصلي وابن عساكر قوله ابن أنس
(عن أبي سهيل بن مالك) واسم أبي سهيل نافع المدني (عن أبيه) مالك بن أبي عامر (أنه
سمع طلحة بن عبيد الله) بن عثمان القرشي التيمي أحد العشرة المشرفة بالجنة المقتول يوم الجمل
لعشر خلون من جمادى الأولى سنة ست وثلاثين ودفن بالبصرة وله في البخاري أربعة أحاديث
(يقول جابر رجل) هو ضمام بن علبة وغيره (الرسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد)
بفتح النون وسكون الجيم وهو كافي العباب وغيره ما ارتفع من نهامة إلى أرض العراق وفي رواية
أبي درجاء رجل من أهل نجد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (نائر) بالثلثة أي متفرق شعر
(الرأس) من عدم إرفاهية خذف المضاف للقرينة العقلية أو أطلق اسم الرأس على الشعر لانه
نبت منه كما يطلق اسم السماء على المطر ومبالغة بجعل الرأس كأنها المنتشرة ونائر بارفع صفة لرجل
أو بالنصب على الحال ولا يضمر أضافتها إناهم الفظية (يسمع) بنون الجمع (دوى صوته) بفتح
الدال وكسر الواو وتشديد الياء منصوب مفعول به (ولا نفقه) بنون الجمع كذلك (ما يقول) أي
الذي يقوله في محل نصب على المفعولية وفي رواية ابن عساكر يسمع ولا يفقه بضم المثناة التحتية
فيه ما مبنيا لم يسم فاعله ودوى وما يقول نائبان عنه والدوى شدة الصوت وبعدة في الهواء فلا يفهم
منه شيء (حتى دنا) أي إلى أن قرب فهمناه (فأذا هو يسأل عن الإسلام) أي عن أركانه وشرائعه
بعد التوحيد والنصديق أو عن حقيقته واستبعده هذا من حيث أن الجواب يكون غير مطابق
للسؤال وهو قوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو (حسن صلوات في اليوم واليلة) أو
خمس صلوات ويجوز الجرد لامن الإسلام فظهر أن السؤال وقع عن أركان الإسلام وشرائعه
ووقع الجواب مطابقا له ويؤيده ما في رواية اسمعيل بن جعفر عبد المؤلف في الصيام أنه قال أخبرني
ماد أقرض الله على من الصلاة وليس الصلوات الخمس عين الإسلام ففيه خذف تقديره إقامة
حسن صلوات في اليوم واليلة وانما لم يذكر الشهادة لانه علم أنه يعلمها أو علم أنه اغتابه عن
الشرائع الفعلية أو ذكرها فلم ينقلها راوى لشهرتها (فقال) الرجل المذكور ولان عساكر قال
(هل على غيرها) بالرفع مبتدأ مؤخر خبره على (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) شيء عليه
غيرها وهو حجة على الخنزية حيث أوجبوا الوتر وعلى الاصطخري من الشافعية حيث قال ان صلاة
العبد ين فرض كفاية (الآن نطوع) استثناء من قوله لا منقطع أي لكن التطوع مستحب لك
وعلى هذا لا تلزم النوافل بالشروع فيها لكن يستحب اتتمامها ولا يحب وقد روى النسائي وغيره أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان أحبنا ينوي صوم التطوع ثم يفرق وفي البخاري أنه أمر جويرية بنت
الحرث أن تفطر يوم الجمعة بعد أن شرعت فيه فدل على أن الشروع في النفل لا يستلزم الاتمام
فهذا النص في الصوم والباقي بالقياس ولا يراد إلج لانه امتاز عن غير الماضي في فاسده فكيف
في صحيحه أو الاستثناء متصل على الأصل واستدل به على أن الشروع في التطوع يلزم اتتمامه
وقرره القرطبي من المالكية بأنه نفي وجوب شيء آخر أي الاما نطوع به والاستثناء من النفي انما

الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله بن الزبير بن عبيد الله بن حميد أبو بكر القرشي الأسدي المكي (وقوله حدثنا يحيى الجاني) هو بكسر

• حدثنا حسن الحلواني حدثنا أبو يحيى الحماني (١٣٤) حدثنا قيس بن أخو دأهم سمعنا الجراح بن مليح يقول سمعت جابر يقول عندي

سبعون ألف حديث عن أبي جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها • حدثني حجاج بن الشاعر قال حدثنا أحمد بن يونس قال سمعت زهير يقول قال جابر أو سمعت جابر يقول أن عندي ثلستين ألف حديث ما حدثت منها بشي ثم حدثت يوماً بحديث فقال هذا من الثلستين ألفاً • حدثني إبراهيم بن خالد الشكري قال سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع يقول سمعت جابر الجعفي يقول عندي ثلستون ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم • وحدثنا سائر بن شبيب حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت رجلاً سأل جابر عن قوله عز وجل قلن أبرح الأرض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين فقال جابر لم يجز تأويل هذه الآية قال سفيان وكذب قلنا لسفيان وما أراد بهذا فقال إن الرافضة تقول إن علياً في السحاب فلا تخرج مع من خرج من ولده حتى ينادي

الحاء المهملة واصله عبد الحميد بن عبد الرحمن الكوفي منسوب إلى جان بطون من همدان (وأما الجراح بن مليح) فيفتح الميم وكسر اللام وهو والدوكيع وهذا الجراح ضعيف عند المحدثين ولكنه منذ كور هذا في المتابعات (وقوله عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر) أبو جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالباقر لأنه بقر العلم أي شفه وفتح ففتح أصله وقد كن فيه (وقوله سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع) اسم أبي الوليد هشام بن عبد الملك وهو الطيالسي وسلام بتشديد اللام واسم أبي مطيع سعد (قوله إن الرافضة تقول إن علياً رضي الله عنه في السحاب فلا تخرج الح)

ولا فائيل بوجوب التطوع فتعين أن يكون المراد إلا أن تشرع في تطوع فبإزملك أعمامه وفي مستند أحمد من حديث عائشة رضي الله عنها قالت أصبحت أنا وحفصة صائتين فأهديت لنا شاة فأكلنا فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه فقال صوما وما مكانه والامر للوجوب فدل على أن الشرع ملزم (قال) وفي رواية أبي الوفاء (قال) (رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام) بالرفع عطفاً على خمس صلوات وفي رواية أبي ذر صوم (رمضان قال) الرجل (هل على غيره قال) صلى الله عليه وسلم (لا إلا أن تطوع) فلا يلزمك أعمامه إذا شرعت فيه أو إذا تطوعت فالتطوع يلزمك أتمامه لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وفي استدلال الحنفية نظر لأنهم لا يقولون بفرضية الأتمام بل بوجوبه واستثناء الواجب من الفرض منقطع لتباينهما وأيضاً فإن الاستثناء عندهم من النبي ليس للآيات بل مسكوت عنه كقائه في الفتح (قال) الراوي طهارة ابن عبيد الله (وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال) وفي رواية الأصيلي وأبي ذر فقال الرجل المذكور (هل على غيره قال) صلى الله عليه وسلم (لا إلا أن تطوع قال) الراوي (فأدبر الرجل) من الأدبار أي تولى (وهو يقول) أي والحال أنه يقول (والله لأزيد) في التصديق والقبول (على هذا ولا أنقص) منه شيئاً أي قبلت كلامه قبل ولا أمر يدعيه من جهة السؤال ولا نقصان فيه من طرفي القبول أو لأزيد على ما سمعت ولا أنقص منه عند الإبلاغ لأنه كان وافد قومه ليتعلم ويعلمهم لكن يعر عليهم ما رواه اسمعيل بن جعفر حيث قال لا تطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله على شيئاً والمراد ألا غير صفة الفرض لكن ينقص الظاهر مثلاً ركعة أو يزيد المغرب (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلم) الرجل أي فأن (إن صدق) في كلامه واشتد شكل كونه أثبت له الفلاح بمجرد ما ذكر وهو لم يذكره جميع الواجبات ولا المنهيات ولا المندوبات وأحبب بانه داخل في عموم قوله في حديث اسمعيل بن جعفر المروي عند المؤلف في الصيام بلفظ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الإسلام فان قلت أما فلا حجة بانه لا ينقص فواضح وأما بأن لا يزيد فكيف يصح أجاب النووي بانه أثبت له الفلاح لانه أتى بما عليه وليس فيه أنه إذا أتى بزيادة على ذلك لا يكون مفلاً لانه إذا أفلم بالواجب ففلا حجة بالمندوب مع الواجب أولى • وفي هذا الحديث أن السفر والارتحال تعلم العلم مشروع وجواز الخلاف من غير استتلاف ولا ضرورة ورجاله كلهم مذبذبون وتسلل بالأقارب لأن اسمعيل برويه عن خاله عن عمه عن أبيه وأخرجه أيضاً في الصوم وفي ترك الحبل وأخرجه مسلم في الإيمان وأبو داود في الصلاة والنساء فيهما وفي الصوم وهذا (باب) بالتبوين (اتباع الجنائز من الإيمان) أي شعبة من شعبة واتباع بتشديد التاء المكسورة والجنائز جمع جنازة بفتح الجيم وكسر هاء الميم أو بالفتح الميم وبالكسر للنعش أو عكسه أو بالكسر للنعش وعليه الميم • وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا أحمد بن عبد الله بن علي المخوف) نسبة إلى جد أبيه مخوف بفتح الميم وسكون النون وضم الجيم وفي آخره فاء ومعناه الموسع المتوفى سنة اثنتين وخمسين ومائتين (قال حدثنا روح) بفتح الراء وبالحاء المهملة ابن عباد بن العلاء البصري المتوفى سنة خمس ومائتين (قال حدثنا عوف) بالفاء ابن أبي حملة بندوبه بفتح الموحدة وبالنون الساكنة والادل المهملة المضمومة والواو الساكنة والمنشأة النخبة العبدى الهجرى البصرى المتوفى سنة ست وأربعين ومائة ونسب إلى الأشعث (عن الحسن) البصرى (ومحمد) بالجر عطفاً على الحسن وللأصيلي ومحمد بالرفع هو ابن سيرين أبو بكر الانصاري مولا لهم البصري التابعي للجليل المتوفى سنة عشر ومائة بعد الحسن بمائة وعشرين يوماً كلاًهما (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أتبع) بتشديد المثناة الفوقية وفي رواية الأصيلي وابن عساكر تبع بغير ألف وكسر الموحدة (جنازة

مناد من السماء يريد علم انه ينادي اخر جوامع فلان يقول جابر فذا تأويل هذه الآية (١٣٥) وكذب كانت في اخوة يوسف * وحدثننا

سلمة بن شبيب حدثنا الحمدي
حدثنا سفيان قال سمعت جابرا
يحدث بنحو من ثلاثين ألف حديث
ما أستحل أن أذكر منها شيئا وإن
كان لي كذا وكذا (قال مسلم)
وسمعت أبا غسان محمد بن عمرو
الرازي قال سألت جري بن عبد
الحميد فقال الحارث بن حصيرة أقيته
قال نعم شيخ طويل السكوت يصر
على أمر عظيم * حدثني أحمد بن
إبراهيم الدورقي حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن جاد بن زيد قال

نخرج بالتون وسموار افضة من
الرفض وهو الترك قال الاصمعي
وغیره سموار افضة لانهم رفضوا زيد
ابن علي فتركوه * قال مسلم رحمه
الله (وحدثني سلمة حدثنا الحمدي
حدثنا سفيان قال سمعت جابرا
يحدث بنحو من ثلاثين ألف
حديث) قال أبو علي الغساني
الجاني سقط ذكر سلمة بن شبيب
بين مسلم والحمدي عند ابن ماهان
والصواب رواية الجلودي بآبائه
فان مسلما يلق الحمدي قال أبو
عبد الله بن الحذاء أحد رواة كتاب
مسلم سألت عبد الغني بن سعد هل
روى مسلم عن الحمدي فقال لم أره
الا في هذا الموضع وما أبعد ذلك
أو يكون سقط قبل الحمدي رجل
قال القاضي عياض وعبد الغني
انما رأيت من مسلم نسخة ابن ماهان
فلذلك قال ما قال ولم تكن نسخة
الجلودي دخلت مصر قال وقد
ذكر مسلم قبل هذا أحد ثنا سلمة
حدثنا الجلودي في حديث آخر كذا
هو عند جمعهم وهو الصواب هنا
أيضا إن شاء الله تعالى (قوله الحارث
ابن حصيرة) هو بفتح الحاء وكسر
قال (حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي) هو بفتح الدال

مسلم * حال كون ذلك (أيمانا واحتسابا) أي مؤمنا محتسبا لا مكافأة ومخافة (وكان معه) أي
مع المسلم في رواية أي ذرعن الكشميني معها أي الجنابة (حتى يصلي) بفتح اللام في اليونينية
فقط وفي هامشها بكسر هاء (عليها) وبفتح غ من دفنها (بالنساء) بفتح الناء في الفعلين أو بالنساء لفعل
والجار والمجرور فيها هو النائب عن الفاعل وللأصلي يصل بحذف الياء وكسر اللام (فانه يرجع
من الأجر بغير طين) مني قيراط وهو اسم لمقدار من الثواب يقع على القليل والكثير بينه بقوله
(كل قيراط مثل جبل) (أحد) بضمين بالمدينة سمي به لتوحيده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك
فحصل القيراطين مقيد بالصلاة والاتباع في جميع الطريق مع الدفن وهو تسوية القبر بالتمام
أو نصب اللبن عليه والأول أصح عندنا ويحتمل حصول القيراط بكل منهما لكن يتفاوت القيراط
ولا يقال يحصل القيراطان بالدفن من غير صلاة عملا بظاهر رواية فتح لام يصلي لان المراد فعلهما
معاجعا بين الروايتين وحسب اللطاف على المقيد (ومن صلى عليها ثم رجع قبل ان تدفن) ينصب
قبل على الظرفية وأن مصدرية أي قبل الدفن (فانه يرجع بغير طين) من الأجر فلو صلى وذهب إلى
القبر وحده ثم حضر الدفن لم يحصل له القيراط الثاني لذا قاله النووي وإيس في الحديث ما يقتضي
دلالة الطريق المفهوم فان ورد منطوق بحصول القيراط بشهود الدفن وحده كان مقدما ويجمع
حينئذ بتفاوت القيراط ولو صلى ولم يشيع رجع بالقيراط لان كل ما قبل الصلاة وسيلة إليها لكن
يكون قيراط من صلى دون قيراط من شيع مثالا وصلى وفي مسلم أصغرهما مثل أحد وهو يدل على
أن التراب يط تفاوت وفي رواية مسلم أيضا من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط لكن يحتمل
أن يكون المراد بالاتباع هنا ما بعد صلاة ولو تبعها لم يصل ولم يحضر الدفن فلا شيء له بل حكى عن
أشهب كراهته وسأني مزيد بذلك إن شاء الله تعالى في كتاب الجنائز بحول الله وقوته * وفي
الحديث الحديث على صلاة الجنابة واتباعها وحضور الدفن والاجتماع لها ورجاله كلهم بصريون
غير أبي هريرة واشتمل على التحديث والعنعنة وأخرجه النسائي في الإيمان والجنائز (تابعه) أي
تابع روحاني الرواية عن عوف (عثمان) بن الهيثم بن جهم البصري (المؤذن) بجمعها المتوفى
لاحدى عشرة ليلة خلت من رجب سنة عشرين ومائتين وفي رواية ابن عساكر قال أبو عبد الله
أي البخاري تابعه عثمان المؤذن (قال حدثنا عوف) الأعرابي (عن محمد) بن سيرين ولم يروه عن
الحسن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) بالنصب أي بمعنى
ما سبق بلا فقه وهذه المتابعة وصلها أبو نعيم في مستخرجها هذا (باب خوف المؤمن من أن
يحبط) على صيغة المعلوم من باب علم بعلم (علمه) أي من حبط عمله وهو نوابه الموعود به (وهو لا
يشعر) به بجملة اسمية وقعت حالا لا يقال ان مقاله المؤلف يقوى مذهب الاجباطية لان مذهبهم
احباط الاعمال بالسيئات واذهاها بجملة فكموا على العاصي بحكم الكافر لان مراد المؤلف
احباط ثواب ذلك العمل فقط لانه لا يثاب الا على ما أخلص فيه وقال النووي المراد بالخطبة نقصان
الإيمان وابطال بعض العبادات لا الكفر انهم ولقطة من ساقطة في رواية ابن عساكر وهي
مقدرة عند سقوطها لان المعنى علم ما وهذا الباب وضعه المؤلف رداعلى المرتبة القائمين بأن
الإيمان هو التصديق بالقلب فقط المطلقين الاعيان الكامل مع وجود المعصية (وقال إبراهيم) ابن
يزيد بن شريك (التميمي) تم الرباب بكسر الراء الكوفي المتوفى سنة اثنتين وتسعين (ما عرضت قولي
على عملي الا خشيت أن أكون مكذبا) بفتح الميم أي يكذبني من رأي عملي مخالف لقولي وانما
قال ذلك لانه كان يعظ وفي رواية الاربعة مكذبا بكسر الهمزة والذال وهو رواية الاكثر كما قاله الحفاظ بن حجر
ومعناه أنه مع وعظه للناس لم يبلغ غاية العمل وقد ذم الله تعالى من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر
وقصر في العمل فقال كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقال البيضاوي في آية أتأمرون

الصادق المهملتين وآخرها وهو أزدى كوفي سمع زيد بن وهب قاله البخاري * قال (حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي) هو بفتح الدال

ذكر أبو بكر بن جلايوما فقال لم يكن بمستقيم (١٣٦) اللسان وذكر آخر فقال هو يزيد في الرقم. حدثنا جاجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب

حدثنا جاجاج بن زيد قال قال أبو بكر
ان لي جاراً ثم ذكر من فضله ولوشهد
عندي على عترتين ما رأيت شهادته
جائزة. حدثنا محمد بن رافع وحجاج
ابن الشاعر قال احدهما عبد الرزاق
قال قال معمر ما رأيت أبو بكر اغتاب
أحدنا قط الا عبد الكريم يعني أبا
أمية فإنه ذكره فقال رحمه الله
كان غير ثقة لقد سألتني عن حديث
لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة

واسكان الواو وفتح الراء وبالغاف
واختلف في معنى هذه النسبة
فقبل كان أبوه ناسكاً أي عابداً وكانوا
في ذلك الزمان يسمون الناسك
دورقياً وهذا القول مروى عن
أحمد الدورقي هذا وهو من أشهر
الاقوال وقبل هي نسبة الى القلائس
الطوال التي تسمى الدورقية
وقيل منسوب الى دورق بلدة
بفارس أو غيرها (قوله ذكر أبو بكر
رجلا فقال لم يكن بمستقيم اللسان
وذكر آخر فقال هو يزيد في الرقم)
أبو بكر هذا هو الشيخاني تقدم ذكره
أول الكتاب وهذا القطن كناية
عن الكذب وقول أبو بكر في عبد
الكريم رحمه الله (كان غير ثقة
لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم
قال سمعت عكرمة) هذا القطع
بكذبه وكونه غير ثقة بمثل هذه
القضية قد يستشكل من حيث انه
يجوز أن يكون سمعه من عكرمة ثم
نسيه فسأل عنه ثم ذكره فرواه
ولكن عرف كذبه بقرائن وقد
قدمت ايضاح هذا في أول هذا
الباب ومن نص على ضعف عبد
الكريم هذا سفيان بن عيينة وعبد
الرحمن بن مهدي ويحيى بن

الناس بالبرائها ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنيعه وخبث نفسه وأن فعله فعل
الجاهل بالشرع أو لا الحق الخالي عن العقل فان الجامع بينهما أتى عنه شككته والمراد بهما حث
الواعظ على تركية النفس والاقبال عليها بالتركيب ليقوم فيقيم لا يمنع الفاسق من الوعظ فان
الاختلال بأحد الأمرين المأمور بهما لا يوجب الاختلال بالآخر انتهى وهذا التعليق المذكور
وصله المصنف في تاريخه عن أبي نعيم وأحمد بن حنبل في الزهد عن ابن مهدي كلاهما عن سفيان
الثوري عن أبي حيان التميمي عن ابراهيم المذكور (وقال ابن أبي ملكة) يضم الميم عبد الله بفتح
العين ابن عبيد الله بضمها القرشي التميمي المكي الاحول المؤذن القاضي لابن الزبير المتوفى سنة
سبع عشرة ومائة (أدركت ثلاثين من أصحاب النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه
وسلم) أحلهم عائشة وأختها أسماء وأم سلمة والعبادلة الاربعة وعقبة بن الحرث والمسور بن مخرمة
(كاهم يخاف) أي يخشى (التفائق) في الاعمال (على نفسه) لأنه قد يعرض للمؤمن في عمله
ما يشوبه مما يخالف الاخلاص ولا يلزم من خوفهم ذلك وقوعه منهم وإنما ذلك على سبيل المبالغة
منهم في الورع والتقوى رضي الله عنهم أوفوا بذلك لكون أعمارهم طالت حتى رأوا من التغيير
ما لم يعهدوه مع عمرهم عن انكاره فافوا أن يكونوا داهنوا بالسكوت (مامهم) أحديهم أنه على
إيمان جبريل وميكائيل (عليهم الصلاة والسلام) أي لا يجزم أحد منهم بدعوى ما يخالف
الاخلاص كما يجزم بذلك في إيمان جبريل وميكائيل لانهم معصومان لا يطرأ عليهم ما يطرأ على
غيرهما من البشر وقد روى معنى هذا الاثر الطبراني في الاوسط مرفوعاً عن حديث عائشة باسناد
ضعيف وفي هذا الاثر إشارة الى أنهم كانوا يقولون بزيادة الايمان ونقصانه (وبذكر) يضم أوله
وفتح ثالثة (عن الحسن) البصري رحمه الله مما وصله جعفر الفريابي في كتاب صفة المنافق له من
طريق (ماخافه) أي التفائق وفي نسخة عن الحسن أنه قال ماخافه وفي رواية وماخافه (الامؤمن
ولا آمنه) بفتح الهزة وكسر الميم (الامنافي) جعل النوى الضمير في خافه وأمنه لله تعالى
وتبعه جماعة على ذلك لكن ساق الحسن البصري المروى عند الفريابي حيث قال حدثنا قتيبة
حدثنا جعفر بن سليمان عن المعلى بن زياد سمعت الحسن يخلف في هذا المسجد بالله الذي لا اله الا
هو ماضى مؤمن قط وما بقى الا وهو من النفاق مشفق ولا مضى منافق قط ولا بقى الا وهو من
النفاق آمن وهو عند أحمد بلفظ والله ماضى مؤمن ولا بقى الا وهو يخاف النفاق ولا آمنه
الامنافي يعين ارادة المؤلف الاول وأتى بهذا كراهة على التريض مع محبة هذا الاثر لان عاداته
الاتيان بنحو ذلك فيما يختص به من النون أو بسوقه بالمعنى لانه ضميم ثم عطف المؤلف على
خوف المؤمن قوله (وما يحذر) يضم أوله وفتح ثالثة المعجم مع التخفيف وقال الحافظ ابن حجر
بتشديده أي وباب ما يحذر (من الاصرار على القتال والعصيان من غير توبة) وفي رواية أبي
ذر والوقت على النفاق بدل القتال والاولى هي المناسبة لحديث الباب حيث قال فيه كما ساق ان
شاء الله تعالى وقتاله كفر وهي رواية أبي ذر والاصلي وابن عساكر ومعنى الثانية كافي الفتح
صحح وان لم تثبت به الرواية انتهى نعم ثبت به الرواية عن أبي ذر ونسخة السمعاني كما رقمه بفتح
اليونينية كما ترى وما مصدريه وما بين الترحيتين من الاثار اعتراض بين المعطوف والمعطوف
عليه وفصل بينهما بينه الملقب بالاولى فقط وأما الحديثان الاثنان ان شاء الله تعالى فالاول منهما
للتانية والثاني للاولى فهو لفظ ونشر غير مرتب ومراد المؤلف الرد على المرجحة ايضاً حيث قالوا
لاحذر من المعاصي مع حصول الايمان ومفهوم الآية التي ذكرها المؤلف يرد عليهم حيث قال
(لقول الله تعالى) ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى وفي رواية الاصلي لقوله عز وجل (ولم يصروا
على ما فعلوا) ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الترمذي

• حدثني الفضل بن سهل حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام قال قدم علينا (١٣٧) أبو داود الاعمى فجعل يقول حدثنا البراء وحدثنا

زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة فقال
كذب ما سمع منهم انما كان اذذاك
سائلا يتكفف الناس زمن طاعون
الجارف

(قوله قدم علينا أبو داود الاعمى
فجعل يقول حدثنا البراء وحدثنا
زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة فقال
كذب ما سمع منهم انما كان اذذاك
سائلا يتكفف الناس زمن طاعون
الجارف وفي الرواية الاخرى قبل
الجارف) أما أبو داود هذا فاسمه
نفع بن الحرث القصاص الاعمى
متفق على ضعفه قال عرو بن علي هو
متروك وقال يحيى بن معين وأبو زرعة
ليس هو شئ وقال أبو حاتم منكر
الحديث وضعفه آخرون (وقوله ما
سمع منهم) يعني البراء وزيدا وغيرهما
ممن زعم أنه روى عنه فانه زعم أنه
رأى ثمانية عشر بديرا كما صرح به
في الرواية الاخرى في الكتاب (وقوله
يتكفف الناس) معناه يسألهم في
كفه أو بكفه ووقع في بعض النسخ
يتطفف بالطاء وهو يعني يتكفف
أي يسأل في كفه الطفيف وهو
القليل وذكر ابن أبي حاتم في كتابه
الجرح والتعديل وغيره يتطفف
ولعله مأخوذ من قولهم ما تطففت
به أي ما تلطخت (وأما طاعون
الجارف) فسمى بذلك لكثرة من
مات فيه من الناس وسمى الموت
جارفا لاجترافه الناس وسمى السيل
جارفا لاجترافه ما على وجه الارض
والجرف الغرق من فوق الارض
وكسح ما عليها (وأما الطاعون)
فوباء معروف وهو بئرورم مؤلم
حدا يخرج مع لهب ويسود ما حوله
أو يخضر أو يحمر حمرة بنفسجية
كدره ويحصل معه خفقان القلب

من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما أصر من استغفروا عادي اليوم سبعين مرة (وهم
يعلمون) حال من بصروا أي ولم يصر واعي قبيح فعلهم عالمين به وروى أحمد من حديث ابن عمر
مر فوعاويل لأبصرين الذي يصررون على ما فعلوا وهم يعلمون أي يعلمون أن من تاب تاب الله عليه ثم
لا يستغفرون قاله مجاهد وغيره * وبالسند السابق الى المصنف قال (حدثنا محمد بن عرعرة)
بالحسين والراعي المهملات غير منصرف للعلمية والتأنيث ابن البرد بكسر الموحدة والراء أو بفتحهما
وبسكون النون البصري المتوفى سنة ثلاث عشرة ومائتين (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
زيد) بضم الزاي وفتح الموحدة وسكون المشاة التحتية آخره دال مهملة ابن الحرث بن
عبد الكريم الباهي بالمشاة التحتية وميم خفيفة مكسورة الكوفي المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائة
(قال سألت أبواثيل) بالهمز بعد الالف شقيق بن سلمة الاسدي أسد خزعة الكوفي التابعي
المتوفى سنة تسع وتسعين أو سنة اثنتين وعشرين (عن) المقالة المنسوبة لطائفة (المرجئة) بضم
الميم وكسر الجيم ثم همزة نسبة الى الأجزاء أي التأخير لانهم أخروا الاعمال عن الايمان حيث زعموا
أن من تركب الكبيرة غير فاسق هل هم مصيبون فيها أم مخطئون (فقال) أبواثيل في جوابه لزيد
(حدثني) بالافراد (عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (أن) أي بان (الذي صلى الله عليه
وسلم قال سباب) بكسر السين المهملة وتخفيف الموحدة مصدر مضاف للفعل أي شتم (المسلم)
والتكلم في عرضه بما يعيبه ونؤله (فسوق) أي فحور وخروج عن الحق ويحتمل أن يكون على باب
من المفاعلة أي تشاتمها فسوق (وقال) أي مقاتله (كفر) أي فكيف يحكم بتصويب
قولهم ان من تركب الكبيرة غير فاسق مع حكم النبي صلى الله عليه وسلم على من سب المسلم بالفسق
ومن قاتله بالكفر وقد علم بهذا خطأهم ومطابقة جواب أبي واثيل لسؤال زيد عنهم وليس المراد
بالكفر هنا حقيقة التي هي الخروج عن الملة وانما أطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير معتمدا
على ما نقرر من القواعد على عدم كفره بمثل ذلك أو أطلقه عليه لشبهه به لان قتال المسلم من شأن
الكافر أو المراد الكفر اللغوي وهو الاسترلاب بقتاله له ستر ماله عليه من حق الاعانة والنصرة
وكف الاذى * وفي هذا الحديث تعظيم حق المسلم والحكم على من سبه بالفسق ورجاله كلهم أئمة
أجل ما بين بصري وواسطي وكوفي مع التحديث افراد اوجعا والغنصنة وأخرجه أيضا في الادب
ومسلم في الايمان والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي في المحاربة * وبه قال (أخبرنا قتيبة بن
سعيد) السابق وفي رواية الاصيلي باسقاط ابن سعيد وفي رواية أبي الوقت هو ابن سعيد قال
(حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري المدني (عن حميد) بضم الحاء ابن أبي حميد تير بكسر
المنشاة الفوقية وسكون المشاة التحتية آخره راء أي السهم الخراعي البصري المتوفى سنة ثلاث
وأربعين ومائة (عن أنس) وزاد الاصيلي ابن مالك وفي رواية الاصيلي وابن عساكر حدثنا أنس
ولا يوي ذروا الوقت حدثني بالافراد أنس وبذلك يحصل الامن من تدليس حميد (قال أخبرني)
بالافراد (عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج) من
الحجرة (بجبر) استئناف أو حال مقدرة لان الخبر بعد الخروج على حد فادخلوها خالدين أي
مقدرين الخلود (بليلة القدر) أي بتعيينها (فتلاحي) بفتح الحاء المهملة من التلاحي بكسر
أي تنازع (رجال من المسلمين) وهما فيما قاله ابن دحية عبد الله بن أبي حذرر بمهمة مفتوحة
ودالين مهملة من أولهما ساكنة وبينهما راء وكعب بن مالك كان له على عبد الله بن فضالة فتنازعا
وارتفع صوتهما في المسجد (فقال) صلى الله عليه وسلم (اني خرجت لأخبركم) بنصب الراء
بان المقدرة بعد لام التعليل والضمير مفعول أخبر الأول وقوله (بليلة القدر) سد مسد الثاني
والثالث أي أخبركم بان ليلة القدر هي ليلة كذا (وانه تلاحي فلان وفلان) ابن أبي حذرر وكعب

* حدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا يزيد (١٣٨) بن هرون أخيراً همام قال دخل أبو داود الأعشى على قتادة فلما قام قالوا ان هذا

يزعم أنه لقي عثمان عشر بديراً

ابن مالك في المسجد وشهر رمضان اللذين هما محلان للذكر لا لغومع استلزام ذلك لرفع الصوت بحضرة الرسول عليه الصلاة والسلام المنهى عنه (فرغت) أي رجع بيانهما وأعلمها من قاضي يعني نسيتهما ويدل له حديث أبي سعيد المروزي في مسلم بجاء رجلان يجتهدان بتشديد القاف أي يدعي كل منهما أنه محقق معهما الشيطان فنسيتهما (وعسى أن يكون) رفعها (خير لكم) لتزيدوا في الاحتماد في طلبها فتكون زيادة في ثوابكم ولو كانت معينة لاقتصرتم عليها فقل عملكم وشذوقهم فقالوا برفعه هو غلط كما بينه قوله (تسوها) أي اطلبوها اذ لو كان المراد رفع وجودها لم يأمرهم بالتأملها وفي رواية أبي ذر الأصيلي (في) ليلة (السبع) بالموحدة والعشرين من رمضان المذكور (والسبع) والعشرين منه (والخمس) والعشرين منه كما استفيد التقدير من روايات أخر وفي رواية بتقديم التسع بالمشناة على السبع بالموحدة فإن كلف أمر بطلب ما رفع علمه أجيب بان المراد طلب التعبد في مظانها ورجاء يقع العمل مضاًف إليها أنه أمر بطلب الغم بعينه وفي الحديث ذم الملاحة والخصومة وأنهم ماسبب العقوبة العامة بذنب الخاصة والحث على طلب ليلة القدر ورواياته ما بين البخاري وبصري ومدني ورواية صحابي عن صحابي والتحديث والاختبار والعنونة وأخرجه أيضاً في الصوم وفي الأدب وكذا التيسار في هذا (باب) بغير تنوين لضافته إلى قوله (سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والاسلام والاحسان) بأضافة سؤال الجبريل من اضافة المصدر للفاعل والنبي نصب معمول المصدر (و) عن (علم) وقت (الساعة) قدر بالوقت لأن السؤال لم يقع عن نفس الساعة وانما هو عن وقتها بقرينة ذكر متى الساعة (وبان) بالجرح عطف على سؤال جبريل (النبي صلى الله عليه وسلم) أكثر المسؤول عنه لأنه لم يبين وقت الساعة اذ حكم معظم الشيء حكم كله أو أن قوله عن الساعة لا يعلمها إلا الله بيان له (ثم قال) صلى الله عليه وسلم وعطف الجملة الفعلية على الاسمية لأن الاسلوب يتغير بتغير المقصود لأن مقصوده من الكلام الأول الترجمة من الثاني كيفية الاستدلال فلتغير هما تغير الاسلوبان (جاء جبريل) عليه السلام (يعلمكم دينكم فجعل) صلى الله عليه وسلم (ذلك كله ديناً) يدخل فيه اعتقاد وجود الساعة وعدم العلم بوقتها غير الله تعالى لانهم من الدين (وما بين النبي صلى الله عليه وسلم لو قد عبد القيس من الإيمان) أي مع ما بين الوفدان الإيمان هو الاسلام حيث فسره في قصتهم عن تفسيره الاسلام (وقوله تعالى) وفي رواية أبي ذر وقول الله تعالى وفي رواية الأصيلي عز وجل (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) أي مع ما دللت عليه هذه الآية أن الاسلام هو الدين اذ لو كان غيره لم يقبل فاقضى ذلك أن الإيمان والاسلام شيء واحد يؤيده ما نقل أبو عوانة في صحيحه عن المزني من الخرم بأنهما عبارة عن معنى واحد وأنه سمع ذلك من الشافعي وسيأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى قريباً وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن سهم وأمه عليه بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد المشناة التحتية) قال أخيراً أبو حيان (يفتح الحاء المهملة وتشديد المشناة التحتية يحيى بن سعيد بن حبان) (التي) نسبة إلى تيم الرباب الكوفي (عن أبي زرعة) (هم بن عمرو بن جرير الجلي) (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي) وفي رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم بارزاً) أي ظاهراً (يوماً للناس) غير محجب عنهم ويوماً نصب على الظرفية (فأتاه رجل) أي ملك في صورة رجل وهو رواية الأربعة وفي رواية في أصل متن فرع اليونينية كهي جبريل (فقال) بعد أن سلم يا محمد كفي مسلم وانما ناداه باسمه كما نبأه الاعراب تسمية بحاله أو لأن له دالة العلم (ما الايمان) أي مامته لعلقته وقد وقع السؤال بما ولا يستلهم الا عن الماشية (قال) صلى الله عليه وسلم (الايمان أن تؤمن بالله) أي تصدق بوجوده وبصفاته الواجبة له تعالى لكن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام علم أنه سأله

شديداً متبائناً بتأنيدها في ذلك ما قاله الامام الحافظ أبو عيسى بن عبد البر في أول التمهيد قال مات أيوب السخيتاني في سنة اثنتين وثلاثين ومائة في طاعون الجارف ونقل ابن قتيبة في المعارف عن الأصمعي ان طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين وكذا قال أبو الحسن علي بن محمد بن أبي سيف المدايني في كتاب التعازي ان طاعون الجارف كان في زمن ابن الزبير سنة سبع وستين في سؤال وكذا ذكر الكلاباذي في كتابه في رجال البخاري معنى هذا فإنه قال ولد أيوب السخيتاني سنة ست وستين وفي قول انه وكما قبل الجارف بسنة وقال القاضي عياض في هذا الموضع كان الجارف سنة تسع عشرة ومائة وذكر الحافظ عبد الغني المقدسي في ترجمة عبد الله بن مطرف عن يحيى القطان قال مات مطرف بعد طاعون الجارف وكان الجارف سنة سبع وثمانين وذكر في ترجمة يونس بن عبيد أنه رأى أنس بن مالك وأنه ولد بعد الجارف ومات سنة سبع وثلاثين ومائة فهذه أقوال متعارضة فيجوز أن يجمع بينهما بان كل طاعون من هذه يسمى جارفاً لأن معنى الجرف موجود في جميعها وكانت الطواغين كثيرة ذكر ابن قتيبة في المعارف عن الأصمعي ان أول طاعون كان في الاسلام طاعون عمواس بالشام في زمن عمر بن الخطاب فيه توفي أبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وأمرأتاه وابنه ثم الجارف في زمن ابن الزبير ثم طاعون القتيبات لأنه بدأ في العذاري والجواري بالبصرة وبواسط وبالشام والكوفة وكان الجحاح يومئذ بواسط عن

في ولاية عبد الملك بن مروان وكان يقال له طاعون الأشراف يعني لما مات فيه من (١٣٩) الأشراف ثم طاعون عدي بن أرمطة سنة مائة

ثم طاعون غراب سنة سبع وعشرين ومائة وغراب رجل ثم طاعون مسلم بن قتيبة سنة إحدى وثلاثين ومائة في شعبان وشهر رمضان وأقنع في شوال وفيه مات أيوب السجستاني قال ولم يقع بالمدينة ولا بمكة طاعون قط هذا ما حكاه ابن قتيبة وقال أبو الحسن المدائني كانت الطواعين المشهورة العظام في الإسلام خمسة طاعون شيرويه بالمدينة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ست من الهجرة ثم طاعون حواس في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان بالشام مات فيه خمسة وعشرون ألفاً ثم طاعون الجارف في زمن ابن الزبير في شوال سنة تسع وستين هلك في ثلاثة أيام في كل يوم سبعون ألفاً مات فيه لاس بن مالك رضي الله عنه ثلاثة وثمانون ألفاً ويقال ثلاثة وسبعون ألفاً ومات لعبد الرحمن بن أبي بكره أربعون ألفاً ثم طاعون الفتيان في شوال سنة سبع وثمانين ثم كان طاعون في سنة إحدى وثلاثين ومائة في رجب واشتد في شهر رمضان فكان يحصى في سكة الرب في كل يوم ألف جنازة أياماً ثم خفي شوال وكان بالكوفة طاعون وهو الذي مات فيه المغيرة ابن شعبة سنة خمسين هذا ما ذكره المدائني وكان طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وقال أبو زرعة الدمشقي كان سنة سبع عشرة وثمان عشرة وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس نسب الطاعون إليها لكونه بدأ فيها وقيل لأنه عم الناس وتواسوا فيه ذكر القولين الحافظ عبد الغني في ترجمة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه وعمواس بفتح العين والميم

عن متعلقات الإيمان لا عن حقيقة ولا إفكان الجواب التصديق وانما فسر الإيمان بذلك لان المراد من المحدود الإيمان الشرعي ومن الحد الأعلى حتى لا يلزم تفسير الشيء بنفسه وحله الابي على الحقيقة مع الايمان السؤال بما يحجب الخصوصية انما يكون عن الحقيقة لا عن الحكم وعلى هذا فقوله أن تؤمن الخ من حيث انه جواب السؤال المذكور يتعين أن يكون حد الان المقول في جوابه انما هو الحد فان قلت لو كان حدالم يقبل جبريل عليه السلام في جوابه صدقت كما في مسلم لان الحد لا يقبل التصديق أجيب بأنه اذا قيل في الانسان انه حيوان ناطق وقصد به التعريف فلا يقبل التصديق كما ذكرت وان قصد به انه الذات المحكوم عليها بالحيوانية والناطقة فهو دعوى وخبر فيقبل التصديق فلعلى جبريل عليه الصلاة والسلام راعى هذا المعنى فلذلك قال صدقت أو يكون قوله صدقت تسليمًا والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لان المنع طلب الدليل والدليل انما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر وأعاد لفظ الإيمان للاعتناء بشأنه وتفصيلا لأمريه (وملائكته) جمع ملائكة وأصله ملائكة مفعول من الالوكة بمعنى الرسالة زيدت فيه التاء لتأكيده معنى الجمع ولأن ثبت الجمع وهم أجساد علوية تورانية مشككة عما شاءت من الاشكال والايمان بهم هو التصديق بوجودهم وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباد مكرمون أي وأن تؤمن بملائكته (و) أن تؤمن (ب) بلفظه أي برؤيته تعالى في الآخرة كما قال الخطابي وتعبقه النووي بان أحد الابطال يقطع لنفسه بما ذهني مختصة بمن مات مؤمناً والمرء لا يدري بمحتم له وأجيب بان المراد أنها حق في نفس الامر والمراد الانتقال من دار الدنيا (و) أن تؤمن (ب) رسله عليهم الصلاة والسلام وفي رواية غير الاصل في رسله باسقاط الموحدة أي التصديق بانهم صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى وتأخيرهم في ذلك لئلا يحجادهم للافضية للملائكة وفي هامش فرع المونية كهي زيادة وكسبه للاصلي باسقاط الموحدة أي تصديق بانها كلام الله وان ما اشتملت عليه حق (و) أن تؤمن (ب) أي تصديق (ب) بالبعث من القبور وما بعده كالصراط والميزان والجنة والنار والمراد بعثة الانبياء وقد قيل ان قوله و بلفظه مكرر لانها داخله في الإيمان بالبعث وتغير تفسيرهما بحقق أنهما ليست مكررة وانما أعادت تؤمن لانه إيمان بما سبق وحد وما سبق إيمان بالموجود في الحال فهو مانوعان ثم قال (أي جبريل يارسول الله) ما الإسلام قال عليه الصلاة والسلام (الإسلام أن تعبد الله) أي طيعه مع خضوع وتذلل أو تنطق بالشهادتين (ولا تنسرك به) بالفتح وفي نسخة كريمة ولا تنسرك بالضم زاد الاصلي شيئاً (و) أن تؤمن (ب) أي تديم (الصلاة) المكتوبة كما صرح به في مسلم أو تأتي بها على ما ينبغي وهو والله من عطف الخاص على العام (و) أن تؤمن (ب) الزكاة المفروضة قيد بها احتراماً من صدقة التطوع فانها زكاة لغوية أو من المجلة أو لان العرب كانت تدفع المال للسخاء والجود فنه بالفرض على رفض ما كانوا عليه قال الزركشي والظاهر أنها التاء كيد وفي رواية مسلم تقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة (وتصوم رمضان) ولم يذكر الحج إما ذهولاً أو نسياناً من الراوي ويدل له محجبه في رواية كهمس وتنج البيت ان استطعت اليه سبيلاً وقيل لانه لم يكن فرض ودفع بان في رواية ابن منده بسند على شرط مسلم أن الرجل جاء في آخر عمره صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الصوم في رواية عطاء الخراساني واقتصر في حديث أبي عامر على الصلاة والزكاة ولم يذكر في حديث ابن عباس على الشهادتين وزاد سليمان التيمي بعد ذكر الجميع الحج والاعتمار والاعتساف من الجنبه واتمام الوضوء وقد وقع هنا التفريق بين الإيمان والإسلام فجعل الإيمان عمل القلب والإسلام عمل الجوارح فالإيمان لغة التصديق مظناً وفي الشرع التصديق والنطق معاً فأحدهما النسب بالإيمان أما التصديق فانه لا ينبغي وحده من النار وأما النطق فهو وحده نفاق فتفسيره في الحديث الإيمان بالتصديق

فهذا مختصر ما يتعلق بالطاعون فاذا علم ما قالوه في طاعون الجارف فان قتاده ولد سنة إحدى وستين ومات سنة سبع عشرة ومائة على

١ فقال قتادة هذا كان سائلا قبل الجارف (١٤٠) لا يعرض لشيء من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا

حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة الا عن سعيد بن مالك المشهور وقيل سنة ثمان في عشرة ويلزم من هذا بطلان ما فسره به القاضي عياض رحمه الله طاعون الجارف هنا ويتعين أحد الطاعونين فاما سنة سبع وستين فان قتادة كان ابن ست سنين في ذلك الوقت ومثله بضطه وإمالة سنة سبع وثمانين وهو الاظهر ان شاء الله تعالى والله أعلم (وأما قوله لا يعرض لشيء من هذا) فهو بفتح الياء وكسر الراء ومعناه لا يعتنى بالحديث (وقوله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة الا عن سعيد بن مالك) المراد بهذا الكلام بطلان قول أبي داود والاعمى هذا وزعمه أنه لقي ثمانية عشر بدرى فقال قتادة الحسن البصري وسعيد بن المسيب أكبر من أبي داود والاعمى وأجل وأقدم سنا وأكثرا اعتناء بالحديث وملازمة أهلهم والاجتهاد في الأخذ عن الصحابة ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهم عن بدرى واحد فكيف يزعم أبو داود والاعمى أنه لقي ثمانية عشر بدرى هذا جهتان عظيم (وقوله سعد بن مالك) هو سعد ابن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب ويقال وهيب (وأما المسيب) والد سعيد فصحابي مشهور رضى الله عنه وهو بفتح الياء هذا هو المشهور وحكى صاحب مطالع الانوار عن علي بن المديني أنه قال أهل العراق يفتحون الياء وأهل المدينة يكسرونها قال وحكى أن سعيدا كان يكره الفتح وسعيد امام التابعين وسيدهم ومقدمهم في الحديث والفقه وتعبير الرؤيا والورع والزهد وغير ذلك وأحواله أكثر من أن تحصر وأشهر من

والاسلام بالعمل انما فسره بآيمان القلب والاسلام في الظاهر لا الايمان الشرعى والاسلام الشرعى والمؤلف يرى أنهم ما والدين عبارات عن واحد والمتضح أن محل الخلاف اذا أقر لفظ أحدهما فإن اجتهادنا غير الكوفاة (قال) جبريل يا رسول الله (ما الاحسان) مبتدأ وخبر وأل للعهد أى ما الاحسان المتكرر في القرآن المترتب عليه الثواب (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبب اليه الاحسان (أن تعبد الله) أى عبادتك الله تعالى حال كونك في عبادته (كانت تراه) أى مثل حال كونك رائيها (فإن لم تكن تراه) سبحانه وتعالى فاستر على احسان العبادته (قاله) عز وجل (يرك) دائما والاحسان الاخلاص أو اعادة العمل وهذا من جوامع كله عليه الصلاة والسلام انه هو شامل لمقام المشاهدة ومقام المراقبة ويتضح لك ذلك بان تعرف أن العبد في عبادته ثلاث مقامات الاول أن يفعلها على الوجه الذى تسقط معه وطيفة التكليف باستيفاء الشرائط والاركان الثانى أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت قرعة عني في الصلاة لحصول الاستبذان بالطاعة والراحة بالعبادة وانسد اد مسالك الالتفات الى الغير باستيلاء أنوار الكشف عليه وهو ثمرة امتلاء زوايا القلب من المحبوب واستعمال السريرة ونتيجته تسيان الاحوال من المعلوم واضمحلال الرسوم الثالث أن يفعلها وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة فبقوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أى ان لم تعبد الله وأنت من أهل الرؤية المعنوية فأعبد الله وأنت بحيث انه يراك وكل من المقامات الثلاث احسان الآن الاحسان الذى هو شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين من صفة الخواص ويتعذر من كثيرين وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان الشرط متأخر عن المشر وطواله أبو عبد الله الابي ثم (قال) جبريل (متى) تقوم (الساعة) اللام للعهد والمراد يوم القيامة (قال ما) أى ليس (المسؤول) زاد في رواية أى ذرغها (بأعلم من السائل) بزيادة الموحدة فى أعلم تأكيد معنى النفي والمراد نفي علم وقتها لان علم مجيئها مقطوع به فهو علم مشترك وهذا وان أشعر بالتساوى في العلم الآن المراد ان تساوى في العلم بان الله استأثر بعلم وقت مجيئها لقوله بعد خمس لا يعلمهن الا الله وليس السؤال عن العلم الحاضر ولا كلاسئلة السابقة بل ليترجوا عن السؤال عنها كما قال تعالى يسألك الناس عن الساعة فلما وقع الجواب بانه لا يعلمها الا الله تعالى كفوا وهذا السؤال والجواب وقعا بين عيسى بن مريم وجبريل عليهما السلام كما في نوادر الحميدى لكن كان عيسى هو السائل وجبريل هو المسؤول ولفظه حدثنا سعيد بن الحسن حدثنا مالك بن مغول عن اسمعيل بن رجاء عن الشعبي قال سأل عيسى بن مريم جبريل عن الساعة قال ما المسؤول عنها باعلم من السائل (وسأخبرك عن أسرارها) بفتح الهمزة جمع شرط بالتحريك أى علاماتها السابقة عليها ومقدماتها لا المقارنة لها وهى (اذا ولدت الامة) أى وقت ولادة الامة (ربها) أى مالكةا وسيدها وهى كناية عن كثرة أولاد السرارى حتى تصير الام كأنها أمة لابن مريم حيث انها ملك لآل مريم وان الاماء يلدن الملوك فتصير الام من جملة الرعايا والملك سيد رعيته أو كناية عن فساد الحال لكثرة بيع أمهات الاولاد فتد اولهن الملائكة فيستري الرجل أمه وهو لا يشعر أو هو كناية عن كثرة العقوق بان يعامل الولد أمه معاملة السيد أمه في الاهانة بالسب والضرب والاستخدام فأطلق عليه ربها مجازا لذلك وعورض بانه لا وجه لتخصيص ذلك بولد الامة الآن يقال انه أقرب الى العقوق وعند المؤلف في التفسير بتهافت التأنيث على معنى النسبة ليشمل الذكر والانثى وقيل كراهة أن يقول ربها تعظيما للفظ الرب وعبر باذا الدالة على الجزم لان الشرط محقق الوقوع ولم يعبر بان لانه لا يصح أن يقال ان قامت القيامة كان كذابا بل يرتكب

حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن رقية أن أبا جعفر الهاشمي المدني كان (١٤١) يضع أحاديث كلام حق وليست من أحاديث

الذي صلى الله عليه وسلم وكان يرويها عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن الحلواني قال حدثنا نعيم بن خداد

أن تذكر وهو مدني كنيته أبو محمد

والله أعلم * (قوله عن رقية أن أبا

جعفر الهاشمي المدني كان يضع

أحاديث كلام حق) أما رقية فعلى لفظ

رقية الإنسان وهو رقية بن مسعدة

بفتح الميم واسكان السين المهملة وفتح

القاف ابن عبد الله العبدى الكوفي

أبو عبد الله وكان عظيم القدر جليل

الشأن رحمه الله (وأما قوله كلام

حق) فنصب كلام وهو بدل من

أحاديث ومعناه كلام صحيح المعنى

وحكمة من الحكم ولكنه كذب

فنسبه إلى النبي صلى الله عليه وسلم

وليس هو من كلامه صلى الله عليه

وسلم (وأما أبو جعفر هذا) فهو

عبد الله بن مسور المدائني أبو جعفر

الذي تقدم ذكره في أول الكتاب

في الضعفاء والواضعين قال البخاري

في تاريخه هو عبد الله بن مسور بن

عون بن جعفر بن أبي طالب أبو

جعفر القرشي الهاشمي وذكر كلام

رقية وهو هذا الكلام الذي هنا ثم أنه

وقع في الأصول هنا المدني وفي

بعضها المدني بزيادة ياء ولم أرفى شيء

منها هنا المدائني ووقع في أول

الكتاب المدائني فأما المدني والمدني

فمنسوبة إلى مدينة النبي صلى الله

عليه وسلم والقياس المدني بخذف

الياء ومن أثبتها فهو على الأصل

وروى أبو الفضل محمد بن طاهر

المقدسي الإمام الخافظ في كتاب

الانساب المتفقة في الخط المتأثلة

في النقط والضبط بإسناده عن الإمام

أبي عبد الله البخاري قال المدني

قائله محظور لأنه يشعر بالشك فيه (و) من أشراط الساعة (إذا تطاول رعاة الأبل) يضم الراء (البهم في البنيان) أي وقت تفاخر أهل البادية بباطالة البنيان وتكاثرهم باستيلائهم على الأمر وعملهم البلاد بالقهر المقتضي لتبسطهم في الدينا فهو عبارة عن ارتفاع الأسافل كالعبيد والسفلة من الجمالين وغيرهم وما أحسن قول القائل

إذا التحق الأسافل بالأعلى * فقد طابت منادمة المنايا

وفيه إشارة إلى اتساع دين الإسلام كما أن الأول فيه اتساع الإسلام واستيلاء أهله على بلاد الكفر

وسمي ذرارهم قال البضاوي لأن بلوغ الأمر الغاية منذر بالتراجع المؤذن بان القيامة ستقوم

كما قيل * وعند التماضي يقصر المتطاول * والبهم يضم الموحدة جمع الإبهام وهو الذي لاشية

له أو جمع بهم وهي رواية أبي ذر وغيره وروى عن الأصملي الضم والفتح وكذا ضبطه الغابسي بالفتح

أيضا ولا وجه له لأنها صغار الضأن والمعز وفي الميم الرفع نعتا للرعاة أي السود أو المجهولون الذين

لا يعرفون والجرفصة للأبل أي رعاة الأبل البهم السود وقد عذ في الحديث من الأشراط علامتين

والجمع يقتضي ثلاثة فاما أن يكون على أن أقل الجمع اثنان أو أنه كتنى باثنين لحصول المقصود

بهما في علم أشراط الساعة وعلم وقتها داخل (في) جملة (خمس) من الغيب (لا يعلمون إلا الله ثم

تلا النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عنده علم الساعة أي علم وقتها والأصملي وينزل (الآية)

بالنصب بتقدير أقرأ وأبارف معبدا أخبره مخدوف أي الآية مقروءة إلى آخر السورة ولمسلم إلى قوله

خير وكذا في رواية أبي فروة والسياق يرشد إلى أنه تلا الآية كلها وسقط في رواية قوله الآية والجار

متعلق بمخدوف كقدرته فهو على حد قوله تعالى في تسع آيات أي أذهب إلى فرعون بهذه الآية

في جملة تسع آيات وتام الآية السابقة وينزل الغيث أي في إبانة المقدرة والحمل الممثلة ويعلم ما في

الارحام أذكر أم أنى تاما أم ناقصا وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا من خيرا وشروعا يعزم على

شيء ويفعل خلافه وما تدرى نفس بأي أرض تموت أي كلاتدرى في أي وقت تموت قال القرطبي

لامطع لاحد في علم شيء من هذه الأمور الخمسة لهذا الحديث فن ادعى علم شيء منها غير مستند إلى

الرسول صلى الله عليه وسلم كان كاذبا في دعواه (ثم أدبر) الرجل السائل (فقل) رسول الله صلى

الله عليه وسلم (ردوه) فأخذوا بالردوه فلم يروا شيئا (لا عينه ولا أثره) قال ابن بري زلة ولعل قوله ردوه

على إيقاظ الصحابة لئلا يظنوا أنه ملك لا بشر (فقال) صلى الله عليه وسلم (هذا) ولكثرة

ان هذا (جبريل) عليه السلام (جاء يعلم الناس دينهم) أي قواعد دينهم وهي جملة وقعت حالا

مقدرة لأنه لم يكن معلما وقت المجيء وأسند التعليم إليه وإن كان سائلا لأنه لما كان السبب فيه

أسنده إليه وأنه كان من غرضه ولا سيما على أراد أن يعملوا الذم تسألوا وفي حديث أبي عامر والذي

نفس محمد بيده ما جاءني قط الا وأنا أعرفه الا أن تكون هذه المرة وفي رواية سليمان التيمي ما شبه على

منذ أتاني قبل مر في هذه وما عرفته حتى ولي (قال أبو عبد الله) البخاري رحمه الله تعالى (جعل)

النبي صلى الله عليه وسلم (ذلك) المذكور في هذا الحديث (كله من الإيمان) أي الكامل

المشتمل على هذه الأمور كلها وفي هذا الحديث بيان عظم الاخلاص والمراقبة وفيه أن العالم إذا

سئل عما لا يعلم يقول لا أدري ولا ينقص ذلك من جلالة بل يدل على ورعه وتقواه ووفور علمه وأنه

يسئل العالم ليعلم السامعون ويحتل أن في سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في حضور الصحابة

أنه يريد أن يريهم أنه عليه الصلاة والسلام ملي عن العلوم وإن علمه مأخوذ من الوحي فتريد رغبتهم

ونشاطهم فيه وهو المعنى بقوله جاء يعلم الناس دينهم وإن الملازمة تشل بأي صورة شاء من صور

بني آدم وأخرجه المؤلف في التفسير وفي الزكاة مختصرا ومسلم في الإيمان وابن ماجه في السنة

بتمامه وفي الفتن ببعضه وأبو داود في السنة والنسائي في الإيمان وكذا الترمذي وأحمد في مسنده

يعني بالياء هو الذي أقام بالمدينة ولم يفرقها والمدني الذي تحوّل عنها وكان منه (قال) مسلم رحمه الله (حدثنا الحسن الحلواني قال حدثنا نعيم

قال أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان وحدثنا (١٤٣) محمد بن يحيى قال حدثنا نعيم بن حماد حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن

يونس بن عبيد قال كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث * وحدثننا عمرو بن علي أو حفص قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قلت لعوف بن أبي جميلة ان عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله عمرو ولكنه أراد أن يحوزها إلى قوله الخ حيث

قال أبو اسحق ابراهيم بن سفيان وحدثننا محمد بن يحيى قال حدثنا نعيم ابن حماد حدثنا أبو داود الطيالسي هكذا وقع في كثير من الاصول المحقة قول أبي اسحق ولم يقع قوله في بعضها وأبو اسحق هذا صاحب مسلم وراويته الكتاب عنه فيكون قد ساوى مسلماً في هذا الحديث وعلافيه رجل (وأما) أبو داود الطيالسي فاسمه سليمان بن أبي داود تقدم بيانه (قوله) قلت لعوف بن أبي جميلة ان عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله عمرو ولكنه أراد أن يحوزها إلى قوله الخ حيث) أما عوف فتقدم بيانه في أول الكتاب (وأما عمرو بن عبيد) فهو القدرى المعتزلى الذى كان صاحب الحسن البصرى وقوله صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا صحيح مروي من طرق وقد ذكرها مسلم رحمه الله بعد هذا ومعناه عند أهل العلم أنه ليس ممن اهتدى بهدينا واقتدى بعلمنا وعملنا وحسن طريقنا كما يقول الرجل لولده إذا لم يرض فعله لست مني وهكذا القول في كل الأحاديث الواردة نحو هذا انقل كقوله صلى الله عليه وسلم

والنزار بن سناد حسن وأبو عوانة في صحيحه وأخرجه مسلم أيضاً عن عمر بن الخطاب ولم يخرج البخارى لاختلاف فيه على بعض روايته وبالجملة فهو حديث جليل حتى قال القرطبي يصلح أن يقال له أم السنة لما تضمنه من جمل علمها وقال عياض انه اشتمل على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان ابتداءً وحالاً وما لا من أعمال الجوارح ومن اخلاص السرائر واتحفظ من آفات الأعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومتشعبة منه اهـ * هذا (باب) بالتنوين مع سقوط الترجمة لابي الوقت وكريمة وسقط ذلك للاصلي وأبي ذروان عساكر ورجح التنوين الأول بان الحديث التالى لا يتعلق بالترجمة السابقة وأجيب بانه يتعلق بهما من جهة اشتراكهما في جعل الايمان ديناً لكن استشكل من جهة الاستدلال بقول هرقل مع كونه غير مؤمن وأجيب بان هرقل لم يقله من قبل رأيه انما رواه عن الكتب السابقة وفي شرعهم كان الايمان ديناً وشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يردنا نسخ وتداولته الصحابة * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا ابراهيم بن حرة) بالزاي ابن محمد بن مصعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشى المدني المتوفى بالمدينة سنة ثلاثين ومائتين (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشى المدني (عن صالح) هو ابن كيسان الغفارى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بفتحها ابن عتبة أحد الفقهاء السبعة بالمدينة (أن عبد الله بن عباس أخبره قال أخبرني) بالافراد (أبوسفيان) ببتليت أوله ولاصلي ابن حرب (ان هرقل قال له) أى لاني سفيان (سألتك هل يزيدون أم ينقصون) وفي الرواية السابقة الاستفهام بالهمزة وهو القياس لأن أم المتصلة مستلزمة للهمزة وأجيب بان أم هنا منقطعة أى بل ينقصون فيكون آخر اباعن سؤال الزيادة واستفهاماً عن النقصان على أن جارا لله أطلق أنهم لا تقع الابدال استفهام فهو أعم من الهمزة (فرغت) وفي السابقة فذكرت (أنهم) يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم (أى أمر الايمان كفى الرواية السابقة) (وسألتك هل يرد) وفي السابقة أيرتد بالهمزة (أحد نسخة) بفتح السين وفي رواية ابن عساكر أحد منهم نسخة (لدينه) بعد أن يدخل فيه فرغت) وفي السابقة فذكرت (أن لا وكذلك الايمان حين تحالط بشائسته القلوب لا يسخطه أحد) بفتح المثناة التحتية والحاء ولم يذكر هذه اللفظة وتاليها في الرواية السابقة وبين المؤلف وبين الزهرى هنا ثلاثة أنفس وفي السابقة اثنتان أبو اليمان وشعب واقتصر هنا على هذه القطعة من جملة السابقة لتعلقها بغرضه غناؤه تسمية الدين أيماناً ونحو هذا الحذف يسمونه خرموا والصحيح جوازهم من العالم إذا كان ما تركه غير متعلق بما رواه بحيث لا يحتل البيان ولا يختلف الدلالة وانظروا أن الحرم وقع من الزهرى لامن البخارى لاختلاف شيوخ الاسنادين بالنسبة إلى المؤلف ولعل شيخه ابن حرة لم يذكر في مقام الاستدلال على أن الايمان دين الا هذا القدر وانما يقع الحرم لاختلاف المقامات والسيقات فهناك بيان كيف الوجى يقتضى ذكر الكل ومقام الاستدلال يقتضى الاختصار ورواته كلهم مدنيون وفيهم ثلاثة من التابعين مع التحديث والخبار والعنعنة * هذا (باب فضل من استبرأ لدينه) أى الذى طلب البراءة لاجل دينه من الذم الشرعى أو من الاثم واكتفى بالدين عن أن يقول لعرضه ودينه لانه لازم له ولا ريب أن الاستبراء للدين من الايمان * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا أبو نعيم) بضم النون الفضل ابن دكين عهمله مضمومة وفتح الكاف واسمه عمرو بن حماد القرشى التميمي الطلحي المتوفى بالكوفة سنة عشرين وتسع عشرة ومائتين (قال حدثنا زكريا) بن أبي زائدة واسمه خالد بن ميمون الهمداني الوادعي الكوفي المتوفى سنة سبع وتسع وأربعين ومائة (عن عامر) الشعبي وفي فوائد ابن أبي الهيثم من طريق يزيد بن هريرة عن زكريا قال حدثنا الشعبي فصل الامن من

من غش فليس منا وأشباهه ومراد مسلم رحمه الله بادخال هذا الحديث هنا بيان أن عوفاً جرح عمرو بن عبيد وقال كذب تليس

* وحد ثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا جاد بن زيد قال كان رجل قد لزم أيوب (١٤٣) وسمع منه فقد فقهه أيوب فقال والله يا أبا بكر انه قد لزم

عمر بن عبيد قال جاد فبينما أنا بوماع
أيوب وقد بكرت إلى السوق فاستقبله
الرجل فسلم عليه أيوب وسأله ثم قال
له أيوب بلغني أنك لزمته ذلك الرجل
قال جاد سماه يعني عمرا قال نعم
يا أبا بكر انه يجيئنا بأشياء غرائب
قال يقول له أيوب انما نفرأ ونفرق
من تلك الغرائب وحدثنى حجاج
ابن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا ابن زيد يعني جادا قال قيل
لأيوب ان عمرو بن عبيد روى عن
الحسن فقال لا يجلد السكران من

وانما كذبه مع أن الحديث
صحيح لكونه نسبته إلى الحسن
المصري وكان عوف من كبار
أصحاب الحسن والعارفين
بأحاديثه فقال كذب في نسبته إلى
الحسن فلم يروا الحسن هذا أولم
يسمعه هذا من الحسن (قوله أراد
أن يجوزها إلى قوله الحديث) معناه
كذب بهذه الرواية لبعضد بها
مذهبه الباطل الرديء وهو
الاعتزال فانهم يزعمون ان ارتكاب
المعاصي يخرج صاحبه عن الايمان
ويخلده في النار ولا يسمونه كافرا بل
فاسقا مخلدا في النار وسأني الرد
عليهم بقواطع الأدلة في كتاب
الايمان ان شاء الله تعالى (وقول أيوب
السخنياني انما نفرأ ونفرق
من تلك الغرائب) معناه انما نهرب
أو نخاف من هذه الغرائب التي يأتي
بها عمرو بن عبيد مخافة من كونها
كذبا فنفق في الكذب على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان كانت
أحاديث وان كانت من الآراء
أو المذاهب فخذرا من الوقوع
في البدع أو في مخالفة الجمهور
(وقوله نفرق) بفتح الراء وقوله نفر

تدليس زكريا أنه قال سمعت النعمان بن بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة ابن سعد بسكون
العين الانصاري الخزرجي وأمه عمرة بنت رواحة وهو أول مولود ولد للانصار بعد الهجرة المقتول
سنة خمس وستين وله في البخاري ستة أحاديث وقل أي الحسن القابسي ويحيى بن معين عن أهل
المدينة انه لا يضح للنعمان سماع من النبي صلى الله عليه وسلم برده قوله هنا سمعت النعمان بن بشير
(يقول سمعت رسول الله) وفي رواية النبي صلى الله عليه وسلم وعند مسلم والاسماعيلي من
طريق زكريا أو هو النعمان بضم النون إلى أذنيه (يقول الخلال بين) أي ظاهر بالنظر إلى ما دل
عليه بالاشبهة (والحرام بين) أي ظاهر بالنظر إلى ما دل عليه بالاشبهة (وبينهما) أمور
(مشبهات) بتشديد الموحدة المفتوحة أي شبهت بغيرها مما لم يتبين به حكمها على التعيين وفي
رواية الاصيلي وابن عساكر مشبهات بمثناة فوقية مفتوحة وموحدة مكسورة أي اكتسبت الشبهة
من وجهين متعارضين (لا يعلمها) أي لا يعلم حكمها (كثير من الناس) أي من الخلال هي أم من
الحرام بل انفرد بها العلماء ما ينص أو قياس أو استحباب أو غير ذلك فاذا تردد الشيء بين الحل
والحرمة ولم يكن نص ولا إجماع اجتهد فيه المجتهد وألحقه بأحدهما بأدليل الشرعي فالمشبهات على
هذا في حق غيرهم وقد يقع لهم حيث لا يظهر ترجيح لأحد الدليلين وهل يؤخذ في هذا المشبهة
بالحل أو الحرمة أو يوقف وهو كالحلاف في الأشياء قبل ورود الشرع والأصح عدم الحكم بشيء لأن
التكليف عند أهل الحق لا يثبت إلا بالشرع وقيل الحل والأباحة وقيل المنع وقيل الوقف وقد
يكون الدليل غير خال عن الاحتمال والورع تركه لا سماعا على القول بان المصيب واحد وهو مشهور
مذهب مالك ومنه ناز القول في مذهبه عمارة الخلاف أيضا وكذلك روى أيضا عن امامنا الشافعي
أنه كان يراعي الخلاف ونص عليه في مسائل وبه قال أصحابه حيث لا تقوت به سنة عندهم (فن
اتق) أي حذر (المشبهات) بالميم وتشديد الموحدة وفي رواية الاصيلي وابن عساكر المشبهات
بالميم والمثناة الفوقية بعد الشين الساكنة وفي أخرى المشبهات بأسقاط الميم وضم الشين وبالموحدة
(استبرأ) ولا يذر فقد استبرأ بالهمز بوزن استعمل (لدينه) المتعلق بخالفه (وعرضه)
المتعلق بالخلق أي حصل البراءة لدينه من النقص ولعرضه من الطعن فيه ولا ين عساكر والاصيلي
لعرضه ودينه (ومن) شرطية وفعل الشرط قوله (وقع في الشبهات) التي أشبهت الحرام من وجه
والخلال من آخر وللاصيلي المشبهات بالميم وسكون الشين وفوقية قبل الموحدة ولا ين عساكر
المشبهات بالميم والموحدة المشددة وجواب الشرط محذوف في جميع نسخ الصحيح وثبت في رواية
الدارمي عن أبي نعيم شيخ المؤلف فيه ولفظه قال ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام (كراع) أي
مثله مثل راع وفي رواية كفي اليونانية كراعي بالياء آخره (يرعى) جملة مستأنفة وردت على
سبيل التمثيل للتنبية بالشاهد على الغائب ويحتمل أن تكون من موصولة لا شرطية فتكون مبتدأ
وأن خبر كراعي يرعى وحينئذ لا حذف والتقدير الذي وقع في الشبهات كراع يرعى مواشيه (حول
الحجى) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم المحمى من اطلاق المصدر على اسم المفعول والمراد موضع
الكلا الذي منع منه الغير وتوعد على من رعى فيه (يوشك) بكسر المعجمة أي يقرب (أن
يواقع) أي يقع فيه وعند ابن حبان اجعلوا بينكم وبين الحرام ستر من الخلال من فعل ذلك استبرأ
لعرضه ودينه ومن ارتفع فيه كان كالمترع إلى جنب الحجى يوشك أن يقع فيه فن أكثر من الطيبات
مثلا فانه يحتاج إلى كثرة الاكتساب الموقع في أخذ ما لا يستحق فيقع في الحرام فيأثم وان لم يتعد
لتقصيره أو يفضي إلى بطر النفس وأقل ما فيه الاشتغال عن مواقف العبودية ومن تعاطى
ماتمهي عنه أظلم قلبه لفقد نور الورع وأعلى الورع ترك الخلال مخالفة الحرام كترك ابن أدهم أجرته
لشكه في وفاء عمله وطوى عن جوع شديد * (فائدة) بالله ما لم تعلم حله يقينما تركه كتركه
أو نفرق شك من الراوي في أحدهما (قوله حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يحدث) هو بضم الباء واسكان الحاء وكسر الدال يعني قبل أن يصير

النبيذ فقال كذب أنا سمعت الحسن يقول (١٤٤) يجلد السكران من النبيذ * وحدثنى حجاج حدثنا سليمان بن حرب قال سمعت سلام بن

صلى الله عليه وسلم تمر خشيبة الصدقة بكافى البخارى * الاورع أسرع على الصراط يوم القيامة
* قالت أخت بشر الحافى لأحد بن حنبل أنا تغزل على سطوح خفافير بنام شاعل الظاهرية ويقع
الشعاع علينا أفيجوز لنا الغزل في شعاعها فقال من أنت عاقل الله قالت أخت بشر الحافى فبكى
وقال من يتكلم يخرج الورع الصادق لا تغزلى في شعاعها مكث مالك بن دينار بالمصرة أربعين
سنة لم يأكل من تمرها حتى مات أقامت السيدة نديعة الابحية من أهل عصرنا هذا عكة أكثر من
ثلاثين سنة لم تأكل من اللحوم والثمار وغيرها الخ لوبة من بحيلة لتساويل انهم لا يورثون البنات
وامتنع أبوها نور الدين من تناول تمر المدينة لما ذكر أنهم لا يركون من ترخص ندم ومن فواضل
الفضائل حرم (الأ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ان الامر كما تقدم (وان لكل ملك) بكسر
اللام من ملوك العرب (حى) مكانا يخص صاحب حظره لرى مواشيه وتوعد من رعى فيه بغير إذنه
بالعقوبة الشديدة وسقط قوله ألوان في رواية الاصل (الأ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام (ان)
وفي رواية أبي ذر وان (حى الله) تعالى وفي رواية غير المستلى هنا زيادة في أرضه (بحارمه) أى
المعاصى التى حرمها كالزنا والسرقة فهو من باب التمثيل والتنبيه بالشاهد عن الغائب فشيء المكلف
بالراعى والنفس البهيمية بالأانعام والمشبهات بما حول الحى والمحارم بالحى وتناول المشبهات بالرفع
حول الحى ووجه التشبيه حصول العقاب بعدم الاحتراز عن ذلك كما أن الراعى اذا جره رعيه حول
الحى الى وقوعه فى الحى استحق العقاب بسبب ذلك فكذلك من أكثر من الشبهات وتعرض
لقتدماتها وقع فى الحرام فاستحق العقاب بسبب ذلك (الأ) ان الامر كما ذكر (وان فى الجسد
مضغة) بالنصب اسم ان مؤخر أى قطعة من اللحم وسميت بذلك لانها تنضغ فى العم أصغرها (اذا
صلحت) بفتح اللام وقد تضم أى المضغة (صلح الجسد كله) وسقط لفظ كله عند ابن عساكر
(واذا فسدت) أى المضغة أيضا (فسد الجسد كله) أى القلب (انما كان كذلك لانه أمير
البدن وبصلاح الأمير تصلح الرعية وبفساده تفسد وأشرف ما فى الانسان قلبه فانه العالم بانه
تعالى والجوارح خدومه * وفى هذا الحديث الحث على اصلاح القلب وأن لطيب الكسب أنرا
فيه والمراد به المعنى المتعلق به من الفهم والمعرفة وسمى قلب السرعة تعلقه بالخواطر ومنه قوله

ماسمى القلب الامن تعلقه * فاحذر على القلب من قلب وتحويل

وهو محل العقل عندنا خلافا للحنفية ومكفى فى الدلالة لنا قول الله تعالى فتكون لهم قلوب
يعقلون بها وهو قول الجمهور من المتكلمين وقال أبو حنيفة فى الدماغ وحكى الاول عن الفلاسفة
والثانى عن الأطباء احتجاجا بانه اذا فسد الدماغ فسد العقل وذهب الدماغ آلة عندهم وفساد
الآلة لا يقتضى فساده وثبت الواو بعد الألف قوله ألوان لكل ملك حى ألوان فى الجسد مضغة
وسقط من ألان حى الله بعد المناسبة بين حى المولود وبين حى الله تعالى الذى هو الملك الحق لا ملك
حقيقة الآله وثبت فى رواية غير أبى ذر نظر الى وجوب التناسب بين الجملتين من حيث ذكر الحى
فهم ما وعبر بقوله اذا دون ان لتحقيق الوقوع وقد تأتى معنى ان كل هذا وقد أجمع العلماء على عظم
موقع هذا الحديث وأنه أحد الأحاديث الأربعة التى عليها مدار الاسلام المنظومة فى قوله

عمدة الدين عندنا كلمات * مسندات من قول خير البريه

اتق الشبهة وازهدن ودع ما * ليس يعينك واعمل بنينه

وهذا الحديث من الربايعات ورجاله كلهم كوفيون وفيه الحديث والعنقة والسماع وآخرجه
المؤلف أيضا فى البيوع وكذا مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى فيه وابن ماجه فى الفتن * هذا
(باب) بالتنوين (أداء الجنس) بضم المعجمة والميم (من الايمان) أى من شعبه مبتدأ وخبر
ويجوز اضافة باب لتاليه * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا على بن الجعد) بفتح الجيم وسكون

أبى مطيع يقول بلغ أبوب الى آتى
عمرا فأقبل على يوماف فقال أرايت
رجلا لا تأمنه على دينه فكيف
تأمنه على الحديث * وحدثناسلمة
ابن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا
سفيان قال سمعت أباموسى يقول
حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يحدث
* وحدثناسعيد بن معاذ العنبرى
قال حدثنى أبى قال كتبت الى شعبة
أسأله عن أبى شعبة قاضى واسط
فكتب الى أن لا تكتب عنه شأ
ومزق كتابى * وحدثنالخالواتى
قال سمعت عفان قال حدثت جاد
ابن سلمة عن صالح المري بحديث عن
نابت فقال كذب وحدثن هماما
عن صالح المري بحديث فقال كذب

مبتدأ قدير يا قوله كتبت الى شعبة
أسأله عن أبى شعبة قاضى واسط
فكتب الى أن لا تكتب عنه شأ
ومزق كتابى (وأبوشيبة هذا هو
جد أولاد أبى شيبه وهم أبو بكر
وعثمان والقاسم بنو محمد بن ابراهيم
أبى شيبه وأبوشيبة ضعيف وقد
قدمنا بيانهم وبيانهم فى أول الكتاب
وواسط مصروف كذا سمع من
العرب وهى من بناء الحجاج بن
يوسف وقوله ومزق كتابى هو بكسر
الزاي أمره بتمزيقه تخافة من
بلوغه الى أبى شيبه ووقوفه على
ذكره بما يكره ثلاثا منه أذى
أو ترتب على ذلك مفسدة (قوله فى
صالح المري كذب) هو من نحو ما
قدمناه فى قوله لم نزل الصالحين فى
شئ أكذب منهم فى الحديث معناه
ما قاله مسلم بجري الكذب على
ألسنتهم من غير تعمد وذلك لانهم
لا يعرفون صناعة هذا الفن
فيخبرون بكل ما سمعوه وفيه
الكذب فيكونون كاذبين فان الكذب الاخبار عن الشئ على خلاف ما هو سواه كان الاخبار أو عمدا كما قدمناه وكان

وحدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود قال قال لي شعبة اثنتان جري بن حازم (١٤٥) فقلت له لا يحل لك أن تروى عن الحسن بن عمار

فأله يسكذب قال أبو داود فقلت لشعبة وكيف ذلك فقال حدثنا عن الحكم بأشياء لم أجدها أصلاً قال قلت له بأي شيء قال قلت للحكم أصلي النبي صلى الله عليه وسلم على قتلي أحد فقال لم يصل عليهم فقال الحسن بن عمار عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليهم ودفنهم فقلت للحكم ما تقول في أولاد الزنا فقال يصلي عليهم فقلت من حديث من روى قال روى عن الحسن البصري فقال الحسن بن عمار حدثنا الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي

صالح هذا من كبار العباد الزهاد الصالحين وهو صالح بن بشير بفتح الباء وكسر الشين أبو بشر البصري القاص وقيل له المرى لأن امرأته من بني مرة أعنته وأبوه عربي وأمه معتقة لأمرة المرية وكان صالح رحمه الله حسن الصوت بالقرآن وقدمت بعض من سمع قراءته وكان شديد الخوف من الله تعالى كشيء البكاء قال عفان بن مسلم كان صالح إذا أخذ في قصصه كأنه رجل مذعور يفرعك أمره من خزنة وكثرة بكائه كأنه شكوى والله أعلم (قوله عن مقسم) بكسر الميم وفتح السين (قوله) قلت للحكم ما تقول في أولاد الزنا قال يصلي عليهم قلت من حديث من روى قال روى عن الحسن البصري فقال الحسن بن عمار حدثنا الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي (علي) معنى هذا الكلام أن الحسن ابن عمار كذب فروي هذا الحديث عن الحكم عن يحيى عن علي وإنما هو عن الحسن البصري من قوله

العين ابن عبيد الهاشمي الجوهري البغدادي المتوفى سنة ثلاثين ومائتين (قال أخبرنا شعبة) بن الجراح (عن أبي جرة) بالجيم والراء اسم نصر بالصاد المهملة ابن عمران الصبي بضم الميم وفتح الموحدة البصري المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة (قال كنت أقعد) بالنظر المضارع حكايته عن الحال الماضية استحضار التلك الصورة للحاضر (مع ابن عباس) رضي الله عنهما أي عنده في زمن ولا يشبه البصرة من قبل علي بن أبي طالب (يجلسني) بضم أوله من غير فاء في أصل فرع اليونانية كهي من أجلس وفي هامشها عن أبي ذر الوقت وابن عساكر فيجاسني أي يرفعني بعد أن أقعد (على سريره) فهو عطف على أقعد بالفاء لأن الجلوس على السرير قد يكون بعد القعود وغيره وقد بين المصنف في العلم من رواية غندر عن شعبة السبب في إكرام ابن عباس له ولفظه كنت أترجم بين ابن عباس وبين الناس (فقال أقم) أي توطن (عندي) لتساعدني بتبليغ كلامي إلى من خفي عليه من السائلين أو بالترجمة عن الأعمى لأن أبا جرة كان يعرف بالفارسية وكان يترجم لابن عباس بها (حتى) أن (أجعل لك سهماً) أي نصيباً (من مالي) سبب جعل الروباني رأتها في العرة كما سألني أن شاء الله تعالى بحول الله وقوته في الحج قال أبو جرة (فأقمت معه) أي عنده مدة (شهرين) بمكة وأما عبر مع المشعرة بالمصاحبة دون عند المقتضية لمطابقة أقم عندي لأجل المبالغة وفي رواية مسلم بعد قوله وبين الناس فأنت امرأة تسأل عن نبينا الخرفه في عنه فقلت يا ابن عباس اني أتيت في جرة خضراء نبينا أحلوا فأشرب منه فيقرق بصني قال لا تشرب منه وإن كان أحلى من العسل (ثم قال ان وفد عبد القيس) هو ابن أفضى بهم مرة فتمسحة وفاء ساكنة وصاد مهملة مفتوحة ابن دعي بضم الدال المهملة وسكون العين المهملة وباء النسبة أبو قبيلة كانوا ينزلون البحرين وكانوا أربعة عشر رجلاً بالاشج وروى أنهم أربعون فيتمل أن يكون لهم وفادتان أو أن الأشراف أربعة عشر والباقي تبع (لما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم) عام الفتح وكان سبب مجيئهم اسلام منقذ بن حبان ونعله الفاتحة وسورة اقرأ وكتابته عليه الصلاة والسلام لحجاعة عبد القيس كتاباً فلما رحل إلى قومه كتبه أياماً وكان يصلي فقلت زوجته لابيها المذنب عائذ وهو الأشج اني أتكرت فعل بعلني منذ قدم من يثرب انه يغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة يعني الكعبة فيحني ظهره مرة ويقع أجرى فاجتة فاحتاد فذلك فوقع الاسلام في قلبه وقرأ عليهم الكتاب وأسلموا وأجمعوا المسير إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدموا (قال) صلى الله عليه وسلم (من القوم أو) قال (من الوفد) شذ شعبة أو أبو جرة (قالوا) نحن (ربيعه) أي ابن نزار بن معد بن عدنان وإنما قالوا ربيعة لأن عبد القيس من أولاده وعبر عن البعض بالكل لأنهم بعض ربيعة ويدل عليه ما عند المصنف في الصلاة فقالوا لانا هذا الجي من ربيعة (قال) صلى الله عليه وسلم (مرحبا بالقوم أو) قال (بالوفد) وأول من قال مرحبا سيف بن ذي يزن كما قاله العسكري وانه تصابه على المصدرية بفعل مضمراً أي صادفوا رجلاً بالضم أي سعة حال كونهم (غير خزيان) جمع خزيان على القياس أي غير أذلاء وغير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب يوجب استحياءكم وغير بالنصب حال وروى بالخلف صفة للقوم وتعقبه أبو عبد الله الإبي بأنه يلزم منه وصف المعرفة بالكرة لا أن تجعل الاداة في القوم للجنس كقوله * ولقد أمد امر على الشير بسني * فالأولى أن تكون بالخلف على البدل (ولانداهي) جمع نادم على غير قياس وإنما جمع كذلك اتباعاً لخزيان للشاكلة والتحسين وذكر القرز أن ندما لغة في نادم فجمعه المذكور على هذا قياس (فقالوا) والاصلي قالوا (يا رسول الله اننا لا نستطيع أن نأتلك) أي الاتيان البلك (الافى الشهر الحرام) حرمة القتال فيه عندهم والمراد الجنس فيشمل الأربعة الحرم وأوله عهد والمراد شهر رجب كما صرح به في رواية البيهقي والاصلي وذكر عة الافى شهر الحرام وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة كصلاة

« وحدثننا الحسن الحلواني قال سمعت يزيد بن (١٤٦) هرون وذكرياد بن ميمون فقال حلفت أن لا أروى عنه شيئا ولا عن خالد بن مخلد و

وقال لقيت زياد بن ميمون فسأله
عن حديث خذني به عن بكر المزني
ثم عدت إليه فخذني به عن مورك
ثم عدت إليه فخذني به عن الحسن
وكان ينسبهما إلى الكذب قال
الحلواني سمعت عبد الصمد وذكرت
عنده زياد بن ميمون فنسبه إلى الكذب

كذب الكاذبين بقرائن وقد يعرفون
ذلك بدلائل قطعية يعرفها أهل
هذا الفن فقولهم مقبول في كل هذا
والحسن بن عمار متفق على ضعفه
وتركه وعمار بضم العين ويحيى بن
الحجاز بالجيم والزاي بالراء آخره
قال صاحب المطالع ليس في
الصحيحين والموطأ غيره ومن سواه
خزاز أو خراز بالخاء بينهما « قال
مسلم رحمه الله (حدثنا الحسن
الحلواني قال سمعت يزيد بن هرون
وذكرياد بن ميمون فقال حلفت أن
لا أروى عنه شيئا ولا عن خالد بن
مخلد و قال لقيت زياد بن ميمون
فسأله عن حديث خذني به عن
بكر المزني ثم عدت إليه فخذني به
عن مورك ثم عدت إليه فخذني به عن
الحسن وكان ينسبهما إلى الكذب)
أما مخلد وجم فممن مقلوحتهم
سأكنة ثم دال مضمومة مهملة
واو ثم جيم وخالد هذا واسطى
ضعيف ضعفه أيضا النسائي وكنيته
أبو روح رأى أنس بن مالك رضي
الله عنه (وأما زياد بن ميمون)
فبصري كنيته أبو عمار ضعيف قال
الخزاز في تاريخه تركوه (وأما بكر
المزني) فهو بفتح الباء واسكن
الكاف وهو بكر بن عبد الله المزني
بالزاي أبو عبد الله البصري التابعي
الجليل الفقيه رحمه الله (وأما مورك)
فبضم الميم وفتح الواو وكسر الراء
المشددة وهو مورك بن المشرم بضم

الأولى والبصريون يمتنعونها ويؤولون ذلك على حذف مضاف أي صلاة الساعة الأولى وشهر الوقت
الحرام وقول الحفاظ بن حجر هذا من إضافة الشيء إلى نفسه تعقبه العيني بأن إضافة الشيء إلى
نفسه لا تجوز (و) الحال « بينا وبينك هذا الحجة من كفار مضر » بضم الميم وفتح المعجمة
مخفوض بالمضاف بالفتحة للعلمية والتأنيث وهذا مع قولهم يا رسول الله يدل على تقدم إسلامهم
على قبائل مضر الذين كانوا بينهم وبين المدينة وكانت مسكنهم بالحجر بن وما والاها من أطراف
العراق (فربا بامر فصل) بالصاد المهملة وبالتنوين في السكتين على الوصفية لا بالاضافة أي
يفصل بين الحق والباطل أو بمعنى الفصل المبين وأصل مرنأ ومرتبانهم مرتين من أمر بامر فحذفت
الهمزة الأصلية للاستئصال فصار مرنأ فاستغنى عن همزة الوصل فحذفت فبقى مر على وزن عل لأن
المحذوف فاء الفعل (نخبر به من) أي الذي استقر (وراءنا) أي خلفنا من قومنا الذين خلفناهم
في بلادنا ونخبر بالحجرم جوا باللام وهو الذي في فرع اليونانية وبالرفع لخلوهم من ناصب وجازم
والجمله في محل جر صفة لا مرنأ (وندخل به الجنة) إذا قبل برجة الله ويجوز الجر من الرفع في ندخل
كنخبر عطفنا عليها نعم تبين الرفع في هذه على رواية حذف الواو وتكون جملة مستأنفة لا محل
لها من الأعراب (وسأله) صلى الله عليه وسلم (عن الأشربة) أي عن ظروفها وأسألوه عن
الأشربة التي تكون في الأواني المختلفة فعلى التقدير الأول المحذوف المضاف وعلى الثاني الصفة
(فأمرهم) صلى الله عليه وسلم (بأربع) أي بأربع جل أو خصال (ونماهم عن أربع) أمرهم
بالإيمان بالله وحده (تفسير لقوله فأمرهم بأربع ومن ثم حذف العاطف (قال أنس بن
ما الإيمان بالله وحده قالوا الله ورسوله أعلم قال) صلى الله عليه وسلم هو (شهادة أن لا إله إلا الله
وأن محمدا رسول الله) برفع شهادة خبر مبتدأ المحذوف ويجوز جزمه على البدلية (وأقام الصلاة
وآتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المغنم الخمس) واستشكل قوله أمرهم بأربع مع ذكر
خمس وأوجب زيادة الخامسة وهي أداء الخمس لأنهم كانوا مجاورين لكفار مضر وكانوا أهل جهاد
وغنائم وتعقب بأن المؤلف عقد الباب على أن أداء الخمس من الإيمان فلا بد أن يكون داخل تحت
أجزاء الإيمان كما أن ظاهر العطف يقتضي ذلك وأنه عقد الصلاة والزكاة واحدة لأنها مقر ينتهاني
كتاب الله تعالى وأن أداء الخمس داخل في عموم آتاء الزكاة والجاء مع بينهما إخراج مال معين في
حال دون حال وعن البيضاوي أن الخمسة تفسير للإيمان وهو أحد الأربع المأمور بها والثلاثة
الباقية حذفها الراوي نسبة أنا واختصارا أو أن الأربعة أقام الصلاة إلى آخره وذكر الشهادتين تبركا
بهما كما في قوله تعالى واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة لأن القوم كانوا مؤمنين ولكن كانوا
ربما يظنون أن الإيمان مقصور على الشهادتين كما كان الأمر في صدر الإسلام وعورض بأنه وقع
في رواية حماد بن زيد عن أبي جرة عند المؤلف في المغازي أمرهم بأربع الإيمان بالله شهادة أن لا إله
إلا الله وعقد واحدة وهو يدل على أن الشهادة إحدى الأربع وعنده في الزكاة من هذا الوجه الإيمان
بالله ثم فسرها لهم بشهادة أن لا إله إلا الله وهو يدل أيضا على عدها في الأربع لأنه أعاد الضمير في قوله
فسرها مؤثافا فيعود على الأربع ولو أراد تفسير الإيمان لاعاده مذكرا وأوجب زيادة أداء الخمس
قال أبو عبد الله الإني وأتم جواب في المسئلة ما ذكره ابن الصلاح من أنه معطوف على أربع أي
أمرهم بأربع وبإعطاء الخمس وإنما كان أنهم لأن به تتفق الطريقان ويرتفع الإشكال اه ولم
يذكر الجأكونهم سأله أن يخبرهم بما يدخلون بفعلة الجنة فاقصروا لهم على ما يمكنهم فعله في الحال
ولم يقصد إلامهم بجميع الأحكام التي يجب عليهم فعلا وتركا ويدل على ذلك إقتصاره في المناهي
على الانتهازي الأوعية مع أن في المناهي ما هو أشد في التحريم من الانتهاز لكن إقتصارها للكثرة
تعاطيهم لها ولأنه لم يفرض كما قاله عياض الألف سنة تسع وفادتهم في سنة ثمان أي على أحد

المليح الأولى وفتح الشين المعجمة وكسر الراء وبالجيم العجلى الكوفي أبو المعتمر التابعي الجليل الاقوال

حدثنا محمد بن غيلان قال قلت لابي داود الطيالسي قدأ كثر عن (١٤٧) عباد بن منصور قال لم تسمع منه حديث

العطارة الذي روى لنا النضر بن شميل فقال لي اسكت فانا لقيت زياد ابن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي فسلناه فقلنا له هذه الاحاديث التي ترويهما عن أنس فقال أرايتما رجلا يذنب فيتوب أليس يتوب الله عليه قال قلنا نعم قال ما سمعت من أنس بن مالك من ذا قليلا ولا كثيرا ان كان لا يعلم الناس فانما لا تعلمان أي لم ألق أنسا قال أبوداود فبلغنا بعده أنه يروي فاتبناه أنا وعبد الرحمن ابن مهدي فقال أتوب ثم كان بعد يحدث فتركناه

العايد (وأما قوله وكان ينسبهم مالي الكذب) فالقائل هو الخواري والناسب يزيد بن هرون والمنسوبان خالد بن محمد ورجل من ميمون (وأما قوله حلفت أن لا أروي عنهما) ففعله نصيحة للمسلمين ومبالغة في التنفير عنهما للتأثير أحدهما مافيروى عنهما الكذب فيقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجل راج حديثهما فاحتج به (وأما حكمه بالكذب زياد بن ميمون) فلكونه حدثه بالحديث عن واحد ثم عن آخر ثم عن آخر فهو جار على ما قدمناه من انضمام القرائن والدلائل على الكذب والله أعلم (قوله حديث العطارة) قال القاضي عياض رحمه الله هو حديث رواه زياد بن ميمون هذا عن أنس أن امرأة يقال لها الخولاء عطارة كانت بالمدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها وكرت خبرها مع زوجها وان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر لها في فضل الزوج وهو حديث طويل غير صحيح ذكره ابن وضاح بكهله ويقال ان هذه العطارة هي الخولاء

الاقوال في وقت فرضه ولكن الأرجح أنه فرض سنة ست كما سيأتي ان شاء الله تعالى أول كونه لم يكن لهم سبيل اليه من أجل كفار مضراً أو كونه على التراخي أو لشهرته عندهم أو أنه أخبرهم ببعض الاوامر ثم عطف المؤلف على قوله وأمرهم قوله (وسماهم عن أربع عن الحسن) أي عن الانتباضيه وهو بفتح المهملة وسكون النون وفتح المشنة الفوقية وهي الجرة أو الجرار الخضر أو جراً أعناقها على جنوبها أو متخذة من طين وشعر ودم أو الحنتم ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول بالزجاج وغيره وسقطت عن الثانية لكرمة (و) عن الانتباض (و) (الدباء) بضم المهملة وتشديد الموحدة والمد اليقطين (و) عن الانتباض (و) (النقير) بفتح النون وكسر القاف وهو ما ينقر في أصل النخلة فيوعى فيه (و) عن الانتباض (و) (المرفت) بالزاي والفاء ما طلى بالزفت (و) (وربما قال المقير) بالقاف والمثناة التحتية المشددة المفتوحة وهو ما طلى بالقار ويقال له القير وهو نبت يحرق اذا يس أطلى به السفن وغيرها كما تطل بالزفت (وقال اخفظوهن وأخبروا بهن) بفتح الهمزة (من وراءكم) أي الذين كانوا أو استقروا ومعنى النهي عن الانتباض في هذه الاوعية بخصوصها لانه يسرع اليها الاسكار فر بما شرب منها من لم يشعر بذلك ثم ثبت الرخصة في الانتباض في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر في صحيح مسلم كنت نهيتكم عن الانتباض الا في الاسقية فانبتذوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا وفي الحديث استعانة العالم في تفهيم الحاضرين والفهم عنهم واستحباب قول مرجبان للزوار ونذب العالم الى اكرام الفاضل ورواه ما بين بغدادى واسطى وبصرى واشتمل على التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف في عشرة مواضع هنا وفي خبر الواحد وكتاب العلم وفي الصلاة وفي الزكاة وفي الخس وفي مناقب قريش وفي المغازي وفي الادب وفي التوحيد وأخرجه مسلم في الايمان وفي الاشربة وأبوداود والترمذى وقال حسن صحيح والنسائي في العلم والايمان والصلاة (باب ما جاء) في الحديث (ان الاعمال) بفتح الهمزة ان وكسرها في اليونينية ولكرمة ان العمل (بالنية والحسبة) بكسر الحاء واسكان السين المهملتين أي الاحتساب وهو الاخلاص (ولكل امرئ ما نوى) ونفظ الحسبة من حديث أبي مسعود الآتي ان شاء الله تعالى وأدخلها بين الحديثين للتنبيه على ان التوب يشامل لثلاث تراجم الاعمال بالنية والحسبة ولكل امرئ ما نوى وفي رواية ابن عساکر قال أبو عبد الله البخاري وفي رواية الباقي بحذف قال أبو عبد الله وإذا كان الاعمال بالنية (فدخل فيه) أي في الكلام المتقدم (الايمان) أي على رأيه لانه عنده عمل كما مر البحث فيه وأما الايمان بمعنى التصديق فلا يحتاج الى نية كسائر أعمال القلوب (و) (كذاب الوضوء) خلافا للحنفية لانه عندهم من الوسائل لاعبادته مستقلة وبانه عليه الصلاة والسلام علم الاعرابي الجاهل الوضوء ولم يعلمه النية ولو كانت فريضة لعلمه ونوقضوا بالتيمم فانه وسيلة وشرطوافيه النية وأجابوا بأنه طهارة ضعيفة فيحتاج لتقويتها بالنية وبان قياسه على التيمم غير مستقيم لان الماء خلق مطهرا قال الله تعالى وأتر لنا من السماء ماء طهورا والتراب ليس كذلك وكان التطهير به تعبدا محضاً فاحتاج الى النية اذ التيمم بني لغة عن قصد فلا يتحقق دونه بخلاف الوضوء فقصده قياسه على التيمم (و) (كذاب الصلاة) من غير خلاف أنها لا تصح الا بالنية نعم نازع ابن القيم في استحباب التلفظ بها محتجاً بأنه لم يرو أنه صلى الله عليه وسلم تلفظ بها ولا عن أحد من أصحابه وأجيب بانه عون على استحضار النية القلبية وعبادة للسان وقاسه بعضهم على ما في الصحيح من حديث أنس أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يلبى بالجمعة والعرة جميعاً يقول لبىك جماعرة وهذا نصريح باللفظ والحكم كما ثبت باللفظ ثبت بالقياس وتجب مقارنة النية لتكبيره الاحرام لانها أول الاركان وذلك بأن يأتي بها عند أولها ويستمر ذكرا الهال الى آخرها واختار النووي في شرحه

بنت نويت (قوله فأنالقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي) فعبد الرحمن بن مهدي

حدثنا الحسن الخوافي قال سمعت شبابة (١٤٨) قال كان عبد القدوس يحدثنا فيقول سويدين عقلة قال شبابة وسمعت عبد

القدوس يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتخذ الروح عرضا قال فقيل له أى شئ هذا قال يعنى تتخذ قوة في حائط يدخل عليه الروح قال وسمعت عبيد الله بن غمر القوار يرى

(قوله ان كان لا يعلم الناس فانتما لا تعلمان أى لم ألق أنسا) هكذا وقع في الاصول فانتما لا تعلمان ومعناه فانتما تعلمان فيجوز أن تكون لازائدة ويجوز أن يكون معناه فانتما لا تعلمان

ويكون استفهام تقرير وحذف همزة الاستفهام (قوله سمعت شبابة يقول كان عبد القدوس يحدثنا فيقول سويدين عقلة قال شبابة وسمعت عبد القدوس يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تتخذ الروح عرضا قال فقيل له أى شئ هذا فقال يعنى تتخذ قوة في حائط يدخل عليه الروح) المراد بهذا الحديث المذكور بيان تصغير عبد القدوس وغياوته واختلال ضبطه وحصول الوهم في اسناده ومثله فأما الاسناد فإنه قال سويدين عقلة بالعين المهملة والقاف وهو تصغير ظاهر وخطأ بين وانما هو عقلة بالعين المهملة والقاف المفتوحين (وأما المتن) فقال الروح بفتح الراء وعرضا بالعين المهملة واسكان الراء وهو تصغير قبيح وخطأ صريح وضوابة الروح بضم الراء غرضا بالعين المهملة والراء المهملة المفتوحين ومعناه نهى أن تتخذ الحيوان الذى فيه روح غرضا أى هذفا للرمى فيرمى اليه بالنشاب وشبهه وسأى أيضا هذا الحديث وبيان فقهه في كتاب الصيد والذبايح ان شاء الله تعالى

المهذب والوسيط تبع الامام الغزالي الاكتفاء بالمقارنة العرفية عند العوام بحيث يعد مستحضرا للصلاة اقتداء بالاولين في تسامحهم بذلك وقال ابن الرفعة انه الحق ووصوه السبكي ولوعزبت النية قبل تمام التكبيرة لم تصح الصلاة لان النية معتبرة في الانعقاد والانعقاد لا يحصل الاهتمام التكبيرة ولو نوى الخروج من الصلاة أو تردد في أن يخرج أو يستمر بطلت بخلاف الصوم والحج والوضوء والاعتكاف لانها أضيق بأمان الاربعة فكان تأخيرها باختلاف النية أشد ولو علق الخروج من الصلاة بحضور شئ بطلت في الحال ولو لم يقطع بحصوله كتعليقه بدخول شخص كلعلى به الخروج من الاسلام فانه يكفر في الحال قطعاً وتحب نية فعل الصلاة أى التزاما عن بقية الافعال وتعيينها كالظهور والعصر لمتنازع غيرهما (و) كذا يدخل في قوله الاعمال بالنسبة (الزكاة) الا ان أخذها الامام من الممتنع فانها تسقط ولو لم ينو صاحب المال لان السلطان قائم مقامه (و) كذا (الحج) وانما ينصرف الى فرض من حج عنه غيره لدليل خاص وهو حديث ابن عباس في قصة شبرمة (و) كذا (الصوم) خلافا لمذهب عطاء ومجاهد وزفر أن الصحيح المقيم في رمضان لا يحتاج الى نية لانه لا يصح النفل في رمضان وعند الاربعة نازم النية نعم تعيين الرضائية لا يشترط عند الحنفية (و) كذا (الاحكام) من المناكحات والمعاملات والجراحات اذ يشترط في كلها القصد فلو سبق لسانه الى بعت أو وهبت أو تكعت أو طلق لغا لا انتفاء القصد اليه ولا يصدق ظاهر الا بقربة كأن دعا زوجته بعد طهرها من الحيض الى فراشه وأراد أن يقول أنت طاهر فسبق لسانه وقال أنت الآن طالق (و) قال قل كل ولاوى ذروا الوقت وابن عساكر وقال الله تعالى قل كل ولا يصلي وكربة عز وجل قل كل أى كل أحد (يعمل على شاكلته) أى (على نيته) وهو مروي عن الحسن البصري ومعاوية بن قرة المزني وقنادة فيما أخرجه عبد بن حميد والطبري عنهم وقال مجاهد والزجاج شاكلته أى طريقته ومذهبه وحذف المؤلف أداة التفسير (ونفقة الرجل على أهله يحتسبها صدقة) حال كونه مريدا بها وجه الله تعالى فيحتسبها حال متوسط بين المبتدا والخير وفي فرع اليونينية كهي نفقة الرجل بحذف الواو وجملة نفقة الرجل الى آخرها ساقطة عند أبويذر والوقت والاصيلي وابن عساكر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث ابن عباس المروي عند المؤلف مسند الالهجرة بعد الفتح (ولكن) طلب الخير (جهادونية) وسقط غير الاربعة وقال النبي صلى الله عليه وسلم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) بفتح الميمين واللام (قال أخبرنا) وفي رواية ابن عساكر حدثنا (مالك) هو امام الأئمة (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث الشامي (عن علقمة بن وقاص) الليثي (عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاعمال) تجزئ (بالنية) بالافراد وحذف انما وافق المحققون على افادة الحصر من هذه الصيغة كالمصدرة بانما وهو من حصر المبتدا في الخبر والتقدير كل الاعمال بالنية ثم خرج من العموم جزئيات بدليل والجار والمجورير يتعلق بحذف قدره بعضهم قبول الاعمال واقع بالنية وفيه حذف المبتدا وهو قول واقامة المضاف اليه مقامه ثم حذف الخبر وهو واقع والاحسن تقدير من قدر الاعمال صحيحة أو مجزئة وقيل تقدير الخبر واقع أولى من تقديره باعتبار لانهم أبدا لا يضررون الا ما يدل عليه الظرف وهو واقع أو واستقر وهي قاعدة مطردة عندهم وأجيب بأنه مسلم في تقدير ما يتعلق به الظرف مطلقا مع قطع النظر عن صورة خاصة أما الصورة انخصوصة فلا يقدر فيها الا ما يليق بها مما يدل عليه المعنى أو السياق وانما قدر هذا خبرا التقدير المبتدأ وهو قول واذا قدرنا ذلك بنفس الخبر لم يتجنى الى حذف المبتدا (ولكل امرئ ما نوى) أى الذى نواه اذا كان المحل قابلا كما سبق تقريره (فن كانت هجرته الى الله ورسوله) نية

(وأما شبابة) فتقدم بيان اسمه وضبطه (وأما الكوة) ففتح الكاف على اللغة المشهورة قال صاحب المطالع وحكى فيها الضم وعقدا

يقول سمعت حماد بن زيد يقول لرجل بعد ما جلس مهدي بن هلال بإيام (١٤٩) ما هذه العين المألحة التي نبعت قبلكم قال نعم

يا أبا سمعيل * وحدنا الحسن
الحلواني قال سمعت عفان قال
سمعت أبا عوانة قال ما بلغني عن
الحسن حديث إلا أتيت به أبا بن
أبي عياش فقراه علي * وحدنا
سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر
قال سمعت أبا حنيفة الزيات من أبا بن
ابن أبي عياش نحو ما من ألف حديث
قال علي فأقمت حمزة فأخبرني أنه
رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
فعرض عليه ما سمع من أبا بن فاعرف
منها الأشياء يسيرا خمسة

(وقوله لم يدخل عليه الروح) أي
الذي سمع (وقوله قال حماد بعد ما جلس
مهدي بن هلال ما هذه العين المألحة
التي نبعت قبلكم قال نعم يا أبا
سمعيل) أما مهدي هذا فاتفق على
ضعفه قال النسائي هو بصري متروك

يروي عن داود بن أبي هند وبنو بن
عبيد (وقوله العين المألحة) كناية
عن ضعفه وجرحه (وقوله قال نعم
يا أبا سمعيل) كانه وافقه على
جرحه وأبو سمعيل كنية حماد بن
زيد (وقوله سمعت أبا عوانة قال
ما بلغني عن الحسن حديث إلا
أتيت به أبا بن أبي عياش فقراه
علي) أما أبو عوانة فاسمه الوضاح
ابن عبد الله وأبان يصرف ولا
يصرف والصرف أجود وقد تقدم
ذكر أبي عوانة وأبان ومعنى هذا
الكلام أنه كان يحدث عن الحسن
بكل ما يسأله عنه وهو كاذب في ذلك
(وقوله أن حمزة الزيات رأى النبي
صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض
عليه ما سمع من أبا بن فاعرف منه
الأشياء يسيرا) قال القاضي عياض
رحمه الله هذا ومثله استثناس
واستظهار علي ما تقرر من ضعف

وعقد الفهرجة إلى الله ورسوله حكم وشرا كذا قاله ابن دقيق العبد ورد الزركشي بان المقدر
حينئذ حال مبيدة فلا تحذف ولا تمنع الرندي في شرح الجمل جعل باسم الله متعلقا بحال محذوفة
أي أتيت به كقول لان حذف الحال لا يجوز انتهى واجيب بفتح أن المقدر حال بل هو عييز
ويحذف حذف التمييز إذا دل عليه دليل نحو ان يكن منكم عشرون صابرون أي رجلا ويمكن أن
يقال لم يرد بتقدير نية وعقد في الأول وحكم وشرا في الثاني أن هنالك لفظا محذوف قابل أراد بيان
المعنى ومغارة الأول للثاني وتأوله بعضهم على أرادمة المعهود المستقر في النفوس فان المستد أو الخبر
وكذلك الشرط والخبر اقد يحدان لبيان الشهرة وعدم التغيير وأرادمة المعهود المستقر في النفس
ويكون ذلك للتعظيم وقد يكون للتحقير وذلك بحسب المقامات والقرائن فن الأول قوله تعالى
والسابقون السابقون وقوله عليه الصلاة والسلام فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله
ورسوله ومن الثاني قوله (ومن كانت هجرته لدنيا) وفي رواية لا بوي ذرو الوقت وابن عساكر
وكرهه إلى دنيا (بصيهما أو امرأته بتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه) أي إلى ما ذكر واستشكل
استعمال دنيا لانها في الأصل مؤنث أدنى وأدنى أفعل تفضيل من الدنو وأفعل التفضيل إذا نكر
لزم الأفراد والتذكير وامتنع تأنيته وجمعه في استعمال دنيا بالتأنيث مع كونه منكرا اشكال
ولهذا لا يقال قصوى ولا كبرى وأجاب ابن مالك بأن دنيا خلعت عن الوصفية غالبا وأجريت
مجرى ما لم يكن قط وصفا مما وزنه فعلى كرجعي وبهمي فلهذا ساغ فيها ذلك ثم ان غرض المؤلف من
إيراد هذا الحديث هنا أن يرد على من زعم من المرجحة أن الايمان قول باللسان دون عقد القلب فيبين
أن الايمان لا بد له من نية واعتقاد قلب فافهم وانما أبرز الضمير في الجملة الأولى لقصد الالتذاذ
بذكر الله ورسوله وعظم شأنهما

أعدد كرهما لئلا نذكره * هو المسلك ما كررته يتخوع

وهذا بخلاف الدنيا والمرأة لا سيما والسياق يشعر بالحث على الاعراض عنهم وهذه الجملة الأولى
هنا سقطت عند المؤلف من رواية الحميدي أول الكتاب فذكر في كل تنويب ما يناسبه بحسب
ما رواه وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وفي رواية أبي ذر الحجاج بن المنهال بالتعريف
فيهما ولا يبي الوقت حجاج بن المنهال أبو محمد الانطاقي بفتح الهمزة وسكون التون نسبة إلى الانطا
ضرب من البسط السلي بضم المهملة وفتح اللام المتوفى بالبصرة سنة ست عشرة وأربع عشرة
وما ثنتين (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالأفراد (عدي بن ثابت) الانصاري
الكوفي المتوفى سنة ست عشرة ومائة (قال سمعت عبد الله بن زيد) بن حصين الانصاري الخطمي
بفتح الخاء المهملة وسكون المهملة المتوفى من ابن الزبير (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو بفتح
العين وسكون الميم ابن ثعلبة الانصاري الخرجي البصري بالكوفة أو بالمدينة قبل الأربعين
سنة إحدى وثلاثين أو إحدى وأربعين وله في البخاري أحد عشر حديثا (عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا أنفق الرجل نفقة من دراهم أو غيرها (على أهله) وزوجة وولد حال كون
الرجل (يحتسبها) أي يريد بها وجه الله (فهو) أي الانفاق ولغيره الأربعة فهي أي النفقة
(له صدقة) أي كاصدقة في الثواب لا حقيقة والاحرم على الهاشمي والمطلبي والصارفة
عن الحقيقة الاجماع واطلاق الصدقة على النفقة مجاز أو المراد بها الثواب كما تقدم فالتشبيه
واقع على أصل الثواب لافي النكحة ولا في الكيفية قال القرطبي أفاد منطوقه أن الاجرف الانفاق
انما يحصل بقصد القرية سواء كانت واجبة أم مباحة وأفاد مفهومه أن من لم يقصد القرية لم
يؤجر لكن تبرأ منته من النفقة الواجبة لانها معقولة المعنى وحذف المفعول ليفيد التعميم أي أي
نفقة كانت كبيرة أو صغيرة * وفي هذا الحديث الرد على المرجحة حيث قالوا ان الايمان اقرار

أبان لأنه لا يقطع بأمر المنام ولا أنه تبطل بسببه سنة ثبتت ولا تثبت به سنة لم تثبت وهذا باجماع العلماء هذا كلام القاضي وكذا قاله غيره

حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرني (١٥٠) ذكر يابن عدي قال قال لي أبو اسحق الفزاري اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين

ولا تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين ولا تكتب عن اسمعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم

من أصحابنا وغيرهم فنقلوا الاتفاق على أنه لا يغير بسبب ما رآه الناس ما تقرر في الشرع وليس هذا الذي ذكرناه محالاً لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآني فإن معنى الحديث أن رؤيته صحيحة وليست من أضغاث الأحلام وتلبس الشيطان ولكن لا يجوز اثبات حكم شرعي به لأن حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما يسمعه الرائي وقد اتفقوا على أن من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظاً لا مغفلاً ولا سبياً للحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه هذا كله في منام يتعلق بآيات حكم على خلاف ما يحكم به الولاة أما إذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بفعل ما هو مندوب إليه أو ينهه عن منهي عنه أو يرشده إلى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لأن ذلك ليس حكماً بمجرد المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء والله أعلم (قوله حدثنا الدارمي) قد تقدم بيانه وأنه منسوب إلى دارم (وأما أبو اسحق الفزاري) فمفتح الفناء واسمه إبراهيم بن محمد بن الحرث بن أسماء بن خارجة الكوفي الإمام الجليل المجمع على جلالته وتقدم في العلم وفضيلته والله أعلم (قوله قال أبو اسحق الفزاري اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين ولا

باللسان فقط ورجاله خمسة ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه رواية صحابي عن صحابي والتحديث والاختار والسماع والعنونة وأخرجه المؤلف أيضاً في المغازي والتفقات ومسلم في الزكاة والترمذي في البر وقال حسن صحيح والنسائي في الزكاة وبه قال (حدثنا الحكم) بفتح الكاف هو أبو اليمان (ابن نافع قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة القرشي (عن الزهري) أي بذكر محمد ابن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين (عن سعد بن أبي وقاص) المدني أحد العشرة (أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) يخاطب سعداً ومن يصح منه الانفاق (انك لن تنفق نفقة) قليلة أو كثيرة (تبتغي) أي تطلب (بها وجه الله) تعالى هو من المتشابه وفيه مذهبان التفويض والتأويل قال العارف المحقق شمس الدين بن اللسان المصري الشاذلي وقد جاء ذكره في آيات كثيرة فإذا أردت أن تعلم حقيقة مظهره من الصور فأعلم أن حقيقة من غمام الشر نعمة بآثار نور التوحيد ومظهره من العمل وجهه الاخلاص فأقم وجهك للدين الآلة وبدل على أن وجهه الاخلاص مظهره قوله تعالى يريدون وجهه وقوله تعالى إنما نطعمكم لوجه الله وقوله عز وجل الابتغاء وجهه رب الأعلى والمراد بذلك كله الشاء بالاخلاص على أهله تعبيراً بإرادة الوجه عن اخلاص النية وتبنيها على أنه مظهر وجهه سبحانه وتعالى وبدل على أن حقيقة الوجه هو بآثار نور التوحيد قوله عز وجل ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه أي الأنور توحيده انتهى والباء في قوله في الحديث بالمقابلته أو بمعنى على ولذا وقع في بعض النسخ عليها بدلها والوسيلة أي لن تنفق نفقة تبتغي بسببها وجه الله تعالى (الا) نفقة (أجرت عليها) بضم الهمزة وكسر الجيم ولكريمة الأجرت بها وهي في اليونانية لا يذر والاصيلي وابن عساكر لكنه ضرب عليها بالجرمة (حتى ما تجعل) أي الذي تجعله (في فهم امرأتك) فانت مأجور فيه وعلى هذا فالمرأى بفعل الواجب غير مثاب وان سقط عقابه بفعله كذا قاله البرماوي كالكرمانى وتعقبه العيني بأن سقوط العقاب مطلقاً غير صحيح بل الصحيح التفصيل فيه وهو أن العقاب الذي يترتب على ترك الواجب يسقط لانه أتى بعين الواجب ولكنه كان مأموراً أن يأتي بما عليه بالاخلاص وترك الرياء فينبغي أن يعاقب على ترك الاخلاص لانه مأمور به وترك المأمور به يعاقب وقال النووي ما أريد به وجه الله ثبت فيه الاجر وان حصل لقاءه في ضمنه حظ شهوة من لذة أو غيرها كوضع لقمة في فم الزوجة وهو غالب الحظ النفس والشهوة وإذا ثبت الاجر في هذا فمما يراد به وجه الله فقط أخرى وفي رواية الكشميني في في امرأتك بغير ميم قال في الفتح وهي رواية الأكثر والمستثنى محذوف لان الفعل لا يقع مستثنى والتقدير كما قال العيني لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الانفقة أجرت عليها ويكون قوله أجرت عليها صفة للمستثنى والمعنى على هذا لان النفقة المأجور فيها هي التي تكون ابتغاء لوجه الله تعالى لأنها لو لم تكن لوجه الله لما كانت مأجوراً فيها والاستثناء متصل لانه من الجنس والتشكيك في قوله نفقة في سياق النفي بعم القليل والكثير والخطاب في انك للعموم اذ ليس المراد سعداً فقط هو مثل ولوترى اذا المجرمون والصارف قرينة عدم اختصاصه ويحتمل أن يكون بالقياس وحتى ابتدائية ومما ابتدأ أخبره المحذوف المقدّر بقوله فأنت مأجور فيه فالنية الصالحة اكسير تغلب العادة عبادة والقبيح جيل لا فالعقل لا يتحرك حركة الله فنسوي بمكثه في المسجد يار فيه في انتظار الصلاة واعتكافه على طاعته وبدخوله الاسواق ذكر الله وليس الجهر بشرط وأمر بالمعروف ونهي عن منكر وينوي عقب كل فرصة انتظار أخرى فانفاسه اذا نفاس ونيته خير من عمله * وهذا الحديث المذكور في الباب قطعة من حديث طويل مشهور أخرجه المؤلف في الحسائر والمغازي والدعوات والهجرة والطب والفسرائض ومسلم في الوصايا وأبو داود والترمذي فيها أيضاً وقال حسن صحيح

تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين ولا تكتب عن اسمعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم) هذا الذي قاله والنسائي

• وحدثننا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي قال سمعت بعض أصحاب عبد الله (١٥١) قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقرية لولا أنه

يكنى الاسامي ويسمى الكني كان
دهرا طويلا يحدثنا

والنسائي فيهما وفي عشرة النساء وفي اليوم واليلة وابن ماجه في الوصايا هذا (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) مبتدأ مضاف خبره قوله (الدين النصيحة) أي قوام الدين وعماده النصيحة (الله) تعالى بأن يؤمن به ويصفه بما هو أهله ويخضع له ظاهره أو باطنا ورغب في محابه بفعل طاعته ورغب عن مساخطه ترك معصيته ويجاهد في رد العاصين اليه (و) النصيحة (رسوله) عليه الصلاة والسلام بأن صدق برساته ويؤمن بجميع ما أتى به ويعظمه وينصره حيا وميتا ويحيي سنته بتعلمها وتعلمها ويتخلق باخلاقه ويتأدب بأدابه ويحب أهل بيته وأحبابه وأتباعه وأحبابه (و) النصيحة (الأئمة المسلمين) بأعانتهم على الحق وطاعتهم فيه وتنبيههم عند الغفلة برفق وسد خللهم عند الهفوة بزر القلوب النافرة اليهم وأما أئمة الاجتهاد فيثبت علومهم ونشر مناقبهم وتحسين الظن بهم (و) نصيحة (عامتهم) بالشفقة عليهم والسعي فيما يعود نفعه عليهم وتعليم ما ينفعهم وكف وجوه الأذى عنهم إلى غير ذلك ويستفاد من هذا الحديث أن الدين يطلق على العمل لانه سمي النصيحة ديناً وعلى هذا المعنى بنى المؤلف أكثر كتاب الايمان وانما أورده هنا ترجمة ولم يذكره في الباب مسند الكونه ليس على شرطه كما سيأتي قريباً ووصله مسلم عن تميم الداري وزاد فيه النصيحة لكتاب الله وذلك يقع بتعلمه وتعليمه واقامة حروفه في التلاوة وتحريرها في الكتابة وبفهم معانيه وحفظ حدوده والعمل بما فيه إلى غير ذلك وانما لم يسند المؤلف لانه ليس على شرطه لان راويه تميم وأشهر طرقه فيه سهيل بن أبي صالح وقد قال ابن المسيب في ما ذكره عنه المؤلف انه نسى كثيراً من الأحاديث لموجده لموت أخيه وقال ابن معين لا يحتج به ونسبه بعضهم لسوء الحفظ من ثم لم يخرج له البخاري وقد أخرج له الأئمة كسلم والاربعة وروى عنه مالك ويحيى الانصاري والثوري وابن عينة وقال أبو حاتم يكتب حديثه وقال ابن عدي هو عندى ثبت لا بأس به مقبول الاخبار ثم ان هذا الحديث قد عُد من الأحاديث التي عليها مدار الاسلام وهو من بليغ الكلام والنصيحة من نصحت العسل اذا صفت من الشمع أو من النصيح وهو الخياطه بالمنصحة وهي الابرة والمعنى أنه يلزم شدة بالنصح كما تلزم المنصحة ومنه التوبة النصوح كأن الذنب يمزق الدين والتوبة تخمطه ثم ذكر المؤلف رحمه الله أنه يعضدها الحديث فقال (وقوله تعالى) ولاي الوقت عز وجل يدل قوله تعالى ولاي ذرو قول الله (اذ انصحو الله ورسوله) بالايمان والطاعة في السر والعلانية أو بما قدر واعليه فعلاً أو قولاً يعود على الاسلام والمسلمين بالصالح * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد الجبلي التابعي (قال حدثني) بالتوحيد (قيس بن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاى المعجمة الجبلي يفتح الموحدة والجم نسبة إلى الجبلة بنت صعب الكوفي التابعي الخضر المثنوي سنة أربع أو سبع وثمانين أو سنة ثمان وتسعين (عن جرير بن عبد الله) بن جابر الجبلي الاجسي بالخاء والسين المهملتين المثنوي سنة احدى وخمسين (قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي عاقده وكان قدمه عليه سنة عشر في رمضان وأسلم وبايعه (على اقام الصلاة وايتاء الزكاة والنصح) بالنهطف على المجرور السابق (لكل مسلم) ومسلم وفيه تسمية النصيح ديناً واسلاماً لان الدين يقع على العمل كما يقع على القول وهو فرض كفاية على قدر الطاقة اذا علم أنه يقبل نعمه وبأن على نفسه المكروه فان خشى فهو في سعة فيجب على من علم بالمبيع عيماً أن يبينه بأعما كان أو أجنبياً وعلى أن ينصح نفسه بامتنال الاوامر واجتناب المناهي وحذف التاء من اقامته تعويضا عنها بالمضاف اليه ولم يذكر الصوم ونحوه لدخوله في السمع والطاعة وهذا الحديث من الحماسات وفيه اثنان من التابعين اسمعيل وقيس وكل رواه كوفيون غير مسدد وفيه التحديث بالافراد والجمع والعنونة وأخرجه المؤلف في الصلاة والزكاة والبيع

أبو إسحاق الفزاري في اسمعيل خلاف
قول جمهور الأئمة قال عياش
سمعت يحيى بن معين يقول اسمعيل
ابن عياش ثقة وكان أحب إلى أهل
الشام من بقرية وقال ابن أبي خزيمة
سمعت يحيى بن معين يقول هو ثقة
والعراقيون يكرهون حديثه وقال
البخاري ما روى عن الشاميين أدهج
وقال عمرو بن علي اذا حدث عن أهل
بلاده فصحيح واذا حدث عن أهل
المدينة مثل هشام بن عروة ويحيى
ابن سعيد وسهيل بن أبي صالح فليس
بشيء وقال يعقوب بن سفيان كنت
أسمع أصحابنا يقولون علم الشام عند
اسمعيل بن عياش والوليد بن مسلم
قال يعقوب وتكلم قوم في اسمعيل
وهو ثقة عدل أعلم الناس بحديث
الشام ولا يفعه دافع وأكثر
ما تكلموا قالوا يغرب عن ثقات
المكيين والمدنيين وقال يحيى بن
معين اسمعيل ثقة فصار روى عن
الشاميين وأما روايته عن أهل
الحجاز فان كتابه ضاع فخلط في
حفظه عنهم وقال أبو حاتم هولين
يكتب حديثه ولا أعلم أحداً كف
عنه إلا أنا إسحاق الفزاري وقال
الترمذي قال أحده هو أصح من بقرية
فان لبقرية أحاديث منا كبر وقال
أحمد بن أبي الخوارى قال لي وكيع
يروون عندكم عن اسمعيل بن عياش
فقلت أما الوليد ومروان فيرويان
عنه وأما الهيثم بن خارجة وشمس بن
أياس فلا فقال وأي شيء الهيثم وابن
أياس انما أصحاب البلد الوليد
ومروان والله أعلم * (قال مسلم
رحمه الله وحدثننا إسحاق بن إبراهيم
الحنظلي قال سمعت بعض أصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقرية لولا أنه يكنى الاسامي ويسمى الكني كان دهرًا طويلاً يحدثنا

عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فإذا هو (١٥٢) عبد القدوس * وحديثي أحمد بن يوسف الأزدي قال سمعت عبد الرزاق يقول ما رأيت ابن

المبارك يفتح بقله كذاب إلا عبد القدوس فاني سمعته يقول له كذاب * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت أبا نعيم وذكر

عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فإذا هو عبد القدوس * قوله سمعت بعض أصحاب عبد الله هذا مجهول ولا يصح الاحتجاج به ولكن ذكره مسلم متابعه لأصلا وقد تقدم في الكتاب نظير هذا وقد قدمنا وجه ادخاله هنا (وأما قوله يكنى الاسامي ويسمى الكنى) فعنناه أنه إذا روي عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه وإذا روي عن معروف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التديس وهو قبيح مذموم فإنه يلبس أمره على الناس ويوهم أن ذات الراوي ليس هو ذلك الضعيف فيخرجه عن حاله المعروفة بالخرج المتفق عليه وعلى تركه الى حالة الجهالة التي لا تؤثر عند جماعة من العلماء بل يحتجون بصاحبها وتقتضى توقفا عن الحكم بصحته أو ضعفه عند الآخرين وقد يعتضد المجهول فيحججه أو يرجح غيره أو يستأنس به وأقبح هذا النوع أن يكنى الضعيف أو يسميه بكنية الثقة أو باسمه لا شترأ كهما في ذلك وشبهة الثقة به فيوهم الاحتجاج به وقد قدمنا حكم التديس وبسطه في الفصول المتقدمة والله أعلم (وأما الوحاظي) فبضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المحجمة وحكى صاحب المطالع وغيره فتح الواو أيضا قال أبو علي الغساني وحاطة بطن من حير وعبد القدوس هذا هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتحد فيه وهو

والشروط ومسلم في الإيمان والترمذي في البيعة * وبه قال * (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي يفتح السين الاولى نسبة الى سدوس بن شيبان البصري المعروف بعارم عهدهم اثنين المختلط باخرة المتوفى بالبصرة سنة أربع عشرة ومائتين * (قال حدثنا أبو عوانة) يفتح العين والنون الواضاح الشكري * (عن زياد بن علاقة) بكسر العين المهملة وبالضاد ابن مالك الشعلبي بالمثلثة والمهملة الكوفي المتوفى سنة خمس وعشرين ومائة * (قال سمعت جرير بن عبد الله) الجلي الاحمسي الصحابي المشهور المتوفى سنة إحدى وخمسين وفي البخاري عشرة أحاديث أي سمعت كلامه فالمسموع هو الصوت والحروف فلما حذف هذا وقع ما بعده تفسيره وهو قوله * (يقول) قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى انما سمعنا ناديا ناديا للاعيان أوقع الفعل على المسموع وحذف المسموع دلالة وصفه عليه وفيه مباغلة ليست في ايقاعه على نفس المسموع * (يوم) بالنصب على الظرفية أضيف الى قوله * (مات المغيرة بن شعبه) سنة خمسين من الهجرة وكان واليا على الكوفة في خلافة معاوية واستتاب عند موته وله عروة وقيل استتاب جرير اولا اخطب وقد قام فحمد الله * (أي أثنى عليه بالجمل عقب قيامه وجعله قام لاجل لها من الاعراب لانها استثنائية * (وأثنى عليه) ذكره بالخبر أو الاول وصف بالتخلى بالاكمل والثاني وصف بالتخلى عن النقائص وحينئذ فالاولى اشارة الى الصفات الوجودية والثانية الى الصفات العدمية أي التزنيات * (وقال عليكم اتقاء الله) أي الزموا وحده * (أي حال كونه منفردا) لا شريك له والوقار * (أي السكون) وهو يفتح الواو والجر عطف على اتقاء أي وعليك بالوقار * (والسكينة) أي السكون * (حتى يأتكم أمير) بدل أميركم المغيرة المتوفى * (فانما يأتكم لان) بالنصب على الظرفية أي المدة القريبة من الان فيكون الامير زياد الاول معاوية بعد وفاة المغيرة الكوفة أو المراد لان حقيقة فيكون الامير جرير بنفسه لما روي ان المغيرة استخاف جريرا على الكوفة عند موته وانما أمرهم بما ذكره مقدم ما التقوى الله تعالى لان الغالب أن وفاة الامرأت تؤدي الى الاضطراب والفتنة سيما ما كان عليه أهل الكوفة اذ ذلك من مخالفة ولاية لامور وهو فهم الغاية من حتى هنا وهو أن المأمور به وهو الاتقاء ينتهي بجي الامير ليس مراد بل يلزم عند مجي الامير بطريق الاولى وشرط اعتبار مفهوم المخالفة أن لا يعارضه مفهوم الموافقة * (ثم قال) جرير * (استغفوا) بالعين المهملة أي اطلبوا العفو (لا ميركم) المتوفى من الله تعالى * (فانه) أي الامير وانفاء للتعليل * (كان يجب العفو) عن ذنوب الناس فالجزاء من جنس العمل وفي رواية أبي الوقت وابن عساکر استغفروا لا ميركم بعين معجمة وزيادة راع * (ثم قال أما بعد) بالبناء على الضم ظرف زمان حذف منه المضاف اليه ونوى معناه وفيه معنى الشرط تترجم الفاء في تاليه والتقدير أما بعد كلامي هذا * (فاني أتيت النبي صلى الله عليه وسلم قلت) لم يأت بأداة العطف لانه بدل اشتمال من أتيت أو استئذنا وفي رواية أبي الوقت فقلت له * (يا رسول الله أبايعك على الاسلام فشرط) صلى الله عليه وسلم * (على) بتشديد الباء أي الاسلام * (والنصح) بالجر عطف على قوله الاسلام وبالنصب عطف على المقدر أي شرط على الاسلام وشرط النصح * (لكل مسلم) وبذلك السلك ذم بدعائه الى الاسلام وارشاده الى الصواب اذا استشار فالتقييد بالمسلم من حيث الاغلب * (فبايعته على هذا) المذكور من الاسلام والنصح * (ورب هذا المسجد) أي مسجد الكوفة ان كانت خطبته ثم أشار به الى المسجد الحرام ويؤيده ما في رواية الطبراني بلفظ ورب الكعبة تنبيه على شرف المقسم به ليكون أقرب الى القبول * (اني لنأصح لكم) فيه اشارة الى أنه وفي عابايع به النبي صلى الله عليه وسلم لم وأن كلامه عار عن الاعراض الفاسدة والجملة جواب القسم مؤكدا بان واللام والجملة الاسمية * (ثم استغفر)

عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فإذا هو عبد القدوس * قوله سمعت بعض أصحاب عبد الله هذا مجهول ولا يصح الاحتجاج به ولكن ذكره مسلم متابعه لأصلا وقد تقدم في الكتاب نظير هذا وقد قدمنا وجه ادخاله هنا (وأما قوله يكنى الاسامي ويسمى الكنى) فعنناه أنه إذا روي عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه وإذا روي عن معروف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التديس وهو قبيح مذموم فإنه يلبس أمره على الناس ويوهم أن ذات الراوي ليس هو ذلك الضعيف فيخرجه عن حاله المعروفة بالخرج المتفق عليه وعلى تركه الى حالة الجهالة التي لا تؤثر عند جماعة من العلماء بل يحتجون بصاحبها وتقتضى توقفا عن الحكم بصحته أو ضعفه عند الآخرين وقد يعتضد المجهول فيحججه أو يرجح غيره أو يستأنس به وأقبح هذا النوع أن يكنى الضعيف أو يسميه بكنية الثقة أو باسمه لا شترأ كهما في ذلك وشبهة الثقة به فيوهم الاحتجاج به وقد قدمنا حكم التديس وبسطه في الفصول المتقدمة والله أعلم (وأما الوحاظي) فبضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المحجمة وحكى صاحب المطالع وغيره فتح الواو أيضا قال أبو علي الغساني وحاطة بطن من حير وعبد القدوس هذا هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتحد فيه وهو

عبد القدوس بن حبيب الكلاعي يفتح الكاف أبو سعيد الشامي فهو كلاعي وحاظي (وقول الدارمي سمعت أبا نعيم وذكر الله

المعلي بن عرفان فقال قال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصفيين فقال (١٥٣) أبو نعيم أترأه بعث بعد الموت * حدثني عمرو بن

علي والحسن الخالواني كلاهما عن عفان بن مسلم قال كنا عند اسمعيل ابن علي فحدث رجل عن رجل فقال فقلت ان هذا ليس بثبت قال فقال الرجل اغتبه فقال اسمعيل ما اغتبه ولكنه حكم أنه ليس بثبت

المعلي بن عرفان فقال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصفيين فقال أبو نعيم أترأه بعث بعد الموت) معنى هذا الكلام أن المعلي كذب على أبي وائل في قوله هذا لأن ابن مسعود رضى الله عنه توفي سنة اثنتين وثلاثين وقيل سنة ثلاث وثلاثين والاول قول الأكثرين وهذا قبل انقضاء خلافة عثمان رضى الله عنه بثلاث سنين وصفيين كانت في خلافة علي رضى الله عنه بعد ذلك بستين فلا يكون ابن مسعود رضى الله عنه خرج عليهم بصفيين إلا أن يكون بعث بعد الموت وقد علمت أنه لم يبعث بعد الموت وأبو وائل مع جلالة وكمال فضيلته وعلو مرتبته والاتفاق على صيغته لا يقول خرج علينا من لم يخرج عليهم هذا ما لا شك فيه فتعين أن يكون الكذب من المعلي بن عرفان مع ما عرف من ضعفه (وقوله أترأه) هو بضم الناء ومعناه أظنه (وأما صفيين) فكسر الصاد والفاء المشددة وبعد هاء في الاحوال الثلاث الرفع والنصب والجر وهذه هي اللغة المشهورة وفيها لغة أخرى حكاهما أبو عمر الزاهد عن نعلب عن الفراء وحكاها صاحب المطالع وغيره من المتأخرين صفون بالواو في حال الرفع وهي موضع الوقعة بين أهل الشام والعراق مع علي ومعاوية رضى الله عنهما (وأما

الله (ونزل) عن المنبر أو قدم من قيامه لانه خطب قائما كما مر وهذا الحديث من الرباعيات ورواه ما بين كوفي وبصري وواسطي مع التحديث والسماع والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الشروط ومسلم في الايمان والنسائي في البيعة والسير والشروط والله أعلم

(كتاب العلم)

أى بيان ما يتعلق به وقدم على لاحقه لان على العلم مدار كل شئ والعلم مصدر علمت أعلم علما وحده صفة توجب تغيير الاحتمال النقيض في الامور المعنوية واحترازوا بقولهم لا يحتمل النقيض عن مثل الظن ويقولهم في الامور المعنوية عن ادراك الحواس لان ادراكها في الامور الظاهرة المحسوسة وقال بعضهم لا يحذر لعسر تحديده وقال الامام غفر الدين لانه ضرورى اذ لو لم يكن ضروريا لزم الدور

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في رواية الاصيلي وكرية وفي رواية أبي ذر وغيره نبوتها قبل كتاب (باب فضل العلم) وكذا كتاب العلم وباب فضل العلم ثابت عند ابن عساکر (وقول الله تعالى) وفي رواية أبي ذر عز وجل وقول بالجر عطف على المضاف اليه في قوله باب فضل العلم على رواية من أثبت الباب أو على العلم في قوله كتاب العلم على رواية من حذفه وقال الحافظ ابن حجر ضبطناه في الاصول بالرفع على الاستئناف وتعقبه العمري فقال ان أراد بالاستئناف الجواب عن السؤال فذا لا يصح لانه ليس في الكلام ما يقتضى هذا وان أراد ابتداء الكلام فذا لا يصح لانه على تقدير الرفع لا يتأتى الكلام لان قوله وقول الله ليس بكلام فاذا رفع لا يخلو إما أن يكون رفعه بالفاعلية أو بالابتداء أو كل منهما لا يصح أما الاول فواضح وأما الثاني فاعدم الخبر فان قلت الخبر محذوف قلت حذف الخبر لا يخلو إما أن يكون جوازا أو وجوبا فالاول فيما اذا قامت قرينة كوقوعه في جواب الاستفهام عن اغتربه أو بعد اذا الفجائية أو يكون الخبر فعل قول وليس شئ من ذلك ههنا والثاني فيما اذا التزم في موضعه غيره وليس هذا أيضا كذلك فتعين بطلان دعوى الرفع (رفع) برفع برفع في الفرع والتسلاوة بالكسر للساكنين وأصلهما في اليونانية بكشط الرفع واثبات الكسر (الله الذين آمنوا منكم) بالنصر وحسن الذكر في الدنيا وأبوا أنكم عرف الجنان في الآخرة (والذين أوثوا العلم درجات) نصب بالكسر مفعول برفع أى ورفع العلماء منكم خاصة درجات بما جعوا من العلم ونعل قال ابن عباس درجات العلماء فوق المؤمنين بسبعمائة درجة ما بين الدرجتين خمسمائة عام (والله بما تعملون خبير) تهديد لمن لم يتثل الامر أو استكرهه (وقوله عز وجل رب) وللأصيلي وقيل رب (زدني علما) أى سله الزيادة منه واكتفى المصنف في بيان فضيلة العلم بهاتين الآيتين لان القرآن العظيم أعظم الأدلة ولأنه لم يقع له حديث من هذا النوع على شرطه أو آخر متهمة المنية قبل أن يلحق بالباب حديثا يناسبه لانه كتب الابواب والتراجم ثم كان يلحق فيها ما يناسبها من الحديث على شرطه فلم يقع له شئ من ذلك ولو لم يكن من فضيلة العلم الآية شهد الله فمد الله تعالى بنفسه وثني بعلامته وثبت بأهل العلم ونأهيك بهذا شرفا والعلماء ورثة الانبياء كما ثبت في الحديث واذا كان لارتبة فوق النبوة فلا شرف فوق شرف الوراة لتلك الرتبة وغاية العلم العمل لانه ثمرته وفائدة العمر وزاد الآخرة فمن طفر به سعد ومن فاته خسر فاذا العلم أفضل من العمل به لان شرفه بشرف معلومه والعمل بلا علم لا يسي عمل بل هو رد وباطل وينقسم العلم بانقسام المعلومات وهي لا تخصي فيها الظاهر والمراد به العلم الشرعي المقيد بما يلزم المكاف في أمر دينه عبادة ومعاملة وهو يدور على التفسير والفقه والحديث وقد عذ الشخ عز الدين بن عبد السلام تعلم النحو وحفظ غريب الكتاب والسنة وتدوين أصول الفقه من البدع الواجبة ومنها علم الباطن وهو نوعان الاول علم المعاملة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة فالعرض عنه هالك بسطوة

* وحدثني أبو جعفر الدارمي حدثنا بشر (١٥٤) بن عمر قال سألت مالك بن أنس عن محمد بن عبد الرحمن الذي يروي عن سعيد بن المسيب

فقال ليس بثقة وسألته عن صالح مولى التوأمة فقال ليس بثقة وسألته مالك بن أنس

وبالكسر ضبطه الحافظ أبو عاصم العبدري والمعلّى هذا أسدي كوفي ضعيف قال البخاري رحمه الله في تاريخه هو منكر الحديث وضعفه الناس أيضا وغيره (وأما أبو نعيم) فهو الفضل بن دكين بضم المهملة ودكين لقب وأمه عمرو بن حاد ابن زهير وأبو نعيم كوفي من أجل أهل زمانه ومن اتقهم رحمه الله (قال مسلم رحمه الله وحدثني أبو جعفر الدارمي) اسم أبي جعفر هذا أحد بن سعيد بن صخر النيسابوري كان ثقة عالما ثبتا متقنا أحد حفاظ الحديث وكان أكثر أيامه الرحلة في طلب الحديث (قوله صالح مولى التوأمة) هو بناء مشتهر من فوق ثم وأوسا كنه ثم همزة مفتوحة قال القاضي عياض رحمه الله هذا صوابها قال وقد يسهل فتفتح الواو وينقل اليها حركة الهمزة قال القاضي ومن ضم التاء وهمز الواو فقد أخطأ وهي رواية أكثر المشايخ والرواة وكما قيدها أولاً قيده أصحاب المؤلف والمختلف وكذلك أتقناه على أهل المعرفة من شيوخنا قال والتوأمة هذه هي بنت أمية بن خلف الجهمي قاله البخاري وغيره قال الواقدي وكانت مسع أخت لها في بطن واحد فلذلك قيل التوأمة وهي مولاة أبي صالح وأبو صالح هذا اسمه نهبان هذا آخر كلام القاضي ثم ان ما لكارجه الله حكم بضعف صالح مولى التوأمة وقال ليس هو بثقة وقد خالفه غيره فقال يحيى بن معين صالح هذا ثقة فحق ان

مالك المولود في الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا وحقيقة النظر في تصفية القلب وتهذيب النفس باتقاء الاخلاق الذميمة التي ذمها الشارع كالرياء والعجب والغش وحب العلو والثناء والفخر والطمع ليتصف بالاخلاق الحسنة المحمدية كالاخلاص والشكر والصبر والزهد والتقوى والقناعة ليصل عند احكامه ذلك لعمله بعلمه ليرث ما لم يعلم فعله بلا عمل وسيلة بلا غاية وعكسه حنابة واتقانها بلا ورع كلفة بلا أجرة فاهم الامور زهد واستقامة لينتفع بعلمه وعمله وسأشير الى نبذة منشورة في هذا الكتاب من مقاصد هذا النوع ان شاء الله تعالى بالطف اشارة وأعبر عن مهماته الشريفة بأرشف عبارة جمع الفرائد الفوائد وأما النوع الثاني فهو علم الماكشفة وهو نور يظهر في القلب عند تزكياته فتظهر به المعاني الجملة فتحصل له المعرفة بالله تعالى وأسمائه وصفاته وكتبه ورسله وتكشفيه الاستار عن مخبات الأسرار فافهم وسلم تسلم ولا تكن من المنكرين تهلك مع الهالكين قال بعض العارفين من لم يكن له من هذا العلم شيء أخشى عليه سوء الخاتمة وأدنى النصب منه التصديق به وتسليمه لأهله والله تعالى أعلم ﴿باب من سئل﴾ بضم السين وكسر الهمزة ﴿علما﴾ بالنصب مفعول ثان (وهو مشتغل في حديثه) بجملة وقعت حالا من الضمير ﴿فأتم الحديث ثم أحاب السائل﴾ عطفه ثم تراخيه * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وبالتونين أبو بكر البصري (قال حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبسكون المشنة التحتية وفي آخره حاء مهملة وهو لقب له واسمه عبد الملك وكنيته أبو يحيى (ح) قال البخاري (وحدثني) بالافراد وفي رواية ابن عساكر قال وحدثنا (ابراهيم بن المنذر) المدني (قال حدثنا محمد بن فليح) المذكور (قال حدثني) بالافراد وفي رواية الاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت حدثنا (أبي) فليح (قال حدثني) بالافراد (هلال بن علي) ويقال له هلال بن أبي ميمونة وهلال بن أبي هلال وهلال بن أسامة نسبة الى جدهم وقد يظن أنهم أربعة والكل واحد (عن عطاء بن يسار) مولى ميمونة بنت الحرث (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر أنه (قال بينما) بالميم (النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم) أي الرجال فقط أو والنساء تبعاً لان القوم شامل للرجال والنساء (جاء) أي النبي صلى الله عليه وسلم (أعرابي) الاعراب سكان البادية لا واحده من لفظه ولم يعرف اسمه نعم سماه أبو العالية فيما نقله عنه البرماوى رفعه وفيه استعمال بينهما بدون اذواذ وهو فصيح (فقال متى الساعة) استفهام عن الوقت التي تقوم فيه (فرضي رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث) أي القوم وفي رواية ابن عساكر روى عن المستملى والجوى والكشميني يحدثه بالهاء أي يحدث القوم الحديث الذي كان فيه فلا يعود الضمير المنصوب على الاعرابي (فقال بعض القوم سمع) عليه الصلاة والسلام (ما قال فكره ما قال) أي الذي قاله خذف العائد (وقال بعضهم بل لم يسمع) وقوله وبلى حرف اضرب عليه هنا جملة وهي لم يسمع فيكون بمعنى الابطال لا العطف والجملة اعتراض بين فصي وبين قوله (حتى اذا قضى) صلى الله عليه وسلم (حديثه) حتى اذا يتعلق بقوله فضي يحدث لا بقوله لم يسمع وانما لم يحبه عليه الصلاة والسلام لانه يحتمل أن يكون لا انتظار الوحي أو يكون مشغولاً بجواب سائل آخر ويؤخذ منه انه ينبغي للعالم والقاضي ونحوهما رعاية تقدم الاسبق فالاسبق (قال) صلى الله عليه وسلم (أين أراه) بضم الهمزة أي أظن انه قال أين (السائل عن الساعة) أي عن زمانها والسائل من محمد بن فليح ولم يضبط همزة أراه في اليونانية وفي رواية أين السائل وهو في الروايتين بالرفع على الابتداء وخبره أين المتقدم وهو سؤال عن المكان بني لتضمنه حرف الاستفهام (قال) الاعرابي (ها أنا) السائل (يا رسول الله) فالسائل المقدر خبر المبتدأ الذي هو أنا

مالك كثر له السماع منه فقال انما أدركه مالك بعد ما كبر وخرف وكذلك الثوري انما أدركه بعد أن خرف فسمع منه أحاديث وها

عن أبي الخوير قال ليس بشقة وسألته عن حرام بن عثمان فقال ليس بشقة وسألته عن (١٥٥) شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب فقال ليس

بشقة وسأل مالك بن أنس عن هؤلاء الخمسة فقال ليسوا بشقة في حديثهم

منكرات ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت وقال أبو أجدنب عدى لا بأس به إذا سمعوا منه قديما مثل ابن أبي ذئب وابن جريح وزياد ابن سعد وغيرهم وقال أبو زرعة صالح هذا ضعيف وقال أبو حاتم الرازي ليس بقوي وقال أبو حاتم بن حبان تعبير صالح مولى التوأمة في سنة خمس وعشرين ومائة واختلط حديثه الأخير بحديثه القديم ولم يتميز فاستحق الترك والله أعلم (وأما أبو الخوير الذي قال مالك أنه ليس بشقة) فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الخوير الأنصاري الزرقى المدني قال الحاكم أبو أحمد ليس بالقوي عندهم وأنكر أجدنب حبل قول مالك أنه ليس بشقة وقال روى عنه شعبة وذكره البخاري في تاريخه ولم يتكلم فيه قال وكان شعبة يقول فيه أبو الخويرية وحكى الحاكم أبو أحمد هذا القول ثم قال وهو وهم (وأما شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب وقال مالك ليس هو بشقة) فهو شعبة القرشي الهاشمي المدني أبو عبد الله وقيل أبو يحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس رضي الله عنهما ضعفه كثيرون مع مالك وقال أجدنب حبل ويحيى بن معين ليس به بأس قال ابن عدى ولم أجده حديثا منكرا (وأما ابن أبي ذئب) فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب وأمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي العامري المدني فهو منسوب إلى جد جده (وأما حرام)

وهاجر تنبيه (قال) صلى الله عليه وسلم (فإذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال) الأعرابي (كيف أضاعها قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا له (إذا وسد) بضم الواو وتشديد السين أي جعل (الامر) المتعلق بالدين كالخلافه والقضاء والافناء (إلى غير أهله) أي بولاية غير أهل الدين والأمانات (فانتظر الساعة) الفاء للتفريع أو جواب شرط محذوف أي إذا كان الأمر كذلك فانتظر الساعة ولا يقال هي جواب إذا وسد لأنها لا تتضمن هنا معنى الشرط وقال ابن بطلان فيه أن الأئمة أثبتهم الله على عباده وفرض عليهم النصح وإذا قلدوا الأمر لغير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانات وفيه أن الساعة لا تقوم حتى يؤتى الخائن وهذا النفي يكون إذا غلب الجهال وضعف أهل الحق عن القيام به ونصرته وفيه وجوب تعليم السائل لقوله عليه الصلاة والسلام ابن السائل وفيه مراجعة العالم عند عدم فهم السائل لقوله كيف أضاعها وهو عثماني الاستناد ورجاله كلهم مذبذبون مع التحديث بالأفراد والجمع والعنفنة وأخرجه المصنف أيضا في الرقاق مختصرا وهو ما انفرد به عن بقية الكتب الستة (باب من) أي الذي (رفع صوته بالعلم) أي بكلام يدل على العلم فهو من باب اطلاق اسم المدلول على الدال والأفالعلم صفة معنوية لا يتصور رفع الصوت به وبالسند إلى المؤلفات قال (حدثنا أبو النعمان عارم بن الفضل) واسمه محمد وعارم لقبه السدوسي البصري المتوفى سنة ثلاث وأربعمائة وعشرين ومائتين وسقط عند ابن عساكر والأصيلي وأبي ذر عارم بن الفضل (قال حدثنا أبو عوانة) بفتح العين المهملة الواضحة البشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن ياس البشكري عرف بابن وحشية الواسطي الثقة المتوفى سنة أربع وعشرين ومائة (عن يوسف) بثلاث السين المهملة مع الهمزة تركه (ابن ماهل) بفتح الهاء غير منصرف للعلية والعجمة لأن ماهل بالفارسية تصغير ما هو القمر بالعربي وقاعدتهم إذا صغروا الاسم جعلوا في آخره الكاف وفي رواية الأصيلي ماهل بالصرف لأنه لاحظ فيه معنى الصفة لأن التصغير من الصفات والصفة لا تجتمع العلمية لأن بينهما تضادا وحينئذ يصير الاسم بعلة واحدة وهي غير ناعمة من الصرف وروى بكسر الهاء مصر وفالم فاعل من مهكت الشيء مهكا إذا بالغت في سحقه وعلى قول الدارقطني أن ماهل اسم أمه يتعسين عدم صرفه للعلية والتأنيث لكن الأكثر على خلافه وإن اسمها مسيكة ابنة بهز بضم الموحدة وسكون الهاء وبالزاي الفارسي المكي المتوفى سنة ثلاث عشرة ومائة وقيل غير ذلك (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصي رضي الله عنهما (قال تخلف) أي تأخر خلفنا (النبي) ولا يدر تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفره سافرناها من مكة إلى المدينة كما في مسلم (فأدركا) النبي صلى الله عليه وسلم أي لحق بنا وهو بفتح الكاف (وقد أرهقنا) بتأنيث الفعل أي غشيتنا (الصلاة) بالرفع على الفاعلية أي وقت صلاة العصر كما في مسلم وفي رواية أرهقنا بالتذكير (وسكون القاف) لأن تأنيث الصلاة غير حقيق والصلاة بالنصب على المفعولية أي أخرناها وحينئذ فاضمير رفع وفي الرواية الأولى ضمير نصب (ونحن نتوضأ) بجملة اسمية وقعت حالا (فجعلنا) أي كدنا (نمسح) أي نغسل غسلا خفيفا أي بمسح حتى يرى كأنه مسح (على أرجلنا) جمع رجل لمقابلة الجمع والأفليس لكل الأرجل ولا يقال يلزم أن يكون لكل واحد رجل واحدة لأننا نقول المراد جنس الرجل سواء كانت واحدة أو اثنين (فنادى) عليه الصلاة والسلام (بأعلى صوته ويل) بالرفع على الابتداء وهي كلمة عذاب وهلاك (للاعقاب) جمع عقب وهو المستأخر الذي يسلك شراكة النعل أي ويل لأصحاب الأعقاب المقصرين في غسلها أو العقب هي الخصوصية بالعقوبة (من النار مرتين أو ثلاثا) شك من ابن عمرو وأل في الاعقاب للعهد والمراد الاعقاب التي رأها لم ينلها المطهر ويحتمل أن لا يختص بتلك الاعقاب المرتبة بل المراد كل عقب لم يعها الماء فتكون عهدية جنسية (باب قول

ابن عثمان الذي قال مالك ليس هو بشقة فهو بضم الحاء وبالراء قال البخاري هو أنصاري سلبى منكر الحديث قال الزبير كان يتشيع

وسأله عن رجل آخر نسبت اسمه فقال هل (١٥٦) رأيت في كتي قلت لا قال لو كان ثقة لرأيت في كتي * وحدنا الفضل بن سهل

حدثني يحيى بن معين حدثنا حجاج
حدثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل
ابن سعد وكان متهمًا

روى عن ابن جابر بن عبد الله وقال
النسائي هو مدني ضعيف (قوله
وسأله) يعني مالك عن رجل فقال
لو كان ثقة لرأيت في كتي هذا
تصريح من مالك رحمه الله بأن من
أدخله في كتابه فهو ثقة فن وجدناه
في كتابه حكمنا بأنه ثقة عند مالك
وقد لا يكون ثقة عند غيره وقد
اختلف العلماء في رواية العدل
عن مجهول هل يكون تعديله
فذهب بعضهم إلى أنه تعديل وذهب
الجمهور إلى أنه ليس بتعديل وهذا
هو الصواب فإنه قد روى عن غير
الثقة لا للاحتجاج به بل للاعتبار
والاستشهاد أوله غير ذلك أما إذا قال
مثل قول مالك أو نحوه فن أدخله في
كتابه فهو عنده عدل أما إذا قال
أخبرني الثقة فإنه يكفي في التعديل
عند من يوافق القائل في المذهب
وأسباب الجرح على المختار فأمن
لا يوافق أو يجهل حاله فلا يكفي في
التعديل في حقه لأنه قد يكون فيه
سبب جرح لا يراه القائل جارحا
ونحن نراه جارحا فان أسباب الجرح
تختلف ويختلف فيها ورمالوذ كر
اسمه اطلعنا فيه على حارج (قوله
عن شرحبيل بن سعد وكان متهمًا)
قد قدمنا أن شرحبيل اسم أعجمي
لا ينصرف وكان شرحبيل هذا من
أئمة المغازي قال سفيان بن عيينة لم
يكن أحد أعلم منه بالمغازي فاحتاج
وكأنوا يخافون إذا جاء إلى الرجل
يطلب منه شيئا فلم يعطه أن يقول
لم يشهد أبول بدرا قال غير سفيان
كان شرحبيل مولى للانصار وهو

الحدث أي الذي يحدث غيره (حدثنا أو أخبرنا) ولا يصلي وغيره وأخبرنا (وأنا) هل بينهما
فرق أو الكل واحد ولكن مرة باسقاط وأنا ولا يصلي باسقاط وأخبرنا ثبت الجميع في رواية أبي ذر
(وقال) لنا (الجدي) بضم المهملة وفتح الميم فباء تصغير وباء نسبة أبو بكر بن عبد الله بن الزبير
المكي المذكور أول الكتاب (كان عند ابن عينة) سفيان ولا يصلي وكرمة وقال لنا الجدي
وكذا ذكره أبو نعيم في المستخرج فهو متصل وأما جعفر بن حمدان النيسابوري أن كل ما في
البخاري من قال لي فلان فهو عرض أو منأولة (حدثنا أو أخبرنا أو أنا) وسمعت واحدا (لا فرق
بين هذه اللفاظ الأربعة عند المؤلف كما يعطيه قوة تخصيصه بذكره عن شيخه الجدي من غير ذكر
ما يخالفه وهو مروي أيضا عن مالك والحسن البصري ويحيى بن سعيد القطان ومعظم
الكوفيين والحجازيين ومن رواه عن مالك اسمعيل بن أبي أوس فإنه قال أنه سئل عن حديث
أسماع هو فقال منه سماع ومنه عرض وليس العرض عندنا بدني من السماع وقال القاضي
عياض لا خلاف أنه يجوز في السماع من لفظ الشيخ أن يقول السماع فيه حدثنا وأخبرنا وأنا
وسمعت يقول وقال لنا فلان وذكرنا فلان واليه مال الطحاوي وصحح هذا المذهب ابن الحاجب
ونقل هو وغيره أنه مذهب الأئمة الأربعة ومنهم من رأى إطلاق ذلك حيث يقرأ الشيخ من لفظه
وتقيد به حيث يقرأ عليه وهو مذهب اسحق بن راهويه والنسائي وابن حبان وابن منبذ وغيرهم
وقال آخرون بالترقية بين الصيغ بحسب اقتران التحمل فلما سمعنا من لفظ الشيخ سمعت أو حدثنا
ولما قرأه على الشيخ أخبرنا والاحوط الافصاح بصورة الواقع فيقول ان كان قرأ قرأت على فلان
أو أخبرنا يقرأ في عليه وان كان سمع قرأ على فلان وأنا سمع أو أخبرنا فلان قراءة عليه وأنا سمع
وأنا أو أنا بالتشديد لا جازة التي يشافه بها الشيخ من يجيزه وهذا مذهب ابن جريج والاوزاعي
وابن وهب وجمهور أهل المشرق ثم أحدث أتباعهم تفصيلا آخر فن سمع وحده من لفظ الشيخ
أفرد فقال حدثني ومن سمع مع غيره جمع فقال حدثنا ومن قرأ بنفسه على الشيخ أفرد فقال
أخبرني ومن سمع بقراءة غيره جمع فقال أخبرنا وأما قال لنا أو قال لي وذكرنا أو كرنا فسمعت في
حال المذاكرة وجزم ابن منبذ بأنه لا جازة وكذا قال أبو يعقوب الحافظ وقال أبو جعفر بن أحمد أنه
عرض ومنأولة قال في فتح المغيب وهو على تقدير تسليمه منهم له حكم الاتصال أيضا على رأي
الجمهور لكنه مردود عليهم فقد أخرج البخاري في الصوم من صحيحه حديث أبي هريرة قال قال
إذ أنسى أحدكم فأكل أو شرب فقال فيه حدثنا عبدان وأورده في تاريخه بصيغة قال لي عبدان
وأورده حديثا في التفسير من صحيحه عن إبراهيم بن موسى بصيغة التحدث ثم أورده في الأيمان
والنذور منه أيضا بصيغة قال لي إبراهيم بن موسى في أمثلة كثيرة قال وحققه شيخنا باستقرائه
له أنه إنما يأتي بهذه الصيغة يعني بأنفرادها إذا كان المتن ليس على شرطه في أصل موضوع كتابه
كان يقول ظاهره الوقف أو في السند من ليس على شرطه في الاحتجاج وذلك في المتابعات
والشواهد وإنما خصوصاً قرعة الشيخ بحدثنا لقوة أشعاره بالنطق والمشافهة وينبغي ملاحظة هذا
الاصطلاح لئلا يختلط المسموع بالمجاز قال الاسفراييني لا يجوز فيما قرأ أو سمع أن يقول حدثنا
ولا فيما سمع لفظا أن يقول أخبرنا إذ بينهما فرق ظاهر ومن لم يحفظ ذلك على نفسه كان من
المدلسين ثم عطف المؤلف ثلاثة تعاليم يؤيدها مذهبه في التسوية بين الصيغ الأربع فقال
(وقال ابن مسعود) عند الله رضى الله عنه (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق)
في نفس الامر (المصدق) بالنسبة إلى الله تعالى وإلى الناس أو بالنسبة إلى ما قاله غيره أي جبريل
له وهذا طرف من حديث وصله المؤلف في القدر (وقال شقيق) بفتح المعجمة أبو وائل
السابق في باب خوف المؤمن أن يحبط عمله من كتاب الايمان (عن عبد الله) أي ابن مسعود وإذا

مدني كنيته أبو سعد قال محمد بن سعد كان شيخا قديما روى عن زيد بن ثابت وعامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى أطلق

• وحدثنى محمد بن عبد الله بن قهرزاذ قال سمعت أبا اسحق الطالقاني يقول سمعت (١٥٧) عبد الله بن المبارك يقول لو خيرت بين أن أدخل

الجنة وبين أن ألقى عبد الله بن محرز
لاخترت أن ألقاه ثم أدخل الجنة فلما
رأيت أنه كانت بكرة أحب إلى مني
• وحدثنى الفضل بن سهل حدثنا وليد
ابن صالح قال قال عبيد الله بن عمرو
قال زيد يعني ابن أبي أنيسة لا تأخذوا
عن أخي • حدثني أحمد بن إبراهيم
الدوري حدثنا عبد السلام الوابصي
حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي عن
عبيد الله بن عمرو قال كان يحيى بن
أي أنيسة كذابا • حدثني أحمد بن
إبراهيم حدثني سليمان بن حرب
عن حماد بن زيد

إلى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج
حاجة شديدة وليس يحتاج به (قوله
ابن قهرزاذ عن الطالقاني) تقدم
ضبطهما في الباب الذي قبل هذا
(قوله لو خيرت بين أن أدخل الجنة
وبين أن ألقى عبد الله بن محرز لاخترت
أن ألقاه ثم أدخل الجنة) ومحرر بضم
الميم وفتح الحاء المهملة وبالراء المكررة
الأولى مفتوحة وقد تقدم في أول
الكتاب (قوله قال زيد يعني ابن أبي
أنيسة لا تأخذوا عن أخي) أما أنيسة
فبضم الهمزة وفتح النون واسم أبي
أنيسة زيد (وأما الأخ المذکور)
فاسمه يحيى وهو المذکور في الرواية
الأخرى وهو جزري يروي عن
الزهري وعمرو بن شعيب وهو
ضعيف قال البخاري ليس هو بهذا
وقال النسائي ضعيف متروك
الحديث (وأما) أخوه زيد فتحة
جليل اختبه البخاري ومسلم قال
محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث
فقيه راوية العلم (قوله حدثني أحمد
ابن إبراهيم الدوري) قال حدثني
عبد السلام الوابصي • أما الدوري
فتقدم بيانه في وسط هذا الباب

أطلق كان هو المراد من ر بين العبادلة (سمعت النبي) ولا يذروا أصلي سمعت من النبي (صلى
الله عليه وسلم كلمة) وهذا وصله المؤلف في الجنازة (وقال حذيفة) بن الجمان صاحب سر رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المناقفة المتوفى بالمداثر سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان رضي الله عنه
بأربعين ليلة ومقول قوله (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين) وهذا وصله المؤلف في
الرقاق وساق التعاليق الثلاثة تنبيهاً على أن الصحابي تارة يقول حدثنا وتارة يقول سمعت فدل على
عدم الفرق بينهما ثم عطف على هذه الثلاثة ثلاثة أخرى فقال (وقال أبو العباس) بالمهملة والمنشأة
التحسية هور فيع بضم الراء وفتح الفاء ابن مهران بكسر الميم الياحي بالمنشأة التحسية والحاء المهملة
أسلم بعد موته صلى الله عليه وسلم سنتين وتوفي سنة تسعين وقال العيني كالقطب الحلبي هو
البراء بتشديد الراء نسبة لبري النبل واسمه ياد بن فيروز القرشي البصري المتوفى سنة تسعين قال
ابن حجر وهو وهم فإن الحديث المذکور معروف برواية الياحي دونه وتعبه العيني بأن كل واحد
منهم يروي عن ابن عباس وترجيح أحدهما على الآخر في رواية هذا الحديث عن ابن عباس
يحتاج إلى دليل وبأن قوله فإن الحديث المذکور معروف برواية الياحي دونه يحتاج إلى نقل
عن أحديهما عليه وأما في انتقاض الاعتراض بأن المصنف وصله في التوحيد ولو راجعه
العيني من هنالك لما احتاج إلى طلب الدليل (عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما
يروي عن ربه عز وجل وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم يروي عن
ربه عز وجل) وللأصلي قيس يروي عن ربه ولا يذروا الوقت تبارك وتعالى بدلاً عن قوله عز وجل
(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم يروي عن ربه عز وجل) بكاف
الخطاب مع ميم الجمع وهذه التعاليق الثلاثة وصلها المؤلف في كتاب التوحيد وأوردناها تنبيهاً
على حكم المعنعن والذي ذهب إليه هو وأئمة جهور المحدثين أنه موصول إذا أتى عن رواية مسمين
معروفين بشرط السلامة واللقاء وهو مذهب ابن المديني وابن عبد البر والخطيب وغيرهم وعزاه
النووي للحققة بل هو مقتضى كلام الشافعي نعم لم يشترطه مسلم بل أنكر اشتراطه في مقدمة
صححه وادعى أنه قول مخترع لم يسبق قائله إليه وأن القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم
بالأخبار قديماً وحديثاً ما ذهب هو إليه من عدم اشتراطه لكنه اشترط تعاضدهما فقط وإن لم يأت
في خبر قط أنهم ما اجتمعوا وتشافها يعني تحسینا للظن بالثقة وفيما قاله نظير يطول ذكره • وبالسند
إلى المؤلف رحمه الله قال (حدثنا قتيبة) زاذ في رواية ابن عساكر ابن سعيد وقد مر قال (حدثنا
اسماعيل بن جعفر) المذکور في باب علامة المنافق (عن عبد الله بن دينار) السابق في باب أمور
الإيمان (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من
الشجرة) أي من جنسه (شجرة) بالنصب اسم ان وخبرها الجار والمجرور ومن للتبعيض وقوله
(لا يسقطورها) في محل نصب صفة لشجرة وهي صفة سليمة تبين أن موصوفها مختص بهم بدون
غيرها (وأنهما مثل المسلم) بكسر الهمزة عطفاً على ان الأولى وبكسر ميم مثل وسكون المثناة كذا
في رواية أبي ذر وفي رواية الأصلي وكرة مثل بفتحهما كشبه وشبه لفظاً ومعنى واستعير المثل هنا
كاستعارة الأسد للقدم للحال المحبة أو الصفة الغريبة كأنه قال حال المسلم المحب الشأن كحال
النخلة أو صفته الغريبة كصفته أقال المسلم هو المشبه والنخلة هي المشبه بها وقوله (حدثوني) فاعل
أمر أي ان عرفتموها فحدثوني (ماهي) جملة من مبتدأ وخبر سدت مسد مفعولي التحديث
(فوقع الناس في شجر البوادي) أي جعل كل منهم يفسر هابنوع من الأنواع وذهلوا عن النخلة
(قال عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (ووقع في نفسي أنها النخلة) بالرفع خبر أن
وبفتح الهمزة لأنها فاعل وقع (فاستحييت) أن أتكلّم وعنده أبو بكر وعمرو وغيرهما رضي الله

• (وأما الوابصي) فبكسر الباء الموحدة وبالصاد المهملة وهو عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر بن عبد الرحمن بن وابصة بن معبد

قال ذكر فرقة عند أبوب فقال أن فرقة (١٥٨) لم يكن صاحب حديث * وحدثنى عبد الرحمن بن بشر العبدي قال سمعت يحيى بن

سعيد القطان وذ كر عنده محمد بن عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن فضالة جده أقبيل يحيى أضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت أرى أن أحدا يروى عن محمد بن عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن

الاسدي أبو الفضل الرقي بفتح الراء قاضي الرقة وحران وحلب وقضى بغداد (قوله ذكر فرقة عند أبوب فقال ليس بصاحب حديث) وفرقة بفتح الفاء واسكان الراء وفتح القاف وهو فرقة بن يعقوب السجعي بفتح السين المهملة والموحدة وبالهاء الموحدة منسوب إلى نسخة البصرة أبو يعقوب التابعي العابد لا يخرج بخلافه عند أهل الحديث لكونه ليس صنعته كما قدمناه في قوله لم نز الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث وقال يحيى بن معين في رواية عنه ثقة (قوله فضعه جدا) هو بكسر الجيم وهو مصدر جد يحد جدا ومعناه تضعيفا بليغا (قوله سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الأعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال حديثه ريج وضعف موسى ابن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى المدني) هكذا وقع في الأصول كلها وضعف يحيى بن موسى باثبات لفظة ابن بين يحيى وموسى وهو غلط بلا شك والصواب حذفها كما قاله الحفاظ منهم أبو علي الغساني الجبائي وجاعات آخرون والغلط فيه من رواية كتاب مسلم لا من مسلم ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور أولا فضعف يحيى بن سعيد حكيم بن جبير وعبد الأعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان وعيسى

عنهم هيبة منه وتوقير لهم (ثم قالوا حدثنا) بكسر الدال وسكون المثناة (ما هي يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (هي الخلة) وعند المؤلف في التفسير من طريق نافع عن ابن عمر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبروني بشجرة كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا ولا ذكر النبي ثلاث مرات على طريق الاكتفاء وقد ذكرنا في تفسيره ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيوفا ولا يبطل نفعها (باب طرح) بالجر لا إضافة أي القاف (الامام المسئلة على أصحابه ليختبر ما عندهم) أي ليتمكن الذي عندهم (من العلم) وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء أبو الهيثم القطواني بفتح القاف والطاء نسبة لوضع بالكوفة الجلي مولاهم الكوفي تكلم فيه وقال ابن عدي لا بأس به المتوفى في المحرم سنة ثلاث عشرة ومائتين قال (حدثنا سليمان) ابن بلال أبو محمد التميمي القرشي المدني الفقيه المشهور وكان بربريا حسن الهيئة وتوفي سنة اثنتين وسبعين ومائة في خلافة هرون الرشيد قال (حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر) بن الخطابات رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن من الشجر شجرة) زاد المؤلف في باب الفهم في العلم قال حكمت ابن عمر إلى المدنية فقال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأقبح بحماره فقال إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانما مثل (بكسر الراء وسكون الثاني وبفتحهما معاً على ما مر أي شبه) (المسلم حدثوني) كذا في الرواية بغير فاء على الأصل (ما هي قال فوقع الناس في شجر البوادي) أي ذهبت أفكارهم البهادون الخلة وسقطت لفظة قال من الرواية الأولى (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فوقع في نفسي) وفي الرواية السابقة ووقع في نفسي (أما الخلة) وفي صحيح أبي عوانة قال فظننت أنها الخلة من أجل الحمار الذي أتى به زاذ في رواية أبي ذر عن المستمل وأبي الوقت والأصلي فاستحييت قال في رواية مجاهد عند المؤلف في باب الفهم في العلم فأردت أن أقول هي الخلة فإذا أنا أصغر القوم وعند في الاطعمة فإذا أنا عاشر عشرة أنا أحد منهم وفي رواية نافع ورأيت أبا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت أن أتكلم (ثم قالوا حدثنا) المراد منه الطلب والسؤال (ما هي يا رسول الله قال هي الخلة) ولابن عسا كر حدثنا يا رسول الله قال هي الخلة والأصلي ثم قالوا حدثنا يا رسول الله ووجه الشبه بين الخلة والمسلم من جهة عدم سقوط الورق كما رواه الحرث بن أبي أسامة في هذا الحديث كما ذكره السهملي في التعريف وقال زاد زبادة تساوى رحلة ولفظه عن ابن عمر قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال إن مثل المؤمن كمثل شجرة لا يسقط لهما أبلة أتدرون ما هي الخلة لا يسقط لهما أبلة ولا يسقط لمؤمن دعوة في وجه الشبه قال ابن حجر وعند المؤلف في الاطعمة من حديث ابن عمر بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى بحماره فقال إن من الشجر لما بر كته كبركة المسلم وهذا أعم من الذي قبله وبركة الخلة موجودة في جميع أجزائها تستمر في جميع أحوالها من حين تطلع إلى حين تبيس تؤكل أنواعها ينتفع بجميع أجزائها حتى النوى في علف الدواب والليف في الحبال وغير ذلك مما لا يخفى وكذلك بركة المسلم عامة في جميع الأحوال ونفعه مستمر له ولغيره وأما من قال إن وجه الشبه كون الخلة خلقت من فضل طينة آدم فلم يثبت الحديث بذلك وفائدة اعادته لهذا الحديث اختلاف السند المؤذن بتعدد مشايخه واتساع روايته مع استفادة الحكم المترتب عليه المقنضي لدقة نظره في تصرفه في تراجم أبوابه والله الموفق والمعين (باب ما جاد في العلم وقوله تعالى وقل رب زدني علما) أي سئل الله تعالى زيادة العلم وهذا ساقط في رواية ابن عسا كر والأصلي وأبو ذر الوقت والباب التالي له ساقط عند الأصلي وأبو ذر وابن عسا كر (باب القراءة والعرض على المحدث) وفي نسخة القراءة والعرض على المحدث بخذف الباب أي بأن يقرأ عليه الطالب من حفظه أو كتاب أو يسمعه عليه بقراءة غيره من كتاب أو حفظ والمحدث

* حدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد القطان ضعف حكيم بن جبير (١٥٩) وعبد الأعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار

وقال حديثه ربح وضعف موسى
ابن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى
المدني قال وسمعت الحسن بن عيسى
يقول قال لي ابن المبارك اذا قدمت
على جرير فاكتب عنه كاه الاحديث
ثلاثة لا تكتب عنه حديث عبيدة
ابن معتب والسري بن اسمعيل
ومحمد بن سالم (قال مسلم) وأشباه
ما ذكرنا من كلام أهل العلم في
متممى رواة الحديث واخبارهم
عن معانيهم كثير يطول الكتاب
بذكره على استقصائه وفيما ذكرنا
كفاية لمن تفهم وعقل مذهب
القوم فيما قالوا من ذلك وبنوا
وانما الزموا أنفسهم الكسف
عن معاني رواة الحديث وناقلي
الاخبار وأفتوا بذلك حين سئلوا

قال أبو حاتم الرازي هو غال في التشيع
وقيل لعبد الرحمن بن مهدي
ولشعبة لم ترك ما حديث حكيم
قالا تخاف النار (وأما عبد الأعلى)
فهو ابن عامر الثعالبي بالثلثة
الكوفي (وأما موسى بن دينار)
فكفي يروي عن سالم قاله التستائي
(وأما موسى بن الدهقان) فبصري
يروي عن ابن كعب بن مالك
والدهقان بكسر الدال (وأما عيسى
ابن أبي عيسى) فهو عيسى بن ميسرة
أوموسى ويقال أبو محمد الغفاري
المدني أصله كوفي يقال له الخياط
والخياط والخياط الأول إلى الخياطة
والثاني إلى الخططة والثالث إلى
الخطط قال يحيى بن معين كان
خياطاً ثم ترك ذلك وصار خطاطاً ثم
ترك ذلك وصار يبيع الخطط (قوله)
لا تكتب حديث عبيدة بن معتب
والسري بن اسمعيل ومحمد بن سالم)
هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف

حافظ للفقراء أو غير حافظ لكن مع تتبع أصله بنفسه أو ثقة ضابط غيره واحترزه عن عرض
المناولة وهو العاري عن القراءة وصورته أن يعرض الطالب مروي شيخه اليقظ العارف عليه
فيأمله الشيخ ثم يعيده عليه ويأذنه في روايته عنه (ورأى الحسن) البصري (وسفيان)
الثوري (ومالك) أي ابن أنس امام الأئمة (القراءة) على المحدث (جائز) في صحة النقل عنه
خلافه لا في عاصم النبيل وعبد الرحمن بن سلام الجعفي وكيع والمعتمد الأول بل صرح القاضي
عباس بعدم الخلاف في صحة الرواية بها وقد كان الامام مالك يابى أشد الالباء على المخالف ويقول
كيف لا يجزى لك هذا في الحديث ويجزى لك في القرآن والقرآن أعظم وقال بعض أصحابه صحبته
سبع عشرة سنة فأرأيت قرأ الموطأ على أحد بل يقرؤن عليه وفي رواية غير الاصيلي وأبى الوقت
وابن عساكر (قال أبو عبد الله) أي المؤلف (سمعت أبا عاصم يذكر عن سفيان الثوري ومالك)
الامام (أنهما كانا يريان القراءة والسمع جائزا) وفي رواية أبي ذر جائز أي القراءة لان السماع
لا نزاع فيه ولغير أبي ذر (حدثنا عبيد الله بن موسى عن سفيان قال اذا قرأ على المحدث فلا بأس
أن يقول حدثني) بالافراد (وسمعت واحج بعضهم) هو الحميدي شيخ المؤلف أو أبو سعيد
الحداد كما في المعرفة للبيهقي من طريق ابن خزيمة (في القراءة على العالم) أي في صحة النقل عنه
(بحديث ضمام بن ثعلبة) بكسر الضاد المخجمة وثعلبة بالثلثة ثم المهمل وبعد اللام موحدة زائدة في
رواية الاصيلي وأبى ذر أنه وسقطت لغيرهما كما في فرع اليونينية كهي (قال النبي صلى الله عليه
وسلم الله) بمهزلة الاستفهام مرفوع مبتدأ خبره قوله (أمر أن) أي بأن (تصلي) بالمشنة
الفوقية وفي فرع اليونينية أن تصلي بنون الجمع (الصلوات) وفي رواية أبوي الوقت وذر عن
الكشيمه في الصلاة بالافراد (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) أمرنا أن نصلي (قال) الحميدي
(فهذه قراءة على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية الاصيلي كما في الفرع فهذه قراءة على العالم
(أخبر ضمام قومه بذلك فأحاروه) أي قبلوه من ضمام وليس في الرواية الآتية من حديث أنس
في قصته أنه أخبر قومه بذلك نعم روى ذلك من طريق آخر عند أحمد من حديث ابن عباس قال
بعث بنو سعد بن بكر ضمام بن ثعلبة الحديث وفيه أن ضماماً قال لقومه عند ما رجع اليهم ان الله
قد بعث رسولا وأرسل عليه كتابا وقد جئتكم من عنده بما أمركم به ونهاكم عنه قال فوالله ما أسمى
من ذلك اليوم وفي حاضره رجل ولا امرأة الا مسلماً (واحتج مالك) الامام (بالصل) بفتح
المهمله وتشديد الكاف الكتاب فارسي معرب يكتب فيه اقرار المقر (يقرأ على القوم) بضم
المشنة الختمه مبني بالفعول (فيقولون) أي الشاهدون لا القوم لان المراد منهم من يعطى الصل
وهم المقرون بالدينون وغيرها فلا يصح لهم أن يقولوا (أشهدنا فلان) ويقرأ ذلك قراءة عليهم (وفي
رواية أبوي ذر والوقت وانما ذلك قراءة عليهم فتسوغ الشهادة عليهم بقولهم نعم بعد قراءة المکتوب
عليهم مع عدم تلفظهم بها وهو مكتوب قال ابن بطال وهذه حجة قاطعة لان الائمة اداقوى حالات
الاخبار (ويقرأ) بضم أوله أيضاً (على المقرئ) المعلم للقرآن (فيقول القارئ) عليه
(أقرأني فلان) روى الخطيب البغدادي في كفايته من طريق ابن وهب قال سمعت مالكا
رحمه الله وقد سئل عن الكتب التي تعرض أيقول الرجل حدثني قال نعم كذلك القرآن أليس
الرجل يقرأ على الرجل فيقول أقرأني فلان فكذلك اذا قرأ على العالم صح أن يروي عنه انتهى
* وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام البيكندی قال
(حدثنا محمد بن الحسن) بفتح الحاء ابن عمران (الواسطي) قاضيه المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة
وليس له في البخاري غير هذا (عن عوف) بفتح العين آخره فاهو ابن أبي جيلة الاعرابي (عن
الحسن) البصري (قال لا بأس) في صحة النقل عن المحدث (بالقراءة على العالم) أي الشيخ

والترك فعبيدة بضم العين هذا هو الصحيح المشهور في كتب المؤلف والمختلف وغيرهما وحكي صاحب المطالع عن بعض رواة البخاري أنه

لمنافيه من عظيم الخطر اذا الاخبار في أمر الدين (١٦٠) انما تأتي بتحليل أو تحريم أو أمر أو نهى أو ترغيب أو ترهيب فاذا كان الراوى لها

ليس يعدن للصدق والامانة ثم أقدم على الرواية عنه من قد عرفه ولم يبين ما فيه لغيره من جهل معرفته كان آثما بعله ذلك عاشا لعوام المسلمين اذ لا يؤمن على بعض من سمع تلك الاخبار أن يستعملها أو يستعمل بعضها واعلمها أو أكثرها كاذب لأصل لها مع أن الأخبار الصحاح من رواية الثقات وأهل القناعة أكثر من أن يضطروا لنقل من ليس بثقة ولا مقنع ولا أحسب كثيرا ممن يعتزج من الناس على ما وصفنا من هذه الاحاديث الضعاف

ضبطه بضم العين وفتحها ومعتب بضم الميم وفتح المهملة وكسر المشدة فوق بعدها موحدة وعبيدة هذا ضبي كوفي كنيته أبو عبد الكريم (وأما السري فهمداني) باسكان الميم كوفي (وأما محمد بن سالم) فهمداني كوفي أيضا فاستوى الثلاثة في كونهم كوفيين متروكين والله أعلم (قال مسلم رحمه الله في الاحاديث الضعيفة ولعلها أو أكثرها كاذب لأصل لها) كذا هو في الاصول المحققة من رواية الفراءى عن الفارسي عن الجلودى وذكر القاضي عياض أنه هكذا هو في رواية الفارسي عن الجلودى وأنها الصواب وأنه وقع في روايات شيوخهم عن العذري عن الرازي عن الجلودى وأقلها وأكثرها قال القاضي وهذا مختل معصف وهذا الذى قاله القاضي فيه نظر ولا ينبغي ان يحكم بكونه تصحيفا فان لهذه الرواية وجهها في الجملة لمن تدبرها (قوله وأهل القناعة) هي بفتح القاف أى الذين يقنع بحديثهم لكامل حفظهم واتقانهم وعدتهم (قوله ولا مقنع) هو بفتح الميم والنون

وبه قال المؤلف (حدثنا عبد الله) زاد في رواية أبوى ذرو الوقت وابن عساكر ما هو ثابت في فرع اليونينية لافي أصلها الا في الهامش وفوقه س ط (وأخبرنا محمد بن يوسف الغبري وحدثنا محمد بن اسمعيل البخاري قال حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا (ابن موسى) ابن بأدام العيسى بالمهملين (عن سفیان) الثوري أنه (قال اذا قرئ) بضم القاف وكسر الراء وللأصلي وابن عساكر اذا قرأت وفي رواية أبى الوقت اذا قرأ (على الحديث فلا بأس) وعلى الفارسي (أن يقول حدثني) كجواز أن يقول أخبرني (قال) أى المؤلف (وسمعت) وفي رواية س قال أبو عبد الله سمعت بغير واو (ابن عاصم) هو الضحال بن مخلد الشيباني البصري النزيل بفتح النون وكسر الموحدة وسكون المشدة النخعية المتوفى في ذى الحجة سنة اثنتي عشرة ومائتين (يقول عن مالك) امام دار الهجرة (و) عن (سفیان) الثوري (القراءة على العالم وقراءته سواء) في صحة النقل وجواز الرواية نعم استحب مالك القراءة على الشيخ وروى عنه الدارقطني أنها أثبت من قراءة العالم والجمهور على أن قراءة الشيخ أرجح من قراءة الطالب عليه وذهب آخرون الى أنهم ما سواء كما تقدم عن مذهب المؤلف ومالك وغيرهما وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التديسي (قال حدثنا الليث) بن سعد عالم مصر (عن سعيد) بن أبي سعيد بكسر العين فيهما (هو المقبري) بضم الموحدة ولفظ هو ساقط في رواية أبى ذر (عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر) بفتح النون وكسر الميم القرشي المدني المتوفى سنة أربع ومائة (نه سمع أنس بن مالك) رضي الله عنه أى كلامه حال كونه (يقول بينهما) بالميم وفي نسخة بينهما بغير مي (نحن) مبتدأ أخبره (جالوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد النبوي) (دخل رجل) جواب بينهما وللأصلي اذ دخل لكن الأصمعي لا يستفصح اذ اذا في جواب بينهما وبينما (على جل فأنأخفي) رغبة (المسجد) أو ساحتها (ثم عقله) بتخفيف القاف أى شد على ساقه مع ذراعه حذرا بعد أن نفي ركبته وفي رواية أبى نعيم أقبل على بغيره حتى أتى المسجد فأنأخه ثم عقله فدخل المسجد وفي رواية أحمد والحاكم عن ابن عباس فأنأخ بغيره على باب المسجد فعقله ثم دخل وهذا يدل على أنه لم يدخل به المسجد وهو يرفع احتمال دلالة ذلك على طهارة أوال الابل (ثم قال لهم أيكم) استفهام مرفوع على الابتداء خبره (محمد والنبي صلى الله عليه وسلم متكئ) بالهمزة مستوعلى وطاء والجملة اسمية وقعت جالا (بين ظهرانيهم) بفتح الطاء المعجمة والنون أى بينهم وزيد لفظ الظاهر ليدل على ان ظهر امهم قدما وظهور اوراءه فهو محفوف بهم من جانبه والالف والنون فه لئلا كيد قاله صاحب الفائق وقال في المصابيح ثم زيدت الالف والنون على ظهر عند التنبيه لئلا كيد ثم كثر حتى استعمل في الإقامة بين القوم مطلقا انتهى فهو مما أريد بلفظ التنبيه فيه معنى الجمع لكن استشكل البدر الدمايني ثبوت النون مع الاضافة وأجيب بأنه ملحق بالمتى لأنه متنى وحذفت منه نون التنبيه فصارت ظهر انهم (فقلنا هذا الرجل الابيض المتكئ) والمراد بالياض هنا المشرب بحمرة كدال عليه رواية الحرث بن أبي عمير حيث قال الامغرو هو مفسر بالحجرة مع بياض صاف ولا تنافي بين وصفه هنا بالبياض وبين ما ورد أنه ليس بأبيض ولا آدم لان المنفى البياض الخالص كالون الجص وفي كتابي المنع من مباحث ذلك ما يكفي ويشفي ويأتى ان شاء الله تعالى بعون الله نكت من ذلك في الصفة النبوية من هذا المجموع (فقال له) صلى الله عليه وسلم (الرجل) الداخل (ابن عبد المطلب) بكسر الهمزة وفتح النون كما في فرع اليونينية والذى رأيت في اليونينية بهمزة وصل وقال الزركشي والبرماوى بفتح الهمزة لئلا عاونصب النون لانه مضاف وزاد الزركشي لا على الخبر ولا على سبيل الاستفهام بدليل قوله عليه الصلاة والسلام قد أحبت قال وفي رواية أبى داود يابن عبد المطلب وتعبه في المصابيح بأنه لا دليل في شيء مما ذكره على تعيين فتح الهمزة لكن ان ثبت الرواية بالفتح فلا كلام والا فلا مانع من أن تكون همزة الوصل التي في ابن سقطت

(أحداها) اعلم أن جرح الرواة جائز بل واجب بالاتفاق للضرورة الداعية إليه لصيانة (١٦١) الشريعة المكرمة وليس هو من الغيبة

المحرمة بل من النصيحة لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ولم تزل فضلاء الأئمة وأخبارهم وأهل الورع منهم يفعلون ذلك كما ذكر مسلم في هذا الباب عن جماعة منهم ما ذكره وقد ذكرت أنا قطعة صالحة من كلامهم فيه في أول شرح صحيح البخاري رحمه الله ثم على الجرح نقوى الله تعالى في ذلك والتثبت فيه والحذر من التساهل بجرح سليم من الجرح أو بنقص من لم يظهر نقصه فان مفسدة الجرح عظيمة فانها غيبة مؤبدة مبطلّة لأحاديثه مسقطّة لسنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وراثة لحكم من أحكام الدين ثم انما يجوز الجرح لعارف به مقبول القول فيه أما اذا لم يكن الجرح من أهل المعرفة أو لم يكن ممن يقبل قوله فيه فلا يجوز له الكلام في أحد فان تكلم كان كلامه غيبة محرمة كذا ذكره القاضي عياض رحمه الله وهو ظاهر قال وهذا كالشاهد يجوز جرحه لأهل الجرح ولو عابه قائل بما جرح به أذنب وكان غيبة (الثانية) الجرح لا يقبل الا من عدل عارف بأسبابه وهل يشترط في الجرح والمعدل العدد فيه خلاف للعلماء والصحيح أنه لا يشترط بل يصح بجرح واحد وعد لا بقول واحد لأنه من باب الخبر فيقبل فيه الواحد وهل يشترط كرسب الجرح أم لا لا اختلاف فيه فذهب الشافعي وكثيرون الى اشتراطه لكونه قد بعده تجرّوا عما لا يجوز خلفاء الأسباب ولا اختلاف العلماء فيها وذهب القاضي أبو بكر بن الباقلاني في آخرين الى أنه لا يشترط وذهب

للدرج وحرف النداء محذوف وهو في مثله قياس مطرد بلا خلاف انتهى ولكن ينبغي بالإن عبد المطلب ثابت حرف النداء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد أجبتك أي سمعتك أو المراد إنشاء الاجابة أو نزل تقريره للصحابه في الاعلام عنه منزلة النطق ولم يجبه عليه الصلاة والسلام بنعم لأنه أدخل بما يجب من رعاية التعظيم والادب حيث قال أي كم محمد ونحو ذلك فقال الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم وسقط قوله الرجل الى آخر التصليّة عند ابن عساكر وسقط لفظ الرجل فقط لا في الوقت (أني سألت) وفي رواية ابن عساكر أيضا والاصيلي فقال الرجل اني سألتك (فشدد عليّ في المسئلة) بكسر الدال الاولى المتقلة والفاء عاطفة على سألتك (فلا تجحد) بكسر الجيم والجرم على النبي وهي من الموحدة أي لا تغضب (عليّ في نفسك فقال) صلى الله عليه وسلم له (سل عما بدا لك) أي ظهر لك فقال الرجل (أسألك بربك) أي بحق ربك (ورب من قبلك الله) بهمزة الاستفهام المدودة والرفع على الابتداء والخبر قوله (أرسلك الى الناس كلهم فقال) صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال (اللهم) أي يا الله (نعم) فلم يبدل من حرف النداء وذكر ذلك للترك والافاجواب قد حصل بنعم وأستشهد في ذلك بالله تأكيده الصدقة (قال) وفي رواية فقال الرجل (أُسئلك) بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة أي أسألك (بالله) وبالباء للقسم (الله أمرك) بالمد (ان تصلي الصلوات الخمس) بنون الجمع للاصلي واقتصر عليه في فرع اليونينية وغيره تصلي بناء الخطاب وكل ما وجب عليه وجب على أمته حتى يقوم دليل على الخصوصية ولكن ينبغي والسرخصي الصلاة بالافراد أي جنس الصلاة (في اليوم والليلة قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم نعم قال) الرجل (أُسئلك بالله الله) بالمد (أمرك أن تصوم) بناء الخطاب وللاصيلي أن تصوم بالنون كذا في الفرع والذي في اليونينية نصوم بالنون فقط غير مكررة (هذا الشهر من السنة) أي رمضان من كل سنة فاللام فيهما للعهد والاشارة لنوعه لا عبته (قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم نعم قال) الرجل (أُسئلك بالله الله) بالمد (أمرك أن تأخذ) بناء الخطاب أي بأن تأخذ (هذه الصدقة) المعهودة وهي الزكاة (من أغنيانا فتقسمها) بناء الخطاب المفتوحة والنصب عطفا على أن تأخذ (على فقرائنا) من تغلب الاسم لكل عقابله الاغناء أخرج مخرج الاغلب لانهم معظم الاصناف الثمانية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم نعم) ولم يتعرض للتحج فقال في مصابيح الجامع كالكرماني والزرزقي وغيرهما لأنه كان معلوما عندهم في شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكانهم لم يطلعوا على ما في صحيح مسلم فقد وقع فيه ذكر الحج ثابتا عن أنس وكذا في حديث أبي هريرة وابن عباس عنده وقيل انما لم يذكره لأنه لم يكن فرض وهذا بناء على قول الواقدي وابن حبيب ان قول ضمّام كان سنة خمس وهو مردود بما في مسلم ان قدمه كان بعد نزول النبي عن السؤال في القرآن وهو في المائة ونزولها امتا خرج جرحا وبما قد علم أن ارسال الرسل الى الدعاء الى الاسلام انما كان ابتداءه بعد الحديبية ومعه مكة وبما في حديث ابن عباس أن قومه أطاعوه ودخلوا في الاسلام بعد رجوعه اليهم ولم يدخل بنو سعد وهو ابن بكر بن هوازن في الاسلام الا بعد وقعة خيبر وكانت في شوال سنة ثمان والاصواب أن قدم ضمّام كان في سنة تسع وبه جزم ابن اسحق وأبو عبيدة وغيرهما (فقال الرجل) المذکور لرسول الله صلى الله عليه وسلم (أمنت) قبل (بما) أي بالذي (جئت به) من الوحي وهذا يحتمل أن يكون اخبارا وبالله ذهب المؤلف ورجحه القاضي عياض وأنه حضر بعد اسلامه مستتبنا من الرسول عليه الصلاة والسلام ما أخبره برسوله اليهم لأنه قال في حديث ثابت عن أنس عند مسلم وغيره فان رسولك زعم وقال في رواية كريب عن ابن عباس عند الطبراني أنتنا كنبل وأنتنا رسلك (وأنا رسول من) مبتدأ وخبر مضاف الى من بفتح الميم (ورائي من) بكسر هاء (قومي وأنا ضمّام بن ثعلبة)

يقول فائدة الجرح فمن جرح مطلقا ان يتوقف (١٦٢) عن الاحتجاج به الى أن يبحث عن ذلك الجرح ثم من وجد في الصحيحين من جرحه

بعض المتقدمين يحمل ذلك على أنه لم يثبت جرحه مفسرا بما يجرح ولأنه عارض جرحه وتعديل قدم الجرح على المختار الذي قاله المحققون والجاهل ولا فرق بين أن يكون عدد المعدلين أكثر أو أقل وقيل إذا كان المعدلون أكثر قدم التعديل والصحيح الأول لان الجرح اطلع على أمر خفي جهله المعدل (الثالثة) قد ذكر مسلم رحمه الله في هذا الباب أن الشعبي روى عن الحرث الأعور وشهد أنه كاذب وعن غيره حديثي فلان وكان متهمًا وعن غيره الرواية عن الجعفيين والضعفاء والمروكين فقد يقال لم حدث هؤلاء الأئمة عن هؤلاء مع علمهم بأنهم لا يحتج بهم ويحجب عنه باجوبة (أحدها) أنهم رويها ليعرفوها وليبينوا ضعفها الثلاثا يلبس في وقت علمهم أو على غيرهم أو يتشككوا في صحتها (الثاني) أن الضعيف يكتب حديثه ليعتبر به أو يستشهد كما قدمناه في فصل المتابعات ولا يحتج به على انفراده (الثالث) ان روايات الراوي الضعيف يكون فيها الصحيح والضعيف والباطل فيكتبونها ثم يميز أهل الحديث والاتقان بعض ذلك من بعض وذلك سهل عليهم معروف عندهم وهذا الاحتجاج سفيان الثوري رحمه الله حين نهى عن الرواية عن الكلبي فقبل له أنت تروى عنه فقال أنا أعلم صدقه من كذبه (الرابع) أنهم قد يروون عنهم أحاديث الترغيب والترهيب وفصائل الأعمال والقصص وأحاديث الزهد ومكارم الاخلاق وشؤون ذلك مما لا يتعلق بالحلال والحرام وسائر

بالمثلثة المفتوحة والمهملة والموحدة (أخو بن سعد بن بكر) بفتح الموحدة أي ابن هوازن وما وقع من السؤال والاستفهام على الوجه المذكور فن بقايا جفاء الاعراب الذين وسعهم حمله عليه الصلاة والسلام وليس في رواية الاصيلي وأناضام الى قوله بكر (رواه) أي الحديث السابق وفي رواية ابن عساكر ورواه (موسى) أي ابن اسمعيل كما في رواية ابن عساكر وهو أبو سلمة المنقري (و) رواه أيضا (علي بن عبد الحميد) بن مصعب المعنى بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر النون بعدها ياء نسبة الى معن بن مالك المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائتين كلاهما (عن ساميان) زائد في رواية أي ذر ابن المغيرة كما في الفرع كاصله المتوفى سنة خمسين ومائة وللأصيلي أخبرنا سليمان (عن ثابت) الباني بضم الموحدة وبالنون نسبة الى بنانة بطن من قرش أو اسم أمه بنانة واسم أبيه أسلم العابد البصري المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائة (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) أي بعنه وسقط لفظ بهذا من رواية أبي الوقت وابن عساكر وفي رواية مثله وحديث موسى بن اسمعيل موصول في صحيح أبي عوانة وحديث علي بن عبد الحميد موصول عند الترمذي أخرجه عن المؤلف ولما فرغ المؤلف من عرض القراءة شرع يذكر المناولة فقال (باب ما يذكر) بضم الياء وفتح الكاف (في المناولة) المقرونة بالاجازة وهو أن يعطى الشيخ الكتاب للطلاب ويقول هذا سماعي من فلان أو تصنيفي وقد أجزت لك أن ترويه عنى وهي حالة تحمل السماع عند يحيى بن سعيد الانصاري ومالك والزهري فيسوغ فيها التعبير بالتحديث والاختيار لكنها أحط مرتبة من السماع عند الأكثرين وهذه غير عرض المناولة السابق الذي هو أن يحضر الطالب الكتاب على أن الجمهور يستوعبوا الرواية بها وتقييد المناولة باقتراح الاجازة مخرج لما اذا ناول الشيخ الكتاب للطلاب من غير اجازة فانه لا تسوغ الرواية بها على الصحيح ثم عطف المؤلف على قوله في المناولة قوله (وكتاب أهل العلم بالعلم الى) أهل (البلدان) بضم الموحدة وأهل القرى والصحارى وغيرهما والمكتبة صورتها أن يكتب المحدث لغائب بخطه أو بأذن ثقة يكتب سواء كان لضرورة أم لا وسواء سئل في ذلك أم لا فيقول بعد البسملة من فلان ابن فلان ثم يكتب شيئا من مروي حديثا فأكثرا ومن تصنيفه أو نظمه والاذن له في روايته عنه كأن يكتب أجزت لك ما كتبت لك أو ما كتبت به اليك ويرسله الى الطالب مع ثقة مؤتمن بعد تحريره بنفسه أو بثقة معتمد وشده وختمه احتسابا ليحصل الامن من توهم تغييره وهذه في القوة والصحة كالمناولة المقترنة بالاجازة كما مشى عليه المؤلف حيث قال ما يذكر في المناولة وكتاب أهل العلم بالعلم الى البلدان لكن قدر جرح قوم منهم الخطيب المناولة علم الحصول المشافهة فيها بالاذن دون المكتبة وهذا وان كان مرجحا للمكتبة أيضا تريح بكون الكتابة لاجل الطالب واذا أدى الكاتب ما تحمله من ذلك فبأي صفة يؤدي جرح قوم منهم الليث بن سعد ومنصور بن المعتمر اطلاق أخبرنا واحدنا والجمهور على اشتراط التقييد بالكتابة فيقول حدثنا أو أخبرنا فلان مكتبة أو كتابه أو نحوهما فان عرت الكتابة عن الاجازة فاشهور تسويغ الرواية بها (وقال أنس) وللأصيلي أنس بن مالك كما هو موصول عند المؤلف في حديث طويل في فضائل القرآن (نسخ) أي كتب (عبد المصاحف) أي أمر يزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحرث بن هشام أن ينسخوها وللأصيلي عثمان بن عفان وهو أحد العشرة المتوفى شهيد الدار يوم الجمعة ثمان عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين سنة وكانت خلافة ثنتي عشرة سنة رضي الله عنه (فبعث بها) أي أرسل عثمان بالمصاحف الى الآفاق (مصحفا الى مكة وأخر الى الشام وأخر الى اليمن وأخر الى البحرين وأخر الى البصرة وأخر الى الكوفة وأمسك بالمدية واحدا والمشهور أنها كانت خمسة وقال الداني أكثر روايات على

والعمل به لأن أصول ذلك صحيحة مقررة في الشرع معروفة عند أهله وعلى كل حال (١٦٣) فان الأئمة لا يروون عن الضعفاء شيئاً

يحتجون به على انفرادهم في الاحكام فان هذا شئ لا يفعله امام من أئمة الحديث ولا يحقق من غيرهم من العلماء وأما فعل كثيرين من الفقهاء أو أكثرهم ذلك واعتمادهم عليه فليس بصواب بل قبيح جداً وذلك لأنه ان كان يعرف ضعفه لم يحل له أن يحتج به فانهم متفقون على أنه لا يحتج بالضعيف في الاحكام وان كان لا يعرف ضعفه لم يحل له أن يهجم على الاحتجاج به من غير بحث عليه بالتفتيش عنه ان كان عارفاً أو بسؤال أهل العلم به ان لم يكن عارفاً والله أعلم (المسئلة الرابعة) في بيان أصناف الكاذبين في الحديث وحكمهم وقد نقضها القاضي عياض رحمه الله فقال الكاذبون ضربان (أحدهما) ضرب عرفوا بالكذب في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أنواع منهم من يضع عليه ما لم يقله أصلاً ما تراه واستخفاً ما كثر نادقاً وأشبهاهم ممن لم يرج المدينة وقارا وأما حسيبة بن عهم وتديننا كجهلة المتعبدون الذين وضعوا الاحاديث في الفضائل والרגائب وأما غرابا وسمعة كفسقة الحديث وأما تعصبا واحتجاجا كدعاة المبتدعة ومتعصي المذاهب وأما اتباع الهوى أهل الدنيا فيما أرادوه وطلب العذر لهم فيما أتوه وقد تعين جماعة من كل طبقة من هذه الطبقات عند أهل الصنعة وعلم الرجال ومنهم من لا يضع متن الحديث ولكن ربما وضع لمتن الضعيف اسناداً صحيحاً مشهوراً ومنهم من يقلب الاسانيد أو يزيد فيها ويتعمد ذلك أما لاغراب على غيره وأما رفع الجهالة

انها أربعة قلت وفيما جعته في فنون القراءات الأربع عشرة فربما ذلك فليراجع * ودلالة هذا الحديث على تحوير الرواية بالمكاتبة بين غير خفي لان عثمان أمرهم بالاعتماد على ما في تلك المصاحف ومخالفة ما عداها قال ابن المنير والمستفاد من بعنه المصاحف انما هو ثبوت اسناد صورة المكتوب فيها الى عثمان لا أصل ثبوت القرآن فانه متواتر عندهم (ورأى عبد الله بن عمر) بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد الرحمن القرشي المدني العدوي المتوفى سنة احدى وسبعين ومائة أو هو عمرو بن العاص وبالأول جزم الكرماني وغيره وهو موافق لجميع نسخ البخاري حيث ضمت العين من عمرو سقطت الواو وبالثاني قال الحافظ ابن حجر معللاً بقريته تقديمه في الذكر على يحيى بن سعيد لان يحيى أكبر من العمري وبأنه وجد في كتاب الوصية لابن منده من طريق البخاري بسند صحيح الى أبي عبد الله الحلبى بضم المهملة والموحدة انه أتى عبد الله بكتاب فيه أحاديث فقال انظر في هذا الكتاب فاعرفته منه أثره وما لم تعرفه احبه قال وعبد الله يحتمل أن يكون ابن عمر بن الخطاب فان الحلبى سمع منه ويحتمل أن يكون ابن عمرو بن العاص فان الحلبى مشهور بالرواية عنه وتعقبه العيني بأن التقديم لا يستلزم التعيين فمن ادعى ذلك فعليه بيان الملازمة وبأن قول الحلبى انه أتى عبد الله لا يدل بحسب الاصطلاح الاعلى عبد الله بن مسعود وبأن عمرو بن العاص بالواو وهى ساقطة في جميع نسخ البخاري وأجاب في انتقاض الاعتراض بأنه لا يلزم من انتفاء الملازمة أن لا تثبت الملازمة اذا وجدت القرينة وهى أن التقديم يفيد الاهتمام والاهتمام بالاسن الاوثق وبأن الحصر الذى ادعاه مردود وقد صرح الأئمة بخلافه فقال الخطيب عن أهل الصنعة اذا قال المصرى عن عبد الله فراده عبد الله بن عمرو بن العاص واذا قال الكوفى عبد الله فراده ابن مسعود والحلبى مصرى انتهى (و) كذا رأى (يحيى بن سعيد) الانصارى المدني (ومالك) امام دار الهجرة وللأصلي مالك بن أنس (ذلك جائزاً) أى المناولة والاجازة على حد قوله تعالى عوان بين ذلك أى ما ذكر من الفارض والبكر فأشار بذلك الى المتن (واحتج بعض أهل الحجاز) هو شيخ المصنف الجيدى (في) صحة (المناولة) بحديث النبى صلى الله عليه وسلم حيث كتب (أى أمر) بالكاتب (الامير) وفي رواية الاصلي الى أمير (السرية) عبد الله بن جحش المجذع أخى زينب أم المؤمنين (كتاباً) وقال لا تقرأه حتى تبلغ مكان كذا وكذا (وفي رواية عروضة) انه قال اذا سررت يومين فافتح الكتاب والكشميني لا تقرأ بنون الجمع مع حذف الضمير ويلزم منه كون تبلغ بالنون أيضاً (فلما بلغ ذلك المكان) وهو نخلة بين مكة والطائف (قرأه على الناس وأخبرهم بأمر النبى صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر المؤلف موصلاً ولم وصله الطبرانى باسناد حسن وهو في سيرة ابن اسحق مرسلًا ورجاله ثقات ووجه الدلالة منه غير خفية فانه جازله الاخبار عما في الكتاب بمجرد المناولة ففيه المناولة ومعنى الكتابة وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالأفراد (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ينسب الى الرجن بن عوف (عن صالح) يعنى ابن كيسان الغفارى المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عبد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بالتكثير (ابن عتبة) بضم العين المهملة واسكان الشدة الفوقية وفتح الموحدة (ابن مسعود) ان عبد الله بن عباس (رضى الله عنهما) أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه رجلاً (أى بعث رجلاً متلبساً بكتابه) مصاحبه ورجلاً بالنصب على المقعولية وهو عبد الله بن خذافة السهمى كما سمي في المغازى من هذا الكتاب (وأمره) صلى الله عليه وسلم (أن يدفعه الى عظيم البحرين) المنذر بن ساوى بالسين المهملة وفتح الواو والبحرين بلفظ التثنية بلد بين البصرة وعمان وعبر بالعظيم دون ملك لأنه لا ملك ولا سلطنة للكفار (فدفعه) أى فذهب به الى عظيم البحرين فدفعه اليه ثم دفعه (عظيم البحرين الى كسرى) بكسر الكاف وفتحها

عن نفسه ومنهم من يكذب فيدعى سماع ما لم يسمع ولقاه من لم يلق ويحدث باحاديثهم الصحيحة عنهم ومنهم من يعد الى كلام الصحابة وغيرهم

وحكم العرب والحكماء في نسبها إلى النبي صلى (١٦٤) ؟ الله عليه وسلم وهو لاء كلهم كذا بن متروكو الحديث وكذلك من نجاس

بالحديث بما لم يحققه ولم يضبطه
أوهو شاك فيه فلا يحدث عن هؤلاء
ولا يقبل ما حدثوا به ولو لم يقع منهم
ما جاؤوا به إلا مرة واحدة كشاهد
الزور إذا تم ذلك سقطت شهادته
واختلف هل تقبل روايته في
المستقبل إذا ظهرت توبته قلت
المختار لا يظهر قبول توبته كغيره من
أنواع الفسق وحجة من ردها بدا
وان حسنت توبته التغلظ وتعظيم
العقوبة في هذا الكذب والمبالغة
في الزجر عنه كما قال صلى الله عليه
وسلم ان كذبا على ليس ككذب على
أحد قال القاضي (والضرب الثاني)
من لا يستحي شيا من هذا كله في
الحديث ولكنه يكذب في حديث
الناس قد عرف بذلك فهذا أيضا
لا تقبل روايته ولا شهادته وتنفعه
التوبة ويرجع إلى القبول فأما من
يندرمه القليل من الكذب ولم
يعرف به فلا يقطع بجره عنه
لاحتمال الغلط عليه والوهم وان
اعترف بعمد ذلك المرة الواحدة
مالم يضربه مسلما فلا يجرح بهذا
وان كانت معصية لندورها ولا نها
لا تلحق بالكبار الموبقات ولان
أكثر الناس قبلما يسلمون من
مواقعات بعض الهنات وكذلك
لا يسقطها كذبه فيما هو من باب
التعريض أو الغلو في القول اذ ليس
بكذب في الحقيقة وان كانت في
صورة الكذب لانه لا يدخل تحت
حد الكذب ولا يريد المتكلم به
الاخار عن ظاهر لفظه وقد قال
صلى الله عليه وسلم أما أبو الجهم فلا
يضع العصا عن عاتقه وقد قال
ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم
هذه أختي هذا آخر كلام القاضي
رحمه الله وقد اتقن هذا الفصل

والكسر أفصح وهو أبو رزين هرمن أنوشروان وليس هو أنوشروان (فلما قرأه) وللعمرى
والستلى قرأ بحذف الهاء أى قرأ كسرى الكتاب (مترقه) أى خرقة قال ابن شهاب الزهري
(فحسبت أن ابن المسيب) بفتح المشاة التحتية وكسرها قال السقاقي وبالفخر ريناه (قال)
ولما حرقه وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك غضب (فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن) أى بان (عزقوا) أى بالتمزيق فان مصدرية (كل ممزق) بفتح الزاى فى الكلمة أى عزقوا
غابه التمزيق فسلط الله على كسرى ابنه شيرويه فقتله بان مرق بطنه سنة سبع قترق ملكه كل
ممزق وزال من جميع الارض واضمحل بدعوتة صلى الله عليه وسلم ووجه الدلالة من الحديث كما
قال ابن المنير أنه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ الكتاب على رسوله ولكن ناوله اياه وأجازله أن يسند
ما فيه عنه ويقول هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلزم المبعوث إليه العمل بما فيه وهذه
غرة الاجازة فى الاحاديث وفى هذا الحديث من الاطائف التحديث بالجمع والافراد والغنة
والاخبار ورجاله كلهم مدينون وفيه تابعى عن تابعى وأخرجه المؤلف فى المغازى وفى خبر الواحد وفى
الجهاد وهو من أفراد عن مسلم وأخرجه النسائى فى السير * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل)
بصفة الفاعل من مقاتله بالقاف والمثناة الفوقية وكنيته (أبو الحسن) المتوفى آخر سنة ست
وعشرين ومائتين ولان عساكر أبو الحسن المروزي قال (أخبرنا) ولا يصلى حديثنا (عبد
الله) بن المبارك لانه اذا أطلق عبد الله فمين بعد الصحابة فالمراد هو (قال أخبرنا شعبة) بن الحجاج
(عن قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أنس بن مالك) وسقط لاني ذروا ابن عسار ابن مالك رضى
الله عنه (قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم) أى كتب الكتاب بأمره (كتابا) إلى العجم وإلى
الروم كما صرح بهما فى كتاب اللباس عند المؤلف (أو أراد أن يكتب) أى أراد الكتابة فان مصدرية
وهو شك من الراوى أنس (فقبل له) صلى الله عليه وسلم (أنهم) أى الروم أو العجم (لا يقرؤن
كتابا الاختوما) خوفا من كشف أسرارهم ومحتوما نصب على الاستثناء لانه من كلام غير موجب
(فاتخذ) عليه الصلاة والسلام (خاتما من فضة نقشه) بسكون القاف مبتدأ (محمد رسول الله)
مبتدأ وخبر والجملة خبر عن الاول والرابط كون الخبر عين المبتدأ كله قبل نقشه هذا المذكور
(كلنى أنظر إلى بياضه) حال كونه (في يده) الكرمة وهو من باب اطلاق الكل وارادة الجزء والا
فالخاتم ليس فى البديل فى اصبعها وفيه القلب لان الاصبع فى الخاتم لان الخاتم فى الاصبع ومثله
عرضت الناقة على الخوض قال شعبة (فقلت لقتادة) بن دعامة (من قال نقشه محمد رسول الله
قال أنس) قال (باب) حكم (من قعد حيث) بالبناء على الضم وموضعه نصب على الظرفية
(ينتهى به المجلس ومن رأى فرجة) بضم الفاء فعلة بمعنى المفعول كالقبضة بمعنى المقبوض (فى
الحلقة) أسكان اللام لا يفتحها على المشهور قال العسكري هى كل مستدير خالى الوسط والجمع خلق
بفتح الحاء واللام (جلس فيها) أى فى الفرجة وفى رواية الهاء وانما قال فى الحلقة دون أن يقول فى
الجاس ليطابق لفظ الحديث وقال فى الاول به المجلس لأن الحكم فيهما واحد وبالسند إلى المؤلف
قال (حدثنا اسمعيل) بن أبى أوس (قال حدثنى) بالافراد (مالك) امام الأئمة (عن اسحق
ابن عبد الله بن أبى طلحة) الأنصارى البخارى ابن أخى أنس لأمه التابعى المتوفى سنة اثنتين وثلاثين
ومائة (أن أبا هريرة) بضم الميم وتشديد الراء اسمه يزيد (مولى عقيل بن أبى طالب) بفتح العين
(أخبر عن أبى واقد) بالقاف المكسورة والال المهملة اسمه الحرث بن مالك أو ابن عوف الصحابى
(اللبى) بالثلثة البدرى فى قول بعضهم المتوفى بمكة سنة ثمان وستين وليس له فى البخارى الا هذا
الحديث وقد صرح أبو مرة فى رواية النسائى من طريق يحيى بن أبى كثير عن اسحق فقال عن
أبى مرة أن أبوا قد حدثته (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يئما) بزيادة الميم (هو) مبتدأ أخبره

رحمه الله ورضي عنه والله أعلم * (باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن اذا أمكن لقاء المعنعن ولم يكن فيهم مدلس) (جالس)

حاصل هذا الباب أن مسلما رجه الله ادعى إجماع العلماء قديما وحديثا على أن (١٦٥) المعنعن وهو الذي فيه فلان عن فلان محمول

على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت الغنعة اليهم بعضهم بعضا يعني مع برائتهم من التدليس ونقل مسلم عن بعض أهل عصره أنه قال لا تقوم الحجة به ولا يحصل على الاتصال حتى يثبت انهما التقيا في عمرهما مرة فأكثر ولا يكفي إمكان تلاقيهما قال مسلم وهذا قول ساقط مخترع مستحدث لم يسبق قائله إليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وإن القول به بدعة باطلة وأطنب مسلم رجه الله في الشناعة على قائله وأخرج مسلم رجه الله بكلام مختصره أن المعنعن عند أهل العلم محمول على الاتصال إذا ثبت التلاقي مع احتمال الإرسال وكذا إذا أمكن التلاقي وهذا الذي صار إليه مسلم قد أنكره المحققون وقالوا هذا الذي صار إليه ضعيف والذي رده هو المختار الصحيح الذي عليه أئمة هذا الفن على بن المديني والبخاري وغيرهما وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا فاشتراط القابسي أن يكون قد أدركه إدراكا يتجاوز أدب المظفر السمعاني الفقيه الشافعي فاشتراط طول الصبغة بينهما وزاد أبو عمر والداني المقرئ فاشتراط معرفته بالرواية عنه ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه ابن المديني والبخاري وموافقوهما إن المعنعن عند ثبوت التلاقي إنما حمل على الاتصال لأن الظاهر من ليس مدلس أنه لا يطلق ذلك الأعلى السماع ثم الاستقراء يدل عليه فإن عادتهم أنهم لا يطلقون ذلك إلا فيما سمعوه إلا المدلس ولهذا رد دارواية المدلس فإذا ثبت التلاقي غلب على الظن الاتصال والباب مبني على

جالس حال كونه في المسجد المديني والناس معه جلة حالبة إذ أقبل جواب بينا ثلاثة نفر بالتحريل ولم يسم واحد من الثلاثة أي ثلاثة رجال من الطريق فدخلوا المسجد كما في حديث أنس فإذا ثلاثة نفر مارين فأقبل اثنين منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقفا على مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو على هنا يعني عند قاله في الفتح وتعبه صاحب عمدة القارئ بأنهم تجي عنها هوازاد الترمذي والنسائي وأكثر رواة الموطأ قبلما وقفاسلما فاما بفتح الهمزة وتشديد الميم تفصيلية أحدهما بالرفع مبتدأ خبره فرأى فرجة بضم الفاء في الحلقة جلس فيها وأتى بالفقاع قوله فرأى تضمن أماما معنى الشرط ولابن عساکر فرجة بفتح الفاء وهي والضم لغتان وهي الخلل بين الشيتين قاله النووي فيما نقله في عمدة القارئ وأما الآخر بفتح الخاء أي الثاني جلس خلفهم بالنصب على الظرفية وأما الثالث فأدبر حال كونه ذاهبا أي أدبر مستمرا في ذهابه ولم يرجع والافأدبر عني مر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مما كان مشغولا به من تعليم القرآن والعلم والذكر أو الخطبة أو نحو ذلك قال ألا بالتخفيف حرف تنبيه والهمزة يحتمل أن تكون للاستفهام ولأن في الخبركم عن النفر الثلاثة فقالوا أخبرنا عنهم يا رسول الله فقال أما أحدهم فأوى بقصر الهمزة أي لجأ إلى الله تعالى وأنضم إلى مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم فأواه الله إليه بالماء أي جازاه بظن فعله بأن ضمه إلى رجه ورضوانه أو يؤويه يوم القيامة إلى ظل عرشه فنسبة الأنواع إلى الله تعالى مجاز لاستعماله في حقه تعالى فالمراد لازمه وهو أراد اتصال الخير ويسمى هذا المجاز مجاز المشاكلة والمقابلة وأما الآخر بفتح الخاء فاستحيا أي ترك المزاحمة حياة من الرسول صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه وعند الحاكيم ومضى الثاني قليلا ثم جاء جلس قال في الفتح فالمعنى أنه استحيا من الذهاب عن المجلس كما فعل رفيقه الثالث فاستحيا الله منه بأن رجه ولم يعاقبه فخازاه بمثل ما فعل وهذا أيضا من قبيل المشاكلة لأن الحياء تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يذم به وهذا محال على الله تعالى فيكون مجازا عن ترك العقاب وحينئذ فهو من قبيل ذكر المزموم وأما الآخر وهو الثالث فأعرض عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلتفت إليه بل ولى مدبرا فأعرض الله تعالى عنه أي جازاه بأن سخط عليه وهذا أيضا من قبيل المشاكلة لأن الأعراض هو الالتفات إلى جهة أخرى وذلك لأبليق بالباري تعالى فيكون مجازا عن السخط والغضب ويحتمل أن هذا كان منافقا فأطاع الله النبي صلى الله عليه وسلم على أمره ورواه هذا الحديث مديون وفيه التحديث بالجمع والافراد والغنعة والأخبار وتابعي عن مثله وأخرجه المؤلف في الصلاة ومسلم والترمذي في الاستئذان والنسائي في العلم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ بفتح اللام لا بكسر ها إليه عني يكون أوعى أي أفهم لما أقوله من سامع مني وقول مجرور بالاضافة ورب حرف جريد التقليل لكنه كثرة في الاستعمال للتكثير بحيث غلب حتى صارت كأنها حقيقة فيه وتنفر عن أحرف الجربوب تصديرها وتنكير مجرورها ونعته أن كان ظاهرا وغلبة حذف معادها ومضيه وبز يادتها في الأعراب دون المعنى ومحل مجرورها رفع على الابتداء نحو قوله هنا رب مبلغ فانه وإن كان مجرورا بالاضافة لكنه مر فوع على الابتدائية محلا وخبره يكون المقدّر وأوعى صفة للمجرور وأما في نحو رب رجل لقيت فنصب على المفعولية وفي نحو رب رجل صالح لقيت فرفع أو نصب وبه قال حديثنا مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا بشر بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفضل بن لاحق الرقاشي البصري المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة قال حدثنا ابن عون بالنون عبد الله بن أربطبان البصري الثقة الفاضل من السادسة المتوفى سنة إحدى وخمسين ومائة وقال ابن حجر سنة خمسين

غلبة الظن فاكتفينا به وليس هذا المعنى موجودا فيما إذا أمكن التلاقي ولم يثبت فانه لا يغلب على الظن الاتصال فلا يجوز الحمل على

والاسانيد المجهولة ويعتدبر وايها بعد معرفته (١٦٦) بما فيها من التوهن والضعف الا ان الذي يحمله على روايتها والاعتداد بها ارادة

التكثير بذلك عند العوام ولان يقال ما أكثر ما جمع فلان من الحديث وألف من العدد ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق لانصيب له فيه وكان بأن يسمى جاهلا أولى من أن ينسب الى علم وقد تكلم بعض متحلي الحديث من أهل عصرنا في تصحيح الاسانيد وتسقيها بقول لوضر بن سنان حكايته

الاتصال ويصير كالمجهول فان روايته محدودة لا لقطع بكذبه أو ضعفه بل للشك في حاله والله أعلم هذا حكمه المعنعن من غير المدلس (وأما المدلس) فتقدم بيان حكمه في الفصول السابقة هذا كله تفريع على المذهب الصحيح المختار الذي ذهب اليه السلف والخلف من أصحاب الحديث والفقهاء والاصول ان المعنعن محمول على الاتصال بشرطه الذي قدمناه على الاختلاف فيه وذهب بعض أهل العلم الى أنه لا يحتج بالمعنعن مطلقا لاحتمال الانقطاع وهذا المذهب مردود باجماع السلف ودليلهم ما أشرنا اليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء والله أعلم هذا حكم المعنعن أما اذا قال حدثني فلان أن فلانا قال كقوله حدثني الزهري أن سعيد بن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو نحوه فالجمهور على أن لفظة ان كعن فيحمل على الاتصال بالشرط المتقدم وقال أحمد بن حنبل ويعقوب بن شيبه وأبو بكر البردجي لا تحمل ان على الاتصال وان كانت عن الاتصال والصحيح الأول وكذا قال وحدث وذكروا شيوخهم فكله محمول على الاتصال والسماع (قوله لوضر بن

على الصحيح (عن ابن سيرين) محمد (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) بن الحرث الثقفي البصري أول من ولد في الاسلام بالبصرة سنة أربع عشرة المتوفى سنة تسع وتسعين (عن أبيه) أبي بكره نفعيع بضم النون وفتح الفاء (ذكر) أي أبو بكره أي انه كان يحدتهم فذكر (النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عساكر وأبي الوقت والاصيلي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي ذر وأبي الوقت وابن عساكر في نسخة قال ذكر بضم أوله وكسر ثانيه النبي صلى الله عليه وسلم بالرفع نائب عن الفاعل أي قال أبو بكره حال كونه قد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وعند النسائي عن أبي بكره قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للحال ويجوز أن تكون للعطف على أن يكون المعطوف عليه محذوف (فقد) عليه الصلاة والسلام (على غيره) يعني يوم النحر في حجة الوداع وانما قد علم له الحاجة الى اسماع الناس فانهم عن الاحتذاء ورهائنا برحمول على ما اذا لم تدع الحاجة اليه (وأمسك انسان بخطامه) بكسر الخاء (أو بزمامه) وهما بمعنى وانما شك الراوي في اللفظ الذي سمعه وهو الخطيط الذي تشد فيه الحلقة التي تسمى البرية بضم الموحدة وتخفيف الراء المفتوحة ثم شد في طرفه المقود والانسان المسك هنا هو أبو بكره رواية الاسماعيلي الحديث بسنده الى أبي بكره قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأمسكت أنا قال بخطامها أو زمامها أو كان المسك بلال لرواية النسائي عن أم الحصين قالت حججت فرأيت بلالا يقود بخطام راحلة النبي صلى الله عليه وسلم أو عمرو بن خارجة لما في السنن من حديثه قال كنت أخذ بزمام ناقته عليه الصلاة والسلام وفائدة امسك الزمام صون البعير عن الاضطراب والازعاج لراكبه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام وفي رواية أبوي ذر والوقت والاصيلي فقال (أي يوم هذا) برفع أي والجملة وقعت مقول القول (فسكتنا) عطف على قال (حتى ظننا انه سيمسحه سوى اسمه قال أليس) هو (يوم النحر قلنا) وفي رواية أبي الوقت قلنا (بلى) حرف يختص بالنفي ويفيد البطالة وهو هنا مقول القول أقيم مقام الجملة التي هي مقول القول (قال) عليه الصلاة والسلام (فأى شهر هذا فسكتنا حتى ظننا انه سيمسحه بغير اسمه فقال) عليه الصلاة والسلام ولاي الوقت وابن عساكر قال (أليس بنى الحجة) بكسر الخاء وكفى الصراح وقال الزركشي هو المشهور وأباه قوم وقال القرأز الأشرف في الفتح (قلنا بلى) وقد سقط من رواية الجوى والمستمل والاصيلي السؤال عن الشهر والجواب الذي قبله ولفظهم أي يوم هذا فسكتنا حتى ظننا انه سيمسحه سوى اسمه قال أليس بنى الحجة وتوجيهه ظاهر وهو من اطلاق الكل على البعض وفي رواية كريمة فأى بلد هذا فسكتنا حتى ظننا انه سيمسحه بغير اسمه قال أليس بمكة وفي رواية الكشمي وكريمة بالسؤال عن الشهر والجواب الذي قبله كسمل وغيره مع السؤال عن البلد والثلاثة ثابتة عند المؤلف في الاضاحي والحج (قال) صلى الله عليه وسلم (فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا) أي فان سفل دماءكم وأخذ أموالكم وثلب أعراضكم لان الذوان لا تحرم فيه فيقدر لكل ما يناسبه كذا قاله الزركشي والبرماوى والعيني والحافظ ابن حجر وفي اطلاقهم هذا اللفظ نظر لان سفل الدم وأخذ المال وثلب العرض انما يحرم اذا كان بغير حق فالافصاح به متعين والاولى كما أفاده في مصابيح الجامع أن يقدر في الثلاثة كلمة واحدة وهي لفظة انتهاك التي موضوعها تناول الشيء بغير حق كائن نص عليه القاضي فكانه قال فان انتهاك دماءكم وأموالكم وأعراضكم ولا حاجة الى تقديره مع كل واحد من الثلاثة لصحة انسحابه على الجميع وعدم احتياجه الى التقييد بغير الحقيقة والاعراض جمع عرض بكسر العين وهو موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو في سلفه وشبهه الدماء والاموال والاعراض

عن حكايته) كذا هو في الاصول ضربنا وهو صحيح وان كانت لغة قليلة قال الازهري يقال ضربت عن الامر وأضربت عنه في

وذكر فساد صفحا لكان رأيا متينا ومذهبا صحيحا اذا اعراض عن القول المطروح (١٦٧) أخرى لاماته وانحال ذكر قائله وأجدر أن لا يكون ذلك تنبيها للجهال

عليه غير أن لما تحققت من شرو العواقب واعتار الجبهة بمعدلات الامور واسراعهم الى اعتقاد خطأ المخطئين والاقوال الشافطة

عند العلماء رأينا الكشف عن فساد قوله ورد مقالته بقدر ما يليق به من الرد أجدى على الانام وأجد للعاقبة ان شاء الله وزعم

القائل الذي اقتحنا الكلام على الحكاية عن قوله والاخبار عن سوء رويته أن كل اسناد للحديث فيه

فلان عن فلان وقد أحاط العلم بأنهم ما قد كانوا في عصر واحد وجاز أن يكون الحديث الذي روى

الراوى عن روى عنه قد سمعه منه وشافه به غير أنه لا نعلم منه سمعا ولم نجد في شيء من الروايات أنهما التقاطا أو تشافها بحديث أن

الحجة لا تقوم عنده بكل خبر جاء هذا الجي حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعا من دهرهما مرة فصاعدا أو تشافها بالحديث بينهما أو ورد خبر فيه بيان اجتماعهما وتلاقيهما

مرة من دهرهما فافوقها فأن لم معنى كفت وأعرضت والمشهور الذي قاله الا كثرون أضربت بالالف (وقوله لكان رأيا متينا) أى قويا

(قوله وانحال ذكر قائله) أى اسقاطه والخامل الساقط وهو بالخاء المعجمة (وقوله أجدى على الانام) هو بالجيم والانام بالذون ومعناه أنفع للنامس هذا هو الصواب والصحيح ووقع في كثير من الاصول أجدى على الانام بالثاء المثلثة وهذا وان كان له وجه فالوجه هو الاول ويقال في الانام أيضا الانيم حكاية الزبدي والواحدى وغيرهما

في الحرمة باليوم والشهر والبلد لا شهر الحرمة فيها عندهم والا فالمنسبة انما يكون دون المنسبة به ولهذا قدم السؤال عنهما مع شهرتهما لان تحريمها أثبت في نفوسهم اذهى عادة سلفهم وتحريم الشرع طارئ وحينئذ فانما شبه الشيء بما هو أعلى منه باعتبار ما هو مقرر عندهم (ليبلغ الشاهد) أى الحاضر في المجلس (الغائب) عنه ولا يبلغ مكسورة فعل أمر ظاهره الوجوب وكسرت غينه لاتقاء الساكنين والمراد تبليغ القول المسذ كورا وجميع الاحكام (فان الشاهد عسى أن يبلغ من) أى الذى (هو وأوى له) أى للحديث (منه) صلة لافعل التفضيل وفصل بينهما بله للتوسع في الظرف كما يفصل بين المضاف والمضاف اليه كقراءة ابن عامر زين لكن من المشرى قتل أولادهم شركائهم بضم الزاى ورفع اللام ونصب الدال وخفض الهمزة والفاصل غير أجنى واستنبط من الحديث أن حامل الحديث يؤخذ عنه وان كان جاهلا بعينه وهو مأجور بتبليغه محسوب في زمرة أهل العلم * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة ورواه كلهم بصريون وأخرجه المؤلف في الحج والتفسير والفتن وبيد الخلق ومسلم في الدييات والنسائي في الحج والعلم هذا (باب) بالتنوين وهو ساقط في رواية الاصيلي (العلم قبل القول والعمل) لتقدمه بالذات عليها لانه شرط في صحة ما اذا أنه صحيح للنسبة الصحيحة للعمل فنبه المؤلف على مكانة العلم خوف من أن يسبق الى الذهن من قولهم لا ينفع العلم الا بالعمل توهين أمر العلم والتساهل في طلبه (لقول الله تعالى) ولا يصلي عز وجل (فاعلم) أى يا محمد (انه لا اله الا الله فبدأ) تعالى (بالعلم) أو لا حيث قال فاعلم ثم قال واستغفر اشارة الى القول وانحل وهذا وان كان خطابا له عليه الصلاة والسلام فهو يتناول أمته والأمر للدوام والثبت كقوله يا أيها النبي اتق الله أى دم على التقوى (وان العلماء هم ورثة الانبياء) بفتح همزة أن عطف على سابقه أو بكسرهما على الحكاية (ورثوا) بتشديد الراء المفتوحة أى الانبياء أو بالتخفيف مع الكسر أى العلماء ورثوا (العلم من أخذه أخذ) من ميراث النبوة (بحظ وافر) أى بنصيب كامل وهذا كله قطعة من حديث عند أبي داود والترمذى وابن حبان والحاكم صحيحا من حديث أبي الدرداء وضعفه غيرهم بالاضطراب في سندته لكن له شواهد يتقوى بها ومما سببه للترجمة من جهة أن الوارث قائم مقام المورث فله حكمة فيما قام مقامه فيه (ومن سلك طريقا) حال كونه (يطلب به) أى السالك (علماهل الله له طريقا) أى في الآخرة وفى الدنيا بان يوفقه للأعمال الصالحة الموصلة (الى الجنة) وهو بشارته بتسهيل العلم على طالبيه لان طلبه من الطرق الموصلة الى الجنة ونكر علما كطريقا ليندرج فيه القليل والكثير وليتناول أنواع الطرق الموصلة الى تحصيل العلوم الدينية وهذه الجملة أخرجهما مسلم من حديث الاعمش عن أبي صالح والترمذى وقال حسن وانما ينقل صحيح لتدليس الاعمش لكن في رواية مسلم عن الاعمش حدثنا أبو صالح فانتفت تهمته بتدليسه وفي مسند الفردوس بسنده الى سعيد بن جبيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجوا طالب العلم فانه متعوب البدن لولائه يأخذ بالعجب لصاحبه الملائكة معانية ولا يمكن يأخذ بالعجب ويريد أن يفهم من هو أعلم منه (وقال) الله (جل ذكره) وفى رواية جل وعز (انما يخشى الله) أى يخافه (من عباده العلماء) الذين علموا قدرته وسلطانه فن كان أعلم كان أخشى لله ولذا قال عليه الصلاة والسلام أنا أخشاكم لله وأتقاكم له (وقال) تعالى (وما يعقلها) أى الامثال المضروبة وحسنها وفائدتها (الاعالمون) الذين يعقلون عن الله فيستدبرون الاشياء على ما ينبغي وقال تعالى حكاية عن قول الكفار حين دخولهم النار (وقالوا كنا نسمع) أى كلام الرسل فنقبله جملة من غير بحث وتفطيش اعتمادا على ما لاح من صدقهم بالمعجزات (أو نعقل) فنفكر في حكمة ومعانيه تفكر المستبصرين (ما كفى أصحاب السعير) أى فى عذابهم وفى جلتهم (وقال) تعالى قل (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) قال القاضي ناصر الدين (وقوله وسوء رويته) بفتح الراء وكسر الواو وتشديد الياء أى فكره (قوله حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعا) هكذا ضبطناه وكذا هو

يكن عنده علم ذلك ولم تأت رواية صحيحة تخبر أن (١٦٨) هذا الراوي عن صاحبه قد لقيه مرة وسمع منه شيئا يمكن في نقله الخبر عن روى

عنه علم ذلك والامر كما وصفنا حتى
وكان الخبر عنده موقوفا حتى يرد
عليه سماعه منه شيء من الحديث
قل أو كثر في رواية مثل ما ورد وهذا
القول رحمه الله تعالى في الطعن في
الاسانيد قول مختصر مستحدث غير
مستبوق صاحبه اليه ولا مساعد له
من أهل العلم عليه وذلك أن القول
الشائع المتفق عليه بين أهل العلم
بالاخبار والروايات قديما وحديثا
أن كل رجل ثقة روى عن مثله
حديثا وجاز يمكن له لقاءه والسماع
منه لكنهم مجمعا كافا في عصر
واحد وان لم يأت في خبر قط أنهما
اجتمعوا ولا تشافها بكلام فالرواية
خاصة والحقبة بالزمنة الآن تكون
هناك دلالة بينة أن هذا الراوي لم
يلق من روى عنه أولم يسمع منه
شيئا فأما والامر بهم على الامكان

في الاصول الصحيحة المعتمدة حتى
بالتاء المنشأة من فوق ثم المنشأة من
تحت ووقع في بعض النسخ حين
بالباء ثم بالنون وهو تحريف والله أعلم
هذا القول قد أعطيت في جملة قولك
أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به
العمل هذا الذي قاله مسلم رحمه الله
تنبه على القاعدة العظيمة التي
يتبني عليها معظم أحكام الشريعة
وهو وجوب العمل بخبر الواحد
فتنبه في الاهتمام بها والاعتناء
بتحقيقها وقد أطنب العلماء رجعهم
الله في الاحتجاج لها وايضا حها
وأفردا جماعة من السلف
بالتصنيف واعتنى بها أئمة الحديث
وأصول الفقه وأول من بلغنا
تصنيفه فيها الامام الشافعي رحمه الله
وقد تقررت أدلتها النقلة والعقولة

رحمه الله تعالى نفي لاستواء القرينين باعتبار القوة العلمية بعد نفيها باعتبار القوة العملية على وجه
أبلغ لمزيد فضل العلم وقيل تقرير للاول على سبيل التشبيه أي كما لا يستوى العالمون والجاهلون
لا يستوى القانتون والعاصون وقال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿فما وصله المؤلف بعد باين﴾ من
يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ﴿وللمستعمل يفهمه بالهاء المشددة المكسورة بعد هاءيم وأخرجه
بهذا اللفظ ابن أبي عاصم في كتاب العلم باسناد حسن والتفقه هو التفهم ﴿وانما العلم بالتعلم﴾ بضم
اللام المشددة على الصواب وليس هو من كلام المؤلف فقد رواه ابن أبي عاصم والطبراني من حديث
معاوية بن مرة فوعاؤا بنوعيم الاصفهاني في رياض المتعلمين من حديث أبي الدرداء بن مرة فوعا انما العلم
بالتعلم وانما العلم بالحلم ومن تحو الخبير يعطه وفي بعض النسخ وهو في أصل فرع اليونانية بالتعليم
بكسر اللام وبالمثناة التحتية وفي هامشها بالتعلم بضم اللام قال وهو الصواب ﴿وقال أبو ذر﴾ جندب
ابن جنادة فيما وصله الدارمي في مسنده وغيره من حديث أبي هريرة قال قال له رجل والناس مجتهدون
عليه عند الجرة الوسطى يستقيمونه ألم تنه عن الفتيا وكان الذي منعه عثمان لا اختلاف حصل بينه
وبين معاوية بالشام في تأويل والذين يكثرزون الذهب والفضة فقال معاوية ترتلت في أهل الكتاب
خاصة وقال أبو ذر ترتلت فينا وفيهم وأدى ذلك الى انتقال أبي ذر عن المدينة الى الريزة أرقب أنت
على ﴿لو وضعتم الحصاة﴾ بالهملتين الاولى مقنوعة أي السيف الصارم الذي لا ينثني أو الذي
له حد واحد ﴿على هذه وأشار الى فقاه﴾ كذا في فرع اليونانية وفي غيره الى القفا وهو مقصور يذك
ويؤنث ﴿ثم طنت أي أنفذ﴾ بضم الهمزة وكسر الفاء آخره معجمة أي أمضى ﴿كلمة سمعتم من
النبي﴾ ولا يؤيذر والوقت وابن عسا كر رسول الله ﴿صلى الله عليه وسلم قبل أن تحيروا﴾ بضم
المثناة الفوقية وكسر الجيم وبعد التحتية زاي الصمصامة ﴿على﴾ أي على فتاوى والمعنى قبل أن
تقطعوا رأسي ﴿لأنفذتها﴾ بفتح الهمزة والفاء وتسكين الذا ل المعجمة وانما فعل أبو ذر هذا حرصا على
تعليم العلم طلبا للثواب وهو يعظم مع حصول المشقة واشتد شكل الاتيان هنا بلولها الامتناع الثاني
لامتناع الاول وحينئذ فيكون المعنى انتفاء الانفاذ لانتفاء الوضع وليس المعنى عليه وأجيب بان
لوهنا مجرد الشرط كان من غير أن يلاحظ الامتناع أو المراد أن الانفاذ حاصل على تقدير الوضع فعلى
تقدير عدم الوضع حصوله أول فهو مثل قوله عليه السلام نعم العبد صعب لو لم يخف الله لم يعصه
ولا ياتي الوقت هنا زيادة وهي وقول النبي صلى الله عليه وسلم ليلع الشاهد الغائب وتقدم فربما ﴿وقال
ابن عباس﴾ رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي عاصم والخطيب باسناد حسن ﴿كونوا باين﴾
أي ﴿علماء﴾ جمع حليم باللام ﴿فقهاء﴾ جمع فقيه وفي رواية حكماء بالكاف جمع حكيم علماء
جمع عالم وهذا تفسير ابن عباس وقال البيضاوي والرباني المنسوب الى الرب زيادة الالف والنون
كالحياتي والرباني وهو الكامل في العلم والعمل وقال البخاري حكاية عن قول بعضهم ﴿وقال
الرباني الذي يربى الناس بصغار العلم قبل كباره﴾ أي بجزئيات العلم قبل كلياته أو بفروعه قبل أصوله
أو بوسائله قبل مقاصده أو ما أوضح من مسائله قبل مادي منها ولم يذكر المؤلف حديثا موصولا
ولعله اكتفى بما ذكره أو غير ذلك من الاحتمالات والله أعلم ﴿باب ما كان﴾ أي باب كون ﴿النبي
صلى الله عليه وسلم يتحولهم﴾ بالحاء المعجمة واللام أي يتعهد أصحابه ﴿بالموعظة﴾ بالنصح والتذكير
بالعواقب ﴿والعلم﴾ من عطف العام على الخاص وانما عطفه لانها منصوصة في الحديث الآتي
وذكر العلم استنباطا ﴿كي لا ينقروا﴾ بفتح المثناة التحتية وكسر الفاء أي يتبعوا عدوا * وبالسند
السابق الى المؤلف قال ﴿حدثنا محمد بن يوسف﴾ بن واقد القرطبي الضبي المتوفى في ربيع الاول
سنة اثنتي عشرة ومائتين وليس هو محمد بن يوسف السكندى لانه اذا أطلق في هذا الكتاب محمد بن
يوسف تعين الاول ﴿قال أخبرنا﴾ وفي رواية ابن عسّا كروا اصلي حدثنا ﴿سفيان﴾ الثوري

في كتب أصول الفقه وذكر هنا طرقات في بيان خبر الواحد والمذاهب فيه مختصرا قال العلماء الخبر ضربان متواتر واحد عن

فالمؤثر ما نقله عدد لا يمكن موافقهم على الكذب عن مثلهم ويستوى (١٦٩) طرفاه والوسط ويخبرون عن حسي لا مطلقون ويحصل

العلم بقولهم ثم المختار الذي علمه
المحققون والا كثرون أن ذلك
لا يضبط بعدد مخصوص ولا يشترط
في المخبرين الاسلام ولا العدالة وفيه
مذاهب أخرى ضعيفة وتفرعات
معروفة مستقصاة في كتب الاصول
وأما خبر الواحد فهو ما لم يوجد فيه
شروط المتواتر سواء كان الراوي له
واحد أو أكثر واختلف في حكمه
فالذي علمه جاهر المسلمين من
الصحابه والتابعين فمن بعدهم من
المحدثين والفقهاء وأصحاب الاصول
أن خبر الواحد الثقة حجة من حجج
الشرع يلزم العمل بها وبقيد الظن
ولا يفيد العلم وإن وجوب العمل به
عرفناه بالشرع لا بالعقل وذهبت
القدرية والرافضة وبعض أهل
الظاهر إلى أن لا يجب العمل به ثم
منهم من يقول منع من العمل به
دليل العقل ومنهم من يقول منع
ذلك دليل الشرع وذهبت طائفة
إلى أنه يجب العمل به من جهة دليل
العقل وقال الجبائي من المعتزلة
لا يجب العمل بالأخبار وإن كان عن
اثنين وقال غيره لا يجب العمل إلا بما
رواه أربعة عن أربعة وذهبت طائفة
من أهل الحديث إلى أنه يجب العلم
وقال بعضهم بوجوب العلم بالظاهر
دون الباطن وذهب بعض المحدثين
إلى أن الأحاديث التي في صحيح البخاري
أو صحيح مسلم تفيد العلم دون غيرها
من الأحاديث وقد قدمنا هذا القول
وابطاله في الفصول وهذه الأقاويل
كلها سوى قول الجمهور باطل
فابطال مذهب من قال لا حجة فيه
ظاهر فلم تزل كتب النبي صلى الله
عليه وسلم وأحاديثه يعمل بها
ويلزمهم النبي صلى الله عليه وسلم

(عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة الكوفي (عن ابن مسعود)
عبد الله رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتونا) بالخاء المعجمة واللام أي
يتعهدنا والمفني كان يرأي الاوقات في تذكيره ولا يدخل ذلك في كل يوم أو هي بالمهملة أي يطلب
أحوالنا التي ننشط منها الأوعظ وصورها أو عمر والشيباني وعن الأصمعي يتخوننا بالمهملة والتون أي
يتعهدنا (بالوعظ في الأيام) وكان يرأي الاوقات في وعظنا فلا يفعله كل يوم (كرهة) بالنصب
مفعول له أي لأجل كراهة (السامة) أي المالة من الموعظة (علينا) وفي رواية الأصملي وأبي
ذر عن الجوى كراهية زيادة مشاة تحميه وهما الغتان والجارو والمجر ومعلق بالسامة على تضمين
السامة معنى المشقة أي كراهة المشقة علينا أو بتقدير الصفة أي كراهة السامة الطارئة علينا أو
الحال أي كراهة السامة حال كونها طارئة علينا أو محذوف أي كراهة السامة مشقة علينا * وبه
قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة ابن داود الملقب بيندار بضم الموحدة
وسكون النون وبالذال المهملة العبدى نسبة إلى عبد مضر بن كلاب البصري المتوفى في رجب سنة
اثنين وخمسين ومائتين (قال حدثنا يحيى) وفي رواية أبي ذر والاصملي وأبي الوقت ابن سعيد
أي الاحول القطان (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد (أبو التياح) بفتح
المثناة الفوقية وتشديد التخمينة آخره مهملة يزيد بن حميد بالتصغير الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة
نسبة إلى ضبة من يزيد المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة (عن أنس) أي ابن مالك كما في رواية
الاصملي (عن أنس) صلى الله عليه وسلم أنه (قال يسروا) أمر من اليسر نقيض العسر (ولا
تعسروا) نهى من عسر تعسيرا واستشكل الاتيان بالثاني بعد الأول لان الامريارة تيان بالشئ
نهى عن ضده وأجيب بأنه انما صرح بالالزام للتأكيد وبأنه لو اقتصر على الأول لصدق على من أتى
به مرة وأتى بالثاني غالب أوقاته فلما قال ولا تعسروا اتنى التعسير في كل الاوقات من جميع الوجوه
(وبشروا) أمر من البشارة وهي الاخبار بالخير نقيض النذارة (ولا تنفروا) نهى من نفر
بالتشديد أي بشروا الناس أو المؤمنين بفضل الله وتوابه وجزيل عطائه وسعة رحته ولا تنفروا وهم
بذكر التخوف وأنواع الوعيد لا يقال كان المناسب أن يأتي بدل ولا تنفروا ولا تنذروا لانه نقيض
التشهير لا التفتير لانهم الوال المقصود من الانذار التفتير فصرح بما هو المقصود منه ولم يقتصر على
أحدهما كما لم يقتصر في الاوّلين لعموم النكرة في سياق النفي لانه لا يلزم من عدم التعسير ثبوت التبشير
ولامن عدم التفتير ثبوت التبشير فجمع بين هذه الالفاظ لثبوت هذه المعاني لاسيما والمقام مقام
اطناب وفي قوله بشروا وبعد يسروا الخاطئ (هذا) باب من جعل لاهل العلم أماما معلومة
بالجمع في الاول والافراد في الثاني أو بالجمع فيهما أو بالافراد فيهما فالاول لكرهية والثاني للتكشيمية
والثالث لغيرهما وباب خبر مبتدأ محذوف ومضاف لآله * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا
عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن ابراهيم بن أبي شيبة بن عثمان بن خواسي بضم الخاء المعجمة
وبعد الألف سين مهملة ساكنة ثم مشددة فوقية العيسى الكوفي المتوفى لثلاث بقين من المحرم سنة
تسع وثلاثين ومائتين (قال حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد بن قريط العيسى الكوفي المتوفى سنة
ثمان أو سبع وثمانين ومائة (عن منصور) هو ابن المعتمر بن عبد الله المتوفى سنة ثلاث أو ائنتين
وثلاثين ومائة (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال كان عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه
(يذكر الناس في كل خميس فقال له) أي لابن مسعود (رجل) قال في فتح الباري يشبه أن يكون
هو يزيد بن عبد الله النخعي (بابا عبد الرحمن) وهو كنية ابن مسعود (وددت) أي والله لأحببت
(أنك) بفتح الهمزة مفعول سابقه (ذكرنا) بتشديد الكاف (كل) أي في كل (يوم) قاله
استحالة لذكر لما وجد من ركته ونوره (قال) عبد الله (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم حرف

الذي يفسرنا فالرواية على السماع أي باحقي (١٧٠) تكون الدلالة التي ينافيها قول المخترع هذا القول الذي وصفنا مقالته أول الذاب عنه قد

تنبه عند الكرماني واستفناح بمنزلة ألا أو بمعنى حقا عند غيره (إنه) بكسر الهمزة أو بفتحها على قول إن أ ما معنى حقا والضمير الشأن (بمعنى من ذلك أني) فتح الهمزة فاعل بمعنى (أكره أن أملككم) بضم الهمزة وكسر الميم وتشديد الهمزة أي أكره أملككم وضميركم (وإني) بكسر الهمزة (أخولكم) بالهاء المعجمة أي أتهدكم بالموعة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولها بها أي بالموعة في مظان القول ولا يكتم (مخافة السامة علينا) أما أن يتعلق بالخافة أو بالسامة وزعم بعضهم أن الصواب يتخولنا بالهاء المهملة لكن الروايات الصحيحة بالهاء المعجمة وهذا (باب) بالتونين (من) أي الذي يرد الله به خيرا (بالنصب مفعول يرد المحذور لأنه فعل الشرط إذا لموصول متضمن معنى الشرط وكسر لالتقاء الساكنين وجواب الشرط (يفقهه) فالهاء ساكنة وفي رواية للكشيمية زيادة في الدين وهي ساقطة عند الباقيين والفقه في الأصل الفهم يقال فقه الرجل بالكسر يفقه يفقهها إذا فهم وعلم وفقه بالضم إذا صار فقيها عالما وجعله العرف خاصا بعلم الشريعة ومخصصا بعلم الفروع وإنما خص علم الشريعة بالفقه لأنه علم مستنبط بالقوانين والأدلة والاقضية والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والتجويد وغيرهما روى أن سليمان نزل على نبطية بالعراق فقال لها هل هنا مكان نظيف أصلي فيه فقالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقهرت وفطنت الحق ولوقال علمت لم يقع هذا الموقع ومفهومه أن من لم يتفقه في الدين فقد حرم الخير وبالسند السابق إلى المؤلف قال (حدثنا سعيد بن عقير) بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون المشدة التحتية آخره راء المصري واسم أبيه كثير بثلاثة وأما نسبة المؤلف لجده لشهرته به المتوفى سنة ست وعشرين ومائتين (قال حدثنا ابن وهب) بسكون الهاء واسمه عبد الله بن مسلم القرشي المصري الفهري الذي لم يكتب إلا أحد الفقيه إلا أنه فيما قبل المتوفى عصر سنة سبع وتسعين ومائة لأربع بقين من شعبان (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال قال حميد بن عبد الرحمن) بن عوف وطاه حميد مضمومة وفي نسخة حدثني بالافراد حميد بن عبد الرحمن قال (سمعت معاوية) بن أبي سفيان صخر بن حرب كاتب الوحي لرَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ذا المناقب الحجة المتوفى في رجب سنة ستين وله من العمر ثمان وسبعون سنة وله في البخاري ثمانية أحاديث أي سمعت قوله حال كونه (خطيبا) حال كونه (يقول سمعت النبي) وفي رواية الأصل (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي كلامه حال كونه (يقول من رد الله عز وجل بضم المشدة التحتية وكسر الراء من الإرادة وهي صفة مخصوصة لأحد طرفي الممكن المقدر بالوقوع (به خيرا) أي جميع الخيرات أو خيرا عظيما (يفقهه) أن يجعله فقيها (في الدين) والفقه لغة الفهم والحل عليه هنا أولى من الاصطلاح ليعلم فهم كل علم من علوم الدين ومن موصول فيه معنى الشرط كما مر وتكرير خير البقيد التعميم لأن التكرير في سياق الشرط كهي في سياق النفي أو التنكير للتعظيم إذا كان المقام يقتضيه ولذا قدر كما مر بجميع وعظيم (وأما أنا فاقسم) أي أقسم بفسخكم تبليغ الوحي من غير تخصيص (والله يعطي) كل واحد منكم من الفهم على قدر ما تعلقت به إرادته تعالى فالتفاوت في أفهامكم منه سبحانه وقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه إلا الظاهر الخلي ويسمعه آخر منهم ومن القرن الذي يليهم أو من أتى بعدهم فاستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال الطيبي الوافي قوله (وأما أنا فاقسم للحال من فاعل يفقهها أو من مفعوله فعل الثاني والمعنى أن الله تعالى يعطي كل من أراد أن يفقهه استعداد الدرر المعاني على قدره ثم يليه مني بالقائه ما هو لائق باستعداد كل واحد وعلى الأول فالعنى إلى ألقى على ما يسخر لي وأسوي فيه ولا أرجح بعضهم على بعض والله يوفق كل منهم على ما أراد وشاء من العطاء اه وقال غيره المراد القسم المالي لكن سمة الكلام يدل على

أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة عن لواحد الثقة حجة يلزمه العمل ثم أدخلت فيه الشرط بعد فقلت حتى نعلم أنهم ما قد كانوا النقا من فضاء أو سمع منه شيأ فهل تجد هذا الشرط الذي اشترطته عن أحد يلزم قوله والافهم دليل على ما زعمت فان ادعى قول أحد من علماء السلف بما زعم من ادخال الشريعة في تثبيت الخبر وطولبه ولن يجد هو ولا غيره إلى إلجائه سبيل أو أن هو ادعى فيما زعم دليل لا يحتاج به قيل له وما ذلك الدليل فان قال قلته لاني وجدت رواية الأخبار قد عاينا وحديثا يروى أحدهم عن الآخر الحديث ولم يعاينه ولا سمع منه شيأ قط فيها رأيتهم استجازوا رواية الحديث بينهم هكذا على الأرسال من غير سماع والمرسل من الروايات في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة بعدهم من السلف والخلف على امتثال خبر الواحد إذا أخبرهم بسنة وقضائهم به ورجوعهم إليه في القضاء والفتيا ونقضهم به ما حكموا به على خلافه وطلبهم خبر الواحد عند عدم الحجة فمن هو عندده واحتجاجهم بذلك على من خالفهم وانقياد المخالف لذلك وهذا كله معروف لا شك في شيء منه والعقل لا يحيل العمل بخبر الواحد وقد جاء الشرع بوجوب العمل به فوجب المصير إليه وأما من قال يوجب العلم فهو مكابر للحس وكيف يحصل العلم واحتمال الغلط والوهم والكذب وغير ذلك متطرق إليه والله أعلم قال مسلم رحمه الله حكاية عن مخالفه (والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة)

احتجت لما وصفت من العلة الى البحث عن سماع الراوي كل خبر عن راويه فاذا (١٧١) انا هجعت على سماعه منه لادنى شئ ثبت عندى

بذلك جميع ما روى عنه بعد فان
عزب عنى معرفة ذلك أوقفت الخبر
ولم يكن عندى موضع حجة لا مكان
الارسال فيه فقال له فان كانت
العلة فى تضعيف الخبر وتركت
الاحتجاج به امكان الارسال فيه
لزمك ان لا تثبت اسنادا معنينا
حتى ترى فيه السماع من أوله الى
آخره وذلك أن الحديث الوارد علينا
باسناد هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة فيبين نعلم أن هشاما قد
سمع من أبيه وان أباه قد سمع من
عائشة كما نعلم أن عائشة قد سمعت
من النبي صلى الله عليه وسلم وقد
يجوز اذ لم يقل هشام فى رواية بروها
عن أبيه سمعت أو أخبرنى أن
يكون بينه وبين أبيه فى تلك الرواية
انسان آخر أخبر به عن أبيه ولم
يسمعها هو من أبيه لما أحب أن
يروها مرسل ولا يسندها الى من
سمعها منه وكما يمكن ذلك فى هشام
عن أبيه فهو أيضا ممكن فى أبيه عن
عائشة وكذلك كل

وأحدوا كثيرا لفقهاء الى جواز
الاحتجاج بالمرسل وقد قدمنا فى
الفصول السابقة بيان أحكام
المرسل واضحة وبسطا لها بسطا
شافيا وان كان لفظه مختصرا وجيزا
والله أعلم (قوله فان عزب عنى
معرفة ذلك أوقفت الخبر) يقال
عزب النئى عنى بفتح الزاى يعزب
ويعزب بكسر الزاى وضمها لغتان
فصيحتان قرئ بهما فى السبع
والضم أشهر وأكثرو معناه ذهب
وقوله أوقفت الخبر كذا هو فى
الاصول أوقفت وهى لغة قليلة
والفصح المشهور وقفت بغير ألف

الاول اذ أنه أخبر أن من أراد به خيرا يفقه فى الدين وظاهره يدل على الثانى لان القسم حقيقة فى
الاموال نعم يتوجه السؤال عن وجه المناسبة بين اللاحق والسابق وقد يجاب بان مورد الحديث
كان عند قسمة مال وخصص عليه الصلاة والسلام بعضهم بزيادة لقتض اقتضاء فتعرض بعض
من خفى عليه الحكمة فرد عليه صلى الله عليه وسلم بقوله من يراد الله به خيرا الخ أى من أراد الله به الخير
يزيد له فى فهمه فى أمور الشرع فلا يتعرض لامر ليس على وفق خاطر اذ الامر كانه الله وهو الذى
يعطى ويمنع ويريد وينقص والنبي صلى الله عليه وسلم قائم بأمر الله ليس يعطى حتى ينسب اليه
الزيادة والنقصان واستشكل الحصر بانما مع أنه عليه الصلاة والسلام له صفات أخرى سوى قائم
وأجيب بان هذا ورد رذاعلى من اعتقد أنه عليه الصلاة والسلام يعطى ويقسم فلا ينبغى الاما اعتقده
السماع لا كل صفة من الصفات وفيه حذف المفعول (ولن تزال هذه الامة قائمة) بالنصب خبر
تزال (على أمر الله) على الدين الحق (لا يضرهم من) أى الذى (خالفهم حتى يأتى أمر الله)
وحتى عاقبة لقوله لن تزال واستشكل بان ما بعد الغاية يخالف لما قبلها اذ يلزم منه أن لا تكون هذه
الامة يوم القيامة على الحق وأجيب بأن المراد من قوله أمر الله التكاليف وهى معدومة فيها أو
المراد بالغاية هنا كيد التأبىد على حد قوله تعالى مادامت السموات والأرض أو هى غاية لقوله
لا يضرهم لانه أقرب ويكون المعنى حتى يأتى بلاء الله فيضرهم حينئذ فيكون ما بعد ما تخالفها
قبلها (باب الفهم) باسكان الها وفتحها لغتان (فى العلم) أى المعلوم أى ادراك المعلومات والا
فالنهم نفس العلم كما فسره به الجوهري كذا قاله الحافظ ابن حجر والبرماوى تبع الكرماني وعورض
بأن العلم عبارة عن الادراك الجلى والفهم جوهرية الذهن والذهن قوة تقتض بها الصور والمعاني
وتشمل الادراكات العقلية والحسية وقال الليث يقال فهمت الشئ اذا عقلته وعرفته ويقال فهم
بتسكين انهاء وفتحها وهذا قد فسر الفهم بالمعرفة وهو عين العلم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا
على) وفى رواية أخرى ذاب عبد الله أى المدينى أعلم أهل زمانه بهذا الشأن المتوفى فيما قاله المؤلف
للبيتين بعثتا من ذى القعدة سنة أربع وثلاثين ومائتين (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال
قال الى ابن أبي نجيع) بفتح النون هو عبد الله واسم أبيه يسار القدرى الموثق من أبى زرعة المتوفى
سنة إحدى وثلاثين ومائة وفى مسند الحميدى عن سفيان حدثنى ابن أبى نجيع (عن مجاهد) أى
ابن جابر بفتح الجيم وسكون الموحدة وقيل جابر صغير الخزومى الامام المتفق على جلالته ونوحيته
المتوفى سنة مائة ونسأله فى هذا الكتاب الا هذا (قال صحبت ابن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنهما (الى المدينة) النبوية (فلم أسمعهم) حال كونه (يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاحديث واحدا قال كذا) ولغير أبى الوقت واحدا كذا (عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتى) بضم
الهمز (بجمار) بضم الجيم وتشديد الميم وهو شحم الخيل (فقال) صلى الله عليه وسلم (ان من
الشجر شجرة مثلها كمثل) بفتح الميم والمثلثة فيهما أى صفتهما الحميمة كصفة (المسلم) قال ابن
عمر (فأردت أن أقول) فى جواب قول الرسول صلى الله عليه وسلم حدثونى ما هى كما صرح به فى غير
هذه الرواية (هى النخلة فاذا أنا أصغر القوم فسكت) تعظيما لا كابر (قال) وفى رواية أبى
الوقت وابن عسافر فقال (النبي صلى الله عليه وسلم هى النخلة) فان قلت ما وجه مناسبة الحديث
للتريجة أجيب من كون ابن عمر لما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المسئلة عند احضار الجمار اليه
فهم أن المسؤل عنه النخلة بقرينة الاتيان بجمار هاهنا هذا (باب الاعتباط فى العلم والحكمة) من
باب العطف التفسيرى أو من باب عطف الخاص على العام والاعتباط بالعين المعجمة افتعال من
الغبط وهى تى مثل ما للعبوط من غير زواله عنه بخلاف الحسد فانه مع غنى الزوال عنه (وقال
عمر) بن الخطاب رضى الله عنه فيما رواه ابن عبد البر بسند صحيح من حديث ابن سيرين عن

(قوله فى ذكر هشام لما أحب أن يروها مرسل) ضيطناه لما بفتح اللام وتشديد الميم ومرسل بفتح السين ويجوز تخفيف لما وكسر سين

استاد الحديث ليس فيه ذكر سماع بعضهم من (١٧٣) بعض وأن كان قد عرف في الجملة أن كل واحد منهم قد سمع من صاحبه سماعا كثيرا

فأثر على كل واحد منهم أن ينزل في بعض الرواية فيسمع من غيره عنه بعض أحاديثه ثم يرسله عنه أحيانا ولا يسمى من سمع منه وينشط أحيانا فيسمى الرجل الذي حمل عنه الحديث ويترك الأرسال وما قلنا من هذا موجود في الحديث مستفيض من فعل ثقات المحدثين وأئمة أهل العلم وسند كرم من رواياتهم على الجهة التي ذكرنا عددًا يستدل بها على أكثر منها إن شاء الله عز وجل فن ذلك أن أيوب السخيتي وابن المبارك ووكيع وابن غير وجماعة غيرهم روى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله وطره بأطيب ما أجدر وى هذه الرواية بعينها الليث بن سعد ووداد العطار وجديد الاسود ووهيب بن خالد وأبو أسامة عن هشام قال أخبرني عثمان بن عروة عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى هشام عن أبيه

مرسلا (قوله وينشط أحيانا) هو بفتح الياء والسين أي يخفف في أوقات (قوله عن عائشة رضي الله عنها) كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله وطره (يقال حرمه بضم الحاء وكسر هاء الفتان ومعناه لأحرامه قال القاضي عياض رحمه الله قيدناه عن شيوخنا بالوجهين قال وبالضم قيدناه الخطابي والهروري وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره وقيدناه ثابت بالكسر وحكي عن المحدثين الضم وخطأهم فيه وقال صوابه الكسر كما قال لحله وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند

الاحنف عنه (تفقهوا قبل أن تسودوا) بضم المشدة الفوقية وتشديد الواو أي تصيروا سادة من ساد قومه يسودهم سيادة قال أبو عبيدة أي تفقهوا وأنتم صغار قبل أن تصيروا سادة فتمنعكم الانفة عن الأخذ عن هود زكم فتبقوا أجهالًا ولا وجه لمن خصه بالتزوج لأن السيادة أعم لأنها قد تكون به وبغيره من الأشياء الشاغلة ولا يخفى تكلف من جعله من السواد في الحجة فيكون أمر الشاب بالتفقه قبل أن تسود لحيمته والكهل قبل أن تتحول لحيمته من السواد إلى الشيب وزاد الكشميني في روايته قال أبو عبد الله أي المؤلف وفي نسخة وقال محمد بن اسمعيل وبعد أن تسودوا وإنما عقب المؤلف السابق بهذا الإلحاق ليبين أن لا مفهوم له خوف أن يفهم منه أن السيادة مانعة من التفقه وإنما أراد عمر رضي الله عنه أنه قد يكون سبب المنع لأن الرئيس قد تبعه الكبر والاحتشام أن مجلس مجلس المتعلمين (وقد تعلم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في كبر سنهم) (أوردته تأكيداً للسابق وليس قول عمر رضي الله عنه ههنا من تمام الترجمة نعم قال البرماوى وغيره تبعاً لآل كرماني إلا أن يقال الإغبط في الحكمة على القضاء لا يكون الا قبل كونه الغايط قاضياً قالوا ويؤول حينئذ بمصدر والتقدير باب الإغبط وقول عمر اه وتعب بأنه كيف يؤول الماضي بالمصدر وتأويل الفعل بالمصدر لا يكون الا بوجود أن المصدرية وبه قال (حدثنا الحمدي) (أبو بكر عبد الله بن الزبير ابن عيسى المسكي المتوفى سنة تسع عشرة ومائتين) (قال حدثنا سفيان) (ابن عيينة) (قال حدثني) (بالأفراد وفي رواية أبو ذر والوقت حدثنا) (اسمعيل بن أبي خالد على غير ما) (أى على غير اللفظ الذى) (حدثناه الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب المسوق روايته عند المؤلف في التوحيد والحاصل أن ابن عيينة روى الحديث عن اسمعيل بن أبي خالد وساق لفظه هنا وعن الزهري وساق لفظه في التوحيد وساق ما بين الروايتين من التخالف في اللفظ ان شاء الله تعالى) (قال) (أى اسمعيل بن أبي خالد) (سمعت قيس بن أبي حازم) (بالحاء المهملة والزاي) (قال سمعت عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) (أى كلامه حال كونه) (وال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا حسد) (جاء في شيء) (الا في) (شأن) (الانثنين) (بناء التائب أى خصلتين ولؤلف في الاعتصام انثنين بغير ناء أى في شئين) (رجل) (بالرفع بتقدير احدى الانثنين خصلة رجل فلما حذف المضاف أكتسب المضاف اليه اعرابه والجريد من انثنين وأما على رواية ناء التائب فبدل أيضاً على تقدير حذف المضاف أى خصلة رجل لأن الانثنين معناه كما مر خصلتان والنصب بتقدير أعني وهو رواية ابن ماجه (آناه الله) (بعد الهمة كالأحقة أى أعطاه) (مالا فسلط) (بضم السين مع حذف الهاء وهى لا يذر وعبر بسلطانيد على قهر النفس المجبولة على التسع وغير أى ذر فسلطه) (على هلكته) (بفتح اللام والكاف أى اهلا كما بان أفناه كله) (في الحق) (لا في التبذير ووجوه المكاره) (ورجل) (بالجر كان الثلاث كما مر) (آناه الله الحكمة) (القرآن أو كل مانع من الجهل وزجر عن القبح) (فهو يقضى بها) (بين الناس) (وبعلمها) (إلهم وأطلق الحسد وادبه النغبطة وحينئذ فهو من باب اطلاق المسبب على السبب ويؤيده ما عند المؤلف في فضائل القرآن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ فقال ليتني أوتيت مثل ما أوتي فلان فعلت بمثل ما يعمل فلم يتن السلب بل أن يكون مثله أو الحسد على حقيقة وخص منه المستثنى لباحته كما خص نوع من الكذب بالرخصة وإن كانت جلته محظورة فالمعنى هنا لا إباحة في شيء من الحسد إلا فيما كان هذا سبيله أى لا حسد محمود إلا في هذين فالاستثناء على الأول من غير الجنس وعلى الثاني منه كذا قرره الزركشي والبرماوى والكرماني والعيني وتعبه البدر الدماميني بأن الاستثناء متصل على الأول قطعاً وأما على الثاني فإنه يلزم عليه إباحة الحسد في الانثنين كما صرح به والحسد الحقيقي وهو كما تقررتني زوال نعمة المحسود عنه وصيرورتها إلى الحاسد لا يباح أصلاً فيكف يباح حتى زوال نعمة الله

الأحرام وقد اختلف فيه السلف والخلف ومذهب الشافعي وكثيرين استحبابه ومذهب مالك في آخريه كراهته وسيأتي بسط المسئلة تعالى

عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدي إلى رأسه فأرجله (١٧٣) وأنا حائض فرواها بعينها مالك بن أنس عن

الزهري عن عروة عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى الزهري وصالح بن أبي حسان عن أبي سلمة عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم

في كتاب الحج ان شاء الله تعالى (قوله في الرواية الاخرى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يدي إلى رأسه فأرجله وأنا حائض) فيه جمل من العلم منها ان أعضاء الحائض طاهرة وهذا مجمع عليه ولا يصح ما حكى عن أبي يوسف من تحاسه يدها وفيه جواز ترجيل المعتكف شعره ونظيره إلى امرأته ولمسها شيئا منه بغير شهوة منه واستدل به أصحابنا وغيرهم على ان الحائض لا تدخل المسجد وان الاعتكاف لا يكون الا في المسجد ولا يظهر فيه دالة لواحد منهما فإنه لا شك في كون هذا هو المحبوب وليس في الحديث أكثر من هذا فأما الاشتراط والتحريم في حقها فليس فيه لكن لذلك دلائل أخر مقرر في كتب الفقه واحتج القاضي عياض رحمه الله به على أن قليل الملامسة لا ينقض الوضوء ورتبه على الشافعي وهذا الاستدلال منه عجب وأي دالة فيه لهذا أو أين في هذا الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لمس بشرة عائشة رضي الله عنها وكان على طهارة ثم صلى بها فقد لا يكون كان متوضئا ولو كان فافيه أنه ما جدد طهارة ولان الملموس لا ينقض وضوءه على أحد قول الشافعي ولان لمس الشعر لا ينقض عند الشافعي كذا نص في كتبه وليس في الحديث أكثر من مسها الشعر والله أعلم (قوله وروى الزهري وصالح بن أبي حسان)

تعالى عن المسلمين القائم بن يحيى الله فيها انتهى (باب ما ذكر في ذهاب موسى) بن عمران زاد الاصيلي صلى الله عليه وسلم المتوفى وعمره مائة وستون سنة فيما قاله الفرري في التيم في سابع أذار لمضى ألف سنة وستمائة وعشرين سنة من الطوفان (في البحر إلى الخضر عليه السلام) بفتح الخاء وكسر الصاد المجهمة وقد تسكن الضاد مع كسر الخاء وفتحها وكنيته أبو العباس واختلف في اسمه كابيه وهل هو نبي أو رسول أو ملك وهل هو حي أو ميت فقال ابن قتيبة اسمه بليابفتح الموحدة وسكون اللام وبعثناه تحتية ابن ملكان بفتح الميم وسكون اللام وقيل انه ابن فرعون صاحب موسى وهو غريب جدا وقيل ابن مالك وهو أخو الياس وقيل ابن آدم لصلبه رواه ابن عساكر باسناده إلى الدارقطني والتصحيح أنه نبي معمر محبوب عن الابصار وانه باق إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة وعلقه الجاهل وانفاق الصوفية واجماع كثير من الصالحين وأنكر جماعة حياته منهم المؤلف وابن المبارك والخري وابن الجوزي وبأني ما في ذلك من المباحث ان شاء الله تعالى وظاهر التبرؤب أن موسى عليه الصلاة والسلام ركب البحر لما توجه في طلب الخضر واستشكل فان الشايت عند المصنف وغيره انه انما ذهب في البر وركب البحر في السفينة مع الخضر بعد اجتماعهما وأجيب بان مقصود الذهاب انما حصل بتمام القصة ومن تمامها أنه ركب مع الخضر البحر وأطلق على جميعها ذهابا مجازا من اطلاق اسم الكل على البعض أو من قبيل تسمية السبب باسم ما تسبب عنه وعند عبد بن حميد عن أبي العالبيه أن موسى التقي بالخضر في جزيرة من جزائر البحر ولا ريب أن التوصل إلى جزيرة البحر لا يقع الا بسلول البحر غالباً وعنده من طريق الربيع بن أنس قال انجاب الماء عن مسلك الخوت فصار طاقة مفتوحة فدخلها موسى على أثر الخوت حتى انتهى إلى الخضر فهدأ بوضوح أنه ركب البحر اليه وهذا ان ان الموقوفان رجلاهما ثقات (و)

باب (قوله تعالى هل أتبعك على أن تعالني) أي على شرط أن تعالني وهو في موضع الحال من الكاف (الاية) بالنصب بتقدير فذكر على المفعولية وزاد الاصيلي في روايته باقي الآية وهو قوله ما علمت رشد أي علما ذارشد وهو اصابة الخير وقرأ يعقوب وأبو عمرو والحسن واليزيد بفتح الراء والشين والباقون بضم الراء وسكون الشين وهما الغتان كالخل والخل وهو مفعول تعالني ومفعول علمت العائد محذوف وكلاهما مفعول من علم الذي له مفعول واحد ويجوز أن يكون علة لا تبعك أو مصدر بابضار فعله ولا ينافي بقوة وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطاً في أبواب الدين فان الرسول ينبغي أن يكون أعلم ممن أرسل اليه فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقاً وكأنه راعى في ذلك غاية الادب والتواضع فاستجمل نفسه واستأذن أن يكون تاديه له وسأل منه أن يرشده بنم عليه بتعليم بعض ما أعلم الله عليه قوله البضاوي * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثني) بالافراد ولا يصلي وابن عساكر حدثنا (محمد بن غريب) بنعين مجمعة مضمومة وراء مكررة الاولى منها ما مفتوحة بينهما مشاة تحتية ساكنة ابن الوليد القرشي (الزهري) المدني نزيل سمرقند (قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد القرشي المدني الزهري سكن بغداد وتوفي بها في شوال سنة ثمان ومائتين (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي وابن عساكر حدثنا (أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) أي ابن كيسان بفتح الكاف المدني التابعي المتوفى وهو ابن مائة سنة ونصف وستين سنة (عن ابن شهاب) الزهري انه (حدث) وفي رواية الجوى والمستمل حدثني (أن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بالتكبير ابن عتبة أحد الفقهاء السبعة (أخبره عن ابن عباس) عبد الله رضي الله عنهما (أه تباري) أي تجادل وتنازع (هو) أي ابن عباس (والخر) بضم الحاء المهملة وتشديد الراء (ابن قيس) بفتح القاف وسكون المشاة تحتية آخره مهملة (ابن حصن) بكسر الحاء وسكون الصاد المهملتين

الزهري وصالح بن أبي حسان) هكذا هو في الاصول ببلادنا وكذا ذكره القاضي عياض عن معظم الاصول ببلادهم وذكر أبو علي

فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبلة (١٧٤) أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة أخبره أن عائشة

رضي الله عنها أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وروى ابن عيينة وغيره عن عمرو بن دينار عن جابر قال أطلعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجمل الأهلية فرواه جابر بن زيد عن عمرو بن محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الخوف الروايات كثيرة يكثر تعداده وفيما ذكرنا منها كفاية لذوى الفهم فإذا كانت العلة عند من وصفنا قوله من قبل فساد الحديث وتوهمه إذا لم يعلم أن الراوي قد سمع من روى عنه شيئا لمكان الإرسال فيه

الغساني أنه وجد في نسخة الرازي أحاديثهم صالح بن كيسان قال أبو علي وهو وهم والصواب صالح ابن أبي حسان وقد ذكر هذا الحديث النسائي وغيره من طريق ابن وهب عن ابن أبي ذئب عن صالح ابن أبي حسان عن أبي سلمة قلت قال الترمذي عن البخاري صالح بن أبي حسان ثقة وكذا وثقه غيره وإنما ذكر هذا لأنه ربما اشتبه بصالح ابن حسان أبي الحرث البصري المدني ويقال الانصاري وهو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا فأنهم ما يروى عن جميعا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وروى عنهم جميعا ابن أبي ذئب ولكن صالح بن حسان متفق على ضعفه وأقول المهم في ضعفه مشهورة وقال الخطيب البغدادي في الكفاية أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح ابن حسان هذا السوء حفظه وقلة ضبطه والله أعلم (قوله فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبلة أخبرني أبو سلمة أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة أخبره أن عائشة

الصحابي (الفراري) بفتح الفاء والزاي ثم الراء نسبة إلى فرارة بن شيبان (في صاحب موسى) عليه الصلاة والسلام هل هو خضر أم غيره (فقال ابن عباس) رضي الله عنهما (هو خضر) بفتح أوله وكسر ثانيه أو بكسر أوله واسكان ثانيه ولم يذكر مقالة الحر بن قيس قال الحافظ ابن حجر ولا وقعت على ذلك في شيء من طرق هذا الحديث (قريبهما) أي ابن عباس والحر بن قيس (أي ابن كعب) وهو ابن المنذر الانصاري المتوفى سنة سبع عشرة أو عشرين أو ثلاني (قدعاه) أي ناداه (ابن عباس) رضي الله عنهما وفسره السفاقي فيما نقله عنه الزركشي وغيره بقامه الله أي ثم سأله (وعلى بن ابن عباس كان أدب من أن يدعو بأسماء جلالته انتهى وليس في دعائه أن تجلس عندهم لفصل الخصومة ما يخل بالأدب وقد روى قريبهما أي بن كعب فدعاه ابن عباس فقال يا أبا الطغبل ألم ينصفه صرح في المراد (فقال اني غاريت) أي اختلفت (أنا وصاحبي هذا) الحر بن قيس (في صاحب موسى الذي سأل موسى) ولا يصلي زيادة صلى الله عليه وسلم (السبيل إلى لقمة) بلام مضمومة فتحة مكسورة فتحة مشددة (هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يذكر شأنه قال) أي (نعم سمعت رسول الله) وفي رواية ابن عباس كذا النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية يذكر شأنه حال كونه (يقول ينيما) بالميم (موسى) عليه الصلاة والسلام (في ملا) بالقصر أي في جماعة أو أشرف (من بني إسرائيل) وهم أولاد يعقوب عليه السلام وكان أولاده اثني عشر وهم الأسباط وجميع بني إسرائيل منهم (جاء رجل) جواب ينيما والقصص في جوابه كما تقرر تركه إذا وإذا نعم ثبتت أدنى رواية أي ذكر كافي فرع اليونانية كهي قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على تسمية الرجل (فقال هل تعلم أحد أعلم منك) بنصب أعلم صفة لاحد (قال) وفي رواية الأصيلي فقال (موسى لا) أعلم أحد أعلم مني وفي التفسير فسل أي الناس أعلم فقال أنا فعتب الله عليه أي تنبهه وتعلمه لمن بعده وثلثا يقتدى به غيره في تركه نفسه فملاك ولا رب أن في هذه القصة أبلغ رد على من في هذا العصر حيث قاه بقوله أنا أعلم خلق الله وإنما ألجئ موسى للخضر للتأديب لآلته عليهم فافهم (فاوحى الله) زاد الأصيلي عز وجل (إلى موسى بلى) بفتح اللام وألف كعلى (عبدنا خضر) أعلم منك بما أعلمته من الغيوب وحوادث القدرة مما لا تعلم الأنبياء منه إلا ما أعلمه كما قال سيدهم وصفوتهم صلوات الله وسلامه عليه وعليهم في هذا المقام إلى لا أعلم إلا ما علمني ربي والافلا رب أن موسى عليه الصلاة والسلام أعلم بوظائف النبوة وأمور الشريعة وسياسة الأمة وفي رواية الكشميهني بل باسكان اللام والتقدير فأوحى الله إليه لا تطلق النبي بل قل خضر لكن استشكل على هذه الرواية قوله عبدنا لأن المقام يقتضي أن يقول عبد الله أو عبدا وأجيب بأنه ورد على سبيل الحكاية عن الله تعالى وأضافه تعالى إليه للتعظيم (فسأل موسى) عليه الصلاة والسلام (السبيل إليه) أي إلى الخضر فقال اللهم ادلني عليه (فجعل الله له) أي لاجله (الحوت آية) أي علامة لما كان الخضر ولقبه (وقيل له) بلام موسى (إذا فقدت الحوت) بفتح القاف (فارجع فأنك ستلقاه) وذلك أنه لما سأل موسى السبيل إليه قال الله تعالى اطلبه على الساحل عند الصخرة قال يارب كيف لي به قال تأخذ خوتاني مكمل حيث فقدته فهو هنالك فقبل أخذ سمكة مملوحة وقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرني (وكان) ولا يصلي وأبي الوقت وابن عساكر فكان (يتبع) بتشديد المثناة الفوقية (أثر الحوت في البحر فقال لموسى فتاد) يوشع بن نون فإنه كان يتجدهم ويتبعه ولذلك سماه فتاه (أرأيت) بماد هائي (أد) أي حين (أو ينال الصخرة) يعني الصخرة التي رقد عندها موسى عليه الصلاة والسلام أو الصخرة التي دون نهر الزيت وذلك أن موسى لما رقد اضطرب الحوت المشوى ووقع في البحر معجزة لموسى أو الخضر عليهما السلام وقيل إن يوشع حل الخبر والحوت في المكمل ونزل اليل على شاطئ عين تسمى عين الحياة فلما أصاب السمكة روح الماء برده عاشت وقيل

أن عروة أخبره أن عائشة رضي الله عنها أخبرته (هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض أولهم توطأ

الخبر الذي فيه ذكر السماع لما بيننا من قبل عن الأئمة الذين نقلوا الاخبار أنهم كانت لهم تارات يرسلون فيها الحديث ارسالا ولا يذكرون من سمعوه منه وتارات ينشطون فيها فيسندون الخبر على هيئة ما سمعوا فيخبرون بالنزول فيه ان نزولوا بالصعود فيه ان صعدوا كما شرحنا ذلك عنهم وما علمنا أحدا من أئمة السلف عن يستعمل الاخبار ويتفقد صحة الاسناد وسقمها مثل أيوب السختياني وابن عوف ومالك ابن أنس وشعبة بن الجراح ويحيى ابن سعيد القطان

يحيى بن أبي كثير وهذا من أطرف الطرف وأغرب طوائف الاسناد ولهذا نظائر قليلة في الكتاب وغيره سمى بذلك ان شاء الله تعالى ما تيسر منها وقد جعلت جملة منها في أول شرح صحيح البخاري رحمه الله وقد تقدم التنبيه على هذا وفي هذا الاسناد لطيفة أخرى وهو أنه من رواية الأكاثر عن الأصاغر فان أباسمعة من كبار التابعين وعمر بن عبد العزيز من أصاغرهم سنا وطبقة وان كان من كبارهم علما وقدرنا وديننا ورعا وزهدا وغير ذلك واسم أبي سلمة هذا عبد الله بن عبد الرحمن ابن عوف هذا هو المشهور وقيل اسمه اسمعيل وقال عمرو بن علي لا يعرف اسمه وقال أحمد بن حنبل كنيته هي اسمه حكى هذه الأقوال فيه الحافظ أبو محمد عبد الغني المقدسي رحمه الله وأبو سلمة هذا من أجل التابعين ومن أفقههم وهو أحد الفقهاء السبعة على أحد الأقوال فهم (وأما يحيى ابن أبي كثير) فتابعي صغير كنيته أبو نصر رأى أنس بن مالك وسمع السائب بن يزيد وكان جليلا

نوصا يوسع من تلك العين فانتزع الماء على الحوت فعاش ووقع في الماء (فان نسبت الحوت) ففزع أو نسبت ذكره تارة (وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره) قال البيضاوي وما أنساني ذكره الا الشيطان فان أن ذكره بدل من الضمير وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لا ينسب مثلها لكنه لما مضى عشا هذه أمثاله عند موسى وألفها قل اهتمامه بها واعلمه نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار والتجذبات ثم اشرع الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وانما نسبته الى الشيطان هضم لنفسه (قال موسى) (ذلك) أي فقدان الحوت (ما كنتبني) أي الذي نطلبه علامة على وجدان المقصود (فان دعاه على آثارهما) فرجعا في الطريق الذي جا فيه يقصان (قصصا) أي يتبعان آثارهما اتباعا ومقتصين حتى أتيا الصخرة (فوجد اخضرأ) عليه الصلاة والسلام (فكان من شأنهما) أي اخضر وموسى (الذي قص الله عز وجل في كتابه) من قوله تعالى قال له موسى هل أتبعك الى آخر ذلك والله أعلم (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم علمه) أي حفظه أو فهمه (الكتاب) أي القرآن والضمير محتمل أن يكون لابن عباس لسبق ذكره في الحديث السابق اشارة الى أن ما وقع من غلبته للعرب فيس انما كان بدعائه صلى الله عليه وسلم أو استعمل لفظ الحديث الآتي ترجمة اشارة الى أن ذلك لا يختص بجوازهم وانضمير على هذا الغير المذكور وهل يقال لمثل هذا مما سبق في الباب سندته تعليق فيه خلاف * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو عمر) يعني مفتوحين بينهم ما عين مهملة ساكنة وآخره اعمد الله من عمرو بن أبي الجراح البصري المقعد بضم الميم وفتح العين المنقري الحافظ القدرى الموثق من ابن معين المتوفى سنة تسع وعشرين ومائتين (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري أبو عبيدة البصري المتوفى في الحرم سنة ثمانين ومائة (قال حدثنا خالد) هو ابن مهران الخزاز ولم يكن حذاء وانما كان يلبس اليهم التابعي الموثق من يحيى وأحمد المتوفى سنة إحدى وأربعين ومائة (عن عكرمة) أي عبد الله المدني المتكلم فيه رأيه رأى الخوارج نعم اعتمد البخاري في أكثر ما يصح عنه من الروايات المتوفى سنة خمس وأست أوسع ومائة (عن ابن عباس) عبد الله بن عبد الله رضي الله عنهما (والضمير رسول الله) وفي رواية لا يذو النبي (صلى الله عليه وسلم) الى نفسه أو صدره كما في رواية مسند عن عبد الوارث (وقال اللهم علمه) أي عززه (الكتاب) بالنصب مفعول ثان والاول الضمير الى الرآن والمراد تعليم لفظه باعتبار دلالة على معانيه وفي رواية عطاء عن ابن عباس عند الترمذي والنسائي أنه صلى الله عليه وسلم دعاه أن يؤتى الحكمة مرتين وفي رواية ابن عمر عند البغوي في معجم الصحابة مسح رأسه وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وفي رواية طاووس مسح رأسه وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب وقد تحققت اجابته صلى الله عليه وسلم فقد كان ابن عباس ببحر العلم وحبر الامه ورئيس المفسرين وترجمان القرآن (باب) بالتبوين (متى يصح سماع الصغير) والكشتميني الصبي ومراده أن البلوغ ليس شرطاً في التحمل * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أوس كما في رواية كريمة (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الله) بتصغير العبد (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المثناة الفوقية وفتح الموحدة (عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (قال أقبلت) حال كوني (راكبا على حمار أنا) بفتح الهمزة وبالمثناة الفوقية الانثى من الحمار ولما كان الحمار شاملا للذكر والانثى خصصه بقوله أنا وانما يقل حماره ويكتفي عن تعميم حماره تخصيصه لان التام محتمل الوحدة كذا قاله الكرماني لكن تعقبه انبعاث ماوى بأن حمارا مفردا لا اسم جنس جمعي كتم وقال العيني الاحسن في الجواب ان الحمار قد تطلق على الفرس الهجين كما قاله الصغاني فلو قال على حماره لربما كان يفهم أنه

وعبد الرحمن بن مهدي ومن بعدهم من أهل (١٧٦) الحديث فتشوا عن موضع السماع في الاسانيد كما ادعاه الذي وصفنا قوله من قبل

وانما كان تفقد من تفقد منهم سبع رواة الحديث ممن روى عنهم اذا كان الراوي ممن عرف بالتدليس في الحديث وشهره فحينئذ يبحثون عن سماعه في روايته ويتفقدون ذلك منه كي تنزاح عنهم علة التدليس فما ينبغي ذلك من غير مدلس على الوجه الذي زعم من حكينا قوله فاسمعنا ذلك عن أحد من سمينا ولم نسم من الأئمة فمن ذلك أن عبد الله بن يزيد الانصاري وقدر رأى النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهم ما حدثنا بسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهم ما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد الله بن يزيد شاف حذيفة وأبا مسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيتهما بهما في رواية بعينها ولم نسمع عن أحد من أهل العلم عن مضي ولا ممن أدركا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فيهما بل هما وما أشبههما عندهم لا قيام من أهل العلم بالحديث من صحاح الاسانيد

تحت أي مقتضاه (قوله اذا كان ممن عرف بالتدليس) فقد قدمنا بيان التدليس في الفصول السابقة فلا حاجة إلى اعادته (قوله فما ينبغي ذلك من غير مدلس) هكذا وقع في أكثر الاصول فما ينبغي بضم التاء وكسر الغين على ما لم يسم فاعله وفي بعضها ينبغي بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فمن ينبغي ولكل واحد وجه (قوله فمن ذلك أن عبد الله بن يزيد الانصاري وقدر رأى

أقبل على فرس هجين وليس الامر كذلك على أن الجوهرى حكى أن الحمار في الانثى شاذة وأتان بالجرو والتون كسابقه على التعت أو بدل الغلط أو بدل بعض من كل لان الحمار يطلق على الجنس فيشمل الذكر والانثى أو بدل كل من كل نحو شجرة زيتونة ويرى باضافة جمار إلى أتان أي جمار هذا النوع وهو الأتان قال البدر الدمايني قال سراج بن عبد الملك كذا وجدته مضبوطا في بعض الاصول واستنكرها السهمي وقال انما يجوز من جواز اضافة الشيء إلى نفسه اذا اختلف اللفظان وذكر ابن الاثير أن فائدة التنصص على كونها أنثى الاستدلال بطريق الأولى على أن الانثى من بني آدم لا تقطع الصلاة لانهم أشرف وعورض بأن العلة ليست بمجرد الانوثة فقط بل الانوثة بقيد البشرية لانها مظنة الشهوة (وأبا يوسف قد ناهزت) أي قاربت (الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي غنما) بالصرف وعدمه والاحود الصرف وكتابه بالالف وسميت بذلك لما عني أي يراق بهامن الدماء (إلى غير جدار) قال في فتح الباري أي إلى غير ستره أصلا قاله الشافعي وسباق الكلام يدل عليه لان ابن عباس أورد في معرض الاستدلال على أن المورين يدي المصلي لا يقطع صلاته ويؤيده رواية الزراريلفظ والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة تلبس شيء يستمره (فهرت بين يدي) أي قدام (بعض الصف) والتعبير باليد مجاز والاف الصف لا يده (وأرسلت الأتان ترتع) أي تأكل وترتع مرفوع والجملة في محل نصب على الحال من الأتان وهي حال مقدره لانه لم يرسلها في تلك الحال وانما أرسلها قبل مقدر كونها على تلك الحال وجوز ان السدفة أن يرذل ترتع فلما حذف التائب رفع كقوله تعالى قل أغير الله تأمروني أعيد قاله البدر الدمايني وقيل ترتع تسرع في المشي والأول أصوب ويدل عليه رواية المواف في الجزل عنهما فترعت (ودخلت الصف) والكشميني فدخلت بالقاف في الصف (فلم ينكر) بفتح الكاف (ذلك على) أي لم ينكره على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا غيره واستدل المؤلف بسباق هذا على ما ترجمه وهو أن العمل لا يشترط فيه كل الاهلية وانما يشترط عند الاداء يلحق بالصبي في ذلك العبد والفاسق والكافر وأدخل المصنف هذا الحديث في ترجمة سماع الصبي وليس فيه سماع لتزويل عدم انكار المرور منزلة قوله انه جائز والمراد من الصغير غير البالغ وذكره مع الصبي من باب التوضيح والبيان وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يصلي وأبي ذر وابن عساكر حدثنا (محمد بن يوسف) هو البكري كجزم به البيهقي وغيره وقيل هو القرطبي وردت به لاروايته عن أبي مسهر الآتي (قال حدثنا أبو مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وآخره عبد الله بن مسهر الغساني الدمشقي المتوفى ببغداد سنة ثمان عشرة ومائتين وقد لقيه المؤلف وسمع منه شيئا يسيرا لكنه حدث عنه هنا بواسطة (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي كروا في الوقت حدثنا (محمد بن حرب) بفتح الحاء وسكون الراء المهملة ثمان آخره موحدة الخولاني المحصى المتوفى سنة أربع وسبعين ومائة وقد شارك أبا مسهر في رواية هذا الحديث عن محمد بن حرب هذا محمد بن الحنفى كما عند النسائي وابن جوصى عن سلمة ابن الخليل وابن التقي كلاهما عن محمد بن حرب كفي المدخل للبيهقي فقد رواه ثلاثة غير أبي مسهر عن ابن حرب فاندفع دعوى تفرد أبي مسهر به عنه (قال حدثني) بالافراد (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة أبو الهزبل محمد بن الوليد بن عامر الشامي المحصى المتوفى بالشام سنة سبع وأثمان وأربعين ومائة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سراقه الانصاري الخرزجي المدني المتوفى ببغداد سنة ثمان وتسعين عن ثلاث وتسعين سنة أنه (قال عقلت) بفتح القاف من باب ضرب يضرب أي عرفت أو حفظت (من النبي صلى الله عليه وسلم حجة) بالنصب على المفعولية (مجهما) من فيه أي رمى بها حال كونها في وجهي وأنا ابن خمس سنين (جملة من المستد والخبر وقعت حالا امام من الضمير المرفوع في عقلت

النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصاري وعن كل واحد منهم ما حدثنا بسنده) أما حديثه أو من

وقوله هارون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار وهي في زعم (١٧٧) من حكيمنا قوله من قبل واهية مهمة حتى

يصيب سماع الراوي عن روى ولو ذهبنا بعدد الآخر والصحيح عند أهل العلم بما يهين بزعم هذا القائل ونحصرهم العجزنا عن نقصي ذكرها واحصائهم كلها ولنا أحاديثنا أن نصب منها عددا يكون سمعة لما سكتنا عنه منها وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما من أدرك الجاهلية وصحبا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من البدر بين هلم جرا ونقلنا عنهم الاخبار حتى نزلنا إلى مثل أبي هريرة وابن عمرو وذوهمما

عن أبي مسعود فهو حديث نفقة الرجل على أهله وقد خرج به البخاري ومسلم في صحيحهم ما (وأما حديثه عن حذيفة) فقوله أخبرني النبي صلى الله عليه وسلم عما هو كائن الحديث خرج به مسلم (وأما أبو مسعود) فانه عقبه بن عمرو الانصاري المعروف بالبدرى قال الجمهور سكن بدرا ولم يشهد هاجم النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهري والحكم ومحمد بن اسحق التابعون والبخاري شهدا (وأما قوله وعن كل واحد) فكذا هو في الاصول وعن بالواو والوجه حذفها فانها تغيير المعنى (قوله وهي في زعم من حكيمنا قوله واهية) هو بفتح الزاي وضمها وكسرهما ثلاث لغات مشهورة ولوقال ضعيفة بدل واهية لكان أحسن فان هذا القائل لا يدعي أنها واهية شديدة الضعف متناهية فيه كاهومعنى واهية بل يقتصر على أنها ضعيفة لا تقوم بها الحجة (قوله وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع الصائغ وهما من أدرك الجاهلية وصحبا أصحاب رسول الله

أومن المياه في وجهي (من) ماء (دلو) كان من برهم أتى في دارهم وكان فعله عليه الصلاة والسلام لذلك على جهة المدح أو التبريل عليه كما كان صلى الله عليه وسلم يفعل مع أولاد الصحابة ثم نقله لذلك الفعل المنزل منزلة السماع وكونه سنة مقصودة دليل لأن يقال لابن خنيس سمع وقد تعقب ابن أبي صفر المؤلف في كونه لم يذكر في هذه الترجمة حديث ابن الزبير في رؤيته إياه يوم الخندق يختلف إلى بني قريظة ففیه السماع منه وكان سنة حينئذ ثلاث سنين أو أربعاً فهو أصغر من محمود وليس في قصة محمود ضبطه لسماع شيء فكان ذكر حديث ابن الزبير أولى بهذين المعنيين وأجاب ابن المنير قوله في فتح الباري ومصابيح الجامع بأن المؤلف إنما أراد نقل السنن النبوية لا الأحوال الوجودية ومحمود نقل سنة مقصودة في كون النبي صلى الله عليه وسلم مجتهد في وجهه بل في مجرد رؤيته إياه فائدة شرعية ثبت بها كونه صحابياً وأما قصة ابن الزبير فليس فيها نقل سنة من السنن النبوية حتى تدخل في هذا الباب ولا يقال كما قاله الزركشي إن قصة ابن الزبير تحتاج إلى ثبوت صحتها على شرط البخاري أي حتى يتوجه الإيراد بأنه قد أخرجهما في مناقب الزبير من كتابه هذا فنفي الزور حينئذ لا يخفى مافيه وفي هذا الحديث من الفقه جواز احضار الصبيان مجالس الحديث واستدلال به أيضاً على أن تعيين وقت السماع خمس سنين وعزاه عاصم في الإلماع لأهل الصناعة وقال ابن الصائغ وعليه قد استقر على أهل الحديث المتأخرين فيكتبون لابن خنيس فصاعداً سمع وإن لم يبلغها حضر أو حضر وحكي القاضي عياض أن محمود حين عقل الحجة كان ابن أربع ومن ثم صحح الاكثرون سماع من بلغ أربعاً لكن بالنسبة لابن العربي خاصة أما ابن العجمي فاذن بلغ سبعاً قال في فتح الباري وليس في الحديث ما يدل على تسبيع من عمره خمس سنين بل الذي ينبغي في ذلك اعتبار الفهم من فهم الخطاب بسمع وإن كان دون خمس والافلاحي هذا (باب الخروج في طلب العلم) أي السفر لأجل طلب العلم (ورحل جابر بن عبد الله) الانصاري انصاري رضى الله عنه (مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس) بضم الهمزة صغراً الجهني المتوفى بالشام سنة أربع وخمسين في خلافة معاوية رضى الله عنه (في) أي لأجل (حديث واحد) ذكره المؤلف في النظام آخر هذا الصحيح بلفظ ويدكر عن جابر عن عبد الله بن أنيس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت الحديث ورواه أيضاً في الأدب المفرد موصولاً وفيه أن جابر بلغه عنه حديث سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشترى بغيره ثم شتره وسأله شتره حتى قدم عليه الشام وسمعه منه فذكره ورواه كذلك أحمد وأبو يعلى لا يقال إن المؤلف نقض قاعدته حيث عبر هنا بقوله ورحل بصيغة الجزم المقتضية للتحصيص وفي باب النظام بقوله ويدكر بصيغة التمريض كما ذكره الزركشي وحكاها عنه صاحب المصابيح من غير تعرض له لأن الجزم وجه هو الرحلة لا الحديث قال في فتح الباري جزم بالارتحال لأن الاستدراك قد اعتضد ولم يحزم بإدراكه من المتن لأن لفظ الصوت مما يتوقف في إطلاقه نسبته إلى الرب ويحتاج إلى تأويل فلا يكفي فيه مجيء الحديث من طرق مختلف فيها ولو اعتضدت اهـ وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا أبو القاسم خالد بن خنيس) بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام الخفيفة بعدها مشاة تحتية مشددة لا بلام مشددة كما وقع للزركشي كما في فتح الباري وهو سبق قلم وأخطأ من النسخ اهـ الكلام في رواية أبي ذرقاض حص (قال حدثنا محمد بن حرب) الخولاني الحنصلي (قال قال الأوزاعي) وللأصلي قال حدثنا الأوزاعي بفتح الهمزة نسبة إلى الأوزاع قرية بقرب دمشق خارج باب الفرديس أول بطن من حمير أو همدان يسكنون اليوم أو الأوزاع القبائل أي فرقه أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو بن محمد أحد الاعلام من أتباع التابعين المتوفى سنة سبع وخمسين ومائة (أخبرنا الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير العبد الأول (ابن عتبة) بضم العين (ابن مسعود عن ابن عباس) عبد الله

قد أسند كل واحد منهم عن أبي بن كعب (١٧٨) عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ولم نسمع في رواية بعينهم أنهما عابنا أيأوس معاً منه شيئا

قد أسند كل واحد منهم عن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا (الشرح) أما أبو عثمان (الهمدي) فاسمه عبد الرحمن بن مل وتقدم بيانه (وأما أبو رافع) فاسمه نضيع المدي قال ثابت لما عتق أبو رافع بكى فقيل له ما يبكيك فقال كان لي أجران فذهب أحدهما (وأما قوله أدرك الجاهلية) فعناه كانا رجلين قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم والجاهلية ما قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم سموا بذلك لكثرة جهلهم وقوله من البدر بين هلم جرا قال الناقضي عياض ليس هذا موضع استعمال هلم جرا لأنها إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمان المتكلم بها وإنما أراد مسلم فن بعدهم من الصحابة وقوله جرامنون قال صاحب المطالع قال ابن الأنباري معنى هلم جراسير وأوتهموا في سيركم وتثبتوا وهو من الجر وهو ترك النعم في سيرها فيستعمل فيما دوم عليه من الأعمال قال ابن الأنباري فانتصب جرا على المصدر أي جروا وجرأ أو على الحال أو على التمييز (وقوله وذوهمما) فيه إضافة ذى إلى غير الاجناس والمعر وف عند أهل العربية أنها لا تستعمل الإضافة إلى الاجناس كذى مال وقد جاء في الحديث وغيره من كلام العرب إضافة أحرف منها إلى المفردات كما في الحديث وتصل ذار جرك وكقولهم ذو وزن وذو فواس وأشباهها قالوا هذا كله مقدور في الانفعال فتقدر ذى رجلك الذي له معك رحم (وأما حديث أبي عثمان عن أبي) فقوله كان رجلا

رضي الله عنهما (أنه تمارى) من التمارى وهو التبادل والتزع (هو والحر بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى) بن عمران عليه السلام هل هو خضر أم لا وأقضى ضمير الفصل لأنه لا يعطف على الضمير المرفوع المتصل إلا إذا كذب بالمنفصل وسقطت لفظة هو من رواية ابن عسار فعطفه على المرفوع المتصل بغير تأكيده ولا فصل وهو جازع عند الكوفيين وزاد في الرواية السابقة قال ابن عباس هو خضر (فرجهمما أبي بن كعب) الأنصاري أقرأ هذه الأمة المقول فيه عن عمر سيد المسلمين (قد جاء ابن عباس) هلم اليان (فقال في عاريت أنا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل) موسى (السبيل إلى لقيه) بضم اللام وكسر اللام وتشديد الباء مصدر يعنى اللقاء يقال لقيه لقاء بالمدة ولقاء بالقصر ولقاء بالتشديد (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه) قصته (فقال أبي نعم سمعت النبي) وفي رواية أبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه يقول بينهما موسى) عليه السلام (في ملا من بني إسرائيل) من ذرية يعقوب بن اسحق بن الخليل عليهم الصلاة والسلام وعند مسلم بينهما موسى في قومه يذكرهم أيام الله (انجاء رجل) لم يسم (فقال) وفي رواية قال (أتعلم) بهمة الاستفهام وفي رواية الأربعة تعلم بحذفها والكشمة هي هل تعلم (أحد أعلم) بضمهم ما مفعولا وصفة وفي رواية الجوى أن أحدا أعلم (منك قال موسى لا) إنما في العلمية النظر لما في اعتقاده (فأوحى الله تعالى إلى موسى بلى) والكشمة هي والجوى بل (عبدنا خضر) أعلم منك أي في شئ خاص (فقال) موسى (السبيل إلى لقيه) وفي السابقة إليه بدل لقيه وزيادة موسى (خول الله) تعالى (له الحوت) علامة دالة له على مكانه (وقيل له إذا فقدت الحوت) بفتح الحاء (فارجع فأنك ستلقاه وكان موسى يتبع) بتشديد المشنة الفوقية (أثر الحوت في البحر) والكشمة هي والجوى في الماء (فقل في موسى) يوشع (لومي أ رأيت إذا وينا) أي حين نزلنا (إلى العصرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) وفي حرف عبد الله وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان وكانت تردا حوتا وخبر افكا يا نصيبان منه عند الغداء والعشاء فلما اتبها إلى العصرة على ساحل البحر فانسرب الحوت فيه وكان قد قبل لموسى تزود حوتا فاذا فقدته وجدت الخضر فالتحذير في البحر مسلكا ومذهبا (قال موسى ذاك ما كنت أبعي) من الآية الدالة على أني الخضر عليه السلام (ورأى على آثارهما) بقصان (قصافو جدا خضرا) على طنفة على وجه الماء وأنما مسجي ثوب أو غير ذلك (فكان من شأنهما) أي من شأن موسى والخضر (ما قص الله في كتابه) بسورة الكهف بما سألى النبي فيه أن شاء الله تعالى بعون الله (هذا) باب فضل من علم (بتخفيف اللام المكسورة أي من صار عالما) (وعلم) غيره بفقههما مشددة (وبالسند إلى المؤلف قال) (حدثنا محمد بن العلاء) بالمهملة والمد المسكون بأي كريب بضم الكاف مصغر كريب بالموحدة وشهرته بكنته أكثر من اسمه المتوفى سنة ثمان وأربعين ومائتين (قال حدثنا جاد بن أسامة) بضم الهمة ابن يزيد الهاشمي القرشي الكوفي المتوفى سنة إحدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة فيما قبل (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون المشنة التحتية آخره دال مهملة (عن أبي بردة) بضم الموحدة واسكان الراء ابن أبي موسى الأشعري (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه ولم يقل عن أبيه بل قوله عن أبي موسى تفننا في العبارة (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل) بفتح الميم والمثلثة (ما بعنى الله به من الهدى والعلم) بالجر عطف على الهدى من عطف المدلول على الدليل لأن الهدى هو الدلالة الموصلة للأقصد والعلم هو المدلول وهو صفة توجب تمييز الالتميز النقيض والمراد به هنا الأدلة الشرعية (كذلك) بفتح الميم والمثلثة (الغيث) المطر (الكثير أصاب)

لا أعلم أحدا أبعد بيتا من المسجد منه الحديث وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطاك الله ما احتسبت خرجه مسلم الغيث

وأُسند أبو عمرو والشياني وهو من أدرك الجاهلية وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (١٧٩) رجلا وأبو عمر عبد الله بن مخنف كل واحد

منهما عن أبي مسعود الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين وأُسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم

• (وأما حديث أبي رافع عنه) فهو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الآخر فصار عامًا فلما كان العام المقبل اعتكف عشر من يومارواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم ورواه جماعات من أصحاب المسانيد (قوله وأُسند أبو عمرو والشياني وأبو عمر عبد الله ابن مخنف كل واحد منهما عن أبي مسعود الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين) أما أبو عمرو والشياني فاسم سعيد بن أبيس تقدم ذكره (وأما مخنف) فبسنين مهذلة مفتوحة ثم خاء معجمة ساكنة ثم موحدة مفتوحة (وأما الخديشان اللذان رواهما الشياني) فأحدهما حديث جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه أيدعني والآخر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بناقعة مخطومة فقال لك بها يوم القيامة سبعائة أخرجهما مسلم وأُسند أبو عمرو والشياني أيضا عن أبي مسعود حديث المستشار مؤمن رواه ابن ماجه وعبد بن حميد في مسنده (وأما حديث أبي عمر) فأحدهما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصح منا كبتا في الصلاة أخرجه مسلم ولاخر لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل صلبه فيها في الركوع رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من أصحاب السنن والمسانيد قال الترمذي هو حديث حسن صحيح والله أعلم (قال

الغيث: أرض) الجملة من الفعل والفاعل والمفعول في موضع نصب على الحال بتقدير قد (فكان منها) أي من الأرض أرض (نقية) بنون مفتوحة وقاف مكسورة ومثناة تحتية مشددة أي طيبة (قبلت الماء) بفتح القاف وكسر الموحدة من القبول (فأثبتت الكلال) بفتح الكاف واللام آخره مهموز مقصور النبات بإسار وطبار والعشب الرطب منه وهو نصب عصفا على المفعول (الكثير) صفة للعشب فهو من ذكر الخاص بعد العام وفي حاشية أصل أي ذر وهو عند الخطابي والحميدي نغبة عملة مفتوحة وغين معجمة مكسورة وقد تسكن بعدها موحدة خفيفة مفتوحة وفي فرع اليونانية نغبة مضب عليها وهي بضم المثناة وتسكن الغين وهو مستنقع الماء في الحبال والصخور (قاله الخطابي) لكن رده القاذي عياض وجرم بأنه تصحيف وقلب للتمثيل قال لأنه أنما جعل هذا المثل فيما ثبت والنغاب لا تثبت والذي روينا من طرق البخاري كلها بالنون مثل قوله في مسلم طائفة طيبة قبلت الماء (وكانت) وفي بعض النسخ وكان (منها أجاب) بالجيم والال المهملة جمع جذب بفتح الدال المهملة على غير قياس ولغير الأصلي أحاذب بالمحمة قال الأصلي وبالمهملة هو الصواب أي لا تشرب ماء ولا تثبت (أمسكت الماء فتفع الله بها) أي بالأجاذب وللأصلي به (الناس) والضمير المذكور لأنهم (شربوا) من الماء (وسقوا) دوابهم وهو بفتح السين (وزرعوا) ما يصلح الزرع والمسلم وكذا النسائي ورعوا من الرعي وضبط المازري أجاذب بالذال المعجمة وهمه فيه القاذي عياض ولا يذر إحاذات بهمزة مكسورة وخاء خفيفة وذال معجمتين آخره مثناة فوقية قبلها ألف جمع اخاذوهي الأرض التي غسل الماء كالغدير وعند الاسماعيلي أحارب بجاء وراعه ملتين آخره موحدة (وأصاب منها طائفة أخرى) وللأصلي وكرية وأصاب أي أصابت طائفة أخرى ووقع كذلك صريحاً عند النسائي (انما هي قيعان) بكسر القاف جمع قاع وهو أرض مستوية ملساء (لأتسلك ماء ولا تثبت كلال) بضم المثناة الفوقية فهما (فذلك) أي ما ذكر من الاقسام الثلاثة (مثل) بفتح الميم والمثناة (من فقه) بضم القاف وقد تكسر أي صار فقها في دين الله ونفعه ما (وفي رواية أبي الوقت وابن عساكر بما أي بالذي) (يعني الله) عز وجل (به فعمل) بما جئت به (وعلم) غيره وهذا يكون على قسمين الأول انعام العامل المعلم وهو كالارض الطيبة شربت فانتفعت في نفسها وأثبتت فنفعت غيرها والثاني الجامع للعلم المستغرق لزمانه فيه العلم غيره لكنه لم يعمل بنوافله أو لم يتفقه في جامع فهو كالارض التي يستغرقها الماء فينتفع الناس به (ومثل) بفتح الميم والمثناة (من لم يرفع بذلك رأسا) أي تكبر ولم يلتفت اليه من غاية تكبره وهو من دخل في الدين ولم يسمع العلم أو سمعه فلم يعمل به ولم يعلمه فهو كالارض السبخة التي لا تقبل الماء وتفسده على غيرها وأشار بقوله (ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به) الى من لم يدخل في الدين أصلا بل بلغه فكفر به وهو كالارض السماء الملساء المستوية التي يمر عليها الماء فلا تنتفع به قال في المصابيح وتشبيه الهدى والعلم بالغيث المذكور تشبيه مفرد بمركب اذ الهدى مفرد وكذا العلم والمشي به وهو غيث كثير أصاب أرضا منها ما قبلت فأثبتت ومنها ما أمسكت خاصة ومنها ما لم تثبت ولم تسلك مركب من عدة أمور كما رواه وشبه من انتفع بالعلم ونفع به بأرض قبلت الماء وأثبتت الكلال والعشب وهو غيث لان وجه التشبيه هو الهيئة الحاصلة من قبول المحل لما يرده عليه من الخير مع ظهور أماراته وانتشارها على وجه عام اثره متعدى النفع ولا يخفى أن هذه الهيئة مترعة من أمور متعددة ويجوز أن يشبه انتفاعه بقبول الارض الماء ونفعه المتعدى بنباتها الكلال والعشب والاول أخفى وأجزل لان في الهيئات المركبات من الوقع في النفس ما ليس في المفردات في ذاتها من غير نظر الى تضامها ولا التناث الى هيئتها الاجتماعية قال الشيخ عبد القاهر في قول القائل

مسلم رحمه الله وأُسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو قولها المامات أبوسلمة قلت غريب وفي أرض

عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وعيد (١٨٠) بن عمر ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأسنده قيس بن أبي حازم وقد أدرك

زمن النبي صلى الله عليه وسلم عن
أبي مسعود الانصاري عن النبي
صلى الله عليه وسلم ثلاثة أخبار
وأسنده عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد
حفظ عن عمر بن الخطاب وصحب عليا
عن أنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم حديثا، وأسنده ربعي
ابن خراش عن عمران بن حصين عن
النبي صلى الله عليه وسلم حديثين
وعن أبي بكر عن النبي صلى الله
عليه وسلم حديثا وقد سمع ربعي من
علي بن أبي طالب وروى عنه

غريه لأبنيته بكاء يتحدث عنه
أخرجه مسلم واسم أم سلمة هذنب
أبي أمية واسمها حذيفة وقيل سميل
ابن المغيرة الخزرجية تزوجها النبي
صلى الله عليه وسلم ستة ثلاث وقيل
اسمها ربة وليس بشيء (قوله) وأسنده
قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود
ثلاثة أخبار (هي حديثان
الامعان ههنا وان القسوة وغلط
القلوب في القدادين وحديث ان
الشمس والقمر لا يكسفان لموت
أحد وحديث لا كأ أدرك الصلاة
مما يطول بنا فلان أخرجهما كلها
البخاري ومسلم في صحيحهما واسم
أبي حازم عبد عوف وقيل عوف بن
عبد الحارث الجبلي صحابي (قوله)
وأسنده عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
أنس رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم حديثا (هو قوله) أمر
أبو طلحة أم سليم اصنع طعاما للنبي
صلى الله عليه وسلم أخرجه مسلم
وقد تقدم اسم أبي ليلى وبيان
الاختلاف فيه وبيان ابنه وابن
ابنه (قوله) وأسنده ربعي بن خراش
عن عمران بن حصين عن النبي صلى
الله عليه وسلم حديثين وعن أبي

وكان أجرام النجوم لأمعا * دزرنشمن على بساط أزرق
لوقلت كأن النجوم درر وكان السماء بساط أزرق كان التشبيه مقبولا لكن أين هو من التشبيه
الذي يريد الهيئة التي تملأ النواظر عجا وتوقف العيون وقد تنطق القلوب بذكر الله من طلوع
النجوم مؤتلة متفرقة في أديم السماء وهي زرقاء زرقها بحسب الرؤية صافية والنجوم تترك
وتتلا لأفي أثناء تلك الزرقعة ومن لك بهذه الصورة إذا جعلت التشبيه مفردا وقد وقع في الحديث أنه
شبه من انتفع بالعلم في خاصة نفسه ولم ينفع به أحدا بأرض أمسكت الماء ولم تنبت شيا أو شبه
انتفاعه المجرد بامسك الأرض للماء مع عدم انباتهم أو شبه من عدم فضاء لتي النفع والانتفاع جميعا
بأرض لم تمل ماء أصلا أو شبه فوات ذلك له بعدم امساكها الماء وهذه الحالات الثلاثة مستوفية
لاقسام الناس ففيه من البديع التقسيم فإن قلت ليس في الحديث تعرض الى القسم الثاني وذلك
أنه قال فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما يغني الله به فعمل وعلم وهذا القسم الاول ثم قال ومثل
من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به وهذا هو القسم الثالث فأين الثاني
أجيب باحتمال أن يكون ذكر من الاقسام أعلاها وأدناها وطوى ذكر ما بينهما لفهمهم من أقسام
المشبهة المذكورة أولا ولا يحتل أن يكون قوله نفعه الخ صلة وصول محذوف معطوف على
الموصول الاول أي فذلك مثل من فقه في دين الله ومثل من نفعه كقول حسان رضي الله عنه

أمن بهجور رسول الله منكم * ويدحه وينصره سواء
أي ومن يدحه وينصره سواء وعلى هذا فتكون الاقسام الثلاثة مذكورة في فقه في دين الله هو
الثاني ومن نفعه الله من ذلك فعمل وعلم هو الاول ومن لم يرفع بذلك رأسا هو الثالث وفيه حديثان
ونشر غير مرتب انتهى وقال غيره شبه عليه الصلاة والسلام ما جاء به من الدين بالغيث العام الذي
يأتي الناس في حال حاجتهم اليه وكذا كان حال الناس قبل مبعضه فكيف أن الغيث يحيي البلدان الميتة
فكذا علوم الدين يحيي القلب الميت ثم شبه السامعين له بالاراضي المختلفة التي ينزل بها الغيث وهذا
الحديث فيه التحديث والعنفنة ورواه كلهم كوفيون وأخرجه المؤلف هنا فقط ومسلم في فضائله صلى
الله عليه وسلم والنسائي في العلم (قال أبو عبد الله) أي البخاري وفي رواية غير الاصيلي وابن عساكر
بمخذف ذلك (قال اسحق) بن ابراهيم بن محمد بفتح الميم وسكون الخاء وفتح اللام الحظظلي المروزي
المشهور بابن راهويه المتوفى بنيسابور سنة ثمان وثلاثين ومائتين وهذا هو الظاهر لانه اذا وقع في
هذا الكتاب اسحق غير منسوب فهو كما قاله الجبلي عن ابن السكن يكون ابن راهويه في روايته
عن أبي أسامة (وكان منها طائفة قبلت الماء) بالمشاهدة المشددة بدل قوله قبلت بالموحدة
وجزم الاصيلي بانها تصحيف من اسحق وصوبها غير المعنى شربت القليل وهو شرب نصف
النهار وزاد في رواية المستبلى هنا (قاع) أي ان قيعان المذكورة في الحديث جمع قاع أرض
(يعلمه الماء) ولا يستقر فيه (والصفصف المستوى من الأرض) هذا ليس في الحديث وإنما
ذكره جري على عادته في الاعتناء بتفسير ما يقع في الحديث من اللفاظ الواقعة في القرآن وعند
ابن عساكر بعد قيل الماء والصفصف المستوى من الأرض (باب رفع العلم وظهور الجهل)
الاول مستلزم للثاني وأتى به للإيضاح (وقال ربيعة) الراي بالهمزة الساكنة ابن أبي عبد الرحمن
المدني التابعي شيخ امام الأئمة مالك المتوفى بالمدينة سنة ست وثلاثين ومائة واغفل له الراي لكثرة
استغاله بالراي والاجتهاد ومقول قوله الموصول عند الخطيب في جامعه ولبس في مدخله
(لا ينبغي لاحد عنده شيء من العلم) أي النهم (أن يضع نفسه) بذلك الاشتغال أو بعدم افادته
لاعله لتلايعت العلم فيؤدي ذلك الى رفع العلم المستلزم لظهور الجهل وفي رواية الاربعة يضع
نفسه بمخذف أن وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة المنقري

بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) أما حديثا عن عمران فأخذهما في اسلام حصين والد عمران وفيه قوله كان البصري

وأُسند نافع بن جبير بن مطعم عن أبي شريح الخزازي عن النبي صلى الله عليه وسلم (١٨١) حديثاً وأسند النعمان بن أبي عياش عن أبي

سعيد الخدري رضي الله عنه ثلاثة

أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
عبد المطلب خير القوم مثله رواه
عبد بن حميد في مسنده والنسائي في
كتابه عمل اليوم والآلة بأسناديهما
الصحيحين والحديث الآخر لأعطين
الراية رجلاً يحب الله ورسوله رواه
النسائي في سننه * وأما حديثه عن
أبي بكر فهو إذا المسلمان حمل
أحدهما على أخيه السلاح فهما
على جرف جهنم أخرجه مسلم وأشار
إليه البخاري واسم أبي بكر فرفع
ابن الحديث بن كلدة بفتح الكاف
واللام انشقي كني بأبي بكر لأنه
تدلى من حصن الطائف إلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ببكرة وكان
أبو بكر ممن اعتزل يوم الجمل فلم
يقا من أحد من الفريقين * وأما
رَبْعِي بكسر الراء وحراش بالخاء
المهملة فتقدم بيانهما (قوله وأسند
نافع بن جبير بن مطعم عن أبي شريح
الخرائعي عن النبي صلى الله عليه
وسلم حديثاً) أما حديثه فهو
حديث من كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليحسن إلى جاره أخرجه
مسلم في كتاب الأيمان هكذا من
رواية نافع بن جبير وقد أخرجه
البخاري ومسلم أيضاً من رواية
سعيد بن أبي سعيد المقبري (وأما
أبو شريح) فاسمه خويلد بن عمرو
وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو بن
خويلد وقيل هانئ بن عمرو وقيل
كعب ويقال فيه أبو شريح الخزازي
والعدوي والكعب (قوله وأسند
النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه ثلاثة
أحاديث عن النبي صلى الله عليه
وسلم) أما الحديث الأول فنصام

البصري المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان
التميمي البصري (عن أبي المياح) بفتح المنة الفوقية وقشد التحية آخره مهملة يزيد بن حميد
الضبي المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائة (عن أنس) ولا يصلي زيادة ابن مالك أنه (قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشراط الساعة) بفتح الهمزة أي علاماتها (أن يرفع العلم)
عوت جلته وقبض نفقته لا يجمعه من صدورهم ويرفع بضم أوله وعند النسائي من أشراط الساعة
يخذف إن وحيتاً فيكون محل أن يرفع العلم فعاتلى الابتداء وخبره مقدم (و) أن (ثبت
الجهل) بفتح المشاء التحية من الثبوت بالمسئة وهو ضد النفي وعند مسلم ويثبت من البشع واحدة
فثلثه وهو الظهور والفشوق (و) أن (يشرب) بضم المشاء التحية (الخمر) أي يكثر شربه وفي
النكاح من طريق هشام عن قتادة ويكثر شرب الخمر والمطلق محمول على المقيد خلافاً لمن ذهب إلى
أنه لا يجب حمله عليه والاحتياط بالحل ههنا أولى لأن حل كلام النبوة على أقوى محامله أقرب وأن
السياق يفهم أن المراد بأشراط الساعة وقوع أشياء لم تكن معهودة حين المقالة فإذا ذكر شيئاً كان
موجوداً عند المقالة فحمله على أن المراد بحمله علامة أن يتصف بصفة زائدة على ما كان موجوداً
كالكثرة والشهرة أقرب (و) أن (يظهر) أو يفشو (زنا) بالقصر على لغة أهل الحجاز
وبها جاء التنزيل وبالمد لاهل نجد والنسائي إلى الأول زنوي وإلى الآخر زناوي فوجود الاربعة هو
العلامة لوقوع الساعة وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم وفتح السين والدال المهملتين ابن
مسرهد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بفتح القاف
ابن دعامة (عن أنس) ولا يصلي ابن مالك (قال لأحدثكم) بفتح اللام أي وأتت لأحدثكم
ولذا كد بالنون به صرح أبو عوانة عن هشام عن قتادة (حديثاً لا يحدثكم) بفتح اللام أي وأتت لأحدثكم
لا يحدث أحد بعدى بخذف المفعول ولأولف من طريق هشام لا يحدثكم غيري وحل على أنه قاله
لاهل البصرة وقد كان هو آخر من مات بهما من الصحابة (سمعت رسول الله) وفي رواية الأصملي
وابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم) أي كلامه حال كونه (يقول من) ولا يصلي وأبي ذر
من (أشراط الساعة أن يقل العلم) بكسر القاف من القلة وله في الحدود والنكاح أن يرفع العلم
وكذا المسلم ولا تنافي بينهما إلا أن القلة فيه معبر بها عن العدم قال في الفتح وهذا الابق لا تحاد الخرج
أوذلك باعتبار زمانين مبدأ الاشرط وانتهائها (و) أن (يظهر الجهل) (و) أن (يظهر الزنا) (و) أن
(تكثر النساء) (و) أن (يقول الرجال) لكثرة القتل بسبب القتل وقتلهم مع كثرة النساء يظهر الجهل
والزنا ويرفع العلم لأن النساء حبات الشيطان (حتى) أي إلى أن (يكون لحسين امرأة القيم
الواحد) بالرفع صفة القيم وهو من يقوم بأمرهن وقال أبو عبد الله القرطبي في التذكرة يمتل أن
يراد بالقيم من يقوم عليهم سواء كن موطآت أم لا ويحتمل أن يكون ذلك في الزمان الذي لا يبقى
فيه من يقول الله فيمنزج الواحد بغير عدد جهاً بالحكم الشرعي وقال القيم بالاشعار بما
هو معهود من كون الرجال قوامين على النساء وهل المراد من قوله لحسين امرأة حقيقة العدد
أو المجاز عن الكثرة وبؤيد الثاني ما في حديث أبي موسى وري الرجل الواحد يتبعه أربعة من
امرأة (باب فضل العلم) (باب فضل العلم) (باب فضل العلم) (باب فضل العلم) والمراد هنا
الزيادة أي ما فضل عنه وهنالك معنى الفضيلة رحيث فلا تكرر وبالسنن إلى المؤلف قال (حدثنا
سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الميم وسكون المشاء التحية آخره ع (قال حدثني)
بالافراد وفي رواية أبي ذر حدثنا (الليث) بن سعد امام المصريين (قال حدثني) بالافراد
(عقيل) بضم العين وفتح القاف وسكون المشاء التحية ابن خالد الأيلي بفتح الهمزة وفي رواية أبي
ذر عن عقيل وفي فتح الباري ولا يصلي وكريمة حدثني الليث حدثني عقيل (عن ابن شهاب)

بوما في سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفاً والثاني أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عاماً لا يئس منها

والثالث أن أدنى أهل الجنة منزلة من صرف الله وجهه الحديث أخرجه مسلم (وأما أبو سعيد الخدري فإنه سعد بن مالك بن سنان منسوب إلى خدرة بن عوف بن الحرث بن الخزرج توفي أبو سعيد بالمدينة سنة أربع وستين وقيل سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وسبعين) (وأما أبو عياش والد النعمان) فالشئ المجعولة باسمه زيد ابن الصامت وقيل زيد بن النعمان وقيل عبيد بن معاوية بن الصامت وقيل عبد الرحمن (قوله وأُسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثاً) هو حديث الدين النصيحة (وأما تميم الداري) فكذا هو في مسلم واختلف فيه رواية الموطأ في رواية يحيى وابن بكير وغيرهما الدرري بالياء وفي رواية القعني وابن القاسم وأكثرهم الداري بالالف واختلف العلماء في أنه إلام نسب فقال الجمهور إلى جذ من أجداده وهو الدار بن هاني فإنه تميم بن أوس ابن خازجة بن سود بن ضم السنين ابن جذية بن قحطيم وكسر الذا للجمجمة ابن ذراع بن عدى بن الدار بن هاني ابن حبيب بن غمارة بن لخم وهو مالك ابن عدى وأما من قال الدرري فهو نسبة إلى دير كان تميم فيه قبل الإسلام وكان نصرانياً هكذا رواه أبو الحسين الرازي في كتابه مناقب الشافعي بإسناده الصحيح عن الشافعي أنه قال في التبيين ما ذكرناه وعلى هذا أكثر العلماء ومنهم من قال الداري بالالف نسبة إلى دار بن وهو مكان عند البحرين وهو محط السفن كان يجلب إليه العطر من الهند ولذلك قيل للعطار داري ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة أيضاً وهو بعيد شاذ حكاه والذي قبله صاحب المطالع

محمد بن مسلم الزهري (عن حرة) بالهملة والزاى (ابن عبد الله بن عمر) بن الخطاب المكنى بأبي عمارة بضم العين القرشي العدوي المدني التابعي (أن ابن عمر) رضي الله عنهما (قال سمعت رسول الله) أي كلامه (صلى الله عليه وسلم) حال كونه (قال) وفي رواية أبي ذر والأصيلي وابن عساكر يقول (بيننا) بغير ميم (أنا) مبني على خبره (بأنم أنيت) بضم الهمزة وهو جواب بيننا (يقدر ابن قنبر) أي من الذين (حتى أتى) بكسر الهمزة أن لوقوعها بعد حتى الابتدائية أو فتحها على جعلها جارة (لاري) بفتح الهمزة من الرؤية (الري) بكسر الراء وتشديد الياء كذا في الرواية وزاد الجوهري حكاية الفصح أيضاً وقيل بالكسر الفعل وبالفصح المصدر (يخرج في أطفاري) في محل نصب مفعول ثان لأن لا يرى أن قدرت الرؤية بمعنى العلم أو حال أن قدرت بمعنى الابصار وفي رواية ابن عساكر والجوهري من أطفاري ولما وافى في التعبير من أطرافه ويجوز أن تكون في هنا بمعنى على أي على أطفاري كقوله تعالى لا صلنكم في جذوع النخل أي عليها ويكون بمعنى يظهر عليها الظفر ما منشا الخروج أو طرفه وقال لا يرى بلفظ المضارع لاستحضار هذه الرؤية للسامع واللام فيه هي الداخلة في خبر أن لا يرى كذا في قولك إن زيد القائم أو هو لا يلام جواب قسم محذوف ورد بانه ليس بصحيح فليس فيه قسم صريح ولا مقدرات انتهى وغير يخرج المضارع موضع الماضي لاستحضار صورة الرؤية للسامع وجعل الري مرثياً ليزيل له منزلة الجسم والافاري لاري فهو استعارة أصلية (ثم أعطيت فضلي) أي ما فضل من ابن الفديح الذي شرب منه (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه مفعول أعطيت الثاني (قالوا) أي الصحابة (فأولته) أي عتبه (يارسول الله قال) أولته (العلم) بالنصب ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي المؤول به العلم ووجه تفسير ابن بالعلم الاشتراك في كثرة النفع لهما وكونهما سبباً للصالح ذلك في الاشباح والأخرى في الأرواح والنفوس في أولته زائدة كهي في قوله تعالى فليذوقوه فافهم ذلك هذا (باب الغيبة) بضم الفاء (وهو) أي العالم المقتضى المحجب المستفتى عن سؤاله (واقف) أدراك (على الدابة) التي تركب وفي بعض الروايات على ظهر الدابة (وغيرها) سواء كان واقفاً على الأرض أو ماشياً وعلى كل أحواله وفي رواية أبوي ذر والوقت أو غيرها (وبالسند إلى المؤلف قال) (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) بن أنس الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله) بضم العين مصغراً للقرشي التيمي النابغ المتوفى سنة مائة (عن عبد الله بن عمرو بن العادي) بالثبات الياء بعد الصاد على الإفصح (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع) بفتح الواو اسم من ودع والفتح في حاء حجة هو الرواية ويجوز كسرها أي حال وقوفه (بني) بالصرف وعدمه (للناس) حال كونهم (بأسأله) عليه الصلاة والسلام فهو حال من ضمير وقف ويحتمل أن يكون من الناس أي وقف لهم حال كونهم سائلين منه ويجوز أن يكون استئذاناً بآبائه للوقوف (بجاء رجل) قال في الفتح لم أعرف اسمه وفي رواية الأصيلي بجاء رجل (فقال) يارسول الله (لم أشعر) بضم العين أي لم أظن (خلقت) رأسي (قبل أن أذبح) الهدى (فقال) يارسول الله صلى الله عليه وسلم (اذبح ولا حرج) أي ولا أثم عليك (بجاء آخر) بغير ميم (فقال) يارسول الله (لم أشعر فحرت) هدي (قبل أن أرمي) بالجمرة (قال) عليه الصلاة والسلام وفي رواية أبي ذر (فقال) أرمي بالجمرة (ولا حرج) عليك في ذلك (فاسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء) من أعمال يوم العيد الرمي والنحر والحق والطواف (قدم لا آخر) بضم أولهما على صيغة المجهول وفي الأول حذف أي لا قدم ولا آخر لأنها لا تكون في الماضي الأمر كونه على الفصح وحسن ذلك هنا أنه في سياق النبي كذا في قوله تعالى وما أدى ما يفعل بي ولا يكلمك ولمس ما سئل عن شيء قدم أو آخر (الآ قال) عليه الصلاة والسلام للسائل (افعل) بذلك كما فعلته قبل أومتي شئت (ولا حرج) عليك

عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وأسنده جريد بن عبد الرحمن الجعفي عن أبي هريرة (١٨٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث فكل

هؤلاء التابعين الذين نصبنا روايتهم عن الصحابة الذين يمتثلون لهم في رواية عنهم سماع علمائهم منهم في رواية بعينها ولا أنهم لقوه في نفس خبر بعينه وهي أسانيد عند ذوي المعرفة بالأخبار والروايات من صحاح الأسانيد لأعلمهم وهنوا منها

قال وصوب بعضهم الذي قلت وكلاهما صواب فنسب إلى القليلة بالالف وإلى الدير بالياء لاجتماع الوصفين فيه قال صاحب المطابع وليس في الصحيحين والموطاداري ولا ديري الاقيم وكسبة تميم أبو رقية أسلم سنة تسع وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام فمات ببيت المقدس وقد روى عنه النبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة وهذه منقبة شريفة تميم وتدخل في رواية الأكارب عن الأصغر والله أعلم (قوله وأسنده سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث المحاقلة أخرجه مسلم (قوله وأسنده جريد بن عبد الرحمن الجعفي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث) من هذه الأحاديث أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل أخرجه مسلم منفردة عن البخاري قال أبو عبد الله الجعدي رحمه الله في آخر مسنده أبي هريرة من الجمع بين الصحيحين ليس لجريد بن عبد الرحمن الجعفي عن أبي هريرة في الصحيح غير هذا الحديث قال وليس له عند البخاري في صحيحه عن أبي هريرة شيء وهذا الذي قاله الجعدي صحيح وربما اشتبهه جريد بن عبد الرحمن الجعفي هذا

مطلقا لا في الترتيب ولا في تركه القديمة وهذا مذهب إمامنا الشافعي وأجد وعطاء وطاوس ومجاهد وقال مالك وأبو حنيفة الترتيب واجب بجبريد بن مسمي عن أبي هريرة أنه قال من قدم شيئا في حجه أو آخره فلهنر قلة ذلك وما تأولوا الحديث أي لا اثم عليكم فيما فعلتموه من هذا إلا أنكم فعلتموه على الجهل منكم لا على القصد فأسقط عنهم الحرج وأعذرهم لأجل النسيان وعدم العلم وبديل له قول السائل لم أشعر ويؤيده أن في رواية علي عند الطحاوي بإسناد صحيح بأسطر مريم وحلفت ونسبت أن أنحر وفي الحديث جواز سؤال العالم راكبا وما شيا وواقفا وعلى كل حال ولا يعارض هذا بما روى عن مالك من كراهة ذكر العلم والسؤال عن الحديث في الطريق لأن الموقف يعني لا يعد من الطرقات لأنه موقف سنة وعبادة وذكر وقت حاجة إلى التعلم خوف الغوات أما بالزمان أو بالمكان (هذا) باب من أجاب الفتيا أي في بيان المفتي الذي أجاب المستفتي فيما سأله عنه (بإشارة اليد والرأس) وسقط لفظ باب للأصلي * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء وسكون المشنة التخمئة آخره موحدة ابن خالد الباهلي البصري المتوفى سنة خمس أو تسع وستين لاسنة ست وخمسين (قال حدثنا أبو) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) عبد الله رضي الله عنهم (أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل) بضم السين (في حجه) أي الوداع (فقال) أي السائر (ذبحت) هدي (قبل أن أرمي) بالجمرة فهل يصح وهل على حرج (فأوما) أي أشار صلى الله عليه وسلم وفي رواية الأصل في وأبى الوقت (فأوما) أي الكرمية حال كونه قد (قال) وفي رواية أبي ذر (فقال) (لا حرج) عليك ولا أصلي ولا حرج بالواو أي صح فعلك ولا حرج عليك وهي ساقطة في رواية لا يذر وعلى حاله قال يكون جمع بين الإشارة والنطق ويحتمل أن يكون قال بيانا لقوله فأوما أو يكون من إطلاق القول على الفعل وهذا هو الأحسن (وقال) ذلك السائل أو غيره (حلمت) رأسي (قبل أن أذبح) هدي أي قبل ذبحه (فأوما) أي أنه رسل الله صلى الله عليه وسلم (بيده) الشريفة (ولا حرج) أي صح فعلك ولا اثم عليك ولم يحج إلى ذكر قال هنا لأنه أشار بيده بحيث فهم من تلك الإشارة أنه لا حرج ورجال هذا الحديث كلهم بصريون وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والعزيمة وأخرجه المؤلف أيضا في الجمع من طريقين ومسلم والنسائي فيه أيضا وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشر بفتح الموحدة وكسر المعجمة آخره راء البليخ المتوفى ببلغ سنة أربع عشرة وما تين (قال أخبرنا حنظلة) زاد الأصل في ابن أبي سفيان (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (قال سمعت أبا هريرة) عبد الرحمن بن مسمي أي كلامه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقض العلم) أي يموت العلماء ويقبض بضم أوله على صيغة المجهول وهو تفسير لقوله في الرواية السابقة رفع العلم (ويظهر الجهل) بفتح المشنة التخمئة على صيغة المعلوم وذكر هذه زيادة التأكيذ والإيضاح والأقطه والجهل من لازم قبض العلم (والفتن) بالرفع عطفًا على الجهل وللأصلي وابن عساکر وتظهر الفتن بأسقاط الجهل (ويكثر الهرج) بفتح الهاء وسكون الراء آخره جمع الفتنة والاختلاط وأصله كثرة الشر وهو بلسان الحنابلة القتل كما عند المصنف في كتاب الفتن (قال يا رسول الله وما الهرج فقال هكذا بيده خرفها كثر يد التمثل) فهمه الراوي من تخريف بيده الكريمة وحر كثرها كالضارب وفيه إطلاق القول على الفعل والفاء في قوله خرفها تفسيرية فهي مفسرة لقوله هكذا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا وهيب) أي ابن خالد (قال حدثنا هشام) أي ابن عروة بن الزبير بن العوام (عن فاطمة) بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي زوجة هشام هذا وبنت عمه (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق ذات النطاقين زوج الزبير المتوفاة بمكة سنة ثلاث وسبعين وقد بلغت المائة ولم يسقط

بجريد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري الراوي عن أبي هريرة أيضا وقدر وبالله في الصحيحين عن أبي هريرة أحاديث كثيرة فقد يقف من

شياً قط ولا التمسوا فيها سماع بعضهم من (١٨٤) بعض اذا السماع لكل واحد منهم ممكن من صاحبه غير مستنكر لكونهم جميعاً كانوا

في العصر الذي انفقوا فيه وكان هذا القول الذي أحدثه القائل الذي حكىناه في توهين الحديث بالعله التي وصف أقل من أن يعرج عليه ويشارذ كره اذ كان قولاً محدثاً وكلاماً مخلفاً بقله أحسن أهل العلم سلف ويستشكره من بعدهم خلف فلا حاجة بنا في رده بأكثر مما شرحت اذ كان قدر المقالة وقائلاً القدر الذي وصفنا والله المستعان على دفع ما خالف مذهب العلماء وعليه التكلان

لا خبر له على شيء من هاتين قول الجدي توهماً منه أن جيداً هذا هو ذاته وهو خطأ صريح وجهل فيج وليس للحميري عن أبي هريرة أيضاً في الكتب الثلاثة التي هي تمام أصول الاسلام الخمسة أعني سنن أبي داود والترمذي والنسائي غير هذا الحديث (قوله كلاماً مخلفاً) باسكان اللام وهو الساقط الفاسد (قوله وعليه التكلان) هو بضم الشاء واسكان الكف أي الاتكال والله أعلم بالصواب والله الخد والنعمه والفضل والمنسوبة التوفيق والعصمة

(كتاب الايمان)

(باب بيان الايمان والاسلام والاحسان ووجوب الايمان باثبات قدر الله سبحانه وتعالى وبيان التباين على التسبيري من لا يؤمن بالله رواً غلط القول في حقه) أهم ما يذ كر في الباب اختلاف العلماء في الايمان والاسلام وعمومهما وخصوصهما وأن الايمان يزيد وينقص أم لا وان الاعمال من

له اسن ولم يتغير لها عقل انها (قالت أبت عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (وهي تصلي) أي حال كون عائشة تصلي (فقلت ما شأن الناس) قائمين مضطربين فزعين (فاشارت) عائشة (إلى السماء) تغو أنكسفت الشمس (فذا الناس) أي بعضهم (قيام) الصلاة الك وف (فقلت) أي ذكرت عائشة رضى الله عنها (سبحان الله قلت آية) هي أي علامة أعذاب الناس لانها مقدمة له قال تعالى وما نرسل بالآيات الا تخو بها أو علامة لقرب زمان قيام الساعة (فاشارت) عائشة (برأسها أي نعم) قالت أسماء (فمقت) في الصلاة (حتى علاني) بالعين المهملة من علوت الرجل غلبته ولكبريعة تجلاني بفتح المشاة الغوقية والجيم وتشديد اللام وضبط عليه في الفرع أي علاني (الغنى) بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين آخره مشاة تحتية مخففة وبكسر الشين وتشديد الياء أيضاً بمعنى العشاة وهي الغطاء وأصله مرض معروف يحصل بطول القيام في الحر ونحوه وهو طرف من الانحاء والمرايه هنا الحالة القرية منه فأطلقته مجازاً ولهذا قالت (فجعلت أصب على رأسي الماء) أي في تلك الحالة ليذهب (فحمد الله) عز وجل (النبى صلى الله عليه وسلم وأثنى عليه) عطف على حمد من باب عطف العام على الخاص لان الشاء أعظم من الحمد والشكر والمدح أيضاً (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ما من شيء لم أكن أريته) بضم الهمزة أي مما يصح رؤيته عقلاً كروية الباري تعالى ويلي عزراً فاما يتعلق بأمر الدين وغيره (الارأيته) رؤية عين حقيقة حال كوني (في مقامي) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية زائدة في رواية الكشميهني والنجوى هذا خبر متمد المحذوف أي هو هذا أو يؤول بالمشارايه والاستثناء مفرغ متصل فتلغى فيه الامن حيث العمل لا من حيث المعنى كسائر الحروف نحو ما جاء في الازيد وما رأيت الازيد وما مررت لا يزيد (حتى الجنة والنار) بالرفع فيه ما على أن حتى ابتداءية والجنة مبتدأ محذوف الخبر أي حتى الجنة مرئية والنار عطف عليه والنصب على انها عاطفة عطفت الجنة على التمييز المنصوب في رأيتها والجر على انها جارة كذا قرر ومثالاً ثلاثي ثابتة في فرع اليونينية كهي وقال الحفاظ ابن حجر وبناه بالحركات الثلاث فيهما لكن استشكل البدر الدماميني الجر بأنه لا وجه له الا العطف على المجرور المتقدم وهو متنع لما يلزم عليه من زيادة من مع المعرفة والصحيح منعه (فاوحى) بضم الهمزة وكسر الحاء (إلى أنكم) بفتح الهمزة مفعول أوحى ناب عن الفاعل (تفتنون) تفتنون وتخبرون (في قبوركم مثل أوقرياً) محذوف التنوين في مثل وإثباته في ناله (لأدرى أي ذلك) لفظ مثل أوقرياً (قالت أسماء) رضى الله عنها (من فتنه المسيح) بالخاء المهملة المسححة الارض أولادهم مسموح العين (الرجال) الكذاب والتقدير مثل فتنه المسيح أوقرياً بياضها محذوف ما كان مثل مضافاً إليه دلالة ما بعده وتلوه على هيبته قبل الحذف كذا وجهه ابن مالك وقال انه الرواية المشهورة وقال عياض الاحسن تنوين الثاني وتركه في الاول وفي رواية في الفرع وأصله مثل أوقرياً بالنصب من غير ألف بغير تنوين فيهما قال الزكشي (٣) المشهور في البخاري أي تفتنون مثل فتنه الرجال أوقرياً الشبه من فتنه الرجال فكلاهما مضاف وجه له لا أدرى إلى آخرها اعتراض بين المضاف والمضاف اليه مؤكدة لغنى الشك المستفادة من كلمة أو لا يقال كيف فصل بين المضافين وبين ما أضيفا إليه لان الجملة المؤكدة للشي لا تكون أجنبية منه وإثبات من كافي بعض النسخ وهو الذي في فرع اليونينية بين المضاف والمضاف اليه لا يمتنع عند جماعة من النحاة ولا يخرج بذلك عن الاضافة وفي رواية مثلاً أوقرياً بإثبات التنوين فهما أي تفتنون في قبوركم فتنه مثلاً من فتنه المسيح أو فتنه قريماً من فتنه المسيح وحينئذ فالاول صفة لصدر محذوف والثاني عطف عليه وأي مرفوع على الأشهر بالابتداء والخبر قالت أسماء وضمر المفعول محذوف أي قالته وفعل الدراية معلق بالاستفهام لانه من أفعال القلوب والنصب مفعول أدرى ان جعلت موصولة أو قالت

من متفرقات كلامهم يحصل منها مقصود ما ذكرته مع زيادات كثيرة قال الامام (١٨٥) أبو سليمان أحمد بن محمد بن ابراهيم

الخطابي البستي الفقيه الاديب الشافعي المحقق رحمه الله في كتابه معالم السنن ما أكثر ما يغلط الناس في هذه المسئلة فاما الزهري فقال الاسلام الكلمة والايان العمل واحتج بالآية يعني قوله سبحانه وتعالى قالت الاعراب آتينا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وذهب غيره الى أن الاسلام والايان شيء واحد واحتج بقوله تعالى فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين قال الخطابي وقد تكلم في هذا الباب رجلان من كبراء أهل العلم وصار كل واحد منهما الى قول من هذين وردا آخر منهما على المتقدم وصنف عليه كتابا يبلغ عدد أوراقه المئتين قال الخطابي والصحيح من ذلك أن يقيد الكلام في هذا ولا يطلق وذلك أن المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الاحوال ولا يكون مؤمنا في بعضها والمؤمن مسلم في جميع الاحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا واذا جلت الامر على هذا استقام لك تأويل الآيات واعتدل القول فيها ولم يختلف شيء منها وأصل الايمان التصديق وأصل الاسلام الاستسلام والانقياد فقد يكون المرء مستسلما في الظاهر غير منقاد في الباطن وقد يكون صادقا في الباطن غير منقاد في الظاهر وقال الخطابي أيضا في قول النبي صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة في هذا الحديث بيان أن الايمان الشرعي اسم لمعنى ذى شعب وأجزأه أدنى وأعلى والاسم يتعلق ببعضها كما يتعلق بكلمة الحقيقة

ان جعلت استفهامية أو موصولة **يقال** **للقنون** **ما علمك** **مبتدا** **وأخبره** **بهذا الرجل** **صلى الله عليه وسلم** ولم يعبر بضمير المتكلم لانه حكاية قول الملكين ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يصير تلقينا للخطبة وعديل عن خطاب الجمع في انكم تقتنون الى المفرد في قوله ما علمك لانه تفصيل أى كل واحد يقال له ذلك لان السؤال عن العلم يكون لكل واحد وكذا الجواب بخلاف الفتنة **فاما المؤمن أو المؤمن** **أى المصدق** **بنبوته صلى الله عليه وسلم** **لا أدري بأيهما** **وفي رواية** **الاربعة أيهما المؤمن أو المؤمن** **قالت أسماء** **والشك من فاطمة بنت المنذر** **فيقول** **القلاء جواب** **أما المسأفي** **أما من معنى الشرط** **هو محمد ورسول الله** **هو** **جاءنا بالبينات** **بالمحزات** **الدالة على نبوته** **والهedy** **أى الدلالة** **الموصلة الى البقية** **فأجبنوا** **أنا** **وفي رواية** **أبى ذر** **فأجبنوا** **واتبعناه** **بالبهاء** **فيهما** **خفف ضمير المفعول** **في الرواية الاولى** **لانه** **أى قبلنا** **بنبوته** **معتقدين** **مصدقين** **واتبعناه** **فيما جاءه البناء** **والاجابة** **تتعلق بالعلم** **والاتباع** **بأهل يقول المؤمن** **هو محمد** **وفي رواية** **أبى ذر** **أى الوقت** **هو محمد** **صلى الله عليه وسلم** **قولا** **ثلاثا** **أى ثلاث مرات** **فيقال** **له** **تم** **حال كونك** **صالحا** **منفععا** **بأعمالك** **اذا** **الصلاح** **كون الشيء في حد الانتفاع** **قد علمنا** **ان كنت** **بكسر الهمزة** **أى الشأن كنت** **لموقنابه** **أى انك** **موقن** **كقوله** **تعالى** **كنتم خير أمة** **أى** **أنتم** **أو تبنى على بابها** **قال القاضي** **وهو** **الاظهار** **واللام** **في قوله** **لموقنا** **عند البصريين** **بين الفرق** **بين ان** **المخففة** **وان النافية** **وأما الكوفيون** **فهى** **عندهم** **عنى** **ما** **واللام** **عنى** **الاكفولة** **تعالى** **ان كل نفس** **لما عليها** **حافظ** **أى** **ما** **كل نفس** **الاعلم** **حافظ** **والتقدير** **ما كنت** **الاموقنا** **وحكى** **السفاقي** **فتج** **همزة** **ان على** **جعلها** **مصدرية** **أى** **علمنا** **كونك** **موقنابه** **ورده** **بدخل** **اللام** **انتهى** **وتعقبه** **البذر** **الداماني** **فقال** **انما** **تكون** **اللام** **ما نعة** **اذا** **جعلت** **لام** **الابتداء** **على رأى** **سيبويه** **ومن** **تابعه** **وأما** **على رأى** **الفارسي** **وابن جني** **وجماعة** **انها** **لام** **غير** **لام** **الابتداء** **اجتلبت** **الفرق** **فيسوغ** **الفتح** **بل** **يتعين** **حينئذ** **وجود** **المقتضى** **وانقضاء** **المانع** **وأما** **المنافق** **أى** **غير** **المصدق** **يتقبله** **لنبوته** **أو** **المرتاب** **السائل** **قالت** **فاطمة** **لا أدري** **أى** **ذلك** **قالت** **أسماء** **فيقول** **لا أدري** **سمعت** **الناس** **يقولون** **شيئا** **فقلت** **أى** **قلت** **ما** **كان** **الناس** **يقولونه** **وفي رواية** **وذ** **كر الحديث** **أى** **الح الآتى** **ان شاء** **الله تعالى** **وفي هذا** **الحديث** **اثبات** **عذاب** **القبر** **وسؤال** **الملكين** **وأن** **من** **ارتاب** **في** **صدق** **الرسول** **صلى الله عليه وسلم** **وحجة** **رسالته** **فهو** **كافر** **وأن** **الغشى** **لا** **ينقض** **الوضوء** **عما** **دام** **العقل** **باقا** **الى** **غير ذلك** **مما لا يخفى** **هذا** **باب** **نحر** **بض** **النبي** **صلى الله عليه وسلم** **أى** **أى** **حشيه** **وقد** **عبد** **القيس** **القبيلة** **المشهور** **على** **أن** **يحفظوا** **الايمان** **والعلم** **من** **باب** **عطف** **الخاص** **على** **العام** **ويجوز** **وا** **به** **من وراءهم** **ونحر** **بض** **بالضاد** **المجمة** **وقيل** **بالمهملة** **أيضا** **وهما** **عنى** **كما** **قاله** **الكرمانى** **وعورض** **بأنه** **تصحيف** **ودفع** **بأنه** **اذا** **كان** **كلاهما** **يستعمل** **في** **معنى** **واحد** **لا** **يكون** **تصحيفا** **وعلى** **منكر** **استعمال** **المهملة** **عنى** **المعجم** **البيان** **وأجيب** **بأن** **النافى** **لا** **يلزمه** **اقامة** **دليل** **وبأنه** **لا** **يلزم** **من** **ترادفهما** **وقوعهما** **معافى** **الرواية** **والكلام** **انما** **هو** **في** **تقييد** **الرواية** **لامطلق** **الجواز** **انتهى** **وقال** **مالك** **بن** **الحويرث** **بالتصغير** **والمثله** **ابن** **حشيش** **يفتح** **المهملة** **وبالشين** **المجمة** **المكررة** **التي** **له** **في** **البخارى** **اربعة** **أحاديث** **المتوفى** **بالبصرة** **سنة** **أربع** **وتسعين** **مما** **هو** **موصول** **عند** **المؤلف** **في** **الصلاة** **والادب** **وخبر** **الواحد** **كسأني** **أن** **شاء** **الله تعالى** **وأخرجه** **مسلم** **كذلك** **قال** **لنا** **النبي** **وفي** **نسخة** **رسول** **الله** **صلى الله عليه وسلم** **أى** **لما** **قدم** **عليه** **في** **سنة** **من** **قومه** **وأسلم** **وأقام** **عنده** **أياما** **وأذن** **له** **في** **الرجوع** **ارجعوا** **الى** **أهلكم** **فعلوهم** **أمر** **ديتهم** **وفي** **رواية** **الاصيلي** **والمستملى** **فقطوهم** **من** **الوعظ** **والتذكير** **وبالسند** **الى** **البخارى** **قال** **حدثنا** **محمد بن** **بشار** **يفتح** **الموحدة** **والشين** **المجمة** **المثقلة** **ابن** **عثمان** **البصري** **قال** **حدثنا** **عند** **بضم** **العين** **المجمة** **وقتح** **الال** **المهملة** **محمد بن** **جعفر** **الهمذلي**

تقتضى جميع أجزائها وتستوفى ما يدل عليه (١٨٦) قوله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان وفيه اثبات التفاضل في الايمان

وتبيان المؤمنين في درجته هذا آخر كلام الخطابي وقال الامام ابو محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي رحمه الله في حديثه سؤال جبريل صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام وجوابه قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام اسما لمظاهر من الاعمال وجعل الايمان اسما لما باطن من الاعتقاد وليس ذلك لان الاعمال ليست من الايمان والتصديق بالقلب ليس من الاسلام بل ذلك تفصيل للجهة هي كلها شئ واحد وجاعها الدين ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ذلك جبريل انا كم يعلمكم دينكم والتصديق والعمل يتناولهما اسم الايمان والاسلام جميعا يدل عليه قوله سبحانه وتعالى ان الدين عند الله الاسلام ورضيت لكم الاسلام ديناً ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه فأخبر سبحانه وتعالى أن الدين الذي يرضه ويقبله من عباده هو الاسلام ولا يكون الدين في محل القول والرضا الا بانضمام التصديق الى العمل هذا كلام البغوي وقال الامام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل ابن محمد بن الفضل التميمي الاصمعي الشافعي رحمه الله في كتابه التحرير في شرح صحيح مسلم الايمان في اللغة هو التصديق فان عني به ذلك فلا يزيد ولا ينقص لان التصديق ليس شياً يتجزأ حتى يتصور كماله مرة ونقصه أخرى والايمان في لسان الشرع هو التصديق بالقلب والعمل بالاركان واذا فسر بهذا طرق الاله الزيادة والنقص وهو مذهب أهل السنة قال فالخلاف في هذا على التحقيق انما هو في أن المصدق

البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي جرة) بالحييم والراء نصر بن عمران البصري انه (قال كنت أترجم) أي أعبر (بين ابن عباس) رضي الله عنهما (وبين الناس) فأعبر لهم ما أسمع من ابن عباس وله ما أسمع منهم (فقال) ابن عباس (ان وفد عبد القيس) بن أفضى بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح الصاد المهملة والوفد اسم جمع لاجع وافتد على الصحيح قال القاضي وهم القوم يأتون ربكنا (أنا النبي) وفي الرواية السابقة لما أتوا النبي (صلى الله عليه وسلم فقال) لهم (من الوفد أو) قال لهم (من القوم) مثل شعبة أو شيخه (قالوا) نحن (ربعة) لان عبد القيس من أولاده (فقال) عليه الصلاة والسلام وفي رواية ابن عساکر قال (مرحبا بالقوم أو بالوفد) على الشك أيضا وفي رواية غير الاصلية وكرهه بخلافهما (غير خرابا) أي مدين ولا مهانين ولا مقضوحين بوطء السلاود وقتل النفس وسبي النساء ونصب غير على الحال قال النووي وهو المعروف وبالجر على الصفة (ولانداهي) الاصل نادمين جمع نادى لان نادى انما هو جمع ندمان أي المندم في الله ولكن هنا على الاتباع كما قالوا العسايا والغدايا وغداة جمعها الغدوات لكنه أتبعه قاله الزركشي كالخطابي وعورض بما في جامع القراز على ما حكاه السفاقي انه يقال رجل نادم وندمان في الندامة عني أي نادم وحينئذ يكون جاريا على الاصل وعند النساء من طريق قرّة فقال مرحبا بالوفد ليس الخرابا لندامين (قالوا) يا رسول الله (انا نأيتك من شقة) بضم الشين المهملة أي سفرة (بعيدة وبيننا وبينك هذا الحى) من كفار مضمر (أعمل الحى منزل القبيلة ثم سميت به اتساعا لان بعضهم يحيا ببعض) ولا نستطيع أن نأيتك الا في شهر حرام (بنتك كبرهما وهو يصلح لكلها) وفي رواية الاصلية في شهر الحرام بتعريف الثاني كمسجد الجامع والمراد رجب لتفرده بالتحريم مع التصريح به في رواية السهقي كما مر (فرأينا امر) زاد في رواية كتاب الايمان فصل (تخبر به) بالرفع على الصفة لقوله امر وبالجزم جوابا لا امر (من وراءنا) من قومنا (ندخل به الجنة) باسقاط واو العطف الثابتة في رواية كتاب الايمان مع الرفع على الحال المقدرة أي تخبر مقدرين دخول الجنة أو على الاستئناف أو البدلية أو الصفة بعد الصفة والجزم جوابا لا امر جوابا بعد جواب وفي فرع اليونيشة وندخل باثبات العاطف كالأولى وحينئذ فلا يتأني الجزم في الثاني مع رفع الاول (فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (بأربع) وزاد خامسة وهي اعطاء الخس (ونهاهم عن أربع) أمرهم بالايمان بالله عز وجل وحده (زاد في رواية الكشمهني لفظه قال) قال هل تدرون ما الايمان بالله وحده قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة (المفروضة) وابتداء الزكاة (المعهودة) وصوم رمضان (وأن) تعطوا الخس من الغنم (صرح بان في وتعطوا في رواية أحمد عن غندر فقال وأن تعطوا فكان الحذف من شيخ البخاري (ونهاهم عن الدباء) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة والمذ القرع (و) عن (الحنتم) بفتح الهمزة وهو جوارخ ضر مطبوعة بما يسد الخرق (و) عن (المزفت) أي المطلى بالزفت (قال شعبة ربعا) وفي رواية أي ذروا في الوقت وربعا (قال) أبو جرة عن (التقير) بالنون المفتوحة وكسر القاف أي الجذع المنقور (وربما قال) عن (المقير) أي المطلى بالقار قال في فتح الباري وليس المراد أنه كان يتردد في هاتين اللفظتين ليثبت احدهما دون الاخرى لئلا يلزم من ذكر المقير التكرار لاسيما ذكر المزفت لانه معناه بل المراد أنه كان حازما يذ كر الثلاث الاولسا كافي الرابع وهو التقير فكان تارة يذ كر وتارة لا يذ كر وكان أيضا شاكيا كافي التلطف بالثالث فكان تارة يقول المزفت وتارة يقول المقير هذا توجه فلا يلتفت الى ما عاده والدليل عليه أنه جزم بالتقير في الباب السابق يعني في كتاب الايمان ولم يتردد الا في المزفت والمقير (قال) احفظوه أي المذكور (وأخبروه) بفتح الهمزة وكسر الموحدة ولا كشمهني وأخبروا بحذف الضمير وفي رواية ابن عساکر وأبي ذر عن الكشمهني وأخبروا به (من وراءكم) من قومكم

بقوله اذ لم يجمع الى تصديقه العمل بوجوب الايمان هل يسمى مؤثما مطلقا أم لا والمختار عندنا أنه لا يسمى به قال رسول الله هذا

صاحب التحرير وقال الامام
أبو الحسن علي بن خلف بن بطل
المالكي المغربي في شرح صحيح
البخاري مذهب جماعة أهل السنة
من سلف الامة وخلفها أن الايمان
قول وعمل يزبد وينقص والحجة على
زيادته ونقصانه ما أورده البخاري
من الآيات يعنى قوله عز وجل
ليزدادوا الايمان مع ايمانهم وقوله
تعالى وزدناهم هدى وقوله تعالى
وزيد الله الذين اهتدوا هدى وقوله
تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى
وقوله تعالى وزداد الذين آمنوا
ايمانا وقوله تعالى أياكم زادته هـ
ايمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم
ايمانا وقوله تعالى فأخشوهم فزادهم
ايمانا وقوله تعالى وما زادهم
الا ايمانا وتسليما قال ابن بطل
فإيمان من لم تحصل له الزيادة ناقص
قال فان قيل الايمان في اللغة
التصديق فالجواب أن التصديق
يكمّل بالطاعات كلها فما ازاد
المؤمن من أعمال البر كان ايمانا
أكمل وهذه الجملة تزيد الايمان
وبنقصانها ينقص حتى نقصت أعمال
البر نقص كمال الايمان ومثي زادت
زاد الايمان كمالا هـ ا توسط القول
في الايمان * وأما التصديق بانه
تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم
فلا ينقص ولذلك توقف مالك رحمه
الله في بعض الروايات عن القول
بالنقصان اذا تجاوز نقصان التصديق
لانه اذا نقص صار شكوا وخرج عن
اسم الايمان وقال بعضهم انه
توقف مالك عن القول بنقصان
الايمان خشية أن يتأول عليه
موافقة الخوارج الذين يكفرون
أهل المعاصي من المؤمنين بالنزول
من شوخنا وأصحابنا سفيان الثوري

وقد قال مالك بن قيس ان الامان مثل قول جماعة أهل السنة قال عبد الرزاق سمعت من أدركه

ومالك بن أنس وعبيد الله بن عمر والأوزاعي (١٨٨) ومعمر بن راشد وابن جريح وسفيان بن عيينة يقولون الإيمان قول وعمل يزيد وينقص

وهذا قول ابن مسعود وحذيفة
والنخعي والحسن بن البصري وعطاء
وطاوس ومجاهد وعبد الله بن المبارك
فالمعنى الذى يستحق به العبد المدح
والولاية من المؤمنين هو اثباته بهذه
الامور الثلاثة التصديق بالقلب
والاقرار باللسان والعمل بالجوارح
وذلك أنه لا خلاف بين الجميع أنه
لو أقر وعمل على غير علم منه ومعرفة
بربه لا يستحق اسم مؤمن ولو عرفه
وعمل وبجده لسانه وكذب ما عرف
من التوحيد لا يستحق اسم مؤمن
وكذلك اذا أقر بالله تعالى وبرسوله
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين
ولم يعمل بالفرائض لا يسمى مؤمناً
بالاطلاق وان كان في كلام العرب
يسمى مؤمناً بالتصديق فذلك غير
مستحق في كلام الله تعالى لقوله
عز وجل انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجات قلوبهم واذا نلت
عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم
يتوكلون الذين يعقون الصلوة ويحفظون
رزقناهم يتقون أولئك هم المؤمنون
حقاً فأخبرنا سبحانه وتعالى أن
المؤمن من كانت هذه صفته وقال
ابن بطال في باب من قال الإيمان هو
العمل فان قيل فقد قدم أن الإيمان
هو التصديق قبل التصديق هو أول
منازل الإيمان ويوجب للتصديق
الدخول فيه ولا يوجب استكمال
منزله ولا يسمى مؤمناً مطلقاً هذا
مذهب جماعة أهل السنة أن الإيمان
قول وعمل قال أبو عبيد وهو قول
مالك والثوري والأوزاعي ومن
بعدهم من أرباب العلم والسنة الذين
كانوا مصابيح الهدى وأئمة الدين
من أهل الحجاز والعراق والشام
 وغيرهم قال ابن بطال وهذا المعنى

على قوة محافظته على ما سمعه من شيوخه (عن عبيد الله) يضم العين (بن عبد الله) بفتحها (بن
أبي ثور) بالمثلثة القرشي النوفلي التابعي (عن عبد الله بن عباس عن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنه أنه (قال كنت أنا وجاري) بالرفع عطف على الضمير المفصل المرفوع وهو أنا وانما أظهره لصحة
العطف لئلا يلزم عطف الاسم على الفعل وهو جارئ عند الكوفيين من غير إعادة الضمير ويجوز
النصب على معنى المعية واسم الجار عتيان بن مالك بن عمرو بن العجلان الانصارى الخزرجى كما أفاده
الشيخ قطب الدين القسطلاني فبما ذكره الحافظ ابن حجر ولم يذكر غيره وعند ابن بشكوال وذكره
البرماوى أنه أوس بن خولى وعلى بأن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بينه وبين عمر لكن لا يلزم من
المؤاخاة الجوار (من الانصار) الكائنين والمستقرين أو النازلين (في) موضع أو قبيلة (بنى) (من)
وفي رواية من بنى (أمية بن زيد وهى) أى القبيلة وفي رواية ابن عساكر وهو أى الموضع (من)
عوى المدينة (قرى شرق المدينة بين أقرمها وبينها ثلاثة أميال أو أربعة وأبعد هاتمانية) وكما
تتناوب النزول (بالنصب على المفعولية) على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل (جارى الانصارى
(يوماً) بالنصب على الظرفية من العوالى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتعلم العلم (وأُنزل
يوماً) كذلك (فانزلت) أنا (جئت) جواب فاذا المسافه من معنى الشرط (تجبر ذلك اليوم
من الوحى وغيره وانزل) جارى (فعل) معنى (مثل ذلك فنزل صاحب الانصارى) بالرفع صفة
لصاحب (يوم نوبته) أى يوم ما من أيام نوبته فسمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتزل زوجته
فرجع الى العوالى فجاء (فضرب بابى ضرباً شديداً فقال أتم هو) بفتح المثناة وتشديد الميم اسم
يشابه الى المكان البعيد (ففرغت) بكسر الزاى أى خفت لاجل الضرب الشديد فانه كان على
خلاف العادة فالقاء تعليلية والمؤلف فى التفسير كما سيأتى ان شاء الله تعالى قال عمر رضى الله عنه
كأن تتخوف ملكاً من ملوك غسان ذكرنا انه يريد ان يسير اليها وقد امتلأت صدورنا منه فتوهمت
لعله جاء الى المدينة فخفته لذلك (فخرجت اليه فقال قد حدث أمر عظيم) بفتح عظيم (طلق رسول الله صلى
الله عليه وسلم نساءه قلت قد كنت أظن أن هذا كائن حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابى ثم
نزلت (فدخلت على حفصة) أم المؤمنين فالداخل عليها أبوها عمر لا الانصارى وقصة حذف
طلق الى قوله فدخلت يوههم أنه من قول الانصارى فالقاء فى دخلت فصحة تفصح عن القدر أى
نزلت من العوالى فجئت الى المدينة فدخلت وفي رواية الجوى والمستلم دخلت ولا يصح لي قال
فدخلت على حفصة (فاذا هى تبكى فقلت طلقكن) وفي رواية لابن عساكر وأى ذرعن
الكشمى أطلقكن (رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) حفصة (لا أدري) أى لا أعلم انه طلق
(ثم دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت وأنا قائم) يا رسول الله (أطلقت نساءك) بهمزة
الاستفهام كما فى فرع البونينية كفى وقال العيني بحذفها (قال) عليه الصلاة والسلام (لا
فقلت) ولا يصح لي قلت (الله أكبر) تعجباً من كون الانصارى ظن أن اعتزاله صلى الله عليه وسلم
عن نساءه طلاق أو ناسئ عنه والمقصود من إرادته لهذا الحديث هنا التناوب فى العلم اهتماماً بشأنه
لكن قوله كنت أنا وجارى من الانصار تناوب النزول ليس فى رواية ابن وهب انما هو فى رواية
شعب كانص عليه الذهلى والدارقطنى والحاكم فى آخره وفى هذا الحديث رواية تابعى عن تابعى
وصحاحى عن صحاحى والتحديث والاخبار والعنقة وأخرجه المؤلف فى النكاح والمظالم ومسلم فى
الطلاق والترمذى فى التفسير والنسائى فى الصوم وعشرة النساء (باب الغضب) بالاضافة
وهو انفعال يحصل من غلبان الدم ثنى دخل فى القلب (فى) حالة (الموعظة و) حالة (التعليم
اذا رأى) الواعظ أو المعلم (ما يكره) أى الذى يكره حذف العائد وقيل أراد المؤلف الفرق بين
قضاء القاضى وهو غضبان وبين تعليم المعلم وتذكير الواعظ فانه بالغضب أجذر كذا قاله البرماوى

أراد البخارى رحمه الله اثباته فى كتاب الإيمان وعليه يوجب أبو نويه كلها فقال باب أمور الإيمان وباب الصلاة من الإيمان والعينى

وباب الزكاة من الايمان وباب الجهاد من الايمان وسائر أبوابه وانما أراد الرد على (١٨٩) المرجئة في قولهم ان الايمان قول بلا عمل

والعيني كان المنير وتعبه البدر الدامني فقال أما الوعظ فسلم وأما تعليم العلم فلا نسلم أنه أجدر بالغضب لأنه مما يدهش الفكر فقد يفرض التعليم في هذه الحالة الى خلل والمطلوب كمال الضبط انتهى وبالسند السابق قال (حدثنا محمد بن كثير) بفتح الكاف وبالمثلثة العبدى بسكون الموحدة البصري الموثق من أبي حاتم المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قال أخبرنا) ولا يذر أخبرني (سفيان) الثوري (عن ابن أبي خالد) هو اسمعيل الجبلي الكوفي الاحمسي التابعي الطحان المسمى باليزان (عن قيس بن أبي حازم) بالمهمله والزاي الاحمسي الكوفي الجبلي (عن أبي مسعود) عقيب بن عمرو (الانصاري) ان خرزرجي البدرى انه (قال قال رجل) هو خرم بن أبي كعب كذا قاله ابن حجر في المقدمة ثم قال في الشرح في كتاب الصلاة لم أقف على تسميته وهو ممن زعم أنه خرم بن أبي كعب لان قصته كانت مع معاذ لمع ابن أبي كعب (بارسول الله لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان) هو معاذ بن جبل وفي رواية مما يطيل فالاولى من التطويل والاخرى من الاطالة قال القاضي عياض ظاهره مشكل لان التطويل يقتضي الادراك لاعدمه ولعله لا أكاد أدرك الصلاة فريدت الاف بعد لا وفصلت التامع من الرائ جعلت دالا وعورض بعدم مساعدة الرواية لما ادعاه وقيل معناه انه كان به ضعف فكان اذا طوّل به الامام في القيام لا يبلغ الركوع الا وقد ازداد ضعفه فلا يكاد يتم معه الصلاة ودفع بأن المؤلف رواه عن القرياني بلفظ لا تأخر عن الصلاة وحينئذ فالمراد اني لا أقرب من الصلاة في الجماعة بل أنا أخر عنها أحيانا من أجل التطويل فعدم مقارنته لادراك الصلاة مع الامام ناشئ عن تأخره عن حضورها ومسبب عنه فغير عن السبب بالمسبب وعلمه بطويل الامام وذلك لانه اذا اعتيد التطويل منه تقاعد المأموم عن المبادرة كونا الى حصول الادراك بسبب التطويل في تأخر ذلك وهو معنى الرواية الاخرى المروية عن القرياني فالتطويل سبب التأخر الذي هو سبب ذلك الشيء ولا داعي الى حمل الرواية الثابتة في الامهات الصحيحة على التحصيف قاله البدر الدامني (فأرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في موعظة أشد غضبا) بالنصب على التميز (من يومئذ) وفي رواية ابن عسّا (منه من يومئذ) ولفظة منه صلة أشد والمفضل عليه وان كانوا واحدا وهو الرسول لان الضمير راجع اليه لكن باعتبارين فهو مفضل باعتبار يومئذ ومفضل عليه باعتبار سائر الايام وسبب شدة غضبه صلى الله عليه وسلم ما يخالفه الموعظة لاحتمال تقدم الاعلام بذلك اوله لتقصير في تعلم ما ينبغي تعلمه أو لارادة الاهتمام بما يليق به على أصحابه ليكونوا من سماعه على بال لئلا يعود من فعل ذلك الى مثله (فقال) صلى الله عليه وسلم (يا أيها الناس انكم منصرفون) عن الجماعات وفي رواية أبي الوقت ان منكم منفرين ولم يخاطب المطول على التعيين بل عم خوف الخلل عليه لظفاه وشفقة على جعل عادته الذكرمة صلوات الله وسلامه عليه (فن صلى بالناس) أي من صلى متلبس بهم امامهم (فلتحصيف) جواب من الشرطية (فان فيهم المريض) الذي ليس بصحيح (والضعيف) الذي ليس بقوة الخلقة كالتحصيف والمسن (وذا) بالنصب أي صاحب (الحاجة) واللقابى وذو الحاجة بارفع مبتدأ حذف خبره والجملة عطف على الجملة المتقدمة أي وذو الحاجة كذلك وانما ذكر الثلاثة لانها تجمع الانواع الموجبة للتحصيف لان المقتضى له اما في نفسه أولا والاوّل اما بحسب ذاته وهو الضعيف أو بحسب العارض وهو المريض أولا في نفسه وهو ذو الحاجة وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أبو جعفر المسندي بفتح النون (قال حدثنا أبو عامر) وفي رواية ابن عسّا كالعقدي وفي رواية أبي ذر عبد الملك بن عمرو والعقدي (قال حدثنا سليمان بن بلال المديني) بالمشنة التحفة قبل النون وللأصلي المديني بخذ فها (عن ربيعة) الرأي (ابن أبي عبد الرحمن) شيخ امام الأئمة مالك بن أنس (عن يزيد) من الزيادة (مولي المتبعث) بالنون والموحدة والمهمله والمثلثة المديني (عن زيد بن خالد

وتبيين غلطهم وسوء اعتقادهم ومخالفتهم للكتاب والسنة ومذاهب الأئمة ثم قال ابن بطلان في باب آخر قال المهلب الاسلام على الحقيقة هو الايمان الذي هو عقد القلب المصدق لاقرار اللسان الذي لا ينفع عند الله تعالى غيره وقالت الكرامية وبعض المرجئة الايمان هو الاقرار باللسان دون عقد القلب ومن أقوى ما يرد به عليهم اجماع الأمة على إكفار المنافقين وان كانوا قد أظهروا الشهادتين قال الله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله الى قوله تعالى وترهق أنفسهم وهم كافرون هذا آخر كلام ابن بطلان وقال الشيخ الامام أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا والايمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال هذا بيان لاصل الايمان وهو التصديق الباطن وبيان لاصل الاسلام وهو الاستسلام والانقياد الظاهر وحكم الاسلام في الظاهر يثبت بالشهادتين وانما أضاف اليهما الصلاة والزكاة والحج والصوم لكونها أظهر شعائر الاسلام وأعظمها وقيامه بها يتم استسلامه وتركها يشعر بالخلل قيد انقياده أو اختلاله ثم ان اسم الايمان يتناول ما فسره الاسلام في هذا الحديث وسائر الطاعات لكونها ثمرات للتصديق الباطن الذي هو

أصل الايمان ومقربات ومتمات وحافظات له ولهذا أفسر صلى الله عليه وسلم الايمان في حديث وفد عبد القيس بالشهادتين والصلاة

والزكاة وصوم رمضان واعطاء الخس من (١٩٠) المغنم ولهذا لا يقع اسم المؤمن المطلق على من ارتكب كبيرة أو ترك فريضة لان اسم

الشيء مطلقا يقع على الكامل منه ولا يستعمل في الناقص نظائرا الا بقيد ولذلك جاز اطلاق نفيه عنه في قوله صلى الله عليه وسلم لا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن واسم الاسلام يتناول أيضا ما هو أصل الايمان وهو التصديق بالباطن ويتناول أصل الطاعات فان ذلك كله استسلام قال فخرج مما ذكرناه وحققناه أن الايمان والاسلام يجتمعان ويفترقان وأن كل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قال وهذا تحقيق واف بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب والسنة الواردة في الايمان والاسلام التي طالما غلط فيها الخائضون وما حققناه من ذلك موافق لمذهب جماهير العلماء من أهل الحديث وغيرهم هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو بن الصلاح فاذا تقرر ما ذكرناه من مذهب السلف وأئمة الخلف فهمي متظاهرة متطابقة على كون الايمان يزيد وينقص وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين وأنكر أكثر المتكلمين زيادته ونقصانه وقالوا متى قبل الزيادة كان شركا وكفرا قال المحققون من أصحابنا المتكلمين نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص والايمان الشرعي يزيد وينقص بزيادة ثمراته وهي الاعمال ونقصانها قالوا وفي هذا توفيق بين ظواهر النصوص التي جاءت بالزيادة وأقوال السلف وبين أصل وضعه في اللغة وما عليه المتكلمون وهذا الذي قاله هؤلاء وان كان ظاهرنا حسنا قالنا ظهر والله أعلم أن نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاهر

الجهنمي بضم الجيم وفتح الهاء والنون نزيل الكوفة المتوفى بها والمدينة أو مصر سنة ثمان وسبعين وله في البخاري خمسة أحاديث (أن النبي صلى الله عليه وسلم سأله رجل) وهو عمير والد مالك وقيل بلال المؤذن وقيل الجارود وقيل هو زيد بن خالد نفسه (عن اللقطة) بضم اللام وفتح القاف وقد تسكن الشيء الملقوط وهو ما ضاع بسقوط أو غفلة فيجده شخص (فقال) له صلى الله عليه وسلم ولا كرامة قال (اعرف) بكسر الراء من المعرفة (وكأها) بكسر الواو ومد ما يربط به رأس الصرة والكيس ونحوهما أو هو الخيط الذي يشده الوعاء (أو قال وعاءها) بكسر الواو أي ظرفها والشئ من زيد ابن خالد أو ممن دونه من الرواة (وعفاصها) بكسر العين المهملة وبالفاء هو الوعاء أيضا لان العفص هو شئ والعطف لان الوعاء يشئ على ما فيه ويعطف والمراد الشئ الذي يكون فيه النفقة من خرقة أو جلد ونحوهما أو هو الخلد الذي يلبس رأس القارورة وأما الذي يدخل في فها فهو الصمام بالمهملة المكسورة وأما معرفة ما ذكره يعرف صدق مدعيها من كذبه ولئلا يختلط بعماله (ثم عرقها) على سبيل الوجوب للناس بذكر بعض صفاتها (سنة) أي مدة سنة متصلة يعرف أولا كل يوم طرفي النهار ثم كل يوم مرة ثم كل أسبوع ثم كل شهر ولا يجب فور في التعريف بل المعتبر سنة متى كان وهل تكفي سنة مفارقة وجهان ثانيهما به قطع العراقيون نعم قال النووي وهو الأصح (ثم استمتع بها) بكسر التاء الثانية وتسكين العين عطف على ثم عرقها (فان جاع بها) أي مال كها (فأذها) جواب الشرط أي أعطها (اليه قال) يا رسول الله (فضالة الابل) ما حاكمها كذلك أم لا وهو من باب اضافة الصفة الى الموصوف (فغضب) عليه الصلاة والسلام (حتى اجرت وجنتاه) تشية وجنة بثلاث الواو أجنة بهمزة مضمومة وهي ما ارتفع عن الخلد (أو قال اجروجه) وأما غضب استقصا العلم سائل وسوء فهمه اذ أنه لم يراع المعنى المذكور ولم يتفطن له ففاس الشيء على غير نظيره لان اللقطة إنما هو الشئ الذي سقط من صاحبه ولا يدري أين موضعه وليس كذلك الابل فانها مخالفة للقطعة اسما وصفة (فقال) صلى الله عليه وسلم (ومالك ولها) أي ما تصنع بها أي لم تأخذها ولم تتناولها وفي رواية الحزوي والمستمل في رواية الاصيلي وابن عساكر مالك بغير واو ولا فاء (معها سقاؤها) بكسر السين مبتدأ وخبر مقدم أي أجوافها فانها تشرب فتكتفي به أياما (وحذاؤها) بكسر الحاء المهملة والمد عطف على سقاؤها أي خفها الذي تمشي عليه (ترد الماء) جملة بيانية لا محل لها من الاعراب أو محلها الرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي ترد الماء (وترعى الشجر فذرها) أي اذا كان الامر كذلك فدعها فالقاء في فذرها جواب شرط محذوف (حتى يلقاها ربه) مال كها اذ أنها غير فاقدة أسباب العود اليه لقوة سيرها بكون الخداء والسقاء معها لانها ترد الماء ربا وخسا وتمتنع من الذئب وغيرها من صغار السباع ومن التردى وغير ذلك (قال) يا رسول الله (فضالة الغنم) ما حاكمها أي مثل ضالة الابل أم لا (قال) عليه الصلاة والسلام ليست كضالة الابل بل هي (لك) ان أخذتها (أو أخيت) من اللاقطين ان لم تأخذها (أو لذئب) يأكلها ان لم تأخذها أنت ولا غيرك فهو اذن في أخذها دون الابل نعم اذا كانت الابل في القرى والامصار فلتنقط لانها تكون حينئذ معرضة للتلف مطمعة للاطماع ومباح ذلك تأتى ان شاء الله تعالى في باب يعون الله وحوله وقوته وبه قال (حدثنا) وفي رواية ابن عساكر حدثني (محمد بن اعلاء) هو أبو كريب الكوفي (قال حدثنا أبو أسامة) هو جاد بن أسامة الكوفي (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر بن أبي موسى الاشعري (عن أبي موسى) الاشعري رضي الله عنه (قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم بضم السين المهملة وكسر الهمزة (عن أشياء) غير منصرف (كرها) لانه رجا كان

الادلة ولهذا يكون ايمان الصديقين أقوى من ايمان غيرهم بحيث لا تعتبر بينهم شبه ولا يترزل ايمانهم بعارض بل لا تزال فيها

قلوبهم منشرجة نيرة وان اختلفت عليهم الاحوال وأما غيرهم من المؤلفه ومن (١٩١) قاربهم ونحوهم فليسوا كذلك فهذا مما لا يمكن

انكاره ولا يتشكك عاقل في أن نفس تصديق أبي بكر الصديق رضي الله عنه لا يساو به تصديق أحد الناس ولهذا قال البخاري في صحيحه قال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم أحد يقول انه على ايمان جبريل وميكائيل والله أعلم وأما طلاق اسم الايمان على الاعمال فتفق عليه عند أهل الحق ودلائله في الكتاب والسنة أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تشهر قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم أجمعوا على أن المراد صلاتكم وأما الأحاديث فبشهرتكم في هذا الكتاب منها جل مستكثرات والله أعلم واتفق أهل السنة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين على أن المؤمن الذي يحكم بانه من أهل القبلة ولا يخلد في النار لا يكون الامن اعتقد بقلبه دين الاسلام اعتقادا جازما خاليا من الشكوك ونطق بالشهادتين فان اقتصر على احدهما لم يكن من أهل القبلة أصلا الا اذا عجز عن النطق لخلل في لسانه أو لعدم التمكن منه لمعالجة المنية أو لغير ذلك فإنه يكون مؤمنا أما اذا أتى بالشهادتين فلا يشترط معهما أن يقول وأنا باري ومن كل دين خالف الاسلام الا اذا كان من الكفار الذين يعتقدون اختصاص رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى العرب فإنه لا يحكم باسلامه الا بان يتبرأ ومن أصحابنا أصحاب الشافعي رحمه الله من شرط أن يتبرأ مطلقا وليس بشيء أما اذا اقتصر على قوله لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله

فبها شيء سبب انحراف شيء على المسلمين فيلحقهم به المشقة أو غير ذلك وكان من هذه الاشياء السؤال عن المساعدة ونحوها كما سيأتي ان شاء الله تعالى (فلما أكثر) بضم الهمزة على صيغة المجهول أي فلما أكثر الناس السؤال (عليه) صلى الله عليه وسلم (غضب) لتعنتهم في السؤال وتكلفهم ما لا حاجة لهم فيه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (للناس سلوني) وللاصلي ثم قال سلوني (عما شئتم) بالالف ولاصلي عم شئتم بخذفها لانه يجب حذف ألف ما الاستفهامية اذا جرت وابقاء الفتحه دليل عليها نحو فيم والام وعلام للفرق بين الاستفهام والخبر ومن ثم حذف في نحو فيم أنت من ذكرها فانظره ثم يرجع ويثبت في مسكن فيما أفضم أن تسجد لما خلقت بيدي فكيف لا تحذف الالف في الخبر لا تثبت في الاستفهام وجل هذا القول منه عليه الصلاة والسلام على الوحي أولى والافهو لا يعلم ما يسئل عنه من المغيبات الا باعلام الله تعالى كما هو مقرر (قال رجل) هو عبد الله بن حذافة الرسول الى كسرى (من أي) يا رسول الله (قال) عليه الصلاة والسلام (أولك حذافة) بضمهم مضمومة وذال معجمة وفاء القرشي السهمي المتوفى في خلافة عثمان رضي الله عنه (فقام) رجل (آخر) وهو سعد بن سالم كفي التهميد لابن عبد البر (فقال من أي يا رسول الله فقال) وفي رواية أبوي ذروا الوقت وابن عساكر قال (أولك سالم مولى شيبه) بن ربيعة وهو صحابي جزما وكان سبب السؤال طعن بعض الناس في نسب بعضهم على عادة الجاهلية (فلما رأى) أبصر (عر) بن الخطاب رضي الله عنه (ما في وجهه) الوجهية عليه الصلاة والسلام من أثر الغضب (قال يا رسول الله ان اتوب الى الله عز وجل) مما يوجب غضبك (هذا) باب من برك (بفتحين وتخفيف الراء) على ركبته عند الامام أو المحدث * وبالسند الى المصنف قال (حدثنا أبو البيان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) ولاصلي حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة بالمهملة والزاي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالتوحيد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج) فسئل فأكثر وأعليه فغضب فقال سلوني (فقام عبد الله بن حذافة) السهمي المهاجري أحد الذين أدركو ابيعة الرضوان (فقال) يا رسول الله (من أي فقال) عليه الصلاة والسلام وفي رواية قال من أي فقال (أولك حذافة) وفي مسلم أنه كان يدعى غير أبيه ولما سمعت أمه سؤاله قالت ما سمعت ابن أعق منك أأمنت أن تكون أمك قارفت ما يقارف نساء الجاهلية فتضجها على أعين الناس فقال والله لو ألحقني بعبداً أسود لحقت به (ثم أكثر) بالثلثة (ان يقول) عليه الصلاة والسلام (سلوني فبرك) بفتح الموحدة والراء المخففة (عر) رضي الله عنه (على ركبته) يقال برك البعير اذا استناخ واستعمل في الآدمي على طريق المجاز غير المقيد وهو أن يكون في حقيقته مقيداً فيستعمل في الاعم بلا قيد كالمشفر لشفة البعير فيستعمل لطلق الشفة فيقال زيد غليظ المشفر (فقال) عر رضي الله عنه بعد أن برك على ركبته تأذبا وكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين (رضينا بالله ربنا وبالاسلام ديننا وعمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا) فرضي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فكثرت) وفي بعض الروايات فسكن غضبه بذلك فسكت (باب من أعاد الحديث) في أمور الدين (ثلاثا لفهم) بضم المثناة التحيمة وفتح الهاء (عنه) كذا الاصلي وكرهه فيما نص عليه الحافظ بن حجر وفي رواية حذف عنه وكسر الهاء وفي أخرى كذلك مع فتحها (فقال ألا) بالتخفيف وفي غير رواية أبي ذر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا (وقول الزور فإزال يكثرها) في مجلسه ذلك والضمير لقوله وقول الزور وهذا طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الشهادات (وقال ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ما فيها وصله المؤلف في خطبة الوداع (قال النبي صلى الله عليه وسلم هل بلغت ثلاثا) أي قال هل بلغت ثلاث مرات * وبالسند الماضي الى المؤلف قال (حدثنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن عبد الله

المنشور ومن مذهبه ما لا يكون مسلما ومن أصحابنا من قال يكون مسلما ويطالب بالشهادة الاخرى فان أبي جعل مرتدا

ويخرج لهذا القول بقوله صلى الله عليه وسلم (١٩٣) أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم

وأموالهم وهذا محمول عند الجماهير على قول الشهادتين واستغنى بذكر احدهما عن الأخرى لارتباطهما وشهرتهما والله أعلم أما إذا أقر بوجوب الصلاة أو الصوم أو غيرها من أركان الإسلام وهو على خلاف ملته التي كان عليها فهل يجعل بذلك مسامحة وجهان لا يحبان في جملة مسامحة قال كل ما يكفر المسلم بانكاره يصير الكافر بالاقراء به مسلماً أما إذا أقر بالشهادتين بالعجمية وهو يحسن العربية فهل يجعل بذلك مسامحة وجهان لا يحبان الصحيح منهما أنه يصير مسلماً بالوجود الاقرار وهذا الوجه هو الحق ولا يظهر إلا آخر وجه وقد ثبت ذلك مستقصى في شرح المذهب والله أعلم واختلف العلماء من السلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله أنا مؤمن فقلت طائفة لا يقول أنا مؤمن مقتصر عليه بل يقول أنا مؤمن إن شاء الله وحكي هذا المذهب بعض أصحابنا عن أكثر أصحابنا المتكلمين وذهب آخرون إلى جواز الإطلاق وأنه لا يقول إن شاء الله وهذا هو المختار وقول أهل التحقيق وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين والكل صحيح باعتبارات مختلفة فمن أطلق نظر إلى الحال وأحكام الإيمان جارية عليه في الحال ومن قال إن شاء الله فقلوا فيه دوام التبرك وإمالة الاعتبار العاقبة وما قدر الله تعالى فلا يدري أثبت على الإيمان أم يصرف عنه والقرن بالتخير حسن صحيح نظراً إلى ما أخذ القولين الاوئين ورفعاً لحقيقة الخلاف وأما الكافر ففيه خلاف غريب لا يحبان منهم من قال يقال هو كافر ولا يقول إن شاء الله ومنهم من قال هو في التقييد كالمسلم على ما تقدم في قول التقييد هو كافر إن شاء الله في

الخراعي البصري السكوني الأصل المتوفى سنة ثمان وخمسين ومائتين (قال حدثنا عبد الصمد) ابن عبد الوارث بن سعيد الغنبري التميمي البصري الحافظ الحجة المتوفى سنة سبع ومائتين (قال حدثنا عبد الله بن المثنى) بضم الميم وفتح المثناة وتشديد النون المفتوحة ابن عبد الله بن أنس بن مالك الانصاري ونفعه الجلي والترمذي (قال حدثنا حماد) بضم المثناة وتخفيف الميم زاد في غير رواية أبي ذر وأبي الوقت ابن عبد الله أي ابن أنس بن مالك الانصاري البصري (عن) جده (أنس) أي ابن مالك رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا سلم) على أناس (سلم) عليهم (ثلاثاً) أي ثلاث مرات ويشبه أن يكون ذلك عند الاستئذان لحديث إذا استأذن أحدكم ثلاثاً ولم يؤذن له فليرجع وعورض بأن تسلمة الاستئذان لا تأتي إذا حصل الأذن بالأولى ولا تثلث إذا حصل بالثانية نعم يحتمل أن يكون معناه أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أتى على قوم سلم عليهم تسلمة الاستئذان وإذا دخل سلم تسلمة التحية ثم إذا قام من المجلس سلم تسلمة الوداع وكل سنة (وإذا تكلم) عليه الصلاة والسلام (بكلمة) أي بجملة مفيدة من باب إطلاق اسم البعض على الكل (أعاد ثلاثاً) أي ثلاث مرات قال البدر الدمايني لا يصح أن يكون أعاد مع بقائه على ظاهره عاملاً في ثلاثاً ضرورة أنه يستلزم قول تلك الكلمة أربع مرات فإن الإعادة ثلاثاً إنما تحقق بها إذا المرة الأولى لا إعادة فيها فأما أن تضمن معنى قال و يصح علمها في ثلاثاً بالمعنى المضمن أو يبقى أعاد على معناه ويجعل العامل محذوفاً أي أعادها فقالها وعلم ما فلم تقع الإعادة الأمرين انتهى وبه قال (حدثنا عبد بن عبد الله) زاد في رواية الأصملي الصفار وهو السابق وسقط عنه لفظ ابن عبد الله قال (حدثنا عبد الصمد) ابن عبد الوارث (قال حدثنا عبد الله بن المثنى) الانصاري (قال حدثنا حماد) بن عبد الله (وفي رواية الأصملي وابن عساكر غمامة بن أنس) فسيأه إلى جده وأسقط اسم أبيه والأقسام أبيه عبد الله (عن أنس) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا تكلم بكلمة أعادها) أي الكلمة المفسرة بالجملة المفيدة (ثلاثاً) أي ثلاث مرات وقد بين المراد بال تكرار في قوله (حتى تفهم عنه) بضم أوله وفتح ثائه أي لكي تعقل لانه عليه الصلاة والسلام مأثور بالابلاغ والبيان وعبر بكان إذا تكلم ليشعر بالاستمرار لأن كان تدل على الثبات والاستمرار بخلاف صار فإنها تدل على الانتقال فلذلك يجوز أن يقال كان الله ولا يجوز صار (و) كان صلى الله عليه وسلم (إذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً) أي ثلاث مرات وإذا شرط جوابه سلم لا فسلم بل هو عطف على أتى من بقية الشرط وقد سقط حديث عبدة الأول في رواية ابن عساكر وأبي ذر ولا يخفى الاستغناء عنه بالثاني وبه قال (حدثنا مسدد) بفتح السين المهملة (قال حدثنا أبو عوانة) بفتح العين المهملة الليثكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبياس (عن يوسف بن ماهك) بفتح الهاء وكسر هاء بر منصرف المعجمة والعلمية والأصملي بالصرف لأجل الصفة على ما تقدم تقريره في باب من رفع صوته بالعلم (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص رضى الله عنه (قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر سافراً) وللأصملي كافي الفرع في سفره سافراً ما هو وقع في مسلم تعينهما من مكة إلى المدينة (فأدركنا) بفتح الكاف أي النبي صلى الله عليه وسلم (وقد أرهقنا) بسكون القاف (الصلاة) بالنصب على المفعولية وللأصملي أرهقنا بالتأنيث وفتح القاف الصلاة بالرفع على الفاعلية (صلاة العصر) بالنصب أو الرفع على البدلية من الصلاة (ونحن نتوضأ فجعلنا نمسح على أرجلنا) أي نغسلها غسلاً خفيفاً (فنادى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بأعلى صوته وبلى الأعقاب من النار مرتين أو ثلاثاً) شك من الراوي وقد سبق الحديث في باب من رفع صوته بالعلم وأعاده لغرض تكرار الحديث وأخرجه هناك عن النعمان عن أبي عوانة وهنا عن مسدد عن أبي عوانة وصرح هنا بصلاة العصر وتأتي بقية مباحثه

قال يقال هو كافر ولا يقول إن شاء الله ومنهم من قال هو في التقييد كالمسلم على ما تقدم في قول التقييد هو كافر إن شاء الله في

قال أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله بعون الله نبدي ويايه نستكني وماتوفيقنا (١٩٣) الابالله جل ذكره حدثني أبو خزيمة زهير

ابن حرب حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ح وحدثنا عبد الله بن معاذ العنبري وهذا حديثه حدثنا أبي حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر قال كان أول من قال في القدر بالبصرة مع عبد الجهنى فانطلقت أنا وحدثنا عبد الرحمن الجعفي حاجين أو معتبرين فقلنا لولقينا أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عما يقول هؤلاء في القدر

نظرا الى الخاتمة وأنها مجهولة وهذا القول اختاره بعض محققين والله أعلم وأعلم أن مذهب أهل الحق انه لا يكفر أحدا من أهل القبلة بذب ولا يكفر أهل الأهواء والبدع وان من يجد ما يعلم من دين الاسلام ضرورة حكم برده وفسره الآن يكون قريب عهد بالاسلام أو نشأ ببادية بعيدة ونحوه من يخفى عليه فيعرف ذلك فان استمر حكمه بكفره وكذا حكم من استحل الزنا والحر أو القتل أو غير ذلك من المحرمات التي يعلم تحريمها ضرورة فهذه جل من المسائل المتعلقة بالايان قدمتها في صدر الكتاب فهدا لكونها مما يكثر الاحتياج اليه ولكثرة تكررها وتردادها في الاحاديث فقد سمتها لأجل عليها اذا مررت بما يخرج عليها والله أعلم بالصواب وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة (قال الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج رضي الله عنه حدثني أبو خزيمة زهير بن حرب حدثنا وكيع عن كهمس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ح وحدثنا عبد الله بن معاذ العنبري

في الطهارة ان شاء الله تعالى (باب تعليم الرجل أمته وأهله) من عطف العام على الخاص لان أمة الرجل من أهل بيته * وبالسند قال (أخبرنا) وفي رواية أخرى ذروا الوقت حدثنا (محمد) ولكريمة حدثنا محمد هو ابن سلام أي بخفيف اللام وفي رواية أخرى ذروا الاصل حدثنا محمد بن سلام وفي رواية ابن عساكر وأبي الوقت حدثني محمد بن سلام قال (حدثنا) وفي رواية أبي الوقت وابن عساكر (أخبرنا) (المحارب) بضم الميم وبالحاء المهملة وكسر الراء والموحدة عبد الرحمن بن محمد بن زياد الكوفي الموثق المتوفى سنة خمس وتسعين ومائة (قال حدثنا صالح بن حيان) بفتح المهملة وتشديد المشاة التحتية ونسبه لهذه الأعلى لشهرته به والافهه صالح بن صالح بن مسلم بن حيان وليس هو صالح بن حيان القرشي الضعيف (قال) أي صالح (قال عامر) هو ابن شراحيل (الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة وبالموحدة (حدثني) بالتوحيد (أبو بردة) بضم الموحدة (عن أبيه) هو أبو موسى الأشعري كما صرح به في العتق وغيره (قال) أي أبو موسى (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة) ممتد آخره جملة (لهم أجران) أولهم (رجل) وكذا امرأة (من أهل الكتاب) التوراة والانجيل أو الانجيل فقط على القول بأن النصرانية ناسخة لليهودية حال كونه قد (أمن بنبيه) موسى أو عيسى عليهما الصلاة والسلام مع ايمانه بمحمد صلى الله عليه وسلم المنعوت في التوراة والانجيل المأخوذه المشاق على سائر النبيين وأممهم (وأمن بمحمد صلى الله عليه وسلم) أي بأنه هو الموصوف في الكتابين ويأتي ان شاء الله تعالى ما في ذلك من المباحث في باب فضل من أسلم من أهل الكتابين في كتاب الجهاد (و) الثاني (العبد المملوك) أي جنس العبد المملوك (إذا أدى حق الله) تعالى أي كالصلاة والصوم (وحق ماله) بسكون الياء جمع مولى لتحصل مقابلة الجمع في جنس العبد بجمع المولى وألبدخل ماله كان العبد مشتركا بين مولى والمراد من حقهم خدمتهم ووصف العبد بالمملوك لان كل الناس عباد الله فيزبه بكونه مملوكا للناس (و) الثالث (رجل كانت عنده أمة) زاد في رواية الإبرقة س ط ص يطو بها المهمة (فأدبها) لتخلق بالاخلاق الحيدة (فأحسن تأديبها) بلطف ورفق من غير عنف (وعلمها) ما يجب تعليمه من الدين (فأحسن تعليمها) ثم أعتقها فزوجها بعد أن أصدرها (فله أجران) انضمير يرجع الى الرجل الأخير وانما يقتصر على قوله لهم أجران مع كونه اذلا في الثلاثة بحكم العطف لان الجهة كانت فيه متعددة وهي التأديب والتعليم والعتق والزواج وكانت مظنة أن يستحق من الاجر أكثر من ذلك فأعاد قوله فله أجران اشارة الى أن المعتمر من الجهات أماران وانما اعتبر اثنين فقط لان التأديب والتعليم وبيان الاجرى الاجنبى والا ولاد وجميع الناس فلم يكن مختصا بالاماء فلم يبق الاعتبار الا في العتق والزواج وانما ذكر الآخرين لان التأديب والتعليم اكمل للاجران تزوج المرأة المؤدبة المعلمة أكثر بركة وأقرب الى أن تعين زوجها على دينه وعطف به في العتق وفي السابق بالفاء لان التأديب والتعليم ينفعان في الطوبى لابلد منهما فيه والعتق نقل من صنف الى صنف ولا يخفى ما بين الصنفين من البعد بل من الضدية في الاحكام والمنافاة في الاحوال فناسب لفظ الاداء على التراخي بخلاف التأديب وغيره مما ذكر فان قلت اذا لم يطأ الامه لكن أدبها هل له أجران أجيب بأن المراد تمكينه من وطئها شرعا وان لم يطأها انتهى وانما عرف العبد ونكر رجل في الموضوعين الآخرين لان المعروف بلام الجنس كالنكحة في المعنى وكذا الايمان في العبد اذا دون القسم الاول لانها طرف وآمن حال وهي في حكم الظرف لان معنى جاء زيدا كما في وقت الركوب وحاله أو يقال في وجه الخصالغة الاشعار بفائدة عظيمة وهي أن الايمان بنبيه لا يفيد في الاستقبال الآخرين بل لا بد من الايمان في عهده حتى يستحق أجران بخلاف العبد فانه في زمان الاستقبال يستحق الآخرين أيضا فأتى باذا التي للاستقبال قاله البرماوى كالكرماني وتعبه في

(٣٥) قسطلاني (أول) وهذا حديثه حدثنا أبي حدثنا كهمس عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر قال كان أول من قال في القدر

بالصبر مع عبد الجهنى الى اخر الحديث (١٩٤) «الشرح» اعلم أن مسلماته الله سلك في هذا الكتاب طريقة في الاتقان والاحتياط

والتحقيق والتحقيق مع الاختصار
البلغ والايجاز التام في نهاية من
الحسن مصرحة بغزارة علومه ودقة
نظره وحذقه وذلك يظهر في الاسناد
تارة وفي المتن تارة وفيهما تارة فينبغي
للتاثير في كتابه أن يتنبه لما ذكرته فانه
يحد عائب من التفاسير والدقائق
تقريباً حاداً أفرادها عنه وينشرح
لهاصدرة وتنشط للاشتغال بهذا
العلم واعلم أنه لا يعرف أحد شارك
مسلم في هذه التفاسير التي يشير
اليها من دقائيق علم الاسناد وكتاب
الخيارى وان كان أصح وأجل
وأكثر فوائد في الاحكام والمعاين
فكتاب مسلم بجزائروائده من صنعة
الاسناد وسترى عما أتته عليه من
ذلك ما ينشرح له صدره ويرداده
الكتاب ومصنفه في قلبك جلالة
ان شاء الله تعالى فاذا تقررت ما قلته
ففي هذه الاحرف التي ذكرها من
الاسناد أنواع مما ذكرته في ذلك
انه قال أولاً حدثني أبو خزيمة ثم
قال في الطريق الآخر وحدثنا
عبيد الله بن معاذ ففرق بين حدثني
وحدثنا وهذا تنبيه على القاعدة
المعرفة عند أهل الصنعة وهي أنه
يقول فيما سمعه وحده من لفظ
الشيخ حدثني وفيما سمعه مع غيره
من لفظ الشيخ حدثنا وفيما قرأه
وحده على الشيخ أخبرني وفيما قرئ
بمحضرته في جماعة على الشيخ أخبرنا
وهذا اصطلاح معروف عندهم
وهو مستحب عندهم ولو تركه وأبدل
حرفاً من ذلك بما تروى السماع
ولكن تركه الأولى والله أعلم ومن
ذلك أنه قال في الطريق الأول حدثنا
وكيع عن كهمس عن عبد الله بن
بريدة عن يحيى بن يعمر ثم في
الطريق الثاني أعاد الرواية عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى

الفتح فقال هو غير مستقيم لانه مشى فيه مع ظاهر اللفظ وليس متفقاً عليه بين الرواة بل هو عند
المصنف وغيره مختلف فقد عبر في ترجمة عيسى بأذا في الثلاثة وعبر في النكاح بقوله أعمار رجل
في المواضع الثلاثة وهي صريحة في التعميم وبقية مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في
الجهاد (ثم قال عامر) الشعبي لرواه صالح المذكور (أعطينا كها) أي أعطينا المسئلة أو
المقالة أياك (بغير شيء) من أجرة بل بشواب التعليم والتبليغ أو الخطاب لرجل من أهل
خراسان سأل الشعبي عن معتق أمته ثم يزوجه كما عند المؤلف في باب واذ كرفي الكتاب مريم
والأول قاله الكرماني والثاني العيني كان حجر وهو الرابع (قد) وللاصلي وقد بالواو وغيره كما
قاله العيني والبرماوي فقد (كان يركب) بضم المشاة التحتية وفتح الكاف أي يرحل (فيما)
دونها الى المدينة النبوية والضمير للمسئلة أو المقالة وقد ظهر أن مطابقة الحديث للترجمة في
الامة بالنص وفي الأهل بالقياس اذا اعتناء بالأهل الحرث في تعليم فرائض الله تعالى وسنن رسوله
عليه الصلاة والسلام أكد من الاعتناء بالاماء ورواه هذا الحديث الستة كلهم كوفون ما خلا
ابن سلام وفيه التحديث والاخبار والغتعة ورواية تابعي عن تابعي وأخرجه المؤلف أيضاً في
العتق والجهاد وأحاديث الانبياء والنكاح ومسلم في الاعيان والترمذي في النكاح وكذا
النسائي فيه وابن ماجه هذا (باب غظة الامام) أي الأعظم أو نائبه (النساء) أي تذكيرهن
العواقب (وتعلمين) أمور الدين * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا سلمان بن حرب)
بالمهملة والموحدة لازدي الأنصاري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أيوب) السخني
(قال سمعت عطاء) أي ابن أبي رباح سلمان الكوفي القرشي الحبشي الأسود الأعور الأفيطس
الاسل الأعرج ثم عني بآخره المرفوع بالعلم والعمل حتى صار من الجلالة والثقة فكان المتوفى سنة
خمس ومائة أو سنة أربع عشرة ومائة (قال سمعت ابن عباس) عبد الله رضي الله عنهما (قال
أشهد على النبي) وفي رواية أبي الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أو قال عطاء أشهد على ابن
عباس (يعني أن الراوي تردده لفظاً أشهد من قول ابن عباس أو من قول عطاء وأخرجه أحمد بن
حنبل عن غندر عن شعبة جازماً بلفظ أشهد عن كل منهما وعبر بلفظ الشهادة تأكيداً للتحقق ووثوقاً
بوقوعه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج) من بين صفوف الرجال الى صف النساء (ومعه
بلال) أي ابن أبي رباح بفتح الراء وتخفيف الموحدة الحبشي واسم أمه حمامة ولغير الكسيمي
معه بلال بلاواو على أنه حال استغنى فيها عن الواو بالضمير كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض
عدو (فظن) صلى الله عليه وسلم (أنه لم يسمع النساء) حين أسمع الرجال فأن مع اسمها وأخبرها
سدت مسد مفعولي ظن وفي رواية أنه لم يسمع بدون ذكر النساء (فوعظهن) عليه الصلاة
والسلام بقوله اني رأيتكن أ كثر أهل النار لا نكن تكفرن بالله وتكفرن بالعشر وهذا أصل في
حضور النساء مجالس الوعظ ونحوه بشرط أمن الفتنة (وأمرهن بالصدقة) النفلية لما
رأهن أ كثر أهل النار لانهم ساءوا لكثير من الذنوب المدخلة النار وأولاهن كان وقت حاجة الى
المواساة والصدقة حينئذ كانت أفضل وجوه البر (فجعلت المرأة تلقى القرط) بضم القاف
وسكون الراء آخره مهملة الذي يعلق بشحمة اذنها (والخاتم) بالنصب عطفاً على المفعول (وبلال
يأخذني طرف نوبة) ما يقبضه ليدصرفه عليه الصلاة والسلام في مصارفه لانه يحرم عليه الصدقة
وحذف المفعول للعلم به ورفع بلال بالابتداء وتاليه خبره والجملة حالية (وقال اسمعيل) وفي رواية
ابن عساكر قال أبو عبد الله أي البخاري وقال اسمعيل أي ابن علية (عن أيوب) السخني
(عن عطاء) أي ابن أبي رباح (وقال عن ابن عباس) رضي الله عنهما وفي رواية ابن عساكر
والاصيلي وأبي الوقت قال ابن عباس (أشهد على النبي صلى الله عليه وسلم) فخرم بأن لفظ
أشهد من كلام ابن عباس فقط وهذا من تعاليقه لانه لم يدرك اسمعيل بن علية لانه مات في عام

الاعتراض فاسد لا يصدر الامن شديد الجهالة بهذا الفن فان مسلما رحمه الله بسلك الاختصار لكن بحيث لا يحصل خلل ولا يفوت به مقصود وهذا الموضع يحصل في الاختصار فيه خلل ويفوت به مقصود وذلك لان وكيعا قال عن كهس ومعاذ قال حدثنا كهس وقدم لم يعاقد منه في باب المعنعن ان العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمعنعن ولم يختلفوا في المتصل بحدثننا في مسلم بالروايتين كما سمعنا ليعرف المتفق عليه من اختلف فيه وليكون راويا باللفظ الذي سمعناه ولهذا انظر في مسلم سترها مع التنبيه عليها ان شاء الله تعالى وان كان مثل هذا ظاهرا لمن له أدنى اعتناء بهذا الفن الا اني اتنبه عليه لغيرهم ولبعضهم ممن قد يغفل ولكلهم من جهة أخرى وهو انه يسقط عنهم النظر وتحرير عبارة عن المقصود وهما مقصود آخر وهو ان في رواية وكيع قال عن عبد الله ابن بريدة وفي رواية معاذ قال عن ابن بريدة فلواتي بأحد اللفظين حصل خلل فانه ان قال ابن بريدة لم ندر ما اسمه وهل هو عبد الله هذا أو أخوه سليمان بن بريدة وان قال عبد الله بن بريدة كان كاذبا على معاذ فانه ليس في روايته عبد الله والله أعلم * وأما قوله في الرواية الاولى عن يحيى بن يعمر فلا يظهر لذكره أولا فائدة وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكر يحيى بن يعمر لان الطريقين اجتماعا في ابن بريدة ولفظهما مع بصيغة واحدة الا أني رأيت في بعض النسخ في الطريق الاولى عن يحيى بن

ولادة المؤلف سنة أربع وتسعين ومائة ووصله في كتاب الزكاة في هذا (باب اخرص على) تحصيل الحديث (المضاف الى النبي صلى الله عليه وسلم وسقط لفظ باب الاصيلي وبالسند السابق الى المؤلف قال) حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الأوبسي المدني (قال حدثني) بالتوحيد (سليمان) بن بلال أبو محمد التميمي القرشي (عن عمرو بن أي عمرو) بفتح العين فيهما مولى المطلب المدني المتوفى في خلافة أبي جعفر المنصور سنة ست وثلاثين ومائة (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) بضم الموحدة وفتحها (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر رضي الله عنه (أنه) بفتح الهمزة (قال قيل يا رسول الله) ولغير أبي ذر وكرمة قال يا رسول الله باسقاط قيل كافي رواية الاصيلي والقاسبي فيما قاله العيني وغيره وهو الصواب ولعلها كانت قلت كما عند المؤلف في الرقاق فتصرفت بقيل لان السائل هو أبو هريرة نفسه فدل هذا على أن رواية أبي ذر وكرمة وهم (من أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة) بنصب يوم على الظرفية ومن استغفارية مبتدأ خبره نال به (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) والله (لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يأتي) بضم اللام وفتحها على حد قرأني وحسبوا أن لا تكون بالرفع والنصب لوقوع أن بعد الظن واللام في لقد جواب القسم المحذوف كما قدرته أولتا كيد (عن هذا الحديث أحد) بالرفع فاعل يسألني (أول منك) برفع أول صفة لاحد أو بدل منه والنصب وهو الذي في فرع اليونانية كهى وصحح عليه وخرج على الظرفية وقال عياض على المفعول الثاني ظننت قال في المصابيح ولا يظهر له وجه وقال أبو البقاء على الحال أي لا يسألني أحد سابقا ولا يضر كونه نكرة لأنها في سياق النفي كقولهم ما كان أحد مثلك (لما رأيت) أي الذي رأيته (من حرصك على الحديث) وألروني بعض حرصك بانية على الأول وتبعضية على الثاني (أسعد الناس) الطائع والعاصي (بشفاعتي يوم القيامة) أي في يوم القيامة (من قال) في موضع رفع خبر المبتدأ الذي هو أسعد ومن موصولة أي الذي قال (لا اله الا الله) مع قول محمد رسول الله حال كونه (خالصا) من الشبهة زاد في رواية الكشميني وأبي الوقت محلصا (من قلبه أو نفسه) شك من الراوي وقد يكتفى بالنطق بأحد الجزأين من كلمتي الشهادة لانه صار شمارا المجموعهما فان قلت الاخلاص محله القلب فمافائدة قوله من قلبه أوجب بأن الايمان به للتأكد ولو صدق بقلبه ولم يتلفظ دخل في هذا الحكم لاكتنا لحكم عليه بالدخول الآن يتلفظ فهو لا يكتم باسحقاق الشفاعة لانفس الاستحقاق واستشكل التعبير بأفعل التفضيل في قوله أسعدا من مفهومه أن كلاما من الكافر الذي لم ينطق بالشهادة والمنافق الذي نطق بلسانه دون قلبه أن يكون سعيدا وأوجب بأن أفعل هنا ليست على بابها بل بمعنى سعيد الناس من نطق بالشهادتين أو تكون أفعل على بابها والتفضيل بحسب المراتب أي هو أسعد ممن لم يكن في هذه المرتبة من الاخلاص المؤكد البالغ غاية والدليل على ارادته تأكيد كيد كذا القلب اذا خلاص محله القلب فمافائدة التأكد كما مر وقال البدر الدمايني حله ابن بطال يعني قوله مخلصا على الاخلاص العام الذي هو من لوازم التوحيد ورده ابن المنبر بأن هذا الاخلاص مؤمن فتعطل صيغة أفعل وهو لم يسأله عن يسأله شفاعته وانما سأل عن أسعد الناس بها فينبغي أن يحمل على اخلاص خاص يختص ببعض دون بعض ولا يخفى تفاوت رتبته والحديث يأتي ان شاء الله تعالى في صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق والله أعلم (باب) بالتون وفي فرع اليونانية بغير تونين مضافا لقوله كيف يقبض العلم أي كيفية رفع العلم وسقط لفظ باب الاصيلي (وكتب) وفي رواية ابن عساكر قال أي لبحاري وكتب (عمر بن عبد العزيز) أحد الخلفاء الراشدين المهديين (الى) نائبه في الامرة والقضاء على المدينة (أبي بكر) بن محمد بن عمرو (بن خزم) بفتح المهملة وسكون الزاي الانصاري المدني المتوفى سنة اثنتين ومائة في خلافة هشام بن عبد الملك وهو

وليس فيها ابن يعمر فان صح هذا فهو مزيل للانكار الذي ذكرناه فانه يكون فيه فائدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم * ومن ذلك قوله

وحدثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه (١٩٦) فهذه عادة لمسلم رحمه الله قد أكرمناها وقد استعملها غيره قليلا وهي مصرحة بما ذكرته

من تحقيقه وورعه واحتياظه
ومقصوده أن الراوي بين اتفاقا
المعنى واختلاف في بعض الالفاظ
وهذا اللفظ فلان والآخر عنائه
والله أعلم * وأما قوله ح بعد
يحيى بن يعمر في الرواية الأولى فهي حاء
التحويل من اسناد إلى اسناد في قول
القاري إذا انتهى إليها ح قال
وحدثنا فلان هذا هو المختار وقد
قدمت في الفصول السابقة بيانها
والخلاف فيها والله أعلم فهذا ما
حضرني في الحال في التنبه على
دقائق هذا الاسناد وهو تنبيه على
ما سواه وأرجو أن ينقطن به لما عاده
ولا ينبغي لنا ظر في هذا الشرح أن
يسأم من شيء من ذلك بحده مبسوطا
واختصارا فإني إنما أقصد بذلك أن شاء
الله الكريم الإيضاح والتيسير
والنصيحة لطاعه وإعانتة وإغناءه
عن مراجعة غيره في بيانه وهذا
مقصود الشرح في استطل شيء
من هذا وشبهه فهو بعيد من الاتقان
مباعد للفلان في هذا الشأن فليعز
نفسه لسوء حاله وليرجع عما
ارتكبه من قبح فعله ولا ينبغي
لطالب التحقيق والتنقيح والاتقان
والسدقيق أن يلتفت إلى كراهة
أوسامة ذوى البطالة وأصحاب
العبادة والمهانة والملافة بل يفرح بما
يجده من العلم مبسوطا وما يصادفه
من القواعد والمشكلات واخفا
مبسوطا ويحمد الله الكريم على
تيسيره ويدعو لجامعه الساعى في
تفجيحه وإيضاحه وتقديره وفقنا
الله الكريم لمعالى الأمور وجنبنا
بفضله جميع أنواع الشرور وجمع
بيننا وبين أحبائنا في دار الخسور
والسرور والله أعلم * وأما ضبط

ابن أربع وعشرين سنة ونسبه المؤلف إلى جد أبيه لشهرته به ولجده عروحة ولا يسه محمد رؤية
انظر ما كان أي أجمع الذي تجده وفي رواية الكشميني انظر ما كان عندك أي في بلدك
فكان على الرواية الأولى تامة وعلى الثانية ناقصة وعندك الخبر من حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأكثبه فإني خفت دروس العلم بضم الدال وذهب العلماء فان في كتبه ضبطا
له وأبقاء وقد كان الاعتماد اذذاك انما هو على الحفظ نخاف عمر بن عبد العزيز في رأس المائة
الأولى من ذهاب العلم يموت العلماء فأمر بذلك ولا يقبل بضم المشاء التحتية وسكون اللام
وفي بعض النسخ بالرفع على أن لانا في وفي فرع اليونانية كهي تقبل بفتح المشاء الفوقية على
الخطاب مع الجزم الأحديث النبي صلى الله عليه وسلم وليفشوا العلم وليجسوا بضم المشاء
التيمة في الأول من الافشاء وفتحها في الثاني من الجلوس لامن الاجلاس مع سكون اللام وكسرهما
معافهما وفي رواية عن ابن عساكر ولفشوا وليجسوا بالمشاء الفوقية فيهما حتى يعلم بضم
المشاة التحتية وتشديد اللام المفتوحة والكشميني يعلم بفتحها وتخفيف اللام مع تسكين العين من
العلم من لا يعلم فان العلم لا يهلك بفتح أوله وكسر ثلثه كضرب يضرب وقد تفتح حتى يكون
سرا أي خفية كتحاذيه في الدار المحجورة التي لا يتأني فيها نشر العلم بخلاف المساجد والجموع
 والمدارس ونحوها وقد وقع هذا التعليق موصولا عقبه في غير رواية الكشميني وكرمة وابن
عساكر ولفظه حدثنا في رواية الاصيلي قال أبو عبد الله أي البخاري حدثنا العلاء بن عبد الجبار
أبو الحسن البصري العطار الانصاري الثقة المتوفى سنة اثنتي عشرة ومائتين قال حدثنا عبد العزيز
ابن مسلم القسمل المتوفى سنة سبع وستين ومائة عن عبد الله بن دينار القرشي المدني مولى ابن عمر
رضي الله عنهما بذلك يعني حديث عمر بن عبد العزيز إلى قوله ذهاب العلماء قال الحافظ ابن حجر محتمل
لأن يكون ما بعده ليس من كلام عمر أو من كلامه ولم يدخل في هذه الرواية والاول أظهر وبه صرح
أبو نعيم في المستخرج ولم أجده في مواضع كثيرة الا كذلك وعلى هذا فبقية من كلام المصنف
أورده نالو كلام عمر ثم بين أن ذلك غاية ما انتهى اليه كلام عمر انتهى وبالسند إلى المؤلف
قال حدثنا اسمعيل بن أبي أويس بضم الهمزة والسين المهملة قال حدثني بالافراد
مالك هو ابن أنس الامام عن هشام بن عروة عن أبيه عروة عن عبد الله بن عمرو بن
العاصي رضي الله عنهما انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي كلامه حال كونه
يقول أي في حجة الوداع كما عند أحد والطبراني من حديث أبي أمامة ان الله لا يقبض
العلم من بين الناس انزعاه بالنصب مفعول مطلق ينزعه وفي رواية ينزعه من
العباد بأن يرفعه إلى السماء ويحويه من صدورهم ولكن يقبض العلم يقبض أرواح
العلماء وموت جملته وانما عبر بالمظهر في قوله يقبض العلم موضع المضمر لزيادة تعظيم المظهر كما
في قوله تعالى الله الصمد بعد قوله الله أحد حتى اذا لم يبق الله تعالى عالما بالنصب على المفعولية
الابقاء وفيه ضمير يرجع إلى الله تعالى أي حتى اذا لم يبق الله تعالى عالما بالنصب على المفعولية
كذا في رواية الاصيلي وغيره يبق بفتح حرف المضارعة من البقاء الثلاث وعالم بالرفع على التفاعلية
ولمسلم حتى اذا لم يترك عالما اتخذ الناس بالرفع على التفاعلية رؤسا بضم الراء والهمزة
والتنوين جمع رأس ولا يترك أيضا كفي النسخ رؤساء بفتح الهمزة وفي آخره همزة أخرى مفتوحة
جمع رئيس جهالا بالضم والتشديد والنصب صفة لسابقة فستألو بضم السين أي فسألهم
السائل فأفتوا بغير علم فاضلوا من الضلال أي في أنفسهم وأضلوا من الضلال
أي أضلوا السائلين فان قلت الواقع بعد حتى هنا جلة شرطية فكيف وقعت غاية أجيب بأن

أسماء المذكورين في هذا الاسناد خفيفة بفتح المعجمة واسكان المشاء تحت وبعد هاملثة وأما كهس فبفتح الكاف التقدير

واسكان الهاء وفتح الميم وبالسین المهملة وهو كهـنـس بن الحسن وأبو الحسن (١٩٧) التميمي البصري * وأما يحيى بن يعمر ففتح

الميم ويقال بضمها وهو غير مصروف
لوزن الفعل كتمية يحيى بن يعمر أبو
سليمان ويقال أبو سعيد وأبو عدي
البصري ثم المروزي قاضيه من بني
عوف بن بكر بن أسد قال الحارث بن
أبو عبد الله في تاريخ نيسابور يحيى
ابن يعمر فقيه أديب نحوي مبرز
أخذ النحو عن أبي الاسود نفاه
الحجاج إلى خراسان فقبله قتيبة بن
مسلم وولاه قضاء خراسان * وأما
معبد الجهني فقال أبو سعيد عبد
الكريم بن محمد بن منصور السمعي
التميمي المروزي في كتابه الانساب
الجهني بضم الجيم نسبة إلى جهينة
قبيلة من قضاة واسمه زيد بن ليث
ابن سود بن أسلم بن الحاف بن قضاة
نزلت الكوفة وبها حكمة تنسب
اليهم وبقيتهم نزلت البصرة قال
ومن نزل جهينة فنسب اليهم معبد
ابن خالد الجهني كان محالسا
الحسن البصري وهو أول من
تكلم في البصرة بالقدر فسلك أهل
البصرة بعده مسلكه لساوأ وعرو
ابن عبيد ينحله قتله الحجاج بن
يوسف صبيرا وقبل انه معبد بن
عبد الله بن عويمر هذا آخر كلام
السمعي * وأما البصرة ففتح الباء
وضمها وكسر هاء ثلاث لغات حكاهما
الازهرى والمشهور الفتح ويقال
لها البصرة بالتصغير قال صاحب
المطالع ويقال لها تدمرو ويقال لها
المؤتفة لأنها اتفتكت بأهلها في
أول الدهر والنسب اليها بصري بفتح
الباء وكسر هاء وجهان مشهوران
قال السمعي يقال البصرة قبلة
الاسلام وخزانة العرب بناها عتبة
ابن غزوان في خلافة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه بناها سنة سبع

التقدير ولكن يقض العلم يقض العلماء إلى أن يتخذ الناس رؤساء جهلا لا وقت انقراض أهل
العلم فالغاية في الحقيقة هي ما ينسب من الجواب مرتب على فعل الشرط انتهى واستدل به
الجمهور على جواز خلو الزمان عن مجتهد خلافا للحنبلة (قال الفرير) أبو عبد الله محمد بن يوسف
ابن مطر (حدثنا عباس) بالموحدة والمهملة آخره وفي رواية بإسقاط قال الفرير (قال حدثنا
قتيبة) بن سعيد أحد مشايخ المؤلف (قال حدثنا جري) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الضبي (عن
هشام) وهو ابن عروة بن الزبير بن العوام (نحوه) أي نحو حديث مالك السابق وهذه من زيادات
الراوى عن البخارى في بعض الاسانيد ولفظ رواية قتيبة هذه أخرجها مسلم عنه وسقط من قوله
قال الفرير إلى ابن عساكر وأبى الوقت والاصيلي (هذا) (باب) بالتثنية (هل يجعل) (الامام
(للتساءل ما على حدة في العلم) بكسر الحاء وتخفيف الدال المهملتين أي على انفراد ولا يصلي
وكرية يجعل على صيغة المجهول ويوم بالرفع مفعول ناب عن فاعله * وبالسند إلى المؤلف قال
(حدثنا آدم) غير منصرف للمهمة والعلمية على القول بجمته والافالعية ووزن الفعل وهو ان أي
اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالتوحيد (ابن الأصماني) بفتح الهمزة
وقد تكسر وقد تبدل بأؤها فاء عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي (قال سمعت أبا صالح ذكوان)
بالذال المهمة وسكون الكاف حال كونه (يحدث عن أبي سعيد الخدري) سعد بن مالك
رضي الله عنه (قال) أي قال أبو سعيد (قال النساء) وفي رواية بإسقاط قال الاو في وغير
أبى ذر وأبى الوقت وابن عساكر قالت النساء بناء التانيث وكلاهما جاز في فعل اسم الجمع (النبى
صلى الله عليه وسلم علينا) بفتح الموحدة (عليك الرجال) بلام زمتهم كل الايام يعلمون
الدين ونحن نساء ضعفة لا نقدر على مزاحمتهم (فاجعل) أي انظر لنا فاعين (لنا يوما) من
الايام تعلمنا فيه يكون منشؤه (من نفسك) أي من اختيارك لان اختيارنا وعبر عن
التعيين بالجعل لانه لازمه (فوعدهن) عليه الصلاة والسلام (يوما) ليعلمن فيه
(لنقين فيه) أي في اليوم الموعد به ويوم انصب مفعول ثان لوعده قال العيني فان قلت عطف
الجملة الخبرية وهي فوعدهن على الانشائية وهي فاجعل لنا وقد منعه ابن عصفور وابن مالك
وغيرهما أجيب بأن العطف ليس على قوله فاجعل لنا يوما بل العطف على جميع الجملة من قوله
غلبنا عليك الرجال فاجعل لنا يوما من نفسك انتهى (فوعظهن) عليه الصلاة والسلام أي
فوفى عليه الصلاة والسلام بوعدهن ولقهن فوعظهن جمعا عظم (وأمرهن) بأموال دينية
(فكان فيما قال لهن ما يمكن امرأة تقدم ثلاثة من ولدها الا كان) التقديم (لها حجابا)
بالنصب خبر كان ولا يصلي ما يمكن من امرأة زيادة من زيدت تأكيذا كما قاله البرماوى
ولا يصلي وابن عساكر والجوى حجاب بالرفع على أن كان تامة أي حصل لها حجاب (من النار
فقلت امرأة و) من قدم (انين) ولكرية واثنتين بناء التانيث والسائلة هي أم سليم
كما عند أحد الطبراني وأم أين كما عند الطبراني في الاوسط أو أم مبشر بالمهمة المشددة كما
بينه المؤلف (فقال) صلى الله عليه وسلم (و) من قدم (انين) ولكرية واثنتين أيضا
(تنبيه) حكم الرجل في ذلك كالمرأة وبه قال (حدثنا) وفي رواية أبوى ذر والوقت حدثني
(محمد بن بشار) الملقب ببندار (قال حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصري (قال حدثنا
شعبة) بن الحجاج (عن عبد الرحمن بن الأصماني عن ذكوان) (أبى صالح) وفاد المؤلف هنا تسمية
ابن الأصماني المهم في الرواية السابقة (عن أبي سعيد) (أبى الخدري) كالأصلي (عن النبي صلى
الله عليه وسلم بهذا) أي بالحديث المذكور (وعن عبد الرحمن بن الأصماني) (الواو) وعن
للعطف على قوله في السابقة عن عبد الرحمن والحاصل أن شعبة يرويه عن عبد الرحمن باسنادين فهو

عشرة من الهجرة وسكنها الناس سنة ثمان عشرة ولم يعبد الصنم قط على أرضها هكذا كان يقول لى أبو الفضل عبد الوهاب بن أحمد بن

معاوية الواعظ بالبصرة قال أصحابنا والبصرة (١٩٨) داخله في أرض سواد العراق وليس لها حكمه والله أعلم * وأما قوله أول من قال في

القدر فعنه أول من قال بنى القدر فابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق ويقال القدر والقدر بفتح الدال واسكانها الغتان مشهورتان حكاهما قتيبة عن الكسائي وقالهما غيره وأعلم أن مذهب أهل الحق إثبات القدر ومعناه أن الله تبارك وتعالى قدر الأشياء في القدم وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها سبحانه وتعالى وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم عليه سبحانه وتعالى بها وأنهم مستأنفة العلم أي إنما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وجل عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لأنكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الأزمان المتأخرة تعتقد إثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره تعالى الله عن قولهم وقد حكى أبو محمد بن قتيبة في كتابه غريب الحديث وأبو المعالي أمام الحرمين في كتابه الإرشاد في أصول الدين أن بعض القدرية قال لنا بقدرية بل أنتم القدرية لا عتقادكم إثبات القدر قال ابن قتيبة والإمام هذا أتوه من هؤلاء الجهلة ومباهتة وتوقع فإن أهل الحق بفوضون أمورهم إلى الله سبحانه وتعالى ويضيفون القدر والافعال إلى الله سبحانه

موصول ومن زعم أنه معلق فقد وهم قال سمعت أبا حازم قال سمعت الزاوي سلمان الأشجعي الكوفي المتوفى في خلافة عمر بن عبد العزيز عن أبي هريرة قال وفي رواية أبي ذر وقال أبو العطف على محذوف تقديره مثله أي مثل حديث أبي سعيد وقال (ثلاثة لم يبلغوا الحنث) بكسر المهملة وبالمثناة أي الاثم فزاد هذه على الرواية الأولى والمعنى أنهم ما تواقبل البلوغ فلم يكتب الحنث عليهم ووجه اعتبار ذلك أن الأطفال أعلق بالقلوب والمصيبة بهم عند النساء أشد لأن وقت الحضانة قائم هذا (باب من سمع شيئا) زاد في رواية أبي ذر فلم يفهمه (فراجع) أي راجع الذي سمعه منه وللاصلي فراجع فيه وفي رواية فراجع (حتى يعرفه) * وبالسند قال (حدثنا سعيد) بكسر العين (ابن أبي مریم) الجمحي البصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين ونسبه لجداً به لأن أباهما الحكم بن محمد بن أبي مریم (قال أخبرنا نافع بن عمر) وفي رواية أبي ذر ابن عمر الجمحي وهو قرشي مكي توفي سنة أربع وعشرين ومائة (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله بن عبيد الله (أن عائشة) بفتح الهمزة أي بأن عائشة (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (كانت لا تسمع) وفي رواية أبي ذر لا تسمع (شيئا) مجهولاً موصوفاً بصفة (لا تعرفه إلا راجعت فيه) النبي صلى الله عليه وسلم (حتى) أي إلى أن (تعرفه) وجمع بين كانت الماضي وبين لا تسمع المضارع استحضاراً للصورة الماضية لقوة تحققها (وأن النبي صلى الله عليه وسلم) عطف على قوله أن عائشة (قال من) موصول مبتدأ و (حوسب) صلتة و (عذب) خبر المبتدأ (قالت عائشة) رضي الله عنها (فقلت) كان كذلك (وليس يقول الله تعالى) وللاصلي وكرمة عز وجل فيقول خبر ليس واسمها ضمير الشأن أو أن ليس يعني لأي أولاً يقول الله تعالى (فسوف يحاسب حساباً يسيراً) أي سهلاً لا يناقش فيه (قالت عائشة) فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) إنما ذلك العسر (بكسر الكاف لانه خطاب المؤمن) ولكن من نوقش الحساب بالنصب على المفعولية أي من ناقشه الله الحساب أي من استقصى حسابه (بهلك) بكسر اللام واسكان الكاف جواب من الموصول المتضمن معنى الشرط ويجوز رفع الكاف لأن الشرط إذا كان ماضياً جاز في الجواب الوجهان والمعنى أن تحرير الحساب يقضي إلى استحقاق العذاب لأن حسنات العبد متوقفة على القبول وإن لم تحصل الرحمة المقتضية للقبول لا تقع النجاة وظاهر قول ابن أبي مليكة أن عائشة كانت لا تسمع شيئاً إلا راجعت فيه الإرسال لأن ابن أبي مليكة تابعي لم يدركه مرارعتها النبي صلى الله عليه وسلم لكن قول عائشة فقلت وليس يدل على أنه موصول والله أعلم بهذا (باب) بالنون (ليبلغ العلم) بالنصب (الشاهد) بالرفع (الغائب) بالنصب أي ليبلغ الحاضر الغائب العلم فالشاهد فاعل والغائب مفعول أول له وإن تأخر في الذكر والعلم مفعول ثان واللام في ليبلغ لام الأمر وفي الغيب الكسر على الأصل في حركة التقاء الساكنين والفتح لحقته (قوله) أي رواه (ابن عباس) رضي الله عنهما فبما وصله المؤلف في كتاب الحج في باب الخطبة أيام منى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) لكن محذوف العلم ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام وفي آخره اللهم هل بلغت قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده إنها الوصية إلى أمته فليبلغ الشاهد الغائب والظاهر أن المصنف ذكره بالمعنى لأن المأمور بتبليغه هو العلم أشار بعنه في الفتح * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) وفي رواية الاصيلي وابن عساكر حدثنا (الليث) بن سعد المصري (قال حدثني) بالافراد (سعيد) بكسر العين المقبري وللاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت سعيد بن أبي سعيد وغيرهم هو ابن أبي سعيد (عن أبي شريح) بضم

وينفيه عن نفسه قال الامام وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرية (١٩٩) محسوس هذه الامة شبههم بهم لتقسيمهم

الخير والشر في حكم الارادة كما
قسمت المحسوس فصرفت الخير الى
يزدان والشر الى اهدر من ولاخفاء
باختصاص هذا الحديث بالقدرية
هذا كلام الامام وابن قتيبة
وحدث القدرية محسوس هذه الامة
رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو
داود في سننه والحاكم أبو عبد الله
في المستدرک على الصحيحين وقال
صحيح على شرط الشيخين ان صح
سماع أبي حازم من ابن عمر قال
الخطابي انما جعلهم صلى الله عليه
وسلم محسوسا لمضاهاة مذهبه
المحسوس في قولهم بالأصلين النور
والظلمة يزعمون أن الخير من فعل
النور والشر من فعل الظلمة فصاروا
ثنوية وكذلك القدرية يضيفون
الخير الى الله تعالى والشر الى غيره
والله سبحانه وتعالى خالق الخير
والشر جميعا لا يكون شئ منهما
الا بعينته فهما مضافان اليه
سبحانه وتعالى خلقا ويجادا والى
الفاعلين لهما من عباده فعلا
واكتسابا والله أعلم قال الخطابي
وقد يحسب كثير من الناس أن
معنى القضاء والقدر اجبار الله
سبحانه وتعالى العبد وقهره على
ما قدره وقضاه وليس الامر كما
يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن
تقدم علم الله سبحانه وتعالى بما
يكون من اكتساب العبد
وصدوره عن تقدير منه وخلق
لها خيرا وشرها قال والقدر اسم
لما صدر مقدر عن فعل القادر
يقال قدرت الشئ وقدرته بالتخفيف
والثقل يعني واحدا والقضاء في
هذا معناه الخلق كقوله تعالى

المعجزة وفتح الراء آخره ماء مهملة خويلد بن عمرو بن صخر الخزاعي الكعبي الصحابي المتوفى سنة
ثمان وستين رضى الله عنه وله في البخارى ثلاثة أحاديث (أنه قال لعمر بن سعيد) بفتح العين في
الاولى وكسر هاءى الثانية ابن العاص بن أمية القرشي الاموي المعروف بالاشدق قال ابن حجر
وليست له محبة ولا كان من التابعين باحسان (وهو يبعث البعوث) بضم الموحدة جمع
البعث بمعنى المبعوث والجملة اسمية وقعت حالا والمعنى يرسل الجيوش (الى مكة) زادها الله تعالى
شرفا ومن علمنا بالمجاورة بها على أحسن وجه في عافية بلا محنة لقتال عبد الله بن الزبير لكونه
امتنع من مباينة يزيد بن معاوية في سنة احدى وستين من الهجرة واعتصم بالحرم بلغنا الله
المجاورة في عافية بلا محنة وكان عمرو والى يزيد على المدينة الشريفة (اثنان الى) يا (أيها
الامير احدث) بالجرم لانه جواب الامر (قولا) بالنصب مفعول ثان لا حدث (قام به النبي)
وفي رواية أبي الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم الغد) بالنصب على الظرفية (من يوم
الفتح) أى ثاني يوم فتح مكة في العشرين من رمضان السنة الثامنة من الهجرة (سمعتة
أذناي) أصله أذنان لي فسقطت النون لاصافته لواء المتكلم والجملة في محل نصب صفة للقول
كجملة قام به النبي صلى الله عليه وسلم وهو ينفي أن يكون سمعه من غيره (وعاد قلبي) أى حفظه
وتحقق فهمه وثبت في تعقل معناه (وأبصرته عيناى) ببناء التانيث كسمعتة أذناي لان كل
ما هو في الانسان من الاعضاء اثنان كاليد والرجل والعين والاذن فهو مؤنث بخلاف الانثى
والرأس والمعنى أنه لم يكن اعتماده على الصوت من وراء حجاب بل بالرؤية والمشاهدة وأتى بالتثنية
تأكيذا (حين تكلم) صلى الله عليه وسلم (به) أى بالقول الذى أحدثك (جد الله) تعالى
بيان لقوله تكلم به (وأنتى عليه) عطف على سابقه من باب عطف العام على الخاص (ثم قال)
عليه الصلاة والسلام (ان مكة حرمها الله عز وجل يوم خلق السموات والارض) ولم
يحرمها الناس (من قبل أنفسهم واصطلاحهم بل حرمها الله تعالى بوجه فتح مجرى ابتدائي من
غير سبب يعزى لاحد فلا مدخل فيه لني ولا لغيره ولا تنافي بين هذا وبين ما روى ان ابراهيم
عليه الصلاة والسلام حرمها اذ المراد أنه بلغ تحريم الله وأطهره بعد أن رفع البيت وقت الطوفان
واندرست حرمتها واذا كان كذلك (فلا يحل لامرئ) بكسر الراء كالهجرة اذهى تابعة لها في
جميع أحوالها أى لا يحل لرجل (يؤمن بالله واليوم الآخر) يوم القيامة اشارة الى المبدأ والمعاد
(أن يسفل بيهادما) بكسر الفاء وقد تضم وهما العتان قال في العباب سفلت الدم أسفكه
وأسفكه سفكا وفي رواية المستملى والكشميني فهما يدل بها والباء بمعنى في وأن مصدرية أى
فلا يحل سفك دم فيها والسفل صب الدم والمراد به القتل (و) أن (لا يعضد بها) بفتح
المثناة التحتية وتسكين العين المهملة وكسر الصاد المعجمة آخره ذال مهملة مفتوحة أى يقطع
بالمعضد وهو آلة كالغأس (شجرة) أى ذات ساق ولا زيدت انا كيد معنى النفي أى لا يحل له
أن يعضد (فان) ترخص (أحد ترخص) برفع أحد بفعل مقدر يفصره ما بعده لا بالابتداء
لأن ان من عوامل الفعل وحذف الفعل وجوب التلاخيص بين المفسر والمفسر وأبرزته لضرورة
البيان والمعنى ان قال أحد ترك القتال عزيمة والقتال رخصة تتعاطى عند الحاجة (لقتال) أى
لاجل قتال (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها) مستدلا بذلك (فقولوا) له ليس الامر كذلك
(ان الله) تعالى (قد أذن لرسوله) صلى الله عليه وسلم خصيصا له (ولم يأذن لكم وانما أذن
لي) الله في القتال فقط (فيها) أى مكة وهجرة أذن مفتوحة ويجوز ضمها على البناء للمفعول
ولا يذر كافي الفرع وأصله اسقاط لفظة فيها اختصارا لعدم قوله فقال اذن لي (ساعة) أى في
ساعة (من نهار) وهى من طلوع الشمس الى العصر كما في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن

فضاهن سبع سموات في يومين أى خلقهن قلت وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأهل الحل والعقد

فوفوق لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلا (٢٠٠) المسجد فاكشفته أنا وصاحبي أحدنا عن عينيه والآخرة عن شماله فظننت أن

حده عند أحد فكانت مكة في حقه صلى الله عليه وسلم في ثلاث الساعة بمنزلة الحل، ثم عادت حرمتها اليوم، أي تحريمها المقابل للإباحة المفهومة من لفظ الأذن في اليوم المعهود وهو يوم الفتح إذ عود حرمتها كان في يوم صدور هذا القول لافي غيره، (حرمتها بالأمس) الذي قبل يوم الفتح (وليلغ الشاهد) الحاضر (الغائب) بالنصب مفعول الشاهد ويجوز كسر لام ليلغ وتسكينها فالتبليغ عن الرسول عليه الصلاة والسلام فرض كفاية (فقيل لابي شرح) المذكور (ما قال عمرو) أي ابن سعيد المذكور في جوابك فقال (قال) عمرو (أنا أعلم منك يا أبا شرح) أن مكة بمعنى صح سماعيل وحفظك لكن ما فهمت المعنى فإن مكة (لا تعيد) بالمشة الفوقية والذال المعجمة أي لا تعيد (عاصبا) من إقامة الحد عليه وفي رواية أن الحرم لا يعيد بالمشة التحتية عاصبا (ولا فارا) بالقاء والراء المشددة (بدم) أي مصاحبا بدم ومتلبسابه وملتحبا إلى الحرم بسبب خوفه من إقامة الحد عليه (ولا فارا بخربة) أي بسبب خربة وهي بفتح المعجمة وبعد الراء الساكنة موحدة ووقع في رواية المستملى تفسيرها فقال بخربة بمعنى السرقة وفي رواية الاصيلي كما قاله القاضي عياض بخربة بفتح الحاء أي الفساد وزاد البدر الدمايني الكسر مع اسكان الراء كذلك وقال على المشهور أي في الراء فال وأصلها سرقة الأبل وتطلق على كل خيسانه انتهى وقد جاء عمرو عن الجواب وأني بكلام ظاهره حق لكن أراد به الباطل فان أبا شرح الصحابي أنكر عليه بعث الخيل إلى مكة واستباحة حرمتها بنصب الحرب عليها فأجاب بأنه لا يمنع من إقامة القصاص وهو الصحيح الآن ابن الزبير لم يرتكب أمرا يجب عليه فيه شيء بل هو أولى بالخلافة من يزيد بن معاوية لأنه يبيع قبله وهو صاحب النبي صلى الله عليه وسلم ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في الحج * ورواه هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنونة وأخرجه المؤلف في الحج والمغازي ومسلم في الحج والترمذي فيه وفي الديات والنسائي في الحج والعلم والله الموفق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحلي يفتح الحاء المهملة والجيم والموحدة البصري الثقة الثبت المتوفى سنة ثمان وعشرين ومائتين قال (حدثنا جاد) أي ابن زيد البصري (عن أيوب) السخني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابن أبي بكرة) عبد الرحمن (عن) أبيه (أبي بكرة) يفتح كذا في رواية السخني (عن محمد) والمستملى وهو الصواب كما سبق في كتاب العلم من طريق أخرى وهو الذي رواه سائر رواة القري يروون في نسخة أي ذري فمأخذه عن الجوى وأبي الهيثم عن الفربري عن محمد عن أبي بكرة فأسقط ابن أبي بكرة كذا قاله أنوع على الغساني والصواب الأول قال أبو بكرة حال كونه (ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الذال مبنيًا للفعل وفي نسخة مبنيًا للفاعل (قال) (والاصلي فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع أي يوم الحديث السابق في باب رب مبلغ من كتاب العلم واقتصر منه هنا على بيان التبليغ اذ هو المقصود فقال (فإن) بقاء العطف على المحذوف كما تقر (دماءكم وأموالكم قال محمد) أي ابن سيرين (وأحسبه) أي وأظن ابن أبي بكرة (قال وأعراضكم) بالنصب عطفًا على السابق (عليكم حرام) أي فان انتهالك دماءكم وانتهالك أموالكم وانتهالك أعراضكم عليكم حرام يعني مال بعضكم حرام على بعض لأن مال الشخص حرام عليه كماله عليه العقل ويدل له رواية يسنكم بدل عليكم (كحرمة يومكم هذا) وهو يوم النحر (في شهركم هذا) ذي الحجة (الا) بالتخفيف (ليبلغ الشاهد منكم الغائب) بالنصب على المفعولية وكسر لام ليلغ الثانية وغنيها لاساكنين (وكان محمد) يعني ابن سيرين (يقول صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذلك) أي أخباره عليه الصلاة والسلام بأنه سيقع التبليغ فيما بعد فيكون الأمر في قوله ليلغ بمعنى الخبر لأن

صاحبي سيكل الكلام إلى فقلت
أبا عبد الرحمن انه قد ظهر قبلنا
ناس يقرؤون القرآن ويتفكرون العلم
من السلف والخلف على اثبات
قدرا لله سبحانه وتعالى وقد أكثر
العلماء من التصنيف فيه ومن
أحسن المصنفات فيه وأكثرها
قوائد كتاب الحافظ الفقيه أبي
بكر البيهقي رضي الله عنه وقد قرر
أعمنا من المتكلمين ذلك أحسن
تقرر بدلا لثلم القطعية السمعية
والعقلية والله أعلم (قوله فوفوق لنا
عبد الله بن عمر) هو بضم الواو
وكسر القاء المشددة قال صاحب
التحرير بمعناه جعل وفقا لنا وهو
من الموافقة التي هي الالتحام يقال
أتانا لتفاق الهلال وميافقه أي
حين أهل لأقبله ولا بعده وهي لفظة
تدل على صدق الاجتماع والالتحام
وفي مسند أبي يعلى الموصلي فوافق
لنا زيادة الانف والموافقة المصادفة
(قوله فاكشفته أنا وصاحبي) يعني
صرفنا في ناحيته ثم فسر فقال أحدنا
عن عينيه والآخرة عن شماله وكفا
الطائر جناحاه وفي هذا تنبيه على
أدب الجماعة في مشيهم مع فاضلهم
وهو أنهم يكتفون به ويحفظون به
(قوله فظننت أن صاحبي سيكل
الكلام إلى) معناه يسكت
ويؤوضه إلى الإقدامي وجرأتي
وبسطة لساني فقد جاء عنه في رواية
لأن كنت أبسط لساني (قوله ظهر
قبلنا ناس يقرؤون القرآن ويتفكرون
العلم) هو بتقديم القاف على الفاء
ومعناه يطلبونه ويتبعونه هذا هو
المشهور وقيل معناه يجمعونه
ورواه بعض شيوخ المغاربة من
طريق ابن مهران يتفكرون بتقديم
الفاء وهو صحيح أيضا معناه يبحثون عن غامضه ويستخرجون خفيه وروى في غير مسلم يتفكرون بتقديم القاف وحذف الراء التصديق

وذكر من شأنهم وأنهم يزعمون أن لا قدر وأن الامر أنف فقال اذا لقيت أولئك (٢٠١) فأخبرهم أني برى منهم وأنهم برآء مني والذي يخلف

به عبد الله بن عمر لو أن لاحدهم مثل
أحد ذهباً

وهو صحيح أيضاً ومعناه أيضاً يتبعون
قال القاضي عياض ورأيت بعضهم
قال فيه يتفقون بالعين وفسره
بأنهم يطلبون فقره أي غامضه
وخفيه ومنه تفقر في كلامه اذا جاء
بالغريب منه وفي رواية أبي يعلى
الموصلي يتفقون بزيادة الهاء وهو
ظاهر (قوله وذكر من شأنهم) هذا
الكلام من كلام بعض الرواة الذين
دون يحيى بن عمر والظاهر أنهم من
ابن بريدة الرازي عن يحيى بن عمر
يعني وذكر ابن عمر من حال هؤلاء
ووصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد
في تحصيله والاعتناء به (قوله
يزعمون أن لا قدر وأن الامر أنف)
هو بضم الهمزة والنون أي مستأنف
لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى
وانما يعلمه بعد وقوعه كما قدمنا حكاية
عن مذهبه الباطل وهذا القول قول
غلاتهم وليس قول جميع القدرية
وكذب قائله وضل واقترب عاقباً الله
وسائر المسلمين (قوله فقال) يعني ابن
عمر رضى الله عنهم (فأذا لقيت
أولئك فأخبرهم أني برى منهم
وأنهم برآء مني والذي يخلف به
عبد الله بن عمر لو أن لاحدهم مثل
أحد ذهباً فأنتفقه ما قبل الله منه
حتى يؤمن بالقدر) هذا الذي قاله
ابن عمر رضى الله عنهما ظاهري
تكفيره القدرية قال القاضي
عياض رحمه الله هذا في القدرية
الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى
بالكائنات قال والقائل بهذا كافر
بلا خلاف وهؤلاء الذين ينكرون
اقدارهم الفلاسفة في الحقيقة قال
غيره ويجوز أنه لم يرد بهذا الكلام

التصديق انما يكون للخبر لا للامر أو يكون اشارة الى تمة الحديث وهو أن الشاهد عسى أن يبلغ
من هو أو عسى منه يعني وقع تبليغ الشاهد أو اشارة الى ما بعده وهو التبليغ الذي في ضمن الأهل
بلغت يعني وقع تبليغ الرسول الى الامة فانه البرماوى كالكرواني وغيره وفي رواية قال ذلك بدل
قوله كان ذلك (ال) بالتخفيف أيضاً أي يا قوم (هل بلغت مرتين) أي قال هل بلغت مرتين لا
انه قال الجميع مرتين اذ لم يثبت فقوله قال محمد الخ اعراض والأهل بلغت من كلامه صلى الله عليه
وسلم (باب أن من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم) أعادنا الله من ذلك ومن سائر المهالك
وبالسند قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين آخره ادال مهملتين الجوهري
البغدادى (قال أخبرنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (منصور) هو ابن المعتمر
(قال سمعت ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر المهملة وتشديد المشنة التحتية (ابن
حراش) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة ابن جحش بفتح الجيم وسكون المهملة
آخره شين معجمة انعطافاً لعبسي بالموحدة الكوفي الاعور قيل انه لم يكذب قط وحلف أن
لا يضل حتى يعلم أن مصير ما ضل الا عند موته وتوفي في خلافة عمر بن عبد العزيز في رجب
سنة احدى ومائة أو سنة أربع ومائة (يقول سمعت علياً) أي ابن أبي طالب أحد السابقين الى
الاسلام والعشرة المبشرة بالجنة والخلفاء الراشدين والعلماء الربانيين والشجعان المشهورين في
الخلافة خمس سنين وتوفي بالكوفة ليلة الاحد التاسع عشر رمضان سنة أربعين عن ثلاث وستين
سنة رضى الله عنه وكان ضربه عبد الرحمن بن ملجم بسيف مسموم وله في البخارى تسعة وعشرون
حديثاً أي سمعت علياً حال كونه (يقول قال لني صلى الله عليه وسلم لا تكذبوا على) بصيغة
الجمع وهو عام في كل كذب مطلق في كل نوع منه في الاحكام وغيرها كالتزوير والترهيب ولا مفهوم
لقوله على لانه لا يتصور أن يكذب لانه عليه الصلاة والسلام نهى عن مطلق الكذب (قوله)
أي الشأن (من كذب على قليل النار) أي فليدخل فيها اذ جزأؤه وقد مضى الله تعالى عنه ولا
يقطع عليه بدخول النار كسائر أصحاب الكبائر غير الكفر وقد جعل الامر بالولوج مسيباً عن
الكذب لان لازم الامر بالارام والالزام ببلج النار بسبب الكذب عليه وهو بلفظ الامر ومعناه
الخبر ويؤيده رواية مسلم من يكذب على بلج النار ولا ينال النار فان الكذب على يوجب النار وقيل دعاء
عليه ثم أخرج مخرج الذم (وبه قال) (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري
(قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن جامع بن شداد) الحميري الكوفي الثقة المتوفى سنة ثمان
عشرة ومائة (عن عامر بن عبد الله بن الزبير) بن العوام الاسدي القرشي المتوفى سنة أربع
وعشرين ومائة (عن أبيه) عبد الله بن الزبير الصحابي أول مولود ولد في الاسلام لهماجر بن المدينة
وكان أطلس لالحيلة وتوفي سنة اثنتين وسبعين انه (قال قلت للزبير) بن العوام بتشديد الواو
حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرة بالجنة المتوفى بوادي السباع بناحية
البصرة سنة ست وثلاثين بعد منصرفه من وقعة الجمل وله في البخارى تسعة وأدب (ان لا اسمعك
تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يحدث فلان وفلان) أي كتحديث فلان وفلان وسمى
منهما في رواية ابن ماجه عبد الله بن مسعود (قال) أي الزبير (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم
حرف استفتاح وإذا كسرت همزة ان بعدها في قوله (ان لا أفارقه) صلى الله عليه وسلم زاد
الاسماعيلى منذ أسلت والمراد المفارقة العرفية الصادقة بأغلب الاوقات والافقدها جازى الى
الحبشة ولم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم في حال هجرته الى المدينة لكن أجيب عن هجرة
الحبشة بأنها كانت قبل ظهوره في الاسلام أي ما فارقه عند ظنه ورشوكة (ولكن) ولا يصلى

فأنفق ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم قال (٢٠٣) حدثني أبي عمر بن الخطاب قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسمدر كتيبه الى ركبته ووضعه كفبه على فخذه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتؤتي الصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت قال فحببنا له يسأله ويصدقه قال فأخبرني عن الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت

فان احباط الاعمال انما يكون بالكفر الا انه يجوز أن يقال في المسلم لا يقبل عمله لمعصيته وان كان صحيحا كما أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة غير محوجة الى القضاء عند جاهل العلماء بل باجاء السلف وهي غير مقبولة فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا والله أعلم (وقوله فأنفق) يعني في سبيل الله تعالى أي طاعته كما جاء في رواية أخرى قال نفطويه سمي الذهب ذهبا لانه يذهب ولا يبقى (قوله لا يرى عليه أثر السفر) ضبطناه بالياء المثناة من تحت المضمومة وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين وغيره وضبطه الحافظ أبو حازم العدوي هنا نرى بالنون المفتوحة وكذا هو في مسند أبي يعلى الموصلي وكلاهما صحيح (قوله ووضعه كفبه على فخذه) معناه أن الرجل الداخل وضع كفبه على فخذي نفسه وجلس على هيئة

وابن عساكر وأبي ذر والحوي ولكني وفي رواية مما ليس في البيهقيسية ولكنني اذ يجوز في أن وأخواتها الخاق نون الوقاية بها وعدمه (سمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول من كذب على فليتبوأ) بكسر اللام على الاصل وبسكونها على المشهور ومن موصول متضمن معنى الشرط والتالي صلته وفليتبوأ جوابه أمر من التبوء أي فليتحذ (مقدمة من النار) أي فيها والامر هنا معناه الخبر أي ان الله تعالى يتووه مقدمه من النار أو أمر على سبيل التكم والتغليظ أو أمر تهديد أو دعاء على معنى بواه الله وانما خشى الزير من الاكثر أن يقع في الخطا وهو لا يشعر لانه وان لم يأثم بالخطا لكنه قد يأثم بالاكثر اذا لاكثر مظنة الخطا والنقعة اذا حدث بالخطا فحمل عنه وهو لا يشعر أنه خطأ يعمل به على الدوام للوقوف بنقله فيكون سببا للعمل بما لم يقله الشارع فمن خشى من الاكثر الوقوع في الخطا لا يؤمن عليه الاثم اذا تعدد الاكثر فمن ثم توقف الزير وغيره من الصحابة عن الاكثر من التحديث وأما من أكثر منهم فمحمول على أنهم كانوا واقعين من أنفسهم بالتثبت أو طالت أعمارهم فاحتجج الى ما عندهم فسدلوا فلم يمكنهم التثبتان قاله الحافظ ابن حجر وبه قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة عبد الله بن عمرو والمنذري البصري المعروف بالمقدم (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التيمي البصري (عن عبد العزيز) بن صهيب الأعمى البصري انه (قال قال أنس) أي ابن مالك رضي الله عنه وفي رواية أبوي ذر والوقت باسقاط قال الاولى (انه لمعنى أن أحدثكم) بكسر هـ زان الاولى مع التشديد وفتح الثانية مع التخفيف أي لمعنى تحدث بكم (حديثا كثيرا) بالنصب فيها والمراد جنس الحديث ومن ثم وصفه بالكثرة (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذبا) عام في جميع أنواع الكذب لان النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي في افادة العموم والمختار أن الكذب عدم مطابقة الخبر للواقع ولا يشترط في كونه كذبا تعده والحديث يشهد له لدلالته على انقسام الكذب الى متعمد وغيره (فليتبوأ مقدمه من النار) فأفاد أنس أن توقيه من التحديث لم يكن للامتناع من أصل التحديث للامر بالتبليغ وانما هو لخوف الاكثر المفضي الى الخطا وقد ذهب الجويني الى كفر من كذب متعمدا عليه صلوات الله وسلامه عليه وردده عليه ولده امام الحرمين وقال انه من هفوات والده وتبعه من بعده فضعضوه وانتصر له ابن المنبر بان خصوصية الوعيد توجب ذلك اذ لو كان عطلق النار لكان كل كاذب كذلك عليه وعلى غيره فانما الوعيد بالخلوذ قال ولهذا قال فليتبوأ أي فليتحذها بمائة ومسكنا وذلك هو الخلوذ وبأن الكاذب عليه في تحليل حرام مثلا لا ينفذ عن استحلال ذلك الحرام أو الحل على استحلاله واستحلال الحرام كفر والحل على الكفر كفر وأوجب عن الاول بان دلالة التبوء على الخلوذ غير مسلمة ولو سلم فلا نسلم أن الوعيد بالخلوذ مقتض لل كفر بدليل متعدد القتل الحرام وأوجب عن الثاني باننا لا نسلم أن الكذب عليه ملازم لاستحلاله ولا لاستحلال متعلقه فقد يكذب عليه في تحليل حرام مثلا مع قطعه بان الكذب عليه حرام وأن ذلك الحرام ليس بمستحل كما تقدم العصاة من المؤمنين على ارتكابهم الكبائر مع اعتقادهم حرمتها انتهى • وبه قال (حدثنا المكي) وفي رواية أبي ذر حدثني المكي بالافراد والتعريف وفي أخرى حدثني مكي بالافراد والتذكير (ابن ابراهيم) البلخي (قال حدثنا يزيد ابن أبي عبيد) بضم العين الاسمي المتوفى بالمدينة سنة ست أو سبع وأربعين ومائة (عن سلمة) بفتح السين واللام ابن الاكوع واسم الاكوع سنان بن عبد الله الاسمي المدني المتوفى بالمدينة سنة أربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة وله في البخاري عشرون حديثا (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) أي كلامه حال كونه (يقول من يقل على) أصله يقول حذف الواو والجزم

المعلم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله والايمان أن تؤمن بالله الى آخره) لاجل

لاجل الشرط (مالم أقل) أي الذي لم أقله وكذا لنقل ما قاله بلفظ يوجب تغير الحكم أو نسب اليه فعلا لم يرد عنه (فليتبوا) جواب الشرط السابق (مقعدة من النار) لما فيه من الجرأة على الشريعة وصاحبها صلى الله عليه وسلم فلونقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه لكنه مطابق لمعنى لفظه فهو ساغ عند المحققين وفي هذا الحديث زيادة على ما سبق التصريح بالقول لان السابق أعم من نسبة القول والفعل اليه * وبه قال (حدثنا) وفي رواية حدثني (موسى) بن اسمعيل المنقري التبوذكي البصري (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الكوفي المتوفى سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائة (عن أبي صالح) بكوان السمان المدني (عن أبي هريرة) الدوسي رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تسموا) بفتح التاء والسين والميم المشددة أمر بصيغة الجمع من باب التفعّل (باسمى) محمداً وأحمد (ولا تكنوا) بفتح التاء من بينهما كاف ساكنة وفي رواية الأربعة ولا تكنوا بفتح الكاف ونون مشددة من غير تاء ثانية من باب التفعّل من تكنى تكنياً وأصله لا تكنوا فحذفت إحدى التائين أو بضم التاء وفتح الكاف وضم النون المشددة من باب التفعّل من كنى يكتنى تكتية أو بفتح التاء وسكون الكاف وكلها من التكنية (يكنيتي) أي القاسم وهو من باب عطف المنى على مثبت (ومن رأى في المنام فقد رأى) حقاً (فان الشيطان لا يتمثل في صورتي) أي لا يتمثل بصورتي وتأتى مباحث ذلك ان شاء الله تعالى وفي كتابي المواهب من ذلك ما يكفي ويشفي (ومن كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار) مقتضى هذا الحديث استواء تحريم الكذب عليه في كل حال سواء في البقعة والنوم وقد أورد المصنف حديث من كذب على ههنا عن جماعة من الصحابة على والزبير وأنس وسلة وأبي هريرة وهو حديث في غاية الصحة ونهية القوة وقد أطلق القول بتواتره جماعة وعورض بان المتواتر شرطه استواء طرفيه وما بينهما في الكثرة وليست موجودة في كل طريق بغيردها وأوجب بان المراد من اطلاق تواتره رواية المجموع عن المجموع من ابتدائه الى انتهائه في كل عصر وهذا كاف في افادة العلم بهذا (باب كتابة العلم) وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا ابن سلام) بالتخفيف قال في الكمال وقد يشدده من لا يعرف وقال الدارقطني بالتشديد لا بالتخفيف قال البيهقي في تاريخه في تاريخه (باب كتابة العلم) (كعب) أي ابن الجراح بن ملج الكوفي المتوفى يوم عاشوراء سنة سبع وتسعين ومائة (عن سفيان) الثوري وابن عيينة وجرم في فتح الباري بالاول لشهرة وكعب بالرواية عنه ولو كان ابن عيينة نسبة المؤلف لان اطلاق الرواية عن متفق الاسم يقتضي أن يحمل من أهملت نسبته على من يكون له به خصوصية من اكنار ونحوه وتعبه العيني بان أبا مسعود الدمشقي قال في الاطراف انه ابن عيينة (عن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المشددة آخره فاع ابن طريف بطاء مهمله مفتوحة الحارثي المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة (عن الشعبي) بفتح الشين وسكون العين المهمله واسمه عامر (عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهمله وسكون المشنة التهمة وبالفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهمله وتخفيف الواو وبالمد الكوفي من صفار الصحابة المتوفى سنة اثنتين وسبعين (قال قلت لعلي) وللاصلي زيادة ابن أبي طالب (هل عندكم) أهل البيت النبوي أو الميم للتعظيم (كتاب) أي مكتوب خصم كبه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون غيركم من أسرار علم الوحي كإزعم الشيعة (قال) علي (لا) كتاب عندنا (الكتاب الله) بالرفع بدل من المستثنى منه (أوفهم) بالرفع (أعطيته) بصيغة المجهول وفتح الباء (رجل مسلم) بمن حقوى الكلام ويدركه من باطن المعاني التي هي غير الظاهر من نصه ومراتب الناس في ذلك متفاوتة

هذا قد تقدم بيانه وايضا به بما يغني عن اعادته (قوله فمجيئنا له يسأله ويصدق) سبب تعجبهم أن هذا خلافاً عادة السائل الجاهل انما هذا كلام خبير بالمسؤول عنه ولم يكن في ذلك الوقت من يعلم هذا غير النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك) هذا من جوامع الكلام التي أوتها صلى الله عليه وسلم لاننا قد رأنا أن أحدنا قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئاً مما يقدر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السمات واجتماعه بظاهره وباطنه على الاعتناء بتيممها على أحسن وجوهها إلا أن به فقال صلى الله عليه وسلم اعبد الله في جميع أحوالك كعبادتك في حال العيان فان التيمم المذكور في حال العيان انما كان لعلم العبد باطلاع الله سبحانه وتعالى عليه فلا يقدم العبد على تقصير في هذا الحال للاطلاع عليه وهذا المعنى موجود مع عدم رؤية العبد فبغني أن يعمل بمقتضاه فقصود الكلام الحث على الاخلاص في العبادة ومراقبة العبد ربه تبارك وتعالى في اتمام الخضوع والخشوع وغير ذلك وقد ندب أهل الحقائق الى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعاً من تلبسه بشئ من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا زال الله تعالى مطلعاً عليه في سره وعلايته قال القاضي عياض رحمه الله وهذا الحديث قد اشتمل على شرح جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الايمان

وأعمال الجوارح واخلاص السرائر والتحفظ من آفات الاعمال حتى ان علوم الشريعة كلها راجعة اليه ومنشعبة منه قال وعلى هذا

الحديث وأقسامه الثلاثة ألفنا كتابنا الذي سميناه بالمقاصد الحسان فيما يلزم الانسان اذا يشد شئ من الواجبات والسنة والراغب والمحظورات والمكروهات عن أقسامه الثلاثة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ما المسؤول عنها بأعلم من السائل) فيه انه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لأعلم وان ذلك لا ينقصه بل يستدل به على ورعه وتقواه ووفور عمله وقد بسطت هذا بدلائله وشواهد وما يتعلق به في مقدمة شرح المذهب المشتملة على أنواع من الخير لا بد لطالب العلم من معرفة مثلها وادامة النظر فيه والله أعلم (قوله فأخبرني عن أمارتها) هو بفتح الهمزة والامارة والامار باثبات الهاء وحذفها هي العلامة (قوله صلى الله عليه وسلم أن تلد الامه ربها) وفي الرواية الاخرى ربهما على التثنية كبر وفي الاخرى بعلمها وقال يعنى السرارى ومعنى ربهما ربها سيدها ومالكها وسيدتها ومالكها قال الاكثرون من العلماء هو اخبار عن كثرة السرارى وولادته فان ولدها من سيدها بمنزلة سيدها لان مال الانسان صائر الى ولده وقد يتصرف فيه في الحال تصرف المالكين اما بتصریح أبيه له بالاذن واما بما يغله بقرينة الحال أو عرف الاستعمال وقيل معناه أن الاماء يلدن المولود فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيد غيرهما من رعيته وهذا قول ابراهيم الحارثي وقيل معناه أنه تفسد أحوال الناس فيكثر بيع أمهات الاولاد في آخر الزمان فيكثر ترددها في أيدي

وفهم منه جواز استخراج انعام من القرآن بفهمه ما لم يكن منقولا عن المفسرين اذ وافق أصول الشريعة ورفع فهم بالعطف على سابقه فالامتناء متصل قطعوا ما قول الحافظ ابن حجر الظاهر انه منقطع فمدفوع بانه لو كان من غير الجنس لكان قوله أو فهم منصوبا لانه عطف على المستثنى والمستثنى اذا كان من غير جنس المستثنى منه يكون منصوبا وما عطف عليه كذلك ثم عطف على قوله كتاب الله قوله (أوما) أي الذي (في هذه الصحيفة) وهي الورقة المكتوبة وكانت معلقة بقبضة سيقه اما احتياطاً واستحضاراً او امال كونه منفردا بسماع ذلك وللنساء فأخرج كتابا من قراب سيقه (قال) أبو حنيفة (قلت وما) وفي رواية الكشميهني فأولاهم العطف أي أي شئ (في هذه الصحيفة قال) على رضى الله عنه فيها (العقل) أي حكم العقل وهو الدية لانهم كانوا يعقلون فيها الا بال وربطونها بفناء دار المستحق للعقل والمراد أحكامها ومقاديرها وأضنافها وأسنانها (وفسكال) بفتح الفاء ويجوز كسرهما وهو ما يحصل به خلاص (الاسير ولا يقتل مسلم بكافر) بضم اللام عطف جملة فعلية على جملة اسمية أي فيها العقل وفيها حرمة قصاص المسلم بالكافر وفي رواية الاصيلي والكشميهني وأن لا يقتل زيادة أن المصدرة الناصبة وعطفت الجملة على المفرد لان التقدير فيها أي الصحيفة حكم العقل وحكم تحريم قتل المسلم بالكافر فانه محذوف وحينئذ فهو عطف جملة على جملة وحرمة قصاص المسلم بالكافر هو مذهب امامنا الشافعي ومالك وأحمد والاوزاعي والليث وغيرهم من العلماء خلافاً للحنفية ويدل لهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل مسلماً معاهده وقال أنا أكرم من وفي بدمته الحديث رواء الدارقطني لكنه ضعيف فلا يخرج به تمام البحث في ذلك يأتي في محله ان شاء الله تعالى ووقع عند المصنف ومسلم قال ما عندنا شئ نعرفه الا كتاب الله وهذه الصحيفة فاذا فيها المدينة حرم ولمسلم وأخرج صحيفة مكتوبة فيها لعن الله من ذبح لغير الله وللنساء فاذا فيها المؤمنون يتكفون دماءهم بسعي بدمتهم أذناهم الحديث ولأحد فيها فرائض الصدقة والجمع بين هذه أن الصحيفة كانت واحدة وكان جميع ذلك مكتوباً فيها فنقل كل من الرواة عنه ما حفظ * وبه قال (حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين) بضم الدال المهملة وفتح الكاف (قال حدثنا شيبان) بفتح الشيماء تكون المنشأة التحتية ابن عبد الرحمن النخعي المؤدب البصري الثقة المتوفى سنة أربع وستين ومائة في خلافة المهدي (عن يحيى) بن أبي كثير صالح ابن المتوكل الطائي مولاهم العطار أحد الاعلام الثقات العباد المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة وقيل سنة اثنين وثلاثين (عن أبي سلمة) بفتح اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه ولأولف في الديات حدثنا أبو سلمة قال حدثنا أبو هريرة (ان خراعة) بضم الخاء المعجمة وبالزاي غير منصرف للعلمية والتأنيث وهم حي من الأزد (قتلوا رجلاً من بني ليث عام ففتح مكة يقتل منهم قتله) في السيرة ان خراش بن أمية الخزاعي قتل جندب بن الاقرع الهذلي يقتل قتل في الجاهلية يقال له أحر وعلى هذا فيكون قوله أن خراعة قتلوا أي واحد منهم فأطلق عليه اسم الحى تجازاً (فأخبر) بضم الهمزة وكسر الموحدة (بذلك النبي) بالرفع نائب الفاعل (صلى الله عليه وسلم) فقال ان الله عز وجل (حبس) أي منع (عن مكة القتل) بالقاف المفتوحة والمنشأة الفوقية (أو القيل) بالفاء المكسورة والمنشأة التحتية الحيوان المشهور (سئل أبو عبد الله) أي البخاري وسقط قوله سئل أبو عبد الله عند أي ذر وابن عساكر وللاربعة قال أبو عبد الله كذا قال أبو نعيم هو الفضل بن دكين وأراد به أن السئل فيه من شيخه واجعلوا بصيغة الامر والاصيلي واجعلوه ضمير النصب أي اجعلوا اللفظ على السئل القيل بالفاء أو القيل

بالقاف وغيره أي غير أبي نعيم من رواده عن الشيباني رفيق الأبي نعيم وهو عبيد الله بن موسى ومن رواه عن يحيى رفيق الشيبان وهو جرب بن شداد كسباني أن شاء الله في الديات يقول القيل بالفاء من غير شك والمراد بحبس القيل أهل القيل الذين غزوا مكة فغناها الله تعالى منهم كما أشار إليه تعالى في القرآن وهذا نصريح من المصنف بأن الجمهور على رواية القيل بالفاء وفي بعض النسخ مما ليس في اليونينية أن الله حبس عن مكة القتل أو القيل كذا قال أبو نعيم واجعلوا على الشك القيل أو القتل وفي رواية قال محمد أي الخناري وجعلوه أي الرواة على الشك كذا قال أبو نعيم القيل أو القتل وقال البرماوي كالكرمانى القتل بالشاء والكاف أي سفك الدم على غفلة أي بدل القتل ووجهه ظاهر لكن لا أعلمه روى كذلك ولا يبعد أن يكون تصحيفا ثم عطف على السابق قوله (وسلط عليهم) بضم السين بالبناء للمفعول (رسول الله) نائب عن الفاعل (صلى الله عليه وسلم) والمؤمنون (رفع بالواو وعطف عليه كذا في رواية أبي ذر ولغيره وسائط بفتح السين أي الله رسول الله مفعوله والمؤمنين نصب بالياء عطف عليه (الأن) بفتح الهمزة وتخفيف اللام أن الله قد حبس عنها (وانها) ولا يذرفانها بالفاء (لم تحل) بفتح أوله وكسر ثانيه (لاحد قبل ولا تحل) بضم اللام وفي رواية الكشميني ولم تحل (لاحد بعدى) واستشكلت هذه الرواية فإن لم تقلب المضارع ماضيا ولفظ بعدى للاستقبال فكيف يجتمعان وأجيب بأن المعنى لم يحكم الله في الماضي بالحل في المستقبل (الأن) بالتخفيف مع الفتح أيضا (وانها) بالعطف على مقدر كالسابقة (حلت لي ساعة من نهار) بالياء (بالتخفيف أيضا) (وانها) بواو العطف كذلك (ساعتى) أي في ساعة (هذه) التي أنكم فيها بعد الفتح (حرام) بالرفع على الخبرية لقوله إنها أي مكة واستشكل يكون مكة مؤنثة فلا تطابق بين المتداو الخبير المذكور وأجيب بأنه مصدر في الأصل يستوي فيه التذكير والتأنيث والافراد والجمع (لا يخفى) بضم أوله وبالمجمة أي لا يقطع ولا يحجز (شوكها) إلا المؤذى كالعوسج واليابس كالحيوان المؤذى والصيد الميت (ولا يعصد) بضم أوله وفتح ثائه المعجم أي لا يقطع (شجرها ولا تلتقط) بالبناء للمفعول (ساقطتها) أي ماسقط فيها بفعله مالكة (الأن) لمشد) أي معرف فليس لواحد ما غير التعريف ولا يعلكها هذا مذهبا (فن قتل) بضم أوله وكسر ثانيه أي قتل له قتل كفي الديات عند المصنف (فهو بخير النظرين) أي أقضاهما ولا غير الكشميني بخير بالتونين واسقاط النظرين وفي نسخة الصغاني فن قتل له قتل وصحح على قوله له قتل كذا أقدر المحذوف هما الحافظين حجر كالحماي وتعبه العيني بأنه يلزم منه حذف الفاعل وقال البرماوي أي المستحق لديه بخير وهو معنى قول البزالد المامني يمكن جعل الضمير من قوله فهو عائد إلى الولي المفهوم من السياق وقال العيني التحقيق أن يقدر فيه مبتدا محذوف وحذفه سائغ والتقدير فن أهله قتل فهو بخير النظرين فن مبتدا وأهله قتل جملة من المبتدا والخبر وقعت صلة للوصول وقوله فهو مبتدا وقوله بخير النظرين خبره والجملة خبر المبتدا الأول والضمير في قتل يرجع إلى الأهل المعذور وقوله هو يرجع إلى من والباء في بخير النظرين متعلق بمحذوف تقديره فهو مرضي بخير النظرين أو عامل أو مأثور (أما أن يعقل وأما أن يقاد) أي يمكن (أهل القتل) من القتل يقال أقدت القتال بالقتول أي اقتصصته منه فالتائب عن الفاعل ضمير يعود للمفعول أي يؤخذ له القود أو نحو ذلك ومنهذا نزول الاشكال اذ لولا التقدير كان المعنى وأما أن يقتل أهل القتل وهو باطل قال الدمامني ولعل يقاد يمكن من القود وهو القتل أي وأما أن يمكن أهل القتل من القود فيستقيم المعنى والفعال مبنيان للمفعول وهمزة أما التفصيصة مكسورة وأن المصدرية مفتوحة في الأربعة (خاء رجل من أهل اليمن) هو أبوشاه بشين معجمة وهاء منونة كفي فتح البارى (فقال اكتب لي) أي الخطبة التي سمعتها منك (يا رسول الله فقال) صلى الله عليه وسلم (اكتبوا لأبي الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتناولون في البنان) أما العالة فهم الفقراء والعائل الفقير والعيالة الفقير وعال الرجل يعمل عيلة أي

فإن الأمة تلد ولدا حراما غير سيدها بشبهة أو ولدا رقيقا بشكاح أو زنا ثم تباع الأمة في صورتين بيعا صحيحا وتدور في الأبدى حتى يشتريها ولدها وهذا أكثر وأعم من تقديره في أمهات الأولاد وقيل في معناه غير ما ذكرناه ولكن أنوال ضعيفة حد أو فاسدة فتركناه وأما بعلمها والصحيح في معناه أن البعل هو المالك أو السيد فيكون بمعنى ربهما على ما ذكرناه قال أهل اللغة بعل الشئ ربه ومالكه وقال ابن عباس رضي الله عنهما والمفسرون في قوله سبحانه وتعالى أتدعون بعلا أي ربا وقيل المراد بالبعلا في الحديث الزوج ومعناه نحو ما تقدم أنه يكثر بيع السراري حتى يتزوج الإنسان أمه وهو لا يدري وهذا أيضا معنى صحيح الآن الأول أظهر لأنه إذا أمكن حمل الروايتين في القضية الواحدة على معنى واحد كان أولى والله أعلم. واعلم أن هذا الحديث ليس فيه دليل على إباحة بيع أمهات الأولاد ولا منع بيعهن وقد استدلل إمامان من كبار العلماء به على ذلك فاستدل أحدهما على الإباحة والآخر على المنع وذلك بحج منهما قد أنكر عليهما فإنه ليس كل ما أخبر صلى الله عليه وسلم بكونه من علامات الساعة يكون محرما أو مذموما فإن تناول الرعاء في البنان وفشو المال وكون خسين امرأتهن قيم واحد ليس بحرام بلا شك وإنما هذه علامات والعلامة لا يشترط فيها شيء من ذلك بل تكون بالخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وإن ترى

الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتناولون في البنان) أما العالة فهم الفقراء والعائل الفقير والعيالة الفقير وعال الرجل يعمل عيلة أي

افتقر والرءاء بكسر الراء وبالمد
ويقال فيهم رعاة بضم الراء وزيادة
الهاء بلا مد ومعناه أن أهل البادية
وأشباههم من أهل الحاجة والفاقة
يسقط لهم في الدنيا حتى يتباهون
في الدنيا والله أعلم (قوله فلت
مليا) هكذا ضبطناه لبث آخره ناء
ثلاثة من غير ناء وفي كثير من
الاصول المحققة لبثت بزيادة ناء
المتكلم وكلاهما صحيح وأما مليا
بتشديد الياء فعناه وقاطبو بلا وفي
رواية أبي داود والترمذي أنه قال
ذلك بعد ثلاث وفي شرح السنة
للغوى بعد ثلثة وظاهر هذا أنه
بعد ثلاث ليال وفي ظاهر هذا المخالفة
لقوله في حديث أبي هريرة بعد هذا
ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ردوا على الرجل
فأخذوا ويردوه فلم يروا شيئا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم هذا جبريل
فجتمعت الجمع بينهما ما نرى عمر رضي
الله عنه لم يحضر قول النبي صلى الله
عليه وسلم لهم في الحال بل كان قد قام
من المجلس فأخبر النبي صلى الله
عليه وسلم الحاضرين في الحال
وأخبر عمر رضي الله عنه بعد ثلاث
أذ لم يكن حاضرا وقت اخبار الباقيين
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
جبريل أنا كم يعلمكم دينكم) فيه
أن الاعيان والاسلام والاحسان
تسمى كلها ديننا وأعلم أن هذا
الحديث يجمع أنواعا من العلوم
والمعارف والآداب واللطائف بل
هو أصل الاسلام كالحكمة عن
القاضي عياض وقد تقدم في ضمن
الكلام فيه جل من فوائده ومما لم
نذكره من فوائده أن فيه أنه ينبغي
لمن حضر مجلس العالم إذا علم بأهل

فلان (أي لابي شاه) (فقال رجل من قريش) هو العباس بن عبد المطلب قل يا رسول الله لا يتخلى
شوكها ولا يعرض شجرها (الا الاذخر يا رسول الله) بكسر الهمزة وسكون الذال وكسر الخاء
المعتمدين وهو ثبت معروف طيب الرائحة ويجوز فيه الرفع على البدل من السابق والنصب على
الاستثناء لكونه واقعا بعد النقي (فانا نجعله في بيوتنا) بالاسقف فوق الخشب أو يخلط بالطين لثلا
ينشق اذا بنى به (وقبورنا) نسبه فرج اللحد المتخللة بين اللبانات (فقال النبي صلى الله عليه
وسلم) بوحى في الحال أو قبل ذلك أنه ان طاب منه أحد استثناء شئ منه فاستثنى (الا الاذخر)
وللاصلي الا الاذخر من تين فتكون الثانية للثأ كيد وفي فرع اليونانية هنا زيادة وهي قال أبو عبد
الله أي البخاري يقال يقاد بالقاف فقليل لابي عبد الله أي شئ كتب له فقال كتب له هذه الخطبة
وليس هذا التفسير عند أبي ذر والاصلي وأبي الوقت وابن عساكر (وبه قال) (حدثنا علي بن عبد
الله) المديني الامام (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا عمرو) هو ابن دينار المكي
الجمعي أحد الأئمة المجتهدين المتوفى سنة ست وعشرين ومائة (قال أخبرني) بالافراد (وهب بن
منبه) بضم الميم وفتح النون وكسر الموحدة المشددة ابن كامل بن سبيح بفتح السين المهملة وقيل
بكسرها وسكون المشاة التحفة في آخره جيم الصنعاني الانباري الذماري بالمجعة المتوفى سنة أربع
عشرة ومائة (عن أخيه) همام بن منبه المتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائة (قال سمعت أبا
هريرة) عبد الرحمن بن محرز رضي الله عنه (يقول ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد)
بالرفع اسم ما النافية (أكثر) بالنصب خبرها (حدثنا) بالنصب على التمييز (عنه) صلى الله
عليه وسلم (منى) وفي رواية أبي ذر أكثر بالرفع صفة أحد كذا أعربه العيني والكرمانى والزر كشي
وتعقبه البدر الدماميني فقال قوله اسم ما يقتضى انها عاملة وأحد الشروط متخلف وهو تاء خبر
الخبر واغفارهم لتقدم الظرف دائما انما هو اذا كان معمول الخبر لا خبرا أو ما نصب أكثر فيحتمل أن
يكون حالا من الضمير المستكن في الظرف المتقدم على بحث فيه فتأمل ما قال الذي يظهر أن ما هذه
مهملة غير عاملة عمل ليس وأن أحد مبتدأ أو أكثر مفعلة ومن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
خبره اه (الاما كان من عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص رضي الله عنهما (فانه كان يكتب
و) أنا (لا أكتب) أي لكن الذي كان من عبد الله بن عمرو وهو الكتابة لم يكن منى والخبر
مخجوف بقرينة ما في الكلام سواء لم منه كونه أكثر حديثا لما تقتضيه عادة الملازمة مع
الكتابة أم لا ويجوز أن يكون الاستثناء منصلا نظرا الى المعنى اذ حديثا واقع تمييزا والتميز بالحكم
عليه فكانه قال ما أحد حديثه أكثر من حديثي الا حديث حصلت من عبد الله وفيهم
منه جزم أبي هريرة رضي الله عنه بأنه ليس في الصحابة أكثر حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم
منه الا عبد الله بن عمرو مع أن الموجود عن عبد الله بن عمرو أقل من الموجود المروي عن أبي
هريرة بأضعاف لأنه سكن مصر وكان الواردون اليها قليلا بخلاف أبي هريرة فإنه استوطن المدينة
وهي مقصد المسلمين من كل جهة وروى عنه فيما قاله المؤلف نحو من ثمانمائة رجل وروى عنه
من الحديث خمسة آلاف وثلثمائة حديث ووجد لعبد الله سبع مائة حديث (تابعه) أي
تابع وهب بن منبه في روايته لهذا الحديث عن همام (معمر) هو ابن راشد (عن همام عن
أبي هريرة) كما أخرجهما عبد الرزاق عن معمر (وبه قال) (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى
الجعفي المكي المتوفى بمصر سنة سبع أو ثمان وثلاثين ومائتين (قال حدثني) بالافراد (ابن
وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب)
محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة أحد الفقهاء السبعة
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال لما اشتد) أي حين قوى (بالنبي صلى الله عليه وسلم

حدثني محمد بن عبيد الغبري وأبو كامل الجحدرى وأحمد بن عبدة الضبي قالوا حدثنا أحمد (٢٠٧) بن زيد عن مطر الوراق عن عبد الله بن

بريدة عن يحيى بن يعمر قال لما تكلم
معبدا الجهني بما تكلم به في شأن القدر
أنكرنا ذلك قال فجعلت أنا وحيد
ابن عبد الرحمن الجعفي حجة وساقوا
الحديث بمعنى حديث كهمس
واسناده وفيه بعض زيادة ونقصان
أحرف * وحدثني محمد بن حاتم ثنا
يحيى بن سعيد القطان ثنا عثمان بن
غياث ثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى
ابن يعمر وحيد بن عبد الرحمن قال
لقينا عبد الله بن عمر فذكرنا القدر
وما يقولون فيه واقتصر الحديث
كنحو حديثهم عن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم وفيه شيء من زيادة وقد
نقص منه شيئا * وحدثني حجاج
ابن الشاعر حدثنا يونس بن محمد
حدثنا المعتمر عن أبيه عن يحيى بن
يعمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم كنحو حديثهم

منه ليتك من سؤاله غير هائب ولا
منقبض وأنه ينبغي للسائل أن يرفق
في سؤاله والله أعلم (قوله حديثهم)
محمد بن عبيد الغبري وأبو كامل
الجحدرى وأحمد بن عبدة) أما الغبري
فبضم الغين المعجمة وفتح الموحدة
وقد تقدم بيانه واخصافي أول
مقدمة الكتاب والجحدرى اسمه
الفضل بن حسين وهو بفتح الجيم
وبعداها عساكنه وتقدم أيضا
بيانه في المقدمة وعبد الله باء
وقد تقدم في الفصول بيان عبدة
وعبدته وفي هذا الاسناد مطر الوراق
هو مطرب بن طهيمان أبو رجاء
الخراساني سكن البصرة كان يكتب
المصاحف فقبيل له الوارق (قوله)
فجعلنا حجة) هي بكسر الحاء وفتحها
لغتان فالكسر هو السمعوع من
العرب والفتح هو القياس كالضربة

وجعه) الذي توفي فيه يوم الخميس قبل موته بأربعة أيام (قال اثتوني بكتاب) أي بأدوات الكتاب
كالدواة والقلم أو أراد بالكتاب ما من شأنه أن يكتب فيه كالكاغد وعظم الكنف كما صرح به في رواية
مسلم (أكتب لكم) بالجزم جوابا للامر ويجوز الرفع على الاستئناف أي أمر من يكتب
لكم (كتابا) فيه النص على الأئمة بعدى أو أئمة في مهمات الأحكام (لا تضلوا بعده) بالنصب
على الظرفية وتضلوا بفتح أوله وكسر ثانيه مجزوم بخذف النون بدلًا من جواب الأمر (قال عمر)
ابن الخطاب رضي الله عنه لمن حضره من الصحابة (إن النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع و)
الحال (عندنا كتاب الله) هو (حسينا) أي كافينا فلا تكلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما يشق عليه في هذه الحالة من إملاء الكتاب ولم يكن الأمر في اثتوني للوجوب وإنما هو من باب الإرشاد
للإصلاح للقرينة الصارفة الأمر عن الإيجاب إلى الندب والافعال كان يسوغ لعمر رضي الله عنه
الاعتراض على أمر الرسول عليه الصلاة والسلام على أن في تركه عليه الصلاة والسلام الاتكار
على عمر رضي الله عنه دلالة على استصوابه فكان توقف عمر صوابا لاسيما والقرآن فيه تبيان لكل
شيء ومن ثم قال عمر حسيننا كتاب الله (فاختلوا) أي الصحابة عند ذلك فقالت طائفة بل نكتب
لما فيه من أمثال أمره وزيادة الإيضاح (وكرر) بضم المثناة (اللفظ) بتعريف اللام والغين المعجمة
أي الصوت والجملة بسبب ذلك فلما رأى ذلك عليه الصلاة والسلام (قال) وفي رواية فقال بقاء
العطف وفي أخرى وقال بواوهم (قوموا غي) أي عن جهتي (ولا ينبغي عندى التنازع) بالضم
فاعل ينبغي (فخرج ابن عباس) من المكان الذي كان به عند ما تحدث بهذا الحديث وهو (يقول
إن الرزية) بفتح الراء وكسر الزاي بعدها ياء ساكنة ثم همزة وقد تسهل وتشدد الياء (كل الرزية)
بالنصب على التوكيد (ما حال) أي الذي حجز (بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كتابه)
وقد كان عمر أفاقه من ابن عباس حيث أكتفى بالقرآن على أنه يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم
كان ظهر له حين هم بالكتاب أنه مصلحة ثم ظهر له أو أوحى إليه بعد أن المصلحة في تركه ولو كان واجبا
لم يتركه عليه الصلاة والسلام لاختلافهم لانه لم يترك التكليف لمخالفتهم خالف وقد عاش بعد
ذلك أياما ولم يعاود أمرهم بذلك ويستفاد من هذا الحديث جواز كتابة الحديث الذي عقد المؤلف
الباب له وكذا من حديث علي وقصة أبي شاه الأذن فيها لكن يعارض ذلك حديث أبي سعيد
الجحدرى المروى في مسلم مرفوعا لا تكتبوا عني شيئا غير القرآن وأجيب بأن النهي خاص بوقت
زول القرآن خشية التباسه بغيره والأذن في غير ذلك أو الأذن ناسخ للنهي عند الأمن من الالتباس
أو النهي خاص عن خشية منه الاتكال على الكتاب دون الحفظ والأذن لمن أمن منه ذلك وقد كره
جماعة من الصحابة والتابعين كتابة الحديث واستحبوا أن يؤخذ عنهم حفظا كما أخذوا وحفظا لكن
لما قصرت المهم وخشى الأئمة ضياع العلم دونوه وأول من دون الحديث ابن شهاب الزهري على
رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز ثم كثروا التدوين ثم التصنيف وحصل بذلك خير كثير والله الحمد والمنة
❦ (باب) تعليم العلم والعظة) بكسر العين أي الوعظ وفي بعض النسخ والبقطة (بالليل) *
وبالسنه إلى المؤلف قال (حدثنا صدقة) ابن الفضل المروزي المتوفى سنة ثلاث أو ست
وعشرين ومائتين وانفرد المؤلف به عن الستة (قال أخبرنا ابن عيينة) سفيان (عن معمر)
بفتح الميم وسكون العين بينهما ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن هند) بنت الحرث
الخراسية بكسر الفاء وبالسین المهملة وللكشميهني عن امرأة بديها (عن أم سلمة) هند وقيل رملة
أم المؤمنين بنت سهل بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ورثت عن النبي صلى الله عليه وسلم
علما كثيرا الهادي البخاري أربعة أحاديث وتوفيت سنة تسع وخمسين رضي الله عنهما (وعمر) *
بارفع على الاستئناف والمعنى أن ابن عيينة حدث عن معمر عن الزهري ثم قال وعمر وكان حدث

وشبهها كذا قاله أهل اللغة (قوله عثمان بن غياث) هو بالغين المعجمة * وجهاج بن الشاعر هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي أبو محمد البغدادي

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٢٠٨) جميعاً عن ابن علية قال زهير حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي حيان عن أبي زرعة

ابن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بارزاً للناس فأناؤه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر

وقد تقدم في أوائل الكتاب بياننا وانفاقه مع الحاج بن يوسف الوالي الظالم المعروف واقترافه وفي الاستاد يونس وقد تقدم فيه ست لغات ضم النون وكسرهما وفتحهما مع الهمز فيهن وتركه وفي الاستناد الآخر أبو بكر بن أبي شيبة واسمعيل بن علية وهو اسمعيل بن ابراهيم في الطريق الاخرى وقد تقدم بياننا وبيان حال أبي بكر بن أبي شيبة وحال أخيه عثمان وأبيهما محمد وخدهما أبي شيبة ابراهيم وأخيهما القاسم وأن اسم أبي بكر عبد الله والله أعلم وفي هذا الاستناد أبو حيان عن أبي زرعة ابن عمرو بن جرير بن عبد الله الجلي فأبو حيان بالمشاة تحت واسمه يحيى ابن سعيد بن حيان التيمي تيم الرباب الشكوفي وأما أبو زرعة فاسمه هرم وقيل عمرو بن عمرو وقيل عبيد الله وقيل عبد الرحمن (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بارزاً) أي ظاهراً ومنه قول الله تعالى وترى الأرض بارزة وبرزوا لله جميعاً وبرزت الجحيم ولما برزوا الجالوت (قوله صلى الله عليه وسلم) أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث الآخر) هو بكسر الخاء واختلاف في المراد بالجمع بين الايمان ببقاء الله تعالى والبعث فعمل اللقاء يحصل بالانتقال الى دار الجزاء والبعث بعده عند قيام الساعة وقيل اللقاء ما يكون بعد

يخذف صيغة الاداء كما هي عادته ويجوز الجر في عمرو وعطف على مفعول وهو الذي في الفرع معجماً عليه قال القاضي عياض والقائل عمرو وهو ابن عيينة وعمرو هذا هو ابن دينار (ويحيى بن سعيد) هو الانصاري لا القطن اذ هو لم يلق الزهري حتى يكون سمع منه (عن) ابن شهاب (الزهري عن هند) وفي رواية الاربعية عن امرأته قبل قوله في هذا الاستناد الثاني عن هند وفي هامش فرع اليونانية ووقع عند الجوى والمستمل في الطريق الثاني عن هند عن أم سلمة كما في الحديث قبله وغيرهما عن امرأته قال وفي نسخة صحيحة مرقوم على قوله عن امرأته علامة أبي الهيثم والاصيلي وابن عساكر وابن السمعاني في أصل سماعه عن أبي الوقت في خانقاه السيساطي اه والحاصل أن الزهري رعا أبهمها ورعا سماعها (عن أم سلمة) رضي الله عنها أنها (قالت استمطقت أي تمسكت فالتسين ليست هنا للطلب أي انتبه) (الذي) وفي رواية أبي زرعة رسول الله (صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) أي في ليلة ولفظ ذات زيدت للتأكيد وقال جار الله هو من اضافة المسمى الى اسمه وكان عليه الصلاة والسلام في بيت أم سلمة لأنها كانت ليلتها (فقال سبحان الله ماذا) استفهام متضمن معنى التعجب لان سبحان تستعمل له (أنزل) بضم الهمزة والسكسمة أي أنزل الله (الليلة) بالنصب نظر فالانزال (من الفتن وما ذاق من الخزان) عمر عن العذاب بالفتن لانها أساءه وعن الرحمة بالخزان لقوله تعالى خزان رحمة ربه واستعمل الخزان في الانزال والمراد به اعلام الملائكة بالامر المقدور وكأنته صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه سميع بعدة فتن وتفتح لهم الخزان أو أوحى الله تعالى إليه ذلك قبل النوم فبعد عنه بالانزال وهو من المعجزات فقد فتحت خزان فارس والروم وغيرهما كما أخبر عليه الصلاة والسلام (أيقظوا) بفتح الهمزة أي نهوا (صاحب) وفي رواية صواحبنا (الحجر) بضم الحاء وفتح الجيم جمع حجرة وهي منازل أزواجه صلى الله عليه وسلم وخصهن لانهن الحاضرات حينئذ (قرب كاسه في الدنيا) أي أوابارقيقة لاتعجز راحة البشرية أو نفيسة (عارية) بتخفيف الياء أي معقبة (في الآخرة) بضم الصاد المعقبة أي عارية من الحسنات في الآخرة فتدبرن بذلك الى الصدقة وترن السرف ويجوز في عارية الجر على المعتل لان رب عند سيبويه حرف جر يلزم صدر الكلام والرفع بتقدير هي والفعل الذي يتعلق به رب محذوف واختار الكسائي أن تكون رب اسماً مبتدأ والمرفوع خبرها وهي هنا للتكثير وفعلها الذي يتعلق به ينبغي أن يكون محذوفاً فاعاها بالتقدير رب كاسية عارية عرفتها والحديث يأتي في الفتن ان شاء الله تعالى (باب السمر) بفتح السين والميم وهو الحديث في الليل (في العلم) وللاربعة بالعلم وفي اليونانية في العلم وضرب عليه ومكتوب على الهامش بالعلم معصح عليه وغير أبي زرعة باب التنوين مقطوعاً عن الاضافة أي هذا باب في بيان السمر بالعلم وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا (الليث) بن سعد عالم مصر (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد) زاد في رواية أبي ذر ابن مسافر أي الفهمي مولى الليث بن سعد أمير مصر له شام بن عبد الملك المتوفى سنة سبع وعشرين ومائة وفي رواية حدثني الليث بن سعد بن عبد الرحمن أي انه حدثه عبد الرحمن (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (وأبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة ولم يخرج له المؤلف سوى هذا الحديث مرقوناً باسم (ان عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال صلى بن النبي) وفي رواية الاربعية لنا باللام بدل الباء يعني امامنا والاولا فالصلاة لله لاهم وفي رواية أبي زرعة الكشمي رسول الله بدل قوله النبي (صلى الله عليه وسلم العشاء) بكسر العين والمد أي صلاة العشاء (في آخر حياته) قبل موته عليه الصلاة والسلام شهر (فلما سلم) من الصلاة (قام فقال أرايتكم) أي أخبروني وهو من اطلاق

البعث عند الحساب ثم ليس المراد باللقاء رؤية الله تعالى فان أحد الأيقظ لنفسه برؤية الله تعالى لان الرؤية مختصة بالمؤمنين السبب

ولا يدري الانسان بماذا يحتّم له وأما وصف البعث بالآخر فقل هو مباينة في البيان والايضاح وذلك لشدة الاهتمام وقيل سببه أن خروج الانسان الى الدنيا بعث من الارحام وخروجه من القبر للبعث من الارض فبعد البعث بالآخر لا يتميز والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة الى آخره) أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة ههنا معرفة الله تعالى والاقرار بوجودانيته فعلى هذا يكون عطف الصلاة والصوم والزكاة عليها لادخالها في الاسلام فانها لم تكن دخلت في العبادة وعلى هذا انما اقتصر على هذه الثلاث لكونها من أركان الاسلام وأظهر شعائره والباقي ملحق بها ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقاً فدخل جميع وظائف الاسلام فيها فعلى هذا يكون عطف الصلاة وغيرها من باب ذكر الخاص بعد العام تنبيهاً على شرفه ومزجه بقوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومن نوح ونظائره (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا تشرك به) فانما ذكره بعد العبادة لان الكفار كانوا يعبدونه سبحانه وتعالى في الصورة ويؤمنون بعبادته أو كانوا يعبدونهم شركاء فنفى هذا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان) أما تقييد الصلاة بالمكتوبة فللقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً وقد جاء في أحاديث وصفها بالمكتوبة

السبب على المسبب لان مشاهدة هذه الاشياء طريق الى الاخبار عنها والهمزة فيه مفعولة أي قد رأيتم ذلك فأخبروني (المكتوم) أي شأن ليكتوم وأخبر ليكتوم (هذه) هل تدرّون ما يحدث بعد ههنا من الامور العجيبة وتاء رأيتكم فاعل والكاف حرف خطاب لا يحتمل لها من الاعراب ولا تستعمل الا في الاستخبار عن حالة عجيبة وليكتوم نصب مفعول ثان لاخبروني (فان رأس) وللاصلي فان على رأس (مائة سنة منها) أي من تلك الليلة (لا يبق ممن هو على ظهر الارض أحد) ممن ترؤنه أو تعرفونه عند مجيئه أو المراد أرضه التي بها ناساً ومنها بعث كجزيرة العرب المشتملة على الحجاز وتهامة ونجد فهو على حد قوله تعالى أو ينقوا من الارض أي بعض الارض التي صدرت الجنابة فيها فليست ألال استغراق وهذا يدفع قول من استدلل بهذا الحديث على موت الخضر عليه السلام كملوف وغيره اذ يحتمل أن يكون الخضر في غير هذه الارض المعهودة ولئن سلمنا أن ألال الاستغراق فقوله أحد عوم يحتمل اذ على وجه الارض الجن والانس والموما يدخلها التخصيص بأدى قرينة وإذا احتمل الكلام وجوهاً سقط به الاستدلال قاله الشيخ قطب الدين القسطلاني وقال النووي المراد أن كل من كان تلك الليلة على الارض لا يعيش بعدها أكثر من مائة سنة سواء قل عمره قبل ذلك أم لا وليس فيه نفي حياة أحد يولد بعد تلك الليلة مائة سنة وبه قال (حدثنا آدم) أي ابن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا الحكم) بفتح الحاء والكاف ابن عتيبة بضم العين تصغير عتبة ابن النحاس فقيه الكوفة المتوفى سنة أربع عشرة وقيل خمس عشرة ومائة (قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال بت) بكسر الموحدة من البيوتية (في بيت خالتي ميمونة بنت الحارث) الهلالية (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وهي أخت أمه لبابة الكبرى بنت الحارث ولبابة هذه أول امرأة أسلمت بعد خديجة وتوفيت ميمونة رضي الله عنها سنة إحدى وخمسين بسرف بالمكان الذي بنى بها فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصلى عليه ابن عباس لها في البخاري سبعة أحاديث (وكان النبي صلى الله عليه وسلم عندها في ليلتها) المختصة بها بحسب قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين أزواجه (فصلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء) في المسجد (ثم جاء) منه (الى منزله) الذي هو بيت ميمونة أم المؤمنين والفاء في فصلي هي التي تدخل بين الحمل والمفصل لان التفصيل انما هو عقب الاجال لان صلاته عليه الصلاة والسلام العشاء ومجيئه الى منزله كان قبل كونه عند ميمونة ولم يكونا بعد الكون عندها (فصلى) عليه الصلاة والسلام عقب دخوله (أربع ركعات ثم نام) بعد الصلاة على التراخي (ثم قام) من نومه (ثم قال نام الغليم) بضم الغين المعجمة وفتح اللام وتشديد المشنة التحسية تصغير شفقة ومراده ابن عباس وقوله نام استفهام حذف همزته لقرينة المقام واخبار منه عليه الصلاة والسلام بنومه (أو) قال (كلمة تشبهها) أي تشبه كلمة نام الغليم شك من الراوى وغير كلمة على حد كلمة الشهادة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام في الصلاة (فقامت عن يساره) بفتح الياء وكسر هاشبوهافي الكسر بالشال وليس في كلامهم كلمة مكسورة الياء الا هذه وحكى التشديد للسبب لغة فيه عن ابن عباس (فجعلني عن يمينه فصلي) وفي رواية ابن عساكر وصلى (حسن ركعات) وفي الفرع كاصله من غير رقم عشرة ركعة (ثم صلى ركعتين ثم نام) عليه الصلاة والسلام (حتى) أي الى ان (سمعت غطيطة) بفتح الغين المعجمة وكسر المهملة الاولى وهو صوت نفس النائم عند استنقائه وفي العباب وغطيط النائم والخفوق تخيرهما (أو خطيطة) بفتح الحاء المعجمة وكسر المهملة شك من الراوى وهو يعنى الاول ثم استنقظ عليه الصلاة والسلام (ثم خرج الى الصلاة) ولم يتوضأ لأن من خصائصه أن نومه مضطجعاً لا ينقض وضوءه لان عينيه تنامان ولا ينام قلبه لا يقال انه معارض بحديث نومه عليه الصلاة والسلام في الوادي الى أن طلعت الشمس لان

وتصوم رمضان قال يارسول الله ما الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولكن سأحدثك عن أثر اطها اذا ولدت الامة ربها فذلك من أثر اطها واذا كانت الحفاة العبرة رؤس الناس فذلك من أثر اطها واذا تطاول رعاء البهم

صلاة الليل وخمس صلوات كتبهن الله وأما تقييد الزكاة بالمفروضة وهي المقدرة فقيل احتراز من الزكاة المعجلة قبل الحول فانها زكاة وليست مفروضة وقيل انما فرق بين الصلاة والزكاة في التقييد لكرامة تكرير اللفظ الواحد ويحتمل أن يكون تقييد الزكاة بالمفروضة للاحتراز عن صدقة التطوع فانها زكاة لغوية وأما معنى اقامة الصلاة فقيل فيه قولان أحدهما أنه ادا متها والمحافظة عليها والناسي اتسامها على وجهها قال أبو علي الفارسي والاول أشبه قلت وقد ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعتدلوا في الصفوف فإن تسوية الصف من اقامة الصلاة معناه والله أعلم من اقامتها المأمور بها في قوله تعالى وأقيموا الصلاة وهذا راجع القول الثاني والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم وتصوم رمضان) ففيه حجة لمذهب الجاهير وهو المختار الصواب أنه لا كراهة في قول رمضان من غير تقييد بالشهر خلافاً لمن كرهه وستأني المسئلة في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى موضحة بدلائلها وشواهدا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم سأحدثك عن أثر اطها) هي بفتح الهمزة واحدها شرط بفتح الشين والراء والاشراط العلامات وقيل مقدما تها ر قبل صغاراً مورها قبل تمامها وكلمة متقارب (قوله صلى الله عليه وسلم واذا تطاول رعاء البهم)

(٢١٠) الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فانك لا تراه فانه يراد قال يارسول الله متى انفجر والنمس انما يدركان بالعين لا بالقلب ويأتي تمام البحث في ذلك في ذكر تهجد عليه الصلاة والسلام فان قلت ما المناسبة بين هذا الحديث والترجمة أحيب باحتمال أن يطلق السمر على الكلمة وهي هنا قوله عليه الصلاة والسلام نام الغليم أو هو ارتقاب ابن عباس لاحواله عليه الصلاة والسلام لانه لا فرق بين التعلم من القول والتعلم من الفعل وتعبق بأن المتكلم بالكلمة الواحدة لا يسمى ساعراً أو بأن صنيع ابن عباس يسمى سهر الاسمر لان السمر لا يكون الا عن تحدث وأحيب بأن حقيقة السمر التحدث بالدليل ويصدق بكلمة واحدة ولم يشترط أحد التعدد ولا يطلق السمر على القول يطلق على الفعل بدليل قولهم سمر القوم الحرا اذا سربوها ليلا وأجاب المحافظان بحجربان المناسبة مستفادة من لفظ آخر في هذا الحديث بعينه من طريق أخرى في التفسير عند المؤلف بلفظ بت في بيت ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة قال وهذا أولى من غير تعسف ولا رجم بالظن لان تفسير الحديث بالحديث أولى من الخوض فيه بالظن وتعبقه العيني بان من يعقد باب الترجمة ويضع فيه حديثاً كان قد وضع هذا الحديث في باب آخر بطريق أخرى وألفاظ متغايرة هل يقال مناسبة الترجمة في هذا الباب تستفاد من ذلك الحديث الموضوع في الباب الآخر قال وأبعد من هذا أنه علل ما قاله بقوله لان تفسير الحديث بالحديث أولى من الخوض فيه بالظن لان هؤلاء مفسرو الحديث هنا بل ذكروا مطابقة الترجمة بالتقارب وهذا (باب حفظ العلم) وسقط لفظ باب الاصل في وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) أي الاويسى المدني (قال حدثني) بالتوحيد (مالك) هو ابن أنس امام الأئمة (عن ابن شهاب) الزهري (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال ان الناس يقولون أكثر أبو هريرة) أي الحديث كفي البيوع وهو حكاية كلام الناس والاقوال أكثر زاد المصنف في رواية في الزراعة وبقولون ما ملهاجر بن والانصار لا يحدثون مثل أحاديثه (ولولا آيتان) موجودتان (في كتاب الله) تعالى (ما) أي لما (حدثت حديثاً) قال الاعرج (نميتوا) أبو هريرة (ان الذين يكتمون ما أنزلنا من بينات والهدى الى قوله) تعالى (الرحيم) وعبر بالمضارع في قوله ويتلو استحضار الصورة التلاوة والمعنى لولا أن الله تعالى ذم الكائمين بالعلم لما حدثتكم أصلاً لكن لما كان الكتمان حراماً وجب الاظهار فلذلك حصلت الكثرة عنده ثم ذكر سبب الكثرة بقوله (ان اخواننا) جمع أخ ولم يقل اخوانه ليعود انضيم على أبي هريرة لغرض الالتفات وعدل عن الافراد الى الجمع لقصد نفسه وأمثاله من أهل الصفة وحذف العاطف على جعله جملة استثنائية كالتعليل لذلك كشارحوا بالسؤال عنه والمراد أخوة الاسلام (من المهاجرين) الذين هاجروا من مكة الى المدينة (كان يشغلهم) بفتح أوله وثالثه من الثلاثي وحكى ضم أوله من الرباعي وهو شاذ (الصفى بالاسواق) بفتح الصاد واسكان انفاء كناية عن التباعد لانهم كانوا يضرعون فيه يدايد عند المعاقدة وسيمت السوق لقيام الناس فيها على سوقهم (وان اخواننا من الانصار) الاوس والخزرج (كان يشغلهم العمل في أموالهم) أي القيام على مصالح زرعهم (وان أباه هريرة) عدل عن قوله واني لقصد الالتفات (كان يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنه) كذا الاصيلي بموحدة في أوله وفي رواية الاربع باللام وكلاهما للتعليل أي لاجل شبع بطنه وهو بكسر الشين المعجمة وفتح الموحدة وعن ابن دريد اسكانها وعن غيره الاسكان اسم لما أشبعه من الشيء وفي رواية ابن عساكر في نسخة لبشبع بطنه بلام كي وبشبع بصورة المضارع المنصوب والمعنى أنه كان يلزم فانه بالقوت لا يتجر ولا يزرع (ويحضر ما لا يحضرون) من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم لانه يشاهد ما لا يشاهدون (ويحفظ ما لا يحفظون) من أقواله لانه يسمع ما لا يسمعون * وبه قال (حدثنا أحمد بن أبي بكر) زاذني رواية عن أبي ذروان عساكر والاصيلي

هو بفتح الباء واسكان الهاء وهي الصغار من أولاد الغنم الضأن والمعز جميعاً (أبو)

في البنيان فذل من أسراطها في خمس لا يعلمن الا الله ثم تلا صلى الله (٢١١) عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة وينزل

الغيث ويعلم ما في الارحام الى قوله ان الله عليم خبير قال ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فأخذوا ويردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان التميمي بهذا الاسناد مثله غير أن في روايته اذا ولدت الامة بعلمها يعني السراري

وقيل أولاد الضأن خاصة وافتصر عليه الجوهري في صحاحه والواحدة بهم قال الجوهري وهي تقع على المذكر والمؤنث والسبحان أولاد المعزى قال فاذا اجعت بينهما قلت بهما وبهم أيضا وقيل ان البهم يختص بأولاد المعز واليه أشار القاضي عياض بقوله وقد يختص بالمعز وأصله كل ما ستهنم عن الكلام ومنه البهيمه ووقع في رواية البخاري رعاء الابل البهم بضم الباء وقال القاضي عياض رحمه الله ورواه بعضهم بفتحها ولا وجه له مع ذكر الابل قال ورويناه برفع الميم وجرها فنرفع جعله صفة للرعاء أي انهم سود وقيل لاشئ لهم وقال الخطابي هو جمع بهم وهو الجهول الذي لا يعرف ومنه أبهم الامر ومن جزم جعله صفة للابل أي السود لردائنها والله أعلم (قوله يعني السراري) هو تشديد الباء ويجوز تخفيفها لغتان معروفتان الواحدة سرية بالتشديد لا غير قال ابن السكيت في اصلاح المنطق كل ما كان واحده مشددا من هذا النوع جاز في جمعه التشديد والتخفيف والسرية الجارية

(أبو مصعب) وهو كنية أحد وهو أشهر بها وسقطت في رواية أبي ذر والاصيلي واسم أبي بكر انقاسم بن الحرث بن زرار بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف الزهري العوفي قاضي المدينة وعالمها صاحب مالك المتوفى سنة اثنتين وأربعين ومائتين عن اثنتين وتسعين سنة (قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار) مفتي المدينة مع امامها مالك بن انس المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائة (عن ابن أبي ذئب) بكسر الهمزة والفتح وهو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب القرشي المدني العامري قال الامام أحمد كان ابن أبي ذئب أفضل من مالك الا أن مالكا أشد ثقة للرجال منه المتوفى بالكوفة سنة تسع وخمسين ومائة (عن سعيد) أي ابن أبي سعيد (المقبري) بفتح الميم وضم الموحدة المدني (عن أبي هريرة) رضي الله عنه انه (قال قلت يا رسول الله) وفي رواية ابن عساکر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (اني أسمع منك حديثا كثيرا) صفة لقوله حديثا لانه اسم جنس يتناول القليل والكثير (أنساء) صفة ثانية لحديثا والنسيان زوال علم سابق عن الحافظة والمدركة والسهو زواله عن الحافظة فقط ويفرق بينه وبين الخطأ بأن السهو ما ينتبه صاحبه بأدنى تنبيه بخلاف الخطأ (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم لابي هريرة وفي رواية فقال (انسط رداءك فبسطته) أي لما قال انسط امتثلت أمره فبسطته والافيلزم منه عطف الخبر على الأنساء وهو مختلف فيه (قال فغفر) عليه الصلاة والسلام (بديه) من فض فضل الله فجعل الحفظ كالشيء الذي يغفر منه ورحي به في ردائه ومثل بذلك في عالم الحسن (ثم قال) عليه الصلاة والسلام لابي هريرة (ضمه) بالهاء مع ضم الميم تبعالضاد وفتحها وهي رواية أبي ذر لان الفتح أخف الحركات وكسر هـ لان الساكن اذا حرك حركه بالكسر وفتح الادغام فصيراضمه والهاء فيه ترجع الى الحديث كما يدل عليه قوله في غير الصحيح فغفر بيده ثم قال ضم الحديث وعند المصنف في بعض طرقه لن يسط أحدكم نوبه حتى أقضى مقالتي هذه ثم يجمعها الى صدره وقد وقع في جامع الترمذي وحلية أبي نعيم التصريح بهذه المقالة المهمة في حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسمع كلمة أو كلمتين مما فرض الله تعالى عليه فيتعلمن ويعلمن الادخل الجنة ووقع في رواية الكشيمن وعزاه في الفرع للعموي والمستمل ضم بغير هاء قال أبو هريرة (فضمته فانسيت شيئا بعده) أي بعد الضم وفي رواية الاكثر بعد مقطوع عن الاضافة مبنى على الضم وتنكير شيئا بعده النفي ظاهر العموم في عدم النسيان منه لكل شئ في الحديث وغيره لان التكرار في سياق النفي يدل عليه لكن وقع في رواية ابن عيينة وغيره عن الزهري في الحديث السابق ما نسيت شيئا سمعته منه وعند مسلم من رواية يونس فانسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به وهو يقتضي تخصيص عدم النسيان بالحديث وأخص منه ما جاء في رواية شعيب حيث قال فما نسيت من مقالة تلك شيئا فانه يفهم تخصيص عدم النسيان بهذه المقالة فقط لكن سياق الكلام يقتضي ترجيح رواية يونس ومن وافقه لان أباهريرة بنه به على كثرة محفوظه من الحديث فلا يصح حمله على تلك المقالة وحدها ويحتمل أن يكون وقعت له قضيتان فالتى رواها الزهري مختصة بتلك المقالة والتى رواها سعيد المقبري عامة هكذا اقرره في فتح الباري وهذا من المعجزات الظاهرات حيث رفع صلى الله عليه وسلم من أبي هريرة النسيان الذي هو من لوازم الانسان حتى قيل انه مشتق منه وحصول هذا في بسط الرداء الذي ليس للعقل فيه مجال (وبه قال) حدثنا ابراهيم بن المنذر (بالذال المعجمة وسبق في أول كتاب العلم) قال أخبرنا ابن أبي فديك (بضم الفاء وفتح الدال المهملة) وهو أبو اسمعيل محمد بن اسمعيل بن أبي فديك واسم أبي فديك ذرية ارام المدني النبي المتوفى سنة مائتين وابن أبي فديك يروي عن ابن أبي ذئب كما عند المؤلف في علامات النبوة (بهذا) أي بهذا الحديث (أوقال) وفي رواية الكشيمنى وقال (عرف بيده فيه) بالافراد مع زيادته فيه

المتخذة للوطء مأخوذة من السر وهو النكاح قال الزهري السرية فعلية من السر وهو النكاح قال وكان أبو الهيثم يقول السر السرور

حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن (٢١٢) عماره وهو ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم سلوني فيها أو ما أن يسألوه
فقال رجل فاس عنك كذبته
فقال يا رسول الله ما الإسلام قال
لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة
وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان قال
صدقت قال يا رسول الله ما الإيمان
قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه
وأحكامه ورسله وتؤمن بالبعث وتؤمن
بالحق كرهه قال صدقت قال يا رسول
الله ما الإحسان قال أن تحشي الله
كأنك تراه فأنك لا تكن تراه فإنه
يراه قال صدقت قال يا رسول الله
متى تقوم الساعة قال ما المسؤول
عنها بأعلم من السائل وسأحدثك
عن أشراطها إذا رأيت المرأة تلد
ربها فذلك من أشراطها وإذا رأيت
الحفصة العسراء الصم البكم ملوك
الأرض فذلك من أشراطها وإذا
رأيت رعاء البهم يتطاوولون في البنيان
فذلك من أشراطها في خمس من
الغيب لا يعلمهن إلا الله عز وجل
ثم قرأ أن الله عنده علم الساعة
فقبل لها سرية لانها سرور ما انكها
قال الازهرى وهذا القول أحسن
والاقل أكثر (قوله عن عماره
وهو ابن القعقاع) فعمار بن النضر
والقعقاع بن خفاف الاوى وقوله
وهو ابن القعقاع قد قدمنا بيان فائده
في الفصول وفي المقدمة وأنه لم يقع في
الرواية نسبة فأراد بيانه بحيث لا يزيد
في الرواية على ما سمع والله أعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم سلوني) هذا ليس
بمخالف للنهي عن سؤاله فإن هذا
المأمر به هو فيما يحتاج اليه وهو
موافق لقول الله تعالى فاستأخوا أهل
الذكر (قوله صلى الله عليه وسلم
وإذا رأيت الحفظة العراء الصم البكم
ملوك الأرض فذلك من أشراطها)
المراد بهم الجهلة السفلة الرعا كمال

وانضم الثوب وللمستلى وحده يحذف فيه بالحاء المهملة والذال المهملة والفاء من الحذف وهو
الرمي لكن حديث علامات النبوة المنبئة عنه فيما سبق ليس فيه الا العرف وبه استوضح الحافظ ابن
مجر على أن يحذف التحفيف مع ما استشهد به مما في طبقات ابن سعد عن ابن أبي فديك حيث قال
فعرف وتعبه العتي بان ما قاله لا يكون دليلا لما ادعا من التحفيف ولو كان كذلك لنبه عليه صاحب
المطالع وأجيب بأنه لا يلزم من كون صاحب المطالع لم ينبه عليه أن لا يكون بتحقيقا انتهى لكن
يبقى طلب الدليل على كونه تحفيفا فافهم وهذا المذكور من قوله حدثنا ابراهيم بن المنذر الى آخر
قوله فعرف أو يحذف منه فيه ساقط في رواية أبي ذر والاصيلي والمستلى وابن عساكر * وبه قال
(حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) (قال حدثني) بالتوحيد وللاصيلي حدثنا (أخي) عبد الحميد
ابن أبي أويس (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن السابق قريبا (عن سعيد المقبري) بضم
الموحدة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه قال حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي رواية الكشميني من بدل عن وهي أصح في نقله من النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة
(وعاءين) بكسر الواو والمد تنبيه وعاء وهو من باب ذكر المحل وإرادة الحال أي نوعين من العلم
(فأما أحدهما) أي أحدهما في الوعاءين من نوعي العلم (فبئته) بموحدة مفتوحة ومثلثين
بعدهما مشاة فوقية ودخلته الفاء لتضمنه معنى الشرط أي نشرته زاد الاصيلي فبئته في الناس
(وأما الوعاءين) الآخر فبئته أي نشرته في الناس (قطع) وفي رواية لقطع (هذا البلعوم)
بضم الموحدة مرفوعا لكونه ناب عن الفاعل وكى به عن القتل وزاد في رواية ابن عساكر
والاصيلي وأبي الوقت وأبي ذر والمستلى قال أبو عبد الله أي الجارى البلعوم مجرى الطعام أي في
الخلق وهو المرىء قاله القاضي والجوهري وابن الأثير وعند الفقهاء الخلق قوم مجرى النفس خروجا
ودخولا والمرىء مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم والبلعوم تحت الحلقوم وأراد بالوعاء
الاول ما حفظه من الاحاديث والثاني ما كتمه من أخبار الفتن وأشرط الساعة وما أخبر به الرسول
عليه الصلاة والسلام من فساد الدين على يدي أغنياء من سفهاء قريش وقد كان أبو هريرة يقول
لوشئت أن أسميهم بأسمائهم أو المراد الاحاديث التي فيها تبين أسماء أمراء الجور وأحوالهم
وذمهم وقد كان أبو هريرة يكتفي عن بعض ذلك ولا يصريح خوفه على نفسه منهم كقوله أعوذ بالله
من رأس السنين وامارة الصبيان يشبه إلى خلافة يزيد بن معاوية لانها كانت سنة ستين من
الهجرة واستجاب الله تعالى دعاء أبي هريرة فمات قبلها بسنة وسياق ذلك مع من يده في كتاب الفتن
ان شاء الله تعالى أو المراد به علم الاسرار المصون عن الأغيار المختص بالعلماء بالله من أهل العرفان
والمشاهدات والاتقان التي هي نتيجة علم الشرائع والعمل عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم
والوقوف عندما حده وهذا لا يظفر به الا الغواصون في بحر المجاهدات ولا يسعد به الا المصطفون
بانوار المشاهدات لكن في كون هذا هو المراد انظر من حيث انه لو كان كذلك لما وسع أبا هريرة
كتمانهم مع ما ذكره من الآية الدالة على ذم كتمان العلم لاسيما هذا الشأن الذي هو لب غرة العلم
وأضافه نفي شبه على العموم من غير تخصيص فكيف يستدل به لذلك وأبو هريرة لم يكشف
مستوره فيما أعلم فن أن علم أن الذي كتمه هو هذا فن ادعى ذلك فعله السان فقد ظهر أن
الاستدلال بذلك لطريق القوم فيه ما فيه على أنهم في غيبة عن الاستدلال اذا الشريعة ناطقة
بأدلتهم ومن تصفح الاخبار وتبصع الآثار مع التأمل والاستنارة بنور الله ظهر له ما قلته والله
يهدينا إلى سواء السبيل (هذا) (باب الانصات) بكسر الهمزة أي السكوت والاستماع (للعلماء)
أي لاجل ما يقولونه وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا حاج) هو ابن منهل (قال حدثنا شعبة)
أي ابن الجراح (قال أخبرني) بالتوحيد (علي بن مدركة) بضم الميم وكسر الراء التخي الكوفي

فقبل لها سرية لانها سرور ما انكها
قال الازهرى وهذا القول أحسن
والاقل أكثر (قوله عن عماره
وهو ابن القعقاع) فعمار بن النضر
والقعقاع بن خفاف الاوى وقوله
وهو ابن القعقاع قد قدمنا بيان فائده
في الفصول وفي المقدمة وأنه لم يقع في
الرواية نسبة فأراد بيانه بحيث لا يزيد
في الرواية على ما سمع والله أعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم سلوني) هذا ليس
بمخالف للنهي عن سؤاله فإن هذا
المأمر به هو فيما يحتاج اليه وهو
موافق لقول الله تعالى فاستأخوا أهل
الذكر (قوله صلى الله عليه وسلم
وإذا رأيت الحفظة العراء الصم البكم
ملوك الأرض فذلك من أشراطها)
المراد بهم الجهلة السفلة الرعا كمال

المراد بهم الجهلة السفلة الرعا كمال أي لما لم ينتفعوا بجوارحهم هذه فكأنهم عدموها هذا المتوفى

وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى (٢١٣) أرض تموت الى آخر السورة ثم قام الرجل

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردو على قاتلهم فلم يجده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا * حدثنا قتيبة بن سعيد بن جبريل بن طريف بن عبد الله الثقفي عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبي سهل عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد نثر الرأس نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة

هو الصحيح في معنى الحديث والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا) ضبطناه على وجهين أحدهما نعلموا بفتح التاء والعين وتشديد اللام أى تعلموا والثاني تعلموا باسم كان العين وهما صحيحان والله أعلم

(باب بيان الصلوات التي هو أحد أركان الاسلام)

فيه قتيبة بن سعيد الثقفي اختلف فيه فقيل قتيبة اسمه وقيل بل هو لقب واسمه على قاله أبو عبد الله بن منده وقيل اسمه يحيى قاله ابن عدى وأما قوله الثقفي فهو مولا لهم قيل ان خذ حبيلا كان مولى الحجاج بن يوسف الثقفي وفيه أبو سهل عن أبيه اسم أبي سهل نافع بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ونافع عم مالك بن أنس الامام وهو تابعي سمع أنس بن مالك (قوله رجل من أهل نجد نثر الرأس) هو رفع نثر صفة لرجل وقيل يجوز نثفه على الحال ومعنى نثر الرأس قائم شعره منتفشه

المتوفى سنة عشرين ومائة (عن أبي زرعة) * ثم بفتح الهاء وكسر الراء زاد في رواية أبي ذر والاصيلي ابن عمرو (عن جرير) * هو ابن عبد الله الجلي وهو جد أبي زرعة الراوي عنه هنا لبيه وكان بديع الجمال طويل القامة بحيث يصل الى سنام البعير وكان نعله ذراعا وسبق في باب الدين النصيحة (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له) وعند المؤلف في حجة الوداع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجرير (في حجة الوداع) بفتح الحاء والواو عند جرة العقبة واجتماع الناس لارمي وغيره استنصت الناس استفعال من الانصات ومعناه طلب السكوت وقد أنكر بعضهم لفظة له من قوله قال له في حجة الوداع معللا بأن جريرا أسلم قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بأربعين يوما وتوقف المنذرى لشبوتها في الطرق الصحيحة وقد ذكر غير واحد أنه أسلم في رمضان سنة عشر فأمكن حضوره مسلما لحجة الوداع وحينئذ لا دخل في الحديث (فقال) عليه الصلاة والسلام بعد أن انصتوا (لا ترجعوا) أى لا تصيروا (بعدي) أى بعد موتى هذا أو بعد موتى (كفارا) نصب خبر لا ترجعوا المفسر بالانصير و (يضر بكم رقاب بعض) مستحيل لذلك ويضرب بالرفع على الاستثناف بيانا لقوله لا ترجعوا أو حالا من ضمير ترجعوا أى لا ترجعوا بعدى كفارا حال ضرب بعضكم رقاب بعض أو صفة أى لا ترجعوا بعدى كفارا متصفين بهذه الصفة القبيحة أى ضرب بعضكم وجوز ابن مالك وأبو البقاء بضم الباء بتقدير شرط أى فان ترجعوا يضرب بعضكم بعضا والمعنى لا تشبهوا بالكفار في قتل بعضهم بعضا ويأتى تمام البحث ان شاء الله تعالى في الفتن أعادنا الله تعالى منها هذا (باب ما يستحب) أى الذى يستحب (للعالم اذا سئل أى الناس) أى أى شخص من أشخاص الناس (أعلم) من غيره (فيكل) أى فهو بكل (العلم الى الله) وحينئذ فاذا شرطية والقائه جوابا والجملة بيان لما يستحب أو اذا ظرف ليستحب والفاء تفسيرية على أن بكل في تقدير المصدر بتقدير أن أى ما يستحب وقت السؤال هو الوكول الى الله تعالى وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجعفي المسندي بفتح النون (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال) (حدثنا) وفي رواية ابن عساکر أخبرنا (عمرو) بفتح العين وهو ابن دينار (قال أخبرني) بالتوحيد (سعيد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الموحدة (قال قلت لابن عباس) رضى الله عنهما (ان نوافا) بفتح النون وسكون الواو آخره فاء منصوب باسم ان منصرفا في الفصحى بطن من العرب ولئن سلمنا عجمته فنصرف أيضا لسكون وسطه كنوح ولو طواسم أبي نوف فضالة بفتح تين القاص (البكالى) بكسر الموحدة وفتحها وتخفيف الكاف وحكى تشديد هاء مع فتح الموحدة وعزاه في المطالع لاكثر محدثين والنصاب التخفيف نسبة الى بنى بكال بطن من جبر وهو نصب نعتا لنوف وكان تابعيا عالما اماما لا اهل دمشق وهو ابن امرأة كعب الاحبار على الشهور (نعم أن) بفتح الهمزة مفعول يزعم أى يقول ان (وسى) صاحب الخضر (ليس بموسى بنى اسرائيل) المرسل لهم والباء زائدة لا توكد حذف في رواية الاربعة وأضيف ابني اسرائيل مع العلية لانه نكر بأن أول واحد من الامة المسماة به ثم أضيف اليه (انما هو موسى آخر) بتنوين موسى لكونه نكرة فانصرف لزوال علميته وفي رواية بترك التنوين قال الحفاظ بن حجر كذا في روايتنا بغير تنوين فيهما وهو علم على شخص معين قالوا الله موسى بن ميثاب بكسر الميم وسكون المثناة التحتية وبالشين المعجمة (فقال) ابن عباس (كذب عدو الله) نوف خرج منه مخرج الزجر والتحذير لا القدرح في نوف لان ابن عباس قال ذلك في حال غضبه وألفاظ الغضب تقع على غير الحقيقة غالباً وتكذيبه لكونه قال غير الواقع ولا يلزم منه تعمد (حدثنا) وفي رواية أبوى ذر الوقت حدثني (أبي بن كعب) الصحابي رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم) حال

وقوله نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول روى نسمع ونفقه بالنون المقترحة فيهما وروى بالياء المثناة من تحت المضمومة فيهما والاول

فقال هل على غيرهن قال لا الا أن تطوع (٢١٤) وصيام شهر رمضان فقال هل على غيرهن قال لا الا أن تطوع وذكره

رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة فقال هل على غيرهن قال لا الا أن تطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح ان صدق

هو الاشهر الاكثر الاعرف وأما دوى صوته فهو بعده في الهواء ومعناه شدة صوت لا يفهم وهو يفتح الدال وكسر الواو وتشديد الباء هذا هو المشهور وحكى صاحب المطامع فيه ضم الدال أيضا (قوله هل على غيرهن قال لا الا أن تطوع) المشهور فيه تطوع بتشديد الطاء على ادغام إحدى التاءين في الطاء وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى هو محتمل للتشديد والتخفيف على الحذف قال أصحابنا وغيرهم من العلماء قوله صلى الله عليه وسلم لا أن تطوع استثناء منقطع ومعناه ليس يستحب لك أن تطوع وجعله بعض العلماء استثناء متصل واستدلوا به على أن من شرع في صلاة نفل أو صوم نفل وجب عليه اتمامه ومذهبا أنه يستحب الاتمام ولا يجب والله أعلم (قوله فادبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلح ان صدق) قيل هذا الفلاح راجع الى قوله لا أنقص خاصة والاطهر أنه عائذ الى المجموع بمعنى أنه اذا لم يزد ولم ينقص كان مفلحا لأنه أتى بما عليه ومن أتى بما عليه فهو مفلح وليس في هذا أنه اذا أتى برأئلا يكون مفلحا لان هذا ما يعرف بالضرورة فله اذا أفلح بالواجب فلا ينبغي بالواجب والمندوب أولى فان قيل كيف قال لا أزيد على هذا وليس في هذا الحديث جميع الواجبات ولا المهمات الشرعية ولا السنن المندوبات فالجواب أنه جاء

كونه (خطيبا في بني اسرائيل فسئل أي الناس أعلم) أي منهم على حد الله أكبر أي من كل شيء (فقال أنا أعلم) الناس أي بحسب اعتقاده وهذا أبلغ من السابق في باب الخروج في طلب العلم هل تعلم أن أحدا أعلم منك فقال لا فادنا في هذا علمه وهنأ على البتة فغضب الله عليه (اذ) بسكون الدال للتمليل (لم يرد العلم اليه) فكان يقول نحو الله أعلم وفي رواية أي ذرعن الكشمم في الى الله ويرد يضم الدال اتباعا لما سبقها وبفتحها الخفة وبكسر ها على الاصل في الساكن اذا حركه وجوز الفتح أيضا والعقب من الله محمول على ما يليق به فيحمل على أنه لم يرض قوله شرعا فان العقب الذي هو معنى تغير النفس مستحيل على الله تعالى (فاوحى الله) تعالى (اليه ان عبدا) بفتح الهمزة أي بأن وفي فرع اليونانية بكسر هاء على تقدير فقال ان عبدا والمراد الخضر (من عبادي) كأننا (مجمع البحرين) أي ملتقى بحري فارس والروم من جهة الشرق أو بآفريقية أو طنجة (هو أعلم منك) أي بشي مخصوص كما يدل عليه قول الخضر لا أتى ان شاء الله تعالى اني على علم من علم الله علمه لا تعلمه أنت وأنت على علم علمك لا أعلمه ولا رب أن موسى أفضل من الخضر بما اختص به من الرسالة وسماع الكلام والتوراة وأن أنبياء بني اسرائيل كلهم داخلون تحت شريعته ومخاطبون بحكمه بنوته حتى عيسى عليه السلام وغاية الخضر أن يكون كواحد من أنبياء بني اسرائيل وموسى أفضلهم وان قلنا ان الخضر ليس بنبي بل ولي فالنبي أفضل من الولي وهو أمر مقطوع به والقائل بخلافه كافر لانه معلوم من الشرع بالضرورة وانما كانت قصة موسى مع الخضر امتحانا لموسى ليعتبر بوقع عند الناس أنه عرض في نفس موسى عليه السلام أن أحدا لم يؤت من العلم ما أوتي وعلم الله بما حدث به نفسه فقال يا موسى ان من عبادي من أتته من العلم ما لم أوت (قال رب) بحذف أداة النداء وما الملتكم تخففا احتفاء بالكسرة وفي بعض الاصول يارب (وكيف لي به) أي كيف السبيل الى لقائه (فقيل له احمل) بالجرم على الامر (حوتا) أي سمكة كائنة (في مكمل) بكسر الميم وفتح المشنة القوقية شبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا كذا في العباب (فادافقته) بفتح القاف أي الخوت (فهو ثم) بفتح المثلثة طرف بمعنى هنالك أي العبد الاعم منك هنالك (فانطلق) موسى (وانطلق بفناه يوشع) مجرور بالفتحة عطف بيان لفتاه غير منصرف للجمعة والعلمية (ابن نون) مجرور بالاضافة منصرف كنوح ولوط على الفصحى وفي رواية أي ذروا نطلق معه فتاه فصرح بالعبية لنا كية والا فالمصاحبة مستفادة من قوله بفناه (وجلا حوتاني مكمل) كما وقع الامر به وقد قيل كانت سمكة ملوحة وقيل شق سمكة (حتى كانا عند الصخرة) التي عند ساحل البحر الموعد بلقي الخضر عنده (وضعا رؤسهما وناما) وفي رواية الاربعة فناما بالفاء وكلاهما اللعطف على وضعا (فانسل الخوت) الملبت المملوح (من المكمل) لانه أصابه من ماء عين الحياة الكائنة في أصل الصخرة شيء اذا صابتها مقتضة للحياة كما عند المؤلف في رواية (فالتخذ سبيلا) أي طريقه (في البحر سريلا) أي مسلما كازد في سورة الكهف وأمسك الله عن الخوت جرية الماء فصار عليه مثل الطبق (وكان) احياء الخوت المملوح واماسه جرية الماء حتى صار مسلما (لموسى وفتاه عجبما فانطلقا بقبية) بالنصب على الظرف (للمتمة) بالجر على الاضافة (وبومهما) بالنصب على ارادة سير جميعه وبألجر عطف على لمتمة والوجه الأول هو الذي في فرع اليونانية وفي مسلم كالمؤلف في التفسير بقبية يومهما وليتم ما هو الصواب لقوله (فلما أصبح) اذ لا يقال أصبح الا عن ليل (قال موسى لفتاه أتناغدا) بفتح الغين مع المد وهو الطعام يؤكل أول النهار (لقد أقيمتا من سفرنا هذا نصبا) أي تعبنا والاشارة لسير القبية والذي يليها ويدل عليه قوله (ولم يجد موسى) عليه انسلام (مسا) وفي نسخة شيئا (من النصب حتى جاوز المكان الذي أمر به) فألقى عليه الجوع والنصب

في رواية البخاري في آخر هذا الحديث زيادة توضح المقصود قال ف أخبر رسول الله (٢١٥) صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام

فأدبر الرجل وهو يقول والله لأزيد ولا أنقص مما فرض الله تعالى عليّ شيئاً ففعل عموماً قوله بشرائع الاسلام وقوله مما فرض الله عليّ يزول الاشكال في الفرائض وأما النوافل فقبل يحتمل ان هذا كان قبل شرعها وقبل يحتمل أنه أراد ألا يزيد في الفرض بتغيير صفة كانه يقول لأصلي الظهر خمسا وهذا تأويل ضعيف ويحتمل أنه أراد أنه لا يصلي النافلة مع أنه لا يحل بشئ من الفرائض وهذا مغلط بلاشك وان كانت مواظبته على ترك السنن مذمومة وترتيبها الشهادة إلا أنه ليس بعاص بل هو مغلط ناج والله أعلم * واعلم أنه لم يأت في هذا الحديث ذكر الجلاج ولا جاء ذكره في حديث جبريل من رواية أبي هريرة وكذا غير هذا من هذه الأحاديث لم يذكر في بعضها الصوم ولم يذكر في بعضها الزكاة وذكر في بعضها صلة الرحم وفي بعضها أداء الخس ولم يقع في بعضها ذكر الأيمان فتفاوتت هذه الأحاديث في عدد خصال الأيمان زيادة ونقصا واثباتا وحذفاً وقد أحاط القاضي عياض وغيره رحمهم الله عنها بجواب لخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى وهذه فقال ليس هذا باختلاف صادر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من تفاوت الرواة في الحفظ والضبط فهم من قصر فاقصر على ما حفظه فأداه ولم يتعرض لما زاده غيره بنفي ولا اثبات وإن كان اقتصاره على ذلك يشعر بأنه الكل فقد بان بما أتى به غيره من الثقات أن ذلك ليس بالكل وإن اقتصاره عليه كان اقصور حفظه عن

والنصب فقال وفي رواية الاصيلي قال له فتاه رأيت أي أخبرني ما دعاني إذ أوتيت الى الحضرة فأتى نسب الحوت أي فقدته أو نسيت ذكر معيار أتيت زاد في رواية ابن عساكر وما أنساه أي وما أنساني ذكره إلا الشيطان وانما نسب الشيطان هضمنا لنفسه قال موسى ذلك أي أمر الحوت ما كنبي هو الذي كان طلب لانه علامة وجد ان المطلوب وحذف العائد فارتداعاً لآثارهما أي فرجعا في الطريق الذي جاء فيه يقصان قصصاً أي يتبعان آثارهما اتباعاً فلما أتيا الى الحضرة وفي نسخة انتهى إذا رجلا مبتدأ وسوغ تخصيصه بالصفة وهي قوله مسجي أي معطي كله ثوب والخبر محذوف أي تانم أوقال تسجي بثوبه شك من الراوي فسلم موسى عليه السلام فقال الحضرة واتي به مزة ونون مشددة مفتوحين أي كيف بارضك السلام وهو غير معروف بها وكانها كانت دار لفر و كانت تحبهم غيره وعنده في التفسير وهل بأرضي من سلام فقال وفي رواية الاصيلي قال أنا موسى فقال له الحضرة أنت موسى بنى اسرائيل فهو خبر مبتدأ محذوف قال نعم أنا موسى بنى اسرائيل فهو مقول القول ناب عن الجملة وهذا يدل على أن الانبياء ومن دونهم لا يعلمون من الغيب إلا ما علمهم الله تعالى لان الحضرة لو كان يعلم كل غيب لعرف موسى قبل أن يسأله قال هل أتبعك على أن تعبني ما علمت أي من الذي علمك الله علماً رشداً ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من غيره ما لم يكن شرطاً في أبواب الدين فان الرسول ينبغي أن يكون أعلم من أرسل اليه فيما بعث به من أصول الدين وفروعه لا مطلقاً وقد راعى في ذلك غاية التواضع والادب فاستجمل نفسه واستأذن أن يكون تابعاً له وسأل منه أن يرشده وينم عليه بتعليم بعض ما أنعم الله عليه به قاله البضاوي لكن لم يكن موسى مرسلاً الى الحضرة فقد نبههم ما قاله دخوله فيهم من السياق فلما سئل قال انك لن تستطيع معي صبرا فأتى أفعال أمور اظاهاها منا كبر وباطنهم لم تحط به ناموسي اتى على علم من علم الله علمه جملة من الفعل والفاعل والمفعولين أحدهما ياء المفعول والثاني الضمير الرابع إلى العلم صفة العلم لا تعلمه أنت وأنت على علم مبتدأ وخبره معطوف على السابق علمك الله جملة كالسابقة لكن الثاني محذوف تقديره علمك الله ياه وفي فرع اليونانية علمك الله بهاء الضمير الرابع إلى العلم لا أعلمه صفة أخرى وهذا لا بد من تأويله لان الحضرة كان يعرف من العلم الشرعي ما لا غنى له لكف عنه وموسى كان يعرف من علم الباطن ما لا بد منه كما لا يخفى قال سجدني ان شاء الله صابراً معك غير منكراً علمك وانتصاب صابر مفعول ثان لسجدني وان شاء الله اعتراض بين المفعولين ولا عصي لك امرأ عطف على صابر أي سجدني صابر وغيره عاص قال القاضي وتعلق الوعد بالمشقة اما للتمن واما العلة بصعوبة الامر فان الصبر على خلاف المعتاد شديد فانطلقا على الساحل حال كونهما عشان على ساحل البحر ليس لهما سفينة فرت بهما سفينة فكاهوهم أي موسى والحضرة يوشع كلاهما أصحاب السفينة أن أي لان يحملوهما أي لاجل حلهم اياهما فعرف الحضرة حملوهما أي الحضرة وموسى بغير قول بفتح النون أي بغير اجرة ولم يذكر يوشع معهما كفي قوله فانطلقا عشان لانه تابع غير مقصود بالاصالة ويحتمل أن يكون يوشع لم يركب معهما لانه لم يقع له ذكر بعد ذلك وضمه معهما في كلام أهل السفينة لان المقام يقتضي كلام التابع لكن في رواية بفتح اليونانية كهي فعرف الحضرة حملوهما بالجمع وهو يقتضي الجزم بركوبه معهما في السفينة بجاء عصفور بضم أوله وحكي ابن رشيقي في كتاب الغرائب فتحه قبل وسمى به لانه عصى وقرأه الدميري و قيل أنه الصرد فوقع على حرف السفينة فنقر نقرة بالنصب على المصدر أونقرتين عطف عليه في البحر فقال الحضرة يا موسى ما نقص علي وعلى علمك من علم الله أي من معلومه الا كنفرة هذا العصفور في البحر وعند المؤلف

تمامه ألا ترى حديث النعمان بن قوفل الآتي قريباً اختلفت الروايات في خصاله بالزيادة والنقصان مع أن راوى الجميع راو واحد وهو جابر

* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد جميعا (٢١٦) عن اسمعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله عن النبي صلى

الله عليه وسلم هذا الحديث نحو رواية مالك غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلم وأبيه ان صدق أو دخل الجنة وأبيه ان صدق

ابن عبد الله رضي الله عنهم في قضية واحدة ثم ان ذلك لا يمنع من ايراد الجميع في الصحيح لما عرف في مسئلة زيادة الثقة من أنا نقلها هذا آخر كلام الشيخ وهو تقرير حسن والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أفلم وأبيه ان صدق) هذا مما جرت عاداتهم أن يسألوا عن الجواب عنه مع قوله صلى الله عليه وسلم من كان حالفًا فليحلف بالله وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم وجوابه أن قوله صلى الله عليه وسلم أفلم وأبيه ليس هو حلفا إنما هو كلمة جرت عادة العرب أن تدخلها في كلامها غير قاصدة بها حقيقة الحلف والنهي إنما ورد فين قصد حقيقة الحلف لما فيه من أعظام المحلوف به ومضاهاته به الله سبحانه وتعالى فهذا هو الجواب المرضي وقيل يحتمل أن يكون هذا قبل النهي عن الحلف بغير الله تعالى والله أعلم وفي هذا الحديث أن الصلاة التي هو ركن من أركان الاسلام التي أطلقت في باقي الاحاديث هي الصلوات الخمس وأنها في كل يوم وليلة على كل مكاف بها وقولنا بها احتراز من الحائض والنفساء فانها مكلفة باحكام الشرع الا الصلاة وما ألحق بها مما هو مقرر في كتب الفقه وفيه أن وجوب صلاة الليل منسوخ في حق الامة وهذا انجم عليه واختلف قول الشافعي رحمه الله في نسخه في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم والاصح نسخه وفيه أن صلاة الترتيب ليست بواجبة وان صلاة العيد ايضا ليست بواجبة وهذا هو مذهب الجماهير وذهب أبو حنيفة رحمه الله

أيضا ما على وعلى في جنب علم الله تعالى الا كما أخذ هذا العصفور عنقاره من هذا الحرأى في جنب معلوم الله تعالى وهو أحسن سياقا من السوق هنا وأبعد عن الأشكال ومفسر الواقع هنا والعلم يطلق ويراد به المعلوم بدليل دخول حرف التعريض وهو من في قوله من علم الله لان العلم القائم بذات الله تعالى صفة قدعية لا تنبعض فليس العلم هنا على ظاهره لان علم الله تعالى لا يدخله نقص وقيل نقص بمعنى أخذ لان النقص أخذ حاس فيكون التشبيه واقعا على الاخذ لا على المأخوذ منه اذ نقص العصفور لا تأثير له فكأنه لم يأخذ شيئا فهو كقول

ولا عيب فهم غير أن سيفهم * بين فلول من قراع الكتائب
أي ليس فيهم عيب وقيل هذا الطائر من الطيور التي تعلمنا قهرها بحيث لا يعلق بها ماء البنية (فعد الخضر) بفتح الميم كضرب (ال لوح من ألواح السفينة فترعه) بفأس فاختزقت ودخل الماء (فقال) له (موسى) عليه السلام هؤلاء (قوم جالون بغير نول) بفتح أوله أي بغير أجر (عدت) بفتح الميم (الى سفينتهم فخرقتهما لتغرق) بضم المثناة فوقية وكسر الراء على الخطاب مضارع أغرق أي لان تغرق (أهلها) نصب على المفعولية ولا ريب أن خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق أهلها وفي رواية ليغرق بفتح المثناة التحتية وفتح الراء على الغيب مضارع غرق أهلها بالرفع على الفاعلية (قال) الخضر (ألم أقل انك لن تستطيع معي صبرا) ذكره عما قال له قبل (قال) موسى (لا تأخذني بما نسيت) أي بالذي نسيت أو بنسياني أو بشئ نسيت يعني وصيته بان لا يعترض عليه وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النهي عن المواخذة مع قيام المانع لها زاد في رواية أي في ذلك الوقت ولا تهرقني من أمرى عسرا أي ولا تغشني عسرا من أمرى بالمضايقة والمواخذة على النسيان فان ذلك يعسر على متابعك (فكانت) المسئلة (الاولى من موسى) عليه السلام (نسيانا) بالنصب خبر كان (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة (فاذا غلام) بالرفع مبتدأ لا يكونه تخصص بالصفة وهو قوله (يلعب مع الغلمان) ونحوه محذوف والغلام اسم للولد الى أن يبلغ وكان الغلمان عشرة وكان الغلام أطرفهم وأواضهم واسم الغلام حيسون أو حيسور وعن الضحالك يعمل بالفاء ادويتا ذى منه أبواه وعن الكلبي يسرق المتاع بالليل فاذا أصبح لجأ الى أبيه فيقولان لقد بات عندنا (فأخذ الخضر برأسه من أعلاه) أي جر الغلام برأسه (فأقتلع رأسه بيده) وعنده في بدء الخلق فأخذ الخضر برأسه فقطعه هكذا وأما سفيان باطراف أصابعه كأنه يقطف شيا وعن الكلبي صرعه ثم زرع رأسه من جسده فقتله والفاء في فاقطع للدلالة على أنه لما رآه اقتلع رأسه من غير ترؤ واستكشاف حال (فقال موسى) للخضر عليه السلام (أقتلت نفسا ركية) بتشديد الياء أي طاهرة من الذنوب وهي أبلغ من زاكية بالتخفيف وقال أبو عمرو بن العلاء الزاكية التي لم تذب قط والزكبة التي أذنت ثم غفرت ولذا اختار قراءة التخفيف فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم وزعم قوم أنه كان بالغابيل بالفساد واحتجوا بقوله (بغير نفس) والقصاص إنما يكون في حق البالغ ولم يرها قد أذنت ذنبا يقتضى قتلها أو قتلت نفسا فتقاده منه به على أن القتل إنما يحياح حدا أو قصاصا وكلا الأمرين منتف والهمزة في أقتلت ليست للاستفهام الحقيقي فهي كهى في قوله تعالى ألم يجدك يتيما فآوى وكان قبل الغلام في أبله تضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام المفتوحة بعد هاها مدينة قرب بصرة وعبادان (قال) الخضر لموسى عليهما السلام (ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) بزيادة لك في هذه المرة زيادة في المكاحفة بالعتاب على رفض الوصية والوسم بقلة الثبات والصبر لما تكر منه الاشتزاز والاستنكار ولم يردوا بالشد كبر أول مرة حتى زاد في الاستنكار فاني مرة (قال ابن عيينة) سفيان (وهذا أوكد) واستدل عليه بزيادة لك في هذه المرة (فانطلقا حتى أتيا) وفي رواية غير أي ذر حتى إذا أتيا موافقة للتزليل (أهل قرية) هي أنطاكية أو أبله أو ناصرة أو برقة أو غيرهن فلما وافياها بعد غروب الشمس (استطما أهلها) واستضافوهم

﴿حدثنا﴾ عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان (٢١٧) بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال

نهين أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك قال صدق

وطائفة إلى وجوب التور وذهب أبو سعيد الاصطخري من أصحاب الشافعي إلى أن صلاة العبد فرض كفاية وفيه أنه لا يجب صوم عاشوراء ولا غيره سوى رمضان وهذا الجمع عليه واختلف العلماء هل كان صوم عاشوراء واجبا قبل إيجاب رمضان أم كان الأمر به ندبا وهما وجهان لأصحاب الشافعي أظهرهما لم يكن واجبا للناسي كان واجبا وبه قال أبو حنيفة رحمه الله وفيه أنه ليس في المال حق سوى الزكاة على من ملك نصا وفيه غير ذلك والله أعلم

(باب السؤال عن أركان الإسلام) فيه حديث أنس رضي الله عنه (قال نهين أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد أتانا رسولك فزعم لنا أنك تزعم أن الله تعالى أرسلك قال صدق) إلى آخر الحديث (قوله نهين أن نسأل) يعني سؤال ما لا ضرورة إليه كما قدمنا بيانه قريباً في الحديث الآخر لو في أي عماتحتاجون إليه (وقوله الرجل من أهل البادية) يعني من لم يكن بلغه النهي عن السؤال وقوله العاقل لكونه أعرف بكيفية السؤال وآدابه والمهم منه وحسن المراجعة فإن هذه أسباب عظم

﴿فأبوا أن يضيفوهما﴾ ولم يجدوا في تلك القرية قري ولا مأوى وكانت ليلة باردة ﴿فوجداهما﴾ أي في القرية ﴿جداراً﴾ على شاطئ الطريق وكان سمكهما مائتي ذراع بذراع تلك القرية وطوله على وجه الأرض خمسمائة ذراع وعرضه خمسون ذراعاً ﴿بريداً﴾ ينقص أي يسقط فاستعيرت الإرادة للمشاركة والافالجد والارادة حقيقة وكان أهل القرية يعمرون تحتها على خوف ﴿قال الخضر يده﴾ أي أشار بها وفي رواية قال فسبح يده ﴿فأقامه﴾ وقيل نقضه وبناءه وقيل بعمود عمده وفيه إطلاق القول على الفعل وفي رواية أي ذروا المستبري بريداً ينقض فأقامه ﴿قال موسى﴾ وفي رواية غير أي ذرف قال له موسى أي الخضر ﴿لو شئت لأخذت﴾ بمزة وصل وتشديد التاء وفتح لحاء على وزن افتعلت من تحذ كاتبع من تبع وليس من الأخذ عند البصريين وفي رواية أي ذروا الأصلي وإن عساكر لأخذت أي لأخذت ﴿عليه أجراً﴾ فيكون لنا فو تاو بلغة على سفرنا قال القاضي كانه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ﴿قال﴾ الخضر لموسى عليه السلام ﴿هذا فراق بيني وبينك﴾ بإضافة الفراق إلى البين إضافة المصدر إلى الظرف على الاتساع والاشارة في قوله هذا إلى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني أو تكون الإشارة إلى السؤال الثالث أي هذا الاعتراض سبب للفراق أو إلى الوقت أي هذا الوقت وقت الفراق ﴿قال النبي صلى الله عليه وسلم﴾ رحمه الله موسى ﴿إنشاء بلفظ الخبر﴾ لوددنا ﴿بكسر الدال الأولى وسكون الثانية﴾ أي والله لوددنا ﴿لوصبر﴾ أي صبره لأنه لو صبر لا يصبر أعجب لأعجب ﴿حتى يقص﴾ على صيغة المجهول ﴿علينا من أمرهما﴾ مفعول لم نسم فاعله وفي هذه القصة حجة على صحة الاعتراض بالشروع على ما لا نسوغ فيه ولو كان مستقيماً في باطن الأمر على أنه ليس في شيء مما فعله الخضر منة فله الشروع فإن نقص لوح السفينة لدفع الظالم عن غصباتهم إذا تركها أعيد اللوح جازئ شرعاً وعقلاً ولكن مبادرة موسى بالانكار بحسب الظاهر وقد وقع ذلك صريحاً عند مسلم ولفظه فإذا جاء الذي يسهروها وجداهم خرقه وأما قتله الغلام فلعلة كان في تلك الشريعة وقد حكى القرطبي عن صاحب العرس والعرائس أن موسى لما قال للخضر أقتلت نفساً رزاً كية اقتلع الخضر كتف الصبي الأسير وقشر عنه اللحم فاذا في عظم كتفه كافر لا يؤمن بالله أبدأ وفي مسلم وأما الغلام فطبع يوم طبع كافر لا يؤمن بالله وأما إقامة الجدار فن باب مقابلة الإساءة بالإحسان وهذا الحديث أخرجه البخاري في أكثر من عشرة مواضع وفيه رواية تانبي عن تانبي وصحابي عن صحابي وفيه الحديث والأخبار بصيغة الأفراد والسؤال في هذا ﴿باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً﴾ بالنصب صفة عالماً المنصوب على المفعولية بسأل ومن موصول والوال للعال والمراد جواز فعل ذلك إذا أمنت النفس فيه من الإحباب وليس هو من باب من يمثل له الناس قياماً * وبالسند إلى المؤلف قال ﴿حدثنا عثمان﴾ بن أبي شبة ﴿قال أخبرني﴾ بالأفراد وفي رواية حدثنا ﴿جرير﴾ هو ابن عبد الحميد ﴿عن منصور﴾ هو ابن المعتمر ﴿عن أبي وائل﴾ هو شقيق بن سلمة ﴿عن أبي موسى﴾ عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه ﴿قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما القتال في سبيل الله﴾ مبتدأ وخبره وقع مفعول القول ﴿فإن أحدنا يقاتل غضباً﴾ نصب مفعول له والغضب حالة تحصل عند غلبان الدم في القلب لإرادة الانتقام ﴿ويقاتل حجة﴾ نصب مفعول له أيضاً وهو يفتح الحاء وكسر الميم وتشديد المنة التحتية وهي الأنفة من الشيء أو المحافظة على الحرم ﴿فرفع﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿الله﴾ أي إلى السائل ﴿رأسه﴾ الشريف ﴿قال﴾ أوموسى أومن دونه ﴿ومارفع الله رأسه إلا أنه﴾ أي السائل ﴿كان قائماً﴾ أي مارفع لأمر من الأمور الالتقيام الرجل فان واسمها وخبرها في تقدير المصدر وفيه جواز وقوف المستفتي لعدراً والحاجة ﴿فقال﴾ صلى الله عليه وسلم ﴿من قاتل﴾ بمقتضى القوة العقلية ﴿لشكون﴾ أي لأن تكون ﴿كلمة الله﴾ أي دعوته إلى الإسلام

قال فن خلق السماء قال الله قال فن خلق (٢١٨) الارض قال الله قال فن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل قال الله قال فبالذي خلق

يد احفوا والمادية والبدو بمعنى وهو ما عدا الحاضرة والعمران والنسبة اليها بدوي والبدو اولا اقامة بالبادية وهي بكسر الباء عند جهوز اهل اللغة وقال ابو زيد هي بفتح الباء قال ثعلب لا أعرف البدو بالفتح الا عن أبي زيد (قوله فقال بالمحمد) قال العلماء لعل هذا كان قبل النبي عن مخاطبته صلى الله عليه وسلم باسمه قبل نزول قول الله عز وجل لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا على أخذ التفسيرين أي لا تقولوا يا محمد بل قولوا يا رسول الله يا نبي الله ويحتمل أن يكون بعد نزول الآية ولم تبلغ الآية هذا القائل (وقوله زعم رسولك أنك تزعم أن الله تعالى أرسلك قال صدق) فقوله زعم وزعم مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دليل على ان زعم ليس مخصوصا بالكذب والقول المشكوك فيه بل يكون أيضا في القول المحقق والصدق الذي لا شك فيه وقد جاء من هذا كثير في الأحاديث وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال زعم جبريل كذا وقد أكثر سيبويه وهو امام العربية كتابه الذي هو امام كتب العربية من قوله زعم الخليل زعم أبو الخطاب يريد بذلك القول المحقق وقد نقل ذلك جماعات من أهل اللغة وغيرهم ونقله أبو عمر الرازي في شرح الفصح عن شيخه أبي العباس ثعلب عن العلماء باللغة من الكوفيين والبصريين والله أعلم ثم أعلم أن هذا الرجل الذي جاء من أهل البادية اسمه ضمام بن ثعلبة بكسر الصاد المهملة كذا جاء مسما في رواية البخاري وغيره (قوله قال فن خلق السماء قال الله

أو كلمة الاخلاص (هي العليا) لأن قاتل عن مقتضى القوة الغضبية أو الشهوانية (فهو في سبيل الله عز وجل) ويدخل فيه من قاتل لطلب الثواب ورضاء الله فإنه من اعلاء كلمة الله وقد جمع هذا الجواب معنى السؤال لا لفظه لأن الغضب والحمية قد يكونان لله تعالى أو لغرض الدنيا فأجاب عليه السلام بالمعنى مختصرا اذ لو ذهب بقسم وجهه غضب اطال ذلك ونحشى أن يلبس عليه فإن قلت السؤال عن ماهية القتال والجواب ليس غمابل عن المقاتل أجيب بأن فيه الجواب وزيادة وأن القتال بمعنى اسم الفاعل أي المقاتل بقرينة لفظ فإن أحدنا أو يكون عبر ما عن العاقل (هذا) (باب السؤال) من جهة المستفي (والفتيا) بضم الفاء من جهة المفتي (عند ربي الجار) الكائنة بجنى . وبالسند الى المؤلف رحمه الله قال (حدثنا أبو نعيم) بضم النون وفتح العين الفضل بن ذكوان (قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) بنسبه لجده لشهرته به والافأبوه عبد الله واسم أبي سلمة الماسحون بفتح الجيم وكسرها (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عيسى بن طلحة) بن عبيد الله القرشي الثملي (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص رضي الله عنهما (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الجرة) أي جرة العقبة لانها المقصودة عند الاطلاق قال للعهد (وهو يسئل) بضم أوله على صيغة المجهول (فقال رجل يا رسول الله نحرت) الابل (قبل أن أرمي قال) صلى الله عليه وسلم وفي رواية الاصيلي وأبي الوقت فقال (ارم ولا حرج) عليك (قال آخر) وفي رواية الاصيلي فقال وفي أخرى وقال وكلاهما للعطف على السابق (يا رسول الله خلقت) رأسي (قبل أن أنحرق قال) عليه الصلاة والسلام (انحرو ولا حرج) عليك (فاسئل) صلى الله عليه وسلم (عن شيء) من المناسك (قدم ولا أخر الا قال افعل ولا حرج) واعترض على الترجمة بأنه ليس في الخبر أن المسئلة وقعت في خلال الرمي بل فيه أنه كان واقفا عندا فقط وأجيب بأن المصنف كثيرا ما يتسكك بالعموم فوقوع السؤال عند الجرة أعم من أن يكون في حال اشتغاله بالرمي أو بعد الفراغ منه أو يقال ان كونه عند الجرة قرينة أنه كان رمي أو في الذكر المقول عندها (هذا) (باب قول الله تعالى وما أوتيتهم من العلم الا قليلا) وسقط لفظ باب الاصيلي . وبالسند الى المؤلف رحمه الله تعالى قال (حدثنا قيس بن حفص) وهو ابن القعقاع الدارمي المتوفى سنة سبع وعشرين ومائتين (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصري (قال حدثنا الاعمش سليمان) زاذني رواية ابن عساكر ابن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال بينا أنا أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في خرب المدينة) بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء آخره موحدة وفي رواية أبي ذر عن الكشميهني بكسر ثم فتح جمع خربة وكلاهما في فرع اليونينية بل الاول في أصله والثاني في هامشه مرقوم عليه علامة أبي ذر والكشميهني وعز العيني الاول لضبط بعضهم أخذا عن بعض الشارحين ورده بأنه ليس بجمع خربة كذا زعموا وانما جمع خربة خرب كلمة وكلم كذا كره الصغاني وعند المؤلف في موضع آخر بالخاء المهملة المفتوحة واسكان الراء والمثلثة آخره (وهو) صلى الله عليه وسلم (يتوكأ) جملة اسمية وقعت حالا أي يعتمد (على عيب) بفتح الاول وكسر الثاني المهملتين وسكون المنة الخمسة آخره موحدة أي عصا من جريد النخل (معه) صمة لعيب (فترنفر) بفتح الفاء عدة رجال من ثلاثة الى عشرة (من اليهود فقال بعضهم له ض سلوه) أي النبي صلى الله عليه وسلم (عن الروح وقال) وفي رواية أبي الوقت فقال (بعضهم لا تسألوه لا يجي) وفيه شيء تكرهونه (فدجج) على الاستئاف وهو الذي في الفرع فقط والمعنى لا يجي وفيه شيء تكرهونه ويجزئه على جواب النهي قال ابن حجر وهو الذي في روايتنا والمعنى لا تسألوه لا يجي عكروه وينصبه على معنى لا تسألوه خشية أن يجي وفيه شيء ولا زائدة وهو ما ش

السماء وخلق الارض ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا (٢١٩) خمس صلوات في يومنا وليلتنا قال صدق

قال فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا زكاة في أمسواتنا قال صدق قال فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا صوم شهر رمضان في سنتنا قال صدق قال فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا حج البيت من استطاع إليه سبيلا قال صدق قال ثم ولي قال والذي بعثك بالحق لا أزيد عليهن ولا أنقص منهن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لئن صدق ليدخلن الجنة * وحدثني عبد الله بن هاشم العبدى أخبرنا بهز حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال قال أنس كُتِبَ مِنَّا فِي الْقُرْآنِ أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ عَنْهُ

السماء وخلق الارض ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في يومنا وليلتنا قال صدق قال فبالذي أرسلك الله أمرك بهذا قال نعم هذه جملة تدل على أنواع من العلم قال صاحب التحرير وهذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحه سياقته وترتيبه فانه سأل أولاً عن صانع الخلق فأتى من هو ثم أقسم عليه به أن يصدق في كونه رسولاً للصانع ثم لما وقف على رسالته وعلما أقسم عليه بحق مرسله وهذا ترتيب يقتضي إلى عقل رصين ثم ان هذه الايمان جرت للتأكد وتقرير الامر لا لاقتضاه اليها كما أقسم الله تعالى على أشياء كثيرة هذا آخر كلام صاحب التحرير قال القاضي عياض والظاهر أن هذا الرجل لم يأت إلا بعد اسلامه وانما جاء مستتبنا

على مذهب الكوفيين (فقال بعضهم) لبعض والله (نسأله) عنهم (فقام رجل منهم فقال يا أبا القاسم ما الروح) وسؤالهم بقولهم ما الروح مشكل ادلا يعلم مرادهم لان الروح جاء في التنزيل على معان منها القرآن وجبريل أو ملك غيره وعيسى لكن الأكثر على أنهم سألوه عن حقيقة الروح الذي في الحيوان وروى أن اليهود قالوا القريش ان فسر الروح فليس بنبي ولذا قال بعضهم لا نسأله لا يجيب عشي تكروهونه أي ان لم يفسره لانه يدل على نبوته وهم يكرهونها (فسكت) رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأله قال ابن مسعود (فقلت انه وحي اليه ففقت) حتى لا أكون مشوشا عليه أو فقت حائل بينه وبينهم (فلما انجلي عنه) أي انكشف عنه علمه الصلاة والسلام الكرب الذي كان يتغشاها حال الوحي (فقال) وفي رواية الاربعة قال (وبسألونك) باثبات الواو كالتنزيل وفي رواية أي ذروا الاصلي وابن عساكر بسألونك (عن الروح قل الروح من أمر ربي) أي من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من أصل واقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه السلام في جواب ومارب العالمين بذكر بعض صفاته اذ الروح لدقته لا تمكن معرفة ذاته الا بعواض غير عايلتبس فلذلك اقتصر على هذا الجواب ولم يبين الماهية لكونها مما استأثر الله بعلمها ولا ان في عدم بيانها تصديق بالنبوة نبينا صلى الله عليه وسلم وقد كثر اختلاف العلماء والحكماء قدموا وحديثا في الروح وطلقوا أئمة النظر في شرحه وخاصوا في غمرات ماهيته والذي اعتمد عليه عامة المتكلمين من أهل السنة أنه جسم لطيف في البدن سار في سريانه ماء الورد فيه وعن الأشعرى النفس الداخل الخارج (وما أتوا) بصيغة الغائب في أكثر نسخ الصحيحين (من العلم الا) علما أو ايتاء (قليل) أو الا قليلا منكم أي بالنسبة الى معلومات الله تعالى التي لانهاية لها (قال الاعمش) سليمان بن مهران (هكذا في) وفي رواية الجوى والمستنلى هكذا في (فقرأتنا) أي أتوا بصيغة الغائب قال ابن حجر وقد أغفلها أبو عبيد في كتاب القراءات له من قراءة الاعمش اه وبسبب طرق مجموعي المفرد في فنون القراءات عن الاعمش وهي مخالفة لخط المصحف وفي رواية وما أتيتم بالخطاب موافقة للرسوم وهو خطاب عام وأخاص باليهود وبأبي الجحش ان شاء الله تعالى في الروح في كتاب التفسير والله الموفق والمعين والحمد لله وحده (باب من) أي الذي (ترك) بعض الاختيار أي فعل الشيء المختار أو الاعلام به (بخافة) بغير تنوين أن لاجل خوف (أن يقدسهم) بعض الناس عنه ففعلوا (نصب) باسقاط النون عطفًا على المضارع المنصوب بأن (في أشد منه) أي من ترك الاختيار وفي رواية الاصيلي في أثر بالراء وفي أخرى لا يذرعن الكشميهني في شتر منه بآراء مع اسقاط الهمزة * وبه قال (حدثنا عبد الله) بالتصغير (ابن موسى) العباسي مولا هم الكوفي (عن اسرايل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي بفتح المهمله وكسر الواو تحدة نسبة الى سبيع بن سبع المتوفى سنة ستين ومائة (عن) جده (أبي اسحق عن الاسود) بن يزيد بن قيس النخعي أدركه الزمن النوى وبسبب له رؤية وتوفى بالكوفة سنة خمس وسبعين أنه (قال قال لي ابن الزبير) عبد الله الصحابي المشهور (كانت عائشة) رضي الله تعالى عنها (تسر البك) اسراراً (كثيراً) من الاسرار ضد الاعلان وفي رواية ابن عساكر تسربيلك حديثاً كثيراً فان قلت قوله كانت لماضي وتسربل لاضارع فكيف اجتمعاً أحب بان تسربل تسربل الاسرار وذكر بلفظ المضارع استحضر الصورة الاسرار (فأحدتلك في) شأن (الكعبة) قال الاسود (قلت) وفي رواية أبي ذر فقلت (قالت لي قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لو لا قومك حديث عهدهم) بتدوين حديث ورفعه عهدهم على أعمال الصفة (قال) وفي رواية الاصيلي فقال (ابن الزبير بكفر) كأن الاسود نسى قولها بكفر فذكره ابن الزبير وأما التالي الخ فيحتمل أن يكون ممانسي أيضاً أو ممداد كرواه الاسماء على من طريق زهير بن معاوية عن أبي اسحق فقط قلت حدثني حديثاً حفظت أوله ونسيت آخره والتهذي كالمؤلف في الجبها المنة

ومشافها النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم وفي هذا الحديث جل من العلم غير ما تقدم منها ان الصلوات الخمس متكررة في كل يوم وليلة

وهو معنى قوله في يومنا والبلنشاوان
صوم شهر رمضان يجب في كل سنة
قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله وفيه دلالة ل صحة مذهب
اليه أئمة العلماء من أن الروام
المقلدين مؤمنون وأنه يكتب منهم
ب مجرد اعتقاد الحق جزاء من غير شك
وترزّل خلاف أن أنكر ذلك من
المعتزلة وذلك أنه صلى الله عليه وسلم
قرر ضمما على ما اعتمد عليه في
تعريف رسالته وصدقه وبجهد
اخباره بانه بذلك ولم ينكر عليه ذلك
ولا قال يجب عليكم معرفة ذلك
بالنظر في مجزائي والاستدلال
بالادلة القطعية هذا آخر كلام
الشيخ وفي هذا الحديث العمل بخبر
الواحد وفيه غير ذلك والله أعلم

باب بيان الايمان الذي يدخل
به الجنة وان من تمسك بما امر به
دخل الجنة *

فيه حديث أبي أيوب وأبي هريرة
وجابر رضي الله عنهم أما حديث أبي
أيوب وأبي هريرة فرواهما أيضا
البحاري وأما حديث جابر فانفرد به
مسلم أما لفظ الباب فأبو أيوب اسمه
خالد بن زيد الانصاري وأبو هريرة
عبد الرحمن بن صخر على الأصح من
نحو ثلاثين قولاً وقد تقدم بيانه
بن ياد في مقدمة الكتاب (قول
مسلم رحمه الله تعالى حدثنا محمد بن
عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا عمرو بن
عثمان ثنا موسى بن طلحة حدثني
أبو أيوب وفي الطريق الآخر حدثني
محمد بن حاتم وعبد الرحمن بن بشر
قالا ثنا بهز قال ثنا شعبة قال ثنا محمد
بن عثمان بن عبد الله بن موهب
وأبو عثمان أنهما سمعا موسى بن
طلحة) هكذا هو في جميع الاصول في

بدل قوله بكفر (لنقضت الكعبة) جواب لولا (بجعل لها بابين باب يدخل منه الناس
وباب يخرجون) منه ولا يذري بابي الموضوعين بالنصب على انه بدل أو بيان لبابين وضرب المفعول
مخذوف من يدخل ويخرجون وفي رواية الجوى والمسمى كفي فرع اليونانية اثبات ضمير الثاني
يخرجون منه وهي منازعة الفعلين (ففعله) أي النقض المذكور والباين (ابن الزبير) وهذه
المررة الرابعة من بناء البيت ثم بناء الخامسة الحاج واستمر وقد تضمن الحديث معنى ما ترجمه لأن
قريشا كانت تعظم أمر الكعبة جدا حتى صلى الله عليه وسلم أن يظنوا لاجل قرب عهدهم
بالاسلام أنه غير بناءها لنفرد بالرفع عليهم في ذلك (هذا) باب من خص بالعلم قومادون قوم (أي
سوى قوم لا معنى الآدون) كراهية (ب) تخفيف الباء والنصب على التعليل مضاف لقوله (ان
لا يفهموا) وأن مصدريه والتقدير لاجل كراهية عدم فهم القوم الذين سمى سوى القوم الذين
خصهم بالعلم ولفظ أن ساقط للاصلي وهذه الترجمة قريبة من السابقة لكم في الاعمال وهذه في
الاقوال (وقال علي) أي ابن أبي طالب رضي الله عنه (حدثنا) بصيغة الامر أي كلاً من الناس
عباد عرفون) ويذكر كون يعقوبهم وودعوا ما يشبه عليهم فهمه (أحبون) بالخطاب (أن يكذب
الله ورسوله) لأن الانسان اذا سمع ما لا يفهمه وما لا يتصوره مكانه اعتقد استحالته جهلا فلا
يصدق وجوده فاذا أسند الى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم لزم ذلك المحذور ويكذب بفتح
الذال على صيغة المجهول وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن عيسى بن موسى) (ابن موسى)
العبسي مولا هم ولا يصلي وابن عساكر وأبي ذر عن الكشي عن أبي حنيفة (عن معروفا بن
خربوذ) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الراء المفتوحة وضم الموحدة آخره ذال معجمة مصروف
باليونانية المكي مولى قريش ضعفه ابن معين وليس له عند المؤلف سوى هذا الحديث وسقط في
رواية أبي ذر وابن عساكر والاصلي لفظ ابن خربوذ (عن أبي الطفيل) بضم الطاء وفتح الفاء عامر بن
وائله وهو آخر الصحابة موتاه (عن علي بذلك) ولا يصلي زيادة ابن أبي طالب أي بالاثرا المذكور
وهذا الاسناد من عوالي المؤلف لانه يلتحق بالاثلاث من جهة أن الراوي الثالث وهو أبو الطفيل
صحابي وآخر المؤلف هنا السند عن المتن ايمر بن طريفة اسناد الحديث واسناد الانراضعف
الاسناد بسبب ابن خربوذ وللتفنن وبيان الجواز ومن ثم وقع في بعض النسخ مقدما وقد سقط هذا
الانتركله من رواية الكشي عن (وبالسند الى المؤلف قال) (حدثنا) عن ابن ابراهيم (بن راهويه
(قال حدثنا) وفي رواية أخرى ذرو الوقت والاصلي أخبرنا (معاذ بن هشام) أي ابن أبي عبد الله
الديستوائي المتوفى بالبصرة سنة مائتين (قال حدثني) بالافراد (أبي) هشام (عن قتادة)
ابن دعامة أنه (قال حدثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعاذ) أي ابن جبل (رديفه) أي ركب خلفه (على الرحل) بفتح الراء وسكون الخاء
المهملتين وهو للبعير أصغر من القنب وعند المؤلف في الجهاد أنه كان على حمار (قال بمعاذ بن
جبل) بضم معاذ سنادي مفرد علم واختاره ابن مالك لعدم احتياجه الى تقدير ونصه على أنه منع
ما بعده كلم واحد مركب كأنه أضيف وهذا اختاره ابن الحاجب والنادي المضاف منصوب
فقط (قال) أي معاذ (ليكن يا رسول الله وسعديك قال) عليه الصلاة والسلام (بامعاذ قال)
معاذ (ليكن يا رسول الله وسعديك ثلاثا) يعني ان نداءه عليه الصلاة والسلام لمعاذ واجابة معاذ
قيل ثلاثا (قال ما من أحد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله شهادة) صدق من قلبه
الاحرمه الله على النار (والجار والمجرور الاول وهو من قلبه يتعلق بقوله صدقا وبقوله يشهد وعلى
الاول الشهادة لفظية أي يشهد بلفظه ويصدق بقلبه وعلى الثاني قلبية أي يشهد بقلبه ويصدق
بلسانه واحترزه عن شهادة المنافقين فان قلت ان ظاهر هذا يقتضي عدم دخول

الطريق الاول عمرو بن عثمان وفي الثاني محمد بن عثمان وانفقوا على أن الثاني وهم وغلظ من شعبة وان صوابه عمرو بن عثمان جميع

أن أعرابا عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في سفر فأخذ بخطام ناقته (٢٢١) أو بزمامها ثم قال يا رسول الله أيا محمد أخبرني

بما يقربني من الجنة وما يباعدني من النار قال فكيف النبي صلى الله عليه وسلم ثم نظر في أصحابه ثم قال لقد وفق هذا أولئك هدى قال كيف قلت قال فاعاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة

كفي الطريق الأول قال الكلاباذي وجاعات لا يحصون من أهل هذا الشأن هذا وهم من شعبة فإنه كان يسميه محمدا وإنما هو عمرو وكذا وقع على الوهم من رواية شعبة في كتاب الزكاة من البخاري والله أعلم وموهب بفتح الميم والهاء واسكان الواو بينهما (قوله أن أعرابيا) هو بفتح الهمزة وهو البدوي أي الذي يسكن البادية وقد تقدم قربا بيانها (قوله فأخذ بخطام ناقته أو بزمامها) هما بكسر الخاء والزاي قال الهروي في الغريبين قال الأزهرى الخطام هو الذي يخطم به البعير وهو أن يؤخذ بحبل من ليف أو شعر أو كتان فصعل في أحد طرفيه حلقة يسلك فيها الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم يثني على منخمة فإذا ضفر من الادم فهو حرجر فاما الذي يجعل في الأنف دقة فهو الزمام هذا كلام الهروي عن الأزهرى وقال صاحب المطالع الزمام للابل ما تشد به رؤسها من حبل وسير ونحوه لتقاد به والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لقد وفق هذا) قال أصحابنا المتكلمون التوفيق خلق قدرة الطاعة والتحذلان خلق قدرة المعصية (قوله صلى الله عليه وسلم تعبد الله لا تشرك به شيئا) قد تقدم بيان حكمة الجمع

جميع من شهد الشهادتين البارئ فيه من التعميم والتأكيده وهو مصادم للأدلة القطعية الدالة على دخول طائفة من عصاة الموحدين النار ثم يخرجون بالشفاعة أحجب بان هذا مقيد بما في الشهادتين تأنيها على ذلك أو أن المراد بالتحريم هنا تحريم الخلود لأصل الدخول أو أنه خرج من جحيم الغالب إذا الغالب أن الموحدين يعمل بالطاعات ويحجب المعاصي أو من قال ذلك مؤيداً بحقه وفرضه أو المراد بالتحريم النار على اللسان الناطق بالشهادتين كتحريم مواضع السجود (قال) معاذ (يا رسول الله أفلا) بهمزة الاستفهام وفاء العطف المحذوف معطوفها والتقدير أقلت ذلك فلا أخبر به الناس فيستبشروا) نصب بحذف النون والتقدير فإن يستبشروا ولا يذرف فيستبشرون بأنون أي فهم يستبشرون (قال) صلى الله عليه وسلم (إذا) أي أن أخبرتهم (بتكلموا) بتشديد المثناة الفوقية أي يعتمدوا على الشهادة المجردة وللكشمهني يتكلموا بنون ساكنة وضم الكاف من التكول وهو الامتناع أي يمنعوا عن العمل اعتماداً على مجرد التلفظ بالشهادتين (وأخبر) وفي رواية أخبر بغير واو (بها معاذ عند موته) أي موت معاذ (تأثما) بفتح المثناة الفوقية والهمزة وتشديد المثناة نصب على أنه مفعول له أي تجنبنا عن الأثم إن كنتم ما أمر الله بتبلغه حيث قال وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فإن قلت سلمنا أنه تأثم من الكتمان فكيف لا يتأثم من مخالفة الرسول عليه الصلاة والسلام في التبشير أحجب بان النهي كان مقيداً بالتكلم فأخبر به من لا يخشى عليه ذلك أو أن النهي إنما كان للتحريم لا للتكلم والالما كان يخبر به أهلاً وقد روى البراز من حديث أبي سعيد الخدري في هذه القصة أن النبي صلى الله عليه وسلم أذن لمعاذ في التبشير فلقيه عمر رضي الله عنه فقال لا تفعل ثم دخل فقال يا بني الله أنت أفضل رأيان الناس إذا سمعوا ذلك أنكروا عليه قال فرددته وقد تضمن هذا الحديث أن يخص بالعلم قوم فهم لضبط وجهه الفهم ولا يبدل المعنى اللطيف لمن لا يستأهله ومن يخاف عليه الترحيص والالتكال لتقصير فهمه وهو مطابق لما ترجمه المؤلف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا عمر) هو ابن سليمان بن طرخان البصري زيل بنى تميم المتوفى بالبصرة سنة سبع وثمانين ومائة (قال سمعت أبي) سليمان المتوفى بالبصرة سنة ثلاث وأربعين ومائة (قال سمعت أنس) وفي رواية الأصلي وابن عسار أنس بن مالك (قال ذكر لي) على صيغة المجهول ولم يسم أنس من ذكره ذلك وهو غير قاض في صحة الحديث لأن منته ثابت من طريق أخرى وأيضاً فأنس لا يروى إلا عن عدل صحابي أو غيره فلا تضر الجهالة هنا ويحتمل أن يكون عمرو بن ميمون أو عبد الرحمن بن سلمة (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ) زاد في رواية غير أي ذروا الوقت ابن حبل ومقول القول (من لقي الله) أي مات حال كونه (لا يشرك به شيئا) حين الموت (دخل الجنة) وإن لم يعمل صالحاً ما قبل دخوله النار أو بمده بفضل الله ورحمته واقتصر على نفي الاشرار لأنه يستدعي التوحيد بالاقتضاء ولم يذكر إثبات الرسالة لأن نفي الاشرار يستدعي إثباتها للزوم أن من كذب رسل الله فقد كذب الله ومن كذب الله فهو كافر أو هو نحو من توضحاً صلاته أي عند وجود سائر الشروط فالمراد من لقي الله موحداً بساتر ما يحب الاعيان به (قال) معاذ وفي رواية أبي ذر فقال (ألا أبشر الناس) بذلك (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (لا) تبشروهم ثم استأنف فقال (أخاف أن يسلكوا) بتشديد المثناة الفوقية أي أخاف أن تكالهم على مجرد التوحيد وفي رواية كريمة أبي الوقت قال لا أني أخاف وعلى الرواية الأولى ليست كلمة النهي داخلة على أخاف فافهم (هذا) باب الحياء (بالمد) في (تعلم) العلم (وقل عليه) (وقال مجاهد) أي ابن جبر النابغي الكبير مما وصله أبو نعيم في الحلية من طريق علي بن المديني عن ابن عيينة عن منصور عنه بإسناد صحيح على شرط المؤلف (لا يتعلم العلم مستحي) باسكان الحاء وباء بن أخيرتها ما سكتة من

بين هذين اللفظين وتقدم بيان المراد بقائمة الصلاة وسبب تسميتها مكتوبة وتسمية الزكاة مفروضة وبيان قوله لا أزيد ولا أنقص وبيان

وتصل الرحم دع الناقة * وحدثنى محمد (٢٢٢) بن حاتم وعبد الرحمن بن بشر قال حدثنا به زحدا ثنا شعبه حدثنا محمد بن عثمان

ابن عبد الله بن موهب وأبو عثمان
انهم اسماهما موسى بن طلحة يحدث
عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه
وسلم عن هذا الحديث * حدثنا
يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو
الاحوص ح وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا أبو الاحوص عن
أبي اسحق عن موسى بن طلحة عن
أبي أيوب قال جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال دلي
على عمل أعلمه يدني من الجنة
ويباعدني من النار قال تعبد الله
لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي
الزكاة وتصل ذا رحمك فلما أدر
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان تسلم بما أمر به دخل الجنة وفي
رواية ابن أبي شيبة ان تسلم به

اسم أبي زرعة الراوي عن أبي هريرة
وانه هم وقيل عمرو وقيل عبد الرحمن
وقيل عبيد الله (قوله صلى الله عليه
وسلم وتصل الرحم) أي تحسن الى
أقاربك وذوي رحلك بما تيسر على
حسب حالك وحالهم من انفاق أو
سلام أو زيارة أو طاعتهم أو غير ذلك
وفي الرواية الأخرى: تصل ذا رحلك
وقد تقدم بيان جواز إضافة ذي الى
المفردات في آخر المقدمة وقوله صلى
الله عليه وسلم دع الناقة انما قاله لانه
كان ممسكا بخطامها أو زمامها
ليتمكن من سؤاله بلا مشقة فلما
حصل جوابه قال دعها (قوله حدثنا
أبو الاحوص عن أبي اسحق) قد
تقدم بيان اسمها في مقدمة الكتاب
فأبو الاحوص سلام بالتشديد ابن
سليم وأبو اسحق عمرو بن عبد الله
السبيعي (قوله صلى الله عليه وسلم
ان تسلم بما أمر به دخل الجنة)
كذا هو في معظم الاصول المحققة

استحيات يحيى على وزن يستفعل ويجوز فيه مستحي أي بياء واحدة من استحي يستحي على وزن
مستفع ويجوز مستحي من غير بياء على وزن مستف (ولامستحي) يتعاطف ويستكف أن يتعلم العلم
ويستكثر منه وهو أعظم أقات العلم والحياة هنامذموم لكونه سببا للترك أمر شرعي وابت لا ناهية
بل نافية ومن ثم كانت مير يتعلم مضمومة (وقالت عائشة) رضي الله عنها بما وصله مسلم (نعم)
النساء نساء الانصار) برفع نساء في الموضعين فالاولى على الفاعلية والثانية على أنها مخصوصة
بالمذموم والمراد من نساء الانصار نساء أهل المدينة (لم يمنعهن الحياء) عن (أن يتفقهن) أي عن
التفقه (في) (أمور) (الدين) وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن سلام) بتحقيق اللام
على الأشهر واقصر عليه في فرع اليونانية وهو اليكندى (قال أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم
بمعجمتين الضري التي (قال حدثنا هشام) وفي رواية ابن عسار ابن عروة (عن أبيه) عروة بن
الزبير بن العوام (عن زينب ابنة) وفي رواية الأربعة بنت (أم سلمة) وأبوها عبد الله بن عبد
الاسد المخزومي توفيت سنة ثلاث وسبعين ونسبت لامها أم المؤمنين أم سلمة بيا الشرف فالانهار بيئته
صلى الله عليه وسلم (عن أم سلمة) ههنا بنت أبي أمية زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله عنها
أنها (قالت جاءت أم سليم) بضم المهملة وفتح اللام بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء
المهملة والنون التجارية الانصارية وهي والددة أنس بن مالك (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق) ليس الاستحياء هنا على بابه وانما هو جار على سبيل
الاستعارة التبعية التمثيلية أي ان الله لا يمتنع من بيان الحق فكذلك أنا لا أمتنع من سؤال عا أنا
محتاجة اليه وانما قالت ذلك بسطا لعذر هافي ذكر ما تستحي النساء من ذكره عادة بحضرة الرجال
لأن نزول المني منهن يدل على قوة شهوتهن للرجال (فهل) يجب (على المرأة من غسل) بضم
الفين وفي رواية من غسل بفتحها وهما مصدران عنداكثر أهل اللغة وقال آخرون بالضم الاسم
وبالفتح المصدر وحرف الجر زائد (إذا) هي (احتملت) أي رأت في منامها أنها تنجامع (قال)
وفي رواية أبي ذر وابن عسار فقال (النبي) وفي رواية أبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
عليها غسل (إذا) أي حين (رأت الماء) أي المني اذا استيقظت فاذا ظرمية ويجوز أن تكون
شرطية أي اذا رأت وجب عليها الغسل وجعل رؤية المني شرط للغسل يدل على أنها اذا لم ترم الماء
لا غسل عليها قالت زينب (قطعت أم سلمة) رضي الله عنها وأقالت أم سلمة على سبيل الالتفات
من باب التردد كأنها جردت من نفسها عاصا فأسندت اليه التغطية اذا اصل فغطت قال عروة
أو غيره (نعني وجهها) بالمشاة الفوقية ولابن عسار بالتحية وعند مسلم من حديث أنس أن ذلك
وقع لعائشة أيضا فيحتمل حضورهما معا في هذه القصة (وقالت) أم سلمة (يا رسول الله وتحتلم
المرأة) بخذف همزة الاستفهام ولا تكتمني أو تحتلم باتباعها وهو معطوف على مقدر يقتضيه
لسباق أي أترى المرأة الماء وتحتلم (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) تحتلم وترى الماء (ترت
بميتك) بكسر الراء والكاف أي افقرت وصارت على التاب وهي كلمة جارية على ألسنة العرب
لا يريدون بها الدعاء على المخاطب (فم) بخذف الالف (يشبهها ولدها) وفي حديث أنس في
الصحيح فن أن يكون الشبه ماء الرجل غلظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما غلظا أو سمي
يكون منه الشبه وفي هذا الحديث ترك الاستحياء لمن عرضت له مسألة * وبه قال
(حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس ابن أخت أمام دار الهجرة مالك (قال حدثني)
بالأفراد (مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار) المشهور (عن عبد الله بن عمر) بن
الخطاب رضي الله عنهما ثبت ابن عمر والتري لان عسار (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وهي) وللاصلي هي باسقاط الواو (مثل المسلم) بفتح
الميم والمثلثة وفي رواية مثل بكسر الميم وسكون المثلثة (حدثوني ما هي موقع الناس في شهر

وكذا ضبطناه أمر بضم المهملة وكسر الميم وبه بياء موحدة مكسورة مبنى لما لم يسم فاعله وضبطه الحافظ أبو عاصم العبدري

البادية

• وحدثنى أبو بكر بن اسحق حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا يحيى بن سعيد عن (٢٢٣) أبي زرعة عن أبي هريرة أن أعرابيا جاء إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته
دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك
به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة
وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم
رمضان قال والذي نفسي بيده
لا أزيد على هذا شيئا أبدا ولا أنقص
منه فلما ولى قال النبي صلى الله عليه
وسلم من سره أن يتطهر إلى رجل من
أهل الجنة فليتنظر إلى هذا يحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والنفاذ
لابي كريب قال حدثنا أبو معاوية
عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر

أمرته بفتح الهمة وبالنساء المشاة من
فوق التي هي ضمير المتكلم وكلاهما
صحیح والله أعلم وأما ذكره صلى الله
عليه وسلم صلة الرحم في هذا
الحديث وذكره الأوعية في حديث
وفد عبد القيس وغير ذلك في غيرهما
فقال القاضي عياض وغيرهم رحمهم
الله ذلك بحسب ما يخص السائل
وعينه والله أعلم • (وأما قوله صلى
الله عليه وسلم من سره أن يتطهر إلى
رجل من أهل الجنة فليتنظر إلى
هذا) فالظاهر منه أن النبي صلى الله
عليه وسلم علم أنه توفي عما التزم وأنه
يدوم على ذلك ويدخل الجنة • وأما
قول مسلم في حديث جابر (حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي
سفيان عن جابر) فهذا اسناد كله
كوفيون الأجاز وأبا سفيان فإن
جابرا مدني وأبا سفيان واسطي
ويقال مكى وقد تقدم أن اسم أبي
بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن
إبراهيم وإبراهيم هو أبو شيبة • وأما
أبو كريب فاسمه محمد بن العلاء
الهمداني باسكان الميم وبالمدال

البادية ووقع في نفسي أنها نخلة قال عبد الله فاستحييت فقالوا • ولا بن عسا كروا لا أصبلي قالوا
• (يا رسول الله أخبرنا بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الخلة قال عبد الله حدثت أبي •)
عمر (عسا) أي بالذي (وقع في نفسي) • من أنها الخلة (فقال لأن) بفتح اللام (تكون قلتها
أحب إلى من أن يكون لي كذا وكذا) أي من جر النعم وبها فان قلت لم قال قلتها باللفظ الماضي
مع قوله تكون بلفظ المضارع وقد كان حقه أن يقول لأن كنت قلت أحب بأن المعنى لأن تكون
في الحال موصوفا بهذا القول الصادر في الماضي انتهى وانما تأسف عمر رضي الله عنه على كون
ابنه لم يقل ذلك لتظهر فضيلته فاستلزم حيائه وتفويت ذلك وقد كان يمكنه إذا استحيا الجلال لأن
هو أكبر منه أن يذكر ذلك لغيره سر الخبر به عنه فيجمع بين المصلحتين ومن ثم عقبه المؤلف بقوله
(باب من استحيا) من العالم أن يسأل منه نفسه (فأمر غيره بالسؤال) منه ونفط باب ساقط
للأصلي • وبالسند إلى المؤلف رحمه الله قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا
عبد الله بن داود) بن عامر الخريبي نسبة إلى خربة بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسكون المشاة التحتية
وفتح الموحدة محلة بالبصرة المتوفى سنة ثلاث عشرة ومائتين (عن الأعمش) سليمان بن مهران
(عن منذر) بضم الميم وسكون النون وكسر المعجمة وكتبت أبو يعلى بفتح المشاة التحتية وسكون
المهملة وفتح اللام (الثوري) بالثلثة الكوفي (عن محمد بن الحنفية) المتوفى سنة ثمانين أو إحدى
وثمانين أو أربع عشرة ومائة ودفن بالبقيع والحنفية أمه وهي خولة بنت جعفر الحنفي الباهلي وكانت
من سبي بني حنيفة (عن) أبيه (علي) رضي الله عنه ولا أصبلي زيادة ابن أبي طالب (قال كنت
رجلا مذاء) بالمعجمة المشددة للبالغة في كثرة المذى وهو باسكان المعجمة الماء الذي يخرج من
الرجل عند الملاعبة وهو منصوب صفه رجلا المنسوب خبر كان (فأمرت المقداد) بكسر الميم
وسكون القاف ابن عمرو زاذ في رواية ابن عساكر ابن الأسود وليس بأبيه وانما ربه أو تبناه أو حالفه
أو تزوج بأمه فنسب إليه وانما أبوه عمرو بن نعلبة البهراقي وهو من السابقين إلى الإسلام المتوفى سنة
ثلاث وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه (أن يسأل) أي بأن يسأل (النبي صلى الله عليه
وسلم فسأله) عن حكم المذى (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (فيه) أي في المذى (الوضوء)
لا الغسل وقد استدلل بعضهم بهذا الحديث على جواز الاعتماد على الخبر المظنون مع القدرة على
المقطوع وهو خطأ في النسائي أن السؤال وقع وعلى حاضر قاله في الفتح (باب) جواز
(ذكر العلم والفتيا في المسند) وإن أدت الباحثة في ذلك إلى رفع الصوت وسقط لفظ الباب للأصلي
• وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية المستحلى حدثني (قتيبة) ولغير أبي ذر
والوقت وابن عساكر ابن سعيد بكسر الهمزة (قال حدثنا الليث بن سعد) إمام المصريين (قال
حدثنا نافع) هو ابن سر جس بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم آخره سين مهملة وهو (مولى
عبد الله بن عمر بن الخطاب) المتوفى بالمدينة سنة سبع عشرة ومائة وفي رواية ابن عساكر باسقاط
لفظة ابن الخطاب (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رجلا قام في المسجد
النبوي ولم يعرف اسم الرجل) (فقال يا رسول الله من أين تأمرنا أن نهمل) أي بالاهلال وهو رفع
الصوت بالتلبية في الحج والمراد به هذا الاحرام مع التلبية والسؤال عن موضع الاحرام وهو الميقات
المكافي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهمل) بضم الياء أي يحرم (أهل المدينة من ذى
الحليفة) بضم المهملة وفتح اللام (ويهل أهل الشام من الحفة) بضم الجيم وسكون المهملة
(ويهل أهل نجد) وهو ما ارتفع من أرض تهامة إلى أرض العراق (من قرن) بفتح القاف
وسكون الراء وهو جبل مدور أملس كانه هضبة مطل على عرفات وقوله ويهل في الكل على صورة

المهملة وأبو معاوية محمد بن حازم بالخاء المعجمة والأعمش سليمان بن مهران أبو محمد وأبو سفيان طلحة بن نافع القرشي مولاهم وقد تقدم أن

قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم النعمان (٢٢٤) بن قوقل فقال يا رسول الله أ رأيت إذا صليت المكتوبة وحرمت الحرام وأحلت الحلال

أدخل الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم * وحدثنى حجاج بن الشاعر والقاسم بن زكريا قال احداثا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن جابر قال قال النعمان بن قوقل يا رسول الله بثلثة زاد فيه ولم أزد على ذلك شيئا * وحدثنى سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أ رأيت إذا صليت الصلوات المكتوبات وصمت رمضان وأحلت الحلال وحرمت الحرام ولم أزد على ذلك شيئا أدخل الجنة قال نعم قال والله لا أزيد على ذلك شيئا

في سبعين سفيان ثلاث لغات الضم والكسر والفتح وقول الاعمش عن أبي سفيان مع أن الاعمش مدلس والمدلس إذا قال عن لا يخرج به إلا أن يشهد سماعه من جهة أخرى وقد قدمنا في الفصول وفي شرح المقدمة أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين يعنى فمحمول على ثبوت سماعهم من جهة أخرى والله أعلم (قوله أنى النعمان بن قوقل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت إذا صليت المكتوبة وحرمت الحرام وأحلت الحلال أ أدخل الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) أما قول فيلقاين مفتوحين بينهما ما أو ساكنة وآخره لام * وأما قوله وحرمت الحرام فقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر أنه أراد به أمرين أن يعقده حراما وأن لا يفعله بخلاف تحليل الحلال فإنه يكفي فيه مجرد اعتقاده حلالا (قوله عن الاعمش

الخبر في الظاهر والظاهر أن المراد منه الأمر بالتقدير ليل) (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما أو أو العطف على لفظ عن عبد الله بن عمر عطفان جهة المعنى كأنه قال قال نافع قال ابن عمر وسقط الواو لا صلى وابن عساكر وقال (ورفعون) عطف على مقدروه هو ال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ولا بد من هذا التقدير لأن هذه الواو لا تدخل بين القول ومقوله (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل اليمن من يلم) بفتح المناء التحمية وفتح اللامين جبل من جبال تهامة على مرحلتين من مكة (وكان ابن عمر) رضي الله عنهما (يقول لم أفته) أى لم أفهم (هذه) أى الأخيرة (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من شدة تحريه وورعه وأطلق الاعم على القول المحقق لأنه لا يريد من هؤلاء الراعين إلا أهل الجنة والعلم بالسنة ومحال أن يقولوا ذلك بأرائهم لأن هذا ليس مما يقال بالرأى وتأتى بقية مباحث الحديث أن شاء الله تعالى في الحج وبالله المستعان (باب من أجاب السائل بأكثر) وفي رواية ابن عساكر أكثر (مما سأل) فلا يلزم مطابقة الجواب للسؤال بل إذا كان السؤال خاصا والجواب عاما جاز وأما ما وقع في كلام كتبه من أهل الأصول أن الجواب يجب أن يكون مطابقا للسؤال فليس المراد بالمطابقة عدم الزيادة بل المراد أن الجواب يكون مفيدا للأحكام المسؤل عنه ولفظ باب سقط عند الأصملي * وبالسند إلى المؤلف رحمه الله قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) بكسر الذال المعجمة والهمزة الساكنة واسمه محمد بن عبد الرحمن المدني (عن نافع) مولى ابن عمر رضي الله عنهما (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الزهري) محمد بن مسلم (عن سالم) هو ابن عبد الله (عن ابن عمر) بضم العين وهو والد السام (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أبويذر والوقت والأصملي والزهري باسقاط حرف الجر وكلاهما عطف على قوله عن نافع عن ابن عمر فهما اسنادان أحدهما عن آدم عن ابن أبي ذئب عن نافع عن ابن عمر واخر عن آدم عن ابن أبي ذئب عن الزهري عن سالم عن ابن عمر وفي بعض النسخ ح للتحويل قبل وعن الزهري (أن رجلا) لم أعرف اسمه (سأله) صلى الله عليه وسلم (ما يلبس المحرم) بفتح المناء التحمية والموحدة مضارع لبس بكسر الموحدة (فقل) عليه الصلاة والسلام (لا يلبس) بفتح الاول والثالث ويجوز ضم السين على أن لا نافية وكسر هاء على أنها نافية والاول لا يذر (القميص ولا العمامة) بكسر العين (ولا السراويل ولا البرنس) بضم الموحدة والنون (ولا ثيابهم الورس) بفتح الواو وسكون الراء آخره مهملة ثبت أصغر من البن يصغى به (أو الزعفران) بفتح الزاى والفاء والأصملي مسه الزعفران أو الورس (فإن لم يجد النعيلين فليلبس الخفين وليقطعهما) بكسر اللام وسكونهم اعطف على فليلبس (حتى) أن (يكونا) أى غاية قطعهما (تحت الكعبين) فإن قلت السؤال قد وقع عما يلبس فكيف أجابه عليه السلام بما لا يلبس أجيب بأن هذا من بديع كلامه عليه الصلاة والسلام وفصاحته لأن المتروكة منحصرة بخلاف الملبوس لأن الإباحة هي الأصل فصر ما يتركه ليس أن ما سواه مباح انتهى وفي هذا الحديث السؤال عن حالة الاختيار فأجابه عليه الصلاة والسلام عنها وزاد حالة الاضطرار في قوله فإن لم يجد النعيلين وليست أجنبية عن السؤال لأن حالة السفر تقتضى ذلك وتأتى مباحث الحديث أن شاء الله تعالى في الحج بعون الله وقوته وفضله ومنته وهذا آخر أحاديث كتاب العلم وعدة المرفوع منها مائة حديث وثلاثة أحاديث ولما فرغ المؤلف من ذكر أحاديث الوحي الذى هو مادة الأحكام الشرعية وعقبه بالإيمان ثم بالعلم شرع يذكر أقسام العبادات مرتباً بالذات على ترتيب حديث الصحيحين بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقام الصلاة وآتاه الزكاة وحج البيت وصوم رمضان وقدم الصلاة بعد الشهادات على غيرها لكونها أفضل العبادات بعد الإيمان وابتدأ المؤلف بالطهارة

عن أبي صالح) تقدم في أوائل مقدمة الكتاب أن اسم أبي صالح ذكوان (قول الحسن بن أعين حدثنا معقل وهو ابن عبيد الله لانها

لأنها مفتاح الصلاة كما في حديث أبي داود بإسناد صحيح ولأنها أعظم شروطها والشرط مقدم على الشروط طبعاً فقدم عليه وضعاً فقال

بسم الله الرحمن الرحيم * كتب الوضوء وهو بالضم الفعل وبالفخ الماء الذي يتوضأ به وحكي في كل الفخ والضم وهو مشتق من الوضوء وهي الحسن والنظافة لأن المصلي يتنظف به فيصير وضياً ولا ين عساكر تأخيه البسمة عن كتاب الوضوء ولغير ابن عساكر وأى ذرياب بالتنويع في الوضوء * هذا (باب ما جاء) من اختلاف لعلماء (في) معنى (قول الله تعالى) يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق (أي مع المرافق) ودل على دخولها في الغسل الإجماع كما استدله الشافعي في الام وفعله صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم أن أبا هريرة رضي الله عنه غسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشبع في العضد ثم اليسرى حتى أشبع في العضد الحديث وفيه ثم قال هذا رأي رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ فثبت غسله عليه الصلاة والسلام لها وفعله بيان للوضوء المأمور به ولم ينقل تركه ذلك ودل عليه الآية أيضاً جعل البدن التي هي حقيقة إلى المنكب وقيل إلى الكوع مجازاً إلى المرفق مع جعل إلى الغاية الداخلة غنى في المغيار وللعينة كافي من أنصاري إلى الله أو يجعل البدن باقية على حقيقتها إلى المنكب مع جعل إلى غاية النفس أو التبرك المقدر كما قال بكل منهما جماعة فعلى الأول منها ما تدخل الغاية لا تكونها إذا كانت من جنس ما قبلها تدخل كما قيل لعدم إطراده كما قال التفتازاني وغيره فإنها قد تدخل كما في قرأت القرآن إلى آخره وقد لا تدخل كما في قرأت القرآن إلى سورة كذا بل تقر بنفي الإجماع والاحتياط للعبادة قال المتولي بناء على أنها حقيقة إلى المنكب لواقعة سر على قوله وأيديكم لوجب غسل الجميع فلما قال إلى المرافق أخرج البعض عن الوجوب فأنه قد أخرجه تركه وما شككته فيه أو جنبناه احتياطاً للعبادة انتهى والمعنى اغسلوا أيديكم من رؤس أصابعها إلى المرافق وعلى الثاني تخرج الغاية والمعنى اغسلوا أيديكم وأتركوها من المرافق (وأمسحوا برؤوسكم وأرجلكم) بالجر ولا يصلي بالنصب (إلى الكعبين) هل فيه تقدير أو الأمر على ظاهره وعمومه فقال بالاول الأكثر وأنه مطلق أي يذهب التقيد والمعنى إذا أردتم القيام إلى الصلاة فمحدثين وقال الآخرون بل الأمر على عمومه من غير تقدير حذف إلا أنه في حق محدث واجب وفي حق غيره مندوب وقيل كان ذلك في أول الأمر ثم نسخ فصار مندوباً واستدلوا به بحديث عبد الله بن حنظلة الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بالوضوء لكل صلاة طاهراً كان أو غير طاهر فلما شق عليه وضع عنه الوضوء إلا من حدث رواه أبو داود وهو وضعه فلقوله عليه الصلاة والسلام المائدة من آخر القرآن نزولاً فأحلوا إحلالها وحرموها وفتح المؤلف رحمه الله الباب بهذه الآية للتبرك أو لأصالتها في استنباط مسائله وإن كان حق الدليل أن يؤخر عن المدلول لأن الأصل في الدعوى تقديم المدعى وعبر عن إرادة الفعل في قوله إذا قمتم بالفعل المسبب عنها لا بحجاز والتنبيه على أن من أراد العبادة ينبغي له أن يسادر إليها بحيث لا ينقل الفعل عن الإرادة واختلف في موجب الوضوء فصحيح في التحقيق والمجموع وشرح مسلم الحديث والقيام إلى الصلاة معاً وبعضهم القيام إلى الصلاة ويدل له حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما أمرت بالوضوء إذا قمتم إلى الصلاة رواه أصحاب السنن وقال الشيخ أبو علي الحديث وجوباً موسعاً وعليه يتمشى نية الفرضية قبل الوقت ويجوز أن يقال ما يعني به الزوم الاتيان ولهذا يصح من الصبي بل المعنى إقامة طهارة الحدث المشروطة للصلاة وشروط الشيء تسمى فروضه وهل الحدث يحل جميع البدن كالجانبية حتى يمنع من مس المصحف بظهوره وبطنه أو يختص بالأعضاء الأربعة خلاف الأصح الثاني ووقع في رواية الأصملي ما جاء في قول الله من ماقبله وفي فرع اليونانية كاصليها ما جاء في الوضوء

(حدثنا) محمد بن عبد الله بن غير الهمداني حدثنا أبو خالد يعني سليمان بن حبان الأجر (٢٢٥) عن أبي مالك الأشجعي عن سعد بن عبيدة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بنى الإسلام على خمسة على أن يوحده الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان والحج فقال رجل الحج وصيام رمضان فقال لا صيام رمضان والحج هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي الزبير أما أين فهو بفتح الهـ مرة وبالعن المهملة وآخر نون وهو الحسن بن محمد بن أعين القرشي مولاهم أبو علي الحراني والاعين من في عينه سعة * وأما معقل فبفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف * وأما أبو الزبير فهو محمد بن مسلم بن ندرس بمشاة فوق مفتوحة ثم دال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم سين مهملة وقوله وهو ابن عبيد الله قد تقدم مرات بيان فائدته وهو أنه لم يقع في الرواية لفظه ابن عبيد الله فأراد أيضاً به بحيث لا يزيد في الرواية * (باب بيان أركان الإسلام ودعائه العظام) *

قال مسلم رحمه الله (حدثنا محمد بن عبد الله بن غير الهمداني ثنا أبو خالد يعني سليمان بن حبان الأجر عن أبي مالك الأشجعي عن سعد بن عبيدة عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بنى الإسلام على خمسة على أن يوحده الله وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان والحج فقال رجل الحج وصيام رمضان فقال لا صيام رمضان والحج هكذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الرواية الثانية بنى الإسلام على خمس على أن يوحده الله ويكرمه عادونه وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان

حدثنا سهل بن عثمان العسكري حدثنا (٢٢٦) يحيى بن زكريا حدثنا سعد بن طارق حدثني سعد بن عبيدة السلي عن ابن عمر عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال بنى الاسلام على خمس على أن يعبد الله ويكفر بعبادته واقام الصلاة وايتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان

الزكاة وحج البيت وصوم رمضان وفي الرواية الرابعة أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما ألا تغزوا فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الاسلام بنى على خمسة شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت الشرح أما الاسناد الاول المذكور هنا فكله كوفيون الا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فإنه مكي مدني * وأما الهـمداني فباسكان الميم وبالادال المهملة وضبط هذا لا احتياط واكمل الانصاح والافهـم مشهور معروف وايضا فقد قدمت في آخر الفصول أن جميع ما في الصحاح فهو همداني بالاسكان والمهملة * وأما حبان فبالمناة وتقدم أيضا في الفصول بان ضبط هذه الصورة * وأما أبو مالك الأشجعي فهو سعد ابن طارق المسمى في الرواية الثانية وأبو يحيى * وأما ضبط ألفاظ المتن فوقع في الأصول بنى الاسلام على خمسة في الطريق الاول والرابع بالهاء فهما وفي الثاني والثالث خمس بلاهاء وفي بعض الأصول المعتدة في الرابع بلاهاء وكلاهما صحيح والمراد برواية الهاء خمسة أركان أو أشياء ونحو ذلك وبرواية حذف الهاء خمس خصال أو دعائم أو قواعد أو نحو ذلك والله أعلم * وأما تقديم الحج وتأخيرها ففي الرواية الاولى والرابعة تقديم الصيام وفي الثانية والثالثة تقديم الحج ثم اختلف

وقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا إلى الكعبة ولكبرية باب في الوضوء وقول الله الخ وفي نسخة صدر بها في فرع الوينينة عقب البسلة كتاب الطهارة باب ما جاء في الوضوء وهو أنسب من السابق لان الطهارة أعم من الوضوء والكتاب الذي يذكر فيه نوع من الأنواع ينبغي أن يترجم بنوع عام حتى يشمل جميع ذلك ولا بد من التقييد بالماء لان الطهارة تطلق على التراب كما قاله الشافعي والطهارة بالفتح مصدر طهر بفتح الهاء وضمها والفتح أفصح يطهر بالضم فيه ما هو لغة النظافة والخلوص من الأدران حسية كالأنحاس أو معنوية كالغيب يقال تطهرت بالماء وهم قوم يتطهرون أي ينزهون عن العيب وشرعا كما قال النووي في شرح المذهب رفع حدث أو إزالة نجس أو ما في معناهما أو على صورتها كالتيتم والاعتسالات المسنونة وتجديد الوضوء والغسلة الثانية والثالثة ومسح الأذنين والمضمضة ونحوها من نوافل الطهارة وطهارة المستحاضة وسلس البول (قال أبو عبد الله) يعني البخاري مما ساق في موصول (وبين) وفي رواية الاصيلي قال وبين (النبي صلى الله عليه وسلم) أن فرض الوضوء (المحمل في الآية السابقة غسل الأعضاء مرة) الوجه (مرة) (بل يد إلى آخره) والتكرار لارادة التفصيل والنصب على أنه مفعول مطلق أو على الحال السادة مسداً خبر أي يفعل مرة وقال في الفتح وهو في روايته بالرفع على الخبرية اه وهو أقرب الوجه الاول هو الذي في فرع الوينينة فقط (وتوضاً) صلى الله عليه وسلم (أيضاً) وضوءاً (مرتين مرتين) كذا في رواية أبي ذر وغيره مرتين بغير تكرار (و) توضاً عليه الصلاة والسلام أيضاً (ثلاثاً) أي ثلاث مرات وفي رواية أبي ذر الوقت والاصيلي وثلاثاً ثلاثاً (ولم يرد) عليه الصلاة والسلام (على ثلاث) أي ثلاث مرات بل وردانه ذم من راد عليها كما في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود وغيره باسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً قال من زاد على هذا أنقص فقد أساء وظلم أي ظلم بالزيادة إتلاف الماء ووضعه في غير موضعه وظاهره الذم بالنقص عن الثلاث وهو مشكل وأجيب بأن فيه حذفاً تقديراً من نقص من واحدة فقد أساء ويؤيده ما رواه نعيم بن حاد مر فوعا الوضوء مرة ومرتين وثلاثاً فمن نقص من واحدة أو زاد على ثلاث فقد أخطأ وهو مرسل ورجاله ثقات وقال في المجموع عن الأصحاب وغيرهم ان المعنى زاد على الثلاث وأنقص منها قال واختلف أصحابنا في معنى أساء وظلم فقبل أساء في النقص وظلم في الزيادة فان الظلم مجاوزة الحدود ووضع الشيء في غير محله وقبل عكسه لان الظلم يستعمل بمعنى النقص لقوله تعالى أتأكلوا ولم ينظم منه شيئاً وقيل أساء وظلم فيه ما واختره ابن الصلاح لانه ظاهر الكلام اه وأجيب أيضاً بأن الرواية لم تنفخوا على ذكر النقص فيه بل أكثرهم اقتصر على قوله فن زاد فقط كما رواه ابن خزيمة في صحيحه وغيره بل عده مسلم قوله أو نقص مما أنكر على عمرو بن شعيب وانما تحسب غسلة اذا استوعب العضو فلو شئت في العدد أثناء الوضوء فقبل يأخذ بالا أكثر حذر من زيادة رابعة والاصح بالاقول كالأربع والشك بعد الفراغ لا عبرة به على الاصح لثلاث يؤيده الأمر إلى الوسوسة المذمومة وفي رواية أبي ذر وابن عساكر على ثلاثة لهاء والاصل عدمها اذا تعدد مؤنث لكنه أوله بأشياء وفي أخرى على الثلاث (وكره أهل العلم) المجتهدون (الاسراف فيه) كراهة تنزيه وهذا هو الاصح من مذهبه وأعبارة امامنا الشافعي في الام لا أحب أن يزيد المتوضي على ثلاث فان زاد لم أكرهه أي لم أحرمه لان قوله لا أحب يقتضي الكراهة وقال أحمد واسحق وغيرهما لا يجوز الزيادة على الثلاث وقال ابن المبارك لا آمن أن يأثم ثم عطف المؤلف على السابق لتفسيره قوله (وأن يجاوزوا) أي أهل العلم (فعل النبي صلى الله عليه وسلم) فليس المراد بالاسراف المجاوزة عن فعله صلى الله عليه وسلم الثلاث وفي مصنف ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال ليس بعد الثلاث شيء (هذا باب) بالتثنية (لا تقبل) بضم المشنة

العلماء في انكار ابن عمر على الرجل الذي قدم الجمع أن ابن عمر رواه كذلك كما وقع في الطريقين المذكورين واه ظهر والله أعلم الفوقية

حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا عاصم وهو ابن محمد بن زيد بن عبد الله (٢٢٧) بن عمر عن أبيه قال قال عبد الله قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على
خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا
عنده ورسوله واقام الصلاة وابتداء
الزكاة وحج البيت وصوم رمضان
انه يحتمل ان ابن عمر سمعه من النبي
صلى الله عليه وسلم مرتين مرة
بتقديم الحج ومرة بتقديم الصوم
فرواه أيضا على الوجهين في وقتين
فلما رده عليه الرجل وقدم الحج قال
ابن عمر لا ترد علي ما لا علم لك به ولا
تعرض بما لا تعرفه ولا تفدح فيما
لا تتحققه بل هو بتقديم الصوم
هكذا سمعته من رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولم يلبس في هذا اني
لسماعه على الوجه الآخر ويحتمل
أن ابن عمر كان سمعه مرتين بالوجهين
كما ذكرنا ثم لما رده عليه الرجل نسي
الوجه الذي رده فأنكره فهذان
الاحتمالان هما المختاران في هذا
وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله تعالى بحافظة ابن عمر رضي
الله عنهما على ما سمعه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونهيه عن
عكسه فصلح حجة ليكون الواو
تقتضي الترتيب وهو مذهب كثير
من الفقهاء الشافعيين وشذوذ
من النحويين ومن قال لا تقتضي
الترتيب وهو المختار وقول الجمهور
فله أن يقول لم يكن ذلك لكونها
تقتضي الترتيب بل لان فرض صوم
رمضان نزل في السنة الثانية من
الهجرة ونزلت فريضة الحج سنة
ست وقيل سنة تسع بالنسبة
فوق ومن حق الأول أن يقدم في
الذكر على الثاني بحافظة ابن عمر
رضي الله عنهما لهذا وأما رواية
تقديم الحج فكأنه وقع من كان
يرى الرواية بالمعنى ويرى أن

الفوقية على ما لم يدم فأعله (صلاة) بالرفع نائب عنه وفي رواية برفع اليونية موافقة لما عند
المؤلف في قوله الخيل لا يقبل الله صلاة (غير مهور) بضم طاء الفعل الذي هو المصدر والمأذنه
ما هو أهم من الوضوء والغسل وتفهمها ما الذي يمهريه وهذه الترجمة لفظ حديث ليس على
شرط المؤلف رواه مسلم وغيره من حديث ابن عمر وقد قال القاضي عياض في شرحه أنه نص في
وجوب الطهارة وتعبه أبو عبد الله الأبي بأن الحديث انما فيه شرط في القبول والقبول أخص
من الصحة وشرط الأخص لا يكون شرطاً في الأعم وانما كل القبول أخص لانه حصول الثواب
على الفعل والصحة وقوع الفعل مطابقاً لكل متقبل صحيح دون العكس والذي ينتفي بانتفاء
الشرط الذي هو الطهارة القبول لا الصحة واذا لم تنتف الصحة لم يتم الاستدلال بالحديث والفقهاء
يحتجون به وفيه من البحث ما سمعت فان قلت اذا فسرت الصحة بأنها وقوع الفعل مطابقاً للأمر
فالقوا عندئذ على ان الفعل اذا وقع مطابقاً للأمر كان سبباً في حصول الثواب قلت غرضنا بطلان
التمسك بالحديث من قبل الشرطية وقد اتضح ثم نفع أنها سبب في حصول الثواب لان الأعم ليس
سبباً في حصول أخصه المعين انتهى ويجاب بأن المراد بالقبول هنا ما يرادف الصحة وهو الاجزاء
وحقيقة القبول ثمة وقوع الطاعة بجزئية رافعة لما في الذمة ولما كان الاتيان بشرطها مظنة
الاجزاء الذي القبول ثمة غير عنه بالقبول محذور لان الغرض من الصحة مطابقة العبادة للأمر
واذا حصل ذلك ترتب عليه القبول واذا انتفى القبول انتفت الصحة لما قام من الأدلة على كون
القبول من لوازمها فاذا انتفى انتفت وأما القبول المنفي في نحو قوله من أتى عرفاً لم تقبل له صلاة
فهو الحقيقي لانه قد يصح العمل ويتخلف القبول لما منع ولهذا كان بعض السلف يقول لأن تقبل
لي صلاة واحدة أحب الي من جميع الدنيا قال ابن عمر لان الله تعالى قال انما يقبل الله من المتقين
وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم الخطلي) بالطاء المجمة (قال أخبرنا عبد
الرزاق) بن همام (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بتسديد ميم الأول وضم
ميم الثاني وفتح النون وتشديد الموحدة المكسورة (انه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه (يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل) بضم المشناة الفوقية (صلاة من) أي الذي (أحدث)
وصلاة بالرفع نائب عن الفاعل وفي رواية لا يقبل الله صلاة بالنصب على المفعولية من أحدث أي
وجد منه الحدث الأكبر كالجناية والخبث الا صغر الناقض للوضوء (حتى) أي الى أن
(يتوضأ) بالماء أو ما يقوم مقامه فيقبل حينئذ قال في المصابيح قال لي بعض الفضلاء يلزم من
حديث أبي هريرة أن الصلاة الواقعة في حال الحدث اذا وقع بعدها وضوء صححت فقلت له الاجماع
بدفعه فقال يمكن أن يدفع من لفظ الشارع وهو أولى من التمسك بدليل خارج وذلك بأن تجعل
الغاية للصلاة لعدم القبول والمعنى صلاة أحدكم اذا أحدث حتى يتوضأ لا تقبل اه والذي يقوم
مقام الوضوء بالماء هو التيمم وأنه يسمى وضواً كما عند الناس في سناد صحيح من حديث أبي ذر أنه
صلى الله عليه وسلم قال الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فأطلق عليه
الصلاة والسلام على التيمم أنه وضوء لكونه قائماً مقامه وانما اقتصر على ذكر الوضوء نظراً الى
كونه الاصل ولا يخفى أن المراد بقبول صلاة من كان محدثاً فوضوياً أي مع باقي شروط الصلاة
واستدل بهذا الحديث على أن الوضوء لا يجب لكل صلاة لان القبول انتفى الى غاية الوضوء وما
بعدهما مخالف لما قبلها فاقتضى ذلك قبول الصلاة بعد الوضوء مطلقاً وفيه الدليل على بطلان
الصلاة بالحدث سواء كان خروجه اختيارياً أو اضطرارياً بالعدم التفرقة في الحديث بين حدث
وحدث في حالة دون حالة (قال رجل من حضرموت) بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المجمة
وفتح الراء والميم بلد باليمن وقبيله أيضاً (ما الحدث) وفي رواية فحدث (يا أبا هريرة قال)

تأخير الأول أو الأهم في الذكر شائع في اللسان فتصرف فيه بالتقديم والتأخير لذلك مع كونه لم يسمع نهى ابن عمر رضي الله عنهما عن ذلك

* وحدثننا ابن غير حدثنا أبي حدثنا حفظة (٢٢٨) قال سمعت عكرمة بن خالد يحدث طاوساً أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر ألا تغزو

فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الاسلام بني على خمسة شهادة أن لا اله الا الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصيام رمضان وحج البيت

فافهم ذلك فانه من المشكل الذي لم أرهم يبينوه هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو بن الصلاح وهذا الذي قاله ضعيف من وجهين أحدهما أن الراويين قد ثبتتا في الصحيح وهما صحيحتان في المعنى لا تنافي بينهما كما قد دنا بياضه فلا يجوز إبطال أحدهما الثاني أن فتح باب احتمال التقديم والتأخير في مثل هذا قدح في الرواة والروايات فانه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثوق بشئ من الروايات الا القليل ولا يخفى بطلان هذا وما يترتب عليه من المفساد وتعلق من يتعلقه به عن قلبه مرض والله أعلم ثم أعلم أنه وقع في رواية أبي عوانة الاسفرايني في كتابه المخرج على صحيح مسلم وشرطه عكس ما وقع في مسلم من قول الرجل لابن عمر قدم الحج فوقع فيه أن ابن عمر رضي الله عنهما ما قال للرجل اجعل صيام رمضان آخرهن كما سمعت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله لا يقاوم هذه الرواية ما رواه مسلم قلت وهذا محتمل أيضاً صحته ويكون قد جرت القضية مرتين لرجلين والله أعلم وأما اقتصاره في الرواية الرابعة على إحدى الشهادتين فهو ما تنقصه من الراوي في حذف الشهادة الاخرى التي أثبتنا غيره من الحفاظ وأما أن يكون وقعت الرواية من أصلها هكذا يكون من الحذف

هو (فناء) بضم الفاء والميم (أو ضراط) بضم الضاد وهما يشتركان في كونهما راجعا من الدرر لكن الثاني مع صوت وانما فسر أو هريرة الحديث بهما تنبيهاً بالاخف على الاغلب وأما جواب السائل عما يحتاج الى معرفته في غالب الامر والا فالحدث يطلق على الخارج المعتاد وعلى نفس الخروج وعلى لوصف الحكمي المقدر قيامه بالاعضاء قيام الاوصاف الحسية وعلى المنع من العادة المترتب على كل واحد من الثلاثة وقد جعل في الحديث الموضوع افعالاً الحدث فلا يعني بالحدث الخارج المعتاد ولا نفس الخروج لان الواضع لا يرتفع فلم يبق أن يعني بالمنع أو بالصفة وهذا باب فضل الموضوع بالجزم على الاضافة (والغرض المحجلون) بالرفع عطفًا على باب أي وباب الغرض المحجلين فأقيم المضامى اليه مقام باب المحذوف أو الغرض مبتدأ وخبره محذوف أي مفضلون على غيرهم ووقع في رواية الاصيلي وفضل الغرض المحجلين (من آثار الموضوع) جمع أثر الشئ وهو بقبته * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف واسكان المشناة التحتية المصرية (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري أيضاً (عن خالد) هو ابن يزيد من الزيادة الاسكندراني البربري الاصل المصري الفقيه المقتضى التابعي المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائة (عن سعيد بن أبي هلال) التميمي مولا هم البصري الولد المدني المنشأ المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة (عن نعيم) بضم النون وفتح العين وسكون المشناة التحتية ابن عبد الله المدني العدوي (الحجر) بضم الميم الاولى وكسر الثانية اسم فاعل من الاجماع على الاشهر وقيل بتشديد الميم الثانية من التجميع وهو صفة لهم حقيقة انه (قال رقيت) بكسر القاف أي صعدت (مع أي هريرة) رضي الله عنه (على ظهر المسجد النبوي) (فتوضأ) بالفاء التعينية وفي نسخة بالواو ولا يذرون وضأ بينهما وللكشمهني يومًا بدل توضأ وهو تخفيف ولا سماعي وغيره ثم توضأ (فقال) وفي رواية الرابعة قال بحذف حرف العطف على الاستشاف كأن قائلًا قال ثم ماذا فقال قال (ان سمعت النبي) وفي رواية أي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول) بلفظ المضارع استحضاراً للصورة الماضية أو لأجل الحكاية عنها (ان أمتي) المؤمنين (يدعون) بضم أوله وفتح ثالثه يوم القيامة (على رؤس الاشهاد) حال كونهم (غرا) بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع أغرا أي ذو غرة وهي بياض في الجبهة والمراد به النور يكون في وجوههم وحال كونهم (محجلين) من التحجيل وهو بياض في البدن والرجلين والمراد به النور أيضاً أي يدعون الى يوم القيامة وهم بهذه الصفة فيكون معدى بالي نحو يدعون الى كتاب الله وتعتبه الدماميني بان حذف مثل هذا الحرف ونصب الجر وريرة حذفه غير مقبس قال ولنا مندوحة عن ارتكابه بان نجعل يوم القيامة ظرفاً أي يدعون فيه غرا محجلين اه وقال ابن دقيق العيد أو مفعول فان أيدعون بهني ينادون على رؤس الاشهاد بذلك أو بهني يسمون بذلك فان قلت الغرة والتحجيل في الاخرة صفات لازمة غير منتقلة فكيف يكونان حالين أجيب بان الحال تكون منتقلة أو في حكم المنتقلة اذا كانت وصفاً بانضمام كذا نحو قوله تعالى وهو الحق مصداقاً ومنه خلق الله الزافة يديها أطول من رجلها فأطول حال لازمة غير منتقلة لكن في حكم المنتقلة لان المعلوم من سائر الحيوانات استواء القوائم الاربعة فلا يخبر بهذا الامر الا من يعرفه وكذلك هذا المعلوم في سائر الخلق عدم الغرة والتحجيل فلما جعل الله ذلك لهذه الامة دون سائر الامم صارت في حكم المنتقلة بهذا المعنى ويحتمل أن تكون هذه علامة لهم في الموقف وعند الحوض ثم تنقل عنهم عند دخولهم الجنة فتكون منتقلة بهذا المعنى (من) أي لاجل (آثار الموضوع) أو من سببية أي بسبب آثار الموضوع ومثله قوله تعالى لما خطا باهم أغرقوا أي بسبب خطاياهم أغرقوا وحرف الجر متعلق بمحجلين أو يدعون على الخلاف في باب التنازع بين البصريين والكوفيين والموضوع بضم الواو

للاكتفاء بأحد القرنين ودلالته على الاخر المحذوف والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم على أن يوحد الله هو بضم الياء المشناة ويجوز

حدثنا خلف بن هشام حدثنا حماد بن زيد عن أبي جرة قال سمعت ابن عباس ح وحديثنا (٢٢٩) يحيى بن يحيى واللفظ له قال أنا عبد بن عبد

ويجوز فتحه ما فإن العرة والتجيب على نسا عن الفعل بالماء فيجوز أن ينسب إلى كل منهما (فن استطاع) أي قدر (منكم أن يطيل غرته) بأن يغسل شيئا من مقدم رأسه وما يجاوز وجهه زائدا على القدر الذي يجب غسله لاستيعاب كمال الوجه وأن يطيل تحجيله بأن يغسل بعض عضده أو يستوعبها كزوى عن أبي هريرة وابن عمر (فليفعل) ما ذكر من الغرة والتحجيل والمفعول محذوف للعلم به ولمسلم فليطيل غرته وتحجيله وادعى ابن بطال وعياض وابن التين اتفاق العلماء على عدم استحباب الزيادة فوق المرفق والكعب ورد بأنه ثبت من قوله صلى الله عليه وسلم وفعل أبي هريرة وأخرجه ابن أبي شيبة من فعل ابن عمر بإسناد حسن وعمل العلماء وقتواهم عليه وقال به القاضي حسين وغيره من الشافعية والحنفية وأما قوله صلى الله عليه وسلم فن زاد على هذا ونقص فقد أساء ونظم المراد به الزيادة في عدد المرات أو النقص عن الواجب لا الزيادة على تطويل الغرة والتحجيل وهما من خواص هذه الأمة لأصل الوضوء واقتصر هنا على الغرة دلالة على الآخر وخصها بالذكر لأن محلها أشرف أعضاء الوضوء وأول ما يقع عليه النظر من الإنسان وحمل ابن عرفة فيما نقله عنه أبو عبد الله الأبي الغرة والتحجيل على أنهما كناية عن انارة كل الذات لأنه مقصور على أعضاء الوضوء ووقع عند الترمذي من حديث عبد الله بن بسر وصحبه أمية يوم القيامة غز من السجود محجلة من الوضوء قال في المصايح وهو معارض بظاهر ما في البخاري (باب) بالتبوين (لا يتوضأ) بفتح أوله وفي رواية ابن عساكر باب من لا يتوضأ (من الشك) أي لاجله كقوله * وذلك من بناهاني * والشك عند الفقهاء هو التردد على السواء (حتى يستيقن) وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء (وعن عباد بن تميم) بفتح العين المهملة وتشديد الموحدة ابن يزيد الانصاري المحدث عنه الذهبي في الصحابة وغيره في التابعين ووقع في رواية كريمة سقوط والاعطف من قوله وعن عباد وهو خطأ لأنه لا رواية لسعيد ابن المسيب عن عباد أصلا وحينئذ فالعطف على قوله عن سعيد بن المسيب هو الصحيح لأن الزهري يروي عن سعيد وعباد وكلاهما (عن عمه) عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري المحدث في ذي ألحجة بالحيرة في آخر سنة ثلاث وستين له في البخاري تسعة أحاديث (أنه شك) بالالف أي عبد الله بن زيد كما مر ح به ابن خزيمة (الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل) بالنصب على المفعولية وفي رواية أنه شكى بضم أوله مبنيًا للمفعول موافقة لمسلم كما ضبطه النووي رحمه الله تعالى الرجل بالنظم قال في التفتيح وعلى هذين الوجهين أي في شكك بحوزة الرجل الرفع والنصب وتعبه البدر الدمامني بأن الوجهين محتملان على الأول وحده وذلك أن ضمير أنه يحتمل أن يكون ضمير الشأن وشكك الرجل ففعل وفاعل مضمير الشأن ويحتمل أن يعود إلى الراوي وشكك مسند إلى ضمير يعود إليه أيضا والرجل مفعول به (الذي يحجل إليه) بضم المثناة التحتية وفتح المعجمة مبنيًا للم اسم فاعله أي يشبهه (أنه يجد الشيء) أي الحدث خارجا من دبره وهو (في الصلاة فقال) صلى الله عليه وسلم (لا ينقل أوله ولا ينصرف) بالجرم فيه ماعلى النهى وبالرفع على النفي والشك من الراوي وكأنه من شيخ المؤلف على (حتى) أي إلى أن (يسمع صوتا) من دبره (أو يجدر بها) بمنه والمراد تحفة وجوده ما حتى أنه لو كان أخشم لا يشم أو أصم لا يسمع كان الحكم كذلك وذكرا هما ليس لقصر الحكم علمه ما فكل حدث كذلك إلا أنه وقع جوابا للسؤال والمعنى إذا كان أو سمع من الاسم كان الحكم لا معنى وهذا كحديث إذا استهل الصبي ورتب وصلى عليه أدم يرتخصيص الاستهلال دون غيره من أمارات الحياة كالحركة والنبض ونحوهما وهذا الحديث فيه قاعدة أكثر من الأحكام وهي استحباب اليقين وطرح الشك الطارئ والعلماء متفقون على ذلك فن يتقن

من تحت وفتح الحاء مبنى للم اسم فاعله أما اسم الرجل الذي رده عليه ابن عمر رضي الله عنهما تقديم الخ فهو يزيد بن بشر السكسكي ذكره الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي في كتابه الأسماء المهمة * وأما قوله ألا تغزوه فهو بالتاء المشبهة من فوق للخطاب ويجوز أن يكتب تغزو بالالف ويحذفها فالأول قول الكتاب المتقدمين والثاني قول بعض المتأخرين وهو الأصح حكاهما ابن قتيبة في أدب الكاتب وأما جواب ابن عمر له بحدوث بني الإسلام على خمس فالظاهر أن معناه ليس الغزو بل لازم على الاعيان فإن الإسلام بني علي خمس ليس الغزو منها والله أعلم ثم إن هذا الحديث أصل عظيم في معرفة الدين وعليه اعتماده وقد جمع أركانه والله أعلم

* (باب الأمر بالاعيان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائع الدين والدعاء إليه والسؤال عنه وحفظه وتبليغه من لم يبلغه) *

هذا الباب فيه حديث ابن عباس وحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنهما فأما حديث ابن عباس ففي البخاري أيضا وأما حديث أبي سعيد ففي مسلم خاصة (قوله في الرواية الأولى حدثنا حماد بن زيد عن أبي جرة قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما وقوله في الرواية الثانية أخبرنا عبد بن عباد عن أبي جرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) قد ينوهم من لا يمانى هذا الفن أن هذا تطويل لا حاجة إليه وأنه خلاف عادته وعادة الحافظ فان عادتهم في مثل هذا أن يقولوا عن حماد وعباد عن أبي جرة عن ابن عباس وهذا

التوهم يدل على شدة غباوة صاحبه وعدم مؤانسته بشي من هذا الفن فان ذلك انما يفعلونه فيما استوى فيه لفظ الرواة وهنا اختلف لفظهم

ففي رواية جواد عن أبي جرة سمعت ابن عباس (٢٣٠) وفي رواية عباد عن أبي جرة عن ابن عباس وهذا التنبيه الذي ذكرته ينبغي أن يتفطن

الطهارة وشك في الحدث عمل ييقن الطهارة أو يتيقن الحدث وشك في الطهارة عمل ييقن الحدث فلو
تقدم ما وجهل السابق منهما كما لو تيقن بعد طلوع الشمس حدثا وطهارة ولم يعلم السابق فأوجه
أصحها السناد الوهم لما قبل الطالوع فإن كان قبله محدثا فهو الآن متطهر لأنه يتيقن أن الحدث السابق
ارتفع بالطهارة اللاحقة وشك هل ارتفع أم لا ولا أصل بقاؤه وإن كان قبله متطهرا نظر إن كان ممن
يعتاد تجديد الوضوء فهو الآن محدث لأن الغالب أنه بنى وضوءه على الأول فيكون الحدث بعده
وإن لم يعتد فهو الآن متطهر لأن طهارته بعد الحدث وإن لم يتذكر ما قبلها متوضئا بالتمارض واختار
في المجموع لزوم الوضوء بكل حال احتياطا وذكر في شرح المذهب والوسيط أن الجمهور أطلقوا
المسئلة وأن المقيد لها المتولى والرافعي مع أنه نقله في أصل الروضة عن الأكثرين قال في المهمات
وعليه الفتوى وقد أخذ بهذه القاعدة وهي العمل بالأصل جمهور العلماء خلافا لما لك حيث روى عنه
النقض مطلقا وخارج الصلاة دون داخلها وروى هذا التفصيل عن الحسن البصري والأول
مشهور مذهب مالك قاله القرطبي وهو رواية ابن القاسم عنه وروى ابن نافع عنه لا وضوء عليه
مطلقا كقول الجمهور وروى ابن وهب عنه أحب إلى أن يتوضأ ورواية التفصيل لم تثبت عنه وإنما
هي لأصحابه وقال القرافي ما ذهب إليه مالك أرجح لانه احتياط للصلاة وهي مقصود وألغى الشك
في السبب المبرئ وغيره احتياط للطهارة وهي وسيلة وألغى الشك في الحدث الناقض لها والاحتياط
للقاصد أولى من الاحتياط للوسائل وجوابه أن ذلك من حيث النظر أقوى لكنه مغاير لما لدول
الحدث لانه أمر بدم الانصراف الآن يتحقق والله سبحانه أعلم بالصواب في هذا (باب جواز
التخفيف في الوضوء) وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية الكشممى حدثني
(علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) أي ابن دينار أنه
(قال أخبرني) بالافراد (كريب) بضم الكاف وفتح الراء وسكون المثناة التحتية آخره موحدة
إن أي مسلم القرشي مولى عبد الله بن عباس المكنى بأبي رشد بن بكسر الراء وسكون المعجمة وكسر
المهملة وسكون المثناة التحتية آخره نون المتوفى بالمدينة سنة ثمان وتسعين (عن ابن عباس)
رضي الله عنهما (إن النبي صلى الله عليه وسلم نام) مضطجعا (حتى) أي إلى أن (نفخ ثم صلى)
وفي رواية ابن عسار باسقاط ثم صلى (وربما قال) سفيان (اضطجع) عليه الصلاة والسلام
(حتى) أي إلى أن (نفخ ثم قام فصلى) أي قاله يابدون قوله نام وزيادة قام قال علي بن المديني
(ثم حدثنا سفيان) بن عيينة (حدثنا) مرة (بعد مرة) أي كان محدثهم نارة مخففة وتارة
مطولا (عن عمرو) أي ابن دينار (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله
عنهما أنه (قال بت) بكسر الموحدة (عند خالتي) أم المؤمنين (بمونة) بنت الحرث
الهلالية (ليلة) بالنصب على الظرفية (فقام النبي صلى الله عليه وسلم) مبتدئا (من الليل)
وفي رواية ابن السكن فتنام من النوم وضوءها القاضي عياض لقوله (فلما كان في) وفي رواية
الجوي والمنتمى من (بعض الليل قام النبي) ولا أربعة رسول الله (صلى الله عليه وسلم
فتوضأ من شئ) بفتح الشين المعجمة وتشديد النون أي من قربة خلقة (معلق) بالجر
صفة لشئ على تأويله بالخلد أو الوعاء وفي رواية معلقة بالتأنيث (وضوءا خفيفا) بالنصب على
المصدرية في الأولى والصفة في الأخرى (يخففه عمرو) أي ابن دينار بالغسل الخفيف مع الانبعاث
(ويقوله) بالاختصار على المرة الواحدة فالتخفيف من باب الكف والتخفيف من باب الكم وذلك
أدنى ما يجوز به الصلاة (وقام) عليه الصلاة والسلام (يصلى) وفي رواية فصلى (فتوضأت)
وضوءا خفيفا (نحوهما توضأ) صلى الله عليه وسلم وفي رواية تأتي إن شاء الله تعالى فقامت
فصنعت مثل ما صنع وهي ترد على الكرمانى حيث قال هنالك يقل مثالا لأن حقيقة مماثلته صلى الله
عليه وسلم لا يقدر عليها أحد غيره انتهى ولا يلزم من إطلاق المثلية المساواة من كل وجه (ثم جثت

لمثله وقد نهت على مثله بأسبغ من
هذه العبارة في الحديث الأول من
كتاب الإيمان ونهت عليه أيضا في
الفصل وسأنبه على مواضع منه
أيضا معرفة في مواضع من الكتاب
إن شاء الله تعالى والمقصود أن
تعرف هذه الدققة وتيقظ الطالب
لما جاء منها في معرفة وإن لم أنص عليه
اتكالا على فهمه بما تكرر التنبيه
به وليستدل أيضا بذلك على عظم
اتقان مسلم رحمه الله وجلاته
وورعه ودقة نظره وحذقته والله
أعلم وأما أبو جرة هذا فهو بالجيم
والراء واسمه نصر بن عمران بن عصام
وقيل ابن عاصم الضبي بضم الصاد
المججمة البصري قال صاحب المطالع
ليس في الصحيحين والموطأ أبو جرة
بالجيم إلا هو قلت وقد ذكر الحاكم
أبو أحمد الحافظ الكبير شيخ الحاكم
أبي عبد الله في كتابه الاسماء والكنى
أبا جرة نصر بن عمران هذا في
الأفراد فليس عنده في المحدثين من
يكنى بأب جرة بالجيم سواء وروى عن
ابن عباس أيضا أبو جرة بالجاء والزاي
واسمه عمران بن أبي عطاء القصاب
بياع القصب الواسطي النخعي روى
عن ابن عباس حديثا واحدا ذكر
فيه معاوية بن أبي سفيان وارسال
النبي صلى الله عليه وسلم إليه ابن
عباس وتأخره واعتذاره رواه مسلم
في الصحيح وحكى الشيخ أبو عمرو بن
الصلاح في كتابه علوم الحديث
والقطعة التي شرحها في أول مسلم
عن بعض الحفاظ أنه قال إن شعبة
ابن الحجاج روى عن سبعة رجال
يروون كلهم عن ابن عباس كلهم
يقال له أبو جرة بالجاء والزاي الأبا
جرة نصر بن عمران فبما لجيم والراء
قال والفرق بينهم يدرك بأن شعبة
إذا أطلق وقال عن أبي جرة عن ابن عباس فهو بالجيم وهو نصر بن عمران وإذا روى عن غيره ممن هو بالجاء والزاي فهو بذكر اسمه فقامت

أو نسبته والله أعلم (قوله قدم وفد عبد
القيس على رسول الله صلى الله عليه
وسلم) قال صاحب البحر ير الوجد
الجامعة المختارة من القوم ليعتقد موهم
في لقي العظماء والمصير اليهم في
المهمات واحدهم وافد قال ووفد
عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل
عبد القيس للهجرة الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكانوا أربعة
عشر را بكا الاشج العصري رئيسهم
ومزبده بن مالك الحاربي وعبيدة
ابن همام الحاربي وصحار بن العباس
المري وعمر بن مرحوم العصري
والحرث بن شعيب العصري والحرث
ابن جندب بن بني عايش ولم يفتح
بعد طول التسع على أكثر من
أسماء هؤلاء قال وكان سبب
وفودهم أن منقذ بن حيان أحد
بنى غنم بن وداعة كان متجرا الى
يثرب في الجاهلية فشنخض الى
يثرب علاحف وتر من هجر بعد
هجرة النبي صلى الله عليه وسلم
فيما منقذ بن حيان فاعاد امر به
النبي صلى الله عليه وسلم فنقض
منقذ اليه فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أن منقذ بن حيان كيف جميع
هتئت وقول ثم سأله عن أشرفهم
رجل رجل يسميهم بأسمائهم فأسلم
منقذ وتعلم سورة الفاتحة واقرأ بأسم
ربك ثم رحل قبل هجر فكتب
النبي صلى الله عليه وسلم معه الى
جاعة عبد القيس كتابا فذهب
به وكتبه بأما ثم اطاعت عليه امر أنه
وهي بنت المنذر بن عائد بالذال
المعجمة ابن الحرث والمنذر هو الاشج
سماء رسول الله صلى الله عليه وسلم
به لا ترك كان في وجهه وكان منقذ
رضي الله عنه يصلي ويقرأ ففكرت
بل الجهة تعني القبلة فيحني ظهره مرة

فقت عن يساره ورجع قال سفيان بن عيينة (عن شمالة) وهو داراج من ابن المديني (خولني) عليه الصلاة والسلام (فعلني عن عيينة ثم صلى) عليه الصلاة والسلام (ما شاء الله ثم اضطجع فنام حتى نفخ ثم أتاه المنادي فأذنه) بالمدأى أعلمه وفي رواية يؤذنه بلفظ المضارع من غيراء والسنلى فتأداه (بالصلاة فقام) المنادي (معه) عليه السلام (إلى الصلاة فصلي) عليه السلام (ولم يتوضأ) من النوم قال سفيان بن عيينة (قلنا لعمر) أي ابن دينار (أن ناسيا يقولون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه) ليعي الله إذا أوحى إليه في المنام (قال عمرو) المذكور (سمعت عبيد بن عمير) بالتصغير فهم ما بن قنادة الليثي المكي التابعي (يقول رؤيا الانبياء وحي) رواه مسلم مرفوعاً (ثم قرأ أنى أرى في المنام أنى أذبحك) واستدل به هذه الآية من جهة أن الرؤيا لو لم تكن وحيها لما جازل إبراهيم عليه السلام الاقدام على ذبح ولده (هذا) (باب اسباغ الوضوء) أي اتامه من قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه أي أتمها (وقال ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه مما وصله عبد الرزاق في مصنفه باسناد صحيح (اسباغ الوضوء الانقاء) وهو من تفسير النسي بلأزمه اذا اتام يستلزم الانقاء عادة وكان ابن عمر يغسل رجله في الوضوء سبع مرات كما رواه ابن المنذر بسند صحيح وانما بالغ فيهما دون غيرهما لكونهما محللا وساخ غالبا لاعتبادهم المشى حفاة واستشكل بما تقدم من أن الزيادة على الثلاث ظلم ونعذ وأجيب بأنه فحين لم ير الثلاث سنة أما اذا رآها زاد على أنه من باب الوضوء على الوضوء يكون نوراعلى نور وقال في المصابيح والمعروف في اللغة أن اسباغ الوضوء اتامه وإكماله والمبالغة فيه وبالسند الى البخارى رحمه الله تعالى قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) امام دار الهجرة (عن موسى بن عقبة) بن أبي عياش المديني المتوفى سنة احدى وأربعين ومائة ذى المغازى التى هى أصح المغازى (عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد) أي ابن حارثة الكلابى المديني الحب بن الحب وأم أمه أم عمن المتوفى بوادى القرى سنة أربع وخمسين له فى البخارى سبعة عشر حديثا (أنه سمعه يقول دفع) أى رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم من) وقوف (عرفة) بعرفات الاول غير متون وهو اسم للزمان وهو التاسع من ذى الحجة والثانى الموضع الذى يقف به الحاج وحشد فيه يكون المضاف فيه محذوف (حتى اذا كان) عليه السلام (بالشعب) بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة الطريق المعهودة للحاج (نزل) صلى الله عليه وسلم (قبل ثم توضأ) بتاء مزمر كافى زوائد المسند باسناد حسن (ولم يسبغ الوضوء) أى خففه لاجل الدفوع الى المزدلفة وفى مسلم فتوضأ وضوءاً خفيفا وقيل معناه توضأ مرة واحدة لكن بالاسباغ أو خفف استعمال الماء بالنسبة الى غالب عاداته واستبعد القول بأن المراد به الوضوء اللغوى وأبعد منه القول بأن المراد به الاستحشاء وما يقوى استبعاده قوله فى الرواية الآية أن شاء الله تعالى فى باب الرجل يوضئ صاحبه انه صلى الله عليه وسلم عبد الله الى الشعب ففضى حاجته فجعلت أصب الماء عليه ويتوضأ اذا ليجوز أن يصب عليه أسامة الا وضوء الصلاة لأنه كان لا يقرب منه أحد وهو على حاجته (فقلت الصلاة) بالنصب على الاغراء أو بتقدير أريد وأتصلى الصلاة (يا رسول الله فقال) وفى رواية أبوى ذرو الوقت والاصلى قال (الصلاة) بالرفع على الابتداء وخبره (أما لم) بفخ همزة أى وقت الصلاة أو مكها قدامك (فركب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ) بتاء مزمر أيضا (فاسبغ الوضوء) فان قلت لم أسبغ هذا الوضوء وخفف ذلك أجيب بأن الاول لم يرد به لصلاة وانه أراد به دوام الطهارة وفيه استحباب تجديد الوضوء وان لم يصل بالاول لكن ذهب جماعة الى أنه ليس له ذلك قبل أن يصلى به لانه لم يقع به عبادة ويكون ممن زاد على ثلاث فى وضوء واحد وهذا هو الاصح عند الشافعية قالوا لا يسن تجديد الا اذا صلى بالاول صلاة فرضا أو نفلا (ثم أقبت الصلاة فصلى المغرب) قبل حظ الحال (ثم أناخ كل انسان) منا (بميرة فى منزله ثم

انا هذا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر (٢٣٢) ولا تخلص اليك الا في شهر الحرام قربا بنا امر نعمل به وندعو اليه من وراءنا

ويضع جبينه مرة ذلك دينه منذ
قدم فتلا قريبا فتجاريا ذلك فوقع
الاسلام في قلبه ثم نارا الاشج الى
قومه عصر ومحارب بكتاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم فوقع
الاسلام في قلوبهم وأجمعوا على
السراى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فسار الوفاء فلما دنوا من المدينة
قال النبي صلى الله عليه وسلم لجلسائه
أنا كم وقد عبد القيس خيرا أهل
المشرق وفيهم الاشج العصري غير
نا كثرين ولا مبدلين ولا امر تأين اذ لم
يسلم قوم حتى وتروا قال وقولهم انا
هذا الحى من ربيعة لانه عبد القدس
ابن أفضى يعنى بفتح المهمة وبالفاء
والصاد المهملة المفتوحة ابن دعى
ابن حذيلة بن أسد بن ربيعة بن تزار
وكانوا ينزلون البحرين الخط وأعتابها
وسرة القطيف والسفارة والظهران
الى الرمل الى الاجر ع ما بين هجر الى
قصر وبينونة ثم الجوف والعيون
والاحساء الى حد أطراف الدهناء
وسائر بلادها هذا ما ذكره صاحب
التحريم (وقولهم ان هذا الحى) فالحي
منسوب على التخصيص قال الشيخ
أبو عمرو بن الصلاح الذى تختاره
نصب الحى على التخصيص ويكون
الخبر فى قولهم من ربيعة ومعناه انا
هذا الحى حى من ربيعة وقد جاء بعد
هذا فى الرواية الأخرى انا حى من
ربيعة وأما معنى الحى فقال صاحب
المطالع الحى اسم لمنزل القبيلة ثم
سميت القبيلة به لان بعضهم يحيا
ببعض (وقولهم وقد حالت بيننا
وبينك كفار مضر) سببه أن كفار
مضر كانوا ينيهم وبين المدينة فلا
يكنهم الوصول الى المدينة الا عليهم
(قوله ولا تخلص اليك الا فى شهر

أقيمت العشاء) بكسر العين وبالمداى صلاتها (فصلى ولم يصل بينهما) وتأتى مباحث الحديث فى
كتاب الحج ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته (هذا) باب غسل الوجه (بفتح الغين) (باليد من من
غرفة واحدة) أى فلا يشترط الاعتراف باليد من معا والغرفة بفتح الغين المعجمة بمعنى المصدر
وبالضم بمعنى المعروف وهى ملء الكف وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا) (وللاصلي بالافراد
(محمد بن عبد الرحيم) بن أبى زهير البغدادى الملقب بصاعقة لسرعة حفظه وشدة ضبطه البزاز
المتوفى سنة خمس وخمسين ومائتين) قال أخبرنا (وللاصلي حدثنا) (أبوسلمة) (بفتح السين واللام
(الخرامى منصور بن سلمة) (البغدادى الحافظ المتوفى بالمصيص سنة عشرين ومائتين أوسنة عشر
أوسع أو تسع ومائتين) قال أخبرنا ابن بلال يعنى سليمان (السابق فى باب أمور الأيمان) عن زيد
ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس (رضى الله عنهما) (انه توضع غسل وجهه) (من باب عطف
المفصل على الجملة ثم بين الغسل على وجه الاستئناف فقال) (أخذ غرفة من ماء فمضمض بها) وفى
رواية الاصيلي وابن عسار فمضمض بها (واستنشق ثم أخذ غرفة من ماء فجعل بها كذا أضافها
الى يده الأخرى) (أى جعل الماء الذى فى يده فى يديه جميعا لكونه أمكن فى الغسل لان اليد قد
لا تستوعب الغسل وسقط للاصيلي وابن عسار كمن ماء) (فغسل بها وجهه) (أى بالغرفة
واللاصيلي وكريمة فغسل بها أى باليدين وظاهر قوله انه توضع فغسل وجهه مع قوله أخذ غرفة أن
المضمضة والاستنشاق بغرفة من حلة غسل الوجه لكن المراد بالوجه أولا ما هو أعم من المفروض
والمستنون بدليل أنه أعاد ذكره ثانيا بعد ذكر المضمضة والاستنشاق بغرفة مستقلة) ثم أخذ غرفة
من ماء فغسل بها يده اليمنى ثم أخذ غرفة من ماء) أيضا (فغسل بها يده اليسرى ثم مسح برأسه)
بعد أن قبض قبضة من الماء ثم نفخ يده كفى رواية أبى داود مع زيادة مسح أذنيه فى الحديث هنا
حذف دل عليه ما رواه أبوداود (ثم أخذ غرفة من ماء فرش) (أى صب الماء قليلا قليلا) (على رجليه
النبي حتى) (أى الى أن) (غسلها) (والرش قد يراد به الغسل ويؤيده قوله هنا حتى غسلها والرش
القوى يكون معه الاسالة وعبره تنبيه على الاحتراز عن الاسراف لان الرجل مظنته فى الغسل) ثم
أخذ غرفة أخرى فغسل بها رجليه يعنى اليسرى (وفى رواية أبوى ذر الوقت فغسل بها رجليه
اليسرى والقائل يعنى زيد بن أسلم أو من هودونه من الرواة) (ثم قال) (أى ابن عباس) (هكذا رأيت
رسول الله) (ولابى الوقت النبي) (صلى الله عليه وسلم يتوضأ) (حكاية حال ماضية وفى رواية ابن
عسا كر توضع وفى هذا الحديث دليل الجمع بين المضمضة والاستنشاق بغرفة واحدة المحكى فى
الكفاية عن نصه فى الام وهو يحتمل وجهين أن يتمضمض منها ثلاثا ولا أن يتمتنشق كذلك وأن
يتمضمض ثم يستنشق ثم يفعل كذلك ثانيا وثالثا وأولى الكيفيات أن يجمع بين ثلاث غرفات
يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق فقد صح من حديث عبد الله بن زيد وغيره وصححه النووي
وتأتى بقية الكيفيات ان شاء الله تعالى فى باب المضمضة فى الوضوء (هذا) (باب التسمية على كل
حال وعند الوقاع) بكسر الواو أى الجماع وهو من عطف الخاص على العام للاهتمام به والحديث
الذى ساقه هنا شاهد للخاص لا للعام لكن لما كان حال الوقاع أبعد حال من ذكر الله تعالى ومع ذلك
تسن التسمية فيه فى غير الأولى ومن ثم ساقه المؤلف هنا للمشرعية التسمية عند الوضوء ولم يسبق
حديث لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه مع كونه أبلغ فى الدلالة لكونه ليس على شرطه بل هو
مطعون فيه وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا على بن عبد الله) (المدني) (قال حدثنا جرير) (هو
ابن عبد الحميد) (عن منصور) (هو ابن المعتمر) (عن سالم بن أبى الجعد) (بفتح الجيم وسكون العين
المهلهة رافع الاشجعي مولا لهم الكوفى التابعى المتوفى سنة مائة) (عن كريب) (مولى ابن عباس

فأنهم لا يتعرضون لنا كما كانت عادة العرب من تعظيم الأشهر الحرم وامتناعهم من (٢٣٣) القتال فيها وقولهم شهر الحرام كذا هو في

الأصول كلها بإضافة شهر إلى الحرام وفي الرواية الأخرى أشهر الحرم والقول فيه كالقول في نظائره من قولهم مسجد الجامع وصلاة الأولى ومنه قول الله تعالى بجانب الغربي ولدار الآخرة فعلى مذهب الخوئين الكوفيين هو من إضافة الموصوف إلى صفته وهو جائز عندهم وعلى مذهب الصيريين لا تجوز هذه الإضافة ولكن هذا كله عندهم على حذف في الكلام للعلم به فتقدره شهر الوقت الحرام وأشهر الأوقات الحرم ومسجد المكان الجامع ودار الحياة الآخرة وجانب المكان الغربي ونحو ذلك والله أعلم ثم إن قولهم شهر الحرام المراد به جنس الأشهر الحرم وهي أربعة أشهر حرم كإنصاف القرآن العزيز وتدل عليه الرواية الأخرى بعد هذه الأفي أشهر الحرم والأشهر الحرم هي ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب هذه الأربعة هي الأشهر الحرم بإجماع العلماء من أصحاب الفنون ولكن اختلافوا في الأدب المستحسن في كيفية عذها على قولين حكاهما الإمام أبو جعفر النخاس في كتابه صناعة الكتاب قال ذهب الكوفيون إلى أنه يقال الحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة قال والكتاب يميلون إلى هذا القول لما تواهمن من سنة واحدة قال وأهل المدينة يقولون ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب وقوم ينكرون هذا ويقولون جاؤا بهن من سنتين قال أبو جعفر وهذا غلط بين وجهل باللغة لأنه قد علم المراد وأن المقصود كرها وأنها في كل سنة فكيف يتوهم أنها من سنتين

(عن ابن عباس) رضي الله عنهما حال كونه (يلغيه) بفتح أوله وضم ثالثه وسقط لفظ به لغير الأربعة أي يصل ابن عباس بالحديث (النبى صلى الله عليه وسلم) وهذا كلام قريب أي أنه ليس موقوفا على ابن عباس بل هو مسند إلى الرسول صلى الله عليه وسلم لكنه محتمل أن يكون بواسطة بأن يكون سمعه من صحابي سمعه من الرسول صلى الله عليه وسلم وأن يكون بدونها (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (لأن أحدكم إذا أتى أهله) أي زوجته وهو كناية عن الجماع (قال بسم الله اللهم جنبنا) أي أبعد عنا (الشیطان وجنب الشيطان ما رزقنا) أي الذي رزقناه والمراد الولد وإن كان اللفظ أعم (فقضى) بضم القاف وكسر الصاد (بينهما) أي بين الواحد والاهل وللستلى والجوى فقضى بينهم باليم نظرا إلى معنى الجمع في الاهل (ولد) ذكرنا كان أو أنى (لم يضره) الشيطان بضم الراء على الإفصح أي لا يكون له على الولد سلطان فيكون من المحفوظين أو المعنى لا يتخطه الشيطان ولا يداخله بما يضر عقله أو بدنه أو لا يطعن فيه عند ولادته أو لم يفتنه بالكفر وروى ابن جرير في تهذيب الآثار بسنده عن مجاهد قال إذا جامع الرجل أهله ولم يسم انطوى الجنان على أحليله فجامع معه فذلك قوله تعالى لم يطمثهن أنس قبلهم ولا جان (باب ما يقول عند) أراد دخول (الخلاء) بالمد أي موضع قضاء الحاجة وهو المرحاض والكثيب والحش والمرفق وسمى به لأن الإنسان يخلو فيه وبالسند إلى البخاري رحمه الله تعالى قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة (قال سمعت أنسا) حال كونه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل الخلاء) أي إذا أراد دخول الخلاء (قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث) بضم الخاء والموحدة وقد تسكن وهي رواية الأصل كافي فرع اليونانية ونص عليها غير واحد من أهل اللغة نعم صرح الخطابي بأن تسكينها ممنوع وعده من أعاليل المحدثين وأنكره عليه النووي وابن دقيق العيد لأن فعلا بضم الفاء والعين تخفف عنه بالتسكين اتفاقا ورده الزركشي في تعليق العدة بأن التخفيف إنما يطرد فيما لا يلبس كعتق من المفرد ورسول من الجمع لا فيما يلبس كعمر فأنه لو خفف ألبس يجمع أجروا تعقبه صاحب مصابيح الجامع بأنه لا يعرف هذا التفصيل لاحد من أئمة العربية بل في كلامه ما يدفعه فأنه صرح بجواز التخفيف في عتق مع أنه يلبس حينئذ يجمع أعتق وهو الرجل الطويل العنق والأنثى عتقاء بينة العنق وجعها عتق بضم العين واسكان النون اهـ (والخبث) أي أؤذيك وألحقني من ذكران الشياطين وأناتهم وغير بلفظة كان للدلالة على الثبوت والدوام وبلغف المضارع في يقول استحضارا لصورة القول وكان عليه الصلاة والسلام يستعيد أطهار العبودية ويجهربها للتعليم والافهو صلى الله عليه وسلم محفوظ من الجن والأنس وقد روى المعري هذا الحديث من طريق عبد العزيز ابن المختار عن عبد العزيز بن صهيب باسناد على شرط مسلم بلفظ الامر قال إذا دخلتم الخلاء فقولوا بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث وفيه زيادة السملة قال الحافظ ابن حجر ولم أرهافي غير هذه الرواية انتهى وظاهر ذلك تأخير التعوذ عن السملة قال في المجموع وبه صرح جماعة لانه ليس للقراءة وخص الخلاء لأن الشياطين تحضر الأخلية لانه يجهربها ذكر الله تعالى (بابه) وابن عساكر قال أبو عبد الله أي البخاري تابعه أي تابع آدم بن أبي ياس (ابن عرعة) محمد في رواية هذا الحديث (عن شعبة) كرواه المؤلف في الدعوات موصولا والحاصل أن محمد بن عرعة روى هذا الحديث عن شعبة كرواه آدم عن شعبة وهذه هي المتابعة التامة وفائدتها التقوية (وقال غندر) بضم الغين الفحمة وسكون النون وفتح المهملة آخره لقب محمد بن جعفر البصري (عن شعبة) مما وصله البراري مسنده (إذا أتى الخلاء وقال موسى) بن اسمعيل التبوذكي مما وصله البيهقي (عن حماد) بن سلمة بن دينار الرقي وكان من الأبدال تزوج سبعين امرأة فلم يولد له

قال أمركم بأربع وأنها كم عن أربع (٢٣٤) الايمان بالله ثم فسر هالمهم فقال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وإقام الصلاة

وايتاء الزكاة وأن تؤذوا وخمس ما غنمتم وأنها كم عن الدباء والخنتم والنقير والمقير زاد خلف في روايته شهادة أن لا اله الا الله وعقد واحدة

قالوا من رواية ابن عمر وأبي هريرة وأبي بكر رضي الله عنهم قال وهذا أيضا قول أكثر أهل التأويل قال النحاس وأدخلت الألف واللام في المحرم دون غيره من الشهور قال وجاء من الشهور ثلاثة مضافات شهر رمضان وشهر ربيع يعني والباقي غير مضافات وسمى الشهر شهرا لشهرته وظهوره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أمركم بأربع وأنها كم عن أربع الايمان بالله ثم فسر هالمهم فقال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وإقام الصلاة وايتاء الزكاة وأن تؤذوا وخمس ما غنمتم) وفي رواية (شهادة ان لا اله الا الله وعقد واحدة) وفي الطريق الاخرى (قال وأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع قال أمرهم بالايمان بالله وحده قال وهل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وإقام الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤذوا وخمس ما غنمتم) وفي الرواية الاخرى (قال أمركم بأربع وأنها كم عن أربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا الخمس من الغنائم) هذه ألفاظه هنا وقد ذكر البخاري هذا الحديث في مواضع كثيرة من صحيحه وقال فيه في بعضها شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ذكره في باب

لان البديل لا يولد المتوفى سنة سبع وستين ومائة (إذا دخل) (الخلاء) (وقال سعيد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي البصري مما وصله المؤلف في الادب المفرد (حدثنا عبد العزيز) (بن صهيب) (إذا أراد أن يدخل) (وسعيد بن زيد تكلم فيه من قبل حفظه وليس له عند المؤلف غيره هذا التعليق مع أنه لم ينفرده هذا اللفظ فقد رواه مسد عن عبد الوارث عن عبد العزيز مثله وأخرجه البيهقي من طريقه وهو على شرط المصنف وهذه الروايات وإن كانت مختلفة اللفظ فعنها متقارب يرجع الى معنى واحد وهو أن التقدير كان يقول ذلك إذا أراد الدخول في الخلاء ولم يذكر المؤلف ما يقول بعد الخروج منه لانه ليس على شرطه وفي ذلك حديث عائشة رضي الله عنها عند ابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من الغائط قال غفرانك وحديث أنس عند ابن ماجه إذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني وحديث ابن عباس عند الدارقطني مرفوعا الحمد لله الذي أخرج عني ما يؤذيني وأمسك عني ما ينفعني ولابن عساکر بعد قوله إذا أراد أن يدخل قال أبو عبد الله يعني البخاري ويقال الخبيث يعني يسكون الموحدة (هذا) (باب وضع الماء عند الخلاء) (ليستعمله المتوضي بعد خروجه) (وبالسند الى المؤلف قال) (حدثنا عبد الله بن محمد) (المستدعي الجعفي) (قال حدثنا هاشم بن القاسم) (أبو النضر بالضاة المحممة النسي الليثي الكناني الخراساني الملقب بقصر الكوفي المتوفى سنة سبع ومائتين) (قال حدثنا ورقاء) (باسكان الراعي مع المد ابن عمر البشكري الكوفي المتوفى سنة تسع وستين ومائة) (عن عبيد الله) (بالتصغير) (ابن أبي زيد) (من الزيادة المكي المتوفى سنة ست وعشرين ومائة) (عن ابن عباس) (رضي الله عنهما) (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل الخلاء فوضعت له وضوءا) (بفتح الواو) (أى ماء يتوضأ به وقيل ناوله إياه ليستنجي به قال في الفتح وفيه نظر) (قال) (أى النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن خرج من الخلاء وفي رواية ابن عساکر فقال) (من) (استفهامية مبتدأ خبره) (وضع هذا) (الوضوء) (فأخبر) (على صيغة أنجهول عطف على السابق وقد جوزوا عطف الفعلية على الاسم والاعكس أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه ابن عباس والمخبر حاله ميمونة بنت الحارث لان ذلك كان في بيته) (فقال) (عليه الصلاة والسلام) (اللهم فقهه في الدين) (اغدا عاله لما تفرس فيه من الذكامة صغرسنه وضوءه عند الخلاء لانه أسمر له عليه الصلاة والسلام اذ لو وضعه في مكان بعيد منه لاقتضى مشقة ما في طلبه الماء ولودخل به إليه لكان تعريضا للإطلاع عليه وهو يقضى حاجته ولما كان وضع الماء فيه إغانة على الدين ناسب أن يدعوله بالفقه فيه ليطلع به على أسرار الفقه في الدين ليحصل النفع به وكذا كان (هذا) (باب) (بالتنوين) (لا يستقبل القبلة ببول ولا غائط) (بفتح المشاة التحتية وكسر الموحدة من يستقبل مبنيا للفاعل والقبلة نصب على المفعولية وفي لام يستقبل الضم على أن لنافية والكسرة على أنها نافية ويجوز في يستقبل ضم المشاة وفتح الموحدة مبنيا للمفعول ورفع القبلة مفعول نائب عن الفاعل قال في الفتح وهي روايتنا وكلا الوجهين بفرع اليونانية وفي رواية ابن عساکر لا يستقبل القبلة بغائط ولا بول (الاعتد البناء عجار) (بالجر بدل من البناء) (أو نحوه) (كالسوارى والاساطين والخشب والأحجار الكبار والكشميتي مما ليس في اليونانية أو غيره بدل أو نحوه وهما متقاربان والباء في قوله بغائط ظرفية والغائط هو المكان المظلم من الارض في الغضاء كان يقصد لغضاء الحاجة فيه ثم كنى به عن العذرة نفسها كراهة لذكرها بخصوص اسمها ومن عادة العرب استعمال الكنايات صونا للستر عما تصان الابصار والاسماع عنه فصار حقيقة عرفية غلبت على الحقيقة اللغوية وليس في حديث الباب ما يدل على الاستثناء الذي ذكره فقيس أنه أراد بالغائط معناه اللغوي وحينئذ يصح استثناء الابنية منه وقيل الاستثناء مستفاد من حديث ابن عمر رضي

وسلامه عليهم أجمعين وقال فيه أمركم بأربع وأنها لكم عن أربع الايمان بالله (٢٣٥) وشهادة أن لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء

الزكاة وصوم رمضان وزيادة أو
وكذلك قال فيه في أول كتاب
الزكاة الايمان بالله وشهادة أن لا اله
الا الله وزيادة أو أيضا ولم يذكر فيها
الصيام وذكر في باب حديث وقد
عبد القيس الايمان بالله شهادة أن
لا اله الا الله فهذه ألفاظ هذه
القطعة في الصحيحين وهذه الالفاظ
مما بعد من المشكل وليست
مشكلة عند أصحاب التحقيق
والاشكال في كونه صلى الله عليه
وسلم قال أمركم بأربع والمذكور
في أكثر الروايات خمس واختلف
العلماء في الجواب عن هذا على
أقوال أظهرها ما قاله الامام ابن
بطلال رحمه الله تعالى في شرح
صحیح البخاری قال أمرهم بالأربع
التي وعدهم بها ثم زادهم خامسة
يعني أداء الخمس لانهم كانوا
مجاورين لكفارهم مضر فكانوا أهل
جهاد وغنائم وذكر الشيخ أبو عمرو
ابن الصلاح نحو هذا فقال قوله
أمرهم بالايمان بالله أعادله ذكر
الأربع ووصفه لها بأنها ايمان ثم
فسرها بالشهادتين والصلاة والزكاة
والصوم فهذا موافق لحديث بني
الاسلام على خمس وتفسير الاسلام
بخمسة في حديث جبريل صلى الله
عليه وسلم وقد سبق أن ما يسمى
اسلاما يسمى ايمانا وأن الاسلام
والايمان يحتملان ويفترقان وقد
قبل انما لم يذكر الخلق في هذا الحديث
لكونه لم يكن نزل فرضه وأما قوله
صلى الله عليه وسلم وأن تؤدوا حسبا
من المغنم فليس عطاء على قوله
شهادة أن لا اله الا الله فانه يلزم منه
أن يكون الأربع حسبا وانما هو
عطف على قوله بأربع فيكون

الله عنهم ما أتى ان شاء الله تعالى اذا الحديث كله واحدا وان اختلفت طرقه أو أن حديث الباب
عندهم مخصص قال العيني وعليه يتجه الاستثناء وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا آدم) بن
أبي ياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث نسبة الى جد جده
لشهرته به (قال حدثني) بالافراد وفي نسخة بالجمع (الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن
زبيد) من الزيادة (الليثي) ثم الجندعي بضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة المدني التابعي
المتوفى سنة سبع وأخمس ومائة (عن أبي أيوب) خالد بن زيد بن كليب (الانصاري) رضي الله
عنه وكان من كبار الصحابة شهد بدرا و نزل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة عليه وتوفي غازيا
بالروم سنة خمسين وقيل بعدها له في البخاري سبعة أحاديث (قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أتى) أي جاء (أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة) بكسر اللام على النهي وبضمها على
النفي (ولا يولها ظهره) جزم بحذف الياء على النهي أي لا يجعلها مقابل ظهره وفي رواية مسلم ولا
يستدبرها بول أو غائط والظاهر منه اختصاص النهي بخروج الخارج من العورة ويكون مثاره
أكرام القبلة عن المواجهة بالنجاسة وقيل منار النهي كشف العورة وحينئذ فيطرد في كل حالة
تكشف فيها العورة كالوطء مثلا وقد نقله ابن شاس من المالكية قولوا في مذهبهم وكان قائله
تمسك برواية في الموطأ لا تستقبلوا القبلة بفر وجكم ولكنهم محمولة على حالة قضاء الحاجة جمعابين
الروايتين شرقوا أو غربوا أي خذوا في ناحية المشرق أو ناحية المغرب وفيه الالتفات من الغيبة
الى الخطأ وهو لأهل المدينة ومن كانت قبلتهم على سمتهم أما من كانت قبلته الى جهة المشرق
أو المغرب فانه ينحرف الى جهة الجنوب أو الشمال ثم ان هذا الحديث يدل على عموم النهي في
الصحراء والبنيان وهو مذهب أبي حنيفة ومجاهد و ابراهيم النخعي وسفيان الثوري وأحمد في
رواية عنه لتعظيم القبلة وهو موجود فيها فالجواز في البنيان ان كان لوجود الحائل فهو موجود
في الصحراء كالجبال والأودية وخص الشافعية والمالكية واسحق وأحمد في رواية هذا العموم
بحديثي ابن عمر لا في الدال على جواز الاستدبار في الانبياء وجابر عند أحمد وأبي داود وابن خزيمة
الدال على جواز الاستقبال فيها ولولا ذلك كان حديث أبي أيوب لا يخص من عموم به حديث ابن
عمر الاجواز الاستدبار فقط ولا يلحق به الاستقبال قياسا لانه لا يوضح وقد تسلبه قوم فقالوا الجواز
الاستدبار دون الاستقبال وحكي عن أبي حنيفة وأحمد وهو قول أبي يوسف وهل جوازهما
في البنيان مع الكراهة أم لا فقليل يكرهه وفاقا لجمهور وخزم في التذنيب تبعا للتولي بالكراهة
واختار في المجموع بقاء الكراهة في استقبال بيت المقدس واستدباره وذهب عروة بن الزبير
وربيعة الرأي وداود الى جواز الاستقبال والاستدبار مطلقا جاعلين حديث ابن عمر منسوخا
بحديث جابر عند أبي داود والترمذي وأبناء ما جبه وخزيمة وجابن نهان رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن تستقبل القبلة أو تستدبرها بول ثم رأيت قبل أن يقبض بعام يستقبلها وقد ضعفوا
دعوى النسخ بأنه لا يصار اليه الا عند تعذر الجمع وحلوا حديث جابر هذا على أنه رآه في بناء أو نحوه
لان ذلك هو المعهود من حاله عليه السلام لمبالغته في التستر وبسنتي من القول بالحرم في الصحراء
مالو كان الرشح يهب على عين القبلة أو شمالها فانهم لا يحرمون للضرورة قاله القفال في فتاويه
والاعتبار في الجواز في البنيان والتحرير في الصحراء بالسائر وعدمه حيث كان في الصحراء ولم يكن
بينهم بينهما سائرا وكان وهو قصير لا يبلغ ارتفاعه ثلثي ذراع أو بلغ ذلك وبعد عنه أكثر من ثلاثة
أذرع حرم والافلا في البنيان بشرط التركزد كرناوا لافيرمان الافماني لذلك وهذا التفصيل
للخراسانيين وصححه في المجموع وهذا (باب من تبرز) أي تعوط جالساً (على لبنين) تثنية لبنه
بفتح اللام وكسر الموحدة وتسكن مع فتح اللام وكسرها واحدة الطوب التي * وبالسند الى

مضاف الى الأربع لا واحدا منها وان كان واحدا من مطلق شعب الايمان قال وأما عدم ذكر الصوم في الرواية الاولى فهو اغفال من

في الضبط والحفظ على ما تقدم بيانه فافهم ذلك وتدبر مجده ان شاء الله تعالى مما هدا الله سبحانه وتعالى لعله من العقد هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو وقيل في معناه غير ما قاله مما ليس بظاهر فتركاه والله أعلم * وأما قول الشيخ ان ترك الصوم في بعض الروايات اغفال من الراوي فكذا قاله القاضي عياض وغيره وهو ظاهر لا شك فيه قال القاضي عياض رحمه الله وكانت وفادة عبد القيس عام الفتح قبل خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة وزات فرضة الحج سنة تسع بعدها على الا شهر والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأن تؤدوا خمس ما غنمتم) ففيه الجواب الخمس من الغنائم وان لم يكن الامام في السرية الغازية وفي هذا تفصيل وفروع سننبه عليها في بابها ان وصلناه ان شاء الله تعالى ويقال خمس بضم الميم واسكانها وكذلك الثلث والرابع والسادس والسبع والتمن والتسع والعشر بضم ثنائها ويسكن والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم وأنها كم عن الدباء والحنتم والتقير والمقير) وفي رواية المزفت بدل المقير فنضبطه ثم نتكلم على معناه ان شاء الله تعالى فالدباء بضم الدال وبالمد وهو القرع اليابس أي الوعاء منه وأما الحنتم فحاء مهملة مفتوحة ثم نون ساكنة ثم ناء مشناة من فوق مفتوحة ثم ميم الواحدة حنمة * وأما التقير فالتون المفتوحة والقاف * وأما المقير فيفتح القاف والباء فأما الدباء فمقدد كراه وأما الحنتم فاختلف فيها فأصح الاقوال وأقواها أنها جوار خضر وهذا التفسير ثابت في كتاب الاثرية من صحيح مسلم عن أبي هريرة وهو قول عبد الله بن مغفل الصحابي رضي الله عنه وبه قال الاكثرون أو كثيرون من أهل اللغة واسع

المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) وهو ابن أنس الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري المدني (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة الانصاري النخاري بالحيم والنون المازني المتوفى سنة احدى وعشرين ومائة (عن عمه واسع بن حبان) بفتح المهملة ابن منقذ له رؤية ولا يبه صحبة رضى الله عنهما (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أنه) أي عبد الله بن عمر كما صرح به مسلم (كان يقول ان ناسا) كأبي هريرة وأبي أيوب الانصاري ومغل الاسدي وغيرهم ممن يرى عموم النسي في استقبال القبلة واستدبارها (يقولون اذا قعدت على حاجتك) كناية عن التبرز ونحوه وذكر القعود لكونه الغالب والا فلا فرق بينه وبين حالة القيام (فلا تستقبل القبلة ولا بيت المقدس) بفتح الميم وسكون القاف وكسر الدال المحففة وبضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة وبيت بالنصب عطف على القبلة والاضافة فيه اضافة الموصوف الى صفته كسجد الجامع (فقال عبد الله بن عمر) رضى الله عنه ما وهذا ليس جوابا لواسع بل القاء سببية لان ابن عمر أورد القول الاول منكر لله ثم بين سبب انكاره بما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان يمكنه أن يقول فلقد ارتقيت الخ لكن الراوي عنه وهو واسع أراد التأكيد باعادة قوله فقال عبد الله بن عمر والله (لقد ارتقيت) أي صعدت وفي بعض الاصول رقيت (يوما) بالنصب على الظرفية ولا م ل قد جواب قسم محذوف وسقط لابن عسا كلفظ يوما (على ظهر بيت لنا) وفي رواية تأتي ان شاء الله تعالى على ظهر بيتنا (فرأيت) أي أبصرت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (على لبنين) وحال كونه (مستقلا بيت المقدس لحاجته) أي لاجل حاجته أو وقت حاجته وللمزمذى الحكيم بسند صحيح فرأيت في كتيّف قال في الفتح وهذا رد على من قال ممن يرى الجواز مطلقا يحتمل أن يكون رأته في القضاء وكونه على لبنين لا يدل على البناء لا احتمال أن يكون جلس عليهما اليرفع بهم ما عن الارض ويرد هذا الاحتمال أيضا أن ابن عمر كان يرى المنع من الاستقبال في القضاء الا بآثار كبرواه أبو داود وغيره وهذا الحديث مع حديث جابر عند أبي داود وغيره مخصص بعموم حديث أبي أيوب السابق ولم يقصد ابن عمر رضى الله عنهما الاشراف على النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة وإنما صعد السطح لضرورة كافي الرواية الآتية ان شاء الله تعالى فحانت منه التفاتة كافي رواية البيهقي نعم لما انفق له رؤيته في تلك الحالة من غير قصد أحب أن لا يخفى ذلك من فائدة حفظ هذا الحكم الشرعي اهـ (وقال) أي ابن عمر لواسع (لعلك من الذين يصاون على أوراكمهم) أي من الجاهلين بالسنة في السجود من يحافى البطن عن الوركين فيه اذ لو كنت ممن لا يجملها لعرفت الفرق بين القضاء وغيره والفرق بين استقبال الكعبة وبينت المقدس قال واسع (فقلت لأدرى والله) أنا منهم أم لا أولا أدرى السنة في استقبال الكعبة أو بيت المقدس (قال مالك) الامام في تفسير الصلاة على الورل (يعني الذي يصلي ولا يرتفع عن الارض بسجدة وهو لا يصق بالارض) هذا (باب خروج النساء الى البراء) بفتح الموحدة القضاء الواسع من الارض وكنتي به عن الخارج من باب اطلاق اسم المحل على الحال * وبالسند الى المؤلف رحمه الله قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) ابن سعد امام أهل مصر (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل) أي في الليل (اذا تبرزن) أي اذا خرجن الى البراء للبول والغائط (الى المناصع) بفتح الميم والنون وكسر الصاد آخره عن مهملتين مواضع آخر المدينة من جهة البقيع (وهو) أي المناصع (صعيد أفضج) بالفاء والحاء المهملة أي صحيح مسلم عن أبي هريرة وهو قول عبد الله بن مغفل الصحابي رضي الله عنه وبه قال الاكثرون أو كثيرون من أهل اللغة واسع

وعرب الحديث والمحدثين والفقهاء والثاني أنها الجرار كلها قاله عبد الله (٢٣٧) بن عمر وسعيد بن جبير وأبو سلمة والثالث

انها جزار يؤتى بها من مصر مقبرات
الأجواف وروى ذلك عن أنس بن
مالك رضى الله عنه ونحوه عن ابن
أبي ليلى وزاد أنها جحر والرابع عن
عائشة رضى الله عنها جحر جحر
أعناقها في جنوبها يجلب فيها الحجر
من مصر والخامس عن ابن أبي ليلى
أضاً أفواهاها في جنوبها يجلب فيها
الحجر من الطائف وكان ناس ينتبذون
فيها ياضاهون به الحجر والسادس عن
عطاء جحر كانت تعمل من طين وشعر
ودم • وأما النصب فقد جاء في
تفسيره في الرواية الأخيرة أنه جذع
ينقر وسطه • وأما المقبر فهو المرفق
وهو المظلي بالقار وهو الزفت وقيل
الزفت نوع من القار والصحيح الأول
فقد صرح عن ابن عمر رضى الله عنهما
أنه قال المرفق هو المقبر وأما معنى
النهى عن هذه الأربع فهو أنه نهى
عن الانتداب فيها وهو أنه يحفل في
الماء حبات من تمر أو زبيب أو
نحوهما ليجلو ويشرب وانما خصت
هذه بالنهى لانه يسرع اليه الاسكار
فيها فيصير حراما نجسا وبطل ما ليه
فمنه عن لما فيه من اتلاف المال
ولانه ربما شربه بعد اسكاره من لم
يطعم عليه ولم ينه عن الانتداب في
أسقية الادم بل أذن فيها لانها الرقعة
لا تخفى فيها المنكر بل اذا صار
مسكرا شقها طالبا ثم ان هذا النهى
كان في أول الامر ثم نسخ بحديث
بريدة رضى الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم
عن الانتداب الا في الأسقية فانتدبوا
في كل وعاء ولا تشربوا مسكرا رواه
مسلم في الصحيح هذا الذي ذكرناه
من كونه منسوخا هو مذهبنا ومذهب
جماهير العلماء قال الخطابي القول

واسع (فكان عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (يقول النبي صلى الله عليه وسلم احجب نساءك) أى
امنعهن من الخروج من البيوت (فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل) ما قاله عمر رضى
الله عنه (فخرجت سودة بنت زمعة) بالزأى والميم والعين المهملة المفتوحات أو يسكون الميم قال في
النهاية وهو أنتم اسمعنا من أهل الحديث والفقهاء يقولونه القرشية العامرية رضى الله عنها هي
(زوج النبي صلى الله عليه وسلم) المتوفاة آخر خلافة عمر رضى الله عنه وقيل في خلافة معاوية
بالمدينة سنة أربع وخمسين (ليلة) أى خرجت في ليلة (من الليالي عشاء) بكسر العين والمذ
والنصب بدل من قوله ليلة (وكانت) أى سودة (امرأة طويلة فناداها عمر) بن الخطاب رضى
الله عنه (الا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف استفتاح ينه به على تحقيق ما بعده (قد عرفناك
ياسودة) بالنساء على الضم لانه منادى مفرد معرفة (حرصا) بالنصب مفعول له معمول لقوله
فناداها (على أن ينزل) بضم المشاء مبني للمفعول وسقطا فظ على الأصل وفي نسخة في الفرع أن
ينزل بفتحها مبني للفاعل وأن مصدرية أى على نزول (الحجاب فأنزل الله) عز وجل (الحجاب)
ولغير الأصل صلى فأنزل الله تعالى آية الحجاب أى حكم الحجاب وللمسئلى فأنزل الله آية الحجاب وزاد أبو
عوانة في صحيحه من طريق الترمذى عن ابن شهاب فأنزل الله تعالى آية الحجاب بألفها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوت النبي الآية ففسر المراد من آية الحجاب صريحاً وهذا أحد المواضع الاحدى عشر التي
وافق عمر فيها نزول القرآن الآية مع تمام البحث في الحديث ان شاء الله تعالى في تفسير سورة
الأحزاب بعون الله تعالى وقوته • وبه قال (حدثنا) ولان عساكر وحد ثابا لواء وفي رواية أيضا
حدثني (زكريا) بن يحيى بن صالح اللؤلؤى البجلي الحافظ المتوفى ببغداد سنة ثلاثين ومائتين
(قال حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة الكوفي (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير
ابن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) بعد نزول الحجاب
(قد أذن) بضم الهمزة مبني للمفعول أى أذن الله (أن) أى بأن (تخرجن) أى بخروجكن
(في حاجتكن قال هشام) أى ابن عروة (تعني) أى عائشة رضى الله عنها بالحاجة وفي بعض
الاصول يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (البراز) بفتح الموحدة كما مر قال الداودى قوله قد أذن أن
تخرجن دال على أنه لم يرد هنا حجاب البيوت فان ذلك وجه آخر انما أراد ان يستترن بالجلبيات حتى
لا يبدومنهن الا الامين انتهى وهذا الحديث طرف من حديث يأتى ان شاء الله تعالى في التفسير بطوله
والحاصل منه أن سودة خرجت بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها وكانت عظيمة الجسم فراها عمر رضى الله
عنه فقال يا سودة أما والله لا تخفين علينا فانظري كيف تخرجين فرجعت فشكت ذلك الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو يتعشى فأوحى الله تعالى اليه فقال انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن
أى لضرورة عدم الاخيلة في البيوت فلما اتخذت فيها الكنف منعهن من الخروج للضرورة
شرعية ولهذا عقب المصنف رحمه الله هذا الباب بقوله (هذا) باب التبرؤ في البيوت وبالسند الى
المؤلف قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية أبي ذر عن الكشيتهى حديثى (ابراهيم بن المنذر) بضم
الميم وكسر الذا ل بلفظ اسم الفاعل القرشى الحرانى (قال حدثنا أنس بن عياض) أبو ضمرة البنى
المدنى المتوفى سنة مائتين (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
القرشى المدنى المتوفى سنة سبع وأربعين ومائة (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة
وتشديد الموحدة (عن) عمه (واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما
(قال ارتقيت) أى صعدت (فوق ظهر بيت حفصة) يعنى أخته كما صرح به مسلم (لبعض
حاجتى) وفي رواية ارتقيت فوق بيت حفصة باسقاط ظهر وفي الرواية السابقة في باب من تبرؤ على

بالسبح هو أصح الاقوال قال وقال قوم التحريم باق وكرهوا الانتداب في هذه الاوعية ذهب اليه مالك وأحمد وأصحق وهو مروي عن ابى

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن المثنى (٢٣٨) ومحمد بن بشار والفاظهم متقاربة قال أبو بكر حدثنا غندر عن شعبة وقال الآخرون

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي جرة قال كنت أترجم بين يدي ابن عباس وبين الناس

عمر وعباس رضي الله عنهم والله أعلم

(قوله قال أبو بكر حدثنا غندر

عن شعبة وقال الآخرون حدثنا

محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة)

هذان احتياط مسلم رضي الله

عنه فان غندرا هو محمد بن جعفر

ولكن أبو بكر ذكره بلفظه

والآخرون باسمه ونسبه وقال أبو بكر

عنه عن شعبة وقال الآخرون

عنه حدثنا شعبة فخلصت مخالفة

بينهما وبينه من وجهين فلهذا نبه

عليه مسلم رحمه الله تعالى وقد تقدم

في المقدمة أن دال غندر مفتوحة

على المشهور وأن الجوهري حكى

ضمها أيضا وتقدم بيان سبب تلقيه

بغندر (قوله كنت أترجم بين يدي

ابن عباس وبين الناس) كذا هو

في الأصول وتقدره بين يدي ابن

عباس بينه وبين الناس فحذف

لفظة بينه لدلالة الكلام عليها

ويجوز أن يكون المراد بين ابن

عباس وبين الناس كما جاء في البخاري

وغيره بحذف يدي فتكون يدي

عبارة عن الجملة كما قال الله تعالى يوم

ننظر المرء عما قدم يده أي قدم

والله أعلم وأما معنى الترجمة فهو

التعبير عن لغة بلسان غيره فإنه كان

يتكلم بالفارسية فكان يترجم لابن

عباس عن يتكلم بها قال الشيخ

أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى

وعندي أنه كان يبلغ كلام ابن عباس

إلى من خفي عليه من الناس إما

لزام منع من سماعه فأسمعهم وأما

لاختصار منع من فهمه فأفهمهم

أنحو وذلك قال واطلاقه لفظ

الناس يشعر بهذا قال وإست

لبنين على ظهر بيت لنا وفي رواية يزيدانية على ظهر بيتنا وطريق الجمع أن يقال إضافة البيت
إليه على سبيل المجاز لكونها أخته وحيث أضافه إلى حفصة كان باعتبار أنه البيت الذي أسكنها النبي
صلى الله عليه وسلم فيه واستمر في يدها إلى أن ماتت فورثه عنها وحيث أضافه إلى نفسه كان باعتبار
ما آل إليه الحال لأنه ورث حفصة ودون أخوته لكونها كانت شقيقته ولم تترك من يحبه عن
الاستيعاب (فرايت) أي فأبصرت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقضي)
حاجته (وحال كونه) (مستدبر القبلة مستقبل الشام) لا يقال شرط الحال أن تكون نكرة
ومستدبر مضاف لثالبه فيعرف لأن إضافته لفظية وهي لا تفيد التعريف * وبه قال (حدثنا
يعقوب بن إبراهيم) بن يوسف اللوزي وفي رواية غير أبي ذر الوقت والأصلي باب بالتنوين
حدثنا يعقوب بن إبراهيم (قال حدثنا يزيد) أي ابن هرون كما عند الأصلي وأبي الوقت وتوفي
يزيد هذا بواسطة سنة ست ومائتين (قال أخبرنا يحيى) بن سعيد الأنصاري المديني الذي روى عنه
هذا الحديث مالك (عن محمد بن يحيى بن جبان أن عمه وأسمع بن جبان) بفتح المهمله فيهما
(أخبره أن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أخبره قال لقد ظهرت) أي علوت
وارتفعت وأكذب باللام وقد (ذات يوم) أي يوما فهو من إضافة المسمى إلى اسمه أي ظهرت في
زمان هو مسمى لفظ اليوم وصاحبه (على ظهر بيتنا) أي بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاعدة
على لبنين (يقضي حاجته حال كونه) (مستقبل بيت المقدس) ولم يقع في رواية يحيى
الأنصاري هذه مستدبر القبلة كافي رواية عبد الله لأن ذلك من لازم من استقبال الشام بالمدينة
وأنذا كرت في رواية عبد الله للتأكيده والتأنيده وقال هنا مستقبل بيت المقدس وفي السابقة
مستقبل الشام فقار في اللفظين والمعنى واحد لأنهما في جهة واحدة * هذا (باب الاستنحاء
بالماء) (استفعال أي طلب الانحاء والهجرة السلب والازالة كالاستعانة لطلب الاعتناء
لا العتب والاستنحاء إزالة النجس وهو الأذى الباقي في فم أحد المخرجين بالخرأ والماء وأصله
الازالة والذهاب إلى النجس وهو ما ارتفع من الأرض كما لو استتروا بها إذا قعدوا والتخلى وقصد
المؤلف بهذه الترجمة الرد على من كره الاستنحاء بالماء وعلى من نفى وقوعه من الشارع صلى الله عليه
وسلم * وبالسند أول الكتاب إلى المؤلف قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطمالي
البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي معاذ) بضم الميم وبالذال المعجمة (واسمه
عطاء بن أبي ميمونة) البصري التابعي القدرى المتوفى بعد الثلاثين والمائة وفي رواية الاقتصار
على أبي معاذ دون ثالبه (قال سمعت أنس بن مالك) حال كونه (يقول كان النبي صلى الله عليه
وسلم إذا خرج) من بيته أو من بين الناس (لحاجته) أي البول أو الغائط ونظف كان تشعر
بالتكرار والاستمرار (أحىء أنا وغللام) زاد في الرواية الآتية من أنس من الانصار كما صرح به
الاسماعيلي في روايته وكلمة إذا ظرف ويحتمل أن يكون فيها معنى الشرط وهي أحىء والجملة في
محل نصب على أنها خبر كان والعائد محذوف أي أحبيته وأنا ضمير من فوع أبرزه ليصبح عطف غلام
على ما قبله لتسلايلهم عطف اسم على فعل والغللام الذي طر شارب وقيل هو من حين يولد إلى أن
يشب وفي أساس البلاغة الغلام هو الصغير إلى حد الالتئام فأن قيل له بعد الالتئام غلام فهو محجاز
ولم يسم الغلام وقيل هو ابن مسعود ويكون سماه غلاما مجازا وحينئذ فقول أنس من أنس
من الصحابة أو من خدمه عليه الصلاة والسلام وأما رواية الاسماعيلي التي فيها من الانصار
فلعلها من تصرف الراوي حيث رأى في الرواية مناحيلها على العيبلة فسرأها ما لمعني وقال
أمن الانصار ومن الطلاق الانصار على جميع الصحابة رضي الله عنهم وان كان العرف خصه
بالاوس والخزرج وقيل أبو هريرة وقد وجد له شاهد وسماه أنصارا مجازا لكن يبعده أن اسلام
أبي هريرة بعد بلوغ أنس وأبو هريرة كبير فكيف يقول أنس كافي مسلم وغللام نحوى أي

الترجمة مخصوصة بتفسير لغة بلغة أخرى فقد أطلقوا على قولهم باب كذا اسم الترجمة لكونه يعبر عما يذكرونه

مقارب

فأنته امرأة تسأله عن نبذ الجرف فقال ان وفد عبد القيس أتوا رسول الله صلى الله (٢٣٩) عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الوفد أو من القوم قالوا ربيعة قال مرحبا بالقوم أو بالوفد غير خزايا ولا نداحي

هذا كلام الشيخ والطاهر أن معناه أنه يفهمهم عنه ويفهمه عنهم والله أعلم (قوله فأتته امرأة تسأله عن نبذ الجرف) أما الجرف ففتح الجيم وهو اسم جمع الواحدة جرة ويجمع أيضا على جرار وهو هذا الفخار المعروف وفي هذا دليل على جواز استفتاء المرأة الرجال الأجانب وسماعها صوتهم وسماعهم صوتهم بالحاجة وفي قوله أن وفد عبد القيس الخ دليل على أن مذهب ابن عباس رضي الله عنه أن النهي عن الانتباذ في هذه الأوعية ليس بمنسوخ بل حكمه باق وقد قدمنا بيان الخلاف فيه (قوله صلى الله عليه وسلم مرحبا بالقوم) منصوب على المصدر استعملته العرب وأكثر منه تريد به البر وحسن اللقاء ومعناه صادفت رجلا وسعة (قوله صلى الله عليه وسلم غير خزايا ولا نداحي) هكذا هو في الأصول النداحي بالالف واللام وخرأيا بحذف ما وروى في غير هذا الموضع بالالف واللام فهما وروى باسقاطهما فهما والرواية فيه غير نصب الرأى على الحال وأشار صاحب التحصير إلى أنه يروى أيضا بكسر الرأى على الصفة للقوم والمعروف الأول ويدل عليه ما جاء في رواية البخاري مرحبا بالقوم الذين جاؤا غير خزايا ولا نداحي والله أعلم أما الخزايا فجمع خزيان كخيران وخياري وسكران وسكاري والخزيان المستحي وقيل الذليل المهان وأما النداحي فقيل أنه جمع ندمان بمعنى نادم وهي لغة في نادم حكاهما الفراء وصاحب

مقرب إلى في السن ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي فأتبعه وأنا غلام بتقديم الواو فتسكون حالبة لكن تعقبه الاسماعيلي بأن الصحيح أنا وغلام هو والعطف (معنا) بفتح العين وقد تسكن (إداوة) بكسر الهمزة ناء صغير من جلد كالسطيحة مملوءة (من ماء) قال هشام (يعني) أنس (يستنجي به) رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تعقب الأصيلي البخاري في استدلاله بحديث الباب على الاستنجاء بالماء قال لأن قوله هنا يستنجي به ليس هو من قول أنس إنما هو من قول أبي الوليد هشام الراوي وقدرناه سليمان بن حرب عن شعبة فلم يذكر هاهنا فاحتمل أن يكون الماء لوضوئه انتهى وزعم بعضهم أن قوله يستنجي به مدرج من قول عطاء الراوي عن أنس فيكون مرسلًا وحديثه فلا حجة فيه وهذا رده ما عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة فانطلق أنا وغلام من الانصار معنا إداوة فيها ماء يستنجي منها النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم من طريق خالد الحذاء عن عطاء عن أنس نخرج علينا وقد استنجي بالماء وللؤلؤف من طريق روح بن القاسم عن عطاء بن أبي ميمونة إذا تبرز لحاجته أتيت به ماء فيغسل به وعند ابن خزيمة في صحيحه من حديث إبراهيم بن جرير عن أبيه أنه صلى الله عليه وسلم دخل الغضفة فقضى حاجته فأتاه جرير بإداوة من ماء فاستنجي بها وفي صحيح ابن جابر من حديث عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من غائط قط إلا مسح يده بالماء وعند الترمذي وقال حسن صحيح أنها قالت مررت بأرواحكن أن يغسلوا أثر الغائط والبول فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعلوه وهذا رده على من كره الاستنجاء بالماء من نفي وقوعه من النبي صلى الله عليه وسلم متمسكا بما رواه ابن أبي شيبة بأسانيد صحيحة عن حذيفة بن اليمان أنه سئل عن الاستنجاء بالماء فقال إذا لزال في يدي ثن وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما كان لا يستنجي بالماء وعن الزهري قال ما كنا نفعله وعن سعد بن المسيب أنه سئل عن الاستنجاء بالماء فقال أنه وضوء النساء ونقل ابن التين عن مالك أنه أنكر أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم استنجي بالماء وعن ابن حبيب من المالكية أنه منع من الاستنجاء بالماء لأنه مطعوم وقال بعضهم لا يجوز الاستنجاء بالاجار مع وجود الماء والسنة قاضية عليهم استعمل النبي صلى الله عليه وسلم الاجار وأبو هريرة معه ومعها إداوة من ماء والذي عليه جمهور السلف والخلف رضي الله عنهم أن الجمع بين الماء والجر أفضل فيقدم الجرج في الخفاضة وتقل مباشرتها يده ثم يستعمل الماء وسواء فيه الغائط والبول كما قاله ابن سرافقة وسليم الرازي وكلام القفال الشاشي في محاسن الشريعة يقتضي تخصيصه بالغائط فإن أراد الاقتصار على أحدهما فالماء أفضل لكونه يزيل عين الخفاضة وأثرها والجر يزيل العين فقط ونحن في المشكل يتعين فيه الماء على المذهب ويشترط في الجرج الطهارة إلا في الجمع بينهما وبين الماء كإتقاه صاحب الامجاز عن الغزالي (باب من حمل) بضم الخاء وكسر الميم خفيفة (معها الماء لظهوره) بضم الطاء أي ليتطهر به وفي رواية ابن عساكر لظهور بفتح الطاء وحذف الضمير (وقال أبو الدرداء) عويم بن مالك بن عبد الله بن قيس ويقال عويم بن يزيد بن قيس الانصاري قاضي دمشق في خلافة عثمان رضي الله عنهما المنوف بها سنة إحدى أو اثنتين وثلاثين بخاطب علقمة بن قيس ومن سأله من العراقيين عن أشياء لما كان بالشام مما وصله المؤلف في المناقب (ليس فيكم صاحب النعلين) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (والظهور) بفتح الطاء (والوساد) بكسر الواو أي صاحب نعلين رسول الله صلى الله عليه وسلم ومائه الذي يتطهر به ومخذه والاسناد إليه مجاز لاجل الملازمة لأنه كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم أي لم لا تسألون ابن مسعود رضي الله عنه وهو في العراق بينكم وكيف تحتاجون معه إلى أهل الشام أو إلى مثل * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الخاء الهملة وسكون الراء آخره موحدة الواشحي (قال حدثنا شعبة) من الحاج

جامع اللغة وأبو هريرة في صحاحه وعلى هذا هو على بابه وقيل هو جمع نادم اتباع الخزايا وكان الاصل نادمين فأتبع خزايا تحسبنا الكلام

قال فقالوا يا رسول الله انا نأتيك من شقة بعيدة (٢٤٠) وان بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضروا نالاستطيع أن نأتيك الا في شهر

الحرام فربنا أمر فصل نخبر به من وراءنا ندخل به الجنة فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع قال أمرهم بالايمن بالله وحده وقال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا خصال من المغنم ونهاهم عن الدباء والحنتم والمزفت

وهذا الاتباع كثير في كلام العرب وهو من فصيح ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم ارجعن ما زورات غير ما جورات أتبع ما زورات لما جورات ولو أفرد ولم يضم اليه ما جورات لقال موزورات كذا قاله الفراء وجماعات قالوا ومنه قول العرب انى لا تبه بالغدا يا والعشا جمعوا الغداة على غدا ما اتباعا عشيا ولو أفردت لم يجز الاغذوات وأما معناه فالمقصود أنه لم يكن منكم تأخر عن الاسلام ولا عناد ولا أصابكم اسار ولا سباء ولا ما أشبه ذلك مما تستحيون بسببه أو تذلون أو تنهون أو تندمون والله أعلم (قوله فقالوا يا رسول الله انا نأتيك من شقة بعيدة) الشقة بضم الشين وكسرهما لغتان مشهورتان أشهرهما وأقصمهما الضم وهى التى جاء بها القرآن العزيز قال الامام أبو بصير الثعلبي وقرأ عبيد بن عمير بكسر الشين وهى لغة قيس والشقة السفر البعيد كذا قاله ابن السكيت وابن قتيبة وقطرب وغيرهم قيل سميت شقة لانها تنشق على الانسان وقيل هى المسافة وقيل الغاية التى يخرج الانسان اليها فعلى القول الاول يكون قولهم بعيدة مبالغة فى بعدها والله أعلم (قولهم فربنا أمر فصل) هو متون أمر قال الخطابي وغيره هو الين الواضح الذى ينفصل به المراد ولا يشك

عن عطاء بن أبى ميمونة البصرى التابعى وفى رواية غير أبى ذر والاصبلى وابن عساكر وأبى الوقت عن أبى معاذ هو عطاء بن أبى ميمونة (قال سمعت أنسا) رضى الله عنه وفى رواية الاصبلى أنس بن مالك حال كونه (يقول كان رسول الله) وفى رواية كان النبي (صلى الله عليه وسلم اذا خرج) من بيته أو من بين الناس (لحاجته) البول أو الغائط (تبعته أنا وغلام منا) أى من الانصار كما صرح به الاسماعيلي فى روايته أو من قومنا أو من خدمه عليه الصلاة والسلام كما مر (معنا داوة) محلواة (من ماء) فان قلت اذا الاستقبال وخروج للمضى فكيف يصح هنا اذا الخروج قد وقع أجيب بأن اذا هنا مجرد الظرفية فيكون المعنى تبعته حين خرج وهو حكاية الحال الماضية (باب حل الغزوة) بفتح العين والنون والزاي عصا أقصر من الرمح (مع الماء فى الاستحمام) وبالسند الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا محمد بن بشار) بالمرحلة وتشد يد المجمة الملقب بيندار (قال حدثنا محمد بن جعفر) الملقب غندر (قال حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن عطاء بن أبى ميمونة) البصرى التابعى أنه (سمع أنس بن مالك) رضى الله عنه (يقول كان رسول الله) ولابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء) بالمد أى المتبرز (فأجل أنا وغلام داوة) محلواة (من ماء وغزوة) بالنصب عطف على داوة وكان أهداها له عليه الصلاة والسلام النخاشى كفى طبقات ابن سعد ومفاتيح العلوم للخوارزمى والمراد بالخلاء هنا القضاء كفى الرواية الاخرى كان اذا خرج لحاجته ولقرينة حل الغزوة مع الماء فان الصلاة اليها انما تكون حيث لا سرة غيرهما وان الاخيلة المتخذة فى البيوت انما يتولى خدمته فيها فى العادة أهله (يستحي) عليه الصلاة والسلام (بالماء) وينبش بالغزوة الارض الصلبة عند قضاء الحاجة ثلاثا يرتد عليه الرشاش أو يصل الى النهاى القضاء أو يمنع بها ما يعرض من الهوام أو يركبها بحجبه لتكون اشارة الى منع من يروم المرور بقرية لا يستبرجها عند قضاء الحاجة لان ضابط هذا ما يسترا لاسفل والغزوة ليست كذلك (تابعه) أى تابع محمد بن جعفر (النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شمير بضم الشين المجمة المازنى البصرى من أتباع التابعين المتوفى آخر سنة ثلاث أو أربع ومائتين (وشاذان) بالشين والذال المجمعتين آخره نون لقب الاسود بن عامر الشامى أو البغدادى المتوفى سنة ثمان ومائتين (عن شعبة) فأما متابعة الاول فوصولة عند النساء والثانية عند المؤلف فى الصلاة وزاد فى رواية كرمه فقط وفى البونية سقوطها للأربعة (الغزوة عصا على رجم) بضم الزاي المجمة وبالجم المشددة وهو السنان أقصر من الرمح هذا (باب النهى عن الاستنجاء بالمين) وبه قال (حدثنا) بالجمع وفى رواية ابن عساكر حدثنى (معاذ بن فضالة) بضم الميم وبالذال المجمة فى الاول وفتح الفاء والضاد المجمة فى الثانى البصرى الزهرانى (قال حدثنا هشام) أى ابن عبد الله (هو الدستوائى) بفتح الدال وسكون السين المهملتين وفتح المشاة الفوقية وبالهزم من غير نون (عن يحيى بن أبى كثير) بالمشة الطائى (عن عبد الله بن أبى قتادة) السلى المتوفى سنة خمس وتسعين (عن أبيه) وفى رواية عن أبى قتادة بدل قوله عن أبيه واسم أبى قتادة الحرث أو النعمان أو عمرو بن ربيع الانصارى فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد أحدا وما بعدهما واختلف فى شهوده سرا له فى البخارى ثلاثة عشر حديثا توفى بالمدينة أو بالكوفة سنة أربع وخمسين رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب أحدكم) ماء أو غيره (فلا ينفس) بالجرم على النهى كالفعلين اللاحقين والرفع على النهى (فى الاناء) أى داخله وحذف المفعول بفيد العموم ولذا قدر بقاء وغيره وهذا النهى للتأديب لارادة المبالغة فى النظافة لانه ربما يخرج منه ريق فيخالط الماء فيعافه الشارب وربما تروح الاناء من بخار ردى عبيدته فيفسد الماء لطافته فيفسن أن بين الاناء عن فقه

قال شعبة ورعا قال النفي ورعا قال المقبر وقال احفظوه وأخبروا به من ورائكم (٢٤١) وقال أبو بكر بن أبي شيبة من وراءكم وليس

في روايته المقبر * وحدثنني عبيد الله ابن معاذ حدثنا أبي ح وحدثننا نصر بن علي الجهضمي قال أنا أبي قال لا يجيع أحدنا قرة بن خالد عن أبي جرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث نحو حديث شعبة وقال أمها سمعها ينشد في الداء والنقيير والحنتم والمزفت وزاد ابن معاذ في حديثه عن أبيه قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أشج أمج عبد القيس أن فيك لخصلتين يحجمهما الله الحلم والأناة

(قوله صلى الله عليه وسلم وأخبروا به من ورائكم وقال أبو بكر في روايته من وراءكم) هكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول الأول بكسر الميم والثاني بفتحها وهما يرجعان إلى معنى واحد (قوله وحدثننا نصر بن علي الجهضمي) هو بفتح الجيم والضاد المعجمة واسكان الهاء بينهما وقد تقدم بيانه في شرح المقدمة (قوله قالاجعا) فلفظة جمعاً منصوبة على الحال ومعناه اتفقا واجتعا على الحديث بما يذكرهما مجتمعين في وقت واحد وأما في وقتين ومن اعتقد أنه لا بد أن يكون ذلك في وقت واحد فقد غلط غلطاً مبيناً (قوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشج أمج عبد القيس أن فيك لخصلتين يحجمهما الله الحلم والأناة) أما الأشج فاسمه المنذر بن عائذ بالذال المعجمة العصري بفتح العين والصاد المهملتين هذا هو الصحاح المشهور الذي قاله ابن عبد البر والا كثرون أولئك ومن وقال ابن الكلبي اسمه المنذر بن الحرث بن زياد بن عصور بن عوف وقيل اسمه المنذر بن عامر وقيل المنذر بن عبيد وقيل اسمه عائذ بن المنذر وقيل عبد الله بن عوف وأما الأناة فهي التثبت

ثلاثاً مع التنفس في كل مرة ويأتي من بذلك أن شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الأشربة (وإذا أتى الخلاء) قال كإفسرته الرواية الآتية (فلا عيس ذكره) وكذا دبره (يمينه) حالة البول والفاء في فلا جواب الشرط كهي في السابقة ويجوز في سين عس فتحها الحقة وكسر هاء على الأصل في تحريك الساكن وفلا الإدغام وانما لم يظهر الحزم فيها بالإدغام فإذ زال ظهرو (ولا يمسح بيمينه) تشير يفالها عن محاسة ما فيه أدى أو مباشرة ورعا يتذكر عند تناوله الطعام ما بشرته يمينه من الأذى فينفر طبعه عن تناوله والنهي فيها للتنبيه عند الجمهور كما صرحوا به وعبارة الروضة يستحب باليسار وكلامه في الكافي يفهم أن الاستنجاء بها حرام فانه قال لو استنجى بيمينه صح كالأوصاف من أناة فضة وانما خص الرجال بالذكر ككون الرجال في الغالب هم المخاطبون والنساء شقائق الرجال في الأحكام إلا ما خص وقد استشكل ما ذكر من المس والاستجمار باليمين لانه إذا استجمر باليسار استلزم مس الذكرا باليمين وإذا مس باليسار استلزم الاستجمار باليمين وكلاهما منهي عنه وأجيب بأن التخلص من ذلك ما قاله امام الحرمين والبعوي في تهذيبه والغزالي في وسطه أنه يمر العضو بيساره على شيء يمسكه بيمينه وهي قارة غير متحركة وحينئذ فلا يعد مستجمراً باليمين ولا ما ساءها فهو كمن صب الماء بيمينه على يساره حالة الاستنجاء ومحصله أنه لا يجعل يمينه متحركة للذكر ولا للحجر ولا يستعين بها الاضرورة كما إذا استنجى بالماء أو بحجر لا يقدر على الاستنجاء به الا بسكه بها قاله ابن الصباغ * ولما فرغ من ذكر ما ترجم له وهو النهي عن الاستنجاء باليمين شرع يذكر ترجمة النهي عن مس الذكرا بها فقال (هذا) (باب) بالتنوين (لا يمسك) (بالرفع في اليونينية على أن لآنافه وفي غيرها بالجزم وفي نسخة بالرفع كما صله لا عيس) (ذكره بيمينه إذا بال) (فان قلت حكم هذه الترجمة قد مر في الحديث السابق فافائدة هذه الترجمة فالجواب أن فائدتها اختلاف الاستماع ما وقع في لفظ المتن من الخلاف الآتي في بيانه وتحريه على عادته في تعدد التراجم بتعدد الأحكام المجموعة في الحديث الواحد كما في هذا * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد ابن يوسف) (الفسري) (قال حدثنا الأوزاعي) (عبد الرحمن بن عمرو) (امام أهل الشام) (عن يحيى بن أبي كثير) (بالمثلثة) (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) (أبي قتادة) (وقد صرح ابن خزيمة في روايته بسماع يحيى له من عبد الله بن أبي قتادة فحصل الأمن من التدليس) (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا بال أحدكم فلا يأخذ ذكراً بيمينه) (بنون التوكيد ولغير أبي ذر) (الس) (في اليونينية فلا يأخذ بأسقاطها وفي الرواية السابقة إذا أتى الخلاء فلا عيس ذكره بيمينه) (ولا يستنج بيمينه) (يجزوم بحذف حرف العلة بعد الجيم على النهي وفي رواية الأربعة ولا يستنجى بأثباتها على النفي وهو مفسر لقوله في الرواية السابقة ولا يمسح بيمينه ولفظ لا يستنجى أهم من أن يكون بالقبل أو بالدر وهو يرد على الطيبي حيث قال في الرواية السابقة ولا يمسح بيمينه مختص بالدبر) (ولا ينفس في الأناة) (جملة استثنائية على أن لآنافه أو معطوفة على أنها نافية ولا يلزم من كون المعطوف عليه مقيداً بقيد أن يكون المعطوف مقيداً به لان التنفس لا يتعلق بحالة البول وانما هو حكم مستقل) (هذا) (باب الاستنجاء بالحجارة) * (وبه قال) (حدثنا أحمد بن محمد) (أى ابن أبي الوليد) (المكي) (الازرق) (جد أبي الوليد محمد بن عبد الله صاحب تاريخ مكة المتوفى سنة أربع عشرة أو اثنتين وعشرين ومائتين) (قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو) (بكسر عين سعيد) (المكي) (القرشي الأموي) (عن جده) (سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي الثقفي) (عن أبي هريرة) (رضي الله عنه أنه) (قال أتبع النبي صلى الله عليه وسلم) (بقطع الهمة من الرباعي أى لحقته قال تعالى فأتبعوههم مشرقين وبهمزة وصل وتشديد المشاة القوقية أى مشيت وراءهم) (و) (قد) (خرج لحاجته) (جملة وقعت حالا فلا بد فيها من قد ما ظاهرة ومقدرة

* حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا ابن علية قال (٢٤٢) حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال حدثنا من لقي ذلك الوفد الذين قدموا على

رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد القيس قال سعيد وذكر قتادة أن أنضره عن أبي سعيد الخدري في حديثه هذا أن أناسا من عبد القيس قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبي الله اناحي من ربيعة وبيننا وبينك كفار مضر ولا نقدر عليك الا في أشهر الحرم فربنا بأمرنا أمر به من وراءنا وندخل

وترك العجالة وهي مقصورة وسبب قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك له ما جاء في حديث الوفد أنهم لما وصلوا المدينة بادروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأقام الأشجع عند رحالهم فجمعها وعقل ناقته ولبس أحسن ثيابه ثم أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقر به النبي صلى الله عليه وسلم وأجلسه إلى جانبه ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تباعدوا عنى أنفسكم وقومكم فقال القوم نعم فقال الأشجع يا رسول الله انك لم تراول الرجل عن شيء أشد عليه من دينه نبياءك على أنفسنا ونزل من يدعوه من انبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه قال صدقت ان فيك خصلتين الحديث قال القاضي عياض فالأناة تربصه حتى تظرف في مصالحه ولم يجعل والحلم هذا القول الذي قاله الدال على صحة عقله وجودة نظره لا عواقب (قلت) ولا يخالف هذا ما قال في مسند أبي يعلى وغيره أنه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشجع ان فيك خصلتين الحديث قال يا رسول الله كأنني أم حدثنا قال بل قديم قال قلت الحمد لله الذي جعلني على خصلتين يحبهما (قوله) حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال حدثنا من لقي الوفد الذين قدموا

(فكان) عليه الصلاة والسلام بقاء العطف ولغير أي ذرهما ليس في المونينية وكان (لا يلفت) وراءه وهذه كانت عادته عليه الصلاة والسلام في مشيه (فدثوت) أي قربت (منه) لا ستأنس به كما في رواية الأسماعيلي وزاد فقال من هذا فقلت أبو هريرة (فقال ابغني) بهمة وصل من الثلاثي أي اطلب لي يقال يغتلك الشيء أي طلبته لك وبهمة قطع إذا كان من المزبد أي أغنى على الطلب يقال أغنىك الشيء أي أغنتك على طلبه قال العيني كالحافظ ابن حجر وكلاهما روايتان ولا يصح في قول أبي يعلى بهمة قطع وبالإلام بعد الغين بدل النون ولا سماعيلي انتفى (أخبارا) نصب مفعول ثان لابغني (استنفضها) بالنون والغاء المكسورة والضاد المحجمة محذوم جوابا للإمر وهو الذي في فرع المونينية كهي ويجوز رفعه على الاستئناف والاستنفاض الاستخراج ويكنى به عن الاستنجاء كما قاله المطرزي وفي القاموس استنفضه استخرجه وبالجحرا استنجى (أو) قال عليه الصلاة والسلام (نحوه) بالنصب معمول قال أي قال نحوه هذا اللفظ كاستنجى أو استنظف والتردد من بعض روايته (ولا تأتني) بالجحرم يحذف حرف العلة على النهي وفي رواية ابن عساکر وأبي ذر عن الكشميهني ولا تأتني بآسانه على النبي وفي رواية في الفرع ولا تأتني (بعضهم ولا روث) لأنهم مامطعمون للجن كما عند المؤلف في المبعث أن أناهريرة رضي الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما أن فرغ ما بال العظم والروث قال ههنا من طعام الجن وفي حديث أبي ذر عن ابن مسعود أن وفد الجن قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد انه أمتك عن الاستنجاء بالعظم والروث فان الله تعالى جعل لنا فيه رزقا فنهاهم عن ذلك وقال انه زاد اخوانكم من الجن وقيل النهي في العظم لانه لزج فلا يمتسك لقطع النجاسة وحديث فيلحق به كل ما في معناه كالزجاج الأملس أولانه لا يخلو غاليا من بقية دسم تعلق به فيكون مأكولا للناس ولأن الروث نجس فيزيد ولا يزال ويلحق به كل نجس ومتنجس ولو أحرق العظم وخرج عن حال العظام فوجهان أحدهما في المجموع المنع ويلحق بالعظم كل مطعوم لا دمي لحرمته وان اختص بالهائم قال الماوردي لم يحرم ومنعه ابن الصباغ والغالب كالتخصيص أو استوبا فوجهان وقد نبه في الحديث باقتصاره في النهي على العظم والروث على أن ماسواهما محذوران ولو كان ذلك مختصا بالأحجار كما يقول بعض الخنابلة والظاهرية لم يكن لتخصيص هذين بالنهي معنى وانما خص الأحجار بالذكر لكثر وجودها قال أبو هريرة (فأنتبه) عليه الصلاة والسلام (بأحجار بطرف) أي في طرف (ثيابي فوضعتها) بقاء بعد العين الساكنة وفي رواية فوضعتها (إلى جنبه وأعرضت) والكشميهني في غير المونينية واعتزضت (عنه) بزيادة تاء بعد العين (فلما قضى) صلى الله عليه وسلم حاجته (أتبعه) بهمة قطع أي ألحقه (بهن) أي أتبع المحل بالأحجار وكنى به عن الاستنجاء واستنظف منه مشروعية الاستنجاء وهل هو واجب أو سنة وبالأول قال الشافعي وأحذرجهما الله تعالى لا مره عليه الصلاة والسلام بالاستنجاء بثلاثة أحجار وكل ما فيه تعدد يكون واجبا كولوغ الكلب وقال مالك وأبو حنيفة والمزني من أصحابنا الشافعية هوسنة واحتجوا بحديث أبي هريرة عند أبي ذر عن فروغان استحجر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا خرج الحديث قالوا وهو يدل على انتفاء المجموع لا الاتياز وحده وأن يكون قبل الوضوء اقتداء به عليه الصلاة والسلام وخروجا من الخلاف فانه شرط عند أحد وان أخره بعد التيمم لم يجزه هذا (باب) بالتون (لا يستنجي بروت) بضم المثناة التحتية وفتح الجيم مبنيا للمفعول وثبت في رواية أبي ذر الوقت والاصلي وابن عساکر ما بعد الباب * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا زهير) بهو ابن معاوية الجعفي المكي الكوفي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح السين المهملة وكسر الموحدة النابضي وما ذكر من كون زهير سماع من أبي اسحق بأخرة لا يقدح لثبوت سماعه منه هذا

على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد القيس قال سعيد وذكر قتادة أن أنضره عن أبي سعيد الخدري (معنى هذا الكلام الحديث

به الجنة اذا نحن أخذناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امركم بأربع (٢٤٣) وأنها كم عن أربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً

وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا الخس من الغنائم وأنها كم عن أربع عن الدباء والخنصر والمزفت والنقير قالوا يا بني الله ما علمك بالنقير قال بلى جُدع تنقرو به

أن قتادة حدث بهذا الحديث عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري كما جاءه مينا في الرواية التي بعد هذا من رواية ابن أبي عدي * وأما أبو عروبة بفتح العين فاسمه مهران وهكذا بقوله أهل الحديث وغيرهم عروبة بغير ألف ولام وقال ابن قتيبة في كتابه أدب الكاتب في باب ما تغير من أسماء الناس هو ابن أبي العروبة بالالف واللام يعني أن قولهم عروبة الحسن وذكره ابن قتيبة في كتابه المعارف كما ذكره غيره فقال سعيد ابن أبي عروبة يكنى أبا النضر لا عقب له يقال انه لم يمس امرأة قط واختلط في آخر عمره وهذا الذي قاله من اختلاطه كذا قاله غيره واختلاطه مشهور قال يحيى بن معين وخط سعيد بن أبي عروبة بعد هزيمة ابراهيم بن عبد الله بن حسن بن حسن سنة ثنتين وأربعين يعني ومائة ومن سمع منه بعد ذلك فليس بشيء ويريدن هرون صحيح السماع منه بواسطة وأثبت الناس سماعه عتبة بن سليمان (قلت) وقد مات سعيد ابن أبي عروبة سنة ست وخمسين ومائة وقيل سنة سبع وخمسين وقد تقرر من القاعدة التي قدمناها أن من علمنا أنه روى عن المختلط في حال سلامته قبلنا روايته واحتجنا بها ومن روى في حال الاختلاط أو شككنا فيه لم نخرج روايته وقد قدمنا أيضاً أن من كان من المختلطين محتجابه في الصحيحين فهو محمول على

الحديث قبل الاختلاط بطرق متعددة (قال) أي أبو اسحق (ليس أبو عبيدة) عامر بن عبد الله بن مسعود (ذكره) لي (ولكن) ذكره لي وحديثي به (عبد الرحمن بن الأسود) المتوفى سنة تسع وتسعين أي استأروه إلا أن عن أبي عبيدة وإنما أرويه عن عبد الرحمن بن الأسود (عن أبيه) الأسود بن زيد الخفي الكوفي صاحب ابن مسعود وقد اختلف فيه على أبي اسحق فرواه اسرائيل عنه عن أبي عبيدة عن أبيه وابن مغول وغيره عنه عن الأسود عن أبيه عن عبد الله بن غيرة عن عبد الرحمن ورواه زكريا بن أبي زائدة عنه عن عبد الرحمن بن يزيد عن الأسود ومعه عن علقمة عن عبد الله وبناس بن أبي اسحق عن أبيه عن أبي الاحوص عن عبد الله ومن ثم انتقده الدارقطني على المؤلف لكنه قال أحسنها ساقا الطريق التي أخرجهما البخاري لكن في النفس منه شيء لكثرة الاختلاف فيه على أبي اسحق وأحب بأن الاختلاف على الحفاظ لا يوجب الاضطراب الامع استواء وجوه الاختلاف فتخرج أحد الأقوال قدم ومع الاستواء لا بد أن يتعدا لجمع على قواعد المحدثين وهنا يظهر عدم استواء وجوه الاختلاف على أبي اسحق فيه لأن الروايات المختلفة عنه لا يخلو أسناد منها عن مقال غير طريق زهير واسرائيل مع أنه يمكن رداً كثر الطرق إلى رواية زهير * وقد تابع زهير بن يوسف بن اسحق كما ساقى وهو يقتضي تقديم رواية زهير (أنه) بفتح الهمزة بتقدير الموحدة أي الأسود (سمع عبد الله) أي ابن مسعود رضي الله عنه (يقول أبي النبي صلى الله عليه وسلم الغائط) أي الأرض المطمئنة لقضاء حاجته فالمراد به معناه القوي (فأمرني أن آتية بثلاثة أحجار) أي فأمرني بآتين بثلاثة أحجار وفي طلبه الثلاثة دليل على اعتبارها والمسا طلبها وفي حديث سلمان فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نكتفي بثلاث أحجار كما رواه مسلم وأحمد قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (فوجدت) أي أصبت (حجرين والثمت) أي طلبت الحجر (الثالث فلم أجده) بالضمير المنصوب أي الحجر ولا يذرف لم أجده بحدفه (فأخذت روثه) زاد ابن خزيمة في رواية له في هذا الحديث أنها كانت روثه حجار (فأتيته) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالثلاثة (فأخذ) عليه الصلاة والسلام (الحجرين وأتني الروثة وقال هذا رثس) بكسر الراء أي رجس كما في رواية ابن خزيمة وابن ماجه في هذا الحديث أوطعهم الجن وعزى للنسائي أو الجميع رد من حالة الطهارة إلى حالة النجاسة قاله الخطابي وذكر إشارة الروثة باعتبار ذلك كبر الخبر على حد قوله تعالى هذا ربي وفي بعض النسخ هذه ركس على الأصل فان قلت ما وجه آتيانه بالروثة بعد أمره عليه الصلاة والسلام بالآحجار أحجب بأنه قاس الروث على الحجر بجامع الجود فقطع صلى الله عليه وسلم قياسه بالفرق أو ببدء المانع ولكنه ما قاسه بالضرورة عدم المنصوص عليه وزاد في رواية الاصمعي وابن عساكر وأبو الوقت وذو (وقال ابراهيم بن يوسف) بن أبي اسحق السبعي الهمداني الكوفي المتوفى سنة ثمان وتسعين ومائة (عن أبيه) يوسف بن أبي اسحق الكوفي الحافظ المتوفى في زمن أبي جعفر المنصور أو سنة سبع وخمسين ومائة (عن) جده (أي اسحق حدثني) بالافراد (عبد الرحمن) هو ابن الأسود بن زيد أي بالأسناد السابق وأراد المؤلف بهذا التعليق الرد على من زعم أن أبا اسحق دلس هذا الخبر وفي ذكره بحث ذلك طول يخرج عن غرض الاختصار وقد استدلل الطحاوي بقوله وأتني الروثة على عدم اشتراط الثلاث في الاستنجاء وعله بأنه لو كان شرطاً لطلب ثلثا وهو مذموم مالك وأبي حنيفة ودأود وأجيب بأن في رواية أحمد في مسنده بأسناد رجاله ثقات أثبات عن ابن مسعود في هذا الحديث فألقي الروثة وقال أنها ركس اثني بحجر أو أنه عليه الصلاة والسلام كتنى بطرف أحد الحجرين عن الثالث لأن المقصود بالثلاثة أن يمسح بها ثلاث مسحات وذلك حاصل ولو بواحد لثلاثة أطراف وتأتي بقية المباحث قريباً ان شاء الله تعالى ﴿ هذا ﴾ (باب الوضوء مرة مرة) لكل عضو * وبه قال

أنه ثبت أخذ ذلك عنه قبل الاختلاط والله أعلم * وأما أبو نضرة بفتح النون واسكان الضاد المعجمة فاسمه المنذر بن مالك بن قطعة بكسر القاف

فتقذفون فيه من القطيعاء قال سعيد (٢٤٤) أو قال من التمر ثم تصبون فيه من الماء حتى إذا سكن غليانه شربتموه حتى إن أحدكم أو أن

أحدهم ليضرب ابن عمه بالسيف

واسكان الطاء العوق بفتح العين والواو بالقاف هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور وحكى صاحب المطالع أن بعضهم سكن الواو من العوق والعوق بطن من عبد القدس وهو بصري والله أعلم * وأما أبو سعيد الخدري فاسمه سعد بن مالك ابن سنان منسوب إلى بني خذرة وكان أبوه مالك رضي الله عنه صحابياً أيضاً قتل يوم أحد شهيداً (قوله صلى الله عليه وسلم فتقذفون فيه من القطيعاء) أما تقذفون فهو بناء مشناة فوق مفتوحة ثم قاف ساكنة ثم ذال معجمة مكسورة ثم فاء ثم واو ثم نون كذا وقع في الأصول كلها في هذا الموضع الأول ومعناه تلقون فيه وترمون وأما قوله في الرواية الأخرى وهي رواية محمد بن المثنى وابن بشار عن ابن أبي عدي وتذيفون فيه من القطيعاء فليست فيها قاف وروى بالذال المعجمة وبالمهملة وهما الغنان فصيحتان وكلاهما بفتح التاء وهما من ذاف يذيف بالمعجمة كباع يبيع وذاف يدوف بالمهملة كقَالَ يقول واهمال الدال أشهر في اللغة وضبطه بعض رواة مسلم بضم التاء على رواية المهملة وعلى رواية المعجمة أيضاً جعله من أذاف والمعروف فتحتهما من ذاف وذاف ومعناه على الأوجه كلها خلط والله أعلم * وأما القطيعاء فبضم القاف وفتح الطاء وبالمدة وهو نوع من الترسغاري يقال له الشهرير بالشين المعجمة والمهملة وبضمهما وبكسرهما (قوله صلى الله عليه وسلم حتى إن أحدكم أو أن أحدهم ليضرب ابن عمه بالسيف) معناه إذا

(حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي وأبو الفريابي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة وأبو الثوري وجزم الحافظ ابن حجر والبرماوي بأن المراد محمد بن يوسف الفريابي لا البيهقي وسفيان الثوري لا ابن عيينة والتردد فيهما للكرامات وأقره العيني عليه (عن زيد بن أسلم) التابعي المدني (عن عطاء بن يسار) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة المخففة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال توضحاً النبي صلى الله عليه وسلم) فغسل كل عضو من أعضاء الوضوء (مرة مرة) بالنصب فبهما على المفعول المطلق المبين للكمية وقيل على الظرفية أي توضأ في زمان واحد وقيل على المصدر أي توضأ مرة من التوضؤ أي غسل الأعضاء غسله واحدة هذا (باب الوضوء مرتين مرتين) لكل عضو أيضاً * وبه قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية ابن عساکر حدثني (حسين بن عيسى) بتصغير الأول ابن جرير بضم الحاء المهملة الطائي القومسي بالقاف والسين المهملة الدامغاني البسطامي المتوفى بنيسابور سنة سبع وأربعين ومائتين وفي رواية ابن عساکر وأبي ذر الحسين بن عيسى (قال حدثنا يونس بن محمد) بن مسلم المؤدب المعلم المؤذن البغدادي الحافظ المتوفى بعد المائتين سنة سبع أو ثمان وأغبر ذلك (قال حدثنا) وفي رواية الأربعة أخبرنا (فلج بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام وسكون التحتية آخره مهملة واسمه عبد الملك (عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح العين في الأول وفتح الحاء المهملة وسكون الزاي في الثاني المدني الانصاري التابعي المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة وفي رواية أبي ذر أبي بكر بن محمد بن عمرو بزيادة ابن محمد بن أبي بكر وابن عمرو (عن عباد بن عويم) بتشديد الواو واحدة بعد العين ابن يزيد الانصاري المختلف في صحبته (عن عبد الله بن زيد) أي ابن عبدربه صاحب رؤيا الأذان رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ) فغسل أعضاء الوضوء (مرتين مرتين) بالنصب فبهما على المفعول المطلق كالسابق هذا (باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً) لكل عضو * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأوبسي) بضم الهمة وفتح الواو وسكون المثناة التحتية (قال حدثني) بالتوحيد (أبراهيم بن سعد) بسكون العين سبط عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أن عطاء بن زيد (تابعي) أخبره أي أخبر ابن شهاب (أن) بفتح الهمة بتقدير الباء (جران) بضم الحاء المهملة وسكون الميم وبالراء ابن أبيان بفتح الهمة والموحدة المخففة ابن خالد (مولي عثمان) بن عفان رضي الله عنه المتوفى سنة خمس وسبعين (أخبره) أي أن جرير أخبر عطاء (أنه رأى) أي أبصر (عثمان بن عفان) بن أبي العاص بن أمية أمير المؤمنين الملقب بذي النورين ولانعلم أن أحداً أرخى ستره على ابنتي نبي غيره قاله الحافظ الزين العراقي المستشهد في يوم الدار يوم الجمعة ثمان عشرة خلت من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين رضي الله عنه حال كونه قد (دعا بانه) فيه ماء للوضوء (فأفرغ) بفاء التفسير أي فصب (على كفيه) أفرغاً (ثلاث مراراً) والظاهر أن المراد أفرغ على واحدة بعد واحدة لا عليهما وقد بين في رواية أخرى أنه أفرغ بيده اليمنى على اليسرى ثم غسلهما وقوله غسلهما فقد مر مشترك بين كونه غسلهما مجموعتين أو متفرقتين والذي جزم به في الروضة من زوائد أن الكفين كالأذنين والتحصي في الأذنين مسحهما معاً فكذلك يغسل الكفين معاً ويدل عليه من هذا الحديث أنه قال فغسلهما ثلاثاً ولوأراد التفسير بقوله غسلهما ثلاثاً ثلاثاً وفي رواية الأصبلي وكريمة ثلاث مرات (فغسلهما) أي غسل كفيه قبل إدخالهما الإناء (ثم أدخل عينيه في الإناء) فأخذ منه الماء وأدخله فيه (فغضض) بأن أدار الماء في فيه وفي رواية الأصبلي فتمضمض بآتاء بعد الفاء (واستنشق) بأن أدخل الماء في أنفه وفي رواية ابن عساکر والأصبلي وأبي ذر عن الكشمي واستنثر بالمثناة الفوقية ثم المثلثة بينهما نون ساكنة أي أخرج الماء من أنفه بعد

شرب هذا الشرب سكرافاً بقله عقل وهاج به الشر فيضرب ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبائه وهذه مفسدة عظيمة الاستنشاق

قال وفي القوم رجل أصابته جراحة كذلك قال وكنت أخبروها حياء من رسول الله (٢٤٥) صلى الله عليه وسلم فقلت فقيم نشرب

بارسول الله قال في أسقية الأدم التي يلاث على أفواهها فقالوا يا نبي الله ان أرضنا كثيرة الجرذان ولا تبقى بها أسقية الأدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وان أكلتها الجرذان وان أكلتها الجرذان وان أكلتها الجرذان ونبهها على مساوها من المفاسد وقوله أحدكم أو أحدهم شئ من الراوي والله أعلم (قوله وفي القوم رجل أصابته جراحة) واسم هذا الرجل جهم وكانت الجراحة في ساقه (قوله صلى الله عليه وسلم في أسقية الأدم التي يلاث على أفواهها) أما الأدم فبفتح الهمزة والدال جمع أديم وهو الجلد الذي تم دباغه وأما يلاث على أفواهها فبضم المثناة من تحت وتخفيف اللام وآخره ثاء مثناة كذا ضبطناه وكذا هو في أكثر الأصول وفي أصل الحفاظ أي عامر العبدري ثلاث بالمشاة فوق وكلاهما صحيح فمعنى الأول يلف الخيط على أفواهها وتربط به ومعنى الثاني تلف الأسقية على أفواهها كما يقال ضربته على رأسه (قوله ان أرضنا كثيرة الجرذان) كذا ضبطناه كثيرة بالهاء في آخره ووقع في كثير من الأصول كثير بغير هاء قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح صح في أصولنا كثير من غير ثاء الثأنيث والتقدير فيه على هذا أرضنا مكان كثير الجرذان ومن تطأه قول الله عز وجل ان رحمة الله قريب من المحسنين وأما الجرذان فبكسر الجيم واسكان الراء وبالدال المعجمة جمع جرد بضم الجسيم وفتح الراء كنفس ونفران وصر وصردان والجرذ نوع من الفأر كذا قاله الجوهري وغيره وقال الزبيدي في مختصر العين هو

الاستساق وفي رواية أبي داود وابن المنذر قمض ثلثا وثلثا (ثم غسل وجهه) غسل (ثلثا) وحذ الوجه من قصاص الشعر إلى أسفل الذقن طولا ومن شحمة الأذن إلى شحمة الأذن عرضا وفيه تأخير غسل الوجه عن السابق كإدخال عليه العطف بشم المقتضية للهملة والترتيب احتياطا للعبادة لان اعتباراً وأوصاف الماء لونا وطعماً وريحاً يدركه بالبصر والشم والذوق فظهر سر تقديم المسنون على المفروض (و) غسل (يديه) كل واحدة (إلى) أي مع (المرفقين) بفتح الميم وكسر الفاء وبالعكس لغتان مشهورتان غسل (ثلاث مراراً ثم مسح برأسه) وسقط ثم لغز الأربعة ولم يذكر عدد الممسح كغيره فافتضى الاقتصار على مرة واحدة وهو مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد لان المسح مبني على التخفيف فلا يقاس على الغسل لان المراد منه المبالغة في الاستساق نعم روى أبو داود من وجهين صحيح أحدهما ابن خزيمة وغيره في حديث عثمان تثلث مسح الرأس والزينة من العدل مقبولة وهو مذهب الشافعي وغيره من الأعضاء وأوجب بأن رواية المسح مرة انما هي إيمان الجواز (ثم غسل رجله) غسل (ثلاث مراراً) أي مع (الكعبين) وهما العظامان المرتفعان عند مفصل الساق والقدم (ثم قال) عثمان رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ وضوءاً) (نحو وضوءي هذا) أي مثله لادن بن نحو ومثل فرق من حيث ان لفظ مثل يقتضي المساواة من كل وجه الا في الوجه الذي يقتضي التغاير بين الحقيقةين بحيث يخرجان عن الوحدة ولفظ نحو لا يقتضي ذلك وإلها استعملت هنا بمعنى المثل مجازاً ولعله لم يترك مما يقتضي المثلية الا ما لا يقدح في المقصود قاله ابن دقيق العيد قال البرماوي في شرح العدة وانما جل نحو على معنى مثل مجازاً وعلى حل المقصود لان الكيفية المترتبة عليها ثواب معين باختلاف شئ منها يختل الثواب المترتب بخلاف ما يفعل لامتنال الآخر مثل فعله صلى الله عليه وسلم فانه يكتب في فيه بأصل الفعل الصادق عليه الامر انتهى وقد وقع في بعض طرق الحديث بلفظ مثل كما عند المؤلف في الرقاق وكذا عند مسلم وهو معارض لقول النووي انما قال نحو وضوءي ولم يقل مثل لان حقيقة مماثلته لا يقدر عليها غيره نعم علمه عليه الصلاة والسلام بحقائق الاشياء وخفيات الامور لا يعلمه غيره وحينئذ فيكون قول عثمان رضي الله عنه مثل بمقتضى الظاهر (ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه) بشئ من الدنيا كما رواه الحكيم الترمذي في كتاب الصلاة وحينئذ فلا يؤثر حديث نفسه في أمور الآخرة أو يتفكر في معاني ما تلاوه من القرآن وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يجهر بحبسه في صلاته لكن قال البرماوي في شرح العدة ينبغي تأويله أي اكونه لا تعلق له بالصلاة اذا السائغ انما هو ما يتعلق بهما من فهم المتلوفها أو غيره كما قررته الشيخ عز الدين بن عبد السلام وقال في الفهم المراد ما تسترسل النفس معه ويمكن المروة قطعه لان قوله يحدث يقتضي تكسبانه فأما ما يهجم من الخطرات والوساوس ويتعذر دفعه فذلك معفو عنه نعم هو بلا ريب دون من سلم من الكل لانه عليه الصلاة والسلام انما ضمن الغفران لمن راعى ذلك بمجاهدة نفسه من خطرات الشيطان ونفها عنه وتفرغ قلبه ولا ريب أن المتجردين عن شواغل الدنيا الذين غلب ذكر الله على قلوبهم يحصل لهم ذلك وروى عن سعد رضي الله عنه أنه قال ما كنت في صلاة أحدث نفسي فيها غير ما قال الزهري رحمه الله رحم الله سعد ان كان لما مونا على هذا ما ظننت أن يكون هذا الا في نبي انتهى وجواب الشرط قوله (غفرله) بضم الغين مبنياً للفعل وفي رواية ابن عساكر غفر الله له (ما تقدم من ذنبه) من الصغائر دون الكبائر كافي مسلم من التصريح به فالملطوق يحمل على المقيد وزاد ابن أبي شيبة وما تأخر ويأتي لفظه في باب المضمة بعون الله تعالى (وعن ابراهيم) بن سعد السابق أول الباب وهو معطوف على قوله حدثني ابراهيم بن سعد (قال قال صالح بن كيسان) بفتح الكاف وسكون المثناة التحتية (قال ابن شهاب) الزهري (ولكن عروة) بن الزبير بن العوام (حدث عن

الذكر من الفأر وأطلق جماعة من شراح الحديث أنه الفأر (قوله صلى الله عليه وسلم وان أكلتها الجرذان وان أكلتها الجرذان وان أكلتها

قال وقال نبي الله صلى الله عليه وسلم لا شح (٢٤٦) عبد القيس ان فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والأناة * حدثنا محمد بن المنثري وابن بشار

قالا حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد
عن قتادة قال حدثني غير واحد
لقي ذلك الوفود ذكر أبا نضرة عن أبي
سعيد الخدري أن وفد عبد القيس
لما قدموا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بمثل حديث ابن عليه غير
أن فيه وتذيقون فيه من القطيعاء
والتمر والماء ولم يقل قال سعيد أو
قال من التمر * حدثني محمد بن بكار
البصري ثنا أبو عاصم عن ابن جريج
حدثني محمد بن رافع واللفظه قال
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج
أخبرني أبو قرة أن أبا نضرة أخبره
وحسنا أخبرهما أن أبا سعيد
الخدري أخبره أن وفد عبد القيس
لما أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم

الجردان) هكذا هو في الأصول
مكرر ثلاث مرات (قوله قال حدثنا
ابن أبي عدي) هو محمد بن إبراهيم
وأبراهيم هو أبو عدي (قوله حدثنا
أبو عاصم عن ابن جريج) أما أبو
عاصم فالخالد بن مخلد النبيل وأما
ابن جريج فهو عبد الملك بن
عبد العزيز بن جريج (قوله حدثني
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنا ابن
جرير) قال أخبرني أبو قرة أن أبا
نضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أبا
سعيد الخدري أخبره (هذا الأسناد
معدود في المشكلات وقد اضطربت
فيه أقوال الأئمة وأخطأ فيه جماعات
من كبار الحفاظ والصواب فيه
ما حققه وحرره وبسطه وأوضحه
الامام الحفاظ أبو موسى الاصبهاني
في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه
وأجوده وقد لخصه الشيخ أبو عمرو
ابن الصلاح رحمه الله فقال هذا
الأسناد أحد العضلات ولا عضاله
وقع فيه تغييرات من جماعة وأئمة
في ذلك رواية أبي نعيم الاصبهاني في مستخرجه على كتاب مسلم بإسناده أخبرني أبو قرة أن أبا نضرة وحسنا أخبرهما

جران) هذا استدراك من ابن شهاب يعني أن شيوخه اختلفوا في روايتهم إياه عن جران عن عثمان
رضي الله عنه فحدثه عطاء على صفة وعروة على صفة وليس ذلك اختلافا وإنما هما حديثان
متعاربان فأما صفة الحديث عطاء فتقدمت وأما صفة الحديث عروة عنه فأشار إليها بقوله (فلما
توضأ عثمان) رضي الله عنه عطف على محذوف تقديره عن جران أنه رأى عثمان رضي الله عنه
دعاباء فأفرغ على كفيه إلى أن قال فغسل رجله إلى الكعبين فلما توضأ (قال ألا أحدثكم)
وفي رواية الأربعة لأحدثكم أي والله لأحدثكم (حديث الولاءة) ولابن عساكر لولا آية نابتة
في كتاب الله تعالى (ما حدثكموه) أي ما كنت حريصا على تحديثكم به (سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول لا يتوضأ) وفي رواية لا يتوضأ بنون التوكيد الثقيلة
(رجل يحسن) وفي رواية الأربعة فيحسن (وضوء) بأن يأتي به كاملا بآية وسنة والفاء بمعنى
ثم لأن احسان الوضوء ليس متأخرا عن الوضوء حتى يعطف عليه بالفاء التعقيمية بل هي إيمان
الربة دلالة على أن الاجادة في الوضوء أفضل وأكمل من الاقتصاد فيه على الواجب (ويصلي
الصلاة) المفروضة (الأ) رجل (عفوله) بضم الغين وكسر الفاء (ما بينه وبين الصلاة) التي
تليها كافي مسلم من رواية هشام بن عروة أي من الصغائر (حتى يصلها) أي يفرغ منها حتى غاية
يحصل المقدر في الطرف إذا الغفران لا غاية له وقال في الفتح حتى يصلها أي يشرع في الصلاة
الثانية (قال عروة الآية أن الذين يكتمون ما أنزلناهم) ولابن عساكر ما أنزلنا من البينات وفي رواية
ما أنزلنا الآية أي التي في سورة البقرة إلى قوله ويلعنهم اللاعنون كافي مسلم وهذه الآية وإن كانت
في أهل الكتاب فهي تحت على التبليغ ومن ثم استدلت بها في هذا المقام لأن العبرة بهوم اللفظ
لا بخصوص السبب على ما عرف في محله ثم إن ظاهر الحديث يقتضي أن المغفرة لا تحصل بما
ذكر من احسان الوضوء بل حتى تنضاف إليه الصلاة قال ابن دقيق العيد الثواب الموعود به يترتب
على مجموع الوضوء على النحو المذكور وصلاة الركعتين بعده والمترتب على مجموع الأمرين لا يترتب
على أحدهما لا بدليل خارج وقد أدخل قوم هذا الحديث في فضل الوضوء وعليهم في ذلك هذا
السؤال ويجب أن يكون الشيء جزأ فجزأ يترتب عليه الثواب العظيم كاف في كونه ذا فضل فيحصل
المقصود من كون الحديث دليلا على فضيلة الوضوء ويظهر بذلك الفرق بين حصول الثواب
المخصوص وحصول مطلق الثواب فالثواب المخصوص يترتب على مجموع الوضوء على النحو
المذكور والصلاة الموصوفة وفضيلة الوضوء قد تحصل عبادون ذلك انتهى وفي حديث أبي هريرة
رضي الله عنه الصحيح إذا توضأ العبد خرجت خطاياها الحديث وفيه أن الخطايا تخرج مع آخر
الوضوء حتى يفرغ من الوضوء فيامن الذنوب وليس فيه ذكر الصلاة وأجيب بأن يحمل حديث
أبي هريرة عليها لكن بعده أن في رواية لمسلم من حديث عثمان رضي الله عنه وكانت صلاته
ومشيئه إلى المسجد نافلة وأجيب باحتمال أن يكون ذلك باختلاف الأشخاص فربما موعضى
يحضره من الخشوع ما يستقل وضوءه بالكفيرة وآخر عند تمام الصلاة والله تعالى أعلم (باب
الاستئثار في الوضوء) وهو دفع الماء الذي يستنشق المتوضي أي يجذبه بريح أنفه لتنظيف
ما في داخله فيخرجه بريح أنفه سواء كان باعانة يده أم لا (ذكره) أي الاستئثار (عثمان) بن
عقان رضي الله عنه فيما رواه المؤلف موصولا في باب مسح الرأس كله كما تقدم (وعبد الله بن زيد)
فيما وصله المؤلف فيما سألني أن شاء الله تعالى (وابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم) وفي رواية ابن عساكر والاصيلي وعبد الله بن عباس وتقدم حديثه موصولا عند
المؤلف في باب غسل الوجه من غرة لكن ليس فيه ذكر الاستئثار قال في الفتح وكان المصنف
أشار بذلك إلى ما رواه أحمد وأبو داود والحاكم من حديثه موقوفا استئثار امرئتين بالغتين أو ثلاثا

أن أباسعيد الخدرى أخبره وهذا يلزم منه أن يكون أبوقرعة هو الذي أخبر بأباضرة (٢٤٧) وحسنا عن أبي سعيد ويكون أبوقرعة هو

الذي سمع من أبي سعيد وذلك متفق بلا شك ومن ذلك أن أباعلى الغساني صاحب تقييد المهمل روى مسلم هذه وقوله في ذلك صاحب المعلم ومن شأنه تقييده فيما يذكره من علم الأسماء وصورهم ما في ذلك القاضي عياض فقال أبو علي الصواب في الإسناد عن ابن جريج قال أخبرني أبوقرعة أن أبابضرة وحسنا أخبره أن أباسعيد أخبره وذكر أنه إنما قال أخبره ولم يقل أخبرهما لأنه رد الضمير إلى أبي باضرة وحده وأسقط الحسن لموضع الإرسال فإنه لم يسمع من أبي سعيد ولم يلقه وذكر أنه بهذا اللفظ الذي ذكره مسلم خرج أبو علي بن السكن في مصنفه بإسناده قال وأظن أن هذا من أصلاح ابن السكن وذكر الغساني أيضا أنه رواه كذلك أبو بكر البزار في مسنده الكبير بإسناده وحكي عنه وعن عبد الغني بن سعيد الحافظ أنهم ما ذكر أن حسنا هذا هو الحسن البصري وليس الأمر في ذلك على ما ذكره بل ما أورده مسلم في هذا الإسناد هو الصواب وكما أورده رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عبادة عن ابن جريج وقد انتصر له الحافظ أبو موسى الأصبهاني رحمه الله وألف في ذلك كتابا لطيفا تبجح فيه بأجاده وإصابته مع وهم غير واحد فيه فذكر أن حسنا هذا هو الحسن بن مسلم بن يثاق الذي روى عنه ابن جريج غير هذا الحديث وأن معنى هذا الكلام أن أبابضرة أخبر بهذا الحديث أنافرة وحسن بن مسلم كما هم ماثم أكد ذلك بأن أعاد فقال أخبرهما أن أباسعيد أخبره يعني أخبر أبوسعيد أبابضرة وهذا كما

وبه قال (حدثنا عبدان) اسمه عبد الله بن عثمان المروزي (قال أخبرنا عبد الله) أي ابن المارئي (قال أخبرنا نونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالتوحيد (أودريس) عائد الله بالهمزة والذال المجعولة بن عبد الله الخولاني بالمجعة التابعي الجليل قاضي دمشق لمعاوية المتوفى سنة ثمانين (أنه سمع أبابضرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية أبوي الوقت وذرعن المستملى أنه قال (من توطأ فلسطين) بأن يخرج ما في أنفه من أذى بعد الاستنشاق لمافيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبازالة مافيه من الثقل فصح مجارى الخروف وفيه طرد الشيطان لما عند المؤلف رحمه الله تعالى في بدء الخلق إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوطأ فلسطين ثلاثا فإن الشيطان يبيت على خيشومه واخيشوم أعلى الأنف ونوم الشيطان عليه حقيقة أو هو على الاستعارة لأن ما ينعقد من الغبار ورطوبة الخياشيم قدارة توافق الشياطين فهو على عادة العرب في نسبتهم المستحب والمستبشع إلى الشيطان أو ذلك عبارة عن تكسبه عن القيام إلى الصلاة ولا مانع من حمله على الحقيقة وهل مبيته لعموم النائم أو مخصوص بن لم يفعل ما يحترس به في منامه كقراءة آية الكرسي وظاهر الأمر فيه للوجوب قياس من قال بوجوب الاستنشاق لورود الأمر به كأحمد وأصح وغيرهما أن يقول به في الاستنشاق وظاهر كلام صاحب المغني من الخنايلة أنهم يقولون بذلك وأن مشروعية الاستنشاق لا تحصل إلا بالاستنشاق وقول العيني أن الاجماع قائم على عدم وجوبه برده تصريح ابن بطلان بأن بعض العلماء قال بوجوبه وقال الجمهور أن الأمر فيه للندب مستدلين به بما أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من قوله صلى الله عليه وسلم لا أعزاني من توطأ كما أمر الله فأحال على الآية وليس فهذا كرا الاستنشاق (ومن استحمر) أي مسح محل النجو بالحجار وهي الأحجار الصغار (فليوتر) وحمله بعضهم على استعمال الخورفانه يقال تحمر واستحمر أي قليأخذ ثلاث قطع من الطب ويقلب ثلاثا وأكثرت تراحمكاه ابن حبيب عن ابن عمر ولا يصح وكذا أحكاة ابن عبد البر عن مالك وروى ابن خزيمة في صحيحه عنه خلافة والآن ظهر الأول (باب الاستحمار) بالأحجار حال كونه (وتر) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) إمام دار الهجرة ابن أنس الأصمعي (عن أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون واسم عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توطأ أي إذا أراد أن يتوطأ (أحدكم فليجعل في أنفه) كذا في فرع اليونينية كهي بحذف المفعول للدلالة الكلام عليه وهو رواية أكثر من أي فليجعل في أنفه ماء ولا في ذرائبه كسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد (ثم لينثر) بثلاثة مضمومة بعد النون الساكنة من باب التثنية المجرد ولا في ذر والاصلي ثم لينثر على وزن ليفعل من باب الافتعال يقال نثر الرجل وانتثر إذا حرك النثرة وهي طرف الأنف في الطهارة (ومن استحمر) بالأحجار (فليوتر) بثلاث أو خمس أو سبع أو غير ذلك والواجب الثلاثة لحديث مسلم لا يستحمر أحدكم بأقل من ثلاثة أحجار فأخذ بهذا الحديث الشافعي وأحمد وأصحاب الحديث فاشتدوا أن لا ينقص من الثلاثة فإن حصل الانقضاء بها والأوجب الزيادة واستحب الآثاران حصل الانقضاء بشفع الحديث الصحيح ومن استحمر فليوتر وليس بواجب لزيادة لابي داود بإسناده حسن قال ومن لا فلا حرج والمدار عند المالكية والخنفية على أن الانقضاء حيث وجد اقتصر عليه (وإذا استيقظ أحدكم من نومه) عطف على قوله إذا توطأ (فليغتسل) ندبا (يده) بالأفراد وفي مسلم ثلاثا (قبل أن يدخلها) أي قبل ادخالها (في) دون القلتين من (وضوئه) بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به ولا يستعمله في كسمل قبل أن يدخلها في الاناء وهو ظرف الماء المعد للوضوء لا يبلغ قلتين (فإن أحدكم لا يدري أين بات

تقول ان زيد جاءني وعرا جاءني فقالا كذا وكذا وهذا من فصيح الكلام واجتج على أن حسنا فيه هو الحسن بن مسلم بن يثاق بن سلمة

قالوا يا بني الله جعلنا الله فداءك ماذا يصلح (٢٤٨) لنا من الأثربة فقال لا تشربوا في النقيع قالوا يا بني الله جعلنا الله فداءك أو تدرى ما

النقيع قال نعم الجذع ينقر وسطه ولا في الدباء ولا في الختم عليكم بالموكي

ابن شبيب وهو ثقة رواه عن عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني أبو قزعة أن أبا نصره أخبره وحسن بن مسلم بن ساق أخبرهما أن أبا سعيد أخبره الحديث ورواه أبو الشيخ الحافظ في كتابه المخرج على صحيح مسلم وقد أسقط أبو مسعود الدمشقي وغيره ذكر حسن من الاسناد لانه مع اشكاله لا مدخل له في الرواية وذكر الحافظ أبو موسى ما حكاه أبو علي الغساني وبين بطلانه وبطلان رواية من غير الضمير في قوله أخبرهما وغير ذلك من التغيرات ولقد أجاد وأحسن رضي الله عنه هذا أثر كلام الشيخ أبي عمرو رحمه الله وفي هذا القدر الذي ذكره أبلغ كفاية وإن كان الحافظ أبو موسى قد أطنب في بسطه وإيضاحه بأسانيد واستشهاداته فلا ضرورة الى زيادة على هذا القدر والله أعلم * وأما أبو قزعة المذكور فاسمه سويد بن جبر بن جهملة مضمومة ثم جهم مفتوحة وآخره راء وهو باهلي بصري انفرد مسلم بالرواية له دون البخاري وقزعة يفتح القاف وفتح الزاي واسكانها لم يذكر أبو علي الغساني في تقييد الماهل سوى الفتح وحكي القاضي عياض فيه الفتح والاسكان وو جد بخط ابن الانباري بالاسكان وذكر ابن مكى في كتابه فيما يلحق فيه أن الاسكان هو الصواب والله أعلم (قولهم جعلنا الله فداءك) هو بكسر الفاء وبالد ومعناه نفيل المكاره (قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بالموكي) هو بضم الميم واسكان الواو مقصور غير مهموز ومعناه ابتذوا في السقاء الدقيق الذي يوكى أي يربط قومه بالوكاء وهو الخيط الذي يربط به والله أعلم هذا ما يتعلق بألفاظ هذا

يده من جسده أي هل لاقت مكانا طاهر امنه أو نجسا ثرة أو جرحا أو أثر الاستنجاء بالاحجار بعد بلل الحبل أو اليد بنحو عرق ومفهومه أن من درى أين باتت يده كمن لف عليها خرقه مثلاً فاستيقظ وهي على حالها أنه لا كراهة في استحباب غسلهما قبل غسهما في الماء القليل فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم غسلهما قبل ادخالهما في الاناء في حالة اليقظة فاستحبابه بعد النوم أولى ومن قال كذا أن الامر للتعب لا يفرق بين شاك ومتيقن والامر في قوله فليغسل للتدب عند الجمهور فانه عليه بالشك في قوله فان أحدكم لا يدري أين باتت يده والامر المضمين بالشك لا يكون واجبا في هذا الحكم استحبابا لاصل الطهارة وحله الامام أحمد رحمه الله على الوجوب في نوم الليل دون نوم النهار لقوله في آخر الحديث أين باتت يده لان حقيقة الميت تكون في الليل ووقع التصريح به في رواية أبي داود بلفظ اقام أحدكم من الليل وكذا عند الترمذي وأجيب بأن التعليل يقتضي الحاق نوم النهار بنوم الليل وانما خص نوم الليل بالذكر للغة قال الرافي في شرح المستدرك أن يقال الذكر اهية في الغمس لمن نام ليلا أشد منها لمن نام نهارا لان الاحتمال في نوم الليل أقرب لطوله عادة وليس الحكم مختصا بالنوم بل الاعتبار بالشك في نجاسة البدن واتفقوا على أنه لو غس يده لم يضر الماء خلا فالاصح وادود وعيرهما وحيث نبتت الكراهة فلا نزول الا بتثليث الغسل كإخص عليه في البويطي وهي المطالبة عند كل وضوء قال الامام حتى لو كان يتوضأ من قعدة فيستحب غسلهما احتياطا لتوقع خبث وان بعد للاعدث واحترز بالاناء عن البرك والحياض ويستفاد من الحديث استحباب غسل النجاسات ثلاثا لانه اذا أمر به في المشكوك ففي المحقق أولى والاخذ بالاحتياط في العبادات وأن الماء نجس بور ود النجاسة عليه وفي الاضافة الى المخاطبين في قوله فان أحدكم إشارة الى مخالفة نومه عليه الصلاة والسلام لذلك فان عنه تنام ولا ينام قلبه وهذا الحديث أخرجه الستة وهمة تنبيه وهو أنه ينبغي السامع لا قوله عليه الصلاة والسلام أن يتلقاها بالقبول ودفع الخواطر اذ اذلة لها فقد بلغنا أن شخصا سمع هذا الحديث فقال وأين نبتت يده منه فاستيقظ من النوم ويده داخل دبره محشوة فتاب عن ذلك وأقع فساءل الله تعالى أن يحفظ قلوبنا من الخواطر الرذيلة والله الموفق ﴿باب غسل الرجلين﴾ زاد أبو ذر فيما أفاده في الفتح ولا يمسح على القدمين أي اذا كانتا عاريتين وهي كذا في الفرع نابتة من غير تعيين • وبه قال (حدثنا) بالجمع وفي رواية أبي ذر حدثني (موسى) بن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا) وفي رواية الاصلية أخبرنا (أبو عوانة) بفتح العين المهملة الواضحة الشكرى (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة واسمه جعفر بن أبي وحشية الواسطي (عن يوسف بن ماهك) بكسر الهاء وفتحها منصرفا وغير منصرف كما مر (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص رضي الله عنه أنه (قال تخلف النبي صلى الله عليه وسلم عنائي سفرة) من مكة الى المدينة في حجة الوداع أو عمرة القضية (فأدركنا) بفتح الكاف أي لحق بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية كريمة وأبي الوقت في سفرة سافرها فادركنا (وقد أرقعنا العصر) بسكون القاف من الارهاق ونصب العصر مفعوله أي أخرناها حتى دنا وقتها وهذا رواية أبي ذر ولكن كريمة والاصلي أرقعنا سائنت الفعل العصر بالرفع على الفاعلية ولمسلم رجوعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى اذا كنا بماء طار بق تعجل قوم عند العصر أي قرب دخول وقتها فتوضأوا وهم بحال الحديث (فجعلنا تتوضأ ونمسح على أرجلنا) بالجمع مقابلة للجمع فالأرجل موزعة على الرجال (فنادى) صلى الله عليه وسلم (بأعلى صوته ويل) دعاء بوادي جهنم (للاعقاب) أي لاصحاب الاعقاب المقصرين في غسلها (من النار) أو العقاب خاص بالاعقاب اذا قصر في غسلها والالف واللام في الاعقاب العهد أي الاعقاب المرثية اذ ذاك والعقب مؤخر القدم (مرتين أو ثلاثا) أي نادى مرتين أو ثلاثا واستنبط من هذا الحديث الرد على الشيعة القائلين

ومعناه ابتذوا في السقاء الدقيق الذي يوكى أي يربط قومه بالوكاء وهو الخيط الذي يربط به والله أعلم هذا ما يتعلق بألفاظ هذا

الحديث وأما أحكامه ومعانيه فقد اندرج جل منها فيما ذكرته وأنا أشير إليها (٢٤٩) ملخصة مختصرة مرتبة في هذا الحديث

وفائدة الرؤساء والاشراف الى الأئمة

عند الامور المهمة وفيه تقديم الاعتذار بين يدي المسئلة وفيه بيان مهمات الاسلام وأركانه ما سوى الحج وقد قدمنا أنه لم يكن فرض وفيه استعانة العالم في تفهيم الحاضرين والفهم عنهم ببعض أصحابه كما فعله ابن عباس رضي الله عنهما وقد يستدل به على أنه يكفي في الترجمة في الفتوى والخبر قول واحد وفيه استحباب قول الرجل لرؤاه والقادمين عليه مرحبا ونحوه والثناء عليهم بانسابا وبسطا وفيه جواز الثناء على الانسان في وجهه اذا لم يخف عليه فتنة بالعباب ونحوه وأما استحبابه فيختلف بحسب الاحوال والاشخاص وأما النهي عن المدح في الوجه فهو في حق من يخاف عليه الفتنة بما ذكرناه وقد مدح النبي صلى الله عليه وسلم في مواضع كثيرة في الوجه فقال صلى الله عليه وسلم لا يكره ان يكرهه الله تعالى في وجهه وما له أبو بكر ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا وقال له وأرجو أن تكون منهم أي من الذين يدعون من أبواب الجنة وقال صلى الله عليه وسلم انذن له وبشره بالجنة وقال صلى الله عليه وسلم انبأ أحد فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان وقال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة ورأيت قصرا فقلت لمن هذا قالوا العمربن الخطاب فأردت أن أدخله فذكرت غيرتك فقال عمر رضي الله عنه بأبي أنت وأمي يا رسول الله أعليك أغار وقال له ما لقيك الشيطان سالكا

بأن الواجب المسح أخذنا بنظر قراءة وأرجلهم بالخفض اذ لو كان الفرض المسح لما توقع عليه بالتأريال يقال أن ظاهر رواية مسلم أن الانكار عليهم اتاهو بسبب الاقتصار على غسل بعض الرجل حيث قال فانتم هنا الهم وأعقابهم بيض تلوح لم يعمها الماء لأن هذه الرواية من أفراد مسلم والاولى ما اتفقا عليه فهي أرجح فتحمل هذه الرواية علمها بالتأويل فيحتمل أن يكون معنى قوله لم يعمها الماء أي الغسل جمع بين الروايتين وقد صرح بذلك في رواية مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه وأيضا فانقاثلون بالمسح لم يوجبوا مسح العقب وقد تواترت الاخبار عنه صلى الله عليه وسلم في صفة وضوءه أنه غسل رجله وهو الميمين لأمير الله تعالى وقد قال في حديث عمرو بن عتبة المروى عند ابن خزيمة ثم يغسل قدميه كما أمره الله تعالى وأما ما روى عن علي وابن عباس وأنس رضي الله عنهم من المسح فقد ثبت عنهم الرجوع عنه وهذا الحديث قد سبق بسنده في باب من أعاد الحديث ثلاثا من كتاب العلم لأن الراوي الاول هناك أبو النعمان وهما موسى وأمه أعلم بالصواب (باب المضمضة في الوضوء) بضافه باب التالية وفي رواية باب بالتنوين المضمضة من الوضوء (قاله) أي ما ذكر من المضمضة (ابن عباس) فيما تقدم موصولا في الطهارة (وعبد الله بن زيد) أي ابن عاصم فيما يأتي قريبان شاء الله تعالى في باب غسل الرجلين الى الكعبين (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (حدثنا أبو الجمان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بنو حميد (عطاء ابن يزيد) من الزيادة (عن جرير) بضم المهملة (مولي عثمان بن عفان) أنه رأى عثمان (زاد الاصيلي) وأبوذر ابن عفان (دعا بوضوء) بفتح الواو وفي باب الوضوء ثلاثا نادعا بانه فيه ماء للوضوء (فأفرغ) أي فصب على يديه من أنائه فغسلهما ثلاث مرات (أي قبل أن يدخلهما الاناء وفي السابقة فأفرغ على كفيه ثلاث مرات) ثم أدخل يمينه في الوضوء (بفتح الواو) فأخذ منه (ثم غضمض) وفي رواية أبي ذر ثم مضمض (واستنشق) بأن جذب الماء بريح أنفه (واستنثر) بأن أخرجه وفي السابقة ثم أدخل يمينه في الاناء فمضمض واستنثر والمضمضة وضع الماء في الفم وادارته بالاصبع أو بقوة الفم ثم بجه لكن المشهور عند الشافعية أنه لا يشترط تحريكه ولا بجه وإذا كان بالاصبع فاستحب بعضهم أن يكون باليمين لأن الشمال مست الأذى وإذا كان في النعم درهم أداره ليصل الماء الى مجمل وفي رواية أبي داود وابن المنذر فمضمض ثلاثا واستنثر ثلاثا ثم تقدم المضمضة على الاستنشاق مستحق لاختلاف العضوين وقيل مستحب كتقديم اليمين قال في الفتح واتفقت الروايات على تقديم المضمضة على الاستنشاق وهما استنمان في الوضوء والغسل وأوجهما أحمد والافضل في كيفيتهما أن يفصل بينهما في أطهر القولين عند الرافي وعلى هذا فالاصح ونص عليه في البويطي الفصل بغرفتين يتمضمض بغرفة ثلاثا ثم يستنشق بأخرى ثلاثا وقيل بست غرفات الحاقا بسائر الاعضاء وقصد اللطافة والقول الثاني أن الجمع أفضل وعلى هذا فالاولى أن يجمع بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق وهو الاصح عند النووي وقيل يجمع بغرفة واحدة حكاه في الكفاية عن نصه في الام وعلى هذا يتمضمض منها ثلاثا ثم يستنشق كذلك وقيل يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يفعل كذلك ثلاثا ثلاثا واستدل بعضهم بقوله ثم أدخل يمينه على عدم اشتراط نية الاعتراى ولادلالة فيه نفيها ولا اثباتا (ثم غسل وجهه) غسل (ثلاثا) غسل (يديه) كل واحدة (الى) أي مع (المرفقين) غسل (ثلاثا) وفي السابقة ثلاث مرات (ثم مسح برأسه) زائدة في رواية أبي داود وابن خزيمة في صحيفه ثلاثا (ثم غسل كل رجل) غسل (ثلاثا) كذلك كشمهني والاصيلي وفي رواية المستملى والجوى كل رجله وهي تفيد تعميم كل رجل بالغسل وفي رواية أبي ذر عن الجوى والمستملى لرجليه بالاشية قال في الفتح وهي بمعنى الاولى أي

(٣٣ - قسطلاني اول) جفا الاسلاك فغا غير فقل وقال صلى الله عليه وسلم افتح العثمان وبشره بالجنة وقال لعلي رضي الله عنه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق (٢٥٠) بن إبراهيم جميعاً عن وكيع قال أبو بكر حدثنا وكيع عن زكريا بن اسحق قال

حدثني يحيى بن عبد الله بن صفى عن أبي معبد عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال أبو بكر وعباس قال وكيع عن ابن عباس أن معاذ قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت مني وأمانتك وفي الحديث الآخر أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى وقال صلى الله عليه وسلم لبلال سمعت دق نعلين في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن سلام أنت على الإسلام حتى تموت وقال للانصاري ضحك الله عز وجل أو عجب من فعالكم وقال للانصار أتم من أحب الناس إلى ونظائر هذا كثيرة من مدحه صلى الله عليه وسلم في الوجه وأما مدح الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والأئمة الذين يقتدى بهم رضي الله عنهم أجمعين فأكثر من أن يحصر والله أعلم وفي حديث الباب من الفوائد أنه لا عيب على طالب العلم والمستفتي إذا قال للعالم أومض لي الجواب ونحو هذه العبارة وفيه أنه لا بأس بقول رمضان من غير ذكر الشهر وفيه جواز مراجعة العالم على سبيل الاسترشاد والاعتذار ليتلطف له في جواب لا يشق عليه وفيه تأكيد الكلام وتخفيفه لمعظم وقعه في النفس وفيه جواز قول الإنسان لمسلم جعلني الله فداءك فهذه أطراف مما يتعلق بهذا الحديث وهي وإن كانت طويلة فهي مختصرة بالنسبة إلى طائفة التحقيق والله أعلم وله الحد والمنة وبه التوفيق والعصمة (باب الدعاء إلى الشهادة وشرائع الإسلام)

فيه بحث معاذ إلى ابن وهو متفق عليه في الصحيحين (قوله عن أبي معبد عن ابن عباس عن معاذ قال أبو بكر وعباس قال وكيع عن ابن عباس إن معاذ قال)

رواية الكشميهني والاصيلي وفي رواية ابن عسا كر كذا ترجمته وهي التي اعتمدها في عمدة الاحكام (ثم قال) رضي الله عنه (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ نحو وضوئي هذا وقال) وفي رواية (من توضأ) وضوئاً (نحو وضوئي هذا) وفي الرقاق عند المؤلف مثل وضوئي هذا (وصلى) وفي رواية ثم صلى (ركعتين لا يحدث فيهما نفسه) بشئ أصلاً كذا نقله القاضي عياض عن بعضهم ويشهد له ما أخرجه ابن المبارك في الزهد بلفظ لم يسرف فيه ما ورد في النووي فقال انصوب حصول هذه الفضيلة مع طرياق الخواطر العارضة غير المستقرة (غفر الله له) وفي رواية غير المستتبلى غفر له مبنياً للفعول (ما تقدم من ذنبه) من الصغار وفي الرواية السابقة في باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً ثم غسل رجله ثلاث مرات إلى الكعبين ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا لم يوفق في الحديث المسوق هنا رفع صفة الوضوء إلى فعله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده معاً بلفظ حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا اسحق بن حازم قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول حدثني جرير بن أبا ن مولى عثمان قال دعا عثمان بن عفان رضي الله عنه بوضوء في ليلة تارده وهو يريد الخروج إلى الصلاة فحشته بماء فأكثر ترديد الماء على وجهه وبديه فقلت حسبت فقد أسبغت الوضوء والليل شديدة البرد فقال صب فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يسبغ عبد الوضوء الا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحافظ ابن حجر وأصل هذا الحديث في الصحيحين من أوجه وليس في شيء منها زيادة وما تأخر وأخرجه أيضاً الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن سعيد المروزي شيخ النسائي في مسنده عثمان له وتابع ابن أبي شيبة جماعة منهم محمد بن سعيد بن يزيد التستري أخرجه عنه عبد الرزاق وسقط لفظ نفسه لابن عسا كر عن الكشميهني (باب غسل الاعقاب) جمع عقب بفتح العين وكسر القاف أى وما يلحق بها مما في معناها من جميع الاعضاء التي قد يحصل التساهل في اسباغها ومن ثم ذكر موضع الخاتم لأنه قد لا يصل إليه الماء إذا كان ضيقاً فقال (وكان ابن سيرين) محمد التابعي الجليل مما وصله ابن أبي شيبة في مصنفه بسند صحيح والمؤلف في تاريخه (يقول موضع الخاتم إذا توضأ) وذهب الشافعي والحنفية إلى أنه إن كان الخاتم واسعاً بحيث يدخل الماء تحته أجزأ من غير تحريكه وإن كان ضيقاً فليحركه * وفيه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف المثناة التحتية وسقط لابن عسا كر لفظ ابن أبي إياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف المثناة التحتية القرشي الجمحي المدني التابعي الجليل (قال سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه (وكان عمر بن الخطاب) جملة حاله من مفعول سمعت وهو قول أبي هريرة وعمر بن الخطاب في محل نصب خبر كان (والناس) مبتدأ خبره (بتوضؤن) والجملة حال من فاعل كان (من المطهرة) بكسر الميم الألفاء المعدلة لتطهير وقتها أجود وصح في الحديث السؤال مطهرة للقدم (قال) أى سمعت أبا هريرة حال كونه قائلاً وفي رواية الأربعة فقال بالفاء التفسيرية لأنه يفسر قال المحذوفة بعد قوله أبا هريرة لأن التقدير سمعت أبا هريرة قال وكان عمر بن الخطاب فان الذات لا تسمع فالمراد سمعت قول أبي هريرة (أسبغوا الوضوء) بفتح الهمزة من الاسباغ وهو ابلاغه مواضعه وإبقاء كل عضو حقه (فإن أبا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ويل للأعقاب من النار) والأعقاب جمع عقب بكسر القاف وهو العظم المرتفع عند مفصل الساق والقدم ويجب ادخاله في غسل الرجلين لقوله تعالى إلى الكعبين قال المفسرون أى مع الكعبين وأل في الأعقاب للعهد ويلحق بهما ما يشاركهما في ذلك وفي حديث عبد الله بن الحرث عند الحاكم ويل للأعقاب وبطون الاقدام من النار والمعنى كما قاله النغوى ويل لأصحابها المقصرين في غسلها ففيه حذف المضاف والمعنى أن العقب يختص بالأعقاب إذا

فقال انك تأتي قوما من أهل الكتاب فادعهم الى شهادة أن لا إله الا الله وأنى (٢٥١) رسول الله فان هم أطاعوا ذلك فأعلمهم أن الله

افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم أطاعوا ذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم فان هم أطاعوا ذلك فأياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب

هذا الذي فعله مسلم رحمه الله نهاية التحقيق والاحتياط والتدقيق فان الرواية الاولى قال فيها عن معاذ والثانية أن معاذوا بين أن وعن فرق فان الجاهل قالوا ان كمن فيحمل على الاتصال وقال جماعة لا نتحقق أن يعن بل تحمل أن على الانقطاع ويكون مرسلًا ولكنه هنا يكون مرسل صحابي له حكم المتصل على المشهور من مذاهب العلماء وفيه قول الاستاذ أي استحق الاسفاريثي الذي قدمناه في الفصول أنه لا يحتاج به فاحتاط مسلم رحمه الله وبين اللفظين والله أعلم وأما يوم عيد فاسمه نافذ بالنون والفاء والذال المعجمة وهو مولى ابن عباس قال عمرو بن دينار كان من أصدق موالى ابن عباس رضى الله عنهما قوله صلى الله عليه وسلم انك تأتي قوما من أهل الكتاب فادعهم الى شهادة أن لا إله الا الله وأنى رسول الله فان هم أطاعوا ذلك فأعلمهم أن الله تعالى افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم أطاعوا ذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم فان هم أطاعوا ذلك فأياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب) أما الكرائم فجمع كرامة قال صاحب المطالع هي جامعة المكمل الممكن في حقها من غزارة

قصر في غسله لأن مواضع الوضوء لا تحسب النار كما في مواضع السجود ولو لم يكن واجبا لما توقع عليه بنسائر أعاد الله منها ومن سائر المكاره عنه وكرمه * وهذا الحديث من رباعياته رضى الله عنه ورواته ما بين بصري وخراساني ومدني وفيه التحديث والسماع * هذا (باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين) لانه لا يجزئ وحديث مسجدهما المروي في سنن أبي داود وضعفه ابن مهدي وغيره وأما غسل من أجزاه بظاهر قوله تعالى برؤسكم وأرجلكم فأجيب بأنه قرئ وأرجلكم بالنصب عطفًا على أيديكم أو على محمل برؤسكم فقراءة الجر مجتولة على مسح الخفين وقراءة النصب على غسل الرجلين وهو معنى قول الامام الشافعي أراد بالنصب آخرين وبالجر آخرين أو هو معطوف على برؤسكم لفظًا ومعنى ثم نسخ ذلك بوجوب الغسل وهو حكم آخر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) امام الأئمة (مالك عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن عبيد بن جريح) بالخير والتصغير فهم ما المدني الثقة (أنه قال لعبد الله بن عمر) رضى الله عنهما (يا أبا عبد الرحمن رأيتك تصنع أربعًا) أي أربع خصال (لم أر أحدا من أصحابك) وفي رواية أبي الوقت من أصحابنا والمراد أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم (يصنعها) مجتعة وان كان يصنع بعضها والمراد لاكثر منهم (قال وما هي يا ابن جريح قال رأيتك لا تمس من الأركان) أي أركان الكعبة الأربعة (الركنين) (اليامينين) تغليبًا والافاذي فيه الخبر الأسود عراقى لانه الى جهته ولم يقع التغليب باعتبار الاسود خوفاً الاستتباع على جاهل وهما باقيان على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن ثم خصا أخيرا بالاستلام وعلى هذا الوصل البيت على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام لأن استلمت كلها اقتداء به ولذا الماردهما ابن الزبير على القواعد استلهمها وقد صح استلامهما أيضا عن معاوية وروى عن الحسن والحسين رضى الله عنهما وظاهر ما في الحديث هنا انفراد ابن عمر رضى الله عنهما باستلام اليامين دون غيره ممن رآهم عبيد وأن سائرهم كان يستلم الأربعة ثم قال ابن جريح لابن عمر رضى الله عنهما (ورأيتك تلبس) بفتح المثناة الفوقية والموحدة (النعال السبئية) بكسر المهملة وسكون الموحدة آخره مشناه فوقية التي لا شعر عليها من السبب وهو الخلق وهو ظاهر جواب ابن عمر لا ترى أوهى التي عليها الشعر أو جلد البقر المدبوغ بالقرط والسبب بالضم نبت يدبغ به أو كل مدبوغ أو التي أسببت بالدبغ أي لانت أو نسبة الى سوق السبب وانما اعترض على ابن عمر رضى الله عنهما بذلك لانه لباس أهل النعيم وانما كانوا يلبسون النعال بالشعر غير مدبوغ وكانت المدبوغه تعبل بالطائف وغيره (ورأيتك تصبغ) صبغ (توبك أو شعرك) بالصفرة ورأيتك اذا كنت (مستقرا) بمكة أهل الناس (أي رفعوا أصواتهم بالنبلية لأحرام حج أو عمرة) (أذا رأوا الهلال) أي هلال ذي الحجة (ولم) وفي رواية الاصيلي فلم (تمهل أنت حتى كان يوم التروية) الثامن من ذي الحجة لانهم كانوا يروون فيه من الماء ليستعملوه في عرفته شربا وغيره وقيل غير ذلك تمهل أنت حينئذ ويوم بارفع اسم كان وبالنصب خبرها فعلى الاول كان تامه وعلى الثاني ناقصة والرؤية هنا تحتمل البصرية والعينية (قال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما مجيبا لابن جريح) (أما الأركان) الأربعة (فاني لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم عس) منها (الا) الركنين (اليامينين) وأما النعال السبئية فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال (ولغير الأربعة النعل بالافراد) التي ليس فيها شعر ويتوضأ فيها (أي في النعل) (فأنا) وفي رواية أبي ذر عن الجوى والمستمل فاني (أحب أن ألبسها) فيه التصريح بأنه عليه الصلاة والسلام كان يغسل رجله الشر يفتين وهما في نعليه وهذا موضع استدلال المصنف للترجمة (وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها فانا أحب أن

لبن وجمال صورة أو كثر لحم أو صوف وهكذا الرواية فأياك وكرائم بالواو في قوله وكرائم قال ابن قتيبة ولا يجوز أياك كرائم أموالهم يحذفها

ومعنى ليس بينهما وبين الله حجاب أى أنها (٢٥٢) مسموعة لا ترد وفى هذا الحديث قبول خبر الواحد وجوب العمل به وفيه أن الور

ليس بواجب لأن بعث معاذ الى
المن كان قبل وفاة النبي صلى الله
عليه وسلم بقليل بعد الأمر بالوتر
والعمل به وفيه أن السنة أن
الكفار يدعون الى التوحيد قبل
القتال وفيه أنه لا يحكمكم
باسلامه الا بالنطق بالشهادتين
وهذا مذهب أهل السنة كما قدمنا
بيانه فى أول كتاب الايمان وفيه أن
الصلوات الخمس تجب فى كل يوم
وليلة وفيه بيان عظم تحريم الظلم
وان الامام ينبغى أن يعظ ولا يهمل
وبأمرهم يتقوى الله تعالى وببالغ
في نهيمهم عن الظلم ولم يعرفهم فبح
عاقبته وفيه أنه يحرم على الساعى
أخذ كرام المال فى أداء الزكاة بل
بأخذ الوسط ويحرم على رب المال
أخراج شر المال وفيه أن الزكاة
لا تدفع الى كافر ولا تدفع أيضا الى
غنى من نصب الفقراء واستدل به
الخطاى وسائر أصحابنا على أن الزكاة
لا يجوز زفلها عن بلد المال لقوله
صلى الله عليه وسلم قتردى فقرائهم
وهذا الاستدلال ليس بظاهر لان
الضمير فى فقرائهم محتمل لفقراء
المسلمين ولفقراء أهل تلك البلدة
والناحية وهذا الاحتمال أظهر
واستدل به بعضهم على أن الكفار
ليسوا بمخاطبين بفروع الشريعة
من الصلاة والصوم والزكاة وتحريم
الزنا ونحوها لكونه صلى الله عليه
وسلم قال فان هم أطاعوا ذلك
فأعلمهم أن عليهم فذل على أنهم اذا
لم يطيعوا لا يجب عليهم وهذا
الاستدلال ضعيف فان المراد أعلمهم
أنهم مطالبون بالصلوات وغيرها فى
الدنيا والمطالبة فى الدنيا لا تكون
الا بعد الاسلام وليس يلزم من ذلك

أصبع بها) يحتمل صبغ ثيابه لما فى الحديث المروى فى سنن أبي داود وكان يصبغ بالورس
وازعقران حتى غامته أو شعر لما فى السنن أنه كان يصفر بهمما لحته وكان أكثر انجاعة
والتابعين رضى الله عنهم يخضب بالصفرة ويرجح الأول القاضى عياض وأجيب عن الحديث
المستدل به الثانى باحتمال أنه كان يتطيب بهما أنه كان يصبغ بهما (وأما الالهلال) بالجاء والعمرة
(فانى لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعثه راحلته) أى تستوى قائمة الى طريقه
والمراد ابتداء الشروع فى أفعال النسل وهو مذهب الشافعى ومالك وأحمد وقال أبو حنيفة
بحرم عقب الصلاة جالساً وهو قول عندنا الحديث الترمذى أنه صلى الله عليه وسلم أهل بالجحجين
فرغ من ركعتيه وقال حسن وقال آخرون الافضل أن يهل من أول يوم من ذى الحجة * وهذا
الحديث حمادى الاسناد ورواه كلهم مديون وفيه رواية الاقران لأن عبيدا وسعيدا تابعيان
من طبقة واحدة وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا فى اللباس ومسلم وأبو
داود فى الحج والنسائى فى الطهارة وابن ماجه فى اللباس وبقية مباحثه تأتى ان شاء الله تعالى (باب
التميم) أى الاخذ باليمين (فى الوضوء والغسل) بضم الغين اسم للفعل أو بفتحها وهو الذى فى
الفرع كاصله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا اسمعيل) بن عليه (قال
حدثنا خالد) الخ (عن حفصة بنت سيرين) الانصارية أخت محمد بن سيرين (عن أم عطية) نسيبة
بضم النون وفتح المهملة وسكون المشددة التحية بنت كعب أوبنت الحرث الانصارية وكانت
تغسل الموتى وتعرض المردى وشهدت خبير رضى الله عنها (قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
لهن) أى لأم عطية ومن معها (فى غسل ابنته) زينب رضى الله عنها كفى مسلم (أبدأن
عما منها وما وضع الوضوء منها) وهذا الحديث من الخجاسات ورواه كلهم بصريون وفيه رواية
تابعية عن صحابة والتحديث والعنونة وأخرجه فى الجنازة تمامه واقتصر منه هنا على طرف لبيان
قول عائشة رضى الله عنها الآتى كان عليه الصلاة والسلام يحبه التميم اذ أنه لفظ مشترك بين
الابتداء باليمين وتعاطى الشئ باليمين وأخرجه أيضا مسلم والنسائى وابن ماجه جميعا فامه * وبه قال
(حدثنا حفص بن عمر) الخ (عن البصري المتوفى بالبصرة سنة خمس وعشرين ومائتين) قال
حدثنا شعبة (بن الحاج) (قال أخبرنى) بأفراد (أشعث) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح
العين آخره مثله (ابن سليم) بالتصغير (قال سمعت أبى) سليم بن الاسود المحاربى بضم الميم
الكوفى (عن مسروق) هو ابن الجعد الكوفى أبو عائشة أسلم قبل وفاته صلى الله عليه وسلم
وأدرك الصدر الاول من الصحابة (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يحبه التميم) بالرفع على الفاعلية أى لحسنه (فى تنعله) بفتح المشددة الفوقية والنون
وتشديد العين المضمومة أى حال كونه لا يسا لى أى الابتداء بلبس البين (و) فى (ترجله) أى
الابتداء بالشق الايمن فى تسريح رأسه ولحيته (و) فى (طهوره) بضم الطاء لان المراد تطهره
وتفتح أى البداء بالشق الايمن فى الغسل واليمين فى اليدين والرجلين على اليسرى وفى سنن أبي داود
من حديث أبي هريرة رضى الله عنه مر فوعا اذا توضأتم فابدؤا بما منكم فان قدم اليسرى كره نص
عليه فى الام ووضوء صحيح وأما الكفان والخذان والاذنان فيطهران دفعة واحدة (و) كذا
كان عليه الصلاة والسلام يحبه التميم (فى شأنه كله) كذا فى رواية أبى الوقت وفى بواو العطف وهو
من عطف العام على الخاص ولغيره فى شأنه باسقاطها وتأكيدها بقله كاه يدل على التعميم
فيسدخلى فيه فحول لبس الثوب والسراويل والخف ودخول المسجد والصلاة على ميمنة الامام
وميمنة المسجد والاكل والشرب والاكتحال وتقليم الاظفار وقص الشارب وتنفذ الاياط وحلق
الرأس واخروج من الخلاء وغير ذلك فى معناه الاماخص بدليل كدخول الخلاء والخروج من

* حدثنا ابن أبي عمر حدثنا بشر بن السري حدثنا زكريا بن اسحق (٢٥٣) وحديثنا عبد بن حميد أخبرنا أبو عاصم عن زكريا

ابن اسحق عن يحيى بن عبد الله ابن صبيح عن أبي معبد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن فقال انك ستأتي قوم ما غسل حديث وكيع

إلى الإسلام وبدأ بالاهم فالاهم ألا تراه بدأ صلى الله عليه وسلم بالصلاة قبل الزكاة ولم يقل أحداً أنه يصير مكلفاً بالصلاة دون الزكاة والله أعلم ثم أعلم أن المختار أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة المأمورية والمنهي عنه هذا قول المحققين والاكثرين وقيل ليسوا بمخاطبين بها وقيل مخاطبون بالمنهي دون المأمور والله أعلم قال الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله الذي وقع في حديث معاذ من ذكر بعض دعائم الإسلام دون بعض هو من تقصير الراوي كما بيناه فيما سبق من نظائره والله أعلم (قوله في الرواية الثانية حدثنا ابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى ابن أبي عمر العدني أبو عبد الله سكن مكة وفيها عبد بن حميد هو الامام المعروف صاحب المستند يكتبي أبا محمد قيل اسمه عبد الحميد وفيها أبو عاصم هو النبيل الضحاک بن مخلد (قوله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً) هذا اللفظ يقتضي أن الحديث من مسند ابن عباس وكذلك الرواية التي بعده وأما الأولى فمن مسند معاذ ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس سمع الحديث من معاذ فرواه تارة عنه متصلاً وتارة أرسله فلم يذكر معاذ أو كلاهما صحيح كما قدمناه أن مرسل الصحابي إذا لم يعرف المذوف يكون حجة فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث أنه

المسجد والامتناع والاستنجاء وخلع الثوب والسر ويل وغير ذلك وانما استحب فيها التيسر لانه من باب الازالة والقاعدة أن كل ما كان من باب التكريم والترين قباليين والافعال يسار ولا يقال خلق الرأس من باب الازالة فيبدأ فيه باليسر لانه من باب الترين وقد ثبت الابتداء فيه باليسر كما سيأتي إن شاء الله تعالى قريباً وفي رواية الاكثر في شأنه كانه يحدف العاطف وهو جازع عند بعضهم حيث دلت عليه قرينة وهو بدل من الثلاثة السابقة بدل اشتمال والشرط في بدل الاشتمال أن يكون المبدل منه مشتقاً على الثاني أو متقاضياً له بوجه ما وههنا كذلك على ما لا يخفى وإذا لم يكن المبدل منه مشتقاً على الثاني يكون بدل العاطف أو هو بدل كل من كل كما نقله بالفتح عن الطيبي وعبارته قال الطيبي قوله في شأنه بدل من قوله في تنعله بأعادة العاطف وكله ذكر التنعل لتعلقه بالرجل والرجل لتعلقه بالرأس والظهور لكونه مفتاح أبواب العبادة فكانه شبه على جميع الاعضاء فهو كبديل الكل من الكل ثم قال في الفتح قلت ووقع في رواية مسلم بتقديم قوله في شأنه كله على قوله في تنعله الخ وعليها شرح الطيبي وكذا ذكره البرماوي ولم يعترضه وتعبه العيني بأن كلام الطيبي ليس هو على رواية البخاري بل على رواية مسلم ولفظها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التين في شأنه كاه في ظهوره وترجله وتنعله فقال الطيبي في شرحه لذلك قوله في ظهوره وترجله وتنعله بدل من قوله في شأنه بأعادة العامل فكانه ظن أن كلام الطيبي في الرواية التي فيها ذكر الشأن متأخراً كرواية البخاري هنا انتهى وهو بدل كل من بعض وعليه قوله

نفس الله أعظمادفونها * نسجتمان طله الطلمات

أو يقدر لفظ يحبه التين كما مر فتكون الجملة بدلاً من الجملة أو هو متعلق بحبه لا بالتين والتقدير يحبه في شأنه كاه التين في تنعله الخ أي لا يترك ذلك في سفر ولا حضر ولا في فراغه واشغاله قاله في فتح الباري كالكرمانى وتعبه العيني بانه يلزم منه أن يكون اعجاب التين في هذه الثلاثة مخصوصة في حالته كلها وليس كذلك بل كان يحبه التين في كل الاشياء في جميع الحالات ألا ترى أنه أكد الشأن بمؤكد والشأن بمعنى الحال والمآل في جميع حالاته * وفي هذا الحديث الدلالة على شرف التين وهو سداسي الاسناد ورواه ما بين بصري وكوفي وفيه رواية الابن عن الأب وقرنين من أتباع التابعين أشعت وشبعة وآخرين من التابعين سليم ومسروق والتحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه أيضاً في الصلاة واللباس ومسلم في الطهارة وأبو داود في اللباس والترمذي في آخر الصلاة وقال حسن صحيح والنسائي في الطهارة والزينة وابن ماجه في الطهارة (باب التماس الوضوء) بفتح الواو أي طلب الماء لأجل الوضوء بالضم (إذا حانت الصلاة) أي قرب وقتها (وقالت) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها ما أخرجه المؤلف من حديثها في قصة ضياع عقد هال المذكور في مواضع منها التيم وساقه هنا بلفظ عمرو بن الحرث في تفسير المائدة فقال (حضرت الصبح) أنه باعتبار صلاة الصبح (فالتمس) بضم المشاء مبنياً للفعول أي طلب (الماء) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل (فلم يوجده) وفي رواية السكشمي فالتمسوا الماء بالجمع والنصب على المفعولية فلم يجدوه بالجمع (فزل التيم) أي آيته واستاد التيم إلى النزول بمجاز عقلي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (عن أنس بن مالك) الانصاري رضي الله عنه (أنه قال رأيت) أي أبصرت (رسول الله) وفي رواية أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) الحال أنه قد (حانت) بالمهمة أي قربت (صلاة العصر) وهو يار وراء كرواه قتادة عند المؤلف سوق بالمدينة (فالتمس) أي طلب (الناس الوضوء) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به (فلم يجدوه) وغير السكشمي فلم يجدوا غير الضمير المنصوب أي فلم يصيبوا الماء (فاني) بضم الهمزة مبنياً للفعول

معاذ ويحتمل أن ابن عباس سمعه من معاذ وحضر القضية فتارة رواها ببلا واسطة لحضوره إياها وتارة رواها عن معاذ ما لئسيه الحضور

* حدثنا أمية بن بسطام العيشي ثنا يزيد (٢٥٤) بن زريع ثنا روح وهو ابن القاسم عن اسمعيل بن أمية عن يحيى بن عبد الله بن صيفي

عن أبي معبد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ إلى اليمن قال له أنت تقدم على قوم أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله عز وجل فإذا عرفوا الله عز وجل

وأما المعنى آخر والله أعلم (قوله) حدثنا أمية بن بسطام العيشي (أما بسطام فنكير الباء الموحدة هذا هو المشهور وروى صاحب المطالع أيضا فتحها واختلف في صرفه ففهم من صرفه ومنهم من لم يصرفه قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله بسطام عني لا ينصرف قال ابن دريد ليس من كلام العرب قال ووجدته في كتاب ابن الجواليقي في المغرب مصروفا وهو بعد هذا كلام الشيخ أبي عمرو وقال الجوهري في الصحاح بسطام ليس من أسماء العرب وإنما سمي قيس بن مسعود ابنه بسطاما باسم ملك من ملوك فارس كما سما قانوس فعربوه بكسر الباء والله أعلم وأما العيشي فبالشين المعجمة وهو منسوب إلى بني عائش بن مالك بن تميم الله بن نعلمة وكان أصله العائشي ولكنهم خففوه قال الحاكم أبو عبد الله والخطيب أبو بكر البغدادي العيشيون بالشين المعجمة بصريون والعيسيون بالباء الموحدة والسين المهملة كوفيون والعنسيون بالنون والسين المهملة مله شاميون وهذا الذي قاله هو الغالب والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله فإذا عرفوا الله فأخبرهم إلى آخره قال القاضي عياض رحمه الله هذا يدل على أنهم ليسوا بعارفين الله تعالى وهو مذهب حذاق المتكلمين في اليهود والنصارى أنهم غير عارفين الله تعالى وإن كانوا يعبدونه ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم على هذا وإن كان العقل المتوفى

(رسول الله) بالرفع مفعول نائب عن الفاعل (صلى الله عليه وسلم) بفتح الواو أي بآناء فيه ماء ليتوضأ به وفي رواية ابن المبارك فجاء رجل بقدر فيه ماء يسير وروى المهلب أنه كان مقدرا وضوء رجل واحد (فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الماء يده وأمر) عليه الصلاة والسلام (الناس أن) أي بأن (يتوضؤوا) أي بالتوضي (منه) أي من ذلك الماء (قال) أنس رضي الله عنه (فرايت) أي أبصرت (الماء) حال كونه (ينبع) ينبت ليت الموحدة أي يخرج (من تحت) وفي رواية يفر من بين (أصابه) فتوضؤا حتى توضؤا من عند آخرهم أي توضأ الناس ابتداء من أولهم حتى انتهوا إلى آخرهم ولم يبق منهم أحد والشخص الذي هو آخرهم داخل في هذا الحكم لأن السياق يقتضي العموم والمبالغة لأن عندنا تجعل لمطلق الظرفية حتى تكون معنى في كانه قال حتى توضأ الذين هم في آخرهم وأنس داخل فهم إذا قلنا يدخل الخطاب بكسر الطاء في عموم خطابه أمرأا ونهيا وأخبرا وهو مذهب الجمهور وقال بعضهم حتى حرف ابتداء يستأنف بعده جملة اسمية وفعلية فعلها ما مضى نحو حتى عفوا وحتى توضؤا ومضارع نحو حتى يقول الرسول في قراءة نافع ومن للغاية لا للبيان خلافا للكرمانى لأنها لا تكون للبيان إلا إذا كان فيما قبلها إبهام ولا إبهام هنا وبقيّة المباحث تأتي إن شاء الله تعالى في علامات النبوة واستنبط من هذا الحديث استحباب التماس الماء على كان على غير طهارة والرد على من أنكر المعجزة من الملاحدة واغتراف المتوضي من الماء القليل وهو من الرباعات ورحاله ما بين تنيسى ومدنى وبصرى وفيه التحديث والخبار والعننة وأخرجه المصنف في علامات النبوة ومسلم والترمذي في المناقب وقال حسن صحيح والنسائي في الطهارة والله تعالى أعلم (باب) حكم الماء الذي يغسل به شعر الإنسان هل هو طاهر أم لا (وكان عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله محمد بن اسحق الفاكهي في أخبار مكة بسند صحيح (لا يرى به) أي بالشعر (بأسا) وفي رواية ابن عساكر لا يرى بأسا (أن يتخذ منها) أي من الشعر وفي رواية ابن عساكر منه أي من الشعر (الخيوط والحبال) جمع خيط وحبل ويفرق بينهما بالارقة والغلط (و) (باب) سورة الكلاب (ب) بالهمزة أي بقية ما في الأناء بعد شربها (ومعزها في المسجد) وفي رواية هنا زيادة وأكلها أي حكم أكلها وهو من إضافة المصدر إلى الفاعل وظاهر صنيع المؤلف القول بالطهارة (وقال) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري) فيما رواه الوليد ابن مسلم في مصنفه عن الأوزاعي وغيره عنه ورواه ابن عبد البر في التمهيد من طريقه بسند صحيح (إذا ولغ) الكلب (في الماء) فيه ماء بان أدخل لسانه فيه فخره فيه فخر بكا قليلا أو كثيرا وفي رواية أي ذرفي الأناء أي والحال أنه (ليس له) أي لم يرد الوضوء (وضوء) بفتح الواو أي يتوضأ به (غيره) أي غير ما ولغ الكلب فيه ويجوز في غير النصب والرفع (يتوضأ به) أي بالماء الباقي وهو جواب الشرط في إذا وفي رواية أي ذر حتى يتوضأ بها أي بالبقية وفي أخرى منه (وقال سفيان) الثوري (هذا) أي الحكم بالتوضي به (الفقه بعينه) أي المستفاد من القرآن (يقول الله تعالى) وفي رواية أي الوقت لقول الله تعالى (فلم تجدوا ماء فتيمموا) وفي رواية القابسي عن أبي زيد المرزوي يقول الله فان لم تجدوا وهو مخالف للتلاوة والظاهر أن الثوري رواه بالمعنى ولعله كان يرى جواز ذلك وقد تتبع كثير من القرآت فلم أر أحدا قرأ بها ووجه الدلالة من الآية أن قوله تعالى ماء منكروه في سياق النفي فتعم ولا تخص لا بدليل كما قال (وهذا) أي المذكور (ماء) وفي رواية الأصلية فهذا ماء وتخصسه بولوج الكلب فيه غير متفق عليه بين أهل العلم (وفي النفس منه شيء) لعدم ظهور دلالة أو لوجود معارض له من القرآن أو غيره وحينئذ (يتوضأ به) أي بالماء المذكور وفي رواية منه (ويتم) لأن الماء الذي يشك فيه لاجل اختلاف العلماء رضي الله عنهم كعدم فيحاط للعبادة * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) ابن غسان التهمدي الحافظ الحجة العابدين

اليهود والنصارى أنهم غير عارفين الله تعالى وإن كانوا يعبدونه ويظهرون معرفته لدلالة السمع عندهم على هذا وإن كان العقل المتوفى

فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فإذا فعلوا فأخبرهم أن (٢٥٥) الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم فتعد

على فقرائهم فإذا أطاعوا بها نقد منهم ويؤق كرائم أموالهم ﴿﴾ حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ابن سبيد عن عقيل عن الزهري

لا يمنع أن يعرف الله تعالى من كذب رسولاً قال القاضي عياض رحمه الله تعالى ما عرف الله تعالى من شبهه وجسمه من اليهود أو أجاز عليه البداء أو أضاف إليه الولد منهم أو أضاف إليه الصاحبة والولد أو أجاز الحلول عليه والانتقال والامتزاج من النصارى أو وصفه بما يليق به أو أضاف إليه الشريك والمعاند في خلقه من الجوس والثوية فعبودهم الذي عبده ليس هو الله وإن سموه ذلك أذليس موصوفاً بصفات الآله الواجبة فاذن ما عرفوا الله سبحانه فحقق هذه النكته واعتمد عليها وقد رأيت معناها المتقدمة أشياخنا وهم قاطع الكلام أبو عمران الفاسي بين عامة أهل القبروان عند تنازعهم في هذه المسئلة هذا آخر كلام القاضي رحمه الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأخيرة فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم) فديستدل بلفظة من أموالهم على أنه إذا امتنع من الزكاة أخذت من ماله بغير اختياره وهذا الحكم لا خلاف فيه ولكن هل تبرأ منه ويجزئه ذلك في الباطن فيه وجهان لا يجانبنا والله أعلم

* (باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله ويقبوا الصلاة ويؤثروا الزكاة ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأن من فعل ذلك عصم نفسه وماله بالحقها ووكلت سريره إلى الله تعالى وقتال من

المتوفى سنة عشر ومائتين) (قال حدثنا إسرائيل) بن يونس بن اسحق السبيعي الهمداني أبو يوسف الكوفي الثقة المتكلم فيه بلا حجة من الطبقة السابعة المتوفى سنة ستين أو بعدها ومائة (عن عاصم) أي ابن سليمان الأحول البصري الثقة المتوفى سنة اثنتين وأربعين ومائة (عن ابن سيرين) محمد انه (قال قلت لعبيدة) بفتح العين وكسر الموحدة آخره هاء ابن عمر وأبو ابن قيس بن عمرو والسلمي بفتح السين وسكون اللام الكوفي أحد كبار التابعين المخضرمين أسلم قبل وفاته صلى الله عليه وسلم ولم ير المتوفى سنة اثنتين وسبعين ومقول قول ابن سيرين لعبيدة (عندنا) شيء (من شعر النبي صلى الله عليه وسلم أصبناه) أي حصل لنا (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة (أنس أو من قبل أهل أنس) هو ابن مالك ووجه حصوله لابن سيرين أن سيرين والد محمد كان مولى لأنس بن مالك وكان أنس بن مالك ربيباً لابن طلحة وهو صلى الله عليه وسلم أعطاه لابي طلحة رضي الله عنه كما سبق أن شاء الله تعالى في الحديث الآتي (فقال) عبيدة (لأن تكون عندي شعرة) واحدة (منه أحب إلى من الدنيا وما فيها) من متاعها وفي رواية الأسماعيلي أحب إلى من كل صفراء وبضياء ولأن تكون لأم لا تبدأ لتأكيد وأن مصدرية أي كون شعرة وأحب خبر لأن تكون وتكون ناقصة ويحتمل أن تكون تامة فإن قلت ما وجه الدلالة من الحديث على الترجمة أحب بان ذلك من حفظ أنس لشعر النبي صلى الله عليه وسلم وتغني عبيدة أن يكون عنده شعرة واحدة منه لطهارته وشره فدل ذلك على أن مطلق الشعر طاهر وإذا كان طاهراً فالماء الذي يغسل به طاهر وتعقب بان شعره صلى الله عليه وسلم مكرم لا يقاس عليه غيره وأجيب بان الخصوصية لا تثبت الإبدليل والأصل عدمها وعورض بما يطول فآله أعلم وهذا الحديث خمساً ورواه ما بين بصرى وكوفي وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة أنبغدادى (قال أخبرنا) وفي رواية أبوي ذر والوقت والأصيلي حدثنا (سعيد بن سليمان) النبي البراز أبو عثمان سعدويه الحافظ الواسطي المتوفى سنة (١) خمس وثمانين عن مائة سنة (قال حدثنا عباد) بتشديد الموحدة ابن العوام الواسطي أبو سهل المتوفى سنة خمس وثمانين ومائة (عن ابن عون) بفتح العين المهملة وآخره نون واسمه عبد الله تابعي سيد قراء زمانه (عن ابن سيرين) محمد (عن أنس) ولا أصلي زيادة بن مالك (أن رسول الله) وفي رواية أبي ذر أن النبي (صلى الله عليه وسلم لما خلق رأسه) في حجة الوداع أي أمر الخلق خلقه فأضاف الفعل إليه مجازاً واختلاف في الذي خلقه فالحق أنه معمر بن عبد الله كما ذكره البخاري رحمه الله وقبل هو خراش بن أمة بمجتمين والصحيح أن خراشاً كان الخالق بالحيوية (كان أبو طلحة) زيد بن سهل بن الأسود الأنصاري البخاري زوج أم سليم والدة أنس شهد المشاهد كلها المتوفى سنة سبعين كافي هريرة (أول من أخذ من شعره) عليه الصلاة والسلام وهذا الحديث من الخساعات ورواه ما بين تيسى ومدني وكلهم أئمة أجلاء وفيه الأخبار والتحديث والعنعنة وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي حسن صحيح (باب) بالتنوين (إذا شرب الكلب في أناء أحدكم فليغسله سبعاً * حدثنا عبد الله بن يوسف) الثنيسى (عن مالك) وللاربعة أخبرنا مالك الإمام (عن أبي الزناد) بكسر الزاى عبد الله بن ذكوان القرشي المدني (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) انه (قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لفظ قال لابي ذر والاصيلي وابن عساكر (قال إذا شرب الكلب) أي إذا وقع الكلب ولو مأذونا في اتخاذ بطرف لسانه (في) وفي رواية من (أناء أحدكم فليغسله سبعاً) أي سبع مرات لنجاسته المغلظة واستدلال بعضهم بقوله في أناء أحدكم على عدم نجس الماء المستنقع إذا

(١) صوابه خمس وعشرين ومائتين عن الخواطر الخلاصة اه مصححه

منع الزكاة وغيره من حقوق الاسلام واهتمام الامام بشعائر الاسلام * أما أسماء الرواة ففقيه عقيل عن الزهري هو بضم

العين وتقدم في الفصول بيانه وفيه نونس (٢٥٦) وقد تقدم بيانه وان فيه ستة أوجه ضم النون وكسرها وفتحها مع الهمز وتركه

وفيه سبعين المسبب وقد قدمنا أن المسبب بفتح الباء على المشهور وقيل يكسر ها وفيه أحد بن عبد الله باسكان الباء وفيه أربعة بن بسطام تقدم بيانه في الباب قبله وفيه حفص بن غياث عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وعن أبي صالح عن أبي هريرة فقولوه وعن أبي صالح يعني رواه الأعمش أيضا عن أبي صالح وقد تقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن حنجر على الأصح من نحو ثلثين قولاً وأن اسم أبي صالح ذكوان السمان وأن اسم أبي سفيان طلحة بن نافع وأن اسم الأعمش سليمان بن مهران وأما غياث فبالعين المهملة وآخره مثله وفيه أبو الزبير وقد تقدم في كتاب الأعيان أن اسمه محمد بن مسلم ابن تدرس بفتح المثناة فوق وفيه أبو غسان المسحبي مالك بن عبد الواحد هو بكسر الميم الأولى وفتح الثانية واسكان المهملة بينهما منسوب إلى مسجع بن ربيعة وتقدم بيان صرف غسان وعذمه وأنه يجوز الوجهان فيه وفيه واقد بن محمد وهو بالقاف وقد قدمنا في الفصول أنه ليس في الصحاح وافتد بالقاف بل كله بالقاف وفيه أبو خالد الأحمر وأبو مالك عن أبيه فأبو مالك اسمه سعد بن طارق وطارق صحابي وقد تقدم ذكرهما في باب أركان الإسلام وتقدم فيه أيضاً أن أباهما اسمه سليمان بن حبان بالمشاة وفيه عبد العزيز الدراوردي وهو بفتح الدال المهملة وبعد هاء ثم ألف ثم واو مفتوحة ثم راء أخرى ساكنة ثم دال أخرى ثم باء النسب واختلاف في وجه نسبة فالأصح الذي قاله المحققون أنه نسبة إلى دراج بفتح الدال الأولى وبعد هاء ثم ألف ثم باء واحدة مفتوحة ثم جيم مكسورة ثم راء سا

واغ فيه ولو كان قلباً لاشاد أن ذلك إنما خرج مخرج الغالب لا للقيد وخرج بقوله واغ وكذا شرب ما إذا كان جامداً إلا الواجب حينئذ القاء ما أصابه الكلب بفمّه ولا يجب غسل الأناة حينئذ إلا إذا أصابه فم الكلب مع الرطوبة فيجب غسل ما أصابه فقط سعالاً لأنه إذا كان ما فيه جامداً لا يسمى أخذ الكلب منه شرباً ولا ولو غاص لا يحنى ولم يقع في رواية مالك التبريد ولا ثبت في شيء من الروايات عن أبي هريرة إلا عن ابن سيرين والاضافة التي في أناة أحدكم ملغى اعتبارها لأن الطهارة لا تنوقف على ملكه ومفهوم الشرط في قوله إذا واغ يقتضي قصر الحكم على ذلك لكن إذا قلنا أن الأمر بالغسل للمتحسّس يتعدى الحكم إلى ما إذا لحس أو لعق مثلاً ويكون ذكر الولوغ للغالب وأما الحاق باقي أعضائه كيدته ورجله فالذهب المنصوص أنه كذلك لأن فيه أشرفها فيكون غيره من باب أولى وبقيّة مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى وفي رواية ابن عسّاكر كما في الفرع كأصله قبل هذا الحديث باب إذا شرب الكلب في أناة أحدكم فليغسله سبعاً حدثنا عبد الله بن يوسف وهو الذي شرح عليه الخافظ ابن حجر لكن يليه عنده حديث اسحق بن منصور الكوسج أن رجلاً وفي رواية بهامش اليونانية بعد حديث عبد الله بن يوسف باب إذا شرب الكلب وسقطت الترجمة والباب في بعض النسخ لا في ذروا الأصلي وبه قال (حدثنا اسحق) بن منصور بن بهرام الكوسج أبو يعقوب المروزي الثقة الثبت المتوفى سنة إحدى وخمسين ومائتين وليس هو اسحق بن إبراهيم الحنصلي كما خرمه أبو نعيم في المستخرج قال (أخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) المدني العدوي وتكلم فيه لكنه صدوق ولم ينفرد بهذا قال (سمعت أبي) عبد الله بن دينار التابعي مولى ابن عمر رضي الله عنهما (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أن رجلاً من بني إسرائيل (رأى) أي أبصر (كلاباً يأكل الثمرى) بالمشاة المفتوحة وبالراء مقصورة التراب المدى أي بلعقه (من العطش) أي بسببه (فأخذ الرجل خفه فجعل يغرف به حتى أراه) أي جعله رياناً وفي رواية بينارجل عثى بطريق اشتد عليه الحر فوجد ثراً ففزل فها فزرب ثم خرج فإذا كلب يلهث بأكل الثمرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان فزل في فزل البئر فلا خفه ماء ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب (فشكر الله) أي أنى عليه أوجازاه (فأدخله الجنة) من باب عطف الخاص على العام أو الفاء تفسيرية على حديثه قوله تعالى فتو بالى بارئكم فافتقوا أنفسكم على ما فسر أن القتل كان نفس تو بتم وفي الرواية الأخرى فشكر الله فغفر له قالوا يا رسول الله إن لنا في البهائم أجراً فقال إن في كل كبد رطبة أجراً وقد أسد مدل بعض المالكية للقول بطهارة الكلب بإيراد المؤلف هذا الحديث في هذه الترجمة من كون الرجل سقى الكلب في خفه واستباح لبسه في الصلاة دون غسله اذ لم يذكر الغسل في الحديث وأجيب باحتمال أن يكون صب في شيء فسقاه أو لم يلبسه ولئن سلمنا سقيه فيه فلا يلزم ماله وإن كان شرع غير نافه ومنسوخ في شرعنا وهذا الحديث من السادسة ورواه ما بين مروزي وبصري ومدني وفيه تابعيان وهما عبد الله بن دينار وأبو صالح والتحديث والاختبار وأسماع والعمنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الشرب والمطام والأدب وذكر بني إسرائيل ومسلم في الحموان وأبو داود في الجهاد (وقال أحد ابن شبيب) بفتح المهملة وكسر الموحدة ابن سعيد أبو عبد الله التميمي الحنظلي البصري المتوفى بعد المائتين وهو من شيوخ المؤلف (حدثنا أبي) شبيب (عن نونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (حزرة) بالخاء المهملة والزاي (بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب أبو عمارة القرشي العدوي المدني التابعي الثقة الخليل (عن أبيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه (قال كانت الكلاب تقبل وتذبر) حال كونها (في المسجد) النبوي المدني وفي غير رواية الأربعة قبول وتقبل وتذبر في المسجد (في زمان رسول الله

أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال لما توفي (٢٥٧) النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده

وكفر من كفر من العرب

وقاله من المحدثين أبو عبد الله البخاري الامام وأبو حاتم بن حبان البستي وأبو نصر الكلابي وغيرهم قالوا وهو من شواذ النسب قال أبو حاتم وأصله دراني أو جردى ودراني أجود قالوا ودر الجرد مدينة بفارس قال البخاري والكلابي كان حد عبد العزيز هذا منها وقال البستي كان أبوه منها وقال ابن قتيبة وجاعة من أهل الحديث هو منسوب إلى دراور ثم قيل دراوردهي در الجرد وقيل بل هي قرية بخراسان وقال السمعاني في كتاب الانساب قيل انه من أندرابه يعني بفتح الهمزة وبعدها نون ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء ثم ألف ثم باء موحدة ثم هاء وهي مدينة من عمل بلخ وهذا الذي قاله السمعاني لا أتق بقرول من يقول فيه الاندراوردي وهو قول أبي عبد الله البوشنجي من أئمة الحديث وأدبائهم وأما فقهه ومعانيه فقول (لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر رضي الله عنه بعده وكفر من كفر من العرب) قال الخطابي رحمه الله في شرح هذا الكلام كلاما حسن لا بد من ذكره لما فيه من الفوائد قال رحمه الله مما يجب تقديمه في هذا أن يعلم أن أهل الردة كانوا صنفين صنف ارتدوا عن الدين وناذبوا الملة وعادوا إلى الكفر وهم الذين عناهم أبو هريرة بقوله وكفر من كفر من العرب وهذه الفرقة طائفتان أحدهما أصحاب مسلمة من بني حنيفة وغيرهم الذين صدقوه على دعواهم في النبوة وأصحاب الأسود العنسي ومن كان من مستحبيه من أهل اليمن وغيرهم

صلى الله عليه وسلم فلم يرشون (شبا من ذلك) بالماء وفي ذكر الكون مبالغة ليست في حذفه كما في قوله تعالى وما كان الله ليعدنهم حيث لم يقل وما يعدنهم وكذا في لفظ الرش حيث اختاره على لفظ الغسل لأن الرش ليس فيه جريان الماء بخلاف الغسل فإنه يشترط فيه الجريان فنفي الرش أبلغ من نفي الغسل ولفظ شبا أيضا عام لأنه نكرة في سياق النفي وهذا كله للبالغة في طهارة سورة اذ في مثل هذه الصورة الغالب أن لعابه يصل إلى بعض أجزاء المسجد وأوجب بان طهارة المسجد متيقنة وما ذكره مشكوك فيه واليقين لا يرتفع بالشك ثم ان دلالة لا تعارض دلالة منطوق الحديث الوارد بالغسل من ولوعه وقد زاد أبو نعيم والبيهقي في روايتهم هذا الحديث من طريق أحمد بن شبيب المذكور موصولا بصريح الحديث قبل قوله تقبل تبول وبعدها واو العطف وذلك ثابت في فرع اليونينية لكنه علم عليه علامة سقوط ذلك في رواية أبي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر وذكره الاصيلي في رواية عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد شيخ شبيب بن سعيد المذكور وحينئذ فلا حاجة فيه لمن استدل به على طهارة الكلاب لا اتفاقا على نجاسة بولها قاله ابن المنير لكن يقدح في نقل الاتفاق القول بانها تؤكل كل حيث صح عن نقل عنه وأن بول ما يؤكل لجه طاهر وقال ابن المنذر كانت تبول خارج المسجد في مواطئها ثم تقبل وتدر في المسجد وبعدها أن تترك الكلاب تنتاب في المسجد حتى تمتمن بالبول فيه والا قرب أن يكون ذلك في ابتداء الحال على أصل الاباحية ثم ورد الأمر بتكريم المساجد وتطهيرها وجعل الابواب عليها وبهذا الحديث استدل الحنفية على طهارة الارض اذا أصابها نجاسة وجفت بالشمس أو الهوا وذهب أثرها وعليه بواب أوداود حيث قال باب طهور الارض اذا ليست ورجاله الستة ما بين بصرى وأبلى ومدني وفيه تابعي عن تابعي والقول والتحديث والغنعة وأخرجه أبو داود والاسماعيل وأبو نعيم * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرب بن شعبة بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الموحدة الثوري الأزدي البصري أبو عمر الحوضي ثقة ثبت عيب بأخذ الاجرة على الحديث من كبار العاشرة توفي سنة خمس وعشرين ومائتين (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (عن ابن أبي السفر) بفتح السين والفاء عبد الله بن سعيد بن محمد أو أحمد الهذلي الكوفي (عن الشعبي) بفتح الشين المعجمة واسمه عامر (عن عدي بن حاتم) أي ابن عبد الله بن سعيد بن الحارث بفتح المهملة وسكون المعجمة آخره جيم الصحابي الشهير الطائي المتوفى بالكوفة زمن المختار سنة ثمان وستين وقيل انه عاش مائة وثمانين سنة له في البخاري سبعة أحاديث (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم) عن حكم صيد الكلاب كما صرح به المؤلف في كتاب الصيد (فقال) وفي رواية الأربعة قال (اذا أرسلت كلبك المعلم) بفتح اللام المشددة وهو الذي يسترسل بأرسال صاحبه أي يهيم بأغرائه وينزجر بانجراره في ابتداء الامر وبعد شدة العدو ويمسك الصيد ليأخذه الصائد ولا يأكل منه (فقتل) الصيد (فكل واذا أكل) الكلب الصيد (فلا تأكل) منه وعلل بقوله (فإنما أمسكه على نفسه) قال عدي بن حاتم (قلت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أرسل كلابي) المعلم (فأجده معه كلبا آخر قال) عليه الصلاة والسلام (فلا تأكل) منه (فإنما سميت) أي ذكرت اسم الله (على كلبك) عند إرساله (ولم تسم على كلب آخر) ظاهره وجوب التسمية حتى لو تركها سموا أو عدا لا يحل وهو قول أهل الظاهر وقال الحنفية والمالكية يجوز تركها سموا أو عدا أو احتجوا مع الحديث بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق وقال الشافعية سنة فلوتر كها عدا أو سهوا يحل قيل وهذا الحديث حجة عليهم وأجيب بحديث عائشة رضي الله عنها عند المصنف رحمه الله قلت يا رسول الله ان قوما محدثو عهد بجاهلية أتوا بالحم لا يدري أذكروا اسم الله عليه أم لم يذكروا

رضي الله عنه حتى قتل الله مسيلة بالجمامة (٢٥٨) والعنسي بصنعاء وانفضت جوعهم وهلك أكثرهم والطائفة الأخرى ارتدوا عن

الدين وأنكروا الشرائع وتركوا الصلاة والزكاة وغيرهما من أمور الدين وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهلية فلم يكن يسجد لله تعالى في سبط الأرض إلا في ثلاثة مساجد مسجد مكة ومسجد المدينة ومسجد عبد القيس في البحرين في قرية يقال لها جوائ في ذلك يقول الأعور الشني بفخر بذلك والمسجد الثالث الشرقي كان لنا والمنبران وفصل القول في الخطب أيام لا منبر للناس نعرفه

الابضية والمجوج ذي الجب وكان هؤلاء المتسكون بدينهم من الأزدي محصورين بجوائ إلى أن فتح الله تعالى على المسلمين الجمجمة فقال بعضهم وهو رجل من بني بكر بن كلاب يستجد أبا بكر الصديق رضي الله عنه

ألا بلغ أبا بكر رسولا وفتيان المدينة أجمعينا فهل لكم إلى قوم كرام قعود في جوائ محصرينا كان دماءهم في كل فج

دماء البدن تغشي الناظرينا توكلنا على الرحمن أنا وجدنا النصر للوكيانا والصنف الآخرهم الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة فأقروا بالصلاة وأنكروا فرض الزكاة ووجب أدائها إلى الإمام وهو لا على الحقيقة أهل بغي وانما يدعوا بهذا الاسم في ذلك الزمان خصوصاً لدخولهم في غمار أهل الردة فأضيف الاسم إلى الجملة إلى الردة إذ كانت أعظم الأمرين وأهمهما وأرخ قتال أهل البغي من زمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه إذ كانوا منفردين في زمانه لم يختلطوا بأهل الشرك وقد كان في ضمن هؤلاء المانعين للزكاة من كان يسمح بالزكاة ولا يمنعها الآن رؤساهم صدوهم الانتهاء

أنا كل منه أم لا فقال اذكروا اسم الله عليه وكأوا فلو كان واجبا لما جاز إلا كل مع الشك وأما الآية فمفسر الفسق فيها بما أهل به لغير الله تعالى وتوجيه أن قوله وأنه نفس ليس معطوفاً لأن الجملة الأولى فعلية أنشأته والثانية خبرية ولا يجوز أن تكون جواباً للمكان الواو فنعين كونها حالة فتقيد النهي بحال كون الذبح فسقاً والفسق مفسر في القرآن بما أهل به لغير الله تعالى فيكون دليلاً لنا لا علينا وهذا نوع من القلب وقال تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وهم لا يسمون وقد قام الإجماع على أن من أكل متروك التسمية ليس بفاسق • ومطابقة هذا الحديث للترجمة من قوله فيه ما وسؤرا الكلاب لأن في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام أذن في أكل ما صاده الكلاب ولم يقيد ذلك بغسل موضع فقهوا ذلك قال مالك كيف يؤكل صيده ويكون لعبه نجسا وأجيب بأن الشارع وكاه إلى ما تقر عنه من غسل ما يماسه فقه • وهذا الحديث من النجاسيات ورواه كاهم أئمة أجلاء ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في البيوع والصيد والذباغ وسلم وابن ماجه كلاهما فيه أيضا • هذا باب من لم ير الوضوء واجبا من مخرج من مخرج البدن (الامن المخرجين القبل والدر) بالجوفين عطف بيان أو يدل أي لا من مخرج آخر كالفصد والحامة والتي وغيرها والقيل يتناول ذكر الرجل وفرج المرأة وزاد في رواية من قبل القبل والدر (لقوله تعالى) وفي رواية غير الهروي والاصمعي وابن عساكر وأبي الوقت وقول الله تعالى (أوجاء أحدكم منكم من الغائط) أي فأحدث بخروج الخارج من أحد السبيلين القبل والدر وأصل الغائط المطمئن من الأرض تقضي فيه الحاجة سمي باسم الخارج للجاورة لكن ليس في هذه الآية ما يدل على الحصر الذي ذكره المؤلف غاية ما فيها أن الله تعالى أخبر أن الوضوء والتيمم عند فقد الماء يجب بالخارج من السبيلين وبعلامته النساء المفسرة بحسب اليد كما فسر هاهنا ابن عمر رضي الله عنهما واستدل بذلك الإمام الشافعي رضي الله عنه على نقض الوضوء والمعنى في النقض به أنه مظنة الالتذاذ المثير للشهوة وقال الخنفة الملامسة كناية عن الجماع فيكون دليلاً للغسل لا للوضوء وأجيب بأن اللفظ لا يختص بالجماع قال تعالى فلمسوه بأيديهم وقال عليه الصلاة والسلام لما عز علك لمست (وقال عطاء) أي ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة في مصنفه بإسناد صحيح (فمن يخرج من دبره الدود أو من ذكره نحو القملة) وغير ذلك من النادر قال (بعيد الوضوء) وهذا مذهب الشافعي وأجدوا سحق وأبي ثور وسفيان الثوري والأوزاعي وقال قتادة ومالك لا وضوء فيه وفي نسخة باليونانية يعبد الصلاة بدل الوضوء (وقال جابر بن عبد الله) رضي الله عنه مما وصله سعيد بن منصور والدارقطني (إذا ضحك) فظهر منه حرفان أو حرف مفهم (في الصلاة أعاد الصلاة لا الوضوء) والذي في اليونانية ولم يعبد الوضوء وقال أبو حنيفة إذا فقهته في الصلاة ذات الركوع والسجود بصوت يسمعه جيرانه بطلت الصلاة وانتقض الوضوء وان لم يسمعه جيرانه فلا حديث من ضحك في الصلاة فقهته فليعد الوضوء والصلاة أخرجه ابن عدي في كامله سواء كان بصوت يسمع أو تبسم والخلاف إنما هو في نقض الوضوء لا في بطلان الصلاة (وقال الحسن) البصري مما أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر بإسناد صحيح موصولاً (أن أخذ من شعره) أي شعر رأسه أو شارب (أو) من (أطفاره) ولا بن عساكر وأطفاره فلا وضوء عليه خلافاً لمجاهد والحكم بن عتيبة وجاد (أو خلع) وفي رواية ابن عساكر وخلع (خفيه) أو أحدهما بعد المسح عليهما (فلا وضوء عليه) وهذا مما وصله ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن هشيم عن بونس عن الحسن البصري واليه ذهب قتادة وعطاء وطاوس وبراheim النخعي وسلمان ودأود واختاره النووي في شرح المذهب كان المنذر في قول يتوضأ لبطلان كل الطهارة ببطلان بعضها كالصلاة والاطهارة يغسل قدميه فقط لبطلان طهرهما بالخلع أو

عن ذلك الرأي وقبضوا على أيديهم في ذلك كسبي ربوع فأنهم قد جمعوا (٢٥٩) صدقاتهم وأرادوا أن يعثروا بها إلى أبي بكر

رضي الله عنه فذهبهم مالك بن نويرة من ذلك وفرقها فيهم وفي أمر هؤلاء عرض الخلاف ووقعت الشبهة لعمر رضي الله عنه فراجع أبا بكر رضي الله عنه وناظره واحتج عليه بقول النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإني قد عصى الله فماتوا ولا إله إلا الله فقد عصى نفسه وماله وكان هذا من عمر رضي الله عنه تعلقا بظاهر الكلام قبل أن ينظر في آخره ويتأمل شرائطه فقال له أبو بكر رضي الله عنه إن الزكاة حق المال يريد أن القضية قد تضمنت عصمة دم ومال معلقة بايضا شرائطها والحكم المعلق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخرون معدوم ثم قايسه بالصلاة ورد أن كاهن البها وكان في ذلك من قوله دليل على أن قتال المتع من الصلاة كان اجبا من العجوبة ولذلك رد المخالف فيه إلى المتفق عليه فاجتمع في هذه القضية الاحتجاج من عمر رضي الله عنه بالعموم ومن أبي بكر رضي الله عنه بالقياس ودل ذلك على أن العموم يخص بالقياس وأن جميع ما تضمنه الخطاب الوارد في الحكم الواحد من شرط واستثناء مراعى فيه ومعتبر صحة به فلما استقر عند عمر صحة رأي أبي بكر رضي الله عنه وبأن له صوابه تابعه على قتال القوم وهو معنى قوله فلما رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال عرفت أنه الحق بشيئ إلى أن شرح صدره بالحجة التي أدلى بها والبرهان الذي أقامه نصا ودلالة وقد زعم زاعمون من الرافضة أن أبا بكر رضي الله عنه أول من سبى المسلمين وأن القوم

الانتماء (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه مما وصله القاضي اسمعيل في الأحكام بأسناد صحيح من طريق مجاهد عنه (لا وضوء إلا من حدث) هو في اللغة الشيء الحادث ثم نقل إلى الأسباب الناقضة للطهارة وإلى المنع المترتب عليها مجازا من باب قصر العام على الخاص والاول هو المراد هنا (ويذكر) بضم الياء (عن جابر) رضي الله عنه مما وصله ابن اسحق في المغازي وأخرجه أحمد وأبو داود والدارقطني وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم كلهم من طريق ابن اسحق (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة ذات الرقاع فرمى رجل) وهو عبد بن بشر (بسهمة فزفه الدم) بفتح الزاى والفاء أى خرج منه دم كثير (فركع وسجد ومضى في صلاته) فلم يقطعها لاستغاله بجلاوتها عن مراة ألم الجرح وفه رد على الحنفية حيث قالوا إنه قضى الوضوء إذا سال الدم لكن يشك عليه الصلاة مع وجود الدم في بدنه أو ثوبه المستلزم لبطالان الصلاة للحجاسة وأوجب باحتمال عدم إصابة الدم لهما وأصابه الثوب فقط ونزعه عنه في الحال ولم يسأل على جسده إلا مقدار ما يعني عنه كذا فقررده الحافظ ابن حجر والبرماوى والعيني وغيرهم وهو مبنى على عدم العفو عن كثير من نفسه فيكون كدم الاجنبى فلا يعني الاعن قليله فقط وهو الذى صححه النووي في المجموع والتحقيق وصحح في المنهاج والروضة أنه كدم البثرة وقضية العفو عن قليله وكثيره وقد صرح أن عمر رضي الله عنه صلى وجرحه ينزف دما (وقال الحسن) البصرى (ما زال المسلمون يصلون في جراحاتهم) بكسر الجيم قال العيني منصرف المذهب أى يصلون في جراحاتهم من غير سيلان الدم والدليل عليه ما رواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن هشيم عن بونس عن الحسن أنه كان لا يرى الوضوء من الدم إلا ما كان سائلا هذا الذى روى عن الحسن بأسناد صحيح وهو مذهب الحنفية وحجة لهم على الخصم انتهى وليس كما قال لأن الأثر الذى رواه البخارى ليس هو الذى ذكره هو فان الأول هو روايته عن الصحابة وغيرهم والثانى مذهب الحسن فافهم (وقال طاوس) اسمعيل بن كيسان البصري الحيرى من أحد الاعلام فمما وصله ابن أبي شيبة بأسناد صحيح عن عبيد الله بن موسى بن حنظلة عنه (و) قال (محمد بن علي) أى ابن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي المديني التابعي أبو جعفر المعروف بالباقر لأنه بقر العلم أى شقه بحيث علم حقائقه مما وصله أبو بشر سمويه في فوائده من طريق الاعمش رضي الله عنهم أجمعين (و) قال (عطاء) أى ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنه (و) قال (أهل الحجاز) كسعيد بن المسيب وسعيد بن جبر والفقهاء السبعة ومالك والشافعي وغيرهم وهو من باب عطف العام على الخاص لأن الثلاثة السابقة طاوسا ومحمد بن علي وعطاء حجازيون (ليس في الدم وضوء) سواء سال أولم يسأل خلافا لابي حنيفة حيث أوجب مع الاسالة مستدلا بحديث الدارقطني إلا أن يكون دما سائلا وأوجب (٢) (وعصر ابن عمر) رضي الله عنهما (بثرة) بسكون المثلثة وقد نفتح خراجا صغيرا في وجهه (خرج منها الدم) فحكه بين أصبعيه وصلى (ولم يتوضأ) وفي رواية أخرى ذرو الوقت والأصلي فخرج منها دم وفي أخرى لهم الدم فلم وفي أخرى لابن عساكر دم ولم وهذا الأثر وصله ابن أبي شيبة بأسناد صحيح (ورق) بزازى ويجوز أن يسين كالصائد (ابن أبي أوفى) عبد الله الصعالي ابن الصعالي وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وثمانين وقد كف بصره قبل وفاته أبو حنيفة رضي الله عنه وعمر سبع سنين (دما) وهو يصلى (فضى في صلاته) وهذا وصله سفیان الثوري في جامعه عن عطاء بن السائب بأسناد صحيح لأن سفیان سمع من عطاء قبل اختلاطه (وقال ابن عمر) رضي الله عنهما (والحسن) البصري (فمن يتحجم) وفي رواية الأربعة فمن احتجم (ليس عليه الاغسل محاجة) لا الوضوء والمحاجم جمع محجمة بفتح الميم موضع الحمامة وقد وصل أثر ابن عمر الشافعي وابن أبي شيبة بلفظ كان اذا احتجم غسل محاجه وأما أثر الحسن فوصله ابن أبي شيبة أيضا بلفظ انه سئل عن الرجل يحتجم ماذا عليه كانوا أولين في منع الصدقة وكانوا يزعمون أن الخطاب في قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتركبهم بها وصل عليهم إن صلاتك

سكن لهم خطاب خاص في واجهة النبي (٢٦٠) صلى الله عليه وسلم دون غيره وانه مقيد بشرائط لا توجد فيمن سواه وذلك انه ليس لاحد

قال يغسل أثر محاجه وفي رواية الكشميني ليس عليه غسل محاجه باسقاط الا وهو الذي ذكره
الاسماعيلي وقال ابن بطل ثبت في رواية المستملي دون رفيقيه انتهى وكذا هي ثابتة في فرع
اليونانية عنه وعن الهروري وقال ابن حجر وهي في نسخة ثابتة من رواية أبي ذر عن الثلاثة
* وبالسند قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن
عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسمه هشام (قال حدثنا سعيد المقبري) ولغيره أبو
ذر والوقت والاصميلي وابن عساكر عن سعيد المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
النبي) وفي رواية أبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد في ثواب (صلاة)
لاحقيقته والالامتنع عليه الكلام ونحوه (ما كان) ولكشميني ما دام (في المسجد ينتظر
الصلاة ما لم يحدث) أي ما لم يأت بالحدث وما مصدرية ظرفية أي مدة دوام عدم الحدث وهو يوم
ما خرج من السبيلين وغيره ونكر الصلاة في قوله في صلاة ليشمل انتظار كل واحدة منهم (فقال رجل
أعجمي) لا يفصح كلامه ولا يبينه وان كان عربيا (ما الحدث يا أبا هريرة قال الصوت يعني
الضربة) ونحوها وفي رواية أبي داود وغيره لا وضوء الا من صوت أو ربح فكأنه قال لا وضوء الا
من ضراط أو فساء وانما خصهما بالذ كر دون ما هو أشد منهما كالكونه ما لا يخرج من المرء غالبا
في المسجد غيرهما فانظرا هرا أن السؤال وقع عن الحدث الخاص وهو المعهود وقوعه غالبيا في الصلاة
* وهذا الحديث من الربايعات ورجاله كلهم مدنيون الا آدم مع أنه دخل المدينة وفيه التحديث
والعنينة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا ابن عيينة)
وفي رواية ابن عساكر سفيان بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عباد بن عيم) بتشديد
الموحدة بعد العين المفتوحة الانصاري (عن عه) عبد الله بن زيد المازني رضي الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ينصرف) أي المصلي عن صلاته (حتى يسمع صوتا أو يحدث
رجحا) وفي رواية لا ينقل وهي بمعنى لا ينصرف أو رده هنا مختصرا اقتصر منه على الجواب وسبق
نأما في باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن من طريق علي بن المديني حدثنا سفيان قال حدثنا
الزهري عن سعيد بن المسيب وعن عباد بن عيم ولفظه عن عه أنه شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم
الرجل الذي يحمل اليه أنه يحدث في الصلاة فقال لا ينقل أو لا ينصرف حتى يسمع صوتا أو يحدث
رجحا * وهذا الحديث من الخاسيات ورواه أئمة اجلاء ما بين بصري وكوفي ومدني وفيه التحديث
والعنينة وأخرجه المؤلف في الطهارة أيضا وفي البيوع وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي كلهم
في الطهارة * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا جرير) أي ابن عبد الحميد (عن
الاعمش) سليمان بن مهران (عن منذر بن يعلى الثوري) بالثلثة (عن محمد بن الحنفية) أنه
(قال قال علي) أي ابن أبي طالب أبو هريرة رضي الله عنه (كنت رجلا مذاء) بالمجعة والهمزة والنصب
خبر كان وهو على وزن فعال بالشديد أي كثير (فاستحييت أن أسأل رسول الله صلى الله عليه
وسلم) عن حكمه (فأمرت المقداد بن الأسود) بحجرا إذا بوء في الحقيقة لعلمه الهراقي ونسب الى
الاسود لانه تبناه أو خالفه أو غير ذلك أن يسأله عليه الصلاة والسلام عن ذلك (فسأله فقال) صلى
الله عليه وسلم يجب (فيه الوضوء) لا الغسل (ورواه) وفي رواية ابن عساكر رواه باسقاط الواو
(شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان بن مهران عن منذر الخ والحديث سبق في آخر كتاب
العلم ويأتي ان شاء الله تعالى في باب غسل المذي من كتاب الغسل وأورده هنا دلالة على إيجاب
الوضوء من المذي وهو خارج من أحد المخرجين * وبه قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين
أبو محمد الطلحي بالمهملين الكوفي قال (حدثنا شيان) بن عبد الرحمن النخوي أبو معاوية (عن
يحيى) بن أبي كثير البصري التابعي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بفتح اللام عبد الله بن

من التطهير والتركية والصلاة على
المصدق ما للنبي صلى الله عليه وسلم
ومثل هذه الشبهة اذا وجد كان مما
يعذر فيه أمثالهم ويرفع به السيف
عنهم وزعموا أن قتالهم كان عسفا
قال انططاي رحمه الله وهؤلاء الذين
زعموا ما ذكرناه قوم لاخلق لهم
في الدين وانما رأس ما لهم البت
والتكذيب والوقعة في السلف
وقد بينا أن أهل الردة كانوا أصنافا
منهم من ارتد عن الملة ودعا الى نبوة
مسيئة وغيره ومنهم من ترك الصلاة
والزكاة وأنكر الشرائع كلها وهؤلاء
هم الذين سماهم الصحابة كفارا
ولذلك رأى أبو بكر رضي الله عنه
سبي ذراريهم وساعده على ذلك
أكثر الصحابة واستولد على بن أبي
طالب رضي الله عنه جارية من سبي
بن حنيفة فولدت له محمد الذي
يدعى ابن الحنفية ثم لم ينقض عصر
الصحابة حتى أجمعوا على أن المارد
لا يسبي فأما ما نعو الزكاة منهم
المقيمون على أصل الدين فانهم أهل
بقي ولم يسعوا على الانفسراد منهم
كفار وان كانت الردة قد أضيفت
اليهم لمشاركتهم المرتدين في منع
بعض ما منعوه من حقوق الدين
وذلك أن الردة اسم لغوي وكل من
انصرف عن أمر كان مقبلا عليه
فقد ارتد عنه وقد وجد من هؤلاء
القوم الانصراف عن الطاعة ونزع
الحق وانقطع عنهم اسم الشنا والمذح
بالدين وعلق بهم الاسم القبيح
لمشاركتهم القوم الذين كان
ارتدادهم حقا وأما قوله تعالى خذ
من أموالهم صدقة تطهرهم وما
ادعوه من كون الخطاب خاصا لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فان خطاب

بأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام وخطاب خاص للنبي صلى الله عليه وسلم (٢٦١) لا يشركه فيه غيره وهو ما بين به عن غيره بسمة

التخصيص وقطع التشريك كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وكقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وخطاب مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو وجيع أمته في المراد به سواء كقوله تعالى أقم الصلاة للولك الشمس إلى غسق الليل وكقوله تعالى فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وكقوله تعالى وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة فكل ذلك غير مختص برسول الله صلى الله عليه وسلم بل تشاركه فيه الأمة فكذلك قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة فعلى القائم بعده صلى الله عليه وسلم بأمر الأمة أن يحتذى حذوه في أخذها منهم وأما الفائدة في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب أنه هو الداعي إلى الله تعالى والمبين عنه معنى ما أراد تقديم اسمه في الخطاب ليكون سلوك الأمة في شرائع الدين على حسب ما ينهجه ويبينه لهم وعلى هذا المعنى قوله تعالى بأيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن فافتح الخطاب بالنسبة باسمه خصوصاً ثم خاطبه وسأله أمته بالحكم عموماً وربما كان الخطاب له مواجهة والمراد غيره كقوله تعالى فإن كنت في شك مما أترنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك إلى قوله فلا تكونون من الممتريين ولا يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم قد شل قط في شيء مما أترنا الله إليه فأما التطهير والتزكية والدعاء من الإمام لصاحب الصدقة فإن الفاعل فيها قدينا ذلك كله بطاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فيها وكل أبواب موعود على عمل بر كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فإنه باق غير منقطع ويستحب للإمام وعامل الصدقة أن يدعو للتصدق بالبناء والبركة

عبد الرحمن بن عوف التابعي (أن عطاء بن يسار) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة المدي (أخبره أن زيد بن خالد) المدي الصحابي (أخبره أنه سأله عثمان بن عفان رضي الله عنه قلت) بناء المتكلم على سبيل الالتفات من الغيبة للتكلم بقصد حكاية لفظه بعينه والافكان أسلوب الكلام أن يقول قال (أرأيت إذا جامع) الرجل امرأته أو أمته (فلم) وفي رواية الأصيلي وابن عساكر وأبي الوقت ولم (يعين) يضم الباء وسكون الميم وقد يفتح الأول وقد يضم مع فتح الميم وشدة النون يتوضأ (قال عثمان) رضي الله عنه (يتوضأ كما يتوضأ للصلاة) أي الوضوء الشرعي لا الوضوء اللغوي وأما أمره بالوضوء احتياطاً لأن الغالب خروج المدي من المجمع وإن لم يشعر به (ويغسل ذكره) لتجنبه بالمدي وهل يغسل جميعه أو بعضه المتنجس قال الإمام الشافعي بالثاني ومالك بالاول فإن قلت غسل الذكركم تقدم على الوضوء فلم أخره أجيب بأن الواو لا تدل على الترتيب بل على مطلق الجمع فلا فرق بين أن يغسل الذكركم قبل الوضوء أو بعده على وجه لا ينتقض الوضوء معه (قال عثمان) رضي الله عنه (سمعت) أي ما ذكر جميعه (من النبي صلى الله عليه وسلم) قال زيد (فسألت عن ذلك علياً) أي ابن أبي طالب رضي الله عنه (والزبير) بن العوام (وطحمة) بن عبيد الله (وأبي ابن كعب) رضي الله عنهم (فأمرهم) أي المجمع (بذلك) أي بأن يتوضأ والضمير المرفوع للصحابة والمنصوب للمجمع كما هو مأخوذ من دلالة التضمن في قوله إذا جامع * وفي هذا الحديث وجوب الوضوء على من جامع ولم ينزل لا الغسل لكنه منسوخ كما سيأتي إن شاء الله قريباً وقد انعقد الإجماع على وجوب الغسل بعد أن كان في الصحابة من لا يوجب الغسل إلا بالانزال كعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب والزبير بن العوام وطحمة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وابن مسعود ورافع بن خديج وأبي سعيد الخدري وأبي بن كعب وابن عباس وزيد بن ثابت وعطاء بن أبي رباح وهشام بن عروة والأعمش وبعض أصحاب الظاهر فإن قلت إذا كان الحديث منسوخاً فكيف يصح استدلال المصنف به أجيب بأن المنسوخ منه عدم وجوب الغسل لا عدم الوضوء فخكمه باق والحكمة في الأمر به قبل أن يحجب الغسل أما لكون المجمع مظنة خروج المدي أو لئلا يسهو الموطوءة فدلالته على الترجيح من هذه الجزئية وهي وجوب الوضوء من الخارج المعناد لا على الجزء الأخير وهو عدم الوجوب في غير المنسوخ ولا يلزم أن يدل كل حديث في الباب على كل الترجمة بل تكفي دلالة البعض على البعض ورجال هذا الحديث أحد عشر رجلاً ما بين كوفي وبصري ومدي وفهم ثلاثة من التابعين وصحابة ما يروى أحدهما عن الآخر والتحديث والعنفوة والأخبار والسؤال والقول وآخرجه المؤلف أيضاً في الطهارة وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا) وفي رواية بالافراد (استحق هو ابن منصور) وفي رواية كريمة بأسقاط قوله هو ابن منصور وفي رواية أبي ذر استحق بن منصور أي ابن بهرام بفتح الموحدة الكوسج كما عند أبي نعيم (قال أخيراً النضر) بفتح النون وسكون المعجمة ابن شميلة يضم المعجمة أبو الحسن المازني البصري (قال أخيراً شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتح المهملة والكاف ابن عتبة مصغر عتبة الباب (عن ذكوان أبي صالح) الزيات المدي (عن أبي سعيد الخدري) بالذال المهملة سعد بن مالك الأنصاري (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل إلى رجل من الأنصار) هو عثمان بكسر العين المهملة وسكون التاء المثناة الفوقية وموحدة ثم نون بينهما ألف ابن مالك الأنصاري كافي مسلم أو صالح الأنصاري فيما ذكره عبد الغني بن سعيد أو رافع ابن خديج كما حكاه ابن بشكوال ورجح في الفتح الأول ولمسلم مر على رجل فيجعل على أنه مر به فأرسل إليه (فجاء ورأسه يقطر) جملة وقعت حالاً من ضمير جاء أي ينزل منه الماء قطرة قطرة من أثر الاغتسال واستناد القطر إلى الرأس مجاز كسأل الوادي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) له (لعلنا) قد (أعجلناك) عن فراغ حاجتك من المجمع (فقال) الرجل وفي رواية ابن عساكر قال ثواب موعود على عمل بر كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فإنه باق غير منقطع ويستحب للإمام وعامل الصدقة أن يدعو للتصدق بالبناء والبركة

في ماله ويرجى أن يستجيب الله ذلك الوجه الذي ذهب اليه وجعلتهم أهل بغي وهل إذا أنكرت طائفة من المسلمين في زمان فرض الزكاة وامتنعوا من أدائها يكون حكمهم حكم أهل البغي قلنا لان من أنكر فرض الزكاة في هذه الأزمان كان كافرا باجماع المسلمين والفرق بين هؤلاء وأولئك أنهم امتنعوا لأسباب وأمور ولا يحدث مثلها في هذا الزمان منها قرب العهد بزمان الشريعة الذي كان يقع فيه تبديل الأحكام بالنسخ ومنها أن القوم كانوا جاهلًا بأمر الدين وكان عهدهم بالاسلام قريبا فدخلتهم الشبهة فعدروا فأما اليوم وقد شاع دين الاسلام واستفاض في المسلمين علم وجوب الزكاة حتى عرفه الخاص والعام واشترك فيه العالم والجاهل فلا يعذر أحد بتأويل يتأوله في انكارها وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئا مما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين إذا كان علمه منتشرا كالصلوات الخمس وصوم شهر رمضان والاعتسال من الجنابة وتحريم الزنا والخمر ونكاح ذوات المحارم ونحوها من الأحكام الآن يكون رجلا حديث عهد بالاسلام ولا يعرف حدوده فإنه إذا أنكر شيئا منها جهلا به لم يكفر وكان سبيله سبيل أولئك القوم في بقاء اسم الدين عليه فأما ما كان الاجماع فيه معلوما من طريق علم الخاصة كتحریم نكاح المرأة على عمتها وأختها وإن القاتل عمد الإرث وإن للعدة السدس وما أشبه ذلك من الأحكام فإن من أنكرها لا يكفر بل يعذر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة قال الخطابي رحمه الله وانما عرضت الشبهة لمن تأوله على الوجه الذي حكاه عنه لكثر ما دخله من الخذف في رواية أبي هريرة وذلك لان القصده لم يكن

مقرر له (نعم) أعجلتني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عجلت) بضم الهمزة وكسر الجيم وفي رواية أبي ذر عن الكشميهني عجلت بضم العين وكسر الجيم الخفيفة من غير همز وفي رواية عجلت كذلك مع التشديد (أو حطت) بضم القاف وكسر الحاء من غير همز وفي رواية الاصيلي أو أقطعت بفتح الهمزة والحاء وكذا المسلم وفي رواية أقطعت بضم الهمزة وكسر الحاء أي لم تنزل استعارة من تحوط المطر وهو انحباسه (فعليك الوضوء) بالرفع مبتدأ أخبرنا الجار والمجرور وبالنصب على الإعراف والمفعولية لانه اسم فعل وأوفى قوله أو حطت للشئ من الراوي ولتنويع الحكم من الرسول عليه الصلاة والسلام أي سواء كان عدم الانزال بأمر خارج عن ذات الشخص أو من ذاته لا فرق بينهما في إيجاب الوضوء لا الغسل لكنه منسوخ وقد أجمعت الأمة الآن على وجوب الغسل بالجماع وإن لم يكن معه انزال وهو مروي عن عائشة أم المؤمنين وأبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب وابن عمر وعلي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس والمهاجرين وبه قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد وأصحابهم وبعض أصحاب الظاهر والنفعي والثوري وهذا الحديث من السند أسبغ ورواه ما بين مروزي وبصري وواسطي وكوفي ومديني وفيه التحديث والاختار والغنة وأخرجه مسلم في الطهارة وكذا ابن ماجه (تابعه) أي تابع النضر بن سميل (وهب) أي ابن جري بن حازم فيما وصله أبو العباس السراج في مسنده عن زيد بن أيوب عنه (قال) أي (حدثنا شعبة) وفي رواية ابن عساكر عن شعبة (قال أبو عبد الله) أي البخاري (ولم يقل) كذا الكريمة وابن عساكر وغيرهما بإسقاط قال أبو عبد الله انما قال ولم يقل (غندر) واسمه محمد بن جعفر (وبجي) ابن سعيد القطان في روايتهما لهذا الحديث (عن شعبة) بهذا الاسناد والمثنى (الوضوء) قال البرماوي كالكريمان أي لم يقلوا لفظ الوضوء بل قالوا فعلك فقط بخذف المبتدأ القرينة المسوغة للخذف والمقدر عند القرينة كاللفظ وقال ابن حجر فأما يحيى فهو كما قاله قد أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده عنه ولفظه فليس عليك غسل وأما غندر فقد أخرجه أحمد أيضا عنه ولفظه فلا غسل عليك عليك الوضوء وهكذا أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه والاسماعيلي وأبو نعيم من طرق عنه وكذا ذكره أصحاب شعبة كالأود الطيالسي وغيره عنه فكأن بعض مشايخ البخاري حدث به عن يحيى وغندر معافساقه على لفظ يحيى اه (باب) حكم (الرجل يوضئ صاحبه) وبالسند قال (حدثنا) وفي رواية الأربعة حدثني (محمد بن سلام) بالتخفيف على الصحيح ولكريمة حدثنا ابن سلام (قال أخبرنا يزيد بن هرون) ابن زاذان السلمى مولاهم أبو خالد الواسطي أحد الأعلام (عن يحيى) بن سعيد الأنصاري التابعي (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الأسدي المدني التابعي (عن كريب مولى ابن عباس) التابعي (عن أسامة بن زيد) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أفاض) أي رجع أو دفع (من) موقف (عرفة عدل) أي توجه (إلى الشعب) بكسر الشين الطريق في الجبل (فقضى حاجته قال أسامة) أي ابن زيد كما صرح به في رواية أبي الوقت (فجعلت أصب عليه) الوضوء (وهو) يتوضأ مبتدأ وخبراً ونصب على الحال أي والحال أنه يتوضأ ويجوز وقوع الفعل المضارع المثنى حالا (فقلت يا رسول الله أتصلي فقال) بقاء العطف وفي رواية الأربعة قال صلى الله عليه وسلم (المصلي) بفتح اللام أي مكان المصلي (أمامك) بفتح الهمزة والميم طرف يعني قد أمك * وفي هذا الحديث جواز الاستعانة في الوضوء بالنصب وبه استدلل المؤلف للترجمة ولم يذكر جواز ولا غيره ويقاس على الاستعانة بالنصب الاستعانة بالغسل والاحتضار للماء بجماع الاعانة فأما النصب فهو خلاف الأولى لانه ترفه لا يليق بالتعبد وعرض بأنه إذا فعله الشارع لا يكون خلاف الأولى وأجيب بأنه قد يفعله ليسان الجواز فلا يكون في حقه خلاف الأولى بخلافنا وقيل مكروه

عنه ما وما تنازعاه في استباحة قتالهم
ويشبه أن يكون أبو هريرة أنما لم يعن
بذكر جميع القصة اعتمادا على معرفة
المخاطبين بها إذ كانوا قد علموا كيفية
القصة في حين ذلك أن حديث أبي
هريرة مختصر أن عبد الله بن عمر
وأنس رضي الله عنهم روياه بزيادة لم
يذكرها أبو هريرة في حديث ابن عمر
رضي الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل
الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله
وأن محمدا رسول الله ويقبوا الصلاة
ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا
من دماءهم وأموالهم إلا بحق
الاسلام وحسابهم على الله وفي
رواية أنس رضي الله عنه أمرت
أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن
لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله
وأن يستقبلوا قبلتنا وأن يأكلوا
ذبيحتنا وأن يصلوا صلاتنا فإذا فعلوا
ذلك حرمت علينا دماؤهم وأموالهم
إلا بحقها لهم ما للمسلمين وعليهم
ما على المسلمين والله أعلم بهذا آخر
كلام الخطابي رحمه الله قلت وقد ثبت
في الطريق الثالث المذكور في
الكتاب من رواية أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله
إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فإذا
فعلوا ذلك عصموا من دماءهم
وأموالهم إلا بحقها وفي استدلال
أبي بكر واعتراض عمر رضي الله
عنهما دليل على أنهم ما لم يحفظا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رواه
ابن عمر وأنس وأبو هريرة وكان
هؤلاء الثلاثة سمعوا هذه الزيادة
التي في رواياتهم في مجلس آخر فان
عمر رضي الله عنه لو سمع ذلك لما

وأما الاستعانة في غسل الاعضاء فذكره قطعاً لا الحاجة وأما في احضار الماء فلا ذكر اهتافاً فيها أصلاً
قال ابن حجر لكن الأفضل خلافه وقال الجلال المحلى ولا يقال انها خلاف الاولى وأما الحديث
المرفوع أنا لا أستعين في وضوئي بأحد وانه قاله عليه الصلاة والسلام لعمر وقد باد لرصب الماء
عليه فقال النووي في شرح المذهب انه حديث باطل لا أصل له * وهذا الحديث من سند أسنانه
ورواته ما بين يكي ندى وواسطي ومدني وفيهم ثلاثة من التابعين والتحديث والاختبار والنعنة
وأخرجه المؤلف أضاف الطهارة والجموع مسلم فيه أيضاً وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح عين
عمر ووسكون ميمه الفلاس البصري (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي البصري
(قال سمعت يحيى بن سعيد) بكسر العين الانصاري التابعي (قال أخيراً) بالافراد (سعد)
بسكون العين (ابن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف القرشي التابعي (أن نافع بن جبير بن مطعم)
القرشي النوفلي المديني التابعي (أخبره أنه سمع عروة بن المغيرة بن شعبه يحدث عن المغيرة) بضم
الميم أبيه (ابن شعبه) بن مسعود الثقفي الصحابي الكوفي أسلم قبل الحديبية وولى إمرة الكوفة
توفي سنة خمسين على الصحيح له في البخاري أحد عشر حديثاً (أنه) أي المغيرة (كان مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في سفر وانه) عليه الصلاة والسلام (ذهب لحاجة له) وأدى عروة معنى
كلام أبيه بعبارة نفسه والافكان السياق يقتضي أن يقول قال أبي كنت وكذا قوله (وان
مغيرة) وفي رواية الاصيلي وابن عساكر وان المغيرة (جعل) أي طفق (يصب الماء عليه) وفي
رواية الاصيلي وابن عساكر جعل يصب عليه بلفظ المضارع لحكاية الحال الماضية (وهو يتوضأ)
جملة اسمية وقعت حالاً (فغسل وجهه ويديه) أي بغسل ماضياً على الاصل (ومسح برأسه) بياء
الاصاق (ومسح على الخفين) أعاد لفظ مسح دون غسل لبيان تأسيس قاعدة المسح بخلاف
الغسل فإنه تكرر لسابق * وهذا الحديث من سماعه ورواته ما بين بصري وكوفي ومدني وفيه
أربعة من التابعين يروي بعضهم عن بعض والتحديث والاختبار والسماع والنعنة (باب قراءة
القرآن) العظيم (بعد الحدث) الاصغر (وبغيره) أي غير قراءة القرآن ككتابة القرآن وهذا
شامل للقولي والفعل (وتشيل الكرمانى بالذكر والسلام ونحوهما لا وجه له لانه اذا جاز للحدث
قراءة القرآن فالسلام والذكر ونحوهما بطريق الاولى وقول الحافظ ابن حجر قوله وغيره من مظان
الحدث تعقبه العيني بان الضمير لا يعود الا على مذكور لفظاً أو تقدير بدلاً لا القرينة اللفظية أو
الحالية وبان مظنة الحدث على نوعين مثل الحدث والاخر ليس مثله فان أراد الاول فهو داخل في
قوله بعد الحدث أو الثاني فهو خارج عنه وحينئذ فلا وجه لما قاله على ما لا يخفى اهـ (وقال
منصور) هو ابن المعتز السلي الكوفي (عن ابراهيم) بن زيد النخعي الكوفي الفقيه مما وصله
سعيد بن منصور عن أبي عوانة (لابأس بالقراءة) للقرآن (في الحمام) خصه بالذكر لان القارئ
فيه يكون محدثاً في الغالب ونقل النووي في الاذكار عدم الكراهة عن الاصحاب ووجه السجى نعم
في شرح الكفاية للصبري لا ينبغي أن يقرأ وسوى الخليلي بينه وبين القرآن حال قضاء الحاجة
وعن أبي حنيفة الكراهة لان حكمه حكم بيت الخلاء والماء المستعمل في الحمام نجس وعن محمد بن
الحسن عدم الكراهة لطهارة الماء عنده (و) لابأس (بكتب الرسالة) بموحدة مكسورة وكاف
مفتوحة عطفاً على قوله بالقراءة (على غير وضوء) مع كون الغالب تصديراً بالرسائل بالسجدة وقد
يكون فيها ذكر أو قرآن والجار والمجرور متعلق بكب لا بالقراءة في الحمام كذا قال البرماوى والحافظ
ابن حجر وتعقبه العيني فقال لا نسلم ذلك فان قوله وبكتب الرسالة على الوجهين متعلق بالقراءة وقوله
على غير وضوء متعلق بالمعطوف والمعطوف عليهما كشيء واحد وهذا الاثر رواه عبد الرزاق
موصولاً عن الثوري عن منصور ولفظه قال سألت ابراهيم أأكتب الرسالة على غير وضوء قال نعم

خالف ولما كان احتج بالحديث فإنه بهذه الزيادة حجة عليه ولو سمع أبو بكر رضي الله عنه هذه الزيادة لا احتج بها ولما احتج بالقياس والعموم

قال عمر بن الخطاب لا يكر كيف تقابل (٢٦٤) الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا

لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله

والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله) قال الخطابي رحمه الله معلوم أن المراد بهذا أهل الاوثان دون أهل الكتاب لانهم يقولون لا اله الا الله ثم يقاتلون ولا يرفع عنهم السيف قال ومعنى وحسابه على الله أى فيما يستترون به ويخفونه دون ما يخفون به في الظاهر من الاحكام الواجبة قال ففهم أن من أظهر الاسلام وأسر الكفر قبل اسلامه في الظاهر وهذا قول أكثر العلماء وذهب مالك الى أن توبة الزنديق لا تقبل ويحكي ذلك أيضاً عن أحمد بن حنبل رضى الله عنهما هذا كلام الخطابي وذكر القاضى عياض معنى هذا وزاد عليه وأوضحه فقال اختصاص عصمة المال والنفس عن قال لا اله الا الله تعبیر عن الاجابة الى الايمان وأن المراد بهذا مشركو العرب وأهل الاوثان ومن لا يوجد وهم كانوا أول من دعى الى الاسلام وقول عليه فأما غيرهم ممن يقر بالتوحيد فلا يكتفى في عصمته بقوله لا اله الا الله اذ كان يقولها في كفره وهى من اعتقاده فاذلک جاء في الحديث الآخر وأنى رسول الله ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة هذا كلام القاضى (قلت) ولا بد مع هذا من الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم كجاء في الرواية الاخرى لا يهريرة وهى مذكورة في الكتاب حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئ به والله أعلم

وفي رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي ويكتب بلفظ مضارع كتب وهى رواية الاكثر والاولى وهى رواية كريمة قال العيني أوجه (وقال حماد) أى ابن سليمان شيخ أبى حنيفة وفقه الكوفة (عن ابراهيم) التبعي مما وصله الثوري في جامعته عنه (أن كان عليهم) أى على الذين داخل الحمام للتطهير (أزار) اسم لما يلبس في النصف الأسفل (فيلم) زاد في رواية الاصيلي عليهم وتفسير ابن حجر قوله أن كان عليهم عن في الحمام تعقبه العيني بأنه عام يشمل القاعد يشابه في المسح وهو لأخلاف فيه وأجيب بأن المسح وان أطلق عليه اسم الحمام فجاز والحام في الحقيقة ما فيه الماء الحميم والاصل استعمال الحقيقة دون المجاز (والا) بيان لم يكن عليهم أزار (فلا تسم) عليهم أهانة لهم لكونهم على بدعة أو لكون السلام عليهم يستدعي تفضيهم برد السلام الذي هو من أسمائه تعالى مع أن لفظ سلام عليكم من التزليل والتعزير عن الأزار يشبه من في الخلاء وبهذا التقرير يتوجه ذكر هذا الاثر في هذه الترجمة وقد روى مسلم من حديث ابن عمر كراهة ذكر الله بعد الحدث لكنه ليس على شرط المؤلف وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبى أونس الاصيلي (قال حدثني) بالافراد امام دار الهجرة (مالك) وهو حال اسمعيل هذا (عن محزمة بن سليمان) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء الواو الى المدنى (عن كريب) بضم الكاف وفتح الراء آخره موحدة (مولي ابن عباس أن عبد الله بن عباس) رضى الله عنهما (أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهى حالته) رضى الله عنها (فاضطجعت) أى وضعت جنبى بالارض وكان أسلوب الكلام أن يقول اضطجع مناسفة لقوله بات أو يقول بت مناسبة لقوله اضطجعت لكنه سلك مسلك التفسير الذي هو نوع من الالتفات أو يقدر قال فاضطجعت (في عرض الوسادة) بفتح العين كافى الفرع وهو المشهور وقال النووي هو الصحيح وبالضم كالحكاية البرماوى والعيني وابن حجر وأئسره أو الوليد الباجى تغلا ومعنى لان العرض بالضم الجانب وهو لفظ مشترك وأجيب بأنه لما قال في طولها تعين المراد وقد صحت به الرواية عن جماعة منهم الداودى والاصيلي فلا وجه لانكاره (واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله) زوجته أم المؤمنين ميمونة (في طولها) أى الوسادة (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف) كذا الاصيلي ولغيره حتى اذا انتصف (الليل أو قبله) أى قبل انتصافه (بقليل أو بعده) بعد انتصافه (بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) ان جعلت اذا ظرفية فقبله ظرف الاستيقظ أى استيقظ وقت الانتصاف أو قبله وان جعلت شرطية فتعلق بفعل مقدر واستيقظ جواب الشرط أى حتى اذا انتصف الليل أو كان قبل الانتصاف استيقظ (فنام) حال كونه (بجميع النوم عن وجهه) الشريف (بيده) بالافراد أى بيمين يمينه عن يمينه من باب اطلاق اسم الحال على المحل لان المسح لا يقع الا على العين والنوم لا يمسح أو المراد مسح أثر النوم من باب اطلاق اسم السبب على المسبب قاله ابن حجر وتعقبه العيني بأن أثر النوم من النوم لانه نفسه وأجيب بأن الاثر غير المؤثر فالمراد هنا ارتخاء الجفون من النوم ونحوه (ثم قرأ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (العشر الآيات) من اضافة الصفة للموصوف واللام تدخل في العدد المضاف نحو الثلاثة الاواب (انحوا تم من سورة آل عمران) التى أولها ان فى خلق السموات والارض الى آخر السورة وانحوا تم نصب صفة لعشر المنصوب بقرأ (ثم قام الى شئ معلة) بفتح الشين المعجمة وتشديد النون القرية المخلقة من آدم وجمعه شأن بكسر أوله وذكره باعتبار لفظه أو الادم أو الجلد وأنت الوصف باعتبار القرية (فتوضأ) عليه الصلاة والسلام (منها فأحسن وضوءه) أى أنه بان أتى بمندوباته ولا يعارض هذا قوله في باب تخفيف الوضوء وضوء أخف لانه يحتمل أن يكون أتى بجميع مندوباته مع التخفيف أو كان كل منهما في وقت (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (يصلى قال

ابن في الكتاب حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئ به والله أعلم قلت اختلف أصحابنا في قبول توبة الزنديق وهو

فقال أبو بكر والله لا قاتل من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله (٢٦٥) لومعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعه الذي ينكر الشرع حجة فذكر روافيه نجسة أوجه لأصحابنا أصحابها والاصوب منها قولها مطلقا للأحاديث الصحيحة المطابقة والثاني لا تقبل ويحكم قتله لكنه ان صدق في توبته نفعه ذلك في الدار الآخرة وكان من أهل الجنة والثالث ان تاب مرة واحدة قبلت توبته فان تكرر ذلك منه لم تقبل والرابع ان أسلم ابتداء من غير طلب قبل منه وان كان تحت السيف فلا والخامس ان كان داعيا الى الضلال لم يقبل منه والاقبل منه والله أعلم (قوله رضى الله عنه والله لا قاتل من فرق بين الصلاة والزكاة) ضبطناه بوجهين فرق وفرق بتشديد الراء وتخفيفها ومعناه من أطاع في الصلاة ويحذر الزكاة أو منعها وفيه جواز الخلف وان كان في غير مجلس الحاكم وانه ليس مكررها اذا كان الحاجة من تقويم أمر ونحوه (قوله والله لومعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعه) هكذا هو في مسلم عقالا وكذا في بعض روايات البخاري وفي بعضها عنافا بفتح العين وبالنون وهي الانثى من ولد المعز وكلاهما صحيح وهو محمول على أنه كرر الكلام مرتين فقال في مرة عقالا وفي الاخرى عنافا فروى عنه الافظان فاماروا به العناق فهي محمولة على ما اذا كانت الغنم صغارا كلها بأن ماتت أماتها في بعض الحول فاذا حال حول الامات زكى السخال الصغار بحول الامات سواء بقى من الامات شئ أم لا هذا هو الصحيح المشهور وقال أبو القاسم

ابن عباس رضي الله عنه (فقلت فصنعت مثل ما صنع) صلى الله عليه وسلم ثم ذهبت فقلت الى حنيفة الاسير (فوضع) صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي (أي فأداني على يمينه) وأخذ بأذني اليمنى (بضم الهمزة والمججمة حال كونه) (يقفلها) أي يملكها تنبيهها عن العقلة عن أدب الائتمام وهو القيام على عين الامام اذا كان الامام وحده أو نائبه لكون ذلك كان لا (فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) المجموع اثنتا عشرة وهو يقيد المطلق في قوله في باب التخفيف فصل ما شاء الله (ثم أوتر) بواحدة أو ثلاث وفيه بحث يأتي ان شاء الله تعالى (ثم اضطجع) عليه الصلاة والسلام (حتى أتاه المؤذن فقام فصل ركعتين خفيفتين ثم خرج) من الحجر الى المسجد (فصلي الصبح) بأصحابه رضى الله عنهم قيل ويؤخذ من قراءته عليه الصلاة والسلام العشر الآيات المذكورة بعد قيامه من النوم قبل أن يتوضأ جواز قراءة القرآن للحدث وعورض بأنه عليه الصلاة والسلام تمام عينه ولا ينام قلبه فلا ينقض وضوءه وأما وضوءه فالتجديد أو لحدث آخر وأجيب بان الأصل عدم التجديد وغيره وعورض بان هذا عند قيام الدليل على ذلك وههنا مقام الدليل بان وضوءه لم يكن لاجل الحدث وهو قوله تمام عيناي ولا ينام قلبي وحينئذ يكون تجديد وضوءه لاجل طلبه زيادة النور حيث قال الوضوء نور على نور فان قلت ما وجه المناسبة بين الترجمة والحدث أجيب من جهة أن مضاجعة الاهل في الفراش لا تخلو عن الملازمة غالبا وعورض بأنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل بعض أزواجه ثم يصلي ولا يتوضأ رواه أبو داود والنسائي وأجيب بان المذهب الجرم بانتقاضه كما قاله الاستاذ النووي رحمه الله ولم يرد المؤلف أن مجرد نومه ينقض لان في آخر هذا الحديث عنده في باب التخفيف في الوضوء ثم اضطجع فنام حتى نفع ثم صلى ويحتمل أن يكون المؤلف احتج بفعل ابن عباس المعبر عنه بقوله فصنعت مثل ما صنع بحضرة صلى الله عليه وسلم واستنبط من هذا الحديث استحباب التهجد وقراءة العشر الآيات عند الانتباه من النوم وأن صلاة الليل مثني وهو من خمسائيه ورجاله مديون وفيه التحديث بصيغة الافراد والجمع والاختار والعنفه وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وفي الأوتر والتفسير ومسلم في الصلاة وأبو داود وأخرجه ابن ماجه في الطهارة (هذا) باب من لم يتوضأ الا من الغشي المنقل (لامن الغشي غير المنقل وليس المراد من توضأ من الغشي المنقل لامن سبب آخر من أسباب الحدث والغشي بفتح الغين وسكون الشين المجتمعتين ضرب من الانعفاء الا أنه أخف منه والمنقل بضم الميم وكسر القاف صفة للغشي وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد وفي رواية ابن عساکر حدثنا (مالك) هو ان أنس الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير ابن العوام القرشي (عن امرأته فاطمة) بنت المنذر بن الزبير بن العوام (عن جدتها أسماء بنت أبي بكر) الصديق وهي زوجة الزبير بن العوام وفي بعض النسخ عن جدته بنت كبر الضمير وهو صحيح لان أسماء جدة لهشام وفاطمة كليهما لانها أم أبيه عروة كما انها أم المنذر رأى فاطمة (أنها) قالت أتيت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين خسفت الشمس (بفتح الخاء والسين) أي ذهب ضوءها كله أو بعضه (فاذا الناس قيام يصلون واذا هي) أي عائشة رضى الله عنها (قائمة تصلي فقات ما للناس فاشارت) عائشة (بيدها نحو السماء وقالت) وفي رواية أي ذر فقات (سبحان الله فقلت آية) هي أي علامة لعذاب الناس (فاشارت) عائشة رأسها (أن) (ولكر عذاي) (نعم) وهي الرواية المتقدمة في باب من أجاب الغيبا بإشارة اليد أو رأس وهما حرفا تفسير قالت أسماء (فقلت حتى تجلاني) بالجيم أي غطاني (الغشي) من طول تعب الوقوف (وجعلت أصب فوق رأسي ماء) مدافعة للغشي وهذا يدل على أن حواسها كانت مدركة والافلاغاء الشديد المستغرق ينقض الوضوء بالاجماع (فلما انصرف رسول الله صلى الله

من الامات شئ ويتصور ذلك فيما اذا مات (٢٦٦) معظم الكبار وحدثت صغار فقال حول الكبار على بقيتها وعلى الصغار والله أعلم وأما

رواية عقالا فقد اختلف العلماء
قدما وحديثا فيها فذهب جماعة
منهم الى أن المراد بالعقال زكاة عام
وهو معروف في اللغة بذلك وهذا قول
الكسائي والنضر بن شميل وأبي
عبيدة والمبرد وغيرهم من أهل اللغة
وهو قول جماعة من الفقهاء واحتج
هؤلاء على أن العقال يطلق على
زكاة العام بقول عمرو بن العلاء
سعي عقالا فلم يترك لناسبا

فكيف لو قد سعي عمرو عقالين
أراد مدة عقال فنصبه على الظرف
وعمر وهذا الساعي هو عمرو بن عتبة
ابن أبي سفيان ولا عمة معاوية بن
أبي سفيان رضي الله عنهم ما صدقات
كاتب فقال فيه فأنلهم ذلك قالوا
ولأن العقال الذي هو الحبل الذي
يعقل به البعير لا يجب دفعه في الزكاة
فلا يجوز القتال عليه فلا يصح حل
الحديث عليه وذهب كثيرون من
المحققين الى أن المراد بالعقال الحبل
الذي يعقل به البعير وهذا القول
يحكي عن مالك وابن أبي ذئب
وغيرهما وهو اختيار صاحب التحرير
وجامعة من حذاق المتأخرين قال
صاحب التحرير يرفق من قال المراد
صدقة عام تعسف وذهب عن
طريقة العرب لأن الكلام خرج
مخرج التضييق والتشديد والمبالغة
فيقتضى قلة ما علق به القتال
وحقارته واذا حل على صدقة العام
لم يحصل هذا المعنى قال ولست
أشبه هذا الابتعسف من قال في
قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله
السارق يسرق البيضة فتقطع يده
ويسرق الحبل فتقطع يده أن المراد
بالبيضة بيضة الحديد التي يغطي بها
الرأس في الحرب وبالحبل الواحد

عليه وسلم من الصلاة أو من المسجد (حمد الله تعالى) (وأثنى عليه) من باب عطف العام
على الخاص (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (ما من شئ) من الاشياء (كنت لم أره الا قد رأيت) (ه)
رؤية عين حقيقة حال كوفي (في مقام هذا) بفتح الميم (حتى الجنة والنار) برفعهما ونصبهما
وجرحهما وتقدم توجههما مع استكمال البدر الدمايني وجه الجرح فراجع (ولقد أوحى الى أنكم
تفتنون في القبور) وفي رواية الاصيلي في قبوركم (مثل) فتنة المسيح الدجال (أو قريبا) وفي
رواية الاربعه قريب (من فتنة) المسيح (الدجال لا أدري أي ذلك قالت أسماء) رضي الله عنها
(يؤتى أحدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فاما المؤمن أو
المؤمن) بنبوته صلى الله عليه وسلم قالت فاطمة بنت المنذر (لا أدري أي ذلك) المؤمن أو
المؤمن (قالت أسماء فيقول هو محمد رسول الله جاءنا بالبينات) الدالة على نبوته (والهدي)
الموصل للمراد (فأجبنا وأمانا واتبعتنا) بحذف ضمير المفعول في الثلاثة (فيقال ثم) وفي رواية
الجوى والاصيلي فيقال له ثم جال كونك (صالحا فقد علمنا ان كنت لمؤمننا) به وفي همره أن الكسر
والفتح ورجحه البدر الدمايني بل قال انه المتعين كما سبق تقريره في باب من أجاب الفقيه بأشارة اليد
والرأس من كتاب العلم (وأما المنافق) غير المصدق بقلبه بنبوته عليه الصلاة والسلام (أو
المرتاب) الشاك قالت فاطمة (لا أدري أي ذلك قالت أسماء) رضي الله عنها (فيقول لا أدري
سمعت الناس يقولون شيئا فقلته) ومحل استدلال المؤلف للترجمة من هذا الحديث فعل أسماء
من جهة أنها كانت تصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم فكان يرى الذين خلفه وهو في الصلاة ولم
ينقل أنه أنكر علمها وقد تقدم شئ من مباحث هذا الحديث في باب العلم وبأني مزيد لذلك ان شاء الله
تعالى في كتاب صلاة الخسوف * ورواه هذا الحديث كلهم مدنيون وفيه رواية الاقران هشام
وزوجته فاطمة وفيه التحديث بالافراد والجمع والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في العلم والطهارة
والكسوف والاعتصام والاجتهاد والسهو ومسلم في الصلاة (باب مسح الرأس كله) في الوضوء
وفي رواية المستلي الاقتصار على مسح الرأس واسقاط لفظ كله (لقول الله تعالى) وفي رواية ابن
عساكر سجدة وتعالى وفي رواية الاصيلي عز وجل (وامسحوا برؤوسكم) أي امسحوا برؤوسكم كلها
فالباء ائمة عند المؤلف كالك (وقال ابن المسيب) سعيد (المرأة تمسح بالرجل تمسح على رأسها)
وهذا وصله ابن أبي شيبة ولفظه المرأة والرجل في المسح سواء وعن أحمد يكتفي المرأة مسح مقدم رأسها
(وسئل مالك) الامام الاعظم وابنه له اسحق بن عيسى بن الطباع (أيجزى) بضم المشنة
التحتية من الاجزاء وهو الاداء الكافي لسقوط التعبد به وفتح الياء من جزي يجزى أي كني والهجرة
فيه للاستفهام (أن يمسح بعض) وفي رواية ابن عساكر بعض (الرأس) وفي رواية أبوي ذر
والوقت والاصيلي رأسه (فاحتج) أي مالك على أنه لا يجزى (بحديث عبد الله بن زيد) هذا
الآتي ان شاء الله تعالى * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا)
وفي رواية الاصيلي حدثنا (مالك) امام الأئمة (عن عمرو بن يحيى) بن عماره بضم العين
وتخفيف الميم (المازني عن أبيه) يحيى بن عماره بن أبي حسن (أن رجلا) هو عمرو بن
أبي حسن كما سأتى ان شاء الله تعالى في الحديث الآتي من طريق وهيب (قال لعبد الله
ابن زيد) الانصاري (وهو) أي الرجل المفسر بعمرو بن أبي حسن (جد عمرو بن يحيى)
المازني المذكور مجازا لا حقيقة لانه عم أبيه وانما أطلق عليه الحدود لكونه في منزلته (أنستطيع
أن تربني) أي هل تستطيع الاراءه أباي (كف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتوضأ) كانه أراد أن يريه بالفعل ليكون أبلغ في التعليم (فقال عبد الله بن زيد) أي الانصاري
(نعم) أستطيع أن أربلك (فدعا بقاء) عقب قوله ذلك (فأفرغ) أي صب من الماء (على

من حبال السفينة وكل واحد من هذين يبلغ ذنابا كثيرة قال بعض المحققين ان هذا القول لا يجوز عند من يعرف اللغة

يديه

ومخارج كلام العرب لان هذا ليس موضع تكثير لما يسرقه فيصرف الى (٢٦٧) بيضة تساوي دنانير وجبل لا يقدر السارق

على حمله وليس من عادة العرب والعجم أن يقولوا قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب في عقد جواهر وتعرض لعقوبة الغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا أن يقال عنه الله تعرض لقطع اليد في جبل رث أو في كبة شعر وكل ما كان من هذا أحقر كان أبلغ فالصحح هنا أنه أراد به العقاب الذي يعقل به البعير ولم يرد عنه وانما أراد قدر قيمته والدليل على هذا أن المراد به المبالغة ولهذا قال في الرواية الأخرى غناقا وفي بعضها لومنعوني جديا أذوط والاذوط صغير الفل والدقن هذا آخر كلام صاحب التحرير وهذا الذي اختاره هو الصحح الذي لا ينبغي غيره وعلى هذا الاختلاف في المراد مننعوني عقلا لا فقل قدر قيمته وهو ظاهره متصور في زكاة الذهب والفضة والمعشرات والمعدن والركاك وزكاة الفطر وفي المواشي أيضا في بعض أحوالها كما إذا وجب عليه سن فلم يكن عنده ونزل الى سن دونها واختار أن يرد عشرين درهما فنفع من العشرين قيمة عقلا وكذا إذا كانت غنمه سخالا وفيها سخله ففنعها وهي تساوي عقلا ونظائر ما ذكرته كثيرة معروفة في كتب الفقه وانما ذكرت هذه الصورة تنبيهها على غير ما وعلى أنه متصور ليس بصعب فإني رأيت كثيرين ممن لم يعان الفقه يستصعب تصويره حتى حمله بعضهم ورعا وافقه بعض المتقدمين على أن ذلك للمبالغة وليس متصورا وهذا غلط قبيح وجهه لصريح وحكي الخطابي عن بعض العلماء أن معناه مننعوني زكاة العقال إذا كان من عروض التجارة وهذا

يدينه بالتثنية وفي رواية الأربعة على يده بالافراد على ارادة الجنس (ففسل مرتين) وفي رواية الأربعة ففسل يدينه مرتين كذا في رواية مالك وعند غيره من الحفاظ ثلاثا فمضى مقدمته على رواية الحفاظ الواحد لا يقال انهما واقعتان لاتحاد مخرجهما والاصل عدم التعدد لان في رواية مسلم من طريق حبان بن واسع عن عبد الله بن زيد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وفيه وغسل يده النبي ثلاثا ثم الأخرى ثلاثا فمضى على أنه وضوء آخر لكون مخرج الحدين غير متحد ثم مضى واستثنى ثلاثا أي بثلاث غرفات كفي رواية وهيب وللكتمة معنى واستثنى ثلاثا والرواية الأولى تستلزم الثانية من غير عكس قاله ابن حجر وعورض بان ابن الأعرابي وابن قتيبة جعلاهما واحدا وقد مر في المضمضة والاستنشاق (ثم غسل وجهه ثلاثا ثم غسل يديه مرتين مرتين) بال تكرار (الى) أي مع (المرفقين) بالتثنية مع فتح الميم وكسر الفاء وفي رواية الأصيلي بكسر الميم وفتح الفاء وفي رواية المستطلي والحجوي الى المرفق بالافراد على ارادة الجنس وهو مفصل الذراع والعضد وسمى به لانه يرتفق به في الاتكاء ويدخل في غسل اليدين خلافا لفرلان الى قوله تعالى الى المرفقين يعني مع الحديث نقوله تعالى وزدكم قوة الى قوتكم أو متعلقة بحذوف تقديره وأيديكم مضافة الى المرافق قال البيضاوي ولو كان كذلك لم يبق معنى للتحديد ولالذكرة من يد فائدة لان مطلق اليد يشمل عليها وقيل الى تفيد الغاية مطلقا أو مادخولها في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولم يكن في الآية وكأن الأيدي متناولة لها حكم بدخولها احتياطا وقيل الى من حيث انها تنفيذ الغاية تقتضي خروجها والالم تكن غاية كقوله فظنرة الى مبصرة وقوله ثم اتوا الصمام الى الدليل لكن لما تم تميز الغاية ههنا من ذي الغاية وجب دخولها احتياطا اه ووقف فر مع المتيقن وقال اسحق بن راهويه يحتمل أن تكون بمعنى الغاية ومعنى مع فيمن السنة انهما بمعنى مع وقال الامام الشافعي في الام لا أعلم بخلافه ان يجب دخول المرفقين في الوضوء قال ابن حجر فعلى هذا فزجر محجوج بالا جاع (ثم مسح رأسه) زاد ابن الطباع في روايته كاه كفي حديثه المروي عند ابن خزيمة في صحيحه (بيديه) بالتثنية (فأقبل بهم ما أدير) بهم ما وسلم مسح رأسه كله وما أقبل وما أدير وصدغيه (بدأ بمقدم رأسه) بفتح الدال المشددة من مقدم بان وضع يديه عليه وألقى مسجته بالأخرى وإبهاميه على صدغيه (حتى ذهب بهما الى قضاء ثم ردهما الى المكان الذي بدأ منه) ليستوعب جهتي الشعر بالمسح وعلى هذا يختص ذلك بمن له شعير ينقلب والا فلا حاجة الى الرد فلوردم بحسب نانية لان الماء صار مستعملا وهذا التعليل يقتضي أنه لو ردماء المرة الثانية حسب نالته بناء على الاصح من أن المستعمل في النفل طهورا لأن يقال السنة كون كل مرة بماء جديد والجملة من قوله بدأ أعطف بيان لقوله فأقبل بهم ما أدير ومن ثم تدخل الواو على قوله بدأ والظاهر أنه ليس مدر جامن كلام مالك بل هو من الحديث ولا يقال هو بيان للمسح الواجب كما قال به مالك وابن علية وأحمد في رواية وأصحاب مالك غير أشبه ببيان واجب لانه يلزم منه وجوب الرد الى المكان الذي بدأ منه ولا فائيل بوجوبه ويلزم أن يكون ثلث الغسل وتثنيته واجبين لانهما بيان أيضا فالحديث ورد في النكال ولا نزاع فيه بدليل أن الاقبال والادبار لم يذكر في غير هذا الحديث وقد وقع في رواية خالد بن عبد الله الآتية قريبا في باب من غضمض واستنشق من غرفة واحدة ومسح برأسه ما أقبل وما أدير كآية المائدة بالباء واختلف فيها فقل زائدة للتعدية وتعدية من أوجب الاستيعاب وقيل للتبعض وعورض بان بعض أهل العربية أنكرونها للتبعض قال ابن رهمان من زعم أن الباء تفيد التبعض فقد جاء عن أهل اللغة بما لا يعرفونه وأجيب بأن ابن هشام نقل التبعض عن الأصمعي والفارسي والقيتي وابن مالك والكوفيين وجعلوا منه عينا يشرب بها عباد الله انتهى وقال

تأويل صحيح أيضا ويجوز أن يراد مننعوني عقلا أي منعوني الجبل نفسه على مذهب من يجوز القيمة ويتصور على مذهب

الشافعي رحمه الله على أحد أقواله فان للشافعي في الواجب في عروض التجارة ثلاثة أقوال أحدها يتعين أن يأخذ منها عرضا جليلا أو غيره كما يأخذ من الماشية من جنسها والثاني أنه لا يأخذ الا درهم أو دينارين وربع عشر قيمته كالذهب والفضة والثالث يتخير بين العرض والنقد والله أعلم وحكي الخطابي عن بعض أهل العلم أن العقاب يؤخذ مع الفريضة لان على صاحبها تسليمها وانما يقع قبضها التام برابطها قال الخطابي قال ابن عائشة كان من عادة المصدق اذا أخذ الصدقة أن يعد الى قرن وهو بفتح القاف والراء وهو جبل فيقرن به بين بعيرين أي يشده في أعناقهما ثلثا تشرد الابل وقال أبو عبيد وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة على الصدقة فكان يأخذ مع كل فريضة عقالا ههما وقرانهما وكان عمر رضى الله عنه أيضا يأخذ مع كل فريضة عقالا والله أعلم (قوله قها هو الا أن رأيت الله تعالى قد شرع صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق) معنى رأيت علمت وأيقنت ومعنى شرع وضع ووضع ولين ومعهناه علمت بأنه حازم بالقتال لما أتى الله سبحانه وتعالى في قلبه من الطمأنينة لذلك واستصوابه ذلك ومعنى قوله عرفت أنه الحق أي بما أظهر من الدليل وأقامه من الحجج فعرفت بذلك أن ما ذهب اليه هو الحق لأن عمر قلده أبا بكر رضى الله عنهم افا ان المجتهد لا يقلد المجتهد وقد زعمت الرافضة أن عمر رضى الله عنه انما وافق أبا بكر تقليدا وبنوه على مذهبهم الفاسد في وجوب عصمة الأئمة وهذه جهالة طاهرة منهم والله أعلم

بعضهم الحكم في الآية مجمل في حق المقدار فقط لأن الباء لا تصاق باعتبار أصل الوضع فاذا قرنت باله المسح يتعدى الفعل بها الى محل المسح فيتناول جميعه كما تقول مسحت الحائط بيدي ومسحت رأس اليتيم بيدي فيتناول مسح الحائط كله واذا قرنت بمحل المسح يتعدى الفعل بها الى الآية فلا تقتضي الاستيعاب وانما تقتضي التصاق الآية بالمحل وذلك لاستيعاب انكل عادة فغنى التبعض انما ثبت بهذا الطريق وقال الشافعي احتمل قوله وامسحوا برؤوسكم جميع الرأس أو بعضه فدللت السنة أن بعضه يجزى وروى الشافعي أيضا من حديث عطاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توشأ فحسر العمامة عن رأسه قال ابن حجر وهو مرسل لكنه اعتضد من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داود من حديث أنس وفي اسناده أبو معقل لا يعرف حاله فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالأخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة وهذا مثال لما ذكره الشافعي من أن المرسل يعتضد برسل آخر أو مسند وصرح عن ابن عمر الا كتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ولم يصح عن أحد من الصحابة انكار ذلك قاله ابن خزم وهذا كله مما يقوى به المرسل انتهى وقد روى مسلم من حديث المغيرة بن شعبه انه صلى الله عليه وسلم توشأ فمسح بناصيته وعلى العمامة فهو وجب الكل لما اقتصر على الناصية وأما استدلال الحنفية على الحجاب مسح الربع مسحه عليه الصلاة والسلام بالناصية وانه بيان للاجمال في الآية لان الناصية ربع الرأس فأجيب عنه بأنه لا يكون بيانا اذا كان أول مسحه كذلك بعد الآية وانه قوله بناصيته يحتمل بعضها كما سبق نظيره في رؤوسكم وقد ثبت وجوب أصل المسح بخاحده كافر لأنه قطعي واختلف في مقداره بخاحده لا يكفر لأنه ظني (ثم غسل رجله) أطلق الغسل فيه ما ولم يذكر فيه تمشيئا ولا تشنية كما سبق في بعض الاعضاء اشعارا بان الوضوء الواحد يكون بعضه مرة وبعضه مرتين وبعضه بثلاث وان كان الاكمل التثنية في الكل ففعله بيانا للجواز والبيان بالفعل أو وقع في النفوس منه بالقول وأبعد من التويل ورواه هذا الحديث الستة كلهم مديونون الا شيخ البخاري وقد دخلها وفيه رواية الابن عن الاب والتحديث والاخبار والعنفه وأخرجه المؤلف في الطهارة ومسلم فيها والترمذي مختصرا والنسائي وان ما حقه (باب غسل الرجلين الى الكعبين) في الوضوء وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا وهيب) بالتصغير ابن خالد الباهلي (عن عمرو) بن قنقح العين بن يحيى بن عماره المازني شيخ مالك (عن أبيه) يحيى بن عماره بن أبي حسن بفتح الحاء (شهدت) أي حضرت (عمرو بن أبي حسن) أخا عماره وعم يحيى بن عماره وسماه في الرواية السابقة في باب مسح الرأس كله جدا مجازا وليس جده لاهمه خلا فالمن زعم ذلك لأن أم عمرو ابن يحيى ليست بنتا لعمرو بن أبي حسن (سأل عبد الله بن زيد) الانصاري (عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فدا بنور) بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وآخره اء انا يشرب فيه أو طست أو قدح أو مثل القدر من صفراً وحجارة (من ماء فتوشأ لهم) أي لاجل السائل وأصحابه (وضوء النبي صلى الله عليه وسلم) أي مثل وضوءه وأطلق وضوءه عليه مباغلة (فأكفا) بهم زتين أي أفرغ الماء (على يده من التور) المذكور (فغسل يديه) بالتثنية قبل أن يدخلهما في التور وفي رواية فغسل يده بالافراد على ارادة الجنس (ثلاثا) أي ثلاث مرات (ثم أدخل يده في التور) أيضا (فضمض واستنشق واستنثر ثلاثا) وفي رواية الاصيلي بثلاث (غرفات) بفتح الغين والراء ويجوز ضمهما وضم الغين مع اسكان الراء وفتحهما يضمض من كل واحدة من الثلاث ثم يستنشق وصححه النووي أو بثلاث غرفات يضمض بها وثلاث يستنشق بها وهي أضعف الصور الخمس المتقدمة التي ذكروها والثالثة بغرفة بلا خلط والرابعة بغرفة مع خلط والخامسة الفصل بغرفتين والسنة تحصل بالوصل والفصل قاله في المجموع وعطف استنثر على سابقه يدل على تغيرهما كما قاله البرماوى كالكرماني

شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحتة وحسابه على الله . حدثنا أحمد بن عبد الله الضبي أخبرنا عبد العزيز بن علي الدراوردي عن العلاء ح وحدثنا أمية بن بسطام والفظ له قال ثنا يزيد بن زريع ثنا روح بن القاسم عن العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحتة وحسابهم على الله . وحدثنا أبو بكر بن أي شعبة ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وعن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس بمثل حديث ابن المسيب عن أبي هريرة ح وحدثني أبو بكر بن أي ووثمناوي وبما جئت به) فيه بيان ما اختصر في الروايات الأخر من الاختصار على قول لا اله الا الله وقد تقدم بيان هذا وفيه دلالة ظاهرة لمذهب المحققين والجاهل من السلف والخلف أن الإنسان اذا اعتقد دين الاسلام اعتقاد اجاز ما لا ترد فيه كفاه ذلك وهو مؤمن من الموحدين ولا يجب عليه تعلم أدلة المتكلمين ومعرفة الله تعالى بها خلافا لمن أوجب ذلك وجعله شرطاً في كونه من أهل القبلة وزعم أنه لا يكون له لمراء التصديق الحازم وقد حصل

حكم المسلمين الابه وهذا المذهب هو قول كثير من المعتزلة وبعض أصحابنا المكابن وهو خطأ طاهر فان المراد ان تصديق الحازم وقد حصل

قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم أمرت أن أقاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا
لا اله الا الله عصموا مني دماءهم
وأموالهم الا بحقها وحسابهم على
الله ثم قرأ انما أنت منذر لعلهم
يعلمون عيسى بن مريم * حدثنا أبو غسان
المسبحي مالك بن عبد الواحد حدثنا
عبد المطلب بن الصباح عن شعبة عن
واقدة بن محمد بن زيد بن عبد الله بن
عمر عن أبيه عن عبد الله بن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا
أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله
ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا
فعلوه عصموا مني دماءهم وأموالهم
الا بحقها وحسابهم على الله

ولان النبي صلى الله عليه وسلم اكتفى
بالتصديق بما جاء به صلى الله عليه
وسلم ولم يشترط المعرفة بالدليل فقد
تظاهرت بهذا أحاديث في الصحيحين
يحصل مجموعها التواتر بأصلها
والعلم القطعي وقد تقدم ذكر هذه
القاعدة في أول الايمان والله أعلم
(قوله ثم قرأ انما أنت منذر لعلهم
يعلمون عيسى بن مريم) قال المفسرون
معناه انما أنت واعظ ولم يكن صلى
الله عليه وسلم أمورا اذ ذاك الا
بالتذكير ثم أمر بعد بالقتال والمسيط
المسلط وقيل الجبار وقيل الرب
والله أعلم واعلم أن هذا الحديث
بطريقه مشتمل على أنواع من العلوم
وجمل من القواعد ودوا أناشير الى
أطراف منها مختصرة ففقه أدل
دليل على شجاعة أبي بكر رضي الله
عنه وتقدمه في الشجاعة والعلم على
غيره فانه ثبت للقتال في هذا الموطن
العظيم الذي هو أكبر نعمة أنعم الله

التشريف والبركة بوضع يده المباركة فيه والتمسح بشعره ووجهه ويديه
مرة بعد أخرى نحو تجربته أي شربه جرعة بعد جرعة أو هومن باب التكلف لأن كل واحد منهم
شدة الازدحام على فضل وضوئه عليه الصلاة والسلام كان ينبغي لتخصيله كشجع وتصبر فصلى
النبي صلى الله عليه وسلم الظهر ركعتين والعصر ركعتين (وقصر المسفر) (وبين يديه عنزة) بفتح
أقصر من الرمح وأطول من العصا وفهازج كرج الرمح وأما صلى الله عليه وسلم كان في
الصحراء ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين عسقلاني وكوفي وواسطي وفيه التحديث والسماع
وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم والنسائي فيها أيضا (وقال أبو موسى) عبد الله بن
قيس الأشعري رضي الله عنه مما أخرجه المؤلف في المغازي بلفظ كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم
بالجعرانة ومعه بلال فأناه أعراي فقال ألا تخبرني ما وعدتني قال أبشر الحديث واقتصر منه هنا
على قوله (دعا النبي صلى الله عليه وسلم بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ووجع فيه) أي
أي صب ما تناوله من الماء بفيه في الأناة (ثم قال لهما) أي بلال وأبي موسى (اشربا منه وأفرغا
على وجوهكما ونحو ذلك) بجمع نحر وهو موضع القلادة من الصدر وهمزة أشربا بهمة وصل من
شرب وهمزة أفرغا همزة قطع مفتوحة من الرابعي واستدل به ابن بطلان على أن لعباد الأدي ليس
بنجس كقبة شربه وحينئذ ففهم صلى الله عليه وسلم عن النفع في الطعام والشراب انما هو لثلا
يتقذر عما يتطير من الألعاب في الماء كالماء والمشراب لا نجاسته ومطابقة الترجمة للحديث من
حيث استعمله عليه الصلاة والسلام الماء في غسل يديه ووجهه وأمره لهما بشربه وأفرغاه على
وجوههما ونحوهما فلو لم يكن طاهر الماء أمرهما به وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله
المديني أحد الأئمة) قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد بسكون العين وسبق ذكره في باب
ذهاب موسى في البحر الى الخضر (قال حدثنا أبي) ابراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن
ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) وفي رواية حدثني بالافراد فيهما (محمد بن
الربيع) بفتح الراء (قال) أي ابن شهاب (وهو) أي محمد (الذي حج) أي رعى (رسول الله
صلى الله عليه وسلم) من فيه ماء (في وجهه) بجازحه (وهو غلام) جملة اسمية وقعت حالا
(من برهم) أي بئر محمود وقومه والذي أخبر به محمود هو قوله عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم
مجة مجها في وجهي وأنا ابن خمس سنين من دلو (وقال عروة) بن الزبير العوام مما وصله المؤلف
في كتاب الشروط (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو ابن مخزومة بفتح
الميم وسكون المعجمة وفتح الراء الزهري ابن بنت عبد الرحمن بن عوف المتوفى في زمن محاصرة
الحجاج مكة بحجر أصابه من الخنق وهو يصلي في الحجر سنة أربع وستين بعد خمسة أيام من
الاصابة المذكورة (و) عن (غيره) هو مروان بن الحكم (يصدق كل واحد منهما) أي من
المسور ومروان (صاحبه) أي حديث صاحبه الحديث الى أن قال قال عروة بن مسعود الثقفي
حا كالمشركي مكة زمن الحديبية شدة تعظيم الصحابة للرسول صلى الله عليه وسلم (واذا تواض النبي
صلى الله عليه وسلم كدوا) ولا يذرف غير اليونينية كانوا ابانون (يقتلون على وضوئه) بفتح
الواو وبالغثة منهم في التماس عليه وصوب الحافظ ابن حجر رواية الدال قال لانه لم يقع منهم قتال
وانما حكى ذلك عروة بن مسعود لما رجع الى قريش (باب) بالتثنية بغير ترجمة كما في رواية المستملي
وهو ساقط في رواية الا كثيرين من غير فصل بين آخر الحديث السابق واللاحق وبه قال (حدثنا
عبد الرحمن بن بن يونس) البغدادي المستملي لسفيان بن عيينة وغيره وهو أحد الحفاظ المتوفى
لخاتمة سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المهملة والمثناة الفوقية
الكو في نزول المدينة المتوفى بها سنة ست وثمانين ومائة في خلافة هرون (عن الجعد)
بفتح الجيم وسكون العين المهملة وللا كثيرين الجعد بالتصغير وهو المشهور ابن عبد الرحمن

* حدثنا سويد بن سعيد وابن أبي عمير قالوا حدثنا مروان يعنيان الغزاري عن أبي (٢٧١) مالك عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من قال لا اله الا الله وكفر بما بعد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر ح وحدثني زهير بن حرب ثنا يزيد ابن هرون كلاهما عن أبي مالك عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من وحده الله ثم ذكر عيشه

في الابتداء به غيره فلهذا وغیره مما اكرمه الله تعالى به أجمع أهل الحق على أنه أفضل أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صنف العلماء رضى الله عنهم في معرفة ربحانه أشياء كثيرة مشهورة في الاصول وغيرها ومن أحسنها كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم للإمام أبي المنظر منصور بن محمد السمعاني الشافعي وفيه جواز مراجعة الأئمة والا كبار ومناظرتهم لظاهر الحق وفيه أن الإيمان شرطه الاقرار بالشهادتين مع اعتقادهما واعتقاد جميع ما أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جمع ذلك صلى الله عليه وسلم بقوله أفأنتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به وفيه وجوب الجهاد وفيه صيانة مال من أتى بكلمة التوحيد ونفسه ولو كان عند السيف وفيه أن الاحكام تجري على الظاهر والله تعالى يتولى السرائر وفيه جواز القياس والعمل به وفيه وجوب قتال مانعي الصلاة أو الزكاة أو غيرهما من واجبات الاسلام قليلا كان أو كثير القوله رضى الله عنه لو منعوني عقالا أو عناقا وفيه جواز التسلي بالموم لقوله فان الزكاة حق المال وفيه وجوب قتال أهل البغي وفيه وجوب الزكاة في

ابن أوس المدني الكندي قال سمعت السائب بن زيد * بالسبين المهملة والمثناة التحتية آخره موحدة والثاني من الزيادة الكندي من صغار الصحابة كان مع أبيه في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وولد في السنة الثامنة من الهجرة وخرج مع الصبيان الى ثنية الوداع لتلقى النبي صلى الله عليه وسلم مقدمه من تبوك وتوفي بالمدينة سنة إحدى وتسعين له في البخاري سنة أحاديث رضى الله عنه يقول ذهب * أي مضت * بي خالي * لم تسم * الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن أختي * عليه بالعين المهملة المضومة واللام الساكنة والموحدة بنت شريح * وقع * بفتح الواو وكسر القاف والتنوين أي أصابه وجع في قدميه أو يشتهي لحم رجله من الحفاء لغلظ الارض والحجارة * ولكشمه يني * وقع بفتح القاف بلفظ الماضي أي وقع في المرض وفي الفرع لا يذر وكربة وأبى الوقت وجع بفتح الواو وكسر الجيم والتنوين وعليه الاكثرون والعرب تسمى كل مرض وجعا قال السائب * ففتح * عليه الصلاة والسلام * رأسي * بيده الشريفة * ودعا لي بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه * بفتح الواو أي من الماء المتقاطر من أعضائه الشريفة وبهذا التفسير تقع المطابقة بين الترجمة والحديث اذ فيه دلالة على طهارة الماء المستعمل * ثم قلت خلف ظهره * عليه الصلاة والسلام * فنظرت الى خاتم النبوة بين كفيه * بكسرة تاء خاتم أي فاعل الختم وهو الاتمام والبلوغ الى الآخر وبقبحها يعني الطابع ومعناه الشيء الذي هو دليل على أنه لاني بعده وفيه صيانة لنبوته عليه الصلاة والسلام عن تطرق القدرح اليها صيانة الشيء المستوثق بالختم وفي رواية أحمد من حديث عبد الله بن سرجس في نغص كتفه اليسرى بضم النون وفتحها وسكون الغين المعجمة آخره ضاد معجمة أعلى الكتف أو العظم الدقيق الذي على طرفه * مثل * بكسر الميم وفتح اللام مفعول نظرت ولا يصلي مثل بكسر هاء بدل من المجزور * زرا الحلة * بكسر الزاي وتشديد الراء واحد الازرار والحلة بفتح المهملة والجيم واحدة الخال وهي بيوت تزين بالشباب والستور والاسرة لها عري وأزرار وفي رواية أحمد من حديث أبي ربيعة التيمي قال خرجت مع أبي حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأت على كتفه مثل التفاحة فقال أي في طيب ألا أطعمك قال طيبها الذي خلقها فان قلت هل وضع الخاتم بعد مولده عليه الصلاة والسلام أو ولد وهو به أوجب بان في الدلائل لاني نعيم أنه صلى الله عليه وسلم لما ولد ذكرت أمه أن الملك غمس في الماء الذي أتبعه ثلاث غمسات ثم أخرج صرة من حرير أبيض فاذا فيها خاتم فضرب به على كتفه كالبيضة المكنونة تضيء كازهره فهذا صريح في وضعه بعد مولده وقيل ولده والله أعلم وفي كتابي المواب من يدل ذلك وبأنى ان شاء الله تعالى في صفته عليه الصلاة والسلام من يذهب لثلاث رواة الحديث الاربعة ما بين بغدادى وكوفي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والسماع وأخرجه المؤلف في صفته عليه الصلاة والسلام وفي الطب والدعوات ومسلم في صفته عليه الصلاة والسلام والترمذي في المناقب وقال حسن غريب من هذا الوجه والنسائي في الطب * باب من مضهض * وفي رواية مضهض * واستنشق من غرفة واحدة * وبالسند قال * حدثنا مسدد * بالسبين وفتح الدال المشددة المهملة * قال حدثنا خالد بن عبد الله * بن عبد الرحمن الواسطي أبو الهيثم الطعان المتصدق برنة يذنه فضة ثلاث مرات فبأحكي المتوفى سنة سبع وسبعين ومائة * قال حدثنا عمرو بن يحيى * بفتح العين المازني الانصاري * عن أبيه * يحيى بن عمار * عن عبد الله بن زيد * الانصاري * انه * أي عبد الله بن زيد * أفرغ * أي صب الماء * من الاناء على يديه فغسلهما ثم غسل * أي فغسل * أومضهض * مثل من الراوى قال في الفتح والظاهر أنه من شيخ البخاري وأخرجه مسلم بغير مثل * واستنشق من كفة * بفتح الكاف وضمها آخره هاء تأنيث كغرفة وغرفة أي من حفته * واحدة * فاستحق لذلك من اسم الكف عبارة عن ذلك المعنى ولا يعرف في كلام العرب الحاق

السخال تبعالامها تها وفيه اجتهاد الأئمة في النوازل وردّها الى الاصول ومناظرة أهل العلم فيها ورجوع من ظهره الحق الى قول صاحبه وفيه

حدثني حرمله بن يحيى التميمي ثنا عبد الله (٢٧٢) بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه

ترك تخطئة المحمدين المختلفين في الفروع بعضهم بعضاً وفيه أن الاجماع لا ينعقد اذا خالف من أهل الحل والعقد واحد وهذا هو الصحيح المشهور وخالف فيه بعض أصحاب الأصول وفيه قول توبة الزيدني وقد قدمت الخلاف فيه وأصحها والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب وله الحمد والنعمة والفضل والمثنة وبه التوفيق والعصمة

(باب الدليل على صحة اسلام من حضره الموت ما لم يشرع في التزعر وهو الغرغرة ونسخ جواز الاستغفار للمشركين والدليل على ان من مات على الشرك فهو من أصحاب الجحيم ولا ينقذه من ذلك شيء من الوسائل) فيه حديث وفاة أبي طالب وهو حديث اتفق البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحهما من رواية سعيد بن المسيب عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يروه عن المسند الا ابنه سعيد كذا قاله الحفاظ وفي هذا رد على الحاكم أبي عبد الله بن البيع الحافظ رحمه الله في قوله لم يخرج البخاري ولا مسلم رحمهما الله عن أحد من لم يروه عن الاراء واحد ولعله أراد من غير الصحابة والله أعلم أما أسماء رواة الباب ففيه حرمله التميمي وقد تقدم بيانه في المقدمة وان الأشهر فيه ضم التأويل يقال بفتحها واختاره بعضهم وتقدمت اللغات الست في يونس فيها وتقدم فيها الخلاف في فتح البناء من المسيب والدس بعد هذا خاصة وكسرها وان الأشهر الفتح واسم أبي طالب عبد مناف واسم أبي جهل عمرو بن هشام وفيه صالح عن الزهري عن ابن المسيب هو صالح

هنا التائب في الكف قاله ابن بطل وهو رواية أي ذرو قال ابن التائب اشتق ذلك من اسم الكف سمي الشيء باسم ما كان فيه وعن الأصيلي فيما رأيته ما مش فرغ اليونانية صوابه من كف واحد وفي رواية ابن عساكر من كف واحدة لكن كتب بازائه صوابه من كف واحد بتد كبيرهما وفي رواية أي ذرغرة كما في الفرع وقال ابن حجر وفي نسخة أي من مروى أي ذرغرة واحدة (ففعّل ذلك) أي المضغضة والاستنشاق (ثلاثاً) من غرفة واحدة وهذه إحدى الكيفات الخمس السابقة وتحصل السنة كما مر بفعل أيها حاصل نعم الاظهر تفضيل الجمع بثلاث غرف يتمضمض من كل ثم يشتمشق كسقي (فغسل) وجهه ثلاثاً ثم غسل (يديه إلى) أي مع (المرفقين مرتين مرتين ومسح برأسه ما أقبل) أي منها (وما أدبر) منها مرة واحدة (وغسل رجله إلى) أي مع (الكعبين) وسقط هذا ذكر غسل الوجه وقد أخرج هذا الحديث المذكور مسلم والاسماعيلي وفيه بعد ذكر المضغضة والاستنشاق ثم غسل وجهه ثلاثاً فدل على أن الاختصار من مسد كما تقدم أن الشك منه (ثم قال) عبد الله بن زيد بعد أن فرغ من وضوئه (هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم) ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري وواسطي ومدني وفيه فعل الصحابي ثم استأذنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم والتحديث والغنغنة وأخرجه المؤلف كما مر في خمسة مواضع ومسلم (باب مسح الرأس مرة) ولا يصلي مسحاً وله في أخرى مرة واحدة زيادة لا حقة وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء (قال حدثنا وهيب) هو ابن خالد (قال حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى (قال شهدت) بكسر الهاء (عمرو بن أبي حسن) بفتح العين (سأل عبد الله بن زيد) الانصاري (عن وضوء النبي) وفي رواية أي ذرو الاصيلي عن وضوء رسول الله (صلى الله عليه وسلم فدعا بتور) بالمشناة الفوقية أي اناء (من ماء) لم يذكر التور في رواية الكشميهني بل قال فدعا بماء (فتوضأهم فكفأ) أي الاناء أي أماله وفي نسخة فكفأه بالهاء ولا يصلي فكفأهم مرة أوله (على يديه فغسلهما ثلاثاً) أي ثلاث مرات (ثم أدخل يده في الاناء فمضمض واستنشق واستنشق ثلاثاً ثلاثاً ثلاثاً من ماء) هذه إحدى الكيفات الخمس (ثم أدخل يده فغسل) وفي رواية الاصيلي ثم أدخل يده في الاناء فغسل (وجهه ثلاثاً ثم أدخل يده في الاناء فغسل يديه إلى) أي مع (المرفقين مرتين مرتين) بالتكرار (ثم أدخل يده في الاناء فمسح برأسه فأقبل يده) بالتوحيد على ارادة الجنس (وأدبرها) وفي رواية الكشميهني فأقبل يديه وأدبرهما أي كلاهما مسحاً واحدة (ثم أدخل يده فغسل) وفي رواية الكشميهني يده في الاناء فغسل (رجليه) وبه قال (حدثنا) وفي رواية وحدنا (موسى) بن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا وهيب) بالتصغير ابن خالد الباهلي وقام هذا الاسناد كسقي في باب غسل الرجلين عن عمرو بن يحيى عن أبيه قال شهدت عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله بن زيد عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم الحديث إلى أن قال (قال) وفي رواية أي ذرو وابن عساكر والاصيلي وقال (مسح رأسه) وفي رواية أي ذر برأسه (مرة) واحدة وأحاديث الصحاحين ليس فيها ذكر عدد المسح وبه قال أكثر العلماء نعم روى أبو داود وابن ماجه من وجهين صحيح أحدهما ابن خزيمة وغيره من حديث عثمان ثلث مسح الرأس والزيادة من الثقة مقبولة وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة كما صرح به صاحب الهداية لكنه بماء واحد وعبارته والذي يروى من التثليث محمول على أنه بماء واحد وهو مشروع على ما روى عن أبي حنيفة وحينئذ فليس في رواية مسح مرة حجة على منع التعدد لكن المقتضى به عند الحنفية عدم التثليث أيضاً ويحجج للتعدد أيضاً بظاهر رواية مسلم أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً بالقياس على الغسل لان الموضوع طهارة حكيمة ولا فرق في الطهارة الحكيمة بين الغسل والمسح وأجيب بان قوله توضأ ثلاثاً ثلاثاً محمول قدين في الروايات الصحيحة أن المسح

ابن كيسان وكان أكبر سناً من الزهري وابتدأ بالتعلم من الزهري ولصالح تسعون سنة مات بعد الاربعين ومائة واجتمع في الاسناد لا

قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده (٢٧٣) أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ياعم قل لاله الا الله كلمة أشهد لك بها عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بأبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة حتى

طرفتان احدهما رواية الا كابر عن الاصاغر والاخرى ثلثاته تابعيون بعضهم عن بعض وفيه أبو حازم عن سهل عن أبي هريرة وقد تقدم أن أبا حازم الراوي عن أبي هريرة اسمه سلمان مولى عزة وأما أبو حازم عن سهل بن سعد فاسمه سلمة بن دينار (وأما قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) فالمراد قد ربت وفاته وحضرت دلالتها وذلك قبل المعاناة والنزع ولو كان في حال المعاناة والنزع لما نفعه الايمان لقول الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن ويدل على أنه قبل المعاناة محاورته للنبي صلى الله عليه وسلم مع كفار قريش قال القاضي عياض رحمه الله وقد رأيت بعض المتكلمين على هذا الحديث جعل الحضور هنا على حقيقة الاحتضار وأن النبي صلى الله عليه وسلم رجا به قوله ذلك حينئذ أن تناله الرحمة ببركته صلى الله عليه وسلم قال القاضي رحمه الله وليس هذا بصحيح لما قدمناه (وأما قوله فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة) فهكذا وقع في جميع الاصول ويعيدله يعني أبا طالب وكذا نقله القاضي رحمه الله عن جميع الاصول والشيخ قال وفي نسخة ويعيدان

لا يتكرر فيحمل على الغالب ويختص بالغسل وبأن المسح مباح على التخفيف فلا يقاس على الغسل الذي المراد منه المبالغة في الاسباغ وأجيب بأن الخفة تقتضي عدم الاستيعاب وهو مشروع بالاتفاق فليكن العدد كذلك هذا (باب حكم وضوء الرجل مع امرأته) في اناء واحد وواو وضوء مضمومة على المشهور لان المراد منه الفعل وفي بعض النسخ مع المرأة وهو أعم من أن تكون امرأته أو غيرها (وفضوضوء المرأة) بفتح الواو أي الماء الفاضل في الاناء بعد فراغها من الوضوء وفضل مجرور عطفا على المجرور السابق (وتوضأ عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (بالجيم) بفتح الحاء المهملة أي الماء المسخن فبعل بمعنى مفعول وهذا الاثر وصلة سعيد بن منصور وعبد الرزاق وغيرهما باسناد صحيح بلفظ ان يتوضأ بالجيم ويفتسل منه وانفق على جواز الامتثال عن مجاهد نعم يكره شديد السخونة لضعف الاسباغ (و) توضأ عمر أيضا (من بيت نصرانية) فيما وصلة الشافعي رضى الله عنه وعبد الرزاق وغيرهما عن سفيان بن عيينة عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر رضى الله عنه توضأ من ماء في جرة نصرانية لكن ابن عيينة لم يسمع من زيد بن أسلم فقد رواه البيهقي من طريق سعد بن نصر عنه قال وحدثنا عن زيد بن أسلم فذكره مطولا وفي رواية كريمة بالجيم من بيت نصرانية يجذف واو العطف وفي ذلك نظر لانهم ما أثروا مستقلا كما هو لم يظهر لي مناسبتهمما للترجمة أما توضؤ عمر بالجيم فلا يخفى عدم مناسبته وأما توضؤ من بيت نصرانية فلا يدل على أنه كان من فضل ما استعملته بل الذي يدل عليه جواز استعمال مياههم ولا خلاف في استعمال سور النصرانية لانه طاهر خلافا لاجد واسحق رضى الله عنهما وأهل الظاهر واختلف قول مالك رحمه الله ففي المدونة لا يتوضأ بسور النصراني ولا بما أدخل يده فيه وفي العتبية أجاز مرة وكرهه أخرى وفي رواية ابن عساکر حذف الاثرين وهو أولى لعدم المطابقة بينهما وبين الترجمة وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما وفي رواية أبوي ذر والوقت وابن عساکر عن ابن عمر (أنه قال) كان الرجال والنساء (أي الجنس منهما) يتوضؤون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا (أي حال كونهم مجتمعين لا متفرقين زاد ابن ماجه عن هشام بن عروة عن مالك في هذا الحديث من اناء واحد وزاد أبو داود من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ندى فيه أي دينا وفي صحيح ابن خزيمة من طريق محمد بن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه أبصر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يتطهرون والنساء معهم من اناء واحد كلهم يتطهرون منه وهو محمول على ما قبل نزول الحجاب وأما بعده فيختص بالزوجات والهارم وفي قوله زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الجواز فان الصحابي اذا قال كذا ففعل أو كانوا يفعلون في زمنه صلى الله عليه وسلم يكون حكمه الرفع كما هو الصحيح وهذا الحديث يدل على الجزء الأول من الترجمة فقط وأما فضل وضوء المرأة فيجوز عند الشافعية الوضوء منه للرجل سواء خلت به أم لا من غير كراهة وبذلك قال مالك وأبو حنيفة رضى الله عنهما وجهور العلماء وقال أحمد وداود لا يجوز اذا خلت به وعن الحسن وابن المسيب كراهة فضلها مطلقا ورواه هذا الحديث الاربعة ما بين تينسي ومدني وفيه الاخبار والتحديث والنعنة والقول وهو من سلسلة الذهب وهو عند المؤلف رحمه الله أصح الاسانيد وهذا (باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه) بفتح الواو أي الماء الذي توضأ به (على المعنى عليه) بضم الميم واسكان المعجمة من أصابه الانعاش ويكون العقل فيه مغلوبا وفي المجنون مسلوبا وفي النائم مستورا وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن المنكدر) التيمي القرشي الزاهد المشهور المتوفى سنة احدى وثلاثين ومائة (قال سمعت جابرا) أي ابن عبد الله حال كونه (يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يعودني وأنا)

قال أبو طالب آخر ما كلهم هو على ملة (٢٧٤) عبد المطلب وأبي أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله

لا أستغفرن لك ما لم أنه عنك فأزل الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم

قال أبو طالب آخر ما كلهم به هو على ملة عبد المطلب فهذا من أحسن الآداب والتصرفات وهو أن من حكى قول غيره القبح أتى به بضمير الغيبة لقبح صورة لفظه الواقع (وأما قوله صلى الله عليه وسلم أم والله لا أستغفرن لك) فهكذا ضبطناه أم من غير ألف بعد الميم وفي كثير من الأصول أو أكرها أما والله بألف بعد الميم وكلاهما صحيح قال الامام أبو السعادات هبة الله بن علي ابن محمد العلوي الحنفي المعروف بابن الشجري في كتابه الامالي ما الزيدة للتوكيد ركبوها مع همزة الاستفهام واستعملوا مجموعهما على وجهين أحدهما أن رادبه معنى حقافي قولهم أما والله لأفعلن والآخر أن يكون افتتاحا للكلام بمنزلة ألا كقولك أما ان زيداً منطلق وأكرها ما تحذف ألفها اذا وقع بعدها القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالاول لان الكلمة اذا بقيت على حرف واحد لم تقم بنفسها فاعلم بحذف ألف ما افتقارها الى الاتصال بالهمزة والله تعالى أعلم وفيه جواز الخلف بالله من غير استخلاف وكلن الخلف هنالك توكيد العزم على الاستغفار وتطيين النفس أي طالب وكانت وفاة أبي طالب بمكة قبل الهجرة بقليل قال ابن فارس مات أبو طالب ورسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وأربعون سنة وعمانية أشهر وأحد عشر يوماً وتوفيت

أى فى حال أنى (مرضى لا أعقل) أى لا أفهم شيئاً حذف مفعوله ليدل على (فتوضأ) عليه الصلاة والسلام (وصب على من وضوئه) بفتح الواو أى من الماء الذى توضأ به أو مما بقى منه (فغسلت) بفتح القاف (فقلت يا رسول الله لمن الميراث) أى لمن ميراثى قال عوض عن بقاء المتكلم وعند المؤلف فى الاعتصام كيف أصنع فى مالى وهو يؤيد ذلك (انما يرثى كلالة) غير ولد ولا والد (فترلت آية الفرائض) يستفتونك قل الله يفتشكم فى الكلالة الى آخر السورة والمراد بوصيكم الله أى بأمركم الله ويعهد اليكم فى أولادكم فى شأن ميراثكم وهو اجمال تفصيله لذلك مثل خطأ الاثنين الى آخرها واستنبط من هذا الحديث فضيلة عبادة الاكابر الاصاغر ورواته الاربعة ما بين بصرى وكوفى ومدنى وفيه التحديث والعنعنة والسماع وأخرجه المؤلف أيضاً فى الطب والفرائض وكذا مسلم فيها والنسائى وابن ماجة كذلك وفى التفسير والطب (باب الغسل والوضوء فى الخضب) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد المعجمتين آخره موحدة لجانة لغسل الثياب أو المكنى أو أناة يغسل فيه (و) فى (القدح) الذى يؤكل فيه ويكون من الخشب غالباً مع ضيق فيه (و) فى الاناء من (الخشب) بفتح الخاء والشين المعجمتين وبضمين وسكون الشين (و) فى الاناء من (الحجارة) النفيسة وغيرها وعطف الخشب والحجارة على سابقهما من باب العطف التفسيرى لأن الخضب والقدح قد يكونان من الخشب أو الحجارة كما وقع التصريح به فى حديث الباب بخضب من حجارة وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون وسكون المثناة التحتية آخره راء وفى رواية الاصيلى وابن عساكر ابن المنير زيادة آل السهمى المروزي المتوفى سنة احدى وأربعين ومائتين أنه (سمع عبد الله بن بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف أبا وهب المصرى المتوفى ببغداد فى خلافة المأمون سنة ثمان ومائتين (قال حدثنا حميد) بالتصغير ابن أبى حميد الطويل المتوفى وهو قائم بصلّى سنة ثلاث وأربعين ومائة (عن أنس) وهو ابن مالك رضى الله عنه (قال حضرت الصلاة) أى صلاة العصر (فقام من كان قريب الدار الى أهله) لاجل تحصيل الماء والتوضؤ به (وبقى قوم) عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكونوا على وضوء (فأتى) بضم الهمزة مبنياً للأفعول وثائب الفاعل قوله (رسول الله صلى الله عليه وسلم بخضب) متخذ (من حجارة فيه ماء) قليل (فصغر الخضب أن يبسط فيه كفه) لصغره أى لأن يبسط وأن مصدرية أى لبسط كفه فيه (فتوضأ القوم) الذين بقوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (كلهم) من ذلك الخضب الصغير (قلنا) وفى رواية ابن عساكر وكريمة قتلنا وفى أخرى قلت وهو من كلام حميد الطويل الراوى عن أنس رضى الله عنه (كم) بنفسه (كتم قال) تكلم (عائبن) بنفسه (وزيادة) على الثمانين وهذا الحديث رواه الاربعة ما بين مروزي ومصرى وفيه التحديث والسماع والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً فى علامات النبوة ومسلم ولفظها مختلف وبه قال (حدثنا محمد بن الغلاء) بالهمزة مع المد (قال حدثنا أبو أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون المثناة التحتية (عن أبي بردة) الحرب بن أبى موسى (عن أبى موسى) عبد الله بن قيس الاشعري رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا بقدرح) أى طلب قدحا (فيه ماء) جملة اسمية فى موضع جر صفة لقدح ثم عطف على دعا قوله (فغسل يديه ووجهه فيه ومعه) أى صب (فيه) ولادلالة فيه على الوضوء منه ولا الغسل بضم الغين ورواه هذا الحديث الخمسة كوفيون وفهم ثلاثة مكبون وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف معلقاً فيما سبق فى باب استعمال فضل وضوء الناس وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس قال حدثنا عبد العزيز ابن أبى سلمة) بفتح اللام الماشحون بفتح الجيم ونسبه كسابقه لجدته شهرة كل منهما به وأبو كل منهما اسم عبد الله (قال حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين بن عماره (عن أبيه) يحيى (عن

فأنزل الله عز وجل في أبي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك (٢٧٥) لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من

يشاء وهو أعلم بالمهتدين * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد قالانا عبد الرزاق أنا معمر بن وحيدنا الحسن الحلواني وعبد بن حديد قالانا ثناء يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد أنا أبي عن صالح كلاًهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن حديث صالح انتهى عند قوله فأنزل الله فيه ولم يذكر الآيتين وقال في حديثه ويعودان بتلك المقالة وفي حديث معمر مكان هذه المقالة الكلمة فلم ير الابه * حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر قالان هما عن ابن حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه عند الموت قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة فأبى قال فأنزل الله انك لاتهدى من أحببت الآية * وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون شايحي بن سعيد حدثنا يزيد بن كيسان حدثني أبو حازم الاشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل لا اله الا الله أشهدك بها يوم القيامة قال لولا أن تعيرني قريش

أن يستغفروا للمشركين فقال المفسرون وأهل المعاني معناه ما ينبغي لهم قالوا هو نهي والواو في قوله تعالى ولو كانوا أولى قربي واو الحال والله أعلم (وأما قوله عز وجل انك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) فقد أجمع المفسرون على أنها زأت في أبي طالب وكذا نقل اجماعهم على هذا الزجاج وغيره وهي عامة فانه لا يهدي ولا يضل الا الله تعالى قال الفراء وغيره قوله تعالى من أحببت يكون على وجهين أحدهما معناه

عبد الله بن زيد الانصاري (قال أبي) وفي رواية بالكسهمني وأبي الوقت أنانا (رسول الله) وفي رواية النبي (صلى الله عليه وسلم فأخرجنا له ماء في تور) بالمشاة الفوقية (من صغر) بضم الصاد (فتوضأ فغسل وجهه ثلاثاً) تفسير لقوله فتوضأ وفيه حذف تقديره فضوض واستنشق (و) غسل (يديه مرتين ومرتين ومسح برأسه فأقبل به وأدبر) به (وغسل رجله) ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ومدني وفيه اثنتان نسباً إلى جد هما واسم أبيهما معبد الله والتحديث والغنة * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) وهو ابن أبي حمزة الحمصي (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بتصغير العبد (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المشاة الفوقية زاد في رواية الاصيلي ابن مسعود (أن عائشة) رضي الله عنها (قالت لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم قاف نقل أي أنقله المرض (واشتد به وجعه استأذن) عليه الصلاة والسلام (أزواجه) رضي الله عنهن (في أن يعرض) بضم المشاة التحية وفتح الراء المشددة أي يخدم في مرضه (في بيتي فأذن له) بكسر المعجمة وتشديد النون أي أن يعرض في بيت عائشة (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من بيت ميمونة أو زينب بنت جحش أو ريحانة والاول هو المعتمد (بين رجلين نخط) بضم الخاء المعجمة (رجلاه في الارض بين عباس) عمه رضي الله عنه (ورجل آخر قال عبيد الله) الراوي عن عائشة وهذا مدرج من كلام الزهري الراوي عنه (فأخبرت عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما بقول عائشة رضي الله عنها (فقال أتدري من الرجل الآخر) الذي لم تسم عائشة (قلت لا) أدري (قال) عبد الله (هو علي) وفي رواية ابن أبي طالب وفي رواية مسلم بن الفضل بن عباس وفي أخرى بين رجلين أحدهما أسامة وحينئذ فكان أي العباس أدمهم لا خذيذه الكريمة كراماله واختصاصه بالثلاثة يتناوبون الا خذيذه الاخرى ومن ثم صرح عائشة بالعباس وأبهمت الاخر والمراد به علي بن أبي طالب ولم تسم لما كان عندها منه مما يحصل للبشر بما يكون سبباً في الاعراض عن ذكر اسمه (وكانت عائشة رضي الله عنها) بالعطف على الاسناد المذكور (تحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بعد ما دخل بيته) ولان عساكر بيتها أي عائشة وأضيف اليها مجازاً الملاسة السكينة فيه (واشتد وجعه) ولاصيلي واشتد به وجعه (هريقوا) من هراق الماء به ريقه هراقه ولاصيلي وأبوى ذرو الوقت وابن عساكر هريقوا بفتح الهمزة من هراق الماء به ريقه هراقاً أي صواباً (على من سعى قرب) بكسر القاف وفتح الراء جمع قربة وهي ما يستقي به (لم تحلل أو كتبتن) بجمع وكاء وهو ما يربط به قم القربة (على أعهد) بفتح الهمزة أي أوصى (الى الناس وأجلس) صلى الله عليه وسلم وفي رواية فأجلس بالفاء وكلاًهما بضم الهمزة مبنياً للمفعول (في مخضب) بكسر الميم من نخاس كافي رواية ابن خزيمة (لحفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ثم طففتا) بكسر الفاء وقد تفتح أي جعلنا (نصب عليه من تلك القرب) السبع (حتى طفق) أي جعل صلى الله عليه وسلم (بشير البثان قد فعلت) ما أمرتكن به من هراق الماء من القرب المذكورة وانما فعل ذلك لان الماء البارد في بعض الامراض تربه القوة والحكمة في عدم حمل الاوكية لكونه أبلغ في طهارة الماء وصفائه لعدم مخالطة الايدي (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام من بيت عائشة (الى الناس) الذين في المسجد فصلى بهم وخطبهم كما يأتي ان شاء الله تعالى مع ما في الحديث من المباحث في الوفاة النبوية بحول الله وقوته * واستنبط من الحديث وجوب القسم عليه صلى الله عليه وسلم واراقة الماء على المريض لغرض الاستشفاء * ورواه الخمسة ما بين حمصي ومدني وفيه التحديث والاختصار بصيغة الجمع والافراد والقول وأخرجه المؤلف في ستة مواضع غير هذا في الصلاة في موضعين وفي الهبة والخمس والمغازي وفي مرضه وفي الطب ومسلم في الصلاة والنساء في عشرة النساء وفي الوفاة

من أحببته لقربته والثاني من أحببت أن يهدي قال ابن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم وهو أعلم بالمهتدين أي بمن قدره الهدى والله أعلم

بذلك يقولون انما حمله على ذلك الخزع لا قررت (٢٧٦) بهاء عيذك فانزل الله تعالى انك لاتمدي من أحببت ولن الله يهدي من يشاء

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن اسمعيل ابن ابراهيم قال أبو بكر حدثنا ابن عليه عن خالد قال حدثني الوليد بن ابن مسلم عن جرار عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة

وأما قوله يقولون انما حمله على ذلك الخزع لا قررت بهاء عيذك فهكذا هو في جميع الاصول وجميع روايات المحدثين في مسلم وغيره الخزع بالجيم والزاي وكذا نقله القاضي عياض وغيره عن جميع روايات المحدثين وأصحاب الاخبار أي التواريخ والسير وذهب جماعات من أهل اللغة الى أنه الخزع بالخاء المعجمة والراء المفتوحين أيضا ومن نص عليه كذلك الهروي في الغرر ونقله الخطابي عن ثعلب مختاراه وقاله أيضا شمر ومن المتأخرين أبو القاسم الرخشي قال القاضي عياض رحمه الله وبهنا غير واحد من شيوخنا على أنه الصوب قالوا والخزع هو الضعف والخور قال الازهرى وقيل الخزع الدهش قال شمر كل رخو ضعيف خريع وخزع قال والخزع الدهش قال ومنه قول أبي طالب والله أعلم * وأما قوله لا قررت بهاء عيذك فأحسن ما يقال فيه ما قاله أبو العباس ثعلب قال معنى أقر الله عينه أي بلغه الله أمنيته حتى يرضى نفسه وتقر عينه فلا تشرف لشيء وقال الاصبغ معناه أبرد الله دمعه لان دمعة الفرح باردة وقيل معناه أراد الله ما يسره والله سبحانه وتعالى أعلم

والترمذي في الجنائز (باب الوضوء من التور) بالمشاة الفوقية انا من صفر أو حجارة وبالسنن قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء وفتح اللام القطواني الجلي (قال حدثنا سليمان) أي ابن بلال كافي رواية ابن عساكر (قال حدثني) بالافراد (عمر بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى (قال كان عني) عمرو بن أبي حسن (يكسر من الوضوء قال) ولا يوى ذر الوقت والاصلي وابن عساكر فقال (عبد الله بن زيد أخبرني كيف رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فدعا لتور) بالمشاة انا فبه شيء (من ماء فمكفأ على يديه فغسلهما ثلاث مرار) وفي رواية أبي ذر والاصلي مرات (ثم أدخل يده في التور) ثم أخرجهما (فضمض واستنثر) بعد الاستنشاق (ثلاث مرات) حال كونه (من غرفة واحدة) ولا يوى ذر والوقت والاصلي مرات وهذه احدي الكيفيات الخمس السابقة (ثم أدخل يده) بالافراد (فاغترف بهما) ثلاثا ولا يوى ذر وابن عساكر ثم أدخل يديه فاغترف بهما (فغسل وجهه ثلاث مرات) ولا يصلي والنجوى والمستلي مرار (ثم غسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم أخذ يديه) بالافراد ولا يوى ذر والاصلي وابن عساكر بيديه (ماء فمصح) به (رأسه فأدبر) ولا يصلي وأدبر (به) أي بالماء ولا يصلي وأبوى ذر والوقت وابن عساكر بيديه (وأقبل) وفي الرواية السابقة بتقديم الاقبال ففعل عليه السلام كلاً من المختلطين لبيان الجواز والتيسير (ثم غسل رجليه) مع كعبيه (فقال) أي عبد الله بن زيد ولا يصلي وقال (هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ) وهذا الحديث من الخجاسات * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا جاد) أي ابن زيد لا جاد ابن سلمة لأنه لم يسمع منه مسدد (عن ثابت) البائي بضم الموحدة والتونين (عن أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا انا من ماء فأني) بضم الهمزة (بقدر حراح) بمهمات الاولى مفتوحة بعد ما عسا كنه أي متسع القم أو الواسع العنق القريب الفعر (فيه شيء) قليل (من ماء) وعند ابن خزيمة عن أحمد بن عبدة عن جاد بن زيد قدح من زجاج برأى مضمومة وجميع بدل قوله حراح المفق عليها عند أصحاب جاد بن زيد ما عدا أحمد بن عبدة فان ثبتت روايته فيكون ذكر الجنس والجماعة وصفوا الهيئة وبؤيده ما في مسند أحمد من حديث ابن عباس أن المقدس أهدى النبي صلى الله عليه وسلم قدحاً من زجاج لكن في اسناده مقال كانه عليه في الفتح (فوضع) النبي صلى الله عليه وسلم (أصابعه فيه) أي في الماء (قال أنس) رضي الله عنه (فعلت أنظر الى الماء ينعم) بتثنية الموحدة واقتصر في الفرع على الضم (من بين أصابعه) عليه الصلاة والسلام (قال أنس) رضي الله عنه (خزرت) بتقديم الزاي على الراء من الخزراى فثرت (من توضأ) منه (ما بين السبعين الى الثمانين) وفي رواية جيد السابقة انهم كانوا ثمانين وزيادة وفي حديث جابر كأخمس عشرة مائة ولغيره زهاء ثمانمائة فهي وقائع متعددة في أمان كن مختلفة وأحوال متغيرة وتأتي مباحث ذلك ان شاء الله تعالى في باب علامات النبوة * ورواه هذا الحديث الاربعة كلهم أجلاء بصريون وفيه التصديت والنعنة وأخرجه مسلم في الفضائل النبوية ووجه مطابقته لما ترجمه المؤلف من جهة اطلاق اسم التور على القدح فاعلمه (باب الوضوء بالماء) بضم الميم وتشديد الدال * وبالسنن قال (حدثنا أبو نعيم) بضم النون الفضل بن دكين (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين ابن كدام بكسر الكاف والدال المهملة المتوفى سنة خمس وخمسين ومائة (قال حدثني) بالافراد (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة أي عبد الله بن عبد الله بن جبر ابن عتيك الانصاري ونسبه الى جده لشهرته به وليس هو ابن جبر سعيدا بالصغير لأنه لا رواية له عن أنس في هذا الصحیح (قال سمعت أنسا) بالتونين حال كونه (يقول كان النبي) ولا يصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم يغسل) جسده المقدس (أو كان يغسل) كيف فعل

(باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا) هذا الباب فيه أحاديث كثيرة وتنتهي الى حديث العباس بن (بالصاع)

وحدثنا محمد بن أبي بكر المديني حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد الحذاء عن الوليد (٢٧٧) أبي بشر قال سمعت جران يقول سمعت

عثمان يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول مثله سواء

عبد المطلب رضى الله عنه ذاق طعم

الايان من رضى بالله رباً واعلم أن

مذهب أهل السنة وماعليه أهل

الحق من السلف والخلف أن من

مات موحداً دخل الجنة قطعا على

كل حال فإن كان سالماً من المعاصي

كالصغير والمجنون الذي اتصل جنونه

بالبلوغ والتائب بوجه صحيحة من

الشرك أو غيره من المعاصي إذا لم

يحدث معصية بعد توبته والموفق

الذي لم يبتل بمعصية أصلاً فكل هذا

الصف يدخلون الجنة ولا يدخلون

النار أصلاً لكنهم مردونها على

الخلاف المعروف في الورود والعجيب

أن المراد به المروءة على الصراط وهو

منصوب على ظهر جهنم أعادنا الله

منها ومن سائر المكروه وأما من

كانت له معصية كبيرة ومات من غير

توبة فهو في مشيئة الله تعالى فإن

شاء عفا عنه وأدخله الجنة أولاً

وجعله كالقسم الأول وإن شاء عذبه

القدر الذي يريد سبحانه وتعالى ثم

يدخله الجنة فلا يتخلد في النار أحد

مات على التوحيد ولو عمل من

المعاصي ما عمل كما أنه لا يدخل الجنة

أحداً مات على الكفر ولو عمل من

أعمال البر ما عمل هذا مختصر جامع

لمذهب أهل الحق في هذه المسئلة

وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة

واجتماع من يعتد به من الأمة على

هذه القاعدة وتواتر ذلك نصوص

تحصل العلم القطعي فإذا تقررت هذه

القاعدة جل عليها جميع ما ورد من

أحاديث الباب وغيره فإذا ورد

حديث في ظاهره مخالفة لها وجب

تأويله عليها الجتمع بين نصوص

أحاديث الباب فتتم كلامنا على امرتبه

بالبصاع) أنا يسع خمسة أطلال وثلاث رطل بالبغدادى ورميما زاد صلى الله عليه وسلم على ما ذكر
(إلى خمسة أمداد) كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء الذى هو ربع الصاع وعلى هذا
فالسنة أن لا ينقص ماء الوضوء عن مدا والغسل عن صاع نعم يختلف باختلاف الأشخاص فضئيل
الخلق يستحب له أن يستعمل من الماء قدر يكون نسبته إلى جسده كنسبة المدا والصاع إلى جسد
الرسول صلى الله عليه وسلم ومنه فاحشم في الطول والعرض وعظم البطن وغيره يستحب أن
لا ينقص عن مقدار يكون بالنسبة إلى بدنه كنسبة المدا والصاع إلى بدن الرسول صلى الله عليه وسلم
وفي حديث أم عماره عند أبي داود أنه عليه الصلاة والسلام توضأ فأتى بآء فيه قدر ثلثي المدا وعنده
أيضاً من حديث أنس رضى الله عنه وكان عليه الصلاة والسلام يتوضأ بآء يسع رطلين ويغتسل
بالبصاع ولا بنى خزيمة وجبان في صحيحهما والحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن زيد رضى
الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام أتى بثلاثي مدين ماء فتوضأ بفعل بذلك ذراعيه وسلم من
حديث عائشة رضى الله عنها أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم من آء واحد يسع
ثلاثة أمداد وفي أخرى كان يغتسل بخمس مكات ويتوضأ بمكوك وهو آء يسع المدا وفي
لفظ البخارى من قدح يقال له الفرق يفتح الفاء والراء يسع ستة عشر رطلاً وهي ثلاثة أصوع
ويسكون الراء مائة وعشرون رطلاً قاله ابن الأثير والجمع بين هذه الروايات كما أنه النووي
عن الشافعي رحمه الله ورضي عنهم أنها كانت اغتسلات في أحوال وجدفها أكثر ما استعمله
وأفعله وهو يدل على أنه لا حسد في قدر ماء الطهارة يجب استيفاءه بل القلة والكثرة باعتبار
الأشخاص والأحوال كما مر ثم إن الصاع أربعة أمداد كما أشير إليه والمدر رطل وثلث بالبغدادى
وهو مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم وحينئذ فيكون الصاع ستمائة درهم
وخمسة وثمانين وخمسة أسباع درهم كصحة النووي رحمه الله ورضي عنه والشك في قوله أو كان
يغتسل من الراوى وهل هو من البخارى أو من أى نعيم أو من ابن جبراً ومن مسعرا احتمالات ورواة
هذا الحديث الأربعة ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والسماع (باب حكم المسح على
الخفين) في الوضوء بعد الاغتسال غسل الرجلين وبالسند قال (حدثنا أصعب) يفتح الهمزة وسكون
المهملة وفتح الموحدة آخره معجمة أبو عبد الله (ابن الفرق) بالجيم القرشي الفقيه (المصري)
المتوفى سنة ست وعشرين ومائتين (عن ابن وهب) القرشي المصري وكان أصعب ورأفاه أنه (قال
حدثني) وفي رواية أخرى أخبرني بالأفراد فيهما (عمر) يفتح العين ابن الحرث كما في رواية ابن عساكر
أبو أمية المؤدب الأنصاري المصري الفقيه المتوفى بمصر سنة ثمان وأربعين ومائة قال (حدثني)
بالتوحيد (أبو النضر) بالضاد المعجمة الساكنة سالم بن أبي أمية القرشي المدني مولى عمر بن عبيد
الله المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة (عن أبي سلمة) يفتح اللام عبد الله (بن عبد الرحمن) بن
عوف القرشي الفقيه المدني (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (عن سعد بن أبي
وقاص) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مسح على الخفين) القويين الطاهرين
الملبوسين بعد كمال الطهر الساترين لحمل الفرض وهو القدام بكعبيه من كل الجوانب غير الأعلى
فلو كان واسعاً ترى منه لم يضر (وأن عبد الله بن عمر) هو عطف على قوله عن عبد الله بن عمر فيكون
موصولاً إن جملناه على أن أباسلة سمع ذلك من عبد الله والأفابوسلمة لم يدرك القضية (سأل) أباه
(عمر) أى ابن الخطاب كما للأصلي (عن ذلك) أى عن مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين
(فقال) عمر رضى الله عنه (نعم) مسح عليه الصلاة والسلام على الخفين إذا حدثت شيئاً سعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسأل عنه غيره (لثقتة بنقله وقد أخرج الحديث الامام أحمد من
طريق أخرى عن أبي النضر عن أبي سلمة عن ابن عمر قال رأيت سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه

الشرع وسند كمن تأويل بعضهم إما يعرفه تأويل الباقي إن شاء الله تعالى والله أعلم * وأما شرح أحاديث الباب فتتم كلامنا على امرتبه

عن خالد قال حدثني الوليد
الوليد بن مسلم عن جرّان عن عثمان
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم
أن لا إله الا الله دخل الجنة * أما
اسمعيل بن ابراهيم فهو ابن عليه
وهذا من احتياط مسلم رحمه الله
فان أحد الراويين قال ابن عليه
والآخر قال اسمعيل بن ابراهيم
فبينهم ما لم يقتصر على أحدهما
وعليه أم اسمعيل وكان يكره أن
يقال له ابن عليه وقد تقدم بيانه وأما
خالد فهو ابن مهران الخذاء كما بينه
في الرواية الثانية وهو عمود وكنيته
أبو المنازل بالمسيم المضمومة والنون
والزاي واللام قال أهل العلم لم يكن
خالد حذواقط ولكنه كان مجلس
الهم فقبيل له الخذاء لذلك هذا هو
المشهور وقال فهذه حيان بالفاء
انما كان يقول احذوا على هذا النحو
فلقب بالخذاء وخالد يعد في التابعين
* وأما الوليد بن مسلم بن شهاب
العنبري البصري أبو بشر فروى عن
جماعة من التابعين ورعا شتمه على
بعض من لم يعرف الاسماء بالوليد
ابن مسلم الاموي مولا هم الدمشقي
أبي العباس صاحب الازاعي ولا
يشبه ذلك على العلماء فانهم ما
مفترقان في النسب الى القبيلة
والبلدة والكنية كما ذكرنا وفي
الطبقة فان الاول أقدم طبقة وهو
في طبقة بكر شيوخ الثاني ويفترقان
أيضا في الشهرة والعلم والجلالة فان
الثاني متميز بذلك كله قال العلماء
انتهى علم الشام اليه والى اسمعيل
ابن عياش وكان أجل من ابن عياش
رحمهم الله أجمعين والله أعلم * وأما
جران فبضم الحاء المهملة واسكان

يسمح على خفيه بالعراق حين توضع فأنكرت ذلك عليه فلما اجتمعنا عند عمر رضي الله عنه قال لي سعد
سئل أبناك وذكر القصة ورواه ابن خزيمة من طريق أبي نعيم عن ابن عمر نحوه وقوله أن عمر
رضي الله عنه قال كنا ونحن مع نينا صلى الله عليه وسلم غسح على خفافنا لا نرى بذلك بأسا وانما
أنكر ابن عمر المسح على الخفين مع قدم حبيته وكثرة روايته لأنه خفي عليه ما اطلع عليه غيره أو
أنكر عليه مسحه في الحضر كما هو ظاهر رواية الموطأ من حديث نافع وعبد الله بن دينار أنها أخبراه
أن ابن عمر قدم الكوفة على سعد وهو أميرها فراه يسح على الخفين فأنكر ذلك عليه فقال له سعد
سئل أبناك فذكر القصة وأما في السفر فقد كان ابن عمر يعلم ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما
رواه ابن أبي خزيمة في تاريخه الكبير وابن أبي شيبة في مصنفه من رواية عاصم عن سالم عنه رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم يسح على الخفين بالماء في السفر وقد تكاثرت الروايات بالطرق المتعددة
عن الصحابة رضي الله عنهم الذين كانوا لا يفارقونه عليه الصلاة والسلام سفر أو لاحضر أو قد صرح
بجمع من الحفاظ بتواتره وجمع بعضهم روايته بخافوزوا الثمانين منهم العشرة المبشرة وعن ابن أبي
شيبه وغيره عن الحسن البصري حدثني سبعون من الصحابة بالمسح على الخفين وانفق العلماء على
جواز ذلك لا لغوارج كتبهم الله لان القرآن لم يرد به وللشيعة قائلهم الله تعالى لان عليا رضي الله
عنه امتنع منه وورد عليهم صحته عن النبي صلى الله عليه وسلم وتواتره على قول بعضهم كما تقدم وأما
ما ورد عن علي رضي الله عنه فلم يرد عنه باسناد موصول يثبت بثبته كما قاله البيهقي وقد قال الكرخي
أخاف الكفر على من لا يرى المسح على الخفين وليس ينسوخ حديث المغيرة في غزوة تبوك وهي
آخر غزواته صلى الله عليه وسلم والمائدة نزلت قبلها في غزوة المريسيع فأن المسح للمسح ويؤيده
حديث جرير رضي الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم بعد المائدة ورواه هذا الحديث السبعة
ما بين مصري ومدني وفيه رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي والتحديث بصيغة الجمع والافراد
والعنينة ولم يخرج المؤلف في غير هذا الموضوع ولم يخرج مسلم في المسح الا لعمر بن الخطاب رضي الله
عنه فهذا الحديث من أفراد المؤلف وأخرجه النسائي في الطهارة أيضا (وقال موسى بن عقة)
بضم العين وسكون القاف وفتح الموحدة التابعي صاحب المغازي المتوفى سنة احدى وأربعين ومائة
مما وصله الاسماعيلي وغيره بهذا الاسناد (أخرى) بالافراد (أبو النضر) التابعي (أن أناسلة)
التابعي أيضا (أخبره أن سعدا) هو ابن أبي وقاص رضي الله عنه (حدثه) أي حدث أناسلة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين (فقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (لعبد
الله) ولده (نحوه) بالنصب لانه مقول القول أي نحوه قوله في الرواية السابقة اذا حدثك شمس سعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسأل عنه غيره فقول عمر رضي الله عنه في هذا الرواية المتعلقة بمعنى
الموصولة السابقة لا يلفظها والغاء فيقال عطف على (١) قوله حدث المحدث عند المصنف كما
قد رنا الخ وانما حذف لالة السياق عليه * وبالسند قال (حدثنا عمر بن خالد) بفتح العين ابن
فروخ بالفاء المفتوحة وضم الراء المشددة وفي آخره مجمعة (الحراني) بفتح الحاء المهملة وتشديد
الراء وبعد الالف نون نسبة الى حران مدينة قدسية بين دجلة والفرات (قال حدثنا الليث) بن سعد
الامام المصري (عن يحيى بن سعيد) بالمشناة التحتية الانصاري (عن سعد بن ابراهيم) بسكون
العين ابن عبد الرحمن بن عوف (عن نافع بن جبير) أي ابن مطعم (عن عروة بن المغيرة) بن
شعبة (عن أبيه المغيرة بن شعبة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجته
في غزوة تبوك عند صلاة الفجر كافي الموطأ ومسنده الامام أحمد وسنن أبي داود ومن طريق عباد
ابن زياد عن عروة بن المغيرة (فاتبعه المغيرة) بتشديد المشناة الفوقية (بداوة) بكسر الهمزة
أي مطهرة (فيها ماء فصب) المغيرة (عليه) زاده الله شرفا لده (حين فرغ من حاجته
(١) الصواب عطف على المحدث به المحدث كما هو صنيع ابن جرير اه مصححه

وما أشبهه فقد جمع فيه القاضي عياض رحمه الله كلاما حسن جامع فيه نفائس فأنا (٢٧٩) أنقل كلامه مختصرا ثم أضف بعده اليه

ما حضرنى من زيادة قال القاضي عياض رحمه الله اختلف الناس فمن عصى الله تعالى من أهل الشهادةتين فعالت المرحمة لانصره المعصية مع الايمان وقالت الخوارج نصره ويكفر بها وقالت المعتزلة بخلافه في النار اذا كانت معصيته كبيرة ولا يوصف بأنه مؤمن ولا كافر ولكن يوصف بأنه فاسق وقالت الاشعرية بل هو مؤمن وان لم يغفر له وعذب فلا بد من اخراجه من النار وادخله الجنة قال وهذا الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة وأما المرحمة فان احتجبت بنظره قلنا نحمله على أنه غفر له أو أخرج من النار بالشفاعة ثم أدخل الجنة فيكون معنى قوله صلى الله عليه وسلم دخل الجنة أى دخلها بعد مجازاته بالعذاب وهذا لا بد من تأويله لما جافى ظواهر كثيرة من عذاب بعض العصاة فلا بد من تأويل هذا التناقض نصوص الشريعة وفي قوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم اشارة الى الرد على من قال من غلاة المرحمة ان مظهر الشهادةتين يدخل الجنة وان لم يعتقد ذلك بقلبه وقد قيد ذلك في حديث آخر بقوله صلى الله عليه وسلم غير شاك ففهموا وهذا يؤيد ما قلناه قال القاضي وقد يحتج به أيضا من يرى أن مجرد معرفة القلب نافعة دون النطق بالشهادتين لاقتصاره على العلم ومذهب أهل السنة أن المعرفة من تبطئة بالشهادتين لا تنفع احدهما ولا تنهى من النار دون الاخرى الا لمن لم يقدر على الشهادتين لآفة بلسانه أو لم تعلمه المدة لمقوله بل اخترتمه المنية ولا حجة لخالف

فتوضأ فغسل وجهه ويديه كذا عند المؤلف في باب الرجل يوضئ صاحبه وله في الجهاد أنه تغمض واستنشق وغسل وجهه زاد الامام أحمد ثلاث مرات فذهب بخروج يديه من كمه فكانا ضيقين فأخرجهما من تحت الجبة وسلم من وجه آخر وألقى الجبة على منكبيه وللإمام أحمد فغسل يده اليمنى ثلاث مرات ويده اليسرى ثلاث مرات وللصنف ومسح برأسه (ومسح على الخفين) والسنة أن يمسح على أعلاههما الساير لمشط الرجل وأسفلهما خطوطا وكيفية ذلك أن يضع يده اليسرى تحت العقب واليمنى على ظهر الاصابع ثم يمر اليمنى الى ساقه واليسرى الى أطراف الاصابع من تحت مقر جابين أصابع يده ولا يسن استيعابه بالمسح ويكره تكراره وكذا غسل الخف ولو وضع يده المبتلة عليه ولم يمر بها وقطر عليه أجزاءه ويكنى مسمى مسح يحاذى القرض من ظاهر الخف دون باطنه الملاقى للبشرة فلا يكنى كما قال في شرح المذهب اتفاقا ولا يكنى مسح أسفل الرجل وعقبها على المذهب لانهم يردون الاقتصار على ذلك كما ورد الاقتصار على الأعلى فيقتصر عليه وقولا على محل الرخصة وحرفه كاسفله فلا يكنى الاقتصار عليه لقربه منه وهل المسح على الخف أفضل أم غسل الرجل أفضل قال في آخر صلاة المسافر من الروضة بالثاني ولا يجوز المسح عليه في الغسل واجبا كان أو مندوبا كما نقله في شرح المذهب لما في حديث صفوان عند الترمذى وصححه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا إذا كنا مسافرين أن نُسفر أن لا نخرج خفافنا ثلاثة أيام وليالهن الا من جنبه فدل الامر بالترجح على عدم جواز المسح في الغسل والوضوء لاجل الجنبه فهي مانعة من المسح • ورواة هذا الحديث السبعة ما بين حرائى ومصرى ومدنى وفيه أربعة من التابعين على الولا يحيى وسعد ونافع وعروة والتحديث والعنقة وأخرجه المؤلف في مواضع من الطهارة وفي المغازى وفي اللباس ومسح في الطهارة والصلاة وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الطهارة • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) ابن أبي كثير التابعي (عن أبي سلمة) بفتح اللام عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف (عن جعفر بن عمرو ابن أمية الضمري) بالضاد المحجمة المفتوحة وعمرو بفتح العين التابعي الكبير المتوفى سنة خمس وتسعين (أن أباه) عمرو بن أمية المتوفى بالمدينة سنة ستين (أخبره أنه رأى النبي) وفي رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين) ورواة هذا الحديث الستة ما بين بصري وكوفي ومدنى وفيه ثلاثة من التابعين يحيى وأبو سلمة وجعفر والتحديث والعنقة والأخبار وأخرجه النسائي وابن ماجه في الطهارة (وتابعه) وفي رواية ابن عساكر قال أبو عبد الله أى البخارى وفي رواية الاصيلي تابعه بغير أو أى تابع شيبان المذكور (حرب) أى ابن شداد كما في رواية غير أبي ذر والاصيلي وهذا وصله النسائي والطبراني (و) تابعه أيضا (أبان) بفتح الهمزة والموحدة بالصرف على أن ألفه أصلية ووزنه فعال وبعمده على أن الهمزة زائدة والالف بدل من الياء وأصله بين وهو ابن يزيد العطار وهذا وصله الامام أحمد والطبراني في الكبير كلاهما (عن يحيى) ابن أبي شير عن أبي سلمة • وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة لقب عبد الله بن عثمان العتكي الحافظ (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي (قال أخبرنا الاوزاعي عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف (عن جعفر بن عمرو) بفتح العين زاد الاصيلي وأبو الوقت وذروان عساكر ابن أمية (عن أبيه) عمرو والمسد كوررضى الله عنه وأسقط بعض الرواة عنه جعفر من الاسناد قال أبو حاتم الرازى وهو خطأ (قال) عمرو بن أمية (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على عمامته) بعد مسح الناصية كما في رواية مسلم السابقة أو بعضها أو على عمامته فقط مقتصر علىهما (و) كذا رأيت يمسح على (خفيه) أى في الوضوء والاقتصار على المسح على العمامة هو مذهب الامام أحمد

الجماعة بهذا اللفظ اذ قد ورد مفسرا في الحديث الآخر من قال لا اله الا الله ومن شهد أن لا اله الا الله وأتى رسول الله وقد جاء هذا الحديث

وأمثاله كثيرة في ألفاظها اختلاف (٢٨٠) ولعانيها عند أهل التحقيق اختلاف في هذا اللفظ في هذا الحديث وفي رواية

لكن بشرط أن يعتد بعد كمال الطهارة ومشقة زرعها بان تكون محسنة كعمائم العرب لانه عضو يسقط فرضه في التيمم بخلاف المسح على حائله كالقدمين ووافق الامام أحمد على ذلك الاوزاعي والثوري وأبو ثور وابن خزيمة * وقال ابن المنذر انه ثبت عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام قال ان يطع الناس أبا بكر وعمر يرشدوا واحتج المانعون بقوله تعالى وامسحوا برؤوسكم ومن مسح على العمامة لم يمسح على رأسه وأجمعوا على أنه لا يجوز مسح الوجه في التيمم على حائل دونه فكذلك الرأس وقال الخطابي فرض الله مسح الرأس والحديث في مسح العمامة محتمل للتأويل فلا يترك المتيقن للمحتمل قال وقياسه على مسح الخف بعينه لانه يشق زعجه بخلافها اه وأجيب بان الآية لا تنفي الاقتصار على المسح علمه الاسماعيل عند من يحمل المشترك على حقيقة ومجازه لان من قال قلت رأس فلان بصدق ولو كان على حائل وبان الذين أجازوا الاقتصار على مسحها شرطوا فيه المشقة في زرعها كفي الخف وقد مر والتقييد بالعمامة مخرج للقلنسوة ونحوها فلا يجوز الاقتصار في المسح عليها نعم روى عن أنس رضي الله عنه أنه مسح على القلنسوة وتحصل سنة مسح جميع الرأس عند نابت كبله على العمامة عند عسر رفعها أو عند عدم ارادة زرعها وقال الاصيلي فيما حكاها عنه ابن بطال ذكر العمامة في هذا الحديث من خطأ الاوزاعي لان شيبان وغيره روه عن يحيى بن وهب فوجب تغليب رواية الجماعة على الواحد اه وأجيب بان تفرد الاوزاعي بذكر العمامة على تقدير تسليبه لا يستلزم تحطته لانه زيادة من ثقة غير منافية لغيره فقبل * ورواه هذا الحديث السبعة ما بين مروزي وشامي ومدني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة (وتابعه) بواو العطف وللأصيلي وابن عساكر تابعه باسقاطها أي تابع الاوزاعي على رواية هذا المتن (معمر) أي ابن راشد (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عمرو) بالواو واسقاط جعفر الثابت في السابقة وهذا هو السبب في سياق المؤلف الاسناد ثانياً ليس فيه رواية معمر ذكر جعفر بن أبي سلمة وعمرو (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم) لم يذكر المتن في هذه الرواية وهذه المتابعة رواها عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بدون ذكر العمامة وهي مرسله لكن أخرجه ابن مندة في كتاب الطهارة من طريق معمر بأثباتها وأبو سلمة لم يسمع من عمرو بل من ابنه جعفر فالمتابعة مرسله وهذا (باب) بالتسوية (إذا أدخل رجله في الخفين وهما طاهرتان) من الحديث وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا زكريا) بن أبي زائدة الكوفي (عن عامر) هو ابن شراحيل الشعبي التابعي قال الحافظ ابن حجر وزكريا مدلس ولم أره من حديثه الا بالعنعنة لكن أخرجه الامام أحمد عن يحيى القطان عن زكريا والقطان لا يحمل عن شيخه المارسلين الا ما كان مسموعاً عنهم صرح بذلك الأسماعيلي انتهى (عن عروة بن المغيرة عن أبيه) المغيرة بن شعبة رضي الله عنهم (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) في رجب سنة تسع في غزوة تبوك (فأهويت) أي مدت يدي أو قصدت أو أشرت أو أمأت (لأنزع خفيه) صلى الله عليه وسلم (فقال دعهما) أي الخفين (فاني أدخلتهما) أي الرجلين حال كونهما طاهرتين (من الحديث) ولا كشمني وهما طاهرتان جملة اسمية حالية ولا يبيداؤني أدخلت القدمين الخفين وهما طاهرتان الحديث ثم أحدث عليه الصلاة والسلام (فسح عليهما) ولا يبي خزيمة وحبان أنه صلى الله عليه وسلم أرخص للسافر ثلاثة أيام وليسا لهن وللقم يوماً وليلة إذا تطهر فلبس خفيه أن مسح عليهما أي من الحديث بعد اللبس لأن وقت المسح يدخل بابتداء الحدث على الراجح فاعتبرت مدته منه واختار في المجموع قول أبي ثور وابن المنذر ان ابتداء المدة من المسح لان قوة الاحاديث تعطيه وحديث ابني خزيمة وحبان هذا موافق للحديث الباب في الدلالة على اشتراط الطهارة

معاذ عنه صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وفي رواية عنه صلى الله عليه وسلم من لم يق الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم ما من عبد يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله الا حرمه الله على النار ونحوه في حديث عبادة ابن الصامت وعتبان بن مالك وزاد في حديث عبادة على ما كان من عمل وفي حديث أبي هريرة لا يلقى الله تعالى بهما عبد غير شاك فيهما الا دخل الجنة وان زنى وان سرق وفي حديث أنس حرم الله على النار من قال لا اله الا الله يتغنى بذلك وجه الله تعالى وهذه الاحاديث كلها سردها مسلم رحمه الله في كتابه فحكي عن جماعة من السلف رحيم الله منهم ابن المسيب أن هذا كان قبل نزول الفرائض والامر والنهي وقال بعضهم هي جملة تحتاج الى شرح ومعناه من قال الكلمة وأدى حقها وفريضةا وهذا قول الحسن البصري وقيل ان ذلك لمن قالها عند الندم والتوبة ومات على ذلك وهذا قول البخاري وهذه التأويلات انما هي اذا جلت الاحاديث على ظاهرها وأما اذا نزلت منازلها فلا يشك في تأويلها على ما بينه المحققون فنقرر أولاً أن مذهب أهل السنة باجمعهم من السلف الصالح وأهل الحديث والفقهاء والمتكلمين على مذهبهم من الاشعرية بين أن أهل الذنوب في مشيئة الله تعالى وان كل من مات على الإيمان وتشهد مخلصاً من قلبه بالشهادتين فإنه يدخل الجنة فان كان ثانياً أو سلباً من المعاصي دخل الجنة برحمة ربه وحرم

وان كان هذا من المخطئين بتضييع ما أوجب الله تعالى عليه أو بفعل ما حرم عليه فهو في (٢٨١) المشبهة لا يقطع في امره بتحريمه على النار

ولا باستحقاقه الجنة لأول وهلة بل يقطع بأنه لا بد من دخوله الجنة آخر أحواله قبل ذلك في خطر المشبهة ان شاء الله تعالى عذبه بذنبه وان شاء عفا عنه بفضله ويمكن أن تستقل الأحاديث بنفسها ويجمع بينها فيكون المراد باستحقاق الجنة ما قدمناه من اجاع أهل السنة أنه لا بد من دخولها لكل موحد اما مجابلا معافي واما مؤخر ابعدا عنه والمراد بتحريم النار تحريم الخلود خلافا للخوارج والمعتزلة في المسئلتين ويجوز في حديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة أن يكون خصوصاً لمن كان هذا آخر نطقه وخاتمة لفظه وان كان قبل خطأ فيكون سبباً لرحمة الله تعالى اياه ونجاته رأساً من النار وتحريمه عليها بخلاف من لم يكن ذلك آخر كلامه من الموحدين المخطئين وكذلك ما ورد في حديث عبادة من مثل هذا ودخوله من أي أبواب الجنة شاء يكون خصوصاً لمن قال ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم وقرن بالشهادتين حقيقة الإيمان والتوحيد الذي ورد في حديثه فيكون له من الاجر ما يرجح على سيئاته ويوجب له المغفرة والرحمة ودخول الجنة لأول وهلة ان شاء الله تعالى والله أعلم هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله وهو في نهاية الحسن وأما ما حكاه عن ابن المسيب وغيره فضعيف باطل وذلك لان راوى أحدهما الأحاديث أبو هريرة رضي الله عنه وهو متأخر الاسلام أسلم عام خيبر سنة سبع بالانفاق وكانت أحكام الشريعة مستقرة وأكثر هذه الواجبات

الكاملة عند اللبس قبل غسل رجله وغسلهما فيه لم يجز المسح إلا أن ينزع الأثر من مفرهما ثم يدخلهما فيه ولو أدخل أحدهما بعد غسلهما ثم غسل الأخرى وأدخلهما لم يجز المسح إلا أن ينزع الأول من مفرهما ثم يدخلهما فيه لان الحكم المترتب على الثانية غير الحكم المترتب على الوحدة واستضعفه ابن دقيق العيد لان الاحتمال باق قال ولكن ان ضم اليه دليل يدل على أن الطهارة لا تتبع بعض التحية ولو ابتداء اللبس بعد غسلهما ثم أحدث قبل وصولهما الى موضع القدم لم يجز المسح ولو غسلهما بنية الوضوء ثم لبسهما ثم أكمل باقي أعضاء الوضوء لم يجز له المسح عند الشافعي ومن وافقه على إيجاب الترتيب وهذا الوضوء يجوز عند أبي حنيفة رضي الله عنه ومن وافقه على عدم وجوب الترتيب بناء على أن الطهارة لا تتبع بعض ولم يجز ج المصنف في هذا الكتاب ما يدل على توقيت المسح وقد قال به الجمهور للحديث الذي قدمته وحديث مسلم وغيره وخالف المالكية في المشهور عندهم فلم يجعلوا المسح تأقيماً بأيام مطلقاً بل عيحه عليه ما لم يخلعه أو يجب على المسح غسل نعم روى أشهب أن المسافر عيحه ثلاثة أيام ولم يذكر للقيم وقتاً وروى ابن نافع أن المقيم عيحه من الجمعة الى الجمعة قال القاضي أبو محمد هذا يحتمل الاستصحاب ثم قال بل هو موقوف على وجهه أنه يغتسل للجمعة وعزى الى مالك في الرسالة المنسوبة اليه أنه دخل المسافر ثلاثة أيام ولقيم يوماً وليلة وأنكرت الرسالة المنسوبة لمالك * ورواه هذا الحديث كلهم كوفون وفيه رواية التابعي الكبير عن التابعي والعنقه والتحديث هذا (باب من لم يتوضأ من) أكل (لحم الشاة) ونحوها مما هو منها وما دونها (و) من أكل (السويق) وهو ما اتخذ من شعير أو قمح مقلوب فيكون كالذبيح اذا احتجج الى أكله خلط بماء أو لبن أو رب ونحوه (و) أكل أو بكر (الصديق) (وعمر) (الفاروق) (وعثمان) (ذو النورين) (رضي الله عنهم فلم يتوضأ) كذا في رواية أبي ذر إلا عن الكشمر بن محمد بن المغيرة وهو يعم كل مامست النار وغيره وفي رواية أبي ذر عن الكشمر بن محمد بن المغيرة والاصيلي وأكل أبو بكر وعمر وعثمان لحاً بآبائه وعند ابن أبي شيبة عن محمد بن المنكدر قال أكلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم خبروا لحاً فصولاً ولم يتوضأ وكذا رواه الترمذي وفي الطبراني في مسند الشاميين بأسناد حسن من طريق سليم بن عامر قال رأيت أبا بكر وعمر وعثمان أكلوا مما ماست النار ولم يتوضأ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التيبي) (قال أخبرنا مالك) (امام دار الهجرة) (عن زيد بن أسلم) (العدوي) (مولي عمر المديني) (عن عطاء بن يسار) (عشانة تحتية) (فهملة تحففة) (عن عبد الله بن عباس) (رضي الله عنهما) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة) (أي أكل لحمه في بيت ضيافة بنت الزبير بن عبد المطلب وهي بنت عمه صلى الله عليه وسلم وفي بيت ميمونة رضي الله عنها) (ثم صلى) (صلى الله عليه وسلم) (ولم يتوضأ) (وهذا مذهب الاستاذ الثوري رحمه الله والاوزاعي وأي حنيفة ومالك والشافعي والليث واسحق وأي ثور رضي الله عنهم وأما حديث زيد بن ثابت عند الطحاوي والطبراني في الكبير أنه صلى الله عليه وسلم قال توضأوا مما غبرت النار وهو مذهب عائشة وأبي هريرة وأنس والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنهم وحديث جابر بن سمرة عند مسلم أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أأتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا تتوضأ قال أتوضأ من لحوم الابل قال نعم توضأ من لحوم الابل وحديث البراء المصممي في المجموع قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحم الابل فأمر به وبه استدلل الامام أحمد على وجوب الوضوء من لحم الجوز فأجيب عن ذلك بحمل الوضوء على غسل اليد والمضمضة لزيادة دسومة اللحم وهزيمة لحم الابل وقد نهى أن يبيت وفي يده أوفه دسم خوفاً من عقرب ونحوها وبأنهم منسوخان بخبر أبي داود والنسائي وغيرهما وصححه ابن خزيمة وجسان عن جابر قال كان آخر الامرين من رسول الله

* حدثنا أبو بكر بن النضر بن أبي النضر (٢٨٢) قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا عبيد الله الأشجعي عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح

علي قول من قال فرض سنة خمس أو ست وهما أرحم من قول من قال سنة تسع والله أعلم وذكر الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى تأويل آخر في الظواهر الواردة بدخول الجنة بمجرد الشهادة فقال يجوز أن يكون ذلك اقتصاراً من بعض الرواة نشأ من نقصه في الحفظ والضبط لا من رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلالة تحييه تماماً في رواية غيره وقد تقدم نحو هذا التأويل قال ويجوز أن يكون اختصاراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما خاطب به الكفار عبدة الاوثان الذين كان توحيدهم لله تعالى معجوباً بسائر ما يتوقف عليه الاسلام ومستلزامه والكافر اذا كان لا يقر بالوحدانية كالوثني والثنوي فقال لا اله الا الله وحاله الحال التي حكيناها حكم باسلامه ولا نقول والحالة هذه ما قاله بعض أصحابنا من أن من قال لا اله الا الله يحكم باسلامه ثم يجبر على قبول سائر الاحكام فان حاصله راجع الى أنه يجبر حينئذ على اتمام الاسلام ويجعل حكمه حكم المرتد إن لم يفعل من غير أن يحكم باسلامه بذلك في نفس الامر وفي أحكام الآخرة ومن وصفه مسلم في نفس الامر وفي أحكام الآخرة والله أعلم (قوله) حدثنا عبيد الله الأشجعي عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفي الرواية الأخرى عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد شذ

صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار ولكن ضعف الجوابين في المجموع بأن الحمل على الوضوء الشرعي مقدم على الغوى كما هو معروف في محله وترك الوضوء مما مست النار عام وخبر الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم على العام سواء وقع قبله أو بعده لكن حكى البيهقي عن عثمان الدارمي أنه قال لما اختلفت أحاديث الباب ولم يتبين الراجح منها نظرنا الى ما عمل به الخلفاء الراشدون رضي الله عنهم أجمعين بعد النبي صلى الله عليه وسلم فرجحناه أحد الجانبين وارتضى الاستاذ النووي هذا في شرح المذهب وعبارة وأقرب ما يستروح اليه قول الخلفاء الراشدون وبجاءه الصحابة رضي الله عنهم وما دل عليه الخبران هو القول القديم وهو وان كان شاذاً في المذهب فهو قوي في الدليل وقد اختاره جماعة من محققي أصحابنا الحديثين وأنهم أعتقد رجحانه اه وقد فرق الامام أحمد بين لحم الخنزير وغيره * وهذا الحديث من الخجاسات وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الأطعمة ومسلم وأبو داود في الطهارة * وفيه قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن بكير) المصري نسبه الى جده لشهرته به وأبو عبد الله (قال) حدثنا الليث بن سعد المصري (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي المصري (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالتوحيد (جعفر بن عمرو بن أمية) بفتح العين (أن أباه) (عمر) أخبره أنه رأى رسول الله (وفي رواية أبو ذر الوقت النبي) صلى الله عليه وسلم يحترق بالخاء المهملة وبالزاي المشددة أي يقطع (من كتف شاة) بفتح الكاف وكسر التاء وبكسر الكاف وسكون التاء زاد المؤلف في الأطعمة من طريق معمر عن الزهري بأكل منها (فدعي) بضم الدال (الى الصلاة) وفي حديث التميمي عن أم سلمة رضي الله عنها أن الذي دعاه الى الصلاة بلال رضي الله عنه (فألقى) التي صلى الله عليه وسلم (السكين) زاد في الأطعمة عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري فألقاها والسكين (فصلى) ولابن عساكر وصلى (ولم يتوضأ) زاد البيهقي من طريق عبد الكريم بن الهيثم عن أبي اليمان في آخر الحديث قال الزهري فذهبت تلك أي القصة في الناس ثم أخبر رجال من أصحابه صلى الله عليه وسلم ونساء من أزواجه أنه صلى الله عليه وسلم قال توضؤا مما مست النار قال فكان الزهري يرى أن الامر بالوضوء مما مست النار ليسخ لأحاديث الاباحة لان الاباحة سابقة واعترض عليه بحديث جابر السابق قرياً قال كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار لكن قال أبو داود وغيره ان المراد بالامر هنا الشأن والقصة لا ما قابل النهي وان هذا اللفظ مختصر من حديث جابر المشهور في قصة المرأة التي صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فأكل منها ثم توضأ وصلى الظهر ثم أكل منها وصلى العصر ولم يتوضأ فيجتمل أن تكون هذه القصة وقعت قبل الامر بالوضوء مما مست النار وأن وضوءه لصلاة الظهر كان عن حدث لا بسبب الاكل من الشاة قال الاستاذ النووي كان الخلاف فيه معروفاً بين الصحابة والتابعين ثم استقر الاجماع على أنه لا وضوء مما مست النار الا ما ذكر من لحم الابل قاله في الفتح وقال المهلب كانوا في الجاهلية قد ألفوا قلة التنظيف فأمر بالوضوء مما مست النار فلما تقرررت النظافة في الاسلام وشاعت نسخ الوضوء تيسيراً على المسلمين واستنبط من هذا الحديث جواز قطع اللحم بالسكين ورواته الستة ثلاثة مصريون وثلاثة مدنيون وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وليس لعمر بن أمية رواية في هذا الكتاب الا هذا والحديث السابق في المسح وأخرج المؤلف الحديث أيضاً في الصلاة والجهاد والأطعمة والنسائي في الوضوء وابن ماجه في الطهارة (باب من مضى من السويق) بعداً كله (ولم يتوضأ) * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح المعجمة في السابق وفتح المثناة التحتية والسين المهملة في اللاحق (مولي بني

الأعشى قال لما كان يوم غزوة تبوك الحديث) هذان الاسنادان مما استدركه الدارقطني وعلاه فأما الاول فعلاه من جهة حارثة

عن أبي صالح مرسل وأما الثاني فعلة
لكونه اختلف فيه عن الاعمش
فقبيل فيه أيضاً عنه عن أبي صالح
عن جابر وكان الاعمش يشك فيه
قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله هذا الاستدراك من
الدارقطني مع أكثر استدراكه على
البخاري ومسلم قدح في أسانيدهما
غير مخرج لمتون الاحاديث من
حيز الصحة وقد ذكر في هذا الحديث
أبو مسعود ابراهيم بن محمد الدمشقي
الحافظ فيما أجاب الدارقطني عن
استدراكه على مسلم رحمه الله أن
الأشجعي ثقة مجود فاذا حوّد ما قصر
فيه غيره حكم له به ومع ذلك فالحديث
له أصل ثابت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم برواية الاعمش
له مستند وبرواية يزيد بن أبي
عبيد واياس بن سلمة بن الأكوع
عن سلمة قال الشيخ رواه البخاري عن
سلمة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأما شك الاعمش فهو غير
قادر في متن الحديث فانه شك في
عين الصحابي الراوي له وذلك غير
قادر لان الصحابة رضي الله عنهم
كلهم عدول هذا آخر كلام الشيخ
أي عمرو رحمه الله قلت وهذا ان
الاستدراك كان لا يستقيم واحداً منهما
أما الاول فلا نأخذنا في الفصول
السابقة أن الحديث الذي رواه
بعض الثقات موصولاً وبعضهم
مرسلاً فالصحيح الذي قاله الفقهاء
وأصحاب الاصول والمحققون من
المحدثين أن الحكم لرواية الوصل
سواء كان راويها أقل عدداً من
رواية الارسل أو مساوياً لا تهاز بادة
ثقة فهذا موجود هنا وهو كما قال
الحافظ أبو مسعود الدمشقي جود
وحفظ ما قصر فيه غيره وأما الثاني

حارثة أن سويدين النعمان) يضم السين المهملة وفتح الواو وضم نون النعمان الاوسى المدني
صحابي شهد أحد أو ما بعدهما وليس له في البخاري سوى هذا الحديث ولم يرو عنه سوى بشير بن
يسار) أخبره انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر) غير منصرف للعلية
والثاني وثبتت باسم رجل من الصحاليق اسمه خيبر زلهاء) حتى اذا كانوا) الرسول صلى الله
عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم) بالصهبا) بالمد) وهي أدنى) أي أسفل) خيبر) وطرفها
مما يلي المدينة وعند المؤلف في الأظمة وهي على روضة من خيبر) فصلي) النبي صلى الله عليه
وسلم ولعمري نزل فصلي) العصر ثم دعا بالازواد) جمع زاد وهو ما يؤكل في السفر) فلم يؤت الا
بالسويق فأمر) عليه الصلاة والسلام) به) أي بالسويق) فترى) يضم المثناة مبنياً للمفعول
ويجوز تخفيف الراء أي بل بالماء لما لحقه من اليبس) فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم) منه
(وأكلنا) منه زاد في رواية سليمان الآتي ان شاء الله وشربنا وفي الجهاد من رواية عبد الوهاب
فلكننا وأكلنا وشربنا أي من الماء ومن مائع السويق) ثم قام الى) صلاة) المغرب فقصص)
قبل الدخول في الصلاة) ومضمناً) كذلك) ثم صلى ولم يتوضأ) بسبب) كل السويق وفائدة
المضمضة منه وان كان لا دسم له لأنه تحتبس بقاياها بين الأسنان ونواحى الفم فيستغل ببلعه عن
أمر الصلاة وهذا يدل على استحباب المضمضة بعد الطعام) ورواه هذا الحديث الخمسة كلهم
أجلاد فقهاء كبار مديون الأشجعي المؤلف وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والاختار
والعنينة وأخرجه المؤلف في موضعين من كتاب الطهارة وموضعين في الاظمة وفي المغازي
والجهاد وأخرجه النسائي في الطهارة والوليمة وان ما جه) وبه قال) حدثنا) ولابي ذر وحديثنا
(أصبغ) بالغين المعجمة ابن الفرج) قال أخبرنا ابن وهب) عبد الله) قال أخبرني)
بالتوحيد) عمرو) بفتح العين أي ابن الحرث كفي رواية ابن عساكر) عن بكير) يضم الموحدة
مصغراً وهو ابن عبد الله بن الأشجعي) عن كريب) يضم الكاف مصغراً أيضاً بن أبي مسلم الهاشمي
مولاهم المدني أبي رشد بن مولى ابن عباس رضي الله عنهما) عن) أم المؤمنين) ميمونة) رضي
الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عندها كفاً) أي لحماً كتف) ثم صلى ولم يتوضأ)
أي لم يجعله ناقضاً للوضوء وليس بين هذا الحديث وبين الترجمة مطابقة وقد قالوا ان وضعه هنا من
قلم الناصحين وان نسخة الفربري التي بخطه تقدمه الى الباب السابق ولم يذكر فيه المضمضة المترجم
بها إشارة الى بيان جواز تركها وان كان المأكل كولد سما يحتاج الى المضمضة منه والحديث من
السداسات وفيه اسمان مصغران وهما تابعيان وفي رجاله ثلاثة مصريون وثلاثة مديون وفيه
الاخبار بالجمع والافراد والتحديث والعنينة وأخرجه مسلم في الطهارة) هذا) باب) بالتثوين
(هل يضمض) يضم الباء وفتح الميم الاولى وكسر الثانية ولا يصلي يتضمض بزيادة مثناة فوقية
بعد التثنية وفتح الميمين) من اللين) اذا شربه) وبالسند قال) حدثنا يحيى بن بكير) يضم
الموحدة) وقتيبة) يضم القاف وفتح المثناة فوقية والموحدة ابن سعيد أبو رجاء الثقفي) قال
حدثنا الليث) بن سعد الامام) عن عقيل) يضم العين ابن خالد) عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري) عن عبيد الله بن عبد الله) يضم أول السابق وفتح في اللاحق) ابن عتبة) يضم العين
وسكون تاليه) عن ابن عباس) رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب لبناً)
زاد مسلم ثم دعا بعاء) فضمض وقال ان له) أي اللين) دسماً) بفتحسين منصوباً باسم ان وهو
بيان لعل المضمضة من اللبن والدسم ما يظهر على اللبن من الدهن ويقاس عليه استحباب المضمضة
من كل ماله دسم) ورواه هذا الحديث السبعة ما بين مصري باليم وهم يحيى بن عبد الله بن بكير
والليث وعقيل وبلخي وهو قتيبة ومدني وهما ابن شهاب وعبيد الله وهو أحد الاحاديث التي

فلانهم قالوا اذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان وهما ثقتان احتج به بلا خلاف لان المقصود الرواية عن ثقة مسمى وقد حصل وهذه قاعدة

عن أبي هريرة قال كُنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير قال فنفتد أزواد القوم قال حتى هم بنحرب بعض حائلهم قال فقال عمر

ذكرها الخطيب البغدادي في الكفاية وذكرها غيره وهذا في غير الصحابة ففي الصحابة أولى فانهم كلهم عدول فلا غرض في تعيين الراوي منهم والله أعلم * وأما ضبط لفظ الاستناد فقول بكسر الميم واسكان الغين المجمة وفتح الواو وأما مصرف فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء هذا هو المشهور المعروف في كتب الحديث وأصحاب المؤلف وأصحاب أسماء الرجال وغيرهم وحكى الامام أبو عبد الله القلي الفقيه الشافعي في كتابه ألفاظ المذهب أنه يروي بكسر الراء وفتحها وهذا الذي حكاه من رواية الفتح غريب منكر ولا أظنه يصح وأخاف أن يكون قد فسده بعض الفقهاء أو بعض النسخ أو نحو ذلك وهذا كثير يوجد مثله في كتب الفقه وفي الكتب المصنفة في شرح ألفاظها فيقع فيها تصحيحات وتقول غريبة لا تعرف وأكثر هذه الغريبة أغاليط لكون الناقلين لها لم يتحروا فيها والله أعلم (قوله حتى هم بنحرب بعض حائلهم) زوى بالحاء والجيم وقد نقل جماعة من الشراح الوجهين لكن اختلفوا في الراجح منهما فمن نقل الوجهين صاحب التحرير والشيخ أبو عمرو بن الصلاح وغيرهما واختار صاحب التحرير الجيم وبزم القاضي عياض بالحاء ولم يذكر غيرها قال الشيخ أبو عمرو رحمه الله وكلاهما صحيح فهو بالحاء جمع جولة بفتح الحاء وهي الابل التي تحمل وبالجيم جمع جمالة بكسر هاء جمع جمل ونظيره حجر وجماعة والجل هو الذكر دون الناقة وفي هذا الذي هم به النبي صلى الله عليه وسلم بيان لمراعاة

اتفاق الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي على إخراجها عن شيخ واحد وهو قتيبة وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي في الطهارة وكذلك ابن ماجه (تابعه) أي تابع عقلا (يونس) بن يزيد وحديثه موصول عند مسلم (و) كذا تابع عقلا (صالح بن كيسان) وحديثه موصول عند أبي العباس السراج في مسنده كلاهما (عن) ابن شهاب (الزهري) وكذا تابعه الاوزاعي كما أخرجه المؤلف في الأطعمة عن أبي عاصم بلفظ حديث الباب لكن رواه ابن ماجه من طريق الوليد بن مسلم بلفظ مضمض من ابن أبي ذر كره بصيغة الامر وهو محمول على الاستحباب لما رواه الشافعي رحمه الله عن ابن عباس راوى الحديث أنه شرب لنا فمضمض ثم قال لولم أعضمض ما باليت وحديث أبي داود أنه عليه الصلاة والسلام شرب لنا فلم يتمضمض ولم يتوضأ وأسناده حسن (هذا) (باب) حكم (الوضوء من النوم) الكثير والقليل (و) (باب) من لم يرم من النعسة والنعستين (تذنيذ نعسة على وزن فعلة مرة من النعس من نعس بفتح العين نعس من باب نصر ينصر (أو الخفقة وضوا) من خفق بفتح الفاء يخفق خفقة إذا حرك رأسه وهو ناعس أو الخفقة النعسة فلوزادت الخفقة على الواحدة أو النعسة على الثنتين يجب الوضوء لانه حينئذ يكون نائما مستغفرا وآية النوم الرؤيا وآية النعاس سماع كلام الحاضرين وإن لم يفهمه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام) أي ابن عروة كمالا أصلي (عن أبيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نعس أحدكم وهو يصلي) جله اسمية في موضع الحال (فليرقد) أي فلينم احتياطا لانه علل بأمر محتمل كالمسيء أي أن شاء الله تعالى والنسائي من طريق أبي بوب عن هشام فليتصرف أي بعد أن يتم صلاته لأنه يقطع الصلاة بمجرد النعاس خلافا للمذهب حيث جله على ظاهره (حتى يذهب عنه النوم) فالنعاس سبب النوم أو سبب للامر بالنوم (فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدرى لعله يستغفر) أي يريد أن يستغفر (فينسب نفسه) أي يدعو عليها والفاعلة طاعة على يستغفر وفي بعض الاصول يسب بدونها جلة حالية ويسب بالنصب جوابا للعل والرفع عطفا على يستغفر وجعل ابن أبي جرة علة النهي خشية أن توافق ساعة اجابة والترحى في لعل عائدا إلى المصلي لا إلى المتكلم به أي لا يدرى أم يستغفر أم سب مبتدئا للاستغفار وهو في الواقع بضد ذلك وغاير بين لفظي النعاس فقال في الاول نعس بلفظ الماضي وهنا بلفظ اسم الفاعل تنبيه على أنه لا يكفي مجرد أدنى نعاس وتقضيه في الحال بل لابد من ثبوته بحيث يفرض الى عدم درايته بما يقول وعدم علمه بما يقرا فان قلت هل بين قوله نعس وهو يصلي وهو ناعس فرق أجيب بأن الحال قيد وفضلة والقصد في الكلام مانه القيد في الاول لانه لا شك أن النعاس هو علة الامر بالرقاد لا الصلاة فهو المقصود الاصل في التركيب وفي الثاني الصلاة علة الاستغفار إذ تقدير الكلام فان أحدكم إذا صلى وهو ناعس يستغفر والفرق بين التركيبين هو الفرق بين ضرب قائما وقام ضاربا فان الاول يحتمل قياما بلا ضرب والثاني ضربا بلا قيام واختلف هل النوم في ذاته حدث أو هو مظنة الحدث فنقل ابن المنذر وغيره عن بعض الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين وبه قال اسحق والحسن والمزني وغيرهم أنه في ذاته ينقض الوضوء مطلقا وعلى كل حال وهبته لمعوم حديث صفوان بن عسال رضي الله عنه المروى في صحيح ابن خزيمة اذ فيه الامن غائط أو بول أو نوم فسوى بينها في الحديث وقال آخرون بالثاني لحديث أبي داود وغيره العينان وكاء السه في نام فليتوضأ واختلف هؤلاء فتنهم من قال لا ينقض القليل وهو قول الزهري ومالك وأحمد رحمه الله تعالى في إحدى الروايتين عنه ومنهم من قال ينقض مطلقا الا نوم ممن كان مقعده من مقعده فلا ينقض لحديث أنس رضي الله عنه المروى عند مسلم أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا ينامون ثم

بارسول الله لو جعت ما بقي من أزواد القوم فدعوت الله عليه قال ففعل قال فجاء (٢٨٥) ذوالبربرية وذوالحججة قال وقال مجاهد وذو

النواة بنواه قلت وما كانوا يصنعون
بالنواة قال كانوا يصنعونها ويشربون
عليها الماء قال فدعا عليها

بارسول الله لو جعت ما بقي من
أزواد القوم) هذا فيه بيان
جواز عرض المفضل على الفاضل
ما رآه مصلحة لينظر الفاضل
فيه فان ظهرت له مصلحة فعليه
ويقال بقي بكسر القاف وفتحها
والكسر لغة أكثر العرب وبها جاء
القرآن الكريم والفتح لغة طي
وكذا يقولون فيما أشبهه والله أعلم
(قوله فجاء ذوالبربرية وذوالحججة
قال وقال مجاهد وذو النواة بنواه)
هكذا هو في أصولنا وغيرها الأول
النواة بالتاء في آخره والثاني بخذفها
وكذا نقله القاضي عماض عن
الأصول كلها ثم قال ووجهه
ذوالنوى بنواه كما قال ذوالتربرية
قال الشيخ أبو عمرو وجدته في كتاب
أبي نعيم المخرج على صحيح مسلم
ذوالنوى بنواه قال وللواقع في كتاب
مسلم وجه صحيح وهو أن يجعل النواة
عبارة عن جملة من النوى أفردت
عن غيرها كما أطلق اسم الكلمة على
القصيدة أو تكون النسوة من
قبيل ما يستعمل في الواحد والجمع
ثم إن القائل قال مجاهد هو طلبة بن
مصرف قاله الحافظ عبد الغني بن
سعيد المصري والله أعلم وفي هذا
الحديث جواز خلط المسافر من
أزوادهم وأكلهم منها مجتمعين وإن
كان بعضهم يأكل أكثر من بعض
وقد نص أصحابنا على أن ذلك سنة
والله أعلم (قوله كانوا يصنعونها) هو
بفتح الميم هذه اللغة الفصحى
المشهورة يقال مصصت الرمانة
والتمرمة وشبههما بكسر الصاد أمصها

يصلون ولا يتوضؤون وحل على قوم الممكن جميعا بين الأحاديث ولا يمكن لمن نام على قفاه ملصقا
مقعدته بغيره ولا لمن نام محتبيا وهو يزيل بحيث لا تنطبق الياء على مقعره على ما نقله في الشرح
الصغير عن الروابي وقال الأذري أنه الحق لكن نقل في المجموع عن الماوردي خلافا واختار أنه
ممكن وصححه في الروضة والتحقيق نظر إلى أنه ممكن بحسب قدرته ولو نام جالساً زالت ألياه
أو أحدهما عن الأرض فان زالت قبل الانتباه انتقض وضوءه أو بعده أو معه أو لم يدرا بينهما أسبق
فلا لأن الأصل بقاء الطهارة وسواء وقعت يده أم لا وهذا مذهب الاستاذ الشافعي وأبي حنيفة
رحمهما الله ورضي عنهما وقال مالك رحمه الله ورضي عنه إن طال نقض والأفلا وقال آخرون
لا ينقض النوم الوضوء بحال وهو محكي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وإن عمر ومكحول
رضي الله عنهم ويقاس على النوم الغلبة على العقل بجنون أو غناء أو سكر لأن ذلك أبلغ في الذهول
من النوم الذي هو مظنة الحدث على ما لا يخفى * ورواه هذا الحديث خمسة مديون الأشيخ
المؤلف وفيه التحديث والأخبار والعنونة وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة * وبه قال (حدثنا
أبو عمر) بفتح الميم عبد الله بن عمرو والمقدد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان
قال (حدثنا أبو ب) السخني (عن أبي قلابه) بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد
الجرجي (عن أنس) أي ابن مالك رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا
نعس في الصلاة) بخذف الفاعل للعلم به وفي رواية الأصيلي وابن عساكر إذا نعس أحدكم في
الصلاة (فليغم) أي فليتحوز في الصلاة ويتهاون به (حتى يعلم ما يقرأ) أي الذي يقرؤه ولا يقال
انما هذا في صلاة الليل لأن الفريضة ليست في أوقات النوم ولا يفهم من التطويل ما يوجب ذلك
لأننا نقول العبارة بعوم اللفظ لا بخصوص السبب فيعمل به أيضاً في الفرائض إن وقع ما أمن بقاء
الوقت ورواه هذا الحديث خمسة بصريون وفيه رواية تاتبعي عن تابعي والتحديث والعنونة
وأخرجه النسائي في الطهارة (باب) حكم (الوضوء من غير حدث) * وبه قال (حدثنا
محمد بن يوسف) الغرياني (قال حدثنا) لابن عساكر أخبرنا (سفيان) الثوري (عن
عمرو بن عامر) بالواو الأنصاري رضي الله عنه (قال سمعت أنس) والأصيلي أنس بن مالك (ح)
إشارة إلى التحويل أو الحائل أو إلى صحيح أو إلى الحديث كما مر البحث فيه (قال) أي المؤلف رحمه الله
تعالى (وحدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان)
الثوري (قال حدثني) بالافراد (عمرو بن عامر) الأنصاري (عن أنس) والأصيلي أنس بن
مالك رضي الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلاة) مفروضة من
الأوقات الخمسة ولفظة كان تدل على المداومة فيكون ذلك له عادة لكن حديث سويد المذکور
في الباب يدل على أن المراد الغالب وفعله صلى الله عليه وسلم ذلك كان على جهة الاستحباب
والأما كان وسعه ولا غيره أن يخالفه ولأن الأصل عدم الوجوب وقال الطحاوي يحتمل أنه
كان واجبا عليه خاصة ثم نسخ يوم الفتح حديث بريدة أي المروي في صحيح مسلم أنه عليه الصلاة
والسلام صلى يوم الفتح الصلوات الخمس بوضوء واحد وإن عمر رضي الله عنه سأله فقال عدا
فعلته وتعقب بأنه على تقدير القول بالنسخ كان قبل الفتح بدليل حديث سويد بن النعمان
فأنه كان في خبر وهي قبل الفتح زمان اه (قلت كيف كنتم تصنعون) القائل قلت
عمرو بن عامر والخطاب للصحابه رضي الله عنهم (قال) أنس رضي الله عنه (بجزي) بضم
أوله من أجزأ أي يكفي (أحدنا الوضوء) بالرفع فاعل واحدنا منصوب مفعول بجزي (مالم
يحدث) وعند ابن ماجه وكنائج نضلي الصلوات كلها بوضوء واحد ومذهب الجمهور أن
الوضوء لا يجب إلا من حدث وذهب طائفة إلى وجوبه لكل صلاة مطلقا من غير حدث وهو
مقتضى الآية لأن الأمر فيها معلق بالقيام إلى الصلاة وهو يدل على تكرار الوضوء وإن لم يحدث لكن

بفتح الميم وحكى الأزهري عن بعض العرب ضم الميم وحكى أبو عمر الزاهد في شرح الفصح عن ثعلب عن ابن الأعرابي هاتين اللغتين مصصت

قال حتى ملا القوم أزودتهم قال فقال (٢٨٦) عند ذلك أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أني رسول الله لا يليق الله عز وجل بهما عبد

غير شاك فمما الادخل الجنة
* وحدثنا سهل بن عثمان وأبو
كراب محمد بن العلاء جميعا عن
أبي معاوية قال أبو بكر يب حدثنا
أبو معاوية عن الأعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة وأبو أيوب سعيد
شك الأعمش قال لما كان يوم غزوة
تبوك أصاب الناس مجاعة

بكر الصاد أمص بفتح الميم
ومصصت بفتح الصاد أمص بضم
الميم مصافيهما فانا ما ص وهي
مصوصة واذا أمرت من ماقلت
مص الرمانه ومصها ومصها ومصها
ومصها فهذه خمس لغات في الامر
فتح الميم مع فتح الصاد ومع كسرهما
وضم الميم مع فتح الصاد ومع كسرهما
وضمها هذا كلام ثعلب والقصص
المعروف في مصها ونحوه مما يتصل
به هاء التأنيث لمؤنث أنه يتعين فتح
ما يلي الهاء ولا يكسر ولا يضم (قوله
حتى ملا القوم أزودتهم) هكذا
الرواية فيه في جميع الاصول وكذا
نقله عن الاصول جميعها القاضي
عباس وغيره قال الشيخ أبو عمرو بن
الصلح الأزود جمع زادوهي
لا عملا اعتسلا بها أو عتيها قال
ووجهه عندي أن يكون المراد
حتى ملا القوم أو عية أزودتهم
بحذف المضاف وأقيم المضاف اليه
مقامه قال القاضي عباس ويحتمل
أنه سمي الأوعية أزودا باسم ما فيها
ككافي نظائره والله أعلم وفي هذا
الحديث علم من أعلام النبوة
الظاهرة وما أكثر نظائره التي يزيد
مجموعها على شرط التواتر ويحصل
العلم القطعي وقد جمعها العلماء
وصنفوا فيها كتب مشهورة والله أعلم
(قوله لما كان يوم غزوة تبوك أصاب

الناس مجاعة) هكذا ضبطناه يوم غزوة تبوك والمراد باليوم هنا الوقت والزمان لا اليوم الذي هو ما بين طلوع الفجر وغروب الشمس (وما

أجاب جارا الله في كشفه بأنه يحتمل أن يكون الخطاب للمحدثين أو أن الامر للندب ومنع أن يحمل
عليهما معا على قاعدتهم في عدم حمل المشترك على معنييه لكن مذهبا أنه يحمل عليهما وخص
بعض الظاهرة والسبعة ونحوه لكل صلاة بالمقيمين دون المسافرين وذهب إبراهيم النخعي
الى أنه لا يصلي بوضوء واحد أكثر من خمس صلوات * وهذا الحديث من السداسيات ورواه
ما بين قرياني وكوفي وبصري ولؤلؤ في نسخة في الاول التحديث بالجمع والغنعة وفي
الثاني بصيغة الجمع والافراد والغنعة وقائدة آتياه بالسندين مع أن الاول عال لان بين المؤلف
وبين سفيان فيه رجل والثاني نازل لان بينهما فيه اثنتان أن سفيان مدلس وغنعة المدلس
لا يخرجها الا أن ثبت سماعه بطريق آخر في السند الثاني أن سفيان قال حدثني عمرو
وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون
الخاء (قال حدثنا) ولان عسا كرا خبرنا (سليمان) يعني ابن بلال كافي رواية عطاء
(قال حدثني) ولان عسا كرا حدثنا (يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد
(بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح المعجمة في السابق وفتح المشاة التحتية والسين المهملة في
اللاحق (قال أخبرني) بالافراد (سويد بن النعمان) بضم السين وفتح الواو والواو السيني المذني (قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كنا بالصهبا) وهي أدنى خيبر (صلى
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما صلى دعا بالاطعمة فلم يؤت الا بالاسويق فأكلنا
وشربنا) من الماء أو من مائع السويق (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم الى) صلاة (المغرب
فضمض) من السويق (ثم صلى لنا) ولا يذر عن المستمل وصلينا لنا (المغرب ولم يتوضأ)
والجمع بين حديثي الباب أن فعله صلى الله عليه وسلم الاول كان غالب أحواله لكونه الافضل
وفعله الثاني لبيان الجواز * وهذا الحديث من الخماسيات وفيه التحديث بالجمع والافراد وليس
لؤلؤ حديث لسويد بن النعمان الا هذا وقد أخرجه في مواضع كما مر التنبه عليه في باب
من مضمض من السويق (باب) بالتشوين كافي الفرع (من الكثر) التي وعند
من اجتنابها بالمغفرة (أن لا يستمر من بوله) والكثائر جمع كبيرة وهي الفعلة القبيحة من الذنوب
المنهي عنها شرعا العظمى أمرها كالقتل والزنا والفرار من الزحف وإتيان تمام مباحاتها ان شاء
الله تعالى * وبه قال (حدثنا عثمان) بن أبي شيبة الكوفي (قال حدثنا جرير) هو ابن عبد
الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) أي ابن جابر بفتح الجيم وسكون الموحدة
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بحائط) أي بستان من
التخل عليه جدار (من حيطان المدينة أو مكة) شك جرير وعند المؤلف في الأدب المفرد من
حيطان المدينة بالجزم من غير شك وتؤيد رواية الدارقطني في أفرادهم من حديث جابر أن الحائط
كان لأمر مبشر الانصاري رضي الله عنهما لان حائطها كان بالمدينة وفي رواية الأعمش مر بقبرين
(فسمع صوت انساثنين) حال كونهما (يعذبان) حال كونهما (في قبورهما) عبر بالجمع في
موضع التنبيه لان استعمالها في مثل هذا قليل وان كانت هي الاصل لان المضاف الى المشي اذا
كان جزءا أضيف اليه يسوع فيه الافراد نحو أكلت رأس شاتين والجمع أجود نحو فقد صنعت
قلوبكم وان كان غير جزئه فلا كثر محبة بلفظ التنبيه نحو سل الزيدان سيفهم ما وان أمن اللبس جاز
جعل المضاف بلفظ الجمع كافي قوله في قبورهما وقد تجتمع التنبيه والجمع في نحو

* ظهرهما مثل ظهور الترسين * قاله ابن مالك ولم يعرف اسم المقبورين ولا أحدهما
فيحتمل أن يكون عليه الصلاة والسلام لم يسهما قصد الاستر عليهما وخوفا من الافتضاح على
عائستهم وشفقته على أمته صلى الله عليه وسلم أو سهما ليجترع غيرهما عن مباشرة ما يشراه
وأبهمهما الراوي عبد الماهر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يعذبان) أي صاحبا القبرين

(وما

فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا ففخرنا أو اضعفنا أو اضعفنا فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (٢٨٧) صلى الله عليه وسلم افعلا أو قال فاعرف فقال

يا رسول الله ان فعلت قل الظهر ولكن ادعهم بفضل أزوادهم ثم ادع الله لهم عليها بالبركة لعل الله أن يجعل في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم

وليس في كثير من الأصول أو أكثرها ذكر اليوم هناء أو ما الغزوة فيقال فيها أيضا الغزاة وأما تبول في من أدنى أرض الشام والمجاعة بفتح الميم الجوع الشديد (قوله فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا ففخرنا أو اضعفنا أو اضعفنا) النواضح من الابل التي يستقي عليها قال أبو عبد الله كرمها ناضح والاني ناضحة قال صاحب التحرير قوله وأذهنا ليس مقصوده ما هو المعروف من الأذهان وإنما معناه اتخذنا هذا من شحومها وقولهم لو أذنت لنا هذا من أحسن آداب خطاب الكبار والسؤال منهم فيقال لو فعلت كذا أو أمرت بكذا لو أذنت في كذا وأمرت بكذا ومعناه لكان خيرا أو لكان صوابا أو رأيا ممتينا ومصلحة ظاهرة وما أشبه هذا فهذا أجل من قولهم للكبير افعل كذا نصيحة الأمر وفيه أنه لا ينبغي لأهل العسكر من الغزاة أن يضعوا دوابهم التي يستعينون بها في القتال بغير أذن الامام ولا يأذن لهم الا اذا رأى مصلحة أو خاف مفسدة ظاهرة والله أعلم (قوله فاعرف فقال يا رسول الله ان فعلت قل الظهر) فيه جواز الإشارة على الأئمة والرؤساء وإن المفضل أن يشير عليهم بخلاف ما رأوه اذا ظهرت مصلحة عنده وأن يشير عليهم باطال ما أمروا بفعله والمراد بالظهر هنا الدواب سميت ظهر الكون بها ركب على ظهرها أو لكونها يستظهر بها ويستعان على السفر (قوله ثم ادع الله تعالى لهم عليها بالبركة لعل الله تعالى أن يجعل في ذلك) هكذا وقع

(وما يعذبان في كبير) تركه عليهما (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (بلى) انه كبير من جهة المعصية ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام ظن أن ذلك غير كبير فأوحى اليه في الحال بأنه كبير فاستدرك وقال النغوى وغيره ورجحه ابن دقيق العيد وغيره أنه ليس بكبير في مشقة الاحتراز أي كان لا يشق عليهما الاحتراز عن ذلك والكبيرة هي الموجبة للحد أو ما فيه وعيد شديد وعند ابن جبان في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه يعذبان عذابا شديدا في ذنوب هين (كان أحدهما لا يستتر من بوله) عشائين فوقيتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة من الاستتار أي لا يجعل بينه وبين بوله سترة أي لا يحفظ منه وهي بمعنى رواية مسلم وأبي داود من حديث الأعمش يستتره بنون ساكنة بعد هاء أي ثم هاء من التنوين وهو الابعاد ولا يقال ان معنى لا يستتر يكشف عورته لانه يلزم منه أن مجرد كشف العورة سبب للعذاب المذكور لا اعتبار البول فيترتب العذاب على مجرد الكشف وليس كذلك بل الاقرب جله على المجازو يكون المراد بالاستتار التنزه عن البول والتوقي منه إما بعدم ملاسته وإما بالاحتراز عن مفسدة تتعلق به كانتقاض الطهارة وعبر عن التوقي بالاستتار مجازا ووجه العلاقة بينهما أن المستتر عن الشيء فيه بعد عنه واحتجاب وذلك شبهه بالبعد عن ملاسة البول وانما جرح المجاز وان كان الاصل الحقيقة لان الحديث يدل على أن البول بالنسبة الى عذاب القبر خصوصية فالجمل على ما يقتضيه الحديث المصرح بهذه الخصوصية أولى وأيضا فان لفظة من لما أضيفت الى البول وهي لا ابتداء الغاية حقيقة أو ما يرجع الى معنى ابتداء الغاية مجازا تقتضي نسبة الاستتار الذي عدمه سبب العذاب الى البول بمعنى أن ابتداء سبب عذابه من البول واذا جمل على كشف العورة زال هذا المعنى وفي رواية ابن عساكر لا يستترى بموحدة ساكنة من الاستتار أي لا يستفرغ جهده بعد فراغه منه وهو يدل على وجوب الاستتار لانه لما عذب على استخفافه بنفسه وعدم التحرز منه دل على أن من ترك البول في مخرجه ولم يستنج منه تحقيق بالعذاب (وكان الآخر عيسى بالنميمة) فعليه من ثم الحديث ينه اذا نقله عن المتكلم به الى غيره وهي حرام بالاجماع اذا قصد بها الافساد بين المسلمين وسبب كونها كبيرتين ان عدم التنزه من البول يلزم منه بطلان الصلاة وتركها كبيرة بلا شد والمشي بالنميمة من السعي بالفساد وهو من أقبح القبائح ويحجب عن استئصال كون النميمة من الصغائر بان الاصرار عليها المفهوم هنا من التعبير بكان المقضيه له بصريحها حكم الكبيرة لاسيما على تفسيرها بما فيه وعيد شديد ووقع في حديث أبي بكر عند الامام أحمد والطبراني بأسناد صحيح يعذبان وما يعذبان في كبير وبلى وما يعذبان الا في الغيبة والبول بأداة الحصر وهي تنفي كونها كافرين لان الكافر وان عذب على تركه أحكام المسلمين فانه يعذب مع ذلك على الكفر بخلاف وبذلك جزم العلامة في العطار وقال لا يجوز أن يقال انهما كانا كافرين لانهم ما لو كانا كافرين لم يدع لهما تخفيف العذاب عنهما ولا ترجاه لهما وقد ذكر بعضهم السر في تخصيص البول والنميمة بعذاب القبر وهو أن القبر أول منازل الآخرة وفيه غرض ما يقع في القيامة من العقاب والثواب والمعاصي التي يعاقب عليها يوم القيامة نوعان حق لله وحق لعباده وأول ما يقضى فيه من حقوق الله تعالى عز وجل الصلاة ومن حقوق العباد الدماء وأما البرزخ فيقضى فيه (٣) مقدمات هذين الحقيين ووسائلهما مقدمة الصلاة الطهارة من الحدث والنسب ومقدمة الدماء النميمة فيبدأ في البرزخ بالعقاب عليهما (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بجريدة) من جريد النخل وهي التي ليس عليها ورق فألقى بها (فكسرها كسرتين) بكسر الكاف تشبيه كسرة وهي القطعة من الشيء المكسور وقد تبين من رواية الأعمش الآتية ان شاء الله تعالى أنها كانت نصفين وفي رواية جريدة جريدته باثنتين (فوضع) النبي صلى الله عليه وسلم (على كل قبر منهما كسرة) وفي الرواية الآتية فغرز وهو يستلزم الوضع دون

ظهورها أو لكونها يستظهر بها ويستعان على السفر (قوله ثم ادع الله تعالى لهم عليها بالبركة لعل الله تعالى أن يجعل في ذلك) هكذا وقع

ويحيى الآخر بكسرة حتى اجتمع على انطع من ذلك شيء يسير قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبركة ثم قال لهم خذوا في أوامركم قال وأخذوا في أواميرهم حتى ما زكوا في العسكر وعاء الاملاء قال فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله لا يليق الله بهم ما عبد غير شاك فيجب عن الجنة * حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد يعني ابن مسلم عن ابن جابر قال حدثني عمير بن هاني قال حدثني جنادة بن أبي أمية قال حدثنا عبادة بن الصامت

في الاصول التي رأينا وفيه محذوف تقديره يجعل في ذلك بركة أو خيرا أو نحو ذلك فحذف المفعول به لانه فضله وأصل البركة كثرة الخير وثبوته وتبارك الله ثبت الخير عنده وقيل غير ذلك (قوله فدعا بنطع) فيه أربع لغات مشهورة أشهرها كسر النون مع فتح الطاء والثانية بفتحهما والثالثة بفتح النون مع اسكان الطاء والرابعة بكسر النون مع اسكان الطاء (قوله وفضلت فضله) يقال فضل وفضل بكسر الصاد وفتحها لغتان مشهورتان (قوله حدثنا داود ابن رشيد حدثنا الوليد يعني ابن مسلم عن ابن جابر قال حدثني عمير بن هاني قال حدثني جنادة بن أبي أمية قال حدثنا عبادة بن الصامت) أما رشيد فبضم الراء وفتح الشين وأما الوليد بن مسلم فهو الدمشقي صاحب الأزاعي وقد قدمنا في أول هذا الباب بيانه وقوله يعني ابن مسلم قد قدمنا مرات فائدته وأنه لم يقع نسبه في الرواية فأراد ايضاحه من غير زيادة في الرواية وأما ابن جابر فهو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الدمشقي الجليل وأما هاني فهو بهز آخره وأما جنادة فبضم الجيم الخالية

العكس (ف قيل له يا رسول الله) ولابن عساكر قيل يا رسول الله (لم فعلت هذا) لم يعين السائل من الصحابة (قال) صلى الله عليه وسلم (لعله أن يخفف) بضم أوله وفتح الفاء أي العذاب وهاء لعله ضمير الشأن وجاز تفسيره بأن وصلها لانها في حكم جملة لاشتمالها على مسند ومسد إليه ويحتمل أن تكون زائدة مع كونها ناصبة كزيادة الباء مع كونها جارة قاله ابن مالك ويقوى الاحتمال الثاني حذف أن في الرواية الآتية حيث قال لعله يخفف (عنهما) أي المعذنين (مالم تيسر) بالمشتاة الفوقية بالتأنيث باعتبار عود الضمير فيه إلى الكسرتين وفتح الموحدة من باب علم يعلم وقد تسكر وهي لغة شاذة وفي رواية الكشميني إلا أن تيسر يحرف الاستثناء والمستغنى إلى أن تيسر بالي التي للغاية والمشتاة التحتية بالتذكير باعتبار عود الضمير إلى العودين لأن الكسرتين هما العودان ومما صدريه زمانية أي مدة دوامهما إلى زمن البس المحتمل تأقيته بالوحي كما قاله المازري لكن تعقبه القرطبي بأنه لو كان بالوحي لما أتى بحرف التبرجى وأجيب بأن لعل هنا للتعليل أو أنه يشفع لهم في التخفيف هذه المدة كما صرح به في حديث جابر على أن القصة واحدة كإرجاء النووي وفيه نظر لما في حديث أبي بكره عند الامام أحمد والطبراني أنه الذي أتى بالحريضة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأنه الذي قطع الغصنين فدل ذلك على المغارة ويؤيد ذلك أن قصة الباب كانت بالمدينة وكان معه عليه الصلاة والسلام جماعة وقصة جابر كانت في السفر وكان خرج لحاجته فتبعه جابر وحده فظهر التغير بين حديث ابن عباس وحديث جابر بل في حديث أبي هريرة رضي الله عنه المروى في صحيح ابن حبان ما يدل على الثالثة ولفظه أنه صلى الله عليه وسلم مر بقبر فوقف فقال اتنوني بحريدين فجعل احدهما عند رأسه والاخرى عند رجله وبأني من يدلك ان شاء الله تعالى في باب وضع الجريدة على القبر من كتاب الجنائز * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ودارمي ومكي وفيه التحديث والغننة وأخرجه المؤلف هنا عن جرير عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما وفي الآتية عن الاعمش كسلم عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس فأسقط المؤلف طاوسا والثابت في الثانية من الأولى فانتقد عليه الدارقطني ذلك كما سيأتي مع الجواب عنه في الباب اللاحق ان شاء الله تعالى وقد أخرج المؤلف الحديث أيضا في الطهارة في موضعين وفي الجنائز والادب والحج ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الطهارة وكذا النسائي فيها أيضا وفي التفسير والجنائز (باب ما جاء في الحديث في) (حكم) (غسل البول) من الإنسان قال فيه للعهد الخارجي (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق (أصاب القبر كان لا يستتر) بالمشائين ولابن عساكر لا يستتر بالموحدة بعد المشتاة (من بوله ولم يذ كر سوى بول الناس) أخذ المؤلف هذا من اضافة البول اليه وحينئذ فتكون رواية لا يستتر من البول محمولة على ذلك من باب حمل المطلق على المقيد وعلى هذا فالقول بخساسة البول خاص ببول الناس وليس عاما في بول جميع الحيوان نعم للقائلين بعموم الخساسة فيه دلائل أخر كلقائلين بطهارة بول الماء كقول والام في قوله لصاحب التعليل أو بمعنى عن كما ذكره ابن الخاجب في قوله تعالى للذين آمنوا لو كان خيرا الآية * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورقي (قال حدثنا) ولا يرى ذرو الوقت أخبرنا (اسماعيل بن ابراهيم) هو ابن علي بن وائس هو أخ يعقوب (قال حدثني) بالافراد (روح بن القاسم) بفتح الراء على المشهور وعن القاسمي ضمها وهو وشاذ مردود التميمي العنبري من ثقات البصريين (قال حدثني) بالافراد أيضا (عطاء بن أبي ميمونة) أبو معاذا البصري مولى أنس (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي) ولا يرى ذرو الوقت وابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ادا تبرز بشديد الرأى خرج إلى البراز بفتح الموحدة وهو اسم للقضاء الواسع فكنوا به عن قضاء الحاجة كما كنوا عنه بالخلاء لانهم كانوا يتبرزون في الامكنة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال أشهد أن لا إله الا الله وحده (٢٨٩) لا شريك له وأن محمد عبده ورسوله وأن عيسى

عبد الله وابن أمته وكلّمته القاهها
الى مريم وروح منه وأن الجنة حق
وأن النار حق أدخله الله من أي
أبواب الجنة الثمانية شاء

فهو جنادة بن أبي أمية واسم أبي
أمية كبير بالبلاء الموحدة وهو
دوسي أزدني نزل فهم شامي وحنادة
وأبوه صحابيان هذا هو الصحيح الذي
قاله الا كثرون وقد روى له النسائي
حديثا في صوم يوم الجمعة انه دخل
على النبي صلى الله عليه وسلم في ثمانية
أنفس وهم صيام وله غير ذلك من
الحديث الذي فيه التصريح بصحته
قال أبو سعيد بن يونس في تاريخ
مصر كان من الصحابة وشهد بفتح
مصر وكذا قال غيره ولكن أكثر
روايته عن الصحابة وقال محمد بن
سعيد كاتب الواقدي قال ابن
عبد الله العجلي هو تابعي من كبار
التابعين وكنية جنادة أبو عبد الله
كان صاحب غزور رضي الله عنه والله
أعلم وهذا الاسناد كله شاميون
الاداد بن رشيد فانه خوارزمي
سكن بغداد (قوله صلى الله عليه
وسلم من قال أشهد أن لا إله الا الله
وحده لا شريك له وأن محمد عبده
ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن
أمته وكلّمته القاهها الى مريم وروح
منه وأن الجنة حق وأن النار حق
أدخله الله من أي أبواب الجنة
الثمانية شاء) هذا حديث عظيم
الموقع وهو أجمع أومن أجمع
الاحاديث المشتملة على العقائد فانه
صلى الله عليه وسلم جمع فيه ما يخرج
عن جميع ملل الكفر على اختلاف
عقائدهم وتباعد هافاته نصر صلى
الله عليه وسلم في هذه الاحرف على
ما يابن به جميعهم وسعى عيسى عليه

الخالية من الناس (الحاجته) أي لاجلها (أنيته بما يغسل به) ذكره المقدس بفتح المشاة التحتية
وسكون الغين المحجمة ونسر السين وحذف المفعول لظهوره أولا لاستحياء عن ذكره ولا يذر
فيغتسل بثلاثة فوقية بين الغين والسين ولا ينحصر كفتح غسل بفتح المشاة فوقية وفتح الغين
وتشديد السين المفتوحة يقال يغسل يتغسل تغسلا من التكلف والتشديد في الامر وقد استدلل
المؤلف بهذا الحديث هنا على غسل البول وهو أهم من الاستدلال به على الاستنجاء وغيره
فلا تكرار فيه وقد ثبتت الرخصة في حق المستحجم فيستدل به على وجوب غسل ما انشتر على
المحل * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بغدادى وبصرى وفيه اتحاد بصفة الافراد
والجمع والاختار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في الطهارة والصلاة ومسلم وأبو داود والنسائي في
الطهارة والله أعلم بهذا (باب) بالتثنية من غير ترجمة وبالسند قال (حدثنا) ولا يذر حدثني
(محمد بن المثني) بضم الميم وفتح المثنية وتشديد النون البصري (قال حدثنا محمد بن حازم) *
بالحاء المحجمة والزاي أبو معاوية الضرير الكوفي أحفظ الناس لحديث الاعمش المتوفى سنة خمس
وتسعين ومائة (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران الكوفي الاسدي (عن مجاهد) *
هو ابن جبر (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضي الله عنهم (قال من النبي
صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال انهم العذبان) أسند العذاب الى القبرين من باب ذكر المحل
وارادة الحال (وما يعذبان في كبير) يشق الاحتراز عنه وان كان كبير في المعصية (أما أحدهما
فكان لا يستمر من البول) من الاستتار وهو بمعنى التثنية منه المروى في مسلم وسنن أبي داود ولا ين
عسا كرا لا يستبرئ بالموحدة من الاستبراء (وأما الآخر) من المقبورين (فكان عشي بالثيمة) *
بقصد الاضرار فاما ما اقتضى فعل مصلحة أو ترك مفسدة فهو مطلوب وقيل ليس ذلك بكبير عجزه
وانما صار كبيرا بالمواظبة عليه ويرشد الى ذلك السياق فانه وقع التعبير عن كل منهما بما يدل على
تجدد ذلك منه واستمراره عليه لا لاثبات بصيغة المضارعة بعد كان كما أشير اليه في سابق (ثم أخذ)
صلى الله عليه وسلم (جريدة رطبة فشقها نصفين فغرز) وفي رواية وكيع في الادب المفرد فغرس
بالسين وهما يعني واحد (في كل قبر واحدة قالوا) أي الصحابة رضي الله عنهم (يارسول الله لم
فعلت) زاد أبو الوقت والاصلي وابن عساكر هذا وهي ساقطة عند المستمل والسرخسي (قال)
عليه الصلاة والسلام (لعله يخفف) بفتح الفاء الاولى المشددة (عنهما) العذاب (ما لم يبسا)
بالتذكير والتثنية كما مر * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصرى وكوفي ومدي وفيه
التحديث والعنونة ووقع بينهما وبين السابق اختلاف لانه هناك عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس
وهنا عن الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس ومن الوجه الثاني أخرجه مسلم وباقي الأئمة
الستة كالمؤلف من طريق أخرى وأخرجه أبو داود والنسائي من الوجه الاول وانتقد الدارقطني
على المؤلف اسقاط طاوس من السند الاول وقال الترمذي بعد أن أخرجه رواه منصور عن مجاهد
عن ابن عباس وحديث الاعمش أصح يعني المتضمن للزيادة اه وأجيب بأن مجاهد اغبر مدلس
وسمعه عن ابن عباس صحيح في جملة الاحاديث ومنصور عندهم أتقن من الاعمش مع أن الاعمش
أيضا من الحفاظ فالحديث كيفما دارد ارعلى ثقة والاسناد كيفما داركان متصلا فالخاصل أن
اخراج المؤلف من هذين الطريقين صحيح لانه يحتمل أن مجاهدا سمعه تارة عن ابن عباس وتارة عن
طاوس (قال ابن المثني) ولا يصلي وابن عساكر وقال محمد بن المثني (وحدثنا) بواو العطف على
قوله حدثنا محمد بن حازم (وكيع قال حدثنا الاعمش قال سمعت مجاهدا مثله) صرح بسماع
الاعمش عن مجاهد ومن ثم ذكر المؤلف هذا الاسناد لان الاول معنن والاعمش مدلس وعنونة
المدلس غير معتبرة الا ان علم سماعه وقد وصل أبو نعيم هذا في مستخرجه من طريق محمد بن المثني عن

* وحدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثنا (٢٩٠) مبشر بن اسمعيل عن الاوزاعي عن عمار بن هاني في هذا الاسناد بعثه غير أنه قال أدخله

الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أي أبواب الجنة الثمانية شاء * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن عجلان عن ابن محيريز عن يحيى بن حبان عن ابن محيريز عن الصنائجي عن عباد بن الصامت أنه قال دخلت عليه وهو في الموت فكنت فقال لي مهلا لم تبكي فوالله لئن استشهدت لأشهد بذلك ولئن شفعت لأشفعن لك ولئن استطعت لأتفعلن

كان عن الكلمة فسمي بها كما يقال للطريقة قال الهروي وقوله تعالى وروح منه أي رجة قال وقال ابن عرفة أي ليس من آبائنا فخرج في أمه الروح وقال غيره وروح منه أي مخلوقة من عنده وعلى هذا يكون اضافتها اليه اضافة تشريف كقصة الله وبيت الله والا فالعالم له سبحانه وتعالى ومن عنده والله أعلم (قوله حدثنا إبراهيم الدورقي) هو بفتح الدال وقد تقدم بيانه في المقدمة وتقدم أن اسم الاوزاعي عبد الرحمن ابن عمرو مع بيان الاختلاف في الاوزاع التي نسب اليها (قوله صلى الله عليه وسلم أدخله الله الجنة على ما كان من عمل) هذا محمول على ادخاله الجنة في الجنة فان كانت له معاص من الكبار فهو في المشيئة فان عذب ختم له بالجنة وقد تقدم هذا في كلام القاضي وغيره مبسوطا مع بيان الاختلاف فيه والله أعلم (قوله عن ابن عجلان عن ابن محيريز عن الصنائجي عن عباد بن الصامت رضي الله عنه أنه قال دخلت عليه وهو في الموت فكنت فقال لي مهلا) أما ابن عجلان فخرج العين فهو الامام أبو عبد الله محمد بن عجلان المدني مولى فاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة كان عابدا فقيها وكان له حلقة في مسجد رسول الله

وكيع وأبي معاوية جميعا عن الاعمش وعبر هذا بقال رعاية للفرق بينه وبين حدثني فان قال أحط رتبة * (باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس) بالجر عطفًا على المضاف اليه أي وترك الناس (الاعرابي) الذي قدم المدينة ودخل المسجد النبوي وبال فيه فلم يتعرض له أحد بإشارته صلى الله عليه وسلم (حتى فرغ من بوله في المسجد) النبوي واللام في الاعرابي للعهد الذهني والاعرابي واحد الاعراب وهم من سكن البادية عربيا كانوا أو عجماء * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي البصري ولا بن عساكر باسقاط لفظ ابن اسمعيل (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة المتوفى سنة ثلاث وستين ومائة (قال أخبرنا) ولا بن عساكر والاصلي حدثنا (اسحق) بن عبد الله بن أي طحمة الانصاري (عن أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى) أي أبصر (أعرايا يببول) أي باثلا (في المسجد) فزجره الناس (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعوه) أي أتركوا الاعرابي وهو الاقرع بن حابس فيما حكاه أبو بكر التاريخي أو ذو الحليو بصرة البجلي فيما نقل عن أبي الحسن بن فارس فتركوه خوفا من مفسدة تخسيس بدنه أو ثوبه أو مواضع أخرى من المسجد أو يقطع فيه فتضرر به (حتى إذا فرغ) أي من بوله كمال الاصلي وهذا من كلام أنس وحكي للغاية أي فتركوه الى أن فرغ منه فلما فرغ (دعا) النبي صلى الله عليه وسلم (بعاء) أي طلبه (فصبه عليه) أي أمر بصبه عليه وللاصلي فصب بخد في ضمير المفعول واستدل به على أن الأرض إذا اتجست تطهر بصب الماء عليها أي قد مر ما يغمرها حتى تستهلك فيه وقيل ان كانت صلبة بضم الصاد واسكان اللام يصب عليها من الماء سبعة أمثاله ونقل ذلك عن الشافعي رضي الله عنه من غير تقييد بصلابة قيل ولعله أخذ من نسبة بول الاعرابي في الحديث الآتي قريبا ان شاء الله تعالى الى الذنوب المصوب عليه وان كانت الأرض رخوة تحفر الى ما وصلت اليه الندوة وينقل التراب بناء على أن الغسالة نجسة لحديث أبي داود عن عبد الله بن معقل رضي الله عنه خذوا ما بال عليه من التراب فالتقوه وأهر بقوا على مكانه ماء وهذا قول أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم وعن أبي حنيفة رضي الله عنه لا تطهر الأرض حتى تحفر الى الموضع الذي وصلت اليه الندوة وينقل التراب وقيل يشترط في تطهير الأرض أن يصب على بول الواحد ذنوب وعلى بول الاثنين ذنوبان وهكذا ولا يظهر هو الاول لحديث الباب ولا حقه اذ لم يأمر عليه الصلاة والسلام فمهما بقلع التراب وأما الحديث السابق الدال على قلعه فضعفه لان اسناده غير متصل لان ابن معقل لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم وفي الحديث أيضا من الفقه الرقي بالجاهل وتعليقه ما يلزمه من غير تعنيف اذ لم يكن ذلك منه عند اول اسماعان كان من يحتاج الى استئلافه وبقية ما يستفاد من الحديث تأتي قريبا ان شاء الله سبحانه وتعالى ورواته الاربعة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنفه وأخرجه المؤلف أيضا في الباب التالي وفي الادب ومسلم في الطهارة والترمذي والنسائي وأبو داود وابن ماجه والله أعلم * (باب حكم) (صب الماء على البول في المسجد) النبوي وغيره من سائر المساجد * وبه قال (حدثنا ابو الجان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بن تصغير الابن وتكبير الأب (ابن عتبة) بضم العين وسكون المشنة الفوقية (ابن مسعود) رضي الله عنه (أن أبا هريرة) رضي الله عنه (قال قام أعرابي فسال) أي شرع في البول (في المسجد) النبوي ولا يذري المسجد فسال (فتناوله الناس) بالسنتهم لا بأيديهم وفي رواية أنس الأنيمة فزجره الناس ولمسلم فقال الصحابة مه مه واليهي من طريق عبدان شيخ المؤلف فصاح الناس به وكذا النسائي من طريق ابن المبارك (فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم دعوه) يببول زاد الدارقطني في رواية له عسى أن يكون من أهل الجنة (وهو يقول) وعنده

صلى الله عليه وسلم وكان يفتي وهو تابعي أدرك أنسا وأبا الطفيل قاله أبو نعيم (٢٩١) روى عن أنس والتابعين ومن طرف أخباره

أنه حاشته أمه أكثر من ثلاث سنين وقد قال الحاكم أبو أحمد في كتابه الكنى محمد بن عجلان يعترف بالتابعين ليس هو بالحافظ عنده ووثقه غيره وقد ذكره مسلم هنامتابعة قيل أنه لم يذكره في الأصول شيئا والله أعلم وأما حبان فبفتح الحاء وبالموحدة ومحمد بن يحيى هذا تابعي سمع أنس بن مالك رضى الله عنه وأما ابن محيريز فهو عبد الله بن محيريز بن جنادة بن وهب القرشي الجمعي من أنفسهم المكي أبو عبد الله التابعي الجليل سمع جماعة من الصحابة منهم عباد بن الصامت وأبو حمزة ذرارة وأبو سعيد الخدري وغيرهم رضى الله عنهم سكن بيت المقدس قال الأوزاعي من كان مقتدا فليقتد بمثل ابن محيريز فإن الله تعالى لم يكن ليضل أمة فيها مثل ابن محيريز وقال رجاء بن حيوة بعد موت ابن محيريز والله إن كنت لأعد بقاء ابن محيريز أمانا لأهل الأرض وأما الصنابحي بضم الصاد المهملة فهو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وفتح السين المهملة المراتى والصنابحي بطن من مراد وهو تابعي جليل رحل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق وهو بالحفة قبل أن يصل بخمس ليل أوست فسمع أبا بكر الصديق وخلاتق من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين وقد يشبهه على غير المشتغل بالحديث الصنابحي هذا بالصنابحي بن الأعسر العمالي رضى الله عنه والله أعلم * واعلم أن هذا الأسناد فيه لطيفة مستطرفة من لطائف الأسناد وهي أنه اجتمع فيه

في الأدب وأهري بقوا (على بوله سجلا من ماء) بفتح المهملة وسكون الجيم الدلو الملائى ماء لا فارغة أو الدلو الواسعة (أو ذنوبا من ماء) بفتح الذال المعجمة الدلو الملائى لا فارغة أو العظيمة وحينئذ فعلى الترادف أو التشك من الراوى والأفهى للتخيير (فأنا بعتهم) حال كونكم (ميسرين ولم تبعثوا) حال كونكم (معبرين) أكده السابق بنى ضده تنبيه على المبالغة في اليسر وأسند البعث إلى الصحابة رضى الله عنهم على طريق المجاز لأنه عليه الصلاة والسلام هو المبعوث حقيقة لكنهم لما كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته أطلق عليهم ذلك وقد كان عليه الصلاة والسلام إذا بعث بعثا إلى جهة من الجهات يقول يسروا ولا تعسروا وفي قوله أنا بعتهم ميسرين إشارة إلى تضعيف وجوب حفر الأرض أدل وجب زال معنى التيسير وصاروا معبرين ورواه الخمسة ما بين حمص ومدني وبصري وفيه التحديث بالجمع والأخبار به وبالتوحيد والنعنة وأما قوله أخبرني عميد الله فرواه كذلك أكثر الرواة عن الزهري ورواه سفيان بن عيينة عنه عن سعيد بن المسيب بدل عميد الله وتابعه سفيان بن حسين قال في الفتح فالتطاهر أن الروايتين صحيحتان * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة هو عبد الله العتكي (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال أخبرنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أخرج البيهقي هذا الحديث من طريق عبدان هذا بلفظ جاء أعراي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قضى حاجته قام إلى ناحية المسجد فبأصاحبه الناس فكفهم عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال صوا عليه دلو من ماء وفي بعض الأصول هنا علامة التحويل من سند إلى سند آخر وفي فرع اليونينية بدلها (باب) بالتنوين (بهرق الماء على البول) بفتح الهاء وسقط الباب والترجمة في رواية الأصميلي والهروي وابن عساكر (وحدثنا) بوأوالعطف على قوله حدثنا عبدان قال في الفتح وسقطت من رواية كريمة وفي الفرع ثبوتها للأصميلي وابن عساكر (خالد) هو ابن محمد كالأصميلي وأبي الوقت وابن عساكر وهو بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام (قال وحدثنا) وللأصميلي وأبي الوقت قال حدثنا (سليمان) بن بلال (عن يحيى بن سعيد) الانصاري أنه (قال سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال جاء أعراي فبأ في طائفة المسجد) أى في قطعة من أرضه (فجره الناس) على ذلك وهذا يدل على أن الاحتراز من النجاسة كان مقررا عندهم (فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم) عن زجره للمصلحة الراجحة وهي دفع أعظم المفسدين باحتمال أيسرهما وتحصيل أعظم المصلحتين ترك أيسرهما (فلما قضى) الأعراي (بوله) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء بفتح الذال المعجمة الدلو المملوء ماء أو العظيمة (فأهريق) زيادة همزة مضمومة وسكون الهاء وفتحها كذا في اليونينية ولا يذفرهريق بضم الهاء (عليه) أى على البول وهذا يدل على أن الأرض المتنجسة لا يطهرها إلا الماء لا الجفاف بالريح أو الشمس لأنه لو كان يكفي ذلك لما حصل التكليف بطلب الدلو ولأنه لم يوجد المزبل ولهذا لا يجوز التيمم بها وقال الحنفية غير زفر منهم إذا أصابت الأرض نجاسة خفت بالشمس وذهب أثرها جازت الصلاة على مكانها لقوله عليه الصلاة والسلام زكاة الأرض ييسرها ولأنه لا دالة هنا على نفي غير الماء لأن الواجب هو الإزالة والماء مزبل بطبعه فمقاس عليه كل ما كان مزبلا لوجود الجامع قالوا وإنما لا يجوز التيمم به لأن طهارة الصعيد ثبتت شرطان بص الكتاب فلا تنأى عما ثبت بالحديث اه وفي الحديث أن غسالة النجاسة الواقعة على الأرض طاهرة لأن الماء المصوب لا بد أن يتدافع عند وقوعه على الأرض ويصل إلى محل لم يصبه البول مما يحاوره فلو أن الغسالة طاهرة لكان الصب ناسرا للنجاسة وذلك خلاف مقصود التطهير وسواء كانت النجاسة على الأرض أو غيرها لكن الحنابلة فرقوا بين الأرض وغيرها والله أعلم (باب) حكم (بول الصبيان)

أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض ابن عجلان وابن حبان وابن محيريز والصنابحي والله أعلم (وأما قوله عن الصنابحي عن عباد أنه قال

ثم قال والله ما من حديث سمعته من رسول الله (٢٩٢) صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير الاخذ تذكروا الاحد يتاواحد اوسوف
 اُخذ تذكروا اليوم

دخلت عليه) فهذا كثير يقع مثله
 وفيه صنعة حسنة وتقديره عن
 الصنابحي أنه حدث عن عبادة
 بحدوث قال فيه دخلت عليه ومثله
 ما سألني قريبي في كتاب الأيمان في
 حديث ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين
 قال مسلم رحمه الله حديثنا يحيى بن
 يحيى قال أنا هشيم عن صالح بن صالح
 عن الشعبي قال رأيت رجلا سأل
 الشعبي فقال يا أبا عمرو ان من قبلنا
 من أهل خراسان يقولون كذا
 فقال الشعبي حدثني أبو بردة
 عن أبيه فهذا الحديث من النوع
 الذي نحن فيه فتقديره قال هشيم
 حدثني صالح عن الشعبي بحدوث
 قال فيه صالح رأيت رجلا سأل
 الشعبي ونظائر هذا كثيرة سننبه
 على كثير منها في مواضعها ان شاء
 الله تعالى والله أعلم (وقوله مهلا)
 هو ما كان الهاء ومعناه أنظرني
 قال الجوهري يقال مهلا بارجل
 بالسكون وكذلك للثنين والجميع
 والمؤث وهي موحدة بمعنى أمهل
 فاذا قيل لك مهلا قلت لا مهل والله
 ولا تقل لا مهلا وتقول ما مهل والله
 بمنية عند شيا والله أعلم (قوله
 ما من حديث لكم فيه خير الا
 حدثتكموه) قال القاضي عياض
 رحمه الله فيه دليل على انه كتم
 ما خشى الضرر فيه والفتنة مما
 لا يحتمله عقل كل واحد وذلك فيما
 ليس تحتمله عمل ولا فيه حد من
 حدود الشريعة قال ومثل هذا من
 الصحابة رضي الله عنهم كثير في ترك
 الحديث بما ليس تحتمله عمل ولا تدعو
 اليه ضرورة أو لا تحتمله عقول العامة
 أو خشيت مضرتهم على قائله أو

بكسر الصاد ويجوز ذهابها جمع صبي قاله البرماوي والحافظ ابن حجر وتعبه العيني فقال لا يقال في
 الضم الاصوان بالواو وقد وهم هذا القائل حيث لم يعلم الفرق بين المادة الواوية والمادة اليائية
 قال وأصل صبيان بالكسر صبيان لان المادة واوية فقطبت الواو اياه لا تنكسر ما قبلها اه قلت
 وفيما قاله نظر فان الذي قاله ابن حجر موافق لما قاله امام عصره في لسان العرب المجد الشيرازي في
 قاموسه وعبارته الصبي من لم يقطع وجعه أصبية وأصب وصبوة وصيبة وصبيان وتصم
 هذه الثلاثة اه وهو يرد على العيني كما ترى وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال
 أخبرنا مالك) وهو ابن أنس امام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام
 رضي الله عنهم (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها (أنها قالت أتى) بضم الهمزة وكسر
 المشنة الفوقية ولابن عساكر عن عائشة أم المؤمنين قالت أتى (رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي)
 وهو الذي لم يأكل ولم يشرب غير اللبن للتغذي وهو ابن أم قيس المذكورة بعدد وأحسن بن علي رضي
 الله عنهما وأخوه الحسين رضي الله عنه كما في الأوسط للطبراني (فقال على نوبه) أي نوب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم (فدعا عابدا فأتبعه اياه) بفتح هـ مرة أتبعه واسكان المشنة الفوقية وفتح الموحدة
 أي أتبع النبي صلى الله عليه وسلم البول الذي على الثوب الماء صب عليه حتى غمره من غير سيلان
 كما يدل عليه قوله الآتي قريبا ان شاء الله تعالى ولم يغسله واكتفى بذلك لان الخاسة مخففة وشمل
 قولني كائنتما لم يأكل غير اللبن لبن الأدمى وغيره وهو متجه كما في المهمات وظاهره أنه لا فرق بين
 الجنس وغيره وأما قول الزركشي لو شرب لبننا نجسا أو متنجسا فينبغي وجوب غسل بوله كما لو شرب
 السخلة لبننا نجسا بحكم نجاسة اتفحها وكذا الجلالة فإنه مردود بان استحالة ما في الجوف تغير
 حكمه الذي كان بدليل قول الجمهور بطهارة لحم جدي ارتضع كلبه أو نحوها فثبت لحمه على لبنها وعدم
 تسبيح المخرج فيما لو أكل لحم كلب وان وجب تسبيح الغنم وما قاس عليه لم يذكره الأئمة كما اعترف
 هو به في أثناء كلامه وهو ممنوع لان الانفعة ابن جامد لم يخرج من الجوف كما ذكره الامام
 والرواني وغيرهما فهي مستحيلة في الجوف وقد عرف أن الحكم يتغير بالاستحالة والجلالة لهما
 ولبنها طاهران كما صححه النووي كالجمهور ونقله الراعي عنهم وان صحح في المخرج خلافه قاله في شرح
 التنقيح * وهذا الحديث من الجاسيات وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وآخرجه النسائي في
 الطهارة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن
 ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة (ابن عتبة) بن مسعود رضي
 الله عنه (عن أم قيس) بفتح القاف وسكون المشنة التحية وذكرها الذهبي في تخرجه في الكنى
 ولم يذكر لها اسما وعند ابن عبد البر اسما جازما بالجيم وبالذال المحجمة وعند السهيلي أمانة
 (بنت) ولا في الوقت والاصمعي ابنة (محسن) بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهملين آخره
 نون وهي أخت عكاشة بن محسن وهي من السابقات المعمرات ولها في البخاري حديثان (أنها
 أتت ابن لها) ذكر (صغير) بالجر صفة ابن كقوله (لم يأكل الطعام) لعدم قدرته على مضغه
 ودفعه لمعدته (الرسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره)
 بكسر الحاء وفتحها وسكون الجيم (فقال على نوبه) أي نوب النبي صلى الله عليه وسلم (فدعا عابدا
 فأتبعه) أي ربه جماعة وعلمه من غير سيلان كما يدل عليه قوله (ولم يغسله) لانه لم يبلغ الأنسالة
 وقد ادعى الاصمعي أن قوله ولم يغسله من كلام ابن شهاب ليس من المرفوع والفا آت الاربعة
 في قوله فأجلسه فبال فدا عابدا فنضحه للعطف بين الكلام عن التعقب ومراده بالصغير هنا
 الرضيع بدليل قوله لم يأكل وعبر بالابن دون الولد لان الابن لا يطلق الأعلى الذي كثر خلاف الولد
 فإنه يطلق عليهم ما والحكم المذكور انما هو لذكرا لالها ولا ينفق بولها من الغسل على الاصل وقد

وقد أحيط بنفسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا إله إلا الله (٢٩٣) وأن محمدًا رسول الله حرم الله عليه النار

* حدثنا هدا بن خالد الأزدي
حدثنا همام حدثنا قاتدة حدثنا
أس بن مالك عن معاذ بن جبل قال
كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم
ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل
فقال يا معاذ بن جبل فقلت لبيك
رسول الله وسعديك

(قوله وقد أحيط بنفسى) معناه
قربت من الموت وأيست من النجاة
والحياة قال صاحب التمر بأصل
الكلمة في الرجل يجتمع عليه أعداؤه
فمقصودونه فما أخذون عليه جميع
الجوانب بحيث لا يبقى له في الخلاص
مطمع فيقال أحاطوا به أى أطافوا
به من جوانبه ومقصوده قرب موتي
والله أعلم (قوله هدا بن خالد) هو
بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة
وأخوه باء موحدة ويقال فيه هدية
بضم الهاء واسكان الدال وقد ذكره
مسلم رحمه الله في مواضع من الكتاب
يقول في بعضها هدية وفي بعضها
هداب واتفقوا على أن أحدهما
اسم والآخرون لم يوافقوا في الاسم
منهم ما فقال أبو علي الغساني وأبو
محمد عبد الله بن الحسن الطبرسي
وصاحب المطالع والحافظ عبد الغني
المقدسي المتأخرون هدية هو الاسم
وهدا بن لقب وقال غيرهم هدا بن
اسم وهدية لقب واختار الشيخ أبو
عمر وهذا وأتكر الأول وقال أبو
الفضل الفلدي الحافظ أنه كان
يغضب إذا قيل له هدية وذكره
البخاري في تاريخه فقال هدية بن
خالد لم يذكر هذا فافظا هدا أنه اختار
أن هدية هو الاسم والبخاري أعرف
به من غيره فاه شيخ البخاري ومسلم
رحمهم الله أجعين والله أعلم (قوله)
كنت ردف رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس بيني وبينه إلا مؤخرة
قلت لبيك رسول الله وسعديك

روى ابن خزيمة والحاكم وصححه يغسل من بول الجارية ويرش من بول الغلام وفرق بينهما بأن
الاختلاف بحمل الصبي أكثر تخفيف في بوله وبأنه أرق من بولها فلا يلصق بالحمل كصوق بولها ولأن
بولها بسبب استيلاء الرطوبة والبرودة على مزاجها أغلظ وأنثى ومثلها الخنثى كبحرهم في المجموع
ونقله في الروضة عن البغوي وأفهم قوله لم يأكل الطعام أنه لا يمنع النضح تخنيكه بتمر ونحوه ولا
تناوله السفوف ونحوه للإصلاح ومن قال بالفرق على بن أبي طالب وعطاء بن أبي رباح والحسن
وأحمد بن حنبل وابن راهويه وابن وهب من المالكية وذهب أبو حنيفة ومالك رحمهما الله إلى عدم
الفرق بين الذكر والأنثى بل قالوا بالغسل فيهما مطلقا سواء أكل الطعام أم لا واستدل لهما بأنه عليه
الصلاة والسلام نضح والنضح هو الغسل لقوله عليه الصلاة والسلام في المذي فينضح فرجه رواه
أبو داود وغيره من حديث المقداد والمراد به الغسل كما وقع التصريح به في مسلم والقصة واحدة
كالراوى وحديث أسماء في غسل الدم والنضح وقد ورد الرش وأريد به الغسل كما في حديث ابن عباس
في الصحيح لما حكى الوضوء النبوي أخذ غرفة من ماء ورش على رجله اليمنى حتى غسلها وأراد بالرش
هنا النصب قليلا قليلا وتأولوا قوله ولم يغسله أى غسله لا بالماء الغافيه بالعرف كما تغسل الثياب إذا
أصابها النجاسة وأجيب بأن النضح ليس هو الغسل كادل عليه كلام أهل اللغة في الصحاح والمجمل
لابن فارس ودونان الأدب الفارابي والمختار لكرام والافعال لابن طريف والقاموس للفيروز آبادي
النضح الرش ولا نسلم أنه في حديث المقداد وأسماء بمعنى الغسل ولئن سلمناه فبدليل خارجي واستدل
بعضهم بقوله ولم يغسله على طهارة بول الصبي وبه قال أحمد واسحق وأبو نؤير وحكى عن مالك
والأوزاعي وأما حكايته عن الشافعي فخرم النووي بأنهم باطله قطعا * ورواه هذا الحديث الخمسة
ما بين تينسي ومدني وفيه التحديث والاختار والعنعنة (باب) بيان حكم البول (البول) حال كون
البائل (قائما) حال كونه (قاعدا) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبة)
ابن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق الكوفي (عن حذيفة)
ابن اليمان واسم اليمان حبسب مهملتين مصغرا ويقال حبسب بكسر ثم سكون العيسى بالموحدة
حليف الأنصار صحابي جليل من السابقين صح في مسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه
بما كان وما يكون إلى أن تقوم الساعة وأبو صحابي أيضا استشهد بأحد ومات حذيفة في أول
خلافة علي تسعة وست وثلاثين له في البخاري اثنتان وعشرون حديثا (قال أبي النبي صلى الله
عليه وسلم سباطة) بضم المهملة وتخفيف الواو واحدة مرمى راب كاسة (قوم) من الأنصار تكون
بفناء الدور مرمى تفقلا لاهلها والسباطة الكناسة نفسها وتكون في الغالب سهلة لا يرتد منها البول
على البائل وإضافته إلى القوم إضافة اختصاص لا مال لا نهال لا تخلو عن النجاسة وفي رواية أحمد
أبي سباطة قوم فتباعدت منه فادنا في صر قريبا من عقيب (فبال) صلى الله عليه وسلم في
الكناسة لدمها حال كونه (قائما) بيان للعواز أولانه لم يجد للقعود مكانا فاضطر للقيام أو كان
بما بضه بالهمزة الساكنة والواحدة المكسورة والضاد المعجمة وهو باطن ركبته الشريفة جرح أو
استشفاعا من وجع صلبه على عادة العرب في ذلك أو أن البول قائما حصن للفرج فلعسله خشى من
البول قاعدا مع قربه من الناس خروج صوت منه فان قلت لم يبال عليه الصلاة والسلام في السباطة
من غير أن يبعد عن الناس أو يبعد عنهم عنه أجيب بأنه لعله كان مشغولا بأمور المسلمين والنظر في
مصالحهم وطل عليه المجلس حتى لم يمكنه التباعد خشية الضرر وقد أباح البول قائما جماعة كعمر
وابنه وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب وابن سيرين والشعبي وأحمد وقال مالك إن كان في
مكان لا يتطير عليه منه شيء فلا بأس به والأفكره وكرهه للتزبه عامة العلماء فان قلت في الترجة
البول قائما وقاعدا وليس في الحديث إلا القيام أجيب بأن وجه أخذه من الحديث أنه إذا جاز قائما

الرجل فقال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك ثم قال يا معاذ بن جبل

ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك (٣٩٤) رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك

ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك رسول الله وسعديك إلى آخر الحديث أمأ قوله ردف فهو بكسر الراء واسكان الدال هذه الرواية المشهورة التي ضبطها معظم الرواة وحكى القاضي عياض رحمه الله أن أباعلى الطبري الفقيه الشافعي أحد رواة الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر الدال والردف والرديف هو الراء كخلف الراكب يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وفتحها في المضارع إذا ركبت خلفه وأردفته أناء أصله من ركوبه على الردف وهو العجز قال القاضي ولا وجه لرواية الطبري إلا أن يكون فعل هنا اسم فاعل مثل عمل وزمن إن صحَّت رواية الطبري والله تعالى أعلم وقوله ليس بيني وبينه الامؤخرة الرجل أراد المبالغة في شدة قربه ليكون أوقع في نفس سامعه لكونه أضبط وأما مؤخرة الرجل فبضم الميم وبعدها همزة ساكنة ثم خاء مكسورة هذا هو الصحيح وفيه لغة أخرى مؤخرة بفتح الهمزة والخاء المشددة قال القاضي عياض رحمه الله أنكر ابن قتيبة فتح الخاء وقال ثابت مؤخرة الرجل ومقدمته بفتحهما أو يقال آخره الرجل بهمزة ممدودة وهذه أفصح وأشهر وقد جمع الجوهرى في صحاحه فيهاست لغات فقال في قادمى الرجل ست لغات مقدم ومقدمة بكسر الدال مخففة ومقدم ومقدمة بفتح الدال مشددة وقادم وقادمة قال وكذلك هذه اللغات كلها في آخره الرجل وهي العود الذي يكون خلف الراكب ويجوز في يا معاذ بن جبل وجهان لاهل العربية أشهرهما وأرجحهما فتح معاذ والثاني ضمه ولا خلاف في نصب ابن وقوله لبيك وسعديك في معنى لبيك أقوال تشير هنالك بعضها وسأنا في بعضها السبابة

فقايدا أجوز لانه أمكن (ثم دعا) صلى الله عليه وسلم (بما جفته بما فتونا) به وزاد عيسى بن يونس فيه عن الاعمش ما أخرجه ابن عبد البر في التهذيب بسند صحيح أن ذلك كان بالمدينة واستنبط من الحديث جواز البول بالقرب من الديار وأن مدافعة البول مكروهة * وزواته الخمسة ما بين خراساني وكوفي وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الطهارة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب البول) أي حكم بول الرجل (عند صاحبه والقتل) أي بيان حكم نستره (بالخائط) قال في البول بدل من المضاف اليه وهو كقدر ناو الضمير في صاحبه يرجع إلى المضاف اليه المقدور وهو الرجل البائل * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) نسبه جلد الألى لشهرته به والافاسم أبيه محمد بن ابراهيم الكوفي المتوفى سنة تسع وثلاثين ومائتين (قال حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق الكوفي (عن حذيفة) بن اليمان رضى الله عنه (قال رأيتني) بضم الميم المشاة الفوقية فعل وفاعل ومفعول وجاز كون الفاعل والمفعول واحدا لأن أفعال القلوب يجوز فيها ذلك (أنال النبي) بالنصب عطف على الضمير المنصوب على المفعولية أي رأيت نفسي ورأيت النبي وأنالنا كيد ولحظة عطف لفظ النبي على الضمير المذكور ويجوز رفع النبي عطف على أناو كلاهما برفع اليونانية (صلى الله عليه وسلم) حال كوننا (تباشي) فأتى سبابة قوم خلف حائط (أي جدار) (فقام) صلى الله عليه وسلم (كما يقوم أحدكم قبل فانتبذت) بنون فثناة فوقية فوحدة فجمعة أي ذهبت ناحية (منه فاشرا إلى) عليه الصلاة والسلام بيده أو برأسه (فخفته) فقال يا حذيفة استرني كما عند الطبراني من حديث عصمة بن مالك (فقمتم عند عقبه) بالافراد وللأصلي عقبه (حتى فرغ) وفي اشارته عليه الصلاة والسلام لحذيفة دليل على أنه لم يبعد منه بحيث لا يراه والمعنى في ادائه إياه مع استحباب الابعاد في الحاجة أن يكون ستر بينه وبين الناس اذ السبابة انما تكون في الافنية المسكونة أو قريبا منها ولا تكاد تخلو عن مآر وانما انتبذ حذيفة لئلا يسمع شيئا يقع في الحدث فلما بال عليه الصلاة والسلام قائما أو من منه ذلك أمره بالقرب منه * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ورأى (باب) حكم البول عند سبابة قوم * وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بهيئين ورواه من مهملات (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق (قال كان أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه (يشددني) الاحتراس من (البول) حتى كان يبول في قارورة خوفا من أن يصيبه شيء من رشاياه (ويقول ان بنى اسرائيل) بنى يعقوب واسرائيل لقبه لانه لما فاز بدعوة أبيه اسحق دون أخيه عيسو وعده بالقتل فلحق بخاله يبايل وأبحر أن فكان يسير بالليل ويكن بالنهار فسمى لذلك اسرائيل (كان) شأنهم (إذا أصاب) البول (نوب) أحدهم قرضه (أي قطعه) والاسماعيلي قرضه بالمقراض ولمسلم إذا أصاب جلد أحدهم أي الذي يليه أسوأ وجلد نفسه على ظاهره وبؤيده رواية أبي داود إذا أصاب جلد أحدهم لكن رواية المؤلف صريحة في الشيا بفتح الشا فيحتمل أن بعضهم رواه بالمعنى (فقال حذيفة) بن اليمان (لبيته) أي أبا موسى الاشعري (أسلك) نفسه عن هذا التشديد فانه خلاف السنة فقيد (أى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبابة قوم قبل قائما) فلم يتكلف البول في القارورة واستدل به مالك على الرخصة في مثل رؤس الار من البول نعم يقول بغسلها استحبابا وابو حنيفة يسهل فيها كبير كل التجاسات وعند الشافعي بغسلها وجوبا وفي الاستدلال على الرخصة المذكووة ببوله عليه الصلاة والسلام قائما نظر لانه عليه الصلاة والسلام في تلك الحالة لم يصل اليه منه شيء قال ابن حبان انما بال قائما لانه لم يجد مكانا يصلح للوقوف فقام لكون الطرف الذي يليه من السبابة عاليا فأم من أن يرتد عليه شيء من بوله أو كانت

فتح معاذ والثاني ضمه ولا خلاف في نصب ابن وقوله لبيك وسعديك في معنى لبيك أقوال تشير هنالك بعضها وسأنا في بعضها السبابة

قال هل تدري ما حق الله على العباد قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله (٢٩٥) على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً

السباطة رخوة لا يرتدى البائل شيء من بوله * ورواه هذا الحديث الستة ما بين شامي ومصري وكوفي وفيه التحديث والعننة (باب حكم غسل الدم) بفتح الغين أي دم الحيض * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) بفتح النون المعروف بالزمن (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) وهو ابن عروبة بن الزبير (قال حدثني فاطمة) أي زوجته بنت المنذر بن الزبير (عن ذات النطاقين) (أسماء) بنت أبي بكر الصديق أم عبد الله بن الزبير من المهاجرات وكانت تسمى ذات النطاقين لما ذكر في حديث الهجرة أسلمت بعد سبعة عشر انسانا كما قاله ابن اسحق وهاجرت بابنها عبد الله وكانت عارفة بغير الرزاق حتى قبل أخذ ابن سيرين التعبير عن ابن المسيب وأخذه ابن المسيب عن أسماء وأخذته أسماء عن أبيها وهي آخر المهاجرات وفاة توفيت في جادى الاولى سنة ثلاث وسبعين بمكة بعد انهما عبد الله بآيام بلغت مائة سنة لم يسقط لها سن ولم ينكر لها عقل لها في البخارى ستة عشر حديثا رضى الله عنها (قالت جاءت امرأ النبي) ولا أربعة الى النبي (صلى الله عليه وسلم) والمرأة هي أسماء كما وقع في رواية الامام الشافعي باسناد صحيح على شرط الشيخين عن سفيان بن عيينة عن هشام ولا يبعد أن يهملوا اسم نفسه (فقال رأيت) يارسول الله (أحدنا فيحيض) حال كونها (في الثوب) ومن ضرورة ذلك ما بالوصول الدم اليه وللؤلف من طريق مالك عن هشام إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة وأطلقت الرثبة وأرادت الاخبار لانها سببه أى أخبرني والاستفهام بمعنى الامر بجامع الطلب (كيف تصنع) به (قال) عليه الصلاة والسلام ولا صلبى فقال (تحت) بضم الحاء أى تفرك (ثم تفرصه بالماء) بفتح المثناة الفوقية واسكان القاف وضم الراء والصاد المهملتين أى تفرك الثوب وتقلعه بذلك باطراف أصابعها أو نظفها مع صب الماء عليه وفي رواية تفرصه بتشديد الراء المكسورة قال أبو عبيد معنى التشديد نقطعه (وتنفضه) بفتح الأول والثالث لا بكسره أى تغسله بأن تصب عليه الماء قليلا قليلا قال الخطابي تحت المتجسد من الدم لتزول عنه ثم تفرصه بأن تقبض عليه بأصبعها ثم تغمره غمرا جيدا وتلكه حتى ينحل ما تشربه من الدم ثم تنفضه أى تصب عليه والنضج هنا الغسل حتى يزول الأثر وفي نسخة ثم تنفضه (وتصلى فيه) ولابن عساكر ثم تصلى فيه وفي الحديث تعيين الماء لازالة جميع النجاسات دون غيره من المائعات إذا فرق بين الدم وغيره وهذا قول الجمهور خلافا لابي حنيفة وصاحبه أبي يوسف حيث قال لا يجوز تطهير النجاسة بكل مائع طاهر لحديث عائشة ما كان لاحدنا الا ثوب واحد فحوض فيه فاذا أصابه شيء من دم الحيض قالت بر بقها فقصعته نظفها فلو كان الرقيق لا يطهر لزادت النجاسة وأجيب بانها أرادت بذلك تحليل أثره ثم غسلته بعد ذلك وفيه أن قليل دم الحيض لا يعنى عنه كسائر النجاسات بخلاف سائر الدماء وعن مالك يعنى عن قليل الدم ويغسل قليل غيره من النجاسات وعن الحنفية يعنى عن قدر الدرهم * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مكى ومدنى وفيه التحديث والعننة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة واليسوع وأبو داود والترمذى وابن ماجه في الطهارة * وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب ولا بى الوقت وابن عساكر يعنى ابن سلام وللأصلي حدثنا محمد بن سلام ولا بى ذكر محمد هو ابن سلام وهو بتخفيف اللام اليبكىندى (قال حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (أبو معاوية) محمد بن حازم بمحمد بن الضمير (قال حدثنا هشام ابن عروة) بن الزبير (عن أبيه) عروة (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت جاءت فاطمة ابنة) ولا بى ذكر الوقت والأصلي وابن عساكر بنت (أبي حبيش) بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة وسكون المثناة التحتية آخره شين معجمة قيس بن المطلب وهى قرشية أسدية (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله انى امرأه أستحاض) بضم الهمزة وفتح المثناة أى يستمر بي الدم بعد أيام المعتادة اذا استحاضه جريان الدم من فرج المرأة فى غير أوانه (فلا أطهر) مداومه والسبب

في كتاب الحج ان شاء الله تعالى والاطهر أن معناها اجابة لك بعد اجابة لنا كيد وقيل معناها قربانك وطاعة لك وقيل أنما قيم على طاعتك وقيل محبتك لك وقيل غير ذلك ومعنى سعد بك أي ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة وأما تكريره صلى الله عليه وسلم فانه معارض في الله عنه فلنا كيد الاهتمام بما يخبرهم وليكمل تنبيه معاذ فيما يسمعه وقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا لهذا المعنى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هل تدري ما حق الله على العباد وهل تدري ما حق العباد على الله تعالى) قال صاحب التحرير اعلم أن الحق كل موجود متحقق أو ما سيوجد لاحالة فانه سبحانه وتعالى هو الحق الموجود الازلي الباقي الابدی والموت والساعة والجنة والنار حق لانها واقعة لاحالة واذا قيل للكلام الصدق حق فعناه أن الشيء المخبر عنه بذلك الخبر واقع متحقق لا تردد فيه وكذلك الحق المستحق على العبد من غير أن يكون فيه تردد وتحير فحق الله تعالى على العباد معناه ما يستحقه عليهم متحققا عليهم وحق العباد على الله تعالى معناه أنه متحقق لاحالة هذا كلام صاحب التحرير وقال غيره انما قال حقهم على الله تعالى على جهة المقابلة لحقه عليهم ويجوز أن يكون من نحو قول الرجل لصاحبه حقك واجب على أي متأكدا كدقيما به ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم حق على كل مسلم تقدم في أواخر الباب الاول من كتاب

ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك (٢٩٦) رسول الله وسعدك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قال

قلت الله ورسوله أعلم قال أن لا يعذبهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص سلام ابن سليم عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير قال فقال يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به قال قلت يا رسول الله أفلا أبشّر الناس قال لا تبشّرهم فينكروا * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي حصين

الايمن بانه ووجه الجمع بين هذين اللفظين والله أعلم (قوله كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير) يعني مهلة مضمومة ثم فوهة مفتوحة هذا هو الصواب المعروف في الرواية وفي الاصول المعتمدة وفي كتب أهل المعرفة بذلك قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله وقول القاضي عياض رحمه الله انه نعين معجمة مسترولة قال الشيخ وهو الحمار الذي كان له صلى الله عليه وسلم قبل انه مات في حجة الوداع قال وهذا الحديث يقتضي أن يكون هذا في مرة أخرى غير المرة المتقدمة في الحديث السابق فان مؤخره الرجل تختص بالابل ولا تنكون على حمار قلت ويحتمل أن يكونا قضية واحدة وأراد بالحديث الاول قدر مؤخره الرجل والله أعلم (قوله عن أبي حصين) هو بفتح الحاء وكسر الصاد واسمه عثمان ابن عاصم وقد تقدم بيانه في أول مقدمة الكتاب

في استحاض التحول لان دم الحيض تحول الى غير دمه وهو دم الاستحاضة كما في استحجر الطين وبني الفعل فيه لا يفعل ففعل استحاضت المرأة بخلاف الحيض فيقال فيه حاضت المرأة لان دم الحيض لما كان معتاداً معروف الوقت نسب اليها والآخر لما كان نادراً مجهول الوقت وكان منسباً اليه الشيطان كما في الحديث انها ركضة الشيطان بني للفعل وتأكدها بان التحقيق القضية للندور وقوعها لا لان النبي صلى الله عليه وسلم متردداً ومذكراً (أفادع) أي أترك والعطف على مقدره بعد المهمة لان لها صدر الكلام أي يكون لي حكم الحائض فأترك (الصلاة) أو أن الاستفهام ليس باقبايل للتقرير فزال مصدر يتم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) تدعى الصلاة (انما ذلك) بكسر الكاف (عرق) أي دم عرق وهو بكسر العين ويسمى العازل بالعين المهمة والذال المحجمة المكسورة (وليس بجيضم) لانه يخرج من فعر الرحيم (فاذا أقبلت حيضتك) بفتح الحاء المرة وبالكسر اسم للدم والخرق التي تستغفرها المرأة والحالة أو الفتح خطأ والصواب الكسر لان المراد به الحالة قاله الخطابي ورده القاضي عياض وغيره بل قالوا الاظهر الفتح لان المراد اذا أقبل الحيض وهو الذي في فرع اليونانية (فدعى الصلاة) أي أتركها (واذا أدبرت) أي انقطعت (فاغسل على عند الدم) أي واغتسلي لانه طاع الحيض وهذا مستفاد من أدلة أخرى تاتي ان شاء الله تعالى ومفهومة أنها كانت تميز بين الحيض والاستحاضة فلذلك وكل الامر اليها في معرفة ذلك (ثم صلى) أول صلاة تذكرونها وقال مالك في رواية تستظهر بالامساك عن الصلاة ونحوها ثلاثة أيام على عاداتها (قال) هشام بالاسناد المذكور عن محمد بن عيسى عن معاوية عن هشام (وقال أبي) عمرو بن الزبير (ثم توضئ) بصيغة الامر (لكل صلاة حتى يجي ذلك الوقت) أي وقت أقبل الحيض وكاف ذلك مكسورة كافي فرع اليونانية وصحح عليه وبقية مباحث الحديث تأتي في كتاب الحيض ان شاء الله تعالى وتفصيل حكمه مستوفاة في كتب الفقه أشير لشيء منها في محله ان شاء الله تعالى بعون الله ورواه هذا الحديث ستة وفيه الاخبار والتحديث والعنعنة وأخرجه مسلم في الطهارة وكذا الترمذي والنسائي وأبو داود (باب غسل المتى وفركه) من الثوب حتى يذهب أثره (وغسل ما يصب) الثوب وغيره من الرطوبة الحاصلة (من) فرج (المرأة) عند انحطاطها بها * وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين وسكون الواو المروزي (قال أخبرنا عبد الله) أي ابن المبارك كمال أبي الوقت وذو (قال أخبرنا عمرو بن ميمون) بفتح العين وفي نسخة ابن مهران بدل ابن ميمون (الجزري) بالزاي المنقوطة والراء نسبة الى الجزيرة (عن سليمان بن يسار) بفتح المشاء الختمة والسين المهمة المخففة مولى ميمونة أم المؤمنين فقيه المدينة المتوفى سنة سبع ومائة (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كنت أغسل الجنابة) أي أثرها لان الجنابة معنى فلا تغسل أو عبرت بها عن ذلك مجازاً والمراد المتى من باب تسمية الشيء باسم سببه فان وجوده سبب لبعده عن الصلاة ونحوها وأطلقت على المتى اسم الجنابة وحينئذ فلا حاجة الى التقدير بالخذف أو بالمجاز (من ثوب النبي) ولا بن عسا كر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج (من الخمرة الى) المسجد لاجل (الصلاة وان بقع) بضم الواو وفتح القاف وآخره عين مهملة جمع بقعة أي موضع يخالف لونه ما يليه أي أثر (الماء في ثوبه) الشريف عليه الصلاة والسلام لانه خرج مبادر الاوقات ولم يكن له ثياب يتداولها ولا بن ماجه وأنا أرى أثر الغسل فيه أي لم يحف واسلم من حديث عائشة كنت أفرك المتى من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بن خزيمة وحبان بسند صحيح كانت تحمكه وهو يصلي ويجمع بينهما وبين حديث الباب على القول بطهارته كالمذهب الامام الشافعي وأحمد والمحدثين بحمل الغسل على التذلل أو غسله لتجاسة المرأة لاختلاطه برطوبة الفرج على القول بتجاسته وحمل الخنفية الغسل على الرطب والفرك على اليابس * لنا في

والاشعث بن سليم أنهم سمعوا الأسود بن هلال يحدث عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله (٢٩٧) صلى الله عليه وسلم يا معاذ أتدري ما حق

الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال أن يعبد الله ولا يشرك به شيء قال أتدري ما حقهم عليه إذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال أن لا يعبد بهم * حدثنا القاسم بن زكريا حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن الأسود بن هلال

أن يعبد الله ولا يشرك به شيء هكذا ضبطناه يعبد بضم المشنة تحت وشئ بالرفع وهذا ظاهر وقال الشيخ أبو عمرو رحمه الله ووقع في الأصول شيئاً بالنصب وهو صحيح على التردد في قوله يعبد الله ولا يشرك به بين وجوه ثلاثة أحدها يعبد الله بفتح الباء التي هي للسذكر الغائب أي يعبد العباد الله ولا يشرك به شيئاً قال وهذا الوجه أوجه الوجوه والشأنى تعبد بفتح المشنة فوق للخطاب على التخصيص لمعاذ لكونه المخاطب والتنبيه على غيره والثالث يعبد بضم أوله ويكون شيئاً كناية عن المصدر لا عن المفعول به أي لا يشرك به شيئاً كما يكون الجار والمجرور وهو القائم مقام الفاعل قال وإذا لم تعين الرواية شيئاً من هذه الوجوه خلق على من يروى هذا الحديث من أن ينطق بها كلها واحداً بعد واحد ليكون اتباعاً هو المقول منها في نفس الأمر جزماً والله أعلم هذا آخر كلام الشيخ وما ذكرناه أولاً صحيح في الرواية والمعنى والله أعلم (قوله في آخر روايات حديث أبي ذر نحوه حديثهم) يعني أن القائم ابن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نحوه رواية شيوخ مسلم الأربعة المذكورين في الروايات الثلاث المتقدمة وهم هـ داب وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن

رواية ابن خزيمة من طريق أخرى عن عائشة كانت تسلت المني من ثوبه بعرق الأذخر ثم يصلي فيه وتحت من ثوبه يابساً ثم يصلي فيه فإنه يتضمن ترك الغسل في الحالين وأيضاً لو كان نجس المكان القياس وجوب غسله دون الاكتفاء بفركه والحنفية لا يكتفون فيما لا يعنى عنه من الدم بالفرك وأوجب بأنه لم يأت نص بجواز الفرك في الدم ونحوه وإنما جاز في يابس المني على خلاف القياس فيقتصر على مورد النص وحاصل ما في هذه المسئلة أن مذهب الشافعي وأحمد طهارة المني وقال أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهم انجس إلا أن أبا حنيفة يكتفي في تطهير اليابس منه بالفرك ومالك يوجب غسله وطباً وبابساً وصحح النووي طهارة مثنى غير الكلب والخنزير وفتح أحدهما ولم يذكر المؤلف حدثنا للفرك المذكور في الترجمة كفاء بالاشارة إليه فيها كعادته أو كان غرضه سوق حديث يتعلق به فلم يتفق له ذلك أو لم يجده على شرطه وأما حكم ما يصيب من رطوبة فرج المرأة فلا أن المني يختلط بها عند الجماع أو اكتفي بما سيجي إن شاء الله تعالى في آخر كتاب الغسل من حديث عثمان * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مروزي وورقي ومدني وفيه التحديث والأخبار والعنفنة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه كلهم في الطهارة * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا يزيد) بفتح المشنة التحنية وكسر الزاي المعجمة يعني ابن زبير كافي رواية ابن السككن أحد الرواة عن الفربري كان نقله الغساني في كتاب تقييد المهمل وكذا أشار إليه الكلاباذي وصححه المزني وهو ابن هرون وكارواه الاسماعيلي من طريق الدورق وأحمد بن منيع ورجحه القطب الحلبي والعيني وليس هذا الاختلاف مؤثراً في الحديث لأن كلام ابن هرون وابن زبير ثقة على شرط المؤلف (قال حدثنا عمرو) بفتح العين يعني ابن ميمون كافي رواية أبي ذر عن المستملي ابن مهران (عن سليمان) هو ابن يسار كلابي ذر والوقت والأصلي (قال سمعت عائشة) رضي الله عنها (ح) إشارة إلى التحويل (وحدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد بكسر الزاي ومشنة تحنية البصري (قال حدثنا عمرو بن ميمون) بفتح العين أي ابن مهران السابق (عن سليمان بن يسار) السابق (قال سألت عائشة) رضي الله عنها وفي السابق سمعت وكذا هو في مسلم والسمع لا يستلزم السؤال ولا السؤال السماع ومن ثم ذكرهما للبدل على صحتهما وتصريحهما بالسمع هنا يرد على البراز حيث قال ابن سليمان بن يسار لم يسمع من عائشة (عن) الحكمي (المني يصيب الثوب) هل يشرع غسله أو فركه (فقال) عائشة رضي الله عنها (كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج) من الحجر (إلى الصلاة وأثر الغسل في ثوبه) هو (بقع الماء) بالرفع خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما الأثر الذي في ثوبه فقالت هو بقع الماء ويجوز النصب على الاختصاص والوجه الأول هو الذي في فرع اليونينية ولقطة كنت وإن اقتضت تكرار الغسل هنا فلا دلالة فيها على الوجوب لحديث الفرك المروي في مسلم فالغسل محمول على الندب جمعاً بين الحديثين كما سبق * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى وواسطي ومدني وفيه التحديث والعنفنة والسمع والسؤال بهذا (باب) بالنون (إذا غسل الجنابة أو غيرها) نحوه الحديث وغيره من النجاسة العينية (فلم يذهب أثره) أي أثر ذلك الشيء المغسول يضر إذا كان سهل الزوال أما إذا عسر الزوال أو ربح فظهر كما صححه في الروضة والاطهر أنه يضر اجتماعهما لقوة دلالتهما على بقاء عين النجاسة ولا خلاف كافي المجموع أن بقاء الطعم وحده يضر لسهولة إزالته غالباً ولا أن بقاءه يدل على بقاء العين والفاء في فلم يذهب للعطف * وبه قال (حدثنا موسى) ولا يوي ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر ابن اسمعيل ولا يوي ذر المنقري أي بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف نسبة إلى بني منقر بن من عيم التبوذ كـ (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد (قال حدثنا

قال سمعت معاذ يقول دعاني رسول الله (٢٩٨) صلى الله عليه وسلم فأجبتة فقال هل تدري ما حق الله على الناس فهو واحد يشهم

* حدثني زهير بن حرب حدثنا
عمر بن يونس الحنفي حدثنا عكرمة
ابن عمار قال حدثني أبو كثير قال
حدثني أبو هريرة قال كما قعدوا
حول رسول الله صلى الله عليه وسلم
معنا أبو بكر وعمر في نفر

كلها حسين بالسين وهو الصواب
وقال القاضي عياض وقع في بعض
الاصول حصين بالصاد وهو غلط
وهو حسين بن علي الجعفي وقد
تكررت روايته عن زائدة في الكتاب
ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة
والله أعلم (قوله حدثني أبو كثير)
هو بالمشقة واسمه بن زيد بالزاي ابن
عبد الرحمن بن أذينة ويقال ابن
غفيلة بضم الغين المجهمة وبالفاء
ويقال ابن عبد الله بن أذينة قال أبو
عوانة الأسفرايني في مسنده غفيلة
أصح من أذينة (قوله كما قعدوا حول
رسول الله صلى الله عليه وسلم معنا
أبو بكر وعمر رضي الله عنهم ما في نفر)
قال أهل اللغة يقال قعدنا حوله
وحوايه وحواليه وحوايه بفتح
الحاء واللام في جميعها أي على جوانبه
قالوا ولا يقال حوايه بكسر اللام
وأما قوله معنا أبو بكر وعمر فهو
من فصيح الكلام وحسن الاخبار
فانهم اذا أرادوا الاخبار عن جماعة
فاستكثروا أن يذكر واجيعهم
باسمائهم ذكروا أشرافهم أو بعض
أشرافهم ثم قالوا وغيرهم وأما قوله
معنا بفتح العين هذه اللغة المشهورة
ويجوز تسكينها في لغة حكاها
صاحب المحكم والجوهري وغيرهما
وهي للصاحبة قال صاحب
المحكم مع اسم معناه الصحية وكذلك
مع باسكان العين غير أن الحركة
تكون اسما وحرفا والساكنة

عمر بن ميمون بفتح العين قال سألت سليمان بن يسار بالمشقة والمهملة الخفيفة أي قلت له
ما تقول (في الثوب) الذي (تصديه الجنبية) أو في معنى عن أي سألت عن الثوب والتكسيمي
وابن عساكر سمعت سليمان بن يسار أي يقول في حكم الثوب الذي تصديه الجنبية قال قانت
عائشة رضي الله عنها (كنت أغسله) أي أثير الجنبية أو المني (من ثوب رسول الله صلى الله عليه
وسلم) وقد ذكر الضمير على التفسير بالمني أو أثير الجنبية (ثم يخرج) عليه الصلاة والسلام من الحجرة
(إلى الصلاة) في المسجد (وأثر الغسل فيه) أي في ثوبه (بفتح الماء) بدل من قوله أثر الغسل ولم
يذكر في الباب حديثا يدل على غير الجنبية ويحتمل أن يكون قاس ذلك على سابقه وهو قال (حدثنا
عمر بن خالد) بفتح العين (قال حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا عمر بن ميمون
ابن مهران) بفتح العين وكسر ميم مهران مع عدم صرفه (عن سليمان بن يسار) السابق (عن
عائشة رضي الله عنها) أنها كانت تغسل المني من ثوب النبي (ولابن عساكر من ثوب رسول الله
صلى الله عليه وسلم) قالت عائشة (ثم أراه) بفتح الهمزة أي أبصر الثوب (فيه) أي الأثر
الدال عليه قوله تغسل المني أي أرى أثر الغسل في الثوب (بقعة أو بقعا) وفي بعض النسخ ثم أرى
بدون الضمير المنصوب فعلى هذا يكون الضمير المجرور في قوله فيه للثوب أي أرى في الثوب بقعة
فالتصديق على المعنوية وقوله بقعة أو بقعا من قول عائشة أو شئ من سليمان أو غيره من رواته
(باب) حكم (أوال الابل والدواب) جمع دابة وهي لغة اسم لما يذب على الأرض وعرف بالذي
الاربعة قطع (و) حكم أوال (الغنم) حكم (من أياضها) بفتح الميم وكسر الموحدة وبالضاد
المججمة من ربض بالمكان يربض من باب ضرب يضرب إذا قام به وهي للغنم كالمعاطن للابل وربوض
الغنم كبروك الابل وعطف الدواب على الابل من عطف العام على الخاص والغنم على الدواب من
عطى الخاص على العام (وصلى أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري مما وصله أبو نعيم شيخ
المؤلف في كتاب الصلاة (في دار البريد) بفتح الموحدة منزل بالكوفة تنزله الرسل إذا حضروا
من الخلفاء إلى الأمر أو كان أبو موسى أميرا على الكوفة من قبل عمر وعثمان وبطلق البر بد على
الرسول وعلى مسافة اثني عشر ميلا (والسرفين) معطوف على المجرور السابق وهو يكسر
المهملة وفتحها وسكون الراء وبالقاف ويقال السرجين بالجسيم روث الدواب معرب لانه ليس في
الكلام فعلى بالفتح (والبرية) بفتح الموحدة وتشديد الراء أي الصحراء (إلى جنبه) الضمير
لأبي موسى والجملة طالبة (فقال) أبو موسى (ههنا ثم) بفتح المثناة أي ذلك والبرية (سواء)
في جواز الصلاة فيه لأن ما فيها من الأرواث والبول طاهر فلا فرق بينها وبين البرية وللفظ رواية
أبي نعيم الموصولة صلى بنأ أبو موسى في دار البريد وهنالك سرقين الدواب والبرية على الباب فقالوا
لوصلت على الباب فذكره وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه بلفظ فضلى بنأ على روث وتبين فقلنا
تصلى ههنا والبرية إلى جنبك فقال البرية وههنا سواء أراد المؤلف من هذا التعليق الاستدلال
على طهارة بول ما يوث كل لحيه لكنه لا حجة فيه لاحتمال أنه صلى على حائل بينه وبين ذلك وأجيب
بأن الأصل عدمه فالاولى أن يقال إن هذا من فعل أبي موسى وقد خالفه غيره من الصحابة كابن عمر
 وغيره فلا يكون حجة وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الأزدي الوائحي عجمية ثم مهمة
البصري قاضي مكة المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين وله ثمانون سنة (قال حدثنا حماد بن
زيد) هو ابن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن أيوب) السخيتاني البصري (عن أبي
قلابة) بكسر القاف عبد الله (عن أنس) وللاصملي ابن مالك (قال قدم أناس) بهمزة
مضمومة والتكسيمي بنى والسرخسي والاصملي ناس بغير همز على رسول الله صلى الله عليه وسلم
(من عكل) بضم العين وسكون الكاف قبيلة من تيم الرباب (أو) من (أرينة) بالعين والراء
المهملتين مصغرا حتى من بجيلة لأم من قضاة وليس عريته عكلا لانهم قبيلتان متغايران

لا تكون الا حرفا قال النحائي قال الكسائي ربعة وغنم يسكنون فيقولون معكم ومعنا فاذا جاءت الالف واللام أو ألف الوصل لان

فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرهم نافاً بطأ عليه واخشيئنا (٢٩٩) أن يقطع دوننا وفرغنا فقمنا فكنت أول

من فرغ فخرجت أبغى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتيت حائطاً للأنصار لبني النخار فدرت به هل أجده بأبألم أجده فاذا ربيع
اختلفوا فبعضهم يفتح العين وبعضهم يكسرها فيقولون مع القوم ومع ابنك وبعضهم يقول مع القوم ومع ابنك أما من فتح فبناه على قولك كنامها ونحن معاً فلما جعلها حرفاً وأخرجها عن الاسم حذف الألف وترك العين على فتحها وهذه لفظة عامة العرب وأما من سكن ثم كسر عند ألف الوصل فأخرجه مخرج الادوات مثل هل وبل فقال مع القوم كقولك هل القوم وبل القوم وهذه الحرف التي ذكرتها في مع وإن لم يكن هذا موضعها فلا ضرر في التبيين عليها لكثرة تردادها والله أعلم (قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرنا) وقال بعده كنت بين أظهرنا هكذا هو في الموضعين أظهرنا وقال القاضي عياض رحمه الله ووقع في الثاني في بعض الأصول ظهر بنا وكلاهما صحيح قال أهل اللغة يقال نحن بين أظهركم وظهر بكم وظهرنا بكم بفتح النون أي بينكم (قوله واخشيئنا أن يقطع دوننا) أي بصاب عكروهم وعدوهم بأسر وأما بقية (قوله وفرغنا فقمنا فكنت أول من فرغ) قال القاضي عياض رحمه الله الفرغ يكون بمعنى الروع وبمعنى الهبوب للشيء والاهتمام به وبمعنى الاغاثة قال فتصح هنا هذه المعاني الثلاثة أي دعرنا لاحتباس النبي صلى الله عليه وسلم عنا ألا تراه كيف قال واخشيئنا أن يقطع دوننا وبدل على الوجهين الآخرين قوله فاذا ربيع

لان عكلاً من عدنان وعريضة من قحطان والشك من حماد وقال الكرماني تريد من أنس وقال الأودى شك من الراوى ولؤلؤا في الجهاد عن وهب عن أيوب أن رهطاً من عكل ولم يشك وله في الزكاة عن شعبة عن قتادة عن أنس ان ناساً من عريضة ولم يشك أيضاً وكذا المسلم وفي المغازي عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن ناساً من عكل وعريضة بالواو العاطفة قال الخافض ابن حجر وهو الصواب ويؤيده ما رواه أبو عروبة والطبري من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن أنس قال كانوا أربعة من عريضة وثلاثة من عكل فان قلت هذا مخالف لما عند المؤلف في الجهاد والديان أن رهطاً من عكل ثمانية أوجب باحتمال أن يكون الثامن من غير القميلة وإنما كان من أتباعهم وقد كان قدومهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قاله ابن اسحق بعد قرد وكانت في حمادى الاولى سنة ست وذكروا المؤلف بعد الحديبية وكانت في ذى القعدة منها وذكر الواقدي أنها كانت في شوال منها وتبعه ابن حبان وابن سعد وغيرهما ولؤلؤا في الحار بين أنهم كانوا في الصفه قبل أن يطلبوا الخروج الى الابل (فاجتروا المدينة) بالجيم وواو ين أي أصابهم الجوى وهو داء الجوف اذا تناول أو كرهوا الإقامة بها لما فيها من الوخم أولم يوافقهم طعامها ولؤلؤا من رواية سعيد عن قتادة في هذه القصة فقالوا يا نبي الله انا كنا أهل ضرع ولم نكن أهل ريف وله في الطب من رواية ثابت عن أنس ان ناساً كان بهم سقم قالوا يا رسول الله آونا وأطعنا فلما صحوا قالوا ان المدينة وخجة والظاهر أنهم قدموا سقاماً من الهزال الشديد والجهل من الجوع مصفرة ألوانهم فلما صحوا من السقم أصابهم من حمى المدينة ففكرهاوا الإقامة بها ولمسلم عن أنس وقع بالمدينة الموم بضم الميم وسكون الواو وهو روم الصدر فعظمت بطونهم فقالوا يا رسول الله ان المدينة وخجة (فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح) باللام مكسورة جمع لقوح وهي الناقة الحلوب كقيلوص وقيلاص أي أمرهم أن يلحقوا بها وعند المصنف في رواية همام عن قتادة فأمرهم أن يلحقوا برابعه وعند أبي عوانة أنهم بدؤوا بطلب الخروج الى اللقاح فقالوا يا رسول الله قد وقع هذا الوجع فلو أدت لنا فخرجنا الى الابل ولؤلؤا من رواية وهيب أنهم قالوا يا رسول الله أغننا عن سلا أي اطب لنا لئلا نقال ما أجلكم الآن تلحقوا بالذود وعند ابن سعد أن عدداً من لقاها صلى الله عليه وسلم كان خمس عشرة وعند أبي عوانة كانت تربي بنى الجدر بالجيم وسكون الدال المهملة ناحية قباء قريشاً من عين على ستة أميال من المدينة (و) أمرهم عليه الصلاة والسلام (أن يشربوا) أي بالشرب (من أبوها وألبانها فانطقوا) فشر بواهمهم (فلما صحوا) من ذلك الداء وسموا ورجعت إليهم ألوانهم (فتلوا راعى النبي) وللاصميلي وابن عساكر راعى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يسارا النوبي وذلك أنهم لما عدوا على اللقاح أدر كههم ومعه نفر فقاتلهم ففقطوا يده ورجله وغرزوا السلول في لسانه وعينه حتى مات كذا في طبقات ابن سعد (واستاقوا) من الاستباق أي ساقوا (النم) سوقا غنم فوالنعم بفتح النون والعين واحد الانعام وهي الاموال الراعية وأكثر ما يقع على الابل وفي بعض النسخ واستاقوا ابلهم (فجاء الخبر) عنهم (في أول النهار فبعث) رسول الله صلى الله عليه وسلم (في آثارهم) أي وراءهم الطلب وهم سرية وكانوا عشرين وأمرهم كرز بن جابر وعند ابن عتبة سعيد بن زيد فذكر كوا في ذلك اليوم فأخذوا (فلما ارتفع النهار جئ بهم) الى النبي صلى الله عليه وسلم وهم أسرى (فقطع) عليه الصلاة والسلام (أيديهم) جمع يد فاما أن يراد بها أقل الجمع وهو اثنان كما هو عند بعضهم لأن لكل منهم يدين واما أن يراد التوزيع عليهم بأن يقطع من كل واحد منهم يدا واحدة والجمع في مقابلة الجمع يفيد التوزيع واستناد الفعل فيه الى النبي صلى الله عليه وسلم مجاز ويشهد له ما ثبت في رواية الاصيلي وأبي الوقت والجوى والمستملى والسرخسى فأمر بقطع وفي فرع الميمنية فأمر بقطع أي أمر

قوله فكنت أول من فرغ (قوله حتى أتيت حائطاً للأنصار) أي بسنا وناوسي بذلك لانه حائط لاسقفه (قوله فاذا ربيع

يدخل في جوف حائط من بئر خارجه
والربيع الجدول) أما الربيع ففتح
الراء على لفظ الربيع الفصل المعروف
والجدول بفتح الجيم وهو النهر الصغير
وجمع الربيع أربعاء كني وأنباء
وقوله بئر خارجه هكذا ضبطناه
بالتنوين في بئر وفي خارجه على أن
خارجته صفة لبئر وكذا نقله الشيخ
أبو عمرو بن الصلاح عن الأصل
الذي هو بخط الحافظ أبي عامر
العبدري والأصل المأخوذ عن
الجلودي وذكر الحافظ أبو موسى
الأصبهاني وغيره أنه روى على ثلاثة
أوجه أحدها هذا والثاني من بئر
خارجته بتنوين بئر وجهاء في آخر
خارجته مضمومة وهي هاء ضمير
الحائط أي البئر في موضع خارج
عن الحائط والثالث من بئر خارجه
بإضافة بئر إلى خارجه آخره تاء
التأنيث وهو اسم رجل والوجه
الأول هو المشهور الظاهر وخالف
هذا صاحب التحرير فقال الصحيح
هو الوجه الثالث قال والأول
تصحيح قال والبئر يعنون بها
البستان قال وكثيرا ما يفعلون هذا
فيسمون البساتين بالآبار التي فيها
يقولون بئر أريس وبئر بضاعة وبئر حا
وكاها بساتين هذا كلام صاحب
التحرير وأكثره أوكله لا يوافق عليه
والله أعلم والبئر مؤنثة مهموزة
يجوز تخفيف همزتها وهي مشتقة
من بارت أي حفرت وجمعها في
القلة أبور وأبار همزة بعد البناء
فيهم ما من العرب من يقلب الهمزة
في آبار وينقل فيقول آبار وجمعها
في الكثرة بشار بكسر الباء بعدها
همزة والله أعلم قوله فاحتمل كما
يحتمل الثعلب) هذا قد روى على

بالقطع فقطع أي بينهم (وأرجلهم) أي من خلاف كما في آية المائدة المنزلة في القضية كما رواه ابن
جرير وحاتم وغيرهما (وسميت أعينهم) بضم السين قال المنذري وتخفيف الجيم أي كملت
بالمسامير المحمودة قال وشدها بعضهم والأول أشهر وأوجه وقيل سميت أي فقت أي كرواية مسلم
سملت باللام مبنيا للمفعول أي فقت أعينهم فكروا أن معنى لقرب مخرج الراء واللام وعند المؤلف
من رواية وهيب عن أيوب ومن رواية الأوزاعي عن يحيى كلاهما عن أبي قتادة ثم أمر عساكر
فأجبت فكملهم بها وانما فعل ذلك بهم قصاصا لانهم سملوا عيني الراعي وليس من المسئلة المنهي
عنها (والقوا) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (في الحرة) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء في أرض
ذات حجارة سود بظاهر المدينة النبوية كأنها أحرقت بالنار وكان بها الواقعة المشهورة أيام يزيد بن
معاوية (يستسقون) بفتح أوله أي يطلبون السقي (فلا يسقون) بضم المشنة وفتح القاف زاد
وهيب والأوزاعي حتى ماتوا وفي الطب من رواية أنس فرأيت رجلا منهم يكدم الأرض بلسانه
حتى يموت ولا يبي عوانة يكدم الأرض ليجد ردها ما يجد من الخروا الشدة والمنع من السقي مع كون
الاجماع على سقي من وجب قتله اذا استسقى املانه ليس بأمره صلى الله عليه وسلم واما لأنه نهى
عن سقيهم لارتدادهم في مسلم والترمذي أنهم ارتدوا عن الاسلام وحينئذ فلا حرمة لهم كالكتاب
العقور واخرج بشرهم البول من قال بطهارته نصافي بول الابل وقيل ساقى سارما كقول اللحم
وهو قول مالك وأحمد ومحمد بن الحسن من الحنفية وابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان والاصطخري
والرواني من الشافعية وهو قول الشعبي وعطاء والنخعي والزهرى وابن سيرين والثوري واخرج
له ابن المنذر بأن ترك أهل العلم بيع الناس أبعاد الغنم في أسواقهم واستعمال أبوال الابل في
أدويتهم قديما وحديثا من غير تكدير دليل على طهارتهما وأجيب بان المختلف فيه لا يجب
انكاره فلا يدل ترك انكاره على جواز فضلا عن طهارته وذهب الشافعي وأبو حنيفة والجمهور
إلى أن أبوال الابل كلها نجسة الاما عني عنه وجلوا ما في الحديث على التداوى فليس فيه دليل على
الاباحة في غير حال الضرورة وحديث أم سليم المروي عند أبي داود أن الله لم يجعل شفاء أمتي فيما
حرم عليهما محمول على حالة الاختيار واما حالة الاضطرار فلا حرمة كالهيئة للضطر لا يقال يرد عليه
قوله صلى الله عليه وسلم في الخمر انهم البست بدواء انهم بادء في جواب من سأل عن التداوى بها
كما رواه مسلم لأننا نقول ذلك خاص بالخمر ولا يتحقق به غيره من المسكر والفرق بين الخمر وغيره
من النجاسات أن الحديث باستعماله في حالة الاختيار دون غيره ولأن شربه يجر إلى مفاسد كثيرة
وأما أبوال الابل فقد روى ابن المنذر عن ابن عباس مرفوعا أن أبوال الابل شفاء للذبة بطونهم
والذرب فساد المعدة فلا يقاس ما ثبت أن فيه دواء على ما ثبت نفي الدواء عنه وظاهر قول المؤلف في
الترجمة أبوال الابل والدواب جعل الحديث حجة لطهارة الأرواث والأوال مطلقا كالظاهري
الأنهم استثنوا بول الأدمي وروثه وتعقب بأن القصة في أبوال الماء كقول ولا يسوغ قياس
غير الماء كقول علي الماء كقول لظهور الفرق وبقيّة مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى
* ورواه الخمسة بصريون وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والنعنة وأخرج المؤلف
هنا وفي المحاربين والجهاد والفسير والمغازي والديات ومسلم في الحدود وأبو داود في الطهارة
والنسائي في المحاربة (قال أبو قتادة) عبه الله (فهؤلاء) العريون والعلماء كلون
(مروا) لأنهم أخذوا اللقاح من حرز مثلها ولفظ السرقة قاله أبو قتادة استنباطا (وقتلوا)
الراعي (وكفروا) بعد إيمانهم وجاهروا الله ورسوله أطلق عليهم محاربين لما ثبت عند
أحمد من رواية حميد عن أنس في أصل الحديث وهر بوا محاربين وقوله وكفروا هو من روايته
عن قتادة عن أنس في المغازي وكذا في رواية وهيب عن أيوب في الجهاد في أصل الحديث فليس

فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة فقلت نعم يا رسول الله (٣٠١) فقال ما شأنك قلت كنت بين أظهرها

فقامت فأبطأت علينا فخشينا أن تقطع دوننا فصرعنا فكنيت أول من فرغ فأنبت هذا الحائط فاحتقرت كما يحتقر الثعلب وعؤلاء الناس ورأى فقال يا باهريرة وأعطاني نعليه وقال اذهب بنعلي هاتين

عن أبي الليث الشاشي عن عبد الغافر الفارسي عن الجلود بالزاي وهو الصواب ومعناه تضامت ليسعني المدخل وكذا قال الشيخ أبو عمرو انه بالزاي في الاصل الذي بخط أبي عامر العبدري وفي الاصل المأخوذ عن الجلودي وانه رواية الاكثرين وان رواية الزاي أقرب من حيث المعنى ويدل عليه تشبيهه بفعل الثعلب وهو تضامه في المضائق وأما صاحب التحريف أنكر الزاي وخطأ روايتها واختار الراء وليس اختياره بخيار والله تعالى أعلم (قوله فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة فقلت نعم) معناه أنت أبو هريرة (قوله فقال يا باهريرة وأعطاني نعليه وقال اذهب بنعلي هاتين) في هذا الكلام فائدة لطيفة فانه أعاد لفظة قال وانما أعادها لطول الكلام وحصول الفصل بقوله يا باهريرة وأعطاني نعليه وهذا أحسن وهو موجود في كلام العرب بل جاء أيضا في كلام الله تعالى قال الله تبارك وتعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به قال الامام أبو الحسن الواحدي قال محمد بن يزيد قوله تعالى فلما جاءهم تكرير للاول لطول الكلام قال ومثله قوله تعالى

قوله وكفروا واخباروا موقوفا على أبي قلابة ثم ان قول قتادة هذا ان كان من مقول أيوب فهو مسند وان كان من مقول المؤلف فهو من تعاليقه به قال (ح) ثنائيا (ب) من أي اباس (ب) قال حدثنا شعبة (ب) بن الحجاج (ب) قال أخبرنا (ب) وللأصلي حدثنا (ب) أبو لتياس (ب) بفتح المشددة الفوقية وتشديد التحتية آخره مهملة يزيد بن جسيم كافي رواية الأصلي وأبي ذر (ب) عن انس (ب) رضي الله عنه (ب) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل أن يبني المسجد (ب) المدني (ب) في مريض الغنم (ب) واستدل به على طهارة أبو الهاء وأخبارها لان المراض لا تخلو عن ما يدل على انهم كانوا يباشرونها في صلاتهم فلا تكون نجسة وأوجب باحتمال الصلاة على حائل دون الارض وعورض بأنها شهادة نفي لكن قد يقال انها مستندة في الاصل أي الصلاة من غير حائل وأوجب بأنه عليه الصلاة والسلام صلى في دار أنس على حصير كافي الصحيحين ومحدث عائشة الصحيح أنه كان يصلي على الخجرة * ورواه هذا الحديث الاربعه ما بين خراساني وكوفي وبصري وفيه التحديد والاختار والعناية وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا من مسلم والترمذي والنسائي في العلم (ب) باب (ب) حكم (ب) ما يقع من النجاسات (ب) أي وقوع النجاسات (ب) في السمن والماء وقال الزهري (ب) محمد بن مسلم بن شهاب مما وصله ابن وهب في جامعه عن يونس عنه (ب) لا بأس بالماء (ب) أي لا حرج في استعماله في كل حالة فهو محكوم بطهارته (ب) ما لم يغيره (ب) بكسر الياء فعل ومفعول والفاعل قوله (ب) طعم (ب) أي من شيء نجس (ب) أو ريح أو لون (ب) منه فان قلت كيف ساغ جعل أحد الاوصاف الثلاثة مغيرا على صيغة الفاعل والمغير انما هو الشيء النجس المخاط للماء أوجب بأن المغير في الحقيقة هو الماء ولكن تغييره لما كان لم يعلم إلا من جهة أحد اوصافه الثلاثة صار هو المغير فهو من باب ذكر السبب واردة المسبب ومقتضى قول الزهري أنه لا فرق بين القليل والكثير واليه ذهب جماعة من العلماء وتعقبه أبو عبيد في كتاب الطهور له بأنه يلزم منه أن من بال في ابريق ولم يغير للماء وصفاته يحوز له التطهير وهو مستبشع ومذهب الشافعي وأحمد التفريق بالقلتين فما كان دونهما نجس بملاقاة النجاسة وان لم يظهر فيه تغير لمفهوم حديث القلتين اذا بلغ الماء قلتين لم يحمى الخبث صححه ابن حبان وغيره وفي رواية لابي داود وغيره باسناد صحيح فانه لا ينحس وهو المراد بقوله لم يحمى الخبث أي يدفع النجس ولا يبقه به وهو مخصص لمنطوق حديث الماء لا ينحس شيء وانما لم يخرج المؤلف حديث القلتين للاختلاف الواقع في اسنده لكن رواه ثقات وصححه جماعة من الأئمة الا ان مقدار القلتين من الحديث لم يثبت وحينه فيكون محملا لكن الظاهر ان الشارع انما تركه تحديدهما توسعا والافليس يخاف أنه عليه الصلاة والسلام ما خاطب أصحابه الا بما يفهمون وحينه فينتفي الاجال لكن لعدم التعبد بوقع بين السلف في مقدارهما خاف واعتبره الشافعي بنحس قرب من قرب الحجاز احتياطا وقالت الحنفية اذا اختلطت النجاسة بالماء نجس الا أن يكون كثيرا وهو الذي اذا حرك أحد جانبيه لم يتحرك الآخر وقال المالكية ليس للماء الذي تحله النجاسة قدر معلوم ولكنه متى تغير أحد اوصافه الثلاثة نجس قليلا كان أو كثيرا فلو تغير الماء كثيرا بحيث يسلبه الاسم بطاهر يستغنى عنه ضرورة الافلا (ب) وقال حماد (ب) بتشديد الميم ابن أبي سليمان شيخ أبي حنيفة مما وصله عبد الرزاق في مصنفه (ب) لا بأس (ب) أي لا حرج (ب) (بريش الميتة) من ماء كول وغيره اذا لاقى الماء لانه لا يغيره وأنه طاهر مطلقا وهو مذهب الحنفية والمالكية وقال الشافعية بنحس (ب) وقال الزهري (ب) محمد بن مسلم (ب) في عظام الموتى نحو القبل وغيره (ب) مما لم يؤكل (ب) أدركت ناسا (ب) كثيرين (ب) من سلف العلماء عتشتون بها (ب) أي بعظام الموتى بأن يصنعوا منها مشطا ويستعملوها (ب) ويدهنون (ب) بتشديد الدال (ب) فيها (ب) أي في عظام الموتى بأن يصنعوا منها آنية يجعلون فيها الدهن (ب) لا يرون به بأسا (ب) أي حرافلو كان عندهم نجسا استعملوه مشطا واذنا وحينه فاذا وقع عظم القيل في الماء لا ينحسه

أي بعدكم انكم اذا تمم كنتم تراها وعظاما أنكم مخرجون أعاد أنكم لطلول الكلام والله أعلم وأما اعطاءه النعلين فلم يكون علامة طاهرة

فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لاله الا الله (٣٠٣) مستيقنا بما قبله فبشره بالجنة فكان أول من لقيت عمر فقال ما هاتان النعلان

يا أبا هريرة فقلت هاتين نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بهما من لقيت يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بما قبله فبشره بالجنة قال فضرب عمر بيده بين نديي نحررت لاسني

معلومة عندهم يعرفون بها اله لقي النبي صلى الله عليه وسلم ويكون أوقع في نفوسهم لما يخبرهم به عنه صلى الله عليه وسلم ولا ينكر كون مثل هذا فيفيد تأكيدها وإن كان خبره مقبولا من غير هذا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بما قبله فبشره بالجنة) معناه أخبرهم أن من كانت هذه صفته فهو من أهل الجنة والا فأبهر به لا يعلم استيقان قلوبهم وفي هذا دلالة ظاهرة لمذهب أهل الحق أنه لا ينفع اعتقاد التوحيد دون النطق ولا النطق دون الاعتقاد بل لا بد من الجمع بينهما وقد تقدم أيضا في أول الباب وذكر القلب هنالكا كيدوني توهم المحاز والافلاستيقان لا يكون الا بالقلب والله سبحانه أعلم (قوله فقال ما هاتان النعلان يا أبا هريرة فقلت هاتين نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بهما) هكذا هو في جميع الاصول فقلت هاتين نعلار بنصب هاتين ورفع نعلار وهو صحيح معناه فقلت يعني هاتين هما نعلار رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصب هاتين باضمار يعني وحذف هما التي هي مبتدأ للعلم به وأما قول بعثني بهما فهكذا ضبطناه بهما على التثنية وهو ظاهر ووقع في كثير من الاصول أو أكثرها به من غير مبر وهو صحيح أيضا ويكون الضمير عائدا الى العلامة فان العلامة كانتا علامة والله أعلم (قوله فضرب عمر رضي الله عنه بين نديي نحررت لاسني اسناده

بأنه على عدم القول بنجاسته وهو مذهب أبي حنيفة لأنه لا تحله الحياة عنده ومذهب الشافعي أنه نجس لأنه تحله الحياة قال تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول مرة وعند مالك أنه يظهر إذا ذكر كغيره مما لم يؤكل إذا ذكر فإنه يظهر (وقال) محمد (بن سيرين) وأبراهيم (النخعي) (لأنس بتجارة العاج) باب الفيل أو عظمه مطلقا وأسقط السرخسي ذكر إبراهيم النخعي كأكثر الرواة عن الفربري ثم إن أثر ابن سيرين هذا وصله عبد الرزاق بلفظ أنه كان لأبراهيم النخعي في العاج بأسا وهو يدل على أنه كان براه طاهر الا أنه كان لا يجيز بيع النجس ولا النجس الذي لا يمكن تطهيره كما يدل له قصته المشهورة في الزيت وإيراد المؤلف لهذا كله يدل على أن عنده أن الماء قليلا كان أو كثيرا لا ينجس الا بالتغير كما هو مذهب مالك (وبالسند الى المؤلف قال) (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) زاد الاصيلي الزهري (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) زاد ابن عساكر ابن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن ميمونة) أم المؤمنين رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل) بضم السين مبنيًا للمفعول ويحتمل أن يكون السائل ميمونة (عن فارة) بضمزة ساكنة (سقطت في سمن) أي جامد كما عند عبد الرحمن بن مهدي وأبي داود الطيالسي والنسائي فانت كما عند المؤلف في الذبائح (فقال) عليه الصلاة والسلام (ألقوها) أي ارموا الفارة (وما حولها) من السمن (فاطرحوه) الجميع (وكلوا سمنكم) الباقي ويقاس عليه نحو العسل والديس الحامدين وسقط للاربعة قوله فاطرحوه وخرج بالخامد الذائب فإنه ينجس كله علافة النجاسة ويتعذر تطهيره ويحرم أكله ولا يصح بيعه نعم يجوز الاستصباح به والانتفاع به في غير الاكل والبيع وهذا مذهب الشافعية والمالكية لقوله في الرواية الاخرى فان كان ما نعا فاستصحبوا به وحرم الحنفية أكله فقط لقوله وانتفعوا به والبيع من باب الانتفاع ومنع الحنفية من الانتفاع به مطلقا لقوله في حديث عبد الرزاق وان كان ما نعا فلا تقربوه ورواه هذا الحديث الستة مديون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنونة والقول ورواية صحابي عن صحابة وأخرجه المؤلف أيضا في الذبائح وهو من أفراد عن مسلم وأخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا معن) بفتح الميم وسكون العين آخره فون ابن عيسى أبو يحيى القرأز بالقاف والزايين المعجمتين أولاها مشددة نسبة لشره القرأز المديني المتوفى سنة ثمان وتسعين ومائة (قال حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المشنة الفوقية (ابن مسعود عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن ميمونة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل) يحتمل أن السائل هي ميمونة كما يدل عليه رواية يحيى القطان وجوربة عن مالك في هذا الحديث عند الدارقطني (عن فارة) بالهمزة الساكنة (سقطت في سمن) فقال عليه الصلاة والسلام (خنوها) أي الفارة (وما حولها) من السمن (فاطرحوه) أي المأخوذ وهو الفارة وما حولها أي وكلوا الباقي كما صرح به في الرواية السابقة فهو من اطلاق اللازم وإرادة الملزوم وفيه أنه نجس وان لم يتغير بخلاف الماء والمراد بطرحه أن لا يأكله اما الاستصباح فلا بأس به كما مر وفي هذا الحديث التحديث والعنونة (قال معن) القرأز فيما قاله علي بن المديني بأسناده السابق (حدثنا مالك ما لا أحصيه) بضم الهمزة أي ما لا أضبطه (يقول عن ابن عباس عن ميمونة) أي فهو من مسانيد ميمونة برواية ابن عباس كافي الموطأ من رواية يحيى بن يحيى وهو الصحيح وقال الذهلي في الزهريات أنه أشهر وليس هو من مسانيد ابن عباس وأن رواه القعني وغيره في الموطأ وأسقط أشهب ابن عباس وأسقطه وميمونة يحيى بن بكير وأبو مصعب ولهذا الاختلاف على مالك في

اسناده ذكر المؤلف معناه هذا بعد اسناده وسياق حديثه بنزول بالنسبة للاسناد السابق مع موافقته له في السياق وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) أي ابن موسى المروزي المعروف بـ «دوية» بفتح الميم وسكون الراء وضم المهملة وسكون الواو وفتح المثناة التحتية (قال أخبرنا) ولان عساكر حدثنا (عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا بمعمّر) بميم مفتوحتين بينهما عين ساكنة ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل كالم) بفتح الكاف وسكون اللام (يكلمه المسلم) بضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه ميمنا للفعل ويجوز ثبوت الفاعل أي كل جرح يجرحه وأصله يكلمه بفتح خذف الجار وأضيف إلى الفعل توسعا وللفاعلي وابن عساكر في نسخة كل كلمة يكلمها أي كل جراحة يجرحها المسلم (في سبيل الله) قيد يخرج به ما اذا وقع الكلم في غير سبيل الله وزاد المؤلف في الجهاد والله أعلم عن يكلم في سبيله (يكون) أي الكلم (يوم القيامة) وفي رواية الاصيلي وأبي ذر تكون بالمشاة الفوقية (كهيتما) قال الحافظ ابن حجر أعاد الضمير مؤنثا لارادة الجراحة اه وتعبه العيني فقال ليس كذلك بل باعتبار الكلمة لان الكلم والكلمة مصدران والجراحة اسم لا يعبر به عن المصدر (اذ) بسكون الذا ل أي حين (طعنت) قال السكرماني المطعون هو المسلم وهو مذكر لكن لما أريد طعن بها حذف الجار ثم أوصل الضمير الجارور بالفعل وصار المنفصل متصلا وتعبه البرماوي بان التاء علامة لضمير فان أراد الضمير المستتر قسميته متصلا بطريقة والاجود أن الاتصال والانفصال وصف البارز وفي بعض أصول البخاري كالم اذا طعنت بالتاء بعد الذا ل وهي ههنا مجرد الظرفية أو هي بمعنى اذ وقد يتقارضان أو لا يستحضار صورة انطعن لان الاستحضار كما يكون بصريح لفظ المضارع نحو والله الذي أرسل الرياح فتسير سحابا يكون بمعنى معنى المضارع كما فيما نحن فيه (تفجر دما) بفتح الجيم المشددة وقال البرماوي كأن كرماني هو بضم الجيم من الثلاثي وفتحها مشددة من الفعل قال العيني أشار به هذا إلى جواز الوجهين لكنه مسمى على محي الرواية بهما وأصله تتفجر خذف التاء الأولى تخفيفا (اللون) ولا يذر واللون (لون الدم) يشهد لصاحبه بفضله على بذل نفسه وعلى ظالمه بفعله (والعرف عرف) بفتح العين وسكون الراء أي الريح ريح (المسل) لينتشر في أهل الموقف اطهار الفضله ومن ثم لا يغسل دم الشهيد في المعركة ولا يغسل فان قلت ما وجه ادخال هذا الحديث في هذه الترجمة أحب بان المسل طاهر وأصله نجس فلما تغير خرج عن حكمه وكذا الماء اذا تغير يخرج عن حكمه وأن دم الشهيد لما انتقل بطيب الرائحة من النجاسة حتى حكمه في الآخرة بحكم المسل الطاهر وجب أن ينتقل الماء الطاهر ببحث الرائحة اذا حلت فيه نجاسة من حكم الطهارة إلى النجاسة وتعب بان الحكم المذكور في دم الشهيد من أمور الآخرة والحكم في الماء بالطهارة والنجاسة من أمور الدنيا فكيف يقاس عليه اه وأن مراد المؤلف تأكيده مذهب ان الماء لا ينجس بمجرد الملاقاة مالم يتغير فاستدل بهذا الحديث على أن تبدل الصفة يؤثر في الموصوف فكأن تغير صفة الدم بالرائحة الطيبة أخرجه من الذم إلى المدح فكذلك تغير صفة الماء اذا تغير بالنجاسة يخرج عن صفة الطهارة إلى النجاسة وتعب بان الغرض اثبات انحصار النجس بالتغير وما ذكر يدل على أن النجس يخص بالتحغير وهو وفاق لأنه لا يحصل الابيه وهو موضع النزاع وبالجملة فقد وقع للناس أجوبة عن هذا الاستشكال وأكثرها بل كلها متعقب والله أعلم وسأني مزيد البحث في هذا الحديث ان شاء الله تعالى في باب الجهاد * ورواته الخمسة ما بين مروزي وبصري ويماني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الجهاد وكذا مسلم (باب الماء الدائم) بالجر صفة للمضاف إليه أي الراكد ولفظ الباب ساقط عند

فقال ارجع بأبهريرة) أما قوله ثدي قشيشة ثدي بفتح الثاء وهو مذكر وقد يؤنث في لغة قليلة واختلفوا في اختصاصه بالمرأة فقام من قال يكون للرجل والمرأة ومنهم من قال هو للمرأة خاصة فيكون اطلاقه في الرجل مجازا واستعارة وقد كثرت اطلاقه في الاحاديث للرجل وسأزيد ايضا احان شاء الله تعالى في باب غلط تحريم قتل الانسان نفسه وأما قوله لاسقي فهو اسم من أسماء الدبر والمستحب في مثل هذا الكناية عن قبح اقسام واستعمال المجاز والالفاظ التي تحصل الغرض ولا يكون في صورتها ما يستحيان من التصريح بحقيقة لفظه وبهذا الادب جاء القرآن العزيز والسنن كقوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن أو جاء أحد منكم من الغائط فاعتزلوا النساء في المحيض وقد يستعملون صريح الاسم لمصلحة راحة وهي ازالة اللبس أو الاشتراك أو نفي المجاز ونحو ذلك كقوله تعالى الزانية والزاني وكقوله صلى الله عليه وسلم انكها وكقوله صلى الله عليه وسلم أدر الشيطان وله ضراط وكقول أبي هريرة رضي الله عنه الحد فساد وضراط ونظائر ذلك كثيرة واستعمال أبي هريرة هنا لفظ الاست من هذا القليل والله أعلم وأما دفع عمر رضي الله عنه له فلم يقصده سقوطه وايداه بل قصد رده عما هو عليه وضرب بسده في صدره ليكون أبلغ في زجره قال القاضي عياض وغيره من العلماء

رحمهم الله وليس فعل عمر رضي الله عنه ومر اجعته النبي صلى الله عليه وسلم اعتراضا عليه ورد الامر له اذ ليس فيما بعث به أبهريرة غير

فأجهشت بكاء وركني عمر وإذا هو على أثرى (٤ . ٣) فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا هريرة قلت لقيت عمر فأخبرته بالذي

بعتني به فضرب بين يدي ضربة
ففررت لاسقي فقال أرجع فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عمر
ما جعلك على ما صنعت قال يا رسول الله
يا أي أئب وأي أبعث أبا هريرة بتعليق
تطيب قلوب الامة وبشرهم فرأى
عمر رضي الله عنه أن كتم هذا عنهم
أصلح لهم وأحرى أن لا يشكوا وانه
أعود عليهم بالخير من مجمل هذه
البشرى فلما عرضة على النبي صلى
الله عليه وسلم صوبه فيه والله تعالى
أعلم وفي هذا الحديث أن الامام
والكبير مطلقا اذ رأى شيئا ورأى
بعض أتباعه خلافه انه ينبغي للتابع
أن يعرضه على المتوسع ليمنظر فيه
فان ظهر له أن ما قاله السابغ هو
الصواب رجع اليه والاين للتابع
جواب الشبهة التي عرضت له والله
أعلم (قوله فأجهشت بكاء وركني
عمر رضي الله عنه وإذا هو على أثرى)
أما قوله أجهشت فهو بالجيم والسين
المجتمعة والهمزة والهاء مفتوحتان
هكذا وقع في الاصول التي رأيناها
ورأيت في كتاب القاضي عياض
رحمته الله فجهشت بخذف الالف
وهما صحيحان قال أهل اللغة يقال
جهشت جهشا وجهوشا وأجهشت
أجهشا قال القاضي عياض رحمه
الله وهو أن يفزع الانسان الى غيره
وهو متغير الوجه متبهي للبكا ولما
يلتبعه قال الطبري هو الفرع
والاستغاثة وقال أبو زيد جهشت
للبكاء والحزن والشوق والله أعلم وأما
قوله بكاء فهو منصوب على المفعول
له وقد جاء في رواية للبكا والبكاء
ويقصر لغتان وأما قوله وركني عمر
فمعناه تبغني ومشي خفي في الحال
بلا ملامة وأما قوله على أثرى فمعناه
لغتان فصيحان مشهورتان بكسر الهمزة واسكان الشاء وبفتحهما والله أعلم

الاصلي ولا ين عسا كرم البول في الماء الدائم ولا يصلي لا تبو لو في الماء الدائم * وبه قال
(حدثنا أبو اليمان) بتخفيف الميم الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة
(قال أخبرنا) ولا ين عسا كرم حدثنا (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ابن عبد الرحمن
ابن هرم) الأعرج حدثه أنه سمع أبا هريرة (رضي الله عنه) (أنه سمع) (ولاصلي) قال سمعت
ولا ين عسا كرم يقول سمعت (رسول الله) (ولا ين عسا كرم النبي) (صلى الله عليه وسلم) يقول نحن
الآخرين (بكسر الخاء أي المتأخرون في الدنيا) (السابقون) أي المتقدمون في الآخرة
(وبإسناده) أي اسناد هذا الحديث السابق (قال لا يبولن أحدكم في الماء الدائم) القليل الغير
القلتين فإنه يتنجس وإن لم يتغير وهذا مذهب الشافعية وقال المالكية لا يتنجس إلا بالتغير قليلا
كان أو كثيرا جازيا كان الماء أو را كذا الحديث خلق الله الماء طهورا لا يتنجس شيء الحديث وعند
الحنفية يتنجس إذا لم يبلغ الغدير العظيم الذي لا يتحرك أحد أطرافه يتحرك أحداهما وعن أحمد
رواية صحيحها في غير بول الآدمي وعذرة المائعة فأماهما فينجس الماء وإن كان قلتي فأكثر
على المشهور ما لم يكن أي بحيث لا يمكن نزحه وقوله (الذي لا يجري) قيل هو تفسير للدائم وياضاح
لمعناه وقيل احتريزه عن الماء الدائر لانه جار من حيث الصورة ساكن من حيث المعنى وقال ابن
الانباري الدائم من حروف الاضداد يقال للساكن والدائر ويطلق على الجار والانهيار الكبار
التي لا ينقطع ماؤها أنها دائمة بمعنى أن ماءها غير منقطع وقد اتفق على أنها غير مرادة هنا وعلى
هذين القولين فقوله الذي لا يجري صفة مخصوصة لا حد معني المشترك وهذا أولى من جملة على
التوكيد الذي الاصل عدمه ولا يخفى انه لو لم يقل الذي لا يجري لكان مجحولا بحكم الاشتراك الدائر
بين الدائر والدائم وحينئذ فلا يصح الحمل على التأكيد أو احتريزه عن را كذا يجري بعضه كالبرك
(ثم) هو (يغتسل فيه) أو شوضا وهو بضم اللام على المشهور في الرواية وجوز ابن مالك في
توضيحه صحة الجزم عطف على يبولن المجزوم موضع بلا النائية والكنه فتح بناء لتأكيد بالنون
والنصب على اضمار أن اعطاء لهم حكمه واول الجمع وتعقبه القرطبي في المفهم والنوى في شرح مسلم
بأنه يقتضي أن النهي للجمع بينهما ولم يقله أحد بل البول منهى عنه أراد الغسل منه أولا وأجاب
ابن دقيق العيد بأنه لا يلزم أن يدل على الاحكام المتعددة لفظ واحد فيؤخذ النهي عن الجمع بينهما
من هذا الحديث ان ثبت رواية النص ويؤخذ النهي عن الافراد من حديث آخر انتهى يعني
كحديث مسلم عن جابر مرفوعا نهى عن البول في الماء الراكد وقال القرطبي أبو العباس
لا يحسن النص لانه لا ينصب باضمار أن بعد ثم وقال أيضا ان الجزم ليس بشيء اذ لو أراد ذلك لقال
ثم لا يغتسل لانه اذ ذلك يكون عطف فعل على فعل لا عطف جملة على جملة وحينئذ يكون الاصل
مشاركة الفعلين في المنهي عنه وتأكيدهما بالنون المشددة فان الحمل الذي تواردا عليه شيء واحد
وهو الماء فعدوله عن ثم لا يغتسل الى ثم يغتسل دليل على انه لم يرد العطف وانما جاء ثم يغتسل على
التنبيه على ما ل الحال ومعناه أنه اذا بال فيه قد يحتاج اليه فيمتنع عليه استعماله لما وقع فيه
من البول وتعقبه الزين العراقي بأنه لا يلزم من عطف النهي على النهي ورود التأكيدهما معا
كما هو معروف في العربية قال وفي رواية أبي داود لا يغتسل فيه من الجنابة فأتى بأداة النهي ولم
يؤكده وهذا كله محمول على القليل عند أهل العلم على اختلافهم في حد القليل وقد تقدم قول
من لا يعتبر الا بالتغير وعدمه وهو قوي لكن التفصيل بالقلتين أقوى لصحة الحديث فيه وقد نقل
عن مالك أنه حمل النهي على التثنية فيما لا يتغير وهو قول الباقرين في الكثير وقد وقع في رواية ابن
عينة عن أبي الزناد ثم يغتسل منه باليم بدل فيه وكل منهما فيحد حكما بالنص وحكما بالاستنباط
فلفظه فيه بالقاء تدل على منع الانغماس بالنص وعلى منع التناول بالاستنباط ولفظة منه بالميم

معناه أنت مفقدي أو أفديك بأبي وأمي واعلم أن حديث أبي هريرة هذا مشتمل (٣٠٥) على فوائد كثيرة تقدم في أثناء الكلام منها أجل فقيهه

جلوس العالم لأصحابه ولغيرهم من المستفتين وغيرهم بعلمهم ويفقههم ويفقههم وفيه مما قدمناه أنه إذا أراد ذكر جماعة كثيرة فاقصر على ذكر بعضهم ذكر أشرافهم أو بعض أشرافهم ثم قال وغيرهم وفيه بيان ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من القيام بحقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكرامه والشفقة عليه والازعاج البالغ لما يطرقة صلى الله عليه وسلم وفيه اهتمام بالاتباع بحقوق مشيوعهم والاعتناء بتحصيل مصالحه ودفع المفاسد عنه وفيه جواز دخول الإنسان ملك غيره بغير إذنه إذا علم أنه رضي بذلك لمؤذنه بما أو غير ذلك فإن أبا هريرة رضي الله عنه دخل الخائط وأقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولم ينقل أنه أنكر عليه وهذا غير مختص بدخول الأرض بل يجوز له الانتداع بأدواته وأكل طعامه والحل من طعامه إلى بيته وركوب دابته ونحو ذلك من التصرف الذي يعلم أنه لا يشق على صاحبه هذا هو المذهب الصحيح الذي عليه جماهير السلف والخلف من العلماء رضي الله عنهم وصرح به أصحابنا قال أبو عمر بن عبد البر وأجمعوا على أنه لا يتجاوز الطعام وأشباهه إلى الدراهم والذنانير وأشباههما وفي ثبوت الإجماع في حق من يقطع بطيب قلب صاحبه بذلك نظر ولعل هذا يكون في الدراهم الكثيرة التي يسلك أو قد يسلك في رضاها فهم اتفقوا على أنه إذا تشكك لا يجوز التصرف مطلقا فيما تشكك في رضاه ثم دليلا الجواز في الباب الكتاب والسنة وفعل وقول

بعكس ذلك وكل ذلك مبني على أن الماء ينجس بملاقاة النجاسة فإن قلت ما وجه دخول نحن الآخرون في الترجمة وما المناسبة بين أول الحديث وآخره أجيب باحتمال أن يكون أبو هريرة سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مع ما بعده في نسق واحد فحدثهم ما جتمعوا به من المؤلف ويحتمل أن يكون همام فعل ذلك وأنه سمعهم من أبي هريرة والافليس في الحديث مناسبة للترجمة وتعقب بأن البخاري إنما ساق الحديث من طريق الأعرابي عن أبي هريرة لا من طريق همام فالاحتمال الثاني ساقط وقال في فتح الباري والصواب أن البخاري في الغالب يذكر الشيء كما سمعه جله لا تخمينه موضع الدلالة المطلوبة منه وإن لم يكن باقيه مقصودا ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين حصي ومندى وفيه التحديث بالأفراد والجمع والأخبار والسماع وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه **هذا** (باب) بالتونين (إذا التقي) بضم الهمزة مبتدأ بالماء بسم فاعله (على ظهر المصلي قدر) بالذال المعجمة المفتوحة مرفوع لمكونه نائب عن الفاعل أي شئ نجس (أوجيفة) بالرفع عطف على السابق وهي جثة الميتة المريحة (لم تفسد عليه صلاته) جواب إذا (وكان) ولا يورى ذرو الوقت قال وكان (ابن عمر) رضي الله عنهم مما وصله ابن أبي شيبة في مصنفه بإسناد صحيح (إذا رأى في ثوبه دما وهو يصلي رضعه) أي ألقاه عنه (ومضى في صلاته) ولم يذكر فيه إعادة الصلاة ومذهب الشافعي وأحمد بعد ما وقيد هاما لك بالوقت فإن خرج فلا قضاء (وقال ابن المسيب) بفتح المثناة المشددة واسمه سعيد (والشعبي) بفتح الشين عامر مما وصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة بأسانيد متفرقة (إذا صلى) المرء (وفي ثوبه دم) لم يعلمه ولم يستلمه والسرخصي كان ابن المسيب والشعبي إذا صلى أي كل واحد منهما وفي ثوبه دم (أوجنبه) أي أثرها وهو المني وهو مقيد عند القائل بنجاسته بعدم العلم كالماء (أو لغير القبلة) إذا كان باحتمال ثم أخطأ (أو تيمم) عند عدم الماء (وصلى) ولله روى والاصيلي وابن عساكر فضلى (ثم أدرك الماء في وقته) أي بعد أن فرغ (لا يعيد) الصلاة أما الدم فيعفى عنه إذا كان قليلا من أجنبي ومطلقا من نفسه وهو مذهب الشافعي وأما القبلة فعند الثلاثة والشافعي في القديم لا يعيد وقال في الجديد يجب إعادة وجوب إعادة بعد الفراغ من الصلاة قول الأئمة الأربعة وأكثر السلف وفيه قال (حدثنا عبدان) بن عثمان (قال أخبرني) بالأفراد (أبي) عثمان بن جبلة بفتح الجيم والموحدة (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح المهملة وكسر الموحدة الكوفي التابعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الكوفي الأودي بفتح الهمزة وبالذال المهملة أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يروه مائة مائة سنة وعشرة وثلاثين سنة وسبعين (عن عبد الله) بن مسعود وفي رواية قال عبد الله (قال بينا) بغير ميم وأصله بين أشبعت فتحة النون فصارت ألفا وعامة قال في قوله بعد ذلك إذا قال بعضهم لبعض (رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد) بقبته من رواية عبدان المذكورة وحوله ناس من قريش من المشركين ثم ساق الحديث مختصرا (ح) بمهملة التحويل الإسناد كما مر ولا بن عساكر قال أي البخاري (وحدثني) بالأفراد ولا يصلي وحدثنا (أحمد بن عثمان) بن حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الأودي الكوفي المتوفى سنة ستين ومائتين (قال حدثنا شريح بن مسلمة) بضم الشين وفتح الراء وسكون المثناة التحتية آخره مهملة وابن مسلمة بفتح الميم واللام وسكون المهملة التنوين بالثناة الفوقية والنون المشددة ونالها المعجمة كذا ضبطه الكرماني قاله أعلم المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائتين (قال حدثنا إبراهيم بن يوسف) السبيعي المتوفى سنة ثمان وتسعين ومائة (عن أبيه) يوسف بن اسحق (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السابق قريبا (قال حدثني) بالأفراد (عمرو بن ميمون) أن عبد الله بن مسعود (والكشمم) بن عبد الله بن مسعود أنه (حدثه

من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقنا بها (٣٠٦) قلبه بشره بالجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال فلا تفعل بأبي

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي عند البيت العتيق (وأبوجهل) عمرو بن هشام المخزومي عدو الله (وأصحاب) كاثنون (له) أي لابي جهل وهم السبعة المدعو عليهم بعد كبايته الزار (جلوس) خبر المبتدأ الذي هو أبوجهل وما عطف عليه والجملة في موضع نصب على الحال (إذا) قال (ولابن عساكر) جلوس قال (بعضهم) أي أبوجهل كافي مسلم (لبعض) زاد مسلم في روايته وقد نخرت جزور بالاسم (أيكم) يحيى بن عيسى بن جزور بن فلان (بفتح السين) المهمة مقصورا وهو الجلدة التي يكون فيها ولد البهائم كالشبية لا ذميات أو يقال فيها أيضا جزور بفتح الجيم وضم الزاي يقع على الذكر والأنثى وجعه جزور وهو معنى المجزور من الأبل أي المنحور وزاد في رواية اسرائيل هنافيمه الذي فرهاود مهاوسلاها (فيضعه على ظهر محمد إذا سجد فانبعت أشقى القوم) عقبة بن أبي معيط عهملتين مصرغرا أي بعثته نفسه الخبيثة من دونهم فأسرع السير وانما كان أشقاها مع أن فيهم أباجهل وهو أشد كفرا منه واذا للرسول عليه الصلاة والسلام لانهم اشتركوا في الكفر والرضا وانفرد عقبة بالباشرة فكان أشقاها ولذا قتله في الحرب وقتل هو صبيا وللكشميهني والسرخسي فانبعت أشقى قوم بالتسكير وفيه مبالغة يعني أشقى كل قوم من أقوام الدنيا وفيه مبالغة ليست في المعرفة لكن المقام يقتضي التعريف لان الشقاء هنا بالنسبة الى أولئك القوم فقط قاله ابن حجر وتعقبه العيني بأن التسكير أولى لمافيه من المبالغة لانه يدخل هنا دخولا ثانيا بعد الأول قال وهذا القائل يعني ابن حجر ما أدرك هذه النكتة (فأه به فطر حتى اذا سجد النبي صلى الله عليه وسلم وضعه على ظهره) المقدس (بين كتفيه) قال عبد الله بن مسعود (وأنا أنظر) أي أشاهد تلك الحالة (لأغني) في كف شرهم وللكشميهني والمستغنى لا غير أي لا غير من فعلهم (شيألو كان) ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر لو كانت (لمنعة) بفتح النون وسكونها أي لو كانت لي قوة أو جمع مانع لطرحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قال ذلك لانه لم يكن له بمكة عشيرة لكونه هذا ليحلفوا وكان حلفاؤه اذذاك كفارا (قال فجعلوا يضحكون) استهزاء فالتهم الله (ويجمل) بالحاء المهمة (بعضهم على بعض) أي ينسب بعضهم فعل ذلك الى بعض بالاشارة تكهكهم ولسلم وعيل بعضهم على بعض بالميم أي من كثرة الضحك (ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا ليرفع رأسه حتى جاءته) عليه الصلاة والسلام ولا يي ذرجأت (فاطمة) ابنته عليه الصلاة والسلام مرضى الله عنها سيدة نساء هذه الامة ومناقهاجة وتوفيت فيها حكاه ابن عبد البر بعده صلى الله عليه وسلم ستة أشهر الاليتين وذلك يوم الثلاثاء اثلاث ليال خلت من شهر رمضان وغسله اعلى على الصحيح ودفنها بالبلايص صيتها له في ذلك لها في البخاري حديث واحد زاد اسرائيل وهي جويرية فأقبلت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا (فطرحت) ما وضعه أشقى القوم (عن ظهره) المقدس وغيره الكشميهني فطرحت بالضمير المنسوب زاد اسرائيل فأقبلت عليهم تسبهم وزاد البزار فلم يردوا عليها شيأ (فرفع) عليه الصلاة والسلام (رأسه) من السجود واستدل به على أن من حدث له في صلاته ما منع انعقادها ابتداء لا تبطل صلاته ولو تعادى وعلى هذا ينزل كلام المؤلف فلو كانت نجاسة وأزالها في الحال ولا أثر لها صحت اتفاقا وأجاب الخطابي بأنه لم يكن اذذاك حكم بنجاسة ما أتى عليه كالخمر فانهم كانوا يلاقون بئياهم وأبدانهم الخمر قبل نزول التحريم اهو دلالة على طهارة فرت ما أكل لحمه ضعيفة لانه لا ينفك عن دم بل صرح به في رواية اسرائيل ولانه ذبيحة عبدة الاوثان وأجاب النووي بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر مستحبا للطهارة وما ندرى هل كانت واجبة حتى تعاد على الصحيح أولا فلا تعاد ولو وجبت الاعادة فالوقت موسع وتعقب بأنه عليه الصلاة والسلام أحس

أنت وأمي فاني أخشى أن يتكلم
الناس عليا فخلهم يعلمون فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم خلهم
* حديثي اسحق بن منصور
أخبرني معاذ بن هشام حديثي أبي
عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل
رديفه علي الرحل فقال يا معاذ
قال ليبيك يا رسول الله وسعديك
فقال يا معاذ قال ليبيك رسول الله
وسعديك قال يا معاذ قال ليبيك
رسول الله وسعديك قال ما من عبد
يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا
عده ورسوله

أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم
أو بيوت آبائكم إلى قوله تعالى
أوصد بقلوبكم والسنة هذا الحديث
وأحاديث كثيرة معروفة بنحوه
وأفعال السلف وأقوالهم في هذا
أكثر من أن تحصى والله تعالى أعلم
وفيه إرسال الامام والمتنوع إلى
اتباعه بعلامة يعرفونها ليزدادوا
بها طمأنينة وفيه ما قدمناه من
الدلالة لمذهب أهل الحق أن الامان
المنجي من الخلود في النار لا بد فيه من
الاعتماد والنطق وفيه جواز امسال
بعض العلوم التي لا حاجة اليها
للمصلحة أو خوف المفسدة وفيه
اشارة بعض الأتباع على المتنوع
بجرام مصلحة وموافقة المتنوع
له اذا رآه مصلحة ورجوعه عما أمر
به بسببه وفيه جواز قول الرجل
للآخر بأبي أنت وأمي قال القاضي
عياض رحمه الله وقد ذكره بعض
السلف وقال لا يفدى بمسلم
والاحاديث الصحيحة تدل على جواز
سواء كان المقتدى به مسلماً أو كافراً حياً
كان أو ميتاً وفيه غير ذلك والله أعلم
(قول مسلم رحمه الله حديثي استحقى بر

(قول مسلم رحمه الله حدثني اسحق بن منصور أخبرني معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه) بما

عما أتى على ظهره من كون قاطمة ذهبت به قبل أن يرفع رأسه وأجيب بأنه لا يلزم من إزالة قاطمة
إياه عن ظهره احساسه عليه الصلاة والسلام به لأنه كان اذا دخل في الصلاة استغرق باشتغاله
بالله ولئن سلمنا احساسه به فقد يحتمل أنه لم يتحقق نجاسته لأن شأنه أعظم من أن يعضي في صلته وبه
نجاسة انتهى ولابن عساكر فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه (ثم قال) ولابن عساكر
وقال ووقع عند البزار من حديث الاجل فرفع رأسه كما كان يرفعه عند تمام سجوده فلما قضى
صلاته قال (اللهم عليك بقريش) أي باهلالك كفارهم وأمن سمي منهم بعد فهو عام أريد به
الخصوص (ثلاث مرات) كرهه اسرايل في روايته لفظا لا عددا وزاد مسلم في رواية ذكرها وكان
اذا دعا دعائنا ما اذا سأل ثلاثا (فشق عليهم اذ دعا عليهم) في مسلم فلما سمعوا صوته صلى الله
عليه وسلم ذهب عنهم الفحل وخافوا دعوته (قال) ابن مسعود (وكانوا يرون) بضم أوله على
المشهور وبفتحها قاله البرماوى وقال الحافظ ابن حجر بالفتح في روايتنا من رأى أى يعتقدون وفي
غيرها بالضم أى يظنون (أن الدعوة) ولابن عساكر يرون الدعوة (في ذلك البلد) الحرام
(مستحابة) أى محبابة يقال استحباب وأجاب معنى واحد وما كان اعتقادهم اجابة الدعوة الامن
جهة المكان لامن خصوص دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ولعل ذلك يكون مما يفي عندهم من شريعة
الخليل عليه الصلاة والسلام (ثم سمي) النبي صلى الله عليه وسلم أى عين في دعائه وفصل ما أجل
قبل فقال (اللهم عليك بأبي جهل) اسمه عمرو بن هشام ويعرف بابن الحظيلة فرعون هذه الامة
وكان أحول ما يؤنا (وعليك بعبدة بن ربعة) بفتح الراء في الثاني وضم العين المهملة وسكون المشنة
الفوقية في الاول (وشبة بن ربعة) أخى عتبة (والوليد بن عتبة) بفتح الواو وكسر اللام وعتبة
بالمثناة الفوقية وفي مسلم بالقاف وانفقوا على أنه وهم من ابن سفيان راوى مسلم (وأمية بن خلف)
في رواية شعبة وأبى بن خلف شذ شعبة (وعقبة) بالقاف (ابن أبى معيط) بضم الميم وفتح المهملة
وسكون المشنة التحتية (وعذ) النبي صلى الله عليه وسلم وأبعد الله بن مسعود وعمرو بن ميمون
(السابع فلم تحفظه) بنون أى نحن أوباء فاعله ابن مسعود وعمرو بن ميمون نعم ذكره المؤلف في
موضع آخر عمارة بن الوليد بن المغيرة وذكره البرقاني وغيره ووقع في رواية الطيالسي عن شعبة في هذا
الحديث أن ابن مسعود قال ولم أره دعا عليهم الا يومئذ وانما استحقوا الدعاء حينئذ لما قدموا عليه
من التهم حال عبادته لربه والا فله عن آذاه لا يخفى (قال) ابن مسعود (فوالذي نفسي بيده)
ولابن عساكر في يده أى قدرته (لقد رأيت الذين) ولابن ذر وابن عساكر الذى (عذ) بحذف
المفعول أى عدهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم صرعى) جمع صريع معنى مصروع مفعول ثان
لرأيت (في القلب) بفتح القاف وكسر اللام البرقلى أن تطوى أو العادية القديمة (قلب بدر)
بالجر بدل من قوله في القلب ويجوز الرفع بتقدير هو والنصب بأعنى لكن الرواية بالجر وانما ألقوا
في القلب تحقير الشأنهم وإسلا يتأذى الناس برأيتهم لأنه دفن لان الحربى لا يحب دفنه وكان
القاتل لاني جهل معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء كما في الصحيحين ومعه عليه ابن مسعود وهو
صريع فاحترز رأسه وأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عتبة بن ربعة فقتله حزة أو على وأما
شعبة بن ربعة فقتله حزة أيضا وأما الوليد بن عتبة بالثاء فقتله عبيدة بضم العين ابن الحرث أو على
أو حزة أو اشتراكا وأما أمية بن خلف فعند ابن عتبة قتل رجل من الانصار من بنى مازن وعند ابن
اسحق معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتركوا في قتله وفي السير من حديث
عبد الرحمن بن عوف ان بلالا خرج اليه ومعه نفر من الانصار فقتلوه وكان بدينافا تنفخ فالتقوا عليه
التراب حتى غيبه وأما عقبة بن أبى معيط فقتله على أو عاصم بن ثابت والصحيح أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قتله بعرق الظبية وأما عمارة بن الوليد فعرض لامرأة النجاشي فأمر سحر افنت في

هذا الاسناد كله بصريون الا اسحق
فانه نيسابورى فيكون الاسناد يمين
وبين معاذ بن هشام بنيسابورى يمين
وباقية بصريون (قوله فأخبر بها
معاذ عند موته تأمنا) هو بفتح
الهمزة وضم المثناة المشددة قال
أهل اللغة تأثم الرجل اذا فعل فعلا
يخرج به من الاثم ويخرج أزال عنه
الخرج وتحنث أزال عنه الحنث
ومعنى تأثم معاذ أنه كان يحفظ علما
يخاف فواته وذهابه بموته فخشي ان
يكون ممن كتم علما ومن لم يمتثل
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في تبليغ سنته فيكون أثمنا فاحتاط
وأخبر بهذه السنة مخافة من الاثم
وعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم
ينه عن الاخبار بها انتهى تحريم
قال القاضى عياض لعزل معاذ لم
يفهم من النبي صلى الله عليه وسلم
النهى لكن كسر عزمه عما عرض
له من بشرهم بدليل حديث أبى
هريرة رضى الله عنه من لقنته
يشهد أن لا اله الا الله مستغنى بها
قلبه فبشره بالجنة قال أو يكون
معاذ بلغه بعد ذلك أمر النبي صلى
الله عليه وسلم لابي هريرة وخاف أن
يكن علما له فأتى أن يكون حمل
النهى على اذاعته وهذا الوجه
ظاهر وقد اختاره الشيخ أبو عمرو بن
الصلاح رحمه الله فقال منعه من
التبشير العام خوفا من أن يسمع ذلك
من لا خبره ولا علم فيفتروا بشكل
وأخبر به صلى الله عليه وسلم على
الخصوص من آمن عليه الاغترار
والا تكال من أهل المعرفة فانه أخبر
به معاذ افسلك معاذ هذا المسلك
فأخبر به من الخاصة من رآه أهلا
لذلك قال وأما أمره صلى الله عليه
الله عليه وسلم عند المحققين وله منزلة

على سائر المجتهدين بأنه لا يقر على الخطأ في اجتهاده ومن نفي ذلك وقال لا يجوز له صلى الله عليه وسلم القول في الأمور الدينية إلا عن وحى فليس يمنع أن يكون قد نزل عليه صلى الله عليه وسلم عند مخاطبته عمر رضى الله عنه وحى بما أجابه به ناسخ لوى سبق بما قاله أو لا صلى الله عليه وسلم هذا كلام الشيخ وهذه المسئلة وهي اجتهاده صلى الله عليه وسلم فيما تفصيل معروف فأما أمور الدنيا فاتفق العلماء رضى الله عنهم على جواز اجتهاده صلى الله عليه وسلم فيها ووقوعه منه وأما أحكام الدين فقال أكثر العلماء يجوز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لأنه إذا حاز لغیره فله صلى الله عليه وسلم أولى وقال جماعة لا يجوز له إقدرته على اليقين وقال بعضهم كان يجوز في الحروب دون غيرها وتوقف في كل ذلك آخرون ثم الجمهور الذين جوزوه اختفوا في وقوعه فقال الأكثر منهم وجب ذلك وقال آخرون لم يوجد وتوقف آخرون ثم الأكثر الذين قالوا بالحوار والوقوع اختلفوا هل كان الخطأ جائزا عليه صلى الله عليه وسلم فذهب المحققون إلى أنه لم يكن جائزا عليه صلى الله عليه وسلم وذهب كثيرون إلى جوازه ولكن لا يقر عليه بخلاف غيره وليس هذا موضع استقصاء هذا والله أعلم (قوله حدثنا شيبان بن فروخ) هو يفتح الفاء وضم الراء وبانحاء المجمة وهو غير مصروف النجمة والعلية قال صاحب كتاب العين فروخ اسم ابن لبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم هو أبو العجم وكذا نقل صاحب المطالع وغيره أن فروخ ابن لبراهيم صلى الله عليه وسلم وأنه أبو العجم وقد نص جماعة من الأئمة على أنه لا ينصرف لما ذكرناه والله أعلم السابق

أحليله عقوبة له فتوحش وصار مع البهائم إلى أن مات في خلافة عمر بأرض الحبشة * ورواه هذا الحديث العشرة كوفيون سوى عبدان وأبيه فأنهم امرؤزيان وفيه التحديث بالجمع والافراد والاختبار بالافراد والعنونة وقرن رواية عبدان برواية أحمد بن عثمان مع أن اللفظ رواية أحمد تقوية لروايته برواية عبدان لأن في رواية لبراهيم بن يوسف مقالا في رواية أحمد أنه صريح بالحديث لا يبي اسحق من عمرو بن ميمون ولعمرو ومن عبد الله بن مسعود وأخرجه المؤلف في الجزية أيضا وفي الشعب وفي الصلاة والجهاد والمغازي وأخرجه مسلم في المغازي والنسائي في الطهارة والسير * (باب البراق) بالزاي لا أكثر وبالصاد قال ابن حجر وهو رواية بالتناوب والسين وضعفت والباء مضمومة في الثلاث وهو ما يسيل من القم * (والمخاط) بضم الميم والجر عطف على المضاف اليه وهو ما يسيل من الأنف * (ونحوه) بالجر أيضا عطف على سابقه أى ونحو كل منهما كالعرق الكائن في الثوب * (أى والبدن ونحوه) هل يضرم لآل * (وقال عروة) بن الزبير التابعي فقيه المدينة بما وصله المؤلف في قصة الخديجة في الحديث الآتى ان شاء الله تعالى في الشروط * (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو آخره راء ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الميمجة الصحابي * (ومروان) بن الحكم يفتح الحاء والكاف الاموى ولد في حسنة صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه لأنه خرج طفلا مع أبيه الحكم إلى الطائف لما انفاه صلى الله عليه وسلم إليه لأنه كان يفتنى سره فكان فيه حتى استخلف عثمان فرذه إلى المدينة وكان اسلام الحكم يوم الفتح وحينئذ فيكون حديث مروان مرسل صحابي وهو حجة لاسما وهو مع رواية المسور تقوية لها وتأكيده * (خرج النبي) ولا يورى والاصلي وابن عساكر الخديجة وهي بتخفيف المثناة التحتية الثانية عند الشافعي مشددة عند أكثر محدثين قرية على مرحلة من مكة سميت بئر هنالك أو شجرة حذباء كانت تحتم بايعة الرضوان * (فذكر) حذيفة * (الحديث) الآتى ان شاء الله تعالى مسندا في قصة الخديجة وفيه * (وما تخم النبي صلى الله عليه وسلم نخامة) أى ماري بنخامة زمن الخديجة أو مطلقا * (الأ وقعت في كف رجل منهم) أى ما تخم في حال من الاحوال الاحال وقوعها في كف رجل منهم والنخامة بضم النون النخاعة كافي المجمل والصحاح أو ما يخرج من الخيشوم وقال النووي ما يخرج من القم بخلاف النخاعة فأنه يخرج من الخلق وقبل بالميم من الصدر والبلغم من الدماغ * (فذلك بها) أى بالنخامة * (وجهه وجلده) تبرك به عليه الصلاة والسلام وتعظيما وتوقيرا واستدله على طهارة الريق ونحوه من فم طاهر غير متنجس وحينئذ إذا وقع ذلك في الماء لا ينجسه ويتوضأ به * (وبه قال) حدثنا محمد بن يوسف * (الفر يابى بكسر الفاء وسكون الراء) قال حدثنا شيبان * (أى الثوري) كما قاله الدارقطني * (عن حميد) بضم الحاء أى الطويل * (عن أنس) رضى الله عنه زاد الاصيلي ابن مالك * (قال برق النبي صلى الله عليه وسلم) بالزاي * (في ثوبه) عليه الصلاة والسلام ولا يبي نعيم وهو في الصلاة * (طوله) أى هذا الحديث أى ذكره مطولا في باب حل البراق باليد من المسجد ولا يورى ذرو الوقت والاصلي قال أبو عبد الله طوله * (ابن أبي مرجم) شيخ المؤلف سعد بن الحكم المصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين * (قال أخبرنا يحيى بن أبوب) الغافقي المصري مولى عمر بن مروان المتوفى سنة ثمان وستين ومائة قال * (حدثني) بالافراد * (حميد) الطويل * (قال سمعت أنسا عن النبي صلى الله عليه وسلم) يعني مثل الحديث المذكور وهو مفعول سمعت الثاني حذف للعلم به وصرح بسماع حميد من أنس فظهر أنه لم يدلس فيه خلافا لمن زعمه * (ورواه هذا الحديث ما بين مصرى وبصرى ومكي وفيه التحديث بالجمع والافراد والاختبار والعنونة والسماع * (باب) بالتونين * (لا يجوز الوضوء بالثبيذ) بالمجمة وهو الماء الذي ينبذ فيه نحو التمر يخرج حلاوته إلى الماء فعمل معنى مفعول أى مطروح * (ولا المسكر) عطف على

ابن مالك قال قدمت المدينة فلقيت عتيان فقلت حديث بلغني عنك قال أصابني في (٣٠٩) بصري بعض الشيء فبعثت الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم اني أحب أن
تأتينني فتصلي في منزلي فأخذته مصلي
قال فأنا في النبي صلى الله عليه وسلم
ومن شاء الله من أصحابه

(قوله حديثي ثابت عن أنس بن
مالك رضي الله عنه قال حدثني
محمود بن الربيع عن عتيان بن عتيان
قال قدمت المدينة فلقيت عتيان
فقلت حديث بلغني عنك) هذا اللفظ
شبيه بما تقدم في هذا الباب من
قوله عن ابن محيريز عن الصناجعي
عن عباد بن الصامت رضي الله عنه
وقد قدمنا بساها واحدا وتقدير هذا
الذي نحن فيه حديثي محمود بن الربيع
عن عتيان بحديث قال فيه محمود
قدمت المدينة فلقيت عتيان وفي
هذا الاسناد لطيفتان من لطائفه
احدهما أنه اجتمع فيسه ثلاثة
صحابيون بعضهم عن بعض وهم
أنس ومحمود وعتيان والثانية أنه
من رواية الاكابر عن الاصاغر فان
أنسا أكبر من محمود وسنا وعلمنا
ومرتبة رضي الله عنهم أجمعين وقد
قال في الرواية الثانية عن ثابت عن
أنس قال حدثني عتيان بن مالك
وهذا يخالف الاول فان أنسا
سمعه أولا من محمود عن عتيان ثم
اجتمع أنس وعتيان فسمعه منه والله
أعلم وعتيان بكسر العين المهملة
وبعد هاء ثمانية من فوق ساكنة
ثم باء موحدة وهذا الذي ذكرناه من
كسر العين هو الصحيح المشهور الذي
لم يذكر في الجهور سواه وقال صاحب
المطالع وقد ضبطناه من طريق
ابن سهل بالضم أيضا والله أعلم (قوله
أصابني في بصري بعض الشيء وقال
في الرواية الاخرى عني) يحتمل

السابق وانما أفرد التبيذ لانه محل الخلاف في التوضؤ والمراد بالتبيذ ما يبلغ الى حد الاسكار ولا ين
عسا كروا في الوقت ولا بالمسكر (وكرهه) أي التوضؤ بالتبيذ (الحسن) البصري فيما رواه ابن أبي
شيبه وعبد الرزاق من طريقين عنه قال لا يتوضأ بالتبيذ وروى أبو عبيدة من طريق أخرى عنه أنه لا
بأس به وحينئذ فكر اهته عنده للتزبه (و) كذا كرهه (أبو العالية) يرفع من مهران الرياحي
بكسر الراء ثم المشاة التحتية فيما رواه أبو داود في سننه بسند جيد عن أبي خلدة فقال قلت لابي
العالية رجل ليس عنده ماء وعنده نبيذ أغتسل به من الجنابة قال لا وهو عند ابن أبي شيبه بلفظ
انه كرهه أن يغتسل بالنبيذ (وقال عطاء) أي ابن أبي رباح (التيتم أحب الى من الوضوء بالتبيذ)
بالمججمة (واللبن) روى أبو داود من طريق ابن جبر عن عطاء أنه كره الوضوء بالنبيذ واللبن وقال
ان التيمم أعجب الى منه وجوز الاوزاعي الوضوء بسائر الانبيذ وأبو حنيفة بنى التيمم خاصة خارج
المصر والقرية عند فقد الماء بشرط أن يكون حلوا رقيقا سائلا على الاعضاء كلها وقال محمد بن جهم
بينه وبين التيمم وقال أبو يوسف كالجهر ولا يتوضأ به بحال وهو مذهب الشافعي ومالك وأحمد واليه
رجع أبو حنيفة كما قاله قاضي خان لكن في المفيد من كتبهم اذا أتى في الماء تمرات فلا ولم يزل عنه
اسم الماء جاز التوضؤ به بلا خلاف يعني عندهم واحتجوا بحديث ابن مسعود دليله الجن اذا قال
صلى الله عليه وسلم أعلل ماء فقال نبيذ فقال أصبت شراب وطهور أو قال تمر طيبة وماء طهور
رواه أبو داود والترمذي وزاد فتوضأ به وأجيب بأن علماء السلف أطبقوا على تضعيف هذا
الحديث ولئن سلمنا صحته فهو منسوخ لان ذلك كان بحكمة ونزول قوله تعالى فتمسوا كان بالمدينة
بلا خلاف عند فقد عائشة رضي الله تعالى عنها العقد وأجيب بأن الطبراني في الكبير والدارقطني
رويا أن جبريل عليه السلام نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فهمز له بعهقه فأنبع
الماء وعلمه الوضوء وقال السهيلي الوضوء مكى ولكنه مدنى التلاوة وانما قالت عائشة آية التيمم ولم تقل
آية الوضوء لان الوضوء كان مفروضا قبل غير أنه لم يكن قرآنا يتلى حتى أنزلت آية التيمم وحكى
عياض عن أبي الجهم أن الوضوء كان سنة حتى نزل القرآن بالمدينة اه وهو محمول على ما لقيت
فيه تمرات يابسة لم تغير له وصفا وأما اللبن الخالص فلا يجوز التوضؤ به إجماعا فان خالط ماء فيجوز عند
الحنفية وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني بكسر الدال (قال حدثنا سفيان) بن عيينة
(قال حدثنا الزهري) محمد بن مسلم والاصيلي عن الزهري (عن أبي سلمة) بفتح اللام عبد الله
ابن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل
شراب أسكر) كثيره (فهو حرام) قليله وكثيره وحديثه المكف قليلا كان أو كثيرا من عنب أو
تمر أو حنطة أو لبن أو غير هاتين كان أو مطبوخا وقال أبو حنيفة نقيع التمر والزبيب اذا اشتد كان
حراما قليله وكثيره ويسمى نقيعا لا خير فان أسكر في شربه الحد وهو نجس فان طبخا أدنى طبخ حل
منه ما غلب على ظن الشارب منه أنه لا يسكر من غير لهو ولا طرب فان اشتد حرم الشرب منه ما
ولم يعتبر في طبعه ما أن يذهب ثلثاهما وأما نبيذ الحنطة والذرة والشعير والارز والعسل فانه حلال
عنده نقيعا أو مطبوخا وانما يحرم المسكر ويحذفه واستدل به بحديث ابن عباس مرفوعا وموقوفا
وانما حرمتم الخمر لعينها والمسكر من كل شراب فهذا يدل على أن الخمر قليلها وكثيرها أسكرت أم لا
حرام وعلى أن غيرهما من الاشربة انما يحرم عند الاسكار ويأتي ان شاء الله تعالى من يدل هذا في باب
بحول الله وقوته فان قلت ما وجه ادخال هذا الحديث في هذا الباب أحب بأن المسكر حرام شربه
وما لا يحل شربه لا يحل التوضؤ به اتفاقا وبأن النبيذ خرج عن اسم الماء لغة وشرعا وحينئذ فلا يتوضأ
به * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مدني ومدني وكوفي وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث
والعننة وأخرجه المؤلف أيضا في الاشربة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه

أنه أراد ببعض الشيء العني وهو ذهاب البصر جميعه ويحتمل انه أراد به ضعف البصر وذهاب معظمه ويسمى عني في الرواية الاخرى لقربه

فدخل فهو يصلي في منزلي وأصحابه يتحدثون (٣١٠) بينهم ثم أسندوا عظم ذلك وكبره الى مالك بن دحشم قال ودوا أنه دعا عليه فهل

منه ومشاركته اياه في فوات بعض ما كان حاصل في حال السلامة والله أعلم (قوله ثم أسندوا عظم ذلك وكبره الى مالك بن دحشم) أم أعظم فهو بضم العين واسكان الظاء أي معظمه وأما كبره فبضم الكاف وكسرهما لغتان فصيحتان مشهورتان وذكرهما في هذا الحديث القاضي عياض وغيره لكنهم رجحوا الضم وقرئ قول الله سبحانه ونعالي والذي تولى كبره بكسر الكاف وضمهما الكسر قراءة القراءة السبعة والضم في الشواذ قال الامام أبو اسحق الثعلبي المفسر رحمه الله قراءة العامة بالكسر وقراءة جيدة الاخرج ويعقوب الخضرى بالضم قال أبو عمرو ابن العلاء هو خطأ وقال الكسائي هما لغتان والله أعلم ومعنى قوله أسندوا عظم ذلك وكبره أنهم تحدثوا وذكروا شأن المناققين وأفعالهم القبيحة وما يلقون منهم ونسبوا معظم ذلك الى مالك وأما قوله ابن دحشم فهو بضم الدال المهملة واسكان الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة وبعدها ميهم هكذا ضبطناه في الرواية الاولى وضبطناه في الثانية بزيادة ياء بعد الخاء على التصغير وهكذا هو في معظم الاصول وفي بعضها في الثانية مكبرا أيضا ثم انه في الاولى بغير ألف ولا م وفي الثانية بالألف واللام قال القاضي عياض رحمه الله وروىناه دحشم مكبرا ودحشم مصغرا قال وروىناه في غير مسلم بالنون بدل الميم مكبرا ومصغرا قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وروىناه أيضا ابن الدخشن بكسر الدال والشين والله أعلم وأعلم أن مالك بن دحشم هذا من الانصار ذكر أبو عمرو بن عبد البر اختلاف بين العلماء في شهوده العقبة قال ولم يحتفظوا أنه شهد بدرا وما بعدها

(باب غسل المرأة أباهما الدم) المنسوب الاول وهو أباهما مفعول بالمصدر المضاف لفاعله والدم بدل اشتغال من أباهما وبتقدير أعني (عن وجهه) ولكشمه من من وجهه ومن وعن بمعنى قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات أو يكون في رواية عن ضمن الغسل معنى الازالة قال في الفتح ولا بن عسا كر غسل المرأة الدم عن وجهها (وقال أبو العالية) رفيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون المثناة التحتية الراجح بعد ما وضوه وبقيت إحدى رجله وهو وجع مما وصله عبد الرزاق (مسجوعا على رجله فانه امرضة) من جرة فان قلت ما المطابقة بين هذا وبين الترجمة أجيب من حيث جواز الاستعانة في الوضوء كهي في ازالة الخباسة * وبه قال (حدثنا محمد) يعني ابن سلام كما لابن عساكر وفي رواية البيهقي في بعض الاصول (قال أخبرنا) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي حدثنا (سفيان بن عيينة عن أبي حازم) بالخاء المهملة والراء المكسورة سلمة بن دينار الأعرج الخزرجي المدني الزاهد المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة أنه (سمع سهل بن سعد الساعدي) الانصاري المدني رضي الله عنه المتوفى سنة إحدى وتسعين وهو ابن مائة سنة في البخاري أحد وأربعون حديثا (وسأله الناس) جملة من فعل ومفعول وفاعل محلها النصب على الحال (وما بيني وبينه أحد) يعني عند السؤال ليكون أدل على صحة سماعه منه لقربه منه والجملة حالبة أيضا إما من مفعول سأل فهم امتد اختلافا وإما من مفعول سمع فهم مترادفتان والجملة معترضة لاحتمال إلهاء (بأي شيء) الجارمة ملحق بسأل والمجرور للاستفهام (دووى) يواوین الاولى ساكنة والثانية مكسورة بمعنى للمفعول من المداواة ورجع الحذف في بعض الاصول إحدى الواوین كداود في الخطيب (جرح النبي صلى الله عليه وسلم) الذي أصابه في غزوة أحد لما شج رأسه وجرح وجهه (فقال) سهل (ما بيني وبينه أحد) من الناس (أعلمه مني) رفع أعلم صفة لاحد والنصب على الحال وانما قال سهل ذلك لانه كان آخر من بقي من الصحابة بالمدينة كما وقع عند المؤلف في الشكاح (كان علي) أي ابن أبي طالب (يحيى بترسه فيه ماء وفاطمة) رضي الله عنها (تغسل عن وجهه) الشريف (الدم فأخذ حصيرا فأحرق خشب به) بضم الهمزة والخاء فهما على البناء للمفعول والضمير لما أحرق (جرحه) بالرفع نائب عن الفاعل والمؤلف في الطب فلما رأت فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصيرها فأحرقتها وألصقتها على الجرح فرقا الدم وانما فعلت ذلك لأن في رماد الحصير استسقاء الدم * وفيه اباحة التداوى وأنه لا ينافي التوكل والاستعانة في المداواة وجواز وقوع الابتلاء بالانبياء لعظم أجورهم ولتحقيق الناس أنهم مخلوقون لله فلا يفتنون بما ظهر على أيديهم من المعجزات كما افتتن النصارى بعيسى * ورواه هذا الحديث الاربعة ما بين مكى ومدنى وفيه التعديث والنعنة والسماع وفي رواية الاخبار في موضع التعديث وأخرجه المؤلف في الجهاد والنكاح ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه في الطب وقال الترمذي حسن صحيح (باب السؤال) بكسر السين وهو يطلق على الفعل والآلة وهو مذكر وقيل مؤنث وجع السؤال سؤل ككتاب وكتب ويجوز بالهمز كما هو القياس في كل واو مضمومة ضمة لازمة كوقت وأقت وهو مشتق من سأل اذ ادلك أو من جاءت الابل تسأل أي تمايل هزالا وهو من سنن الوضوء فلذا ذكره المؤلف في بابه أو أن باب الطهارة يشمل الازالة والسؤال مطهرة للفم مرضاة للرب (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما ما وصله المؤلف في نفسه سير آل عمران مطولا (بت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستن) من الاستناب وهو ذلك الاسنان وحكها بما يحلوها ما خوذ من السن بفتح السين وهو امر انما فيه خشونة على آخرها ذهبا وهذا التعليق ساقط من رواية المستملى * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل ويشهر بعارهم (قال حدثنا جابر بن زيد) بن درهم (عن غيلان) بفتح المعجمة (ابن جبر) بفتح الجيم وبالراء المكسورة المكررة المعول بكسر

يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله
قالوا انه يقول ذلك وما هو فى قلبه
قال لا يشهد أحد أنه لا اله الا الله
وأنى رسول الله فدخل النار
أو تطعمه قال أنس فأعجبني هذا
الحديث فقلت لابنى اكتبه فكتبه
* حدثني أبو بكر بن نافع العبدى
ثنا بهز ثنا جاد ثنا ثابت عن أنس
قال حدثني عثمان بن مالك أنه عى
فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال تعال نخطلى مسجدا

من المشاهد قال ولا يصح عنه
التفاق فقد ظهر من حسن اسلامه
ما يمنع من اتهامه هذا كلام أبى عمر
رحمه الله قلت وقد نص النبي صلى
الله عليه وسلم على إيمانه باطنا
وبراعته من التفات بقوله صلى الله
عليه وسلم فى رواية البخارى رحمه
الله ألا تراه قال لا اله الا الله يتبنى
بها وجه الله تعالى فهذه شهادة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه
قالها مصداقها معتقدا صدقها
متقربا بها الى الله تعالى وشهدها فى
شهادته لاهل بدر بما هو معروف
فلا ينبغي أن يشك فى صدق إيمانه
رضى الله عنه وفى هذه الزيادة رد
على غلاة المرجئة القائلين بأنه يكفى
فى الايمان النطق من غير اعتقاد
فانهم تعلفوا بمثل هذا الحديث
وهذه الزيادة تدفعهم والله أعلم
(قوله ودوا أنه دعاه عليه فهات ودوا
انه أصابه شر) هكذا هو فى بعض
الاصول شر وفى بعضها بشر زيادة
الباء الجارة وفى بعضها شئ وكله
صحيح وفى هذا دليل على جواز تنفى
هلاك أهل النفاق والشقاق ووقوع
المكر وبهم (قوله نخطلى مسجدا) أى
علم على موضع لأتخذ مسجدا أى

الميم وبفتحها وسكون العين المهملة وفتح الواو المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة (عن أبى بردة)
بضم الموحدة عامر بن أبى موسى (عن أبيه) أبى موسى عبد الله بن قيس الأشعرى رضى الله عنه
(قال أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته يستن بسؤاله) كان (بيده) جلة فى موضع نصب
مفعول ثان لوجدته حال كونه (يقول) أى النبي صلى الله عليه وسلم أو السؤال مجازا (أع أع)
بضم الهمزة والعين مهملة ففهماه وضعه نصب على أنه مفعول القول وذكر ابن التين أن فى رواية غير
أبى ذر يفتح الهمزة فى هامش فرع اليونينية مانعه عند الحافظ أبى القاسم إى ابن عساكر فى أصله
أع أع بغير محجمة قال وفى نسخة بالعين المهملة اه ورواه ابن خزيمة والنسائى عن أحمد بن عبد الله عن
حماد بن تقديم العين المهملة على الهمزة وكذا أخرجه البيهقى من طريق اسمعيل القاضى عن عارم
شيخ المؤلف فيه وفى صحيح الجوزى اخ اخ بكسر الهمزة وبالألف المحجمة وانما اختلف الرواة الثقات
لتقارب مخارج هذه الاحرف وكلها ترجع الى حكاية صوته عليه الصلاة والسلام ان جعل السؤال على
طرف لسانه كما عند مسلم والمراد طرفه الداخلى كما عند أحمد ليسين الى فوق ولذا قال هنا (والسؤال)
فى فسه كانه يتهوع أى يتقيا يقال هاع هوع اذا فاء بلا تكلف يعنى أن له صوتا كصوت
المتقي على سبيل المبالغة وبفهم منه مشروعية السؤال على اللسان طولا أما الأسنان فالأحب أن
يكون عرضا الحديث اذا استكنتم فاستموا كوا عرضا رواه أبو داود وفى مر اسيله والمراد عرض الأسنان
قال فى الروضة كره جماعات من أصحابنا الاستيلاء طولا أى لانه يخرج اللثة وهو كما مر من سنن الوضوء
لحديث لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسؤال عند كل وضوء أى أمرهم بالسؤال عند كل وضوء ورواه ابن خزيمة وغيره
وكذا من سنن الصلاة لحديث الشيخين لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسؤال عند كل صلاة أى
أمرهم بالسؤال ويستحب عند قراءة القرآن والاستيقاظ من النوم وتغير القم وفى كل حال الا لصائم بعد
الزوال فيكرهه وقال ابن عباس فيه عشر خصال يذهب الحنفى ويجوز البصر ويشد اللثة ويطيب القم
وينقى البلغم وتفرح له الملائكة ويرضى الرب تعالى ويوافق السنة ويريد فى حسنات الصلاة ويصح
الجسم وزاد الترمذى الحكيم ويريد الحافظ حفظا وينبت الشعر ويصنى اللون ويلبغ ريقه فى أول
استيا كته فانه ينفع من الجذام والبرص وكل داعسوى الموت ولا يبلغ بعده شيا فانه يورث النسيان
* ورواة الحديث ما بين بصرى وكوفى وفيه التحديث والعنقة وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى
فى الطهارة وبه قال (حدثنا عثمان) زاد الاصل بنى وابن عساكر وأبو الوقت ابن أبى شيبة وهو أخو
أبى بكر بن أبى شيبة (قال حدثنا جرير) أى ابن عبد الحميد (عن منصور) أى ابن العتمر
(عن أبى وائل) بالله مر شقيق الحضرمى (عن حذيفة) بن البيان رضى الله عنه (قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يشوص) بالشين المحجمة والصاد المهملة أى يبدل أو يغسل أو
يحل (فاه بالسؤال) لان النوم يقضى تغير القم لما يتصاعد اليه من أبخرة المعدة والسؤال آلة
تنظيمه فيستحب عند مقتضاه وقوله اذا قام ظاهره يقضى تعليق الحكم بمجرد القيام ولفظة كان
تدل على المداومة والاستمرار * ورواه هذا الحديث الخمسة كوفيون الأحذية فعفرافى وفيه
التحديث والعنقة وأخرجه المؤلف أيضا فى الصلاة وفى فضل قيام الليل ومسلم وأبو داود وابن ماجه
فى الطهارة والنسائى فيها وفى الطهارة (باب دفع السؤال الى الأكبر) سنن (وقال عفان) بن
مسلم الصغار البصرى الانصارى المتوفى ببغداد سنة عشرين ومائتين معا صله أبو عوانة وأبو نعيم
والبيهقى (حدثنا حنبر بن جويرية) بالجيم المضمومة تصغير جارية البصرى التميمى (عن نافع)
مولى ابن عمر القرشى العدى (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
أرأى أنسؤا بسؤاله) بفتح همزة أرأى الى اللاصلى أى أرى نفسى فالفاعل والمفعول المتكلم وهذا
من خصائص أفعال القلوب ونظمها الغير أى أظن نفسى كذا اضبطها البرماوى كالكرمانى ووجهه
موضعا جعل صلاتى فيه متبركا بآثاره والله أعلم وفى هذا الحديث أنواع من العلم تقدم كثير منها فيه التبرك بآثار الصالحين وفيه زيادة

بجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء قومه (٣١٣) ونعت اليه رجل منهم يقال له مالك بن الدخشم ثم ذكر نحو حديث سليمان بن المغيرة

العلماء والفضلاء والكبراء أتباعهم
وتبريكم يا هم وفيه جواز استدعاء
المفضول للفاضل لمصلحة تعرض
وفيه جواز الجماعة في صلاة النافلة
وفيه أن السنة في نوافل النهار
ركعتان كنوافل الليل وفيه جواز
الكلام والتحدث بحضرة المصلين
ما لم يشغلهم ويدخل عليهم بساقي
صلاتهم وأنحو وفيه جواز إمارة
الزائر المزمور برضاه وفيه ذكر من
يتهم برية أو نحوها لثمة وغيرهم
ليحذر منه وفيه جواز كتابة
الحديث وغيره من العلوم الشرعية
لقول أنس لابن مالك كسبه بل هي
مستحبة وجاء في الحديث النهي عن
كتب الحديث وجاء الأذن فيه فقبل
كان النهي لمن خيف اتكاله على
الكتاب وتفرطه في الحفظ مع
تمكنه منه والأذن لمن لا يتمكن من
الحفظ وقبل كان النهي أولاً لما
خيف اختلاطه بالقرآن والأذن
بعده لما أمن من ذلك وكان بين
السلف من الصحابة والتابعين
خلاف في جواز كتابة الحديث ثم
أجمعت الأمة على جوازها واستحبها
والله أعلم وفيه البداهة بالأهم فالأهم
فانه صلى الله عليه وسلم في حديث
عبدان هذا بدأ أول قدمه بالصلاة
ثم أتى كل حديث زيارته لأم سليم
بدأ بالكل ثم صلى لأن المهم في
حديث عبدان هو الصلاة فانه دعاه
له وفي حديث أم سليم دعت للطعام
ففي كل واحد من الحديثين بدأ بما
دعى اليه والله أعلم وفيه جواز
استئذان الإمام والعالم أصحابه لزيارة
أوضيافة أو نحوها وفيه غير ذلك

ابن حجر وقال العيني ليس بوجه والعبارتان مستعملتان وللمستعمل رأيت بتقديم الرافع والواو هو خطأ لانه
انما أخبر عماراً في النوم (جاء في رجلان أحدهما كبر من الآخر فاولت) أي أعطيت
(السؤال الأصغر منها فقبل لي) القائل له جبريل (كبر) أي قدم الأكبر في السن (فدفعته
الى الأكبر منها قال أبو عبد الله) أي المؤلف (اختصره) أي المتن (نعم) هو ابن جابر عن ابن
المبارك (عبد الله) (عن أسامة) بن زيد اللبي المدني (عن نافع عن ابن عمر) وصله الطبراني في
الوسط عن بكير بن سهل عنه بلفظ أمرني جبريل عليه الصلاة والسلام أن أكبر ويستفاد منه
تقديم ذي السن في السؤال والطعام والشراب والمشى والركوب والكلام نعم إذا ترتب القوم في
الجلوس فالسنة تقديم الأيمن فالأيمن كائنه عليه المهلب (باب فضل من بات على الوضوء)
بالالف واللام ولا يولى ذرو الوقت والأصلي وضوء بالتكثير * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل)
بضم الميم المروزي (قال أخبرنا) ولا يصلي وابن عساكر (حدثنا) (عبد الله) بن المبارك (قال
أخبرنا سفيان) (الثوري) (عن منصور) (هو ابن المغيرة) وقيل سفيان هو ابن عيينة لأن ابن المبارك
يروي عنهما وهما عن منصور لكن الثوري أثبت الناس في منصور فترجح إرادته (عن سعد بن
عبيدة) بضم العين في الثاني وسكونها في الأول أي حمزة بالزاي الكوفي المتوفى في ولاية ابن هبيرة
على الكوفة (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا
أنتب) أي إذا أردت أن تأتي (مضجك) بفتح الجيم من باب منع يمنع (في الفرع بكسرها
(فتوضأ وضوء للصلاة) أي أن كنت على غير وضوء وأفاء جواب الشرط وانحاذب الوضوء
عند النوم لانه قد تقبض روحه في نومه فيكون قد ختم عليه بالوضوء وليكون أصدق لرؤياه وأبعد
عن تلاعب الشيطان به في منامه وليس ذكر الموضوع في هذا الحديث عند الشيخين إلا في هذه
الرواية (ثم اضطجع على شق الأيمن) لانه يمنع الاستغراق في النوم فلتلق القلب فيسرع الافاقة
ليتجدد أولئك الله تعالى بخلاف الاضطجاع على الشق الايسر (ثم قل اللهم أسلمت وجهي)
ذاتي (اليك) طائعة لحكمك فأنما متقادك في أوامر ونواهي وفي رواية أسلمت نفسي ومعنى
أسلمت أسلمت أي سلمتها لك إذ لا قدرة لي ولا تدبير علي جلب نفع ولا دفع ضرر فأمرها مقوض
اليك تفعل بها ما تريد واستسلمت لما تفعل فلا اعتراض عليك فيه أو معنى الوجه القصد والعمل
الصالح ولذا جاء في رواية أسلمت نفسي اليك ووجه وجهي اليك بجمع بينهما فدل على تغايرهما
(وفوضت) من التفويض أي رددت (أمرى اليك) وبرت من الحول والقوة اليك فأكفني
همهم (والجأت) أي أسندت (طهرى اليك) أي اعتمدت عليك كايتماد الإنسان يظهره
الى ما يسند اليه (رغبة) أي طمعاً في ثوابك (ورغبة اليك) الجار والمجرور متعلق برغبة
ورغبة وان تعدي الثاني عن لكنه أجرى مجرى رغب تغلباً لقوله

ورأيت بعلي في الوغى * متقلداً سيفاً ورماً

والرجم لا يتقلد ونحوه * علقها بتناوماً بارداً * أي خوفاً من عقابك وهما منصوبان على
المفعول له على طريق ألف والنشر أي فوضت أمري اليك رغبة وأجأت طهرى اليك رغبة من
المكاره والشدة لانه (لا ملجأ ولا منجا منك الا اليك) بالهمز في الأول وربما خفف وتر كفي
الثاني كعصاو يجوز هاتئذ يبينه ان قدر منصوباً لان هذا التركيب مشل للاحول ولا قوة الا بالله
فتجري فيه الوجة الخمسة المشهورة وهي فتح الأول والثاني وفتح الأول ونصب الثاني وفتح الأول
ورفع الثاني ورفع الأول وفتح الثاني ورفع الأول والثاني ومع التنوين تسقط الألف وقوله منك ان
قدر ملجأ ومنجا مصدرين في تنازعان فيه وان كانا مكانين فلا والتقدير لا ملجأ منك الى أحد الا اليك
ولا منجا الا اليك (اللهم آمين) أي صدقت (بكاتبك) القرآن (الذي أنزلت) أي أنزلته

عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد رسولاً (حدثنا) عبيد الله ابن سعيد وعبد بن حميد

* (باب الدليل على أن من رضى بالله ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً فهو مؤمن وان ارتكب المعاصي الكبائر) *

(قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً) قال صاحب التحزين رحمه الله معنى رضيت بالشيء فعتبت به والتفتت به ولم أطلب معه غيره فغنى الحديث لم يطلب غير الله تعالى ولم يسع في غير طريق الاسلام ولم يسلك الا ما وافق شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ولا شك في أن من كانت هذه صفته فقد خلصت حلاوة الايمان الى قلبه وذاق طعمه وقال القاضي عياض رحمه الله معنى الحديث صح ايمانه واطمأننت به نفسه وخامر باطنه لان رضاه بالمد كورات دليل لثبوت معرفته ونفاذ بصيرته ومخالطة بشاشته قلبه لان من رضى أمراً سهلاً عليه فكذا المؤمن اذا دخل قلبه الايمان سهل عليه طاعات الله تعالى ولذته والله أعلم وفي الاسناد الدراوردي وقد تقدم بيانه في المقدمة وفيه يزيد بن عبد الله بن الهاد هو يزيد بن عبد الله بن أسامة ابن الهاد وهكذا يقوله المحمديون الهاديون وغيره والخبر عند أهل العربية فيه وفي نظائره بالياء كالعاص

على رسول الله صلى الله عليه وسلم والايمان بالقدر ان يتضمن الايمان بجميع كتب الله المنزل ويحتمل أن يعم الكل لاضافته الى الضمير لان المعرف بالاضافة كالعرف باللام في احتمال الجنس والاستغراق والعهد بل جميع المعارف كذلك قال البيضاوي كالتحشيري في الكشف في قوله تعالى ان الذين كفروا وسواء عليهم أول البقرة وتعرف الموصول اما للعهد فالمراد به ناس بأعيانهم كأبي لهب وأبي جهل والوليد بن المغيرة وأخبار اليهود أو الجنس متناول من صمم على الكفر وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما أسند اليه (و) أنت (نبيل الذي أرسلت) بحذف ضمير المفعول أي أرسلته (فان مت من ليلتك فانت على الفطرة) الاسلام أو الدين القويم ملة ابراهيم (واجعلهن) أي هذه الكلمات (آخر ما تتكلم به) ولان عساكر ما تتكلم به بحذف احدى التائين وللكشمي من آخر ما تتكلم به ولا يتبع أن يقول بعد ذلك شيئاً مما شرع من الذكر عند النوم والفقهاء لا يعدون الذكر كلاماً في باب الايمان وان كان هو كلاماً في اللغة (قال) البراء (فرددتها) بنشد الاولي وتسكين الثانية أي الكلمات (على النبي صلى الله عليه وسلم) لأحفظهن (فلما بلغت اللهم آمنت بكلمات الذي أنزلت قلت ورسولك) زاد الاصيلي الذي أرسلت (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا) أي لا تقل ورسولك بل قل (ونبيك الذي أرسلت) وجه المنع لانه لو قال ورسولك لكان تكرار مع قوله أرسلت فلما كان نبياً قبل أن يرسل صرح بالنبوة للجمع بينها وبين الرسالة وان كان وصف الرسالة مستلزماً وصف النبوة مع ما فيه من تعديد النعم وتعميم المنفعة في الحالين أو احترازه ممن أرسل من غير نبوة كجبريل وغيره من الملائكة لانهم رسل لآل انبياء فلهذا أراد تخلص الكلام من اللبس أولاً لفظ النبي أمدح من لفظ الرسول لانه مشترك في الاطلاق على كل من أرسل بخلاف لفظ النبي فانه لا اشتراك فيه عرفاً وعلى هذا فقول من قال كل رسول نبي من غير عكس لا يصح اطلاقه قاله الحافظ ابن حجر يعني في قيد الرسول البشري وتعبه العيني فقال كيف يكون أمدح وهو لا يستلزم الرسالة بل لفظ الرسول أمدح لانه يستلزم النبوة اه وهو مردود فان المعنى يختلف فانه لا يلزم من الرسالة النبوة ولا عكسه ولا خلاف في المنع اذا اختلف المعنى وهنا كذلك أو أن الاذكار توقيفية في تعيين اللفظ وتقدير الثواب فربما كان في اللفظ سر ليس في الآخر ولو كان يرادفه في الظاهر وأولعه أوحى اليه بهذا اللفظ فرأى أن يقف عنده وقال المهلب انما تبدل ألفاظه عليه الصلاة والسلام لانها يناسب الحكم وجوامع الحكم فلو غيرت سقطت فائدة النهاية في البلاغة التي أعطيها صلى الله عليه وسلم اه وقد تعلق بهذا من منع الرواية بالمعنى كابن سيرين وكذا أبو العباس النحوي قال اذا من كلمتين متناظرتين الاو بينهما فرق وان دق ولطف نحو بلى ونعم ولا حجة فيه لمن استدله على عدم جواز ابدال لفظ النبي في الرواية بالرسول وعكسه لان الذات المخبر عنها في الرواية واحدة وبأى وصف وصفت به تلك الذات من أوصافها الاثنية بها علم القصد بالخبر عنه ولو تباينت معاني الصفات كالأبدال اسماء بكنية أو كنية بلهم فلا فرق بين أن يقول الراوي مثلاً عن أبي عبد الله البخاري أو عن محمد بن اسمعيل البخاري وهذا بخلاف ما في حديث الباب لان ألفاظ الاذكار توقيفية فلا يدخلها القياس ويستفاد من هذا الحديث أن الدعاء عند النوم مرغوب فيه لانه قد تقبض روحه في نومه فيكون قد ختم عمله بالدعاء الذي هو من أفضل الاعمال كما ختمه بالوضوء والتمسك في ختم المؤلف كتاب الموضوع بهذا الحديث من جهة أنه آخر وضوء أمر به المكلف في الميمنة ولقوله في الحديث واجعلهن آخر ما تتكلم به وأشعر ذلك بختم الكتاب * ورواه الستة ما بين مروزي وكوفي وفيه التحديث والاخبار والنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الدعوات ومسلم في الدعاء وأبو داود في الادب والترمذي في الدعوات والنسائي في اليوم واليلة

عليه وسلم قال الايمان بضع وسبعون شعبة

(باب بيان عدد شعب الايمان وأفضلها وأدناها وفضيلة الحياء وكونه من الايمان)

(قوله أبو عامر العقدي) هو بفتح العين والقف واسمه عبد الملك بن عمرو بن قيس وقد تقدم بيانه واخفا في أول المقدمة في باب التهي عن الرواية عن الضعفاء (قوله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة) هكذا رواه عن أبي عامر العقدي عن سليمان بن بلال عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية زهير بن جبر عن سهيل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة بضع وسبعون أو بضع وستون كذا وقع في مسلم من رواية سهيل بضع وسبعون أو بضع وستون على الشك ورواه البخاري في أول الكتاب من رواية العقدي بضع وستون بلا شك ورواه أبو داود والترمذي وغيرهما من رواية سهيل بضع وسبعون بلا شك ورواه الترمذي من طريق آخر وقال فيه أربعة وستون بابا واختلاف العلماء في الراجحة من الروايتين فقال القاضي عياض الصواب ما وقع في سائر الأحاديث ولسائر الرواية بضع وسبعون وقال الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله تعالى هذا الشك الواقع في رواية سهيل هو من سهيل كذا قاله الحافظ أبو بكر البيهقي رحمه الله وقد روى عن سهيل بضع وسبعون من غير شك وأما سليمان بن بلال فإنه رواه عن (٣) عمرو بن دينار على القطع من غير شك (٣) قوله في الهامش وأما سليمان بن بلال فإنه رواه عن عمرو بن دينار الذي في مسلم والترمذي عبد الله بن دينار اه متبعه غفورا

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الغسل هو بفتح الغين أفصح وأشهر من ضمها مصدر غسل ومعنى الاعتسال وبكسر هاء اسم لما يغسل به من سدر وخطم وتجوها وبالفهم اسم للماء الذي يغسل به وهو بالعنبرين الأولين لغة سيلان الماء على الشيء وشرا سيلانه على جميع البدن مع تمييز ما للعبادة عن العادة بالنسبة ووقع في رواية الأكرمة تأخير البسملة عن كتاب الغسل وسقطت من رواية الاصلية وعنده باب بدل كتاب وهو أول لان الكتاب يجمع أنواعا والغسل نوع واحد من أنواع الطهارة وان كان في نفسه يتعدد ثم ان المؤلف اقتتح كتاب الغسل بآتي النساء والمائدة اشعارا بأن وجوب الغسل على الخنثى بنص القرآن فقال (وقول الله تعالى) ولا يصلي عز وجل (وان كنتم جنبا فاطهروا) أي فاغتسلوا والخنثى الذي أصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجري مجرى المصدر (وان كنتم مرضى) مرضا يخاف معه من استعمال الماء فان الواحد له كالفأخذ ومرضاه من الوصول اليه قال مجاهد فيمارواه ابن أبي حاتم نزلت في مريض من الانصار لم يكن له خادم ولم يستطع أن يقوم ويتوضأ (أو على سفر) طويلا كان أو قصيرا لا يجدونه فيه (أو جاء أحد منكم من الغائط) فأحدث بخروج الخارج من أحد السيلين وأصل الغائط المطمئن من الأرض (أو لامستم النساء) أي ما ستم بشرتهن يبشرنكم وبه استدلل الشافعي على أن المس يتقض الوضوء وهو قول ابن مسعود وابن عمر وبعض التابعين وقبل أوجاعهم وهن وهو قول علي والثابت عن ابن عباس وعن أكثر الصحابة والتابعين (فلم تجدوا ماء) فلم تمكنوا من استعماله اذا المنوع عنه كالمفقود ووجه هذا التقسيم أن المترخص بالتمام أحدث أو جنب والحال المقتضية في غاب الامر مرض أو سفر والجنب لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله والحديث لما لم يجز ذكره كراسيه ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض واستغنى عن تفصيل أحواله بتفصيل حال الخنثى وبيان العذر مجمولا وكأنه قيل وان كنتم جنبا مرضى أو على سفر أو أحدثين جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء (فقيموا صعيدا طيبا) أي اقصدا أو اربا أو ما يصعد من الأرض طاهرا أو حلالا (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أي من بعضه وهذا قال أصحابنا لا بد أن يعلق باليد شي من التراب (ما يريد الله ليحعل عليكم) بما فرض من الغسل والوضوء والتميم (من حرج) ضيق (ولكن يريد ليظهركم) من الأحداث والذوب فان الوضوء تكفير لها (وليم نعمته عليكم) ببيان ما هو مطهرة للقلوب والابدان عن الآثام والأحداث (لعلكم تشكرون) نعمتي فأزبداء عليكم (وقوله جل ذكره يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) اجتنبوها حال السكر نزلت في جمع من الصحابة ثم روي الخبر قبل تحررها عند ابن عوف وتقدم على الإمامة وقرأ قل يا أيها السكارى من أعبد ما تعبدون رواه الترمذي وأبو داود وقال الضحاک عني به سكر النوم لا سكر الخمر (ولا جنبا) عطف على وأنتم سكارى اذا الجملة في موضع نصب على الحال (الاعابر سبيل) مسافرين حين فقد الماء فإنه جائز للجنب حينئذ للصلاة أو المعنى لا تقربوا مواضع الصلاة في حال السكر ولا في حال الجنابة الاحال العبور فيها بخلاف المرور لا للثب وعليه كلام أكثر السلف (حتى تغتسلوا) من الجنابة (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فقيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) استدلل به الحنفية على أنه لو ضرب المتيهم يده على حجر صلد ومسح أجزاءه (ان الله كان عفوا غفورا) سهل ولا يعسر كذا اساق الآيتين بتامهما في الفرع وعند ابن عساكر فقيموا الى قوله وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون وفي رواية وان كنتم جنبا فاطهروا الآية وفي رواية أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم (وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) (٣) قوله في الهامش وأما سليمان بن بلال فإنه رواه عن عمرو بن دينار الذي في مسلم والترمذي عبد الله بن دينار اه متبعه غفورا

وهي الرواية الصحيحة أخرجاه في الصحيحين غير أنها فيما عندنا من كتاب مسلم (٣١٥) بضع وسبعون وفيما عندنا من كتاب البخاري

بضع وستون وقد نقلت كل واحدة منهما عن كل واحد من الكتّابين ولا إشكال في أن كل واحدة منهما رواية معروفة في طرق روايات هذا الحديث واختلفوا في الترجيح قال والاشبه بالاتفان والاحتياط ترجيح رواية الأقل قال ومنهم من رجح رواية الأثر كثر رواياها اختار أبو عبد الله الحلبي فإن الحكم لمن حفظ الزيادة جازمها قال الشيخ ثم إن الكلام في تعيين هذه الشعب بطول وقد صنعت في ذلك مصنفات من أعزرها فوائد كتاب المنهاج لأبي عبد الله الحلبي إمام الشافعيين بخاري وكان من رفعاة أئمة المسلمين وحذا حذوه الحافظ الفقيه أبو بكر البهقي رحمه الله في كتابه الخليل الحفيل كتاب شعب الإيمان هذا كلام الشيخ قال القاضي عياض رحمه الله البضع والبضعة بكسر الباء فيهما وفتحها هذا في العدد فاما بضعة اللحم بالفتح لا غير والبضع في العدد ما بين الثلاث والعشر وقيل من ثلاث إلى تسع وقال الخليل البضع سبع وقيل ما بين اثنين إلى عشرة وما بين اثني عشر إلى عشرين ولا يقال في اثني عشر قلت وهذا القول هو الأشهر الأظهر وأما الشعبة فهي القطعة من الشيء فعني الحديث بضع وسبعون خصلة قال القاضي عياض رحمه الله وقد تقدم أن أصل الإيمان في اللغة التصديق وفي الشرع تصديق القلب واللسان وطواهر الشرع تطلقه على الأعمال كما وقع هنا أفضلها لا اله الا الله وآخرها إماطة الأذى عن الطريق وقد قدمنا أن كمال الإيمان بالأعمال وتمامه بالطاعات وأن التزام الطاعات وضم

غفورا ولا توى ذرو الوقت والاصلي تأييم الذين آمنوا لا تقر بوا الصلاة وأنتم سكارى الى قوله عفو غفورا (باب) سنة (وضوء قبل الغسل) بفتح الغين وضوءا على ما سبق وانما قدم وضوء على الغسل لفضل أعضاء الوضوء ولا يحتاج الى افراد هذا الوضوء بنية كما قاله الرافعي يشهد على اندراجها في الغسل زاد في الروضة قلت المختار أنه ان تجردت جنابته عن الحدث نوى بوضوئه سنة الغسل وان اجتمع نوى برفع الحدث الأصغر وقال المالكية نوى برفع حدث الجنابة عن تلك الاعضاء ولو نوى الفضيلة وجب عليه إعادة غسلها * وفيه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) (لامام) (عن هشام) (هو ابن عروة) (عن أبيه) (عروة بن الزبير بن العوام) (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اغتسل) (أي اذا أراد أن يغتسل) (من الجنابة) (أي لاجلها) (في سببية) (بدأ فغسل يديه) (قبل الشروع في الوضوء والغسل لاجل التنظيف مما بهما من مستقذر أو لقيامه من النوم ويدل عليه زيادة ابن عينة في هذا الحديث عن هشام قبل أن يدخلهما في الأناوراء الترمذي وزاد أيضا ثم يغسل فرجه وكذا مسلم وهي زيادة حسنة لأن تقديم غسله يحصل به الأمن من مسه في أثناء الغسل (ثم يتوضأ) ولا يذر ثم يتوضأ (كما يتوضأ للصلاة) ظاهره أنه يتوضأ وضوؤا كاملا وهو مذاهب الشافعي وماله وقال الفاضل كها في شرح العمدة وهو المشهور وقيل يؤخر غسل قدميه الى ما بعد الغسل الحديث ميمونة لا أتى ان شاء الله تعالى والمالكية قول ثالث وهو ان كان موضعه وسخا أخر والا فلا وعند الحنفية ان كان في مستنقع يؤخر والا فلا ثم ان ظاهره مشروعية التكرار ثلاثا وهو كذلك لكن قال عياض انه لم يأت في شيء من وضوء الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا ان التكرار في الغسل لا فضيلة فيه وأجيب بأن أحوالها على وضوء الصلاة تقتضيها ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا تكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه قاله أبو عبد الله الأثري (ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها) أي بأصابعه التي أدخلها في الماء (أصول شعره) أي شعر رأسه كما يدل عليه رواية جابر بن سمرة عن هشام يخلل بها شق رأسه الايمن فيبتلع بها أصول الشعر ثم يفعل بشقه الايسر كذلك رواد البيهقي والستمي والحوي أصول الشعر بالتعريف والحكمة في هذا تليين الشعر وترطيبه ليسهل مرور الماء عليه ويكون أبعد من الاسراف في الماء وفي المذهب يخلل اللحية أيضا وأوجب المالكية والحنفية يخلل شعر المغتسل لقوله عليه الصلاة والسلام خللوا الشعر وأنقوا البشرة فان تحت كل شعرة جنبابة (ثم يصب على رأسه ثلاث غرف) (من الماء) (بديه) استدل به على مشروعية التثليث وهو سنة عند الشافعية كالوضوء فيغسل رأسه ثلاثا بعد تخليله في كل مرة ثم شقه الايمن ثلاثا ثم شقه الايسر ثلاثا وقال الساجي من المالكية والثلاث يحتمل أنهم الما جاء من التكرار وأنهم مبالغة لاتمام الغسل اذ قد لا تكفي الواحدة وخص الشيخ خليل الثلاث بالرأس وقوله غرف جمع غرفة بالضم وهي ملء الكف ولا يصلي غرفات وهي الأصل في ميزان الثلاثة لانه جمع قلة فعرف حينئذ من اقامة جمع الكثرة موضع القلة وأنه جمع قلة عند الكوفيين كعشر سور وثمانى حجج (ثم يفيض) عليه الصلاة والسلام أي يسيل الماء على جلده كله أ كده بلفظ الكل ليدل على أنه عم جميع جسده بالغسل بعدما تقدم وفيه دلالة على أن الوضوء قبل الغسل سنة مستقلة ولا يفهم منه ذلك وهو مستحب عند الشافعية والحنفية والجنابة وأوجب المالكية في المشهور عندهم وقيل واجب للنفسه واحتج ابن بطال للوجوب بالاجماع على وجوب امرار اليد على أعضاء الوضوء عند غسلها فيجب ذلك في الغسل قياسا لعدم الفرق بينهما وأجيب بأن جميع من لم يوجب ذلك أجازوا غمس اليد في الماء للتوضي من غير امرار فبطل الاجماع وانتفت المبالغة ورواه هذا

هذه الشعب من جملة التصديق ودلائل عليه وأنهم اخلق أهل التصديق فليست خارجة عن اسم الإيمان الشرعي ولا اللغوي وفدنيته

صلى الله عليه وسلم على أن أفضلها اتوحيده المتعين على كل أحد والذي لا يصح شيء من الشعب الا بعد صحتة وأدناه دفع ما يتوقع ضرره بالمسلمين من اماطة الاذى عن طريقهم وبقي بين هذين الطرفين أعداد لو تكلف المجتمع تحصيها بغلبة الظن وشدة التبع لا يمكنه وقد فعل ذلك بعض من تقدم وفي الحكم بأن ذلك مراد النبي صلى الله عليه وسلم صعبه ثم انه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدح جهل ذلك في الايمان اذا اصول الايمان وفروعه معلومة محقة والايمان بأنه هذا العدد واجب في الجملة هذا كلام القاضي رحمه الله وقال الامام الحافظ أبو حاتم بن حبان بكسر الخاء تتبع معنى هذا الحديث مدة وعددت الطاعات فاذا هي تزيد على هذا العدد شياً كثيراً فرجعت الى السنين فعددت كل طاعة عدها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان فاذا هي تنقص عن البضع والسبعين فرجعت الى كتاب الله تعالى فقرأته بالتدريج وعددت كل طاعة عدها الله تعالى من الايمان فاذا هي تنقص عن البضع والسبعين فحضمت الكتاب الى السنين وأسقطت المعاد فاذا كل شيء عده الله تعالى ونبيه صلى الله عليه وسلم من الايمان تسع وسبعون شعبة لا يزيد عليها ولا ينقص فقلت أن مراد النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا العدد في الكتاب والسنن وقد ذكر أبو حاتم رحمه الله جميع ذلك في كتاب وصف الايمان وشعبه وذكر أن رواه من روى بضع وستون شعبة أيضاً صحيحة فان العرب قد نذكر للشئ عدداً ولا يزيدن ماسواً

أخذت الخسة ما بين تندي وكوفي وفيه التحديث والاخبار والعننة وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي لا البكندى (قال حدثنا سفيان) الثوري لابن عينة (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن كريب) بضم الكاف (عن ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت توضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوءاً للصلاة) وهو كالذي قبله احتراز عن وضوء المغوى الذي هو غسل اليدين فقط (غير رجليه) فأخبرهما قال القرطبي يحصل الافتتاح والاختتام بأعضاء وضوء الأركان عند الشافعية والمالكية تكميل وضوء نعم نقل في الفتح عن مالك أن كان المكان غير نظيف فالمستحب تأخيرهما وكذا نقل عن الشافعية أيضاً وأجاب القائل بالتأخير بأن الاستئذان على حديث عائشة وزيادة من الثقة مقبولة وأجيب بأن حديث عائشة هو الذي فيه زيادة الثقة لا قضاءه غسل الرجلين فمقدم وحل القائل بالتأخير إطلاقاً بضاع على فعل أكثر وضوء جلالاً للطلاق على المقيد وأجيب بأنه ليس من المطلق والمقيد لأن ذلك في الصفات لا في غسل جزء تركه وحله الخنفية على أنه كان في مستنقع كما تقدم قرياً أن مذهبهم أن كان في مستنقع أخر والافلا قالوا وكل ما جاء من الروايات التي فيها تأخير الرجلين فهو محمول عليه جمعا بين الروايات (وغسل) عليه الصلاة والسلام (فرجه) أي ذكره المقدس وأخره لعدم وجوب التقديم وهذا مذهب الشافعية نعم قال النووي في زيادة الروضة ينبغي أن يستحب قبل وضوء التيمم فان قدمه ما صح وضوءه لا التيمم اهـ أولان الواو لا تقتضي الترتيب فيكون قدمه والمراد انه جمع بين وضوء وغسل الفرج وهو وان كان لا يقتضي تقديم أحدهما على الآخر على التعيين فقد بين ذلك فيما رواه المؤلف في باب الستر في الغسل من طريق ابن المبارك عن الثوري فذكر أولاً غسل اليدين ثم غسل الفرج ثم مسح يده بالخائط ثم وضوء غير رجليه وأتى بشم الدالة على الترتيب في جميع ذلك (و) غسل عليه الصلاة والسلام (ما) أي الذي (أصابه من الأذى) الظاهر كالمنى على الذكروا المحاط ولو كان على حسد المغسل نجاسة كفاه لها وللحنابلة واحدة على ما صححه النووي والسنة البدء بغسلها ليقع الغسل على أعضاء طاهرة (ثم أقاض) صلى الله عليه وسلم (عليه الماء ثم نحى رجليه فغسلهما هذه) الأفعال المذكورة (غسله) عليه الصلاة والسلام أوصفة غسله وضبط عليها ان عساكر ولا كشيميني هذا غسله (من الحنابلة) وفي هذا الحديث تابعي عن تابعي عن تابعي وخجائيان والتحديث والعننة وأخرجه المؤلف في مواضع ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة في الطهارة (باب غسل الرجل مع امرأته) من أنا واحد * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة (قال حدثنا ابن أبي ذئب) بكسر الميم محمد بن عبد الرحمن القرشي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير عن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كنت أغتسل أنا) أرزت الضمير لتعطف عليه الظاهر وهو قولها (والنبي صلى الله عليه وسلم) فهو مرفوع ويجوز أن يكون مفعولاً معه (من أنا واحد من قدح) بفتحين واحد الأقداح التي للشرب (يقال له الفرق) بفتح الفاء والراء قال النووي وهو الافصح وهو صاعان كما عليه الجماهير وقال ابن الأثير الفرق بالفتح ستة عشر رطلاً وبالا سكان مائة وعشرون رطلاً قال في الفتح وهو غريب وقال الجوهري مكبال معروف بالمدينة ستة عشر رطلاً وكان من شبه بفتح الشين المجهمة والموحدة كما عند الخالكم بلفظ تور من شبه وهو نوع من النحاس ومن في قوله من أنا ابتداء في قوله من قدح بيانته * وفي هذا الحديث التحديث والعننة وأخرجه مسلم والنسائي (باب الغسل بالصاع) أي بالماء الذي هو قدر ملء الصاع (ونحوه) من الاواني التي تسع ما يسع الصاع وهو خمسة أرتال وثلاث على مذهب الحجاز بين احتجاجاً بحديث الفرق فان تفسيره ثلاثة أصع والمراد بالرطل

وفي الرواية الاخرى الحياء من
الايمان وفي الاخرى الحياء لا يأتي
الاخير وفي الاخرى الحياء خير
كله أو قال كله خير * الحياء محمود
وهو الاستحياء قال الامام الواحدى
رحمه الله تعالى قال أهل اللغة
الاستحياء من الحياء واستحياء الرجل
من قوة الحياة فيه لشدة علمه بمواقع
العيب قال فالحياء من قوة الحس
ولطفه وقوة الحياة وروى فى رسالة
الامام الاستاذ أبى القاسم القشيري
عن السيد الجليل أبى القاسم
الجندري رحمه الله عنه قال الحياء
رؤية الآلاء أى النعم ورؤية التقصير
فتولد بينهما حالة تسمى الحياء وقال
القاضي عياض وغيره من الشراح
انما جعل الحياء من الايمان وان
كان غريزة لانه قد يكون تخلفا
واكتسابا كسائر أعمال البر وقد
يكون غريزة ولكن استعماله على
قانون الشرع يحتاج الى اكتساب
فنية وعلم فهو من الايمان لهذا
ولكونه باحثا على أفعال البر وما ناعا
من المعاصي وأما كون الحياء خيرا
كله ولا يأتي الاخير فقد يشكك
على بعض الناس من حيث ان
صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه
بالحق من يحل فيه ترك أمره بالمعروف
ونهي عن المنكر وقد يحمله الحياء على
الاخلال ببعض الحقوق وغير ذلك
مما هو معروف في العادة وجواب
هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم
الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله
أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس
بحياء حقيقة بل هو عجز وخور
ومهانة وانما سميت حياء من
الاطلاق بعض أهل العرف أطلقوه
بجاز المشابهة الحياء الحقيقي وانما
حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك

البغدادى وهو ما رجحه النووي مائة وعثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وأما احتياج
الغرافيين لان الصاع ثمانية أرتال بحديث مجاهد دخلنا على عائشة فأتى بعس أى قدح عظيم
فقال عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بماء فترته ثمانية أرتال الى
تسعة الى عشرة فلا يقابل بما اشهر بالمدينة وتداولوه فى معاشيتهم ووارثوا ذلك خلفا عن سلف كما
أخرجه مالك لابي يوسف حين قدم المدينة وقال له هذا صاع الذى صلى الله عليه وسلم فوجده أبو
يوسف خمسة أرتال وثلاث أرباع الى قول مالك فلا يترك نقل هؤلاء الذين لا يجوز توطؤهم على
الكذب الى خبر واحد يحتمل التأويل لانه خروا وحزرا لا يؤمن فيه الغلط * وبه قال (حدثنا)
بالجمع ولا يوى ذر والوقت حدثني (عبد الله بن محمد) (الجعفي المسندي بضم الميم) (قال حدثني)
بالافراد ولا يوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر حدثنا (عبد الصمد) بن عبد الوارث التنوري
(قال حدثني) بالافراد ولا يوى ذر والوقت وابن عساكر حدثنا (شعبة) بن الحجاج (قال
حدثني) بالافراد (أبو بكر بن حفص) (أى ابن عمر بن سعد بن أبى وقاص) (قال سمعت أبا سلمة)
عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف حال كونه (يقول دخلت أنا وأخو عائشة) (رضي الله عنهما من
الرضاعة كما صرح به مسلم فى صحيحه وهو عبد الله بن يزيد البصرى كما عند مسلم فى الجنائز فى
حديث غير هذا واختاره النووي وغيره أو هو كثير بن عبد الله الكوفي رضى عنها أيضا كفى الادب
المفرد للمؤلف وسنن أبى داود وليس عبد الرحمن بن أبى بكر ولا الطفيل بن عبد الله أحادها لامها
وعطف على الضمير المرفوع المتصل بضمير متصل وهو أن الاله لا يحسن العطف على المرفوع
المتصل بارزا كان أو مستترا لا بعدنو كيد بمنفصل (على عائشة) (رضي الله عنها) (فسألها
أخوها) (الذكور) (عن) (كيفية) (غسل النبي) (بفتح الغين كفى الفرع ولا يوى ذر والوقت
والاصلي وابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم قد عت باناء نحو) (بالجر متون نصفه
لأناء وتكرمة نحو بالنصب نعت للجرور باعتبار المحل أو باضمار أعنى (من صاع فاعتسلت
وأفاضت على رأسها وبنينا وبينها حجاب) (يستر أسافل بدنهما بالاحل المحرم بفتح الميم الاولى
النظر اليه لأعاليه الجائز له النظر اليها ليرى ما عملها فى رأسها وأعلى بدنهما والالم يكن لاغتسالها
محضرة أخوها وان اختبأ كثر من الرضاة معنى وفى فعلها ذلك دلالة على استحباب التعليم
بالفعل لانه أوقع فى النفس من القول وأدل عليه * وهذا الحديث سماعى الاسناد وفيه التحديث
والسمع والسؤال (قال أبو عبد الله) (المؤلف) (قال) (ولان عساكر والاصلي وقال) (يزيد
ابن هرون) (باسقاط قال أبو عبد الله وزيادة والعطف فى تأليه وطريقه مروية فى مستخرجى
أبى نعيم وأبى عوانة) (وبه ز) (بفتح الموحدة وسكون الهاء آخره زاي ابن أسد الامام الحجة البصرى
المتوفى بمرو فى بضع وتسعين ومائة وطريقه مروية عند الاسماعيلي (والجدي) (بضم الجيم
وتشديد الدال المكسورة نسبة لخدمة ساحل البحر من جهة مكة المشرفة واسمه عبد الملك بن ابراهيم
نزيل البصرة المتوفى سنة خمس ومائتين الثلاثة ورواه) (عن شعبة) (بن الحجاج المذكور) (قدر
صاع) (بدل قوله نحو من صاع وقدر بالنصب كفى اليونينية وبالجر على الحكاية * وبه قال) (حدثنا
عبد الله بن محمد قال حدثنا يحيى بن آدم) (الكوفي المتوفى سنة ثلاث ومائتين) (قال حدثنا) (ولان
عساكر أخبرنا) (زهير) (بضم الزاي ابن معاوية الكوفي ثم الحزري) (عن أبى اسحق) (عمرو بن
عبد الله السبيعي بفتح السين الكوفي) (قال حدثنا أبو جعفر) (الباقى محمد بن على بن الحسين بن
على بن أبى طالب) (أنه كان عند جابر بن عبد الله هو وأبوه) (على بن الحسين) (وعنده) (أى عند
جابر) (قوم فسألوه عن الغسل) (السائل هو أبو جعفر كفى مسند اسحق بن راهويه) (فقال)
جابر (يكفيل صاع فقال رجل) (هو الحسن بن محمد بن الحنفية خولة بنت جعفر المتوفى سنة
مائة ونحوها) (ما يكفيني فقال جابر كان يكفى من هو أوفى) (أى أكثر) (منك شعرا وخير

القبض ويمنع من التقصير فى حق ذى الحق ونحو هذا ويدل عليه ما ذكرناه عن الجندري رحمه الله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وأدناها

اماطة الاذى عن الطريق والحياة شعبة من (٣١٨) الايمان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وهير بن حرب قالوا حدثنا

سفيان بن عيينة عن الزهري عن
سأ عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم رجلا يعط أحاه في الحياء
فقال الحياء من الايمان * حدثنا عبد
ابن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن الزهري بهذا الاسناد وقال
مر برجل من الانصار يعط أحاه
* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار
واللفظ لابن مثنى قال حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة
قال سمعت أبا السوار يحدث أنه سمع
عمران بن حصين يحدث عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال الحياء
لابأبى الا يخبر فقال بشير بن كعب أنه
مكتوب في الحكمة ان منه وقارا
ومنه سكينه فقال عمران أحدثك
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتحدثني عن صفك * حدثنا يحيى
ابن حبيب الجارقي حدثنا جاد بن
زيد عن المنقح وهو ابن سويدان با
قتادة حدث قال كنا عند عمران بن
حصين في رهط منا وفينا بشير بن
كعب فحدثنا عمران يومئذ

اماطة الاذى عن الطريق) أى
تخفيفه وإبعاده والمراد بالاذى
كل ما يؤذى من حجر أو مدبر أو
شوك أو غيره (قوله يعط أحاه في
الحياء) أى ينهه عنه ويقبح له فعله
ويزجره عن كثرته فهذه النبي
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال دعه
فان الحياء من الايمان أى دعه على
فعل الحياء وكف عن نهيه ووقعت
لفظة دعه في البخارى ولم تقع في
مسلم (قول مسلم رحمه الله حدثنا
محمد بن المثنى ومحمد بن بشار قال
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن قتادة قال سمعت أبا السوار
يحدث أنه سمع عمران بن حصين
وقال مسلم في الطريق الثانى حدثنا يحيى بن حبيب الجارقي حدثنا جاد بن زيد عن المنقح وهو ابن سويدان باقتادة حدثنا

منك * أى النبي صلى الله عليه وسلم وخبر بالرفع عطفا على أوفى المخبر به عن هو والاصلي وخبرنا
بالنصب عطفا على الموصول المنصوب بيكنى (ثم أمنا) جابر رضى الله عنه (في ثوب) واحد
نفس عليه غيره * واستنبط من هذا الحديث كراهية الاسراف في استعمال الماء وأكثر رواته
كوفيون وفيه التحديث والعنعنة والسؤال والجواب وأخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا أبو
نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) بفتح العين أى ابن دينار
(عن جابر بن زيد) أى الشعثاء الأزدي البصري المتوفى سنة ثلاث ومائة (عن ابن عباس) رضى
رضي الله عنهم (أن النبي صلى الله عليه وسلم) أم المؤمنين (ميمونة) كانا غتسلان من (ولاي
الوقت في) (نادوا واحد) من الجنابة فان قلت ما وجه تعلق هذا الحديث بهذا الباب أجيب بأن
المراد بالاناء الفرق المذكور وأليكونه كان معهودا عندهم أنه الذي يسع الصاع أو أكثر فلا يتجح الى
التعريف أو أن في الحديث اختصارا وكان في تمامه ما يدل عليه كما في حديث عائشة ولا يخفى
ما في الثلاثة من التعسف ورواته الخمسة ما بين كوفي وبصري ومكي وفيه التحديث والعنعنة
وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه (قال أبو عبد الله) أى البخارى (كان ابن عيينة) سفيان
(يقول أخيرا) من عمره (عن ابن عباس عن ميمونة) رضى الله عنهم فجعل الحديث من
مسندهما ورجمه الاسماعيلي بكون ابن عباس لا يطلع على النبي صلى الله عليه وسلم في حالة
اغتساله معها وهو يدل على أن ابن عباس أخذها عنها (والصحح) من الروايتين (مارواه أبو
نعيم) الفضل بن دكين أنه من مسند ابن عباس لامن مسندها وهو الذي صححه الدارقطني (باب
من أفاض) الماء في الغسل (على رأسه ثلاثا) وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين
(قال حدثنا زهير) أى ابن معاوية الجعفي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح
السين (قال حدثني) بالافراد (سليمان بن صرد) بضم الصاد وفتح الراء آخره دال مهملة
من أفاضل الصحابة نزيل الكوفة المتوفى سنة خمس وستين (قال حدثني) بالافراد (جابر بن
مطعم) بضم الحيم وكسر العين القرشي المتوفى بالمدينة سنة أربع وخمسين له في البخارى تسعة
أحاديث (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمأنا) بفتح الهمزة وتشديد الميم (فأفيض)
بضم الهمزة (على رأسي ثلاثا) أى ثلاث أكف وعند أحدنا فخذ من كفي فأصب على رأسي
(وأشار) عليه الصلاة والسلام (بيديه) الثنتين (كأيمهما) وللكشيمى كلاهما بالالف
بالنظر الى اللفظ دون المعنى وفي بعض الروايات فيما حكاه ابن التين كتأيمهما وهما على لغة لزوم
الالف عند اضافتهما للضمير كما في الظاهر كما قال

ان أياها وأيا أياها * قد بلغنا في المحدثات

وقسيم أما محذوف يدل عليه السياق ففي مسلم من طريق أبي الاحوص عن أبي اسحق أن الصحابة
تماروا في صفة الغسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام أمأنا فأفيض
أى وأما غيرى فلا يفيض أو فلا أعلم حاله قاله الحافظ ابن حجر كالكرماني وتعبه العيني بأنه
لا يحتاج الى تقدير شيء من حديث روى من طريق لاجل حديث آخر في بابه من طريق آخر وبأن
أما هنا حرف شرط وتفصيل ووكيد واذا كانت للتوكيد فلا تحتاج الى القسم ولا أن يقال أنه
محذوف اه وفي الحديث ان الافاضة ثلاثا بالدين على الرأس وألحق به أياها بناسا من الجسد قياسا
على الرأس وعلى أعضاء الوضوء وهو أولى بالتثنية من الوضوء فان الوضوء مبني على التخييف
مع تكراره * ورواته الخمسة ما بين كوفي ومديني وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنعنة
وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثني) بالافراد والاصلي حدثنا
(محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المحمدي الملقب ببندار وليس هو يسارا عتشته فحتمية
ومهملة مخففة وليس في الصحيحين محمد بن بشار غيره (قال حدثنا جعفر) محمد بن جعفر (قال

حدثنا

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال أوفال الحياء كله خير فقال (٣١٩) بشير بن كعب أنا الخديفي بعض الكتب

أوالحكمة أن منه سكرية ووقارا لله ومنه ضعف قال فغضب عمران حتى احمرتا عيناه وقال ألا أراني أخذت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارض فيه قال فأعاد عمران الحديث قال فأعاد بشير فغضب عمران قال فإزالنا نقول أنه منايأبأنجيد أنه لا بأس به

قال كنا عند عمران بن الحصين في رهط فحدثنا إلى آخره * هذان الاسنادان كلهم بصريون وهذان الثقات اجتماع الاسنادين في الكتاب متلاصقين جميعهم بصريون وشعبة وان كان واسطيا فهو بصري أيضا فكان واسطيا بصريا فإنه انتقل من واسط إلى البصرة واستوطنها وأما أبو السوار فهو بفتح السين المهملة وتشديد الواو وآخره واو اسمه حسان بن حريث العدوي وأما أبو قتادة هذا فاسمه قيس بن نذير بضم النون وفتح الذال المعجمة العدوي ويقال قيس بن الزبير ويقال ابن يزيد بالزاي ذكره الحالك أبو أحمد وأما الرهط فهو ما دون العشرة من الرجال خاصة لا تكون فيهم امرأة وليس له واحد من اللفظ والجعل أرهط وأرهط وأراهط وأراهيط (قوله) فقال بشير بن كعب أنا الخديفي بعض الكتب أوالحكمة أن منه سكرية ووقارا لله تعالى ومنه ضعف فغضب عمران حتى احمرتا عيناه وقال أنا أخذت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارض فيه إلى قوله فإزالنا نقول أنه منايأبأنجيد أنه لا بأس به) أما بشير فبضم الباء وفتح الشين وقد تقدم بيانه وبيان أمثاله في آخر الفصول وقد تقدم هو أيضا في أول المقدمة وأما نجيد فبضم الصاد وضمة الغنة مشهورتان وقوله

حدثنا شعبة بن الحجاج (عن مخول بن راشد) بكسر الميم فسكون المعجمة ولا ين عسا كرمخول بضم الميم وتشديد الواو المفتوحة وكذا ضبطه الحالك كرم كعزاه في هامش فرع اليونينية لعياض النهدى بالنون الكوفي (عن محمد بن علي) بأبي جعفر الباقر (عن جابر بن عبد الله) (عن أنصاري) رضي الله عنه أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفرغ) بضم أياء آخره عن المعجمة من الافراغ (على رأسه ثلاثا) أي ثلاث غرفات ولا سما على أطنه من غسل الخبثية * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري وكوفي ومدني وفيه التحديث بصيغة الافراد والجعل والعنة وليس لمخول في البخاري غيره هذا الحديث وأخرجه النسائي في الطهارة أيضا وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا معمر بن يحيى) بفتح الميم وسكون العين في أكثر الروايات وجرمه المزني والقباسي معمر بضم الميم الأولى وتشديد الثانية على وزن محمد وجرمه الحالك كم وجوز الغساني الوجهين (ابن سام) بالمهملة وتخفيف الميم قال (حدثني) بالافراد والاصلي حدثنا (أبو جعفر) محمد بن علي الباقر (قال قال لي جابر) الصحابي زاد الاصيلي ابن عبد الله (أتاني ابن عمي) أي ابن عم أبيك ففيه تحويز لانه ابن أخي والده على بن الحسين بن علي بن أبي طالب حال كونه أي جابر (يعرض بالحسن بن محمد بن الحنفية) زوج علي تزوجها بعد فاطمة الزهراء فولدت له محمد احمد فاشتهر بها والتعرض غير التصريح وفي الاصطلاح هو كناية سبقت لموصوف غير مذكور وفي الكشف أن تذكري شيئا تذكره وسقطت الموحدة من قوله بالحسن لان عسا كرم (قال) أي الحسن (كف الغسل من الخبثية) فيه اشعار بأن سؤاله كان في غيبة أبي جعفر فهو غير سؤال أبي جعفر السابق قال جابر (فقلت) له (كان النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ ثلاثا كف) كذا في رواية كربة بالتاء وغيره ثلاثا كف جمع كن ذكر ويؤنث فيجوز دخول التاء وتركه والمراد به يأخذ كل مرة كفين لان الكف اسم جنس فيجوز جملة على الاثنين ويدل له رواية اسحق السابقة وأشار بيدي فيعمل اللاحق على السابق (ويفيضها) بالواو أي ثلاثة الا كف وللكشميني والاصيلي فيفيضها (على رأسه) وسقط لابي ذر على رأسه وفي قوله كان الدالة على الاستمرار ملازمة عليه الصلاة والسلام على ثلاثة أ كف في غسل الرأس وأنه يجزئ وان كان كثير الشعر (ثم يفيض) الماء بعد رأسه (على سائر جسده) ففعوله محذوف ولا يعود إلى ما سبق في المعطوف عليه وهو ثلاثا كف ويكون قرينته العطف لان الثلاثة لا تكفي الجسد غالبا قال جابر (فقال لي الحسن) بن محمد بن الحنفية (إني رجل كثير الشعر) أي لا يكفي في الثلاث قال جابر (فقلت كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ذلك شعرا) وقد كفاه ذلك فالزيادة على ما كفاه عليه الصلاة والسلام تنطع وقد يكون مثاره الوسواس من الشيطان فلا يلتفت اليه فان قلت السؤال هنا وقع عن الكيفية لقوله كيف الغسل كما هو في الحديث السابق أجاب في الفتح بأنه عن الكمية كما أشعر به قوله في الجواب يكفيل صاع وتعقبه العيني بأن لفظة كيف في السؤال السابق مطوية اختصارا لان السؤال في الموضوعين عن حالة الغسل وصفته والجواب في الموضوعين بالكمية لان هنالك قال يكفيل صاع وهما قال ثلاثا كف وكل منهما كم * ورواه هذا الحديث الحنفية ما بين بصري وكوفي ومدني وفيه التحديث بالجمع والافراد والقول (باب حكم الغسل مرة واحدة) * وبه قال (حدثنا موسى) التوذي وزاد أبو الوقت وذروا بن عسا كرم ابن اسمعيل (قال حدثنا عبد الواحد بن زياد البصري) (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن أبي الجعد) بسكون العين (عن كريب) بالتصغير (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال قالت ميمونة) بنت الحارث أم المؤمنين رضي الله عنها (وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء للغسل فغسل يديه) كذا بالثنية للكشميني وللعنوي والمستمل يده (مرتين أو ثلاثا) الشئ من الاعمش أو من

النون وفتح الجيم وآخره دال مهملة وأبو نجيد هو عمران بن الحصين كني بابنه نجيد وأما الضعف فبفتح

* أنبأنا اسحق بن ابراهيم أنبأنا النضر حدثنا (٣٣٠) أبو نعمة العدوي قال سمعت جبير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين

عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث جادين زيد (حدثنا) أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا بن غير ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة كلهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن سفیان بن عبد الله الثقفي

حتى اجرتا عنهما كذا هو في الاصول وهو صحيح جار على لغة أكلوني البراغيث ومثله وأسر والنخوي الذين ظلموا على أحد المذاهب فيها ومثله يتعاقبون فيكم ملائكة وأشباها كثيرة معروفة وزويانه في سنن أبي داود واجرت عنهما من غير ألف وهذا ظاهر وأما انكار عمران رضي الله عنه فلكونه قال منه ضعف بعد سماعه قول النبي صلى الله عليه وسلم انه خير كله ومعنى تعارض تأتي بكلام في مقابلته وتعارض بما يخالفه وقولهم انه من لا بأس به معناه ليس هو ممن يهمل بنفاق أو زندقة أو بدعة أو غيرهما يخالف به أهل الاستقامة والله أعلم (قول مسلم رحمه الله أنبأنا اسحق بن ابراهيم أنبأنا النضر حدثنا أبو نعمة العدوي قال سمعت جبير ابن الربيع العدوي يقول عن عمران بن الحصين) هذا الاسناد أيضا كله بصريون الا اسحق فانه مروزي فأما النضر فهو ابن شميل الامام الجليل وأما أبو نعمة فبفتح النون واسمه عمرو بن عيسى بن سويد وهو من الثقات الذين اختلطوا قبل موتهم وقد قدمنا في الفصول وبعد هذا أن ما كان في الصحيحين عن المختلطين فهو محمول على أنه علم أنه أخذ عنهم قبل الاختلاط وأما

ميمونة (ثم أفرغ على شماله فغسل مذاكيره) جمع ذكر على غير قياس فرأيناه وبين الذكرك خلاف لأنثى وعبر بلفظ الجمع وهو واحد إشارة إلى تعميم غسل الخصيتين وحوالهما معاً كأنه جعل كل جزء من هذا المجموع كذا كرفي حكم الغسل قال النووي ينبغي للغسل من نحو ابريق أن يتفطن لدقيقة وهي أنه إذا استنجى بعد غسل محل الاستنجاء بنية غسل الجنابة لأنه إذا لم يغسل الآن ربما غفل عنه بعد ذلك فلا يصح غسله لتركه بعض البدن فان تذكريا احتاج لمس فرجه فينتقض وضوءه أو يحتاج إلى تكلف لف خرقة على يده اهـ (ثم مسح) عليه الصلاة والسلام (يده) بالافراد (بالارض ثم مضمض واستنشق وغسل وجهه ويديه) بالثنائية (ثم أفاض) الماء (على حسده) بتناول المزة فأكثر من ثم تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة قال ابن بطال ولم يذكرفي الأفاضة كمية خمل على أقل ما يمكن وهو الواحد والاحجام على وجوب الأسباغ والتعميم لا العدد (ثم تحوّل) عليه الصلاة والسلام (من مكانه فغسل قدميه) * ورواه هذا الحديث ستة وفيه التحديث والعنعنة وآخرجه أصحاب الكتب الخمسة (باب من بدأ بالخلاب) بكسر الخاء المهملة وتخفيف اللام لا بتشديد هاء ولا في عنوانه في صحيحه عن يزيد بن سنان عن أبي عاصم كان يغتسل من خلاب فأخذ غرقة بكفيه فيجعلها على شقه الايمن ثم الايسر وهو رذ على من طن أن الخلاب ضرب من الطيب ويؤيده قوله بعد (أو الطيب عند الغسل) إذا العطف يقتضي التغاير وقد عقد المؤلف الباب لاحد الامر من الاناء والطيب حيث أتى بأو الفاصلة دون الواو الواصلة فوفى بذلك أحدهما وهو الاناء وكثيرا ما ترجم ثم لا يذ كرفي بعضه حديثا لا مورسقي التنبيه عليها ويحتمل أن يكون أراد بالخلاب الاناء الذي فيه الطيب يعني أنه يبدأ بأرة بطلب طرف الطيب وأرة بطلب نفس الطيب لكن في رواية والطيب باسقاط الالف * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (محمد بن المثنى) البصري (قال حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد بفتح الميم وسكون المجمة النبيل (عن خطبة) بن أبي سفیان القرشي (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم المدي أفضل أهل زمانه التابعي أحد الفقهاء السبعة بالمدينة المتوفى سنة بضع ومائة (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل) أي أراد أن يغتسل (من الجنابة دعا بشئ نحو الخلاب) بكسر الخاء أي طلب ناء مثل الاناء الذي يسمى الخلاب وقد وصفه أبو عاصم كما أخرجه أبو عوانة في صحيحه عنه بأقل من شبر وللبيهقي قدر كوز نيسع ثمانية أرهاط (فأخذ بكفيه) بالافراد والسكسيمي بكفيه (فبدأ بشق رأسه الايمن) بكسر الشين المجمة (ثم) بشق رأسه (اليسر فقال بهما) أي بكفيه وهو يقوى رواية السكسيمي بكفيه (على رأسه) ولا يذرو الوقت والاصل وان عساكر على وسط رأسه بفتح السين قال الجوهرى كل موضع يصلح فيه بين فهو وسط بالسكون والافهوى بالتحريك وأطلق القول على الفعل مجازا * ورواه هذا الحديث خمسة ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنعنة وآخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (باب حكم المضمضة والاستنشاق) هل هما واجبان أو سكتان (في) الغسل من (الجنابة) * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بضم العين المهملة في الاول وكسر المجمة في الثالث وآخره مثله المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائتين (قال حدثنا أبي) هو حفص بن غياث بن طلق الخنعي الكوفي قاضي بغداد المتوفى سنة ست وتسعين ومائة قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (سلم) هو ابن أبي الجعد التابعي (عن كريب) بضم الكاف مصغرا (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال حدثنا) بالمشاة الفوقية بعد المثلثة (ميمونة) بأم المؤمنين رضي الله عنها (قالت صبت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا) بضم الغين أي ماء الاغتسال (فأفرغ) عليه الصلاة والسلام (يمينه على يساره فغسلهما ثم غسل فرجه ثم قال

قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعده وفي حديث أبي (٣٢١) أسامة غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم

بيده الارض ولا يذروا بن عساكر على الارض أى ضربها بيده فمسحها بالتراب ثم غسلها بالماء وأجرى القول مجرى الفعل مجازاً كما مر (ثم تخلص) بعثته قبل الميم ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر مضمض (واستنشق) طلب الكمال المستلزم للشاوب وقد قال الحنفية بفرضيهما في الغسل دون الوضوء لقوله تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا قالوا وهو أمر بتطهير جميع البدن الا أن ما يتعذر اصال الماء اليه خارج عن النص بخلاف الوضوء لان الواجب غسل الوجه والمواجهة فهم ما منة مة وأيضاً مواظبة عليه الصلاة والسلام عليهما بحيث لم ينقل عنه تركهما تداً على الوجوب لنافقوله عليه الصلاة والسلام عشر من الفطرة أى من السنة وذ كرهما منها (ثم غسل) عليه الصلاة والسلام (وجهه وأفاض) أى صب الماء (على رأسه ثم نضح) أى تحول الى ناحية (فغسل قدميه ثم أتى) بضم الهمزة (عندئذ) بكسر الميم (فلم ينفض بهما) بضم الفاء وفي نسخة فلم ينفض بعثته فوقية بعد النون وأنت الضمير على معنى الخرقه لان المندبل خرقه مخصوصة زاده في رواية كريمة قال أبو عبد الله أى المؤلف يعنى لم يسمح به أى بالمندبل من بلل الماء لانه أثر عبادة لكان تركه أولى قال ابن التين ما أتى بالمندبل الا أنه كان يتنشف به ورده انحو وسخ كان فيه اه وفي التنشف في الوضوء والغسل أوجه فقيل يندب تركه لما ذكره وقيل يندب فعله ليسلم من غبار نجس ونحوه وقيل يكره فعله فهما والله ذهب ابن عمر وقال ابن عباس يكره في الوضوء دون الغسل وقيل تركه وفعله سواء قال النووي في شرح مسلم وهذا هو الذى نختاره ونعمل به لاحتياج المنع والاستحباب الى دليل وقيل يكره في الصيف دون الشتاء قال في المجموع وهذا كله اذا لم يكن حاجة كبرداً أو التصاق بنجاسة فان كان فلا كراهة قطعاً اه قال في الذخائر اذا تنشف فالاولى أن لا يكون بذيله وطرف ثوبه ونحوهما ورواه هذا الحديث السبعة ما بين كوفي ومدني وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنقته ورواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي (باب مسح اليد) أى مسح المغتسل بيده (بالتراب لتكون) بالقوقية لابن عساكر والاصيلي وغيرهما بالتحية (أنق) بالنون والفاء أى أظهم من غير الممسوحة خذفي من الملازمة لافعل التفضيل المتكرر وحديث فلا مطابقة بينهما لان أفعّل التفضيل اذا كان بمن فهو مفرد مذ كراهه العيني كالكرمانى وتعقبه البرماوى بأنه ان غنى أن اسمها ضمير البدن ص ما قاله قال والظاهر أن اسمها يعود على المسح أو نحوه فالمطابقة حاصلة * وبه قال (حدثنا الحميدى) بضم الحاء وفتح الميم ولا يذروا عبد الله بن الزبير الحميدى (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن سالم) ابن أبى الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم اغتسل من الجنابة (هذا مجمل فصله بقوله) (فغسل فرجه بيده ثم ذلك بها) الخاطئ (وفي الرواية السابقة ذلك بيده على التراب) (ثم غسلها) بالماء (ثم توضع وضوءاً للصلاة فلما فرغ من غسله غسل رجله) لان المفصل يعقب الجمل فهو تفسير لا غتسل والافعل الفرج والدليل ليس بعد الفراغ من الاغتسال وقال العيني الفاء عاطفة ولكنها للترتيب أى المستفاد من ثم الدالة عليه قال والمعنى أنه عليه الصلاة والسلام اغتسل فرتب غسله فغسل فرجه ثم بيده ثم وضوءاً وكون الفاء للتعقيب لا يخرجها عن كونها عاطفة فان قلت سياق المؤلف لهذا الحديث تكرار لان حكمه علم من السابق أوجب بان غرض المؤلف بعثته استخراج روايات الشيوخ مثلاً عن ابن حفص روى الحديث في معرض المضحضة والاستنشاقي الجنابة والحميدى في معرض مسح اليد بالتراب هذا مع افادة التقوية والتأكيد وحديث فلا تكرار في سياقه * وهذا الحديث من السبعيات وفيه التحديث والعنقته (باب) بالتين (هل يدخل الجنب بيده في الاناء) الذى فيه ماء الغسل (قبل أن يغسلها) خارج الاناء (اذا لم يكن على يده قدر) بالذال المعجمة أى شئ مستكره من نجاسة أو غيرها

(باب جامع أوصاف الاسلام) * قوله قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم قال القاضى عياض رحمه الله هذا من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم وهو مطابق لقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا أى وحدوا الله تعالى وآمنوا به ثم استقاموا فلم يحسدوا عن التوحيد والترموا طاعته سبحانه وتعالى الى أن توفوا على ذلك وعلى ما ذكرناه أكثر المفسرين من الصحابة فمن بعدهم وهو معنى الحديث ان شاء الله تعالى هذا آخر كلام القاضى رحمه الله وقال ابن عباس رضى الله عنهما في قول انه تعالى فاستقم كما أمرت ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لاصحابه حين قالوا قد أسرع اليك الشيب فقال شيبتهنى هودوا وأخواتها قال الأستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله في رسالته الاستقامة درجة بها كمال الامور وتماها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ومن لم يكن مستقيماً في حاله ضاع سعيه وخاب جهده قال وقيل الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم والعادات والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا وقال الواسطي الخصلة التي بها جلت الحسن وبفقد هاقحت المحاسن الاستقامة والله أعلم ولم يرو مسلم رحمه الله في صحيحه لسفيان بن عبد الله الثقفي راوى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث (٣٢٢) وحديثنا محمد بن ربح المهاجر أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله

ابن عمرو أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف. وحديث أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله ابن عمرو بن سرح المصري أخبرنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي المسلمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويده

الحديث ولم يروه البخاري ولا يرويه في صحيحه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا وروى الترمذي هذا الحديث وزاد فيه قلت يا رسول الله ما أخوف ما أخاف على فأخذ بلسان نفسه ثم قال هذا والله أعلم

* باب بيان تفاضل الإسلام وأى أموره أفضل *

فيه عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما (أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف) وفي رواية أي المسلمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويده وفي رواية جابر المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قال العلماء رحمهم الله قوله أي الإسلام خير معناه أي خصاله وأموره وأحواله قالوا وإنما وقع اختلاف الجواب في خير المسامين لاختلاف حال السائل أو الحاضر من فكان في أحد الموضوعين الحاجة إلى إفتاء السلام وإطعام الطعام أكثر وأهم لما حصل من إهمالهما والتساهل في أمرهما ونحو ذلك وفي الموضوع الآخر إلى الكف عن

غير الجنابة وأدخل ابن عمر بن الخطاب (والبراء عازب) رضي الله عنهم (يده) بالأفراد أي أدخل كل واحد منهما يده في الظهور. بفتح الطاء وهو الماء الذي يتطهر به (ولم يغسلها) قبل (ثم توضأ) كل منهما ولا في الوقت توضأ بالتثنية على الأصل قال البرماوى كالكرمانى وفي بعض النسخ يديهما ولم يغسلها ثم توضأ بالتثنية في الكل وأثر ابن عمرو صلة سعيد بن منصور بعنايه وأثر البراء وصلة ابن أبي شبة بلفظ أنه أدخل يده في المطهرة قبل أن يغسلها واستنبط منه جواز ادخال الجنب يده في أناء الماء الذي يتطهر به قبل أن يغسلها إذا لم يكن على يده نجاسة (ولم يراين عمر) بن الخطاب (وابن عباس) رضي الله عنهم (بأسما عاينة توضع) أي يتشرش (من) ماء (غسل الجنابة) في الأناء الذي يغسل منه لانه يشق الاحتراز عنه قال الحسن البصري فيما رواه ابن أبي شبة ومن علك انتشار الماء أن ترجو من رجعة الله ما هوأوسع من هذا وأثر ابن عمرو صلة عبد الرزاق هنا وأثر ابن عباس وصلة ابن أبي شبة وعبد الرزاق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القعني (قال أخبرنا) وذكر مرة وعزاه في الفرع للأصلي وابن عساكر حدثنا (أفلح) غير منسوب وأصلي وأنى الوقت ابن جندب بضم الحاء وفتح الميم الانصاري المدني وليس هو أفلح بن سعيد لأن المؤلف لم يخرج له شيئا (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت كنت أغتسل أنا والنبي) بالرفع عطف على المرفوع في كنت وأبرز الضمير المنفصل ليصح العطف عليه وبالنصب مفعول معه فتكون الواو لأصاحبة أي أغتسل مصاحبة له (صلى الله عليه وسلم من أناء واحد) فغترف منه جميعا (تختلف أيدينا فيه) من الإدخال فيه والآخر أخرج منه زاد مسلم في آخره من الجنابة أي لاجلها ولمسلم أيضا من طريق معاذة عن عائشة فيأدرني حتى أقول دعني ولا تنسأ وأباده حتى يقول دعني وجملة تختلف الخ حاله من قوله من أناء واحد والجنابة بعد المعرفة حال وبعد النكرة صفة والآناء هنا موصوف * ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث جواز ادخال الجنب يده في الأناء قبل أن يغسلها إذا لم يكن عليه ما قد رفقوا بقوله تختلف أيدينا فيه واختلافها فيه لا يكون إلا بعد الإدخال فدل ذلك على أنه غير مفسد للماء إذا لم يكن عليها ما ينجس بقينا * ورواه هذا الحديث كاهم مدنيون وفيه التحديث بالجمع والأفراد والعنونة وأخرجه مسلم * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا جاد) هو ابن زيد لا جاد بن مسلمة لأن المؤلف لم يرو عنه (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة غسل يده) قبل أن يدخلها الأناء وهو محمول على ما إذا خشي أن يكون علق بها شيء والسابق كالأحق في حال تيقن نظافتها فاستعمل في اختلاف الحديثين ما جمع بينهما ونفي التعارض عنهما ويحمل الفعل على التدب والتزل على الجواز وأن التزل مطلق والفعل مقيد فيحمل المطلق على المقيد وهذا الحديث من الخاسيات وفيه التحديث والعنونة وأخرجه المؤلف مختصرا وأبو داود ومطوقا لكنه قال غسل يديه بالتثنية وهي تسحق في اليونانية. وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بكر بن حفص) السابق في باب الغسل بالصاع (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (كنت) ولان عساكر قالت كنت (أغتسل أنا والنبي) بالرفع والنصب كما مر (صلى الله عليه وسلم) أخذ من الماء (من أناء واحد من جنابة) ولا كشبه من الجنابة ثم عطف المؤلف على قوله عن أبي بكر بن حفص قوله (وعن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضي الله عنها النبى على أن لشعبة فيه أسنادين إلى عائشة أحدهما عن عروة والآخر عن القاسم كلاهما عن عائشة (مثله) بالنصب والرفع أي مثل

أيذاه المسلمين (وقوله صلى الله عليه وسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) معناه من لم يؤذ مسلما بقول ولا فعل وخص حديث

اليد بالذكر لان معظم الافعال بها وقد جاء القرآن العزيز باضافة الاكنساب والافعال (٣٣٣) اليها ما ذكرناه والله تعالى أعلم (وقوله

صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده) قالوا معناه المسلم الكامل وليس المراد نفي أصل الاسلام عن لم يكن بهذه الصفة بل هذا كما يقال العلم مانفع أو العالم زيد أى الكامل أو المحبوب وكما يقال الناس العرب والمال الابل فكله على التفضيل لا للخصم ويدل على ما ذكرناه من معنى الحديث قوله أى المسلمين خير قال من سلم المسلمون من لسانه ويده ثم ان كمال الاسلام والمسلم متعلق بخصال أخر كثيرة وانما خص ما ذكرناه من الحاجة الخاصة والله أعلم ومعنى تقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف أى تسلم على كل من لقيته عرفته أى لم تعرفه ولا تخص به من تعرفه كما يفعله كثير من الناس ثم ان هذا العموم مخصوص بالمسلمين فلا يسلم ابتداء على كافر وفى هذه الأحاديث جل من العلم فيها الحث على الطعام والطعام والجود والاعتناء بنفع المسلمين والكف عما يؤذيهم بقول أو فعل مباشرة أو سبب والامتناع عن احتقارهم وفيها الحث على تألف قلوب المسلمين واجتماع كلمتهم وتوآدهم واستجلاب ما يحصل ذلك قال القاضي عياض رحمه الله والافعال إحدى فرائض الدين وأركان الشريعة ونظام شمل الاسلام قال وفيه بذل السلام لمن عرفت ولم تعرف واخلاص العمل فيه لله تعالى لامانة ولا ملقا وفيه مع ذلك استعمال خلق التواضع وافشاء شعار هذه الامة والله تعالى أعلم * وأما أسماء رجال الباب فقال مسلم رحمه الله فى الاسناد الاول وحديثنا محمد بن ربح

حديث شعبة عن أبي بكر بن حفص ولا يصلى عثله بز يادة الموحدة فى هذا الحديث التحديث والعننة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد الطيالسي المذکور) قال حدثنا شعبة (بن الحجاج) عن عبد الله بن عبد الله (بالتسكية فيهما) (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة (قال سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه حال كونه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) بارفع على العطف وانصب على المعبة واللام للجنس فيشمل كل امرأة (من نسائه) رضى الله عنهن (يغتسلان من اناء واحد) * وهذا الحديث انفرد به المؤلف وفيه التحديث والعننة والسماع والقول (زاد مسلم) هو ابن ابراهيم الأزدي شيخ المؤلف (ووهب) ولا يصلى وأبى الوقت ابن جرير أى ابن حازم فى روايته بهذا الحديث (عن شعبة) بهذا الاسناد الذى رواه عنه أبو الوليد فى آخره لفظة (من الجنابة) فان قلت هل هذا من التعاليق أجيب بان الظاهر كذلك لانه حين وفاة وهب كان المؤلف ابن اثنتى عشرة سنة أو أنه سمعه منه وادخله فى سلك مسلم يدل عليه قال البرماوى وعلى كل حال فزيادة وهب وصلها الاسماع على وزيادة مسلم قال بعض العصرين لم أجدها (باب تفريق الغسل والوضوء) هل هو جائز أم لا (ويذكر) بضم أوله على صيغة المجهول (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أنه غسل قدميه بعد ما جف وضوءه) بفتح الواو أى الماء الذى توضأ به وفى فرع اليونانية بضمها وهذا نص صريح فى عدم وجوب الموالاة بين الاعضاء فى التطهير وهو مذهب أبى حنيفة وأصح قولى الشافعى أنهم سائى لهذا الحديث ولان الله تعالى انما أوجب غسل هذه الاعضاء فمن أتى به امثله مواصلاً ومفراقاً فى القديم للشافعى وجوب الحديث أى داودانه عليه الصلاة والسلام رأى رجلاً يصلى وفى ظهر قدميه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فأمره أن يعيد الوضوء والصلاة لكن قال فى شرح المذهب انه ضعيف وقال مالك بوجوده الا ان كان ناسياً وكان التفريق يسيراً ونقل عنه ابن وهب أنهم استحبوا وهذا التعليق وصله الشافعى فى الام عنه بلفظ أنه توضأ بالسوق فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دعى لخنزارة فدخل المسجد ليصلى عليها فمسح خفيه ثم صلى عليها قال الشافعى لعله قد جف وضوءه وسنده صحيح ولعل المؤلف انما أورده بصيغة التريض ولم يحزم به لكونه ذكره بالمعنى كما هو اصطلاحه * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) بجملة وموحدة مكررة أبو عبد الله البصرى المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصرى (قال حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (عن سالم بن أبى الجعد) بسكون العين (عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال قالت ميمونة) أم المؤمنين رضى الله عنها (وضعت لرسول الله) ولا بد ذرو الاصلي وابن عساكر النبى (صلى الله عليه وسلم ماء يغتسل به) وفى الرواية السابقة فى باب الغسل مرة واحدة ماء للغسل (فأفرغ على يديه فغسلهما مرتين) من غير تكرار كذا فى رواية أى ذرو الاصلي وابن عساكر وأبى الوقت (ثم أفرغ) عليه الصلاة والسلام (بيمينه على شماله) وفى الرواية السابقة ثم أفرغ على شماله (فغسل مذا كبره ثم ذلك يده بالارض) وفى السابقة ثم مسح يده بالارض (ثم تمضمض) ولغير أبى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ثم تمضمض (واستنشق ثم غسل وجهه ويديه وغسل) ولا بد ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ثم غسل (رأسه ثلاثاً) الظاهر عوده لجميع الافعال السابقة ويحتمل عوده للاخير فقط وهو يناسب قول الحنفية ان القيد المتعقب لجعل يعود على الاخيرة وقال الشافعية يعود على الكل بانه عليه البرماوى كغيره (ثم أفرغ) عليه الصلاة والسلام (على جسده) وفى السابقة ثم أفاض على جسده (ثم تبنى) أى بعد (من مقامه) بفتح الميم وفى السابقة ثم تحول من مكانه (فغسل

ابن المهاجر حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو بن عيسى عن ابن العاصي قال مسلم رحمه الله وحديثي

أبو الطاهر أحمد بن عمرو المصري (٣٣٤) أنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله

ابن عمرو رضي الله عنهما وهذا
الأسنادان كلهم مصريون أعني حلة
وهذا من عز الزاين في مسلم بل
في غيره فإن اتفاق جميع الرواة في
كونهم مصريين في غاية القسوة
وزداد قلة باعتبار الجلالة * فأما
عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي
الله عنهما فجلالته وفقهه وكثرة
حديثه وشدة ورعه وزهاده
واكثاره من الصلاة والصيام وسائر
العبادات وغير ذلك من أنواع الخير
معروفة مشهورة لا يمكن استقصاؤها
فرضي الله عنه * وأما أبو الخير
بالحاء المحجمة فاسمه مرند بالمشقة
ابن عبد الله الليثي بفتح المشقة تحت
والزاي منسوب إلى بن بطن من
حبر قال أبو سعيد بن يونس كان
أبو الخير مفتي أهل مصر في زمانه
مات سنة سبعين من الهجرة * وأما
يزيد بن أبي حبيب فسكنته أوردناه
وهو تابعي قال ابن يونس وكان مفتي
أهل مصر في زمانه وكان حليماً
عاقلاً وكان أول من أظهر العلم عصر
والكلام في الحلال والحرام وقبل
ذلك كانوا يتحدثون بالفتن والملاحم
والترغيب في الخير وقال الليث بن
سعيد يزيد سيدنا وعالمنا واسم أبي
حبيب سويد * وأما الليث بن سعد
رضي الله عنه فامامته وجلالته
وصيانيته وبراعته وشهادته أهل عصره
بسخائه وسيادته وغير ذلك من جميل
حالاته أشهر من أن تذكر وأكثر
من أن تحصر ويكفي في جلالته
شهادة الامامين الجليلين الشافعي
وابن بكير رحمهما الله تعالى أن الليث
أفقه من مالك رضي الله عنهما
أجمعين فهذا صاحب المال رحمه الله
وقد شهد بما شهداوهما بالمنزلة

قدميه. وهذا الحديث من السبعيات وتقدم ما فيه من البحث. (باب من أفرغ). الماء
بيمينه على شماله في الغسل. وهذا الباب مقدم على سابقه عند الاصلين وابن عساكر. وبه قال
حدثنا موسى بن اسمعيل. التبريزي. (قال حدثنا أبو عوانة). بفتح العين الواضحة الشكرى
(قال حدثنا الأعمش). سليمان بن مهران. (عن سالم بن أبي الجعد). بسكون العين. عن كريب
مولى ابن عباس عن ابن عباس. رضي الله عنهما. (عن ميمونة بنت). وللاصلي وأبي الوقت ابنة
(الحارث). رضي الله عنهما. (قالت وضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غسلاً). هو الماء الذي
يعتسل به وبالفتح المصدر وبالكسر اسم ما يقتسل به كالسدر ونحوه. (وسترته). بثوب كافي
الحديث الآتي إن شاء الله تعالى في باب نفوذ المدين من الغسل من الجنابة أي غطت رأسه فأراد
صلى الله عليه وسلم الغسل فكشف رأسه فأخذ الماء. (فصب على يده). منه. (فغسلها مرة أو
مرتين). شك من الراوي والمراد باليد الجنس فتصح إرادته كلتيهما فصب عطف على محذوف
كما مر قال أبو عوانة. (قال سليمان). بن مهران الأعمش. (لا أدري أذكر). سالم بن أبي الجعد
(الثالثة أم لا). نعم في رواية عبد الواحد عن الأعمش السابقة فغسل يديه مرتين أو ثلاثاً فان
قلت وقع في رواية ابن فضال عن الأعمش فيما أخرجه أبو عوانة في مسخر حه فصب على يديه
ثلاثاً فلم يشك فكيف الجمع بينهما. أحجب باحتمال أن الأعمش كان يشك فيه ثم ذكر فخرم لأن
سماع ابن فضال منه متأخر. (ثم أفرغ). عليه الصلاة والسلام. (بيمينه على شماله فغسل فريجه
ثم ذلك يده بالأرض أو بالحائط). شك من الراوي وهو محمول على أنه كان في يده أذى فلذلك ذلك
يده بالأرض وغسلها قبل ادخالها وفيه إن تقديم الاستنجاء أولى ٣ وإن تعذر تأخره لانها طهارتان
مختلفتان. (ثم تمضمض). بالتاء أوله وللأصلي مضمض. (واستنشق وغسل وجهه وبديه وغسل
رأسه ثم صب على جسده ثم تيمم). من مكانه. (فغسل). بالفاء لا كقول أبي ذر وغسل. (قدميه).
قالت ميمونة. (فناولته خرقة). لينشف بها جسده الشريف. (فقال). أي أشار عليه الصلاة
والسلام. (بده هكذا). أي لا تأتوا لها. (ولم يردّها). بضم أوله وسكون ثالثة من الإرادة مجزوم
بمحذوف الباء وما حكاها في المطالع ميمونة ما نقله من فتح أوله وتشديد نالته عن رواية القاسمي فتعريف
يفسد المعنى وعند الامام أحمد من حديث أبي عوانة فقال بده هكذا أي لا أريد ها وقد تقدم في
باب المضمضة والاستنشاق في الغسل من الجنابة ما في التنشيف فليراجع ثم. هذا. (باب).
بالتنوين. (إذا جامع). الرجل امرأته أو أمته. (ثم عاد). إلى جماعها مرة أخرى ما يكون حكمه
وللحكمين ثم عاود أي الجماع وهو أعم من أن يكون لتلك الجماع أو غيرها. (ومن دار على نسائه
في غسل واحد). ما حكمه وأشار به إلى ما روي في بعض طرق الحديث الآتي إن شاء الله تعالى وإن لم
يكن منصوفاً فبأن أخرجه وفي الترمذي وقال حسن صحيح أنه عليه الصلاة والسلام كان يطوف
على نسائه في غسل واحد ولم يحتفلوا في أن الغسل بينهم ما لا يجب واستدلوا بالاستحباب بين الجماعين
بحديث أبي رافع عند أبي داود والنسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه يغتسل عند
هذه وعند هذه قال فقلت يا رسول الله ألا تجعله غسلًا واحدًا قال هذا أركي وأطيب واختلف هل
يستحب له أن يتوضأ عند طوط كل واحدة وضوءاً للصلاة فقال أبو يوسف لا وقال الجمهور نعم وحله
بعضهم على الوضوء اللغوي فيغسل فريجه وعورض بحديث ابن خزيمة فليتوضأ وضوءاً للصلاة
وذهب ابن حبيب والظاهرية إلى وجوبه لحديث مسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود
فليتوضأ وأجيب بما في حديث ابن خزيمة فإنه أنشط للعود فدل على أن الأمر لا يراد ولا يراد ولا يراد
الطعاوي عن عائشة أنه عليه الصلاة والسلام كان يحامع ثم يعود ولا يتوضأ * وبه قال. (حدثنا
محمد بن بشار). بفتح الموحدة والمججمة المشددة المعروف ببندار. (قال حدثنا ابن أبي عدي).
محمد بن إبراهيم المتوفى بالبصرة سنة أربع وتسعين ومائة. (ويحيى بن سعيد). بالياء بعد

المعروفة من الاتقان والورع واجلال مالك ومعرفته ما بأحواله هذا كله مع ما قد علم من جلالة مالك وعظم فقهه رضي الله عنه العين

* حدثنا الحسن الحلواني وعبد بن حميد جميعا عن أبي عاصم قال عبد أخبرنا (٣٢٥) أبو عاصم عن ابن جريج أنه سمع أبا الزبير يقول

سمعت جابر يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده * وحدثنني سعيد بن يحيى هو ابن سعيد الأموي قال حدثني أبي حدثني أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى

قال محمد بن ربح كان دخل الليث ثمانين ألف دينار ما أوجب الله تعالى عليه زكاة قط وقال قتيبة لما قدم الليث أهدى له مالك من طرف المدينة فبعث إليه الليث ألف دينار وكان الليث مفتي أهل مصر في زمانه * وأما محمد بن ربح فقال ابن يونس هو ثقة ثبت في الحديث وكان أعلم الناس بأخبار البلد وفقهه وكان إذا شهد في كتاب دار علم أهل البلد أنها طيبة الأصل وذكره النسائي فقال ما أخطأ في حديث ولو كتب عن مالك لا ثبت في الطبقة الأولى من أصحاب مالك وأثنى عليه غيرهم والله أعلم * وأما عبد الله بن وهب فعلمه ورع وزهده وحفظه واتقانه وكثرة حديثه واعتماده أهل مصر عليه وأخبارهم بأن حديث أهل مصر وما والاهيد ورع عليه فكه أمر معروف مشهور في كتب أئمة هذا الفن وقد بلغنا عن مالك بن أنس رضي الله عنه أنه لم يكتب إلى أحد وعونه بالفقة إلا إلى ابن وهب رحمه الله وأما عمرو بن الحرث فهو مفتي أهل مصر في زمانه وقارهم قال أبو زرعة رحمه الله لم يكن له نظير في الحفظ في زمانه وقال أبو حاتم كان أحفظ الناس في زمانه وقال مالك بن أنس عمرو بن الحرث درة الغواص وقال هو مرتفع الشأن وقال ابن وهب سمعت من ثلثمائة وسبعين شيخا فأرأيت أحفظ من عمرو بن الحرث رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله في الاسناد الآخر أبو عاصم عن ابن جريج عن أبي الزبير) أما أبو عاصم فهو النخالة

العين هو القطان كلاهما (عن شعبة) بن الحجاج (عن إبراهيم بن محمد بن المنذر) بضم الميم وسكون النون وفتح المثناة الفوقية وكسر المعجمة (عن أبيه) محمد (قال ذكرته لعائشة) أي ذكرت لها قول ابن عمر ما أحب أن أصبح محرما نضح طيبا الحديث الآتي إن شاء الله تعالى بعد باب غسل المذي واختصره هنا للعلم بالمحذوف عند أهل هذا الشأن أو رواه كذلك (فقالت) عائشة (رحم الله أبا عبد الرحمن) تريد عبد الله بن عمرو في ترجمته أشعاره به سمعنا فيقاله في شأن النضح وغفل عن فعل النبي صلى الله عليه وسلم (كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطوف) أي يدور (على نسائه) أي في غسل واحد وهو كناية عن الجماع أو المراد تجديد العهد بهن كما ذكره الاسماعيلي لكن قوله في الحديث الثاني أعطى قوة ثلاثين يدل على إرادة الأول (ثم يصح محرما ينضح) بالحاء المعجمة وفتح أوله وثالثه المجمع وبالحاء المهملة أي يرش (طيبا) أي ذرية بالنصب على التمييز ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فيطوف على نسائه وفيه أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتضيّق عند إرادة القيام إلى الصلاة * ورواه السبعة ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الباب الذي يليه ومسلم في الحج والنسائي في الطهارة وبقية مباحثه تأييد أن شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) المذكور قريبا (قال حدثنا معاذ بن هشام) الدستوائي (قال حدثني) بالافراد (أبي) هشام (عن قتادة) الأكمره السدوسي (قال حدثنا أنس بن مالك) رضي الله عنه ولا بن عساكر باسقاط لفظ ابن مالك (قال) كان النبي صلى الله عليه وسلم يدور على نسائه (رضي الله عنهن) في الساعة الواحدة من الليل والنهار (أو بمعنى) أو مراده بالساعة قدر من الزمان لا ما صطلح عليه الفلكيون (وهن) رضي الله عنهن (أحدى عشرة) امرأة تسع زوجات ومارية وبجائنه وأطلق عليهن نساء تغلبا وبذلك يجمع بين هذا الحديث وحديث وهن تسع نسوة أو يحمل على اختلاف الاوقات والاطلاق السابق في حديث عائشة محمول على المفيد في حديث أنس هذا حتى يدخل الأول في الترجمة لأن النساء لو كن قليلات ما كان يتعذر الغسل من وطء كل واحدة بخلاف الاحدى عشرة إذ تعذر المباشرة والغسل احدى عشرة مرة في ساعة واحدة في العادة وأما وطء الكل في ساعة فلا لأن القسم لم يكن واجبا عليه كما هو وجه لا صحابنا الشافعية وجزم به الاصطخري وأنه لما رجع من سفر وأراد القسم ولا واحدة أولى من الأخرى بالبداءة بها وطئ الكل أو كان ذلك باستطاعتهم أو الدوران كان في يوم القرعة للقسمة قبل أن يقرع بينهم وقال ابن العربي أعطاه الله تعالى ساعة ليس لأزواجه فيها حق يدخل فيها على جميع أزواجه فيفعل ما يريد بهن وفي مسلم عن ابن عباس أن تلك الساعة كانت بعد العصر واستغرب هذا الأخير الحفاظ بن حجر وقال أنه يحتاج إلى ثبوت ما ذكره مفصلا (قال) قتادة (قلت لأنس) رضي الله عنه مستفهما (أو كان) عليه الصلاة والسلام (يطبقه) أي مباشرة المذكورات في الساعة الواحدة (قال) أنس (كان) معشر الصحابة (نحدث أنه) عليه الصلاة والسلام (أعطى) بضم الهمزة وكسر الطاء وفتح الباء (قوة ثلاثين) رجلا وعند الاسماعيلي عن معاذ قوة أربعين زادا بونعيم عن مجاهد كل رجل من أهل الجنة وفي الترمذي وقال صحيح غريب عن أنس مرفوعا يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا في الجماع قبل يارسول الله أو يطبق ذلك قال يعطى قوة مائة والحاصل من ضربهم في الأربعين أربعة آلاف * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنعنة وأخرجه النسائي في عشرة النساء (وقال سعيد) بن أبي عروبة مما وصله المؤلف بعد اثني عشر بابا (عن قتادة) أن انسأحدثهم (فقال في حديثه) (تسع نسوة) بدل احدى عشرة وتسع مرفوع بدل من العدد المذكور وذلك

أحفظ من عمرو بن الحرث رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله في الاسناد الآخر أبو عاصم عن ابن جريج عن أبي الزبير) أما أبو عاصم فهو النخالة

عن أبي بردة عن أبي موسى قال قلت يا رسول الله (٣٢٦) أي الإسلام أفضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحدثني إبراهيم بن سعيد

الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثنا
بريد بن عبد الله بهذا الاسناد قال
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي المسلمين أفضل فذكر مثله **حدثنا**
اسحق بن إبراهيم ومحمد بن يحيى بن
أبي عمرو ومحمد بن بشر جميعا عن الثقي
قال بن أبي عمر حدثنا عبد الوهاب
عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث
من كن فيه وجد بهن حلاوة
الايمن من كان الله ورسوله
أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء
لا يحبه الله وأن يكره أن يعود
في الكفر بعد أن أنقذه الله منه

ابن مخلد وأما ابن جريج فهو عبد الملك
ابن عبد العزيز بن جريج وأما
أبو الزبير فهو محمد بن مسلم
ابن تدرس وقد تقدم بيانهم وفي
الاسناد الآخر أبو بردة عن أبي بردة
عن أبي موسى فأبو بردة الأول اسمه بريد
بضم الموحدة وقد سماه في الرواية
الآخرى وأبو بردة الثاني اختلف في
اسمه فقال الجمهور اسمه عامر وقال
يحيى بن معين في إحدى الروايتين عنه
عامر كما قال الجمهور وفي الأخرى
الحريث وأما أبو موسى فهو الأشعري
واسمه عبد الله بن قيس وإنما قصد
بذكر مثل هذا وإن كان عند أهل
هذا الفن من الواضحات المشهورات
التي لا حاجة إلى ذكرها لكون هذا
الكتاب ليس مختصا بالفضلاء بل هو
موضوع لفائدة من لم يتمكن في هذا
الفن والله تعالى أعلم بالصواب

*) باب بيان خصال من اتصف بهن
وجد حلاوة الايمان *

(قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث
من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان

خبر مبتدأ وهو وهن وحكوا عن الاصيلي أنه قال وقع في نسختي شعبة بدل سعيد قال وفي عرضنا
على أبي زيد بمكة سعيد قال أبو علي الجاني وهو الصواب ورواية شعبة هذه عن قتادة وصلها أحمد
*) (باب غسل المذي) يفتح الميم وسكون المعجمة وتخفيف المشاة التحتية
وبكسر هاء مع تشديد المشاة وهو ماء أبيض رقيق لزج يخرج عند الملاعبة أو تذكرة الجماع أو ارادته
(والوضوء منه) * وفيه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام الطيالسي (قال حدثنا زائدة) بن قدامة
بضم أوله وتخفيف ثانيه المهمل الثقفي الكوفي المتوفى سنة ستين ومائة (عن أبي حصين) يفتح
الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الكوفي التابعي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن
حبيب بن ربعة يفتح الموحدة وتشديد التحتية السلمي بضم السين وفتح اللام مقرئ الكوفة أحد
أعلام التابعين المتوفى سنة خمس ومائة وصام عثمان بن مضاف (عن علي) هو ابن أبي طالب رضي
الله عنه (قال كنت رجلا مذاء) صفة لرجل ولوقال كنت مذاء صح الآن ذكر الموصوف مع صفته
يكون لتعظيمه نحو رأيت رجلا صالحا أو لتحقيره نحو رأيت رجلا فاسقا ولما كان المذي يغلب على
الاقوياء الأصحاء حسن ذكر الرجولية معه لانه يدل على معناها وراعى في مذاء الثاني ٣ وهو كسر
الذال قال ابن فرحون وهو خلاف الأشهر عندهم لان كان تدخل على المبتدأ والخبر فربما جاز
وضمير المتكلم هو المبتدأ في المعنى فلوراعاه لقال كنت رجلا أمذى ومثل هذا قوله تعالى وإذا سألك
عباد عني فإني قريب أجيب فراعى الضمير في إني ولوراعى قريب لقال يجيب قال أبو حيان ومن
اعتبار الأول قوله بل أنتم قوم تقتنون بل أنتم قوم تجهلون ومن اعتبار الثاني قوله أنا رجل يأمر
بالمعروف وأنت امرؤ يأمر بالخير وزاد أجد فاذا أمذيت اغتسلت ولا يداود فجعلت أغتسل
حتى ينشقق ظهري وزاد في الرواية السابقة في باب الوضوء من المخرجين من وجه آخر فاجبت
أن أسأل (فأمرت رجلا) هو المقداد بن الأسود كما في الحديث السابق (يسأل النبي صلى الله
عليه وسلم لمكان ابنته) فاطمة أي بسبب كونها تحتة (فسأل) وللحموى والسرخسى فسأله
بالهاء وعند الطحاوي من حديث رافع بن خديج أن عليا أمر عمارا أن يسأل النبي صلى الله عليه
وسلم عن المذي قال يغسل مذاكيره أي ذكره وعنده أيضا عن علي قال كنت مذاء وكنت إذا
أمذيت اغتسلت فسألت النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند الترمذي عنه بلفظ سألت النبي صلى
الله عليه وسلم عن المذي وجمع ابن حبان بينهم بأب أن عليا سأل عمارا ثم سأل
بنفسه لكن صحح ابن بشكوال أن الذي سأل هو المقداد وعورض بأنه يحتاج إلى برهان وقد دل
ما ذكر في الأحاديث السابقة أن كلامهما قد سأل وأن عليا كذلك سأل لكن يعكر عليه أنه استجبا
أن يسأل بنفسه لاجل فاطمة فيمتنعين الحمل على المجاز بأن الراوي أطلق أنه سأل لكونه الأمر بذلك
(فقال) عليه الصلاة والسلام (توضأ واغسل ذكرك) أي ما أصابه من المذي كالبول ويؤيده
ما في رواية أغسله أي المذي وكذلك رواية فرجه والفرج المخرج وهذا مذهب الشافعي والجمهور
وأخرجه ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة قال إذا أمذى الرجل غسل الحشفة وتوضأ وضوءا للصلاة
واحتجوا بذلك بأن الموجب لغسله إنما هو خروج الخارج فلا تجب المجاوزة إلى غير محله وفي رواية عن
مالك وأحمد يغسل ذكره كله لظاهر الإطلاق في قوله اغسل ذكرك وهل غسله كله معقول المعنى
أو لا تعبد وأبدى الطحاوي له حكمة وهي أنه إذا اغتسل الذكر كله تفصل فبطل خروج المذي كما في
الضرع إذا غسل بالماء البارد يتفرق اللبن إلى داخل الضرع فينقطع خروجه وعلى القول بأنه لا تعبد
تجب النية واستدل به ابن دقيق العيد على تعيين الماء فيه دون الإحجار ونحوها لان ظاهره تعيين الغسل
والمعنى لا يقع الامتثال إلا به وصححه النووي في شرح مسلم وصحح في غيره جواز الاختصار على

من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه

الاحجار

كايكره أن يقذف في النار * حدثنا محمد بن مني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر (٣٢٧) حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن

أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد طعم الإيمان من كان يحب المرأة لا يحبها الله ومن كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ومن كان أن يلقى في النار أحب إليه من أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه * حدثنا اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا جاد عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم غير أنه قال من أن يرجع يهودياً ونصرانياً

كايكره أن يقذف في النار وفي رواية من أن يرجع يهودياً ونصرانياً هذا حديث عظيم أصل من أصول الإسلام قال العلماء رحمهم الله تعالى معنى حلالة الإيمان استلزام الطاعات وتحمل المشقات في رضا الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وإيثار ذلك على عرض الدنيا ومحبة العبد لله سبحانه وتعالى بفعل طاعته وترك مخالفته وكذلك محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض رحمه الله هذا الحديث بمعنى الحديث المتقدم ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولاً وذلك أنه لا نصح المحبة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم حقيقة وحب الآدمي في الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وكراهة الرجوع إلى الكفر إلا من قوى بالإيمان يقينه وإطمانته بنفسه وانشرح له صدره وخالطه ودمه وهذا هو الذي وجد حلالته قال والحب في الله من غرات حب الله قال بعضهم المحبة مواطاة القلب على ما رضى الرب سبحانه

الاجار الحاقاله بالنول وجل الامر بغسله على الاستحباب أو أنه خرج مخرج الغالب والفعلان بالجزم على الامر وهو يشعر بأن المقداد سأل نفسه ويحتمل أن يكون سأل لمهم ويقويه رواية مسلم فسأل عن المذي يخرج من الانسان أو لعل في فوجه النبي صلى الله عليه وسلم الخطاب اليه واظهار أن علياً كان حاضر السؤال فقد أطبق أصحاب الأطراف والمسانيد على إيراد هذا الحديث في مسند علي ولو جله على أنه لم يحضره لا ورود وفي مسند المقداد * ورواه هذا الحديث الخمسة كوفيون ما عدا أباً الوليد فبصرى وفيه التحديث والعنونة ورواية تابعي عن تابعي وأخرجه المؤلف في العلم والطهارة ومسلم فيها والنسائي فيها وفي العلم أيضاً (باب من تطيب) قبل الاغتسال من الجنابة (ثم اغتسل) منها (وبقي أثر الطيب) في جسده وقد كانوا يطيبون عند الجماع للنشاط * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح (عن إبراهيم بن محمد بن المنذر عن أبيه) محمد (قال سألت عائشة) رضي الله عنها عن الطيب قبل الاحرام (فذكرت) بالفاء ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ذكر (لها قول ابن عمر) بن الخطاب (ما أحب أن أصبح) بضم الهمزة فيهما (محرمًا أنضخ) بالخاء المعجمة أو المهملة زوايمان (طيباً) نصب على التمييز (فقات عائشة) رضي الله عنها (أن تطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طاف في نسائه) كناية عن الجماع ومن لازمه الاغتسال وقد ذكرت أنها طيبته قبل ذلك (ثم أصبح محرمًا) ناضخاً طيباً وبذلك يحصل الرد على ابن عمر ومطابقة ترجمة الباب * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق في رواية أبي الوقت وأبي ذر عن الكشميري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا الحكم) بفتح الحاء ابن عتيبة مصغر عتبة (عن إبراهيم) النخعي (عن الأسود) خال إبراهيم (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كائني أنظر إلى وبص) بالصاد المهملة بعد المشاة التحتية اللاحقة للوحدة المكسورة بعد الواو المفتوحة أي بريق (الطيب) لعين فاقمة لا لرائحة (في مفرق) بفتح الميم وكسر الراء وقد تفتح أي مكان فرق شعر (النبي) وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو من الجبين إلى دائرة وسط الرأس) وهو محرم ومطابقة هذا الحديث للترجمة من نظرو ببص الطيب بعد الاحرام ومن سنية الغسل عنده ولم يكن عليه الصلاة والسلام يدعه ومباحث تطيب المحرم تأتي إن شاء الله تعالى في الج * ورواه هذا الحديث الستة ما بين خراساني وواسطي وكوفي وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والعنونة وأخرجه المؤلف أيضاً في اللباس ومسلم والنسائي في الج (باب تحليل الشعر) في غسل الجنابة (حتى إذا ظن أنه قد أروى بشرته) من الارواء أي جعله ريان والبشرة ظاهر الجلد وهو ما تحت شعره (أفاض عليه) أي صب الماء على شعره ولا يصلي عليها أي على بشرته واقتصر ابن عساكر على قوله أفاض ولم يقل علمه ولا علمها * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان الغدني مولاهم المروزي وعبدان لقبه (قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال أخبرنا) ولا يصلي حدثنا (هشام بن عروة عن أبيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل) أي إذا أراد الاغتسال (من الجنابة غسل يديه وتوضأ وضوؤه للصلاة ثم اغتسل) أي أخذ في أفعال الاغتسال (ثم يخلل يده شعره) كاه وهو واجب عند المالكية في الغسل لقوله عليه الصلاة والسلام خلاوا الشعر فان تحت كل شعرة جذبة سنة في الوضوء للعبة عند أبي يوسف فضيلة عند أبي حنيفة ومحمد سنة فيهما عند الشافعية وفي الروضة وأصلها يخلل الشعر بالماء قبل إفاضته ليكون أبعد عن الاسراف في الماء وفي المذهب يخلل اللحية أيضاً (حتى إذا ظن) أي علم أو على يابه ويكتفي فيه بالعبية (أنه قد) أي النبي صلى الله عليه وسلم وللحموى

فيحب ما أحب ويكره ما كره واختلفت عبارات المتكلمين في هذا الباب بما لا يؤل إلى اختلاف الافي اللفظ وبالجملة أصل المحبة

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل (٣٣٨) بن علي ح وحدنا شيبان بن أبي شيبة حدثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز

عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد وفي حديث عبد الوارث الرجل حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين

الميل الى ما يوافق الحب ثم الميل قد يكون لما يستلذه الانسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها وقد يستلذه بعقله للمعاني الباطنية كحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقا وقد يكون لاحسانه اليه ودفعه المضار والمكاره عنه وهذه المعاني كلها موجودة في النبي صلى الله عليه وسلم لما جمع من جمال الظاهر والباطن وكمال خلال الجلال وأنواع الفضائل واحسانه الى جميع المسلمين به دأبه اياهام الى الصراط المستقيم ودوام النعم والابعاد من الخيم وقد أشار بعضهم الى أن هذا من صور في حق الله تعالى فان الخسر كله منه سبحانه وتعالى قال مالك وغيره المحقق في الله من واجبات الاسلام هذا كلام القاضي رحمه الله * وأما قوله صلى الله عليه وسلم لم يعود أو يرجع فعنه يصبر وقد جاء العود والرجوع بمعنى الصبر ورة * وأما أبو قلابة المذكور في الاسناد فهو بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة واسمه عبد الله بن زيد * وأما قول مسلم (حدثنا ابن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس رضي الله عنه) فهذا اسناد كله بصريون وقد قدمنا أن شعبة واسطى بصري والله تعالى أعلم بالصواب

(باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من اهل والوالد والناس أجمعين واطلاق عدم الايمان على من لم يحبه هذه المحبة) * والشك

والمستمل أن قد بفتح الهمزة أى أنه قد أى فهي المخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن حذف وجوب (أروى بشرته أفاض عليه) أى على شعوره (الماء ثلاث مرات) بالنصب على المصدرية لأنه عدد المصدر وعدد المصدر مصدر (ثم غسل سائر) أى بقية (جسده) ولكن في الرواية السابقة في أول الغسل على جلده كله فيحتمل أن يقال ان سائر هنا بمعنى الجميع (وقالت) عائشة رضي الله عنها واول العطف على السابق فهو موصول الاسناد (كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم) أنا أنا كيد لاسم كان ممتنع للعطف على الضمير المرفوع المستكن ويجوز فيه النصب على أنه مفعول معه أى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والا كثرون على ان هذا العطف وما كان مثله من باب عطف المفردات وزعم بعضهم أنه من باب عطف الجمل وتقديره في قوله تعالى لا تخلفه نحن ولا أنت ولا تخلفه أنت واسكن أنت وزوجك الجنة تقديره وليسكن زوجك وهكذا كنت أغتسل أنا وغتسل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أنا واحد) حال كوننا (نغفر) بالنون والغين المجهة الساكنة (منه جميعا) ومضاجب الحال فاعل أغتسل وماعطف عليه ونظيره قوله تعالى فأتت به قومها تحمله فقيل هو حال من ضمير مريم ومن الضمير المجرور ضمير عيسى عليه الصلاة والسلام لان الجملة اشتملت على ضميرها وضمير وقيل من ضميرها وقيل من ضمير ويحتمل أن يكون في محل الصفة لانه صفة مقدرة بعد الصفة الظاهرة المذكورة أو بدلا من أغتسل ويقال جاؤا جميعا أى كلهم قاله العيني كالكرماني وتعبه البرماوى فقال انه وهم في ذلك واختار أنها حال أى نغفر منه حال كوننا جميعا قال والجمع ضد النفر يني ويحتمل هنا أن يراد بجمع المغفوف أو جميع الغافرين وقال ابن فرحون وجميعا يرادف كالألف في العموم ولا يفيد الاجتماع في الزمان بخلاف معا وعدها بن مالك من ألفاظ التوكيد قال وأغفلها النحويون وقد نبه سيبويه على أنها تنزلة كل معنى واستعمالا ولم يذكرنا شاهد من كلام العرب وقد ظفرت بشاهد له وهو قول امرأته من العرب ترقص ابنها فدا السحى خولان * جميعهم وهمدان * وهكذا الخطان * والا كرمون عدنان * (باب من فوضأني) غسل (الجنابة ثم غسل سائر) أى باقى (جسده) ولم يعد (بضم الياء من الاعادة) غسل مواضع الوضوء منه مرة أخرى (كذا في رواية أبي ذر منه) ونظيره باسقاطها * وبه قال (حدثنا يوسف بن عيسى) بن يعقوب المروزي (قال أخبرنا) ولاهر روى وأبي الوقت حدثنا (الفضل بن موسى) (السنياني) (قال أخبرنا الاعشى) (سليمان بن مهران) (عن سالم) هو ابن أبي الجعد رافع الاشجعي مولا هاشم الكوفي (عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن ميمونة) أم المؤمنين رضي الله عنهما (قالت وضع) بفتح الواو مبنيا للفاعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالرفع فاعل (وضوء الجنابة) بفتح الواو والتنوين والنصب على المفعولية والجنابة في رواية الكشميني بلامين ولكريمة وأبو ذر الوقت وضوء بالتنوين أيضا الجنابة بلام واحدة ولا كثروا وضوء الجنابة بالاضافة وانما أضيف مع أن الوضوء بالفتح هو الماء المعد للوضوء لانه صار اسما له ولو استعمل في غير الوضوء فهو من اطلاق المقيد واردة المطلق قاله البرماوى كالكرماني وقال ابن فرحون قوله وضوء الجنابة يقع على الماء وعلى الاناء فان كان المراد الماء كان التقدير وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء المعد للجنابة ولا بد من تقدير في ثورا ووسط وان كان المراد الاناء كان هو الموضوع وأضيف الى الجنابة بمعنى أنه معد لغسل الجنابة اضافة تخصيص وفي رواية الجوى والمستمل وضع بضم الواو مبنيا للمفعول لرسول الله صلى الله عليه وسلم زيادة اللام أى لاجله وضوء بالرفع والتنوين (فاكفا) ولا بد ذرفكفا أى قلب (بيمينه على يساره) والمستمل وكريمة على شماله (مرتين أو ثلاثا ثم غسل فرجه ثم ضرب يده بالارض أو الحائط مرتين أو ثلاثا) جعل الارض أو الحائط آلة الضرب

والشك

• حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال (٣٢٩) سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين) وفي الرواية الأخرى من ولده ووالده والناس أجمعين قال الامام أبو سليمان الخطابي لم يرد به حب الطبع بل أراد به حب الاختيار لان حب الانسان نفسه طبع ولا سبيل الى قلبه قال فعنه لان صدق في حبي حتى تغني في طاعتي نفسك وتوثر رضاي على هوائي وان كان فيه هلا كل هذا كلام الخطابي وقال ابن بطال والقاضي عياض وغيرهما رحمة الله عليهم المحبة ثلاثة أقسام محبة اجلال واعظام كمحبة الوالد ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد ومحبة مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس فجمع صلى الله عليه وسلم أصناف المحبة في محبته قال ابن بطال رحمه الله ومعنى الحديث أن من استكمل الايمان علم أن حق النبي صلى الله عليه وسلم أكد عليه من حق أبيه وابنه والناس أجمعين لان به صلى الله عليه وسلم استمقذنا من النار وهدى بنامن الضلال قال القاضي عياض رحمه الله ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصرته منته والذب عن شريعته وتتي حضور حياته فيبذل ماله ونفسه دونه قال واذا تبين ما ذكرناه تبين أن حقيقة الايمان لاتم الا بذلك ولا يصح الايمان الا بتحقيق اعلاء قدر النبي صلى الله عليه وسلم ومنزلته على قدر كل والد وولد ومحسن ومفضل ومن لم يعتقد هذا واعتقد ما سواه فليس

والشك من الراوى ولا شك في ضرب يده الارض فيحتمل أن تكون الاولى من باب القلب كقولهم أدخلت القلنسوة في رأسي أي أدخلت رأسي في القلنسوة ويحتمل أن يكون الفعل متصفاً غير معناه لان المراد تعفير اليد بالتراب فكانت قال فعفر يده بالارض (ثم مضى) والهروى والاصيلي وأبى الوقت وابن عساكر قرض (واستنشق وغسل وجهه وذراعيه) أي ساعديه مع مرفقيه (ثم أفاض) أي أفرغ (على رأسه الماء ثم غسل جسده) أي ما بق منه بعدما تقدم قال ابن المنير قرينة الحال والعرف من سياق الكلام تخص أعضاء الوضوء وذكر الجسد بعد ذكر الأعضاء المعينة يفهم عرفاً بقية الجسد لاجلته لان الاصل عدم التكرار (ثم تنحى فغسل رجله قالت) أي ميمونة ولا يصلي عائشة ولا يخفى غلظه (فأثبته بخرقه) أي ليتشف بها (فلم يردّها) بضم المشاة التحشية وكسر الراء وسكون الدال من الارادة وعسداً بن السكن من الرذ بالتشديد وهو وهم كما قاله صاحب المطالع ويدل له الرواية الآتية ان شاء الله تعالى فلم يأخذها (فجعل ينفض) زاد الهروى الماء (بيده) بياه الجر ولا يصلي يده ورواة هذا الحديث سبعة وفيه التحديث والايثار والعنعنة (باب) بالتثنية (اذا ذكر) أي تذكر الرجل وهو (في المسجد) قاله الحافظ ابن حجر وتعقبه المعنى بأن ذكره من الباب الذي مصدره الذكر بضم الذال لأن الذي بكسرها قال وهذه دفعة لا يفهمها الا من له ذوق بنكات الكلام قال ولوداق ما ذكرنا ما احتاج الى تفسير فعل بتفعل (أنه جنب يخرج) كذا الابن ذر وكريمة ولا يصلي وابن عساكر خرج (كاهن) أي على هيئته وحاله جنباً ولا يتيمم (عمل بما نقل عن الثوري واسحق وبعض المالكية فيمن نام في المسجد فاحتلم يتيمم قبل أن يخرج ولا يبي حنيفة أن الجنب المسافر يمر على مسجد فيه عين ماء يتيمم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي (قال حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس البصري (قال أخبرنا يونس) بن يزيد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال أقيمت الصلاة وعذلت) أي سويت (الصفوف قياماً) جمع قائم منصوب على الحال من مقدراً أي وعذلت القوم الصفوف حال كونهم قائمين أو منصوب على التمييز لانه مفسر لما في قوله وعذلت الصفوف من الابهام أي سويت الصفوف من حيث القيام (فخرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام في الصلاة) بضم الميم أي موضع صلاته (ذكر) بقلبه قبل أن يكبر ويدخل في الصلاة (أنه جنب) وانما فهم أبو هريرة ذلك بالقرائن لان الذكر باطن لا يطلع عليه (فقال) عليه الصلاة والسلام (لنا) وفي رواية الاسماعيلي فأشار بيده فيحتمل أن يكون جمع بينهم ما (مكانكم) بالنصب أي الزموا (ثم رجع) الى الجحرة (فاغتسل ثم خرج الينا ورأسه) أي والحال أن رأسه (يفطر) من ماء الغسل ونسبة الفطر الى الرأس مجاز من باب ذكر الحبل واردة الحال (فكبر) مكثفياً بالاقامة السابقة كما هو ظاهر من تعقبه بالفاء وهو حجة لقول الجمهور ان الفصل جائز بينهم وبين الصلاة بالكلام مطلقاً وبالفعل اذا كان لمصلحة الصلاة وقيل يمنع فيؤول فكبر أي مع رعاية ما هو وظيفة للصلاة كالاقامة أو يؤول قوله أولاً أقمت بغير الاقامة الاصطلاحية (فصلينا معه) ورواة هذا الحديث الستة ما بين بصري وأبلي ومدني وفيه التحديث والايثار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً ومسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة والصلاة والنسائي في الطهارة (تابعه) الضمير لعثمان أي تابع عثمان بن عمر السابق قريياً (عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى السامي بالمهمل البصري (عن معمر) بن راشد بفتح الميم (عن الزهري) محمد بن مسلم وهذه متتابعة ناقصة لكن وصلها أجد عن عبد الأعلى (ورواه) أي الحديث عبد الرحمن

(٤٣) قسطلاني (أول) يؤمن هذا كلام القاضي رحمه الله والله أعلم • وأما اسناد هذا الحديث فقال مسلم رحمه الله وحدثنا شيبان

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا (٣٣٠) محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو قال لجاره ما يحب لنفسه * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن حسين المعلم عن قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره أو قال لأخيه ما يحبه لنفسه

ابن أبي شيبة حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال مسلم وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس وهذا الإسناد رواه ابن بشار بن كلهم وشيبان بن أبي شيبة هـ ذاهو شيبان بن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة والله أعلم بالصواب

* باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير *

قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو قال لجاره ما يحب لنفسه هـ كذا هو في مسلم لأخيه أو لجاره على الشك وكذا هو في مسند عبد بن حميد على الشك وهو في البخاري وغيره لأخيه من غير شك قال العلماء رحمه الله معناه لا يؤمن الإيمان التام والا فأصل الإيمان يحصل لمن لم يكن بهذه الصفة والمراد يحب لأخيه من الطاعات والأشياء المباحات ويدل عليه ما جاء في رواية النسائي في هذا الحديث حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب لنفسه قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وهذا قد بعد من الصعب المتع وليس كذلك إذ معناه لا يمكن

(الأوزاعي عن الزهري) محمد بن مسلم مما وصله المؤلف في أو آخر أبواب الأذان ولم يقل المؤلف وتابعه الأوزاعي لأنه لم ينقل لفظ الحديث بعينه وانحاروا عنه لأن المفهوم من المتابعة الاتيان عنه من غير تفاوت والرواية أعم وأهون التفنن في العبارة وخزم به الحافظ ابن حجر ورد الأول (باب نفوذ المدين من الغسل عن الجنابة) كذا في ذروكرة وفي رواية الجوى والمستمل من الجنابة وللعنتم منى وابن عساكر والأصلي من غسل الجنابة أى من ماء غسلها * وبه قال (حدثنا عبدان) هو ابن عبد الله العسكي (قال أخبرنا) ولا يؤى ذرو الوقت والأصلي حدثنا (أوجزة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون المروزي السكري سمي به لحلاوة كلامه وأولاه كان يحمل السكر في كفه (قال سمعت الأعمش) سليمان بن مهران (عن سالم) أى ابن أبي الجعد يسكنون العين كما في رواية ابن عساكر (عن كريب) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال قالت ميمونة) رضى الله عنها (وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا) أى ماء بغسل به (فسترته بثوب) أى غطيت رأسه فأراد عليه الصلاة والسلام الغسل فكشف رأسه فأخذ الماء (وصب) الماء بالواو وفي السابقة بالقاف (على يديه فغسلهما ثم صب بيمنه على شماله فغسل فرجه فغسل بيمينه الأرض فغسلها) بها (ثم غسلها فمضمض) وللعنتم منى فتمضمض (واستنشق وغسل وجهه وذراعيه) مع مرفقيه (ثم صب) الماء (على رأسه وأفاض) الماء (على جسده ثم تيمم) من مكانه (فغسل قدميه) قالت ميمونة (فناولته ثوبا) لنشف به جسده من أثر الماء (فلم يأخذه فأنطق) أى ذهب (وهو يفيض يديه) من الماء جلة اسمية وقعت حالا واستدل به على إباحة نفوذ اليد في الوضوء والغسل ورجحه في الروضة وشرح المذهب اذ لم يثبت في النهي عنه شيء والأشهر تركه لأن النفوذ كالتمري من العبادة فهو خلاف الأولى وهذا ما رجحه في التحقيق وخزم به في المهاج وفي المهمات أن به الفتوى فقد نقله ابن كعب عن نص الشافعي وقيل فعله مكره وصححه الرافعي * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وكوفي ومدني وفيه التحديث والعنونة وأخرجه المؤلف قبل هذا في ستة مواضع وفي ثالث هذا الباب يأتي أن شاء الله تعالى (باب من بدأ بشق) بكسر الشين المعجمة أى بجانب (رأسه الأيمن في الغسل) * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بتشديد اللام ابن صفوان الكوفي السلي سكن مكة وتوفي سنة سبع عشرة ومائتين (قال حدثنا إبراهيم بن نافع) الخزومي الكوفي (عن الحسن بن مسلم) بن يناق بفتح المشاء التحتية وتشديد النون وبالغاف المكي (عن صفية بنت شيبة) بن عثمان الحلبي القرشي العبدي وهي وأبوها من الصحابة لكنهما من صغارهم ولا سيما علي أنه سمع صفية (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت كنا إذا أصاب) ولكنة أصابت (أحدنا) أى من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (جنابة أخذت بيديها) الماء فصبته (ثلاثا فوق رأسها) ولكنة وأصلي وأبى ذر عن الكشميهني والمستمل يدها بالافراد (ثم تأخذ يدها) وفي بعض الأصول يدها بدون حرف الجر فيصب بترفع الخافض أو ويجز يتقدير مضاف أى أخذت مل عيديها فصبته (على شقها الأيمن) (تأخذ) يدها الأخرى (فصبه) على شقها الأيسر (أى من الرأس فيه) ما لا من الشخص وهذا من محاسن استنباطات المؤلف وبه تحصل المطابقة بين الحديث والتبرجة وقال ابن حجر والذي يظهر أنه حمل الثلاث في الرأس على التوزيع وظاهره أن الصب بكل يد على شق في حالة واحدة لكن العادة انحاهي الصب باليد من معاف حمل اليد على الجنس الصادق عليهما وعلى هذا فالمغايرة بين الأمرين بحسب الصفة وهو أخذ الماء أولا وأخذها ثانيا وان لم تدل على الترتيب فلفظ أخرى يدل على سبق أولى وهي اليمنى وللعديث حكم الرفع لأن الصحابي إذا قال كنا نفعّل أو كانوا يفعلون فالظاهر اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره سواء صرح الصحابي بأصافته إلى الزمن النبوي أم لا * ورواه هذا الحديث الخمسة

إيمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الإسلام مثل ما يحب لنفسه والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة مكينون

مكيون وخلاد سكنها وفيه التحديث والغنة ورواية صحابية عن صحابية وأخرجه أبو داود
 (بسم الله الرحمن الرحيم) هكذا إلى ذرو سقطت لغيره كقاي الفرع (باب من اغتسل عرياناً)
 حال كونه (وحدته في الخلوة) وللكشميهني في خلوة أي من الناس وهي تأ كيد لقوله وحده
 واللفظان متلازمان بحسب المعنى (ومن تستر) عطف على من اغتسل السابق وللعموي
 والمستلم ومن يستتر (فالتستر) ولا يولى الوقت وذرو الأصيلي وابن عساكر والتستر (أفضل)
 بلا خلاف ويفهم منه جواز الكشف للحاجة كالاعتسال كاهومذهب الجمهور خلافاً لابن
 أبي ليلى الحديث أي داود مرة وعاداً اغتسل أحدكم فليستتر قاله لرحل رآه يغتسل عرياناً وحده وفي
 من أسيله حديث لا تغتسلوا في الصحراء إلا أن تجدوا متوارى فإن لم تجدوا متوارى فليخط أحدكم
 كالدائرة فليسلم الله تعالى وليغسل فيه وهذا أحكام المأوردى وجهها لا يصح بائناً إذا نزل عرياناً في
 الماء بغير مئزر لحديث لا تدخلوا الماء إلا عتريزان للماء عامراً وضعف فإن لم تكن حاجة للكشف
 فالأصح عند الشافعية التحريم (وقال جهز) بفتح الموحدة وسكون الهاء وبالزاي المعجمة زاد
 الأصملي ابن حكيم (عن أبيه) حكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف التابعي الثقة (عن جده)
 معاوية الصحابي فيما قاله في الكمال وأشعره كلام المؤلف ابن حنبل بفتح الحاء المهملة وسكون
 المشاة التحية ابن معاوية القشيري قال البغوي نزل البصرة وقال ابن الكلبي أخبرني أي أنه
 أدركه بخر أسان ومات بها وقال ابن سعد له وفادة وصحبة علق له البخاري في الظهارة وفي الغسل
 رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم الله أحق أن يستحي منه من الناس) يتعلق بأحق
 وللسرخسي الله أحق أن يستتر منه بدل أن يستحي منه وهذا التعليق قطعة من حديث وصله
 أحمد والأربعة من طرق عن جهز وحسنه الترمذي وصححه الحاكم ولفظ رواية ابن أبي شيبة قلت
 يارسول الله عوراً تاماً تأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك إلا من زوجتك وما ملكت عيناك قلت
 يارسول الله أحدنا إذا كان خالفاً قال الله أحق أن يستحي منه من الناس وفهم من قوله إلا من
 زوجتك جواز نظر هاذلك منه وقياسه جواز نظره لذلك منها الإحلفه الدبر (أفاله الدارمي من
 أصحابنا وبهز وأبو لهيسام شرط المؤلف قال الحاكم جهز كان من الثقات ممن يحجج بحديثه
 وانما لم تعد من الصحيح روايته عن أبيه عن جده لأنها شاذة لا متابع له فيها نعم الإسناد إلى جهز
 صحيح ومن ثم عرف أن مجرد جزمه بالتعليق لا يدل على صحة الإسناد إلى من علق عنه بخلاف
 ما فوقه * وبه قال (حدثنا إسحق بن نصر) بنسبه هنا إلى جده وفي غيره إلى أبيه إبراهيم وقدم
 ذكره في باب فضل من تعلم وعلم (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) أي ابن
 راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال كانت بنو إسرائيل) هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام
 وأنت كانت على رأي من يؤث الجوع مطلقاً ولو كان الجمع سالماً لذكر كإهنا فإن بني جمع
 سلامة أصله بنون لكنه على خلاف القياس لتغير مفردة وأما على قول من يقول كل جمع مؤنث
 الإجماع السلامة المذكور فامانناؤا به بالقبيلة وأمالا أنه جاء على خلاف القياس (يغتسلون) حال
 كونهم (عراة) حال كونهم (ينظر بعضهم إلى بعض) لكونه كان جائزاً في شرعهم والأما
 أقرهم موسى على ذلك أو كان حراماً عندهم لكنهم كانوا يتساهلون في ذلك وهذا الثاني هو الظاهر
 لأن الأول لا ينض أن يكون دليلاً لجواز مخالفتهم له في ذلك ويؤيده قول القرطبي كانت بنو
 إسرائيل تفعل ذلك معاندة للشرع ومخالفة لموسى عليه الصلاة والسلام وهذا من جملة
 عتوهم وقلة مبالاةهم بتابع شرعهم (وكان موسى) زاد الأصملي صلى الله عليه وسلم (يغتسل
 وحده) يختار الخلوة تنزهها واستحياباً وحياء ومروءة وألحمة التعري (فقالوا) أي بنو إسرائيل

قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر
 أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره
 بوائقه (حدثني) حرملة بن
 يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني
 يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من كان يؤمن بالله واليوم

لا يراجعه فمما يبحث لا تنقص النعمة على
 أخيه شيئاً من النعمة عليه وذلك سهل
 على القلب السليم وأما يعسر على
 القلب الدغل عافانا الله وأخواننا
 أجمعين والله أعلم * وأما أسنده
 فقال مسلم رحمه الله حدثنا محمد
 ابن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد
 ابن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة يحدث عن أنس وهؤلاء كلهم
 بصريون والله أعلم

* (باب بيان تحريم إيذاء الجار)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل
 الجنة من لا يأمن جاره بوائقه)
 البوائق جمع بائقة وهي الغائلة
 والداهية والفتنة وفي معنى لا يدخل
 الجنة جواباً عن يسرياً في كل ما
 أشبه هذا أحدها أنه محمول على من
 يستعمل الإيذاء مع علمه بتحريره فهذا
 كافٍ لإدخالها أصلاً والثاني معناه
 جزاء أن لا يدخلها وقت دخول
 الفارين إذا فتحت أبوابها لهم بل
 يؤخرهم قد يحازي وقد يعنى عنه
 قد دخلها أولاً وانما تأولنا هذين
 التأويلين لا نأقدهما أن مذهب أهل
 الحق أن من مات على التوحيد مصراً
 على التكبار فهو إلى الله تعالى إن
 شاء عذابه فأدخله الجنة أولاً وإن
 شاء عذبه ثم أدخله الجنة والله أعلم

* (باب الحث على إكرام الجار)

(قوله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم

والضيف ولزم الصمت إلا عن الخير وكون ذلك كله من الإيمان) *

الآخر فليقل خيرا أو لم يصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكن من ضيفه

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا أبو الأحوص عن أبي حصين
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا
يؤذى جاره ومن كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن
كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل
خيرا أو لم يصمت

الآخر فليقل خيرا أو لم يصمت ومن
كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم
جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم
الآخر فليكرم ضيفه وفي الرواية
الآخرى فلا يؤذى جاره قال أهل
اللغة يقال صمت يصمت بضم الميم
صمتا وصموتا وصمنا أي سكنت قال

الجوهري ويقال أصمت عني صمت
والتمصمت السكوت والتصممت
أيضا التسمكت قال القاضي عياض
رحمه الله معنى الحديث أن من التزم
شرائع الاسلام لزمه إكرام جاره
وضيفه وبرهما وكل ذلك تعريف
بحق الجار وحث على حفظه وقد
أوصى الله تعالى بالإحسان إليه في
كتابه العزيز وقال صلى الله عليه وسلم
ما زال جبريل عليه السلام يوصيني
بالجوار حتى ظننت أنه سيورثه
والضيق من آداب الاسلام وخلق
النبيين والصالحين وقد أوجبهما
الليثيلية واحدة واحتج بالحديث
لسيلة الضيف حق واجب على كل
مسلم وبحديث عقبة أن نزاتهم يقوم
فأمر والكم بحق الضيف فاقبلوا
وان لم يفعلوا أخذوا منهم حق الضيف
الذي ينبغي لهم وعامة الفقهاء على
أنهم من مكارم الاخلاق وحثهم
قوله صلى الله عليه وسلم جائزته يوم
وليلة والجائزة العطية والمنحة

(رواه ما يمتنع موسى أن يغتسل معنا لأنه آدر) بالماء وتخفيف الراء كآدم وأعلى وزن أفعل
أي عظيم الخصيتين أي متنفخهما (فذهب مرة) حال كونه (يغتسل فوضع ثوبه على حجر)
قال سعيد بن جبير هو الحجر الذي كان يحمله معه في الاسفار فيستغبر منه الماء (ففر الحجر بثوبه
نفرج) (في أثره) بكسر الهمزة وسكون المثناة وفي بعض الاصول بفتحهما قال في القاموس خرج
في أثره وأثره بعده حال كونه (يقول) رد أو أعطني (ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر) ممرتين ونصب ثوب
بفعل محذوف كما قررناه ويحتمل أن يكون مرفوعا عبثا محذوف تقديره هذا ثوبي وعلى هذا الثاني
المعنى استعظام كونه يأخذ ثوبه فعماله معاملة من لا يعلم كونه ثوبه كي يرجع عن فعله ويرد وقوله
ثوبي يا حجر الثانية ثابتة للاربعة وانما خاطبه لأنه أجراه مجرى من يعقل لفعله فعلة اذا تحرك يمكن
أن يسمع ويحجب وغير الأربعة ثوبي حجر (حتى نظرت بنو اسرائيل الى موسى) عليه الصلاة
والسلام وفيه رد على القول بأن ستر العورة كان واجبا وفيه اباحة النظر الى العورة عند الضرورة
الداعية الى ذلك من مداواة أو براءة مما رعى به من العيوب كالبرص وغيره لكن الاول أظهر ومجرد
تستر موسى لا يدل على وجوبه لما تقرر في الاصول أن الفعل لا يدل بمجرد على الوجوب وليس في
الحديث أن موسى صلوات الله وسلامه عليه أمرهم بالتستر ولا أنكر عليهم التكشف * وأما
اباحة النظر الى العورة فللبراءة مما رعى به من العيوب فأنما هو حيث يترتب على الفعل حكم كفسخ
النكاح وأما قصة موسى عليه الصلاة والسلام فليس فيها أمر شرعي ملازم يترتب على ذلك فلو لا
اباحة النظر الى العورة لما أمكنهم موسى عليه الصلاة والسلام من ذلك ولا خرج ما زاد على محاسنهم
وهو كذلك وأما اغتساله خاليا فكان يأخذ في حق نفسه بالاكل والأفضل ويدل على الاباحة
ما وقع لتبيننا صلى الله عليه وسلم وقت بناء الكعبة من جعل ازاره على كتفه بإشارة العباس عليه بذلك
ليكون أرفق به في نقل الحجارة ولولا اباحته لمافعله لكنه ألزم بالأكل والأفضل لعلمهم بتبنيه
صلى الله عليه وسلم (فقالوا) ولا يصلي وابن عساكر (وقالوا) والله ما) أي ليس (عيسى
من بأس) اسم ما وحرف الجر زائد (وأخذ) عليه الصلاة والسلام (ثوبه فطفق) بكسر
الفاء الثانية وفتحها ولا يصلي وابن عساكر وطفق أي شرع بضرب (الحجر ضربا) كذا
للكشممى والجوى ولا كثر فطفق بالحجر زيادة الموحدة أي جعل يضربه ضربا مائدا ولم
يطعه (فقال) ولا يصلي وابن عساكر قال (أبو هريرة) رضي الله عنه مما هو من تمة
مقول همام فيكون مسندا أو مقول أبي هريرة فيكون تعليقا وبالأول جزم في فتح الباري (والله
انه لندب) بالنون والدال المهملة المفتوحين آخره موحدة أي أثر (بالجبرسة) بالرفع على
المبدلية أي ستة آثار أو بتقدير هي أو بالنصب على الحال من الضمير المستكن في قوله بالجبرفانه
ظرف مستقر لندب أي انه لندب استقر بالحجر حال كونه ستة آثار (أو سبعة) بالشد من
الراوى (ضرب بالحجر) بنصب ضربه على التمييز أراد عليه الصلاة والسلام اظهار الحجرة لقومه
بأثر الضرب في الحجر واعلمه أوحى اليه أن يضربه ومشى الحجر بالثوب معجزة أخرى ودلالة
الحديث على الترجمة من حيث اغتسل موسى عليه الصلاة والسلام عريانا واحدة فالبايعن
الناس وهو مبني على أن شرع من قبلنا شرع لنا * ورواه هذا الحديث خسة وأخرجه مسلم في
أحاديث الانبياء وفي موضع آخر وبالسند السابق أول الكتاب الى المؤلف قال حال كونه عاطفا
على هذا السند السابق قوله (وعن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
بيننا) بألف من غير ميم (أيوب) النبي ابن العوص بن رزاح بن العيص بن اسحق بن ابراهيم وابن
رزاح بن روم بن عيص وأمه بنت لوط وكان أعبد أهل زمانه وعاش ثلاثا وستين أو تسعين سنة ومدة

والصلة وذلك لا يكون الامع الاختيار وقوله صلى الله عليه وسلم فليكرم وليحسن يدل على هذا أيضا وليس يستعمل مثله بلائه

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجل حديث أبي حصين غدير أنه قال فليحسن إلى جاره * وحدثننا زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن نمير جميعا عن ابن عيينة قال ابن نمير حدثنا سفيان عن عمرو أنه سمع نافع بن جبير يخبر عن أبي شريح الخزازي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو يلسك

بلأنه سبع سنين واسمه أجمي مبتدأ خبره (يغتسل) حال كونه (عربيا) والجملة أضيف إليها الظرف وهو بينا وأغلام يؤث في جواب بينا إذا وأبدا الفجائية لان الغاء تقوم مقامها في جزاء الشرط كعكسه في قوله تعالى إذا هم يقنطون أو العامل في بين قوله (يغتسل) وما قيل ان ما بعد الغاء لا يعمل فيما قبلها لان فيه معنى الجزائية اذ بين متضمنة للشرط بخوابه لا تسلم عدم عمله لاسميا في الظرف أذ فيه توسع وقاعل خرقوله (جراذ من ذهب) سمي به لانه يجرد الارض فيأ كل ما عليها وهل كان جراذا حقيقة ذاروح الآن اسمه ذهب أو كان على شكل الجراد وليس فيه روح قال في شرح التقرير بالاطهر الثاني وليس الجراد مذ كز الجراداة وانما هو اسم جنس كالبقرة والبقرة خرق مذ كره أن لا يكون مؤنثة من لفظه لثلاثين الواحد المذكور بالجمع (فعل أيوب) عليه الصلاة والسلام (يجتئ) باسكان المهملة وفتح المثناة بعد هاء مثلية على وزن يفعل من حتى أي يأخذ بسده ويرى (في نوبه) وفي رواية القاسبي عن أبي زيد يجتئ بنون في آخره بدل الباء لكن قال المعنى انه أمعن النظر في كتب اللغة فلم يجد لهذه الرواية الاخرة معنى (فناداه ربه) تعالى (يا أيوب) بأن كله كوسى أو بواسطة الملك (ألم أكن أعنتك) بفتح الهمزة (عماري) من جراذ الذهب (قال بلى وعزتك) أعنتني ولم يقل نعم كانه أنست ربكم قالوا بلى لعدم جواز بل يكون كفرا لأن بلى مختصة بالحياب النفي ونعم مقرر لما سبقها قال في القاموس بلى جواب استفهام معقود بالجدوج ما يقال لك ونعم بفتحهم وقد تكسر العين كلمة كبلى الا أنه في جواب الواجب اه وانما لم يفرق الفقهاء بين ما في الاقابر لانها مبنية على العرف ولا فرق بينهم فيه ولا يحمل هذا على المعاتبة كما فهمه بعضهم وانما هو استنطاق بالحق (ولكن لا غنى بي عن بركتك) أي خيرك وغنى بكسر الغين والقصر من غير تنوين على أن لا نفي الجنس ورويناه بالتثنية والرفع على أن لا معنى ليس ومعناها واحد لان التكرار في سياق النفي تفيد العموم وخبر لا يحتمل أن يكون أي أو عن بركتك فالعنى صحيح على التقديرين واستنبط منه فضل الغنى لانه سماه بركة ومحال أن يكون أيوب صلوات الله عليه وسلامه أخذ هذا المال حب الدنيا وانما أخذه كما أخبره عن نفسه لانه بركة من ربه تعالى لانه قريب العهد بتكوين الله عز وجل وأنه نعمة جديدة خارقة للعادة فينبغي تلقها بالقبول في ذلك شكر لها وتعظيم لشأنها وفي الاعراض عنها كفر بها وفيه جوارز لاغتسال عربا لان الله تعالى عاتبه على جمع الجراد ولم يعاتبه على الاغتسال عربا (ورواه) أي هذا الحديث المذكور (ابراهيم) بن طهمان بفتح الطاء المهملة أبو سعيد الخراساني المتوفى بمكة سنة ثلاث وستين ومائة فيما وصله النسائي بهذا الاسناد (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف وفتح الموحدة التابعي (عن صفوان) بن سليم بضم السين المهملة وفتح اللام التابعي المديني قبل انه لم يضع جنبه الارض أربعين سنة وقال أحمد يستزل بذكره القطر وتوفي بالمدينة سنة اثنين أو ثلاث ومائة (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا) بغير ميم (أيوب يغتسل عربا) الحديث الى آخره وأخر الاسناد عن المتن ليعقد أن له طريقا آخر غير هذا وتر كره تعليقا لغرض من أغراض التعليقات ثم قال ورواه ابراهيم اشعرا بهذا الطريق الآخر وهو تعليق أيضا لأن البخاري لم يذكر ابراهيم * وفي هذا الحديث العنقة ورواية تابعي عن تابعي عن تابعي (باب التستر في الغسل عند) وفي رواية عطاء عن (الناس) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) بفتح الميم واللام زاد ابن عساكر ابن قعنب بفتح القاف وسكون العين (عن مالك) امام دار الهجرة ابن أنس (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه سالم بن أبي أمية (مولي عمر) بضم العين (ابن عبد الله) بالتصغير التابعي (أن أبا مرة) بضم الميم وتشديد الراء (مولي أم هانئ) بالهمزة المنقوبة بعد النون وفي غير رواية الاصيل زيادة بنت أبي طالب

في الواجب مع انه مضموم الى الاكرام للجار والاحسان اليه وذلك غير واجب وتأولوا الاحاديث أنها كانت في أول الاسلام اذ كانت المواساة واجبة واختلفوا هل الضيافة على الحاضر والبادي أم على البادي خاصة فذهب الشافعي رضي الله عنه ومحمد بن الحكم الى انها عليهمما وقال مالك وسحنون انما ذلك على أهل البوادي لان المسافرين يجد في الحضر المنازل في الفنادق ومواضع النزول وما يشتري من الماء في الاسواق وقد جاء في حديث الضيافة على أهل البور وليست على أهل المدر لكن هذا الحديث عند أهل المعرفة موضوع وقد تعين الضيافة لمن اجتاز محتاجا وخيف عليه وعلى أهل النعمة اذا اشترطت عليهم هذا كلام القاضي وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليقل خيرا وليصمت فعناه أنه اذا أراد أن يتكلم فان كان ما يتكلم به خيرا محققا ثاب عليه واجبا أو مندوبا فليتكلم وان لم يظهر له أنه خير يثاب عليه فليصمت عن الكلام سواء ظهر له أنه حرام أو مكروه أو مباح مستوى الطرفين فعلى هذا يكون الكلام المباح ما مورا بتر كره مندوبا الى الامسالة عنه

مخافة من انجراره الى المحرم أو المكروه (٣٣٤) وهذا يقع في العادة كثيرا أو غالبا وقد قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد

واختلف السلف والعلماء في أنه هل يكتب جميع ما يلفظ به العبد وان كان مباحا لا ثواب فيه ولا عقاب لعموم الآية أم لا يكتب الا ما فيه جزء من ثواب أو عقاب والى الثاني ذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره من العلماء وعلى هذا تكون الآية مخصوصة أى ما يلفظ من قول يترتب عليه جزء وقد نذب الشرع الى الامسالة عن كثير من المباحات لتلايخ صاحبها الى المحرمات أو المكروهات وقد أخذ الامام الشافعي رضي الله عنه معنى هذا الحديث فقال اذا أراد أن يتكلم فليفكر فان ظهر له أنه لا ضرر عليه تكلم وان ظهر له فيه ضرر أو شك فيه أمسك وقد قال الامام الجليل أبو محمد عبد الله بن أبي زيد امام المالكية بالمغرب في زمنه جامع آداب الخبر يتفرع من أربعة أحاديث قول النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وقوله صلى الله عليه وسلم الذي اختصر له الوصية لا تغضب وقوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه والله أعلم وروى عن الاستاذ أبي القاسم القشيري رحمه الله قال الصمت سلامة وهو الاصل والسكران في وقته صفة الرحال كما ان النطق في موضعه من أشرف الخصال قال وسمعت أبا علي الدقاق يقول من سكت عن الحق فهو شيطان أخرس قال فأما انثار أبحاث المجاهدة للسكران فلما علموا ما في الكلام من الآفات ثم ما فيه

هو أن عبد المطلب بن هاشم الهاشمية ابنة عمه صلى الله عليه وسلم قبل اسمها فاختة وقيل فاطمة وقيل هند والاول أشهر وروى أحاديث في الكتب الستة ولها في البخاري حديثان (أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها حال كونها تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) أي فتح مكة في رمضان سنة ثمان (فوجدته) عليه الصلاة والسلام (يغتسل وفاطمة) ابنته صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها (استتره فقال من هذه) يدل على أن الست كان كشافا وعرف أنها امرأة لتكون ذلك الموضع لا يدخل عليه فيه الرجال (فقلت) ولان عاكر قلت (أنا أم هانئ) فيه جواز الغسل بحضرة المحرم اذا حال بينهما سائر من ثوب أو غيره * ورواه الحديث الخمسة مدينون وفيه التحديث والعنونة والاخبار بالافراد والسماع والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابة وآخره الموفى أيضا في الادب والصلاة والجزية ومسلم في الطهارة والطلاق والترمذي في الاستئذان والسير والنسائي في الطهارة والسير وابن ماجه في الطهارة * وبه قال (حدثنا عبدان) عبد الله العتكي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا) ولا يوزن والوقت حدثنا (سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن سالم بن أبي الجعد) بسكون العين (عن كريب) بالتصغير مولى ابن عباس (عن ابن عباس عن معجونة) أم المؤمنين رضي الله عنهما (قالت سترت النبي) وفي رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بنوب (وهو يغتسل من الجنابة) الجملة في موضع الحال (فغسل يديه ثم صب بيمنه على شماله فغسل فرجه وما أصابه) من رطوبة فرج المرأة والبول وغيرهما (ثم مسح يده على الحائط والارض) ولا يذريده الحائط (ثم توضأ وضوءه للصلاة غير رجله ثم أقاض الماء على جسده ثم تيمم) من مكانه (فغسل قدميه) ناعه (أي تابع سفيان) أبو عوانة (الوضاح البشكري في الرواية عن الأعمش وسبقته هذه المتابعة موصولة عند المؤلف في باب من أفرغ بيمنه) (و) تابع سفيان أيضا (ابن فضيل) محمد في الرواية عن الأعمش فيما وصله أبو عوانة الاسفريابي في صحيحه كلاهما (في الست) المذكور لا في بقية الحديث وللأصلي في الست وسبقته مباحث الحديث (باب) بالتموين (اذا احتلمت المرأة) قد بهار داعلي من منع منه في حقها وتنبيه على أن حكمها كحكم الرجل قال عليه الصلاة والسلام في جواب سؤال أم سليم المرأة ترى ذلك أعلمها الغسل نعم النساء شقائق الرجال رواه أبو داود أي نظائر الرجال وأمثالهم في الاخلاق والطباع كأنهم شققن منهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن زينب بنت أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ونسبها المؤلف في باب الحياء في العلم الى أمها أم سلمة وهي هند بنت أبي أمية (عن أم سلمة أم المؤمنين) رضي الله عنها (أنها قالت جاءت أم سليم) بضم السين وفتح اللام سهلة أو رمية له أو رمية بنت ملحان الخزرجية والدة أنس بن مالك وكانت أسلمت مع السابقة الى الاسلام من الانصار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يزورها فتخف بالشئ تضعه ولها في البخاري حديثان وهي (امرأة أبي طلحة) زيد بن سهل بن الاسودين خرام الانصاري البصري (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله عز وجل (لا يستحي من الحق) أي لا يأمر بالحياء فيه أو لا يمنع من ذكره وقالت ذلك قبل الا لاحق تعهد العذر بها في ذكر ما يستحي منه (هل على المرأة من غسل) أي هل على المرأة غسل فحرف الجر زائد وقد سقط عند المؤلف في الادب (اذا هي احتلمت) ولا جد من حديث أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت يا رسول الله اذا رأيت المرأة أن زوجها يحامها في المنام أتغتسل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم) يجب عليها الغسل (اذا رأيت الماء) أي التي بعد استيقاظها من النوم فالروية بصرة فتتعدى لواحد ويحتمل أن تكون علمية فتتعدى لمفعولين الثاني مقدر رأى اذا رأيت

وذلك نعت أرباب الرياضة وهو أحد أركانهم في حكم المنازلة وتهذيب الخلق (٣٣٥) وروى عن الفضيل بن عياض رحمه الله قال

من عَدَّ كلامه من عمله قل كلامه
فما لا يعنيه وعن ذي النون رحمه
الله أصون الناس لنفسه أمسكهم
للسنة والله أعلم وأما قوله صلى الله
عليه وسلم فلا يؤذى جاره فكذا
وقع في الأصول يؤذى بالداء في آخره
وروي أنه في غير مسلم يؤذى بخذفها
وهما صحبان خذفها النهي وإثباتها
على أنه خير براديه النهي فكيف يكون
أبلغ ومنه قوله تعالى لا تضارَّ وَاَلِدَةً
بوالدها على قراءة من رفع ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم لا يبيع أحدكم
على بيع أخيه ونظائر كثيرة والله
أعلم وأما أسانيد الباب فقال مسلم
رحمه الله (حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبَةَ حدثنا أبو الأحوص عن أبي
حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة)
وهذا الإسناد كله كوفيون مكثرون
الأباهريرة فانه مدني وقد تقدم
بيان أسمائهم كلهم في مواضع
وحصين يفتح الحاء وقوله في الإسناد
الآخر عن أبي شريح الخزاعي قد
قدمنا في آخر شرح مقدمة الكتاب
الاختلاف في اسمه وأنه قيل اسمه
خويلد بن عمرو وقيل عبد الرحمن
وقيل عمرو بن خويلد وقيل هاني بن
عمرو وقيل كعب وأنه يقال الخزاعي
والعدوي والكعبي والله أعلم

• (باب بيان لون النهي عن المنكر
مُنْ الأيمان وأن الأيمان يزيد
وينقص وأن الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر واجب) *

(٣) قوله يا أباهريرة قال الكرماني
يُحذف الهمزة من الابد تخفيفا
أي يُحذف صورة الهمزة وهي
الالف خطأ وهذا مبني على أن
الالف المحذوفة ألف أب وهو ما في
الجمع عن أبي حيان عن نص أحمد
ابن يحيى أن الالف المحذوفة هي صورة الهمزة لا ألف با وهو خلاف ما ذهب إليه ابن مالك اه ولكن جرينا في رسمها على المؤلف اه معجمه

الماء موجود أو غير ذلك قال أبو حيان رحمه الله وحذف أحد مفعولي رأي وأخواتها عزز وقد
قبل في قوله تعالى ولا يحسن الذين يتخولون عما آتاهم الله من فضله هو خير الهم أي البخل خير الهم
وأما حذفهما جميعا فاختصارا ومنه قوله تعالى أعنده علم الغيب فهو يرى والظاهر أنها هنا
بصرية وينبغي على ذلك أن المرأة إذا علمت أنها أنزلت ولم تره أنه لا غسل عليها ولمسلم من حديث
أنس أن أم سليم حدثت أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة عنده فقالت يا رسول الله
المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام ومن نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم
ففتحت النساء وعند ابن أبي شيبة فقال هل تجد شهوة قالت لعله قال هل تجد باللا قالت لعله فقال
فلتغتسل فلقيتها النسوة فقلن فتختنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله ما كنت
لأنتهى حتى أعلم في حل أنا أم في حرام وهذا يدل على أن كتمان ذلك من عاداتهن لأنه يدل على
شدة شهوتهن وإنما تكررت أم سلمة على أم سليم لكونها واجهت به النبي صلى الله عليه وسلم
واستدل به ابن بطال على أن كل النساء يحتلن وعكسه غيره وقال فيه دليل على أن بعض النساء
لا يحتلن قال الخافض ابن حجر رحمه الله والظاهر أن مراد ابن بطال الجواز لا الوقوع أي فيهن قابلية
ذلك * ورواه حديث الباب الستة مدينون إلا الشيخ المؤلف وفيه التحديث والاختصار والغنة
والقول وثلاث صحابات وأخرجه الستة وانفق السجنان على إخراجهم من طرق عن هشام بن
عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة وقد جاء عن جماعة من الصحابات أنهم سألن
كسؤال أم سلمة منهن خولة بنت حكيم كما عند النسائي وأحمد وابن ماجه وسهلة بنت سهيل كما عند
الطبراني وبسرة بنت صفوان كما عند ابن أبي شيبة (باب غرق الجنب وأن المسلم) ظاهر
(لا ينحس) ولو أجنب ومن لازم طهارته طهارة عرقه ونذا عرق الكافر عند الجمهور وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (قال حدثنا جندب)
بضم الحاء الطويل التابعي (قال حدثنا بكر) بفتح الموحدة ابن عبد الله بن عمرو بن هلال المزني
البصري (عن أبي رافع) نفي بضم النون وفتح الفاء الصانع بالعين المجمة البصري رُحل إليها
من المدينة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم لقيه في بعض طريق
المدينة) بالأفراد ولكريمة في بعض طرق المدينة (وهو جنب) بجملة اسمية حالية من الضمير
المنصوب في لقيه قال أبو هريرة (فانحسنت منه) بنون ثم مجمة ثم نون فهملة أي تأخرت
وانقبضت ورجعت وفي رواية فالتحنس ولان السكن والاصلي وأبى الوقت وابن عساكر
فانحسبت بالموحدة والجيم أي أندفعت وللمسئلي فالتحسبت بنون فتنة فوقية فيج من الخجاسة من
باب الافتعال أي اعتقدت نفسي نجسا (فذهب فاغتسل) بلفظ الغيبة من باب النقل عن
الراوي بالمعنى أو من قول أبي هريرة من باب التجريد وهو أنه جرد من نفسه شخصا وأخبر عنه
وهو المناسب لرواية فالتحنس وفي رواية فذهبت فاغتسل وهو المناسب لسابقه وكان سبب
ذهاب أبي هريرة ما رواه النسائي وابن حبان من حديث حذيفة أنه صلى الله عليه وسلم
كان إذا التقى أحد من أصحابه ماسحه ودعاه فلما طعن أبو هريرة رضي الله عنه أن الجنب ينحس
بالجنب تخشى أن يماسه النبي صلى الله عليه وسلم كعادته فيأدر إلى الاغتسل (ثم جاء فقال)
عليه الصلاة والسلام (أين كنت) يا أباهريرة قال كنت جنباً أي ذا جنب لأنه اسم جرى
مجرى المصدر وهو الاجنب (فكرهت أن أحاسدك وأنا على غير طهارة) بجملة اسمية حالية من
الضمير المرفوع في أحاسدك (فقال) بالفاء قبل القاف وسقطت في كلام أبي هريرة على
الافصح في الجمل المفتحة بالقول كما قيل في قوله تعالى أن ات القوم الظالمين قوم فرعون
الآيتون قال وما بعده وأما القول مع ضمير النبي صلى الله عليه وسلم فالقاعسية رابطة
فاجتلبت لذلك ولا بد من ابن عساكر والاصلي قال (سجنان الله) نصب بفعل لازم الحذف

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع (٣٣٦) عن سفيان ح وحدثنا محمد بن مثني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة. كلاهما عن

قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب وهذا حديث أبي بكر قال أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان فقام إليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قدرتك ما هنالك قال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله

(قوله أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان) قال القاضي عياض رحمه الله اختلف في هذا فوقع ههنا ما تراه وقيل أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة عثمان بن عفان رضي الله عنه وقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما رأى الناس يذهبون عند تمام الصلاة ولا ينتظرون الخطبة وقيل بل ليدرك الصلاة من تأخروا بعد منزله وقيل أول من فعله معاوية وقيل فعله ابن الزبير رضي الله عنه والذي ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم تقديم الصلاة وعليه جماعة فقهاء الأمصار وقد عثت بعضهم اجبا يعني والله أعلم بعد الخلاف أولم يلتفت إلى خلاف بني أمية بعد اجماع الخلفاء والصدرا الأول وفي قوله بعد هذا أما هذا فقد قضى ما عليه فمحضر من ذلك الجمع العظيم دليل على استقرار السنة عندهم على خلاف ما فعله مروان وبينه أيضا احتجاجه بقوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكم منكرا فليغيره ولا يسمي منكرا واعتقده هو ومن حضر أو سبق به عمل أو مضت به سنة وفي هذا دليل على أنه لم يعمل به خليفة قبل مروان وأن ما حكى عن عمر وعثمان ومعاوية لا يصح والله أعلم (قوله فقام

وأبى به ههنا للتعجب والاستعظام أي كيف يخفى مثل هذا الظاهر عليك (إن المؤمن) وفي رواية مضى عليها بفرع اليونانية أن المسلم (لا يتجسس) أي في ذاته حيا ولا ميتا ولذا يغسل إذا مات نعم يتجسس عما يتره من ترك التحفظ من النجاسات والافتقار وحكم الكافر في ذلك كالمسلم وأما قوله تعالى أنما المشركون نجس فالمراد بهم النجاسة اعتقادهم وأنه يجب أن يتجنب عنهم كما يتجنب عن النجاسات أولئك لا نجسهم لا تطهرون ولا يتجنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وعن ابن عباس أن أعيانهم نجسة كالكلاب وبه قال ابن حزم وعورض بحديث نكاح الكليات للمسلم ولا تسلم مضاعفتين من عرفهن ومع ذلك لم يجب من غسلهن إلا مثل ما يجب من غسل المسلمات فدل على أن الأدنى ليس يتجسس العين إذا فرق بين الرجال والنساء بل يتجسس بما يعرض له من خارج * وبأبي البحث أن شاء الله تعالى في الاختلاف في الميت في باب الجنائز ورواه هذا الحديث الستة بصريون وفيه رواية تالبي عن تالبي عن يحيى والتحديث والعنينة وأخرجه مسلم في الطهارة وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الصلاة (هذا باب) بالتونين (الجنب يخرج) من بيته (وعشي في السوق وغيره) يجوز له ذلك عند الجمهور خلافا لما حكاه ابن أبي شيبة عن علي وعائشة وابن عمر وأبيه وشدا بن أوس وسعيد بن المسيب ومجاهد وابن سيرين والزهرى ومحمد بن علي والخفي وحكاة البهقي وزاد سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وابن عباس وعطاء والحسن أنهم كانوا إذا أجنبوا لا يخرجون ولا يأكلون حتى يتوضؤوا والواو في قوله وعشي عطفا على يخرج وفي غيره عطفا على سابقه أي وفي غير السوق وجوز ابن حجر كالكرماني الرفع على أنه مبتدأ أي وغيره نحو أي فينام وبأكل كل كما يخرج فهو عطف عليه من جهة المعنى لكن تعقبه البرماوى والعيني بأنه تكلف بلا ضرورة (وقال عطاء) مما وصله عبد الرزاق عن ابن جرير عنه (يحتجم الجنب ويقلظ طفاره ويخلق رأسه وإن لم يتوضأ) زاد عبد الرزاق وبطلي بالنسبة * وبه قال (حدثنا عبد الأعلى بن حماد) وللأصلي بإسقاط ابن حماد (قال حدثنا يزيد بن زريع) برأى فراء مصغر زرع (قال حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة وللأصلي شعبة بدل سعيد قال القسافي وليس صوابا (عن قتادة) بن دعامة (أن أنس بن مالك) رضي الله عنه (حدثهم) وفي رواية حديثه (أن نبي الله) كذا الكسرة وفي رواية أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في الليلة الواحدة وله يومئذ تسع نسوة (أي وله حينئذ إذ لا يومئذ ذلك معين) ولقطة كان تدل على التكرار والاستمرار * وسبق بيان مباحث الحديث في باب إذا جامع ثم عاد ومطابقته لهذه الترجمة تفهم من قوله كان يطوف على نسائه لأن نسائه كان لهن محرم متقاربة فبالضرورة أنه كان يخرج من محرمته قبل الغسل * وبه قال (حدثنا عياش) بن عطاء بن رستم (حدثنا جندب) الطويل (عن بكر) المزي (عن أبي رافع) نفع (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جنب فأخذ بيدي) وفي بعض الأصول يميني (فثبت معي حتى قعدت فأنسلت) أي خرجت وأذهبت في خفية ولأن عساكر فأنسلت منه (فأنيت) وفي رواية وأتيت (الرحل) بالحاء المهملة الساكنة أي الذي أوى إليه (فأغسلت ثم جئت وهو) صلى الله عليه وسلم (قاعدا فقال أين كنت) كان واسمها والخبر الظرف أو هي تامة فلا تحتاج لخبر (يا أبا هريرة) والكشمة بنى حديثي بأباهر بالترخيم قال أبو هريرة (وقلت له) الذي فعلته من الحي للرحل والغسل (فقال) عليه الصلاة والسلام متعجباً منه (سبحان الله يا أبا هريرة) وفي رواية الأصلي وابن عساكر وأبي الوقت يا أبا هريرة (إن المؤمن) ولا يؤى ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر سبحان الله إن المؤمن (لا يتجسس) بضم الجيم وقد سبق الكلام على مباحث هذا

اليه رجل فقال الصلاة قبل الخطبة فقال قدرتك ما هنالك فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه سمعت رسول الله صلى الله الحديث

الحديث قريباً ومطابقته للترجمة في قوله فبأسانه * واستنبط منه جواز أخذ العالم بيد تلميذه ومشيئته معه معتد عليه وممن تغفله وغير ذلك مما لا يخفى (باب) جواز (كيفية الجنب) أي استقراره (في البيت إذا توضأ) زاد أبو الوقت وكراً (قبل أن يغتسل) وليس في رواية الحموي والمستمل إذا توضأ قبل أن يغتسل * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا هشام) الدستوائي (وشيبان) بن عبد الرحمن النخعي المؤدب كلاهما (عن يحيى) زاد ابن عساكر ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت عائشة) رضي الله عنها (أكان النبي صلى الله عليه وسلم يرقده وهو جنب قالت نعم) يرقده (ويتوضأ) الوالو لا تقتضي الترتيب فالمراد أنه كان يجمع بين الوضوء والرقاد فكانها قالت إذا أراد النوم يقوم ويتوضأ ثم يرقده ويبدله رواية مسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب يتوضأ وضوءاً للصلاة * ورواة هذا الحديث ستة وفيه التحديث والعنعنة والسؤال وقد زاد في رواية كرامة باب نوم الجنب وهو ساقط في رواية أبي ذر الوقت والاصلي وهو أولى لحصول الاستغناء عنه بالأحق * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا الليث) بن سعد والاصلي عن الليث (عن نافع) بن عوف (عن ابن عمر) عن ابن عمر (عن الخطاب) رضي الله عنه (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرقد) ولغير ابن عساكر والاصلي قال أيرقد (أحدنا) أي يجوز الرقاد لا حدان لأن السؤال انما هو عن حكمه لا عن تعيين وقوعه (وهو جنب) جملة حاله (قال) صلى الله عليه وسلم (نعم إذا توضأ أحدكم فليرقد) أي إذا أراد الرقاد فليرقد بعد التوضؤ (وهو جنب) وهذا مذهب الاوزاعي وأبي حنيفة ومحمد ومالك والشافعي وأحمد واسحق وابن المبارك وغيرهم والحكمة فيه تخفيف الحدث لا سيما على القول بجواز تفريق الغسل فينبو فيه فيرفع الحدث عن تلك الاعضاء المخصوصة على الصحيح ولأن أي شية يسند رجاله ثقات عن شداد بن أوس قال إذا جنب أحدكم من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة وذهب آخرون إلى أن الوضوء المأمور به هو غسل الأذى وغسل ذكره ويديه وهو التنظيف وأوجه ابن حبيب من المالكية وهو مذهب داود * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن جواز رقاد الجنب في البيت يقتضي جواز استقراره فيه (باب) الجنب يتوضأ ثم ينام * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة نسبة إلى جده وأبوه عبد الله (قال حدثنا الليث) بن سعيد (عن عبيد الله بن أبي جعفر) الفقيه المصري (عن محمد بن عبد الرحمن) (أبي الأسود المديني) يقيم عروة بن الزبير كان أبوه أوصى به إليه (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن ينام وهو جنب) جملة حاله (غسل فرجه) مما أصابه من الأذى (وتوضأ) وضوءاً شرعياً كما يتوضأ للصلاة (وليس المراد أنه يصلي به لأن الصلاة تمتنع قبل الغسل * واستنبط منه أن غسل الجنابة ليس على الفور بل انما يتضيق عند القيام إلى الصلاة * ورواة هذا الحديث الستة ثلاثة مصريون وثلاثة مدنيون وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا جويرية) بالجرم والراء مصغراً واسم أبيه أسماء بن عبيد الضمعي (عن نافع) بن عوف (عن ابن عمر) عن ابن عمر (عن الخطاب) رضي الله عنه (قال استفتي عمر) بن الخطاب (النبي) أي طلب الفتوى من النبي (صلى الله عليه وسلم) وصورة الاستفتاء قوله (أينام أحدنا وهو جنب) جملة حاله (قال) صلى الله عليه وسلم ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر فقال (نعم) ينام (إذا توضأ) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار) بوضع في رواية ابن السكن كما حكاه أبو علي الجاني عن نافع بن عبد الله بن دينار والحديث محفوظ لما لك عنهما نعم اتفق رواة الموطأ على روايته عن الأول (عن عبد الله بن عمر) أنه قال ذكر

عليه وسلم يقول من رأى منكم منكراً فليغيره بيده الحديث) قد يقال كيف تأخر أبو سعيد رضي الله عنه عن انكار هذا المنكر حتى سبقه إليه هذا الرجل وجوابه أنه يحتمل أن أبا سعيد لم يكن حاضراً أو لم يشرع ممن وإن في أسباب تقديم الخطبة فأبكر عليه الرجل ثم دخل أبو سعيد وهما في الكلام ويحتمل أن أبا سعيد كان حاضراً من الأول لكنه خاف على نفسه أو غيره حصول فتنة بسبب انكاره فسقط عنه الانكار ولم يخف ذلك الرجل شيئاً لا اعتضاده بظهور عشيرته أو غير ذلك أو أنه خاف وخاطر بنفسه وذلك جائز في مثل هذا بل مستحب ويحتمل أن أبا سعيدهم بالانكار فبدره الرجل ففضده أبو سعيد والله أعلم ثم انه جاء في الحديث الآخر الذي اتفق البخاري ومسلم رضي الله عنهما على اخراجه في باب صلاة العبد أن أبا سعيد هو الذي جذب بيد مروان حين رآه يصعد المنبر وكانا جاعاً فردد عليه مروان بثل ماردها على الرجل فيحتمل أنهما قضيتان أحدهما لأبي سعيد والآخرى للرجل بحضرة أبي سعيد والله أعلم * وأما قوله فقد قضى ما عليه ففيه نصريح بالانكار أيضاً من أبي سعيد وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليغيره فهو أمر إيجاب بإجماع الأمة وقد تطابق على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الكتاب والسنة واجماع الأمة وهو أيضاً من النصيحة التي هي الدين ولم يخالف في ذلك إلا بعض الرافضة ولا يعتد بخلافهم كما قال الإمام أبو المعالي إمام الحرمين لا يكثر بخلافهم في هذا

عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم (٣٣٨) فليس مخالف لما ذكرناه لان المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الآية أنكم إذا

فعلتم ما كلفتم به فلا يضركم تقصير غيركم مثل قوله تعالى ولا تزوروا زرة وزرا أخرى وإذا كان كذلك فما كلف

به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فإذا فعله ولم يمتثل مخاطب فلا عتب بعد ذلك على الفاعل لكونه أدى ما عليه فاعلم عليه الامر والنهي لا القبول والله أعلم ثم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية إذا قام به بعض الناس سقط الجرح عن الباقي وإذا تركه الجميع أثم كل من تمكن منه بلا عذر ولا خوف ثم انه قد يتعين كما إذا كان في موضع لا يعلم به الا هو أو لا يتمكن من ازالته الا هو ولكن يرى زوجته أو ولده أو غلامه على منكر أو تقصير في المعروف قال العلماء رضي الله عنهم ولا يسقط عن المكلف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يحب عليه فعله فان الذكرى تنفع المؤمنين وقد قدمنا أن الذي عليه الامر والنهي لا القبول وكما قال الله عز وجل ما على الرسول الا البلاغ ومثل العلماء هذا عن يرى انسانا في الحمام أو غيره مكشوف بعض العورة ونحو ذلك والله أعلم قال العلماء ولا يشترط في الامر والنهي أن يكون كامل الحال ممثلا ما يأمربه محتثا ما ينهى عنه بل عليه الامر وأن كان مخلا بما يأمربه والنهي وأن كان متلبسا بما ينهى عنه فإنه يجب عليه شيان أن يأمر نفسه وينهاها ويأمر غيره وينهاها فإذا أدخل بأحدهما كيف يباح له الاخلال بالآخر قال العلماء ولا يختص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بأصحاب الولايات بل

عمر بن الخطاب رضي الله عنه (رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه) ولعمري والمستلي بأنه أي ابن عمر (تصيه الجنابة من الليل) وفي رواية النسائي من طريق ابن عون عن نافع قال أصاب ابن عمر جنابة فأتى عرفد كرك ذلك فأتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم (فقال له رسول الله) ولا يصلي فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مخاطبا لابن عمر (وضأ وأغسل ذكرك) أي أجمع بينهما فالواو لا تدل على الترتيب وفي رواية ابن نوح عن مالك أغسل ذكرك ثم وضأ (ثم ثم) فيه من البديع تخمس التحصيف ويحتمل أن يكون الخطاب لعمر في غيبة عنه جوا لا لاستفتاءه ولكنه يرجع الى ابنه لان الاستفتاء من عمر إنما هو لاجل ابنه وقوله وضأ أظهر من الاول في إيجاب وضوء الجنب عند النوم واستنبط من الحديث ندب غسل ذكر الجنب عند النوم وهذا (باب) بالتنوين في بيان حكم (إذا التقي الختانان) من الرجل والمرأة والمراد تلاقي موضع القطع من الذكر مع موضعه من فرج الانثى وبه قال (حسنه ثمامة عاذن فضالة) بفتح الفاء البصري (قال حدثنا هشام) الدستواي (ح) لتحويل (وحدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (عن هشام) هو الدستواي السابق (عن قتادة) بن دعامة المفسر (عن الحسن) البصري (عن أبي رافع) نفع (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا جلس الرجل بين شعبها) أي شعب المرأة (الاربع) يضم الشين المعجمة وفتح العين المهملة جمع شعبة وهي القطعة من الشيء والمراد هنا على ما قيل اليدان والرجلان وهو الاقرب للحقيقة واختاره ابن دقيق العيد أو الرجلان والخذنان أو الشفران والرجلان أو الفخذان والاسكتان وهما ناحيتا الفرج أو نواحي فرجها الاربع ورجمه عياض (ثم جهدها) بفتح الجيم والهاء أي بلغ جهده وهو كناية عن معالجة الايلاج أو الجهد الجماع أي جامعها وانما كنى بذلك لتزعم عما يفحش ذكره مصرحا ولا يداود إذا قعد بين شعبها الاربع وأرق الختان بالختان أي موضع الختان بالختان ولمسلم من حديث عائشة ومسلم الختان الختان وللهيقي مختصر إذا التقي الختانان (فقد وجب الغسل) على الرجل وعلى المرأة وأن لم يحصل انزال فالمرجوع غيبوبة الحشفة هذا الذي انعقد عليه الاجماع وحديث اغما الماعن الماء منسوخ قال الشافعي وجماعة أي كان لا يجب الغسل الا بالانزال ثم صار يجب الغسل بدونه لكن قال ابن عباس انه ليس بمنسوخ بل المراد به نقي وجوب الغسل بالرؤية في النوم اذ لم ينزل وهذا الحكم باق وليس المراد بالمسلم في حديث مسلم السابق حقيقة لان ختانها في أعلى الفرج فوق مخرج البول الذي هو فوق مدخل الذكر ولا يحسه الذكر في الجماع فالمراد تعيب حشفة الذكر وقد أجمعوا على أنه لو وضع ذكره على ختانها ولم يولج لا يجب الغسل فالمراد اتحادا وهذا هو المراد أيضا بالتقاء الختانين ويدل له رواية الترمذي بلفظ إذا جاوز ومطابقة الحديث للترجمة من جهة قوله ثم جهدها المفسر عند الخطابي بالجماع المقتضي لالتقاء الختانين على ما مر من المراد المصرح به في رواية البيهقي السابقة ولعل المؤلف أشار في التوبيع الى هذه الرواية كعادته في التوبيع بلفظ احدي روايات الباب ورواه هذا الحديث السبعة كلهم بصريون وفيه التحديث والغفنة وأخبره مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجة كلهم في الطهارة (تابعه) أي تابع هشاما (عرو) بالواو أي ابن مرزوق كما صرح به في رواية كريمة البصري الباهلي مما وصله عثمان بن أحمد السمال (عن شعبة مثله) أي مثل حديث الباب ولفظة مثله سابقة عند الاصيلي وابن عساكر (وقال موسى) ابن اسمعيل التبوذكي شيخ المؤلف (حدثنا) ولا يصلي أخبرنا (أبان) بن يزيد العطار (قال حدثنا قتادة) بن دعامة (قال أخبرنا الحسن) البصري (مثله) صرح بحديث الحسن لقتادة لينفي تدليس قتادة أذرعيا يحصل لبس بعنقته السابقة وانما قال هنا وقال وهناك تابعه لان المتابعة أقوى لان القول أعم من نقله رواية وعلى سبيل المذاكرة (باب غسل ما يصاب) الرجل (من) رطوبة (فرج المرأة) وبه قال (حدثنا

كأنوا يأمرؤن الولاية بالمعروف وينهونهم عن المنكر مع تقرير المسلمين إياهم (٣٣٩) وتركوا ينجهم على الشاغل بالامر بالمعروف

والنهي عن المنكر من غير ولاية
والله أعلم ثم انه اغمايا مرويه
من كان عالما بما مرويه وينهي
عنه وذلك يختلف باختلاف الشيء
فان كان من الواجبات الظاهرة
والمحرمات المشهورة كالصلاة
والصيام والزنا والجر ونحوها فكل
المسلمين علماء بها وان كان من
دقائق الأفعال والاقوال وبما
يتعلق بالا جتهاد لم يكن للعوام
مدخل فيه ولالهم انكاره بل ذلك
للعلماء ثم العلماء انما ينكرون
ما أجمع عليه أما المختلف فيه فلا
انكار فيه لأن على أحد المذاهب
كل مجتهد مصيب وهذا هو المختار
عند كثيرين من المحققين أو أكثرهم
وعلى المذهب الآخر المصيب
واحد والمخطئ غير متعين لنا والأثم
مرفوع عنه لكن ان نذهب على جهة
الصححة الى الخروج من الخلاف
فهو حسن محبوب مندوب الى فعله
يرفق فان العلماء متفقون على الحث
على الخروج من الخلاف اذالم
يلزم منه اخذ الال بسنة أو وقوع
خلاف آخر وذكرا قضى القضية
أو الحسن الماوردي البصري
شافعي في كتابه الاحكام السلطانية
خلافا بين العلماء في أن من قلده
السلطان الحسبة هل له ان يحمل
الناس على مذهبه فيما اختلف
فيه الفقهاء اذا كان المحتسب من
هل الاجتهاد أم لا غير ما كان على
مذهب غيره والاصح أنه لا يغير لما
كرناه ولم يزل الخلاف في الفروع
بين الصحابة والتابعين فمن بعدهم
رضي الله عنهم أجمعين ولا ينكر
محتسب ولا غيره على غيره وكذلك
قالوا ليس للفتي ولا للقاضي أن
الباب أعني باب الامر بالمعروف

أبو عمر) بفتح الميم عبد الله بن عمرو (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن الحسين) بن ذكوان ولابي ذر زيادة المعلم قال الحسين (قال يحيى) بن أبي كثير ولفظة قال الاولى تحذف في الخط اصطلاحا كما حذفت هناك (وأخبرني أبوسيلة) بن عبد الرحمن بن عوف بالافراد وأنى بالواو اشعارا بأنه حديثه بغير ذلك أيضا وأن هذا من حديثه قال العطف على مقدر (أن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والسين المهملة (أخبره أن زيد بن خالد الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء وبالنون نسبة إلى جهينة بن زيد (أخبره أنه سأل عثمان بن عفان) رضي الله عنه مسقة قبله (فقال أرايت) ولابي ذر والاصلي قال له أرايت أي أخبرني (إذا جامع الرجل امرأته) أي أوامته (فلم ين) بضم أوله وسكون الميم أي لم ينزل المنى (قال عثمان) رضي الله عنه (يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره) مما أصابه من رطوبة قروح المرأة من غير غسل (قال) ولا يوى الوقت وذر وإن عسا كروا لاصلي وقال (عثمان) رضي الله عنه (سمعه) أي الذي أفتى به من الوضوء وغسل الذكر (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال زيد بن خالد المذكور (فسألت عن ذلك) الذي أفتاني به عثمان (على بن أبي طالب والزبير بن العوام وطهحة بن عبد الله وأنى بن كعب رضي الله عنهم فأمروه بذلك) أي بغسل الذكر والوضوء فلا سماعي فقالوا مثل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم فصرح بالرفع بخلاف الذي أورده المؤلف هنا لكن قال الاسماعيلي لم يقل ذلك غير الحنفى وليس هو من شرط هذا الكتاب نعم روى عن عثمان وعلي وأنى أنهم أفتوا بخلافه ومن ثم قال ابن السدي ان حديث زيد شاذ وقال أحمد فيه علة وأجيب بأن كونهم أفتوا بخلافه لا يقتدح في صحة الحديث فكهم من حديث منسوخ وهو صحيح فلا منافاة بينهما انتهى فقد كانت الفتيا في أول الاسلام كذلك ثم جاءت السنة بوجوب الغسل ثم أجعوا عليه بعد ذلك وعلة الطحاوى بأنه مفسد للصوم وموجب للعدو والمهر وان لم ينزل فكذلك الغسل انتهى والغصير المرفوع في قوله فأمروه للعجاجة الاربعة المذكورين والمنصوب للجامع الذي يدل عليه قوله أولا إذا جامع الرجل امرأته وإذا تقرر هذا فليست أم قوله في فتح الباري فأمروه ان فيه التفتا لان الاصل أن يقول فأمروني انتهى (قال يحيى) بن أبي كثير (وأخبرني أبوسيلة) بالافراد وهو معطوف على الاسناد الاول وليس معلقا ولا بي ذر باسقاط قال يحيى كافي الفتح وغيره وهو في الفرع مضبب عليه مع علامة الاسقاط لاصلي وابن عسار (أن عروة بن الزبير أخبره أن أبا أيوب) الانصاري (أخبره أنه سمع ذلك) أي غسل الذكر والوضوء (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) انتقد الدارقطني هذا بأن أبا أيوب لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما سمعه من أبي بن كعب كفي رواية هشام عن أبيه عروة عن أبي أيوب عن أبي بن كعب الآتية قربان شاء الله تعالى وأجيب بان الحديث روى من وجه آخر عند الدارمي وابن ماجه عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مثبت مقدم على المنفي وبأن أبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أكبر قدر واستاوعلم من هشام بن عروة انتهى * ورواه اسناد هذا الحديث ستة وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه مسلم * وبه قال (حدثنا مسدد) وهو ابن مسرهد بالمعنيين فيهما (قال حدثنا يحيى) القطان (عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي) عروة بن الزبير (قال أخبرني أبو أيوب) خالد بن زيد الانصاري (قال أخبرني) بالافراد في الثلاثة (أبي بن كعب أنه قال يا رسول الله) في الرواية السابقة أن أبا أيوب سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة وذلك لاختلاف الحديثين لفظا ومعنى وان توافقا في بعض فيكون سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مرة ومن أبي مرة فقد كره أي أبيا للتقوية أو لغرض غيره (إذا جامع الرجل المرأة) ولغير أبي ذر الوقت والاصلي وابن عسا كرا امرأته (فلم ينزل) في السابقة فلم ين وهما بمعنى واحد (قال) عليه الصلاة والسلام (يغسل مامس المرأة منه) أي يغسل الرجل المذكور

يعترض على من خالفه اذ لم يخالف انصاء واجماعاً وقياساً جليلاً والله اعلم واعلم ان هذا الباب أعني باب الامر بالمعروف

والنهي عن المنكر قد ضيع أكثره من أزمان (٣٤٠) متطاولة ولم يبق منه في هذه الأزمان الا رسوم قليلة جدا وهو باب عظيم به قوام

الامر وملاكه واذا كثر الخبث عم العساقب الصالح والطالح واذا لم يأخذوا على يد الظالم أو شل أن يعمهم الله تعالى بعقاب فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم فينبغي لطالب الآخرة والساعي في تحصيل رضا الله عز وجل أن يعتني بهذا الباب فان نفعه عظيم لاسيما وقد ذهب معظمه ويخلص نيته ولا يهاب من ينكر عليه لارتفاع مرتبته فان الله تعالى قال ولينصرن الله من ينصروه وقال تعالى ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم وقال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين واعلم أن الاجر على قدر النصيب ولا يتاركة أيضا لصداقته ومودته ومداهنته وطلب الوجهة عنده ودوام المنزلة لديه فان صداقته ومودته توجب له حرمة وحقا ومن حقه أن ينصحه ويهديه الى مصالح آخرته وينقذه من مضارها وصديق الانسان ومحبه هو من سعى في عمارة آخرته وان أدى ذلك الى نقص في دنياه وعدوه من يسعى في ذهاب أو نقص آخرته وان حصل بسبب ذلك صورة نفع في دنياه وانما كان ابليس عدوا لنا لهذا وكان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين أولياء المؤمنين اسعهم في مصالح آخرتهم وهدايتهم اليها ونسأل الله الكريم توفيقنا وأحبائنا وسائر المسلمين لمرضاته وأن يعيننا بجلوده ورحمته

العضو الذي مس رطوبة فخرج المرأة من أعضائه وهو من اطلاق اللازم واردة الم لازم في مس ضمير وهو فاعله يعود الى كلمة ما وموضعها نصب مفعول لا يغسل ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما زاد فيه عبد الرزاق عن الثوري عن هشام وفيه التصريح بتأخير الوضوء عن غسل ما يصيبه من المرأة (ويصلى) وهو أصرح في الدلالة على ترك الغسل من الحديث السابق والحديث سداسي الاسناد وفيه رواية صحيحة عن صحابي والتحديث والاخبار بالافراد والنعنة (قال أبو عبد الله) أي المؤلف وقائل ذلك هو الراوي عنه (الغسل) بضم الغين أي الاغتسال من الايلاج وان لم ينزل وفي الفرع الغسل بفتح الغين ليس الا (أحوط) أي أكثر احتياطا في أمر الدين من الاكتفاء بغسل الفرج والوضوء المذكور في الحديث السابق وفتوى من ذكر من الصحابة أي على تقدير عدم ثبوت الناسخ وظهور الترجيح (وذلك الاخير) بالمشأمة من غير مدلول غير أي ذرا لا خبر بالمد من غير مثناة أي آخر الامرين من فعل الشارع وهو يشير الى أن حديث الباب غير منسوخ بل ناسخ لما قبله وضبطه البدر الدمايني كابن التين الآخر بفتح الخاء أي ذلك الوجه الآخر والحديث الآخر الدال على عدم الغسل (انما) ولابن عساكر وانما بالواو والابق حذفها وهو يناسب رواية فتح خاء الآخر (بيننا) وللأصلي بيناء (لاختلافهم) أي انما ذكرناه لاجل بيان اختلاف الصحابة في الوجوب وعدمه ولا خلاف الحديث في صحته وعدمها ولكن عساكر وانما بينا اختلافهم وفي نسخة الصغاني انما بينا الحديث الآخر لاختلافهم والماء أنق وقال البدر الدمايني كالمساقسة فيه جنوح لمذهب داود وتعقب هذا القول البرماوي بأنه انما يكون ميلا لمذهب داود اذا افتتحت خاء آخر ما ناله كسر فيكون جرما بالنسخ والجهور على استحباب الغسل بالتقاء الختانين وهو الصواب ولما فرغ المؤلف ٣

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في الفرع بآياتها مع رقم علامة اسقاطها عند ابن عساكر والاصلي هذا (كتاب) بيان أحكام (الحيض) وما يذكر معه من الاستحاضة والنفاس ولا يذير تقديم كتاب على السجدة وفي رواية باب بدل كتاب والتعبير بالكتاب أولى كما لا يخفى وترجم بالحيض لكثرة وقوعه وله أسماء عشرة: الحيض * والطمث * والنضج * والاكبار * والاعصار * والدراس * والعرال * والفرال * بالفاء * والطمس * والنفاس * ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لعائشة أنفست * والحيض في اللغة السيلان يقال حاض الوادي اذا سال وحاضت الشجرة اذا سال صمغها وفي الشرع دم يخرج من قعر رحم المرأة بعد بلوغها في أوقات معتادة والاستحاضة الدم الخارج في غير أوقاته ويسيل من عرق فيه في أدنى الرحم اسمه العاذل بالذال المججمة قاله الأزهري وحكي ابن سيده اهملها والجوهري بدل اللام راه (وقول الله تعالى) وللاصلي عز وجل بالجر عطف على قوله الحيض المجزوء باضافة كتاب اليه وفي رواية قول الله بالرفع (ويسألونك عن الحيض) مصدر كالمجيء والمبيت أي الحيض أي عن حكمه وروى الطبري عن السدي أن الذي سأل أولا عن ذلك أبو الدحداح وسبب نزول الآية ما روى مسلم عن أنس أن اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم أخرجهما من البيوت فسأل الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن الله تعالى ويسألونك عن الحيض الآية وقال النبي صلى الله عليه وسلم افعلوا كل شئ الا النكاح (قل هو أذی) أي الحيض مستقدر يؤذى من يقربه لنتنه ونجاسته (فاعتزلوا النساء في الحيض) فاجتنبوا مجامعتهم في نفس الدم أي حال سيلانه أو زمن الحيض أو الفرج والاول هو الاصح وهو اقتصاديين افراط اليهود الآخذين في ذلك باخراجهن من البيوت وتفريط النصارى فانهم كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض وانما وصفه بأنه أذى ورتب الحكم عليه بالفاء اشعارا بأنه العلة (ولا تقرنوهن حتى يظهرن) تأكيده الحكم وبيان لغايته وهو أن يغتسلن بعد الانقطاع

والله أعلم وينبغي للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يرفق ليكون أقرب الى تحصيل المطاوب فقد قال الامام الشافعي ويدل

رضي الله عنه من وعظ أخاه سراق فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه (٣٤١) وما يتساهل أكثر الناس فيه من هذا

الباب ما اذ رأى انسانا يبيع متاعا
معييا أو نحوه فانهم لا ينكرون
ذلك ولا يعرفون المشتري
بعيه وهذا خطأ ظاهر وقد نص
العلماء على أنه يجب على من علم
ذلك أن ينكر على البائع وأن يعلم
المشتري به والله أعلم * وأما صفة
النهي ومراتبه فقد قال النبي صلى
الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحيح
(فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه
فان لم يستطع فقلبه) فقوله صلى
الله عليه وسلم فقلبه معناه فليكرهه
بقلبه وليس ذلك بإزالة وتغيير منه
لأنكر ولكنه هو الذي في وسعه
وقوله صلى الله عليه وسلم (وذلك
أضعف الايمان) معناه والله أعلم
أقله مرة قال القاضي عياض رحمه
الله هذا الحديث أصل في صفة
التغيير فحق المغير أن يغيره بكل وجه
أمكنه وزاله به قولاً كان أوفعلاً
فيكسر آلات الباطل ويريق المسكر
بنفسه أو يأمر من يفعله ويزرع
العصوب ويردها إلى أصحابها بنفسه
أو يأمره إذا أمكنه ويرفق في التغيير
جهده بالجاهل وبذي العرة الظالم
المخوف شره وذلك أدعى إلى قبول
قوله كما يستحب أن يكون متواظفاً
ذلك من أهل الصلاح والفضل لهذا
المعنى ويغلظ على المتباعد في غبه
والمسرف في بطالته إذا من أن يؤثر
اغلاظه منكراً أشد مما يغره لكون
جانبه محمداً عن سطوة الظالم فان غلب
على ظنه أن تغييره بيده يسبب
منكراً أشد منه من قتله أو قتل غيره
بسببه كف يده واقصر على القول
باللسان والوعظ والخوف فان خاف
أن يسبب قوله مثل ذلك غير بقلبه
وكان في سعة وهذا هو المراد بالحديث

وبدل عليه صريحاً في إظهاره بالتشديد بمعنى يغتسلن والتزام قوله (فإذا تطهرن فأتوهن)
فانه يقتضي تأخير جواز الايمان عن الغسل وقال أبو حنيفة ان طهرت لاكثر الحيض جاز قربانها
قبل الغسل (من حيث أمركم الله) أي المأني الذي أمركم به وحله لكم (ان الله يحب المتوازين)
من الذنوب (ويحب المتطهرين) المتزهرين عن الفواحش والاقدام كجامعة الحائض والأتان في
غير المأني كذا ذكرت الآية كلها في رواية ابن عساكر ولا يورى ذرو الوقت فاعتزلوا إلى قوله ويجب
المتطهرين وللأصلي كذلك إلى قوله المتطهرين وفي رواية ويسألونك عن المحيض الآية (هذا
باب كيف كان بدء الحيض) أي ابتداءه ويجوز تنوين باب بالقطع ٤٦ بعده وتركه للاضافة لتاليه
(وقول النبي صلى الله عليه وسلم) بجر قول ورفع على ما لا يخفى (هذا) أي الحيض (شيئاً كنبه
الله على بنات آدم) لانه من أصل خلقتهن الذي فيه صلاحهن ويدل له قوله تعالى وأصلحناله زوجة
المفسر بأصلحنها للولادة برذا الحيض اليها بعد عقرها وقد روى الحاكم بإسناد صحيح من حديث
ابن عباس أن ابتداء الحيض كان على حواء عليها السلام بعد أن أهبطت من الجنة قال في الفتح
وهذا التعليق المذكور وصله المؤلف بلفظ شيء من طريق أخرى بعد خمسة أبواب اه يعني في
باب تقضي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت وتعقبه البرماوى فقال ليس في الباب
المذكور شيء بل هو الحديث الذي أورده البخاري في هذا الباب فلا حاجة لادعاء وصله بموضع آخر
نعم لفظه هناك أمر يسئل شيئاً فشيئاً أماروا به بالمعنى وأما انه مروي أيضاً بالصواب ما قاله ابن حجر
فانه في الباب المذكور كذلك نعم قال فيه فان ذلك شيء يدل قوله هنا هذا شيء (وقال بعضهم) هو
عبد الله بن مسعود وعائشة (كان أول) بالرفع اسم كان (ما أرسل الحيض) بضم الهمزة مبنياً
للفعل والحيض نائب عن الفاعل (على) نساء (بنى اسرائيل) خبر كان وكأنه يشير إلى حديث
عبد الرزاق عن ابن مسعود بإسناد صحيح قال كان الرجال والنساء في بنى اسرائيل يصلون جميعاً
فكانت المرأة تشرف للرجل فألقى الله عليهن الحيض ومنعهن المساجد وعنده عن عائشة نحوه
(قال أبو عبد الله) البخاري وسقط غير أبي ذر والوقت وابن عساكر قال أبو عبد الله (وحديث
النبي صلى الله عليه وسلم) ان هذا أمر كتبته الله على بنات آدم (أكثر) بالمثلثة أي أشمل من قول
بعضهم السابق لانه يتناول نساء بنى اسرائيل وغيرهن وقال الداودي ليس بينهم مخالفة فان نساء
بنى اسرائيل من بنات آدم اه والمخالفة كما ترى ظاهرة فان هذا القول يلزم منه أن غير نساء بنى
اسرائيل لم يرسل عليهن الحيض والحديث ظاهر في أن جميع بنات آدم كتب عليهن الحيض
اسرائيليات كن أو غيرهن وأجاب الحافظ ابن حجر بأنه يمكن أن يجمع بينهما مع القول بالتعميم
بأن الذي أرسل على نساء بنى اسرائيل طول مكثه بهن عقوبة لهن لا ابتداء وجوده وتعقبه العيني
فقال كيف يقول لا ابتداء وجوده والخبر فيه أول ما أرسل وبنه وبين كلامه منافاة وأيضاً من
أن ورد أن الحيض طال مكثه في نساء بنى اسرائيل ومن نقل هذا ثم أجاب بأنه يمكن أن الله تعالى
قطع حيض نساء بنى اسرائيل عقوبة لهن ولا رواجهن لكثرة عنادهن ومضت على ذلك مدة ثم
ان الله رجعهم وأعاد حيض نساءهم الذي جعله سبباً لوجود النسل فلما أعاده عليهن كان ذلك أول
الحيض بالنسبة إلى مدة الانقطاع فأطلق الآية عليه بهذا الاعتبار لانها من الامور النسبية
وأجاب في المصابيح بالحل على أن المراد بإرسال الحيض إرسال حكمه بمعنى أن كون الحيض مانعاً
ابتدى بالاسرائيليات وحمل الحديث على قضاء الله على بنات آدم بوجود الحيض كما هو الظاهر منه
اه (فائدة) الذي يحض من الحيوانات المرأة والضيع والخفاش والارنب ويقال ان الكلبة
أيضاً كذلك وروى أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً الارنب تحيض وزاد بعضهم
الناقة والوزغة (باب الامر للنساء اذا نفسن) بفتح النون وكسر الفاء وسكون السين

ان شاء الله تعالى وان وجد من يستعين به على ذلك استعان مالم يؤد ذلك إلى اظهار سلاح وحرب وليرفع ذلك إلى من له الامر ان كان المنكر

من غيره أو يقتصر على تغييره بقلبه هذا هو فقه (٣٤٣) المسئلة وصواب العمل فيها عند العلماء المحققين خلافاً لمن رأى الانكار بالتصريح

بكل حال وإن قتل ونيل منه كل أذى
هذا آخر كلام القاضي رحمه الله قال
امام الحرمين رحمه الله وسوغ لأحد
الرية أن يصدمه تكب الكبيرة
ان لم يندفع عنها بقوله ما لم ينته
الامر الى نصب قتال وشهر سلاح
فان انتهى الامر الى ذلك ربط الامر
بالسلطان قال واذا جازوا الى الوقت
وظهر ظلمه وغشمه ولم ينزح حرج
زجر عن سوء صنيعه بالقول فلا هل
الحل والعقد التواطؤ على خلعه ولو
بشهر الاسلحة ونصب الحروب هذا
كلام امام الحرمين وهذا الذي ذكره
من خلعه غريب ومع هذا فهو
محمول على ما اذا لم يخف منه اثاره
مفسدة أعظم منه قال وليس
للاحرار بالمعروف والبحث والتفتيش
والتجسس واقتحام الدور بانظنون
بل ان عمر على منكر غيره جهده
هذا كلام امام الحرمين وقال أفضى
القضاة الماوردي ليس للمجتسب
أن يبحث عما يظهر من المحرمات
فان غلب على الظن استمرار قوم
بها لامة وأما ظهرت فذلك
ضرمان أحدهما أن يكون ذلك في
اتهام حرمة يفوت استدراكها
مثل أن يخبره من شئ بصدقه أن
رجلا خلا برجل ليقوله أو بامرأة
ليرني بها فيجوز له في مثل هذا
الحال أن يتجسس ويقدم على
الكشف والبحث حذرا من فوات
مالا يستدرله وكذا لو عرف ذلك غير
المتجسس من المتطوعة جاز لهم
الاقدام على الكشف والانكار
الضرب الثاني ما قصر عن هذه الرتبة
فلا يجوز التجسس عليه ولا كشف
الاستار عنه فان سمع أصوات
الملاهي المنكرة من دار أنكرها

آخره نون أي حضن كذا في رواية أخرى الوقت وذكر في الفرع وفي غيره باب الامر بالنفساء اذا
نفس والضمير الذي فيه يرجع الى النفساء وتذكر كبره باعتبار الشخص أو لعدمه باللباس لاختصاص
الحيض بالنساء والجمع باعتبار الجنس وانباء بالنفساء زائدة لان النفساء مأمورة لا مأمورها وفي
أكثر الروايات الباب والترجمة ساقتان * وبه قال * (حدثنا علي بن عبد الله) * (ولان عساكر على
يعني ابن عبد الله أي المديني بفتح الميم وكسر الدال) * (قال حدثنا سفيان) * (بن عيينة) * (قال سمعت
عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت) * (أبي القاسم) * (بن محمد كذا في رواية الاصيلي ابن أبي بكر الصديق
حال كونه) * (يقول سمعت عائشة) * (رضي الله عنها حال كونها) * (تقول خرجنا) * (حال كوننا
الانري) * (بضم النون أي لا تظن وفي الفرع لا تزي بفتحها) * (الالحج) * (الاقصده لانهم كانوا يظنون
امتناع العمرة في أشهر الحج فأخبرت عن اعتقادها وعن الغالب عن حال الناس أو حال الشارع
فلما كنا) * (وللكشمهني والاصيلي فلما كنت) * (بسرف) * (بفتح السين المهملة وكسر الراء آخره
فأمر وضع على عشرة أميال أو تسعة أو سبعة أو ستة من مكة غير منصرف للعلية والتأنيث وقد
يصرف باعتبار ارادة المكان) * (حضت) * (بكسر الحاء) * (فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنا أبى) * (جمله اسمية حالية) * (فقال) * (ولاني الوقت قال) * (مالك) * (بكسر الكاف) * (أنفست)
بهمزة الاستفهام وضم النون في فرع اليونانية لكنه مضى عليها قال النووي والضم في الولادة
أكثر من الفتح والفتح في الحيض أكثر من الضم وقال الهروي الضم والفتح في الولادة وأما الحيض
فبالفتح لا غير) * (قلت نعم) * (أنفست) * (قال) * (عليه الصلاة والسلام) * (ان هذا) * (الحيض) * (أمر)
أي شأن) * (كتبه الله) * (عز وجل) * (على بنات آدم) * (امتحنن به وتعبدن به بالصبر عليه) * (فأقضى
ما يقضى) * (بأنبات الباء في اقضى لانه خطاب لعائشة أي أدنى الذي يؤديه) * (الحاج) * (من المناسل
غير أن لا تطوف بالبيت) * (أي غير أن تطوف فلا زائدة والافعير عدم الطواف هو نفس الطواف
أو تطوف مجزوم بلا أي لا تطوف مادمت حائضا وزاد في الرواية الآية حتى تطهري وأن تخففة
من الثقيلة وفيها ضمير الشأن) * (قالت) * (عائشة) * (وصحني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه)
التسع رضي الله عنهن باذنهن) * (بالبرق) * (ولاني در والجوى والمستلم بالبقرة أي عن سبع منهن
وبفهم منه جواز التخصية ببقرة واحدة عن النساء واشترط الطهارة في الطواف وبأنى تمام
البحث فيه في الحج شاه الله تعالى * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومكي ومديني
وأخرجه المؤلف أيضا في الاضاحي ومسلم وابن ماجه في الحج والنسائي فيه وفي الطهارة * (باب
غسل الحائض رأس زوجها وترجيله) * (بالجيم والجر عطا على غسل الجرح ورر بالاضافة أي تسريح
شعر رأسه وتنظيفه وتحسينه * وبه قال * (حدثنا عبد الله بن يوسف) * (التنسي) * (قال حدثنا)
والاصيلي وابن عساكر أخبرنا) * (مالك) * (بن أنس الاصمعي) * (عن هشام بن عروة عن أبيه)
عروة بن الزبير بن العوام) * (عن عائشة) * (رضي الله عنها) * (قالت كنت أرجل) * (بضم الهمزة
وتشديد الجيم أمشط) * (رأس) * (أي شعر رأس) * (رسول الله صلى الله عليه وسلم) * (وأرسله فهو
من مجاز الحذف لان الترجيل للشعر لا لرأس أو من اطلاق المحل على الحال مجازا) * (وأنا حائض)
جمله اسمية حاله * ورواه هذا الحديث الخمسة مدينيون الاشعج المؤلف فهو تنسي وأخرجه
المؤلف أيضا في اللباس والنسائي في الطهارة والاعتكاف * وبه قال * (حدثنا ابراهيم بن
موسى) * (بن يزيد التميمي الرازي الفراء يعرف بالصغير) * (قال حدثنا هشام بن يوسف)
الصنعاني من أبناء القريش أكبر الميانيين وأحفظهم وأتقنهم المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة
(أن ابن جريج) * (بضم الجيم وفتح الراء نسب لجدته لشهرته به واسمه عبد الملك بن عبد العزيز
المكي القرشي الموصلی أصله رومي أحد العلماء المشهورين قيل هو أول من صنف في الاسلام

خارج الدار ولم بهجم عليها بالدخول لان المنكر ظاهر فليس عليه أن يكشف عن الباطن وقد ذكر الماوردي في آخر الاحكام المتوفى

وحدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن (٣٤٣) اسماعيل بن رباح عن أبيه عن أبي سعيد الخدري وعن قيس

ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد الخدري في قصة مروان وحديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث شعبة وسفيان * حدثني عمرو الناقد وأبو بكر بن النضر وعبد بن جيد واللفظ لعبد قالوا ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد قال ثنا أبي عن صالح بن كيسان عن الحرث عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور عن أبي رافع عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم انهم يتخلف من بعدهم خلف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون

السلطانية بابا حسنا في الحسبة مشتملا على جل من قواعد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد أشرفنا الى مقاصدها وبسطت الكلام في هذا الباب لعظم فائدته وكثرة الحاجة اليه وكونه من أعظم قواعد الاسلام والله أعلم (قوله) وحدثنا أبو بكر بن محمد بن العلاء حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن اسماعيل بن رباح عن أبيه عن أبي سعيد وعن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد (قوله) وعن قيس معطوف على اسمعيل معناه رواه الأعمش عن اسمعيل وعن قيس والله أعلم (قوله) عن صالح بن كيسان عن الحرث عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور عن أبي رافع عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من

المتوفى سنة خمسين ومائة (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (هشام) ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت هشام بن عروة (عن) أبيه (عروة) بن الزبير بن العوام (انه) أي عروة (سئل) بضم أوله وكسر ثانيه (أتحدثني الحائض أو تدنو) أي تقرب (منى المرأة وهي جنب) يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه كما قال جابر الله اسم جري مجرى المصدر الذي هو الاجنب والجملة اسمية حالية (فقال عروة كل ذلك) أي الخدمة والدنو (على هين) بنشدبدا المشناة وقد تخفف أي سهل ولا ين عساكر كل ذلك هين (وكل ذلك) أي الحائض والجنب وكل رفع بالابتداء أو منصوب على الظرفية وجازت الإشارة بذلك الى اثنين كقوله عوان بين ذلك (أتحدثني وليس على أحد) أنا وغيري (في ذلك بأس) أي خرج (أخبرتني عائشة) رضي الله عنها (أنها كانت ترجل رسول الله) أي شعر رأسه وفي رواية غير أبي ذر الوقت والاصيلي وابن عساكر تعني رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض (بالهمز والجملة حالية ولم يقل حائضة بالتاء لعدم الالباس لاختصاص الحيض بالنساء) (ورسل الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أي حين الترجيل (بجوار) أي معتكف (في المسجد) المدي (يدني) بضم أوله أي يقرب (لها) أي لعائشة (رأسه) الشريف (وهي في حجرتها) بضم الحاء المهملة جملة حالية (فترجله وهي حائض) أي فترجل شعر رأسه والحال أنها حائض واستنبط منه أن إخراج المعتكف جزأ منه كبده ورأسه غير مطل لا اعتكافه كعدم الحنث في ادخال بعضه دار احلف لا يدخلها وجواز مباشرة الحائض وأما النهي في آية ولا تبشروهن فعن الوطء أو مادونه من دواعي اللذة لا المسس وألحق عروة الجنب بالحيز قياسا لجامع الحدث الا كبريل هو قياس جلي لان الاستغفار بالحائض أكثر من الجنب ورواة هذا الحديث ما بين مروزي وصنعني ومكي ومدني وفيه التحديث والاخبار بالافراد والغنة والقول (باب قراءة الرجل) حال كونه متكئا (في) أي على (حجر امرأته) بفتح الحاء المهملة وكسر هاء وسكون الجيم (وهي) أي والحال أنها (حائض) وفي رواية عطاب قراءة القرآن في حجر المرأة (وكان أبو وائل) بالهمز شقيق بن سلمة التابعي المشهور المتوفى في خلافة عمر بن عبد العزيز فيما قاله الواقدي مما وصله ابن أبي شيبة بالسناد صحيح (يرسل خادمه) اسم لمن يخدم غيره أي جاريته بدليل تأنيته في قوله (وهي حائض الى أبي رزين) بفتح الراء وكسر الزاي مسعود بن مالك الاسدي مولى أبي وائل الكوفي التابعي (فتأتيه) وفي رواية أبوي الوقت وذرتأتيه (بالمخفف فتمسكه بعلاقته) بكسر العين أي الخيط الذي يربط به كبسه وغرض المؤلف رحمه الله الاستدلال على جواز جل الحائض والجنب بالمخفف لكن من غير مسه لحديث ان المؤمن لا ينحس ولحكاية صلى الله عليه وسلم الى هرقل وفيه من القرآن مع علمه أنهم عيسوية وهم أنجاس ومنعه الجمهور لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون من الآدميين وبسبه مجزوم بلا الناهية وضم السين لاجل التضمير كما صرح به جماعة وقالوا انه مذهب البصريين بل قال في الدرر ان سبويه لم يحفظ في نحوه الا الضم والجل أبلغ من المسس ولو جمل مع أمته وتفسيره لبعثا لها لانها المقصودة فلوقصد ولومعها أو كان أكثر من التفسير حرم (وبه قال) حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين (بالدال المهملة انه) (سمع زهير) أي ابن معاوية بن خديج الجعفي (عن منصور بن صفية) وهي أمه اشتهر بها وأبو عبد الرحمن الحبيبي البغدادي (ان أمه) بضم الفاء بنت شيبه (حدثته أن عائشة) رضي الله عنها (حدثتها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشكئ) بالهمز (في) أي على (مجري وأنا حائض) جملة حالية من ياء المتكلم في مجري (ثم يقرأ القرآن) في كتاب التوحيد كان يقرأ القرآن ورأسه في مجري وأنا حائض وحينئذ فالمراد بالالتكاء وضع رأسه في حجرها وقيل مناسبة أثر أبي وائل للحديث من جهة أن ثيابها بمنزلة العلاقة

أمتة حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم انهم يتخلف من بعدهم خلف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون

مالا يؤمرون فنجاهدهم بيده فهو مؤمن (٣٤٤) ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من

الايمان حبة خردل قال أبو رافع
خُدثته عبد الله بن عمر فأنكره
عليّ فقدم ابن مسعود فنزل
بقناة فاستبغى اليه عبد الله
ابن عمر يعود فأنطقت معه فلما
جلسنا سألت ابن مسعود عن
هذا الحديث خُدثته كما حدثته
ابن عمر فقال صالح وقد تحدث بنحو
ذلك عن أبي رافع

مالا يؤمرون فنجاهدهم بيده
فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه
فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو
مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة
خردل قال أبو رافع خُدثته عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما فأنكره عليّ
فقدم ابن مسعود رضي الله عنه
فنزل بقناة فاستبغى اليه عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما فلما يعود
فأنطقت معه فلما جلسنا سألت
ابن مسعود عن هذا الحديث
خُدثته كما حدثته ابن عمر قال صالح
وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع
الشرح أما الحرث فهو ابن فضيل
الانصاري الخطمي أبو عبد الله
المدني روى عن عبد الرحمن بن أبي
قراد الصخاي قال يحيى بن معين هو
ثقة وأما أبو رافع فهو مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم والاصح أن
اسمه أسلم وقيل ابراهيم وقيل هرمز
وقيل ثابت وقيل يزيد وهو غريب
حسكاه ابن الجوزي في كتابه جامع
المسانيد وفي هذا الاسناد طريقة
وهو أنه اجتمع فيه أربعة تابعيون
يروى بعضهم عن بعض صالح
والحرث وجهه وعبد الرحمن وقد
تقدم نظره هذا وقد جعلت فيه
بحمد الله تعالى جزأ مشتملا على
أحاديث ربا عيات منها أربعة

والنبي صلى الله عليه وسلم منزلة المحقق لأنه في جوفه وحامله اذ غرض المؤلف بهذا الباب الدلالة
على جواز حمل الحائض المخضف للمؤمن الحافظ له أكبر أوعيته ونعقب بانه ليس في الحديث
إشارة الى الحمل وانما فيه الاتكاء وهو غير الحمل وكون الرجل في حجر الحائض لا يدل على جواز الحمل
وانما مراده الدلالة على جواز القراءة بقرب موضع النجاسة لا على جواز حمل الحائض المخضف
* ورواه الحديث ما بين كوفي ومكي وفيه التحديث بالجمع والافراد والسمع والعنعنة وأخرجه
المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الطهارة (باب من سمي النفاس
حيضا) واعترض عليه بان الذي في الحديث الآتي أنفست أي أحضت فاطلق على الحيض
النفاس فكان حقه أن يقول من سمي الحيض نفاسا وأوجب بانه أراد التنبيه على تساويهما في
حكم تحريم الصلاة كغيرها وعورض بأن الترجمة في التسمية لا في الحكم أو مراده من أطلق لفظ
النفاس على الحيض وبذلك تقع المطابقة بين ما في الحديث والترجمة زاد الكشميني والحيض نفاسا
* وبه قال (حدثنا المكي) وللأصيلي مكي (بن ابراهيم) بن بشر البخاري (قال حدثنا هشام)
الدستوائي (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف ولمسلم قال
حدثني أبو سلمة (أن زيف ابنه) ولا بوى ذرو الوقت والأصيلي وابن عساكر بنيت (أم سلمة) رضي
الله عنهما (حدثته أن أم سلمة) أم المؤمنين هند بنت أبي أمية (حدثتها قالت بينا) بغير ميم (أنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كوفي (مضطجعة) أصله مضطجعة بالثاء من باب الافتعال
فقلبت الثاء طاء ويجوز رفعه على الخبرية (في خيمصة) بفتح الخاء وكسر الميم كساء أسود مربع
له علمان يكون من صوف وغيره (اذحضت) جواب بينا وقد علم أن الافصح في جواب بينا أن لا
يكون فيه اذا ولان (فانسلت) ذهبت في خفية تقصدت نفسها أن تضاجعه وهي كذلك أو
خسبت أن يصيبه من دمه أو أن يطلب منها الاستمتاع (فأخذت ثيابا حيضتي) بكسر الخاء كافي
الفرع قال النووي وهو الصحيح المشهور (وبه جرم الخطاي وبفتحها ووجه القرطبي وبهما
رويناه فعني الاولى أخذت ثيابي التي أعدتها لأنفسها حالة الحيض ومعنى الثانية أخذت ثيابي
التي أنسها من الحيض لان الحيضة بالفتح هي الحيض ووقع في بعض الاصول حيض بغير ثياب
وهو يؤيد وجه رواية الفتح (قال) صلى الله عليه وسلم ولا بوى ذرو الوقت فقال (أنفست) بضم
النون كذا في الفرع لا غير وبفتحها قال النووي وهو الصحيح في اللغة بمعنى حضت والضم الاكثر
في الولادة وبالجوين رواه ابن حجر ورويناه قالت أم سلمة رضي الله عنها (قلت نعم) نفست
(فدعاني) عليه الصلاة والسلام (فاضطجعت معه في الخيمة) باللام بدل الصاد وهي القطيفة
ذات الخمل وهو الهدب الذي ينسج وبفضل له فضول أو هي ثوب من صوف له خمل من أي نوع كان
أو الاسود من الثياب واستنبط من الحديث استحباب اتخاذ المرأة ثيابا للحيض غير ثيابها المعتادة
وجواز النوم مع الحائض في ثيابها والاضطجاع في لحاف واحد * ورواه الستة ما بين البخاري وبصري
ومدني وعائني وفيه التحديث بصيغة الجمع والافراد والعنعنة ورواية تابعي عن تابعي وصحابة
عن صحابة وأخرجه المؤلف في الصوم والطهارة ومسلم والنسائي فيه أيضا (باب مباشرة)
الرجل لزوجته (الحائض) أي التقاء بشرتها لا الجماع * وبه قال (حدثنا قيسة) بفتح
القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن عقبة السكوني (قال حدثنا سفيان) الثوري
(عن منصور) أي ابن المعتمر (عن ابراهيم) الخثعمي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة)
رضي الله عنها (قالت كنت أغتسل أنا والنبي (بالرفع عطفًا على الضمير المرفوع في كنت والنصب
على أن الواو بمعنى مع أي مصاحبة للنبي (صلى الله عليه وسلم من أناة واحد) حالة كوننا
(كلانا جنب) بالتوحيد أفصح من التثنية (وكان) عليه الصلاة والسلام وللأصيلي

صحابيون بعضهم عن بعض وأربعة تابعيون بعضهم عن بعض وأما قوله قال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع فهو فكان

بضم التاء والحاء قال القاضي عياض رحمه الله معنى هذا أن صالح بن كيسان (٣٤٥) قال إن هذا الحديث روى عن أبي رافع عن

النبي صلى الله عليه وسلم من غير ذكر ابن مسعود فيه وقد ذكره البخاري كذلك في تاريخه مختصراً عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال أبو علي الجاني عن أحمد ابن حنبل رحمه الله قال هذا الحديث غير محفوظ قال وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول أصبر وأحتى تلقوني هذا كلام القاضي رحمه الله وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح هذا الحديث قد أنكره أحمد بن حنبل رحمه الله وقد روى عن الحرث هذا جماعة من الثقات ولم نجد له ذكر في كتب الضعفاء وفي كتاب ابن أبي حاتم عن يحيى بن معين أنه ثقة ثم إن الحرث لم ينفرد به بل توبع عليه على ما أشعر به كلام صالح بن كيسان المذكور وذكر الامام الدارقطني رحمه الله في كتاب العلل أن هذا الحديث قد روى من وجوه آخر منها عن أبي واقد الليثي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله أصبر وأحتى تلقوني فذلك حيث يلزم من ذلك سفك الدماء وإنارة القديت أو نحو ذلك وما ورد في هذا الحديث من الحث على جهاد المبطلين باليد واللسان فذلك حيث لا يلزم منه إثارة فتنة على أن هذا الحديث مسوق فيمن سبق من الأمم وليس في لفظه ذكر لهذه الأمة هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو وهو ظاهر كما قال وقدح الامام أحمد رحمه الله في هذا وهذا أعجب والله أعلم وأما الحوار بين المذكورين فاختلاف فيهم فقال الأزهري وغيرهم خلصان الانبياء وأصنافهم والخلصان الذين تقوم من كل عيب

فكان (يا مرفي فأترز) بفتح الهمزة وتشديد المشنة المعوقية وأنكره أكثر النحاة وأصله فأترزهم مرة ساكنة بعد الهمزة المفتوحة ثم المشنة المعوقية بوزن أفعل قال ابن هشام وعوام المحدثين يحرزونه فيمقرونه بألف وتاء مشددة ولا وجه له لانه أفعل فقاؤه همزة ساكنة بعد همزة المضارعة المفتوحة وقطع الزمخشري بخط الادغام وقد حاول ابن مالك جوازه وقال انه مقصور على السماع كاتسكل ومنه قراءة ابن محمص فليؤذ الذي اتى به همزة وصل وتاء مشددة وعلى تقدير أن يكون خطأ فهو من الرواة عن عائشة فإن صح عنها كان حجة في الجواز لانها من فصحاء العرب وحينئذ فلا خطأ ثم نقل بعضهم أنه مذهب الكوفيين وحكام الصغاني في جمع الحجرين (فيباشرني) عليه الصلاة والسلام أي تلامس بشرته بشرتي (وأنا حائض) جملة حالية وليس المراد بالمباشرة هنا الجماع اذ هو حرام بالاجماع فمن اعتدله كسر قال عائشة (وكان) عليه الصلاة والسلام (يخرج رأسه) من المسجد (الى) أي وهي في حجرتها (وهو معتكف) في المسجد جملة حالية (فأغسله) وأنا حائض (جملة حالية) بياضه ورواه هذا الحديث كلهم الى عائشة كوفيون وفيه التحديث والضعنة ورواية تابعي عن تابعي عن صحابيصة وأخرجه المؤلف في آخر الصوم ومسلم في الطهارة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (أحمدنا) ولا يذرا خبرنا (إسماعيل بن خليل) ولا أصلي وابن عساكر الخليل باللام للح الصفة كالحرث والعباس الكوفي الخراز بالخاء والزايين المعجمات وأولى الزايين مشددة قال البخاري جاءنا نعيمه سنة خمس وعشرين ومائتين (قال أخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء آخره راء القرشي الكوفي المتوفى سنة تسع ومائتين ومائتين (قال أخبرنا أبو اسحق) سليمان بن فيروز التابعي المتوفى سنة احدى وأربعين ومائة (هو الشيباني) بفتح الشين المعجمة وانما قال هو لينبى على أنه من قوله لامن قول الراوى عن أبي اسحق (عن عبد الرحمن بن الاسود) التابعي المتوفى سنة تسع وتسعين (عن أبيه) الاسود بن يزيد (عن عائشة) برضى الله عنها (قالت كانت احداً) أي احدى زوجاته عليه الصلاة والسلام (إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله) ولا أصلي النبي (صلى الله عليه وسلم أن يباشرها) بعللاقة البشرية للبشرة من غير جماع (أمرها أن تترز) بتشديد المشنة المعوقية وللكسمة من أن تأترزهم مرة ساكنة وهي أفصح وقال في المصابيح على القياس (في فور) بفتح الفاء وسكون الواو وآخره راء أي في ابتداء (حيضتها) قبل أن يطول زمنها وفي سائر أي داود فوج بالخاء المهملة (ثم يباشرها) بعلامسة بشرته بشرتها (قالت) عائشة (وأيكم علك اربه) بكسر الهمزة وسكون الراء ثم موحدة ورواه أبو ذر فيما حكاه في اللامع بفتح الهمزة والراء وصوبه الخطابي والنحاس وعزاه ابن الاثير لرواية أكثر المحدثين ومعناه أضبطكم لشهوته أو عضوه الذي يستع به (كما كان النبي صلى الله عليه وسلم علك اربه) فلا يخشى عليه ما يخشى على غيره من أن يحوم حول الحى وكان يباشر فوق الأزارتشرى بالغيره ممن ليس بعصوم وبه استدلل الجمهور على تحريم الاستمتاع بما بين سترهما وركبتهما بوطء أو غيره وفي الترمذي وحسنه أنه سئل عما يحل من الخائض فقال ما راء الأزار وهو الجارى على قاعدة المالكية في سائر الذرائع وذهب كثير من العلماء الى أن المنوع هو الوطء دون غيره واختاره الذوى في التحقيق وغيره وقال به محمد بن الحسن من الحنفية ورجحه الطحاوى واختاره أصبغ من المالكية لخبر مسلم أصنعوا كل شئ الا التشكاح فجعله مخصصاً لحديث الترمذي السابق وجعلوا حديث الباب وشبهه على الاستحباب جمعاً بين الأدلة وعند أبي داود بأسناد قوى حديث أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد من الخائض ألقى على فرجها ثوباً واستحسن في المجموع وجهها ثالثاً أنه ان وثق بترك الوطء لورع أو قلة شهوة جاز الاستمتاع والأفلا قال في التحقيق وغيره فلو وطئ عايداً عالماً بالتحريم أو الخيض مختاراً فقد ارتكب كبيرة فيتوب

وحدثني أبو بكر بن اسحق بن محمد أن ابن أبي (٣٤٦) مريم أن عبد العزيز بن محمد حدثني الحرث بن الفضيل الخطمي عن جعفر بن

عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور بن مخرمة عن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من نبي الا وكان له حواريون يهتدون بهديه ويستنون بسنته بمثل حديث صالح ولم يذكروا من مسعود واجتماع ابن عمر معه

ثم انها تخلف من بعدهم خلف الضمير في انها هو والذي يسميه الثوريون ضمير القصص والشأن ومعنى تخلف تخلف حدث وهو بضم اللام وأما الخلف فبضم الخاء وهو جمع خلف باسكان اللام وهو الخلف بشر وأما بفتح اللام فهو الخلف بخير هذا هو الأشهر وقال جماعة أو جماعات من أهل اللغة منهم أبو زيد يقال كل واحد منكم بالخلف والاسكان ومنهم من جواز الفتح في الشرول يجوز الاسكان في الخير والله أعلم بقوله قتل بقتاة هكذا هو في بعض الاصول المحقق بقتاة بالخلف المفتوحة وآخره تاء التانيث وهو غير مصروف للعلبة والتانيث وهكذا ذكره أبو عبد الله الحمدي في الجمع بين الصحيحين ووقع في أكثر الاصول ولعظم رواية كتاب مسلم بقتائه بالفاء المكسورة وبالمد وآخره هاء الضمير قبلها همزة والفناء ما بين أيدي المنازل والدور وكذا رواه أبو عوانة الاسفرائيني قال القاضي عياض رحمه الله في رواية السمرقندي بقتاة وهو الصواب وفتاة واد من أودية المدينة عليه مال من أموالها قال ورواية الجمهور بقتائه وهو خطأ وتصحيف قوله صلى الله عليه وسلم يهتدون بهديه هو بفتح الهاء واسكان الدال أي بطريقته وسنته

والجديد لا غرم ويندب ما أوجبه القديم وهو ديناران وطى في قوة الدم والافنصفه وأما المباشرة فوق السرة وتحت الركبة فخائرة اتفقا وهل يحل الاستمتاع بالسرة والركبة قال في المجموع لم أرفقه نقلا والمختار الجرم بالحل ويحتمل أن يخرج على الخلاف في كونها ماعورة قال في المهمات وقد نص في الام على الحل في السرة ورواة الحديث الستة الى عائشة كوفيون وفيه التحديث والاخبار والعنعنة ورواية تابعي عن تابعي عن تابعي عن صحابة وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه في الطهارة (تابعه) أي تابع علي بن مسهر في روايته هذا الحديث (خالد) هو ابن عبد الله الواسطي مما وصله أبو القاسم التنوخي في فوائده من طريق وهب بن بقية عنه (و) تابعه (جرير) هو ابن عبد الحميد وصله أبو داود والاسماعيلي (عن الشيباني) أي اسحق المذكور أي عن عبد الرحمن إلى آخر الحديث * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السديسي المعروف بعارم (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصري (قال حدثنا الشيباني) أبو اسحق (قال حدثنا عبد الله بن شداد) بن شبيب الدال ابن اسامة بن الهاد الليثي (قال سمعت ميمونة) أم المؤمنين رضي الله عنها (تقول كان رسول الله) وفي رواية سمعت ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها تقول كان ولا يوي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر قالت كان النبي (صلى الله عليه وسلم) اذا أراد أن يباشر امرأته من نسائه (رضي الله عنهم) (أمرها) بالانزار (فانزرت) كفي فرع اليونانية وقال ابن حجر في روايتنا ثبات الهمزة على اللغة الفصحى (وهي حائض) جملة حاليتها من مفعول يباشر على الظاهر أو من مفعول أمر أو من فاعل انزرت وقال الكرماني يحتمل أنه حال من الثلاثة جميعا * ورواة الحديث الخمسة ما بين بصرى وكوفي ومدني وفيه التحديث والسماع ورواية تابعي عن تابعي عن صحابة وأخرجه مسلم في الطهارة وأبو داود في النكاح وابن ماجه (رواه) أي الحديث ولا اصلي وكريمة ورواه (سفيان) (الثوري) مما وصله أحمد في مسنده (عن الشيباني) أي اسحق وغير بقوله رواه دون تابعه لان الرواية أعم من المتابعة فلهذا لم يروه متابعة وقيل المراد بسفيان هنا ابن عيينة وعلى كل تقدير فلا يضربها به لانها على شرطه لكن جزم بالأول ابن حجر وغيره لما عند أحمد كما مر فافهم (باب ترك الحائض الصوم) في أيام حيضها وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم المصري الجمعي (قال أخبرنا) ولا يبي الوقت وابن عساكر حدثنا (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري أخو اسمعيل (قال أخبرني) بالافراد (زيد هو ابن أسلم) المدني وسقط هو ابن أسلم عند ابن عساكر والاصلي (عن عياض بن عبد الله) هو ابن أبي سرح العامري (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) من بيته أو مسجده (في يوم) (أضحى) بفتح الهمزة وسكون الضاد جمع أضحاه إحدى أربع لغات في اسمها وأضحية بضم الهمزة وكسرها وأضحية بفتح الضاد وتشديد الباء والأضحى تذ كروتون وهو منصرف سميت بذلك لانها تفضل في الضحى وهو ارتفاع النهار (أو) في يوم (فطر) شئ من الراوى أو من أبي سعيد (الى المصلى) فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال يا أيها الناس تصدقوا (فرز على النساء فقال يا معشر النساء) المعشر كل جماعة أمرهم واحد وهو مرد على ثعلب حيث خصه بالرجال الا ان كان مراده بالتخصيص حالة اطلاق المعشر لا تقييده كما في الحديث (تصدقن فاني أريتهن) بضم الهمزة وكسر الراء أي في ليلة الاسراء (أكثر أهل النار) ثم وقع في حديث ابن عباس الآتي ان شاء الله تعالى في صلاة الكسوف أن الرؤية المذكورة وقعت في صلاة الكسوف والفاء في قوله فاني للتعليل وأكثر بالنصب مفعول أريتهن الثالث أو على الحال اذا قلنا بأن أفعل لا يتعرف بالاضافة كإحصار اليه الفارسي وغيره (فقلن) ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر عن الجوى قلن (وبم يارسول الله)

(قول مسلم رحمه الله ولم يذكروا من مسعود واجتماع ابن عمر معه) هذا مما أنكره قال

الحريري في كتابه درة الغواص فقال لا يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال (٣٤٧) اجتمع فلان وفلان وقد حالفه الجوهرى

فقال في صحاحه جامعه على كذا أى
اجتمع معه

*) باب تفضل أهل الايمان فيه
وربحان أهل اليمين فيه *

في هذا الباب أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمين فقال ألا ان الايمان ههنا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول أذنان الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر وفي رواية جاء أهل اليمين هم أرق أفئدة الايمان بيمان والفقهاء بيمان والحكمة بيمان وفي رواية أناكم أهل اليمين هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الفقهاء بيمان والحكمة بيمان وفي رواية قرأ رأس الكفر نحو المشرق والغفر والخيلاء في أهل الخيل والابل الفدادين أهل الوب والسكنة في أهل الغنم وفي رواية الايمان بيمان والكفر قبل المشرق والسكنة في أهل الغنم والغفر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوب وفي رواية أناكم أهل اليمين هم أرق قلوبا وأرق أفئدة الايمان بيمان والحكمة بيمان ورأس الكفر قبل المشرق وفي رواية غلظ القلوب والخفاء في المشرق والاعيان في أهل الحجاز (الشرح) قد اختلف في مواضع من هذا الحديث وقد جمعها القاضي عياض رحمه الله ونقحها مختصرة بعده الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله وأنا أحكي ما ذكره قال أما ما ذكر من نسبة الايمان الى أهل اليمين فقد صدقوه عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة خرسهما الله تعالى في أبي أويبيد امام الغريب ثم من بعده في ذلك أقوالا أحدها أنه أراد بذلك

قال ابن حجر الو او استثنائية والباء تعليلية والميم أصلهما الاستفهامية فحذفت منها الالف تخفيفا وقال العيني الو او للعطف على مقدر تقديره ما ذنبناو بيم الباء سببية وكلمة ما استفهامية فاذا جرت ما الاستفهامية وجب حذف ألفها وبقاء الفتحمة دلالة على نحو الام وعلام وعلة حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر نحو فيم أنت من ذكرها واما قراءة عكرمة عما يتساءلون فتادير (قال) صلى الله عليه وسلم لأنك تنكث (تكثرن اللعن) المتفق على تحريم الدعاء به على من لا تعرف خاتمة أمره بالقطع أما من عرف خاتمة أمره بنص فيجوز كأي جهل نعم لعن صاحب وصف بلا تعيين كالظالمين والكافرين جائز (وتكفرن العشير) أي تحصدن نعمة الزوج وتستقلن ما كان منه والخطاب عام غلبت فيه الحاضرات على الغيب واستنبط من التوعد بالنار على كفران العشير وكثرة اللعن أنهم ما من الكبراء ثم قال عليه السلام (ما رأيت) أحدا (من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من أحد) أذهب من الأذهاب على مذهب سيبويه حيث يجوز بناء أفعال التفضيل من الثلاثي المزبد فيه وكان القياس فيه أشد أذهابا واللب يضم اللام وتشديد الموحدة العقل الخاص من الشوائب فهو خاص ما في الإنسان من قواه فكل أب عقل وليس كل عقل لبا والحازم بالحاء المهملة والزاي أى الضابط لأمره وهو على سبيل المبالغة في وصفه بذلك لانه اذا كان الضابط لأمره ينقاد لهن فغيره أولى (قلن) مستفهمات عن وجه نقصان دينهن وعقلهن لخفاء علمهن (وما نقصان ديننا وعقلنا يا رسول الله قال) صلى الله عليه وسلم محبب لهن بلطف وارشاد من غير تعنيف ولا لوم (أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلن بلى قال فذلك من نقصان عقلها) بكسر الكاف خطا بالواحدة التي تولت خطابه عليه السلام فان قلت انما هو خطاب للاناث والمعهود فيه فذلك لكن أجيب بأنه قد عهده في خطاب المذكر الاستغناء بذلك عن ذلكم قال تعالى فاجزأ من يفعل ذلك منكم فهذا مثله في المؤنث على أن بعض النخاعة نقل لغة بأنه يكتفى بكاف مكسورة مفردة لكل مؤنث أو الخطاب لغير معين من النساء ليعم الخطاب كلا منهن على سبيل البدل اشارة الى أن حالتهم في النقص تناهت في الظهور الى حيث يمنع خفاؤها فلا تختص به واحدة دون أخرى فلا تختص حينئذ بهذا الخطاب مخاطبة دون مخاطبة قاله في المصابيح ويجوز فتح الكاف على أنه للخطاب العام واستنبط من ذلك أن لا يواجه بذلك الشخص المعين فان في الشمول تسلية وتسهيلا وأشار بقوله مثل نصف شهادة الرجل الى قوله تعالى فرجل وامرأان من ترضون من الشهداء لان الاستظهار باخرى يؤذن بقلة ضبطها وهو يشعر بنقص عقلها ثم قال عليه السلام (أليس اذا حاضت لم تصل ولم تصم) أى لما قام بهما من مانع الحيض (قلن بلى قال) عليه الصلاة والسلام (فذلك من نقصان دينها) بكسر الكاف وفتحها كالسابق قيل وهذا العموم فيهن يعارضه حديث كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الامر بمريم ابنة عمران وآسية بنت مزاحم وفي رواية الترمذي وأحمد أربع مريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وأجيب بان الحكم على الكل بشئ لا يستلزم الحكم على كل فرد من أفراد ذلك الشئ فان قلت لم خص بالذكري الترجمة الصوم دون الصلاة وهما مذكوران في الحديث أجيب بان تركها للصلاة واضح لافتقارها الى الطهارة بخلاف الصوم فتركها مع الحيض تعبئة تحض فاحتج الى التنصيص عليه بخلاف الصلاة وليس المراد بذلك نقص العقل والدين في النساء لو مهن عليه لانه من أصل الخلقة لكن التنبيه على ذلك تحذير من الافتتان بهن ولهذا ارتب العذاب على ما ذكر من الكفران وغيره لاعلى النقص وليس نقص الدين منحصرا فيما يحصل من الاثم بل في أعم من ذلك قاله النووي لانه امر نسي فالكمال مثلا ناقص عن الاكمل ومن ذلك الحائض لا تأثم بترك الصلاة زمن الحيض لكنها ناقصة عن المصلى

مكة فانه يقال ان مكة من تهامة وتهامة من أرض اليمن والثاني ان المراد مكة والمدينة فانه يروى في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال هذا الكلام وهو يتناول مكة والمدينة (٣٤٨) حيث يثبت بين وبين اليان فاشارة الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان

ونسبهما الى اليمن لكونهما حيث
من ناحية اليمن كما قالوا الركن اليماني
وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن
والثالث ما ذهب اليه كثير من الناس
وهو احسنها عند أبي عبيد ان المراد
بذلك الانصار لانهم يمانون في
الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم
انصاره قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله ولوجع أبو عبيد ونسب ذلك
سبيله طرق الحديث بالفاظه كما
جمعها مسلم وغيره وتأملوها صاروا
الى غير ما ذكره ولما تركوا الظاهر
ولفوا بان المراد اليمن وأهل اليمن
على ما هو المفهوم من اطلاق ذلك
اذ من ألفاظه أنا كم أهل اليمن
والانصار من جملة المخاطبين بذلك
فهم اذن غيرهم وكذلك قوله صلى
الله عليه وسلم جاء أهل اليمن وانما جاء
حينئذ غير الانصار ثم انه صلى الله
عليه وسلم وصفهم بما يقضى بكمال
ايمانهم ورتب عليه الايمان يمان
فكان ذلك اشارة الى من آمن
أهل اليمن لا الى مكة والمدينة
ولامانع من اجراء الكلام على
ظاهره وجهه على أهل اليمن حقيقة
لان من اتصف بشئ وقوى قيامه به
وتأكد اضلاله منه ينسب ذلك
الشئ اليه اشعارا بتميزه به وكمال حاله
فيه وهكذا كان حال أهل اليمن
حينئذ في الايمان وحال الوافدين
منه في جلاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفي أعقاب موته كالويس
القرني وأبي مسلم الخولاني رضي
الله عنهم ما وشبههم ما من سلم قلبه
وقوى ايمانه فكانت نسبة الايمان
اليهم لذلك اشعارا بكمال ايمانهم من
غير ان يكون في ذلك نفي له عن غيرهم
فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله

وهو يشاب على هذا الترتيب لكونها مكافئة كما يشاب المريض على النوافل التي كان يفعلها في صحته
وشغل عنها مرضه قال النووي الظاهر لان ظاهر الحديث أنها لا تناب لانه ينوي أنه يفعل لو كان
سالم مع أهله وهي ليست بأهل ولا يمكن أن تنوي لانها حرام عليها ورواه هذا الحديث الخمسة
كلهم مدينون الا ابن أبي مريم فصرى وفيه التحديث بصيغة الجمع والاختلاف بالافراد والعنفنة
وزواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه المؤلف في الطهارة والصوم والزكاة مقطوعا وفي العيدين
بطوله ومسلم في الايمان والنسائي في الصلاة وانما هذا (باب) بالتونين (نقضي) أي
تؤدى (الحائض) المتلبسة بالحرام (المناكح) المتعلقة بالجماع والعرة كالنكاح (الا
طواف بالبيت) لكونه صلاة مخصوصة (وقال ابراهيم) النخعي مما وصله الدارمي (لا بأس)
لا حرج (أن تفسرا) الحائض (الآية) من القرآن وروى نحوه عن مالك والجواز مطلقا
والتحصيل بالحائض دون الجنب ومذهبنا كالحنفية والحنابلة التحريم ولو لبعض آية الحديث
الترمذي لا يقرأ الجنب ولا الحائض شيئا من القرآن وهو حجة على المالكية في قولهم انها تقرأ
القرآن ولا يقرأ الجنب وعلى طول أمد الحيز المستلزم نسيان القرآن بخلاف الجنب وهو
باطلا لانه يتناول الآية فقادونها فكون حجة على النخعي وعلى الطحاوي في اباحته بعض الآية لكن
الحديث ضعيف من جميع طرقه نعم يحل له قراءة الفاتحة في الصلاة اذا فقد الطهورين بل يجب كما
صححه النووي لانه نادر وصحح الرافي حرمانها بمجرد عنها شرعا وكذا يحل له أذكاره لا بقصد قرآن كقوله
عند الركوب سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين فان قصد القرآن وحده أومع الذكركرم
وان أطلق فلا كما اقتضاه كلام المنهاج خلا لما في المحرر وقال في شرح المذهب أشار العراقيون الى
التحريم (ولم ير ابن عباس) رضي الله عنهما (بالقراءة للجنب بأسا) بروي ابن المنذر باسناده عنه أنه
كان يقرأ وأورد من القرآن وهو جنب فقيل له في ذلك فقال ما في جوفى أكثر منه (وكان النبي صلى
الله عليه وسلم يذكر الله) بالقرآن وغيره (على كل أحيانه) أي أزمانه فدخل فيه حين الجنابة وبه
قال الطبري وابن المنذر ورواه هذا التعليق وصله مسلم من حديث عائشة (وقالت أم عطية)
مما وصله المؤلف في العيدين بلفظ (كانوا أمر أن يخرج) بفنح المشاة التحية يوم العيد حتى تخرج
البكر من خدرها وحتى يخرج (الحيز) بالرفع على الفاعلية ولا يذر والاصلي وابن عساكر أن
يخرج بنون مضمومة وكسر الراء الحيز بالنصب على المفعولية فيكون خلف الناس (فيكبرن
بتكبيرهم ويدعون) بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته ولا تكسبه في يدعين عيشة تحية بدل
الواو وردها العيني لخالفها القواعد التصريف لان هذه الصيغة معتلة الا لام من ذوات الواو يستوى
فيها لفظ جماعة الذكور والاناث في الخطاب والغيبة جميعا وفي التقدير يختلف فوزن الجمع المذكور
يفعون والمؤنث يفعلن (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (ما وصله المؤلف في بدء الوحي
(أخبرني) بالافراد (أبوسفيان) بن حرب (أن هرقل دعا بكاتب النبي صلى الله عليه وسلم
فقرأ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم وبأهل الكتاب) بزيادة الواو والقاسي والنسفي وعبدوس
وسقطت لا يذر والاصلي (تعالوا الى كلمة الآية) استدله على جواز القراءة للجنب لان الكفار
جنب وانما كتب لهم ليقروه وذلك يستلزم جواز القراءة بالنص لا بالاستنباط وأوجب بان الكتاب
اشتمل على غير الآيتين فهو كما لو ذكر بعض القرآن في التفسير فإنه لا يمنع قراءته ولا مسه عند الجمهور
لانه لا يقصد منه التلاوة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (ما
وصله المؤلف في باب قوله عليه السلام لو استقبلت من أمرى ما استقبلت من كتاب الاحكام أنه قال
(حاضت عائشة) رضي الله عنها (فنسكت) بفنح النون أي أقامت (المناكح) المتعلقة بالجماع
(كلها غير الطواف بالبيت ولا صلى) ولفظة كلها ثابتة عند الاصلي دون غيره كما في الفرع (وقال

عليه وسلم الايمان في أهل الجاهلزم المسار بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه الحكم

هذا هو الحق في ذلك ونشكر الله تعالى على هدايته والله أعلم قال وأما ما ذكر (٣٤٩) من الفقه والحكمة فالفقه هنا عبارة عن

الفهم في الدين واصطلاح بعد ذلك
الفقهاء وأصحاب الأصول على
تخصيص الفقه بأدراك الأحكام
الشريعة العملية بالاستدلال على
أعيانها وأما الحكمة فقها أقوال
كثيرة مضطربة قد اقتصر كل من
قائلها على بعض صفات الحكمة
وقد صفنا منها أن الحكمة عبارة
عن العلم المتصف بالأحكام المشتل
على المعرفة بالله تبارك وتعالى
المعصوب بنفاذ البصيرة وتهذيب
النفس وتحقيق الحق والعمل به
والصدع اتباع الهوى والباطل
والحكم من له ذلك وقال أبو بكر
ابن دريد كل كلمة وعظمتك وأزجرتك
أودعتك إلى مكرمة أو نهيته عن
قبيح فهي حكمة وحكم ومنه قول
النبي صلى الله عليه وسلم إن من
الشعر حكمة وفي بعض الروايات
حكما والله أعلم قال الشيخ وقوله صلى
الله عليه وسلم إن من غيابة هو
بتخفيف الباء عند جماهير أهل
العربية لأن الألف المزيدة فيه
عوض من باء النسب المشددة فلا
يجمع بينهما وقال ابن السميدي
كتابه الاقتضاب حكى المبرد وغيره
أن التشديد لغة قال الشيخ وهذا
غريب قلت وقد حكى الجوهرى
وصاحب المطالع وغيرهما من العلماء
عن سيبويه أنه حكى عن بعض
العرب أنهم يقولون البياض بالياء
المشددة وأشد لامية بن خلف
يما يما ينظر يشد كثيرا
وينفخ داغما لهاب الشواظ
والله أعلم قال الشيخ وقوله صلى الله
عليه وسلم ألين قلوبا وأرق أفئدة
المشهور أن القواد هو القلب فعلى
هذا يكون كرقظ القلب بلفظين
وهو أولى من تكريره بلفظ واحد وقيل القواد غير القلب وهو عين القلب وقيل بطن القلب وقيل غشاء القلب وأما وصفها باللين والرقفة

الحكم بفتح الحاء المهملة والكاف ابن عثية بضم العين المهملة وفتح المشاة الفوقية والموحدة بينهما
تحتية النكوف في مما وصله بغوى في الجعديات (أنى لأذبح) الذبيحة (وأنا) أى والحال أنى
(جنب) الذبح يستلزم ذكر الله (قال الله عز وجل ولانا كلوا مما يذكر اسم الله عليه) إذا المراد
به لا تذبحوا أبا جماع المفسرين وظاهره متحريم متروك التسمية عدا أونسيانا واليه ذهب داود وعن
أحمد مثله وقال مالك والشافعي بخلافه لقوله عليه السلام ذبيحة المسلم حلال وإن لم يذكر اسم الله
عليها وافرقت أبو حنيفة بين العمد والنسيان وأولوهم بالميتة أو بما ذكر غير اسم الله عليه وقد نوزع في جميع
ما استدلل به المؤلف بما يطول ذكره * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا
عبد العزيز بن أبي سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق (عن
عائشة) رضى الله عنها (قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من المدينة في حجة
الوداع (لأن ذكر الحج) لأنهم كانوا يعتقدون امتناع العمرة في أشهر الحج (فلما جئنا سرف)
بفتح السين وكسر الراء (طهنت) بطعام مهملة مفتوحة وميم مكسورة ويجوز فتحها أى حضت
(فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) ولأربعه فدخل النبي (وأنا أبكى) جملة حالية بالواو
(فقال) عليه الصلاة والسلام (ما يبكيت قلت لوددت) بكسر الدال الأولى وهو جواب قسم
محذوف والقسم التالى وهو قوله (والله) تأكيده (أنى لم أجد العام) أى لم أقصد الحج هذه السنة
لأن قولها ذلك كان قبل شئ من الحج (قال) عليه السلام (لعلك) بكسر الكاف (نفسيت)
بفتح النون وضما أى حضت (قلت نعم) نفسيت (قال) عليه السلام (فإن ذلك) باللام
وكسر الكاف ولا يوى ذرو الوقت والاصلي فإن ذالك (شئ) كتبه الله على نبات آدم (لبس هو خاصا
بك) قاله تسليتها وتخفيفا لهما (فافعل ما يفعل الحاج) من المناسك (غير أن لا تطوفى
بالبيت حتى تطهري) طهارة كاملة بانقطاع الحيض والاعتسال الحديث الطواف بالبית صلاة
فبشرطه ما يشترط لهما ثم تعلق بهذه الغاية الخفية في صحة الطواف بالانقطاع وإن لم تغتسل لكن
الأصح عندهم وجوبه لأنه يجب بتركه الجائر فلو طافت بعد الانقطاع قبل الغسل وجب عليها بدنة
وكذلك النساء والجنب كما روى عن ابن عباس * وهذا الحديث تقدم في أول كتاب الحيض
(باب) حكم (الاستحاضة) وهى أن يجاوز الدم أكثر الحيض ويستمر وهى أربعة أقسام
مبتدأة أول ما ابتدأها الدم ومعتادة سبق لها حيض وطهر وكلاهما ميمرة وهى التى دماها نوعان قوى
وضعيف وهذه ترد إلى التمييز فيكون حيضها الأقوى إن لم ينقص عن أقل الحيض وهو قدر يوم
وليلة متصل ولم يعبرأ كثره وهو خمسة عشر يوما بلياليها وإن تفرق دماها لم ينقص الضعيف
المتصل بعضه ببعض عن أقل الطهر بين الحيضتين وهو خمسة عشر يوما ولا حد لا كثره وأما غير
الميمرة فإن رأت الدم بصفة أو أكثر لكن فقدت شرط من شروط التمييز السابقة فإن كانت مبتدأة
عارفة بوقت ابتداء دماها ردت لأقل الحيض ٣ فى الطهر لانه المتيقن وما زاد مشكوك فيه وإن
كانت معتادة ردت لعادتها قدر أو وقتا إن كانت حافظة لذلك فإن نسبت عادتها بأن لم تعلم قدرها
وتسمى المخيرة فكل مبتدأة غير الميمرة بجماع فقد العادة والتمييز فيكون حيضها يوما وليلة وطهرها
بقية الشهر والمشهور أنها ليست كالمبتدأة لاحتمال كل زمن يمر عليها الحيض والطهر فيجب
الاحتياط فتكون فى العبادة فرضها ونقلها كطاهرة وفى الوطء ومس المحف والقراءة خارج
الصلاة كعائض وتغتسل لكل فرصة بعد دخول وقتها عند احتمال الانقطاع قال فى شرح
المهذب عن الأصحاب فإن علمت وقت انقطاعه كعند الغروب لزمتها الغسل كل يوم عقب الغروب
وتصلى به المغرب وتوضأ لباقي الصلوات لاحتمال الانقطاع عند الغروب دون ما سواه وبه قال

وهو أولى من تكريره بلفظ واحد وقيل القواد غير القلب وهو عين القلب وقيل بطن القلب وقيل غشاء القلب وأما وصفها باللين والرقفة

﴿حدثنا﴾ أبو بكر بن أبي شيبة ثناء أبو أسامة (٣٥٠) ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب حدثنا ابن ادريس كلهم

عن اسمعيل بن أبي خالد ح وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي الاودي واللفظ له ثناء عن اسمعيل قال سمعت قيسا يروي عن أبي مسعود قال أشار النبي صلى الله عليه وسلم به نحو اليمن فقال لا ان الايمان ههنا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر حدثنا أبو الربيع الزهراني ثناء عن زيد ثناء أبو بن ثناء محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة الايمان بيمان والفقه بيمان والحكمة بيمانية

والضعف فعنه انها ذات خشية واستكانة سريعة الاستجابة والتأثر بقوارع الشذ كرسالة من الغلظو الشدة والقسوة التي وصف بها قلوب الآخرين قال وقوله صلى الله عليه وسلم في الفدادين فرعم أبو عمرو الشيباني انه بتخفيف الدال وهو جمع فداد بتشديد الدال وهو عبارة عن البقر التي يحسرت عليها حكاؤه عنه أبو عبيد وأنكره عليه وعلى هذا المراد بذلك أصحابها الخفاف المضاف والصواب في الفدادين بتشديد الدال جمع فداد بدالين أو لاهما مشددة وهذا قول أهل الحديث والاصمعي وجهور أهل اللغة وهو من الفديد وهو الصوت الشديد فهم الذين تغلوا أصواتهم في ابلهم وخيلهم وخرثهم ونحو ذلك وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى هم المكثرون من الابل الذين يملك أحدهم المائتين منها الى الألف وقوله ان القسوة في الفدادين عند أصول أذناب الابل معناه الذين لهم

جلبة وصياح عند سوقهم لها (وقوله صلى الله عليه وسلم حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر بقوله ربيعة ومضر بدل تابعي

﴿حدثنا عبد الله بن يوسف﴾ التنيسي ﴿قال أخبرنا مالك﴾ الامام ﴿عن هشام بن عروة﴾ سقط لابن عساكر ابن عروة ﴿عن أبيه﴾ عروة بن الزبير ﴿عن عائشة﴾ رضي الله عنها ﴿انها قالت قالت فاطمة بنت أبي حبيش﴾ بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة وسكون المشاة التحمئة آخره شين معجمة ابن المطلب بن اسدين عبد العزى بن قصي القرشية الاسديّة ﴿ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم برسول الله الى لا أظهر﴾ أي بسبب أني استحاض وطلت أن طهارة الحائض اغماهى بالانقطاع فكنت بعدم الطهر عن اتصال الدم وكانت قد علمت أن الحائض لا تصلي وظنت أن ذلك الحكم مقترن بجريان الدم من الفرج فأرادت بتحقيق ذلك فقالت ﴿أفادع الصلاة فقال رسول الله﴾ وللأصلي النبي ﴿صلى الله عليه وسلم﴾ لا ندعها ﴿انما ذلك﴾ بكسر الكاف ﴿عرق﴾ بيسمى العاذل بالمعجمة يخرج منه ﴿وليس بالحیضة﴾ بفتح الحاء كأنقله الخطابي عن أكثر المحدثين أو كلهم وان كان قد اختار الكسر على ارادة الحال لكن الفتح هنا أظهر وقال النووي وهو متعين أو قريب من المعين لانه صلى الله عليه وسلم أراد اثبات الاستحاضة ونفي الحيض او الذي في فرع اليونانية بعد كسط الفتح ﴿فاذا أقبلت الحيضة﴾ بالفتح في الفرع قال ابن حجر والذي في رواية ثناء بالفتح في الموضوعين وجوز النووي في هذه الاخيرة الكسر أيضا ﴿فأركى الصلاة فاذا ذهب قدرها﴾ أي قدر الحيضة ﴿فاغسل علك الدم وصلي﴾ أي بعد الاغتسال كما صرح به في باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض وزاد في رواية أبي معاوية في باب غسل الدم توضي لكل صلاة أي مكتوبة فلا تصلي عند الشافعية أكثر من فريضة واحدة مؤداة أو مقضية وقال الخفصة تنوضا المستحاضة لو قف كل صلاة فتصلي بذلك الموضوع في الوقت ماشاءت من الفرائض الحاضر والغائت والنوافل لنا أن اعتبار طهارتها ضرورية أداء المكتوبة فلا تبقى بعد الفراغ منها وقال المالكية يستحب لها الوضوء لكل صلاة ولا يجب الاجتهاد آخر بناء على ان دم الاستحاضة لا ينقض الوضوء ﴿باب غسل دم الحيض﴾ بالميم ولا في الوقت وابن عساكر الحيض وفي رواية الحائض وسبق في كتاب الوضوء باب غسل الدم وهذه الترجمة أخص منها على ما لا يخفى * وبه قال ﴿حدثنا عبد الله بن يوسف﴾ التنيسي ﴿قال أخبرنا مالك﴾ هو ابن أنس ﴿عن هشام﴾ زاد الاصلي ابن عروة ﴿عن فاطمة بنت المنذر﴾ بن الزبير بن العوام ﴿عن أسماء بنت أبي بكر﴾ الصديق كما صرح به في رواية الاصلي وهي جدة فاطمة ﴿انها قالت سألت امرأة﴾ هي أسماء بنت الصديق أبهت نفسها الغرض صحيح ﴿رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله أرايت﴾ استفهام بمعنى الامر لا اشترا كهما في الطلب أي أخبرني ﴿احدا باذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع﴾ فيه ﴿فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أصاب ثوب احدا كن الدم من الحيضة﴾ بفتح الحاء كالسابقة ﴿فلتقرصه﴾ بالالف والراء المضمومة والصاد المهملة الساكنة أي تقلعه بظفرها أو أصابعها ثم لتضعه ﴿بكسر الضاد وفتحها أي تغسله﴾ بماء ﴿بأن تصه شأ فشيأ حتى يزول أثره والحكمة في القرص تسهيل الغسل﴾ ثم تصلي فيه * ورواه هذا الحديث كلهم مدنيون الا شيخ المؤلف * وبه قال ﴿حدثنا أصبغ﴾ بالعين المعجمة ابن الفرج الفقيه المصري ﴿قال أخبرني﴾ بالتوحيد ﴿ابن وهب﴾ عبد الله المصري ﴿قال أخبرني﴾ بالافراد وفي رواية حدثني ﴿عمرو بن الحرث﴾ بفتح العين المصري ﴿عن عبد الرحمن بن القاسم﴾ بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أنه ﴿حدثني عن أبيه﴾ القاسم ﴿عن عائشة﴾ رضي الله عنها ﴿قالت كانت احدانا﴾ أي من أمهات المؤمنين رضي الله عنهن ﴿تحيض ثم تقرص﴾ بالالف والصاد المهملة وزن تفتعل وفي رواية ثم تقرص ﴿الدم من ثوبها عند طهرها﴾ أي من الحيض وللمستملى والحوى عند طهرها أي التوب أي عند ارادة تطهرهم ﴿فتغسله﴾ أي باطراف أصابعها ﴿وتضع﴾ الماء أي ترشه ﴿على سائر﴾ دفعا للوسوسة ﴿ثم تصلي فيه﴾ * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مصري بالميم ومدني وفيه رواية

• حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني عمرو الناقد (٣٥١) حدثنا اسحق بن يوسف الازرق كلاهما

عن ابن عون عن محمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله • وحدثني عمرو الناقد وحسن الحلواني قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثني أبي عن صالح عن الاعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الفقه عيان والحكمة بماية • حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل الفسادين أهل الوب والسكينة في أهل الغنم من الفسادين وأما قرنا الشيطان فجانب رأسه وقيل هما جمعاه اللذان يغريهما باضلال الناس وقيل شيعته من الكفار والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد من تسلط الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهده صلى الله عليه وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بين ذلك منشأ الفتن العظيمة ومثار الكفرة التركة الغاشمة العاتية الشديدة البأس (وأما قوله صلى الله عليه وسلم والفخر والخيلاء) فالفخر هو الافتخار وعند المأثر القديمة تعظيما والخيلاء الكبر واحتقار الناس (وأما قوله في أهل الخيل والابل الفسادين أهل الوب) فالوب روان كان من الابل دون الخيل فلا يتنع أن يكون قد وصفهم بكونهم جامعين

تابعي عن تابعي عن صحابة والتحديث بالجمع والافراد والافراد بالخبر بالافراد والعنة وأخرجه ابن ماجه في الطهارة • (باب حكم الاعتكاف) في المسجد • (المستحاضة) • ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر والاصلي باب اعتكاف المستحاضة • وبه قال • (حدثنا اسحق) • بن شاهين بكسر الهاء ولابن عساكر • حدثني اسحق الواسطي • (قال حدثنا) • ولا يصلي وابن عساكر أخبرنا • (خالد بن عبد الله) • الطحان الواسطي المتصدق بزنة نفسه ثلاث مرات فضة • (عن خالد) • هو ابن مهران الخذاء بالمهملة ثم المحجمة المثقلة • (عن عكرمة) • بن عبد الله مولى ابن عباس أصله بربري ثقة ثبت عالم بالتفسير لم يثبت تكذبه عن ابن عمر ولا ثبت عنه بدعة واحتج به البخاري وأصحاب السنن وأثنى عليه غير واحد من أهل عصره وهم جرير • (عن عائشة) • رضي الله عنها • (أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف معه) • في مسجد • (بعض نسائه) • هي سودة بنت زمعة أو رمل أم حبيبة بنت أبي سفيان وأسند الحافظ ابن حجر لحاشية نسخة صحيحة من أصل أبي ذر رآها وقيل هي زينب بنت جحش الاسدية وعورض بأن زينب لم تكن استحيضت انما المستحاضة أختها جنة وانكار ابن الجوزي على المؤلف قوله بعض نسائه وأوله بالنساء المتعلقة به وهي أم حبيبة بنت جحش أخت زينب رده الحافظ ابن حجر بقوله في الرواية الثانية امرأة من أزواجه وفي الثالثة بعض أمهات المؤمنين ومن المسند أن يعتكف معه عليه الصلاة والسلام غير زوجته ثم رجع أنها أم سلمة بحديث في سنن سعيد بن منصور ولفظه أن أم سلمة كانت عاكفة وهي مستحاضة ورعا جعلت الطست تحتها وحفظت فسلمت رواية المؤلف من المعارض والله الحمد • (وهي مستحاضة) • حال كونها • (تري الدم) • وأتى بناء التائب في المستحاضة وإن كانت الاستحاضة من خصائص النساء لا شعابا بأن الاستحاضة حاصلة لها بالفعل لا بالقوة • (فربما وضعت الطست) • بفتح الطاء • (تحت من الدم) • أي لاجله قال خالد بن مهران • (وزعم عكرمة) • عطف على معنى العنة أي حدثني عكرمة كذا وزعم • (أن عائشة رأت ماء العصف) • هو زهر القرطم • (فقات كائن) • بتشديد النون بعد الهمزة • (هذا) • أي الاصفر • (شيء) • كانت فلانة تجده • (في زمان) • استحاضت أو فلانة غير منه عرف كاية عن علم امرأة وهي المرأة التي ذكرناها قبل على الاختلاف السابق • واستنبط منه جواز اعتكاف المستحاضة عند أمن تلويث المسجد كدائم الحديث • ورواه الخمسة ما بين واسطي وبصري ومدني وفيه التحديث والعنة • وأخرجه المؤلف هنا وفي الصوم وكذا أبو داود وابن ماجه والنسائي في الاعتكاف • وبه قال • (حدثنا قتيبة) • بضم القاف ابن سعيد • (قال حدثنا يزيد بن زريع عن خالد) • الخذاء • (عن عكرمة) • مولى ابن عباس • (عن عائشة) • رضي الله عنها • (قالت اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة) • مستحاضة • (من أزواجه) • هذا برّد على ابن الجوزي اعتراضه على رواية المؤلف بعض نسائه كما سبق قريبا • (فكانت ترى الدم) • الأحمر • (والصفرة) • كناية عن الاستحاضة • (والطست تحتها) • جملة حالية بالواو وفي بعض الأصول سقوطها • (وهي تصلي) • جملة حالية أيضا وفيه جواز صلاتها كاعتكافها لكن مع عدم التلويث فيها • وبه قال • (حدثنا مسدد) • أي ابن مسرهد • (قال حدثنا معمر) • بضم الميم الاوّل وكسر الثانية ابن سليمان بن طرخان البصري • (عن خالد) • الخذاء • (عن عكرمة عن عائشة أن بعض أمهات المؤمنين) • إحدى المذكورات رضي الله عنهن • (اعتكفت وهي مستحاضة) • • (باب بالتئوين) • هل تصلي المرأة في ثوب حاض فيه • • وبه قال • (حدثنا أبو نعيم) • الفضل بن دكين • (قال حدثنا ابراهيم بن نافع) • بالنون والفاء الحزومي أو ثوب شيخ بكه • (عن ابن أبي نجیح) • عبد الله واسم أبي نجیح يسار ضد اليمين • (عن مجاهد قالت) • ولابن عساكر قال قالت • (عائشة) • رضي الله عنها • (ما كان لاحدنا) • أي من أمهات المؤمنين • (الثوب واحد تخمض فيه) • النفي عام لكاهن لانه نكرة في سياق النفي لانه لو كان

بين الخيل والابل والوب (وأما قوله صلى الله عليه وسلم والسكينة في أهل الغنم) فالسكينة الطمأنينة والسكون على خلاف ما ذكره من

* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر عن (٣٥٣) اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان عيان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر * حدثني حرمله هو ابن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم * حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد الإيمان عيان والحكمة عيانة * حدثنا عبد الله ابن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوبا بالإيمان عيان والحكمة عيانة والسكينة في أهل الغنم والفخر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر قبل مطلع الشمس

صفة الفدادين هذا آخر ما ذكره الشيخ أبو عمرو رحمه الله وفيه كفاية فلا نطول بزيادة عليه والله أعلم * وأما أسانيد الباب فقال مسلم رحمه الله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة قال وحدثنا ابن غير حدثنا أبي قل وحدثنا أبو بكر بن حدثنا ابن إدريس كلهم عن اسمعيل بن أبي خالد قال وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا معتمر عن اسمعيل قال سمعت قيسار بن وهب عن أبي مسعود هؤلاء الرجال كلهم كوفيون إلا يحيى ابن حبيب ومعتمر فانهم

لواحدة ثوب لم يصدق النبي ويجمع بين هذا وبين حديث أم سلمة السابق في باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها الدال على أنه كان لها ثوب مختص بالحيض أن حديث عائشة هذا محمول على ما كان في أول الأمر وحديث أم سلمة محمول على ما كان بعد اتساع الحال ويحتمل أن يكون مراد عائشة بقولها ثوب واحد مختص بالحيض وليس في ساقها ما ينبغي أن يكون لها غيره في زمن الطهر وفيوافق حديث أم سلمة قاله في فتح الباري (فاذا أصابه) أي الثوب (شي من دم) ولا يصلي من الدم (قالت) أي بلبته (يريقها فقصعته) بالوقف والصاد والعين المهملتين كذا في الفرع وعزاها الحافظ ابن حجر لرواية أبي داود ومفهومه أنها ليست للخضاري والمعنى فذلكته وعالجته ولا يورى والوقت والاصلي وابن عساكر فصعته بالميم وهي في هامش فرع اليونانية أي حكته (نظرها) باسكان الفاء في الفرع ويجوز ضمها ووجه مطابقة هذه الترجمة من حيث أن من لم يكن لها الاثوب واحد تحيض فيه معلوم أنها تصلي فيه إذا غسلته بعد الانقطاع وليس هذا مخالفا لما تقدم فهو من باب حل المطلق على المقيد أولان هذا الدم الذي مصعته قليل معفو عنه لا يجب عليها غسله فلذا لم يذكر أنها غسلته بالماء وأما الكثير فصح عنها أنها كانت تغسله قاله البيهقي لكن يبقى النظر في مخالطة الدم بريقها فقد قالوا فيه حينئذ بعدم العفو وليس فيه أنها صلت فيه فلا يكون فيه حجة لمن أجاز إزالة النجاسة بغير الماء وإنما أزال الدم بريقها لذهب أثره ولم تقصد تطهيره فقد سبق بياب عنها ذكر الغسل بعد القرص * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والعنعنة والقول (باب) استحباب (الطيب للراءة) غير المحرمة (عند غسلها من الحيض) وكذا من النفاس تطيبا للجل بل يكره تركه بلا عذر كما صرح به في المجموع وغيره ولا يورى من الحيض بغيره * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) المحبى البصري (قال حدثنا جاد بن زيد عن أيوب السخيتي (عن حفصة) بنت سيرين زائدة في رواية المستملى وكرهية قال أبو عبد الله أي الخضاري أو هشام بن حسان بالصرف وتركه من الحسن أو الحسن عن حفصة فكانه شك في شيخ جاد أو هو أيوب السخيتي أو هشام بن حسان وليس ذلك عند بقية الرواة ولا عند أصحاب الأطراف (عن أم عطية) نسيبة بضم النون وفتح السين مصغرا بنت الحرث كانت تمرض المرضى وتداوى الجرحى وتغسل الموتى لها في الخضاري خمسة أحاديث رضى الله عنها (قالت كنانة) بضم النون الأولى وفاعل النهي النبي صلى الله عليه وسلم (أن تحذ) أي المرأة وفي الفرع أن تحذ بضم الاول مع كسر المهملة فيهما من الاحداث أي تمنع من الزينة (على ميت فوق ثلاث) يعني به الليالي مع أيامها (الاعلى زوج) دخل بها أولم يدخل صغيرة كانت أو كبيرة حرة أو أمة نعم عند أبي حنيفة لا احداث على صغيرة ولا أمة وفي رواية المستملى والجوى الاعلى زوجها فالاولى موافقة للفظ تحذ بالنون والثانية موافقة لرواية تحذ بالغنية أو توجه الثانية أيضا على رواية النون بان الضمير يعود على الواحدة المندرجة في قولها كنانة أي كل واحدة منهم تنهى أن تحذ فوق ثلاث الاعلى زوجها (أربعة أشهر وعشرا) يعني عشر ليال اذ لو أربعه الايام لقصل عشرة بالتاء قال السخاوي في تفسيره أربعة أشهر وعشرا وأثبت العشر باعتبار الليالي لانها غرر الشهور والايام وذلك لا يستعملون التذكير في مثل هذه الايام حتى أنهم يقولون صمت عشر أو يشهد له قوله ان لبثتم الا عشر اثم ان لبثتم الا يوما ولعل المقضى لهذا التقدير أن الحنين في غالب الامر يتحرك لثلاثة أشهر ان كان ذكر أو لاربعة ان كان أنثى واعتبر أقصى الاحلين وزيد عليه العشر استظهارا اذ عا تضعف حركته في المبادئ فلا تحبس بها (ولا نكتحل) بالنصب وهو الذي في فرع اليونانية فقط عطف على المنصوب السابق كذا قرره وان كان رده البدر الدمايني بأنه يلزم من عطفه عليه فساد المعنى لان تقديره كنانة أي أن لا نكتحل نعم يصح العطف عليه على تقدير أن لازائدة كدبها لان في النهي معنى النبي ورواية

بصريان وقد تقدم أن اسم بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن ابراهيم بن أبي شيبة وأن أبا أسامة جاد بن أسامة وابن غير محمد الرفع

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أحدهما أبو معاوية عن الأعمش (٣٥٣) عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أناكم أهل
اليمين هم ألين قلوباً وأرق أفئدة
الآيمان عيان والحكمة عمانية
رأس الكفر قبل المشرق وحدثنا
قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قال
حدثنا جرير عن الأعمش بهذا
الاسناد ولم يذكر رأس الكفر قبل
المشرق * وحدثنا محمد بن المشفى
حدثنا ابن أبي عدي وحديثي بشر
ابن خالد حدثنا محمد بن يعقوب بن جعفر
قالا حدثنا شعبه عن الأعمش بهذا
الاسناد مثل حديث جرير وزاد
والفخر والخيلاء في أصحاب الابل
والسكنة والوقار في أصحاب الشاء
* وحدثنا يحيى بن ابراهيم أخبرنا
عبد الله بن الحرث المخزومي عن
ابن جرير قال أخبرني أبو الزبير
سمع جابر بن عبد الله يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم غلظ
القلوب والجفاء في المشرق والآيمان
في أهل الحجاز

ابن عبد الله بن غنم وأبو كريب
محمد بن العلاء وابن ادريس عبد الله
وأبو خالد هزم وقيل سعد وقيل
كثير وأبو مسعود عقبة بن عمرو
الأنصاري البصري رضى الله عنهم
وفي الاسناد الآخر الدارمي وقد
تقدم في مقدمة الكتاب انه منسوب
الى جد القبيلة اسمه دارم وفيه أبو
اليمان واسمه الحكم بن نافع وبعده
أبو معاوية محمد بن حازم بالخاء المعجمة
والاعمش سليمان بن مهران وأبو
صالح كوان وابن جرير عبد الملك
ابن عبد العزيز بن جرير وأبو الزبير
محمد بن مسلم بن تدرس وكل هذا
وان كان ظاهراً وقد تقدم فاعلم
أقصد بتكريره وذكره الايضاح لمن
لا يكون من أهل هذا الشأن فربما

الرفع هي الاحسن على ما لا يخفى ولا تنطبق ولا تلبس ثوباً مصبوغاً الأنب عصب يفتح العين
وسكون الصاد المهملة في آخره موحدة بروية ثانية يعصب غزلها أى يجمع ثم يصبغ ثم ينسج
وقدر خص لنا التطيب بالتخمر عند الطهر اذا اغتسلت احداً من محضها يدفع رائحة
الدم لما تستقبله من الصلاة في نبذة بضم النون وقتها وسكون الموحدة وبالذال المعجمة أى في
قطعة يسيرة من كست أظفار كذا في هذه الرواية بضم الكاف وسكون المهملة وفي كتاب
الطبيب للفضل بن سلة القسط والكسط والكست ثلاث لغات وهو من طب الاعراب وسماء ابن
البيطار زانوا الاظفار ضرب من العطر على شكل ظفر الانسان يوضع في الخور وقال ابن التين
صوابه قسط ظفار أى بغير همز نسبة الى ظفار مدينة بساحل البحر يجلب اليها القسط الهندي
وحكى في ضبط ظفار عدم الصرف والبناء كقطام وهو العود الذى يتجر به وكنا نسمى عن اتباع
الحنانز يأتى البحث فيه فى محله ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث
والعنونة وأخرجه المؤلف هنا وفي الطلاق وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه قال رواه
أى الحديث المذكور وللأصلي وابن عساكر قال أوعده الله أى المؤلف وفي رواية لابن عساكر
روى ولا يورى ذرو الوقت وروى هذا من حسن المذكور مما سأتى موصولاً عند المؤلف فى كتاب
الطلاق ان شاء الله تعالى عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية رضى الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يقع هذا التعليق فى رواية المستملى وفائدة ذكره الدلالة على أن الحديث
السابق من قبيل المرفوع باب بيان استحباب ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض
مصدر كالحجى والمبيت وبيان كيف تغتسل وكيف تأخذ فرصة بتلث الفاء وسكون
الراء وفتح الصاد المهملة كالحكاية ابن سيدة قطعة من قطن أو صوف أو خرقه مسكة بتشديد
السين وفتح الكاف فتقع بلفظ الغائبة مضارع التفعّل وحذف احدى التاءات الثلاث وفى
الفرع فتتبع بتشديد التاء الثانية وتخفيف الموحدة المكسورة ولا يذرتع بسكون التاء الثانية
وفتح الموحدة بها أى بالفرصة أثر الدم * وبه قال حدثنا يحيى بن موسى البلخى
الختي بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية فيما جزم به ابن السكن فى روايته عن القبرى وتوفى
سنة أربعين ومائتين وأربعين بن جعفر البكندى كما وجد فى بعض النسخ قال حدثنا ابن عيينة
سفيان عن منصور بن صفية بنسبته اليها شهرتها واسم أبيه عبد الرحمن بن طلحة عن
أمه صفية بنت شيبة بن عثمان بن أبي طلحة العبدري ووقع التصريح بالسماع فى جميع السند
مسند الحميدى عن عائشة رضى الله عنها أن امرأه من الانصار كفى حديث الباب التالى
لهذا وهى أسماء بنت شعل كفى مسلم لكن قال الدماطى انه تصحيف وانما هو سكن بالسين
المهملة والنون نسبة الى جدها وجزم تبعاً للخطيب فى مهماته أنهم أسماء بنت يزيد بن السكن
الانصارى خطيبة النساء وصوبه بعض المتأخرين بأنه ليس فى الانصار من اسمه شكل وتعقب
بجواز تعدد الواقعة ويؤيده تفريق ابن منده بين الترجتين وبأن ابن طاهر وأبو موسى المدينى وأبا
على الجاني جزموا على مسلم ورواه ابن أبي شيبة وأبو نعيم كذلك فسلم مسلم من الوهم والتصحيف
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسلها من الحيض أى الحيض فأمرها صلى الله عليه
وسلم كيف تغتسل أى بان قال كرواه مسلم عنه تطهرى فأحسن الطهور ثم صبى على رأسك
فادلك به ذلك شديداً حتى يبلغ شؤن رأسك أى أصوله ثم صبى الماء عليك قال خذى فرصة
بتلث الفاء قطعة وقيل بفتح القاف والصاد المهملة أى شيئاً يسيراً مثل القرصة بطرف الاصبعين
وقال ابن قتيبة انما هو بالقاف والصاد المعجمة أى قطعة والرواية ثابتة بالفاء والصاد المهملة
ولا مجال للرأى فى مثله والمعنى صحيح بنقل أئمة اللغة من مسلم بكسر الميم دم الغزال وروى

﴿حدثنا﴾ أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية (٣٥٤) ووکیع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم وحدنا زهير بن حرب ثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا بمثل حديث أبي معاوية ووکیع

ذلك من الأغراض فسهلت عليه الطريق بعبارة مختصرة والله أعلم بالصواب

﴿باب بيان أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وأن تحبة المؤمنین من الايمان وان افشاء السلام سبب لحصولها﴾

﴿قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم﴾ وفي الرواية الاخرى والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا هكذا هو في جميع الاصول والروايات ولا تؤمنوا بحذف النون من آخره وهي لغة معروفة صحيحة وأما معنى الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم ولا تؤمنوا حتى تحابوا معناه لا يكمل ايمانكم ولا يصلح حالكم في الايمان الا بالتحاب وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا فهو على ظاهره وأطلاقه فلا يدخل الجنة الا من مات مؤمنا وان لم يكن كامل الايمان فهذا هو الظاهر من الحديث وقال الشيخ أبو عمرو رحمه الله معنى الحديث لا يكمل ايمانكم الا بالتحاب ولا تدخلون الجنة عند دخول أهلها اذا لم تكونوا كذلك وهذا الذي

قاله محتمل والله أعلم وأما قوله أفشوا السلام بينكم فهو يقطع الهمزة المفتوحة وفيه الحث العظيم على افشاء السلام

بفتحها قال القاضي عياض وهي رواية الاكثرين وهو الجلد أي خذى قطعة منه وتحملي بها المسح القبل واحتج بانهم كانوا في ضيق يمتنع معه أن يمتنعوا المسك مع غلغلة ورشح النوى الكسر ﴿فتطهري﴾ أي تنظفي ﴿بها﴾ أي بالفرصة ﴿قالت﴾ أسماء ﴿كيف أنظهر بها قال﴾ عليه الصلاة والسلام ﴿سبحان الله﴾ متعجباً من خفاء ذلك علمها ﴿تطهري﴾ ولان عسا كر تطهري بها قالت كيف قال سبحانه الله تطهري بها قالت عائشة رضي الله عنها ﴿فاجتنبها الى﴾ بتقديم الموحدة على الذال المعجمة وفي رواية فاحتذبتها تأخيرها ﴿فقلت﴾ لها ﴿تتبعي بها﴾ أي بالفرصة ﴿أثر الدم﴾ أي في الفرج واستنبط منه أن العالم يكنى بالجواب في الامور المستورة وان المرأة تسأل عن أمر دينها وتكرر الجواب لفهام السائل وأن للطالب الحاذق تفهيم السائل قول الشيخ وهو يسمع وفيه الدلالة على حسن خلق الرسول صلى الله عليه وسلم وعظيم حلمه وحيائه ووجه المطابقة بينه وبين الترجمة من جهة تضمنه طريق مسلم التي سبق ذكرها بالمعنى المصرحة بكيفية الاغتسال والدلك المسكوت عنه في رواية المؤلف ولم يخرجها لانها ليست على شرطه لكونها من رواية ابراهيم ابن مهاجر عن صفية ورواة حديث هذا الباب ما بين يدي ومكي وفيه التحديث والعنفه وأخرجه المؤلف في الطهارة والاعتصام وكذا مسلم والنسائي ﴿باب غسل﴾ المرأة من ﴿الحيض﴾ بفتح الغين وضمها كما في الفرع وبه قال ﴿حدثنا مسلم﴾ بإدخال الاصيلي بن ابراهيم قال حدثنا وهيب بن تصغير وهب ابن خالد قال ﴿حدثنا منصور﴾ هو ابن عبد الرحمن ﴿عن أمه﴾ صفية بنت شيبة ﴿عن عائشة﴾ رضي الله عنها ﴿ان امرأة من الانصار﴾ هي أسماء بنت شكيل ﴿قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كيف أغتسل من الحيض قال﴾ عليه الصلاة والسلام ﴿خذي﴾ أي بعد اتصال الماء لشعرك وبشرتك ﴿فرصة ممسكة﴾ بضم الميم الاولى وفتح الثانية ثم مهملة مشددة مفتوحة أي قطعة من صوف أو قطن مطيبة بالمسك ﴿فتوضئي﴾ الوضوء اللغوي وهو التنظيف ولا يوي ذر الوقت والاصيلي وابن عسا كر وتوضئي وفي رواية فتوضئي بها قال لها ذلك ﴿ثلاثا﴾ أي ثلاث مرات قالت عائشة ﴿ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استحبنا فأعرض﴾ ولا يوي ذر والاصيلي وابن عسا كر وأعرض ﴿بوجهه﴾ الكريم ﴿أو قال﴾ شئت من عائشة ﴿توضئي بها﴾ ولان عسا كر وقال فزاد في هذه كالرواية السابقة لفظه بها أي بالفرصة قالت عائشة ﴿فأخذتها فجذبته فأخبرتها بما يريد النبي صلى الله عليه وسلم﴾ من التبع وازالة الرائحة الكريهة والمطابقة بين الحديث والترجمة على رواية فتح غين غسل وتفسير الحيض باسم المسكان ظاهرة وعلى رواية ضم الغين والحيض معنى الحيض فالإضافة معنى اللام الاختصاصية لانه ذكر لها خاصة هذا الغسل ﴿باب امتشاط المرأة﴾ أي تسريح شعر رأسها ﴿عند غسلها﴾ بفتح الغين وضمها ﴿من الحيض﴾ أي الحيض وبه قال ﴿حدثنا موسى بن اسمعيل﴾ التبوذكي قال ﴿حدثنا ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المدني زيل بغداد قال﴾ ﴿حدثنا ابن شهاب﴾ الزهري ﴿عن عروة﴾ بن الزبير بن العوام ﴿أن عائشة﴾ رضي الله عنها ﴿قالت أهلت﴾ أي أحمرت ورفعت صوتي بالثنية ﴿مع رسول الله﴾ وللاصيلي مع النبي ﴿صلى الله عليه وسلم﴾ في حجة الوداع فكنت ممن تمتع ولم يسق الهدي ﴿بفتح الهاء وسكون المهملة وتخفيف الياء﴾ أبو بكر المهملة مع تشديد الياء اسم لما يهدي بكمه من الانعام وفيه التفات من المتكلم الى الغائب لان الاصل أن تقول ممن تمتعت لكن ذكر باعتراف لفظ من ﴿فرغمت﴾ أنها حاضت ولم تطهر ﴿من حيضها﴾ حتى دخلت ليلة عرفة وفيه دلالة على أن حيضها كان ثلاثة أيام خاصة لان دخوله عليه الصلاة والسلام مكة كان في الخامس من ذي الحجة فحاضت يومئذ فظهرت يوم عرفة ويدل على أنها حاضت يومئذ قوله عليه السلام في باب كيف تمهل الحائض بالجوا العمرة من أحرم بعمره الحديث قالت خفضت ففيه دليل على أن

حيضها

(حدثنا) محمد بن عباد المكي حدثنا سفيان قال قلت لسهيل ان عمرا حدثنا عن القعقاع (٣٥٥) عن أبيك قال ورجوت أن يسقط عني رجلا

قال فقال سمعته من الذي سمعته منه
أي كان صديقه بالشم ثم حدثنا
سفيان عن سهيل عن عطاء بن يزيد
عن تميم الداري أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الدين النصيحة قلنا
لمن قال الله ولكتابه ورسوله ولأئمة
المسلمين وعامتهم * وحدثنى محمد بن
حاتم ثنا ابن مهدي ثنا سفيان عن
سهيل بن أبي صالح عن عطاء بن يزيد
الذي عن تميم الداري عن النبي صلى
الله عليه وسلم بمثله * وحدثنى أمية
ابن بسطام العنسي حدثنا يزيد بن زريع

وبذله للمسلمين كلهم من عرفت
ومن لم تعرف كما تقدم في الحديث
الآخر والسلام أول أسباب
التأف ومفتاح استحباب المودة
وفي إفشاءه تكن ألفة المسلمين
بعضهم لبعض واطهار شعارهم
الميراث لهم من غيرهم من أهل الملل
مع ما فيه من رياضة النفس ولزوم
التواضع واعظام حرمة المسلمين
وقد ذكر البخاري رحمه الله في صحيحه
عن عمار بن ياسر رضي الله عنه أنه
قال ثلاث من جمعهن فقد جمع
الايان الانصاف من نفسك وبذل
السلام للعالم والانفاق من الافتار
وروى غير البخاري هذا الكلام
مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
وبذل السلام للعالم والسلام على من
عرفت ومن لم تعرف وافشاء السلام
كلها بمعنى واحد وفيها لطيفة أخرى
وهي أنها تتضمن رفع التقاطع
والتماجر والشحناء وفساد ذات
البن التي هي الخالقة وان سلامة
الله تعالى لا يتبع فيه هوا ولا يخص
أصحابه وأحبابه والله سبحانه
وتعالى أعلم بالصواب

(باب بيان ان الدين النصيحة) *

حيضها كان يوم القدوم الى مكة قالت فلم أزل حائضا حتى كان يوم عرفة قاله البدر (فقلت)
وللاصلي وابن عساكر قالت (يا رسول الله هذه ليلة عرفة) وفي بعض النسخ هذه الليلة عرفة قال
البدر أي هذا الوقت ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر والاصلي يوم عرفة (وانما كنت تمتعت
بعمره) أي وأنا حائض وفيه تصریح بما تضمنته التمتع لانه احرام بعمره في أشهر الحج من على مسافة
القصر من الحرم ثم يخرج من سنته (فقال لهارسول الله صلى الله عليه وسلم انقضي رأسك) بضم
القاف أي حلى شعرها (وامنشطى وأمسكى) بهمزة قطع (عن عمرتك) أي اتركي العمل في
العمره وانما ما فليس المراد الخروج منها فان الحج والعمره لا يخرج منها ما لا بالتحلل وحينئذ فتكون ا
قارنته ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام يكفيك طوافك للحج وعمرتك ولا يلزم من نقض الرأس
والامتناسط ابطالها الجوازهما عندنا حال الاحرام لكن يكرهان خوف نفث الشعر وقد جازوا
فعلها ذلك على أنه كان برأسها أذى وقيل المراد ابطلي عمرتك ويؤيده قولها في العمره وأرجع بحجة
واحدة وقولها ترجع صواحي حج وعمره وأرجع أنا بالحج وقوله عليه الصلاة والسلام هذه مكان
عمرتك قالت عائشة (ففعلت) النقض والامتناسط والامسالة (فلما قضيت) أي أدت
(الحج) بعد احرأى به (أمر) صلى الله عليه وسلم أخى (عبد الرحمن) بن أبي بكر الصديق رضي
الله عنه (ليلة الحصبه) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وفتح الموحدة التي نزلوا فيها بالحصب
موضع بين مكة ومنى يبيتون فيه اذا نفر وامنأ (فأعمرني) أي اعتمرني (من التعميم) موضع على
فرسخ من مكة فيه مسجد عائشة (مكان عمرتي التي نسكت) من النسك أي التي أحرمت بها
وأردت أولا حصولها منفردة غير مندرجة ومنعني الحيض وفي رواية أبي زيد المروزي التي سكت
بلفظ التكلم من السكوت أي التي تركت أعمالها وسكت عنها وللقاسي سكت بالشين المعجمة
والتخفيف والضيم فيه راجع الى عائشة على سبيل الالتفات من التكلم للغيبة أو المعنى سكتت العمره
من الحيض واطلاق الشكايه عليها كناية عن اختلالها وعدم بقاء استقلالها وانما أمرها بالعمره
بعد الفراغ وهي قد كانت حصلت لها مندرجة مع الحج لقصد ها عمره منفردة كما حصل لاسائر أزواجه
عليه الصلاة والسلام حيث اعتمرن بعد الفراغ من جهن المفرد عمره منفردة عن جهن حرصا منها
على كثرة العبادة ونعام مباح الحديث يأبى ان شاء الله تعالى في كتاب الحج يعون الله وقوته
* ورواته الخمسة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة (باب) حكم (نقض المرأة
شعرها) أي شعرا أسهل (عند غسل الحيض) هل هو واجب أم لا وابن عساكر باب من رأى
نقض المرأة الحج * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) الهباري بفتح الهاء وتشديد الموحدة
الكوفي المتوفى سنة خمس ومائتين (قال حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة الهاشمي الكوفي
(عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها
(قالت خرجنا) من المدينة مكملين ذا القعدة (موافين) وفي رواية موافقين (الهلل ذي الحجة)
كذا مشرحه بعضهم والاولى أن يكون معنى موافين مشرفين يقال أوفى على كذا اذا أشرف عليه
ولا يلزم منه الدخول فيه وقال النور أي مقاربين لاستهلاله لان خروجه عليه الصلاة والسلام
كان لخمس ليال يقين من ذي القعدة يوم السبت (فقال) ولا بوي ذرو الوقت قال (رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أحب أن يهل بعمره فليهل) بلامين ولاصلي وابن عساكر يهل بلام مشددة
أي يحرم بعمره (فأني لولا أني أهديت) أي سقت الهدى (لاهللت) كذا في رواية الجوى
وكرمة ولا بوي الوقت وذرو ولاصلي لأحلت (بعمره) بليس فيه دلالة على أن التمتع أفضل من
الافراد لانه عليه الصلاة والسلام انما قال ذلك لاجل فسخ الحج الى العمره الذي هو خاص بهم في تلك
السنة لخالفه تحريم الجاهلية العمره في أشهر الحج لا التمتع الذي فيه الخلاف وقاله لطيب قلوب

فيه تميم الداري رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم)

قال حدثنا روح وهو ابن القاسم حدثنا (٣٥٦) سهيل عن عطاء بن يزيد سمعه وهو يحدث أباصالح عن نعيم الداري عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم عثله وحديثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن نمير وأبو أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير

هذا حديث عظيم الشأن وعليه مدار الاسلام كما سئد كره من شرحه وأما ما قاله جماعات من العلماء انه أحد أرباع الاسلام أي أحد الاحاديث الاربعة التي تجمع أمور الاسلام فليس كما قالوه بل المدار على هذا وحده وهذا الحديث من أفراد مسلم وليس نعيم الداري في صحيح البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء ولا له في مسلم عنه غير هذا الحديث وقد تقدم في آخر مقدمة الكتاب بيان الاختلاف في نسبة نعيم وأنه داري أو ديري وأما شرح هذا الحديث فقال الامام أبو سلمان الخطابي رحمه الله النصيحة كلمة جامعة لأنواع معناها حيازة الحظ للنصح له قال ويقال هو من وجيز الاسماء ومختصر الكلام وليس في كلام العرب كلمة مفسدة يستوفى بها العبارة عن معنى هذه الكلمة كما قالوا في الفلاح ليس في كلام العرب كلمة أجمع خيري الدنيا والآخرة منه قال وقيل النصيحة مأخوذة من نصح الرجل ثوبه اذا خاطبه فشبها فعمل الناصح فيما يتجره من صلاح المنصوح له بما يسده من خلل الثوب قال وقيل انها مأخوذة من نصحت العسل اذا صفيته من الشح شبها بتخليص القول من الغش بتخليص العسل من الخلط قال ومعنى الحديث عماد الدين وقوامه النصيحة كقوله الحج عرفة أي عماده ومعظمه عرفة وأما تفسير النصيحة وأنواعها فقد ذكر الخطابي وغيره من العلماء فيها كلاماً نفيساً أنا ضم بعضه الى بعض مختصراً قالوا أما النصيحة لله تعالى فنعناها مصروف

أصحابه اذ كانت نفوسهم لا تسمع بفسخ الحج اليها لارادتهم موافقة عليه الصلاة والسلام أي ما عني من موافقتكم فيما أمرتكم به الاسوقى الهدي ولولا له لوافقتكم وانما كان الهدي عليه لا تنفاه الاحرام بالعمرة لان صاحب الهدي لا يجوز له التحلل حتى يضره ولا يضره الا يوم النحر والمتنع يتحلل من عمرته قبله فيقتنا فيان (فاهل بعضهم بعمرة وأهل بعضهم بحج) قالت عائشة (وكنتم أنا نحن أهل بعمرة فأذكرني يوم عرفة وأنا حائض فسكرت) ذلك (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعي عمرتك) أي أفعالها وأرفضها (وانقضى رأسك) أي شعرها (وامنشطى وأهلي بحج) أي مع عمرتك أو مكانها (ففعلت) ذلك كله (حتى اذا كان ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد وليلة بالرفع على أن كان نامة أي وجدت وبالنصب على أنها ناقصة واسمها الوقت (أرسل) عليه الصلاة والسلام (معي أخى عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنهم (فخرجت) معه (الى التنعيم فأهللت بعمرة) منه (مكان عمرتي) التي تركتها ليقال لبس في الحديث دلالة على الترجمة لان أمرها بنقض الشعر كان للاهلال وهي حائض لا عند غسلها لانا نقول ان نقض شعرها ان كان لغسل الاحرام وهو سنة فلغسل الحيض أولى لانه فرض وقد كان ابن عمر يقول بوجوبه وبه قال الحسن وطاوس في الحائض دون الجنب وبه قال أحمد لكن رجح جماعة من أصحابه الاستحباب فيها واستدل الجمهور على عدم وجوب النقض بحديث أم سلمة اني امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه للجنبه قال لارواه مسلم وقد جعلوا حديث عائشة هذا على الاستحباب جمعاً بين الرويتين نعم ان لم يوصل الماء الا بالنقض وجب ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ومدني وفيه التحديث والغنعة (قال هشام) بن عروة (ولم يكن في شيء من ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة) استشكل النووي نفي الثلاثة بأن القارن والمتنع عليه الدم وأجاب القاضي عياض بأنهم لم تكن قارن ولا تمتعه لانها أحرمت بالجم ثم توفت فصحة في عمرة فلما حاضت ولم يتم لها ذلك رجعت الى جبهاتها عذر أفعال العمرة وكانت ترفضها بالوقوف فأمرها بتجديد الرض فلما أكملت الحج اعمرت عمرة مبتدأة وعورض بقولها وكنتم أنا نحن أهل بعمرة وقولها ولم أهل الا بعمرة وأجيب بان هشام ما لم يبلغه ذلك أخبر بنفيه ولا يلزم منه نفيه في نفس الامر بل روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام أهدي عن عائشة بقرعة فأفهم (باب مخلقة وغير مخلقة) أي مسواة لا تنقص فيها ولا عيب وغير مسواة أو تامة أو ساقطة أو مصورة وغير مصورة وللاصلي قول الله عز وجل مخلقة قال ابن المنير أدخل المؤلف هذه الترجمة في أبواب الحيض لينبه بها على أن دم الحامل ليس بحيض لان الحمل ان تم فان الرحم مشغول به وما ينفصل عنه من دم انما هو رشح غذائه أو فضله أو نخو ذلك فليس بحيض وان لم يتم وكانت المضغة غير مخلقة مجها الرحم مضغة مائنة حكمها حكم الولد فكيف يكون حكم الولد حيضاً انتهى وهذا مذهب الكوفيين وأبي حنيفة وأصحابه وأحمد بن حنبل والاوزاعي والثوري وذهب الامام الشافعي في الحديث الى أنها تحيض وعن مالك روايتان وما ادعاه ابن المنير كغيره من أنه رشح غذاء الولد الخ يحتاج الى دليل وأما ما ورد في ذلك من خبر أو أن نحو قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان الله رفع الحيض وجعل الدم رزقاً للولد مما تغيض الارحام رواه ابن شاهين وقول ابن عباس مما رواه ابن شاهين أيضاً فقال الحافظ ابن حجر لا يثبت لان هذا دم بصفات الحيض في زمن امكانه فله حكم دم الحيض وأقوى حججهم أن استبراء الامة اعتبر بالحيض التحقيق براءة الرحم من الحمل فلو كانت الحامل تحيض لم تتم البراءة بالحيض وبه قال (حدثنا مسدد) وهو ابن مسهر (حدثنا حماد) وهو ابن زيد البصري (عن عبد الله) بضم العين مصغراً (ابن أبي بكر) بن أنس بن مالك الانصاري (عن أنس ابن مالك) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل وكل) بالتشديد قال

الحافظ ذكر الخطابي وغيره من العلماء فيها كلاماً نفيساً أنا ضم بعضه الى بعض مختصراً قالوا أما النصيحة لله تعالى فنعناها مصروف

وتعالى من جميع النقائص والقيام بطاعته واجتناب معصيته والحب فيه والبغض فيه وموالاة من أطاعه ومعاداة من عصاه وجهاد من كفر به والاعتراف بنعمته وشكره عليها والاخلاص في جميع الامور والدعاء الى جميع الاوصاف المذكورة والحث عليها والتلطف في جمع الناس أو من أمكن منهم عليها قال الخطابي رحمه الله وحقيقة هذه الاضافة راجعة الى العبد في نفسه فانه تعالى غني عن نصيح الناصح وأما النصيحة لكتاباه سبحانه وتعالى فالإيمان بأنه كلام الله تعالى وتنزيله لا يشبهه شيء من كلام الخلق ولا يقدر على مثله أحد من الخلق ثم تعظيحه وتلاوته حتى تلاوته وتحسينها والخشوع عندها واقامة حروفه في التلاوة والذب عنه لتأويل المحرفين وتعرض الطاعنين والتصديق بما فيه والوقوف مع أحكامه وتفهم علومه وأمثاله والاعتبار بمواعظه والتفكير في عجائبه والعمل بمحكمه والتسليم لمشابهه والبحث عن عموميه وخصوصه وناسخه ومنسوخه ونشر علومه والدعاء اليه والى ما ذكرنا من نصيحته وأما النصيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتصديقه على الرسالة والإيمان بجميع ما جاء به وطاعته في أمره ونهيه ونصرتة حيابا وميتا ومعاداة من عاداه وموالاة من والاه واعظام حقه وتوقيره واحياء طريقته وسنته وبث دعوته ونشر شريعته ونفى التهمة عنها واستنارة علومها والتفقه في معانيها والدعاء اليها والتلطف في تعليمها وتعلمها واعظامها واجلالها والتأدب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم واجلال أهلها لتساوهم اليها والتعاقب باخلاقه

الحافظ ابن حجر وفي روايتنا بالتخفيف من وكلمة بكذا اذا استكفاه اياه وصرف أمره اليه (بالرحم ملكا يقول) عند وقوع النطفة التماسا لاتمام الخلقة أو الدعاء بأقامة الصورة الكاملة عليها أو الاستعلام ونحو ذلك فليس في ذلك فائدة الخبر ولا لازمه لان الله تعالى عالم الكل فهو على نحو قوله تعالى رب اني وضعتها أنثى قالته تحسرا وتحزنا الى ربها (بارب) بحذف ياء المتكلم هذه (نطفة) قال ابن الاثير هي الماء القليل والكثير والمراد بها هنا المني والقابسي نطفة بالنصب على اضممار فعل أي خلقت يارب نطفة أو صارت نطفة (بارب) هذه (علقة) قطعة من الدم جامدة (بارب) هذه (مضغة) قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يعضغ ويجوز نصب الاسمين عطفًا على السابق المنصوب بالفعل المقدور بين قول الملك يارب نطفة وقوله علقته أربعون يوما كقوله يارب مضغة لافي وقت واحد ولا تكون النطفة علقه مضغة في ساعة واحدة ولا ينجي ما فيه (فاذا أراد) الله (أن يقضى) وللأصيلي فاذا أراد الله أن يقضى أي يتم (خلقه) أي ما في الرحم من النطفة التي صارت علقه ثم مضغة وهذا هو المراد بقوله مخلقة وغير مخلقة وقد علم بالضرورة أنه اذا لم يردخلقه تكون غير مخلقة وهذا وجه مناسب الحديث الترجمة وقد صرح بذلك في حديث رواه الطبراني باسناد صحيح من حديث ابن مسعود قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكا فقال يارب مخلقة أو غير مخلقة فان قال غير مخلقة مجها الرحم دما (قال) الملك (أذكر) هو (أم أنثى) وأو التقدير أهود كرام أنثى وسوغ الابتداء به وان كان نكرة لتخصيصه بشيئ أحد الامرين اذا السؤال فيه عن التعيين والأصيلي أذكر كرام أنثى بالنصب بتقدير أنت خلق ذكر أم أنثى (شقي) أي أعاص لك هو (أم سعيد) بمطيع وحذف أداة الاستفهام لدلالة السابق والأصيلي شقيا أم سعيدا (فما الرزق) أي الذي ينتفع به (و) ما (الاجل) أي وقت الموت أو مودة الحياة الى الموت لانه يطلق على المدة وعلى غايتها وفي رواية أبي ذر وما الاجل بزيادة ما كما وقع في الشرح (فيكتب) على صيغة المجهول أي المذكور والكتابة اما حقيقة أو مجاز عن التقدير والأصيلي قال فيكتب (في بطن أمه) ظرف لقوله يكتب أو أن الشخص مكتوب عليه في ذلك الظرف وقد روي أنها تكتب على جبهته ورواه هذا الحديث الاربعة بصريون وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في خلق آدم وفي القدر ومسلم فيه (باب كيف تنهل الحائض بالبح والعمره) ليس مراده الكيفية التي يراد بها الصفة بل بيان صحة اهلال الحائض به وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) ابن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت خرجنا مع النبي) والأصيلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من المدينة (في حجة الوداع) الخمس بقين من ذي القعدة سنة عشر من الهجرة (فنامن أهل) أي أحرمتهم (بعمره ونامن أهل بحج) وفي رواية أي ذر عن المستبلى بحجة (فقد نامنا مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرمت بعمره ولم يهد) بضم المشنة التحتية من الاهداء (فليجلل) بكسر اللام من الثلاثي أي قبل يوم النحر حتى يحرم بالبح (ومن أحرمت بعمره وأهدى فلا يجلل حتى يجل) بفتح المشنة وكسر الحاء والضم في لام الاولى والفتح في لام الاخرى (بخره هديه) ولا يولى ذرو الوقت والأصيلي وابن عساكر حتى يجلل بخره هديه أي يوم العيد لكونه أدخل الحج فيصير قارنا ولا يكون متمتعًا فلا يجلل وأما وقفه على دخول يوم النحر مع إمكان التحلل بعد نصف ليلته فليس التحلل الكلي أما التحلل الكلي المبيح للجماع فهو في يوم النحر (ومن أهل بحج) مفرد ولا يلى ذرو عزاها في الفتح للمستبلى والمجوى ومن أهل بحجة (فليتيم حجه) سواء كان معه هدى أم لا (قالت) عائشة رضي الله عنها (خضت) أي بسرفت (فلم أزل حائض حتى كان يوم عرفة) برفع يوم لان كان تامه (ولم أهلل) بضم الهمزة وكسر اللام الاولى

واجلالها والتأدب عند قراءتها والامساك عن الكلام فيها بغير علم واجلال أهلها لتساوهم اليها والتعاقب باخلاقه

والتأديب بأدابه ومحبة أهل بيته وأصحابه ومجانبة (٣٥٨) من ابتدع في سنته أو تعرض لاحد من أصحابه ونحو ذلك وأما النصيحة لأئمة المسلمين

فعاونتهم على الحق وطاعتهم فيه وأمرهم به وتنبيههم وتذكيرهم برفق ولطف واعتدالهم عما غفلوا عنه ولم يبلغهم من حقوق المسلمين وترك الخروج عليهم وتألف قلوب الناس لطاعتهم قال الخطابي رحمه الله ومن النصيحة لهم الصلاة خلفهم واجتهادهم وأداء الصدقات إليهم وترك الخروج بالسيف عليهم إذا ظهر منهم خيف أو سوء عشرة وأن لا يغتروا بالنساء الكاذب عليهم وأن يسعى لهم بالصلاح وهذا كله على أن المراد بأئمة المسلمين الخلفاء وغيرهم ممن يقوم بأمر المسلمين من أصحاب الولايات وهذا هو المشهور وحكام أيضا الخطابي ثم قال وقد يتأول ذلك على الأئمة الذين هم علماء الدين وأن من نصحتهم قبول ما روهه وتقليدهم في الأحكام واحسان النظم بهم وأما نصيحة عامة المسلمين وهم من عداولة الأمر فارشادهم لمصالحهم في آخرتهم ودينهم وكف الأذى عنهم فبعللهم ما يجهلونه من دينهم ويعتبرهم عليه بالقول والفعل واسترعوا آرائهم وسد خللتهم ودفع المضار عنهم وجلب المنافع لهم وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر برفق وإخلاص والشفقة عليهم وتوفير كبيرهم ورحمة صغيرهم ونحو ذلك بالموعظة الحسنة وترك غشهم وحسدهم وأن يحب لهم ما يحب لنفسه من الخير ويكره لهم ما يكره لنفسه من المنكر والذب عن أموالهم وأعراضهم وغير ذلك من أحوالهم بالقول والفعل وحثهم على التخلق بجميع ما ذكرناه من أنواع النصيحة وتنشيط همهم إلى الطاعات وقد كان في السلف رضي الله عنهم من تبلغه النصيحة إلى الإصرار بدينه والله أعلم هذا

الابعمرة فأمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أنقض شعر رأسي وأن أمتشط وأن أخل بضم الهمزة (بجج) أن أترك العمرة أي أعمالها وأبظلم ففعلت ذلك كله حتى قضيت حجي ولا بوي در الوقت والاصلي حجي (فبعث) صلى الله عليه وسلم (معي) أخي (عبد الرحمن بن أبي بكر) وللاصلي زيادة الصديق (وأمرني) عليه الصلاة والسلام ولا بوي در الوقت فأمرني بالفداء (أن أعمر مكان عمرتي من التسعيم) ورواه هذا الحديث الستة ما بين مصري وإبلي ومدني وأخرجه مسلم في المناسك وبأق ما فيه من البحث في الحج إن شاء الله تعالى بعونه وقوته (باب إقبال الحيض وإدباره وكن نساء) بالرفع بدل من ضمير كن على لغة أكلوني البراغيث وفائدته ذكره بعد أن علم من لفظ كن إشارة إلى التنويع والتنوين بدل علمه أي كان ذلك من بعضهن لا من كلهن (بعثتني عائشة) رضي الله عنها (بالدرجة) بكسر الدال وفتح الراء والجميع جمع درج بالضم ثم السكون وضم أوله وسكون ثانيته في قول ابن قرقول وبه ضبطه ابن عبد البر في الموطأ وعند الباسجي بفتح الأولين ونوزع فيه وهى وعاء أو خرقة (فيها المكسفة) بضم الكاف واسكان الراء وضم السين آخره فاء أي القطن (فيه) أي في القطن (الصفرة) الحاصلة من أثر دم الحيض بعد وضع ذلك في الفرج لاختبار الطهر وانما اختيار القطن لبياضه ولأنه ينشف الرطوبة فيظهر فيه من آثار الدم ما لم يظهر في غيره (فتقول) عائشة لهن (لا تهلن حتى ترين) بسكون اللام والمثناة التحتية (القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيضة) بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة ماء أبيض يكون آخر الحيض يتبين به نقاء الرحم تشبيها بالجلص وهو التورق ومنه قصص داره أي حصصها وقال الهروي معناه أن يخرج ما تحتشئ به الحائض نقيا كالقصة كانه ذهب إلى الجفوف قال القاضي عياض وبينهما عند النساء وأهل المعرفة فرق بين انتهى قال في المصابيح وسببه أن الجفوف عدم والقصة وجود والوجود بلغ دلالة وكيف لا والرحم قد يحيف في أثناء الحيض وقد تنظف الحائض فيحفر رحمها ساعة والقصة لا تكون الاطهرا انتهى وفيه دلالة على أن الصفرة والكدر في أيام الحيض حيض وهذا لا أثر واما مالك في الموطأ من حديث علقمة بن أبي علقمة المدني عن أمه من جارة مولاه عائشة وقد علم أن إقبال الحيض يكون بالدقة من الدم وإدباره بالقصة أو بالجفاف (وبلغ ابنة) لابن عساكر بنت (زيد ابن ثابت) هي أم كلثوم زوج سالم بن عبد الله بن عمر وأختها أم سعد والأول اختاره الحافظ بن حجر (أن نساء) من الصحابات (يدعون بالمصباح) أي يطلبنها (من جوف الليل ينظرون إلى) ما يدل على (الطهر فقالت ما كان النساء يصنعن هذا وأعابت عليهن) ذلك لكون الليل لا يتبين فيه البياض الخالص من غيره فيحسبن أنهم طهرون وليس كذلك فيصلين قبل الطهر وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام) أي ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (أن فاطمة بنت أبي حميش) بضم الحاء المهملة وفتح الموحدة آخره معجمة (كانت تستحاض) بضم التاء مبنيًا للفعول (فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذلك) بكسر الكاف (عرق) بكسر العين وسكون الراء يسمى العاذل (وليس بالحيضة) بفتح الحاء وقد تكسر (فاذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرت فأعسلي وصلي) لا يقتضي تكرار الاغتسال لكل صلاة بل يكفي غسل واحد لا يقال أنه معارض باغتسال أم حبيبة لكل صلاة لأنه أحبب بانه اما لأنها كانت ممن يجب عليه ذلك لاحتمال الانقطاع عند كل صلاة أو كانت متطوعة وبهذا نص الشافعي (باب) بالتنوين (لا تقضي الحائض الصلاة) وقال جابر ولا بوي در الوقت جابر بن عبد الله مزاراه المؤلف في الأحكام بالمعنى (وأنوسعيد) أنحدرى رضي الله عنه مزاراه أيضا بالمعنى في ترك الحائض الصوم (عن النبي صلى الله عليه وسلم تدع) الحائض (الصلاة) وترك الصلاة يستلزم عدم قضائها لأن

الشارع أمر بالتزكوة وتركه لا يجب فعله فلا يجب قضاءه وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثناهما) بالتشديد بن يحيى بن دينار العوذى المتوفى سنة ثلاث وستين ومائة (قال حدثنا قتادة) الاكه المفسر (قال حدثني) بالتأنيث والافراد (معاذة) بضم الميم وفتح العين المهملة والذال المهملة بنت عبد الله العدوية (أن امرأة) أبهمهاهم وهي معاذة نفسها (قالت لعائشة) رضي الله عنها (أتجزي) بفتح الهمزة والمثناة الفوقية وكسر الزاي آخره مثناة تحتية من غيرهم رأى أنقضى (أحدنا صلاتها) التي لم تصلها من الحيض وصلاتها نصب على المفعولية (إذا ظهرت) بفتح الطاء وضم الهاء (فقات) عائشة (أحرورية أنت) بفتح الحاء المهملة وضم الراء الاولى المخففة نسبة الى حروراء قرية بقرب الكوفة كان أول اجتماع الخوارج بها أي خارجية أنت لأن طائفة من الخوارج جوبحون على الحائض قضاء الصلاة الفائتة زمن الحيض وهو خلاف الاجماع فالهمزة للاستفهام لأنك رأيت في رواية مسلم عن عاصم عن معاذة فقلت لا ولكني أسأل سؤالا مجرد طلب العلم لا لتعنت فقالت عائشة (كنا) وللأصلي قد كنا (نحضر مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي مع وجوده وأوعده أي فكان يطالع على حالنا في التزكوة (فلا) وللأصلي ولا (بأمرنا به) أي بالقضاء لأن التقرير على ترك الواجب غير جائز (أو قالت) أي معاذة (فلا نفعله) وفرق بين الصلاة والصوم بتكررها فلم يجب قضاؤها للخرج بخلافه وخطابها بقضاءه بأمر جدي لا يكونها خوطبت به أولانعم استثنى من نفي قضاء الصلاة ركعتا الطواف * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التعديت بالافراد والجمع وأخرجه الستة (باب النوم مع الحائض وهي) أي والحال أنها (في ثيابها) المعدة لحضها * وبالسند قال (حدثنا سعد بن حفص) بسكون العين الكوفي الطلحي المعروف بالضخم (قال حدثنا شيبان) النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) عبد الله أو اسمعيل ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المسدي (عن زينب ابنة) ولابي ذر والاصيلي وابن عساكر بنت (أبي سلمة) بفتح اللام أنها (حدثته أن أم سلمة) هند رضي الله عنها (قالت حضرت وأنا مع النبي) وللأصلي مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم في الخيلة) أي القطيعة (فانسلت فخرجت منها فأخذت ثياب حبيضي) بكسر الحاء (فلبستها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفست) بضم النون وكسر الفاء كفي الفرع (قلت نعم) نفست (فدعاني فأدخلني معي في الخيلة) هي الخيلة الاولى لان المعرفة اذا أعدت معرفة تكون عين الاولى (قالت) أي زينب مما هو داخل تحت الاسناد الاول (وحدثني) عطف على قالت الاولى أو عطف جملة كفي اسكن أنت وزوجك الجنة أي وليكن زوجك (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم وكنت) أي وحدثني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم ويقولها كنت (أغتسل أنا والنبي) وللأصلي ورسول الله (صلى الله عليه وسلم) بارفع على مافي الفرع عطف على الضمير أو بالنصب مفعولا معه أي أغتسل معه (من أنا واحد من الجنابة) ومن في قوله من أنا ومن الجنابة يتعلقان بقوله أغتسل ولا يمنع هذا الانها في الاول من عين وهو الاناء وفي الثاني من معني وهو الجنابة وانما الممتنع اذا كان الابتداء من شيئين هما من جنس واحد كزمانين نحو رأيت من شهر من سنة أو مكانين نحو خرجت من البصرة من الكوفة (باب من أخذ ولا يوزر الوقت والاصيلي وابن عساكر من اتخذ ولا يكتسب في مما ذكر في فتح الباري من أعده بالعين من الاعداد أي من أخذ أو اتخذ أو أعده من النساء (ثياب الحيض سوى ثياب الطهر) * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المهملة أبو زيد الزهري البصري (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن

آخرنا لنخص في تفسير النصيحة قال ابن بطال رحمه الله في هذا الحديث أن النصيحة تسمى ديننا واسلاما وأن الدين يقع على العمل كما يقع على القول قال والنصيحة فرض يحزى فيه من قام به ويسقط عن الباقي قال والنصيحة لازمة على قدر الطاقة اذا علم الناصح أنه يقبل نصحه ويطاع أمره وأمن على نفسه المكروه فان خشى على نفسه أذى فهو في سعة والله أعلم (وأما حديث جرير رضي الله عنه قال يابعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلاة وابتاء الزكاة والنصح لكل مسلم) وفي الرواية الاخرى على السمع والطاعة فلقتني فيما استطعت فانما اقتصر على الصلاة والزكاة لكونهما مقرينتين وهما أهم أركان الاسلام بعد الشهادتين وأظهرها ولم يذكر الصوم وغيره لدخولهما في السمع والطاعة (وقوله صلى الله عليه وسلم فيما استطعت) موافق لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها والرواية استطعت بفتح التاء وتلقينهم من كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم اذ قد يعجز في بعض الاحوال فلولا يقبده بما استطاع لأخل بما التزم في بعض الاحوال والله أعلم ومما يتعلق بحديث جرير منقبة ومكرمة لجرير رضي الله عنه رواها الحفاظ أبو القاسم الطبراني بإسناده اختصارها أن جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتري له فرسا بثلاثمائة درهم وجاء به وبصاحبه لينقده الثمن فقال جرير لصاحب الفرس فرسك خير من ثلثمائة درهم أتبعه بأربع مائة

درهم قال ذلك اليك يا أبا عبد الله فقال فرسك خير من ذلك أتبعه بخمسمائة درهم ثم لم يزل يريده مائة فمائة وصاحبه يرضى وجرير يقول

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٣٦٠) وابن غير قالوا حدثنا سفيان عن زياد بن عسلافة سمع جرير بن عبد الله يقول

بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على النصيح لكل مسلم حدثنا سريج بن يونس ويعقوب الدورقي قالوا حدثنا هشيم عن سيار عن الشعبي عن جرير قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقتني فيما استطعت والنصح لكل مسلم قال يعقوب في روايته قال حدثنا سيار

فرسك خير إلى أن بلغ به ثمانمائة درهم فاشتراهم فأقبل له في ذلك فقال اني بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيح لكل مسلم والله أعلم وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه أمية بن بسطام وقد قدمنا في المقدمة الخلاف في أنه هل يصرف أو لا يصرف وفي أن الباء مكسورة على المشهور وأن صاحب المطالع حكى أيضا فتحها وفيه زياد بن عسلافة بكسر العين وبالقاف وفيه سريج بن يونس بالسين المهملة وبالجم وفيه الدورقي يفتح الدال وقد تقدم في المقدمة بيان هذه النسبة والله أعلم (وأما قول مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمرو بن أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير) فهذا اسناد كله كوفيون (وأما قوله حدثنا سريج بن يونس ويعقوب قالوا حدثنا هشيم عن سيار عن الشعبي عن جرير ثم قال مسلم في آخره قال يعقوب في روايته قال حدثنا سيار) ففيه تنبيه على لطيفة وهي أن هشيم مدلس وقد قال عن سيار والمدلس إذا قال عن لا يتج به إلا أن ثبت سماعه من جهة أخرى فروى مسلم رحمه الله

زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة (أم المؤمنين رضي الله عنها) قالت بينا أنا مع النبي (وللاصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كوني مضطجعة في خيمته (ولاي الوقت في الخيمته) حضرت فأنسلت منها (فأخذت ثياب حذيتي) بكسر الحاء كافي الفرع ولا تعارض بين هذا وبين قولها في الحديث السابق ما كان لأحدنا الأتوب واحد لانه باعتار وقتين حالة الاقتار وحالة السعة أو المراد خرق الخضة وحفاظها فكانت بالثياب تحملا وتأذبا (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنفست) بضم النون كافي الفرع عن ضبط الاصلي لكن قال الهروي يقال في الولادة بضم النون وفتحها وإذا حاضت نفست بالفخ فقط ونحوه لابن الأنباري (فقلت) ولابن عساكر قلت (نعم) نفست (فدعاني) عليه الصلاة والسلام (فاضطجعت معه في الخيمته) باب شه ود الحائض (أي حضورها يوم) (العدين ودعوة المسلمين) كالاستسقاء (ويعترن) أي حال كونهن يعترن ولابن عساكر واعتزلهن (المصلي) تنزيها وصيانة واحترارا عن مخالطة الرجال من غير حاجة ولا صلاة وأعمال محرم لانه ليس مسجد أوجع الضمير مع رجوعه لمفرد لا رادة الجنس كافي سامرا تهجرون وبالسند قال (حدثنا محمد) ولابن ذر كافي الفخ وابن عساكر كافي الفرع محمد بن سلام ولكبرية هو ابن سلام وهو بخفيف اللام السكوني (قال أخبرنا) ولابن ذر الوقت والاصلي عن الكشيبي حدثنا (عبد الوهاب) النقي (عن أيوب) السختياني (عن حفصة) بنت سيرين الانصارية البصرية أخت محمد بن سيرين أنها (قالت) كأنع عواتقنا (جمع عاتق وهي من بلغت الحلم أو قاربته واستحقت التزويج فعتقت عن قهر أبيها أو الكبرية على أهلها) والتي عتقت من الصبا والاستعانة بهم في مهنة أهلها (أن يخرجن) إلى المصلي (في العدين) فقد تمت امرأة (لم تسم) فنزلت قصر بنى خاف (كان بالبصرة منسوب إلى خلف جد طلحة بن عبد الله ابن خلف وهو طلحة الطلحات) فحدثت عن أختها (قيل هي أم عطية وقيل غيرها) (وكان زوج أختها) لم يسم أيضا (غزامع النبي) وللاصلي مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثنتي عشرة (زاد الاصلي غزوة قالت المرأة) (وكانت أختي معه) أي مع زوجها أومع الرسول صلى الله عليه وسلم (في ست) أي ست غزوات وفي الطبراني أنها غزت معه سبع (قالت) أي الاخت لا المرأة (ك) بلفظ الجمع لبيان فائدة حضور النساء الغزوات على سبيل العموم (ندأوى الكمي) بفتح الكاف وسكون اللام وفتح الميم أي الجرحي (ونقوم على المرضى) فسألت أختي النبي صلى الله عليه وسلم أعلى أحدنا بأس (أي حرج واثم إذا) وللاصلي ان (لم يكن لها جلباب) بكسر الجيم وسكون اللام ويعوحدتين بينهما ألف أي خمار واسع كالمحفة تغطي بها المرأة رأسها وظهرها أو القميص (أن لا تخرج) أي ثلاث خرج وان مصدرية أي لعدم خروجها إلى المصلي للعبد (قال) عليه الصلاة والسلام (لتلبسها) بالجرم وفاعله (صاحبها) وفي رواية فلتلبسها بالرفع وبالفاء بدل اللام (من جلبابها) أي لتعروها من ثيابها ما لا تحتاج المعيرة اليه أو تتركها في لبس الثوب الذي عليها وهو مبني على أن الثوب يكون واسعاً وفيه نظراً وهو على سبيل المبالغة أي يخرجن ولو كانت ثنتان في ثوب واحد (ولتشهد الخير) أي ولتخضر مجالس الخير كسماع الحديث والعلم وعبادة المريض ونحو ذلك (ودعوة المسلمين) كالاجتماع لصلاة الاستسقاء ولا يوزى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ودعوة المؤمنين قالت حفصة (فلما قدمت أم عطية) نسبية بنت الحرث أو بنت كعب (سألتها) سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المذكور (قالت بأبي) بهمزة وموحدة مكسورة ثم مشاة تحتية ساكنة ولا يذر عن الكشيبي يبي بقلب الهمزة ياء ونسبها الحافظ ابن حجر لرواية عبدوس وللاصلي بأب يفتح الموحدة وأبدال ياء المتكلم ألفا وفيها أربعة ياء بقلب الهمزة ياء وفتح الموحدة أي فديته بأبي أو هو مفسد بأبي وحذف المتعلق تخفيفا

حديثه هذا عن شيخين وهما سريج ويعقوب فاما سريج فقال حدثنا هشيم عن سيار وأما يعقوب فقال حدثنا هشيم قال حدثنا سيار لكثرة

ابن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب يقولان قال أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرزق الزاني حين يرزى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن

فبين مسلم رحمه الله اختلاف عبارة الراويين في نقلهما عبارته وحصل منهما اتصال حديثه ولم يقتصر مسلم رحمه الله على إحدى الروايتين وهذا من عظيم اتقائه ودقيق نظره وحسن احتياطه رضي الله عنه وسائر تقدم السين على الباء والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

﴿باب بيان نقصان الايمان بالمعاصي ونفيه عن المثلبات بالمعصية على ارادة نفى كماله﴾

في الباب (قوله صلى الله عليه وسلم لا يرزق الزاني حين يرزى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن الحديث وفي رواية ولا يغفل أحدكم حين يغفل وهو مؤمن وفي رواية والتوبة معروضة بعد هذا الحديث مما اختلف العلماء في معناه فالقول الصحيح الذي قاله المحققون ان معناه لا يفعل هذه المعاصي وهو كامل الايمان وهذا من الالفاظ التي تطلق على نفى الشيء وراى نفى كماله ومختاره كما يقال لا علم الا ما نفع ولا مال الا ابل ولا عيش الا عيش الآخرة وانما تأولناه على ما ذكرناه لحديث أبي ذر وغيره من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق وحديث عبادة بن الصامت الصحيح المشهور انه سم بايعوه صلى الله عليه وسلم على ان لا يسرقوا ولا يزنا ولا يعصوا

لكثرة الاستعمال وفي الطبراني بأبي هو وأبي (نعم) سمعته (وكانت لا تذكره) أي النبي صلى الله عليه وسلم (الاقالت بأبي) أي أفديه أو مفذى بأبي (سمعته) حال كونه (يقول تخرج) أي لتخرج (العواتق) فهو خبر متضمن للامر لان اخبار الشارع عن الحكم الشرعي متضمن للطلب لكنه هنا للندب لدليل آخر (وذوات الخدور) بواو العطف والجمع ولا يذروا بغير واو العطف واثبات واو الجمع صفة للعواتق ولا يذرعن الكشميني والاصيلي ذات الخدور بغير عطف مع الافراد والخدور بضم الخاء المعجمة والذال المهملة جمع خدور وهو الستر في جانب البيت أو البيت نفسه (والعواتق ذوات الخدور) على الشك ولا يذرعن الكشميني والاصيلي ذات الخدور بغير واو فيهما (والحيض) بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض وهو معطوف على العواتق (وليشهدن) ولابن عساكر ويشهدن (الخبر) عطف على تخرج المتضمن للامر كما سبق أي لتخرج العواتق ويشهدن الخبر (ودعوة المؤمنين ويعتزل الحيض المصلي) أي فيمكن فبين يدعو ويؤمن رجاء بركة المشهد الكريم ويعتزل بضم اللام خبر يعنى الامر كما في السابق وخص أصحابنا من هذا العموم غير ذوات الهيات والمستحسنيات أما هن فممن لان المفسدة اذ ذلك كانت مأثومة بخلافها لأن وقد قالت عائشة في الصحيح لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني اسرائيل وبه قال مالك وأبو يوسف (قالت حفصة فقلت) لأم عطية (الحيض) بهمزة ممدودة على الاستفهام التعجبي من اخبارها بشهود الحيض (فقلت) أم عطية (أليس) الحائض (تشهد) واسم ليس ضمير الشأن والكشميني أليست بناء التأنيث ولا اصلي البس تشهد بنون الجمع أي الحيض (عرفة) أي يومها (وكذا وكذا) أي نحو المزدلفة ومنى وصلاة الاستسقاء * ورواه هذا الحديث ما بين بخاري وبصري ومندني وفيه التحديث والعنعنة والقول والسؤال والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في العيدين والجمع ومسلم في العيدين وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الصلاة وهذا (باب) بالتأني في بيان حكم الحائض (إذا حاضت في شهر) واحد (ثلاث حيض) بكسر الحاء وفتح المثناة التحتية جمع حيضة (و) بيان (ما يصدق النساء) بضم الباء وتشديد الدال المفتوحة (في) ممددة (الحيض و) ممددة (الحل) ولابن عساكر والحبل بالباء الموحدة المفتوحة (وفيها) بالفاء ولابن عساكر وما (يمكن من الحيض) أي من تكراره والجار والمجرور متعلق بصدق فاذا لم يمكن لم تصدق (لقول الله تعالى) ولا يصلي عز وجل (ولا يحل لهن أن يكتبن ما خلق الله في أرحامهن) قال القاضي من الولد والحيض استجمالا في العدة وابطال الحق الرجعة وفيه دليل على أن قولها مقبول في ذلك زاد الاصيلي ان كن يؤمن (ويذكر) بضم أوله (عن علي) هو ابن أبي طالب (و) عن (شرح) بالشين المعجمة والحاء المهملة ابن الحرث بالمثلثة أي الكوفي أدرك الرسول عليه الصلاة والسلام ولم يلقه استقضاه عمر بن الخطاب وتوفي سنة ثمان وتسعين وهذا التعليق وصله الدارمي باسناد رجاله ثقات عن الشعبي قال جاءت امرأة إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه تخاصم زوجها طلقها فقالت حصت في شهر ثلاث حيض فقال علي للشرح اقض بينهما قال يا أمير المؤمنين وأنت ههنا قال اقض بينهما قال (ان جاءت) وليكريمة ان امرأة جاءت (بينت من بطنه أهلها) بكسر الموحدة أي من خواصها (من رضي دينه) وأمانته بأن يكون عدلا ترغم (أنها حاضت في شهر) ولابن عساكر في كل شهر (ثلاثا صدقت) وفي رواية الدارمي أنها حاضت ثلاث حيض تطهر عنده كل قرء وتصل على جازلها والا فلا قال علي رضي الله عنه قالون قال وقالون بلسان الروم أحسن وليس عنده لفظه بينة وطريق علم الشاهد بذلك مع أنه أمر باطني القرائن والعلامات بل ذلك مما يشاهده النساء فهو

فهو لغارته ومن فعل ولم يعاقب فهو الى الله (٣٦٣) تعالى ان شاء عقابه وان شاء عذبه فهذا الحديثان مع نظائرهما في الصحيح

ظاهر بالنسبة لهن (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (أقرأوها) جمع قرء بضم القف وفتحها في زمن العدة (ما كانت) قبل العدة فلما دعت في زمن الطلاق أقرأ معدودة في مدة معينة في شهر مثلاً معتادة لما ادعتة فذلك وان ادعت في العدة ما يخالف ما قبلها لم يقبل (وبه) أي بما قال عطاء (قال ابراهيم) النخعي فيما وصله عبد الرزاق أيضاً (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الدارمي أيضاً (الحيض يوم الى خمس عشرة) فالיום مع ليلة أقله والخمسة عشر أكثره ولا ين عسا كروا في ذرالي خمسة عشر (وقال معمر) هو ابن سليمان العابد كان يصلي الليل كله بوضوء العشاء (عن أبيه) سليمان بن طرخان مما وصله الدارمي أيضاً (سألت) ولاي ذروا لاصيلي قال سألت (ابن سيرين) مجتهداً (عن المرأة ترى الدم بعد قرئها) أي طهرها لا حيضها بقراءة روية الدم (بخمسة أيام قال النساء أعلم بذلك) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن أبي رباح) بفتح الراء وتخفيف الجيم مع المد عبد الله بن أيوب الهروي حنفى النسب المتوفى سنة اثنتين وثلاثين ومائتين (قال حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة المكوفي (قال سمعت هشام بن عروة قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير النعومي (عن عائشة) رضى الله عنها (أن فاطمة بنت أبي حبيش سألت النبي صلى الله عليه وسلم قالت) وفي بعض الاصول فقالت بالفاء التفسيرية (أني استحاض) بضم الهمزة (فلأطهر فأدع) أي أترك (الصلاة فقال) عليه الصلاة والسلام (لا) تدعيها (ان ذلك) بكسر الكاف (عرق) أي دم عرق وهو يسمى العادل بالذال المعجمة (ولكن دعي الصلاة قدر الايام التي كنت تحضين فيها ثم اغتسلي وصلي) ومعنى الاستدراك لا تترك الصلاة في كل الاوقات لكن اتركها في مقدار العادة * ومناسبة الحديث للترجمة في قوله قدر الايام التي كنت تحضين فيها فمؤكد ذلك الى أمانتها ووردها الى عادتها وذلك يختلف باختلاف الأشخاص وفيه دلالة على ان فاطمة كانت معتادة واختلف في أقل الحيض وأقل الطهر فقال الشافعي القراء الطهر وأقله خمسة عشر يوماً وأقل الحيض يوماً وليلة فلا تنقض عدتها في أقل من اثنين وثلاثين يوماً ولحظتين بأن تطلق وبقى من الطهر لحضة وتحيض يوماً وليلة وتطهر خمسة عشر يوماً ثم ستة عشر كذلك ولا بد من الطعن في الحيضة الثالثة للحق وقال أبو حنيفة لا يجتمع أقل الطهر وأقل الحيض معاً فأقل ما تنقض به العدة عندهم يوماً وعندما لا لا حد لأقل الحيض ولا لأقل الطهر إلا بما بينته النساء * ورواه هذا الحديث ما بين هروى وكوفي ومدني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والسماع (باب الصفرة والكدر) تراهما المرأة (في غير أيام الحيض) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل) بن علي (عن أيوب) السخيتياني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية قالت كنا) أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مع علمه وتقريره ولاي ذرعن أم عطية (لأنعد الكدر والصفرة شيئاً) أي من الحيض اذا كان في غير زمن الحيض أما فيه فهو من الحيض تبعاً وبه قال سعيد بن المسيب وعطاء واليث وأبو حنيفة ومحمد والشافعي وأحمد وأما الامام مالك فيرى أنهم ما حيض مطلقاً وأورد عليه حديث أم عطية هذا * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب عرق الاستحاضة) بكسر العين وسكون الراء المسمى بالعادل * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعي بالخاء المهملة المكسورة والزاي المخففة (قال حدثنا معمر) هو ابن عيسى القرظي (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا (ابن أبي ذئب) بكسر الذال المعجمة محمد بن عبد الرحمن (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (وعن عمرة) عطف على عروة أي ابن شهاب يرويه عنها أيضاً وهي عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد الانصاري المتوفاه سنة ثمان وتسعين ولاي الوقت وابن

مع قول الله عز وجل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء مع اجماع أهل الحق على أن الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من أصحاب الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك بل هم مؤمنون ناقصو الايمان ان تابوا اسقطت عقوبتهم وان ما تابوا من صير على الكبائر كانوا في المشقة فان شاء الله تعالى عفا عنهم وأدخلهم الجنة أولاً وان شاء عذبهم ثم أدخلهم الجنة وكل هذه الأدلة تضطرنا الى تأويل هذا الحديث وشبهه ثم ان هذا التأويل ظاهر سائغ في اللغة مستعمل فيها ككثير او اذا ورد حديثان مختلفان ظاهر اوجب الجمع بينهما وقد وردا هنا فيجب الجمع وقد جمعنا وتأول بعض العلماء هذا الحديث على من فعل ذلك مستحلاً له مع علمه بورد الشرع بتحريمه وقال الحسن وأبو جعفر محمد بن جرير الطبري معناه ينزع منه اسم المدح الذي يسمى به أولياء الله المؤمنين ويستحق اسم الذم فيقال سارق وزان وفاجر وفاسق وحكي عن ابن عباس رضى الله عنهما أن معناه ينزع منه نور الايمان وفيه حديث مرفوع وقال المهلب ينزع منه بصيرته في طاعة الله تعالى وذنب الزهري الى أن هذا الحديث وما أشبهه يؤمن بها وترعى ما جاءت ولا يخاض في معناها وانا لا نعظم معناها وقال أمرها كما أمرها من قبلكم وقيل في معنى الحديث غير ما ذكرته مما ليس بظاهر بل بعضها غلط فتركها وهذه الاقوال التي ذكرتها في تأويله كلها محتملة والصحيح في معنى الحديث ما قدمناه

أولاً والله أعلم (وأما قول ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة وسعيد بن المسيب يقولان عساك

قال ابن شهاب فأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم (٣٦٣) هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة

يلحق معهم ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن * وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام عن أبي هريرة أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرثي الزاني

قال أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرثي الزاني حين يرثي وهو مؤمن إلى آخره قال ابن شهاب فأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا ينتهب نهبه ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن * فظاهر هذا الكلام أن قوله ولا ينتهب الخ ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم بل هو من كلام أبي هريرة رضي الله عنه موقوف عليه ولكن جاء في رواية أخرى ما يدل على أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وقد جمع الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله في ذلك كلاما حسنا فقال روى أبو نعيم في محترجه على كتاب مسلم رحمه الله من حديث همام بن منبه هذا الحديث وفيه والذي نفسي بيده لا ينتهب أحدكم وهذا مصرح برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم يستغن عن ذكر هذا بأن البخاري رواه من حديث الليث باسناده هذا الذي ذكره مسلم عنه معطوفا فيه ذكر النبهة على ما بعد قوله قال رسول الله صلى الله

عسا كر عن عروة عن عمرة بن حفص الوافى يكون من رواية عروة عن عمرة والحفظ ثابت الواو عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أم حبيبة بنت جحش زوج عبد الرحمن بن عوف أخت زينب أم المؤمنين استحيضت سبع سنين جمع سنة شذوذ لأن شرط جمع السلامة أن يكون مفردة مذكرا عاقلا (٧) ويكون مفتوح الأول وهذا ليس كذلك فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمرها أن (أي بأن) تغتسل أي بالاغتسال فقال هذا عرق فكانت تغتسل لكل صلاة وأمرها بالاغتسال مطلق فلا يدل على التكرار وإنما كانت تغتسل لكل صلاة تطوعا كما نص عليه الشافعي واليه ذهب الجمهور قالوا لا يجب على المستحاضة الغسل لكل صلاة إلا المتحيرة لكن يجب عليها الوضوء وما في مسلم من قوله فأمرها بالغسل لكل صلاة طعن فيه النقاد لأن الإثبات من أصحاب الزهري لم يذكرها ثم ثبتت في سنن أبي داود فيحمل على التندب جمعاً بين الروايتين وقد عدا المذري المستحاضات في عهده صلى الله عليه وسلم خمساً بنت جحش وأم حبيبة بنت جحش وفاطمة بنت أبي حبيش وسهلة بنت سهيل القرشية العامرية وسودة بنت زمعة * ورواه هذا الحديث السبعة مدينون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنونة وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وأبو داود في الطهارة (باب حكم المرأة التي تحيض بعد طواف الأفاضة) أي هل تنع من طواف الوداع أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا) ولا يصحلي حديثنا (مالك) الإمام (عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي المدنى الأنصاري (عن أبيه) أي بكر بن عمار (عن عمرة بنت عبد الرحمن) المذكورة في الباب السابق (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت) رسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله إن صفة بنت حيي بضم الحاء وفتح المثناة الأولى الخفيفة وتشديد الثانية إن أخطب بالخاء المعجمة التضرية بالضاد المعجمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم المتوفاة رضي الله عنها سنة ستين في خلافة معاوية أو ست وثلاثين في خلافة علي رضي الله عنهما (قد حاضت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلها تحبسنا) عن الخروج من مكة إلى المدينة حتى تطهر وتطوف بالبيت (لم تكن طافت معكن) طواف الركن والغدير أبوي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر لم تكن أفاضة أي طافت طواف الأفاضة وهو طواف الركن (فقالوا) بالفاء ولا بن عساكر قالوا أي الناس أو الحاضرون هناك وفهم الرجال (بلى) طافت معنا الأفاضة (قال) عليه الصلاة والسلام (فاخرجي) لأن طواف الوداع ساقط بالحض وفيه التفات من الغيبة إلى الخطاب أي قال لصفية مخاطبها بالآخرى أو مخاطب عائشة لأنها المخبرلة أي أخرجي فانهن أو افعل أو قال لعائشة قولي لها أخرجي ولا يصحلي وابن عساكر كافي الفرع وفي الفتح عن المستمل والكشميني فاخرجن وهو مناسب للسياق * ورواه الحديث التسعة مدينون الشيخ المؤلف وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الحج والنسائي في الطهارة أيضا * وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) بضم الميم وتشديد اللام المفتوحة البصري المتوفى سنة تسع عشرة ومائتين (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وتصغير وهب بن خالد (عن عبد الله بن طاوس) المتوفى سنة اثنتين وثلاثين ومائة (عن أبيه) طاوس بن كيسان اليماني الحنفي من أبناء الفرس المتوفى سنة بضع عشرة ومائة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال رخص للأنثى) بضم الراء مبنياً للفعول (أن تنفر) بفتح أوله وكسر ثاءه وقد يضم أو رخص لها التنفروا وهو الرجوع من مكة إلى وطنها (إذا حاضت) من غير أن تطوف للوداع قال طاوس (وكان ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يقول في أول أمره أنها لا تنفر) أي لا ترجع حتى تطوف طواف الوداع (ثم سمعته يقول تنفر) أي

عليه وسلم نسقاً من غير فصل بقوله وكان أبو هريرة يلحق معهم ذلك وذلك مراد مسلم رحمه الله بقوله واقتص الحديث يذكركم مع ذكر النبهة

واقص الحديث بثلثه مع ذكر النبهة ولم (٣٦٤) يذكر ذات شرف وقال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عثل حديث أبي بكر هذا الا النبهة * وحدثني محمد بن مهران الرازي أخبرني عيسى بن يونس حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة ابن عبد الرحمن وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحر بن هشام

ولم يذكر ذات شرف وإنما لم يكتب بهذافي الاستدلال على كون النبهة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لانه قد يعد ذلك من قبيل المدرج في الحديث من كلام بعض رواة استدلوا بقول من فصل فقال وكان أبو هريرة يلحق معهم وما رواه أبو نعيم يرتفع عن أن يتطرق اليه هذا الاحتمال وظهر بذلك أن قول أبي بكر بن عبد الرحمن وكان أبو هريرة يلحق معهم معناه يلحقه راية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لامن عند نفسه وكان أبا بكر خصص بذلك لكونه بلغه أن غيره لا يرويهما ودل ذلك ما تراه من رواية مسلم رحمه الله الحديث من رواية يونس وعثل عن ابن شهاب عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة من غير ذكر النبهة ثم ان في رواية عثيل أن ابن شهاب روى ذكر النبهة عن أبي بكر بن عبد الرحمن نفسه وفي رواية يونس عن عبد الملك بن أبي بكر عنه فكانه سمع ذلك من ابنه عنه ثم سمعه منه نفسه (وأما قول مسلم) رحمه الله واقص الحديث (١) يذكر مع ذكر النبهة فهذا وقع ذكر من غيره الضمير فاما أن يقال حدثهم مع ارادتها واما أن يقصر أذكر بضم أوله وفتح الكاف على ما لم يسم فاعله على أنه حال أي اقص الحديث مذكر ما مع ذكر النبهة هذا آخر

ولا تطوف رجع عن فتواه الاولى الصادرة عن اجتهاده حيث بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لهن الرجوع من غير طوف وداع وانما جاع وان كان المراد الحائض نظر الى الجنس هذا (باب) بالتثوين (اذا رأيت المستحاضة الطهر) بأن انقطع دمها (قال ابن عباس) مما وصله ابن أبي شيبة والدارمي (تغتسل) أي المستحاضة (وتصلي) اذا رأيت الطهر (ولو) كان انظر (ساعة) عن ابن عباس أيضا وصلة عبد الرزاق أن المستحاضة (يأتها زوجها) ولا يداود من وجه آخر صحيح عن عكرمة قال كانت أم حبيبة تستحاض فكان زوجها يغشاها وبه قال أكثر العلماء لانه ليس من الاذى الذي يمنع الصوم والصلاة فوجب ان لا يمنع الوطء (اذا صلت) جللة ابتداء لانه لا تعلق لها بسابقها أي المستحاضة اذا أرادت تغتسل وتصلي أو التقدير اذا صلت تغتسل فعلى الاول يكون الجواب مقدما وهو رأي كوفي وعلى الثاني محذوفا وهو رأي بصري (الصلاة أعظم) من الجماع فاذا جازها الصلاة فالجماع بطريق الاولى وكأنه جواب عن مقدركا أنه قبل كيف يأتي المستحاضة زوجها فقال الصلاة الخ * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي الكوفي نسبه الى جده لشهرته به (عن زهير) بن معاوية الجعفي الكوفي (قال حدثنا هشام) ولا يورى ذرو الوقت هشام بن عروة (عن أبيه) عروة عن عائشة (رضي الله عنها) قالت قال النبي (وللاصلي) قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا قبلت الحيضة بفتح الحاء (فدعي) أي اتركي (الصلاة) واذا أدبرت فاغسلي عنك الدم (وصلي) هذا مختصر من حديث فاطمة بنت حبيش ومثله يسمى بالخروج وتقدمت مباحثه في باب الاستحاضة (باب الصلاة على النفساء) بضم النون وفتح الفاء مع المدمقرود جمعه نفاس فليس قياسا لا في المفرد ولا في الجمع اذ ليس في الكلام فعلاء يجمع على فعال الانفساء وعشراء والنفساء هي الحديثة العهد بالولادة (وسننها) أي سنة الصلاة عليها * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن أبي سريح) بضم السين المهملة وآخره جيم الصباح بتشديد الموحدة الرازي قبل نسبه المؤلف الى جده لشهرته به واسم أبيه عمر (قال أخبرنا) ولا بن عساكر حدثنا (شبابه) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحدين بن سوار بفتح المهملة وتشديد الواو وآخره اراء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي (قال أخبرنا) ولا يصلي حدثنا (شعبة) بن الحجاج (عن حسين المعلم) بكسر اللام المشددة المكتوب (عن ابن بريده) ولا يصلي عن عبد الله بن بريده بضم الموحدة وفتح الراء ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملة في الاسم المروزي التابعي (عن سمرة بن جندب) بضم الجيم وفتح الدال وضمها ابن هلال الفزاري المتوفى سنة تسع وخسين (أن امرأة) هي أم كعب كفي مسلم (ماتت في) أي بسبب (بطن) أي ولادة بطن فالمراد النفاس (فصلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقام وسطها) أي محاذيا لوسطها بتحريل السين على أنه اسم ويتسكنه ناعلى أنه ظرف والكشيم في مقام عند وسطها * ورواه هذا الحديث ما بين راوي ومدني وبصري ومروزي وفيه التحديث والاخبار والعنفنة وأخرجه المؤلف في الجنائز وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب) بالتثوين من غير ترجمة وهو ساقط للاصلي * وبالسند قال (حدثنا الحسن) بفتح الحاء المهملة (ابن مدرلة) بضم الميم من الادراك السدوسي البصري (قال حدثنا يحيى بن حماد) الشيباني المتوفى سنة خمس عشرة ومائتين (قال أخبرنا أبو عوانة) بفتح العين وغيروا يورى ذرو الوقت والا يصلي وابن عساكر اسمه الواضح (من كتابه) أشار بذلك الى ما قاله أحمد اذا حدث من كتابه فهو أثبت واذا حدث من غيره فربما وهم (قال أخبرنا) ولا يورى ذكر عن الكشيته بنى حدثنا (سليمان) بن أبي سليمان (الشيباني عن عبد الله بن شداد) هو ابن الهاد وأمه سلمى بنت أبي عيسى أخت ميمونة لامها (قال

عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وذكر النبهة ولم يقل ذات شرف * وحدثنى حسن بن علي الحلواني حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا عبد العزيز بن المطالب عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار مولى ميمونة وحيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كل هؤلاء بمثل حديث الزهري غير أن العلاء وصفوان بن سليم ليس في حديثهم ما رفع الناس إليه فيها أبصارهم وفي حديث همام برفع إليه المؤمنون أعينهم فيها وهو حين ينتهام مؤمن وزاد ولا يغفل أحدكم حين يغفل وهو مؤمن فإياكم إياكم (وأما قوله ذات شرف) فهو في الرواية المعروفة والاصول المشهورة المتداولة بالشيخ المجتهد المفتوحة وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن جميع الرواة مسلم ومعناه ذات قدر عظيم وقيل ذات استشراف يستشرف الناس لها ناظرين إليها رافعين أبصارهم قال القاضي عياض وغيره رحمه الله ورواه إبراهيم الحارثي بالسجين المهملة قال الشيخ أبو عمرو وكذا قيده بعضهم في كتاب مسلم وقال معناه أيضا ذات قدر عظيم والله أعلم والنبهة بضم النون وهي ما يتهب (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يغفل) فهو بفتح الميم وضم الغين وتشديد اللام

سمعت خالتي ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها (أي ميمونة) كانت تكون (أي أحدهما) زائدة كقوله * وجيران لنا كانوا كرام * فلطفة كانوا زائدة وكرام بالجر صفة لجيران أو في كان ضمير القصة وهو اسمها وخبرها حائضا أو تكون هنا بمعنى تصير ولا بن عسا كرأتها تكون (أي حائضا لا تصلى وهي مفترشة) أي منبسطة على الأرض (بجذاء) بكسر الحاء المهملة وبالذال المعجمة والمداد (أي أزاء) بكسر الجيم أي موضع سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته لا مسجد المعهود كذا اقرروه وتعمقه في المصايغ بان المنقول عن سيبويه أنه إذا أريد موضع السجود قبل مسجد بالفتح فقط (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (يصلى على حجرته) بضم الحاء المعجمة وسكون الميم سجادة صغيرة من خوص سميت بذلك لاسترها الوجه والكفين من حر الأرض وبردها ومنه الحمار (إذا سجد) عليه الصلاة والسلام (أصابني بعض نوبة) هذا حكاية لفظها والافلاصل أن تقول أصابها والجملة حالية واستنبط منه عدم نجاسة الحائض والتواضع والمسكنة في الصلاة بخلاف صلاة المتكبرين على سجاد عالية الأثمان مختلفة الألوان * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري وكوفي ومديني وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه المؤلف في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود وابن ماجه والله الحمد

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا لكرمة بتقديم البسملة على تأليها الحديث كل أمر ذي بال ولا يذر تأخيرها بعد الإلحاق كتابا غيرهما عن تراجم سور التنزيل وسقطت من رواية الاصيلي (كتاب) بيان أحكام (التييم) ولغير أبي ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر باب التيم وهو لغة القصديقال تيمت فلان وسمته وتأمته أي قصده وشرا عاصم الوجه واليدين فقط بالتراب وان كان الحدث أكبر وهو من خصوصيات هذه الأمة وهو رخصة وقيل عزعة وبه جزم الشيخ أبو حامد ونزل فرضه ستة جس أوست (قول الله تعالى) بلا وتمع الرفع مبتدأ أخبره ما بعده ولا يوزن الوقت والاصيلي عز وجل بدل قوله تعالى وللأصيلي وابن عساكر وقول الله بواو العطف على كتاب التيم أو باب التيم أي وفي بيان قول الله تعالى (فلم تجدوا ماء) قال البضاوي فلم تكنوا من استعماله اذا المنوع منه كالمفقود (فتميموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) أي فتمسكوا بأشأ من وجه الأرض طاهرا ولذلك قالت الخنفية لو ضرب التيم يده على حجر صلد ومسح أجزأه وقال أصحابنا الشافعية لا بد من أن يعلق باليد شي من التراب لقوله فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه أي من بعضه وجعل من لا ابتداء الغاية تعسف اذا لا يفهم من نحو ذلك الا التبعض ووقع في رواية النسفي وعبدوس والمستمل والحوي فان لم تجدوا قال الحافظ أبو ذر عند القراءة عليه التنزيل فلم تجدوا ورواية الكتاب فان لم تجدوا قال عياض في المشارق وهذا هو الصواب ووقع في رواية الاصيلي فلم تجدوا ماء فتميموا الآية وفي رواية أبي ذر إلى وأيديكم لم يعل منه وزيداتها التكرمة والشبوي وهي تعين آية المائدة دون النساء وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن أبيه) القاسم (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (قالت خرجنا مع رسول الله) ولا بن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره) وهو غزوة بني المصطلق كما قاله ابن سعد وحبان وجرهم ابن عبد البر في الاستدكار وكانت سنة ست كذا ذكره المؤلف عن ابن اسحق أو خمس كما قاله ابن سعد ورجحه أبو عبد الله الحاكم في الاكليل وفي هذه الغزوة كانت قصة الافك وقال الداودي وكانت قصة التيم في غزوة الفتح ثم تردد في ذلك (حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة والمد أدنى الى مكة من ذي الحليفة (أوبذات الجبل) بفتح الجيم وسكون المثناة التحتية آخره شين معجمة

ورفعها وهو من الغلول وهو الخيانة (وأما قوله فإياكم إياكم) فهكذا هو في الروايات إياكم إياكم مرتين ومعناه احذروا احذروا يقال إياك

عن حديثي محمد بن مثني حدثنا ابن أبي عدي (٣٦٦) عن شعبة عن سليمان عن ذكوان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد * وحديثي محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة يرفعه قال لا يزني الزاني ثم ذكروا غسل حديث شعبة

وفلان أي أحذره ويقال إياك أي احذر من غير ذكرك فلان كما وقع هنا (وأما قوله صلى الله عليه وسلم والتوبة معروضة بعد) فظاهر وقد أجمع العلماء رضي الله عنهم على قبول التوبة ما لم يغرغز كما جاء في الحديث وللتوبة ثلاثة أركان أن يقلع عن المعصية ويندم على فعلها ويعزم أن لا يعود إليها فان تاب من ذنب ثم عاد إليه لم تبطل توبته وان تاب من ذنب وهو متلبس بأخر صحب توبته هذا مذهب أهل الحق وخالف المعتزلة في المسائلين والله أعلم قال القاضي عياض رحمه الله أشار بعض العلماء إلى أن ما في هذا الحديث تنبيه على جميع أنواع المعاصي والتحذير منها فنبه بالزنا على جميع الشهوات وبالسرقة على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالخمر على جميع ما يصنع عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالإتهاب الموصوف على الاستخفاف بعباد الله تعالى وترك توقيهم والحياة منهم وجمع الدنيا من غير وجهها والله أعلم (وأما ما يتعاق بالاستناد) ففيه حرملة التجبي وقد قدمنا مرات أنه بضم التاء وفتحها وفيه عقيل عن ابن شهاب وتقدم أنه بضم العين وفيه

موضعان بين مكة والمدينة والشك من أحد الروا عن عائشة وقيل منها واستبعد والذي في غير هذا الحديث أنه كان بذات الجيش كحديث عمار بن ياسر رضي الله عنه عند أبي داود والنسائي بإسناد جيد قال عرس رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الجيش ومعه عائشة وزوجها فاقطع عقدها الحديث ولم يشك بينه وبين البيداء (انقطع عقدي) بكسر العين وسكون القاف أي قلادة كان عليها اثني عشر درهما والاضافة في قولها إلى باعتبار حيازتها للعقد واستيلائها بالمنفعة لأنه ما كان لها بدليل ما في الباب لاحق أنها استعارت من أسماء قلادة (فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس) أي لأجل طلب العقد (وأقام الناس معه وليسوا على ماء) وغير أبي ذر وليسوا على ماء وليس معهم ماء فالجمله الأخيرة وهي وليس معهم ماء ساقطة عند أبي ذر لأنها فأتى الناس إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه (فقالوا) له (الآن ترى إلى ما صنعت عائشة) بأنبات ألف الاستفهام الداخلة على لا وعند الجوى لا ترى بسقوطها (أقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس) بالجر (وليسوا على ماء وليس معهم ماء) أسند الفعل إليها لأنه كان بسببها (فجاء أبو بكر) رضي الله عنه (ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي) بالذال المعجمة (قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم) حبست (الناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة) رضي الله عنها (فعاثني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول) فقال حبست الناس في قلادة وفي كل مرة تكونين عناة (وجعل يطعنني بيده في خصرتي) بضم العين وقد نفخ أو الفخ للقول كالطعن في النسب والضم للرمح وقيل كلاهما بالضم ولم تقل عائشة فعاثني أبي بل أنزلته منزلة الاجنبي لأن منزلة الأبوة تقتضي الخنوع وما وقع من العتاب بالقول والتأديب بالفعل مغاير لذلك في الظاهر (فلا) وللاصلي فإنا (نعني من التحرك) لا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أصبح (دخل في الصباح وعند المؤلف في فضل أبي بكر فقام حتى أصبح) (على غير ماء) متعلق بقام وأصبح فتنازع فيه (فأنزل الله آية التيمم) التي بالمائدة ووقع عند الجدي في الحديث وفيه قنزلت بأيام الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى الآية إلى قوله لعلكم تشكرون ولم يقل آية الوضوء وان كان مبدؤه في الآية لأن الطارئ في ذلك الوقت حكم التيمم والوضوء كان مقررا يدل عليه وليس معهم ماء (فتميموا) بلفظ الماضي أي تيمم الناس لأجل الآية أو هو أمر على ما هو لفظ القرآن ذكره بياناً وأيدل أن آية التيمم أي أنزل الله فتميموا (فقال) وفي رواية قال (أسيد بن الحضير) بضم الهاء في الأول مصغر أسد وبضم الحاء المهملة وفتح الضاد المحجمة في الآخر الأوسى الانصاري الأشهلي أحد النقباء ليلة العقبة الثانية المتوفى بالمدينة سنة عشرين (ماهي) أي البركة التي حصلت للمسلمين برخصة التيمم (بأول بركتكم يا آل أبي بكر) بل هي مسبوقة بغيرها من البركات وفي رواية عمر بن الحرث لقد بارك الله للناس فيكم وفي تفسير اسحق البستي من طريق ابن أبي مليكة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما أعظم بركة قلادة (قالت) عائشة رضي الله عنها (فبعثنا) أي أنزلنا البعير الذي كنت (راكبة) عليه بحالة السير مع أسيد بن حضير (فأصبنا) ولابن عساكر فوجدنا العقد تحته (ولمؤلف من هذا الوجه في فضل عائشة فبعثت ناساً من أصحابه في طلبها أي القلادة وفي الباب التالي لهذا الباب فبعث عليه الصلاة والسلام رجلاً فوجدناها ولابن داود فبعث أسيد بن حضير وناساً معه وجمع بينهما بأن أسيدا كان رأس من بعث لذلك فلذلك سمي في بعض الروايات وكأنهم لم يجدوا العقد ولا فلما رجعوا ونزلت آية التيمم وأرادوا الرحيل وأناروا البعير وجده أسيد ابن الحضير وقال النبوي يحتمل أن يكون فاعل وجدها النبي صلى الله عليه وسلم واستنبط من الحديث جواز تأديب الرجل ابنته ولو كانت من زوجة كبيرة وغير ذلك مما لا يخفى * ورواته

الدرار وردي بفتح الدال والواو وقد تقدم بيانه في باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله الا الله والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي (٣٦٧) حدثنا الأعمش ح وحدثني زهير بن حرب

حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن
الأعمش عن عبد الله بن مرة عن
مسروق عن عبد الله بن عمرو قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أربع من كن فيه كان منافقا خالصا
ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه
خلة من نفاق حتى يدعها إذا حدث
كذب وإذا عاهد غدر وإذا وعد
أخلف وإذا خاصم فجر غير أن في
حديث سفيان وإن كانت فيه
خصلة منهن كانت فيه خصلة من
النفاق

(باب بيان خصال المنافق)

(قوله صلى الله عليه وسلم أربع من
كن فيه كان منافقا خالصا ومن
كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة
من نفاق حتى يدعها إذا حدث
كذب وإذا عاهد غدر وإذا وعد
أخلف وإذا خاصم فجر وفي رواية
آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب
وإذا وعد أخلف وإذا اؤتمن خان)
* هذا الحديث معاده جماعة من
العلماء مشكلا من حيث أن هذه
الخصال توجد في المسلم المصدق
الذي ليس فيه شك وقد أجمع العلماء
على أن من كان مصدقا بقلبه ولسانه
وفعل هذه الخصال لا يحكم عليه
بكفر ولا هو منافق يختلص في النار
فإن أخوة يوسف صلى الله عليه وسلم
جمعوا هذه الخصال وكذا وجد
لبعض السلف والعلماء بعض هذا
أو كله وهذا الحديث ليس فيه
بمحمد الله تعالى أشكال ولكن
اختلف العلماء في معناه فالذي
قاله المحققون والأكثر وهو
الصحيح المختار أن معناه أن هذه
الخصال خصال نفاق وصاحبها
شبه بالمنافقين في هذه الخصال

الخمس مديون الأول وفيه التحديث والأخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في النكاح
والتفسير والمحاربين ومسلم والنسائي في الطهارة * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين
المهمل وتخفيف التثنية زاد الأصيلي وهو العوفي بفتح العين المهمل والواو وكسر القاف الباهلي
البصري (قال حدثنا) وفي رواية أخبرنا (هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة وسكون المثناة
الثنية ابن بشر بفتح الموحدة وكسر المعجمة الواسطي المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائة (ح)
مهملة للتحويل كما مر (قال) أي البخاري (وحدثني) بالافراد ولا أصلي وحدثنا (سعيد بن
النفري) بفتح النون وسكون المعجمة أبو عثمان البغدادي (قال أخبرنا هشيم) المذكور (قال
أخبرنا سيار) بفتح السين المهمل وتشديد المشاء التحتية آخره ابن أبي سيار وردان الواسطي
(قال حدثنا يزيد) من الزيادة زاد في غير رواية أي ذرو الأصيلي وأي الوقت وابن عساكر كافي
الفرع هو ابن صهيب (الفقيه) لانه كان يشكو فقار ظهره الكوفي أحد مشايخ أي حنيفة
(قال أخبرنا) وفي رواية حدثنا (جابر بن عبد الله) الانصاري رضى الله عنه (أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أعطيت) بضم الهمزة (جسما) أي خمس خصال وعند مسلم من حديث أبي
هريرة قضت على الأنبياء بسبب ولعله أطلع أولا على بعض ما اختص به ثم أطلع على الباقي والآن
نخصوصاته عليه الصلاة والسلام كثيرة والتنصيص على عدد لا يدل على نفي ما عداه وقد استوفيت
من الخصائص جملة كافية مع مباحث وافية في كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية والله الحمد
* وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن أحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك عام
غزوة تبوك (لم يعطهن أحد) من الأنبياء (قيل) زاد في حديث ابن عباس لا أقولهن فخرنا
وظاهر الحديث أن كل واحد من الخمس لم يكن لاحد قبله وهو كذلك (نصرت) بضم النون
وكسر الصاد (الرعب) بضم الراء الخوف يقذف في قلوب أعدائهم (سيرة شهر) جعل الغاية
شهر لانه لم يكن بين بلده وبين أحد من أعدائه أكثر منه (وجعلت في الأرض) كلها
(مسجدا) بكسر الجيم موضع سجود لا يختص السجود منها بموضع دون آخر أو هو مجاز عن
المكان المني للصلاة وهو من مجاز التشبيه إذ المسجد حقيقة عرفة في المكان المني للصلاة فلما
حازت الصلاة في الأرض كلها كانت كلمة الجدي في ذلك فأطلق عليها اسمه فان قلت أي داع إلى
العدول عن جملة على حقيقته اللغوية وهي موضع السجود أجاب في المصباح بأنه ابن بني على قول
سيبويه انه إذا أريد به موضع السجود قيل مسجد بالفتح فقط فواضح وإن جوز الكسريه
فالظاهر أن الخصوصية هي كون الأرض محل الإيقاع الصلاة بحجتها لا الإيقاع السجود
فقط فانه لم ينقل عن الامم الماضية أنها كانت تخص السجود بموضع دون موضع اهتم نقل ذلك
في رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا وكان من قبل أنما يصلون في كنائسهم وهذا نص
في موضع النزاع فتثبت الخصوصية ويؤيده ما أخرجه البزار من حديث ابن عباس نحو حديث
الباب وفيه ولم يكن من الأنبياء أحد يصلي حتى يبلغ محرابه وعمود كرا الأرض في حديث الباب
مخصوص بعمامته الشارح عن الصلاة فيه في حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه مرفوعا
الأرض كلها مسجد المقدرة والحمام ورواه أبو داود وقال الترمذي حديث فيه اضطراب ولذا
ضعفه غيره وفي حديث ابن عمر عند الترمذي وابن ماجه نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي
في سبعة مواطن في المزبلة والجحزة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام وفي معاطن الأبل وفوق
ظهر بيت الله عز وجل قال الترمذي اسناده ليس بالقوي وقد تكلم في زيد بن جبيرة من قبل
حفظه (و) جعلت في الأرض (طهورا) بفتح الطاء على المشهور واحتج به مالك وأبو حنيفة على
جواز التيمم بجميع أجزاء الأرض لكن في حديث حذيفة عنده مسلم وجعلت لنا الأرض كلها
مسجدا وجعلت تربتها لاطهور إذا لم نجد الماء وهو خاص فيحمل العام عليه فتختص الطهورة

ومتخا بأخلاقهم فإن النفاق هو اظهار ما يبطن خلافه وهذا المعنى موجود في صاحب هذه الخصال ويكون نفاقه في حق من حدثه

* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد (٣٦٨) واللفظ ليحيى قال حدثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني أبو سهل نافع بن مالك بن

أبي عامر عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان * حدثنا أبو بكر بن اسحق أخبرنا ابن أبي هريرة أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الخرقفة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علامة المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان

ووعده وأتممه وخاصة وعاهده من الناس لأنه منافق في الاسلام فيظنوه وهو يظن الكفر ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا أنه منافق نفاق الكفار المخلفين في الدرك الأسفل من النار (وقوله صلى الله عليه وسلم كان منافقا خالصا) معناه شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال قال بعض العلماء وهذا فمين كانت هذه الخصال غالبية عليه فأما من يندر ذلك منه فليس داخل فيه فهذا هو المختار في معنى الحديث وقد نقل الامام أبو عيسى الترمذي رضي الله عنه معناه عن بعض العلماء مطلقا فقال انما معنى هذا عند أهل العلم نفاق العمل وقال جماعة من العلماء المراد به المنافقون الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فحدثوا بما يمانهم فكذبوا وأثموا على دينهم فخافوا ووعدهوا في أمر الدين ونصره فأخلفوا وبغروا في خصوصياتهم وهذا قول سعيد بن جبير وعطاء بن أبي رباح ورجع إليه الحسن البصري رحمه الله بعد أن كان على خلافه وهو مروي عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وروياه أبصاعن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض رحمه الله واليه مال كثير من أئمتنا وحكي

بالتراب وهو قول الشافعي وأجحد في الرواية الاخرى عنه ومنع بعضهم الاستدلال بلفظ التربة على خصوصية التيمم بالتراب فقال تربة كل مكان ما فيه من تراب أو غيره وأجيب بأنه ورد في الحديث المذكور بلفظ التراب رواه ابن خزيمة وغيره وفي حديث علي عند أحمد والبيهقي باسناد حسن وجعل التراب لي طهورا (فأعمارجل) كان (من أمي أدركته الصلاة) جملة في موضع جرحه فقل رجل وأي مبتدأ فيه معنى الشرط زيد عليها ما زيادة التعميم ورجل مضاف اليه وفي رواية أبي امامة عند انبيهقي فأعمارجل من أمي أي الصلاة فلم يحدد ماء وجد الأرض طهورا ومسحدا وعند أحمد فعنده طهوره ومسجده (فليصل) خبر المبتدأ أي بعد أن يتمم أو حيث أدركته الصلاة (وأحلت لي الغنائم) جمع غنمة وهي ما حصل من الكفار بقهر ولا كسهم بني كسمل المغانم عيم قبل الغين (ولم تحل لأحد قبلي) لان منهم من لم يؤذن له في الجهاد أصلا فلم يكن له مغانم ومنهم من أذن له فيه لكن كانت الغنمة حراما عليهم بل تجي نارت تحرقها (وأعطيت الشفاعة) العظمى أو خروج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان أو التي لاهل الصغار والكبار أو من ليس له أصل صالح الا التوحيد أو لرفع الدرجات في الجنة أو في ادخال قوم الجنة بلا حساب (وكان النبي) غيري (يبعث الى قومه) المبعوث اليهم (خاصة وبعثت الى الناس عامة) قومي وغيرهم من العرب والعجم والاسود والاحمر وفي رواية أبي هريرة عند مسلم وأرسلت الى الخلق كافة وهي أصرح الروايات وأشملها وهي مؤيدة لمن ذهب الى إرساله عليه الصلاة والسلام الى الملائكة كظاهر آية الفرقان لم يكون للعالمين نذرا * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصرى وواسطى وبغدادى وكوفى وقبه التحديث والتحويل من سند الى آخر وأخرجه أيضا في الصلاة بعضه وكذا مسلم والنسائي في الطهارة والصلاة (باب اذا لم يجد ماء) للطهارة (ولا ترابا) للتيمم بأن كان في سفينة لا يصل الى الماء أو مسجونا يكف نجاسة أرضه وجدارده هل يصلى أم لا * وبالسند قال (حدثنا زكريا بن يحيى) هو ابن صالح التؤمى البجلي المتوفى سنة ثلاثين ومائتين كما مال اليه الغساني والكلاباذي وأهور زكريا بن يحيى بن عمر الطائي الكوفي أو السكيني بضم المهملة وفتح الكاف المتوفى سنة إحدى وخمسين ومائتين (قال حدثنا عبد الله بن عمر) بضم النون الكوفي (قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (أنها استعارت من) أختها (أسماء) ذات النطاقين (قلادة) بكسر القاف (فهلك) أي ضاعت (فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا) هو أسيد بن حضير (فوجدها) أي القلادة ولا منافاة بينهما وبين قوله في الرواية السابقة فأصبنا العقد تحت العبير لان لفظ أصبنا عام شامل لعائشة وللرجل فإذا وجد الرجل بعد رجوعه صدق قوله أصبنا أو أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي وجد بعد ما بعث (فأدركتهم الصلاة وليس معهم ماء ففصلوا) أي بغير وضوء كما صرح به في مسلم كالبخاري في سورة النساء في فضل عائشة واستدل به على أن فاقد الطهورين يصلى على حاله وهو وجه المطابقة بين الترجمة والحديث فكان المصنف نزل فقد مشروعية التيمم منزلة فقد التراب بعد مشروعية التيمم فكانه يقول حكمهم في عدم المطهر الذي هو الماء خاصة كحكمنا في عدم المطهرين الماء والتراب ففيه دليل على وجوب الصلاة لفاقد الطهورين فانهم صلوا معتمدين وجوب ذلك ولو كانت الصلاة حينئذ ممنوعة لأنكر عليهم الشارع عليه الصلاة والسلام وبهذا قال الشافعي وأجود جهورا محدثين وأكثر أصحاب مالك لكن اختلفوا في وجوب الاعادة فنص الشافعي في الجديد على وجوبها اذا وجد أحد الطهورين وصححه أكثر أصحابه محتمين بأنه عند نادر فلم تسقط الاعادة وفي القديم أقوال أحدها سببه الفعل والثاني تحريم وبعد وجوبها علىهما والثالث يحى ولا بعدد كراهة في أصل الروضة واختاره في شرح المذهب لانه أدى وظيفة الوقت وانما يجب القضاء بأمر جديد ولم

يثبت

* حدثنا عقبه بن مكرم العلي حدثنا يحيى بن محمد بن قيس أبو زكير قال سمعت (٣٦٩) العلاء بن عبد الرحمن يحدث بهذا

الاستناد قال آية المنافق ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم. وحدثني أبو نصر التمار وعبد الأعلى بن حماد الترمسي قال حدثنا جاد بن مسلمة عن داود بن أبي هند عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث يحيى بن محمد عن العلاء وذكر فيه وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم الخطأ رحمه الله قولاً آخران معناه التحذير للسلم أن يعتاد هذه الحصال التي يخاف عليه أن تفضى به إلى حقيقة النفاق وحكي الخطأ رحمه الله أيضاً عن بعضهم أن الحديث ورد في رجل بعينه منافق وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يوجههم بصريح القول فيقول فلان منافق وإنما كان يشير إشارة كقوله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام يفعلون كذا والله أعلم * وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الأولى أربع من كن فيه كان منافقاً وفي الرواية الأخرى آية المنافق ثلاث فلا منافاة بينهما فإن الشيء الواحد قد تكون له علامات كل واحدة منهن تحصل بها صفة ثم قد تكون تلك العلامة شيئاً واحداً وقد تكون أشياء والله أعلم (وقوله صلى الله عليه وسلم وإذا عاهد غدر) هو داخل في قوله وإذا أوتى خان (وقوله صلى الله عليه وسلم وإن خاصم جبر) أي مال عن الحق وقال الباطل والكذب قال أهل اللغة وأصل الفجور الميل عن القصد (وقوله صلى الله عليه وسلم آية المنافق) أي علامته ودلالته (وقوله صلى الله عليه وسلم خلة) وخصلة (هو يفتح الخاء فيهما واحداً معاً عن الأخرى * وأما

ثبت فيه شيء وهو المشهور عن أحمد بن حنبل في المنذر الحديث الباب أدلوا كانت واجبة لبينهم النبي صلى الله عليه وسلم ألا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة وأجيب بأن إعادة ليست على الفور ويجوز تأخير البيان إلى وقت الحاجة وقال مالك وأبو حنيفة تحريم الصلاة لكونه محدثاً وتجب إعادة لكن الذي شهره الشيخ خليل من المالكية سقوط الادعاء في الوقت وسقوط قضائهما بعد خروجه (فشكوا ذلك) بفتح الكاف المخففة (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله) عز وجل (آية التيمم) يأبى الله الذين آمنوا إذا أقاموا الصلاة فاعسلوا وجوهكم آية المائدة إلى آخرها (فقال أسيد بن حضير عائشة) رضي الله عنها (جزأ الله خيراً فوالله ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله ذلك لك ولأسلمين فيه خيراً) بكسر الكاف فيهما خطاً بالموثوث لكنه ضب على ذلك في الفرع ونسبه لرواية أبي ذر وابن عساكر * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدي وفيه التحديث والعنعنة (باب) حكم (التيمم) في الخضر إذا لم يجد الماء (أصلاً) وكان موجوداً لكنه لا يقدر على تحصيله كما إذا وجدته في بر وليس عنده آلة الاستقاء أو حال بينه وبينه عدو أو سبب (وخاف) ولا يصلي خاف (فوت) وقت (الصلاة) (تيمم) (وبه) أي بتيمم الخضر الخائف فوت الوقت عند فقد الماء (قال عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله ابن أبي شيبة في مصنفه وبه قال الشافعي لكن مع القضاء لندرة فقد الماء في الخضر بخلاف السفر وفي شرح الطحاوي من الخففة التيمم في الخضر لا يجوز إلا في ثلاث إذا خاف فوت الجنابة إن وضأ وفوت صلاة العبد وخاف الجنب من البرد بسبب الاغتسال (وقال الحسن) البصري مما وصله القاضي اسمعيل في الأحكام من وجه صحيح (في المريض عنده الماء ولا يجد من ينأوله) الماء ويعينه على استعماله (تيمم) بل عند الشافعية يتيمم إذا خاف من الماء محدثاً وراوان وجد معينا ولا يجب عليه القضاء وفي رواية تيمم بصيغة الماضي (وأقبل ابن عمر) بن الخطاب ومعه نافع مما وصله في الموطأ (من أرضه بالجرف) بضم الجيم والراء وقد تسكن ما تحرفه السبول وتأكله من الأرض والمراد به هنا موضع قريب من المدينة على ثلاثة أميال منها إلى جهة الشام وقال ابن إسحق على فرسخ كانوا يسكرون به إذا أرادوا الغزو (خضرت العصر) أي صلاتها (عمر بد الغنم) بفتح الميم كافي الفرع ورواه السفاقي والجوهري على كسرهما وهو الموافق للغة وبسكون الراء وفتح الموحدة آخره مهملة موضع تجس فيه الابل والغنم وهو هنا على ميلين من المدينة (فصل) أي بعد أن تيمم كافي رواية مالك وغيره والشافعي ثم صلى العصر ثم دخل المدينة والشمس مرتفعة (عن الألف) (فلما بعد) أي الصلاة وهذا يدل على أن ابن عمر كان يرى جواز التيمم للحاضر لأن السفر القصير في حكم الحاضر وظاهره أن ابن عمر لم يراع خروج الوقت لأنه دخل المدينة والشمس مرتفعة لكن يحتمل أنه ظن أنه لا يصل إلا بعد الغروب أو تيمم لاعتنا حدث وإنما أراد تحديد الوضوء فلم يجد الماء فاقصر على التيمم بدل الوضوء وقد ذهب مالك إلى عدم وجوب إعادة على من تيمم في الخضر وأوجبها الشافعي أنه إذا ورد ذلك وعن أبي يوسف وزفر لا يصلي إلا أن يجد الماء ولو خرج الوقت فإن قلت ما وجه المطابقة بين الترجمة وهذا أجيب من كونه تيمم في الخضر لأن السفر القصير في حكم الحاضر كما مر وإن كان المؤلف لم يذكر التيمم لكن قال العيني الظاهر أن حذفه من النسخ واستمر الأمر عليه * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير نسبة لجدته لشهرته بالخزومي المصري (قال حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل الكندي المصري وفي رواية الاسماعيلي حدثني جعفر (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرير المدني وابن عساكر كافي الفرع عن حميد الأعرج وهو ابن قيس المكي أبو صفوان القاري من السادسة توفي سنة ثلاثين أو بعدها (قال سمعت غيراً) بضم العين مصغراً ابن عبد الله الهاشمي (مولي ابن عباس قال أقبلت أنا وعبد الله بن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد (٣٧٠) بن بشر وعبد الله بن غير قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كفر الرجل أخاه فقد

بأههما أحدهما * وحدثني يحيى بن يحيى التيمي ويحيى بن أيوب وقتيبة ابن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال يحيى بن يحيى أخبرنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعيأ امرئ قال لاخيه يا كافر فقد بآههما أحدهما إن كان كما قال والارجعت عليه

وفيه عقبه بن مكرم العيني أما مكرم فبضم الميم واسكان الكاف وفتح الراء وأما العيني فبفتح العين وتشديد الميم المكسورة منسوب الى بني العن بن نعيم وفيه يحيى بن محمد بن قيس أبو زكري هو بضم الزاي وفتح الكاف واسكان الياء وبعد هاء قال أبو الفضل الفلاسكي الحافظ أبو زكري لقب وكنته أبو محمد وفيه أبو نصر التمار وهو بالصاد المهملة واسمه عبد الملك ابن عبد العزيز بن الحرث وهو ابن أخي بشر بن الحرث الحافى الزاهد رضى الله عنه ما قال محمد بن سعد هو من أبناء خراسان من أهل نسايرل بغداد وتجر بها في التمر وغيره وكان فاضلا خيرا ورعا والله أعلم بالصواب * (باب بيان حال ايمان من قال لاخيه المسلم يا كافر)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا كفر الرجل أخاه فقد بآههما أحدهما وفي الاخرى أعيأ رجل قال لاخيه يا كافر فقد بآههما أحدهما إن كان كما قال والارجعت عليه وفي الرواية الاخرى ليس من رجل ادعى لغيره يا كافر فله الا كفر ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتوا أمعقده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه)

يسار) بفتح المثناة التحتية والسين المهملة (مولي ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا على أبي جهيم بن الحرث) بالثالثة وجهيم بضم الجيم وفتح الهاء بالنصب غير عبد الله (ابن الصمة) بكسر الصاد المهملة وتشديد الميم ابن عمرو بن عتيك الخزرجي (الانصارى فقال أبو جهيم) وللأصلي وأى الوقت أبو جهيم ولان عساكر فقال الانصارى (أقبل النبي صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل) بالجيم والميم المفتوحتين موضع بقرب المدينة أى من جهة الموضع الذي يعرف ببئر الجمل (فلقيه رجل) هو أبو جهيم الراوى كما صرح به الشافعي في روايته (فسلم عليه فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم) بالحرركات الثلاث في دال رد الكسر لانه الاصل والفتح لانه أخف وهو الذي في الفرع وغيره والضم لاتباع الراء (حتى أقبل على الجدار) الذي هنالك وكان مباحا فخته بعصا ثم ضرب يده على الحائط (فسح وجهه ويديه) وللأصلي وأى الوقت ويديه بزيادة الموحدة وللدارقطني وغيره ومسح وجهه وذراعيه (ثم رده عليه) أى على الرجل (السلام) زاد في رواية الطبراني في الاوسط وقال انه لم يمنعني أن أرد عليك الا أنى كنت على غير طهر أى انه كره أن يذكر الله على غير طهارة قال ابن الجوزي لان السلام من أسماء الله تعالى لكنه منسوخ بآية الوضوء وأجحدت عائشة كان عليه الصلاة والسلام يذكر الله على كل أحيائه قال النووي والحديث محمول على أنه عليه السلام كان عادما للماء حال التيمم لا امتناع التيمم مع القدرة سواء كان لفرض أو نفل قال في الفتح وهو مقتضى صنيع البخارى لكن تعقب استدلاله به على جواز التيمم في الحضر بانه ورد على سبب وهو ارادة ذكر الله فلم يرد به استحابة الصلاة وأجبت بانه لما تيمم في الحضر رد السلام مع جواز مبدون الطهارة فن خشى فوات الصلاة في الحضر جاز له التيمم بطريق الاولى واستدل به على جواز التيمم على الجرح لان حيطان المدينة مسنة بحجارة سود وأجبت بان الغائب وجود الغبار على الجدار الاسما وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام نحت الجدار بالعصا ثم تيمم كما في رواية الشافعي فيحمل المطلق على المقيد ورواه هذا الحديث السبعة ما بين مدينين ومصر بين وفه التحديث والعنعنة وآخر جه مسلم وأبو داود والنسائي في الطهارة (باب) بالتسوية (التيمم هل ينفع فيها) أى في يديه بعدما يضرب بهما الصاعد والاربع باب هل ينفع فيها * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أياناس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا الحكم) بفتح الحاء والكاف ابن عتيبة بضم العين وفتح المثناة الفوقية وسكون التحتية وفتح الموحدة (عن ذن) بفتح الذال المهملة وتشديد الراء ابن عبد الله الهمداني بسكون الميم (عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبي رز) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وبالزاي المفتوحة مقصورة واسم عبد بكسر العين (عن أبيه) عبد الرحمن الصنعاني الخزاعي الكوفي (قال جابر جل) وفي رواية الطبراني من أهل البادية (الى عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (فقال انى أجبت) بفتح الهمزة أى صرت جنبا (فلم أصب الماء) بضم الهمزة من الاصابة أى لم أجده (فقال عمار بن ياسر) العنسي بالنون الساكنة وكان من انساقين الاولين وهو وأبوهم شهدوا المشاهد كلها وقال عليه الصلاة والسلام ان عمارا ملئ ايمانا آخر جه الترمذي واستأذن عليه فقال له مرحبا بالطيب المطيب وقال من عادى عمارا عاد الله ومن أبغض عمارا أبغضه الله في البخارى أربعة احدث منها قوله هنالك لعمر بن الخطاب (رضي الله عنه يا أمير المؤمنين) (أما تذكر أنا) وللأصلي انه (كفى سفير) ولمسلم في سريته وزاد فأجبتنا (أنأنا أنت) تفسير لضمير الجمع في كنا وهمزة أملا للاستفهام وكامة مالتني وموضع أنا كنا نصب مفعول تذكر (فأما أنت فلم تصل) أى لانه كان يتوقع الوصول الى الماء قبل خروج الوقت أو لا اعتقاد أن التيمم عن الحديث الا صغيرا لا اكبر وعمار قاسه عليه (وأما أنا فتمعكت) أى تفرغت في التراب كما أنه لما رأى أن التيمم اذا وقع بدل الوضوء وقع على هيئة الوضوء رأى أن التيمم

* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا أبي حدثنا (٣٧١) حسين المعلم عن ابن بريدة عن يحيى بن

يعمر أن أبا الأسود حدثه عن أبي ذر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه لا كفر ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتقوا مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك إلا حار عليه

مشكلا من المشكلات من حيث ان ظاهره غير مراد وذلك أن مذهب أهل الحق انه لا يكفر المسلم بالمعاصي كالقتل والزنا وكذا قوله لآخيه كافر من غير اعتقاد بطلان دين الاسلام واذا عرف ما ذكرناه فقتل في تأويل الحديث أوجه أحدها انه محمول على المستحل لذلك وهذا يكفر فعلى هذا معنى ما بهما أى بكلمة الكفر وكذا حار عليه وهو معنى رجعت عليه أى رجع عليه الكفر فباء وحار ورجع بمعنى واحد والوجه الثاني معناه رجعت عليه نقضته لآخيه ومعصية تكفيره والثالث أنه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين وهذا الوجه نقله القاضي عماض رحمه الله عن الامام مالك ابن أنس وهو ضعيف لان المذهب الصحيح المختار الذي قاله الاكثرون والمحققون أن الخوارج لا يكفرون كسائر أهل البدع والوجه الرابع معناه أن ذلك يؤله الى الكفر وذلك أن المعاصي كما قالوا بريد الكفر ويضاف على المكفر منها أن تكون عاقبة شؤمها المصير الى الكفر ويؤيد هذا الوجه ما جاء في رواية لابي عوانة الاسفرائيني في كتابه المخرج على صحيح مسلم فان كان كما قال والافقدياء بالكفر وفي رواية اذا قال لآخيه يا كافر وجب الكفر

عن الغسل يقع على هيئة الغسل فصلت فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ولا غير أبوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر فذكرته للنبي بإسقاط لفظ ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصلي فقال صلى الله عليه وسلم انما كان يكفيه هكذا بالكاف بعد الهاء والعموى والمستحلى هذا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم بكفيه ولا يذرف ضرب بكفيه الارض ولا اصلي في الارض ونفخ فيهما نفخا تخفيفا للتراب وهو محمول على أنه كان كثيرا ثم مسح بهما وجهه وكفيه الى الرسغين وهذا مذهب أحد فلا يجب عنده المسح الى المرفقين ولا الضربة الثانية للكفين واستشكل بأن ما مسح به وجهه يصير مستغلا فكيف مسح به كفيه وأجيب بأنه يمكن أن يمسح الوجه ببعض الكفين والكفين بباقيهما والمشهور عند المالكية وجوب ضربتين والمسح الى المرفقين واختلف عندهم اذا اقتصر على الرسغين وصلى فليشهور أنه يعيد في الوقت ومذهب أى حنيفة والشافعي وصححه النووي رحمه الله وجوب ضربتين لمسح وجهه وأخرى ليديه والمسح الى المرفقين قياسا على الوضوء لحديث أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم تيمم بضربتين مسح باحدهما وجهه وروى الحاكم والدارقطني عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين والى هنا بمعنى مع والقياس على الوضوء دليل على أن المراد بقوله في حديث عمار وكفيه أى الى المرفقين وصحح الرافعي الاكتفاء بضربة لحديث الباب والاول أصح مذهبا والثاني أصح دليلا وأما حديث الدارقطني والحاكم التيمم ضربتان الخ فالصواب وقفه على ابن عمر وأما حديث أبي داود فليس بالقوى وقضية حديث عمار الاكتفاء بمسح الوجه والكفين وهو قول قديم قال في المجموع وهو وان كان مرجوحا عند الاصحاب فهو القوي في الدليل كما قال الخطاطي الاقتصار على الكفين أصح في الرواية ووجوب الذراعين شبه بالاصول وأصح في القياس ولو كان التراب ناعما كفى وضع اليد عليه من غير ضرب وفي الحديث ان مسح الوجه واليدين بدل في الجنابة عن كل البدن وانما يأمره بالاعادة لانه عمل أكثرهما كان يجب عليه في التيمم ورواه هذا الحديث الثمانية ما بين خراساني وكوفي وفيه التحديث والغنة والقول وثلاثة من الصحابة وآخرجه المؤلف رحمه الله في الطهارة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في هذا باب بالتين التيمم للوجه والكفين التيمم للوجه مبتدأ والكفين عطف على الوجه والخبر محذوف قدره الخافض ان خبر بقوله هو الواجب الجزى والعين التيمم ضربة واحدة للوجه والكفين قال ثم نقدر بعد ذلك لفظ جواز أى من حيث الخوازا ونقدر وجوبا يعنى من حيث الوجوب قال والتقييد بالوجوب لا يفهم منه لانه أهم من ذلك اه وقد عقد المؤلف رحمه الله للضربة الواحدة بابا يأتى ان شاء الله تعالى فليست أميل مع قول العيني ضربة واحدة وبالسند قال حدثنا حجاج هو ابن منهال بكسر الميم قال أخبرنا ولاوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر حدثنا شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة الفقيه الكوفي والاصلي وكريمة أخبرني بالافراد الحكم عن ذر بن عيسى عن ابي عبد الله المجتهد بن عبد الله الهمداني عن سعيد بن عبد الرحمن عن الولعموى والمستحلى عن ابن عبد الرحمن بن أبى عن بفتح الهمزة والزاي المجتهد بينهما موحدة ساكنة عن أبيه عبد الرحمن قال عمار بهذا إشارة الى سياق المتن السابق من رواية آدم عن شعبة لكن ليس في رواية حجاج هذه قصة عمر قال حجاج وضرب شعبة بن الحجاج بيديه الارض ثم أدناهما أى قربهما من فيه كناية عن التيمم وفيه إشارة الى أنه كان نفخا خفيفا ثم مسح وجهه ولاوى ذرو الوقت ثم مسح بهما وجهه وكفيه أى الى الرسغين أو الى المرفقين وقال النضر بن النضر والضاد المجتهد ابن شميل بما وصله مسلم أخبرنا شعبة هو ابن الحجاج المذكور عن الحكم بن عتيبة قال سمعت ذرا يقول في السابقة عن ذر فصرح في هذه

على أحدهما والوجه الخامس معناه فقد رجعت عليه تكفيره فليس الراجع حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل آتاه المؤمن كافرا

فكانه كفر نفسه إمالانه كفر من هو مثله (٣٧٣) وأمالانه كفر من لا يكفره إلا كافر يعتقد بطلان دين الاسلام والله أعلم (وأما قوله

صلى الله عليه وسلم فمن ادعى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه كفر) فقيل فيه تأويلان أحدهما أنه في حق المستحل والثاني أنه كفر النعمة والاحسان وحق الله تعالى وحق أبيه وليس المراد الكفر الذي يخرج من ملة الاسلام وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم يكفر ثم فسره بكفرانهم الاحسان وكفران الشيعر ومعنى ادعى لغياً به أى انتسب اليه واتخذة أباً (وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم) تفيد لابد منه فان الاثم انما يكون في حق العالم بالشيء (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومن ادعى ما ليس له فليس مناً) فقال العلماء معناه ليس على هدينا وجيل طريقتنا كما يقول الرجل لابنه لست منى (وقوله صلى الله عليه وسلم فليتبوا مقعده من النار) فقد منى أول المقدمة بانه وأن معناه فليست منزله أو فليتخذ منزلاً بها وأنه دعاء أو خبر بلفظ الامر وهو أظهر القولين ومعناه هذا جزأوه فقد يجازى وقد يعنى عنه وقد يوفق للتوبة فيسقط عنه ذلك وفي هذا الحديث تحريم دعوى ما ليس له في كل شيء سواء تعلق به حق غيره أم لا وفيه أنه لا يحل له أن يأخذ ما حكمه به الحاكم اذا كان لا يستحقه والله تعالى أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومن دعى جدياً بالكفر أو قال عدو الله وليس كذلك الا حار عليه) فهذا الاستثناء قيل أنه واقع على المعنى وتقديره ما يدعوه أحد الاحار عليه ويحتمل أن يكون معطوفاً على الأول وهو قوله صلى الله عليه وسلم ليس من رجل فيكون الاستثناء جارياً

بالسمع (عن ابن عبد الرحمن بن أبزي قال الحكم) بن عتيبة المذكور (وقد سمعته من ابن عبد الرحمن عن أبيه) عبد الرحمن ولان عساكر من ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه وأفادت هذه أن الحكم سمعه من شيخ شيخه سعيد بن عبد الرحمن قال في الفتح والظاهر أنه سمعه من ذر عن سعيد ثم لقي سعيداً فأخذه عنه وكان سماعه له من ذكران أتقن ولهذا أكثر ما يجي في الروايات بانسانه اه (قال) عبد الرحمن بن أبزي (قال عمار) أى ابن ياسر زاد في غير الفرع (الصعيد الطيب) أى التراب الطاهر (وضوء المسلم بكفه) أى يجزئه (من الماء) عند عدمه قال الشافعي الصعيد لا يقع الاعلى تراب له غبار وفي معناه الرمل اذا ارتفع له غبار فيكفي التيسيم به اذ لم يلبس بالعضو بخلاف ما لا غبار له أوله غبار لكنه يلبس بالعضو وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الازدي الواسطي) عجمية ثم مهملة البصري قاضي مكة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة (عن ذر) (ولابي ذر والاصلي سمعت ذراً) عن ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه أنه شهد (أى حضر) (عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (وقال له عمار) هو ابن ياسر (كنا في سرية فأحبنا) أى صرنا جنباً الحديث السابق (وقال) (مكان نفع فيهما) (تغل فيهما) أى في يده قال الجوهري والتغل شبيه بالزق وهو أقل منه أوله البراق ثم التغل ثم التفت ثم التفتج * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) (قال أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) عن ذر عن ابن عبد الرحمن بن أبزي عن عبد الرحمن (ولان عساكر زيادة ابن أبزي ولا يذرع الكشميين والاصلي وأبي الوقت عن أبيه بدل قوله عن عبد الرحمن) (قال قال عمار لعمر) رضى الله عنهما (تمكنت) أى قرعت (فأنت النبي صلى الله عليه وسلم) فذكرت ذلك له (فقال يكفك) أى لكل فريضة واحدة تمت لها وما شئت من التوافل أو في كل الصلوات فرضها ونفلها (الوجه) بالرفع على الفاعلية (والكفان) عطف عليه كذا في رواية الاصلي وابن عساكر ولا يذرع وكريمة كافي فتح الباري الوجه والكفين بالنصب فيهما أى مسح الوجه والكفين وغيرهم الوجه بالرفع على الفاعلية والكفين بالنصب على أنه مفعول معه أى يكفك الوجه مع الكفين قيل وروى الوجه والكفين بالجر فيهما ووجه ابن مالك في التوضيح وجهين أحدهما أن الأصل يكفك مسح الوجه فحذف المضاف وبقي المجرور به على ما كان عليه والثاني أن تكون الكاف من يكفك حرفاً زائداً كما في ليس كمثله شيء وتعبه ابن الدماميني فقال يدفعه كتابة الكاف متصلة بالفعل اه أى بقوله يكفي والظاهر ثبوت الجر واية فانه ثابت مع بقية الاوجه السابقة في نسخة الفرع المقابلة على نسخة الحافظ شرف الدين اليونيني الذي عول الناس عليه في ضبط روايات البخاري حتى ان سيبويه عصره الجمال بن مالك حضره عند سماع البخاري عليه فكان اذا مر من اللفاظ ما يترامى مخالفته لقوانين اللسان العربي سأله عنه فان أجاب أنه كذلك أخذ ابن مالك في توجيهه ومن ثم جمع كتابه التوضيح ومعنى الحديث يكفك مسح الوجه والكفين في التيمم ومفهومه أن ما زاد على الكفين ليس بفرض واليه ذهب الامام أحمد كما مر وحكى عن الشافعي في القديم وهو القوي من جهة الدليل وأما القياس على الموضوع فخواهيه أنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد الاعتبار وأوجب بان حديث عمار هذا لا يصلح للاحتجاج به لا بظروبه حيث روى والكفين وفي أخرى والكوعين وفي أخرى لابي داود وبديهي الى نصف الذراع وفي أخرى له والذراعين الى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين وفي أخرى له الى المرفقين وفي أخرى له أيضاً والنساء وأيديهم الى الماكب ومن بطون أيديهم الى الأباط وهذه الزيادة على تسليم صحتها لو ثبتت بالامر دلت على التسخين ولزم قبولها (كن) انما وردت بالفعل فتحمل على الاكل وقد قال الحافظ ابن حجر ان الاحاديث الواردة في صفة التيمم يصح منها سوى حديث أبي جهيم وعمار وما عداها ما ضعيف أو مختلف في رفعه ووقفه والراجح

على اللفظ وضبطنا عدو الله على وجهين الرفع والنصب والنصب أرجح على النداء أى يا عدو الله والرفع على أنه خبر مبتدأ عدم

حدثني هرون بن سعيد الايلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو عن جعفر (٣٧٣) بن ربيعة عن عزال بن مائل أنه سمع أبا هريرة

يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن

رغب عن أبيه فهو كفر

أى هو عند الله كما تقدم في الرواية

الآخرى قال لا تحبوه كافر فانا

ضبطناه كافر بالرفع والتنوين

على أنه خبر مبتدأ محذوف والله

أعلم (وأما أسانيد الباب) ففيه

ابن بريدة عن يحيى بن يعمر عن أبي

الاسود عن أبي ذر فاما ابن بريدة

فهو عبد الله بن بريدة بن الحبيب

الاسدي وليس هو سليمان بن بريدة

أخاه وهو وأخوه سليمان ثقتان

سديدان تابعيان جليلان ولدا

في بطن واحد في عهد عمر بن الخطاب

رضي الله عنه وأما يعمر فبفتح الياء

وفتح الميم وضمها وقد تقدم ذكر ابن

بريدة ويحيى بن يعمر في أول اسناد

في كتاب الايمان وأما أبو الاسود فهو

الدؤلي واسمه ظالم بن عمرو وهذا هو

المشهور وقيل اسمه عمرو بن ظالم

وقيل عثمان بن عمرو وقيل عمرو بن

سفيان وقال الواقدي اسمه عوفير

ابن طويل وهو بصري قاضيا وكان

من عقلاء الرجال وهو الذي وضع

التحوياتي جليل وقد اجتمع في هذا

الاسناد ثلاثة تابعيون جليل بعضهم

عن بعض ابن بريدة ويحيى وأبو

الاسود وأما أبو ذر رضي الله عنه

فالمشهور في اسمه جندب بن جنادة

وقيل اسمه بن بريدة بن الباء الموحدة

وبالراء المكررة واسم أمه رملة بنت

الوقعة كان رابع أربعة في الاسلام

وقيل خامس خمسة ومناقبه مشهورة

رضي الله عنه والله أعلم

*(باب بيان حال ايمان من رغب

عن أبيه وهو يعلم) *

(قوله صلى الله عليه وسلم لا ترغبوا عن

آبائكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر)

عدم رفعه فأما رواية المرفقين وكذا انصف الذراع ففهم ما قال وأما رواية الأباط فقال الشافعي وغيره أن كان ذلك وقع بأمر النبي صلى الله عليه وسلم فكل تبين صح للنبي صلى الله عليه وسلم بعده فهو ناسخ له وإن كان وقع بغير أمره فالجواب فيما أمر به وما يقوى رواية الصحيحين في الاقتصار على الوجه والكفيع كون عمار كان يفتي به بعد النبي صلى الله عليه وسلم وراوى الحديث أعرف بالمراد به من غيره ولا سيما الصحابي المجتهد اهـ وتعقب في قوله لم يصح منها سوى حديث أبي الجهم الخ بحديث جابر عند الدارقطني مرفوعا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المرفقين وأخرجه البيهقي أيضا والحاكم وقال هذا السناد صحيح وقال الذهبي أيضا اسناده صحيح ولا يلتفت الى قول من يمنع صحته به قال (حدثنا مسلم) وهو ابن ابراهيم الفراهيدي البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) عن زرعة بن عبد الرحمن (عن أبي ذر عن الكشميهني زيادة بن أبري) (عن عبد الرحمن قال شهدت) أي حضرت (عن) ابن الخطاب رضي الله عنه (فقال) بقاء العطف ولا يرى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر قال (له عمار وساق الحديث) المذكور قريبه أقال للعهد به قال (حدثنا محمد بن بشر) بالواحدة والمعجمة المشددة (قال حدثنا غندر) وهو محمد ابن جعفر البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) عن زرعة بن عبد الرحمن بن أبري عن أبيه قال قال عمار فرض النبي صلى الله عليه وسلم بيده الارض فضع وجهه وكفيه (وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في هذا الباب من رواية ستة أنفس وبينه وبين شعبة بن الحجاج في هذه الطريق الاخرة اثنان وفي الطرق الخمسة السابقة واحد ولم يسقه تاما من رواية واحد منهم ولم يذكر جواب عمر رضي الله عنه وليس ذلك من المؤلف فقد أخرجه البيهقي من طريق آدم كذلك نعم ذكر جوابه مسلم من طريق يحيى بن سعيد والنسائي من طريق حجاج بن محمد كلاهما عن شعبة ولفظهما فقال لا تصل زاد السراج حتى تحب الماء وهذا مذهب مشهور عن عمر وافقه عليه ابن مسعود وجرى فيه مناظرة بين أبي موسى وابن مسعود تأتي ان شاء الله تعالى في باب التيمم ضربة هذا (باب) بالتنوين (الصعيد الطيب) مبتدأ وصفته والخبر قوله (وضوء المسلم بكفيه عن الماء) أي يغنيه عند عدمه حقيقة أو حكما وقد روى أصحاب السنن نحوه مع زيادة وإن لم يجحد الماء عشر سنين وصححه الترمذي وابن حبان والدارقطني (وقال الحسن) البصري ما هو موصول عند عبد الرزاق نحوه (بجزئه) بضم المشنة التحيية مهموز أي بكفيه (التيمم ما يحدث) أي مدة عدم الحدث وهو عند سعيد بن منصور بلفظ التيمم غزلة الوضوء اذا تمت فأتت على وضوء حتى تحدث وفي مصنف حماد بن سلمة عن يونس عن عبيد عن الحسن قال يصلي الصلوات كلها بتيمم واحد مثل الوضوء ما يحدث وهو مذهب الحنفية لترتبه على الوضوء فله حكمه وقال الأئمة الثلاثة لا يصلي الا فرضا واحدا لانه طهارة ضرورة بخلاف الوضوء وقد صح فيما قاله البيهقي عن ابن عمر ايجاب التيمم لكل فريضة قال ولا نعلم له مخالفا من الصحابة نعم روى ابن المنذر عن ابن عباس أنه لا يجيب والنذر كالفرض والأصح صحة جنائز مع فرض لشبه صلاة الجنائز بالنفل في جواز الترتب وتعينها عند انفراد المكلف عارض وقد أبج عند الجمهور رب التيمم الواحد التوافل مع الفريضة الا ان مالكا اشترط تقدم الفريضة (وأما ابن عباس) رضي الله عنهما (وهو متيمم) من كان متوضئا وهذا اوصله البيهقي وابن أبي شيبة باسناد صحيح وهو مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة والجمهور خلافا للوزاعي قال لضعف طهارته نعم لا تصح من تلزمه الاعادة كمقيم تيمم لعدم الماء عند الشافعية (وقال يحيى بن سعيد) الانصاري (لا بأس بالصلاة على السجدة) بالمهمل والموحدة والخاء المعجمة المفتوحات الارض الماخلة التي لا تكاد تنبت (والكذاب) التيمم بها احتج ابن خزيمة لذلك بحديث عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم قال رأيت دار هجر تكلم آباءكم فمن رغب عن أبيه فهو كفر) وفي الرواية الاخرى من ادعى أبا في الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام أما الرواية الاولى

ما هذا الذي صنعتم اني سمعت سعد ابن أبي وقاص يقول سبغ أذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من ادعى أبائي الإسلام غير أنه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكره وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقد تقدم شرحها في الباب الذي قبل هذا وأما قوله صلى الله عليه وسلم فالجنة عليه حرام ففيه التأويلان اللذان قد مناهما في نظائره أحدهما أنه محمول على من فعله مستحالة والثاني أن جزاءه انها محرمة عليه أولاً عند دخول الفائزين وأهل السلامة ثم انه قد يجازى فيمنعها عند دخولهم ثم يدخلها بعد ذلك وقد لا يجازى بل يعفو الله سبحانه وتعالى عنه ومعنى حرام ممنوعة ويقال رغب عن أبيه أي ترك الانسباب اليه ويحده يقال رغبته عن الشيء تركته وكرهته ورغبته فيه اخترته وطلبته وأما قول أبي عثمان لما دعى زياد لقيت أبا بكره فقلت له ما هذا الذي صنعتم اني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول سمع أذن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول من ادعى أبائي الإسلام غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكره وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فعني هذا الكلام الانكار على أبي بكره وذلك أن زياد هذا المذكور وهو المعروف بزياد بن أبي سفيان ويقال فيه زياد بن أبيه ويقال زياد بن أمه وهو أخو أبي بكره لأمه وكان يعرف بزياد بن عبيد الثقفي ثم ادعاه معاوية ابن أبي سفيان وألحقه بأبيه أبي سفيان وصار من جملة أصحابه بعد

سحنة ذات نخل يعني المدينة قال وقد سمي النبي صلى الله عليه وسلم المدينة طيبة فدل على أن السحنة داخله في الطيب ولم يخالف في ذلك إلا سحقي بن راهويه وبالسند قال (حدثنا مسدد) ولا يذرك في الفتح مسدد بن مسرهد (قال حدثني) بالافراد ولا أصلي وابن عساكر حدثنا (بجزي بن سعيد) القطان (قال حدثنا عوف) بالفاء هو الاعرابي (قال حدثنا أبو رجاء) بفتح الراء وتخفيف الجيم وبالمدة عمران بن ملحان بكسر الميم وسكون اللام والحاء المهملة العطاردي أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم بعد الفتح وتوفي سنة بضع ومائة (عن عمران) بن حصين الخزاعي قاضي البصرة قال أبو عمر كان من فضلاء الصحابة وفقهاءهم يقول عنه أهل البصرة انه كان يرى الحفظة وكانت تكلمه حتى اكنمى وتوفي سنة اثنتين وخمسين وله في البخاري اثنا عشر حديثاً (قال كنفى سفر) أي عند رجوعهم من خير كافي مسلم أو في الحديثية كما رواه أبو داود أو في طريق مكة كافي الموطأ من حديث زيد بن أسلم مرسل أو بطريق تبوك كما رواه عبد الرزاق مرسل (مع النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أسيرنا) قال الجوهرى تقول سريت وأسريت بمعنى اذا سرت ليلاً (حتى اذا كنا في آخر الليل وقعنا وقعة) أي غنائمة (ولا وقعة أحلى عند المسافرين منها) أي من الوقعة في آخر الليل وكلمة لانني الجنس ووقعة اسمها وأحلى صفة للوقعة وخبر لا محذوف وأحلى الخبر (فما) ولا بن عساكر وما (أيقظنا) من نومنا (الآخر الشمس وكان) ولا يذرك في الفتح مسدد بن مسرهد (أول من استيقظ فلان) اسم كان وأول بالنصب خبر هام مقدماً أو فلان بدل من أول على أنه اسم كان التامة بمعنى وجد المستغنية عن الخبر وقول الزركشي ومن نكرة موصوفة فيكون أول أيضاً نكرة لاضافته الى النكرة أي أول رجل استيقظ تعقبه البدر الدمامي بأنه لا يتعين لجواز كونها موصولة أي وكان أول الذين استيقظوا وأعاد الضمير بالافراد رعاية للفظ من اه وفلان المستيقظ أولاً هو أبو بكر الصديق (ثم فلان) يحتمل أن يكون عمران الراوي لأن ظاهر سياقه أنه شاهد ذلك ولا يمكنه مشاهدته إلا بعد استيقاظه قال في المصابيح والاولى أن يجعل هذا من عطف الجمل أي ثم استيقظ فلان اذ ترتب في الاستيقاظ يدفع اجتماعهم جميعهم في الأولية ولا يمتنع أن يكون من عطف المفردات ويكون الاجتماع في الأولية باعتبار البعض لا الكل أي أن جماعة استيقظوا على الترتيب وسبقوا غيرهم في الاستيقاظ لكن هذا لا يتأتى على رأي الزركشي لانه قال أي أول رجل فاذا جعل هذا من قبيل عطف المفردات لزم الاخبار عن جماعة بأنهم أول رجل استيقظ وهو باطل (ثم فلان) يحتمل أيضاً أن يكون من شاركون في رؤية هذه القصة المغنية وهو ذو وخبر كافي الطبراني (يسمهم) أي المستيقظين (أور جاء) العطاردي (فنتى عوف) أي الاعرابي (ثم عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (الرابع) بالرفع صفة لعمر المرفوع عطف على فلان أو بالنصب خبر كان أي ثم كان عمر بن الخطاب الرابع من المستيقظين وأيقظ الناس بعضهم بعضاً وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نام لم يوقظ) بضم المشاء التخمئة وفتح القاف مبنياً بالفعل مع الافراد والاربعة لم توقظه بنون المتكلم وكسر القاف والضمير المنصوب للنبي صلى الله عليه وسلم (حتى يكون هو يستيقظ لا نالندري ما يحدث له) بفتح المشاء وضم الدال من الحدوث (في نومه) أي من الوحي وكانوا يخافون انقطاعه بالانقطاع (فلما استيقظ عمر) رضي الله عنه (ورأى ما أصاب الناس) من نومهم عن صلاة الصبح حتى خرج وقتها وهم على غير ماء وجواب لما محذوف تقديره فلما استيقظ كبار (وكان) أي عمر (رجلاً حليداً) بفتح الجيم وكسر اللام من الجلادة وهي الصلابة (فكبر ورفع صوته بالتكبير فزال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ صوته) بالموحدة أي بسبب صوته والاربعة لصوته باللام أي لأجل صوته (النبي صلى الله

أن كان من أصحاب علي بن أبي طالب رضي الله عنه فلما قال أبو عثمان لا يذرك في الفتح مسدد بن مسرهد (قال حدثني) بالافراد ولا أصلي وابن عساكر حدثنا (بجزي بن سعيد) القطان (قال حدثنا عوف) بالفاء هو الاعرابي (قال حدثنا أبو رجاء) بفتح الراء وتخفيف الجيم وبالمدة عمران بن ملحان بكسر الميم وسكون اللام والحاء المهملة العطاردي أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم بعد الفتح وتوفي سنة بضع ومائة (عن عمران) بن حصين الخزاعي قاضي البصرة قال أبو عمر كان من فضلاء الصحابة وفقهاءهم يقول عنه أهل البصرة انه كان يرى الحفظة وكانت تكلمه حتى اكنمى وتوفي سنة اثنتين وخمسين وله في البخاري اثنا عشر حديثاً (قال كنفى سفر) أي عند رجوعهم من خير كافي مسلم أو في الحديثية كما رواه أبو داود أو في طريق مكة كافي الموطأ من حديث زيد بن أسلم مرسل أو بطريق تبوك كما رواه عبد الرزاق مرسل (مع النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أسيرنا) قال الجوهرى تقول سريت وأسريت بمعنى اذا سرت ليلاً (حتى اذا كنا في آخر الليل وقعنا وقعة) أي غنائمة (ولا وقعة أحلى عند المسافرين منها) أي من الوقعة في آخر الليل وكلمة لانني الجنس ووقعة اسمها وأحلى صفة للوقعة وخبر لا محذوف وأحلى الخبر (فما) ولا بن عساكر وما (أيقظنا) من نومنا (الآخر الشمس وكان) ولا يذرك في الفتح مسدد بن مسرهد (أول من استيقظ فلان) اسم كان وأول بالنصب خبر هام مقدماً أو فلان بدل من أول على أنه اسم كان التامة بمعنى وجد المستغنية عن الخبر وقول الزركشي ومن نكرة موصوفة فيكون أول أيضاً نكرة لاضافته الى النكرة أي أول رجل استيقظ تعقبه البدر الدمامي بأنه لا يتعين لجواز كونها موصولة أي وكان أول الذين استيقظوا وأعاد الضمير بالافراد رعاية للفظ من اه وفلان المستيقظ أولاً هو أبو بكر الصديق (ثم فلان) يحتمل أن يكون عمران الراوي لأن ظاهر سياقه أنه شاهد ذلك ولا يمكنه مشاهدته إلا بعد استيقاظه قال في المصابيح والاولى أن يجعل هذا من عطف الجمل أي ثم استيقظ فلان اذ ترتب في الاستيقاظ يدفع اجتماعهم جميعهم في الأولية ولا يمتنع أن يكون من عطف المفردات ويكون الاجتماع في الأولية باعتبار البعض لا الكل أي أن جماعة استيقظوا على الترتيب وسبقوا غيرهم في الاستيقاظ لكن هذا لا يتأتى على رأي الزركشي لانه قال أي أول رجل فاذا جعل هذا من قبيل عطف المفردات لزم الاخبار عن جماعة بأنهم أول رجل استيقظ وهو باطل (ثم فلان) يحتمل أيضاً أن يكون من شاركون في رؤية هذه القصة المغنية وهو ذو وخبر كافي الطبراني (يسمهم) أي المستيقظين (أور جاء) العطاردي (فنتى عوف) أي الاعرابي (ثم عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (الرابع) بالرفع صفة لعمر المرفوع عطف على فلان أو بالنصب خبر كان أي ثم كان عمر بن الخطاب الرابع من المستيقظين وأيقظ الناس بعضهم بعضاً وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نام لم يوقظ) بضم المشاء التخمئة وفتح القاف مبنياً بالفعل مع الافراد والاربعة لم توقظه بنون المتكلم وكسر القاف والضمير المنصوب للنبي صلى الله عليه وسلم (حتى يكون هو يستيقظ لا نالندري ما يحدث له) بفتح المشاء وضم الدال من الحدوث (في نومه) أي من الوحي وكانوا يخافون انقطاعه بالانقطاع (فلما استيقظ عمر) رضي الله عنه (ورأى ما أصاب الناس) من نومهم عن صلاة الصبح حتى خرج وقتها وهم على غير ماء وجواب لما محذوف تقديره فلما استيقظ كبار (وكان) أي عمر (رجلاً حليداً) بفتح الجيم وكسر اللام من الجلادة وهي الصلابة (فكبر ورفع صوته بالتكبير فزال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ صوته) بالموحدة أي بسبب صوته والاربعة لصوته باللام أي لأجل صوته (النبي صلى الله

يقول سمعته أذنای ووعاه قلبی محمد
صلی الله علیه وسلم يقول من ادعى
الى غیر أبیه وهو یعلم أنه غیر أبیه
فالجنة علیه حرام

ممن أنكر ذلك وهجر بسببه زيادا
 وحاف أن لا يكلمه أبدا ولعل
 أباعثمان لم يبلغه انكار أبي بكر
 حين قال له هذا الكلام أو يكون
 مراده بقوله ما هذا الذي صنعت
 أي ما هذا الذي جرى من أخيك
 ما أفجحه وأعظم عقوبته فان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم حرم
 على فاعله الجنة (وقوله ادعى)
 ضبطناه بضم الدال وكسر العين
 مبني لما لم يسم فاعله أي ادعاه
 معاوية ووجد بخط الحافظ أبي
 عامر العبدري ادعى بفتح الدال
 والعين على أن زياداهو الفاعل
 وهذا وجه من حيث أن معاوية
 ادعاه وصدق زياد فصار زياد مدعا
 أنه ابن أبي سفيان والله أعلم وأما
 قول سعد سمع أذنأي فهكذا اضطناه
 سمع بكسر الميم وفتح العين وأذنأي
 بالثنية وكذا نقل الشيخ أبو عمرو
 كونه أذنأي بالالف على الثنية عن
 رواية أبي الفتح السمرقندي عن
 عبد الغافر قال وهو فيما يعتمد من
 أصل أبي القاسم العسائري وغيره
 أذنأي بغير ألف وحكي القاضي
 عياض أن بعضهم ضبطه بإسكان
 الميم وفتح العين على المصدر وأذنأي
 بلفظ الافراد قال وضبطناه من
 طريق الجبائي بضم العين مع إسكان
 الميم وهو الوجه قال سيبويه العرب
 تقول سمع أذنأي يذايقول كذا
 وحكي عن القاضي الحافظ أبي علي
 ابن سكرة أنه ضبطه بكسر الميم كما
 ذكرناه أولا وأما ذكره القاضي وإس
 أذنأي ووعاه قلبي والله أعلم * وأما

ذكرناه أولاً وذكره القاضي وأيس

حدثنا محمد بن بكر بن الريان وعون بن سلام (٣٧٦) قال حدثنا محمد بن طلحة ح حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا

سفيان ح حدثنا محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلهم عن زبيد عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر قال زبيد فقالت لابي وائل أنت سمعته من عبد الله بن ربه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وليس في حديث شعبة قول زبيد لابي وائل

قوله في الرواية الاخرى سمعته أذنأى وعاء قلبي محمد اصيلي الله عليه وسلم فنصب محمد اصيلي البدل من الضمير في سمعته أذنأى ومعنى وعاء قلبي حفظه والله أعلم * وأما ما يتعلق بالاسناد ففيه هرون الأبي بالمشاة وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وبالكاف وفيه أبو عثمان وهو التهمدي بفتح النون واسمه عبد الرحمن ابن مل بفتح الميم وكسرها وضمة هاء مع تشديد اللام ويقال مل بالكسر مع اسكان اللام وبعدها همزة وقد تقدم بيانه في شرح آخر المقدمة وأما أبو بكر فاسمه نفيح بن الحرث ابن كعدة بفتح الكاف واللام وأمه وأم أخيه زياد سمية أمة الحرث بن كعدة وقيل له أبو بكر لأنه تدلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف بكرة مات بالبصرة سنة احدى وقيل اثنتين وخمسين رضى الله عنه والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر)

السب في اللغة الستم والتكلم في عرض الانسان بما يبعيه والفسق في اللغة الخروج والمراد به في الشرع الخروج عن الطاعة وأما معنى الحديث فسب المسلم بغير حق حرام باجماع الامة وفاعله فاسق وفي

يجعل الظرف متعلقا بعهدى كما مر قال لاني جعلت بالماء خبرا فلو علق الظرف بالعهد مع كونه مصدر الزم الاخبار عن المصدر قبل استكمال معمولاته وهذا باطل اهـ (ونفرنا) أي رجائنا (خلوفا) بضم الخاء المعجمة واللام المنخفضة والنصب كما في رواية المستملى والحولى على الحال السادة مستد الخبر قاله الزركشي والبدرد المامني وابن حجرى متروكون خلوفا مثل ونحن عصبة بالنصب وتعقبه العيني فقال ما الخبر هنا حتى يسد الحال مسده قال والاوجه ما قاله الكرماني انه منصوب بكان المقدرة ولا يصلى خلوف بالرفع خبر المستدأى غيب أخرج رجالهم للاستقاء وخلقوا النساء أو غابوا وخلقوهن (قالها لاني) اذا قالت الى أين قال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الذى يقال له الصابى (بالهمزة من صبا أى خرج من دين الى آخر ويرى بتسهيله بناء من صبا يصبوا أى المائل (قالها الذى تعين) أى تريدن وفيه تخلص حسن لانهم لو قالوا لافات المقصود ولو قالوا نعم لكان فيه تقرر لكونه عليه الصلاة والسلام صابنا فتخلص هذا اللفظ وأشارا الى ذاته الشريفة لآلى تسميتها (فانطلق) معنا اليه (خا) أى على وعمران (بها الى النبي) ولا يوى ذرو الوقت الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وحدثناه الحديث الذى كان بينهما وبينها (قال) عمران بن الحصين (فاستزولها عن بعيرها) أى طلبوا منها النزول عنه وجمع باعتبار على وعمران ومن تبعهما ممن يعينهما (ودعا النبي صلى الله عليه وسلم) بعد أن أحضر وهما بين يديه (بانه ففرغ فيه) عليه الصلاة والسلام من التفريغ ولكن شتمنى فأفرغ من الافراغ (من أفواه المزدتين) جمع في موضع التثنية على حذف قد صنعت قلوبكما (أو السطحيين) أى أفرغ من أفواههما والشك من الراوى (وأوكا) أى ربط (أفواههما وأطلق) أى ففتح (العزلى) بفتح المهملة والزاي وكسر اللام ويجوز فتحها وفتح الباء جمع عزلاء باسكان الزاي والمد أى فم المزدتين الاسفل وهى عرونها التى يخرج منها الماء بسعة واكل مرادة عزلا وان من أسفلها (ونودى فى الناس اسقوا) همزة وصل من سقى فتكسرا وقطع من استقى فتفتح أى اسقوا غيركم كالذواب (واستقوا فسقى من سقى) ولان عسا كرفسقى من شاء (واستقى من شاء) فرق بينه وبين سقى لانه لنفسه وسقى لغيره من ماشية ونحوه واستقى قيل بمعنى سقى وقيل انما يقال سقىته لنفسه واستقىته لماشية (وكان آخر ذلك) بنصب آخر خبر كان مقدما والتالى اسمها وهو قوله (أن) مصدرية (أعطى الذى أصابته الجنابة) وكان معتزلا (انه من ماء) ويجوز رفع آخر على أن أعطى الخبر قال أبو البقاء والاول أقوى لان أن والفعل أعرف من الفعل المفرد وقد قرئ فى ما كان جواب قومه الآن قالوا بالوجهين (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم الذى أصابته الجنابة (انذهب فأفرغه عليك) همزة القطع فى فأفرغه (وهى) أى والحال أن المرأة (فانما تنظر الى ما يفعل) بالبناء للجهول (بمائها) قيل انما أخذوها واستحجازوا أخذ مأثها لانها كانت كافرة حريصة وعلى تقدير أن يكون لها عهد فضرورة العطش تبج للمسلم الماء المملوك لغيره على عوض والافنفس الشارع تفدى بكل شئ على سبيل الوجوب (وأيتم الله) بوصل الهمزة والرفع مبتدأ خبره محذوف أى قسمي (لقد أفلح) بضم الهمزة أى كف (عنها وانه ليخيل لي أنها أشد ملاة) بكسر الميم وسكون اللام وبعدها همزة ثم تاء تأنيث أى امتلاء منها حين ابتدأ فيها (وهذا من أعظم آياته وباهر دلائل نبوته حيث توضوا وشربوا وسقوا واغتسل الجناب بل فى رواية مسلم بن زبير أنهم ملأوا كل قربة كانت معهم مما سقط من العزلى وبقيت المزدتان مملوءتين بل تخيل الصحابة أن ماءهما أكثر مما كان أولا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لاصحابه (اجعوا لها) لعله تطيب خاطرها فى مقابلة حبسها فى ذلك الوقت عن السير الى قومها وانا لها من مخافتها أخذ مأثها لأنه عوض عما أخذ من الماء (لجمعوا لها من بين)

فى اللغة الخروج والمراد به فى الشرع الخروج عن الطاعة وأما معنى الحديث فسب المسلم بغير حق حرام باجماع الامة وفاعله فاسق وفى

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة عن (٣٧٧) منصور ح وحدثنا ابن غير حدثنا عفان

حدثنا شعبة عن الأعشى كلاهما
عن أبي وائل عن عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم عنده

كما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم
وأما قتاله بغير حق فلا يكفر به عند
أهل الحق كقرايخ جبه من الملة
كما قدمناه في مواضع كثيرة الا اذا
استحله فاذا اقرره هذا فليل في تأويل
الحديث أقوال أحدها أنه في
المستحل والثاني أن المراد كفر
الاحسان والنعمة وأخوة الاسلام
لا كفر بالحدود والثالث أنه يؤل الى
الكفر بشؤمه والرابع أنه كفع
الكفار والله أعلم ثم إن الظاهر من
قتاله المقاتلة المعروفة قال القاضي
ويحسب أن يكون المراد المشاركة
والمدافعة والله أعلم وأما ما يتعلق
بالاسناد ففيه محمد بن بكير بن الريان
بإراء المفتوحة وتشديد المشاة تحت
وفيه زيد بن عمار وهو في الحديث الباطني
ويقال الاياحي وليس في الصحيحين
غيره وفي الموطأ زيد بن الصلت
بتكرير المشاة وبضم الزاي
وكسرهما وقد تقدم بيانه في آخر
الفصول وفيه أبو وائل شقيق بن
سلمة وأما قول مسلم في أول الاسناد
(حدثنا محمد بن بكر وعون قالا
حدثنا محمد بن طلحة ح وحدثنا
محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن بن
مهدي حدثنا سفيان وحدثنا محمد
ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة كلهم عن زيد) فهكذا
ضبطناه وكذا وقع في أصلنا وبعض
الاصول ووقع في الاصول التي
اعتمدها الشيخ أبو عمرو بن الصلاح
رحمه الله بطريق محمد بن طلحة
وشعبة ولم يقع فيها طريق محمد بن

وفي رواية ما بين (عجوة) ثم أجد غير المدينة (ودقيقة وسويقة) بفتح أولهما والكرمة ودقيقة
وسويقة بضمهما مصغرين (حتى جمعوا الطعاما) زاد أحمد في روايته كثيرا والطعام في اللغة
ما يؤكل قال الجوهرى ورجاخص الطعام بالير (فعلوه) أى الذى جمعوه ولا يذر فجعلوها أى
الأنواع المجموعة (في نوب وحلوها) أى المرأة (على بغيرها ووضعوا الثوب) بتأنيده (بين يديها)
أى قدماها على البعير (قال لها) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يصلي قالوا لها أى الصحابة بأمره
صلى الله عليه وسلم (تغلبين) بفتح التاء وسكون العين وتخفيف اللام أى اعلى (مارزنا) بفتح
الراء وكسر الزاي وقد تفتح وبعدها همزة ساكنة أى ما نقصنا (من مائل شيئا) أى جمعة ما أخذناه
من الماء مما زاده الله وأوجده ويؤيده قوله (ولكن الله هو الذى أسقانا) بالهمز ولا ين عسا كر
سقانا (فأنت أهلها وقد احتسبت عنهم قالوا) أى أهلها ولا يوزو الوقت فقالوا (ما) ولا يصلي
فقالوا لها (حبسك) بالفتح قالت العجب (أى حبسنى العجب) لقضى رجلا فذهبا إلى هذا
الذى (ولا يدرانى هذا الرجل الذى) يقال له الصابى ففعل كذا وكذا فوالله أنه لأسحر الناس
من بين هذه وهذه) عبر عن السبابة وكان المناسب التعبير بغير بدل من على أن حروف الجر قد ينوب
بعضها عن بعض (وقالت) أى أشارت (بأصبعها الوسطى والسبابة) لأنه يشار بها عند
الخاصمة والسبب وهى المسجحة لأنها يشار بها إلى التوحيد والتنزيه (فرفعتما إلى السماء تعنى)
المرأة (السماء والارض وأنه رسول الله) صلى الله عليه وسلم (حقا) هذا منها ليس بايمان
للسلك لكنها أخذت في النظر فأعقبها الحق فأمنت بعد ذلك (فكان المسلمون بعد ذلك يغيرون)
ولا يصلي بعد يغيرون بضم الياء من أعار ويجوز فتحها من غار وهو قليل (على من حو لها من
المشركين ولا يصيبون الصرم الذى هى منه) بكسر الصاد وسكون الراء التفر ينزلون بأهلهم
على الماء وأبيات من الناس مجتمعة واعمال يغيروا عليهم وهم ككفرة للطمع في اسلامهم
بسببها أول رعاية ذمامها (فقلت) أى المرأة (وما القومها ما أرى) بفتح الهمزة بمعنى أعلم أى
الذى أعتقد (أن هؤلاء القوم) بفتح همزة أن مع تشديد النون (يدعوتكم) بفتح الدال من
الاغارة (عمدا) لاجهلا ولا نسبانا ولا خوفنا منكم بل مراعاة لما سبق بيني وبينهم وفي رواية
الاكثرين ما أرى هؤلاء بفتح همزة أرى واسقاطا ن والاولى رواية أبي ذر ولا ين عسا كر ما أرى
بضم الهمزة أى أظن ان هؤلاء بكسر الهمزة كذا في الفرع ولا يصلي وابن عسا كر ما أدرى أن
بالدال بعد الالف وأن بفتح الهمزة والقشديد وهى في موضع المفعول والمعنى ما أدرى ترك هؤلاء
أياكم عمدا ماذا هو وقال أبو البقاء الجيد أن يكون ان هؤلاء بالكسر على الاهمال والاستئناف
ولا يفتح على اعمال أدرى فيه لأنها قد عملت بطريق الظاهر ويكون مفعول أدرى محذوفا
والمعنى ما أدرى لماذا اتفقون من الاسلام أن المسلمين تركوا الاغارة عليكم عمدا مع القدرة
(فهل لكم) رغبة (في الاسلام) فاطعوا هذا فدخلوا في الاسلام (ورواة هذا الحديث كلهم
بصريون وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في علامات النبوة ومسلم في
الصلاة وزاد في رواية المستملى هنا بما ليس في الفرع قال أبو عبد الله أى المؤلف في تفسيره
أى خرج من دين الى غيره وقال أبو العالية رفيع بن مهران الرباعى مما وصله ابن أبي حاتم في تفسيره
الصابئين هم فرقة من أهل الكتاب يقرؤن الزبور وقال السجستاني والصابئين قوم بين النصارى
والمجوس وقيل أصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب وأورده
المؤلف هنا ليعين الفرق بين الصابئ المروى في الحديث والصابئ المنسوب لهذه الطائفة (في هذا
باب) بالتقوين (إذا خاف الجنب على نفسه المرض) المتلف وغيره كبرادته أو نحو ذلك كشين
فأحش في عضو ظاهر (أو الموت) من استعماله الماء (أو خاف العطش) لحيوان محترم من نفسه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى (٣٧٨) وابن بشار جميعاً عن محمد بن جعفر عن شعبة ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ

له حديثي أي حدثنا شعبة عن علي بن مدركة سمع أبا زرعة يحدث عن جده جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

صحح على ما في أصوله وأما على ما عندنا فلا انكار فإن سفيان نالهما والله أعلم

* (باب بيان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض) قيل في معناه سبعة أقوال أحدها أن ذلك كفر في حق المستحل بغير حق والثاني المراد كفر النعمة وحق الإسلام والثالث أنه يقرب من الكفر ويؤدي إليه والرابع أنه فعل كفعل الكفار والخامس المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفروا بل دوماً مسلمين والسادس حكاية الخطابي وغيره أن المراد بالكفار المتكفرون بالسلاح يقال تكفر الرجل بسلاحه إذا لبسه قال الأزهرى في كتابه تهذيب اللغة يقال للابس السلاح كافر والسابع قاله الخطابي معناه لا يكفر بعضكم بعضاً فتسحلوا قتال بعضكم بعضاً وأظهر الأقوال الرابع وهو اختيار القاضي عياض رحمه الله ثم أن الرواية يضرب برفع الباء هكذا هو الصواب وكذا رواه المتقدمون والمتأخرون وبه

أورفيقه ولو في المستقبل (تيمم) ولا يصلي وابن عساكر يقيم أي مع وجود الماء (ويذكر) بما وصله الدارقطني (أن عمرو بن العاص) بن وائل بن هاشم القرشي السهمي أمير مصر أسلم قبل الفتح في صفر سنة ثمان وكان لا يرفع طرفه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حياء منه وله في البخاري ثلاثة أحاديث رضى الله عنه (أجنب في ليلة باردة) في غزوة ذات السلاسل (تيمم) وصلى بأصحابه الصبح (وتلا) بالواو ولا يصلي قتلاً (ولا تقتلوا أنفسكم) أي بالقها إلى التهلكة (إن الله كان بكم رحيماً فذكر) بضم الذال (لنبي) ولا يصلي فذكر ذلك أي عمر والنبي (صلى الله عليه وسلم فلم يعنف) أي عمر وأوحذف المفعول لأعلمه قال الحافظ ابن حجر ولا يكتمهني فلم يعنفه بضمير المفعول وعزاه في الفرع لابن عساكر أي لم يله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم التعنيف تقرير فيكون حجة على تيمم الجنب وقد روى هذا التعليق أيضاً أبو داود والحاكم لكن من غير ذكر التيمم نعم ذكر أبو داود أن الأوزاعي روى عن حسان بن عطية هذه القصة فقال فيها تيمم وعلقه المؤلف بصيغة التبريض لكونه مختصراً ورواه عبد الرزاق من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو ولم يذكر التيمم ولم يقل عمر والآية وهو جنب وإن أوهمة ظاهر السياق وأما تلاها بعد رجوعه للنبي صلى الله عليه وسلم كما يدل عليه سياق حديث أبي داود ولفظه فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم يا عمر وصليت بأصحابك وأنت جنب فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت إنى سمعت الله يقول ولا تقتلوا أنفسكم الآية وفي الحديث جواز صلاة التيمم بالموضوء والتيمم لمن يتوقع من استعمال الماء الهلاك وبالسند قال (حدثنا بشر بن خالد) العسكري الفرائضي (قال حدثنا محمد) أي ابن جعفر البصري (هو غندر) وسقط ذلك عند الأصيلي (عن شعبة) بن الحجاج ولا يصلي حدثنا ولا بن عساكر أخبرنا شعبة (عن سليمان) (الاعمش) (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (قال قال أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (عبد الله بن مسعود) رضى الله عنهم (إذا لم يجد) الجنب (الماء لا يصلي) كذا لكرية بصيغة الغائب يجدي ويصلي فيها ما ولا يصلي وغيره إذا لم يجد الماء لا يصلي بالخطاب فيها ما أبو موسى يخاطب عبد الله (قال عبد الله) بن مسعود زاذني رواية ابن عساكر نعم أي لا يصلي (لو رخصت لهم في هذا) أي في جواز التيمم الجنب (كان) ولا بن عساكر وكان (إذا وجد أحدهم البرد قال هكذا) قال أبو موسى مفسراً قول ابن مسعود (يعني تيمم وصلى قال) أبو موسى (قلت فأن قول عمار) بن ياسر (لعمري) بن الخطاب رضى الله عنه أي قوله السابق كنا في سفر فاجنبت فتبعك الخ (قال) أي ابن مسعود رضى الله عنه (إنى) وفي رواية فأنى (لم أرمق رقع) بكسر النون (يقول عمار) بن ياسر وأما لم يقنع عمر بقول عمار لأنه كان حاضراً معه في تلك السفرة ولم يذكر القصة فارتاب بذلك وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين (قال حدثنا أي) حفص بن غياث (عن الأعمش) سليمان بن مهران وغيره أبو يزرع والوقت حدثنا الأعمش (قال سمعت شقيق بن سلمة) هو أبو وائل (قال كنت عند عبد الله) بن مسعود (وأبي موسى) الأشعري رضى الله عنهم (فقال له) أي لابن مسعود (أبو موسى أرايت) أي أخبرني (يا أبا عبد الرحمن) هي كنية ابن مسعود (إذا أجنب) الرجل (فلم يجد ماء كيف يصنع) ولا بن عساكر فلم يجد الماء وفي رواية إذا أجنب فلم يجد الماء كيف تصنع بناء الخطاب في الثلاثة (فقال عبد الله لا يصلي حتى) أي لا يصلي الرجل إلى أن (يجد الماء) ولا يصلي حتى يجد بناء الخطاب وسقط عنه وابن عساكر لفظة الماء فاقصر على حتى يجد (فقال أبو موسى فكيف تصنع يقول عمار حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم كان يكفيل) أي مسح الوجه والكفين (قال) ابن مسعود (لم تر عمر لم يقنع بذلك) زاذني رواية أبي ذر عن المستمل

يصح المقصود هنا ونقل القاضي عياض رحمه الله أن بعض العلماء ضبطه بأسكان الباء قال القاضي وهو حالة للمعنى والأصيلي

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن خالد الباهلي قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا (٣٧٩) شعبة عن واقد بن محمد بن زيد أنه سمع أبا

يحدث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع ويحكم أوفال ويلكم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض * وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن أبا عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث شعبة عن واقد

والصواب الضم قلت وذلك قال أبو البقاء العكبري أنه يجوز جزم الباء على تقدير شرط مضمحل أي أن ترجعوا يضرب والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفاراً) فقال القاضي قال الطبري معناه بعد فراق من موقفي هذا وكان هذا يوم النحر يعني في حجة الوداع أو يكون بعدي أي خلافي أي لا تخلفوني في أنفسكم بغير الذي أمرتكم به أو يكون لتحقيق صلى الله عليه وسلم أن هذا لا يكون في حياته فيها هم عنه بعد مماته (وقوله صلى الله عليه وسلم استنصت الناس) معناه مرهم بالانصات ليسمعوا هذه الأمور المهمة والقواعد التي سأقربها لكم وأجل كوها (وقوله في حجة الوداع) سميت بذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها وعلمهم في خطبته فيها أمر دينهم وأوصاهم بتبليغ الشرع فيها إلى من غاب عنها فقال صلى الله عليه وسلم لبلاغ الشاهد منكم الغائب والمعروف في الرواية حجة الوداع يفتح الحاء وقال الهروي وغيره من أهل اللغة المسموع من العرب في واحدة الحجج بكرة الحاء قالوا والقياس فتحها لكونها اسم المرة الواحدة وليست عبارة عن الهيئة حتى تكسر قالوا فحجوز المكسر

والاصلي وابن عساكر منه أي من عمار (فقال أبو موسى) له (فدعنا) أي أترك كتاب (من قول عمار) واقطع النظر عنه (كيف تصنع بهذه الآية) أي قوله تعالى فلم تجدوا ماء فتميموا فانتقل في المحاجة من دليل إلى آخر مما فيه الخلاف إلى ما عليه الاتفاق تجيلاً لقطع خصمه وإخافه (فأدري) أي فلم يعرف (عبد الله) بن مسعود (ما يقول) في توجيه الآية على وفق فتواه واستشكل ما ذهب إليه ابن مسعود كعمر رضي الله عنهما من إبطال هذه الرخصة مع ما فهم من إسقاط الصلاة عن خطوطها وهو مأوربها وأجيب بأنهم ما غنناؤا ولا الملازمة في الآية وهي قوله تعالى أولامستم النساء على مماسة البشريتين من غير جماع إذ لو أراد الجماع لكان فيه مخالفة لآية صريحة لانه تعالى قال وإن كنتم جنبا فاطهروا أي اغتسلوا ثم قال أولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتميموا فجعل التيمم بدلا عن الوضوء فلا يدل على جواز التيمم للجنب ولعل مجلس المناظرة بين أبي موسى وابن مسعود ما كان يقتضي تطويل المناظرة والافسكان لابن مسعود أن يجيب أبا موسى بأن الملازمة في الآية المراد بها تلاقى البشريتين بلا جماع كما هو والحاصل أن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما لا يريان تيمم الجنب لآية وإن كنتم جنبا فاطهروا ولا لآية ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا (فقال) أي ابن مسعود (أنالورخصنا لهم في هذا) أي في التيمم للجنب (لأوشد) يفتح الهمزة أي قرب وأسرع (أذا برد على أحدهم الماء) يفتح الراء وضمة كذا ضبطه في الفرع كأصله لكن قال الجوهري الفتح أشهر (أن يدعه ويتيمم) قال الأعشى (فقلت لشقيق) أبي وائل (فأعما كره عبد الله) بن مسعود التيمم للجنب (لهذا) أي لاجل احتمال أن يتيمم للبرد (قال) شقيق ولا بوي ذرو الوقت فقال (نعم) كرهه لذلك (باب التيمم) حال كونه (ضربة) واحدة كذا للكشيميني بإضافة باب لتاليه فان قلت ليس هذا من الصور الثلاث التي يقع فيها الحال من المضاف إليه وهي أن يكون المضاف جزءاً من المضاف إليه أو كجزئه أو عاملاً في الحال أجيب بأن المعنى باب شرح التيمم فالتيمم بحسب الأصل مضاف إلى ما يصلح عمله في الحال فهو من الصور الثلاث قاله الدماميني وفي رواية لا كثرين باب بالتنويع خبر مبتدأ محذوف التيمم مبتدأ ضربة خبره وبالسند قال (حدثنا محمد) وفي غير رواية الاصيلي محمد بن سلام بتخفيف اللام وتشديد هاء كافي الفرع اليكندي (قال أخبرنا) ولا بوي ذرو الوقت والاصلي حدثنا أبو معاوية (محمد بن خازم بالمعجمتين الضمير) عن الأعشى سليمان بن مهران (عن شقيق) أي أبي وائل بن سلمة (قال كنت جالساً مع عبد الله) بن مسعود (وأبي موسى الأشعري) رضي الله عنهما (فقال له أبو موسى) نقول (لو أن رجلاً أجنب فلم يجد الماء شهرًا ما كان يتيمم ويصلي) كذا الكريهة والاصلي بالهمز كما قاله الحافظ ابن حجر وماتانية على أصلها والهمزة ما للتقريب والخروج عن معنى الاستفهام الذي هو المانع من وقوعه جزاء للشرط وأما مقعمة فوجودها كعدمها وأما الاستفهام وعليه فهو جواب لو لكن يقدر في الأولين القول قبل لو كما مر وفي الثالث قبل أما كان أي لو أن رجلاً أجنب يقال في حقه أما يتيمم ويجوز على هذا أن يكون جواب لو هو قوله (فكيف تصنعون) أي مع قولكم لا يتيمم (هذه الآية) التي (في سورة المائدة) وفي رواية لا كثرين ما كان بإسقاط الهمزة وسلم كيف تصنع بالصلاة وفي رواية قال أي أبو موسى فكيف وللاصلي كافي الفتح فأتصنعون بهذه في سورة المائدة وفي الفرع علامة للكشيميني على بهذه وعلى الآية فلم تجدوا ماء فتميموا صعيداً طيباً وللاصلي زاد في الفرع وأبي ذر فأن لم تجدوا وهو مغاير للتلاوة وقد قيل أنه كذلك كان في نسخة أبي ذر ثم أصلحه على وفق التلاوة وهو يؤيد ما في الفرع كما مر وانما عين سورة المائدة لتكونها أظهر في مشروعية تيمم الجنب من آية النساء لتقديم حكم الوضوء في المائدة ولأنها آخر

واحدة الحجج بكرة الحاء قالوا والقياس فتحها لكونها اسم المرة الواحدة وليست عبارة عن الهيئة حتى تكسر قالوا فحجوز المكسر

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية (٣٨٠) ح وحدثنا ابن غير واللفظ له قال حدثنا أبي ومحمد بن عبيد كلاهما عن الأعش عن

أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت

بإسماع والفخ بالقياس (وقوله صلى الله عليه وسلم ويحكم أوقال ويلكم) قال القاضي هما كلمتان استعملتهما العرب بمعنى التعجب والتوجع قال سيبويه ويل كلمة لمن وقع في هلكة ويوحى ترجم وحكي عنه ويحجر لمن أشرف على الهلكة قال غيره ولا يراد بهما الدعاء بإيقاع الهلكة ولكن الترجم والتعجب وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ويح كلمة رجعة وقال الهروي ويح لمن وقع في هلكة لا يستحقها فيترحم عليه ويرثه ويويل للذي يستحقها ولا يترحم عليه والله أعلم * وأما أسانيد الباب ففيه على بن مدركة بضم الميم واسكان الدال وكسر الراء وفيه أبو زرعة بن عمرو بن جرير وفي اسمه خلاف مشهور قد قدمناه في أول كتاب الإيمان قيل اسمه هرم وقيل عمرو وقيل عبد الرحمن وقيل عبيد وفيه واقد بن محمد بالقاف وقد قدمناه ليس في الصحيحين وافد بالفاء والله أعلم بالصواب

* (باب إطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب والنياحة) *

(قوله صلى الله عليه وسلم اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت) وفيه أقوال أحدها أن معناه هما من أعمال الكفار وأخلاق الجاهلية والثاني أنه يؤدي إلى الكفر والثالث أنه كفر النعمة والاحسان والرابع أن ذلك في المستحل وفي هذا

السور زولا (فقال عبد الله) بن مسعود (لورخص لهم في هذا الأوسكوا) بفتح الهمزة أي لا تسرعوا (إذا برد) بفتح الراء وضربها (عليهم الماء أن يتيمموا) أي يقصدوا (الصعيد) ولا يصلي بالصعيد قال الأعشى (قلت لشقيق) (واغما) بالواو ولا يذر ولا يصلي فأنما (كرهتم هذا) أي تيمم الخشب (لذا) أي لأجل تيمم صاحب البرد وفي رواية حفص بن عمر السابقة فقلت لشقيق فأنما كره عبد الله لهذا (قال) (أي شقيق) (نعم) وهو يريد على البرماوى كالكرمانى حيث قال في حديث هذا الباب قلت وهو قول شقيق (فقال) (بالفاء ولا بن عساكر) قال (أبو موسى) ألم تسمع قول عمار (بن الخطاب) رضي الله عنهم (يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة) أي في سرية فذهبت (فأجنبتم) (بالفاء ولا بن الوقت) ولم (أجد الماء فمترغت في الصعيد) وفي رواية في التراب (كأمرغ الدابة) برفع الغين وحذف إحدى التاءين تخففاً كنظي والكاف للتشبيه وموضعها مع مجرور هانصب على الحال وأعرسها أبو البقاء في قوله تعالى كما آمن الناس نعمنا لمصدر محذوف فيقدر مترغاً كترغ الدابة ومذهب سيبويه في هذا كانه نصب على الحال من المصدر المفهوم من الفعل المتقدم المحذوف بعد الضمار على طريق الاتساع فيكون التقدير فمترغت على هذه الحالة ولا يكون عنده نعمنا المصدر محذوف لانه يؤدي إلى حذف الموصوف في غير المواضع المستثناة قال عمار (فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انما كان بكفيل أن تصنع) (بالتراب) (هكذا فضرِب) (بالفاء ولا ربعة وضرب) (بكفه) (بالأفراد ولا يصلي بكفه) (ضربة) واحدة (على الأرض) وفي غير هذه الطريق ضربتان وهو الذي رجحه النووي وقال انه الأصح المنصوص كما سأتى قريباً ان شاء الله تعالى (ثم نقضها) (تخفيفاً للتراب) (ثم مسح بها) أي بالضربة (ظهر كفها) (بشماله أو) مسح (ظهر شماله بكفه) (البنى بالشك في جميع الروايات نعم هو في رواية أبي داود من طريق معاوية بن غير شك) (ثم مسح بهما) أي بكفيه ولا بن الوقت وابن عساكر بهما أي بالضربة (وجهه) وفيه إلا كتفاء بضربة واحدة وتقديم مسح الكف على الوجه والأكتفاء بظهور كف واحدة وعدم مسح الذراعين ومسح الوجه بالتراب المستعمل في الكف ولا يخفى ما في ذلك كانه وقد تعسف الكرماني فأجاب بأن الضربة الواحدة لا حد تظهر في الكف والتقدير ثم ضرب بضربة أخرى ثم مسح بهما يديه للإجماع على عدم الاكتفاء بمسح إحدى اليدين فيكون المسح الأول ليس لكونه من التيمم بل فعله عليه الصلاة والسلام خارجاً عنه لتخفيف التراب أو تعقب بأن حديث عمار لم يرد فيه على ضربة ولا أصل عدم التقدير وقد قال به ابن المنذر ونقله عن جمهور العلماء واليه ذهب الرافعي وهو مذهب أحمد وقال النووي الأصح المنصوص وجوب ضربتين وأما عدم الترتيب فيجبه على مذهب الحنفية أما عند الشافعية فواجب نعم لا يشترط ترتيب نقل التراب للعضوفى الأصح بل يستحب لانه وسيلة فلا يضرب بيديه دفعة واحدة ومسح يمينه وجهه ويساره يمينه جاز لان الفرض المسح والنقل وسيلة وقد روى أصحاب السنن أنه عليه الصلاة والسلام تيمم فمدح وجهه وذراعيه والذراع اسم للساعد إلى المرفق وعن التقديم إلى الكوعين لحديث عمار هذا قال في المجموع وهو الأقوى دليلاً وفي الكفاية تعيين ترجمته وذكر في المحرر كيفية التيمم وحزم في الروضة باستحبابها فإذا مسح اليمنى وضع بطون أصابع يساره غير الإبهام على ظهور أصابع يمينه غير الإبهام بحيث لا تخرج أنامل اليمنى عن مسجحة اليسرى ولا تتجاوز مسجحة اليمنى أطراف أنامل اليسرى ويترها على ظهر الكف فإذا بلغ الكوع ضم أطراف أصابعه على حرف الذراع ويمر بها إلى المرفق ثم يدير بطن كفه إلى بطن الذراع ويمر بها عليه وإبهامه مرفوعة فإذا بلغ الكوع أمرها على إبهام اليمنى ثم مسح اليسار باليمنى كذلك ثم مسح إحدى

عن الشعبي عن جرير أنه سمعه يقول
أيما عبد أتى من مواله فقد كفر
حتى يرجع اليهم فقال منصور قد
والله روي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولكني أكره أن يروي
عني ههنا بالبصرة

(باب تسمية العبد الآتي كافرا)

قوله صلى الله عليه وسلم أيما عبد أتى
من مواله فقد كفر حتى يرجع اليهم
وفي الرواية الأخرى فقد برئت منه
الذمة وفي الأخرى إذا أتى العبد لم
تقبل له صلاة * أما تسميته كافرا
ففيه الوجه الذي في الباب قبله
وأما قوله صلى الله عليه وسلم فقد
برئت منه الذمة فعناه لاذمة له قال
الشيخ أبو عمرو رحمه الله الذمة هنا
يحوز أن تكون هي الذمة المفسرة
بالذمام وهي الحرمة ويجوز أن
يكون من قبيل ما جاء في قوله له ذمة
الله تعالى وذمة رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي ضمانه وأمانته ورعايته
ومن ذلك أن الآتي كان مصونا عن
عقوبة السبيل وحسبه قرأ ذلك
بناقه والله أعلم وأما قوله صلى الله
عليه وسلم إذا أتى العبد لم تقبل له
صلاة فقد أوله الإمام المازري
وتابعه القاضي عياض رحمه الله
على أن ذلك محمول على المستحل
للآتي فيكفر ولا تقبل له صلاة ولا
غيرها ونبه بالصلاة على غيرها وأنكر
الشيخ أبو عمرو وهذا وقال بل ذلك
حارفي غير المستحل ولا يلزم من عدم
القبول عدم الصحة فصلا لا أتى
صححة غير مقبولة فعدم قبولها
لهذا الحديث وذلك لا يترتبها
معصية وأما محتملها فوجود شرطها
وأركانها المستلزمة صحتها ولا
تناقض في ذلك ويظهر أثر عدم
القبول في سقوط الثواب وأثر

الراحتين بالأخرى ويخلل أصابعهما ولم تثبت هذه الكيفية في السنة بل في الكفاية عن الإمام
يعكس فيجعل بطن راحتيه معالي فوق ثم يمر بالمسحجة وهي من تحت لانه أحفظ للتراب (فقال)
بالفاء ولا يوي ذرو الوقت والأصلي قال (عبد الله) بن مسعود (لم تر عمر) بن الخطاب ولكربة
والأصلي وهو في متن الفرع من غير عز وألم تر عمر (لم يفتع بقول عمار) وعنده مسلم من رواية عبد
الرحمن بن أنس أني الله يا عمار أي فيما روي وثبت فلهذا نسب أو شبه عليك فاني كنت معك
ولا أئذ كرشيا من هذا (وزاد) بالواو ولا يوي ذرو الوقت زاد (يعلى) بن عبد الطنافسي الحنفي
الكوفي مما وصله أحمد وغيره عن الأعشى عن شقيق قال كنت مع عبد الله بن مسعود (وأبي
موسى) (الاشعري) (فقال أبو موسى) لعبد الله (لم تسمع قول عمار أمر أن رسول الله) وللأصلي
أن النبي (صلى الله عليه وسلم) يعني أنا وأنت (لا يقال كان الوجه بعني أباي وإياك لأن أنا ضمير
رفع فكيف وقع تأكيد للضمير المنصوب والمعطوف في حكم المعطوف عليه لأن الضمائر تتقارض
فيحمل بعضها على بعض وتجري بينها المناوبة (فاجنبت فتمعت بك بالصعيد فاتينار رسول الله)
وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم) فأخبرناه فقال إنما كان يكفيل هكذا (وللكشيميني هذا
(ومسح وجهه وكفيه) مسحة (واحدة) أو ضربة واحدة وهو المناسب لقول المؤلف في
الترجمة باب التمس ضربة (باب) بالتثنية من غير ترجة ولفظ باب ساقط عند الأصلي
فيكون ذا خلا في الترجمة السابقة * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة
(قال أخبرنا عبد الله) بن المبارك (قال أخبرنا عوف) الأعرابي (عن أبي رجا) عمران بن
ملحان العطاردي (قال حدثنا عمران بن حصين الخزازي) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى رجلا معتزلا) أي منفردا عن الناس (لم يصل في القوم فقال) عليه الصلاة
والسلام (يا فلان ما منعك) هو كناية عن علم المذكر فيجتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم خاطبه
باسمه وكنى عنه الراوي للسياق اسمه أو لغير ذلك ولأن عساكر ما منعك (أن تسلي في القوم)
مفعول ثان لمنع أو على اسقاط الخافض أي من أن تسلي في محله المذهب المشهور أن هل هو
نصب أو جر (فقال يا رسول الله أصابني جنبه ولا ماء) بالفتح كاهرو المراد عوم النفي اظهار التمام
العذر فكانه نفي وجود الماء بالكلية (قال) عليه الصلاة والسلام (عليك بالصعيد) المذكور في
التنزيل قال ابن عباس المراد به التراب ولما صح وترابها طهورا تعلق الحكم به (فانه يكفيل)
فان قلت ما المصابقة بين الترجمة وبين هذا على رواية الأصلي المسقط للفظ باب أحجب بأنه لم يقيد
بضربة ولا غيرها وأقله ضربة واحدة قيد دخل في الترجمة من ثم * وفي هذا الحديث التحديث
والأخبار والعنعنة وهو مختصر من الحديث السابق في باب الصعيد الطيب * ولما فرغ المؤلف من
ذكر أحكام الطهارة التي هي من شروط الصلاة شرع في بيان الصلاة التي هي المشروطة فقال
(بسم الله الرحمن الرحيم) وهي ساقطة عند ابن عساكر هذا (كتاب الصلاة) وأخذ كتاب
الصلاة واشتقاقها من الصلي وهو عرض خشبة معوجة على نار لتقويمها وبالطبع عوج فالمصلي
من وهج السطوة يتقوم أعوجاجه ثم يتحقق معراجها ومن اصطلح بنار الصلاة وزال عوجها
لا يدخل النار وهي صلة بين العبد وربته تعالى وجامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية
من الطهارة وستر العورة وصرف المال فها هو التوجه إلى الكعبة والعكوف على العبادة
واظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومحاربة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة
القرآن والنطق بالشهادتين وكف النفس عن الأطميسين وشرع المناجاة فيها سرا وجهر الجميع
للعبد فيها ذكر السرود كالعناية بالمصلي في صلاته يذكر الله في ملائكة من حضر
من الموجودين السامعين وهو ما يجهر به من القراءة فيها قال الله في الحديث الثابت عنه أن

الصحة في سقوط القضاء وفي أنه لا يعاقب عنه تارك الصلاة هذا آخر كلام الشيخ أبي عمرو رحمه الله وهو ظاهر لاشك في حسنه وقد قال

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص (٣٨٢) بن غياث عن داود عن الشعبي عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وإن ذكرني في ملاذكرته في ملاخي منته وقد يبدلك الملائكة المقربين أو الكروبين خاصة الذين اختصهم لحضرته فلهذا الفضل شرع لهم في الصلاة الجهر بالقراءة والسر وهي لغة الدعاء بخير قال الله تعالى وصل عليهم أي ادع لهم وشرع أقوال وأفعال مفهومة بالتكبير مختمة بالتسليم (باب كيف فرضت الصلاة) وللكشمهني والمستمل كيف فرضت الصلوات (في) (بليلة) (الأسراء) يجسده وروحه عليه الصلاة والسلام بقطة إلى السموات وقد اختلفوا مع اتفاقهم على أن فريضة الصلوات كانت ليلة الأسراء في وقته فقبل قبل الهجرة بسنة وعليه لا يكون أو خمسة أشهر أو ثلاثة أو قبلها بثلاث سنين وقال الحاربي في سابع عشر ربيع الآخر وكذا قال النووي في فتاويه لكن قال في شرح مسلم ربيع الأول وقيل سابع عشر رجب واختاره الحافظ عبد الغني بن سرور المقدسي (وقال ابن عباس) رضي الله عنهم ما فهم وصله المؤلف أوائل الكتاب (حدثني) (بالأفراد) (أوسفيان) (بخبر بن حرب) (في حديث هرقل) الطويل (فقال) (أوسفيان) (بأمرنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة والصدق والعفاف) وقد أخرجه المؤلف في أربعة عشر موضعا وأخرجه مسلم وأصحاب السنن الأربعة إلا ابن ماجه * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) (بضم الموحدة) (قال حدثنا الليث) (من سعد الامام) (عن يونس) (بن يزيد) (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن أنس بن مالك) (وسقط لفظ ابن مالك لابن عساكر) (قال كان أئود) (رضي الله عنه) (يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) (بضم الفاء وكسر الراء أي فتح) (عن سقف بيتي) (أضافه لنفسه لأن الإضافة تكون بأدنى ملازمة والأفهو بيت أم هانئ كما ثبت) (وأنا بكه) (بجمله حالية اسمية) (فتزل جبريل) (عليه السلام من الموضع المفروح في السقف مباغاة في المفاجأة) (ففرج) (بفتح أي شق) (صدري) (ولا يذرع صدرى) (ثم غسله بماء زمزم) (وأما اختاره عن غيره من المياه لفضله على غيره من المياه ولأنه يقوى القلب) (ثم جاء بطست) (بفتح الطاء وسكون السين المهملة وهي مؤنثة وتذكر على معنى الاناء) (من ذهب) (لا يقال فيه استعمال أنية الذهب لأننا نقول إن ذلك كان قبل التحريم لأنه انما وقع بالمدينة) (متملى) (بالجر صفة لطست وذكر على معنى الاناء) (حكمة وإيماناً) (بالنصب فيهما على التمييز أي شيئاً يحصل بلبسته الحكمة والإيمان فأطلقا عليه تسمية للشيء باسم مسببه أو هو تمثيل لينكشف بالمحسوس ما هو معقول بحكي الموت في هيئة كبش أملح والحكمة كما قاله النووي عبارة عن العلم المتصف بالاحكام المستمدة على المعرفة بالله تعالى المحبوبة بتفاد البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به والصدع عن اتباع الهوى والباطل وقيل هي النبوة وقيل هي الفهم عن الله تعالى (فافرغه) (أي ما في الطست) (في صدري ثم أطبقه) (أي الصدر الشريف ختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء فجمع الله تعالى له أجزاء النبوة وختمها فهو خاتم النبيين وختم عليه فلم يجد عدوه سبيلاً إليه لأن الشيء المحترق عليه محروس وانما فعل به ذلك لمتقوى على استجداء الأسماء الحسنى والثبوت في المقام الاسمي كما وقع له ذلك أيضاً في حال صباه لينشأ على كمال الاخلاق وعند المبعث ليتلقى الوحي بقلب قوى قال عليه السلام (ثم أخذ بيدي) (جبريل) (فخرج) (أي صعد) (إلى السماء الدنيا) (ولا يذرعن الكشمهني وابن عساكر به على الالتفات والتجريد جرد من نفسه شخصاً وأشار إليه) (فلما جئت إلى السماء الدنيا) (وبينها وبين الأرض خمسمائة عام كما بين كل سماء إلى السابعة وسقط لفظ الدنيا عند الأربعة) (قال جبريل لخازن السماء) (الدنيا) (افتح) (أي بابها وفي رواية شريك عند المؤلف فضرب باباً من أبوابها) (قال) (الخازن) (من هذا) (الذي يفرع الباب) (قال جبريل) (ولغير أبي ذر قال هذا جبريل لم يقل أنا الذي عنه) (قال هل معك أحد قال نعم معي محمد صلى الله عليه وسلم فقال أرسل إليه) (للعروج به وليس السؤال

أبى عبد الله أبق فقد برئت منه الذمة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال كان جرير يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أبق العبد لم تقبل له صلاة

جاءهراً أصحابنا أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة لا ثواب فيها ورأيت في فتاوى أبي نصر بن الصباغ من أصحابنا التي نقلها عنه ابن أخيه القاضي أبو منصور قال أحفظ من كلام أصحابنا بالعراق أن الصلاة في الدار المغصوبة صحيحة يسقط بها الفرض ولا ثواب فيها قال أبو منصور ورأيت بعض أصحابنا يخبر أنسان اختلفوا فيه من قال لا تصح الصلاة قال وذكري سخا في السكامل أنه ينبغي أن تصح ويحصل الثواب على الفعل فكون مثابا على فعله عاصيا بالمقام في المغصوب فإذا لم تمنع من صحتها لم تمنع من حصول الثواب قال أبو منصور وهذا هو القياس على طريق من صححها والله أعلم ويقال أبق العبد وأبق بفتح الباء وكسر هاء الغتان مشهورتان الفتح أفصح وبه جاء القرآن إذا أبق إلى الفلك المشحون وأما قوله (عن منصور بن عبد الرحمن عن الشعبي عن جرير أنه سمعه يقول أبا عبد الله أبق من مواليه فقد كفر حتى يرجع إليهم قال منصور قد والله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولكني أكره أن يروى عني ههنا بالبصرة) فعناه أن منصوراً روى هذا الحديث عن الشعبي عن جرير موقوفاً عليه ثم قال منصور بعد روايته إياه موقوفاً والله أنه مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعلموه أيها الخواص الحاضرون فإني أكره أن أصرح

برفعه في لفظ روايتي فيشيع عني في البصرة التي هي مملوأة من المعتزلة والخواارج الذين يقولون بتخليد أهل المعاصي في النار عن

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن (٣٨٣) عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد الجهني قال صلى

بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في اترسما كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب

والخوارج يزيدون على التخليد فيحكون بكفره ولهم شبهة في التعلق بظاهر هذا الحديث وقد قدمنا تأويله وبطلان مذاهمم بالدلائل القاطعة الواضحة التي ذكرناها في مواضع من هذا الكتاب والله أعلم * وأما منصور بن عسبد الرحمن هذا فهو الاشمل الغدافي البصري وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وضعفه أبو حاتم الرازي وفي الرواة خمسة يقال لكل واحد منهم منصور بن عبد الرحمن هذا أحدهم والله أعلم

باب بيان كفر من قال مطرنا بالكوكب *
بالتوء *

قوله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية على اترسما كانت من الليل فلما انصرف قال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب أما الحديبية ففيها لغتان تخفيف اليباء وتشديد يدها

عن أصل رسالته لاشتهارها في المكوت ولا يذرا أرسل اليه همزتين الاولى للاستفهام وهي مفتوحة والآخرى للتعدي به وهي مضمومة ولا تشمهي كافي الفتح أو أرسل بواو مفتوحة بين الهمزتين وفي رواية شريك قال أو قد بعث اليه قال جبريل نعم أرسل اليه فلما فتح الخازن علونا السماء الدنيا ضمير الجمع فيه يدل على أنه كان معهم ملائكة آخرون ولعله كان كلما عدي باسماء تشيعهما الملائكة حتى يصلوا الى سماء أخرى والديا صفة السماء في موضع نصب فاذا بالقاء والاصلي وابن عساكر اذا رجل قاعد على عينة أسودة أشخاص جمع سواد كزمنه جمع زمان وعلى يساره أسودة اذا انظر قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة عينة ضحك واذا انظر قبل أي جهة يساره بكى وللاربعة شمالة فقال أي الرجل القاعد مرحبا بالنبي الصالح وابن الصالح أي أصبت رجلا لا ضيقا وهي كلمة يقال عند تأنيس القادم ولم يقل أحد مرحبا بالنبي الصادق لان الصلاح شامل لساائر الخصال المحمودة المدوحة من الصدق وغيره فقد جمع بين صلاح الانبياء وصلاح الانبياء كانه قال مرحبا بالنبي التام في نبوته وابن الباري في نبوته قلت جبريل عليه السلام من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الاسودة التي عن عينة وشمالة نسمن به بفتح النون والسين المهملة جمع نسمة وهي نفس الروح أي أرواح بنيهم فاهل البين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شمالة اهل النار يحتمل أن النار كانت في جهة شمالة وبكشفه عنها حتى ينظر اليهم لأنها في السماء لان أرواحهم في سجين الارض السابعة كما أن الجنة فوق السماء السابعة في جهة عينة كذلك فاذا انظر عن عينة ضحك واذا انظر قبل شمالة بكى حتى عرج بي جبريل وابن عساكر به الى السماء الثانية فقال لخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح قال وفي رواية فقال أنس فذكر أبو ذر أنه أي النبي صلى الله عليه وسلم وجد في السموات آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم صلوات الله عليهم ولم يثبت من الانبياء كيف منازلهم أي لم يعين أبو ذر لكل نبي سماء غير أنه ذكر أنه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السماء السادسة نعم في حديث أنس عن مالك بن صعصعة عند الشيخين انه وجد آدم في السماء الدنيا كما هم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم وفيه بحث يأتي في باب ان شاء الله تعالى قال أنس ظاهره أن أنس لم يسمع من أبي ذر هذه القطعة الآية وهي فلما مر جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم أي مصاحبا بالنبي بادريس عليه السلام يتعلق الجار والمجرور في الموضوعين عما الآن الباء الاولى لامصاحبة كما هم والثانية للالصاق أو بمعنى على قال ادريس مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح لم يقل وابن كآدم لانه لم يكن من آباءه صلى الله عليه وسلم فقلت من هذا يا جبريل قال ولا يصلي فقال هذا ادريس عليه السلام قال عليه السلام ثم مررت بعيسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح سقط قوله والاخ الصالح في رواية الاربعة كافي الفرع قال عليه السلام قلت وفي رواية فقلت من هذا يا جبريل قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح قال عليه السلام قلت وفي رواية فقلت من هذا يا جبريل قال هذا ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري فاخبرني بالافراد ابن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي أبو بكر بن محمد بن عمرو بن

والتخفيف هو الصحيح المشهور المختار وهو قول الشافعي وأهل اللغة وبعض المحدثين والتشديد قول الكسائي وابن وهب وجاهير المحدثين

وقال الآخران أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن أنا هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تروا إلى ما قال ربكم قال ما أنعت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين يقولون الكواكب والكواكب

واختلافهم في الجعرة كذا في تشديد الراء وتخفيفها واختلافها أيضا التخفيف وقوله على أثر سماء هو بكسر الهمزة واسكان الشاء ويفتحهما جميعا لغتان مشهورتان والسماء المطر وأما معنى الحديث فاختلف العلماء في كفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين أحدهما هو كفر بالله سبحانه وتعالى سالب لاصل الايمان مخرج من ملة الاسلام قالوا وهذا فيمن قال ذلك معتقدا أن الكوكب فاعل مذبذب منشيئ للطير كما كان بعض أهل الجاهلية يزعمون ومن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب اليه جماهير العلماء والساقية منهم وهو ظاهر الحديث قالوا وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا معتقدا أنه من الله تعالى وبرحمته وإن النوء ميمات له وعلامته اعتبارا بالعادة فكأنه قال مطرنا في وقت كذا فهذا لا يكفر واختلفوا في كراهته والظاهر كراهته لكنها كراهة تنزيه لا اثم فيها وسبب الكراهة أنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فبساء الظن بصاحبها ولانها شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في اصل تأويل الحديث ان المراد كفر نعمة الله تعالى لاقتصاره على اضافة الغيث الى الكوكب وهذا فيمن لا يعتقد تدبير الكوكب ويؤيد هذا

خزم الانصاري قاضي المدينة وأميرها من الوليد المتوفى سنة عشرين ومائة عن أربع وعشرين سنة (أن ابن عباس وأباحية) يقع المهمة وتشديد الموحدة على المشهور البدرى (الانصاري) وعند القاسبي وأباحية عتاة تحتة وغلط ورواية أبي بكر بن خزم عن أبي حبة منقطعة لأنه استشهد بأحد قبل مولد أبي بكر يدھر بل قبل مولد أبيه محمد أيضا في هذه الرواية وهم لأنه إما أن يراد ببن خزم أبو بكر أو أئوه محمد فالاول لم يدركه أنا حبة والثاني لم يدركه الزهري إلا أن يقال ان أنا بكرروا عنه من سلاذ قال ان ولم يقل سمعت ولا أخبرني وحينئذ فلا وهم واختلف في اسم أبي حبة بالموحدة فعيل عامر بن عبد عمرو بن عير بن ثابت وقيل مالك وأنكر الواحدي أن يكون في البدرين من يكنى أباحية بالموحدة قال في الاصابة وروى عنه أيضا عامر بن أبي عمار وحده عنه في مسند ابن أبي شيبة وأحد وصححه الحاكم وصرح بسماعه منه وعلى هذا فهو غير الذي ذكر ابن ابي حبة انه استشهد بأحدوله في الطبراني آخر من رواية عبد الله بن عمرو بن عثمان عنه وسنده قوى إلا أن عبد الله بن عمرو بن عثمان لم يدركه قال ابن خزم (كانا) أي ابن عباس وأبو حبة (يقولان) قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرجي (بفتحات) أو يضم الاول وكسر الثاني (حتى ظهرت) أي علوت (المستوى) أو ومفتوحة أي موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد واللام فيه للعلو أي علوت لاستعلاء مستوى وفي بعض الاصول عسوى بموحدة بدل اللام (سمع فيه صريف الاقلام) أي تصويتها حاله كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى مما تنسخه من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله أن يكتب لما أراد الله تعالى من أمره وتدبيره والله تعالى غني عن الاستدكار بتدوين الكتب اذ علمه محيط بكل شيء (قال ابن خزم) عن شيخه (و) قال (أنس بن مالك) عن أبي ذر قال الحافظ ابن حجر كذا جزم به أصحاب الاطراف ويحتمل أن يكون مرسل من جهة ابن خزم ومن رواية أنس بلا واسطة (قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله) زاد الاصيلي عز وجل (على أمتي حسين صلاة) أي في كل يوم وليلة كما عند مسلم من حديث ثابت عن أنس لكن بلفظ ففرض الله على وذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على أمته وبالعكس إلا ما استثنى من خصائصه (فرجعت بذلك حتى مررت على موسى) عليه الصلاة والسلام (فقال ما فرض الله لك على أمتك قلت فرض حسين صلاة قال) موسى (فارجع الى ربك) أي الى الموضع الذي ناجيته فيه (فان أمتك لا تطيق ذلك) سقطت لفظة ذلك في رواية أبي ذر والاصيلي وابن عسار (فراجعتي) وللاربعة وعراها في الفتح للكشيميني فراجعت والمعنى واحد (فوضع) أي ربي (شطرها) وفي رواية مالك بن صعصعة فوضع عنى عشر وفي رواية ثابت فخط عنى خمس وازاد فيها أن التخفيف كان خمسا (فقلت) ولا اصلي فقلت (وضع شطرها فقال) ولا بوي ذرو الوقت قال (راجع ربك) وفي رواية ارجع الى ربك (فان أمتك لا تطيق ذلك) (فراجعت) ربي ولا بن عسار كرجعت (فوضع) عنى (شطرها) وفيه شيء على تفسير الشطر بالنصف لأنه يلزم منه أن يكون وضع فنتي عشرة صلاة ونصف صلاة وهو باطل فتفسيره مجزئ عنها أولى وأحسن منه الحمل على ما زاده ثابت خمسا (فراجعت اليه) أي الى موسى (فقال ارجع الى ربك فان أمتك لا تطيق ذلك فراجعت) تعالى (فقال) جل وعلا (هي خمس) بحسب الفعل (وهي خمسون) بحسب الثواب قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ولا يذرعن المستلي ونسبها في الفتح لغير أبي ذر هـ خمس وهن خمسون وأستدل به على عدم فرضية ما زاد على الخمس كالتور وفيه جواز النسخ قبل الفعل خلافا للعترة قال ابن المنير لكن الكل متفقون على أن النسخ لا يتصور قبل البلاغ وقد جاءه حديث الاسراء فأشكل على الطائفتين وتعقب بأن الخلاف مأثور نص عليه ابن دقيق

• وحدثنى محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث ح وحدثنى (٣٨٥) عمرو بن سواد أخبرنا عبد الله بن وهب

أخبرنا عمرو بن الحرث أن أبا بنس مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من ركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي حديث المرادي بكوكب كذا وكذا وحدثنى عباس ابن عبد العظيم الغنبري حدثنا النضر ابن محمد حدثنا عكرمة وهو ابن عمار حدثنا أبو زميل حدثني ابن عباس قال مطر الناس

على عبادي من نعمة الأصبغ فريق منهم بها كافرين وفي الرواية الأخرى ما أنزل الله تعالى من السماء من ركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين فقوله بها يدل على أنه كفر بالنعمة والله أعلم * وأما النبوءة فيه كلام طويل قد تلخصه الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح رحمه الله فقال النبوءة في أصله ليس هو نفس الكوكب فإنه مصدر بناء النجم نبوءة أي سقط وغاب وقيل أي نهض وطلع وبيان ذلك أن ثمانية وعشرين نجما معروفة المطالع في أزمئة السنة كلها وهي المعروفة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة منها ثمانية في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر يقابله في المشرق من ساعته وكان أهل الجاهلية إذا كان عند ذلك مطر ينسبونه إلى الساقط الغارب منهم ما وقال الأصمعي إلى الطالع منهم قال أبو عبيد ولم أسمع أحدا ينسب النبوءة للسقوط إلا في هذا الموضع ثم إن النجم نفسه قد يسمى نوا تسمية للقاء على بالمصدر قال أبو إسحق الزجاج في بعض أماليه الساقطة في المغرب هي

العبد في شرح العدة وغيره نعم هو نسخ بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كلف بذلك قطعا ثم نسخ بعد أن بلغه وقبل أن يفعل فالنسخ في حقه صحيح التصوير (لا يبدل القول) بمساواة ثواب الخمس الحسين (لدى) أولا يبدل القضاء المبرم لا المعلق الذي يجوز الله منه ما يشاء ويثبت فيه ما يشاء وأما ما أجمعه عليه الصلاة والسلام به في ذلك فلعلم بأن الأمر الأول ليس على وجه القطع والابرام قال عليه الصلاة والسلام (فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك) وللأصلي ارجع إلى ربك (فقلت) ولا يذرك (استحييت) وللأصلي قد استحييت (من ربك) وجه استحياؤه أنه لو سأل الرفع بعد الخمس لكان كأنه قد سأل رفع الخمس بعينهم أو لاسيما وقد سمع قوله تعالى لا يبدل القول لدى (ثم انطلق بي) بفتح الطاء واللام وفي بعض النسخ اسقاط بي والاقتصار على ثم انطلق (حتى انتهى بي إلى سدرة المنتهى) وللإربعة إلى السدرة المنتهى وهي في أعلى السموات وفي مسلم أنها في السادسة فيحتمل أن أصلها فيها ومعظمها في السابعة وسميت بالمنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يحاوزها أحد الرسل صلى الله عليه وسلم ولأنه ينتهي إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها أو تنتهي إليها أرواح الشهداء أو أرواح المؤمنين فتصلي عليهم الملائكة المقربون (وغشها ألوان لا أدري ما هي) ثم أدخلت الجنة فاذا فيها جبال اللؤلؤ بجاء مهملة فوحدة وبعد الألف مثناة تحتية ثم لام كذا هنا في جميع الروايات وضرب عليها في اليونانية ثم ضرب على التضييب وصحح على لفظ جبال ثلاث مرات قيل معناه أن فيها عقودا وفلا تدمن اللؤلؤ ورد بأن الجبال انما تكون جمع جباله أو جبلية وذ كر غير واحد من الأئمة أنه تعجيب وانما هي جبال كذا عند المؤلف في أحاديث الأنبياء بالجمع والنون وبعد الألف موحدة ثم مجمعة جمع جنبدة وهي القبة (واذا ترابها المسك) أي تراب الجنة رائحته كرائحة المسك * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مصري ومدني وفيه رواية صحابي عن صحابي والتحديث بالجمع والافراد والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الحج مختصرا وفي بدء الخلق وفي الأنبياء وباب وكلم الله موسى تكليما ومسلم في الإيمان والترمذي في التفسير والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس امام الأئمة (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها (قالت فرض الله) أي قدر الله (الصلاة) الرابعة (حين فرضها) حال كونها (ركعتين ركعتين) بالشكر بلا فائدة يوم التنبيه لكل صلاة (في الحضر والسفر) زاد ابن اسحق قال حدثني صالح بن كيسان بهذا الاسناد الا المغرب فانها ثلاث أخرجه أحمد (فاقرت صلاة السفر) ركعتين ركعتين (وزيد في صلاة الحضر) لما قدم عليه الصلاة والسلام المدينة ركعتان ركعتان وركت صلاة الصبح لطول القراءة فيها وصلاة المغرب لانتهاؤها وقرأ النهار رواه ابن جرير وحبان والبيهقي وقد تمسك بظاهره الحنفية على أن العصر في السفر عزيمة لا رخصة فلا يجوز الاتمام إذ ظاهر قولها أقرت يقتضيه وأجيب بأنه منها على سبيل الاحتياط وهو أيضا معارض بحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما عند مسلم فرضت الصلاة في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفيه نظري يأتي إن شاء الله تعالى في أبواب القصر وبأن عائشة أتمت في السفر والعبرة عندهم برأي الصحابي لا بعرويه أو توؤل الزيادة في قولها وزيد في صلاة الحضر في عدد الصلوات حتى بلغت خمسا في عدد الركعات ويكون قولها فرضت الصلاة ركعتين أي قبل الاسراء فانها كانت قبل الاسراء صلاة قبل المغرب وصلاة قبل طلوع الشمس ويشهد له قوله تعالى وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار ودليلنا كماله وأجد قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة لأن نبي الجناح لا يدل على العزيمة والقصر ينبي عن تمام سابق وقوله عليه الصلاة والسلام صدقة تصدق الله بها عليكم رواه مسلم فالمفروض الأربع إلا أنه رخص بأداء ركعتين وقال الحنفية

(٤٩) قسطلاني (أول) الأنواع والطالعة في المشرق هي الأرواح والله أعلم (وأما قوله في رواية ابن عباس رضي الله عنهم مطر الناس

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٣٨٦) النبي صلى الله عليه وسلم أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا هذه رحمة الله وقال

بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا قال
فترلت هذه الآية فلا أقسم عواقع
النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم
حتى بلغ قوله وتجمعون رزقكم
أنكم تكذبون

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح
من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا
هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد
صدق نوء كذا وكذا قال فترلت هذه
الآية فلا أقسم عواقع النجوم
حتى بلغ وتجمعون رزقكم أنكم
تكذبون فقال الشيخ أبو عمرو بن
الصلاح رحمه الله ليس مراده أن
جميع هذا نزل في قولهم في الأنواء
فإن الأمر في ذلك وتفسيره بأي ذلك
وانما النازل في ذلك قوله تعالى
وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون
وإنما نزل في غير ذلك ولكن
اجتماع في وقت النزول فذكر الجميع
من أجل ذلك قال الشيخ أبو عمرو
رحمه الله ومما يدل على هذا أن في
بعض الروايات عن ابن عباس
رضي الله عنه ما في ذلك الاختصار
على هذا القدر ليس بخصب هذا
آخر كلام الشيخ رحمه الله وأما
تفسير الآية فقليل تجمعون رزقكم
أي شكركم كذا قاله ابن عباس
والأكثرون وقيل تجمعون شكر
رزقكم قاله الأزهري وأبو علي
الفارسي وقال الحسن أي تجمعون
حظكم وأما مواقع النجوم فقال
الأكثر من المراد نجوم السماء
ومواقعها مغاربها وقيل مطالعها
وقيل انكسارها وقيل انتشارها يوم
القيامة وقيل النجوم نجوم القرآن
وهي أوقات نزوله وقال مجاهد
مواقع النجوم محكم القرآن والله أعلم

المفروض ركعتان فقط وفائدة الخلاف تظهر فيما إذا أتم المسافر يكون الشفع الثاني عندنا فرضا
وعندهم نفلا لما أن الوقت سبب للاربع والسفر سبب للقصر فيختار أيهما شاء ولهم قول ابن عباس
رضي الله عنهم إن الله فرض عليكم على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام الصلاة للقيم أربعة
ولمسافر ركعتين ويأتي من يدل ذلك أن شاء الله تعالى في محله في باب التقصير * ورواه هذا الحديث
ما بين مصري ومدني وفيه التحديد والاختار والنعنة وهو من مراسيل عائشة وهو حجة
(باب وجوب الصلاة في الثياب) بالجمع على حديثهم فلان يركب الخيول ويلبس البرود والمراد
ستر العورة وهو عند الحنفية والشافعية كعامة الفقهاء وأهل الحديث شرط في صحة الصلاة نعم
الحنفية لا يشترطون الستر عن نفسه فلو كان محلول الجيب فنظر إلى عورته لا تغسد صلاته وقال
بهرام من المسالك اختلف هل ستر العورة شرط في الصلاة أم لا فعند ابن عطاء الله أنه شرط فيها
ومن واجباتهم مع العلم والقدرة على المعروف من المذهب وفي القبس المشهور أنه ليس من
شروطها وقال الترمذي هو فرض في نفسه لا من فروضها وقال اسمعيل وابن بكير والشيخ أبو بكر
هو من سنتها وفي تهذيب الطالب والمقدمات وتبصرة ابن حجر اختلف هل ذلك فرض أو سنة اه
(و) بيان معنى (تقول الله تعالى) وللأصلي وابن عساكر عز وجل (خذوا زينتكم) أي ثيابكم
لموارد عورتكم (عند كل مسجد) لطواف أو صلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة
ففي الأول اطلاق اسم الحال على المحل وفي الثاني اطلاق اسم المحل على الحال بوجود الاتصال
الذاتي بين الحال والمحل وهذا لأن أخذ الزينة نفسها هي عرض محال فأرسل محلها وهو الثوب
محازا لا يقال سبب نزولها أنهم كانوا يطوفون عراة ويقولون لا نعبد الله في ثياب أذن بنافيها فترلت
لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهذا عام لأنه قال عند كل مسجد ولم يقل المسجد
الحرام فيؤخذ بعومه (ومن صلى ملتجئاً في ثوب واحد) كذا ثبت للمستمل وحده قوله ومن صلى
الحنساق عند الاربعة من طريق الجوى والكشميني (ويذكر) يضم قوله وفتح ناله (عن سلمة بن
الأكوع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال برزء) بالمشاة التحتية المفتوحة وتشديد الراء المضمومة
أي بأن يجمع بين طرفيه كي لا ترى عورته وللأصلي برزء بالمشاة الفوقية وفي رواية برزء بحذف
الضمير (ولو) لم يكن ذلك إلا بأن برزء (بشوكه) ويستعمل بها فيفعل وهذا وصلة المؤلف في
تاريخه وأبو داود وابن خزيمة وجان من طريق الدراوردي عن موسى بن إبراهيم بن عبد الرحمن
ابن أبي ربيعة عن سلمة بن الأكوع قلت يا رسول الله أتى رجل أخصب فأصلى في القميص الواحد
قال نعم برزء ولو بشوكه هذا لفظ ابن حبان ورواه المؤلف عن اسمعيل بن أبي أويس عن أبيه عن
موسى بن إبراهيم عن أبيه عن سلمة فترادف الاستناد رجلا ورواه أيضا عن مالك بن اسمعيل عن
عطاء بن خالد قال حدثنا موسى بن إبراهيم قال حدثنا سلمة فصرح بالحديث عن موسى وسلمة
فاحتمل أن تكون رواية ابن أبي أويس من المزيدي متصل الاسانيد أو كان التصريح في رواية
عطاء وهما فهذا وجه قول المؤلف (في) وللاربعة وفي (استاده نظر) وهو من جهة أن موسى
هو ابن محمد التميمي المطعون فيه كما قاله ابن القطان وتبعه البرماوى وغيره لكن رده الحافظ ابن حجر
بأنه نسب في رواية البخاري وغيره مخز وميا وهو غير التميمي بل تردد نعم وقع عند الطحاوى موسى بن
محمد بن إبراهيم فان كان محفوظا فيحتمل على بعد أن يكونا جميعا روايا للحديث وجعله عنهما
الدراوردي والافذ كمحمد فيه شاذاه من الفتح وحينئذ فنصلي في ثوب واسع الجيب وهو القدر
الذي يدخل فيه الرأس ترى عورته من جيبه في ركوع أو سجود فليزره أو يشد وسطه (ومن) أي
وباب من (صلى في الثوب الذي يجمع فيه) امرأته أو أمته (مالم يرفه أذى) أي نجاسة وللمستمل
والجوى مالم يرأذى باسقاط فيه (وأمر النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه أبو هريرة في بعث على في

وأما ما يتعلق بالاسانيد ففيه عروبن سواد بن شديد الوالوا آخره دال وفيه أبو يونس مولى أبي هريرة واسمه سليم بن جبير بضم أولهما حجة

رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق بغض الانصار وآية المؤمن حب الانصار * محدثنا يحيى بن حبيب الخارثي حدثنا خالد بن يحيى بن الحرث حدثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حب الانصار آية الايمان وبغضهم آية النفاق

وفيه عباس بن عبد العظم العنبري هو بالسين المهملة والعنبري بالعين المهملة والنون بعدهما وحدة قال القاضي وضطه العذري الغبري بالغين المعجمة وهو تحفيف بلاش وفيه أبو زميل بضم الزاي وفتح الميم واسمه سمك بن الوليد الخنفي البجلي قال ابن عبد البر أجمعوا على أنه ثقة والله أعلم وأما قول مسلم رحمه الله حدثني محمد بن سلة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث قال مسلم رحمه الله وحدثني عمرو بن سواد أنا عبد الله بن وهب أنا عمرو بن الحرث أن أبا يونس مولى أبي هريرة حدثه عن أبي هريرة فهذا الاسناد كله بصريون إلا أنا هريرة فثني وانما أني مسلم بعبد الله ابن وهب وعمرو بن الحرث وأولاهم أعادها ولم يقتصر على قوله حدثنا محمد وعمرو بن سواد لاختلاف لفظ الروايات كما ترى وقد نهنا على مثل هذا التدقيق والاحتياط لمسلم رحمه الله في مواضع والله أعلم بالصواب

(قوله صلى الله عليه وسلم آية المنافق بغض الانصار وآية المؤمن حب الانصار وفي الرواية الاخرى

حجة أي بكرهما وصله المؤلف فربما لكن بغير تصريح بالامر (أن لا يطوف بالبيت) الحرام (عربان) وإذا منع التعري في الطواف فالصلاة أولى اذ يشترط فيها ما يشترط فيه وزيادة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قال حدثنا يزيد بن ابراهيم) التستري المتوفى سنة احدى وستين ومائة (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسبية بنت كعب رضى الله عنها (قالت أمرنا) بضم الهمزة وكسر الميم أي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عند مسلم (أن نخرج الخيض) بضم الخاء وكسر الراء في الاولى وضم المهملة وتشديد المشنة التحتية في الاخرى جمع حائض (يوم العيدين) وللكشميهني والمستلي يوم العيد بالافراد (و) أن نخرج (ذوات الخدور) بالذال المهملة أي صواحب السطور (فيشهدن) كلهن (جاعة المسلمين ودعوتهم ويعتزل الخيض) منهن (عن مصلاهن) أي عن مصلى النساء اللاتي لسن بحيض وللمصلى مصلاهن بالميم بدل النون على التغليب وللكشميهني عن المصلى بضم الميم وفتح اللام موضع الصلاة (قالت امرأ) يا رسول الله احدا (أي بعضنا مبتدأ خبره قوله (ليس لها جلباب) بكسر الجيم ملحقة أي كيف تشهد ولا جلباب لها وذلك بعد نزول الحجاب (قال) عليه الصلاة والسلام (لتلبسها) بالجزم (صاحبتها من جلبابها) أي بان تغيرها جلبابا من جلبابها ووجه مطابقة الترجمة من جهة تأكيد الامر باللبس حتى بالعارية للخروج الى صلاة العيد فالصلاة أولى واذا وجب ستر العورة للنساء فلرجال كذلك وهل ستر العورة واجب مطلقا في الصلاة وغيره انهم هو واجب مطلقا عند الشافعية * ورواة هذا الحديث كلهم بصريون (وقال عبد الله بن رجاء) بالجيم والمد الغدافي بضم المعجمة وتخفيف المهملة وبعد الف نون أي مما وصله الطبراني في الكبير قال ابن حجر ووقع عند الاصيلي في عرضه على أبي زيد عكة حدثنا عبد الله بن رجاء اهـ ولان عساكر قال محمد أي المؤلف وقال عبد الله بن رجاء (حدثنا عمران) القطان قال (حدثنا محمد بن سيرين) قال (حدثنا أم عطية) نسبية فيه تصريح ابن سيرين بتحديث أم عطية له وهو يرد على من زعم أن ابن سيرين انما سمعه من أخته حقة عن أم عطية قالت (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث السابق (باب) حكم (عقد) المصلى (الازار على القفا) بالقصر أي ازاره على قفاه وهو مؤخر عنقه والحال أنه داخل (في الصلاة) وقال أبو حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الأعرج الزاهد المدني مما وصله المؤلف في باب الثوب اذا كان ضيقا (عن سهل) الانصاري المتوفى سنة احدى وتسعين آخر من مات من الصحابة بالمدينة وللأصيلي عن سهل بن سعد (صلى) أي الصحابة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونهم (عاقدي أزرهم) بضم الهمزة وسكون الزاي جمع ازار وهو المخففة (على عواتقهم) فكان أحدهم بعقد ازاره في قفاه وللكشميهني عاقدا أزرهم بالواو وحينئذ فيكون خبر مبتدأ المحذوف أي صلوا وهم عاقدا أزرهم * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس) نسبه الى جده لشهرته به والافأبوه عبد الله وتوفى بالكوفة سنة سبع وعشرين ومائتين (قال حدثنا) بالافراد (واقدين محمد بن محمد) بالتقاء المكسورة والذال المهملة القرشي العدوي المدني أخو عاصم بن محمد الراوي عنه (عن محمد بن المنكدر) التابعي المشهور (قال صلى جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (في ازاره قد عقده من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهة (قفاه وثيابه موضوعة على المشجب) بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وفتح الجيم عيذان تضم رؤسها ويرج بين قوائها وتوضع عليها الثياب وغيرها والجملة اسمية حالية (قال) وللاربعة فقال (له قائل) هو عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت كما في مسلم (تصلى في ازار واحد) بهمزة الانكار المحذوفة (فقال) جابر (انما صنعت ذلك) باللام قبل الكاف والحموى والكشميهني ذلك باسقاطها وللمصلى بدلها هذا أي الذي فعله من

حب الانصار آية الايمان وبغضهم آية النفاق وفي الاخرى لا يحبهم الامؤمن ولا يبغضهم الامنافي من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم

* وحدثني زهير بن حرب قال حدثني معاذ (٣٨٨) بن معاذ خ وحديثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ثنا أبي ثنا شعبة عن عدي بن

ثابت قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الانصار لا يحبهم الا مؤمن ولا بغضهم الا منافق من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله قال شعبة قلت لعدي سمعته من البراء قال إناي حدث * حديثنا قتيبة ابن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن الفاري عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر أبغضه الله وفي الرواية الاخرى لا يبغض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر وفي حديث علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الاخير صلى الله عليه وسلم الى أن لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق (الشرح) قد تقدم أن الآية هي العلامة ومعنى هذه الاحاديث أن من عرف مرتبة الانصار وما كان منهم في نصرته دين الاسلام والسعي في اظهاره وابواء المسلمين وقيامهم في مهمات دين الاسلام حق القيام وحبهم النبي صلى الله عليه وسلم وحبه اباؤهم وبذلهم أموالهم وأنفسهم بين يديه وقتالهم ومعاداتهم سائر الناس اشارة للاسلام وعرف من علي بن أبي طالب رضي الله عنه قربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحبه النبي صلى الله عليه وسلم وما كان منه في نصرته الاسلام وسوابقه فيه ثم أحب الانصار وعلمنا لهذا كان ذلك من دلائل صحة ايمانه وصدقه في اسلامه لسروره بظهور الاسلام والقيام بما يرضى الله سبحانه وتعالى

صلاته وازاد معقود على قفاه وثبناه موضوعة على المشجب (ليراني أحق) بالرفع غير منصرف أي جاهل (مثلك) فينكر على بجهلة فأظهر له جواز له يقتدي بالجاهل ابتداء ومثلك بالرفع صفة أحق لانها وان أضيفت الى المعرفة لا تتعرف لتوغلها في الاجهام الا اذا أضفت لما اشتهر بالمائلة وههنا ليس كذلك فلذا وقعت صفة للذكورة وهي أحق (وأنا كان له ثوبان) استفهام يقيد التثنية وعرضه أن الفعل كان مقررا (على عهد النبي) وللاصلي على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وحينئذ فلا ينكر وقد كان الخلاف في منع جواز الصلاة في الثوب الواحد قد عياف عن ابن مسعود قال لا نصلي في ثوب واحد وان كان أوسع مما بين السماء والارض رواه ابن أبي شيبة وعامة الفقهاء على خلافه * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدني وفيه رواية الأخ عن أخيه وهما عاصم وواقف وتابعي عن تابعي وهما واقف ومحمد بن المنكدر وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا مطرف) بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المهملة وفي آخره فاء (أبو مصعب) بضم الميم وفتح العين ابن عبد الله بن سليمان الاصم المدني صاحب مالك الامام (قال حدثنا عبد الرحمن ابن أبي الموالي) بفتح الميم على وزن الجوارى وفي الفرع الموالي بغير ياء (عن محمد بن المنكدر قال رأيت جابر بن عبد الله يصلي في ثوب واحد وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب) أي واحد وهذا أوقع في النفس وأصرح في الرفع من الطريق السابق وسقط عند الاصلي لفظ ابن عبد الله (باب) حكم (الصلاة في الثوب الواحد) حال كون المصلي (ملتحفاً) أي متعظياً (به) قال (وللاصلي) وقال (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (في حديثه) الذي رواه في الالتحاق بما وصله ابن أبي شيبة في مصنفه عنه عن سالم عن ابن عمر أو المراد ما وصله أجدعته عن أبي هريرة (الملتحف المتوشح وهو المخالف بين طرفيه) أي الثوب (على عاتقيه وهو الاشتغال على منكبيه) أي منكبي المتوشح قال ابن السكيت هو أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ الذي ألقاه على منكبيه الايسر من تحت يده اليمنى ثم يدهق طرفيهما على صدره (قال) أي المؤلف وهذه مساقطة عند أبي ذر والوقت والأصلي وابن عساكر (قالت) وللاربعة وقالت (أم هانئ) بالنون والهمزة فاختمت بنت أبي طالب (التحف النبي صلى الله عليه وسلم بثوب وخالف) وللاصلي في ثوب ولا يذر عن التشميم في ثوب له وخالف (بين طرفيه على عاتقيه) وصله المؤلف في هذا الباب لكنه لم يقل فيه وخالف نعم ثبت في مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة عنها وفائدة هذه المخالفة في الثوب كما قال ابن بطلان أن لا ينظر المصلي الى عورة نفسه اذ أركع أو أن لا يسقط عند الركوع والسجود * وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن موسى) العباسي مولا لهم الكوفي (قال حدثنا) وفي رواية ابن عساکر أخبرنا (هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عمر بن أبي سلمة) بفتح اللام وضم العين من عمر واسم أبي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزرجي زبيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم المؤمنين أم سلمة ولداً بالحشمة في السنة الثانية المتوفى بالمدينة سنة ثلاث وثمانين ورواه هذا قال انه قتل بوقعة الجمل ثم شهد لها وتوفي بالمدينة في خلافة عبد الملك بن مروان له في البخاري حديثان (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه) ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدني وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وهو سند عال جداً وله حكم الثلاثيات وان لم يكن على صورته لان أعلى ما يقع للمؤلف يكون بينه وبين الصحابي فيه اثنان فان كان الصحابي يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم فصورته الثلاثي وان كان عن صحابي آخر فلا لكنه من حيث العلو واحد لصدق أن بينه وبين الصحابي اثنين وبالجملة فهو من العلو النسبي * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) قال حدثنا يحيى القطان (قال حدثنا هشام)

ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن أبغضهم كان بضد ذلك واستدل به على نفاقه وفساد سيرته والله أعلم (وأما قوله فلق الحبة) فنعناه عن

* وحدثننا عثمان بن محمد بن أبي شيبة قال حدثنا جرير ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة (٣٨٩) وحدثننا أبو أسامة كلاهما عن الأعمش

عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبغيض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا وكيع وأبو معاوية عن الأعمش ح وحدثننا يحيى بن يحيى واللفظ له قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن عدي بن ثابت عن زر قال قال علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الاخي صلى الله عليه وسلم الى أن لا ينجني الا مؤمن ولا يبغيضني الا منافق

شقهها بالنسب وقوله وبرأ النسمة هو بالهمزة أي خلق النسمة وهي بفتح النون والسين وهي الانسان وقيل النفس وحكي الازهرى أن النسمة هي النفس وان كل دابة في جوفها روح فهي نسمة والله أعلم وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه عبد الله بن عبد الله بن جبر فعبده مكبر في اسمه واسم أبيه وجبر بفتح الجيم واسكان الباء ويقال فيه أيضا جبروفه البراء بن عازب وهو معروف بالآمد هذا هو المشهور عند أهل العلم من المحدثين وأهل اللغة والاختار وأصحاب الفنون كلها قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله وحفظت فيه عن بعض أهل اللغة القصر والمد وفيه يعقوب بن عبد الرحمن القاري بن شداد الباء منسوب الى القارة قبيلة معروفة وفيه زر بكسر الزاي وتشديد الراء وهو زرين جيش وهو من المعمرين أدركه الجاهلية ومات سنة اثنتين وثمانين وهو ابن مائة وعشرين سنة وقيل ابن مائة واثنين وعشرين سنة وقيل مائة وسبع وعشرين سنة

عن أبيه عروة بن الزبير (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة (عن عمر بن أبي سلمة) بضم العين (أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد في بيت أم سلمة) أم المؤمنين طرف ليصلي (قد ألقى طرفه) أي طرف ثوبه (على عاتقيه) صلى الله عليه وسلم * انما أورد المؤلف هذا الحديث وان كان أنزل من السابق بدرجته لما وقع فيه من تصريح هشام عن أبيه بأن عمر أخبره وفي السابق وقع بالنعنة وتصريح الصحابي بأنه شاهد النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ما نقل أولاً بالصورة المحتملة مع تعيين المكان وزيادة كون طرف الثوب على عاتقيه صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا عبيد) بضم العين مصغرا من غير إضافة (ابن اسمعيل) الهباري بفتح الهاء وتشديد الموحدة الكوفي (قال حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (أبو أسامة) بضم الهمزة جد بن أسامة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (أن عمر بن أبي سلمة) بضم العين (أخبره قال رأيت رسول الله) وللاصلي رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد) حال كونه (مستلابة) وللمستلبي والحوى مشتمل بالجر على المجاورة قاله ابن حجر وغيره كزكر كشي وتعقبه البدر الدمايني فقال الاولى أن يجعل صفة ثوب ثم أورد سؤالا فقال فان قلت لو كان لبرز الضمير لجر بيان الصفة على غير من هي له وأجاب بأن الكوفيين قاطبة لا يوجبون ابرازه عند أمن اللبس ووافقهم ابن مالك ومذهبهم في المسئلة أقوى واللبس في الحديث منتفاه ولا يذرمشتمل بالرفع خبر مبتدأ محذوف (في بيت أم سلمة) حال كونه (واضعا طرفه) بالثنية أي الثوب (على عاتقيه) صلوات الله وسلامه عليه وفي بيت طرف ليصلي أولا اشتغال أولهما وفي هذه الطريق النازلة السند أيضا تصريح هشام عن أبيه بأن عمر أخبره وفي السابقتين العنونة وزيادة لفظ الاشتغال * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) بضم الهمزة وفتح الواو مصغرا (قال حدثني) بالافراد (مالك) وفي غير رواية ابن عساكر مالك بن أنس امام دار الهجرة (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية (مولي عمر بن عبيد الله) بضم العين في الأول والثاني المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة (أن أبا نمره) بضم الميم وتشديد الراء يزيد (مولي أم هانئ) بالهمزة فاختة (بنت أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب) رضي الله عنها حال كونها (تقول ذهبت الى رسول الله) وللاصلي الى النبي (صلى الله عليه وسلم عام الفتح) في رمضان سنة ثمان (فوجدته) حال كونه (يغتسل وفاطمة بنته) رضي الله عنها (تستره) حالة حالية أيضا (فأتت) أم هانئ (فسلت عليه فقال) عليه الصلاة والسلام (من هذه) قالت أم هانئ (فقات أنا) وللاصلي قلت (أم هانئ بنت أبي طالب فقال) عليه الصلاة والسلام (مرحبا بأم هانئ) بياء الجر ولابن عساكر مرحبا بأم هانئ بياء النداء أي لقيت رجبا وسعة بأم هانئ (فلما فرغ) عليه الصلاة والسلام (من غسله) بضم الفين (فام فصلي ثمان ركعات) حال كونه (ملتخفا في ثوب واحد) بكسرتون ثمانى وفتح الباء مفعول ففصل ولابن عساكر ثمان بفتح النون من غير ياء (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من صلاته (قلت يا رسول الله زعم) أي قال أو ادعى (ابن أبي) على بن أبي طالب وهي شقيقته أمهما فاطمة بنت أسد بن هاشم لكن خصت الأم لكونها أكرم في القرابة ولا نهابصد الشكاية في اخفار ذمتها فذكرت ما بعثها على الشكوى حيث أصيبت من محل يقتضي أنها لا تصاب منه لما جرت العادة أن الاخوة من جهة الأم أشد في اقتضاء الحنان والراعية من غيرها نعم في رواية الجوى زعم ابن أبي (أنه قاتل رجلا) أي عازم على مقاتلة رجل (قد أجزته) بالراء أي أمته هو (فلان بن هبيرة) بالرفع بتقدير هو كأم أو بالنصب بدلا من رجلا أو من الضمير المنصوب وهبيرة بضم الهاء وفتح الموحدة ابن أبي وهب بن عمرو المخزومي زوج أم هانئ ولدت منه أولاد منهم هانئ الذي كنيته

وهو أسدي كوفي * وأما قول مسلم رحمه الله (حدثنا محمد بن المنثي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر

حدثنا محمد بن رجب المهاجر المصري (٣٩٠) أخبرنا الليث عن ابن الهادي عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أنه قال يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة منهن جزلة

قال سمعت أنس يقول ثم قال مسلم حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد يعني ابن الحارث حدثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله عن أنس) فهذا ان الاسناد ان رجالها ما كلهم بصر يون الابن جبر فانه أنصاري مدني وقد قدمنا أن شعبة وان كان واسطا فقد استوطن البصرة والله أعلم

*) (باب بيان نقصان الاعمال بنقص الطاعات وبيان اطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله ككفر النعمة والحقوق)

(قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر النساء تصدقن وأكثرن الاستغفار فإني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة منهن جزلة ومالنا يا رسول الله أكثر أهل النار قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدى لب منه كن قالت يا رسول الله وما نقصان العقل والدين قال أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وعمكث البالي ما تصلى وتفطر في رمضان فهذا نقصان الدين) (الشرح) قال أهل اللغة المعشر هم الجماعة الذين أمرهم واحد أي مشتركون وهو اسم ينشأ أولهم كالانس معشر والجن معشر والانبيا معشر والنساء معشر ونحو ذلك وجمعه معاشر (وقوله صلى الله عليه وسلم رأيتكن أكثر أهل النار) هو نصب أكثر

به هرب من مكة عام الفتح لما أسلمت هي ولم يزل مشركا حتى مات وترك عندها ولدها منه جعدة وهو عن له رؤية ولم تصح له حجة وابنه المذكور هنا يحتمل أن يكون جعدة هذا ويحتمل أن يكون من غير أم هاني ونسي الراوي اسمه لكن قال ابن الجوزي ان كان المراد بفلان ابنها فهو جعدة وردة ابن عبد البر وغيره لصغر سنه اذ ذلك المقتضى لعدم مقاتلته وحينئذ فلا يحتاج الى الامان وبأن عليا لا يقصد قتل ابن أخته فكونه من غيرها أرجح وخزم ابن هشام في تهذيب السيرة بأن المذنب أجارتها أم هاني هما الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية المخزوميان وعند الأزرقي عبد الله ابن أبي ربيعة بدل زهير قال في الفتح والذي يظهر لي أن في رواية الباب حذفا كانه كان فيه فلان ابن عم هيرة فسقط لفظ عم أو كان فيه فلان قريب عيرة فتغير لفظ قريب بلفظ ابن وكل من الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية وعبد الله بن أبي ربيعة يصح وصفه بأنه ابن عم هيرة وقر يبه لكون الجميع من بني مخزوم (فقال رسول الله) والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم) قد أجرتنا من أجرت أي أمننا من أمنت (يا أم هاني) فلا على قتله (قالت أم هاني وذلك) وللاصلي وذلك باللام أي صلاته الثمان ركعات (ضحى) أي وقت ضحى أو صلاة ضحى وبؤيدها في رواية ابن شاهين قالت أم هاني يا رسول الله ما هذه الصلاة قال الضحى * ورواه هذا الحديث مدنيون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنة والاحبار والسمع والقول * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبئ (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن سائلا) قال الخافض ابن حجر لم أفر على اسمه لكن ذكر شمس الأئمة السرخسي الحنفى في كتابه المبسوط أنه ثوبان (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في ثوب واحد) ولا في الوقت في الثوب الواحد بالتعريف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئككم) أي أنت سائل عن مثل هذا الظاهر ولكلهم (ثوبان) فهو استفهام إنكارى ابطالى قال الخطابي لفظه استخبار ومعهناه الاخبار عما هم عليه من قلة الثياب ووقع في ضمنه الفتوى من طريق الفقوى لانه اذا لم يكن لكل ثوبان والصلاة لازمة فكيف لم يعلموا أن الصلاة في الثوب الواحد السائر للعوزة جائزة وهذا مذهب الجمهور من الصحابة ككاتب عباس وعلى ومعاوية وأنس بن مالك وخالد بن الوليد وأبي هريرة وعائشة وأم هاني ومن التابعين الحسن البصري وابن سيرين والشعبي وابن المسيب وعطاء أبو حنيفة ومن الفقهاء أبو يوسف ومحمد والشافعي ومالك وأحمد في رواية وأسحق بن زاهويه * هذا (باب بالتنوين) اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل بعضه (على عاتقيه) بالثنية ولان عسا كر على عاتقه وهو ما بين المنكبين الى أصل العنق * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النخعي بن محمد بفتح الميم البصري النبيل (عن مالك) هو ابن أنس الاصمعي (عن أبي الزناد) بالزاي المكسورة والذون (عن عبد الرحمن) بن هريرة (الاعرج عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال قال النبي) ولا يورى ذر والوقت والاصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لا يصلى أحدكم في الثوب الواحد (حال كونه) ليس على عاتقيه (بالثنية ولا يورى ذر والاصلي) وابن عسا كر على عاتقه (شي) زاد مسلم من طريق ابن عيينة عن أبي الزناد منه شيء ولا نافية ويصلى بأثبات الباء وهو خبر بمعنى النهي وقال ابن الاثير كذا في الصحيحين بأثبات الباء وذلك لا يجوز لان حذفها علامة الجزم بلا النافية فان صححت الرواية فتحمل على أن لا نافية اه وقد صححت الرواية بذلك فلا وجه للتردد وقد رواه الدارقطني في غرائب مالك لا يصل بغيره ومن طريق عبد الوهاب بن عطاء عن مالك بلفظ لا يصلين زيادة ثوبين التوكيد وهو عند الاسماعيلي بلفظ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم والنهي المذكور ليس محمولا على التحريم فقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى في ثوب واحد كان أحد طرفيه على بعض نساءه وهي

لما على أن هذه الرؤية تنعدي الى مفعولين وإما على الحال على مذهب ابن السراج وأبي على الفارسي وغيرهما من قال ان أفعل نائة

ومالنا يا رسول الله أكثر أهل النار قال تكثرون اللعن وتكفرون العشير ما رأيت (٣٩١) من ناقصات عقل ودين أغلب لدى لب منكث

قالت يا رسول الله وما نقصان العقل والدين قال أما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا نقصان العقل وتعدت الليالي ما تصلى وتفطر في رمضان فهذا نقصان الدين * وحدثنه أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب عن بكر بن منصور عن ابن الهادي هذا الإسناد مثله

لا يعرف بالإضافة وقيل هو يدل من السكاف في رأيتهن وأما قولها ومالنا أكثر أهل النار فنصوب أما على الحكاية وأما على الحال (وقوله جرة) بفتح الجيم واسكان الزاي أي ذات عقل ورأي قال ابن دريد الجزالة العقل والوقار وأما العشير فيفتح العين وكسر الشين وهو في الأصل المعاشر مطلقا والمراد هنا الزوج وأما اللب فهو العقل والمراد كمال العقل (وقوله صلى الله عليه وسلم فهذا نقصان العقل) أي علامة نقصانه (وقوله صلى الله عليه وسلم وتعدت الليالي ما تصلى) أي تمكث ليالي وأما لا تصلى بسبب الحيض وتفطر أياما من رمضان بسبب الحيض والله أعلم * وأما أحكام الحديث ففيه جل من العلوم منها الحديث على الصدقة وأفعال البر والاكثار من الاستغفار وسائر الطاعات وفيه أن الحسنات بذهبن السيئات كما قال الله عز وجل وفيه أن كفران العشير والاحسان من الكبائر فإن التوعد بالنار من علامة كون المعصية كبيرة كما سنوضحه قريبا إن شاء الله تعالى وفيه أن اللعن أيضا من المعاصي الشديدة القبح وليس فيه أنه كبيرة فإنه صلى الله عليه وسلم قال تكثرون اللعن والصغيرة إذا كثرت

نائمة ومعلوم أن الطرف الذي هو لابس من الثوب غير متسع لأن يترزبه ويفضل منه ما كان على عاتقه قاله الخطابي فيما نقلوه عنه لكن قال في الفتح أن فيه نظرا ليجني نعم نقل السبكي وجوبه عن نص الشافعي واختاره لكن المعروف عن الشافعية خلافه وعن أحمد لا تصح صلاة من قدر على ذلك فتركه جعله شرطا وعنه تصح ويأثم جعله واجبا مستقلا * وفي الحديث التحديث والعننة * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال سمعته) أي قال يحيى سمعت عكرمة (أو كنت سألته) بالشك أي كنت سمعت منه أما ابتداء أو جواب سؤال لا أدري كيف وقع (قال) ولابن عسافر قال أي عكرمة (سمعت أبا هريرة) رضي الله عنه حال كونه (يقول أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى في ثوب) وللكثمة مثنى في ثوب واحد (فلما خالف بين طرفيه) جل الجمهور الأمر هنا على الاستحباب وأني بلفظ أشهد تأكيده لحفظه وتحقيقا لاستحضاره (هذا) (باب) بالتسوين (إذا كان الثوب ضيقا) كيف يفعل المصلي * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المعجمة الحمصي الحافظ الفقيه المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائتين (قال حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام آخره هاء مهملة في الأول وضم السين وفتح اللام في الثاني (عن سعيد بن الحرث) بالهاء المثلثة الانصاري قاضي المدينة (قال سألتنا جابر بن عبد الله) الانصاري (عن الصلاة في الثوب الواحد) فقال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره في غزوة بواط كافي مسلم (فثبت ليله) إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (بعض أمرى) أي لاجل بعض حوائجي (فوجدته) صلى الله عليه وسلم (يصلي وعلى ثوب واحد فاشتلت به وصليت) منتبها (إلى جانبه) وأنضمنا إلى جانبه (فلما انصرف) عليه السلام من الصلاة (قال ما السرري يا جابر) بضم السين والقصر أي ما سبب سيرك في الليل وانعاسه لعله بأن الحامل له على الجي في الليل أمرأ كيد (فأخبرته بحاجتي فلما فرغت قال) عليه الصلاة والسلام (ما هذا الاشتمال الذي رأيت) هو استفهام انكاري وقد وقع في مسلم التصريح بسبب الانكار وهو أن الثوب كان ضيقا وأنه خالف بين طرفيه وتواقص أي انحنى عليه كأنه عند المخالفة بين طرفي الثوب لم يصرسا ترا فأنحنى ليسترفأ فعمله عليه السلام بأن محل ذلك ما إذا كان الثوب واسعا فاما إذا كان ضيقا فإنه يجزئه أن يترزبه لأن القصد الأصلي ستر العورة وهو يحصل بالانزار ولا يحتاج إلى التواقص المغاير للاعتدال المأمور به أو الذي أنكره عليه السلام هو اشتمال الصماء وهو أن يجال نفسه بشوب ولا يرفع شيئا من جوانبه ولا يمكنه إخراج يديه إلا من أسفله خوفا من أن تبدو عورته قال جابر (قلت كان) الذي اشتلت به (ثوبا) واحدا ولكن جمعة وأبي ذر ثوب بالرفع قال ابن حجر والبرماوى والعيني والزر كشي على أن كان نامة فلا يحتاج إلى خبر واعترضه البدر الدماميني فقال الاقتصار على ذلك لا يظهر وأي معنى لاخباره بوجود ثوب في الجملة فينبغي أن يقتدر ما يناسب المقام زاد في فرع اليونينية يعني ضاق (قال) عليه الصلاة والسلام (فإن كان) الثوب (واسعا فاتحف) أي ارتدبه (أي بأن يأتزر بأحد طرفيه ويرتدى بالطرف الآخر منه) (وإن كان) الثوب (ضيقا فترزبه) بادغام الهمزة المقلو به تاء في التاء وهو يرتدى على التصريفين حيث جعله خطأ * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى القطان) (عن سفيان) الثوري لابن عينة (قال حدثني) بالافراد لا بولي ذر والوقت حدثنا (أبو حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل) الساعدي وللأصلي عن سهل بن سعد (قال كان رجال) أي بعض الرجال لا كلهم فالتشكيك للتبعيض (يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم)

صارت كبيرة وقد قال صلى الله عليه وسلم لعن المؤمن كقتله وانفق العلماء على تحريم اللعن فإنه في اللغة الإبعاد والطرود وفي الشرع

• وحدثنى الحسن بن علي الحلواني (٣٩٢) وأبو بكر بن اسحق قالوا حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن

عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو عن المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل معنى حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

الابعاد من رحمة الله تعالى فلا يجوز أن يبعد من رحمة الله تعالى من لا يعرف حاله وخاتمة أمره معرفة قطعية فهذا قالوا لا يجوز لعن أحد بعينه مسلماً كان أو كافراً أو دابة الأمن علمنا بنص شرعي أنه مات على الكفر أو يموت عليه كافي جهل وبليس وأما اللعن بالوصف فليس بحرام كلعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وأكل الربا وموكله والمصورين والظالمين والفاسقين والكافرين ولعن من غير منار الأرض ومن تولى غير مواليه ومن انتسب إلى غير أبيه ومن أحدث في الإسلام حدثاً أو آوى محدثاً وغير ذلك مما جاء به النصوص الشرعية باطلاً فلعن على الأوصاف لا على الأعيان والله أعلم وفيه إطلاق الكفر على غير الكفر بالله تعالى ككفر العشير والاحسان والنعمة والحق ويؤخذ من ذلك حجة تأويل الكفر في الأحاديث المتقدمة على ما تأولناها وفيه بيان زيادة الإيمان ونقصانه وفيه وعظ الامام وأصحاب الولايات وكبراء الناس رعاياهم وتحذيرهم من الخلفات وتحريمهم على الطاعات وفيه مراجعة المتعلم العالم والمتابع المتبوع فيما قاله إذا لم يظهر له معناه

حال كونهم (عاقدي أزرهم) بضم الهمزة وسكون الزاي ونون عاقدين سقطت للإضافة (على أعناقهم كهيئة الصبيان وقال أي النبي صلى الله عليه وسلم وللكشميهني ويقال وهو أعم من أن يكون القائل النبي صلى الله عليه وسلم أمره قال الحافظ ابن حجر ويغلب على الظن أن القائل بلال (النساء) الذي يصلين وراء الرجال (لا ترفعن رؤوسكن) من السجود (حتى يستوي الرجال) حال كونهم (جالوساً) جمع جالس أو مصدر بمعنى جالسين وانما قيل لهن ذلك لئلا يلحن عند رفعهن من السجود شيئاً من عورات الرجال كما وقع التصريح به في حديث أسماء بنت أبي بكر المروى عند أحمد وأبي داود بلفظ فلا ترفع رأسها حتى يرفع الرجال رؤوسهم كراهة أن يرين عورات الرجال واستنبط منه النهي عن فعل مستحب خشية ارتكاب محذور لأن متابعة الامام من غير تأخير مستحبة فنهى عنها لما ذكر وأنه لا يجب الستر من أسفل بخلاف الأعلى * وفي الاسناد التحديث والاختار والنعنة (باب الصلاة في الجبة الشامية) التي ينسجها الكفار ما لم تتحقق نجاستها (وقال الحسن) البصري مما وصله أبو نعيم بن حماد في نسخة المشهورة (في الثياب ينسجها الجوسى) بضم سين ينسجها من باب نصر ينصرون بكسر هاء من باب ضرب يضرب والاول هو الذي في الفرع فقط والجوسى بالياء بلفظ المفرد في رواية الجوى والكشميهني والمراد الجنس ولغيرهما الجوس بصيغة الجمع والجلة صفة للشباب لان الجلة وان كانت نكرة لكن المعرفة بلام الجنس كالشجرة ومنه قوله * ولقد أمر على التميم يسبني * (لم يربها) الحسن (بأساً) أي قبل أن تغسل وقد أحازه الشافعي والكوفيون وكذلك ابن سيرين كما رواه ابن أبي شيبة * ومطابقة هذا الاثر لترجمة ظاهرة ثم استطرد المؤلف فقال (وقال معمر) بفتح الميم ابن راشد مما وصله عبد الرزاق في مصنفه (رأيت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (يلبس من ثياب النين ما صبغ بالبول) أي بعد أن يغسله أو المراد ببول الماء كقول وهو طاهر عند الزهري (وصلى على) وللأصيلي وصل على أي طالب مما رواه ابن سعد (في ثوب) خام (غير مقصور) قبل أن يغسله * وبالسند قال (حدثنا يحيى) هو ابن موسى أبو زكريا البخني المعروف بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية وليس هو يحيى بن معين ولا ابن جعفر البكندى (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المجهتين أو هو أبو معاوية شيبان الخوي وخزم الحافظ ابن حجر بأنه الاول (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن مسلم) هو ابن صبيح بضم الميم الهمله العطاردي أو هو مسلم بن عمران البطين وخزم في فتح الباري بأنه الاول أيضاً (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني وسمي به لانه سرقه سارق في صغره (عن مغيرة ابن شعبه) رضى الله عنه (قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر) سنة تسع في غزوة تبوك (فقال) ولا يذر قال (بامغيرة خذ الادوة) بكسر الهمزة وجعلها أداوى أى المطهرة (فأخذتها فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وارى) أي غاب وخفي (عني فقضى) بالفاء وللأصيلي وقضى (حاجته وعليه جبة شامية) من نسج الكفار القارين بالشام لانها اذ ذلك كانت دارهم (فذهب) عليه الصلاة والسلام (ليخرج يده من كفا فضاقت) أي الجبة لأن الثياب الشامية كانت حينئذ ضيقة الاكام (فأخرج) عليه الصلاة والسلام يده من أسفلها فصبت عليه الماء (فتوضأ وضوءه للصلاة ومسح على خفيه ثم صلى) * ورواه هذا الحديث ما بين بخني وكوفي وفيه التحديث والنعنة وأخرجه أيضاً في الجهاد واللباس ومسلم في الطهارة وكذلك النسائي وابن ماجه (باب كراهية التعري في) نفس (الصلاة) وللكشميهني والجوى زيادة وغيرها أي غير الصلاة * وبالسند قال (حدثنا مطربن الفضل) المروزي (قال حدثنا روح) بفتح الراء وسكون الواو ابن عبادة التنيسي (قال حدثنا زكريا بن اسحق) المكي (قال حدثنا عمرو بن دينار) بفتح العين الجهمي (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري حال كونه (يحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كرابعة هذه الحجة رضى الله عنها وفيه جواز اطلاق رمضان من غير اضافة الى الشهور وان كان الاختيار اضافته والله أعلم وسلم

قال الامام أبو عبد الله المازري رحمه الله (قوله صلى الله عليه وسلم أمان نقصان العقل (٣٩٣) فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل)

تنبه منه صلى الله عليه وسلم على ما وراءه وهو ما نبه الله تعالى عليه في كتابه بقوله تعالى أن تضل احداهما فتذكر احداهما الاخرى أى انهن قليلات الضبط قال وقد اختلف الناس في العقل ما هو فقل هو العلم وقيل بعض العلوم الضرورية وقيل قوة عيز بهابين حقائق المعلومات هذا كلامه قات والاختلاف في حقيقة العقل وأقسامه كثير معروف لا حاجة هنا الى الاطالة به واختلفوا في محله فقال أصحابنا المتكلمون هو في القلب وقال بعض العلماء هو في الرأس والله أعلم وأما وصفه صلى الله عليه وسلم النساء بنقصان الدين لتركهن الصلاة والصوم في زمن الحيض فقد يستشكل معناه وليس بمشكل بل هو ظاهر فان الدين والايان والاسلام مشتركة في معنى واحد كما قدمنا في مواضع وقد قدمنا أيضا في مواضع أن الطاعات تسمى ايماناً وديناً وإذا ثبت هذا علمنا أن من كثرت عبادته زاد ايمانه ودينه ومن نقصت عبادته نقص دينه ثم نقص الدين قد يكون على وجه يأثم به كن ترك الصلاة أو الصوم أو غيرهما من العبادات الواجبة عليه بلا عذر وقد يكون على وجه لا تأثم فيه كن ترك الجمعة والغزو أو غير ذلك مما لا يجب عليه لعذر وقد يكون على وجه هو مكاف به كترك الحائض الصلاة والصوم فان قيل فان كانت معذرة فهل تثاب على الصلاة في زمن الحيض وان كانت لا تنقضها كما تثاب المريض والمسافر ويكتب له في مرضه وسفره مثل نوافل

وسلم كان ينقل معهم الحجارة أى مع قرين (الكعبة) أى لبنائها وكان عمره عليه السلام اذذاك نحو ثلاثين سنة وقيل كان قبل المبعث بخمس عشرة سنة وقيل كان عمره خمس عشرة سنة (وعليه ازاره) ولابن عساكر وعليه ازار بغير ضمير والجملة حالية بالواو وفي بعض الاصول بغير واو (وقال له العباس عمه) بالرفع عطف بيان (باب انى لو حلت ازارك) لكان أسهل عليك أو لو معنى التني فلا جواب لها (فعلت) ولا تكسب منى فجعلته بالضمير أى الازار (على منكبيل دون الحجارة) أى تحتها (قال) جابر أو من حدثه (فعله) أى حل عليه السلام الازار (فجعله على منكبيه فسقط) عليه السلام حال كونه (مغشياً) بفتح الميم وسكون الغين المعجمة أى مغمى (عليه) أى لا تنكشف عورته لانه عليه الصلاة والسلام كان مجبولا على أحسن الاخلاق من الحياء الكامل حتى كان أشد حياء من العذراء في خدرها فلذلك غشى عليه وروى مما هو في غير الصحيحين أن الملك نزل عليه فشد عليه ازاره (فاروى) بضم الراء فهمزة مكسورة فثناة تحتية مفتوحة أو بكسر الراء فياء ساكنة فهمزة مفتوحة (بعد ذلك عريانا) بالنصب على الحال وعند الاسماعيلي فلم يتعز بعد ذلك (صلى الله عليه وسلم) فان قلت ما الجمع بين حديث الباب وما ذكره ابن اسحق من أنه صلى الله عليه وسلم تعزى وهو صغير عند حابة فلكه لا كم فلم يعديت تعزى بعد ذلك أجيب بأنه ان ثبت حمل النفي فيه على التعزى لغير ضرورة عادية والذي في حديث الباب على الضرورة العادية والنفي فيها على الاطلاق أو يتقدم بالضرورة الشرعية كعالة النوم مع الزوجة أحيانا واستنبط من الحديث منع بدو العورة الا ما رخص من رؤية الزوجات لازواجهن عراة ورواه هذا الحديث ما بين تيسرى ومرورى ومكى وفيه التحديث والسماح ورواية جابر له من مر اسئل الصحابة لان ذلك كان قبل البعثة فاما أن يكون منع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك أو من بعض من حضر ذلك من الصحابة وقد انفقوا على الاحتجاج برسول الصحابي الا ما انفرد به أبو اسحق الاسفراينى لكن في السياق ما يستأنس لأخذ ذلك من العباس فلا يكون مرسل (باب الصلاة في القميص والسراويل والتبائن) بضم المثناة الفوقية وتشديد الموحدة سراويل صغير يستر العورة المغلطة فقط (والقباء) بفتح القاف وتخفيف الموحدة مع المد والقصير مشتق من القمو وهو الضم والجمع سمي به لانضمام أطرافه وأول من لبسه سليمان عليه الصلاة والسلام وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) أبو أيوب (قال حدثنا جابر بن زيد) أبو اسماعيل (عن أيوب) السخيتي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قام رجل لم يسم الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الصلاة في الثوب الواحد) أى هل يصح أم لا (فقال) عليه السلام (أو كلكم) همزة الاستفهام الانكارى الابطالى وواو العطف وأصل الكلام أو كلكم لكن قدم الاستفهام لان له صدر الكلام أو الواو عاطفة على محذوف بين همزة والواو دل عليه المعطوف ولا تقديم ولا تأخير فالتقدير هنا أو كلكم يجذون بين وكمكم يجذون بين والاو اولى والتقديم والتأخير أسهل من الحذف والمعنى ليس كلكم (يجذون بين) فلذا انصح الصلاة في الثوب الواحد (ثم سأل رجل عرس) بن الخطاب رضى الله عنه أنه سئى عن الصلاة في الثوب الواحد والسائل يختمل أن يكون هو ابن مسعود أو أبا بيا لانهما اختلفا في ذلك كما رواه عبد الرزاق فقال أبى الصلاة في الثوب الواحد لا تكره وقال ابن مسعود انما كان ذلك وفي الثياب قلة (فقال) عمر رضى الله عنه مجيبا للسائل (إذا وسع الله فأوسعوا) فيه دليل على أن الثوب الواحد كاف وأن الزيادة استحسان (جمع) أى اجمع (رجل عليه) أى على نفسه (ثيابه صلى) أى ليصل (رجل في ازار) وهو ما يوترز به في النصف الأسفل (وردا) للنصف الأعلى أو (في ازار وقيص) أو (في ازار وقباء) أو (في سراويل ورداء) غير منصرف على وزن مفاعيل أو (في سراويل وقيص) أو (في

والمسافر كان يفعلها بنية الدوام عليها مع (٣٩٤) أهلية لها والخاص ليست كذلك بل ينتهز ترك الصلاة في زمن الخيض بل يحرم عليها نية الصلاة في زمن الخيض فتظيرها

مسافر أو مريض كان يصلي النافلة في وقت ويتلوا في وقت غير ناول الدوام عليها فهذا لا يكتب له في سفره ومريضه في الزمن الذي لم يكن يتنقل فيه والله أعلم * وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه ابن الهادي واسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسماء هو الهادي لأنه كان يوقد ناراً ليمتدئ بها الاضياف ومن سلك الطريق وهكذا بقوله المحدثون الهادي وهو صحيح على لغة والمختار في العربية الهادي بالياء وقد قدمنا ذكر هذا في مقدمة الكتاب وغيرها والله أعلم وفيه أبو بكر بن اسحق واسمه محمد وفيه ابن أبي مريم وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم الجعفي أبو محمد المصري الفقيه الجليل وفيه عمرو بن أبي عمرو عن المقبري وقد اختلف في المراد بالمقبري هنا هل هو أبو سعيد المقبري أو ابنه سعيد فان كل واحد منهما يقال له المقبري وان كان المقبري في الاصل هو أبو سعيد فقال الحافظ أبو علي الغساني الجبائي عن أبي مسعود الدمشقي هو أبو سعيد قال أبو علي وهذا انما هو في رواية اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أي عمرو وقال الدارقطني خالفه سليمان بن بلال فرواه عن عمرو بن سعيد المقبري قال الدارقطني وقول سليمان بن بلال أصح قال الشيخ أبو عمر وابن الصلاح رحمه الله رواه أبو نعيم الاصفهاني في كتابه المحرج على صحيح مسلم من وجوه مرضية عن اسمعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد بن أبي سعيد المقبري هكذا اميناً لكن

سراويل وقباء أو (في ثياب وقباء) أو (في ثياب وقميص قال) أي أو هريرة (وأحسبه) أي عمر (قال) أو (في ثياب ورداء) وهذه تسع صور ولم يحزم أبو هريرة بل ذكره الحسنان لا مكان أن عمر أهمل ذلك لأن الثياب لا يستر العورة كلها بناء على أن الفخذ من العورة فالستر به حاصل مع القباء ومع القميص وأما مع الرداء فقد لا يحصل ورأى أبو هريرة أن انحصار لقمة يقتضي ذكر هذه الصورة والستر قد يحصل بها إذا كان الرداء سابغاً وقدم ملابس الوسط لانها محل ستر العورة وهذه الجملة من قوله جمع الى هنا من تمة قول عمرو وغير بصيغة الماضي ومراعاة الامر أي ليجمع وليصل كما مر ومثله في كلام العرب اني الله امرؤ فعل خيرا ينب عليه أي ليقب الله وليفعل وقال ابن المنير الصحيح أنه كلام في معنى الشرط كأنه قال ان جمع رجل عليه ثيابه مخن وحذف أو العاطفة في المواضع التسعة على قول من يجوز ذلك من النكاح والاصل انباتها كما قاله ابن مالك وعورض بأنه لا يتعين أن يكون المحذوف حرف العطف بل يحتمل أن يكون المحذوف فعلاً أي صلى في ازار وقميص صلى في ازار وقباء وكذا الباقي أي ليجمع عليه ثيابه ليصل في كذا والجل على هذا أولى لثبوته اجماعاً وحذف حرف العطف بابه الشعر فقط وعند بعض وقوعه في الشعر يختلف فيه أو انها على سبيل التعداد فلا حاجة للعطف * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة * وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) هو ابن عاصم الواسطي (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن بنسبه الى جده لشهرته به (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (قال سأل رجل) لم يسم كافي الفتح (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) بالفاء التفسيرية اذ هو نفس سأل والاصل قال (ما يلبس المحرم فقال) عليه السلام (لا يلبس القميص) يفتح القاف ولا نهاية فتسكسر السين أو نافية فتضم (ولا السراويل ولا البرنس) بضم الموحدة والنون ثوب معروف رأسه ملصق فيه أو هو قفزة طويلة كان الناس يلبسونها في صدر الاسلام والسراويل مفرد بلفظ الجمع وجمعه سراويلات (ولا ثياباً) ويجوز رفعه بتقدير فعل مبنى للفعل أي ولا يلبس ثوب (مسح الزعفران) يفتح الزاي والفاء ولا يذو والاصل يوابن عساكر زعفران (ولا روس) يفتح الواو وسكون الراء آخره سين مهله تبت أصفر بالين يصبغ به (فن لم يجد النعلين فلم يلبس الخفين ولم يقطعهما حتى يكونا) وللعموي والمستمل حتى يكون بالافراد أي كل واحد منهما (أسفل من السكعين) هو أدنى ذلك لأمر اذ لا يجب على من فقد النعلين لبس الخفين المقطوعين والمراد هنا من الحديث أن الصلاة تجوز بدون القميص والسراويل وغيرهما من الخيط الامر المحرم باجتناب ذلك وهو أمور بالصلاة * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في اللباس والجمع وتأتي بقية مباحثه فيه ان شاء الله تعالى بعون الله ثم عطف المؤلف قوله (وعن نافع) على قوله عن الزهري كما قال الحافظ ابن حجر وقال البرماوي كالمكرمانى هو تعليق ويحتمل أنه عطف على سالم فيكون متصلاً وتعبه ابن حجر بأن التجوزات العقلية لا يابى استعمالها في الامور النقلية فان المؤلف رحمه الله أخرجه الحديث في آخر كتاب العلم عن آدم بن ابن أبي ذئب فقدم طريق نافع وعطف عليها طريق الزهري عكس ما هنا وانتصر العيني رحمه الله تعالى للمكرمانى اذا على ابن حجر بأنه تعليق بالنظر الى ظاهر الصورة مع أن المكرمانى لم يحزم بذلك بل قال ويحتمل أن يكون عطفاً على سالم قال ولا فرق بين أن يقال عطفاً على سالم أو عطفاً على الزهري وأجاب ابن حجر في انتقاض الاعتراض بأنه اذا انضج المراد فأى وجه للنزول وبأن قوله عطفاً على سالم يصير كأن ابن أبي ذئب رواه عن الزهري عن نافع فهو عند ابن أبي ذئب عن شيخين بالنزول عن الزهري عن سالم وبالعكس عن نافع وسالم ونافع روياه جميعاً عن ابن عمر قال فن كان هذا مبالغ فهمه فكيف يليق به التصدي للرد على غيره اهـ (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (عن

رويناه في مسند أبي عوانة المحرج على صحيح مسلم من طريق اسمعيل بن جعفر عن أبي سعيد ومن طريق سليمان النبي

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا أبو معاوية عن (٣٩٥) الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله وفي رواية أبي كريب يا ويل أبي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار * وحدثنى زهير ابن حرب حدثنا وكيع عن الأعمش بهذا الأسناد مثله غير أنه قال فعصبت فلي النار * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وعثمان بن أبي شيبة كلاهما عن جرير قال يحيى أخبرنا جرير عن الأعمش عن أبي سفيان قال سمعت جابرا يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة

ابن بلال عن سعيد كما سبق عن الدارقطني فالاعتماد عليه إذا هذا كلام الشيخ ويقال المقبري بضم الباء وفتحها وجهان مشهوران فيه وهي نسبة إلى المقبرة وفيها ثلاث لغات ضم الباء وفتحها وكسرهما والثالثة غربة قال إبراهيم الحربي وغيره كان أبو سعيد ينزل المقابر فقيل له المقبري وقيل كان منزله عند المقابر وقيل ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جعله على حفرة القبور فقيل له المقبري وجعل نعيما على إجمار المسجد فقيل له نعيم الجمر واسم أبي سعيد هذا كبسان الليثي المدني والله أعلم

باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة *

في الباب حديثان أحدهما إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله وفي رواية يا ويل أبي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود

النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل حديث سالم رضى الله عنه (باب ما يستمر من العورة بضم المشاء الغنية وفتح الفوقية ويجوز الفتح والضم وما مصدرية أو موصولة ومن بيانية والعورة السوء وكل ما يستحيما منه * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الشافعي البخاري (قال حدثنا ثابت) هو ابن سعد الامام وللأصيلي وابن عساکر الثعلبي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله ابن عبد الله) بتصغير الاول (ابن عتبة) بن مسعود (عن أبي سعيد الخدري) بالذال المهملة (أنه) قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال السماء بالمهملة والمد قال الأصمعي هو أن يشتمل بالشوب حتى يجمل به جسده لا يرفع منه جانباً فلا يبقى ما يخرج منه يده اه ومن ثم سميت السماء كما قال ابن قتيبة لسد المنافذ كلها كالخضرة السماء ليس فيها خرق فيكون النهى مكرها لعدم قدرته على الاستعانة بيده فيما يعرض له في الصلاة كدفع بعض الهوام وفي كتاب اللباس عند المؤلف والسماء أن يجعل ثوبه على أحد عاتقيه فيسد وأحد شقيه وهو موافق لتفسير الفقهاء وحينئذ فيحرم أن تكشف منه بعض العورة والأفمكره (و) نهى عليه الصلاة والسلام أيضا عن (أن يحتجب لرجل) أي وعن احتباء الرجل بأن يقعد على أئنيه وينصب ساقيه ملتفا (في) ثوب واحد ليس على فرجه منه (أي من الثوب شيء) أما إذا كان مستورا العورة فلا يحرم * ورواة هذا الحديث ما بين البخاري ومصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في اللباس والبيوع وكذا ما سلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا قتيبة بن عتبة) بفتح القاف في الاول وضم العين في الثاني وليس عند الأصمعي ابن عتبة (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) هو عبد الرحمن بن هرمز من كبار التابعين (عن أبي هريرة) عبد الرحمن بن صخر (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتين) بفتح الموحدة كما في الفرع وهو المشهور على الالسنه لكن الأحسن كسرهما لأن المراد به الهبة كالركبة والخلسة (عن اللباس) بكسر اللام وهو أن يلبس ثوبا مطوياً وفي ظلمة ثم يشتريه على أن لا خيار له إذا رآه أيضا كقضاء بلبسه عن رؤيته أو يقول إذا لمسته فقد بعته كقضاء بلبسه عن الصيغة أو يبيعه شيئاً على أنه متى لمسه لزم البيع وانقطع خيار المجلس (و) (عن النبذ) بكسر النون والمججمة آخره وهو أن يجعل النبذ بيعاً كقضاء به عن الصيغة فيقول أحدهما أنبذ إليك ثوبي بعشرة فأخذه الآخر أو يقول بعثك هذا بكذا على أني إذا نبذت إليك لزم البيع وانقطع الخيار والبطلان فيهما لعدم الرؤية أو عدم الصيغة أو للشرط الفاسد (و) نهى عليه الصلاة والسلام أيضا (أن يشتمل) أي عن اشتغال الشوب كاشتغال العشرة (السماء) لكونها مسدودة المنافذ فمعيماً أو يتعذر على المشتمل إخراج يده لما يعرض له في صلاته من دفع بعض الهوام ونحوها ولا تكشف عورته على التفسير السابق المغزول للفقهاء الموافق لما عند المؤلف في اللباس كما مر ولابن عساکر وأن يشتمل بضم أوله مبنياً للفعول السماء بالرفع نائباً عن الأفعال (و) نهى (أن يحتجب) بفتح أوله وكسر الموحدة ولابن عساکر يحتجب بضم أوله وفتح الموحدة (الرجل) أي عن احتباء الرجل القاعد على أئنيه منتصباً ساقه وقوله الرجل ساقط لابن عساکر والأصمعي ملتفا (في ثوب واحد) والمطلق هنا في الاحتباء محمول على المقيد في الحديث السابق بقوله ليس على فرجه منه شيء * وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وهو ما قيل فيه أنه أصح الأسانيد وأخرجه المؤلف في الصلاة واللباس ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه في التجارات واللباس * وبه قال (حدثنا إسحق) هو ابن راهويه أو ابن منصور تردد فيه لأنهم يرويان عن يعقوب نعم جزم بالاول امام السنه وحافظها ابن حجر مستنداً إلى أن في نسخته من طريق أبي ذر إسحق بن إبراهيم وهو ابن راهويه (قال حدثنا) وللأصمعي أخبرنا (يعقوب بن

فأبنت فلي النار والحديث الثاني ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة (الشرح) مقصود مسلم رحمه الله بذلك هذين الحديثين

هنا أن من الأفعال ما تركه بوجوب الكفر (٣٩٦) أما حقيقة وإما تسمية فالما كفر إيليس بسبب السجود فذاخوذ من قول الله تعالى

ابراهيم) بن سعد سبط عبد الرحمن بن عوف (قال حدثنا ابن أخي ابن شهاب) هو محمد بن عبد الله ابن أخي ابن شهاب محمد بن مسلم (عن عمه) محمد بن شهاب الزهري (قال أخبرني) بالافراد (جيد ابن عبد الرحمن) بضم الحاء المهملة وفتح الميم (ابن عوف) التابعي (ان أبا هريرة) رضى الله عنه (قال بعثني أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (في تلك الحجة) التي جهها أبو بكر بالناس قبل حجة الوداع بسنة (في مؤذنين) بكسر الهمزة والواو أي رهط يؤذون في الناس (يوم النحر تؤذن) بنون فهمزة (عني أن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان) بادغام نون أن في لا يحج ويحتمل أن تكون تفسيرية فلا نافية ويحج ويطوف رفع أولاناهية كما قاله ابن حجر وردة العيني قال الدماميني لأن بعده ولا يطوف ويحتمل أن تكون ناصبة فيحج ويطوف نصب والنظام كما قاله الكرماني أن قوله بعد العام أي بعد خروج هذا العام لا بعد دخوله لكن قال العيني ينبني أن يدخل هذا العام أيضا بالنظر إلى التعليل اهـ وللكشميني الألا يحج بتخفيف اللام للاستفتاح قبل حرف النهي (قال جيد بن عبد الرحمن) بن عوف التابعي (ثم أرف) أي أرسل (رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا) وراء أبي بكر (فأمره أن يؤذن ببراءة) بالرفع كافي اليونينية على الحكاية ويجوز الفتح على أنها علم السورة والكسر مع التنوين أي بسورة براءة والحكمة في تخصيص على بذلك أن براءة تضمنت نقض العهد وكان من سيرة العرب أن لا يحل العقد الا الذي عقده أو رجل من أهل بيته وهذا مرسل من تعاليق البخاري أودخل تحت الاسناد وكذا قوله (قال أبو هريرة فاذن) بتشديد الال (معناه) بفتح العين واسكاه (على) في أهل مني يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان (بالرفع في يحج ويطوف فقط وفيه ابطال ما كانت عليه الجاهلية من الطواف عراة فستر العورة شرط خلافا للتحفة لكن يكره عندهم) وفي هذا الحديث رواية التابعي عن التابعي والتحديث والعنونة وأخرجه المؤلف في الجزية والمغازي والجمع والتفسير ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي (باب الصلاة بغير رداء) * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى (قال حدثنا ابن أبي الموالى) عبد الرحمن (عن محمد بن المنكدر) قال دخلت على جابر بن عبد الله وهو يصلي في ثوب (حال كونه) (متخفيا) أي بالثوب ويجوز ملتحف بالجرح على الجوارأ وصفة للثوب قال الحفاظ ابن حجر وهو في نسختي عن الجوى والمستمل وفي رواية أبي ذر ملتحف بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو ملتحف به (ورداه موضوع) على الارض أو على المشجب ونحوه والجملة حالية اسمية (فلما انصرف) من صلاته (قلنا يا أبا عبد الله) هي كنية جابر (تصلي ورداؤك موضوع قال نعم) أي أصلي وردا في موضوع (أحببت أن يراى الجهال مثلكم) بالرفع صفة للجهال وهي وان كانت لا تعرف بالاضافة فالموصوف وهو الجهال قريب من الشكوة لان اللام فيه الجنس وكون مثل مفرد اوصف به جمع والتطابق بين الصفة والموصوف في الافراد والجمع شرط فلانه معنى الممثل على وزن فاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث والافراد والجمع أو يقال انه اكتسب الجمعية من المضاف اليه أو هو جنس يطلق على المفرد والمثنى والجمع ويجوز النصب على الحال (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي كذا) وللكشميني هكذا وسبب اغلاط جابر أنه فهم من السائل الانكار وأنه يجب أن يراه الجهال ليتنبهوا لافادة الحكم (باب ما يذكر في) حكم (الفخذ) وللكشميني من الفخذ (وبروي) بضم الياء مبني للفعول تعليق بصيغة التريض ولا يوى ذرو الوقت قال أبو عبد الله أي البخاري وبروي (عن ابن عباس) رضى الله عنهم اوصوله أحمد والترمذي بسند فيه أبو يحيى القتات وهو ضعيف (و) عن (جرهد) بفتح الجيم والهاء الاسمي مما وصله في الموطا وحسنه الترمذي وصححه ابن

وأذقنا اللذة استجدوا لآدم
 فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر
 وكان من الكافرين قال الجمهور
 معناه وكان في علم الله تعالى من
 الكافرين وقال بعضهم وصار من
 الكافرين كقوله تعالى وحال بينهما
 الموج فكان من المفرقين وأما تارك
 الصلاة فإن كان منكر الوجوبها
 فهو كافر بإجماع المسلمين خارج من
 ملة الإسلام إلا أن يكون قريب
 عهد بالإسلام ولم يخالف المسلمين
 مدة يبلغه فيها وجوب الصلاة عليه
 وإن كان تركه تكاسل مع اعتقاده
 وجوبها كما هو حال كثير من الناس
 فقد اختلف العلماء فيه فذهب مالك
 والشافعي رحمهما الله والجمهور من
 السلف والخلف إلى أنه لا يكفر بل
 يفسق ويستتاب فإن تاب وإلا قتلناه
 حداً كزاني المحصن ولكنه يقتل
 بالسيف وذهب جماعة من السلف
 إلى أنه بكفر وهو مروى عن علي بن
 أبي طالب كرم الله وجهه وهو إحدى
 الروايتين عن أحمد بن حنبل رحمه
 الله وبه قال عبد الله بن المبارك
 وأصح بن راهويه وهو وجه لبعض
 أصحاب الشافعي رضوان الله عليه
 وذهب أبو حنيفة وجماعة من أهل
 الكوفة والمزني صاحب الشافعي
 رحمهم الله إلى أنه لا يكفر ولا يقتل
 بل يعزب ويحبس حتى يصلى واحج
 من قال بكفره بظاهر الحديث الثاني
 المذكور وبالقياس على كلمة
 التوحيد واحج من قال لا يقتل
 بحديث لا يحل دم امرئ مسلم إلا
 بأحد ثلاث وليس فيه الصلاة
 واحج الجمهور على أنه لا يكفر بقوله
 تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به

ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء ويقوله صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله دخل الجنة * من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل حنان

• وحدثننا أبو غسان المسمعي حدثنا الفضالة بن مخلد عن ابن جريج قال أخبرني (٣٩٧) أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
بين الرجل وبين الشرك والكفر
ترك الصلاة

الجنة ولا يلقى الله تعالى عبد منهم ما غير
شأنه فحبب عن الجنة • وحرم الله
على الشار من قال لا اله الا الله وغير
ذلك واحتجوا على قتله بقوله تعالى
فان تابوا أو أقاموا الصلاة أو آتوا الزكاة
نفلوا سبيلهم وقوله صلى الله عليه
وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله والله يقيموا الصلاة
ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصوا
من دماءهم وأموالهم وتأولوا قوله
صلى الله عليه وسلم بين العبد وبين
الكفر ترك الصلاة على معنى أنه
يستحق بترك الصلاة عقوبة الكافر
وهي القتل أو أنه محمول على المستحل
أو على أنه قد يؤل به الى الكفر أو أن
فعله فعل الكفار والله أعلم (وأما
قوله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن
آدم السجدة) فعناه آية السجدة
وقوله يا ويله هو من آداب الكلام
وهو أنه إذا عرض في الحكاية عن
الغير ما فيه سوء واقضت الحكاية
رجوع الضمير الى المنكح صرف
الحاكي الضمير عن نفسه تصاوفا عن
صورة إضافة السوء الى نفسه
(وقوله في الرواية الأخرى يا ويله)
يجوز فيه فتح اللام وكسرهما (وقوله
صلى الله عليه وسلم بين الرجل
وبين الشرك والكفر ترك الصلاة)
هكذا هو في جميع الأصول من
صحح مسلم الشرك والكفر بالواو
وفي مخرج أبي عوانة الاسفراييني
وأبي نعيم الاصبهاني والكفر بأو
ولكل واحد منهما وجه ومعنى بينه
وبين الشرك ترك الصلاة أن الذي
ينع من كفره كونه لم يترك الصلاة
فإذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك جائل بل دخل فيه ثم إن الشرك والكفر قد يطلقان بمعنى واحد وهو الكفر بالله تعالى وقد يفرق

حبان (و) عن (محمد بن جحش) نسبه الى جده لشهرته به والافاسم أبيه عبد الله الاسدي وهو ابن
أخي زينب أم المؤمنين له ولأبيه حجة قال ابن حبان سمع من النبي صلى الله عليه وسلم ووصل
حديثه هذا المؤلف في تاريخه وأحد الحاكم (عن النبي صلى الله عليه وسلم الفخذ عورة وقال
أنس) مما وصله المؤلف قريبا وللأصلي وقال أنس بن مالك (حسب) باللهملات المفتوحة أي
كشف (النبي صلى الله عليه وسلم عن فخذه وحديث أنس) ولابن عساکر قال أبو عبد الله أي
المؤلف وحديث أنس (أسند) أي أقوى وأحسن سند من الحديث السابق (و) هو (حديث
جرهد) وما معه لكن العمل به (أحوط) من حديث أنس أي أكثر اراحة بما طافى أمر الستر (حتى
يخرج) بضم المشاة التحتية وفتح الراء في رواية حتى يخرج بفتح المشاة التحتية وضم الراء كذا في
الفرع وقال الحافظان حجر في روايتنا بفتح النون وضم الراء (من اختلافهم) أي العلماء فقال
الجمهور من التابعين وأبو حنيفة ومالك في أصح أقواله والشافعي وأحمد في أصح روايتيه وأبو
يوسف ومحمد الفخذه عورة وذهب ابن أبي ذئب وداود وأحمد في أحاديث روايتيه والاصطخري من
الشافعية وابن حزم الى أنه ليس بعورة قال في المحلى لو كان عورة ما كشفها الله تعالى من رسله وله
المطهر المعصوم من الناس ولا رآها أنس ولا غيره (وقال أبو موسى) الأشعري مما هو طرف من
حديث موصول عند المؤلف في مناقب عثمان رضي الله عنه (غطي النبي صلى الله عليه وسلم
ركبته) بالثنية وفي رواية ركبته (حين دخل عثمان) رضي الله عنه أدامه واستحياء ولذا قال
كافي مسلم والبيهقي ألا استحي من رجل تستحي منه الملائكة وقد كان عليه الصلاة والسلام
يفعل مع كل واحد من أصحابه ما هو الغالب عليه فلما كان الغالب على عثمان رضي الله عنه الحياء
عامله بذلك جزاء وفاك كشف ركبته عليه الصلاة والسلام قبل دخول عثمان رضي الله عنه
دليل على أنها ليست بعورة مع أن ستر العورة واجب مطلقا ولو في خلوة الاعن نفسه ويكره نظره
سوايته ويباح كشفها لغيره ونحوه خاليا وعورة الرجل والصبي والامه قنة أو مبعضة أو مكاتبه
أو مدبرة أو مستولدة والحرمة عند المحارم عند الشافعية ما بين السرة والركبة لحديث عورة الرجل
ما بين سترته الى ركبته رواه الحرث بن أبي أسامة وقيس بن رجل الامة بجامع أن رأس كل منهما
ليس بعورة وفي السنن أن عورتها ما بين مفعدا زارها الى ركبتهانم يجب ستر بعض السرة والركبة
ليحصل الستر وقيل هما عورة وقيل الركبة دون السرة لحديث الدارقطني عورة الرجل ما دون
سترته حتى يجاوز ركبته وهو مذنب الحنفية وعورة الحرمة في الصلاة وعند الاجنبي جميع بدنها
الا الوجه والكفين أي المدين ظاهرا وباطنا الى الكوعين كما فسره ابن عباس قوله تعالى
الاما ظهر منها والخنثى كالأنثى فلوا ستر كالرجل بأن اقتصر على ستر ما بين سترته وركبته وصلى لم
تصح صلاته على الاصح في الروضة والافقه في المجموع لاشتد في الستر وصح في التحقيق صحتها وأما
في الخلوة فالذي يجب ستره فيها هو العورة الكبرى قاله الامام وقال أبو حنيفة في أصح الروايتين
عنه قدم المرأة ليس بعورة لان المرأة مبتلاة بإبداء قدميها في مشيا اذ رجلا لا تجب الخلف (وقال زيد
بن ثابت) الانصاري التجاري كتب الوحي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجع القرآن في عهد أبي
بكر رضي الله عنه وتعلم كتابهم وفي نحو نصف شهر والسر يائنه في سبعة عشر يوما بأمره عليه
الصلاة والسلام وكان من علماء الصحابة وقال عليه الصلاة والسلام أفرضكم زيد رواه أحمد
باسناد صحيح وتوفي سنة اثنتين أو ثلاث أو خمس وأربعين وقال أبو هريرة حين توفي مات حبر هذه
الامة وعسى الله أن يجعل في ابن عباس منه خلفا وتعليقه هذا وصله المؤلف في تفسير سورة
النساء (أنزل الله) تعالى (على رسوله صلى الله عليه وسلم) قوله تعالى لا يستوي القاعدون من
المؤمنين الآية (وفخذه) بواو الحال ولابن ذر عن الكشميهني فخذه (على فخذي فثقلت) بضم

فإذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك جائل بل دخل فيه ثم إن الشرك والكفر قد يطلقان بمعنى واحد وهو الكفر بالله تعالى وقد يفرق

حدثنا منصور بن أبي منار عن حماد بن عمار عن إبراهيم (٣٩٨) بن سعد بن جعفر بن محمد بن جعفر بن زياد أخبرنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب

عن سعد بن المسيب عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا قال حج مبرور وفي رواية يحد بن جعفر قال إيمان بالله ورسوله وحدثني محمد بن رافع وعبد ابن حميد عن عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الأسناد مثله

بينهما فيخص الشمر بعدة الأوثان وغيرها من المخلوقات مع اعتراهم بالله تعالى ككفار قرش فيكون الكفر أعم من الشمر والله أعلم وقد احتج أصحاب أبي حنيفة رحمه الله وأباهم بقوله أمر ابن آدم بالسجود على أن سجود التلاوة واجب ومذهب مالك والشافعي والكتيبين أنه سنة وأجابوا عن هذا بأجوبة * أحدها أن تسمية هذا أمرا انما هي من كلام إبليس فلا حجة فيها فان قالوا أحكامها النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها فقلنا قد حكى غيرها من أقوال الكفار ولم ينطلمها حال الحكاية وهي باطلة * الوجه الثاني أن المراد أمر نذب لا إيجاب * الثالث المراد المشاركة في السجود لافي الوجوب والله أعلم * وأما ما يتعلق بأسانيده ففيه أبو غسان وقد تقدم أنه يصرف ولا يصرف واسمه مالك بن عبد الواحد وفيه أبو سفيان عن جابر وقد تقدم أن اسمه طلحة بن نافع وفيه أبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس تقدم أيضا والله أعلم * (باب بيان كون الإيمان بالله تعالى أفضل الأعمال) *

أما أحاديث الباب فعن أبي هريرة وأبي ذر وعبد الله بن مسعود رضي

الله عنهم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله

القاف أي نخذه عليه الصلاة والسلام (على حتى خفت أن ترض) بفتح المثناة الفوقية وتشديد المعجمة أي تكسر (فخذي) نصب بفتح مقدرو ويجوز ترض فخذي بضم المثناة وفتح الراء وفخذي رفع بضمه مقدرة قيل لا وجه لادخال المؤلف هذا الحديث هنا لانه لا دلالة فيه على حكم الفخذ نفيا ولا اثباتا وأوجب بالحل على المس من غير حائل لانه الاصل وهو يقتضي النفي لان مس العورة بلا حائل حرام كالنظر وتعقب بأنه لو كان فيه تصرف بعدد الحائل لدل على أنه ليس بعورة اذ لو كان عورة لمامكن عليه الصلاة والسلام فخذه على فخذي * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدوري) (قال حدثنا اسمعيل بن علي) بضم العين المهملة وفتح الهمزة وتشديد المثناة التحتية مصغرا ولا يصلي حدثني ابن علي وأبوه اسمه ابراهيم بن سهم البصري (قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة البسائي البصري الاعشى (عن أنس) (والاصمعي عن أنس بن مالك) (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر) على ثمانية برد من المدينة وكانت في جمادى الاولى سنة سبع من الهجرة (فصلنا عندها) خارجا عنها (صلاة الغداة) أي الصبح (بغلس) بفتح الغين واللام طلة آخر الليل (فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم) على جمار مخطوم رسن ليف ويحتمل أكاف من ليف رواه البيهقي والترمذي وضعفه (وركب أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري المتوفى سنة اثنتين وأربع وثلاثين بالمدينة أو بالشام أو في البحر (وأنا رديف أي طلحة) جله أسمية حاله أي قال أنس وأنا رديف أي طلحة (فاجرى) من الاجراء (أي الله صلى الله عليه وسلم) مر كوبة (في رفاق خيبر) بضم الزاي وبالفاظين أي سكة خيبر (وان ركبتني) أي فخذني الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الارازع فخذني الشريفة عند سوق مر كوبة ليمكن من ذلك (حتى اني أنظر الى بياض فخذني الله صلى الله عليه وسلم) وللكشميه في الفرع لا نظير زيادة لام التأكيد وحسر بفتح الحاء والسين المهملتين كما في الفرع وغيره أي كشف الارازع وصوب ابن حجر هذا الضبط مستدلا بال تعليق السابق وهو قوله قال أنس حسر النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزركشي حسر بضم أوله مبني للفعل بدل لرواية مسلم فانحسر أي غير اختياره لصورة الاجراء وحينئذ فلا دلالة فيه على كون الفخذ ليس بعورة وتعقبه في فتح الباري بأنه لا يلزم من وقوعه كذلك في رواية مسلم أن لا يقع عند الخاري على خلافه وأوجب بأن اللائق بحاله عليه الصلاة والسلام أن لا ينسب اليه كشف فخذه قصد امع ثبوت قوله عليه الصلاة والسلام الفخذ عورة ولعل أنس المارأي فخذه عليه الصلاة والسلام مكشوقا وكان عليه الصلاة والسلام سببا في ذلك بالاجراء أسند الفعل اليه وقد مر قول المؤلف وحديث أنس أسند وحديث جرهدا حوطا فافهم (فلا دخل) عليه الصلاة والسلام (القرية) أي خيبر وهو يشعر بان الرقاق كان خارج القرية (قال الله أكبر خربت خيبر) أي صارت خرابا قاله على سبيل الاخبار فيكون من الانباء بالمغيبات أو على جهة الدعاء عليهم أي التفاؤل لما رآهم خرجوا عساحهم ومكاثمهم التي هي من آلات الهدم (انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) بفتح الذال المعجمة (قالها) عليه الصلاة والسلام (ثلاثا قال) أنس (وخرج القوم الى) مواضع (أعمالهم) كذا قدره البرماوي كالكرماني لكن قال الغني بل معناه خرج القوم لأعمالهم التي كانوا يعملونها وكلمة الى بمعنى اللام (فقالوا) هذا (محمد) أو جاء محمد (قال عبد العزيز بن صهيب الراوي) (وقال بعض أصحابنا) هو محمد بن سيرين كما عند المؤلف من طريقه وأثبت البغائي كما أخرجه مسلم من طريقه أو غيرهما (والخمس) بالرفع عطف على محمد وألنصب على أن الواو بمعنى مع قال عبد العزيز أو من دونه (يعني الجيش) وأشار به الى أنه لم يسمع والخمس من أنس بل من

بعض الله عنهم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال إيمان بالله قيل ثم ماذا قال الجهاد في سبيل الله

بن هشام واللفظ له حدثنا حماد بن زيد
عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي
مرواح الليثي عن أبي ذر قال قلت
يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال
الايمن بالله والجهاد في سبيله قال

قبل ثم ماذا قال حج مبرور وفي رواية
ايمن بالله ورسوله وفي رواية الايمان
بأنه والجهاد في سبيله قلت أي
الرقاب أفضل قال أنفسهم أعند أهلها
وأكثرها ثم قلت فان لم أفعل قال
تعين صانعا أو تصنع لأخرق قلت
أرأيت ان ضعفت عن بعض العمل
قال تكف شرًا عن الناس فانها
صدقة منك على نفسك وفي رواية
الزهرى تعين الصانع أو تصنع لأخرق
وفي رواية أي العمل أفضل قال الصلاة
لوقتها قلت ثم أي قال بر الوالدين قلت
ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فما
تركت أستريده الارعاء عليه وفي
رواية لولاسترذته لزداني وفي رواية
أي الأعمال أقرب الى الجنة قال
الصلاة على مواقيتها قلت وماذا قال
بر الوالدين قلت وماذا قال الجهاد في
سبيل الله وفي رواية أفضل الأعمال
الصلاة لوقتها وبر الوالدين هذه ألفاظ
المثون * وأما أسماء الرجال ففي
الباب أبو هريرة وأبو ذر ومنصور بن
أبي مزاحم وابن شهاب وسعيد بن
المسيب وأبو الربيع الزهراني وأبو
مرواح والشيباني عن الوليد بن
العيزار عن سعد بن أبياس أي عروة
الشيبي وأبو يعفور * أما ألفاظ
الاحاديث فالجابر بن عبد الله قال
عباس رجه الله قال شمر هو الذي
لا تخاطبه شيء من المأثم ومنه برت عيمه
أداسم من الخنثى وبر بيعة أداسم من
الخداع وقيل المبرور المقبل وقال
الحري بر جمل بضم الباء ورائه جمل

بعض أصحابه عنه والحاصل أن عبد العزيز قد سمعت من أنس قالوا جاء محمد فقط وقال بعض
أصحابه قالوا محمد والخمس والتفسير مدرج وسمى بالخمس لأنه خمسة أقسام مقدمة وساقية وقلب
وجناحان (قال فأصبتها) أي خبير (عذوة) بفتح العين وسكون النون أي قهر في عتف أو صلحا
في رفق ضد ومن ثم اختلف هل كانت صلحا أو عذوة أو اجلاء وصحح المنذري أن بعضها أخذ صلحا
وبعضها عذوة وبعضها اجلاء وهذا يدفع التضاد بين الآثار (جمع السي) بضم الجيم مينا
للفقول (بجاء دحية) بكسر الدال وفتحها ولا بن عساكر دحية الكلبي (فقال يابني الله أعطني
جارية من السي قال) عليه الصلاة والسلام ولا يورى ذر والوقت فقال (أذهب فخذ جارية) منه
فذهب (فأخذ صفيية) بفتح الصاد المهملة قيل وكان اسمها زينب (بنت حي) بضم الحاء المهملة
وكسر هاء وفتح المثناة الاولى مخففة وتشديد الثانية ابن أخطب من بنات هرون عليه السلام
المتوفاة سنة ست وثلاثين أو ست وخمسين وكانت تحت كنانة بن أبي الحقيق قتل عنها بخير وانما
أذن صلى الله عليه وسلم لدحية في أخذ الجارية قبل القسمة لأن له عليه الصلاة والسلام صفي المغنم
يعطيه لمن يشاء أو تفضياله من أصل الغنمة أو من خمس الخمس بعد أن تمزأ وقبل على أن يحسب
منه إذا تمزأ وأذن له في أخذها لتقوم عليه بعد ذلك وتحسب من سهمه (بجاء رجل) لم أعرف اسمه
(الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يابني الله أعطيت دحية صفيية بنت حيي سيدة قرظة) بضم
القاف وفتح الراء والطاء المعجمة (والنضير) بفتح النون وكسر الضاد المعجمة الساقطة قبيلتان من
يهود خيبر (لا تصلح الا لك) لانها من بيت النبوة ومن ولد هرون عليه السلام والرياسة لانها من بيت
سيد قرظة والنضير مع الجمال العظيم والنبي صلى الله عليه وسلم أكل الخلق في هذه الاوصاف بل
في سائر الاخلاق الحميدة (قال) عليه الصلاة والسلام (ادعوه) أي دحية (بها) أي بصفية
فدعوه (بجاءها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال) له (خذ جارية من السي غيرها)
وارتجعها منه لانه انما كان أذن له في جارية من حشو السي لا من أفضلهن فلما رآه أخذ أنفسه
نسبا وشرفا وجمالا استرجعها لئلا يميز دحية بها على سائر الخيش مع أن فهم من هو أفضل منه
وأيضا لما فيه من انتها كهماع عاو مرتبها ورعائرتة على ذلك شقاق أو غيره مما لا يخفى فكان
اصطفاؤه لها فاطما هذه المفاصد وفي فتح الباري نقلا عن الشافعي في الام عن سيرة الواقدي أنه عليه
الصلاة والسلام أعطى دحية كنانة بن الربيع بر أي الحقيق زوج صفيية أي تضييها خاطره
وفي سيرة ابن سيد الناس أنه أعطاه ابنتي عم صفيية (قال فأعتقها) أي صفيية (النبي صلى الله عليه
وسلم وترزجها فقال له ثابت) الثناني (بأناجرة) بالخاء المهملة والزاي كنية أنس (ما أصدقها)
عليه الصلاة والسلام (قال) أنس أصدقها (نفسها أعتقها) بلا عوض (وترزجها)
بلامهراً وأعتقها وشرط أن يتكفها فلزمها الوفاء وجعل نفس العتق صداقا لكلها من خصائصه
وأخذ الامام أحمد والحسن وابن المسيب وغيرهم بظاهره فجوزوا ذلك لغيره أيضا (حتى اذا كان)
عليه الصلاة والسلام (بالطريق) في سدر الروحاء على أربعين ميلا من المدينة أو نحوها (جهزتها له
أم سليم) بضم السين وهي أم أنس (فأهدتها) أي زفنها (له) عليه الصلاة والسلام (من الليل)
قال البرماوي كالكرماني وفي بعضها أي النسخ أو الروايات فهدتها أي بغير همز وصوت لقول
الجوهري الهداء مصدر هديت أنا المرأة الى زوجها (فأصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا) على
وزن فقول يستوى فيه المذكر والمؤنث مادام في اعراسهم ما وجعه عرس وجهها عرائس (فقال)
عليه الصلاة والسلام (من كان عنده شيء فليجي به ويسط) بفتح السين (نطعا) بكسر النون وفتح
الطاء المهملة وعلما اقتصر ثعلب في فصحه وكذا في الفرع وغيره من الاصول وبحوزة فتح النون
وسكون الطاء وفتحها وكسر النون وسكون الطاء وقال الزركشي فيه سبع لغات وجهه

بفتحها اذ ارجع مبرورا مأجورا وفي الحديث بر الخاطعات والطيب الكلام فعلى هذا يكون من البر الذي هو فعل الجليل ومنه

قلت أي الرقاب أفضل قال أنفسهم عند (٤٠٠) أهلها وأكثرها غنا قال قلت فان لم أفعل قال تعين صانعا أو تصنع لا خرق

قال قلت يا رسول الله أرأيت ان ضعفت عن بعض العمل قال تكف شرًا عن الناس فانها صدقة منك على نفسك

بر الوالدين والمؤمنين قال ويجوز أن يكون المبرور الصادق الخالص لله تعالى هذا كلام القاضي وقال الجوهري في صحاحه رحمه وبرجحه بفتح الباء وضمهما وير الله حجه وقول من قال المبرور المتقبل قد يستشكل من حيث انه لا اطلاع على القبول وجوابه انه قد قبل من علامات القبول أن يزداد بعده خيرا (وأما قوله صلى الله عليه وسلم أنفسهم عند أهلها) فعناه أرفعها وأجودها قال الأصمعي مال نفيس أي مرغوب فيه (وقوله صلى الله عليه وسلم تعين صانعا أو تصنع لا خرق) الخرق هو الذي ليس بصانع يقال رجل أخرق وامرأه أخرقاعلمن لا صنعة له فان كان صانعا حاد قائل رجل صنع بفتح

النون وامرأه صانع بفتح الصاد وأما قوله صانعا وفي الرواية الاخرى الصانع فروى بالصاد المهملة فيها وبالنون من الصنعة وروى بالصاد المعجمة وهمزة بدل النون تكتب ياء من الضياع والصحيح عند العلماء رواية الصاد المهملة والاكثر في الرواية بالمعجمة قال القاضي عياض رحمه الله روايتنا في هذا من طريق هشام أولا بالمعجمة فتعين صانعا وكذلك في الرواية الاخرى فتعين الضائع من جميع طرقنا عن مسلم في حديث هشام والزهرى الامن رواية أبي الفتح الشاشي عن عبد الغفار الفبارسي فان شيخنا أبا بحر حدثنا عنه في ما بالمهملة وهو صواب

أنطاع وأنطوع (فجعل الرجل يحجي بالتمر وجعل الرجل يحجي بالسنن قال) عبد العزيز بن صهيب (وأحسبه) أي أنسا (قد ذكر السويق) ثم في رواية عبد الوارث الجرمي ذكر السويق (قال فاسوا) بفتح السين أي خلطوا أو اتخذوا (حسبا) بفتح الحاء والسين المهملتين بينهما مامشة فتحية ساكنة وهو الطعام المتخذ من التمر والافطو السمن ورباعه عرض بالدقيق عن الاقط (فكانت) بالفاء وفي رواية وكانت أي الثلاثة المصنوعة حسبا (وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي طعام عرسه من النول وهو الجمع سمي به لاجتماع الزوجين واستنباطه مشروعية مطلوبة الوليمة للعرس وانها بعد الدخول وجوز النوى كونها قبله أيضا وان السنة تحصل بغير اللحم ومساعدة الاصحاب بطعام من عندهم * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في النكاح والمغازي وأبو داود في الخراج والنسائي في النكاح والوليمة (باب) بالتونين (في كم) نوبا (تصلي المرأة من الثياب) ولغير الاربعة في الثياب كملها صدر الكلام فلا يقدر تأخرها عن في الجارة لان الجار والمجرور ركلمة واحدة (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله عبد الرزاق عنه بمعناه (لو وارت) أي سترت المرأة (جسدها في نوب) واحد (لأجزته) كذا للكشميني بفتح لام التاء كيد والجيم وسكون الزاي ولا يوزن ذرو الوقت ولا يصلي وابن عساكر جاز * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحسن بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن عائشة) رضي الله عنها (قالت) والله (لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الفجر فيشهد) أي فيحضر (معه) وفي رواية فشهد أي حضر معه (نساء) جمع امرأة لا واحدة من لفظه (من المؤمنات) حال كونهن (متلفعات) بهن مهملة بعد الفاء المشددة أي مغطيات الرؤس والاحساد (في مروطنهن) جمع مرطبة كسر أوله كساع من خز أو صوف أو غيره أو هي المخففة أو الازار أو الثوب الاخضر وللأصلي متلفعات بالرفع صفة للنساء وله في غير الفرع متلفعات بفاء بن قال ابن حبيب التلغع أي بالعين لا يكون الاتغطية الرأس والتلف بتغطية الرأس وكشفه (ثم يرجعن) من المسجد (الى بيوتهن) ما يعرفهن أحد (أي من الغلس) كما عند المؤلف في المواقيت وقد اعترض على المؤلف في استدلاله بهذا الحديث على جواز صلاة المرأة في الثوب الواحد بأن الارتفاع المذكور يحتمل أن يكون فوق ثياب أخرى وأجيب بأنه تمسك بأن الاصل عدم الزيادة على ما أشار اليه على أنه لم يصرح بشئ الا أن اختياره يؤخذ في العادة من الآثار التي يوردناها في الترجمة قاله في الفتح ورواه هذا الحديث ما بين حمصي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والاخبار ورواية تالبي عن تابعي عن صحابة وأخرجه المؤلف في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب) بالتونين (إذا صلى) الشخص (في نوب) أي وهو لا يس نوبا (له أعلام ونظر الى علمها) أنت بالنظر الى الخيمصة الآتية ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا أحمد بن نوس) نفسه جده لشهرته به وأبو عبد الله (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثنا ابن شهاب) الزهرى ولابن عساكر عن ابن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عاتشة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خيمصة) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم وبالصاد المهملة كساء أسود مربع (له أعلام) جملة وقعت صفة لخيمصة (فتنظر) عليه الصلاة والسلام (الى أعلامها) نظرة فلما انصرف (من صلاته) (قال اذهبوا بخيمصتي هذه الى أبي جهنم) بفتح الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة العدوي القرشي المدني أسلم يوم الفتح وتوفي في آخر خلافة معاوية (واثنوني) بأنجانية أبي جهنم (بفتح الهمزة وسكون النون وكسر الموحدة وتخفيف الجيم) وبعد

الكلام لمقابلة بالآ خرق وان كان المعنى من جهة معونة الصانع أيضا صحيح لكن صحت الرواية عن هشام هنا بالصاد المهملة النون

* وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حيد قال عبد أخبرنا وقال محمد بن رافع (٤٠١) حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن

الزهري عن حبيب بن عروة عن الزبير عن عروة بن الزبير عن أبي مر أوح عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه غير أنه قال فتعين الصانع أو تصنع لآخر

وكذلك روينا في صحيح البخاري قال ابن المديني الزهري يقول الصانع بالمهمة ولو برون أن هشام صحف في قوله ضاعا بالمهمة وقال الدارقطني عن معمر كان الزهري يقول صحف هشام قال الدارقطني وكذلك رواه أصحاب هشام عنه بالمهمة وهو تصحيف والصواب ما قاله الزهري هذا كلام القاضي وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح قوله في رواية هشام تعين صانعا هو بالمهمة والنون في أصل الحافظين أبي عامر العبدري وأبي القاسم بن غساكر قال وهذا هو الصحيح في نفس الأمر ولكنه ليس برواية هشام بن عروة إنما روايته بالمهمة وكذا جاء مقيداً من غير هذا الوجه في كتاب مسلم في رواية هشام وأما الرواية الأخرى عن الزهري فتعين الصانع فهي بالمهمة - له وهي محفوظة عن الزهري كذلك وكان ينسب هشاماً إلى التصحيف قال الشيخ وذكر القاضي عياض أنه بالمهمة في رواية الزهري لرواة كتاب مسلم الرواية أبي الفتح السمرقندي قال الشيخ وليس الأمر على ما حكاه في رواية أصولنا الكتاب مسلم فكلمها مقيدة في رواية الزهري بالمهمة والله أعلم وأما بر الوالدین فهو الاحسان إليهم ما فعل الجليل معهما وفعل ما يسرهما ويدخل فيه الاحسان إلى صديقهما كما جاء في الصحيح أن من أرب البر أن يصل الرجل أهل وذأبيه وضد البر

النون بأنة نسبة مشددة كساء غليظ لا علم له ويجوز كسر الهمزة وسكون النون وفتح الموحدة وتخفيف المشناة قال ابن فرقول نسبة إلى من يج بفتح الميم وكسر الموحدة موضع بالشام وقيل نسبة إلى موضع يقال له أنجان وفيه - مذة قال ثعلب يقال كساء أنجان وفيه ذاهو الأقرب إلى الصواب في لفظ الحديث اه (فاتم) أي الخبيصة (ألهتي) من لهي بالكسر لامن لها هو إذا لعب أي شغلني (أنفا) أي قريبا (عن صلاتي) وعندما لك في الموطأ فأنظرت إلى علمها في الصلاة فكذلك يفتني وفي التعليق الآتي إن شاء الله تعالى قريبا فأخاف أن يفتني فيحمل قوله ألهتي على قوله كاد فيكون الاطلاق للبالغة في القرب لا التحقق وقوع الالهاء ولا يقال إن المعنى شغلني عن كمال الحضور في صلاتي لأننا نقول قوله في التعليق الآتي فأخاف أن تفتني يدل على نفي وقوع ذلك وقد يقال إنه عليه الصلاة والسلام حالتين حالة بشرية وحالة يختص بها حارجة عن ذلك فبالنظر إلى الحالة البشرية قال ألهتي وبالنظر إلى الحالة الثانية لم يجزئه بل قال أخاف ولا يلزم من ذلك الوقوع ونزع الخبيصة ليست به في ترك كل شاغل وليس المراد أن أباجهم يصلي في الخبيصة لأنه عليه الصلاة والسلام لم يكن يلبث إلى غير ما يكره لنفسه فهو كما هذه الحالة لمرضى الله عنه مع تحريم لباسها عليه لينتفع بها يبيع أو غيره واستنبط من الحديث الحث على حضور القلب في الصلاة وترك ما يؤدي إلى شغله وقد شهد القرآن بالفلاح لأصلين الخاشعين والفلاح أجمع اسم لسعادة الآخرة وبانتفاء الخشوع ينتفي الفلاح فالمصلي يتأجج ربه فعظم في نفسه قدره مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي وبما ذاتناجي فاعلم واعمل تسلم * ورواة هذا الحديث ما بين كوفي ومدينيين وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والغنمة (وقال هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه) عروة (عن عائشة) رضي الله عنها ما رواه مسلم وغيره بالمعنى قالت (قال النبي صلى الله عليه وسلم كنت أنظر إلى علمها) أي الخبيصة (وأنافي الصلاة) جملة حالية (فأخاف أن تفتني) بفتح المشناة الفوقية وكسر الثانية والتونين من باب ضرب يضرب وفي رواية يفتني بفتح المشناة التحتية في أوله بدل الفوقية (هذا) (باب) بالتونين (أن صلى) الشخص حال كونه (في ثوب مصطب) بفتح اللام المشددة أي فيه صلبان منقوشة أو منسوجة (أو) في ثوب ذي (تصاوير هل تفسد صلاته) أم لا (وما ينهي عن ذلك) (ولابن عساكر في نسخة وأبي الوقت والاصلي وما ينهي عنه بالضمير ولا يذرو ما ينهي من ذلك بدل عن * وبه قال (حدثنا أبو معمر عبد الله بن عمرو) بفتح العين واسكان الميم (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس) (وللاصلي عن أنس بن مالك) (قال كان قرام) بكسر القاف وتخفيف الراء ستر رقيق من صوف ذوالوان أو رقيم ونقوش (لعائشة) رضي الله عنها (سترته جانبها فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها (أمطى) أمر من أ ما ط عبط أي أزيل (عنا قرامك هذا فإنه لا تزال تصاوير) بغير ضمير والهاء في فانه ضمير الشأن وفي رواية تصاويره باضافته إلى الضمير فضميرانه للثوب (تعرض) بفتح المشناة الفوقية وكسر الراء أي تلوح لي (في صلاتي) ولم بعد الصلاة ولم يقطعها ثم تكره الصلاة حينئذ لما فيه من سبب اشتغال القلب المفقوت للخشوع ووجه ادخال حديث القرام في الترجمة لأنه إذا نهى عنه في التحمل كان النهي عن لباسه في الصلاة بطريق الأولى ويلحق المصطب بالمصوّر لا اشتراكهما في كون كل منهما قد عيّن دون الله وفي حديث عائشة عند المؤلف في اللباس قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يترك في بيته شيأ فيه تصليب إلا نقضه وأمره صلى الله عليه وسلم بالاماطة في حديث الباب يستلزم النهي عن الاستعمال واستنبط منه الشافعية كراهة الصور مطلقا واستثنى الخفية من ذلك ما يبسط وبه قال المالكية وأحمد في رواية * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

(٤٠٣) علي بن مسهر عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن سعد بن إياس أبي عمرو والشيباني

عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال الصلاة لوقتها قال قلت ثم أي قال البر الوالدان قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فما تركت أستريده إلا رعاء عليه

عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل قال الصلاة لوقتها قال قلت ثم أي قال البر الوالدان قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فما تركت أستريده إلا رعاء عليه

مع فتح الباء أو أثار به بفتح الباء وبار وجمع البر الأبرار وجمع البار البررة (قوله فما تركت أستريده إلا رعاء عليه) كذا هو في الأصول تركت أستريده من غير لفظ أن بينهما وهو صحيح وهي مرادة (قوله رعاء) هو بكسر الهمزة واسكان الراء والعين المهملة ممدود ومعناه ابقاء عليه ورعايته والله أعلم (وأما أسماء الرجال) فأوهريرة عبد الرحمن ابن صخر على الصحيح تقدم بيانه وأبو ذراختلف في اسمه فالأشهر رجندب بضم الدال وفتحها ابن جندادة بضم الجيم وقيل اسمه بربر بضم الباء الموحدة وبرابن مهملةين (وأما منصور بن أبي مزاحم فبأنزاي والحاء وجميع ما في الصحيحين مما هذه صورته فهو مزاحم بالزاي والحاء ولهم في الأسماء مزاحم بالراء والجيم ومنه العوام من مزاحم واسم أبي مزاحم والد منصور وهذا يشير بفتح الباء وأما ابن شهاب فتقدم مرأت وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب وأما ابن المسيب فتقدم أيضا مرأت أنه بفتح السين على المشهور وقيل بكسرها أو أوال ربيع الزهراني فتقدم أيضا أن اسمه سليمان بن داود وأما أبو مرواح فبضم الميم والراء والحاء المهملة والواو مكسورة قال ابن عبيد البر أجمعوا على أنه ثقة وليس يوقف له على اسم واسمه

التحديث والعننة وأخرجه في اللباس أيضا والنسائي (باب من صلى في فروع حرير) بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وتخفيفها وأخرجه وحكي ضم أوله وخفة الراء على وزن خروج قباء مشقوق من خلفه وهو من لبوس الأعاجم (ثم نزع) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي) قال حدثنا الليث بن سعد (عن يزيد بن عساكر والأصلي عن يزيد بن أبي حبيب ولابن عساكر والأصلي في نسخة هو يزيد بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرند بفتح الميم والمثلثة البرني (عن عقبة بن عامر) الحملي رضى الله عنه كان قارئاً فصيحاً شاعراً كاتباً وهو أحد من جمع القرآن في المصحف وكان مصحفه على غير تأليف مصحف عثمان وشهد صفين مع معاوية وأمره على مصر وتوفي في خلافة معاوية على الصحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم كثير أوله في البخاري أحاديث (قال أهدى) بضم الهمزة وكسر الدال (إلى النبي) وللأصلي إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم فزوج حرير) بالإضافة كتب خز وخاتم فضة وكان الذي أهداه له كبد بن عبد الملك صاحب دومة الجندل (قلبه) عليه الصلاة والسلام قبل تحريم الحرير (فصل في فيه ثم انصرف) من صلاته (فترعه نزعاً شديداً كالكارملة) وفي حديث جابر عندهم سلم صلى في قباء ديباج ثم نزع وقال نهاني جبريل عليه الصلاة والسلام فأنه سبب نزعته وذلك ابتداء تحريمه (وقال) صلى الله عليه وسلم (لا ينبغي) استعمال (هذا) الحرير (للتقين) عن الكفر وهم المؤمنون وغير مجمع المذكور ليخرج النساء لانه حلال لهن فان قلت يدخلن تغليبا أجيب بأنهن خرجن بدليل آخر قال عليه الصلاة والسلام أحل الذهب والحرير لآناث أمتي وحرم علي ذكورها وقال الترمذي حسن صحيح نعم الأصح عند الرافي تحريم افتراشها إياه لانه ليس في الفرش ما في اللبس من التزين للزوج المطلوب وصحح النووي حله قال وبه قطع العراقيون وغيرهم لاطلاق الحديث السابق وبه قال أبو حنيفة وكرهه صاحباه فلو صلى فيه الرجل أجزأته صلاته لكنه ارتكب حراما وقال الحنفية تكرهه وتصح وقال المالكية يعيد في الوقت ان وجد ثوباً غيره ويأتى ان شاء الله تعالى من يبدل ذلك في باب اللباس * ورواه هذا الحديث كلهم مصر بون وفيه التحديث والعننة والقول وأخرجه المؤلف في اللباس وكذا مسلم والنسائي في الصلاة (باب حكم الصلاة في الثوب الأحمر) * وبه قال (حدثنا محمد بن عرعرة) بالعين المهملة وسكون الراء الأولى (قال حدثني) بالأفراد (عمر بن أبي زائدة) بضم العين الكوفية (عن عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وتخفيف الواو الكوفية (عن أبيه) أي جحيفة رضى الله عنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلبس) (في قبعة حراء من آدم) بفتح الهمزة والدال جلد (ورأيت بلالاً أخذ وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الواو أي الماء الذي يتوضأ به (ورأيت الناس يتبدرون) أي يتسارعون ويتسابقون إلى (ذلك) بغير لام والأصلي وابن عساكر ذلك (الوضوء) تبركاً بأثاره الشريفة (فن أصاب منه شيئاً سمع به ومن لم يصب منه شيئاً أخذ من بلل يد صاحبه) وفي رواية من بلال بفتح الباء وكسرها (ثم رأيت بلالاً أخذ عنزة) بفتح العين المهملة والنون والراء مثل نصف الرمح وأكبر لها سنان كسنان الرمح وفي رواية عنزة (فركرها) خرج النبي صلى الله عليه وسلم (حال كونه) (في حلة حراء) بردين أزار ورداء عيانيين منسوجين بخطوط جرمع الأسود حال كونه (مشمراً) ثوبه بكسر الميم الشائبة قد كشف شيئاً من ساقه قال في مسلم كافي أنظر إلى بياض ساقه (صلى) ولمسلم تقدم فصل في (إلى العنزة بالباس) الظاهر (ركعتين) ورأيت الناس والدواب يعترون بين يدي العنزة (ولابى ذرفي نسخة من بين يدي العنزة وفيه استعمال المجاز والافعال العنزة لا يذلها * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعننة وأخرجه المؤلف في اللباس وفي الصلاة وكذا أبو داود والترمذي

كنيته قال إلا ان مسلم بن الحجاج ذكره في الطبقات فقال اسمه سعد وذكروه في الكنى ولم يذكر اسمه ويقال في نسبه الغفاري وأخرجه

• وحدثنى محمد بن أبي عمر المكي حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا أبو يعقوب (٤٠٣) عن الوليد بن العيزار عن أبي عمر والشيباني

عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا نبي الله أي الأعمال أقرب إلى الجنة قال الصلاة على مواقيتها قلت وماذا يا نبي الله قال ور الوالدين قلت وماذا يا نبي الله قال والجهاد في سبيل الله

ويقل الليثي قال أبو علي الغساني هو الغفاري ثم الليثي وأما الشيباني الراوي عن الوليد بن العيزار فهو أبو إسحق سليمان بن قيس رز الكوفي وأما أبو يعقوب فبالعين المهمة والفاء والراء واسمه عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس بكسر النون وبالسين المهمة المكورة الثعلبي بالثلثة العامري المكائي ويقال البكالي ويقال البكاري الكوفي ونسطاس غير مصروف وأبو يعقوب هذا هو الأصغر وقد ذكره مسلم أيضا في باب التطويق في الركوع ولهم أبو يعقوب الأكبر العبد الكوفي التابعي واسمه واقد وقيل وقدان وقد ذكره مسلم أيضا في باب صلاة الوتر وقال اسمه واقد ولقبه وقدان ولهم أيضا أبو يعقوب ثالث اسمه عبد الكريم بن يعقوب الجعفي البصري يروي عنه قتيبة ويحيى بن يحيى وغيرهما وأبناء يعقوب هؤلاء الثلاثة ثقات وأما الوليد بن العيزار فبالعين المهمة المفتوحة وبالزاي قبل الالف والراء بعدها (وأما قوله أخبرنا معمر عن الزهري عن حبيب بن عروة عن الزبير عن عروة عن الزبير عن أبي مرواح عن أبي ذر) ففيه لطيفة من لطائف الاسناد وهو انه اجتمع فيه أربعة تابعيون يروي بعضهم عن بعض وهو الزهري وحبيب وعروة وأبو مرواح فاما الزهري وعروة وأبو مرواح فمتابعيون معرووفون وأما حبيب بن عروة فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه ما قال محمد

وأخرجه النسائي في الزينة وابن ماجه في الصلاة (باب حكم الصلاة في السطوح) بضم السين جمع سطوح (والمنبر) بكسر الميم وفتح الموحدة (والخشب) بفتح الخاء أو بضم الخاء (قال أبو عبد الله) محمد بن اسمعيل البخاري (ولم ير الحسن) البصري (بأسأ أن يصلي) بضم الميم وفتح اللام المشددة (على الجدة) بفتح الجيم وضمها وسكون الميم ثم دال مهملة ولا يصلي فيما ذكره ابن قرقول بفتح الميم وحكى ابن النين ضمه لكن قال القاضي عياض الصواب السكون وهو الماء الجامد من شدة البرد (والقناطر) ولله موى والمسلمي والقناطر وهو ما ارتفع من البنين وفي اليونانية محال يرقم له علامة على الخندق (وان جرى تحتها بول أو فوقها أو أمامها) أي القناطر وهمزة مامها مفتوحة أي قد امها (إذا كان بينهما) أي بين المصلي وأمام القناطر (سترة) مانعة من ملاقاته نجاسة (وصلى أبو هريرة) رضى الله عنه مما وصله ابن أبي شبة (على سقف المسجد) ولا يذروا الصلي وأبى الوقت على ظهر المسجد (بصلاة الامام) وهو أسفل لكنه في رواية ابن أبي شبة صالح مولى التوأمة وتكلم فيه لكنه تقوى برواية سعيد بن منصور من وجه آخر نعه بكره عندنا والخنفية ارتفاع كل من الامام والمأموم على آخر الحاجة كتعليم الامام المأمومين صفة الصلاة وكتبليغ المأمومين تكبير الامام فيستحب ارتفاعهما لذلك (وصلى ابن عمر) بن الخطاب (على المنبر) بالمشاة والجيم • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا أبو حازم) بالخاء المهمة والزاي سلمة بن دينار (قال سألت أسهل بن سعد) بسكون العين الساعدي (من أي شئ المنبر) النبوي المدني ولا يداودان رجلا أسهل بن سعد الساعدي وقد امتروا في انبرم عوده (فقال) سهل (ما بقي بالناس) وفي رواية من الناس ولا يذروا الوقت في الناس (أعلم مني) أي بذلك (هو من أئبل الغابة) بالغين المعجمة والموحدة موضع قرب المدينة من العوالي والأئبل بفتح الهمزة وسكون المشاة شجر كالطرفاء لا شوك له وخشب به جيد يعمل منه القصاص والاولاوي وورقه أشنان يغسل به القصارون (عله) أي المنبر (فلان) بالنون بن هومون قال الحفاظ بن حجر وهو الاقرب فيما قاله الصغاني أو باقوم فيما قاله الغافقي وهو عو حدة فألف ففاف فوافيم الرومي مولى سعيد بن العاص أو باقول باللام فيما رواه عبد الرزاق وأقيصة الخزومي (مولى فلانة) بعدم الصرف التأنيث والعلمية أنصارية وهي عائشة فيما قاله البرماوى كالكرمانى ورواه الطبراني بلفظ وأمرت عائشة فصنعت له منبره لكن سنده ضعيف وقيل مينا بكسر الميم وهو صالح مولى العباس ويحتمل أن يكون الكل اشترى كوافي عمله (لرسول الله) أي لاجله (صلى الله عليه وسلم) وقام عليه (أي على المنبر) رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عمل ووضع (بالبناء للفعول) فيهم ما (فاستقبل) عليه السلام (القبلة كبر) بغير واو جواب عن سؤال كأنه قيل ما عمل به بعد الاستقبال قال كبر وفي بعض الاصول وكبر بالواو وفي أخرى فكبر بالفاء (وقام الناس خلفه فقروا) عليه السلام (وركع وركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري) نصب على انه مفعول مطلق بمعنى الرجوع الى خلف أي رجع الرجوع الذي يعرف بذلك وانما فعل ذلك لئلا يولى ظهره القبلة (فمسجد على الارض ثم عاد الى المنبر ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالارض فهذا شأنه) ولا حظ في قوله على الارض معنى الاستعلاء وفي قوله بالارض معنى الاصاق وفي هذا الحديث جواز ارتفاع الامام على المأمومين وهو مذهب الخنفية والشافعية وأحمد والليث لكن مع الكراهة وعن مالك المنع والله ذهب الاوزاعي وأن العمل اليسر غير مبطل للصلاة قال الخطابي وكان المنبر ثلاث مرات فلعله انما قام على الثانية منها فليس في نزوله وعوده الاخطوتان وجواز الصلاة على الخشب وكرهه الحسن وابن سيرين كما رواه ابن أبي شبة عنهم ما وان ارتفاع الامام وعروة وأبو مرواح فمتابعيون معرووفون وأما حبيب بن عروة فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه ما قال محمد

• وحدثننا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا (٤٠٤) أبي حدثنا شعبة عن الوليد بن العيزار أنه سمع أبا عمر والشيباني قال حدثني

صاحب هذه الدار وأشار إلى دار
عبد الله قال سألت رسول الله صلى
الله عليه وسلم أي الأعمال أحب
إلى الله قال الصلاة على وقتها قال
قلت ثم أي قال ثم البر بالوالدين قال قلت
ثم أي قال ثم الجهاد في سبيل الله
قال حدثني بهن ولو استزدت لزادني
ابن سعد مات حبيب مولى عروة هذا
قدما في آخر سلطان بني أمية
فروايت عن أسماء مع هذا أظهرها
أنه أدركها وأدرك غيرهما من الصحابة
فيكون تابعها والله أعلم (وأما
معاني الأحاديث وفقهها) فقد
يستشكل الجمع بينها مع ما جاء في
معناها من حيث أنه جعل في حديث
أبي هريرة أن الأفضل الإيمان بالله
ثم الجهاد ثم الحج وفي حديث أبي ذر
الإيمان والجهاد وفي حديث
ابن مسعود الصلاة ثم البر بالوالدين ثم
الجهاد وتقدم في حديث عبد الله
ابن عمر وأي الإسلام خير قال تطعم
الطعام وتقرأ السلام على من عرفت
ومن لم تعرف وفي حديث أبي
موسى وعبد الله بن عمر أي المسلمين
خير قال من سلم المسلمون من لسانه
ويده وصح في حديث عثمان بن عفان
من تعلم القرآن وعلمه وأمثال هذا
في الصحيح كثيرة واختلف العلماء في
الجمع بينهما فذكر الإمام الجليل أبو
عبد الله الجليلي الشافعي عن شعبة
الإمام العسامة المتقن أبي بكر
القفال الشاشي الكبير وهو غير
القفال الصغير المروزي المتكرر في
كتب متأخري أصحابنا الخراسانيين
قال الحلبي وكان القفال أعلم من
لقبته من علماء عصره أنه جمع بينها
بوجهين أحدهما أن ذلك اختلاف
جواب جرى على حسب اختلاف

لغرض التعليم غير مكروه * ورواه ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والأخبار والسؤال
وأخرجه المؤلف في الصلاة وكذا مسلم وابن ماجه (قال) ولا يصلي وقال (أبو عبد الله) أي البخاري
(قال علي بن عبد الله) ولا يذر قال علي بن المديني (سألتني أحمد بن حنبل) الإمام الجليل الذي
وصفه ابن راهويه بأنه حجة بين الله وبين عباده في أرضه المتوفى ببغداد سنة إحدى وأربعين
ومائتين (رحمه الله عن هذا الحديث قال) وفي رواية فقال (فأما) ولا بن عساكر والأصلي وأما
(أردت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أعلى من الناس فلا) ولا بن عساكر ولا (بأس أن يكون
الإمام أعلى من الناس بهذا الحديث) أي بدلالة هذا الحديث (قال) أي علي بن المديني (فقلت)
أي لابن حنبل وفي رواية قلت (أن سفيان) ولا يصلي وأبي الوقت فان سفيان (ابن عيينة كان
يسئل) بالبناء للمفعول (عن هذا كثير أفلم) أي أفلم (تسمعه منه قال لا) صريح في أن أحمد بن
حنبل لم يسمع هذا الحديث من ابن عيينة * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا يزيد بن
هرون قال أخبرنا جريد الطويل) بضم الحاء (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سقط عن فرس) في ذي الحجة سنة خمس من الهجرة وفي رواية عن فرسه (فجعت
ساقه) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة والشين المعجمة أي خدشت أو أشد منه قليلا (أو) بحيث
(كفه) شك من الراوي وفي رواية الزهري عن أنس عند الشيخين فجوش شقه الأيمن وهو أشمل
وعند السماعي من رواية بشر بن المفضل عن جريد أنفكت قدمه (والى من نسائه) أي حلف
لا يدخل عليهن (شهر) لا أنه حلف لا يقر بهن أربعة أشهر فصاعدا (جلس) عليه الصلاة
والسلام (في مشربة) يفتح الميم وسكون المعجمة وضم الراء وفتحها في غرفة (له) معلقة (درجتها من
جدوع) بضم الجيم والمهملة والتنوين بغير إضافة ولا كسبية من جدوع النخل أي ساقها (فأناه
أصحابه يعودونه) بالذال المهملة (فصلى بهم) حال كونه (جالسا وهم قيام) جملة اسمية حالية (فلما
سلم) من صلاته (قال) إنما جعل الإمام (أماما) أي ليقتدى (به) وتتبع أفعاله والمفعول
الأول وهو قوله الإمام قائم مقام الفاعل (فاذا كبر) الإمام (فكبروا واذكروا ركعوا واذكروا سجدا
فاسجدوا) بفاء التعقيب المقتضية لمشروعية متابعة المأموم الإمام في الأفعال (وان صلى) ولا يصلي
واذا صلى (فأما فصلوا قساما) مفهومة وان صلى قاعدا فصلوا قعودا وهو محمول على الهجر أي
إذا كنتم عاجزين عن القيام كالإمام والصحيح أنه منسوخ بصلاتهم في آخر عمره عليه الصلاة
والسلام قياما خفاه وهو قاعد خلافا لحديثي مباحث تأتي أن شاء الله تعالى في موضعها (ونزل)
عليه الصلاة والسلام من المشربة (لتسع وعشرين) يوما (فقالوا يا رسول الله انك آليت شهرا
فقال) عليه الصلاة والسلام (إن الشهر) أي المحلوف عليه (تسع وعشرون) يوما وفي رواية تسعة
وعشرون واستنبط منه أنه لو نذر صوم شهر معين أو اعتكافه فجاء تسعا وعشرين لم يلزمه أكثر
من ذلك بخلاف ما لو قال شهرا فعليه ثلاثون إن قصد عددا أو الاقصر بالهلال * ورواه هذا
الحديث الأربعة ما بين بغدادى وواسطى وبصري وأخرجه المؤلف في المطامير والصوم والتذوق
والشكاح والطلاق وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب) بالتنوين
(إذا أصاب ثوب المصلي امرأته إذا سجد) فهل نفس صلاته أم لا * وبه قال (حدثنا مسدد)
هو ابن مسهر (عن خالد) هو ابن عبد الله الطحان (قال حدثنا سليمان الشيباني) التابعي (عن
عبد الله بن شداد) هو ابن الهادي وسقط لفظ ابن شداد عند الأصمعي (عن) أم المؤمنين (ميمونة)
رضي الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا أحذاه) بكسر المهملة وبالمهملة
وبالنصب كافي اليونينية على الظرفية وفي غيرها حذا أو بالرفع على الخبرية (وأنا حاضر) جملة

الأحوال والأشخاص فإنه قد يقال خير الأشياء كذا ولا يراد به أنه خير جميع الأشياء من جميع الوجوه وفي جميع الأحوال والأشخاص اسمية

وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد وأشار الى (٤٠٥) دار عبد الله وما سماه لنا * حدثنا عثمان بن

أبي شيبة حدثنا جرير عن الحسن بن
عبد الله عن أبي عمر والشيباني عن
عبد الله عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أفضل الاعمال أو أعمل
الصلاة لوقتها أو بالوالدين

بل في حال دون حال أو نحو ذلك
واستشهد في ذلك بأخبار منها عن
ابن عباس رضي الله عنهما ما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
حجة لمن لم يحج أفضل من أربعين
غزوة وغزو لمن حج أفضل من أربعين
حجة الوجه الثاني أنه يجوز أن يكون
المراد من أفضل الاعمال كذا أو
من خيرها أو من خيركم من فعل
كذا خذفت من وهي مرادة كما
يقال فلان أعقل الناس وأفضلهم
وإرادته من أعقلهم وأفضلهم
ومن ذلك قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيركم من خيركم لاهله
ومعلوم أنه لا يصير بذلك خير الناس
مطلقا ومن ذلك قولهم أرهد
الناس في العالم خيرانه وقد يوجد
في غيرهم من هو أرهد منهم فيه هذا
كلام الفقهاء رجه الله وعلى هذا
الوجه الثاني يكون الايمان
أفضلها مطلقا والباقيات متساوية
في كونها من أفضل الاعمال
والاحوال ثم يعرف فضل بعضها
على بعض بدلائل تدل عليها وتختلف
باختلاف الاحوال والاشخاص
فان قيل فقد جاء في بعض هذه
الروايات أفضلها كذا ثم كذا
بحرف ثم وهي موضوعة للترتيب
فالجواب أن ثم هنا للترتيب في الذكر
كما قال تعالى وما أدراك ما العقبة
فلرؤية أو اطعام في يوم ذي مسغبة
يتماذا مقربة أو مسكينا ذامترية
ثم كان من الذين آمنوا ومعلوم أنه

اسمية حالية (وربما أصابني ثوبه اذا سجد قالت) ميمونة (وكان) عليه الصلاة والسلام (يصل على
الحجرة) بضم الحاء المعجمة وسكون الميم سجادة صغيرة من سعف النخل ترمل تحيط وسميت حجرة
لأنها استروجه المصلي عن الارض كنسمة الحجار استره الرأس واستتبط منه جواز الصلاة على
الحصير لكن روى عن عمر بن عبد العزيز أنه كان يؤتي بتراب فيوضع على الحجرة فيسجد عليه
مبالغة في التواضع والخشوع وان بدن الحائض وثوبها طاهران وان الصلاة لا تبطل بمحاذاة
المرأة * ورواه الخمسة ما بين بصري وواسطي وكوفي ومديني وفيه التحديث والنعنة ورواية
التابعي عن التابعي عن العصبية وأخرجه المؤلف في الطهارة كما سبق وفي الصلاة وكذا مسلم وأبو
داود وابن ماجه (باب حكم الصلاة على الحصير) وهي ما اتخذ من سعف النخل وشبهه قدر
طول الرجل وأكبر والنسبة في هذه الترجمة الاشارة الى ضعف حديث ابن أبي شيبة وغيره عن
يزيد بن المقدم عن أبيه عن شريح بن هانئ أنه سأل عائشة أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
على الحصير والله تعالى يقول وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا فقالت لم يكن يصلي على الحصير
لضعف يزيد بن المقدم وأوردته لمعارضه ما هو أقوى منه (وصلى جابر) ولا يؤيذ والوقت جابر بن
عبد الله (وأبو سعيد) الخدري مما وصله ابن أبي شيبة بسند صحيح (في السفينة) كل منها حال
كونه (قائما) كذا في الفرع وفي غيره قياما بالجمع وأراد التثنية وأدخل المؤلف هذا الاثر هنا لما
بينهما من المناسبة بجمع الاستثنا في الصلاة على غير الارض ثلثا توهم من قوله عليه الصلاة
والسلام لمعاذ غفر وجهك في التراب اشتراط مباشرة المصلي الارض (وقال الحسن) البصري مما
وصله ابن أبي شيبة بأسناد صحيح أيضا خطأ بالسنن عنه عن الصلاة في السفينة هل يصلي قائما أو
قاعدا فأجابته (تصلي) حال كونك (قائما) ما لم تشق على أصحابك (بالقيام) بدور معهما (أي مع
السفينة حيثما دارت) (والا) بان كان يشق عليهم (فقاعدا) أي فصل حال كونك قاعدا الان الحرج
مرفوع نعم يجوز أبو حنيفة الصلاة في السفينة قاعدا مع القدرة على القيام ولا يذعن
الكشيميني يصلي بالمشاة التحمية وكذا يشق على أصحابه بضمير الغائب يدور بالتحمية كذلك وفي
متن الفرع وقال الحسن قائما بالتحمية فقط لفظ يصلي * وبالسند قال (حدثنا عبد الله) أي
التنيسي وللاربعة عبد الله بن يوسف (قال أخبرنا مالك) هو امام الائمة (عن اسحق بن عبد الله بن
أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري والكشيميني والحوي عن اسحق بن أبي طلحة فأسقطناه ونسبه
لجده (عن أنس بن مالك أن حدثه) أي جده اسحق لبيه وبه جزم ابن عبد البر وعياض وعبد الحق
وحججه النووي واسمها (مليكة) بضم الميم بنت مالك بن عدي وهي والدة أم أنس لان أمه أم سليم
أما مليكة المذكورة أو الضمير في جده يعود على أنس نفسه وبه جزم ابن سعد وابن منده وابن
الحصار وهو مقتضى ما في النهاية لا امام الحرمين لحديث اسحق بن أبي طلحة عن أنس عند أبي
الشيخ في فوائد العراقيين قال أرسلتني جدتي (دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام) أي
لأجل طعام (صنعت) مليكة جده اسحق أو ابنتها أم سليم والدة أنس (له) عليه الصلاة والسلام
(فأكل منه) ثم قال قوموا فلاصلي بكسر اللام وضم الهمزة وفتح الباء على أنها لام كي والفعل
بعدها منصوب بان مضرة واللام موصو به اخبر مبتدأ محذوف أي قوموا فقسامكم لان أصلي
لكم ويجوز أن تكون الفاعلة تدعى على رأي الاخفش واللام متعلقة بقوموا في رواية فلاصلي
بكسر اللام على أنها لام كي وسكون الباء على لغة التخفيف أو لام الامر ونبت الباء في الجزم اجراء
للمعتل مجرى الصحيح وللاربعة فلاصلي بفتح اللام مع سكون الباء على أن اللام لام ابتداء للتأكيد
أو هي لام الامر ففتح على لغة بني سليم ونبت الباء في الجزم اجراء للمعتل مجرى الصحيح كقراءة
قبل من يتقى ويصبر أو اللام جواب قسم محذوف والفاء جواب شرط محذوف أي ان قمتم فوالله

ليس المراد هنا الترتيب في الفعل وكما قال تعالى قل تعالوا أتتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركو به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا الى

قوله ثم آتينا موسى الكتاب وقوله تعالى ولقد (٤٠٦) خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ونظام ذلك كثيرة وأنشدوا فيه قل لمن سادتم ساد أبوه

ثم قد ساد قبل ذلك جده
وذكر القاضى عياض فى الجمع
بينهما وجهين أحدهما نحوه الأول
من الوجهين اللذين حكىناهما
قال قبل اختلاف الجواب لاختلاف
الاحوال فأعلم كل قوم بما هم
حاجة اليه أو عالم يكمل به من
دعائم الإسلام ولا بلغه - م علمه
والثانى أنه قد دم الجهاد على الج
لأنه كان أول الإسلام ومحاربة
أعدائه والجهاد فى الظاهر وذكر
صاحب التحرير هذا الوجه الثانى
ووجه آخر أن ثم لا تقتضى ترتيبا
وهذا قول شاذ عند أهل العربية
والاصول ثم قال صاحب التحرير
والصحيح أنه محمول على الجهاد فى
وقت الزحف الملبى والنفي العام
فانه حينئذ يجب الجهاد على الجميع
وإذا كان هكذا فالجهاد أولى
بالتحرير والتقديم من الجلسا فى
الجهاد من المصلحة العامة للمسلمين
مع انه متعين متضيق فى هذا الحال
بخلاف الج والله أعلم (وأما قوله
صلى الله عليه وسلم وقد سئل أى
الاعمال أفضل فقال إيمان بالله
ورسوله) ففقه تصریح بأن العمل
يطلق على الإیمان والمراد به والله
أعلم الإیمان الذى يدخل به فى ملة
الإسلام وهو التصديق بقدسه
والنطق بالشهادتين فالتصديق عمل
القلب والنطق عمل اللسان ولا
يدخل فى الإیمان ههنا الأعمال
بإسائر الجوارح كالصوم والصلاة
أو الجهاد وغيره كونه جعل
قسما للجهاد والج ولقوله صلى
الله عليه وسلم إيمان بالله ورسوله
ولا يقال هذا فى الأعمال ولا يجمع
هذا من تسمية الأعمال المذكورة

لأصلى لكم وتعقبه ابن السید فقال وغلط من توهم انه قسم لانه لا وجه للقسم ولو اريد بذلك لقال
لاصلين بانثون وفى رواية الاصلى فلاصل بكسر اللام وحذف الياء على ان اللام للامر والفعل
محزوم بحذفها ولم يعزها فى الفرع لاحد وفى رواية حكاهما ابن فرقول فلنصل بكسر اللام
وبانثون والجزم وحينئذ فاللام للامر وكسرها لغة معروفة وفى رواية قبل انها لكسمة بنى قال
الحافظ ابن حجر ولم أقف على ما فى نسخة صحيحة فأصلى بغير لام مع سكون الياء على صيغة الاخبار عن
نفسه وهو خبر مبتدأ محذوف أى فأنا أصلى (لكم) أى لاجلكم وان كان الظاهر أن يقول بكم
بالموحدة والامر فى قوله قوموا قال السهيلي فيما حكاه فى فتح البارى بمعنى الخبر كقوله فليدله
الرجن مدا وهو أمر لهم ببالإتمام لكن أضافه الى نفسه لارتباط تعليمهم بفعله اه فان قلت
لم بدأ فى قصة عثمان بن مالك بالصلاة قبل الطعام وهما بدأ به قبل الصلاة أجيب بأنه بدأ فى كل منهما
بأصل ما دعى لاجله أو دعى له ما ولعل ملكة كان غرضها لا عظم الصلاة وانها جعلت الطعام
مقدمة لها (قال أنس) رضى الله عنه (فقمنا الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس) بضم اللام
وكسر الباء الموحدة أى استعمل ولبس كل شئ بحسبه (ففضخته) أى رشتته (بماء) تلييناله أو
تنظيفا (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) على الحصير (وصففت واليتيم) هو ضميرة بن أبى
ضميرة بضم الضاد المجبة وفتح الميم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى تحريد الصحابة للذهبى
وفى رواية غير المستملى والجوى وصففت أنا واليتيم زيادة ضمير الرفع المنفصل لتأكيد المتصل
ليصح العطف عليه نحو اسكن أنت وزوجك الجنة ورواية المستملى والجوى جارية على مذهب
الكوفيين فى جواز عدم التأكيذ واليتيم بالرفع فى رواية أى ذرع فقام على الضمير المرفوع وبالتص
فى نفس متن الفرع مع ما عليه على المفعول معه أى وصففت أنا مع اليتيم (وراءه والمجوز) أى
أم سليم المذكورة (من ورائنا فصلى لنا) أى لاجلنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم
انصرف) من الصلاة وذهب الى بيته وقد استنبط المالكية من هذا الحديث الحديث بافتراض
الثوب المحلوف على لبسه وأجاب الشافعية بأنه لا يسمى لباسا عرفا ولا إيمان منوطة بالعرف وحل
اللبس هنا على الافتراض انما هو للقرينة ولانه المفهوم وفيه مشروعية تأخر النساء عن صفوف
الرجال وقيام المرأة صفا وحدها اذا لم يكن معها امرأه غيرهما وفيه التحديث والاخبار والعنينة
وأخرجه المؤلف فى الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى (باب الصلاة على الخمر)
بضم الخاء كاسبق وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى (قال حدثنا شعبه)
ابن الحجاج (قال حدثنا سليمان الشيمانى) التابعى (عن عبد الله بن شداد) هو ابن الهادي (عن) أم
المؤمنين (ميمونة) رضى الله عنها (قالت كان النبي) ولا يصلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم يصلى
على الخمر) وقد سبقت هذا الحديث قريبا غير سنده السابق مع الاختصار تكرار واحد عن شيخه أبى
الوليد مع اختلاف استخراج الحكم فيه (باب حكم الصلاة على الفرائش) من أى نوع كان
هو جازئا سواء كان بنام عليه مع امرأته أم لا (وصلى أنس) هو ابن مالك (على فراشه) وصله ابن
أبى شعبة وسعيد بن منصور عن ابن المبارك عن حميد عنه (وقال أنس) مما وصله فى الباب اللاحق
(كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فيسجد أحدا) أى بعضنا (على ثوبه) أى الذى لا يتحرك
بحركته لان المتحرك يحركته كالحز منه وسقط لفظ أنس من رواية الاصلى وهو يوجب أنه بقية
الذى قبله وليس كذلك وسقط هذا التعليق كله من روايته كفى الفرع وبه قال (حدثنا اسمعيل)
ابن عبد الله بن أبى أويس المدنى بن أخت الامام مالك بن أنس (قال حدثني) بالافراد (مالك) امام
دار الهجرة (عن أبى النضر) بفتح النون وسكون النون (مولى عمر) بضم العين (بن عبيد الله)

هذا من تسمية الاعمال المذكورة إيماناً فقد قدمنا دلالة والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم فى الرقاب أفضلها أنفسها بضم

حدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم قال أمحق أخبنا جريرو قال عثمان (٧٠٤) حدثنا جريرو عن منصور عن أبي وائل عن عمرو

ابن شرحبيل عن عبد الله قال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم أى
الذنوب أعظم عند الله قال أن تجعل
لله ندا وهو خالقك قال قلت له ان
ذلك أعظم قال قلت ثم أى قال ثم
ان تقبل ولدا لم يخافه أن يطعم
معه قال قلت ثم أى قال ثم أن ترائى
خلعة حاركة

عند أهلها وأكبرها غنيا) فالمراد به
والله أعلم إذا أراد أن يعق رقبة
واحدة أما إذا كان معه ألف
درهم وأمكن أن يشتري بها
رقبتين مفضولتين أو رقبة نفيسة
بمئة فالرقبتان أفضل وهذا بخلاف
الاختية فإن التختية بشاة سمينة
أفضل من التختية بشاتين
دونها في السمن قال المغوى من
أصحابنا رحمه الله في التهنيد بعد
أن ذكر هاتين المسئلتين كما ذكرت
قال الشافعي رضى الله عنه في
الاختية استكثار القيمة مع
استقلال العدد أحب إلى من
استكثار العدد مع استقلال
القيمة وفي العتق استكثار العدد مع
استقلال القيمة أحب إلى من
استكثار القيمة مع استقلال العدد
لأن المقصود من الاختية اللحم
ولحم السمين أو فرو أو طيب والمقصود
من العتق تكميل حال الشخص
وتخليصه من ذل الرق فخلاص
جماعة أفضل من تخليص واحد والله
أعلم * وفي هذا الحديث الحديث على
المحافظة على الصلاة في وقتها ويمكن
أن يؤخذ منه استحبابها في أول
الوقت لكونه احتياطاً لها ومبادرة
إلى تحصيلها في وقتها وفيه حسن
المراجعة في السؤال وفيه ميسر
المفتي والمعلم على من يفتيه أو يعاها

بضم العين وفتح الموحدة التيمى (عن أبي سلمة) بفتح اللام عبد الله (بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها قالت كنت أقام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته (جمله حالية أى في موضع سجوده) (فاذا سجد) عليه الصلاة والسلام (عجزنى) بيده أى مع حائل (فقبضت رجلى) بفتح اللام وتشديد الاء بالثنية ولما ستملى والحمد لى رجلى بكسر اللام بالافراد (فاذا قام) عليه الصلاة والسلام (بسطتهما) بالثنية ولما ستملى والحمد لى بسطتهما بالافراد أيضا (قالت) عائشة رضى الله عنهما معتذرة عن نومها على هذه الهيئة (والبيوت يومئذ) أى وقت اذ (ليس فيها مصابيح) أى اذ لو كانت لقبضت رجلها عند ارادته السجود ولما أحوجته للتميز • واستنبط الحنفية من هذا الحديث عدم نقض الوضوء بلس المرأة وأوجب باحتمال أن يكون بينهما حائل من ثوب أو غيره أو بالخصوصية وأوجب بان الاصل عدم الحائل فى الرجل واليد عرفا وبأن دعوى الخصوصية بلا دليل وبأنه عليه الصلاة والسلام فى مقام التشريع لا الخصوصية • ورواه الخمسة مدينون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنعنة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى • وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين بن خالد بن عقيل بفتح العين ولا بى الوقت وابن عساكر حدثنى بالافراد عقيل (عن ابن شهاب) الزهرى (قال أخبرنى) بالافراد (عن عروة) بن الزبير بن العوام (ان عائشة) رضى الله عنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى) فى حجرتها (وهى بينه وبين القبلة) أى والحال أن عائشة بينه عليه الصلاة والسلام وبين موضع سجوده (على فراش أهله) وهى معترضة بينه وبين موضع القبلة (اعتراض الخنازة) بكسر الخيم وقد تفتح وهى التى فى الفرع فقط أى اعتراضا كاعتراض الخنازة بان تكون نائمة بين يديه من جهة عينه الى جهة يساره كما تكون الخنازة بين يدي المصلى عليها • ورواه هذا الحديث الستة ما بين مصرى ومدنى وفيه التحديث بصيغة الجمع والافراد والاختبار بالافراد والعنعنة ورواية تابعى عن تابعى عن صحابة • وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن يزيد) بن أبى حبيب (عن عراك) بكسر العين بن مالك (عن عروة) بن الزبير ابن العوام (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى وعائشة) رضى الله عنها (معترضة بينه) عليه الصلاة والسلام (وبين القبلة على الفراش الذى ينامان عليه) فيه تقييد الفراش بكونه الذى ينامان عليه بخلاف الرواية السابقة فانها باللفظ فراش أهله وهى أعم من ان يكون هو الذى ناما عليه أو غيره وفيه اشارة الى أن حديث أبى داود عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم لا يصلى فى لحفنا لم يثبت عنه واستنبط منه أن الصلاة الى النساء لا تكره وان المرأة لا تبطل صلاة من صلى اليها أو مرت بين يديه كما ذهب اليه مالك وأبو حنيفة والشافعى وغيرهم من جهة السلف والخلف لكن يكره عند خوف الفتنة بها واشتغال القلب بالنظر اليها ورواه ما بين مصرى ومدنى وفيه رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وفيه التحديث والعنعنة وصورته صورة المرسل لكنه محمول على أنه سمع ذلك من عائشة بدليل الرواية السابقة (باب السجود على) طرف (الثوب) كالكم والذيل (فى شدة الحر) أى والبرد (وقال الحسن) البصرى مما وصله ابن أبى شيبة وعبد الرزاق (كان القوم) أى الصحابة (يسجدون على العمامة) بكسر العين (والقلنسوة) بفتح القاف واللام واسكان النون وضم السين المهمل وفتح الواو من ملابس الرأس كالسبرنس الواسع يغطى بها العمامة من الشمس والمطر (ويدها فى كه) جمله حالية مبتدأ وخبر أى ويد كل واحد فى كه ولكشمه بين يديه بتقدير ويجعل كل واحد يديه فى كه واستنبط منه أبو حنيفة جواز السجود

واحتمال كثرة مسائله وتقريراته وفيه رفق المعلم بالمعلم ومراعاة مصالحه والشفقة عليه لقوله فإثر كنت أستاذيداً الارعاء عليه وفيه

• حدثنا عثمان بن أبي شيبة وإسحاق بن (٤٠٨) إبراهيم جميعاً عن جرير قال عثمان حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عمرو

ابن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله أي الذنب أكبر عند الله قال أن تدعوتك ندا وهو خلقك قال ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك

جواز استعماله لوقوله ولو استزنته لزادني وفيه جواز إخبار الإنسان عما يقع أنه لو كان كذلك لوقع لقوله ولو استزنته لزادني والله أعلم

• (باب بيان كون الشرك أفسح الذنوب وبيان أعظمها بعده) *

فيه عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الذنب أعظم عند الله تعالى قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال قلت له إن ذلك لعظيم قال قلت ثم أي قال ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال ثم أن تراني حليلاً جارلاً وفي الرواية الأخرى عثمان بن أبي شيبة أيضاً عن جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله فذكره وزاد فأمر الله تعالى تصديقها والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا زنون ومن يفعل ذلك يلق أماناً (أما الأسنادان ففيهما لطيفة عجيبية غريبة) وهي أنهما اسنادان متلاصقان رواتهما جميعاً هم كوفيون وجريهوان عبد الحميد ومنصورهوان المعتز وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وشرحبيل غير منصرف لكونه أمياً أعجمياً عالماً والنسائي المثل روى شمر عن الأعمش قال التذلل والضد والشبه

على كور العمامة وكرهه مالك ومنعه الشافعية بتحسين بأنه كالم يقيم المسح عليها مقام الرأس وجب أن يكون السجود كذلك ولأن القصد من السجود التذلل وتعامسه بكشف الجبهة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي (قال حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون السين المجمة في الأول وبضم الميم وفتح الفاء والضاد المجمة الرفاشي بفتح الراء (قال حدثني) بالأفراد (عاب) بالغين المجمة وكسر اللام إن خطاف بضم الخاء المجمة وفتحها وتشديد الطاء المهملة آخره فاء (القطان) بالقاف (عن بكر بن عبد الله) بفتح الموحدة وسكون الكاف المزني البصري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال كنا نصلّي مع النبي صلى الله عليه وسلم فيضع أحدنا طرف الثوب أي المنفصل أو المتصل الذي لا يتحرك بجر كته (من شدة الحر في مكان السجود) وعند ابن أبي شيبة كنا نصلّي مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر والبرد فيسجد على ثوبه واحتج بذلك أبو حنيفة ومالك وأحمد وإسحاق على جواز السجود على الثوب في شدة الحر والبرد وبه قال عمر بن الخطاب وغيره وأوله الشافعية بالمنفصل أو المتصل الذي لا يتحرك بجر كته كما مرّ فلو سجد على متحرك بجر كته عامداً لما تجر به بطلت صلاته لأنه كالجزء منه أو حاشيائه أو ساهيائه تبطل صلاته وتجب إعادة السجود قاله في شرح المهذب نعم استثنى في المهمات ما لو كان بسده عوداً ونحوه فسجد عليه فإنه يجوز كافي في شرح المهذب في نواقض الوضوء * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه التحديث بالجمع والأفراد والعنعنة وأخرجني الصلاة أيضاً وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب) حكم (الصلاة في النعال) أي على النعال أو بهلان الظرفية غير صحيحة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) وليس عند الأصلي ابن أبي إياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرنا) ولا أصلي وابن عساكر (حدثنا) أبو مسلمة (بفتح الميم وسكون السين المهملة وفتح اللام) (سعيد بن يزيد) بكسر العين (الازدي) بفتح الهمزة (قال سألت أنس بن مالك) رضي الله عنه (أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه) أي عليهما أو بهما (قال نعم) أي إذا لم يكن فيهما نجاسة والاستقهاً على سبيل الاستفسار وختلف فيما إذا كان فيهما نجاسة فعند الشافعية لا يطهرها إلا الماء وقال مالك وأبو حنيفة إن كانت يابسة أجزأ أحكها وإن كانت رطبة تعين الماء ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين عسقلاني وبصري وكوفي وفيه التحديث والأخبار والسؤال وأخرجه المؤلف في اللباس ومسلم في الصلاة وكذا الترمذي والنسائي (باب الصلاة في الخفاف) أي بها وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان (قال سمعت إبراهيم) النخعي (يحدث عن همام بن الحرث) بفتح الهاء وتشديد الميم والحرث بالمثلثة (قال رأيت جرير بن عبد الله) بفتح الجيم البجلي الصحابي (بال ثم توضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى) أي في خفيه (فمثل) بضم السين مبنياً للفعول أي سئل جرير عن المسح على الخفين والصلاة فيهما والسائل همام بكافي الطبراني (فقال) أي جرير (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا) أي من المسح والصلاة فيهما (قال إبراهيم) النخعي (فكان) حديث جرير (بهمهم) أي القوم وفي طريق قيس بن يونس فكان أصحاب عبد الله أي ابن مسعود بهمهم (لأن جريراً كان من آخر) ولابن عساكر لأن جريراً من آخر (من أسلم) واسلم لأن إسلام جرير كان بعد نزول المائدة ووجه أعجابهم بقاء الحكم فلا نسخ بآية المائدة خلافاً لما ذهب إليه بعضهم لأنه لما كان إسلامه في السنة التي توفي فيها الرسول عليه الصلاة والسلام علمنا أن حديثه معمول به وهو يبين أن المراد بآية المائدة غير صاحب الخف فتكون السنة مخصوصة للآية ورواه هذا الحديث ما بين بغدادى وكوفي وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض عن الصحابي وفيه التحديث بالجمع والأفراد والعنعنة والقول والرؤية وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وأبو

قال قلت ثم أى قال ان ترانى حليمة جارك فانزل الله عز وجل تصديقهما والذين لا يدعون مع (٤٠٩) الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم

الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق انا ما

قوله تعالى ولا تقتلوا اولادكم خشية
املاق أى فقر (وقوله تعالى يلقى
أنا ما) قيل معناه جزاء الله وهو
قسول الخليل وسيبويه وأبي
عمرو الشيباني والفسراء والزجاج
وأبي علي الفارسي وقيل معناه
عقوبه قاله يونس وأبو عبيدة وقيل
معناه جزاء الله ابن عباس والسدي
وقال أكرم المفسرين أو كثير من
منهم هو وادى جهنم عاقبنا الله
الكريم وأحبنا بناتها (وقوله صلى
الله عليه وسلم أن ترانى حليمة
جارك) هي بالخاء المهملة وهي زوجته
سميت بذلك لكونها تحل له وقيل
لكونها تحل معه ومعنى ترانى
ترنى بها برضاها وذلك يتضمن
الزنا وفسادها على زوجها واستمالة
قلبها الى الزنا وذلك أخش وهو مع
امرأة الجار أشد قبحا وأعظم جرما
لان الجار يتوقع من جاره الذب عنه
وعن حريمه ويؤمن بوائقه ويطمئن
اليه وقد أمر باكرامه والاحسان
اليه فاذا قابل هذا كله بالزنا بامرأته
وأفسادها عليه مع تمكنه منها على
وجه لا يتكبر غيره منه كان في غاية
من القبح (وقوله سبحانه وتعالى
ولا تقتلوا النفس التى حرم الله
الا بالحق) معناه لا تقتلوا النفس
التي هي معصومة في الاصل
الا محققين قتلها (أما أحكام هذا
الحديث) ففقهه أن أكبر المعاصي
الشرك وهذا ظاهر لا يخفى فيه وأن
القتل بغير حق يلبه وكذلك قال
أصحابنا أكبر الكبائر بعد الشرك
القتل وكذا نص عليه الشافعي
رضي الله عنه في كتاب الشهادات

داود في الطهارة وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) بصادمه ملة نسبة الى جده لشهرته به وأبوه
ابراهيم (قال حدثنا أبو أسامة) حاد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم) أى ابن صبيح
بضم الصاد المكسبة بابى الضحى أو هو مسلم المشهور بالبطين وكل منهما يروى عن مسروق والاعمش
يروى عن كل منهما (عن مسروق) أى ابن الاعدع (عن المغيرة بن شعبه) رضى الله عنه (قال
وضأت النبي) وللأصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم فسبح على خفيه وصلى) أى فهمما * ورواة
هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه ثلاثون من التابعين والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه في
الصلاة والجهاد واللباس ومسلم في الطهارة والنسائي وابن ماجه فيها والزينة هذا (باب
بالتنوين) إذا لم يتم المصلى (السجود) حرم عليه لترتب الوعيد الشديد وهذا الباب ثابت في روايه
الأصلي وسقط في رواية المستملى لان محله كالباب الثاني في أبواب صفة الصلاة وبه قال (أخبرنا)
ولاربعة حدثنا (الصلى بن محمد) الخاركي بالخاء المعجمة والراء والكاف نسبة الى خارك من
سواحل البصرة قال (أخبرنا) ولاربعة حدثنا (مهدى) هو ابن ميمون الأزدي (عن واصل)
الأحذب (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن الجمان (أنه رأى رجلا) لم أقف
على اسمه (لا يتم ركوعه ولا سجوده) جلة وقعت صفة رجلا (لما قضى) أى أدى الرجل (صلاته)
النافسة الركوع والسجود (قال له حذيفة) رضى الله عنه (ما صليت) نفي عنه الصلاة لان الكل
يتنفي بانتفاء الجزء فانتفاء تمام الركوع يلزم منه انتفاء الركوع المستلزم لانتفاء الصلاة وكذا
السجود (قال) أبو وائل (وأحسبه) أى حذيفة (قال) للرجل (لومت) بضم الميم من مات يموت
وبكسرهما من مات يمات وفي رواية ولو مت (مت على غير سنة محمد صلى الله عليه وسلم) أى طريقتيه
المتأولة للفرس والنفل وفي حديث أنس مرفوعا عند الطبراني ومن لم يتم خشوعها ولا
ركوعها ولا سجودها خرجت وهي سوداء مظلة تقول ضيعك الله كما ضيعتني حتى اذا كانت حيث
شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق ثم ضرب بها وجهه ورؤى ابن خنيم ساجدا كخرفة ملقاة وعليه
عصافير لا يشعر بها * ورواة هذا الحديث خمسة ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعنعنة وهو
من أفراد البخاري هذا (باب) بالتنوين من السنة (يبدى) بضم الياء يظهر المصلى (ضبعيه)
تثنية ضبع بفتح الضاد المعجمة وسكون الموحدة وسط العضد وأما تحت الابط أى لا يلقى عضديه
بجنبه (ويجافى) أى ويباعد عضديه ويرفعهما عن جنبه (في السجود) وليست المفاعلة في
يجافى على بابها وهذا الباب كالسابق لم يكن عند المستملى كما سبق * وبه قال (أخبرنا) ولاربعة
حدثنا (يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا) وفي رواية أخبرنا (بكر بن مضر)
بفتح الموحدة وسكون الكاف وضم ميم مضر وفتح ضاها قال البرماوى والداميني والعيني
غيره منصرف للعدل والعلية كهر (عن جعفر) المصرى وللأصلي عن جعفر بن ربيعة (عن ابن
هرم) بضم الهاء والميم عبد الرحمن الأعرج (عن عبد الله بن مالك بن بحينة) بضم الموحدة وفتح
الخاء المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح النون أم عبد الله وهي صفة أخرى له لاصفة لمالك وحديثه
فتمتدح الاف من ابن السابقة لمالك خطأ لها وقعت بين علي بن غير فاصل فينون مالك وثبت
الاف من ابن بحينة لانه وان كان صفة لعبد الله لكن وقع الفاصل (أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا صلى) أى سجد من اطلاق الكل على الجزء (فرج) بفتح الفاء قال الشافعي رويناه
بنسند الراء والمعروف في اللغة التخفيف أى فتح (بين يديه) أى وجنبه قال الكرماني ويحتمل أن
يكون بين يديه على ظاهره يعنى قدامه وأراد يبعده قدامه من الارض (حتى يسدو) أو مفتوحة
أى يظهر (بباض ابطيه) وفي رواية الليث اذا سجد ففرج يديه عن ابطيه واذا فرج بين يديه لا بد
من ابداء ضبعيه وعند الخاكم وصححه من حديث عبد الله بن أكرم فكنت أنظر الى عفرنى ابطيه

حدثنا عمرو بن محمد بن بكر بن محمد النافذ (٤١٠) حدثنا اسمعيل بن علي عن سعيد الجري حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر عن

أبيه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلثا الأشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت

يوم الزحف وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر فلها تفاصيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أمرها باختلاف الأحكام والمقاسد المرتبة عليها وعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر وإن جاء في موضع أنها أكبر الكبائر كان المراد من أكبر الكبائر كما تقدم في أفضل الأعمال والله أعلم

باب الكبائر وأكبرها *

فيه أبو بكر رضي الله عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلثا الأشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متكئا فجلس فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت قال مسلم رحمه الله وحديثي يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد وهو ابن الحر حدثنا شعبة حدثنا عبيد الله بن أبي بكر عن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكبائر قال الشرك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وقول الزور قال مسلم رحمه الله وحديثي محمد بن الوليد بن عبد الحميد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني عبيد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال ذكر رسول الله

وفي حديث ميمونة إذا سجد لوشاعت بهمة أن تمر بين يديه لمرت والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في عكس الجبهة من الأرض وأبعد من هيات الكسالى وأما المرءة فتضم بعضها إلى بعض لانه أستلها وأحوط وكذا الخشي (وقال الليث) بن سعد ما وصله مسلم في صحيحه وهو عطف على بكر (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة نحوه) أي نحو حديث بكر لكنه رواه بالتحديث وبكر بالنعنة ورواه هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث والنعنة وآخرجه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي في الصلاة ولما فرغ المؤلف رحمه الله تعالى من بيان أحكام ستر العورة شرع في بيان استقبال القبلة لأن الذي يريد الشرع في الصلاة يحتاج أولا إلى ستر العورة ثم إلى استقبال القبلة وما يتبعها من أحكام المساجد فقال (باب فضل استقبال القبلة يستقبل المصلي) (بأطراف رجله القبلة) ولا يذر عن الكسيمي يستقبل القبلة بأطراف رجله أي برؤس أصابعهما نحو القبلة (قوله) في الفرع قال أبو حميد من غيراء (أبو حميد) عبد الرحمن بن سعد الساعدي المدني الأنصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في صفة صلواته عليه الصلاة والسلام كما سيأتي إن شاء الله تعالى وسقط في رواية الإصلي وابن عساكر من قوله يستقبل إلى آخر قوله وسلم وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين فيهما وتشديد الموحدة في الثاني الأهوازي البصري قال حدثنا ابن المهدي بفتح الميم وكسر الدال مع التعريف ابن حسان البصري التلوي وللأصلي وابن عساكر حدثنا ابن مهدي قال حدثنا منصور بن سعد بسكون العين البصري (عن ميمون ابن سياه) بكسر السين المهملة وتخفيف المثناة النعنية وبعد الألف هاء منونة أو غير مصروف للعلمية والعجمة ورد بانه غير علم في العجم ومعناه بالفارسية الأسود (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاتنا أي من صلى صلاة كصلتنا المتضمنة للإقرار بالشهادتين واستقبل قبلتنا المخصوصة بنا (وأكل ذبيحتنا) وإنما أفرد ذكر استقبال القبلة تعظما لشأنها والافهوا دخل في الصلاة لكونه من شروطها أو عطفه على الصلاة لأن اليهود لما تحولت القبلة شغوا بقولهم ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها وهم الذين يمتنعون من أكل ذبيحتنا أي صلى صلاتنا وترك المنازعة في أمر القبلة والامتناع من أكل الذبيحة فهو من باب عطف الخاص على العام فلما ذكر الصلاة عطف ما كان الكلام فيه وما هو مهمته بشأنه عليها (فذلك) مبتدأ أخبره (المسلم الذي له ذمة الله) بكسر الدال المعجمة مرفوع مبتدأ أخبره والموصول صفة المسلم والجملة صلته (وذمة رسوله) ولا يذو ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أمان الله ورسوله أو عهدهما (فلا تخفوا) بضم المثناة الفوقية واسكان المعجمة وكسر الفاء أي لا تخفوا (الله) أي ولا رسوله (في ذمته) أي ذمة الله أو ذمة المسلم أي لا تخفوا في تضيق من هذا سبيله يقال خفرت الرجل إذا خفيت وأخفرت إذا انقضت عهده والهزمة فيه للسلب أي أزلت خفارتها كأشكيتها إذا أزلت شكواها وكتفي بذكر الله وحده دون ذكر الرسول لاستلزامه عدم اخفاره ذمة الرسول واتخاذ كره أو لالتأكيد واستنبط من هذا الحديث اشتراط استقبال عيين الكعبة لصلاة القادر عليه فلا تصح الصلاة بدونه إجماعا بخلاف العاجز عنه كريض لا يجحد من توجهه إلى القبلة ومروءة على خشية فيصلي على حاله ويمدو ويعتبر الاستقبال بالصدر لا بالوجه أيضا لأن الالتفات به لا يطل نعم لا يشترط الاستقبال في شدة الخوف ونقل السفرو الفرض استقبال عين الكعبة يقيناً لمن عكة وظلماتن هو غائب عنها فلا يكتفي إصابة الجبهة لحديث الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم ركع ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقبل بضم القاف والماء ويحب وز أسكانها ومعناه مقابلها أو ما استقبال منها وعند عامة الخفية فرض الغائب عن مكة استقبال جهة الكعبة لا عينها ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه التحديث والنعنة وآخرجه

* وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد وهو ابن الحرث حدثنا شعبة حدثنا (٤١١) عبيد الله بن أبي بكر عن أنس عن النبي

صلى الله عليه وسلم في الكبار قال الشريك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وقول الزور

بأ كبر الكبار قال قول الزور أو قال شهادة الزور قال شعبة وأكبر ظني أنه شهادة الزور وعن أبي الغيث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قيل يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الإباحة وأكل مال اليتيم وأكل الربوا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات وعن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه * الشرح أما أبو بكر فاسمه نفع ابن الحرث وقد تقدم وأما الاسنادان اللذان ذكرهما فهما بصريون كلهم من أولهما إلى آخرهما إلا أن شعبة واسطي بصري فلا يقدح هذا في كونهما بصريين وهذا من الطرفين المستحسنين وقد تقدم في الباب الذي قبل هذا نظيرهما في الكوفيين (وقوله حدثنا خالد وهو ابن الحرث) قد قدمنا بيان فائدة قوله وهو ابن الحرث ولم يقل خالد بن الحرث وهو أنه انما سمع في الرواية خالد بن خالد مشاركون فأراد تمييزه ولا يجوز له أن يقول حدثنا خالد بن الحرث لأنه يصير كاذبا على المروي عنه فإنه لم يقل إلا خالد فعُدل إلى لفظة وهو ابن الحرث

النسائي * وبه قال (حدثنا) ولا يورى ذرو الوقت وحدثنا بالواو (نعيم) وهو ابن جاد الخزاعي قال حدثنا ابن المبارك (عبد الله) وهو موصول ولا يورى ذرو الوقت حدثنا نعيم قال ابن المبارك وفي رواية جادين شاكرا عن المؤلف قال نعيم بن جاد فيكون المؤلف علقه عنه وللأصلي وكرمة وقال ابن المبارك فيكون المؤلف علقه عنه ولان عساكر قال محمد بن اسمعيل وقال ابن المبارك وقد وصله الدارقطني من طريق نعيم عن ابن المبارك (عن حميد الطويل عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت) بضم الهمزة وكسر الميم أي أمرني الله (أن) أي بأن (أقاتل الناس) أي بقتل المشركين (حتى يقولوا لا إله إلا الله) أي مع محمد رسول الله واكتفى بالاولى لاستزامها الثانية عند التحقيق وأنها شعار للجمع موع كما في قرأت الحمد أي كل السورة (فإذا قالوها) أي كلمة الإخلاص وحققوا معناها بما عاينوا من الفعل لها (وصلوا صلاتنا) أي باركوا (واستقبلوا قبلتنا) التي هدانا الله لها (ودبحوا ذبيحتنا) أي ذبحوا المذبح مثل مذبح خافعل معنى المفعول لكنه استشكل دخول التاء فيه لأنه إذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه المذكور والمؤنث فلا تدخله التاء وأجيب بأنه لما زال عنه معنى الوصفية وغلبت عليه الاسمية دخلت التاء وانما يستوي الأمران فيه عند ذكر الموصوف (فقد حرمتم) بفتح الحاء وضم الراء كما في الفرع وجوز البرماوي كغيره ضم الاول وتشديد الثاني لكن قال الحفاظ بن حجر ولم أرفق شي من الروايات تشديد الراء (علينا دماؤهم وأموالهم) لا يحقها أي لا يحق الدماء والأموال وفي حديث ابن عمر فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام (وحسابهم على الله) هو على سبيل التشبيه أي هو كالواجب على الله في تحقق الوقوع والافلاح بحسب على الله تعالى شي وقد استنبط ابن المنير من قوله فإذا قالوها وصلوا صلاتنا حرمتم دماؤهم قتل نارك الصلاة لأن مفهوم الشرط إذا قالوها وامتنعوا من الصلاة لم تحرم دماؤهم منكرين للصلاة كانوا أو مقرين لأنه رتب استحباب سقوط العصمة على ترك الصلاة لا ترك الأقرار بها لا يقال الذبيحة لا يقتل تاركها لأننا نقول إذا أخرج الإجماع بعض المخرج الكل انتهى من المصابيح فان قلت لم خص الثلاثة بالذكر من بين الأركان وأحبات الدين أجيب بأنها أظهر وأعظم وأسرع علما لان في اليوم تعرف صلاة الشخص وطعامه غالبا بخلاف الصوم والنجس كالأبحى * وهذا الحديث رواه أبو داود في الجهاد والترمذي في الإيمان والنسائي في المحاربة (وقال ابن أبي مريم) سعيد بن الحكم المصري (أخبرنا يحيى) والدارقطني بن أيوب الغافقي (قال حدثنا حميد) الطويل ولان عساكر وقال محمد أي المؤلف قال ابن أبي مريم حدثني بالافراد حميد (قال حدثنا أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد وصله محمد بن نصر وابن مندة في الإيمان من طريق أنس بن مريم وقد ذكره المؤلف استشهادا وتوقية ولا في يحيى بن أيوب مطعون فيه قال أحمد بن حنبل في الحفظ (وقال علي بن عبد الله) أي المديني (حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا حميد) الطويل (قال سأل ميمون بن سياه) بكسر السين المهملة آخره هاء (أنس بن مالك قال) ولا يورى ذرو الوقت فقال وسقطت هذه الكلمة بالكسبة عند الأصلي (يا أبا جرة) بالخاء والراء كنية أنس (وما يحرم) بواو العطف على معطوف محذوف كانه سأل عن شيء مثل هذا أو غير هذا أو قول ابن حجر وألواو استئنافة تعقبه العيني بان الاستئناف كلام مستداً وحينئذ لا يبقى مقول لقال فيحتاج إلى تقدير وفي رواية وكرمة والأصلي ما يحرم (دم العبد وماله فقال) أنس (من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا) كل ذبيحتنا فهو المسلم له ما للمسلم (من النفع) وعليه ما على المسلم (من المضرة) ووجه مطابقة جواب أنس للسؤال عن سبب التحريم أنه يتضمنه لأنه لما ذكر الشهادة وما عطف عليها علم أن الذي يفعل هذا هو المسلم والمسلم يحرم دمه وماله إلا بحقه فهو مطابق له

لتحصل الفائدة بالتمييز والسلامة من الكذب (وقوله عبيد الله بن أبي بكر) هو أبو بكر بن أنس بن مالك (وقوله عبيد الله بن أبي بكر) هو أبو بكر بن أنس بن مالك

• وحدثنى محمد بن الوليد بن عبد الحميد (٤١٢) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثني عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أنس بن مالك

قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبار أو سئل عن الكبار فقال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم بأكبر الكبار قال قول الزور أو قال شهادة الزور قال شعبة وأكبر ظني أنه قال شهادة الزور • حدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتمعوا السبع الموبقات قبل يارسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الإباحة وكل مال اليتيم وأكل الربوا والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات

وأكثر ظني هو باباء الموحدة وأبو الغيث اسمه سالم (وقوله في أول الباب عن سعيد الجري) هو بضم الجيم منسوب إلى جري مصغرا وهو جري ابن عباد بضم العين وتخفيف الباء بطن من بكر بن وائل وهو سعيد بن أبان أبو مسعود البصري • وأما الموبقات فهي المهلكات يقال وبق الرجل بفتح الباء يبق بكسرهما ووبق بضم الواو وبكسر الباء يوبق إذا هلك وأوبق غيره أي أهلكه وأما الزور فقال الثعلبي المفسر وأبو إسحق وغيره أصله تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته حتى يخيل إلى من سمعه أو رآه أنه بخلاف ما هو به فهو عو به الباطل عما يوهب أنه حق وأما المحصنات الغافلات فبكسر الصاد وفتحها قراءتان في السبع قرأ الكسائي بالكسر والباقون بالفتح والمراد بالمحصنات هنا العفاف والغافلات الغافلات

وزيادة (باب حكم) (قبلة أهل المدينة وأهل الشام) (قبلة أهل (المشرق) أي وأهل المغرب في استقبالها واستدبارها المنهى عنه وأهل البحر عطفوا على المضاعف إلى المشرق عطفوا على الجور قبله والمراد بالمشرق مشرق الأرض كلها المدينة والشام وغيرهما ولم يذكر المؤلف المغرب مع أن العلة فيهما مشتركة كافتاء بذلك عنه كما في سريهيل تقيكم الحر وخص المشرق بالذكر لأن أكثر بلاد الإسلام في جهته ولما ذكر المؤلف ذلك كأن سائلا سأله فقال كيف قبلة هذه المواضع فقال (ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة) أي ليس في التشرية والتغريب في المدينة والشام ومن يلحق بهم من هو على سمتهم قبلة فاطلق المشرق والمغرب على التشرية والتغريب والجملة المستثناة من تفقه المؤلف جواب عن سؤال مقدر كما هو في رواية الأربعة بإسقاط قبلة هذه وحينئذ يتعين أن يكون باب بتقدير هذا باب ورفع قبلة أهل المدينة على الابتداء وجر أهل عطفوا على المضاعف إليه وكذلك المشرق والمغرب عطفوا على الجور وخبر المبتدأ قوله ليس في المشرق لكن بتأويل قبلة بلفظ مستقبل لأن التطابق في التذكير والتأنيث بين المبتدأ والخبر واجب والمشرق بالتشريق والمغرب بالتغريب أي هذا باب بالتأنيث مستقبل أهل المدينة وأهل الشام ليس في التشرية ولا في التغريب وقد سقطت التاء من ليس فلا تطابق بينه وبين قبلة فلذا أول مستقبل ليطابقا تذكيرا وحي الزكشي ضم قاف مشرق لا أكثرين عن عياض عطفوا على باب أي وباب حكم المشرق ثم حذف من الثاني باب وحكم وأقيم المشرق مقام الأول وصوبه الزكشي لما في الكسر من اشكال وهو أثبات قبلة لهم أي لأهل المشرق وتعقبه الدماميني فقال أثبات قبلة لأهل المشرق في الجملة لا اشكال فيه لأنهم لم يلد لهم أن يصلوا إلى الكعبة فلمهم قبلة يستقبلونها فاعطوا اشكال لو جعل المشرق نفسه قبلة مع استدبار الكعبة وليس في جزم المشرق ما يقتضي أن يكون المشرق نفسه قبلة وكيف يتوهم هذا والمؤلف قد ألصق بهذا الكلام قوله ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة ثم ان ما وجه به الرفع يمكن أن يوجه به الكسر وذلك بأن يكون المشرق معطوفا على ما أنصف إليه الباب وهو قبلة لأهل المدينة ولا على الشام فكانه قال باب حكم قبلة أهل المدينة وحكم المشرق ولا اشكال البتة اه ومراده بالمشرق والمغرب كما هو اللذان من ناحية المدينة والشام بخلاف مشرق مكة ومغربها وكل البلاد التي تحت الخط المار علم من مشرقها إلى مغربها فانها مخالفة المشرق والمغرب للمدينة والشام وما كان من جهته ما في حكم اجتناب الاستقبال والاستدبار بالتشريق والتغريب فان أولئك إذا مشروا أو غربوا لا يكونون مستقبل الكعبة ولا مستدبريها ومشرق مكة ومغربها وما بينهما متى مشروا استدبروا الكعبة وأغربوا استقبالوا فخير فون حينئذ للجنوب والشمال وهو معنى قول المؤلف ليس في المشرق ولا في المغرب قبلة (القول النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله النسائي والمؤلف في الباب وغيره (لا تستقبلوا القبلة بغائط أو بول ولكن شرقوا أو غربوا) ظاهره التسوية بين الصحاري والابنية فيكون مطابقا لا لمرجحة وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد في رواية عنه وقال مالك والشافعي يحرم في الصحراء لا في البناء حديث الباب ولأنه عليه الصلاة والسلام قضى حاجته في بيت حفصة مستقبل الشام مستدبر الكعبة فجمع الشافعي رحمه الله بينهما بحمل حديث الباب المقيد بالتحريم على الصحراء لأنها السعتم لا يشق فيها اجتناب الاستقبال والاستدبار بخلاف الدنان فقد بشرق فيه اجتناب ذلك فيجوز فعله كما فعله عليه السلام لبيان الجواز وان كان الأولى لتأثره وتقدم من يدل ذلك في كتاب الموضوع وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المديني) (قال حدثنا سفيان) (بن عيينة) (قال حدثنا) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن عطاء بن يزيد)

عن الفواحيش وما قد فقه به وقد ورد الإحصان في الشرع على خمسة أقسام العفة والاسلام والنكاح والتزويج والحرية وقد ولاهوى

• حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثلث عن ابن الهادي عن سعد بن إبراهيم عن حميد بن (٤١٣) عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل فيسب أمه ويسب أمه فيسب أبه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مني وابن بشير جعفر عن محمد بن جعفر عن شعبة عن وحيد بن محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان كلاهما عن سعد بن إبراهيم بهذا الاسناد مثله

يفت مواطنه وشرايطه وشواهد في كتاب تهذيب الاسماء واللغات والله أعلم - وأما ما في الأحاديث وفقهها فقد قدمنا في الباب الذي قبل هذا كيفية ترتيب الكبار قال العلماء رجعهم الله ولا انحصار للكبار في عددهم كور وقد جاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن الكبائر سبع هي فقال هي التي سبعين وروى إلى سبعمائة أقرب (وأما قوله صلى الله عليه وسلم الكبائر سبع) فالمراد به من الكبائر سبع فان هذه الصيغة وإن كانت للعموم فهي مخصوصة بلا شك وإنما وقع الاختصار على هذه السبع وفي الرواية الأخرى ثلاث وفي الأخرى أربع لتكونها من أخش الكبائر مع كثرة وقوعها للاسماء كما كانت عليه الجاهلية ولم يذكر في بعضها ما ذكر في الأخرى وهذا مصرح بما ذكرته من أن المراد البعض وقد جاء بعده هذا من الكبائر شتم الرجل والديه وجاء في التهمة وعدم الاستبراء من البول أنهم من الكبائر وجاء في غير مسلم من الكبائر البين الغفوس واستحلال بيت الله الحرام وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة

ولا يورى ذرو الوقت زيادة الشيء (عن أبي أيوب) خالد بن زيد (الانصاري) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتيت الغائط) اسم للارض المطشنة لقضاء الحاجة (فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها) احترامها ولا تعظيما وهل هو من جهة خروج الخارج المستقذر أو من جهة كشف العورة فيه خلاف مبني على جواز الوطء مستقبل القبلة مع كشف العورة فن علل بالخارج أباح ومن علل بالعورة منع (ولكن شرفوا أو غزبوا) مخصوص بأهل المدينة لأنهم المخاطبون ولحق بهم من كان على سمتهم من إذا استقبل المشرق أو المغرب لم يستقبل القبلة ولم يستدبرها (قال أبو أيوب) الانصاري (فقد منا الشام فوجدنا من احبض) بفتح الميم وكسر الحاء المهملة والضاد المعجمة جمع مرحاض بكسر الميم (ينبت) لقضاء حاجة الانسان (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي مقابل (القبلة فتخرف) عن جهة القبلة من الانحراف وفي رواية فتخرف (ونسبته فخر الله تعالى) لمن بناها فان الاستغفار للمؤمنين سنة أو من الاستقبال ولعل أبا أيوب رضي الله عنه لم يبلغه حديث ابن عمر في ذلك أو لم يره مخصصا وجعل ما رواه على العموم * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والنعنة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الظهارة * ثم عطف المؤلف على قوله حدثنا سفيان قوله (وعن الزهري) بالاسناد المذكور (عن عطاء) أي ابن يزيد (قال سمعت أبا أيوب) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث السابق والحاصل أن سفيان حدث به عليهما مرتين مرة صرح بحديث الزهري وفيه عن عطاء ومرة أخرى بالنعنة عن الزهري وبتصريح عطاء بالسماع (باب قوله تعالى واتخذوا) بكسر الخاء على الأمر أي وقلنا لهم اتخذوا (من مقام إبراهيم مصلى) مذهب يدعى عنده وقال البرماوى موضع صلاة وتعب بانه لا يصلى فيه بل عنده ويتبرج القول الاول بأنه جار على المعنى المغوى والغرض البيت لا المقام لأن من صلى إلى الكعبة تغير جهة المقام فقد أدى فرضه والامر في اتخاذ والاستحباب كلا يخفى ومقام إبراهيم هو الحجر الذي فيه أثر قدمه وقال مجاهد المراد مقام إبراهيم الحرم كله وقرأنا فاع وانخذوا بفتح الخاء بلفظ الماضي عطف على جعلنا البيت مثابة للناس وأمانا واتخذوا وبالسند قال (حدثنا حميد بن الحاء وفتح الميم عبد الله بن الزبير القرشي المكي) (قال حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال حدثنا عمرو بن دينار) بفتح العين المكي (قال سألنا ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (عن رجل طاف بالبيت العمرة) بالنصب لاستملى والحموى أي طواف العمرة ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وللاربع للعمرة بلام الجر أي لأجل العمرة (ولم يطف) أي لم يسع (بين الصفا والمروة) أي هل حل من احرامه حتى يجوز له أن يجامع (أمر أنه) ويفعل غير ذلك من محرمات الاحرام أم لا (فقال) عبد الله بن عمر مجيبا له (قدم النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) فأجاب ابن عمر بالإشارة إلى وجوب اتباعه صلى الله عليه وسلم لاسما وقد قال عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم قال عمرو بن دينار (وسألنا جابر بن عبد الله) الانصاري عن ذلك (فقال لا يقرنها) جملة فعلية مؤكدة بالنون الثقيلة (حتى يطوف بين الصفا والمروة) فأجاب بصريح انتهى * ومباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في الج * ورواه هذا الحديث الثلاثة مكيون وفيه التحديث والسؤال وهو من مسند ابن عمر لا من مسند جابر لأنه لم يرفعه وأخرجه المؤلف في الج وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) الفظان (عن سيف) بفتح السين زاد ابن عساكر يعني ابن أبي سلمة كافي الفرع الخزرجي المكي (قال سمعت مجاهدا) الامام المفسر (قال أنى ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما بضم الهمزة مبنيًا للفعل (فقبل له)

وتميزها من الصغيرة فجاء عن ابن عباس رضي الله عنهما كل شئ نهى الله عنه فهو كبيرة وهذا قال الاستاذ أبو اسحق الاسفرايينى الفقيه

الشافعي الامام في علم الاصول والفقه
 القائلون بهذا ان كل مخالفة
 فهي بالنسبة الى جلال الله تعالى
 كبيرة وذهب الجاهلون من السلف
 واختلف من جميع الطبقات الى
 انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر
 وهو مروي ايضا عن ابن عباس
 رضي الله عنهم اجمعين ان طاهر بن علي
 ذلك دلائل من الكتاب والسنة
 واستعمال سلف الامة وخلفاءها قال
 الامام ابو حامد الغزالي في كتابه
 البسيط في المذهب انكار الفرق بين
 الصغيرة والكبيرة لا يليق بالفقه وقد
 فهم ما من مدارك الشرع وهذا
 الذي قاله ابو حامد قد قاله غيره بعينه
 ولا شك في كون المخالفة قبيحة جدا
 بالنسبة الى جلال الله تعالى ولكن
 بعضها اعظم من بعض وتقسم
 باعتبار ذلك الى ما تنكفرو الصلوات
 الخمس أو صوم رمضان أو الحج أو
 العمرة أو الوضوء أو صوم عرفة أو
 صوم عاشوراء أو فعل الحسنة أو غير
 ذلك مما حثت به الاحاديث الصحيحة
 والى ما لا تنكفرو ذلك كما ثبت في
 الصحيح ما لم يغش كبيرة فسمى الشرع
 ما تنكفرو الصلاة ونحوها صغائر
 وما لا تنكفرو كبائر ولا شك في حسن
 هذا ولا يخرجها هذا عن كونها
 قبيحة بالنسبة الى جلال الله تعالى
 فانها صغيرة بالنسبة الى ما فوقها
 لكونها أقل قبحا وليكونها متبصرة
 التكفير والله أعلم واذ ثبت انقسام
 المعاصي الى صغائر وكبائر فقد
 اختلفوا في ضبطها اختلافا كثيرا
 منتشر اجمدا فروى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما أنه قال الكبائر
 كل ذنب ختمه الله تعالى بنار أو غضب
 أو لعنة أو عذاب ونحو هذا عن
 الحسن البصري وقال آخرون هي

لم يعرف الحافظ بن حجر اسم هذا القائل هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فقال ابن
 عمر فقبلت والنبي صلى الله عليه وسلم قد خرج من الكعبة (وأجد بلالا) حال كونه (قائما بين
 البابين) أي مصرعا الباب اذ لم يكن للكعبة يومئذ الابواب وفي رواية الحوي بين الناس بالنون
 والسين المهملة بدل البابين قال في الفتح وهي أوضح وعبر بالمضارع في قوله وأجد حكاية عن الحال
 الماضية أو استحضار التلك الصورة حتى كأن الخطاب يشاهدها والافكان المناسب للسياق أن
 يقول ووجدت (فسألت بلالا فقلت أصلي) همزة الاستفهام ولا يذرو الاصيلي صلى باسقاطها
 (النبي) ولا يصلي وحده رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الكعبة قال نعم (صلى) ركعتين بين
 السارين (ثنية سارية وهي الاسطوانة التي على يساره) أي الداخل أو يسار البيت أو هو من
 الالتفات ولا يذعن الكشميني يسار بلالكاف وهي أنسب لقوله (اذا دخلت ثم خرج) من البيت
 (فصلى في وجهه) مواجهة (الكعبة ركعتين) عند مقام ابراهيم وبذلك تحصل المطابقة للترجمة أو
 جهة الباب عموما وقد أجمع أهل الحديث على الاخذ برواية بلال لانه مثبت ومعه زيادة علم فوجب
 ترجيح روايته على النافي كسامة وسبب نفيه اشتغاله بالدعاء في ناحية من نواحي البيت غير التي كان
 فيها الرسول مع غلق الباب وكان بلال قريبا منه عليه الصلاة والسلام فحفي على أسامة لبعده
 واشتغاله ما شاهد بلال لقربه وجاز له النبي عملا بالنظر وأنه عليه الصلاة والسلام دخل البيت
 مرتين مرة صلى ومرة دعا ولم يصل * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومكي وفيه التحديث
 والعنعنة وأخرجه أيضا في الحج والصلوة والجهاد ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه *
 وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) نسبه الى جده لشهرته به والافأوه ابراهيم السعدي (قال حدثنا
 عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا) وللأصيلي وأبي الوقت حدثنا (ابن جريح) نسبه الى جده
 لشهرته به واسمه عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (قال سمعت ابن عباس)
 رضي الله عنهما (قال لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت دعاني نواحية كلها) جميع ناحية وهي
 الجهة (ولم يصل) فيه (حتى خرج منه) ورواية بلال المثلث أرجح من نفي ابن عباس هذا الاسماء أن
 ابن عباس لم يدخل وحيد فيكون مرسل لانه أسنده عن غيره ممن دخل مع النبي صلى الله عليه
 وسلم الكعبة فهو مرسل صحابي (فلما خرج) عليه الصلاة والسلام منه (ركع) أي صلى (ركعتين)
 فاطلق الجزء وأراد به الكل (في قبل الكعبة) وما استقبله منها وهو وجهها بضم القاف والموحدة
 وقد تسكن (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذه) أي الكعبة هي (القبلة) التي استقر الامر على
 استقبالها فلا تنسخ كما نسخ بيت المقدس أو عليهم بذلك سنة موقف الامام في وجهها دون أركانها
 وجوانبها الثلاثة وان كان الكل جائزا أو أن من حكم شاهد البيت وجوب مواجهة عينه جزمًا
 بخلاف الغائب أو ان الذي أمر ثم باستقباله ليس هو الحرم كله ولا مكة ولا المسجد حول الكعبة بل
 الكعبة نفسها * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مدني وصنعائي ومكي وفيه التحديث والاختصار
 والعنعنة والسماع وأخرجه مسلم في المناسك والنسائي (باب التوجه) في صلاة الفرض
 (نحو القبلة) أي جهتها (حيث كان) أي وجد المصلي في سفر أو حضر (وقال أبو هريرة) رضي
 الله عنه مما وصله المؤلف في الاستئذان من جملة حديث المسمى بصلاته (قال النبي صلى الله عليه
 وسلم استقبل القبلة) حيث كنت (وكبر) بكسر الباء الموحدة فهم ما على الامر وكبروا واولا لاربعة
 فكبر وفي رواية الاصيلي قام النبي صلى الله عليه وسلم استقبل فكبر بالميم وفتح الموحدة فبهما * وبه
 قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) بتخفيف الجيم الغداني بضم الغين المعجمة (قال حدثنا اسرائيل)
 ابن يونس بن أبي اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي

أن كل معصية يقدم المرء عليها من غير استشارة خوف وحذار ندم كالمثاؤون بارتكابها (٤١٥) والمتجبري عليها اعتياداً فاشعر بهذا

الاستخفاف والتهاون فهو كعبيرة وما يحمله على فلتات النفس أو اللسان وقفرة مراقبة التقوى ولا ينفك عن تقدم عجزه بتغصن التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس هو بعبيرة وقال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم عظماً يصح معه أن يطاق عليه اسم الكبير ووصفه بكونه عظيماً على الإطلاق قال فهذا أحد الكبيرة ثم لها أمارات منها إيجاب الحد ومنها الإبعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها وصف فاعلمها بالفسق نصاً ومنها اللعن كلعن الله سبحانه وتعالى من غير منار الأرض وقال الشيخ الامام أبو محمد بن عبد السلام رحمه الله في كتابه القواعد إذا أردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب على مفاسد الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن أقل مفاسد الكبائر فهي من الصغائر وإن ساوت أدنى مفاسد الكبائر أو ربت عليه فهي من الكبائر فمن شتم الرب سبحانه وتعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم أو استهان بالرسول أو كذب واحداً منها أو ضحك الكعبة بالعدرة أو ألقى المحصف في القاذورات فهي من أكبر الكبائر ولم يصرح الشرع بأنه كبيرة وكذلك لو أسلمت امرأة محصنة لمن رزى بها أو أسلمت مساباً لمن يقتله فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من مفسدة كل مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورات المسلمين مع علمهم أنهم يستأصنون بدلالته ويسبون

جداسرائيل (عن البراء بن عازب) رضي الله عنهما ثبت ابن عازب عند أبي ذر عن المستمل (قال كان رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم صلى نحو) أي جهة (بيت المقدس) بالمدينة (سنة عشر) شهراً (أو سبعة عشر شهراً) من الهجرة كان ذلك بأمر الله تعالى له قاله الطبري ويجمع بينه وبين حديث ابن عباس عند أحمد من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه يحمل الأمر في المدينة على الاستمرار باستقبال بيت المقدس وفي حديث الطبري من طريق ابن جريج قال أول ما صلى إلى الكعبة ثم صرف إلى بيت المقدس وهو بمكة فصلى ثلاث حجج ثم هاجر فصلى إليه بعد قدومه المدينة ستة عشر شهراً ثم وجهه الله تعالى إلى الكعبة (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يوجه) بضم أوله وفتح الجيم مبنياً للفعول أي يؤمر بالتوجه (إلى الكعبة) وفي حديث ابن عباس عن الطبري وكان يدعو وينظر إلى السماء (فأنزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء) تردد وجهك في جهة السماء تطلعاً للوحي وكان عليه الصلاة والسلام يقع في روعه ويتوقع من ربه أن يحوله إلى الكعبة لأنها قبله أبيه إبراهيم وذلك يدل على كمال أدبه حيث انتظر ولم يسأل قاله البيضاوي (فتوجه) صلى الله عليه وسلم بعد نزول الآية (نحو الكعبة وقال السفهاء من الناس وهم اليهود وما ولاهم) أي ما صرفهم عن قبلتهم التي كانوا عليها يعني بيت المقدس والقبلة في الأصل الحال التي عليها الإنسان من الاستقبال فصار عرفاً لا مكان المتوجه إليه للصلاة (قل لله المشرق والمغرب) لا يختص به مكان دون مكان بخاصة ذاتية تمتع إقامة غيره مقامه وإنما العبرة بارتسام أمره لا بخصوص المكان (يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم) وهو ما ترضيه الحكمة وتقضيه المصلحة من التوجه إلى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى (فصلى) الظهر (مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل) اسمه عباد بن بشر كما قاله ابن بشكوال أو هو عباد بن نهيك بفتح النون وكسر الهاء (ثم خرج) أي الرجل (بعد ما صلى) أي بعد صلاته أو بعد الذي صلى والمستمل والحوى فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رجال بالجمع ثم خرج أي بعض أولئك الرجال بعد ما صلى (فرعى قوم من الانصار في صلاة العصر نحو) أي جهة (بيت المقدس) وفي رواية الكشيبي في صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس (فقال) الرجل (هو يشهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه) عليه الصلاة والسلام (توجه نحو الكعبة) وللاربعة وأنه نحو الكعبة (فتحترف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة) وعنى بقوله هو يشهد نفسه على طريق التحريد بأن جرد من نفسه شخصاً أو على طريق الالتفات أو نقل الراوي كلامه بالمعنى وعند ابن سعد في الطبقات أنه عليه الصلاة والسلام صلى ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يتوجه إلى المسجد الحرام فاستدار إليه ودار معه المسلمون ويقال أنه عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرووف بن بني سلمة فصنعت له طعاماً وحانت الظهر فصلى صلى الله عليه وسلم بأصحابه ركعتين ثم أمر فاستدار إلى الكعبة واستقبل الميزاب فسمى مسجد القبلتين قال ابن سعد قال الواقدي هذا أثبت عندنا ولا تنافي بين قوله هنا صلاة العصر وبين ثبوت الرواية عن ابن عمر في الصبح بقضاء المروى عند الشيخين والنسائي لأن العصر ليوم التوجه بالمدينة والصبح لاهل قباء في اليوم الثاني لانهم خارجون عن المدينة من سوادها * واستنبط من حديث الباب قبول خبر الواحد وجواز النسخ وأنه لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغه ورواه ما بين بصرى وكوفي وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في التفسير أيضاً ومسلم في الصلاة والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مسلم) وللأصلي مسلم بن إبراهيم (قال حدثنا هشام) الدستوائي وللأصلي هشام بن عبد الله (قال حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن محمد بن عبد

حرمهم وأطفالهم ويغنون أموالهم فان نسبته إلى هذه المفاسد أعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر وكذلك

لو كذب على انسان كذا يعلم انه يقتل بسببه (٤١٦) أما إذا كذب عليه كذا يؤخذ منه بسببه عمرة فليس كذبه من الكجائر قال وقد نص

الشرع على أن شهادة الزور أو كل مال يتسم من الكجائر فإن وقعافي مال خطير فهذا ظاهر وإن وقعافي مال حقير فيجوز أن يجعل من الكجائر قطاماعن هذه المفساد كما جعل شرب قطرة من الخمر من الكجائر وإن لم تتحقق المفسدة ويجوز أن يضبط ذلك بنصاب السرقة قال والحكم بغير الحق كبيرة فإن شاهد الزور منسب والحاكم مباشر فإذا جعل السبب كبيرة فالمباشرة أولى قال وقد ضبط بعض العلماء الكجائر بأنها كل ذنب قرن به وعيد أو حذر أو لعن فعلى هذا كل ذنب علم أن مفسدته كفسدة ما قرن به الوعيد أو الحذر أو اللعن أو أكثر من مفسدته فهو كبيرة ثم قال والاولى أن تضبط الكبيرة بما يشعر بتهاون مرتكبها في دينه أشعاراً أصغر الكجائر المنصوص عليها والله أعلم هذا آخر كلام الشيخ أبي محمد بن عبد السلام رحمه الله قال الامام أبو الحسن الواحدى المفسر وغيره الصحيح أن حد الكبيرة غير معروف بل ورد الشرع بوصف أنواع من المعاصي بأنها كجائر وأنواع بأنها أصغر وأنواع لم توصف وهى مشتملة على صفات وكجائر والحكمة في عدم بيانها أن يكون العبد متمتعاً من جميعها مخافة أن يكون من الكجائر قالوا وهذا شبهه باخفاء ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وساعة أجابة الدعاء من الليل واسم الله الأعظم ونحو ذلك مما أخفى والله أعلم قال العلماء رحمه الله والأصرار على الصغيرة يجعلها كبيرة وروى عن عمرو بن عباس وغيرهما رضى الله عنهم لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار معناه أن الكبيرة تسمى بالاستغفار والصغيرة تصير كبيرة بالأصرار قال الشيخ أبو محمد بن عبد السلام قوله

الرجح بن ثوبان العامرى المدنى وليس له فى البخارى عن جابر غير هذا الحديث وفى طبقته محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ولم يخرج له البخارى عن جابر شيئاً قاله الحافظ ابن حجر (عن جابر) لا انصارى رضى الله عنه ولا أصبلى جابر بن عبد الله (قال كان رسول الله ﷺ ولا أدباً من النبى ﷺ) صلى الله عليه وسلم يصلى النفل (على راحلته) ناقته التى تصلح لأن ترحل (حيث توجهت) به أى الراحلة زاد ابن عساكر وأبو ذر عن الكشميهنى به والمراد توجه صاحب الراحلة لانها تابعة لقصد توجهه وفى حديث ابن عمر عند مسلم وأبى داود والنسائى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهو متوجه لخير وعند أبى داود والترمذى وقال حسن صحيح من حديث جابر بعثنى النبى صلى الله عليه وسلم فى حاجة فبغت وهو يصلى على راحلته نحو المشرق السجود أخفض (وإذا أراد) صلى الله عليه وسلم أن يصلى (الفرضة تزل) عن راحلته (فاستقبل القبلة) وصلى وهذا يدل على عدم ترك استقبال القبلة فى الفريضة وهو أجماع نعم رخص فى شدة الخوف كما سأتى فى محله إن شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى وعبانى ومدنى وفيه التحديث والنعنة وأخرجه أيضاً فى تقصير الصلاة وفى المغازى ومسلم * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبى شيبة) (قال حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المغيرة (عن إبراهيم بن يزيد النخعى) (عن علقمة) بن قيس النخعى (قال قال عبد الله بن مسعود ولا يذرع عبد الله لكنه ضب عليه فى الفرع) (صلى النبى صلى الله عليه وسلم) الظهر والعصر (قال إبراهيم النخعى) (لا أدري زاد) النبى صلى الله عليه وسلم فى صلاته ولا بن عساكر أزد بالهمزة (أو نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله أحدث بهمزة الاستفهام وفتح الحاء والدال أى أوقع (فى الصلاة تسمى) من الوحي يوجب تغييرها بزيادة أو نقص (قال) عليه الصلاة والسلام (وما ذاك) سؤال من لم يشعر بما وقع منه (قالوا صليت كذا وكذا) كناية عما وقع أماناً على المعهود أو ناقص عنه (فتنى) عليه الصلاة والسلام بتخفيف النون أى عطف (رجله) بالافراد بأن جاس كهية فعود المتشهد والكشميهنى والأصبلى رجليه بالتثنية (واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم) لم يكن سجوده عليه الصلاة والسلام عملاً بقولهم لأن المصلى لا يرجع الى قول غيره بل لماسألهم بقوله وما ذاك تذكر فسجد أو أن قول السائل أحدث شكاً فسد لحصول الشك الذى طرأ له لا مجرد اخبارهم (فلما أقبل عايناه وجهه قال انه لو حدث فى الصلاة شئ لبأنتكم) أى لا خبرتكم (به) أى بالحدث وحذف الدلالة قوله لو حدث فى الصلاة واللام فى لبأنتكم لام الجواب ومفعوله الاول ضمير مخاطبين والثانى به والثالث محذوف وفيه أنه كان يجب عليه تبليغ الاحكام الى الامة (ولكن انما أنا بشر مثلكم) أى بالنسبة الى الاطلاع على بواطن المخاطبين لا بالنسبة الى كل شئ (أنسى كما تنسون) بهمزة مفتوحة وسين مخففة قال الزركشى ومن قيده بضم أوله وتشديد ناله لم يناسب التشبيه (فاذا نسيت فذكرنى) فى الصلاة بالتسبيح ونحوه (واذا نلت أحدكم) بأن استوى عنده طرقات العلم والجهل (فى صلاته فليحتر الصواب) أى فليجتهد وعن الشافعى فليقص الصواب أى فليأخذ باليقين وهو البناء على الأقل وقال أبو حنيفة معناه البناء على غالب الظن ولا يلزم بالاعتصام على الأقل ولمسلم فلينظر أقرب ذلك الى الصواب (فليتم) بناء (عليه ثم يسلم) وجوبا (ثم يسجد) للسهم أو ندبا (سجدتين) لا واحدة كالتلاوة وعبر بلفظ الخبر فى هذين الفعلين ولفظ الامر فى السابقين وهما فليحتر وليتم لانهما كانا نابتين يومئذ بخلاف التحترى والاعمال فانهم ما ثبتا بهذا الامر ولا يذرى لم يغير للام الامر ولا أصبلى وليسجد بلام الامر وهو محمول على الندب وعليه الاجماع فى المسئلتين * ودلالة الحديث على الترجمة من قوله

صغيرة مع اصرار معناه أن الكبيرة تسمى بالاستغفار والصغيرة تصير كبيرة بالأصرار قال الشيخ أبو محمد بن عبد السلام قوله

في حد الاصرار هو أن تنكر منه الصغيرة تكرار يشعر بقلة مبالاة بذنبه اشعار (٤١٧) ارتكاب الكبيرة بذلك قال وكذلك اذا اجتمعت

صغائر مختلفة الأنواع بحيث يشعر مجموعها عايشه بعبثه أصغر الكبار وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله المصّر من تلبس من اضداد التوبة ناسمّر العزم على المعادة أو باستدامة الفعل بحيث يدخل به ذنبه في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيراً عظيماً وليس لزمان ذلك وعدده حصر وأنه أعلم هذا مختصراً ما يتعلق بضبط الكبيرة (وأما قوله قال الألبشكم يا كبر الكبار ثلثاً) فغناه قال هذا الكلام ثلاث مرات وأما عقوق الوالدين فهو مأخوذ من العق وهو القطع وذ كر الازهرى أنه يقال عاق والده يعقه بضم العين عقاو عقوا اذا قطعه ولم يصل رحمه وجمع العاق عققة بفتح الحروف كلها وعقق بضم العين والفاق وقال صاحب المحكم رجل عقق وعقق وعق وعاق بمعنى واحد وهو الذي شق عصا الطاعة لوالده هذا قول أهل اللغة وأما حقيقة العقوق المحرم شرعاً فقل من ضبطه وقد قال الشيخ الامام أبو محمد بن عبد السلام رحمه الله لم أقف في عقوق الوالدين وفيما يختصان به من الحقوق على ضابط أعتمده فانه لا تحجب طاعتها في كل ما يامران به وبنيان عنه باتفاق العلماء وقد حرم على الولد الجهاد بغير إذنهما لما يشق عليهما من توقيع قتله أو قطع عضو من أعضائه ولشدّة تفجعهما على ذلك وقد ألحق بذلك كل سافر يخافان فيه على نفسه أو عضو من أعضائه هذا كلام الشيخ أبي محمد وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى في فتاويه العقوق المحرم كل

قوله فثنى رجله واستقبل القبلة واستنبط منه جواز الشيخ عند الصحابة وأنهم كانوا يتوقعونه وعلى جواز وقوع السهو من الانبياء عليهم الصلاة والسلام في الأفعال وعليه عامة العلماء والنظار كما قاله الشيخ تقي الدين ورواه الستة كلهم كوفيون أئمة أجلاء واسناده من أصح الاسانيد وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه المؤلف في النذور ومسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه * ولما فرغ المؤلف من حكم التوجه الى القبلة شرع يذ كر حكم من سها فصولي الى غير القبلة فقال ﴿باب ما جاء في القبلة﴾ غير ما ذكر ﴿ومن لا يرى الاعادة﴾ ولا بوى ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر ﴿باب ما جاء في الاعادة﴾ على من سها فصولي الى غير القبلة ﴿الفاء تفسيره لانه تفسير لقوله سها قاله البرماوى كالكرماني وتعقبه العيني فقال فيه بعد الاولى أن تكون للسببية كقوله تعالى فتصبح الارض مخضرة وأصل هذه المسئلة في اجتهد في القبلة اذا صلى به فتيقن الخطأ في الجهة في الوقت أو بعده فانه يقضى على الاظهر والثاني لا يجب القضاء لعذره بالاجتهاد وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وابراهيم النخعي والثوري لان جهة تحريمه هي التي خوطب باستقبالها حاله الاشتباه فأتى بالواجب عليه فلا يعيدها وقال المالكية بعيد في الوقت المختار وهو مذهب المدونة وقال أبو الحسن المرداوى من الخبالة في تنقيح المقنع ومن صلى بالاجتهاد سها فخطأ لم يعد اه فلو تيقن الخطأ في الصلاة وجب استئنافها عند الشافعية والمالكية ويستدبر الى جهة القبلة ويبني على ماضى عند الحنفية وهو قول للشافعية لان أهل قبا علموا بلغهم نسخ القبلة من بيت المقدس الى الكعبة استداروا في الصلاة اليها ﴿وقد سلم النبي صلى الله عليه وسلم في ركعتي الظهر﴾ ولا اصيلي ركعتين من الظهر ﴿وأقبل على الناس بوجهه﴾ الشريف ﴿ثم أتى ما بقى﴾ من الركعتين الاخيرتين * وهذا التعليق قطعة من حديث أبي هريرة في قصة ذي اليمين المشهور ووجه ذكره في الترجمة أنه عليه الصلاة والسلام بانصرافه واقباله على الناس بوجهه بعد سلامه كان وهو عند نفسه الشريفة في غير صلاة فلما مضى على صلاته كان وقت استدبار القبلة في حكم المصلي فيؤخذ منه أن من اجتهد ولم يصادف القبلة لا يعيد * وبه قال ﴿حدثنا عمرو بن عون﴾ بالنون أبو عثمان الواسطي البرازي بن زيل البصرة المتوفى سنة خمس وعشرين ومائتين ﴿قال حدثنا هشيم﴾ بضم الهاء وفتح الشين المججمة وسكون المثناة بن بشير بفتح الموحدة وكسر المججمة ﴿عن حميد﴾ الطويل ﴿عن أنس﴾ ولا اصيلي أنس بن مالك ﴿قال قال عمر﴾ بن الخطاب ولا اصيلي رضى الله عنه ﴿وافقت ربي في ثلاث﴾ أى وافقت ربي فيما أردت أن يكون شرعاً فأنزل القرآن على وفق ما رأيت لكن لرعاية الادب أسند الموافقة الى نفسه كذا قال العيني كابن حجر وغيره لكن قال صاحب الامع لا يحتاج الى ذلك فان من وافق فقد وافقته انتهى قال في الفتح وأشار به الى حدوث رأيه وقدم الحكم وقوله في ثلاث أى قضايا وأمر ولم يؤث مع أن الامر مذ كر لان التمييز اذا لم يكن مذ كورا جاز في لفظ العدد التذكير والتأنيث وليس في تخصيصه العدد بالثلاث ما ينفي الزيادة فقد روى عنه موافقات بلغت الخمسة عشر من مشهورها قصة أسارى بدر وقصة الصلاة على المنافقين وتحريم الحر ويحتمل أن يكون ذلك قبل الموافقة في غير الثلاث ونوزع فيه لان عمر أخبر بهذا بعد موته صلى الله عليه وسلم فلا يتجه ما ذكر من ذلك ﴿قلت﴾ ولغير الاربعة فقلت ﴿يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى﴾ بين يدي القبلة يقوم الامام عنده بحذف جواب لو أوهى للتمنى فلا تقتصر الى جواب وعند ابن مالك هي لو المصدرة أغنت عن فعل التمنى ﴿فترأت واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وآية الحجاب﴾ برفع آية على الابتداء والخبر محذوف أى كذلك أو على العطف على مقدراً أى هو اتخذوا مصلى وآية الحجاب بالنصب على الاختصاص وبالجر عطفاً على مقدراً أى اتخذوا مصلى من مقام ابراهيم وهو بدل من قوله ثلاث

(٥٣) قسطلاني (أول) فعل يتأذى به الوالد ونحوه تأذي باليس بالهين مع كونه ليس من الأفعال الواجبة قال وربا قيل طاعة الوالدين

واجبة في كل ما ليس بمعصية ومخالفة أمرهما (٤١٨) في ذلك عقوق. وقد أوجب كثير من العلماء طاعتهم في الشبهات قال وليس قول من

قال من علمنا بحوزة السفر في طلب العلم وفي التجارة بغير إذنهم مخالفا لما ذكرته فإن هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ألا نبشركم بأكبر الكبار قول الزور أو شهادة الزور) فليس على ظاهره المتبادر إلى الأفهام منه وذلك لأن الشرأ كبريته بلا شك وكذا القتل فلا بد من تأويله وفي تأويله ثلاثة أوجه أحدها أنه محمول على الكفر فإن الكافر شاهد بالزور وعامل به والثاني أنه محمول على المستحل فيصير بذلك كافرا والثالث أن المراد من أكبر الكبار كمال قدمناه في نظائره وهذا الثالث هو الظاهر أو الصواب فأما حمله على الكفر فضعف لأن هذا خرج مخرج الزجر عن شهادة الزور في الحقوق وأما قبح الكفر وكونه أكبر الكبار فكان معروفا عندهم ولا يتشكك أحد من أهل القبلة في ذلك فحمله عليه يخرج عن الفائدة ثم الظاهر الذي يقتضيه عموم الحديث وإطلاقه والقواعد أنه لا فرق في كون شهادة الزور بالحقوق كبيرة بين أن تكون بحق عظيم أو حقير وقد يحتمل على بعد أن يقال فيه الاحتمال الذي قدمته عن الشيخ أبي محمد بن عبد السلام في كل مرة من مال اليتيم والله أعلم وأما عده صلى الله عليه وسلم التولي يوم الزحف من الكبار فدليل صريح لمذهب العلماء كافة في كونه كبيرة إلا ما حكى عن الحسن البصري رحمه الله أنه قال ليس هو من الكبار قال والآية الكبرية في ذلك إنما وردت في أهل بدر خاصة والصواب ما قاله الجاهل أنه عام باق والله أعلم

(قلت يا رسول الله لو أمرت نساءك أن يحججن فانه يكلمهن البر) بفتح الموحدة صفة مشبهة (والفاجر) الفاسق وهو مقابل البر (فترت آية الحجاب) بياهم النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدين عليهن من جلابيبهن (واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه) بفتح الغين المعجمة وهي الحية والأنفقة (فقلت لهن عسى ربه أن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن) ليس فيه ما يدل على أن في النساء خيرا منهن لأن المعلق بعالم يقع لا يجب وقوعه (فترت هذه الآية) * وبه قال (حدثنا ابن أبي مریم) سعيد بن محمد بن الحكم كذا في رواية كريمة ولا يذعن المستغنى قال أبو عبد الله أي المؤلف وحدثنا ابن أبي مریم ولا بن عساكر قال محمد أي المؤلف أيضا وقال ابن أبي مریم ولا أصلي وأبي ذر عن الجوى والكشميني وقال ابن أبي مریم (أخبرنا يحيى بن أيوب) الغافقي (قال حدثني) بالافراد (حميد) الطويل (قال سمعت أنسا) أي ابن مالك (هذا) أي بالحديث المذكور سنداً ومتمناً وفائدة إيراد هذا الإسناد ما فيه من التصريح بسماع حميد من أنس فحصل الأمن من تدليس واستشكل بأن يحيى بن أيوب لم يحججه البخاري وإن خرج له في المتابعات وأجيب بأن هذا من جملة المتابعات ولم ينفرد يحيى بن أيوب بالتصريح المذكور فقد أخرجه الاسماعيل من رواية يوسف القاضي عن أبي الربيع الزهراني عن هشيم أخبرنا حميد حدثنا أنس قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك بن أنس) وسقط قوله ابن أنس عند الأصلي وابن عساكر (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهم (قال بينا الناس بقاء) بالمد والتذكير والصرف على الأشهر أي بينا الناس بسجدة بقاء وهم (في صلاة الصبح) ولا منافاة بين قوله هنا الصبح وقوله في حديث البراء العصر إذا لحجى إلى بني حارثة داخل المدينة وإلى بني عمرو بن عوف بقاء وقت الصبح وقوله بينا أضيف إلى المبتدأ والخبر وجوابه قوله (أذ جاءهم) أي أهل بقاء (أت) بالمد وهو عباد بن بشر بتشديد الموحدة الأولى وكسر الثانية (فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن) بالتنكير لأن القصد البعض وفي رواية الأصلي القرآن بال التي للعهد أي قوله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء الآيات وأطلق الليلة على بعض اليوم الماضي وما يليه مجازاً (وقد أمر) رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة مبنيًا للفعل (أن) أي بأن (يستقبل) أي باستقبال (الكعبة) فاستقبلوها (بفتح الموحدة عند جمهور الرواة على أنه فعل ماضٍ (وكانت وجوههم إلى الشام) تفسير من الراوي للتحول المذكور والضمير في فاستقبلوها وجوههم لاهل بقاء أول النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه وفي رواية الأصلي فاستقبلوها بكسر الموحدة بصيغة الأمر لاهل بقاء ويؤيده ما عند المؤلف في التفسير وقد أمر أن يستقبل الكعبة ألا فاستقبلوها (فاستداروا إلى الكعبة) بأن تحول الامام من مكانه في مقدم المسجد إلى مؤخره ثم تحولت الرجال حتى صاروا خلفه وتحول النساء حتى صرن خلف الرجال واستشكل هذا المأفاه من العمل الكثير في الصلاة وأجيب باحتمال وقوعه قبل التحريم أو لم تتوال الخطا عند التحويل بل وقعت مفرقة * واستنبط من الحديث أن الذي يؤمر به عليه الصلاة والسلام يلزم أمته وأن أفعاله يؤتسى بها كأقواله حتى يقوم دليل على الخصوصية وأن حكم الناسخ لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغه وقبول خبر الواحد ووجه استدلال المؤلف به أنهم صلوا إلى القبلة المنسوخة التي هي غير القبلة الواجب استقبالها جاهلين بوجوبه ولم يؤمر وبالإعادة ورواه هذا الحديث أئمة مشهورون وفيه التحديث والاختار والنعنة والقول وأخرجه في التفسير ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن شعبه) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة

حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار وأبراهيم بن دينار جميعاً عن يحيى بن حماد قال ابن (٤١٩) المثنى حدثني يحيى بن حماد أخبرنا شعبة عن

أبان بن تغلب عن فضيل الفقهي عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال إن الله جميل يحب الجمال

صلى الله عليه وسلم لا اهتمامه بهذا الأمر وهو - ويغيدنا كيد تحريمه وعظم فحوه وأما قولهم لبته سك فائماً قالوه وعنوه شفقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهه لما يربحه ويغضبه وأما عده صلى الله عليه وسلم الكبر من الكبر فرفه دليل لما ذهبنا إليه الصحيح المشهور ومذهب الجماهير أن السحر حرام من الكبر فرفه وتعلمه وتعليمه وقال بعض أصحابنا إن تعلمه ليس بحرام بل يجوز ليعرف ويرد على فاعله ويميز عن الكرامة للأولياء وهذا القائل يمكنه أن يحمل الحديث على فعل السحر والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم من الكبر أن تشتم الرجل والديه إلى آخره) ففيه دليل على أن من تسبب في شيء حاز أن ينسب إليه ذلك الشيء وإنما جعل هذا عقوبة قالوا لكونه يحصل منه ما يتأذى به الوالد تأذي البس بالهين كما تقدم في حد العقوق والله أعلم وفيه قطع الذرائع فيؤخذ منه النهي عن بيع العصور من يتخذ الحجر والسلاح من يقطع الطريق ونحو ذلك والله أعلم

• (باب تحريم الكبر وبيانها) •

فيه أبان بن تغلب عن فضيل الفقهي عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال

عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضى الله عنه (قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر خمساً) أى خمس ركعات (فقلوا أزيد في الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام (وما ذاك) أى ما سبب هذا السؤال (قالوا صليت خمساً) قال (فثنى) عليه الصلاة والسلام أى عطف (رجليه) بالثنية ولا بن عساكر رجله بالأفراد (وسجد سجدتين) السهو * ولما فرغ المؤلف من بيان أحكام القبلة شرع في بيان أحكام المساجد فقال (باب حل البزاق) بالزاي لغة كالصا والسين (باليد من المسجد) سواء كان باله أم لا وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد الطويل (عن أنس) ولا يصلى عن أنس بن مالك رضى الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أى نخامة) بالميم مع ضم النون وهى ما يخرج من الصدر أو من أنف (في) الحائط الذى في جهة (القبلة فشق ذلك عليه) صلى الله عليه وسلم (حتى رأى) بضم الراء وكسر الهمزة وفتح الباء ولا يصلى وأبى ذر عن الكشمهين حتى رأى بكسر الراء وسكون الباء آخره همزة أى شوهه (في وجهه) أثر المشقة وفي رواية النسائي فغضب حتى احمر وجهه (فقام) عليه الصلاة والسلام (حككه) أى أثر النخامة (بيده فقال) عليه الصلاة والسلام ولا بن عساكر وقال (إن أحدكم إذا قام في صلاته) بعد شروعه فيها (فانه يناجي ربه) من جهة مساررته بالقرآن والأذكار فكأنه يناجي تعالى والرب تعالى يناجي من جهة لازم ذلك وهو ارادة الخير فهو من باب المجاز لان القرينة صارفة عن ارادة الحقيقة اذ لا كلام محسوسا الامن جهة العبد (أو أن) بفتح الهمزة وكسرها كما في اليونانية ولا بن ذر عن الحوى والمستمل وان (ربه) أو العطف أى اطلاع ربه على ما بينه وبين القبلة (أظا هره محال لثنيه الرب تعالى عن المكان فيجب على المصلى اكرام قبلته بما يكرمه من يناجي من المخلوقين عند استقبالهم بوجهه ومن أعظم الحفاه وسوء الأدب أن تتخفى في توجهك الى الرب الارباب وقد علمنا الله تعالى بأفاله على من توجه اليه قاله ابن بطال (فلا يبرقن) بنون التوكيد الثقيلة ولا يصلى فلا يبرق (أحدكم قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهة (قبلته) التى عظمها الله تعالى فلا تقابل بالبزاق المقضى للاستخفاف والاحتقار والأصح أن انتهى للتحريم (ولكن) يبرق (عن يساره) أى لا عن يمينه فان عن يمينه كاتب الحسنات كما رواه ابن أى شبيهة بسند صحيح (أو تحت قدميه) بالثنية ولا بن ذر والوقت وابن عساكر قدمه أى اليسرى كما في حديث أبى هريرة في الباب الآتى قال النووي هذا في غير المسجد أما فيه فلا يبرق الا في ثوبه (ثم أخذ) عليه الصلاة والسلام (طرف رداءه فبصق فيه ثم رذ بعضه على بعض فقال أو يفعل هكذا) عطف على المقدر بعد حرف الاستدراك أى ولكن ليزق عن يساره أو يفعل هكذا وفيه البيان بالفعل لانه أوقع في النفس وليست لفظه أو هنا للشك بل للتنويع أى هو مخير بين هذا وهذا لكن سأتى أن المصنف حل هذا الأخير على ما إذا بدره البزاق وحيث شذ فأول التنويع * وأخرج هذا الحديث المؤلف في كفارة البزاق في المسجد وفي باب إذا بدره البزاق وفي غيرهما وكذا مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بصاقاً) وهو ما يسيل من الفم (في) حدار القبلة (ولا بن ذر عن المستمل في حدار المسجد (حككه) أى البصاق (ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلى فلا يبصق قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أى قدم (وجهه) ويبصق بالجزم على انتهى (فان الله) أى القصد منه تعالى أو ثوابه عز وجل أو عظمت (قبل وجهه) أى المصلى (إذا صلى) وهذا التعليل يرشد الى أن البصاق في القبلة حرام سواء كان في المسجد أم لا

لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسنة قال إن الله جميل يحب الجمال

الكبير بطرالحق وغط الناس * حدثنا منجيب (٤٢٠) بن الحارث التميمي وسويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال منجيب

أخبرنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبرياء

الكبير بطرالحق وغط الناس * قال مسلم رحمه الله حدثنا منجيب وسويد ابن سعيد عن علي بن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبرياء (الشرح) قد تقدم أن أبانا يجوز صرفة

وترك صرفة وأن الصرف أفصح وتغلب بالغين المجهمة وكسر اللام وأما الغني فبضم الفاء وفتح القاف ومنجيب بكسر الميم واسكان النون وبالجمجمة وآخره باء موحدة ومسرر بضم الميم وكسر الهاء وفي هذا الاسناد الثاني لطيفتان من اطائف الاسناد احدهما أن فيه ثلاثة تابعيين يروى بعضهم عن بعض وهم الأعمش وإبراهيم وعلقمة والثانية أنه اسناد كوفي كله فنجيب وعبد الله بن مسعود ومن بينهما كوفيون الاسود بن سعيد رفيق منجيب فيغني عنه منجيب وقوله صلى الله عليه وسلم وغط الناس هو بفتح الغين المجهمة واسكان الميم وبالطاء المهملة هكذا هو في نسخ صحيح مسلم رحمه الله قال القاضي عياض رحمه الله لم يرو هذا الحديث عن جميع شيوخنا هنا وفي البخاري الا بالطاء قال وبالطاء ذكره أبو داود

* وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمعي (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في جدار القبلة مخاطا) هو السائل من الأنف (أو بصاقا) من الفم (أو نخامة) من الصدر وهي النخاعة أو النخاعة بالعين من الصدر وبالميم من الرأس (فككه) أى الذى رآه في الجدار (باب حلل المخاط بالخصى) أو نحوه ولا يصلى بالخصاء (من المسجد) لما كان المخاط فيه لزوجة يكون لها جرم في الغالب يحتاج في زواله الى معالجة بنحو الخصى ترجمه له (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله ابن أبي شبة بسند صحيح (ان وطئت على قدر) بالذال المعجمة طاهرا ونجس (رطب فاعسله وان كان يابسافلا) تعسله لانه لا يضرك وطؤه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى التبوذكى البصرى (قال أخبرنا) ولا يولى ذرو الوقت والاصبلى حدثنا (إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى المدنى قال (أخبرنا) وفي رواية حدثنا (ابن شهاب) الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف القرشى الزهري (أن أبا هريرة) عبد الرحمن بن صخر (وأبا سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنهما (حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في جدار المسجد) النبوى (فتناول حصاة ففكها) بالكاف أى النخامة ولا يولى ذرو الوقت والاصبلى وابن عساكر ففكها بالمشنة الفوقية بدل الكاف ومعناها واحد (فقال) عليه الصلاة والسلام (اذا نتخمت أحدكم) أى رعى بالنخامة (فلا يتنخم قبل وجهه ولا عن يمينه) فان عن يمينه مذكور وعند ابن أبي شبة بسند صحيح فعن يمينه كاتب الحسنات (وليصق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى) ووجه دلالة الحديث على الترجمة أن المخاط والنخامة حكمهما واحد لانهما من الفضلات الطاهرة * ورواته كلهم مدينون الاموسى بن إبراهيم فبصرى وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه أيضا في الصلاة وكذا مسلم (باب بالتبوين) (لا يصق) أى المصلى (عن يمينه في الصلاة) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن حميد ابن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة وأبا سعيد) الخدرى رضى الله عنهما (أخبراه) في الحديث السابق حدثنا (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في حائط المسجد) وفى السابق في جدار المسجد (فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم حصاة ففكها) بئاته (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اذا نتخمت أحدكم فلا يتنخم) وفى الفرع اذا نتخمت فلا يتنخم بنون مكتوبة فوقها مامعا (قبل وجهه) بكسر القاف وفتح الموحدة (ولا عن يمينه ولا يصق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى) * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فلا يتنخم قبل وجهه ولا عن يمينه وحكم النخامة والبصاق واحد بدليل قوله في حديث أنس الآتى ان شاء الله تعالى قرىسا لا يتقلن بعد رؤيته عليه الصلاة والسلام النخامة في القبلة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين ابن الحارث الحوضى (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (قتادة) بن دعامة (قال سمعت أنسا) ولا يصلى أنس بن مالك (قال قال النبي) وفى رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم لا يتقلن) بكسر الفاء فى الفرع ويجوز الضم أى لا يبرقن (أحدكم بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت رجله) أى اليسرى والتقل شبيه بالبرق لان الاول البرق ثم التقل ثم النفث ثم النفث وليس فى هذا الحديث تقييد بحالة الصلاة الا فى رواية آدم الآتية ان شاء الله تعالى وحديث أنس السابق فى باب حلل البصاق باليد من المسجد وكأنه جنح الى أن المطلق محمول على المقيد وقد جزم النورى بالملح منه فى

فى مصنفه وذكره أبو عيسى الترمذى وغيره غص بالصادوهما بمعنى واحد ومعناه احتقارهم يقال فى الفعل منه غطه بفتح الميم الجهة

نعمطه بكسر ها ونعطفه بكسر الميم نعمطه بفتحها وأما بطر الحق فهو دفعه (٤٢١) وانكاره ترفعوا وتجبرا وقوله صلى الله عليه وسلم

وسلم من كبر ياهي غير مصروفة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل يحب الجمال اختلفوا في معناه فقيل ان معناه ان كل امره سبحانه وتعالى حسن جميل وله الاسماء الحسنى وصفات الجمال والكمال وقيل جميل بمعنى جميل ككرم وسميع بمعنى مكرم وسميع وقال الامام أبو القاسم الفسيري رحمه الله معناه جميل وحكي الامام أبو سليمان الخطابي أنه بمعنى ذي النور وبهجة أي ماله كما قيل معناه جميل الافعال بكم باللفظ والنظر اليكم يكافكم اليسير من العمل ويعين عليه ويشب عليه الجزيل ويشكر عليه واعلم أن هذا الاسم ورد في هذا الحديث الصحيح ولكنه من أخبار الآحاد وورد ايضا في حديث الاسماء الحسنى وفي اسناده مقال والمختار حوازا لطلaque على الله تعالى ومن العلماء من منعه قال الامام أبو المعالي امام الحرمين رحمه الله تعالى ما ورد الشرع باطلaque في أسماء الله تعالى وصفاته أطلقناه وما منع الشرع من اطلاقه منعه وما لم يرد فيه اذن ولا منع لم نقض فيه بتحليل ولا تحريم فان الاحكام الشرعية تتلقى من موارد الشرع ولو قضيت بتحليل أو تحريم لكنا مشتبين حكما بغير الشرع قال ثم لا يشترط في جواز الاطلاق ورود ما يقطع به في الشرع وان كان ما يقتضي العمل وان لم يوجب العلم فانه كاف الا أن الأقبسة الشرعية من مقتضيات العمل ولا يجوز التسكك بها في تسمية الله تعالى ووصفه هذا كلام امام الحرمين ومجمله من الاتقان والتحقيق بالعالم مطلقا وبهذا الفن خصوصا معروف بالغاية العليا وأما قوله لم نقض فيه بتحليل ولا تحريم لان ذلك لا يكون الا بالشرع فهذا مبني على المذهب المختار في حكم

الجهة النبي داخل الصلاة وخارجها سواء كان في المسجد أو غيره ويؤيده ما رواه عبد الرزاق وغيره عن ابن مسعود أنه كره أن يبصق عن يمينه وليس في صلاة وعن عمر بن عبد العزيز أنه نهى ابنه عنه مطلقا وعن معاذ بن جبل أنه قال ما بصقت عن يميني منذ أسلمت ونقل عن مالك أنه قال لا بأس به يعني خارج الصلاة وكان الذي خصه بحالة الصلاة أخذه من علة النهي المذكورة في رواية همام عن أبي هريرة حيث قال فان عن يمينه ملكا هذا (باب بالتثوين) (ليزق) بالزاي ولا يذرع عن الكشي ميني ليصق بالصاد (عن يساره أو تحت قدمه اليسرى) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا قتادة) بن دعامة (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا كان في الصلاة فأنما يناجي ربه) عز وجل والمناجاة من قبل العبد حقيقة ومن قبل الرب إقباله تعالى عليه بالرجة والرضوان (فلا يذرعن) بالزاي والنون (بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت قدمه) أي اليسرى حتى يطابق الترجمة وقيد الترجمة السابقة بالصلاة والقدم باليسرى وهنا أطلق الترجمة والقدم في الحديث فيجمل كل مطلق منه ما على مقبده وفي اسناده التحديث والتصريح بسماع قتادة من أنس وبه قال (حدثنا) ولابن عساکر أخبرنا (علي) وللاصلي على بن عبد الله أي ابن المديني (قال حدثنا) ولابن عساکر أخبرنا (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن جريد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المديني لا الطويل (عن أبي سعيد) الخدری رضي الله عنه ولابن عساکر كافي الفرع عن أبي هريرة بدل أي سعيد قال الحافظ ابن حجر وهو وهم (أن النبي صلى الله عليه وسلم أبصر نخامة في قبلة المسجد ففكها) بالكاف (بخصاة) ولا مستملى بحصى (ثم نهى أن ييزق الرجل بين يديه أو عن يمينه ولكن) ييزق (عن يساره أو تحت قدمه اليسرى) كذا لا كثيرين ولا ي الوقت وتحت بواو العطف والاولى هي المطابقة للترجمة (وعن الزهري سمع حميدا) هو ابن عبد الرحمن السابق (عن أبي سعيد) الخدری (نحوه) فيه التصريح بسماع الزهري من حميد (باب كفارة) خطيئة (البزاق) بالزاي (في المسجد) بدفته وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا قتادة) بن دعامة (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم البزاق) بالزاي (في المسجد خطيئة) بالهمزة أي اثم (وكفارتها) أي الخطيئة (دفنها) في تراب المسجد ورمله وحصبائه ان كان والا فيخرجها وقوله في المسجد ظرف للفعل فلا يشترط كون الفاعل فيه حتى لو بصق من هو خارج المسجد فيه يتناول النهي قال القاضي عياض انما يكون خطيئة ان لم يدفنه فن أراد دفنه فلا يؤيده حديث أبي امامة عند أجدو الطبراني باسناد حسن مرفوعا من تضع في المسجد فلم يدفنه فسيفة وان دفنه فحسنة فلم يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن وردته النوى وقال هو خلاف صريح الحديث قال وحاصل النزاع أن ههنا عمومين تعارضوا وهما قوله البزاق في المسجد خطيئة وقوله وليبصق عن يساره أو تحت قدمه فالنوى يجعل الاول عامو ويخص الثاني بما إذا لم يكن في المسجد والقاضي يجعل الثاني عامو ويخص الاول بمن لم يرد دفنها وتوسط بعضهم فحمل الجواز على ما اذا كان له عذر كان لم يتمكن من الخروج من المسجد والمنع على ما اذا لم يكن له عذر وفي هذا الحديث التحديث والقول والتصريح بسماع قتادة من أنس وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود (باب دفن النخامة في المسجد) جائز وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) نسبه الى جده واسم أبيه ابراهيم (قال حدثنا) ولابو ذر الوقت أخبرنا (عبد الرزاق) صاحب المؤلف ابن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد ولاصلي أخبرنا معمر (عن همام) هو ابن منبه بن كامل

خصوصا معروف بالغاية العليا وأما قوله لم نقض فيه بتحليل ولا تحريم لان ذلك لا يكون الا بالشرع فهذا مبني على المذهب المختار في حكم

حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا أبو داود (٤٣٣) حدثنا شعبة عن أنبان بن تغلب عن فضيل عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر. حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي ووكيع عن الأعشى عن شقيق عن عبد الله قال ووكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن غير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات بغيرك بالله شيئاً دخل النار وقلت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة الأشياء قبل ورود الشرع فإن المذهب الصحيح عند المحققين من أصحابنا أنه لا حكم فيها لا بتجديد ولا تحريم ولا إباحة ولا غير ذلك لأن الحكم عند أهل السنة لا يكون إلا بالشرع وقد قال بعض أصحابنا إنها على الإباحة وقال بعضهم على التحريم وقال بعضهم على الوقف لا يعلم ما يقال فيها واختار الأول والله أعلم وقد اختلف أهل السنة في تسمية الله تعالى وصفه من أوصاف الكمال والجلال والمدح بما لم يرد به الشرع ولا منعه فاجازه طائفة ومنعه آخرون إلا أن يرد به شرع مقطوع به من نص كتاب الله أو سنة متواترة أو إجماع على إطلاقه فإن ورد خبر واحد فقد اختلفوا فيه فاجازه طائفة وقالوا الدعاء به والتثناء من باب العمل وذلك جائز بخبر الواحد ومنعه آخرون لكونه راجعاً إلى اعتقاد ما يجوز أو يستحيل على الله تعالى وطريق هذا القطع قال القاضى والصواب جوازه لاشتماله على العمل لقول الله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) فقد اختلف في تأويله

الصنعاني أخو وهب أنه (سمع أباه مرة) رضى الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا قام أحدكم إلى الصلاة) أى شرع فيها (فلا يبصق) بالصاد والجرم على النوى (أمامه) بفتح الهمزة أى قدامه (فإنما) ولكن شئ بهنى فأنه (يناجى الله عز وجل) (مادام في صلاة) ظاهره تخصيص المنع بحالة الصلاة لكن التعليل بتأذى المسلم يقتضى المنع مطلقاً ولولم يكن في الصلاة نعم هو في الصلاة أشد أمثماً مطلقاً وفي جدار القبلة أشد أمثماً من غيرهما من جدار المسجد (ولا يبصق) (عن يمينه) فان عن يمينه ملكا) يكتب الحسنات لان الصلاة هي أمها فلا دخل لكاتب السيئات الكائن عن اليسار فيها وان لكل أحد قريناً وموقفه يساره كفى الطبراني ففعل المصلى إذا تفل يقع على قريته وهو الشيطان ولا يصيب الملك منه شيء (ولا يبصق عن يساره أو تحت قدمه) اليسرى في غير المسجد أى في المسجد في ثوبه لانه قد قال انه خطيئة فلم يأذن فيه فلو عذرفي جهة اليسار لوجود مصلى فيها بصق تحت قدمه أو في ثوبه (فيسد عنها) بالرفع وهو الذى في الفرع خبراً لم يستد محذوف أى فهو يسد عنها بالنصب جواب الامر وبالجرم عطف على الامر أى فيغيب البصقة بالتعميق في باطن أرض المسجد إذا كانت غير متخسة بحيث يأمن الجالس عليها من الأذى فلو كان المسجد غير ترابي فليدلكها بشئ حتى يذهب أثرها البته * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بخارى وصنعاني وبصرى وفيه التحديث والاختبار والعنعنة (باب) (التنوين) (إذا بدره) أى غلب على المصلى (البزاق) بالزاي ولم يقدر على دفعه (فليأخذ بطرف ثوبه) وقد أنكر الشمس السروجى أن يقال بدره بل بدرت اليه وبادرت وأجاب الزركشى والبرماوى والدمامى وابن حجر نصرمة للثرف بأنه من باب المغالبة أى بادر البزاق فبدره أى غلبه في السابق قال الدمامى وهذا غير منكر وتعقب العيني ذلك على ابن حجر كعادته فقال هذا كلام من لم يحس شيئاً من علم التصريف فان في المغالبة يقال بادرني فبدرته ولا يقال بادرني كذا فبدرني والفعل اللازم في باب المغالبة يجعل متعدداً بالاحرف صلة يقال كادمنى فكرمته وليس هنا باب المغالبة حتى يقال بدره انتهى * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) النهدي الكوفي (قال حدثنا زهير) بالتصغير ابن معاوية الكوفي الجعفي (قال حدثنا جريد) الطويل (عن أنس) رضى الله عنه ولا يصلي عن أنس بن مالك (أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في القبلة) أى في جهة حائطها (فحكها بيده) بالكاف أى النخامة ولا يصلي فحكه أى أثر النخامة أو البصاق (وروى) بضم الراء ثم همزة مكسورة ثم ياء مفتوحة ولا يذر عن الكشمهني والاصيلي وروى بكسر الراء ثم ياء ساكنة ثم همزة مفتوحة (منه) عليه الصلاة والسلام (كراهية أو روى) بضم الراء ثم همزة مكسورة فباء مفتوحة (كراهيته) عليه الصلاة والسلام (لذلك) أى الفعل والشك من الراوى وكراهية مرفوع برؤى المبني للفعل (وشدته عليه) رفع عطف على كراهيته أو جرعطفا على قوله لذلك (وقال) عليه الصلاة والسلام (إن أحدكم إذا قام في صلاته فأنما يناجى ربه) بكلامه وذكره ويناوجه به بلازم ذلك من ارادة الخير قال النووي وهو إشارة لاختلاص القلب وحضوره وتفرغه لذكر الله تعالى (أو ربه) تعالى مبتدأ خبره (بينه وبين قبلته) والجملة عطف على الجملة الفعلية قبلها ولا يوزن ذرو الوقت وابن عساكر في نسخة وبين القبلة وليس المراد ظاهر ذلك اذ هو محال لتنازه الرب تعالى عن المكان فيجب تأويله بنحو ما مر في باب حل البزاق باليد (فلا يترقب) أحدكم (في قبلته ولكن) يترقب (عن يساره أو تحت قدمه) اليسرى (ثم أخذ) عليه الصلاة والسلام (طرف رداءه فبزق فيه) بالزاي (ورد بعضه على بعض قال) عليه الصلاة والسلام ولا يصلي وابن عساكر فقال (أو يفعل هكذا) فان قلت ليس في الحديث مطابقة للترجى لانه لم يذكر في الحديث

وهذان التأويلان فيهما بعد فان هذا

الحديث ورد في سياق النهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحتقارهم ووقع الحق فلا ينبغي أن يحمل على هذين التأويلين المخرجين له عن المطلوب بل الظاهر ما اختاره القاضي عياض وغيره من المحققين أنه لا يدخل الجنة دون مجازاة ان حازه وقيل هذا جزاؤه لو حازه وقديس تكرم عليه بأنه لا يجازيه بل لا بد أن يدخل كل الموحدين الجنة أما أولاً وأما ثانياً بعد تعذيب بعض أصحاب الكبار الذين ماتوا مصرين عليها وقيل لا يدخلها مع المتقين أول وهلة (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان) فالمراد به دخول الكفار وهو دخول الخلود وقوله صلى الله عليه وسلم مثقال حبة هو على ما تقدم وتقرر من زيادة الإيمان ونقصه (وأما قوله قال رجل ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة) فهذا الرجل هو مالك بن مرارة الراوي قاله القاضي عياض وأشار إليه أبو عمر بن عبد البر رحمه الله وقد جع أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن بشكوال الحافظ في اسمه أقوالاً من جهات فقال هو أبو ربحانة واسمه شمعون ذكره ابن الأعرابي وقال علي بن المديني في الطبقات اسمه ربيعة بن عامر وقيل سواد بالتحفيف ابن عمرو ذكره ابن السكن وقيل معاذ بن جبل ذكره ابن أبي الدنيا في كتاب الخول والتواضع وقيل مالك بن مرارة الراوي ذكره أبو عبيد في غريب الحديث وقيل عبد الله بن عمرو بن العاص ذكره معمر في جامعه وقيل خريم بن قازن

بدر البزاق أوجب بأنه أشار إلى ما في بعض طرق الحديث عند مسلم من حديث جابر فان عجلت به بادرة فليقل بثوبه هكذا ثم طوى بعضه على بعض واستنبط من الحديث أن على الإمام النظر في أحوال المساجد وتعاهد البصون منها عن المؤذيات وأن البصق في الصلاة والنفع والتخفيف غير مفسد لها لكن الأصح عند الشافعية والحنابلة أن التخفيف والنفع أن يظهر من كل منهما حرفان أو حرف مفهم كق من الوقاية أو مدة بعد حرف بطلت الصلاة والأفلا تبطل مطلقاً لأنه ليس من جنس الكلام وعن أبي حنيفة ومحمد تبطل بظهور ثلاثة أحرف (باب عظة الامام) أي وعظه (الناس) بالنصب على المفعولية (في) أي بسبب ترك (اتمام الصلاة وذكر القبلة) بمجرد ذكر عطف على عظة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) (الامام) (عن أبي الزناد) بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان القرشي المدني (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم بن المديني (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله) (ولابى الوقت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل ترون) بفتح التاء والاستفهام انكارى أي أن تحسبون (قلتي ههنا) وأنتى لا أرى الامام في هذه الجهة (فوالله ما يخفى على خشوعكم) أي في جميع الاركان والمراد في سجودكم لان فيه غاية الخشوع والسجود صريح في مسلم (ولا) يخفى على (ركوعكم) اذا كنت في الصلاة مستدبراً لكم فرويتى لا تختص بجهة قبلتي هذه واذا قلنا ان الخشوع المراد به الاعم فيكون ذكر الركوع بعده من باب ذكر الاخص بعد الاعم (انى لأراكم) بفتح الهمزة بدل من جواب القسم وهو قوله ما يخفى الخ أو بيان له (من وراء ظهري) رؤية حقيقية أختص بها عليكم والرؤية لا يشترط لها مواجعة ولا مقابلة وانما تلك أمور عادية يجوز حصول الادراك مع عدمها عقلاً أو كانت له عليه الصلاة والسلام عيان بين كتفيه مثل سم الخياط يصبر بهما لا يحجبهما الشيا أو غير ذلك مما ذكرته في المواهب اللدنية بالمنح المحمدية وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصلاة وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي بضم الواو وتخفيف المهملة ثم بحجة الحصى المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائتين وقد جاوز السبعين (قال حدثنا فلان بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام وسكون المثناة التحتية آخره مهملة المتوفى سنة ثمان وستين ومائة (عن هلال بن علي) الفهرى المدني (عن أنس بن مالك) الانصارى رضى الله عنه (قال صلى بنا) بالموحدة ولا بوى ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر صلى لنا أى لاجلنا (النبي) ولا يذر رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بالتسكية للابهام (ثم رقى) بفتح الراء وكسر القاف وفتح الياء ويجوز فتح القاف على لغة طي أى صعد (المنبر) بكسر الميم (فقال في) شأن الصلاة وفي الركوع انى لأراكم من ورائى كما أراكم أى من أمامى وأفرد الركوع بالذكراهما ما به لكونه أعظم الاركان لان المسبوق يدرك الركعة بتمامها بادر اكره الركوع أو لكونه التقصير كان فيه أكثر واطلاق الرؤية من ورائه يقتضى عمومته في الصلاة وغيره انتم السياق يقتضى أن ذلك في الصلاة فقط والكاف في كما أراكم للتشبيه فالمشبهة به الرؤية المقيدة بالقدم والمشبّهة المقيدة بالوراء * وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في الرقاق أيضاً (باب) بالتوبين (هل يقال) أى هل يجوز أن يضاف مسجد من المساجد إلى بانيه أو ملازم الصلاة فيه أو نحو ذلك فيقال (مسجد بنى فلان) والجمهور على الجواز خلافاً لآبراهيم النخعي لقوله تعالى وأن المساجد لله وحديث الباب برّد عليه وأوجب عن الآية بحمل الاضافة فيه إلى الله تعالى على الحقيقة وإلى غيره على سبيل المجاز للتمييز والتعريف لا للملك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الأصمى امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أن رسول الله

هذا ما ذكره ابن بشكوال وقوله ابن مرارة الراوى هو مرارة بضم الميم وباء مكررة وآخره هاء والراوى هنا نسبة الى قبيلة ذكره الحافظ

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو

صلى الله عليه وسلم رجل فقال
يا رسول الله ما الموجدتان فقال من
مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار
عبد الغني بن سعيد المصري بفتح
الراء ولم يذكره ابن ما كولا وذكر
الجوهري في صحاحه أن الرهاوي
نسبه إلى رها بضم الراء من مذبح
وأما شمعون فبالعين المهملة وبالمهملة
والشين معجمة فيهما والله أعلم
(باب الدليل على أن من مات لا
يشرك بالله شيئاً دخل الجنة وأن
من مات مشركاً دخل النار)

(قال مسلم) حدثنا محمد بن عبد الله
ابن غير حدثنا أبي ووكيع عن
الاعمش عن شقيق عن عبد الله
رضي الله عنه قال وكيع قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن غير
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من مات يشرك بالله شيئاً دخل
النار وقلت أنا ومن مات لا يشرك
بالله شيئاً دخل الجنة وعن أبي سفيان
عن جابر رضي الله عنه قال أتى
النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال
يا رسول الله ما الموجدتان فقال من
مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار
(قال مسلم رحمه الله) وحدثننا أبو أيوب
الغيلاني سليمان بن عبيد الله وحجاج
ابن الشاعر قال حدثنا عبد الملك
حدثنا قرة عن أبي الزبير حدثنا جابر
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله
تعالى لا يشرك به شيئاً دخل الجنة
ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار
قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر
وعن المعمر بن سفيان قال سمعت
أباذر يحدث عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال أتاني جبريل عليه السلام فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة

(٤٣٤) كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال أتى النبي

صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي أضمرت بضم الهمزة مبنياً للمفعول أي ضمرت بان
أدخلت في بيت وجل عليها بجل ليكثر عرفها فيذهب رهلها ويقوى لهما ويستدجرهما وقيل غير
ذلك مما سألني أن شاء الله تعالى في محله وكان فرسه الذي سابق به يسمى السكب بالكاف وهو أول
فرس ملكه وكانت المسابقة (من الخفاء) بفتح الهمزة وسكون الفاء مع المذ قال السفاقي
وربما قرئ بضم الخاء مع القصر وهو موضع بقرب المدينة (وأمدها) بفتح الهمزة والميم أي غابتها
(نية الوداع) بالثنية وبينها وبين الخفاء خمسة أميال أو ستة أو سبعة (وسابق) عليه الصلاة
والسلام (بين الخيل التي لم تضمر) بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم المفتوحة وفي رواية لم تضمر
بسكون الضاد وتخفيف الميم (من الثنية) المذكورة (إلى مسجد بني زريق) بضم الزاي المعجمة
وفتح الراء وسكون المشدة التحمية آخره قاف ابن عامر وأضافة المسجد إليهم إضافة تمييز لا ملك كما مر
(وأن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (كان فيمن سابق بها) أي بالخيل أو بهذه المسابقة وهذا
الكلام ما من قول ابن عمر عن نفسه كما تقول عن نفسك العبد فعل كذا أو هو من قول نافع
الراوي عنه واستنبط منه مشروعية تضييع الخيل وتعميرها على الجري وإعدادها لأعزاز كلمة الله
تعالى ونصرة دينه قال تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الآية وجواز إضافة أعمال البر إلى
أربابها ونسبتها إليهم ولا يكون ذلك تركية لهم * وقد أخرج المؤلف الحديث أيضاً في المغازي
وأبو داود في الجهاد والنسائي في الخيل (باب القسمة) للشيء (وتعليق القنوق) بكسر القاف
وسكون النون (في المسجد) اللام للجنس والخارجة معلقة بقوله القسمة وتعليق (قال أبو عبد الله)
أي البخاري رحمه الله (القنوق) هو (العنق) بكسر الهمزة وسكون المعجمة وهي الكباش
بشماز يخه وبسره وأما بفتح العين المهملة فالنخلة (والاثنان قنوان) كفعلان بكسر الفاء والنون
(والجماعة أيضاً قنوان) بالرفع والتثنية وبه يميز عن المثني ثبتت نونه عند إضافته بخلاف المثني
فتحذف (مثل صنو وصنوان) في الحركات والسكنات والتثنية والجمع والصاد فيهم ما مكسورة
وهو أن تبرز نخلتان أو ثلاث من أصل واحد فكل واحدة منهن صنو واحد والاثنان صنوان بكسر
النون والجمع صنوان بأعرابها ولم يذكر المؤلف جمعه لظهوره من الأول وهذا التفسير من قوله
قال الخ ثابت عند أبي ذر وابن عساكر وأبي الوقت ساقط لغيرهم (وقال إبراهيم يعني ابن طهمان)
بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء ابن شعبة الخراساني وسقط اسم أبيه في رواية الأربعة واثباته هو
الصواب كما قاله ابن حجر ليزول الإشباه وقد وصله أبو نعيم في المستخرج والحاكم في المستدرک
من طريق أحمد بن حفص بن عبد الله النيسابوري عن إبراهيم بن طهمان (عن عبد العزيز بن
صهيب) بضم الصاد وفتح الهاء (عن أنس رضي الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بضم أتى مبنياً للمفعول (عالم) وكان مائة ألف كما عند ابن أبي شيبة من طريق حميد مرسل وكان
خراجاً (من البحرين) بلدة بين بصرة و عمان (فقال) عليه الصلاة والسلام (انثروه) بالثانية أي
صوبوه (في المسجد) وكان أكثر مال أبي به رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم إلى الصلاة ولم يلتفت إليه أي إلى المال (فلما قضى الصلاة جاء بفلس إليه فأكب على يده فأنزل
أعطاه منه (أذ جاء) ه (العباس) رضي الله عنه قال في المصابيح المعنى والله أعلم فيمنها هو
على ذلك أذ جاءه العباس (فقال يا رسول الله أعطني) منه (فأني فاديت نفسي) يوم بدر (وفاديت
عقبلاً) بفتح العين المهملة وكسر القاف ابن أخي أي حين أسرنا يوم بدر (فقال له) أي للعباس
(رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فتي) بالمهملة والثالثة من الحشمة وهي ملء اليد (في ثوبه) أي
حتى العباس في ثوب نفسه (ثم ذهب) رضي الله عنه (بقوله) بضم الياء أي رفعه (فلم يستطع) حمله
(فقال)

بن يعمر حدثه أنه أناب بالاسود الدبلي
حدثه أن أباه رحدثه قال أتيت
النبي صلى الله عليه وسلم وهو نائم عليه
نوب أبض ثم أتيت به فاذا هو نائم ثم
أتيت به وقد استيقظ فخلست اليه
فقال ما من عبد قال لا اله الا الله
ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت
وان زني وان سرق قال وان زني وان
سرق قلت وان زني وان سرق قال
وان زني وان سرق ثلاثاً قال في
الرابعة على رغم أنف أبي ذر قال
نخرج أبوذر وهو يقول وان رغم
أنف أبي ذر (الشرح) أما الاسناد
الاول فكله كوفيون محمد بن غير
وعبد الله بن مسعود ومن بينهم ما وقوله
قال وكيع قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال ابن غير سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم هذا وما أشبهه
من الدقائق التي ينسبها مسلم
رضي الله عنه دلائل قاطعة على
شدة تحريه واتقائه وضبطه وعرفائه
وغرارة علمه وحذقه وبراعته في
الغوص على الممانى ودقائق علم
الاسناد وغير ذلك فرضى الله عنه
والدقيقة في هذا أن ابن غير قال رواية
عن ابن مسعود سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهذا متصل
لأشرفه وقال وكيع رواية عنه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهذا مما اختلف العلماء فيه هل
يحمل على الاتصال أم على الانقطاع
قال جمهوره أنه على الاتصال كسمعت
وذهبت طائفة الى أنه لا يحمل على
الاتصال الا بدليل عليه فاذا قيل بهذا
المذهب كان مرسلاً صحابياً وفي
الاحتجاج به خلاف فالجهاير قالوا
يحتج به وان لم يحتج عرسل غيرهم
وذهب الاستاذ أبو اسحق الاسفرائيني
الشافعي رحمه الله الى أنه لا يحتج به

(فقال يا رسول الله أو مر بعضهم برفعه الى) بقاء المضارعة والجزم جواباً لا مرأى فان تأمره
يرفعه أو بالرفع استثنافاً أي هو برفعه والضمير المستتر فيه يرجع الى البعض والبار زالي المال الذي
حناه في ثوبه وأومرهم بمهمة مضرومة فأخرى ساكنة وتحذف الاولى عند الوصل وتصدر انشائية ساكنة
وهذا جار على الاصل ولا يصلي مر على وزن عل تحذف منه فاء الفعل لاجتماع المثليين في أول كلمة
وهو مؤذ الى الاستثناء فصار أمر فاستغنى عن همزة الوصل لتحرك ما بعدها تحذف ولا يذرف
نسخة برفعه بالموحدة المكسورة وسكون الفاء (قال) عليه السلام (لا) أمر أحاديث برفعه (قال)
فارفعه أنت على (لا) أرفعه وانما فعل عليه السلام ذلك معه تنبيهه على الاقتصاد وترك
الاستكثار من المال (فتر) العباس (منه ثم ذهب يقوله) فلم يستطع جملة (فقال) العباس
(يا رسول الله أو مر) ولا يصلي مر (بعضهم برفعه على) بالجزم أو الرفع (قال لا) أمر (قال) فارفعه
أنت على (قال) عليه الصلاة والسلام (لا) أرفعه (فتر منه) العباس (ثم احتمله فالقاء على كاهله)
ما بين كتفيه (ثم انطلق) رضى الله عنه (فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعه) بضم أوله
وسكون ثانيه وكسر ثالثه من الاتباع أي مازال النبي صلى الله عليه وسلم يتبع العباس (بصره حتى
خفي علينا عيابه من حرصه) بفتح العين والنصب مفعولاً مطلقاً (فما قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم) من ذلك المجلس (وتم) بفتح المثناة أي وهناك (منها) أي من الدراهم (درهم) جملة حالة
من مبتدأ مؤخر وهو درهم وخبره منها ومراده نفي أن يكون هناك درهم فالحال قيد للنفي
لأنه في المجموع منتف بالتقاء القيد لانتفاء المقيد وان كان ظاهراً نفي القيام حالة ثبوت
الدراهم قاله البرماوى والعيني نحوه ولم يذكر المواقف حديثاً في تعليق القول لكن قال ابن الملقن
أخذهم من جواز وضع المال في المسجد يجامع ان كلامهم ما وضع لاختصاص المحتاجين منه وأشار
بذلك الى حديث عوف بن مالك الاثجعي عند النسائي بالسناد قوى انه صلى الله عليه وسلم
خرج ويده عصا وقد علق رجل فنوحش ف جعل يطعن في ذلك القنر ويقول لو شاء رب هذه
الصدقة لتصدق بأطيب من هذا وليس على شرطه (باب من دعا) بفتح الدال والعين ولا يوى ذر
والوقت والاصلي وابن عساكر من دعى بضم الدال وكسر العين (نظمه في المسجد) الجارمة تعلق
بدعا وعدى دعاها باللام لارادة الاختصاص فاذا أريد الانتهاء عدى بالي نحو والله يدعوا الى دار
السلام أو معنى الطلب عدى بالياء نحو دعا هرقل بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتختلف
صلة الفعل بحسب اختلاف المعاني المرادة (ومن أجاب فيه) أي في المسجد وللاربعة منه بدل فيه
فن لا ابتداء والضمير للمسجد ولا كشمه في اليه أي الى الطعام وبه قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) وهو ابن أنس الاصمعي (عن انس بن عبد الله) ولا يوى ذر
والوقت والاصلي زيادة ابن أبي طلحة كفى الفرع وهو ابن أخي أنس لانه (سمع) ولا يصلي أنه سمع
(أنس) وفي رواية أنس بن مالك رضى الله عنه (وجدت) أي يقول وجدت وابن عساكر قال
وجدت أي أصبت (النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (في المسجد) المذني حال كونه (مع الناس)
ولا يوى الوقت ومعه بالواو (فتمت فقال لي) صلى الله عليه وسلم (أرسلك أبو طلحة) زيد بن سهل
أحد النقباء ليلية العقبة زج أم أنس المتوفى بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين على الاصح وقول ابن
الملقن أرسلك بالمدة وهو علم من أعلام نبوته لان أباطلحة أرسله بغثة تعقبه في المصايح فقال لا يظهر
هذا مع وجود الاستفهام اذ ليس فيه اخبار البتة وفي بعض الاصول أرسلك بغير همزة الاستفهام
(قلت) ولا يصلي وابن عساكر فقلت (ثم) أرسلني (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يوى ذر قال
(لطعام) بالتسكير وفي رواية للطعام (قلت نعم فقال) بقاء قبل القاف ولا يوى ذر والاصلي قال (لمن)

مسلم رحمه الله وذكر اللفظين لهذه الفائدة ولثلا يكون راويا للمعنى فقد أجمعوا على أن الرواية باللفظ أولى والله أعلم وأما يوسف بن الراوي عن جابر فاسمه طحمة بن نافع وأبو الزبير اسمه محمد بن مسلم بن تدرس تقدم بيانه وأما قوله قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر فإسراذه أن أبا أيوب وحجابه اختلفا في عبارة أبي الزبير عن جابر فقال أبو أيوب عن جابر وقال حجاج حدثنا جابر فأما حديثنا فصرح بحدثة في الاتصال وأما عن مختلف فيها فالجهور على أنها للاتصال كحديثنا ومن العلماء من قال هي للاتقطاع ويحیی فيها ما قدمناه الآن هذا على هذا المذهب يكون مرسل تابعي وأما قره فهو ابن خالد وأما المعروف فهو بفتح الميم واسكان العين المهملة وبراءة ملة مكورة ومن طرف أحواله أن الاعش قال رأيت المعروف وهو ابن عشرين ومائة سنة أسود الرأس واللحية وأما أبو ذر فتقدم ان اسمه جندب بن جنادة على المشهور وقيل غيره وفي الأسناد أحد بن خراش بالخاء المعجمة تقدم وأما ابن بريدة فاسمه عبد الله وابريدة بثان سليمان وعبد الله هذا وهما ثقتان ولدا في بطن وتقدم ذكرهما أول كتاب الايمان وابن بريدة هذا ويحيى ابن يعمر وأبو الأسود ثلاثة تابعيون يروى بعضهم عن بعض ويعمر بفتح الميم وضحاها تقدم أيضا وأبو الأسود اسمه ظالم بن عمرو وهذا هو المشهور وقيل اسمه عمرو بن ظالم وقيل عثمان بن عمرو وقيل عمرو بن سفيان وقيل عويم بن ظو ولم وهو أول من تكلم في الصحوة وقيل قضاء البصرة

معه ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر في نسخة لمن حوله فالنصب على الطريقة أي لمن كان حوله (قوموا فانطلق) عليه الصلاة والسلام الى بيت أبي طحمة وفي بعض الاصول فانطلقوا أي النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه (وانطلقت بين أيديهم) وهذا الحديث أخرجه في علامات النبوة والاطعمة والايمان والندور ومسلم في الصلاة والاطعمة وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي (باب حكم القضاء) حكم (اللعمان في المسجد) زاد في غير رواية المستملى بين الرجال والنساء وهو الذي في الفرع من غير عز ووسقطت في رواية المستملى اذهى حشوك لا يخفى وقوله واللعمان بعد قوله القضاء من عطف الخاص على العام لان القضاء أعمن أن يكون في اللعمان وغيره وسعى لعانا لان فيه لعن نفسه في الخامسة فهو من باب تسمية الكل باسم البعض * وبه قال (حدثنا يحيى) الخ في بفتح الخاء المعجمة وتشديد المنة الفوقية وللكشميه بن يحيى بن موسى (قال أخبرنا) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر (حدثنا) (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (قال أخبرنا ابن جريج) بضم أوله وفتح ثانيه عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد ولا يصلي أخبرنا (ابن شهاب) الزهري (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي الخزرجي رضي الله عنه (ان رجلا) هو عويم بن عامر العجلاني أو هلال بن أمية أو سعد بن عباد وتعب بأن هذا الحديث فيه فتلا عانا ولم يتفق لسعد ذلك أو هو عاصم العجلاني وتعب أيضا بأن عاصم رسول هذه الواقعة لا سائل لنفسه لان عويمرا قال له سل لي يا عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء عاصم فسأل فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها فجاء عويمر بعد ذلك وسأل لنفسه (قال يا رسول الله أرايت رجلا وجد مع امرأته رجلا) أي زنى بها (أيقظه) أم كيف يفعل فأنزل الله تعالى في شأنه ما ذكر في القرآن من أمر المتلاعنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قضى الله فيك وفي امرأتك قال (فتلا عانا) أي الرجل والمرأة اللعمان المسد كور في سورة النور (في المسجد) وأما شاهد الحديث وأورده المؤلف هنا مختصرا لينبه على جواز القضاء في المسجد وهو جائز عند عامة الأئمة وعن مالك أنه من الامر القديم المعلوم به وعن ابن المسيب كراهته وعن الشافعي كراهته اذا أعتد ذلك دون ما اذا تفقت له فيه حكومة * وتأتي بقية مباحث الحديث ان شاء الله تعالى في كتاب اللعمان بحول الله وقوته * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين يدي وصنعاني ومكي ومدني وفيه الحديث والاخبار بالجمع والافراد والعنونة وأخرجه المؤلف في الطلاق والاعتصام والاحكام والمهار بين والتفسير ومسلم في اللعمان وأبو داود وفي الطلاق وكذا النسائي وابن ماجه (باب) بالتثوين (ان ادخل) الرجل (بيتا) لغيره باذنه هل (يصلي) فيه (حيث شاء) اكتفاء بالاذن العام في الدخول (أو) يصلي (حيث أمر) لانه عليه الصلاة والسلام استأذن في موضع الصلاة ولم يصل حيث شاء كما في حديث الباب وحديث في بطل حكم حيث شاء ويؤيده قوله (ولا يتجسس) بالجيم أو الخاء المهملة وبالضم أو بالجرم أي ولا يتفحص موضعا يصلي فيه لكن قال ابن المنير والظاهر الأول وانما استأذن عليه الصلاة والسلام لانه دعى الى الصلاة امتيرك صاحب البيت بمكان صلاته فسأله عليه الصلاة والسلام ليصلي في البقعة التي يحب تخصيصها بذلك وأما من صلى لنفسه فهو على عموم الاذن الا أن يخص صاحب البيت ذلك العموم فيختص به * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلم) القعني (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين بسطع عبد الرحمن بن عوف (عن ابن شهاب) الزهري وفي مسند أبي داود الطيالسي التصريح بسماع ابراهيم بن سعد له من ابن شهاب (عن محمود بن الربيع) بفتح الراء الخزرجي الانصاري الصحابي ولأولف من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه قال أخبرني محمود (عن عتب بن مالك) بكسر العين وضحاها الانصاري السلمي المسدي

* وحدثنى أبو أيوب الغيلاني سليمان بن عبيد الله وحجاج بن الشاعر قال احداثا عبد الملك (٢٧٤) بن عمرو وحدثنافرة عن أبي الزبير قال حدثنا

جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقيه يشرك به شيئا أدخل النار قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر وحدثنافرة عن جابر بن منصور أخبرنا معاذ وهو ابن هشام - حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بئله

أن أكثر أهل النسب يقولون فيه وفي كل من ينسب إلى هذا البطن الذي في كنانة دلي بكسر الدال واسكان الياء كذا وأن أهل العربية يقولون فيه الدؤلي بضم الدال وبهذه همة مفتوحة وبعضهم يكسرها وأنكرها النخاعة هذا كلام القاضي وقد ضبط الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله هذا وما يتعلق به ضبطا حسنا وهو معنى ما قاله الامام أبو علي الغساني قال الشيخ هو الدلي ومنهم من يقول الدؤلي على مثال الجهني وهو نسبة إلى الدئل بدال مضومة بعدها همة مكسورة حتى من كنانة وفتحوا الهمة في النسب كما قالوا في النسب إلى غمر غمرى بفتح الميم قال وهذا قد حكاه السيرافي عن أهل البصرة قال ووجدت عن أبي علي الغالي وهو بالقاف في كتاب البارع أنه حكى ذلك عن الأصمعي وسيبويه وابن السكيت والاختش وأبي حاتم وغيرهم وأنه حكى عن الأصمعي عن عيسى بن عمر أنه كان يقول فيه أبو الأسود الدؤلي بضم الدال وكسر الهمة على الأصل وحكاها أيضا عن يونس وغيره عن العسبر يدعونه في النسب على الأصل وهو شاذ في القاموس وذكر السيرافي عن أهل الكوفة أنهم يقولون أبو

الاعشى وصرح في رواية يعقوب بسماع محمود بن عتيان (أن النبي) ولا يذران رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه في منزله يوم السبت ومعه أبو بكر وعمر كأعند الطبراني وفي لفظ ابن عتيان لقي النبي صلى الله عليه وسلم فقال أني أحب أن تأتيني وعند ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة أن رجلا من الأنصار وفيه ذلك بعد ما عني (فقال) صلى الله عليه وسلم (أين تحب أن أصلي لك من بيتك) والكشميني في بيتك والاضافة في لك باعتبار الموضع المخصوص والافالصلة لله (قال) عتيان (فأشرفت له) عليه الصلاة والسلام (إلى مكان) من بيتي (فكبر النبي صلى الله عليه وسلم) تكبيرة الاحرام (وصفقتنا) أي جعلنا صفا (خلفه) ولا يذرف صفقتنا بالفاء بدل الواو ولا يذرا أيضا وابن عساكر وصفنا بالواو والادغام (فصلى ركعتين) * ورواه هذا الحديث الخمسة مديون وفيه رواية صحابي عن صحابي والتحديث والغنعة وأخرجه في الرقاق والمغازي واستتابة المرتدين والاطعمة ومسلم في الصلاة والاعيان والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب) اتخاذ المساجد في البيوت وصلى البراء بن عازب (رضي الله عنه) (في مسجده) وللاربعة في مسجد (في داره) جماعة (كروا) ابن أبي شيبة بغيره والكشميني في جماعة * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء نسبة إلى جده لشهرته به وأبوه كثير وعين سعيد مكسورة وهو مصري (قال حدثني) بالافراد (البيت) بن سعد المصري (قال حدثني) بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين وفتح القاف بن خالد الابل (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء (الانصاري) أن عتيان بن مالك (الاعشى) وعين عتيان بالكسر والضم وعند أبي عوانة من رواية الاوزاعي عن ابن شهاب التصريح بتحديث عتيان لمحمود كما عند المؤلف التصريح بسماع محمود من عتيان (وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) عن شهد بدر من الانصار (رضي الله عنهم) (أنه أتى رسول الله) وسلم أنه بعث إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وجمع بينهما بأنه جاء اليه مرة بنفسه وبعث اليه أخرى (فقال يا رسول الله قد أنكرت بصري) أراد به ضعف بصره كالمسلم أو عماء كما عند غيره والاولى أن يكون أطلق العي لقربه منه ومشاركته في فوات بعض ما كان يعهده في حال الصحة (وأنا أصلي لقومي) أي لأجلهم يعني أنه كان يؤتمهم (فإذا كانت الامطار) أي وجدت (سال) الماء في (الوادى الذي بيني وبينهم) فيقول بيني وبين الصلاة معهم لاني لم أستطع أن آتي مسجدهم) ولابن عساكر المسجد (فأصلى بهم) بالوحدة ونصب أصلى عطفا على آتى وللاصلي فأصلى لهم أي لأجلهم (ووددت) بكسر الدال الاولى أي تمنيت (يا رسول الله أنك تأتيني فتصلي) بالسكون أو بالنصب كما في الفرع جوابا للثني (في بيتي) فأخذ مصلى (رفع) فأخذ على الاستئناف أو بالنصب أيضا كما في الفرع عطفا على الفعل المنسوب كذا اقرره الزركشي وغيره وتعقبه الدماميني فقال ان ثبتت الرواية بالنصب فالفعل منصوب بأن مضرة واضمارها هنا جاز لا لازم وأن والفعل بتقدير مصدره عطوف على المصدر المسبوك من انك تأتيني أي ووددت انك تأتيني فالتخاذي مكان صلاتك مصلى وهذا البس في شيء من جواب التمني الذي يريدونه وكيف ولو ظهرت أن هنالم يتمتع وهنالك يتمتع ولورفع تصلى وما بعده بالعطف على الفعل المرفوع المتقدم وهو قولك تأتيني لصح والمعنى بحاله اه (قال) الراوى (فقال له) أي لعتبان (رسول الله صلى الله عليه وسلم سأفعل) ذلك (ان شاء الله) علقه عيشة الله تعالى لآية الكهف لا لجزء التبرك لان ذلك حيث كان الشيء محمورا به قاله البرماوى كالكرماني وجوز العيني كمن حجر كونه للتبرك لان اطلاعه صلى الله عليه وسلم بالوحى على الجزم بان ذلك سيقع غير مستبعد (قال عتيان) يحتمل أن يكون محمود أعاد اسم شيخه اهتماما بذلك لطول الحديث (فقد ارسل الله) ولا يذرف الوقت وأبي ذر عن

الاسود الدلي بكسر الدال وياء ساكنة وهو محكى عن المكساي وأبي عبيد القاسم بن سلام وعن صاحب كتاب العين ومحمد بن حبيب

* وحد ثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى (٤٢٨) حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن واصل عن المعمر بن سويد قال سمعت

أباذر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أتاني جبريل عليه السلام فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قال وإن زنى وإن سرق

كلوا يقولون في هذا الحديث من كناية الدليل بالسكان الباء وكسر الدال ويحذفونه مثل الدليل الذي هو في عبد القيس وأما الدول بضم الدال واسكان الواو فخى من حنيفة بفتح التاء غير مصروف لانها آمة والله أعلم هذا آخر كلام الشيخ أبي عمر ورحمته الله (وأما قوله ما الموحدين) فعنه الحصة الموجبة للجنة والخصلة الموجبة للنار وأما قوله صلى الله عليه وسلم على رغم أنف أبي ذر فهو بفتح الراء وضمه وكسرها وقوله وإن رغم أنف أبي ذر هو بفتح الغين وكسرها ذكر هذا كله الجوهري وغيره وهو مأخوذ من الرغام بفتح الراء وهو التراب فعني أرغم الله أنفه أى ألصقه بالرغام وأذله فعني قوله صلى الله عليه وسلم على رغم أنف أبي ذر أى على ذل منه لوقوع مخالفته يريد وقيل معناه على كراهة منه وإنما قال له صلى الله عليه وسلم ذلك لاستبعاد العفو عن الزاني السارق المتهم بالحرمة واستعظامه ذلك وتصوير أبي ذر بصورة الكاره الممانع وإن لم يكن مما نعا وكان ذلك من أبي ذر أشد نفرة من معصية الله تعالى وأهلها والله أعلم (وأما قوله في رواية ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات يشرك بالله شيئا دخل النار وقلت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة هكذا وقع في أصولنا

الكشميهني والاصمعي فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه إذا الاسماعيلي بالغد ولطبراني ان السؤال كان يوم الجمعة والحجاء اليه يوم السبت (حين ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول) فاذنت له (وفي رواية الاوزاعي فاستأذنا فاذنت لهما أى للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وفي رواية أبي أويس ومعه أبو بكر وعمر وسلم من طريق أنس عن عتبان فأتاني ومن شاء الله من أصحابه وجمع بأنه كان عند ابتداء التوجه هو وأبو بكر ثم عند الدخول اجتمع عمر وغيره فدخلوا معه عليه الصلاة والسلام (فلم يجلس) عليه الصلاة والسلام (حين دخل البيت) وللكشميهني حتى دخل أى لم يجلس في الدار ولا غيرها حتى دخل البيت مبادرا الى ما جاء بسببه (ثم قال أين يحب أن أصلي من بيتك) وللكشميهني في بيتك (قال) عتبان (فاشرت له) عليه الصلاة والسلام (الى ناحية من البيت) يصلي فيها (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر فقام فصفنا) بالفك للاربعه ونافعا فعل ولغيرهم فصفنا بالادغام ونافعا مفعول (فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم سلم) من الصلاة * واستنبط منه مشروعية صلاة النافلة في جماعة بالنهار (قال) عتبان (وحسنه) أى منعه بعد الصلاة عن الرجوع (على خيرة صنعنا هاله) بفتح الخاء المعجمة وكسر الزاي وسكون المشنة التحتية وفتح الراء آخره هاء تأنيث لم يقطع صغارا يطبخ بجماء يذر عليه بعد النضج من دقيق وإن عرت عن اللحم فقصيدة وقال النضر هي من النخالة والحريرة بالمهملات دقيق يطبخ بلبن (قال) عتبان (فشاب) بالثاء والموحدة بينهما ألف أى جاء (في البيت رجال من أهل الدار) أى الحلة (ذو وعدد) بعضهم أثر بعض لما سمعوا بقدومه عليه الصلاة والسلام (فاجتمعوا) الفاء للعطف ومن ثم لا يحسن تفسير ثاب رجال باجتماعه لانه يلزم منه عطف الشيء على مرادفه وهو خلاف الاصل فالاولى تفسيره بجاء بعضهم أثر بعض كما مرويه عليه في المصابيح (فقال قائل منهم) لم يسم (أين مالك بن الدخيشن) بضم الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة وسكون المشنة التحتية وكسر الشين المعجمة آخره نون (أو ابن الدخشن) بضم أوله وثانئه وسكون ثانيه شك الراوي هل هو مصغرا ومكبرا لكن عند المؤلف رحمه الله في المحاربين من رواية معمر مكبر من غير شك وفي رواية لمسلم الدخشم بالميم ونقل الطبراني عن أحمد بن صالح أنه الصواب (فقال بعضهم) قيل هو عتبان بن مالك الراوي الحديث (ذلك) باللام أى ابن الدخيشن أو ابن الدخشن أو ابن الدخشم (منافق لا يحب الله ورسوله) لكونه نواهل النفاق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) راداعلى القائل مقالته هذه (لا تقل ذلك) عنه (التراه) بفتح المشنة (قد قال لاله الا الله) أى مع قول محمد رسول الله (يريد بذلك وجه الله) أى ذات الله تعالى فانتفت عنه الظنة بشهادة الرسول له بالاخلاص وبته المنة ورسوله (قال) القائل (الله ورسوله اعلم) بذلك وعند مسلم ليس يشهد أن لاله الا الله وكأنه فهم من الاستفهام عدم الجزم بذلك ولذا (قال فانازى وجهه) أى توجهه (ونصيحته الى المنافقين قال) ولاوى ذر الوقت والاصمعي فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فان الله قد حرم على النار من قال لاله الا الله يتغنى (أى يطلب (بذلك وجه الله) عز وجل اذا أدى الفرائض واجتنب المناهى والافجر والتلفظ بكلمة الاخلاص لا يحرم النار لما ثبت من دخول أهل المعاصي فيها والمراد من التعريم هنا تحريم التخليد جمع بين الأدلة (قال ابن شهاب) الزهري أى بالسند الماضى (ثم سألت الحصين) وللكشميهني ثم سألت بعد ذلك الحصين (بن محمد) بجاء مضمومة ومصاد مفتوحة مهملتين ثم مثناة تحتية ساكنة وضبطه القاسبي بضاد مضمومة وغلطوه (الانصارى) السدنى من ثقات التابعين (وهو أحمد بن سالم وهو من سراتهم) بفتح السين المهملة أى

من صحيح مسلم وكذا هو في صحيح البخارى وكذا ذكره القاضى عياض رحمه الله في روايته لصحيح مسلم ووجد في بعض الاصول خيارهم

حدثنا أبي حدثنا حسين المعلم عن ابن بريدة

أن يحيى بن عمر حدثه أن أبا الأسود
الدبلي حدثه أن أباذر حدثه قال
أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وهو
ناثم عليه ثوب أبيض ثم أتيته فاذا هو
ناثم ثم أتيته وقد استعيط فخلست
اليه فقال ما من عبد قال لا اله الا الله
ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت
وان زنى وان سرق قال وان زنى وان
سرق قلت وان زنى وان سرق قال
وان زنى وان سرق ثلاثا ثم قال فى
الرابعة على رغم أنف أي ذر قال
نخرج أبوذر وهو يقول وان رغم
أنف أي ذر

المعتمدة من صحيح مسلم عكس هذا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من مات لا يشرك بالله شيئا دخل
الجنة قلت أنا ومن مات يشرك
بالله شيئا دخل النار وهكذا ذكره
الجليدي في الجمع بين الصحيحين عن
صحيح مسلم رحمه الله وهكذا رواه أبو
عوانة في كتابه المخرج على صحيح
مسلم وقد صح اللفظان من كلام
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حديث جابر المذكور فأما اقتصار
ابن مسعود رضي الله عنه على رفع
أحدى اللفظتين وضمه الأخرى إليها
من كلام نفسه فقال القاضي
غياض وغيره سببه أنه لم يسمع من
النبي صلى الله عليه وسلم إلا أحدهما
وضم إليها الأخرى لما علمه من
كتاب الله تعالى ووجهه أو أخذه من
مقتضى ما سمعه من النبي صلى الله
عليه وسلم وهذا الذي قاله هؤلاء فيه
نقض من حيث أن اللفظتين قد صح
رفعهما من حديث ابن مسعود كما
ذكرناه فالجسد أن يقال سمع ابن
مسعود اللفظتين من النبي صلى الله
عليه وسلم ولكنه في وقت حفظ

خيارهم (عن حديث محمود بن الربيع) ولان عساكر زيادة الانصارى (فصدقه بذلك) أى بالحديث المذكور (باب التين) أى البداة باليمن (في دخول المسجد وغيره) أى غير الدخول أو غير المسجد كالبيت (وكان ابن عمر) بن الخطاب اذا دخل المسجد (يبدأ برجله اليمنى فاذا خرج منه) يبدأ برجله اليسرى (قال ابن حجر ولم أره أى هذا الامر موصولاً عنه أى عن ابن عمر * وبالسند قال) حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة بن الحجاج (عن الاشعث) بالمعجمة ثم المهمله ثم المثناة (ابن سليم) بضم السين المهمله وفتح اللام (عن أبيه) سليم (عن مسروق) هو ابن الاعدع (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التين) أى البداة باليمن (ما استطاع) أى مادام مستطيعاً واحتزبه عمالاً استطاع فيه التين شرعاً كالخروج من المسجد والدخول للخلاء وتعاطى المستقذرات كالاستنجاء والتخط أو ماموصولة بدل من التين والمحبة وان كانت من الامور الباطنة فلهذا فهمت بالقرائن حبه لذلك أو أخبرها عليه الصلاة والسلام به (في شأنه) كاه في طهوره (بضم الطاء أى طهره) (و) (في) (رجله) (بالجيم) (و) (في) (تغله) بتشديد العين أى غشيته الشعر ولبسه النعل ودعم بقوله في شأنه كاه ثم خص هذه الثلاثة بالذكر اهتماماً بشأنها والجارون يابيه بدل من شأنه بدل البعض من الكل وفي شأنه متعلق بالتين أو بالحببة أو بهما فيكون من باب التنازع * وهذا الحديث أخرجه المؤلف في اللباس والاطعمة وكذا أخرجه غيره كما مر في باب التين في الوضوء والغسل (هذا) (باب) (بالتنوين) هل تنبش قبور مشركي الجاهلية الاستفهام للتقرير كقوله تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر أى يجوز نبشها لانه لا حرمة لهم (و) يتخذ مكانه مساجد) بالنصب مفعولاً ثانياً ليتخذ المبنى للفعل ومكانها المفعول الاول وهو مرفوع نائب عن الفاعل وفي رواية مساجد بالرفع نائباً عن الفاعل في يتخذ ومكانها نصب على النظرية فيتحذف متعد الى مفعول واحد (لقول النبي) (أى لاجل قوله) (صلى الله عليه وسلم) الموصول عند المؤلف في أواخر المغازي كلساى ان شاء الله تعالى (لعم الله الهود) لاجل كونهم (التخذوا قبور أنبيائهم مساجد) سواء نبشت لمصافيه من الاستهانة أو لم تنبش لمصافيه من المعالاة في التعظيم بعبادة قبورهم والسجود لها والاهام مذموم وبالتحق بهم أتباعهم وحيثئذ فيجوز نبش قبور المشركين الذين لا ذمة لهم واتخاذ المساجد مكانها لانتفاء العلتين المذكورتين اذا خرج في استهانتها بالنش واتخاذ المساجد مكانها وليس تعظيمها وانما هو من قبيل تبديل السيئة بالحسنة وعلى هذا فلا تعارض بين فعله عليه الصلاة والسلام في نبش قبور المشركين واتخاذ مسجده مكانها وبين لعنه عليه الصلاة والسلام من اتخذ قبور الانبياء مساجد لما ذكر من الفرق * وفي هذا الحديث الاقتصار على لعن اليهود فيكون قوله اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وانما فان النصرى لا يزعمون نبوة عيسى بل يدعون فيه ابن أواله أو غير ذلك على اختلاف مللهم الباطلة ولا يزعمون موته حتى يكون له قبر وأما من قال منهم انه قتل فله في ذلك كلام مشهور في موضعه فتشكل حيثئذ الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في الباب التالي لباب الصلاة في البيعة وفي أواخر المغازي بلفظ لعن الله اليهود والنصارى وتعقيب بقوله اتخذوا وبأى الجواب عن ذلك في موضعه ان شاء الله تعالى (وما يكره من الصلاة في القبور) سواء كانت عليها أو إليها أو بينهما فان قلت كيف عطف هذه الجملة الخبرية على جملة الاستفهام الطلبية أوجب بأن جملة الاستفهام التقريرية في حكم الخبرية (ورأى عمر) أى ابن الخطاب رضى الله عنه كفى رواية الاصيلي (أنس بن مالك) رضى الله عنه (يصلى عند قبر فقال القبر القبر) بالنصب فيه ما على التحذير محذوف العامل وجواباً أى اتقى أو اجتنب القبر (ولم يأمره بالاعادة) أى لم يأمر عمر أنساباعادة صلاته تلك فدل على

احداهما وتيقن ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحفظ الاخرى فرفع المحفوظة وضم الاخرى اليها وفي وقت آخر حفظ الاخرى ولم يحفظ

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الثالث (٤٣٠) وحدثننا محمد بن ربح واللفظ متقارب أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد البجلي

عن عبيد الله بن عدي بن الحيار عن المقداد بن الأسود أنه أخبره أنه قال يا رسول الله أ رأيت أن لقيت رجلا من الكفار فقاتلني فضرب إحدى يدي بالسيف

الاولى من فوعة فرفع المحفوظة وضم الاخرى اليها فهذا جمع ظاهر بين روايتي ابن مسعود وفيه موافقة لرواية غيره في رفع اللفظين والله أعلم وأما حكمه صلى الله عليه وسلم على من مات يمشرك بدخوله النار ومن مات غير مشرك بدخوله الجنة فقد أجمع عليه المسلمون فأما دخول المشرك النار فهو على عومه فيدخلها ويحذفها ولا فرق فيه بين الكتاني اليهودي والنصراني وبين عبدة الأوثان وسائر الكفرة ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناد وغيره ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بمجرد ما يكفر بمجرد وغير ذلك وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به لكن ان لم يكن صاحب كبيرة مات مصر عليه ادخل الجنة أو لا وان كان صاحب كبيرة مات مصر عليها فهو تحت المشيئة فان عني عنه دخل أو لا والاعذب ثم أخرج من النار وخلص في الجنة والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق فهو حجة لمذهب أهل السنة ان أصحاب الكبائر لا يقطع لهم النار وانهم ان دخلوها أخرجوا منها وختم لهم بالخلود في الجنة وقد تقدم هذا كله مبسوطا والله أعلم

باب تحريم قتل الكافر بعد قوله (لا اله الا الله)

فيه حديث المقداد بن الاسود رضى الله عنه أنه قال يا رسول الله أ رأيت ان لقيت رجلا من الكفار فقاتلني فضرب إحدى يدي بالسيف

الجواز لكن مع الكراهة لكونه صلى على نجاسة ولو كان بينهما حائل وهذا مذهب الشافعية أولا كراهة لكونه صلى مع الفرش على النجاسة مطلقا كما قاله القاضي حسين وقال ابن الرفعة الذي دل عليه كلام القاضي أن الكراهة لحركة الميت أما لو وقف بين القبور بحيث لا يكون تحت ميت ولا نجاسة فلا كراهة الا في المنبوشة فلا تصح الصلاة فيها قال في التوشيح ويستثنى مقبرة الانبياء فلا كراهة فيها لان الله حرم على الارض أن تأكل أجسادهم وانهم أحياء في قبورهم يصلون ولا يشكل بحديث لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد لان اتخاذهم مساجدا أخص من مجرد الصلاة فيها والتهنى عن الاخص لا يستلزم التهنى عن الاعم قال في التحقيق ويحرم أن يصلى متوجها الى قبره صلى الله عليه وسلم والصلاة والسلام ويكره الى غيره مستقبل آدمي لانه يشغل القلب غالبا ويقاس بما ذكر في قبره صلى الله عليه وسلم سائر قبور الانبياء صلى الله عليهم وسلم ولم يمالك بالصلاة في المقبرة بأسا وذهب أبو حنيفة الى الكراهة مطلقا وقال في تنقيح المقنع ولا تصح الصلاة تعبدًا في مقبرة غير صلاة الجنائز ولا يضرب قبران ولا ماذن بداره وبه قال (حدثنا محمد بن المنثي) بالمشقة ثم فتح النون المشددة (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة (عن عائشة) رضى الله عنها ولا ين عساكر عن عائشة أم المؤمنين (أن أم حبيبة) امرأة بنت أبي سفيان بن حرب (وأم سلمة) هند بنت أبي أمية رضى الله عنهما (ذكرنا) بلفظ التثنية لأوثق وللمستملى والحوى ذكرنا بالتذكير ولعله سبق قلم من الناس كما لا يخفى (كنيسة) بفتح الكاف أى معبد النصراني (رأى بها الحبشة) بنون الجمع على ان أقل الجمع اثنان أو على أنه كان معهما غيرهما من النسوة ولا يذر والاصلي رأياها بالمشقة القوقية بضمير التثنية على الاصل وفي رواية رأياها بالمشقة التحتية (فيها تصاور) أى تماثيل والجملة في موضع نصب صفة لكنيسة (فذكرنا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أولئك) بكسر الكاف لان الخطاب للمؤث وقد تفتح (اذا كان فيهم الرجل الصالح فأت) عطف على قوله كان وجواب اذا قوله (ينوا على قبره مسجدا) وصوروا فيه تيك الصور) بكسر المثناة القوقية وسكون التحتية كذا في رواية الحوى والكشميني كما في الفرع وعزاه في الفتح للمستملى وفي رواية أبي ذر وابن عساكر كما في الفرع تلك باللام بدل المثناة التحتية (فأولئك) بكسر الكاف وقد تفتح (شرار الخلق عند الله يوم القيامة) بكسر الشين المعجمة جمع شركهم وبحاروا ما أشرار فقال السفاقي جمع شركهم وازدادوا غافلا سلفهم ذلك ليتأسوا برؤية تلك الصور وتذكروا أحوالهم الصالحة ليتجسسوا حاجتهم بهم ثم خلف من بعدهم خلف جهلوا حراهم ووسوس لهم الشيطان أن اسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها فعبدوها فخذر عليه الصلاة والسلام عن مثل ذلك استدللنا لربعة المؤدية الى ذلك أما من اتخذ مسجدا في خوارصالح وقصد التبرك بالقرب منه لالتعظيم له ولا للتوجه اليه فلا يدخل في الوعيد المذكور • ورجال هذا الحديث بصريون وفيه التحديث بالجمع والاخبار بالافراد والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في حجة الحبشة ومسلم في الصلاة وكذا النسائي • وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التميمي (عن أبي التياح) بفتح المثناة القوقية وتشديد التحتية آخره مهمة يزيد بن جيب الضمعي (عن أنس) والاصلي أنس بن مالك (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقل أعلی) والاصلي في أعلی (المدينة في حي) بتشديد الباء قبيلة (يقال لهم بنو عمرو بن عوف) بفتح العين فيهما (فأقام النبي صلى الله عليه وسلم فيهم أربع عشرة ليلة) ولا يوزن ذروا الوقت وابن عساكر في نسخة أربعة وعشرين وصوب الحافظ ابن حجر الاولى قال وكذا رواه أبو داود عن مسدد شيخ المؤلف فيه (ثم

فقطعهائم لازمى بشجرة فقال أسلمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها (٤٣١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله قال

فقلت يا رسول الله أنه قد قطع يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها أفأقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال * وحدثنا اسحق ابن ابراهيم وعبد بن جيد

فقطعهائم لازمى بشجرة فقال أسلمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله الى أن قال فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال وفيه أسامة بن زيد رضى الله عنهم قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فصبحنا الحرفات من جهة فادركت رجلا فقال لا اله الا الله قطعته فوقع في نفسي من ذلك فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقال لا اله الا الله وقتلته قال قلت يا رسول الله انما قالها خوفا من السلاح قال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا فإزال يكررها على حتى غميت أني أسلمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلما حتى يقتله ذو البطين يعني أسامة قال قال رجل ألم يقل الله تعالى وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله قال سعد قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة وأنت وأصحابك تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة وفي الطريق الآخر قطعته برمي حتى قتله فلما قد مبالغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قلت يا رسول الله انما كان متهودا فقال يا رسول الله انما كان متهودا فقال

أرسل عليه الصلاة والسلام (الى بنى النجار) أخواله عليه الصلاة والسلام (خافوا) حال كونهم (مقتلدى السيوف) بالخروج حذفون متقلدين للاضافة كذا في رواية كريمة وفي رواية متقلدين باثبات النون فلاضافة والسيوف نصب بمتقلدين أي جعلوا النجاد السيوف على المنكب خوفا من اليهود وليروه ما أعدوه نصرته عليه الصلاة والسلام (كأنني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته) أي ناقته القصواء (وأبو بكر) الصديق (ردفه) بكسر الراء وسكون الدال جملة اسمية حالة أي راكب خلفه ولعله عليه الصلاة والسلام أراد تشریف أي بكر بذلك وتنويعا بقدره والافقد كان له رضى الله عنه ناقة (وملا بنى النجار) أي أسرفهم أوجاعهم عشون (حواله) عليه الصلاة والسلام أدبا والجملة حالية (حتى ألقى) أي طرح رحله (بقضاء) بكسر القاء والمدأى بناحية منسعة أمام دار (أبي أيوب) خالد بن زيد الانصاري (وكان) رسول الله صلى الله عليه وسلم (يجب أن يصلي حيث أذكر كنه الصلاة ويصلي في مريض الغنم) جمع مريض أي ما واه (وانه) بكسر الهمزة وفي فرع اليونينية بفتحها أي النبي صلى الله عليه وسلم (أمر) بفتح الهمزة (ببناء المسجد) بكسر الميم وقد تفتح (فأرسل الى ملا من بنى النجار) وللاربعة الى ملا بنى النجار باسقاط من (فقال يا بنى النجار نامنوني) بالثلاثة أي ساوموني (بجاطكم) أي ببستانكم (هذا قالوا لا والله لا نطلب عنه الا الى الله) عز وجل أي من الله كما وقع عند الاسماعيل (فقال) ولان عساكر قال (أنس) رضى الله عنه (فكان فيه) أي في الحائط (ما أقول لكم قبور المشركين) بالرفع بدل أو بيان لقوله ما أقول لكم (وفيه خرب) بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء اسم جمع واحدة خربة ككلم وكلمة ولا يذخر بفساد الخاء وفتح الراء جمع خربة كعنب وعنبه (وفيه نخل فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبتت) وبالغظام فغبت (ثم بالخرب) بفتح الخاء وكسر الراء (فسويت) بإزالة ما كان في تلك الخرب (و) أمر (بالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد) أي في جهتها (وجعلوا عضادتيه الحجارة) قنينة عضادة بكسر العين قال صاحب العين أعضاء كل شيء ما يشده من حواليه وعضادتا الباب ما كان عليه ما يعلق الباب اذا أصفق (وجعلوا ينقلون الخضر وهم يرتجزون) أي يتعاطون الرجز تنشيطا لنفوسهم ليسهل عليهم العمل (والنبي صلى الله عليه وسلم) يرتجز (معهم) جملة حالية كقوله (وهو) عليه الصلاة والسلام (يقول اللهم لا خير الاخير الآخرة فاغفر للانصار) الاوس والخزرج الذين نصره على أعدائه (والمهاجرة) الذين هاجروا من مكة الى المدينة محبة فيه عليه الصلاة والسلام وطلبوا الاجر والمستلى فاغفر الانصار على تضيق اغفر معنى استروا واستشكل قوله عليه الصلاة والسلام هذا مع قوله تعالى وما علمناه الشعر وأجيب بأن الممتنع عليه صلى الله عليه وسلم انشاء الشعر لا انشاده على أن الخليل ما عدا المشطور من الرجز شعرا هذا وقد قيل انه عليه الصلاة والسلام قالهما بالتاء متحركة فخرج عن وزن الشعر ورواه هذا الحديث كاهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الصلاة والوصايا والهمزة والجمع والبيوع ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه وتأتي بقية مباحث ان شاء الله تعالى (باب حكم الصلاة في مريض الغنم) جمع مريض بكسر الباء أي ما واه وقال العيني وضبط بعضهم المريض بكسر الميم وهو غلط * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة بن الحجاج (عن أبي التياح) بفتح المثناة الفوقية وتشديد المثناة التحتية آخره مهملة يزيد ابن جريد الضبي (عن أنس) وللاصلي عن أنس بن مالك (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في مريض الغنم) مطلقا (ثم سمعته) أي قال أبو التياح سمعت أنسا أو قال شعبة سمعت أبا التياح (بعد) أي بعد ذلك القول (يقول كان) عليه الصلاة والسلام (يصلي في مريض الغنم

أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله فإزال يكررها على حتى غميت اني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم وفي الطريق الاخرى أن النبي صلى الله عليه

قالا حدثنا عبد الرزاق أن أبا نافع وعمر بن عبد الله بن مسعود (٤٣٣) اسحق بن موسى الانصاري حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أن أبا نافع وعمر بن عبد الله بن مسعود (٤٣٣) اسحق بن موسى الانصاري حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن

جريح جميعا عن الزهري عن ابن جريح في الاسناد اما الاوزاعي وابن جريح في حديثهما قال أسلمت لله كما قال الليث في حديثه وأما عمر بن قفي حديثه فلما أهويت لأقتله قال لا اله الا الله

وسلم دعا أسامة فسأله لم قتلته الى أن قال فكيف تصنع بلاله الله اذا جاءت يوم القيامة قال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بلاله الله اذا جاءت يوم القيامة فجعل لا يزيد على أن يقول فكيف تصنع بلاله الله اذا جاءت يوم القيامة الشرح أما ألفاظ أسماء الباب ففيه المقداد بن الاسود وفي الرواية الاخرى حدثني عطاء أن عبيد الله بن عدي ابن الخيار أخبره أن المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي وكان حليف ابني زهرة وكان ممن شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا رسول الله فالمقداد هذا هو ابن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة هذا نسبه الحقيقي وكان الاسود بن عبد يغوث ابن وهب بن عبد مناف بن زهرة قد تنبأه في الجاهلية فنسب اليه وصار به أشهر وأعرف ففعله ناسا ان المقداد بن عمرو ابن الاسود قد غلط في ضبطه وقرأته والصواب فيه أن يقرأ عمر ومجروا منونوا وابن الاسود ينصب النون ويكتب بالالف لانه صفة للمقداد وهو منصوب في نصب وليس ابن ههنا واقعا بين علمين متسايلين فلهمذا قلنا تعين كتابته بالالف ولو قرئ ابن الاسود بجرا ان أفسد المعنى وصار عمر وابن الاسود وذلك غلط صريح ولهذا الاسم نظائر منها عبد الله بن عمرو ابن أم مكتوم كذا رواه مسلم رحمه الله آخر الكتاب في حديث الجساسة وعبد الله بن أبي

قبل أن يبنى المسجد النبوي المدني يفهم من هذه الزيادة أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل في مريض الغنم بعد بناء المسجد نعم ثبت اذنه في ذلك مع السلامة من الابوال والابعار وسبق في كتاب الطهارة من يبدل ذلك فليراجع وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة والقول (باب حكم الصلاة في مواضع الابل) أي معاطن ما وهي مباركها التشرب عللا بعد نهل وكره الصلاة فيها مالك والشافعي لنفارها السالب للخشوع ولو كونها خلقت من الشياطين كما في حديث عبد الله بن مغفل المروي في ابن ماجه وعنده مسلم من حديث جابر بن سمرة أن رجلا قال يا رسول الله أصلي في مبارك الابل قال لا وعند الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعا صلوا في مريض الغنم ولا تصلوا في أعطان الابل وعند الطبراني في الاوسط من طريق أسيد بن حضير ولا تصلوا في مناخها وهو يضم الميم وليس كل مبارك عطنا والمبارك أعم وعبر المصنف بالمواضع لانها أشمل وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل المروزي) قال أخبرنا ولا بويذر الوقت حدثنا سليمان بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية منصرف وغير منصرف ابن خالد الاجر الازدى الجعفرى الكوفى (قال حدثنا) وابن عساکر أخبرنا (عبيد الله) بالتصغير ابن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (قال رأيت ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (يصلى الى بعيره وقال) ولا يذر فقال (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أي يصلى والبعير في طرف قبلته فان قلت لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا يلزم من الصلاة الى البعير وجعله ستره عدم كراهة الصلاة في مبارك أحسب بان مراده الإشارة الى ما ذكره من علة النهي عن ذلك وهي كونها من الشياطين كانه يقول لو كان ذلك مانعا من صحة الصلاة لامتنع مثله في جعلها أمام المصلى وكذلك صلاة رآكها وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلى النافلة على بعيره قاله في الفتح وتعقبه العيني فقال ما أبعد هذا الجواب عن موقع الخطاب فانه متى ذكر علة النهي عن الصلاة في معاطن الابل حتى يشير اليه ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وكوفى ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والترمذي وقال حسن صحيح (باب من صلى وقدامه) بالنصب على الظرفية (تنور) بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون المضموه وهو ما يوقد فيه النار للخبز وغيره والجملة اسمية حالية وتنور مبتدأ أخبره الظرف أي بينه وبين القبلة وعطف المؤلف على قوله تنور قوله (أو نار) وهو من عطف العام على الخاص اهتاما به لان عبدة النار من الجوس (أو) صلى وقدامه (شيء ما بعد) كالأصنام والاولان (فأراد) المصلى الذي قدامه شيء من هذه الاشياء (به) أي بفعله (الله تعالى) ولا بويذر الوقت وجه الله تعالى أي ذاته تعالى وحينئذ فلا كراهة نعم كراهه الحنفية لما فيه من التشبه بعبدة المذكورات ظاهرا (وقال) ابن شهاب (الزهري) بما وصله المؤلف في باب وقت الظهر (أخبرني) بالافراد (أنس) وللاصلي أنس بن مالك (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على النار) الجهنمية (وأنا أصلي) وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) امام دار الهجرة (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار) بالمثناة التحتية والمهملة المحققة القاص المدني الهلالي (عن عبد الله بن عباس) رضى الله عنهما (قال انخفضت الشمس) أي انكسفت أي تغير لونها وأذهب ضوءها (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) صلاة الكسوف (ثم قال أريت) بضم الهزرة وكسر الراء أي أبصرت (النار) في الصلاة رؤية عين (فلم أر منظرًا كالיום) أي رؤية مثل رؤية اليوم (قط) بضم الطاء (أقطع) منه بقاء وظاء معجمة ونصب العين صفة لمنظر اوصلة أفعال التفضيل محذوفة أي منه كالله أكبر أي من كل شيء أو بمعنى فظيع كأكبر بمعنى كبير والفظيع الشنيع الشديد الجاوز المقدار قال السفاقي لاجحة في الحديث على ما توب له لانه عليه الصلاة والسلام لم يفعل ذلك مختارا وانما

• وحدثنى حملة بن يحيى أخبرني ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني (٤٣٣) عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي أن عبيد

الله بن عدي بن الحارث أخبره أن المقداد ابن عمرو وابن الأسود الكندي وكان حليفاً لبني زهرة وكان من شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا رسول الله أ رأيت أن لقيت رجلاً من الكفار ثم ذكر بمثل حديث الليث

ابن سلول وعبيد الله بن مالك ابن بختة ومحمد بن علي ابن الحنفية واسماعيل بن ابراهيم ابن عتبة واسحق ابن ابراهيم ابن راهوية ومحمد بن يزيد ابن ماجه فكل هؤلاء ليس الاب فيهم ابنا لمن بعده فيتعين أن يكتب ابن بالالف وان يعرب بأعراب الابن المذكور أو لا فأم مكتوم وزوجه عمرو وسلول وزوجه أبي وقيل غير ذلك مما سئذ كره في موضعه ان شاء الله تعالى وبحسنة زوجه مالك وأم عبد الله وكذلك الحنفية وزوجه علي رضي الله عنه وعلية زوجه ابراهيم وراهوية واهرابهم والد اسحق وكذلك ماجه هو يزيد فهما لقبان والله أعلم ومرادهم في هذا كله تعريف الشخص بوصفه ليكمل تعريفه ففقد يكون الانسان عارفاً بأحد وصفه دون الآخر فيجمعون بينهم ما ليتم التعريف لكل أحد وقدم هذا نسبه الى عمرو علي نسبه الى الأسود ليكون عمرو هو الاصل وهذا من المستحسنات النفيسة والله أعلم وكان المقداد رضي الله عنه من أول من أسلم قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أول من أظهر الاسلام بمكة سبعة منهم المقداد وهاجر الى الحبشة يكنى أبا الأسود وقيل أبا عمرو وقيل أبا معبد والله أعلم (وأما قوله وكان حليفاً لبني زهرة) فذلك لما خلفه الأسود

عرض عليه ذلك المعنى أراد الله تعالى تنبيه العباد اه وأجيب بأن الاختيار وعدمه في ذلك سواء منه لانه عليه الصلاة والسلام لا يقر على باطل فدل على أن مثله جائز قاله الحافظ ابن حجر وتعقبه العيني فقال لا نسلم التسوية فان الكراهية تنأى كدعوى الاختيار وأما عند عدمه فلا كراهية لعدم العلة الموجبة للكراهية وهي التشبه بعبدة النار. ورواه هذا الحديث كلهم مدنيون نعم عبد الله بن مسلمة سكن البصرة وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في المؤلف في الكسوف والاعيان والنكاح وبدء الخلق ومسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة (باب ذكر كراهية الصلاة في المقابر) في حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود والترمذي بسند رجاله ثقات مرفوعاً الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام وليس هو على شرط المؤلف. وبه قال (حدثنا مسدد) بالمهملات ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى القطان) عن عبيد الله (بضم العين مصغراً) وللأصلي عن عبيد الله بن عمر (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم) النافلة وفي الصحيحين حديث صلوا أيها الناس في بيوتكم فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة * وانما شرع ذلك لكونه أبعد من الرياء وانتزاع الرحمة فيه والمسائكة لكن استثنى منه نفل يوم الجمعة قبل صلاتها فالأفضل كونه في الجامع لفصل الكور وركعتا الطواف والاحرام وكذا التراويح للجماعة * وعن بعضهم فيما حكاها عياض ان المعنى اجعلوا بعض فرائضكم في بيوتكم ليقتدي بكم من لا يخرج الى المسجد من نسوة وغيرهن لكن قال النووي لا يجوز حمله على الفريضة (ولا تتخذوها) أي البيوت (قبوراً) أي كالقبور مهجورة من الصلاة وهو من التشبيه البليغ البديع يحذف حرف التشبيه للبالغة وهو تشبيه البيت الذي لا يصلي فيه بالقبور الذي لا يتكبر الميت من العبادة فيه وقد حمل المؤلف هذا الحديث على منع الصلاة في المقابر ولهذا ترجمه وتعقب بأنه ليس فيه تعرض لموازاة الصلاة في المقابر ولا منعه ابل المراد منه الحث على الصلاة في البيت فان الموتى لا يصلون في بيوتهم وكأله قال لا تكونوا كالقوتى في انقبور حيث انقطعت عنهم الاعمال وارتفعت التكليف ولو أريد ما أتواؤه المؤلف لقال المقابر وأجيب بأنه قد ورد في مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ المقابر وتعقب بأنه كيف يقال حديث برويه غيره بأنه مطابق لما ترجمه وفي هذا الحديث التحديث والاخبار بالافراد والعنعنة وأخرجه مسلم وابن ماجه (باب حكم الصلاة في مواضع الخسف) بالجمع وللأصلي في موضع بالافراد (و) موضع نزول (العذاب) من باب عطف العام على الخاص لان الخسف من جملة العذاب (ويذكر) مما وصله ابن أبي شيبة (أن علياً) رضي الله عنه (كره الصلاة بخسف بابل) بعدم الصرف قال الاخفش لتأنيثه وقال البيضاوي والمشهور أنه بلد من سواد الكوفة اه وقيل المراد بالخسف المذكور ما في قوله تعالى قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد الآية وذلك أن عمرو بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراعاً ليتربص أمر السماء فأهب الله الرياح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا قيل وبات الناس ولسانهم سرياني فأصبحوا وقد تفرقت لغتهم على اثنين وسبعين لساناً كل يبيل بلسانه فسمى الموضع بابل * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصحبه لما مروا معه بالجرد يارتعد في حال توجههم الى تبوك) لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين (بفتح الذال المعجمة وهم قوم صالح أي لا تدخلوا ديارهم) (الا أن تصككونوا

الكندى فقيه اشكال من حيث ان أهل (٤٣٤) النسب قالوا انه بهراني صليته من بهراني الخاف بالخاء المهملة وبالفاء ابن

قضاة لا خلاف بينهم في هذا
ومن نقل الاجماع عليه القاضى
عياض وغيرهم رحمهم الله وجهه
ان أحمد بن صالح الامام الحافظ
المصرى كاتب اللبث بن سعد رحمه
الله تعالى قال ان والدا المقداد خالف
كندة فنسب اليها وروى نافع بن
شماسة عن سفيان عن صهابة بن
الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء
الموحدة المهرى قال كنت صاحب
المقداد بن الاسود في الجاهلية وكان
رجلا من بهراني فاصاب فيهم دما
فهرب الى كندة فالفهم ثم اصاب
فيهم دما فهرب الى مكة فخالف
الاسود بن عبد يغوث فعلى هذا
تصح نسبته الى بهراني لكونه الاصل
وكذلك الى قضاة وتصح نسبته الى
كندة لخلفه او لخلف أبيه وتصح الى
زهرة لخلفه مع الاسود والله أعلم. وأما
قولهم ان المقداد بن عمرو بن الاسود
الى قوله أنه قال يا رسول الله فاعاد أنه
لطول الكلام ولولم يذكرها لكان
محييا بل هو الاصل ولكن لما طال
الكلام جازا وحسن ذكرها ونظيره
في كلام العرب كثير وقد جاء مثله
في الفهرست العزى والاحاديث
الشريفة. وما جاء في القرآن قوله
جل وعز حكاية عن الكفار ايعدكم
أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم
مخرجون فاعاد أنكم للطول ومثله
قوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند
الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل
يستفتحون على الذين كفروا فلما
جاءهم ما عرفوا كفروا به فاعاد فلما
جاءهم وقد قدمنا نظيره هذه المسئلة
والله أعلم. وأما عدى بن الحيار
فبكسر الخاء المعجمة وأما عطاء بن

يا كين شفقة وخوفان من حلول مثل ذلك فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم وعند
المؤلف في احاديث الانبياء أن يصيبكم أى خشية أن يصيبكم (ما اصابهم) من العذاب ويصيبكم
بالرفع على الاستئناف ولا تنافي بين خوف اصابه العذاب وبين قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر
أخرى لان الآية محمولة على عذاب يوم القيامة ووجه الخوف هنا أن البكاء يبغشه على التفكير
والاعتبار فكأنه أمرهم بالتفكير في أحوال توجب البكاء من تقدير الله على أولئك بالكفر مع
تكميلهم في الارض وامهالهم مدة طويلة ثم يقع نقمه بهم وشدة عذابه فمن مر عليهم ولم
يتفكر فيما يوجب البكاء اعتبارا بأحوالهم فقد شابههم في الاهمال ودل على قساوة قلبه وعدم
خشوعه فلا يأمن أن يحرمه ذلك الى العمل بعمل أعمالهم فيصيبه ما اصابهم قاله ابن حجر ومن قبله
الخطابي وقد نشأ من عليه الصلاة والسلام بالبيعة التي نام فيها عن الصلاة ورحل عنها ثم صلى
فكر اهية الصلاة في مواضع الخسف أولى لان اباحة الدخول فيها انما هو على وجه الاعتبار
والبكاء فمن صلى هناك لا تفسد صلاته لان الصلاة موضع البكاء والاعتبار ورواه هذا الحديث
كلهم مدنيون وفيه التحديث بالجمع والافراد والعنعنة وأخرجه المؤلف ايضا في المغازي والتفسير
باب حكم الصلاة في البيعة بكسر الباء الموحدة مع عبد النصارى كالكنائس والصلوات لليهود
والصوامع للرهبان والمساجد للمسلمين والكنائس ايضا للنصارى كالبيعة كما قاله الجوهري وبه
تحصل المطابقة بين الترجمة وذكر الكنائس الا في ان شاء الله تعالى في قوله (وقال عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنه) مما وصله عبد الرزاق من طريق أسلم مولى عمر قال لما قدم عمر الشام صنع له رجل
من النصارى طعاما وكان من عظمائهم وقال أحب أن تحبني وتكرمني فقال له عمر (انا ندخل
كنائسكم) بكاف الخطاب وللأصلي كنائسهم بضمير الجمع الغائب (من أجل التماثيل التي فيها
الصور) جملة اسمية لان الصور مبتدأ مرفوع خبره فيها أى في الكنائس والجملة صلة الموصول
وقعت صفة للكنائس لالتماثيل لفساد المعنى لان التماثيل هي الصور وهذه رواية أخرى ذكرها
في الفرع ووجهه في المصاييح بأن يكون خبر مبتدأ محذوف والصلة جملة فعلية أى التي استقرت
فيها ووجهه الحافظ ابن حجر بقوله أى ان التماثيل مصورة قال والضمير على هذا التماثيل وتعقبه
اليعني فقال هذا قبحه من لا يعرف من العربية شيئا وفي بعض الاصول الصور بالجر على البدل
من التماثيل أو عطف بيان ويكون الموصول مع صلته صفة للتماثيل وصرح ابن مالك بجوازه
عطفها او محذوفة وللأصلي والصور او العطف على التماثيل والمعنى ومن أجل الصور التي فيها
وفي رواية صحح عليها في الفرع الصور بالنصب على اضممار أعني والتماثيل جمع تماثيل بضم التاء فوقية
فثلثة وبينه وبين الصورة عموم وخصوص مطلق فالصورة أعم من التماثيل (وكان ابن عباس)
رضي الله عنهما مما وصله البغوي في الجعديات (يصل في البيعة الابيعة فيها تماثيل) فلا يصلي فيها
وكره الحسن البصري والمعنى فيه أنها ماوى الشياطين * وبه قال (حدثنا محمد) بن غير منسوب
ولان عساكر محمد بن سلام وعزها في الفتح لان السكن وهو البيكندى (قال أخبرنا) بالجمع
وللأصلي أخبرني (عبد) بن يعقوب العين وسكون الموحدة واسمه عبد الرحمن بن سليمان (عن هشام
ابن عروة عن أبيه) عروة (عن عائشة أن أم سلمة) رضي الله عنهما (ذكرت لرسول الله صلى الله عليه
وسلم كنيسة رأتها بأرض الحبشة يقال لها مارية) بالراء وتخفيف المثناة التحتية والرفع (فذكرت
له) عليه الصلاة والسلام (مارأت فيها) أى في الكنيسة (من الصور فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أولئك) بكسر الكاف خطا بالثبوت ويجوز فتحها (قوم اذا مات فيهم العبد الصالح) نبي أو غيره
(أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه) أى في المسجد (تلك الصور) لتماثيلها
وفي رواية تبك بمثناة تحتية بدل اللام في تلك والكاف فيها مكسرة وتفتح ويؤخذ منه المطابقة

من لئيت فلهذا قال الليثي ثم الجندعي فبدأ بالعام وهو لئيت ثم الخاص وهو (٤٣٥) جندع ولوعكس هذا فقبل الجندعي الليثي

لكان خطأ من حيث انه لا فائدة في قوله الليثي بعد الجندعي ولانه ايضا يقتضي أن ليثا بطن من جندع وهو خطأ والله أعلم وفي هذا الاسناد لطيفة تقدم نظايرها وهو أن فيه ثلاثة تابعيين يروي بعضهم عن بعض ابن شهاب وعطاء وعبيد الله ابن عدي بن الخيار وأما قوله عن أبي طبيان فهو بفتح الظاء المعجمة وكسرها فأهل اللغة يفتحونها ويلحنون من يكسرها وأهل الحديث يكسرونها وكذلك فقه ابن ما كولا وغيره واسم أبي طبيان حصين بن جندب بن عمرو وكوفي توفي سنة تسعين * وأما الحركات فضم الحاء المهملة وفتح الراء والقاف وأما الدور في فتقدم مرات وكذلك أحد بن خراش بكسر الحاء المعجمة وأما خالد الانبيج ففتح الهمزة وبعدها ناء مثلثة ساكنة ثم ناء موحدة مفتوحة ثم جيم قال أهل اللغة الانبيج هو عمر بن النجج بفتح الناء والباء وقيل ثاني النجج والنجج ما بين الكاهل والظهر * وأما صفوان ابن محرز فباسكان الحاء المهملة وبراء ثم زاي وأما جندب فبضم الدال وفتحها وأما عيس بن سلامة فبعينين وسينين مهملات والعنان مفتوحتان والسين بينهما ساكنة قال أبو عمرو بن عبد البر في الاستيعاب هو بصري روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقولون ان حديثه مرسل وأنه لم يسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذا قال البخاري في تاريخه حديثه مرسل وكذا ذكره ابن أبي حاتم وغيره في التابعين قال البخاري وغيره كنية عيس أبو صفرة وهو تابعي بصري وهو من الاسماء المفردة لا يعرف له نظير والله أعلم * وأما الغات الباب وما يشبهها فقولته في أول الباب يا رسول الله أريت ان لقيت رجلا من الكفار هكذا هو في أكثر الاصول المعتمدة وفي بعضها أريت

لما ترجم له لان فيه اشارة الى نهى المسلم عن أن يصلي في الكنيسة فيتحذرها بصلاته مسجدا (أولئك شرار الخلق عند الله) عز وجل زاد في باب هل تنبش قبور مشرك الجاهلية يوم القيامة وفي كاف أولئك الكسبر والفتح هذا (باب) بالتنوين من غير ترجمة وهو كالفضل من الباب السابق وسقط لفظ باب في رواية الاصيلي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة أن) الصديقة (عائشة وعبد الله بن عباس) رضي الله عنهم (قالا لما نزل الموت) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حذف الفاعل للعلم به ولا بد من الكسبية في الاصيلي نزل بضم النون مبنيا للمفعول (طفق) بكسر الفاء جواب لما أي جعل (يطرح خيصة) بالنصب مفعول يطرح أي كساهه أعلام (له على وجهه) الشريف (فاذا اغتمها) بالعين المعجمة أي تسخن بالخبيصة وأخذ بنفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال) عليه الصلاة والسلام (وهو كذلك) أي في حالة الطرح والكشف (لعنة الله على اليهود والنصارى) وكانه سئل ما سبب لعنهم فقال (اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) وكانه قيل للراوي ما حكمة ذلك في ذلك الوقت فقال (يحذر) أمته أن يصنعوا بقبورهم مثل (ما صنعوا) أي اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم والحكمة فيه أنه ربما يصير بالتدريج شيئا بعبادة الاوثان فان قلت ان النصارى ليس لهم الا نبي واحد وليس له قبر أحجب بأن الجمع بازاء المجموع من اليهود والنصارى فان اليهود لهم أنبياء أو المراد الانبياء وكبار أتباعهم فاكتفى بذلك الانبياء وفي مسلم ما يؤيد ذلك حيث قال في طريق جندب كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد وأنه كان فيهم أنبياء أيضا لكنهم غير مرسلين كالحواريين ومريم في قول أو الضمير راجع الى اليهود فقط والمراد من أمره وبالايمان بهم كنوح وإبراهيم وغيرهما * ورواة هذا الحديث ما بين حمصي ومدني وفيه رواية صحابي وصحابة والتحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه المؤلف في اللباس والمغازي وذكره بنو إسرائيل ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح المشاة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود) أي قتلهم الله لان فاعل يأتي بمعنى فعل أو المعنى أبعاد الله اليهود بسبب أنهم (اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد) وخصص اليهود هنا لانهم الذين ابتدؤا بابتداء هذا الاتخاذ واتبعهم النصارى فاليهود أظلم * ورواة هذا الحديث مدنيون وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والعنعنة وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الجنائز والنسائي في الوفاة (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجدا وطهورا) فنجوز الصلاة على أي جزء كان من أجزائها وطاء وطهورا مفتوحة * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح العين المهملة والواو بعدها قاف الباهلي البصري (قال حدثنا هشيم) بضم أوله وفتح ثانيه ابن بشير بوزن عظيم الفقيه ثبت لكنه كثير التدليس والارسال الخفي (قال حدثنا سيار) بتشديد المشاة التحتية (هو أبو الحكم) بفتح تين العنزي الواسطي (قال حدثنا يزيد) بن صهيب (الفقيه قال حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت حسبا) بضم الهمزة أي أعطاني الله خمس خصال (لم يعطهن أحد) قال الداودي أي لم تجتمع لاحد (من الانبياء قبل) نصرت بالرعب (يقذف في قلوب أعدائي) مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا أي موضع سجود قال ابن نطال فدخل في العوم المقابر والمرايض والكنائس ونحوها اه نعم تكره الصلاة فيها للتنزيه كما مر (و) جعل لي ترابها (طهورا وأجما) بالواو والاصلي فأجما

الباب وما يشبهها فقولته في أول الباب يا رسول الله أريت ان لقيت رجلا من الكفار هكذا هو في أكثر الاصول المعتمدة وفي بعضها أريت

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد (٤٣٦) الأجرح وحدثنا أبو كريب واسحق بن إبراهيم عن أبي معاوية كلاهما عن الأعمش عن

أبي طيبان عن أسامة بن زيد وهذا حديث ابن أبي شيبة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فاصبحنا الخرقات من جهينة فأدركت رجلا فقال لا إله إلا الله فطعنته فوقع في نفسه من ذلك فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم

لغيت بحذف ان والاول هو الصواب وقوله لأذني بشجرة أى اعتصم منى وهو معنى قوله قالها متعودا أى معتصما وهو بكسر الواو (قوله) أما الازاعي وان جريج في حديثهما هكذا هو فى أكثر الاصول في حديثهما بقاء واحدة وفى كثير من الاصول فى حديثهما بقاءين وهذا هو الاصل والجيد والاول أيضا جائز فان الغامض جواب أما يلزم اثباتها الا اذا كان الجواب بالقول فانه يجوز حذفها اذا حذف القول وهذا من ذلك فنقدر الكلام أما الازاعي وابن جريج فقالا في حديثهما كذا ومثل هذا في القرآن العزيز وكلام العرب كثير فنه في القرآن قوله عز وجل فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم أى يقال لهم اكفرتم وقوله عز وجل واما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم والله أعلم وقوله فلما أهويت لا قتله أى ملئت يقال هويت وأهويت (وقوله صلى الله عليه وسلم أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا) الفاعل في قوله أقالها هو القلب ومعناه انك انما كلفت بالعمل بالظاهر وما ينطق به اللسان واما القلب فليس لك طريق الى معرفة ما فيه فانكر عليه امتناعه من العمل بما يظهر باللسان وقال أفلا شققت عن قلبه لم ينظر هل قالها القلب واعتقدها وكانت فيسه

(رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل) حيث أدركته الصلاة أو بعد أن يتم (وأحلت لي الغنائم) ولم تحل لاحد من الانبياء قبلى (وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعث الى الناس كافة) أى جميعا ونصبه على الحالية لازمه (وأعطيت الشفاعة) العظمى أو غيرها مما ذكر اختصاصه بها ورواه هذا الحديث ما بين واسطى وكوفي والله أعلم (باب نوم المرأة في المسجد) واقامتها فيه اذ لم يكن لها مسكن غيره • وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا القرشي الهباري الكوفي وفي بعض الاصول عبد الله وهو اسمه في الاصل وعبيد لقب غلب عليه وعرف به (قال حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة القرشي الكوفي (عن هشام) وللأصلي زيادة ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (ان وليدة) بفتح الواو أى أمة (كانت سوداء) أى كانت امرأة كبيرة سوداء (لحى من العرب فأعقوها فكانت معهم قات) أى الوليدة (خرجت صبية لهم) أى لهؤلاء الحى وكانت الصبية عروسا فدخلت مغسلاها وكان (عليها وشاح أحمر) بكسر الواو وضم وقد تبدل همزة مكسورة (من سيور) جمع سيرة وهو ما يقدم من الخلد وقال الجوهري الشواح ينسج عرسا من أديم ويرصع بالجواهر وتشد المرأة بين عاتقها وتشدنها وقال السفاقي خيطان من لؤلؤ يخالف بينهما وتوشج المرأة وقال الداودي نوب كالبردا ونحوه (قالت) أى عائشة (فوضعتها) أى الشواح (أو وقع منها) شك الراوى (فرتبه) أى بالشواح (حديثا) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وتشديد المثناة التحتية والاصل حديثا بهمزة مفتوحة بعد الياء الساكنة لانه تصغير حديثا بالهمز بوزن عتبة لكن أبدلت الهمزة ياء وأدغمت الياء فى الياء ثم أشبعت الفتحة فصارت ألفا وللاربعة فرت حديثا باسقاط به (وهو ملق) أى مرمى والجملة حاله (خسبته لحا) مما لانه كان من جلد أحمر وعليه اللؤلؤ (لخطفته) بكسر الطاء المهملة لا يفتحها على اللغة الفصحى (قالت فالتسوه) أى طلبوه وسأوا عنه فلم يجدوه قالت فاتهمونى به قالت عائشة (فطفقوا يفتشون) وللأصلي وابن عساكر يفتشونى (حتى فتشوا قلبها) بضم القاف والموحدة أى فرجها وعبر بضمير الغيبة لانه من كلام عائشة والا فقتضى السياق أن تقول قبلى كما عند المؤلف فى أيام الجاهلية أو هو من كلام الوليدة على طريقة الالتفات أو التعجيب كما أنهم اجردت من نفسها شخصا وأخبرت عنه (قالت والله انى لقائهم معهم) زاد ثابت فى دلائله فدعوت الله أن يبرئنى (اذمرت الحديث فآلقته قالت فوقع بينهم قالت فقلت هذا الذى اتهمتمونى به زعمتم) انى أخذته (وأنا منه بريئة) جملة حاله (وهو ذاهو) حاضر الضمير الاول ضمير الشأن وذامتد أو الإشارة الى ما ألقته الحديث والضمر الثانى الى الذى اتهمتمونى به لكن خبر الثانى محذوف أى حاضرا كما مر الاول مبتدأ وذا خبره والضمر الثانى خبر بعد خبر أو الثانى تأكيدي الاول أو تأكيديا أو بيان له أو ذامتد ثان وخبره الضمير الثانى والجملة خبر الاول (قالت) عائشة (لخافت) أى المرأة (الى رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم فأسلت قالت عائشة) رضى الله عنها (فكانت) أى المرأة (والكشميين فكان) (لها خباء) بكسر الخاء الموحدة وفتح الموحدة وبالمدخمة من صوف أو وبر (فى المسجد النبوى) (أو حش) بمجاء مهملة مكسورة ثم فاءسا كنه ثم شين معجمة بيت صغير وفيه بيت من لا مسكن له فى المسجد سواء كان رجلا أو امرأة عند أمن الفتنة واحة الاستظلال فيه بالخيمة ونحوها (قالت) عائشة (فكانت) أى المرأة (تأبى فتحدث عندي) أصله تتحدث بتأين فحذفت احداها وتخفيفا (قالت) عائشة (فلا تجلس عندي مجلسا الا قالت) ويوم الشواح من تعاجيب ربنا (بالمثناة الفوقية قبل العين كذا أبو ذر الوقت والأصلي وابن عساكر جمع أعجوبة قال الزركشى كان سيده لا واحده من

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقال لاله الا الله وقتلته قال قلت يا رسول الله انما (٤٣٧) قالها خوفا من السلاح قال أفلا شققت

على قلبه حتى تعلم أقالها أم لا فزال يكررها على حتى تميت أني أسلمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلحا حتى يقتله ذو البطين يعني أسامة قال قال رجل ألم يقل الله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فقال سعد قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة وأنت وأصحابك تريدون أن نقاتلوا حتى تكون فتنة. وحدثني يعقوب ابن ابراهيم الدورقي حدثنا هشيم أخبرنا حصين حدثنا أبو طبيان قال سمعت أسامة بن زيد بن حارثة يحدث قال به ثنا النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحرقه من جهينة فصحبنا القوم فهرزناهم قال ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيانه قال لا اله الا الله قال فكف عنه الانصاري فطعنته برمحى حتى قتلتها قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان معك هذا قال أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال فما زال يكررها على حتى تميت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم. حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا معمر قال سمعت أبي يحدث أن خالد الانجي ابن أخي صفوان بن محرز حدث عن صفوان ابن محرز

ولا تطلب غيره وقوله حتى تميت أني أسلمت يومئذ معناه لم يكن تقدم اسلامي بل ابتدأت الآن الاسلام ليصحو عني ما تقدم وقال هذا الكلام من عظم ما وقع فيه (وقوله فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلحا حتى يقتله ذو البطين يعني أسامة)

لفظه ومعناه عجائب قال الدماميني وكذا هو في الصحاح لكن لا أدري لم لا يجعل جمعا لتعجب مع انه ثابت في اللغة يقال عجب فلان تعجيبا اذا جعلته تعجب وجع المصدر باعتبار أنواعه لا يمنع وفي رواية غير المذكورين من أعاجيب ربنا بالهمز بدل التاء (ال) بتخفيف اللام (انه من بلدة الكفر أنجاني) همزة انه مكسورة والبيت من الطويل وأجزاؤه ثمانية وزنه فعولن مفاعيلن أربع مرات لكن دخل البيت المذكور القبض في الجزء الثاني وهو حذف الخامس الساكن (قالت عائشة) رضى الله عنها (فقلت لها) أي المرأة (ما سألتك لا تفعدين معي مقعدا الا قلت هذا البيت) قالت فحدثني بهذا الحديث (أي المتضمن للقصة المذكورة) (باب) جواز (نوم الرجال في المسجد) وفي بعض الاصول نوم الرجل بالافراد (وقال أبو قلابه) بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد فيما وصله المؤلف في المحاربين في قصة العرنيين (عن أنس) (وللاصلي عن أنس بن مالك) (قدم رهاط) هو مادون العشرة من الرجال (من عكل) بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة من العرب (على النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا في الصفة) بضم الصاد وتشديد الفاء موضع مطلق في أخريات المسجد النبوي تأوي إليه المساكين (وقال عبد الرحمن بن أبي بكر) (وللاصلي بن أبي بكر الصديق مما وصله في حديث طويل يأتي ان شاء الله تعالى بعونه في علامات النبوة قال) كان أصحاب الصفة الفقراء بالنصب خبر كان أو بالرفع على أنه اسمها وأصحاب خبر مقدم لانهم مامعون فكان وللاربعة فقراء بالتشكيروحين شيئين خبر به. وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى القطان) (عن عبيد الله) (العمري) (قال حدثني) (بالافراد) (نافع) (مولي ابن عمر) (قال أخبرني) (بالافراد) (عبد الله بن عمر) (بن الخطاب) (انه كان ينام وهو شاب) جملة اسمية حالية (أعرب) همزة ثم مهملة فزاي وهي لغة قليلة بل أنكرها القزاز ولا يذرعزب بفتح العين والزاي من غير همزة وهي اللغة الفصحى وضبطها البرماوي وابن حجر في الفتح بكسر الزاي وقال انه مشهور لكن حكى في المقدمة الفتح وكذا ضبطه الديلماني بخطه (لا أهل له) أي لا زوجة له وهو وان كان مفهوما من أعرب لكنه ذكره تأكيذا أو هو من العام بعد الخاص فيشمل الأقارب والزوجة (في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم) الجار والمجرور متعلق بقوله ينام. ورواه هذا الحديث ما بين بصرى ومدني وفيه التعديت بالجمع والافراد الاخبار بالافراد والعنة وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة وابن ماجه. وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين ابن جليل الثقفى اسمه يحيى وقتيبة لقب غلب عليه وعرف به (قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم) (بالحاء المهملة والزاي الموصوف بأنه لم يكن في المدينة أفقه منه بعد مالك) (عن) (أبيه) (أبي حازم) (سلة بفتح اللام ابن دينار الاعرج) (عن سهل بن سعد) هو ابن مالك الانصاري (قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ابنته) (فاطمة فلم يجد عليا) ابن عمه ابن أبي طالب (في البيت فقال) (لها) (أين ابن عمك) ولم يقل أين زوجك ولا ابن عم أبيك استعطا فالها على تذكر القرابة القرية بينهما لانه فهم انه جرى بينهما شيء (قالت) (ولابن عساكر) (وقالت) (وللاصلي) (فقلت أي فاطمة رضى الله عنها) (كان بيني وبينه شيء فغاضني) (من باب المفاعلة الموضوع لمشاركة اثنين) (نخرج فلم) (بالفاء ولاصلي ولم) (يقول عندي) بفتح أوله وكسر القاف مضارع قال من القيلولة وهي نوم نصف النهار ولاصلي وابن عساكر يقل بضم أوله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسان انظر أين هو) وعند الطبراني فأمر انسانا معه قال الحافظ ابن حجر يظهر لي أنه سهل راوى الحديث لانه لم يذكر أنه كان معه غيره وهذا لا ينافي ما وقع عنده في الادب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة أين ابن عمك قالت في المسجد لانه يحتمل أن يكون المراد من قوله انظر أين هو المكان المخصوص من المسجد (جاء) (ذلك)

أما سعد فهو ابن أبي وقاص رضى الله عنه وأما ذو البطين فهو بضم الباء تصغير بطن قال القاضي عياض رجه الله قيل لأسامة ذو البطين

انه حدثه ان جذب بن عبد الله الحلي (٤٣٨) بعث الى عيسى بن سلامة زمن قنينة بن الزبير فقال اجعل لي نفرا من اخوانك حتى

احد منهم فبعث رسولا اليهم فلما
اجتمعوا جاء جذب وعليه رنس
اصفر فقال لخذوا بما كنتم تخذون
به حتى دار الحديث اليه فلما دار
الحديث اليه حسر البرنس عن
رأسه فقال اني اتيتكم ولا أريد أن
أخبركم عن نبيكم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعث بعثا من المسلمين
الى قوم من المشركين وانهم اتقوا
فكان رجل من المشركين اذا شاء
أن يقصد الى رجل من المسلمين قصد
له فقتله وان رجلا من المسلمين قصد
غفلة

لانه كان له بطن عظيم (وقوله حسر
البرنس عن رأسه فقال اني اتيتكم
ولا أريد أن أخبركم عن نبيكم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
بعثا) فقوله حسر أي كشف والبرنس
بضم الباء والنون قال أهل اللغة هو
كل ثوب رأسه ملتصق به دراعة كانت
أوجبة أو غيرها وأما قوله اتيتكم
ولا أريد أن أخبركم فهكذا وقع في
جميع الاصول وفيه اشكال من
حيث انه قال في أول الحديث بعث
الى عيسى فقال اجعل لي نفرا من
اخوانك حتى احد منهم ثم يقول بعده
اتيتكم ولا أريد أن أخبركم فيحتمل
هذا الكلام وجهين أحدهما أن
تكون لازمنة كما في قول الله تعالى
لثلاثين أهلك الكتاب وقوله تعالى
ما منعك أن لا تسجد والثاني أن
يكون على ظاهره اتيتكم ولا أريد
أن أخبركم عن نبيكم صلى الله عليه
وسلم بل أعظمتكم وأحدثتكم بكلام
من عنده نفسي لكني الآن أزيدكم
على ما كنتم توبته فاخبركم أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
بعثا وذكر الحديث والله أعلم

الانسان (فقال يا رسول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) الى المسجد
وراه (وهو مضطجع) جلة وقعت حالا وكذا قوله (قد سقط رداؤه عن شقه) بكسر الشين أي جانبه
(وأصابه تراب فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبه عنه ويقول قم) يا (أبا تراب قم) يا (أبا
تراب) بحذف حرف النداء المقدر واستنبط منه الملاحظة بالأصهار ونوم غير الفقراء في المسجد
وغير ذلك من وجوه الانفعالات المباحة وحوازا لكيفية تغير الولد ورواه الاربعة مديون الاشيج
المؤلف فبلغني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في الاستئذان وفي فضل علي ومسلم في
الفضائل وبه قال (حدثنا يوسف بن عيسى) المروزي السابق في باب من توضع من الجنبات (قال
حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة مصغرا هو محمد بن فضيل بن غزوان الكوفي (عن أبيه)
فضيل (عن أبي حازم) بالمهمل والراي سلمان بسكون اللام الاشجعي الكوفي التابعي هو غير الراوي
في الحديث السابق والمميز بينهما أن الراوي عن سهل هو سلمة بن دينار والراوي عن أبي هريرة
سلمان الاشجعي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال رأيت) وللاربعة قال لقدر رأيت (سبعين
من أصحاب الصفة) هم غير السبعين الذين استشهدوا بغير معونة لانهم استشهدوا قبل اسلام أبي
هريرة (ما منهم رجل عليه رداء) بكسر الراء وهو ما يستأثر على البدن فقط (أما أزار) فقط (وأما
كساء) على الهيئة المذكورة في قوله (قد ربطوا) بحذف الضمير العائد على الكساء والجمع باعتبار
أن المراد بالرجل الجنس أي ربطوا الأكسية (في أعناقهم فيها) أي الأكسية والجمع باعتبار أن
الكساء جنس (ما يبلغ نصف الساقين ومنهما يبلغ الكعبين فيجمعه) الواحد منهم (بيده) زاد
الاصلي ان ذلك حال كونهم في الصلاة كراهية أن ترى عورته (باب الصلاة) في المسجد (إذا
قدم) الرجل (من سفر) وقال كعب بن مالك (في حديثه الطويل في قصة تخلفه عن غزوة تبوك
مما هو موصول عند المؤلف) كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد ف صلى
فيه) وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بتشديد اللام بوزن فعال (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم
وفتح العين المهملة (قال حدثنا محارب بن دثار) بيم مضمومة بعدها حاء مهملة ثم راء مكسورة آخره
موحدة في الأولى وكسر الدال المهملة والثالثة آخره راء السدوسي قاضي الكوفة (عن جابر بن
عبد الله) الانصاري (قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد) جلة حاله (قال مسعر
أراه) بضم الهمزة أي أظنه (قال ضحى) هو كلام مذكر ج من الراوي والضمير المنصوب لمحارب أي
أظنه قال بزيادة هذه اللفظة (فقال) لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (صل ركعتين) أي للقعود
من السفر وليستناحية المسجد قال جابر (وكان لي عليه دين) أوقية (فقضاني) أي عند قدمه
من السفر (وزادني) ولحموي وكان له عليه دين أي كان لمحارب على النبي صلى الله عليه وسلم
وحديثه في قوله بعد ذلك فقضاني التفات وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشرين موضعا
مطولا ومختصرا موصولا ومعلقا وفيه انه وجد النبي صلى الله عليه وسلم على باب المسجد قال الآن
قدمت قلت نعم قال فادخل فصل ركعتين ورواه كلهم كوفيون وفيه التحديث والعنعنة
وأخرجه مسلم في الصلاة والبيوع وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتونين
(إذا دخل المسجد) وللاصلي إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين (زادني
رواية ابن عساكر قبل أن يجلس) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال
أخبرنا مالك) الامام (عن عامر بن عبد الله بن الزبير) بن العوام القرشي المدني (عن عمرو
ابن سليم) بفتح العين وضم السين (الزرقى) بضم الزاي وفتح الراء والقاف الانصاري (عن
أبي قتادة) الحارثي بالثلاثه ابن ربي بكسر الراء وتسكين الموحدة (السلي) بفتحتين

بعثا وذكر الحديث والله أعلم (وقوله وكنا تحدث انه أسامة) هو بضم النون من تحدث وفتح الدال (وقوله فلما رجع عليه السيف) كذا وفي

قال وكننا نحدث انه اسامة بن زيد فلما رجع عليه السيف قال لاله الا الله فقتله فجاء البشير (٤٣٩) الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره

حتى أخبره خبر الرجل كيف صنع فدعا فسأله فقال لم تقتله فقال يا رسول الله أوجع في المسلمين فقتل فلانا وفلانا وسمى له نفرا واني جئت عليه فلما رأى السيف قال لاله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلته قال نعم قال فكيف تصنع بباله الا الله اذا جاءت يوم القيامة فقال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بباله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال يقول كيف تصنع بباله الا الله اذا جاءت يوم القيامة

في بعض الاصول المعتمدة رجع بالجيم وفي بعضها رفع بالفاء وكلاهما صحيح والسيف منصوب على الرويتين فرفع لتعديده ورجع عنه فان رجع يستعمل لازما ومتعديا والمراد هنا المتعدي ومنه قول الله عز وجل فان رجعت الله الى طائفة وقوله تعالى فلترجعن وهن الى الكفار والله أعلم واعلم ان في اسناد بعض روايات هذا الحديث ما أنكره الدارقطني وغيره وهو قول مسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن جريد قالوا أنبا ناعبد الزراق أنبا ناعمر ح وحدثنا اسحق بن موسى حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الزراق أنبا بن جريج عا عن الزهري بهذا الاسناد فكذا وقع هذا الاسناد في رواية الجلودي قال القاضي عياض ولم يقع هذا الاسناد عندنا ما هان يعني رفيق الجلودي قال القاضي قال أبو مسعود الدمشقي هذا ليس بمعروف عن الوليد بهذا الاسناد عن عطاء بن زيد عن عبيد الله قال وفيه خلاف على الوليد وعلى الاوزاعي وقد بين الدارقطني في كتاب العلل الخلاف فيه وذكرا الاوزاعي يرويه عن ابراهيم بن مرة واختلاف عنه فرواه أبو اسحق

وفي آخره ميم كذا ضبطه الاصمعي والحياتي لانه من الانصار قال القاضي عياض وأهل العربية يفتحون اللام لكرهية توالي الكسرات وضبطه الاكثرون بكسر اللام نسبة الى سلمة بكسرهما المتوفى بالمدينة سنة أربع وخمسين (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد أي وهو متوضئ (فليركع) أي فليصل ندبا (ركعتين) تحية المسجد (قبل أن يجلس) تعظيما للبقعة فلو خالف وجلس هل يشرع له التدارك صرح جماعة بأنه لا يشرع له التدارك ولو جلس سهوا وقصر الفصل شرع له ذلك كما حرمه في التحقيق ونقله في الروضة عن ابن عديان واستغربه وأيده بأنه صلى الله عليه وسلم قال وهو قاعد على المنبر يوم الجمعة لسبيل الغطفاني لما قعد قبل أن يصلي قم فاركع ركعتين اذ مقتضاه كافي المجموع انه اذا تركها جهلا أو سهوا وشرع له فعلها ان قصر الفصل قال وهو المختار قال في شرح المذهب فان صلى أكثر من ركعتين بتسليمة واحدة جاز وكانت كلها تحية لاشتمالها على الركعتين وتحصل بفرض أو نفل آخر سواء نويت معه أم لا لان المقصود وجود صلاة قبل الجلوس وقد وجدت عاز ذكر ولا تضرب نية التحية لانها سنة غير مقصودة بخلاف نية فرض وسنة مقصودة فلا تصح ولا تحصل بركعة ولا بحجزة وسجدة تلاوة وشكر على الصحيح ولا تسن لداخل المسجد الحرام لاشتغاله بالطواف واندرجها تحت ركعتيه ولا اذا شغل الامام بالفرض لحديث الصحيحين اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ولا اذا شرع المؤذن في اقامة الصلاة أو قرب اقامتها ولا للخطيب يوم الجمعة عند صعوده المنبر على الاصح في الروضة ولودخل وقت كراهة كره له أن يصلها في قول أبي حنيفة وأصحابه ومالك والصحيح من مذهب الشافعي عدم الكراهة * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون الا الاول وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب حكم الحديث) الناقض للوضوء كالريح ونحوه الحاصل (في المسجد) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن أبي الزناد) بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملائكة) وللكسمهني ان الملائكة والجمع المحلى بال يفيد الاستغراق (تصلي على أحدكم مادام في مصلاه) بضم الميم أي مادام في المكان (الذي صلى فيه مالم يحدث) بضم أوله وسكون ثابته أي مالم يحصل منه ما ينقض الطهارة فان أحدث حرم استغفارهم ولو استمر جالسا معاقبة له لا يذاته لهم برأئته الخبيثة وهو يدل على أنه أشد من الخامة لان لها كفارة وهي الدفن بخلافه وصلاة الملائكة (تقول اللهم اغفر له) ذنوبه (اللهم ارحمه) ومباحته تأتي ان شاء الله تعالى في باب من جلس ينتظر الصلاة وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة ومسلم وأبو داود والنسائي (باب بنیان المسجد النبوی) (وقال أبو سعيد) الخدری رضي الله عنه مما وصله المؤلف في الاعتكاف (كان سقف المسجد النبوی) (من جريد النخل) أي الذي يجرد عنه الخوص فان لم يجرد فسعف (وأمر عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (ببناء المسجد) النبوی (وقال) للصانع (أكن الناس من المطر) بفتح الهمزة وكسر الكاف وفتح النون المشددة على صيغة الامر من الاكنا أي اصنع لهم كئيبا لكسر وهو ما يسترهم من الشمس وهي رواية الاصمعي وهي الاظهر وفي رواية أكن كذلك لكن مع كسر النون ولا يدرعن الجوى والمستمل أكن بضم الهمزة والنون المشددة بلفظ المتكلم من الفعل المضارع المرفوع وضبطه بعضهم كن بحذف الهمزة وكسر الكاف وتشديد النون على صيغة الامر على أن أصله أكن فحذف الهمزة تخفيفا قال القاضي وهو صحيح وجوز ابن مالك كن بضم الكاف وحذف الهمزة على أنه من كن فهو مكنون

وعلى الاوزاعي وقد بين الدارقطني في كتاب العلل الخلاف فيه وذكرا الاوزاعي يرويه عن ابراهيم بن مرة واختلاف عنه فرواه أبو اسحق

الفزاري ومحمد بن شعيب ومحمد بن حنبل (٤٤٠) والوليد بن مزيرع عن الاوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري عن عبيد الله بن الحليار

عن المقداد لم يذكر فيه عطاء ابن يزيد واختلف عن الوليد بن مسلم فرواه الوليد القرشي عن الوليد عن الاوزاعي والليث بن سعد عن الزهري عن عبيد الله ابن الحليار عن المقداد لم يذكر فيه عطاء وأسقط ابراهيم بن مرة وخالفه عيسى بن مساور فرواه عن الوليد عن الاوزاعي عن حنبل بن عبد الرحمن عن عبيد الله بن الحليار عن المقداد لم يذكر فيه ابراهيم بن مرة وجعل مكان عطاء بن يزيد حنبل ابن عبد الرحمن ورواه الفريابي عن الاوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري مرسل عن المقداد قال أبو علي الحلياني الصحيح في اسناد هذا الحديث ما ذكره مسلم أولاً من رواية الليث ومعه وبنو يس وجريج وتابعهم صالح بن كيسان هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله قلت وحاصل هذا الخلاف والاضطراب انما هو في رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي وأما رواية الليث ومعه وبنو يس وجريج فلا شأن في صحتها وهذه الروايات هي المستقلة بالعمل وعليها الاعتماد وأما رواية الاوزاعي فذكرها متبعة وقد تقرر عندهم أن المتابعات يحتمل فيها ما فيه نوع ضعف لكونها لا اعتماد عليها وانما هي مجرد الاستئناس فالحاصل أن هذا الاضطراب الذي في رواية الوليد عن الاوزاعي لا يقدح في صحة أصل هذا الحديث فلا خلاف في صحته وقد قدمنا أن أكثر استدراكات الدارقطني من هذا النحو ولا يؤثر ذلك في صحة المتن وقدمناً أيضاً في الفصول اعتذار مسلم رحمه الله عن نحو هذا بأنه ليس الاعتماد عليه والله أعلم (وأما معاني الأحاديث وفقهاها فقوله صلى الله عليه وسلم في الذي قال لا اله الا الله لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة

أى صانه قال العيني كغيره وهذا وجه ولكن الرواية لا تساعد (وابالك) خطاب للصانع (أن تحمر أو تصفر) أى أياك وتحمير المسجد وتصغيره (فتفتن الناس) بفتح المثناة الفوقية وتسكين الفاء وفتح النون من فتنة كضرب يضرب وضبطه الرز كشى بضم المثناة الفوقية على أنه من أفتن وأنكره الأصمعي (وقال أنس) مما وصله أبو يعلى في مسنده وابن خزيمة في صحيحه (يقباهون) بفتح الهاء من المباهاة أى يتفاخرون (بها) أى بالمسجد (ثم لا يبرونها) بالصلاة والذكر (الافلا) بالنصب ويجوز الرفع على البدل من صير الفاعل (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله أبو داود وابن حبان (لترخرنها) بفتح لام القسم وضم المثناة الفوقية وفتح الزاى وسكون الحاء المعجمة وكسر الراء وضم الفاء دلالة على وأوال ضمير المحذوفة عند اتصال نون التوكيد من الزخرفة وهي الزينة بالذهب ونحوه (كأخرفت اليهود والنصارى) كنائبهم وبيعهم لما حرقوا الكتب وبدلوا وضعوا الدين وعزجوا على الزخارف والتزيين واستنظمته كراهة زخرفة المساجد لا يشتغل قلب المصلى بذلك أو تصرف المال في غير وجهه ثم إذا وقع ذلك على سبيل التعظيم للمسجد ولم يقع الصرف عليه من بيت المال فلا بأس به ولو أوصى بتشييد مسجد وتحميره وتصغيره نفدت وصيته لانه قد حدث للناس فتاوى بقدر ما أحدثوا وقد أحدث الناس مؤمنهم وكافرهم تشييد بيوتهم وتزيينها ولو بنينا مساجدنا بالبن وجعلناها متطامنة بين الدور الشاهقة ور بما كانت لاهل الذمة لكانت مستهانة قاله ابن المنير وتعقب بأن المنع أن كان للمتح على اتباع السلف في ترك الزخرفة فهو كما قال وإن كان الخشية شغل بال المصلى بالزخرفة فلا بقاء العلة وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) ابن جعفر بن نجيح المشهور بابن المديني البصري (قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم) وللأصلي ابن ابراهيم بن سعد أى ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المدني الأصل العراقي الدار (قال حدثني) الأفراد وللأصلي حدثنا (أبي) ابراهيم بن سعد (عن صالح بن كيسان) مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (قال حدثنا نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله) زاد الأصل ابن عمر (أخبره أن المسجد النبوي) كان على عهد (أى زمان) (رسول الله) وأيامه وللأصلي على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) مبنياً بالبن بفتح اللام وكسر الموحدة وهو الطوبى التي (وسقفة الجريد وعده) بضم العين والميم ويفتحهما (خشب الخيل) بفتح الخاء والشين وضمهما (فلم يزد فيه أبو بكر) الصديق رضى الله عنه أى لم يغير فيه (شيأ) بالزيادة والنقصان (وزاد فيه عمر) بن الخطاب رضى الله عنه في الطول والعرض (و) لم يغير في بنيانه بل (بناه على بنيانه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالبن والجريد وأعاد عده (بضمين أو بفتحين) (خشباً) لأنها ليست (ثم غيره عثمان) بن عفان رضى الله عنه من جهة التوسيع وتغيير الآلات (فزاد فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة) بدل اللبن (والقصة) بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة الحص بلغة أهل الحجاز يقال قصص داره إذا حصصها والدموى والمستمل بحجارة منقوشة بالتكثير (وجعل عده) بضمين أو بفتحين (من حجارة منقوشة وسقفة بالساج) بفتح القاف والفاء بلفظ الماضي عطف على جعل وفي فرع اليونانية وسقفة بأسكان القاف وفتح الفاء عطف على عده وضبطه البرماوى وسقفة بتشديد القاف والساج بالجيم ضرب من الشجر يؤتى به من الهند الواحدة ساجة * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى ومدني وفيه رواية الاقران صالح عن نافع لانهم من طبقة واحدة وتابعي عن تابعي والتحديث والاحبار والعنقة وأخرجه أبو داود في الصلاة (باب التعاون في بناء المسجد) بالأفراد ولا يذرعن الحوى والمستمل المساجد بالجمع (ما كان) كذا في رواية أبي ذر وللكتشبي وقول الله عز وجل ما كان ولا بن عساكر قوله تعالى ما كان (للمشركين) أى ما صرح لهم

والله أعلم (وأما معاني الأحاديث وفقهاها فقوله صلى الله عليه وسلم في الذي قال لا اله الا الله لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة

قبل أن تقتله وإنك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال) اختلف في معناه فاحسن (٤٤١) ما قيل فيه وأظهره ما قاله الامام الشافعي

وابن القصار المالكي وغيرهما أن معناه فانه معصوم الدم محرم قتله بعد قوله لا اله الا الله كما كنت أنت قبل أن تقتله وإنك بعد قتله غير معصوم الدم ولا يحرم القتل كما كان هو قبل قوله لا اله الا الله قال ابن القصار يعني لولا عذر ذلك بالتأويل المسقط للقصاص عنك قال القاضي وقيل معناه انك مثله في مخالفة الحق وارتكاب الاثم وان اختلفت أنواع المخالفة والاثم فيسمى اثم كفرا واثم معصية وفسقا وأما كونه صلى الله عليه وسلم لم يوجب على أسامة قصاصا ولادية ولا كفارة فقد يستدل به لاسقاط الجميع ولكن الكفارة واجبة والقصاص ساقط للشبهة فانه ظنه كافرا وظن أن اظهاره كلمة التوحيد في هذا الحال لا يجزئ له

مسماوي وجوب الدية قولان للشافعي وقال بكل واحد منهما بعض من العلماء ويحجب عن عدم ذكر الكفارة بأنها ليست على الفور بل هي على التراخي وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائز على المذهب الصحيح عند أهل الاصول وأما الدية على قول من أوجبها فيحتمل أن أسامة كان في ذلك الوقت معسرا بها فاخترت الى يساره وأما ما فعله جندب بن عبد الله رضي الله عنه من جمع النفر ووعظهم فغلبه انه ينبغي للعالم والرجل العظيم المطاع وذو الشهرة أن يسكن الناس عند الفتن ويعظهم ويوضح لهم الدلائل (وقوله صلى الله عليه وسلم أفلا شققت على قلبه) فيه دلائل للقاعدة المعروفة في الفقه والاصول أن الاحكام يعمل فيها بالظواهر والله يتولى السرائر (وأما قول أسامة في الرواية الاولى فطعنته

أن يعمر وامساجد الله) أي شيأ من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقبل هو المراد وانما جاعل لانه قبله المساجد وأما ماها فاعلمه كعاصر الجميع ويدل عليه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ويعقوب بالتوحيد (شاهدين على أنفسهم بالكفر) باظهار الشرك وتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم أي ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى أنه لما أسر العباس يوم بدر عيره المسلمون بالشرك وقطعية الرحم وأغلظ له على رضى الله عنه في القول فقال تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا انما العنبر المسجود الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الخبيخ ونفك الاعاني فنزلت (أولئك حبطت أعمالهم) التي يقتضون بها لأن الكفر يذهب ثوابها (وفي النار هم خالدون) لاجله (انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة) أي انما تستقيم عمارتهم الهؤلاء الجامعون بين الكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها زينها بالفرش وتويرها بالسرج وادامة العبادة والدكر ودرس العلم فيها وصيانتها بمقام تنبئ به كحديث الدنيا وفي حديث أنس بن مالك رضى الله عنه في مسند عبد بن حميد مر فوعان عمار المساجد أهل الله وروى أن الله تعالى يقول ان يبوء في أرضي المساجد وان زواري فيها عمارها فطوبى لعبدا تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره (ولم يخش الله) في أبواب الدين (فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) قيل الاتيان بلفظ عسى اشارة الى ردع الكفار وتوبو بخمهم بالقطع في زعمهم أنهم مهتدون فان هؤلاء مع هذه الكمالات اهتموا بهم دائر بين عسى ولعل فاطنك عن هو أضل من البهايم واشارة أيضا الى منع المؤمنين من الاعتراض والانسكال على الاعمال انتهى وقد ذكر هاتين الآيتين هذا في الفرع لكنه رقم على قوله شاهدين علامة السقوط الى آخرها ولفظ رواية أبي ذر أن يعمر وامساجد الله الآية ولفظ الاصبلي مساجد الله الى قوله من المهتدين * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد - الاسدي البصري (قال حدثنا عبد العزيز بن مختار) الدباغ الانصاري البصري (قال حدثنا خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال المججمة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال لي ابن عباس) عبد الله رضى الله عنهما (ولابنه) أي لابن عبد الله بن عباس (على) أي الحسن العابد الزاهد المتوفى بعد العشرين والمائة وكان مولده يوم قتل علي بن أبي طالب رضى الله عنه فسبح باسمه وكان فيما قيل أجل قرشي في الدنيا (انطلقا الى أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (فاسمعا) ولا يذروا سمعا (من حديثه فانطلقنا فاذا هو) أي أبو سعيد (في حائط) أي بستان (يصله فاخذ زرداء فاحتبى) بالحاء المهملة والموحدة أي جمع ظهره وساقبه بنحو عما نه أو ببديه (ثم أنشأ) أي شرع (يحدثنا حتى أتى ذكر) ولا زبعة وكرمة حتى إذا أتى على ذكر ولا يصلي وأبى ذر عن الكشميين حتى أتى على ذكر (بناء المسجد) النبوي (فقال) أبو سعيد (كننا نحمل لبنه لبنه) بفتح اللام وكسر الموحدة الطوب التي (وعمار) هو ابن ياسر يحمل (لبنين لبنين) ذكرهما مرتين كلبنة وزاد عمر في جامع لبنه عنه ولبنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم) الضمير المنصوب لعمار رضى الله عنه (فينفض) بصيغة المضارع في موضع الماضي لاستحضار ذلك في نفس السامع كأنه يشاهده ولا ي الوقت وابن عسا كرفنفض بصيغة الماضي وللاصبلي وعزاهافي الفتح للكشميين فجعل ينفذ (التراب عنه ويقول) في تلك الحالة (ويجمع عمار) بفتح عمار والاضافة كلمة رجة لمن وقع في هلكة لا يستحقها كما أن ويل كلمة عذاب لمن يستحقها (يبدعوهم) أي يدعو عمار الفئة الباغية وهم أصحاب معاوية رضى الله عنه الذين قتلوه في وقعة صفين (الى) سبب (الجنة) وهو طاعة علي بن أبي طالب رضى الله عنه الامام الواجب الطاعة اذ ذلك (ويبدعونه الى) سبب (النار) لكنهم معذرون للتأويل الذي ظهر لهم

وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مني (٤٤٣) قالوا حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة وابن خزيمة

كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة قالوا حدثنا مصعب وهو ابن المقدام قال حدثنا كريمة بن عمار عن ابن عباس بن سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براء الأشعري وأبو كريب قالوا حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي ردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا

صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتله وفي رواية الأخرى بخاء البشير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره خبر الرجل فدعا به يعني أسامة فسأله فيجتمه أن يجمع بينهما بن أسامة وقع في نفسه من ذلك شيء بعد قتله ونوى أن يسأل عنه بخاء البشير فأخبره قبل مقدم أسامة وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً بعد قدومهم فسأل أسامة فذكره وليس في قوله فذكره ما يدل على أنه قاله ابتداء قبل تقدم علم النبي صلى الله عليه وسلم به والله أعلم

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا رواه ابن عمر وسليمان وأبو موسى وفي رواية سلمة من سل علينا السيف وفي أسناد

لأنهم كانوا مجتهدين طائفتين منهم يدعون إلى الجنة وإن كان في نفس الأمر بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنونهم فإن المجتهد إذا أصاب فله أجران وإذا أخطأ فله أجر واحد انصير عليهم وهم غير مذكورين صريحاً لكن وقع في رواية ابن السكن وكرمة وغيرهما وثبت في نسخة الصغاني المقابلة على نسخة الفرير التي بخطه ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوهم إلى الفتنة هم أهل الشام وهذه الزيادة حذفها المؤلف لنسخته وهي أن أباسعيد الخدرى رضى الله عنه لم يسمعها من النبي صلى الله عليه وسلم كما بين ذلك في رواية البراز من طريق داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد رضى الله عنه والفظه قال أبو سعيد حدثني أصحابي ولم أسمعها من النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يا ابن سمية تقتل الفئة الباغية واستناده على شرط مسلم لا المؤلف ومن ثم اقتصر على القدر الذي سمعه أبو سعيد من الرسول صلى الله عليه وسلم دون غيره قال يقول عمار أعود بالله من الفتنة واستنبط منه استحباب الاستعانة من الفتنة ولو علم المرء أنه يمسك فيها بالحق لانتهاه قد تفضي إلى ما لا يرى وقوعه وفيه رد على ما اشتهر على الألسنة مما لا أصل له لانتسب عبيدنا من الفتنة أو لا نكره هو الفتنة فإن فيها حصاد المناقين * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديد والعنونة والقول وأخرجه أيضاً في الجهاد والفتنة * باب الاستعانة بالبحار والصناعة بضم الصاد وتشديد النون من عطف العام على الخاص في أحواد المنبر والمسجد جوزا الحافظان حجر في الترجمة لفاونشر امرتبا فوله في أحواد المنبر يتعلق بالبحار وقوله والمسجد يتعلق بالصناعة أي في بنائه وتعليقه العيني بأن البحار داخل في الصناعة وشرط اللف والنشر أن يكون من متعدد * وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبي حازم ولا يورى ذكر الوقت حدثني بالافراد أبو حازم عن سهل هو ابن سعد الساعدي رضى الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأة من الأنصار وأمرها عاتشة أن تمرى غلامك النجار بأقوم أو ميمون أو مينا بكسر الميم أو قبيصة أو غير ذلك وأن مفسرة بمنزلة أي كهى في قوله تعالى أن اصنع الفلأ وضبط في اليونانية على لفظ أن يعمل في أحواد أي منبر امر كبا منها أجاس عليهم أي الأعواد وأجلس بالرفع لأن الجملة صفة لأعواد ويعمل بالجزم جواب الأمر ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين يحيى ومحمد وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال حدثنا خلاد هو ابن يحيى بن صفوان السلمى الكوفي نزيل مكة قال حدثنا عبد الواحد بن عيينة بفتح الهمة وسكون المشنة التحمية وفتح الميم آخره نون الحبشى مولى بنى محزوم عن أبيه عيينة عن جابر ولا يصلى زيادة ابن عبد الله أن امرأة هو المذكورة في حديث سهل قالت يا رسول الله ألا تخفيف لأم لا النافذة بعد همة الاستفهام أجعل لك شيئاً تقعده عليه إذا خطبت الناس فإن لي غلاماً نجاراً وللتكشيمى فاني لي غلام نجار قال صلى الله عليه وسلم لها أن شئت عملت المرأة المنبر وهذا اسناد مجازى كاضافتها للجعل لأن العادل هو الغلام وأوجب عمار في هذين الحديثين من التعارض لأن في حديث سهل أنه عليه الصلاة والسلام سألت المرأة في حديث جابر أنها سألتها باحتمال أنها بدأت بالسؤال فلما أبطلت الغلام استخبرها اتماها لما علم من طيب قلبها بما نزلت من صنعة غلامها أو أرسل إليها ليعرفها ما يصنعه الغلام بصفة المنبر مخصوصة أو أنه لم يافوض إليها الأمر بقوله لها أن شئت كان ذلك سبب البطء لأن الغلام كان شرعاً وأبطلت لأنه جهل الصفة * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين يحيى ومحمد وفيه التحديد والعنونة وأخرجه المؤلف في البيوع وعلامات النبوة باب بيان فضل من بنى مسجداً * وبه قال حدثنا يحيى بن سليمان بضم السين وفتح اللام الجعفي قال حدثني بالافراد ولابن عساكر حدثنا ابن وهب عبد الله

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري ح وحدنا (٤٤٣) أبو الاحوص محمد بن حيان حدثنا ابن أبي حازم

كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا وحديثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فأدخل يده فيها فالت أصابعه بلالا فقال ما هذا يا صاحب الطعام فقال أصابعه السماء يا رسول الله قال أفلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس من غش فليس مني

حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي بردة عن أبي موسى قأما براد ففتح البناء الموحد وشد يد الرء وأخره دال وأبو زبب محمد بن العلاء وأبو أسامة جاد بن أسامة و يزيد بن الموحد وأبو بردة اسمه عامر وقيل الحرث وأبو موسى عبد الله بن قيس وأما معني الحديث فتقدم أول الكتاب وتقدم عليه قاعدة مذهب أهل السنة والفقهاء وهي أن من حمل السلاح على المسلمين بغير حق ولا تأويل ولم يستحله فهو عاص ولا يكفر بذلك فإن استحله كفر فاما تأويل الحديث فقيل هو محمول على المستحل بغير تأويل فيكفر ويخرج من الملة وقيل معناه ليس على سيرتنا الكاملة وهذا وإن كان سفيان بن عيينة رجه الله بكره قول من يفسره بليس على هدينا ويقول بش هذا القول يعني بل بمسلك عن تأويله ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر والله أعلم

(باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

قال (أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحرث الملقب بدرة الغواص (أن بكيرا) بضم الموحدة بالتصغير وهو ابن عبد الله بن الأشج مذي سكن البصرة (حدثه) وللأصلي أخيه (ان عاصم بن عمر) بضم العين وفتح الميم (ابن قتادة) الانصاري المتوفى بالمدينة سنة عشرين ومائة (حدثه) انه سمع عبيد الله (بتصغير العبد بن الاسود) الخولاني بفتح الخاء المعجمة ربيب أم المؤمنين ميمونة رضى الله عنها (انه سمع عثمان بن عفان رضى الله عنه) حال كونه يقول عند قول الناس فيه (أى انكارهم عليه) حين بنى (أى أراد أن يبنى) (مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم) بالحجارة المنقوشة والقصة ويجعل عمده من الحجارة ويسقفه بالساج وكان ذلك سنة ثلاثين على المشهور ولم يبن المسجد انشاء وانما وسعه وشيده (انكم أكثرتم) أى الكلام فى الانكار على ما فعلته (وانى سمعت النبي) ولا بوى ذرو الوقت والأصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حال كونه يقول من بنى (حقيقة أو مجازا) (مسجدا) كبيرا كان أو صغيرا ولا بن خزيمة كنهه قصا قطاة أو أصغر ومفعله بفتح الميم والخاء المهملة كنهه هو مجتمعاته بضم الميم بضمها أو بفتحها كنهه قصا قطاة أو أصغر عنه التراب أى تكشفه والفحص البحت والكشف ولا ريب أنه لا يكتفى بمقداره لصلالة فيه فهو محمول على المبالغة لان الشارع يضرب المثل فى الشيء بما لا يكاد يقع كقوله اسمعوا وأطيعوا وأولو عبد احشبا وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال الأئمة من قرئش أو هو على ظاهره بأن يزيد فى المسجد قدرا يحتاج اليه تكون تلك الزيادة هذا القدر أو يشتري جماعة فى بناء مسجد فتقع حصة كل واحد منهم ذلك القدر أو المراد بالمسجد موضع السجود وهو ما يسع الجبهة فأطلق عليه البناء مجازا لكن الحمل على الحقيقة أولى وخص القطة بهذه الانهالات بفض على شجرة ولا على رأس جبل بل انما تجعل مجتمعاتها على بسيط الارض دون سائر الطبر فلذلك شبهه المسجد وانما يتوصف بالصدق فكانت أشارة ذلك الى الاخلاص فى بنائه كما قال الشيخ أبو الحسن الشاذلى خالص العبودية الاندماج فى طى الاحكام من غير شهرة ولا ارادة وهـ ذاشان هذا الطائر وقيل لأن أخصها يشبه محراب المسجد فى استدارته وتكوينه (قال بكير) المذكور (حسبت أنه) أى شيخه عاصما (قال) بالاسناد السابق (يتبعى به) أى ببناء المسجد (وجه الله) عز وجل أى ذاته تعالى طلبا لمرضاة تعالى لاريا ولا سمعة ومن كتب اسمه على المسجد الذى يبنيه كان بعبدا من الاخلاص قاله ابن الجوزى وحلة يتبعى فى موضع الحال من ضمير بنى ان كان من لفظ النبي وانما لم يحزم بكير بهذه الزيادة لانه نسيم افذ كرها ما معنى مترددا فى اللفظ الذى ظنه والجملة اعتراض بين الشرط وهو قوله من بنى وجوابه وهو قوله (بنى الله) عز وجل (له) مجازا بناء (منله) فى مسمى البيت حال كونه (فى الجنة) لكنهم فى السعة أفضل مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وروى الامام أحمد باسناد ابن من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا من بنى لله مسجدا بنى الله بيتا أو سعة منه أو المراد بالجزء أبنية متعددة أى بنى الله له عشرة أبنية مشهولة اذا حسنة بعشر أمثالها والاصل أن جزءا الحسنة الواحدة واحد يحكم العدل والزيادة عليه بحكم الفضل * ورواة هذا الحديث السبعة ثلاثة مصريون بالميم وثلاثة مدينيون والرابع يدهم مامذنى سكن مصر وهو بكير وفيه التحديث بالجمع والافراد والخبار به والسماع وثلاثة من التابعين وأخرجه مسلم والترمذى (باب) بالتثنية وهو ساقط عند الأصلى (يأخذ) الشخص (ينصول النبل اذا مر فى المسجد) والنبل بفتح النون وسكون الموحدة انسهم العربية لا واحد لها من لفظها ولا بن عساكر يأخذ ينصال النبل ولا يذري يأخذ ينصول النبل * وبه قال (حدثنا قتيبة) بضم القاف وللا ربيعة ابن سعيد أى ابن جميل بفتح الجيم ابن طريف الثقفى البغلافي بفتح

من غشنا فليس منا) فيه يعقوب بن عبد الرحمن القاري هو بتشديد الباء منسوب الى القارة القيسية المعروفة وأبو الاحوص محمد

حدثني يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية (٤٤٤) ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وو كيع ح وحدثنا ابن

الموحدة وسكون المعجمة (قال حدثنا سفيان) بن عيينة الكوفي ثم المكي تغير حفظه بأخرة وربما
دلس لكن عن الثقات (قال قلت لعمر) بفتح العين ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله) بن
عمر بن حرام يحاء مهملة وراء الانصاري ثم السلي بفتح السين حال كونه (يقول مر رجل) لم أف
على اسمه (في المسجد) النبوي (ومعه سهام) قد أبدى نصولها ولمسلم من طريق أبي الزبير عن
جابر أن المار المذكور كان يتصدق بالنبل في المسجد (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك
بنصالحا) كي لا تحشد مسلمانا من كرم خلقه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قتيبة في هذا
السياق جواب عمرو بن دينار عن استفهام سفيان نعم ذكر في رواية الاصيلي انه قال في آخره فقال
نعم وكذا ذكرها المؤلف في غير رواية قتيبة في الفتن والمذهب الراج الذي عليه الاكثرون وهو
مذهب المؤلف أن قول الشيخ نعم لا يشترط بل يكفي بالسكوت اذا كان متيقظا * ورواه هذا
الحديث الاربعة ما بين كوفي ومدني وأخرجه المؤلف أيضا في الفتن ومسلم في الادب والنسائي في
الصلاة وأبو داود في الجهاد وابن ماجه في الادب (باب) جواز (المرور في المسجد) بالنبل اذا
أمسك بنصالحا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح
القاف التبوذ كي بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة (قال حدثنا عبد
الواحد) بن زياد العبدى مولا هم البصري (قال حدثنا أبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء يريد
بموحدة وراء مصغرا (ابن عبد الله) بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الكوفي (قال سمعت)
جدي (أبا بردة) عامرا (عن أبيه) أبي موسى الأشعري عبد الله بن قيس رضي الله عنه (عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من مر في شيء من مساجدنا أو أسواقنا بنبل) معه وأولتتو بعب لا للشك من
الراوى ومن موصول في موضع رفع على الابتداء خبره قوله (فلما أخذ على نصالها) زاد الاصيلي بلفظه
ضمن كلمة الاخذ هنا معنى الاستعلاء للبالغة فعديت بعلى والافالوجه تعديته بالباء والجار والمجرور
متعلق بياخذ أى فلما أخذ على نصالها بكفه (لا يعقر) جزم بلا الناهية ويجوز الرفع أى لا يجرح
(بكفه مسلما) ولا الاصيلي بكفه لا يعقر مسلما بسبب ترك أخذ النصال ولمسلم من رواية أبي أسامة
فلمسك على نصالها بكفه أن يصيب أحدا من المسلمين * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى
وكوفي وفيه التحديث والسماع والعنعنة وأخرجه المؤلف في الفتن ومسلم في الادب وأبو داود في
الجهاد وابن ماجه في الادب (باب) حكم انشاد (الشعر في المسجد) وبه قال (حدثنا أبو اليمان
الحكم بن نافع) البهراني بفتح الموحدة الحصى وسقط أبو اليمان للاصيلي (قال أخبرنا شعيب) هو
ابن أبي جزة بالحاء المهملة والزاي الاموى واسم أبي جزة دينار الحصى (عن الزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة) عبد الله واسمعيل (بن عبد الرحمن بن عوف)
الزهري المدني وعند المؤلف في بدء الخلق من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري فقال عن سعيد
ابن المسيب يدل أبي سلمة وهو غير قادر لان الراج أنه عنده عنهم ما فكان يحدث به تارة عن هذا
وتارة عن هذا (انه سمع حسان بن ثابت) أى ابن المنذر بن حرام بفتح المهملة والراء (الانصاري)
الخزرجي شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه (يستشهد بأباهرة) أى يطلب منه
الشهادة أى الاخبار فاطلق عليه الشهادة مبالغة في تقوية الخبر (أنشد الله) بفتح الهمزة وضم
السين والجلالة الشريفة نصب أى سألتك بالله (هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
يا حسان أجب) دافعا وليس من اجابة السؤال أو المعنى أجب الكفار (عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم) اذ هجوه وأصحابه وفي رواية سعيد بن المسيب أجب غنى فعب عنه بما هنا تعظيما وأنه
عليه الصلاة والسلام قال ذلك كذلك تربية للهابية وتقوية لداعى المأمور كما في قوله الخليفة رسم

غير حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية (٤٤٤) ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وو كيع ح وحدثنا ابن
الموحدة وسكون المعجمة (قال حدثنا سفيان) بن عيينة الكوفي ثم المكي تغير حفظه بأخرة وربما
دلس لكن عن الثقات (قال قلت لعمر) بفتح العين ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله) بن
عمر بن حرام يحاء مهملة وراء الانصاري ثم السلي بفتح السين حال كونه (يقول مر رجل) لم أف
على اسمه (في المسجد) النبوي (ومعه سهام) قد أبدى نصولها ولمسلم من طريق أبي الزبير عن
جابر أن المار المذكور كان يتصدق بالنبل في المسجد (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمسك
بنصالحا) كي لا تحشد مسلمانا من كرم خلقه صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قتيبة في هذا
السياق جواب عمرو بن دينار عن استفهام سفيان نعم ذكر في رواية الاصيلي انه قال في آخره فقال
نعم وكذا ذكرها المؤلف في غير رواية قتيبة في الفتن والمذهب الراج الذي عليه الاكثرون وهو
مذهب المؤلف أن قول الشيخ نعم لا يشترط بل يكفي بالسكوت اذا كان متيقظا * ورواه هذا
الحديث الاربعة ما بين كوفي ومدني وأخرجه المؤلف أيضا في الفتن ومسلم في الادب والنسائي في
الصلاة وأبو داود في الجهاد وابن ماجه في الادب (باب) جواز (المرور في المسجد) بالنبل اذا
أمسك بنصالحا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح
القاف التبوذ كي بفتح المثناة الفوقية وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة (قال حدثنا عبد
الواحد) بن زياد العبدى مولا هم البصري (قال حدثنا أبو بردة) بضم الموحدة وسكون الراء يريد
بموحدة وراء مصغرا (ابن عبد الله) بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الكوفي (قال سمعت)
جدي (أبا بردة) عامرا (عن أبيه) أبي موسى الأشعري عبد الله بن قيس رضي الله عنه (عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من مر في شيء من مساجدنا أو أسواقنا بنبل) معه وأولتتو بعب لا للشك من
الراوى ومن موصول في موضع رفع على الابتداء خبره قوله (فلما أخذ على نصالها) زاد الاصيلي بلفظه
ضمن كلمة الاخذ هنا معنى الاستعلاء للبالغة فعديت بعلى والافالوجه تعديته بالباء والجار والمجرور
متعلق بياخذ أى فلما أخذ على نصالها بكفه (لا يعقر) جزم بلا الناهية ويجوز الرفع أى لا يجرح
(بكفه مسلما) ولا الاصيلي بكفه لا يعقر مسلما بسبب ترك أخذ النصال ولمسلم من رواية أبي أسامة
فلمسك على نصالها بكفه أن يصيب أحدا من المسلمين * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى
وكوفي وفيه التحديث والسماع والعنعنة وأخرجه المؤلف في الفتن ومسلم في الادب وأبو داود في
الجهاد وابن ماجه في الادب (باب) حكم انشاد (الشعر في المسجد) وبه قال (حدثنا أبو اليمان
الحكم بن نافع) البهراني بفتح الموحدة الحصى وسقط أبو اليمان للاصيلي (قال أخبرنا شعيب) هو
ابن أبي جزة بالحاء المهملة والزاي الاموى واسم أبي جزة دينار الحصى (عن الزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة) عبد الله واسمعيل (بن عبد الرحمن بن عوف)
الزهري المدني وعند المؤلف في بدء الخلق من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري فقال عن سعيد
ابن المسيب يدل أبي سلمة وهو غير قادر لان الراج أنه عنده عنهم ما فكان يحدث به تارة عن هذا
وتارة عن هذا (انه سمع حسان بن ثابت) أى ابن المنذر بن حرام بفتح المهملة والراء (الانصاري)
الخزرجي شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه (يستشهد بأباهرة) أى يطلب منه
الشهادة أى الاخبار فاطلق عليه الشهادة مبالغة في تقوية الخبر (أنشد الله) بفتح الهمزة وضم
السين والجلالة الشريفة نصب أى سألتك بالله (هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
يا حسان أجب) دافعا وليس من اجابة السؤال أو المعنى أجب الكفار (عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم) اذ هجوه وأصحابه وفي رواية سعيد بن المسيب أجب غنى فعب عنه بما هنا تعظيما وأنه
عليه الصلاة والسلام قال ذلك كذلك تربية للهابية وتقوية لداعى المأمور كما في قوله الخليفة رسم

ابن حيان بالياء المثناة وقوله حدثنا
ابن أبي حازم وهو عبد العزيز بن أبي
حازم واسم أبي حازم هذا سلمة بن دينار
وقوله صبرة من طعام هي بضم الصاد
واسكان الباء قال الأزهرى الصبرة
الكومة المجموعة من الطعام سميت
صبرة لافراغ بعضها على بعض ومنه
قبل السحاب فوق السحاب صبر
وقوله في الحديث أصابته السماء أى
المطر وقوله صلى الله عليه وسلم من
غش فليس منى كذا في الاصول منى
وهو صحيح وقد تقدم بيانه في أول
الباب قبله والله أعلم

(باب تحريم ضرب الحدود وشق
الجيوب والدعاء بدعوى
الجاهلية)

(قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة الى
آخره) كلهم كوفيون وقوله على بن
خشرم هو بفتح الخاء واسكان الشين
المجتمين وفتح الراء وقوله القنطري
هو بفتح القاف والطاء منسوب الى
قنطرة بردان بفتح الباء والراء جسر
بيغداد وقوله القاسم بن مخيمرة هو
بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وكسر

الميم الثانية وقوله وجع أبو موسى هو بفتح الواو وكسر الجيم وقوله في حجر امرأه هو بفتح الحاء وكسرها لغتان
بكذا

قالا أغنى على أي موسى فأقبلت امرأته (٢٤٦) أم عبد الله تصح برنة قالتم أفاق فقال ألم بعلي وكان يحذنها أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال أنباري عن من خلق
وسلق وخرق * وحدثنى عبد الله
ابن مطيع حدثنا هشيم عن حصين
عن عياض الأشعري عن امرأة
أي موسى عن أي موسى عن النبي
صلى الله عليه وسلم ح وحديثه
حجاج بن الشاعر قال حدثنا عبد
الصمد قال حدثني أي قال حدثنا
داود يعني ابن أي هند قال حدثنا
عاصم الجول عن صفوان بن محرز
عن أي موسى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ح وحديث الحسن بن
علي الخوافي حدثنا عبد الصمد
حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير
عن ربيعي بن حراش عن أي موسى
عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا
الحديث غير أن في حديث عياض
الأشعري قال ليس منا ولم يقل يرى

واسمه جامع بن شداد وقوله تصح
برنة هو بفتح الراء وتشديد الذون
قال صاحب المطالع الرنة صوت مع
البكاء فيه ترجيع كالقلقلة والقلقة
يقال أرنت فهي مرنة ولا يقال
رنت وقال ثابت في الحديث لعنت
الرانة ولعله من نقلة الحديث هذا
كلام صاحب المطالع قال أهل اللغة
الرنة والرنين والارنان بمعنى واحد
ويقال رنت وأرنت لغتان حكاهما
الجوهري وغيره وفيه رد لما قاله ثابت
وغیره قال القاضي عياض رحمه الله
قوله أنباري عن من خلق أي من فعلهن
أو ما يستوحين من العقوبة أو
من عهدة الزمنى من بياته وأصل
البراءة الانفصال هذا كلام القاضي
ويجوز أن يراد به ظاهره وهو البراءة
من فاعل هذه الأمور ولا يقدر فيه
حذف وأما قوله حدثني الحسن بن
علي الخوافي حدثنا عبد الصمد

حال كونها تستعين بها (في كتابها) عبرني دون عن لان السؤال للاستعطاء لا للاستخبار (فقلت)
عائشة لها (ان شئت أعطيت أهلك) أي مواليد بقية ما عليك فحذف مفعول أعطيت الثاني دلالة
انكلام عليه (ويكون الولاء) بفتح الواو عليك (زنى) - ونهم (وقال أهلها) موائم العائشة رضى الله
عنها (ان شئت أعطيتها) أي بريرة (ما بقى) علم من الخجوم وموضع هذه الجملة نصب مفعول ثان
لأعطيتها ومفعوله الأول الضمير المنصوب في أعطيتها (وقال سفيان) بن عيينة (مرة) ومفهومه
تحديثه على وجهين وهو موصول بالسند السابق (ان شئت أعقتها) هي بدل أعطيتها (ويكون
الولاء) عليها (اننا) وكان المتأخر على بريرة من الكتابة خمس أواق نجحت عليها في خمس سنين كما سألني
ان شاء الله تعالى في الكتابة (فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك) بتشديد كاف ذكرته
وسكون نائها كما في الفرع وأصله أو يضمها مع سكون الراء بلفظ المتكلم فعلى الأول يكون من
كلام الراوي بمعنى ما وقع منها وعلى الثاني يكون من كلام عائشة رضى الله عنها وقال الزركشي
صوابه ذكرته ذلك له انتهى وهو الذي وقع في رواية مالك وغيره وعلى أن التشديد يمدح سبق
علم بذلك قال الحافظ ابن حجر ولا يتجه تحطئة الرواية لاحتمال السبق أولا على وجه الاحتمال انتهى
وتعقبه العيني بأنه لم يبين أحدهما راوى التشديد ولا راوى التخفيف واللفظ يحتمل أن يراد به
ذكرته بالتشديد والضمير المنصوب وذكرته بالتشديد من غير ضمير وذكرته على صيغة المؤنثة الواحدة
بالتخفيف بدون الضمير وذكرته بالتخفيف والضمير لان ذكرته بالتخفيف يتعدى يقال ذكرته الشيء
بعد النسيان وذكرته بلساني وبقلبي وذكرته وأذكرته غيري وذكرته بمعنى انتهى وقال الدماميني
متعقباً لكلام الزركشي وكأنه فهم أن الضمير المنصوب عائد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
مفعول فاحتاج إلى تقدير الحرف ضرورة أن ذكر انما يتعدى بنفسه وليس الأمر كما ظنه بل
الضمير المنصوب عائد إلى الأمر المتقدم وذلك بدل منه والمفعول الذي يتعدى إليه هذا الفعل
بحرف الجر حذف مع الحرف الجار له دلالة ما تقدم عليه فآل الأمر إلى أنها قالت فلما جاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك الأمر له وليت شعري ما المانع من حمل هذه الرواية الصحيحة
على الوجه السابق ولا غبار عليه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعائشة رضى الله عنها (ابتاعها)
ولغير أي ذكر فقال ابتاعها (فأعقتها) - مرة القطع في الثاني والوصل في الأول (فان الولاء) ولا يرى
ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر فأنما الولاء (من أعقت) ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المنبر (النبوي) وقال سفيان مرة فصعد (بدل ثم قام) رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال
ما بال أي ما شأن (أقوام) كنى به عن الفاعل اذ من خلقه العظيم صلى الله عليه وسلم لأن ما وجه
أحد بما يكرهه (يشترطون شروطاً ليس) أي الاشتراط والتذكير باعتبار جنس الشرط وللأصلي
ليست أي الشرط (في كتاب الله) عز وجل أي في حكمه سواء ذكر في القرآن أم في السنة أو المراد
بالكتاب المكتوب وهو اللوح المحفوظ (من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله فليس) ذلك الشرط (له)
أي لا يستحقه (وان اشترط مائة مرة) للبالغة لا قصد التعيين ولا يستدل به على أن ما ليس في
القرآن باطل لان قوله انما الولاء لمن أعقت ليس في كتاب الله بل من لفظ الرسول الان يقال لمسا قال
تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما ناهى عنكم فاجتنبوه عليه الصلاة والسلام كالمذكور في كتاب الله تعالى
* وبقيته مباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مدني وكوفي
ومدني وفيه تابعي عن تابعي عن صحابي وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في الزكاة والعق
والبيوع والهبة والفرائض والطلاق والشرط والاطعمة وكفارة الايمان ومسلم مختصر وموطأ
وأبو داود في العتق والستر مدني في الوصايا والنسائي في البيوع والعتق والفرائض والشرط وابن

حدثنا شيبان بن فروخ وعبد الله بن محمد بن أسماء الضبي قالوا حدثنا مهدي وهو (٤٤٧) ابن ميمون حدثنا واصل الاحدب عن أبي

وائل عن حذيفة أنه بلغه أن رجلا
ينم الحديث فقال حذيفة سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لا يدخل الجنة غمام * حدثنا
علي بن حجر السعدي واسحق
ابن ابراهيم قال اسحق أخبرنا جرير
عن منصور عن ابراهيم عن همام
ابن الحرث قال كان رجل ينقل
الحديث الى الامير وكنا جلوسا في
المسجد فقال القوم هذا ممن ينقل
الحديث الى الامير قال فجاء حتى
جلس بنا فقال حذيفة سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات

هذا على المذهب الصحيح المختار
وهو اذا روى الحديث بعض الرواة
موقوفوا وبعضهم مرفوعا وبعضهم
متص --- لا وبعضهم مرسلان
الحكم للرفع والوصل وقيل للوقف
والارسال وقيل يعتبر الاحفظ وقيل
الاكثر والصحيح الاول ومع هذا
فسلم رحمه الله لم يذكر هذا الاسناد
معتمدا عليه انما ذكره متابعة وقد
تكلمنا قريبا على نحوه هذا والله اعلم

(باب بيان غلط تحريم التهمة)

في رواية لا يدخل الجنة غمام وفي
أخرى قتات وهو مثل الاول فالتقت
هو التمام وهو ينفع القاف وتشديد
التاء المشناة من فوق قال الجوهري
وغيره يقال نعم الحديث ينفه وينه
بكسر النون وضمة النون والرجل غمام
ونم وقته يقته بضم القاف قتا قال
العلماء التهمة نقل كلام الناس
بعضهم الى بعض على جهة الافساد
بينهم قال الامام أبو حامد الغزالي
رحمه الله في الاحياء اعلم أن التهمة
انما تطلق في الاكثر على من ينم قول
الغير الى المقول فيه كما تقول فلان

ماجه في العتق (قال علي) هو ابن المديني (قال يحيى) بن سعيد القطان (وعبد الوهاب) بن عبد
الجيد الثقفي وابن عساكر قال أبو عبد الله يعني البخاري قال يحيى وعبد الوهاب أي فيما وصله
الاسماعيلي من طريق محمد بن بشار عن ما (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن عمرة) المذكورة
زاد الاصيلي نحوه يعني نحو رواية مالك من صورة الارسال وعدم ذكر المنبر وعائشة (وقال جعفر
ابن عون) بفتح العين المهمة وسكون الواو بالنون مما وصله النسائي والاسماعيلي (عن يحيى)
ابن سعيد الانصاري رضي الله عنه (قال سمعت عمرة قالت سمعت عائشة رضي الله عنها) أفادت
هذه الطريق التصريح بسماع كل من يحيى وعمرة قاص من الارسال بخلاف السابق فانه بالغنعة مع
اسقاط عائشة وانما أفرد المؤلف رواية سفيان لطابقتهما الترجمة بذكر المنبر فيها ويؤيده ان التعليق
عن مالك متأخر في روايته كريمة عن طريق جعفر بن عون قاله في الفتح (رواه) كذا في الفرع تأخير
رواه مالك عن قوله قال علي قال يحيى وفي غيره تقدمه ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر ورواه أي
حديث الباب (مالك) الامام فيما وصله المؤلف في باب المكاتب (عن يحيى) بن سعيد (عن عمرة)
بنت عبد الرحمن المذكورة (الزبرية) فذكره لكنه لم يسند الى عائشة رضي الله عنها (ولم يذكر)
فيه قوله (فصعد المنبر) وفي رواية على المنبر فصوره سياقه الارسال (باب) (حكم) (التقاضي) أي
مطالبة الغريم بقضاء الدين (و) (حكم) (الملازمة) للغريم لاجل طلب الدين (في المسجد) وبه قال
(حدثنا) بالجمع وابن عساكر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) هو ابن عبد الله بن جعفر المسندي
(قال حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين بن فارس البصري العبدى (قال أخبرنا يونس) بن يزيد
(عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الله بن نعب بن مالك) الانصاري السلمي المدني (عن) أبيه
(كعب) الشاعر أحد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك (انه تقاضي) بوزن تفاعل أي ان
كعبا طالب (ابن أبي حنبل) بمهمات مفتوح الاول ساكن الثاني صحابي على الاصح واسمه عبد
الله بن سلامة كذا في المؤلف في احاديث روايته قال الجوهري ولم يأت من الاسماء فقلع بذكر
العين غير حذر (دينا) نصب بنزع الخافض أي بدين لان تقاضي متعد لواحد وهو ابن (كان له
عليه) أي كان لكعب على ابن أبي حنبل وجهه كان له في موضع نصب صفة له بناو للطبراني ان الدين
كان أوفيتين (في المسجد) الشريف النبوي متعلق بتقاضي (فارتفعت أصواتهما) من باب فقد
صغت قلوب كما عدم اللبس أو الجمع بالنظر لتنوع الصوت (حتى سمعهما) وغير الاصيلي وأبي ذر
سمعهما (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وشرف وكرم (وهو في بيته) حجة حالية في موضع نصب
(خرج اليهما) عليه الصلاة والسلام ولا اعرج فرهما أي انه لما سمع صوتهما خرج لاجلهما ما مر
بهما وهذا التوفيق يفتي التعارض (حتى كشف جف) بكسر السين المهمة وفكهما
واسكان الجيم أي ستر (حجرته) أو السجف الباب أو أحد طرفي الستر المفرج (فنادى) عليه
الصلاة والسلام (يا كعب قال) كعب (ليسك يا رسول الله) تنمية اللب وهو الاقامة أي
لما بعد لب ومعناه أنه قيم على طاعتك اقامة بعد اقامة (فقال) عليه الصلاة والسلام (لامه
(ضع) عنه (من دينك هذا أو ما) مهمزة في أوله وفي آخره (اليه أي الشط) أي ضع عنه النصف
كما قسره في رواية الاعرج عند المؤلف وهو تفسير بالمقصود الذي أو ما اليه صلى الله
عليه وسلم وفيه جواز الاعتماد على الإشارة وانها تقوم مقام النطق اذا فهمت دلالتها عليه
(قال) كعب والله (انك فعلت يا رسول الله) ما أمرت به وخرج ذلك منه مخبرج بالمبالغة
في امتثال الامر ولذا أكد باللام مع ما فيه من معنى القسم ولا يذروا ابن عساكر والمستمل
قد فعلت (قال) عليه الصلاة والسلام لابن أبي حنبل (قم فاقضه) حقه على الفور والامر

بتكلم فيك بكذا قال وليست التهمة مخصوصة بهذا بل حدث التهمة كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول اليه أو وثا

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو (٤٤٨) معاوية وو كيع عن الاعمش وحديثنا عن الحارث والتميمي واللفظ

له حدثنا علي بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال كنا جلوسا مع حذيفة في المسجد فجاء رجل حتى جلس بينا فقبل لحذيفة ان هذا رفع الى السلطان أشياء فقال حذيفة ارادة أن يسمعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتلت

وسواء كان الكشف بالكفاية أو بالمرز أو بالاماء فحققة الثمينة أقشاء السر وعتك السر عا يكره كشفه فلور آيحتي ما لا لنفسه فذكره فهو غيبة قال وكل من حملت اليه غيبة وقيل له فلان يقول فيك أو يفعل فيك كذا فعلمه ستة أمور الأول أن لا يصدق له لأن التمام فاسق الثاني أن ينهيه عن ذلك وينصحه ويقبح له قوله الثالث أن يبغضه في الله تعالى فإنه يبغض عند الله تعالى ويجب بغض من أبغضه الله تعالى الرابع أن لا يظن بأخيه الغائب السوء الخامس أن لا يحمله ما حكي له على التجسس والبحث عن ذلك السادس أن لا يرضى لنفسه ما نهى التمام عنه فلا يحكي غيبته عنه فيقول فلان حكى كذا فيصير غامما ويكون آتيا ما نهى عنه هذا آخر كلام الغزالي رحمه الله وكل هذا المذكور في التهمة اذا لم يكن فيها مصلحة شرعية فان دعت حاجة اليها فلا منع منها وذلك كما اذا أخبره بان انسانا يريد الفتك به أو باهله أو بماله أو أخيه أو الامام أو من له ولاية بان انسانا يفعل كذا ويسعى بمغايه مفسدة ويجب على صاحب الولاية الكشف عن ذلك وإزالته فكل هذا وما أشبهه ليس بحرام وقد يكون بعضه واجبا وبعضه مستحبيا

على جهة الوجوب وفيه إشارة الى أنه لا يجتمع الوضعية والتأجيل فان قلت ما مطابقة الحديث للترجمة أجيب بان التقاضي ظاهر وأما الملازمة فمستنبطة من ملازمة ابن أبي حنيفة في وقت التقاضي وأن المؤلف أشار بالملازمة ههنا الى ما رواه في الصلح بلفظ أنه كان له على عبد الله بن أبي حنيفة مال فلزمه انتهى وبقيته مما بحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في محاله * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بخاري وبصري ومدني وفيه رواية لابن عن الاب والتحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه المؤلف في الصلح والملازمة ومسلم في البيوع وأبو داود والنسائي في القضاء وابن ماجه في الاحكام (باب كسر المسجد والتقاط الخرق) بكسر الميم وفتح الخاء جمع خرقه (والتقاط العبدان) بكسر العين جمع عود (والقذي) بفتح القاف والمهملة ما يسقط في العين والشراب ثم استعمل في كل ما يقع في البيت وغيره اذا كان يسيرا كالقش ونحوه وفي رواية الاربعة القذي والعبدان ولا يصلي والقذي منه أي من المسجد والجار والمجرور مضمر في رواية غيره ومعلق بالالتقاط * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) بتصغير الاول وبالموحدة آخر الثاني الأزدي الواشحي بشين معجمة ثم جاءه هملته البصري قاضي مكة (قال حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الأزدي الحمصي البصري (عن ثابت) البصري (عن أبي رافع) نفيضم بضم النون وفتح الغاء الصائغ التابعي لا الصحابي لان ثابتا لم يذكره (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (ان رجلا أسودا وامرأة سوداء) وعند ابن خزيمة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة بلفظ امرأة سوداء من غير شك وبه جزم أبو الشيخ في كتاب الصلاة له بسند مرسل قال شك هنام بن ثابت على الراجح وسماها في رواية البيهقي أم محجن (كان يقيم) أو كانت تقيم (المسجد) بضم القاف أي تكمنه وفي بعض طرقه كانت تلفظ الخرق والعبدان من المسجد وبذلك تقع المطابقة بين الترجمة والحديث (فات) أو ماتت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عنه) أو عنها الناس (فقالوا مات) أو ماتت وأفاد البيهقي في روايته ان الذي أحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه (قال) عليه الصلاة والسلام ولا نبؤ ذر والوقت فقال (أفلا) أنذا دفنتم فلا كنتم أنتموني بالمداي أعلمتموني (به) أو بها حتى أصلى عليه أو علموا وعند المؤلف في الخبر أن خفروا شأنه ولابن خزيمة قالوا مات من الليل فكبرهنا أن نوقظك وحذف كانت بعد قوله كان يقيم لحذف مؤنث باقها الذي قدرته للدلالة عليه ثم قال عليه الصلاة والسلام (دلوني على قبره) أو قال على قبرها (على الشك) فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قبره) ولابن عساكر قبرها (فصلي عليها) وزاد الطبراني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وقال اني رأيتها في الجنة تلفظ القذي من المسجد ولا يصلي عليه وهو حجة على المالكية حيث منعوا الصلاة على القبر * وتأتي مساحت الحديث ان شاء الله تعالى في محاله * ورواه الحجة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والخناز ومسلم وأبو داود وابن ماجه (باب ذكر) (تحريم تجارة الخمر في المسجد) وتبين أحكامه فيه فالجار والمجرور معلق بتحريم لا بتجارة وليس المراد اختصاص تحريمها بالمسجد لانها حرام في المسجد وغيره والمراد ان الاعلام بتحريم تجارة الخمر كان في المسجد كما هو ظاهر تصرف حديث الباب * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن عبد الله بن عثمان المروزي البصري الاصل (عن أبي حنيفة) بالمهملة والزاي محمد بن حمون السكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم) هو ابن صبيح بضم المهملة وفتح الموحدة أبي الضحى الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاجدع الكوفي (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها (قالت لما أنزل) بضم الهمزة وسكون النون وكسر الزاي ولا يذروا ابن عساكر أنزلت ولابن عساكر أيضا نزلت (الايات) التي (من سورة البقرة في الربوا) بالقصر وانما

على حسب المواطن والله أعلم وفي الاستاد فروخ وهو غير مصروف تقدم مرات وفيه الضعبي بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة كتب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر (٤٤٩) عن شعبة عن علي بن مدركة عن أبي زرعة

عن خرشة بن الحر عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقراهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبوذر خاوا وخسروا ومن هم يارسول الله قال المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب

(وقوله في الاسناد الاخير حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة الخ) كلهم كوفون الا حديثه بن النعمان فإنه استوطن المداين (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة تمام) ففيه التأويلان المتقدمان في نظائره أحدهما يحتمل على المستحل بغير تأويل مع العلم بالتحريم والثاني لا يدخلها دخول الفنازين والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب بيان غلط تحريم اسبال الازار والمان بالعطية وتنفيق السلعة بالحلف وبينان الثلاثة الذين لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) •

فيه قوله صلى الله عليه وسلم (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) قال فقراهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات المسبل والمنان والمنفق سلعته بالحلف الكاذب) وفي رواية المنان الذي لا يعطى شيئا لامنه والمسبل ازاره وفي رواية شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر وفي رواية رجل على فضل ماء بالقلاة يمنع من ابن السبيل ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر خلف له بالله لأخذها

كتب بالواو كالصلاة للتفخيم على لغة وزيدت الالف بعدها تشبهاً بالواو والجمع والمراد قوله تعالى الذين يأكلون الربوا إلى آخر العشر وبالأكل الاخذ وانما ذكر الأكل لأنه أعظم منافع المال ولأنه ربا شائع في المطعومات (خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فقرأ على الناس ثم حرم فجارة الحر) وللإمام أحمد فحرم التجارة في الحر وهو من تحريم الوسائل المفصلة إلى المحرمات ومفهومه سبق تحريم الحر على تحريم الربا وبؤيده ما نقل عن عباس أنه كان قبل نزول آيات الربا مدة طويلة فيحتمل وقوع الاخبار بالتحريم مرتين للثأ كيداً وتأخر التحريم هنا عن تحريم غيرها * وتأتي مباحث هذا الحديث ان شاء الله تعالى في تفسير سورة البقرة بعون الله تعالى * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مروزي وكوفي وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والعنعنة وآخرجه المؤلف أيضاً في البيوع وفي التفسير ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب الخدم للمسجد) ولكريمة وأبي الوقت وابن عساكر في المسجد وكان الأول ذكر هذا الباب قبل سابقه (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما موصله ابن أبي حاتم عنه أنه في تفسير قوله تعالى حكاية عن حنة بفتح الحاء المهملة وتشديد النون بنت فاقوذا امرأة عمران وكانت عاقراً فأتت يوماً طائر اريق فرخه فاشتت الولد فسات الله أن يهبها ولد فاستجاب الله دعائها فوقعها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل قالت ما أخبر الله تعالى عن عذاب ابني (نذرت لك ما في بطني محرراً) وللأصيلي تعني محرراً أي معتقاً (المسجد) الأقصى (يخدمه) لا أشغله بشئ غيره ولا يذبح يخدمها أي المساجد أو العصرة أو الأرض المقدسة وكان النذر مشروعا عندهم في الغلمان فلعلها ثبت الامر على التقدير أو طلبت ذكرها فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها أنثى قالت تحسروا وتحزنوا إلى ربها لأنها كانت ترجو أن تلد ذكراً تحرمه للمسجد فتقبلها ربهما فرضى بهافي النذر مكان الذك بقبول حسن بوجه حسن تقبل به النذائر وهو اقامتها مقام الذك * وبه قال (حدثنا أحمد بن واقد) باللقاق نسبة لجدته لشهرته به وأبوه عبد الملك الحراني المتوفى ببغداد سنة احدى وعشرين ومائتين (قال حدثنا حماد) وللأصيلي حماد بن زيد (عن ثابت) البناني (عن أبي رافع) نفع (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن امرأة أو رجلاً كانت تقم المسجد فحذف أو كان كاسبق فحذف من الأول خبر المؤنث وهنا خبر المذكر اعتباراً بالسابق ليكون جارا على المهيح الكثير وهو الحذف من الثاني دلالة الاول قاله الدماميني نعم في رواية أبي ذر كان يقم المسجد بالنذر كبير قال أبو رافع (ولا أراه) بضم الهمزة أي لا أظنه (الامرأة فذكر) أبو هريرة (حديث النبي صلى الله عليه وسلم) السابق (أنه صلى الله عليه وسلم) ولأبي الوقت والأصيلي قبرها وفي رواية على قبر بغير ضمير (باب حكم الاسير والغريم) حال كونه (برطفي المسجد) الاباحة أو للتنويع والاسير الاخذ ولأن السكّن وابن عساكر الاسير والغريم بواو العطف * وبه قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) بن راهويه (قال أخبرنا) وللأصيلي حدثنا (روح) بفتح الراء ابن عبادة بضم العين المهملة وتخفيف الموحدة (ومحمد بن جعفر) المشهور بغندر كلاهما (عن شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي المججمة وتخفيف المشاة التحيمة القرشي الجمحي مولى آل عثمان بن مظعون (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال ان عفر بنما أي جنيا ما ردا (من الجن) بيان له (نقلت على البارحة) أي تعرض لي فلانة أي بغتة في سرعة في أدنى ليلة مضت ونقلت بفحش مع تشديد اللام ونصب البارحة على الظرفية (أو) قال عليه الصلاة والسلام (كلمة نحوها) أي كقوله في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في أواخر الصلاة عرض لي فشد عليّ والضمير الجملة نقلت على البارحة (ليقطع) بفعله (على الصلاة فأمكنني الله منسه فأردت) بالفاء ولا يوزى ذرو الوقت

(٥٧) قسطلاني (أول) بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع أماً لا يبايعه الا دنيا فان أعطاه منها وفي وان لم يعطه

حدثني أبو بكر بن خلاد البجلي (٤٥٠) وهو القطان حدثنا سفيان حدثنا سليمان الأعشى عن سليمان بن مسهر عن

خرشة بن الحر عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة المنان الذي لا يعطي شيئا إلا منه والمتفق سلعته بالخلف الفاجر والمسبل أزاره منهم ياف * وأما ألفاظ أسماء الباب ففيه على بن مسدرك بضم السين واسكان الدال المهملة وكسر الراء وفيه خرشة بخاء معجمة ثم راء مفتوحين ثم شين معجمة وفيه أبو زرعة وهو ابن عمرو بن جرير وتقدم مرات الخلاف في اسمه وأن الأشهر فيه هرم وفيه أبو حازم عن أبي هريرة هو أبو حازم سلمان الأغبر مولى عزة وفيه أبو صالح وهو ذكران تقدم وفيه سعيد بن عمرو الأشعثي هو بالشين المعجمة والعين المهملة والياء المثناة منسوب إلى جده الأشعث بن قيس الكندي فإنه سعيد ابن عمرو بن سهل بن إسحق بن محمد ابن الأشعث بن قيس الكندي وفيه عبره بفتح العين وبعدها باء موحدة ساكنة ثم ناء مثناة * وأما ألفاظ اللغة ونحوها ف قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم وهو على لفظ الآية الكريمة قبل معنى لا يكلمهم أي لا يكلمهم تكليم أهل الخيرات وبإظهار الرضا بـل بكلام أهل السخط والغضب وقيل المراد الاعراض عنهم وقال جمهور المفسرين لا يكلمهم كلاما ينفعهم ويسرهم وقيل لا يرسل إليهم الملائكة بالتحية ومعنى لا ينظر إليهم أي يعرض عنهم ونظره سبحانه وتعالى لعباده رجمته ولطفه بهم ومعنى لا يزكهم لا يظهرهم من دنس ذنوبهم وقال الزجاج وغيره

والأصلي وابن عساكر وأردت (أن أربطه) بكسر الموحدة (إلى سارية من سواري المسجد) أي أسطوانته من أساطينه (حتى تصبوا) تدخلوا في الصباح (وتنظروا إليه كلكم) بالرفع توكيدا للضمير المرفوع والفعل تام لا يحتاج إلى خبر وهل كانت أرادته لربطه بعد تمام الصلاة أو فيها لأنه يسير احتمالان ذكرهما ابن الملقن فيما نقله عنه في المصابيح (فذكرت قول أبي) في النبوة (سليمان) ابن داود عليه السلام (رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) من البشر مثله فتركه عليه الصلاة والسلام مع القدرة عليه حرصا على إجابة الله عز وجل دعوة سليمان كذا في رواية أبي ذر كافي الفتح رب اغفر لي وهب لي ملكا ولا ين عساكره لي واسقاط سابقه كافي الفرع وأصله ولغيرهم رب هب لي وجهه في الفتح على التغيير من بعض الرواة وقال الكرماني ولعله ذكره على قصد الاقتباس من القرآن لا على قصد أنه قرآن وزاد في حاشية الفرع وأصله بعد قوله من بعدي مما ليس به رقم علامة أحد من الرواة أنك أنت الوهاب * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مروزي وبصري وفيه التحديث والاختبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والتفسير وأحاديث الانبياء وصفة ابليس اللعين وأخرجه مسلم في الصلاة والنسائي في التفسير (قال روح) هو ابن عبادة في روايته دون رواية رفيقه محمد بن جعفر (فردّه) عليه الصلاة والسلام أي العفريت حال كونه (حاشا) أي مطرودا ثم وقع عند المؤلف في أحاديث الانبياء عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر وحده بلفظ فردته حاشا واستنبط من الحديث باحتراف الاسير في المسجد وربط الغريم بالقياس عليه والله سبحانه الموفق والمعين على الاتمام والمتفضل بالقبول والاقبال (باب) بيان (الاعتسال) للكافر (إذا أسلم) بيان (ربط الاسير) أيضا في المسجد ولا يذري نسخة ويربط الاسير أيضا (وكان شريح) بالمجعة أوله والمهملة آخره مصغرا ابن الحرث الكندي الخنفي أدرك زمنه عليه الصلاة والسلام لكنه لم يلقه وكان قاضيا بالكوفة لغزو من بعده ستين سنة وتوفي قبل الثمانين أو بعدها (بأمر الغريم) أي بالغريم كافي أمرتك الخير أن تأتيه (أن يحبس) بضم أوله وفتح الموحدة أو بأمر الغريم أن يحبس نفسه (إلى سارية المسجد) وتعامه فيما وصله معمر عن أيوب عن ابن سيرين عنه إلى أن يقوم معا عليه فان أعطى الحق والأمر به إلى السجن لكن هذه الجملة من قوله وربط الاسير إلى آخر قوله إلى سارية المسجد ساقطة في رواية الأصلي وابن عساكر وزاد في الفتح وكرمة وضرب عليها في رواية أبي ذر والوقت كونه عليه في الفرع وأصله ووقع عند بعضهم سقوط الترجمة أصلا والاقتصار على باب فقط وصوب نظر إلى أن حديث الباب من جنس حديث سابقه وفصل بينهما بالمغارة ما * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري (قال حدثنا) بالجمع وللاربعة حدثني (سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما المقبري (أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه ولا يورى ذر والوقت والأصلي وابن عساكر حدثني بالافراد أبو هريرة (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم) لعشر ليل خيلون من المحرم منعت إلى القرطاء نفر من بني أبي بكر بن كلاب (خيلا) فرسانا ثلاثين (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (تجد) بفتح النون وسكون الجيم (فجاءت برجل من بني حنيفة) بفتح الحاء المهملة (يقال له ثمامة بن أثال) بضم أول اليمين والياء مثناة فيهما وهي مخففة كليم (فربطوه) بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بكسر حبه ابن إسحق في معاريفه (بسارية من سواري المسجد) وحيث فيكون حديث ثمامة من جنس حديث العفريت فهناك هم بربطه وانما امتنع لأمر أجنبي وهنا أمر به (فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال أطلقوا ثمامة) منا عليه أو نالنا أو لماعلم من إيمان قلبه وأنه سيظهره وأنه مر عليه فأسلم

• وحدثنه بشر بن خالد أخبرنا محمد بن عبد الله بن جعفر عن شعبة قال سمعت (٤٥١) سليمان بهذا الاسناد وقال ثلاثة لا يكلمهم الله

ولا ينظر اليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وحدثننا وكيع وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكّيهم قال أبو معاوية ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم شيخ زان ومالك كذاب وعائل مستكبر

كل ما يعي الانسان ويشق عليه قال وأصل العذاب في كلام العرب من العذب وهو المنع يقال عذبت عذبا اذا منعت عذبا عذوبا أي امتنع وسمى الماء عذبا لانه يمنع العطش فسمى العذاب عذبا لانه يمنع المعاقب من معاودة مثل جرمه ويمنع غيره من مثل فعله والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم المسبل ازاره) فعناء المرخي له الجار طرفه خلاء كما جاء مفسرا في الحديث الآخر لا ينظر الله الى من يحترق به خلاء والخلاء الكبر وهذا التقيد بالخر خلاء يخص عموم المسبل ازاره وبديل على أن المراد بالوعيد من جره خيلاء وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لابي بكر الصديق رضي الله عنه وقال لست منهم اذ كان جره لغير الخيلاء وقال الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وغيره وذكر اسباب الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكمهم غيره من القميص وغيره حكمه قلت وقد جاء ذلك مبينا منصو صاعليه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية سالم بن عبد الله عن أبيه رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعمامة من حرشأ خيلاء لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيامة رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه باسناد حسن والله أعلم (وأما

كبار واما بناخرجة وجبان من حديث أبي هريرة وهزيمة أطلقوا همزة قطع فأطلقوه) فانطلق) وفي رواية فذهب) الى النخل قريب من المسجد) بالخاء المعجمة في نخل في أكرار روايات وفي النسخة المقرورة على أبي الوقت الى النخل بالجيم وصوبه بعضهم وهو الماء القليل التابع وقال ابن دريد هو الماء الجاري) فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) وفيه مشروعية اغتسال الكافر اذا أسلم وأوجه الامام أحمد * ورواة هذا الحديث الأربعة ما بين مصرى بالميم ومدنى وفيه التحديث بالجمع والافراد والسماع والقول وأخرجه المؤلف في الصلاة والمغازي ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي في الطهارة ببعضه وبعضه في الصلاة) (باب) جواز نصب الخيمة في المسجد للرضي وغيرهم) • وبه قال) (حدثنا زكريا بن يحيى) البخني اللؤلؤي الحافظ) (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم) (قال حدثنا هشام) هو ابن عروة) (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام) (عن عائشة) رضي الله عنها) (قالت أصيب سعد) هو ابن معاذ سيد الأوس المهترئ لونه عرش الرحمن رضي الله عنه) (يوم الخندق) وهو يوم الاحزاب في ذي القعدة) (في الأكل) بفتح الهمزة والمهمله بينهما كاف ساكنة عرق في وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة وكان الذي أصابه ابن العرقه أحد بني عامر بن لؤي) (فضرب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد) لسعد رضي الله عنه) (ليعوده من قريب فلم يرعهم) أي لم يفرغهم) (وفي المسجد خيمة من بني غفار) بكسر الغين المعجمة) (الالدم يسيل اليهم فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا الذي يأتينا من قبلكم) بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهنمكم) (فاذا ساعد يغذو) بغين وذال معجمتين أي يسيل) (جرحه دما) نصب على التمييز وسابقه رفع فاعل يغذو والجيم مضمومة) (فأت) سعد) (فيها) أي في تلك المرضة أو في الخيمة وللاربعة وعزاهافي الفتح للكشيميني والمستمل منها أي من الجراحة * ورواة هذا الحديث الخمة ما بين مدنى وكوف وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والمغازي والهجرة وأبو داود في الجنائز والنسائي في الصلاة) (باب) جواز) (ادخال البعير في المسجد لليلة) أي للحاجة) (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما موصلة المؤلف في كتاب الحج) (طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بعير) وفي رواية على بعيره * وبه قال) (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي) (قال أخبرنا مالك) الامام) (عن محمد بن عبد الرحمن) بن الأسود) (بن نوفل) بفتح النون والفاء ينم عروبة بن الزبير) (عن عروة) ولاي الوقت وابن عساكر زيادة ابن الزبير) (عن زيب) ولاي ذريرة) (بنت أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد المخزومي) (عن) أم المؤمنين) (أم سلمة) هند بنت أبي أمية رضي الله عنها) (قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أشتكى) أي أتوجع وهو مفعول شكوت) (قال) عليه الصلاة والسلام) (طوفي) أي بالله كعبة) (من وراء الناس وأنت راكبة) قالت) (قطفت) راكبة البعير) (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت) الحرام) (يقرأ بالطور وكتاب مسطور) أي بسورة الطور ومن ثم حذفوا والقسم لانه صار علما عليها وقد قيل ان ناقتة صلى الله عليه وسلم كانت منوقة أي معلقة فيؤمن معها ما يحذر من التلوين وهي سائرة فيحتمل أن يكون بعير أم سلمة كان كذلك * ورواة هذا الحديث الستة مدنيون الاشخ المؤلف وفيه التحديث والاختار والعنعنة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابسة عن صحابسة وأخرجه أيضا في الصلاة والحج ومسلم فيه) (باب) بالتون من غير ترجمة) • وبه قال) (حدثنا محمد ابن المنثي) (من التثنية) (قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني) بالافراد) (أبي) هشام الدستوائي البصري) (عن قتادة) (بن دعامة السدوسي الاعمى البصري) (قال حدثنا أنس) (والاصلي أنس بن

والقميص والعمامة من حرشأ خيلاء لم ينظر الله تعالى اليه يوم القيامة رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه باسناد حسن والله أعلم (وأما

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب (٤٥٣) قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث أبي بكر

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يحسبهم ولهم عذاب أليم ألم رجل على فضل ماء بافلاة يمنع من ابن السبيل ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر خلف له بالله لا أخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ورجل بايع اماما لا يبايعه الا الدنيا فان أعطاه منها وفي وان لم يعطه منها لم يف

قوله صلى الله عليه وسلم المنفق سلعته بالخلف الفاجر فهو معني الرواية الاخرى بالخلف الكاذب ويقال الخلف بكسر اللام واسكانها ومن ذكر الاسكان ابن السكيت في أول اصلاح المنطق وأما الفلاة بفتح الفاء فهي المفاضة القفر التي لا أنيس بها وأما تخصيصه صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى الشيخ الزائي والملك الكذاب والعائل المستكبر بالوعيد المذكور فقال القاضي عياض سببه أن كل واحد منهم التزم المعصية المذكورة مع بعدها منه وعدم ضرورته اليها وضعف دواعيها عنده وان كان لا يعذر أحد بذنب لكن لما لم يكن الى هذه المعاصي ضرورة مزعومة ولا دواع معتادة أشبه اقدامهم عليها بالمعادنة والاستخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته لا الحاجة غيرها فان الشيخ لتكامل عقله وتتمام معرفته بطول ما حذر عليه من الزمان وضعف أسباب الجماع والشهوة للنساء واختلال دواعيه لذلك عنده ما يرجحه من دواعي الخلال في هذا ويحلى سره منه فكيف بالزنا الحرام وانما دواعي ذلك الشباب والحرارة الغريزية وقلة المعرفة وغلبة الشهوة لضعف

مالك (أن رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هما عباد بن بشر وأسيد بن حضير كما عند المؤلف في المناقب (خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم) بعدما كانا معه في المسجد (في ليلة مظلمة) بكسر اللام من أظلم الليل ينظرون (ومعهما مثل المصباحين يضيئان بين أيديهما) أكراما لهما ببركة نبيهما آية له عليه الصلاة والسلام اذ خص بعض أصحابه بمثل هذه الكرامة عند حاجتهم الى النور واطهارا لسرقوله بشر المشائين في الظلم الى المساجد بالنور التام يوم القيامة فعمل لهما مما اذخر في الاخرى (فلما اقرقا صار مع كل واحد منهما) نور (واحد) يضيء له (حتى أتى أهله) ويأتي مزيدا ذكرته في هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى بعونه وقوته ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في علامات النبوة ومنقبة أسيد بن حضير وعباد بن بشر في مناقب الانصار (باب الخوذة) بفتح الخاء المعجمة الباب الصغير (والمر) الكائن (في المسجد) وبالسند قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة ثم فونين بينهما ألف (قال حدثنا فلان) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة ابن سليمان (قال حدثنا أبو النضر) بفتح النون وسكون المعجمة سالم بن أبي أمية (عن عبيد بن حنين) بضم العين والحاء المهملتين فيهما وفتح النون في الثاني مصغرين المدني (عن بسر بن سعيد) بضم السين المهملة واسكان المهملة وسر العين في الثاني المدني العابد مولى ابن الحضرمي (عن أبي سعيد الخدري) ولا في ذر والا صلى عن أبي زيد عن عبيد بن حنين وعن بسر بن سعيد يعني بواو العطف قال الحافظ ابن حجر فعلى هذا يكون أبو النضر سمعه من شيخين حدثه كل منهما به عن أبي سعيد حذف العاطف خطأ من محمد بن سنان أو من فليح وحينئذ فانفق الدارقطني على المؤلف هذا الحديث مع اقصاها بما ذكر لا وجه له وليس هذه بعلة قاذحة والله أعلم (قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله سبحانه (خير عبدا) من التخيير (بين الدنيا وبين ما عنده) أي عند الله في الآخرة (فاختار) العبد (ما عند الله) سقط عند الاصل وبن عساكر قوله فاختر ما عند الله وضرب عليه عند أبي الوقت (فبكى أبو بكر رضي الله عنه) وللأصلي أبو بكر الصديق قال أبو سعيد (فقلت في نفسي ما يبكي هذا الشيخ) نصب على المفعولية وكلمة ما استفهامية (ان يكن الله خيرا عبدا) كذا في رواية الأكرين وهو بكسر همزة ان الشرطية وكن فعل الشرط مجزوم كسر لاتقاء الساكنين أي أي شيء يبكيه من كون الله خيرا عبدا وللكشميني من غير اليونانية ان يكن الله عبدا خيرا بكسر ان ويكن مجزوم به كذلك وعبد ٣ مبتدأ وخبره مقدما وخبر بضم الخاء مبنيا للمفعول في موضع رفع صفة لعبد وفي بعض النسخ كما في اللام مع أن بالفتح وجعله الزركشي من تجويز السفاسي أي لا جل أن لكن يشكل الجزم حينئذ في يكن وأجاب ابن مالك بأن يقال فيه ما قيل في حديث ابن ترع فانه سكن مع الناصب وهولن للوقف فاشبه الجزم فحذف الألف كما تحذف في الجزم ثم أجرى الوصل مجرى الوقف اه والجزء محذوف يدل عليه السياق وفيه ورود الشرط مضارعا مع حذف الجزاء أو الجزاء قوله فاختر وفي اليونانية من غير علامة أن يكون عبدا خيرا (بين الدنيا وبين ما عنده) تعالى (فاختار ما عند الله فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو العبد) الخبر وسقط قوله فاختر ما عند الله للأصلي وابن عساكر وضرب عليه أبو الوقت (وكان أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (أعلنا) حيث فهم أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم يفارق الدنيا فبكى حزنا

العقل وصغر السن وكذلك الامام لا يخشى من أحد من رعيته ولا يحتاج الى مداهنته ومسانعته فان الانسان انما يداهن على

* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير ح وحدثنا سعيد بن عمرو والاشعثي (٤٥٣) أخبرنا غير كلاهما عن الأعمش هذا الاسناد

مثله غير أن في حديث جرير ورجل
سأوم رجلا بلغة وحدثني عمرو
الناقد حدثنا سيفان عن عمرو عن
أبي صالح عن أبي هريرة قال أراه
مرفوعا قال ثلاثة لا يكلمهم الله
يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم
ولهم عذاب اليم رجل حلف على
عين بعد صلاة العصر على مال مسلم
فاقتطعه وباقي حديثه نحو حديث
الأعمش

ويصانع بالكذب وشبهه من
يحذره ويحشى أذاه ومعاذته أو
يطلب عنده بذلك منزلة أو منفعة
وهو غني عن الكذب مطلقا وكذلك
العائل الفقير قد عدم المال وانما
سبب الفقر والخلاء والتكبر
والارتفاع على القرناء الثروة في الدنيا
لكونه تظاهرها وحاجات أهلها
اليه فاذا لم يكن عنده أسبابها لماذا
يستكبر ويحتقر غيره فلم يبق فعله
وفعل الشيخ الزاني والامام الكاذب
الا ضرب من الاستغفاف بحق الله
تعالى والله أعلم وأما الثلاثة في الرواية
الاخيرة فمنهم رجل منع فضل الماء من
ابن السبيل المحتاج ولا شغل في غلط
تحرير ما فعل وشدة قبحه فاذا كان من
يمنع فضل الماء الماشية عاصيا فكيف
يمنع عنه الآدمي المحترم فان الكلام
فيه فلو كان ابن السبيل غير محترم
كالخربي والمرئذ لم يجب بذل الماء له
وأما الخائف كاذبا بعد العصر
فستحق هذا الوعيد وخص ما بعد
العصر لشرفه بسبب اجتماع ملائكة
الليل والنهار وغير ذلك وأما ما بيع
الامام على الوجه المذكور فستحق
هذا الوعيد لعنه المسلمين وامامهم
وتسببه الى الفتن بينهم ينكته بيعته
لا سيما ان كان ممن يقتدى به والله

على فراقه وعبر بقوله عبد بالتكثير ليظهر نباهة أهل العرفان في تفسير هذا الملبم فلم يفهم المقصود
غير صاحبه الخصاص به فكيف وقال بل نغديك بأموالنا وأولادنا فسكن الرسول جرحه (فقال)
ولغير الاصلي وأي ذرعن الكشميني قال (يا أبا بكر لا تبك) ثم خصه بالخصوصية العظمى فقال
(ان آمن الناس على في صحبته وماله أوبكر) بفتح الهمزة والميم وتشديد النون من آمن أي
أكثرهم جودا بنفسه وماله بلا استثناء ولم يرد به المنه لانها تفسد الصنعة ولأنه لا منه لاحد عليه
عليه الصلاة والسلام بل منته والله على جميع الخلائق وقال القرطبي هو من الامتنان يعني أن يا
بكر رضي الله عنه له من الحقوق ما لو كان لغيره لا من بها وذلك لأنه يادر بالتصديق ونفقة الاموال
وبالملازمة وبالمصاحبة الى غير ذلك بانشرح صدور وسوخ علم بأن الله ورسوله لهما المنتقى ذلك
لكن الرسول عليه الصلاة والسلام بحجبل أخلاقه وكرم أعراقه اعترف بذلك عملا بشكر المنعم
وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الترمذي مرفوعا ما لأحد عندنا بدالا كافا فانه ما خلا أبا
بكر فان له عندنا يدا يكافئه الله بها يوم القيامة (ولو كنت متخذ خليلا) أي اختار وأصطفى (من
أمتي) كذا الاربعة وغيرهم ولو كنت متخذ من أمتي خليلا (لا اتخذت) منهم (أبا بكر) لكونه
متاهلا لأن يتخذ عليه الصلاة والسلام خليلا لولا المانع وهو أنه عليه الصلاة والسلام امتلا
قلبه بما تحلله من معرفة الله تعالى ومحبة ومراحمته حتى كأنها مزجت أجزاء قلبه بذلك فلم يتسع
قلبه لخلقة غير الله عز وجل وعلى هذا فلا يكون الخليل الا واحدا ومن لم ينته الى ذلك ممن تعلق
القلب به فهو حبيب ولذلك أثبت عليه الصلاة والسلام لابي بكر وعائشة رضي الله عنهما أنها
أحب الناس اليه ونبي عنهما الخلقة التي هي فوق المحبة وللأصلي لا تختص بأبا بكر يعني خليلا
(ولكن أخوة الاسلام) أفضل وللأصلي ولكن خوة الاسلام بحذف الهمزة ونقل حركة الهمزة
الى النون وحذف الهمزة فضم فينطق بها كذلك ويجوز تسكينها تخفيفا فيحصل فيها ثلاثة
أوجه سيكون النون مع ثبوت الهمزة على الاصل ونقل ضمة الهمزة للساكن قبلها وهو النون
والثالثة كذلك لكن استقلت ضمة بين كسرة وضمة فسكنت تخفيفا فهذه فرع الفرع (ومودته)
أي مودة الاسلام وهي بمعنى الخلقة والفرق بينهم باعتبار المتعلق بالمثبة ما كان بحسب
الاسلام والمنفية بجهة أخرى يدل عليه قوله في الحديث الآخر ولكن خلقة الاسلام أفضل
والمودة الاسلامية متفاوتة بحسب التفاوت في اعلاء كلمة الله تعالى وتحصيل كثرة الثواب
ولا ريب أن الصديق رضي الله عنه كان أفضل الصحابة رضي الله عنهم من هذه الحيثية (لا يبقين
في المسجد باب) بالبناء للفاعل والنون مشددة للتأكيد وباب رفع على الفاعلية والنهي راجع
الى المكلفين لا الى الباب فكيف بعدم البقاء عن عدم الإبقاء لانه لازم له كانه قال لا يبقه أحد حتى
لا يبق وفي نسخة لا يبقين من المفعول لفظ باب نائب عن الفاعل أي لا يبق أحد في المسجد بابا
(الا بابا) سد) بحذف المستثنى المقدر بابا والفعل ضفته وحينئذ فلا يقال الفعل وقع مستثنى
ومستثنى منه ثم استثنى من هذا فقال (الا بابا) أي بكر) الصديق رضي الله عنه بنصب باب على
الاستثناء أو رفعه على البدل وفيه دلالة على الخصوصية لابي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة
بعده عليه الصلاة والسلام والامامة دون سائر الناس فأبقى خوخته دون خوخته غيره وهو يدل
على أنه يخرج منها الى المسجد للصلاة كذا قرره ابن المنير وعورض بما في الترمذي من حديث ابن
عباس رضي الله عنهما سدا الابواب الاباب على واجب بأن الترمذي قال انه غريب وقال ابن
عساكر انه وهم لكن الحديث طريق يقوى بعضها بعضا بل قال الحافظ ابن حجر في بعضها اسناده
قوى وفي بعضها حاله ثقات وفيه أن المساجد تصان عن تطرق الناس اليها في خواتم ونحوها
الامن أبوابها الحاجة مهمة وسيكون لنا عودة ان شاء الله تعالى الى ما في ذلك من البحث

أعلم ووقع في معظم الاصول في الرواية الثانية عن أبي هريرة ثلاث لا يكلمهم الله بحذف الهاء وكذا وقع في بعض الاصول في الرواية الثالثة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد (٤٥٤) الأشجق قال حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوابعها في بطنه في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا

عن أبي ذر وهو صحيح على معنى ثلاث أنفس وجاء الضمير في بكلمهم مذكراً على المعنى والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب بيان غلظ تحريم قتل الانسان نفسه وأن من قتل نفسه بشئ عذب به في النار وأنه لا يدخل الجنة الانفس مسلمة) *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوابعها بها في بطنه في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالد مخلدا فيها أبدا وفي الحديث الآخر من حلف على يمين بغير الاسلام كاذباً فهو كاذب وكما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر في شئ لا يملكه وفي رواية من حلف بغير الاسلام كاذباً متعمداً فهو كاذب وفي الحديث الآخر ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن ادعى دعوى كاذبة ليكثر بهائم يزدده الله تعالى الاقله ومن حلف على يمين صبر فاجرة وفي الباب الأحاديث الباقية وستر على ألفاظها ومعانيها ان شاء الله تعالى (الشرح) اما الاسماء وما يتعلق

في الفضائل وفي الحديث التحديث والعنة والقول وأخرجه المؤلف في فضل أبي بكر رضي الله عنه ومسلم في الفضائل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي) بضم الجيم وسكون العين المسندى (قال حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم (قال حدثنا أبي) جرير بن حازم بالخاء المهملة والراء العتكي (قال سمعت يعلى بن حكيم) بفتح الميمنة التحتية وسكون العين وفتح الهمزة في الأول وفتح الحاء وكسر الكاف في الثاني الثقفى المكي ثم البصرى الشامي المدني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال خرج رسول الله) وللأصميلي خرج النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه (حال كونه) (عاصباراً رأسه بحرقه) ولغيره الاربعة عاصب بالرفع أى وهو عاصب لكنه ضب عليها في الفرع وأصله (فقعده) عليه الصلاة والسلام (على المنبر فحمد الله) تعالى على وجود الكمال (وأثنى عليه) على عدم النقصان (ثم قال انه) أى الشأن (ليس من الناس أحد آمن على نفسه وماله) أى أبذل لنفسه وماله (من أبي بكر بن أبي خافة) بضم القاف عثمان رضي الله عنهما (ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لا اتخذت أبا بكر) منهم (خليلاً ولكن خلة الاسلام أفضل) أى فاضلة اذ المقصود ان الخلة بمعنى الاول أعلى مرتبة وأفضل من كل خلة (سدوا عنى كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة أبي بكر) والكمهميني كافي الفتح الا بديل غير * وفي هذا الحديث التحديث والعنة والسماع والقول وأخرجه في الفرائض بزيادة وأخرجه النسائي في المناقب (باب) اتخاذ (الابواب والغلق للكعبة) لغيرها من (المساجد) لاجل صونها (قال أبو عبد الله) أى البخارى وسقط ذلك عند ابن عساکر والأصميلي (وقال لى عبد الله بن محمد) المسندى (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال قال لى ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح الهمزة عبد الله بن عبد الرحمن واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله التيمي الأحول المكي (يا عبد الملك لورايت مساجد ابن عباس وأبوابها) لرايت عجبا وحسناً لا تقانها خذف الجواب * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل السدوسي البصرى (وقتيبة) ولا بى ذر وقتيبة بن سعيد (قالا حدثنا جاد) ولا بوى ذر والوقت وابن عساکر جاد بن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم مكة) عام الفتح (فدعا عثمان بن طلحة) الجحفي (ففتح الباب) أى باب الكعبة (فدخل النبي صلى الله عليه وسلم) فيها (ودخل معه) (بلال) مؤذنه وخادم امرأته (ودخل معه أيضاً) (أسامة بن زيد) خادمه فيما يحتاج اليه (وعثمان بن طلحة) الجحفي حتى لا يتوهم الناس عزله عن سدانة البيت (ثم أغلق الباب) لئلا يزدحم الناس عليه لتوفر دواعيهم على مراعاة أفعاله صلى الله عليه وسلم لياخذوها عنه وأغلق بضم الهمزة وكسر اللام مبنياً للفعول وفي رواية ثم أغلق بفتح الهمزة واللام مبنياً للفاعـل والباب نصب على المفعولية (فلبث) عليه الصلاة والسلام (فيه ساعة ثم خرجوا) كلهم (قال ابن عمر فبدرت) أى أسرع (فسألت بلالاً) هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه أم لا (فقال صلى فيه فقلت فى أى) بالنسب (أى فى أى تواحيه) (قال بين الأسطواناتين) بضم الهمزة (قال ابن عمر فذهب على أن أسأله كم صلى) أى فأتى سؤال الكمية * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى ومدنى وفيه التحديث والعنة وأخرجه أيضاً في المغازى والجهاد ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب دخول المشرك المسجد) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبري (أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه (يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلاً) فرساناً (قبل نجد) بكسر القاف وفتح الواو أى جهتها ونجد ما ارتفع

بعلم الاسناد ففيه أشياء كثيرة تقدمت من السكنى والدقائق كقوله حدثنا خالد يعني ابن الحرث فقد قدمنا بيان فائدة قوله هو من

* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا جرير وحديثنا سعيد بن عمر والاشعثي حدثنا (٤٥٥) غير ح وحديثنا يحيى بن حبيب الحارثي

حدثنا خالد يعني ابن الحرث حدثنا
شعبة كلهم بهذا الاسناد مثله وفي
رواية شعبة عن سليمان قال سمعت
ذكوان * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا
معاوية بن سلام بن أبي سلام الدمشقي
عن يحيى بن أبي كثير أن أنفلاية
أخبره أن ثابت بن الفضال أخبره
أنه بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
تحت الشجرة وأن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من حلف على
عين غلة غير الاسلام كاذب فهو كاذب
ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم
القيامة وليس على رجل نذر في شئ
لا يملكه

ابن الحرث وكقوله عن الاعمش عن
أبي صالح والاعمش مدلس والمدلس
إذا قال عن لا يحتج به الا اذا ثبت
السماع من جهة أخرى وقد من أن
ما كان في الصحيحين عن المدلس
يعن فمعمول على أنه ثبت السماع
من جهة أخرى وقد جاء هنا مبينا
في الطريق الآخر من رواية شعبة
وقوله في أول الباب حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج الخ
اسناده كله كوفيون الا بأهريه
فانه مدني واسم الأشج عبد الله بن
سعيد بن حصين توفي سنة سبع
 وخمسين ومائتين قبل مسلم بأربع
سنين وقوله كلهم بهذا الاسناد مثله
وفي رواية شعبة عن سليمان قال
سمعت ذكوان يعني بقوله بهذا
الاسناد أن هؤلاء الجماعة المذكورين
وهم جرير وعمر وشعبة ورووه عن
الاعمش كإرواه وكيع في الطريق
الاولى الا أن شعبة زاد هنا فائدة
حسنة فقال عن سليمان وهو الاعمش
قال سمعت ذكوان وهو أبو صالح
فصرح بالسماع وفي الرواية الباقية

من تهامة الى العراق (جاءت رجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال) بضم المثناة وتخفيف
الميم في الاول وضم الهمزة وتخفيف المثناة في الثاني (فربطوه بسارية من سواري المسجد) لينظر
حسن صلاة المسلمين واجتماعهم عليها فيرق قلبه * وهذا الحديث سبق قريبا في باب الاغتسال
إذا أسلم واختصره هنا مقتصر على مراد الترجمة وهو دخول المشرك المسجد وعند الشافعية
التفصيل بين المسجد الحرام وغيره فيمنع من دخوله لقوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام بخلاف سائر المساجد فانه لا يمنع منه لهذا الحديث ولان ذات المشرك ليست
بنجسة فقد دخل باذن المسلم وعن الحنفية الجواز مطلقا وعن المالكية والمرنئ المنع مطلقا فعظما
لشعائر الله تعالى وبأني الحديث بتمامه ان شاء الله تعالى بعونه عز وجل في المغازي (باب) حكم
(رفع الصوت في المساجد) هل هو ممنوع أم لا ولا في ذرى المسجد بالافراد * وبه قال (حدثنا) على
ابن عبد الله (المدني) قال حدثنا يحيى بن سعيد (القطان) قال حدثنا الجعيد (بضم الجيم) وفتح
العين المهملة وسكون المشاة التحتية آخره دال مهملة مصغرا ويقال له الجعد (ابن عبد الرحمن) بن
أوس (قال حدثني) بالافراد (زيد بن خصيفة) بخاء معجمة مضمومة وصاد مهملة مفتوحة وبالفاء
نسبة لجدده واسم أبيه عبد الله (عن السائب بن زيد) بالسين المهملة الكندى الصحابي وهو عم زيد
ابن خصيفة (قال كنت قائما) بالقف وفي نسخة تأمنا بالنون ويؤيده رواية حاتم عند الاسماعيلي
عن الجعيد بلفظ كنت مضطجعا (في المسجد فخصني) أي رماني بالحصى (رجل فظنرت) اليه
(فاذا عمر بن الخطاب) رضي الله عنه حاضر أو واقف (فقال) أي عمر السائب اذهب فأتني
بهمذين (الشخصين وكانا نقيضين كما في رواية عبد الرزاق) فخشيتهما قال (أي عمر رضي الله عنه
ولأبوي ذر الوقت فقال (من) ولاي الوقت وابن عساكر عن (أتما وأمن أن أتما قالامن أهل
الطائف قال) عمر رضي الله عنه (لو كنتم من أهل البلد) أي المدينة (لأوجعتكما) جلدا
(ترفعان) جواب عن سؤال مقدركا نعم قال لا توجعنا قال لا تنكر ترفعان (أصواتكما في مسجد
رسول الله) ولا أصلي في مسجد النبي (صلى الله عليه وسلم) عبر بأصواتكما بالجمع دون صوتكما
بالتثنية لان المضاف المثني معنى اذا كان جزءا أضيف اليه فالأصح أن يذكر بالجمع كقوله تعالى
فقد صغت قلوبكما وان لم يكن جزءا فالأصح كترجيئه بلفظ التثنية نحو سئل الزيدان سيفهم ما فان أمن
اللبس جاز جعل المضاف بلفظ الجمع كقوله عليه الصلاة والسلام بعدذان في قبورهما وأما قال
عمر رضي الله عنه لهم ما من أين أتيا يعلم أنهما أن كانا من أهل البلد وعلم أن رفع الصوت باللفظ
في المسجد غير جائز جرحهما وأدبهما قبلما أخبراه أنهما من غير أهل البلد عذرهما بالجهل * ورواه
هذا الحديث ما بين مدني ومدني وبصري وفيه التحديث والغنة والقول * وبه قال (حدثنا
أحمد) غير منسوب نعم في رواية أبي علي بن شبيب عن الزبيري حدثنا أحمد بن صالح وبه جزم ابن
السكن وهو مصري (قال حدثنا) ولاي الوقت وابن عساكر أخبرنا (ابن وهب) عبد الله
المصري (قال أخبرني) بالافراد (يونس بن زيد) الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن كعب بن مالك أن) أباه (كعب بن مالك) الانصاري
السلي المدني الشاعر (أخبره أنه تقاضى) أي طالب (ابن أبي حنيفة) بالخاء المهملة المفتوحة
والدالين المهملتين الساكنة أولاها ما بينهما عبد الله بن سلامة (دينا) أي بدين (له عليه)
ولا بوي ذر الوقت كان له عليه (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت
أصواتهما حتى سمعها) أي أصواتهما ولا أصلي حتى سمعها أي كعبا وابن أبي حنيفة
(رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته) جملة حالبة اسمية ولم ينكر علمها برفع أصواتهما
في المسجد لان ذلك الطلب حق ولا بد منه من رفع الصوت كما لا يخفى وقال مالك لا يرفع الصوت
في المسجد بعلم ولا بغيره وأجازه أبو حنيفة رحمه الله (خرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول عن والاعمش مدلس لا يحتج بعنقته الا اذا صرح سماعه الذي عنقته من جهة أخرى فيبين مسلم أن ذلك قد صرح من رواية شعبة والله

* حدثنا أبو عيسى المسمعي حدثنا معاذ (٤٥٦) هو ابن هشام حدثنا أبي عن يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو قلابة عن ثابت بن الضحاك

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على رجل نذر فيما ألتك ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكبر بها لم يرده الله الاقله ومن حلف على عين صبر فاجره

تعالى أعلم وقوله أبو قلابة هو بكسر الفاف واسمه عبد الله بن زيد وقوله عن خالد الخذاء قالوا انما قيل له الخذاء لانه كان يجلس في الحدائين ولم يجذب نعل لقط هذا هو المشهور وروينا عن فهد بالفاء ابن حبان بالهاء قال لم يجذب خالدا قط واعيا كان يقول احذوا على هذا النحو فلقب الخذاء وهو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم وبالزاي واللام وقوله عن شعبة عن أيوب عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك الانصاري ثم تحول الاسناد فقال عن الثوري عن خالد الخذاء عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك قد يقال هذا تطويل للكلام على خلاف عادة مسلم وغيره وكان حقه ومقتضى عادته أن يقتصر أولا على أبي قلابة ثم يسوق الطريق الآخر اليه فاما ذكر ثابت فلا حاجة اليه أولا وجوابه أن في الرواية الاولى رواية شعبة عن أيوب نسب ثابت ابن الضحاك فقال الانصاري وفي رواية الثوري عن خالد بن ينيب فليكن له بد من فعل ما فعل ليصح ذكر نسبه (قوله يعقوب القاري) هو بتشديد الياء تقدم قريبا * أبو حازم الراوي عن سهل بن سعد الساعدي اسمه سهيل بن دينار والراوي عن أبي هريرة اسمه سلمان مولد عزة والله اعلم * وأما لغات الباب وشبهه فقولته صلى الله عليه وسلم خديته في يده يتوجأ بها في بطنه هو بالجيم وهمز آخره ويجوز تسهيله بقلب الهمزة ألفا ومعناه يطعن

حتى كشف سحف حجرته) بكسر السين المهملة وسكون الجيم وبالفاء أي ستر بيته (ونادى (١) يا كعب بن مالك) الاول مضموم من نادى مفرد والثاني منصوب ٣ من نادى مضاف ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وأن عسا كرو نادى كعب بن مالك (قال) وللأصلي فقال كعب (ليبيك) يا رسول الله فأشار بيده (الكريمة المباركة) (أن ضع الشطر من دينك قال كعب قد فعلت) ذلك (يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مخاطبا لابن أبي حذرد وأمراله (قم فاقضه) دينه (باب) جواز (الحلق) العلم وقراءة القرآن والذكرو غيرها وهي بكسر الحاء المهملة وفتح اللام ولا بن عسا كرو الحلق يفقهما (و) جواز (الجلوس في المسجد) * وبالسند قال (حدثنا معاذ) هو ابن مسرهد (قال حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة في الاول وضم الميم وفتح الفاء وتشديد الصاد المعجمة المفتوحة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري وللأصلي حدثنا عبيد الله (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما وللأصلي عن عبد الله بن عمر (قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (وهو على المنبر) جملة حالية (ما ترى) أي ما رأيك أو من رأي عبيدني علم والمراد لازمه اذ العالم يحكم بما علم شرعا (في صلاة الليل قال) عليه الصلاة والسلام (مثنى مثنى) أي صلاة الليل مثنى مثنى فالمبتدأ محذوف ومثنى غير منصرف للعدل والوصف أي اثنين اثنين وكرره لالتأكيده قال الزركشي رحمه الله في تعليق العمدة استشكل بعضهم التكرار فان القاعدة فيما عدل من أسماء الأعداد أن لا يكرر فلا يقال جاء القوم مثنى مثنى وأجيب بأنه تأكيده فلفظي لا قصد التكرار فان ذلك مستفاد من الصيغة ثم قال وأقول إن أصل السؤال فاسد بل لا بد من التكرار اذا كان العدل في لفظ واحد كثنى مثنى وثلاث ثلاث قال الشاعر

هنيئاً لأرباب البيوت يميونهم * ولا كالين التمر تخمس تخمسا

ومنه الحديث مثنى مثنى فان وقعت بين لفظين أو ألفاظ مختلفة لم يجر التكرار كثنى وثلاث ورباع والحكمة في ذلك أن ألفاظ الأعداد المدولة مشروطة بسبق ما يقع فيه التفصيل تحقيقا نحو أولى أجنحة أو تقديرا نحو صلاة الليل مثنى مثنى فاذا أريد تفصيله من نوع واحد وجب تكريره لأن وقوعه بعده إما على جهة الخبرية أو الحسالية أو الوصفية فعمله عليه يقتضي مطابقته فلا بد من تكريره لتحصل الموافقة له اذ لا تحسن وصف الجماعة بأثنين وأن كان من ألفاظ مقدرة متعددة فالجميع تفصيل للمجموع فكان وافيها فلا جمل ذلك لم يكرر نحو قوله تعالى فانكجموا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع وانما كان العدل في هذه الألفاظ من غير تكرار ليصيب كل ناكح ما شاء من هذه الأعداد اذ لو كان من لفظ واحد لاقتصر الناكحون على ذلك العدد اه وتعبه في المصايح بأنه لا يعرف أحدا من النكاه ذهب الى هذا التفصيل الذي ذكره وفي الصحاح اذا قلت جاءت الخيل مثنى فالعني اثنين اثنين أي جاؤا مزدوجين فهذا مما يفقد في الإيجاب التكرير في اللفظ الواحد ثم بناء ما ذكره على الحكمة التي أبداهم بناءه وإن المطابقة حاصلة بدون تكرير اللفظ المعدول من جهة المعنى وذلك أنك اذا قلت جاء القوم مثنى انما معناه اثنين اثنين وهكذا فهو بمعنى مزدوجين كما قال الجوهري ولا شق في صحة جمل مزدوجين على القوم ثم تكرير اللفظ المعدول لا يوجب المطابقة لأن الثاني كالاتول سواء وليس ثم حرف يقتضي الجمع حتى تحسن المطابقة التي قصدناها فلا يظهر وجه صحيح لما قاله وبناء اه (واذا خشى) المصلي (الصبح صلى) ركعة (واحدة فأوترت) تلك الركعة (له ما صلى) حنجه به الشافعية على أن أقل الوتر ركعة واحدة مع حديث ابن عمر رضي الله عنهما فروعا الوتر ركعة من آخر الليل وقال المالكية أي ركعة مع شفع تقديمها

* حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور وعبد الوارث بن عبد الصمد كلهم (٤٥٧) عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن شعبه

عن أيوب عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك الانصاري ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف بـعـلة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كاذب قال ومن قتل نفسه بشئ عذبه الله به في نار جهنم هذا حديث سفيان وأما شعبة فخديته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف بـعـلة سوى الاسلام كاذبا فهو كاذب قال ومن ذبح نفسه بشئ ذبح به يوم القيامة

وقوله صلى الله عليه وسلم يتردى ينزل وأما جهنم فهو اسم لنار الآخرة عاقبنا الله تعالى منها ومن كل بلاء قال يونس وأكبر النجوين هي عجمية لا تنصرف للعجمية والتعريف وقال آخرون هي عربية لم تنصرف للتأنيث والعلية وسميت بذلك لبعدها عن روية يقال بئر جهنم أي بعيدة القعر وقيل هي مشتقة من الجهومة وهي الغلظ يقال جهنم الوجه أي غليظة فسميت جهنم لغلظ أمرها والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم من شرب سماً فهو يتحساه هو بضم السين وفتحها وكسرهما ثلاث لغات الفتح أفصحهن الثالثة في المطالع وجمعه سمام ومعنى يتحساه يشربه في تمهل و يتجرعه وقوله صلى الله عليه وسلم ومن ادعى دعوى كاذبة هذه هي اللغة الفصحى يقال دعوى باطل وباطلة وكاذب وكاذبة حكاهما صاحب المحكم والتأنيث أفصح وأما قوله صلى الله عليه وسلم ليتكبرن بها فضبطناه بالناء

* ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى قال نافع (وأنه) أي ابن عمر (كان يقول اجعلوا آخر صلاتكم وتراً) وللأصلي وأبي الوقت في نسخة عنهما وابن عساكر آخر صلاتكم بالليل فزاد لفظ بالليل وعزاه في الفتح لرواية الكشميني والأصلي فقط (فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمر به) أي بالوتر أو بالجعل الذي يدل عليه قوله اجعلوا فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجب بأن كونه عليه الصلاة والسلام على المنبر يدل على جماعة جالسين في المسجد ومنهم الرجل الذي سأل عن صلاة الليل * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل (قال حدثنا جاد) ولأربعة جاد بن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب) على المنبر (فقال كيف صلاة الليل فقال) ولا في ذر قال (مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فآوت ربواحدة توتر) بالرفع على الاستثناف أو بالجر جواب الأمر وزاد في رواية أبي الوقت في نسخة لك وعزاه في الفتح للكشميني والأصلي (ما قد صليت) واستناد الايتار إلى الصلاة مجاز (قال) وفي رواية وقال (الوليد بن كثير) بالثنية القرشي المخزومي المدني ثم الكوفي مما وصله مسلم (حدثني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) العمري (أن) أباه عبد الله (بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (حدثهم أن رجلاً نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد) قيل ليس فيه ما يدل على الخلق وأجيب بأنه شبه جلوس الرجال في المسجد حوله عليه الصلاة والسلام وهو يخطب بالخلق حول العالم لأن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام لا يكون في المسجد وهو على المنبر وعند جمع جلوس المحققين به كالمحققين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) وابن عساكر والأصلي حدثنا (مالك) الإمام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أن أبا هريرة) بضم الميم يزيد (بضم الميم يزيد) بفتح العين (أخبره عن أبي واقد) بالقاف والدال المهملة الحارث بن عوف (الليثي قال يينا رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم) جالس حال كونه (في المسجد) زاد في كتاب العلم والناس معه (فأقبل ثلاثة نفر) من الطريق ودخلوا المسجد ما رين فيه وفيه زيادة الفاء على جواب بينما وللأصلي فأقبل نفر ثلاثة (فأقبل اثنان) من الثلاثة الذين أقبلوا من الطريق (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد) عطف على فأقبل اثنان (فأما أحدهما) أما التفصيل وأحد همارفع بالابتداء والخبر قوله (فرأى فرجة جلوس) هذا موضع الترجمة وأدخل الفاء في فرأى لتضمن أم معنى الشرط وفي جلوس للعطف وللأصلي فرجة في الحلقة باسكان اللام جلوس (وأما الآخر) بفتح الخاء أي الثاني (جلوس خلفهم) نصب على الظرفية (وأما الآخر فادبر ذاهبا) وهذه ساقطة من اليونانية (فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم) مما كان مشغولاً به من الخطبة أو تعليم العلم أو غير ذلك (قال) ألا أخبركم عن الثلاثة (وللأصلي عن نفر الثلاثة) (أما أحدهم فأوى) بالفتح رأى لجأ (إلى الله فأواه الله) عز وجل بالمد (وأما الآخر فاستحيا) ترك المراجعة (فاستحيا الله منه) جازاه بمثل فعله بأن رجه ولم يعاقبه (وأما الآخر فأعرض) عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم (فأعرض الله عنه) أي جازاه بأن غضب عليه فهو من باب ذكر المازوم وإرادة اللازم لأن نسبة الإيواء والاستحيا والاعراض في حقه تعالى محال فالمراد لازم ذلك وهو إرادة إيصال الخبر وترك العقاب * وفي الحديث التحليق للعلم والذكر وهو ظاهر فيما ترجم له والحديث سبق في باب من قعد حيث ينتهي به المجلس من كتاب العلم (باب) جواز الاستلقاء في المسجد ومذا الرجل سقط قوله ومذا الرجل عند الأصلي وأبي ذر وابن عساكر وثبت في نسخة عند أبي ذر وابن عساكر كافي الفرع وكذا

* وحدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد جميعا (٤٥٨) عن عبد الرزاق فقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ميمون عن الزهري عن ابن

المسيب عن أبي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما فقال لرجل من يدعى الاسلام هذا من أهل النار فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فقبيل يارسول الله الرجل الذي قلت له أنفا أنه من أهل النار فانه قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار فكاذب بعض المسلمين أن يرتاب فيديناهم على ذلك اذ قيل أنه لم يمت ولكن به جراح شديد فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر

الموحدة وله وجه وهو معنى الاول أي يصير ماله كبيرا عظيما وقوله صلى الله عليه وسلم ومن حلف على عين صبر فاجرة كذا وقع في الاصول هذا القدر فحسب وفيه محذوف قال القاضي عياض رحمه الله لم يأت في الحديث هنا الخبر عن هذا الحالف الا أن يعطفه على قوله قبله ومن ادعى دعوى كاذبة ليستكبر بهم لم يرد الله بها الاقوله أي وكذلك من حلف على عين صبر فهو مثله قال وقد ورد معنى هذا الحديث تاما مينا في حديث آخر من حلف على عين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وعين الصبر هي التي ألزم بها الحالف عند حاكم ونحوه وأصل الصبر الحبس والامساك (وقوله في حديث أبي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما) كذا وقع في الاصول قال

ثبت في نسخة الصغاني كفي الفتح • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن) امام دار الهجرة (مالك عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عباد بن عويمر) بفتح العين وتشديد الموحدة (عن عه) عبد الله بن زيد بن عاصم المازني رضى الله عنه (أنه رأى) أي أبصر (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (مستلقيا) على ظهره (في المسجد) حال كونه (واضعا) إحدى رجله على (الآخرى) فعل ذلك ليعين جواره حديث جابر المروفي في مسلم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضع الرجل إحدى رجله على الأخرى وهو مستلق على ظهره إمام منسوخ أو مقيد بما اذا ظهرت بذلك عورته كأن يكون الا زار ضيقا فاذا وضع رجلا فوق الأخرى وهناك فرجة ظهرت منها العورة فان أمن ذلك جاز * ورواه هذا الحديث الحسنة مديون وفيه التحديث والعنعنة وآخر جبه المؤلف أيضا في اللباس والاستئذان ومسلم في اللباس وأبو داود في الأدب والترمذي في الاستئذان وقال حسن صحيح والنسائي في الصلاة (وعن ابن شهاب) الزهري يواو العطف على الاسناد السابق وصرح به الداودي في روايته عن القعني (عن سعيد بن المسيب) بفتح المشاء التختمة وكسر هاء ابن حزن القرشي الخزومي أحد العلماء الاعلام الاثبات المتفق على أن مراسلاته أصبح المراسيل وقال ابن المديني لا أعلم في التابعين أوسع علمائه وثوقا بعد التسعين وقد ناهز الثمانين (قال كان عمر) بن الخطاب (وعثمان) بن عفان (يقعلان ذلك) رضى الله عنهما أي الاستلقاء المذكور وزاد الحميدي عن ابن مسعود أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان يفعل ذلك أيضا وهذا برذ على من قال ان الاستلقاء من خصائصه صلى الله عليه وسلم (باب) حكم بناء (المسجد يكون في الطريق) المباحة (من غير ضرر بالناس) ولا يذلل للناس (وبه) أي بجواره (قال الحسن) البصري (وأيوب) السخيتاني (ومالك) امام دار الهجرة وعليه الجمهور وأما ما رواه عبد الرزاق عن علي وابن عمر رضى الله عنهما من المنع فسنده ضعيف لا يحتج به * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجدده واسم أبيه عبد الله الخزومي المصري (قال حدثنا الليث) ابن سعد المصري (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرعن الكشمهني فأخبرني بالفاء ولا يذرعن الأصيلي وأخبرني بالواو وكلاهما عطف على مقدراي أخبرني (عروة بن الزبير) بن العوام بكذا وأخبرني عقب هذا (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل) أي لم أعرف (أبوي) أبا بكر وأمر رومان رضى الله عنهما (الا وهما يدينان الدين) بكسر الدال أي يتدينان بدين الاسلام فهو نصب بنزع الخافض (ولم يمر علينا) ولا يصلي وأبي الوقت وان عسا كر عليهما أي الصديق وزوجته (يوم الأبا تنافسه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية) نصب على الظرفية فيهما (ثم بدا) أي ظهر (لأبي بكر) رضى الله عنه رأى بعد أن خرج مهاجرا من مكة ورجع في جوار ابن الدغنة واشترطه عليه أن لا يستعلن بعبادته القصة الآتية ان شاء الله تعالى في كتاب الهجرة الى قوله (فابتنى مسجد ابنة داره) بكسر الفاء مع المد ما امتد من جوانبها (فكان يصلي فيه) أي في المسجد (ويقرأ القرآن) أي ما نزل منه اذذاك (فيقف عليه نساء المشركين وأبنائهم يعجبون منه وينظرون اليه وكان أبو بكر) رضى الله عنه (يرجل بكاء) بتشديد الكاف مبالغة في البكاء (لا يملك عنيه) أي لا يطيق امساكها ومنه هاهما من الكاء (اذا قرأ القرآن فأفرغ) بالزاي أي فأحاف (ذلك) الوقوف (أشراف قريش من المشركين) ان غيل أبنائهم ونسائهم الى دين الاسلام * ووجه المطابقة بين الحديث والتبرجة من جهة أنه صلى الله عليه وسلم اطلع على بناء أبي بكر رضى الله عنه المسجد وأقره عليه * ورواه الستة ثلاثة منهم مصر يون بالميم والآخر ون مديون وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والعنعنة والاخبار وآخر جبه المؤلف في الاجارة والكفالة

القاضي عياض رحمه الله صوابه خير بالخاء المعجمة وقوله يارسول الله الرجل الذي قلت له أنفا أنه من أهل النار رأى قلت في شأنه والادب

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري (٤٥٩) عن ابن جازم عن أبي حازم عن سهل

ابن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقفتموا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عسكره ومال الآخرون إلى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع أهم شاة إلا اتبعها يضربها بسيفه فقالوا أما أجزأنا اليوم أحداً أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه من أهل النار

وفي سببه قال الفراء وابن السجري وغيرهما من أهل العربية اللام قد تأتي بمعنى في ومنه قول الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة أي فيه وقوله آنفاً أي قريباً وفيه لغتان المسد وهو أفصح والقصر وقوله فكاد بعض المسلمين أن يرتاب كذا هو في الأصول أن يرتاب فأنبت أن مع كاد وهو جازم لكنه قليل وكاد لمقاربة الفعل ولم يفعل إذا لم يتقدمه أني فان تقدمها كقولك ما كاد يقوم كانت دالة على القيام ~~لم~~ كن بعد بقاء كذا نقله الواحدي وغيره عن العرب واللغة وقوله ثم أمر بلالا فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر يجوز في أنه وإن كسر الهمزة وفتحها وقد قرئ في السبع قول الله عز وجل فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب أن الله يبشركم بفتح الهمزة وكسرها (وقوله لا يدع أهم شاة إلا اتبعها) الشاذ والشاذة الخارج والخرجة عن الجماعة قال القاضي عياض رحمه الله أنت الكلمة على معنى التهمة أو تشبيه الخارج بشاة كان شجاعاً لا يلقاه أحد الا قتله وهذا

والادب والهجرة وبعضه في غزوة الربيع (باب جواز الصلاة في مسجد السوق) فلا دلالة في حديث أن الأسواق شر البقاع وأن المساجد خير البقاع المروي عند ابن زرار لعدم صحة أسنده ولو صح لم يمنع وضع المسجد في السوق لأن بقعة المسجد حينئذ تكون بقعة خير ومسجد بالافراد ولا يصلي وابن عساكر مساجد السوق (وصلى ابن عون) بفتح العين المهملة وسكون الواو وآخره نون عبد الله (في مسجد في دار يغلق عليهم الباب) أي على ابن عون ومن معه وليس في هذا ذكر السوق قاله أعلم بوجه المطابقة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجميع) بياء بعد الميم المكسورة وفي رواية صلاة الجماعة (تزيد على صلاته) أي الشخص المنفرد (في بيته و) على (صلاته) بانفراده (في سوقه) نحو أسواق (درجته) نصب على التمييز ونحو ما فعل يزيد نحو قولك زدت عليه نحو أسواق الأعداد لا يوقف عليه إلا بنور النبوة وسيأتي إن شاء الله تعالى وجه المناسبة في التخصيص بعدد الخمس والعشرين في باب فضل الجماعة مع مباحث أخرى (فإن أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء) بأسبغها ورعاية سنته وآدابه وأسقط المفعول لدلالة السياق عليه نعم الحق في الفرع لا في أصله وضوؤه بعد فأحسن وبشبه أن يكون بغير خط كاتب الأصل ولكن شمني في غير اليونينية بأن أحدكم بالموحدة بدل الفاء للسببية أو للماضية أي يزيد بخمس وعشرين درجة مع فضائل أخرى هي رفع الدرجات وصلاة الملائكة ونحوهما (وأنى المسجد) حال كونه (لا يريد الصلاة) أو ما في معناها كالاعتكاف ونحوه واقتصر على الصلاة لا على غيرها (لم يخط خطوة) بفتح الخاء (الارفعه الله بهادرجة) سقط لفظ الجلالة للأصلي (وحط عنه خطيته) نصب فيها على التمييز وللأصلي وحط عنه بها وله وللكشمي أوحط والواو أشمل (حتى يدخل المسجد) فالمشي إلى الجماعة يستلزم احتساب الأجر بالخطوات والتصل عن الخطيات ومن يوقى عن دركات الهلكات فقد ترقى إلى منحة الدرجات (وإذا دخل المسجد كان في) ثواب (صلاة ما كانت) بناء التأكيد ولا يذم ما كان (تجسسه) الصلاة أي مدة دوام ذلك وحذف الفاعل العليم (وتصلي) بمعنى عليه الملائكة مادام في مجلسه الذي يصلي فيه أي تستغفر وتطلب له الرحمة قائلين (اللهم اغفر له اللهم ارحمه) وسقط عند أبي ذر الوقت والأصلي وابن عساكر لفظ يعني ولفظ عليه عند ابن عساكر في نسخة وثبت عنه في أخرى (مالم يؤذ) المصلي الملائكة (يحدث) من الأحداث بكسر الهمزة ويضم أول المضارعين مجزومين واللاحق بدل من سابقه ولا يذروا ابن عساكر في نسخة وأبي الوقت يحدث بالرفع على الاستثناف وللكشمي مالم يؤذ يحدث فيه بلفظ الجار والمجرور متعلق بيؤذ وفي نسخة مالم يحدث فيه باسقاط يؤذ أي مالم يأت بناقض للوضوء * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومدني وكوفي وفيه التهديد والعنة ورواية تابعي عن تابعي وأخرجه المؤلف أيضاً باب الجماعة ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الصلاة (باب جواز تشبيل الأصابع في المسجد وغيره) * وبه قال (حدثنا حماد بن عمر) بضم العين البكر أو المتوفى بنيسابور أول سنة ثلاث وثلاثين ومائتين (عن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن الفضل الرقاشي كان يصوم يوماً ويفطر يوماً يصلي كل يوم أربعين ركعة وتوفي سنة تسع وعشرين ومائة قال (حدثنا عاصم) هو ابن محمد بن زيد ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب العمري المدني قال (حدثنا) أخى (واقد) بالقاف ابن محمد (عن أبيه) محمد بن زيد (عن ابن عمر) بن الخطاب (وأبو عمرو) هو ابن العاص رضي الله عنه والشاذ من واقد قال (شبك النبي صلى الله عليه وسلم أصابعه) ولابن عساكر شبك أصابعه

الغنم ومعناه أنه لا يدع أحداً على طريق المبالغة قال ابن الأعرابي يقال فلان لا يدع شاة ولا قاذة إذا كان شجاعاً لا يلقاه أحد الا قتله وهذا

فقال رجل من القوم أنا صاحبه أبدأ قال (٤٦٠) نخرج معه كما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحا شديدا

قال البخاري رحمه الله (وقال عاصم بن علي) هو ابن عاصم بن صهيب الواسطي شيخ المؤلفات وتوفي سنة إحدى وعشرين ومائتين مما وصله إبراهيم الخليل في غريب الحديث له (حدثنا عاصم بن محمد) هو ابن زيد قال (سمعت هذا الحديث من أبي) محمد بن زيد (فلم أحفظه ففقهه لي) أخى (واقعد عن أبيه) محمد بن زيد (قال سمعت أبي وهو يقول قال عبد الله) بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمرو) بفتح العين (كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس) بضم الحاء المهملة وتخفيف المثناة (بهذا) أي بما سبق وزاد الحميدي في الجمع بين الصحيحين نقلا عن ابن مسعود قد مرحت عهدهم وأمانتهم واختلفوا فصاروا هكذا وشبل بين أصابعه وانما شبل صلى الله عليه وسلم بين أصابعه ليمثل لهم هيئة اختلاطهم من باب تصوير المعقول بصورة المحسوس وهذا الحديث ساقط في أكثر الروايات ولم يذكره إلا سماعي ولا أبو نعيم في مستخرجهم ما وانا وجد بخط البرزالي وذكر أبو مسعود في الأطراف له أنه رآه في كتاب ابن رميح عن الفربري عن حماد بن شاكر عن البخاري وفي اليونينية سقوطه للأصلي فقط ورواه ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) السلمي الكوفي نزيل مكة (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي بردة بن عبد الله) والكشميني في نسخة عن يزيد وهو اسم أبي بردة (ابن أبي بردة عن جده) أي بردة بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المؤمن) ولابن عساكر قال المؤمن (للمؤمن كالنيمان) بضم الموحدة أي كالحائط (يشد بعضه بعضا) نصب على المفعولية وسابغة فاعل لسابقه وللمستمل في غير اليونينية شد بلفظ الماضي (وشبل صلى الله عليه وسلم أصابعه) والأصلي بين أصابعه * ورواه هذا الحديث الحنابلة كوفيون وفيه رواية لابن عن جده ورواية جده عن أبيه والتحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الأدب والمظالم والترغيب في البر والنسائي * وبه قال (حدثنا إسحق) بن منصور بكاجزم به أبو نعيم (قال حدثنا ابن شميل) بضم المعجمة ولابن عساكر النضر بن شميل (قال أخبرنا) والأصلي حدثنا (ابن عون) بفتح العين وسكون الواو عبد الله (عن ابن سيرين) محمد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي) بفتح العين المهملة وتشديد الباء وهو من أول الزوال إلى الغروب ولم يستمل والجوى صلاة العشاء بالمدة وهم في ذلك لما صح أنها الظهور أو العصر (قال ابن سيرين) محمد (قد سماها أبو هريرة ولكن نسيت أنا) أي الظهور أم العصر (قال فضلي بناركتين ثم سلم فقام إلى خبئة معروضة) أي موضوعة بالعرض أو مطروحة (في) ناحية (المسجد فاتكا) عليه الصلاة والسلام (عليها) كأنه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى (ولابن الوقت والأصلي وابن عساكر على يده اليسرى) وشبل بين أصابعه ووضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى (ولغير الكشميني ووضع يده اليمنى بدل يده اليمنى والرواية الأولى أولى لثلاثها لزم التكرار) وخرجت السرعان من أبواب المسجد بفتح السين والراء المهملة بضم النون فاعل خرج أي أوائل الناس الذين يتسارعون وضبطه الأصلي مما في غير اليونينية سرعان بضم السين واسكان الراء جمع سريع ككتيب وكتبان وهو المسرع الخروج وقول أبي الفرج في أحكام الزكشي أن فيه ثلاث لغات فتح السين وكسرها وضمها والراء عا كنة والنون نصب أبدأ تعقبه الدماميني بأنه انما هو في سرعان الذي هو اسم فعل أي أسرع ولذا قال والنون نصب أبدأ أي مفتوحة لاتغير عن الفتح لانها حركة بناء فاجمع سريع فغير تعتورونه الحركات الثلاث فنقل اللفظ في غير محله كما ترى اه (فقالوا قصر الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد على البناء للفاعل أو قصرت من قصر يقصر بضم

فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله فقال وماذا قال قال الرجل الذي ذكرت أنك أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه حتى جرح جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة

الرجل الذي كان لا يدع لهم شاة ولا قاذة اسمه قرمان قاله الخطيب البغدادي قال وكان من المنافقين وقوله ما أجزأنا اليوم أحدا ما أجزأ فلان مهـ موزعناه ما أغنى وكفى أحده غناه وكفانيته (قوله فقال رجل من القوم أنا صاحبه) كذا هو في الأصول ومعناه أنا صاحبه في خفية وألزمه أبدأ أنظر السبب الذي به يصير من أهل النار فاعله في الظاهر جميل وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من أهل النار فلا بدله من سبب عجيب (قوله ووضع ذباب السيف بين ثدييه) هو بضم الذال وتخفيف الباء الموحدة المذكورة وهو طرفه الأسفل وأما طرفه الأعلى فقبضه وقوله بين ثدييه هو تنسية ثدي بفتح الثاء وهو يد كره على اللغة القصيدة التي اقتصر عليها الفراء وتغلب وغيرهما وحكى ابن فارس

والجوهرى وغيرهما فيه التذكير والتأنيث قال ابن فارس التذدي للمرأة ويقال لذلك الموضع من الرجل تذدوة وتذدوة بالفتح القاف

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا الزبير بن وهب وهو محمد بن عبد الله بن الزبير حدثنا شيبان (٤٦١) قال سمعت الحسن يقول ان رجلا من كان

قبلكم خرجت به فرحة فلما آذته
انزع سهما من كنانته فنكأها فلم
يرقا الدم حتى مات فقال ربكم قد
حرمت عليه الجنة ثم مديده الى
المسجد فقال اي والله لقد حدثني
بهذا الحديث جندب عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في هذا المسجد
* وحدثنا محمد بن أبي بكر المقدي
حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبي قال
سمعت الحسن يقول حدثنا جندب
ابن عبد الله الجلي في هذا المسجد
فانسينا وما نخشئ أن يكون جندب
كذب على رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خرج برجل فبين كان
قبلكم خراج فذكر نحوه

بلاهزم وبالضم مع الهمز وقال
الجوهري والندي المرأة والرجل
فعلى قول ابن فارس يكون في هذا
الحديث قد استعار الندي للرجل
وجمع الندي أثنو ندي وندي
بضم الناء وكسر ها (قوله صلى الله
عليه وسلم خرجت برجل فرحة
فآذته فانزع سهما من كنانته
فنكأها فلم يرقا الدم حتى مات) وفي
الرواية الاخرى خرج به خراج
القرحة بفتح القاف واسكان
الراء وهي واحدة القروح وهي
حببات تخرج في بدن الانسان
والكنانة بكسر الكاف وهي جعبة
النشاب مفتوحة الجيم سميت كنانته
لانها تكن السهام أي تسترها
ومعنى نكأها قشرها وخرقها
وفتحها وهو مهموز ومعنى لم يرقا
الدم أي لم ينقطع وهو مهموز يقال
رقا الدم والدمع يرقا رقا مثل ركم
يركم ركوعا اذا سكن وانقطع
والخراج بضم الخاء المجمة وتخفيف

القاف وكسر الصاد على البناء للفعول وعزى لأصل الحافظ المنذري (وفي القوم أبو بكر وعمر
فهاجا) باسقاط الضمير المنصوب وفي رواية فهاجا أي خافاه (أن يكلماه) عليه السلام اجلاله
(وفي القوم رجل) هو الخرباق وكان (في يديه طول يقال له ذواليدن قال) وفي رواية فقال
(يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلاة) بالفتح ثم الضم أو الضم ثم الكسر كالسابقة (قال) عليه
الصلاة والسلام (لم أنس) في ظني (ولم تقصر) أي الصلاة (فقال) عليه الصلاة والسلام للحاضرين
(أما أي الامر كما) يقول ذواليدن فقالوا نعم (الامر كما يقول) (فتقدم) عليه الصلاة والسلام
(فصلى ما تركه) أي الذي تركه وهو الركعتان (ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع
رأسه وكبر ثم كبر) وسقط لابن عساكر ثم كبر (وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر فربما
سأله) أي سألو ابن سيرين هل في الحديث (ثم سلم فيقول) وللاصميلي يقول (ثبت) بضم النون
أي أخبرت (أن عمران بن حصين قال ثم سلم) ولأبي داود والترمذي والنسائي من طريق أشعث عن
ابن سيرين حدثني خالد الخذاء عن أبي قلابة عن عمه أبي المهلب عن عمران بن حصين أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسمها فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم فبين أشعث الواسطة بين ابن
سيرين وبين عمران * ومباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في باب السهو * ورواه
الحسة مابن مروزي وبصري وفيه التحديث والاخبار والعنقة وأخرجه أيضا في السهو وكذا
مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب) بيان (المساجد التي على طرق المدينة) النبوية
بينها وبين مكة (والمواضع التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يجعل مساجد * وبه قال
(حدثنا محمد بن أبي بكر) البصري المتوفى سنة أربع وثلاثين ومائتين (المقدي) بضم الميم الاولى
وفتح القاف وتشديد الدال المهملة بلفظ المفعول (قال حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح
الضاد المجمة وسليمان بضم السين الثميري بضم النون (قال حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين
واسكان القاف (قال رأيت سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم (يخترى) أي يقصد
ويختار (أما كن من الطريق فيصل فيهما ويحدث أن أباه) عبد الله بن عمر (كان يصلي فيها وأنه)
أي أباه عبد الله (رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في تلك الأمكنة) سقط لفظ يصلي لابن عساكر
وهذا امر سل من سالم ان كان الضمير له قال موسى بن عقبة (وحدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر
(عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان يصلي في تلك الأمكنة) قال ابن عقبة أيضا (وسألت سالما)
أي ابن عبد الله بن عمر عن ذلك (فلا أعلم الاوافق نافع في الأمكنة كلها الا أهمها اختلفا في مسجد
بشرف الروحاء) بفتح الشين المجمة والراء آخره فاه في الأول وفتح الراء وسكون الواو وبالحاء
المهملة ممدودا اسم موضع بينه وبين المدينة ستة وثلاثون ميلا كما عند مسلم في الأذان ولابن أبي
شيبه ثلاثون وقد قال فيه عليه الصلاة والسلام هذا وادمن أودية الجنة وقد صلى فيه قلى سبعون
نبياً ومعه موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام حاجاً ومعتزاً * ورواه هذا الحديث مابن
بصري ومدي وفيه التحديث والعنقة والرؤية وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بكسر الهمزة
المجمة ابن عبد الله المدي الخزامي بكسر الخاء المهملة وبالزاي (قال حدثنا أنس بن عياض) بكسر
العين المهملة آخره مجمة المدي المتوفى سنة ثمانين ومائة (قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع أن
عبد الله) ولا يورى ذر والوقت أن عبد الله بن عمر ولا يصلي يعني ابن عمر (أخبره أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان ينزل بذى الحليفة) بضم الخاء المهملة وفتح اللام الميقات المشهور لاهل المدينة
(حين يعتمر وفي حجة حين حج) حجة الوداع (تحت سمرة) بفتح الميم أم غيلان وشجر الطلح
فان السور (في موضع المسجد الذي بذى الحليفة) وفي نسخة الذي كان بذى الحليفة (وكان) عليه

الراء وهو القرحة (قوله فانسينا وما نخشئ أن يكون كذب) هو نوع من تأكيد الكلام وتقويته في النفس والاعلام بتحقيقه ونفي تطرق

الخلل اليه والله أعلم * أما أحكام الاحاديث (٤٦٢) ومعانيها فيها بيان غلط تحريم قتل نفسه واليمين الفاجرة التي يقطع بها مال

غيره والخلف على غير الاسلام
كقوله هو يهودى أو نصرانى ان
كان كذا أو واللات والغزرى
وشبه ذلك وفيها أنه لا يصح النذر
فيما لا يملك ولا يلزم بهذا النذر
شيء وفيها تغليظ تحريم لعن المسلم
وهذا الاختلاف فيه قال الامام أبو
حامد الغزالي وغيره لا يجوز لعن
أحد من المسلمين ولا الدواب ولا فرق
بين الفاسق وغيره ولا يجوز لعن
أعيان الكفار حيا كان أو ميتا الا
من علمنا بالنص أنه مات كافرا كالأبي
لهب وأبى جهل وشبههما ويجوز
لعن طائفتهم كقولك لعن الله الكفار
ولعن الله اليهود والنصارى وأما
قوله صلى الله عليه وسلم لعن المؤمن
كقوله فالظاهر أن المراد أنهم سواء
في أصل التحريم وان كان القتل أغلظ
وهذا هو الذى اختاره الامام أبو
عبد الله المازرى وقيل غير هذا اما
ليس نظاهر وأما قوله صلى الله عليه
وسلم فهو فى نار جهنم خالد مخلدا
فيها أبدا فقبل فيه أقوال أحدها
أنه محمول على من فعل ذلك مستحلا
مع علمه بالتحريم فهذا كفر وهذه
عقوبته والثانى أن المراد بالخلود
طول المدة والاقامة المتطاولة لا
حقيقة الدوام كما يقال خلد الله ملك
السلطان والثالث أن هذا جزاؤه
ولكن تكريم سبحانه وتعالى فأخبر
أنه لا يخلد فى النار من مات مسلما
قال القاضى عياض رحمه الله فى قوله
صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه
بجديدة فخديته فى يده يتوجأ بها
فى بطنه فيه دail على ان القصاص
من القتال يكون بما قتل به محددا
كان أو غيره اقتداء بعقاب الله تعالى
لقاتل نفسه والاستدلال بهذا لهذا

الصلاة والسلام (إذا رجع من غزو كان فى تلك الطريق) أى طريق المدينة وكان صفة لغزو
ولابن عساكر وأبى ذر فى نسخة غزو وكان بالواو قبل الكاف ولا بى الوقت والاصيل غزوة كان
بالهاء فتد كبر الضمير باعتبار تأويلها بسفر ولا بى ذرعن الجوى والمستملى والاصيل غزوة وكان
بتاء التانيث والواو (أو) كان فى (ج) أو مرة هبط من بطن واد (هو وادى العقيق وسقط حرف
الجر عند أبوى ذر والوقت والاصيل وابن عساكر ولا بى عساكر وحده هبط من ظهر واد بدل بطن
واد (فاذا ظهر من بطن واد أناخ) راحلته (بالطاء) أى بالمسيل الواسع المجتمع فيه دفاق الحصى
من مسيل الماء وهى (التي على شفير الوادى) بفتح الشين المحممة أى طرفه (الشرقية) صفة لبطحاء
(فعرس) بمهمات مع تشديد الرأى أى نزل آخر الليل للاستراحة (ثم) بفتح المثناة أى هنالك (حتى
يصبح) بضم أوله أى يدخل فى الصباح وهى تامة استغنت برفعها (ليس عند المسجد الذى
بججارة ولا على الأكمة) بفتح الهمزة والكاف الموضع المرتفع على ما حوله أو تل من حجر واحد
(التي عليها المسجد كان ثم) بفتح المثناة هنالك (خليج) بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام آخره جيم وادله
عق (يصلى عبد الله) بن عمر (عنده فى بطنه كذب) بضم الكاف والمثناة جمع كذب رمل بجمع
(كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم) بفتح المثناة هنالك (يصلى) قال البرماوى كالكرماني هو
مرسل من نافع (فدحا) بالحاء المهملة أى دفع (السيل فيه) ولا بى ذر فدحا فيه السيل (بالطاء
حتى دفن) السيل (ذلك المكان الذى كان عبد الله) بن عمر (يصلى فيه وأن عبد الله بن عمر حدثه)
بالاسناد المذكور اليه (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى حيث المسجد الصغير) بالرفع صفة
للمسجد المرفوع بتقدير حيث هو المسجد وحيث لا تضاف الا الى جملة وفى بعض الاصول صلى
جنب المسجد بالجيم والنون والموحدة وحيث لا تضاف الى جملة (الذى دون المسجد
الذى بشرف الروحاء) هى قرية جامعة على ليلتين من المدينة وتقدم أن بينهما وبين المدينة
ستة وثلاثين ميلا (وقد كان عبد الله) بن عمر رضى الله عنهما (يعلم) بفتح أوله وثالثه وسكون ثانيه
من العلم ولا بى ذر والوقت يعلم بضم ثم سكون ثم كسر من العلامة ولهما أى يضانهما عشرة فوقية
وتشديد اللام مفتوحين (المكان الذى كان صلى) ولا بى عساكر الذى صلى (فيه النبي صلى الله عليه
وسلم بقول) المكان الموصوف (ثم) بفتح المثناة هنالك (عن عيينك حين تقوم فى المسجد تصلى وذلك
المسجد على حافة الطريق اليمنى) بتخفيف الفاء أى على جانبه (وأنت ذاهب الى مكة بينه وبين
المسجد الأكبر رمية بحجر أو نحو ذلك وأن ابن عمر كان يصلى الى العرق) بكسر العين وسكون الرأى
المهملتين وبالقاف الجبل الصغير أو عرق الظبية الوادى المعروف (الذى عند منصرف الروحاء)
بفتح الرأى فيها أى عندها (وذلك العرق انتهاء طرفه على حافة الطريق) ولا بى ذرعن
الكسبه بنى انتهى طرفه بالقصر ورفع طرفه (دون) أى قريب أو تحت (المسجد الذى بينه
وبين المنصرف) بفتح الرأى (وأنت ذاهب الى مكة وقد ابنتى) بضم المثناة فوقية مبنيا للفعل
(ثم) أى هنالك (مسجد فلم يكن عبد الله يصلى) وللاصيل فلم يكن عبد الله بن عمر يصلى
(فى ذلك المسجد كان) وللاصيل وكان (ينركه عن يساره ووراءه) بالنصب على الظرفية
بتقدير فى أو الجرع عطا على سابقه (ويصلى أمامه) أى قدام المسجد (الى العرق نفسه
وكان عبد الله) بن عمر (روح من الروحاء فلا يصلى الظهر حتى يأتى ذلك المكان فيصلى
فيه الظهر وإذا أقبل من مكة فان مر به قبل الصبح بساعة أو من آخر السحر) ما بين
الفجر الكاذب والصادق والفرق بينه وبين قوله قبل الصبح بساعة أنه أراد بأخر السحر أقل من
ساعة وحيث في غير اللاحق السابق (عرس حتى يصلى بها الصبح وأن عبد الله حدثه) بالسند

ضعيف وأما قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين علة غير الاسلام كاذبا فهو كاذب وفى الرواية الاخرى كاذبا متعمدا السابق

ففيه بيان لغلط تحريم هذا الحلف وقوله صلى الله عليه وسلم كاذب ليس المراد به التقيد (٤٦٣) والاحترار من الحلف به اصادق لانه لا ينفلك

الحالف به اعن كونه كاذبا وذلك لانه لا بد أن يكون معظما لما حلف به فان كان معتقدا عظمته بقلبه فهو كاذب في ذلك وان كان غير معتقد ذلك بقلبه فهو كاذب في الصورة لكونه عظمه بالحلف به واذا علم أنه لا ينفلك عن كونه كاذبا حل التقيد بكاذبا على أنه بيان لصورة الحلف ويكون التقيد مخرج على سبب فلا يكون له مفهوم ويكون من باب قول الله تعالى ويقتلون الانبياء بغير حق وقوله تعالى ولا تقتلوا اولادكم من إملاق وقوله تعالى وربائبكم اللاتي في حجوركم وقوله تعالى فان خفتم أن لا يقيم احد ود الله فلا جناح عليهما فيما افئدت به وقوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم وقوله تعالى ولا تذكروا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا ونظائره كثيرة ثم ان كان الحالف به معظما لما حلف به مجلاله كان كافرا وان لم يكن معظما بل كان قلبه مطمئنا بالايان فهو كاذب في حلفه بما لا يحلف به ومعاملته اياه معاملة ما يحلف به ولا يكون كافرا خارجا عن ملة الاسلام ويجوز أن يطلق عليه اسم الكافر ورايه كفر الاحسان وكفر نعمة الله تعالى فانه تقتضى أن لا يحلف هذا الحلف القبيح وقد قال الامام أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك رضي الله عنه فيما ورد من مثل هذا مما ظاهره تكفير أصحاب المعاصي ان ذلك على جهة التغليظ والزجر عنه وهذا معنى ملج ولكن ينبغي ان يضم اليه ما ذكرناه من كونه كافر النعم وأما قوله صلى الله عليه وسلم من ادعى دعوى كاذبة ليه كثر بهالم

السابق اليه (أن النبي) ولابن عساكر أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان ينزل تحت سرحة بفتح السين والحاء المهملتين بينهما ساكنة شجرة (ضخمة) أي عظيمة (دون الروثة) بضم الراء وبالمثناة مصغرا قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا (عن عين الطريق) ووجه الطريق (بكسر الواو) وضمها أي مقابلها والهاء خفض عطفا على عين أو نصب على الظرفية (في مكان بطح) بفتح الموحدة وسكون المهملة وكسرها واسع (سهل حتى) ولا يي الوقت والاصلي وابن عساكر حين (يفضي) أي يخرج عليه الصلاة والسلام (من مكة) بفتح الهمزة والكاف والميم موضع مرتفع (دوين بريد الروثة) بضم الدال وفتح الواو مصغرا ولابن عساكر دون الروثة (عيلين) أي بينه وبين المكان الذي ينزل فيه البريد بالروثة ميلان أو البريد الطريق (وقد انكسر أعلاها فأنزني) بفتح المثناة مبنيما للفاعل أي انعطف (في جوفها وهي قاعة على ساق) كالبنين ليست متسعة من أسفل (وفي ساقها كتب) بكاف ومثناة مضمومتين جمع كتيب وهي تلال الرمل كثيرة وأن عبد الله بن عمر حدثه (بالسند المتقدم اليه) أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في طرف تلعة بفتح المثناة الفوقية وسكون اللام وفتح العين المهملة مسيل الماء من فوق إلى أسفل الهضبة فوق الكتيب في الارتفاع ودون الجبل (من وراء العرج) بفتح العين وسكون الراء المهملتين آخره جيم قرية جامعة بينها وبين الروثة ثلاثة عشر وأربعة عشر ميلا (وأنت ذاهب إلى هضبة) بفتح الهاء وسكون الضاد المعجمة جبل منبسط على وجه الارض أو ما طال واتسع وانفرد من الجبال (عند ذلك المسجدة قبران أو ثلاثة على القبور رضم) بفتح الراء وسكون المعجمة ولا اصلي رضم بفتحها أي حخور بعضها فوق بعض (من حجارة عن عين الطريق عند سلمات الطريق) بفتح السين المهملة وكسر اللام محذرات ولغير أبي ذر والاصلي سلمات بفتح اللام شجرة يدبغ بورقها الأديم (بين أولئك السلمات كان عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (روح من العرج بعد أن غيل الشمس بالهجرة) نصف النهار عند اشتداد الحر (فيصلي الظهر في ذلك المسجد وأن عبد الله بن عمر حدثه) بالسند السابق (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عند سرحات) بفتح الراء شجرات (عن يسار الطريق في مسيل) بفتح الميم وكسر المهملة مكان منحدر (دون هرشي) بفتح الهاء وسكون الراء وبالشين المعجمة مقصور جبل على ملتقى طريق المدينة والشام قريب من الحقة (ذلك المسيل لاصق بكرع) بضم الكاف أي بطرف (هرشي) بفتح الهاء وسكون الراء وبالشين المعجمة ثنية بين مكة والمدينة وقيل جبل قريب من الحقة (بينه وبين الطريق قريب من غلوة) بفتح الغين المعجمة غاية بلوغ السهم أو أم دجى الفرس (وكان عبد الله بن عمر) يصلي إلى سرحة بفتح السين وسكون الراء (هي أقرب السرحات) بفتح الراء أي إلى شجرة هي أقرب الشجرات (إلى الطريق وهي أطولهن وأن عبد الله بن عمر حدثه) بالسند السابق (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل) المكان المنحدر (الذي في أدنى مر الظهران) بفتح الميم وتشديد الراء في الاولى وفتح الطاء المعجمة وسكون الهاء في الاخرى المسمى الآن بطن مرو ولا اصلي مر ظهران (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي مقابل (المدينة حين يهبط) وفي رواية حتى يهبط (من الصفراوات) بفتح الصاد المهملة وسكون الفاء جمع صفراء وهي الاودية أو الجبال التي بعد مر الظهران (ينزل في بطن ذلك المسيل عن يسار الطريق) ينزل بالمثناة التحتية كما في الفرع وغيره أو تنزل بناء الخطاب ليوافق قوله (وأنت ذاهب إلى مكة ليس بين منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الطريق الارمية بحجر وأن عبد الله بن عمر حدثه) بالسند السابق (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي طوى) بضم الطاء موضع بمكة ولا يي ذرعن الكشمي في طوى بكسرها

يزده الله الاقله فقال القاضي عياض هو عام في كل دعوى يتشبع بها المرء بما لم يعط من مال يختال في التجل به من غيره أو نسب يفتي اليه أو علم

حدثني زهير بن حرب حدثنا هاشم بن القاسم (٤٦٤) حدثنا عكرمة بن عمار قال حدثني سمك الحنفي أبو زميل قال حدثنا عبد الله بن عباس قال حدثني عمر بن الخطاب

يتكلم به وليس هو من حملته أودين يظهره وليس هو من أهله فقد أعلم صلى الله عليه وسلم أنه غير مبارك له في دعواه ولا زالك ما اكتسبه بها ومثله الحديث الآخر المين الفاجرة منفقة للساعة بمحقة الكسب وأما قوله صلى الله عليه وسلم أن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وأن الرجل ليعمل عمل أهل النار وهو من أهل الجنة ففيه التحذير من الاعتزاز بالأعمال وأنه لا ينبغي للعبد أن يتكلم عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط وغيره أن لا يقنطه من رحمة الله تعالى ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم أن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة وأنه من أهل النار وكذا عكسه أن هذا قد يقع وأما قوله صلى الله عليه وسلم أن رجلا ممن كان قبلكم خرجت به قرحة فلما آذنه انترع سهما من كنانته فثكأ فهاول برقا الدم حتى مات قال ربكم قد حرمت عليه الجنة فقال القاضي رحمه الله فيه يحتمل أنه كان مستحسلا أو بحرمها حين يدخلها السابقون والأبرار أو يطيل حسابه أو يحبس في الأعراف هذا كلام القاضي قلت ويحتمل أن شرع أهل ذلك العصر تكف به أصحاب الكباثر ثم ان هذا محمول على أنه نكأها استعجالا للموت أو لغير مصلحة فانه لو كان على طريق المداواة التي يغلب على الظن نفعها لم يكن حراما والله أعلم

* (باب غلط تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون) *

فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وعزاه العيني كابن حجر لا يصلي وله في الفرع كآ صله طوي بفتحها ولا في ذر بذى الطواء من زيادة أل مع كسر الطاء والمولد وعزاه العيني كابن حجر زيادة ألف واللام للمحوى والمستلم وحكيما فتح الطاء عن عياض وغيره وهو الذي في الفرع وليس فيه ضم الطاء البتة (ويبيت) بها حتى يصبح يصلي المصحح حين يقدم مكة ومصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على أكمة (بفتح الهمزة والكاف والميم موضع مرتفع على ماحوله أو تل من حجر واحد) غليظة وفي رواية عظيمة (ليس في المسجد الذي بنى ثم ولكن أسفل من ذلك على أكمة عظيمة وأن عبد الله زاد الأصبلي ابن عمر (حدثه) بالسند السابق إليه (أن النبي صلى الله عليه وسلم استقبل فرضي الجبل) يضم الفاء وسكون الراء وفتح الضاد المعجمة مدخل الطريق إلى الجبل (الذي بينه) ولا في الوقت وابن عساكر الذي كان بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة (أي ناحيتها) قال نافع (بفتح) عبد الله (المسجد الذي بنى ثم) بفتح الشاء أي هناك (يسار المسجد بطرف الأكمة ومصلي النبي صلى الله عليه وسلم أسفل منه) بالنصب على الظرفية أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف (على الأكمة السوداء تدع من الأكمة عشرة أذرع) بالذال المعجمة ولا في ذرع عشر أذرع (أو نحوها ثم تصلي) حال كونك (مستقبل الفرضتين من الجبل الذي بينك وبين الكعبة) وانما كان ابن عمر رضي الله عنه يصلي في هذه المواضع للترك وهذا لا يناق ماروي من كراهية أبيه عمر ذلك لأنه محمول على اعتقاد من لا يعرف وجوب ذلك وابنه عبد الله مأمون من ذلك بل قال البغوي من الشافعية أن المساجد التي ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلى فيها لو نذر أحد الصلاة في شيء منها تعين كإتباع المساجد الثلاثة حفظ اختلاف عمر وابنه عبد الله رضي الله عنهما عظيم في الدين في اقتفاء آثاره عليه الصلاة والسلام ترك به وتعظيم له وفي نهى عمر رضي الله عنه السلامة في الاتباع من الابتداع ألا ترى أن عمر بنه على أن هذه المساجد التي صلى فيها عليه الصلاة والسلام ليست من المشاعر ولا لاحقة بالمساجد الثلاثة في التعظيم ثم إن هذه المساجد المذكورة لا يعرف اليوم منها غير مسجد ذي الحليفة ومسجد الرحاء يعرفها أهل تلك الناحية وفي هذا السياق المذكور هنا تسعة أحاديث أخرجهما الحسن بن سفيان في مسنده مفرقة لأنه لم يذكر الثالث وأخرج مسلم الأخر في كتاب الحج * ورواه هذا الحديث الخمسة مدنيون وفيه التحديث والعنعنة والأخبار (أبواب سيرة المصلي) وهذا ساقط في اليونانية (باب) بالتثنية (سيرة الامام) الذي يصلي بالناس وليس بين يديه جدار ونحوه (سيرة من) وفي رواية سيرة لمن (خلفه) من المصلين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا) وللاصبلي حدثنا (مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما وسقط لابن عساكر عبد الله (أنه قال) ولمستلم أن عبد الله بن عباس قال (أقبلت راكبا على جاران آمن) بالمشاة الفوقية (وأنا يومئذ قد ناهزت) أي قارب (الاحتلام) رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس عني) ولمسلم من رواية ابن عيينة بعرفة وجمع بينهما النووي بأنهما واقعتان وتعقب بأن الأصل عدم التعدد ولا سيما مع اتحاد مخرج الحديث قال ابن حجر والحق أن قول ابن عيينة بعرفة شاذ وكان في حجة الوداع من غير شك (إلى غير جدار) قال الشافعي إلى غير سيرة وحديث فلا مطابقة بين الحديث والترجمة وقد بوب عليه البيهقي باب من صلى إلى غير سيرة لكن استنبط بعضهم المطابقة من قوله إلى غير جدار لأن لفظ غير يشعر بأن ثمة سيرة لاسها تقع دائما صفة وتقديره إلى شيء غير جدار وهو أعلم من أن يكون عصا أو غير ذلك (فررت بين يدي بعض الصف فترأت وأرسلت) ولا في ذر فأرسلت (الآن ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على أحد) فدل على جواز المرور وصحة الصلاة معا

قال لما كان يوم خير أقبل نفر من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا افلان شهيد (٤٦٥) وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا افلان

شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيت في النار في بردة غلها أو عباءة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت في الناس ألا انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون * حدثنا أبو الطاهر ثنائ بن وهب عن مالك بن أنس عن ثور بن زيد الدبلي

فقالوا افلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيت في النار في بردة غلها أو عباءة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت ألا انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وفيه حديث أبي هريرة من نحو معناه (الشرح) في الاسناد أبو زميل بضم الزاي وتخفيف الميم المفروحة وتقدم وقوله لما كان يوم خير هو بالخاء المعجمة وآخره راء فهو كذا وقع في مسلم وهو الصواب وذكر القاضي عياض رحمه الله أن أكثر رواة الموطأ ووههكذا وأنه الصواب قال ورواه بعضهم حين بالخاء المعجمة والنون والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم كلا (زجرورد لقولهم في هذا الرجل انه شهيد محكوم له بالجنة أول وهلة بل هو في النار بسبب غلوه) وقوله ثور بن زيد الدبلي هو هنا بكسر الدال واسكان الباء هكذا هو في أكثر الاصول الموجودة ببلادنا وفي بعضها الدوئي بضم الدال وبالهمزة بعد هاء التي تكتب صورتها واوا وذكر القاضي عياض رحمه الله أنه ضبطه هنا عن أبي بجر دولي بضم الدال وبواو ساكنه قال وضبطناه عن غيره بكسر الدال واسكان الباء قال وكذا ذكر مالك في الموطأ والبخاري

فان قلت لا يلزم مما ذكر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك لاحتمال أن يكون الصف حائل دون رؤيته عليه الصلاة والسلام أجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان يرى في الصلاة من ورائه كما يرى من أمامه وفي رواية المصنف في الحج أنه مر بين يدي بعض الصف الأول فلم يكن هنالك حائل دون الرؤية * وفيه قال (حدثنا اسحق) ولا بن عساكر اسحق يعني ابن منصور به جزم أبو نعيم وغيره (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون (قال حدثنا عبد الله) بضم العبر وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي المدني المتوفى سنة تسع وأربعين ومائة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد أمر خادمه (بالحرية) أي بأخذها (فتوضع بين يديه فيصلي بها أو الناس ورائه) نصب على الظرفية والناس رفع عطفا على فاعل فيصلي (وكان) عليه الصلاة والسلام (يفعل ذلك) أي وضع الحرية والصلاة اليها (في السفر) فليس مختصا بيوم العيد قال نافع (فن ثم) أي من هنا (اتخذها الامراء) يخرج بها بين أيديهم في العيد ونحوه * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفيين ومذنبين وفيه التحديث والعننة وأخرجه مسلم وأبو داود وفي الصلاة * وفيه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عون بن أبي جحيفة) بفتح العين وسكون الواو (قال سمعت أبي) أبا جحيفة بضم الجيم وفتح المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم بالطحاء) خارج مكة ورفأله الا يطع (وبين يديه عنزة) بفتح العين والنون كنصف رمح لكن سنانها في أسفلها بخلاف الرمح فانه في أعلاه والجللة حامية (الظهر ركعتين والعصر ركعتين) نصب على الحال أو بدل من المفعول وزاد في رواية آدم عن شعبة عن عون أن ذلك كان بالهجرة قال النووي فيكون عليه الصلاة والسلام جمع حينئذ بين الصلاتين في وقت الأولى منهما (بجز بين يديه) أي بين العنزة والقبلة (المرأة والحمار) لابنه وبين العنزة لان في رواية عمر بن أبي زائدة في باب الصلاة في الثوب الاحمر رأيت الناس والدواب يرون بين يدي العنزة وقد اختلف فيما يقطع الصلاة فذهب طائفة الى ظاهر حديث أبي ذر المروزي في مسلم من كون مره الحمار والكب يقطع الصلاة وقال الامام أحمد لا شئ في الكب الاسود وفي قلبي من الحمار والمرأة شئ وذهب الشافعي الى أنه لا يقطع الصلاة شئ لا الكب ولا الحمار ولا المرأة ولا غيرها والتشديد الوارد فيه هو لما يشغل قلب المصلي ولا يخفى أن ما رواه ابن عباس كان قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بثمانين يوما فيكون ناسا لخديث أبي ذر المذكور والله أعلم * ورواه هذا الحديث الاربعة ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعننة والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وفي ستر العورة والاذا ن وصفة النبي صلى الله عليه وسلم واللباس وفي باب السترة بمكة ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الصلاة (باب) بيان (قد ذكر) ذراع (ينبغي أن يكون بين المصلي) بكسر اللام (والسترة) كم وان كان لها صدر الكلام استفهامية أو خبرية لكن تقدمها المضاف لانه مع المضاف اليه في حكم كلمة واحدة وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زرارة) بفتح العين وضم الزاي ثم باراء المكررة بينهما ألف النيسابوري المتوفى سنة ثلاث وثمانين ومائتين (قال أخبرنا) ولا بن ذر حدثنا (عبد العزيز بن أبي حازم) بالخاء المعجمة والزاي واسمه سلمة (عن أبيه) سلمة بن دينار ولا بن ذر أخبرني أبي (عن سهل) الساعدي ولا يصلي سهل بن سعد رضي الله عنه (قال كان بين مصلي رسول الله) بفتح اللام بعد الصاد ولا يصلي النبي أي مقامه في صلاته (صلى الله عليه وسلم وبين الجدار) أي جدار المسجد مما يلي القبلة كافي الاعتصام (عمر الشاة) أي موضع مرورها وهو بالرفع على أن كان تامة أو ممر اسم كان بتقدير فقدر أو نحوه والظرف الخبر وقال الكرماني مر نصب على انه خبر كان والاسم قدر المسافة وهذا يحتاج الى ثبوت

عن سالم أبي الغيث مولى ابن مطيع عن (٤٦٦) أبي هريرة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد وهذا حديثه قال حدثنا عبد العزيز يعني

الرواية به فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة بالكسر أجيب بانه بالفتح لازم له ورواة هذا الحديث أربعة وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول ورواية الابن عن أبيه وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة وبه قال (حدثنا المكي) ولا يذروا الاصل في المكي بن ابراهيم أي البلخي (قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد) بضم العين الاسلمى مولى سلمة بن الاكوع المتوفى سنة بضع وأربعين ومائة (عن سلمة) بفتح السين واللام ابن الاكوع الاسلمى (قال كان جد ابا المسجد النبوي) عند المنبر (تمة اسم كان أي الجدار الذي عند المنبر والخبر قوله) ما كادت الشاة تحوزها (بالجيم أي المسافة وهي ما بين الجدار والنبي صلى الله عليه وسلم أو ما بين الجدار والمنبر قال في الفتح وهذا الحديث رواه الاسماعيلي من طريق أبي عاصم عن يزيد فقال كان المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بينه وبين حائط القبلة الا قدرا ما تمر العزفتين بهذا السياق أن الحديث مرفوع ولكنهم يني ما كادت الشاة أن تحوزها يزيد أن واقتران خبر كاد بأن قليل كذا فهمان خبر عسى فحصل المقارض بينهما ثم ان القاعدة أن حرف النبي اذا دخل على كاد يكون للنفي لكنه هنا لا نبات جواز الشاة وقد قدر وما بين المصلى والسترة بقدر عمر الشاة وقيل أقل ذلك ثلاثة أذرع وبه قال الشافعي والامام أحمد ولا يذروا مرفوعا من حديث سهل بن أبي حنيفة اذا صلى أحدكم الى ستره فليدن منها الا يقطع الشيطان عليه صلاته ورواة هذا الحديث ثلاثة وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم (باب الصلاة الى جهة) (الحربة) المركوزة بين المصلى والقبلة وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي المدني (قال أخبرني) بالافراد (نافع عن) موله (عبد الله) ولا يذروا عبد الله بن عمر أي ابن الخطاب (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركز) بالمشاة التحمية المضمومة وفتح الكاف ولا يذروا الاصل في ابن عساكر تركز بالفوقية أي تغرز (له الحربة) وهي دون الرمح عريضة النصل (فيصلى اليها) أي الى جهتها (باب الصلاة الى جهة) (العزرة) بفتح العين المهملة والنون والزاي وهي أقصر من الحربة أو الحربة الرمح العريض النصل والعزرة مثل نصف الرمح وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج الواسطي ثم البصري (قال حدثنا عون بن أبي جحيفة) بفتح العين في عون وضم الجيم وفتح الحاء المهملة في جحيفة (قال سمعت أي) أبا جحيفة وهب بن عبد الله (قال) ولا يصلي يقول (خرج علينا رسول الله) ولا يذروا الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم بالهاجرة) وقت شدة الحر عند قيام الظهيرة (فأني) بضم الهمزة (بوضوء) بفتح الواو أي بجم (فتوضأ فصلى) بالفاء وفي رواية وصلى (بنا الظهر والعصر) بجمع في وقت الاولى (وبين يديه عزرة) حلة جالية (والمرأة والحار) وغيرهما (عبرون من ورائها) أي من وراء العزرة ولا بد من تقدير وغيرهما بالطابقة ففيه حذف ومثله قوله تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل قال البيضاوي وقسم من أنفق محذوف لوضوحه ودلالة ما بعده عليه وهو من اطلاق اسم الجمع على التثنية كما وقع مثله في فصيح الكلام وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير وقول الحافظ ابن حجر كانه أراد الجنس تعقبه العيني بأنه اذا أريد به جنس المرأة وجنس الحار فيكون تثنية أيضا وحينئذ فلا مطابقة قال وقول ابن مالك أراد المرأة والحار رواه كنه حذف الراكب لدلالة الحار عليه ثم غلبت ذكر الراكب المفهوم على تأنيث المرأة وذا العقل على الحار فقال عبرون وقد وقع الاخبار عن مذكور ومحذوف في قوله ولهم راكب البعير طليحان أي البعير رواه كنه فيه تعسف وبعد وبه قال (حدثنا محمد بن حاتم بن زبيد) بفتح الموحدة وكسر الزاي وسكون المشاة التحمية آخره مهملة وحاتم الحاء المهملة والمشاة الفوقية (قال حدثنا شاذان) بالشين والذال المعجمتين آخره فون ابن عامر البغدادي (عن شعبه) بن الحجاج

ابن محمد عن ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خير ففتح الله علينا فلم نغنم ذهابا ولا ورقا غنمنا المتاع والطعام والتمباب ثم انطلقنا الى الوادي ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدله وهبه له رجل من جذام يدعى زفاعة بن زيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبل رحله فرمى بسهم

في النار يرمي وغيرهما قلت وقد ذكر أبو علي الغساني أن ثورا هذا من رهط أبي الاسود فعمل في هذا يكون فيه الخلاف الذي قدمناه قريبا في أبي الاسود (وقوله عن سالم أبي الغيث مولى ابن مطيع) هذا صحيح وفيه التصريح بأن أبا الغيث هذا يسمى سالما وأما قول أبي عمر بن عبد البر في أول كتابه التمهيد لا يوقف على اسمه صحيحا فليس بمعارض لهذا الانبات الصحيح واسم ابن مطيع عبد الله بن مطيع بن الاسود القرشي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اني رأيت في النار في بردة عليها أعباءة) أما البردة بضم الباء فكساة محظوظ وهي السملة والبردة وقال أبو عبيد هو كساء أسود فيه صور وجعها بردي فبح الرأ واما العبادة فمروفة وهي ممدودة ويقال فيها أيضا عباية بالباء قاله ابن السكيت وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم في بردة أي من أجلها وبسببها وأما الغلول فقال أبو عبيد هو الخيانة في الغنية خاصة وقال غيره هي الخيانة في كل شيء ويقال منه غل يغل بضم الغين (وقوله رجل من بني الضبيب) هو بضم الصاد المعجمة وبعد هاء

موحدة مفتوحة ثم ياء مشناة من تحت ساكنة ثم ياء موحدة (قوله يحبل رحله) هو بالحاء المهملة وهو راكب الرجل على البعير (عن

فكان فيه حنفة فقلنا هنيأ له الشهادة يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا (٤٦٧) والذي نفس محمد بيده ان الشملة تلتهب

عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرغ الناس فجاء رجل بشره أوشرا كين فقال يارسول الله أصبت يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرأله من نارا أوشرا كان من نار

(وقوله فكان فيه حنفة) هو بفتح

الحاء المهملة واسكان المثناة فوق أى

موتيه وجعه ختوف ومات ختف

أنفه أى من غير قتل ولا ضرب (قوله

فجاء رجل بشره أوشرا كين فقال

يارسول الله أصبت يوم خيبر) كذا

هو فى الاصول وهو صحيح وفيه حذف

المفعول أى أصبت هذا والشرأله

بكسر الشين المعجمة وهو السير

المعروف الذى يكون فى النعل على

ظهر القدم قال القاضى عياض

رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم ان

الشملة تلتهب عليه نارا وقوله صلى

الله عليه وسلم شرأله أوشرا كان من

نار تنبى على المعاقبة عليهما وقد

تكون المعاقبة بهما أنفسهما

فيعذب بهما وهما من نار وقد يكون

ذلك على أنهما سبب لعذاب النار

والله أعلم وأما قوله ومع النبي صلى

الله عليه وسلم عبده فاسمه مدغم

بكسر الميم واسكان الدال وفتح

العين المهملة كذا جاء مصرعا

به فى الموطأ فى هذا الحديث بعينه

قال القاضى عياض رحمه الله

وقيل انه غير مدغم قال ووردي

حديث مثل هذا اسمه كركرة ذكره

بخارى هذا كلام القاضى وكررة

بفتح الكاف الاولى وكسرها وأما

الثانية فكسورة فيهما والله أعلم

وأما أحكام الحديثين فهما غلط

تحريم الغلول ومنها أنه لا فرق بين

قليله وكثيره حتى الشراك ومنها أن الغلول يمنع من اطلاق اسم الشهادة على من غل اذا قتل وسيأتى بسط هذا ان شاء الله تعالى ومنها أنه

(عن عطاء بن أبي ميمونة) البصرى التابعى (قال) وفى رواية يقول (سمعت أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج لحاجته) للتخلى (تبعته أنا وغلام) بضمير الفصل ليصح العطف (ومعنا عكازة) بضم العين وتشديد الكاف عصا ذات زرج (أو) قال (عصا أو عترة) وهى أطول من العصا وأقصر من الرمح ولا يالهيهتم أو غيره بالغين المعجمة والمثناة التحتية والراء أى غير كل واحد من العكازة والعصا وصوب الاولى عياض لموافقتها لساير الامهات وجل ابن حجر الثانية على التحصيف ونازعه العيني فى ذلك (ومعنا اداوة) بكسر الهمزة (فادافرع من حاجته ناولناه الاداوة) فيستخفى بالماء أو بالحجر ويتوضأ بالماء وينبش بالعترة الارض الصلبة عند قضاء الحاجة خوف الرشاش ويصلى اليها (باب) استحباب (السفرة) لدفع المار (بمكة وغيرها) * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخره. وحديثه (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي حمزة) وهب بن عبد الله رضى الله عنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة فصلى بالطعاء) أى بطعام مكة (الظهر والعصر) كل واحدة منهما (ركعتين) جمع بينهما (ونصب بين يديه عترة وتوضأ) الواو لطلق الجمع للترتيب وحينئذ فلا اشكال هنا فى سياق نصب العترة والتوضؤ بعد الصلاة (فجعل الناس يتسبحون بوضوئه) عليه الصلاة والسلام بفتح الواو والماء الذى فضل منه أو بالماء المتقاطر من أعضائه حال التوضؤ واستنبط منه التبرك بما يلامس أجساد الصالحين وطهارة الماء المستعمل وحكمة البسرة درء المار بين يديه ويستحب بمكة وغيرها كما هو معروف عند الشافعية ولا فرق فى منع المرويين يدي المصلى بين مكة وغيرها نعم اغتفر بعضهم ذلك لاطنافين دون غيرهم للضرورة (باب) استحباب (الصلاة الى) جهة (الاسطوانة) همزة قطع مضمومة (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه مما وصله ابن أبي شبة (المصلون أحق بالسورى) فى التستر بها (من المتحدثين) المستندين (اليها) لانها ما وان اشتركا فى الحاجة اليها فالمصلى أحق اذ هو فى عبادة محقة (ورأى عمر) بن الخطاب موصول عند ابن أبي شبة أيضا ولا يورى ذرو الوقت والا صلى وابن عساكر فى نسخة ورأى ابن عمر (رجلا يصلى بين أسطوانتين) بضم الهمزة (فأدناه) أى قربته (الى سارية فقال صل اليها) وبه قال (حدثنا المكي ابن ابراهيم) البخى (قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد) بضم العين الاسلمى (قال كنت اى مع سلمة بن الاكوع) الاسلمى (فيصلى عند الاسطوانة) بقطع الهمزة المضمومة المتوسطة فى الروضة المعروفة بالمهاجر بن (التى عند المحصف) الذى كان فى المسجد من عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه قال يزيد (فقلت) لابن الاكوع (يا أبا مسلم أراك) بفتح الهمزة أى أبصر لك (تتحرى) تحتهد وتحتار وتقصده (الصلاة عند هذه الاسطوانة قال فأتى رأت النبي) وللأصلي رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم يتحرى الصلاة عندها) لانها أولى أن تكون ستره من العترة * ورواته ثلاثة وفيه التحديث والقول وأخرجه مسلم وابن ماجه فى الصلاة * وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبالصاد المهملة ابن عتبة الكوفى (قال حدثنا سفيان) الثورى (عن عمرو ابن عامر) بفتح العين وسكون الميم الكوفى الانصارى (عن أنس) وللأصلي أنس بن مالك (قال لقد رأيت) والحموى والمستملى لقد أدركت (كبار أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يبتدرون) بالدال المهملة (السورى) يتسارعون اليها (عند) أذان (المغرب وزاد شعبه) مما هو موصول فى كتاب الأذان (عن عمرو) أى ابن عامر الانصارى (عن أنس حتى) وفى رواية حين (يخرج النبي صلى الله عليه وسلم) ورواه هذا الحديث الاربعة كوفيون وفيه التحديث والعنة (باب) حكم (الصلاة بين السورى فى غير جماعة) أمافيها فكره قوم الصلاة بينها

قليله وكثيره حتى الشراك ومنها أن الغلول يمنع من اطلاق اسم الشهادة على من غل اذا قتل وسيأتى بسط هذا ان شاء الله تعالى ومنها أنه

ابن زيد عن ججاج الصواف عن أبي
 الزبير عن جابر أن الطفيل بن عمرو
 الدوسي أنى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله هل لك في
 حصن حصين ومنعة قال حصن
 كان لدوس في الجاهلية فإني ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم للذي ذكر
 الله لا أنصار فلما هاجر النبي صلى الله
 عليه وسلم إلى المدينة هاجر إليه
 الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل
 من قومه فاجتروا المدينة فرض
 فخرج فآخذ مشاقصه فقطع بها
 راجه فشجبت يده حتى مات فراه
 الطفيل بن عمرو في منامه فراه
 وهيئته حسنة وراه مغطيا يديه
 لا يدخل الجنة أحد ممن مات على
 الكفر وهذا إجماع المسلمين ومنها
 جواز الخلف بالله تعالى من غير
 ضرورة لقوله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده ومنها أن من
 غل شأ من الغنية يجب عليه رده
 وأنه إذا رده يقبل منه ولا يحرق
 متاعه سواء رده أو لم يرد فانه صلى
 الله عليه وسلم لم يحرق متاع صاحب
 الشملة وصاحب الشراب ولو كان
 واجبا فعليه ولو فعله لنقل وأما الحديث
 من غل فأحرق متاعه وأضر به
 وفي رواية وأضر بواضعه فضعف
 بين ابن عبد البر وغيره ضعفه قال
 الطحاوي رحمه الله ولو كان صحيحا
 لمكان منسوخا ويكون هذا حين
 كانت العقوبات في الأموال والله أعلم
 * (باب الدليل على أن قاتل نفسه
 لا يكفر) *

فيه حديث جابر (أن الطفيل بن
 عمرو والدوسي هاجر إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وهاجر
 معه رجل من قومه فاجتروا المدينة

لو ردد النهي الخاص عن الصلاة بينهما في حديث أنس عند الحاكم بسند صحيح وهو في السنن
 الثلاثة وحسنه الترمذي لأنه يقطع الصفوف والتسوية في الجماعة مطلوبة * وبالسند قال
 (حدثنا موسى بن اسمعيل) المتقري التبوذكي البصري (قال حدثنا جويرية) بضم الجيم ابن
 أسماء الضبعي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال
 دخل النبي صلى الله عليه وسلم) الكعبة (البيت) الحرام (وأسماء بن زيد) خادمه (وعثمان بن
 طلحة) الحبشي صاحب مفتاح البيت (وبلال) مؤذنه (فأطال) المكث فيه (ثم خرج) قال ابن عمر
 رضي الله عنه (كنت) ولابن عساكر (كنت) (أول الناس دخل على أثره) بفتح الهمزة والمثلثة أو
 بكسر ثم سكون والذي في اليونانية الفتح لا غير (فسألت بلالا أين صلى) النبي صلى الله عليه وسلم
 (قال) أي بلال ولا بوي ذروا الوقت فقال صلى (بين العمودين المتقدمين) ولكشمه بنى المتقدمين
 * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول * وبه قال (حدثنا
 عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الأمام رضي الله عنه (عن نافع) مولى ابن عمر
 (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ما سقط عبد الله لابن عساكر (أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دخل الكعبة وأسماء بن زيد) بارفع عطفها على فاعل دخل أو بالنصب عطفها على اسم
 ان (وبلال وعثمان بن طلحة الحبشي) بفتح الحاء المهملة والجيم وبالموحدة المكسورة نسبة إلى حجة
 الكعبة (فاغلقها) أي الحبشي أغلق باب الكعبة (عليه) صلاة الله وسلامه عليه (ومكث فيها) بفتح
 المكاف وضنها قال ابن عمر (فسألت بلالا حين خرج ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم) في الكعبة
 (قال) أي بلال (جعل) عمودا عن يساره وعمودا عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه (ولاتفق بين قوله
 في الرواية السابقة صلى بين العمودين المتقدمين وبين قوله في هذه جعل عمودا عن يساره وعمودا
 عن يمينه وثلاثة أعمدة وراءه) نعم استشهد كل قوله وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة أذفيه اشعار
 بكون ما عن يمينه أو يساره كان اثنين وأجيب بان التثنية بالنظر إلى ما كان عليه البيت في الزمن
 النبوي والافراد بالنظر إلى ما صار إليه بعد ويؤيده قوله (وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم
 صلى) لأن فيه اشعارا بأنه تغير عن هيئته الأولى أو يقال لفظ العمود جنس يحتمل الواحد والاثنين
 فهو مجمل ينتهز رواية عمودين أو لم تكن الأعمدة الثلاثة على سمت واحد بل عمودان متسامتان
 والثالث على غير سمتهما ولفظ المتقدمين في السابقة يشعر بما قال البخاري (وقال لنا اسمعيل)
 ولا يصلي ابن أبي أويس ولا كرية قال لنا اسمعيل (حدثني) بالافراد (مالك) لا ما (وقال) ولا ي
 ذرف قال (عمودين عن يمينه) وقد وافق اسمعيل في قوله عمودين عن يمينه ابن القاسم والقعني وأبو
 مصعب ومحمد بن الحسن وأبو حذافة والشافعي وابن مهدي في إحدى الروايتين عنهما * هذا
 (باب) بالتنوين من غير ترجمة * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا ي الوقت حدثني بالافراد
 (إبراهيم بن المنذر) الحزامي المديني (قال حدثنا أبو ضمرة) بفتح الضاد الموحدة وسكون الميم أنس
 ابن عياض (قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله) ولا يصلي عبد الله
 ابن عمر بضم العين رضي الله عنهما (كان إذا دخل الكعبة مشى قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة
 أي مقابل (وجهه حين يدخل وجعل الباب قبل) أي مقابل (ظهره فثنى حتى يكون بينه
 وبين الجدار الذي قبل) أي مقابل (وجهه قريبا) بالنصب وخطأه الزركشي وخرجه
 البدر الدماميني على حذف الموصول وبقاء صلته أي حتى يكون الذي بينه قريبا قال
 ولكنه ليس بمقيس وخرجه ابن حجر والبرماوي والعيني كالكوفي على أنه خبر كان والاسم
 محذوف أي القدر أو المكان قريبا وفي رواية قريبا بالرفع اسمها والظرف المقدم خبرها

فقال له ما صنع بك ربك فقال غفر لي بمجرى الى نبيه صلى الله عليه وسلم فقال له مالي (٤٦٩) أراكم مغطيا يدك قال قبل لي لن نصلح منك

ما أفسدت فقصها الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فأغفر

فقال له ما صنع بك ربك فقال غفر لي بمجرى الى نبيه صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراكم مغطيا يدك قال قبل لي لن نصلح منك ما أفسدت فقصها الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم وليديه فأغفر * الشرح (قوله) فاجتووا المدينة هو بضم الواو الثانية ضمير جمع وهو ضمير يعود على الطفيل والرجل المذكور ومن يتعلق به ما ومعناه كرهوا المقام بها لضمير ونوع من سقم قال أبو عبيد والجوهري وغيرهما اجتويت البلد اذا كرهت المقام به وان كنت في نعمة قال الخطابي وأصله من الجوى وهو داء يصيب الجوف (وقوله فاخذ مشاقص) هي بفتح الميم والثسين المجمة وبالقف والصاد المهملة وهي جمع مشقة بفساد الميم وفتح القاف قال الخليل وابن فارس وغيرهما هو سهم فيه نصل عرض وقال آخرون سهم طويل ليس بالعرض وقال الجوهري المشقة ما طال وعرض وهذا هو الظاهر هنا لقوله قطع به ابراجه ولا يحصل ذلك الا بالعرض وأما ابراجهم بفتح الباء الموحدة وبالجم فهي مفصل الاصابع واحدها برجة (وقوله فنصبت يدها) هو بفتح الشين والخاء المجعنين أى سال دمه ما قيل سال بقوة (وقوله هل لك في حصن حصين ومنعة) هي بفتح الميم وفتح النون واسكانها الغنان ذكرهما ان السكيت والجوهري وغيرهما الفتح أفصح وهي العز والامتناع من يريده وقيل المنعة جمع مانع كطام وظلة أى جاعة يمنعونك

(من ثلاثة أذرع) ولا يذرى ثلاث بالتذكير والذراع يذكر ويؤنث (صلى يتوخى) بالخاء المعجمة أى يتحرى ويقصد (المكان الذى أخبر به بلال أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه قال) ابن عمر رضى الله عنهما (وليس على أحد) ولابن عساكر على أحدنا (بأس ان صلى فى أى تواخى البيت شاء) بكسر همزة ان وفتحها والوكشمه بنى فى غير اليونينية أن يصلى بلفظ المضارع (باب) حكم (الصلاة الى جهة) (الراحلة) أى الناقصة تصلح لان ترحل (و) الى جهة (البعير) وسقط البعير للاصلي كفى الفرع وأصله وفى نسخة على بدل الى فإتأمل والبعير وهو من الأبل ما دخل فى الخامسة (و) الى جهة (الشجر) الى جهة (الرحل) بالخاء المهملة الساكنة أصغر من القتب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن أبى بكر المقدسى) بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة (البصرى قال حدثنا معمر) هو ابن سليمان (عن عبيد الله) بضم العين وللأصلي ابن عمر (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يعرض راحلته) بضم المثناة التحتية وفتح العين المهملة وتشديد الراء المكسورة أى يجعلها عرضا وفى رواية يعرض بسكون العين وضم الراء (فصلى إليها) قال عبيد الله (قلت) لنافع كذا بينه الاسماعيلى وحينئذ فيكون مرسلان فاعل قوله يأخذ الآتى ان شاء الله تعالى هو الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يدركه نافع (أفرايت) وللأصلي أرايت (اذا هبت الركاب) بكسر الراء أى هاجت الأبل وشوشت على المصلى ادم استقرارها (قال) نافع (كان) عليه الصلاة والسلام (بأخذ الرحل) وإغير أبوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر يأخذ هذا الرحل (فيعدله) بضم المثناة التحتية وفتح العين وتشديد الدال من التعديل وهو تقويم الشئ وضبطه الحافظ ابن حجر وغيره بفتح أوله وسكون العين وكسر الدال أى يقيمه تلقاء وجهه (فيصلى الى آخرته) بفتح الهمزة والمججمة والراء من غير مد ويجوز المذلل مع كسر الخاء (أو قال مؤخره) بضم الميم ثم واو ومججمة مفتوحتين وكسر الراء من غير همز كذا فى اليونينية ليس الاوفى بعض الاصول مؤخره كذلك لكن مع الهمزة وضبطه النووى بضم الميم وهمزة ساكنة وكسر الخاء وهى الخشبة التى يستند إليها الركاب (وكان ابن عمر) رضى الله عنهما (يفعله) أى ما ذكر من التعديل والتعريض فان قلت ما وجه مناسبة الحديث لما فى الترجمة من البعير والشجر أحب بانه ألحق البعير بالراحلة لانه الجامع بينهما وما والشجر بالرحل بطريق الأولى أو إشارة الى ما رواه النسائى باسناد حسن من حديث على رضى الله عنه قال لقد رأيت يوم بدر وما فىنا انسان الا نائم الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان يصلى الى شجرة يدعوه حتى أصبح * واستنبط من حديث الباب جواز التستر بما يستقر من الحيوان وفيه التحديث والعجينة وهو من الربايات وآخر جه مسلم والنسائى (باب) حكم (الصلاة الى السرير) ولابن عساكر فى نسخة على السرير * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبى شبة) نسبه لجده لشهرته به والا فابوه محمد (قال حدثنا جرير) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الرازى الكوفى الأصل (عن منصور) هو ابن المعتمر السلى الكوفى (عن ابراهيم) بن يزيد الخنقى الكوفى (عن الاسود) بن يزيد الخنقى (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضى الله عنها (قالت) لمن قال بحضرتها يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة (أعدتونا) بهمزة الانكار وفتح العين أى لم يعدتونا (بالكلب والحمار) وفى رواية ولقد (رأيتنى) بضم المثناة الفوقية أى لقد أبصرت نفسى حال كونى (مضطجعة على السرير) فى رجبى صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصل الى كباين فى رواية مسروق عن عائشة رضى الله عنها عند المؤلف فى الاسناد ثندان حيث قال كان يصلى والسرير بينه وبين القبلة أو المراد انه جعل نفسه الشريفة فى وسط السرير فيصل الى عليه ويؤيده رواية ابن عساكر باب الصلاة على السرير وحروف الجر ينوب بعضها عن بعض وأجيب عن

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر (٤٧١) قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني

العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يادر وبالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا

فليس يخافاً لهذه الأحاديث لأن معنى هذا أنهم لا يزالون على الحق حتى تقبضهم هذه الرياح اللينة قرب القيامة وعند تظاها أشراطها فأطلق في هذا الحديث بقاءهم إلى قيام الساعة على أشراطها ودونها المتناهي في القرب والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم مثقال حبة أومثقال ذرة من إيمان) ففيه بيان للذهب الصحيح أن الإيمان يزيد وينقص (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ربحا ألين من الحرير) ففيه والله أعلم إشارة إلى الرفق بهم والأكرام لهم والله أعلم وجاء في هذا الحديث يبعث الله تعالى ربحاً من الذين وفي حديث آخر ذكره مسلم في آخر الكتاب عقب أحاديث الدجال ربحاً من قبل الشام ويحجب عن هذا وجهين أحدهما يحتمل أنهم ربحان شامة وعبادة ويحتمل أن مبدأها من أحد الأقليمين ثم تصل الآخر وتنتشر عنده والله أعلم

• (باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاها الفتن) •

فيه قوله صلى الله عليه وسلم يادر وبالاعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا * معنى الحديث الحث على المبادرة إلى الأعمال الصالحة قبل تعذرها

الاسلام (باباً سعيد) وهو رد على من قال ان المار هو الوليد بن عقبة لان أباه عقبة قتل كافراً وقوله ما مبتدأ وخبره لا ولان أخيل عطف عليه باعادة الخافض (قال) أبو سعيد رضى الله عنه (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا صلى أحدكم الى شئ يستمره من الناس فأراد أحد أن يحتاز بين يديه فليدفعه) قال القرطبي رحمة الله عليه بالاشارة ولطيف المنع (فان أي فليقاتله) بتكسر اللام الجازمة وسكونها قال النووي رحمة الله عليه لا أعلم أحد من الفقهاء قال بوجوب هذا الدفع بل صرح أصحابنا رحمهم الله تعالى بأنه مندوب نعم قال أهل الظاهر بوجوبه ونقل البيهقي عن الشافعي رحمه الله تعالى أن المراد بالمقاتلة دفع أشد من الدفع الأول وقال أصحابنا رده بأسهل الوجوه فان أي فبأشد ولو أدى الى قتله فقتله فلا شئ عليه لان الشارع أباح له مقاتلته والمقاتلة المباحة لأخصان فيها وليس المراد بالمقاتلة بالسلاح ولا بالشئ اليه بل والمصلي يجعله بحيث تناله يده ولا يكون عمله في مدافعته كثيراً (فانما هو شيطان) أي انما عمله فعل الشيطان واطلاق الشيطان على مارد الانس سائغ على سبيل المجاز والحصر بانما للبالغة فالحكم للعاني لا للاسماء لانه يستحيل أن يصير المار شيطاناً بمروره بين يدي المصلي * ورواه هذا الحديث الثمانية بصريون إلا باصالح فانه مدني وأدم فانه عسقلاني وفيه التحويل والتحديث والعنونة والقول والرؤية ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه المؤلف أيضاً في صفة ابليس لعنه الله عليه ومسلم وأبو داود في الصلاة (باب ان المار بين يدي المصلي) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي) قال أخبرنا مالك (الامام رضى الله عنه) (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المحجمة سالم بن أي أمية (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين فيهما (عن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة وكسر العين الحضرمي المدني (أن زبیدن خالداً) الجهني الانصاري الصحابي رضى الله عنه (أرسله) أي بسر (الى أبي جهيم) بضم الجيم وفتح الهاء عبد الله الانصاري (بسأله) ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي (أي أمامه بالقرب منه مقدار سجوده أو مقدار ثلاثة أذرع بينه وبينه أو رمية بحجر) فقال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا (أي الذي) عليه (زاد الكشمي) من الاثم قال في الفتح وليست هذه الزيادة في شئ من الروايات غيره والحديث في الموطأ وباقي السنن والمسند والمستخرجات بدونها قال ولم أرها في شئ من الروايات مطلقا لكن في مصنف ابن أبي شيبة يعني من الاثم فيحتمل أن تكون ذكرت في أصل البخاري حاشية فظنها الكشمي أصلاً لانه لم يكن من أهل العلم ولا من الحفاظ بل كان راوية وهي ثابتة في اليونانية من غير عزو وجعله ماذا في موضع نصب سادة مستدفعولي يعلم وجواب لوقوله (كان أن يقف) أي لو يعلم المار ما الذي عليه من الاثم في مروره بين يدي المصلي لكان وقوفه (أربعين خيراً له) نصب خبر كان وفي رواية خير بالرفع اسمها (من أن يم) أي من مروره (بين يديه) أي المصلي لان عذاب الدنيا وان عظم يسير قال مالك بالسند السابق (قال أبو النضر) سالم بن أي أمية (لا أدري أقال) بهمزة الاستفهام ولا يذوق أي بسر ابن سعيد (أربعين يوماً) أشهر أو سنة (ولابزار أربعين خيراً) في صحيح ابن حبان عن أبي هريرة مائة عام وكل هذا يقتضي كثرة ما فيه من الاثم وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنونة وتابعي وجهان ورجاله ستة وأخرجه بقية الستة (باب استقبال الرجل الرجل وهو) أي والحال أنه (يصلى) وفي هامش الفرع باب استقبال الرجل وهو يصلى وللاربعة هل بكرة أم لا ويفرق بين ما إذا ألهأ أولاً وفي نسخة الصغاني استقبال الرجل صاحبه أو غيره في صلاته وهو يصلى وكذا في أصل الفرع واليونانية (وكره عثمان) بن عفان رضى الله عنه (أن يستقبل الرجل) بضم المشاة

والاشتغال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتراكمات كثر كما ظلام الليل المظلم والمقمر وقد وصف صلى الله عليه وسلم نوعاً من

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن (٤٧٢) بن موسى حدثنا جابر بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أنه قال لما نزلت

هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تزفوا أصواتكم فوق صوت النبي إلى آخر الآية جالس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عسر وما شأن ثابت أشتكى فقال سعد أنه لجارى وما غلبت له شكوى قال فأنا سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية وأقد علمت أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنام من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة * وحدثنا قطن بن نسير حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس بن مالك

شدا نذ تلك الفتن وهو أنه عسى مؤمنا ثم يصبح كافرا أو عكسه شدا الراوى وهذا العظم الفتن ينقلب الانسان في اليوم الواحد هذا الانقلاب والله أعلم

● (باب محبة المؤمن أن يحبط عمله) ●

فيه قصة ثابت بن قيس بن الشماس رضى الله عنه وخوفه حين نزلت لا تزفوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية وكان ثابت رضى الله عنه جهوري الصوت وكان يرفع صوته وكان خطيب الانصار ولذلك اشتد خوفه وحذره أكثر من غيره وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لثابت بن قيس رضى الله عنه وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه من أهل الجنة وفيه أنه ينبغي للعالم وكبير القوم أن يتفقد أصحابه ويسأل عن غاب منهم (وقول مسلم رحمه الله

التحفة مبنيا بالفعل وتاليه نائب الفاعل (وهو يصلى) جملة اسمية حالية قال البخارى رحمه الله عليه (وأنما هذا) الذى كره عثمان رضى الله عنه ولا يوى ذرو الوقت والاصلي وهذا (إذا اشتغل به) أى المستقبل بالمصلى عن الخشوع وحضور القلب (فأما إذا لم يشتغل به) فلا بأس به (فقد قال) فيما يدل لذلك (زيد بن ثابت) الانصارى الفرصى كاتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنه (ما باليت) بالاستقبال المذكور (إن الرجل لا يقطع صلاة الرجل) بكسر هـ من لانه استئناف لأجل علة عدم المبالاة المذكورة وأثر عثمان رضى الله عنه هذا قال الحافظ ابن حجر لم أره عنه * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن خليل) وابن عساكر ابن الخليل بالتعريف الخزاز بمجمعات الكوفي المتوفى سنة خمس وعشرين ومائتين قال (حدثنا) ولا يوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر أخبرنا (على بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء القرشى الكوفي قاضى الموصل (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم) زاد في غير رواية أبي ذر وابن عساكر بهنى ابن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة) رضى الله عنها (أنه ذكر عندهما) أى الذى (يقطع الصلاة فقالوا) ولا يوى ذرو قالوا (يقطعها السكب والجار والمرأة قالت) ولا يوى ذرو الوقت والاصلي فقالت (لقد جعلتمونا كلابا) أى كالكلاب فى حكم قطع الصلاة (لقد رأيت) أى أبصرت (النبي) وللاصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم يصلى واني) أى والحال أني (لبيته) عليه الصلاة والسلام (وبين القبلة وأنا) أى والحال أني (مضطجعة على السرير فتكون لي الحاجة فأكره) بالغاء ولا يى ذر عن الكشميهنى وأكره (أن أستقبله فأندل أنسلالا) أى أخرج خفية (وعن الاعمش) أى وروى عن الاعمش بالسند السابق (عن ابراهيم النخعي) (عن الاسود) بن زيد النخعي (عن عائشة) رضى الله عنها (نحوه) بالنصب مفعول أخبرنا أى نحوه حديث مسلم عن مسروق عنها من جهة معناه ونحو لا تقتضى المائلة من كل وجه وفي نسخة مثله (باب الصلاة خلف النائم) بالهمزة جازئة من غير كراهة وأحاديث النسي عن الصلاة المروية عند أبي داود وابن ماجه وابن عدى والوسط للطبرانى كلها واهية لا يحتج بها * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (قال حدثنا هشام) هو ابن عروة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضى الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وأنا راكدة) جملة حالية (معتزلة) صفة بعد صفة (على فراشه فإذا أراد) عليه الصلاة والسلام (أن يوتر) أى يصلى الوتر (أيقظني فأوترت) معه بتاء المتكلم وحكم النساء فى الاحكام الشرعية كل رجال الاما خصه الدليل وحينئذ فصل التطابق بين الحديث والترجمة والمراد الشخص النائم أعم من الذكر والانثى ولقطة كان فى قولها كان النبي صلى الله عليه وسلم تفيد الشكر أو كره مالك ومجاهد وطاوس الصلاة خلف النائم خشية ما يبدونه مما يلهم المصلى عن صلواته وتزيمها للصلاة لما يخرج منهم وهم فى قبلته قال ابن بطلان والقول قول من أجاز لأن السنة الثابتة وأما مارواه أبو داود من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا خلف النائم ولا المتحدث فان فى اسناده من لم يسم وهشام بن زيد البصرى ضعيف (باب التطوع خلف المرأة) جاز * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي النضر) بالصاد المججمة (مولى عمر بن عبد الله) بالتصغير (عن أبي سلمة) عبد الله (بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت أنا وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي فى قبلته فإذا سجد غمضت يديه) فقبطت رجلى (ليسجد مكانهما) فإذا قام بسطهما (وقد اعتذرت رضى الله

حدثنا قطن بن نسير حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس) فيه لطيفة وهو أنه استاذ كل بصريون وقطن بفتح القاف عها

قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الانصار فلما أنزلت هذه الآية بنحو حديث (٤٧٣) حماد وليس في حديثه ذكر سعد بن معاذ

وحدثني أحمد بن سعد بن حنجر الدارمي حدثنا حبان حدثنا سليمان ابن المغيرة عن ثابت عن أنس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولم يذكر سعد بن معاذ في الحديث * وحدثنا هريز بن عبد الأعلى الاسدي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يذكر عن ثابت عن أنس قال لما نزلت هذه الآية وافتقصر الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ وزاد قال فكنا نراه عشي بين أظهرنا رجلا من أهل الجنة * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله

عنها حيث قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح اذ لو كانت فيها المصابيح لضممتها عند سجوده ولم يحوجه الى غمره * وجه مطابقته للتوقع في الترجمة من جهة أنه عليه الصلاة والسلام انما كان يصلي الفرض في المسجد وفيه أن المرأة لا تقطع الصلاة ولا تفسدها وانما كره مالك الصلاة الها خوف الفتنة والشغل بها والنبي صلى الله عليه وسلم في هذا بخلاف غيره للملكة اربه وحينئذ فيكون من الخصائص كما كانت عائشة رضي الله عنها في القبلة للصائم وأياكم كان ذلك اربه الحديث لكن قد يقال الاصل عدم الخصوصية حتى يصح ما يدل عليها والله أعلم باب من قال لا يقطع الصلاة شيء أي من فعل غير المصلي * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص * ولا يذري زيادة ابن غياث بالمشقة (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثنا ابراهيم) النخعي (ابن عساكر عن ابراهيم) (عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها (قال الاعمش) بسنده السابق (وحدثني) بالافراد (مسلم) هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة) رضي الله عنها أنه قال (ذكر عند هاما) أي الذي (يقطع الصلاة) فقالوا لا يقطعها (الكلب والحمار والمرأة) والموصول مبتدأ والكلمة خبره وتاليه عطف عليه (فقال) عائشة رضي الله عنها (شبهتمونا بالجر والكلاب) قال ابن مالك المشهور تعديبه شبه الى مشبه ومشبهه بدون باء لقول امرئ القيس

فسيهتهم في الآل لما تنكسوا * حدثنا قديم أو سفيان مقبرا

وقد كان بعض المجيئين بأرائهم يخطئ سيبويه وغيره من أئمة العربية في قولهم شبه كذا بكذا ويرغم أنه لحن وليس زعمه صحيحا بل سقوط الباء وثبوتها حازن وسقوطها أشهر في كلام القدماء وثبوتها لازم في عرف العلماء وفي طريق عبيد الله عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت بئس ما عدتمونا بالكلب والحمار وأرادت بخطابها ذلك ابن أختها عروة أو أبا هريرة رضي الله عنه فعند مسلم من رواية عروة بن الزبير قال قالت عائشة رضي الله عنها ما يقطع الصلاة قال قلت المرأة والحمار الحديث وعند ابن عبد البر من رواية القاسم قال بلغ عائشة أن أبا هريرة رضي الله عنه ما يقول ان المرأة تقطع الصلاة فان قلت كيف أنكرت على من ذكر المرأة مع الحمار والكلب فيما يقطع الصلاة وهي قد روت الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم كما رواه الامام أحمد بلفظ لا يقطع صلاة المسلم شيء الا الحمار والكلب والكافر والمرأة فقالت عائشة يا رسول الله لقد قرنا بذوات سوء أوجب بانها لم تنكر وروى الحديث ولم تكن تكذب أبا هريرة وانما أنكرت كون الحكم بما هي كذا فلعلمها كانت ترى سخفه ولذا قالت رضي الله عنها (وانه قد رأيت النبي) ولا يصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم يصلي واني) ولا يذري ذرو الوقت والاصلي وأنا (على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة) بارفع خبره لقولها وأنا بالابتداء المقدور على هذا التقدير تكون الجملة هذه حاله وفي رواية بالنصب حال من عائشة والوجهان في اليونينية وصحح على النصب ورقم على الكامة علامة أي ذر (فتبدو) أي تظهر (الى الحاجة) فأكروه أن اجلس (مستقبلة رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأوذى النبي صلى الله عليه وسلم فأنسل (بارفع عطفه على فأأكروه أي فامضي بتأني وتدرج) (من عند رجله) واذا كانت المرأة لا تقطع الصلاة مع أن النفوس جبلت على الاشتغال بها فغيرها من الكلب والحمار وغيرهما كذلك بل أولى نعم رأى القطع بالثلاثة قوم لحديث أبي ذر عند مسلم يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الاسود وكذا حديث أبي داود وابن ماجه وفيه تقييد المرأة بالخائض وأباه مالك والشافعي والاكثرون وقال الامام أحمد يقطعها الكلب الاسود والنص الحديث وعدم المعارض وفي قلبي من المرأة والحمار شيء لوجود المعارض وهو صلاة عليه الصلاة والسلام الى أزواجه ومن رأى القطع بها عمل بان الجميع في معنى الشيطان الكلب بنص حديث

قال قال أناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٧٤) يا رسول الله أتواخذ بما عملنا في الجاهلية قال أما من أحسن منكم في الاسلام فلا

أي ذر المذكور والمرأة من جهة أنها تقبل في صورة شيطان وتذكر كذلك وأنهم من جباله والجار لما جاء من اختصاص الشيطان به في قصة نوح عليه الصلاة والسلام في السفينة واحتج الاكثرون بحديث لا يقطع الصلاة شي وجاء القطع في حديث أبي ذر وابن عباس رضي الله عنهما على المبالغة في خوف الافساد بالشغل بها فان قلت تسئل الاكثرين بحديث لا يقطع الصلاة شي لا يحسن لانه مطلق وحديث الثلاثة مقيد والمقيد يقضى على المطلق أجيب بانه ورد ما يقضى على هذا المقيد وهو صلاته صلى الله عليه وسلم الى أزواجه رضي الله عنهن وهن في قبلته ومال الطحاوي وغيره الى أن صلاته عليه الصلاة والسلام الى أزواجه ناسخة لحديث أبي ذر وما وافقه وعورض بان النسخ لا يصار اليه الا اذا علم التسريح وتعدرا الجمع والتاريخ هنالم يتحقق والجمع لم يتعدر وأجيب بان ابن عمر رضي الله عنهما بعد ما روى أن المروزي يقطع قال لا يقطع صلاة المسلم شي فلو لم يثبت عنده نسخ ذلك لم يقل ذلك وكذلك ابن عباس أحد الرواة للقطع روى عنه جله على الكراهة لكن قد مال الشافعي وغيره الى تأويل القطع بأن المراد به نقص الخشوع لا الخروج من الصلاة ويؤيد ذلك أن الصحابي راوى الحديث سأل عن الحكمة في التقييد بالاسود فأجيب بانه شيطان ومعلوم أن الشيطان لو مر بين يدي المصلي لم تفسد صلاته وفي هذا الحديث التحذير بصيغة الجمع والافراد والعنينة ورواته ثمانية * وبه قال (حدثنا اسحق) بن راهويه الخنظلي ولا يذرا اسحق بن منصور (قال أخبرنا) وفي رواية حدثنا (يعقوب بن ابراهيم) ولا يذرا الوقت ابراهيم بن سعد بسكون العين (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا ولا يذرا أخبرنا (ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله ابن مسلم (أنه سأل عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (عن الصلاة يقطعها شي فقال) أي ابن شهاب ولا يصلي قال (لا يقطعها شي) عام مخصوص فان القول والفعل الكثير يقطعها أو المراد لا يقطعها شي من الثلاثة التي وقع النزاع فيها المرأة والجار والكلب ثم قال ابن شهاب (أخبرني) الافراد (عرو بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلي من الليل والى معترضة بينه وبين القبلة) جملة اسمية حالية مؤكدة بان واللام (على فراش أهله) متعلق بقوله فيصلي وهو يقضى أن صلاته كانت واقعة على الفراش ولا يذرا عن الجوى عن فراش أهله وهو متعلق بقوله يقوم * ورواة هذا الحديث الستة مدنيون ما خلا اسحق فانه مروزي وفيه التحذير والاخبار بصيغة الجمع والافراد وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي هذا (باب) بالثنتين (إذا حل جارية صغيرة على عنقه) لا تفسد صلاته وزاد غير الاربعة (في الصلاة) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) ولا يصلي حدثنا (مالك) امام دار الهجرة (عن عامر بن عبد الله بن الزبير) ابن العوام (عن عمرو بن سليم) بفتح العين وضم السين (الزرق) بضم الزاي وفتح الراء الانصاري (عن أبي قتادة) الحرث بن ربعي (الانصاري) السلمي رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمامة) بثنتين حامل وضم همزة أمامة وتخفيف ميمها والنصب والجملة اسمية حالية وروى حامل أمامة بالاضافة كان الله بالغ أمره بالوجهين ويظهر أثر الوجهين في قوله (بنت زينب) فيجوز فيها الفخ والكسر بالاعتبارين وأما قوله (بنت رسول الله) وفي رواية ابنة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فجر بنت خاصة لانها صفة لزيب ابنة جردة قطعا (و) هي أي أمامة بنت (لابي العاص) مقسم بكسر الميم وفتح السين أولقيط أو القاسم أولقيم أو مهشم أو هشيم أو ياسر أقوال وأسر يوم بدر كافر ثم أسلم وهاجر ورد عليه النبي صلى الله عليه وسلم ابنته زينب وماتت معه وأثنى عليه في مصاهرته وتوفي في خلافة أبي بكر رضي الله عنهما (ابن ربيعة) بن عبد العزى (بن عبد شمس) كذا وقع في رواية الاكثرين عن مالك والصواب ما رواه أبو مصعب

يؤاخذ بها ومن أساء أخذ بعمله في الجاهلية والاسلام * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي وكيع قال حدثنا الاعمش ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله قال قلنا يا رسول الله أتواخذ بما عملنا في الجاهلية فقال من أحسن في الاسلام لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الاسلام أخذ بالاول والاخر حدثنا مناجب ابن الحرث التميمي أخبرنا علي بن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد مثله

عن أبي وائل عن عبد الله قال قال أناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أتواخذ بما عملنا في الجاهلية قال أما من أحسن منكم في الاسلام فلا يؤاخذ بها ومن أساء أخذ بعمله في الجاهلية والاسلام) قال مسلم (حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير قال حدثنا أبي وكيع قال حدثنا الاعمش ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله أتواخذ بما عملنا في الجاهلية) فذكره قال مسلم حدثنا مناجب بن الحرث التميمي أخبرنا علي بن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد مثله (الشرح) هذه الاسانيد الثلاثة كلهم كوفيون وهذا من أطراف النقائس لكونها آسانيد متلاصقة متسلسلة بالكوفيين وعبد الله هو ابن مسعود ومنجيب بكسر الميم * وأما معنى الحديث فالصحيح فيه ما قاله جماعة من المحققين أن المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام بالظاهر والباطن جميعا وأن يكون مسلما حقيقيا فهذا يغفر له ما سلف في الكفر بنص القرآن العزيز ومعين

حدثنا محمد بن المنثري العنزي وأبو معن الرقاشي وإسحق بن منصور كلهم عن أبي عاصم (٤٧٥) واللفظ لابن المنثري حدثنا الضحاك يعني أبا

عاصم حدثنا حيوة بن شريح حدثني
يزيد بن أبي حبيب عن ابن شماس
المهري قال حضرنا عمرو بن العاص
وهو في سبابة الموت فبني طويلا
وحول وجهه إلى الجدار فجعل ابنه
يقول يا أبتاه أما بشرتك رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكذا أما بشرتك
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا
قال فأقبل بوجهه فقال إن أفضل
ما نعت شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا
رسول الله أني قد نلت على أطباق
ثلاث لقد رأيتني وما أحد أشد بغضا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني
ولا أحب إلي أن أكون قسدا
استمكنت منه فقتلته فلو مت على
تلك الحال لكنت من أهل النار فلما
جعل الله عز وجل الإسلام في قلبي
أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت أبسط يمينك فلما أباعك فبسط
يمينه قال فقبضت يدي قال مالك
يا عمرو

والحديث الصحيح الإسلام يهدم
ما قبله وبإجماع المسلمين والمراد
بالإساءة عدم الدخول في الإسلام
بقبله بل يكون منقادا في الظاهر
مظهر الشهادتين غير معتقد
للاسلام بقبله فهذا مناقض باق على
كفره بإجماع المسلمين فيؤاخذ بما
عمل في الجاهلية قبل إظهار صورة
الاسلام وبما عمل بعد إظهارها لأنه
مستمر على كفره وهذا معروف في
استعمال الشرع يقولون حسن اسلام
فلان اذا دخل فيه حقيقة باخلاص
وساء اسلامه أو لم يحسن اسلامه
اذا لم يكن كذلك والله أعلم

• (باب كون الاسلام يهدم ما قبله
وكذا الحج والعمرة) *

فيه حديث عمرو بن العاص رضي الله

ومع بن عيسى ويحيى بن بكير عن مالك الربيع بلاها عن نسبه مالك إلى جده لشهرته به وكان حله
عليه الصلاة والسلام لأمانة على عتقه كما رواه مسلم من طريق أخرى وعبد الرزاق عن مالك
ولاحد من طريق ابن جريج على رقبته (فأذا بهجدها ووضعها وإذا قام حلقها) وإنما فعل ذلك عليه
الصلاة والسلام لبيان الجواز وهو جائز لنا وشرع مستمر إلى يوم الدين وهذا مذهبه ومذهب أبي
حنيفة وأحمد وأدعي المالكية نسخه بتحريم العمل في الصلاة وهو مردود بان قصة أمانة كانت بعد
قوله عليه الصلاة والسلام أن في الصلاة لشغلا فان ذلك كان قبل الهجرة وقصة أمانة بعدها قطعها
بعدة مديدة وحل مالك لها فيما رواه أشهب على صلاة النافلة مدفوع بحديث مسلم رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم الناس وأمانة على عاتقه وحديث أبي داود بينا نحن ننتظر رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر وقد دعا بلال للصلاة أذخر المأوا أمانة بنت أبي العاص
بنت ابنته صلى الله عليه وسلم على عتقه فقام في الصلاة وقتنا خلفه وفي كتاب النسب لابن بكير عن
عمرو بن سليم أن ذلك كان في صلاة الصبح وهذا يقتضي أنه كان في الفرض وأجيب باحتمال أنه
كان في النافلة التي قبل الفرض وروايات أمانة في النافلة ليست معهودة وبأنه عليه الصلاة
والسلام لم يكن يتفعل في المسجد بل في بيته قبل أن يخرج وإنما يخرج عند الإقامة وحل الخطابي
ذلك على عدم التعمد منه عليه الصلاة والسلام لأنه عمل كثير في الصلاة بل كانت أمانة ألفته
وأنت بقرينه فتعلقت به في الصلاة ولم يدفعها عن نفسه فإذا أراد أن يسجد وضعها عن عاتقه حتى
يكمل سجوده فتعود إلى حالتها الأولى فلا يدفعها فإذا قام بقيت معه محمولة وعورض بما رواه أبو داود
من طريق المقبري عن عمرو بن سليم حتى إذا أراد أن يركع أخذها فوضعها ثم ركع وسجد حتى إذا
فرغ من سجوده وقام أخذها فزدها في مكانها ولا جرم من طريق ابن جريج وإذا قام حلقها فوضعها
على رقبته فهذا صريح في أن فعل الحل والوضع كان منه لا منها والاعمال في الصلاة إذا قلت أو
تفرقت لا تبطلها والواقع هنا عمل غير متوال لوجود الظمان في أن كان صلاته ودعوى خصوصيته
عليه الصلاة والسلام بذلك كعصمته من بول الصبية بخلاف غيره مردودة بأن الأصل عدم
الخصوصية وكذا دعوى الضرورة حيث لم يجد من يكفه أمرها لأنه عليه الصلاة والسلام لو
تركها لكانت وشغلته في صلاته أكثر من شغلته بحملها قال النووي وكلها دعاوى باطلة لا دليل عليها
وليس في الحديث ما يخالف قواعد الشرع اهـ * ورواه هذا الحديث الخمسة كلهم مدنيون إلا
شيخ المؤلف وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الأدب ومسلم في الصلاة
وكذا أبو داود والنسائي (هذا) (باب) بالتبوين (إذا صلى) الرجل (إلى فراش فيه حائض) تحت
صلاته وهل يكره ذلك أم لا * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زرة) بفتح العين وضم الزاي وفتح الراء
المكررة بينهما ألف آخره تاء تأنيث ابن واقد بالقاف النيسابوري المتوفى سنة ثمان وثلاثين ومائتين
(قال أخبرنا هشيم) بضم الهاء مصغرا ابن بسر بضم الموحدة وسكون المهملة الواسطي (عن
الشياني) بفتح الشين المعجمة أبي إسحق سليمان بن أبي سليمان الكوفي (عن عبد الله بن شداد) بن
أسامة (بن الهاد) بتشديد ال شداد الليثي المدني من كبار التابعين الثقات (قال أخبرني خالي
ميمونة بنت الحرث) زوجته صلى الله عليه وسلم (قالت كان فراشي) الذي أنام عليه (حبالا)
بكسر الحاء المهملة وفتح المثناة التحتية الخفيفة أي بجنب (مصلى النبي صلى الله عليه وسلم فربما
وقع ثوبه علي) إذا صلى (وأنا على فراشي) أي وأنا حائض كما في الرواية الآتية إن شاء الله تعالى
* ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين واسطي وكوفي وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والقول * وبه
قال (حدثنا أبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل (قال حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى
مولاهم البصري (قال حدثنا الشيباني) بفتح الشين المعجمة أبو إسحق (سليمان) ابن فيروز النابعي

عنه وقصة وفاته وفيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول قول الله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر وقوله تعالى يا عبادي

قال قلت أردت أن أشتري قال تشتري بماذا (٤٧٦) قالت أن يغفر لي قال أما علمت يا عمر وأن الإسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة

تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحد أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أحل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه إجلالا له ولو سئلت أن أصفها ما أطقت لأن لم أكن أملا عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدرى ما حالي فيها فإذا أنامت فلا تصحبنى نائحة ولا نار

الذين أسرفوا على أنفسهم فما حديث عمر وفتنكم في أسناده ومتنه ثم نعود إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما * أما أسناده ففيه محمد بن مثنى العنزي يفتح العين والثون وأبو معن الرقاشي يفتح الراء وتخفيف القاف اسمه يزيد بن زيد وأبو عاصم هو النبيل واسمه النخلاء بن مخلد وابن شماس المهرى فشماسة بالسين المعجمة في أوله يفتحها وضمها ذكرهما صاحب المطالع والميم مخففة وآخره سين مهملة ثم هاء واسمه عبد الرحمن بن شماس بن ذئب أبو عمرو وقيل أبو عبد الله والمهرى يفتح الميم واسكان الهاء وبالراء وأما ألفاظ متنه ففقوله في سبأ الموت هو بكسر السين أي حال حضور الموت وقوله أفضل ما نعد هو بضم النون وقوله كنت على أطباق ثلاث أي على أحوال قال الله تعالى تتركن طبعا عن طبق فلماذا أنت ثلاثا أراد أني أطباق (قوله صلى الله عليه وسلم تشتري بماذا) هكذا ضبطناه بما ثبتت الباء فيجوز أن تكون زائدة للتوكيد كفي نظائرها ويجوز أن تكون دخلت على معنى تشتري وهو تحتاط أي تحتاط بماذا وقوله صلى الله عليه وسلم الإسلام

وسقط سليمان عند الأصيلي وابن عساكر قال (حدثنا عبد الله بن شداد) بتشديد الدال ابن أسامة ابن نهد (قال سمعت) خالتي أم المؤمنين (ميمونة) رضي الله عنها (تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا إلى جنبه نائمة فإذا سجد أصابني ثوبه) وللمستلي والكشميني كافي الفرع المكي ولأبي ذر كافي الآخر وأصله أصابني ثيابه ولا يصلي وابن عساكر أصابني ثيابه بناء التأنيث (وأنا حائض) جملة حالية وهي ساقطة في رواية غير أبي ذر نعم زاد في رواية كريمة بعد قوله أصابني ثوبه وهي في اليونانية لغير الأربعة (وزاده مسدد) بمولات ابن مسرهد (عن خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن ابن يزيد الطحان الواسطي (قال حدثنا سليمان الشيباني) الكوفي السابق (وأنا حائض) يقال حاضت المرأة فهي حائض وحائضة ولحقوا النساء أصل تركت لعدم الالتباس تخفيفا (هذا باب) بالتنوين (هل يغمر الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد) وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين فيهما الفلاس الباهلي (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الموحدة العمري (قال حدثنا القاسم) بن محمد بن أبي بكر (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) في جواب أن يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب (بشما عذلتونا) بتخفيف الدال وما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بشس والمخصوص بالذم محذوف تقديره عدلكم أي تسويتمكم أيانا (بالكلب والحمار لقد رأيتني) بضم التاء أي رأيت نفسي (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي) جملة حالية كقوله (وأنا مضطجعة بينه وبين القبلة فإذا أراد أن يسجد غزرجلي) بيده (فقبضتهما) ليسجد وتقدم الحديث بما حاشه في باب الصلاة على الفراش ورواه الخمسة ما بين بصري ومديني وفيه التحديث والعنعنة (باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الأذى) وبالسند قال (حدثنا أحمد بن اسحق السورماني) بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح الراء بعدها ميم ثم راء مكسورة بينهما ألف ولا بن عساكر السرماري براء ساكنة بعد السين المضمومة فيم مفتوحة وضبطه العيني كالكرماني وغيره بكسر السين وفتحها وسكون الراء الأولى وهي نسبة إلى سرمار قرية من قرى بخارى وكان شجاعا يضرب به المثل قتل ألفا من الترك وتوفي سنة اثنتين وأربعين ومائتين وسقطت النسبة عند أبي ذر والأصيلي (قال حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين وفتح الموحدة ابن أاذم الكوفي (قال حدثنا المرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله (عن عمرو بن ميمون) الكوفي الأودي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال بينما) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يصلي عند الكعبة وجعل من قریش) والذي في الفرع وأصله بالاضافة ولفظه وجع قریش (في مجالسهم) إذ قال قائل منهم ألا تنظرون إلى هذا المرائي) يتعبد في الملادون الخلوة (أيكم يقوم إلى جزورال فلان فيعبد) بكسر الميم ورفع الدال عطفًا على يقوم وفي بعضها فيعبد بالنصب جوابا للاستفهام أي يقصد إلى فرئها ودمها وسلاها) بفتح السين المهملة والقصر وعاء الجنين (فيجي به ثم عهله حتى إذا سجد وضعه بين كتفيه فانبعث أشقاها) أي انتهض أشقى القوم وهو عقبته بن أبي معيط فجاءه (فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه بين كتفيه وثبت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ساجدا ففخحكوا حتى مال بعضهم إلى) ولأربعة على (بعض من الفخك) فانطلق منطلق) قال الحفاظ بن حجر يحتمل أن يكون هو ابن مسعود رضي الله عنه (إلى فاطمة) رضي الله عنها (وهي) يومئذ (جورية) صغيرة السن (فاقبلت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ساجدا حتى ألقته) أي الذي وضعوه عنه وأقبلت (فاطمة الزهراء رضي الله عنها) عليهم تسبهم فلما قضى رسول الله (ولأصلي النبي) صلى الله عليه وسلم الصلاة قال اللهم عليك بقریش اللهم عليك

يهدم ما كان قبله أي يسقطه ويجحأره (قوله وما كنت أطيق أن أملأ عيني) هو بتشديد الياء من عيني على التثنية بقریش

وأنظر ماذا أراجع به رسول ربى
 * حدثنا محمد بن حاتم بن ميمون
 وأبراهيم بن دينار واللفظ لأبراهيم
 قال حدثنا حجاج وهو ابن محمد عن
 ابن جريج قال أخبرني يعلى بن مسلم
 أنه سمع سعد بن جبير يحدث عن
 ابن عباس أن ناسا من أهل الشرك
 قتلوا فأكثروا وزوا فأكثروا ثم أتوا
 محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا إن
 الذي تقول وتدعوا إليه لحسن ولو
 تخبرنا أن لما عملنا كفارة فزلت
 والذين لا يدعون مع الله الها آخرون ولا
 يقتلون النفس التي حرم الله إلا
 بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق
 أناما وزل يا عبادي الذين أسرفوا
 على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
 الآية

(قوله فإذا دفتوني فسنو على
 التراب سنا) ضبطناه بالسين المهملة
 وبالمججمة وكذا قال القاضي أنه
 بالمججمة والمهملة قال وهو الصواب وقيل
 بالمهملة الصب في سهولة وبالمججمة
 التفریق وقوله قدر ما تنحر جزور
 هي بفتح الجيم وهي من الابل * أما
 أحكامه ففيه عظم موقع الاسلام
 والهجرة والحج وأن كل واحد منها
 يهدم ما كان قبله من المعاصي وفيه
 استحباب تنبيه المحتضر على احسان
 ظنه بالله سبحانه وتعالى وذكر آيات
 الرعاء وأحاديث العفو عنده وتبشيره
 بما أعده الله تعالى للمسلمين وذكر
 حسن أعماله عنده ليحسن ظنه
 بالله تعالى ويعوت عليه وهذا الادب
 مستحب بالاتفاق وموضع الدلالة
 له من هذا الحديث قول ابن عمر ولا يه
 أما بشرك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بكذا وفيه ما كانت الصحابة
 رضى الله عنهم عليه من توفير

بقريش اللهم عليك بقريش قالها لانا أي أهلاك كفارهم أو أهلاك قريشا الكفار فالاول على
 حذف مضاف والثاني على حذف الصفة (ثم سمي) عليه الصلاة والسلام فقال اللهم عليك
 بعمر بن هشام أي جهل فرعون زمانه لعنه الله (وعتبة بن ربيعة) وأخيه (شعبة بن ربيعة)
 والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن أبي معيط وعمارة بن الوليد قال عبد الله بن مسعود
 رضى الله عنه (فوالله لقد رأيتهم صرعى يوم بدر) أي الامارة بن الوليد فإنه لم يحضر بدرا وانما
 توفي بجزيرة بارض الحبشة (ثم سجدوا) أي جروا واما عند اعمارة بن الوليد (الى القلب) البئر التي لم
 تطو (قلب بدر) بالجر بدلا من القلب السابق (ثم قال رسول الله) ولا يصلي النبي (صلى الله
 عليه وسلم) وأتبع أصحاب القلب لعنة (بضم الهمزة) وأصحاب رفع نائب عن الفاعل اخبار من
 الرسول صلى الله عليه وسلم بأن الله أتبعهم اللعنة أي كما أنهم مقتولون في الدنيا فهم مطرودون في
 الآخرة عن رحمة الله عز وجل ولا يذروا تتبع بفتح الهمزة وكسر الموحدة بصيغة الامر عطفًا
 على عليك بقريش وأصحاب نصب على المفعولية أي قال في حياتهم اللهم أهلكهم وفي حياتهم
 أتبعهم اللعنة

* (كتاب مواقيت الصلاة) جمع ميقات وهو الوقت المضروب للفعل *

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في رواية أبي ذر والمستملى لكن بتقديم البسملة ولرفيقه
 الكشميني والحموي في رواية بسم الله الرحمن الرحيم باب مواقيت الصلاة وفضلها وكذا الكريمة
 لكن بدون البسملة وللأصلي مواقيت الصلاة وفضلها من غير باب كذا قاله العيني كان حجر
 وفي فرع اليونينية كاصليها عزو الاول لابي ذر عن المستملى كما مر وقد جرى رسمهم أن يذكر
 الابواب بعد لفظ الكتاب فإنه يشمل الابواب والفصول (وقوله) بالجر عطفًا على مواقيت الصلاة
 وللأصلي وقوله عز وجل (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) أي (وقته عليهم) بتشديد
 القاف واستشكاه السفاسقي بأن المعروف في اللغة التحفيف وأجيب بأنهما جازا في اللغة كما في
 المحكم وكأنه لم يطلع عليه وللأصلي وأبي ذر عن الحموي والمستملى موقوتا موقوتا وقته عليهم أي
 فرضا محدود لا يجوز اخرجاه عن وقته في شيء من الاحوال * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
 مسلمة) بفتح الميمين واللام القعني (قال قرأت على مالك) امام الأئمة ابن أنس (عن ابن شهاب)
 الزهري (ان عمر بن عبد العزيز) بن مروان أحد الخلفاء الراشدين (آخر الصلاة) أي صلاة العصر
 (يوما) حتى خرج الوقت المستحب لأنه أخرها حتى غربت الشمس ولا يليق أن يظن به أنه أخرها
 عن وقتها وحديث دعاء المؤذن لصلاة العصر فأسمى عمر بن عبد العزيز قبل أن يصلها المروفي
 الطبراني محمول على أنه قارب المساء لأنه دخل فيه وقد جاوز جمهور العلماء التأخير ما لم يخرج
 الوقت (فدخل عليه عروة بن الزبير) بن العوام (فأخبره أن المغيرة بن شعبه) الصحابي (آخر الصلاة
 يوما) لفظه يوما نزل على أنه كان نادرا من فعله (وهو بالعراق) جملة وقعت حالا من المغيرة والمراد
 عراق العرب وهو من عبادان الموصل طولا ومن القادسية حلوان عرضا ووقع في الموطن رواية
 القعني وغيره عن مالك وهو بالكوفة وهي من جملة العراق فالتعبير بها أخص من التعبير
 بالعراق وكان المغيرة إذ ذاك أميراعلها من قبل معاوية بن أبي سفيان (فدخل عليه أبو مسعود)
 عقبة بن عمرو البدرى (الانصارى فقال ما هذا) التأخير (يا مغيرة أليس) قال الزر كشي وابن حجر
 والعيني والبرماوى الافصح أليست بالتاء لانه خاطب حاضر الكن الرواية أليس بصيغة مخاطبة
 الغائب وهي جائزة وقعب ذلك في مصابيح الجامع بأنه يومهم جواز استعمال هذا التركيب مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلاله وفي قوله فلا تعجبني نائمة ولا نار امتثال لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقد ذكره العلماء ذلك

فاما النماحة فخرام واما اتباع الميت بالنار (٤٧٨) فكروه للحديث ثم قيل سبب الكراهة كونه من شعار الجاهلية وقال ابن حبيب

[illegible]

المالكي كره تغاولا بالنار وفي قوله
 فسئوا على التراب استحباب صب
 التراب في القبر وأنه لا يعقد على القبر
 بخلاف ما يعمل في بعض البلاد
 وقوله ثم أقموا حول قبري قدر
 ما تضر جروزي ويقسم المحمدا حتى
 استأنس بكم وأظرم أذرا جمع به
 رسل ربي فيه فوائد منها اثبات قننة
 القبر وسؤال المالكين وهو مذهب
 أهل الحق ومنها استحباب المكث
 عند القبر بعد الدفن لحظته نحو ما ذكر
 لما ذكر وفيه ان الميت يسمع حينئذ
 من حول القبر وقد يستدل به لجواز
 قسمة اللحم المشترك ونحوه من الأشياء
 الرطبة كالغضب وفي هذا خلاف
 لأصحابنا معروف قالوا ان قلنا بأحد
 القولين ان القسمة تميز حتى ليست
 يبيع جاز وان قلنا يبيع فوجهان
 أحدهما لا يجوز الجهل بما ذله في حال
 التكامل فيؤدي الى الربا والثاني يجوز
 لتساويهما في الحال فاذا قلنا لا يجوز
 فطر يقها أن يجعل اللحم وشبهه
 قسمين ثم يبيع أحدهما صاحبه
 نصيبه من أحد القسمين بدرهم مثلا
 ثم يبيع الآخر نصيبه من القسم
 الآخر لصاحبه بذلك الدرهم الذي له
 عليه فيحصل لكل واحد منهما قسم
 بأكمله ولها طرق غير هذا لاجابة
 الى الإطالة بها هنا والله أعلم وأما
 حديث ابن عباس رضي الله عنهما
 فمراد مسلم رجه الله منه أن القرآن
 العزيز جاء بما جات به السنة من كون
 الاسلام بهم دما قبله وقوله فيه ولو
 تخبرنا أن لنا عملنا كفارة فنزل
 والذين لا يدعون مع الله الها آخر
 الآية فيه محذوف وهو جواب لو أي
 لو تخبرنا لا سلمنا وحذفها كثير في
 القرآن العزيز وكلام العرب كقوله

تعالیٰ ولو تری اذ الظالمون وأشباهه وأما قوله تعالى یلقیٰ أمانا فقیل معناه عقوبه وقیل هو واد فی جهنم وقیل بشر فیها وقیل جزاء الله ان

حدثنا حملة بن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن (٤٧٩)

الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال

لرسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت
أمورا كنت أتحنت بها في الجاهلية
هل لي فيها من شيء فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسلمت على
ما أسلفت من خير والتحنت التعمد
* حدثنا حسن الحلواني وعبد بن
حميد قال الحلواني حدثنا وقال عبد

حدثني يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد
حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب
أخبرني عروة بن الزبير أن حكيم بن
حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى
الله عليه وسلم رأيت رسول الله أرايت
أمورا كنت أتحنت بها في الجاهلية
من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم أفها
أجر فقال رسول الله صلى الله عليه
سلم أسلمت على ما أسلفت من خير
* حدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد
ابن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن الزهري بهذا الاسناد ح
والله أعلم

* (باب بيان حكم عمل الكافر إذا

أسلم بعده) *

فيه حديث حكيم بن حزام رضى الله
عنه أنه قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت أمورا كنت
أتحنت بها في الجاهلية هل لي فيها
من شيء فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم أسلمت على ما أسلفت من
خير * أما التحنت فهو التعمد كما
فسره في الحديث وفسره في الرواية
الآخرى بالتبرر وهو فعل البر وهو
الطاعة قال أهل اللغة أصل التحنت
أن يفعل فعلا يخرج به من الخث
وهو الانتم وكذا تأثم وتخرج وتجد
أي فعل فعلا يخرج به عن الانتم
والخرج والهجوم (وأما قوله صلى

إن شاء الله تعالى ذلك مستوفى واستنبط ابن العربي من هذا الحديث جواز صلاة المفترض خلف
المتنفل من جهة أن الملائكة ليس مكلفا بمثل ما كلف به البشر وأجيب باحتمال أن تكون تلك
الصلاة غير واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وعورض بأنهم كانت صبيحة ليلة فرضها
وأجيب باحتمال كون الوجوب معلقا ببيان جبريل صلوات الله عليه وسلامه فلم يتحقق الوجوب
الابتعد تلك الصلاة وبأن جبريل عليه الصلاة والسلام كان مكلفا بتبليغ تلك الصلاة فلم يكن متنفلا
وحينئذ فهي صلاة مفترضة خلف مفترضة * ورواه التسعة مديون وفيه التحديث والغنة
وأخرجه المؤلف أيضا في بدء الخلق وفي المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (هذا باب)
بالتنوين (قول الله تعالى) كذا الآية ذروا غيرهم باب قوله تعالى بالاضافة وسقط للاصلي نفي باب وقال
قول الله عز وجل (منيبين اليه) راجعين اليه من آتيا إذا رجع مرة بعد أخرى وقيل منقطعين
(وانقوه) أي خافوه وراقبوه (وأقيموا الصلاة) التي هي الطاعة العظمى (ولا تكونوا من
المشركين) بل كونوا من الموحدين المخلصين له العبادة لا تريدون بها سواء وهذه الآية مما استدل
به من يرى تكفير ترك الصلاة لما يقتضيه مذهبهم ولكنها المراد أن ترك الصلاة من أفعال
المشركين فورد النهي عن التشبه بهم لأن من وافقهم في الترك صار مشركا وهي من أعظم ما ورد
في القرآن في فضل الصلاة * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بضم القاف وكسر العين وسقط
ابن سعيد للاصلي (قال حدثنا عباد هو) ولا يذرو هو (ابن عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة
فهم ما بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة البصري (عن أبي جرة) بالجيم (والراء نصر بن ع- ران
البصري (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال قدم وفد عبد القيس) بن أفضى بفتح الهمزة
وسكون الفاء وفتح الصاد المهملة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) عام الفتح بمكة (فقالوا هذا
الحى) بالنصب على الاختصاص وغير الاربعة انامن هذا الحى (من ربعة) لان عبد القيس
من أولاد ربعة (ولساننا نصل اليك الا في الشهر الحرام) رجب كما عند البيهقي أو المراد الجنس
فيشمل الاربعة (فراشيتي تأخذ عنيك) بالرفع على الاستئناف لا بالجر جوابا لا امر لقوله
(وندعو اليه) اذ هو معطوف عليه مرفوع قاله العيني والذي في اليونانية الجزم ليس الا (من
وراءنا) مفعول ندعو أي الذين خلفناهم في بلادنا (فقال) عليه الصلاة والسلام (أمركم بأربع)
من الخصال (وأنها كم عن أربع) من الخصال (الايان بالله) خفض ولا يصلي عز وجل بدل من
أربع أو رفع بتقدير هي (ثم فسر هالهم) أثبت الضمير بالنظر الى كلمة الايمان فقال هي (شهادة أن
لا اله الا الله وأنى رسول الله وأقام الصلاة) المكتوبة وقرنها بنى الاشارة تعالى لان الصلاة أعظم
دعائم الاسلام بعد التوحيد وأقرب الوسائل اليه تعالى (وايتاء الزكاة) المفروضة (وان تؤدوا الى
خمس ما غنتم) أي الذي غنتموه وذكر رمضان في الرواية السابقة في باب أداء الخس من الايمان ولم
يذكره هنا مع أنه فرض في السنة الثانية من الهجرة وفادة هؤلاء كانت عام الفتح كما مر فقيل هو
اغفال من الرواية لأنه صلى الله عليه وسلم قاله في موضع ولم يقله في آخر قاله ابن الصلاح (وأتمى)
وللمعوى والاصلي وأنها كم (عن) الانتباز في (الدباء) بضم الدال وتشديد الموحدة ممدودا
البيظتين اليابس (و) عن الانتباز في (الختي) بفتح المهملة الجرار الخضمر أو غير ذلك (و) في (المقير)
ما طلى بالغار (و) في (التغير) بفتح النون وكسر القاف ما ينقر في أصل النخلة فيومع فيه * وقد
سبقت مباحث هذا الحديث في باب أداء الخس من الايمان ووجه مطابقة الترجمة من جهة أن
في الآية اقتران نبي الشريك بأقامة الصلاة وفي الحديث اقتران اثبات التوحيد بأقامتها * ورواه
الاربعة ما بين بلخي وبصري وفيه التحديث والغنة والقول (باب البيعة على أقام الصلاة)

الله عليه وسلم أسلمت على ما أسلفت من خير) فاختلف في معناه فقال الامام أبو عبد الله المازري رحمه الله ظاهره خلاف ما تقتضيه الاصول

وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا يوم معاوية (٤٨٠) حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أشياء كنت

أفعلها في الجاهلية قال هشام يعني كنت أتبرر بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما أسلفت لك من الخير فقلت يا رسول الله فوائده لا أدع شيئا صنعتته في الجاهلية إلا فعلت في الاسلام مثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله ابن عمر عن هشام بن عروة عن أبيه أن حكيم بن حزام أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير ثم أعتق في الاسلام مائة رقبة وحمل على مائة بعير ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديثهم

لان الكافر لا يصح منه التقرب فلا يثاب على طاعته ويصح أن يكون مطيعا غير متقرب كنظيره في الايمان فانه مطيع فيه من حيث كان موافقا للامر والطاعة عندنا موافقة الامر ولكنه لا يكون متقربا لان من شرط المتقرب أن يكون عارفا بالمقرب اليه وهو في حين نظره لم يحصل له العلم بالله تعالى بعد فاذا تقرر هذا علم أن الحديث متأول وهو يحتمل وجوها أحدها أن يكون معناه اكتسب طباعا جاهلا وأنت تنفخ بتلك الطباع في الاسلام وتكون تلك العادة تهديدك ومعونة على فعل الخير والثاني معناه اكتسبت بذلك ثماجا جاهلا فهو باق عليك في الاسلام والثالث أنه لا يبعد أن يراد في حسناته التي يفعلها في الاسلام ويكثر أجرها لما تقدم له من الافعال الجميلة وقد قالوا في الكافر اذا كان يفعل الخير فانه يخفف عنه به فلا يبعد أن يراد هذا في الاجور هذا آخر كلام المازري رحمه الله قال القاضي عياض رحمه الله

كذا لا يذرك في الفروع وأصله ولغيره إقامة بالتاء وعزاها الحافظ ابن حجر لكرمة فقط وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) بتشديد النون المفتوحة (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد (قال حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم بالمهملة والزاي البجلي الكوفي التابعي انخضرم (عن جرير بن عبد الله) بفتح الجيم البجلي المتوفى سنة احدى وخسين (قال بايعت رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم على أقام الصلاة) المكتوبة (وابتداء الزكاة) المفروضة (والنصح لكل مسلم) بالجر عطف على السابق وخص مبايعته جرير بالنصيحة لانه كان سيد بحيلة وقائدهم فأرشدته الى النصيحة لان حاجته اليها أمس بخلاف وفد عبد القيس ذكركم أداء الخمس لكونهم أهل محاربة مع من يليهم من كفار مضروفا ذكركم قوم الأهم مما يحتاجون اليه ويخاف عليهم من جهته وقد تقدمت مباحث الحديث في باب الدين النصيحة آخر كتاب الايمان * هذا (باب) بالتونين (الصلاة كفارة) الخطايا ولا يذروا المستمل وفي نسخة للأصلي باب تكفير الصلاة بإضافة باب لتاليه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (عن الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) أبو وائل بن سلمة الاسدي (قال سمعت حذيفة) بن اليمان والمستمل حدثني بالافراد حذيفة رضي الله عنه حال كونه (قال) كنا جلوسا أي جالسين (عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال) أيكم يحفظ قول رسول الله (ولا يذروا ولا يصلي النبي) (صلى الله عليه وسلم في الفتنة) المخصوصة وهي في الاصل الاختبار والامتحان قال حذيفة رضي الله عنه (قلت أنا) أحفظ (كما قاله) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم والكاف في كزائده لئلا يكيد (قال) عمر لحذيفة (انك عليه) أي على النبي صلى الله عليه وسلم (أو عليها) على المقالة (الجرى) بوزن فاعيل من الجرأة أي جسور مقدم قاله على جهة الانكار والشك من حذيفة أو من غيره من الرواة قال حذيفة (قلت) هي (فتنة الرجل في أهله) بأن يأتي من أجلهم بما لا يحل من القول والفعل (و) فتنته في (ماله) بأن يأخذه من غير ما أخذه وبصرفه في غير مصرفه (و) فتنته في (ولده) بفرط المحبة والشغل به عن كثير من الخيرات أو التوغل في الاكتساب من أجلهم من غير اتقاء المحرمات (و) فتنته في (جاره) بأن يتنى مثل حاله ان كان متساعا مع الزوال هذه كلها (يكفرها الصلاة والصوم والصدقة والامر) بالمعروف (والنهي) عن المنكر كما صرح به في الزكاة وكلها تكفر الصغار فقط لحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما ما اجتنب الكبار تركه في تصديدهما أطلق فان قلت اذا كانت الصغار مكفرة باجتناب الكبار تركها الذي تكفره الصلوات الخمس أوجب بأنه لا يتم اجتناب الكبار الا بفعل الصلوات الخمس فان لم يفعلها لم يكن مجتنب الكبار فتوقف التكفير على فعلها (قال) عمر رضي الله عنه (ليس هذا) الذي ذكرته (أريد ولكن) الذي أريد (الفتنة) بالنصب مفعول فعل مقدر أي أريد الفتنة الكبرى الكاملة (التي توجب كالموج البحر) أي تضطرب كاضطرابه وما مصدرية (قال) حذيفة لعمر (ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين ان يبتكروا بيننا بابا) والاربعة لبابا (مغلقة) بالنصب صفة لسابقتها اسم مفعول من أغلق رباعيا أي لا يخرج شئ من الفتن في حياتك (قال) عمر (أي كسر) هذا الباب (أم يفتح قال) حذيفة (يكسر قال) عمر (اذا) جواب جزاء أي ان انكسر (لا يغلغلق أبدا) فان الاغلاق انما يكون في الصحيح وأما الكسر فهو هتك لا يحير ولذلك انخرق عليهم بقتل عثمان رضي الله عنه من الفتن ما لا يغلق الى يوم القيامة واذا حرف ناصب ولا يغلق منصوب بهما لوجود ما اشترط في عملها وهو تصديرها وكون الفعل مستقبلا واتصاله بهما وانفصاله عنها بالقسم أو بلا النافية لا يبطل عملها وفي كتابة أذا بالنون خلاف

وقيل معناه ببركة ما سبق لك من خير هذا والله تعالى الى الاسلام وان من ظهر منه خير في أول عمره فهو دليل والله أعلم

على سعادة أخراه وحسن عاقبته هذا كلام القاضي وذهب ابن بطل وغيره من المحققين (٤٨١) إلى أن الحديث على ظاهره وأنه إذا أسلم

الكافر ومات على الإسلام يثاب على ما فعله من الخير في حال الكفر واستدلوا بحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب الله تعالى له كل حسنة زلفها ومحاسنه كل سيئة زلفها وكان عمله بعد الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف والسيئة عملها إلا أن يتجاوز الله سبحانه وتعالى ذكره الدارقطني في غريب حديث مالك ورواه عنه من تسع طرق وثبت فيها كلها أن الكافر إذا حسن إسلامه يكتب له في الإسلام كل حسنة عملها في الشرك قال ابن بطل رحمه الله تعالى بعد ذكره الحديث وثله أن يتفضل على عباده بما يشاء لا اعتراض لأحد عليه قال وهو كقوله صلى الله عليه وسلم لحكيم بن خزام رضي الله عنه أسلمت على ما أسلفت من خير والله أعلم وأما قول الفقهاء لا يصح من الكافر عبادة ولو أسلم لم يعتد بها فإداهم أنه لا يعتد به في أحكام الدنيا وليس فيه تعرض لثواب الآخرة فإن أقدم قائل على التصريح بأنه إذا أسلم لا يثاب عليها في الآخرة رد قوله بهذه السنة الصحيحة وقد يعتد ببعض أفعال المكفر في أحكام الدنيا فقد قال الفقهاء إذا وجب على الكافر كفارة ظهار أو غيرها فكفر في حال كفره أجزأه ذلك وإذا أسلم لم تجب عليه أعادتها واختلف أصحاب الشافعي رحمه الله فيما إذا أجنب واغتسل في حال كفره ثم أسلم هل تجب عليه إعادة الغسل أم لا وبالغ بعض أصحابنا فقال يصح من كل كافر كل طهارة من غسل ووضوء

والكشميني لا يغني بالرفع بتقدير نحو الباب أو هو قال شقيق (قلنا) لحذيفة (أكان عمر) رضي الله عنه (يعلم الباب قال نعم) يعلم (كم) يعلم (أن دون الغد الليلة) أي أن الليلة أقرب من الغد قيل وإنما علم عمر رضي الله عنه لأنه عليه الصلاة والسلام كان على حراء هو والعمران وعثمان رضي الله عنهم فاهتز فقال عليه الصلاة والسلام إنما عليك نبي وصديق وشهيدان قال حذيفة (أني حدثته) أي عمر (بحديث) صدق عن الرسول صلى الله عليه وسلم (ليس بالأغلب) بفتح الهمزة جمع أغلوطه بضمها قال شقيق (فهنا) أي خفنا (أن نسأل حذيفة) من الباب (وأمرنا مسروقا) هو ابن الأجدع أن يسأله (فسأله فقال) حذيفة (الباب) هو (عمر) رضي الله عنه ولا تغاير بين قوله أولاً لأن بينك وبيننا ما يغلقا وبين قوله هنا أنه هو الباب لأن المراد بقوله بينك أي بين زمانك وزمان الفتنة وجود حياتك وعلم حذيفة بذلك مستند إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بقرينة السياق والسؤال والجواب وقيل إن عمر لما رأى الأمر كما يتغير سأل عن الفتنة التي تأتي بعده خوفاً أن يسر كهما مع أنه علم الباب الذي تكون الفتنة بعد كسره لكنه من شدة الخوف خشي أن يكون نسي فسأل من ذكره ورواه هذا الحديث الحنفية ما بين بصريين وكوفيين وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وعلامات النبوة والفتن والصوم ومسلم والترمذي وابن ماجه في الفتن * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء وسكون المثناة التحتية (عن سليمان) بضم السين وفتح اللام ابن طرخان (التميمي) البصري (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل بلام مشددة مع ثلث الميم (التميمي) بفتح النون وسكون الهاء المخضرم العابد (عن ابن مسعود) عبد الله (أن رجلاً) هو أبو اليسر بفتح المثناة التحتية والسين المهملة كعب بن عمرو الأنصاري أبوجهة بالموحدة التمار وأبن معتب الأنصاري أو أبو مقبل عامر بن قيس الأنصاري أو بهان التمار أو عباد (أصاب من امرأة) أنصارية (قبيلة) فقط من غير محجمة (فأق) النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن ندم على فعله وعزم على تلاف حاله (فأخبره) بذلك (فأنزل الله عز وجل أقم الصلاة طرفي النهار) غدوة وعشية (وزلفا من الليل) وساعات منه قريبة من النهار فانه من أزلفه إذا قربوه وهو جمع زلفة وصلاة الغداة صلاة الصبح لأنها أقرب الصلوات من أول النهار وصلاة العشاء وقبل الظهر والعصر لأن ما بعد الزوال عشي وصلاة الزلف المغرب والعشاء (أن الحسنات يذهبن) أي يكفرن (السبئات) الصغار لحديث أن الصلاة إلى الصلاة مكفرات ما بينهن مما اجتنب الكبائر (فقال الرجل) المعهود (يا رسول الله أي هذا) مهمزة الاستفهام واسم الإشارة مبتدأ مؤخر وفي خبر مقدم ليفيد الاختصاص (قال) صلى الله عليه وسلم هو (الجميع أمتي كلهم) مبالغة في التأكيدهم لكن سقط كلهم من رواية المستملي كذا قاله العيني كان حجر والذي في الفرع كأصله رقم علامة سقوطها لا يذعن الكشميني والحوي والاصيلي والله أعلم * ورواه الحنفية بصريون ما خلا قتيبة وفيه التحديث والعنعنة وفيه تابعي عن تابعي عن صحابي وآخرجه المؤلف أيضاً في التفسير ومسلم في التوبة والترمذي والنسائي في التفسير وابن ماجه في الصلاة (باب فضل الصلاة لوقتها) أي في وقتها أو على وقتها * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي البصري وسقط من رواية الاصيلي هشام ابن عبد الملك (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال الوليد بن العيزار) بعين مهملة مفتوحة فتنة تخمية ساكنة فزاي فأف فراء ابن حريث بضم المهملة آخره مثناة الكوفي (أخبرني) بالافراد هو على التقديم والتأخير أي حدثنا شعبة قال أخبرني الوليد بن العيزار (قال سمعت أبا عمرو) سعد ابن أبياس بسكون العين وبكسر الهمزة في أبياس وتخفيف المثناة التحتية (الشيثاني) المخضرم

(٦١) قسطلاني (أول) وتيم وإذا أسلم صلى بها والله أعلم (وأما ما يتعلق بلفظ الباب) فقله أعتق مائة رقبة ورجل على مائة بعير

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله (٤٨٣) بن إدريس وأبو معاوية ووكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله

الكوفي المتوفى سنة خمس أو ست وتسعين وله مائة وعشرون سنة (يقول حدثنا صاحب هذه الدار) هو عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كما صرح به مالك بن مغول عند المؤلف في الجهاد (وأشار) أبو عمرو وأشيى في بيده (إلى دار عبد الله) بن مسعود كقضاء الإشارة المفهمة عن التصريح (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أحب إلى الله قال) صلى الله عليه وسلم (الصلاة على وقتها) اتفق أصحاب شعبة على هذا اللفظ وخالفهم على بن حفص وهو من أخرج مسلم فقال الصلاة في أول وقتها رواه الحاكم والدارقطني واحتج بقوله على وقتها عما إذا وقعت الصلاة خارج وقتها من معذور كالنساء والناسي فإن أخرجهما لها عن وقتها لا يوصف بتحريم ولا بانه أفضل الأعمال مع أنه محبوب لكن إيقاعها في الوقت أحب * ووجه المطابقة بين الترجمة باللام وبين الحديث بهي أن اللام قد تأتي بمعنى على وحرف الخفض ينوب بعضها عن بعض عند الكوفيين كهي في قوله تعالى ويحزون للذين آمنوا وله للبين أي عليه أو هي لام التأنيث والتاريخ كهي في قوله تعالى فطلعوهن بعدتهن أي وقتها وهو الطهر فإن اللام في الأزمان وما أشبهه بالتأنيث ومن عذ العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات قاله الضاوي فعلى قول الكوفيين أن حروف الجر ينوب بعضها عن بعض فهاهنا مطابقة والافتغران لأن على للاستعلاء على الوقت والتمكن من أداء الصلاة في أي جزء كان من أجزائه واللام للاستقبال الوقت أو اللام بمعنى في لأن الوقت ظرف لها قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة أي فيه (قال) أي ابن مسعود قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم أي) بالتشديد والتنوين كما سمعه أبو الفرج بن الجوزي من ابن الخشاب وقال يعني ابن الخشاب لا يجوز غيره لأنه اسم معرب غير مضاف وأجاب الزركشي في تعليق العدة بأنه مضاف تقديراً والمضاف إليه محذوف لوقوعه في الاستفهام والتقدير ثم أي العمل أفضل قال فالأولى أن يوقف عليه باسكان الباء وتعقبه في المصاحف فقال كانه فهم أن ابن الخشاب نفى كونه مضافاً مطلقاً حتى أورد عليه أنه مضاف تقديراً وليس هذا من اداب الخشاب قطعاً اذ هو بصدد تعديل إيجاب التنوين فيه وهو يثبت بكونه غير مضاف لفظاً وتقدير الاضافة لا يوجب عدم تنوينه بل ولا يجوز توجبه الفاعل في شرح العدة بأنه موقوف عليه في الكلام والسائل ينتظر الجواب منه عليه الصلاة والسلام والتنوين لا يوقف عليه اجماعاً وحينئذ فتدوينه ووصله بما بعده خطأ فيوقف عليه وقفة لطيفة ثم يوفي بما بعده أحجب عنه بأن الحاكى لا يجب عليه في حالة وصل الكلام بما قبله أو بما بعده أن يراعي حال المحكى عنه في الابتداء والوقف بل يفعل هو ما تقتضيه حالته التي هو فيها والاستتمالات الفصيحة شاهدة بذلك قال الله تعالى وإذا قالوا اللهم أن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فهذا كلام محكى بدى به مرة قطع وختم بتدوين ولم يقل أحد بوجوب الوقف على قالوا بحافظة على الاتيان به مرة قطع كما كانت في كلامهم المحكى ولا بوجوب الوقف على الميم بالسكون كما وقفوا عليه بل يجوز الوصل اجماعاً فتراعى حالته قاله الدماميني (قال) عليه الصلاة والسلام (برأوا الدين) بالاحسان اليهم والقيام بتخديمهم وترك عقوقهم والله مستلى ثم برأوا الدين (قال) أي ابن مسعود رضي الله عنه قلت (ثم أي) بالتشديد والتنوين كما سبق (قال) عليه الصلاة والسلام (الجهاد في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله عز وجل وإظهار شعائر الإسلام بالنفس والمال (قال) ابن مسعود رضي الله عنه (حدثني بهن) أي بالثلاثة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ولواستدنته) أي طلبت منه الزيادة في السؤال (الزادني) في الجواب فان قلت ما الجمع بين حديث الباب ونحو أن اطعام الطعام خير أعمال الإسلام أحجب بأن الجواب اختلف باختلاف أحوال السائلين فأعلم كل قوم بما يحتاجون اليه أو بما عولوا فيهم أو الاختلاف باختلاف

قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا نبأ لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم * حدثنا اسحق بن إبراهيم وعلى بن خشرم قال أخبرنا عيسى وهو ابن يونس ح وحدثنا معاذ بن الحرث التميمي أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا أبو بكر ياب أخبرنا ابن إدريس كلهم عن الأعمش بهذا الاسناد وقال أبو بكر ياب قال ابن إدريس حدثني أولاً أني عن أبيان ابن ثعلب عن الأعمش ثم سمعته منه

معناه تصديقها وفيه صالح عن ابن شهاب عن عروة وهو ثلاثة تابعيون روى بعضهم عن بعض وقد قدمنا أمثال ذلك وفيه حكيم ابن حزام الصحابي رضي الله عنه ومن مناقبه أنه ولد في الكعبة قال بعض العلماء ولا يعرف أحد شاركه في هذا قال القلاء ومن طرف أخباره أنه عاش ستين سنة في الجاهلية وستين في الإسلام وأسلم عام الفتح ومات بالمدينة سنة أربع وخمسين فيكون المراد بالاسلام من حين ظهوره وانتشاره والله أعلم

(باب صدق الإيمان وإخلاصه) *

فيه قول عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا أيمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا نبأ لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم هكذا وقع في الحديث هنا في صحيح مسلم ووقع في صحيح البخاري لما نزلت الآية قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاوقات

حدثني محمد بن المنهال الضمير وأمية بن بسطام العيشي واللفظ لأمية قال حدثنا (٤٨٣) يزيد بن زريع حدثنا روح وهو ابن القاسم

عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير قال فاستد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بر كوا على الركب فقالوا أي رسول الله كفناه من الأعمال ما نطبق الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفر الله لنا ربنا واليك المصير

أنا لم نعلم نفسه فأمر الله تعالى أن الشرك لظلم عظيم فهاتان الروايتان أحدهما تبين الأخرى فيكون لما شق عليهم أنزل الله تعالى أن الشرك لظلم عظيم وأعلم النبي صلى الله عليه وسلم أن الظلم المطلق هناك المراد به هذا المقيد وهو الشرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ليس الظلم على الإطلاق وعمومه كما ظننتم إنما هو الشرك كما قال لقمان لابنه فالعصاة برضى الله عنهم حلوا الظلم على عمومهم والمتبادر إلى الأفهام منه وهو وضع الشيء في غير موضعه وهو مخالفة الشرع فشق عليهم إلى أن أعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم بالمراد بهذا الظلم قال الخطابي رحمه الله إنما شق عليهم لأن ظاهر الظلم الافتيات بحقوق الناس وما ظلموا به أنفسهم من ارتكاب المعاصي فظنوا أن المراد معناه الظاهر وأصل

الأوقات فقد كان الجهاد في ابتداء الإسلام أفضل الأعمال لانه وسيلة إلى القيام بها ولا ريب أن الصلاة أفضل من الصدقة وقد تكون في وقت مواساة المضطر أفضل أو أن أفعل ليست على بابها بل المراد بها الفضل المطلق أو غرض على حذف من وإرادتها * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصرى كوفي وفيه الحديث والاختار والقول والسماع والسؤال وأخرجه المؤلف أيضا في الجهاد وفي الأدب والتوحيد ومسلم في الأيمان والترمذي في الصلاة وفي البر والصلة والنسائي في الصلاة (باب) بالتقوى (الصلوات الخمس كفارة) وللكشيحي كفارات للخطايا إذا صلاهن لوقتهن في الجماعة وغيرها وسقط الباب والترجمة لأن في ذروا لأصلي وضرب عليه في رواية أبي الوقت وعند أبي ذر وفي نسخة أبي الهيثم الباب والترجمة وعنده عوض كفارة كفارات وعوض لوقتهن لوقتها * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن حجة) بالخاء المهملة والزاي ابن محمد بن حجة الزبيري المدني (قال حدثني) بالافراد وفي رواية أبي ذر حدثنا (ابن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار المدني (و) عبد العزيز بن محمد بن عبيد (الدر الأوردى) بفتح الدال والراء المهملتين فالف ثم واو مفتوحة ثم راء ساكنة ثم دال مهملة فياء قرية بخراسان نسب إليها كلاهما (عن يزيد) ولا يذري زيادة ابن عبد الله ولا أصلي يعني ابن عبد الله بن الهادي الليثي الأعرج التابعي الصغير (عن محمد بن إبراهيم) التيمي التابعي راوي حديث أنما الأعمال بالنية (عن أبي سلمة) بفتح اللام (ابن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيتهم مرة الاستفهام التقريرى وناء الخطاب أى أخبروني (لو) ثبت (أن نهرا) بفتح الهاء وسكونها ما بين جنبتي الوادى سمي به اسعته صفته أنه (باب أحدكم) ظرف مستقر حال كونه (يغتسل فيه كل يوم) ظرف ليغتسل (خمس) أى خمس مرات مصدره (ما نقول) أيها السامع أى ما نظن فأجرى فعل القول مجرى فعل الظن كمنه عليه ابن مالك في توضيحه لأن ما الاستفهامية تقدمت وليلها فعل مضارع مسند إلى ضمير مخاطب فاستحق أن يعمل عمل فعل الظن وقال في المصايح جواب لواقترن بالاستفهام كما اقترن به جواب أن الشرطية في مثل قوله ألم يعلم بأن الله يرى هكذا مثله بعضهم ومثل الرضى لذلك بقوله تعالى رأيتكم أن أناكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون وفيه ما نظروا أن اقتران الجواب في مثله بالفاء واجب ولا محل لهذه الجملة المتضمنة للاستفهام لأنهم استأنفوا لبيان الحال المستحضر عنها كانه لما قال رأيتكم قالوا عن أى شيء تسأل فقال لو أن نهرا يباب أحدكم يغتسل فيه في كل يوم خمس مرات نقول (ذلك) أى الاغتسال (يبقى) يضم أوله وكسر ثلثه المخفف من الإبقاء وهو بالموحدة عند الجمهور وحكى عياض عن بعض شيوخه أنه ينقى بالنون والأول أوجه (من درنه) بفتح أوله أى من وسخه زاد مسلم شيئا وما الاستفهامية في موضع نصب يبقى وقدم لأن الاستفهامية الصدر فان قيل خاطب أولا الجماعة بقوله رأيتكم ثم أفرد في تقول فواوجه أجاب في المصايح بأنه أقبل على الكل أولا فخطبهم جميعا ثم أفرد إشارة إلى أن هذا الحكم لا يخاطب به من لتناخسه في الظهور فلا يختص به مخاطب دون مخاطب وقدم من نظيره (قالوا لا يبقى) يضم أوله وكسر ثلثه المخفف وفعله ضمير يعود إلى ما تقدم أى لا يبقى ذلك الفعل أو الاغتسال (من درنه) وسخه (شيئا) نصب على المفعولية (قال) عليه الصلاة والسلام (فذلك) الفاء جواب شرط محذوف أى إذا علمت ذلك فهو (مثل الصلوات الخمس) بفتح الميم والمثلثة أو بالكسر والسكون (يجمعوا به الخطايا) أى الصغائر وتذكير الضمير باعتبار أداء الصلوات ولأربعة بها أى بالتأنيث باعتبار الصلوات وفائدة التمثيل التأكيد وجعل المعقول كالمحسوس قال الدماميني رحمه الله تعالى شبه على جهة التمثيل حال المسلم المقترف لبعض الذنوب المحافظ على أداء الصلوات الخمس في زوال الأذى عنه وطهارته من أقدار السيئات

الظلم وضع الشيء في غير موضعه ومن جعل العبادة لغير الله تعالى فهو أظلم الظالمين وفي هذا الحديث جل من العلم منها أن المعاصي لا تكون

قالوا سمعنا وأطعنا غفر الله لنا ربنا واليك (٤٨٤) المصير فلما اقترأها القوم ذلت بها السنتهم فأنزله الله عز وجل في أثرها آمن الرسول

عما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفر الله لنا ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسختها الله تعالى فأنزله الله تبارك وتعالى لا يكلف الله نفسا الأوسر عليها إلهاما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال نعم ربنا ولا تحمّل علينا اصرا كما خلّته على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم

كفروا والله أعلم (وأما ما يتعلق بالاسناد) فقول مسلم رحمه الله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس وأبو معاوية وكيع عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله هذا الاسناد رجاله كوفيون كلهم وحفاظ متقنون في نهاية من الجلالة وفيهم ثلاثة أئمة حجة فقهاء تابعيون بعضهم عن بعض سليمان الأعمش وإبراهيم الخفي وعلقمة بن قيس وقال اجتماع مثل هذا الذي اجتمع في هذا الاسناد والله أعلم وفيه على ابن خشرم يفتح الحاء واسكان الشين المجهتين وفتح الراء وقد تقدم بيانه في المقدمة وفيه مخاب بكسر الميم واسكان النون والحسين وآخره باء موحدة (وفيه قال ابن إدريس حدثني أولاً أبي عن أبان بن تغلب عن الأعمش ثم سمعته منه) هذا تنبيه منه على علو إسناده هنا فإنه نقص عنه رجالان وسمعه من الأعمش وقد تقدم مثل هذا في باب

بحال الغتسل في نهر على باب داره كل يوم خمس مرات في نقاء بدنه من الأوساخ وزوالها عنه ويجوز أن يكون هذا من تشبيه أشياء بأشياء فسميت الصلاة بالنهر لأنها تقي صاحبها من درن الذنوب كما ينقي النهر البدن من الأوساخ التي تتعلق به بالاعتسال فيه وشبه قرب تعاطي الصلوات وسهولته بسكون النهر قربها من مجاورته على باب داره وشبه أدائها كل يوم خمس مرات بالاعتسال المتعدد كذلك وشبهت الذنوب بالأدران للتأذي بملابستها وشبهت محو السيئات عن المكاف ببقاء البدن وصفائه والأول أحق وأجزل ورواه هذا الحديث السبعة مديون وفيه ثلاثة من التابعين يزيد ومحمد وأبو سلمة وفيه الحديث والعنقة والسماع وأخرجه مسلم في الصلاة والترمذي في الأمثال (باب تضييع الصلاة) بإضافة باب لتاليه ولا يذري باب بالتنوين في تضييع الصلاة (عن وقتها) أي تأخيرها إلى أن يخرج وقتها وسقط لابن عساكر والأصيلي الباب والترجمة وقال الحافظ ابن حجر هذه الترجمة ثابتة في رواية الكشميهني والحموي وسقطت للباقيين وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري النبذكي (قال حدثنا مهدي) هو ابن ميمون (عن غيلان) يفتح المجمة ابن جرير المعولي بكسر الميم واسكان العين المهملة وفتح الواو ونسبة إلى المعاول بطن من الأزد (عن أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه أنه (قال) لما أخرج الحاج الصلاة (ما أعرف شيئاً مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية ابن سعد في الطبقات الشهادة أن لا إله الا الله (قيل) أي قال له أبو رافع (الصلاة) هي شيء مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهي باقية فكيف تصدق القضية السالبة العامة (قال) أنس رضي الله عنه في الجواب (أليس ضيعتم ما ضيعتم فيها) بإضاد المجمة والمثناة التحتية المشددة واسم ليس ضمير الشأن المستتر فيها وضيعتم في موضع نصب خبرها ولا يذري قد ضيعتم زيادة قد المراد بإضاعتها إخراجها عن وقتها قال تعالى تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة قال الضاوي تركوها أو أخروها عن وقتها انتهى والثاني هو قول ابن مسعود رضي الله عنه وشهد له ما في الطبقات لأن سعد بن ثابت البناني فقال رجل قال الصلاة يا باجرة قال جعلتم الظهر عند المغرب أفنك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بتضييعها تأخيرها عن وقتها المستحب لأن وقتها بالكلمة ولغير النسبي صنعتهم ما صنعتهم بالصاد المهملة والنون فيهما من الصنع والاولى أوضح في مطابقة الترجمة ورواه هذا الحديث الأربعة بصريون وفيه الحديث والعنقة وهو من أفراد المؤلف * وبه قال (حدثنا عمرو بن زرارة) يفتح العين وسكون الميم وزرارة بضم الزاي وراعي مفتوحين بينهما ألف آخره هاء تأنيث (قال أخبرنا عبد الواحد بن واصل أبو عبيدة) بضم العين آخره هاء تأنيث مصغراً (الحداد) بحاء وداين مهملات السدوسي البصري (عن عثمان بن أبي رواد) يفتح الراء وتشديد الواو واسمه ميمون الخراساني نزيل البصرة (أخو) أي هو أخو (عبد العزيز) ولا يصلي زيادة ابن أبي رواد والحموي والمستمل أخى بالياء بدلاً من قوله عثمان (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب حال كونه (يقول دخلت على أنس بن مالك) رضي الله عنه (بدمشق) بكسر الدال وفتح الميم لما قدمها شاكياً من وإلى العراق الحاج للوليد بن عبد الملك بن مروان (وهو) أي والحال أن أنساً (يكنى) فقلت له ما يبكى فقال (يكنى) أي (لا أعرف شيئاً مما أدركت) في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيئاً موجوداً من الطاعات معمولاً به على وجهه أي بالذمة إلى ما شاهدته من أمراء الشام والبصرة خاصة (الاهذه الصلاة) بالنصب على الاستثناء أو البدلية (وهذه الصلاة قد ضيعت) بضم الصاد المعجمة وكسر المثناة التحتية المشددة بإخراجها عن وقتها فقد صرح أن الحاج وأمسيره الوليد وغيرهما كانوا يؤخرون الصلاة عن وقتها وهو يرتد على من فسر بتأخيرها عن وقتها المستحب على ما لا يخفى * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين نيسابوري

الدين النصيحة وتقدم الخلاف في صرف أبان في مقدمة الكتاب وأن المختار عند المحققين صرفه وتغلب بكسر اللام وخراسان

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر (٤٨٥) قال إسحاق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا وكيع

عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله قال دخل في قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسلمنا قال قال الله الأيمان في قلوبهم فأمر الله تعالى لا يكلف الله نفعا ولا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال قد فعلت ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا قال قد فعلت وأعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا قال قد فعلت * حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة ابن سعيد ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لسعيد قالوا حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أوفي عن أبي هريرة

غير مصروف وفيه لقمان الحكيم واختلف العلماء في نبوته قال الإمام أبو إسحاق الثعلبي اتفق العلماء على أنه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة فإنه قال كان نبيا وتفردهم هذا القول وأما ابن القيم الذي قال له لا تشرك بالله فقبل اسمه انهم ويقال مشركم والله أعلم

* (باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس والخواطر بالقلب اذ لم تستقر وبيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف الامايطاق وبيان حكم الله بالحسنة والسنة)

وخرا ساني وبصري ومشدني وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول (وقال بكر) بفتح الموحدة وسكون الكف ولا بوي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر بكر بن خلف البصري نزيل مكة ثم وصله الاسماعيلي (حدثنا محمد بن بكر البرساني) بضم الموحدة وسكون الراء والسسين المهملة والتون الواسطي (قال أخبرنا عثمان بن أبي رواد) المذكور (نحوه) أي نحو سياق عمرو ابن زرارة عن عبد الواحد (هذا) (باب) بالتون (المصلي بناحي) أي يخاطب (ربه عز وجل) ولا يخفى أن مناجاة الرب أرفع درجات العبد * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) البصري (قال حدثنا عشاءم) هو ابن أبي عبد الله الدستوائي (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) ولا يصلي أنس بن مالك (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان احدم اذا صلى بناحي ربه زاد الاصيلي عز وجل واعلم أنه لا تحقق المناجاة الا اذا كان اللسان معبرا عما في القلب والغفلة ضد ولا رب أن المقصود من القراءة والأذكار مناجاته تبارك وتعالى فاذا كان القلب محجوبا بالحجاب الغفلة غافلا عن جلال الله عز وجل وكبريائه وكان اللسان يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول وعن بشر الخافي رحمة الله عليه مما نقله الغزالي من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمة الله تعالى عليه كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع سلما أن الفقهاء صححوها فاهلا بأخذنا لا احتياط لذوق لذة المناجاة (فلا يتفان عن عيونه) بكسر الفاء في الفرع ويجوز ضمها قال البرماوي وإن أتكر ابن مالك الضم من التقل بالمشناة أقل من البرق (ولكن) يتقل (تحت قدمه اليسرى) وبالسند المذكور (قال سعيد) أي ابن أبي عروبة (عن قتادة) وطريقه موصولة عند الامام أحمد وابن حبان (لا يتقل قدومه) بكسر الفاء وضمها وجرم اللام بلا الناهية (أو) قال الراوي (بين يديه) أي قدومه فالشد في اللفظ (ولكن) يتقل (عن يساره) وتحت قدميه (ولا بوي ذر والوقت قدمه بالافراد) وبالسند السابق أيضا (قال شعبة) بن الحجاج عن قتادة وطريقه موصولة عند المؤلف فيما سبق عن آدم عنه (لا يبرق بين يديه) بالجرم على النهى والذي في اليونانية الرفع فقط (ولا عن يمينه ولكن) يبرق (عن يساره) أو تحت (ولان عساكر) وتحت (قدمه) وبالسند السابق أيضا (قال جيد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم (عن أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال (لا يبرق) أحدكم (في القبلة ولا) يبرق (عن يمينه ولكن) يبرق (عن يساره) أو تحت (ولان عساكر) وتحت (قدمه) بالافراد وفي رواية قدميه بالتشنية * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين ابن الحرث الازدي الثمري الحوضي (قال حدثنا يزيد بن ابراهيم) التستري بضم المشناة الفوقية وسكون المهملة وفتح المشناة ثم رآه نزيل البصرة (قال حدثنا قتادة) بن دعامة بن قتادة السدوسي البصري (عن أنس) ولا يصلي أنس بن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذر عن التكشيميني أنه قال (اعتدلوا في السجود) بوضع الكفين على الارض ورفع المرفقين عنها وعن الجنبين والبطن عن الفخذ اذ هو أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة من الارض وأبعد من هيأت الكسالى (ولا يسط) بالجرم على النهى أي المصلي والفاعل مضمر ولا يذر ولا يسط أحدكم باظهاره (ذراعيه كالكلب) فان فيه مع ذلك اشعارا بانها ون بالصلاة وقلة الاعتناء بها والاقبال عليها (واذا نرق) أحدكم (فلا يبرقن) بنون التأكيذ النقبلة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٨٦) ان الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو به - لم يولوه * حدثني

عمرو الناقد وزهير بن حرب قال
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم ح
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
علي بن مسهر وعبيدة بن سليمان
ح وحدثنا ابن مني وابن بشار قال
حدثنا ابن أبي عدي كلهم عن سعيد
ابن أبي غروبة عن قتادة عن زارة
ابن أوفى عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله عز وجل تجاوز لأمتي عما حدثت
به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به
* وحدثني زهير بن حرب حدثنا
وكيع حدثنا مسعر وهشام ح
وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا
الحسين بن علي عن زائدة عن شيان
جميعا عن قتادة بهذا الاسناد مثله

الله ما في السموات وما في الارض
وان تدوا ما في أنفسكم أو تخفوه
يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء
ويعذب من يشاء والله على كل شيء
قدير قال فاستمد ذلك انما أعاد
لفظة قال اطول الكلام فان أصل
الكلام لما نزلت اشتد فلما طال
حسن إعادة لفظة قال وقد تقدم
مثل هذا في موضعين من هذا
الكتاب وذكرنا ذلك مبينا وأنه جاء
مثله في القرآن العزيز في قوله تعالى
أيعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا
وعظاما أنكم مخرجون فأعاد أنكم
وقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من
عند الله مصدق لما معهم الى قوله
فلما جاءهم وهم والله أعلم وفيه قوله
تعالى لا تفرق بين أحد من رسله
معناه لا تفرق بينهم في الايمان
فتؤمن ببعض وتكفر ببعض كما
فعله أهل الكباين بل تؤمن بجميعهم
وأحد في هذا الموضع بمعنى الجميع
ولهذا دخلت فيه بين ومثله قوله
تعالى فاسمكم من أحد عنه حاجزين

(قال صالح بن كيسان) بفتح الكاف (حدثنا الاعرج عبد الرحمن) بن هرمرز (وغيره) قال الحافظ
ابن حجر هو أبو سلمة بن عبد الرحمن فيما أطن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (ونافع) نافع عطا
على الاعرج (مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم (أنهما) أي أبا
هريرة وابن عمر (حدثناه) أي حدثنا من حدث صالح بن كيسان أو الضمير في أنهما إلا عمر ج ونافع
يعنى ان الاعرج ونافع حدثاه يعنى صالح بن كيسان عن شيخه ما بذلك ولا بن عساكر وهو عند
الاسماعيلي حدثنا غير ضمير وحينئذ فلا يحتاج الى التقدير المذكور (عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال اذا اشتد الحر فأبردوا) بقطع الهمزة وكسر الراء (بالصلاة) أي بصلاة الظهر كما
في رواية أبي سعيد والمطلق يحمل على المقيد أي أخوا صلاة الظهر عند شدة الحر وعند ارادة
صلاتها بسجد الجماعة حيث لا تطل لمنهاجه في بلد حار تدبأ عن وقت الهجرة الى حين يبرد النهار
فالتأخير الى حين ذهاب شدة الحر لا الى آخر بردي النهار وهو برد العشي لانه اخراج عن الوقت
ولا في بلد معتدل ولا لمن يصلي في بيته منفردا ولا لجماعة مسجد لا بأنهم غيرهم ولا لمن كانت منازلهم
قريبة من المسجد ولا لمن يشون اليه من بعد في ظل واستدل به على استحباب الابراد بالجمعة
لدخولها في مسمى الصلاة ولان العلة وهي شدة الحر موجودة في وقتها والا صح أنه لا يبردها لان
المشقة في الجمعة ليست في التجهيل بل في التأخير والمستحب لها التجهيل والبقاء في الصلاة للتعبية
فالمنعني أدخلوا الصلاة في البرد وللكشميني فأبردوا عن الصلاة فمعنى البقاء كسأل به خيرا
ورميت عن القوس أو ضمن أبردوا معنى التأخير فعدي بعن أي اذا اشتد الحر فتأخروا عن الصلاة
مبشرين أو أبردوا متأخرين عنها وحقيقة التضمن أن يقصد بالفعل معناه الحقيقي مع فعل آخر
يناسبه وقد استشكل هذا بان الفعل المذكور إن كان في معناه الحقيقي فلا دلالة على الفعل
الآخر وان كان في معنى الفعل الآخر فلا دلالة على معناه الحقيقي وان كان فهم ما جمعنا لم الجمع
بين الحقيقة والحجاز وأجيب بأنه في معناه الحقيقي مع حذف حال مأخوذ من الفعل الآخر بمعنى
القرينة اللفظية وقد يعكس كما مثلناه ومنه قوله تعالى وتكبروا لله على ما هذا كم أي تكبروه
حامدين على ما هذا كم أو تحمدوا الله مكبرين على ما هذا كم فان قيل صلاة المتروكة تدل على زيادة
القصد اليه فجعله أصلا وجعل المذكور حالا وتبعأولى فالجواب أن ذكر صلاته يدل على اعتباره
في الجملة لا على زيادة القصد اليه الا دلالة بدونه فينبغي جعل الاول أصلا والتبع حالا قاله في
المصابيح (فان شدة الحر من فيج) أي من سعة تنفس (جهنم) حقيقة للحدث الآتي ان شاء الله
تعالى فأذن لها بنفسين ولا يمكن جعله على المجاز ولو جعلنا شكوى النار على المجاز لأن الاذن لها في
التنفس ونشأة شدة الحر عنه لا يمكن فيه التجوز أو هو من مجاز التشبيه أي مثل نار جهنم فاحذروه
واخشوا ضرره والاول أولى لاسيما والتأخر عندنا مخلوقه فاذا تنفست في الصيف لا اذن لها قوى
لهب نفسها حر الشمس والفاء في ان للتعليل لان علة مشروعية الابراد شدة الحر لكونها تلب
الخشوع أولا فلما ساعة تسجر فيها جهنم وعورض بأن فعل الصلاة مظنة وجود الرحمة وأجيب
بأن التعليل من قبل الشارع يجب قبوله وان لم يدر له معناه وبأن وقت ظهور ثرا الغضب لا ينتج
فيه الطلب الامن أذن له بدليل حديث الشفاعة اذ يعتذر كل الانبياء عليهم الصلاة والسلام
بغضب الله عز وجل الانبياء عليه أفضل الصلاة والسلام المأذون له في الشفاعة ورواه هذا الحديث
الثمانية مديون وفيه صحاحيان وثلاثة من التابعين والتحديث والعنعنة والقول وبه قال (حدثنا
ابن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة والاربعة محمد بن بشار الملقب ببندار العبدى (قال حدثنا
غندر) اسمه محمد بن جعفر ابن امرأة شعبة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن المهاجر أبي الحسن)
بضم الميم بلفظ اسم الفاعل وهو اسم له وليس بوصف أو ل فيه كالتي في العباس (سمع زيد بن وهب)

(وفيه قوله فأذن لله تعالى في أثرها) هو بفتح الهمزة والشاء وبكسر الهمزة الحمداني

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو يحيى بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر قال (٤٨٧) استحق أن أخبرنا سفيان وقال الآخرون حدثنا

ابن عينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل إذا هم عمدي بسئة فلا تكتبوها عليه فإن عملها فكتبوها بسئة وإذا هم بحسنة فلم يعملها فكتبوها حسنة فإن عملها فكتبوها عسرا

مع اسكان الشاء لغتان وفيه محمد بن عبيد الغبري بضم الغين المججمة وفتح الباء الموحدة منسوب إلى بني غبر وقد قدمنا به في المقدمة وفيه أبو عوانة واسم الوضاح بن عبد الله وفيه قوله صلى الله عليه وسلم إن الله تجاوز لآمتي ما حدثت به أنفسها ضبط العلماء أنفسها بالنصب والرفع وهما ظاهران الآن بالنصب أظهر وأشهر قال القاضي عياض أنفسهم بالنصب ويدل عليه قوله إن أحدنا يحدث نفسه قال قال الطحاوي وأهل اللغة يقولون أنفسهم بالرفع يريدون بغير اختيارها كما قال الله تعالى ونعلم ما توسوس به نفسه والله أعلم وفيه أبو الزناد عن الأعرج أما أبو الزناد فاسمه عبد الله ابن ذكوان كنيته أبو عبد الرحمن وأما أبو الزناد فلقب غلب عليه وكان بغضب منه وأما الأعرج فعبد الرحمن بن هرمز وهذا وإن كان مشهورين وقد تقدم بيانهما إلا أنه قد تخفى أسماءهما على بعض الناظرين في الكتاب وقوله سبحانه وتعالى أنما أكرمكم بها من أجرى هو بفتح الجيم وتشديد الراء وبالمد والقصر لغتان معناه من أجل (وقوله صلى الله عليه وسلم إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشر أمثالها وكل سيئة يعلها تكتب

الهمداني الجهني (عن أبي ذر) جندب بن جنادة الغفاري الصحابي رضي الله عنه أنه (قال أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم) بلال (الظاهر) بالنصب أي في وقت الظهر فحذف المضاعف الذي هو الوقت وأقيم الظهر مقامه وبهذا رد على الزركشي حيث قال إن الصواب بالظهور والظاهر (فقال) عليه الصلاة والسلام بلال رضي الله عنه (أبرد أبرد) مرتين (أوقال) عليه الصلاة والسلام (انتظر انتظر) مرتين كذلك فإن قلت الإرادة للصلاة فكيف أمر المؤذن به للأذان أحجب بأنه مني على أن الأذان هل هو الوقت أو للصلاة وفيه خلاف مشهور وظاهر هذا يقوى القول بأنه للصلاة لأن الأذان قد وقع وانقضى أو أن المراد بالأذان الإقامة ويؤيده حديث الترمذي بلفظ فأراد بلال أن يقيم وفي رواية البخاري الآتية إن شاء الله تعالى في التالي فأراد المؤذن أن يؤذن للظهر فقال له أبرد وهي تقتضي أن الإرادة راجع إلى الأذان وأنه منعه من الأذان في ذلك الوقت (وقال) عليه الصلاة والسلام (سدة الحر من فيح جهنم) فإذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة (أي إذا اشتد الحر فتأخروا عن الصلاة مبردين قال أبو ذر كان يقول ذلك (حتى) أي أخرنا إلى أن (رأينا في التلؤلؤ) بضم التاء الفوقية وتخفيف اللام جمع تل بفتح أوله كل ما اجتمع على الأرض من تراب أو رمل أو نحوهما وهي في الغالب مسطحة غير شاخصة لا يظهر لها ظل إلا إذا ذهب أكثر وقت الظهر والقي ما بعد الزوال والظل أعظم منه يكون لما قبل وما بعد والتلؤلؤ لا ينسأطها لا يظهر فيها عقب الزوال في مختلف الشاخص المرتفع نعم دخول وقت الظهر لا بد فيه من في وقت الوقت لا يتحقق دخوله إلا عند وجوده فيحمل التي هنا على الزائد على هذا المقدار وبأن من يدلك أن شاء الله تعالى في باب الإرادة في السفر * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مدني وكوفي وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وفي صفة النار ومسلم وأبو داود وابن ماجه في الصلاة * وفيه قال (حدثنا علي بن عبد الله) ولأبي ذر بن عبد الله بن المديني (قال حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال حفظناه من الزهري) وفي رواية عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة) ندبوا والمراد بالظهور لانها الصلاة التي يشتد الحر غالبيا في أول وقتها (فان شد الحر من فيح جهنم) فإن قلت ظاهره يقتضي وجوب الإرادة أحجب بأن القرينة صرفة إلى الندبة لأن العلة فيه دفع المشقة عن المصلي لشدة الحر فصار من باب الشفقة والنفع فإن قلت ما الجمع بين هذا وبين حديث خباب شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضاء فلم يشكنا أي لم يزل شكوانا أحجب بأن الإرادة رخصة والتقديم أفضل وهو منسوخ بأحاديث الإرادة والإبراد مستحب لفعله عليه الصلاة والسلام وأمر به أو حديث خباب محمول على أنهم طلبوا زائدا على قدر الإرادة لأنه بحيث يحصل الحيطة على عيش فيه (واشتكت النار إلى ربها) شكايه حقيقية بلسان المقال بحجة تخلقها الله تعالى فيها قاله عياض وتعبه الآية بأنه لا بد من خلق ادراك مع الحياة انتهى لكن قال الأستاذ أبو الوليد الطرطوشي فيما نقله في المصابيح وإذا قلنا بأنها حقيقية فلا يحتاج إلى أكثر من وجود الكلام في الجسم أما في محاجة النار فلا بد من وجود العلم مع الكلام لأن المحاجة تقتضي التفطن لوجه الدلالة أو هي مجازية عرفية بلسان الحال عن لسان المقال كقوله * شكالي بجلى طول السرى * وقرر البيضاوي ذلك فقال شكواها مجاز عن غلبتها وأكل بعضهم ببعض مجاز عن ازدحام أجزائها وتنفسها مجاز عن خروج ما يبرز منها وصب النور على حلقها على الحقيقة وقال ابن المنبر هو المختار وقد ورد مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم ولأولئك الذين يقولون إنهم لن يخرجوا من النار أبدا أو لن يضرهم النار ولا هم يضرها (فقال يا رب) ولا ربه فقال رب (أكل بعضي بعضا فأذن لها) ربها تعالى (بنفسين) تشبیه

بمثلها) معنى أحسن إسلامه أسلم إسلاما حقيقيا وليس كإسلام المنافقين وقد تقدم بيان هذا وفيه أبو خالد الأحمر هو سليمان بن حيان

* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا (٤٨٨) حدثنا السمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل اذاهم عيسى بحسنة ولم يعملها كتبته له حسنة فان عملها كتبته له عشر حسنات الى سبعةائة ضعف واذا هم بسية ولم يعملها لم أكتبها عليه فان عملها كتبته اسية واحدة

بالمائة تقدم بيانه وفيه شيان بن فروخ بفتح الفاء وبالحاء المعجمة وهو غير مصروف لكونه محمداً على وقد تقدم بيانه وفيه أبو رجاء العطاردي اسمه عران بن تيم وقيل ابن لمعان وقيل ابن عبد الله أدركه زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره وأسلم عام الفتح وعاش مائة وعشرين سنة وقيل مائة وثمانياء وعشرين سنة وقيل مائة وثلاثين سنة وأما فقه أحاديث الباب ومعانيها فكثيرة وأنا اختصر مقاصدها ان شاء الله تعالى (ف قوله لما نزلت له ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فاستند ذلك على الصحابة رضي الله عنهم وقالوا الانطق بها) قال الامام أبو عبد الله المازري رحمه الله يحتمل أن يكون اشفاقهم وقولهم لانطق بها لكونهم اعتقدوا أنهم يؤاخذون بما لا قدرة لهم على دفعه من الخواطر التي لا تكتسب فهذا رأوه من قبيل ما لا يطاق وعندنا أن تكلف ما لا يطاق جائز عقلاً واختلاف هل وقع التعبد به في الشريعة أم لا والله أعلم (وأما قوله فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى فأنزل الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها) فقال المازري رحمه الله في تسمية هذا نسخاً نظراً لأنه انما يكون نسخاً اذا تعذر البناء ولم يمكن

نفس بفتح الفاء وهو ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من الهواء (نفس في الشتاء ونفس في الصيف) يخرج نفس في الموضعين على البديل أو البيان ويجوز رفعهما بتقدير أحدهما ونصبهما بأعني فهو (أشد ما تجدون) أي الذي تجدونه (من الحر) أي من ذلك النفس وهذا لا يمكن الحمل معه على الجواز ولو حملنا شكوى النار على المحازل لان الاذن لها في النفس ونشأة شدة الحر عنه لا يمكن فيه التجوز والذي رويناه أشد برفع مبتدأ محذوف والخبر ويؤيده رواية النسائي من وجه آخر بلفظ فأشد ما تجدون من الحر من حر جهنم الحديث أو خير مبتدأ محذوف أي فذلك ويؤيده رواية غير أبي ذر الوقت والاصلي وعزاه ابن حجر لرواية الاسماعيلي من هذا الوجه فهو أشد ويجوز الجر على البدل من السابق ويجوز ان نصب مفعول تجدون الواقع بعد قال الدماميني وفيه بعد (وأشد) برفع أو الجر أو نصب (ما تجدون من الزمهرير) من ذلك النفس ولا مانع من حصول الزمهرير من نفس النار لان المراد من النار محلها وهو جهنم وفيها طبقة زمهريرية والذي خلق الملك من الثلج والنار قادر على جمع الضدين في محل واحد وفيه أن النار مخلوقة موجودة الآن وهو أمر قطعي للتواتر المعنوي خلافاً لمن قال من المعتزلة انهم انما تخلق يوم القيامة * ورواته خمسة وفيه التحديث والقول والحفظ والعنعنة وأخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) ولا يذرا بن حفص بن غياث بكسر الغين المعجمة آخره مثله (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران ولا اصلي عن الأعمش قال (حدثنا أبو صالح) ذكوان (عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبردوا بالظهر فان شدة الحر من فيج جهنم) خص الشافعي الإبراد بالامام المنتاب من بعد دون الفذ والجماعة بموضعهم كما مر ولم يقل بالابراد في غير الظهر الا أشبه قال يبرد بالعصر كالظهر وقال أحمد تواتر العشاء في الصيف كالظهر وعكس ابن حبيب فقال انما تؤخر في ليل الشتاء لطوله وتجل في الصيف لقصره وقد يحتج بحديث الباب على مشروعية الإبراد للجمعة كما مر وبه قال بعض الشافعية وهو مقتضى صنيع المؤلف وتأتي مباحث ذلك ان شاء الله تعالى * وفي هذا الحديث رواية لابن عن الاب والتحديث والعنعنة والقول (باده) وفي رواية وتابعه أي تابع حفص بن غياث والد عمر المذكور (سفيان) الثوري مما وصله المصنف في صفة النار من بدء الخلق (و) تابع حفصاً أيضاً (يحيى) بن سعيد القطان مما وصله الامام أحمد في مسنده عنه (و) كذا تابعه (أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله في روايته عنهم (عن الأعمش) سليمان بن مهران في لفظ أبردوا بالظهر (باب الإبراد بالظهر في) حالة (السفر) كالخضر اذا كان المسافر غير سائر وبالسند قال (حدثنا آدم) وأغير الاربعة ابن أبي ياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا مهاجر أبو الحسن مولى لبني تيم الله) وللعمري والسكسيمي مولى بني تيم الله بالاضافة الكوفي (قال سمعت زيد بن وهب) الجهني الكوفي الخضر (عن أبي ذر الغفاري) رضى الله عنه (قال كئنا مع النبي) ولا يذروا بن عساكر مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم في سفر) قيده هنا بالسفر وأطلقه في السابقة مشيراً بذلك الى أن تلك الرواية المطلقة محمولة على هذه المقيدة لان المراد من الإبراد التسهيل ودفع المشقة فلا تفاوت بين السفر والخضر (فأراد المؤذن) بلال (أن يؤذن للظهر فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم أبردتم أريدتم أن يؤذن فقال له أبرد) في رواية عن أبي الوليد عن شعبة مرفوعة أن لا نأخذ وجزم مسلم بن ابراهيم عن شعبة بذكر الثالثة (حتى) أي الى أن (أرى ثيابي التلوي) وغاية الإبراد حتى يصير الظل ذراعاً بعد ظل الزوال أو ربع قامه أو ثلثها أو نصفها وقيل غير ذلك أو

ردا حدى الآيتين الى الاخرى وقوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه عوم يصبح أن يشتمل على ما يملك من الخواطر دون يختلف

يختلف باختلاف الاوقات لكن يشترط أن لا يعتد الى آخر الوقت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) عقب مقالته السابقة (ان شدة الحر من فيج جهنم فاذا اشتد الحر فأبردوا) بمهز قطع مفتوحة (بالصلاة) التي يشتد الحر غالباً في أول وقتها وهي الظهر (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما ولا بن عساكر قال محمد أي البخاري قال ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله ابن أبي حاتم في تفسيره وهو ثابت في رواية لكريمة والمستمل ساقط عند غيرهما في تفسير قوله تعالى (تنفياً) معناه (تتميل) ظلاله وفي رواية الفرع وأصله من غير رقم تنفياً تميل بحذف إحدى التاءين فيهما والكسمة يني تنفياً يتميل عنانة تحتمة قبل الفوقية فهما (هذا) (باب) بالتنوين (وقت الظهر) ولغير أبي ذر باب وقت الظهر بالاضافة أي ابتداءه (عند الزوال) وهو ميل الشمس الى جهة المغرب (وقال جابر) هو ابن عبد الله معاهو طرف حديث موصول عند المؤلف في باب وقت المغرب (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) الظهر (بالحاجرة) وهي وقت اشتداد الحر في نصف النهار * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة بالمهملة والزاي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد ولا يصلي بالجمع (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاعت الشمس) أي مالت وللتزمذي زالت أي عن أعلى درجات ارتفاعها قال أبو طالب في القوت والزوال ثلاثة زوال لا يعله الا الله تعالى وزوال تعلمه الملائكة المقربون وزوال يعلمه الناس قال وجاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل صلوات الله وسلامه عليه هل زالت الشمس قال لا نعم قال ما معني لانهم قال يارسول الله قطعت الشمس من فاصـ كهاين قولي لانهم مسيرة خمسمائة عام ثم ان الزوال الذي يعرفه الناس يعرف بعرفة أقل الظل وطريقه بأن تنصب قائماً عند ذلك في أرض معتدلة وتنظر الى ظله في جهة المغرب وظله فيها أطول ما يكون غدوة وتعرف منتهاه ثم كلما ارتفعت نقص الظل حتى تنتهي الى أعلى درجات ارتفاعها فتقف وقفة ويقف الظل لا يزيد ولا ينقص وذلك وقت نصف النهار ووقت الاستواء ثم تميل الى أول درجات انحطاطها في الغروب فذلك هو الزوال وأول وقت الظهر (فصل في الظهر) في أول وقتها ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم صلى قبل الزوال وعليه استقر الاجماع وهذا لا يعارض حديث البراد لا أنه ثبت بالقول وذلك بالفعل والقول فيخرج عليه وقال البيضاوي البراد تأخير الظهر أدنى تأخير بحيث لا يخرج عن حد التمجيع فان الهاجرة تطلق على الوقت الى أن يقرب العصر (فقام) بعد فراغه من الصلاة (على المنبر) لما بلغه أن قوماً من المنافقين يسألون منه ويجوزونه عن بعض ما يسألونه (فذكر الساعة فذكر أن فيها أموراً عظيمة قال) عليه الصلاة والسلام (من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل) أي فليسألني عنه (فلا) ولا يصلي لا (سألوني عن شيء) بحذف نون الوقاية (الا أخبرتكم) (مادم في مقامه هذا) بفتح ميم مقامي واسم الإشارة ساقط عند أبي ذر والاصيلي وأبي الوقت وابن عساكر واستعمل الماضي في قوله أخبرتكم موضع المستقبل إشارة الى أنه كالأوقع لتحققه (فأكثر الناس في البكاء) خوفاً من نزول العذاب العام للمعهود في الامم السالفة عند ردهم على أنبيائهم بسبب تغيبه عليه الصلاة والسلام من مقالة المنافقين السابقة آنفاً أوسب بكائهم ما سمعوه من أهوال يوم القيامة والامور العظام والبكاء بالمدد الصوت في البكاء بالقصر الدموع وخروجها (وأكثر) عليه الصلاة والسلام (أن يقول سلوني) ولا يذر والاصيلي سلوا أي أكثر القول بقوله سلوني (فقام عبد الله بن حذافة السهمي) بضم الحاء المهملة وفتح الذا المجهمة والسهمي بفتح السين المهملة وسكون الهاء المهاجري (فقال) يارسول الله (من أبي قال) عليه الصلاة والسلام (أبول حذافة)

الله صلى الله عليه وسلم فذكر
أحاديث منها قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل
اذا تحدث عدي بأن يعمل حسنة
فأنا أكتبها حسنة ما لم يعمل فاذا
عملها فأنا أكتبها بعشر أمثالها
واذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا
أغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فأنا
أكتبها بعشر أمثالها

ملا يملك فتكون الآية الاخرى
مخصصة الا أن يكون قد فهمت
الصحابة بقراءة الحال أنه تعالى
تعبدهم عما يملك من الخواطر
فيكون حينئذ نسخاً لانه رفع ثابت
مسبقاً لهذا كلام المازري
قال القاضي عياض لا وجه لابعاد
النسخ في هذه القضية فان رواها
قد روي فيها النسخ ونص عليه
لفظاً ومعنى بأمر النبي صلى الله
عليه وسلم لهم بالايان والسمع
والطاعة لما أعلمهم الله تعالى
من مؤاخذته اياهم فلما فاعلوا ذلك
والتي الله تعالى الايمان في قلوبهم
وذات بالاستسلام لذلك ألتسنتهم
كأنص عليه في هذا الحديث
رفع الحرج عنهم ونسخ هذا
التكليف وطريق علم النسخ انما
هو بالخبر عنه أو بالتسار يخ وهما
مجمعان في هذه الآية قال القاضي
وقول المازري انما يكون نسخاً
اذا تعذر البناء كلام صحيح فيما يرد
فيه النص بالنسخ فان وردت قفنا
عنده لكن اختلف أصحاب
الاصول في قول الصحابي رضي الله
عنه نسخ كذا بكذا اهل يكون حجة
يثبت بها النسخ أم لا ثبت بمجرد قوله
وهو قول القاضي أبي بكر والمحققين
منهم لانه قد يكون قوله هذا عن
اجتهاده وتأويله فلا يكون نسخاً حتى ينقل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف الناس في هذه

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت (٤٩٠) الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال ارقبوه فان علمها

فاكتبوه هاله عثلهما وان تركها
فاكتبوه هاله حسنة اغار كهامن
جرأى وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أحسن أحدكم اسلامه
فكل حسنة يعملها تكتب بعشر
أمثالها الى سبع مائة ضعف وكل
سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى
يلقى الله تعالى

الآية فأكثر المفسرين من
الصحابة ومن بعدهم على ما تقدم فيها
من النسخ وأنكره بعض المتأخرين
قال لا نه خبر ولا يدخل النسخ
الاخبار وليس كما قال هذا المتأخر
فانه وان كان خبرا فهو خبر عن
تكليف ومؤاخذة بما تكتن النفوس
والتعبد بما أمرهم النبي صلى الله
عليه وسلم في هذا الحديث بذلك وأن
يقولوا سمعنا وأطعنا وهذه أقوال
وأعمال اللسان والقلب ثم نسخ
ذلك عنهم برفع الحرج والمؤاخذة
وروي عن بعض المفسرين أن معنى
النسخ هنا إزالة ما وقع في قلوبهم من
الشدة والفرق من هذا الامر
فازيل عنهم بالآية الأخرى
واطمانت نفوسهم وهذا القائل
يرى أنهم لم يلزموا ما لا يطيقون
لكن ما يشق عليهم من التحفظ من
خواطر النفس وإخلاص الباطن
فأشفقوا أن يكلفوا من ذلك ما لا
يطيقون فأزيل عنهم الأشفاق
وبين أنهم لم يكلفوا الاوسعهم وعلى
هذا الوجه فيه لجواز تكليف ما لا
يطاق اذ ليس فيه نص على تكليفه
واحتج بعضهم باستعاذتهم منه بقوله
تعالى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ولا
يستعذرون الامم بحوز التكليف
به وأجاب عن ذلك بعضهم بأن معنى
ذلك ما لا نطقه الاعتسقة وذهب

وكان يدعى لغير أبيه (ثم أكثر) صلى الله عليه وسلم (أن يقول سلوني فبرئ عمر) بن الخطاب رضى
الله عنه (على ركبته) بالثنية (فقال) ولان عسا كرا قال (رضينا بالله ربنا بالاسلام ديننا وعمره)
صلى الله عليه وسلم (نينا فسكت) عليه الصلاة والسلام (ثم قال عرضت) بضم العين وكسر الراء
(على الجنة والنار أنفا) بمد الهمزة والنصب على الظرفية لتضمنه معنى الظرف أى فى أول وقت
يقرب منى وهو الآن (فى عرض هذا الحائط) بضم العين المهملة وسكون الراء أى جانبه وناحيته
وعرضهما اما بأن تكونا رفعتا اليه أو زوى له ما بينهما أو مثلاله وتأتى مباحثه ان شاء الله تعالى
(فلم أر) أى فلم أبصر (كان خير) الذى فى الجنة (والشر) الذى فى النار أو ما أبصرت شيئا كالطاعة
والمعصية فى سبب دخول الجنة والنار * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرف الحوضى
(قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي المنهال) ولا تكسب منى فى غير اليونينية حدثنا أبو المنهال وهو
بكسر الميم وسكون النون سيار بن سلامة البصرى (عن أبي برزة) بفتح الموحدة وسكون الراء ثم
بالزأى الأسلى واسمه فضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد مصغر رضى الله عنه (كان)
ولا بوى ذرو الوقت والأصلي قال كان (النبي صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح وأحدنا يعرف
جليسه) أى مجالسه الذى الى جنبه والوالوال (ويقرا) عليه الصلاة والسلام (فيها) أى فى صلاة
الصبح (ما بين الستين) من أى القرآن وفوقها (الى المائة) وحذف لفظ فوقها دلالة السباق عليه
والألفظ بين يقتضى دخوله على متعدد فكان القياس أن يقول والمائة بدون كلمة الانتهاء (أ)
كما فى قوله باب ما يكره من السهر بعد العشاء انه يقرأ من الستين الى المائة كمنه عليه الكرماني
(وكان) عليه الصلاة والسلام (يصلى الظهر اذا زالت الشمس) أى مالت الى جهة المغرب (و)
يصلى (العصر وأحدنا يذهب) من المسجد (الى) منزله (أقصى المدينة) آخرها حال كونه (رجع)
أى راجعا من المسجد الى منزله (والشمس حية) يضام لتغير لونها ولا حرجها وليس المراد الذهاب
الى أقصى المدينة والرجوع من ثم الى المسجد ورواية عوف الآية ان شاء الله تعالى قريبا ثم
يرجع أحدنا الى رحله فى أقصى المدينة والشمس حية توضح ذلك لانه ليس فيها الا الذهاب فقط
دون الرجوع ووقع فى رواية غير أبى ذر والاصملى ويرجع بالواو وصيغة المضارع وفى رواية ثم
يرجع ومثل ذلك رواية أبى داود عن حفص بن عمر بلفظ وان أحدنا يذهب أقصى المدينة
ويرجع والشمس حية وهذا يغاير رواية عوف المذكورة وهي قد أوتحت ان المراد بالرجوع
الذهاب الى المنزل من المسجد وطرق الحديث بين بعضها وبعض وانما سمى رجوعا لأن ابتداء الحجى
كان من المنزل الى المسجد فكان الذهاب منه الى المنزل رجوعا قال أبو المنهال (ونسيت ما قال)
أبو برزة (فى المغرب و) كان عليه السلام (لا يبالي بتأخير) صلاة (العشاء الى ثلث الليل) الأول
وهو وقت الاختيار (ثم قال) أبو المنهال (الى شطرا الليل) أى نصفه ورجحه الذوى فى شرح مسلم
وكلامه فى شرح المهذب يقتضى أن الأ أكثر من عليه والحاصل أن العشاء أربعة أوقات وقت
فضيلة أول الوقت ووقت اختيار الى ثلث الليل على الأصح ووقت جواز الى طلوع الفجر الصادق
ووقت عذرو وقت المغرب لمن يجمع (وقال معاذ) هو ابن معاذ بن نصر العنبرى التابعى التميمى قاضى
البصرة ولان عسا كرا قال محمد أى البخارى وقال معاذ (قال شعبه) بن الحجاج باسناده السابق (ثم
لقينته) أى أبا المنهال (مرة) أخرى بعد ذلك (فقال أو ثلث الليل) ترددين الشطر والثلث ووقع
عند مسلم من طريق جادين سلمة عن أى سلمة الجزم بقوله الى ثلث الليل * ورواه هذا الحديث
الاربعة ما بين بصرى وواسطى وفيه التحدث والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائى * وبه
قال (حدثنا محمد يعنى ابن مقاتل) بضم الميم المروزى وعند أبوى ذر والوقت والأصلي اسقاط
يعنى ولان عسا كرا محمد يعنى ابن معاذ لكن لا يعرف للؤلؤ شيخ اسمه محمد بن معاذ (قال أخبرنا)

* وحدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو خالد الأحمر عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة (٤٩١) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هم

بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة
ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له
عشرا إلى سبعائة ضعف ومن هم
بسيئة فلم يعملها لم تكتب وان
عملها كتبت

هذا آخر كلام القاضي

عياض رحمه الله وذكر الامام
الواحد رحمه الله الاختلاف في
نسخ الآية ثم قال والمحققون
يختارون أن تكون الآية محكية
غير منسوخة والله أعلم (وأما قوله
صلى الله عليه وسلم أن الله تجاوز
لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم
يتكلموا أو يعملوا به) وفي الحديث
الآخر (إذا هم عبد سيئة فلا
تكتبوها عليه فإن عملها فأكثروها
سيئة وإذا هم بحسنة فلم يعملها
فاكثروها حسنة فإن عملها
فاكثروها عشرا) وفي الحديث
الآخر في الحسنات إلى سبعائة ضعف
وفي الآخر في السيئات أثنان كما من
جراي فقال الامام المازري رحمه
الله مذهب القاضي أبي بكر بن
الطيب أن من عزم على المعصية
بقوله ووطن نفسه عليها أثم في
اعتقاده وعزمه ويحمل ما وقع في
هذه الأحاديث وأمثاله على أن ذلك
فمن لم يوطن نفسه على المعصية
واتم ذلك بفكره من غير استقرار
ويسمى هذا ما ذهب القاضي أبي بكر
وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين
وأخذوا بظاهر الحديث قال القاضي
عياض رحمه الله عامة السلف
وأهل العلم من الفقهاء والمحدثين
على ما ذهب إليه القاضي أبو بكر
للاحاديث الدالة على المؤاخضة
بأعمال القلوب لكنهم قالوا إن هذا

والاصلي وأبي ذر حدثنا (عبد الله بن المبارك الخنظلي المروزي) (قال أخبرنا) والاصلي
حدثنا (خالد بن عبد الرحمن بن بكير السلمي البصري) ولم يذكر في هذا الكتاب الا في هذا الموضع
(قال حدثني) بالافراد (غالب القطان) بن خطاف المشهور بابن أبي غيلان بفتح الغين المعجمة
وسكون المثناة التحتية (عن بكر بن عبد الله) بفتح الموحدة وسكون الكاف (المرقني عن أنس بن
مالك) رضي الله عنه (قال) كنا إذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظهران جمع ظهيرة
أي الهاجرة وأرادهم الظهر وجهها بالنظر إلى تعدد الأيام (فمسجدنا على ثيابنا) بزيادة الفاء وهي
عاطفة على مقدر أي فرشنا الثياب فمسجدنا على ثيابنا أي الغير المتصلة بنا أو المتصلة الغير المتحركة
بجركتنا ولا يذر والاصلي مسجدنا بغير فاء وصوبه في هامش الفرع كأصله (اتقاء الحر) أي
لأجل اتقاء الحر * ورواه هذا الحديث الستة ما بين مروزي وبصري وفيه التحديث والغنة
وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب
تأخير) صلاة (الظهر إلى) أول وقت (العصر) بحيث أنه إذا فرغ منها يدخل وقت نالها
لأنه يجمع بينهما في وقت واحد * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل (قال)
حدثنا جابر بن زيد (ولغير الأربعة إلا ابن عساكر وهو ابن زيد) (عن عمرو بن دينار) بفتح العين
وسكون الميم ولا يوزر والوقت وهو ابن دينار (عن جابر بن زيد) هو أبو الشغناء (عن ابن عباس)
رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالمدينة سبعاً) أي سبع ركعات جمعاً (وثمانياً)
جمعاً (الظهر والعصر) ثمانياً (المغرب والعشاء) سبعاً وهو لف ونشر غير مرتب والظهر نصب بدلا
أو عطف بيان أو على نزع الخافض (فقال) وفي رواية قال (أبوب) السخيتاني لجابر (لعله) أي
التأخير كان (في ليلة) أي مع يومها بقرينة الظهر والعصر (مطيرة) أي كثيرة المطر ويومها كذلك
(قال) جابر (عسى) أن يكون فيها يخفف اسم عسى وخبرها وعلة جمعه للمطر خوف المشقة في
حضوره المسجد مرة بعد أخرى وهذا قول الشافعي وأحمد بن حنبل وتأوله به مالك عقب إخراج
لهذا الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال بدل قوله بالمدينة من غير خوف ولا سفر لكن
الجمع بالمطر لا يكون إلا بالتقديم فكيف تحمل المطابقة بين الحديث والترجمة بالتأخير وحله
بعضهم على الجمع للعرض وقواه النووي رحمه الله تعالى لأن المشقة فيه أشد من المطر وتعقب بأنه
مخالف لظاهر الحديث وتقيد به ترجيح بلا مرجح وتخصيص بلا تخصص اه وقد أخذ آخرون
بظاهر الحديث بخور الجمع في الحضر للعاجلة لمن لا يتخذ عادة وبه قال أشهب والقفال الشاشي
وحكاة الخطابي عن جماعة من أصحاب الحديث وتأوله آخرون على الجمع الصوري بأن يكون آخر
الظهر إلى آخر وقتها وعمل العصر في أول وقتها وضعف لمخالفته لظاهر * ورواه هذا الحديث
الخمس بصريون ما خلا مروان دينار المكي وفيه التحديث والغنة وأخرجه أيضا في الصلاة وكذا
مسلم وأبو داود والنسائي (باب وقت) صلاة (العصر) وقال أبو أسامة (بضم الهمزة حيث زاد
على رواية أبي حمزة الآية) (عن هشام) هو ابن عروة أي عن أبيه عن عائشة مما وصله الاسماعيلي
في مستخرجه التقييد بقوله (من قعر حجرها) ولا يذرفي بدل من وهذا التعليق ساقط من رواية
الاصلي والكشتمني وابن عساكر وهو المناسب لما لا يخفى * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن
المنذر) بن عبد الله الاسدي الحزامي بالزاي (قال حدثنا أنس بن عياض) أو حمزة اللبني المدني
(عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (أن عائشة) رضي الله تعالى عنها (قالت) كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها أي بيت عائشة وهو من
باب التجر يد كانها جردت واحدة من النساء وأثبت لها حجرة وأخبرت بما أخبرت به والا فالقياس
العزم بكتب سيئة وليست السيئة التي همها لكونه لم يعملها وقطعه عنها فأطع غير خوف الله تعالى والابانة لكن نفس الاصر

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث (٤٩٣) عن الجعد أبي عثمان حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه عز وجل قال ان الله كتب الحسنات والسديتات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يجعلها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة وان هم بسيئة فلم يجعلها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعلها كتبها الله سيئة واحدة

والعزم معصية فتكتب معصية فاذا عملها كتبت معصية ثانية فان تركها خشية لله تعالى كتبت حسنة كما في الحديث انما تركها من جزأى فصار تركها لخوف الله تعالى ومجاهدته نفسه الامارة بالسوء في ذلك وعصيانها هوا حسنة واما اللهم الذي لا يكتب فهنى الخواطر التي لا توطن النفس عليها ولا يصحبها عقول ولا نية وعزم وذكر بعض المتكلمين خلافا لما اذا تركها الغير خوف الله تعالى بل لخوف الناس هل تكتب حسنة قال لا لانه انما جعله على تركها الحياء وهذا ضعيف لوجهه هذا آخر كلام القاضى وهو ظاهر حسن لا مزيد عليه وقد تظاهرت نصوص الشرع بالمواخذة بعزم القلب المستقر ومن ذلك قوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم الآية وقوله تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم والآيات في هذا كثيرة وقد تظاهرت نصوص الشرع واجماع الامة على تحريم الحسد واحتقار المسلمين واردة المكر ومهمهم وغير ذلك من اعمال القلوب وعزمها والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يهلك على الله الا هالك) فقال القاضى عياض رحمه الله معناه من حتم هلاكه وسدت عليه أبواب الهدى مع سعة

التعبير بحجرتي والمراد من الشمس ضوءها لا عينها اذ لا يتصور دخولها في الحجر حتى تخرج فهو من باب المجاز والواو في قوله والشمس للحال وهذا الحديث سبق في مواقيت الصلاة وقد زاد هنا في رواية أبي ذر كربة وغيرهما أول الباب ما جرت به عادة المؤلف من تأخيرها للعلاقات بعد المسندات الموصولة وهو قال أبو أسامة عن هشام بن قعرب جرت بها وهو أوضح في تجهيل العصر من رواية الاطلاق * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال حدثنا الليث بن سعد امام المصريين (عن ابن شهاب الزهري) (عن عروة بن الزبير) (عن عائشة) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر والشمس في حجرتها باقية) (لم يظهر النور) في الموضع الذي كانت الشمس فيه (من حجرتها) ولا يعارضه ما مر في المواقيت والشمس في حجرتها قبل أن تظهر أى تصعد لان المراد بظهور الشمس خروجهما من الحجر وبظهور النور انبساطه في الحجر وهذا لا يكون الا بعد خروج الشمس * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال أخبرنا) ولأربعة حدثنا (ابن عيينة) (سفيان) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة العصر والشمس طالعة) (ظاهرة) (في حجرتي لم يظهر النور بعد) بالبناء على الضم قطعه عن الاضافة لفظا (وقال مالك) الامام وللأصلي قال مالك ولا بوى الوقت وذر قال أبو عبد الله يعنى المؤلف وقال مالك مما وصله المؤلف في أول المواقيت (ويحيى بن سعيد) الانصارى مما وصله الذهلى في الزهريات (وشعيب) هو ابن أبي حمزة بالمهملة والزائى مما وصله الطبرانى في مسند الشاميين (وابن أبي حفصة) محمد بن ميسرة البصرى مما فى نسخة ابراهيم بن طهمان فيما روى بهذا الاسناد بلفظ (والشمس قبل أن تظهر) فالظهور فى روايتهم للشمس وفى رواية ابن عيينة لقي * وكان المؤلف لما لم يقع له حديث على شرطه فى تعيين أول وقت العصر وهو مصير نزل كل شئ مثله استغنى بهذا الحديث الدال على ذلك بطريق الاستنباط * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي نزيل بغداد ثم مكة (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا عوف) بالفاء الاعرابى (عن سيار بن سلامة) بفتح السين المهملة وتشديد المشاة التحتية (قال دخلت أنا وأبى) سلامة زمن أخرج ابن زياد من البصرة سنة أربع وستين (على أبي برزة) فضله بن عبيد (الأسلمى فقال له أبى) سلامة (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة) أى المفروضة (فقال) أبو برزة (كان) عليه الصلاة والسلام (يصلى الهجير) أى صلاة الظهر لان وقتها يدخل اذ ذلك (التي تدعونها الاولى) أنت الضمير نظرا الى الصلاة وقبل لها الاولى لانها أول صلاة فى امامة جبريل عليه السلام وقول اليساوى لانها أول صلاة النهار مدفوع بأن الصحيح أن الصبح نهائية فهى الاولى (حين تدحض الشمس) أى تزول عن وسط السماء الى جهة المغرب (ويصلى العصر ثم يرجع أخذنا الى رحله) بالراء المفتوحة والهاء المهملة الساكنة أى منزله ومحل أناته (فى أقصى المدينة) صفة لسابقتها لا طرف للفعل (والشمس حية) بياء نقة والواو للحال قال سيار (ونسبت ما قال) أبو برزة (فى المغرب وكان) عليه الصلاة والسلام (وللتكشيمى فكان) يستحب بفتح أوله وكسر رابعه (أن يؤخر العشاء) أى صلاتها ولا يؤدى ذرو الوقت والأصلي من العشاء أى من وقت العشاء وجل ابن دقيق العيد من فيه على التعضية باعتبار الوقت أو الفعل واستنبط من ذلك استحباب التأخير قليلا (التي تدعونها العتمة) بفتحات (وكان) عليه الصلاة والسلام (يكبره النوم قبلها والحديث) أى التحديث النبوى (بعدها) لا الدينى (وكان) عليه الصلاة والسلام (ينقل) أى ينصرف من الصلاة أو يلتفت الى المأمومين (من صلاة الغداة) أى الصبح (حين يعرف الرجل جليسه

ويقرا)

• وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الاسناد (٤٩٣) بمعنى حديث عبد الوارث وزاد وأوحاها

الله ولا يهلك على الله الا هالك

رحمة الله تعالى وكرمه وجعله السبئية حسنة اذ لم يعملها واذا عملها واحدة والحسنة اذ لم يعملها واحدة واذا عملها عشرة الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة فمن حرم هذه السعة وفاته هذا الفضل وكثرت سيئاته حتى غلبت مع انها افراد حسناته مع انها متضاعفة فهو الهالك المحروم والله أعلم قال الامام أبو جعفر الطحاوي رحمه الله في هذه الاحاديث دليل على أن الحفظة يكتبون أعمال القلوب وعقد هذا خلافا لمن قال انها لا تكتب الا الاعمال الظاهرة والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة) فقيه تصريح بالمذهب الصحيح المختار عند العلماء أن التضغيف لا يقف على سبعمائة ضعف وحكي أبو الحسن أفضى القضية الماوردي عن بعض العلماء أن التضغيف لا يتجاوز سبعمائة ضعف وهو غلط لهذا الحديث والله أعلم * وفي أحاديث الباب بيان ما أكرم الله تعالى به هذه الأمة زادها الله شرفا وخففه عنهم مما كان على غيرهم من الاصر وهو الثقل والمشاق وبيان ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من المسارعة الى الانقياد لاحكام الشرع قال أبو اسحق الزجاج هذا الدعاء الذي في قوله تعالى ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا الى آخر السورة أخبر الله تعالى به عن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وجعله في كتابه ليكون دعاء من يأتي بعد النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم فهو من الدعاء الذي ينبغي أن يحفظ ويدعى به كثيرا قال الزجاج وقوله تعالى فانصرنا على القوم الكافرين أي أظهرنا عليهم في الجمة والحرب والمهارة الدين وسيأتي في كتاب الصلاة من هذا الكتاب

ورقرا في الصبح (بالستين الى المائة) من الآي وقدرها الطبراني بالحاقة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن) امام الأئمة (مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الانصارى المدنى (عن) عه (أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كنا صلى العصر ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف) بقاء لانها كانت منازلهم وهى على ميلين من المدينة (فيجدهم) بالتحفة وفي اليونانية فيجدهم بالنون فقط (يصلون العصر) أى عصر ذلك اليوم وانما كانوا يؤخرون عن أول الوقت لاشتغالهم في زرعهم وحوادثهم ثم بعد فراغهم يتأهبون للصلاة بالطهارة وغيرها فتأخر صلاتهم الى وسط الوقت * وهذا الحديث موقوف لفظا مرفوعا حكما لأن الصحابي أوردته في مقام الاحتجاج ويؤيده رواية النسائي مرفوعا بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى العصر * ورواه أربعة وفيه التحديث والغنفة والقول وأخرجه المؤلف أيضا ومسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) أبو الحسن محمد المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا أبو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف) بالحاء المهملة مصغرا وسكون هاء سهل الانصارى الأوسى (قال سمعت أبا أمامة) بضم الهمزة أسد بن سهل بن حنيف بالمهملة المضمومة مصغرا الانصارى الصحابي على الأصح له رؤية لكنه لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصلى أبا أمامة بن سهل (يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز) رضى الله عنه (الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك) في داره يجنب المسجد النبوى وكان اذ ذلك وفى المدينة نائبا (فوجدناه يصلى العصر فقلت) له (ياعم) بحذف الياء بعد الميم والاصل اثباتها وقال له ذلك توقيرا وإكراما والافليس هو عه (ما هذه الصلاة التى صليت) في هذا الوقت أهى الظهر أو العصر (قال) أنس هى (العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التى كنا صلى معه) وانما أخر عمر بن عبد العزيز الظهر الى آخر وقتها حتى كانت صلاة أنس العصر عقبها ما تبعه بالسلفه قبل أن تبلغه السنة في التجهيل أو أخره لغير عرض له * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي ومدنى وفيه التحديث والاخبار والقول والسماع وحماني عن حماني وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة والله المستعان (باب وقت العصر) وسقط التوبيخ والترجة عند الاصيل وابن عساكر وهو الصواب لأن في اثباته تكرارا عاريا عن الفائدة * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحصى (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال كان رسول الله) ولا يصلى النبي (صلى الله عليه وسلم يصلى العصر والشمس مرتفعة حية) هو من باب الاستعارة والمراد بقاء حرها وعدم تغير لونها والوالوالحال (فيذهب الذاهب الى العوالى) جمع عالية ما حول المدينة من القرى من جهة نجد (فيأتهم) أى أهلها (والشمس مرتفعة) دون ذلك الارتفاع قال الزهرى كما عند عبد الرزاق عن معمر عنه (وبعض العوالى من المدينة على أربعة أميال أو نحوها) ولا يذرى نحوها والبيهقى كالمؤلف في الاعتصام تعليقا وبعد العوالى بضم الموحدة والوال ولد ارقطى على ستة أميال ولعبد الرزاق ميلين وحيث ذاق فرها على ميلين وأبعد هاعلى ستة أميال وقال عياض أبعادها ثمانية وبه جزم ابن عبد البر وصاحب النهاية وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يبادر بصلاة العصر في أول وقتها لانه لا يمكن أن يذهب الذاهب أربعة أميال والشمس لم تتغير الا اذا صلى حين صار ظل الشئ مثله كالأخفى * وفي رواية هذا الحديث حصيان ومدنى والتحديث والاخبار والغنفة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى (قال أخبرنا) امام الأئمة (مالك عن ابن شهاب) الزهرى (عن أنس بن مالك)

الزجاج وقوله تعالى فانصرنا على القوم الكافرين أي أظهرنا عليهم في الجمة والحرب والمهارة الدين وسيأتي في كتاب الصلاة من هذا الكتاب

حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير (٤٩٤) عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله

عليه وسلم يعني إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجردوا في أنفسنا ما يتعاطون أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الإيمان وحدثنا محمد بن بشر حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن محمد بن عمرو بن حجلة عن ابن أبي رواد وأبو بكر بن اسحق قالوا حدثنا أبو الجواب عن عمار بن رزيق كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث

الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه قيل كفتاه عن قيام تلك الليلة وقيل كفتاه المكره فيها والله أعلم

* (باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها) *

فيه أبو هريرة رضي الله عنه قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجردوا في أنفسنا ما يتعاطون أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الإيمان وفي الرواية الأخرى سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الإيمان وفي الحديث الآخر لا يزال الناس يتساءلون حتى يقال هذا خلق الله خلق فن خلق الله فن وجدهم ذلك شأ فليقل أمنت بالله وفي الرواية الأخرى فليقل أمنت بالله ورسوله وفي الرواية الأخرى يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك فاذا بلغ ذلك فليست بعد بالله ولنته * أما معاني الأحاديث وفقهتها فقولته صلى الله عليه وسلم ذلك صريح

رضي الله عنه (قال كان صلى الله عليه وسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عند الدارقطني في غرائبهم (ثم يذهب الذاهب منها) يريد أنس نفسه لقوله في رواية أبي الأبيض عنه عند السائي والطحاوي ثم أرجع إلى قومي في ناحية المدينة (إلى) أهل (قباء) بالمد والقصير والصرف وعدمه والتذكير والتأنيث والافصح فيه المد والصرف والتذكير موضع على ثلاثة أميال من المدينة وأصله اسم بئر قال ابن عبد البر الصواب إلى العوالي وقباء وهم من مالئ لم يتابعه أحد من أصحاب الزهري عليه وتعبق بأنه روى عن ابن أبي ذئب عن الزهري إلى قباء كما نقله الباجي عن الدارقطني وقباء من العوالي وليست العوالي كل قباء (فيما بينهم) أي أهل قباء (والشمس مرتفعة) * وفي هذا الحديث التحديث والاختبار والعنونة والقول (باب أتم من فاتته العصر) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب ولا يوي الوقت وذرع عن عبد الله بن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي تفوته صلاة العصر) بأن أخرجهما متعمدا عن وقتها بغروب الشمس وأوعى وقتها لاختبارها بصفر الشمس كما ورد مفسرا من رواية الأوزاعي في هذا الحديث قال فيه وفواتها أن تدخل الشمس صفرة قال في شرح التقریب كذا ذكر عياض وتبعه النووي وظاهر إيراد أبي داود في سننه أنه من كلام الأوزاعي لأنه من الحديث لأنه روى بإسناد منفرد عن الحديث عن الأوزاعي أنه قال وذلك أن ترى ما على الأرض من الشمس أصفر وفي العلل لابن أبي حاتم سألت أبي عن حديث رواه الأوزاعي عن نافع عن ابن عمر من فواتها من فاتته صلاة العصر وفواتها أن تدخل الشمس صفرة فكأنما وتر أهلها وماله قال أبي التفسير قول نافع اه وقيل المراد فواتها عن الجماعة والراجح الأول ويؤيده حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبة في مصنفه من فواتها من ترك العصر حتى تغيب الشمس أي من غير عذر (كأنما) وللتكسيمي بن أبي عساكر فكأنما (وتر) هو أي الذي فاتته العصر نقص أو سلب (أهلها وماله) وترك فردا منهم ما بقي بالأهل ولا مال فليحذر من تفويتها كحذرهم من ذهاب أهلها وماله ووتر يضم الواو مبني للمفعول وأهلها مفعول ثان له والاول الضمير المستتر فيه وقيل منصوب على نزع الخافض أي وتر في أهلها وماله فلما حذف الخافض انتصب وروى أهلها بالرفع على أنه نائب الفاعل ولا يضر في وتر بل يقوم أهل مقام الفاعل وماله عطف عليه أي انتزع منه أهلها وماله وقال ابن الأثير من رد النقص إلى الرجل نصيب ما ومن رده إلى الأهل والمال رفعهما والنصب هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور كما قاله النووي وقال عياض هو الذي ضبطناه عن جماعة شيوخنا ووقع هنا في رواية المستملي زيادة وهي (قال أبو عبد الله) يعني المؤلف بما يدل لنصب الكلمتين بوتر وهو قوله تعالى (يترك أفعالكم) نصب أفعالكم مفعول ثان والاول كاف الخطاب ثم أشار بقوله (وترت الرجل إذا قتله قتيلا) من قريب أو جيم فأفردته عنه (وأخذت له مالا) وللأصلي والهروي وأبي الوقت وأخذت ماله إلى أن وترت بتعدي إلى مفعول واحد وهو ثور يدر رواية الرفع قبل وخصت صلاة العصر بذلك لاجتماع المتعاقبين من الملائكة فيها وعرض بأن صلاة الفجر كذلك يجتمع فيها المتعاقبون وأجيب باحتمال أن التهديد اغناظ في العصر دون الفجر لأنه لا عذر في تفويتها لأنه وقت بقطعة بخلاف الفجر فرما كان النوم عندها عذرا وأوله ابن عبد البر على أنه خرج جوابا للسائل عنها فأجيب أي فلا يمنع الخافض غيرها أو نبهه بالعصر على غيرها وخصها بالذكرة لأنها تأتي والناس في وقت نعيمهم من أعمالهم وحرصهم على تمام أشغالهم وتعبق بأنه إنما يلحق غير المنصوص بالمنصوص إذا عرفت العلة واشتركا فيها والعلة هنا لم تحقق فلا يلحق غير العصر بها وأجيب بأن ما ذكره هذا المتعقب لا يدفع الاحتمال وقد ورد ما يدل للعموم فعند ابن أبي شيبة من طريق أبي قلابة عن أبي الدرداء من فواتها من ترك صلاة مكتوبة حتى

• وحدثننا يوسف بن يعقوب الصفار حدثني علي بن عثمان عن سفيان بن الحس عن (٤٩٥) مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله

قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الايمان * حدثنا هرون بن معروف ومحمد بن عباد والمقط لهرورث قال حدثنا سفيان عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بدسائيل حتى يقال هذا خلق الله الخلق فمن خلق الله فن وجد من ذلك شياً فليقل آمنت بالله * وحدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو النضر حدثنا أبو سعيد المؤدب عن هشام بن عروة عن هذا الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق السماء من خالق الارض فيقول الله ثم ذكركم ثم زاد ورسله * حدثني زهير بن حرب وعبد بن حميد جميعاً عن يعقوب قال زهير حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عه قال أخبرني عروة بن الزبير أن أبا هريرة ومن النطق به فضلا عن اعتقاده انما يكون من استهـ كل الايمان استهـ لا محققاً وانفت عنه الريبة والشكوكـ واعلم أن الرواية الثانية وإن لم يكن فيها ذكر الاستعظام فهو مرادوهـ مختصرة من الرواية الاولى ولهذا أقدم مسلم رحمه الله الرواية الاولى وقيل معناه ان الشيطان انما يوسوس لمن أيس من اغوائه فمنه كد عليه بالوسوسة ليجزه عن اغوائه وأما الكفار فإنه أبـه من حيث شاء ولا يقتصر في حقه على الوسوسة بل يتلاعب به كيف أراد فعلى هذا معنى الحديث سبب الوسوسة محض الايمان أو الوسوسة علامة محض الايمان وهذا القول الاخرى فليس تهـ بالله وليته فعناه

تفوته الحديث وتعقب بأن في سنده انقطاعاً لأن أبا قلابه لم يسمع من أبي الدرداء وقد رواه
أحمد من حديث أبي الدرداء بلفظ من ترك العصر فرجع حديث أبي الدرداء إلى تعيين العصر
قال ابن المنير والحق أن الله تعالى يخص ما يشاء من الصلوات بما يشاء من الفضيلة اهـ وحديث
الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي والله تعالى أعلم بالصواب ﴿باب﴾ (من
ترك العصر) عدا * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) (الفراهيدي الأزدي البصري
وسقط عند الأصبغ) (قال حدثنا) (ولابي ذروان عساكر) (أخبرنا) (هشام) (هو ابن
عبد الله الدستواي) (قال حدثنا) (ولابي ذر أخبرنا) (يحيى بن أبي كثير) (بالمئة الطائي اليمامي) (عن
أبي قلابه) (يكسر القاف) (عبد الله بن زيد) (عن أبي المالح) (بفتح الميم وكسر اللام آخره) (حاء مهملة) (عامر
ابن أسامة الهذلي) (قال كذا مع ريدة) (بن الحبيب) (الاسلمى) (آخر من مات من الصحابة) (رضي الله عنهم
بخراسان سنة اثنتين وستين) (حال كوننا) (في غزوة) (وحال كوننا) (في يوم ذي غيم) (فقال) (يريد بعد
معرفة بدخول الوقت بظهور الشمس في خلال الغيم أو بالاجتهاد بورد أو نحوه) (بكروا) (أي عجلوا
وأمرعوا) (بصلاة العصر) (فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة العصر) (أي متعمداً) (كما
زاده معمر في روايته) (فقد حبط عمله) (أي ثواب عمله أو رده على سبيل التغليظ أو فسكاً عما حبط
عمله) (لأن الأعمال لا يحبطها إلا الشر) (قال تعالى) (ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله) (ووقع في
رواية المستملي من ترك صلاة العصر حبط عمله باسقاط فقد وانما خص الغيم بذلك لانه مظنة
التأخير تنطعم في الاحتياط واخلادامن النفس إلى التأخير الزائد على الحد بمحبة الاحتياط فقابل
ما في الطباع بالتنبيه على محاشيها والاجتهاد في التسليم إليها بالتحري بحسب الامكان قاله في
المصابيح * ورواة هذا الحديث الستة بصريون وفيه التحديث والقول وثلاثة من التابعين على
الولاء وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة والنسائي وابن ماجه * ﴿باب فضل صلاة العصر﴾ (على
غيرها من الصلوات) (لكونها الوسطى عند الأكرين * وبالسند قال) (حدثنا الحميدي) (بضم الحاء
عبد الله بن الزبير القرشي المكي) (قال حدثنا مروان بن معاوية) (بن الحرث الفزاري) (قال حدثنا
اسماعيل) (بن أبي خالد) (عن قيس) (هو ابن أبي حازم) (بالحاء المهملة البجلي الكوفي المخرم) (ويقال له
رؤية قال في التقريب قيس بن أبي حازم يقال له رؤية ويقال انه يروي عن العشرة توفي بعد
التسعين أو قبلها وقد جاوز المائة) (وتعبر) (عن جرير) (البجلي رضي الله عنه ولاي الوقت والهروري
والاصيلي عن جرير بن عبد الله) (قال كذا مع) (وفي رواية وهي في البيهقي فقط عند) (النبي صلى الله
عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة) (أي في ليلة من الليالي) (يعني البدر) (وسقط يعني البدر عند الاربعة
وهو كذلك عند مسلم كالمؤلف من وجه آخر) (فقال انكم سترون ربكم) (عز وجل) (كما ترون
هذا القمر) (رؤية محققة لا تشكون فيها) (ولا تضامون) (بضم المثناة الفوقية وتخفيف الميم أي
لا ينالكم ضم في رؤيته أي تعب أو ظلم فيراه بعضكم دون بعض بأن يدفعه عن الرؤية ويستأثر
بها بل تشتركون في الرؤية فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرمى بالمرى وروي لا تضامون بفتح أوله
مع التشديد من الضم أي لا ينضم بعضكم إلى بعض وقت النظر لاشكاله وخفائه كما يفعلون عند
النظر إلى الهلال ونحوه وفي رواية أولاً تضاهون بالهاء بدل الميم على الشكل أي لا يشبهه عليكم
وترتابون فيعارض بعضكم بعضاً) (وفي رؤيته) (تعالى) (فان استطعتم أن لا تغلبوا) (بضم أوله وفتح
ثالثه مبنياً للمفعول بأن تستعدوا القطع أسبابها أي الغلبة المنافسة للاستطاعة كنوم وشغل مانع
(على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) (يعني الفجر والعصر كما عند مسلم) (فافعلوا) (عدم
المغلوية التي لازمها الصلاة) (كأنه قال صلوا في هذين الوقتين) (ثم قرأ) (عليه الصلاة والسلام

اختيار القاضي عياض (وأما قوله صلى الله عليه وسلم فمن وجد ذلك فليقل آمناً بالله) وفي الرواية الأخرى فليست بعد بالله ولينته فعناء

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٩٦) يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا وكذا حتى يقول له من خلق ربك

فإذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ولينته
* وحديث عبد الملك بن شعيب
ابن الليث حدثني أبي عن جدي
حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن
شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن
أبا هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأتي العبد الشيطان
فيقول من خلق كذا وكذا
بمثل حديث ابن أخي ابن شهاب
* حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد
حدثني أبي عن جدي عن أيوب
عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
يزال الناس يسألونكم عن العلم حتى
يقولوا هذا الله خلقنا من خلق الله
قال وهو أخذ بيد رجل فقال صدق
الله ورسوله قد سألتني أثنان وهذا
الثالث أوقال سألتني واحد وهذا
الثاني * وحديثه زهير بن حرب
ويعقوب الدورقي قال حدثنا سمعيل
وهو ابن علي عن أيوب عن محمد
قال قال أبو هريرة لا يزال الناس
بمثل حديث عبد الوارث غير أنه لم
يذكر النبي صلى الله عليه وسلم في
الاسناد ولكن قد قال في آخر
الحديث صدق الله ورسوله

الاعراض عن هذا الخطر الباطل
والالتجاء الى الله تعالى في اذهابه
قال الامام المازري رحمه الله طاهر
الحديث انه صلى الله عليه وسلم
أمرهم أن يدفعوا الخطا طر
بالاعراض عنها والرد لها من غير
استدلال ولا نظري ابطالها قال
والذي يقال في هذا المعنى أن
الخطا طر على قسمين فأما التي ليست
بمستقرة ولا اجتلبها شبهة طرأت
فهي التي تنفع بالاعراض عنها
وعلى هذا يحمل الحديث وعلى

(وسمى) كما هو ظاهر السياق أو هو جر الصحا بي كما عند مسلم فيكون مدرجا ولله روى وأبى الوقت
والأصلي وابن عسا كر فسبح بالفاء لكن التلاوة وسبح بالواو (بمجد ربك) أي نزهه عن العجز عما
يمكن والوصف بما يوجب التشبيه حامدا له على ما أنعم عليك (قبل طلوع الشمس وقبل الغروب)
يعني الفجر والعصر وقد عرفت فضيلة الوقتين على غيرهما مما سأتى ان شاء الله تعالى من ذكر
اجتماع الملائكة فيهما ورفع الاعمال الى غير ذلك وقد ورد أن الرزق يقسم بعد صلاة الصبح
وأن الاعمال ترفع آخر النهار فمن كان حينئذ في طاعة ربه نور له في رزقه وعمله وأعظم من ذلك
بل من كل شيء وهو مجازاة المحافظة عليهما بأفضل العطايا وهو النظر الى وجه الله تعالى كما يشعر به
سياق الحديث (قال اسمعيل) بن أبي خالد في تفسيره (افعلوا لا تفوتوا تنكم) بنون التوكيد أي هذه
الصلاة وفي رواية لا يفوت تنكم بالمشاة التحية * ومباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى
وروانه الخمسة ما بين مكى وكوف وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والعنونة والقول أخرجه
المؤلف أيضا في الصلاة والتفسير والتوحيد ومسلم في الصلاة وأبو داود * وبه قال (حدثنا عبد الله
ابن يوسف) التنيسي (قال حدثنا) ولا يورى ذرو الوقت وابن عسا كر أخبرنا (مالك) امام دار
الهجرة ابن أنس (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان القرشي المدني (عن الأعرج) عبد الرحمن
ابن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون) أي
الملائكة يتعاقبون بأن تأتي طائفة عقب الأخرى على باب المفاعلة (فيكم ملائكة بالليل
وملائكة بالنهار) كذا أخرجه المؤلف بهذا اللفظ وأخرجه في بدء الخلق من طريق شعيب بن أبي
حجرة بلفظ الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وحينئذ في سياقه هنا ضمير
الفاعل كأن الراوي اختصر المسوق هنا من المذكور في بدء الخلق فلائكة المنكر بدل من
الضمير أو بيان أنه قليل من هم فليل هم ملائكة وهذا مذهب سيبويه فيه وفي نظاره وإلى ذلك
ذهب أبو حيان والسهمي وناقشه أبو حيان بأن هذه الطريقة اختصرها الراوي واحتج بحديث
أبي هريرة من وجه آخر عند البزار أن الله ملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار
وتعقبه في المصايح بأنهاد عوى لا دليل عليها فلا يلتفت إليها اه فليتأمل مع ما مر نعم شوح في
العزوا الى مسند البزار مع كونه في الصحيحين بهذا اللفظ فالعزوا إليهما أولى وبالجملة فوقع في طرق
الحديث ما يدل على أنه اختلف فيه على أبي الزناد فالظاهر أنه كان تارة يذكره هكذا وتارة هكذا
وذلك بقوة ما مر أولا وحله ابن مالك وغيره على لغة بني الحرث في أكلوني البراغيث فالواو
علامة الفاعل المذكور المجموع وهي لغة فاشية ونازعة أبو حيان بما مر والتعاقب أن تأتي
جماعة عقب الأخرى ثم تعود الأولى عقب الثانية وتنكير ملائكة في الموضعين ليفيد أن الثانية
غير الأولى كما قيل في قوله تعالى ان مع العسر يسرا انه استئناف وعده تعالى بأن اليسر مشفوع
بيسر آخر لقوله لن يغلب عسر يسرين فان العسر معروف فلا يتعدد سواء كان للعهد أو للبشر
واليسر منه كمر فيجتمعا أن يراد بالثاني فردا متغيرا ما أريد بالاول والمراد بالملائكة الحفظة عند
الاكثرين وتعقب بأنه لم يتقبل أن الحفظة يفارقون العبد ولا أن حفظة الليل غير حفظة النهار
(ويجتمعون في) وقت (صلاة الفجر) وقت (صلاة العصر) فان قلت التعاقب بغير الاجتماع
أوجب بأن تعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعهما لان التعاقب عمن أن يكون معه اجتماع كهذا
أولا يكون معه اجتماع كتعاقب الضدين أو المراد حضورهم معهم الصلاة في الجماعة فينزل على
حالين وتخصيص اجتماعهم في الورد والصدور بأوقات العبادة تكملة بالمؤمنين ولطف بهم
لتكون شهادتهم بأحسن الثناء وأطيب الذكر ولم يجعل اجتماعهم معهم في حال خلواتهم بل ذاتهم
وانهم ما كهم على شهواتهم فله الحمد (ثم يعرج) الملائكة (الذين بانوا فيكم) أيها المصلون وذكر

مثلها ينطلق اسم الوسوسة فكانه لما كان أمرا طارئا بغير أصل دفع بغير نظري دليل اذا أصل له يتصرفه وأما الخطا طر المستقرة الذين

الذين باتوا دون الذين ظلموا اما لاكتفاء بذكر أحد المثلين عن الآخر نحو سرايل تفككم الحرأى والبرد
 واما لأن طرفي النهار يعلم من طرفي الليل واما لانه استعمل بات في أقام مجازا فلا يختص ذلك بليل
 دون نهار ولا نهار دون ليل فكل طائفة منهم اذا صعدت سئلت ويؤيد هذا ما رواه النسائي عن
 موسى بن عقبة عن أبي الزناد ثم يعرج الذين كانوا فيكم بل في حديث الاعمش عن صالح عن أبي
 هريرة عند ابن خزيمة في صحيحه مرفوعا ما يغني عن كثير من الاحتمالات ولفظه يجتمع ملائكة
 الليل وملائكة النهار في صلاة انفجر وصلاة العصر فيجتمعون في صلاة انفجر فتصعد ملائكة الليل
 وتثبت ملائكة النهار ويجمعون في صلاة العصر فتصعد ملائكة النهار وتثبت ملائكة الليل
 (فيسألهم) تعبد الله كما تعبدكم بكتب أعمالهم (وهو أعلم بهم) أي بالمصلين من الملائكة فحذف
 صلة أفعل التفضيل ولابن عساکر فیسألهم بهم وهو أعلم بهم (كيف تتركتم عبادي فيقولون
 تركناهم وهم يصلون) الواو للعال لكنه استشكل لانه يلزم منه مفارقهم قبل أن يشهدوا معهم
 والحديث صرح بأنهم شهدوا معهم وأجيب بالجل على شهودهم لهم مع المصلي لها أول وقتها
 وشهدوا من دخل فيها ومن شرع في أسبابها بعد ذلك والمنظر لها في حكم مصليها وهذا آخر
 الجواب عن سؤالهم كيف تركتم زادوا في الجواب لاطهار فضيلة المصلين والحرص على ذكر
 ماوجب مغفرة ذنوبهم فقالوا (وأنتناهم وهم يصلون) ولما كان المراد الاخبار عن صلاتهم
 والأعمال بخواتمها حسن أن يخبروا عن آخر أعمالهم قبل أولها ورواه هذا الحديث مديون الا
 شيخ المؤلف قنيسى وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم
 في الصلاة وكذا النسائي فيها وفي البعوث (باب) حكم (من) أي الذي (أدرك ركعة من العصر)
 أي من صلاتها (قبل الغروب) ولا يصلي قبل المغرب ويحتمل أن تكون من شرطية حذف
 جوابها وتقديره فليتم صلاته وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا)
 ولا يصلي آخرنا (شيبان) بن عبد الرحمن التميمي (عن يحيى) ولا يبي الوقت في نسخة عن يحيى بن
 أبي كثير بالثلثة (عن أبي سلمة) عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه
 (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أدرك أحدكم سجدة) أي ركعة وهي انما يكون
 تمامها بسجودها (من صلاة العصر قبل أن تغرب) ولا يصلي قبل أن تغيب (الشمس فليتم
 صلاته) أداء (وإذا أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته) اجاءا خلافا
 لابي حنيفة حيث قال تبطل الصبح بطول الشمس لدخول وقت النوى وهل هي أداء أم قضاء
 الصبح عندنا الأول أما دون الركعة فالكل قضاء عند الجمهور والفرق أن الركعة تشتمل على معظم
 أفعال الصلاة إذ معظم الباقي كالتركيب لها جعل ما بعد الوقت تابع لها بخلاف ما دونها وعلى القول
 بالقضاء يأثم المصلي بالتأخير إلى ذلك وكذلك على الأداء نظرا إلى التحقيق وقيل لانظرا إلى الظاهر
 المستند إلى الحديث وقوله فليتم جواب معنى الشرط المتضمن لا إذا ولا دخل الفاء ورواه هذا
 الحديث الخمسة ما بين بصرى وكوفى ومدي وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف
 أيضا في الصلاة وكذا النسائي ومسلم وابن ماجه وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) ولا يصلي
 ابن عبد الله الاوسى بضم الهمزة نسبة إلى أوس أحد أجداده (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي
 حدثنا (ابراهيم) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساکر ابن سعد يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري القرشي المدني (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن
 أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما (أنه أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انما بقاؤكم فيما) أي انما بقاؤكم بالنسبة إلى ما (سلف قبلكم من الامم كابين) أجزاء وقت

• وحدثني عبد الله بن محمد الرومي
 حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة
 وهو ابن عمار حدثنا يحيى حدثنا أبو
 سلمة عن أبي هريرة قال قال لي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس
 يستأفونك يا أبا هريرة حتى يقولوا
 هذا الله فن خلق الله قال فيينا أنا
 في المسجد اذ جاءني ناس من الاعراب
 فقالوا يا أبا هريرة هذا الله فن خلق
 الله قال

التي أوجبها الشبهة فانها لا تنفع
 الا بالاستدلال والنظر في ابطالها
 والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم فليست عذبة الله ولينته فمعناه اذا
 عرض له هذا الوسواس فليجأ إلى
 الله تعالى في دفع شره عنه وليعرض
 عن الفكر في ذلك وليعلم أن هذا
 الخاطر من وسوسة الشيطان وهو
 انما يسعى بالفساد والاعواء فليعرض
 عن الاضغاء إلى وسوسته وليبادر
 إلى قطعها بالاستتغال بغيرها والله
 أعلم • وأما أسانيد الباب ففيه محمد
 ابن عمرو بن جبلة هو محمد بن عمرو بن
 عباد بن جبلة وفيه أبو الجواب عن
 عمار بن رزق أما أبو الجواب فبفتح
 الجيم وتشديد الواو وآخره باه
 موحدة واسمه الاحوص بن جواب
 وأما رزق فبتقديم الراء على الزاي
 • وفيه قال مسلم حدثنا يوسف بن
 يعقوب الصفار حدثني علي بن عثمان
 عن سعيد بن الحسن عن مغيرة عن

(صلاة العصر) المنتهية (الى غروب الشمس أوفى) بضم أوله وكسر نالته أى أعطى (أهل النوراة) النوراة فعملوا زاد أبو ذرهم أى بالنوراة (حتى اذا انصف النهار عجزوا) عن استيفاء عمل النهار كله من غير أن يكون لهم صنع في ذلك بل ما توافل النسخ وللأصلي ثم عجزوا (فأعطوا) أى أعطى كل منهم أجره (قيراطا قيراطا) فالأول مفعول أعطى الثاني وقيراطا الثاني تأكيد والمعنى أعطوا أجرهم حال كونه قيراطا قيراطا فهو حال أو المعنى أعطوا الأجر متساوين وانتصاب الثاني على التأكيد عند الزجاج وتعقبه ابن هشام بأنه غير صالح للسقوط فلا تأكيد وقال أبو حيان الأولى انتصابه بالعامل في الأولى لان المجموع هو الخان وعند أى الفتح انتصاب الثاني بالوصف وتعقب بأن معناه ولفظه كالوصف فانه جامد والتفسير نصف دانق والمراد به النصب (ثم أوفى أهل الانجيل الانجيل فعملوا) من نصف النهار (الى صلاة العصر ثم عجزوا) عن العمل أى انقطعوا (فأعطوا قيراطا قيراطا) ثم أوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين فقال أهل الكتابين (أى اليهود والنصارى) ولأن عساكر أهل الكتاب بالافراد على ارادة الجنس (أى) من حروف التداء أى يا ربنا أعطت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا أكثر عملا لان الوقت من الصبح الى الظهر أكثر من وقت العصر الى الغروب لكن قول النصارى لا يصح الأعلى مذهب أبى حنيفة ان وقت العصر بصيرة الظل مثليه أما على مذهب صاحبيه والشافعية عصر الظل مثله فشكل ويمكن أن يحاج بأن مجموع عمل الطائفتين أكثر وان لم يكن عمل أحدهما أكثر وأنه لا يلزم من كونهم أكثر عملا أن يكون زمان عملهم أكثر لاحتمال كون العمل أكثر في الزمان الأقل (قال قال الله عز وجل هل ظلمكم) أى نقصكم (من أجركم) أى الذى شرطته لكم (من شئ قالوا لا) لم تنقصنا من أجرنا شئ (قال فهو) أى كل ما أعطيتهم من الثواب (فضلى أوتيه من أشاء) فان قلت ما وجه مطابقة الحديث للترجمة أجيب من قوله الى غروب الشمس فانه يدل على ان وقت العصر الى غروب الشمس وأن من أدركه ركعة من العصر قبل الغروب فقد أدركه العصر في وقتها فليتم ولا يخفى ما فيه من التعسف * ورواه هذا الحديث الخمسة مدنون وفيه التحديث والعنونة والاختبار والقول والسماع وتابى عن تابعي وأخرجه المؤلف أيضا في الآجارية الى نصف النهار وفي باب فضل القرآن وفي التوحيد وباب ذكر بني اسرائيل ومسلم والترمذى * وبه قال (حدثنا أبو كريب) بضم الكاف محمد بن العلاء (قال حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة بضم الهمزة فيهما (عن يزيد) بضم الواو المتحدة آخره ذال مهملة ابن عبد الله بن أبي بردة الكوفي (عن) جده (أبى بردة) عامر (عن) أبيه (أبى موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (مثل المسلمين) المثل في الأصل بمعنى النظر ثم استعمل لكل حال أو قصة أو صفة لها شأن وفيها غرابة لارادة زيادة التوضيح والتقرير فانه أوقع في القلب وأوقع للخصم الألد بريك المختل محققا والمعقول محسوسا ولذا أكثر الله تعالى في كتابه الامثال وفشت في كلام الانبياء والمعنى هنا مثل المسلمين مع نبهم (و) مثل (اليهود والنصارى) مع أنبيائهم (كمثل رجل استأجر قوما يعملون له عملا الى الليل) فالمثل مضروب للامة مع نبهم والمثل به الاجراء مع من استأجرهم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى أجره (أى لا حاجة لنا في أجر تلك التي شرطت لنا وما علمناه باطل) (فاستأجر) قوما (آخرين) بفتح اخاء وكسر الراء (فقال) لهم (أكلوا) بهمزة قطع وبالكاف وكسر الميم من الاكمال وللكشميهنى اعلموا بهمزة وصل وبالعين بدل الكاف وفتح الميم (بقية يومكم ولكم الذى شرطت) لهؤلاء من الاجر (فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر) بنصب حين خبر كان أى كان الزمان زمان (حين الصلاة أو بالرفع على أن كان نامة) (قالوا لا)

(٣) قوله زمان حين كذا في الأصل ولعل أحد اللفظين مكررا يظهر كتبه مصححه

فأخذ حصي يكفه فرماه به ثم قال قوموا قوموا صدق خليلي صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن حاتم حدثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان حدثنا يزيد بن الاصم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ألتكم الناس عن كل شئ حتى يقولوا الله خلق كل شئ فن خلقه * حدثنا عبد الله ابن عامر بن زرارة الحضرمي حدثنا ابراهيم عن علقمة عن عبد الله هو ابن مسعود رضى الله عنه وهذا الاسناد كله كوفيون وعثام بالثاء المثناة وسعير هو بضم السين المهملة وآخره راء والخس بكسر الخاء المعجمة واسكان الميم وبالسين المهملة وسعير وأبوه لا يعرف لهما نظير ومغيرة وابراهيم وعلقمة تابعيون وقد اعترض على هذا الاسناد وفيه أبو النضر عن أبي سعيد المؤدب هو أبو النضر هاشم بن القاسم واسم أبي سعيد المؤدب محمد بن مسلم بن أبي الوضاح واسم أبي الوضاح المشي وكان يؤدب المهدي وغيره من الخلفاء وفيه ابن أخى ابن شهاب وهو محمد بن عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب أبو عبد الله وفيه يعقوب الدورقي تقدم بيانه في شرح المقدمة وفيه عبد الله بن الرومي هو عبد الله بن محمد وقيل ابن عمر بغدادى وفيه جعفر بن برقان بضم الواو المتحدة

ما علمنا باطل وذلك الاجر الذي شرطت لنا لاجله لنا فيه فقال أكلوا ببقية يومكم فانه ما بقي من النهار الاثنى يسير وخذوا أجركم فأبوا عليه وفي باب الاجارة الى نصف النهار فغضبت اليهود والنصارى أى الكفار منهم (فاستأجروا) آخرين (فعلوا ببقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا أجر الفريقين) الاولين كانه فهذا مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام ومثل اليهود والنصارى الذين حرّفوا وكفروا بالنبي الذي بعد نبينهم بخلاف الفريقين السابقين في الحديث السابق حيث أعطوا قيراطا قيراطا لانهم ما تواقبل النسخ ولانهم من أهبل الاعذار لقوله فحجزوا * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول ورواية الرجل عن جده ورواية الابن عن أبيه وآخرجه المؤلف أيضا في الاجارة (باب) بيان (وقت المغرب وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج عنه (يجمع المريض بين المغرب والعشاء) وبه قال أحمد واسحق مطلقا وبعض الشافعية وجوزهم مالك بشرطه والمشهور عن الشافعي وأصحابه المنع قال في الروضة المعروفة في المذهب أنه لا يجوز الجمع بالمرض والوحد وقال جماعة من أصحابنا يجوز بالمرض والوحد ومن قاله الخطابي والقاضي الحسين واستحسنه الروياني ثم قال النووي قلت القول بجواز الجمع للمرض ظاهر مختار فقد ثبت في صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر اه قال في المهمات وظاهر الميل الى الجواز بالمرض وقد ظفرت بنقله عن الشافعي كذا رأيت في مختصر المزني وهو مختصر لطيف سماه نهاية الاختصار في قول الاستاذ الشافعي فقال والجمع بين الصلاتين في السفر والمطر والمرض جائز هذه عبارته * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مهران) بكسر الميم الجمال (قال حدثنا الوليد) بن مسلم بسكون السين ونسرا الام الحليفة الاموى عالم الشام (قال حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثنا) ولابي الوقت وابن عساكر حدثني بالافراد (أبو النجاشي) بنون مقفوحة وجيم مخففة وشين معجمة (مولي رافع بن خديج وهو عطاء بن صهيب) بضم الصاد مصغرا (قال سمعت رافع بن خديج) بالفاء في رافع والخاء المعجمة المفتوحة وكذا الدال المهملة في خديج وآخرجه جيم الانصارى الاوسى المدنى كذا الابن ذرو الاصلي ولابي الوقت حدثني أبو النجاشي مولي رافع بن خديج واسمه عطاء بن صهيب وفي رواية أبو النجاشي هو عطاء بن صهيب وفي رواية بالفرع أبو النجاشي صهيب والصواب الاول ولابن عساكر حدثني أبو النجاشي قال سمعت رافع بن خديج حال كونه (يقول كنا نصلى المغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم) أى في أول وقتها (فينصرف أحدنا) من المسجد (وانه ليصير) بضم المشناة التحتية واللام للتأكيّد (مواقع نبلة) حين يقع لبقاء الضوء والنمل بفتح النون وسكون الموحدة ولا حد بسند حسن من طريق علي بن بلال عن ناس من الانصار قالوا كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم نرجع نترامى حتى نأتى ديارنا فاستخفى علينا مواقع سهامنا وفيه دلالة على تعجيلها وعدم تطويلها وأما الاحاديث الدالة على التأخير لقرب سقوط الشفق فليان الجواز * ورواه حديث الباب الخمسة ما بين رازي وشامي ومدنى وفيه التحديث والقول والسماع وآخرجه مسلم وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة (قال حدثنا محمد بن جعفر) هو غندر (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد) بسكون العين ولغير أبي زر عن الكشميني عن سعد بن ابراهيم أى ابن عبد الرحمن بن عوف (عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي) هو ابن أبي طالب وعمرو بفتح العين وسكون الميم (قال قدم الحجاج) بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم ابن يوسف النقي وللمدينة أميراعليها من قبل عبد الملك

محمد بن فضيل عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل ان أمتك لا يزالون يقولون ما كذاما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فن خلق الله تعالى * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أنبأنا جرير عن حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة كلاهما عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث غير أن اسحق لم يذكر قال قال الله عز وجل ان أمتك * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن

وبالفاف تقدم بيانه في المقدمة والله أعلم وفي ألفاظ المتن حتى يقولوا الله خلق كل شيء هكذا هو في بعض الاصول يقولوا بغير فون وفي بعضها يقولون بالنون وكلاهما صحيح واثبات النون مع الناصب لغة قليلة ذكرها جماعة من محقق النحويين وجاءت مكررة في الاحاديث الصحيحة كما استراها في مواضعها ان شاء الله تعالى والله أعلم

* (باب وعيد من اقتطع حق مسلم بين فاجرة بالنار) *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم (من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله تعالى له النار وحرم عليه

ابن مروان سنة أربع وسبعين عقب قتل ابن الزبير وكان يؤخر الصلاة (فسألتنا جابر بن عبد الله) لأنصارى عن وقت الصلاة (فقال) جابر (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة) أي الآن يحتاج إلى الإبراد لشدة الحر (و) يصلي (العصر والشمس نقية) بالنون قبل القاف وبعدها مشاة تحتية أي خالصة صافية بلا تغير (و) يصلي (المغرب اذا وجبت) أي غابت الشمس ولا يبر عوانة حينئذ تجب الشمس ولا يخفى أن محل دخول وقتها يسقط قرص الشمس حيث لا يحول بين رؤيتها وبين الرأى حائل (و) يصلي (العشاء أحياناً) يعجلها (وأحياناً) يؤخرها وبين هذا التقدير قوله (اذا رآهم اجتمعوا وعجل) العشاء لأن في تأخيرها تنفيرهم (واذا رآهم أبطأوا) أي أبطأوا لحرار الفضيلة في الجماعة وفي اليونينية أبطأوا يسكون الواو ليس إلا ويأتي مزيد ذلك أن شاء الله تعالى في باب وقت صلاة العشاء اذا اجتمع الناس (و) كان عليه الصلاة والسلام يصلي (الصبح كانوا) أي الصحابة رضى الله عنهم مجتمعين يصلونها معه عليه الصلاة والسلام بغلس (أو كان الذي صلى الله عليه وسلم منفرداً) (يصلها بغلس) ولا يصنع فيها مثل ما يصنع في العشاء من تعجيلها اذا اجتمعوا وتأخيرها اذا أبطأوا والغلس بفتح اللام طيلة آخر الليل وقوله يصلها بغلس بدل من الأول أحوال ويحتمل أن يكون شكاً من الراوى وقال الحافظ ابن حجر إنه الحق ولفظ مسلم والصحيح كانوا وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس فالتقدير كانوا يصلونها بغلس أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغلس فحذف من الأول لدلالة الثاني عليه والمراد بهما واحد لأنهم كانوا يصلون معه فاما أن يعود الضمير لكل أوله صلى الله عليه وسلم وهم تبع له ويحتمل أن تكون كان تامة غير ناقصة بمعنى الحضور والوقوع فيكون المحذوف ما بعد وأما خاصة أي أو لم يكونوا مجتمعين قاله السفاسقى * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصرى ومدنى وكوفي وفيه تابعيان والتحديث والعنونة والقول والسؤال وأخرجه أيضاً في الصلاة وأبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم بن بشير البخى) (قال حدثنا ابن يمين بن أبي عبيد) بضم العين وفتح الموحدة مولى سلمة (عن سلمة) بن الأكوع الصحابي رضى الله عنه (قال كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب اذا توارت بالحجاب) أي غربت الشمس شبه غروبها بتوارى الخبأ بهجاءها وأضمرها من غير ذكر اعتماداً على قرينة قوله المغرب ولمسلم عن يزيد بن أبي عبيد اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب قال الحافظ ابن حجر فدل على أن الاختصار في المتن من شيخ البخارى * ورواه هذا الحديث ثلاثة وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا عمرو بن دينار) بفتح العين المكي الجمحي مولاهم (قال سمعت جابر بن زيد) الأزدي الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو بعدها فاء أبا الشعثاء البصرى (عن ابن عباس) وغير الكشميه ني عن عبد الله بن عباس (قال صلى) بنا النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً أي سبع ركعات (جميعاً وثمانيًا) وفي رواية وثماني وفي نسخة وثمانية أي ركعات (جميعاً) أي جمع بين الظهرين والمغربين واللفظ محتمل للتقديم والتأخير لكن جملة على الثاني أولى ليطابق الترجمة وسبق الكلام على الحديث في باب تأخير الظهر إلى العصر والله المستعان (باب من كره أن يقال للمغرب العشاء) * وبالسند قال (حدثنا أبو مهز) بفتح الميم (هو عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم المنقرى البصرى وسقط لفظ هو إلا صلي (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان العنبري مولاهم التنوير بفتح المشاة الفوقية وتشديد النون البصرى (عن الحسين) بن ذكوان المعلم المكتب العوذى بفتح المهملة وسكون الواو وبعدها معجمة البصرى (قال حدثنا عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء قاضى مرو (قال حدثني)

أيوب أنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء وهو ابن عبد الرحمن مولى الحرقة عن معبد بن كعب السلمي عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله قال وإن قضيب من أراك * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله جميعاً عن أبي الجنة فقال له رجل وإن كان شيئاً يسيراً يا رسول الله قال وإن قضيب من أراك) وفي الرواية الأخرى (من حلف على عين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله تعالى وهو عليه غضبان) وفي الرواية الأخرى عن الأشعث بن قيس (كانت يني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة فقلت لا قال فيمينه قلت اذن يحلف فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على عين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله تعالى وهو عليه غضبان) وفي الرواية الأخرى جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله إن هذا

بالافراد (عبد الله) بن مغفل بالغين المعجزة المفتوحة والفاء المشددة (المرئي أن النبي) ولا يصلي ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لا تغلبنكم ~~بكم~~ بالمشاة الفوقية وللكشميني لا يغلبنكم بالتحنية (الأعراب) سكان البوادي (على اسم صلاتكم المغرب) بالجرف صفة لصلاة وللكشميني المغرب بالرفع أى لا تتبعوا الأعراب في تسميتهم لان الله تعالى سماها مغربا ولم يسمها عشاء وتسمية الله تعالى أولى من تسميتهم والسر في النهي خوف الاشتباه على غيرهم من المسلمين لكن حديث لو تعلمون ما في العتمة يوضح أن النهي ليس للتحريم أو المعنى لا يغضب منكم الأعراب فالنهي في الظاهر للأعراب وفي الحقيقة للعموم (قال ويقول) بالمشاة التحنية وثبت الواو في يقول للأصيلي وفي رواية الكشميني وتقول (الأعراب هي) أى المغرب (العشاء) بكسر العين والمد وفي رواية وهي التي في اليونانية قال الأعراب تقول لكنه رقم علمه علامة التقديم والتأخير وجعل الكرماني فاعل قال عبد الله المرئي راوى الحديث ونوزع فيه بأنه يحتاج الى نقل خاص لذلك والافظا هر اراد الاسماعيلي أنه من تمة الحديث فانه أو رده بلفظ فان الأعراب تسميها والاصل عدم الادراج * ورواة الحديث الخمسة بصريون وفيه التحديث والنعنة والقول وهو من أفراد المؤلف (باب ذكر العشاء والعتمة) بفتح العين والمهملة وللأصيلي أو العتمة (ومن رآه واسعا) أى جائزا (قال) والهروي وقال (أبو هريرة) رضى الله عنه فيما وصله المؤلف في باب فضل العشاء جماعة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أثقل الصلاة على المنافقين العشاء والفجر (لانه وقت راحة البدن) (وقال) النبي صلى الله عليه وسلم لا يهريرة فيما وصله في باب الاستهام في الاذان (لو يعلمون ما في العتمة والفجر) أى لا توهموا ولو جوافسها عليه الصلاة والسلام تارة عشاء وتارة عتمة (قال أبو عبد الله) أى البخارى وسقط للأصيلي (والاختيار أن يقول العشاء لقوله تعالى) ولا يذر لقول الله تعالى (ومن بعد صلاة العشاء ويذكر) يضم أوله (عن أبي موسى) الأشعري (قال) كأن تناوب النبي صلى الله عليه وسلم (أى نأى نوبة بعد نوبة) عند صلاة العشاء فأعتم بها أى آخرها حتى اشتدت ظلمة الليل وعن الخليل العتمة اسم لثالث الليل الاول بعد غروب الشفق وانما ساقه بصيغة التبريض لكونه رواه بالمعنى قال البدر الدمايني كالزركشى وهذا أحدا ما ردد على ابن الصلاح في دعواه أن تعليقات البخارى التي يذكرها بصيغة التبريض لا تكون صحيحة عنده انتهى وتعقبه البرماوى فقال انما قال لا ندل على الصحة ولم يقل انها تدل على الضعف وبينهما فرق (وقال ابن عباس) رضى الله عنه مما وصله في باب النوم قبل العشاء (و) قالت (عائشة) رضى الله عنها مما وصله أيضا في باب فضل العشاء (أعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعشاء وقال بعضهم عن عائشة) مما وصله المؤلف في باب خروج النساء الى المساجد بالليل (أعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعتمة) أى دخل في وقتها فهذه ثلاث تعليقات ذكر فيها العتمة وأعتم ثم أخذ يذكّر تعليقات أخرى تشهد لذكر العشاء فقال (وقال جابر) أى ابن عبد الله الانصارى مما وصله في باب وقت المغرب وفي باب وقت العشاء مطولا (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء وقال أبو هريرة) الاسلمى مما وصله مطولا في باب وقت العصر (كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء وقال أنس) أى ابن مالك مما وصله مطولا في باب العشاء الى نصف الليل (آخر النبي صلى الله عليه وسلم العشاء الآخرة وقال ابن عمر) بن الخطاب مما وصله في الحج (و) قال (أبو أيوب) الانصارى مما وصله في حجة الوداع (و) قال (ابن عباس) رضى الله عنهم مما وصله في تأخير الظهر الى العصر (صلى النبي صلى الله عليه وسلم المغرب والعشاء) وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح أوله وسكون الواو حدة واسمه عبد الله بن

أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد ابن كعب أنه سمع أخاه عبد الله بن كعب يحدث أن أبا أمانة الخارنى حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يثبته * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وقال ابن غير حدثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثننا إسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظة أنا وكيع أنا الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين صبر يقطع به مال امرئ غلبنى على أرضى كانت لابي فقال الكندي هي أرضى في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضري أأنت بينة قال لا قال فلك عينه قال يا رسول الله ان الرجل فأجر لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتورع من شيء فقال ليس لك منه الا ذلك فانطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدرك ما لئن حلف على ماله لياكله ظلمي ليلتين الله تعالى وهو عنه معرض (الشرح أما أسماء الباب ولغائه فقهه. ولى الحرقه بضم الحاء وفتح الراء وهي بطن من جهينة تقدم بيانه مرات وفيه معبد بن كعب السلمي يفتح السين واللام منسوب الى بنى سلمة بكسر اللام من الانصار وفي النسب بفتح اللام على المشهور وعند أهل

عثمان المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سالم أخبرني) بالنوحيد أبي (عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما (قال صلى) اماما (لنارسول الله) ولله روى النبي (صلى الله عليه وسلم ليلة) من الليالي (صلاة العشاء وهي التي يدعوا الناس العتمة) فيه اشعار بغلبة هذه التسمية عند الناس من لم يبلغهم النبي (ثم انصرف عليه الصلاة والسلام) من الصلاة (فاقبل علينا) وجهه الكريم (فقال ارايتكم) وللاربعة ارايتكم (ليلتكم هذه فان رأس مائة سنة منها) أى من ليلتكم (لا يبقى) أى لا يعيش (من هو على ظهر الارض أحد) بعدها أكثر من مائة سنة سواء قل عمره بعد ذلك أم لا وليس فيه نفي عيش أحد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة واحتج به البخاري وغيره على موت الخضر وأجاب الجمهور بأنه عام أريد به الخصوص أو أن المراد بالارض أرضه التي نشأ منها عليه الصلاة والسلام وحيث ذكروا في أرض غير هذه وقد تواترت أخبار كثيرين من العلماء والصالحين باجتماعهم عليه مما يطول ذكره وسبق في باب السمر بالعم مزيد لذلك ورواة الحديث الستة ما بين مروزي ومذني وأيلي وفيه تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه مسلم في الفضائل (باب) بيان (وقت) صلاة (العشاء اذا اجتمع الناس أو تأخروا) وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري قاضي المدينة (عن محمد بن عمرو) بفتح العين (هو) ولا يصلي وابن عساكر وهو (ابن الحسن بن علي) بن أبي طالب رضى الله عنهم وسقط ابن علي عند ابن عساكر (قال سألنا) وفي رواية سألت (جابر بن عبد الله) الانصاري رضى الله عنه (عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال) ولابن عساكر قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) ولا يصلي كان يصلي (الظهر بالهاجرة) وقت شدة الحر بهم يعرفها الناس تصرفهم (و) يصلي (العصر والشمس حية) نقية بيضاء (و) يصلي (المغرب اذا وجبت) أى غابت الشمس (و) يصلي (العشاء اذا أكثر الناس عمل) بصلاتها عقب غيوبة الشفق الاجر كما عند الشافعي ومحمد وأبي يوسف والابيض عند أبي حنيفة والاول رواية عن أبي حنيفة أيضا وعليه الفتوى عند الحنفية وعليه اطباق اهل اللسان (واذا قلوا آخر) صلاتهم الى ثلث الليل الاول وهو اختيار كثير من الشافعية وبه قال مالك وأحمد وأكثر الصحابة والتابعين وهو قول الشافعي في الجديد وقال في القديم تعجيلها أفضل وصححه النووي وجماعة وفي قول عند الشافعية تؤخر نصفه لحديث لولان أشق على أمتي لأخر صلاة العشاء الى نصف الليل وصححه الحاکم ورجحه النووي في شرح مسلم ووكلامه في شرح المذهب يقتضي أن الأكثرين عليه وفيه إشارة الى أن تأخير الصلاة للجماعة أفضل من صلاتها أول الوقت منفردا بل فيه أخص من ذلك وهو أن التأخير لا ينتظر من تكثيرهم الجماعة أفضل نعم اذا خش التأخير وشق على الحاضرين فالتقديم أولى (و) يصلي (الصبح بغسل) بفتح اللام طلبة آخر الليل * وهذا الحديث سبق في باب وقت المغرب (باب فضل) صلاة (العشاء) أو فضل انتظارها * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة الى جده لشهرته وأبوه عبد الله المخزومي (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير العوام (أن عائشة) رضى الله عنها (أخبرته قالت أعتن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة) من الليالي (بالعشاء) أى آخر صلاتها وكانت عادته عليه الصلاة والسلام تقدهما (وذلك قبل أن يغشوا الاسلام) أى يظهر في غير المدينة وانما ظهر في غيرها بعد فتح مكة (فلم يخرج) عليه الصلاة والسلام (حتى قال عمر) بن الخطاب رضى الله

مسلم هو فيها فاجزى الله وهو عليه غضبان قال فدخل الاشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق أبو عبد الرحمن في نزلات كان بيني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي هل لك بينة فقلت لا قال فيمنه فقلت اذن يحلف فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على عيبي صبر يقطع بها مال امرئ مسلم

العربية وغيرهم وقيل يجوز كسر اللام في النسب أيضا وفيه عبد الله ابن كعب بن أبي أمانة الحارثي وفي الرواية الاخرى سمعت عبد الله بن كعب يحدث أن أبا أمانة الحارثي حدثه * اعلم أن أبا أمانة هذا ليس هو بأبا أمانة الباهلي صدي بن عمران المشهور بل هذا غيره واسم هذا اياس بن ثعلبة الانصاري الحارثي من بني الحرث بن الخزرج وقيل انه بلوى وهو حليف بني حارثة وهو ابن أخت أبي بردة بن نيار هذا هو المشهور في اسمه وقال أبو حاتم الرازي اسمه عبد الله بن ثعلبة ويقال ثعلبة بن عبد الله ثم اعلم ان هذا حقيقة لا بد من التنبه عليها وهي ان الذين صنفوا في أسماء الصحابة رضى الله عنهم ذكر كثير منهم أن أبا أمانة هذا الحارثي رضى الله عنه توفي عند انصراف النبي صلى الله عليه وسلم

عنه النبي صلى الله عليه وسلم (نام النساء والصبيان) أي الحاضرون في المسجد وخصهم بالذكور دون الرجال لانهم مظنة قلة الصبر عن النوم ولمسلم اعتم عليه الصلاة والسلام حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد (خرج) عليه الصلاة والسلام (فقال لاهل المسجد ما ينتظروها) أي الصلاة في هذه الساعة (أحد من أهل الأرض غيركم) وذلك اما لانه لا يصلي حينئذ الا بالمدينة أو لان سائر الاقوام ليس في دينهم صلاة وغيركم بالرفع صفة لاحد أو بالنصب على الاستثناء ورواه هذا الحديث ستة وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والغنة والخبار والقول وأخرجه المؤلف أيضا في باب النوم قبل العشاء لمن غلب ومسلم * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) هو أبو كريب (قال أخبرنا) وللهروي وابن عساكر والأصملي حدثنا (أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد) بضم الموحد بن عبد الله بن أبي بردة الكوفي (عن) جده (أبي بردة) عامر (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (قال كنت أنا وأصحابي الذين قدموا معي في السفينة نزولا) جمع نازل كشهود وشاهد (في بقيع بطحان) وادبالمدينة وهو بضم الموحد وسكون الطاء في رواية المحدثين وقيد أبو علي في بارعه كاهل اللغة بفتح الموحد وكسر الطاء وقال البكري لا يجوز غيره (والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فكان يتناوب النبي صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة نظر منهم) عدة رجال من ثلاثة الى عشرة (فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض الشغل في بعض أموره) تجهيز جيش كافي معجم الطبراني من وجه صحيح وجملة وله بعض الشغل حالة (فأعتم) عليه الصلاة والسلام (بالصلاة) أي أخرها عن أول وقتها (حتى ابهازالليل) بهمة وصل ثم موحدة ساكنة فهاء فألف فراء مشددة أي انتصف أو طعت نجومه واشتكت أو كثرت ظلمته وبؤيد الأول رواية حتى اذا كان قريبا من نصف الليل (ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم) بكسر الراء وقد تفتح أي تأنوا (أبشروا) بقطع الهمزة من أبشرا بامع أو همزة وصل من بشر (ان) بكسر الهمزة على الاستثنا وبفتحها بتقدير الباء أي بان لكن قال ابن حجر وروهم من ضبطها بالفتح وفي رواية فان (من نعمة الله عليكم أنه ليس أحد من الناس يصلي هذه الساعة غيركم) بفتح همزة أنه وجها واحدا لانها في موضع المفرد وهو اسم ان والجار والمجرور خبرها قدم للاختصاص أي ان من نعمة الله عليكم انفرادكم بهذه العبادة (أو قال) عليه الصلاة والسلام (ما صلى هذه الساعة أحد غيركم لا يدرى) بالمشنة التحتية ولاي الوقت وابن عساكر لا أدرى (أي الكلمتين قال) عليه الصلاة والسلام (قال أبو موسى) الأشعري وصى الله عنه (فرجعنا) حال كوننا (فرحى بما سمعنا) أي بالذي سمعناه (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من اختصاصنا بهذه العبادة التي هي نعمة عظيمة مستلزمة لاثوبة الجسيمة مع ما انضم لذلك من صلاتهم لها خلف نبهم وفرحى بسكون الراء بوزن سكري كافي رواية أبوي ذرو الوقت فقط ولا ابن عساكر فرحى بفتح الراء على المصدر وللأصملي وابن عساكر وأبي ذر عن الكشممى وفرحنا بكسر الراء وسكون الخاء ولاي ذرفي نسخة فرحنا باسقاط الواو وفتح الراء وفي رواية ففرحنا * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدني وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود والنسائي من حديث أبي سعيد وكذا ابن ماجه (باب ما يكره من النوم قبل الصلاة) (العشاء) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام كذا في رواية الهروي ووافقه ابن السكن وفي أكثر الروايات حدثنا محمد بن غير منسوب ورواية أبي ذر عتيبة (قال أخبرنا) وللاربعة حدثنا (عبد الوهاب) بن عبد المجيد بن الصلت (الثقفي) البصري (قال حدثنا خالد) هو ابن مهران أبو المنازل بفتح الميم وكسر الزاي البصري

هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان
فنزلت ان الذين يشترون بعهد الله
وأيمانهم ثمنا قليلا الى آخر الآية
* حدثنا إسحاق بن إبراهيم الناجري عن
منصور عن أبي وائل عن عبد الله
قال من حلف على عيمين يستحق بها
مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه
غضبان ثم ذكر نحو حديث الامش
غير أنه قال كانت بيني وبين رجل
خصومة في بر فأختصمنا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك
أو عينته وحدثنا ابن أبي

من أحد فصلى عليه ومقتضى هذا
التاريخ أن يكون هذا الحديث
الذي رواه مسلم منقطعاً فان عبد الله
ابن كعب تابعي فكيف يسمع من
توفي عام أحد في السنة الثالثة من
الهجرة ولكن هذا النقل في وفاة
أبي أمامة ليس بصحيح فانه صح عن
عبد الله بن كعب أنه قال حدثني أبو
أمامة كذا كره مسلم في الرواية
الثانية فهذا تصریح بسماع عبد الله
ابن كعب التابعي منه فبطل ما قيل
في وفاته ولو كان ما قيل في وفاته صحيحا
لم يخرج مسلم حديثه ولقد أحسن
الامام أبو البركات الجزري المعروف
بأبي الاثير حيث أنكر في كتابه معرفة
الصحابة رضي الله عنهم هذا القول
في وفاته والله أعلم وفيه وان قضيب
من أراءه كذا هو في بعض الاصول
أو أكثرها في كثير منها وان قضيبا

(الحذاء) بفتح الحاء المهملة وتشديد الذال المعجمة **(عن أبي المنهال)** بكسر الميم سيار بن سلامة
 الرباعي بالمشاة التحتية **(عن أبي برزة)** بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي فضلة الاسلمي رضي الله
 عنه **(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره النوم)** كراهة تنزيه **(قبل)** صلاة **(العشاء)** لأن
 فيه تعريض القنات وقتها باستغراق النوم نعم من وكل به من يوقظه يباح له **(و)** كان عليه الصلاة
 والسلام يكره **(الحديث بعدها)** أي المحادثة بعد العشاء خوف السهر وغلبة النوم بعده فيفوت
 قيام الليل أو الذكر أو الصبح نعم لا كراهة فيما فيه مصلحة للدين كعلم وحكايات الصالحين وموانسة
 الضيف والعروس * ورواه هذا الحديث خسة وفيه التحديث والعننة **(باب)** عدم كراهة
(النوم قبل) صلاة **(العشاء لمن غلب)** بضم الغين وكسر اللام مبنيًا للفعول أي لمن غلب عليه
 النوم فخرج به من تعاطى ذلك مختارًا وبالسند قال **(حدثنا أيوب بن سليمان)** القريشي ولا يذروا
 ابن بلال **(قال حدثني)** بالافراد **(أبو بكر)** هو عبد الحميد بن عبد الله بن أويس الأصبحي الأعشي
(عن سليمان) القريشي المدني زاذني رواية أبو ذر والوقت هو ابن بلال **(قال صالح بن كيسان)** بفتح
 الكاف المدني ولا يذروا قال حدثنا صالح بن كيسان قال **(أخبرني)** بالافراد **(ابن شهاب)** الزهري
(عن عروة) بن الزبير **(أن)** أم المؤمنين **(عائشة)** رضي الله عنها **(قالت)** أعتز رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالعشاء أي آخر صلاتها ليلة **(حتى ناداه عمر)** بن الخطاب رضي الله عنه **(الصلاة)**
 بالنصب على الأغراء **(نام النساء والصبيان)** الذين بالمسجد **(فخرج)** عليه الصلاة والسلام **(فقال)**
 ولا يذروا بن عساكر وقال **(ما ينتظرها)** أي الصلاة **(أحد من أهل الأرض)** غيركم قال **(أي الراوي)**
 وهو عائشة **(ولا تصلي)** بضم المثناة الفوقية وفتح اللام المشددة أي لا تصلي العشاء في جماعة وغير
 أبي ذر ولا يصلي بالمشاة التحتية **(ومثلا بالدينة)** لأن من مكة من المستضعفين كانوا يسرون وغير
 مكة والمدينة حينئذ لم يدخله الاسلام **(وكانوا)** أي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولا يذروا الوقت
 وذرروا أصلي قال كانوا **(يصلون العشاء فيما بين أن يغيب الشفق)** أي الأحرار المنصرف إليه
 الاسم وعند أبي حنيفة البياض دون الحجرة وليس في البيوتية ذكر العشاء وفي رواية فيما بين مغيب
 الشفق **(إلى ثلث الليل الأول)** بالجر صفة ثلث * ورواه هذا الحديث سمعة وفيه رواية تابعي عن
 تابعي عن صحابة والتحديث والخبار والقول * وبه قال **(حدثنا محمود)** زاد الأصل في معنى ابن
 غيلان بفتح الغين المعجمة المروزي **(قال أخبرنا)** وللاربعة حدثنا **(عبد الرزاق)** ابن همام بن
 نافع الحيري البجلي الصنعاني مولاهم **(قال أخبرني)** بالافراد وللاربعة أخبرنا **(ابن جريج)** عبد الملك
(قال أخبرني) بالافراد **(نافع)** مولى ابن عمر **(قال حدثنا)** وللأصلي حدثني **(عبد الله بن عمر)**
 ابن الخطاب رضي الله عنهما **(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها)** بضم الشين مبنيًا للفعول
 أي شغل عن صلاة العشاء **(ليلة)** من الليالي **(فأخبرها حتى رقدت في المسجد)** أي قعودا مما كنين
 المقعدة أو مضطجعين غير مستغرقين في النوم أو مستغرقين ولكنهم توضعوا ولم ينقل اكتفاء بانهم
 لا يصلون الامتوضئين **(ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا)** من النوم الخفيف كالنعاس مع الأشعار
 يقال استيقظ من سته وغفلته أو هو على ظاهره من الاستغراق وعدم الشعور **(ثم خرج علينا)**
 النبي صلى الله عليه وسلم **(من الحجرة)** ثم قال ليس أحد من أهل الأرض ينتظر الصلاة غيركم
 وكان ابن عمر **(رضي الله عنه)** **(لا يبالى أقدمها)** أي أقدم صلاة العشاء **(أم آخرها إذا)**
 كان لا يخشى أن يغلبه النوم عن وقتها وكان **(ولا يذروا الوقت والأصلي)** وقد كان **(يرقد)**
 قبلها أي صلاة العشاء وحلوه على ما إذا لم يخش غلبة النوم عن وقتها وفيه أن كراهة النوم
 قبلها للتنزيه لا للتحريم **(قال ابن جريج)** عبد الملك بالاسناد السابق **(قلت لعطاء)** أي ابن أبي

عمر المكي حدثنا سفيان عن جامع
 ابن أبي راشد وعبد الملك بن أعين
 سمعنا شقيق بن سلمة يقول سمعت ابن
 مسعود يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول من حلف
 على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي
 الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم
 قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل
 ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم
 على أنه خبر كان المحذوفة أو أنه
 مفعول لفعل محذوف تقديره وان
 اقتطع قضيبا وفيه من حلف على عين
 صبر هو باضافة عين إلى صبر وعين الصبر
 هي التي يجبس الخائف نفسه عليها
 وقد تقدم بيانها في باب غلط تحرير
 قتل الانسان نفسه وفيه قوله صلى
 الله عليه وسلم من حلف على عين صبر
 هو فيها فاجر أي متعمد الكذب
 وتسمى هذه العين الغموس وفيه
 قوله اذن يحلف يجوز نصب الفاء
 ورفعها وذكر الامام أبو الحسن بن
 خروف في شرح الجمل أن الرواية فيه
 برفع الفاء وفيه قوله صلى الله عليه
 وسلم شاهدك أو عينه معناه لك
 ما يشهد به شاهدك أو عينه وفيه
 حصر موت بفتح الحاء المهملة واسكان
 الضاد المعجمة وفتح الراء والميم وفيه
 قول مسلم حدثني زهير بن حرب
 واسحق بن ابراهيم جميعا عن أبي
 الوليد قال زهير حدثنا هشام

رباح لابن يسار كما قاله الحافظ ابن حجر أي عما أخبرني به نافع (فقال) ولغير أي ذروا الأصلي وابن
عساكر (وقال أي عطاء لابن جريج) سمعت ابن عباس (رضي الله عنهما) يقول أعتز رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء (أي بصلاتها) (حتى رقد الناس) الحاضر ون في المسجد
(واستيقظوا ووردوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فقال الصلاة) بالنصب على
الأغراء (قال) ولابن عساكر (فقال) (عطاء قال ابن عباس) رضي الله عنهم (خرج نبي الله) ولابن
عساكر النبي والله روى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كأنني أنظر إليه الآن (حال كونه) يقطر
رأسه ماء (بالنصب على التمييز المحول عن الفاعل أي ماء رأسه وحال كونه) (واضعايده على رأسه)
وكان عليه الصلاة والسلام قد اغتسل قبل أن يخرج ولكشمه يني واضعايده على رأسي ووههم
لما يأتي بعد (فقال) عليه الصلاة والسلام (لولا أن أشق على أمتي لامرتهم أن يصلوها هكذا)
وفي نسخة كذا أي في هذا الوقت قال ابن جريج (فاستثبت عطاء) أي ابن أبي رباح (كيف وضع
النبي صلى الله عليه وسلم يده على رأسه كما أنبأه) أي أخبره (ابن عباس) رضي الله عنهما (فبدد)
بالموحدة والدة المكررة المدة أو لهما أي فرق (لي عطاء بين أصابعه شيئا من تبيد ثم
وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس) أي جانبها (ثم ضمها) أي أصابعه وسلم ثم صباها بالصاد
المهملة والموحدة قال القاضي عياض وهو الصواب فإنه يصف عصر الماء من الشعر باليد (بجرها
كذلك على الرأس حتى مست إبهامه طرف الأذن) ينصب طرف مفعول مست ولغير الكشمه يني
إبهاميه بالتثنية منصوب على المفعول لمسة طرف رفع على الفاعلية وأنث الفعل المسند لطرف
المذكور لأن المضاف اكتسب التأنيث من المضاف إليه لشدة الاتصال بينهما (مما يلي الوجه
على الصدغ) بضم الصاد (وناحية الخبة لا يقصر) بالقاف وتشديد الصاد المهملة المكسورة
من التقصير أي لا يبطئ ولكشمه يني والأصلي لا يعصر بالعين المهملة الساكنة مع فتح أوله
وكسر ثلثه قال ابن حجر والأول هو الصواب (ولا يبطش) بضم الطاء في اليونينية أي لا يستعمل
(الا كذا) وقال (عليه الصلاة والسلام) (لولا أن أشق على أمتي لامرتهم أن يصلوا) والله روى
وأبي الوقت أن يصلوها أي العشاء (هكذا) أي في هذا الوقت * ورواه هذا الحديث الجسة ما بين
مرزوي وبعاني ومكي ومدي وفيه التحديث والاختار والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود
في الطهارة (باب وقت صلاة) (العشاء إلى نصف الليل) اختيارا (وقال أبو برزة) مما سبق
موصولا في باب وقت العصر مطولا (كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب تأخيرها) أي العشاء
وليس فيه تصريح بقيد نصف الليل * وبالسند قال (حدثنا عبد الرحيم) بن عبد الرحمن بن محمد
(المخاري) الكوفي (قال حدثنا زائدة) بالزاي ابن قدامة بضم القاف (عن جند الطويل) بن أبي
جند البصري المتوفى وهو قائم يصلي سنة اثنتين أو ثلاث وأربعين ومائة (عن أنس) رضي الله عنه
وللاصلي أنس بن مالك (قال أخر النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء) ليلة (إلى نصف الليل ثم
صلى) العشاء (ثم قال قد صلى الناس) أي المعهودون (وناموا أما) بالتخفيف للتنبيه (أنكم في
صلاة ما تنتظرونها) أي مدة انتظاركم وظاهر هذا السياق أن وقت العشاء يخرج بالنصف والجمهور
أنه وقت الاختيار وروى في النووي في شرح مسلم تأخيرها إليه * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين
كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول (وزاد ابن أبي مريم) سعيد بن الحكم بن محمد بن
سالم بن أبي مريم الجمحي بالولاء المصري فقال (أخبرنا يحيى بن أيوب) القافقي بمجموعة ثم فاء فاقاف
(قال حدثني) بالأفراد (جند) الطويل (أنه سمع أنسا) وللأصلي سمع أنس بن مالك (قال كأنني
أنظر إلى وبيص خاتمه) عليه الصلاة والسلام بفتح الواو وكسر الموحدة وبالصاد المهملة أي بريقه
ولمعا (ليلتد) أي ليلة إذا أخر العشاء والتنوين عوض عن المضاف إليه * وهذا التعليق وصله

ثنا قليلا إلى آخر الآية (حدثنا قتيبة
ابن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبه وهناد
ابن السري وأبو عاصم الحنفي واللفظ
لقتيبة قالوا حدثنا أبو الأحوص
عن مالك عن علقمة بن وائل
عن أبيه قال جاء رجل من حضرموت
ورجل من كندة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي
يا رسول الله إن هذا قد

ابن عبد الملك هشام هذا أبو الوليد
وفيه قوله انتزى على أرضي في
الجاهلية معناه غلب عليها واستولى
والجاهلية ما قبل النبوة لكثرة جهلهم
وفيه أمر القيس بن عباس وربيعة
ابن عيدان أما عباس فبالموحدة
والسين المهملة وأما عيدان فقد
ذكر مسلم أن زهير واسحق اختلفا
في ضبطه وذكر القاضي عياض
الأقوال فيه واختلاف الرواة فقال
هو بفتح العين وبياء مشددة من تحت
هذا صوابه وكذا هو في رواية اسحق
وأما رواية زهير فعيدان بكسر العين
وبياء موحدة قال القاضي كذا
ضبطناه في الحرفين عن شيوخنا
قال وقع عند ابن الخذاء عكس
ما ضبطناه فقال في رواية زهير بالفتح
والمشددة وفي رواية اسحق بالكسر
والموحدة قال الجاني وكذا هو في
الأصل عن الجلودي قال القاضي
والذي صوبناه أولا هو قول

المخلص في فوائده ومرااد المؤلف رحمه الله به بيان سماع جليل الحديث من أنس رضي الله عنه
 ﴿باب فضل صلاة الفجر﴾ وفي رواية أبي ذر والحديث وثوقاً على وباب الحديث الوارد في فضله
 أي فضل صلاة الفجر واستيعاده في الفسخ ومال إلى أنها وهم وتصحيف فإله أعلم * وبالسند قال
 (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطن (عن اسمعيل) بن أبي خالد (قال
 حدثنا قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير بن عبد الله) ولا في الوقت وابن عساكر قال قال جرير بن
 عبد الله ولا أصلي قال قال لي جرير بن عبد الله (كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر
 ليلة البدر فقال أما أنكم) بتخفيف ميم أما أنكم والذي في اليونانية بالتشديد فقط (سترون بكم
 كثر ترون هذا) القمر (لا تضامون) بضم أوله وتخفيف الميم وتشديد هاء أي لا ينالكم ضم (أولاً)
 وفي رواية أو قال لا (لا تضاهون) بالهاء من المضاهاة أي لا يشبه عليكم ولا تزيون (في رؤيته)
 تعالى (فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا) ترك المغلوطة
 التي لازمها الاتيان بالصلاة كأنه قال صلوا وفيه دليل على أن الرؤية تترجى بالمحافظة على هاتين
 الصلاتين (ثم قال فسبح) بالفاء والتلاوة وسبح (بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) وتقدم
 ما في هذا الحديث في باب فضل صلاة العصر * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون
 الدال وفتح الموحدة القيس البصري (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (قال حدثني) بالافراد
 ولا أصلي حدثنا (أبو جرة) بالجيم والراء أنصر بن عمران الضبي البصري (عن أبي بكر بن أبي
 موسى) وسقط للاربعة ابن أبي موسى (عن أبيه) أي موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله
 عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين) بفتح الموحدة وسكون الراء الفجر
 والعصر لا تنهما في بردي النهار وهما طرافه حين يطيب الهواء وتذهب سورة الحر (دخل الجنة) عبر
 بالماضي عن المضارع ليعلم أن الموعد به عزله الآتي المحقق الوقوع وامتازت الفجر والعصر بذلك
 لزيادة شرفهما وترغيباً في المحافظة عليهما الشهود الملائكة فيهما كما هم ومفهوم اللقب ليس بحجة
 فافهم (وقال ابن رجا) بفتح الراء والجيم عبد الله البصري الغداني بما وصله الذهلي (حدثنا)
 ولا أصلي أخبرنا (همام) هو ابن يحيى (عن أبي جرة) بالجيم (أن أبا بكر بن عبد الله بن قيس)
 الأشعري (أخبره بهذا) الحديث ومراده بهذا التعليق أن أبا بكر السابق في السند هو ابن أبي
 موسى الأشعري فإنه اختلف فيه فقيل إن الحديث محفوظ عن أبي بكر بن عمار بن رؤية الثقفي
 فاعلم * وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن منه ور بن بهرام الكوسج التميمي المروزي وليس هو اسحق
 ابن راهويه (عن حبان) ولا في زحردنا حبان وهو بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال
 الباهلي (قال حدثنا همام قال حدثنا أبو جرة) بالجيم (عن أبي بكر بن عبد الله عن أبيه) عبد الله
 ابن أبي موسى الأشعري (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) وفي رواية بمثله بزيادة الموحدة
 فاجتمعت الروايات على همام بن شيخ أبي جرة هو أبو بكر بن عبد الله لا أبو بكر بن عمار بن رؤية
 ﴿باب وقت الفجر﴾ * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم البصري
 (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه ولا أصلي
 أنس بن مالك (أن زيد بن ثابت) الأنصاري رضي الله عنه (حدثه) ولا أصلي حدثهم
 أي حدث أنسا وأصحابه (أنهم) أي زيد وأصحابه (تسبحوا) أي أكلوا السحور وهو ما يؤكل
 في السحور أما بالضم فهو اسم لنفس الفعل (مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قاموا إلى الصلاة)
 أي صلاة الصبح قال أنس (قلت) لزيد (كم بينهما) ولا في ذرو ولا أصلي كم كان بينهما أي بين
 السحور والقيام إلى الصلاة (قال) زيد (قدر) قراءة (خسین أوستین یعنی آیه) ورواه هذا

غلبني على أرضي كانت لابي
 فقال الكندي هي أرضي في يدي
 أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم للعصري ألك
 بينة قال لا قال فلك عينة قال يا رسول
 الله إن الرجل فاجر لا يبالي على
 ما حلف عليه وليس يتورع عن شيء
 فقال ليس

الدارقطني وعبد الغني بن سعيد وأبي
 نصر بن ماسك ولا وكذا قاله ابن
 يونس في التاريخ هذا كلام القاضي
 وضبطه جماعة من الحفاظ منهم
 الحفاظ أبو القاسم بن عساكر
 الدمشقي عبدان بكسر العين
 والموحدة وتشديد الدال والله أعلم
 (وأما أحكام الباب فقوله صلى الله
 عليه وسلم من اقتطع حق امرئ مسلم
 بيمينه إلى آخره) فيه لطيفة وهي أن
 قوله صلى الله عليه وسلم حق امرئ
 يدخل فيه من حلف على غير مال
 كجحد الميعة والسرجه وغير ذلك من
 الخبائث التي ينتفع بها وكذا سائر
 الحقوق التي ليست بمال كحسد
 القذف ونصيب الزوجة في القسم
 وغير ذلك (وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم فقد أوجب الله تعالى له النار
 وحرم عليه الجنة) ففيه الجوابان
 المتقدمان المتكرران في نظائره
 أحدهما أنه محمول على المستحل
 لذلك إذا مات على ذلك فإنه يكفر
 ويخلف في النار والثاني معناه فقد
 استحق النار ويجوز العفو عنه

الحديث الخمسة بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول ورواية صحابي عن صحابي وأخرجه المؤلف في الصوم وكذا مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا) وفي الفرع وأصله ح للتحويل وحدنا (حسن بن صباح) يشهد الموحدة البرار بالراي ثم الراي ولا ربيعة الحسن بن الصباح حال كونه قد (سمع روحا) يفتح الراي لأبي الوقت والروى روح بن عباد بضم العين وتخفيف الموحدة (قال حدثنا سعيد) هو ابن أبي عمرو به (عن قتادة) بن عادمه (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه وسقط عند ابن عساكر ابن مالك (أن نبى الله صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسجرا) بالثنية وللمستلى والسرخسي تسجروا بالجمع أي النبي وأصحابه (فلا فرغان من سجورهما) بفتح السين (قام نبى الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة فصلي) ولكن كسمني فصليا أي النبي صلى الله عليه وسلم وزيد ولا أكثر من فصلينا بالجمع أي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال قتادة (قلت) وتغير أي ذرقلنا (لأنس) كم كان بين فراغهما من سجورهما بفتح السين (ودخولهما في الصلاة) أي الصبح (قال قدر ما يقرأ الرجل خسين آية) من القرآن * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والعنعنة وهو من مسانيد أنس والسابق من مسانيد زيد بن ثابت * وبه قال (حدثنا سمعيل بن أبي أويس) عبد الله الأصمجي المديني ابن أخت الإمام مالك بن أنس (عن أخيه) عبد الحميد أبي بكر بن أبي أويس (عن سليمان) بن بلال (عن أبي حازم) سلمة بن دينار لا عرج المديني العابد (أنه سمع سهل بن سعد) يسكون الهاء والعين ابن مالك الانصاري الساعدي الصحابي ابن الصحابي (يقول كنت أنسحرفي أهلي ثم يكون) بالمشناة التحسية وفي رواية تكون بالفوقية (سرعة في أن أدرك صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لا أدركي وسرعة بضم السين وأسكان الراء والرفع اسم كان وبى صفتها وأن مصدرية وأدرك خبر كان أو كان نامة أي ثم تو جد سرعة في لا أدرك صلاة الفجر ويجوز سرعة بانه نصب خبر كان والاسم ضمير يعود لما يدل عليه لفظ السرعة أي تكون السرعة سرعة حاصلة في لا أدرك الصلاة * ورواه هذا الحديث خمسة مديون وفيه رواية الاخ عن أخيه والتحديث والعنعنة والسماع * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبة لجده واسم أبيه عبد الله الخزومي المصري (قال أخبرنا) ولأربعة حدثنا (الليث) بن سعد المصري الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروبة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة) رضي الله عنها (أخبرته قالت كن) وللاصلي كذا (نساء) الانفس أو الجماعة (المؤمنات) أول بهذا الثلاث يلزم منه اضافة الشئ الى نفسه وقول ابن مالك فيه شاهد على اضافة الموصوف للصفة عند أمن اللبس وكان الاصل وكن النساء المؤمنات وهو نظير مسجد الجامع تعقبه البدر الدماميني بأنه مؤول بناء على ان الاصل نساء الطوائف المؤمنات والطوائف أعم من النساء فهو كنساء الحى فلا يكون فيه شاهد اه ونساء رفع في اليونانية وقال الزركشي يجوز فيه الرفع على أنه بدل من الضمير في كن والنصب على أنه خبر كان ويشهد خبرتان وتعقبه فقال لا يظهر هذا الوجه اذ ليس القصد الى الاخبار عن النسوة المصليات بأنهن نساء المؤمنات ولا المعنى عليه والذي يظهر أنه مفعول المحذوف وذلك أنهم لما قالت كن فأضمرت ولا معاد في الظاهر قصدت رفع اللبس لما قالت أي أغنى نساء المؤمنات وانجبر يشهدن وكان الاصل أن تقول كانت بالافراد ولكنه على لغة أكلوني البراغيث وحينئذ فنساء رفع بدل من الضمير في كن أو اسم كان وخبرها (يشهدن) أي يحضرن (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر) حال كونهم (متلفعات) بالعين بعد الفاء أي متلفعات بالحاء (عروطنهن) جمع مرط بكسر الميم كساء من صوف أو خز يؤزر به (ثم ينقلن) أي يرجعن (الى بيوتهن حين يقضين الصلاة لا يعرفهن أحد) أنساء أم رجال (من

لأن منه الا ذلك فأنطلق ليحلف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أدبر أمانت حلف على ماله ليأكله فلما ليلق بين الله تعالى وهو عنه معرض * وحدثنى زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن أبي الوليد قال زهير حدثنا هشام بن عبد الملك حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك ابن عمير عن علقمة بن وائل عن وائل ابن حجر عن أبيه قال كنت عند وقد حرم عليه دخول الجنة أول وهلة مع الفائزين وأما تنقيده صلى الله عليه وسلم بالمسلم فليس يدل على عدم تحريره حق الذي بل معناه ان هذا الوعيد الشديد وهو أنه يلقي الله تعالى وهو عليه غضبان لمن اقتطع حق المسلم وأما الذي فاقطاع حقه حرام لكن ليس يلزم أن تكون فيه هذه العقوبة العظيمة هذا كله على مذهب من يقول بالمفهوم وأما من لا يقول به فلا يحتاج الى تأويل وقال القاضي عياض رحمه الله تخصيص المسلم لكونهم مخاطبين وعامة المتعاملين في الشريعة لأن غير المسلم بخلافه بل حكمه حكمه في ذلك والله أعلم ثم ان هذه العقوبة لمن اقتطع حق المسلم ومات قبل التوبة أو ما من تاب فندم على فعله ورذ الحق الى صاحبه أو تحلل منه وعزم على أن لا يعود فقد سقط عنه الاثم والله أعلم وفي هذا الحديث

الغاس) لأنه لا يظهر للرأي الا أشخاص فقط فان قلت هذا يعارضه حديث أبي برزة السابق أنه كان ينصرف من الصلاة حين يعرف الرجل جلسه أجيب بأن هذا الخبر عن رؤية المتلفعة من بعد وذلك اخبار عن الجلبس القريب فاقرقا والله تعالى أعلم بالصواب (باب من أدرك من الفجر) أي من صلاته (ركعة) فليتم صلاته * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن زيد بن أسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) بالسين المهملة المحففة الهلالي المدني مولى ميمونة (وعن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون السين المهملة آخره راء المدني العابد (وعن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (يحدثونه) أي الثلاثة يحدثون زيد بن أسلم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس) أي وركة بعد ما تطلع الشمس (فقد أدرك الصبح) أداء وهذا مذهب الشافعي وأحمد والجمهور خلافا لابي حنيفة حيث قال بالبطان لدخول وقت النهي كما مر أو المراد من أدرك من وقت الصبح قدر ركعة فلو أسلم الكافر وباغ الصبي وطهرت الحائض وآفاق المجنون والمغص عليه وبقي من الوقت قدر ركعة وجبت الصلاة وكذا دونها كقدر تركيبة لا درال جزء من الوقت ويكون الوقت على هذا خرج مخرج الغالب فان الغالب الادراك ركعة ونحوها ولو بلغ الصبي بالسن في الصلاة أتمها وجوبا وأجزائه (ومن أدرك ركعة من العصر) أي من صلاتها (قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر) أداء عند الجمهور كما مر في باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب (باب من أدرك من الصلاة ركعة) فقد أدرك الصلاة والفرق بين هذه الترجمة والسابقة أن الاولى على التفسير السابق فيها لخصوص الصلاتين لما يقع من فوائدهما غالبا وهذه للاعم وأما على التفسير اللاحق فذلك لمن أدرك بعض الوقت وهذه لمن أدرك بعض الصلاة * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصلاة المكتوبة فقد أدرك الصلاة) أي حكمها أو تكون أداء وادراك الجماعة يحصل بدون الركعة ما لم يسلم والله أعلم (باب حكم الصلاة بعد) صلاة الفجر حتى ترتفع الشمس * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي (قال حدثنا هشام) الدستواي (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي العالية) الرياحي واسمه ربيع (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال شهد عندي) ليس بمعنى الشهادة عند الحاكم وانما معناه أخبرني وأعلمني (رجال) عدول (مريضون) لاشك في صدقهم ودينهم (وأرضاهم عندي عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم (عن الصلاة) التي لا سبب لها (بعد) صلاة الصبح حتى تشرق الشمس بضم المشنة الفوقية وكسر الراء كذا لا يذراي تضي وتترفع كرمح ولغيره تشرق بفتح أوله وضم ثالثه بوزن تغرب أي حتى تطلع (و) تكره الصلاة أيضا (بعد) صلاة العصر حتى تغرب الشمس فلو أحرمتها لاسبب له كالتأفلة المطلقة لم تنعقد كصوم يوم العيد بخلاف ماله سبب كفرض أو نفل فالتين فلا كراهة فيهما لانه عليه الصلاة والسلام صلى بعد العصر سنة الظهر التي فاتته رواه الشيخان فالسنة الحاضرة والفرضة الفائتة أولى وكذا صلاة جنازة وكسوف ونجاسة مسجد وسجدة شكر وتلاوة ومنع أبو حنيفة مطلقا العصر يومه والنهي في الحديث متعلق بأداء الصلاة لا بالوقت فتعين التقدير بالصلاة في الموضعين نعم يتعلق أيضا بمن لم يصل من الطلوع الى الارتفاع كرمح ومن الاستواء الى الزوال ومن الاصفرار حتى تغرب للنهي عن الصلاة فيها في

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجلا ن يختصمان في أرض فقال أحدهما ان هذا انتزى على أرضي يا رسول الله في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عباس الكندي وخصمه ربيعة بن عبدان فقال بيئتك قال

دلالة لمذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور ان حكم الحاكم لا يبيع للانسان ما لم يكن له خلافا لابي حنيفة رحمه الله تعالى وفيه بيان غلط تحريم حقوق المسلمين وأنه لا فرق بين قليل الحق وكثيره لقوله صلى الله عليه وسلم وان قضيا من أراك (وأما قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين هو فيها فاجر ليقطع) فالتقييد بكونه فاجرا لا يضمنه ومعناه هو آثم ولا يكون آثما الا اذا كان متعمدا عالما بأنه غير محق (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لقي الله تعالى وهو عليه غضبان وفي الرواية الاخرى وهو عنه معرض) فقال العلماء الاعراض والغضب والخط من الله تعالى هو ارادته ابعاد ذلك المغضوب عليه من رحمة وتعذبه وانكار فعله وذمه والله أعلم وأما حديث الحضرمي والكندي ففيه أنواع من العلوم ففيه ان صاحب اليد أولى من أجنبي يدعى عليه وفيه ان المدعى

صحيح مسلم لكن ليس فيه ذكر الرمح وأشار الرافي الى ذلك بقوله ربما انقسم الوقت الواحد الى متعلق بالفعل والى متعلق بالزمان * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه رواية تاتبعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والغنة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (عن شعبة) بن الجراح (عن قتادة) ابن دعامة أنه (قال سمعت أبا العالية) الرياحي (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال حدثني) بالافراد (ناس بهذا) أي بهذا الحديث بعينه وفي هذه الطريق اختصر يرح سمع قتادة لهذا الحديث من أبي العالية ومتابعة شعبة لهشام * وبه قال (حدثنا مسدد) المذكور (قال حدثنا) يحيى بن سعيد (القطان) (عن هشام) أي ابن عروة (قال أخبرني أبي) عروة بن الزبير (قال أخبرني) وللأصلي حدثني بالافراد فهم (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحمروا) بحذف إحدى التاء من تخفيفه أي لا تقصدوا (بصلواتكم) بالموحدة وللأصلي لصلواتكم (طلوع الشمس ولا غروبها) خرج بالقصد عدمه فلو اسية ظمن نومه أو ذكر ما نسب به فليس بقاصد وفي الروضة كاصلها أو دخل المسجد في أوقات الكراهة ليصلي الخمسة فوجهان أقسما الكراهة كالأخر الفاتية ليقضيها فيها انتهى قال في الغرر الهبة وينبغي أن يكون المكروه الدخول لغرض التحية وتأخير الفاتية الى ذلك الوقت أما فعلها فيه فكيف يكون مكروها وقد يكون واجبا بأن فاتته عدل العصر المؤداة تأخيرها لتفعل وقت الاصفر أو مكرره ولا نقول بعد التأخير ان ايقاعها فيه مكروه بل واجب وأقول بل فعل كل من ذلك فيما ذكر مكروه أيضا لقوله لا تحمروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها لكن المؤداة منعقدة لوقوعها في وقتها بخلاف التحية والفاتية المذكورتين وكونها قد تجب لا يقتضي صحته فيما ذكر لأنه بالتأخير الى ذلك مراغم للشرع بالكلية ولأن المانع مقدم على المقتضي عند اجتماعهما وقد قيل هذا الحديث مفسر للسابق أي لا تكره الصلاة بعد الصلاتين إلا لمن قصد بها طلوع الشمس وغروبها وجرم الاكثرون بأن المراد أنه نهى مستقلا وجعلوا الكراهة مع القصد وعدمه وقيل ان قوما كانوا يتحرون طلوع الشمس وغروبها فيسجدون لها عبادة من دون الله فنهى عليه الصلاة والسلام أن يتشبه بهم * وفي هذا الحديث رواية الابن عن الأب والتحديث والغنة والاخبار والقول وأخرجه المؤلف في صفة ابلدس لعنه الله تعالى ومسلم والنسائي كلاهما مقطوعا في الصلاة (وقال) عروة بن الزبير (حدثني) بالافراد ولا ي الوقت والهروي قال وحدثني (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع حاجب الشمس) أي طرفها الأعلى من قرصها سمي به لأنه أول ما يبدو منها فيصير كحاجب الانسان وللأصلي حاجبا الشمس (فأخروا الصلاة) أي التي لا سبب لها (حتى) أي الى أن (ترتفع) الشمس (وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تغيب) زاد المؤلف في بدء الخلق من طريق عبدة قائمنا طلع بين قرني شيطان وعند مسلم من حديث عمرو بن عيسى وجهه في سجدها الكفار ومروا المؤلف بسباق هذا الحديث المحافظة على لفظي حدثنا وأخبرنا بناء على الفرق أو المبالغة في التحفظ (تابعه) ولا بن عساكر قال محمد يعني البخاري تابعه أي تابع يحيى القطان على رواية هذا الحديث عن هشام (عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان مما أخرجه المؤلف في بدء الخلق * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة القرشي الهباري بفتح الهاء والموحدة المشددة (عن أبي أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص العري (عن خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الانصاري الخزرجي (عن حفص

ليس لي بينة قال عينة قال اذن يذهب بها قال ليس لك الا ذلك قال فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع أرضا طما لقي الله وهو عليه غضبان قال اسحق في روايته بربعة بن عيدان

عليه يلزمه البين اذ لم يقر وفيه أن البينة تقدم على اليد ويقضي لصاحبها بغير عين وفيه ان عين الفاجر المدعى عليه تقبل كيمين العدل وتسقط عنه المطالبة بها وفيه أن أحد الخصمين اذا قال لصاحبه انه ظالم أو فاجر أو نحو في حال الخصومة يحتمل ذلك منه وفيه ان الوارث اذا ادعى شيئا لمورثه وعلم الحاكم أن مورثه مات ولا وارث له سوى هذا المدعى جاز له الحكم به ولم يكفيه حال الدعوى بينة على ذلك وموضع الدلالة أنه قال غلبني على أرضي كانت لاني فقد أقر بانها كانت لانيه فلو علم النبي صلى الله عليه وسلم بانه ورثها وحده لطالبه بينة على كونه وارثا بينة أخرى على كونه محققا في دعواه على خصمه فان قال قائل قوله صلى الله عليه وسلم شاهد الموعنة شاهد هذا على ما تستحق به انتراعها وانما يكون ذلك بان يشهد ابيكونه وارثا وحده وانه ورث الدار فالجواب أن هذا خلاف الظاهر ويجوز ان يكون مراد الله أعلم

ابن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين وعن لبستين) بكسر الموحدة واللام لأن المراد الهيئة لا المرة وفي الفرع كأصله فتح الموحدة واللام وباليوهجين ضبطهما العيني (و) نهى (عن صلاتين نهى عن الصلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس) أي الالسبب كما مر (وعن اشتغال السماء) بالصاد المهملة والمد (وعن الاحتباء) بالخاء المهملة (في ثوب واحد) ورجلاه متجايفتان عن بطنه (يقضى بفرجه) وللهروي والأصلي وابن عساكر يقضى فرجه (إلى السماء وعن المناذبة) بالذال المعجمة بأن يطرح الرجل ثوبه بالبيع إلى رجل قبل أن يقبله أو ينظر إليه (وعن الملازمة) بأن يلبس الثوب قبل أن ينظر إليه ولا يصلي وعن الملازمة والمناذبة ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في محالها بعون الله وقوته * ورواه هذا الحديث الستة ما بين كوفي ومديني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في البيوع والملابس ومسلم في البيوع وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه مقطعا في الصلاة والتجارات (باب) بالتنوين (لا يتحرى) المصلي (الصلاة قبل غروب الشمس) ولا يصلي والهروي لا يتحرى بثنتين فوقيتين أو أولاهما مضعومة والصلاة بارفع نائباعن الفاعل ولا بن عساكر لا تتحرى وعشنتان وصيغة الجمع * وبالسند السابق قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحرى) بثبوت حرف العلة المقترض خبره الفعل ~~وكون~~ سابقه حرف نفى لكنه بمعنى النهي وقال في شرح التقریب لا يتحرى بآثبات الألف في الصحيحين والموطأ والوجه حذفها لتكون علامة للجزم لكن الآثبات اشباع فهو كقوله تعالى أنه من يتقى ويصبر فممن قرأ بآثبات الياء والتحرى القصد أي لا يقصد (أحدكم) فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها) ينصب فيصلي جوابا للنهي المتضمن لا يتحرى كالمضارع المقرون بالفاء في قوله ما تأتينا فتحدثنا فالمراد النهي عن التحري والصلاة معا وجوز أن خروف الجزم على العطف أي لا يتحر ولا يصل والرفع على القطع أي لا يتحرى فهو يصلي والنصب على جواب النهي كما مر وفي الحديث النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها وهو جمع عليه في الجملة واقترن فيه على حالتى الطلوع والغروب وفي غيره أن النهي مستمر بعد الطلوع حتى ترتفع وأن النهي يتوجه قبل الغروب من حين اصفرار الشمس وتغيرها * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الأويسي المديني) (قال حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن صالح) هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر ابن عبد العزيز (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) (ولا يدرى) بالافراد فيها ولا يصلي حدثنا (عطاء بن يزيد) الليثي (الجندعي) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وقد ضم بعدها عين مهملة نسبة إلى جندع بن ليث (أنه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضي الله عنه حال كونه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول لا صلاة) أي صحبة أو حاصلة (بعد) صلاة (الصبح حتى ترتفع الشمس ولا صلاة) صحبة أو حاصلة (بعد) صلاة (العصر حتى تغيب الشمس) الالسبب أو المراد لا تصلوا بعد صلاة الصبح فيكون نفيا بمعنى النهي وإذا كانت غير حاصلة فتحرى الوقت لها كلفة لا قائدة فيها * ورواه هذا الحديث الستة كلهم مدينيون وفيه رواية تالبي عن تالبي عن صحابي والتحديث والاختصار والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة جدويه البلخي أو هو الواسطي قولان (قال حدثنا جندع) هو محمد بن جعفر

حدثني أبو بكر يرب محمد بن العلاء حدثنا خالد يعني ابن مخلد حدثنا محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت (باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهتر الدم في حقه وإن قتل كان في النار وأن من قتل دون ماله فهو شهيد) *

فيه أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت أن جاء رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال أ رأيت أن قاتلني قال قاتله قال أ رأيت أن قتلني قال فانت شهيد قال أ رأيت أن قتلته قال هو في النار (أما ألفاظ الباب) فالشهيد قال النضر بن شميل سمي بذلك لأنه حي لأن أرواحهم شهدت دار السلام وأرواح غيرهم لا تشهد دار القيامة وقال ابن الأنباري لأن الله تعالى وملائكته عليهم السلام يشهدون له بالجنة فعني شهيد مشهود له وقيل سمي شهيدا لأنه يشهد عند خروج روحه ماله من الثواب والكرامة وقيل لأن ملائكة الرحمة يشهدونه فبأخذون روحه وقيل لأنه شهيد بالآيمان وخاتمة الخير بظاهر حاله

(قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي التياح) بالمشاة الفوقية وتشديد التحية آخره مهملة يزيد ابن حميد الضبي البصري (قال سمعت حمران بن أبان) بضم الحاء وفتح الهمزة وتخفيف الموحدة في الثاني حال كونه (يحدث عن معاوية) بن أبي سفيان (قال انكم تصلون صلاة) بفتح اللام للتأكيد (لقد صبحنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فإرأى بناه يصلها) أي الصلاة ولغير الجوى يصلها ما أي الركعتين (ولقد نهى عنها) أي عن الصلاة ولغير أبي ذر عنهما (يعني الركعتين بعد صلاة العصر) نفي معاوية معارض بآثاره عليه الصلاة والسلام كان يصلها ما بعد صلاة العصر والمثبت مقدم على الثاني نعم ليس في رواية الأثبت معارضة لاحاديث النهي لأن رواية الأثبت لها سبب فالحق بهما له سبب وبقي ما عدا ذلك على عمومته * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام على الراجح كفي التقريب السليبي البيكندی بكسر الموحدة وفتح الكاف وسكون النون (قال حدثنا عبدة) بن سليمان (عن عبيد الله) بن عمر بن حفص (عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وموحدين بينهما مشاة تحية مصغرا ابن عبد الرحمن (عن حفص بن عاصم) أي ابن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاتين بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس) جعل الطلوع غاية النهي والمراد بالطلوع هنا الارتفاع لا حديث الآخر الدالة على اعتبارها في الغاية (وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس) وسقط ذكر الشمس عند الاصيل وبهذا قال مالك والشافعي وأحمد وهو مذهب الحنفية أيضا إلا أنهم رأوا النهي في هاتين الحالتين أخف منه في غيرهما وذهب آخرون إلى أنه لا كراهة في هاتين الصورتين ومال إليه ابن المنذر وعلى القول بالنهي فاتفق على أن النهي فيما بعد العصر متعلق بفعل الصلاة فإن قدمها تسع النهي وأن آخرها ضاق وأما الصبح فاختلفوا فيه فقال الشافعي هو كالذي قبله انما تحصل الكراهة بعد فعله كما هو مقتضى الأحاديث وذهب المالكية والحنفية إلى ثبوت الكراهة من طلوع الفجر سوى ركعتي الفجر وهو مشهور مذهب أحمد ووجه عند الشافعية قال ابن الصباغ أنه ظاهر المذهب وقطع به المتولي في التمهة وفي سنن أبي داود عن يسار مولى ابن عمر رضي الله عنهما قال رأتني ابن عمر وأنا أصلي بعد طلوع الفجر فقال يا يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج علينا ونحن نصلي هذه الصلاة فقال ليبلغ شاهدكم غائبكم لا تصلوا بعد الفجر الا سجدتين وفي افظل الدارقطني لا صلاة بعد طلوع الفجر الا سجدتان وهل النهي عن الصلاة في الاوقات المذكورة للتحريم أو للتنزيه صح في الروضة وشرح المذهب أنه التحريم وهو ظاهر النهي في قوله لا تصلوا والنفي في قوله لا صلاة لأنه خبر بمعناه النهي وقد نص الشافعي رحمه الله على هذا في الرسالة وصح النووي في تحقيقه أنه للتنزيه وهل تنعقد الصلاة لو فعلها أو باطلة صح في الروضة كالرافعي بطلانها وظاهره أنها باطلة ولو قلنا بأنه للتنزيه كما صرح به النووي في شرح الوسيط كابن الصلاح واستشكله الاسنوي في المهمات بأنه كيف يباح الاقدام على ما لا ينعقد وهو تلاعب ولا اشكال فيه لأن نهى التنزيه اذا رجع إلى نفس الصلاة كنهى التحريم كما هو مقرر في الاصول وحاصله أن المكره لا يدخل تحت مطلق الامر ولا يلزم أن يكون الشيء مطلوباً بمنهياً ولا يصح الا ما كان مطلوباً واستثنى الشافعية من كراهة الصلاة في هذه الاوقات مكة فلا تكره الصلاة فيها في شيء منها الاركان الطواف ولا غيرهما الحديث جدير مرفوعا يابى عبد مناف لا تغنوا أحد اطاف بهذا البيت صلى أية ساعة شاء من الليل والنهار رواه أبو داود وغيره قال ابن حزم واسلام جدير ما أخرجا وانما أسلم يوم الفتح وهذا ابتلا شئ بعد نهيه عليه الصلاة والسلام عن الصلاة في الاوقات فوجب استثناء ذلك من النهي والله تعالى أعلم (باب من لم يكره الصلاة الا بعد صلاة العصر) صلاة الفجر) وسقط ذكر كروا الفجر عند

ان جاهر رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال أرايت ان قاتلني قال قاتله قال أرايت ان قتلني قال فأنت شهيد قال أرايت ان قتلته قال هو في النار * حدثني الحسن ابن علي الحلواني واسحق بن منصور ومحمد بن رافع وألفاظهم متقاربة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح

وقيل لأن عليه شاهد يشهد بكونه شهيداً وهو دمه فإنه يبعث وجرحه يشعب دما وحكى الأزهرى وغيره قولاً آخر أنه سمي شهيداً لكونه ممن يشهد يوم القيامة على الامم وعلى هذا القول الاختصاص له بهذا السبب * واعلم أن الشهيد ثلاثة أقسام أحدها المقتول في حرب الكفار بسبب من أسباب القتال فهذا حكم الشهداء في ثواب الآخرة وفي أحكام الدنيا وهو أنه لا يغسل ولا يصلى عليه والثاني شهيد في الثواب دون أحكام الدنيا وهو المبطلون والمطعون وصاحب الهدم ومن قتل دون ماله وغيرهم ممن جاءت الأحاديث الصحيحة بتسميته شهيداً فهذا يغسل ويصلى عليه وله في الآخرة ثواب الشهداء ولا يلزم أن يكون مثل ثواب الأول والثالث من غل في الغنية وشبهه ممن وردت الآثار بنى تسميته

الاصلي ومفهومه جوازها عندهم وقت استواء الشمس وهو قول مالك (رواه) أي عدم الكراهة (عمر) بن الخطاب (وابن عمر) ولده (وأبو سعيد) الخدرى (وأبو هريرة) مما وصله كله المؤلف في البابين السابقين وليس في ذلك تعرض للاستواء * وبالسند قال (حدثنا أبو الثعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جادين زيد) هو ابن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (قال أصلى كما رأيت أصحابي يصلون) أي وأقرهم النبي صلى الله عليه وسلم أو أراد اجتماعهم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لأن الاجتماع لا يقع في حياته لأن قوله هو الحجة القاطعة (لا أنهي أحدا) بفتح الهمزة والهاء (يصلى بليل ولا نهار) والكشميني أنهار وأبى ذر وابن عساكر وأبى الوقت بليل ونهار (ما شاء) أن يصلى (غير أن لا تحزوا) بالسقاط إحدى التاءين أي غير أن لا تقصدا (طلوع الشمس ولا غروبها) استدله على أنه لا بأس بالصلاة عند الاستواء وهو قول مالك وروى ابن أبي شيبة أن مسروقاً كان يصلى نصف النهار فقيل له إن أبواب جهنم تفتح نصف النهار فقال الصلاة أحق ما استعذب به من جهنم حين تفتح أبوابها ومنعه الشافعي وأبو حنيفة وأحمد لحديث عقبة بن عامر عند مسلم وحين يقوم قائم الظهيرة ولفظ رواية البيهقي حين تستوى الشمس على رأسك كرح فاذا زالت فصل وقد استثنى الشافعي ومن وافقه من ذلك يوم الجمعة لأنه عليه الصلاة والسلام نذبت الناس إلى التكبير يوم الجمعة ورغب الناس في الصلاة إلى خروج الإمام وهو لا يخرج إلا بعد الزوال وحديث أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار اليوم الجمعة لكن في سنده انقطاع وذكره البيهقي شواهد ضعيفة إذا ضمت قوى (باب ما يصلى) بفتح اللام (بعد) صلاة (العصر من الفوائت ونحوها) كصلاة الجنائز ورواتب الفرائض (وقال كريب) بضم الكاف مولى ابن عباس مما وصله المؤلف مطولاً في باب إذا كان وهو في الصلاة فأشار بيده وللأصلي قال أبو عبد الله يعني البخاري وقال كريب (عن أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (صلى النبي) وللأصلي قال ولابن عساكر قالت صلى النبي (صلى الله عليه وسلم بعد) صلاة (العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين) المندوبتين (بعد) صلاة (الظهر) أي فهماهاتان واستدل به الشافعية على عدم كراهة ما له سبب وأجاب المانعون بأنهم من الخصائص * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا عبد الواحد بن أيمن) بفتح الهمزة الخرز وحى المكي (قال حدثني) بالافراد (أبي) أيمن (أنه سمع عائشة) أم المؤمنين رضى الله عنها (قالت و) الله (الذي ذهب به) أي توفاه تعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما تركهما) من الوقت الذي شغل فيه عنهم ما بعد الظهر (حتى أقي الله) عز وجل (وما لي) أنه تعالى حتى نفل عن الصلاة (بضم قاف ثقل) وكان عليه الصلاة والسلام (يصلى كثيراً من صلاته) حال كونه (قاعداً تعني) عائشة بقولها ما تركهما (الركعتين بعد) صلاة (العصر) قالت (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلهما ولا يصلهما في المسجد مخافة أن يشغل) بضم المشنة التحتية وفتح المثناة وكسر القاف المشددة وفي رواية يشغل في المسجد مخافة أن يشغل (بضم المشنة التحتية) لاجل مخافة التشغيل (على أمته وكان) عليه الصلاة والسلام (يجب ما يخفف عنهم) بضم المشنة التحتية وتشديد الفاء المكسورة وضم آخره مبنياً للفاعل ويجوز يخفف بفتح المشددة وضم آخره مبنياً للفعول وللأصلي وابن عساكر وأبى الوقت وأبى ذر عن الجوى والكشميني ما خفف عنهم بصيغة الماضي وأما ما عند الترمذي وقال حسن من طريق جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر لأنه أتاه

أخبرني سليمان الاحول أن ثابتاً مولى عمر بن عبد الرحمن أخبره أنه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عتبة بن أبي سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص إلى عبد الله بن عمرو فوقعه خالد فقال عبد الله بن عمرو وأما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد وحدثني محمد

شهيد إذا قتل في حرب الكفار فهذا له حكم الشهداء في الدنيا فلا يغسل ولا يصل على عليه وليس له ثوابهم الكامل في الآخرة والله أعلم * وفي الباب في الحديث الثاني تيسروا للقتال فركب خالد بن العاصي معنى تيسروا للقتال تأهبوا وتهدوا وقوله فركب كذا ضبطناه وفي بعض الأصول وركب بالواو وفي بعضها ركب من غير واو ولا واو وكله صحيح وقد تقدم أن الفصحى في العاصي اثبات الياء ويجوز حذفها وهو الذي يستعمله معظم الحديثين أو كلهم وقوله بعد هذا ما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو بفتح التاء من علمت والله أعلم * وأما أحكام الباب ففيه جواز قتل القاصد لاختلاف المال بغير حق سواء كان المال قليلاً أو كثيراً العموم الحديث وهذا قول الجاهل من العلماء وقال بعض أصحاب مالك

مال فشغله عن الركعتين بعد الظهر فصلاهما بعد العصر ثم لم يعد فيجعل النفي على علم الراوى فانه لم يطلع على ذلك والمثبت مقدم على النافي * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين كوفي ومكي وفيه التحديث والسماع والقول * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (قال حدثنا هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (قال قالت عائشة) رضي الله عنها (يا ابن أخي) لأن أم عروة هي أسماء بنت أبي بكر وغيره الأصيلي ابن أخي (مارك النبي) وللأصيلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم السجدين) من باب اطلاق البعض على الكل أي الركعتين بأربع سجدهات (بعد) صلاة (العصر عندي قط) عملهم هذا ونحوه من أجاز قضاء النفل بعد العصر وأجاب المانعون بانها من الخصائص وأجيب بان الذي اختص به عليه الصلاة والسلام المدامومة على ذلك لأصل القضاء * وبه قال (حدثنا موسى ابن اسمعيل) المنقري (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد (قال حدثنا الشيباني) أبو اسحق سليمان (قال حدثنا عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه) الاسود بن يزيد بن قيس النخعي الكوفي المخضرم (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت ركعتان) أي صلاتان لانه فسرهما فيما يأتي بأربع ركعات (لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعهما سرا ولا علانية) سقط في رواية ابن عسار سراً ولا علانية (ركعتان قبل) صلاة (الصبح وركعتان بعد) صلاة (العصر) لم ترد أنه كان يصلي بعد العصر ركعتين من أول فرضها بل من الوقت الذي شغل فيه عنهما * وبه قال (حدثنا محمد بن عروة) بالمهملتين وسكون الراء الاولى (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بالواو السبيعي (قال رأيت الاسود) بن يزيد النخعي (ومسرؤفا) هو ابن الاجدع أبو عائشة الوادعي الكوفي (شهدا على عائشة) رضي الله عنها (قالت ما) وللأصيلي وما (كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيني في يوم بعد) صلاة (العصر الأصلي ركعتين) أي ما كان يأتيني بوجه أو بحالة الابهذ الوجه أو الحالة فلا استثناء مفرغ والجمع بين هذا وحديث النهي عن الصلاة بعد العصر أن ذلك فيما لا سبيل له وهذا سببه قضاء فاتئة الظهر كما مر (باب التذكير) أي المبادرة (بالصلاة في يوم غيم) خوفا من فوات وقتها وللأصيلي في يوم الغيم * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء الزاهر اني البصري (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى هو ابن أبي كثير) بالمثلثة الطائي الباسمي (عن أبي قلابه) بكسر الفاء عبد الله بن زيد الجرهمي (ان أبا الملقح) عامر بن أسامة الهذلي ولاي ذرأ أن أبا ملج (حدثه قال كنا مع بريدة) بضم الموحدة ابن الحصب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين الاسلي (في يوم ذي غيم) في أول وقت العصر (فقال بكروا بالصلاة) أي بادروا اليها أول وقتها (فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك صلاة العصر حبط عمله) وفي رواية فقد حبط عمله بكسر الموحدة أي بطل ثواب عمله أو المراد بتركها مستحلالا للترك أو على قول الامام أحمد ان تارك الصلاة يكفر فيحبط عمله بسبب كفره أو هو على سبيل التغليظ أي فسكانا حبط عمله وبقية الصلوات في التذكير كالعصر بجامع خوف خروج الوقت بالتقصير في ترك التذكير فالمطابقة بين الحديث والترجمة بالاشارة المفهومة من قوله بكروا بالصلاة مع علة التذكير في العصر لا بالتصريح وهذا الحديث سبق في باب من ترك العصر (باب حكم) (الاذان بعد ذهاب الوقت) وسقط في رواية المستملى في غير اليونينية لفظ ذهاب * وبالسند قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة أبو الحسن البصري الأدمي (قال حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة ابن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي الكوفي (قال حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين آخره من ابن عبد الرحمن الواسطي (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرث

ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر
وحدثناه أحمد بن عثمان النوفلي
حدثنا أبو عاصم كلاهما عن ابن

لا يجوز قتله اذا طلب شيئا يسيرا
كالثوب والطعام وهذا ليس بشيء
والصواب ما قاله الجماهير وأما
المدافعة عن الحرم فواجبة بلا
خلاف وفي المدافعة عن النفس
بالقتل خلاف في مذهبننا ومذهب
غيرنا والمدافعة عن المال جائزة غير
واجبة والله أعلم * وأما قوله صلى الله
عليه وسلم فلا تعطه فعناه لا يلزمك
أن تعطيه وليس المراد تحريم
الاعطاء * وأما قوله صلى الله عليه
وسلم في الصائل اذا قتل هو في النار
فعناه أنه يستحق ذلك وقد يجازى
وقد يعفى عنه الا أن يكون مستحلا
لذلك بغير تأويل فانه يكفر ولا يعفى
عنه والله سبحانه وتعالى أعلم

ابن ربيعي (قال سرنا مع النبي ﷺ ولا يصلي مع رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم ليلة) مرجعه من خيبر
 تكلم به بعضهم لما عند مسلم من حديث أبي هريرة بن نوفل فيه (فقال بعض القوم) قيل هو عمر
 وقال الحافظ ابن حجر لم أقف على تسمية هذا القائل (لوعرت بني رسول الله ﷺ) أي لو نزلت بنا آخر
 الليل فاسترحنا (قال) عليه الصلاة والسلام (أخاف أن تناموا عن الصلاة) حتى يخرج وقتها فن
 يوقظنا (قال) والله روى والأصلي وابن عساكر فقال (بلال) المؤذن ظننا منه أنه يأتي على عادته
 في الاستيقاظ في مثل ذلك الوقت لأجل الأذان (أنا أوقظكم فاضطجعوا) بفتح الجيم بصيغة
 الماضي (وأشد بلال ظهره إلى راحلته) التي ركبها (فغلبته عيناه) أي بلال والسرخصي فغلبت
 بغير ضمير (فنام) بلال (فاستيقظ النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم وقد طلع حجاب الشمس) أي حرفها
 (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا بلال أين ما قلت) أي أين الوفاء بقولك أنا أوقظكم قال له عليه
 الصلاة والسلام ذلك لينبهه على اجتناب الدعوى والثقة بالنفس وحسن الظن به لا سيما في مظان
 الغلبة وسلب الاختيار (قال) بلال (ما أقيمت) بضم الهمزة مبنيًا للفعول (على نومة) بالرفع
 نائبًا عن الفاعل (مثلها) أي مثل هذه النومة في مثل هذا الوقت (قط قال) عليه الصلاة والسلام
 (إن الله قبض أرواحكم) أي عن أبدانكم بأن قطع تعلقها عنها وتصرفها فيها ظاهرًا بالباطن
 (حين شاء وردها عليكم) عند اليقظة (حين شاء يا بلال قم فأذن بالناس بالصلاة) بتشديد
 الذال من التأذين وبالموحدة تين بالناس وبالصلاة وللمستلم وعزاه في الفتح للكشبي فأذن
 الناس بعد الهمزة وحذف الموحدة من الناس أي أعلمهم ولا يصلي فأذن بالمدة للناس بلام بدل
 الموحدة والكشبي فأذن بتشديد الذال الناس باسقاط الموحدة وفيه ما ترجم له وهو الأذان
 للقائته وبه قال أحد والشافعي في القديم وقال في الجديد لا يؤذن لها وهو قول مالك واختار النووي
 صحة التأذين لشبوت الأحاديث فيه (فتوضأ) عليه الصلاة والسلام ولا يني نعيم في مستخرجه
 فتوضأ الناس (فلما ارتفعت الشمس وابتاضت) بتشديد الضاد المعجمة بعد الألف كاجارت أي
 صفت (قام) عليه الصلاة والسلام (فصلى) بالناس الصبح * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين
 كوفي ومديني وفيه رواية ابن عن أبيه والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف بإضافي
 التوحيد وأبو داود والنسائي (باب من صلى بالناس) الفائتة حال كونهم (جماعة) أي مجتمعين
 (بعد ذهاب الوقت) * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء البصري (قال حدثنا
 هشام) الدستواي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن جابر بن عبد الله)
 الأنصاري (أن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (جاء يوم) حفر (الخنزق) في السنة الرابعة من
 الهجرة (بعد ما غربت الشمس فجعل يسب كفار قريش قال يا رسول الله ما كدت) بكسر الكاف
 وقد انضم (أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب) أي ما صليت حتى غربت الشمس لأن كاد إذا
 تجردت عن النفي كان معناها انما تاوان دخل عليها نفي كان معناها نفيًا لان قولك كاد زيد يقوم
 معناها انما تاوان قيام وقولك كاد زيد يقوم معناها نفي قيام فعمل وههنا نفي قرب الصلاة
 فانتفت الصلاة بالطريق الأولى (قال النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم والله ما صليت بها فقمنا إلى بطحان) بضم
 الموحدة وسكون الطاء أو بالفتح والكسر واد بالمدنية (فتوضأ) صلى الله عليه وسلم (للصلاة وتوضأنا
 لها فصلي العصر) بنا جماعة (بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب) هذا لا ينهض دليلًا
 للقول بوجوب ترتيب الفوائت الا اذا قلنا ان أفعاله عليه الصلاة والسلام المجردة للوجوب نعم
 لهم أن يستدلوا بمعوم قوله عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموني أصلي وفي الموطأ من طريق
 أخرى أن الذي فاتهم الظهر والعصر وأجيب بأن الذي في الصحيحين العصر وهو أرحم ويؤيده

جريح بهذا الاسناد مثله حدثنا
 شيان بن فروخ حدثنا أبو الأشهب
 عن الحسن قال عاد عبيد الله بن
 زياد معقل بن يسار المزني في مرضه
 الذي مات فيه فقال معقل اني
 محمد ثلث حديثا سمعته من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أن

* (باب استحقاق الوالي الغناش
 لرعيته النار) *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم ما من
 عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم
 يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله
 عليه الجنة وفي الرواية الاخرى
 ما من أمير يلى أمر المسلمين ثم لا يجهد
 لهم وينصح الالم يدخل معهم الجنة
 * أما فقه الحديث فقوله صلى الله
 عليه وسلم حرم الله عليه الجنة فيه
 التأويلان المتقدمان في نظائره
 أحدهما انه محمول على المستحل

حديث على رضي الله عنه شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وقد يجمع بأن وقعة الخندق كانت أياما فكانت في يوم الظهر وفي الآخر العصر وجعلوا تأخيرها عليه الصلاة والسلام على النسيان أولم ينس لكنه لم يتمكن من الصلاة وكان ذلك قبل نزول صلاة الخوف وظاهر الحديث أنه صلاها جماعة وذلك من قوله فقام وقمنا وتوضأ بل وقع في رواية الاسماعيلي التصريح به اذ فيها فصل في صلاة العصر * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في صلاة الخوف والمغازي ومسلم في الصلاة وكذا الترمذي والنسائي **باب** بالتسوية (من نسي صلاة) حتى خرج وقتها (فليصل اذا ذكرها) ولا يؤى الوقت وذو الاصيلي اذا ذكر (ولا يعيد) بصيغة النفي ولا يصلي ولا يعيد بغيره بعد العين على النسي أي لا يقضي (الاتك الصلاة) وذهب مالك الى أن من ذكر بعد أن صلى صلاة أنه لم يصل التي قبلها أنه صلى التي ذكر ثم يصلي التي كان صلاها مراعاة للترتيب استحبابا (وقال ابراهيم) النخعي مما وصله الثوري في جامعته عن منصور وغيره عنه (من ترك صلاة واحدة) نسياناً (عشر من سنة) مثلاً (لم يعد الا تلك الصلاة الواحدة) التي نسيها فقط * وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين (وموسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قالا حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) ولا يؤى ذو الوقت والاصيلي زيادة ابن مالك (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة) مكتوبة أو نافلة مؤقته زاد مسلم في رواية أو نام عنها (فليصل) وجوابي المكتوبة ونذبا في النافلة المؤقته والاصيلي وابن عساكر فليصل بالياء المفتوحة ولمسلم فليصلها (اذا ذكرها) مبادراً بالمكتوبة وجواباً فانت بلا عذر ونذبا ان فانت بعذر كنوم ونسيان تعجلاً لبراءة الذمة ولا يذرا اذا ذكر باسقاط ضمير المفعول (لا كفارة لها) أي تلك الصلاة المتروكة (الا ذلك) وأقم الصلاة (والاربعة أقم الصلاة) (الذكرى) بكسر الراء ولا م واحدة كال تلاوة أي اتذكر في فيها ولا يصلي للذكرى بالامين وفتح الراء بعدها ألف مقصورة (قال موسى) بن اسمعيل مما انفرد به عن أبي نعيم (قال همام) المذكور (سمعه) أي قتادة (يقول بعد) أي بعد زمان رواية الحديث (وأقم) والاربعة أقم (الصلاة لذكرى) ولا يصلي رحمه الله للذكرى بالامين كما مر والامر في الآية لموسى عليه الصلاة والسلام فنبهه نبينا عليه الصلاة والسلام بتلاوة هذه الآية على أن هذا شرع لنا أيضا واذا شرع القضاء للناسي مع سقوط الاثم فالعامة أولى واطلاق الصلاة في الحديث يشمل الذواقل المؤقته نعم ذات السبب كالكسوف لا يتصور فيها فوات فلا تدخل * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون الاشج المؤلف ابان نعيم فكوفي وفيه التحديث والعنونة وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا ابوداود (وقال حبان) بفتح المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال ولا يصلي قال ابو عبد الله أي المؤلف رحمه الله وقال حبان (حدثنا همام قال حدثنا) ولا بن عساكر اخبرنا (قتادة) قال (حدثنا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) وهذا التعليق وصله أبو عوانة في صحيحه عن عمار بن رجا عن حبان وفيه بيان سماع قتادة من أنس لتزول شبهة تدليس قتادة **باب** قضاء الصلوات (الفائتة حال كونها) (الاولى فالاولى) بضم الهمزة فيها ولا يؤى الوقت وأبي ذر عن الجوى والمستمل الصلاة بالافراد * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) ولا بن عساكر يحيى القطان (عن هشام) هو ابن أبي عبد الله سببر بفتح السين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة وزن جعفر البصري الدستواي بفتح الدال ولا يذرح حدثنا هشام (قال حدثنا) ولا يصلي حدثني (يحيى هو ابن أبي كثير) بالمثلثة الطائي ووقع العيني اسقاط يحيى الاول من سند الحديث ثم غلط الخافض ابن حجر والكرمانى في تفسيرهما له بالقطان ظنا منه الثاني الذي قسره المؤلف بقوله هو ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف

لى حياة ما حدثتلك انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يستريحه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش رعية لله الا حرم الله عليه الجنة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن قال دخل عبيد الله بن زياد

والثاني حرم عليه دخوله مع الفائزين السابقين ومعنى التحريم هنا المنع قال القاضي عياض رحمه الله معناه بين في التحذير من غش المسلمين لمن قلده الله تعالى شيئا من أمرهم واسترعاه عليهم ونصبه لصحتهم في دينهم أو دنياهم فاذا خان فيما أوتمن عليه فلم ينصح فيما قلده اما بتضييعه تعريضهم ما يلزمهم من دينهم وأخذهم به واما بالقيام بما

(عن جابر) ولا يصلي عن جابر بن عبد الله (قال جعل عمر) بن الخطاب زاد أو ذر رضي الله عنه
ولابن عساكر رضي الله عنه (يوم الخندق يسب كفارهم) أي كفار قريش (وقال) يارسول
الله ولا أربعة فقال (ما كدت أصلي العصر حتى غربت) ولا بي ذر حتى غربت الشمس
(قال قزلباشان فصلي) عليه الصلاة والسلام (بعد ما غربت الشمس ثم صلى المغرب) بأصحابه
* وهذا الحديث تقدم قريباً وأورده هنا مختصراً (باب ما يكره من السمر) أي حديث
الليل المباح (بعد) صلاة (العشاء) زاد في رواية أبي ذر هذا السامر أي المذكور في قوله
تعالى سامراً تهجرون مشتق من السمر بفتح الميم والجمع السمار بضم السين وتشديد الميم
ككتاب وكتاب والسامر ههنا يعني في هذا الموضع في موضع الجمع وأصل السمر ضوء لون
القمر وكانوا يتحدثون فيه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى)
القطان (قال حدثنا عوف) الأعرابي (قال حدثنا أبو المنهال) سيار بن سلامة (قال انطلقت مع
أبي) سلامة (إلى أبي برزة) فضله بن عبيد (الأسدي) فقال له أبي حدثنا كيف كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي (الصلاة) المكتوبة قال (ولا يصلي فقال) كان (عليه الصلاة والسلام) يصلي
الهجير أي الظهر (وهي التي تدعونها الأولى حين تدحض الشمس) أي تزول عن وسط السماء
إلى جهة المغرب كأنها دحضت أي زلقت (و) كان (يصلي العصر ثم رجع) أخذنا إلى أهله في أقصى
المدينة والشمس حية (أي لم تتغير قال أبو المنهال) ونسبت ما قال (أبو برزة) (في المغرب) ولابن
عساكر ما قال في المغرب (قال وكان) عليه الصلاة والسلام (يستحب أن يؤخر العشاء) أي
صلاتها (قال وكان) عليه الصلاة والسلام (يكره النوم قبلها) خوفاً من إخراجها عن وقتها (و)
يكره (الحديث بعدها) وهذه الأخيرة موضع الشاهد للترجيح لأن السمر قد يؤدي إلى النوم عن
صلاة الصبح أو عن وقتها المختار أو عن قيام الليل لكن قد يفرق بين السالي الطوال والقصار وأجيب
بأن جل الكراهة على الإطلاق أخرى حسماً للمادة واستثنوا من الكراهة السمر في الخير كالفقه
ونحوه كما سألني أن شاء الله تعالى (هـ كان) عليه الصلاة والسلام (ينفصل من صلاة الغداة حين
يعرف أخذنا جليسه) أي مجلسه (ويقرأ من السنين) آية (إلى المائة) (باب السمر في)
مباحة (الفقه والخبر) من عطف العام على الخاص (بعد) صلاة (العشاء) * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن الصباح) بالصاد المهملة وتشديد الموحدة آخره ماء مهملة ولا بي ذر ابن
صباح أي العطار البصري (قال حدثنا أبو علي) عبيد الله بن عبد الحميد بتصغير عبد الأول
(الحنفى) البصري (قال حدثنا قرة بن خالد) بضم القاف وتشديد الراء السدوسي (قال انتظرنا
الحسن) البصري (وراث) بالثلثة غير مهموز والواو والعال أي أبطأ (علينا حتى قربنا) والهروى
والاصلي علينا حتى قربنا أي كان الزمان أوريثه قريباً (من وقت قيامه) أي قيام الحسن من
النوم لأجل التهجيد أو من المسجد لأجل النوم (فجاء فقال) معتذراً عن تخلفه عن القعود معهم
على عادته في المسجد لأخذ العلم عنه ولا يؤيذر الوقت وقال (دعنا جيراننا هؤلاء) بكسر الجيم
جمع جار (ثم قال) أي الحسن (قال أنس) ولا يصلي أنس بن مالك (نظرنا) ولا كشتمهني انتظرنا
(النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) أي في ليلة (حتى كان شطر الليل) بالرفع على أن كان تامة أو
ناقصة وخبرها قوله (يلغى) أي وصل إليه أو شارفه وفي بعض النسخ شطر الليل أي بنا (ثم خطبنا
فقال) في خطبته (ال) بتخفيف اللام (ان الناس قد صلوأتم رقدوا وانكم لم) بالميم وللا أربعة لن
(الروائي) نواب (صلاة ما انتظرتم الصلاة وان القوم) وفي الفرع كأصله قال الحسن وان القوم

على معقل بن يسار وهو وضع فسأله
فقال اني محدثك حديثاً لم أكن
حدثتك ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يستعزى الله عبدا
رعية يموت حين يموت وهو غاش لها
الاحرم الله عليه الجنة قال ألا كنت
حدثتني بهذا قبل اليوم قال

يتعين عليه من حفظ شرائعهم
والذب عنها لكل متصد لادخال
داخله فيها وأنحر يف لمعانيها
أو أعمال حدودهم أو تضييع حقوقهم
أو ترك حماية حوزتهم ومجاهدة
عدوهم أو ترك سيرة العدل فيهم
فقد غشهم قال القاضي وقد نبه
صلى الله عليه وسلم على أن ذلك من
الكبائر الموبقة المبعدة عن الجنة
والله أعلم * وأما قول معقل رضي
الله عنه لعبيد الله بن زياد لو علمت

(لا يزالون بخير) وللا ربيعة في خير (ما انتظر والخير) عم الحسن الحكم في كل الخيرات تأنيب
 لأصحابه ومعرفة أنهم أن منتظر الخير في خير فلم يفتهم أجر ما كانوا يتعلمون منه في تلك الليلة (قال قره)
 ابن خالد (هو) أي مقول الحسن وهو أن القوم لا يزالون إلى آخره (من) جملة (حديث أنس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم) ورواه هذا الحديث الخمسة كلهم بصريون وفيه التحديث والقول
 وأخرجه مسلم وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة
 الحصري (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثني) بالأفراد (سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب
 (وأبو بكر بن أبي حمزة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة نسبة إلى جده لشهرته به وأبوه سليمان
 (أن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء
 في آخر حياته فلما سلم) من الصلاة (قام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرايتكم) استفهام تعجب
 والكاف حرف خطاب أكذبه الضمير لا محل له من الأعراب لأنك تقول أرايتك زيداً ما شأنه فلو
 جعلت الكاف مفعولاً كما قاله الكوفيون لعديت الفعل إلى ثلاثة مفاعيل ولزم أن يقال
 أرايتكم بل الفعل معلق أو المفعول محذوف تقديره أرايتكم (ليتكم هذه) فاحفظوها
 واحفظوا آثارها (فإن رأس مائة لا يبقى) ولا يذو ولا يصلي وابن عساكر مائة سنة لا يبقى (من
 هو اليوم على ظهر الأرض) كلها (أحد) ممن تزونه أو تعرفونه أو آل للعهد والمراد أرضه التي نشأ
 بها وبعث منها قال ابن عمر (فوهل الناس) بفتح الواو والهاء ويجوز كسرهما أي غلطوا وذهب
 وهمهم إلى خلاف الصواب (في) تأويل (مقالة رسول الله) ولست على والكشيميني من مقالة
 رسول الله بالميم أي من حديثه ولا يذو في مقالة النبي (صلى الله عليه وسلم) إلى ما يتحدثون في هذه
 وللعموي والمستمل من هذه (الأحاديث عن مائة سنة) فكان بعضهم يقول تقوم الساعة عند
 انقضاء مائة سنة كما في حديث أبي مسعود البدرى عن الطبراني ورد عليه ذلك على بن أبي طالب
 فبين ابن عمر في هذا الحديث مراد الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك فقال (وإنما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يبقى من هو اليوم على ظهر الأرض يريد بذلك) أي بقوله مائة سنة (أنها تحرم ذلك
 القرن) الذي هو فيه فلا يبقى أحد ممن كان موجوداً حال تلك المقالة وفي ذلك علم من أعلام النبوة
 فإنه استقرئ ذلك فكان آخر من ضبط عمر ممن كان موجوداً اذ ذاك أبو الطفيل عامر بن واثلة
 وقد أجمع المحدثون على أنه كان آخر الصحابة موتاً وناحية ما قيل فيه أنه بقي إلى سنة عشر ومائة وهي
 رأس مائة سنة من مقالته عليه الصلاة والسلام وقد تقدم من يدانك في باب السمر في العلم والله
 المستعان (باب السمر مع الأهل) الزوجة والأولاد والعيال (و) مع (الضيف) ولغير أبي ذر
 مع الضيف والأهل (و) بالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا
 معمر بن سليمان) التيمي (قال حدثنا أبي) سليمان بن طرخان (قال حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن
 ابن ملأ النهدي (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنهما (أن أصحاب الصفة) التي
 كانت بأخر المسجد النبوي مظلاً عليها (كانوا أناساً) همزة مضمومة والكشيميني ناساً (فقراء)
 يأوون إليها (وإن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث) من أهل
 الصفة (وإن) كان عنده طعام (أربع فخامس) أي فليذهب معه بخامس منهم (أو سادس) مع
 الخامس أي يذهب معه بواحد أو اثنين أو المراد أن كان عنده طعام خمسة فليذهب بسادس فهو
 من عطف جملة على جملة وفيه حذف حرف الجر وإبقاء عمله ويجوز الرفع فيها على حذف المضاف
 وإقامة المضاف إليه مقامه ويضرب مبتدأ للفظ خامس أي فالمذهب به خامس وللأصلي وأبي ذر
 وإن أربعاً وكلمة أو للتوزيع والجملة في كونه زيداً لكل واحد واحد فقط أن عيشهم في ذلك

ما حدثتكم أولاً كن لأحدثتكم
 وحدثني القاسم بن زكريا حدثنا
 حسين يعني الجعفي عن زائدة عن
 هشام قال قال الحسن كنا عند معقل
 ابن يسار نعوده فجاء عبيد الله بن
 زياد فقال له معقل أفي سأحدثتكم
 حديثاً سمعته من رسول الله صلى

أن لي حصة ما حدثتكم وفي الرواية
 الأخرى لولا أني في الموت لم أحدثتكم
 فقال القاضي عياض رحمه الله إنما
 فعل هذا لأنه علم قبل هذا أنه ممن لا
 ينفعه الوعد كما ظهر منه مع غيره ثم
 خاف معقل من كتمان الحديث
 ورأى تبليغه أو فعله لأنه خافه لو
 ذكره في حياته لما بهج عليه هذا
 الحديث ويثبت في قلوب الناس
 من سوء حاله هذا كلام القاضي
 والاحتمال الثاني هو الظاهر والأول

الوقت لم يكن متسعاً فمن كان عنده مشاة ثلاثة أنفاس لا يضيّق عليه أن يطعم الرابع من قوتهم
وكذلك الأربعة فافوقها وأولاً باحة واستنبت منه أن السلطان يفرق في المسغبة الفقراء على أهل
السعة بقدر ما لا يحجف بهم (وان أبابكر) الصديق رضي الله عنه بفتح همزة ن ولأبي ذرّوان أبابكر
بكر بكسرهما (جاء بثلاثة) من أهل الصفة (فانطلق) ولأبوي ذرّوان الوقت والأصلي وابن عساكر
وانطلق (النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة) منهم (قال) عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله
عنه (فهو) أي الشأن (أنا) في الدار (وأبي وأمي) ولأبوي ذرّوان الوقت عن الجوى أنا وأبي بالباء من
غير ذكرا لام وللمتلى أنا وأمي بالميم من غير ذكرا لام قال أبو عثمان النهدي (فلا أدري قال)
ولأبوعبقة ولا أدري هل قال أي عبد الرحمن (وامرأتى) أميمة بنت عدي بن قيس السهمي (وخادم
بيننا وبين بيت أبي بكر) بين طرف الخادم والمراد أنه شركة بينهما في الخدمة ولأبوعبقة بين بيتنا
وبيت أبي بكر ولأبي ذرّ بين بيتنا وبين بيت أبي بكر (وان أبابكر) رضي الله عنه (تعشى) أي
أكل العشاء وهو طعام آخر النهار (عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث) في داره (حيث)
بالمثلثة وللكتشمة بن أبي الوقت حتى ولابن عساكر في نسخة حين (صليت العشاء) بضم الصاد
وكسر اللام مشددة مبنياً للمفعول (ثم رجع) أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلبث)
عنده (حتى تعشى) ولمسلم حتى نعى (النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه على رواية حتى تعشى مع
وان أبابكر تعشى تكرار يأتي الكلام عليه أن شاء الله تعالى في باب علامات النبوة في الإسلام
(فجاء بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرأته) أم رومان زينب بنت دهمان بضم المهملة
وسكون الهاء أحد بنى فراس بن غنم مالك بن كنانة (وما) ولأبوعبقة ما (جسدت) عن أضيافك أو
قالت ضيفك بالافراد مع كونهم ثلاثاً لارادة الجنس (قال) أبو بكر لزوجه (أو ما عشتينهم)
همزة الاستفهام والماء المتولدة من اشباع كسرة تاء وفي نسخة عشتينهم بخذفها والعطف على
مقدر بعد الهمزة (قالت أبوا) أي امتنعوا من الكل (حتى تجي عقد عرضوا) بضم العين وكسر
الراء المخففة أي عرض الطعام على الأضياف لخذف الجار وأوصل الفعل أو هو من باب القاب
نحو عرضت الناقعة على الخوض وفي رواية عرضوا بفتح العين والراء مخففة أي الأهل من الولد
والمرأة والخادم على الأضياف (فأبوا) أن يأكلوا (قال) عبد الرحمن (فذهبت أنا فاختبأت) خوفاً
من أبي وشبهه (فقال) أبو بكر (يا غنم) بضم الغين المحممة وسكون النون وفتح المثناة وضمها أي
يا ثقل أو يا جاهل أو يادني أو يالئيم (فقدع) بفتح الجيم والذال المهملة المشددة وفي آخره عين
مهملة أي دعا على ولده بالجدع وهو قطع الأذن أو الأنف أو الشفة (وسب) ولده ظنانه أنه فرط
في حق الأضياف (وقال) أبو بكر رضي الله عنه لما تبين له أن التأخير منهم (كلوا الهديت) تأديبا
لهم لأنهم تحكّموا على رب المنزل بالحضور معهم ولم يكتفوا بولده مع أنه لهم في ذلك أو هو خبر أي
انكم لم تهنوا بالطعام في وقته قال البرماوي وهذا ينبغي الحيل عليه ثم حلف أبو بكر أن لا يطعمه
(فقال والله لا أطعمه أبداً أو أيم الله) قسماً بمرّة الوصل وقد تقطع (ما كنا نأخذ من لقمة الأرباب)
الطعام أي زاد (من أسفلها) أي اللقمة (أكثر منها) برفع الراء فقط كافي اليونينية (قال) عبد
الرحمن (يعني حتى شبعوا) ولأبوي الوقت وذروا الأصلي قال وشبعوا وفي رواية قشبعوا (وصارت)
أي الأطعمة (أكثر) بالمثلثة وفي بعض النسخ أكبر بالموحدة (عما كانت قبل ذلك فنظر إليها
أبو بكر) رضي الله عنه (فاذا هي) أي الأطعمة أو الحفنة (كأهي) على حالها الأول لم تنقص شيئاً
(أو هي) أكثر منها (ولأبي ذرّ وابن عساكر أو أكثر بالرفع في اليونينية لا غير) (فقال) أبو بكر
(لامرأته) أم عبد الرحمن (يا أخت بني فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء آخره سين مهملة أي

الله عليه وسلم ثم ذكر معنى حديثهما
* وحدثننا أبو عثمان المسمعي ومحمد
ابن المنقي واسحق بن إبراهيم قال
اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا
معاذ بن هشام حدثنا أبي عن قتادة
عن أبي المليح أن عبيد الله بن زياد
ضعيف فان الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر لا يسقط باحتمال عدم
قبوله والله أعلم * وأما ألفاظ الباب
ففيه شيبان عن أبي الأشهب عن
الحسن عن معقل بن يسار رضي الله
عنه وهذا الاستناد كله بصريون
وقرّوخ غير مصرّوف لكونه عجمياً
تقدم مرات وأبو الأشهب اسمه
جعفر بن حبان بالمثناة العطاردي
السعدي البصري وفيه عبيد الله

يا من هي من بني فراس وقد اختلف في نسبها اختلافا كثيرا ذكره ابن الاثير (ما هذا) استفهام عن حال الاطعمة ولا بن عساكر ما هذه (قالت) أم رومان (لا) شيء غير ما أقوله (و) حق (فرقة عيني) صلى الله عليه وسلم ففيه الخلف بالخلق أو المراد وخالق قرعة عيني أو لفظة لازائده وقرعة العين يعبر بها عن المسرة ورؤية ما يحبه الانسان لان العين تقر ببلوغ الامنية فالعين تقر ولا تنشف لشيء وحينئذ يكون مشتقا من القرار وقول الاصمعي أقر الله عينه أي أبردد معه لان دمع الفرح بارد ودمع الحزن حار تعقبه بعضهم فقال ليس كما ذكره بل كل دمع حار ومعنى قولهم هو قرعة عيني انما يريدون هو رضان نفسي (لهي) أي الاطعمة والجفنة (لان) أكثر منهم اقبل ذلك بثلاث مررات (ولا) اصلي مرار وهذا التكرار كرامة من كرامات الصديق آية من آيات النبي صلى الله عليه وسلم ظهرت على يد أبي بكر (فاكل منها) أي من الاطعمة أو من الجفنة (أبو بكر) رضي الله عنه (وقال) انما كان ذلك (بكسر الكاف وفتحها) (من الشيطان يعني عيته) هي قوله والله لا أطعمه أبدا فأخراهم بالخبت الذي هو خيرا والمراد لا أطعمه معكم أو في هذه الساعة أو عند الغضب لكن هذا مبني على جواز تخصيص العموم في البين بالنية أو الاعتبار بخصوص السبب لا بعموم اللفظ الوارد عليه قاله البرماوي والعيني كلاهما في (ثم أكل) (أبو بكر) منها أي من الاطعمة أو من الجفنة (لقمة) أخرى تطيب قلوب أضيافه وتأكيد الدفع الوحشة (ثم جلهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأصحت عنده) صلى الله عليه وسلم (وكان بيننا وبين قوم عقد) أي عهد مهادنة (فضى الأجل) جفاوا إلى المدينة (ففرقنا) حال كون المفرق (اثني عشر رجلا) ولغيره أربعة اثناعشر بالالف على لغة من يجعل المثني كالمفصوف في أحواله الثلاثة والمعنى ميزنا أو جعلنا كل رجل من اثني عشر رجلا فرقة ولا يذفر فربنا لعين المهمله وتشديد الراء أي جعلناهم عرفاء وفي اليونينية يسكون الفاء وفيها أيضا بالتخفيف الحموى والمستمل والتثقل لابي الهيثم (مع كل رجل منهم أناس لله أعلم كم مع كل رجل) وحمله الله أعلم اعتراض أي أناس الله يعلم عددهم وزاد في رواية منهم (فأكلوا منها) أي من الاطعمة (أجمعون أو كما قال) عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهم والشك من أبي عثمان فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من اشتغال أبي بكر بجنيته إلى بيته ومراجعته لخبر الاضياف واشتغاله بمآذاري بينهم من مخاطبة والملاطفة والمعاينة * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه رواية صحابي عن صحابي ومخضرم وهو أبو عثمان والتحديث وانعنه والقول وأخرجه المؤلف أيضا في علامات النبوة والادب ومسلم في الاطعمة وأبو داود في الايمان والتذوق والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

قدمتم الجزء الأول من شرح صحيح البخاري *

للعامة القسطلاني بعون الملك الوهاب * يليه

الجزء الثاني وأوله بسم الله الرحمن

الرحيم كتاب الاذان * والله

المستعان على اكمله *

وصلى الله على

سيدنا محمد

واله

عاد معقل بن يسار في مرضه فقال له معقل اني محدثك محدثك لولا اني في الموت لم احدثك لئلا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أمير يلى أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح الام يدخل معهم الجنة ابن زياد هو زياد بن أبيه الذي يقال له زياد بن أبي سفيان وفيه أبو غسان المسمعي وقد تقدم بيانه في المقدمة وان غسان يصرف ولا يصرف والمسمعي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية منسوب إلى مسمع من ربيعة واسم أبي غسان مالك بن عبد الواحد وفيه أبو الملقح بفتح الميم واسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي البصري والله أعلم

فهرسة

المجلد الاول

(من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

(طبعة سابعة)

بالمطبعة الميرية ببولاق مصر المعزیه

سنة ١٣٢٣ هجریه

(فهرسة الجزء الاول)

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٠٥	باب تفاضل أهل الأيمان في الأعمال	٢	خطبة الكتاب
١٠٧	باب الحيا من الأيمان	٣	الفصل الأول من المقدمة في فضيلة أهل الحديث
١٠٧	باب فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة تفلحوا		وشرفهم في القديم والحديث
	سبيلهم	٦	الفصل الثاني في ذكر أول من دؤن الحديث
١٠٩	باب من قال إن الأيمان هو العمل		والسنن ومن تلاه في ذلك سالكا أحسن السنن
١١٠	باب اذالم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على	٧	الفصل الثالث في نبذة لطيفة جامعة لقراءه فوائد
	الاستسلام أو الخوف من القتل		مصطلح الحديث
١١٣	باب السلام من الاسلام	١٩	الفصل الرابع فيما يتعلق بالخاري في صحيحه من
١١٣	باب كفران العشير وكفردون كفر		تقرير شرطه وتحريمه وضبطه وترجيحه الخ
١١٥	باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها	٣١	الفصل الخامس في ذكر نسب البخاري ونسبته
	بارتكابهما إلا بالشرك		ومولده وبذء أمره ونشأته الخ
١١٦	باب وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا	٤٦	بسجلة المصنف
	بينهما	٤٧	كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه
١١٧	باب ظلم دون ظلم		وسلم
١١٨	باب علامات المنافق	٨٥	(كتاب الأيمان)
١٢٠	باب قيام ليلة القدر من الأيمان	٨٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نبي الاسلام على
١٢١	باب الجهاد من الأيمان		خمس
١٢٢	باب تطوع قيام رمضان من الأيمان	٩١	باب أمور الأيمان
١٢٣	باب صوم رمضان احتسابا من الأيمان	٩٣	باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
١٢٣	باب الدين يسر وقول النبي صلى الله عليه وسلم أحب	٩٤	باب أي الاسلام أفضل
	الدين الى الله الخفيفة السجة	٩٥	باب اطعام الطعام من الاسلام
١٢٥	باب الصلوة من الأيمان	٩٥	باب من الأيمان أن يحب لاختيه ما يحب لنفسه
١٢٧	باب حسن اسلام المرء	٩٦	باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الأيمان
١٢٩	باب أحب الدين الى الله أدومه	٩٧	باب خلاوة الأيمان
١٣٠	باب زيادة الأيمان ونقصانه	٩٨	باب علامة الأيمان حب الانصار
١٣٣	باب الزكاة من الاسلام	٩٩	باب
١٣٤	باب اتباع الجنائز من الأيمان	١٠٢	باب من الدين القرار من الفتن
١٣٥	باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر	١٠٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله
١٣٨	باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن		وان المعرفة فعل القلب
	الأيمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة وبيان	١٠٤	باب من كره أن يعود في الكفر كما يكره أن يلقي
	النبي صلى الله عليه وسلم له		في النار من الأيمان

٢٥٠	باب غسل الاعقاب	٢٢١	باب الحياء في العلم
٢٥١	باب غسل الرجلين في التعلين ولا يمسح على التعلين	٢٢٣	باب من استجيباً فامر غيره بالسؤال
٢٥٢	باب التيمم في الوضوء والغسل	٢٢٣	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد
٢٥٣	باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة	٢٢٤	باب من اجاب السائل بأكثر مما سأل
٢٥٤	باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان	٢٢٥	(كتاب الوضوء)
٢٥٥	باب اذا شرب الكلب في اناء أخذكم فليغسله سبعاً	٢٢٥	باب ما جاء في قول الله تعالى اذا قمتم الى الصلاة
٢٥٨	باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين القبل والدبر		فأغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق
٢٦٢	باب الرجل يوضئ صاحبه	٢٢٦	باب لا تقبل صلاة بغير طهور
٢٦٣	باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره	٢٢٨	باب فضل الوضوء والغسل المحبسون من آثار الوضوء
٢٦٥	باب من لم يتوضأ الا من الغشي المثلث	٢٢٩	باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن
٢٦٦	باب مسح الرأس كله	٢٣٠	باب التخفيف في الوضوء
٢٦٨	باب غسل الرجلين الى الكعبين	٢٣١	باب اسباغ الوضوء
٢٦٩	باب استعمال فضل وضوء الناس	٢٣٢	باب غسل الوجه باليدين من غرفة واحدة
٢٧٠	باب	٢٣٢	باب التسمية على كل حال وعند الوقاع
٢٧١	باب من مضض واستنشق من غرفة واحدة	٢٣٣	باب ما يقول عند الخلاء
٢٧٢	باب مسح الرأس مرة	٢٣٤	باب وضع الماء عند الخلاء
٢٧٣	باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة	٢٣٤	باب لا يستقبل القبلة بيول ولا غائط
٢٧٣	باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على الغمى عليه	٢٣٥	باب من تبرز على لبنتين
		٢٣٦	باب خروج النساء الى البراز
٢٧٤	باب الغسل والوضوء في الخضب والقذح والخشب والحجارة	٢٣٧	باب التبرز في البيوت
٢٧٦	باب الوضوء من التور	٢٣٨	باب الاستنجاء بالماء
٢٧٦	باب الوضوء بالماء	٢٣٩	باب من حل معه الماء لطهوره
٢٧٧	باب المسح على الخفين	٢٤٠	باب حل العترة مع الماء في الاستنجاء
٢٨٠	باب اذا أدخل رجله في الخفين الخ	٢٤٠	باب النهي عن الاستنجاء باليمن
٢٨١	باب من لم يتوضأ من لحم الشاة والسويق	٢٤١	باب لا يسأل ذكره بينه اذا بال
٢٨٢	باب من مضض من السويق ولم يتوضأ	٢٤١	باب الاستنجاء بالحجارة
٢٨٣	باب هل يعضض من اللبن	٢٤٢	باب لا يستنجي بروت
٢٨٤	باب من الوضوء من النوم ومن لم ير من النعسة والنعستين أو الخففة وضوءا	٢٤٣	باب الوضوء مرة مرة
		٢٤٤	باب الوضوء مرتين من نين
٢٨٥	باب الوضوء من غير حدث	٢٤٤	باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً
٢٨٦	باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله	٢٤٦	باب الاستنثار في الوضوء
٢٨٨	باب ما جاء في غسل البول	٢٤٧	باب الاستجمار وترا
٢٩٩	باب	٢٤٨	باب غسل الرجلين
		٢٤٩	باب المضضة في الوضوء

صفحة	باب	صفحة
٢٩٠	باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الاعرابي حتى فرغ من بوله في المسجد	٢٩٠
٢٩٠	باب صب الماء على البول في المسجد	٢٩١
٢٩١	باب يهرق الماء على البول	٢٩١
٢٩١	باب بول الصبيان	٢٩٣
٢٩٣	باب البول قائما وقاعدا	٢٩٤
٢٩٤	باب البول عند صاحبه والتستر بالخائط	٢٩٤
٢٩٤	باب البول عند سباطة قوم	٢٩٥
٢٩٥	باب غسل الدم	٢٩٦
٢٩٦	باب غسل المني وفركه	٢٩٧
٢٩٧	باب اذا غسل الجنابة أو غيرهما فلم يذهب أثره	٢٩٨
٢٩٨	باب أبواب الابل والدواب والغنم ومرايضها	٣٠١
٣٠١	باب ما يقع من الخجاسات في السمن والماء	٣٠٣
٣٠٣	باب الماء الدائم	٣٠٥
٣٠٥	باب اذا ألتقى على ظهر المصلي قذرا أو جيفة الخ	٣٠٨
٣٠٨	باب البراق والمخاط ونحوه في الثوب	٣٠٨
٣٠٨	باب لا يجوز الوضوء بالنبيد ولا المسكر	٣١٠
٣١٠	باب غسل المرأة أباهما الدم عن وجهه	٣١٠
٣١٠	باب السوال	٣١١
٣١١	باب دفع السوال الى الاكبر	٣١٢
٣١٢	باب فضل من بات على الوضوء	٣١٤
٣١٤	(كتاب الغسل)	٣١٥
٣١٥	باب الوضوء قبل الغسل	٣١٦
٣١٦	باب غسل الرجل مع امرأته	٣١٦
٣١٦	باب الغسل بالصاع ونحوه	٣١٨
٣١٨	باب من أفاض الماء في الغسل على رأسه ثلاثا	٣١٩
٣١٩	باب الغسل مرة واحدة	٣٢٠
٣٢٠	باب من بدأ بالخلاب أو الطيب عند الغسل	٣٢٠
٣٢٠	باب المضمضة والاستنشاق في الجنابة	٣٢١
٣٢١	باب مسح اليد بالتراب لتكون أُنقى	٣٢١
٣٢١	باب هل يدخل الجنب يده في الاناء قبل أن يغسلها	٣٢٣
٣٢٣	باب تفرق الغسل والوضوء	٣٢٤
٣٢٤	باب من أفرغ يمينه على شماله في الغسل	
٣٢٤	باب اذا جامع ثم عاد ومن دار الخ	٣٢٦
٣٢٦	باب غسل المذي والوضوء منه	٣٢٧
٣٢٧	باب من تطيب ثم اغتسل وبقي أثر الطيب	٣٢٧
٣٢٧	باب تحليل الشعر	٣٢٨
٣٢٨	باب من توضأ في الجنابة ثم غسل ساير جسده ولم يعد غسل مواضع الوضوء منه مرة أخرى	٣٢٩
٣٢٩	باب اذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يقيم	٣٣٠
٣٣٠	باب نفث اليمين من الغسل عن الجنابة	٣٣٠
٣٣٠	باب من بدأ بشق رأسه الايمن في الغسل	٣٣١
٣٣١	باب من اغتسل عريانا الخ	٣٣٣
٣٣٣	باب التستر في الغسل عند الناس	٣٣٤
٣٣٤	باب اذا احتلمت المرأة	٣٣٥
٣٣٥	باب عرق الجنب وان المسلم لا ينجس	٣٣٦
٣٣٦	باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره	٣٣٧
٣٣٧	باب كمنونة الجنب في البيت اذا توضأ	٣٣٧
٣٣٧	باب الجنب يتوضأ ثم ينام	٣٣٨
٣٣٨	باب اذا التقي الختانان	٣٣٨
٣٣٨	باب غسل ما يصيب الرجل من رطوبة فرج المرأة	٣٤٠
٣٤٠	(كتاب الحيض)	٣٤١
٣٤١	باب كيف كان بدء الحيض	٣٤١
٣٤١	باب الأمر للنساء اذا نفسن	٣٤٢
٣٤٢	باب غسل الحائض رأس زوجها وتزجيله	٣٤٣
٣٤٣	باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض	٣٤٤
٣٤٤	باب من سمي النفاث حيضا	٣٤٤
٣٤٤	باب مباشرة الحائض	٣٤٦
٣٤٦	باب ترك الحائض الصوم	٣٤٨
٣٤٨	باب تقضي الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت	٣٤٩
٣٤٩	باب الاستحاضة	٣٥٠
٣٥٠	باب غسل دم الحيض	٣٥١
٣٥١	باب الاعتكاف للمستحاضة	٣٥١
٣٥١	باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه	٣٥٢
٣٥٢	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	

صفحة	باب ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض الخ	٣٥٣	باب الصلاة في الثوب الواحد ملتصقا	٣٨٨
٣٥٤	باب غسل الحيض		باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقيه	٣٩٠
٣٥٤	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض		باب اذا كان الثوب ضيقا كيف يفعل المصلي	٣٩١
٣٥٥	باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض		باب الصلاة في الجبة الشامية	٣٩٢
٣٥٥	باب مخالقة وغير مخالقة		باب كراهية التعري في الصلاة	٣٩٢
٣٥٧	باب كيف تهل الحائض بالجمو العرة		باب الصلاة في القميص والسر او بل والتبان الخ	٣٩٣
٣٥٨	باب اقبال الحيض وادباره		باب ما يستتر من العورة	٣٩٥
٣٥٨	باب لا تنقض الحائض الصلاة		باب الصلاة بغير رداء	٣٩٦
٣٥٩	باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها		باب ما يذ كر في الفخذ	٣٩٦
٣٥٩	باب من أخذ ثياب الحيض سوى ثياب الطهر		باب في كم تصلي المرأة من الثياب	٤٠٠
٣٦٠	باب شهود الحائض العيدين ودعوة المسلمين ويعتزلن المصلي		باب اذا صلى في ثوب له أعلام ونظر الى علمها	٤٠٠
٣٦١	باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض الخ		باب ان صلى في ثوب مصطب الخ	٤٠١
٣٦٢	باب الصغرة والكدرية في غير أيام الحيض		باب من صلى في فروج حر برتم نزعه	٤٠٢
٣٦٢	باب عرق الاستحاضة		باب الصلاة في الثوب الأجر	٤٠٢
٣٦٣	باب المرأة تحيض بعد الافاضة		باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب	٤٠٣
٣٦٤	باب اذا رأت المستحاضة الطهر		باب اذا أصاب ثوب المصلي امرأته اذا سجد	٤٠٤
٣٦٤	باب الصلاة على النساء		باب الصلاة على الحصى	٤٠٥
٣٦٤	باب		باب الصلاة على الخمر	٤٠٦
٣٦٤	باب		باب الصلاة على الفراش	٤٠٦
٣٦٥	(كتاب التيمم)		باب السجود على الثوب في شدة الحر	٤٧٠
٣٦٨	باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا		باب الصلاة في النعال	٤٠٨
٣٦٩	باب التيمم في الحضرة اذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلاة		باب الصلاة في الخفاف	٤٠٨
٣٧٠	باب التيمم هل ينفخ فيه ما أي في يديه		باب اذا لم يتم السجود	٤٠٩
٣٧١	باب التيمم للوجه والكفين		باب يبدى ضيعه ويحافى في السجود	٤٠٩
٣٧٣	باب الصعيد الطيب وضوء المسلم يكفيه عن الماء		باب فضل استقبال القبلة	٤١٠
٣٧٧	باب اذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو خاف العطش تيمم		باب قبلة أهل المدينة وأهل الشام والمشرق	٤١٢
٣٧٩	باب التيمم ضربة		باب قوله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى	٤١٣
٣٨١	باب		باب التوجه نحو القبلة حيث كان	٤١٤
٣٨١	(كتاب الصلاة)		باب ما جاء في القبلة ومن لا يرى الاعادة على من سها	٤١٧
٣٨٢	باب كيف قرئت الصلاة في الاسراء		فصلى الى غير القبلة	
٣٨٦	باب وجوب الصلاة في الثياب الخ		باب حل البراق باليد من المسجد	٤١٩
٣٨٧	باب عقد الازار على القفا في الصلاة		باب حل الخياط بالحصى من المسجد	٤٢٠
			باب لا يصق عن يمينه في الصلاة	٤٢٠
			باب ليزق عن يساره او تحت قدمه اليسرى	٤٢١

صفحة	
٤٤٤	باب كفارة البراق في المسجد
٤٤٥	باب دفن النخامة في المسجد
٤٤٥	باب اذا بدره البراق قليلاً أخذ بطرف ثوبه
٤٤٧	باب عطية الامام الناس في اتمام الصلاة وذكر القبلة
٤٤٨	باب هل يقال مسجد بني فلان
٤٤٨	باب القسمة وتعليق القنوف في المسجد
٤٤٩	باب من دعا الطعام في المسجد ومن أجاب فيه
٤٤٩	باب القضاء والعان في المسجد
٤٥٠	باب اذا دخل يتناول صلى حيث شاء او حيث أمر
٤٥١	باب المساجد في البيوت
٤٥١	باب التين في دخول المسجد وغيره
٤٥١	باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد
٤٥٢	باب الصلاة في مرائب الغنم
٤٥٤	باب الصلاة في مواضع الابل
٤٥٤	باب دخول المشرك المسجد
٤٥٥	باب رفع الصوت في المساجد
٤٥٦	باب الخلق والجلوس في المسجد
٤٥٧	باب الاستلقاء في المسجد ومد الرجل
٤٥٨	باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس
٤٥٩	باب الصلاة في مسجد السوق
٤٥٩	باب تشبيل الاصابع في المسجد وغيره
٤٦١	باب المساجد التي على طرق المدينة الخ
٤٦٤	(أبواب ستره المصلي)
٤٦٤	باب ستره الامام ستره من خلفه
٤٦٥	باب قدر كم ذراع ينبغي أن يكون بين المصلي والستره
٤٦٦	باب الصلاة الى الحربة
٤٦٦	باب الصلاة الى العنزة
٤٦٧	باب الستره بمكة وغيرها
٤٦٧	باب الصلاة الى الاسطوانة
٤٦٧	باب الصلاة بين السواري في غير جماعة
٤٦٨	باب
٤٦٩	باب الصلاة الى الراحلة والبعير والشجر والرحل
٤٦٩	باب الصلاة الى السرير
٤٦١	باب كفاية البراق في المسجد
٤٦١	باب دفن النخامة في المسجد
٤٦٢	باب اذا بدره البراق قليلاً أخذ بطرف ثوبه
٤٦٣	باب عطية الامام الناس في اتمام الصلاة وذكر القبلة
٤٦٣	باب هل يقال مسجد بني فلان
٤٦٤	باب القسمة وتعليق القنوف في المسجد
٤٦٥	باب من دعا الطعام في المسجد ومن أجاب فيه
٤٦٦	باب القضاء والعان في المسجد
٤٦٦	باب اذا دخل يتناول صلى حيث شاء او حيث أمر
٤٦٧	باب المساجد في البيوت
٤٦٩	باب التين في دخول المسجد وغيره
٤٦٩	باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية ويتخذ مكانها مساجد
٤٣١	باب الصلاة في مرائب الغنم
٤٣٢	باب الصلاة في مواضع الابل
٤٣٢	باب من صلى وقدامه تنوراً ونار الخ
٤٣٣	باب كراهية الصلاة في المقابر
٤٣٣	باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب
٤٣٤	باب الصلاة في البيعة
٤٣٥	باب
٤٣٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت لي الارض مسجداً او طهوراً
٤٣٦	باب نوم المرأة في المسجد
٤٣٧	باب نوم الرجال في المسجد
٤٣٨	باب الصلاة اذا قدم من سفر
٤٣٨	باب اذا دخل المسجد فليركع ركعتين
٤٣٩	باب الحدث في المسجد
٤٣٩	باب بنيان المسجد
٤٤٠	باب التعاون في بناء المسجد
٤٤٢	باب الاستعانة بالتجار والصناع في اعماد المنبر والمسجد
٤٤٢	باب من بني مسجداً
٤٤٣	باب يأخذ الشخص بنصول النبل اذا امر في المسجد
٤٤٤	باب المرور في المسجد

صحيفة

صحيفة

باب فضل صلاة العصر	٤٩٥	باب يرد المصلي من مري بين يديه	٤٧٠
باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب	٤٩٧	باب اثم المار بين يدي المصلي	٤٧١
باب وقت المغرب	٤٩٩	باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلي	٤٧١
باب من كره أن يقال للمغرب العشاء	٥٠٠	باب الصلاة خلف النائم	٤٧٢
باب ذكر العشاء والعمية	٥٠١	باب التطوع خلف المرأة	٤٧٢
باب وقت صلاة العشاء اذا اجتمع الناس أو تأخروا	٥٠٢	باب من قال لا يقطع الصلاة شيء	٤٧٣
باب فضل صلاة العشاء	٥٠٢	باب اذا جل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة	٤٧٤
باب من يكره من النوم قبل العشاء	٥٠٣	باب اذا صلى الى فراش فيه حائض	٤٧٥
باب النوم قبل العشاء لمن غلب	٥٠٤	باب هل يغمر الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد	٤٧٦
باب وقت العشاء الى نصف الليل	٥٠٥	باب المرأة تطرح عن المصلي شيئاً من الأذى	٤٧٦
باب فضل صلاة الفجر	٥٠٦	(كتاب مواقيت الصلاة)	٤٧٧
باب وقت الفجر	٥٠٦	باب قول الله تعالى متبين اليه واتقوه الى آخر الآية	٤٧٩
باب من أدرك من الفجر ركعة فليتم صلاته	٥٠٨	باب البيعة على اقام الصلاة	٤٧٩
باب من أدرك من الصلاة ركعة الخ	٥٠٨	باب الصلاة كفارة	٤٨٠
باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس	٥٠٨	باب فضل الصلاة لوقتها	٤٨١
باب لا يتعزى الصلاة قبل غروب الشمس	٥١٠	باب الصلوات الخمس كفارة	٤٨٣
باب من لم يذكر الصلاة الا بعد العصر والفجر	٥١١	باب تضيق الصلاة عن وقتها	٤٨٤
باب ما يصلي بعد العصر من الفوائت وتحوها	٥١٢	باب المصلي يناجي ربه عز وجل	٤٨٥
باب التكبير بالصلاة في يوم غيم	٥١٣	باب الابراد بالظهر في شدة الحر	٤٨٥
باب الاذان بعد ذهاب الوقت	٥١٣	باب الابراد بالظهر في السفر	٤٨٨
باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت	٥١٤	باب وقت الظهر عند الزوال	٤٨٩
باب من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها ولا يعيد الا تلك الصلاة	٥١٥	باب تأخير الظهر الى العصر	٤٩١
باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى	٥١٥	باب وقت العصر	٤٩١
باب ما يكره من السمر بعد العشاء	٥١٦	باب وقت العصر	٤٩٣
باب السمر في الفقه والتخير بعد العشاء	٥١٦	باب اثم من فاتته العصر	٤٩٤
باب السمر مع الاهل والضييف	٥١٧	باب من ترك العصر	٤٩٥

تمت فهرسة الجزء الاول من شرح القسطلاني على البخاري ويلها فهرسة هامشه

من شرح النووي على صحيح مسلم رحمه الله آمين

(فهرسة)

شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع بها مش الجزء الاول من القسطاني

صفحة	صفحة
٣٩ فصل قد استدرج جماعة على البخاري ومسلم أحاديث	٣ خطبة الكتاب
أخلاق شرطهما فيها ونزلت عن درجة ما التزمه الخ	٩ فصل في بيان اسناد الكتاب وحال رواه من الى الامام
٣٩ فصل في معرفة الحديث الصحيح وبيان أقسامه	مسلم الخ
وبيان الحسن والضعيف وأنواعها	١٧ فصل صحيح مسلم في نهاية من الشهرة وهو متواتر
٤٣ فصل في ألفاظ يتداولها أهل الحديث المرفوع الخ	عنه الخ
٤٤ فصل اذا قال الصحابي كذا نقول أو نفعل الخ	١٧ فصل قال الشيخ الامام الحافظ أبو عمرو واختلف
٤٥ فصل اذا قال الصحابي قولاً أو فعل فملا فقد قدمنا	النسخ في رواية الجلودي عن ابراهيم بن سفيان الخ
أنه يسمى موقوفاً الخ	١٨ فصل قال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح اعلم أن
٤٦ فصل في الاسناد المعنعن	لا ابراهيم بن سفيان في الكتاب فائت الخ
٤٧ فصل زيادة الثقة مقبولة	٢٠ فصل قال الشيخ الامام أبو عمرو بن الصلاح اعلم أن
٤٧ فصل التدليس قسمان	الرواية بالاسناد المتصلة الخ
٤٨ فصل في معرفة الاعتبار والتابعة والشاهد والافراد	٢٠ فصل اتفق العلماء على أن أصح الكتب بعد القرآن
والشاذ والمنكر	العز بن الصبحان الخ
٤٩ فصل في حكم المختلط	٢٢ فصل قال الشيخ ابن الصلاح شرط مسلم في صحيحه أن
٥٠ فصل في أحرف مختصرة في بيان النسخ والمنسوخ	يكون الحديث متصل الاسناد الخ
وحكم الحديثين المختلفين ظاهراً	٢٤ فصل قال الشيخ ابن الصلاح ما وقع في صحيح
٥١ فصل في معرفة الصحابي والتابعي	البخاري ومسلم مما صورته صورة المنقطع ليس ملحقاً
٥٢ فصل جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه الخ	بالمنقطع الخ
٥٢ فصل اذا أراد رواية الحديث بالمعنى الخ	٢٨ فصل قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح جميع ما حكم
٥٣ فصل اذا روى الشيخ الحديث بإسناد ثم أتبعه اسناداً	مسلم بصحته في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحته الخ
آخر الخ	٣٠ فصل في احتمال صحيح مسلم على أربعة آلاف حديث
٥٤ فصل اذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في	أصول دون المكرر وفي نكتة عدم ذكر التراجم فيه
جوازه الخ	٣١ فصل سلك مسلم في صحيحه طرقاً بالغة في الاحتياط الخ
٥٤ فصل اذا درس بعض الاسناد أو المتن جاز أن يكتبه	٣٣ فصل ذكر مسلم في أول مقدمة صحيحه أنه يقسم
من كتاب غيره ويرويه الخ	الاحاديث ثلاثة أقسام
٥٤ فصل اذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه	٣٥ فصل أكرم الحافظ الدارقطني البخاري ومسلم الخراج
وسلم فأراد أن يرويه ويقول عن النبي الخ	أحاديث تركها إخراجها الخ
٥٥ فصل جرت العادة بالاعتصار على الرمز في حديثنا	٣٦ فصل عاب عائون مسلماً بروايته عن جماعة من
وأخبرنا الخ	الضعفاء والمتوسطين الذين ليسوا من شرط الصحيح
٥٥ فصل ليس للراوي أن يزيد في نسب غير شيخه ولا	ولا عيب عليه في ذلك الخ
صفته على ما سمعه الخ	٣٨ فصل في بيان جملة من الكتب المخرجة على صحيح مسلم

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٥٦	فصل يستحب لنكاح الحديث اذا امر بذلك الله عز وجل أو ذكر النبي أو الصحابة أن يكتب ما يبق من الشاهد على كل الخ	٢٧٦	باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا
٥٦	فصل في ضبط جملة من الاسماء المتكررة في صحيح البخاري ومسلم المشبهة	٣١٣	باب الدليل على أن من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن وإن ارتكب المعاصي الكبائر
٦٠	فصل تكرري صحيح مسلم قوله حدثنا فلان وفلان كلمه بالياء واستشكل وأجيب عنه الخ	٣١٤	باب بيان عدد شعب الايمان وأفضلها وأدناها وفضيلة الحياء وكونه من الايمان
٦٠	بسملة المصنف	٣٢١	باب جامع أوصاف الاسلام
٨٨	باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٢٢	باب بيان تفاضل الاسلام وأى أموره أفضل
٩٧	باب النهي عن الحديث بكل ما سمع	٣٢٦	باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الايمان
١٠٢	باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها	٣٢٨	باب وجوب محبة صلى الله عليه وسلم أكثر من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين وإطلاق عدم الايمان على من لم يحبه هذه المحبة
١١٢	باب بيان أن الاسناد من الدين وأن الرواية لا تكون إلا عن الثقات وإن جرح الرواة عنها وفيهم جائز الخ	٣٣٠	باب الدليل على أن من خصال الايمان أن يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير
١٦٠	فرع في جملة المسائل والقواعد التي تتعلق بهذا الباب	٣٣١	باب بيان تحريم إيذاء الجار
١٦٤	باب صحة الاحتجاج بالحديث المغتصن اذا أمكن الخ	٣٣١	باب الحديث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت الا عن الخير وكون ذلك كله من الايمان
١٨٤	(كتاب الايمان)	٣٣٥	باب كون النهي عن المنكر من الايمان وأن الايمان يزيد وينقص وأن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب
١٨٤	باب بيان الايمان والاسلام والاحسان ووجوب الايمان بالقدر ودليل التبري ممن لا يؤمن به	٣٤٧	باب تفاضل أهل الايمان فيه ورجحان أهل اليمن فيه
٢١٣	باب بيان الصلوات التي هي أحد أركان الاسلام	٣٥٤	باب بيان أنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وأن محبتهم من الايمان وإن افشاء السلام سبب لحصولها
٢١٧	باب السؤال عن أركان الاسلام	٣٥٥	باب بيان أن الدين النضجة
٢٢٠	باب بيان الايمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة	٣٦١	باب بيان نقصان الايمان بالمعاصي ونفيه عن التلبس بالمعصية على إرادة نفي كماله
٢٢٥	باب بيان أركان الاسلام ودعائه العظام	٣٦٧	باب بيان خصال المنافق
٢٢٩	باب الامر بالايمان بالله تعالى ورسوله وشرائع الدين والدعاء اليه والسؤال عنه وحفظه وتبليغه من لم يبلغه	٣٧٠	باب بيان حال ايمان من قال للمسلم يا كافر
٢٥٠	باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الاسلام	٣٧٣	باب بيان حال ايمان من رغب عن أبيه وهو يعلم
٢٥٥	باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الخ	٣٧٦	باب بيان قول النبي صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر
٢٧٢	باب الدليل على صحة اسلام من حضره الموت ما لم يشرع في التزع ونسج جواز الاستغفار للشركين وأن من مات على الشرك فهو من أصحاب الجحيم	٣٧٨	باب بيان معنى قول النبي لا ترجعوا بعدي كفارا الخ

صحيفة	صحيفة
٣٨٠ باب اطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب والنسابة	٣٨٠ باب اطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب والنسابة
٣٨١ باب تسمية العبد الآبق كافرا	٣٨١ باب تسمية العبد الآبق كافرا
٣٨٣ باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء	٣٨٣ باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء
٣٨٧ باب الدليل على أن حب الانصار وعلى رضى الله عنهم من الايمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق	٣٨٧ باب الدليل على أن حب الانصار وعلى رضى الله عنهم من الايمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق
٣٩٠ باب بيان نقصان الايمان بنقص الطاعات واطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله	٣٩٠ باب بيان نقصان الايمان بنقص الطاعات واطلاق لفظ الكفر على غير الكفر بالله
٣٩٥ باب بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة	٣٩٥ باب بيان اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة
٣٩٨ باب بيان كون الايمان بالله تعالى أفضل الاعمال	٣٩٨ باب بيان كون الايمان بالله تعالى أفضل الاعمال
٤٠٨ باب بيان كون الشرك أفتح الذنوب وبيان أعظمها بعده	٤٠٨ باب بيان كون الشرك أفتح الذنوب وبيان أعظمها بعده
٤١٠ باب الكبرياء وأكبرها	٤١٠ باب الكبرياء وأكبرها
٤١٩ باب تحريم الكبر وبيانه	٤١٩ باب تحريم الكبر وبيانه
٤٢٤ باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة وإن مات مشركا دخل النار	٤٢٤ باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة وإن مات مشركا دخل النار
٤٣٠ باب تحريم قتل الكافر بعد قوله لا اله الا الله	٤٣٠ باب تحريم قتل الكافر بعد قوله لا اله الا الله
٤٤٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حل علينا السلاح فليس منا	٤٤٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حل علينا السلاح فليس منا
٤٤٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا	٤٤٣ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا
٤٤٤ باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب الخ	٤٤٤ باب تحريم ضرب الخدود وشق الجيوب الخ
٤٤٧ باب بيان غلط تحريم النيمة	٤٤٧ باب بيان غلط تحريم النيمة
٤٤٩ باب بيان غلط تحريم اسبال الازار والمني بالعطية	٤٤٩ باب بيان غلط تحريم اسبال الازار والمني بالعطية
صحيفة	صحيفة
٤٥٤ باب بيان غلط تحريم قتل الانسان نفسه وأن من قتل نفسه بشي عذب به وأنه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة	٤٥٤ باب بيان غلط تحريم قتل الانسان نفسه وأن من قتل نفسه بشي عذب به وأنه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة
٤٦٤ باب غلط تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون	٤٦٤ باب غلط تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة الا المؤمنون
٤٦٨ باب الدليل على أن قاتل نفسه لا يكفر	٤٦٨ باب الدليل على أن قاتل نفسه لا يكفر
٤٧٠ باب في الریح التي تكون قرب القيامة تقبض من في قلبه شي من الايمان	٤٧٠ باب في الریح التي تكون قرب القيامة تقبض من في قلبه شي من الايمان
٤٧١ باب الحث على المبادرة بالاعمال قبل تظاهر الفتن	٤٧١ باب الحث على المبادرة بالاعمال قبل تظاهر الفتن
٤٧٢ باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله	٤٧٢ باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله
٤٧٣ باب هل يؤخذ بأعمال الجاهلية	٤٧٣ باب هل يؤخذ بأعمال الجاهلية
٤٧٥ باب كون الاسلام يهدم ما قبله وكذا الحج والهجرة	٤٧٥ باب كون الاسلام يهدم ما قبله وكذا الحج والهجرة
٤٧٩ باب بيان حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده	٤٧٩ باب بيان حكم عمل الكافر إذا أسلم بعده
٤٨٢ باب صدق الايمان واخلاصه	٤٨٢ باب صدق الايمان واخلاصه
٤٨٥ باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس والخواطر وبيان أنه لم يكلف الا ما يطاق الخ	٤٨٥ باب بيان تجاوز الله تعالى عن حديث النفس والخواطر وبيان أنه لم يكلف الا ما يطاق الخ
٤٩٤ باب بيان الوسوسة في الايمان وما يقوله من وجدها	٤٩٤ باب بيان الوسوسة في الايمان وما يقوله من وجدها
٤٩٩ باب وعيد من اقتطع حق مسلم يمين فاجرة بالنار	٤٩٩ باب وعيد من اقتطع حق مسلم يمين فاجرة بالنار
٥١٠ باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان مهذرا للدم في حقه وإن قتل كان في النار وأن من قتل دون ماله فهو شهيد	٥١٠ باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان مهذرا للدم في حقه وإن قتل كان في النار وأن من قتل دون ماله فهو شهيد
٥١٤ باب استحقات الوالى الغاش لرعيته النار	٥١٤ باب استحقات الوالى الغاش لرعيته النار

الجزء الثاني

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري

للعامة القسطلاني

نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووي عليه)

(الطبعة السابعة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٢٣

هجريه

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو معاوية ووكيع ح وحدثنا أبو
كريب حدثنا أبو معاوية عن الأعشى
عن زيد بن وهب عن حذيفة قال
حدثنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم حديثين قد رأيت أحدهما
وأنا أنتظر الآخر

• (باب رفع الأمانة والایمان من
بعض القلوب وعرض الفتن
على القلوب) •

فيه قول حذيفة رضي الله عنه
حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثين قد رأيت أحدهما وأنا
أنتظر الآخر إلى آخره وفيه حديث
حذيفة الآخر في عرض الفتن
وأنا ذكر شرح لفظهما ومعناها
على ترتيبهما إن شاء الله تعالى فاما
الحديث الأول فقال مسلم (حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية
ووكيع قال وحدثنا أبو كريب
حدثنا أبو معاوية عن الأعشى عن
زيد بن وهب عن حذيفة رضي الله
عنه) هذا الاسناد كله كوفيون
وحذيفة مدائني كوفي وقوله عن
الأعشى عن زيد والأعشى مدلس
وقد قدمنا أن المدلس لا يحتج بروايته
إذا قال عن وجوابه ما قدمناه مرات
في الفصول وغيرها أنه ثبت سماع
الأعشى هذا الحديث من زيد من
جهة أخرى فلم يضره بعد هذا قوله
فيه عن وأما قول حذيفة رضي الله
عنه (حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حديثين) فعننا حديثنا
حديثين في الأمانة والأفروايات
حذيفة كثيرة في الصحيحين وغيرهما
قال صاحب التحرير وعني بأحد

ومن يتوكل على الله
فحوسب

• (بسم الله الرحمن الرحيم) •

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا هي ثابتة في غير رواية ابن عساکر كافي الفروع وأصله
• (كتاب الأذان) •

بالذال المجمة وهو في اللغة الاعلام وفي الشرع اعلام مخصوص بالفاظ مخصوصة في أوقات
مخصوصة ثابت لابن عساکر كساقط في رواية أبي ذر وغيره (باب بدء الأذان) بهجرة بعد الدال
المهملة أي ابتدائه وللأصلي وأبي ذر بدء الأذان فأسقط التبويع (وقوله) بالرفع أو بالجر عطفًا
على الجور والسابق وللأصلي وقول الله عز وجل وإذا ناديتهم فادعهم إلى الصلاة التي هي
أفضل الأعمال عند ذوى الألباب (اتخذوها هزوا ولعبا) أي اتخذوا الصلاة أو المناداة وفيه دليل
على أن الأذان مشروع للصلاة (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) معاني عبادة الله وشرايعه واستدل به
على مشروعية الأذان بالنص لا بالتمام وحده قال الزهري فيما ذكره ابن كثير الحافظ قد ذكر الله
التأذين في هذه الآية برواه ابن أبي حاتم (وقوله) تعالى بالرفع والجر كما مر (إذا نودي للصلاة)
أذن لها (من يوم الجمعة) عند قعود الإمام على المنبر للخطبة زاد في رواية الأصلي الآية والآلام
للاختصاص وعن ابن عباس فيمارواه أبو الشيخ أن فرض الأذان نزل مع الصلاة بأبها الذين آمنوا
إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة والاكترون على أنه برؤيا عبد الله بن زيد وغيره ووجه المطابقة بين
الترجمة والآيتين كونهم مدينيتين وابتداء الجمعة إنما كان بالمدينة فالراجح أن الأذان كان في
السنة الأولى من الهجرة • وبالسند قال (حدثنا عمران بن ميسرة) بفتح الميم وسكون المشنة
التحية الأدمى البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان التنوري بفتح المشنة
الفوقية وتشديد النون البصري (قال حدثنا خالد) وغير أبي ذر الوقت والأصلي خالد الخذاء
(عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد (عن أنس) وللأصلي زيادة ابن مالك (قال ذكرنا
النار والنافوس فذكرنا اليهود والنصارى) كذا وقع مختصرا في رواية عبد الوارث وساقه بتمامه
عبد الوهاب في الباب اللاحق حيث قال لما كثر الناس ذكرنا أن يعلموا وقت الصلاة بشئ

حدثنا أن الامانة نزلت في جذر
قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا
من القرآن وعلموا من السنة ثم
حدثنا عن رفع الامانة

الحديثين قوله حدثنا أن الامانة
نزلت في جذر قلوب الرجال وبالثاني
قوله ثم حدثنا عن رفع الامانة الخ
(قوله ان الامانة نزلت في جذر قلوب
الرجال) أما الجذر فهو بفتح الجيم
وكسر هاء الغان وبالدال المجهمة قيهما
وهو الاصل قال القاضي عياض
رحمه الله مذهب الاصمعي في هذا
الحديث فتح الجيم وأبو عمرو يكسرها
وأما الامانة فالتاها أن المراد بها
التكليف الذي كلف الله تعالى به
عباده والعهد الذي أخذه عليهم
قال الامام أبو الحسن الواحدى
رحمه الله في قول الله تعالى أنا عرضنا
الامانة على السموات والارض
والجبال قال ابن عباس رضى الله
عنهما هي الفرائض التي افترضها
الله تعالى على العباد وقال الحسن
هو الدين والدين كله امانة وقال أبو
العالية الامانة ما أمر به وما نهوا
عنه وقال مقاتل الامانة الطاعة
قال الواحدى وهو قول أكثر
المفسرين قال فالامانة في قول
جميعهم الطاعة والفرائض التي
يتعلق بآدائها الثواب وبتضييعها
العقاب والله أعلم وقال صاحب
التحرير الامانة في الحديث هي
الامانة المذكورة في قوله تعالى أنا
عرضنا الامانة وهي عين الايمان فاذا
استمكنت الامانة من قلب العبد
قام حينئذ باداء التكليف واغتتم
ما ردد عليه منها وحدثنا أقامتها والله
أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم

يعرفونه فذكر وأن يوروا ناراً أو يضربوا ناقوساً (فأمر بلال) بضم الهمزة أى أمره النبي صلى الله
عليه وسلم كما وقع مصرحاً به في رواية النسائي وغيره عن قتبية عن عبد الوهاب (أن يشفع الاذان)
بفتحات وسكون الشين أى يأتي بالفاظه مثنى اللفظ التكثير فى أوله فإنه أربع والأكمة التوحيد
فى آخره فإنها مفردة فالمراد معظمه (وأن يور الاقامة) اللفظ الاقامة فإنه يثنى واستنبط من
قوله فأمر بلال وجوب الاذان والجمهور على أنه سنة وأجاب القائل بالوجوب بأن الامر انما وقع
بصفة الاذان فى كونه شفعاً للأصل الاذان ولئن سلمنا أنه لنفس الاذان لكن الصيغة الشرعية
واجبة فى الشيء ولو كان نفلاً كالظاهرة للصلاة النفل وأجيب بأنه اذا ثبت الامر بالصفة لزم أن
يكون الاصل ما موراه قاله ابن دقيق العيد * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه
التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف فى ذكر بنى اسرائيل ومسلم وأبو داود والنسائي
والترمذى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمود بن غيلان) بفتح الغين المجهمة العدوى المروزي
(قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد
(نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) بن الخطاب (كان يقول كن المسلمون حين قدموا المدينة) من
مكة فى الهجرة (يخضعون فيصنعون الصلاة) بالخاء الممهلة يتفعلون أى يقدرون حينئذ يدركوها
فى الوقت ولكشمهين فيصنعون الصلاة (ليس ينادى لها) بفتح الدال مبنياً للفعول وفيه كأنفلاوا
عن ابن مالك جواز استعمال ليس حرفاً لاسم لها ولا خبر ويجوز أن يكون اسمها ضمير الشأن
وخبرها الجملة بعد وفى رواية مسلم ما يؤيد ذلك ولفظه ليس ينادى بها أحد (فتكلموا) أى
الصحابه رضى الله عنهم (يومافى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً) بكسر الخاء على صورة الامر
(مثل ناقوس النصارى) الذى يضربونه لوقت صلاتهم (وقال بعضهم بل بوقاً) أى اتخذوا بوقاً
بضم الواحدة (مثل قرن اليهود) الذى ينفخ فيه فيجتمعون عند سماع صوته ويسمى الشبور
بفتح الشين المجهمة وتشديد الواحدة المضمومة فافتقر قوافى عبد الله بن زيد الاذان فخاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقص عليه رؤياه فصدقه وسقطت واووقال لابي الوقت وبلى فى رواية أخرى
(فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أولاً) بهززة الاستفهام وواو العطف على مقدراً
أنقولون بموافقتهم ولا (تبعثون رجلاً) زاد الكشمهين منكم حال كونه (ينادى بالصلاة) وعلى
هذا فالفاء هى الفصيحة والتقدير كما مر فافتقر قوافله القرطبي وتعبه الحافظ ابن حجر بأن سياق
حديث عبد الله بن زيد يخالف ذلك فإن فيه انه لما قص رؤياه على النبي صلى الله عليه وسلم قال
فسمع عمر الصوت فخرج فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال رأيت مثل الذى رأى فدل على أن عمر
لم يكن حاضر لما قص عبد الله قال والظاهر أن اشارة عمر بارسال رجل ينادى بالصلاة كانت
عقب المشاورة فيما يفعلونه وأن رؤياه عبد الله كانت بعد ذلك وتعبه العيني بحديث أبي بشر عن
أبي عمر بن أنس عن عمومة له من الانصار عند أبي داود فإنه قال فيه بعد قول عبد الله بن زيد اذ
أتانى أت فأراني الاذان وكان عمر قد رآه قبل ذلك فكتمه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما منعك
أن تخبرنا الى آخره وليس فيه أن عمر سمع الصوت فخرج فقال فهو يقوى كلام القرطبي ويرد
كلام بعضهم أى ابن حجر انتهى وأجاب ابن حجر فى انتقاض الاعتراض بأنه اذا سكنت فى رواية
أبى عمر عن قوله فسمع عمر الصوت فخرج وأثبتها ابن عمر انما يكون اثبات ذلك دال على أنه
لم يكن حاضراً فكيف يعترض بثل هذا (فقال) بالفاء ولاى الوقت وقال (رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة) أى اذهب الى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليسمعك
الناس كذا قاله النووي متعباً من استنبط منه مشروعية الاذان قائماً كابن خزيمة وابن

فقال بنام الرجل النومة فتقبض
الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل
الوقت ثم بنام الرجل النومة فتقبض
الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل
أثر الجمل كجمر دحرجته على رجله
فنفط فقرأه منتبرا وليس فيه شيء ثم
أخذ حصي فدحرجه على رجله

(فيظل أثرها مثل الوقت)
فهو ينفخ الواو واسكان الكاف
وبالتاء المثناة من فوق وهو الأثر
اليسير كذا قال الهروي وقال غيره
هو سواد يسير وقيل هولون يحدث
مخالفة اللون الذي كان قبله وأما
الجمل فينفخ الميم واسكان الجيم
وفتحها لغتان حكاهما صاحب
التحرير والمشهد والاسكان يقال
منه مجلت يده بكسر الجيم فجعل
بفتحها مجلا بفتحها أيضا ومجلت
بفتح الجيم فجعل بضمها مجلا باسكانها
لغتان مشهورتان وأجملها غيرها
قال أهل اللغة والعرب الجمل هو
التنفط الذي يصير في اليد من العمل
بقأس أو نحوه ويصير كالقبة فيه
ماء قليل وأما قوله (كجمر دحرجته
على رجله) فنقط فقرأه منتبرا وليس
فيه شيء فالجمر والدحرجة معروفة
ونقط بفتح النون وكسر الفاء
ويقال تنقط بضمه منتبرا مرتفعا
وأصل هذه اللفظة الارتفاع ومنه
المنبر لارتفاعه وارتفاع الخطيب
عليه وقوله نفط ولم يقل نفطت مع
أن الرجل مؤنثة أما أن يكون ذكر
نقط اتباعا لفظ الرجل وأما أن
يكون اتباعا لمعنى الرجل وهو
العضو وأما قوله (ثم أخذ حصي
فدحرجه) فهكذا ضبطناه وهو
ظاهر ووقع في أكثر الأصول ثم أخذ

المنذر وعياض نعم هوسنة فيه وبه استدلل العلامة الجلال المحلى للقيام موافقة لمن تعقبه
النوى فان قلت ما الحكمة في تخصيص الأذان برؤى رجل ولم يكن يوحى أجيب لمافيه من
التنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم والرفع لذكره لانه اذا كان على لسان غيره كان أرفع لذكره
وأخبرنا أنه على أنه روى أبو داود في المراسيل أن عمر لما رأى الأذان جاء لخير النبي صلى الله عليه
وسلم فوجد الوحي قد ورد بذلك فاراعه الأذان بلال فقال له عليه الصلاة والسلام سبقك بها
الوحي * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والاختصار والقول وأخرجه مسلم والترمذي
والنسائي (باب الأذان مثنى مثنى) بغير تنوين مع التكرار للتوكيد أي من تين مرتين ولان
عسا كر وعزاهما العيني كالخافض ابن حجر لغير الكشميني مثنى مفردا باسقاط التانيية * وبالسند
قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الزدي الوائحي بمجعة ثم مهملة البصري) (قال حدثنا
خادم بن زيد) بن درهم الجهضمي البصري (عن سماعة بن عطية) بكسر السين وتخفيف
الميم البصري المزني بكسر الميم وسكون الزاي بعدها موحدة (عن أيوب) السخيتاني
(عن أي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي البصري (عن أنس) (والاصلي زيادة
ابن مالك) (قال أمر) وفي الفرع المكي قال قال أمر (بلال) بضم الهمزة أي أمره الرسول صلى الله
عليه وسلم لانه الأمر الناهي وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم أنه موقوف ودفع بأن الخبر عن
الشرع لا يحمل الأعلى أمر الرسول (أن يشفع الأذان) بفتح المثناة التحتية أي يحمل أكثر
كلماته مثناة (وأن يوتر) وفي رواية ويوتر (الاقامة) أي يفردها جميعا (الاقامة) أي لفظ
الاقامة وهي قوله قد قامت الصلاة قائماتشفع وسقط للاصلي لفظ الاقامة الاولى وبه قال
(حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (محمد) (زاد أبو ذر وهو ابن سلام) (قال أخبرنا) والاصلي حدثنا
ولأبي ذر حدثني (عبد الوهاب) (والاربعة عبد الوهاب الثقفي) (قال أخبرنا) ولان عسا كر حدثنا
(خالد الخذاء) بن مهران (عن أي قلابه) رضي الله عنه (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال
لما كثر الناس) بتشديد الميم (قال ذكروا) جواب لما ولفظه قال الثانية زائدة لتأكيد
السابقة (أن يعملوا وقت الصلاة بشيء يعرفونه) بضم أول يعملوا وكسر ثالثة أي يجعلوا له علامة
يعرف بها ولكريمة ولغير الاربعة أن يعملوا بفتحها من العلم (فذكروا أن يوروا) أي يوقدوا (نارا
أو يضر بواناقوسا) كالجوس والنصاري (فأمر بلال) بضم الهمزة أي فأمره النبي صلى الله عليه
وسلم (أن يشفع الأذان) أي معظمه (وأن يوتر الاقامة) أي يأتي بالفاظها مفردة أي الافظ عند
قامت الصلاة فيأتي بها شفعا كما في الحديث السابق وهذا مذهب الشافعي وأجدو المراد معظمها
فان كلمة التوحيد في آخر الأذان مفردة والتكبير في أوله أربع لفظ الاقامة مثنى كما في لفظ
الشفع يتناول التثنية والتربيع فليس في لفظ حديث الباب ما يخالف ذلك على أن تكسر
التكبير تثنية في الصورة مفردة في الحكم ولذا يستحب أن يقال بنفس واحد وذهب مالك وأتباعه
إلى أن التكبير في أول الأذان من تين لروايته من وجوه محتاج في أذان أبي محذورة وأذان ابن زيد
والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل سعد القرط إلى زمانهم لتأخير أبي محذورة عند مسلم
وأي عوانة والحاكم وهو المحفوظ عن الشافعي من حديث ابن زيد كما في الاقامة إحدى عشرة
كلمة والأذان تسع عشرة كلمة بالترجيع وهو أن يأتي بالشهادتين من تين سرا قبل قولهما جهر
لحديث مسلم فيه وإنما اختص الترجيع بالشهادتين لانهما أعظم ألفاظ الأذان وليس بسنة عند
الخفية للروايات المتفقة على أن لا ترجيع في أذان بلال وعمر بن أم مكتوم إلى أن توفيما والله
أعلم بهذا (باب بالتين) (الاقامة) التي تقام بها الصلاة ألفاظها (واحدة) لم يكرر لفظ واحدة
مراعاة للفظ حديث ابن عمر عند ابن حبان ولفظه الأذان مثنى والاقامة واحدة نعم في حديث أبي

محدودة عند الدار قطني تكرير **(الاقوله قد قامت الصلاة)** قاله يكرره وبالسند قال **(حدثنا)**
 علي بن عبد الله **(بن جعفر المديني البصري)** امام عصره في الحديث وعلمه **(قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم)**
 ابن عليه قال **(حدثنا خالد)** وفي رواية خالد الحذاء **(عن أبي قلابه)** عبد الله بن زيد **(عن أنس)**
 وللأصلي أنس بن مالك **(قال)** أمر بلال أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة **(وهي الإعلام بالسرور في الصلاة باللفظ مخصوصة وتنازع الأذان بأن يأتي بها فرادى وهو حجة على الخفية في تشيئها واستدلوها بما اشتهر أن بلالا كان يثني الإقامة إلى أن توفي وحديث عبد الله بن زيد عند الترمذي وكان أذان رسول الله صلى الله عليه وسلم شفعا شفعا في الأذان والإقامة)** **(قال اسمعيل)**
 ابن عليه المذكور **(فذكرت)** بحذف ضمير المفعول أي حديث خالد للكشيميني والأصلي فذكرته **(لا يوب)** **(السختياني)** **(فقال)** الإقامة أي اللفظ قوله قد قامت الصلاة قائمها تشفع لأنها المقصود من الإقامة بالذات وما ادعاه ابن منده من أن قوله في حديث سمك في باب الأذان مثنى مثنى الإقامة من قول أبوب غير مسند كما في رواية اسمعيل يعني هذه وقول الأصلي أنها من قول أبوب لا من قول سمك متعقب بحديث معمر عن أبوب عند عبد الرزاق ولفظه كان بلال يثني الأذان ويوتر الإقامة الاقوله قد قامت الصلاة والأصل أن ما كان في الخبر فهو منه حتى يدل دليل على خلافه ولا دليل في رواية اسمعيل هذه لأنه انما يتحصل منها أن خالدا كان لا يذكر الزيادة وكان أبوب يذكرها وكل منهما روى الحديث عن أبي قلابه عن أنس فكان في رواية أبوب زيادة من حافظ فتقبل قاله في الفتح والجمهور على شفعها إلا ما لا يحججه في الحديث الثاني من حديثي الباب السابق لما في سابقه واحتجاجة بعمل أهل المدينة معارض بعمل أهل مكة وهي تجمع الكثير في المواسم وغيرها ومعهم الحديث الصحيح **(باب فضل التأذين)** وبالسند قال **(حدثنا)**
 عبد الله بن يوسف **(النيبسي)** **(قال أخبرنا مالك)** الإمام **(عن أبي الزناد)** بكسر الزاي وبالنون الخفيفة عبد الله بن ذكوان **(عن الأعرج)** عبد الرحمن بن هريرة **(عن أبي هريرة)** رضي الله عنه **(أن رسول الله)** ولا يذ أن النبي **(صلى الله عليه وسلم)** قال إذا نودي للصلاة أي لاجلها **(أدبر الشيطان)** أي جنس الشيطان أو المعهود هارب إلى الرواح من سماع الأذان حال كونه **(وله)**
 ولا يذروا الأصلي له **(ضراط)** يشغل به نفسه **(حتى)** أي كي **(لا يسمع التأذين)** لعظم أمر لما اشتل عليه من قواعد الدين واطهار شرائع الإسلام أو حتى لا يشهد للمؤذن بما يسمعه إذا استشهد يوم القيامة لأنه داخل في الجن والإنس المذكورين في حديث لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء الا شهد يوم القيامة ودفع بأنه ليس أهلا للشهادة لأنه كافر والمراد في الحديث مؤمنو الجن والنجاحي عند الصلاة مع ما فهم من القرآن لأن غالبها سر ومناجاة فله طرق إلى افسادها على فاعلها وافساد خشوعه بخلاف الأذان فإنه يرى اتفاق كل المؤذنين على الاعلان به ونزول الرحمة العامة عليهم مع بأسه عن أن يردهم عما أعلنوا به ويوقن بالخفية بما تفضل الله به عليهم من ثواب ذلك ويذكر معصية الله ومضادته أمره فلا علك الحدث لما حصل له من الخوف وقيل لأنه دعاه إلى الصلاة التي فيها السجود الذي امتنع من فعله لما أمر به ففقيه تصميحه على مخالفة أمر الله واستمراره على معصية الله فإذا عاد ادعى الله فرمته وللأصلي وله ضراط بالواو على الأصل في الجملة الاسمية الحالية أن تكون بالواو وقد تقع بغيرها كما في اهبطوا بعضكم لبعض عدو **(فإذا قضى)** **(المنادي)** **(النداء)** أي فرغ المؤذن من الأذان وللأصلي وابن عساكر قضى بضم القاف مبنيًا للمفعول النداء بالرفع لقيامه مقام الفاعل **(أقبل)** أي الشيطان زاد مسلم في رواية صالح عن أبي هريرة فوسوس **(حتى إذا ثوب بالصلاة أدبر)** الشيطان بضم المثناة وكسر الواو والمشددة من ثوب أي أعيد الدعاء إليها والمراد الإقامة لاقوله في الصبح الصلاة

فصيح الناس يقبأعون لا يكاد أحد يؤدى الأمانة حتى يقال ان في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لأن كان مسلماً يريدنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعه وأما اليوم فما كنت لأبابع منكم الا فلانا وفلانا حصاة فدرججه بأفراد لفظ الحصاة وهو صحيح أيضاً ويكون معناه درج ذلك المأخوذاً والشئ وهو الحصاة والله أعلم قال صاحب التحرير معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فشيئاً فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفتها ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله فإذا زال شيء آخر صار كالجمل وهو أترحمكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التي قبلها ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة آياه بحمر يدرججه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الحجر ويبقى التنفط وأخذ الحصاة ودرججه آياها أراد به زيادة البيان وإيضاح المذكور والله أعلم وأما قول حذيفة رضي الله عنه **(ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعه)** وأما اليوم فما كنت لأبابع الا فلانا وفلانا فعنى المباينة هنا البيع والشراء المعروفان ومراده أني كنت أعلم أن الأمانة لم ترتفع وأن في الناس وفاء

• وحد ثنا بن غير حدثنا أبي ووكيع
ح وحد ثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا
عيسى بن يونس جميعا عن الاعمش
بهذا الاسناد مثله • حدثنا محمد بن
عبد الله بن غير حدثنا أبو خالد يعني
سليمان بن حبان عن سعد بن طارق
عن ربيع بن خراش عن حذيفة قال
كنا عند عمر فقال أيكم سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتن
فقال قوم نحن سمعناه فقال لعلمكم
تعنون فتنة الرجل في أهله وماله

بالعهد فكنتم أقدم على مبايعة
من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا
بالناس وأمانتهم فانه إن كان مسلما
فدينه وأمانته تمنعه من الخيانة
وتحملة على أداء الأمانة وإن كان
كافرا فاساعيه وهو الوالي عليه كان
أيضا يقوم بالأمانة في ولايته
فيستخرج حقي منه وأما اليوم فقد
ذهبت الأمانة فما بقي لي وثوق عن
أبايعه ولا بالسامعي في أدائهما
الأمانة فما أبايع الا فلا نأو فلا نا
يعني أفرادا من الناس أعرفهم
وأثق بهم قال صاحب التحرير
والقاضي عياض رحمه الله
وجل بعض العلماء المبايعة هنا على
بيعة الخلافة وغيره من المعاقدة
والتحالف في أمور الدين قال وهذا
خطأ من قائله وفي هذا الحديث
مواضع تبطل قوله منها قوله ولئن
كان نصرانيا أو يهوديا ومعلوم أن
النصراني واليهودي لا يبايع على
شيء من أمور الدين والله أعلم وأما
الحديث الثاني في عرض الفتن ففي
اسناده سليمان بن حبان بالثناة
وربيع بكسر الراء وهو ابن خراش
بكسر الحاء المهملة (وقوله فتنة

خير من النوم لانه خاص به ولتسلم فاذا سمع الإقامة ذهب (حتى اذا قضى) المثوب (التثويب)
وللاصلي وإن عسا كر حتى اذا قضى بضم القاف التثويب بالرفع كالسابق (أقبل) أي الشيطان
ساعيا في ابطال الصلاة على المصلين (حتى يخطر) يفتح أوله وكسر الطاء كما ضبطه عياض عن
المتقين وهو الوجه أي يوسوس (بين المرء) أي الانسان (ونفسه) أي قلبه ولا يذري يخطر
بضم الطاء عن أكثر الرواة أي بدونه فيمر بين المرء وبين قلبه فيشغله ويحول بينه وبين ما يريد من
أقبله على صلاته واخلاصه فيها (يقول) أي الشيطان للصلي (اذ كر كذا اذ كر كذا) وليكرية
اذ كر كذا اذ كر كذا أو اذ كر كذا أو العطف وكذا المسلم كالمؤلف في صلاة السهو (لما) أي شيء (لم يكن
يذكر) قبل الصلاة (حتى) أي كي (يظل الرجل) يفتح الطاء المجهمة المشالة أي يصير وللأصلي من
غير اليونينية يضل بكسر الضاد الساكنة أي ينسى الرجل (لا يدري كم صلى) من الركعات ولم
يذكر في ادبار الشيطان ما ذكر في الاول من الضراط اكتفاء بذكره فيه أولان الشدة في الاول
تأتيه غفلة فتكون أهول وفي الحديث فضل الاذان وعظم قدره لأن الشيطان بهرب منه
ولا يهرب عند قراءة القرآن في الصلاة التي هي أفضل • ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث
والاخبار والعنونة وأخرجه أبو داود والبيهقي في الصلاة (باب) ثواب (رفع الصوت بالنداء)
أي الاذان (وقال عمر بن عبد العزيز) فيما وصله ابن أبي شيبة بلفظ ان مؤذنا أذن فطرب في أذانه
فقال له عمر بن عبد العزيز (أذن) بلفظ الامر (أذا سمعنا) يسكون الميم بغير نغمات ولا تطريب
(والافاعتزلنا) أي ارتل من نصب الاذان فان قلت انتهى وقع عن التطريب فما المطابقة بينه
وبين الترجمة أجيب بأن المؤلف أراد أنه ليس كل رفع محمودا الا رفعاً بهذه المشابهة غير مطرب
أو غير عال فطبع • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن
أنس (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) بمهمات مفتوحات الا العين
الاولى فسأكنة عمرو بن زيد (الانصاري ثم المازني) بالزاي والنون (عن أبيه) عبد الله (انه أخبره
أن أبا سعيد الخدري) بالذال المهملة (قال له) أي لعبد الله بن عبد الرحمن (ان أرا لثوب الغنم و)
نحب (البادية) الصحراء التي لا عمارة فيها لاجل اصلاح الغنم بالري وهو في الغالب يكون فيها
(فاذا كنت في) أي بين (غنمك) في غير بادية أو فيها (أو) في (باديتك) من غير غنم أو معها أو هو
شك من الراوي ولا يذرو باديتك بالواو من غير ألف (فاذنت بالصلاة) أي أعلنت بوقتها والاربعة
للصلاة باللام بدل الموحدة أي لاجلها (فارفع صوتك بالنداء) أي الاذان (فانه لا يسمع مدى
صوت المؤذن) أي غايته (جن ولا انس ولا نبي) من حيوان أو جاد بأن يخلق الله تعالى له ادراكا
وهو من عطف العام على الخاص ولا يذروا والنساء المؤذن يغفر له مدصوته ويشهد له كل رطب
وبابس ولا ينخرجة لا يسمع صوته شجر ولا مدر ولا حجر ولا جن ولا انس (الشهادة) بلفظ الماضي
ولكن شهي في الاشهد له (يوم القيامة) وغاية الصوت بالاربأخني من ابتدائه فلذا شهد له من
بعد عنه ووصل اليه منتهى صوته فلان يشهد له من دنا منه وسمع مبادئ صوته أولى به عليه
القاضي البضاوي والسري هذه الشهادة وكفى بالله شهيدا اشتهار المشهود له بالفضل وعلو
الدرجة وكما أن الله تعالى يقضج بالشهادة قوما يكرم بها آخرين ولا حدم من حديث أبي هريرة
مر فوعا المؤذن يغفر له مدى صوته ويصدق له كل رطب وبابس قال الخطابي مدى الشيء غايته أي
انه يستكمل المغفرة اذا استوفى وسعته في رفع الصوت فيبلغ الغاية من المغفرة اذا بلغ الغاية من
الصوت أولانه كلام تمثيل وتشبيه يريد أن المكان الذي ينتهي اليه الصوت وقد رآن يكون بين
أقصاه وبين مقامه الذي هو فيه ذنوب تلام تلك المسافة غفرها الله تعالى له انتهى واسقشهد المنذري
للقول الاول برواية مدصوته بتشديد الال أي بقدر مدصوته (قال أبو سعيد) الخدري (سمعتة)

وجاره قالوا أجل قال تلك تكفرها
 الصلاة والصيام والصدقة ولكن
 أيكم سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يذكر الفتنة التي تخرج موج البحر
 قال حذيفة فأسكت القوم فقلت
 أنا

الرجل في أهله وجاره ~~تكفرها~~
 الصلاة والصيام والصدقة قال
 أهل اللغة أصل الفتنة في كلام
 العرب الابتلاء والامتحان
 والاختبار قال القاضي ثم صارت
 في عرف الكلام لكل أمر كشفه
 الاختبار عن سوء قال أبو زيد فتن
 الرجل يفتن فتونا إذا وقع في الفتنة
 وتحول من حال حسنة إلى سيئة
 وفتنة الرجل في أهله وماله وولده
 ضروب من فرط محبته لهم وشحه
 عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير
 كما قال تعالى انما أموالكم وأولادكم
 فتنة أولتفر يطع بما يزلزم من القيام
 بحقوقهم وتأديبهم وتعليمهم فانه
 راع لهم ومسؤول عن رعيته وكذلك
 فتنة الرجل في جاره من هذا فانه
 كلما فتن تقتضي المحاسبة ومنها
 ذنوب يرجى تكفيرها بالحسنات
 كما قال تعالى ان الحسنات يذهبن
 السيئات (وقوله التي تخرج موج البحر)
 أي تضطرب ويدفع بعضها
 بعضها وشبهها بموج البحر لشدة
 عظمتها وكثرة شيوعها (وقوله
 فأسكت القوم) هو بقطع الهمزة
 المفتوحة قال جهور أهل اللغة سكنت
 وأسكت لغتان بمعنى صمت وقال
 الأصمعي سكنت وأسكت أطرق
 واتماسكت القوم لانهم لم يكونوا
 يحفظون هذا النوع من الفتنة
 واتماسكوا هذا النوع الأول (وقوله

أي قوله انه لا يسمع الى آخره) (من رسول الله) (والاصلي من النبي) (صلى الله عليه وسلم) وحيث
 فذكر الغنم والبادية موقوف وقال الجلال المحلى أي سمعت ما قلت لك بخطاب لي كما فهمه الماوردي
 والامام والغزالي وأوردته باللفظ الدال على ذلك ليطهر الاستدلال به على أذان المنفرد ورفع صوته
 به * ورواه هذا الحديث الخمسة مديون الاشيج المؤلف وفيه التحديث والاخبار والعنونة
 والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في ذكر الجن والتوحيد والنسائي وابن ماجه في الصلاة * (باب
 ما يحقن بالاذان من الدماء) أي يمنع بسبب الاذان من اراقه الدماء * (باب ما يحدثنه)
 ولا يروي ذرو الوقت حدثني (قتيبة) وغيره أبو ذر الوقت وابن عساكر قتيبة بن سعيد (قال حدثنا
 اسمعيل بن جعفر) الانصاري (عن حميد) الطويل (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه وسقط ابن
 مالك في رواية أبي ذر الوقت وابن عساكر (أن النبي) (صلى الله عليه وسلم) (كان) (إذا غزينا) أي مصاحبا لنا (قوما لم يكن يغزونا)
 بالواو بعد الزاي كذا لكرهه من الغزو والاصل اسقاط الواو والجزم ولكنه جاء على بعض اللغات
 ولست من غير اليونانية يغزونا كالسابقة الا أنه باسقاط الواو على الاصل مجزوم ما يدل من يكن
 ولا يصلي وأى الوقت يغزونا بآيات مشاة تحتية بعد الغين المعجمة ورفع الراء من الاغارة ولا يوي
 الوقت وذو والمستعمل يغزونا باسقاط الياء والجزم من الاغارة أيضا ولا يوي الوقت أيضا وابن عساكر
 يغزونا بضم أوله واسكان الغين وحذف حرف العلة من الاغراء ولا يوي ذر عن الكشميهني والحموي
 يغزونا بفتح أوله وبالدال المهملة من غير واو من الغد ونقيض الرواح (حتى يصبح وينظر) أي
 ينتظر (فان سمع أذانا كف عنهم وان لم يسمع أذانا غار) بالهمزة ويقال غار ثلاثيا أي هجم
 (عليهم) من غير علم منهم (قال) (أنس بن مالك) (نفرحنا) من المدينة (إلى خير فانتبهنا اليهم) أي إلى
 أهل خير (بلا فلما أصبح) النبي صلى الله عليه وسلم (ولم يسمع أذانا ركب وركب خلف أبي طلحة)
 زيد بن سهل وهوز وج أم أنس (وان قدى تمس) بكسر الميم من الاولى وفتحها من الثانية (قدم
 النبي صلى الله عليه وسلم قال) (أنس) (نفرحوا) أي أهل خير (الينا بمكانهم) بفتح الميم جمع مكن
 بكسرها أي بقفصهم (ومساحهم) جمع مسحة أي بحار فهم التي من حديد (فلما رأوا النبي صلى الله
 عليه وسلم قالوا) (وللحموى والمستمل) قال أي قائلهم جاء (محمد والله) جاء (محمد والجنس) بالرفع عطفا
 على الفاعل أو بالنصب مفعولا معه وللحموى والمستمل والجنس وهما بعنى وسمى بالجنس لانه
 قلب وميم وميسرة ومقدمة وساقه (قال فلما رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر الله
 أكبر) بالجزم وفي اليونانية بالرفع (خرب خير) قاله عليه الصلاة والسلام يوحى أو تفاولا بما في
 أيديهم من آله الهدم من المساحي وغيرها (انا اذ انزلنا بساحة قوم) أي بفنائهم (فساء صباح
 المنذرين) بفتح الذال المعجمة أي فبتس ما يصيحون أي بتس الصباح صباحهم واستنبت من
 الحديث وجوب الاذان وانه لا يجوز تركه لانه من شعار الاسلام الظاهرة قالوا اتفق أهل بلد على تركه
 قوتوا والصحيح عندنا كالحنفية والمالكية انه سنة الا أن المالكية قالوا انه لجاعة طلبت غيرها
 بخلاف الغدو والجماعة التي لا تطلب غيرها ومباحث بقية الحديث تأتي ان شاء الله تعالى وقد أخرج
 هذا الحديث المؤلف أيضا في الجهاد ومسلم طرفه المتعلق بالاذان (باب ما يقول) الرجل (إذا سمع
 المنادي) أي المؤذن (وبالسند قال) (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا) وفي
 رواية حدثنا (مالك) هو ابن أنس الأصمعي امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن عطاء
 ابن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري) رضي الله تعالى عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اذا سمعتم النداء) أي الاذان (فقولوا) قولوا (مثل ما يقول المؤذن) أي مثل قول المؤذن وكذا

فقال أنت الله أولك قال حذيفة
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول تعرض الفتن على
القلوب كالخصير عودا عودا

لله أولك (كلمة مدح تعاد العرب
الثناء بها فان الاضافة الى العظيم
تشريف ولهذا يقال بيت الله وثاقه
الله قال صاحب التحرير فاذا وجد
من الولد ما يحمده قيل له لله أولك
حيث أتى بثلاث (وقوله صلى الله
عليه وسلم تعرض الفتن على
القلوب كالخصير عودا عودا) هذان
الحرفان هما اختلف في ضبطه على
ثلاثة أوجه أظهرها وأشهرها عودا
عودا بضم العين وبالذال المهملة
والثاني بفتح العين وبالذال المهملة
أيضا والثالث بفتح العين وبالذال
المججمة ولم يذكروا صاحب التحرير
غير الأول وأما القاضي عياض
فذكر هذه الأوجه الثلاثة عن
أئمتهم واختار الأول أيضا قال
واختار شيخنا أبو الحسين بن سراج
فتح العين والذال المهملة قال
ومعنى تعرض أنها تلصق بعرض
القلوب أي جانبها كما يلصق الخصير
بجنب النائم ويؤثر فيه شدة التصاقها
به قال ومعنى عودا عودا أي تعاد
وتكرر شيئا بعد شيء قال ابن سراج
ومن رواه بالذال المججمة فعناء
سؤال الاستعانة منها كما يقال غفرا
غفرا وغفرا لئلا أي نسألك أن تعيدنا
من ذلك وأن تغفر لنا وقال الاستاذ
أبو عبد الله بن سليمان معناه تظهر
على القلوب أي تظهر لها فتنة بعد
أخرى وقوله كالخصير أي كالنفسج
الخصير عودا عودا وشظية بعد
أخرى قال القاضي وعلى هذا يترجم

مثل قول المقيم أي الألفي الجليعتين فيقول بدل كل منهما الاحول ولا قوة الا بالله كما يأتي قريبا
تقديمه في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى والافى التنوين في الصبح فيقول بدل كل من كتبه
صدقت وبررت قال في الكفاية لجبرور رديه والافى قوله قد قامت الصلاة فيقول أقامها الله
وأدامها والان كان في الخلاء أو مجامع فلا يجب في الأذان ويكره في الصلاة فيجب بعدها
وليس الامر للوجوب عند الجمهور خلافا لصاحب المحيط من الحنفية وابن وهب من المالكية
فيما حكى عنهما وعبر بالمضارع في قوله ما يقول دون الماضي إشارة الى أن قول السامع يكون عقب
كل كلمة مثلها لا الكل عند فراغ الكل ويؤيده حديث النسائي عن أم حبيبة أنه صلى الله عليه
وسلم كان اذا كان عندها فسمع المؤذن يقول مثل ما يقول حتى بسكت فلولم يحبه حتى فرغ
استحب له التدارك ان لم يطل الفصل قاله في المجموع بحثا وهل اذا أذن مؤذن آخر تحببه بعد اجابة
الاول أم لا قال النووي لم أرفقه شيئا لا صحابنا وقال في المجموع المختار أن أصل الفضيلة في الاجابة
شامل للجميع الآن الاول متأكد ويكره تركه وقال ابن عبد السلام يجب كل واحد باجابه
لتعدد السبب واجابه الاول أفضل الا في الصبح والجمعة فهما سواء لانهم ما مشروعا وبه قال
(حدثنا معاذ بن فضالة) بضم ميم معاذ وفتح فاه فضالة (قال حدثنا هشام) (الدستوائي) (عن يحيى)
ابن أبي كثير (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث) المدني (وعند الاسماعيلي عن يحيى حدثنا محمد بن
ابراهيم) (قال حدثني) (بالافراد) (عيسى بن طلحة) بن عبد الله (أنه سمع معاوية بن أبي سفيان
رضي الله عنهما يقول (يوما) زادني نسخة المؤذن (فقال مثله) أي مثل قول المؤذن ولأن عساكر
وأبي الوقت عنه بموحدة أوله وقوله فقال مفسر ليقول المحذوف من النسخة الأخرى (الى قوله)
أي مع قوله (وأشهد أن محمدا رسول الله) كذا أوردته المؤلف مختصرا وبه قال (حدثنا اسحق بن
راهويه) وسقط راهويه عند الاربعين (قال حدثنا وهب بن جري قال حدثنا هشام) (الدستوائي)
(عن يحيى) (بن أبي كثير) (نحوه) أي نحو الحديث السابق على أنه لم يسبق لفظه كاه (قال يحيى) بن
أبي كثير باسناد اسحق بن راهويه (وحدثني) (بالافراد) (بعض اخواننا) قال الحافظ ابن حجر يغلب
على ظني أنه علقمة بن وقاص ان كان يحيى بن أبي كثير أدركه والا فاحد ابنيه عبد الله بن علقمة
أو عمرو بن علقمة وقال للكرمانى هو الاوزاعي (أنه قال لما قال) (المؤذن) (حي على الصلاة) أي هلم
بوجهك وسررتك الى الهدى والنور عاجلا والنور بالنعم آجلا (قال) (معاوية) (لا حول ولا قوة
الا بالله) ولم يذكر حي على الفلاح اكتفاء بذكر أحدهما عن الآخر لظهوره ولأن خرعة وغيره من
حديث علقمة بن أبي وقاص فقال معاوية لما قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله فلما
قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله وقال بعد ذلك مثل ما قال المؤذن (وقال) أي
معاوية وللأصلي قال (هكذا اسمعنا نبينا صلى الله عليه وسلم يقول) ذلك وانما لم يجب في
الجليعتين لان معناهما الدعاء الى الصلاة ولا معنى لقول السامع فيه ما ذلك بل يقول فيهما
الحقولة لانها من كنوز الجنة فعوضا السامع عما يفوته من ثواب الجليعتين وقال الطبرسي في
وجه المناسبة فكانه يقول هذا أمر عظيم لا أستطيع مع ضعف القيام به الا اذا وفقني الله تعالى
بحوله وقوته وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول والسماع (باب الدعاء عند)
تمام (الدعاء) * وبالسند قال (حدثنا) (بالمجمع ولا يذرحديثي) (بالافراد) (علي بن عيناش)
بالمثناة التحتية والشين المججمة الالهائي بفتح الهمزة المحصى (قال حدثنا شعيب بن أبي حمزة)
بالهاء المهملة والزاى المحصى (عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله) (الأنصاري) (أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء أي تمام الأذان فالطلق محمول
على النكلى وليس المراد بظهوره أنه يقول ذلك حال سماع الأذان من غير تقديمه بغيره نعمه عليه السلام

فأى قلب أشربها نكت فيه نكتة
سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيه
نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على
أبيض مثل الصفا فلا تضربه فتنة
مأدات السموات والأرض
والآخرة سود مر باذا كالنكوز مخجيا
لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا
الاما أشرب من هواء قال حذيفة

رواية ضم العين وذلك أن ناسج
الحصير عند العرب كلما صنع عودا
أخذ آخر ونسجه فشبّهه عرض
الفتن على القلوب واحدة بعد
أخرى بعرض قضبان الحصير على
صانعها واحد بعد واحد قال
القاضي وهذا معنى الحديث
عندي وهو الذي يدل عليه سياق
لفظه وصحة تشبيهه والله أعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم فأى قلب أشربها
نكت فيه نكتة سوداء وأى قلب
أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء)
معنى أشربها دخلت فيه دخولا
تاماً وأزرها وحلت منه محل
الشراب ومنه قوله تعالى وأشربوا
في قلوبهم العجل أى حب العجل
ومنه قولهم ثوب مشرب بمحمة أى
خالطته المحمة بخالطة لا انفكاك
لها ومعنى نكت نكتة نقط نقطة
وهي بالهاء المشناة أى آخره قال ابن
دريد وغيره كل نقط في شئ بخلاف
لونه فهو نكت ومعنى أنكرها رذها
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
حتى تصير على قلبين على أبيض مثل
الصفا فلا تضربه فتنة مأدات
السموات والأرض والآخرة سود
مر باذا كالنكوز مخجيا لا يعرف
معروفا ولا ينكر منكرا الاما أشرب
من هواء) قال القاضي عياض رجه
الله ليس تشبيهه بالصفا بالبياضه

مسلم عن ابن عمر قولوا مثل ما يقول ثم صلوا على قفين أن محله بعد الفراغ (اللهم رب هذه الدعوة)
بفتح الدال أى ألعاف الأذان (التامة) التى لا يدخلها تغيير ولا تبديل بل هي باقية الى يوم النشور
أو لجمعها العقائد بتمامها (والصلاة القائمة) الباقية قال الطيبي من قوله فى أوله الى محمد رسول
الله الدعوة التامة والخيلة هي الصلاة القائمة فى قوله يقومون الصلاة (أت) بالمدى أعط (محمد)
صلى الله عليه وسلم (الوسيلة) المنزلة انعلية فى الجنة التى لا يتبغى الا الله (والفضيلة) المرتبة الزائدة
على سائر المخلوقين (وابعته) عليه الصلاة والسلام (مقاما محمودا) يحمده فيه الأولون والآخرون
(الذى وعده) بقولك سبحانه عسى أن يعثلك ربك مقام محمودا وهو مقام الشفاعة العظمى
وانتصاب مقاماً على أنه مفعول به على تضمين بعث معنى أعطى ونكره للتفخيم كأنه قال مقاماً
وأى مقام وللنساء فى هذه الرواية من رواية على بن عباس المقام المحمود بالتعريف والموصول
بدل من النكوة أو وصفه لها على رأى الاخفش القائل بجواز وصفها به اذا تخصصت أو مرفوع
خبر مبتدأ محذوف وللكشمي معنى مما ليس فى الفرع وأصله الذى وعده أنك لا تختلف الميعاد
(حلت) أى وجبت (له شفاعتى) أى المناسبة له كشفاعته فى المذنبين أو فى ادخال الجنة من غير
حساب أو رفع الدرجات (يوم القيامة) وفى هذا الحديث التحديث والعنة والقول وأخرجه
المؤلف أيضاً فى التفسير وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه فى الصلاة (باب الاستسهم)
أى الاقتراع بالسهم التى يكتب عليها الاسماء فى خرج له سهم جاء حظه (فى) منصب (الأذان
ويذكر) بضم أوله مما وصله سيف بن عمر فى الفتوح والطبرانى من طريقه عنه عن عبد الله بن
شبرمة عن شقيق وهو أبو وائل (أن أقواما) وللأصملى وأبى ذر أن قوما (اختلفوا فى) منصب
(الأذان) عند رجوعهم من فتح القادسية وقد أصيب المؤذن (فأقرع بينهم سعد) بن أبى وقاص
بعد أن اختصموا إليه اذ كان أميراً على الناس من قبل عمر بن الخطاب رضى الله عنه وزاد فى رجت
القرعة لرجل منهم قاذن وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى (قال أخبرنا مالك)
هو ابن أنس الامام (عن سبي) بضم أوله وتشديد المشناة الحتمية آخره (مولى أبى بكر) أى ابن عبد
الرحمن بن الحر بن هشام القرشى (عن أبى صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبى هريرة) رضى الله عنه
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما فى النداء أى الأذان (و) لو يعلم الناس
ما فى (الصف الاول) الذى يلى الامام أى من الخير والبركة كما فى رواية أبى الشيخ (ثم لم يجدوا)
شياً من وجوه الاولوية بأن يقع التساوى ولا يذروا الاصملى ثم لا يجدون (الا أن يستهموا) أى
يقترعوا (عليه) على ما ذكر من الأذان والصف الاول (لاستهموا) أى لا قترعوا عليه ولعبد الرزاق
عن مالك لا يستهموا عليهم وهو يبين أن المراد بقوله هنا عليه عائد على الاثنين وعدل فى قوله لو يعلم
الناس عن الاصل وهو كون شرطها فعلا ما غلب الى المضارع قصدا لاستحضار صورة المتعلق بهذا
الامر العجيب الذى يفضى الحرص على تحصيله الى الاستسهم عليه (ولو يعلمون ما فى التهجير)
أى التبرك الى الصلوات (لاستبقوا اليه) أى الى التهجير (ولو يعلمون ما فى) ثواب أداء صلاة
(العامة) أى العشاء فى الجماعة (و) ثواب أداء صلاة (الصبح) فى الجماعة (لا وهما ولو جوا) بفتح
الحاء المهملة وسكون الواو أى مشيا على اليدين والركبتين أو على مقعدته وحث عليهم ما
فهم من المشقة على النفوس وتسمية العشاء عمة إشارة الى أن النهى الوارد فيه ليس للتحريم بل
لكرهاه التنزيه ورواه هذا الحديث مديون الشيخ المؤلف وفيه التحديث والأخبار والعنة
وأخرجه المؤلف أيضاً فى الشهادات ومسلم والترمذى (باب) جواز (الكلام فى)
أنشاء (الأذان) بغير ألقاطه (وتكلم سليمان بن صرد) بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفى آخره
دال مهملة ابن أبى الجون الخراعى الصحابى (فى أذانه) كما وصله المؤلف فى تاريخه عن أبى نعيم عما

لكن صفة أخرى لشدة على عقد
الايمن وسلامته من الخلل وأن
الفتن لم تلصق به ولم تؤثر فيه كالصفا
وهو الحجر الأملس الذي لا يعلقبه
شيء وأما قوله مر ياذأ فكذا هو في
روايتنا وأصول بلادنا وهو منصوب
على الحال وذ كر القاضي عياض
رحمه الله خلافا في ضبطه وأن منهم
من ضبطه كذا كراهه ومنهم من رواه
مر بشبهه مكية مكسورة بعد البناء
قال القاضي وهذا رواية أكثر
شيوخنا وأصله أن لا يهمز ويكون
مر يذ مثل مسود ومجروح وكذا ذكره
أبو عبيد والهروي وصححه بعض
شيوخنا عن أبي مروان بن سراج
لأنه من اربذ الأعلى لغة من قال
اجاز بهمزة بعد الميم لا لتقاء
الساكنين فيقال اربذ ومر يشد
والدال مشددة على القولين وسأني
تفسيره وأما قوله (مجنجا) فهو
بميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم خاء
مهملة مكسورة معناه ما تلا كذا
قاله الهروي وغيره وقسره الراوي
في الكتاب بقوله منكوسا وهو
قريب من معنى المائل قال القاضي
عياض قال لي ابن سراج ليس قوله
كالكوز مجنجا تشبيها لما تقدم من
سواده بل هو وصف آخر من أوصافه
بأنه قلب ونكس حتى لا يعلقب به
خير ولا حكمة ومثله بالكوز المجنبي
ويشبهه بقوله لا يعرف معروف ولا
ينكر منكرا قال القاضي رحمه الله
شبه القلب الذي لا يعي خيرا بالكوز
المنحرف الذي لا يثبت الماء فيه
وقال صاحب التحرير معنى الحديث
ان الرجل اذا تبع هواه وارتركب
المعاصي دخل قلبه بكل معصية
يتعاطاها ظلمة واذا صار كذلك افتتن

وصله في كتاب الصلاة باسناد صحيح بلفظ انه كان يؤذن في العسكر فبأمر بالخاجفة في أذانه (وقال
الحسن) البصري (الأناس أن يصعد) المؤذن (وهو يؤذن أو يقيم) * وبالسند قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (وعبد الحميد) بن
دينار (صاحب الزبدي وعاصم) أي ابن سليمان (الأحول) ثلثتهم (عن عبد الله بن الحرث)
البصري ابن عم محمد بن سيرين (قال خطبنا ابن عباس) رضى الله عنهم ما يوم جمعة كالأين عليه
(في يوم ردي) بالاضافة وفتح الراء وسكون الدال المهملة وبالعين المعجمة كذا للكشيميني وأبي
الوقت وابن السكن أي يوم ذي طين قليل من مطر ونحوه أو وحل وفي الفرع بتوئين يوم وللقاسي
والأكثرين رزغ رزاي موضع الدال أي غيم بارد أو ماء قليل في الشتاء (فلما بلغ المؤذن) إلى أن
يقول (حي على الصلاة) أو أراد أن يقولها (فأمره) ابن عباس (أن ينادي الصلاة في الرحال)
بذلها بنصب الصلاة بتقدير صلوا أو أدوا ويجوز الرفع على الابتداء والرحال بالخاء المهملة جمع رحل
وهو مسكن الشخص وما فيه أنه أي صلوا في منازلكم ولأن عليه إذا قلت أشهد أن محمدا
رسول الله فلا تقل حي على الصلاة وفي حديث ابن عمر أنه قالها آخر ندائه والامران جائزان
نص عليهما الشافعي في الامم لكن بعده أحسن لثلاثين نظام الاذان ولعبد الرزاق باسناد
صحيح عن نعيم بن النحام قال أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم لصبح في ليلة باردة فتمنيت لو قال
ومن قعد فلا خرج فلما قال الصلاة خير من النوم قالها ففقه الجمع بين الحيعتين وقوله الصلاة في
الرحال (فتنظر القوم بعضهم إلى بعض) كأنهم أنكروا تغير الأذان وتبديل الحيعتين بذلك (فقال)
ابن عباس (فعل هذا) الذي أمر به (من هو خير منه) أي الذي هو خير من ابن عباس وهو النبي
صلى الله عليه وسلم ولأن عساكر مني والكشيميني منهم أي من المؤذن والقوم (وانها) أي الجمعة
فان قلت لم يسبق ما يدل على أنها الجمعة أحب بأنه ليس من شروط معاد الضمير أن يكون مذكورا
بالضمير على أن قوله خطبنا يدل عليه مع ما وقع من التصريح في رواية ابن عليه ولفظه ان الجمعة
(عزمة) بسكون الزاي أي واجبة وإن كرهت أن أخرجكم فتمشون في الطين فان قلت ما وجه
المطابقة بين الحديث والترجمة أحب بأنه لما جازت الزيادة المذكورة في الأذان للحاجة إليها دل
على جواز الكلام في الأذان لمن يحتاج إليه لكن نازع في ذلك الادوى بأنه لا حاجة فيه على جواز
الكلام في الاذان بل القول المذكور مشروع من جملة الاذان في ذلك المحل وقد رخص أحد
الكلام في أثنائه وهو قول عندنا في الطويل لكن قيده في المجموع عالم يفحش بحيث لا يعد إذا
ولا يضرب اليسير جزما ورجح المالكية المنع مطلقا لكن ان حصل مهمم ألباه إلى الكلام فسنى
الواضحة يتكلم في المجموعة عن ابن القاسم نحوه وقال الحنفية فيما نقله العيني انه خلاف
الاولى * ورواه هذا الحديث السبعة بصريون وفيه التحديث والعنونة والقول وثلاثة من
التابعين يروى بعضهم عن بعض وأخرجه أيضا في الصلاة والجمعة ومسلم وأبو داود وابن ماجه في
الصلاة (باب) جواز (أذان الأعمى اذا كان له من يخبره) بدخول الوقت * وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) بفتح اللام القنعي (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
(عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان بلا لا يؤذن) للصبح (ليليل) أي في ليل (فكلوا واشربوا حتى) أي إلى أن (ينادي) أي يؤذن
(ابن أم مكتوم) عمرو وأبو عبد الله بن قيس بن زائدة القرشي وأم مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله
الخزومية (قال) وغيره الاربعة ثم قال أي ابن عمر أو ابن شهاب (وكان) أي ابن أم مكتوم (رجلا
أعمى) عبيد بن ريسنتين أو واد أعمى فكيف أمه أم مكتوم لا كسامة نور بصره والاول هو
المشهور (لا ينادي) أي لا يؤذن (حتى يقال له أصبحت أصبحت) بال تكرار التثنية كيدوهي تامة

وحدثه أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغليط قال أبو خالد (١١) فقلت لسعديا بأما لك ما أسودم بأذا قال شدة

البياض في سواد

(قلت لسعديا أسودم بأذا فقال شدة البياض في سواد) فقال القاضي عياض رحمه الله كان بعض شيوخنا يقول أنه يصحيف وهو قول القاضي أبي الوليد الككناني قال أرى أن صوابه شبه البياض في سواد وذلك أن شدة البياض في سواد لا تسمى ربة وإنما يقال لها بلقي إذا كان في الجسم وحور إذا كان في العين والربة إنما هو شيء من بياض يسير يخالط السواد كلون أكثر النعام ومنه قيل للنعام ربة فصوابه شبه البياض لاشدة البياض قال أبو عبيد عن أبي عمرو وغيره الربة لون بين السواد والغبرة وقال ابن دريد الربة لون أكدر وقال غيره هي أن يختلط السواد بكثرة وقال الحريري لون النعام بعضه أسود وبعضه أبيض ومنه أربدة لونه إذا تغير ودخله سواد وقال نبطويه المربد الملع بسواد وبياض ومنه تربد لونه أي تلون والله أعلم (قوله) وحدثه أن يينك وبينها بأما مغلطا يوشك أن يكسر قال عمر رضي الله عنه أ كسر الأبالك فلواته ففتح لعله كان يعاد) أما قوله ان يينك وبينها بأما مغلطا فعناه ان تلك الفتن لا يخرج شيء منها في حياتك وأما قوله يوشك فبضم الياء وكسر الشين ومعناه يقرب وقوله أ كسر أي أ يكسر كسرا فان المكسور لا يمكن اعادته بخلاف المفتوح ولأن الكسر لا يكون غالبا الاعن ا كراه وغلبة وخلاف عادة وقوله لاأبالك قال صاحب التحرير هذه كلمة مذكرة صاحب العسر للث على الشيء ومعناها أن الانسان اذا كان له أب

تستغنى عن رفعها والمعنى قاربت الصبح على حد قوله تعالى فإذا بلغن أجلهن أي آخر عدتهن والأجل يطلق للذة ولنتهاها والبلوغ هو الوصول إلى الشيء وقد يقال للتوهم وهو المراد في الآية ليصح أن يترتب عليه قوله فأمسكوهن معروف إذا لماسك بعد انقضاء الأجل وحينئذ فليس المراد من الحديث ظاهره وهو الاعلام بظهور الفجر بل التحذير من طلوعه والتحضيض له على النداء خيفة ظهوره والارزحوا زالا كل بعد طلوع الفجر لانه جعل أذانه غاية لالا كل نعم يعكر عليه قوله ان بلالا يؤذن بليل فان فيه اشعارا بأن ابن أم مكتوم بخلافه وأيضا وقع عند المؤلف في الصيام من قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر وأجيب بأن أذانه جعل علامة لتحريم الاكل وكأنه كان له من راعي الوقت بحيث يكون أذانه مقارنا لابتداء طلوع الفجر وفي هذا الحديث مشروعية الاذان قبل الوقت في الصبح وهل يكتفى به عن الاذان بعد الفجر أم لا ذهب إلى الأول الشافعي ومالك وأحمد وأصحابهم وروى الشافعي في القديم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال عجلوا الاذان بالصبح يدب المذبح وتخرج العاهرة وصح في الروضة أن وقته من أول نصف الليل الآخر لان صلاته تدرك الناس وهم نيام فيحتاجون إلى التأهب لها وهذا مذهب أبي يوسف وابن حبيب من المالكية لكن يعكر على هذا قول القاسم ابن محمد المروي عند المؤلف في الصيام لم يكن بين أذانهما أي بلال وابن أم مكتوم الا أن يرقى إذا ونزل داوه وهو مروي عند النسائي من قوله في روايته عن عائشة وهو ينق كونه مرسلا ويقيد اطلاق قوله ان بلالا يؤذن بليل ومن ثم اختاره السبكي في شرح المنهاج وحكي صححه عن القاضي حسين والمتولى قال وقطعه به البغوي وهو أن الوقت الذي يؤذن فيه قبل الفجر هو وقت السجود وهو كما قال في القاموس قبل الصبح وقال الامام أبو حنيفة ومحمد لا يجوز تقديمه على الفجر وان قدم يعاد في الوقت لانه عليه الصلاة والسلام قال لمن أذن قبل الوقت لا تؤذن حتى ترى الفجر والشهور عند المالكية جوازهم من السدس الاخير من الليل ونقل الماوردي أنه يؤذن لها اذا صليت العشاء وبقيت مباحث الحديث تأتي في محالها ان شاء الله تعالى ﴿باب الاذان بعد﴾ طلوع ﴿الفجر﴾ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال أخبرني حفصة) أم المؤمنين (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اعتكف المؤذن الصبح) أي جلس ينتظر الصبح لكي يؤذن أو انتصب قائما الاذان كأنه من ملازمة مراقبة الفجر وهذه رواية الأصيلي والقباسي وأبو ذر فيما نقل عن ابن قرقول وهي التي نقلها جهور رواية البخاري عنه ورواية عبد الله بن يوسف عن مالك أيضا خلافا لسانر رواة الموطأ حديثه وروى بلفظ كان اذا سكنت المؤذن من الاذان لصلاة الصبح قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب ولأي الوقت والاصلي اذا اعتكف وأذن واوالعطف على سابقه والضمير هنا في اعتكف عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم واستشكل لأنه يلزم منه أن يكون صنعه لذلك محتجا بحال اعتكافه وليس كذلك وأجيب بنبع الملازمة لاحتمال أن حفصة راوية الحديث شاهدته عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت معتكفا ولا يلزم منه مداومته ولان عسا كرا اذا اعتكف أذن باسقاط الواو ولا يذر وعزاها يعني كان حجر لهما متى كان اذا أذن المؤذن بدل قول اعتكف (وبدا) بالموحدة من غيرهم ظهر (الصبح) والواو للحال (صلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين خفيفتين) سنة الصبح (قبل أن تقام الصلاة) بضم المشاة الفوقية من تقام أي قبل قيام صلاة فرض الصبح وجواب اذا قوله صلى ركعتين * ورواه هذا الحديث الخمسة مديون الاعبد الله بن يوسف وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن

وجزه أمر ووقع في شدة عاونه أبو ورفعه عنه بعض الكل فلا يحتاج من الجد والاهتمام إلى ما يحتاج إليه حالة الانفراد وعدم الأب المعاون

قال قلت فإلكوز مجنونا قال منكوسا (١٢) وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا مروان الفرزاري حدثنا أبو مالك الأشجعي عن ربي قال لما

قدم حذيفة من عند عمر جلس
يحدثنا فقال إن أمير المؤمنين أمس
لما جلست إليه سألت أصحابه أيكم
يحفظ قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الفتن

فإذا قيل لا أبا لك فنعاه جتفي هذا
الامر وشمر وتأهب تأهب من ليس
له معاون والله أعلم (قوله وحدثته
أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت
حديثا ليس بالأعاليط) أما الرجل
الذي يقتل فقد جاء مبينا في الصحيح
أنه عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وقوله يقتل أو يموت يحتمل أن يكون
حذيفة رضي الله عنه سمعه من
النبي صلى الله عليه وسلم هكذا على
الشك والمراد به الأتباع على حذيفة
وغيره ويحتمل أن يكون حذيفة علم
أنه يقتل ولكنه كره أن يخاطب عمر
رضي الله عنه بالقتل فان عمر رضي
الله عنه كان يعلم أنه هو الباب كما جاء
مبينا في الصحيح أن عمر كان يعلم من
الباب كما يعلم أن قبل غد الليلة فأتى
حذيفة رضي الله عنه بكلام يحصل
منه الغرض مع أنه ليس بخبر العمر
يأنه يقتل * وأما قوله حديثا ليس
بالأعاليط فهي جمع أغلوطة وهي
التي يغالط بها فنعاه حدثته حديثا
صدقا محققا ليس هو من صحف
الكتابين ولا من اجتهاد ذي رأي
بل من حديث النبي صلى الله عليه
وسلم والحاصل أن الحائل بين الفتن
والاسلام عمر رضي الله عنه وهو
السياط فإدام حيا تدخل الفتن
فإذا مات دخلت الفتن وكذا كان
والله أعلم * وأما قوله في الرواية
الآخرى (عن ربي قال لما قدم
حذيفة من عند عمر رضي الله عنها
جلس يحدثنا فقال إن أمير المؤمنين
أمس لما جلست إليه سألت أصحابه أيكم

دكين (قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن التميمي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلة) بفتح
اللام عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة) رضي الله عنها (كان) ولا يصلي وأبى الوقت قالت كان
ولابن عساكر أنها قالت كان (النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين خفيفتين) سنة الصبح (بين
النداء) أي الأذان (والاقامة من صلاة) فرض (الصبح) ومطابقة هذا الحديث للترجمة بطريق
الإشارة لأن صلاته عليه الصلاة والسلام هاتين الركعتين بين الأذان والاقامة تدل على أنه صلاهما
بعد طلوع الفجر وأن النداء كان بعد طلوع الفجر قاله ابن المنير وأخرج الحديث مسلم أيضا وبه
قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا) ولا يصلي حدثنا (مالك) هو ابن أنس
(عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إن بلالا ينادي) ولا يصلي يؤذن (بليل) أي فيه (فكروا واشربوا حتى) أي إلى أن
(ينادي) يؤذن (ابن أم مكتوم) الأعمى المذكور في سورة عبس واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاث عشرة مرة وفي حديث ابن قرة عن ابن عمر أن ابن أم مكتوم كان يتوخى الفجر فلا يخطئه فان
قلت لا مطابقة بين الترجمة والحديث اذ لو كان أذانه بعد الفجر لما جاز الأكل إلى أذانه أوجب بأن
أذانه كان علامة على أن الأكل صار حراما وقد مر قريبا نحوه ووقع في صحيح ابن خزيمة إذا أذن
عمر وفانه ضرب بالبرص فلا يغتر تكبوا إذا أذن بلال فلا يطمئن أحد وهو يخالف حديث الباب
وجمع بينهما ابن خزيمة كإثباته عليه في الفتح باحتمال أن الأذان كان نوبتين كما كان لهما حالان
مختلفتان فكان بلال يؤذن أول ما شرع الأذان وحده ولا يؤذن للصبح حتى يطلع الفجر ثم أردف
بأن أم مكتوم فكان يؤذن بليل واستمر بلال على حاله الأولى ثم في آخر الأمر أخر ابن أم مكتوم
لضعفه واستمر أذان بلال بليل وكان سبب ذلك ما رواه أبو داود وغيره أنه كان يوما أخطأ الفجر فاذن
قبل طلوعه وأنه أخطأ مرة فأمره عليه الصلاة والسلام أن يرجع فيقول إلا ان العبد نام يعني أن
غلبة النوم على عينيه منعه من تبين الفجر واستنبط من حديث الباب استحباب أذان واحد بعد
واحد وجواز ذكر الرجل بمخافته من عاهة إذا كان القصد التعريف ونحوه وغير ذلك مما ساقى أن
شاء الله تعالى في محاله (باب) حكم (الأذان قبل الفجر) هل هو مشروع أم لا وهل يكتفى به عن
الذي بعد الفجر أم لا * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن حنبل بن يوسف) نسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه
عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن قيس التميمي البربوعي الكوفي وصفه أحمد بشيخ الاسلام (قال
حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا سليمان بن طرخان) التيمي (البحري) (عن أبي
عثمان) عبد الرحمن (النهدي) بفتح النون (عن عبد الله بن مسعود) رضي الله عنه (عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا تمنع أحدكم) نصب على المفعولية لا أذان الآتي (أو) قال (أحدكم
أذان بلال من) أكل (سحوره) بفتح السين ما يتسحر به وبضمها الفعل كالوضوء والوضوء والعموى
من سحره كافي الفرع وأصله ولم يذكرها الحافظ ابن حجر وقال العيني لا أعلم حكمها (فانه) أي بلالا
(يؤذن أو) قال (ينادي بليل) أي فيه (ليرجع) بفتح المشنة التهمة وكسر الجيم المخففة مضارع
رجع المتعدي إلى واحد كقوله تعالى فان رجعت الله أي ليرد (فأناكم) المنهجة المجتهد لينا من لحظة
ليصبح نشيطا أو يتسحر إن أراد الصيام (ولينبه) يوقظ (بأنه) بفتح الباء (لأهبط للصلاة بالغسل ونحوه
وبه قال أبو حنيفة ومحمد) قالوا لا بد من أذان آخر للصلاة لأن الأول ليس لهابل لما ذكر واحج
بعضهم لذلك أيضا بأن أذان بلال كان نداء كافي الحديث أو ينادي لا أذانا وأجب بأن الغصم
أن يقول هو أذان قبل الصبح أقره الشارع وأما كونه للصلاة وألفرض آخر فذلك بحث آخر وأما
رواية ينادي فعارضة برواية يؤذن والرجح معنا لأن كل أذان نداء ولا عكس فالعمل برواية

أما من حديثنا فقال إن أمير المؤمنين أمس لما جلست إليه سألت أصحابه أيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتن إلى آخره (قال من أدي قوله أمس يؤذن

ابن علي وعقبة بن مكرم العمي قالوا
حدثنا محمد بن أبي عدي عن سليمان
التي عن نعيم بن أبي هند عن ربي
ابن حراش عن حذيفة أن عمر قال
من يحدثنا أو قال أيكم يحدثنا
وفهم حذيفة ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الفتنة قال
حذيفة أنا وساق الحديث كبحو
حديث أبي مالك عن ربي وقال في
الحديث قال حذيفة حدثته حديثا
ليس بالأعاليط قال يعني أنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر
جمعا عن مروان الغزاري قال ابن
عباد حدثنا مروان عن يزيد يعني
ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا
وسيعود كبدأه غريبا فطوبى للغرابة

الزمان الماضي لأمس يومه وهو
اليوم الذي يلي يوم تحديسه لأن
مرادهم لما قدم حذيفة الكوفة
في أنصرف من المدينة من عند
عمر رضي الله عنهما وفي أمس
ثلاث لغات قال الجوهري أمس
اسم حرك آخره لاتقاء الساكنين
واختلف العرب فيه فأكثرهم
يبنيه على الكسر معرفة ومنهم من
يعربه معرفة وكلهم يعربه إذا دخل
عليه الالف واللام أو صيره نكرة
أو أضافه تقول مضى الأمس
المبارك ومضى أمسا وكل غدا صائر
أمسا وقال سيبويه جاء في الشعر
مذا أمس بالفتح هذا كلام الجوهري
وقال الأزهري قال الفراء ومن
العرب من يخفف الأمس وإن
أدخل عليه الالف واللام والله أعلم

* (باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا

يؤذن عمل بالروايتين وجع بين الدليلين وهو أولى من العكس اذ ليس كذلك لا يقال ان النداء
قبل الفجر لم يكن بألفاظ الاذان وإنما كان تذكيرا أو تحجيلا كما يقع للناس اليوم لأننا نقول ان
هذا محدث قطعاً وقد تظاهرت الطرق على التعبير بلفظ الاذان فله على معناه الشرعي
مقدم (وليس) أي قال عليه الصلاة والسلام وليس وفي رواية فليس (أن يقول) أي
يظهر (الفجر أو الصبح) شك من الراوي والفجر اسم ليس وخبره أن يقول (وقال) أي أشار عليه
الصلاة والسلام (بأصابعه ورفعها) ولا يذّر ورفعها وفيه اطلاق القول على الفعل فهما وفي
بعض الاصول بأصبعه بالافراد (والكشمهني من غير اليونينية بأصبعه ورفعها) (الافوق)
بالضم على البناء (وطأ) بوزن دحر ج أي خفض أصبعه (إلى أسفل) بضم اللام في اليونينية
لا غير كفوق وقال أبو ذر في فوق الجوز والتونين لانه طرف متصرف وبالضم على البناء وقطعه
عن الاضافة قال في المصابيح ظاهره أن قطعه عن الاضافة مختص بحالة البناء على الضم دون
حالة تنوينه وهو أمر قد ذهب اليه بعضهم ففرق بين جئت قبلًا وجئت من قبل بأنه أعرب الاول
لعدم تضمين الاضافة ومعناه جئت متقدما وبني الثاني لتضمنها ومعناه جئت متقدما على كذا
والذي اختاره بعض المحققين أن التونين عوض عن المضاف اليه وأنه لا فرق في المعنى بين ما أعرب
من هذه الظروف المقطوعة وما بنى منها قال وهو الحق انتهى فأشار عليه الصلاة والسلام الى الفجر
الكاذب المسمى عند العرب بذب السرحان وهو الضوء المستطيل من العلو الى السفلى وهو من
الليل فلا يدخل به وقت الصبح ويجوز فيه التمسك وأشار الى الصادق بقوله (حتى يقول) أي يظهر
الفجر (هكذا وقال زهير) الجعفي في تفسيره معنى هكذا أي أشار (ببساتينه) التين تليان
الاهتمام سميت بذلك لانهما يشار بهما عند السب (احدهما فوق الأخرى ثم مدتهما) كذا الاربعة
بالتثنية وتغير هم مدها (عن عيشه وشماله) كأنه جمع بين أصبعيه ثم فرقهما الى يميني وشمالي
الصادق لأنه يطلع معترضا ثم يتم الاقنى ذاهبا عينا وشمالا * ورواه هذا الحديث الخمسة أولهم
كوفيان والآخرون بصريان وفيه الحديث والقول والعنقة ورواية تابعي عن تابعي سليمان وأبو
عثمان وأخرجه المؤلف أيضا في الطلاق وفي خبر الواحد ومسلم وأبو داود والنسائي في الصوم وابن
ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا) ولا يوزر والوقت حدثني (اسحق) بن ابراهيم بن راهويه
الحنظلي كما جزم به المزني فيما حكاها الحافظ ابن حجر وارتضاه أو هو اسحق بن منصور الكوسج
أو اسحق بن نصر السعدي وكل ثقة على شرط المؤلف فلا قدح في ذلك (قال أخبرنا أبو أسامة)
حماد بن أسامة (قال عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن
الخطاب العمري المدني (حدثنا) ولا يصلي أخبرنا أي قال أبو أسامة حدثنا عبيد الله (عن القاسم
ابن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن) أم المؤمنين (عائشة) رضي الله عنها (وعن نافع) مولى ابن
عمر عطف على عن القاسم (عن ابن عمر) بن الخطاب (أن رسول الله) ولا يذّر أن النبي (صلى الله
عليه وسلم ح) للتحويل وكشطت من الفرع وليس في اليونينية (قال المؤلف) (وحدثني)
بالافراد (يوسف بن عيسى المروزي) وسقط المروزي عند الاربعة (قال حدثنا الفضل) ولا يذّر
الفضل بن موسى ولا يصلي يعني ابن موسى (قال حدثنا عبيد الله بن عمر) العمري (عن القاسم بن
محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضي الله عنهم (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه)
سقط أنه لا يصلي (قال ابن بلا) يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى (أي الى أن) يؤذن (والكشمهني
حتى ينادي) (ابن أم مكتوم) هو ابن خال حديجة بنت خويلد وزاد المؤلف في الصيام فانه لا يؤذن
حتى يطلع الفجر قال القاسم لم يكن بين أذانهم الا أن يرقى ذا وينزل ذا (باب) بالتونين كذا

* وحدثنى محمد بن رافع والفضل بن سهل (١٤) الأعرج قال لا أحد ثنا شبابة بن سوار حدثنا عاصم وهو ابن محمد العمري عن أبيه عن ابن

عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ وهو يارزين المسجدين كما تارز الحية في حجرها

فطسوى للغرباء وهو يارزين المسجدين كما تارز الحية في حجرها وفي الرواية الاخرى ان الامان لما رز الى المدينة كما تارز الحية الى حجرها أما ألفاظ الباب فقه أبو حازم عن أبي هريرة واسم أبي حازم هذا سلمان الاشجعي مولى عزة الاشجعية وتقدم أن اسم أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر على الأصح من نحو ثلاثين قولاً (وقوله صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريباً) كذا ضبطناه بدأ بالهمزة من الابتداء (طوبى) فعلى من الطب قاله الفراء قال وانما حاءت الواو وضمة الطاء قال وفيها لغتان تقول العرب طوباك وطوبوك وأما معنى طوبى فاختلاف المفسرون في معنى قوله تعالى طوبى لهم وحسن مآب فروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن معناه فرح وقرعة عين وقال عكرمة نعم ما لهم وقال الضحاك غبطة لهم وقال قتادة حسنى لهم وعن قتادة أيضاً معناه أصابوا خيراً وقال ابراهيم خير لهم وكرامة وقال ابن بجلان دوام الخير وقيل الجنة وقيل شهرة في الجنة وكل هذه الأقوال محتملة في الحديث والله أعلم وفي الاسناد شبابة بن سوار فتشابه بالسين المججمة المفتوحة وبالياء الموحدة المكررة وسوار بتشديد الواو وشبابة لقب واسمه مروان وقد تقدم بيانه وفيه عاصم ابن محمد العمري بضم العين وهو عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم (وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يارزين) بياض ثنائتين تحت بعدها همزة ثم راء مكسورة من

في الفرع وأصله لكن قال في الفتح في روايتنا بلاتونين في بيان (كم) ساعة أو صلاة أو نحوهما (بين الاذان والاقامة) للصلاة (و) حكم (من ينتظر اقامة الصلاة) ونسبت هذه الجملة الاخيرة من قوله من ينتظر الى آخرها للكشيميني وصوب عدمها لانها لفظ ترجحة تالية لهذه ولذا ضرب عليها في فرع اليونانية * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن شاهين الواسطي قال حدثنا خالد بن هوان عبد الله الطحان (عن الجريري) بضم الجيم وراعي مصغر سعيد بن اباس (عن ابن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء عبد الله بن حصيب الاسدي قاضي مرو (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح العين المججمة وتشديد الفاء المفتوحة (المرقي) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بين كل أذانين) أي الأذان والاقامة فهوم باب التغليب أو الاقامة أذان بجامع الاعلام فلا قول للوقت والثاني للفعل (صلاة) وقت صلاة نافلة أو المراد الرتبة بين الاذان والاقامة قبل الفرض قال ذلك أي بين كل أذانين صلاة (ثلاثاً لمن شاء) ولا ترمذي والحاكم بإسناد ضعيف من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال لبلال اجعل بين أذانك واقامتك قدراً ما يفرغ الآكل من أكله والشارب من شربه والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجته * ورواة حديث الباب الخمسة ما بين واسطي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمججمة المشددة (قال حدثنا غندر) بضم الغين المججمة محمد بن جعفر ابن زوج شعبة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت عمرو بن عامر) بفتح العين فهما (الأنصاري عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال كان المؤذن اذا أذن للغرب وللإسماعيلي اذا أخذ المؤذن في أذان المغرب) (قام ناس من) كبار أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتتدرون السواري يتسارعون ويستبقون اليها للاستار بهم عن عربين أيديهم لكونهم يصلون فرادى (حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من بيته اليهم (وهم) بالميم ولا يذرعن الجوى والكشيميني وهي (كذلك) أي في الابتداء والانتظار (يصلون الركتين) ولا بن عساكر ركتين (قبل المغرب) قال أنس (ولم يكن بين الاذان والاقامة شيء) كثير لا يقال ان بين هذا الاثر وكلام الرسول عليه الصلاة والسلام بين كل أذانين صلاة معارضة لان أنس ناف وقول الرسول مثبت أو لا ترخص لمعوم الحديث السابق أي بين كل أذانين صلاة الا المغرب فانهم لم يكونوا يصلون بينهما بل كانوا يشرعون في الصلاة في أثناء الاذان ويفرغون مع فراغه وتعقب بأنه ليس في الحديث ما يقتضي أنهم يفرغون مع فراغه ولا يلزم من شروعه في أثناء الاذان ذلك * ورواة هذا الحديث الخمسة ما بين واسطي ومدني وبصري وفيه التحديث والايثار والسماع والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا النسائي (قال) ولا بن عساكر قال أبو عبد الله أي البخاري وقال (عثمان بن جبلة) بضم الموحدة ولا مفتحات ابن أبي رواد ابن أخي عبد العزيز بن أبي رواد (وأبو داود) قال الحافظ ابن حجر هو الطيالسي فيما يظهر لي وليس هو الحفري بفتح المهملة والفاء (عن شعبة لم يكن بينهما) أي بين الاذان والاقامة للغرب (الاقليل) فيه تقييد الاطلاق السابق في قوله لم يكن بينهما شيء أو الشيء المنقضي في السابق الكثير كما هو والمثبت هنا القليل ونفي الكثير يقتضي اثبات القليل وقد وقع الاختلاف في صلاة الركتين قبل المغرب والذي رجحه النووي الاستحباب وقال مالك بعدمه وعن أحمد الجواز وقال الحنفية يفصل بين أذانها بأدنى فصل وهو سكتة لان تأخيرها مكروه وقد رزمن السكتة بثلاث خطوات كذا عند امامهم الاعظم وعن صاحبيه بجلسة خفيفة كالتي بين الخطبتين وتأتي بقية مباحث الحديث ان شاء الله تعالى في التطوع (باب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمرو وأبو أسامة عن عبيد الله (١٥) بن عمر ح

عبد الله بن عمرو عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الإيمان ليأرزالي المدينة كما تأرز الحيمة إلى حجرها

ثم زاي بمجمة هذا هو المشهور وحكاها صاحب مطالع الأنوار عن أكثر الرواة قال وقال أبو الحسين بن سراج ليأرز بضم الراء وحكى القاسبي فتح الراء ومعناه ينضم ويجمع هذا هو المشهور عند أهل اللغة والغريب وقيل في معناه غير هذا مما لا يظهر (وقوله صلى الله عليه وسلم بين المسجدين) أي مسجدى مكة والمدينة وفي الأسناد الآخر خبيب بن عبد الرحمن وهو بضم الخاء المججمة وتقدم بيانه والله أعلم. وأما معنى الحديث فقال القاضي عياض رحمه الله في قوله عريسا روى ابن أبي أويس عن مالك رحمه الله أن معناه في المدينة وأن الإسلام بدأ بها غريبا وسعود إليها قال القاضي وظاهر الحديث العموم وأن الإسلام بدأ في أحاد من الناس وقلة ثم انتشر وظهر ثم سلطه النقص والاخلال حتى لا يبقى الا في أحاد وقلة أيضا كما بدأ وجاء في الحديث تفسير الغرباء وهم النزاع من القبائل قال الهروي أراد بذلك المهاجرين الذين هجروا أوطانهم إلى الله تعالى قال القاضي (وقوله صلى الله عليه وسلم وهو يأرز إلى المدينة) معناه أن الإيمان أول وآخر هذه الصفة لأنه في أول الإسلام كان كل من خالص إيمانه وصح إسلامه أي المدينة أمامها جارا مستوطنا وأما متشوقا إلى رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ومتعلما

من انتظار الإقامة للصلاة بعد أن سمع الأذان. وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) وللاصلي حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (عروة بن الزبير) بن العوام (أن) أم المؤمنين (عائشة) رضى الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سكبت المؤذن) بالمثناة الفوقية (المناداة) الأولى من صلاة الفجر) أى فرغ منها بالسكوت وأوليتها باعتبار الإقامة وأما باعتبار التي قبل الفجر فثانية ويحتمل أن يكون التانيث باعتبار تأويله بالمرّة أو الساعة أو لمواخاة الأذان للإقامة وحكى السفاقي أنه روى سكب بالموحدة وأصله من سكب الماء وهو صب أى صب الأذان وأفرغه في الأذان وحزمه الصغاني وبه ضبط نسخته التي قال أنه قابلها على نسخة القريري وادعى أن المثناة تصحيف من المحدثين قال الحافظ ابن حجر وليس كما قال ولم يثبت ذلك في شيء من الطرق وانما ذكرها الخطابي من طريق الأوزاعي عن الزهري فقال إن سويد بن نصر راوينا عن ابن المبارك عنه ضبطها بالموحدة وتعقب العيني ابن جريانه لم يبين وجه الرد قال وليس الصغاني ممن يرد عليه في مثل هذا انتهى قلت قال الدماميني الرواية بالمثناة صحيحة وهي بينة الصواب والباء التي في الأولى بمعنى عن مثل فاسأل به خيرا فلا وجه لتسببه المحدثين إلى التصحيف انتهى وقال ابن بطلال والسفاقي ولها أى سكب بالموحدة وجه من الصواب قال العيني بل هي عين الصواب لأن سكبت بالمثناة الفوقية لا تستعمل بالموحدة بل تستعمل بكلمة من أوعن وسكبت بالموحدة استعمل هنا بالباء ثم أجاب عن محيى الباء بمعنى عن بأن الأصل أن يستعمل كل حرف في بابه ولا يستعمل في غير بابه إلا لئلا يكتفى أى تكفى هنا انتهى وجواب إذا قوله (قام) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فرغ) ولأبى الوقت ركع (ركعتين خفيفتين قبل صلاة الفجر بعد أن يستبين الفجر) بموحدة وآخره فون من الاستبانة والكشميني يستبينون وآخره راع من الاستنارة (ثم اضطجع) عليه الصلاة والسلام في بيته (على شقه) أى جنبه (الأيمن) جريا على عادته الشريفة في حبه التيامن في شأنه كله أو للتشريع لأن النوم على الأيسر يستلزم استغراق النوم في غيره عليه الصلاة والسلام بخلافه هو لأن عينه تنام ولا ينام قلبه فعلى الأيمن أسيرع للانتباه بالنسبة لنا وهو نوم الصالحين وعلى اليسار نوم الجبابرة والتكبرين وعلى الوجه نوم الكفار (حتى يأتيه المؤذن للإقامة) استدلل به على الحض على الاستيقاق إلى المسجد وهو لمن كان على مسافة من المسجد لا يسمع فيها الإقامة وأما من كان يسمع الأذان من دأره فانتظاره الصلاة إذا كان متميها لها كانتظاره إياها في المسجد قاله ابن بطلال. ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والقول وأخرجه النسائي في الصلاة (باب) بالتنوين (بين كل أذانين) الأذان والإقامة فهو وعلى حد قولهم العبرين للصديق والفاروق (صلاة لمن شاء) أن يصلي والحديث الذي يسوقه المؤلف هو السابق لكنه ترجم أولا لبعض ما دل عليه وهنا بلفظه مع ما فيه من بعض الاختلاف في روايته ومثنته كما ستراه إن شاء الله تعالى وحينئذ فلا تكرار. وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) المقرئ البصري ثم المكي (قال حدثنا) وفي رواية أخبرنا (كهش بن الحسن) بفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم وبالسعين المهملة وفتح الحاء من أبيه الثمري بفتح النون والميم القيسي (عن عبد الله بن يزيد) بضم الموحدة آخره هاء تانيث (عن عبد الله بن مغفل) بفتح الغين المججمة والفاء المشددة رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة) بالتكرار مرتين ولفظ رواية الاصيلي بين كل أذانين صلاة مرتين (ثم قال في) المرة (الثالثة لمن شاء) قيد الثالثة

منه ومتقربا ثم بعده هكذا في زمن الخلفاء لذلك ولاخذ سيرة العدل منهم والافتداء بجمهور الصحابة رضوان الله عليهم فيها ثم من بعدهم من

حدثني زهير بن حرب حدثنا عفان بن مسلم (١٦) حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله

حتى لا يقال في الأرض الله
حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن
أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد
يقول الله الله

العلماء الذين كانوا سرج الوقت
وأئمة الهدى لاخذ السن المنتشرة
بها عنهم فكان كل ثابت الايمان
منشرح الصدر به يرسل اليه
بعيد ذلك في كل وقت الى زماننا
لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم
والتبرك بمشاهدته وآثاره وآثار
أصحابه الكرام فلا يأتها الا مؤمن
هذا كلام القاضي والله أعلم
بالصواب

باب ذهاب الايمان آخر الزمان

فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة حتى لا يقال في الأرض الله
الله وفي الرواية الاخرى لا تقوم
الساعة على أحد يقول الله الله
أما معنى الحديث فهو أن القيامة
انما تقوم على شر ما خلق كما جاء في
الرواية الاخرى وتأتي الريح من
قبل اليمن فتقبض أرواح المؤمنين
عند قرب الساعة وقد تقدم قريبا
في باب الريح التي تقبض أرواح
المؤمنين بيان هذا والجمع بينه وبين
قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال
طائفة من أمتي ظاهرة على الحق
الى يوم القيامة وأما الفاظ الباب
ففيه (عبد بن حميد) قيل اسمه عبد
الحديد وقد تقدم بيانه وفيه (قوله
صلى الله عليه وسلم على أحد يقول
الله الله) هو برفع اسم الله تعالى
وقد يغلط فيه بعض الناس فلا
يرفعه واعلم أن الروايات كلها متفقة
على تكرير اسم الله تعالى في الروايتين

هنا بقوله لمن شاء وأطلق في المرتين الأولين وقال في السابقة بين كل أذانين صلاة ثلاثا فأطلق
فأذن هنا قيد الاطلاق الذي هناك لأن المطلق يحمل على المقيد وزيادة الثقة مقبولة (باب من
قال ليؤذن) بالجزم بلام الامر (في السفر مؤذن واحد) أذانا واحد في الصبح وغيرها وكان ابن عمر
يؤذن للصبح أذانين في السفر رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولا مفهوم لقوله مؤذن واحد في السفر
لأن الحضر أيضا كذلك والتأذين جماعة أحذنه بنو أمية * وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد)
بضم الميم وفتح العين المهملة واللام المشددة البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغ ابن
خالد البصري الكرابيسي (عن أيوب) السخني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد
(عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخره مثله مصغرا ابن أشيم الليثي رضي الله
عنه (أثبت النبي) وللأصلي وابن عساكر قال أثبت النبي (صلى الله عليه وسلم في نضر) بفتح الغاء
عند رجال من ثلاثة الى عشرة (من قومي) بنو ليث بن بكر بن عبد منافع وكان قدومهم فيماد كره
ابن سعد والنبي صلى الله عليه وسلم بهجر لتبول (فأقنعه) عليه الصلاة والسلام (عشرين
ليلة) بأبامها (وكان) عليه الصلاة والسلام (رحيما) بالمؤمنين (رفيقا) بهم بقاء ثم قاف من الرفق
وللكشميني والأصلي وابن عساكر رقيقا بقاء من الرقة (فلما رأى) عليه الصلاة والسلام
(شوقنا الى أهلينا) بالالف بعد الهاء جمع أهل قال في القاموس أهل جمعه أهليون وأهال وأهلات
انتهى فأهل جمع تكسيرا وأهليون جمع صحيح بالواو والنون وأهلات جمع بالالف والتاء فهو من
النوادير حيث جمع كذلك والاربعة الى أهلينا (قال) عليه الصلاة والسلام (ارجعوا) الى أهلكم
(فكنوا فيهم وعلوهم وصلوا) في سفركم وحضركم كما رأيتموني أصلي (فإذا حضرت الصلاة)
المكتوبة أي حان وقتها أي في السفر (فليؤذن لكم أحدكم) ظاهره أن ذلك بعد وصولهم الى
أهلهم لكن الرواية الآتية اذا أتموا حجتهم فأذنوا (وليؤمكم أكبركم) في السن وانما قدمه وان
كان الا فتقه مقدما عليه لانهم استنوا في الفضل لانهم مكثوا عنده عشرين ليلة فاستنوا
في الأخذ عنه عادة فلم يبق ما يقدم به الا السن واستدل به على أفضلية الامامة على الأذان وعلى
وجوب الأذان لكن الاجماع صارف للامر عن الوجوب * ورواة هذا الحديث الخمسة
بصريون وفيه رواية تاتى عن تابعي على قول من يقول ان أيوب رأى أنس بن مالك وفيه
التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والأدب والجهاد ومسلم في الصلاة
وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب حكم الأذان للمسافر) بالافراد والالف
واللام للجنس وحينئذ فطبق قوله (اذا كانوا جماعة) والكشميني للمسافر بالجمع (والاقامة)
بالجر عطف على الأذان (وكذلك) الأذان (بعرفة) مكان الوقوف (وجمع) بفتح الجيم وسكون الميم
وهو المزدلفة وسمى لاجتماع الناس فيها ليلة العيد (وقول المؤذن) بالجر أيضا عطف على الاقامة
(الصلاة) أي أدوها وبالرفع مبتدأ أخبر (في الرحال) أي الصلاة تصلى في الرحال جمع رحل
بسكون الحاء المهملة (في الليلة الباردة أو) الليلة (المطيرة) بفتح الميم فغيلة من المطر أي فيها واسناد
المطر الى الليلة مجاز * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدى الفراهيدي القصاب
البصري (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن المهاجر أبي الحسن) التميمي مولا لهم الكوفي
(عن زيد بن وهب) الجهني أبي سليمان الكوفي المخضرم (عن أبي ذر) بالمججمة جندب بن جنادة
الغفاري المتوفى سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنهما (قال) كأمع النبي صلى الله
عليه وسلم في سفر فأراد المؤذن أن يؤذن فقال له (عليه الصلاة والسلام) (أبردتم أراد) المؤذن
(أن يؤذن فقال له) عليه الصلاة والسلام (أبردتم أراد) المؤذن (أن يؤذن فقال له) عليه الصلاة

وهكذا هو في جميع الاصول قال القاضي عياض رحمه الله وفي رواية ابن أبي جعفر والسلام

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو كريب واللفظ لأبي كريب (١٧) قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن

شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحصوا لي كم يلفظ الأسلام قال فقلنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة إلى السبعائة فقال انكم لاتدرون لعلكم أن تبسوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الأسرا

يقول لا اله الا الله والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب جواز الاستسرا بالاجماع للخائف)

قال مسلم رحمه الله (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحصوا لي كم يلفظ الأسلام فقلنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة إلى السبعائة فقال انكم لاتدرون لعلكم أن تبسوا قال فابتلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الأسرا) (الشرح) هذا الاسناد كله كوفيون وأما منته فقول صلى الله عليه وسلم أحصوا معناه عدوا وقد جاء في رواية البخاري اكتبوا وقوله صلى الله عليه وسلم كم يلفظ الأسلام هو بفتح اليا المثناة من تحت والأسلام منصوب مفعول بلفظ باسقاط حرف الجر أي يلفظ بالأسلام ومعناه كم عدد من يتلفظ بكلمة الأسلام وكم هنا استفهامية ومفسرها محذوف تقديره كم شخصا يلفظ بالأسلام وفي بعض الاصول تلفظ بتاء مشددة من فوق وفتح اللام والفاء المشددة وفي بعض الروايات

والسلام (أبر حتى شأوى الظل التلول) أي صار الظل مساوي التل أي مثله وثبت لفظه المؤذن الأخيرة لأبي ذر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيج جهنم) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) (الفر يابى) (قال حدثنا شقيقان) (الثوري) (عن خالد الخذاء) (بالحاء المهملة والذال المعجمة المشددة) (عن أبي قلابه) (بكسر القاف عبد الله بن زيد) (عن مالك بن الحويرث) (بضم الحاء المهملة مصغرا) (قال أنى رجلان) (هما مالك بن الحويرث ورفيقه) (النبي صلى الله عليه وسلم يريدان السفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم) (لهما) (إذا أتتما خربتما) (السفر) (فأذنا) (بكسر الذال بعد الهمزة المفتوحة أي من أحب منكما أن يؤذن فليؤذن أو أحدهما يؤذن والآخرة يجب وقد يخاطب الواحد بلفظ التثنية وليس المراد ظاهره من أنهم ما يؤذنان معا وإنما صرف عن ظاهره لقوله في الحديث السابق فليؤذن لكم أحدكم لا يقال المراد أن كلا منهما يؤذن على حدة لأن أذان الواحد يكفي الجماعة نعم إذا احتيج إلى التعدد لتباعد أقطار البلد أذن كل واحد في جهة وقال الامام الشافعي رجة الله عليه في الأثم وأحب أن يؤذن مؤذن بعد مؤذن ولا يؤذن جماعة معا وإن كان مسجدا كبيرا فلا بأس أن يؤذن في كل جهة منه مؤذن يسمع من يليه في وقت واحد (ثم أقبلنا ثم ليؤمكما أكبركما) (يسكون لام الامر بعد ثم وكسرها وهو الذي في الفرع فقط وفتح ميمه للخفة وضمه لا تباع والمناسبة) * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) (بن عبيد العزيز) (بفتح العين المهملة والنون والزاي) (قال حدثنا عبد الوهاب) (بن عبد المجيد البصري) (قال حدثنا أيوب) (السختياني) (عن أبي قلابه) (عبد الله بن زيد) (قال حدثنا مالك) (هو ابن الحويرث قال) (أتينا إلى النبي) (ولابن عساكر قال أتيت النبي) (صلى الله عليه وسلم ونحن شببة) (بفتح ج جمع شاب) (مقاربون) (في السن) (فأقنا عنده عشرين يوما وليله) (وسقط يوما لابن عساكر وأبى الوقت) (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا رفيقا) (بالفاء من الرفق كذا في الفرع كأصله وفي غيره رفيقا بالقاف أي رفيق القلب) (فلاطن) (عليه الصلاة والسلام) (أن اقاد استهينا أهلنا) (بفتح اللام) (أو قد اشتقنا) (بالسند من الراوي ولأبى الوقت وابن عساكر وقد اشتقنا أي اليهم بواو العطف) (سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرناه قال) (عليه الصلاة والسلام وفي نسخة فقال) (ارجعوا إلى أهلكم) (وفي رواية أهلكم) (فأقبوا فيهم وعلوهم) (شرايع الأسلام) (ومروهم) (بما أمرتكم) (وذكر أشياء أحفظها ولا أحفظها) (سئل من الراوي) (وصالوا كما رأيتموني أصلي) (فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم) (ليس قاصر على وصولهم إلى أهلهم بل بمجميع أحوالهم منذ خروجهم من عنده وهذا الحديث كالذي بعده ثابت هنا في رواية أبي الوقت وعزأبوتهم ما في الفرع كأصله لرواية الجوى وسقوطهما لأبي ذر وقد سبق في الباب السابق بنحوه ويأتي أن شاء الله تعالى في باب خبر الواحد * وبه قال (حدثنا مسدد) (هو ابن مسرهد) (قال أخبرنا) (وللاربعة حدثنا) (يحيى) (القطان) (عن عبيد الله بن عمر) (بضم العين فيهما) (قال حدثني) (بالافراد) (نافع) (مولي ابن عمر) (قال أذن ابن عمر) (بن الخطاب) (في ليلة باردة بضجنان) (ضاد معجمة مفتوحة وجيم ساكنة ونونين بينهما ألف على وزن فعلان غير منصرف جميل على بريد من مكة) (ثم قال) (أي ابن عمر) (صلا في رحالكما فأخبرنا) (أي ابن عمر ولا يؤذر الوقت وأخبرنا) (أن رسول الله) (وللاصلي أن النبي) (صلى الله عليه وسلم كان يأمر مؤذنا يؤذن ثم يقول) (عظا على يؤذن) (على أثره) (بكسر الهمزة وسكون المثناة وفتحهما بعد فراغ الأذان وفي حديث مسلم يقول في آخر أذانه) (ألا) (تخفيف اللام مع فتح الهمزة) (صلا في الرحا) (بالحاء المهملة جمع رحل) (في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر) (فعلة بمعنى فاعلة واسناد المطر إليها مجاز وليست بمعنى مفعولة أي مطور فيها لوجود الهاء في قوله مطيرة إذا يصح محظورة

بالاسلام وفي رواية أبي يعلى الموصلي احصوا كل من تافظ بالاسلام واما قوله (ونحن ما بين السمتة الى السبعمئة) فكذا وقع في مسلم وهو مشكل من جهة العربية قوله وهو ان يكون مائة في الموضوعين منصوب على التمييز على قول بعض أهل العربية وقيل ان مائة في الموضوعين مجرورة على أن تكون الالف واللام زائدتين فلا اعتداد بدخولهما ووقع في رواية غير مسلم سمائة الى سبعمئة وهذا ظاهر لا اشكال فيه من جهة العربية ووقع في رواية البخاري فكتبناه ألفا وخمسمئة فقلنا نخاف ونحن ألف وخمسمئة وفي رواية البخاري أيضا فوجدناهم خمسمئة وقد يقال وجه الجمع بين هذه الالفاظ أن يكون قولهم ألف وخمسمئة المراد به النساء والصبيان والرجال ويكون قولهم سمائة الى سبعمئة الرجال خاصة ويكون خمسمئة المراد به المقاتلون ولكن هذا الجواب باطل برواية الضاري في أواخر كتاب السير في باب كتابة الامام الناس فان فيها فكتبناه ألفا وخمسمئة رجل والجواب الصحيح ان شاء الله تعالى أن يقال لعلمهم أرادوا بقولهم ما بين السمتة الى السبعمئة رجال المدينة خاصة وبقولهم فكتبناه ألفا وخمسمئة هم مع المسلمين حولهم * واما قوله (ابتلينا بجلل الرجل لا يصلي الاسرا) فاعله كان في بعض الفتن التي جرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكان بعضهم يحثي نفسه ويصلي سرا تخافة من الظهور والمشار كدفي الدخول في الفتنة

فهاولست أو الشك بل للتويع وفيه أن كل واحد من البرد والمطر عذر بانفراده لكن في رواية كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الأصاوفي الحال فلم يقل في سفر وفي بعض طرق الحديث عند أبي داود وقنادي منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة في الليلة المطيرة والغداة القرة فصرح بأن ذلك في المدينة ليس في سفر فيحتمل أن يقال لما كان السفر لايتأكد فيه الجماعة وينشق الاجتماع لاجلها اكتفي فيه بأحدهما بخلاف الحضر فان المشقة فيه أخف والجماعة فيه أكد وظاهره التخصص بالليل فقط دون النهار واليه ذهب الاصحاب في الريح فقط دون المطر والبرد فقط والواقي المطر والبردان كلاهما عذر في الليل والنهار وفي الريح العاصفة عذر في الليل فقط جزم به الراقي والنووي فان قلت في حديث ابن عباس السابق في باب الكلام في الاذان فلما بلغ المؤذن حي على الصلاة فأمره أن ينادي الصلاة في الحال وهو يقتضي أن ذلك يقال بدلا عن الجعلة وظاهر الحديث هنا أنه بعد الفراغ من الاذان فالجمع بينهما أجيب بجواز الامرين كما نص عليه الشافعي في الأم لا أمره صلى الله عليه وسلم بكل منهما ويكون المراد من قوله الصلاة في الحال الرخصة لمن أرادها وهلموا الى الصلاة الندب لمن أراد استكمال الفضيلة ولو تحمل المشقة وفي حديث جابر المروي في مسلم ما يؤيد ذلك ولفظه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطرقنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله وقد تبين بقوله من شاء أن أمره عليه الصلاة والسلام بقوله الأصاوفي الرجال ليس أمر عزيمة حتى لا يشترع عليهم الخروج الى الجماعة وانما هو راجع الى مشيتهم فمن شاء صلى في رحله ومن شاء خرج الى الجماعة * وبه قال (حدثنا اسحق) وفي رواية اسحق بن منصور وجزم به خلف في الاطراف له (قال أخبرنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة واسكان الواو (قال حدثنا أبو العباس) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة مصغر (عن عون بن أبي جحيفة) بتقديم الجيم المضمومة على المهملة المفتوحة (عن أبيه) أي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي رضى الله عنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بالأبطح) مكان بظاهر مكة معروف (بجاءه بلال) المؤذن (فأذن) بالمدى أعلاه (بالصلاة ثم خرج بلال) ولا في الوقت ثم أخرج (بالعزّة) بفتح النون أطول من العصا وهمزة أخرج بالضم مبنيا للفعول (حتى ركزها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأبطح) سنرة (وأقام) بلال (الصلاة) (هذا) باب (بالتنوين) هل يتبع المؤذن فاه) بالمشاة التحية والمثنائين الفوقيتين والموحدة المشددة المفتوحات من التبع ولا يصلي يتبع بضم أوله واسكان المشاة الفوقية وكسر الموحدة من الاتباع والمؤذن فاعل وفاه مفعوله (ههنا وههنا) أي جهتي الميمين والشمال وعند أبي عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن مهدي فجعل يتبع بضم عينه وشمالا وأعرب البرماوى كالكرماني المؤذن بالنصب وفاه بدل لانه والفاعل الشخص مقدرًا قال لطابق قوله في الحديث أتبع فاه انتهى وتعقب بأن فيه من التكلف ما لا يخفى وليست المطابقة بلازمة وجعل غير اللازم لازما لا يخفى ما فيه (وهل يلتفت) المؤذن برأسه (في الاذان) عينا وشمالا أي في جعلتيه (ويذكر) بضم الياء وفتح الكاف بصيغة التريض فيمار واه عبد الرزاق وغيره عن سفيان (عن بلال) المؤذن (أنه جعل) أغلغى (اصبعه) بسجنيته (في) صماخي (أذنيه) ليعينه ذلك على زياد رفع صوته وليكون علامة للمؤذن ليعرف من يواجم على بعد أذنيه صممه أنه يؤذن ورواه أبو داود ولفظ ابن ماجه من حديث سعد القرظ أنه صلى الله عليه وسلم أمر بلال أن يجعل اصبعه في أذنيه لكن في اسناده ضعف وهو عند أبي عوانة عن مؤمل عن سفيان وله شواهد (وكان ابن عمر) بن الخطاب عمار وأعيد الرزاق وابن أبي شيبة من طريق نسير بالنون والمهملة مصغرا ابن ذعاق بالذال المهمة المضمومة وسكون العين المهمة وضم اللام عنه

فقلت يا رسول الله أعط فلانا فانه مؤمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم (١٩) أو مسلم أقولها ثلاثا أو ردناها على ثلاثا أو مسلم

ثم قال اني لا أعطى الرجل وغیره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في النار * حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً وسعد جالس فيهم قال سعد فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه وهو أعجبهم الى فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً

فيه حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أما ألفاظه فقوله (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً) هو بفتح القاف (وقوله صلى الله عليه وسلم أو مسلم) هو باسكان الواو (وقوله صلى الله عليه وسلم مخافة أن يكبه الله في النار) يكبه بفتح الياء يقال أكب الرجل وكبه الله وهذا بناء غريب فان العادة أن يكون الفعل اللازم بغير همزة فيعدي بالهمزة وهناعكس والضمير في يكبه يعود على المعطى أى تألف قلبه بالأعطاء مخافة من كفره اذا لم يعط (وقوله أعطى رهطاً) أى جماعة وأصله الجماعة دون العشرة (وقوله وهو أعجبهم الى) أى أفضلهم وأصلهم في اعتقادى (وقوله اني لأراه مؤمناً) هو بفتح الهمزة من لا راه أى لأعلمه ولا يجوز ضمها فانه قال غلبني ما أعلم منه ولانه راجع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات ولو لم يكن جازماً باعتقاده لما كرر المراجعة (وقوله عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عامر بن سعد)

(لا يجعل اصبعه في أذنيه) المراد بالاصبع كالسابقة الأظفار فهو من باب اطلاق الكل وإرادة الجزء وعبر في الأول بقوله ويذكر بالترريض وفي الثاني بالجزم ليفيد أن ميله الى عدم جعل اصبعه في أذنيه فله درهم من امام ما أدق نظره (وقال ابراهيم) الخفي موارواه ابن أبي شيبه في مصنفه عن جرير عن منصور عنه (لابأس أن يؤذن) المؤذن وهو (على غير وضوء) نعم يكره للحدث حدثنا أصغر لحديث الترمذي مرفوعاً لا يؤذن الامتوضي وفي اسناده ضعف وقال الشافعي في الأم ويكره الاذان بغير وضوء ويجزئ ان فعل انتهى وللجنب أشد كراهة لغلظ الجنبه والاقامة أغلظ من الاذان في الحدث والجنبه لقربها من الصلاة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنه (الوضوء) للاذان (حق) نابت في الشرع (وسنة) مسنونة هو من الصلاة هو فاتحة الصلاة (وقالت عائشة) أم المؤمنين رضي الله عنها مما وصله مسلم ويؤيد قول الخفي (كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه) سواء كان على وضوء أو لم يكن لان الاذان ذكر فلا يشترط له الوضوء ولا استقبال القبلة كما لا يشترط لسائر الأذكار وحينئذ فلا يلحق الاذان بالصلاة لخالفها حكمه فهم ما ومن ثم عرفت مناسبة ذكره لهذه الآثار عقب هذه الترجمة وأدنى المناسبة كافي ولاختلاف العلماء فيها ذكرها بلفظ الاستفهام ولم يجزم * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عون بن أبي جحيفة) يضم الجيم (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله (أنه رأى بلالاً) المؤذن (يؤذن) قال أبو جحيفة (لجعلت أتبع فاه ههنا وههنا بالاذان) أى فيه ولمسلم جعلت أتبع فاه ههنا وههنا عينا وشما لا يقول حتى على الصلاة حتى على الفلاح ففيه تقييد الالتفات في الاذان وأن محله عند الجليعتين أى من غير تحويل صدره عن القبلة وقد مبس عن مكاتهما وأن يكون الالتفات عينا في الأولى وشمالاً في الثانية وفائدة تعميم الناس بالاسماع قال في المدونة وأنكر مالك دورانه لغير الاسماع (باب قول الرجل فاتتنا الصلاة) أى هل يكره أولاً (وكره ابن سيرين) محمد مما وصله ابن أبي شيبه (أن يقول) الرجل (فاتتنا الصلاة) وسقط لفظ الصلاة لغير أى ذكر (ولكن ليقول) وللا ربعة وليقل (لم ندر) فيه نسبة عدم الادراك اليه بخلاف فاتتنا قال البخاري زاد على ابن سيرين (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) المطلق للفوات (أصح) أى صحيح بالنسبة الى قول ابن سيرين فانه غير صحيح لشبوت النص بخلافه وأفعل قد تدكر ويراد بها التوضيح لا التصحيح وقول مرفوع مبتدأ أخبره أصح * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح الشين المججمة وسكون المثناة التحتية بعدها موحدة ابن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قسادة عن أبيه) أبي قنادة الحرب بن ربي الانصاري رضي الله عنهما (قال يونس) بالميم (نحن نصلي مع النبي) وفي رواية مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم اذ سمع جلبة الرجال) بفتح الجيم وتاليها أى أصواتهم حال حر كاتهم وسمى منهم الطبراني في روايته أبا بكره ولكرعة والأصلي جلبة رجال (فلما صلى) عليه الصلاة والسلام (قال ما شأناكم) بالهمزة أى ما حالكم حيث وقع منكم الجلبة (قالوا استجئنا الى الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) ولا يذرا (تفعلوا) أى لا تستجئوا وعبر بلفظ تفعلوا مبالغة في النهي عنه (اذا أتيت الصلاة) جمعة أو غيرها (فعليكم بالسكينة) بساء الجر واستشكل دخولها البرماوى كالزكشى وغيره لانه يتعدى بنفسه قال تعالى عليكم أنفسكم وأوجب بأن أسماء الافعال وان كان حكمها في التعدي والاروم حكم الافعال التي هي بعينها الا أن الباء تراد في مفعولها كثيراً نحو عليك به لضعفها في العمل فتتعدى بحرف عاده اتصال اللازم الى المفعول قاله الرضى وغيره فيما نقله البدر الدمايني وفي

هؤلاء ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض وهو من رواية الأكرار عن الأصاغر فان صالحاً كبير من الزهري * وأما فقههم ومعانيه ففيه الفرق

فوالله اني لا راء مؤمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أومسما قال فسكت قليلا ثم غلبني ما علمت منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله اني لا راء مؤمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أومسما اني لا اعطي الرجل وغيره أحب الي منه خشية أن يكذب في النار على وجهه

بين الاسلام والاعيان وفي هذه المسئلة خلاف وكلام طويل وقد تقدم بيان هذه المسئلة وايضا شرحها في أول كتاب الايمان وفيه دلالة لمذهب أهل الحق في قولهم ان الاقرار باللسان لا ينفع الا اذا اقترن به الاعتقاد بالقلب خلافا للكرامية وغلاة المرجئة في قولهم يكفي الاقرار وهذا خطأ ظاهر برده اجماع المسلمين والنصوص في اكفر المنافقين وهذه صفتهم وفيه الشفاعة الى ولاية الامور فمما ليس بمحترم وفيه مراجعة المسئول في الامر الواحد وفيه تنبيه المفضول الفاضل على ما راء مصلحة وفيه أن الفاضل لا يقبل ما يشار عليه به مطلقا بل يتأمله فان لم تظهر مصلحته لم يعمل به وفيه الامر بالتثبت وترك القطع بما لا يعلم القطع فيه وفيه أن الامام يصرف المال في مصالح المسلمين الأهم فالأهم وفيه أنه لا يقطع لأحد بالجنة على التعيين الا من ثبت فيه نص كالعشرة وأشباههم وهذا اجمع عليه عند أهل السنة * وأما قوله صلى الله عليه وسلم (أومسما) فليس فيه انكار كونه مؤمنا بل معناه النهي عمن القطع بالايمان وأن لفظة الاسلام أولى به فان الاسلام معلق بحكم الظاهر وأما الايمان فباطن لا يعلمه الا الله تعالى وقد زعم صاحب التحرير أن في هذا الحديث إشارة الى أن الرجل لم يكن مؤمنا وليس كإزعم بل فيه إشارة الى ايمانه فان النبي صلى الله

الحديث الصحيح عليكم برخصة الله فعله بالصوم وعليكم بقيام الليل وفي رواية ابن عساكر والاصلي فعليكم السكينة بالنصب بعلينكم على الاغراء وجوز الرفع على الابتداء والخبر سابقه والمعنى عليكم بالتأني والهيئة فاذا فعلتم ذلك (فأدركتم) مع الامام من الصلاة (فصلوا) معه (وما فاتكم) منها (فأتوا) أي أكلوا وحكم وبقية المباحث تأتي في التالى ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الباب اللاحق ومسلم في الصلاة * هذا (باب) بالتنوين فيه ذكر (الاياسي) الرجل (الى الصلاة وليأت) ولا يذروا ليأتها (بالسكينة والوقار) هل بين الكلمتين فرق أو هما بمعنى واحد ذكر الثاني تأكيذا للاول ويأتي ما فيه قريبان ان شاء الله تعالى وقد سقطت هذه الترجمة من رواية الاصلي وكذا من رواية أبي ذر عن غير السرخسي وضوب ثبوتها لقوله فيها قاله أبو قتادة لان الضمير يعود على ما ذكر في الترجمة بخلاف سقوطها فانه يعود على المتن السابق ويلزم منه تكرار أبي قتادة من غير فائدة لانه ساقه عنه ووقع عند البرماوى كغيره وهو رواية الاربعة باب ما أدركتم فصلوا فاسقط قوله لا يسي الى والوقار وقال وفي بعضها باب فليأتها بالسكينة والوقار (وقال) عليه الصلاة والسلام (ما أدركتم) من الصلاة أي مع الامام (فصلوا وما فاتكم) منها (فأتوا) أي المذكور (أبو قتادة) راوى حديث الباب السابق (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (قال حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبالاسناد السابق وهو عن آدم عن ابن أبي ذئب (عن الزهري عن أبي سلمة) بضعف يعني أن ابن أبي ذئب حدث به عن الزهري عن شيخين حدثاه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الاقامة للصلاة (فامشوا الى الصلاة) وانما ذكر الاقامة للتنبيه بها على ما سواها لانه اذا نهى عن اتيانها سعى في حال الاقامة مع خوفه فوثب بعضها فقبل الاقامة أولى وفي رواية همام اذا نودي بالصلاة فأتوها وانتم غشون (وعليكم بالسكينة) أي بالتأني في الحركات واجتناب العبث (والوقار) في الهيئة كفض البصر وخفض الصوت وعدم الالتفات أو الكلمتان بمعنى واحد والثاني تأكيذا للاول وللاربعة وعزاها ابن حجر لغير أبي ذر وعليكم بالسكينة والوقار بغير موحدة ويجوز فهمها بالرفع والنصب كما سبق آنفا مع جواب استشكل دخول حرف الجر على السكينة المتعدي بنفسه وقول ابن حجر لا يلزم من كونه بتعدي بنفسه امتناع تعديته بالياء تعقبه العيني بأن نفي الملازمة غير صحيح انتهى وراء الوقار فيها الحركات الثلاث كالسكينة في أحوالها الثلاثة للعطف عليها وذكر الاقامة تنبيها على غير هذا لانه اذا نهى عن اتيانها سعى في حال الاقامة مع خوف فوت بعضها فاقبلها أولى (ولا تسرعوا) بالانقضاء ولو خفتم قوات تكبير الاحرام وغيرها ولو فاتت الجماعة بالكلية فانكم في حكم المصلين الخاطئين بالخشوع والاجلال والخضوع فالمقصود من الصلاة حاصل لكم وان لم تدر نوا مناشيا والأعمال بالنيات وعدم الاسراع مستلزم لكثرة الخطأ وهو معنى مقصود بالذات وردت فيه أحاديث صحيحة وفي مسلم فان أحدكم اذا كان يمد الى الصلاة فهو في صلاة ففيه إشارة كما مر أن يتأدب بأداب الصلاة فان قلت ان الامر بالسكينة معارض بقوله تعالى في الجمعة فاسعوا الى ذكر الله أجيب بأنه ليس المراد من الآية الاسراع بل المراد الذهاب أو هو بمعنى العمل والقصد كما تقول سعت في أمري (فأدركتم) أي اذا فعلتم ما أمرتكم به من السكينة والوقار وعدم الاسراع

حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حيد قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم (٢١) بن سعد

حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب
أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص
عن أبيه سعد أنه قال أعطى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
رهطاً وأما جالس فيهم عثل حديث
ابن أخي ابن شهاب عن عمه وزاد
فقلت إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإررتة فقلت يا رسول الله
مالك عن فلان * وحدثنا الحسن
الحلواني حدثنا يعقوب حدثنا أبي
عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال
سمعت محمد بن سعد يحدث هذا
فقال في حديثه فضرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم بيده عن عني
وكتفي ثم قال أقتالا أي سعداني
لأعطى الرجل

عليه وسلم قال في جواب سعداني
لأعطى الرجل وغيره أحب إلى منه
معناه أعطى من أحاف عليه لضعف
إيمانه أن يكفر وأدع غيره ممن
هو أحب إلى منه لما أعلمه من
طمأنينة قلبه وصلابة إيمانه * وأما
قول مسلم رحمه الله في أول الباب
حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان
عن الزهري عن عامر فقال أبو علي
الغساني قال الحافظ أبو مسعود
الدمشقي هذا الحديث أنما يرويه
سفيان بن عيينة عن معمر عن
الزهري قاله الحميدي وسعد بن
عبد الرحمن ومحمد بن الصباح
الجزري كلهم عن سفيان عن
معمر عن الزهري بأسناده وهذا هو
المحفوظ عن سفيان وكذلك قال
أبو الحسن الدارقطني في كتابه
الاستدراك قلت وهذا الذي
قاله هؤلاء في هذا الإسناد قد يقال
لا ينبغي أن يوافقوا عليه لأنه يحتمل
أن سفيان سمعه من الزهري مرة
وسمعه من معمر عن الزهري مرة

فأدركتم مع الإمام من الصلاة (فصلوا) معه وقد حصلت فضيلة الجماعة بالجزء المدرك منها (وما
فاتكم) منها (فأتوا) أي أكلوه وحكم كذا في أكثر الروايات بلفظ فأتوا وفي بعضها فاقضوا
والأول هو الصحيح في رواية الزهري ورواه ابن عيينة بالثاني وبه استدلل الحنفية بأن ما أدرك المأموم
مع الإمام هو آخر صلاته فيستحب له الجهر في الركعتين الأخيرتين وقراءة السورة مع الفاتحة
وبالأول أخذ الشافعية على أنها أولها لكنها يقضى بثل الذي فاتته من قراءة السورة مع الفاتحة
في الرابعة ولم يستحبوا إعادة الجهر في الأخيرتين أو ما يأتي به بعد آخرها لان الاتمام لا يكون إلا
للاخر لأنه يستدعي سبق أول وأجواباً بأن القضاء كان يطلق على الفائت غالباً لكنه يطلق أيضاً
على الاداء ويأتي بمعنى الفراغ قال تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا وحينئذ فتمل رواية
فاقضوا على معنى الاداء والفراغ وإذا فلا تملك بها واستدل بقوله وما فاتكم فأتوا على أن من
أدرك الإمام راكعاً لم يحسب له تلك الركعة لأنه قد فاتته القيام والقراءة أيضاً واختاره ابن خزيمة
وغیره وقواه السبكي والجمهور على أنه مدرك لها لقوله عليه الصلاة والسلام لا يركع حيث رقع
دون الصف زاد الله حرصاً ولا تعد ولم يأمره بإعادة تلك الركعة وأنه يدرك فضيلة الجماعة بجزء
من الصلاة وإن قل * ورواه هذا الحديث الستة مدنيون الأشج المؤلف فانه عسقلاني وفيه
التحديث والعننة وأخرجه المؤلف في باب المشي إلى الجمعة ومسلم والترمذي * هذا (باب)
بالتنوين يذكرفيه (متى يقوم الناس) الطالبون للصلاة جماعة (إذا راوا الإمام عند الإقامة)
لها * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي (قال حدثنا هشام) الدستواي
(قال كتب إلى يحيى) ولا يذري يحيى بن أبي كثير والكتابة من جملة طرق التحديث وهي معدودة
في السند الموصول (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أي قتادة الحرث بن ربعي رضي الله عنه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبلت الصلاة) أي ذكرت ألفاظ الإقامة (فلا
تقوموا) إلى الصلاة (حتى تروني) أي تبصروني خرجت فإذا رأيتموني فقوموا وذلك للثلاث بطول
عليهم القيام ولأنه قد يعرض له ما يؤخره ويختلف في وقت القيام إلى الصلاة فقال الشافعي والجمهور
عند الفراغ من الإقامة وهو قول أبي يوسف وعن مالك أولها وفي الموطأ أنه يرى ذلك على طاعة
الناس فإن منهم الثقيل والخفيف وعن أبي حنيفة أنه يقوم في الصف عند حي على الفلاح فإذا قال
قد قامت الصلاة كبر الإمام لأنه أمين الشرع وقد أخبر بقيامها فيجب تصديقه وقال أحد إذا
قال حي على الصلاة * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والعننة والكتابة والقول
وأخرجه المؤلف في الصلاة أيضاً وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي * هذا (باب) بالتنوين
(لا يسعي) الرجل (إلى الصلاة) حال كونه (مستجلاً وليقيم) ملتبساً (بالسكينة والوقار) كذا
في رواية المستملي ولا يذروها في الفتح العموي لا يقوم إلى الصلاة مستجلاً وليقيم اليها بالسكينة
والوقار ولا يذروها في الأصلين وابن عساكر لا يسعي إلى الصلاة ولا يقوم اليها مستجلاً وليقيم
بالسكينة والوقار فجمع بين النهي في السعي والقيام * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن
دكين (قال حدثنا سفيان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي
قتادة عن أبيه) أي قتادة الحرث بن ربعي (قال قال رسول الله) ولا يذروها (صلى الله عليه وسلم
إذا أقبلت الصلاة فلا تقوموا) اليها (حتى تروني) خرجت فإذا رأيتموني فقوموا اليها (وعليكم
بالسكينة) ولا يصلي وأبو ذر الوقت وعليكم السكينة بخذف الباء وتقدم الحديث قريباً
(بابه) أي تابع شيبان عن يحيى بن أبي كثير على هذه الزيادة (علي بن المبارك) البصري عمادته
المؤلف في الجمعة وفائدة المتابعة التقوية وهي ساقطة في رواية غير أبي ذر الوقت والأصلي
وابن عساكر * هذا (باب) بالتنوين (هل يخرج) الرجل (من المسجد) بعد إقامة الصلاة (لعله)

فرواه على الوجهين فلا يقدح أحدهما في الآخر ولكن انضمت أمورا اقتضت ما ذكره منها أن سفيان مدلس وقد قال عن ومنها

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من إبراهيم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ورحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي

ان أكثر أصحابه روي عنه عن معمر وقد عجب عن هذا بما قدمناه من أن مسلما رحمه الله لا يروي عن مدلس قال عن الأمان ثبت أنه سمعه ممن عن عن عنه وكيف كان فهذا الكلام في الإسناد لا يؤثر في المتن فإنه صحيح على كل تقدير متصل والله أعلم

* (باب زيادة طمانينة القلب بتظاهر الأدلة) *

فيه (قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من إبراهيم صلى الله عليه وسلم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي قال ورحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي) * (الشرح) يختلف العلماء في معنى نحن نحن أحق بالشك من إبراهيم على أقوال كثيرة أحسنها وأجمعها ما قاله الامام أبو إبراهيم المنزني صاحب الشافعي وجماعات من العلماء معناه أن الشك مستحيل في حق إبراهيم فان الشك في أحياء الموتى لو كان متطرقا إلى الأنبياء عليهم السلام لم تكن أنا أحق به من إبراهيم وقد علمت أني لم أشك فاعلموا أن إبراهيم عليه السلام لم يشك وانما خص إبراهيم صلى الله عليه وسلم لتكون الآية قد يسبق

كحدث نعم يخرج كادل عليه حديث الباب وقول أبي هريرة المروي في مسلم وغيره في رجل خرج من المسجد بعد الأذان أما هذا فقد عصي أبا القاسم مخصوص عن ليس له ضرورة لحديثه المرفوع المروي في الأوسط ولفظه لا يسمع النداء في مسجد ذي هذا ثم يخرج منه الحاجة ثم لا يرجع إليه الا منافق * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الأيوبي) قال حدثنا إبراهيم بن سعد (يسكون العين ابن إبراهيم الزهري المدني نزيل بغداد) عن صالح بن كيسان (بفتح الكاف المدني) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري التابعي (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن التابعي (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله) وللاصلي أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج (من الحجر) (و) الحال أنه (قد أقيمت الصلاة) باذنه (وعذلت الصفوف) أي سويت (حتى إذا قام) عليه الصلاة والسلام (في مصلا ما انتظروا أن يكبر) تكبيرة الاحرام والحلة جالبة وجواب اذا الشرطية قوله (انصرف) إلى الحجر قبل أن يكبر وأن مصدرية أي انتظروا تكبيره (قال) وللاصلي وقال (على مكانكم) أي ائبتوا على مكانكم (فكثنا على هيتنا) بفتح الهاء وسكون المشنة التحية وفتح الهمزة أي الصورة التي كنا عليها من القيام في الصفوف المسواة والسكينة هي هيتنا بكسر الهاء وسكون التحية وفتح النون من غير همز الرق والاولى أوجه (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (البناء) من الحجر حال كونه (ينطف) بكسر الطاء وضمها أي يقطر (رأسه ماء) قليلا قليلا وماء نصب على التمييز (و) الحال أنه (قد اغتسل) زاد الدارقطني من وجه آخر عن أبي هريرة فقال اني كنت جنبا فمسيت أن أغتسل * ورواه هذا الحديث الستة مديون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في باب اذا ذكر في المسجد أنه جنب فخرج كما هو ولا يقيم من كتاب الغسل وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي هذا (باب) بالتنوين يذكركم (إذا قال الامام) الجماعة الزموا (مكانكم حتى يرجع) والسكينة هي في رواية أي ذر حتى يرجع بالنون قبل الراء وللاصلي أرجع بالهمزة ولا ي الوقت وابن عساكر يرجع بالمشنة التحية وجواب اذا قوله (انتظروه) * وبالسند قال (حدثنا إسحق) هو ابن منصور كجزمه المزي فيما نقله الحافظ ابن حجر وأقره لابن راهويه (قال حدثنا) ولله زور و ابن عساكر أخبرنا (محمد بن يوسف) القرياني (قال حدثنا) (الوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو بفتح العين (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال أقيمت الصلاة) بضم الهمزة بعد أن أذن عليه الصلاة والسلام في آذانها (فتوى) أي فعدل (الناس صفة وفهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) اليهم من الحجر (فتقدم) عليه الصلاة والسلام (وهو جنب) أي في نفس الامر لأنهم اطلعوا على ذلك منه قبل أن يعلمهم فلما قام في مصلاه ذكر أنه جنب (فقال) ولغير أبي ذر ثم قال (على مكانكم) أي ائبتوا فيه ولا تنفروا قول (ارجع) إلى الحجر (فاغتسل) وللاصلي واغتسل (ثم خرج) إلى المسجد (ورأسه يقطر ماء) نصب على التمييز والحلة من المبتدأ والخبر جالبة (فصلى بهم) من غير إعادة الإقامة كما هو ظاهر السياق وفي بعض الاصول هنا زيادة عليه الحافظ ابن حجر لم أره في الفرع ولا في اليونانية وهي قيل لابي عبد الله أي البخاري ان بدا لأحدنا مثل هذا يفعل كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم قال فأشئ يصنع فقبل ينتظرونه قياما أو قعودا قال أي البخاري ان كان قبل التكبير للاحرام فلا بأس أن يقعدوا وان كان بعد التكبير انتظروه حال كونهم قياما * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة والصلاة أيضا (باب قول الرجل ماصلينا) ولا يذر قول الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم ماصلينا * وبالسند قال

إلى بعض الأذهان الفاسدة منها احتمال الشك وانما رجح إبراهيم على نفسه صلى الله عليه وسلم تواضعا وأدبا أو قبل أن يعلم (حدثنا

صلى الله عليه وسلم أنه خير ولد آدم قال صاحب التحرير قال جماعة من العلماء لما نزل (٣٣) قول الله تعالى أولم تؤمن قالت طائفة شك

أبراهيم ولم يشك نبينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك منكم فذكر نحو ما قدمته ثم قال ويقع لي فيه معنيان أحدهما أنه خرج مخرج العادة في الخطاب فإن من أراد المسدافعة عن إنسان قال للتكلم فيه ما كنت قائلاً لفلان أو فاعلامه من مكره فقله لي وافعله معي ومقصوده لا نقل ذلك فيه والثاني أن معناه أن هذا الذي تفنونه شكاً أنا وليه فإنه ليس بشك وإنما هو طلب لمزيد اليقين وقيل غير هذا من الأقوال فنقتصر على هذه لكونها أحسنها وأوضحها والله أعلم وأما سؤال إبراهيم صلى الله عليه وسلم فذكر العلماء في سببه أوجهاً أظهرها أنه أراد الطمأنينة بعلم كيفية الأحياء مشاهدة بعد العلم بها استدلالاً فإن علم الاستدلال قد تنطرق إليه الشكوك في الجملة بخلاف علم المعاني فإنه ضروري وهذا مذهب الإمام أبي منصور الأزهري وغيره والثاني أراد اختيار منزلة عند ربه في أجابة عاثة وعلى هذا قالوا معنى قوله تعالى أولم تؤمن أي تصدق بعظم منزلة عندى واصطفائك وخلتك والثالث سأل زيادة يقين وإن لم يكن الأول شكاً فسأل الترقى من علم اليقين إلى عين اليقين فإن بين العلمين تفاوتاً قال سهل بن عبد الله التستري رضى الله عنه سأل ككشاف غطاء العيان ليزداد بنور اليقين تمكناً الرابع أنه لما احتج على المشركين بأن ربه سبحانه وتعالى يحكي ويميت طلب ذلك من ربه سبحانه وتعالى ليظهر دليله عياناً وقيل أقوال أخرى كثيرة ليست بظاهرة قال الإمام أبو الحسن

(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن حال كونه (يقول أخبرنا جابر بن عبد الله) الأنصاري (أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه عمر بن الخطاب) رضى الله عنه (يوم) أي زمان وقعة (الخنديق) فقال يا رسول الله والله ما كنت (ولغير الكشميهني) يا رسول الله ما كنت وفي الفرع عن أبي ذر عن الكشميهني إسقاط القسم (أن أصلي) العصر ولا أصلي ما كنت أصلي (حتى) كادت الشمس تغرب (أتى في الأول) بأن في خبر كاد كافي عسى وأسقطها في الثاني وهو أكثر في الاستعمال ولا أصلي إسقاطها فيه كما مر (وذلك) أي الوقت الذي خاطب فيه عمر النبي صلى الله عليه وسلم (بعد ما أظطر الصائم) أي بعد الغروب وليس المراد الوقت الذي صلى فيه عمر العصر فإنه قبيل الغروب كما يدل عليه كاد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها) فإن قلت إن نفي الصلاة إنما وقع من الرسول صلى الله عليه وسلم لأن عمر وحينئذ فلا مطابقة بين الحديث والترجمة أوجب بأن المطابقة حصلت من قول عمر رضى الله عنه ما كنت أصلي لأنه بمعنى ما صليت بحسب عرف الاستعمال أو من كون المؤلف ترجم بعض ما وقع في طرق الحديث المسوق له هنا فقد وقع عنده في المغازي وقوع ذلك من عمر لكن الأولى أن تكون المطابقة بين الترجمة والحديث المسوق في بابها بلفظها أو ما يدل عليه قال جابر (قزل النبي صلى الله عليه وسلم إلى بطحان) بضم الموحدة وسكون الطاء وأد بالمدنية غير منصرف كذا يقوله المحذون قاطبة وحكى أهل اللغة فتح أوله وكسر ثانيه قاله أبو علي القالي في البارع (وأنا معه فتوضأ ثم صلى العصر) لغير أبي ذر والوقت والأصلي ثم صلى يعني العصر (بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب) يحتمل أن يكون التأخير نسباً لا عمداً أو عداً لا اشتغالاً بأمر العدو وكان قبل نزول آية صلاة الخوف * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والإخبار والعنعنة والسماع والقول (باب الامام تعرض) بكسر الراء أي تظهر (له الحاجة بعد الإقامة) هل يباح له التشاغل بها قبل الدخول في الصلاة أم لا نعم يباح له ذلك * وبالسند قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميم بينهما عين مهمله ساكنة (عبد الله بن عمرو) بفتح العين فيهما المقعد التميمي المنقري مولا لهم البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بكسر العين التنويري (قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب) بضم الصاد المهملة وفتح الهاء وسكون المثناة التحتية آخره موحدة وللاربعة عبد العزيز بن وهاب بن صهيب (عن أنس) والأصلي زيادة بن مالك (قال أقيمت الصلاة) أي العشاء كما عند مسلم من رواية حماد عن ثابت عن أنس (والنبي صلى الله عليه وسلم يناجي) أي يتحدث (رجلا في) ولابن عساكر (إلى جانب المسجد) المدني ولم يعرف الحفاظ ابن حجر اسم الرجل والجملة من مبتدأ وخبر حالية (فما قام) عليه الصلاة والسلام (إلى الصلاة حتى نام القوم) في مسند اسحق بن راهويه عن ابن عليه عن عبد العزيز في هذا الحديث حتى نفس بعض القوم وفيه دلالة على أن النوم المذكور لم يكن مستغراً فإزاد مسلم كالمؤلف في الاستئذان عن شعبة عن عبد العزيز بن مرقا فصولي واستنبط من الحديث جواز الكلام بعد الإقامة نعم كرهه الحنفية لغير ضرورة * ورواه كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود (باب الكلام إذا أقيمت الصلاة) وبالسند قال (حدثنا عياش بن الوليد) بفتح العين المهملة وتشديد المثناة التحتية آخره معجمة الرقام (قال حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالسسين المهملة والميم (قال حدثنا حميد) الطويل (قال سألت ثابتاً البنانى) بضم الموحدة وتخفيف النون وبعد ألفون ثانية مكسورة كذا روى حميد عن أنس بواسطة ورواه عامة أصحاب حميد عنه عن أنس بغير واسطة (عن الرجل يتكلم بعدما تقام الصلاة) فحدثني عن أنس بن

الواحد روجه الله اختلوا في سبب سؤاله فلا كثرون على أنه رأى جميعاً يسأل البحر يتناولها السباع والطيور ودواب البحر فتذكر كيف

يجمع ما تفرق من تلك الحيفة وتطلعت (٣٤) نفسه الى مشاهدة ميت يحبسه ربه ولم يكن شاك في احياء الموتى ولكن أحب رؤية ذلك

مالك رضي الله عنه قال اقيمت الصلاة فعرض النبي صلى الله عليه وسلم رجل لحبسه أي منعه من الدخول في الصلاة بسبب التكلم معه زاد هشام في روايته حتى نفس بعض القوم بعدما اقيمت الصلاة وفيه الرد على من كره الكلام بعد الإقامة زاد في غير رواية أبي ذر والاصلي وابن عساكر هنا زيادة ذكره في الباب الآتي وهو الاتي كالاختفي وهي وقال الحسن ان منعه أمه عن العشاء في جماعة شفقة عليه لم يطعها ومجث ذلك يأتي قريبا ان شاء الله تعالى ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث والعنف والسؤال والقول وأخرجه أبو داود في الصلاة (باب وجوب صلاة الجماعة) أطلق المؤلف الوجوب وهو يشمل الكفاية والعين لكن قوله (وقال الحسن) أي البصري (ان منعه) أي الرجل (أمه عن) الحضور الى صلاة (العشاء في الجماعة) حال كون منعها (شفقة) أي لأجل شفقتها (عليه) وليس في الفرع هنا عليه نعم هي لابن عساكر في السابق وفي رواية في جماعة بالتكبير (لم يطعها) يشعر بكونه يريد وجوب العين لأن طاعة الوالد واجب حيث لا يكون فيها معصية الله وترد الجماعة معصية عنده وهذا لا أثر أخرجه موصولا لعنايته في كتاب الصيام للصين بن الحسن المروزي بإسناد صحيح عن الحسن في رجل يصوم تطوعا فتأمره أمه أن يفطر قال فليفطر ولا قضاء عليه وله أجر الصوم وأجر البر قيل فتأمره أن يصلي العشاء في جماعة قال ليس ذلك لها هذه فرضة وقد أبدى الشيخ قطب الدين القسطلاني رحمه الله فيما نقله البرماوي في شرح عمدة الأحكام لمشرعية الجماعة حكمة ذكرها في مقاصد الصلاة منها قيام نظام الالفه بين المصلين ولذا اشترعت المساجد في المحال ليحصل التعاقد بالقاء في أوقات الصلوات بين الجيران ومنها قد تعلم الجاهل من العالم ما يجمله من أحكامها ومنها أن مراتب الناس متفاوتة في العبادة فتم بركة الكامل على الناقص فتكمل صلاة الجميع * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد مسلم فقد ناسا في بعض الصلوات (قال و) الله (الذي نفسى بيده) أي بتقديره وتأييده (لقد هممت) هو جواب القسم أكد باللام وقد والمعنى لقد قصدت (أن أمر بحط فحط) بالفاء وضم المشاة التحتية وبعد الحاء الساكنة طاء مبنية للفعول منصوب باعطاء على المنصوب المتقدم وكذا الأفعال الواقعة بعده وللعموى والمستمل يحط بلام التعليل ولابن عساكر وأبي ذر يحط بضم التحتية وفتح الفوقية والطاء ولابن عساكر أيضا فحط بالفاء وتشديد الطاء ولا في الوقت فيحط بالفاء ومثناة فوقية مفتوحة بعد التحتية انضماما وتشديد الطاء أيضا وفي روايه فيحط بالفاء ومثناة فوقية مفتوحة بعد الحاء الساكنة وحط واحتط بمعنى واحد قال في الفتح أي يكسر ليسهل اشتغال التاربه وتعقبه المعنى بأنه لم يقل أحد من أهل اللغة أن معنى يحط يكسر بل المعنى يجمع (ثم أمر) بالمد وضم الميم (بالصلاة) العشاء أو الفجر أو الجمعة أو مطلقا كلها روايات ولا تضاد لجواز تعدد الواقعة (فيؤذن لها) يفتح الذال المشددة أي يعلم الناس لاجلها والصمير مفعول ثان (ثم أمر رجلا فيؤم الناس ثم أعانف) المستغلين بالصلاة فاصدا (الرجال) لم يخرجوا الى الصلاة (فأحرق عليهم بيوتهم) بالنار عقوبة لهم وقيد بالرجال ليخرج الصبيان والنساء ومفهومه أن العقوبة ليست قاصرة على المال بل المراد تحريق البيوت وبيوتهم وأحرق بتشديد الراء وفتح القاف وضمها (١) كسابقه وهو مشعر بالتكثير والمبالغة في التحريق وبهذا استدلالا أمام أحد ومن قال ان الجماعة فرض عين لانها لو كانت سنة لم يهدنار كها بالتحريق ولو كانت فرض كفاية لكان قيامه عليه الصلاة والسلام ومن معها كافيا الى ذلك ذهب عطاء والاوزاعي وجماعة من محدثي الشافعية كابني خزيمة وحبان وابن المنذر وغيرهم من الشافعية لكنها ليست بشرط

كأن المؤمنين يحبون أن يروا النبي صلى الله عليه وسلم والجنة ويحبون رؤية الله تعالى مع الايمان بكل ذلك وزوال الشكولة عنه قال العلماء والهزمة في قوله تعالى أولم تؤمن هزمة اثبات كقول جرير * ألسن خير من ركب المطايا * والله أعلم * وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم (وبرحم الله لوطا لقد كان يأوي الى دكن شديد) فالمراد بالركن الشديده هو الله سبحانه وتعالى فانه أشد الأركان وأقواها وأمنعها ومعنى الحديث والله أعلم أن لوطا صلى الله عليه وسلم لم يخاف على أضافه ولم يكن له عشرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه فقال في ذلك الحال لو أن لي بكم قوة في الدفع بنفسى أو آوى الى عشرة تمنع لمنعتكم وقصد لوط صلى الله عليه وسلم الظهار العذر عند أضافه وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما فعله وأنه بذل وسعه في أكرامهم والمدافعة عنهم ولم يكن ذلك اعراضا منه صلى الله عليه وسلم عن الاعتماد على الله تعالى وإنما كان لما ذكرناه من تلييب قلوب الاضياف ويجوز أن يكون نسي الالتجاء الى الله تعالى في حمايتهم ويجوز أن يكون التجأ فيما بينه وبين الله تعالى وأظهر للاضياف التألم وضيق الصدر وأنه أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولوليت في السجن طول لست يوسف لأجبت الداعي) فهو ثناء على يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان لصبره وتأنيه والمراد بالداعي رسول الملك الذي أخبر الله سبحانه وتعالى أنه قال اثرتوني فإجاباه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن فلم يخرج يوسف صلى الله عليه وسلم مبادرا الى الراحة

* وحدثنى به ان شاء الله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي قال حدثنا جويرية عن (٢٥) مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا

عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حديث يونس عن الزهري وفي حديث مالك ولكن ليظمن قاي قال ثم قرأ هذه الآية حتى جازها حدثنا عبد بن حماد قال حدثني يعقوب يعني ابن ابراهيم بن سعد قال حدثنا أبو أويس عن الزهري كرواية مالك بأسناده وقال ثم قرأ هذه الآية حتى أنجزها

ومفارقة السجن الطويل بل ثبت وتوفر ورأس الملك في كشف أمره الذي سجن بسببه لتظهر برأته عند الملك وغيره ويلقاه مع اعتقاده برأته مما نسب اليه ولا يخجل من يوسف ولا غيره فينبغي صلى الله عليه وسلم فضيلة يوسف في هذا وقوة نفسه في التحير وكال صبره وحسن نظره وقال النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه ما قاله تواضعا وابتارا للإسلاخ في بيان كمال فضيلة يوسف صلى الله عليه وسلم والله أعلم * وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه مما تقدم بيانه المسيب والسعيد وهو يفتح الياء على المشهور الذي قاله الجمهور ومنهم من يكسرها وهو قول أهل المدينة وفيه أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف واسمه عبد الله على المشهور وقيل اسمه اسمعيل وقيل لا يعرف اسمه وفيه قول مسلم رحمه الله (وحدثني به ان شاء الله تعالى عبد الله ابن أسماء) هذا مما قد ينكره على مسلم رحمه الله من لا علم عنده ولا خيرة لديه لكون مسلم رحمه الله قال وحدثني به ان شاء الله تعالى فيقول كيف يحتج بشيئ يشك فيه وهذا خيال باطل من قائله فان

في صحة الصلاة كما قاله في المجموع وقال أبو حنيفة ومالك هي سنة مؤكدة وهو وجه عند الشافعية لقوله عليه الصلاة والسلام فيما رواه الشيخان صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد سبع وعشرين درجة ولو اظننته صلى الله عليه وسلم عليها بعد الهجرة وقرأت في شرح الجمع لابن قريشاه مما عراه العيني لشرح الهداية وأكثر المشايخ على أنها واجبة وتسميتها سنة لأنه ثابت بالسنة اه وظاهر نص الشافعي أنها فرض كفاية وعليه جمهور أصحابه المتقدمين وصححه النووي في المنهاج كأصل الروضة وبه قال بعض المالكية واختاره الطحاوي والكرخي وغيرهم من الحنفية لحديث أبي داود وصححه ابن حبان وغيره ما من ثلاثة في قرية أو بدو لا تقام فمهم الصلاة الاستدلال عليهم الشيطان أي غلب ويمكن أن يقال التهديد بالتعريق وقع في حق تارك فرض الكفاية لمشرعية قتال تارك فرض الكفاية وأجيب عن حديث الباب بأنه هم ولم يفعل ولو كانت فرض عين لما تركهم أو أن فرضية الجماعة نسخت أو أن الحديث ورد في قوم منافقين يتخلفون عن الجماعة ولا يصلون كما يدل عليه السياق فليس التهديد لترك الجماعة بخصوصه فلا يتم الدليل ونعقب بأنه يبعد اعتناؤه عليه الصلاة والسلام بتأديب المنافقين على تركهم الجماعة مع علمه بأنه لا صلاة لهم وقد كان عليه الصلاة والسلام معرض عنهم وعن عقوبتهم مع علمه بطويتهم وأجيب بأنه لا يتم إلا أن ادعى أن ترك معاقبة المنافقين كان واجبا عليه ولا دليل على ذلك وإذا ثبت أنه كان مخيرا فليس في اعراضه عنهم ما يدل على وجوب ترك عقوبتهم وفي قوله في الحديث الآتي ان شاء الله بعد أربعة أبواب ليس صلاة أو أنقل على المنافقين من العشاء والفجر دلالة على أنه ورد في المنافقين لكن المراد نفاق المعصية لانفاق الكفر كما يدل عليه حديث أبي هريرة المروي في أبي داود ثم أتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة نعم سياق حديث الباب يدل على الوجوب من جهة المبالغة في ذم من تخلف عنها ومحل الخلاف انما هو في غير الجمعة أما هي فالجماعة شرط في صحتها وحديث فتكون فيها فرض عين ثم ان التقيد بالرجال في قوله ثم أخالف إلى رجال يخرج النصيبان والنساء فليست في حقهن فرضا جازما واختلاف السابق في المؤداة أما المقضية فليست الجماعة فيها فرض عين ولا كفاية ولكنها سنة لأنه عليه الصلاة والسلام صلى باصحابه الصبح جماعة حين فاتتهم بالوادي ثم أعاد عليه الصلاة والسلام القسم للمبالغة في التأكيد فقال (و) الله (الذي نفسي بيده) بتقديره (لو يعلم أحدكم) أي المختلفين (أنه يجد عرفا حسنا) بفتح العين المهملة وسكون الراء وبالقف العظم الذي عليه بقية لحم أو قطعة لحم (أو مرتين حسنتين) يكسر الميم وقد تفتح ثنية مرة مائة ظلف الشاة أو ما بين ظلفها من اللحم كذا عن البخاري فيما نقله المستملي في روايته في كتاب الاحكام عن الفرري أو اسم سهم يتعلم عليه الرمي (الشهد العشاء) أي صلاتها فالنصف محذوف والمعنى لو علم أنه لو حضر الصلاة يجد نفعا دنيويا وإن كان خيسا حقا بر الحضره انقصو رهمته على الدنيا ولا يحضرها لما لها من منوآت الأخرى ونعيمها فهو وصف بالخرص على الشيء الخفي من مطعوم أو ملعوب به مع التعريق فيما يحصل به رقيق الدرجات ومنازل الكرامات ووصف العرق بالسمن والمرومة بالحسن ليكون ثم يبعث نفساني على تحصيلهما واستنبط من قوله لقد هممت بتقديم التهديد والوعيد على العقوبة وسره أن المفسدة اذا ارتفعت بالأهون من الزواجر اكتفى به عن الأعلى وبقيّة المباحث المتعلقة بالحديث تأتي في محالها ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون الأشيخ المؤلف وفيه التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه أيضا في الاحكام والنسائي في الصلاة (باب فضل صلاة الجماعة) على صلاة الفرد (وكان الأسود) بن يزيد النخعي أحد كبار التابعين (إذا فاتته الجماعة) أي صلاتها في مسجد قومه (ذهب إلى مسجد آخر) وصله ابن أبي شيبة بأسناد صحيح ومطابقته للترجمة من

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثابث (٢٦) عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ما من الأنبياء من نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى الله إلى فارجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة والشواهد ما لا يحتملون في الأصول والله تعالى أعلم وفيه أبو عبيد عن أبي هريرة واسم أبي عبيد هذا سعد ابن عبيد المدني مولى عبد الرحمن ابن أزهري ويقال مولى عبد الرحمن ابن عوف وفيه أبو أويس واسم عبد الله بن عبد الله بن أبي عيسى مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني ومن ألفاظ الباب قوله قرأ الآية حتى جازها وفي الرواية الأخرى أنجزها معنى جازها فرغ منها ومعنى أنجزها أتمها وفيه يوسف وفيه ست لغات ضم السين وكسرها وفتحها مع الهمزة فيهن وتركوها والله أعلم

(باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم إلى جميع الناس ونسخ الملل بملته)

فيه قوله صلى الله عليه وسلم ما من نبي من الأنبياء الا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى الله تعالى إلى فارجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة وفي الرواية الأخرى والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار وفيه حديث ثلاثة يوتون أجرهم مرتين (الشرح) أما ألفاظ الباب فقوله صلى الله عليه وسلم ما مثله آمن عليه البشر آمن بالمد وفتح الميم ومثله مرفوع وفيه قول مسلم حدثني يونس قال حدثنا ابن وهب

حيث أنه لو لا ثبت فضيلة الجماعة عند الأسود لما ترك فضيلة أول الوقت وتوجه إلى مسجد آخر أو من حيث ان الفضل الوارد في أحاديث الباب مقصور على من جمع في المسجد دون من جمع في بيته لأنه لو لم يكن مختصاً بالمسجد لجمع الأسود في بيته ولم يأت مسجداً آخر لأجل الجماعة (وبناء أنس) ولا يصلي وابن عساكر أنس بن مالك فيما وصله أبو يعلى في مسنده وقال وقت صلاة الصبح (إلى مسجد) في رواية البيهقي أنه مسجد بني رفاعه وفي رواية أبي يعلى أنه مسجد بني ثعلبة (قد صلى فيه) بضم الصاد وكسر اللام (فأذن وأقام وصلى جماعة) قال البيهقي في روايته جاء أنس في عشرين من قتيابه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب وغيره الا يصلي وابن عساكر عن ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة تفضل) بفتح أوله وسكون الفاء وضم الضاد (صلاة الفذ) بفتح الفاء وتشديد الذال المعجمة أي المنفرد (بسبع وعشرين درجة) فيه أن أقل الجمع اثنان لأنه جعل هذا الفضل لغير الفذ وما زاد على الفذ فهو جماعة لكن قد يقال انما رتب هذا الفضل لصلاة الجماعة وليس فيه تعرض لنفي درجة متوسطة بين الفذ والجماعة كصلاة الاثنين مثلاً لكن قد ورد في غير حديث التصريح بكون الاثنين جماعة فعند ابن ماجه من حديث أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان فافوقهما جماعة لكنه فيه ضعف * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا) ولأبي ذر حدثني بالافران (الليث) بن سعد امام المصريين قال (حدثني) بالافراد (ابن الهادي) يزيد بن عبد الله بن أسامة ونسبه لجدته لشهرته به (عن عبد الله بن خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة وبعد الالف موحدة ثانية الانصارى المدني التابعي وليس هو ابن الأرت اذ لا رواية له في الصحيحين (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله عنه (أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بخمس) ولا يصلي تفضل خمساً (وعشرين درجة) وهذا الحديث ساقط في رواية غير الأربعة وفي حديث ابن عمر السابق بسبع وعشرين وفي حديث أبي سعيد هذا بخمس وعشرين وعامة الرواة عليها الا ابن عمر كما قال الترمذي واتفق الجميع على الخمس والعشرين سوى رواية أبي ثعلبة قال أربع أو خمس على الثلث ولأبي عوانة بسبع وعشرين وليس متغيرة لصحة البضع على الخمس ولا أثر للثلاث في رجعت الروايات كلها إلى الخمس والسبع واختلف في الترجيح بينهما فمن رجح الخمس لكثرة روايتها ومن رجح السبع لزيادة العدل الحافظ وجمع بينهما بأن ذكر القليل لا ينفي الكثير إذ مفهوم العدد غيره معتبر وأنه عليه الصلاة والسلام أخبر بالخمسة ثم أعلمه الله بزيادة الفضل فأخبر بالسبع لكنه يحتاج إلى التارخ وعورض بان الفضائل لا تنسخ فلا يحتاج إلى التارخ أو الدرجة أقل من الجزء والخمس والعشرون جزأه سبعة وعشرون درجة ورتباً لفظ الدرجة والجزء ودامع كل من العديدين قال النووي القول بان الدرجة غير الجزء غفلة من قائله أو أن الجزء في الدنيا والدرجة في الجنة قال البرماوى في شرح العمدة أبداه القطب القسطلاني احتمالاً انتهى وهو بالنظر أقرب المسجد وبعده أو لحال المصلي كأن يكون أعلم أو أخشع أو الخمس بالسرية والسبع بالجهرية فان قلت ما الحكمة في هذا العدد الخاص أجب باحتمال أن يكون أصله كون المكتوبين خمساً فأريد المبالغة في تكثيرها فاضربت في مثلها فصارت خمساً وعشرين وأما السبع فن جهة عدد ركعات الفرائض وروايتها ورواة هذا الحديث ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والغنة والقول والسماع * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا عبد الواحد) بن زياد

قال وأخبرني عمرو بن أبي يونس حدثه فقوله وأخبرني عمرو وهو بالواو في أول وأخبرني وهي واو حسنة فيها دقعة نفيسة وفائدة لطيفة العبدى

الله عليه وسلم أنه قال والذي نفسي
محمدي لا يسمع بي أحد من هذه
الامة هم ودي ولا نصرا في ثم عوت
ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان
من أصحاب النار

وذلك أن يونس سمع من ابن وهب
أحاديث من جملتها هذا الحديث
وليس هو أولها فقل ابن وهب في
روايته الحديث الأول أخبرني عمرو
بكذا ثم قال وأخبرني عمرو وبكذا
وأخبرني عمرو وبكذا الى آخر تلك
الاحاديث فاذا روي يونس عن ابن
وهب غير الحديث الاول فينبغي
أن يقول قال ابن وهب وأخبرني
عمرو وفيأتي بالاول لانه سمعه هكذا ولو
حذفها لجاز ولكن الاولى الاتيان
بها ليكون روايا كما سمع والله أعلم
* وأما ابو يونس فاسمه سليمان بن
جبير وفيه هشيم عن صالح بن صالح
الهمداني عن الشعبي قال رأيت
رجلا من أهل خراسان سأل الشعبي
فقال يا أبا عمرو أما هشيم فبضم
الهاء وهو مدلس وقد قال عن
صالح وقد قدمنا أن مثل هذا اذا
كان في الصحيح محمول على أن هشما
ثبت سماعه لهذا الحديث من صالح
وأما صالح فهو - و صالح بن صالح بن
مسلم بن حيان ولقب حيان حتى قاله
أبو علي الغساني وغيره وأما الهمداني
فبساكن الميم وبالذال المهملة وأما
الشعبي ففتح الشين فاسمه عامر وفي
هذا الاسناد لطيفة يتكرر مثلها
وقد تقدم بيانها وهي أنه قال عن
صالح عن الشعبي قال رأيت رجلا
سأل الشعبي وهذا الكلام ليس
منتظما في الظاهر ولكن قد دبره
حدثنا صالح عن الشعبي قال رأيت
رجلا سأل الشعبي بحديث وقصة

العبدى (قال حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (الأعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا صالح)
ذ كوان حان كونه يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل
في الجماعة (واللهم) والكشميني في جماعة (تضعف) يضم الفوقية وتشديد العين أي تراد على
صلاته في بيته وفي سوقه (منفردا) (خمس وعشرين ضعفا) وفي لفظ البخاري بخمس وعشرين جزءا
ووجه حذف التاء من حساب تأويل الضعف بالدرجة أو بالصلاة وتوضيحه أن ضعفا ميم مذ كرفجب
التاء فأقول عباد كره (و) وقرره البرماوى كالكرمانى بأن التزام التاء حيث ذكر المميز والافستوى
حذفها وإثباتها أي وهو هنا غير مذ كور بخاز الامران ولا يورى ذرو الوقت خمسة وعشرين ضعفا
بإثبات التاء ومذهب الشافعي كما في المجموع أنه من صلى في عشرة قله سبع وعشرون درجة ومن
صلى مع اثنين كذلك لكن صلاة الاول أكمل وهو مذهب المالكية لكن قال ابن حبيب منهم
تفضل صلاة الجماعة بالدرجة وفصله الامام اه وروى الامام أحمد وأصحاب السنن
وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث أبي بن كعب مرفوعا صلاة الرجل مع الرجل أزكى من
صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلته مع الرجل وما كثر فهو وأحب الى الله تعالى
واستدل بالحديث على سنية الجماعة لانه أثبت صلاة الفرد وسماها صلاة وهل التضعيف المذكور
مختص بالجماعة في المسجد قال في الفتح جاء عن بعض الصحابة قصر التضعيف الى خمس وعشرين
على التجميع في المسجد العام مع تقرير الفضل في غيره وروى سعيد بن منصور بإسناد حسن عن
أوس المعافري أنه قال لعبد الله بن عمرو بن العاصي أ رأيت من توضع فأحسن الوضوء ثم صلى في
بيته قال حسن جميل قال فان صلى في مسجد عشرة قال خمس عشرة صلاة قال فان مشى الى
مسجد جماعة فصلى فيه قال خمس وعشرون (وذلك) التضعيف المذكور سببه (أنه اذا توضع
فأحسن الوضوء ثم خرج) من منزله (الى المسجد لا يخرج الا الصلاة) أي الا قصد الصلاة
المكتوبة في جماعة (لم يخط خطوة) بفتح المثناة التحتية وضم الطاء في الاول وفتح الخاء في الثاني
قال الجوهري بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة (الارفعت له بها) بالخطوة (درجة وحط
عنه بها خطوة) بضم راء وفت وحاء حط مئين للفعل ودرجة وخطوة رفعان اثنين عن
الفاعل (فإذا صلى) صلاة تامة (لم تزل الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه) الذي أوقع فيه
الصلاة من المسجد وكذا الوفا الى موضع آخر من المسجد مع دوام نية انتظاره للصلاة فالاول
خرج مخرج الغالب وقد مر بحث ذلك في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة اللهم صل عليه
اللهم ارحمه) أي لم تزل الملائكة تصلي عليه حال كونهم قائلين يا الله ارحمه وزاد ابن ماجه اللهم
تب عليه واستبسط منه أفضله الصلاة على سائر العبادات وصالحى البشر على الملائكة كما لا يخفى
(ولا يزال أحدكم في) ثواب (صلاة ما انتظر الصلاة) ورواه هذا الحديث ما بين كوفي وبصري
ومسندى وفيه رواية تابعي عن تابعي والتحديث والسماع والقول (باب فضل صلاة الفجر في
جماعة) وللأصيلي وابن عساكر فضل الفجر وفي رواية في الجماعة بالتعريف * وبالسند قال
(حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي المخزومي التابعي المتفق
على أن مرسلاته أصح المراسيل (وأبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني اسمه عبد الله
أو اسمعيل (أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه
(يقول تفضل) أي تريد (صلاة الجمعة صلاة أحدكم) اذا صلى (وحدته بخمس وعشرين جزءا)
بحذف التاء من خمس على تأويل الجزء بالدرجة أولأن المميز غير مذكور وفي أكثر الاصول وصححه
عليه في اليونانية بخمسة بالتاء ولا اشكال فيه (وتجتمع) بالواو والفوقية للكشميني وفي رواية
(١) هذا التقدير لا يمتشى الاعلى ثبوت رواية باسقاط المميز ولم تثبت كما ترى وكذا يقال في الاثنى

طويلة قال فيها صالح رأيت رجلا سأل الشعبي والله أعلم وفيه أبو بردة عن أبي موسى اسم أبي بردة عامر وقيل الحرث واسم أبي موسى

الشعبي فقال يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل إذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي حدثني أبو بردة عن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجراً هم من تبعني من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فأمن به واتبعه وصدقته فله أجران وعبد مولوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أذهبها فأحسن أدها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران ثم قال الشعبي للخراساني خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيمادون هذا إلى المدينة

عبد الله بن قيس وفيه قوله صلى الله عليه وسلم فغذاها فأحسن غذاها أما الأول فبتخفيف الذال وأما الثاني فبالمد * أما معاني الحديث فالحديث الأول اختلف فيه على أقوال أحدها أن كل نبي أعطى من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الأنبياء فأمن به البشر وأما معجزتي العظيمة الظاهرة فهي القرآن الذي لم يعط أحدهم مثله فلماذا قال أنا أكثرهم تابعا والثاني معناه أن الذي أوتيته لا يتطرق إليه تخيل بسحر وشبه بخلاف معجزة غيره فإنه قد يخيل الساحر شيء مما يقارب صورتها كما خيلت السحرة في صورة عصا موسى صلى الله عليه وسلم والخيال قد يروج على بعض العوام والفرق بين المعجزة والسحر والتخيل يحتاج إلى فكر ونظر وقد يخطئ الناظر فيعتقدهما سواء والثالث

أبوي ذر الوقت مجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر لأنه وقت صعودهم بعمل الليل ومعجى الطائفة الأخرى لعمل النهار ثم يقول أبو هريرة (من شهد ذلك فافرقوا أن شئتم) قوله تعالى (إن قرآن الفجر) ولابن عساكر وقرآن الفجر إن قرآن الفجر (كان منه ودا) تشهد الملائكة (قال شعيب) أي ابن أبي حمزة (وحدثني) بالافراد بالسند المذكور (نافع عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهم ما نحوه الآية (قال تفضلها بسبع وعشرين درجة) فوافق رواية مالك وغيره عن نافع كلسبق * ورواه هذا الحديث الستة ما بين حصي ومدني وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والاختبار والعنف والسماع والقول * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص الكوفي) (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت سألنا) بن أبي الجعد (قال سمعت أم الدرداء) هجيمة الصغرى التابعة لا الكبرى الصحابية التي اسمها خيرة (تقول دخل على أبو الدرداء وهو مقبض) بفتح الصاد المجهمة (وقلت ما أغضبك فقال) وللأصلي وابن عساكر قال (والله ما أعرف من أمة محمد صلى الله عليه وسلم شيئا) أبوه من الشريعة (الأنهم يصلون) الصلاة حال كونهم (جمعاً) أي مجتمعين وهو أمر نسي لأن ذلك كان في الزمن النبوي ثم مما صار إليه وللحموي وعزها في الفتح لأبي الوقت من أمر أمة محمد وللأصلي وابن عساكر وأبي الوقت من محمد أي ما أعرف من شريعة محمد صلى الله عليه عليه وسلم شيئاً لم يتغير عما كان عليه إلا الصلاة في جماعة فحذف المضاف لدلالة الكلام عليه * ورواه هذا الحديث الأربعة كوفيون وفيه رواية تابعة عن صحابي وتابعي عن تابعة والتحديث والسماع والقول وهو من أفراد المؤلف * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي (قال حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء (عن أبي بردة) عامر أو الحرث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس رضي الله عنه ولابن عساكر الأشعري (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أعظم الناس أجراً) بالنصب على التمييز (في الصلاة) بعدهم) بالرفع خبر أعظم الناس (فأبعدهم ممشى) بفتح الميم الأولى وسكون الثانية منصوب على التمييز أي أبعدهم مسافة إلى المسجد لأجل كثرة الخطأ إليه ومن ثم حصلت المطابقة بين الترجمة وهذا الحديث لأن سبب أعظمية الأجر في الصلاة بعد الممشى للشقة وفي صلاة الفجر زيادة المفارقة للنومة المشتهة طبعاً مع مصادفة الظلمة أحياناً وفاء فبعدهم قال البرماوي كالكرماني للاستمرار نحو الامثل فالأمثل وتعبه العيني بأنه لم يذكر أحداً من الصحابة أن الفاء تعجب بمعنى الاستمرار ثم رح كونها هنا تعني ثم أي أبعدهم ثم أبعدهم ممشى (والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الإمام) ولو في آخر الوقت (أعظم أجراً من الذي يصلي) في وقت الاختيار وحده أو مع الإمام من غير انتظار (ثم ينام) كأن بعد المسكان مؤثراً في زيادة الأجر كذلك طول الزمان للشقة فهما * (باب فضل التهجير) أي التبكير وهو المبادرة في أول الوقت (إلى) صلاة (الظهر) ذكر الظاهر مع التهجير للتأكيدهم والافهم يدل عليه وفي رواية لابن عساكر إلى الصلاة وهي أعم وأشمل * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا بوي الوقت وحدثني (قتيبة) ولابن عساكر قتيبة بن سعيد الثقفي مولا هم البغلاني البجلي (عن مالك) إمام الأئمة (عن سبي) بضم السين وفتح الميم (مولي أبي بكر) وللاصلي أبي بكر بن عبد الرحمن أي ابن الحرث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني (عن أبي صالح) ذكوان (السمان) كان يجلبه كالزيت للكوفة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل) بالميم وأصله بين فأشجعت فتحة النون فصارت ألفاً وزيدت الميم طرف زمان مضاف إلى جملة من فعل وفاعل أو

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان ح وحدثنا ابن أبي عمير (٢٩) حدثنا سفيان ح وحدثنا عبد الله بن معاذ

حدثنا أبي حدثنا شعبة كلهم عن صالح بن صالح بهذا الاسناد نحوه وسلم القرآن المستمر الى يوم القيامة مع خرقه العادة في أسلوبه وبلاغته واخباره بالمغيبات وعجز الجن والانس عن أن يأتوا بسورة من مثله مجتمعين أو متفرقين في جميع الأعصار مع اعتنائهم بعارضته فلم يقدروا وهم أفصح القرون مع غير ذلك من وجوه إعجازه المعروفة والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا علم من أعلام النبوة فإنه أخبر عليه السلام بهذا في زمن قلة المسلمين ثم من الله تعالى وفتح على المسلمين البلاد وبارك فيهم حتى انتهى الأمر واتسع الاسلام في المسلمين الى هذه الغاية المعروفة والله الحمد على هذه النعمة وسائر نعمه التي لا تحصى والله أعلم (وأما الحديث الثاني) ففيه نسخ الملل كلها برسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وفي مفهومه دلالة على أن من لم تبلغه دعوة الاسلام فهو معذور وهذا جار على ما تقر في الاصول أنه لاحكم قبل ورود الشرع على الصحيح والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد من هذه الامنة أي من هو موجود في زمني وبعدى الى يوم القيامة فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته وانما ذكر اليهودي والنصراني تنبيها على من سواهما وذلك لان اليهود والنصارى لهم كتاب فاذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتابا فغيرهم ممن لا كتاب له أولى والله أعلم (وأما الحديث الثالث) ففيه فضيلة من آمن من أهل الكتاب بنينا صلى الله عليه وسلم وأنه أجرين لايامه

مبتدأ وخبر وهو هنا رجل النكرة المخصصة بالصفة وهي قوله (يعني بطريق) أي فيها وخبر المبتدأ قوله (وحدثنا شعبة عن طريق فآخره) عن الطريق والحموى والمستمل فأخذه (فشكر الله) ذلك أي رضى فعله وقبله منه وأتى عليه (فغفر له) ذنوبه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (الشهادة خمسة) جمع شهيد سمي بذلك لأن الملائكة يشهدون موته فهو مشهود ففعل بمعنى مفعول ولا يذرعن الحموى خمس بغير تاء تأويل الانفس أو التسمات أو المميز غير مذكور فيجوز الامران (المطعمون) أي الذي يموت في الطاعون أي الوباء (والمبطون) صاحب الاسهال أو الاستسقاء والذي يموت بداء بطنه (والغريق) بالياء بعد الغين المعجمة والراء وللأصلي الغرق في الماء (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال أي الذي مات تحت الهدم (والشهيد) القتل (في سبيل الله) أي الذي حكمه أن لا يغسل ولا يصلى عليه بخلاف الاربعة السابقة فالحقيقة الاخير والذي قبله مجاز فهم شهداء في الثواب كثواب الشهيد وجوز الشافعي الجمع بينهما واستشكل التعبير بالشهيد في سبيل الله مع قوله الشهداء خمس فإنه يلزم منه حمل الشيء على نفسه فكأنه قال الشهيد هو الشهيد وأجيب بأنه من باب أنا أو النجم وشعري شعري أو معنى الشهيد القتل وزاد في الموطأ صاحب ذات الجنب والحريق والمرأة تموت بجمع وعند ابن ماجه من حديث ابن عباس موت الغريب شهادة واسناده ضعيف وعند ابن عساكر من حديث ابن عباس أيضا الشريق ومن أكله السبع ويأتي من يدل ذلك في محاله ان شاء الله تعالى (وقال) عليه الصلاة والسلام (لو يعلم الناس ما في النداء) التأييد للصلاة (والصف الاول ثم يجدوا) شيئا (الآن يستهموا لاستهموا عليه) أي الآن يقترعوا عليه لا قترعوا ولا تجذروا والأصلي وابن عساكر الآن يستهموا عليه لاستهموا عليه (ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العنة والصبح لأتوهما ولو) كانا (حبا) وفي هذا المتن كاتري ثلاثة أحاديث وكان قتيبة حدث بذلك كذلك مجموعا عن مالك فلم يتصرف فيه المصنف كعادته في الاختصار ورواه الخمسة كلهم مدينون الا قتيبة فلهي وفيه التحديث والعنونة وأخرج المؤلف حديث ينما رجل في الصلاة ومسلم في الأدب والترمذي في البر وقال حسن صحيح وحديث الشهداء في الجهاد وقوله لو يعلم الناس ما في النداء أخرجه المؤلف في الصلاة والشهادات وكذا النسائي وبقية مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في محالها بعون الله وقوته (باب احتساب الآثار) أي الخطوات الى المسجد للصلاة وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة آخره موحدة الطائفي (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال حدثنا) بالجمع وفي بعض الاصول حدثني (حميد) الطويل (عن أنس) وللأصلي أنس بن مالك (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يابني سلمة) بفتح السين وكسر اللام بطن كبير من الأنصار (ألا تحسبون أناكم) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه أي ألا تعتدون خطأكم عند مشيكم الى المسجد فان بكل خطوة اليه درجة وانما خاطبهم عليه الصلاة والسلام بذلك حين أرادوا النقلة الى قرب المسجد * ورواه هذا الحديث ما بين طائفي وبصري وفيه التحديث والعنونة والقول (وقال مجاهد في) تفسير (قوله) تعالى (ونكتب ما قدموا وآثارهم) قال خطاهم (رواه ابن أبي نجيع وغيره عن مجاهد مما ذكر في تفسيره وللأصلي وأبي ذر وقال قال مجاهد خطاهم آثار المشي بأرجلهم في الأرض ولابن عساكر قال مجاهد خطاهم آثارهم هي المشي في الأرض بأرجلهم * وبه قال (وحدثنا) أبو الواعظ وغير أبي ذر وقال (ابن أبي مرزوق) سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مرزوق الجمحي البصري (أخبرنا يحيى بن أيوب) الغافقي المصري (قال

بنيه قبل التسخ والثاني لايامه بنينا صلى الله عليه وسلم وفيه فضيلة العبد المملوك القائم بحقوق الله تعالى وحقوق سيده وفضيلة

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح (٣٠) وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة يقول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد

من أعتق مملوكه وتزوجها وليس هذا من الرجوع في الصدقة في شيء بل هو احسان اليها بعد احسان وقول الشعبي خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيمادون هذا الى المدينة ففقه جواز قول العالم مثل هذا تحريضا للسامع على حفظ ما قاله وفيه بيان ما كان السلف رجهم الله عليه من الرحلة الى البلدان البعيدة في حديث واحد أو مسئلة واحدة والله أعلم

باب بيان نزول عيسى بن مريم حاكما بشرعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأكرام الله تعالى هذه الأمة زاده الله شرفا وبيان الدليل على أن هذه الملة لا تنسخ وأنه لا تزال طائفة منها ظاهرين على الحق الى يوم القيامة *

فيه الاحاديث المشهورة فتذكر ألفاظها ومعانيها وأحكامها على ترتيبها فقوله صلى الله عليه وسلم ليوشكن أن ينزل فيكم عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد * أما ليوشكن فهو بضم الباء وكسر الشين ومعناه يقربن وقوله فيكم أي في هذه الأمة وإن كان خطا بالعصها من لا يدرك نزوله وقوله صلى الله عليه وسلم حكما أي ينزل حاكما بهذه الشريعة لا ينزل نبيا برسالة مستقلة وشريعة ناسخة بل هو حاكم من حكام هذه الأمة والمقسط العادل يقال أقسط يقسط اقسطا فهو مقسط اذا عدل والقسط بكسر القاف العدل يقدر

حدثني بالافراد (جيد) الطويل (قال حدثني) بالافراد أيضا (أنس) هو ابن مالك رضي الله عنه ولا يذعن أنس (أن بنى سلمة) بكسر اللام (أرادوا أن يتحولوا عن منازلهم) لكونها كانت بعيدة من المسجد (فبنوا منزلا) (قريباً من النبي) أي من مسجده (صلى الله عليه وسلم قال) أنس (فكره رسول الله) ولا يذعن النبي (صلى الله عليه وسلم أن يعرفوا المدينة) بضم المشنة التحتية وسكون العين المهملة وضم الراء أي يتركوها خالية وللكشميهني أن يعرفوا منازلهم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنيها (فقال ألا تحسبون أن نركم) أي ألا تعذون خطاكم عند مشيكم الى المسجد زاد في رواية الفزارى في الجمع فأقاموا والمسلم من حديث جابر قالوا ما يسرنا أنا كنا نحولنا (قال مجاهد خطاهم) آثارهم أن عشي (بضم أوله) وفتح ثالثة وفي رواية أن عشا وفي رواية لا يذعن النبي (في الأرض بأرجلهم) وزاد قتادة فقال لو كان الله عز وجل مغفلاً لشيء من شأنك يا ابن آدم أغفل ما تعني الرياح من هذه الآثار ولكن أحصى على ابن آدم أثره وعمله كله حتى أحصى عليه هذا الأثر فيما هو من طاعة الله تعالى أو من معصيته فن استطاع منكم أن يكتب أثره في طاعة الله فليفعل وأشار المؤلف بهذا التعليق المسوق مرتين الى أن قصة بنى سلمة كانت سبب نزول هذه الآية وقد ورد مصرحاً به عند ابن ماجه بإسناد قوي وكذا عند ابن أبي حاتم قال الحافظ ابن كثير وفيه غرابة من حيث ذكر نزول هذه الآية والسورة بكاملها مكية اه قلت قال أبو حيان السورة كلها مكية لكن زعمت فرقة أن قوله ونكتب ما قدموا وآثارهم نزل في بنى سلمة من الانصار وليس هذا زعمنا صحيحاً اه لكن يرجح الاول بقوة اسناده * ورواه هذا الحديث ما بين طائفي وبصري وفيه التحديث والقول (باب فضل صلاة العشاء) حال كونها (في الجماعة) وسقط لفظ صلاة لابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا عمر ابن حفص) بضم العين (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي الكوفي (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (أبو صالح) ذكر كوان السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس صلاة أثقل) بالنصب خبر ليس كذا في رواية الكشميهني وفي رواية أي ذروا عتبة عنه وللا كثير ليس أثقل (على المنافقين) بخذف اسم ليس (من الفجر) ولا في الوقت وابن عساكر من صلاة الفجر (و) صلاة (العشاء) لأن وقت الاولى وقت اذنة النوم والثانية وقت سكون واستراحة وفي تعبيره بأفعل التفضيل دلالة على أن الصلاة جميعها ثقيلة على المنافقين والصلواتان المذكورتان أثقل من غيرهما لقوة الداعي المذكور الى تركهما وأطلق عليهم النفاق وهم مؤمنون على سبيل المبالغة في التهديد لكونهم لا يحضرون الجماعة ويصلون في بيوتهم من غير عذر ولا علة وقد تقدم التنبيه على ذلك في باب وجوب الجماعة (ولو يعلمون ما فيهم) أي الفجر والعشاء من مزيد الفضل (لأتوهما) الى المسجد للجماعة (ولو) كان اتيانهم (حبوا) رزحون اذا تعذر مشيهم كما رزح الصغبر ولم يفوتوا ما في مسجد الجماعة من الفضل والخير ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني (لقد) بتعريف واو ولاوى ذروا الوقت ولقد (هممت أن أمر) بالمدح والمحب (المؤذن فيقيم ثم أمر) بالنصب عطفاً على أمر المنصوب بأن مثل فيقيم (رجلاً يؤتم) برفع الميم (الناس) ينصب السين والجملة في موضع نصب صفته لرجل المنصوب ثم أمر (ثم أخذ شعلاً من نار) بضم الشين المحجمة وفتح العين والنصب مفعول أخذ المنصوب عطف على أمر (فأحرق) بفتح الحاء وتشديد الراء المكسورة نصب عطف على أخذ (والكشميهني فأحرق بسكون الحاء) على من لا يخرج الى الصلاة بعد (تفيض قبل منى على الضم أي بعد أن يسمع النداء الى الصلاة) والكشميهني وأبى الوقت والاصميلي وابن عساكر

يقدر بل هو حاكم من حكام هذه الأمة والمقسط العادل يقال أقسط يقسط اقسطا فهو مقسط اذا عدل والقسط بكسر القاف العدل يقدر

وحدثناه عبد الأعلى بن حماد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان (٣١) بن عيينة ح وحدثني حمزة بن يحيى

أخبرنا ابن وهب حدثني يونس ح وحدثنا حسن الحلواني وعبد ابن حمزة عن يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وفي رواية ابن عيينة اماما مقسطا وحكما عدلا وفي رواية يونس حكما عادلا ولم يذكر اماما مقسطا وفي حديث صالح حكما مقسطا كما قال الليث وفي حديثه من الزيادة حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول أبو هريرة أقرأوا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته الآية

وقسطه يقسط قسطا بفتح القاف فهو قاسط اذا جار وقوله صلى الله عليه وسلم فكسر الصليب معناه يكسره حقيقة ويطلب ما رزعه النصراني من تعظيمه وفيه دليل على تغيير المنكرات وآلات الباطل وقتل الخنزير من هذا القليل وفيه دليل لاختار من مذهبنا ومذهب الجمهور أنا اذا وجدنا الخنزير في دار الكفر أو غيرها وتمكننا من قتله قتلناه وابطال لقول من شذ من أصحابنا وغيرهم فقال يترك اذا لم يكن فيه ضراوة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ويضع الجزية فالصواب في معناه أنه لا يقبلها ولا يقبل من الكفار الا الاسلام ومن بذل منهم الجزية لم يكف عنه به ابل لا يقبل الا الاسلام أو القتل هكذا قاله الامام أبو سليمان الخطابي وغيره من العلماء رحمه الله تعالى وحكى القاضي عياض رحمه الله عن بعض العلماء معنى هذا ثم قال وقد يكون فيض المال هنا من وضع الجزية وهو ضربها على جميع الكفرة فانه لا يقبله أحد فتنزع

يقدر بمشاة تحته ففاف ساكنة فذال مكسورة فراء بدل بعد أي لا يخرج الى الصلاة حال كونه يقدر وفي رواية ادعى في المصايح أنها الجمهور الى الصلاة بعذر بموحدة ثم عين مهملته مضمومة فذال معجمة فراء وهي مشكلة لما لا يخفى لاسيما ولم أرها في شيء من النسخ نعم وقع عند الداودي الشائع فيما نقله الزركشي والحافظ ابن حجر لا بعذر بحرف النني وهي واضحة لكن قال في الفتح لم نلق عليها في شيء من الروايات عند غيره ولا في دوا من حديث أبي هريرة ثم أتى قوما ياصلون في بيوتهم ليس بهم علة فأحرقها عليهم وهذا (باب) بالتنوين (اثنا عشر) فافوقهم جماعة كذا رواه ابن ماجه من حديث أبي موسى وكذا رواه غيره وكلاهما ضعيفة وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد الأسدي البصري الثقة (قال حدثنا يزيد بن زريع) (الاول من الزيادة والثاني تصغير زرع العيشي) (قال حدثنا خالد) (والاصلي خالد الحذاء) (عن أبي قلابه) (بكسر القاف عبد الله بن زيد) (عن مالك بن الحويرث) (بضم الحاء مصغرا الليثي رضي الله عنه) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) (لرجلين أتيا يريدان السفر) (إذا حضرت الصلاة) (المكتوبة) (فأذنا وأقيما) أي أحكما (ثم ليؤمنكما أكبركما) (فان قلت ليس في حديث الباب ذكر صلاة الاثنين وحينئذ فلا مطابقة بينه وبين الترجمة) (أجيب بأنه مأخوذ بالاستنباط من لازم الأمر بالاقامة لانه لو استوت صلاتهم مع صلواتهم ما منفردين لا كتنفي بأمرهما بالصلاة كأن يقول أذنا وأقيما وصليا قاله ابن حجر) (وتعقبه العيني بأن هذا لا يلزم كون الاثنين جماعة على ما لا يخفى فكيف يستنبط منه مطابقة للترجمة وأجاب بأنه يمكن أن يذكر له وجه وان كان لا يخلو عن تكلف وهو أنه عليه الصلاة والسلام إنما أمرهما بإقامة أحدهما الذي هو أكبرهما التحصيل لهما فضيلة الجماعة فصار الاثنين ههنا كما أنهم جماعة بهذا الاعتبار لا باعتبار الحقيقة وقال الدماميني لما كان لفظ حديث الترجمة ضعيفا لاجرم أن البخاري اكتفى عنه بحديث مالك بن الحويرث ونه في الترجمة عليه (باب) بيان فضل (من جلس في المسجد) حال كونه (ينتظر الصلاة) ليصل مع الجماعة (و) (بيان فضل المساجد) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) (بن قعب القعني الحارثي البصري المدني الاصل) (عن مالك) (هو ابن أنس امام دار الهجرة) (عن أبي الزناد) (بالزاي المكسورة وبالنون عبد الله بن ذكوان القرشي المدني) (عن الأعرج) (عبد الرحمن بن هرم) (عن أبي هريرة) (رضي الله عنه) (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة تصلي على أحدكم أي تستغفر له) (مادام في مصلاه) ينتظر الصلاة وهل المراد البقعة التي صلى فيها من المسجد حتى لو انتقل الى بقعة أخرى في المسجد لم يكن له هذا الثواب المرتب عليه أو المراد بمصلاه جميع المسجد الذي صلى فيه فيحتمل كلاهما والثاني أظهر بدليل رواية مادام في المسجد وبه بوب هنا ويؤيد الاول ما في رواية مسلم وأبي داود مادام في مجلسه الذي صلى فيه (ما لم يحدث) (بأخراج شيء من أحد السبيلين أو فاحش من لسانه أو يده حال كونهم أي الملائكة الصالحين على المصلي قائلين) (اللهم اغفر له اللهم ارحمه) (وعبر بتصلي ليناسب الجزاء العمل) (لا) (بغيره) (وفي رواية ولا) (زال أحدكم في) (ثواب) (صلاة مادامت الصلاة تحبسه) أي مدة دوام حبس الصلاة وللكشيميني ما كانت الصلاة تحبسه (لا يمتعه أن ينقلب) أي لا يمتعه الانقلاب وهو الروح (الى أهله الا الصلاة) أي لا غيرها ومقتضاه أنه اذا صرف نيته عن ذلك صار في آخر انقطع عنه الثواب المذكور وكذا اذا اشار له بنية الانتظار أمر آخر وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) (بفتح الموحدة وتشديد المعجمة ولا بن عساكر ابن بشار بن دار وهولقب محمد) (قال حدثنا يحيى) (بن سعيد القطان) (عن عبيد الله) (بالتصغير العمري) (قال حدثني) (بالافراد) (خبيب بن عبد الرحمن) (بضم الحاء المعجمة وموحدتين أو لاهما مفتوحة

الحرب أوزارها وانقياد جميع الناس له إما بالاسلام وإما بالقائد فيضع عليه الجزية ويضربها وهذا كلام القاضي وليس بمقبول

وحدثني قتيبة بن سعيد خذ ثلث عن (٣٣) سعيد بن أبي سعيد عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم والله لينزل ابن مريم حكما عادلا فله كسرتن الصلب وليقتلن الخنزير وليضعن الجزية ولتتركن القلاص فلا يسعي عليها ولتذهبن النجلاء والتباضع والتحاسد وليدعون الى المال فلا يقبله احد وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني نافع مولى أبي قتادة الانصاري أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم واماكم منكم

والصواب ما قدمناه وهو أنه لا يقبل منه الا الاسلام فعلى هذا قد يقال هذا خلاف حكم الشرع اليوم فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب قبولها ولم يجز قتلها ولا اكرامه على الاسلام وجوابه أن هذا الحكم ليس مستمر الى يوم القيامة بل هو مقيد بما قبل نزول عيسى عليه السلام وقد أخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث الصحيحة بنسخه وائس عيسى عليه السلام هو الناسخ بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المبين للنسخ فان عيسى يحكم بشرعنا فدل على أن الامتناع من قبول الجزية في ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ويفيض المال فهو بفتح الياء ومعناه يكثر وتنزل البركات وتكثر الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وتقيء الارض أفلاذ كبدها كما جاء في الحديث الآخر ونقل أيضا الرغبات لقصر الآمال وعلمهم بقرب الساعة فان عيسى صلى الله عليه وسلم علم من أعلام الساعة والله أعلم وأما

بينهما مشاة تحية الانصاري المذني (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو جد سعيد الله المذكور لا به كما أن خبيثا له (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة) من الناس (يظلمهم الله في ظله) أي ظل عرشه (يوم لا ظل) في القيامة ودوا الشمس من الخلق (الاطله) أحدهم (الامام) الأعظم (العاقل) التابع لا وأمر الله فضع كل شيء في موضعه من غير افراط ولا تفريط وقدم على تالمه لعموم نفعه و يلحق به من ولى شأمن أمور المسلمين فعدل فيه الحديث ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن عيسى الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهلهم وما ولوا رواه مسلم (و) الثاني من السبعة (شاب تشأ في عبادة ربه) لان عبادته أشق أغلبة شهوته وكثرة الدواعي لطاعة الهوى فلازمة العادة حينئذ أشد وأدل على غلبة التقوى وفي الحديث يجبر بك من شاب ليست له صبوة (و) الثالث (رجل قلبه معلق) بفتح اللام كالقنديل (في المساجد) من شدة حبه لها وان كان جسده خارجا عنها وكفى به عن انتظار أوقات الصلوات فلا يصلي صلاة في المسجد ويخرج منه الا وهو ينتظر أخرى ليصلها فيه فهو ملازم للمسجد بقلبه وان عرض لجسده عارض وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة ولا يذرعن المستملي والحموى متعلق بزيادة مشاة فوقية بعد الميم مع كسر اللام (و) الرابع (رجلان تحابا في الله) أي لاجله لا لغرض دنيوي (اجتماع عليه) سواء كان اجتماعهما بأجسادهما حقيقة أم لا وللعموى والمستملي اجتماع على ذلك أي على الحب في الله كالضمير في قوله (وتفرقا عليه) أي استمر على محبتهم لأجله تعالى حتى فرق بينهما الموت ولم يقطعاها لعارض دنيوي ونجا به تشديد الموحدة وأصله تحابا فلما اجتمع المثلان أسكن الاوّل منهما وأدغم في الثاني وليس التفاعل هنا كهو في تجاهل أي أظهر الجهل من نفسه والمحبة من نفسه بل المراد التلبس بالحب كقوله باعدته فتبا بعد فهو عبارة عن معنى حصل عن فعل متعد ووقع في رواية حماد بن زيد ورجلان قال كل منهما لا آخر أي أحبك في الله فصدرا على ذلك (و) الخامس (رجل طلبته ذات) وفي رواية كريمة طلبته امرأته ذات (منصب) بكسر الصاد المهملة أصل أو شرف أو مال (و) جمال حسن للزنا (فقال) بلسانه زجر الهاعن الفاحشة أو بقلبه زجر النفس (اني أخاف الله) زاد في رواية كريمة العالين والصبر على الموصوفة بما ذكر من الاصل والشرف والمال والجمال المرغوب فيها عادة لعزّة ما جع فيها من أكل المراتب وأجل المناصب لا سيما وقد أغنت عن مشاق التوصل اليها بما رودة ونحوها وهي رتبة صدقية ووراثية نبوية (و) السادس (رجل تصدق تطوعا حال كونه قد) أخفى الصدقة ولا جحد تصدق فأخفى ولأولف في الزكاة كمالك فأخفاها فحمل على أن راوى الاوّل حذف العاطف ولا يصلي تصدق اخفاء بكسر الهمزة والمد أي صدقة اخفاء فنصب مصدر محذوف أو حالا من الفاعل أي مخفيا قال البدر على تأويل المصدر باسم الفاعل جعل كأنه نفس الاخفاء مبالغة (حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه) جملة في موضع نصب بتعلم ذكرت لمبالغة في اخفاء الصدقة والاسرار بها وضرب المثل بهما أقربهما وملازمتهما أي لو قدر أن الشمال رجل متيقظ لما علم صدقة اليمين لمبالغة في الاخفاء فهو من مجاز التشبيه أو من مجاز الحذف أي حتى لا يعلم ملك شماله أو حتى لا يعلم من على شماله من الناس أو هو من باب تسمية الكل بالجزء فالمراد بشماله نفسه أي ان نفسه لا تعلم ما تنفق يمينه ووقع في مسلم حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله ولا يخفى أن الصواب ما في البخاري لان السنة المعهودة اعطاء الصدقة باليمين لا بالشمال والوهم فيه من أحد رواته وفي تعيينه خلاف وهذا سمي أهل الصناعة المقلوب ويكون في المتن والاسناد (و) السابع (رجل ذكر الله) بلسانه أو بقلبه حال كونه (خاليا) من الخلق لانه أقرب الى الاخلاص وأبعد من الرياء وأخاليا من الالتفات الى غير المذكور تعالى وان كان

قوله في الرواية الاخرى حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها فعناه والله أعلم أن الناس تكثروا غيبهم في الصلاة وسائر

ابن شهاب عن عمه اخبرني نافع مولى ابي قتادة الانصاري أنه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم فأنتمكم

الطاعات لقصر آمالهم وعلمهم بقرب القيامة وقلة رغبتهم في الدنيا لعدم الحاجة اليها وهذا هو الظاهر من معنى الحديث وقال القاضي عياض رحمه الله معناه ان أجرها خير لصلبها من صدقتها بالدنيا وما فيها الغرض المال حينئذ وهو انه وقلة الشيخ به وقلة الحاجة اليه للنفقة في الجهاد قال والسجدة هي السجدة بعينها أو تكون عبارة عن الصلاة والله أعلم * وأما قوله ثم يقول أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا يؤمنوا به قبل موته ففيه دلالة ظاهرة على أن مذهب أبي هريرة في الآية أن الضمير في موته يعود على عيسى عليه السلام ومعناها وما من أهل الكتاب أحد يكون في زمن عيسى عليه السلام الا آمن به وعلم أنه عبد الله وان أمته وهذا مذهب جماعة من المفسرين وذهب كثيرون أو الا كثرون الى أن الضمير يعود على الكفاي ومعناها وما من أهل الكتاب أحد يحضره الموت الا آمن عند معاينة الموت قبل خروج روحه بعيسى صلى الله عليه وسلم وأنه عبد الله وان أمته ولكن لا ينفعه هذا الايمان لانه في حضرة الموت وحالة النزاع وتلك الحالة لاحكم لما يفعل أو يقال فيها فلا يصح فيها السلام ولا كفر ولا وصية ولا بيع ولا عتق ولا غير ذلك من الأقوال لقول الله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدكم الموت قال

في ملاوي يدل له رواية البيهقي بلفظ ذكر الله بين يديه (ففاضت عيناه) من الدمع لرقه قلبه وشدة خوفه من جلالة أو مريد شوقه الى جلاله والفيض انصباب عن امتلاء موضع موضع الامتلاء للملأة أو جعلت العين من فرط البكاء كأنها تفيض بنفسها وذ كر الرجال في قوله ورجل لا مفهوم له فتدخل النساء نعم لا يدخلن في الامامة العظمى ولا في خصلة ملازمة المسجد لان صلاتهن في بيتن أفضل لكن يمكن في الامامة حيث يكن ذوات عيال فعدلن ولا يقال لا يدخلن في خصلة من دعت امرأه لاننا نقول انه يتصور في امرأه دعاهما ملك جليل مثالا للزنا فامتنعت خوفا من الله مع حاجتها وذ كر المتحابين لا يصير العدد ثمانية لان المراد عند الخصال اعداد المتصفين بها وتقييد العدد بالسبعة لا مفهوم له بدليل ورود غيرها ففي مسلم من حديث أبي اليسر مرفوعا من أنظر معسرا أو وضع له أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله * وزاد ابن حبان وصححه من حديث ابن عمر الغازي وأجدوا إلخا كم من حديث سهل بن حنيف عون المجاهد وكذا اذا أياض من حديثه أرفاد الغارم وعون المكاتب * والبعوى في شرح السنة التاجر الصدوق والطبراني من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف تحسين الخلق * ومن تتبع دواوين الحديث وجد زيادة كثيرة على ما ذكرته * وللعافظ ابن حجر مؤلف سماه معرفة الخصال * الموصلة الى الظلال * وبأبي مزيد لذلك ان شاء الله تعالى في الزكاة والرقاق * ورواه الستة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول ورواية الرجل عن خاله وجده وأخرجه في الزكاة وفي الرقاق * ومسلم في الزكاة والنسائي في القضاء والرقاق * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جميل بن طريف التقي (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) هو ابن كثير الانصاري المدني (عن حميد) الطويل (قال سئل أنس) وللأصملي أنس بن مالك (هل اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما قال نعم) اتخذته (آخر ليلة صلاة العشاء الى شطر الليل) نصفه (ثم أقبل علينا بوجهه) الكريم (بعد ما صلى فقال صلى الناس) أي غيركم ممن صلى في داره أو مسجد قبيلته (ورقدوا ولم تزلوا في) ثواب (صلاة منذ انتظرونها) أي الصلاة (قال) أنس (فكأنني) بالفناء وفي رواية وكأنني (أنظر الى ويبص خاتمه) بكسر الموحدة آخره صادمه لأم أي بريقه ولمعانه وسبق الحديث في باب وقت العشاء الى نصف الليل وهو مطابق للجزء الاول من الترجمة في قوله ولم تزلوا في صلاة منذ انتظرونها وبقيته ما حشه تأتي في محالها ان شاء الله تعالى (باب) بيان (فضل من غدا الى المسجد ومن راح) اليه وللكشميهني من خرج بلفظ الماضي والعموي والمستمل من يخرج بلفظ المضارع والاولى موافقة للفظ الحديث الاتي ان شاء الله تعالى في الغدو والزواح وأصل غدا خرج بغدوة أي مبكرا وراح رجوع بعشي وقد يستعملان في الخروج مطلقا توسعا وتبيينا بالروايتين الاخيرتين أن المراد بالغدو الذهاب وبالزواح الرجوع * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر المدني البصري (قال حدثنا يزيد بن هرون) بن زاذان الواسطي (قال أخبرنا محمد بن مطرف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وبالفاء الليثي المدني وفي رواية ابن المطرف بالالف واللام (عن زيد بن أسلم) بفتح الهمزة واللام المدني مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه (عن عطاء ابن يسار) بفتح الشاء التحتية والسين المهملة الهلالي مولى أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد وراح أعد الله) أي هيا (له نزله) بضم النون والزاي مكانا ينزله (من الجنة) وقد تسكن الزاي كعتق وعنتق أو هيا له ضيافته والمستمل نزلا بالنسبة كبر ولا بن عساكر في الجنة (كلما غدا أو راح) للطاعة * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري وواسطي ومدني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول ورواية

• وحديثي زهير بن حرب حدثنا الوليد بن
الله صلى الله عليه وسلم قال كيف أنتم
إذا نزل فيكم ابن مريم فأنتمكم منكم
فقلت لأن أي ذنب إن الاوزاعي
حدثنا عن الزهري عن نافع عن أبي
هريرة وأما مكم منكم قال إن أي
ذنب تدرى ما أمكم منكم قلت
تخبرني قال فأمكم بكتاب ربكم تبارك
وتعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه
وسلم • حدثنا الوليد بن شجاع وهرون
ابن عبد الله وهجاج بن الشاعر قالوا
حدثنا هجاج وهو ابن محمد عن ابن
جرير أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر
ابن عبد الله يقول سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة
من أمتي يقفون على الحق ظاهرين
إلى يوم القيامة قال فينزل عيسى
ابن مريم صلى الله عليه وسلم فيقول
أميرهم تعال صل لنا فيقول لأن
بعضكم على بعض أمراء تكرمه
الله هذه الأمة

عيسى وقبل نزوله و يؤيد هذا اقراة
من قرأ قبل موتهم وقيل ان الهاء
في به تعود على نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم والهاء في موته تعود على
الكتابي والله أعلم * قوله في الاسناد
عن عطاء بن ميناء هو بكسر الميم
بعدها ياء مشاة من تحت سا كنة ثم
نون ثم ألف ممدودة هذا هو المشهور
وقال صاحب المطالع عديو يقصر
والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه
وسلم وليتركن القلاص فلا يسي
عليها) فالقلاص بكسر القاف جمع
قلاوص بفتحها وهي من الابل
كالفتاة من النساء والحديث من
الرجال ومعناه أن يرزق فيها ولا يرغب
في اقتنائها لكثرة الاموال وقلة
الآمال وعدم الحاجة والعلم يقرب
القامة وانما ذكرت القلاص لكونها

تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه مسلم أيضا هذا (باب) بالتونين (إذا أقبمت الصلاة) أي إذا شمرع في الإقامة لها (فلا صلاة) كاملة أو لا تصلا حينئذ (إلا المكتوبة) هذا لفظ رواية مسلم والسنن الأربعة وغيرها ولم يخرجها البخاري لكونه اختلف على عمرو بن دينار في رفعه ووقفه لكن حكمه صحيح فذكره ترجمة وساق لها ما يغني عنه لكن حديث الباب مختص بالصبح وحديث الترجمة أعم لشموله كل الصلوات * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى القرشي المدني) قال حدثنا إبراهيم بن سعد (بسكون العين الزهري المدني) (عن أبيه) سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن مالك) هو ابن القسب بكسر القاف وسكون المعجمة بعدها موحدة (ابن بجينة) بضم الموحدة وفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح النون آخرها هاء تانيث بنت الحارث بن المطلب بن عبد مناف وهي أم عبد الله ويكتب ابن بجينة بن يادة ألف ويعرب أعراب عبد الله رضى الله عنه (قال مر النبي صلى الله عليه وسلم برجل) هو عبد الله الراوي كما عند أحمد بن من طريق محمد بن عبد الرحمن ابن نوبان عنه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو يصلي ولا يعارضه ما عند ابن جابر وخزيمة أنه ابن عباس لانهم ما وقعنا (قال) أي البخاري (وحدثني) بالافراد (عبد الرحمن) إذا ابن عساكر يعني ابن بشر بكسر الموحدة وسكون المعجمة أي الحكم النسابوري (قال حدثنا ابن ابن أسد) بفتح الموحدة وسكون الهاء آخره زاي العمى البصري (قال حدثنا شعبة) ابن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد وللأصلي حدثني بالافراد أيضا (سعد بن إبراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف (قال سمعت حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (قال سمعت رجلا من الأزد) بفتح المهملة وسكون الزاي وللأصلي من الأسد بالسين بدل الزاي أي أسد شخوة (يقال له مالك ابن بجينة) تابع شعبة على ذلك أبو عوانة وجادين سلة لكن حكم ابن معين وأجدوا الشيطان والنسائي والاسماعيلي والدارقطني وغيرهم من الخطاط بوجه شعبة في ذلك في موضعين * أحدهما أن بجينة أم عبد الله لا مالك * ثانيهما أن الصحبة والرواية لعبد الله لا مالك ولم يذكر أحد مالك الكافي الصحابة نعم ذكره بعض من لا تميزه ممن نقلنا من هذا الاسناد (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا وقد أقبمت الصلاة) هو ملتي الاسنادين والقدر المشترك بين الطريقتين اذ تقديره من النبي صلى الله عليه وسلم برجل أو قال قد رأى رجلا وقد أقبمت الصلاة أي نودي لها بالالفاظ المخصوصة حال كونه (يصلي ركعتين) نفلا (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من صلاة الصبح (الاثبة الناس) بالهاء المثناة أي داروا به وأحاطوا (فقال) ولغير ابن عساكر وقال (له) أي لعبد الله المصلي (رسول الله صلى الله عليه وسلم) موجباهمزة الاستفهام الانكارى الممدودة وقد تقصر (الصبح) نصب بتقدير أوصلي الصبح حال كونه (أربعا أصح) أي أوصلي الصبح حال كونه (أربعا) أو رفع بتقدير أوصلي أربعا مبتدأ والجملة التالية خبره والضمير المنصوب محذوف وأعراب البرماوى كالنكر ما في أربعا على البدلية من سابقه ان نصب أو مفعول مطلق ان رفع وابن مالك على الحال والمراد بذلك النهى عن فعله لانها تصير صلاتين وربما يتناول الزمان فيظن وجوبهما ولا ريب أن التفرغ للقرينة والشروع فيها تلوشروع الامام أولى من التشاغل بالنافلة لان التشاغل بها يفوت فضيلة الاحرام مع الامام وقد اختلف في صلاة سنة قرينة الفجر عند اقامتها فذكرها الشافعي واجد وغيرهما وقال الحنفية لا بأس أن يصلها خارج المسجد اذا تمقن ادراله الركعة الاخيرة مع الامام فيجمع بين فضيلة السنة وفضيلة الجماعة وقدوة بيان المسجد لان فعلها في المسجد يلزم منه تنفله فيه مع اشتغال امامه بالفرض وهو مكره لحديث اذا أقبمت الصلاة وقال المالكية لا تبدأ صلاة بعد الإقامة لا فرضا ولا نفلا لحديث اذا أقبمت الصلاة

أشرف الأبل التي هي أنفس الاموال عند العرب وهو شبهه بعني قول الله عز وجل واذا العشار عطلت ومعنى لا يسعي علما فلا

عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا • وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة وأبو كريب قالوا حدثنا ابن فضيل ح وحد ثنا زهير بن حرب

لا يعتني بها أي يتساهل أهلها فيها ولا يعتنون بها هذا هو الظاهر وقال القاضي عياض وصاحب المطالع رحمهما الله معنى لا يسعى عليها أي لا تطلب زكاتها أو لا يوجب من يقبلها وهذا أو يل باطل من وجوه كثيرة تفهم من هذا الحديث وغيره بل الصواب ما قدمناه والله أعلم • وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولتذهبن الشعنة فالمراد به العداوة • وقوله صلى الله عليه وسلم وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد هو بضم العين وفتح الواو وتشديد النون وإنما لا يقبله أحد لما ذكرنا من كثرة الأموال وقصر الآمال وعدم الحاجة وقلة الرغبة للعلم بقرب الساعة • وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق طاهرين إلى يوم القيامة فقد قدمنا بيانه والجمع بينه وبين حديث لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله • وقوله تكرمه الله هذه الأمة هو ينصب تكرمه على المصدر وعلى أنه مفعول له والله أعلم

(باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان)

فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا

فلا صلاة الا المكتوبة أي الحاضرة وان أقبت وهو في صلاته قطع ان خشي فوات ركعة والا آثم • ورواه هذا الحديث ما بين نيسابور ومدني وواسطي وفيه التحديث والقول وانسان من التابعين وأخرجه مسلم في الصلاة (تابعه) أي تابع به بن أسد في روايته عن شعبة بهذا الاسناد (غندر) بضم الغين المجهمة وسكون النون وفتح الدال المهملة محمد بن جعفر بن زوح شعبة عما وصله أحمد (ومعاذ) بالدال المعجمة ابن معاذ البصري عما وصله الاسماعيلي (عن شعبة) بن الحجاج (في) الرواية عن (مالك) أي ابن بحينة ولا يورى ذرو الوقت ومعاذ عن مالك (وقال ابن اسحق) محمد صاحب المغازي (عن سعد) يسكون العين بن ابراهيم (عن حفص) هو ابن عاصم (عن عبد الله ابن بحينة) وهذه موافقة لرواية ابراهيم بن سعد عن أبيه وهي الراجحة (وقال حماد) هو ابن سلمة لابن زيد (أخبرنا سعد عن حفص عن مالك) فوافق شعبة في قوله عن مالك ابن بحينة والاول هو الصواب كما مر (باب) بيان (أحد المريض) بالخاء المهملة أي ما يجذر ليرض (أن يشهد الجماعة) حتى إذا جاوز ذلك الحد لم يشترط له شهودها وقال ابن بطال وغيره معنى الحد هنا الحد كقول عمر في أبي بكر كنت أدري منه بعض الحد أي الحد والمراد الحظ على شهودها وقال ابن قرقول عما عراه القاسبي باب جدد بالجيم أي اجتهد المريض لشهود الجماعة • وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم الغين وغيره الأصيلي زيادة ابن غيث (قال حدثني) بالافراد والاربعة حدثنا (أبي) حفص بن غيث بن طلق بفتح الطاء وسكون اللام (قال حدثنا العنسي) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (قال الاسود) بن يزيد بن قيس النخعي المحضرم الكبير (كنا) ولا يورى ذرو الوقت عن ابراهيم عن الاسود قال كنا فقال الثانية ثابتة مع عن ساقطة مع قال الاسود كنا (عند) أم المؤمنين (عائشة رضي الله عنها) فذكرنا المواظبة على الصلاة والتعظيم لها بالنصب عطفًا على المواظبة (قالت) عائشة (للمرضى رسول الله) ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات فيه) واشتد وجعه وكان في بيت عائشة رضي الله عنها (فحضرت الصلاة) أي وقتها (فأذن) بالصلاة بالفاء وضم الهمزة مبنيًا للمفعول من التأذين والاصلي وأذن قال ابن حجر وهو أوجه قال العيني لم يبين وجه الواجهة بل الفاء أوجه على ما لا يخفى انتهى فليست أم وفي الفرع وأصله عن الاصلي فأذن بالفاء وبعد الهمزة المضمومة واو وتخفيف الميم في باب الرجل يأتي بالامام جاء بلال يؤذن بالصلاة فاستفد منه تسمية الميم وأن معنى أذن أعلم قلت وهو يؤيد رواية فأذن السابقة • تنبيه قال في المعنى لما يكون جوابها فعلا ماضيا متفانا نحو فلما نجحهم إلى البراء عرضتم وجهه اسمية مقرونة باذا الفجائية نحو فلما نجحهم إلى البراء اذ هم يشركون أو بالفاء عند ابن مالك نحو فلما نجحهم إلى البراء فخرجهم مقتصد وفعلا مضارعا عند ابن عصفور نحو فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشري يجادلنا وهو مؤول يجادلنا وقيل في آية الفاء ان الجواب محذوف أي انفسوا قسمين ففهم مقتصد وفي آية المضارع ان الجواب جاءته البشري على زيادة الواو ومحذوف أي أقبل يجادلنا قال ابن الدماميني ولم يذ كر في الحديث هنا بعد لما فعلا ماضيا مجزأ من الفاء يصلح جوابا لما قبل كلها بالفاء اه • قلت يحتمل أن يكون الجواب محذوفًا تقديره لما مرض عليه الصلاة والسلام واشتد مرضه حضرت الصلاة فأذن أراد عليه الصلاة والسلام استخلاف أبي بكر في الصلاة (فقال) لمن حضر (مروا) بضمين وزن كوا من غيرهم تخفيفا (أيا بكر) الصديق رضي الله عنه (فليصل بالناس) يتسكنون الامام الاولى ولا بن عساكر فليصل بكسر هاوا ثبات الياء المفتوحة بعد الثانية والفاء عاطفة أي فقولوا له قولي فليصل وقد خرج هذا الامر أن يكون من قاعدة الامر بالامر بالفعل فان الصحیح في ذلك أنه ليس أمر بالفعل (فقل له) أي قالت عائشة له عليه الصلاة والسلام (ان أيا بكر رجل أسيف)

مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح. وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بحديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح. وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال حدثنا وكيع ح. وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن يوسف الأزرق جميعا عن فضيل بن غزوان ح. وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له حدثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض ح. وحدثنا يحيى بن أيوب وإسحاق بن إبراهيم جميعا عن ابن علية قال ابن أيوب حدثنا ابن علية حدثنا يونس عن إبراهيم بن يزيد التيمي سمعته فيما أعلم عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال إن هذه تجري حتى ننتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث

بهمزة مفتوحة وسين مهملة مكسورة بوزن فعيل بمعنى فاعل من الأسف أي شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء إذا قام مقامك وغيره الأربعة إذا قام في مقامك لم يستطع أن يصلي بالناس وفي رواية مالك عن هشام عنها قالت قالت أن أبا بكر إذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فر عمر (وأعاد) عليه الصلاة والسلام (فأعادوا) أي عائشة ومن معها في البيت نعم وقع في حديث أبي موسى فعادت ولان عساكر فعادت (له) عليه الصلاة والسلام تلك المقالة أن أبا بكر رجل أسيف (فأعاد) عليه الصلاة والسلام المرة (الثالثة) من مقالته مروا بأبكر فليصل بالناس (فقال) فيه حذف بيته مالك في روايته الآية أن شاء الله تعالى ولفظه فقالت عائشة فقلت لحفصة قولي له أن أبا بكر إذا قام مقامك لا يسمع الناس من البكاء فر عمر فليصل بالناس ففعلت حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنك صواحب يوسف) الصديق أي مثلن في اظهار خلاف ما في الباطن فان عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المؤمنين القراءة لبكائه ومراعاة زيادة على ذلك وهو أن لا يتشاءم الناس به وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الأكرام بالضيافة وغرضها أن ينظرن إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبته فغير بالجمع في قوله إنك والمراد عائشة فقط وفي قوله صواحب والمراد زليخا كذلك (مروا بأبكر فليصل بالناس) يسكون اللام الأولى وللاصلي وابن عساكر فليصل بكسرهما وباء مفتوحة بعد الثانية والكشيميني للناس باللام بدل الموحدة وفي رواية موسى بن أبي عائشة الآية أن شاء الله تعالى فأتى بلال إلى أبي بكر فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلا رقيقا يعمر صل بالناس فقال له عمر أنت أحد ق بذلك مني (خرج أبو بكر) رضي الله عنه (فصلى) بالفاء وفتح اللام ولا بوزن ذر والوقت يصلي بالمشاة التحية بدل الفاء وكسر اللام وظاهره أنه شرع فيها فلما دخل فيها (فوجد النبي صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة) في تلك الصلاة نفسها لكن في رواية موسى بن أبي عائشة فصلى أبو بكر تلك الأيام ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة (خرج بهادي) بضم أوله مبيد للفعول أي عشي (بين رجلين) العباس وعلى أو بين أسامة بن زيد والفضل بن عباس معتمدا عليهم ما متايلا في مشيه من شدة الضعف (كان في أنظر رجله) ولان عساكر إلى رجله (تخطان الأرض) أي يجرحهما عليها غير معتمدا عليهما (من الوجع) وسقط لفظ الأرض من رواية الكشيميني وعند ابن ماجه وغيره من حديث ابن عباس بإسناد حسن فلما أحس الناس به سجدوا (فأراد أبو بكر) رضي الله عنه (أن يتأخر فأومأ إليه النبي صلى الله عليه وسلم) لضعف صوته أولان مخاطبة من يكون في الصلاة بالإيماء أولى من النطق وسقط لفظ النبي في رواية الاصلي (أن مكانك) نصب بتقدير الزم والهزمة مفتوحة والنون مخففة (ثم أتى به) عليه الصلاة والسلام (حتى جلس إلى جنبه) أي جنب أبي بكر لا يسر كما سأل أن شاء الله تعالى في رواية الأعمش وفي رواية موسى بن أبي عائشة فقال أحسني إلى جنبه فأجلسا (فقيل للأعمش) سليمان بن مهران بالفاء قبل القاف وغيره أبو ذر والوقت وابن عساكر قيل للأعمش (وكان) بالواو وللاربعة فكان (النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وأبو بكر يصلي بصلاته والناس يصلون بصلاته أبي بكر) أي بصوته الدال على فعل النبي صلى الله عليه وسلم لأنهم مقتدون بصلاته لثلاث لزم الاقتداء بموم وبأبي الحث فيه أن شاء الله تعالى ولا بوزن ذر والوقت والاصلي وابن عساكر والناس يصلون بصلاته أبي بكر (فقال) للأعمش (برأسه نعم) فان قلت ظاهر قوله فقيل للأعمش الخ أنه منقطع لأن الأعمش لم يسنده أحجب بأن في رواية أبي معاوية عنه ذكر ذلك متصلا بالحديث وكذا في رواية موسى بن أبي عائشة وغيرها قاله في الفتح (رواه) وفي رواية ورواه أي الحديث المذكور (أبو داود) الطيالسي

جئت فترجع فتصيح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي الى مستقرها تحت العرش (٣٧) فتخرساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها

ارتفعى ارجعى من حيث جئت
فترجع فتصيح طالعة من مطلعها
ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئاً
حتى تنتهي الى مستقرها ذات تحت
العرش فيقال لها ارتفعى اصحى
طالعة من مغربك فتصيح طالعة من
مغربها فيقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أندرون متى ذا كم ذاك
حين لا ينفع نفسها عما بهن تكن
أهنت من قبل أو كسبت في ايمانها
خيراً وحديثي عبد الحميد بن بيان
الواسطي أخبرنا خالد بن عيسى بن
عبد الله عن يونس عن ابراهيم التيمي
عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يوماً أندرون أين تذهب
هذه الشمس بمثل معنى حديث
ابن عباس * وحديثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وأبو كريب واللفظ لابي
كريب قال حدثنا أبو معاوية حدثنا
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه
عن أبي ذر قال دخلت المسجد
ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس فلما غابت الشمس قال يا أبا ذر
هل تدري أين تذهب هذه الشمس
قال قلت لله ورسوله أعلم قال فانها
تذهب فتستأذن في المسجد فيؤذن
لها أو كأنهم اقد قيل لها ارجعى من
حيث جئت قال فتطلع من مغربها
قال ثم قرأ في قراءة عبد الله وذلك
مستقرها * حدثنا أبو سعيد الأشج
واسحق بن ابراهيم قال اسحق
أخبرنا وقال الأشج حدثنا وكيع
قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم
التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول
الله جل وعلا والشمس تجري لمستقر
لها قال مستقرها تحت العرش

* وأما قوله صلى الله عليه وسلم

في الحديث الآخر في الشمس مستقرها تحت العرش فتخرساجدة فهذا ما اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر هذا الحديث

مما وصله البزار (عن شعبة عن الاعمش) سليمان بن مهران (بعضه) نصب بدل من ضمير رواه ولفظ
البزار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم المقدم بين يدي أبي بكر كذا رواه مختصراً (وزاد أبو معاوية)
محمد بن حازم الضرير في روايته عن الاعمش مما وصله المؤلف في باب الرجل يأتي بالامام ويأتم
الناس بالامام عن قتيبة عنه (جلس) صلى الله عليه وسلم (عن يسار أبي بكر) رضى الله عنه
(فكان) وفي رواية وكان (أبو بكر يصلي) حال كونه (قائماً) وعند ابن المنذر من رواية مسلم بن
ابراهيم عن شعيب أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر وعند الترمذي والنسائي وابن
خزيمة من رواية شعبة عن نعيم بن أبي هند عن شقيق أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى خلف أبي بكر
فن العلماء من رجح أن أبا بكر كان مأموماً لأن أبا معاوية أحفظ لحديث الاعمش من غيره واستدل
الطبري بهذا على أن الامام أن يقطع الاقتداء به ويقتهى هو غيره من غير أن يقطع الصلاة وعلى
جواز انشاء القدوة في أثناء الصلاة وعلى جواز تقدم احرام المأموم على الامام بناء على أن أبا بكر
كان دخل في الصلاة ثم قطع القدوة وأتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من رجح أنه كان اماماً
لقول أبي بكر الآتي في باب من دخل ليؤم الناس ما كان لابن أبي خافة أن يتقدم بين يدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد جزم بذلك الضياء وابن ناصر وقال انه صحيح وثبت أنه صلى الله عليه وسلم
صلى خلف أبي بكر مقتدياً به في مرضه الذي مات فيه ولا ينكر هذا الا جاهل اهـ وقد ثبت في
صحيح مسلم انه صلى خلف عبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك صلاة الفجر وكان صلى الله عليه وسلم
قد خرج لحاجته فقدم الناس عبد الرحمن فصلى بهم فأدركه صلى الله عليه وسلم إحدى الركعتين
فصلى مع الناس الركعة الأخيرة فلما سلم عبد الرحمن قام النبي صلى الله عليه وسلم بتم صلاته فأفرغ
ذلك المسلمين فأكثر والتسبيح فلما قضى صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم أو
قال قد أصبتم يغبطهم أن صلوا الوقتها ورواه أبو داود بنحوه أيضاً وقد روى الدارقطني من طريق
المغيرة بن شعبة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماتت نبي حتى يؤمه رجل من
قومه * ورواه حديث الباب كوفيون وفيه رواية لابن عن الأب والتحديث والغنة والقول
وأخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن
موسى) بن يزيد بن زاذان التيمي الرازي (قال أخبرنا) وللأصملي أخبرني ولابي ذر حدثنا (هشام
ابن يوسف) الصنعاني (عن معمر) بفتح الميم وسكون العين المهمة بينهم ما ابن راشد البصري (عن
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن عبد الله) بضم العين الأولى
مضغراً وفتح الثانية ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (قال قالت) أم المؤمنين (عائشة)
رضي الله عنها (لما نقل النبي) بفتح المثناة وضم القاف أي ركضت أعضاؤه عن خفة الحركات
وفي رواية لما نقل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واشتد وجعه استأذن أزواجه أي طلب منهن
الاذن (أن يمرض في بيتي فأذن) رضى الله عنهن (له) عليه الصلاة والسلام بفتح الهمزة وكسر
الذال المعجمة وتشديد نون جماعة النسوة (فخرج بين رجلين تخط رجلاه الأرض وكان) بالواو
وللاصملي فكان (بين العباس) ولا يوى الوقت وذريين عباس (ورجل) وللاربعة وبين رجل
(آخر) لم يسمه (قال عبيد الله) بن عبد الله بن عتبة المذكور (فذكرت ذلك لابن عباس) ولابن
عباس فذكرت لابن عباس (ما قالت عائشة) رضى الله عنها (فقال لي وهل تدري من الرجل
الذي لم تسم عائشة قلت لا قال هو علي بن أبي طالب) رضى الله عنه زاد الاسماعيلي من رواية عبد
الرزاق عن معمر ولكن عائشة لا تطيب نفسها بخير ولابن اسحق في المغازي عن الزهري ولكنها
لا تقدر أن تذكر بخير * ورواه هذا الحديث الستة ما بين رازي وعياني وبصري ومدني وفيه
رواية تابعي عن تابعي وفيه التحديث والاخبار والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في باب

وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله (٣٨) بن عمرو بن السرح أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة

ابن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي

قال الواحدى وعلى هذا القول اذا غربت كل يوم استقرت تحت العرش الى أن تطلع من مغربها وقال قتادة ومقاتل معنا تجرى الى وقت لها وأجل لا تتعداه قال الواحدى وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وهذا اختيار الزجاج وقال الكلبي تسير في منازلها حتى تنتهي الى آخره مستقرها الذى لا تجاوزه ثم ترجع الى أول منازلها واختار ابن قتيبة هذا القول والله أعلم وأما وجود الشمس فهو بتميز وإدراك خلقه الله تعالى فيها وفى الإسناد عبد الحميد بن بيان الواسطي هو بياض موحدة ثم ياه مشاة من تحت وفى هذا الحديث بقايات فى آخر الكتاب ان شاء الله تعالى حيث ذكره مسلم رحمه الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

باب بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه الاحاديث المشهورة فذكرها ان شاء الله تعالى على ترتيب ألفاظها ومعانيها (فقوله فى الاسناد أبو الطاهر بن السرح) هو بالسین والحاء المهملتين والسين مفتوحة (قوله ان عائشة رضي الله عنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة) هذا الحديث من مراسيل الصحابة رضي الله عنهم فان عائشة

الغسل والوضوء من الخضب والخشب والحجارة والصلاة والطب والمغازي والهبة والخمس وذ كر استئذان أزواجه ومسلم والنساي وابن ماجه (باب الرخصة للرجل فى المطر) أى عند نزوله ليلاً ونهاراً (و) عند (العله) المانعة له من الحضور كالمرض والخوف من ظالم والريح العاصف بالليل دون النهار والوحل الشديد (أن يصلى فى رحله) أى فى منزله ومأواه وذ كر العله من عطف العام على الخاص لانها أعم من أن تكون بالمطر أو غيره مما ذكرته وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى (قال أخبرنا) وللأصلي حدثنا (مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (أذن) وللأصلي عن ابن عمر أنه أذن (بالصلاة فى ليلة ذات برد) بسكون الراء (وريج ثم قال الأصلاوى فى الحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة ذات برد) بسكون الراء (ومطر يقول الأصلاوى فى الحال) والمراد البرد الشديد والحر كالبرد بجامع المشقة وسواء كان ذلك المطر ليلاً ونهاراً وخصوصاً الريح بالعاصف وبالليل لعظم مشقتها ودون النهار وقاس ابن عمر الريح على المطر بجامع المشقة العامة والصلاة فى الحال أعم من أن تكون جماعة أو منفرد الكثرة مظنة الانفراد والمقصود الأصلى فى الجماعة ايقاعها فى المسجد وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن محمود بن الربيع) بفتح الراء (الانصارى أن عتباً بن بكسر العين المهملة وسكون المثناة الفوقية وبالموحدة (ابن مالك) هو ابن عمرو بن الانصارى الخزرجى السالمى (كان يؤم قومه وهو أعمى وأنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انهم) أى القصة (تكون الظلمة والسيل) سبل الماء وكان تامة اكتفت برفعها عن الخبر (وأنا رجل ضير البصر) أى ناقصة قال ابن عبد البر كان ضير البصر ثم عوى ويؤيده قوله فى الرواية الأخرى وفى بصري بعض الشيء ويقال للناقص ضير البصر فاذا عوى أطلق عليه ضير بمن غير تقيد بالبصر وذكر الثلاثة الظلمة والسيل ونقص البصر وان كان كل قدر منها كافياً فى العذر عن ترك الجماعة ليعين كثره موانعه وأنه حر بص على الجماعة (فصل يا رسول الله فى بيتي مكاناً) نصب على الظرفية وان كان محدود التوغل فى الاجهاف فاشبهه خلف ونحوها وعلى نزاع الخلاف (أخذته) بالجزم لوقوعه فى جواب الامر أى ان تصل فيه أخذته وبالرفع والجملة فى محل نصب صفة لما كانا أو مستأنفة لاجل لها (مصلى) بضم الميم أى موضع الصلاة (فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) له (أين تحب أن أصلى) من بيتك (فاشار) عتباً له عليه الصلاة والسلام (الى مكان) معين (من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وساق المؤلف هذا الحديث مساق الاحتجاج به على سقوط الجماعة للعذر لكن قد يقال انما يدل على الرخصة فى ترك الجماعة فى المسجد لا على تركها مطلقاً نعم يؤخذ من قوله فصل يا رسول الله فى بيتي مكاناً أخذته مصلى جهة صلاة المنفرد اذا لم تصح ليعين عليه الصلاة والسلام له ذلك بأن يقول له مثلاً لا تصح لك فى مصلاى هذا صلاة حتى تجتمع فيه مع غيرك وفى الحديث من القوافل دجوا زامامة الأعمى واتخذوا موضع معين من البيت مسجداً (باب) بالتونين (هل يصلى الإمام عن حضر) من أصحاب الاعذار المرخصة للتخلف عن الجماعة (وهل يخطب) الخطيب (يوم الجمعة فى المطر) اذا حضر وهم أيضاً يصلى بهم الجمعة نعم يصلى ويخطب من غير كراهة فى ذلك وحينئذ فالامر بالصلاة فى الحال للإباحة لا للندب وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) البصرى وللأصلي بن عبد الوهاب الحنبلى بفتح الحاء المهملة والجيم وكسر الموحدة نسبة لحجابه الكعبة الشريفة (قال حدثنا جابر بن زيد) هو ابن درهم الأزدي الجهضمى البصرى (قال حدثنا عبد الحميد) بن دينار الثقة (صاحب الزبادى قال سمعت عبد الله بن الحرث) بالثلثة ابن

الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء (٣٩) فكان يحلو بغار حراء يتخنت فيه وهو التعب

الليالي اولات العدد قبل أن يرجع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى يجثه الحق

في الفصول أن مرسل الصحابي حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق الاسفرايني والله أعلم (وقولها رضى الله عنها الرؤيا الصادقة) وفي رواية البخاري رحمه الله الرؤيا الصالحة وهما بمعنى واحد وفي من هنا قولان أحدهما أنها لبيان الجنس والثاني للتبعيض ذكرهما القاضي (وقولها فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح) قال أهل اللغة فلق الصبح وقرئ الصبح بفتح الفاء واللام والراء هو ضاؤه وانما يقال هذا في الشيء الواضح البين قال القاضي رحمه الله وغيره من العلماء انما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لئلا يفتأ الملك ويأتيه صريح النبوة بغثة فلا يحتملها قوى البشرية فبدئ بأوائل خصال النبوة وتبشير الكرامة من صدق الرؤيا وما جاء في الحديث الآخر من رؤية الضوء وسماع الصوت وسلام الحجر والشجر عليه بالنبوة (قولها ثم حجب اليه الخلاء) فكان يحلو بغار حراء يتخنت فيه وهو التعب والليالي اولات العدد قبل أن يرجع الى أهله ويتزود ثم يرجع الى خديجة رضى الله عنها فيتزود لمثلها حتى يجثه الحق) أما الخلاء فمدود وهو الخلو وهو شأن الصالحين وعباد الله العارفين قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله حبيت العزلة اليه صلى الله عليه وسلم لان معارف القلب وهي معينة على التفكير وبها ينقطع عن ماؤفات البشر ويتخضع قلبه والله أعلم وأما الغار فهو الكهف والنقب في الجبل وجمعه غيران والمغار والمغارة بمعنى الغار وتضغير الغار غوير وأما حراء فبكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء

فول بن الحرث بن عبد المطلب المدي له رؤية ولا يبه ولجده حجة (قال خطيبنا ابن عباس في يوم ذي ربيع) بفتح الراء وسكون الدال المهملتين آخره غين معجمة أي ذي وحل وفي رواية رزغ بالزاي بدل الدال (قاهر المؤذن لما بلغ حتى على الصلاة قال قل الصلاة) بالرفع في الفرع وأصله أي الصلاة رخصة (في الرحال) وبالنصب أي الزموها (فنظر بعضهم الى بعض كأنهم) وللاربعة فكانهم (أنكروا) وذلك (فقال) ابن عباس لهم (كأنكم أنكرتم هذا) الذي فعلته (أن هذا فعله) بفتحات ولعمري والله كشمهني بكسر الفاء وسكون العين (من هو خير مني يعني النبي) ولا بوي ذروا الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي الجمعة (عزمة) بفتح العين وسكون الزاي متحتمة (وإني كرهت) مع كونها عزمة (أن أخرجكم) بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم أي كرهت أن أؤتكم وأضيق عليكم ولا أصلي كرهت أن أخرجكم بالخاء المعجمة بدل الحاء المهملة (وعن حماد) بالعطف على قوله حدثنا حماد بن زيد وليس بعلق وقد أخرج في باب الكلام في الاذان عن مسدد عن حماد عن أيوب وعبد الحميد وعاصم (عن عاصم) الاحول (عن عبد الله ابن الحرث) المذكور (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (نحوه) أي نحو الحديث المذكور بعظم لفظه وجميع معناه (غير أنه قال كرهت أن أؤتكم) بهـ مزنة مضمومة ثم أخرى مفتوحة وتشديد المثلثة من التائيم من باب التفعيل أو أؤتكم مضارع أعنه بالمداء وقعه في الانهم من الايام من باب الافعال بدل أن أخرجكم وزاد قوله (فتحيون) بالنون أي فأنتم تحيئون فيقطع عن سابقه أو منصوب عطف على سابقه على لغة من يرفع الفعل بعد أن قاله الزركشي ونعقبه في المصايح بأن اهمال أن قليل والقطع كثير مقيس فلا داعي للعدول عنه الى الثاني ولا يذعن الكشمهني فتحيوا يحذف الذون عطف على ما قبله (تدوسون) أي وأنتم تطؤون (الطين الى ركبكم) * وبه قال (حدثنا مسلم) وغيره أبو يذروا الوقت وابن عساكر مسلم (بن ابراهيم) أي الازدي البصري (قال) (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال) سألت أبا سعيد سعد بن مالك (الخدري) رضى الله عنه أي عن ليلة القدر كما بينته في الاعتكاف (فقال جاءت صحابة فطرت حتى سال السقف) أي سال الماء الذي أصاب سقف المسجد كسال الوادي من باب ذكر المحل وإرادة الحال (وكان) السقف (من جريد النخل) وهو القضيض الذي جرد عنه خوصه (فاقيمت الصلاة) قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته) الشريفة * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وأهوازي ويعاني ومدني وفيه التحديث والغنعة والسؤال والقول وأخرجه أيضا في الاعتكاف وفي الصلاة في موضعين وفي الصوم وأبو داود في الصلاة والتسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال سمعت أنسا) رضى الله عنه ولا يصلي أنس بن مالك (يقول قال رجل من الانصار) لرسول الله صلى الله عليه وسلم والرجل قيل هو عتيان بن مالك أو بعض عومة أنس وقد يقال ان عتيان عم أنس مجازا لكونهما من الخزرج لكن كل منهما من بطن (إني لا أستطيع الصلاة معك) أي في الجماعة في المسجد وزاد عبد الحميد عن أنس وإني أحب أن تأكل في بيتي وتصل (وكان رجلا ضخما) سمينا وأشار به الى علة تخلفه (فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فذاع الى منزله فبسط) بفتحات (له حصيرا ونضج طرف الحصير) تطهيرا أو تليينا لها (فصلى) بالفاء وغيره الاربعه صلى (عليه) أي على الحصير زاد عبد الحميد وصلينا معه (ركعتين فقال رجل من آل الجارود) بالجيم وضم الراء وبعد الواو مهملة ويحتمل أنه عبد الحميد بن المنذر بن الجارود كما عند ابن ماجه وحبان

وبالمد وهو مصروف ومذ كرهذا هو الصحيح وقال القاضي فيه لغتان التذكير والتأنيث والتذكير أكثر فنذكره صرفه ومن أنه لم يصرفه أراد البقعة أو الجهة التي فيها الجبل قال القاضي وقال بعضهم فيه حرى بفتح الحاء والقصر وهذا ليس بشئ قال أبو عمر الزاهد صاحب ثعلب وأبو سليمان الخطابي وغيرهما أصحاب الحديث والعوام يخطئون في حراء في ثلاثة مواضع يقتضون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويقصرون الألف وهي مدودة وحراء جبل بينه وبين مكة نحو ثلاثة أميال عن يسار الذهاب من مكة إلى منى والله أعلم وأما التحدث بالحاء المهملة والنون والهاء المثلثة فقد فسره بالتعبد وهو تفسير صحيح وأصل الحديث الائم فعنى يتحنت يتجنب الحديث فكانه بعبادته يمنع نفسه من الحديث ومثل يتحنت يتخرج ويتأثم أي يتجنب الخرج والائم وأما قولها الليالي أولات العدد فتعلق يتحنت لا بالتعبد ومنه يتحنت الليالي ولو جعل متعلقا بالتعبد فسد المعنى فان التحنت لا يشترط فيه الليالي بل يطلق على القليل والكثير وهذا التفسير اعترض بين كلام عائشة رضي الله عنها وأما كلامها فتحنت فيه الليالي أولات العدد والله أعلم وقولها فجاءه الحق أي جاءه الوحي بفتح فانه صلى الله عليه وسلم لم يكن متوقفا للوحي ويقال فجاءه بكسر الجيم وبعدها همزة مفتوحة ويقال فجاءه بفتح الجيم والهمزة لغتان مشهورتان حكاهما الجوهري وغيره (وقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارئ) معناه ما أحسن القراءة فإني هذا هو الصواب وحكي القاضي عياض رحمه الله فيها خلافا بين العلماء منهم من جعلها وفيه

من حديث عبد الله بن عون عن أنس بن سيرين عنه عن أنس (لأنس) رضي الله عنه وللأصلي زيادة ابن مالك مستفهماله بالهمزة (أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى قال أنس (مارأيت به صلاة الا يومئذ) نفي رؤيته لا يستلزم نفي فعلها فهو كقول عائشة رضي الله عنها مارأيت به الصلاة والسلام يصلها وقولها كان يصلها أو بعافا لنفي رؤيته باله والمثبت فعله لها باخباره أو باخبار غيره فروته وبقيّة مباحث ذلك تأتي أن شاء الله تعالى ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بسائر الحاضرين عند غيبة الرجل الضخم * ورواه الاربعة ما بين عسقلاني وواسطي وبصري وفيه التحديث والسماع والقول وآخرجه أضاف الضحى والادب وأبو داود في الصلاة هذا (باب) بالتنوين (إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة) هل يبدأ بالطعام أو بالصلاة وحذف المؤلف ذلك لينبه على أن الحكم فيه نفيًا وأنبأنا غير مجزوم به لقوة الخلاف فيه (وكان ابن عمر) من الخطاب مما هو مذكور بعنايه في هذا الباب (يبدأ بالعشاء) بفتح العين والمدخل الفداء (وقال أبو الدرداء) مما وصله عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد ومن طريقه محمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة (من فقه المرء إقباله على حاجته) أعم من الطعام وغيره (حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ) من الشواغل الدنيوية ليقف بين يدي مالك في مقام العبودية من المناجاة على أكمل الحالات من الخضوع والخشوع الذي هو سبب للفلاح قد أفعل المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والفلاح أجمع اسم لسعادة الدارين وفقد الخشوع ينفيه وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سمعت عائشة) رضي الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا وضع العشاء أي عشاء من يد الصلاة ولؤلؤ في الاطعمة إذا حضر وهو أعم من الوضع فحاصل قوله حضر أي بين يديه لتألف الروايات لاتحاد الخرج (وأقيمت الصلاة فابدؤا) ندبا (بالعشاء) إذا وسع الوقت واشتد التوقان إلى الاكل واستنبت منه كراهة الصلاة حينئذ لما فيه من اشتغال القلب عن الخشوع المقصود من الصلاة لأن يكون الطعام مما يؤتى عليه مرة واحدة كالسويق واللين ولوضاق الوقت بحيث لو أكل خرج يبدأ بها ولا يؤخرها محافظة على حرمة الوقت ويستحب أعادتها عند الجمهور وهذا مذهب الشافعي وأحمد وعند المالكية يبدأ بالصلاة إن لم يكن معلق النفس بالأكل أو كان متعلقا به لكنه لا يجعله عن صلاته فإن كان يجعله يبدأ بالطعام واستحب له الاعادة والمراد بالصلاة هنا المغرب لقوله في الحديث التالي فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب أي كنز كرم المغرب لا يقتضي الحصر فيها فجعله على العموم أولى نظر إلى العلة وهي التشويز المفضي إلى ترك الخشوع الحاقا للجائع بالصائم والغداء بالعشاء لا بالنظر إلى اللفظ الوارد به قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين (عن عقيل) بضم أوله وفتح ثانيه ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قدم العشاء) بضم القاف وكسر الدال المشددة وفتح العين وزاد ابن حبان والطبراني في الاوسط من رواية موسى بن أعين عن عمرو بن الحارث عن ابن شهاب وأحمد صائم وموسى نقه (فابدؤا به) أي بالعشاء (قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم) بفتح المشاة الفوقية والجيم وفي نسخة قبل انهما سموعة على الاصلي ولا تعجلوا بضم الفوقية وفتح الجيم من الثلاثي فهما وروى يعجلوا بضم أوله وكسر ثالثه من الاعمال وفيه كالسابق دليل على تقديم فضيلة الخشوع في الصلاة على فضيلة أول الوقت فانهم الماترا حاقدا للشارع الوسيلة إلى حضور القلب على أداء الصلاة في أول الوقت * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين مصري وأبلي ومسندي

ثم أرسلني فقال اقرأ قال قلت ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ (٤١) من الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا

بقارئ قال فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم رجف بواذره حتى دخل على خديجة

نافعة ومنهم من جعلها استفهامية وضعفه بادلخال الباء في الخبر قال القاضي ويصح قول من قال استفهامية رواية من روى ما أقرأ ويصح أن تكون ما في هذه الرواية أيضاً نافية والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني) أما غطني فبالعين المحجمة والطاء المهملة ومعناه عصرتي وضمتي يقال غطه وغته وضغطه وعصره وخفقه ونغزه كله بمعنى واحد وأما الجهد فيجوز فتح الجيم وضمها الغتان وهو الغاية والمشقة ويجوز نصب الدال ورفعها فعلى النصب بلغ جبريل مني الجهد وعلى الرفع بلغ الجهد مني مبلغه وغايته ومن ذكر الوجهين في نصب الدال ورفعها صاحب التحرير وغيره وأما أرسلني فغناه أطلقني قال العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات والمبالغة في أمره باحضار قلبه لما يقوله له وكرره ثلاثاً مبالغة في التنبيه فقيه أنه ينبغي للعلم أن يحتاط في تنبيه المتعلم وأمره باحضار قلبه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق) هذا دليل صريح في أن أول ما نزل من القرآن اقرأ وهذا هو الصواب الذي عليه الجماهير من السلف والخلف وقيل

وفيه التمديد والعناية وأخرجه المؤلف في موضع آخر * وبه قال (حدثنا عبد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة القرشي الكوفي الهباري بفتح الهاء والموحدة النقيلة (عن أبي أسامة) جاد ابن أسامة (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا) أنتم (بالعشاء) بفتح العين (ولا يجعل أحدكم) (حتى يفرغ) من معكم (منه) بالافراد نظر الى لفظ أحد والجمع في فابدؤا نظرا الى ضمير أحدكم قاله الطيبي وأجاب البرماوي بأن التكرار في الشرط تم فجهتم أن الجمع لاجل عموم أحد انتمي وإضافة عشاء لأحدكم تخرج عشاء غيره نعم لو كان جائعاً واشتعل خاطره بطعام غيره فليتنقل الى مكان غير ذلك المكان أو يأكل ما رزله به اشتغاله ليتفرغ قلبه لمناجاة ربه في صلاته ويؤيد هذا عموم قوله في رواية مسلم من حديث عائشة لاصلاة بحضرة الطعام واستدل بعض الشافعية والحنابلة بقوله فابدؤا على تخصيص ذلك بمن لم يشرع في الاكل وأما من شرع فيه ثم أقيمت الصلاة فلا يتبادى بل يقوم الى الصلاة لكن صنع ابن عمر بن الخطاب الذي أشار اليه المؤلف بقوله (وكان ابن عمر) مما هو موصول عطف على المرفوع السابق (بوضع الطعام) وهو أعم من العشاء (وتقام الصلاة) بغيره أو غير هالكين رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع بلفظ وكان ابن عمر إذا حضر عشاء (فلا يأتها) أي الصلاة (حتى يفرغ) من أكله (وإنه يسمع قراءة الامام) وللكشميهني وإنه ليسمع بلام التأكيد يطل ذلك قال النووي وهو الصواب وتعقب بأن صنع ابن عمر اختياره والافانظر الى المعنى يقتضي ما ذكره لانه يكون قد أخذ من الطعام ما يدفع به شغل البال نعم الحكيم يدور مع العلة وجودا وعسدا ولا يتقدم بكل ولا بعض (وقال زهير) بضم الزاي وفتح الهاء ابن معاوية الجعفي مما وصله أبو عوانة في مستخرج (ووهب بن عثمان) مما ذكر المصنف أن شيخه ابراهيم بن المنذر رواه عنه كما سيأتي قريباً ان شاء الله تعالى (عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم على الطعام فلا يجعل حتى يقضي حاجته منه وإن أقيمت الصلاة رواه) وفي رواية أبوي ذرو الوقت وإن عساكر والاصيلي قال أبو عبد الله أي البخاري رواه أي الحديث المذكور (ابراهيم بن المنذر) أي شيخه (عن وهب بن عثمان) السابق (ووهب مديني) بالياء بين الدال الميم وسورة والنون وفي رواية مدني باسقاطها وفتح الدال وكلاهما مناسبة لطبيعة رزقنا الله العود اليها عنه وكرمه على أحسن حال غير أن القياس فتح الدال والحديث من تعاليفه لا غير هذا (باب) بالتنوين (إذا دعى الامام الى الصلاة ويده ما يأكل) أي الذي يأكله أو بيده الاكل أي المأكول * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاويسى المدني) (قال حدثنا ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني) (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) بن محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (جعفر بن عمرو) بفتح العين (ابن أمية أن أباه) عمرو بن أمية رضي الله عنه (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ذراعاً من الشاة) يحترقها (بالحاء المهملة والزاي) أي يقطع من لحمها بالسكين (فدعى الى الصلاة) بضم الدال دعاه بلال اليها (فقام) اليها (فطرح السكين) ألقاها من يده (فصلى ولم يتوضأ) قدم عليه الصلاة والسلام الصلاة على الاكل وأمر غيره بتقديم الاكل لعله أخذ من خاصة نفسه بالعزعة وأمر غيره بالرخصة لانه لا يقوى على مدافعة الشهوة قوته * والاستدلال بفعله عليه الصلاة والسلام من كونه ألقى الكتف أثناء أكله منها على أن الامر في قوله فابدؤا بالعشاء للندب لا للايجاب اذ لو كان تقديم الاكل واجبا لما قام عليه الصلاة

فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب (٤٣) عنه الروح ثم قال الخديجة أي خديجة مالي وأخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي فالت له

واستدل بهذا الحديث بعض من يقول أن بسم الله الرحمن الرحيم ليست من القرآن في أوائل السور لكونهم لم تذكرها وجواب المثبتين لها أنها لم تنزل أولاً بل نزلت البسملة في وقت آخر كما نزل باقي السورة في وقت آخر (قوله ما ترجف بواذره) بفتح الباء الموحدة ومعنى ترجف ترعد وتضطرب وأصله شدة الحركة قال أبو عبيدوس سائر أهل اللغة والغريب وهي الهمزة التي بين المنكب والعنق تضطرب عند قزع الإنسان (قوله صلى الله عليه وسلم زملوني زملوني) هكذا هو في الروايات مكرر مرتين ومعنى زملوني غطوني بالثياب ولقوني بها (وقوله ما فزملوه حتى ذهب عنه الروح) هو بفتح الراء وهو الفزع (قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي) قال القاضي عياض رحمه الله ليس هو معنى الشك فيما أتاه من الله تعالى لكنه بما خشى أن لا يقوى على مقاومة هذا الأمر ولا يقدر على حل أعباء الوحي فترهب نفسه أو يكون هذا الأول ما رأى التباشير في النوم واليقظة وسمع الصوت قبل لقاء الملك وتحققه رسالته به فيكون خاف أن يكون من الشيطان الرجيم فاما منذ جاءه الملك رسالة ربه سبحانه وتعالى فلا يجوز عليه الشك فيه ولا يخشى من تسلط الشيطان عليه وعلى هذا الطريق يحمل جميع ما ورد من مثل هذا في حديث البعث هذا كلام القاضي رحمه الله في شرح صحيح مسلم وذكر أيضاً في كتابه الشفاء هذين الاحتمالين في كلام مبسوط وهذا الاحتمال الثاني ضعيف لانه

والسلام الى الصلاة متعقب باحتمال أن يكون عليه الصلاة والسلام قضى حاجته من الأكل فلا تتم الدلالة * ورواه هذا الحديث مدنون وفيه التحديث بالجمع والاختار بالافراد والنعنة والقول (باب من كان في حاجة أهله فأقيم الصلاة فخرج) اليها وترك تلك الحاجة وهذا بخلاف حضور الطعام فان فيه زيادة تشوق تشغل القلب ولو لحقت به لم يبق الصلاة وقت في الغالب * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا الحكم) بفتح الحاء المهملة والكاف ابن عتبة تصغير عتبة (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) ابن يزيد النخعي (قال سألت عائشة رضي الله عنها) فقلت لها مستفهما (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله) بفتح الميم وقد تكسر مع سكون الهاء فهما وأتكر الاصمعي الكسمر قال آدم بن أبي اياس في تفسيرها (تعني) عائشة (في خدمة أهله) نفسه أو أعم كتفليته ثوبه وحلبه شابه تواضعه عليه الصلاة والسلام وللمسنى وحديث في مهنة بيت أهله وإضافة البيت للأهل للملازمة السكتي ونحوها والاقابيت له عليه الصلاة والسلام واسم كان ضمير الشأن وزررها قصد الاستمرار والمداومة وتفسير آدم للمهنة موافق للجوهري لكن فسرهما في المحكم بالحق بالمخدمة والعمل (فأذا حضرت الصلاة) ولابن عرعره فإذا سمع الاذان (خرج) عليه الصلاة والسلام (الى الصلاة) وترك حاجة أهله وهذا موضع الدلالة للترجمة * وفي هذا الحديث التحديث والنعنة والسؤال وأخرجه أيضاً في الادب والنفعات والترمذي في الزهد وقال صحيح (باب من صلى بالناس وهو لا يريد إلا أن يعلمهم) بضم الياء وفتح العين وتشديد اللام مكسورة (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته) بالنصب عطفاً على صلاة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) الترمذي (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وتصغير وهب ابن خالد صاحب الكرايس (قال حدثنا أيوب) بن أبي عتبة السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (قال جاءنا مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو وآخره مثناة الليثي (في مسجدنا هذا) مسجد البصرة (فقال) وللأصلي قال (ان لا صلى بكم) بالموحدة وللأصلي لا صلى لكم باللام أي لا جلحكم ولا مل لأصلي للتأكد وهي مفتوحة (وما أراد الصلاة) لانه ليس وقت فرضها أو كان قد صلاها لكني أريد تعليمكم صفتها المشروعة بالفعل كما فعل جبريل عليه الصلاة والسلام اذ هو أوصى من القول مع نية التقرب بها الى الله أو ما أريد الصلاة فقط بل أريد ما أريد معها قرينة أخرى وهي تعليمها فنية التعليم تبعاً فيجتمع نيتان صالحتان في عمل واحد كالغسل بنية الجنابة والجمعة (أصلي) هذه الصلاة (كف) أي على الكيفية التي (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) وكيف نصب بفعل مقدراً أي لا ريبكم كيف رأيته لكن كيفية الرؤية لا يمكن أن يربهم أيها فالمراد لازماً وهو كيفية صلاته عليه الصلاة والسلام كآبته عليه التكرام في أتباعه قال أيوب السخيتاني (فقلت لا ي قلابه كيف كان يصلي قال) كان يصلي (مثل) صلاة (شجنا هذا) هو عمرو بن شلة كما سمي أن شلة الله تعالى في باب البشيين السجدين (قال) أيوب (وكان) أي عمرو (شجنا) بالتحريك والاربعة وكان الشيخ (يجلس) جلسة خفيفة للاستراحة (إذا فرغ رأسه من السجود) الثاني (قبل) أن ينهض في الركعة الاولى) وهو سنة عندنا خلافاً لا ي خفيفة ومالك وأحمد وجلوا جلوسه عليه الصلاة والسلام على سبب ضعف كانه أو بعد ما شكروا وسن ونعني بأن جلوسه على حالة الضعف بعيد والاصل غيره وبأن سنة عليه الصلاة والسلام لا يقتضي عزه عن النهوض لاسما وهو موصوف بعز بالقوة التامة فثبت المشروعية والسنة في هذه الجلسة الافتتاحية للاتباع ورواه الترمذي وقال حسن صحيح والجار والمجوروز يتعلق بقوله من السجود أي السجود الذي في الركعة الاولى لا ينهض لان النهوض يكون منها لاقها * ورواه هذا الحديث الحديث الجنته

خلافاً لتصريح الحديث لان هذا كان بعد غط الملك وأتياه بأقرأ بأمر ربك النبي خلق والله أعلم (قوله ما قلت له بصريون

خديجة كلاً أبشرفوا لله لا يخزيك الله أبدا والله انك لتصل الرحم وتصدق الحديث (٤٣) وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقرى

الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتته ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهوا بن عم خديجة أختها

خديجة كلاً أبشرفوا لله لا يخزيك الله أبدا والله انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق) أما قولها كلاً فهمى هنا كلمة نفي وإبعاد وهذا أحد معانيها وقد أتى كلاً بمعنى حقاً ومعنى الآلى للتنبيه يستفتح بها الكلام وقد جاءت في القرآن العزيز على أقسام وقد جمع الامام أبو بكر بن التبارى أقسامها ومواضعها في بلب من كتابه الوقف والابتداء * وأما قولها لا يخزيك فهو بضم الياء وبالهاء المهملة كذا هو في رواية يونس وعقيل وقال معمر في روايته يخزيك بالحاء المهملة والنون ويجوز فتح الياء في أوله وضمها وكلاهما صحيح والخرى الفضيحة والهوان * وأما صلة الرحم فهي الاحسان الى الأقارب على حسب حال الواصل والموصول فتارة تكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة والسلام وغير ذلك وأما الكل فهو بفتح الكاف وأصله النقل ومنه قوله تعالى وهو ~~كل~~ على مولاه ويدخل في حل الكل الاتفاق على الضعيف والقيم والعيال وغير ذلك وهو من الكلال وهو الاعياء. وأما قولها وتكسب المعدوم فهو بفتح التاء هذا هو الصحيح المشهور ونفله القاضي عياض عن رواية الاكثرين قال ورواه بعضهم بضمها قال أبو العباس ثعلب وأبو سليمان الخطابي

بصريون وفيه تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث والغنعة والقول وأخرجه أيضاً في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي في هذا (باب) بالتنوين (أهل العلم والفضل أحق بالامامة) من غيرهم ممن ليس عنده علم * وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (استحق بن نصر) بالصاد المهملة الساكنة نسبة الى جده لشهرته به واسم أبيه ابراهيم (قال حدثنا حسين) هو ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي (عن زائدة) بن قدامة (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم ابن سويد الكوفي (قال حدثني) بالافراد (أبو بردة) عامر بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله الاشعري (قال مرض النبي صلى الله عليه وسلم) مرضه الذي مات فيه (فاشتم مرضه) وحضرت الصلاة (فقال) لمن حضره (مر) وأبا بكر (رضي الله عنه) فليصل بالناس (بسكون اللام ولا ين عساكر فليصلي بكسرهما واثبات ياء مفتوحة بعد الثانية أي فقولوا له قولي فليصل بالناس (قالت عائشة) ابنته رضي الله عنها (انه رجل رقيق) قلبه (اذا قام مقامك لم يستطع) من البكاء لكثرة حزنه ورقة قلبه (أن يصلي بالناس قال) عليه الصلاة والسلام للهاضرين (مر) والاربعة مرى (أبا بكر) أمرا لعائشة (فليصل بالناس) بسكون اللام مع الجزم بحذف حرف العلة ولا ين عساكر والاصلي فليصلي بالناس بكسرهما واثبات الياء المفتوحة كقراءة يتقى ويصبر برفع يتقى وجزم يصبر (فعادت) عائشة الى قولها انه رجل رقيق الخ (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (مر) أبا بكر فليصل بالناس (بسكون اللام ولا ين عساكر فليصلي بكسر اللام مع زيادة الياء المفتوحة آخره (فانكن) بلفظ الجمع على ارادة الجنس والا فالقياس أن يقول فانكن بلفظ المفردة (صواب يوسف) الصديق عليه الصلاة والسلام تظهرن خلاف ما تبطن كهن وكان مقصود عائشة أن لا يتطير الناس بوقوف أبيها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاطهار زليخا اكرام النسوة بالضيافة ومقصودها أن ينظرن الى حسن يوسف ليعذرنها في محبة (فأناه الرسول) بلال بتبليغ الامر والضمير المنصوب لابي بكر خضر (فصلى بالناس في حياة النبي صلى الله عليه وسلم) الى أن توفاه الله تعالى والامامة الصغرى تدل على الكبرى ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة فان أبا بكر أفضل الصحابة وأعلمهم وأفقههم كأي دل عليه مراجعة الشارع بأنه هو الذي يصلي والاصح أن الافقه أولى بالامامة من الاقرار والاورع وقيل الاقرأ أولى من الآخرين حكاه في شرح المذهب ويدل فيه ما قبل حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم وأجيب بأنه في المستوين في غير القراءة كالفقه لان أهل العصر الاول كانوا يتفقون مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيه فالحديث في تقديم الاقران من الفقهاء المستوين على غيره * ورواه حديث الباب الستة كوفيون غير شيخ المؤلف وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث بالافراد والجمع والغنعة والقول وأخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها كذا رواه جاد عن مالك موصولاً وهو في أكثر نسخ الموطأ مرسل لم يذكر عائشة وسقط أم المؤمنين لابي ذر (أنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه) الذي توفي فيه (مر) وأبا بكر يصلي بالناس قالت عائشة (رضي الله عنها) قلت ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء (لرقة قلبه) (فرعرع) بن الخطاب (فليصل بالناس) بالموحدة ولا كشمهني الناس باللام بدلها ولا ين عساكر فليصلي بكسر اللام واثبات ياء مفتوحة بعد الثانية (فقلت) ولابي ذر الوقت قالت (عائشة) رضي الله عنها (فقلت) بالفاء ولا يذر قلت (لحفصة) بنت عمر (قولي) صلى الله عليه وسلم (ان أبا بكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس

وجاءت من أهل اللغة يقال كسبت الرجل ما لا وأكسبته ما لا لغتان أفصحهما باتفاقهم كسبته بحذف الالف وأما معنى تكسب المعدوم

فمن رواه بالضم فعناه تكسب غيرك المال (٤٤) المعلوم أى تعطيه إياه تبرعا خذف أحد المفعولين وقيل معناه تعطى الناس

مالا يحدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق وأما رواية الفتح فقيل معناها كعنى الضم وقيل معناها تكسب المال المعلوم وتصيب منه ما يعجز غيرك عن تحصيله وكانت العرب تبادح بكسب المال المعلوم لاسيما قریش وكان النبي صلى الله عليه وسلم محظوظا في تجارته وهذا القول حكاه القاضي عن ثابت صاحب الدلائل وهو ضعيف أو غلط وأى معنى لهذا القول في هذا الموطن إلا أنه يمكن تصحيحه بأن يضم اليه زيادة فيكون معناه تكسب المال العظيم الذي يعجز عنه غيرك ثم تحوده في وجوه الخير وأبواب المكارم كما ذكرت من حل الكل وصلة الرحم وقرى الضيف والاعانة على نوائب الحق فهذا هو الصواب في هذا الحرف وأما صاحب التحرير فجعل المعلوم عبارة عن الرجل المحتاج المعدم العاجز عن الكسب وسماه معدوما لكونه كالمعدوم الميت حيث لم يتصرف في المعيشة كتصرف غيره قال وذكر الخطابي أن صوابه المعدم بحذف الواو قال وليس كما قال الخطابي بل ما رواه الرواة صواب قال وقيل معنى تكسب المعلوم أى تسعى في طلب عاجز تنعشه والكسب هو الاستفادة وهذا الذى قاله صاحب التحرير وإن كان له بعض الانجاء كما حررت لفظه فالصحيح المختار ما قدمته والله أعلم وأما قولها وتقرى الضيف فهو بفتح التاء قال أهل اللغة يقال قرى الضيف أقر به قرى بكسر القاف مقصور وقرأ بفتح القاف والمد ويقال للطعام الذى يضيفه به قرى بكسر القاف مقصور ويقال لفاعله قارى مثل قضى فهو قاض وأما قوله وتعين على نوائب الحق فالنوائب جمع نائبة (حدثنا

من البكاء فرعر فليصل) بالجزم ولا بن عساكر فليصل (الناس) ولا بوزى ذرو الوقت وابن عساكر بالناس بالموحدة بدل اللام ولا بى ذريصل بالناس باسقاط الفاء واللام (ففعلت حفصة) ذات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) اسم فعل مبنى على السكون زجر عني اكفى (انكن) ولا بى ذر فى نسخة فانكن (لا تثنى صواحب يوسف) عليه الصلاة والسلام أى مثلهن قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام وجه التشبيه بين وجود مكر فى القصتين وهو مخالفة الظاهر لما فى الباطن فصواحب يوسف آتبن زلخا ليعبنا ومقصودهن أن يدعون يوسف لانفسهن وعائشة رضى الله عنها كان مرادها أن لا يتظير الناس بايها الوقوفه مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن تعقبه الحافظ ابن حجر بأن سياق الآية ليس فيه ما يساعد على مقاله (مروا أبا بكر فليصل بالناس) وللكشميهنى للناس باللام ولا بن عساكر فليصل بالناس (فقال حفصة لعائشة) رضى الله عنها (ما كنت لاصيب منك خيرا) * وبه قال (حدثنا أبو الجان) الحكم بن نافع الحصى (قال أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك الانصارى) رضى الله عنه (وكان تبع النبي صلى الله عليه وسلم) فى العقائد والأفعال والأقوال والأذكار والأخلاق (وخذمه) عشرين (وصحبه) فشر فترقيه فى مدارج السعادة وفاز بالحسنى وزيادة (أن أبا بكر) الصديق رضى الله عنه (كان يصلى بهم) أما ما فى المسند النسوى وغير أبى ذريصل لهم (فى وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذى توفى فيه حتى إذا كان يوم الاثنين) برفع يوم على أن كان تامة وينصبه على الخبرية (وهم صفوف فى الصلاة) جلة حالية (فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ستراجرة) حال كونه (ينظر إلينا) وللكشميهنى فنظر إلينا (وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف) بفتح الراء وتثنية ميم مصحف ووجه التشبيه ورقة الجلد وصفاء البشرة والجمال البارع (ثم تبسم) عليه الصلاة والسلام حال كونه (يفضح) أى ضاحكا فرجا باجتماعهم على الصلاة واتفاق كلمتهم وإقامة شريعته ولهذا استنار وجهه الكريم لانه كان إذا سراسنار وجهه ولا بن عساكر ثم تبسم فضحك بفناء العطف (فهمنا) أى قصدنا (أن نفتن) بأن نخرج من الصلاة (من الفرح برؤية النبي صلى الله عليه وسلم فنكص أبو بكر رضى الله عنه على عقبيه) بالثنية أى رجع القهقرى إلينا (ليصل الصف) أى لياق إلى الصف (وظن أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى الصلاة فأشار إلينا النبي صلى الله عليه وسلم أن أتوا صلاتكم وأرخصى السترفوتى) عليه الصلاة والسلام وللكشميهنى وتوفى (من يومه) * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بن عبد الله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) والاصلى أنس بن مالك (قال لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا) أى ثلاثة أيام وكان ابتدأها من حين خرج عليه الصلاة والسلام فصلى بهم قاعدا (فاقيمت الصلاة فذهب أبو بكر) حال كونه (يتقدم) ولا بى ذر فتقدم (فقال) أى أخذ (نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب) الذى على الحجر (فرفعه فلما وضع) أى ظهر (وجه النبي صلى الله عليه وسلم مارأينا) وللكشميهنى ما نظرنا (منظرا) كان أعجب النما من وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع) أى ظهر (لنا فأومأ النبي صلى الله عليه وسلم بيده إلى أبي بكر أن يتقدم) أى بالتقدم إلى الصلاة ليؤمن بهم (وأرخصى النبي صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات) بضم المشددة التحمسة وسكون القاف وفتح الدال مبنيا للمفعول ولا يصلى نقدر بالنون المفتوحة وكسر الدال وفيه أن أبا بكر كان خليفة فى الصلاة إلى موته عليه الصلاة والسلام ولم يعزل كما زعمت الشيعة أنه عزل بجر وجهه عليه الصلاة والسلام وتقدمه وتخلف أبى بكر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وأخرجه مسلم فى الصلاة * وبه قال

بكر القاف مقصور ويقال لفاعله قارى مثل قضى فهو قاض وأما قوله وتعين على نوائب جمع نائبة (حدثنا

وكان امرأتين في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربي ويكتب من الانجيل (٤٥) بالعربية ماشاء الله أن يكتب وكان شيخنا

كثيرا قد عني فقالت له خديجة أي عم اسمع من ابن أخيل

وهي الحادثة وانما قالت نواب الحق لان النائية قد تكون في الخير وقد تكون في الشر قال لبيد

نواب من خير وشر كلاهما

فلا الخير مدود ولا الشر لازب

قال العلماء رضي الله عنهم معنى كلام خديجة رضي الله عنها أنك

لا يصيبك مكر وهما جعل الله فيك

من مكارم الاخلاق وكرم السمائل

وذ كرت ضر وبامن ذلك وفي هذا

دلالة على أن مكارم الاخلاق

وخصال الخير سبب السلامة من

مصارع السوء وفيه مدح الانسان

في وجهه في بعض الاحوال المصلحة

نظرا وفيه تأنيس من حصلت له

مخافة من أمر وتبشيره وذ كر أسباب

السلامة وفيه أعظم دليل وأبلغ

حجة على كمال خديجة رضي الله عنها

وجزأه زايها وقوة نفسها وثبات

قلها وعظم فقهها والله أعلم (قولها

وكان امرأتين في الجاهلية) معناه

صار نصرانيا والجاهلية ما قبل

رسالة صلى الله عليه وسلم سوا بذلك

لما كانوا عليه من فاحش الجهالة

والله أعلم (قولها وكان يكتب

الكتاب العربي ويكتب من الانجيل

بالعربية ماشاء الله تعالى أن يكتب)

هكذا هو في مسلم الكتاب العربي

ويكتب بالعربية ووقع في أول صحيح

الخاري يكتب الكتاب العبراني

فيكتب من الانجيل بالعبرانية

وكلاهما صحيح وحاصلهما أنه تمكن

من معرفة دين النصراني بحيث أنه

صار يتصرف في الانجيل فيكتب

أي موضع شاء منه بالعبرانية أن شاء

وبالعربية ان شاء والله أعلم

(قولها فقالت له خديجة أي ابن عم هكذا هو في الاصول في

(أحمد ثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي زيل مصر المتوفى به سنة ثمان أو سبع وثلاثين ومائتين (قال حدثنا) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي حدثني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن حمزة) الرازي أخى سالم (ابن عبد الله أنه أخبره عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال لما اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه) الذي مات فيه (قيل له في) شأن (الصلاة فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق (مر وأبا بكر فليصل بالناس) بالباء ولا بن عسا كرفليصل بكسر اللام الاولى وباء بعد الثانية (قالت عائشة أن أبا بكر رجل رقيق) قلبه (أذا قرأ غلبه البكاء قال مروه فيصلي) بغير لام بعد الفاء ولا بن عسا كرفليصل بلام مكسورة بعد الفاء وباء مفتوحة بعد اللام الثانية ولا يذوق والاصلي وفي نسخة لابن عسا كرفليصل بسكون اللام الاولى وحذف الباء الاخيرة (فعاودته) عائشة ولا يذوق فعاودته بنون الجمع أي عائشة ومن حضر معها من النساء (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق والاصلي فقال (مروه فيصلي) والاصلي وأبي ذر فليصل ولا بن عسا كرفليصل بالياء المفتوحة بعد اللام (انكن) ولا يذوق والاصلي فانكن (صاحب يوسف) ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومصري ومدني وفيه التحديث والنعنة والقول وأخرجه النسائي في عشرة النساء (تابعه) أي تابع يونس بن يزيد (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد ابن الوليد الحصري مما وصله الطبراني في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الحصري عنه موصولا موقوفا (وابن أخى الزهري) محمد بن مسلم مما وصله ابن عدي من رواية الدراوردي عنه (واسحق بن يحيى النكبي) الحصري مما وصله أبو بكر بن شاذان البغدادي في نسخة اسحق بن يحيى رواية يحيى بن صالح الثلاثة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وقال عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي مما وصله الذهلي في الزهرينات (و) قال (معر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد مما اختلف فيه فرواه عنه عبد الله بن المبارك مرسل مما أخرجه ابن سعد وأبو يعلى من طريقه ورواه عبد الرزاق عن معمر موصولا لأنه قال عن عائشة بدل قوله عن أبيه كذا أخرجه مسلم (عن الزهري عن حمزة) ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم باب من قام) من المصلين (الى جنب الامام لعله) اقتضت ذلك وبالسند قال (حدثنا زكريا بن يحيى) البجلي (قال حدثنا) ولا يصلي قال أخبرنا (ابن غير) عبد الله (قال) أخبرنا هاشم بن عروة عن أبيه (عروة بن الزبير) عن عائشة (أم المؤمنين) رضي الله عنها قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر (الصديق) رضي الله عنه (أن يصلي بالناس في مرضه) الذي توفي فيه (فكان يصلي بهم قال عروة) بن الزبير بالاستناد السابق (فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كرم (نفسه خفة فخرج فاذا أبو بكر يؤم الناس فلما آه أبو بكر استأخر) أي تأخروا في اليونانية هنا مكتوب اليه مرقوم عليه علامة السقوط للاربعة مضروب عليه (فاشار اليه) صلى الله عليه وسلم (أن كان أنت) أي كالذي أنت عليه وأفيه من الامامة فما موصولة وأنت مبتدأ حذف خبره والكاف للتشبيه أي ليكن حالك في المستقبل مشابها لحالك في الماضي أو الكاف زائدة أي الزم الذي أنت عليه وهو الامامة (فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر) محاذيا له بحيث لم يتقدم عقب أحدهما على عقب الآخر (الى جنبه) لآخلفه ولا قدومه واستشكل مطابقتها للترجمة من حيث ان فيها من قام الى جنب الامام وأجيب بأنه كان قائما في الابتداء عاجلا في الانتهاء الى جنبه أو أنه قاس القيام على الجلوس أو أن أبا بكر هو القائم الى جنب الامام وهو النبي صلى الله عليه وسلم قال البرماوى وهذا أظهر والاصل

(قولها فقالت له خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيل) وفي الرواية الاخرى قالت خديجة أي ابن عم هكذا هو في الاصول في

قال ورقة بن نوفل يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره (٤٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على

موسى صلى الله عليه وسلم باليتني
فها جذعا باليتني أكون حاسن
يخرجك قومك قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم

الأول عم وفي الثاني ابن عم وكلاهما
صحيح أما الثاني فلأنه ابن عمها
حققة كما ذكره أولا في الحديث
فأنه ورقة بن نوفل بن أسد وهي
خديجة بنت خويلد بن أسد وأما
الأول فسمته عما يجازي الاحترام
وهذه عادة العرب في آداب خطابهم
بخطاب الصغير الكبير بياغم
احترامه ورقة المرتبة ولا يحصل
هذا الغرض بقولها يا ابن عم والله
أعلم قوله هذا الناموس الذي أنزل
على موسى صلى الله عليه وسلم
الناموس بالنون والسين المهملة
وهو جبريل صلى الله عليه وسلم قال
أهل اللغة وغير باب الحديث
الناموس في اللغة صاحب سر الخبير
والجاسوس صاحب السر والسر يقال
نمست السر بفتح النون والميم أتمسه
بكسر الميم غسأى كتمته ونمست
الرجل ونامسته ساررتة وانفقوا
على أن جبريل عليه السلام يسمى
الناموس وانفقوا على أنه المراد
هنا قال الهروي سمي بذلك لأن الله
تعالى خصه بالغيب والوحي وأما
قوله الذي أنزل على موسى صلى الله
عليه وسلم فكذا هو في الصحيحين
وغيرهما وهو المشهور ورور وساء في
غير الصحيح نزل على عيسى صلى الله
عليه وسلم وكلاهما صحيح (قوله
باليتني فها جذعا) الضمير في فيها
يعود إلى أيام النبوة ومدتها وقوله
جذعا يعني شابا قويا حتى أبلغ في
نصرتك والأصل في الجذع للدواب
وهو هنا استعارة * وأما قوله جذعا

تقدم الامام على المأموم في الموقف فان تقدم بطلت صلاته وتكره مساواته كافي المجموع الا ان
ضاق المكان أو لم يكن المأموم واحد أو كذا لو كانوا عدة وقبض بركة خلف الامام ويستدير أو ولو
قربوا إلى الكعبة إلا في جهته (فكان أبو بكر) فأعما (يصلي بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وهو قاعد (والناس) فأمون (يصلون بصلوة أبي بكر) كالمبلغ لهم وسقط فقط يصلون في رواية أبي
ذر وفي الحديث صحة قدوة القائم بالقاعد والمضطجع والمضطجع بالاضطجاع لانه صلى الله عليه وسلم
صلى في مرض موته قاعدا وأبو بكر والناس قياما فهو واضع يدا في الصحيحين وغيرهما انما جعل
الامام ليؤتم به من قوله وإذا صلى جالس فاصلوا أو ساجدا أو جاعنا أو قيس المضطجع على القاعد فقدوة
القاعده من باب أولى * وفي حديث الباب التصديت ولا يخيار والعنينة والقول وأخبره مسلم
في الصلاة (باب من دخل) الحراب مثلاً (اليوم الناس) ناسا عن الامام الراتب (بقضاء الامام
الأول) الراتب (فتأخر الأول) الذي أراد أن ينوب عن الراتب فهو أول بالنسبة لهذه الصلاة وذلك
أول بالنسبة لكونه راتبا فالقرينة صارفة العينية إلى الغيبة على ما لا يخفى ولا يصلي في نسخة
فتأخر الآخر (أوليتا أخر عازت صلاته) فيه (أي في التأخر وعدمه ماروته) عائشة (رضي الله
عنها) عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال أول مارواه عن امرأه وفي باب السابق ونظمه فلما رآه استأخر
والثاني مارواه عبيد الله عنها في باب حد المريض ونظمه فلما رآه أن يقاخره وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي حازم بن دينار) بالخاء المهملة
والزاي واسمه سلة (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين (الساعدي) الأنصاري رضي الله
عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب) في أناس من أصحابه بعد أن صلى الظهر (إلى بني
عمرو بن عوف) بفتح العين فمما إن مالئ من الأوس والذين أحاديثي بالانصار وكانت منازلهم
بقضاء (ليصلح بينهم) لأنهم اختلفوا حتى ترأسوا بالجار (فكانت الصلاة) أي صلاة العصر (بخاء
المؤذن) بلال (إلى أبي بكر) بأمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال له كما عهد الطبراني أن حضرت
صلاة العصر ولم ألتق أبا بكر فليصل بالناس (فقال) (أي أنصلي للناس) باللام ولا يصلي بالناس
في أول الوقت أو تنتظر قليلا لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم فمن عنده أبي بكر المبادرة لأنها فضيلة
متممة فلا تترك الفضيلة متوهمه (فأقيم) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي فأنا أقيم وألنصب جواب
الاستفهام (قال) (أبو بكر) رضي الله عنه (ثم) أقم الصلاة فان شئت (فصلى أبو بكر) أي دخل
في الصلاة (بخاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس) دخلوا مع أبي بكر (في الصلاة)
جملة حاله (فتخلص) من شق الصفوف (حتى وقف في الصف) الأول وهو جازئ الامام
مكره لغيره وفي رواية مسلم فخرق الصفوف حتى قام عند الصف وفي رواية عبد العزيز
يمشي في الصفوف (فتصفى الناس) أي ضرب كل يده بالآخرى حتى جمع لها صوتا لكن في
رواية عبد العزيز فأخذ الناس في التصفيح بالخاء المهملة قال سهل أنذرون ما للتصفيح
هو التصفيق وهو يدل على ترادفهما عنده (وكان أبو بكر) رضي الله عنه (لا يلتفت في
صلاته) لانه اختلاص بمحتله الشيطان من صلاة الرجل رواه ابن خزيمة (فلما كثر
الناس التصفيق التفت) رضي الله عنه (فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن امكث مكانك) أي أشأوا إليه بالمكان (فرجع أبو بكر) رضي الله
عنه يديه (بالتثنية) فحمد الله تعالى بلسانه (على ما أمر به) ولا يذرف في نسخة وأبي الوقت على
ما أمر به (رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك) أي من الوجاهة في الدين وليس في رواية
الجسدي عن سفيان حيث قال فرجع أبو بكر رأسه إلى السماء شكر الله تعالى ما منع ظهر قوله

فهكذا هو الرواية المشهورة في الصحيحين وغيرهما بالنصب قال القاضي عياض ووقع في رواية ابن ماجة

أو يخرج حتى هم قال ورقة نعم لم يأت رجل قط بثل ما جئت به الأعودي وإن يدركني (٤٧) يومك أنصر لك نصرا مؤزرا • وحدثنى

محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة أنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي وساق الحديث بمثل حديث يونس غير أنه قال فوالله لا يحضرنك الله أبدا وقال قالت خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك

جذع بارفع وكذلك هو في رواية الأصيلي في البخاري وهذه الرواية ظاهرة وأما النص فاختلف العلماء في وجهه فقال الخطابي والمازري وغيرهما نصب على أنه خبر كان المحذوفة تقيد به ليتنى أكون فيها جذعا وهذا يوجب على مذهب النجوين الكوفيين وقال القاضي الظاهر عندي أنه منصوب على الحال وخبر ليس قوله فيها وهذا الذي اختاره القاضي هو الصحيح الذي اختاره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا وغيرهم ممن يعتمد عليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أو يخرج حتى هم) هو يفتح الواو وتشديد الياء هكذا الرواية ويجوز تخفيف الياء على وجه الصحيح المشهور تشديد ها وهو مثل قوله تعالى بمصرخي وهو جمع مخرج فالياء الأولى بالجمع والثانية ضمير المتكلم وفتحت للتخفيف لئلا يجتمع الكسرة والياء آن بعد كسرتين (قوله وإن يدركني يومك) أي وقت خروجه (قوله أنصر لك نصرا مؤزرا) هو يفتح الزاي وبهمزة قبلها أي قويا بالفتح (قوله في الرواية الأخرى أخبرنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة) هكذا هو في الأصول وأخبرني عروة بالواو وهو الصحيح والأصل وأخبرني هو الزهري وفي هذه الواو فائدة لطيفة قدمناها في مواضع وهي أن معمر اسم من الزهري أحاديث قال الزهري فيها

خمد الله من تلفظه بالجذ (ثم استأخر) أي تأخر (أبو بكر) رضي الله عنه من غير استدبار القبلة ولا انحراف عنها (حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى) بالناس واستنبت منه أن الإمام الراتب إذا حضر بعد أن دخل نائبه في الصلاة يتخير بين أن يأتيه أو يؤم هو ويصير النائب مأموما من غير أن يقطع الصلاة ولا تبطل بشئ من ذلك صلاة أحد من المأمومين والأصل عدم الخصوصية خلافا للمالكية وفيه جواز إحرام المأموم قبل الإمام وإن المرء قد يكون في بعض صلاته أماما وفي بعضها مأموما (قلنا أنصرف) صلى الله عليه وسلم من الصلاة (قال يا أبا بكر ما منعك أن تثبت في مكانك) (أي حين) (أمرتك فقال أبو بكر) رضي الله عنه (ما كان لابن أبي خافة) بضم الخاف وتخفيف الحاء وبعد الألف فاء عثمان بن عامر أسلم في الفتح وتوفي سنة أربع عشرة في خلافة عمر رضي الله عنه وعبر بذلك دون أن يقول ما كان لي أو لا بي بذكر تحقير نفسه واستصغار المرتبة (أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي قدماه أمامه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأي يتكم) أكثرتم التصفيق من ربه (بالراء ولا أربعة ناله أي أصابه) (ثني في صلاته فليسبح) أي قليقل سبحان الله كافي رواية يعقوب بن أبي حازم (فانه إذا سبح الثفت إليه) بضم المثناة الفوقية مبنيا للفعول (وأنما التصفيق للنساء) زاد الحمدي والتسبيح للرجال وهذا قال مالك والشافعي وأحمد وأبو يوسف والجمهور وقال أبو حنيفة ومحمد متى أتى بالذكر جوا بطلت صلاته وإن قصد به الإعلام بأنه في الصلاة لم تبطل لحمل التسبيح المذكور على قصد الإعلام بأنه في الصلاة وجه لا قوله من ناله على نائب مخصوص وهو رادة الإعلام بأنه في الصلاة والأصل عدم هذا التخصيص لانه عام لكونه في سياق الشرطين تناول كلا منهما فالجمل على أحدهما من غير دليل لا يصار إليه لاسم التي هي سبب الحديث لم يكن القصد فيها الاتنية الصديق على حضوره صلى الله عليه وسلم فأرشدهم صلوات الله عليه وسلم لانه إلى أنه كان حقهم عنده هذا النائب التسبيح ولو خاف الرجل المشروع في حقه وصفق لم تبطل صلاته لأن الصحابة صفة وفي صلاتهم ولم يأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالأعادة لكن ينبغي أن يقيد بالقليل فالوجه في ذلك ثلاث مرات متواليات بطلت صلاته لانه ليس مأذونا فيه وأما قوله عليه الصلاة والسلام مالي رأي يتكم أكثرتم التصفيق مع كونه لم يأمرهم بالأعادة فلانهم لم يكونوا علموا امتناعه وقد لا يكون حينئذ عمنعها أو أراد أكثر التصفيق من مجموعهم ولا يضر ذلك إذا كان كل واحد منهم لم يفعله ثلاثا واستنبت منه أن التابع إذا أمره المتبوع بشئ يفهم منه إكرامه به لا يتحتم عليه ولا يكون تركه مخالفة للأمر بل أدب ونحوه في فهم المقاصد وبقي ما يستنبط منه يأتي إن شاء الله تعالى في محله • ورواته الأربعة ما بين تنسيبي ومدني وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الصلاة في مواضع وفي الصلح والأحكام ومسلم وأبو داود والنسائي وهذا (باب) بالتنوين (إذا استنوا) أي الحاضرون للصلاة (في القراءة قليلا وهم أكبرهم) سنا • وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) يفتح الحاء وسكون الراء المهملتين آخره موحدة (قال حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابة) عبد الله بن زيد الجرمي (عن مالك بن الحويرث) بالحاء المهملة المضمومة آخره مثناة مصغرة (قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من قومي) ونحن شبيهة (بفتح الشين المعجمة والموحدين جمع شاذ زاد في الأدب متقاربون أي في السن) (فدنا عنده) عليه الصلاة والسلام (نحو من عشرين ليلة) بأيامها (وكان النبي صلى الله عليه وسلم رجيا) زاد في رواية ابن عليه وعبد الوهاب رقيقا فظن أنا اشتقنا إلى أهاينا فأسأنا عن تركنا بعدنا فأخبرناه (فقال لود جمعتم إلى بلادكم فعلمتموهم) دينهم

والأصل وأخبرني هو الزهري وفي هذه الواو فائدة لطيفة قدمناها في مواضع وهي أن معمر اسم من الزهري أحاديث قال الزهري فيها

* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن الليث (٤٨) حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد قال ابن شهاب سمعت عروة بن الزبير

يقول قالت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى خديجة برجف فؤاده فاقتص الحديث بمثل حديث يونس ومعمر ولم يذكر أول حديثهما من قوله أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة وتابع يونس على قوله فوالله لا يحجز بك الله أبداً وذكر قول خديجة رضي الله عنها أي ابن عم اسمع من ابن أخيك * وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب حدثني يونس قال قال ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ابن عوف أن جابر بن عبد الله الأنصاري وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث

أخبرني عروة بكذا وأخبرني عروة بكذا الى آخرها فاذا أراد معمر رواية غير الأولى قال قال الزهري وأخبرني عروة فأني بالواو وليكون روايا كما سمع وهذا من الاحتياط والتحقيق والمحافظة على الفاظوا التحري فيها والله أعلم (قوله) في هذه الرواية أعني رواية معمر فوالله لا يحجزك الله هو بالخاء المهملة والنون وقد قدمنا بيانه (قوله) في رواية عقيل وهو بضم العين برجف فؤاد قد قدمنا في حديث أهل اليمن أرق قلوبا بيان الاختلاف في القلب والفؤاد وأما علم خديجة رضي الله عنها برجف فؤاده صلى الله عليه وسلم فالظاهر أنها رآته حقيقة ويجوز أنها لم تره وعلمته بقرائن وصورة الحال والله أعلم (قوله) أن جابر بن عبد الله الأنصاري وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا نوع مما يتكرر في الحديث ينبغي التنبيه عليه وهو أنه قال عن جابر وكان من

(من وهم) استئناف كأنه قيل ماذا فعلهم فقال من وهم (فصل في مواصلة كذا في حين كذا مواصلة كذا في حين كذا) وإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم (سناني الاسلام أي عند تساويهم في شروط الامامة والا فالأفقه والا فأكبر المقدمان عليه والأول على الثاني لانه يحتاج في الصلاة الى الأفقه لكثرة الوقائع بخلاف الاقرا فان ما يحتاج اليه من القراءة مضبوط وقيل الاقرا مقدم عليه حكاية في شرح المذهب ويدل له ما في حديث مسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم وأجيب بأنه في المستويين في غير القراءة كالفقه لان الصحابة كانوا يتفقهون مع القراءة فلا يوجد قارئ الا وهو فقيه فالحديث في تقديم الاقرا من الفقهاء المستويين في غيره هذا (باب) بالتنوين (اذا أجاز الامام قوما فأماهم) في الصلاة باذنه (وبالسند قال) حدثنا معاذ بن أسد (المروزي) قال أخبرنا (والاصمعي) حدثنا (عبد الله بن المبارك) قال أخبرنا معمر (هو ابن راشد) عن (الزهري) (محمد بن مسلم بن شهاب) (قال أخبرني) بالافراد (محمد بن الربيع) (بفتح الراء) الانصاري (قال سمعت عتيان بن مالك) بكسر العين (الانصاري) (الاعمى) (قال استأذن النبي) ولكنك سميتني استأذن علي النبي (صلى الله عليه وسلم) فاذنت له فقال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشرت له الى المكان الذي أحب فقام) عليه الصلاة والسلام (وصفقا) بفتح الفاء الأولى وسكون الثانية جمع للتكلم وفي رواية وصفنا بتشديد الفاء أي وصفنا النبي صلى الله عليه وسلم خلفه ثم سلم وسلمنا (ولابي ذروا بن عساكر) فسلمنا بالفاء بدل الواو واستنبط منه أن مالك الدار أولى بالامامة وأن الامام الاعظم أو نائبه في محل ولايته أولى من المالك وكذا الأفقه وفي مسلم لا يؤمن الرجل بالرجل في سلطانه وفي رواية لابي داود في بيته ولا في سلطانه فان قلت ان الامام الاعظم سلطان على المالك فلا يحتاج الى استئذانه أجيب بأن في الاستئذان رعاية الجانبين * ورواة هذا الحديث الستة ما بين بصري ومروزي ومدني وفيه رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي والتحديث والاخبار * الى هنا سقطت الابواب والتراجم ومن هنا سقطت الابواب دون الترجم من سماع كريمة كذا في اليونينية هذا (باب) بالتنوين (انما جعل الامام ليؤتمه) أي ليقبلي به في أفعال الصلاة بأن يتأخر ابتداء فعل المأموم عن ابتداء فعل الامام ويتقدم ابتداء فعل المأموم على فراغ الامام فلا يجوز له التقدم عليه ولا التخلف عنه نعم يدخل في عموم قوله انما جعل الامام ليؤتمه التخصيص كما أشار اليه المؤلف بقوله مصدره الباب مما وصله فيما سبق عن عائشة رضي الله عنها (وصلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه بالناس وهو جالس) أي والناس خلفه قياما ولم يأمرهم بالجوس فدل على دخول التخصيص في العموم السابق (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه مما وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح بمعناه (اذا رفع) المأموم رأسه من الركوع أو السجود (قبل الامام يعود) فيمكث بقدر ما رفع ثم يتبع الامام) مذهب الشافعي اذا تقدم المأموم بفعل ركوع وسجود ان كان بركنين وهو عام لا عالم بالتحريم بطلت صلاته والافلا (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن المنذر في كتابه الكبير ورواه سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس عنه بمعناه (فمن ركع مع الامام ركعتين ولا يقدر على السجود) انحام ونحوه والغالب كون ذلك يحصل في الجمعة (يسجد للركعة الآخرة) ولابي ذروا بن عساكر الآخرة (سجدتين ثم يقضى الركعة الاولى بسجودها) اعلم يقل الثانية لان اتصال الركوع الثاني به وهذا وجه عند الشافعية والاصح أنه يحسب ركوعه الاول لانه أتى به وقت الاعتدال بل ركوع والثاني للتابعة فركعته ملققة من ركوع الاولى وسجود الثانية الذي يأتي به ويدرك بها الجمعة في الاصح (وقال الحسن) أيضا مما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (فمن نسى سجدة حتى قام يسجد) أي يطرح

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما من مشهورى الصحابة أشد شهرة بل هو القيام

فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء
فرفعت رأسي فإذا الملك الذي
جاءني بحراء جالساً على كرسى
بين السماء والأرض قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم جئتك منه فرفقا
فرجعت فقلت زملوني زملوني
فدثروني فأُنزل الله تعالى بأيتها
المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك
فطهر والرجز فاهجر وهي الاوتان
قال ثم تابع الوحي

أحد الستة الذين هم أكثر الصحابة
رواية عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجوابه أن بعض الرواة خاطب
به من يتوهم أنه يخفى عليه كونه
صحابياً فينبهه إزالته لوههم واستمرت
الرواية به فان قيل فهو لاء الرواة
في هذا الاسناد أئمة حجة فكيف
يتوهم خفاء صحبة جابر في حقهم
فالجواب أن بيان هذا البعضهم كان
في حالة صغره قبل تمكنه ومعرفة
ثم رواه عند كماله كما سمعه وهذا الذي
ذكرته في جابر يتكرر مثله في كثيرين
من الصحابة وجوابه كله ما ذكرته
والله أعلم (قوله يحدث عن فترة
الوحي) يعني احتباسه وعدم تتابعه
وتواليه في النزول (قوله صلى الله
عليه وسلم فإذا الملك الذي جاءني
بحراء جالساً) هكذا هو في الأصول
جالساً منصوب على الحال (قوله صلى
الله عليه وسلم جئتك منه) رواه مسلم
من رواية يونس وعقيل ومعمّر ثم
كلهم عن ابن شهاب وقال في رواية
يونس جئتك بحجيم مضمومة ثم همزة
مكسورة ثم ناء مثناة ساكنة ثم ناء
الضمير وقال في رواية عقيل ومعمّر
جئتك بعد الحجيم ناءً مثلثتان
هكذا هو الصواب في ضبط رواية
الثلاثة وذكر القاضي عياض رحمه
الله تعالى أنه ضبط على ثلاثة أوجه

القيام الذي فعله على غير نظم الصلاة ويجعل وجوده كالعدم * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن
يونس) نسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي (قال حدثنا زائدة) بن
قدامة البكري الكوفي (عن موسى بن أبي عائشة) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله) بالتصغير
(ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المشاة الفوقية ابن مسعود أحد الفقهاء السبعة وسقط
عند الاربعة ابن عتبة (قال دخلت على عائشة) رضى الله عنها (فقلت) لها (ألا) بالتخفيف
للعرض والاستفتاح (تحدثني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلى) أحدثك
(نقل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم القاف اشتد مرضه فحضرت الصلاة (فقال) عليه الصلاة
والسلام (أصلي الناس قلنا لا هم) ولا يذرعون قلنا لا يارسول الله وهم ولا يذرعون قلنا لا هم
(ينتظرونك قال ضعوا لي ماء) ولا يذرعون المستمل والحموى ضعوا لي أى أعطوني ماء أو على نزع
الخافض أى ضعوا لي ماء (في الخضب) بكسر الميم وسكون الخاء وفتح الضاد المعجمتين ثم موحدة
المركن وهو الاجانة (قالت) عائشة (ففعلنا) ما أمر به (فاغتسل) ولستم في فعلنا ففعلنا ففعلنا
(فذهب) ولا كشمهني ثم ذهب (لينوء) بنون مضمومة ثم همزة أى لينهض بجهد ومشقة (فانغمى
عليه) واستنبت منه جواز الانغماء على الانبياء لانه مرض من الامراض بخلاف الجنون فإنه
نقص وقد كملهم الله تعالى بالكمال التام (ثم أفاق فقال صلى الله عليه وسلم أصلي الناس قلنا لا) أى
لم يصلاوا (هم ينتظرونك يارسول الله قال) ولغير الاربعة فقال (ضعوا لي) وللحموى والكشمهني
ضعوا لي (ماء في الخضب) وفي رواية في ماء في الخضب (قالت) عائشة رضى الله عنها (ففعد) عليه
الصلاة والسلام (فاغتسل ثم ذهب لينوء فانغمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس قلنا) ولغير الاربعة
فقلنا (لا هم ينتظرونك يارسول الله فقال) وللاربعة قال (ضعوا لي) وللحموى والكشمهني
ضعوا لي (ماء في الخضب ففعد) والكشمهني ففعد (فاغتسل ثم ذهب لينوء فانغمى عليه ثم أفاق
فقال أصلي الناس قلنا) وللاربعة قلنا (لا هم ينتظرونك يارسول الله والناس عكوف) مجتمعون
(في المسجد ينتظرون النبي) ولا يذرعون رسول الله (صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة) ولا يذرعون
ذرعن الحموى والمستمل الصلاة العشاء الآخرة كان الراوى يفسر الصلاة المسئول عنها في قوله أصلي
الناس أى الصلاة المسئول عنها هي العشاء الآخرة والمراد ينتظرون الصلاة العشاء الآخرة
(فارسى النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بكر) رضى الله عنه (بأن يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بك أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً) لعمر بن
الخطاب رضى الله عنه تواضعاً منه (يا عمر صل بالناس) أو قال ذلك لانه فهم أن أمر الرسول في ذلك
ليس بالإيجاب أو للعدو المذكور (فقال له عمر أنت أحق بذلك) مني أى لفضيلتك أو لأمر الرسول
أيالك (فصلى أبو بكر تلك الايام) التي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها مريضاً (ثم ان النبي صلى الله
عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج) بالفاء للكشمهني والباقيين وخرج (بين رجلين أحدهما
العباس) والآخرة على بن أبي طالب رضى الله عنهما (لصلاة الظهر) صرح امامنا الشافعي بأنه
عليه الصلاة والسلام لم يصل بالناس في مرض موته الا هذه الصلاة التي صلى فيها قاعداً فقط
وفي ذلك رد على من زعم أنها الصبح مستنداً بقوله في رواية ابن عباس المروى في ابن ماجه باسناد
حسن وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة من حيث بلغ أبو بكر ولا دلالة في ذلك بل
يحمل على أنه عليه الصلاة والسلام لما قرب من أبي بكر سمع منه الآية التي كان انتهى بها لكونه
كان يسمع القراءة في السرية أحياناً كالنبي صلى الله عليه وسلم (وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو
بكر ذهب ليتأخر فأما إليه النبي صلى الله عليه وسلم بأن لا يتأخر) ثم (قال) للعباس ولا تأخر

ابن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر ابن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم قرأ الوحي عنى فترة فيينا أنا أمشي ثم ذكر بمثل حديث يونس غير أنه قال فثبتت منه فرقا حتى هويت الى الارض وقال قال أبو سلمة والرجز الاوان

وأكثر الرواة لا يكتب على أنه بالهمز في الموضوعين الاولين وهم راية يونس وعقيل وبالنسبة في الموضوع الثالث وهي رواية معمر وهذه الاقوال التي نقلها القاضي كلها خطأ ظاهر فان مسلما رحمه الله قال في رواية عقيل ثم ذكر بمثل حديث يونس غير أنه قال فثبتت منه فرقا ثم قال مسلم في رواية معمر انها نحو حديث يونس الا انه قال فثبتت منه كما قال عقيل فهذا نص يرجح من مسلم بان رواية معمر وعقيل متفقتان في هذه اللفظة وانما محال الفتان لرواية يونس فيها فبطل بذلك قول من قال الثلاثة بالنسبة وبالهمزة وبطل ايضا قول من قال ان رواية يونس وعقيل متفقة ورواية معمر بخلاف رواية عقيل وهذا ظاهر لا خفاء به ولا شك فيه والله أعلم وقد ذكر صاحب المطالع ايضا روايات أخر باطلة معجزة تركت حكايها الظهور بطلانها والله أعلم وأما معنى هذه اللفظة فالروايتان بمعنى واحدة أعني رواية الهمز ورواية الشاعومعناها فرغت ورعبت وقد جاء في رواية البخاري فرعبت قال أهل اللغة جثت الرجل اذا فرغ فهو مجثوث قال الخليل والكسائي جثت وجث فهو مجثوث ومجثوث أي مذعور فرغ والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم حتى هويت الى الارض)

(أجلساني الى جنبه فأجلساه الى جنب أبي بكر قال فجعل أبو بكر يصلي وهو قائم) كذا الكشمهني والباقيين يأتي (بصلاة النبي) والا يصلي بصلاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم والناس) يصلون (بصلاة أبي بكر) أي يتبليغه (والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد) وأبو بكر والناس قاعون فهو حجة واضحة لصحة امامة القاعد المعذور القائم وخالف في ذلك مالك في المشهور عنه ومحمد بن الحسن فيما حكاه الطحاوي وقد أجاب الشافعي عن الاستدلال بحديث جابر عن الشعبي مرفوعا لا يؤمن أحد بعدي جالس فقال قد علم من احتج بهذا أن لا حجة له فيه لانه مرسى ومن رواية رجل يرغب أهل العلم عن الرواية عنه أي جابر الجعفي ودعوى النسخ لا دليل عليها يحتاج به (قال) ولا يؤيد ذلك الوقت وقال (عبيد الله) بن عبد الله بن عتبة بن مسعود (قد خلت على عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (فقلت له) مستفهما للعرض عليه (الأعرض عليك ما حدثتني) به (عائشة عن مرض النبي) ولا يذروا ابن عسار عن مرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال) ابن عباس (هات) بكسر آخره (فعرضت عليه حديثها) هذا (فأنكر منه شيئا غير أنه قال أسمت لك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي) ولا يذروا الاصيلي علي بن أبي طالب رضي الله عنه * ورواه هذا الحديث خمسة والثلاثة الاول منهم كوفيون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة أم المؤمنين) رضي الله عنها (أنها قالت صلى رسول الله) والا يصلي صلى النبي (صلى الله عليه وسلم في بيته) أي مشربته التي في حجرة عائشة عن حضر عنده (وهو شاك) بتخفيف الشكاف وأصله شاكى نحو قاض أصله قاضى استغثت النضة على الياء فحذفت والاربعة شاكى باتيات الباء على الاصل أي موجه من فل قدومه بسبب سقوطه عن فرسه (فصلى) حال كونه (جالسا وصلى وراءه قوم) حال كونهم (قيامافشار اليهم) عليه الصلاة والسلام والحموى عليهم (أن اجلسوا فلما انصرف) من الصلاة (قال انما جعل الامام ليؤتم به) ليقفدى به ويتبع ومن شأن التابع أن يأتي بمثل فعل متبوعه ولا يسبقه ولا يساويه (فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فجلوا جالسا) زاد أبو ذر وابن عسار بعد قوله فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد بواو والعطف واغير أبي ذر بحذفها واستدل أبو حنيفة بهذا على أن وظيفة الامام التسميع والمأموم التحميد وبه قال مالك وأحمد في رواية وقال الشافعي وأحمد وأبو يوسف ومحمد يأتي بهما لانه قد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان يجتمع بينهما كما سأتى قريبا والسكوت عنه هنا لا يقتضى ترك فعله وأما المأموم فيجمع بينهما أيضا خلافا للحنفية وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمعي الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع) بضم الصاد المهملة وكسر الراء أي سقط (عنه) أي عن الفرس (فجث) بجيم مضعومة ثم جاء مهملة مكسورة أي خدش (شقه الايمن) بان قشر جلده (فصلى صلاة من الصلوات) المكتوبات وقيل من النوافل (وهو) عليه الصلاة والسلام (قاعد فصلينا وراءه قعودا) أي بعد أن كانوا قياما وأما لهم عليه الصلاة والسلام بالقعود (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (قال انما جعل الامام ليؤتم به) ليقفدى (به) في الافعال الظاهرة ولذا يصلى الفرض خلف النفل والنفل خلف الفرض حتى الظهر خلف الصبح والمغرب والصبح خلف الظهر في الاظهر نعم ان اختلف فعل الصلاتين مكتوبة وكسوف أو جنازة فلا على الصحيح لتعذر المتابعة هذا

قال ثم حى الوحي بعد وتتابعه وحديثي محمد بن رافع أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (٥١) عن الزهري بهذا الاسناد فهو حديث

يونس وقال فانزل الله تبارك وتعالى يا أيها المدثر الى قوله والرجز فاهجر قبل أن تفرض الصلاة وهي الاوتان وقال بخشت منه كما قال عقيل * وحديثنا زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي قال سمعت يحيى يقول سألت أبا سلمة أي القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو أقرأ فقال سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر فقلت أو أقرأ قال جابر أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحجر أشرافها فقضيت حوارى نزلت فاستبطنت بطسن الوادى

وزعم انه لا يقال الا أهوى والله أعلم (قوله ثم حى الوحي وتتابع) هما بمعنى فأكدا أحدهما بالآخر ومعنى حى كثر نزوله وازداد من قولهم حيت النار والشمس أي قويت حرارتها * قوله ان أول ما أنزل قوله تعالى يا أيها المدثر ضعيف بل باطل والصواب أن أول ما أنزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة رضي الله عنها وأما يا أيها المدثر فكان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر والدلالة صريحة فيه في مواضع منها قوله وهو يحدث عن فترة الوحي الى أن قال فانزل الله تعالى يا أيها المدثر ومنها قوله صلى الله عليه وسلم فاذا الملك الذي جاءني بحراء ثم قال فانزل الله تعالى يا أيها المدثر ومنها قوله ثم تابع الوحي يعني بعد فترة فالتواتر والصواب أن أول ما نزل اقرأ وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي يا أيها

مذهب الشافعي وقال غيره يتابعه في الأفعال والنيات مطلقا (فاذا صلى قائما فصلا أو قايما) وسقط هذا في رواية عطاء (فاذا) بالفاء ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر (ركع فاركعوا) وإذا رفع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى قائما فصلا أو قايما) وسقط من قوله وإذا صلى الخ لا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر (وإذا صلى جالسا) أي في جميع الصلاة لأن المراد منه جلوس التشهد وبين السجدين اذ لو كان مراد القال وإذا جلس فاجلسوا بالناسيب قوله فاذا سجد فاسجدوا (فصلوا جلوسا أجمعين) بالرفع على أنه تأكيدي لضمير الفاعل في قوله صلوا ولا يوي ذرو الوقت أجمعين بالنصب على الحال أي جلوسا مجتمعين قال البدر الدمايني أو تأكيدي لجلوسا وكلاهما لا يقول به البصريون لأن الفاظ التوكيد معارف أو على التأكيدي لضمير مقدم منصوب أي أجمعين (قال أبو عبد الله) أي البخاري (قال الحمدي) بضم الحاء عبد الله بن الزبير المكي (قوله إذا صلى جالسا فصلوا جلوسا هو في مرضه القديم ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) أي في مرض موته حال كونه (جالسا) والناس خلفه قايما (بالنصب على الحال ولا يوي ذرو قيام) لم يأمرهم بالعود وإنما يؤخذ بالآخر فالأخر من فعل النبي (وللاصلي من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي فإكان قبله مرفوع الحكم وفي رواية ابن عساكر سقط لفظ قال أبو عبد الله وزاد في رواية قال الحمدي هذا منسوخ لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرضه الذي مات فيه والناس خلفه قيام لم يأمرهم بالعود (هذا) باب متى يسجد من أي الذي (خلف الامام) إذا اعتدل أو جلس بين السجدين (قال انس) رضى الله عنه ولا يوي ذرو الوقت وقال انس وزاد أبو الوقت وذروا ابن عساكر عن النبي صلى الله عليه وسلم (فاذا) بالفاء ولستم على وإذا (سجد فاسجدوا) وهذا التعليق قال الحافظ ابن حجر هو طرف من حديثه الماضي في الباب الذي قبله لكن في بعض طرقه دون بعض وسيأتى ان شاء الله تعالى في باب الحجاب التكبير من رواية الميث عن الزهري بلفظه انتهى وقد اعترضه العيني فقال ليست هذه اللفظة في الحديث الماضي وانما هي في باب الحجاب التكبير وهذا عيب منه كيف اعترضه بعد قوله لكن في بعض طرقه دون بعض فليتأمل * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي بفتح العين فمما وقع وكسر الموحدة في الثالث (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن يزيد) بفتح المشدة التحتية وكسر الزاي الخطمي بفتح الحاء المجمة وسكون الطاء (قال حدثني) بالافراد (والاصلي حدثنا البراء) والاصلي البراء بن عازب رضى الله عنهما (وهو) أي عبد الله بن يزيد الخطمي (غير كذب) في قوله حدثني البراء فالضمير لا يعود عليه لأن الصحابة عدول لا يحتاجون الى تعديل وهذا قول يحيى بن معين وهو مبني على قوله ان عبد الله بن يزيد غير صحيح أو الضمير عائدة على البراء ومثل هذا لا يوجب تهمة في الراوي انما يوجب حقيقة الصدوق وقد قال أبو هريرة سمعت الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم وهذا قول الخطابي واعتراض بعضهم التنزيل المذكور فقال له كأنه لم يلزم من علم البيان الفرق الواضح بين قولنا فلان صدوق وفلان غير كذب لأن في الاول اثبات الصفة للوصوف وفي الثاني نفى ضد هاتيه قال والسرف فيه أن نفى الضد كأنه وقع جوابا لمن أثبتته بخلاف اثبات الصفة انتهى وقرق في فتح الباري بينهما ما به يقع في الاثبات بالمطابقة وفي النفي بالالتزام واستشكل صاحب المصايح ايراد هذه الصيغة في مقام التوكيد لعدم دلالة اللفظ على انتفاء الكذب مطلقا فان كذبوا باللباقة والكثرة فلا يلزم من نفيها نفي أصل الكذب والثاني المطالب لكن قد يقال يحتمل بمعونة القرائن ومناسبة المقام أن المراد نفي مطلق الكذب لأنني شككت فيه (قال) أي البراء (كان

المدثر وأما قول من قال من المفسرين أول ما نزل الفاتحة فطلانه أظهر من أن يذكر والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاستبطنت الوادى)

فنوديت فنظرت أما مي وخلقني وعن عيسى (٥٣) وعن شمالي فلم أرا خدام نو ديت فنظرت فلم أرا خدام نو ديت فرفوت برأسى فاذا هو على

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده) بكسر الميم (لم يحسن) بفتح الباء وكسر
النون وضمها يقال حنيت العود وحنوته أى لم يقوس (أحسد مناظيره حتى يقع النبي صلى الله
عليه وسلم) حال كونه (ساجدا) وفي عين يقع الرفع والنصب ولا سرائيل عن أى اسحق حتى
يقع جبهته على الأرض (ثم نفع) بنون التكلم مع غيره والعين رفع فقط حال كوننا (سجودا
بعده) جمع ساجد أى بحيث يتأخر ابتداء فعلهم عن ابتداء فعله عليه الصلاة والسلام ويتقدم
ابتداء فعلهم على فراغه عليه الصلاة والسلام من السجود ذاته لا يجوز التقدم على الامام ولا
اتخلف عنه ولا دلالة فيه على أن المأموم لا يشترع في الركن حتى يتم الامام خلافا لابن الجوزي
ورواة هذا الحديث ستة وفيه صحابي عن صحابي ابن صحابي كلاهما من الانصار سكننا الكوفة
وفيه التصديت جمعوا افراد او الغنعة والقول وأخرجه المؤلف وكذا مسلم وأبو داود والترمذي
والنسائي وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين وفي رواية قال أى المؤلف وحدثنا أبو نعيم
(عن سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) السبيعي (نحوه) أى الحديث (بهذا) وقد سقط قوله
حدثنا أبو نعيم الى هذا عند الاصيل وابن عساكر وثبت جميع ذلك ما عدا هذا عند أى ذكر وكذا
في الفرع وعز الحافظ ابن حجر ثبوت الكل لرواية المستمل وكريمة والاسقاط للباقيين (باب اثم
من رفع رأسه) من السجود وأمنه من الركوع (قبل الامام) وبالسند قال (حدثنا حجاج بن
متها) السلمي الانماطى البصرى (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) الجمعي المدني
البصرى السكن (سمعت) ولا يذوق قال سمعت (أبا هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال أما يخشى أحدكم أو لا يخشى أحدكم) فالسند من الراوى وأما ولا بهمة الاستفهام
التوبيخى وتخفيف الميم واللام قبلها وأواسا كنه حرفا استفتاح ولا يذوق عن الكشميهنى أو لا
بخرينك الواو وفي أخرى وألا يخشى أحدكم (إذا رفع رأسه) أى من السجود فنه وأنص في
السجود لحديث حفص بن عمر عن شعبة المروى في أبى داود الذي يرفع رأسه والامام ساجد
ويلتحقه الركوع لكونه في معناه ونص على السجود المنطوق به لزيد مربة فيه لان المصلى أقرب
ما يكون فيه من ربه ولانه غاية الخضوع المطلوب كذا قررته في الفتح وتعقبه صاحب العدة بأنه
لا يجوز تخصيص رواية البخارى برواية أبى داود لان الحكم فمساواة ولو كان الحكم مقصورا
على الرفع من السجود لكان لدعوى التخصيص وجه قال وتخصيص السجدة بالذكر في رواية
أبى داود من باب سراييل تقيكم الحروب يعكس الامر لان السجود أعظم (قبل) رفع (الامام
أن يجعل الله رأسه) التى جنت بالرفع (رأس جاز) حقيقة بأن يمسح اذا لمانع من وقوع
المسح في هذه الامة كما يشهد حديث أبى مالك الاشعري في المغازف الآتى ان شاء الله تعالى
في الاشربة لان فيه ذكر الخسف وفي آخره ويمسح آخرين فردة وخنازير الى يوم القيامة أو تحول
هشئة الحسنة أو المعنوية كالبلادة الموصوف بها الجار فاستعمل ذلك الجاهل ورد بان الوعيد
بأمر مستقبل وهذه الصفة حاصلة في فاعل ذلك عند فعله ذلك (أو يجعل الله صورته صورة جاز)
بالسند من الراوى والنصب عطف على الفعل السابق ولمسلم أن يجعل الله وجهه وجه جاز
ولابن حبان أن يحول الله رأسه رأس كلب والظاهر أن الاختلاف حصل من تعدد الواقعة وهو
من تصرف الرواة * ثم ان ظاهر الحديث يقتضى تحريم الفعل المذكور للتعود عليه بالسجود
جزم النوى في المجموع لكن تجزئ الصلاة وقال ابن مسعود لرجل سبق امامه لا وحده صليت
ولا بامام اقتديت * ورواة هذا الحديث الاربعة ما بين بصرى وواسطى ومدنى وفيه
التحديث والغنعة والسماع والقول وأخرجه الائمة الستة (باب) حكم (امامة العبد والمولى)
أى المعقوق ولابن عساكر والمواالى بالجمع (وكانت عائشة) رضى الله عنها وفي رواية وكان عائشة مما

العرش في الهواء يعني جبريل عليه السلام فأخذ تبي رجفة شديدة فأتيت خديجة فقالت ذروني فذروني فصعبا على ماء فأنزله الله تعالى بأيتها المذترقم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا عثمان بن عمر أخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد وقال فإذا هوجأ الس على عرش بين السماء والأرض أي صرت في باطنه (وقوله صلى الله عليه وسلم في جبريل عليه الصلاة والسلام فإذا هوجأ على العرش في الهواء) المراد بالعرش الكرسي كما تقدم في الرواية الأخرى على كرسي بين السماء والأرض قال أهل اللغة العرش هو السرير وقيل سرير الملك قال الله تعالى ولها عرش عظيم والهواء هنا معدود يكتب بالالف وهو الجو بين السماء والأرض كما في الرواية الأخرى والهواء الخالي قال الله تعالى وأفشدتهم هوا (قوله صلى الله عليه وسلم فأخذ تبي رجفة شديدة) هكذا هو في الروايات المشهورة رجفة بالراء قال القاضي ورأه السمرقندي وجفة بالواو وهما محكيان متقاربان ومعناها الاضطراب قال الله تعالى قلوب يومئذ واجفة وقال تعالى يوم ترجف الراجفة ويوم ترجف الأرض والجبال (قوله صلى الله عليه وسلم فصعبا على ماء) فيه أنه ينبغي أن يصب على الفرع الماء ليسكن فرعه والله أعلم * وأما تفسير قوله تعالى بأيتها المذتر فقال العلماء المذتر والمزمل والمتلف والمشمئل معني واحد ثم الجهر على أن معناه المذتر بشابه وحكي الماوردي قولاً عن عكرمة أن معناه المذتر بالنموت أو أعياش

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك (٥٣) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يليق به وثنا ببل فطهر قيل معناه طهرها من النجاسة وقيل قصرها وقيل المراد بالشباب النفس أي طهرها من الذنب وسائر النقائص والرجز بكسر الراء في قراءة الأكثرين وقرا أحفص بضمها وفسره في الكتاب بالاونان وكذا قاله جماعة من المفسرين والرجز في اللغة العذاب وسمى الشرك وعبادة الاوثان رجزا لانه سبب العذاب وقيل المراد بالرجز الآفة الشرك وقيل الذنب وقيل الظلم والله أعلم

(باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموات وفرض الصلوات)

هذا باب طويل وأنا أذكر ان شاء الله تعالى مقاصده مختصرة من الالفاظ والمعاني على ترتيبها وقد خلص القاضي عياض رحمه الله في الاسراء جملا حسنة نفيسة فقال اختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل انما كان جميع ذلك في المنام والحق الذي عليه أكثر الناس ومعظم السلف وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين أنه أمرى بحسبه صلى الله عليه وسلم والا كما تبدل عليه لمن طالعا وبحث عنها ولا يعدل عن ظاهرها لا بدليل ولا استحالة في جعلها عليه فيحتاج الى تأويل وقد جاء في رواية شريفة في هذا الحديث في الكتاب أو هام أنكرها عليه العلماء وقد نهى مسلم على ذلك بقوله فقدموا خروجا ونقص منها قوله وذلك قبل أن يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء أقل ما قيل فيه انه كان بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الحربي

وصله الشافعي وعبد الرزاق (يومها بعد هذا كوان من المحصف) وهو يومئذ غلام لم يعتق وهذا مذهب الشافعي وأبو يوسف ومحمد لانه لم يقترب به ما يبطل الصلاة وقال أبو حنيفة يفسدها لانه عمل كثير نعم الحرأولى من العبد (وولد البغي) بالجر عطفه على المولى وفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد المشنة أي الزانية لانه ليس عليه من ورزهاثي (والاعرابي) الذي يسكن البادية والى صحة امامته ذهب الجمهور خلافا لما لك الغلة الجهل على سكان البادية (والغلام) المميز (الذي لم يحتلم) بالجر فيه على العطف كسابقه وهذا مذهب الشافعي وقال الحنفية لاتصح امامته للرجال في فرض ولا تفعل وتصح لثله وقال المالكية لاتصح في فرض وبغيره تصح وان لم تجز وقال المرادوي من الحنابلة وتصح امامته صبي لبالغ وغيره في نفل وفي فرض عنه فقط (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم وأصحاب السنن (يومهم أقرؤهم لكتاب الله) قال المؤلف (ولا يمنع العبد من الجماعة) ولا بن عساكر عن الجماعة أي من حضورها (بغير علة) ولا يصلي بغير علة أي ضرورة أسنده لان حق الله تعالى مقدم على حقه * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحراني المدني (قال حدثنا أنس بن عياض) بكسر العين المهملة (عن عبيد الله) العمري بضم العين فيهما (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهم ما ولاوى ذرو الوقت والاصلي عن عبيد الله بن عمر (قال لما قدم المهاجرون الاقوال) من مكة (العصبة) بفتح العين واسكان الصاد المهملة بن بعد ما موحدة أو بضم العين منصوب على الظرفية لقدم هو (موضع) ولاوى الوقت والاصلي وابن عساكر موضع بال نصب بدل أو بيان (بقائه قبل مقدم رسول الله) ولاوى ذرو الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة (كان يومهم سالم) بالرفع اسم كان (مولى أبي حذيفة) هشام بن عتبة بن ربيعة قبل أن يعتق وانما قيل له مولى أبي حذيفة لانه لازمه بعد أن أعققت بناته فلما انهموا عن ذلك قيل له مولا (وكان) سالم (أكثرهم) أي المهاجرين الاولين (قرا أنا) بالنصب على التمييز وهذا سبب تقدمهم له مع كونهم أشرف منه * ووجه مطابقة هذا الحديث للترجمة كون امامة سالم بهم قبل عتقه كما مر ورواه كلهم مديون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أبوداود وفي الصلاة * وبه قال (حدثنا) وابن عساكر حدثني بالافراد (محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد ولاوى ذرو الوقت حدثنا (أبو التياح) بفتح المشنة الضوقية والتحتية آخره مهملة يزيد بن حميد الضبي (عن أنس) (ولا يصلي زيادة ابن مالك) (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا وأطيعوا) فيما فيه طاعة الله (وان استعمل) بضم المشنة مبنيا للفعل أي وان جعل عاملا عليكم عبد (حبشي كان رأسه بنية) في شدة السواد وألف قصر الشعر وتلفظه فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أحجب بأنه اذا أمر بطاعته أمر بالصلاة خلفه ورواه ما بين بصرى وواسطى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والاحكام وابن ماجه في الجهاد هذا

(باب) بالتنوين (اذ لم يتم الامام) الصلاة بل قصرها (وأتم من خلفه) من المتقدمين به لا يضرهم ذلك وهذا مذهب الشافعية كلما اكتم به قال أحد وعند الحنفية ان صلاة الامام منتظمة صلاة المتقدمين صحة وفساد أولان عساكر أتم من خلفه بغير واو * وبالسند قال (حدثنا الفضل بن سهل) البغدادي المعروف بالاعرج المتوفى ببغداد يوم الاثنين لثلاث بقين من صفر سنة خمس وخمسين ومائتين قبل المؤلف سنة (قال حدثنا الحسن بن موسى) بفتح الحاء (الاشيب) بفتح الهمة وسكون الشين المعجمة آخره موحدة بينهما مشنة تحتية مفتوحة الكوفي سكن بغداد وأصله من خراسان قاضي حمص والموصل وطبرستان (قال حدثنا) بالجمع ولا يصلي حدثني (عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) مولى عبيد الله بن عمر المدني (عن زيد بن أسلم)

كان ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم بخمس سنين

اسحق اذ لم يختلفوا أن خديجة رضي الله عنها صلت معه صلى الله عليه وسلم بعد فرض الصلاة عليه ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة بمدة قبل ثلاث سنين وقيل بخمس ومنها أن العلماء يجمعون على أن فرض الصلاة كان ليلة الاسراء فكيف يكون هذا قبل أن يوحى اليه وأما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينا أنا عند السيب بين النائم واليقظان فقد يتخبر به من يجعلها رؤى أو نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حالة أول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها هذا كلام القاضي رحمه الله وهذا الذي قاله في رواية شريك وان أهل العلم أنكروا هذا قاله غيره وقد ذكر البخاري رحمه الله رواية شريك هذه عن أنس في كتاب التوحيد من صحيحه وأنى بالحديث مطولاً قال الحافظ عبد الحق رحمه الله في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن أبي نجر عن أنس وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأنى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعني عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أنى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند أهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها هذا كلام الحافظ عبد الحق رحمه الله (قول مسلم) حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس رضي الله

مولى عمر بن الخطاب (عن عطاء بن يسار) بفتح المشاة التحية وتخفيف المهمة مولى أم المؤمنين ميمونة رضي الله عنها (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يصلون أي الائمة (لكم) أي لاجلهم (فان أصابوا) في الاركان والشروط والسنة (فلكم) ثواب صلاتكم (ولهم) ثواب صلاتهم كما عند أحد أو المراد ان أصابوا الوقت لحديث ابن مسعود المروي في النسائي وغيره بسند حسن وفيه لعلكم تدركون أقواما يصلون الصلاة لغير وقتها فان أدركتموهم فصلاوا في بيوتكم في الوقت الذي تعرفون ثم صلاوا معهم واجعلوا لها سعة أو المراد ما هو أعم من ترك أصابة الوقت فلا حرج في هذا الحديث فان صلاوا الصلاة لوقتها وأتوا الركوع والسجود فهي لكم ولهم (وان أخطأ) ارتكبوا الخطيئة في صلاتهم ككوتهم محدثين (فلكم) ثوابها (وعليهم) عقابها خطأ الإمام في بعض غيره وثر في صحة صلاة المأموم اذا أصاب فلو ظهر بعد الصلاة أن الإمام حنب أو محدث أو في بدنه أو نوبه نجاسة خفية فلا تحب إعادة الصلاة على المومئ به بخلاف النجاسة الظاهرة لكن قطع صاحب التوبة والتذيب وغيرهما بأن النجاسة كالحديث ولم يفرقوا بين الخطيئة وغيرها وظاهر قوله أخطأ يدل على ما هو أعم مما ذكرنا لظن في الاركان وهو وجه عند الشافعية بشرط أن يكون الإمام هو الخليفة أو نائبه والاصح لا ومذهب الحنفية أن صلاة الإمام متضمنة صلاة المأموم صحة وفساداً كما مر لحديث الحاكم وقال صحيح عن سهل بن سعد الإمام ضامن يعني صلاتهم ضمن صلاته صحة وفساداً * ورواه هذا الحديث الستة ما بين بغدادى وكوفى ومدين وفيه التحديث والعنعنة والقول وتفرد بإخراجه البخارى (باب) حكم (أمامة المفتون) الذي فتن بذهاب ماله وعقله فضل عن الحق (و) حكم امامة (المتدع) بدعة قبيحة تخالف الكتاب والسنة والجماعة (وقال الحسن) البصري ما وصله سعيد بن منصور (صل) خلف المتدع (وعليه بدعته قال أبو عبد الله) أي المؤلف وللأصلي وقال محمد بن اسمعيل وسقط لابن عساكر وأبى الوقت (وقال لنا محمد بن يوسف) الغريبي ماذا كره أو هو مما تحمله اجازة أو مناوله أو عرضا وانما يعبر المؤلف بذلك للوقوف دون المرفوع (حدثنا) عبد الرحمن بن عمرو (الاوراقي) قال حدثنا (ابن شهاب) (الزهري) عن حميد بن عبد الرحمن (بضم الحاء وفتح الميم ابن عوف) (عن عبيد الله) (بضم العين وفتح الموحدة) (ابن عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملة (وتشديد المشاة التحية) (ابن خبار) بكسر الحاء المعجمة وتخفيف المشاة التحية وبالراء ولا في الوقت والهروى وابن عساكر الخيار المدينى التابعى أدرك الزمن النبوى لكنه لم تثبت له رؤية ونوفى زمن الوليد بن عبد الملك (انه دخل على عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو محصور) أي محبوس في الدار والجللة حالية (فقال) له (انك امام عامة) بالاضافة أي امام جماعة (ونزل بك ماترى) بالمشاة القوية ولا في درماترى بالنون أي من الحصار وخرج الخوارج عليك (ويصلى لنا) أي يؤمنا (امام فتنه) أي رئيسها عبد الرحمن بن عديس الباهلي أحد رؤس المصريين الذين حصرهم عثمان وهو كائن بن بشر أحد رؤسهم أيضاً قال في فتح الباري وهو المراد هنا (وتخرج) أي نتأثم بعتا بعتة أي نخاف الوقوع في الاثم (فقال) عثمان (الصلاة) مبتدأ خبره (أحسن ما يعمل الناس فاذا أحسن الناس فأحسن معهم) فلا يضر لك كونه مفتوناً بفتى بجارحة أو اعتقاد بل اذا أحسن فوافقه على احسانه وترك ما افتتن به وهذا مذهب الشافعية خلافاً لما لكتبة حيث قالوا بعدم صحة الصلاة خلف الفاسق بالخارحة وقال بن بريدة منهم المشهور إعادة من صلى خلف صاحب كبيرة وأما الفاسق بالاعتقاد كالحرورى والقدرى فيعبد من صلى خلفه في الوقت على المشهور واستثنى الشافعية مما سبق منكبرى العلم بالجزئيات وبالعدوم ومن يصريح بالتجسيم فلا يجوز الاقتداء بهم كسائر الكفار ونصح خلف مبتدع يقول بخلق القرآن أو بغيره من البدع التي

قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى (٥٥) طرفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس

قال فربطته بالحلقة التي يربط به الانبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت

(قوله صلى الله عليه وسلم أتيت بالبراق) هو بضم الباء الموحدة قال أهل اللغة البراق اسم الدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء قال الزبيدي في مختصر العين وصاحب الثوري هي دابة كان الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم يركبونها وهذا الذي قالاه من اشتراك جميع الانبياء فيها يحتاج الى نقل صحيح قال ابن دريد اشتقاق البراق من البرق ان شاء الله تعالى يعني لسرعته وقيل سمي بذلك لشدة صفائه وتلاشه وبريقه وقيل لكونه أبيض وقال القاضي يحتمل انه سمي بذلك لكونه ذا لونين يقال شامرقاء اذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود قال ووصف في الحديث بأنه أبيض وقد يكون من نوع الشاة البرقاء وهي معدودة في البيض والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي يربط به الانبياء صلوات الله عليهم) أما بيت المقدس ففيه لغتان مشهورتان غاية الشهرة احدهما بفتح الميم واسكان القاف وكسر الدال المخففة والثانية بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال الواحدي أما من شدة فقعناه المطهر وأما من خففه فقال أبو علي الفارسي لا يخلو اما أن يكون مصدرا أو مكانا فان كان مصدرا كان كقوله تعالى اليه مرجعكم ونحوه من المصادر وان كان مكانا فعنه بيت المكان الذي جعل فيه الطهارة أو بيت مكان الطهارة وتطهيره اخلاؤه من الاصنام وابعاده منها وقال الزجاج البيت المقدس المطهر وبيت المقدس أي المكان الذي يظهر فيه

لا يكفر بها صاحبها (واذا أسأوا فاجتنب اساءتهم) من قول أوفعل أو اعتقاد * ورواه هذا الحديث خمسة وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والعنعنة والقول (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الشامي الحنصلي (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (لا يرى أن يصلي) بضم المثناة التحتية وفتح اللام (خلف الخنث) بفتح النون من يؤث في دبره بكسر هاء من فيه تش وتكسر خلفة كالنساء أي من ينسبهن من عهد الان امامة لاهل الفضل والحنث مقمتين لتشبهه بالنساء كامام الفتنة والمبتدع فان كلام مفتون في طائفته فكبره امامته (الامن ضرورة لاسمها) كأن يكون صاحب شوكة أو من جهته فلا تعطل الجماعة بسببه * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثي (محمد بن أبان) البلخي مستبلى وكيع (قال حدثنا غندر) محمد بن جعفر بن امرأه شعبة (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي التياح) يزيد بن حميد (انه سمع أنس بن مالك) يقول (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذرح) رضى الله عنه (اسمع وأطع ولو) كانت الطاعة أو الامر (لحبشي) كأن رأسه زبيبة (وسواء كان ذلك الحبشي مبتدعا ومفتونا * فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيبت بأن هذه الصفة لا تكون غالبا الا لمن هو في غاية الجهل كالاعمى الحديث العهد بالاسلام ولا يخلو من هذه صفته من ارتكاب البدعة واقتحام الفتنة ولو لم يكن الا اقتتانه بنفسه حين تقدم للامامة ولبس من أهلها لان لها من الحسب والنسب والعلم (باب) بالتنوين (يقوم) المأموم (عن عيين الامام بخذائه) بكسر المهملة وذال المعجمة معدودة أي بجنبه حال كونه (سواء) مساويا بحيث لا يتقدم ولا يتأخر ولا يصلي يقوم بخذاء الامام عن يمينه (اذا كانا اثنين) امام ومأموم لكن يندب تخلف المأموم عن الامام قليلا وتكره المساواة كما قاله في المجموع * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواحشي بمجمعة ثم مهمة قاضي مكة (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بن عتيبة بضم العين مصغرا (قال سمعت سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال بت في بيت خالي) أم المؤمنين (ميمونة) رضى الله عنها (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء) في المسجد (ثم جاء) الى بيت ميمونة (فصلى أربع ركعات) عقب دخوله (ثم نام ثم قام) من نومه فتوضأ فأحرم بالصلاة (حدثت فقمت عن يساره فجعلني عن يمينه فصلى خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطة) بالغين المعجمة (أو قال) الراوي (خطيطة) بانحاء المعجمة وهو بمعنى السابق ثم استيقظ عليه الصلاة والسلام (ثم خرج الى الصلاة) أي الصبح ولم يتوضأ لان عينيه تنامان ولا ينام قلبه فهو من خصائصه صلى الله عليه وسلم وفي الحديث أن الذكر يقف عن عيين الامام بالغا كان المأموم أو صبيا فان حضر آخر في القيام أحرم عن يساره ثم يتقدم الامام أو يتأخر ان حيث أمكن التقدم والتأخر لسعة المكان من الجانبين وتأخرهما أفضل روى مسلم عن جابر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقمت عن يساره فأخذ بيدي حتى أدارني عن يمينه ثم جاء جبار بن صخر فقام عن يساره فأخذ بأيدينا جميعا حتى أقامنا خلفه (باب) بالتنوين (اذا قام الرجل) المأموم ولا ين عساكر رجل (عن يسار الامام) وثبت لفظه عن الاصمعي (خوله الامام الى يمينه) وفي نسخة على يمينه وفي أخرى عن يمينه (لم تفسد صلاتهما) أي المأموم والامام والجملة جواب اذا ولا يصلي لم تفسد صلاته أي صلاة الرجل وهذا مذهب الجمهور وقال أحمد من وقف عن يسار الامام بطلت صلاته لانه صلى الله عليه وسلم لم يقرأن عباس على ذلك * وبالسند قال (حدثنا أحمد) أي ابن صالح كما جزمه أبو نعيم في المستخرج (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال حدثنا عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (عن عبد الله بن سعيد) بكسر العين أخي يحيى بن سعيد الانصاري (عن مخزومة بن سليمان عن كريب) بضم الكاف (مولي ابن عباس عن ابن عباس

بجاءني جبريل عليه السلام باناء من نجر (٥٦) واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم عرج

بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من انت قال جبريل

من الذنوب ويقال فيه ايضا البلاء والله أعلم وأما الحلقة فباسكان اللام على اللغة القصيدة المشهورة وحكي الجوهرى وغيره فتح اللام ايضا قال الجوهرى حكى يونس عن أبي عمرو بن العلاء حلقة بالفتح وجعلها حلق وحلقات وأما على لغة الاسكان فجمعها حلق وحلق يفتح الحاء وكسرها وأما قوله صلى الله عليه وسلم الحلقة التي يربطه فكذا هو في الاصول به بضمير المذكر أعاده على معنى الحلقة وهو الشيء قال صاحب التحرير المراد حلقة باب مسجد بيت المقدس والله أعلم وفي ربط البراق الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطي الاسباب وان ذلك لا يقدح في التوكل اذا كان الاعتماد على الله تعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وجاءني جبريل عليه السلام باناء من نجر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة) هذا اللفظ وقع مختصرا هذا والمراد أنه صلى الله عليه وسلم قيل له اخترأى الاناءين شئت كما جاء مبينا بعد هذا في هذا الباب من رواية أبي هريرة قالهم النبي صلى الله عليه وسلم اختيار الدين وقوله اخترت الفطرة فسروا الفطرة هنا بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل الدين علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سليم العاقبة وأما النجر فانها أم الخبائث وجالبة لآلئ من الشرف في الحال والمآل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل له من انت قال جبريل

رضي الله عنهما قال غث) من النوم والكشميني والاصلي قال بت من البيتوتة (عند) خالتي (مميونة) رضي الله عنها (والنبي صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة) بالنصب أى في ليلتها (فتوضأ) الفاء فصحة أى نام عليه الصلاة والسلام (ثم قام) من نومه فتوضأ ثم قام (يصلى فقامت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه) هذا وجه المطابقة بين الحديث والترجمة (فصلى ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفع) وكان (عليه الصلاة والسلام) اذا نام نفع ثم أتاه المؤمن خرج) من بيته الى المسجد (فصلى) بالناس (ولم يتوضأ) لانه كان لا ينتقض وضوءه بالنوم مضطجعا لا سيقا فقلبه ولا يعارض هذا حديث نومه في الوادي حتى طلعت الشمس لان رؤية الشمس والفجر بالعين لا بالقلب كما مر في باب السمر في العلم وبأني غامسه في التهجيد (قال عمرو) بفتح العين ابن الحرث بالاسناد المذكور اليه (فحدث به) أى بهذا الحديث (بكبرا) هو ابن عبد الله الأشج (فقال حدثني) بالافراد (كريب) مولى ابن عباس رضي الله عنهما (بذلك) وهذا الحديث من السبعيات واستفاد عمرو بن الحرث برواية بكبر العلق برجل وفيه ثلاثة من التابعين مديون على نسق واحد والحديث والعنونة وتقدم التنبيه على من أخرجه في باب القراءة بعد الحديث من كتاب الطهارة (باب) بالتونين (اذالم ينو الامام أن يؤم) أى الامامة وسقط لابن عساكر أن يؤم (ثم جاء) والاصلي بجاء (قوم فأتهم) صحت لانه لا يشترط الامامة في صحة الاقتداء به نعم تستحب له لينال فضيلة الجماعة وقال القاضي حسين فبين صلى منفردا فاقتدى به جمع ولم يعلم بهم ينال فضيلة الجماعة لانهم نالوها بسببه وفرق أحد بين النافلة والفريضة فشرط التبعة في الفريضة دون النافلة وقال الامام أبو حنيفة اذا نوى الامامة جاز أن يصلي خلفه الرجال وان لم ينوهم ولا يجوز للنساء أن يصلين خلفه الا أن ينو ينهن لاحتمال فساد صلاته بمحاذاة من إياه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) أى ابن مسهر (قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) بن مقسم الاسدي البصري عرف بابن علي (عن أيوب) السخيتاني (عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه) سعيد بن جبير الاسدي مولا لهم الكوفي المقتول بين يدي الحاج سنة خمس وتسعين (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال بت عند خالتي) زاد أبو ذر والاصلي وابن عساكر مميونة (فقام النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فقامت) أى نهضت (أصلي معه) حال مقذرة (فقامت) في الصلاة (عن يساره فأخذ برأسى فأقامني) ولابن عساكر وأقامني (عن يمينه) ورواه هذا الحديث الستة بصريون وفيه التعديت والعنونة والقول وأخرجه النسائي في الصلاة (باب) بالتونين (اذا طول الامام) صلاته (وكان للرجل) المأموم (حاجة تفرج) من الصلاة بالكلية كما في رواية مسلم حيث قال فانحرف رجل فسلم (فصلى) وحده صحت صلاته ولابن عساكر والحوي والمستملى وصلى بالواو * وبالسند قال (حدثنا مسلم) والاصلي مسلم بن ابراهيم (قال حدثنا شعبه) بن الحاج (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (أن معاذ ابن جبل) رضي الله عنه (كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم) عشاء الآخرة كما زاده مسلم من رواية منصور عن عمرو وقلعها التي كان يواظب فيها على الصلاة مرتين (ثم يرجع فيؤم قومه) وللؤلوف في الادب فصلى بهم الصلاة المذكورة وللشافعي فيصلها بقومه في بنى سلمة وفي الحديث حجة للشافعي وأحد أنه تصح صلاة المفترض خلف المتفعل كما تصح صلاة المتفعل خلف المفترض لان معاذ كان قد سقط فرضه بصلاته مع العشاء النبي صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته بقومه نافلة وهم مفترضون وقد وقع التصريح بذلك في رواية الشافعي واليهي هي له تطوع ولهم مكتوبة قال الامام في الامم وهذه الزيادة صحيحة وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة فقالا لا تصح

(قال) والمآل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل له من انت قال جبريل

فلذا أنابني الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن (٥٨) زكريا فرحباي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل

الانشقاق والقصار إلى آخره كلها أقوال واستنبط من الحديث صحة اقتداء المفترض بالتفعل لأن معاذ كان فرضه الأولى والثانية تفعل لزيادة في الحديث عند الشافعي وعبد الرزاق والدارقطني هي له تطوع ولهم فريضة وهو حديث صحيح رجاله رجال الصحيح وصرح ابن جريج في روايه عبد الرزاق بسماعه فانتفت تهمه ندليسه وهذا مذهب الشافعية والحنابلة خلافا للحنفية والمالكية واستنبط منه أيضا تخفيف الصلاة مراعاة لحال المؤمنين * ورواه الحديث الأول أربعة وهو مختصر والظاهر أن قوله في الحديث الثاني فصل العشاء إلى آخره داخل تحت الطريق الأولى وكان الحامل له على ذلك أنها دخلت على ذلك لما طابقت الترجمة ظاهرا لكن لقائل أن يقول مراد البخاري بذلك الإشارة إلى أصل الحديث على عادته واستفاد بالطريق الأولى علو الأسناد كما أن في الطريق الثانية فائدة التصريح بسماعه عمرو من جابر وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه (باب حكم تخفيف الامام في القيام واتمام) أي مع اتمام (الركوع والسجود) وخص التخفيف بالقيام لانه مظنة التطويل فهو تفسير لقوله في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى فلا يجوز لانه لا يأمر بالتجاوز المؤدى إلى افساد الصلاة * وبالسند قال (حدثنا أحمد ابن يونس) نسبه لهذه الشهرة به وأبوه عبد الله (قال حدثنا زهير) يضم الراي ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا اسمعيل) بن أبي خالد (قال سمعت قيسا) هو ابن أبي حازم (قال أخبرني) بالافراد (أبو مسعود) عقبه بن عمرو البدرى الانصارى (أن رجلا) لم يسم هو خرم من أبي بن كعب (قال والله يا رسول الله اني لأتأخر عن صلاة الغداة) لا أحضرها مع الجماعة (من أجل فلان مما يطيل بنا) أي من تطويله من أجل من ابتدائية متعلقة بتأخر والثانية مع ما في حيزها بدل منها ما مصدرية وخص الغداة بالذ كر تطويل القراءة فيها علما (فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في موعظه) حال كونه (أشد غضبا) بالنصب على التمييز (منه يومئذ) أي يوم أخبر بذلك للتقصير في تعلم ما ينبغي تعلمه أو لارادة الاهتمام بما يلزمه عليه الصلاة والسلام لاصحابه ليكونوا من سماعه على بال ثلاثين يومين فعل ذلك إلى مثله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إن منكم منفرين) بصيغة الجمع (فأيكم) أي أي واحد منكم (ما صلى بالناس) بزيادة مالتا كيد التعميم وزيادتهما مع أي الشرطية كثير (فليجوز) جواب الشرط أي فليخفف بحيث لا يخل بشيء من الواجبات (فإن فيهم الضعيف والكبير وذو الحاجة) تعليل للأمر المذكور ومقتضاه أنه متى لم يكن فيهم من يتصف بصفة من المذكورات أو كانوا محصورين ورضوا بالتطويل لم يضر التطويل لان نفاذ العلة وقول ابن عبد البر ان العلة الموجبة للتخفيف عندى غير مأثورة لان الامام وان علم قوة من خلفه فانه لا يدري ما يحدث بهم من حادث شغل وعارض من حاجة واقف من حدث بول أو غيره تعقب بأن الاحتمال الذي لم يقم عليه دليل لا يترتب عليه حكم فاذا احصر المؤمنون ورضوا بالتطويل لا يؤمر امامهم بالتخفيف لعارض لا دليل عليه وحديث أبي قتادة أنه صلى الله عليه وسلم قال اني لا قوم في الصلاة وأنا أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي فأتجاوز كراهة أن أشق على أمه يدل على ارادته عليه الصلاة والسلام أو لا التطويل فيدل على الجواز وانما كر ذلك ليدل على قيام على تضرر بعض المؤمنين وهو بكاء الصبي الذي يشغل خاطر أمه * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه رواية تآبى عن تابعي والتحديث والاخبار والسماع والقول (باب بالتنوين) (إذا صلى) المرء (لنفسه فليطوّل ماشاء) نعم اختلف في التطويل حتى يخرج الوقت * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم) إماما (للناس) فرضا أو نفلا تشرع الجماعة فيه

فقبل من أنت قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أناب يوسف اذا هو قد أعطى شطر الحسن قال فرحباي ودعالي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه ففتح لنا فاذا أناب ادريس فرحب بي ودعالي بخير قال الله عز وجل ورفعناه مكانا عليا ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه ففتح لنا فاذا أناب جبريل عليه السلام فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه ففتح لنا فاذا أناب موسى فرحب بي ودعالي بخير ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث إليه ففتح لنا فاذا أناب ابراهيم مستندا ظهره إلى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى السكيت يقال هما البناءم ولا يقال ابناخال ويقال هما البناخالة ولا يقال ابناعمة (وقوله صلى الله عليه وسلم فاذا أنا بابراهيم صلى الله عليه وسلم مستندا ظهره إلى البيت المعمور) قال القاضي عياض رحمه الله يستدل به على جواز الاستناد إلى القبلة وتحويل الظهر إليها (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب بي إلى السدرة المنتهى) هكذا وقع في الاصول السدرة غير

وإذا ورعها كما ذان الفيلة وإذا نحرها كالقنابل قال فلما غشيها من أمر الله ما غشي (٥٩) تغيرت فإحدها خلق الله يستطيع

أن ينعتها من حسنها فأوحى إلى ما أوحى ففرض على خمسة صلوات في كل يوم وليلة فقلت إلى موسى فقال ما فرض ربك على أمك قلت خمسة صلوات قال أرجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمك لا تطيق ذلك فإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم قال فرجعت إلى ربّي فقلت يا رب خفف على أمتي فخط غنى خمساً فرجعت إلى موسى فقلت خط غنى خمساً قال إن أمك لا يطيقون ذلك فأرجع إلى ربك فاسأله التخفيف قال فلم أرل أرجع بين ربّي تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر

بالالف واللام وفي الروايات بعد هذا سيرة المنتهى قال ابن عباس والمفسرون وغيرهم سميت سيرة المنتهى لأن علم الملائكة ينتهي إليها ولم يجاوزها أحد إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنما سميت بذلك لكونها ينتهي إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم وإذا نحرها كالقنابل) هو بكسر القاف جمع قلة والقلة جرة عظيمة تسع قربتين أو أكثر (قوله صلى الله عليه وسلم فرجعت إلى ربّي) معناه رجعت إلى الموضع الذي ناجيته منه أولاً فناجيته فيه ثانياً (وقوله صلى الله عليه وسلم فلم أرل أرجع بين ربّي تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم) معناه بين موضع مناجاة ربّي والله أعلم (قوله عقب هذا الحديث قال الشيخ أبو أحمد حدثنا أبو العباس الماسرجسي حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد بن سلمة بهذا الحديث) أبو أحمد هذا هو

غير الخسوف (فلينخف) استجابا بمرعاة لحال المؤمنين (فان فيهم) بالفاء ولا تشبهني فان منهم (الضعيف) الخلق (والسقيم) المريض (والكبير) السن وزاد مسلم من وجه آخر عن أبي الزناد والصغير والطيراني والحامل والمرضع وعنده أيضاً من حديث عدي بن حاتم والعار السبيل وقوله في حديث أبي مسعود البدرى السابق وذو الحاجة يشمل الأوصاف المذكورة وقد ذهب جماعة كابن حزم وأبي عمر بن عبد البر وابن بطال إلى الوجوب تمسكاً بظاهر الأمر في قوله فلينخف وعبارة ابن عبد البر في هذا الحديث أوضح الدلائل على أن أئمة الجماعة يلزمهم التخفيف لأمره عليه الصلاة والسلام بإيائهم بذلك ولا يجوز إلزامهم التطويل لأن في الأمر لهم بالتخفيف من إيعان التطويل والمراد بالتخفيف أن يكون بحيث لا يخل بسنتها ومقاصدها (وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء) في القراءة والركوع والسجود ولو خرج الوقت كما صححه بعض الشافعية لكن إذا تعارضت مصلحة المبالغة في الكمال بالتطويل ومفسدة إيقاع بعض الصلاة في غير الوقت كانت مراعاة ترك المفسدة أولى ومحل الجواز خروج الوقت على تقدير صحته مفيداً إذا وقع ركعة في الوقت كما ذكره الاسنوي أئمة المتأخرين وقيدوا التطويل أيضاً بما إذا لم يخرج إلى سهو فان أدى إليه كرهه ولا يكون إلا في الأركان التي تحتل التطويل وهي القيام والركوع والسجود والتشهد لا الاعتدال والجلوس بين السجدين (باب من شك إمامه إذا طول) عليهم في الصلاة (وقال أبو أسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة والسمي أبو أسيد بفتح الهمزة مائة بن ربيعة الأنصاري الساعدي المدني لولده المنذر لما وصله ابن أبي شيبة وكان يصلي خلفه (طوأت بنا يا بني) اسم ابنه المنذر كما رواه ابن أبي شيبة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفرابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم) بالمهملة والزاي (عن أبي مسعود) عقبة بن عمرو بالواو البدرى (قال قال رجل) للنبي صلى الله عليه وسلم (يا رسول الله إني لأتأخر عن الصلاة) جماعة (في الفقر مما يطيل بنا فلان) معاذ أو أي بن كعب (فيها) وبدل الثاني حديث أبي يعلى الموصلي أن أبا بصير بأهل قباء فاستفتح سورة البقرة (فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) غضباً (مارأيت غضب في موضع) والأصلي وابن عساكر في نسخة في موعظة (كان أشد غضباً منه يومئذ ثم قال بأيتها الناس إن منكم متفرقين) والأصلي لمنفرين بلام التأكيد (فن أتم الناس فليجوز) أي فليخفف في صلاته بهم (فان خلفه) مقتدياً به (الضعيف والكبير وذو الحاجة) أي صاحبها قال ابن دقي القيد العبد التطويل والتخفيف من الأمور الإضافية فقد يكون الشيء خفيفاً بالنسبة إلى عادة قوم طويلاً بالنسبة لعادة آخرين قال وقول الفقهاء لا يزيد الإمام في الركوع والسجود على ثلاث تسبيحات لا يخالف ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يريد على ذلك لأن رغبة الصحابة في الخير تقتضي أن لا يكون ذلك تطويلاً * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (قال حدثنا محارب بن دثار) بكسر الدال وبالمثلثة (قال سمعت جابر بن عبد الله الأنصاري) رضي الله عنه (قال أقبل رجل بناضحين) بالنون والصاد المعجمة والخاء المهملة تشية ناضح وهو البعير الذي يسقى عليه النخل والزرع (وقد جحجح الليل) بجيم ونون وحاء مهملة مفتوحات أقبل بظلمته (فوافق معاذ أصلي) العشاء (فترك ناضحه) تخفيف الرأ بعد المشاة الفوقية والأفراد ولا يذر في نسخة والأصلي فترك ناضحه بالتشديد بعد الموحدة والتثنية (وأقبل إلى معاذ فقرأ) معاذ في صلاته (سورة البقرة أو النساء) مثل محارب كما في رواية أبي داود الطيالسي (فانطلق الرجل وبلغه) أي الرجل (أن معاذ أنال منه) ذكره بسوء فقال أنه منافق (فأتى) الرجل (الذي صلى الله عليه وسلم فشكا إليه معاذ) أي أخبر بسوء فعله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعاذ بعد أن أرسل إليه وحضر عنده (يا معاذ أفتان أنت) صفة واقعة بعد

الحديث قال الشيخ أبو أحمد حدثنا أبو العباس الماسرجسي حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد بن سلمة بهذا الحديث) أبو أحمد هذا هو

فذلك نجس صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها (٦٠) كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرة ومن هم بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سنة واحدة قال قزلبت حتى انتهيت الى موسى عليه السلام فأخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربى حتى استخفيت منه (قال الشيخ أبو أحمد) حدثنا أبو العباس الماسرجسى حدثنا شيان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة بهذا الحديث * حدثني عبد الله بن هاشم العبدى حدثنا بهز بن أسد حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت فأنطقوا بى الى زمزم

الاستفهام رافعة للظاهر فيجوز أن يكون مبتدأ وأنت سادس ذالخبر ويجوز أن يكون أنت مبتدأ تقدم خبره (أو) قال (أفان) بالهمزة والثلث من الراوى ولابن عساكر فأن زاد فى رواية لا بوى ذرو الوقت وابن عساكر فى نسخة أنت (ثلاث مرار) ولا يذر والاصلي مرات بالتاء بعد الراء (فلولا) فهلا (صليت بسج اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذا غشى) أى أو تحوها من قصار المفصل كما فى بعض الروايات (فانه يصلى وراء الكبر والضعيف وذو الحاجة) قال شعبة (أحسب فى الحديث) ولكن شئنى أحسب هذا أى قوله فانه يصلى فى الحديث ولابن عساكر وأحسب فى هذا وفى الحديث (تابعه) وغيره الاربعة قال أبو عبد الله أى البخارى وتابعه أى تابع شعبة (سعيد بن مسروق) واللسفيان الثورى فيما وصله أبو عوانة (و) تابعه أيضا (مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة ابن كدام الكوفى فيما وصله السراج (و) تابعه أيضا (الشياني) أبو اسحق سليمان بن أبى سليمان فيروز الكوفى فيما وصله البراء متابعه منهم لشعبة فى أصل الحديث لافى جميع الفاظه (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار فيما تقدم عنه قبل باين (وعبد الله) بضم العين (ابن مقسم) بكسر الميم المدنى فيما وصله ابن خزيمة (وأبو الزبير) بضم الزاى محمد بن مسلم المكي مولى حكيم بن حزام ثلاثتهم (عن جابر قرأ معاذنى) صلاة (العشاء بالقرعة) خاصة ولم يذكر والنساء (وتابعه) أى وتابع شعبة (الاعشى) سليمان بن مهران (عن محارب) أى ابن دنار مما وصله النسائي ولم يعين السورة (باب الاجاز فى الصلاة واكملها) أى مع اكمال أركانها ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر باب بالتنوين من غير ترجمة وغير المستلى وكريمة اسقاط الباب والترجمة معا * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم عبد الله بن عمرو والمقداد (قال) حدثنا عبد الوارث (ابن سعيد) (قال) حدثنا عبد العزيز (ابن صهيب) (عن أنس) (والاصلي أنس بن مالك) (قال) كان النبى صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة (من الاجاز ضد الاطاب) (ويكملها) من غير نقص بل يأتى بأقل مما يمكن من الاركان والأبعض * ورواه هذا الحديث بصرون وفيه التحديث والتعنية والقول وأخرجه مسلم وابن ماجه (باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) زاد الاصلي هو القراء أى الرازى الملقب بالصغير (قال) أخبرنا (وللاصلي والهروى) حدثنا (الوليد) ولابن عساكر الوليد بن مسلم (قال) حدثنا (الوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو (عن يحيى بن أبى كثير) بالثلثة (عن عبد الله بن أبى قتادة) الانصارى السلمى (عن أبيه أبى قتادة) الحرب بن ربيع الانصارى رضى الله عنه وسقط للاصلي وابن عساكر أبى قتادة (عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لأقوم فى الصلاة أريد أن أطول أى التطويل (فيها) والجملة حالية (فأسمع بكاء الصبي) بالمد أى صوته الذى يكون (٣) معه (فأتحوز) أى فأخفف (فى) صلاتى كراهية أن أشق على أمته أى المشقة عليها وكراهية نصب على التعليل مضاف الى أن المصدرية روى ابن أبى شيبة عن ابن سابط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فى الركعة الاولى بسورة نحو ستين آية فسمع بكاء الصبي فقرأ فى الثانية بثلاث آيات * ورواه حديث الباب الستة ما بين رازى ودمشق ويمانى ومدنى وفيه التحديث والتعنية والقول وأخرجه أيضا أبو داود والنسائي فى الصلاة (تابعه) أى تابع الوليد بن مسلم (بشر بن بكر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة فى الاول ويفتح الموحدة فى الثانى مما ذكره المؤلف فى باب خروج النساء الى المساجد (و) تابعه أيضا (ابن المبارك) عبد الله فيما وصله النسائي (و) تابعه أيضا (بقية) بن الوليد الكلابى بتخفيف اللام وفتح الكاف الحضرمى سكن حص الثلاثة (عن الوزاعى) * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة الجبلى الكوفى (قال) حدثنا سليمان بن بلال (التميمى

الجلودى راوى الكتاب عن ابن سفيان عن مسلم وقد علاه هذا الحديث برجل فانه رواه أولاعن ابن سفيان عن مسلم عن شيان بن فروخ ثم رواه عن الماسرجسى عن شيان واسم الماسرجسى أحمد بن محمد بن الحسين النيسابورى وهو بفتح السين المهملة واسكان الراء وكسر الجيم وهو منسوب الى جده ماسرجس وهذه الفائدة وهى قوله قال الشيخ أبو أحمد الى آخره تقع فى بعض الأصول فى الحاشية وفى أكثرها فى نفس الكتاب وكلاهما له وجه فن جعلها فى الحاشية فهو الظاهر المختار لكونها ليست من كلام مسلم ولا من كتابه فلا تدخل فى نفسه انما هى فائدة فشاها أن تكتب فى الحاشية ومن أدخلها فى الكتاب فليكون الكتاب منقولا عن عبد الغافر الفارسى عن شيخه الجلودى وهذه الزيادة من كلام الشيخ الجلودى فنقلها عبد الغافر

فشرح عن صدرى ثم غسل بعماء زمزم ثم أنزلت * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جاد (٦١) بن سلمة حدثنا ثابت البناني عن أنس بن

مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله

(قوله صلى الله عليه وسلم فشرح عن صدرى ثم غسل بعماء زمزم ثم أنزلت) معنى شرح شق كما قال في الرواية التي بعده هذه وقوله صلى الله عليه وسلم ثم أنزلت هو باسكان اللام وضم التاء هكذا ضبطناه وكذا هو في جميع الاصول والنسخ وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن جميع الروايات وفي معناه خفاء واختلاف قال القاضي قال الوقشي هذا وهم من الرواة وصوابه تركت فتصحف قال القاضي فسألت عنه ابن سراج فقال أنزلت في اللغة بمعنى تركت صحيح وليس فيه تصحيف قال القاضي وظهر لي أنه صحيح بالمعنى المعروف في أنزلت وهو ضدفعت لانه قال انطلقوا بي الى زمزم ثم أنزلت أى ثم صرفت الى موضعى الذى جئت منه قال ولم أزل أبحث عنه حتى وقعت على الجلاء فيه من رواية الحافظ أبى بكر البرقاني وانه طرف حديث وقامه ثم أنزلت على طست من ذهب مملوءة حكمة وإيمانا هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله ومقتضى رواية البرقاني أن يضبط أنزلت بفتح اللام واسكان التاء وكذلك ضبطناه في الجمع بسين الصحيحين للحميدى وحكى الحميدى هذه الزيادة المذكورة عن رواية البرقاني وزاد عليها وقال أخرجهما (قوله صلى الله عليه وسلم ثم غسله

(قال حدثنا) ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر حدثنى (شريك بن عبد الله) بن أبى نجر القرشى (قال سمعت أنس بن مالك) وسقط ابن مالك لابن عساكر (يقول ماصليت وراء امام قط أخف صلاة) بالنصب على التمييز أخف صفة لامام (ولا أتم) عطف على سابقه (من النبى صلى الله عليه وسلم وان كان) ان هى الخفيفة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن وكان خبرها أى انه كان (السمع بكاء الصبي فيخفف) الصلاة بقراءة السورة القصيرة ويشهد له حديث ابن أبى شيبه السابق قريبا (مخافة أن تفتن) بضم المثناة الفوقية مبنيا للمفعول ومخافة نصب على التعليل مضاف الى أن المصدرية أى تلتهى (أمه) عن صلاتهم الاشتغال قلبها ببيكائه زاد عبد الرزاق من مرسل عطاء أو تتركه فيضيع ولا بى ذرو أن يفتن بفتح المثناة التحتية وكسر ناله مبنيا للفاعل أنه بالنصب على المفعولية * ورواه هذا الحديث الاربعة مديون الاشيج المؤلف فانه كوفى وفيه التحديث بالجمع والافراد والسمع والقول وأخرجه مسلم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر المدينى (قال حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى وقع الراء (قال حدثنا سعيد) أى ابن أبى عروبة (قال حدثنا قتادة) بن دعامة ولا بن عساكر عن قتادة (أن أنس بن مالك) رضى الله عنه (حدثه) (ولا يصلى) وابن عساكر حدث بأسقاط الضمير (أن النبى) ولهما ولا بوى ذرو الوقت أن نبى الله (صلى الله عليه وسلم قال انى لا أدخل فى الصلاة وأنا أريد إطاعتها) جملة حالية (فأسمع بكاء الصبي فأجوز) أى أخفف (فى صلاتى مما أعلم) ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف (من شدة وجد أمه) أى حزنها (من بكائه) وهذا من كراهم عاداته ومحاسن أخلاقه فى خشيته من ادخال المشقة على نفوس أمته وكان بالمؤمنين رحبما * ورواه هذا الحديث بصريون وأخرجه مسلم وابن ماجه فى الصلاة وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بالموحدة والمججمة المشددة الملقب ببندار (قال حدثنا) بالجمع ولا يصلى حدثنى (ابن أبى عدى) محمد بن ابراهيم وأبو عدى كنيته البصرى (عن سعيد) هو ابن أبى عروبة (عن قتادة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه وسقط لابن عساكر ابن مالك (عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انى لا أدخل فى الصلاة فأريد إطاعتها فأسمع بكاء الصبي فأجوز مما) ولا كسبهمنى لما (أعلم من شدة وجد أمه من بكائه) واللام للتعليل وذكر الامم هنا خرج مخرج الغالب والاخر كان فى معناها يلحق بها وفى الحديث أن من قصد فى الصلاة الاتيان بشئ مستحب لا يحب عليه الوفاء به خلافا لا شهب حيث ذهب الى أن من تطوع قائما فليس له أن يتمه جالس قاله فى فتح البارى * ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث والعنعنة (وقال موسى بن اسمعيل التبوذكى فيما وصله السراج) حدثنا أبان (بن يزيد العطار قال) (حدثنا قتادة) قال (حدثنا أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم لم مثله) وسقط لفظ مثله لابن عساكر ولا يصلى وفائدة هذا بيان سماع قتادة له من أنس (هذا) (باب) بالتنوين (إذا صلى) الرجل مع الامام (ثم أم قوما) بحزى ذلك * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) (والواشع) (وأبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسى البصرى الملقب بعمار بعين وراعه مهملتين (قالا حدثنا جاد بن زيد عن أيوب) السخيتى (عن عمرو بن دينار عن جابر) ولا يصلى زيادة ابن عبد الله (قال كان معاذ) هو ابن جبل رضى الله عنه (يصلى مع النبى صلى الله عليه وسلم ثم يأتى قومه) بنى سلة (فيصلى بهم) تلك الصلاة التى صلاحها مع النبى صلى الله عليه وسلم واستدل به الشافعية على صحة اقتداء المقرض بالمتنفل لان فرض معاذ هو الاول كما مر وهذا أقول أحمد واختاره ابن المنذر وجماعة من السلف خلافا للحنفية والمالكية (باب من أسمع الناس تكبير الامام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا عبد الله بن داود) بن عامر الهمداني الحريى بالخاء المعجمة وبالراء والموحدة مصغرا

البرقاني باسناد مسلم وأشار الحميدى الى أن رواية مسلم ناقصة وان تمامها زاده البرقاني والله أعلم

في طست من ذهب بعماء حرم ثم لأمه عليه وسلم قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر ذلك المخيط في صدره في طست من ذهب بعماء حرم ثم لأمه أما الطست فبفتح الطاء واسكان السين المهملة وهي اناء معروف وهي مؤنثة قال وحكى القاضي عياض كسر الطاء لغة والمشهور الفتح كما ذكرناه ويقال فيها طس بتشديد السين وحذف التاء وطسة أيضا وجهها طساس وطسوس وطسات وأمالا منه فبفتح اللام وبعدها همزة على وزن ضرب وفيه لغة أخرى لأمه بالمد على وزن آذنه ومعناه جمعه وضم بعضه الى بعض وليس في هذا ما يؤهم جواز استعمال اناء الذهب لنا فان هذا فعل الملائكة واستعمالهم وليس يلزم أن يكون حكمهم حكمنا ولأنه كان أول الامر قبل تحريم النبي صلى الله عليه وسلم وأنى الذهب والفضة (وقوله يعني ططره) هو بكسر الطاء المعجمة وبعدها همزة ساكنة وهي المرضعة ويقال أيضا لزوج المرضعة ططر (قوله فاستقبلوه وهو منتقع اللون) هو بالقاف المفتوحة أى متغير اللون قال أهل اللغة يقال امتقع لونه فهو ممتقع وانتقع فهو منتقع وابتقع بالياء فهو مبتقع فيه ثلاث لغات والقاف مفتوحة فيهن قال الجوهري وغيره والميم أفصحهن ونقل الجوهري اللغات الثلاث عن الكسائي قال ومعناه تغير من حزن أو فرح وقال الهروي في الغريبين في تفسير هذا الحديث يقال انتقع لونه وابتقع وامتقع واستقع والتمى وانشف وانشف بالسين والشين والتع والتغ بالعين والعين وابتسر والتهم (قوله كنت أرى أثر المخيط في صدره)

(٦٢)

ثم أعاده في مكانه وجاءه العلمان يسعون الى أمه يعني ططره فقالوا ان محمدا صلى الله

(قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم عن الاسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم مرضه الذي مات فيه أتاه يوذنه) بضم الياء وسكون الواو أى يعلمه ولا يصلى أتاها بلال يوذنه (بالصلاة فقال) عليه الصلاة والسلام (مروا أبا بكر فليصل) أمر مجزوم بحذف حرف الهمزة زاد أبو اذر والوقت والاصلي وابن عساكر بالناس قالت عائشة (قلت إن أبا بكر رجل أسيف) شديد الحزن رقيق القلب سريع البكاء (ان يقوم مقامك بيكي) من شدة الحزن ويكي بانيات الياء قال ابن مالك من فيصل اجزاء المعتل مجرى الصحيح والاكتفاء بحذف الحركة ولا يوذر والوقت والاصلي ييل بحذف الياء (فلا يقدر على القراءة) من غلبة البكاء (قال) وللاربعة فقال (مروا أبا بكر فليصل) زاد ابن عساكر بالناس ولغير الثلاثة فليصل بانيات الياء كسبي قال عائشة (فقلت) بالفاء ولا يصلى قلت (مثله) (يعنى ان أبا بكر رجل أسيف الخ) (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة أو الرابعة) شد من الراوى (انكن صواحب يوسف) عليه الصلاة والسلام المشار اليهن في سورة أى مثلهن في اظهار خلاف ما ينطقن وقد مر ما في ذلك (مروا أبا بكر فليصل) بالناس ولغير الثلاثة فليصل بانيات الياء كاسبق قريبا فأمرهم (فصلى) بالناس (وخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في أثناء صلاة أبي بكر (يهادى) بضم التحتية وفتح الدال المهملة أى عشى (بين رجلين) العباس وعلى والفضل قاله الخطيب وصحح النووي أنهم ما قضيتان فخروجه من بيت ميمونة لعائشة بين الفضل وعلى (كأنى أنظر اليه يحط برجليه الارض) لعدم قدرته على رفعهما عنهما (فلما رآه أبو بكر ذهب يتأخر) من مكانه (فأشار اليه) عليه الصلاة والسلام (أن صل فتأخر أبو بكر رضى الله عنه وقعد النبي صلى الله عليه وسلم الى جنبه) أى جنب أبي بكر (وأبو بكر يسمع الناس التكبير) وهذه مفسرة عند الجمهور للمراد بقوله في الرواية السابقة فكان أبو بكر يصلى بصلاته عليه الصلاة والسلام والناس يصلون بصلاة أبي بكر وهو المراد من الترجمة والواو في قوله وأبو بكر الحال (تابعه) أى تابع عبد الله بن داود (محاضر) عيم مضومة وحاء مهملة وضاد معجمة مكسورة قراءة الهمداني الكوفي المتوفى سنة ست ومائتين (عن الاعمش) سليمان بن مهران على ذلك (باب الرجل) باضافة باب اللاحقه ويتنونه فيرفع الرجل (يأتم بالامام ويأتم الناس بالأموم) ويذكر (بضم أوله وفتح ثالثه مما أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه وكذا أصحاب السنن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال مخاطبا لأهل الصف الأول (اتعوا بي وليأتم بكم من بعدكم) من سائر الصفوف أى يستدلوا بأفعالكم على أفعالي وليس المراد أن الأموم يقتدى به غيره * وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني (قتيبة) وفي غير رواية أبي ذر وابن عساكر قتيبة بن سعيد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والراى المعجمتين الضرير (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم عن الاسود) بن يزيد النخعي وسقط ابراهيم بين الاعمش والاسود من رواية أبي زيد المروزي وهو وهم فيما قاله الجبائي (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه (جاء بلال) المؤذن (يوذنه) بسكون الواو يعلمه (بالصلاة فقال مروا أبا بكر أن يصلى) ولابي ذر وابن عساكر فيصلى (بالناس) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله ان أبا بكر رجل أسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ثم فاء بعد المشناة التحتية الساكنة شديد الحزن (وانه متى ما يقم مقامك) في الامامة واثبات ما بعد متى ويقم مجزوم بحذف الواو يعنى الشريطة لابي ذر عن الكشيبي وفي رواية الجوى والمستلى متى يقوم بانياتها ووجهه ابن مالك بأنها أهملت حملا على اذا كجزم باذا حملا على متى في قوله اذا أخذت ما مضى جعلا تكبرا أربعا

وتلاني (لا يسمع الناس) يضم الياء واسكان السين من الاسماع ولا يذلم يسمع الناس (فلو أمرت
 عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ان كانت لشرطية فالجواب محذوف (وللتني فلا جواب) (فقال)
 عليه الصلاة والسلام (مروا أبابكر يصلي بالناس) محذوف أن ولا يذوي ذرو الوقت أن يصلي بالناس
 قالت عائشة (فقلت لحفصة قولي له إن أبابكر رجل أسيف وأنه متى يقيم مقامك) في الامامة وغير
 الكشميين يقوم بالواو وكامر والكشميين متى ما يقيم فازايدة للتوكيد قال ابن مالك انها شرطية
 وجوابها (لا يسمع الناس) ولا يذلم يسمع الناس (فلو أمرت عمر قال) عليه الصلاة والسلام
 ولا يذوي ذرو الوقت وابن عساكر فقال (انكن لا تثن صواحب يوسف مروا أبابكر أن يصلي
 بالناس) ولا يذلم يسمع الناس (فلما دخل) أبو بكر (في الصلاة) ولا يذوي ذرو
 الجوى والمسلم في الصلاة بألف بعد الدال لكن الخاء مكسورة في اليونانية (وجد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه خفة فقام بهادي بين رجلين ورجلاه يحيطان) بالمشاة التحية
 ولا يذوي ذرو الوقت تحيطان بالمشاة الفوقية (في الارض حتى دخل المسجد فلما سمع أبو بكر حسه
 ذهب أبو بكر يتأخر فأما إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن اثبت مكانك فتأخر أبو بكر
 (جاء) ولا يصلي فجاءه (رسول الله) ولا يصلي وابن عساكر والهروي النبي (صلى الله عليه وسلم
 حتى جلس عن يسار أبي بكر) لكونه كان جهة حجرته فهو أخف عليه (فكان أبو بكر يصلي قائما
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قاعدا يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والناس مقتدون) بالمسلم على صيغة الجمع لاسم الفاعل ولا يذوي ولا يصلي وابن عساكر
 يقتدون بصيغة المضارع أي مستدلون أو يستدلون (بصلاة أبي بكر رضي الله عنه) على صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذا) (باب) بالتونين (هل يأخذ الامام اذا شئت) في صلاته (بقول
 الناس) قال الشافعية لا يأخذ بقولهم وقال الخنفة نعم وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة
 القعنبي) (عن مالك بن أنس) الامام وسقط لفظ ابن أنس في رواية ابن عساكر (عن أبي بكر بن أبي
 عمية السخيتاني) بفتح السين والتاء وفي اليونانية بكسر التاء (عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة)
 رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين ركعتين من صلاة الظهر
 (فقال له ذوالبيدين) اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبعد الراء الساكنة موحدة آخره قاف
 مستفهما له عن سبب تغيير وضع الصلاة ونقص ركعاتها (أقصرت الصلاة) بفتح القاف وضم
 الصاد على أنه قاصر وضم القاف وكسر الصاد مبني للفعل وهي الرواية المشهورة (أم نسيت
 يا رسول الله) حصر في الامرين لان السبب ايمان الله وهو القصر أو من النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو النسيان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) الحاضر بن (أصدق ذوالبيدين)
 في النقص الذي هو سبب السؤال المأخوذ من مفهوم الاستفهام (فقال الناس نعم) صدق
 (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين ركعتين) بضم الهمزة وسكون الخاء
 المعجمة ومثناة مفتوحة وأخرى ساكنة تحتين (ثم سلم ثم كبر فسجد) (السهو) (مثل سجوده)
 السابق في صلاته (أو أطول) منه فظاهره أنه صلى الله عليه وسلم رجوع إلى قولهم لكن
 حمله امامنا الشافعي رحمه الله على أنه تذكر ويؤيده ما عند أبي داود من طريق الاوزاعي عن
 سعيد وعبيد الله عن أبي هريرة في هذه القصة قال ولم يسجد سجدة في السهو حتى يقنه الله تعالى
 ذلك وقال مالك ومن تبعه يرجع إلى قول المأمومين واستدلوا به برجوعه صلى الله عليه وسلم
 إلى خبر أصحابه حين صدقوا الذين لكن عندهم خلاف في اشتراط العدد بناء على أنه يسلك
 به مسلك الشهادة أو الرواية * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال

أبي غر قال سمعت أنس بن مالك
 يحدثنا عن ليلة أسرى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من مسجد
 الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل
 أن يوحى اليه وهو نائم في المسجد
 الحرام وساق الحديث بقصته
 نحو حديث ثابت البناني وقدم
 فيه شيئا وآخر وزاد ونقص *

وحدثني حرملة بن يحيى التميمي
 أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
 ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان
 أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي
 وأبأكمة فترجل جبريل عليه السلام
 ففزع صدرى ثم غسله من ماء زمزم
 ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة
 وإيمانا فأفرغها في صدرى ثم أطبقه

على جوازه نظر الرجل إلى صدر
 الرجل ولا خلاف في جوازه وكذا
 يجوز أن ينظر إلى ما فوق سرته وتحت
 ركبته إلا أن ينظر بشهوة فإنه يحرم
 النظر بشهوة إلى كل آدمي إلا الزوج
 إلى زوجته ومملوكة وكذاهما إليه
 والأب أن يكون المنظور إليه أمرد
 حسن الصورة فإنه يحرم النظر إلى
 وجهه وسائر بدنه سواء كان بشهوة
 أو بغيرها إلا أن يكون لحاجة البيع
 والشراء والطبيب والتعليم ونحوها
 والله أعلم (قوله حدثنا هرون الأيلي
 وحدثني حرملة التميمي) قد تقدم
 ضبطهما مرات فالأيلي بالمشاة
 والتميمي بضم التاء وفتحها وأو ضمنا
 أصله وضبطه في المقدمة (قوله جاء
 بطست من ذهب ممتلئ حكمة
 وإيمانا فأفرغها في صدرى) قد
 قدمنا لغات الطست وأنها مؤنثة
 فجاء ممتلئ على معناها وهو الاناء
 وأفرغها على لفظها وقد تقدم بيان
 الطست كما ذكرناه وحكي صاحب

ثم أخذ بيدى فعرج بي الى السماء الدنيا (٦٤) فلما جئنا السماء الدنيا قال جبريل عليه السلام لخازن السماء الدنيا افتح قال من هذا

قال هذا جبريل قال هل معك أحد قال نعم معى محمد قال فأرسل اليه قال نعم ففتح فلما علونا السماء الدنيا فاذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة

التعريف قول الله يعبد على الحكمة وهذا القول وان كان له وجه فالأظهر ما قدمناه لان عوده على الطست يكون نصر يحا افرارغ الايمان والحكمة وعلى قوله يكون افرارغ الايمان مسكوتاً عنه والله أعلم وأما جعل الايمان والحكمة في اناه وافرارغهم مع أنهم امة من هذه صفة الاجسام فغناه والله أعلم أن الطست كان فيها شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايماناً وحكمة لكونه سبباً لهما وهذا من أحسن المجاز والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا رجل عن يمينه أسودة) فسر الأسودة في الحديث بأنها نسيم بنبيه أما الأسودة فجمع سواد كقذال وأقذلة وسنام وأسمة وزمان وأزمنة وتجمع الأسودة على أساود وقال أهل اللغة السواد الشخص وقيل السواد الجماعات وأما التسم فبفتح النون والسين والواحدة نسمة قال الخطابي وغيره هي نفس الانسان والمراد أرواح بني آدم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم وجد آدم ونسيم بنيه من أهل الجنة والشار وقد جاء أن أرواح الكفار في سبعين قيل في الارض السابعة وقيل تحتها وقيل في سبعين وأن أرواح المؤمنين منعمة في الجنة فيجتمعت أنها تعرض على آدم أوقافاً وافاق وقت عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا شعبة (عن سعد بن ابراهيم) يسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف (عن) عه (أبي سلمة) والاصلي زيادة ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال صلى النبي) والاصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم الظاهر ركعتين فقبل) له (صليت) وللمستلي قد صليت (ركعتين فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين) فيه تبيين للراد بقوله في السابق فسجد مثل سجوده فافهم ﴿ هذا (باب) بالتنوين (اذا بكى الامام في الصلاة) هل تفسد أم لا (وقال عبد الله بن شداد) بفتح المعجمة وتشديد الدال ابن الهادي التابى الكبير له رؤية ولا يبه صحبة مما وصله سعيد بن منصور (سمعت نسيج) بفتح النون وكسر الشين آخره جيم أى بكاء (عمر) بن الخطاب رضى الله عنه من خشية الله من غير انجاب ولا ظهور حرفين ولا حرف مفهم (وأنا فى آخر الصفوف يقرأ) ولا يذر عن الجوى فقراً (انما أشكو بنى وحزنى الى الله) زاد الاصيلي الآية * وبالسند قال (حدثنا) بمعل (بن) أبي أويس الاصبحي المدني (قال حدثنا) والاصلي حدثني (مالئ بن أنس) امام دار الهجرة خال ابن أبي أويس (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه) الذى توفى فيه (مرواً) أبابكر يصلى بالناس بالياء بعد اللام والاصلي فليصل بمجزم بمحذفها جواب الامر (٣) وعلى الرواية الاولى مرفوع استئنافاً وأجرى المعتدل مجرى الصحيح (قالت عائشة قلت ان أبابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس من البكاء) انذاله عادته اذا قرأ القرآن لاسيما اذا قام في مقام الرسول وفقدته منه (فرع) بن الخطاب (فليصل) ولا يذر يصلى بانيات الباء وزاد بالناس (فقال) عليه الصلاة والسلام (مرواً) أبابكر فليصل للناس ولا ي الوقت بالناس بالموحدة بدل اللام (قالت عائشة لحفصة) ولا يذر وان عسا كر فقالت عائشة فقلت لحفصة (قولى) صلى الله عليه وسلم (ان أبابكر اذا) ولا يذر ان أبابكر رجل أسيف اذا (قام في مقامك) ولا يذر اذا قام مقامك (لم يسمع الناس من البكاء) ولا يذر عن الجوى والمستلي في البكاء بنى بالفاء بدل من بالميم أى لا جـل البكاء وأهو حال أى كائناً فى البكاء أو هو من باب اقامة بعض حروف الجر مقام بعض (فرع) فليصل للناس ففعلت حفصة (القول المذكور الذى قالته لها عائشة) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلمة زجر (انكن لأنتن صواحب يوسف) تظهرن خلاف ما تبطن كهن (مرواً) أبابكر فليصل للناس قالت (والاربعة) فقالت (حفصة لعائشة ما كنت لأصيب منك خيراً) وسقط لفظ لعائشة لغير أبي ذر ومباحث الحديث مرت (باب تسوية الصفوف عند الاقامة) للصلاة (وبعدها) قبل الشروع فى الصلاة * وبالسند قال (حدثنا) أبو الوليد هشام بن عبد الملك (الطياىلى) (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) ولا يذر حدثني بالافراد فبهما (عمر بن مرة) بفتح العين فى الاول وضم الميم وتشديد الراء فى الثانى الجهنى الكوفى الاعمى (قال سمعت سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين (قال سمعت النعمان بن بشير) بفتح الواحدة وكسر المعجمة (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم) والله (لتسوتن) بضم التاء وفتح السين وضم الواو والمشددة وتشديد النون المؤكدة ولا يذر عن الجوى والمستلي لتسوتن بواوين والنون للجمع (صنفوكم) باعتدال القامتين بهما على سمت واحد أو بسد الخلل فيها (أو ليخالفن الله) بالرفع على الفاعلية وفتح اللام الاولى المؤكدة وكسر الثانية وفتح الفاء أى ليقعن الله المخالفة (بين وجوهكم) بتحويلها عن مواضعها ان لم تقبوا الصفوف جزاء وفاقاً ولا أحد من حديث أبي امامة لتسوتن الصفوف أولتظمتن الوجوه أو المراد وقوع العداوة والبغضاء واختلاف القلوب واختلاف الظاهر سبب لاختلاف الباطن وفى

قال فاذا نظرت قبل عينه ضحك واذا نظرت قبل شماله بكى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح (٦٥) والابن الصالح قال قلت يا جبريل من هذا

قال هذا آدم وهذه الاسود التي عن
عينه وعن شماله نسمة بنيه فاهل البين
اهل الجنة والاسود التي عن شماله
اهل النار فاذا نظرت قبل عينه ضحك
واذا نظرت قبل شماله بكى قال ثم عرج
بي جبريل حتى اتى السماء الثانية
فقال لخازنها افتح قال فقال له
خازنها مثل ما قال خازن السماء
الدنيا افتح فقال انس بن مالك
رضي الله عنه فذكر انه وجد في
السموات آدم وادريس وعيسى
وموسى وابراهيم عليهم الصلاة
والسلام ولم يثبت كيف منازلهم
غير انه ذكر انه قد وجد آدم في السماء
الدنيا وابراهيم في السماء السادسة
قال فلما مر جبريل ورسول الله صلى
الله عليه وسلم بادر يس قال مرحبا
بالنبي الصالح والاخ الصالح

وبقوله صلى الله عليه وسلم في المؤمن
عرض منزله من الجنة عليه وقيل له
هذا منزلك حتى يبعثك الله اليه
ويحتمل أن الجنة كانت في جهة عين
آدم عليه السلام والنار في جهة شماله
وكلاهما حيث شاء الله والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم اذا نظرت
قبل عينه ضحك واذا نظرت قبل شماله
بكى) فيه شفقة الوالد على ولده
وشروبه بحسن حاله وخزنه وبكاؤه
لسوء حاله قوله في هذه الرواية وجد
ابراهيم صلى الله عليه وسلم في السماء
السادسة وتقدم في الرواية الاخرى
انه في السابعة فان كان الاسراء
مرتين فلا اشكال فيه ويكون في كل
مرة وجدته في سماء واحداهما
موضع استقراره ووطنه والاخرى كان
فيها غير مستوطن وان كان الاسراء
مرة واحدة فاعله وجده في السادسة
ثم ارتقى ابراهيم ايضا الى السابعة

رواية أبي داود وغيره بلفظ أوليخالفن الله بين قلوبكم أو المراد تفتقرون فيأخذ كل واحد وجهه غير
الذي يأخذ صاحبه لأن تقدم الشخص على غيره مظنة للكبر المفسد للقلب الداعي للقطيعة وعزى
هذا الأخير للقرطبي واحتج ابن خزم للقول بوجوب التسوية بالوعيد المذكور لانه يقتضيه لكن
قوله في الحديث الآخر فان تسوية الصفوف من تمام الصلاة يصرفه الى السنة وهو مذهب الشافعي
وأبي حنيفة ومالك فيكون الوعيد للتغليظ والتشديد * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم
عبد الله بن عمرو والمنقري المقعد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد البصري (عن عبد العزيز)
ولابي زر زيادة ابن صهيب (عن أنس) (ولا أصلي زيادة ابن مالك رضي الله عنه) (أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أقيموا الصفوف) أي عدلوا (فاني أراكم) بقوة ابصار يدرك بها ولا يلزم رؤيتنا
ذلك أو يريد اني أبصركم بعيني المعهودة وأنتم (خلف ظهري) كما أبصركم وأنتم بين يدي والفاء
للسببية (باب إقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن
أبي رجا) بفتح الراء وتخفيف الجيم والمد عبد الله بن أيوب الحنفى الهروى (قال حدثنا معاوية
ابن عمرو) باسكان الميم ابن المهلب الأزدى الكوفى الاصل وهو من قدماء شيوخ المؤلف لكنه روى
له هنا بواسطة ولعله لم يسمعه منه (قال حدثنا زائدة بن قدامة) بضم القاف (قال حدثنا
جيد الطويل) بضم الخاء قال (حدثنا أنس) ولأبوى زر الوقت والاصيلي وابن عساكر أنس
ابن مالك رضي الله عنه (قال أقيمت الصلاة فأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال
أقيموا) سقوا (صفوفكم) أيها الحاضرون لا داء الصلاة معي (ورأوا) بضم الصاد المهملة
المشددة أي تضاموا وتلاصفوا حتى يتصل ما بينكم (فاني أراكم) رؤية حقيقية (من وراء ظهري)
أي من خلفه بخلق خاصة باصرة فيه كما يشعر به التعبير عن فبدأ الرؤية ومنشؤها من خلفه بخلاف
الرواية السابقة العارية عن من فانها تحتمل ذلك وتحتمل أن ذلك بالعين المعهودة كما مر وقيل انه
كان له بين كتفيه عينا كسم الخياط يبصر به ما ولا يحجبها الشباب وزاد الاصيلي بعد قوله من
وراء ظهري الحديث * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين هروى وبغدادى وكوفى وبصرى وفيه
التحديث والقول (باب الصف الأول) وهو الذى يلي الامام قال النووى وهو الصحيح المختار
وعليه المحققون * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) النخعي بن مخلد النبيل (عن مالك) الامام
(عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد المثناة التحتية القرشي المدنى مولى أبي بكر بن
عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكر كوان السماء (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم الشهداء الغرق) بفتح الغين وكسر الراء بمعنى الغريق (والمبطون) صاحب الاسهال
(والمطعون والمهدم) بكسر الدال الذى يموت تحت الهدم وتسكن أى ذوالهدم الذى يموت بفعل
الهادم ونسب الى الفعل مجازا (وقال) عليه الصلاة والسلام (ولو) بالواو والهروى والاصيلي لو
(يعلمون ما في التهجير) التذكير (لاستبقوا) زاد الهروى اليه (ولو يعلمون ما في) صلاة العمة
(و) صلاة (الصبي) من الثواب (لا توهموا) اتينا (حبوا) زحفا على الاست (ولو يعلمون ما في
الصف المقدم) الأول من الفضل ولا اصلي وابن عساكر الأول (لا تسهموا) لا تفرعوا عليه لما
فيه من الفضيلة كالسبق لدخول المسجد والقرب من الامام واستماع قراءته والتعلم منه والفتح
عليه والتبليغ عنه والصف المقدم يتناول الصف الثانى بالنسبة للثالث فانه مقدم عليه وكذا
الثالث بالنسبة للرابع وهم جراحا فرواية الصف الاول رافعة لذلك معنية لمراده ورواه هذا الحديث
مدينون الاشج المؤلف ببصري وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه المؤلف في فضل التهجير
وتقدمت مباحثه في باب الاستهام في الاذان (باب) بالتثنية (اقامة الصف من) حسن

(٩ - قسطلاني ثاني) والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم في ادر يس صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح)

قال ثم مر فقلت من هذا قال هذا ادريس (٦٦) قال ثم مررت بموسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من

هذا قال هذا موسى قال ثم مررت بعيسى عليه السلام فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قلت من هذا قال هذا عيسى بن مريم قال ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح قال قلت من هذا قال هذا ابراهيم عليه السلام قال ابن شهاب واخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأبا جبة الانصاري كانوا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي

قال القاضي عياض رحمه الله هذا مخالف لما يقوله أهل النسب والتاريخ من أن ادريس أب من آباء النبي صلى الله عليه وسلم وأنه جد علي لنوح صلى الله عليه وسلم وأن نوحا هو ابن لملك بن متوشلخ بن خنوخ وهو عندهم ادريس بن يردن مهلايل بن قينان بن أنوش بن شيث ابن آدم عليه السلام ولا خلاف عندهم في عدد هذه الأسماء وسردها على ما ذكرناه وانما يختلفون في ضبط بعضها وصورة لفظه وجاء جواب الآباء هنا ابراهيم وأدم مرحبا بالابن الصالح وقال ادريس مرحبا بالاخ الصالح كما قال موسى وعيسى وهرون ويوسف ويحيى وايسوا باباء صلوات الله وسلامه عليهم وقد قيل عن ادريس انه إلياس وأنه ليس بجده لنوح فان إلياس من ذرية ابراهيم وأنه من المرسلين وأن أول المرسلين نوح عليه السلام كما جاء في حديث الشفاعة هذا كلام القاضي عياض رحمه الله وليس في هذا الحديث ما يمنع كون ادريس عليه السلام أبا للنسابة محمد صلى الله عليه وسلم فان قوله الاخ الصالح يحتمل أن يكون قاله

(عام) اقامة الصلاة وثبت قوله تمام لأبي الوقت وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني البجلي (قال أخبرنا ميمون) هو ابن راشد البصري (عن همام) ولا أصلي زيادة ابن منبه (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا) عقبه (واذا قال سمع الله لمن جده فقولوا ربنا ولك الحمد) ولا يذروا الاصلي ربنا ولك الحمد أي بعد أن تقولوا سمع الله لمن جده (واذا سجد فاسجدوا) عقب سجوده (واذا أصلي جالس فاجلسوا) جمع جالس (أجمعون) بالرفع تأكيده لفاعل صلوا ولا يذروني نسخة أجمعين بالنصب تأكيده لجلسوا وهذا منسوخ عما في مرض موته من صلاته جالسا وهم قيام كما مر (وأقيموا الصف) أي عدلوه (في الصلاة) فان اقامة الصف من حسن الصلاة الزائد على تمامها فليس بفرض بل زائد عليه فالأمر للاستحباب بدليل تعليقه بقوله فان اقامه الصف الخ فان قلت ما ترجم به غير ما في الحديث أجيب بأنه أراد أن يبين المراد بالحسن هنا وأنه لا يعني به الظاهر المرفق من الترتيب بل المقصود به الحسن الحكيم * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بخاري وبصري وعياض وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه مسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة السدوسي البصري (عن أنس) رضي الله عنه ولا أصلي زيادة ابن مالك (عن النبي) ولا بن عساكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سؤوا صفوفكم فان تسؤوا الصفوف بالجمع (من اقامة الصلاة) أي من تمامها كما عند الاسماعيلي واليهيقي واستدل به على سنية التسوية * (باب اثم من لم يتم الصفوف) عند القيام الى الصلاة ولا أصلي من لم يتم الصف بالافراد وسقط له لفظ باب ولا بن عساكر يقيم الصفوف بالقاف بدل الفوقية وميم يتم مشددة مفتوحة وجوز البدر الدمايني كسرهما على الأصل قال ولا سيما قبلها كسر يمكن أن يراعى في الاتباع * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن أسد) بضم الميم والذال مجمة المروزي نزيل البصرة (قال أخبرنا) ولا بن عساكر والاصلي حدثنا (الفضل بن موسى) المروزي (قال أخبرنا سعيد بن عبيد) بكسر العين في الاول وضمها وفتح الموحدة في الثاني (الطائي) الكوفي (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المجمة في الاول وبالمثناة التحتية وتخفيف السين المهملة بعد المثناة التحتية في الثاني (الانصاري) عن أنس بن مالك رضي الله عنه وسقط لفظ ابن مالك عند ابن عساكر (أنه قدم المدينة) من البصرة (فقبل له ما أنكرت) أي أي شئ أنكرت (منما منذ) ولغير المستمل والكشيمني ما أنكرت منذ يوم عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوز البرماوي كلز كشي في ميم يوم التثليث ولكن قال في مصابيح الجامع ان ظاهره أن الثلاثة حركات اعراب وليس كذلك فان الفتح هنا حركة بناء قطعها (قال) أنس (ما أنكرت شيئا الا أنكم لا تقبمون الصفوف) فان قلت الانكار قد يقع على ترك السنة فلا يدل على حصول الاثم فكيف المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب باحتمال أن يكون المؤانف أخذ الوجوب من صبغة الامر في قوله سؤوا ومن عموم قوله صلوا كما رأيتوني أصلي ومن ورود الوعيد على تركه فترجحه عنده بهذه القران أن انكار أنس انما وقع على ترك الواجب نعم مع القول بوجوب التسوية صلاة من لم يسو صحبة ويؤيده أن أسامع انكاره عليهم لم يأمرهم بالاعادة والجمهور على أنها سنة وليس الانكار للزوم الشرعي بل للتغليظ والتحريض على الاتمام (وقال عقبه بن عبيد) بضم العين فيهما وسكون القاف وفتح الموحدة في عقبه وهو الحال بفتح الراء والحاء المشددة المهملةتين وهو أخو سعيد بن عبيد السابق وليس لعقبه هذا في البخاري الا هذا التعليق الموصول عند أحمد في مسنده عن يحيى القطان عن عقبه بن عبيد (عن بشير بن يسار) بضم

تألفوا ناديا وهو أخ وان كان ابنا فالانبياء اخوة والمؤمنون اخوة والله أعلم (قوله ان ابن عباس وأبا جبة الانصاري كانوا يقولان) الموحدة

أوجهة بالخاء المهملة والباء الموحدة هكذا ضبطناه هنا وفي ضبطه واسمه اختلاف فالأصح الذي عليه الأكثر وجهه بالباء الموحدة كما ذكرنا وقيل حية بالياء المشددة تحت وقيل حنة بالنون وهذا قول الواقدي وروى عن ابن شهاب الزهري وقد اختلف في اسم أي حبة فقيل عامر وقيل مالك وقيل ثابت وهو بدرى باتفاقهم واستشهد يوم أحد وقد جمع الامام أبو الحسن بن الاثر الجزي رحمه الله الاقوال الثلاثة في ضبطه والاختلاف في اسمه في كتابه معرفة الصحابة رضى الله عنهم وبينها بياناً شافياً رحمه الله (قوله صلى الله عليه وسلم حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام) معني ظهرت علوت والمستوى بفتح الواو قال الخطابي المراد به المصعد وقيل المكان المستوي وصريف الاقلام بالصاد المهملة تصويها حال الكتابة قال الخطابي هو صوت ما تكتبه الملائكة من أقضية الله تعالى ووحىه وما ينسخونه من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله تعالى من ذلك أن يكتب ويرفع لما أراه الله من أمره وتبنيه قال القاضي في هذا حجة لمذهب أهل السنة في الايمان بصحة كتابة الوحي والمقادير في كتب الله تعالى من اللوح المحفوظ وما شاء بالاقلام التي هو تعالى يعلم كيفيةها على ما جاءت به الآيات من كتاب الله تعالى والأحاديث الصحيحة وأن ما جاء من ذلك على ظاهره ولكن كيفية ذلك وصورته وجنسها مما لا يعلمه الا الله تعالى أو من أطلععه الله على شيء من ذلك من ملائكته

الموحدة وفتح المجمة (قدم علينا أنس بن مالك المدينة بهذا) أي بالمدكور والفرق بين الطريقين أنه أراد بالثاني بيان سماع بشير بن يسار له من أنس وسقط لابن عساكر وأبي ذر ابن مالك (باب الزايق المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف وقال النعمان بن بشير) هو ابن سعيد بن ثعلبة الانصاري الخزرجي المدني الصحابي سكن الشام ثم ولي إمرة الكوفة (رأيت الرجل منيا يلزق كعبه بكعب صاحبه) وهذا طرف من حديث أخرجه أبو داود وصححه ابن خزيمة * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) الحراني سكن مصر ولا بن عساكر عمرو هو ابن خالد (قال حدثنا زهير) بضم الزاي وفتح الهاء ابن معاوية (عن حميد الطويل) عن أنس (واللاصلي زيادة ابن مالك) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا صفوفكم فاني أراكم من وراء ظهري (قال أنس) (وكان أحدنا) في زمنه صلى الله عليه وسلم (يلزق) بالزاي (منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه) المراد بذلك المبالغة في تعديل الصف وسدخله وقد ورد الأمر بسد دخل الصف والترغيب فيه في أحاديث كحديث ابن عمر المروي عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولا تنزروا فرجات للشيطان ومن وصل صفاً وصله الله ومن قطع صفاً قطعه الله عز وجل (باب) بالتثنية (إذا قام الرجل) المأموم (عن يسار الامام وحواله الامام خلفه) بالنصب على الظرفية أي في خلفه أو ينزع الخافض أي من خلفه (إلى عينه تحت صلاته) أي المأموم أو الامام قال البرماوي كالكرمانى والامام وان كان أقرب الا أن الفاعل وان تأخر لفظاً فقد قدم رتبة فساوياً انتهى وتعقب بأنه اذا عاد الضمير للامام أفاد أنه احتراز أن يحوله من بين يديه لئلا يصير كاللذين بين يديه انتهى وقد تقدم أكثر لفظ هذه الترجمة قبل بخمسة عشر باباً لكن ليس هناك لفظ خلفه وقال هناك لم تفسد صلاتهما وهو يدل على جواز رجوع الضمير هنا اليهما * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بضم القاف في الأول وكسر العين في الآخر وسقط ابن سعيد لابي ذر (قال حدثنا داود) بن عبد الرحمن العطار المتوفى سنة خمس وتسعين ومائة (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم (عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة) أي في ليلة وذات مقعدة قال جاز الله وهو من إضافة المسمى الى اسمه (فقممت عن يساره فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسي من ورائي فجعلني عن يمينه) فيه أن الفعل القليل غير مبطل ودلالة الترجمة فيه من قوله عن يسار الى هنا (فصلى) عليه الصلاة والسلام (ورقد فجاءه المؤذن) ولا بن عساكر فجاء بخذف ضمير المفعول (فقام وصلى) بالواو ولا يكسبه مني فصلى بالفاء ولا يصحلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الجوى والمستمل يصل بالمشناة التحمية بلفظ المضارع (ولم يتوضأ) لأن نومه لا ينقض وضوءه لأن عينه تنام ولا ينام قلبه وبقية مباحث الحديث تقدمت في باب السمر في العلم وتخفيف الوضوء (باب) بالتثنية (المرأة وحدها تكون صفاً) قال تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صففاً المفسر بأن الروح وهو ملك يكون وحده صففاً والملائكة صففاً آخر أو المراد أنها اذا اوقفت وحدها غير مختلطة بالرجال تكون في حكم الصف * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي الجعفي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن اسحق) بن عبد الله بن أبي طلحة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال صليت أنا وبشير) هو ضمرة بن أبي ضمرة بضم الضاد المججمة الصحابي وأتى بالضمير المرفوع ليصح العطف عليه ولم يشترطه الكوفيون (في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأمي أم سليم) بضم السين عطف بيان واسمها سهلة أو رميسة أو الرميضاء زوجة أبي طلحة تصلي (خلفنا) استنبط منه أن المرأة لا تصف مع الرجال

ورسله وما يتأول هذا ويحمله عن ظاهره الاضعف النظر والايان اذ جاءت به الشريعة المطهرة ودلائل العقول لا تحيله والله تعالى

ففرض الله على أمتي خمسين صلاة قال فرجعت (٦٨) بذلك حتى أمر بموسى فقال موسى ماذا فرض ربك على أمتك قال قلت فرض

عليهم خمسين صلاة قال لي موسى
فراجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك
قال فرأيت ربى فوضع شطرها
قال فرجعت الى موسى عليه السلام
فاخبرته قال راجع ربك فان أمتك
لا تطيق ذلك قال فرأيت ربى
فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل
القول لدى قال فرجعت الى موسى
فقال راجع ربك فقلت قد استحييت
من ربى قال ثم انطلق بي جبريل
حتى أتاني سدرة المنتهى فغشيها
ألوان لا أدري ما هي

يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد حكمة
من الله تعالى واظهار المايشاء من
غيبه لمن يشاء من ملائكته وسائر
خلقه والافهوعنى عن الكتب
والاستند كارسحانه وتعالى قال
القاضى رحمه الله وفي علوم منزلة نبينا
صلى الله عليه وسلم وارتفاعه فوق
منازل سائر الانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم أجمعين وبلوغه حيث
بلغ من ملكوت السموات دليل
على علو درجته وابانة فضله وقد
ذكر البراز خيرا في الاسراء عن على
كرم الله وجهه وذكر فيه مسير
جبريل عليه السلام على البراق
حتى أتى الجباب وذ كر كلة وقال
خرج ملك من وراء الجباب فقال
جبريل والذي بعثك بالحق ان هذا
الملك ما رأيت من خلقك واتى أقرب
انخلق مكانا وفي حديث آخر فارقتى
جبريل وانقطعت غنى الاصوات
هذا آخر كلام القاضى رحمه الله
والله تعالى أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم فرض الله تعالى على أمتي
خمسين صلاة الى قوله صلى الله
عليه وسلم فرأيت ربى فوضع
شطرها وبعده فرأيت ربى فقال
هي خمس وهي خمسون) وهذا المذ

لما يخشى من الافتتان بها فلو خالف أجزأت صلاتها عند الجمهور نعم عند الحنفية تفسد صلاة
الرجل دونها ولو صلى الرجل وحده دون الصف صحّت صلاته عند الشافعي ومالك وأبي حنيفة
رضي الله عنهم لكن يكره عند الشافعية فليدخل الصف ان وجد سعة والا فليجترأ بخصامه بعد
الاحرام وليساعده الحجر ورفيق معه صفا روى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم قال لرجل صلى
خلف الصف أيها الرجل المصلي هل دخلت الصف أو جرت رجلا من الصف فيصلي معك أعد
صلاتك وضعفه والامر بالاعادة للاستحباب ويؤخذ من الكراهة فوات فضيلة الجماعة (باب
ميمنة المسجد والامام) سقط الباب الاصيلي (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا
ثابت بن يزيد) بالثلثة في الاول ويزيد من الزيادة الاحول البصري قال (حدثنا عاصم) هو ابن
سليمان الاحول البصري (عن الشعبي) بن عامر شراحيل الكوفي (عن ابن عباس رضي الله
عنهما) قال قت ليس له أصلى عن يسار النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي أو قال (بعضدي)
شد من الراوي أو من ابن عباس (حتى أقامني عن يمينه وقال بيده) أي أشار بها نحو (من
ورائي) والمراد من وراء ابن عباس ولا يذرع عن الكشمة مني من ورأيه قال العيني كان حجر وهذا
أوجه والضمير للرسول عليه الصلاة والسلام ومطابقته للترجمة من جهة الامام ولا يذرع داود باسناد
حسن عن عائشة مرفوعا ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف ولا يعارضه قوله عليه
الصلاة والسلام في حديث ابن عمر المروي عند ابن ماجه لما تعطلت مبصرة المسجد من عمر مبصرة
المسجد كتب له كفلان من الأجر لأن ما ورد لدغى عارض يزول بزواله لاسيما والحديث في اسناده
مقال * ورواه حديث الباب ما بين كوفي وبصري وفيه التعديت والغنعة والقول وفيه من
يلقب بالاحول عن الاحول وساقه المؤلف هنا مختصرا (باب) بالتبوين اذا كان بين الامام
وبين القوم المقتدين به (حائط أو سترة) لا يضر ذلك وهذا مذهب المالكية نعم اذا جمعها
مسجدا وعلم بصلاة الامام بسماع تكبيره أو بتبليغ جازع عند الشافعية لا جاع الامة على ذلك كما
سأقي قريبا (وقال الحسن) البصري (لاباس أن تصلي وبينك وبينه) أي الامام (نهر) سواء
كان محجوا الى سباحة أم لا وهذا هو الصحيح عند الشافعية ولا ين عسا كره يرضم النون وفتح الهاء
مصغرا وهو يدل على أن المراد الصغير وهو الذي يمكن العبور من أحد طرفيه الى الآخر من غير
سباحة وهذا لا يضر جزمنا وهذا التعليق قال ابن حجر لم أره موصولا بلفظه وروى سعيد بن
منصور باسناد صحيح عنه في الرجل يصلي خلف الامام وهو فوق سطح يأتيه به لابس بذلك (وقال أبو
حجاز) بكسر الميم وسكون الجيم آخره زاي مهملة اسمها لاحق بالحاء المهملة والقاف ابن حميد بضم
الحاء ابن سعيد البصري الاغور التابعي المتوفى سنة مائة أو إحدى ومائة مما وصله ابن أبي شيبة
(بأتم) المصلي (بالامام وان كان بينهما طريق) مطروق وهذا هو الصحيح عند الشافعية فغير
المطروق من باب أولى (أو) كان بينهما (جدار) وجمعها مسجد (اذا سمع تكبيرا لامام) أو مبلغ
عنه لا جاع الامة على ذلك ورحمة المسجد ملحقة به وحكم المساجد المتلاصقة المتنافذة كمسجد
على الأصح وان صلى به خارج المسجد وانصلت به الصفوف جازت صلاته لان ذلك يعد جماعة
وان انقطعت ولم يكن دونه حائل حازت اذالم يزد ما بينهما على ثلثائة ذراع تقريبا وان كانا في بناءين
كصحن وصفة أو بيت فطر يقان أحدهما أن كان بناء المأموم عينا أو شمس لا واجب اتصال صف
من أحد البناءين بالآخر لان اختلاف البناء يوجب كونهما متفرقين فلا بد من رابطة يحصل
بها الاتصال ولا تضر فرجة لاتسع واقفا وان كان بناء المأموم خلف بناء الامام فالصحيح صحة القدوة
بشرط أن لا يكون بين الصفيين أكثر من ثلاثة أذرع تقريبا والطريق الثاني وصحتها النووي
تبع المعظم العراقيين لا يشترط الاقرب كالقضاء فيه صحيح ما لم يزد ما بينه وبين آخر صف على ثلثائة

ذراع كور هنا لا يخالف الرواية المتقدمة أنه صلى الله عليه وسلم قال حط غنى نجسا الى آخره فالمراد ذراع

قال ثم أدخلت الجنة فاذا فيها اجناب الذلوث وأذا إبراهيم المسك * حدثنا محمد بن المنثري (٦٩) حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة

عن أنس بن مالك رضي الله عنه لعله قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا عند البيت بين النائم واليقظان إذ سمعت قائلاً يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فانطلق بي فأثبت بطست من ذهب يحيط الشطر ههنا ثم حط في مررات عراصات وهذا هو الظاهر وقال القاضى عياض رحمه الله المراد بالشطر هنا الجزء وهو الخس وليس المراد به النصف وهذا الذى قاله محتمل ولكن لا ضرورة اليه فان هذا الحديث الثانى مختصر لم يذكر فيه كرات المراجعة والله أعلم واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشيء قبل فعله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم انطلق بي جبريل حتى تأتى سدة المنتهى) هكذا هو فى الأصول حتى تأتى بالتون فى أوله وفى بعض الأصول حتى أتى وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم ثم أدخلت الجنة فاذا فيها اجناب الذلوث) أما الجناب الذلوث فبالجيم المفتوحة وبهاء تون مفتوحة ثم ألف ثم باء موحدة ثم ذال معجمة وهى القباب واحدها جنبذة ووقع فى كتاب الانبياء من صحيح البخارى كذلك ووقع فى أول كتاب الصلاة منه جبابل بالحاء المهملة والباء الموحدة وآخره لام قال الخطاوى وغيره هو تصحيف والله أعلم وأما الذلوث فمعروف وفيه أربعة أوجه بهمرتين ويحذفهما وبائتات الاولى دون الثانية وعكسه والله أعلم وفى هذا الحديث دلالة لمذهب أهل السنة أن الجنة والنار مخلوقتان وأن الجنة فى السماء والله أعلم

ذراع ان لم يكن حائل فان كان بينهما حائل يمنع الاستطراق والمساعدة كالحائط لم تصح باتفاق الطريقين لان الحائط معدل للفصل بين الاماكن وان منع الاستطراق دون المشاهدة بأن يكون بينهما شبهة فالأصح فى أصل الروضة البطلان * وبالسند قال (حدثنا) ولاوى ذر والوقت حدثنى (محمد) ولا بن عساكر محمد بن سلام وبه قال أبو نعيم وهو السلى البيه كندى بكسر الموحدة وسكون المشنة التحتية وفتح الكاف وسكون النون واختلف فى لام أبيه والراح التخفيف (قال أخبرنا) ولا يصلى حدثنا (عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفى (عن يحيى بن سعيد الانصارى عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم بنت عبد الرحمن الانصارى (عن عائشة) رضى الله عنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل فى حجرته وجدار الحجرة قصير) وفى رواية جاد بن زيد عن يحيى عند أبي نعيم فى حجرته من حجر أزواجه وهو يوضح أن المراد حجر بيته لا التى كان احتج بها فى المسجد بالحصير ويدل له ذكر جدار الحجرة لكن يحتمل أن تكون هى المراد ويكون ذلك تعدد منه عليه الصلاة والسلام (فرأى الناس شخص النبى صلى الله عليه وسلم من غير تعيين من هذه المقدسة لانه كان ليلاً فلم يبصروا الاشخصه (فقام اناس) بهمزة مضمومة ولا أربعة فقام ناس (يصلون بصلاته) عليه الصلاة والسلام ملتبسين بها أو مقتدين بها وهو داخل الحجرة وهم خارجها وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى وفيه جواز الاتمام عن لم ينو الامامة (وأصبحوا) دخلوا فى الصباح وهى تامة (فتحدثوا بذلك فقام ليلة) الغداة (الثانية) ولا يصلى فقام الدلالة الثانية من باب اضافة الموصوف الى صفته (فقام معه) عليه الصلاة والسلام (اناس) بالهمزة ولا يصلى ناس (يصلون بصلاته صنعوا ذلك) أى الاقتداء به عليه الصلاة والسلام (ليلتين أو ثلاثه) ولا أربعة أو ثلاثاً (حتى اذا كان) الوقت أو الزمان (بعد ذلك جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخرج) الى الموضع المعروف الذى صلى فيه تلك الصلاة الليلتين أو الثلاث (فلما أصبح ذكر ذلك الناس) لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمع عن الزهري عن عروة عن عائشة عند عبد الرزاق أن الذى خاطبه بذلك عمر رضى الله عنه (فقال) صلى الله عليه وسلم (الى خشيت أن تكتب) أى تفرض (عليكم صلاة الليل) أى من طريق الامر بالاقتداء به عليه الصلاة والسلام لانه كان يجب عليه التهجداً من جهة انشاء فرض آخر زائد على الخمسة ولا يعارضه قوله فى ليلة الاسراء لا يبدل القول لى فان ذاك المراد به فى التنقيص كإدله عليه السياق (باب صلاة الليل) كذا فى رواية المستلى وحده ولا وجه لذلك ههنا لان الابواب هنا فى الصفوف واقامتها وصلاة الليل بخصوصها أفرد لها المؤلف كتاباً مفرداً فى هذا الكتاب * وبالسند قال (حدثنا) ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن أبي فديك (بضم الفاء وفتح الدال المهملة وسكون التحتية وبالکاف ولا بن ذر ابن أبي الفديك بالالف واللام واسمه محمد بن اسمعيل بن أبي مسلم بن أبي فديك واسم أبي فديك دينار الديلى المدينى) قال حدثنا ابن أبي ذئب (بكسر الدال المعجمة وسكون الهمزة آخره موحدة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب هشام المدينى) (عن المقبرى) بفتح الميم وسكون القاف وضم الموحدة وكسرها وقد تفتح نسبة لمجاورته المقبرة سعيد بن أبي سعيد (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (عن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم كان له حصير يسطه بالنهار) ولا يصلى ينسطة بمنشاة فوقية بعد الموحدة وكسر السين (ويحتج به بالليل) بالراء المهملة أى يتخذ كالحجرة فيصلى فيها ولا يذر عن الكشميين ويحتج به بالراء أى يجعله حائراً بينه وبين غيره (فتاب) بثلاثة وموحدة بينهما ألف أى رجوع ولأى الوقت وابن عساكر وأبى ذر عن الجوى والكشميين فتاب بالراء بديل الموحدة أى ارتفع أوقاف (اليه ناس فصلوا) ولا أربعة

(قوله حدثنا محمد بن المنثري حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه لعله قال عن مالك بن صعصعة) قال

فهمان ماء زمزم فشرح صدرى الى كذا وكذا (٧٠) قال قتادة قفلت الذى معى ما يعنى قال الى اسفل بطنه فاستخرج قلبى فغسل بماء زمزم

ثم أعيد مكانه ثم حشى ايما نوحكة
ثم أتيت بداية أبيض يقال له البراق
فوق الحمار ودون البغل يقع خطوه
عند أقصى طرفه فحملت عليه ثم
انطلقنا حتى أتينا السماء الدنيا
فاستفتح جبريل فقبل من هذا قال
جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل
وقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا وقال
مرحبا وانتم المحيي جاء قال فأتينا
على آدم وساق الحديث بقصته
وذكر أنه لقي في السماء الثانية عيسى
ويحيى وفي الثالثة يوسف وفي
الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
قال ثم انطلقنا حتى انتهيت الى
السماء السادسة فأتيت على موسى
فقبلت عليه فقال مرحبا بالآخر
الصالح والابن الصالح فلما جاوزه
بكي فتودى ما يبكيك قال رب هذا
غلام بعثته بعدى يدخل من أمته
الجنة أكثر مما يدخل من أمتى قال
ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء
السابعة فأتيت على ابراهيم وقال في
الحديث

أبو علي الغساني هكذا هذا الحديث
في رواية ابن ماهان وأبي العباس
الرازي عن أبي أحمد الجلودى وعند
غيره عن أبي أحمد عن قتادة عن
أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة
بغير شك قال أبو الحسن الدارقطنى
لم يروه عن أنس بن مالك عن مالك
ابن صعصعة غير قتادة والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم في موسى
صلى الله عليه وسلم فلما جاوزه بكى
فتودى ما يبكيك قال رب هذا غلام
بعثته بعدى يدخل من أمته الجنة
أكثر مما يدخل من أمتى) معنى
هذا والله أعلم أن موسى عليه السلام
حزن على قومه لقلة المؤمنين منهم مع

بدل قوله فصلاوا فصفوا (وراه) صلى الله عليه وسلم * ورواه هذا الحديث الستة مدنيون
وشيوخ المؤلف من أقراده وفيه تابعى عن تابعى عن صحابة والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه
المؤلف أيضا في اللباس ومسلم في الصلاة وكذا الترمذى والنسائى وابن ماجه * وبه قال (حدثنا
عبد الأعلى بن حجاج) بتشديد الميم بن نصر (قال حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد
(قال حدثنا موسى بن عقبة) بن أبي عياش الأزدي (عن سالم أبي النضر) بسكون الصاد المعجمة
ابن أبي أمية (عن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة في الاول وكسر العين في الثانى
(عن زيد بن ثابت) الانصارى كاتب الوحي رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ
حجرة) بالراء ولا يذعن الكشمهني حجرة بل رأى أى شيئا حاجر ايعنى ما نعاينه وبين الناس (قال)
بسر (حسبت) أى ظننت (أنه قال من حصر في رمضان فصلى فيها ليالى فصلى بصلاته ناس من
أصحابه فلما علم بهم جعل) أى طفق (يقعد فخرج اليهم فقال قد عرفت) ولابن عسا كر علفت
(الذى رأيت من صنعكم) بفتح الصاد وكسر النون ولا يذعن الكشمهني من صنعكم بضم
الصاد وسكون النون أى حرصكم على اقامة صلاة التراويح حتى رفعتم أصواتكم وحمتم بل حسب
بعضهم الباب لظنهم نومه عليه الصلاة والسلام (فصلوا أيها الناس في بيوتكم) أى التوافل التى لم
تشرع فيها الجماعة (فان أفضل الصلاة صلاة المرعى بيته) ولو كان المسجد فاضلا (الصلوات
الحس) المكتوبة وما شرع في جماعة كالعيد والتراويح فان فعلها في المسجد أفضل منها في
البيت ولو كان مفضولا وكذا تحية المسجد فانها لا تشرع في البيت * ورواه هذا الحديث ثلاثة
مدنيون وعبد الأعلى أصله من البصرة وسكن بغداد * وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه أيضا في
الاعتصام وفي الادب ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذى والنسائى (قال عفان) بن مسلم بن
عبد الله الباهلى الصفار البصرى المتوفى بعد المائتين (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن
خالد قال (حدثنا موسى) بن عقبة قال (سمعت أبا النضر) بن أبي أمية (عن بسر) هو ابن سعيد
(عن زيد) أى ابن ثابت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة هذا الطريق بيان سماع موسى بن
عقبة له من أبي النضر وسقط ذلك كله من رواية غير عمة وكذلك الاسماعيلي ولا أبو
زعيم * ولما فرغ المؤلف رحمه الله من بيان أحكام الجماعة والامامة ونسوية الصفوف شرع في بيان
صفة الصلاة وما يتعلق بذلك فقال (باب ايجاب التكبير) (الاحرام) (وافتحاح الصلاة) أى مع
الشروع في الصلاة ومحجى الواو بمعنى مع شائع ذائع وأطلق الايجاب والمراد الوجوب تجوزا لأن
الايجاب خطاب الشارع والوجوب ما يتعلق بالكاف وهو المراد هنا ويتعين على القادر الله أكبر
لانه عليه الصلاة والسلام كان يستفتح الصلاة براءه ابن ماجه وغيره * وفي البخارى صلوا كما
رأيتونى أصلى فلا يقوم مقامه تسبيح ولا تهليل لانه محل اتباع وهذا قول الشافعية والمالكية
والحنابلة فلا يكفي الله الكبير ولا الرحمن أكبر لكن عند الشافعية لا تضر زيادة لا تمنع الاسم كالله
الجليل أكبر فى الأصح ومن عجز عن التكبير ترجم عنه بأى لغة شاء ولا يعدل عنه الى غيره من
الاذكار وقال الحنفية يتعبد بكل لفظ يقصده التعظيم خلا فالابى يوسف قاله يقتصر على المعروف
والمنكر من التكبير فيقول الله أكبر الله الأكبر الله كبير الله الكبير وهل تكبير الاحرام ركن
أو شرط قال بالاول الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية بالثانى * وبالسند قال (حدثنا
أبو اليمان) الحكم بن نافع البهراني الحمصي (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الأموى الحمصى
(عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنى) بالافراد (أنس بن مالك الأنصارى) رضى
الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا في ذى الحجة سنة خمس من هجرته وأتى الغابة
فسقط عنها) (فخس) بضم الجيم وكسر الحاء المهملة ثم شين معجمة أى خدش (شقها الأيمن قال

كثرة عدد دم فكان بكاء حزنا عليهم وغبطة لنبينا صلى الله عليه وسلم على كثرة أتباعه والغبطة في الخير محمودة ومعنى الغبطة أنه أنس

وحدثني النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران (٧١) ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل

ما هذه الأنهار قال أما النهران
الباطنان فنهران في الجنة وأما
الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع
لي البيت المعمور فقلت يا جبريل
ما هذا قال هذا البيت

وأن يكون من أمته المؤمنين مثل
هذه الأمة لأنه و أن يكونوا أتباعا
له وليس لنبينا صلى الله عليه وسلم
مثلهم والمقصود أنه انما يبكي حزنا
على قومه وعلى قوات الفضل
العظيم والثواب الجزيل يتخلفهم
عن الطاعة فان من دعا الى خير وعمل
الناس به كان له مثل أجورهم كما
جاءت به الأحاديث الصحيحة ومثل
هذا يبكي عليه ويحزن على فواته
والله أعلم (قوله وحدثني النبي صلى
الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار
يخرج من أصلها نهران ظاهران
ونهران باطنان فقلت يا جبريل
ما هذه الأنهار قال أما النهران
الباطنان فنهران في الجنة وأما
الظاهران فالنيل والفرات) هكذا
هو في أصول صحيح مسلم يخرج من
أصلها والمراد من أصل سدرة المنتهى
كما جاء مينا في صحيح البخاري وغيره
قال مقاتل الباطنان هما السلسبيل
والكوثر قال القاضي عياض رجه
الله هذا الحديث يدل على أن أصل
سدرة المنتهى في الأرض لخروج
النيل والفرات من أصلها قلت هذا
الذي قاله ليس يلزم بل معناه أن
الأنهار تخرج من أصلها ثم تسير
حيث أراد الله تعالى حتى تخرج
من الأرض وتسير فيها وهذا لا يمنع
عقل ولا شرع وهو ظاهر الحديث
فوجب المصير اليه والله أعلم * وأعلم
أن الفرات بالتاء الممدودة في الخط

أنس) ولا يصلي أنس بن مالك) رضى الله عنه فصل في لنا يومئذ صلاة من الصلوات وهو قاعد
فصلنا وراءه فعودا ثم قال عليه الصلاة والسلام (لما سلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما
فصلنا واقاما) زاد في باب انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى جالسا فصلوا خلو ساجدة وجعلوا وهو
منسوخ بصلاتهم خلفه قياما وهو قاعد في مرض موته (واذا ركع فاركعوا) وفي الرواية التالية
لهذه فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا فالتكبير هنا مقدر اذا ركع يستدعي سبق التكبير بلا
ريب فالمقدر كالمفوظ والامر للوجوب وتعينت تكبيرة الاحرام دون غيرها بقوله وافتتاح
الصلاة المفسر مع الشروع فيها كما مر وفي حديث أبي حميد كان عليه الصلاة والسلام اذا قام الى
الصلاة اعتدل قائما ورفع يديه ثم قال الله أكبر أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وحيان
وحيد ثم خصلت المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث الجزء الاول منها وهو انما يجب التكبير
والجزء الثاني بطريق الزوم لان التكبير اول الصلاة لا يكون الا عند الشروع فيها (واذا رفع
فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده) أي اجاب دعاء الحامدين (فقولوا ربنا
ولك الحمد) أي بعد قولكم سمع الله لمن حمده فقد ثبت الجمع بينهما من فعله عليه الصلاة والسلام
وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي فسمع الله لمن حمده لا ارتفاع وربنا ولك الحمد لا اعتدال وسقط
لغير أبي ذر عن المستملي واذا سجد فاسجدوا * ورواه هذا الحديث حصيان ومدينان وفيه
التحديث بالجمع والاخبار بالجمع والافراد والعنونة وهذا الحديث والتالي له حديث واحد عن
الزهري عن ثابت لكنه من طريقين شيعي واليحيى فاخصر مشعيب لكنه صرح الزهري فيها
باخبار أنس وأتمه اليحيى * وبه قال (حدثنا قتيبة) وغيره ابوي الوقت وذر وابن عساكر ابن سعيد
(قال حدثنا اليحيى) بالثلثة هو ابن سعد والاربعة اليحيى بالام التعريف (عن ابن شهاب) محمد بن
مسلم الزهري (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (أنه قال) بفتح الحاء المعجمة وتشديد الراء أي
سقط (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فحش) بتقديم الجيم على الحاء وآخره معجمة أي
خدش وهو قشر جلد العضو وفي رواية فحش ساقه (فصل في لنا قاعدا فضلينا معه) وفي رواية
فصلنا وراءه (فعودا ثم انصرف) ولا يذرعن الجوى والمستملي فلما انصرف (فقال انما الامام أو
انما جعل الامام ليؤتم به) يحتمل أن يكون جعل بمعنى سمي فيتعدى الى مفعولين أحدهما الامام
القائم مقام الفاعل والثاني محذوف أي انما جعل الامام اماما ويحتمل أن يكون بمعنى صار أي انما صير
الامام اماما ويحتمل أن يكون فاعله ضمير الله أي جعل الله الامام أو ضمير النبي صلى الله عليه وسلم
واللام في ليؤتم به لام كي والفعل منصوب باضمار أن والثلث في زيادة لفظ جعل من الراوي (فاذا
كبر فكبروا) الامر للوجوب وهو موضع الترجمة ومراده الرد على القائل من السلف إنه يجوز
الدخول في الصلاة بغير لفظ بل بالنية فقط وعلى القائل أنه يجوز الدخول فيها بكل لفظ يدل على
التعظيم كما مر عن أبي حنيفة ووجوبه على المأموم ظاهر من الحديث وأما الامام فسكوت عنه
ويمكن أن يقال في السكوت إشارة الى الإيجاب لتعريفه بالذات التي تختص بما يجزى بوقوعه والامر
شامل لكل التكبيرات إلا أن الدليل من خارج أخرجه غير تكبيرة الاحرام من الوجوب الى السنية
كما بناه الحد واستدل به على أن أفعال المأموم تكون متأخرة عن أفعال الامام فيكبر للاحرام
بعد فراغ الامام من التكبير ويركع بعد شروع الامام في الركوع وقبل رفعه منه وكذا سائر الأفعال
فلو قارنه في تكبيرة الاحرام لم تنفك صلواته أو غيرها كره وفاته فضيلة الجماعة واستدلال
ابن بطلان وابن دقيق العيد بذلك بأنه رتب فعله على فعل الامام بالفاء المقتضية للترتيب والتعقيب
تعقبه الى العرائق بأن الفاء المقتضية للتعقيب هي العاطفة أما الواقعة في جواب الشرط
فانما هي للربط قال والظاهر أنها لا دلالة لها على التعقيب على أن في دلالتها على التعقيب

في حالتها الوصول والوقف وهذا وان كان معلوما مشهورا فنبت عليه لتكون كثير من الناس يقولونه باللهاء وهو خطأ والله أعلم (قوله هذا البيت

المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف (٧٣) ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا فيه آخر ما عليهم ثم أتيت بآباء من أحد هـ ما أخر

والآخرين فعرضا علي فاخترت
الذين فقبل لي أصبت أصاب الله
بك أمتك على الفطرة ثم فرضت
علي كل يوم خمسون صلاة ثم ذكر
قصتها الى آخر الحديث * حدثني
محمد بن مني حدثنا معاذ بن هشام
حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا ابن
ابن مالك عن مالك بن معصعة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فذكر نحوه وزاد فيه فأثبت بطست
من ذهب بمثل حكمة وإيمان فشق
من النحر إلى مرق البطن فغسل
بماء زمزم ثم ملئ حكمة وإيمانا

المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا اليه
آخر ما عليهم قال صاحب مطالع
الانوار وروىناه آخر ما عليهم يرفع
الراء ونصها فالنصب على الطرف
والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم
من دخوله قال والرفع أوجه وفي
هذا أعظم دليل على كثرة الملائكة
صلوات الله وسلامه عليهم والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم أتيت بآباء من
أحد هـ ما أخر والآخرين فعرضا
علي فاخترت الذين فقبل لي أصبت
أصاب الله بك أمتك على الفطرة)
قد تقدم في أول الباب الكلام في
هذا الفصل والذي يراد هنا معنى
أصبت أي أصبت الفطرة كما جاء في
الرواية المنقذة وتقدم بيان
الفطرة ومعنى أصاب الله بك أي
أراد بك الفطرة والخير والفضل وقد
حاء أصاب معنى أراد قال الله تعالى
فسخرناه لريح تجري بأمره ريحا
حت أصاب أي حيث أراد اتفق
عليه المفسرون وأهل اللغة كذا
نقل الواحدى اتفاق أهل اللغة
عليه وأما قوله أمتك على الفطرة
فعناه أنهم أتباعك وقد أصبت الفطرة فهم يكونون عليها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فسق من النحر إلى مرق البطن) هو أي

مذهبين حكاهما أبو حيان في شرح التسهيل ولعل أصلهما أن الشرط مع الجزاء أو متقدم عليه
وهذا يدل على أن التعقيب ان قلناه فليس من الغاء وانما هو من ضرورة تقدم الشرط على الجزاء
والله أعلم انتهى (واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا) مفعول فارفعوا محذوف كمفعول فاركعوا
(واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد) بغير واو وفي السابقة بآبائها وهما سواء كما قال
أصحابنا نعم في رواية أبوي ذروا الوقت والاصلي وابن عسا كرولك الحمد بالواو وهو يتعلق بما قبله
أي سمع الله لمن حمده ياربنا فاستجب حمدنا ودعاءنا ولك الحمد على هذا يتنا (واذا سجد فاسجدوا)
* وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثني)
بالافراد (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) هو عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (قال قال النبي) ولا بوي ذروا الوقت والاصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) انما
جعل الامام ليؤتم به فاذا كبرك تكبيرة الاحرام أو غيرها (فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع
الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد) بالواو أي بعد أن تقولوا سمع الله لمن حمده كما ثبت من فعله
عليه الصلاة والسلام وان كان ظاهر الحديث أن المأموم لا يزيد على ربنا ولك الحمد لكن ليس فيه
حصص (واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسافصلا وجلسا أجمعون) بالرفع نو كيد للضمير في فصلوا
أو للضمير المستكن في الحال وهو جالوسا وقيل روي أجمعين بالنصب على الحال من ضمير جالوسا
لامؤ كد الجالوسا لانه نكرة فلا يثبوت كونه حالاً بأن المعنى ليس عليه وأنه لم يجز في أجمعين
الاثنائ كيد في المشهور لكن أجاز ابن درستويه حالية أجمعين وعليه به تخريج رواية النصب
ان ثبت والأصح على تقدير ثبوتها أنها على بابها للتوكيد لكن نو كيد للضمير منصوب مقدركا أنه
قال أعنيكم أجمعين ولا يخفى ما فيه من البعد اه قلت ثبت فمما سبق في باب انما جعل الامام ليؤتم
به من رواية أبوي الوقت وذرا أجمعين بالنصب مع ما فيه وهذا الحكم منسوخ بما ثبت في مرض
موته ويستفاد من ذلك وجوب متابعة الامام فيكبر للاحرام بعد فراغ الامام منه فان شرع فيه
قبل فراغه لم تنعقد لأن الامام لا يدخل في الصلاة الا بالفراغ من التكبير فالإقتداء به في أثناءه
اقتداء بمن ليس في صلاة بخلاف الركوع والسجود ونحوهما فيركع بعد شروع الامام في الركوع
فان فارنه أو سبقه فقد أساء ولا تبطل وكذا في السجود ويسلم بعد سلامه فان سلم قبله بطلت الا
أن ينوي المضارعة أو معه فلا تبطل لانه محلل فلا حاجة فيه للاتباع بخلاف السبق فانه منافي
للاقتداء (باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى مع الافتتاح) بالتكبير أو بالصلاة وهما متلازمان
حال كون رفع اليدين مع الافتتاح (سواء) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني
(عن مالك) امام داراه حجة (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله
ابن عمر بن الخطاب (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه) استحبابا (بحذ ومنكبيه)
بالحاء المهملة والذال المعجمة أي ازاها مناديا لافرض خلافا لاجدين سيارا مروزي فيما نقله القفال
في فتاويه * وعن قال بالوجوب أيضا الاوزاعي والحديث شيخ المؤلف وابن خزيمة من أصحابنا والمراد
بحذ ومنكبيه كما قاله النووي في شرح مسلم وغيره أن تحاذي أطراف أصابعه أعلى أذنيه وابهاماه
شعته أذنيه وراحته منكبيه (اذا افتتح الصلاة) أي يرفعها مع ابتداء التكبير ويكون انتهائه
مع انتهائه كما هو الأصح عند الشافعية ووجه المالكية وقيل يرفع يديه بالتكبير ثم يبتدى التكبير مع
ارسال اليدين وقبل أن يرفع وقال صاحب الهداية من الخفيفة الأصح يرفع ثم يكبر لان الرفع
صفة نفي التكبير عن غير الله والتكبير اثبات ذلك له والنفي سابق على الاثبات كما في كلمة الشهادة
(واذا كبر للركوع) رفعهما أيضا (واذا رفع رأسه) أي أراد رفعها (من الركوع رفعهما كذلك)

أي

حدثني محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن (٧٣) قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني

ابن عمر نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اسرى به فقال موسى آدم طوال كانه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مربوع وذو كمال ما كانا خازن جهنم وذكر الدجال

بفتح الميم وتشديد القاف وهو ما سفل من البطن وذك من جلده قال الجوهرى لا واحد لها وقال صاحب المطالع واحدها مرق (قول مسلم) رجه الله حدثني محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني ابن عمر نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس رضى الله عنهما هذا الاسناد كله بصريون وشعبة وان كان واسطيا فقد انتقل الى البصرة واستوطنها وابن عباس ايضا سكنها واسم ابي العالية رفيع بضم الراء وفتح الفاء ابن مهران الرايى بكسر الراء وبالضمة من تحت والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم موسى آدم طوال كانه من رجال شنوءة) وقال عيسى جعد مربوع (أما طوال فبضم الطاء وتخفيف الواو ومعناه طويل وهما الغتان وأما شنوءة فبشين معجمة مفتوحة ثم نون ثم واو ثم همزة ثم هاء وهى قبيلة معروفه قال ابن قتيبة فى ادب الكاتب سمو بذلك من قولك رجل فيه شنوءة أى تفرز قال ويقال سمو بذلك لانهم تشاؤوا وتباعدا وقال الجوهرى الشنوءة التفرز وهو التباعدا من الاناس ومنه أزد شنوءة وهم حى من اليمن ينسب اليهم شئان قال قال ابن السكيت ربما قالوا أزد شنوءة بالتشديد غير مهموز وينسب اليها شئان (وأما قوله صلى الله عليه

أى حذو منكبيه) (أيضا) جواب لقوله وإذا رفع رأسه (وقال سمع الله لمن حمده) بناولك الحد وكان لا يفعل ذلك (أى رفع يديه) (فى) ابتداء (السجود) ولا فى الرفع منه وهذا مذهب الشافعى وأحمد وقال الحنفية لا يرفع الا فى تكبيرة الاحرام وهو راية ابن القاسم عن مالك قال ابن دقيق العيد وهو المشهور عند أصحاب مالك والمعمول به عند المتأخرين منهم وأجابوا عن هذا الحديث بأنه منسوخ وقال أبو العباس القرطبي مشهور مذهب مالك أن الرفع فى المواطن الثلاثة هو آخر أقواله وأصحها والحكمة فى الرفع أن يراه الاصل فيعلم دخوله فى الصلاة كالاعنى به سلم بسماع التكبير وأشار الى رفع الحجاب بين العبد والمعبود وليس تقبل بجميع يديه وقال الشافعى هو تعظيم لله وتباعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفى هذا الحديث التحديث والعنونة وأخرجه النسائى فى الصلاة (باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع) أى اذا أراد التكبير للافتتاح واذا أراد الركوع (و) رفعهما (اذا رفع) رأسه من الركوع * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي جاور ربكة وتوفى سنة ست وعشرين ومائتين (قال أخبرنا) (لا بى ذر حدثنا) (عبد الله) ابن المبارك (قال أخبرنا) (يونس) بن يزيد الايبلى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن مهاب (قال أخبرني) (بالافراد) (سالم بن عبد الله) (ولابن عساكر زيادة ابن عمر) (عن عبد الله بن عمر) (بن الخطاب) رضى الله عنهم ما ولا بى ذر عن أبيه أنه (قال رأيت رسول الله) (ولا صلى النبي) (صلى الله عليه وسلم) اذا قام فى الصلاة (أى شرع فيها) (رفع يديه حتى يكونا) (عشاة تحته ولا بى ذر تكوينا بالفوقية) (حذو منكبيه) (بالتثنية) (وكان يفعل ذلك) (أى يرفع يديه) (حين يكبر للركوع) (أى عند ابتداء الركوع) كاحرامه حذو منكبيه مع ابتداء التكبير (ويفعل ذلك) (أيضا) (اذا رفع رأسه من الركوع) (أى اذا أراد الرفع منه أيضا) (ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك) (أى الرفع فى السجود) (أى لا فى الهوى اليه ولا فى الرفع منه) وروى يحيى القطان عن مالك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا هذا الحديث وفيه ولا يرفع بعد ذلك أخرجه الدارقطنى فى غرائب مالك باسناد حسن وظاهره يشمل التثنية عماء هذه المواضع الثلاثة وقدر وى رفع اليدين فى الحديث حسون من الصحابة منهم العشرة ورواه هذا الحديث الستة ما بين مروزي ومدينى وأبلى وفيه التحديث بالجمع والاختبار بالجمع والافراد والعنونة والقول وأخرجه مسلم فى الصلاة وكذا النسائى زاد ابن عساكر هنا قال محمد أى الضارى قال على بن عبد الله المدينى حق على المسلمين أن يرفعوا أيديهم عند تكبيرة الاحرام وغيرها ما ذكره الحديث الزهرى عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم * وبه قال (حدثنا) (سحق الواسطى) (هو ابن شاهين) (قال حدثنا) (خالد بن عبد الله) (بن عبد الرحمن الطحان) (عن خالد) (الحداد) (ولا بى ذر عن الجوى والمستلى) (حدثنا) (خالد) (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (أنه) (أى أن أبا قلابه) (رأى مالك بن الحويرث) (بضم الحاء) المهملة وفتح الواو آخره مشددة اللين (اذا صلى) (أى شرع فى الصلاة) (كبر) (الاحرام) (ورفع يديه) حتى يكونا حذو منكبيه وسلم ثم رفع يديه (واذا أراد أن يركع رفع يديه) مع التكبير (واذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه) وهذا مذهب الشافعى وأحمد خلافا لابي حنيفة ومالك فى أشهر الروايات عنه واستدل الحنفية برواية مجاهد أنه صلى خلف ابن عمر فلم يرفعه يفعل ذلك وأجيب بالظن فى اسناده لان أبابكر بن عياش ساء حفظه بأسرة وعلى تقدير صحته فقد أثبت ذلك سالم ونافع وغيرهما والمثبت مقدم على النافى وأيضا فان ابن عمر لم يكن يراه واجبا ففعله تارة وتركه أخرى وروى عن بعض الحنفية بطلان الصلاة به وأما الرفع فى تكبيرة الاحرام فعليه الاجماع وانما قال أرادنى الركوع لانه فيه عند ارادته بخلاف رفعهما فى رفع الرأس منه فانه عند نفس الرفع

صلى الله عليه وسلم ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران رجل آدم طوال جعد كأنه من رجال شنوفة

الحقير وفيه لغات ذكرهن صاحب المحكم وغيره مبروغ ومربع ومربع بفتح الباء وكسرها وربيع وربعة وربعة الأخيرة بفتح الباء والمرأة ربعة وربعة (وأما قوله صلى الله عليه وسلم في عيسى صلى الله عليه وسلم انه جعد) ووقع في أكثر الروايات في صفته سبط الرأس فقال العلماء المراد بالجعد هنا جعودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وليس المراد جعودة الشعر وأما الجعد في صفة موسى عليه السلام فقال صاحب التحرير فيه معنيان أحدهما ما ذكرناه في عيسى عليه السلام وهو اكتناز الجسم والثاني جعودة الشعر قال الأول أصح لأنه قد جاء في رواية أبي هريرة في الصحيح أنه رجل الشعر هذا كلام صاحب التحرير والمعنيان فيه جائزان وتكون جعودة الشعر على المعنى الثاني ليست جعودة القطط بل معنساها أنه بين القطط والسبط والله أعلم والسبط بفتح الباء وكسرها لغتان مشهورتان ويجوز اسكان الباء مع كسر السين وفتحها على التخفيف كافي كتف وبابه قال أهل اللغة الشعر السبط هو المسترسل ليس فيه تكسر ويقال في الفعل منه سبط شعره بكسر الباء سبط بفتحها سبطا بفتحها أيضا والله أعلم (قوله في الرواية الأخرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسري بي على موسى بن عمران) هكذا وقع في بعض الأصول

لا عند ارادته وكذا في إذا صلى كبر التكبير عند فعل الصلاة * قال أبو قلابة (وحدثنا مالك بن الحويرث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع هكذا) أي مثل ما صنع مالك بن الحويرث والواو الحال لا للعطف على رأي لأن الحديث مالك والرأي أبو قلابة * وفي هذا الحديث التحديث والعنقة هذا (باب بالتبوين (الأي أين يرفع) المصلي (يديه) عند افتتاح الصلاة وغيره (وقال) وحذف الواو الأصلية وابن عسار (أبو جعد) بضم الحاء عبد الرحمن بن سعد الساعدي الانصاري مما هو موصول عنده في باب سنة الجلوس في التشهد (في أصحابه) أي حال كونه بين أصحابه من الصحابة رضي الله عنهم (رفع النبي صلى الله عليه وسلم) أي يديه (حذو منكبيه) ولابن عساكر إلى حذو منكبيه * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي جرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنا) بالجمع وللاربعة أخبرني (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال رأيت النبي) ولابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم افتتح التكبير في الصلاة فرفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه) بفتح الميم وكسر الكاف تثنية منكب وهو مجمع عظم العضد والكف أي أزاء منكبيه وبهذا أخذ الشافعي والجمهور خلافا للعنقة حيث أخذوا بحديث مالك بن الحويرث عند مسلم ولفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي يهما أذنيه وفي رواية حتى يحاذي فروع أذنيه وقد جع الشافعي بينهما فقال يرفع يديه حذو منكبيه بحيث يحاذي أطراف أصابعه فروع أذنيه أي أعلى أذنيه وأبهاماه شحمتي أذنيه وراحتاه منكبيه (وإذا كبر للركوع فعل مثله) أي مثل المذكور من رفع اليدين حذو المنكبين (وإذا قال سمع الله لمن حذو فعل مثله) من الرفع حذو المنكبين أيضا (وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك) الرفع المذكور (حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود) ولابن عساكر والأصلي ولا حين يرفع من السجود حذو لفظ رأسه (باب رفع) المصلي (اليدين إذا قام من الركعتين) بعد التشهد * وبالسند قال (حدثنا عباس) بفتح العين المهملة وتشديد المشناة التحتية آخره مجمعة ابن الوليد الرقام البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالسين المهملة البصري (قال حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الواو حذو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما كان إذا دخل) أي أراد الدخول (في الصلاة) ولابن عساكر دخل الصلاة (كبر ورفع يديه) حذو منكبيه (وإذا ركع) كبر (رفع يديه وإذا قال سمع الله لمن حذو رفع يديه) حذو منكبيه أيضا (وإذا قام من الركعتين) بعد التشهد (رفع يديه) كذلك (ورفع ذلك ابن عمر إلى النبي) ولا يذري النبي (صلى الله عليه وسلم) أي أضافه إليه وكذا رفعه عبد الوهاب النقي ومعتز عن عبيد الله عن الزهري عن سالم عن ابن عمر كما أخرجه المؤلف في جزء رفع السدين له وفيه الزيادة وقد توبع نافع على ذلك عن ابن عمر وهو في ما رواه أبو داود وصححه المؤلف في الجزء المذكور من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه وله شواهد منها حديث أبي حميد الساعدي وحديث علي بن أبي طالب أخرجهما أبو داود وصححهما ابن خزيمة وحبان وقال المؤلف في جزء الرفع ما زاده ابن عمر وعلي وأبو جعد في عشرة من الصحابة من الرفع عند القيام من الركعتين صحيح لأنهم لم يحكوا صلاة واحدة فاختلغوا فيها وانما زاد بعضهم على بعض والزيادة مقبولة من أهل العلم اه وقال ابن خزيمة هو سنة وإن لم يذكره الشافعي والاستاذ صحيح وقد قال قولوا بالسنة ودعوا قولنا انتهى وتعقب بان وصية الشافعي بعملها إذا عرف أن الحديث لم يطلع عليه الشافعي أما إذا

النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا
تكن في مريته من لقائه قال كان
قتادة يفسرها أن نبي الله صلى الله
عليه وسلم قد لقي موسى عليه السلام
حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن
يونس قال حدثنا هشيم

وسقطت لفظة مرت في معظمها
ولا بد منها فان حذف كانت مرادة
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
وأرى مالكا خازن النار) هو بضم
الهمزة وكسر الراء ومالك بالصب
ومعناه أرى النبي صلى الله عليه وسلم
مالكا وقد ثبت في صحيح البخاري في
هذا الحديث ورأيت مالكا ووقع
في أكثر الاصول مالك بالرفع وهذا
قد ينكر ويقال هذا الخ لا يجوز
في العربية ولكن عنه جواب
حسن وهو أن لفظة مالك منصوبة
ولكن اسقطت الالف في الكتابة
وهذا يفعل المحدثون كثيرا
فيكتبون سمعت أنس بغير ألف
ويقرؤه بالنصب وكذلك مالك
كتبوه بغير ألف ويقرؤه بالنصب
فهذا ان شاء الله تعالى من أحسن
ما يقال فيه وفيه فوائد يتنبه بها على
غيره والله أعلم (قوله وأرى مالكا
خازن النار والدجال في آيات أراهن
الله اياه فلا تكن في مريته من لقائه
قال كان قتادة يفسرها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قد لقي موسى
عليه السلام) هذا الاستشهاد بقوله
تعالى فلا تكن في مريته هو من
استدلال بعض الرواة أما تفسير
قتادة فقد وافقه عليه جماعة منهم
مجاهد والكلبي والسدي وعلى
مذهبهم معناه فلا تكن في شئ من
لقائك موسى وذهب كثيرون من
المحققين من المفسرين وأصحاب
المعاني الى ان معناها فلا تكن في

اذا عرف أنه اطع عليه ورده أو تأوله بوجه من الوجوه فلا الامر هنا محتمل وصحح النووي تصحيح
الرفع وبعبارة النووي ٣ خلافا لا كثيرين وقد قال أبو داود ان الحديث رواه الثقي عن عبيد الله
فلم يرفعه وهو الصحيح وكذا رواه موقوف الميث وابن جريج ومالك * ورواه هذا الحديث الخمسة
ما بين بصري ومذني وشيخ المؤلف من أفراد وفيه التحديث والعنعنة وآخره أبو داود (رواه
حماد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) وصله المؤلف في جزء رفع
اليد عن موسى بن اسمعيل عن حماد مرفوعا بلفظ اذا كبر رفع يديه واذا ركع واذا رفع رأسه
من الركوع (ورواه ابن طهمان) ابراهيم (عن أيوب وموسى بن عقبة بن نضر) وصله البيهقي من
طريق عمر بن عبد الله بن رزين عن ابراهيم بن طهمان عن أيوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن
عمر أنه كان يرفع يديه حين يفتتح الصلاة واذا ركع واذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه
ويقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال الدارقطني ورواه ابن حجر عن موسى
ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر موقوفا (باب وضع المصلي يده اليمنى على اليد اليسرى)
أي في حال القيام وزاد الاصل والهروي في الصلاة وسقط الباب الاصيلي * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) امام دار الهجرة (عن أبي حازم) بالحاء المهملة
ابن دينار الاعرج (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي الانصاري (قال كان الناس
يؤمرون) الامر لهم النبي صلى الله عليه وسلم (أن) أي بأن (يضع الرجل يده اليمنى على ذراعه
اليسرى في الصلاة) أي يضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ من الساعد كما في حديث
واتله المروى عند أبي داود والنسائي وصححه ابن خزيمة والحكمة في ذلك أن القاسم بين يدي
الملك الجبار يتأدب بوضع يده على يده أو هو أرفع من العبد وأقرب الى الخشوع والرسغ المفصل
بين الساعد والكف والسنة أن يجعلهما تحت صدره لحديث عند ابن خزيمة أنه وضعهما
تحت صدره لان القلب موضع النية والعادة أن من احتز على حفظ شئ جعل يديه عليه وقال
في عوارف المعارف ان الله تعالى بلطف حكيم جعل الأذى محل نظره ومورد وجهه ونجبة
ما في أرضه وسماؤه وحانيا جسمانيا أرضيا سماويا منتصب القائمة مرتفع الهيئة فنصفه
الأعلى من حد الفؤاد مستودع أسرار السموات ونصفه التحتاني مستودع أسرار الارض فحل
نفسه ومركزها النصف الأسفل ومحل روحه الروحاني والقلب النصف الأعلى فجوازب الروح
مع جوازب النفس يتطاردان ويتجاذبان وباعتبار تطاردهما وتغالبهما الملة الملك ولة
الشیطان ووقت الصلاة يكثر التطارد لوجود التجاذب بين الايمان والطبع فيكشف المصلي
الذي صار قلبه سماويا يتردد بين الفناء والبقاء بجوازب النفس متصاعدا من مركزها
والجوارح وتصرفها وحركتها مع معاني الباطن ارتباط وموازنة فيوضع اليمنى على الشمال
محصر للنفس ومنع من صعود جوازبها وأثر ذلك يظهر برفع الوسوسة وزوال حديث النفس
في الصلاة اه وروى ابن القاسم عن مالك الارسل وصار اليه أكثر أصحابه وعن الحنفية
يضع يده تحت سترته إشارة الى ستر العورة بين يدي الله تعالى وكان الاصل أن يقول يضعون
قوزع المظهر موضع المضمير (قال أبو حازم) الاعرج (لا أعلمه) ولا بن عساكر ولا أعلمه
أي الامر (الأن سهل) (ينبي ذلك) بفتح أوله أي يسنده ورفعه (الى النبي صلى الله عليه
وسلم قال اسمعيل) هو أبى أو يس لا اسمعيل بن اسحق القاضي ولا بن عساكر قال محمد قال
اسمعيل ويعني بمحمد المؤلف (ينبي ذلك) بضم الياء وفتح الميم بالبناء للفعول (ولم يقل) أبو حازم
(ينبي) بفتح أوله وكسر الميم كرواية القعنبى * ولما فرغ من الكلام في وضع اليمنى على اليسرى
وهي صفة السائل الدليل وأنه أقرب الى الخشوع شرع يذكر الخشوع حثا للمصلي على ملازمته

شك من لقاء موسى الكتاب وهذا مذهب ابن عباس ومقاتل والزجاج وغيرهم والله أعلم (قوله حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن يونس) هو

حدثنا داود بن أبي هند عن أبي العالية عن (٧٦) ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي الأزرق فقال أي واد هذا

فقالوا هذا وادي الأزرق قال كان في أنظر إلى موسى عليه السلام هابطا من التنية وله جوار إلى الله بالتلبية

بالسين المهملة والجيم (قوله صلى الله عليه وسلم كان في أنظر إلى موسى صلى الله عليه وسلم هابطا من التنية وله جوار إلى الله تعالى بالتلبية ثم قال صلى الله عليه وسلم في يونس بن متى صلى الله عليه وسلم رأيت وهو يلبي) قال القاضي عياض رحمه الله أكثر الروايات في وصفهم تدل على أنه صلى الله عليه وسلم رأى ذلك ليلة أسري به وقد وقع ذلك مينا في رواية أبي العالية عن ابن عباس وفي رواية ابن المسيب عن أبي هريرة وليس فيها ذكر التلبية قال فان قيل كيف يحجون ويلبون وهم أموات وهم في الدار الآخرة وليست دار عمل فاعلم أن المشايخ وفيما طهرنا عن هذا أجوبة أحدها أنهم كالشهداء بل هم أفضل منهم والشهداء أحياء عند ربهم فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا كما ورد في الحديث الآخر وإن يتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل حتى إذا فنيت مدنتها وتعقبها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل الوجه الثاني أن عمل الآخرة ذكر ودعاء قال الله تعالى دعواهم فما سجدت اللهم ونحيبهم فيها سلام الوجه الثالث أن تكون هذه رؤية منام في غير ليلة الإسراء وفي بعض ليلة الإسراء كما قال في رواية ابن عمر رضي الله عنهما ما بينا أناتم رأيتموني أطوف بالكعبة وذكر الحديث في قصة عيسى صلى الله عليه وسلم الوجه الرابع أنه صلى الله عليه وسلم

فقال (باب الخشوع في الصلاة) الصلاة صلة العبد بربه فمن تحقق بالصلاة في الصلاة لمعت له طوابع التجلي فيخشع وقد شهد القرآن بفلاح مصل خاشع قال الله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون أي خاشعون من الله متذللون له يلزمون بأبصارهم مساجدهم وعلامة ذلك أن لا يلتفت المصلي عينا ولا شمالا ولا يجاوز بصره موضع سجوده صلى بعضهم في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس عليها ولم يشعر هو بها والفلاح أجمع اسم لسعادة الآخرة وقد خاشع لنفسه وقد قال تعالى وأقم الصلاة لذكري وظاهر الأمر الوجوب بالغفلة ضد فن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة لأنه ذكره تعالى فافهم واعمل فليقبل العبد على ربه ويستحضر بين يديه من هو واقف * كان مكتوبا في محراب داود عليه الصلاة والسلام أيها المصلي من أنت ولين أنت وبين يدي من أنت ومن تناجي ومن يسمع كلامك ومن ينظر إليك وقال الخراز ليكن إقبالك على الصلاة إقبالا على الله يوم القيامة ووقوفك بين يديه وهو مقبل عليك وأنت تناجيه وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أيسر (قال حدثني) بالأفراد (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرمز (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون) بفتح التاء والاستفهام انكار أي أنظنون (قيل) أي مقابلتي ومواجهتي (ههنا) فقط (والله ما) ولا يذعن الجوى لا (يخفى على ركوعكم ولا خشوعكم) تنبيه لهم على التلبس بالخشوع في الصلاة لأنه إنما قال لهم ذلك لما رأهم يلتفتون غير ساكنين وذلك بنا في كمال الصلاة فيكون مستحبالا واجبا اذ لم يأمرهم هنا بالاعادة وقد حكى النووي الإجماع على عدم وجوبه قال في شرح التقریب وفيه نظر فقد روي في كتاب الزهد لابن المبارك عن عمار بن ياسر قال لا يكتب للرجل من صلاته ما ساعاه وفي كلام غير واحد من العلماء ما يقتضي وجوبه انتهى والخشوع الخوف أو السكون أو هو معنى يقوم بالنفس يظهر عنه سكون في الأطراف يلائم مقصود العبادة وفي مصنف ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب أنه رأى رجلا يلعب بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وقد تحرك البدن مع وجود الخشوع في سنن البيهقي عن عمرو بن حريث قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من لحيته وهو يصلي وهذا موضع الترجة (وأي لأراكم) بفتح الهمزة أي أبصركم (ورأى ظهري) ولا يرى ذروا الوقت والاصلي من وراء ظهري أي يبصر المعهود ابصارا أخرجه فيه العادة أو بغيره كما مر * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجعة المشددة (قال حدثنا غندر) اسمه محمد بن جعفر البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج ولا بن عساكر عن شعبة (قال سمعت قتادة) بن عادية يقول (عن أنس بن مالك) وسقط لفظ ابن مالك عند ابن عساكر (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقبوا) أي اكملوا (الركوع والسجود فوالله أني لأراكم) بفتح اللام المؤكدة والهمزة (من بعدى) أي من خلني (وربما قال من بعد ظهرى إذا ركعت وسجدت) ولا يذروا إذا سجدتم وأغرب الداودي حيث فسّر البعدية هنا بما بعد وفاته صلى الله عليه وسلم يعني أن أعمال أمته تعرض عليه ولا يخفى بعده لأن سياق الحديث يأباه وهذا الحديث رواه مسلم في الصلاة وروى قول الداودي قوله وربما قال من بعد ظهرى (باب ما يقول) ولا يستلي وإن عساكر ما يقرأ (بعد التكبير) وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث الحوضي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن عاصمة (عن أنس) ولا يصلي عن أنس بن مالك (أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر) رضي الله عنهما (كانوا يفتخون الصلاة) أي قراءتها فلا دلالة فيه على دعاء الافتتاح (بالحمد لله رب العالمين) يضم الدال

ثم أتى على ثنية هرشي فقال أي ثنية هذه قالوا ثنية هرشي قال كاني أنظر إلى يونس (٧٧) بن متى على ناقه جراء جعدة عليه حبة من

صوف خطام ناقته خلبة وهو يلبي
قال ابن حنبل في حديثه قال هشيم
يعني ليقا * حدثني محمد بن المثنى
حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن
أبي العالمة عن ابن عباس قال سمرنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين مكة والمدينة فررنا بواد
فقال أي واد هذا فقالوا وادي
الازرق فقال كاني أنظر إلى موسى
صلى الله عليه وسلم فذكر من لونه
وشعره شيئا لم يحفظه داود واضعا
أصبعه في أذنيه

وكيف جهم وتلبيتهم كما قال صلى
الله عليه وسلم كاني أنظر إلى موسى
وكاني أنظر إلى عيسى وكاني أنظر
إلى يونس عليهم السلام الوجه
الخامس أن يكون أخبر عما أوحى
إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم
وما كان منهم وإن لم يره رؤيته عين
هذا آخر كلام القاضي عياض
رحمه الله والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم له جوار) هو بضم الجيم
وبالهزة وهو رفع الصوت (قوله
ثنية هرشي) هي بفتح الهاء واسكان
الراء والشين المعجمة مقصورة الالف
وهو جبل على طريق الشام والمدينة
قريب من الحفة (قوله صلى الله
عليه وسلم على ناقه جراء جعدة عليه
حبة من صوف خطام ناقته خلبة
قال هشيم يعني ليقا) أما الجعدة فهي
مكتنزة اللحم كما تقدم قريبا وأما
الخطام بكسر الخاء فهو الحبل الذي
يقاده البعير يجعل على خطمه وقد
تقدم بيانه وأخفا في أول كتاب
الايمن وأما الخلبة فبضم الخاء
المحممة وبالباء الموحدة بينهما لام فيها
لفتان مشهورتان الضم والاسكان
حكاهما ابن السكيت والجوهري

على الحكاية لا يقال أنه صريح في الدلالة على ترك البسملة أولها لأن المراد الافتتاح بالفاتحة
فلا تعرض لكون البسملة منها أولا ولمسلم لم يكونوا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم وهو محمول
على نفي سمعها فيحتمل اسرارهم بها ويؤيده رواية النسائي وابن حبان فلم يكونوا يجهرون بيسم الله
الرحمن الرحيم فنفي القراءة محمول على نفي السماع ونفي السماع على نفي الجهر ويؤيده رواية ابن
خزيمة كانوا يسرون بيسم الله الرحمن الرحيم وقد قامت الأدلة والبراهين للشافعي على اثباتها
ومن ذلك حديث أم سلمة المروى في البيهقي وصحيح ابن خزيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ
بسم الله الرحمن الرحيم في أول الفاتحة في الصلاة وعدها آية وفي سنن البيهقي عن علي وأبي هريرة
وابن عباس وغيرهم أن الفاتحة هي السبع المثاني وهي سبع آيات وإن البسملة هي السابعة وعن
أبي هريرة مرفوعة إذا قرأتم الحمد لله فأقرأتم باسم الله الرحمن الرحيم إنما أم القرآن وأم الكتاب
والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها قال الدارقطني رجال اسنده كلهم ثقات
وأحاديث الجهر بها كثيرة عن جماعة من الصحابة نحو العشر بن صحابيا كابي بكر الصديق وعلي
ابن أبي طالب وابن عباس وأبي هريرة وأم سلمة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري
التبوكي (قال حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى البصري (قال حدثنا عمار بن القعقاع) بن
شبرمة الضبي الكوفي (قال حدثنا أبو زرعة) هرم أو عبد الرحمن أو عمرو أو جرير بن عمرو البجلي
(قال حدثنا أبو هريرة) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكت (يفتح) أوله (بين التكبير وبين
القراءة إسكاته) بكسر الهمزة بوزن أفعالة وهو من المصادر الشاذة إذ القياس سكوتا وهو منصوب
مفعولا مطلقا أي سكوتا يقتضي كلاما بعده (قال) أبو زرعة (أحسبه) أي أظن أباه هريرة (قال
هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاة التحتية من غيرهم كذا عند الأكثر أي يسيرا
ولتكسبه مني والاصلي هنية بهاء بعد المشاة الساكنة وفي نسخة هنية بهزة مفتوحة بعد المشاة
الساكنة قال عياض والفرطجي وأكثر رواية مسلم قالوه بالهمز لكن قال النووي أنه خطأ قال
وأصله هنة فلما صغرت صارت هنة فاجتمعت واو وباء وسبقت احداها ما لا يكون فقلت
الواو ياء ثم أدغمت وتعب بأنه لا يمنع ذلك إجازة الهمزة فقد تقلب الواو همزة (فقلت بابي وأخي)
أي أنت مفدى أو أفديك بهما (يا رسول الله إسكاته) بكسر الهمزة وسكون السين والرفع قال
في الفتح وهو الذي في رواية الأكثرين وأعر به مبتدأ لكنه لم يذكر خبره أو هو منصوب على ما قاله
المظهرى أي أسألت إسكاته أو فسكاته وللمستبلى والسرخصي أسكاته بفتح الهمزة وضم
السين على الاستفهام ولهما في نسخة أسكوتك (بين التكبير والقراءة) ولا يذرا والاصيلي وأبي
الوقت وابن عساكر وبين القراءة (ما تقول) فيه (قال) عليه الصلاة والسلام (أقول) فيه (أنهم
باعديني وبين خطاياي كما باعدت) أي كبعيدك (بين المشرق والمغرب) هذا من المجاز لان
حقيقة المساعدة انما هي في الزمان والمكان أي انما حصل من خطاياي وحل بيني وبين ما يخاف
من وقوعه حتى لا يبقى لهامني اقتراب بالكلية وهذا الدعاء صدر منه عليه الصلاة والسلام على سبيل
المبالغة في اظهار العبودية وقيل أنه على سبيل التعليم لامتته وعورض بكونه لو أراد ذلك لجهر به
وأجيب بورود الأمر بذلك في حديث سمرة عند الزار وأعاد لفظ بين هنا ولم يقل وبين المغرب لان
العطف على التضمير المحفوض بعاد معه العامل بخلاف الظاهر كذا قرره الكرماني لكن برده عليه
قوله بين التكبير وبين القراءة (اللهم نقني من الخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس) أي
الوسخ وقافى نقني بالتشديد في الموضعين وهذا مجاز عن إزالة الذنوب ومحو أثرها وشبهه بالثوب
الأبيض لان الدنس فيه أظهر من غيره من الألوان (اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج) بالثنية
وسكون اللام وفي اليونانية بفتحها (والبرد) بفتح الراء وذكرا الأخيرين بعد الأول للتأكيد

وآخرون وكذلك الخلب والخلب وهو الليف كما فسر هشيم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كاني أنظر إلى موسى واضعا أصبعه في أذنيه)

كانى أنظر الى بونس على ناقة جهراء عليه حبة صوف خطام ناقته ليف خلبة مارا بهذا الوادى ملييا * حدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابن أبى عدى عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس فذكروا الدجال فقالوا الله مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم

أما الاصبع ففيها عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمة ففتح الباء وكسرها وضمة والعاشرة أصبوع على مثال عصفور وفى هذا دليل على استحباب وضع الاصبع فى الأذن عند رفع الصوت بالأذان ونحوه مما يستحب له رفع الصوت وهذا الاستنباط والاستحباب يحى على مذهب من يقول من أصحابنا وغيرهم ان شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم (قوله فقال أى ثنية هذه قالوا هرثى أولفت) هكذا ضبطناها لغت بكسر اللام واسكان الفاء وبعدها ناء منناة من فوق وذكر القاضي وصاحب المطالع فيها ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرته والثانى فتح اللام مع اسكان الفاء والثالث فتح اللام والفاء جميعا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم خطام ناقته ليف خلبة) روى بتبوين ليف وروى بإضافته الى خلبة فى نون جعل خلبة بدلا أو عطف بيان (قوله عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس رضى الله عنهما فذكروا الدجال فقال انه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم) هكذا هو فى الاصول وهو صحيح وقوله فقال انه مكتوب أى قال قائل من الحاضر بن ووقع فى الجمع بين الصحيحين لعبد الحق فى هذا الحديث

أولانهم ما أن لم تمسهما الايدى ولم تمسهما الاستعمال قاله الخطابى واستدل بالحديث على مشروعية دعاء الافتتاح بعد التحريم بالقرض أو النفل خلافا للجمهور وعن مالك وفى مسلم حديث على وجهته وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين زاد ابن حبان مسلما لكن قيده بصلوة الليل وأخرجه الشافعى وابن خزيمة وغيرهما بلفظ اذا صلى المكتوبة واعتمده الشافعى فى الام وفى الترمذى وصححه ابن حبان من حديث أبى سعيد الافتتاح بسبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ونقل الساجى عن الشافعى استحباب الجمع بين التوجيه والتسبيح وهو اختيار ابن خزيمة وجماعة من الشافعية ويسن الاسرار به فى السرية والجره * ورواه هذا الحديث الحجة ما بين كوفى وبصرى وفيه التحديث والقول وأخرجه ابن ماجه وزاد الاصيلى هنا باب بالتبوين من غير ترجمة وسقط من رواية أبوى ذر والوقت وابن عساکر ووجه مناسبة الحديث الآتى السابق فى قوله حتى قلت أى رب وأنا معهم لانه وان لم يكن فيه دعاء ففيه مناجاة واستعطاف فيجوز مع السابق جواز دعاء الله تعالى ومناجاته بكل ما فيه خضوع ولا يتخص بما ورد فى القرآن خلافا لبعض الحنفية قاله ابن رشيد فيما نقله فى فتح البارى * وبالسند قال (حدثنا ابن أبى مریم) سعيد بن محمد بن الحسن بن الجهمي مولاهم البصرى (قال أخبرنا نافع بن عمر) بن عبد الله بن جميل الجهمي القرشى المتوفى سنة تسع وستين ومائة (قال حدثنى) بالافراد (ابن أبى مليكة) عبد الرحمن واسم أبى مليكة بضم الميم وفتح اللام زهير بن عبد الله التميمي الاحول المكي (عن أسماء بنت أبى بكر) وللأصيلى زيادة الصديق رضى الله تعالى عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف) بالكاف أى صلاة كسوف الشمس (فقام) عليه الصلاة والسلام (فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم قام فأطال القيام ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع فأطال القيام) وللأصيلى قال فأطال ثم رفع فأطال القيام (ثم ركع فأطال الركوع ثم رفع فسجد) وللأصيلى ثم سجد (فأطال السجود ثم رفع ثم سجد فأطال السجود ثم انصرف فقال قد دنت) أى قربت (منى الجنة حتى لو اجترأت عليها) أى على الجنة (لجئتكم بقطاف من قطافها) بكسر القاف فيه ما أى بعنقود من عناقيدها وأسم لكل ما يقطف قال العيني وأكثر الحديثين بروونه بفتح القاف وانما هو بالكسر واجترأت من الجرأة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذونا له من عند الله بأخذه (ودنت منى النار حتى قلت أى رب أو أنا معهم) بهمزة الاستفهام بعدها واو عاطفة كذا أبوى الوقت وذروا لأصيلى ونسبه فى الفتح لا كثيرين قال ولكرامة وأنا معهم بحذف الهمزة وهى مقدرة وثبت قوله رب لا يذرعن الجوى (فاذا امرأه) قال نافع بن عمر (حسبت أنه) أى ابن أبى مليكة (قال تخدشها) بفتح المثناة الفوقية وكسر الدال ثم شين معجمة أى تقشر جلدها (هرة) بالرفع فاعل لتخدشها (قلت ما شأن هذه) المرأة (قالوا حبستها حتى ماتت جوعا لا أطعمتها) أى لا أطعمت الهمزة ولا يذروا لأصيلى وابن عساکر ولاهى أطعمتها بالضمير الرجوع للمرأة (ولا أرسلتها) وللأصيلى وابن عساکر ولاهى أرسلتها (تأكل قال نافع) الجهمي (حسبت أنه) أى ابن أبى مليكة وللأصيلى حسبته (قال من خدش) بفتح الخاء المعجمة لا بالمهملة وكسر الشين المعجمة أى حشرات الارض (أو) قال (خدش) مثلث الاول وللأصيلى وأبى ذر عن الكشميين زيادة الارض وفى الحديث أن تعذيب الحيوانات غير جائز وأن من ظلم منها شيئا يسلط على ظالمه يوم القيامة * ورواه هذا الحديث الأربعة ما بين مصرى ومكى وفيه

وأما موسى فرجل آدم جعد على جل أحر مخطوم بخلبة كافي أنظر اليه إذا انحدر (٧٩) في الوادي يابى • حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا

الليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا
الليث عن أبي الزبير عن جابر
رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال عرض على
الأنبياء فإذا موسى عليه السلام
ضرب من الرجال كأنه من رجال
شواء ورأيت عيسى بن مريم عليه
السلام فإذا أقرب من رأيت به شبا
عروة بن معوذ ورأيت إبراهيم
فإذا أقرب من رأيت به شبا
صاحبكم يعني نفسه ورأيت جبريل
عليه السلام فإذا أقرب من رأيت به
شهادته

من رواية عن مسلم فذكروا الدجال
فقالوا أنه مكتوب بين عينيه هكذا
رواه فقالوا في رواية الجدي عن
الصحيحين وذكروا الدجال بين عينيه
كافر يحذف لفظة قال وقالوا وهذا
كاه يحصح ما تقدم وقوله فقال ابن
عباس لم أسمع به يعني النبي صلى الله
عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم
كافي أنظر اليه إذا انحدر) هكذا
هو في الأصول كلها إذا بالالف
بعد الذال وهو صحيح وقد حكى
القاضي عياض عن بعض العلماء أنه
أنكر إثبات الف وغلط راويه
وغلطه القاضي وقال هذا جهل من
هذا القائل وتعسف وجسارة على
التوهم لغير ضرورة وعدم فهم معاني
الكلام إذا لفرق بين إذا واذ هنا لأنه
وصف حاله حين انحداره فمما مضى
(قوله صلى الله عليه وسلم فإذا موسى
عليه السلام ضرب من الرجال) هو
باسكان الراء قال القاضي عياض
هو الرجل بين الرجلين في كثرة اللحم
وقلته قال القاضي السكن ذكر البخاري
فيه من بعض الروايات مضطرب
وهو الطويل غير الشديد وهو ضد
حسبته قال مضطرب فقد ضعفت

تابعي عن صحابيه والتحديث بالجمع والافراد والاخبار والعنونة والقول وآخرجه المؤلف أيضا
في الشرب والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب رفع البصر الى الامام في الصلاة وقالت عائشة)
رضي الله عنها ما هو طرف حديث وصله المؤلف في باب إذا انفلتت الدابة (قال النبي صلى الله
عليه وسلم في صلاة الكسوف فرأيت) بالفاء قبل الراء ولا يوى الوقت وذروا ابن عساكر رأيت
(جهنم يحطم) بكسر الطاء أى يأكل (بعضها بعضا حين رأيت يوتى تأخرت) وبالسند قال (حدثنا
موسى بن اسمعيل التبوذكي) قال حدثنا عبد الواحد (وللاصلي عبد الواحدين زياد بكسر
الزاي وتخفيف المثناة) قال حدثنا الاعمش سليمان بن مهران (عن عماره) بضم العين وتخفيف
الميم (ابن عمير) تصغير عمر التميمي الكوفي (عن أبي معمر) بفتح الميم عبد الله بن منبجة الأزدي (قال
قلنا الحباب) بفتح الحجمة وتشديد الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتشديد المثناة
الفوقية (أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الظهر) صلاة (العصر) أى غير
الفاخرة إذا لاش في قراءتها (قال نعم قلنا) ولا يذرف قلنا بغاء العطف (ثم) يحذف الالف تخفيفا
(كنتم تعرفون ذلك) أى قراءته ولا بن عساكر والاصلي ذلك (قال) أى خباب (باضطراب
لحيته) بكسر اللام أى يتحرك يكها ويستفاد منه ما ترجمه وهو رفع البصر الى الامام ويبدل للملكية
حيث قالوا ينظر الى الامام وليس عليه أن ينظر الى موضع سجوده ومذهب الشافعية بسن
ادامة نظره الى موضع سجوده لانه أقرب الى الخشوع * رجال هذا الحديث ما بين بصرى
وكوفي وفيه التحديث والعنونة والقول وآخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا أبو داود
والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال لا حجاج بن محمد لان المؤلف لم يسمع
منه (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أنبأنا) أى أخبرنا وهو يطلق في الاجازة بخلاف أخبرنا فلا
يكون الامع التقييد بأن يقول أخبرنا اجازة (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت
عبد الله بن يزيد) من الزيادة الانصاري الخطمي الصحابي وكان أميرا على الكوفة حال كونه
(يخطب قال حدثنا) ولاصلي أخبرنا (البراء) بن عازب (وكان غير كذوب) ولا يذرو وهو غير
كذوب (أنهم كانوا إذا صلوا مع رسول الله) ولا يذروا بن عساكر مع النبي (صلى الله عليه وسلم
فرفع رأسه) الشريف (من الركوع قام واقفاما) نصب على المصدرية والجله جواب اذا (حتى
برونه) بإثبات النون بعد الواو ولا يذروا ولاصلي حتى يروه حال كونه (قد سجد) * ورواه هذا
الحديث خمسة وفيه التحديث والانباء والسماع والقول ورواية صحابي عن صحابي * وبه قال
(حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الاصمعي امام
دار الهجرة (عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والسين المهملة المخففة (عن
عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (قال خسفت الشمس) بفتح الخاء المعجمة (على عهد رسول
الله) ولا يذروا ولاصلي وابن عساكر على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) فيه دليل لمن يقول ان
الخصوف يطلق على كسوف الشمس لكن الأكثر على استعماله في القمر والكاف في الشمس
(فصلي) عليه الصلاة والسلام صلاهم الحسوف المذكورة في الباب السابق (قالوا) ولا يذروا فقالوا
(يا رسول الله رأيناك تناول) أصله تتناول عثنتين فوقيتين فخذت احدهما تخفية ولاصلي
وابن عساكر تناولت (شيئا في مقامك) بفتح الميم الاولى (نم رأيناك تكعكت) أى تأخرت
ورجعت وراءك (قال) ولا يذروا الوقت فقال (أني أريت) بهمزة مضمومة ثمراء مكسورة
ولكن شمني رأيت (الخنزة) من غير حائل (فتناولت) أى أردت أن آخذ (منها عنقودا)
بضم العين وعلى هذا التأويل لا تضاد بينه وبين قوله (ولو أخذته) أى العنقود (لا كتمت)

جعد اللحم مكنته ولكن يحتمل أن ال رواية الاولى أصح يعني رواية ضرب لقوله في الرواية الاخرى حسبته قال مضطرب فقد ضعفت

وفي رواية ابن رجب دحية بن خليفة * وحدثنى (٨٠) محمد بن رافع وعبد بن حيسد وتعارفاني اللفظ قال ابن رافع سخطنا وقال عبيد

أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين أسرى بني لقيط موسى عليه السلام فغتنه النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حبسته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيط عيسى فغتنه النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل كاتما خرج من ديماس يعني حماما

هذه الرواية للشد ومخالفة الأخرى التي لشد فيها وفي الرواية الأخرى جسيم سطو وهذا يرجع إلى الطويل ولا يتأول جسيم يعني سجين لأنه ضد ضرب وهذا التمام في صفة الدجال هذا كلام القاضي وهذا الذي قاله من تضعيف رواية مضطرب وانها بخلافه لرواية ضرب لاوافق عليه فإنه لا مخالفة بينهما فقد قال أهل اللغة الضرب هو الرجل الخفيف اللحم كذا قال ابن السكيت في الإصلاح وصاحب الجمل والري يبتدي والجوهري وآخرون لا يجهلون والله أعلم قوله دحية بن خليفة هو يفتح الدال وكسرهما لغتان مشهورتان قوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وجعل الرأس هو بكسر الجيم أي جعل الشعر وسأق قريبا إن شاء الله تعالى بيان ترجيل الشعر قوله صلى الله عليه وسلم في صفة عيسى صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة أحر كاتما خرج من ديماس يعني حماما أما الربعة فباسكان الباء ويجوز فتحها وقد تقدم قريبا بيان اللغات فيه وبيان معناه وأما الديماس فيكسر الدال واسكان الباء والسين في آخره مهملة وفسره الراوي بالحمام والمعروف عند أهل اللغة أن الديماس هو الشرب وهو أيضا السكن قال الهروي في هذا الحديث

بجمع الجمع والكسبية لآ كلت منه ما بقيت الدنيا أي مدة بقاء الدنيا إلى انتهائها لان طعام الجنة لا يفتى فان قلت لم يأخذ العنقود أحب إليه من طعام الجنة الذي لا يفتى ولا يجوز أن يؤكل في الدنيا إلا ما يفتى لان الله تعالى أوجدها للفناء فلا يكون فيها شيء مما يبق اه واخصر هنا الجواب عن تأخره وذكر في باقي الروايات أنه لا يتوفا نار جهنم ومطابقة الحديث للترجمة في قوله رأيناك تكفكت لان رؤية تكفكه عليه الصلاة والسلام تدل على أنهم كانوا رافقونه عليه الصلاة والسلام * وبه قال حدثنا محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعد الألف نون ثانية العوفي الباهلي الأعمى المتوفى سنة ثلاث وعشرين ومائتين قال حدثنا فليح بضم الفاء وفتح اللام ابن سليمان بن أبي المغيرة الأسلمي المدني وقيل اسمه عبد الملك قال حدثنا هلال بن علي بن أسامة العامري المدني وقد نسب إلى جده عن أنس بن مالك رضي الله عنه وسقط لابن عساكر لفظ ابن مالك قال صلى لنا باللام وفي نسخة بنا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رقى بالالف المقصورة ولا يوزر الوقت والأصلي رقى بكسر القاف وفتح الباء أي صعد المنبر فأشار بيده بالتبعية وللاربعة بيده قبل بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة قبله المسجدم قال لقد رأيت الآن اسم للوقت الذي أنت فيه وهو ظرف غير متمكن وقد وقع معرفة واللام فيه ليست معرفة لأنه ليس له ما يشاركه حتى يميز ولا يشك عليه أن رأى الماضي فكيف يجتمع مع الحال لدخول قد فاتها تقر به الحال منذ زمان صليت لكم الصلاة الجنة والنار مثلتين أي مصورتين في قبلة هذا الجدار حقيقة أو عرض عليه مثالهما وضرب له ذلك في الصلاة كأنهما في عرض الحائط فلم أر منظر كالיום أي مثل نظر اليوم في أحوال الخير والشر قال ذلك ثلاثا وقوله صليت لكم بالماضي قطعا واستشكل اجتماعه مع الآن وأجيب بأنه إما أن يكون كما قال ابن الحاجب كل مخبر أو منشي فقصده الحاضر قبل صليت يكون للماضي الملاصق للحاضر وإما أنه أراد بذلك ما يقال عبر فانه الزمان الحاضر لا اللفظة الحاضرة الغير المنقمة * ووجه مطابقة الحديث للترجمة أن رفع البصر إلى الامام * ورواه أربعة وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والرفاق والله أعلم باب كراهية رفع البصر إلى جهة السماء في الصلاة لان فيه نوع اعراض عن القبلة وخروج عن هيئة الصلاة * بالسند قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال أخبرنا ولا ربعة حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا ابن أبي عروبة بفتح العين المهملة وتخفيف الراء المضمومة وفتح الموحدة سعيد بن مهران قال حدثنا قتادة بن دعامة أن أنس بن مالك حدثهم بجمع الجمع ولا يذوحدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بعدنا صلى بأصحابه وأقبل عليهم بوجه الكريم كاعتد ان ماجه ما بال أقوام أي بهم خوف كسر قلب من يعينه لان النصيحة في الملافة صعبة وبال بضم اللام أي ما حالهم وشأنهم يرفعون أبصارهم إلى السماء في صلاتهم زاد مسلم من حديث أبي هريرة عند الدعاء فان حمل المطلق على هذا المقيد اقتضى اختصاص الكراهة بالدعاء الواقع في الصلاة قاله في الفتح وتعبه العيني فقال ليس الأمر كذلك بل المطلق يجري على المقيد والمقيد على تقييده والحكم عام في الكراهة سواء كان رفع بصره في الصلاة عند الدعاء أو بدون الدعاء لما رواه الواحد في أسباب النزول من حديث أبي هريرة أن فلانا كان إذا صلى رفع رأسه إلى السماء فزلت الذين هم في صلاتهم حاشعون ورفع البصر مطلقا ينافي الخشوع الذي أصله السكون فاستدقوله عليه الصلاة والسلام في ذلك أي في رفع البصر إلى السماء في الصلاة حتى قال والله ليتبين بفتح أوله وضم الهاء تبدل على وأوال الضمير المحذوف لان أصله ليتهون ولست على والمجوى ليتبين بضم أوله وفتح المشاء الفوقية والهاء

قال ورأيت ابراهيم عليه السلام وأنا أشبه ولده قال فأثبت بآنا من في أحدهما (٨١) وفي الآخر خرق قيل لي خذ أيها ما شئت

فأخذت الدين فشر به فقال هديت
القطرة أو أصبت القطرة أما تلك
لأخذت الخمر غوت أمتك حدثني
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن نافع عن عبد الله بن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
أراني ليلة عند الكعبة فرأيت
رجلا آدم كأحسن ما أنت راء من
آدم الرجال لهمة كأحسن ما أنت

قال بعضهم الديعاس هنا هو الكن
أي كأنه مخدر لم ير شمساً قال وقال
بعضهم المراد به السرب ومنه
دمسته إذا دفتته وقال الجوهرى
في صحاحه في هذا الحديث
قوله خرج من ديعاس يعنى في
نضارته وكثرة ماء وجهه كأنه خرج
من كن لأنه قال في وصفه كأن رأسه
يقطر ماء وذكر صاحب المطالع
الاقوال الثلاثة فيه فقال الديعاس
قيل هو السرب وقيل الكن وقيل
الحمام هذا ما يتعلق بالديعاس وأما
الحمام فغير وف وهو مذكور باتفاق
أهل اللغة وقد نقل الأزهري في
تهذيب اللغة تذكرة عن العرب
والله أعلم وأما وصف عيسى صلوات
الله عليه وسلامه في هذه الرواية
وهي رواية أبي هريرة رضى
الله عنه بأنه أحرر ووصفه في رواية
ابن عمر رضى الله عنهما بعد ما بأنه
آدم والآدم الأسمر وقد روى
الخيارى عن ابن عمر رضى الله عنهما
أنه أنكر رواية أحرر وحلف أن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يقله يعنى وأنه
اشبهه على الراوى فيحوز أن يتأول
الاجر على الآدم ولا يكون المراد
حقيقة الأدمة والجرة بل ما قاربهما
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم

والمنشأة التحية آخره فون تو كيد ثقيلة فيهما. بنى للفاعل في الاولى وللفعول في الثانية (عن
ذلك) أي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة (أو) قال عليه الصلاة والسلام (تخطفن) بضم
المنشأة الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح الطاء والغاء مبنيا للفعول أي لتعمين (أبصارهم) وكلمة
أو للتخيير تهديداً وهو خبر يعنى الأمر أي ليكون منكم الانتهاء عن رفع البصر أو تخطف الانصار
عند الرفع من الله وهو كقوله تعالى تقاتلونهم أو يسلمون أي يكون أحد الأمرين وفيه النهي
الوكيد والوعيد الشديد وحلوه على الكراهة دون الحرمة للإجماع على عدمها وأما رفع البصر
الى السماء في غير الصلاة في دعاء ونحوه فمؤثر لا كثر لان السماء قفلة الداعين كالكعبة قفلة
المصلين وكرهه آخره ورواة هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديد بالجمع والأفراد
والقول وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب) كراهية الالتفات في
الصلاة) لانه ينافي الخشوع المأمور به أو ينقصه وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسدد (قال حدثنا أبو الأحوص) ففتح الهمزة وسكون الخاء المهملة وفتح الواو بالصاد المهملة
سلام بتشديد اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفي (قال حدثنا أشعث بن سليم) بضم السين
وفتح اللام وأشعث بالسين المعجمة والعين المهملة ثم مثله (عن أبيه) سليم بن الأسود الحماري
الكوفي أبو الشعثاء (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني الكوفي (عن عائشة) رضى الله
عنها (قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات بالأس عينا وشمالا) في الصلاة
فقال (عليه الصلاة والسلام) (هو اختلاس) أي اختطاف بسرعة (يختلسه الشيطان) بابرار
الضمير المنصوب وهو رواية الكشميني ولا أكثر يختلس الشيطان (من صلاة العبد) فيه الخوض
على إحضار المصلى قلبه لمناجاة ربه ولما كان الالتفات فيه ذهاب الخشوع استعير لذهابه اختلاس
الشيطان تصور الفتح تلك الفعلية بالختلاس لان المصلى مستغرق في مناجاة ربه والله مقبل عليه
والشيطان مرصده ينتظر فوات ذلك فاذا التفت المصلى اغتتم الشيطان الفرصة فيختلسها
منه قاله الطيبي في شرح المشكاة والجمهور على كراهة الالتفات فيها للتنزيه وقال المتولى حرام
الضرورة وهو قول الظاهرية ومن أحاديث النهي عنه حديث أنس عند الترمذي مر فوعا
وقال حسن بابي يالك والالتفات في الصلاة فان الالتفات في الصلاة هل يكره فان كان ولا بد ففى
التطوع لاقى الفريضة وحديث أبي داود والنسائي عنه وصححه الحاكم لا يزال الله مقبلا على
العبد في صلواته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف عنه ولما روى من حديث جابر بسند فيه
الفضل بن عيسى إذا قام الرجل في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه فاذا التفت قال يا ابن آدم الى من
تلتفت الى من هو خير منى أقبل الى فاذا التفت الثانية قال مثل ذلك فاذا التفت الثالثة صرف
الله وجهه عنه ولان حبان في الضعفاء عن أنس مر فوعا المصلى يتناثر على رأسه الخير من عنان
السماء الى مفروق رأسه ومالك ينادى لو يعلم العبد من ينأى ما التفت والمراد بالالتفات المذكور
ما لم يستدير القبلة بصدرة أو كاهه فان قلت لم شرع سجود السهو للشكوك فيه دون الالتفات
وغيره مما ينقص الخشوع أجيب بأن السهو لا يؤخذ به المكلف فشرعه الجبر دون العبد
لتيقظ العبد فيجتنبه * ورواة هذا الحديث الستة توفيقون الاشخ المؤلف بفسرى وفيه
التحديث والغفلة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في صفة البليس العين وأبو داود والنسائي في
الصلاة * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى في خيصة) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم وفتح الصاد المهملة كساء أسود مربع (لها أعلام
فقال) عليه الصلاة والسلام (شغلتنى) بمنشأة فوقية بعد اللام وللحموى والسرخسى شغلتنى (أعلام

ابن مريم ثم اذا انابر جل جعد قطط
أعور العين اليمنى كأنها غيبة
طافية فسألت من هذا فقيل هذا
المسيح الدجال

راء من اللّم قدس رجلها فهي تقطرماء
ما متكثرا على رجلين أو على عواتق
رجلين يطوف بالبيت فسألت من
هذا فقيل هذا المسيح بن مريم ثم اذا
انابر جل جعد قطط أعور العين
اليمنى كأنها غيبة طافية فسألت من
هذا فقيل هذا المسيح الدجال أما
قوله صلى الله عليه وسلم أراني فهو
بقبح الهمزة وأما الكعبة فسميت
كعبة لارتفاعها وتربعها وكل بيت
مربع عند العرب فهو كعبة وقيل
سميت كعبة لاستدارتها وعلوها
ومنه كعب الرجل ومنه كعب ثدي
للمرأة اذا علا واستدار وأما الالة
فهى بكسر اللام وتشديد الميم
وجهها لم كفة ربة وقرب قال
الجوهري ويجمع على لمام يعنى
بكسر اللام وهو الشعر المتدلى الذى
جاوز شحمة الاذنين فاذا بلغ المتكئين
فهو حجة وأما رجلها فهو بتشديد
الجيم ومعناه سرجهما عشط مع ماء
أو غيره وأما قوله صلى الله عليه وسلم
يقطر رأسه ماء فقد قال القاضى
عباس يحتمل أن يكون على ظاهره
أى يقطر بالماء الذى رجلها به لقرب
ترجيله والى هذا نحا القاضى الباقى
قال القاضى عباس ومعناه عندي
أن يكون ذلك عبارة عن نضارته
وحسنه واستعارة لجماله وأما
العواتق فجمع عاتق قال أهل اللغة
هو ما بين المنكب والعنق وفيه
لغتان التذكير والتأنيث والتذكير
أفصح وأشهر قال صاحب المحكم
ويجمع العاتق على عواتق كذا كرنا
وعلى عتق وعتق باسكان التاء وضمها

هذه الخبيصة (أذهبوا بها) ولا يذره (الى أبي جهنم) بفتح الجيم وسكون الهاء والكسبه
جهنم بالتصغير (وأوتى بأنبيائه) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وتشديد المثناة التحتية وفي نسخة
بأنبيائه بضمير أبي جهنم ووجه مطابقة للترجمة من جهة أن أعلام الخبيصة اذا خطها وهى على
عاتقه كان قريبا من الالتفات ولذلك خلعهما وعلل بأن أعلامها شغلته ولا يكون الا بوقوع بصره
عليها وفي وقوع بصره عليها التفات وسبق الحديث بمجته في باب اذا صلى في ثوب له أعلام هذا
(باب) بالتنوين (هل يلتفت) المصلى في صلاته (لأمر ينزل به) كخوف سقوط حائط أو قصد سماع
أوجبة (أو يرى شيئا) قدومه أو من جهة عينه أو يراه سواء كان في القبلة أم لا (أو يرى) بصاقا
ونحوه (في القبلة) وجواب هل محذوف أى ٣ (وقال سهل) هو ابن سعد بسكون العين ابن
مالك الانصارى الصحابي ابن الصحابي بن عاصم بن مولى الصديق (رضي الله عنه فرأى النبي) وفي نسخة فرأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم) أى فلم يأمره عليه الصلاة والسلام بالاعادة بل أشار اليه أن يتبادى على امامته
لان التفاته كان لحاجة وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثى (قتيبة بن سعيد) ولا يذ
ذروا ابن عساكر اسقاط ابن سعيد (قال حدثنا) هو ابن سعد امام المصربين ولا يذروا الوقت
وابن عساكر الليث بلام التعريف (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنه (أنه رأى) ولا يذروا رأى ولا ابن عساكر وأبى ذر عن الكسبه بنى أنه قال رأى (النبي) ولا يذ
وابن عساكر رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة) وفي باب حل البراق باليد من المسجد رأى
بصاقا (في قبلة المسجد) المذنب (وهو يصلى بين يدي الناس فخطب) عثانة فوقية أى فخطبها وأزالها
وهو داخل الصلاة كما هو ظاهر هذا الحديث ولم يبطل ذلك الصلاة لكونه فعلا قليلا وفي رواية
مالك السابقة غير مقيد بحال الصلاة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (حين انصرف) من الصلاة
(إن أحدكم اذا كان في الصلاة فان الله قبل وجهه) بكسر القاف وفتح الموحدة أى يقطع عليه
كأنه مقابل لوجهه (فلا ينخن) أى لا يرمين (أحد) النخامة ولا يصلى أحدكم (قبل) أى
تلقاه (وجهه في الصلاة) رواه أى الحديث المذكور (موسى بن عقبة) الاسدى المدينى بما وصله
مسلم من طريقه (رواه أيضا) ابن أبي رواد (بفتح الراء وتشديد الواو آخره) الهمزة عبيد
العزيز واسم أبيه ميمون مولى المهلب أى ابن أبي صفرة العتكي (عن نافع) بما وصله أحمد عن عبد
الرزاق عنه وفيه أن الحل كان بعد الفراغ من الصلاة به قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة
المخزومي المصري (قال حدثنا) بن سعد (امام مصر) ولا ربة الليث بالتحريف (عن عقيل)
بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك)
كذا في رواية أبى ذر الوقت والاصلي وسقط لفظ ابن مالك لغيرهم (قال بينما) بالميم (المسلمون في
صلاة الفجر) وأبو بكر يؤمهم في مرض موت النبي صلى الله عليه وسلم (لم يبقا هم) هو العامل في بينما
(الارسل الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه قد (كشف ستر حجرة عائشة فنظر اليهم) عليه الصلاة
والسلام (وهم صفوف) جملة اسمية حالية (فتبسم فبخل) حال مؤكدة (ونكص) أى رجع (أبو
بكر رضى الله عنه على عقبه لصله الصف) نصب بترغ الخافض أى الى الصف وسقط لفظه في
رواية ابن عساكر (فظن) أى نكص بسبب ظنه (أنه يريد الخروج) الى المسجد (وهم المسلمون)
أى قصدوا (أن يقتلوا) أى يقعوا في الفتنة (في) فساد (صلاتهم) وذهبها بفرح بصحة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وسروا برؤيته (فأشار اليهم) صلى الله عليه وسلم (أنعوا) ولا يذروا
والوقت وابن عساكر أن أنعوا (صلاتهم فأرخى) بالفاء ولا يذروا الوقت والاصلي وأرخى (الستر)

والسين المشددة وقاله غير واحد كذلك الا انه (٨٤) بالخاء المعجمة وقال بعضهم بكسر الميم وتخفيف السين والله أعلم ولما تسميته الدجال

فقد تقدم بيانها في شرح المقدمة
وأما قوله صلى الله عليه وسلم في صفة
الدجال جعد ققط فهو بفتح القاف
والطاء هذا هو المشهور قال القاضي
عياض رويناه بفتح الطاء الاولى
وبكسرهما قال وهو شديد الجعودة
وقال الهروي الجعد في صفة الرجال
يكون مدحاو يكون ذما فاذا كان
ذما فله معنيان أحدهما القصير
المتروك والآخر البخل يقال رجل
جعد اليدين وجعد الأصابع أي
بخل وإذا كان مدحا فله أيضا معنيان
أحدهما أن يكون معناه شديد
الخلق والآخر أن يكون شديدا
حمدا غير بسيط فكون مدحا لأن
السموطة أكثرها في شعور العجم
قال القاضي قال الهروي الجعد في
صفة الدجال ذم وفي صفة عيسى
عليه السلام مدح والله أعلم وأما
قوله صلى الله عليه وسلم أعور العين
اليمنى كأنها عنب طافية فروى طائفة
بالحمز وبغير الحمز فمنهم منعه
ذهب ضوءها ومن لم يهزم منعه
ناتئة بارزة ثم انه جاء هنا أعور العين
اليمنى وجاء في رواية أخرى أعور
العين اليسرى وقبذ كرها جيعا
مسلم في آخر الكتاب وكلاهما صحيح
قال القاضي عياض رحمه الله رويناه
هذا الحرف عن أكثر شيوخنا بغير
همز وهو الذي صححه أكثرهم قال
وهو الذي ذهب اليه الاخفش
ومعناه ناتئة كتوء حبة العنب من
بين صواحبا قال وضبطه بعض
شيوخنا بالحمز وأنكره بعضهم
ولا وجه لانكاره وقد وصف في
الحديث بأنه مسوح العين وأنها
ليست بجرا ولا ناتئة بل مطموسة
وهذه صفة حبة العنب اذا سال
ماؤها وهذا يصح رواية الهمز وأما ما جاء في الاحاديث الأخرى جاحظ العين وكأشها كوكب وفي رواية لها حدة باحظة

الى الكوفة ليحصل الكشف عنه بحضرة ليكون أبعد من التهمة (فسأل) بالفاء (عنه) أي
عن سعد ولا أربعة يسأل عنه (أهل الكوفة) كيف حاله بينهم (ولم) بالواو والاصلي
وابن عساكر لم (يدع) أي فلم يترك الرجل المرسل (مسجدا) من مساجد الكوفة (الا
سأل عنه) أي عن سعد (و) الحال أن أهل الكوفة (يشنون) عليه (معروفا) أي خيرا (حتى دخل
مسجدا لبنى عيسى) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة آخرهم ملة قبيلة كبيرة من
قيس زاد سيف في روايته فقال محمد بن مسلمة أنشد الله رجلا يعلم حقا الا قال (فقام رجل
منهم يقال له أسامة بن قتادة يكنى) بضم الباء وسكون الكاف وفتح النون (أبا سعدة) بفتح
السين وسكون العين المهملتين (قال) وللاصلي فقال (أما) بتشديد الميم أي أما غيري فأثنى عليه
وأما نحن (اذ) أي حين (نشدتنا) بفتح النون أي سألتنا بالله (فان سعدا كان لا يسير) وللاصلي
فان سعدا لا يسير (بالسرية) بفتح السين المهملة وكسر الراء المخففة القطعة من الجيش والباء
للمصاحبة أي لا يخرج بنفسه معها فثني عنه الشجاعة التي هي كمال القوة الغضبية وفي رواية
جرير وسفيان لا يفرق في السرية (ولا يقسم بالسوية) فثني عنه العفة التي هي كمال القوة الشهوانية
(ولا يعدل في القضية) أي الحكومة والقضاء وفي رواية سيف ولا يعدل في الرعية فثني عنه
الحكمة التي هي كمال القوة العقلية وفيه سلب للعدل عنه بالكلية وهو قدح في الدين (قال سعد
أما والله) بتخفيف الميم حرف استفتاح (لأدعون) عليك (ثلاث) من الدعوات واللام
كالنون الثقيلة للتوكيد (اللهم ان كان عبدك هذا كاذبا) أي فيما نسبني اليه (فامرياه وسمعه)
ليراه الناس ويسمعه في شهر واذك عنه ليدركه وعلق الدعاء بشرط كذبه أو كونه الحامل
له على ذلك الغرض الدينوي فراعى الانصاف والعدل رضي الله عنه (فأطبل عمره) في اليونانية
يسكون الميم أي عمره بحيث رزى إلى أسفل سافلين ويصير إلى أرذل العمر ويضعف قواه ويتكسر
في الخلق فهو دعاء عليه لأنه (وأطبل فقره) وفي نسخة وأقلل رزقه وفي رواية جرير وشذذ فقره
وفي رواية سيف وأكثر عياله وهذه الحالة بنسبت الحالة وهي طول المهر مع الفقر وكثرة العمال
نسأل الله العفو والعافية (وعرضه بالفتن) بالموحدة وفي نسخة للفتن أي اجعله عرضة لها وأما
ساغ لسعد أن يدعو على أخيه المسلم بهذه الدعوات لانه طلبه بالاقتراء عليه فان قلت ان الدعاء بمثل
هذا يستلزم نفي المسلم وقوع المسلم في المعاصي أجيب بأن ذلك جائز من حيث كون ذلك يؤدي
الى نكابة الظالم وعقوبته كتمنى الشهادة المشروعة وان كان حاصلا تثنى قتل الكافر لاسلم وهو
معصية وهن في الدين لكن الغرض من نفي الشهادة ترواها لانفسها وقد وجد ذلك في دعوات
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقول نوح ولا تزد الظالمين الا ضلالا وانما ثلث عليه الدعوة
لانه ثلث في نفي الفضائل عنه لاسباب الثلاث التي هي أصول الفضائل كإمارة والثلاث تتعلق
بالنفس والمال والدين فقاملها عائلها فانفس طول العمر والمال الفقر والدين الوقوع في الفتن
(قال) عبد الملك بن عمير كأيته جرير في روايته (وكان) بالواو ولا يوبى الوقت وذروا الاصلي فكان
(بعد) أي فكان أبوسعده بعد ذلك (اذا سئل) عن حال نفسه وفي رواية ابن عيينة اذا قيل له
كيف أنت يقول أنا (شيخ كبير) صفة الخبر القدر مستدومة أنا مفتون أصابتنى دعوة سعد
أفرد الدعوة وهي ثلاثة على ارادة الجنس وفي رواية ابن عيينة ولا تكون فتنة الا وهو فيها فان
قلت لم يذكر الدعوة الاخرى وهي الفقر أجيب بأنها داخله في قوله أصابتنى لكن وقع التصريح
بنسب عند الطبراني ولفظه قال عبد الله شافنا رأيت يتعرض للاماء في السكك فاذا سألوه قال كبر فقير
مفتون (قال عبد الملك) بن عمير (فأنا) بالفاء ولا يوبى الوقت وأنا (رأيت بعد قد سقط حاجباه) أي
شعرهما (على عينيه من الكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة (وأنه) أي أبا سعدة (ليعرض

حدثنا محمد بن اسحق المسيبي حدثنا أنس بن عبياض عن موسى وهو ابن عقبة عن (٨٥) نافع قال قال عبد الله بن عمرو ذكر رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوم بين ظهري
الناس المسيح الدجال فقال ان الله
تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان
المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن
عينه غيبة طافسة قال وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أراني الليلة
في المنام عند الكعبة فإذا رجل آدم
كأحسن ما ترى من آدم الرجال
تضرب بلمته بين منكبيه رجل الشعر
يقطر رأسه ماء واضعا يديه على
منكبيه رجلين وهو بينهما يطوف
بالبيت

كانها نخاعة في حائط فصح رواية ترك
الهمز ولكن يجمع بين الأحاديث
وتصح الروايات جميعا بان تكون
المطموسة والممسوحة والتي
لست بجعراء ولا نائثة هي العوراء
الطافسة بالهمز وهي العين اليمنى كما
جاء هنا وتكون الحافظة والتي
كانها كوكب وكانها نخاعة هي
الطافسة بغير همز وهي العين اليسرى
كما جاء في الرواية الأخرى وهذا يجمع
بين الأحاديث والروايات في الطافسة
بالهمز وتركه وأعور العين اليمنى
واليسرى لأن كل واحدة منهما
عوراء فان الأعور من كل شيء المعيب
لا سيما ما يخص بالعين وكلا عيني
الدجال معيبة عوراء أحدهما
بذهابها والأخرى بعيها هذا آخر
كلام القاضي رحمه الله وهو في نهاية
من الحسن والله أعلم (قوله حدثنا
محمد بن اسحق المسيبي) هو بفتح
الياء منسوب إلى جده وهو محمد بن
اسحق بن محمد بن عبد الرحمن بن
عبد الله بن المسيب بن أبي السائب
أبو عبد الله الخزومي (قوله بين ظهري
الناس) هو بفتح الظاء واسكان
الهاء وفتح النون أي بينهم وتقدم

للجوارى في الطريق) بالافراد لأبي ذر والاصلي وابن عساكر وغيرهم في الطرق (بغير همز) أي
يعصر أعضاءهم بأصابعه وفيه إشارة إلى الفتنة والفقر إذ لو كان غنيا لما احتاج إلى ذلك وفي رواية
سيف فمعي واجتمع عنده عشر بنات وكان إذا سمع بحس المرأة تشبث بها فإذا أنكر عليه قال
دعوة المباركة سعد الحديث وكان سعد معروفا بأجابه الدعوة لأنه عليه الصلاة والسلام دعاه
فقال اللهم استجب لسعد إذا دعاك رواه الترمذي وابن حبان والحاكم وفي الحديث أن من سعى
به من الولا يستل عنه في موضع عمله أهل الفضل وأن الامام يعزل من شكى وإن كذب عليه إذا
راه مصلحة قال مالك قد عزل عمر سعدا وهو أعدل من يأتي بعده إلى يوم القيامة والحديث أخرجه
المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
(قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (عن محمد بن الربيع) بفتح
الراء وكسر الموحدة ابن سرافة الخرجي الانصاري (عن عبادة بن الصامت) بضم العين وتخفيف
الموحدة رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ) فيها (بفتحة
الكتاب) أي في كل ركعة منفردا أو اماما أو مأموما سواء أسرا الامام أو جهر قال المازري اختلف
الاصوليون في مثل هذا اللفظ يعني قوله لا صلاة الخ فصيل انه مجمل لانه حقيقة في نفي الذات
والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحكم وهو متردد بين نفي الكمال ونفي الصحة وليس
أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب لم تضعه لنفي الذات وإنما وردت للمبالغة ثم
تذكر الذات ليحصل ما أرادت من المبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم
خص بانخراج الذات لأن الرسول لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب لم تضعه لنفي
الذات بل لنفي كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو عام فيهما وردت المحققون
بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لأن نفي الكمال يصح معه الاجزاء ونفي
الصحة لا يصح معه الاجزاء وصار المحققون إلى الوقف وأنه ترددين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من
هذا الوجه لا بما قاله الأولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله لا صلاة ونعقبه الأبي فقال ما رقبه
الاول لا يرفع الاجمال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالاحكام متعددة وليس أحدهما أولى كما تقدم
وانما الجواب ما قيل من أنه لا يمتنع نفي الذات أي الحقيقة الشرعية لأن الصلاة في عرف الشرع
اسم للصلاة الصحيحة فإذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بد من تعلق النفي بالمسمى الشرعي ثم لو سلم عوده
إلى الحكم فلا يلزم الاجمال لانه في نفي الصحة أظهر لأن مثل هذا اللفظ يستعمل عرفا لنفي الفائدة
كقوله لا علم الامانة ونفي الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضا اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي
الصحة أقرب إلى العموم من نفي الكمال لأن الفساد لا اعتبار له بوجه ومن قال أنه عام مخصوص
فالمخصص عنده الحسن لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها فان الحسن
يشهد بأنها لم تدمر الجبال انتهى وقال في فتح القدير قوله لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب هو
مشترك الدلالة لأن النفي لا يرد الأعلى النسب لأعلى نفي نفس المفرد والخبر الذي هو متعلق الجار
محذوف فيمكن تقديره صحيحة فيوافق رأي الشافعي أو كلمة فيخالفه وفيه نظر لأن متعلق
المجرور الواقع خبر الاستقرار عام فالحاصل لا صلاة كائنة وعدم الوجود شرعا هو عدم الصحة هذا
هو الاصل بخلاف لا صلاة لجار المسجد الخ ولا صلاة للعبد الآبق فان قيام الدليل على الصحة
أوجب كون المراد كونا خاصا أي كاملة فعلى هذا يكون من حذف الخبر لا من وقوع الجار
والمجرور خبرا ثم ان الشافعية يشبهون ركبة الفاتحة لأعلى معنى الوجوب عند الحنفية فانهم
لا يقولون بوجودها قطعاً بل ظنا غير أنهم لا يخصون الفرضية والركبة بالقطعي فلهم أن يقولوا
بوجوب الوجه المذكور وان جوزه الزيادة بخبر الواحد لكنها ليست بلازمة هنا فانما انما قلنا

بيانه أيضا (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور عين اليمنى) معناه ان الله تعالى منزوع عن سمات

فقلت من هذا فقالوا المسيح بن مريم وأريت (٨٦) وراءه رجلا جعدا قاطعا أعور العين النبي كاشبه من رأيت من الناس بآبن قطن واضعا

يديه على منكبي رجلين يطوف بالبيت
فقلت من هذا قالوا هذا المسيح
الدجال * حدثنا ابن عمر حدثنا أبي
حدثنا حنظلة عن سالم عن ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال رأيت عند الكعبة رجلا آدم
سبط الرأس واضعا يديه على رجلين
يسكب رأسه أو يقطر رأسه فسألت
من هذا فقالوا عيسى بن مريم أو
المسيح بن مريم لا يدرى أى ذلك
قال قال وأريت وراءه رجلا أجرد
جعد الرأس أعور العين النبي أشبه
من رأيت به آبن قطن فسألت من هذا
فقالوا المسيح الدجال * حدثنا
سرملة بن يحيى حدثنا ابن وهب
أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب
عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول بينما أنا قائم
وأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل
آدم سبط الشعر بين رجلين ينطف
رأسه ماء أو يهراق رأسه ماء فقلت
من هذا فقالوا هذا ابن مريم ثم
ذهبت ألثقت فإذا رجل أجرد جسيم
جعد الرأس أعور العين كأن عينه
غنية طافية فقلت من هذا قالوا
الدجال أقرب الناس به شبا آبن قطن

الحدوث وعن جميع النقايس وان
الدجال مخلوق من خلق الله تعالى
ناقض الصورة فينبغي لكم أن
تعلموا هذا وتعلموه الناس لثلاث
بالدجال من يرى تخيلاته ومأمعه
من الفتنة وأما أعور العين النبي فهو
عند النخوين من الكوفيين على
ظاهره من الاضافة وعند البصريين
يقدر فيه محمد وف كما يقدر في نظائره
فالتقدير أعور عين صفحة وجهه
المنى والله أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم كاشبه من رأيت بآبن قطن) ضبطناه رأيت بضم التاء مفتوحا وهما ظاهران وقطن هذا بفتح القاف والطاء

بركنيتها واقتراضها بالمعنى الذي سمعتموه وجوبا فلا زيادة واختلاف المبالكية هل تجب الفاتحة
في كل ركعة أو الجبل والقولان في المدونة وشهران شاس الرواية الاولى قال القاضي عبد
الوهاب وهو المشهور من المذهب والذي رجح اليه هي الرواية الثانية قال القرافي وهو طاهر
المذهب قال بهرام وحديث الباب لا دلالة فيه على وجوبها في كل ركعة بل مفهومه الدلالة
على الفحة بقراءتها في ركعة واحدة منها لأن فعلها في ركعة واحدة يقتضى حصول اسم
قراءتها في تلك الصلاة والأصل عدم وجوب الزيادة على المرة الواحدة نعم يدل القائلين بوجوبها
في كل ركعة وهم الجمهور وقوله عليه الصلاة والسلام وافعل ذلك في صلاتك كلها بعد أن أمره
بالقراءة وقوله في حديث أحمد وابن حبان ثم افعل ذلك في كل ركعة ولم يفرضها الحنفية لاطلاق
قوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن فقبوز الصلاة بأي قراءة كانت قالوا والزيادة على النص
تكون نسخا لاطلاقه وإذا غبر حائز ولا يجوز أن يجعل بيان الالة لانه لا اجمال فيها إذ الجمل
ما يهذر العمل به قبل البيان والآية ليست كذلك وتعيين الفاتحة انما ثبت بالحديث فيكون
واجبا بآثم تاركه وتجزئ الصلاة بدونه والفرض آية قصيرة عند أبي حنيفة كدهاتمان وقال
صاحبها آية طويلة أو ثلاث آيات وتعين ركعتان لفرض القراءة لقوله عليه الصلاة والسلام
القراءة في الاولين قراءة في الآخرين وتسن في الآخرين الفاتحة خاصة وإن سجع فيها ما وسكت
جاز لعدم فرضية القراءة فيها * لنا قوله عليه الصلاة والسلام لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة
الكتاب رواه الاسماعيلي بسند حديث الباب من طريق العباس بن الوليد الترسي أحد شيوخ
البخاري وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب رواه ابن خزيمة واستدل
من أسقطها عن المأموم مطلقا كالحنفية بحديث من صلى خلف امام فقرأه الامام له قراءة قال
في الفتح وهو حديث ضعيف عند الحفاظ واستدل من أسقطها عنه في الجمهور كالمالكية
بحديث فاذا قرأنا فنصتوا واما مسلم ولا دلالة فيه لامكان الجمع بين الامرين فينصت فيما عدا
الفاتحة أو ينصت اذا قرأ الامام ويقرأ اذا سكت وعلى هذا فتنصت على الامام السكوت في
الجمهور بليقرا المأموم لثلاثا لوقوعه في ارتكاب النهي حيث لا ينصت اذا قرأ الامام وقد ثبت الاذن
بقراءة الفاتحة للمأموم في الجمهور به بغير قيد فيما رواه المؤلف في جزء القراءة والترمذي وابن حبان
عن عبادة قال ان النبي صلى الله عليه وسلم ثقلت عليه القراءة في الفجر فلما فرغ قال لعلمكم تقرؤن
خلف امامكم قلنا نعم قال صلى الله عليه وسلم فلا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلاة الا بها
* ورواه حديث الباب ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم
في الصلاة أيضا وكذا أبو داود والترمذي والتسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار)
بفتح الموحدة وتشديد الحجة (قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن
عمر العمري (قال حدثني) بالافراد ولا يصلي حدثنا (سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فهما (عن
أبيه) أبي سعيد المقبري قال الدارقطني خالف يحيى القطان أصحاب عبيد الله كلهم في هذا الاستاد
فانهم لم يقولوا عن أبيه ويحيى جافق فيمنه أن يكون عبيد الله حدث به على الوجهين قال الحفاظ
ابن حجر ولكل من الروايتين وجه يرجح فأما رواية يحيى فللزيادة من الحفاظ وأما الرواية الاخرى
فالكثرة ولأن سعيد الموصوف بالتدليس وقد ثبت سماعه من أبي هريرة ومن ثم أخرج الشيخان
الطريقين فأخرج البخاري طريق يحيى هتافي باب وجوب القراءة وأخرج في الاستئذان طريق
عبيد الله بن نعيم وفي الايمان والنذور طريق أبي أسامة كلاهما عن عبيد الله ليس فيه عن أبيه
وأخرجه مسلم من رواية الثلاثة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
دخل المسجد فدخل رجل) هو خلاص رافع جده على بن يحيى بن خالد (فصلى) زاد في رواية داود

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الثالث عن عقيل عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (٨٧) عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبني قريش

قت في الحرج فلما أتته بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه • وحدثني زهير بن حرب حدثنا حجين بن المثنى حدثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحرج وقريش تسألني عن مسراي فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أتبعها فكربت كربة ما كربت مثله قط قال فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء فإذا موسى عليه السلام

(قوله صلى الله عليه وسلم) فطفقت أخبرهم عن آياته (روى بخلى بتشديد اللام وتخفيفها وهما طاهران ومعناه كشف وأظهر وتقدم بيان لغات بيت المقدس واشتقاقه في أول هذا الباب وآياته علاماته) (قوله صلى الله عليه وسلم ينطف رأسه ماء أو يهراق) أما ينطف فعناه ينقطر ويسيل يقال نطف بفتح الطاء ينطف بضمها وكسرهما وأما يهراق فبضم الياء وفتح الهاء ومعناه ينصب (قوله حدثنا حجين بن المثنى) فهو بحاء مهملة مضعومة ثم جيم مفتوحة ثم ياء ثم نون (قوله صلى الله عليه وسلم فكربت كربة ما كربت مثله قط) هو بضم الكافين والضمير في مثله يعود على معنى الكربة وهو الكرب أو الغم أو الهم والشئ قال الجوهري الكربة بالضم الغم الذي يأخذ بالنفس وكذلك الكرب وكربة الغم إذا استدعاه (قوله صلى الله عليه وسلم وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء صلوات الله عليهم

ابن قيس عند الناس ركعتين (فصل) وفي رواية له ثم جاء فصل (على النبي صلى الله عليه وسلم فرد) عليه الصلاة والسلام (وقال) ولا ينبغي ذروا بن عسا كر فقال (ارجع فصل) ولا بن عسا كر وصل (فانك لم تصل) نفي للحجة لأنها أقرب لنفي الحقيقة من نفي الكمال فهو أولى المجازين كما مر فان قلت التعبير بلم دون لمافيه لبس لأن لم محتملة لاستمرار النفي فحولم يلد ولم يولد وانقطاعه فحولم يكن شيئا مذكورا لأن المعنى أنه كان بعد ذلك شيئا بخلاف لما فان منه فيها مستمر النفي إلى الحال وهو المراد هنا أجبب بأنه لمادات المشاهدة على أن عدم اعتداله كان وانصل بالحال كان ذلك قرينة على أن لم وقعت موقع لما فلا لبس وفي رواية ابن عجلان فقال أعد صلواتك (فرجع يصلي) بباء المضارعة على أن الجملة حال منتظرة مقدرة ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كر فصل بالفاء (كما صلى) أولا (ثم جاء فصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال) له عليه الصلاة والسلام (ارجع فصل) فانك لم تصل ثلاثا (أي ثلاث مرات) (فقال) بزيادة فاء ولا بن عسا كر قال (والذي بعثك بالحق ما أحسن غيره فعلمني) واستشكل كونه عليه الصلاة والسلام تركه ثلاث مرات يصلي صلاة فاسدة وأجاب التوربشتي بأن الرجل لما رجع ولم يستكشف الحال من مورد الوحي كأنه اغتر بما عنده من العلم فسكت النبي صلى الله عليه وسلم عن تعليمه زجراله وتأديبا وارشادا إلى استكشاف ما استنبههم عليه فلما طلب كشف الحال من مورد أرسده إليه صلى الله عليه وسلم (فقال) صلى الله عليه وسلم ولا يصلي وابن عسا كر قال (إذا قلت إلى الصلاة فكبر) أي تكبيرة الاحرام (ثم اقرأ ما) ولا تكسبهني عما (تيسر معك من القرآن) وفي حديث أبي داود في قصة المسبي صلواته من رواية رفاعه بن رافع رفعه إذا قلت وتوجه فكبر ثم اقرأ بأم القرآن وما شاء الله أن تقرأ ولا تجد وابن حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت (ثم اركع حتى تطمئن) حال كونك (راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل) حال كونك (قائماً) وفي رواية ابن ماجه حتى تطمئن قائماً (ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك (ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن) حال كونك (جالساً) فيه دليل على إيجاب الاعتدال والجلوس بين السجدين والطمأنينة في الركوع والسجود فهو حجة على أي حنيفة رجع الله في قوله وليس عنه جواب صحيح (وافعل ذلك) المذكور من التكبير وقراءة ما تيسر وهو الفاتحة أو ما تيسر من غير هابعد قراءتها والركوع والسجود والجلوس (في صلاتك كلها) فرضاً ونظراً وانما يذكره عليه الصلاة والسلام بقية الواجبات في الصلاة كالنية والقعود في التشهد الأخير لأنه كان معلوما عنده أو لعل الراوي اختصر ذلك • وفي هذا الحديث التحديث والعننة والقول وآخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة والاستئذان ومسلم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي والترمذي وابن ماجه (باب القراءة في صلاة الظهر) • وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي البصري (قال حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري الواسطي) عن عبد الملك بن عمير (الكوفي) (عن جابر بن سمرة) بفتح السين وضم الميم العامري الصعابي ابن الصعابي (قال قال سعد) لعمر بن الخطاب (كنت) ولا بن عسا كر قد كنت (أصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشي) تنية صلاة والعننى بفتح العين وكسر الشين المعجمة أي الظهر والعصر وهو وجه مطابقة الترجمة ولا بن عسا كر العشاء (لا أخرم) أي لا أنقص (عنها) أي عن صلاته عليه الصلاة والسلام (كنت أركد) أي أطول القيام (في) الركعتين (الاوليين) وأحذف في (الركعتين) (الآخرين) وليس المراد الترك بالكلية لأن الحذف من الشئ نقصه وليس تلي والحوى وأخف بضم همزة وكسر الخاء المعجمة وهو يقوى أن المراد في الترجمة ما بعد الفاتحة لأن الحذف لا يتصور فيها واستفيد منه عدم سنية سورة بعد الفاتحة في الثالثة والرابعة

إذا استدعاه (قوله صلى الله عليه وسلم وقد رأيتني في جماعة من الأنبياء صلوات الله عليهم

قائم يصلي فاذا رجل ضرب جعداً ثم من (٨٨) رجال شنوءة واذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي أقرب الناس به شهاعة ومن

مسعود الثقفي واذا ابراهيم عليه السلام قائم يصلي أشبه الناس به صاحبكم يعني نفسه صلى الله عليه وسلم فانت الصلاة فامتهم فلما فرغت من الصلاة قال لي قائل يا محمد هذا مالك صاحب النار وسلم عليه فالتفت اليه فبدأني بالسلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا مالك بن مغول ح وحدثنا ابن غيرويه بن حريز جميعاً عن عبد الله بن غير وألفاظهم متقاربة قال ابن غير حدثنا أبي حدثنا مالك بن مغول

قائم يصلي واذا عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي واذا ابراهيم عليه السلام قائم يصلي فانت الصلاة فامتهم قال القاضي عياض رحمه الله قد تقدم الجواب في صلاتهم عند ذكر طواف موسى وعيسى عليهما السلام قال وقد تكون الصلاة هنا بمعنى الذكر والدعاء وهي من أعمال الآخرة قال القاضي فان قيل كيف رأى موسى عليه السلام يصلي في قبره وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالأنبياء بيت المقدس ووجدتهم على مراتبهم في السموات وسلوا عليه ورجبوا به فالجواب أنه يحتمل أن تكون رؤيته موسى في قبره عند الكتيب الآخر كانت قبل صعود النبي صلى الله عليه وسلم إلى السماء وفي طريقه إلى بيت المقدس ثم وجد موسى قد سبقه إلى السماء ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم رأى الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم وصلى بهم على تلك الحال لأول ما رآهم ثم سأله ورجبوا به أو يكون اجتماعهم

وهذا هو الأظهر عند الشافعية قال الجلال المحلى ومقابل الأظهر دليله الاتباع في حديث مسلم وهو في الظهر والعصر ويقاس عليهما غيرها والسورة على الثاني أقصر كما اشتبه عليه الحديث ثم في ترجيحهم الأول تقديم دليل الثاني على دليل الثالث المثبت عكس الرابع في الأصول لما قام في ذلك عندهم انتهى وذلك لأن دليل الثاني لقراءة السورة في الأخيرين مقدم على حديث اثباتها المذكور لكونه في رواية مسلم والأول من روايتهم معا (فقال) ولا يذروا الأصلي قال (عمر) رضي الله عنه (ذلك) باللام ولا يذروا الوقت والأصلي وابن عساكر ذلك (الظن بك) وهذا الحديث مرفى الباب السابق وهو هنا محذوف في رواية غير أبي ذر والوقت والأصلي وابن عساكر ثابت في روايتهم كافي الفرع وأصله ولم يذكره في فتح الباري هنا * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرب بن دبعي رضي الله عنه (قال كان النبي) ولا يذركان رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين الأولىين) عشرين تحتين وضمة الهمة تنبيه الأولى (من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين) في كل ركعة سورة (يطول في) قراءة الركعة الأولى ويقصر في) قراءة الركعة الثانية (لأن النشاط في الأولى يكون أكثر) وناسب التخفيف في الثانية حذر من الملل واستدل به على استحباب تطويل الأولى على الثانية وجمع بينه وبين حديث سعد السابق حيث قال أركد في الأولىين بأن المراد تطويلهما على الآخرين لا التسوية بينهما في الطول واستفيد من هذا أفضلية قراءة سورة كاملة ولو قصرت على قراءة قدرها من طويلة قال النووي وزاد البغوي ولو قصرت السورة عن المقروء (ويسمع الآية أحياناً) أي في أحيان جمع حين وهو يدل على تكرر ذلك منه والنسائي من حديث البراء فسمع منه الآية من سورة لقمان والذاريات ولان تخريفه يسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث القاسية فان قلت العلم بقراءة السورة في السرية لا يكون إلا بسمع كلها وانما يفتديق ذلك لو كان في الجهرية أحجب باحتمال أن يكون مأخوذاً من سماع بعضهم قيام القرينة على قراءة باقيها أو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخبرهم عقب الصلاة دائماً وأغالب بقراءة السورتين وهو بعيد جداً قاله ابن دقيق العيد رحمه الله (وكان) عليه الصلاة والسلام (يقرأ في) صلاة (العصر بفاتحة الكتاب وسورتين) في كل ركعة سورة واحدة (وكان يطول) قراءة غير الفاتحة (في) الركعة الأولى منها أي ويقصر في الثانية (وكان يطول في قراءة الركعة الأولى من صلاة الصبح ويقصر في الثانية) ويقاس المغرب والعشاء عليها والسنة عند الشافعية أن يقرأ في الصبح والظهر من طوال المفصل وفي العصر والعشاء من أوساطه وفي المغرب من قصاره لأن الظهر وقت القبولة فطول ليدرك المتأخر والعصر وقت انقضاء الأعمال خفف وأما المغرب فانما أتاني عند أعيان الناس من العمل وحاجتهم إلى العشاء لاسيما الصوم ومحل سنية الطوال والأوساط إذا كان المصلي منفرداً فان كان اماماً وكان المأمومون محصورين وآثروا التطويل استحب وان لم يكونوا محصورين أو كانوا ولكن لم يؤثروا التطويل فلا يسن هكذا جزم به النووي في شرح المهذب فقال هذا الذي ذكرناه من استحباب طوال المفصل وأوساطه هو فيما إذا أثر المأمومون المحصورون ذلك والاختفاء وحزم به أيضاً في التحقيق وشرح مسلم وقال الحنابلة في الصبح من طوال المفصل وفي المغرب من قصاره وفي الباقي من أوساطه * وفي هذا الحديث التحديث والغنة والقول وآخر جه المؤلف أيضاً وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) بن غياث (قال حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (عماره) بن عمير بن عمار (عن أبي معمر) عيسى بن مغفوتين عبد الله

عن الزبير بن عدى عن طلحة عن مرة عن عبد الله قال لما أسرى رسول الله صلى (٨٩) الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى

وهي في السماء السادسة اليها انتهى ما يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال اذ بغشى السدرة ما بغشى قال فرائس من ذهب قال فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات

عن الزبير بن عدى عن طلحة عن مرة) أما مغسول فبكسر الميم واسكان الغين المحجمة وفتح الواو وطلحة هو ابن مصرف وهذا هو الثلاثة أعنى الزبير وطلحة ومرة تابعيون كوفيون (قوله انتهى به الى سدره المنتهى وهي في السماء السادسة) كذا هو في جميع الاصول السادسة وقد تقدم في الروايات الاخر من حديث أنس أنها في السماء السابعة قال القاضي كونها في السابعة هو الاصح وقول الاكثرين وهو الذي يقتضيه المعنى وتسميتها بالمنتهى قلت ويمكن أن يجمع بينهما فيكون أصلها في السادسة ومعظمها في السابعة فقد علم أنها في نهاية من العظم وقد قال الخليل رحمه الله هي سدره في السماء السابعة قد أطلت السموات والجنة وقد تقدم ما حكيناه عن القاضي عياض رحمه الله في قوله ان مقتضى خروج النهر من الظاهر من النيل والفرات من أصل سدره المنتهى أن يكون أصلها في الارض فان سلم له هذا أمكن جملة على ما ذكرناه والله أعلم (قوله وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات) هو يضم الميم واسكان القاف وكسر

ابن خبيرة الاسدي الكوفي (قال سألتنا خباباً) بفتح الخاء وتشديد الواو الاولى ابن الأرت بالمشنة الفوقية بعد الراء رضى الله عنه (أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم) كان يقرأ فيهما قلنا) بنون الجمع والعموى والمستملى قلت) بأى شئ كنتم تعرفون قال) ولا يذر تعرفون ذلك قال) باضطراب لحيته) بكسر اللام ومثناة فوقية بعد التحتية والاصلي لحيته بفتح اللام ومثناة تين تحتين فان قلت ان اضطراب لحيته الشريفة المستدل به على قراءته يحصل مثله أيضاً بالذكور والدعاء أيضاً فوجه تعيين القراءة دونهما أوجب بأنها تعينت بقراءة والظاهر أنهم نظروا بالبحر به لان ذلك المحل منها هو محل القراءة لا الذكور والدعاء وإذا انضم الى ذلك قول أبي قتادة كان يسمعون الآية أحياناً فاقوى الاستدلال (باب القراءة في) صلاة) العصر) وبالسند قال) حدثنا محمد بن يوسف) السكندى بكسر اللام والواو وسكون المشنة التحتية وفتح الكاف وسكون النون) قال حدثنا سفيان) بن عيينة) عن الأعمش) سليمان بن مهران) عن عمارة بن عمير عن أبي معمر) عبد الله بن خبيرة) قال قلت) والله كشهني والاصلي قلنا) لخباب ابن الأرت) بفتح الهمزة والراء وتشديد المشنة الفوقية (أ) كان النبي صلى الله عليه وسلم) بهمزة الاستفهام على سبيل الاستخبار (يقرأ في الظهر والعصر قال نعم) كان يقرأ فيهما) قال قلت بأى شئ كنتم تعلمون) أى تعرفون لانه متعمد لمفعول (قراءته) عليه الصلاة والسلام) قال) أى خباب) باضطراب لحيته) الكريمة وفي اليونانية رقم على قوله قال نعم علامة السقوط لابن عساكر) وبه قال) حدثنا المكي) بالتعريف ولا يذروا أصلي مكي) بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد التيمي الحنظلي البجلي) عن هشام) الدستوائى) عن يحيى بن أبي كثير) بالمشنة) عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرب بن ربي) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين) الاوليين) من الظهر والعصر) أى من كل منهما) بفتح الكاف وسكون النون وسورة سورة) بالخفض عطف على سابقه وبالتكرير لانه موزع على الركعات يعني يقرأ في كل ركعة من ركعتيها سورة بعد الفاتحة) وبسمنا الآية أحياناً) باب القراءة في) صلاة) المغرب) وبالسند قال) حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي) قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الأصبحي) عن ابن شهاب) الزهري) عن عبيد الله) بالتصغير) ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال ان) أمه) أم الفضل) لبابة بنت الحارث زوج العباس أخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) سمعته وهو) أى ابن عباس) يقرأ والمرسلات عرفاً) والجملة حاله وفيه التفات من الحاضر الى الغائب لان القياس أن يقول سمعتي وأنا أقرأ والمرسلات عرفاً) فقالت يابى) انضم الموحد مصغراً) والله لقد) ولا يذر والاصلي يابى لقد) ذكرتنى) بتشديد الكاف شيئاً نسيت) بقرآنك) وفي نسخة بقرآنك بضم القاف وبالنون) هذه السورة) منصوب بقوله بقراءة عند البصريين أو بذكرتنى عند الكوفيين) أي السورة) لاخر ما سمعت) بخذف ضمير المفعول ولابن عساكر ما سمعته) من رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه) يقرأ بها في) صلاة) المغرب) أى في بيته كما رواه النسائي وأما ما في حديث عائشة أنها الظاهر فكانت في المسجد) وأجيب عن قول أم الفضل عند الترمذى خرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصبر رأسه بالجل على أنه خرج اليهم من المكان الذي كان راقدا فيه الى الحاضر بن في البيت فصلي بهم فيه) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في المغازى ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه) وبه قال) حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني) أبو عاصم) النبيل) عن ابن جريج) عبد الملك) عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام زهير بن عبد الله المكي الأحول) عن عروة بن الزبير) بن العوام) عن مروان بن الحكم) المدني الأموي) قال

(١٢ - قسطلاني ثاني) الخاء ومعناه الذنوب العظام الكبار التي تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقعهم اياها والتقيم الوقوع في

وحدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا (٩٠) عبد وهو ابن العوام قال أخبرنا الشيباني قال سألت زبني حبش عن قول الله

تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فقال أخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه السلام له ستمائة جناح

المهالذ ومعنى الكلام من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقدمات والمراد والله أعلم بغفراتها أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين وليس المراد أنه لا يعذب أصلاً فقد تقررت نصوص الشرع واجماع أهل السنة على إثبات عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل أن يكون المراد بهذا خصوصاً من الأمة أي بغفر بعض الأمة المقدمات وهذا يظهر على مذهب من يقول ان لفظة من لا تقتضي العموم مطلقاً وعلى مذهب من يقول لا تقتضيه في الاخبار وان اقتضته في الأمر والنهي ويمكن تصحيحه على المذهب المختار وهو كونهم العموم مطلقاً انه قد قام دليل على ارادة الخصوص وهو ما ذكرناه من النصوص والاجماع والله أعلم

*) (باب معنى قول الله عز وجل ولقد رآه نزلة أخرى وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء) *

قال القاضي عياض رحمه الله اختلاف السلف والخلف هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكرته عائشة رضي الله عنها كما وقع هنسافي صحيح مسلم وجاء مثله عن أبي هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رآه بعينه ومثله عن أبي ذر وكعب رضي الله عنهما والحسن رحمه الله وكان يحلف على ذلك وحكي مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل

قال زبني ثابت ما لك تقرأ في المغرب بقصار يتنوين العوض عن المضاف اليه أي بقصار الفصل وللكشميني بقصار الفصل ولا يذري معنى الفصل وهو استفهام على سبيل الانكار وكان مروان حينئذ أميراً على المدينة من قبل معاوية والنسائي بقصار السور (وقد سمعت) بضم التاء وفي بعضها بفتحها (النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بطول الطولين) أي بأطول السورتين الطويلتين وطولاً تأتيت أطول والطولين بثمانين تحتين ثنية طولي وهذه رواية الاكثرو عزها في الفرع لأبي الوقت والاصيلي وفي رواية كريمة بطول الطولين بضم الطاء وسكون الواو وباللام فقط ووجه البرماوى كالكرماني بأنه أطلق المضمر وأراد الوصف أي كان يقرأ بقدر أطول الطولين اللتين هما البقرة والنساء والأعراف وتعقبه في فتح الباري بأنه يلزم منه أن يكون قرأ بقدر السورتين وليس هو المراد ولم يقع تفسير السورتين في رواية البخاري وفي رواية أبي الاسود عن عروة عن زبني ثابت عند النسائي بأطول الطولين المص ولا يذو داود فقلت وما طول الطولين قال الأعراف لكن بين النسائي في رواية له أن التفسير من قول عروة وزاد أبو داود قال يعني ابن جريح وسألت أبا ابن أبي مليكة فقال لي من قبل نفسه المائدة والأعراف وعند الجوزي مثله إلا أنه قال الانعام بدل المائدة وعند الطبراني وأبي نعيم في مستخرجهم بدل الانعام بنونس وفي تفسير الأخرى ثلاثة أقوال المحفوظ فيها الانعام ولم يرد البقرة والاقبال طول الطولين فدل على أنه أراد الأطول من بعد البقرة وذلك هو الأعراف وتعقب بأن النساء هي الأطول بعدها وأجيب بأن عدد آيات الأعراف أكثر من عدد النساء وغيرها من السبع بعد البقرة وان كان كليات النساء تزيد على كليات الأعراف وقد جرح ابن المنير إلى أن تسمية الأعراف والانعام بالطولين إنما هو لعرف فيهما لا أنهم ما أطول من غيرهما وجمع ابن المنير بين الآثار المختلفة في اطالة القراءة في المغرب وتخفيفها بأن تحمل الاطالة على الندرة تنبيهاً على المشروعة وبحمل التخفيف على العادة تنبيهاً على الأولى قال ولذلك قال في الاطالة سمعته يقرأ وفي التخفيف كان يقرأ انتهى وتعقبه في فتح الباري بأنه غفل عما في رواية الميهقي من طريق أبي عاصم شيخ المؤلف فيه بلفظ لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ومثله في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريح عند الأسماعيلي واستنبط من الحديث امتداد وقت المغرب الى غيموبة الشفق الأحمر واستشكل بأنه اذا قرأ الأعراف يدخل وقت العشاء قبل الفراغ وأجيب بجوابين أحدهما أنه لا يجتمع اذا وقع ركعة في الوقت وتعقب بأن إخراج بعض الصلاة عن الوقت ممنوع ولو أجزأت فلا يحمل ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم على ذلك الثاني أنه يحتمل أنه أراد بالسورة بعضها وليس الحديث نصاً في أنه أتم السورة فذا قاله البرماوى والأبي وفيه نظر لانه لو كان قرأ شيئاً منها يكون قد سر سورة من قصار الفصل لما كان لانكار زبني معنى وروى حديث زيد هشام بن عروة عن أبيه عنه كما عند ابن خزيمة أنه قال مروان انك تخفف القراءة في الركعتين من المغرب فوالله لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها بسورة الأعراف في الركعتين جميعاً وما ذكره البرماوى من اشتراط ايقاع الركعة في الوقت هو الذي عليه الاسنوى والاذرعي وابن المقرئ وتعقب باطلاق الشيخين الراقي والنسوي كغيرهما عدم العصيان ولم يقيدها بما اذا أتت ركعة في الوقت وكذا أجاب البغوي في فتاويه بالاطلاق وجعل التقييد بالاتبان ركعة احتمالاً لا قطعاً والاطلاق وظاهر كلام الخادم اعتماده انتهى والمستحب القراءة في المغرب بقصار الفصل وهو مذهب أبي حنيفة وصاحبيه ومالك وأحمد وإسحق ويؤيده حديث رافع السابقي في المواقيت أنهم كانوا ينتضون بعد صلاة المغرب فاتمه يدل على تخفيف القراءة فيها وعند ابن ماجه بسند صحيح عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب قل يا أيها الكافرون

وحكى أصحاب المقالات عن أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رآه (٩١) ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل

واضح ولكنه جائز ورؤية الله تعالى في الدنيا جائزة وسؤال موسى إياه دليل على جوازها إذ لا يحل نبي ما يجوز أو يمنع على ربه وقد اختلفوا في رؤية موسى صلى الله عليه وسلم ربه وفي مقتضى الآية ورؤية الجبل في جواب القاضي أبي بكر ما يقتضي أنهم رأوا به وكذلك اختلفوا في أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هل كان ربه سبحانه وتعالى ليلة الإسراء بغير واسطة أم لا حكى عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كله وعز بعضهم هذا إلى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم وكذلك اختلفوا في قوله تعالى ثم دنا فتدلى ألا كأنه كفرون على أن هذا الدنو والتدلى منقسم ما بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم ويختص بأحد هما من الآخر أو من السدرة المنتهى وذكر عن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم أنه دنا من النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه سبحانه وتعالى وأمن الله تعالى وعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متاؤلا ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله تعالى لأجله ومن العباد بالحدود فيكون معنى دنا النبي صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وتعالى وقربه منه ظهور عظم منزلته لديه واشراق أنوار معرفته عليه وإطلاعه من غيبه وأسرار ملكوته على ما لم يطلع سواء عليه والدنو من الله سبحانه له إظهار ذلك له وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين أو أدنى على هذا عبارة عن لطف المحل وإيضاح المعرفة

وقل هو الله أحد وكان الحسن يقرأ فيها بآزلات والعبادات ولا يسعهما * ورواه حديث الباب الستة ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والغنة والقول وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة (باب) حكم (الجهري) بالقراءة (في) صلاة (المغرب) * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن يوسف (التيبسي) المصري (قال أخبرنا مالك) الإمام (المالك) الأصمعي (عن ابن شهاب) الزهري (عن محمد بن جبير بن مطعم) بنضم الميم وكسر العين وقد وقع التصريح بالتحديث من طريق سفيان عن الزهري (عن أبيه) جبير بن مطعم بن عدى (قال سمعت رسول الله) (ولاي) ذكر سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقرأ (في) صلاة (المغرب) بالطور (أي) بسورة الطور كما هو قول ابن الجوزي يحتمل أن تكون الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا شرب بها عباد الله يعني فيكون المراد أنه عليه الصلاة والسلام قرأ بعض سورة الطور واستدلال الطحاوي لذلك بما رواه من طريق هشيم عن الزهري في حديث جبير بقوله فسمعت يقول إن عذاب ربك لواقع قال فأخبر أن الذي سمعه من هذه السورة هي هذه الآية خاصة معارض بما عند المؤلف في التفسير حيث قال سمعه يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون الآيات إلى قوله المسيطرون كاد قلبي يطير * وفي رواية أسامة ومحمد بن عمرو سمعته يقرأ بالطور وكتاب مسطور وزاد ابن سعد في رواية فاستمعت قراءته حتى خرجت من المسجد على أن رواية هشيم عن الزهري بخصوصها مضعفة وقد كان سماع جبير لقراءته عليه الصلاة والسلام لما جاء في أسارى بدر كما عند المؤلف في الجهاد وكان ذلك أول ما قرأ الإسلام في قلبه كافي المغازي عند المصنف أيضا * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومدني وفيه التحديث والاختصار والغنة والقول والسماع وأخرجه أيضا في الجهاد والتفسير ومسلم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي فيها وفي التفسير وابن ماجه وفيه (باب الجهر) بالقراءة (في) صلاة (العشاء) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل (قال حدثنا معتمر عن أبيه) سليمان بن طرخان (عن بكر) بسكون الكاف ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) بالفاء والعين المهملة نفع الصائغ (قال صليت مع أبي هريرة) رضي الله عنه (الغنة) أي صلاة العشاء (فقرأ) فيها بعد الفاتحة (إذا السماء انشقت فسجد) أي عند محل السجود منها سجدة (فقلت له) أي سألته عن حكم السجدة (قال سجدت) زاد في الرواية الآتية في الباب التالي لهذا بها وفي رواية هناك يدل بها فيها (خلف أبي القاسم) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الصلاة (فلا) أزال أسجد بها أي بالسجدة أو بالياء طرية أي فيها يعني السورة إذا السماء انشقت (حتى ألقاه) أي حتى أموت فإن قلت قوله فلا أزال أسجد بها أعم من أن يكون داخل الصلاة أو خارجها فلا حجة فيه على الإمام مالك حيث قال لا تسجد فيها وحيث كره في المشهور عنه السجدة في الفريضة لأنه ليس مرفوعا أحجب بان المكارة في رفعه مكارة في المحسوس إذ كونه مرفوعا غير خاف ويدل له أيضا ما أخرجه ابن خزيمة من رواية أبي الأشعث عن معتمر بهذا الإسناد صليت خلف أبي القاسم فسجد بها وما أخرجه الجوزي من طريق يزيد بن هرون عن سليمان التيمي بلفظ صليت مع أبي القاسم فسجد فيها فهو حجة على مالك رحمه الله مطلقا * ورواه هذا الحديث الستة أربعة منهم بصريون وأبو رافع مدني وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض والتحديث والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في سجود القرآن ومسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا) شعبة بن الحجاج (عن عدى) هو ابن ثابت الأنصاري (قال سمعت البراء) بن عازب رضي الله عنه (أن النبي) (وللاصلي) أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان في سفر فقرأ (في) صلاة (العشاء) في إحدى الركعتين (في) رواية النسائي في الركعة الأولى (بالتين والزيتون) وفي الرواية الآتية

والإشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله إجابة الرغبة وإبانة المنزلة ويتأول في ذلك ما يتأول في قوله صلى الله عليه وسلم

عن ربه عز وجل من تقرب مني شبراً تقربت (٩٢) منه ذراعاً الحديث هذا آخر كلام القاضى وأما صاحب الخبر فإنه اختار إثبات الرؤية

قال والجميع في هذه المسئلة وان كانت كثيرة ولكننا لا نتسلك الا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس رضي الله عنهما انهم بان ان تكون الخلعة لاراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعن عكرمة سئل ابن عباس رضي الله عنهما هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى باسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه وكان الحسن يختلف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه والاصل في الباب حديث ابن عباس حبر الامة والمرجوع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر رضي الله عنهما في هذه المسئلة وراسله هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فأخبره أنه رآه ولا يقدح في هذا حديث عائشة رضي الله عنها لان عائشة لم تجرب أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ولقول الله تعالى لا تذكره الابصار والصحابي اذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة واذا صححت الروايات عن ابن عباس في اثبات الرؤية وجب المصير الى اثباتها فانها ليست مما يدرى بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستحيز أحد أن يظن بأن ابن عباس أنه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم إن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره والمثبت مقدم على النافي

والتي على الحكاية وانما قرأ عليه الصلاة والسلام في العشاء بقصار المفصل لكونه كان مسافرا
والسفر يطلب فيه التخفيف لانه مظنة المشقة وحيث قد جعل حديث أبي هريرة السابق على
الحضر فلذا قرأ فيها بأوساط المفصل * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول والسماع
وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير والتوحيد والخسدة في الصلاة ﴿ هذا ﴾ (باب القراءة في) صلاة
(العشاء بالسجدة) أي بالسورة التي فيها سجدة التلاوة . وبه قال (حدثنا) ولا يذري نسخة
حدثني بالافراد (مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع (قال
حدثني) بالافراد ولا يذري الوقت والأصلي وابن عساكر حدثنا (التي) سليمان بن طرخان
(عن بكر) يسكون الكاف ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) انفع الصائغ (قال صليت مع
أبي هريرة) رضي الله عنه (العمدة فقرا) فيها سورة (إذا السماء انشقت فسجد فقلت) له
(ما هذه) السجدة (قال سمعت بها) ولا يذري الوقت فيها (خلف أي القاسم صلى الله عليه
وسلم) أي في الصلاة (فلا أزال أسجد بها) وفي رواية لا يذري الوقت وابن عساكر فيها (حتى
ألقاه) صلى الله عليه وسلم وهو كناية عن الموت ﴿ هذا ﴾ (باب القراءة في) صلاة (العشاء) وبه قال
(حدثنا خلد بن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي المتوفى بمكة فريامن سنة ثلاث عشرة
ومائتين (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة ابن كدام الكوفي (قال حدثنا عدي
ابن ثابت) بالمثلثة ونسبه هنا ليه بخلاف الرواية السابقة (سمع) ولا يذري الوقت أنه سمع (البراء
رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ بالتين) بالواو على الحكاية وفي رواية
لا يذري بالتين (والزيتون في) صلاة (العشاء) ولا يذري نسخة يقرأ في العشاء بالتين والزيتون
(وما سمعت أحدا أحسن صوتا منه أو) أحسن (قراءة) منه صلى الله عليه وسلم شك الراوي
وانما كرر هذا الحديث لتضمنه ما ترجمه ولا اختلاف ببعض الروايفه ولما فيه من زيادة قوله
وما سمعت أحدا الخ وشيخ البخاري فيه من أفراده وتأتي بقية مباحثه في آخر التوحيد إن
شاء الله تعالى بعون الله وقوته ﴿ هذا ﴾ (باب) بالتين (بطول) المصلي (في) الركعتين (الأوليين)
من العشاء (ويحذف) يترك القراءة (في) الركعتين (الآخرين) منها * وبه قال (حدثنا
سليمان بن حرب قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي عيون) ولا يصلي زيادة محمد بن عبد الله
الثقفي (قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر) بن الخطاب (يسعد) أي ابن أبي وقاص (لقد
باللام ولا يذري الوقت ولا يصلي قد) شكول في كل شيء حتى الصلاة (بالجر في الضرع وأصله قال
الزركشي لان حتى جارة وتعقبه البدر الدماميني بأن الجارة تكون بمعنى إلى وليست هنا كذلك
وانما هي عاطفة فالجر بالعطف ولا يصلي حتى في الصلاة باعادة حرف الجر وضبطها العيني
بالرفع على أن حتى هنا غاية لما قبلها من زيادة كما في قولهم مات الناس حتى الانبياء والمعنى حتى
الصلاة شكول فيها فيكون لارتفاعه على الابتداء وخبره محذوف (قال) سعد (أما أنا فأمض) بضم
الميم أي أطول القراءة (في) الركعتين (الأوليين وأحذف) القراءة (في) الركعتين (الآخرين
ولا ألو) عبد الحمزة وضم اللام أي لا أقصر (ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال) عمر (صدقت ذلك الظن بك أو) قال (ظني بك) شك الراوي وهذا الحديث قد سبق في باب
وجوب القراءة للامام والمأموم مطولا وآخرجه هنا لغرض الترجمة مع ما بينهما من الزيادة والنقص
واختلافه واه الاسناد ﴿ (باب القراءة في) صلاة (الفجر) وقالت أم سلمة ﴾ (باب القراءة في)
الحج طفت وراء الناس ﴿ قرأ النبي صلى الله عليه وسلم بالطور ﴾ لكن ليس فيه تعيين صلاة الصبح

هذا كلام صاحب التحرير فالخامس أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربّه بعيني رآه نعم

ليلة الاسراء الحديث ابن عباس وغيرهما تقدم واثبات هذا الاخذونه الابالسماع (٩٣) من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا

مما لا ينبغي أن يشك فيه ثم ان عائشة رضي الله عنها لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها فيه حديث لذكرته وانما اعمدت الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فأما احتجاج عائشة بقول الله تعالى لا تدركه الابصار فخوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن الآية بأجوبة أخرى لاحاجة السامع ما ذكرناه فانه في نهاية من الحسن مع اختصاره وأما احتجاجها رضي الله عنها بقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا الآية فالجواب عن نفسه من أوجه أحدها أنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الثاني أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة وهذا الذى قاله هذا القائل وان كان محتملا ولكن الجمهور على أن المراد بالوحى هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه وتعالى من حيث لا يرونه وليس المراد أن هناك حجابا يفصل موضعين موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء الحجاب حيث لم ير المتكلم والله أعلم (قوله وحدثني أبو الربيع الزهراني) هو بفتح الزاى واسكان الهاء واسمه سليمان بن داود

نم روى المؤلف الحديث من طريق يحيى بن أبي زكريا الغساني عن هشام بن عروة عن أبيه أن أم سلمة شكت الى النبي صلى الله عليه وسلم في أن شكتي الحديث وفيه فقال اذا أقمت الصلاة للصبح فطوفي وأما حديث ابن خزيمة وهو يقرأ في العشاء فشاذا وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إلياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (قال حدثنا سيار بن سلامة) زاد الاصيلي هو ابن المنال (قال دخلت أنا وأبي على أبي برزة) يفتح الموحد نضلة بن عبيد (السلي فسألناه عن وقت الصلوات المكتوبات ولا يذروا الاصيلي عن وقت الصلاة بالافراد (فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر حين تزول الشمس) يصلي (العصر ويرجع الرجل الى أقصى) آخر (المدينة والشمس حية) أي باق حرها لم تتغير قال أبو المنال (ونسيت ما قال) أبو برزة (في المغرب ولا يبالى) عليه الصلاة والسلام (بتأخير العشاء الى ثلث الليل) عطف على قوله يصلي كقوله (ولا يحب النوم قبلها ولا الحديث بعدها) أي العشاء (ويصلي الصبح فينصرف) ولا يصلي وأبي ذر وينصرف (الرجل فيعرف جلسه) أي مجالسه (وكان يقرأ في الركعتين) اللتين هما الصبح (أو) في (أحدهما ما بين الستين الى المائة) من آيات القرآن قال الحافظ ابن حجر وهذه الزيادة تفرد بها شعبه عن أبي المنال والشك فيها منه وقدرها في رواية الطبراني بالحققة ونحوها وفي رواية لمسلم أنه عليه الصلاة والسلام قرأ فيها بالصفات والحاكم بالواقعة والسراج بسند صحيح بأقصر سورتين في القرآن وهذا الاختلاف وغيره بحسب اختلاف الاحوال وقد أشار البرماوى كالكرماني الى أن القياس أن يقول ما بين الستين والمائة لان لفظة بين تقتضي الدخول على متعدد ويحتمل أن يكون التقدير ويقرأ ما بين الستين وفوقها فحذف لفظ فوقها لدلالة الكلام عليه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) بن عليه (قال أخبرنا ابن جريج) بضم الجيم الاولى عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول في كل صلاة يقرأ القرآن وجوبا سواء كان سرا أو جهر أو يقرأ بالبناء للفعول ولا يصلي وابن عساكر نقرأ بالتون المفتوحة مبنيا للفاعل أي نحن نقرأ كذا هو موقوف لكن روى مرفوعا عند مسلم من رواية أبي أسامة عن حبيب بن الشهيد بلفظ لا صلاة الا بقراءة الأأن الدارقطني أنكروه على مسلم وقال ان المحفوظ عن أبي أسامة وقفه كما رواه أصحاب ابن جريج وكذا رواه أحمد عن يحيى القطان وأبي عبيد الحيداد كلاهما عن حبيب المذكور موقوفا وآخرجه أبو عوانة من طريق يحيى بن أبي الحجاج عن ابن جريج كرواية الجماعة لكن زاد في آخره وسمعتة يقول لا صلاة الا بفتح الكتاب فظاهرها أن ضمير سمعته النبي صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا بخلاف رواية الجماعة نعم قوله (فأسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعناكم وما أخفى عنا أخفينا عنكم) يشعر بأن جميع ما ذكره متلقى عن النبي صلى الله عليه وسلم فيكون الجميع حكم الرفع وسقط لفظ عنكم للاربعة وزاد مسلم في روايته عن أبي خزيمة وغيره عن اسمعيل فقال له الرجل وان لم أزد قال (وان لم تزد على أم القرآن أجزأت) من الاجزاء وهو الاداء الكافي لسقوط التعبد والقباسي جز بغير همز مفهومه أن الصلاة بغير الفاتحة لا تجزئ فهو حجة على الخفية (وان زدت) عليها (فهو خير) لك ورواية هذا الحديث خمسة وفيه التحديث والاختار والسماع والقول وآخرجه مسلم وقد تكلم يحيى بن معين في حديث اسمعيل بن عيسى عن ابن جريج خاصة لكن تابعه عليه جماعة فقوى والله المعين (باب الجهر بقراءة صلاة الفجر) ولا يذروا صلاة الصبح (وقالت أم سلمة) مما وصله المؤلف في الحج (طفت) بالكعبة (وراء الناس والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي) أي الصبح (أو يقرأ بالطور) ولا يصلي وابن عساكر يقرأ بغير واو وبه قال

(قول مسلم رحمه الله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن الشيباني عن زر عن عبد الله) هذا الاسناد كله كوفيون وغياث

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص (٩٤) بن غياث عن الشيباني عن زر عن عبد الله قال ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى

جبريل له ستمائة جناح * حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سليمان الشيباني سمع زر بن حبيش

بالعين المججمة والشيباني هو أبو اسحق واسمه سليمان بن فيروز وقيل ابن خافان وقيل ابن عمرو وهو تابعي وأما زرقب كسر الزاي وحبيش بضم الحاء وفتح الموحدة وآخره الشين المججمة وهو من المعمرين زاد على مائة وعشرين سنة وهو من كبار التابعين (قوله عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى قال رأى جبريل له ستمائة جناح) هذا الذي قاله عبد الله رضي الله عنه هو مذهب في هذه الآية وذو الجهور من المفسرين إلى أن المراد أنه رأى ربه سبحانه وتعالى ثم اختلف هؤلاء فذهب جماعة إلى أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بفؤاده دون عينيه وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه قال الامام أبو الحسن الواحدى قال المفسرون هذا اخبار عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم به عز وجل ليلة المعراج قال ابن عباس وأبو ذر وأبراهيم التيمي رآه بقلبه قال وعلى هذا رأى بقلبه ربه رؤية صحيحة وهو أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده وأخلق لفؤاده بصرا حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين قال وقد ذهب جماعة من المفسرين إلى أنه رآه بعينه وهو قول أنس وعكرمة والحسن والربيع قال المبرد ومعنى الآية أن الفؤاد رأى شيئا فصدق فيه وما رأى في موضع نصب أى ما كذب الفؤاد مرثية وقرأ ابن عامر ما كذب بالتشديد قال المبرد معناه أنه رأى شيئا فقبله وهذا الذى قاله المبرد على أن الرؤية للفؤاد فان جعلها بالبصر فقلها رأى ما كذب الفؤاد ما رأى البصر هذا آخر كلام الواحدى عنهما

(حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا أبو عوانة) (الوضاح) (عن أبي بشر) (بالموحدة المكسورة والمججمة الساكنة ولا يذروا الاصلى هو جعفر بن أبي وحشية كذا في الفرع واسم أبي وحشية اياس) (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس) (وللاصلي عن عبد الله بن عباس) (رضى الله عنهم) قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة بثلاث سنين (في طائفة) (ما فوق الواحد) (من أصحابه) حال كونهم (عامدين) أى قاصدين (إلى سوق عكاظ) بضم المهملة وتخفيف الكاف آخره مججمة بالصرf وعدمه كما في الفرع وأصله قال السفاقسى هو من اضافة الشئ إلى نفسه لان عكاظ اسم سوق للعرب بناحية مكة قال في المصابيح لعل العلم هو مجموع قولنا سوق عكاظ كما قالوا في شهر رمضان وإن قالوا عكاظ فعلى الخذف كقولهم رمضان (وقد حيل) أى حجز (بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب) بضم الهاء جمع شهاب وهو شعله نار ساطعة ككوكب ينقض (فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم فقالوا) بالفاء ولغيره أى ذر قالوا (حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا) أى الشياطين (ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شئ حدث فاضربوا) أى سبروا (مشارك الارض ومغارها) أى فيها ما فالنصب على الظرفية (فانظروا) (وللاصلي وابن عساكر وانظروا) (ما هذا الذى) بانيات اسم الاشارة ولابن عساكر ما الذى (حال بينكم وبين خبر السماء) ولغير ابن عساكر حيل لكثرة في اليونينية ضب عليها وشطب (فانصرف أولئك) الشياطين (الذين توجهوا نحو تهامة) بكسر التاء مكة وكانوا من جن نصيبين (إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخله) بفتح النون وسكون الحاء المججمة غير منصرف للعلمية والتأنيث موضع على ليلة من مكة حال كونهم (عامدين إلى سوق عكاظ وهو) عليه الصلاة والسلام (يصلى بأصحابه صلاة الفجر الصبح) (فلا سمعوا القرآن استعوا له) أى قصدهم وأصغوا اليه وهو ظاهر في الجهر المترجم له (فقالوا هذا والله الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهناك حين رجعوا إلى قومهم وقالوا) بالواو وفي رواية قالوا وهو العامر فى طرف المكان ولا يذروا الوقت والا صلي وابن عساكر فقالوا بالفاء وحينئذ فالعامل في الظرف رجعوا مقدرا يفسر المذكور (يا قومنا انما سمعنا قرآنا عجبا) بديعاً ما ينال السائر الكتب من حسن نظمته وحسنه معانيه وهو مصدر وصف به للبالغ (يهدي إلى الرشd) يدعو إلى الصواب (فآمنابه) أى بالقرآن (ولن نشرك بربنا أحدا) فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى إلى (زاد الاصلي أنه استمع نقر من الجن) (وانما أوحى إليه قول الجن) وأراد بقول الجن الذى قصه ومفهومه أن الحيلولة بين الشياطين وخبر السماء حدثت بعد نبوة تبييننا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك أنكرته الشياطين وضرر بواشراق الارض ومغارها بالعرفوا خبره ولهذا كانت الكهانة فاشية في العرب حتى قطع بينهم وبين خبر السماء فكان من مهام من دلائل النبوة لكن في مسلم ما يعارض ذلك فنعمه وقع الاختلاف فقليل لم يزل الشهب منذ كانت الدنيا وقليل كانت قليلة فغلظ أمرها وكثرت بعد البعث وذكر المفسرون أن حراسة السماء والرحى بالشهب كان موجودا لكن عند حدوث أمر عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو ارسال رسول الهيم وقيل كانت الشهب مرثية معلومة ولكن رعى الشياطين بها وحرأقهم لم يكن الا بعد النبوة وروا هذا الحديث الخمسة ما بين بصري واسطى وكوفى وفيه التحديث والغنة والقول وآخرجه المؤلف أيضا في التفسير ومسلم في الصلاة والترمذى والنسائى في التفسير وهذا الحديث مرسل صحابى لان ابن عباس لم يرفعه ولا هو مدرك للقصة وبه قال (حدثنا مسدد) بن مسهر (قال حدثنا اسمعيل) ابن عليه (قال حدثنا أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله

فقبله وهذا الذى قاله المبرد على أن الرؤية للفؤاد فان جعلها بالبصر فقلها رأى ما كذب الفؤاد ما رأى البصر هذا آخر كلام الواحدى عنهما

عن عبد الله قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته ستمائة (٩٥) جناح * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

علي بن مسهر عن عبد الملك عن عطاء عن أبي هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل عليه السلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا حفص عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس قال رآه بقلبه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج جيعان وكيع قال الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن زياد بن الحصين أبي جهمة عن أبي العافية عن ابن عباس

(قوله عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في قول الله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته ستمائة جناح) هذا الذي قاله عبد الله رضي الله عنه هو قول كثير من السلف وهو مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وابن زيد ومحمد بن كعب ومقاتل بن حيان وقال الضحاك المراد أنه رأى سدره المنتهى وقيل رأى رفرقا أخضر وفي الكبرى قولان للسلف منهم من يقول هو نعت للآيات ويجوز نعت الجماعة بنعت الواحدة كقوله تعالى ما رُب أخرى وقيل هو صفة لمحذوف تقديره رأى من آيات ربه الآية الكبرى (قوله عن أبي هريرة رضي الله عنه في قول الله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل) هكذا قاله أيضاً كثر العلماء قال الواحدى قال أ كثر العلماء المراد رأى جبريل في صورته التي خلقه الله تعالى عليها وقال ابن عباس رأى ربه سبحانه وتعالى وعلى هذا معنى نزلة أخرى يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كانت له عرجات في تلك الليلة لاستحاط عدد الصلوات فكل

عنهما (قال قرأ) أى جهر (النبي صلى الله عليه وسلم فيما أمر وسكت) أى أسر (فبما أمر) بضم الهمزة فهم ما و لا أمر الله تعالى لا يقال معنى سكت ترك القراءة لأنه عليه الصلاة والسلام لا يزال أما ما فلا بد من القراءة سرا وأجهر (وما كان ربك نسيا) حيث لم ينزل في بيان أفعاله الصلاة قرأتين وأما وكل الأمر في ذلك إلى بيان نبيه صلى الله عليه وسلم الذي شرع لنا الاقتداء به وأوجب علينا اتباعه في أفعاله التي هي لبيان محمل الكتاب (ولقد) ولغير أبوى الوقت وذو الأصلين وابن عساكر (قد) كان لكم في رسول الله أسوة (بضم الهمزة وكسر هاءى قدوة حسنة) فتحمروا فبما جهر وتسروا فيما أسر * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري وكوفي ومدني وفيه التحديد والتمنع والقول وهو من أفراد (باب) حكم (الجمع بين السورتين في الركعة) الواحدة من الصلاة ولابن عساكر وأبي ذر في ركعة (و) حكم (القراءة بالخواتيم) بالمشناة التحمية بعد الفوقية ولأبي ذر والأصملي بالخواتيم أى وأخرا السور (و) (القراءة) (بسورة) بوحدة أوله ولابن عساكر وسورة (قبل سورة) مخافتا ترتيب المصحف العثماني (و) (القراءة) (بأول سورة) ويذكر (بضم أوله مبنيا للمفعول) (عن عبد الله بن السائب) بن أبي السائب مما وصله مسلم من طريق ابن جريج (قرأ النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون) بالواو على الحكاية ولأبي ذر المؤمنون وللاصملي قد أفلح المؤمنون (في) صلاة (الصبح) عكة (حتى إذا جاء ذكر موسى وهرون) أى قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون (أود كر عيسى) أى وجعلنا ابن مريم وأمه آية (أخذته) صلى الله عليه وسلم (سعة) بفتح السين وقد تضم ولابن ماجه فلما بلغ ذكر عيسى وأمه أخذته سعة أوقال شهقة وفي رواية شرق (فركع) قيل فيه جواز قطع القراءة وجواز القراءة ببعض السورة وهو يرد على مالك حيث كره ذلك وأجيب بأن الذي كرهه مالك هو أن يقتصر على بعض السورة مختاراً والمستدل به هنا ظاهري أنه كان للضرورة فلا يرد عليه نعم الكراهة لا تثبت إلا بدليل وأدلة الجواز كثيرة منها حديث زيد بن ثابت أنه صلى الله عليه وسلم قرأ الاعراف في الركعتين ولم يذكر ضرورة (وقرأ عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (في الركعة الأولى) من الصبح (عائته وعشرين آية من البقرة وفي) الركعة (الثانية بسورة من المثاني) وهو ما يبلغ مائة آية أو لم يبلغها أو ما عدا السبع الطوال إلى المفصل سمي مثاني لأنها نزلت السبع أو لكونها قصرت عن المثاني وزادت على المفصل أو لأن المثاني جعلت مبادئ والتي تلها مثاني ثم المفصل وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة لكن بلفظ يقرأ في الصبح بمائة من البقرة ويتبعها بصورة من المثاني (وقرأ الأحف) بالمهمله ابن قيس بن معد يكرب السكندى الصحابي رضي الله عنه في صلاة الصبح (بالكهف في) الركعة (الأولى وفي الثانية بيوسف أو يونس) شك الراوى (وذكر) الأحف (أنه صلى مع عمر رضي الله عنه) أى وراءه (الصبح) فقرأ (هما) أى بالكهف في الأولى وباحدى السورتين في الثانية وهذا مكرره عند الحنفية لأن رعاية ترتيب المصحف العثماني مستحبة وقيل مكرره في الفرائض دون النوافل وهذا التعليق وصله أبو نعيم في المستخرج وقال في الثانية يونس ولم يشك (وقرأ ابن مسعود) عبد الله فيما وصله عبد الرزاق (بأربعين آية من الأنفال) في الركعة الأولى ولفظ سعيد بن منصور من وجه آخر فافتتح الأنفال حتى بلغ ونعم النصير وهو رأس الأربعين آية (وفي) الركعة (الثانية بسورة من المفصل) من سورة القتال أو الفتح أو الجرات أو إلى آخر القرآن (وقال قتادة) مما وصله عبد الرزاق (فبين يقرأ سورة واحدة) ولأبي ذر بسورة واحدة يقرأها (في ركعتين) وللاصملي في الركعتين (أو يردد) أى يكرر (سورة واحدة في ركعتين) بأن يقرأ في الثانية بعين السورة التي قرأها في الأولى فالتكرير أخف من قسم السورة في ركعتين قاله ابن المنير قال في فتح الباري وسبب

عرجة نزله والله أعلم (قوله عن الأعمش عن زياد بن الحصين أبي جهمة عن أبي العافية عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كذب

قال ما كذب القواد مارأي ولقد رآه نزلة (٩٦) أخرى قال رآه بفؤاده مرتين * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث

عن الأعمش قال حدثنا أبو جهممة بهذا الإسناد * حدثنا زهير ابن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود عن الشعبي عن مسروق قال كنت متكئا عند عائشة فقالت يا أم عائشة ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية قال قلت ما هن قالت من زعم أن محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية قال وكنت متكئا فجلست فقلت يا أم المؤمنين أنظري نبي ولا تعجلي ألم يقبل الله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين ولقد رآه نزلة أخرى فقالت عائشة أنا أول هذه الأمة تسأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما هو جبريل عليه السلام لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المراتين رأيته منهبطا من السماء سادا أعظم خلقه ما بين السماء والارض

القواد مارأي ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين هذا الذي قاله ابن عباس معناه رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى مرتين في هاتين الآيتين وقد قد من اختلاف العلماء في المراد بالآيتين وأن الرؤية عند من أثبتتها بالقواد أم بالعين وفي هذا الإسناد ثلاثة تابعيون الأعمش وزيد وأبو العالية بعضهم عن بعض واسم الأعمش سليمان بن مهران تقدم بيانه مرات وجهمة يفتح الجيم واسكان الهاء واسم أبي العالية رفيع بضم الراء وفتح الفاء والله أعلم (قوله أعظم الفرية) هي بكسر الفاء واسكان الراء وهي الكذب يقال فرى الشيء يفر به فرياقرا يفتريه افتراء اذا اختلقه وجهمة الفرية فرى

الكرهه فيما يظهر أن السورة يرتبط بعضها ببعض فأى موضع قطع فيه لم يكن كانهائه الى آخر السورة فانه ان انقطع في وقف غير تام كانت الكراهة ظاهرة وان وقف في تام فلا يخفى أنه خلاف الاولى واستنبط جواز جميع ما ذكره في الترجمة من قول قتادة (كل) أى كل ذلك (كتاب الله) عز وجل فعلى أى وجه يقرأ لا كراهة فيه ويؤيد الصورة الاولى من قول قتادة قراءته عليه الصلاة والسلام في المغرب بآل عمران فرقها في ركعتين رواه الترمذي والثانية حديث معاذ بن عبد الله الجهني أن رجلا من جهينة أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح اذا زلزلت في الركعتين كتبهما فلا أدري أنسى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قرأ ذلك عدا ولم يذكر المؤلف في الترجمة ترديد السورة (وقال عبيد الله) بضم العين مصغر ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري مما وصله الترمذي والبراز عن المؤلف عن اسمعيل بن أبي أويس عنه (عن ثابت) البناني (عن أنس) ولا يذروا الاصيلي كافي الفرع وأصله زيادة ابن مالك (كان رجل من الانصار) اسمه كثره منهم الكافي ابن هذيم بكسر الهاء وسكون الدال (يؤمهم في مسجد قباء وكان) بالواو ولا يوذ الوقت والاصلي وابن عساكر فكان (كلما افتتح سورة) ولا يذروا الاصيلي بسورة بموحدة في الاول (يقرأ بها اللهم في الصلاة بما يقرأ به) بالضم مينا للفعول أى في الصلوات التي يقرأ فيها جهر او لا بن عساكر بما يقرأ بها وجواب كذا قوله (افتتح) بعد الفاتحة (يقول هو الله أحد حتى يفرغ منها) أى اذا اراد الافتتاح والافتتاح سورة لا يكون مفتتحا بغيرها (ثم يقرأ سورة) ولا يذروا بسورة (أخرى معها) أى مع قل هو الله أحد (وكان يصنع ذلك) الذي ذكر من الافتتاح بالاخلاص ثم بسورة معها (في كل ركعة فكلما أحياه) لان فعله ذلك بخلاف ما بعده وونه (فقالوا) بالقاد ولا يوذ الوقت وقالوا (انك تفتتحهم هذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئ لك) بضم أوله مع الهمز كافي الفرع وأصله من الاجزاء ويروى تجزيك بفتحهم من جزي أى لا ترى أنها تكفيك (حتى تقرأ بأخرى) ولا يذروا الاصيلي بالأخرى (فاما أن تقرأ بها) ولغير أبي ذر فاما تقرأ بها (واما أن تدعها) تتركها (وتقرأ بأخرى) غير قل هو الله أحد (فقال) الرجل (ما أتيتك بها ان أحببتهم أن أوامكم بذلك ففعلت وان كرهتم تركتم وكانوا يرون أنه) ولا يصلي رونه (من أفضلهم وكرهوا أن يؤمنهم غيره) لكونه من أفضليهم أو لكونه عليه الصلاة والسلام هو الذي قرره (فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه) هذا الخبر (المذكور قال لعهد) (فقال) له عليه الصلاة والسلام (يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما بأمر الله) أى الذي يقوله لك (أصحابك) من قراءة سورة الاخلاص فقط أو غير هافقط وليس هذا أمر اعلى الاصطلاح لان الأمر هو قول القائل لغيره افعل كذا على سبيل الاستعلاء فالعاري عنه يسمى التماسا وانما جعله أمرا هنا لانه لازم التخيير المذكور وكأنهم قالوا له افعل كذا أو كذا (وما يحملك) أى وما الباء لك (على لزوم) قراءة هذه السورة (قل هو الله أحد) في كل ركعة (سأله عن أمرين) (فقال) الرجل مجيبا عن الثاني منهما (انني أحبها) أى أقرأها بحسبى اياها اذ لا يصح أن يكون جوابا عن الاول لان محبتها لا تمنع أن يقرأ بها فقط وهم انما يخبروه بينها فقط أو غير هافقط لكنه مستلزم الاول بانضمام شئ آخر وهو اقامة السنة المعهودة من الصلاة بقراءة سورة أخرى فالمانع من ركبت من المحبة وعهد الصلاة (فقال) له عليه الصلاة والسلام (جسك اياها) أى سورة الاخلاص والحب مصدر مضاف لفاعله وارتقاعه بالابتداء والخبر قوله (أدخلك الجنة) لأنها صفة الرحمن تعالى فبها يدل على حسن اعتقاده في الدين وعبر بالماضى وإن كان دخول الجنة مستقبلا لتحقيق الوقوع وفيه جواز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة وهو مذهب أبي جنيمة ومالك والشافعي وأحمد وروى عن عثمان

(قوله أنظري نبي) أى أمهليتي (قوله عن مسروق) لم يقل الله تعالى ولقد رآه بالأفق المبين وإن

فقلت أولم تسمع أن الله يقول لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف (٩٧) الخير أولم تسمع أن الله يقول وما كان لبشر

أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا إلى قومه على حكيمة قالت ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فإبغمت رسالتك قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وحده نأخذ من المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا داود بهذا الاسناد نحو حديث ابن عليه وزاد قالت ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم كاتما شيئا مما أنزل عليه لكتمت هذه الآية وأذ تقول الذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه

وقول عائشة رضي الله عنها أولم تسمع أن الله تعالى يقول لا تدركه الابصار أولم تسمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ثم قالت عائشة أيضا والله تعالى يقول يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك ثم قالت والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله هذا كله تصريح من عائشة ومسرور رضي الله عنهما بجواز قول المستدل بآية من القرآن أن الله عز وجل يقول وقد كره ذلك مطرف بن عبد الله بن الشخير التابعي المشهور فروى ابن أبي داود بإسناده عنه أنه قال لا تقولوا أن الله يقول ولكن قولوا ان الله قال وهذا الذي أنكره مطرف رحمه

وابن عمر وحذيفة وغيرهم * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء ابن عبد الله الكوفي الاعشى وفي رواية لا يوي الوقت وذو الاصلي وابن عساكر حدثنا عمرو بن مرة (قال سمعت أبا وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (قال جاء رجل) هونهم لا يفتح النون وكسر الهاء ابن سنان بكسر السين المهملة الجلي (الي ابن مسعود فقال له) (قرأت المفصل) كله (الليلة في ركعة) واحدة (فقال) له ابن مسعود ومن ذكر اعليه عدم التدبر وترك الترسل لاجواز الفعل (هذا) بفتح الهاء وتشديد المعجمة أي أنه هذا (كهذا الشعر) أي سر دوا فراط في السرعة لان هذه الصفة كانت عادتهم في الشاد الشعر (لقد عرفت النظائر) أي السور المتماثلة في المعاني كالمواظ والحكم والقصاص لا التماثلة في عدد الاي أو هي المرادة كما سأتى من ذكره من مقتضى اعتبارهن لارادة التقارب في المقدار (التي كان النبي) ولا يذر والاصلي كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم يقرن بينهما) بفتح أوله وضم الراء ويجوز كسرهما (فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين في كل ركعة) وهي الرحمن والتجيم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والذاريات والطور في ركعة والواقعة ون في ركعة وسأل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعيس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل أتى ولا أقسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة وإذا الشمس كورت والدخان في ركعة رواء أبو داود وهذا على تأليف مصحف ابن مسعود وهو يؤيد قول القاضي أبي بكر الباقلاني ان تأليف السور كان عن اجتهاد من الصحابة لان تأليف عبد الله مغاير لتأليف مصحف عثمان واستشكل عبد الله من المفصل وأجيب بأن ذكرهما معهن فيه يجوز وفي الحديث ما ترجمه وهو الجمع بين السورتين لانه اذا جمع بين سورتين جازا الجمع بين ثلاثة فصاعدا لعدم الفرق وسقط لفظ كل من قوله سورتين في كل ركعة لابن عساكر وأبي الوقت * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي واسطى وعسقلاني وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة (باب) بالتسوية (بقراءة) المصلي (في) (الركعتين الأولىين بأما الكتاب وسورتين) وفي (الأخرين) من الرباعية وثلاثة المغرب (بفتح الكتاب) من غير زيادة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة (الظهر في) (الركعتين الأولىين بأما الكتاب وسورتين) في كل ركعة منها بسورة (وفي الركعتين الآخرين بأما الكتاب ويسمعا الآية) بضم أوله من الاسماع (ويطول في الركعة الاولى ما لا يطول في الركعة الثانية) كذا لكرعة من التطويل وما نكره موصوفة أي تطويلا لا يطيله في الثانية أو مصدرية أي غير طائفة في الثانية فتكون هي مع ما في حيزها صفة لمصدر محذوف ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ما لا يطيل بالياء ولا يذر عن المستمل والحوي بما لا بالواحدة كذا في الفرع وأصله (وهكذا) يقرأ في الأولىين بأما الكتاب وسورتين وفي الآخرين بها فقط ويطول في الاولى (في) صلاة (العصر وهكذا) يطيل في الركعة الاولى (في) صلاة (الصبح) فالتشبيه في تطويل المقرء بعد الفاتحة في الاولى فقط بخلاف التشبيه بالعصر فانه أعظم وفي الحديث حجة القول بوجوب الفاتحة ويؤيده التعبير بكان المشعر بالاستمرار مع قوله عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموني أصلي * وهذا الحديث قد سبق في باب القراءة في الظهر (باب من خافت) أي أسر (القراءة) ولا يي ذر عن الكشميني بالقراءة (في) صلاة (الظهر) صلاة (العصر) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين وهو سافط للاربعة (قال حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن عمار بن

فقلت سبحان الله لقد قف شعري لما قات وصاق الحديث بقصته وحديث داود أطول واتم

كما استعملته عائشة رضي الله عنها ومن في عصرها بعد هان السلف والخلف وليس لمن أنكره حجة وبما يدل على جوازها من النصوص قول الله عز وجل والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وفي صحيح مسلم رحمه الله عن أي ذكر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل من جاء بالحسنة

فله عشر أمثالها والله أعلم وأما قوله أول سمع أن الله تعالى يقول ما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا فكذا هو في معظم الاصول ما كان بخذف الواو

والتلاوة وما كان بآيات الواو ولكن لا يضر هذا في الرواية والاستدلال لان المستدل ليس مقصوده التلاوة على وجهها وانما مقصوده بيان موضع الدلالة ولا يؤثر حذف الواو في ذلك وقد جاء لهذا نظائر كثيرة في الحديث منها قوله فانزل الله تعالى أقم الصلاة في النهار وقوله تعالى أقم الصلاة لذكرى هكذا هو في روايات الحديثين في الصحيحين والتلاوة بالواو فهم ما والله أعلم وأما مسروق فقال أبو سعيد السمعي في الانساب سمي مسروق لانه سرقه انسان في صغره ثم وجد (قوله صلى

الله عليه وسلم رأيته منهم بطن من السماء ساء اعظم خلقه ما بين السماء الى الارض) هكذا هو في الاصول ما بين السماء الى الارض وهو صحيح وأما عظم خلقه فضبط على وجهين أحدهما بضم العين واسكان الظاء والثاني بكسر العين وفتح الظاء وكلاهما صحيح (قوله سألت عائشة

رضي الله عنهن اهل رأي محمد صلى الله عليه وسلم ربه سبحانه وتعالى فقالت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت) أما قولها سبحان الله جواب

عمر (بضم العين فهم ما الا ان الثاني مصغر) (عن أي معمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن سحبرة (قلت) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر قال قلنا (الحجاب) هو ان الأرت (أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الظهر) صلاة العصر غير الفاتحة اذا شئت في قراءتها (قال) حجاب (نم) كان يقرأ فيها قلنا له (من أين علمت ذلك) قال باضطراب الحجة الكريمة أي بحركتها واستدل به البيهقي على أن الاسرار بالقراءة لا بد فيه من اسماع المرء نفسه وذلك لا يكون الا بتحريل اللسان بالشفتين بخلاف ما لو أطق شفته وحرك لسانه فانه لا تضطرب بذلك حجة فلا يسمع نفسه اه قاله في الفتح وفيه نظر لا يخفى هذا (باب) بالتثوين (اذا سمع الامام) بالمأمومين (الآية) في الصلاة السرية لا يضر بذلك والتكسيمي يسمع يتشد بالميم غيرهم من التثمين والرواية الاولى من الاسماع وبه قال (أحدنا محمد بن يوسف) الفرابي (قال حدثنا) ولا يورى ذرو الوقت حدثني (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) قال (حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن أبي قتادة) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي عن عبد الله بن أبي قتادة (عن أبيه) أي قتادة (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بآيات الكتاب وسورة معهما في الركعتين الاولى من صلاة الظهر وصلاة العصر ويسمعا الآية من السورة) (أحيانا) (وكان يطيل) ولا يورى يطول أي السورة (في الركعة الاولى) وهذا الباب الخ ثابت للعموي والتكسيمي (بطلول) المصلي (في الركعة الاولى) بالسورة في جميع الصلوات وبه قال (أحدنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلاثة (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أي قتادة (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطول في الركعة الاولى من صلاة الظهر ويصبر في الركعة الثانية ويفعل ذلك في صلاة الصبح) وكذا في بقية الصلوات لكن قال البيهقي يطول في الاولى ان كان ينتظر أحد أو الا فتسوي بين الاولين ونحوه قول عطائ في لأحب أن يطول الامام الاولى من كل صلاة حتى يكبر الناس فاذا اصلت لنفسى فاني أحرص على أن أحدل الاولين سواء وعن أبي حنيفة يطول الاولى من الصبح خاصة داغنا وذكري حكمه اختصاصها بذلك أنها تكون عقب النوم والراحة وفي ذلك الوقت يواطى السمع واللسان القلب والسنه تطويل قراءة الاولى على الثانية مطلقا (باب جهر الامام بالتأمين) عقب قراءة الفاتحة في الصلاة الجهرية والتأمين مصدر آمن بالتشديد أي قال آمين وهو بالمد والتخفيف مبني على الفتح لاجتماع ساكنين نحو كيف وانما يكسر لثقل الكسرة بعد الياء ومعناه عند الجمهور والمهم استحب وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى رواه عبد الرزاق عن أبي هريرة فاستاذ ضعيف وأنكره جماعة منهم النووي وعبارته في تهذيبه هذا لا يصح لانه ليس في أسماء الله تعالى اسم مبني ولا غير معرب وأما الله تعالى لانه ثبت بالا لقرآن أو السنة وقد عدم الطريقتان اه وتأخذي من تشديد ميمها خطأ (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق (أمين دعاء) بفتح الضم أن يقوله الامام لانه في مقام الداعي بخلاف قول المانع انه جواب مختص بالمأمومين ويؤيد ذلك قول عطاء (آمن ابن الزبير) عبد الله على أرام القرآن (وآمن) (من وزراء) من المتقدمين بصلاته (حتى ان للمسجد) أي لاهل المسجد (الجنة) بلا ميم الاولى لام الابتداء الواقعة في اسم ان المكسورة بعد حتى واللام الثانية من نفس الكلمة والجمع مشددة هي الصوت المرتفع ويروي لجلبة بفتح الجيم واللام والموحدة وهي الاصوات المختلفة وفي اليونانية ما صحح عليه من غير رقم راحة بالراي المتقوطة وفي غيرها بالراء بدل اللام وعزاه في الفتح لرواية البيهقي ومناسبة قول عطاء هذا الترجمة أنه حكم بان التأمين دعاء فاقضى ذلك أن يقوله الامام لانه في مقام الداعي بخلاف قول المانع انها

* فحدثنا ابن غير حدثنا أبو أسامة حدثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق (٩٩) قال قلت لعائشة فأن قوله تعالى ثم دنا

فندلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قالت انما ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه في صورة الرجال

فغناه التعجب من جهل مثل هذا وكأنها تقول كيف يخفى عليك مثل هذا ولقطة سبحان الله لا رادة التعجب كثيرة في الحديث وكلام العرب كقوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله تطهرى بها وسبحان الله الملم لا ينحس وقول العجالة سبحان الله يا رسول الله ومن ذكر من النخوين أنهم من ألفاظ التعجب أبو بكر بن السراج وغيره وكذلك يقولون في التعجب لا اله الا الله والله أعلم وأما قولها رضى الله عنها فشرى فغناه قام شرى من الفرع لكوني سمعت ما لا ينبغي أن يقال قال ابن الاعراب تقول العرب عند انكار الشيء فشرى وافر شعر جلدى واشمازت نضى قال النضر بن شميل القفة كهشة القشعرية وأصله التقبض والاجتماع لان الجلد ينقبض عند الفرع والاستهوال فيقوم الشعر لذلك وبذلك سميت القفة التي هي الزنبيل لاجتماعها ولما يجتمع فيها والله أعلم (قول مسلم رحمه الله حدثنا ابن غير حدثنا أبو أسامة حدثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق) هؤلاء كلهم كوفيون وابن غير اسمه محمد بن عبد الله بن غير وأبو أسامة اسمه حاد بن أسامة وزكريا هو ابن أيذاثة واسم أي زائدة خالدين ميمون وقيل هيرة وابن أشوع هو سعيد بن عمرو بن أشوع بفتح الهمزة واسكان الشين المعجمة وفتح الواو وبالعين المعجمة (قوله قلت لعائشة رضى الله عنها فأن قوله تعالى ثم دنا

جواب الدعاء فتختص بالمأموم وجوابه أن التأمين بمثابة التخصيص بعد البسط فالداعي يفصل والمؤمن يحمل وموقعها بعد القائل اللهم استجب لنا ما دعوناك به من الهداية الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ولا تجعلنا من المغضوب عليهم تخلص ذلك تحت قوله آمين فان قالها الامام فكأنه دعاء مرتين مفصلاً ثم محملاً وان قالها المأموم فكأنه اقتدى بالامام حيث دعا بدعاء الفاتحة فدعا بها هو بمحملاً (وكان أبو هريرة) رضى الله عنه (ينادي الامام) هو الامام من الحضرة كما عند عبد الرزاق (لا تقتنى) يضم الفاء وسكون المشاة الفوقية من الفوات ولا ين عسا كرا لا تسبقنى (بآمين) من السبق وعند البيهقي كان أبو هريرة يؤذن لمروان فاشترط أبو هريرة أن لا يسبقه بالضالين حتى يعلم أنه دخل في الصف وكأنه كان يشتغل بالاقامة وتعديل الصفوف وكان مروان يسادر الى الدخول في الصلاة قبل فراغ أبي هريرة فكان أبو هريرة ينهيه عن ذلك (وقال نافع) مولى ابن عمر وما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه قال (كان ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه اذا ختم أم القرآن (لا يدعه) أى التأمين (ويحضمهم) بالضاد المعجمة على قوله عقبها قال نافع (وسمعت منه) أى من ابن عمر (في ذلك) أى التأمين (خيراً) بسكون المشاة التامة أى فضلاً وثوباً ولحموى والمستمل وابن عسا كرا خبراً بفتح الموحدة أى حديثاً مرفوعاً * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا) ولا أصلي حدثنا (مالك) أى ابن أنس الاصمجي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن) أنهما أخبراه عن أبي هريرة أن النبي (ولا بوي ذرو الوقت والاصلي وابن عسا كرا أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال اذا آمن الامام) أى اذا أراد الامام التأمين أى أن يقول آمين بعد قراءة الفاتحة (فأمنوا) ففعلوا آمين مقارنين له كقوله الجمهور وعلمه امام الحرمين بأن التأمين لقراءة الامام لا لتأمينه فلذلك لا يتأخر عنه وظاهر قوله اذا آمن الامام فأمتموا أن المأموم انما يؤتم اذا آمن الامام لا اذا تركه وبه قال بعض الشافعية وهو مقتضى اطلاق الرافعي الخلاف وادعى النووي الاتفاق على خلافه ونص الشافعي في الام على أن المأموم يؤتم ولو ترك الامام عداً أو سهواً واستدل به على مشروعية التأمين للامام قيل وفيه نظر لكونها قضية شرطية وأجيب بأن التعبير اذا شرى يتحقق الوقوع وخالف مالك في احدى الروايتين عنه وهي رواية ابن القاسم فقال لا يؤتم الامام في الجهرية وفي رواية عنه لا يؤتم مطلقاً وأما قوله اذا آمن الامام بدعاء الفاتحة من قوله اهدنا الخ وحينئذ فلا يؤتم الامام لانه داع قال القاضي أبو الطيب هذا غلط بل الداعي أولى بالاستيجاب بل استبعد ابن العربي تأويلهم لغة وشرعاً وقال الامام أحمد الداعين وأولهم وأولاهم اه وقد ورد التصريح بأن الامام يقصوها في رواية معمر بن ابن شهاب عند أبي داود والنسائي ولفظه اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين (فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد الجرجاني في أماليه عن أبي العباس الأصم عن مجمر بن نصر عن ابن وهب عن يونس وما تأخر لكن قال الحافظ ابن حجر انها زيادة شاذة وظاهره يشمل الصغار والكبار لكن قد ثبت أن الصلاة الى الصلاة كفارة لما بينهما مما اجتنبت الكبار فاذا كانت الفرائض لا تكفر الكبار فكيف تكفر هاسنة التأمين اذا وافقت التأمين وأجيب بأن المكفر ليس التأمين الذي هو فعل المؤمن بل وفاق الملائكة وليس ذلك الى صنعه بل فضل من الله تعالى وعلامة على سعادة من وافق قاله التاج ابن السبكي في الاشباه والنظائر والحق أنه عام خص منه ما يتعلق بحقوق الناس فلا تغفر بالتأمين إلا لدله فيه لكنه شامل للكبار كما تقدم الآن يدعى خروجها بدليل آخر وفي كلام ابن المنير ما يشير الى أن المقضى للغفرة هو موافقة المأموم لوظيفة التأمين وايضا في محله على ما ينبغي كما هو شأن الملائكة فقد كرموا فقتهم ليس لانه سبب للغفرة

فندلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى فقالت انما ذلك جبريل عليه السلام) قال الامام أبو الحسن الواحدى معنى

وانه آتاه في هذه المرة في صورته التي هي (١٠٠) صورته فسد أفق السماء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن

ابراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت

التدلي الامتداد الى جهة السفلى هكذا هو الاصل ثم استعمل في القرب من العلو هذا قول الفراء وقال صاحب النظم هذا على التقديم والتأخير لان المعنى ثم تدلى فذل لان التدلي سبب التدنو قال ابن الاعرابي تدلى اذا قرب بعد علو قال الكلبي المعنى بنا جبريل من محمد صلى الله عليه وسلم فقرب منه وقال الحسن وقتادة ثم بنا جبريل بعد استوائه في الأفق الأعلى من الارض فنزل الى النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فالقاب ما بين القوسين والسبة ولكل قوس قايان والقاب في اللغة أيضا القدر وهذا هو المراد بالآية عند جميع المفسرين والمراد القوس التي يرمى عنها وهي القوس العربية وخصت بالذكور على عادتهم وذهب جماعة الى أن المراد بالقوس الذراع هذا قول عبد الله بن مسعود وشقيق بن مسلم وسعيد بن جبير وأبي اسحق السبيعي وعلى هذا معنى القوس ما يقاس به الشيء أي يذرع قالت عائشة رضي الله عنها وابن عباس والحسن وقتادة وغيرهم هذه المسافة كانت بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم وقول الله تعالى أو أدنى معناه أو أقرب قال مقاتل بل أقرب وقال الزجاج خاطب الله تعالى العباد على لغتهم ومقدار فهمهم والمعنى أو أدنى فيما تقدرُونَ أنتم والله تعالى عالم بحقائق الأشياء من غير شك ولكنه خاطبنا على ما جرت به عادتنا ومعنى الآية ان جبريل عليه السلام مع عظم خلقه وكثرة أجزائه دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا التدنو والله أعلم (قوله عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت

بل للتنبيه على المسبب وهو ماثلتهم في الاقبال والجدو فعل التأمين على أكمل وجه اه وهو معارض بما في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعا اذا قال أحدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين ووافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه فدل على أن المراد بالموافقة في القول والزمان لا في الاخلاص والخشوع وغيرهما ما ذكر وهل المراد بالملائكة الحفظة أو الذين يتعاقبون منهم أو الاولى جملة على الأعم لان اللام للاستغراق فيقولها الحاضر منهم ومن فوقهم الى الملا الأعلى والظاهر الاخير * (و) بالسند المتصل برواية مالك (قال ابن شهاب) الزهري (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين) بين بهذا أن المراد بقوله في الحديث اذا آمن حقيقة التأمين لا ما أول به وهو وان كان مرسل فقد اعتضد بصنيع أبي هريرة رواه واذ قلنا بالراجح وهو مذهب الشافعي وأحدان الامام يؤمن فيجهر به في الجهرية كما ترجم به المصنف وفاقا للجمهور فان قلت من أين يؤخذ الجهر من الحديث أجيب بأنه لو لم يكن التأمين مسموعا للأموم لم يعلم به وقد علق تأمينه بتأمينه وقد أخرج السراج هذا الحديث بلفظ فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال ولا الضالين جهر بالتأمين ولا بن جبان من رواية الزبيدي في حديث الباب عن ابن شهاب فاذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين وزاد أبو داود من حديث أبي هريرة حتى يسمع من يليه من الصف وفي حديث واثل بن حجر عند أبي داود صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فجهر بالتأمين وقال الحنفية والكوفيون ومالك في رواية عنه بالاسرار لانه دعاء وسيله الاخفاء لقوله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وجاهوا ما روى من جهره عليه الصلاة والسلام به على التعليم والمستحب الاقتصار على التأمين عقب الفاتحة من غير زيادة عليه اتباع الحديث وأما ما رواه البيهقي من حديث واثل بن حجر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال رب اغفر لي آمين فان في اسناده أبا بكر التمشلي وهو ضعيف قال امامنا الشافعي في الأم فان قال آمين رب العالمين كان حسنا ونقله النووي في زوائد الروضة * وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنعنة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي في الصلاة (باب فضل التأمين) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال أحدكم آمين عقب قراءة الفاتحة خارج الصلاة أو فيها اماما أو مأموما كما أفهمه اطلاقه هنا أو هو مخصوص بالصلاة لحديث مسلم اذا قال أحدكم في صلاته جلا لطلق على المقيد لكن في حديث أبي هريرة عند أحمد ما يدل على الاطلاق ولفظه اذا آمن القاري فأمتموا وحينئذ فيجري المطلق على اطلاقه والمقيد على تقييده الا أن راد بالقاري الامام اذا قرأ الفاتحة فيبقى التخصيص على حاله (وقالت الملائكة في السماء آمين فوافقت احدهما الاخرى) أي وافقت كلمة تأمين أحدكم كلمة تأمين الملائكة في السماء وهو يقوى أن المراد بالملائكة لا يختص بالحفظة كما مر (غفر له) أي القائل منكم (ما تقدم من ذنبه) أي ذنبه المتقدم كله فن بيانية لا تنعضية * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الصلاة وفي الملائكة (باب جهر المأموم بالتأمين) وراء الامام والمستمل والحموي باب جهر الامام بالتأمين والاول هو الصواب لثلاث لا يزم التكرار * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن سفي) بضم المهملة وفتح الميم وتشديد المشاة التحتية (مولي أبي بكر) بن عبد الرحمن بن الحرث (عن أبي صالح) ذكوان ولا يصلي في روايته زيادة السمان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين) وأراد قول آمين (فقولوا آمين)

موافقين

وكثرة أجزائه دنا من النبي صلى الله عليه وسلم هذا التدنو والله أعلم (قوله عن أبي ذر رضي الله عنه قال سألت

رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراني أراه * حدثنا محمد بن بشار (١٠١) حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي ح

وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله فقال عن أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك قال أبو ذر قد سأله فقال رأيت نورا

رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نوراني أراه وفي الرواية الأخرى رأيت نورا أما قوله صلى الله عليه وسلم نوراني أراه فهو بتقوين نور ويقع الهمزة في ألفي وتشديد النون وفتحها وأراه بفتح الهمزة هكذا رواه جميع الرواة في جميع الأصول والروايات ومعناه مجابهة نور فكيف أراه قال الامام أبو عبد الله المازري رحمه الله الضمير في أراه عائذ على الله سبحانه وتعالى ومعناه أن النور من غنى من الرؤية كما جرت العادة بأغشاء الانوار الابصار ومنعها من ادراك ما حلت بين الرائي وبينه (وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت نورا) معناه رأيت النور حسب ولم أر غيره قال وروى نوراني أراه بفتح الراء وكسر النون وتشديد اللام ويحتمل أن يكون معناه راجعا الى ما قلناه أي خالق النور المانع من رؤيته فيكون من صفات الأفعال قال القاضي عياض رحمه الله هذه الرواية لم تقع السألا ولا رأيتها في شيء من الأصول ومن المستحيل أن تكون ذات الله تعالى نورا إذ النور من جملة الاجسام والله سبحانه وتعالى يحل عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين ومعنى قوله تعالى الله نور السموات والارض وما جاء في الأحاديث من تسميته سبحانه وتعالى بالنور ومعناه نورهما ونورهما ونورهما

موافقين له في قولها (فانه من وافق قوله قول الملائكة) بالتأمين (غفر له ما تقدم من ذنبه) فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب بأن في الحديث الامر بقول أمين والقول اذا وقع به الخطاب مطلقا جل على الجهر وفي ما أريد به الاسرار أو حديث النفس قيد بذلك ويؤيد ذلك ما مر عن عطاء أن من خلف ابن الزبير كانوا يؤمنون جهورا وعن عطاء أيضا أدركت ما اثنين من الصحابة في هذا المسجد اذا قال الامام ولا الضالين سمعت لهم رجعة بآمين رواه البيهقي * ورواه حديث الباب كلهم مدينون وفيه التحديث والعنقة وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (تابعه) أي تابع سميا (محمد بن عمرو) بفتح العين ابن علقمة الليثي مما وصله الدارمي وأحمد والبيهقي (عن أبي سلمة عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) تابع سميا أيضا فواصله النسائي (نعيم الجهم عن أبي هريرة رضي الله عنه) أيضا (هذا باب) بالتقوين (اذا ركع) المصلي (دون الصف) أي قبل وصوله الى الصف جازع الكراهة لكن استنبط بعضهم من قوله في حديث الباب لا تعد أن ذلك كان جائزا ثم ورد النهي عنه بقوله لا تعد فخرم وهذه طريقة المؤلف في جواز القراءة خلف الامام قيل وكان الالات قد ذكر هذه الترجمة في أبواب الامامة وأجيب بأن المناسبة بين ما بين السابق من حيث ان الركوع يكون بعد القراءة * وفيه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبريد (قال حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى (عن الأعمى) بوزن الأفضل وقيل له ذلك لانه كان مشقوق الشفة السفلى أو العليا (وهو زياد) بكسر الزاي وتخفيف المثناة ابن حسان بن قرة الباهلي من صغار التابعين (عن الحسن) البصري (عن أبي بكرة) بفتح الموحدة وسكون الكاف نفع بن الحرب بن كندة وكان من فضلاء الصحابة بالبصرة وفي رواية سعيد بن أبي عروبة عند أبي داود والنسائي عن الأعمى قال حدثني الحسن أن أبا بكرة حدثه (أنه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (را كع فر كع قبل أن يصل الى الصف) وعند الأصمعي ضرب على الى (فذكر ذلك) الذي فعله من الركوع دون الصف (لنبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام له (زادك الله حرصا) على الخير (ولا تعد) الى الركوع دون الصف منفردا فانه مكره لحديث أبي هريرة مرفوعا اذا أتى أحدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف والنهي مخول على التنزه ولو كان التحريم لأمر أبا بكرة بالاعادة وانما نهاه عن العود ارشادا الى الأفضل وذهب الى التحريم أحمد واسحق وابن خزيمة من الشافعية لحديث وابصة عند أصحاب السنن وصححه أحمد وابن خزيمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي خلف الصف وحده فأمره أن يعيد الصلاة زاد ابن خزيمة في رواية له لا صلاة لمنفرد خلف الصف وأجاب الجمهور بأن المراد لا صلاة كاملة لان من سنة الصلاة مع الامام اتصال الصفوف وسد الفرج وقد روى البيهقي من طريق مغيرة عن ابراهيم بن محمد بن علي خلف الصف وحده فقال صلاته تامة أو المراد لا تعد الى أن تسعى الى الصلاة سعيا بحيث يضيق عليك النفس لحديث الطبراني أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فانطلق يسعى ولا يحاوي وقد حفره النفس أو المراد لا تعد عشى وأنت راكع الى الصف لرواية حماد عند الطبراني فلما انصرف عليه الصلاة والسلام قال أيكم دخل الصف وهو راكع ولا يي داود أيكم الذي ركع دون الصف ثم مشى الى الصف فقال أبو بكرة أنا وهذا وان لم يفسد الصلاة لكونه خطوة أو خطوتين لكنه مثل بنفسه في مشيه راكعا لانها كشية البهائم فان قلت أول الكلام يفهم تصويب الفعل وآخره تخطئه أجاب ابن المنير بما نقله عنه في المصاييح وأقره بأنه صواب من فعله الجهة العامة وهي الحرص على ادراك فضيلة الجماعة فدعاه بالزيادة منه وورد عليه الحرص الخاص حتى ركع منفردا فنهاه عنه فينصرف حرصه بعد اجابة الدعوة فيه الى في الأحاديث من تسميته سبحانه وتعالى بالنور ومعناه نورهما ونورهما ونورهما

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب (١٠٢) قال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى

قال قام فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل

وقيل معناه ذوالهجة والضياء
والجمال والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له
أن ينام يخفض القسط ويرفعه
يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار
وعمل النهار قبل عمل الليل يحياه
النور وفي رواية النازلو كئيبه
لا عرفت سبحان وجهه ما انتهى
اليه بصير ممن خلفه) أما قوله صلى
الله عليه وسلم لا ينام ولا ينبغي له أن
ينام فعنناه أنه سبحانه وتعالى لا ينام
وأنه يستحيل في حقه النوم فإن
النوم انعدام وغلبة على العقل يسقط
به الاحساس والله تعالى منزّه عن
ذلك وهو مستحيل في حقه جل وعلا
(وأما قوله صلى الله عليه وسلم
يخفض القسط ويرفعه) فقال
القاضي عياض قال الهروي قال
ابن قتيبة القسط الميزان وسمى قسطا
لأن القسط العدل والميزان يقع
العدل قال والمراد أن الله تعالى
يخفض الميزان ويرفعه بما وزن
من أعمال العباد المرتفعة ووزن
من أوزارهم من النازلة اليهم وهذا
تمثيل لما يقدر تنزيله فثبته بوزن
الميزان وقيل المراد بالقسط الرزق
الذي هو قسط كل مخلوق يخفضه
فيقتره ويرفعه فيوسع به والله أعلم
(وأما قوله صلى الله عليه وسلم يرفع
اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل
النهار قبل عمل الليل) وفي الرواية
الثالثة عمل النهار مالميل وعمل الليل

المبادرة إلى المسجد أول الوقت اه قال في فتح الباري وهو مبني على أن المنهي انما وقع عن التأخر وليس كذلك * ورواه هذا الحديث كلهم بصرون وفيه رواية تانبي عن تابعي عن صحابي والتحديث والقول والعنونة وما فيه من عنقة الحسن وأنه لم يسمع من أبي بكر متواترا يروي عن الاحنف عنه مردود بحديث أبي داود المصريح فيه بالتحديث كما مر وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة ﴿باب اتمام التكبير في الركوع﴾ يعمد من الانتقال من القيام إلى الركوع حتى يقع رأؤه أي رآه الله أكبر فيه أو المراد اثنين حروفه من غير مد فيه أو اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير في الركوع وأما حديث ابن أبي رزق عند أبي داود قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتم التكبير فقال أبو داود الطيالسي فيما رواه المؤلف في تاريخه أنه عندنا حديث باطل وقال البراء تفرقة الحسن بن عمران وهو مجهول وعلى تقدير صحة فعله لبيان الجواز أو مراده أنه لم يتم الجهر به أوله فتم (قال) أي ذلك ولا يوزى ذرو الوقت وقال وفي رواية لا ي الوقت أيضا والاصلي وابن عساكر كافي الفرع وأصله قاله أي اتمام التكبير (ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم) بل المعنى كما ساقى لفظه ان شاء الله تعالى في حديثه الموصول في آخر الباب الثاني لهذا حيث قال لعكرمة لما أخبره عن الرجل الذي كبر في الظهر ثنتين وعشرين تكبيرة فأنها صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فيستلزم ذلك أنه نقل عنه عليه الصلاة والسلام اتمام التكبير ومن لازمه التكبير في الركوع وهو بعد الاحتمال الأول كما قاله في فتح الباري ويدخل (فيه) أي في الباب (مالك بن الحويرث) أي حديثه إلا أن شاء الله تعالى في باب الملك بين السجدين وفيه فقام ثم ركع فكبّر * وبه قال (حدثنا اسحق) بن شاهين (الواسطي) قال حدثنا (ولاي ذرو الاصلي أخبرنا (خالد) هو ابن عبد الله الطحان (عن الجري) بضم الجيم وفتح الراء الأولى سفيدي بن ياس (عن أبي العلاء) يزيد بن عبد الله بن النخعي (عن) أخيه (مطرف) بن عبد الله (عن عمران بن حصين قال) أنه (صلى مع علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه بالبصرة) بعد وقعة الجمل (فقال) أي عمران (ذكرنا) بتشديد الكاف وفتح الراء من التذكير (هذا الرجل) هو علي جملة من فعل ومفعول وفاعل (صلاة) كأنصلها مع رسول الله (والاصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم) فذكر الله كان يكبر كما رفع وكما وضع (ليحصل تحييد العهد في أثناء الصلاة بالتكبير الذي هو شعار النبوة التي كان ينبغي استعمالها في آخر الصلاة وهذا مذهب العامة في جميع الانتقالات لكنه مخصوص بحديث سمع الله من محمد عند الاحتدال وفيه مشروعية التكبير في كل خفض ورفع لكل مصل فالجمهور على ندبة ما عدا التكبير الاحرام وذهب أحد إلى وجوب جميع التكبيرات وقد قال الشافعية أول ترك التكبير عند أو وهو احتي ركع أو سجدا لم يأت به لقوات مجله ولا سجود وقال المالكية يجب السجود بترك ثلاث تكبيرات من أثنائها لأنه ذكر مقصود في الصلاة ثم إن في قوله ذكرنا إشارة إلى أن التكبير الذي ذكره قد كان تركه وبدله حديث أبي موسى الأشعري عند أحمد والطحاوي باسناد صحيح قال ذكرنا على صلاة كأنصلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إمانسبناها وأمر كما عهد الحديث وأول من تركه عثمان بن عفان حين كبر وضعف صوته وفي الطبراني معاوية وعن أبي عبيد زياد وكان زياد أتركه ترك معاوية ومعاوية ترك عثمان لكن يحتمل أن يراد ترك عثمان ترك الجهر به والله أعلم ببعض العلماء فعل الأخيرين عليه * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وفيه رواية الأشخ والتحديث والاخبار والعنقة والقول وشيخ المؤلف من أفراد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أنه كان يصلي بهم) أما ما واللكشمي من لهم بالأم بدل

بالتَّهَارُفِ فِي الْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِرُفْعِ الْمَعْلُومِ وَالْمَلِكُ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ الَّذِي بَعْدَهُ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ الَّذِي بَعْدَهُ وَمَعْنَى

بكر عن الاعمش ولم يقل حدثنا * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جري عن الاعمش هذا الاسناد قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات ثم ذكر مثل حديث أبي معاوية ولم يذكر من خلقه وقال بحجابه النور

الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار في أول الليل الذي بعده ويرفع اليه عمل الليل في أول النهار الذي بعده فان الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال الليل بعد انقضائه في أول النهار ويصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه في أول الليل والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم بحجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه) فالسبحات بضم السين والباء ورفع الساع في آخره وهي جمع سحبة قال صاحب العين والهروى وجميع الشارحين للحديث من اللغويين والمحدثين معنى سبحات وجهه نوره وجلاله وبهاؤه وأما الحجاب فأصله في اللغة المنع والستر وحقيقة الحجاب انما تكون للأجسام المحدودة والله تعالى منزوع عن الجسم والحد والمراد هنا المانع من رؤيته وسعى ذلك المانع نورا أو نارا لانهم ما يمنع من الادراك في العادة لشعاعهم والمراد بالوجه الذات والمراد عما انتهى اليه بصره من خلقه جميع الخلق لوقات لان بصره سبحانه وتعالى محيط بجميع الكائنات ولقطة من لبيان الجنس لا لتبعض والتقدير لو أزال المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا أو نارا وتجلي خلقه لأحرق حلال ذاته جميع مخلوقاته والله أعلم (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

الموحدة) فيكبر كلما خفض و) كلما رفع فاذا انصرف من الصلاة (قال اني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم) في تكبيرات الانتقال والابتيان بها (باب انعام التكبير في السجود) بأن يبتدئ به من انتقال القيام الى السجود حتى يقع رأؤه فيه كما مر في الركوع مع بقية الاحتمالات فيه * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن غيلان بن جري) بفتح الغين المعجمة والجيهم (عن مطرف بن عبد الله) بن الشخير (قال صليت خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنا وعمران بن حصين فكان) علي (إذا سجد كبر وإذا رفع رأسه) من السجود (كبر وإذا نهض من الركعتين كبر) خص ذلك السجود والرفع والنهوض من الركعتين هنا وعم في رواية أبي العلاء اشعارا بأن هذه المواضع الثلاثة هي التي كان يترك التكبير فيها حتى تذكرها عمران بصلاة علي (فلما قضى الصلاة) أي فرغ منها (أخذ بيدي) بالافراد (عمران بن حصين فقال قد) ولا تكسبهني والاصلي اقدم (ذكرني هذا) أي علي (صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) لانه كان يكبر في جميع انتقالاته (أوقال لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) شئ من حماد أو غيره من الرواة * وبه قال (حدثنا عمرو بن عون) بفتح العين فيهما وآخر الثاني نون ابن أوس (قال حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير السلي واسطى كالذي قبله (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة حفص بن أبي وحشية الواسطي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال رأيت رجلا) هو أبو هريرة (كافي الاوسط للطبراني) (عند المقام) بمكة حال كونه (يكبر) في صلاة الظهر كافي مستخرج أبي نعم ولا بن عساكر فكبر بالفاء على صيغة الماضي (في كل خفض ورفع وإذا قام وإذا وضع) فأخبرت ابن عباس رضي الله عنه قال (ولاي ذر وابن عساكر فقال مستفهم بالهمزة استفهام انكار لا انكار المذكور ومقتضاه الاثبات لان نفي النفي اثبات (أوليس تلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لأتم لك) كلمة ذم تقولها العرب عند الزجر ذمه حيث جهل هذه السنة * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول وثلاثة من رواته واسطون على التوالي (باب التكبير إذا قام من السجود) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال أخبرنا) ولاوي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن قتادة) ابن دعامة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال صليت خلف شيخ) هو أبو هريرة (عكة) عند المقام الظهر (فكبر) فيها (ثنتين وعشرين تكبيرة) لان في كل ركعة خمس تكبيرات فيحصل في كل رباعية عشرون تكبيرة سوى تكبيرة الاحرام وتكبيرة القيام من التشهد الاول وفي الثلاثة سبع عشرة وفي الثانية إحدى عشرة وفي الخمس أربع وتسعون تكبيرة وسقط لفظ تكبيرة لغير أبي ذر والاصلي قال عكرمة (فقلت لابن عباس) رضي الله عنهما (انه) أي الشيخ (أحق) أي قليل العقل (فقال) ولا بن عساكر قال (ثكلتكم) بالمثلثة المفتوحة والكاف المكسورة أي فقدتكم (أملت) هذا الذي فعله الشيخ من التكبير المعدود (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) ويجوز نصب سنة بتقدير فعل واستحق عكرمة الدعاء عند ابن عباس بما ذكر لكونه نسب أبا هريرة الى الحق الذي هو غاية الجهل وهو يرى من ذلك (وقال) وفي رواية قال (موسى) بن اسمعيل التبوذكي الراوي أو لآعن همام (حدثنا أبان) بن يزيد القطن قال (حدثنا قتادة) قال (حدثنا عكرمة) فهو متصل عنده عن أبان وهمام كلاهما عن قتادة وانما أفرد هما لكونه على شرطه في الاصول بخلاف أبان فإنه على شرطه في المتابعات مع زيادة فائدة تصريح قتادة بالتحديث عن عكرمة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة لجدته لشهرته به والافأوه عبد الله المحزومي البصري (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري (عن عقيل) بضم العين وفتح

وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى ثم قال وفي رواية أبي بكر عن الاعمش

* حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قال حدثنا (١٠٤) محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال

قام فمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع إن الله لا ينم ولا ينبغي له أن ينم يرفع القسط ويخفضه ويرفع اليه عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار

ولم يقل حدثنا هذا الاسناد كله كوفيون وأبو موسى الأشعري بصري كوفي واسم أبي بكر بن أبي شينة عبد الله بن محمد بن إبراهيم وهو أبو شينة واسم أبي كريب محمد بن العلاء وأبو معاوية محمد بن حازم بالنعاء المعجمة والأعمش سليمان بن مهران وأبو موسى عبد الله بن قيس وكل هؤلاء تقدم بيانهم ولكن طال العهد بهم فأردت تحديدهم لمن لا يحفظهم وأما أبو عبيدة فهو ابن عبد الله بن مسعود واسمه عبد الرحمن وفي هذا الاسناد لطفتان من لطائف علم الاسناد أحدهما أنهم كلهم كوفيون كما ذكرته والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض الأعمش وعمرو وأبو عبيدة وأما قوله وفي رواية أبي بكر عن الأعمش ولم يقل حدثنا فهو من احتياط مسلم رحمه الله وورعه واتقانه وهو أنه رواه عن أبي كريب وأبي بكر فقال أبو كريب في روايته حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الأعمش وقال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الأعمش فلما اختلفت عبارتهما في كيفية رواية شيخهما أبي معاوية بينهما مسلم رحمه الله فحصل فيه فائدتان أحدهما أن حدثنا للاتصال بالجماع العلماء وفي عن خلاف كما قدمناه في الفصول وغيرها والصحيح الذي عليه الجماهير من طوائف العلماء أنها أيضا للاتصال

القاف ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث) القرشي المدني أحد الفقهاء السبعة (أنه سمع أبا هريرة) رضي الله عنه (يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم) تكبيرة الإحرام (ثم يكبر حين يركع) يسدأه حين يشرع في الانتقال إلى الركوع ويمد حتى يصل إلى حد الركوع وكذا في السجود والقيام (ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركعة) ولا يذمر من الركوع (ثم يقول وهو قائم بنبأ الحمد) كذا باسقاط الواو لا يذمر من الجوى والمستمل جملة حاله وفيه تصريح بأن الامام يجمع بين التسميع والتحميد وهو قول الشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد وفاق الجمهور لأن صلاته صلى الله عليه وسلم الموصوفة بمحمولة على حال الامامة لكون ذلك هو الأكثر الأغلب من أحواله وخالف ذلك أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية عنه حديث إذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد وهذه قسمة منافية للشركة كقوله عليه الصلاة والسلام البينة على المدعى واليمين على من أنكر وأجابوا عن حديث الباب بأنه محمول على انفراد عليه الصلاة والسلام في صلاة النفل توفيقا بين الحديثين والمنفرد يجمع بينهما في الأصح وسيأتي البحث في ذلك في باب ما يقول الامام ومن خلقه إذا رفع رأسه من الركوع إن شاء الله تعالى (قال عبد الله) ولا يذمر من صالح كاتب الليث في روايته عن الليث (ولك الحمد) زيادة الواو الساقة في رواية يحيى وأما ما ورد الحديث عنهم معا وما شجأه لأن يحيى من شرطه في الأصول وابن صالح في المتابعات وقد قال العلماء إن رواية الواو أرجح وهي زائدة قال الأصمعي سألت أبا عمرو عنها فقال زائدة تقول العرب يعني هذا فيقول المخاطب نعم وهولك بدرهم فالواو زائدة وقيل عاطفة أي ربنا حمدنا لك ولك الحمد وسقط لأن عسا كقوله قال عبد الله ولك الحمد (ثم يكبر حين يهوى) بفتح أوله وكسر نائه أي حين يسقط ساجدا (ثم يكبر حين يرفع رأسه) من السجود (ثم يكبر حين يسجد) الثانية (ثم يكبر حين يرفع رأسه) منها (ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من الثنتين) أي الركعتين الأولىين (بعد الجلوس) للتشهد الأول وهذا الحديث مفسر لما سبق من قوله كان يكبر في كل خفض ورفع • ورواه ستة وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والسماع والقول ورواية تابعي عن تابعي عن يحيى وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي (باب وضع الألف على الركبة في) حال (الركوع وقال أبو حنيفة) انضم العلماء عبد الرحمن الساعدي الانصاري المدني في حديثه في صفة صلاته عليه الصلاة والسلام الآتي إن شاء الله تعالى في باب الجلوس في التشهد وكان (في) نفر من (أصحابه) عليه الصلاة والسلام (أمكن النبي صلى الله عليه وسلم يديه من ركبته) أي في الركوع • وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي يعفور) عن ثناء نخبة مفتوحة فعين مهملة ساكنة ففاء مضمومة فواو ساكنة فراء اسميه وقد أنبأوا مفتوحة فقاء ساكنة فدا لمهملة وبعد الألف نون العبدى الكوفي وهو الألب كجزم به الحافظ ابن حجر كالمزني وقال النووي أنه الأصغر أي عبد الرحمن بن عبيد بن النسطاس وتعقب بأن الأصغر ليس مذكورا في الآخذين عن مصعب ولا في أشياخ شعبة (قال سمعت مصعب بن سعد) هو ابن أبي وقاص المدني المتوفى سنة ثلاث ومائة حال كونه (يقول صليت إلى جنب أبي) سعد أحد العشرة (فطبقت بين كني) أي بان جمع بين أصابعهما (ثم وضعتهما بين يدي قهاني أبي) عن ذلك (وقال كأنفعله) أي التطبيق (فنهنا عنه) يضم النون في كتاب الفنون لسيف عن مسروق أنه سأل عائشة عن التطبيق فأجابه بما حصله أنه من صنيع اليهود وإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه لذلك

والآن يكون قائلها مدلسا في مسلم ذلك والثانية أنه لو اقتصر على إحدى العبارتين كان فيه خلل فإنه ان اقتصر على عن وكان

كان مقولاً القوة حدثنا ورواها بالمعنى وان اقتصر على حدثنا كان زائدا في رواية أحدهما رواها بالمعنى وكل هذا مما يحتجب والله أعلم بالصواب

(باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة بهم سبحانه وتعالى)

اعلم أن مذهب أهل السنة بأجمعهم أن رؤية الله تعالى ممكنة غسيرة مستحيلة عقلاً وأجمعوا أيضاً على وقوعها في الآخرة وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين وزعمت طائفة من أهل البدع المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه وأن رؤيته مستحيلة عقلاً وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الأمة على اثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين ورواها نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المتدعة عليها أحجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شيوخهم وهي مستقصاة في كتب الإسلام وليس بنا ضرورة إلى ذكرها هنا وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فقد قدمنا أنها ممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم أنها لا تقع في الدنيا وحكي الامام أبو القاسم القشيري في رسالته المعروفة عن الامام أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للامام أبي الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والثاني لا تقع ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في

وكان عليه الصلاة والسلام يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما ينزل عليه ثم أمر في آخر الامر بمخالفتهم وفي حديث ابن عمر عن ابن المنذر باسناد قوي قال اتخافه النبي صلى الله عليه وسلم مرة يعني التطبيق فقد ثبت نسخ التطبيق وأنه كان متقدماً قال الترمذي التطبيق منسوخ عند أهل العلم لاختلاف بينهم في ذلك الاماروى عن ابن مسعود وبعض أصحابه أنهم كانوا يطبقون اه قبل ولعل ابن مسعود لم يبلغه النسخ واستبعد لانه كان كثيراً للامامة للرسول عليه الصلاة والسلام لانه كان صاحب نعله يلبسه اياها اذا أقام واذ اجلس أدخلها في ذراعه فكيف يخفى عليه أمر وضع يديه على ركبتيه أو لم يبلغه النسخ وروى عبد الرزاق عن علقمة والأسود قال اصلنا مع عبد الله فطبق ثم قضى عمر فصلنا معه فطبقنا فلما انصرف قال ذالشيئاً كنا نعلمه فترك (وأمرنا) بضم الهمزة مبني للفعول كنون نهينا والفاعل الرسول صلى الله عليه وسلم لانه الذي يأمر وينهى فله حكم الرفع (أن نضع أيدينا) من اطلاق الكل على الجزء أى اكفنا (على الركب) شبه القابض عليهم مع تفرق أصابعهم للقبلة حالة الوضع * ورواه هذا الحديث الحجة مابن بصري وكوفي ومدني وفيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وتابى عن تابعي عن صحابي والابن عن الأب وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه (باب) بالتنوين (اذ لم يتم) المصلى (الركوع) بعد صلاته ويتم عيم مشددة مفتوحة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (قال سمعت زبدين وهب) الجهني الكوفي (قال رأى حديثه) بن اليمان رضى الله عنه (رجلاً) لم يعرف اسمه لكن عند ابن خزيمة أنه كندى (لا يتم الركوع والسجود) في رواية عبد الرزاق جعل ينقر ولا يتم ركوعه (قال) حديثه الرجل ولا يذرف قال (ما صليت) نفي للحقيقة كقوله عليه الصلاة والسلام للشيء صلاته فان لم تصل واستدل به على وجوب الطمأنينة في الركوع والسجود وهو مذهب مالك والشافعي وأبي يوسف وأحمد أو نفي للكمال كقوله لا وضوء لمن لم يسلم الله واليه ذهب أبو حنيفة ومحمد لان الطمأنينة في الركوع والسجود عندهم ليست فرضاً بل واجبة (ولم ت) على هذه الحالة (مت على غير الفطرة التي فطر الله محمد صلى الله عليه وسلم) زاد الكشميني وابن عساكر عليها أى على الدين ورجعه على سوء فعله ليرتدع وليس المراد أن تركه لذلك يخرج له من دين الاسلام فهو كحديث من ترك الصلاة فقد كفر أى يؤذيه التهاون بها الى جحدها فيكفر أو المراد بالفطرة السنة فهو كحديث خمس من الفطرة ورجحه وروده من وجه آخر بلفظ سنة محمد وميم مت مضمومة ويجوز كسر هاء على لغة من يقول مات يمات كخاف يخاف والاصل موت بكسر العين كغوف فقام مضارع على يفعل بفعل العين فعلى هذه اللغة يلزم أن يقال في الماضي المسند الى التاء مت بالكسر ليس الا وهو أننا قلنا حركه الواو الى الفاء بعد سلب حركتها دلالة على بنية الكلمة في الاصل * وهذا الحديث فيه التحديث والعنعنة والسماع والقول وأخرجه النسائي في الصلاة (باب استواء الظهر في) حالة (الركوع) من غير ميل رأس المصلى عن بنية الى جهة فوق أو أسفل (وقال أبو جريد) الساعدي في الحديث المنبته عليه في باب وضع الاكف على الركب في الركوع (في) حضور (أصحابه) رضى الله عنهم (ركع النبي صلى الله عليه وسلم) فوضع يديه على ركبتيه (ثم هصر) بفتح الهاء والصاد المهملة أى أمال (ظهره) للركوع في استواء من رقبته ومتن ظهره من غير تقويس للكشميني ثم حتى ظهره بالحاء المهملة والنون الخفيفة وهم بمعنى * وزاد الكشميني الاربعه هنا (باب حذاء عام الركوع والاعتدال فيه) أى في الركوع (والاطمأنينة) بكسر الهمزة وسكون الطاء وبعد الالف نون مكسورة ثم مشنة تحتية ثم نون مفتوحة ثم هاء والكشميني والطمأنينة بضم الطاء وهي أكثر في الاستعمال وليس عند غيره

قال حدثنا أبو عبد الصمد حدثنا أبو عمران (١٠٦) الجوفي عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال جنتان من فضة آنتيهما وما فيهما جنتان من ذهب آنتيهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الراء الكبرياء على وجهه في جنة عدن * حدثنا عبد الله بن عمر بن ميسرة حدثني عبد الرحمن بن مهدي

بوجود ذلك على جهة الاتفاق لأعلى سبيل الاشتراط وقد قررنا المتكلمون ذلك بدلالة الحلية ولا يلزم من رؤية الله تعالى أثبات جهة تعالى الله عن ذلك بل يراه المؤمنون لافي جهة كما يقولون لافي جهة والله أعلم (قوله في الاستناد الجهمي وأوغسان المسمي) أما الجهمي فبفتح الجيم والضاد المجمة واسكان الهاء بينهما وقد تقدم بيانه في أول شرح المقدمة وكذلك تقدم بيان أبي غسان وأنه يجوز صرفه وتركه صرفه وأن اسمه مالك بن عبد الواحد وأن المسمى بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منفـ وب إلى مسمع بن ربيعة جد القبيلة وهذا كله وإن كان ظاهراً وقد تقدم ألا أني أعيد لطول العهد بموضعه والله أعلم (قوله عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس) هو أبو بكر بن أبي موسى الأشعري واسم أبي بكر عمرو وقيل عامر (قوله صلى الله عليه وسلم وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم الراء الكبرياء على وجهه في جنة عدن) قال العلماء كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب العرب بما يفهمونه ويقرّب الكلام إلى أفهامهم ويستعمل الاستعارة وغيرها من أنواع المجاز ليقرب متناولها فعبّر صلى الله عليه وسلم عن زوال المانع ورفعته عن الابصار بإزالة الراء (قوله صلى الله عليه وسلم في جنة عدن) أي الناظرون في جنة عدن فهمي طرف الناظر (قوله حدثنا عبد الله بن عمر بن

الكشميني هنا باب وانما الجميع مذكور في ترجمة واحدة إلا أنهم جعلوا التعليق السابق عن أبي حنيفة في آنتائها لاختصاصه بالحلية الأولى فصار باب استواء الظهر في الركوع وقال أبو حنيفة رحمه الله عليه وسلم ثم هصر ظهره وحدثنا علم الركوع والاعتدال فيه والطمانينة * وبه قال (حدثنا بدل بن الحبر) بموحدة فدل مفتوحتين في الأول وميم مضمومة فاء مهملة فوحدة مشددة مفتوحتين في الثاني (قال حدثنا سبعة) بن الحاج (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرا خبرنا ولا يصلي حدثنا (الحكم) بن عثية الكوفي (عن ابن أبي الجي) عبد الرحمن الانصاري الكوفي (عن البراء) ولا يذرا ولا يصلي زيادة ابن عازب (قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان (وسجود) عطف عليه (وبين السجدين) عطف على ركوع النبي صلى الله عليه وسلم على تقدير المضاف أي زمان ركوعه وسجوده وبين السجدين أي الجلوس بينهما (واذا رفع) أي اعتدل (من الركوع) ولا يذرا وإذا رفع رأسه من الركوع أي وقت رفع رأسه من الركوع وإذا هنا لمجرد الزمان منسحقاً عن الاستقبال (ما خلا) بمعنى (القيام) الذي هو القراءة (والا) القعود الذي هو التشهد (قريباً من السواء) بفتح السين والمذم من المساواة والاستثناء ههنا من المعنى كأن معناه كان أفعال صلاته كلها قريبة من السواء ما خلا القيام والقعود فانه كان يطولهما وفيه اشعار بالفاوت والزيادة على أصل حقيقة الركوع والسجود بين السجدين والرفع من الركوع وهذه الزيادة لا بد أن تكون على القدر الذي لا يذم منه وهو الطمانينة وهذا موضع المطابقة بين الحديث والترجمة وأما قول البدر الدمايني في المصباح إن قوله قريباً من السواء لا يطابق الترجمة لأن الاستواء المذكور فيها هي الهيئة المعالومة السالمة من الختوة والحدبة والمذكور في الحديث انما هو تساوي الركوع والسجود والجلوس بين السجدين في الزمان اطالة وتخفيفاً فقد سبقه اليه العلامة ناصر الدين بن المنير وأجيب بأن دلالة الحديث انما هي على قوله في الترجمة وحدثنا علم الركوع والاعتدال فيه وكان المعنى لم يتأمل ما بعد حديث أبي حنيفة من بقية الترجمة وأما مطابقة الحديث لقوله حدثنا علم الركوع في جهة أنه دل على تسوية الركوع والسجود والاعتدال والجلوس بين السجدين وقد ثبت في بعض طرقه عند مسلم تطويل الاعتدال فيؤخذ منه اطالة الجميع والله أعلم * وقد جزم بعضهم بأن المراد بالقيام الاعتدال والقعود الجلوس بين السجدين وردّه ابن القيم في حاشيته على السنن فقال هذا سوء فهم من قائله لانه قد ذكرهما بعينهما فكيف يستثنيهما وهل يحسن قول القائل جازيد وعمر و بكر وخالد الا يزيدا وعمرافاته متى أرادني المحي عنهما كان متناقضاً انتهى وتعقب بأن المراد بذكرها ادخالها في الطمانينة وباستثناء بعضها إخراج المستثنى من المساواة وقد وقع هذا الحديث في باب الطمانينة حين يرفع رأسه من الركوع غير استثناءه واذ اجمع بين الروايتين ظهر من الاخذ بالزيادة فهم أن المراد بالقيام المستثنى القيام للقراءة والقعود للقعود للتشهد كما ينبغي وقد اختلف هل الاعتدال ركن طويل أم قصير وحديث أنس لا في باب الطمانينة ان شاء الله تعالى أصرح من حديث الباب في أنه طويل لكن المرجح عند الشافعية أنه قصير تبطل الصلاة بتطويله ويأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب الطمانينة * ورواه هذا الحديث الخمسة كوفيون إلا بدل بن الحبر فصرى وفيه التحديث والاخبار والنعنة والقول وشيخ المؤلف من أفراده ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وآخرجه المؤلف أيضاً في الصلاة وكذلك مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة للصلاة وفي نسخة باب بالتنوين أمر بفتححات * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال أخبرني) بالافراد ولا يذرا والوقت والاصلي وابن عساكر حدثنا (يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن

بازالة الراء (قوله صلى الله عليه وسلم في جنة عدن) أي الناظرون في جنة عدن فهمي طرف الناظر (قوله حدثنا عبد الله بن عمر بن

حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب (١٠٧) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا

دخل أهل الجنة الجنة قال يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أريدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن جاد بن سلمة هذا الأسناد وزادتم تسلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة * حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي أن أبا هريرة أخبره أن ناسا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله

ميسرة حدثني عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة الجنة الحديث هذا الحديث هكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من رواة جاد بن سلمة عن ثابت عن ابن أبي ليلى عن صهيب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو عيسى الترمذي وأبو مسعود الدمشقي وغيرهما لم يروه هكذا من فروع ابن ثابت غير جاد بن سلمة ورواه سليمان ابن المغيرة وحاد بن زيد وحاد بن واقد عن ثابت عن ابن أبي ليلى من قوله ليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ولا ذكر صهيب وهذا الذي قاله هؤلاء ليس بقادح في صحة الحديث فقد قدمنا في الفصول أن المذهب الصحيح المختار الذي ذهب إليه الفقهاء وأصحاب الأصول والمحققون من المحدثين وصححه الخطيب البغدادي أن الحديث إذا

عمر العبري (قال حدثنا) وللاربعة حدثني (سعيد المقبري عن أبيه) كيسان الليثي الخنذعي ويحيى بن كمال الدارقطني حافظ ٤٤٤ لا تنقدح مخالفتهم جميع أصحاب عبيد الله في حديثه هذا حيث رويهم عنه عن سعيد بن غير ذكر أبيه وحيث ذكر الحديث صحيح لا علة فيه ولا يفتري ذكر الدارقطني له في الاستدراكات (عن أبي هريرة) رضي الله عنه وللكشي من أن أبا هريرة قال (إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد) ولا يذعن المستمل والحوي عن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المسجد (فدخل) بالفاء ولا يذعن من رافع الزرق جده على بن يحيى بن عبد الله بن خالد (فصل) ركعتين كما للتسائي وهل كانتا نفلا أو فرضا الظاهر الأول والأقرب أنهم مار لغتاً في المسجد (ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام فقال) له وعليك السلام (ارجع فصل) فأنك لم تصل (في الصحة لأنها أقرب لنفي الحقيقة من نفي الكمال فهو أولى المجازين وإضافاً لما عذرت الحقيقة وهي نفي الذات وجب صرف النفي إلى سائر صفاتها) (فصل) ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم (في رواية أبي أسامة فجاء فسلم وهي أولى لأنه لم يكن بين صلاته ومجيئه تراخ) (فقال) له عليه الصلاة والسلام بعد قوله وعليك السلام (ارجع فصل) فأنك لم تصل ثلاثاً أي ثلاث مرات قال البرماوي وهو متعلق بصلى وقال وسلم وجاء فهو من تنازع أربعة أفعال وأعمال يعلمه أولاً لأن التعليم بعد تكرار الخطأ ثبت من التعليم ابتداء وقيل تأدياً له اذ لم يسأل واكتفى بعلم نفسه ولذا المسأل وقال لا أحسن علمه وليس فيه تأخير البيان لأنه كان في الوقت سعة أن كانت صلاة فرض (فقال والذي بعثك بالحق فما) ولا يذعن الوقت والاصيلي وابن عساكر ما (أحسن غيره فعلمني قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذعن الوقت فقال (إذا قلت إلى الصلاة فكبر) تكبيرة الاحرام (ثم اقرأ ما) ولا يصلي بما (تيسر معك من القرآن) أي الفاتحة لأنها ميسرة لكل أحد وعند أبي داود ثم اقرأ بأم القرآن أو بما شاء الله ولا جد وابن حبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت (ثم اركع حتى تطمئن) حال كونك (راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل) حال كونك (قائماً) في رواية ابن غير عند ابن ماجه باسناد على شرط الشيخين حتى تطمئن قائماً فالظاهر أن امام الحرمين لم يقف على هذه الرواية حيث قال وفي المحاب الطمأنينة في الرفع من الركوع شيء لأنهم لم يذكروا في حديث المسمى بصلاته (ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك (ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن) حال كونك (جالساً ثم اسجد حتى تطمئن) حال كونك (ساجداً ثم ارفع ذلك) المذكور من كل واحد من التكبير للاحرام وقراءة الفاتحة والركوع والسجود والجلوس (في) كل ركعة واحدة من (صلاتك كلها) فرضا ونفلاً ولم يذكر له بقية الواجبات في الصلاة لتكونه كان معلوماً عنده فان قلت من أين تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث فإنه لم يقع فيه بيان مانقصة المصلي المذكور أجيب بأنه ورد في حديث رفاع بن رافع عند ابن أبي شيبة في هذه القصة دخل رجل فصل صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها فالظاهر أن المؤلف أشار بالترجمة إلى ذلك وأجاب ابن المنبر بأنه عليه الصلاة والسلام لما قال له اركع حتى تطمئن راكعاً إلى آخر ما ذكر له من الأركان اقتضى ذلك تساويها في الحكم لتساؤل الامر كل فرد منها لكل من لم يتم ركوعه أو سجوده أو غير ذلك مما ذكرنا من أمور بالاعادة اه * وهذا الحديث قد سبق في باب وجوب القراءة للامام والمأموم (باب الدعاء في الركوع) * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعتز السلي (عن أبي الضحى) بضم الضاد المجهمة وفتح الحاء المهملة مقصوراً من سلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح آخره مهملة الكوفي العطار التابعي المتوفي في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز (عن مسروق) هو ابن الاجدع

رواه بعض الثقات متصلًا وبعضهم من سلا أو بعضهم من فروع أو بعضهم موقوفًا حكمه بالمتصل وبالرفوع لأنهم أزيدة ثقة وهي مقبولة عند

هل نرى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله (٨٠) صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون

في الشمس ليس دونها حجاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك فجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد شياً فليتبعه فليتبع من كان يعبد الشمس الشمس والشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر والقمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت

الجاهل من كل الطوائف والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر) وفي الرواية الاخرى هل تضامون وروى تضارون بتشديد الراء وتخفيفها والتاء مضمومة فيهما ومعنى المشدد هل تضارون غيركم في حالة الرؤية بزنة أو مخالفة في الرؤية وغيرها لخفائه كما تفعلون أول ليلة من الشهر ومعنى الخفف هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر وروى أيضاً تضامون بتشديد الميم وتخفيفها فن شدد الفتح التاء ومن خففها ضم التاء ومعنى المشدد هل تضامون وتلتطفون في التوصل الى رؤيته ومعنى الخفف هل يلحقكم ضيم وهو المشقة والتعب قال القاضي عياض رحمه الله وقال فيه بعض أهل اللغة تضارون أو تضامون بفتح التاء وتشديد الراء والميم وأشار القاضي بهذا الى أن غير هذا القائل يقولهما بضم التاء سواء شدد أو خفف وكل هذا صحيح ظاهر المعنى وفي رواية البخاري لاتضامون أو لاتضارون على الشك ومعناه لا يشبه عليكم ورتابون فيه فيعارض بعضكم بعضاً في رؤيته والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فانكم ترونه كذلك) معناه تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمشقة والاختلاف (قوله

الهمداني الكوفي) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول في ركوعه وسجوده امتثالاً لما أمره الله به في قوله تعالى فسبح بحمديك واستغفره على أحسن الوجوه وأفضل الحالات في فرض الصلاة ونفلها (سبحانك اللهم) بالنصب يفعل محذوف لزوماً أي أسبح سبحانك اللهم (ربنا) سجد (بحمدك) فتعلق الباء بمحذوف أي بتوفيقك وهذا يتلوا بحول وقوت فيسبحه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والواو فيه الحال أو لعطف الجملة على الجملة سواء قلنا إضافة الحمد الى الفاعل والمراد من الحمد لازمة مجازاً وهو ما يوجب الحمد من التوفيق والهداية أو الى المفعول ويكون معناه وسجدت ملتبساً بحمدى لك (اللهم) أي يا الله (اغفر لي) فيه دلالة الحديث على الترجمة قيل وانما خص فيها على الدعاء دون التسبيح وان كان الحديث شاملاً لهما المقصد الاشارة الى الرد على من كره الدعاء في الركوع كمالك رحمه الله * وأما التسبيح فتفق عليه فاهتم هنا بالنصب على الدعاء لك واحتج المخالف بحديث ابن عباس عندهم من رفعوا قافاً ما أتر كوع فعظموا فيه الرب وأما السجود فاجتهدوا فيه في الدعاء فقم أن يستحب لكم وأحب بأنه لا مفهوم له فلا يمنع الدعاء في الركوع كما لا يمنع التعظيم في السجود وانما سأل عليه الصلاة والسلام المغفرة مع كمال عصمته لبيان الافتقار الى الله تعالى والاذعان له واطهار العبودية أو كان عن ترك الأولى أو لارادة تعليم أمته ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وشيخ المؤلف فيه من أفراد وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في المغازي والتفسير ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب ما يقول الامام ومن خلفه) من المتقدمين به (اذا رفع رأسه من الركوع) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحق (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن واسم جده أبي ذئب هشام (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده) في حال انتقاله من الركوع الى الاعتدال (قال) في حال اعتداله (اللهم ربنا) أي يا الله ياربنا فنهى تكرار النداء وفي بعض الروايات قال ربنا (ولك الحمد) بآيات الواو ونص أحمد فيمنار وأه عنه الأثر على ثبوتها في عدة أحاديث وفي بعض الروايات ربنا لك الحمد بحذفها قال النووي لا ترجح لاحد هما على الآخر وقال ابن دقيق العيد كان اثباتها دال على معنى زائد لانه يكون التقدير مثل ربنا استحب ولك الحمد فيشتمل على معنى الدعاء ومعنى الخبر قال في الفتح وهذا بناء منه على أن الواو عاطفة وقد قيل انها واول الحال قاله ابن الاثير وضعف ما عدها ومطابقة الحديث للترجمة من جهة الامام واخذه من هذا امام من جهة المأموم في القياس عليه أو اكتفاء بالحديث الذي قدمه وهو انما جعل الامام ليؤتم به أو بضم حديث صلوا كما رأيتموني أصلي الى حديث الباب وفي حديث أبي هريرة كنا اذا صلنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمع الله لمن حمده قال من وراءه سمع الله لمن حمده لكن قال الدارقطني المحفوظ في ذلك فليقل من وراءه ربنا لك الحمد (وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ركع وإذا رفع رأسه) أي من السجود لا من الركوع (يكبر) عبر بالجملة الفعلية المضارعة لان المضارع يفيد الاستمرار أي كان تكبيره ممدوداً من أول الركوع والرفع الى آخرهما بخلاف التكبير للقيام فانه لا يستمر ولهذا قال مالك لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوي قائماً (واذا قام من السجدة قال الله أكبر) عبر بالجملة الاسمية وفي الأولى بالفعلية فغبار بينهما للفتن في الكلام ولارادة التعميم لان التكبير يتناول التعريف ونحوه قاله البرماوي كالكرماني وأما قوله في الفتح الذي يظهر أنه من تصرف الرواة فقال العيني ان الذي قاله الكرماني أولى من نسبة الرواة الى التصرف في اللفاظ التي نقلت عن الصحابة (باب فضل اللهم ربنا لك الحمد) وللأصلي ولك الحمد بالواو وعزاها في فتح الباري للكشميني ولفظ باب ساقط في

وثبقى هذه الامة فيها منافقوها فيا تبهم الله تبارك وتعالى في صورة غير صورته التي (١٠٩) يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعوذ

بالله من هذا مكانا حتى يا تبنا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيا تبهم الله في صورته التي يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون انت ربنا فيا تبهم

وقال ابن عباس ومقاتل والكلبي وغيرهم الطاغوت الشيطان وقيل هو الاصنام قال الواحدى الطاغوت يكون واحدا وجعا ويؤنث ويذكر قال الله تعالى يريدون ان ينحوا كوا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به فلهذا فى الواحد وقال تعالى فى الجمع والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم وقال فى المؤنث والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها قال الواحدى ومثله من الاسماء الغلظ يكون واحدا وجعا ومذكرا ومؤنثا قال النخعيون وزنه فعول والتاء زائدة وهو مشتق من طعا وتقدره طعوت ثم قلبت الواو ألفا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وتبقى هذه الامة فيها منافقوها) قال العلماء انما بقوا فى زمرة المؤمنين لانهم كانوا فى الدنيا مستترين بهم فيستترون بهم أيضا فى الآخرة وسلكوا مسلكهم ودخلوا فى جلتهم وتبعوهم ومشوا فى نورهم حتى ضرب بينهم بسوره باب باطنه فه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وذهب عنهم نور المؤمنين قال بعض العلماء هؤلاء هم المطرودون عن الخوض الذين يقال لهم سحقا سحقا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيا تبهم الله فى صورته التى يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعوذ بالله من هذا مكانا حتى يا تبنا عرفناه فيا تبهم الله فى صورته التى يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون انت ربنا فيا تبهم

رواية ابي ذر والاصبلي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك) امام الائمة (عن سمي) بضم المهملة وفتح الميم مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث (عن ابي صالح) ذكوان السمان (عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد) ولا يصلى ولك الحمد بالواو قال النووي فيكون متعلقا بما قبله أى سمع الله لمن حده ربنا استجب دعائنا ولك الحمد على هذا يتناوفا فيه رد على ابن القيم حيث جزم بأنه لم يرد الجمع بين اللهم والواو فى ذلك واستدل بهذا الحديث المالكية والخنفية على أن الامام لا يقول ربنا لك الحمد وعلى أن المأموم لا يقول سمع الله لمن حده لكون ذلك لم يذكر فى هذه الرواية وأنه عليه الصلاة والسلام قسم التسميع والتحميد بفعل التسميع الذى هو طلب التحميد للامام والتحميد الذى هو طلب الاحابة للمأموم ويدل به قوله عليه الصلاة والسلام فى حديث ابي موسى الأشعري عند مسلم واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم ولا دليل لهم فى ذلك لانه ليس فى حديث الباب ما يدل على النفي بل فيه أن قول المأموم ربنا لك الحمد يكون عقب قول الامام سمع الله لمن حده ولا يمتنع أن يكون الامام طالبا ومحسبا فهو كسئلة التأمين السابقة وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وقد قال عليه الصلاة والسلام صلوا كما رأيتموه فى أصلى فيجمع بينهما الامام والمنفرد عند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد والجمهور والاحاديث الصحيحة تشهد لذلك وزاد الشافعية أن المأموم يجمع بينهما أيضا (فانه من وافق قوله قول الملائكة) أى من وافق حده حمد الملائكة (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهو نظير ما تقدم فى مسئلة التأمين وظاهره أن الموافقة فى الحمد فى الصلاة لا مطلقا (باب) بالتثنية من غير ترجمة كذا الجميع قاله الحفاظ بن حجر وعزاه البرماوى لبعض النسخ بعد أن قال باب القنوت ولفظ باب ساقط كاترجة عند الاصبلي والراجح انبائه كما أن الراجح حذفه من الذى قبله لان الاحاديث المذكورة فيه لا دلالة فيها على فضل اللهم ربنا لك الحمد لا يستكف فالاولى أن يكون عزلة الفصل من الباب الذى قبله * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة البصرى (قال حدثنا هشام) الدستوائى (عن يحيى) بن ابي كثير (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن ومسلم من طريق معاذ بن هشام عن ابيه عن يحيى حدثني ابي سلمة (عن ابي هريرة) رضى الله عنه أنه (قال لاقرن) لكم (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم) من التقريب مع نون التوكيد الثقيلة أى لاقرنكم الى صلاته أو لاقرن صلاته اليكم وللطاوى لا يركنكم (فكان) بالفاء التفسيرية ولا بن عساكر وكان (أبو هريرة رضى الله عنه يقف فى الركعة الاخرى) بضم الهمزة وسكون الخاء وفتح الراء ولا يذر عن الكسيمي فى الركعة الآخرة (من) ثلاث صلوات (صلاة الظهر وصلاة العشاء وصلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حده) فيه القنوت بعد الركوع فى الاعتدال وقال مالك يقف قبله دائما (فيدعوا للمؤمنين ويلعن الكفار) الغير المعنيين أما المعين فلا يجوز لعنه حيا كان أو ميتا الامن علمنا بالنصوص موته على الكفر كالى لهب وظاهر سياق الحديث أنه مرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم وليس موقوفا على ابي هريرة لقوله لاقرن بن لكم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثم فسره بقوله فكان أبو هريرة الى آخره وقيل المرفوع منه وجود القنوت لا وقوعه فى الصلوات المذكورة ويدل له ما فى رواية شيان عن يحيى عند المؤلف فى تفسير سورة النساء من تخصيص المرفوع بصلاة العشاء لكن لا يثنى هذا كونه صلى الله عليه وسلم قف فى غير العشاء فالظاهر أن جمعه مرفوع * ورواه الحديث ما بين بصرى ودستوائى وعياضى ومدنى وفيه التحديث والعنة والقول وشيخ المؤلف فيه من أفرادهم وآخرجه مسلم وأبو داود والنسائى فى الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن ابي الاسود) هو جد ابيه نسب اليه لشهرته به واسم ابيه محمد بن حميد البصرى المتوفى سنة ثلاث

انت ربنا فيا تبهم الله فى صورته التى يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون نعوذ بالله من هذا مكانا حتى يا تبنا عرفناه فيا تبهم الله فى صورته التى يعرفون فيقولون انار بكم فيقولون انت ربنا فيا تبهم

لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا (١٠) أن تؤمن بها ونعتقد لها معنى يليق بحلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الحازم أن الله

وعشرين ومائتين (قال حدثنا السميع) بن علي بن بضم العين وفتح اللام وتشديد المشاء التحتية (عن
خالد الحذاء) سقط هذا لأن عساكر (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي
(عن أنس) ولا أصلي زيادة ابن مالك (رضي الله عنه قال كان القنوت) في أول الأمر أي في الزمن
النسوي فله حكم الرفع (في صلاة) (المغرب) صلاة (الفجر) ثم ترك في غير صلاة الفجر وبقيته
مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في الوتر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وشيخ المؤلف
فيه من أفراد وفيه التحديث والعنعنة والقول وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القنعني (عن
مالك) (أما مدار الهجرة) (عن نعيم بن عبد الله الحمير) بضم الميم الأولى وكسر الثانية وانخفض
صفة لنعيم وأبيه (عن علي بن يحيى بن خمراد الزرق) بضم الزاي وفتح الراء الانصاري المسدي
المتوفى سنة تسع وعشرين ومائة وفي رواية ابن خزيمة أن علي بن يحيى حدثه (عن أبيه) يحيى بن
خمراد الذي حنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن زفاعة بن رافع) بكسر الراء وتخفيف الفاء
وبعد الألف عين مهملة في الأول وبالراء المفتوحة وبالفاء في الآخر (الزرق) أيضا أنه (قال كنا
يوما) من الأيام (نصلي) ولا في ذكر كنا نصلي يوما (وراء النبي) ولا أصلي وراء رسول الله (صلى الله
عليه وسلم) (المغرب) فلما رفع رأسه أي فلما شرع في رفع رأسه (من الركعة قال سمع الله لمن حمده)
وأتمه في الاعتدال (قال رجل) هو زفاعة بن رافع قال في المصباح وهل هو راوي الحديث أو غيره
يحتاج إلى تحرير اه قلت جزم الحافظان بحريانه راوي الحديث وكذا قال ابن بشكوان وهو في
الترمذي وإنما كنى عن نفسه لقصده إخفاء عمله ونقل البرماوى عن ابن منده أنه جعله غير راوي
الحديث وأن الحاكم جعله معاذ بن رفاعه فوهم في ذلك ولا يوزر والوقت فقال رجل (ربنا)
والكشمهني فقال رجل وراءه بنا (ولك الحمد) بالواو (حدثنا) منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله
لنا الحمد (كثيرا طيبا) خالصا عن الرياء والسمعة (مباركا) أي كثيرا خيرا (فيه) زائدة في رواية
رفاعة بن يحيى كما يجب ربنا ويرضى وفيه من حسن التفويض إلى الله تعالى بما هو القابض في القصد
(فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (قال) صلى الله عليه وسلم (من المتكلم) بهذه
الكلمات زاد رفاعة بن يحيى في الصلاة فلم يتكلم أحد ثم قالها الثانية فلم يتكلم أحد ثم قالها الثالثة
(قال) رفاعة بن رافع (أنا) المتكلم بذلك أرجو الخير فإن قلت لم آخر رفاعة أجابه الرسول صلى الله
عليه وسلم حتى كرر سؤاله ثلاثا فاجاب وجوب اجابته عليه بل وعلى غيره ممن سمع فانه عليه الصلاة
والسلام عم السؤال حيث قال من المتكلم أحببنا له لم يعين واحد ابينه لم تعين المبادرة
بالجواب من المتكلم ولا من واحد بعينه وكانهم انتظروا بعضهم ليجيب وحلهم على ذلك خشية
أن يبدو في حقه شيء ظن منهم أنه أخطأ فمما فعل ورجوا أن يقع العفو عنه ويؤيد له ما في رواية
سعيد بن عبد الجبار عن رفاعة بن يحيى عند ابن قانع قال رفاعة فوددت أني أخرجت من مالي وأني
لم أشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الصلاة الحديث وكان عليه الصلاة والسلام لم
رأى سكونهم فهم ذلك فقر فهم أنه لم يقل بأسلو يدل لذلك حديث مالك بن ربيعة عند أبي داود قال
من القائل الكلمة فلم يقل بأسلو (قال) عليه الصلاة والسلام (رأيت بضعة) بناء التانيث والضموى
والمستبلى بضعا (وثلاثين ملكا) أي على عدد حروف الكلمات أربعة وثلاثين لأن البضع بكسر
الباء وفتح ما بين الثلاث والنسغ ولا يختص بمائة والعشرين بخلاف الجوهري والحديث برز
عليه فأنزل الله تعالى بعدد حروف الكلمات ثلاثين في مقابلة تسكن حرف ملكا تعظيما
لهذه الكلمات وأما ما وقع في حديث أنس عند مسلم فالواقعة فيه كما أفاده في الفتح بالنظر لعدد
الكلمات على اصطلاح النحاة ولفظه لقد رأيت اثني عشر ملكا (بفتحهم) أي يسارعون
إلى الكلمات المذكورة (أبهم) بالرفع مبتدأ أخيره (يكسها أول) بالبناء على الضم لنية

تعالى ليس كمثل شيء وأنه منزعه عن
التجسيم والانتقال والتحيز في جهة
وعن سائر صفات الخلق وهذا القول
هو مذهب جماعة من المتكلمين
واختاره جماعة من محققهم وهو
أسلم والقول الثاني وهو مذهب
معظم المتكلمين أنها تتأول على
ما يليق بها على حسب مواقعها
وأغاب سوغ تأويلها لأن كان من
أهلها بأن يكون عارفا بلسان العرب
وقواعد الأصول والفروع ذا
رياضة في العلم فعلى هذا المذهب
يقال في قوله صلى الله عليه وسلم
فيا أيها الله إن الاتيان عبادة عن
رؤيتهم إياه لأن العادة أن من غاب
عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالاتيان
فغير بالاتيان والحي ههنا عن الرؤية
محازا وقيل الاتيان فعل من أفعال
الله تعالى سماء آتينا وقيل المراد
بآتيتهم الله أي آتيتهم بعض ملائكة
الله قال القاضي عياض رحمه الله
هذا الوجه أشبه عندى بالحديث
قال ويكون هذا الملك الذي جاءهم
في الصورة التي أنكروها من
سمات الحدوث الظاهرة على الملك
والخلق قال أبو يكون معناه آتيتهم
الله في صورة أي آتيتهم بصورة يظهر
لهم من صور ملائكته ومخلوقاته
التي لا تشبه صفات الاله ليعتبرهم
وهذا آخر امتحان المؤمنين فإذا قال
لهم هذا الملك وهذه الصورة أنا
ربكم رأوا عليه من علامات الخلق
ما ينكرونه ويعلمون به أنه ليس بهم
ويستعبدون بالله منه (وأما قوله
صلى الله عليه وسلم فآتيتهم الله في
صورته التي يعرفون) فالمراد بالصورة
هنا الصفة ومعناه فيتحلى الله
سبحانه وتعالى لهم على الصفة
التي يعلمونها ويعرفونها أو انما عرفوه بصفتهم وان لم تكن تقدمت لهم رؤيته سبحانه وتعالى لأنهم سمعوا

ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتي (١١١) أول من يحيز ولا يتكلم يومئذ إلا بالرسول

الاضافة ويجوز أن يكون معرباً بالنصب على الحال وهو غير منصرف والوجهان في فرع اليونانية كهي قال في المصاييح وأى استفهامية تتعلق بمحذوف دل عليه يتدرون والاعتقاد يتدرونها ليعلموا أيهم يكتبها أول أو ينظرون أيهم يكتبها ولا يصح أن يكون متعلقاً بـ يتدرون لأنه ليس من الأفعال التي تتعلق بالاستفهام ولا بما يحكي به فان قلت والنظر أيضاً ليس من الأفعال القلبية والتعلق من خواصها فكيف ساغ لك تقديره وأجاب بان في كلام ابن الحاجب وغيره من المحققين ما يقتضي أن التعلق لا يخص أفعال القلوب المتعدية إلى اثنين بل يخص كل قلبي وان تعدى إلى واحد كعرف والنظر ههنا يحمل على نظر البصرة فصح تعلقه وأقتصر الزركشي حيث جعلها استفهامية على أن المعلق هو يتدرون وإن لم يكن قلياً وهذا مذهب مرغوب عنه اه ويجوز نصب أيهم بتقدير ينظرون والمعنى أن كل واحد منهم يسرع ليكتب هذه الكلمات قبل الآخر ويصعد بها إلى حضرة الله تعالى لعظم قدرها * ورواة هذا الحديث كلهم مدنيون وفيه رواية الأكارع عن الأصغر لأن نعيماً أكبر سناً من علي بن يحيى وأقدم سمعاً عنه وفيه ثلاثة من التابعين والتحديث والغنية والقول وأخرجه أبو داود والنسائي (باب الاطمأنينة) بكسر الهمزة قبل الطاء الساكنة وفي بعضها بضم الهمزة وللكتبة من الطمأنينة بضم الطاء بغير الهمز (حين يرفع) المصلي (رأسه من الركوع وقال أبو جريد) الساعدي عما يأتي موصولاً إن شاء الله تعالى في باب سنة الجلوس للتشهد (رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من الركوع واستوى) بالواو ولا يذو فاستوى أي قائماً حتى يعود كل فقار مكانه (بفتح الفاء والقاف الخفيفة خرزات الصلب وهي مفاصله والواحدة فقارة وقد حصلت المطابقة بين هذا التعليق والترجمة بقوله واستوى أي قائماً في رواية كريمة واستوى جالساً وحينئذ فلا مطابقة لكن المحفوظ سقوطها وعزاه في الفرع وأصله للأصمعي وأبي ذر فقط وعلى تقدير ثبوتها فيجتمعت أنه عبر عن السكون بالجلوس فيكون من باب ذكر المزموم وإرادة اللازم * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ثابت) البناني (قال كان أنس) ولابي ذر والأصمعي كان أنس بن مالك رضي الله عنه (بفتح) بفتح العين أي يصف (لنصلاة النبي صلى الله عليه وسلم فكان يصلي فإذا) بالقاء وغير أبي ذر والأصمعي وإذا (رفع رأسه من الركوع قام حتى نقول) بالنصب أي إلى أن نقول (قد نسي) وجوب الهوى إلى السجود وأنه في صلاة أو ظن أنه وقت القنوت من طول قيامه وهذا صريح في الدلالة على أن الاعتدال ركن طويل بل هو نص فيه فلا ينبغي العدول عنه لدليل ضعيف وهو قولهم لم يسن فيه تكرار التسيحات كالركوع والسجود ووجه ضعفه أنه قياس في مقابلة النص فهو فاسد وقد اختار النووي جواز تطويل الركن الغضب بخلاف المارح في المذهب واستدل لذلك بحديث حذيفة عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعة بالبصرة وغيرها ثم ركع نحوها فقرأ ثم قام بعد أن قال ربنا لك الحمد قدما طويلاً تقريباً ما ركع قال النووي الجواب عن هذا الحديث صعب والأقوى جواز الإطالة بالذكر اه وبه قال (حدثنا أبو الوليد) الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال كان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان وثالبه عطف عليه وهو قوله (وسجوده وإذا رفع) أي اعتدل (من الركوع) ولكبرية وإذا رفع رأسه من الركوع (وجلسه) بين السجدين قريباً من السواء (بالفتح) والمذو سابقه نصب خبر كان والمراد أن زمان ركوعه وسجوده واعتداله وجلسه متقارب قال بعضهم وليس المراد أنه كان يركع بقدر قيامه وكذا السجود والاعتدال بل المراد أن صلاته كانت معتدلة فكان إذا أطال القراءة أطال بقية الأركان وإذا أخفها أخف بقية الأركان فقد ثبت أنه قرأ في الصحيح بالصافات وثبت في السنن ومعناه يكون أول من يعضى عليه ويقطعه يقال أجزت الوادي وجزته لغتان بمعنى واحد وقال الأصمعي أجزته قطعه وجزته مشيت فيه

لا يشبه شيئاً من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيئاً من مخلوقاته فيعلمون أنه ربههم فيقولون أنت ربنا وأما عبر بالصورة عن الصفة لمشابهتها أياها والجناسة الكلام فإنه تقدم ذكر الصورة * وأما قولهم نعوذ بالله منك فقال الخطابي يجتمعت أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين خاصة وأنكر القاضي عياض هذا وقال لا يصح أن تكون من قول المنافقين ولا يستقيم الكلام فيه وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب ولفظ الحديث مصرح به أو ظاهر فيه وأما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا أسماء المخلوق * وأما قوله صلى الله عليه وسلم فينبعونه فمعناه ينبعون أمره أيهم بذهابهم إلى الجنة أو ينبعون ملائكته الذين يذهبون بهم إلى الجنة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ويضرب الصراط بين ظهري جهنم) هو بفتح الطاء وسكون الهاء ومعناه يحد الصراط عليها وفي هذا اثبات الصراط ومذهب أهل الحق اثباته وقد أجمع السلف على اثباته وهو جسر على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون على حسب حالهم أي منازلهم والآخرين يسقطون فيها أعاذنا الله الكريم منها وأصحابنا المتكلمون وغيرهم من السلف يقولون إن الصراط أدق من الشعرة وأحد من السيف كما ذكره أبو سعيد الخدري رضي الله عنه هنا في روايته الأخرى المذكورة في الكتاب والله تعالى أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فأكون أنا وأمتي أول من يحيز) هو بضم الياء وكسر الجيم والراي آخره

ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفي جهنم (١١٢) كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال

فانهم مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله تخطف الناس بأعمالهم فمنهم المؤمن يقي بعمله ومنهم المجازي حتى ينجي

والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلم يومئذ الا بالسل) معناه لشدة الأهوال والمراد لا يتكلم في حال الاحازة والافق يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها ويتجادل كل نفس عن نفسها ويسأل بعضهم بعضا ويتلاومون ويخاصمون التابعون المتبوعين والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم) هذا من كمال شفقتهم ورحمتهم للخلق وفيه ان الدعوات تكون بحسب المواطن فيدعى في كل موطن بما يليق به والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان) اما الكلاب جمع كاسوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وهو حديد معطوفة الرأس يعلق فيها اللحم وترسل في التنوير قال صاحب المطالع هي خشبة في رأسها عاققة حديد وقد تكون حديدا كلها ويقال لها أيضا كلاب واما السعدان فيفتح السين واسكان العين المهمة وهو نبت له شوك عظيم مثل الحسل من كل الجوانب (قوله صلى الله عليه وسلم تخطف الناس بأعمالهم) هو بفتح الطاء ويجوز كسرها يقال خطف وخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح ويجوز أن يكون معناه تخطفهم بسبب أعمالهم القبيحة ويجوز أن يكون معناه تخطفهم على قدر أعمالهم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فمنهم المؤمن يقي بعمله ومنهم المجازي حتى ينجي)

عن أنس أنهم خزر وفي السجود قدر عشر تسبيحات فيحمل على أنه اذا قرأ بدون الصافات اقتصر على دون العشر وأقله كما ورد في السنن أيضا ثلاث تسبيحات اه من الفتح ولم يقع في هذا الطريق الاستثناء الذي في باب استواء الظهر وهو قوله ما خلا القيام والقعود وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الواضح) (قال حدثنا جابر بن زيد) بن درهم (عن أيوب) السخستاني (عن أبي قلابة) (عبد الله بن زيد) (قال كان) (والكشمي) قال قام (مالك بن الحويرث) الليثي (بربنا) بضم أوله من الأراء (كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وذلك) (أي الفعل) (في غير وقت صلاة) لاجل التعليم ولا يذروا الاصيل في غير وقت الصلاة بالتعريف (فقام فامكن القيام) أي مكن بالتشديد (ثم ركع فامكن الركوع ثم رفع رأسه فانصب) بهمزة وصل وتشديد الموحدة كأنه كنى عن رجوع أعضائه من الانحناء الى القيام بالانصباب والذي في اليونينية بتخفيف الموحدة ولان عساكر والاصيل وأبوى الوقت وذر عن الكشمي فانصب بهمزة قطع آخره منبهة فوقية بدل الموحدة من الانصابت أي سكنت (هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المثناة التحتية قليلا فلم يكبر للهوى في الحال ولا سما على فانصب قائما وهو أوضح في المراد كما لا يخفى (قال أبو قلابة فضلى بنا) (مالك) (صلاة شيخنا) أي صلاة شيخنا (هذا) عمرو بن سلمة بكسر الهمزة الجرمي (أبي زيد) بضم الموحدة وفتح الراء المهمة وصوبه أبو ذر كما في الفرع وأصله وكذا ضبطه مسلم في كتاب الكنى والعموى والمستمل أي يزيد بالمشاة التحتية والراى المحممة غير منصرف وخزيمه الجاني وقال الحافظ عبد الغنى ابن سعد لم أسمعه من أحد الا بالراى لكن مسلم أعلم في أسماء المحدثين قال أبو قلابة (وكان أبو يزيد) أو أبو زيد (اذا رفع رأسه من السجدة الآخرة استوى) حال كونه (قاعدا) للاستراحة (ثم نهض) أي قام * وهذا الحديث قد سبق في باب من صلى بالناس وهو لا يريد إلا أن يعلمهم مع اختلاف في المتن والاسناد ومطابقته للترجمة في قوله ثم رفع رأسه فانصب هنية (باب) بالتشوين (بهوى) بفتح أوله وضمه وكسر نائه أي يخط أو يهبط المصلى (بالتكبير حين يسجد وقال نافع) مولى ابن عمر بما وصله ابن خزيمة والطحاوى وغيرهما من طريق عبد العزيز الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن نافع قال (كان ابن عمر) بن الخطاب اذا سجد (بضع يديه) أي كفيه (قبل) أن يضع (ركبتيه) هذا مذهب مالك قال لأنه أحسن في خشوع الصلاة وقارها واستدل له بحديث أبي هريرة المروي في السنن بلفظ اذا سجد أحدكم فلا يركل كما يركل البعير وليضع يديه قبل ركبتيه وعورض بحديث عن أبي هريرة أيضا أخرجه الطحاوى لكن اسناده ضعيف ومذهب الثلاثة وفاقا للجمهور يضع ركبتيه قبل يديه لان الركبتيين أقرب للأرض واستدل له بحديث وائل بن حجر المروي في السنن وقال الترمذي حديث حسن ولفظه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه قال الخطابي وهو أثبت من حديث تقديم اليدين وأرفق بالمصلى وأحسن في الشكل ورأى العين * وقال الدارقطني قال ابن أبي داود وضع الركبتيين قبل اليدين تفريده شريك القاضي عن عاصم بن كليب وشريك ليس بالقوى فيما تفريده وقال البيهقي هذا الحديث يعد في أفراد شريك هكذا ذكره البخارى وغيره من حفاظ المتقدمين وفي المعرفة قال همام وحدثنا شقيق يعني أبا الليث عن عاصم بن كليب عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا امر سلا وهو المحفوظ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجد أحدكم فلا يركل كما يركل البعير وليضع يديه قبل ركبتيه رواه أبو داود والنسائي بإسناد جيد ولم يضعه أبو داود وعن سعد بن أبي وقاص قال كنا نضع اليدين قبل الركبتيين فأمرنا بالركبتيين قبل اليدين رواه ابن خزيمة في صحيحه وادعى أنه ناسخ لتقديم اليدين قال في المجموع ولذا اعتمدته أصحابنا ولكن لا حاجة فيه لأنه لا يوجب ظاهر الضعف بين البيهقي وغيره وضعفه وهو من رواية يحيى

ابن اما الاول فذكر القاضي عياض رحمه الله أنه روى على ثلاثة أوجه

حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد و اراد ان يخرج برحمة من اراد من اهل (١١٣) النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من

كان لا يشرك بالله شيئا من اراد الله
ان يرجه من يقول لا اله الا الله
فخرجهم في النار ويعرفونهم
بأثر السجود تأكل النار من ابن
آدم الا أثر السجود حرم الله على
النار ان تأكل أثر السجود

أحدها المؤمن بقي بعمله بالمسح
والنون وبقي بالياء والقاف والثاني
الموثق بالمشة والقاف والثالث
الموثق يعني بعمله فالموثق بالياء
الموحدة والقاف ويعني بفتح الياء
المشنة وبعد العين ثم النون
قال القاضي هذا أحدها وكذا قال
صاحب المطالع هذا الثالث هو
الصواب قال وفي بقي على الوجه
الاول ضبطان أحدهما بالياء
الموحدة والثاني بالياء المشنة من
تحت من الوقاية (قلت) والموجود
في معظم الاصول ببلادنا هو الوجه
الاول * وأما قوله صلى الله عليه
وسلم ومنهم المجازي فضبطناه هكذا
بالجيم والزاي من المجازاة وهكذا هو
في أصول بلادنا في هذا الموضع
 وذكر القاضي عياض رحمه الله في
ضبطه خلافا فقال رواه العذري
 وغيره المجازي كذا كراهه ورواه
 بعضهم المجرول بالحاء المعجمة والدال
 واللام ورواه بعضهم في البخاري
 المجرول بالجيم فأما الذي بالحاء فعناء
 المقطع أي بالكلام يقال خردات
 اللحم أي قطعه وقيل خردات بمعنى
 صرعت ويقال بالذال المعجمة أيضا
 والمجرول بالجيم الاشراف على الهلاك
 والسقوط (قوله صلى الله عليه وسلم
 تأكل النار من ابن آدم الا أثر
 السجود حرم الله على النار ان تأكل
 أثر السجود) ظاهر هذا أن النار
 لاتأكل جميع أعضاء السجود

ابن سلمة بن كهيل وهو ضعيف باتفاق الحفاظ ولذا قال النووي لا يظهر ترجيح أحد المذهبين على
الآخر من حيث السنة لكن قال الحفاظ ابن حجر في بلوغ المرام من أحاديث الاحكام حديث
أبي هريرة اذا سجد أحدكم فلا يركع كما يركع البعير وليضع يديه قبل ركبته أقوى من حديث وائل
وأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبته قبل يديه لان حديث أبي هريرة شاهد
من حديث ابن عمر صححه ابن خزيمة وذكره البخاري معلقا موقوفا ٥٥ * ومرواه بذلك قوله هنا
وقال نافع الخ فان قلت ما وجه مطابقة هذا الاثر للترجمة أجيب من جهة اشتباهه عليه لانها في
الهوى بالتكبير الى السجود فالهوى فعل والتكبير قول فكما أن حديث أبي هريرة آتى ان شاء
الله تعالى في هذا الباب يدل على القول كذلك أثر ابن عمر هذا يدل على الفعل والحاصل أن للهوى
الى السجود صفتين صفة قولية وأخرى فعلية فآثر ابن عمر أشار الى الصفة الفعلية وحديث أبي
هريرة اليها معا * وبه قال (حدثنا أبو الياسين) الحكم بن نافع (قال حدثنا) ولا يذر والاصملى
وابن عساكر أخبرنا (شعيب) أي ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد
(أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة) رضى الله عنه
(كان يكبر) أي حين استخافه مروان على المدينة كما عند النسائي (في كل صلاة من المكتوبة
وغيرها في رمضان وغيره) وسقط وغيره في بعضها (فيكبر حين يقوم) للأحرام (ثم يكبر حين يركع)
أي حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويعد حتى يصل الى حد الركوع ثم يشرع في تسبيح الركوع
(ثم يقول سمع الله لمن حمده) حين يشرع في الرفع من الركوع ويعد حتى ينتصب قائما (ثم يقول
ربنا ولك الحمد) بالواو في الاعتدال (قبل أن يسجد ثم يقول الله أكبر حين ينهوى ساجدا) بفتح
المشنة التحتية وسكون الهاء وكسر الواو ولا يذريه ويضمها أي يتدبى به من حين الشروع في
الهوى بعد الاعتدال حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود (ثم يكبر حين يرفع
رأسه من السجود) حتى يجلس ثم يشرع في دعاء الجلوس (ثم يكبر حين يسجد) الثانية (ثم يكبر
حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في) الركعتين (الاثنتين) يشرع فيه من
حين ابتداء القيام الى الثالثة بعد التشهد الاول (ويفعل ذلك) المذكور من التكبير وغيره (في كل
ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف) منها (والذي نفسي بيده اني لا أقربكم شيئا
بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت) بكسر هـ من ان الخفيفة واسمها ضمير
النساء واسم كان قوله (هذه) أي الصلاة التي صليتها (اصلاته) عليه الصلاة والسلام خبر كان
واللام للتأكيد (حتى فارق الدنيا) صلى الله عليه وسلم (قالا) أي أبو بكر بن عبد الرحمن وأبو سلمة
ابن عبد الرحمن المذكوران بالاسناد السابق اليهما (وقال أبو هريرة رضى الله عنه وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين يرفع رأسه من الركوع) يقول سمع الله لمن حمده (وفي الاعتدال) ربنا ولك
الحمد (بالواو فيجمع بينهما) يدعو (خبر آخر لكان أو عطف بدون حرف العطف اختصارا وهو جائز
معروف في اللغة وقال العيني الوجه أن يكون حالا من ضمير يقول أي يقول حال كونه يدعو
(الرجال) من المسلمين واللام تتعلق بدعوة (فيسميهم بأسمائهم) استدله بما يأتي على أن تسمية
الرجال بأسمائهم فيما يدعى لهم وعليهم لا تنفس الصلاة (فيقول) عليه الصلاة والسلام (اللهم أنتج
الوليد بن الوليد) بن المغيرة المخزومي أخا خالد بن الوليد وهمزة أنتج قطع مفتوحة (٣) مجزوم بالطلب
كسر لا تنفقاء الساكنين (و) أنتج (سلمة بن هشام) بفتح اللام أخا أبي جهل بن هشام (و) أنتج (عياش
بن أبي ربيعة) أخا أبي جهل لأمه وعياش بفتح العين وتشديد المشنة التحتية وكل هؤلاء الذين دعاهم
عليه الصلاة والسلام نجوا من أسرار الكفار ويركده عنه عليه الصلاة والسلام (و) أنتج (المستضعفين

فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصوب (١١٤) عليهم ماء الحياة فينبون منه كما ثبت الحبة في جبل السنين ثم يفرغ الله من

القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد

وأنا كره القاضي عياض رحمه الله وقال المراد بآثر السجود الجهة خاصة والمختار الأول فإن قيل قد ذكر مسلم بعد هذا امر فوعا أن قوما يخرجون من النار يخرقون فيها الادارات الوجوه فالجواب أن هؤلاء القوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار بأنه لا يسلم منهم من النار الادارات الوجوه وأما

غيرهم فيسلم جميع أعضاء السجود منهم علا به موم هذا الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فيعمل بالعام إلا ما خص والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون من النار قد امتحشوا) هو الجاء المهملة والشين المعجمة وهو بفتح الشاء والحاء هكذا هو في الروايات وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن متقي شيوخهم قال وهو وجه الكلام وبه مضطه الخطابي والهروي وقالوا في معناه احترقوا

قال القاضي عياض ورواه بعض شيوخنا بضم التاء وكسر الحاء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فينبون منه كما ثبت الحبة في جبل السيل) هكذا هو في الأصول فينبون منه بالميم والنون وهو صحيح ومعناه ينبون بسببه وأما الحبة فبكسر الحاء وهي بزر البقول والعشب تنبت في البراري وجوانب السيول وجمعها حب بكسر الحاء المهمة وفتح الباء وأما جبل السيل فبفتح الحاء وكسر الميم وهو ما جاء به السيل من طين أو غشاء ومعناه محمول السيل والمراد التشبيه في سرعة التنبات وحسنه وطراوته (قوله

من المؤمنين) من باب عطف العام على الخاص ثم يقول صلى الله عليه وسلم (اللهم اشدد) همزة وصل وقول العيني بضم الهمزة محمول على الابتداء بها (وطأ تلك) بفتح الواو وسكون الطاء وفتح الهمزة من الوطء وهو شدة الاعتماد على الرجل والمراد اشدد بأسا أو عقوبت (على) كفار قريش أولاد (مضر) فالمراد القبيلة ومضر عيم مضمومة وضاد معجمة غير منصرف وهو ابن زاربن معد بن عدنان (واجعلها) قال الزركشي الضمير للوطأة وأولادها وان لم يسبق لهذا كرم لادل عليه المفعول الثاني الذي هو سنين قال في المصابع ولا مانع من أن يجعل عائدا إلى السنين لا إلى الأيام التي دلت عليها سنين وقد نصوا على جواز عود الضمير على المتأخر لفظا ورتبة إذا كان مخبرا عنه بخبر يفسره مثل أن هي الاحياء الدنيا وما نحن فيه من هذا القليل انتهى أي واجعل السنين عليهم سنين (جمع سنة والمراد بها ههنا من القحط) (كسني يوسف) الضديق عليه السلام السبع الشداد في القحط وامتداد زمان المحنة والبلاء وبوغ غايه الجهد والضراء أو أسقط نون سنين للاضافة جريا على اللغة الغالبة فيه وهي اجراءه مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لكونه غير عاقل ولا تغيير مفردة بكسر أوله ولهذا أعر به بعضهم بحركات على النون كالمفرد كقوله

دعاني من نجد فان سنينه * لعين بنا شيئا وشيننا مرديا

وليس قوله سنين عند أبي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر كافي القبر وأصله (وأهل المشرق يومئذ من مضر يخالفون له) عليه الصلاة والسلام * ورواه هذا الحديث ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاخبار والعذمة وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني البصري (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (غير مره) تأ كيد لروايته (عن) ابن شهاب (الزهري قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه (يقول سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس ورعما قال سفيان) بن عيينة (من) بذل عن ولا اصلي ورعما قال من (فرس) فأسقط لفظ سفيان (بفتح) بضم الميم وكسر الحاء آخره شين معجمة أي خدش (شقه الايمن) فدخلنا عليه (حال كوننا) نعوده فحشرت الصلوات فصلى بنا عليه الصلاة والسلام حال كونه (قاعدا وقعدنا) بالواو ولا اصلي فقعدنا (وقال سفيان) بن عيينة (غرة صلينا قعودا) مضدرا وجمع قاعد (فلما قضى) عليه الصلاة والسلام (الصلاة) أي فرغ منها (قال) عليه الصلاة والسلام (انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كفر فكبر واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد) بالواو أي بعد قوله سمع الله لمن حمده (واذا سجد فاسجدوا كذا) ولغير أبي ذر والاصلي قال سفيان أي لعلي المديني مستفهماله بهمة مقدرة قبل قوله كذا (جاءه معمر) بفتح الميم ابن راشد البصري قال علي (قلت نعم) جاءه معمر كذا قال الحافظ ابن حجر كان مستند علي في ذلك رواية عبد الرزاق عن معمر فانه من مشايخه بخلاف معمر فانه لم يدره وانما روى عنه بواسطة وكلام الكرماني يوههم خلاف ذلك انتهى قلت بل صرح به البرماوي حيث قال فابن المديني تكاير به عن سفيان عن الزهري برويه عن معمر عن الزهري وما قاله الحافظ رده (قال) سفيان والله (لقد حفظ) معمر عن الزهري حفظا صحيحا متقنا (كذا قال الزهري) أي كما قال معمر (ولك الحمد) بالواو وفيه إشارة إلى أن بعض أصحاب الزهري لم يذكر الواو وأراد سفيان بهذا الاستفهام تقرير روايته برواية معمر وفيه تحسين حفظه قال سفيان بن عيينة (حفظت) ولابن عساكر وحفظت أي من الزهري أنه قال بفتح (من شقه الايمن) فلما خرجنا من عند ابن شهاب (الزهري قال ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (وأنا عنده) أي عند الزهري فقال (بفتح) ساقه الايمن (بلفظ الساق بدل الشق فهو عطف على مقدر أو جملة حاله من فاعل قال مقدر أي قال الزهري وأنا عنده ويحتمل أن يكون هذا مقول سفيان لا مقول ابن

قشبنى ربحها وأحرقنى ذكأؤها فإدعو الله ماشاء الله أن يدعوهم يقول الله تبارك وتعالى (١١٥) هل عسيت أن فعلت ذلك بك أن تسأل

غيره فيقول لا أسألك غيري ويعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورأها سكنت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب قدمنى الى باب الجنة فيقول الله له أليس قد أعطيت عهدك ومواثيقك لا تسألنى غير الذى أعطيتك وبلك يا ابن آدم ما أغدرتك فيقول أى رب ويدعو الله حتى يقول له فهل عسيت أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيري فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ماشاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير والسرور فسكت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلنى الجنة

قشبنى ربحها وأحرقنى ذكأؤها) أما قشبنى ففقا مفتوحة ثم شين معجمة مخففة مفتوحة ومعناه سنى وأذانى وأهلكنى كذا قاله الجاهل من أهل اللغة والغريب وقال الداودى معناه غير جلدى وصورنى وأما ذكأؤها فكذا وقع في جميع روايات الحديث ذكأؤها بالمد وهو بفتح الذال المعجمة ومعناه لها واشتعالها وشدة وهجها والاشهر في اللغة ذكأها مقصود كرجاعة أن المد والقصر لغتان يقال ذكأت النار تذكأ كذا إذا اشتعلت وأذكتها أنا والله أعلم (قوله عز وجل هل عسيت) هو بفتح التاء على الخطاب ويقال بفتح السين وكسرها لغتان وقرئ بهما في السبع قرأ نافع بالكسر والباقيون بالفتح وهو الافصح الاشهر في اللغة قال ابن السكيت ولا ينطق في عسيت مستقبل (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير) أما الخير فبالهاء المعجمة والياء المشددة تحت

جر يج والضمير حينئذ راجع لابن جر يج لا الزهرى قاله البرماوى كالكرماني قال في فتح الباري وهذا أقرب الى الصواب ومقول ابن جر يج هو فحش الخ وهو رواية هذا الحديث ما بين بصرى ومكى ومادنى وفيه التحديث والعنعنة والسماع وسبق في باب انما جعل الامام ليؤتم به والله أعلم (باب فضل السجود) وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) أى ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وعطاء بن زيد اللبثي أن أباه ربه) رضى الله عنه (أخبرهما أن الناس قالوا يا رسول الله هل ترى) أى تبصر (ربنا يوم القيامة قال) عليه الصلاة والسلام (هل تمارون) بضم التاء والراء من المارة وهي المجادلة وللأصملي تمارون بفتح التاء والراء وأصله تمارون حذف إحدى التائين أى هل تشكون (في) رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سبحانه قالوا لا يا رسول الله قال فهل تمارون (بضم التاء والراء أو بفتحهما) (في الشمس) ولا يجذر والأصملي في رؤية الشمس (ليس دونها) صاحب قالوا لا قال (ولا أصملي قالوا لا يا رسول الله قال) (فانكم ترونه) تعالى (كذلك) بلام مربة طاهر اجليا ينكشف تعالى لعباده بحيث تكون نسبة ذلك الانكشاف الى ذاته المخصوصة كنسبة الابصار الى هذه المبصرات المادية لكنه يكون مجردا عن ارتسام صورة المرئى وعن اتصال الشعاع بالمرئى وعن المحاذاة والجهة والمكان لانها وان كانت أمور الازمة للرؤية عادة فالعقل يجوز ذلك بدونها (يحشر الناس يوم القيامة فيقول) الله تعالى أو فيقول القائل (من كان يعبد شيئا فليتبع بتشديد المشاة القوقية وكسر الموحدة ولا بوى ذرو الوقت فليتبعه بضمير المفعول مع التشديد والكسر أو التخفيف مع الفتح وهو الذى في اليونانية لا غير) فثم من يتبع الشمس ومنهم من يتبع القمر ومنهم من يتبع الطواغيت (جمع طاغوت الشيطان أو الصنم أو كل رأس في الضلال أو كل ما عبد من دون الله وصعد عن عبادة الله أو الساحر أو الكاهن أو مرءة أهل الكتاب فعلاوت من الطغيان قلب عينه ولا مة) (وتبقى هذه الامة) الحمدية (فيها منافقوها) يستترون بها كما كانوا في الدنيا واتبعوهم لما انكشف لهم الحقيقة لعلمهم ينتفعون بذلك حتى ضرب بينهم بسورة باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب (فيا أيهم الله عز وجل) أى يظهر لهم في غير صورته أى في غير صفته التى يعرفونها من الصفات التى تعبدونها فى الدنيا امتحاناً منه ليقع التميز بينهم وبين غيرهم من يعبد غيره تعالى (فيقول أنار بكم) فيستعيدون بالله منه لأنه لم يظهر لهم بالصفات التى يعرفونها بل بما استأثر بعلمه تعالى لان معهم منافقين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون (فيقولون هذا مكاننا) بالرفع خبر المبتدأ الذى هو اسم الإشارة (حتى يا أيها) يظهر لنا (ربنا فإذا جاء) ظهر (ربنا عرفناه) فأيهم الله عز وجل أى يظهر متجليا بصفاته المعروفة عندهم وقد تميز المؤمن من المنافق (فيقول أنار بكم) فإذا رأوا ذلك عرفوه به تعالى (فيقولون أنت ربنا) ويحتمل أن يكون الاول قول المنافقين والثاني قول المؤمنين وقيل الآتى في الاول ملك ورجحه عياض أى يأتهم ملك الله حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وعورض بأن المالك معصوم فكيف يقول أنار بكم وأجيب بأن الانسليم عصمته من هذه الصغيرة ورتبائه يلزم منه أن يكون قول فرعون أنار بكم من الصغائر فالصواب ما سبق (فيدعوهم) ربه (فيضرب) بالفاء ضم الياء وفتح الراء مبني المفعول ولا بوى الوقت وذر والأصملي وابن عساكر يضرب (الصراط بين ظهراني جهنم) بفتح الظاء وسكون الهاء وفتح النون أى يظهرى فريدت الانف والنون للبالغة أى على وسط جهنم (فأكون أول من يحجز) بالواو وفي بعض النسخ يحجز بالياء مع ضم أوله وهي لغة في جاز يقال جاز وأجاز بمعنى أى يقطع مسافة الصراط (من الرسل) عليهم الصلاة والسلام

عسيت قبل (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة فرأى ما فيها من الخير) أما الخير فبالهاء المعجمة والياء المشددة تحت

فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت (١١٦) عهدك وميثاقك أن لا أسأل غير ما أعطيت وبلك يا ابن آدم ما أغدرت فيقول أي

رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله عز وجل منه فإذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فإذا دخلها قال الله له تنم فبأسأل ربه ويتنى حتى أن الله ليزكره من كذا وكذا حتى إذا انقطعت به الاماني قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن ريد أبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئاً حتى إذا حدث أبو هريرة أن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا باهريرة قال أبو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد أشهد أني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة أمثاله

هذا هو الصحيح المعروف في الروايات والاصول وحكي القاضي عياض رحمه الله أن بعض الرواة في مسلم رواه الخبر بفتح الحاء المهملة واسكان الميم الموحدة ومعناه السرور قال صاحب المطالع كلاهما صحيح قال والثاني أظهر ورواه البخاري الخبره والسرور والخبره المسرة وأما انفهقت بفتح الفاء والهاء والقاف ومعناه انفهكت وانسعت (قوله فلا يزال يدعو الله تعالى حتى يضحك الله تعالى منه) قال العلماء ضحك الله تعالى منه هو رضاه بفعل عبده ومحبة اياه واظهار نعمته عليه واجاباه الله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيسأل ربه ويتنى حتى أن الله تعالى ليزكره من كذا وكذا) معناه يقول له عن من الشئ الفلاني ومن الشئ الآخر يسمى له اجناس ما يتنى وهذا من عظيم رحمته سبحانه وتعالى له (قوله في رواية أبي هريرة لك ذلك ومثله معه وفي رواية أبي سعيد وعشرة أمثاله) قال العلماء وجه الجمع بينهما

(بأتمه ولا يتكلم) لشدة الهول (يومئذ) أي حال الاجازة على الصراط (أحد الارسال وكلام الرسل يومئذ) على الصراط (اللهم سلم سلم) شفقة منهم على الخلق ورحمة (وفي جهنم كلاب) جمع كلاب بفتح الكاف وضم اللام (مثل شوك السعدان) بفتح أوله نبت له شوك من جسد مراعي الابل يضرب به المثل فيقال مرعى ولا كالسعدان (هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم) رأيناه (قال فانها) أي الكلاب (مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر غلظتها الا الله) تعالى (تخطف) بفتح الطاء في الافصح وقد تكسر والكسبي فتنحطف بالفاء في أوله وفوقية بعد الخاء وكسر الطاء أي تأخذ (الناس) بسرعة (بأعمالهم) أي بسبب أعمالهم السيئة أو على حسب أعمالهم أو بقدرها (فهم من يوق) عوادة متبينا للقول أي يهلك (بعملة) وقال الطبري يوق بالمثلثة من الوثاق (ومنهم من يجردل) بجاء معجمة ودال مهملة وعن أبي عبيد بالذال المعجمة أي يقطع صغارا كالجرذل والمعنى أنه يقطع كلاب الصراط حتى يهوى الى النار ولا يصلي بالجيم من الجرذلة بمعنى الاشراف على الهلاك (ثم يجوحى) إذا أراد الله عز وجل (رحمة من أراد من أهل النار) أي الداخلين فيها وهم المؤمنون الخالص اذا الكافر لا يتجوز منها أبدا (أمر الله الملائكة أن يخرجوا) منها (من كان يعبد الله) وحده (فيخرجونهم) منها (وبعزفهم) بآثار السجود وحرم الله عز وجل (على النار أن تكل أثر السجود) أي موضع أثره وهي الاعضاء السبعة والجهة خاصة بالحديث ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم رواه مسلم وهذا موضع الترجة واستشهده ابن بطال بحديث أقرب ما يكون العبد اذا سجد وهو واضح وقال الله تعالى واسجدوا قرب قال بعضهم ان الله تعالى يباهي بالساجدين من عبده ملائكته المقربين يقول لهم يا ملائكتي أنقر بتكم ابتداء وجعلتكم من خواص ملائكتي وهذا عدى جعلت بينه وبين القرية تحببا كثيرة وموانع عظيمة من أغراض نفسية وشهوات حسية وتدبير أهل ومال وأهوال فقطع كل ذلك وجاهد حتى سجد واقترب فكان من المقربين قال ولعن الله ابلis لا بائنه عن السجود لعنة أبلisها وآيسه من رحمته الى يوم القيامة اه وعرض بأن السجود الذي أمر به ابلis لا تعلم هيئته ولا تقتضى اللغة اختصاص السجود بالهيئة العرفية وأيضا فابلis إنما استوجب اللعنة بكفره حيث حمد ما نص الله عليه من فضل آدم فخضع الى قياس فاسد يعارض به النص ويكنيه لعنة الله قاله ابن المنير (فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار) أي فكل أعضاء ابن آدم تأكلها النار (الأثر السجود) أي مواضع أثره (فيخرجون من النار قد امتشوا) بالمشاة الفوقية والمهمة المفتوحين والشين المعجمة بالبناء للفاعل وفي بعض النسخ امتشوا بضم المشاة وكسر الحاء بالبناء للفعول أي احترقوا واسودوا (فيصب عليهم) بضم المشاة متبينا للفعول والنائب عن الفاعل قوله (ماء الحياة) الذي من شرب منه أوصب عليه لم يمت أبدا (فينبتون كما تنبت الحبة) بكسر الحاء المهملة ووزن الصرر ما ليس بقوت (في حبل السيل) بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ما جاء به من طين ونحوه شبه به لانه أسرع في الانبات (ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد) الاسناد فيه مجازي لان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فالمراد اتمام الحكم بين العباد بالثواب والعقاب (ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر أهل النار دخولا الجنة) حال كونه (مقبلا بوجهه قبل النار) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها ولغير أبوى ذرو الوقت وان عسا كرم قبل بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو مقبل (فقول بآب اصرف وجهي عن النار) وللحموى والمستمل من النار (قد) ولا يذرف قط (قشبي) بفتح قشين معجمة محفظة فوحدة مفتوحات والذي في اللغة بتشديد الشين أي سمني وأهلكني (ريحها) وكل مسموم قشيب أي صار

قال أبو هريرة ذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا الجنة حدثنا عبد الله بن (١١٧) عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو الهيثم أن أخبرنا

شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد اللبتي أن أباهريرة أخبرهما أن الناس قالوا النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة وساق الحديث بمثل معني حديث إبراهيم بن سعيد وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقول له تنن فيمتني وبتني فيقول له هل تنبت فيقول نعم فيقول له فإن لك ما تنبت ومثله معه حدثني سويد بن سعيد حدثني حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن ناسا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال هل تضارون في رؤية الشمس بالظلمة نحو اليس معها صحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر نحو اليس فيها صحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن ليتبع كل أمما كانت تعبد فلا يبقى أحد

أن النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أولا بما في حديث أبي هريرة ثم تكرم الله تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمعه أبو هريرة (قوله صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله

ريحها كالسم في أنفي) وأحرقني ذكواها) بفتح الذال المحجمة والمد وهو الذي في فرع اليونينية قال النووي وهو الذي وقع في جميع الروايات أي أحرقني لها واشتعلها واشتد وجهها ولا يذرها في هامش الفرع وصحح عليه ذكواها بالفتح والقصر قال النووي وهو الأشهر في اللغة وذكري جماعة أنهم ما لغتان اه وعورض بأن ذكواها مقصور يكتب بالالف لانه من الواوي من قولهم ذكت النار تذكوك ذكوا فاما ذكوا بالمذلم يأتي عنهم في النار وانما جاء في الفهم (فيقول) الله تعالى (هل عسيت) بفتح السين وكسرها وهي لغة مع تاء الفاعل مطلقا ومع نون الأناث نحو عسينا وعسين وهي لغة الجازل كن قول الفراء لتستعجب الانها شاذة يأتي كونها محجازية وأجيب بأن المراد بكونها شاذة أي قليلة بالنسبة الى الفتح وان ثبت فعند أقلهم جمع بين القولين (ان فعل ذلك) الصريف الذي يدل عليه قوله (٣) الآتي ان شاء الله تعالى اصرف وجهي عن النار والهمزة من ان مكسورة حرف شرط وفعل بضم الفاء وكسر العين مبنيا للقول (بل أن تسأل) بفتح همزة أن الخفيفة وتالياها نصب بها (غير ذلك) بالنصب بتسأل (فيقول) الرجل (لاو) حق (عزتك) لا أسأل غيرم (فيعطي الله) أي الرجل (ما يشاء) بياء المضارعة ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر ما شاء (من عهد) عين (وميثاق فيصرف الله) تعالى (وجهه عن النار) فاذا أقبل به على الجنة رأى بهجتها) أي حسنها ونضارتها وهذه الجلة بدل من جلة أقبل على الجنة (سكت ما شاء الله أن يسكت ثم قال يا رب قدمني عند باب الجنة فيقول الله) عز وجل (له اليس قد أعطيت اليهود والميثاق) اسم ليس ضمير الشأن ولا يذروا الاصيلي والموائيق (أن لا تسأل غير الذي كنت سألت فيقول يا رب) أعطيت اليهود ولكن كرمك يطعمني (لا أكون أشقى خلقك) قال الكرماني أي لا أكون كافرا ولا لكسمة بني لا أكون وقال السفاقي المعنى ان أنت أبقيتني على هذه الحالة ولا تدخلني الجنة لا أكون أشقى خلقك الذين دخلوها والافزائدة في لا أكون (فيقول) الله (فعا عسيت) بكسر السين وفتحها (ان أعطيت ذلك) التقديم الى باب الجنة (أن لا تسأل غيره) بكسر همزة ان الاولى شرطية وفتح الثانية مصدرية وضم همزة أعطيت ولا زائدة كهي في ثلاثا يعلم اهل الكتاب أو أصليه وما في قوله فعا عسيت نافية ونفي النفي اثبات أي عسيت أن تسأل غيره وأن لا تسأل غير عسي وذلك منعول ثان لا أعطيت ولا يذروا الوقت والاصيلي وابن عساكر أن تسأل باسقاط لا فاستفهامية وانما قال الله تعالى ذلك وهو عالم بما كان وما يكون اطهار الماعهد من بني آدم من نقض العهد وأنهم أحق بأن يقال لهم ذلك فعني عسي راجع للمخاطب لا الى الله تعالى (فيقول) الرجل (لاو) حق (عزتك لا أسأل) ولا يذروا الوقت والاصيلي وابن عساكر لا أسألك (غير ذلك فيعطي) الرجل (ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه) الله (الى باب الجنة فاذا بلغ بابها فرأى زهرتها) بقاء العطف على بلغ كقوله (وما فيها من النضرة) بالضاد المحجمة الساكنة أي البهجة (والسرور) تخير (فيسكت ما شاء الله أن يسكت) بالفاء التفسيرية وأن مصدرية أي ما شاء الله سكوته حياء من ربه وهو تعالى يحب سؤاله لانه يحب صوته فيسا طه بقوله لعل ان أعطيت هذا تسأل غيره وهذه حالة المقصر فكيف حالة المطيع وليس نقض هذا العبد عهده جهل لانه ولا فله مبالاة بل علم لانه أن نقض هذا العهد أولى من الوفاء لان سؤاله ربه أولى من ابرار قسمة قال عليه الصلاة والسلام من حلف على عين فرأى غير ما خيرا منها فليكفر عن عيمه وليأت الذي هو خير وجواب اذا محذوف وتقديره محذوف كما مر (فيقول يا رب أدخلني الجنة فيقول الله) عز وجل (وبئس) نصب بفعل محذوف وهي كلمة رجة كما أن وبئس كلمة عذاب (يا ابن آدم ما أعدرك) صيغة تعجب من الغدر وهو ترك الوفاء (اليس قد أعطيت العهد والميثاق) بفتح

تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكما) معناه لا تضارون أصلا كما لا تضارون في رؤيتهم ما أصلا (قوله صلى الله عليه وسلم

وفاجر وغير اهل الكتاب فتدعي
اليهود فقال لهم ما كنتم تعدون
قالوا كنا نعد عزير ابن الله فيقال
كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا
ولد فمذا تبغون قالوا عطينا ربنا
فاسقنا فيشار اليهم بالتردون
فيحشرون الى النار كما تنها سراب
يحطم بعضها بعضا فيساقطون في
النار ثم تدعي النصارى فقال لهم
ما كنتم تعدون قالوا كنا نعد
المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم
ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد
فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون
عطينا ربنا فاسقنا قال فيشار
اليهم بالتردون فيحشرون الى جهنم
كما تنها سراب يحطم بعضها بعضا
فيتساقطون في النار حتى اذا لم يبق
الا من كان يعبد الله من بر وفاجر
آياهم رب العالمين سبحانه وتعالى
في أدنى صورة من التي رأوه فيها

وسلم حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد
الله تعالى من بر وفاجر وغير اهل
الكتاب اما البر فهو المطيع واما غير
فبضم الغين المهيمة وفتح الباء الموحدة
المشدة ومعناه بقاياهم جمع غابر
(قوله صلى الله عليه وسلم فيحشرون
الى النار كما تنها سراب يحطم بعضها
بعضا) اما السراب فهو الذي يترامى
للناس في الارض القفر والقباح
المستوى وسط النهار في الحر الشديد
لامع مثل الماء يحسبه الظمآن ماء
حتى اذا جاء لم يجد شيئا فالتفت
يا تون جهنم اعادنا الله الكريم
وسائر المسلمين منها ومن كل مكروه
وهم عطاش فيحسب سربها ماء
فيتساقطون فيها واما يحطم بعضها
بعضا فعن لشدته انقادها وتلاطم
أمواج لهما والخطم الكسر والاهلاك
والخطمة اسم من أسماء النار تكونها تحطم ما يليق فيها (قوله صلى الله عليه وسلم آياهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها) ربيعة

الهزيمة والطامعنيا للفاعل والكشمة في العهود والمواثيق (أن لا تسأل غير الذي أعطيت) بضم
الهزيمه مبنيا للمفعول (فيقول يارب لا تجعلني أشقى خلقك فيجعل الله عز وجل منه) أي من فعل
هذا الرجل وليس في رواية الاصيلي لفظ منه والمراد من الفصل هنا لازمه وهو الرضا واردة الخبر
كسائر الاسنادات في مثله مما يستحيل على الباري تعالى فان المراد لوازمها (ثم يأذن له) الله تعالى
(في دخول الجنة فيقول له من فتيه حتى اذا انقطع) ولا يصلي وأبى ذر عن الكشمة في انقطعت
(أمنته قال الله عز وجل) (لنمنن كذا وكذا) أي من أمانته التي كانت لك قبل أن أذكرك بها
ولان عساكر من بدل زبد (أقبل يد كره به عز وجل) (الاماني بدل من قوله قال الله عز وجل زد
(حتى اذا انتهت به الاماني) بتشديد اليا جمع أمانة (قال الله تعالى) (لذلك الذي سألته من
الاماني) (ومثله معه) حلة حالية من المبتدأ والخبر (قال أبو سعيد الخدري لاني هرير مرضي الله عنهما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل (لذلك عشرة أمثاله) أي أمثال ما سألت
(قال أبو هريرة لم أحفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قوله لك ذلك ومثله معه) (واللهم
والمستلم لم أحفظه بضمير المفعول (قال أبو سعيد الخدري اني سمعته يقول ذلك لك) (والكشمة هي
لك ذلك) (وعشرة أمثاله) (ولا تنافي بين الرويتين فان الظاهر أن هذا كان أول ما تكلم الله فأخبر
به عليه الصلاة والسلام ولم يسمعه أبو هريرة) (ورواة هذا الحديث الستة ما بين حصي ومدي وفيه
ثلاثة من التابعين والصدديث والخبار والعنقة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في صفة الجنة
ومسلم في الايمان (باب) (التوبن) (بدي) بضم المثناة التحتية وسكون الموحدة أي يظهر
الرجل المصلي (ضبعه) بفتح الضاد المعجمة وسكون الموحدة تشبیه ضبع أي وسط عضده أو
العمتين اللتين تحت ابطيه (وبجاني) أي يباعدا بطنه عن خلفه (في السجود) وخرج بالرجل المرأة
والخنثى فلا يجافيان بل يضممان بعضهم الى بعض لانه أمثلهما وأحوط له وبالسند الى المؤلف قال
(حدثنا يحيى بن بكير) (ولاني ذري يحيى بن عبد الله بن بكير) (قال حدثني) (بالأثر) (ادولاصي) (حدثنا
(بكر بن مضر) (بفتح الموحدة وسكون الكاف في الأول وضم الميم وفتح المعجمة غير منصرف في
الثاني) (عن جعفر) (هو ابن زبيدة) (عن ابن هريرة) (عبد الرحمن الاعرج) (عن عبد الله بن مالك ابن
بجينة) (صفة عبد الله لانه لا يملك فيكتب ابن بالالف وتوين مالك) (أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه) (تشديد الراء أي تحي كل يد عن الجنب الذي يليها) (حتى يبدو
بياض ابطيه) لانه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة والانف من الارض مع مغاربه لهيئة
الكسلان وفي حديث ميمونة المروى في مسلم كان صلى الله عليه وسلم يجافي يديه فلوان بهيمة
أرادت أن تمر لمرت وفي حديث عائشة مروي في مسلم أيضا كان النبي صلى الله عليه وسلم ينهي
أن يفترش الرجل ذراعيه اقتران السبع وفي حديث البراء عند مسلم أيضا رفعه اذا سجدت فضع
كفك وارفع مرفقيك وظاهرهما الوجوب وقول الحافظ ابن حجر ان حديث أبي هريرة عند أبي
داود شكأ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له مشقة السجود عليهم اذا انفرجوا فقال استعينوا
بالركب أي بوضع المرفقين على الركبتين كما فسره ابن حجر لأن أحد رواه وترجم له أبو داود
بالرخصة في تركه التفريق يدل على الاستحباب فيه نظرا لان ظاهره الرخصة مع وجود العذر وهو
المشقة عليهم لكن في مصنف ابن أبي شيبة عن ابن عون قال قلت لعبد الرحمن بن يسجد اذا اعتد
بمرفقيه على ركبته قال ما أعلمه بأبنا وكان ابن عمر يضم يديه الى جنبه اذا سجد وسأله رجل أضع
مرفقي على فخذي اذا سجد فقال امجد كيف تنسرح عليك وقال الشافعي في الام بسن للرجل
أن يجافي مرفقيه عن جنبه ويرفع بطنه عن فخذه (وقال الشيخ) (بن سعد) (حدثني جعفر بن

أفقر ما كذا إليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا
 ربكم فيقولون نعم وبالله منك
 لا تشرك بالله شأمرين أو ثلاثا حتى
 ان بعضهم ليكاد أن ينقلب فيقول
 هل بينكم وبينه آية ففعر فونه
 بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق
 معنى رأوه فيها علموها له وهي صفته
 المعلومة للمؤمنين وهي أنه لا يشبهه
 شيء وقد تقدم معنى الاتيان
 والصورة والله أعلم (قوله قالوا يا ربنا
 فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كذا
 إليهم ولم نصاحبهم) معنى قولهم
 التضرع الى الله تعالى في كشف
 هذه الشدة عنهم وانهم لمواطاعته
 سبحانه وتعالى وفارقوا في الدنيا
 الناس الذين زاعوا عن طاعته
 سبحانه من قراباتهم وغيرهم ممن كانوا
 يحتاجون في معاشهم ومصالح
 دنياهم الى معاشرتهم للارتفاق بهم
 وهذا كما جرى للصحابه المهاجرين
 وغيرهم ومن أشبههم من المؤمنين
 في جميع الأزمان فانهم يقاطعون
 من حاد الله ورسوله صلى الله عليه
 وسلم مع حاجتهم في معاشهم الى
 الارتفاق بهم والاعتصام بعظمتهم
 فأثروا رضا الله تعالى على ذلك
 وهذا معنى ظاهر في هذا الحديث
 لاشك في حسنه وقد أثير القاضي
 عياض رحمه الله هذا الكلام الواقع
 في صحيح مسلم وادعى أنه مغير وليس
 كما قال بل الصواب ما ذكرناه (قوله
 صلى الله عليه وسلم حتى ان بعضهم
 ليكاد أن ينقلب) هكذا هو في
 الاصول ليكاد أن ينقلب باثبات أن
 واثباتهم مع كاد لغة كما أن حذفها مع
 عسى لغة وينقلب بباء مشبهة من
 تحت ثمنون ثم قاف ثم لام ثم باء
 موحدة ومعناه والله أعلم ينقلب
 عن الصواب ويرجع عنه لا امتحان

رببعة نحوه) وصله مسلم بلفظ كان اذا سجد فرج يديه عن ابطيه حتى اني لأرى بياض ابطيه
 هذا (باب) بالتونين (يستقبل) المصلي حال سجوده (بأطراف رجله القبلة) وللأصلي
 وأي ذر باب يستقبل القبلة بأطراف رجله بأن يجعل قدميه قائمتين على بطون أصابعهما وعقبه
 مرتفعتين فيستقبل بظهر رقبته القبلة ومن ثم ندب ضم الاصابع في السجود لانها لو تفرقت
 انحرفت رؤوس بعضها عن القبلة (قوله) أي الاستقبال المذكور (أبو حنيفة) ولا يوجب ذر والوقت
 والأصلي وابن عساكر الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا الباب والذي قبله يتنافى
 الفرع كاصله وفي كثير من الاصول وسقطا في بعضها قال الكرماني لانها ذر كرامة قبل باب
 فضل استقبال القبلة وتعقب بأنه لم يذكر هناك الا قوله باب يدي ضبعيه ويجافي جنبه في
 السجود وأما الباب الثاني فلم يذكر هناك بترجمة فلهذا كان الصواب اثباتهما هذا (باب)
 بالتونين (اذالم يتم) المصلي (السجود) ولا يوجب سجوده * وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد)
 المصري الخاركي نسبة الى خاله بالخاء المعجمة والراء من سواحل البصرة (قال حدثنا مهدي)
 الأزدي والأصلي مهدي بن محبوب (عن واصل) الاحدب (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة
 (عن حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (أنه رأى رجلا) حال كونه (لا يتم ركوعه ولا سجوده
 فلما قضى صلاته) أي اذاها (قال له حذيفة ما صليت) نفي الصلاة عنه لان الكل ينتفي بانتفاء
 الجزء فانتفاء اتمام الركوع والسجود مستلزم لانتفاء ما المستلزم لانتفاء الصلاة (قال)
 أبو وائل (وأحسبه) بالواو أي حذيفة ولا يوجب ذر فأحسبه (قال ولو) بواو قبل اللام ولا يوجب ذر
 والوقت وابن عساكر والأصلي لو (تمت) والعموى والمستطلى لم (على غير سنة محمد صلى الله
 عليه وسلم) أي طريقته (باب السجود على سبعة أعظم) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا
 قبصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وبالصاد المهملة ابن عقبة بن عامر الكوفي (قال حدثنا
 سفيان) الثوري (عن عمرو بن دينار عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضي
 الله عنهما (أمر النبي) بضم الهمزة مبنيا للفعول أي أمر الله النبي وهو يقتضي الوجوب
 وعرف ابن عباس هذا بأخباره عليه الصلاة والسلام له أولغيره وابن عساكر أنه قال أمر النبي
 (صلى الله عليه وسلم) أن يسجد على سبعة أعضاء (عبر في الترجمة بسبعة أعظم فسمى كل واحد عظما
 باعتبار الجملة وان اشتمل كل واحد على عظام ويجوز أن يكون من باب تسمية الجملة باسم بعضها ثم
 وقع في رواية الأصلي هنا على سبعة أعظم (ولا يكف) أي ولا يضم ولا يجمع (شعرا) رأسه (ولا
 ثوبا) بيديه عند الركوع والسجود في الصلاة وهذا ظاهر الحديث واليه مال الداودي ورده
 القاضي عياض بأنه خلاف ما عليه الجمهور فانهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة أو
 خارجها وانتهى هنا محمول على التنزيه والحكمة فيه أن الشعر والثوب يسجدن معه أو أنه اذا رفع
 شعره أو ثوبه عن مباشرة الارض أشبه المتكبر وقوله يكف بضم الكاف والفعل منصوب عطفا
 على المنصوب السابق وهو أن يسجد أي أمر الله أن يسجد وأن لا يكف وهذا هو الذي في الفرع
 ويجوز رفعه على أن الجملة مستأنفة وهي معترضة بين الجملة وهو قوله سبعة أعضاء والمفسر وهو
 قوله (الجمعة) بالكسر عطف بيان لقوله سبعة أعضاء وكذا ما بعد ما عطف عليها وهو قوله
 (واليسدين) أي وباطن الكفين (والركبتين) أطراف أصابع (الرجلين) فلو أدخل
 المصلي واحدا من هذه السبعة بطلت صلاته نعم في السجود على اليدين والركبتين والرجلين قولان
 عند الشافعية صحيح الراجح الاستحباب فلا يجب لانه لو وجب وضعها لوجب الاعاء بها عند العجز
 عن وضعها كالجبهة ولا يجب الايماء فلا يجب وضعها واستدل به بعضهم بحديث النبي صلى الله
 عليه وسلم حيث قال فيه ويمكن جهنم وأجيب بأن غايته أنه مفهوم لقب والمنطوق مقدم عليه وليس هو

فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه (١٢٠) الاذن الله بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورأه الاجل الله يظهره

طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد
خر على قفاه

وجهور أهل اللغة وغيرهم الحديث
الساق هنا الشدة أي يكشف عن
شدة وأمر مهول وهذا مثل تضربه
العرب لشدة الأمر ولهذا يقولون
قامت الحرب على ساق وأصله إن
الإنسان إذا وقع في أمر شديد شمر
ساعده وكشف عن ساقه للاهتمام
به قال القاضي عياض رحمه الله
وقيل المراد بالساق هنا نور عظيم وورد
في ذلك حديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ابن فورله ومعنى ذلك
ما يتحدث للؤمنين عند رؤية الله
تعالى من الفوائد والاطراف قال
القاضي عياض وقيل قد يكون
الساق علامة بينه وبين المؤمنين
من ظهور جماعة من الملائكة على
خلقة عظيمة لأنه يقال ساق من
الناس كما يقال رجل من جراد وقيل
قد يكون ساقاً مخلوقة جعلها الله
تعالى علامة للؤمنين خارجة عن
السوق المعتادة وقيل معناه كشف
الخوف وإزالة الرعب عنهم وما كان
غلب على قلوبهم من الأحوال
فتطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك
ويتعجل لهم فيضرون سجداً قال
الخطابي رحمه الله وهذه الرؤية التي
في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية
التي في الجنة لكرامة أولياء الله
تعالى وانما هذه للامتحان والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم فلا يبقى
من كان يسجد لله تعالى من تلقاء
نفسه الاذن الله بالسجود ولا
يبقى من كان يسجد اتقاء ورأه الا
جعل الله ظهره طبقة واحدة) هذا
السجود امتحان من الله تعالى
لعباده وقد استدلل بعض العلماء

من باب تخصيص العموم وصحح النووي الوجوب لحديث الباب وهو مذهب أحمد واسحق
ويكنى وضع جزء من كل واحد منها والاعتبار في السدين يباطن الكفين سواء الاصابع والراحة
وفي الرجلين يبطون الاصابع ولا يجب كشف شيء منها الا الجبهة ثم يسكن كشف السدين
والقدمين لأن في سترهما منافاة للتواضع ويكره كشف الركبتين لما يحذر من كشف العورة
فان قلت ما الحكمة في عدم وجوب كشف القدمين أجيب بأن الشارع وقت المسح على الخف
عمدة يقع فيه الصلاة بالخف فلو وجب كشف القدمين لوجب نزاع الخف المقتضى لنقض
الطهارة فتبطل الصلاة وعورض بان المخالف له أن يقول يخص لابس الخف لاجل الرخصة
* وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) (الفراهيدي) (قال حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن عمرو)
هو ابن دينار (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) أن ارضى الله عنهما (عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرنا) بضم الهمزة أي أنا وأمتي (أن نسجد على سبعة أعظم)
أي أعضاء كافي الرواية الأخرى (ولانكشف فبأولاشعرا) بنصب تنكف ورفعها كما مر *
وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد وللأصلي
أخبرنا بالجمع (اسرائيل) بن يونس (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله بفتح العين فيهما الكوفي
(عن عبد الله بن يزيد الخطمي) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وكسر الميم وسقط لفظ
الخطمي في رواية أبي ذر والأصلي (قال حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذب قال كان صلى
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فإذا قال سمع الله لمن حمده لم يحسن) بفتح الياء وكسر النون وضما
أي لم يقرئ (أحدنا) ولا بن عسا كر أحدنا (ظهره حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم جبهته)
الشريفة (على الأرض) هذا موضع الترجة وخص الجبهة بالذكر لأنها أدخل في الوجوب من
بقية الأعضاء السبعة ولذا لم يختلف في وجوب السجود بها واختلف في غير هامن بقية الأعضاء
وليس فيه ما ينفي الزيادة التي في غيره أو أن العادة أن وضع الجبهة انما هو بالاستعانة بالسنة الأعضاء
الأخرى غالباً (باب السجود على الأنف) * وسقط للأصلي الباب والترجمة * وبه قال (حدثنا
معلى بن أسد) العمى البصري (ولابن عسا كر المعلى بن زيادة آل) (قال حدثنا وهيب) بضم الواو
وفتح الهاء ابن خالد الباهلي البصري (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أمرت) بضم الهمزة (أن أسجد على سبعة أعظم
على الجبهة) أي أسجد على الجبهة حال كون السجود على سبعة أعظم فلفظ على الثانية متعلق
بعذوف كما مر والأولى متعلقة بأمرت (وأشار) عليه الصلاة والسلام (بيده على أنفه) كأنه
ضمن أشار معنى أمر بتشديد الراء فلذا أعاد به على دون التي ووقع في بعض الأصول من رواية كريمة
هنا بلفظ الي بدل على وعند النسائي من طريق سفيان بن عيينة عن ابن طاوس قال ووضع يده على
جبهته وأمر بها على أنفه وقال هذا واحد أي أنهما كالعضو الواحد لأن عظم الجبهة هو الذي منه
عظم الأنف والالزم أن تكون الأعضاء عمانية وعورض بأنه يلزم منه أن يكتفى بالسجود على
الأنف كما يكتفى بالسجود على بعض الجبهة وأجيب بأن الحق أن مثل هذا لا يعارض التصريح
بذكر الجبهة وإن أمكن أن يعتقد أنهما كالعضو واحد فذلك في التسمية والعبارة لا في الحكم الذي
دل عليه الأمر وعند أبي حنيفة يجزئ أن يسجد عليه دون جبهته وعند الشافعية والمالكية
والأكثرين يجزئ على بعض الجبهة ويستحب على الأنف قال الخطابي لأنه اعتماد كذا بالاشارة
فكان منبذاً وبأول الجبهة هي الواقعة في صريح اللفظ فلوتر السجود على الأنف حاز ولو اقتصر
عليه وتر الجبهة لم يجز وقال أبو حنيفة وابن القاسم له أن يقتصر على أيها شاء وقال الحنابلة
وابن حبيب يجب علم الظاهر الحديث وأجيب بأن ظاهرهما أنهما في حكم عضو واحد كما مر وقوله
وأشار بيده إلى آخر جملة معترضه بين المعطوف عليه وهو الجبهة والمعطوف وهو قوله (واليدين)

ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فقال أنار بكم فيقولون (١٢١) أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم

وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر

فإن الآخرة ليست دار تكليف بالسجود وإنما المراد امتحانهم وأما قوله صلى الله عليه وسلم طبقة بفتح الطاء والباء قال الهروي وغيره الطبقة فقار الظاهر رأى صار فقارة واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود لله تعالى والله أعلم ثم أعلم أن هذا الحديث قد بتوهم منه أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب إلى ذلك طائفة حكماء ابن فورك لقوله صلى الله عليه وسلم وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فإياهم الله تعالى وهذا الذي قالوا بطل بل ليراه المنافقون بإجماع من يعتد به من علماء المسلمين وليس في هذا الحديث تصريح برؤيتهم الله تعالى وإنما فيه أن الجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يرون الصورة ثم بعد ذلك يرون الله تعالى وهذا لا يقتضي أن يراه جميعهم وقد قامت دلائل الكتاب والسنة على أن المنافق لا يراه سبحانه وتعالى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته) هكذا ضبطناه صورته بالهاء في آخرها وقع في أكثر الأصول أو كثير منها في صورة غير هاء وكذا هو في الجمع بين الصحيحين للحميدي والأول أظهر وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين للحافظ عبد الحق ومعناه وقد أزال المانع لهم من رؤيته وتحتل لهم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة) الجسر بفتح الجيم وكسرهما الغتان مشهورتان وهو الصراط ومعنى

أي باطن الكفين (والركبتين وأطراف) أصابع (القدمين ولا تكفت الثياب ولا الشعر) بفتح النون وسكون الكاف وكسر الفاء آخره مثناة فوقية والنصب وهو بمعنى الكف في السابقة ومنه ألم نجعل الأرض كفاتاً أي كافتة اسم لما يكفت أي يضم ويجمع (باب السجود على الأنف) حال كونه (في الطين) كذا للأصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الجوى والكشميهني زاد المستملى والسجود على الطين والأول أحسن لثلاثين التكرار • وبه قال (حدثنا موسى) ابن اسمعيل التبوذكي (قال حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال انطلقت إلى أبي سعيد) سعد بن مالك (الحدري) رضى الله عنه (فقلت ألا تخرج بنا إلى النخل) وللأصلي ألا تخرج إلى النخل حال كوننا (تحدث) بالجرم في الفرع ولا يذرتحدث بالرفع (مخرج فقال) ولا يذروا الأصلي قال (قلت) وللأصلي وأبي الوقت فقلت (حدثني ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف رسول الله) وللأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم عشر الأول) يضم الهمزة وتخفيف الواو وبإضافة العشرة إليه وللأصلي وابن عساكر وأبي ذر وأبي الوقت العشر الأول وفي بعض النسخ كافى المصايح اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأول بغير موصوف والهمزة مفتوحة (من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل) عليه الصلاة والسلام (فقال إن الذي تطلب) هو (أمامك) بفتح الميم الثانية أي قدامك (فاعتكف العشر الأوسط) كذا في أكثر الروايات والمراد بالعشر الباقى وكان من حقها أن توصف بلفظ التأنيث ووصفت بالذكور على إرادة الوقت أو الزمان أو التقدير الثالث كأنه قال لى إلى العشر التي هي الثالث الأوسط من الشهر (فاعتكفنا) بالفاء ولا يذروا الوقت والأصلي وابن عساكر واعتكفنا (معه فأتاه جبريل) عليه الصلاة والسلام (فقال) له (إن الذي تطلب) هو (أمامك) كذا لا يذروا الأصلي فقام وفي رواية ثم قام (النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (خطيباً صبيحة عشرين) نصب على الظرفية أي في صبيحة عشرين (من رمضان فقال) عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي معي فهو من باب الالتفات من التكلم الغيبة (فليرجع) إلى الاعتكاف (فإنى أريت) بهمزة مضمومة قبل الراء على البناء لغير معين من الرؤيا أي أعلمت أو من الرؤية والحموى والمستملى وإنى رأيت أي أبصرت (ليلة القدر) وانما رأى علامتها وهي السجود في الماء والطين (وإنى نسيتهما) يضم النون وتشديد السين المهملة المكسورة وفي بعض النسخ أنسيتهما بهمزة مضمومة ففي الروايتين أنه نسيهما بواسطة ولا يذرتنسيتهما بفتح النون وتخفيف السين أي نسيتهما من غير واسطة والمراد أنه نسي علم تعيينهما في تلك السنة (وانهما في العشر الآخر في رز) جمع آخره قال في المصايح وهذا جار على القياس قال ابن الحاجب ولا يقال هنا جمع لاخرى لعدم دلالتها على التأخير أو جودى وهو مراد وفيه بحث اه (وإنى رأيت) كأنى أسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريد النخل وما نرى في السماء شيئاً من السحاب (لجاءت قرعة) بفتح القاف والزاي المعجمة والعين المهملة وقد تسكن الزاي قطعة من سحاب رقيقة (فأمطرنا) يضم الهمزة وكسر الطاء (فصلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الطين والماء) ولا يذروا الماء والطين (على جهة رسول الله) وللأصلي على جهة النبي (صلى الله عليه وسلم وأرنبته) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف أنفه وجهه الجمهور على الأثر الخفيف لكن يعكس عليه قوله في بعض طرقه وجهه عمتلى طيناً وماء وأجاب النووي بأن الامتلاء المذكور لا يستلزم ستر جميع الجهة وقول الخطابي فيه دلالة على وجوب السجود على الجهة والأنف ولولا ذلك لصاحها عن لثقي الطين تعقبه ابن المنير بأن الفعل

قال دحض مزلة فيه خطا طيف وكلايب (١٢٢) وحسكة تكون بغيرها شويكة يقال لها السعدان فيمن المؤمنين كطرف العين

وكالبرق والريح والطير وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنين من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لآخوانهم الذين في النار يقولون

قال دحض مزلة) هو يتنوين دحض وداله مفتوحة والحاء ساكنة ومزلة بفتح الميم وفي الزاى لغتان مشهورتان الفتح والكسر والضحض والمزلة بمعنى واحد وهو الموضع الذي تزل وتزلق فيه الاقدام ولا تستقر ومنه دحضت الشمس أى مالت وجهة داحضة لانبات لها (قوله صلى الله عليه وسلم فيه خطا طيف وكلايب وحسكة) أما الخطا طيف فجمع خطاف بضم الخاء في المفرد والكلايب بعينه وقد تقدم بيانها وأما الحسكة فبفتح الحاء والسين المهملتين وهو شوك صلب (٣) من حديد (قوله صلى الله عليه وسلم فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم) معناه أنهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شيء أصلا وقسم يخذل ثم يرسل فيخلص وقسم يكدم و يلقى فيسقط في جهنم وأما مكدوس فهو بالسين المهملة هكذا هو في الأصول وكذا نقله القاضي عياض رحمه الله عن أكثر الرواة قال ورواه العذري بالشين المحجمة ومعناه بالمحجمة السوق وبالمهملة كون الأشياء بعضها على بعض ومنه تكدست الدواب في سيرها اذا ركب بعضها بعضا (قوله صلى الله عليه وسلم فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد

لا يدل على الوجوب فاعله أخذ بالا كل وأخذ من قوله صلوا كما رأيتوني أصلي معارض بأن المندوب في أفعال الصلاة أكثر من الواجب فعارض الغالب ذلك الأصل اه وكان ما ذكر من أثر الطين والماء (تصديق رؤياه) عليه الصلاة والسلام وتأويلها وضبطه البرماوى والعيني كالكرماني بالرفع بتقدير هو وفي الفرع وأصله بالنصب فقط وزاد في رواية ابن عساکر قال أبو عبد الله أى المؤلف كان الحديث أى شيخه يحتاج بهذا الحديث يقول لا يسمع الساجد جهنم منه من أثر الأرض وأخرج المؤلف الحديث في الصلاة والصوم والاعتكاف ومسلم في الصوم وأبو داود في الصلاة والنسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم (باب عقد الثياب وشدها) عند الصلاة (ومن ضم اليه ثوبه) من المصلين (اذخاف) ولا يصلي مخافة (أن تنكشف عورتك) أى خوف انكشاف عورتك وهو في الصلاة وهذا مسمى إلى أن انتهى الوارد عن كف الثياب في الصلاة محمول على حالة غير الاضطرار * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة (قال أنس بن سفيان) الثوري (عن أبي حازم) بالحاء المهملة تسليمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (قال كان النابض يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاقدون) بالرفع خبر المبتدأ مضاف إلى (أزهرهم) بضم الهمزة والزاي وبسكونهما في اليونينية وكسر الراء جمع أزار وسقطت نون عاقدون للاضافة والعموى والمستمل عاقدي بالياء نصبا على الحال أى وهم مؤثرون حال كونهم عاقدي أزهرهم فسدت مسدا الخبر وأخبر كان محذوفة أى هم كانوا عاقدي أزهرهم (من الصغر) أى من أجل صغر أزهرهم (على رقابهم فقبل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جالوسا) أى جالسين نهنها أن يرفعن رؤسهن قبل الرجال خوف أن يقع بصرهن على عورتهم (باب) بالتنوين (لا يكف) بضم الفاء كذا في فرع اليونينية كهي وهو الذى ضبطه الحافظ ابن حجر في روايته قال وهو الراجح ويجوز الفتح وقال الدماميني والبرماوى بفتح الفاء عند المحدثين وضمها عند المحققين من النخبة وكذا لا يكف نوبه في الصلاة أى في الترجمة الآتية والمعنى لا يضم المصلي (شعرا) من رأسه في صلاته * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد وهو ابن زيد) ولا يصلي وابن عباس كرحل بن زيد ولا يصلي ذروا ابن زيد (عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الميم (أن يسجد على سبعة أعظم) الجهة واليد والركبتين وأطراف القدمين (ولا يكف نوبه ولا شعره) الذى في رأسه ومناسبة هذه الترجمة لأحكام السجود من جهة أن الشعر يسجد مع الرأس اذا لم يكف أو يلف وجاء في حكمة النهي عن ذلك أن غزوة الشعر بقدرها الشيطان حالة الصلاة كفى سنن أبوداود بإسناد جيد مر فوعا (باب) بالتنوين (لا يكف) بالضم أو بالنصب المصلي (نوبه في الصلاة) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى وسقط لفظ اسمعيل عند ابن عساکر (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت) بضم الهمزة (أن أسجد على سبعة) ولا يصلي عساکر زيادة أعظم (لا أكف شعرا) من رأسى (ولا نوبه) باب التسييم والدعاء في السجود * وبه قال (حدثنا مسدد) أى ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (منصور) ولا يصلي ذروا ولا يصلي منصور بن المعتمر (عن مسلم) زاد الاصيل هو ابن صبيح أى بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره مهملة أى الضمى بضم الصاد المهملة والقصر (عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن (أى يفعل ما أمر به فيه أى في قوله تعالى

مناشدة في استقصاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيامة لآخوانهم الذين في النار) اعلم أن هذه اللفظة ضبطت على أوجه فسح

ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم (١٢٣) صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا

قد أخذت النار إلى نصف ساقيه
والى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقى
فيها أحد من أمر تنابه فيقول
ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال
دينار من خير فأخرجوه فيخرجون
خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر
فيها أحدا من أمر تنابه

أحدها استقصاء بقاء مشاة من فوق
ثم بقاء مشاة من تحت ثم ضاد معجمة
والثاني استقصاء بحذف المشاة من
تحت والثالث استقصاء بآيات المشاة
من تحت وبالقضاء الضاد والرابع
استقصاء بمشاة من فوق ثم قاف ثم
صاد مهملة فالاول موجود في كثير
من الاصول ببلادنا والثاني هو
الموجود في أكثرها وهو الموجود
في الجمع بين الصحيحين للحميدي
والثالث في بعضها وهو الموجود في
الجمع بين الصحيحين لعبد الحق
الحافظ والرابع في بعضها ولم يذكر
القاضي عياض غيره وادعى اتفاق
الرواة وجميع النسخ عليه وادعى
أنه تصحيف وهم وفيه تغيير وأن
صوابه ما وقع في كتاب البخاري من
رواية ابن بكير بأشد (٣) مناشدة في
استقصاء الحق يعني في الدنيا من
المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم
وبه يتم الكلام ويتوجه هذا آخر
كلام القاضي رحمه الله وليس الامر
على ما قاله بل جميع الروايات التي
ذكرناها صحيحة لكل منها معنى
حسن وقد جاء في رواية يحيى بن بكير
عن الليث فأتى بأشد مناشدة في
الحق قد تبين لكم من المؤمنين
يومئذ العبارة تعالى وتقدس اذا
رأوا أنهم قد نجوا في اخوانهم وهذه
الرواية التي ذكرها الليث توضح
المعنى فغنى الرواية الاولى والثانية

فسيح محمد ربك واستغفره أي سيح بنفس الحمد لما تضمنه الحمد من معنى التسبيح الذي هو التزنية
لاقتضاء الحمد نسبة الأفعال المحمود عليها إلى الله تعالى فعلى هذا يكفي في امتثال الامر بالاعتصار
على الحمد أو المراد فسيح ملتبس بالحمد فلا يمثل حتى يجمعهما وهو الظاهر وفي رواية الأعمش عن
أبي الضحى كما في التفسير عند المؤلف ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه اذا
جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها الحديث وهو يقتضى موافقة عليه الصلاة والسلام على ذلك
واستدله على جواز الدعاء في الركوع والسجود والتسبيح في السجود ولا يعارضه قوله عليه
الصلاة والسلام المرورى في مسلم وأبي داود والنسائي أما الركوع فعظم موافقه الرب وأما السجود
فاجتهدوافيه في الدعاء لكن يحتمل أن يكون أمر في السجود بتكثير الدعاء لاشارة قوله فاجتهدوا
فيه في الدعاء والذي وقع في الركوع من قوله اللهم اغفر لي ليس بتكثير فلا يعارض ما أمر به في
السجود وفيه تقديم الثناء على الدعاء (باب المكث بين السجدين) ولا يذعن الحوى بين
السجود * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) السدوسي (قال حدثنا حماد) ولا يذروا الاصيلي حماد
ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (أن مالك بن الحويرث)
بضم الحاء المهملة وفتح الواو آخره مثله (قال لأصحابه ألا أنبئكم صلاة رسول الله) ولاصيلي
صلاة النبي (صلى الله عليه وسلم) الانبياء يتعدى بنفسه قال تعالى من أنبأ هذا وبالباء قال تعالى
قل أو نبئكم بخير من ذلكم (قال) أبو قلابه (وذلك) أي الانبياء الذي دل عليه أنبئكم (في غير حين
صلاة) من الصلوات المفروضة (فقام) أي مالك فاحرم بالصلاة (ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه) من
الركوع (فقام هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاة التحتية أي قايلا (ثم سجد ثم رفع رأسه
هنية) هذا موضع الترجمة لانه يقتضى الجلوس بين السجدين قدر الاعتدال قال أبو قلابه (فصلى
صلاة عمرو بن سلمة) بكسر الهمزة (شيخنا هذا) بالجر عطف بيان لعمر والمجرور بالاضافة أي كصلاته
(قال أيوب) السخيتاني بالسند المسوق اليه (كان) أي الشيخ المذكور (يفعل شيئا لم أرهم يفعلونه
كان يقعد) أي يجلس للاستراحة (في) آخر (الثالث) أول (الرابعة) كذا في الفرع والرابعة بغير
ألف وعرضا ابن التين لا يذروا قال وأراه غير صحيح اه ولا يوزى ذروا الوقت وابن عساكر والاصل
مما في الفرع وأصله أو الرابعة بالشئ من الراوى أيهما قال والمتروك فيه واحد لان المراد بدء
الرابعة لان الذي بعدها جلوس التشهد وذلك انتهاء الثالثة وفيه استحباب جلسة الاستراحة وبه
قال الشافعي وان خالفه الاكثر (قال) ابن الحويرث أسلمنا وأرسلنا قومنا (فأتينا النبي صلى الله
عليه وسلم فأقنعنا عنده) زاد في رواية ابن عساكر شهر (فقال) عليه الصلاة والسلام (لو) أي اذا أو
ان (رجعتم إلى أهليكم) بسكون الهاء ولا يوزى ذروا الوقت وابن عساكر والاصل أهليكم بفتح
الهاء ثم ألف بعدها (صلوا صلاة كذا في حين كذا صلوا) ولاصيلي وابن عساكر وصلوا بزيادة واو
قبل الصاد (صلاة كذا في حين كذا فاذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكبركم) * وبه
قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة (قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الله الزبيري)
بضم الزاي وفتح الموحدة وبالراء بعد المشاة التحتية (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون المهملة
ابن كدام (عن الحكم) بفتح الحاء والكاف ابن عتبية الكوفي (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن
البراء) بن عازب انه (قال كان سجد النبي صلى الله عليه وسلم) اسم كان وتاليه معطوف عليه وهو
قوله (وركعوه وقعوده بين السجدين) أي كان زمان سجوده وركوعه وجلوسه بين السجدين
(قري يامن السواء) بالمد أي المساواة قال الخطابي هذا كل صفة صلاة الجماعة وأما الرجل وحده
فله أن يطيل في الركوع والسجود أضعاف ما يطيل بين السجدين وبين الركوع والسجدة * وبه

انكم اذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم والتبس الحال فيه وسألتم الله تعالى بيانه ونأشدتموه في استيضائه وبالفهم فيها لا تكون

ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال (١٢٤) نصف دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من

أمرتنا أحدا ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا

مناشدة أحدكم مناشدة أشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لآخوانهم وأما الرواية الثالثة والرابعة فمعناها أيضا ما منكم من أحد ينشأ الله تعالى في الدنيا في استغناء حقه أو استقصائه وتحصيله من خصمه والمتعدي عليه بأشد من مناشدة المؤمنين الله تعالى في الشفاعة لآخوانهم يوم القيامة والله أعلم (قوله سبحانه وتعالى من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ونصف مثقال من خير ومثقال ذرة) قال القاضي عياض رحمه الله قيل معنى الخير هنا اليقين قال والصحيح ان معناه شيء زائد على مجرد الايمان لان مجرد الايمان الذي هو التصديق لا يتجرا وإنما يكون هذا التجزؤ شيئا زائدا عليه من عمل صالح أو ذكر خفي أو عمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى ونية صادق أو يدل عليه قوله في الرواية الاخرى في الكتاب يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا ومثله في الرواية الاخرى يقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارجع الراجين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط وفي الحديث الاخر لا يخرج من قال لا اله الا الله قال القاضي رحمه الله فهو لاء هم الذين معهم مجرد الايمان وهم الذين لم يؤمنوا في الشفاعة فيهم وانما دلت الآثار على انه أذن لمن عنده شيء زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين صلوات الله وسلامه عليهم

قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي (قال حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن ثابت) البناي (عن أنس رضي الله عنه) ولا يذروا الاصيلي زيادة ابن مالك (قال لا آلو) بعد الهمزة وضم اللام أي لا أقصر (أن أصلي بكم كما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت كان أنس) ولا يذروا الاصيلي كان أنس بن مالك (يصنع شيئا في صلاته) لم أركم تصنعونه (في صلاتكم) كان اذا رفع رأسه من الركوع قام) فبمكة معتدلا (حتى يقول القائل قد نسي) بفتح النون (و) بمكة جالسا (بين السجدين حتى يقول القائل قد نسي) أي من طول قيامه قال في فتح الباري وفيه اشعار بأن من خاطبهم ثابت كانوا لا يطلون بين السجدين ولكن السنة اذا ثبتت لا يبالى من غسل بها مخالفة من خالفها (باب) بالتنوين (لا يفتش) بالرفع في الفرع كما صله على النبي وهو بمعنى النهي ويجوز الجزم على النهي أي لا يبسط المصلي (ذراعيه) أي ساعديه على الارض ويتكى عليهما (في السجود وقال أبو جريد) الساعدي في حديثه الآتي مطولا ان شاء الله تعالى بعد ثلاثة أبواب (محدث النبي صلى الله عليه وسلم ووضع يديه) على الارض حال كونه (غير مفترش) بأن وضع كفيه على الارض وأقل ساعديه غير واضعهما على الارض (ولا قابضهما) بأن ضمهما اليه غير مجافيهما عن جنبيه وسميه الفقهاء بالتخوية * وبالسند السابق أول الكتاب قال المؤلف (حدثنا محمد بن بشر) بموحدة مفتوحة فمحة مشددة ويقال له بشار (قال حدثنا محمد بن جعفر) المعروف بغندر (قال حدثنا) ولا يذروا (شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه صرح في الترمذي بسماع قتادة له من أنس (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعتدوا) أي توسطوا بين الافتراش والقبض (في السجود ولا يبسط) بمشاة تحتية فوحدة ساكنة من غير نون ولا مشاة فوقية (أحدكم ذراعيه) فينبسط (انبساط الكلب) بنون ساكنة فوحدة مكسورة كذا في رواية ابن عساكر في الكاهنيتين ولا يبنسط بنون ساكنة بعد المشاة التمنية فوحدة مفتوحة من باب يفعل انبساط الكلب بنسكين النون وكسر الموحدة كرواية ابن عساكر والهموي ولا يبنسط بموحدة ساكنة بعد المشاة التمنية ففتنة فوقية مفتوحة من غير نون من باب يفعل انبساط الكلب بموحدة ساكنة فتنة مكسورة من غير نون والحكمة فيه أنه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجهة من الارض وأبعد من هيئات الكسالى فان المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون لكن لو تركه صحت صلاته نعم يكون مسيئرا من تكاليف النهي التزبه والله أعلم * والحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب من استوى قاعدا) للاستراحة (في وتر) أي في الركعة الاولى أو الثالثة (من صلاته ثم نهض) قائما * وبه قال (حدثنا محمد بن الصباح) بفتح المهملة وتشديد الموحدة (الدولابي) قال أخبرنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المججمة ابن بشير بفتح الموحدة (قال أخبرنا خالد الخداع عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (قال أخبرنا) وفي رواية لا يذروا (مالك بن الحويرث) الليثي أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فاذا كان في وتر من صلاته لم ينهض) الى القيام (حتى يستوى قاعدا) للاستراحة وبذلك أخذ الشافعي وطائفة من أهل الحديث ولم يستحبها الاثمة الثلاثة كالاكثر واحتج الطحاوي له بخلاف حديث أبي حميد عنها فانه ساقه بلفظ قام ولم يتورك وكذا أخرجه أبو داود وأبو داود عن حديث ابن الحويرث بأنه عليه الصلاة والسلام كانت به علة فقعدها لاجلها لأن ذلك من سنة الصلاة ولو كانت مقصودة لشرع لها ذلك مخصوص وأجيب بأن الاصل عدم العلة وأما الترك فليسان الجواز على أنه لم تتفق الرواة عن أبي حميد على نفيها بل أخرجه أبو داود أيضا من وجه آخر عنه اثباتها وبأنها جلسة خفيفة جدا فاستغنى فيها

بالتكبير

ثم يقولون ربنا لم نذرفها خيرا وكان أبو سعيد الخدري يقول ان لم تصدقوني بهذا (١٢٥) الحديث فاقروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة

وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من
لذنه أجر اعظما فيقول الله عز وجل
شفعت الملائكة وشفع النبيون
وشفع المؤمنون ولم يبق الا رحم
الراحمين فيقبض قبضة من النار
فيخرج منها قومالم يعملوا خيرا قط
قد عادوا حما فيلقبهم في نهر في
أفواه الجنة يقال له نهر الحياة

دليلا عليه وتفرد الله عز وجل بعلم
مات كنه القلوب والرحمة لمن ليس
عنده الامجد الايمان وضرب عنقال
الذرة المثل لأقل الخير فانها أقل
المقادير قال القاضي وقوله تعالى
من كان في قلبه ذرة وكذا (٣) دليل
على انه لا ينفع من العمل الا ما حضر
له القلب وصحة نية وفيه دليل على
زيادة الايمان ونقصانه وهو مذهب
أهل السنة هذا آخر كلام القاضي
رحمه الله والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم ثم يقولون ربنا لم نذرفها
خيرا) هكذا هو خيرا باسكان الباء
أي صاحب خير (قوله سبحانه
وتعالى شفعت الملائكة) هو بفتح
الفاء واعاد كثرته وان كان ظاهرا
لاني رأيت من يعحفه ولا خلاف فيه
يقال شفع يشفع شفاعا فهو شافع
وشفيع والمشفع بكسر الفاء الذي
يقبل الشفاعا والمشفع بفتحها
الذي تقبل شفاعته (قوله صلى الله
عليه وسلم فيقبض قبضة من النار)
معناه يجمع جماعة (قوله صلى الله
عليه وسلم فيخرج منها قومالم يعملوا
خيرا قط قد عادوا حما) معنى عادوا
صاروا وليس يلزم في عاد أن يصير
الى حالة كان عليها قبل ذلك بل معناه
صاروا أما الحم فبضم الحاء وفتح الميم
الاولى المخففة وهو الفهم الواحدة
جمة والله أعلم (قوله صلى الله عليه

بالتكبير المشروع للقيام * ورواه هذا الحديث خمسة ما بين بغدادى وهو شيخ المؤلف وما بين
واسطى وبصرى وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه أبو داود والترمذى والنسائى
في الصلاة (باب) بالتنوين (كيف يعتمد) المصلى (على الارض اذا قام من الركعة) أى أى
ركعة كانت وللمستلمى والكشمينى من الركعتين أى الاولى والثالثة وبه قال (حدثنا) على بن
أسد (قال حدثنا) ولا بن عساكر أخبرنا (وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد (عن أيوب)
السختيانى (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (قال جاءنا مالك بن الحويرث فصلى بنا فى
مسجدنا هذا فقال) ولا بن عساكر قال (انى صلى بكم وما أريد الصلاة ولكن) يعرفون الوقاية
والاصلي وأبى ذر والحوى والمستلمى ولكنى بآبائهما ولا بن عساكر لكن بحذف الواو والياء
(أريد أن أرى بكم كيف رأيت النبي) ولا بوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر رأيت رسول الله
(صلى الله عليه وسلم يصلى قال أيوب) السختيانى (فقلت لابي قلابه وكيف كانت صلاته قال)
كانت (مثل صلاة شيخنا هذا يعنى عمرو بن سلمة) بكسر اللام (قال أيوب وكان ذلك الشيخ يتم
التكبير) أى يكبر عند كل انتقال غير الاعتدال ولا ينقص من تكبيرات الانتقالات شيئا أو كان
عده من أول الانتقال الى آخره (واذا) بالواو وروى فاذا (رفع رأسه عن السجدة الثانية)
وللمستلمى والكشمينى فى بدل عن ولا بى ذر فى بعض نسخة من السجدة (جلس واعتمد على
الارض) بباطن كفيه كما يعتمد الشيخ العاجن اذا عجز الخير (ثم قام) هذا (باب) بالتنوين
(يكبر) المصلى (وهو ينهض من السجدين) أى عند ابتداء القيام من التشهد الاول الى الركعة
الثالثة كغيره فالمراد بالسجدين الركعتان الاوليان لان السجدة تطلق على الركعة من باب
اطلاق الجزع على الكل (وكان ابن الزبير) عبد الله مما وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح (يكبرى)
أول (نهضة) من السجدين * وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) أبو زكريا الوحاظى الحصى
(قال حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء وفتح اللام واسمه عبد الملك وقلج لقبه فغلب على
اسمه وشهر به (عن سعيد بن الحرث) بكسر العين ابن العلى الانصارى المدنى (قال صلى لنا
أبو سعيد) سعد بن مالك الخدري رضى الله عنه بالمدينة لما غاب أبو هريرة وكان يصلى بالناس
فى اماره مروان على المدينة وكان مروان وغيره من بنى أمية يسرون بالتكبير (الجهر)
أبو سعيد (بالتكبير) زاد الاسماعيلي حين افتتح وحين ركع وحين سجد (حين رفع رأسه من
السجود وحين سجد وحين رفع) زاد الاصلي رأسه (وحين قام من الركعتين) زاد الاسماعيلي
فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلاتك فقام عند المنبر فقال فى والله ما أبالى
اختلفت صلاتكم أو لم تختلف (وقال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم) يصلى قال فى الفتح
والذى يظهر أن الاختلاف بينهم كان فى الجهر بالتكبير والاسرار به وفيه أن التكبير للقيام
يكون مقارنا للقول وهو مذهب الجمهور خلا لما لاك حيث قال يكبر بعد الاستواء وكأنه شبهه
بأول الصلاة من حيث انها فرضت ركعتين ثم زيدت الرابعة فيه كون افتتاح المريد كافتتاح المريد
عليه كذا قاله بعض أتباعه لكن كان ينبغى أن يستحب رفع اليدين حيث تلت كل المناسبة ولا
قائل به منهم اه ورواه هذا الحديث ما بين حصى ومدنين وفيه التحديث والعنونة والقول وتفرد
به المؤلف عن أصحاب الكتب الستة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي (قال حدثنا
جماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جرير) بفتح الغين المعجمة وسكون المشاء التحتية فى الاول
وفتح الجيم فى الثانى (عن مطرف) هو ابن عبد الله بن الشخير العامرى (قال صليت أنا وعمران)
ابن حصين (صلاة) من الصلوات (خلف على بن أبي طالب رضى الله عنه) بالبصرة (فكان

وسلم فيلقبهم فى نهر فى أفواه الجنة) أما النهر فبقية لغتان معروفتان فتح الهاء واسكانها والفتح أجود وبه جاء القرآن العزيز وأما الافواه

فيخرجون كما تخرج الحبة في جبل النسيل (١٢٦) ألا ترى أنها تكون إلى الحجر وإلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيغر وأخضر

وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض فقالوا يا رسول الله كأنك كنت تربي بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول أدخلوا الجنة فإرا أيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحدًا من العالمين فيقال أنكم عندى أفضل من هذا فيقولون يا ربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضاي فلا أسخط عليكم بعده أبدا

جميع قوته بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سمع من العرب على غير قياس وأفواه الأزقة والأنهار أوائلها قال صاحب المطالع كان المراد في الحديث مفتتح من مسالك قصور الجنة ومنازلها قوله صلى الله عليه وسلم ما يكون إلى الشمس أصيغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض أما يكون في الموضعين الأولين فتامة ليس لها خبره منها ما يقع وأصغر وأخضر مرفوعان وأما يكون أبيض فيكون فيه ناقصة وأبيض منصوب وهو خبرها قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم أما اللؤلؤ فمعرفة وفيه أربع قرآت في السبع هم مرتين في أوله وآخره ومحمد هما واثبات الهمزة في أوله دون آخره وعكسه وأما الخواتم فجمع خاتم بفتح التاء وكسرهما ويقال أيضا ختام وخاتام قال صاحب التحرير المراد بالخواتم هنا أشياء من ذهب أو غير ذلك تعلق في أعناقهم علامة يعرفون بها قال ومعه تشبيه صفاتهم وتلايلهم باللؤلؤ والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله أي يقولون هؤلاء عتقاء الله محمد

إذا جدد كبير وإذا فرغ) رأسه من السجود (كبر وإذا نهض من الركعتين) الأوليين بعد التشهد (كبر) عند ابتداء القيام وهذا موضع الترجمة (فلسلم) أي على بن أبي طالب رضي الله عنه (أخذ عمران) بن حصين (بيدي) بكسر الدال (فقال لقد صلى بنا هذا) يعني على بن أبي طالب (صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) أي مثل صلاته (أو قال لقد كرتي) بتشديد الكاف (هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) مثل مطرف (باب سنة الجالوس) أي هيئته (في التشهد) كالافتراش مثلا أو مراده نفس الجالوس على أن يكون المقصود بالسنة الطريقة الشاملة للواجب والمندوب (وكانت أم الدرداء) مما وصله المؤلف في تاريخه الصغير من طريق مكحول (تجلس في صلاتها جلسة الرجل) بكسر الجيم لأن المراد الهيئة أي كما يجلس الرجل بأن تنصب الرجل اليمنى وتفرش اليسرى قال مكحول (وكانت) أي أم الدرداء (فقيصة) وكذا وصله ابن أبي شيبة لكنه لم يقل كانت فقيصة فخرم مغلطى وابن الملقن بأنه من قول البخاري كأنهم لم يقلوا على رواية تاريخ المؤلف وجزم الحافظ ابن حجر بأنه من كلام مكحول لرواية التاريخ ومسنند القرطبي فإنه أخرجه فيه كذلك تاما وبأن أم الدرداء هذه هي الصغرى هيبة السابعة لا الكبرى خيرة بنت أبي حذرد العصبية لأن مكحول لم يدرك الكبرى وإنما أدرك الصغرى وأما استدلال العيني على أنها الكبرى بقوله وكانت فقيصة فليس بشيء كالأصحفي * وبالسند السابق إلى المصنف قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القصبني (عن مالك) إمام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عبد الله بن عبد الله أنه أخبره) صريح في أن عبد الرحمن بن القاسم أخذه عن عبد الله فيجعل ما رواه الاسماعيلي عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عبد الله على أن عبد الرحمن أخذه عن أبيه عن عبد الله ثم أخذه عنه بغير واسطة (أنه كان يرى) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما يترفع في الصلاة إذا جلس) انفسه (فقلعته) أي التربع (وأنا يومئذ حديث السن فنهاني) عنه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وقال) بالواو ولابي ذر في نسخة له وهي رواية أبي الوقت قال باسقاطها ولا بن عساكر فقال (انما سنة الصلاة) أي التي سنّها النبي صلى الله عليه وسلم (أن تنصب رجلك اليمنى) أي لاتصقها بالأرض (وتنفي) بفتح أوله أي تعطف رجلك اليسرى (وفي رواية يحيى بن سعيد عند مالك في موطنه أن القاسم بن محمد أراهم الجالوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثنى اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدمه فين في رواية القاسم الأجلال الذي في رواية ابنه لأنه لم يبين ما يصنع بعد أن ثنى اليسرى هل يجلس فوقها أو يتورك قال عبد الله (فقلت لك تفعل ذلك) أي التربع (فقال إن رجلي) بتشديد الياء ثنية رجل ولابي الوقت وابن عساكر أن رجلاي بالالف على اجزاء الثني مجرى المقصور كقوله * ان أباه وأبا أباه * أو أن بمعنى نعم ثم استأنف فقال وجلّاي (لا تحملاني) بتخفيف النون ولابي ذر لا تحملاني بتشديدها * وهذا الحديث أخرجه ابوداود والنسائي * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري (قال حدثنا الليث) بن سعد المصري أيضا (عن خالد) هو ابن يزيد الجمحي المصري (عن سعيد) الليثي المدني زاد أبو ذر هو ابن أبي هلال (عن محمد بن عمرو بن حنبله) بفتح العين وكذا الحاء من المهملة وسكون اللام الأولى الديلي المدني (عن محمد بن عمرو بن عطاء) بفتح العين قبل الميم الساكنة القرشي العامري المدني (وحدثنا) بالواو وفي بعض الأصول قبله ح التحويل إلى سند آخر ولا بن عساكر قال حدثني بحذف الواو والأفراد أي قال يحيى بن بكير حدثني أو حدثنا (الليث) بن سعد (عن يزيد بن أبي حبيب) سويد المصري (وزيد بن محمد) القرشي كلاهما (عن محمد بن عمرو بن حنبله) عن صفائهم وتلايلهم باللؤلؤ والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله أي يقولون هؤلاء عتقاء الله محمد

عنك أنك سمعته من الليث
ابن سعد فقال نعم قلت لعيسى بن
حماد أخبركم الليث بن سعد عن خالد
ابن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن
زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن
أبي سعيد الخدري أنه قال قلنا
يا رسول الله أنرى ربنا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون
في رؤيته الشمس إذا كان يوم يحو قلنا
لا وسقت الحديث حتى انقضى آخره
وهو نحو حديث حفص بن ميسرة
وزاد بعد قوله بغير عمل عماله
ولا قدم قدموه فيقال لهم لكم
ما رأيتم ومثله معه * قال أبو سعيد
بلغني أن الجسر أدق من الشعرة
وأحد من السيف وليس في
حديث الليث فيقولون

(قوله قرأت على عيسى بن حماد
زغبة) هو بضم الزاي واسكان
العين المجهمة وبعدها باء موحدة
وهو لقب لحماد والد عيسى ذكره
أبو علي الغساني الجبائي (قوله
وزاد بعد قوله بغير عمل عماله
ولا قدم قدموه) هذا مما قد يسئل
عنه فيقال لم يتقدم في الرواية
الاولى ذكر القدم وانما يتقدم ولا
خير قدموه وإذا كان كذلك لم يكن
لمسلم أن يقول زاد بعد قوله ولا قدم
اذ لم يحرك لقدم ذكر وجوابه ان هذه
الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها ولا
قدم بدل قوله في الاولى خير ووقع فيها
الزيادة فأراد مسلم رحمه الله بيان الزيادة
ولم يمكنه أن يقول زاد بعد قوله
ولا خير قدموه اذ لم يحركه ذكر في هذه
الرواية فقال زاد بعد قوله ولا قدم
قدموه أي زاد بعد قوله في روايته
ولا قدم قدموه واعلم أيها المخاطب
أن هذا اللفظ في روايته وان زيادته

محمد بن عمرو بن عطاء أنه (أي ابن عطاء) كان جالساً مع نفر (كذلك ذكره بلفظ قطع وغيره) وقرأ في
الفرع لابي ذر والاصيلي في نفر اسم جمع يقع على الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة وفي سنن
أبي داود وصحيح ابن خزيمة أنهم كانوا عشرة (من أصحاب النبي) ولابي الوقت من أصحاب رسول الله
أي حال كونهم من أصحابه (صلى الله عليه وسلم) منهم أبو قتادة بن ربعي وأبو أسيد الساعدي وسهل
ابن سعد ومحمد بن مسابة وأبو هريرة رضي الله عنهم (فذكر ناصلة النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو
حميد عبد الرحمن أو المنذر الساعدي) الانصاري رضي الله عنه (أنا كنت أحفظكم لصلاة
رسول الله) وللاصيلي لصلاة النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية أبي داود قالوا فلم فوالله
ما كنت بأكثر ناله تبعاً ولا أقدم ناله محبة وللطحاوي قالوا من أين قال رقيبت ذلك منه حتى حفظت
صلاته (رأيت) عليه الصلاة والسلام (إذا كبر جعل يديه حذاء منكبيه) ولابي ذر حذو منكبيه
زاد ابن اسحق ثم قرأ بعض القرآن (وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره) بالصاد المهملة
أي أماله في استواء من رقبته وممن ظهره من غير تقويس (فأذا رفع رأسه استوى) قائماً معتدلاً
(حتى يعود كل فقار مكانه) بفتح الفاء والقاف جمع فقارة واستعمل الفقار الواحد تجوزاً في المطالع
ونسب للاصيلي كسر الفاء وحكى عن الاصيلي أيضاً كل فقار يتقدم القاف وهو تصحيف لانه جمع
قفرو وهو المخازة ولا معنى له هنا والفقار بتقديم الفاء انما تصد من عظام الصلب من لدن الكاهل
الى العقب قاله في المحكم وهو ما بين كل مفصلين وقال صاعد وهن أربع وعشرون سبع في العنق
ونحس في الصلب واثنان عشرة في أطراف الاضلاع وقال الاصمعي خمس وعشرون وفي رواية
الاصيلي حتى يعود كل فقار الى مكانه (فإذا سجد وضع يديه) حال كونه (غير مفترش) ساعديه وغير
حامل بطنه على شيء من فخذه (ولا قابضهما) أي ولا قابض يديه وهو أن يضمهما اليه وفي رواية
فأصبح بن سليمان ونحى يديه عن جنبيه ووضع يديه حذو منكبيه (واستقبل باطراف أصابع رجله
القبلة فإذا جلس في الركعتين) الاولين للشهد (جلس على رجله اليسرى ونصب النبي) وهذا هو
الاقتراس (وإذا جلس في الركعة الآخرة) للشهد الآخر (قدم رجله اليسرى ونصب الأخرى
وقعد على مقعدته) وهذا هو التورك وفيه دليل للشافعية في أن جلوس الشاهد الأخير مغاير لغيره
وحديث ابن عمر المطلق محمول على هذا الحديث المقيد نعم في حديث عبد الله بن دينار المروي في
الموطأ التصريح بان جلوس ابن عمر المذكور كان في الشاهد الأخير وعند الحنفية يفترش في الكل
وعند المالكية يتورك في الكل والمشهور عن أحمد اختصاص التورك بالصلاة التي فيها تشهدان
فان قلت ما الحكمة في أخذ الشافعية بالتفريق الجلوس الاول والثاني أجيب لانه أقرب الى عدم
اشتباه عدد الركعات ولان الاول تعقبه الحركة بخلاف الثاني ولان المسبوق اذا رآه علم قدر ما سبق
به * ورواه هذا الحديث ما بين مصر بين بالميم ومدنيين وفيه ارداف الرواية النازلة بالعالية ويريد بن
محمد من أفراد المؤلف والتحديث والعننة والقول وأخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه
* قال المؤلف مفيداً أن العننة الواقعة في هذا الحديث بمنزلة السماع (وسمع الليث) بن سعد (يزيد
ابن أبي حبيب) وسقط للاصيلي واووسمع (يزيد بن محمد) بن عمرو (بن حنبل) وللاصيلي ويزيد بن
محمد بن حنبل ولابي ذر ويزيد بن محمد للاصيلي أيضاً ويزيد سمع من محمد بن حنبل (وابن حنبل) (وقال)
سمع (من ابن عطاء) وقد سقط ذلك أعنى من قوله سمع الى آخر قوله ابن عطاء عند ابن عسار (وقال)
يو الواعظ وغير أبي ذر وابن عسار قال (أبو صالح) كاتب الليث وليس هو بأصالح عبد الغفار
البكري مما وصله الطبراني (عن الليث) بأسناده الثاني السابق عن يزيد بن أبي حبيب ويزيد بن محمد

بعد هذا والله أعلم والقدم هنا بفتح القاف والبال ومعناه الخير كما في الرواية الأخرى والله أعلم (قوله وليس في حديث الليث فيقولون

ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدنا من العالمين (١٢٨) وما بعده فأقر به عيسى بن حماد وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا جعفر بن عون

حدثنا هشام بن سعد حدثنا زيد بن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص بن ميسرة إلى آخره وقد زادون نقص شيئا وحديثي هرون بن سعيد الأيلي حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني مالك بن أنس عن عمرو بن يحيى ابن عمار قال أخبرني أبي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحدنا من العالمين وما بعده فأقر به عيسى بن حماد أما قوله وما بعده فمطوف على فيقولون ربنا أي ليس فيه فمقولون ربنا ولا بعده وأما قوله فأقر به عيسى فعناه أقر بقوله أولا أخبركم بالثب بن سعد إلى آخره والله أعلم (قوله وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا جعفر بن عون حديثنا هشام بن سعد حديثنا زيد بن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص بن ميسرة) فقولهما باسنادهما يعني باسناد حفص بن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال الراويين في الطريقين المتقدمين عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ومراهم سلم رجه الله أن زيد بن أسلم رواه عن عطاء عن أبي سعيد الخدري ورواه عن زيد بهذا الاسناد ثلاثة من أصحابه حفص بن ميسرة وسعد بن أبي هلال وهشام بن سعد فأما روايتنا حفص وسعيد فتقدمتا ميتين في الكتاب وأما رواية هشام فهي من حيث الاسناد باسنادهما ومن حيث المتن نحو حديث حفص والله عز وجل أعلم

(باب اثبات الشفاعة وأخراج الموحدين من النار)

(كل فقار) بغير إضافة إلى ضمير وتقديم الفاء على القاف كما في الفرع وقال الحافظان حجر ضبطي روايتنا بتقديم القاف على الفاء كذا الأصل اه وقد قالوا إنها تصحيف كما مر وعند الباقرين كرواية يحيى بن بكير يعني بتقديم الفاء لكن ذكر صاحب المطالع أنهم كسروا الفاء (وقال ابن المبارك) عبد الله بن عمار صله الفريابي في صفة الصلاة والجوزي في جمعه وأبراهيم الحارثي في غيره (عن يحيى بن أيوب قال حدثني) بالافراد (زيد بن أبي حبيب أن محمد بن عمرو حدثني) ولا يذران محمد بن عمرو بن حنبل حدثني (كل فقار) بتقديم الفاء من غير ضمير أيضا ولكن شمني وحده كل فقار بهاء الضمير كما في الفرع أي حتى يعود جميع عظام ظهره وفقار بهاء التأنيث أي حتى تعود كل عظمة من عظام الظهر مكانها (باب من لم ير التشهد الاول) في الجلسة الاولى من الرابعة والثلاثية (واجبا) والتشهد تفعل من تشهد سمي بذلك لاشتغاله على النطق بشهادة الحق تغليسه على بقية أذكاره لشرفها وهو من باب اطلاق اسم البعض على الكل وقد استدلل المؤلف لما ترجمه بقوله (لأن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الركعتين ولم يرجع) إلى التشهد ولو كان واجبا لرجع إليه لما سجدوا به كما سألني أن شاء الله تعالى قريبا وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) وللأصلي (حدثنا) (شعيب) هو ابن أبي حمزة دينار (عن) ابن شهاب محمد بن مسلم (الزهري قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن هرم) (عن) (الأعرج) (مولي بني عبد المطلب) نسبة لمحمد مواله الأعلى (وقال) الزهري (مرة مولى ربيعة بن الحرث) بن عبد المطلب فتنسبه لمولاه الحقيقي فلا منافاة بينهما (أن عبد الله بن بكينة) بضم الموحدة وفتح المهملة اسم أمه (وهو) أي ابن بكينة (من أزد شؤنة) بفتح الهمزة وسكون الزاي بعدها الهمزة في الأولى وفتح الشين وضم النون وفتح الهمزة في الثانية بوزن فعولة قبيلة مشهورة (وهو) أي ابن بكينة أيضا (حليف لبني عبد مناف) بالحاء المهملة لأن جده حالف المطلب بن عبد مناف (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) وهو مقول التابعي الراوي عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم الظهر فقام في الركعتين الأولىين) إلى الثالثة حال كونه (لم يجلس) للتشهد ولأن عساكر ولم يجلس بالواو وفي مسلم بالفاء (فقام الناس معه) زاد الفضال بن عثمان عن الأعرج فيما رواه ابن خزيمة فسجدوا به ففضي (حتى إذا قضى الصلاة) أي فرغ منها (وانتظر الناس تسليما كبر وهو جالس) جملة حاله (فسجد سجدتين) السهو بعد التشهد (قبل أن يسلم ثم سلم) فيه مذبة التشهد الاول لانه لو كان واجبا لرجع وتداركه وهذا مذهب الجمهور خلافا لاجد حيث قال يجب لانه عليه الصلاة والسلام فعله وداوم عليه وجبره بالسجود حين نسبه وقد قال صلوا كما رأيتوني أصلي وتعب بأن جبره بالسجود دليل عليه لانه لا الواجب لا يجبر بذلك كالكوع وغيره ومن قال بالوجوب أيضا اسحق وهو قول الشافعي ورواية عند الحنفية وفي الحديث مباحث تأتي أن شاء الله تعالى في السهو ورواته ما بين حصي ومذني وفيه التحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة والسهو والتذرع ومسلم والنسائي وابن ماجه في الصلاة والله العليم (باب) مشروعية (التشهد في) الجلسة (الاولى) من الثلاثية والرابعة به قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين وسقط في رواية ابن عساكر لفظ ابن سعيد (قال حدثنا) وللأصلي (أخبرنا) (بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف وفي بعضها بكر بن مضر (عن جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل المصري (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن عبد الله بن مالك ابن بكينة) بنون مالك وكتابه ابن بعده بألف وأعرابه أعراب عبد الله لأن بكينة اسم أمه (قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقام وعليه جلوس) (للتشهد الاول) فلما كان في آخر

قال القاضي عياض رجه الله مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ووجوبها سمعا بصر بحقه قوله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة صلاته

الامن اذن له الرحمن ورضي له قولا وقوله ولا يشفعون الا لمن ارتضى (١٢٩) وأمثالهما ونحو الصادق صلى الله عليه وسلم

وقد جاءت الآثار التي بلغت مجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة لمذنب المؤمنين وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنة عليها ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها وتعلقوا بها في تحلiding المذنبين في النار واحتجوا بقوله تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين وبقوله تعالى ما للظالمين من حبيب ولا شفيع يطاع وهذه الآيات في الكفار وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فيا طل وألفاظ الأحاديث في الكتاب وغيره صريحة في بطلان مذهبهم وأخراج من استوجب النار لكن الشفاعة خمسة أقسام * أولها المختصة بنبيينا صلى الله عليه وسلم وهي الراحة من هول الموقف وتبجيل الحساب كما سأتى بيانها * الثانية في ادخال قوم الجنة بغير حساب وهذه وردت أيضا النبيينا صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها مسلم رحمه الله * الثالثة الشفاعة لقوم استخرجوا من النار فيشفع فيهم نبيينا صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله تعالى وسننبه على موضعها قريباً ان شاء الله تعالى * الرابعة فيمن دخل النار من المذنبين فقد جاءت هذه الأحاديث بأخراجهم من النار بشفاعة نبيينا صلى الله عليه وسلم والملائكة وأخوانهم من المؤمنين ثم يخرج الله تعالى كل من قال لا اله الا الله كما جاء في الحديث لا يبق فيها الا الكافرون * الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وهذه لا ينكرها المعتزلة ولا ينكرون أيضا شفاعة الحشر الاول

صلاته سجد سجدتين) السهو (وهو جالس) قبل أن يسلم وبعد أن تشهد قيل وفيه اشعار بالوجوب حيث قال فقام وعليه جلوس وفيه نظر (باب) وجوب (التشهد في) الجلسة (الآخرة) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران (عن شقيق ابن سلمة) هو أبو وائل (قال قال عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (كأننا أصلينا خلف النبي) ولأبي ذر وأبى لي خلف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في رواية أبي داود عن مسدد إذا جلسنا (قلنا) السلام على الله من عباده (السلام على جبريل وميكائيل السلام على فلان وفلان) زاد في رواية عبد الله بن غير عن الأعشى عند ابن ماجه يعنون الملائكة والأظهر كما قاله أبو عبد الله الابي أن هذا كان استحساناً منهم وأنه عليه الصلاة والسلام لم يسمعه الا حين أنكره عليهم قال ووجه الانكار عدم استقامة المعنى لانه عكس ما يجب أن يقال كما يأتي قريباً ان شاء الله تعالى وقوله كما ليس من قبيل المرفوع حتى يكون منسوخاً بقوله ان الله هو السلام لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه وليس تكرر ذلك منهم مظنة سماعه منهم لانه في التشهد والتشهد سر (فالتفت النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) ظاهره أنه عليه الصلاة والسلام كلهم في أثناء الصلاة لكن في رواية حفص بن غياث أنه بعد الفراغ من الصلاة ولقطه فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال (ان الله هو السلام) أي انه اسم من أسمائه تعالى ومعناه السالم من سمات الحدوث أو المسلم عباده من الممالك أو المسلم على عباده في الجنة أو أن كل سلام ورجلة ومنه وهو ما الكه ما ومعطيهما فكيف يدعى له بما هو المدعو وقال ابن الانباري أمرهم أن يصرفوه الى الخلق لحاجتهم الى السلامة وغناه سبحانه عنها (فأذاعلى أحدكم) قال ابن رشيد أي أتم صلاته لكن تعذر الحمل على الحقيقة لان التشهد لا يكون بعد السلام فلما عين المجاز كان حمله على آخر جزء من الصلاة أولى لانه الاقرب الى الحقيقة وقال الأعمى أي اذا أتم صلاته بالجلوس في آخرها فليقل وفي رواية حفص بن غياث فاذا جلس أحدكم في الصلاة (فليقل) بصيغة الامر المقضية للوجوب وفي حديث ابن مسعود عند الدارقطني باسناد صحيح وكذا لا ندري ما نقول قبل أن يفرض علينا التشهد (التحيات لله) جمع تحية وهو السلام أو البقاء أو الملائكة أو السلامة من الآفات أو العظمة أي أنواع التعظيم وجمع لان الملوك كان كل واحد منهم يحسبه أصحابه بتحية مخصوصة فقبل جميعها لله وهو المستحق لها حقيقة (والصلوات) أي الخمس واجبة لله لا يجوز أن يقصد بها غيره أو هو اخبار عن قصد اخلاصه تعالى أو العبادات كلها أو الدرجة لانه المتفضل بها (والطيبات) التي يصلح أن ينشئ على الله بها دون ما لا يليق به أو ذكر الله أو الاقوال الصالحة أو التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات العبادات المسالية وأتى بالصلوات والطيبات منسوقاً بالواو واعطفه على التحيات أو أن الصلوات مبتدأ مخدوف والطيبات معطوف عليها فالاولى عطف الجملة على الجملة والثانية عطف المفرد على الجملة قاله البيضاوي وقال ابن مالك اذا جعلت التحيات مبتدأ ولم تكن صفة لموصوف مخدوف كان قولك والصلوات مبتدأ ثلثا يعطف نعت على منعوتة فيكون من باب عطف الجملة على بعضها على بعض وكل جملة مستقلة بغائدها وهذا المعنى لا يوجد عند اسقاط الواو وقال العيني كل واحد من الصلوات والطيبات مبتدأ مخدوف خبره أي الصلوات لله والطيبات لله فالجملتان معطوفتان على الاولى وهي التحيات لله (السلام) أي السلامة من المكاره أو السلام الذي وجه الى الرسل والانبياء أو الذي سلمه الله عليك بسبب المعراج (عليك أي النبي ورحمة الله وبركاته) قال للعهد التقديرى أو المراد حقيقة السلام الذي يعرفه كل أحد وعن يصدرو على من ينزل فتكون آل الجففس أو هي للعهد الخارجى إشارة الى قوله تعالى وسلام على عباده الذين اصطفى وأصل سلام عليك

قال يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل (١٣٠) من يشاء برحمته ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظروا من وجدتم في قلبه مثقال

حبة من خردل من ايمان فاخرجوه فيخرجون منها جما قد امتحسوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة فينبئون فيه كما ثبتت الحبة الى جانب السيل ألم تروها وكيف تخرج صفراء ملتوية وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا وهيب خ وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا عمرو بن عون أخبرنا خالد كلاهما عن عمرو بن يحيى بهذا الاسناد وقال فيلقون في نهر يقال له الحياة ولم يشكا

صلى الله عليه وسلم ورغبهم فيها وعلى هذا لا يلتفت الى قول من قال انه يكره ان يسأل الانسان الله تعالى ان يرزقه شفاعته محمد صلى الله عليه وسلم لكونها لا تكون الا للذين فانها قد تكون كما قدمنا التحفيف الحساب وزيادة الدرجات ثم كل عاقل معترف بالتقصير محتاج الى العفو غير معتد بعمله مشفق من أن يكون من الهالكين ويلزم هذا الضائل أن لا يدعو بالمغفرة والرحمة لانها لا صحاب الذنوب وهذا كله خلاف ما عرف من دعاء السلف والخلف هذا آخر كلام القاضي رحمه الله والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيخرجون منها جما قد امتحسوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة فينبئون فيه كما ثبتت الحبة) أما الحجم فتقدم بيانه في الباب السابق وهو يضم الحاء وفتح الميم المحففة وهو الضم وقد تقدم فيه بيان الحبة والنهر وبيان امتحسوا وأنه بفتح التاء على المختار وقبل بضمها ومعناه احترقوا (وقوله الحياة أو الحياة) هكذا وقع هنا وفي البخاري من رواه مالك وقد صرح البخاري في أول صحيحه

سلمت سلا ما ثم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع على الابتداء للدلالة على ثبوت المعنى واستقراره وانما قال عليك فعدل عن الغيبة الى الخطاب مع أن لفظ الغيبة يقتضيه السياق لانه اتباع لفظ الرسول بعينه حين علم الحاضرين من أصحابه وأمرهم أن يفرده بالسلام عليه لشرقه ومزيد حقه (السلام) الذي وجه الى الامم السالفة من الصالحاء (علينا) يريد به المصلي نفسه والحاضرين من الامام والمؤمنين والملائكة (وعلى عباد الله الصالحين) القائمين بما عليهم من حقوق الله وحقوق العباد وهو عموم بعد خصوص وجوز التنوي رحمه الله حذف اللام من السلام في الموضوعين قال والاثبات أفضل وهو الموجود في روايات الصحيحين اه وتقصه الحافظ ابن حجر بأنه لم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام وانما اختلف في ذلك في حديث ابن عباس وهو من أفراد مسلم (فانكم اذا قلتموها) أي قوله وعلى عباد الله الصالحين (أصاب كل عبد لله صالح في السماء والارض) جملة اعتراض بين قوله الصالحين وباليها الآتي وقائدة الاثبات بها الاهتمام بها لكونه أنكر عليهم عد الملائكة واحدا واحدا ولا يمكن استيفائهم وفيه أن الجمع المحلى بالالف واللام للعموم وأن له صيغا وهذه منها قال ابن دقيق العيد وهو مقطوع به عندنا في لسان العرب وتصرفات ألفاظ الكتاب والسنة اه وفيه خلاف عند أهل الاصول (أشهد أن لا اله الا الله) زاد ابن أبي شيبة وحده لا شريك له وسنده ضعيف لكن ثبتت هذه الزيادة في حديث أي موسى عند مسلم وفي حديث عائشة الموقوف في الموطأ (وأشهد أن محمدا عبده ورسوله) بالاضافة الى الضمير وفي حديث ابن عباس عند مسلم وأصحاب السنن وأشهد أن محمدا رسول الله بالاضافة الى الظاهر وهو الذي رحمه الشيخان الرازي والنووي وأن الاضافة للضمير لا تكني لكن المختار أنه يجوز ورسوله لما ثبت في مسلم ورواه البخاري هنا وحديث الترمذي عن جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود رضي الله عنه رواه المؤلف والباقون ولفظ مسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه كما بعنا السورة من القرآن فقال اذا قعد أحدكم فليقل الخ وزاد في غير الترمذي وابن ماجه وليتخير أحدكم من البعاء أعجبه اليه فيدعوه واختاره أبو حنيفة وأحمد والجمهور لانه أصح ما في الباب وانفق عليه الشيخان قال النووي انه أشدها صحة باتفاق المحدثين وروى من نيف وعشرين طريقا وثبتت فيه الواو بين الجنتين وهي تقتضي المغفرة بين المعطوف والمعطوف عليه فتكون كل جملة تناء مستقلة بخلاف غيرها من الروايات فانها ساقطة وسقوطها يصيرها صفة لما قبلها ولان السلام فيه معرف وفي غيره منكر والمعرف أعم ومنهم ابن عباس عند الجماعة الا البخاري ولفظه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات الله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله واختاره الامام الشافعي رحمه الله لزيادة لفظ المباركات فيه وهي موافقة لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة وأجيب بأن الزيادة تختلف فيها وحديث ابن مسعود متفق عليه ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه رواه الطحاوي عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه سمع عمر بن الخطاب يعلم النار التشهد على المنبر وهو يقول التحيات الله الزا كيات الله الطيبات الصلوات الله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله واختاره مالك لانه علمه الناس على المنبر ولم ينزع أحد فدل على تفضيله وتعقب بأنه موقوف فلا يلحق بالرفوع وأجيب بأن ابن مردويه رواه في كتاب التشهد مرفوعا ومنهم ابن عمر عند أبي داود والطبراني في الكبير ومنهم عائشة عند البيهقي ومنهم جابر بن عبد الله عند النسائي وابن ماجه والترمذي في العلل ولفظه كان

بأن هذا الشك من مالك وروايات غيره الحيلة بالتاء من غير شك ثم ان الحياة نام مقصور وهو المطر سمي حيا لانه يحيا به الارض رسول

السيل * وحدثنى نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أوقال بخطابهم فأماتهم أما ته حتى إذا كانوا حيا أذن بالشفاعة فحي بهم ضارر ضائر فيشوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الحبة تكون في جيل السيل

وكذلك هذا الماء يحياه هؤلاء المحرقون وتحدث فيهم النضارة كما يحدث المطر ذلك في الأرض والله أعلم (قوله كانتبت الغشاء) هو بضم الغين المعجمة وباءاء المثلثة الخفيفة وبالذو آخرهاء وهو كل ما جاء به السيل وقيل المراد ما احتمله السيل من البرزور وجاء في غير مسلم كانتبت الحبة في غشاء السيل بخذف الهاء من آخره وهو ما احتمله السيل من الزبد والعندان ونحوهما من الاقذاء والله أعلم (قوله وفي حديث وهيب كانتبت الحبة في حئة أو حيلة السيل) أما الأول فهو حئة بفتح الحاء وكسر الميم وبعدها همزة وهي الطين الاسود الذي يكون في أطراف النهر وأما الثاني فهو حيلة وهي واحدة الحيل المذكور في الروايات الأخر بمعنى المحمول وهو الغشاء الذي يحتمله السيل والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أوقال بخطابهم فأماتهم أما ته حتى إذا كانوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن اسم الله وبالله التحيات لله الخ وصححه الحاكم لكن ضعفه البخاري والترمذي والنسائي والبيهقي كما قاله النووي في الخلاصة ومنهم أبو سعيد الخدري عند الطحاوي ومنهم أبو موسى الأشعري عند مسلم وأبي داود والنسائي ومنهم سلمان الفارسي عند البزار ومذهب الشافعي أن التشهد الأول سنة والثاني واجب وقال أبو حنيفة ومالك سنان وقال أحمد الأول واجب يجزئ تركه بالمجود والثاني ركن تبطل الصلاة بتركه * ورواه حديث الباب ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب الدعاء) بعد التشهد (قبل السلام) وللأصلي قبل التسليم * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) أي ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب الزهري قال أخبرنا عمرو بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم سقط قوله زوج النبي الخ لا يذروا ابن عساكر أنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوق) آخر (الصلاة) بعد التشهد قبل السلام وفي حديث أبي هريرة عند مسلم مرفوعا إذا تشهد أحدكم فليقل (اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) بفتح الميم وكسر السين مخففة وقيد بالدجال ليمتاز عن عيسى بن مريم عليه السلام والدجل الخلط وسمي به لكثرته خلطه الباطل بالحق أو من دجل كذب والدجال الكذاب وبالمسيح لأن إحدى عينيه معسوجة فعيل بمعنى مفعول أولانه يمسح الأرض أي يقطعها في أيام معدودة فهو بمعنى فاعل أولان الخير مسح منه فهو مسح الضلال (وأعوذ بك من فتنة الحيا) ما يعرض للإنسان مدة حياته من الافتتان أي الاتساع بالدنيا والشهوات والجهالات (وفتنة الممات) ما يفتن به عند الموت في أمر الخاتمة أعادنا الله من ذلك أضيفت اليه لقرمها منه أو فتنة القبر ولا تكرار مع قوله أولاً لعذاب القبر لأن العذاب مرتب على الفتنة والسبب غير المنسب (اللهم اني أعوذ بك من المأثم) أي ما ياتمه به الإنسان أو هو الأثم نفسه وضعا المصدر موضع الاسم (و) أعوذ بك من (المعرم) أي الدين فيما لا يجوز أو فيما يجوز ثم يعجز عن أدائه فأما دين احتاجه وهو قادر على أدائه فلا استعانة منه والأول حق الله والثاني حق العباد (فقال له) أي للنبي صلى الله عليه وسلم (قائل) في رواية النسائي من طريق معمر عن الزهري أن السائل عائشة ولفظها فقلت يا رسول الله (ما أكثر) بفتح الراء على التعجب (ما نستعبد من المعرم) في محل نصب به أي ما أكثر استعانة من المعرم (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان الرجل إذا غرم) بكسر الراء وجواب إذا قوله (حدث فكذب) بأن يتجسس بشي في وفاء ما عليه ولم يقم به فيصير كذا وبذلك كذب مخففة وهو عطف على حدث (ووعده أخلف) كأن قال لصاحب الدين أو فيك دينك في يوم كذا ولم يوف فيصير مخلفا لوعده والكذب وخلف الوعد من صفات المنافقين والحموى والمستمل وإذا وعد أخلف وهذا الدعاء صدر منه عليه الصلاة والسلام على سبيل التعليم لأمتة والافهو عليه الصلاة والسلام معصوم من ذلك وأنه سلك به طريق التواضع وأظهار العبودية والزام خوف الله تعالى والافتقار إليه ولا يمنع تكرار الطلب مع تحقق الإجابة لأن ذلك يحصل الحسنات ويرفع الدرجات وزاد أبو ذر عن المستملين هنا قال محمد بن يوسف بن مطر القريري يحكي عن المؤلف أنه قال سمعت خلف بن عامر الهمداني يقول في المسيح بفتح الميم وتخفيف السين والمسيح مشدد مع كسر الميم ليس بينه ما فرق وهما واحد في اللفظ أحدهما عيسى بن مريم عليه السلام والآخر الدجال الاختصاص لاحدهما بأحد الأمرين لكن إذا أريد الدجال قديمه كما مر وقال أبو داود في السنن المسيح مثقل هو الدجال ومخفف عيسى عليه السلام وحكي عن بعضهم أن الدجال مسيخ بالخاء المعجمة لكن نسب إلى التخفيف * وفي الحديث التحديث بالجمع والاختبار ورواية تابعي عن

خما أذن بالشفاعة فحي بهم ضارر ضائر فيشوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الحبة تكون في جيل السيل

(الشرح) هكذا وقع في معظم النسخ أهل النار وفي بعضها أما أهل النار بزيادة أما هذه أوضح والأول صحيح وتكون الفاء

(١٣٢)

في فانهم زائدة وهو جائز وقوله فأما منهم أى أمانتهم الله أمانة وحذف العلم به وفي بعض النسخ فأما منهم بتاءين أى أمانتهم النار وأما معنى الحديث فالظاهر والله أعلم من معنى هذا الحديث أن الكفار الذين هم أهل النار والمستحقون للخلود لا يموتون فيها ولا يحجون جناة ينفعون بها ولا يستريحون معها كما قال الله تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وكما قال تعالى ثم لا يموت فيها ولا يحيا وهذا جار على مذهب أهل الحق أن نعيم أهل الجنة دائم وأن عذاب أهل الخلود في النار دائم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن ناس أصابتهم النار إلى آخره فعناه أن المذنبين من المؤمنين يمتحنهم الله تعالى أمانة بعد أن يعذبوا المدة التي أرادها الله تعالى وهذه الأمانة أمانة حقيقية يذهب معها الاحساس ويكون عذابهم على قدر ذنوبهم ثم يمتحنهم ثم يكونون محبوسين في النار من غير احساس المدة التي قدرها الله تعالى ثم يخرجون من النار موتى قد صاروا خما فيحملون ضائر كما تحمل الأمومة ويلقون على أنهار الجنة فيصب عليهم ماء الحياة فيحجون وينبتون نبات الجنة في حمل السبل في سرعة نباتها وضعفها فتخرج لضعفها صفراء ملتوية ثم تشتد قوتهم بعد ذلك ويصيرون إلى منازلهم وتكمل أحوالهم فهذا هو الظاهر من لفظ الحديث ومعناه وحكى القاضي عماض رحمه الله فيه وجهين أحدهما أنها أمانة حقيقية والثاني ليس بموت حقيقي ولكن يغيب عنهم احساسهم بالآلام قال ويجوز أن تكون آلامهم أخف فهذا كلام القاضي والمختار ما قدمناه والله أعلم وبركة

تأبى عن صحابة ورواته ما بين حصي ومدنى وأخرجه المؤلف في الاستقراض ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي * (و) بالسند السابق إلى الشعب (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (عروة أن عائشة) ولا يذروا الاصيلي أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر (آخر) (صلاته من فتنه البجال) ساقه هنا مختصرا وفي السابق مطولا لا يفيد أن الزهري رواه كذلك مع زيادة ذكر السماع عن عائشة رضي الله عنها فان قلت كيف استعان من فتنه البجال مع تحقيق عدم ادراكه أنجب بأن فائدته تعليم أمته لأن ينتشر خبره بين الأمة جيلا بعد جيل بأنه كذاب مبطل ساع على وجه الارض بالفساد حتى لا يلتبس كفره عند خروجه على من يدركه * (و) به قال (حدثنا قتبية بن سعيد) بكسر العين (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير) مرثد بن فتح الميم وسكون الراعي المثلثة آخره دال مهملة ابن عبد الله الزبي (عن عبد الله بن عمرو) أى ابن العاصي (عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على دعاء أدعوه في صلاتي) أى في آخرها بعد الشهادتين الأخير قبل السلام وقال الفاكهاني الأولى أن يدعوه في السجود وبعد الشهادتين لأن قوله في صلاتي يعم جميعها وتعقب بأنه لا دليل له على دعوى الأولوية بل الدليل الصريح عام في أنه بعد الشهادتين قبل السلام (قال) له عليه الصلاة والسلام (قل اللهم إني ظلمت نفسي) بأن تكاب ما يوجب العقوبة (طما كثيرا) بالمثلثة ولا يذروا في نسخة كبيرة بالموحدة وسقط لا يذروا لفظ نفسي (ولا يغفر الذنوب الآن) أقرار بالوحدانية واستحلاب للمغفرة (فانغفر لي مغفرة) عظيمة لا يذروا كتبها (من عندك) تفضل بها على لا تسبى فيها بعمل ولا غيره (وارحني انك أنت الغفور الرحيم) في هاتين الصفتين مقابلة بحسنة فالغفور مقابل لقوله اغفر لي والرحيم مقابل لقوله ارحمني قال في الكواكب وهذا الدعاء من جوامع الكلام اذ فيه الاعتراف بغاية التقصير وهو كونه ظالما طالما كثيرا وطلب غاية الانعام التي هي المغفرة والرحمة فالأول عبارة عن الزخرفة عن النار والثاني ادخال الجنة وهذا الفوز العظيم اللهم اجعلنا من الفائزين بكرمك يا أكرم الأكرمين * ورواه هذا الحديث سوى طرفه مصر يون وفيه تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي والتحديث والعنونة والقبول وأخرجه المؤلف أيضا في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وابن ماجه وأخرجه النسائي في الصلاة وزاد أبو داود في نسخة عنه هنا بسم الله الرحمن الرحيم وهي ساقطة عند الكل (باب ما يخبر) بضم أوله مبنيًا للمفعول (من الدعاء بعد) فراغه من (الشهادتين) قبل السلام (وليس واجب) * (و) به قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) القطان (عن الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو أبو وائل (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال) كأننا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة قلنا للسلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام) أى فكيف يدعى له به وهو مالكه واله يعود لانه المرجوع اليه بالمسائل عن المعاني المذكورة وسقط لفظ في الصلاة لابن عساكر (ولكن قولوا التحيات لله) ولا يصلي وابن عساكر ولكن التحيات لله (والصلوات والطيبات السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته) يكاف الخطاب في قوله عليكم وكان السياق يقتضي أن يقول السلام على النبي فينتقل من تحية الله إلى تحية النبي وأجب عنه بما مر قريبا وقال الطيني ان المصلين لما استيقظوا باب الملكوت بالتحيات أذن لهم بالدخول في حرم الحى الذي لا يموت فقرت أعينهم بالمناجات فتموا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة

فقال رجل من القوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية (١٣٣) * وحدثناه محمد بن المشني وابن بشار

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي مسلمة قال سمعت أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم عبثه إلى قوله في جميل السيل ولم يذكر ما بعده • حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم الحنظلي كلهم عن ابن جرير قال عثمان حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(وأما قوله صلى الله عليه وسلم ضبار ضبار) فهو كذا هو في الروايات والاصول ضبار ضبار مكرر مرتين وهو منصوب على الحال وهو بفتح الضاد المعجمة وهو جمع ضبارة بفتح الضاد وكسرهما لغتان حكاهما القاضي عياض وصاحب المطالع وغيرهما أشهرهما الكسر ولم يذكر الهروي وغيره إلا الكسر ويقال فيها أيضا ضبارة بكسر الهمزة قال أهل اللغة الضبار جاعات في تفرقة وروى ضبارات ضبارات وأما قوله صلى الله عليه وسلم فبنوا فهو بالياء الموحدة المضموه بعدها ناء مثلثة ومعناه فرقوا والله أعلم (قوله عن أبي مسلمة قال سمعت أبا نضرة عن أبي سعيد الخدري) أما أبو سعيد فاسمه سعد بن مالك بن سنان وأما أبو نضرة فاسمه المنذر بن مالك بن قطعة بكسر القاف وأما أبو مسلمة فبفتح الميم واسكان السين واسمه سعيد بن زيد الأزدي البصري والله أعلم (قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم الحنظلي كلهم) هكذا وقع في معظم الاصول كلهم بالياء ووقع في بعضها هو بفتح العين وهو عبيدة السلماني

وبركة متابعتهم فالتفتوا فإذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر فأقبلوا عليه قائلين السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وهذا على طريقة أهل العرفان قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى وقد ورد في بعض طرق ابن مسعود ما يقتضي المغايرة بين زمانه عليه الصلاة والسلام فيقال بلفظ الخطاب وأما بعده فلفظ الغيبة في الاستئذان من صحيح البخاري من طريق أبي معمر عن ابن مسعود بعد أن ساق حديث التشهيد قال وهو بين ظهرائنا فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي صلى الله عليه وسلم كذا في البخاري وأخرجه أبو عوانة في صحيحه والسراج والجوزقي وأبو نعيم الاصبهاني والبيهقي من طرق متعددة إلى أبي نعيم شيخ البخاري فيه بلفظ فيما قبض قلنا السلام على النبي بضم الفاء يعني قال السبكي في شرح المنهاج بعد أن ذكر هذه الرواية من عند أبي عوانة وحده أن صح هذا عن الصحابة دل على أن الخطاب في السلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير واجب فيقال السلام على النبي اه قال في فتح الباري قد صح بل ارب وقد وجدت له متابعا قويا قال عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء أن الصحابة كانوا يقولون والنبي صلى الله عليه وسلم حي السلام عليك أيها النبي فلما ماتوا قالوا السلام على النبي وهذا اسناد صحيح (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتم اصاب) ولابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الكشميني اذا قلتم ذلك اصاب (كل عبد) صالح (في السماء أو) قال (بين السماء والارض) أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير (ولا يؤذروا) وفي الوقت والا صلى ابن عساكر ثم ليتخير (من الدعاء) أعجبه اليه فيدعو (زاد مسدد في رواية أبي داود فيدعوه) وللنسائي فليدعوه وهذا موضع الترجمة وهو مع الترجمة يشير إلى أن الدعاء السابق في الباب الذي قبله لا يجب وإن كان ورد بصيغة الامر ثم إن المنفي في قوله في الترجمة وليس واجب يحتمل أن يكون الدعاء أي لا يجب دعاء مخصوص وإن كان التحميم أموره ويحتمل أن يكون المنفي التحميم ويحمل الامر الوارد به على النذب ويحتاج إلى دليل قال ابن رشد ليس التحميم في أحاد النبي بدال على عدم وجوبه فقد يكون أصل النبي واجبا ويقع التحميم وصفه وقال ابن المنير قوله ثم ليتخير وإن كان بصيغة الامر لكنها كثيرا ما تدرج في النذب اه ثم إن قوله ثم ليتخير من الدعاء أعجبه شامل لكل دعاء مأثور وغيره مما يتعلق بالآخرة كقوله اللهم أدخلني الجنة أو الدنيا مما يشبه كلام الناس كقوله اللهم ارزقني زوجة جميلة ودرهم جزيلة وبذلك أخذ الشافعية والمالكية ما لم يكن انما وقصره الحنفية على ما يناسب المأثور فقط مما لا يشبه كلام الناس محتجين بقوله عليه الصلاة والسلام إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ولنا قوله عليه الصلاة والسلام سلوا الله حوائجكم حتى التسع لتعالكم والمال لقد وركم نعم استثنى بعض الشافعية ما يفتح من أمر الدنيا قال في الفتح فإن أراد الفاحش من اللفظ فحتمل والأفلاشك أن الدعاء بالأمور المحرمة مطلقا لا يجوز اه وهذا الاستثناء ذكره أبو عبد الله الأبي وعبارته واستثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا ما فيه سوء أدب كقوله اللهم أعطني امرأة جميلة هنا كذا ثم يذكر أوصاف أعضاها اه وقال ابن المنير الدعاء بأمور الدنيا في الصلاة خطر وذلك أنه قد تلبس عليه الدنيا الجائرة بالمحظورة فيدعو بالمحظورة فيكون عاصيا متكلما في الصلاة فتبطل صلاته وهو لا يشعر ألا ترى أن العامة تلبس عليها الحق بالباطل فلو حكم ما حكم على عامي بحق فظنه باطلا فدعا على الخاصكم باطلا بطلت صلاته وتبطل الخطوط الجائرة من المحرمة عسر جدا فالصواب أن لا يدعوا بدنية الأعلى تثبت من الجواز اه (باب من لم يمسح وجهه وأنفه) من الماء والطين وهو في الصلاة (حتى صلى) قال أبو عبد الله (البخاري) رأيت (الحمدى) عبد الله بن الزبير المكي (يحتج بهذا الحديث) الآتي (أن لا يمسح) المصلي (الوجه) والأنف وهو (في الصلاة) وفي اليونانية بها مشها وهذا ثابت عند الأربعة هنا وهو في الاصول

كلاهما بالالف مع لما وقد قدمت في الفصول التي في أول الكتاب بيان جوازها بالياء (قوله عن عبيدة)

اني لأعلم آخر أهل النار وجماعتها واخر (١٣٤) أهل الجنة دخولا الجنة ويحل يخرج من النار وجوا فيقول الله تبارك وتعالى

له اذهب فادخل الجنة قال فأتياها فيجئ اليه أنها ملاي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاي فيقول الله له اذهب فادخل الجنة قال فأتياها فيجئ اليه أنها ملاي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاي فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الانبياء وعشرة أمثالها وان لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أتسخر بي أو أتفعل بي وأنت الملك

(قوله صلى الله عليه وسلم رجل يخرج من النار وجوا فيقول الله تبارك وتعالى له اذهب فادخل الجنة قال فأتياها فيجئ اليه أنها ملاي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاي فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الانبياء وعشرة أمثالها وان لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أتسخر بي أو أتفعل بي وأنت الملك) قوله صلى الله عليه وسلم رجل يخرج من النار وجوا فيقول الله تبارك وتعالى له اذهب فادخل الجنة قال فأتياها فيجئ اليه أنها ملاي فيرجع فيقول يارب وجدتها ملاي فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الانبياء وعشرة أمثالها وان لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أتسخر بي أو أتفعل بي وأنت الملك

نابت وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت أبا سعيد الخدري) رضي الله عنه أي عن ليلة القدر (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته) بعد المسح أو ترك المسح ناسيا وعامدا لتصديق رؤياه ليراه الناس فيستدلوا على عين تلك الليلة ويحتمل أن يكون لم يشعره أو تركه عمد البیان الجواز أو لأن ترك المسح أولى لان المسح عمل وان كان قليلا ومن ثم وكل المؤلف الأمر فيه الى نظر المجتهد هل يوافق الحيدى المستدل أو يخالفه أشار اليه ابن المنير (باب التسليم) في آخر الصلاة * وبه قال (حدثنا موسى ابن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحرث) التابعة (أن أم سلة) أم المؤمنين (رضي الله عنها) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مسلم من الصلاة قام النساء حين يقضى (ولابن عساكر حتى يقضى أي يتم) (تسليمه) ويفرغ منه (ومكث يسيرا قبل أن يقوم قال ابن شهاب) الزهري (فأرى) بضم الهمزة أي أظن (والله أعلم أن مكثه) عليه الصلاة والسلام يسيرا كان (لكني بنفذ النساء) بفتح النون التثنية وضم الفاء آخره ذال معجمة أي يخرجن (قبل أن يدر كهن) بنون النسوة ولا يدر في نسخة قبل أن يدر كهن من انصرف من القوم المصلين وموضع الترجمة قوله كان اذا سلم وعكن أن يستنبط الفرضية من التعبير بلفظ كان المشعر بتحقيق موافقة عليه الصلاة والسلام وهو مذهب الجمهور فلا يصح التحليل من الصلاة الاله لا يدر كهن وفي حديث علي بن أبي طالب عني أي داود بن سعد حسن مر فوعا مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وهو يحصل بالاولي أما الثانية فسنة وقال الحنفية يجب الخروج من الصلاة به ولا تفرض لقوله عليه الصلاة والسلام اذا قعد الامام في آخر صلاته ثم أحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته قالوا وما استدلل به الشافعية لا يدل على الفرضية لانه خبر الواحد يدل على الوجوب وقد قلنا به اه وهذا جار على قاعدتهم وقال المرداوي من الجنبالة في مقنعه يسلم مر تامعرا فواجب ما مبتدئ عن يمينه جهرا مسرعا عن يساره اه ولم يذكر في هذا الحديث التسليمين لكن رواه امام مسلم من حديث ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص بل ذكرهما الطحاوي من حديث ثلاثة عشر صحابيا وزاد غيره سبعة وبذلك أخذ الامام الشافعي وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد وقال المالكية السلام واحدة واستدل به بحديث عائشة المروي في السنن أنه صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة السلام عليكم رفع بها صوته حتى يوقظنا بها وأجيب بأنه حديث معلول كما ذكره العقيلي وابن عبد البر وبأنه في قيام الليل والذين رووا عنه التسليمين رووا ما شهدوا في الفرض والنفل وحديث عائشة ليس صريحا في الاقتصار على تسليمة واحدة بل أخبر أنه كان يسلم تسليمة يوقظهم بها ولم تنف الاخرى بل سكنت عنها وليس سكونها عنهما مقدما على رواية من حفظها وضبطها وهم أكثر عددوا وأجادتهم أصح * فرع من المجموع قال الشافعي والاصحاب اذا اقتصر الامام على تسليمة سنن للمأموم تسليمتان لانه خرج عن المتابعة بالاولي بخلاف التشهد الاول لور كره الامام لم المأموم تركه لان المتابعة واجبة عليه قبل السلام هذا (باب) بالتنوين (يسلم) المأموم (حين يسلم الامام) وهذه الترجمة لفظ حديث الباب ومقتضاه مقارنة سلام المأموم لسلام الامام وهو جائز كبقية الأركان الاتكيرة الاحرام لانه لا يصير في صلاة حتى يفرغ منها فلا يربط صلاته بمن ليس في صلاة وكان المؤلف أشار الى أنه يندب أن لا يتأخر المأموم في سلامه بعد الامام متشاغلا بدعا أو غيره واستدل به بقوله (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن أبي شيبة عنه لكن بمعناه (يسلم اذا سلم الامام) من

قال لقد رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه قال فكان يقال (١٣٥)

ذال أدنى أهل الجنة منزلة * وحدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب
 واللفظ لأبي كريب قال حدثنا أبو
 معاوية عن الأعمش عن إبراهيم
 عن عبيدة عن عبد الله قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إنى
 لأعرف آخر أهل النار وآخر أمة
 النار رجل يخرج منها زحفا فيقال
 له انطلق فادخل الجنة قال
 فيذهب فيدخل الجنة فيجد الناس
 قد أخذوا المنازل فيقال له أتذكر
 الزمان الذى كنت فيه فيقول نعم
 فيقال له من فتمنى فيقال له لا الذى
 تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا قال
 فيقول أتسخرى وأنت الملك قال

بالاطماع والقول الثاني قال أبو بكر الصوفي أن معناه نفي السخرية التي لا تجوز على الله تعالى كأنه قال أعلم أنك لا تهزأ بي لأنك رب العالمين وما أعطيتني من جزيل العطاء وأضعاف مثل الدنيا حتى ولكن العجب أنك أعطيتني هذا وأنا غير أهل له قال والهمزة في أسخري همزة نفي قال وهذا كلام منبسط متدل والقول الثالث قاله القاضي عياض أن يكون هذا الكلام صدر من هذا الرجل وهو غير ضابط لما قاله لما ناله من السرور ببلوغ ما لم يخطر بباله فلم يضبط لسانه دهشاً وفرحاً فقال وهو لا يعتد حقيقة معناه وجرى على عادته في الدنيا في مخاطبة المخلوق وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الآخرا أنه لم يضبط نفسه من الفرح فقال أنت عبدى وأنا ربك والله أعلم * واعلم أنه وقع في الروايات أسخري وهو صحيح يقال سخرت منه وسخرت به والاول هو معناه كأنه قال أهزأ أى والله أعلم

صلاته (أن يسم من خلفه) من المقتدين ونبه العيني على أن أذا البست شرطية بل لمجرد الظرفية * وبالسند إلى المؤلف قال ((حدثنا جابر بن موسى)) بكسر الحاء المهملة المروزي المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ((قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي)) قال أخبرنا معمر بن عيسى مفتوحين بينهما عيسى كنة ابن راشد البصري ((عن)) ابن شهاب (الزهري) محمد بن مسلم ((عن محمود بن الربيع)) الانصاري الصحابي ولا بوى ذر الوقت عن محمود هو ابن الربيع وسقط قوله ابن الربيع عند ابن عساكر ((عن عتيان)) بكسر العين وسكون المثناة الفوقية الانصاري الاعشى ولا بوى ذر الوقت والاصلي زيادة ابن مالك أنه ((قال صلينا مع النبي صلى الله عليه وسلم فسلمنا حين سلم)) أى معه بحيث كان ابتداء سلامهم بعد ابتداء سلامه وقبل فراغه منه وجوز الزين بن المنير أن يكون المراد أن ابتداءهم بعد اتعاهم والحديث قد سبق مطولا ((باب من لم ير ردا السلام)) من المؤمنين (على الامام) بتسليمه ثلاثة بين التسليمين (واكتفى بتسليم الصلاة) وهو التسليمان خلافا لمن استحب ذلك من المالكية * وبه قال ((حدثنا عبدان)) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي ((قال أخبرنا عبد الله بن المبارك)) قال أخبرنا معمر ((هو ابن راشد)) عن الزهري ((محمد بن مسلم بن شهاب)) قال أخبرني بالافراد ((محمود بن الربيع وزعم)) المراد به هنا الخبر المحقق لانه لا يثق بالمقام لان محمود موثق عند الزهري فقوله عنده محقق ((أنه عقل)) بفتح القاف أى فهم ((رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل حجة)) نصب بعقل ((بجهما من دلو)) جملة في محل نصب على أنها صفة لحجة ومن بيانية ((كان)) أى الدلو ((في دارهم)) ولا بوى ذر الوقت كانت أى من بشر كانت في دارهم ((قال سمعت عتيان بن مالك الانصاري ثم أحد بني سالم)) نصب أحد عطف على الانصاري المنصوب صفة لعبتان المنصوب سمعت وجوز الكرماني أن يكون أحد عطف على عتيان يعنى سمعت عتيان وسمعت أحد بني سالم أيضا فيكون السماع من اثنين ثم فسر المبهمة بالحسين بن محمد الانصاي وتعقبه الحفاظ ابن حجر بأن الأصل عدم التقدير في ادخال سمعت بين ثم وأحد وأنه يلزم منه أن يكون الحسين بن محمد هو صاحب القصة المذكورة أو أنها تعددت له ولعتيان وليس كذلك فان الحسين المذكور لا صحبة له اه وتعقبه العيني بأن الملازمة ممنوعة لان كون الحسين غير صحابي لا يقتضي الملازمة التي ذكرها لانه يحتمل أن يكون الحسين سمع ذلك من صحابي آخر والراوى طوى ذكره ا كفاء بذ كر عتيان اه فليتأمل ((قال)) أى عتيان كنت أصلى لقومى بنى سالم فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت)) له ((انى أنكرت بصري وان السيول تحول بيني وبين مسجد قومي)) بجاء مهملة مضمومة أى تكون حائلة تصدقني عن الوصول الى مسجد قومي ((فلو ددت)) أى فوالله لو دددت ((أنك جئت فصليت في بيتي مكانا أتخذه)) بالرفع والجزم لوقوعه جواب التمتي المستفاد من وددت وفي غير رواية أبي ذر والاصلي وابن عساكر حتى أتخذته (مسجدا فقال)) عليه الصلاة والسلام ((أفعل)) ذلك ((إن شاء الله تعالى قال عتيان)) فقد اعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق رضي الله عنه (معهما بعدما اشتد النهار)) أى ارتفعت الشمس ((فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم في الدخول ليبنى)) فأذنت له ((فذخل)) فلم يجلس حتى قال أين تحب أن أصلى من بيتك فأشار اليه من المكان الذي أحب أن يصلى فيه ((فيه التفات اذ ظاهر السياق يقتضى أن يقول فأشرت أوالذي أشار هو النبي صلى الله عليه وسلم الى المكان الذي هو محبوب لعتبان أن يصلى فيه قال العيني وفيه اظهار ما مرهقه عليه الصلاة والسلام حيث أشار الى المكان الذي كان مراد عتيان صلاته عليه الصلاة والسلام فيه اه ويحتمل أن تكون من التبعض ولا ينافي ما في الرواية السابقة فأشرت لاحتمال أن كلا منهما أشار معا ومتقدما

الأفصح الأشهر وبه جاء القرآن العزيز والثاني فصيح أيضا وقد قال بعض العلماء انه انما جاء بالباء لاراد

فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٦) ضحك حتى بدت فواجذه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا حماد

ابن سلمة حدثنا ثابت عن أنس عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت فواجذه) هو بالجيم والذال المعجمة قال أبو العباس ثعلب وجاهير العلماء من أهل اللغة وغريب الحديث وغيرهم المراد بالواحدة الأنياب وقيل المراد بالواحدة الضواحل وقيل المراد بها الأضراس وهذا هو الأشهر في إطلاق التواحد في اللغة ولكن الصواب عند الجاهير ما قدمناه وفي هذا جواز الضحك وأنه ليس بمكروه في بعض المواطن ولا عسقط للرؤية إذا لم يجاوز به الحد المعتاد من أمثاله في مثل تلك الحال والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها وفي الرواية الأخرى لك الذي تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا) هاتان الروايتان بمعنى واحد وإحدهما تفسير الأخرى فالمراد بالأضعاف الأمثال فان المختار عند أهل اللغة أن الضعف المثل وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الأخرى في الكتاب فيقول الله تعالى أَرْضِيكَ أَنْ أُعْطِيكَ الدُّنْيَا وَمِثْلَهَا معها وفي الرواية الأخرى أَرْضِي أَنْ يَكُونَ لَكَ مِثْلُ مَلِكٍ مَلِكٍ مِنْ مَمْلُوكِ الدُّنْيَا فيقول رضى رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله فيقول هذا لك وعشرة أمثاله فهاتان الروايتان لا تختلفان الأوليين فلن المراد بالأولى من هاتين أن يقال له أولاً لك الدنيا ومثلها ثم زاد إلى تمام عشرة أمثالها كما ينسب في الرواية الأخيرة وأما الأخيرة فالمراد بها أن أحدهما ملوك الدنيا

أو متأخراً (فقام) عليه الصلاة والسلام (فصفقنا) بالفاء فصا دمهملة ثم فاه من ولا يصلي وصفقنا (تخلعه) ثم سلم وسلمنا حين سلم) هذا موضع الترجمة وظاهره أنهم سلموا نظير سلامه وسلامه أما واحدة وهي التي يعمل بها من الصلاة وأما هي وأخرى معها فيحتاج من استحب تسليمة ثالثة على الإمام بين التسليمتين إلى دليل خاص قال النبي فيما نقله البرماوي كان مشيخة مسجد المهاجرين يسلمون واحدة ولا يردون على الإمام ومسجد الانصار تسليمتين وقال مالك يسلم المأموم عن عيته ثم يرد على الإمام ومن قال بتسليمتين من أهل الكوفة يجعلون التسليمة الثانية رداعلى الإمام اه وقال شيخ المالكية خليل في مختصره ورد مقتدى على امامه ثم يساره به أحد وجهه بتسليمة التحليل فقط قال شارحه أما سلام التحليل فيستوى فيه الإمام والمأموم والغدوس للمأموم أن يرد عليه تسليمتين ان كان على يساره أحد أو لا هياردها على امامه والثانية على من على يساره ومن السنن الجهر بتسليمة التحليل فقط قال مالك رحمه الله ويحكي تسليمة الرد (باب الذكر بعد الفراغ من الصلاة) المكتوبة * وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر (قال حدثنا) ولان عساكر أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا ابن جريج) ضم الجيم أوله وقع الرابع الملك بن عبد العزيز (قال أخيراً) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن دينار (أن أبا عبد) بفتح الميم وسكون العين وقع الموحدة آخره مال مهملة اسمه نافذ (مولي ابن عباس) أخبره أن ابن عباس رضى الله عنهما أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من الصلاة (المكتوبة) كان على عهد النبي (ولابى ذر في نسخة وأبى الوقت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى على زمانه فله حكم الرفع وجل الشافعي رحمه الله فيما حكاه النووي رحمه الله هذا الحديث على أنهم جهره وبه وقتانيسير الأجل لتعليم صفة الذكراً لأنهم داموا على الجهر به والمختار أن الإمام والمأموم يخفيان الذكر إلا ان احتج إلى التعليم (و) بالاستناد السابق كما عند مسلم عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق به (قال ابن عباس) رضى الله عنهما وسقط واو وقال للاصلي (كنت أعلم) أى أظن (إذا انصرفوا بذلك) أى أعلم وقت انصرافهم رفع الصوت (إذا سمعته) أى الذكر وظاهره أن ابن عباس لم يكن يحضر الصلاة في الجماعة في بعض الاوقات لصغره أو كان حاضراً لكنه في آخر الصلوة فكأن لا يعرف انقضاءها بالتسليم وانما كان يعرفه بالتكبير قال الشيخ تقي الدين ويؤخذ منه أنه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوت يسمع من بعد اه وسقط للاصلي قوله وقال ابن عباس رضى الله عنهما * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني وسقط لفظ ابن عبد الله عند الاصلي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار كذا اللابون وابن عساكر والاصلي بثبوت عمرو وسقط في بعض النسخ ولا بد من ثبوته وللاصلي عن عمرو بن عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (أبو عبد) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال كنت أعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالتكبير (أى بعد الصلاة وفي السابقة بالذكر وهو أعم من التكبير والتكبير أخص) وهذا مضمحل للسابق (قال علي) هو ابن المدني وفي رواية المستمل والكشميني وقال بالواو وللاصلي حدثنا علي بن دينار (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (قال كان أبو عبد) صدق مولى ابن عباس (رضى الله عنهما) التفضل فيه باعتبار أقراد الخبر والافقضى الصدق لا يتفاوت (قال علي) واسمه نافذ بالنون وكسر الفاء آخره معجمة وزاد مسلم قال عمرو يعني ابن دينار ذكرت ذلك لأبي عبد فأنكره وقال لم أحدثك بهذا قال عمرو وقد أخبرني به قبل ذلك وهذه مسألة معروفة عند أهل علم الحديث وهي انكار الاصل لتحديث القرع وصورها أن يرى ثقة عن ثقة حديثاً فكذب المرء عن

قال آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيشى مرة ويكبو مرة وتسفغه النار مرة (١٣٧) فاذا ما جاوزها التفت اليها فقال تبارك

الذي نجاني منك لقد أعطاني الله شأماً أعطاه أحداً من الأولين والآخرين فترفع له شجرة فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة فلا تستظل بظلها وأشرب من مائها فيقول الله عز وجل يا ابن آدم لعلني ان أعطيتكها سألتني غيرها فيقول لا يارب ويعاهده أن لا يسأله غيرها وربه تعالى يعذره لأنه يرى ما لا يصبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة لأشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها فيقول لعلني ان أدنيتك منها سألتني غيرها فيعاهده أن لا يسأله غيرها وربه تعالى يعذره لأنه يرى ما لا يصبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي أحسن من الأولين فيقول أي رب أدنني من هذه الشجرة لأستظل بظلها وأشرب من مائها لا أسألك غيرها

لا ينتهي ملكه الى جميع الارض بل يملك بعضها ثم منهم من يكثر البعض الذي يملكه ومنهم من يقل بعضه فيعطى هذا الرجل مثل أحد ما أكل الدنيا خمس مرات وذلك كله قدر الدنيا كلها ثم يقال له لك عشرة أمثال هذا فعود معنى هذه الرواية الى موافقة الروايات المتقدمة ولله الحمد وهو أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم آخر من يدخل الجنة رجل فهو عيشى مرة ويكبو مرة وتسفغه النار مرة) أما ويكبو فعناه يسقط على وجهه وأما تسفغه

وفي ذلك تفصيل لأنه إما أن يجزى بتكذيبه أم لا وإذا جزم فتارة يصرح بالتكذيب وتارة لم يصرح به فان لم يجزى بتكذيبه كأن قال لا أذكره فاتفقوا على قبوله لان الفرع ثقة والاصل لم يطعن فيه وان جزم وصرح بتكذيبه فاتفقوا على رده لأن جزم الفرع يكون الاصل حديثه يستلزم تكذيبه للاصل في دعواه أنه كذب عليه وليس قبول قول أحدهما أولى من الآخر وان جزم ولم يصرح بالتكذيب كقول معبد لم أحدثك هذا فاسوى ابن الصلاح تبع الخطيب بينهما أيضاً وهو الذي منى عليه الحافظ ابن حجر رحمه الله في شرح النخبة لكن قال في فتح الباري ان الرابع عند الحديثين القبول وتمسك بصنيع مسلم حيث أخرج حديث عمرو بن دينار هذا مع قول أبي معبد لم أحدثك به فإنه دل على أن مسلماً كان يرى صحة الحديث ولو أنكروه راويه اذا كان الناقل عنه ثقة ويعضده تصحيح البخاري أيضاً وكانهم حملوا الشيخ على التسيان وتأييده قول الشافعي رحمه الله في هذا الحديث بعينه كأنه نسي بعد أن حدثه لكن الحاق هذه اللفاظ بالصورة الثانية أظهر ولعل تصحيح هذا الحديث بخصوصه لم يرج اقتضاه تحسناً للظن بالشيخين لاسيما وقد قيل كما أشار اليه الامام فخر الدين في المحصول ان الراداعا هو عند التساوي فلورج أحدهما عمل به قال الحافظ ابن حجر وهذا الحديث من أمثلة هذا مع أنه قد حكى عن الجمهور من الفقهاء في هذه الصورة القبول وعن بعض الحنفية ورواية عن أحمد الردياس على الشاهد وبالجملة فظاهر صنيع ابن حجر اتفاق الحديثين على الردي في صورة التصريح بالكذب وقصر الخلاف على هذه وفيه نظر فان الخلاف موجود في متوقف ومن قائل بالقبول مطلقاً وهو اختيار ابن السبكي تبعاً لابي المظفر بن السمعاني وقال به أبو الحسين بن القطان وان كان الآمدي والهندي حكما الاتفاق على الرد من غير تفصيل وهو مما يساغ ظاهراً صنيع الحافظ ابن حجر في الصورة الثانية وينازع في الثالثة ويجاب بأن الاتفاق في الثانية والخلاف في الثالثة إنما هو بالنظر للحديث خاصة وهذه الجملة من قوله قال على الى آخرها ثابتة في أول الحديث اللاحق عند الاصيل وفي آخره عند الثلاثة الأيوبي وابن عساكر وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي ابن عطاه من مقدم المقدسي المصري (قال حدثنا معتمر) هو ابن سليمان بن طرخان المصري ولان عساكر المعتمر (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن غاهم بن عمر بن الخطاب المدني (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم مولى أبي بكر بن عبد الرحمن (عن أبي صالح) ذكره كسوان السمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال جاء الفقراء) فهم أبو ذر كما عند أبي داود وأبو الدرداء كما عند النسائي (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اذهب أهل الدور) بضم الدال المهملة والمثلثة جمع دثر بفتح الدال وسكون المثلثة (من الاموال) بيان للدور وتأكيده لان الدور يحجب بمعنى المال الكثير وبمعنى الكثير من كل شيء (بالدرجات العلاء) في الجنة أو المراد علو القدر عنده تعالى (والنعيم المقيم) الدائم المستحق بالصدقة (يصلون كما تصلون ويصومون كما تصومون) زاد في حديث أبي الدرداء عند النسائي في اليوم والليلة ويذكر كرون كأنه ذكر وللباز من حديث ابن عمر وصدقوا تصديقنا وآمنوا إيماننا (ولهم فضل أموال) بالاضافة ولأى ذرعن الكشمهني ولهم فضل من أموال وللأصيل فضل الاموال (يحبون بها ويعتبرون ويجاهدون ويتصدقون) في رواية ابن عجلان عن سمى عند مسلم ويتصدقون ولا يتصدق ويعتقون ولا تعتق (قال) عليه الصلاة والسلام وللأصيل وأبي ذر فقال (الأأحدثكم بما) أي بشئ (ان أخذتم أدر كنتم) بذلك الشئ وضبط في اليونانية على قوله أحدثكم ولا في ذر في نسخة والأصيل الأأحدثكم بأمر ان أخذتم به أدر كنتم (من سبقكم) من أهل الاموال في الدرجات العلاء والجملة في موضع نصب مفعول أدر كنتم وسقط قوله بما في أكثر الروايات وكذا قوله به وقد فسر الساقط في الرواية الأخرى وسقط

فيقول يا ابن آدم ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها (١٣٨) قال بلى يارب هذه لأسألك غيرها ورب تعالي يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه

منها فإذا أدناه منها فسمع أصوات أهل الجنة فيقول أي رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما يصربني منك أيرضك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أي رب أستعزئ مني وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا تسألوني مم أخذت قالوا مم تفحك قال هكذا فحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا مم تفحك يا رسول الله قال من فحك رب العالمين حين قال أستعزئ مني وأنت رب العالمين فيقول إني لأستعزئ منك ولكني على ما أشاء قادر حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا زهير بن محمد عن سهيل بن

(قوله صلى الله عليه وسلم لأنه يرى ما لا صبر له عليه) كذا هو في الأصول في المرتين الأولىين وأما الثالثة فوقع في أكثر الأصول ما لا صبر له عليها وفي بعضها عليه وكلاهما صحيح ومعنى عليها أي نعمة لا صبر له عليها أي عنها (قوله عز وجل يا ابن آدم ما يصربني منك) هو بفتح الناء واسكان الصاد المهملة ومعناه يقطع مسئلتك مني قال أهل اللغة الصرى بفتح الصاد واسكان الراء هو انقطع وروى في غير مسلم ما يصربك مني قال إبراهيم الحربي هو الصواب وأسكر الرواية التي في صحيح مسلم وغيره ما يصربني منك وليس هو كما قال بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع من المسؤل انقطع المسؤل منه والمعنى أي شئ يرضيك ويقطع السؤال بيني وبينك والله أعلم (قوله قالوا مم تفحك يا رسول الله قال من فحك

أيضا قوله من سبقكم في رواية الاضلي والسبقية المذكورة ربح ابن دقيق العسد أن تكون معنوية وجوز غيره أن تكون حسية قال الحافظ والاول أولى اه (ولم يدرككم أحد بعدكم) لا من أصحاب الأموال ولا من غيرهم (وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيه) بفتح النون مع الأفراد ولا يذروا الاضلي وابن عساكر بين ظهرانيهم أي من أنتم بينهم (الامن عمل) من الاغنياء (مثله) فليست خير امنه لأن هذا هو نقيض الحكم الثابت للستى منه وانتفاء خيرية المخاطبين بالنسبة الى من عمل مثل عملهم صادق بمساواتهم لهم في الخيرية وبهذا يجاب عن استشكل ثبوت الافضلية في خير مع التساوي في العمل المفهوم من قوله أدركتم وهو أحسن من التأويل بالامن عمل مثله وزاد بغيره من فعل البر أشار إليه البدر الدمايني لكن لا يمتنع أن يفوق الذكركم مع سهولته الاعمال الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وان ورد أفضل العبادات أجزؤها لان في الاخلاص في الذكركم من المشقة ولا سيما الحمد في حال الفقر ما يصير به أعظم الاعمال وأيضا فلا يلزم أن يكون الثواب على قدر المشقة في كل حال فان ثواب كلمة الشهادتين مع سهولتها أكثر من العبادات الشاقة وإذا قلنا ان الاستثناء يعود على كل من السابق والمدرك كما هو قاعدة الشافعي رحمه الله في أن الاستثناء المنعقب للجمل عائد على كلها يلزم قطعاً أن يكون الاغنياء أفضل اذ معناه ان أخذتم أدركتم الامن عمل مثله فانكم لا تدركون (تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة) أي مكتوبة وعند المصنف في الدعوات دبر كل صلاة ورواية خلف مفسرة لرواية دبر وللزبيري من حديث أبي ذر يترك كل صلاة أي تقولون كل واحد من الثلاثة (ثلاثا وثلاثين) فالجموع لكل فرد فرد الأفعال الثلاثة تنازعت في الظرف وهو خلف وفي ثلاثا وثلاثين وهو مفعول مطلق وقيل المراد المجموع للجميع فاذا وزع كان لكل واحد من الثلاثة أحد عشر وبدأ بالتسبيح لانه يتضمن نفي النقائص عنه تعالى ثم نفي بالحمد لانه يتضمن اثبات الكمال له اذ لا يلزم من نفي النقائص اثبات الكمال ثم نفي بالتكبير اذ لا يلزم من نفي النقائص واثبات الكمال نفي أن يكون هناك كبير آخر وقد وقع في رواية ابن عجلان تقديم التكبير على التمجيد ومثله لأبي داود من حديث أم حكيم وله في حديث أبي هريرة يكبر ويحمد ويسبح وهذا الاختلاف يدل على أن لا ترتيب فيه ويستأنس له بقوله في حديث الباقيات الصالحات لا يصرك بأيهن بدأت لكن ترتيب حديث الباب الموافق لاكثر الاحاديث أولى لما مر قال سمي (فاختلفنا بيننا) أي أنا وبعض أهلي هل كل واحد ثلاثا وثلاثين أو المجموع فقال بعضنا تسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد ثلاثا وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين (قال سمي) (فرجعت اليه) أي الى أبي صالح والقائل أربعاً وثلاثين بعض أهل سمي أو القائل فاختلفنا أبو هريرة والضمير في فرجعت له وفي اليه للنبي صلى الله عليه وسلم والخلاف بين الصحابة وهم القائلون أربعاً وثلاثين كما هو ظاهر الحديث لكن الاول أقرب لوروده في مسلم ولفظه قال سمي فحدثت بعض أهلي هذا الحديث فقال وهمت فذكر كلامه قال فرجعت الى أبي صالح الآن مسلم يوصل هذه الزيادة (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم أو أبو صالح (تقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر حتى يكون) العدد (منهن كلهن ثلاثا وثلاثين) وهل العدد الجميع أو المجموع * ورواية ابن عجلان ظاهرها أن العدد للجميع ورجحه بعضهم للاتيان فيه بواو والعطف والمختار أن الأفراد أولى لتيسره باحتياجه الى العدد وله على كل حركة ذلك سواء كان بأصابعه أو بغيرها ثواب لا يحصل لصاحب الجمع منه الا الثالث ثم ان الأفضل الاتيان بهذا الذكركم متتابعاً في الوقت الذي عين فيه وهل اذا زيد على العدد المنصوص عليه من الشارع يحصل ذلك الثواب المترتب عليه أم لا قال بعضهم لا يحصل لأن تلك الأعداد حكمة وخاصة وان خفيت علينا لان كلام الشارع لا يتجاوز عن حكم فرجعت فبوت بمجازة ذلك العدد

رب العالمين) قد قدمنا معنى الضحك من الله تعالى وهو الرضا والرحمة واردة الخير لمن يشاء رحمة من عباده والله أعلم والمعتقد

صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله تعالى وجهه عن النار قبل الجنة ومثله شجرة ذات ظل فقال أى رب قد منى الى هذه الشجرة لأكون فى ظلها وساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ولم يذكر فيه قول يا ابن آدم ما يصيرني منك الى آخر الحديث وزاد فيه ويذكره الله تعالى سل كذا وكذا فاذا انقطع به الأماني قال الله هـ سولك وعشرة أمثاله قال ثم يدخل بيته فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك قال فيقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت

(قوله عن النعمان بن أبي عياش) - هو بالشين المعجمة وهو أبو عياش الزرقى الانصارى الصحابى المعروف فى اسمه خلاف مشهور قيل زيد بن الصامت وقيل زيد بن النعمان وقيل عبيد وقيل عبد الرحمن (قوله صلى الله عليه وسلم فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك) هكذا ثبت فى الروايات والأصول وزوجته بالتاء تشبة زوجة بالهاء وهى لغة صحبة معروفة وفيها أبيات كثيرة من شعر العرب وذكرها ابن السكيت وجماعات من أهل اللغة وقوله صلى الله عليه وسلم لم فتقولان هو بالتاء المثناة من فوق وإنما ضبط هذا وإن كان ظاهرا لكونه مما يغلط فيه بعض من لا يعرفه فيقول بالمشناة من تحت وذلك لحن لا شذ فيه قال الله تعالى اذهمت طائفتان منكم أن تفشلا وقال تعالى ووجد من دونهم امراة تزدودان وقال الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال تعالى فيهما عيتان تجريان وأما قولهما الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك

والمعتد الحصول لأنه قد أتى بالمقدار الذى رتب على الاتيان به ذلك الثواب فلا تكون الزيادة منزلة له بعد حصوله بذلك العدد أشار اليه الحافظ زين الدين العراقي وقد اختلفت الروايات فى عدده هذه الأذكار الثلاثة فى حديث أبي هريرة ثلاثا وثلاثين كما مر وعند النسائى من حديث زيد بن ثابت نحو عشرين ويزيدون فيها لا اله الا الله خسا وعشرين وعند البزار من حديث ابن عمر احدى عشرة وعند الترمذى والنسائى من حديث أنس عشرة وفى حديث أنس فى بعض طرقه ستا وفى بعض طرقه أيضا مرة واحدة وعند الطبرانى فى الكبير من حديث زميل الجهنى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح قال وهو ثمان رجله سبحان الله وبحمده واستغفر الله ليه كان ثوبا سبعين مرة ثم يقول سبعين سبحانة الحديث وعند النسائى فى اليوم والليلة من حديث أبي هريرة مرفوعا من سجدة بر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة وحده مائة غفرت له ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر وهذا الاختلاف يحتمل أن يكون صدر فى أوقات متعددة أو هو وارد على سبيل التخيير أو يختلف باختلاف الأحوال وقد زاد مسلم فى رواية ابن عجلان عن سمي قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع اخواننا أهل الاموال بما فعلنا فقالوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال المهلب فى حديث أبي هريرة فضل الغنى نصا لا تأويل اذا استوت أعمالهم المفروضة فلغنى حينئذ من فضل عمل البر ما لا سبيل للفقير اليه وتعبه ابن المنير بأن الفضل المذكور فيه خارج عن محل الخلاف اذ لا يختلفون فى أن الفقير لم يبلغ فضل الصدقة وكيف يختلفون فيه وهو لم يفعل الصدقة وإنما الخلاف اذا قابلنا منزلة الفقير بثواب الصبر على مصيبة شتط العيش ورضاه بذلك عزبة الغنى بثواب الصدقات أيهما أكثر ثوابا هـ • وبأن شاء الله تعالى مباحث هذه المسئلة فى كتاب الأطعمة • ورواة حديث الباب ما بين بصرى ومدنى وفيه التحديث والعنقة والقول وآخرجه مسلم أيضا فى الصلاة والنسائى فى اليوم والليلة • وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابى (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم (عن وراة) بفتح الواو وتشديد الراء آخره دال مهملة (كاتب المغيرة) بالاضافة ولا يذرك كاتب للمغيرة (بن شعبة قال أُملى على المغيرة بن شعبة) سقط ابن شعبة فى رواية أبي ذر والاصملى (فى كتاب الى معاوية) وكان المغيرة اذ ذاك أمير على الكوفة من قبل معاوية وكان السبب فى ذلك أن معاوية كتب اليه اكتب الى تجديت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه (إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول فى دبر كل صلاة بضم الدال والموحدة وقد تسكن أى عقب كل صلاة مكتوبة لا اله الا الله) بالرفع على الخبرية لا لأو على الدلية من الضمير المستتر فى الخبر المقدر أو من اسم لا باعتبار محله قبل دخولها أو أن الابهة نى غير أى لا اله الا الله فى الوجود لا نالو جلنا الا على الاستثناء لم تكن الكلمة توحيد محضا وعروض بانه على تأويل الإبغير يصير المعنى نى اله مغايرة ولا يلزم من نى مغايرة الشئ إثباته هنا فيعود الاشكال وأجيب بأن اثبات الاله كان متفقا عليه بين العقلاء الا أنهم كانوا يشتمون الشركاء والأنداد فكان القصور بهذه الكلمة نى ذلك واثبات الاله من لوازم المعقول سلما أن لا اله الا الله دللت على نى سائر الآلهة وعلى اثبات الالهية لله تعالى الا أنها بوضع الشرع لا بفهوم أصل اللغة هـ • وقد يجوز النص على الاستثناء أو الصفة لاسم لا اذا كانت عني غير لكن المسموع الرفع قال السخاوى فى آية لو كان فيها آلهة الا الله أى غير الله وصف بالما تعذرا الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده ودلالته على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيها مادونه والمراد ملازمته لكونها مطلقا ومعه جلالها على غير كما استثنى بغير جلالها عليها ولا يجوز الرفع على البذل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بأن يكون فى كلام

تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا وقال تعالى فيهما عيتان تجريان وأما قولهما الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك

حدثنا سعيد بن عمرو والأشعثي حدثنا (١٤٠) سفيان بن عيينة عن مطرف وابن أبي جريح عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن شعبه رواه أن شاه

الله تعالى ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا
سفيان بن عيينة عن مطرف بن طريف
وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي
يخبر عن المغيرة بن شعبه قال سمعته
على المنبر يرفعه إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ح وحدثني بشر بن
الحكم واللفظ له حدثنا سفيان بن
عيينة حدثنا مطرف وابن أبي جريح
سمعا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن
شعبه يخبر به الناس على المنبر قال
سفيان رفعه أحدهما أراه ابن
أبي جريح قال سأل موسى صلى الله عليه
وسلم به سبحانه وتعالى ما أدنى أهل
الجنة منزلة قال هو رجل يحيى بعد
ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له
ادخل الجنة فيقول أي رب كيف
فغناه الذي خلقك لنا وخلقنا لك
وجمع بيننا في هذه الدار الدائمة
السرور والله أعلم (قوله حدثنا
سعيد بن عمرو والأشعثي) هو بالنسبة
المثلية بعد العين المهملة منسوب
إلى جده الأشعث وقد تقدم بيانه
(قوله عن ابن أبي جريح) هو بفتح
الهمزة وسكان الباء الموحدة وفتح
الجيم واسمه عبد الملك بن سعيد بن
حيان بن أبي جريح وهو تابعي سمع أبا
الفضل عامر بن واثله وقد سماه منبلم
في الطريق الثاني فقال عبد الملك بن
سعيد (قوله عن مطرف وابن أبي جريح
عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن
شعبه رواه أن شاه الله تعالى وفي
الرواية الأخرى سمعته على المنبر
يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفي الرواية الأخرى عن
سفيان عن مطرف وابن أبي جريح عن
الشعبي عن المغيرة قال سفيان
رفعه أحدهما أراه ابن أبي جريح قال
سأل موسى صلى الله عليه وسلم به

غير موجب وقد أشبعنا القول في مباحث ذلك في أول كتاب الإيمان عند قوله بني الإسلام على
نحو شهادة أن لا إله إلا الله ثم أعلم أنه لا خلاف أن في قولك قام القوم الأزيد انخرجا ونخرجا منه
وأن النخرج ما بعد الأول والنخرج منه ما قبلها ولكن قبل الأشياء القيام والحكم به والقاعدة أن
ما نخرج من نقيض دخل في النقيض الآخر واختلفوا هل زيد نخرج من القيام أو من الحكم به
والذي عليه محققو النجاة والفقهاء أنه نخرج من القيام فيدخل في عدم القيام فهو غير قائم وقيل
نخرج من الحكم بالقيام فيدخل في عدم الحكم فهو غير محكوم عليه وهو قول قوم من الكوفيين
ووافقهم الحنفية فعندنا أن الاستثناء من النفي إثبات ومن الإثبات نفي وعندهم أن المستثنى غير
محكوم عليه بشيء ومن حجج الجمهور الاتفاق على حصول التوحيد بقولنا لا إله إلا الله وذلك إنما
يتشبه على قولنا أن المستثنى محكوم عليه لا على قولهم أنه مسكوت عنه فافهمه قاله ابن هشام
(وحده) بالنصب على الخلق أي لا إله منفردا وحده (لا شريك له) عقلا ونقلا * أما أولاد فلان
وجود الهين محال أدلوفر ضنا وجودهما كان كل واحد منهما قادر على كل المقدورات فلوفر ضنا
أن أحدهما أراد نحر بكذا يبدو الآخر تركه كنهه فلما أن يقع المرادان وهو محال لاستحالة الجمع بين
الضدين ولا يقع واحد منهما وهو محال لأن المانع من وجود مراد كل واحد منهما ما حصول مراد
الآخر ولا يتبع وجود مراد هذا الآخر وجود مراد الآخر وبالعكس فلما امتنع ما لوجودهما وذلك
محال لوجهين الأول أنه لما كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون أحدهما أقدر
من الآخر بل يستويان في القدرة فيستحيل أن يصير مراد أحدهما أولى بالوقوع من الآخر إذ يلزم
ترجيح أحد المتساويين من غير مرجح وهذا محال الثاني أنه أن وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي
يحصل مراده قادر والذي لا يحصل مراده عاجز فلا يكون الهما * وأما ثانيا فلقوله تعالى
والحكم له واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم قل هو الله أحد لا اتخذوا الهين اثنين إنما هو إله
واحد هو الأول والآخِر والأول هو الفرد السابق وذلك يقتضي أن لا شريك له وهو تارة كسد
لقوله وحده لأن المتصف بالوحدانية لا شريك له (له الملك) يضم الميم أي أصناف الخلوقات (وله
الحديد) زاد الطبراني من طريق أخرى عن المغيرة يحيى وعيمت وهو حي لا يموت بيده الخير (وهو على
كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت) أي الذي أعطيت (ولا معطى لما منعت) أي الذي منعت
وزاد في مسند سعيد بن جرد من رواية معمر عن عبد الملك بن عمر بهذا الاستناد ولا راد لما قضيت
وقد أجاز البغداديون كتابه عليه صاحب المصابيح ترك التنوين الاسم المطول فأجازوا لا طالع جبال
أجروه في ذلك مجرى المضاف كما أجرى مجرا في الأعراب قال ابن هشام وعلى ذلك يخرج الحديث
وتبعه الزركشي في تعليق العمدة قال الدماميني بل يخرج الحديث على قول البصريين أيضا
بأن يجعل مانع اسم لا مفردا مبنيا معها ما لتركيبه معها تركيب خمسة عشر وإما لضمه
معنى من الاستغراقية على الخلاف المعروف في المسئلة والخبر محذوف أي لا مانع لما
أعطيت واللام التقوية فلما أن تقول تتعلق ولك أن تقول لا تتعلق وكذا القول في ولا معطى لما
منعت وجوز الحذف ذكر مثل المحذوف وحده منه دفع التكرار فظهر بذلك أن التنوين على
رأى البصريين ممتنع ولعل السر في العدول عن تنوينه إرادته التنصيص على الاستغراق ومع
التنوين يكون الاستغراق ظاهرا لأننا فان قلت إذا نون الاسم كان مطولا ولا عاملة وقد تقرر
أنها عند العمل ناصة على الاستغراق قلت خص بعضهم الاستغراق بجملة البناء من جهة
تضمن معنى من الاستغراقية ولو سلم ما قلته لم يتعين عملها في هذا الاسم المنصوب حتى يكون النص
على الاستغراق حاصل لا احتمال أن يكون منصوبا بفعل محذوف أي لا نجد ولا نرى مانعا ولا معطيا
فعدل إلى البناء لسلامته من هذا الاحتمال اه (ولا ينفع ذا الجند منك الجند) بفتح الجيم

سبحانه وتعالى ما أدنى أهل الجنة منزلة (الشرح) أعلم أنه قد تقدم في الفصول التي في أول الكتاب أن قولهم رواية أو يرفعه فيهما

وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك (١٤١) ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب

فهما أى لا ينفع ذا الغنى عندك غناه انما ينفعه العمل الصالح فن في منك (٣) بمعنى البذل كقوله تعالى أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة أى بدل الآخرة (وقال شعبه) مما وصله السراج في مسنده والطبراني في الدعاء وابن حبان (عن عبد الملك) في رواية أبي ذر والاصيلي زيادة ابن عمير (بهذا) الحديث السابق أى رواه عنه كباروا وسفيان عنه (و) قال شعبه أيضا (عن الحكم) بن عتيبة مما وصله السراج والطبراني وابن حبان وثبت واو وعن الحكم لابن عساكر (عن القاسم بن مخيمرة) بضم الميم وفتح المعجمة وسكون المشاء وكسر الميم بعدها راء مفتوحة (عن وراة بهذا) الحديث أيضا ولغظه كلفظ عبد الملك بن عمير الا أنهم قالوا فيه كان اذا قضى صلاته وسلم قال الخ (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي رجاء وعبد بن جند من طريق سليمان التيمي كلاهما عن الحسن أنه قال في قوله تعالى وأنه تعالى جذربنا (جذغني) بالرفع بلا تنوين على سبيل الحكاية مبتدأ خبره غني أى الحديث تفسيره غني ولكن راية الجدغني وسقط هذا الأثر في رواية الاصيلي وابن عساكر وتعليق الحكم مؤخر عن تعليق الحسن في رواية أبي ذر ومقدم عليه في رواية كريمة وهو الأصوب لأن قوله عن الحكم معطوف على قوله عن عبد الملك وقوله قال الحسن جذغني معترض بين المعطوف والمعطوف عليه * ورواه هذا الحديث الحسة كوفيون الا محمد بن يوسف وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام والرقائق والقدر والدعوات ومسلم وأبو داود والنسائي في الصلاة هذا (باب) بالتنوين (يستقبل الامام الناس) بوجهه (اذا سلم) من الصلاة * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا جرير بن حازم) بالحاء المهملة والزاى (قال حدثنا أبو رجاء) بتخفيف الجيم مدودا عمران بن تميم العطاردي (عن سمرة بن جندب) بضم الميم وضم الدال المهملة وفتحها رضى الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة) أى فرغ منها (أقبل علينا بوجهه) الشريف قال ابن المنبر استدبار الامام للمؤمنين انما هو لحق الامامة فاذا انقضت الصلاة زال السبب فاستقبلهم حينئذ يرفع الخيلاء والترفع على المؤمنين اه وقيل الحكمة فيه تعريف الداخل بأن الصلاة انقضت اذا لواستمر الامام على حاله لا وهم أنه في التشهد مثلا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) النخعي والاصيلي قال عبد الله بن مسلمة (عن مالك) امام دار الهجرة (عن صالح بن كيسان عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بتضغير العبد في الاول وضم العين واسكان المشاء الفوقية في الثالث (عن زيد بن خالد الجهني أنه قال صلى لنا) أى لأجلنا (رسول الله) والاصيلي وأبي ذر صلى الله عليه وسلم (صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية) بحاء مضمومة ودال مفتوحة مهملة مخففة الياء عند بعض المحققين وهو الذى في الفرع مشددة عند أكثر الحديثين موضع على نحو من رحلة من مكة سمي بيئرهاك وبه كانت بيعة الرضوان تحت الشجرة سنة ست من الهجرة (على اثر سماء كانت) بضمير التأنث عائد الى سماء واثر بكسر الهمزة واسكان المثلثة في الفرع ويجوز فتحهما أى على أثر مطرة كانت (من الليلة) ولأبي ذر من الليل (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (أقبل على الناس) بوجهه الشريف (فقال) لهم (هل تدرؤن ماذا قال ربكم) استفهام على سبيل التنبيه (قالوا الله ورسوله أعلم) بما قال (قال أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر) الكفر الحقيقي لأنه قابله بالايمان حقيقة لأنه اعتقد ما ينفضى الى الكفر وهو اعتقاد أن الفعل للكوكب وأما من اعتقد أن الله هو خاتمه ومخترعه وهذا ميقاته وعلامة بالعادة فلا يكفر أو المراد كفر النعمة لاضافة الغث الى الكوكب قال الزركشى والاضافة في عبادى للتغليب وليست للتشريف كهى في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان لأن الكافر ليس من أهله ونعقبه في المصابيح فقال التغليب على الجنة وقد تقدم أن المغيرة يقال بضم الميم وكسر هالفتان والضم أشهر والله أعلم (قوله كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم)

أو ينميه أو يبلغ به كلها ألفاظ موضوعة عند أهل العلم لاضافة الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خلاف في ذلك بين أهل العلم فقوله رواية معناه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بينه هنا في الرواية الثانية وأما قوله رواية ان شاء الله فلا يضره هذا الشك والاستثناء لأنه جزم به في الروايات الباقية وأما قوله في الرواية الاخيرة رفعه أحدهما فغناه أن أحدهما رفعه وأضافه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر وقفه على المغيرة فقال عن المغيرة قال سأله موسى صلى الله عليه وسلم والضمير في أحدهما ما يعود على مطرف وابن أبي عمير شيخى سفيان فقال أحدهما عن الشعبي عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سأله موسى صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن الشعبي عن المغيرة قال سأله موسى ثم انه يحصل من هذا أن الحديث روى مرفوعا وموقوفا وقد قدمنا في الفصول المتقدمة في أول الكتاب أن المذهب الصحيح المختار الذى عليه الفقهاء وأصحاب الاصول والمحققون من الحديث أن الحديث اذا روى متصلا وروى مرسلا وروى مرفوعا وروى موقوفا فالحكم للوصول والمرفوع لانها زيادة ثقة وهى مقبولة عند الجاهير من أصحاب فنون العلوم فلا يندح اختلافهم ههنا في رفع الحديث ووقفه لاسما وقد رواه الآكثرون مرفوعا والله أعلم (وأما قول موسى صلى الله عليه وسلم ما أدنى أهل الجنة) كذا هو في الاصول ما أدنى وهو صحيح ومعناه ماصفة أو ماعلامه أدنى أهل

فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال (١٤٣) في الخامسة رضى رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما شئت نفسك ولذت

عينك فيقول رضى رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر قال ومصادقه في كتاب الله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين الآية * وحدثننا أبو بكر بن عبد الله بن عبيد الله الأشجعي عن عبد الملك بن أبي بكر قال سمعت الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبه يقول على المنبر إن موسى عليه السلام سأل الله تعالى عن أخس أهل الجنة منها حظا وساق الحديث بنحوه * حدثنا محمد بن عبد الله بن عمار حدثنا أبي حدثنا الأشجعي

هو بفتح الهمزة وانحاء قال القاضي هو ما أخذوه من كرامة مولا هم وحصلوه أو يكون معناه قصدوا منازلهم قال وقد ذكره ثعلب بكسر الهمزة (قوله صلى الله عليه وسلم فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر قال ومصادقه في كتاب الله تعالى) أما أردت فبضم التاء ومعناه اخترت واصطفت وأما غرست كرامتهم بيدي إلى آخره فعناه اصطفتهم وتوليتهم فلا يتطرق إلى كرامتهم تغيير وفي آخر الكلام حذف اختصر العلم به تقديره ولم يخطر على قلب بشر ما أكرمتهم به وأعدته لهم وقوله ومصادقه هو بكسر الميم ومعناه دليله وما يصدقه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إن موسى صلى الله عليه وسلم سأل الله تعالى عن أخس أهل الجنة) هكذا ضبطناه

فيالحاء المحجمة وبعدها السين المشددة

خلاف الأصل ولم لا يجوز أن تكون الإضافة لجرد الملك (فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكوكب) بالتنوين وللا ربعة مؤمن بتغير تنوين وثبت قوله بي لأبي ذر وسقطت لغیره وسقطت واو وكافر لابن عساكر وأبي ذر (وأما من قال بنوء كذا وكذا) بفتح التون وسكون الواو في آخره همزة أي بكوكب كذا وكذا سمي بنجوم منازل القمر أنواء وسمي نوا لأنه بنوء طالع عند مغيب مقابله بناحية المغرب وقال ابن الصلاح التواء ليس نفس الكوكب بل مصدرناه النجم إذا سقط وقيل نهض وطلع وبيانه أن ثمانية وعشرين نجما معروفة المطالع في أربعة السنين وهي المعروفة بمنازل القمر يسقط في كل ثلاث عشرة ليلة نجم منها في المغرب مع طلوع مقابله في المشرق فكانوا ينسبون المطر للغارب وقال الأصمعي للطالع قسمة النجم نوا نسبة للفاعل بالمصدر والكسمة بنى مطرنا بنوء كذا وكذا (فذلك كافر بي ومؤمن بالكوكب) وسقطت الواو لأبي ذر والوقت وابن عساكر وقد أحاز العلماء أن يقال مطرنا في نوء كذا * وبه قال (حدثنا عبد الله) أي ابن منبر كافي رواية أبي ذر وابن عساكر بصيغة اسم الفاعل من أنار وللأصلي وأبي الوقت ابن المنبر بالالف واللام لأن الاسم إذا كان في الأصل صفة يجوز فيه الوجهان أنه (سمع يزيد) زاد الأصلي وأبو ذر ابن هرون (قال أخبرنا جندب) بضم الحاء وفتح الميم (عن أنس) وللأصلي زيادة ابن مالك (قال أخر رسول الله) ولأبي ذر والأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم الصلاة ذات ليلة) من باب إضافة المسمى إلى اسمه وألفظت ذات مقجمة (الشرط الليل) الأول (ثم خرج علينا فأملى) أي فرغ من الصلاة (أقبل علينا بوجهه) الشريف (فقال إن الناس) الغير الحاضرين في المسجد (قد صلوا ورددوا واتكلموا) بالنون (ترأوا في) ثواب (صلاة ما انتظرتم الصلاة) أي مدة انتظارها (باب مكث الإمام في صلاة بعد السلام) من الصلاة * وبالسند إلى المؤلف قال (وقال لنا آدم) بن أبي إياس وعادة المؤلف أن يستعمل هذا اللفظ في المذاكرة وهي أحط رتبة وعلى ذلك مشى الكرماني وتبعه البرماوي والعيني قال في الفتح وليس بمطرد فقد وجدت كثيرا مما قال فيه ذلك قد أخرجه في تصانيف أخرى بصيغة التحديث وانما عابر بذلك لغير بينه وبين المرفوع كما عرفته بالاستقراء من صنيعه وتعبه العيني بأنه لا يلزم من كونه وحده الخ أن يكون المؤلف أسند هذا الأمر في تصنيف آخر بصيغة التحديث اه (حدثنا) وللأصلي أخبرنا (شعبة) ابن الحجاج (عن أيوب) السخستاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (يصل في النفل) في مكانه الذي صلى فيه الفريضة (ولأبي ذر عن الجوى فريضة ورواه ابن أبي شيبة من وجه آخر عن أيوب عن نافع قال كان ابن عمر يصل في سجته مكانه (وفعله) أي صلاة النفل في موضع الفرض (القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهذا وصلة ابن أبي شيبة (ويذكر) بضم أوله مبنيًا للمفعول مما وصلة أبو داود وابن ماجه لكن بمعناه (عن أبي هريرة رفعه) بفتح تحت في الفرع أي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي غير الفرع رفعه بفتح فسكون فضم مصدر مضاف للفاعل مرفوع نائب عن الفاعل في يذكر ومفعوله جلة (لا يتطوع الإمام) بضم العين أو محزوم بلا وكسر لانتقاء الساكنين (في مكانه) الذي صلى فيه الفريضة (ولم يصح) ولابن عساكر ولا يصح هذا التعليق لضعف أسنده واضطراره تفريده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف واختلف عليه فيه وفي الباب عن المغيرة بن شعبه مرفوعا أيضا مرفوعا أبو داود بإسناد منقطع بلفظ لا يصلح الإمام في الموضوع الذي صلى فيه حتى يتحول عن مكانه ولابن أبي شيبة بإسناد حسن عن علي قال من السنة أن لا يتطوع الإمام حتى يتحول عن مكانه وكان المعنى في كراهة ذلك خشية التباس النافلة بالفريضة على الداخل * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) أي هشام بن عبد الملك

عن المعرور بن سويد عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم (١٤٣) ا خراهل الجنة دخولا الجنة وا خراهل

النار خروجا منها رجسا ل يؤتى به يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا كذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا كذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فان لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد عملت أشياء لا أراها ههنا فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه * وحدثننا ابن غير حدثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثننا أبو كريب حدثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد * حدثني عبيد الله بن - عبيدوا سمعني بن منصور كلاهما عن روح قال عبيد الله حدثنا روح بن عباد القيسي حدثنا ابن جريح قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورود فقال نحن نحكي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر رأي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها وما كانت تعبد الأول فالأول ثم يأتي نارنا بعد ذلك فيقولون من تقفرون فيقولون ننظر ربنا فيقولون أنابكم فيقولون حتى ننظر اليك

(قوله عن المعرور بن سويد) هو بالعين المهملة والراء المسكورة (قوله عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ما يسأل عن الورود فقال نحكي ونحن يوم القيامة عن كذا وكذا انظر رأي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها إلى آخره)

كافي رواية أبوي الوقت وذر قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحرث) بالمثلثة التابعة بالصرف وعدمه في هند لكونه علم أنثى على ثلاثة أحرف ساكن الوسط ليس أعجميا ولا منقولا من مذكر لؤث لكن المنع أولى (عن أم سلمة) رضي الله عنها (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم) من الصلاة (يمكث في مكانه) الذي صلى فيه (يسير) قال ابن شهاب (الزهري بالاستناد المذكور (قري) بضم النون أي فتنن (والله أعلم) أن مكثه عليه الصلاة والسلام في مكانه كان (لكي ينفذ) بفتح أوله وضم ثالثة والذال معجمة أي يخرج (من ينصرف من النساء) قبل أن يدركهن من ينصرف من الرجال ومقتضى هذا أن المأمومين اذا كانوا رجالا فقط أنه لا يستحب هذا المكث (وقال ابن أبي مريم) مما وصله في الزهريات (أخبرنا نافع بن يزيد قال أخبرني) بالافراد ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي حدثني (جعفر بن ربيعة أن ابن شهاب) (الزهري) كتب اليه قال حدثني هند بنت (ولأبوي ذرو الوقت ابنة) (الحرث الفراسية) بكسر الفاء وتخفيف الراء وكسر السين المهملة وتشديد المثناة التحتية نسبة إلى بني فراس بطن من كنانة (عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكانت من صواحبها) هو من جمع الجمع المكسر جمع سلامة وهو مسوع في هذه اللفظة (قالت كان) النبي صلى الله عليه وسلم (يسلم) فينصرف النساء فيدخلن بيوتهن من قبل أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم (أفادت هذه الرواية الإشارة إلى أقل مقدار كان يمكنه عليه الصلاة والسلام) (وقال ابن وهب) عبد الله مما وصله النسائي عن محمد بن سلمة عنه (عن نونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) (الزهري) أخبرني هند الفراسية (وفي رواية أنقرشية بالقاف والسين المعجمة من غير ألف) (وقال عثمان بن عمر) مما سيأتي موصولا أن شاء الله تعالى بعد أربع أبواب (أخبرنا نونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري) حدثني هند الفراسية (ولأبوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر القرشية بالقاف والسين المعجمة) (وقال) محمد بن الوليد (الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة مما وصله الطبراني في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم عنه (أخبرني) بالافراد ابن شهاب (الزهري) أن هند بنت الحرث (ولأبوي ذرو الوقت والاصيلي) أن هند (القرشية) بالقاف والسين المعجمة من غير ألف نسبة لقريش ومرااد المؤلف بذلك التنبيه على أنه اختلف في نسبة هند ولا مغاربة بين النسبتين لأن كنانة جماع قريش (أخبرته وكانت تحت معبد بن المقداد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة في الأول وكسر الميم في الثاني ابن الأسود الكندي المدني الصحابي (وهو) أي معبد (حليف بني زهرة) بجاء مهملة مفتوحة (وكانت) هند (تدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) ورضي عنهن (وقال شعيب) هو ابن أبي حمزة مما وصله في الزهريات (عن الزهري) أنه قال (حدثني هند القرشية) بالقاف والسين المعجمة (وقال ابن عتيق) بفتح العين هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق مما وصله في الزهريات أيضا (عن الزهري عن هند الفراسية) بالفاء والسين المهملة (وقال الليث) بن سعد (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) بكسر العين الانصاري أنه (حدثه عن ابن شهاب) (ولأبوي ذرو الوقت والاصيلي وابن عساكر) حدثه ابن شهاب (عن امرأة) (وللكشميه) أن امرأة (من قريش) هي هند بنت الحرث المذكورة (حدثته عن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا غير موصول لأن هند أتابعية وفي قوله امرأة من قريش الرد على من زعم أن قوله القرشية بالقاف والسين المعجمة تصحيف من الفراسية بالفاء والسين المهملة قال في الفتح واستنبط من مجموع الأدلة أن للإمام أحوالا لأن الصلاة إما أن تكون مما يتنفل بعدها أولا فان كان الاول فاختلف هل يتشاغل قبل التنفل بالذكر المأثور ثم يتنفل وبذلك أخذ الاكثر من حديث معاوية وعند الحنفية

هكذا وقع هذا اللفظ في جميع الأصول من صحيح مسلم واتفق المتقدمون والمتأخرون على أنه بصحيف وتغيير واختلاط في اللفظ

قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع بين الصحيحين هذا الذي وقع في كتاب مسلم تخليط من أحد الناسخين أو كيف كان وقال القاضي عياض هذه صورة الحديث في جميع النسخ وفيه تغيير كثير ويصحف قال وضوايه نجى يوم القيامة على كرم هكذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن أبي خيثمة من طريق كعب بن مالك يحشر الناس يوم القيامة على تل وأمتى على تل وذكر الطبري في التفسير من حديث ابن عوف بن قريظ هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمته على كرم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن مالك يحشر الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتى على تل قال القاضي فهذا كله بين ما تغير من الحديث وأنه كان أعلم هذا الحرف على الراوي أو أحمى فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه انظر تنبيه الجمع النقلة السلك ونسقه على أنه من متن الحديث كما تراه هذا كلام القاضي وقد تابعه عليه جماعة من المتأخرين والله أعلم قال القاضي ثم إن هذا الحديث جاء كله من كلام جابر موقوفاً عليه وليس هذا من شرط مسلم انليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وأما ذكره مسلم وأدخله في مسنده لأنه روى مسنداً من غير هذا الطريق فذكر ابن أبي خيثمة عن ابن جريج يرفعه بعد قوله فيخلق قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينطلق بهم وقد نبه على هذا مسلم بعد هذا في حديث ابن أبي شيبة وغيره في الشفاعة وأخرج من يخرج من النار ذكر أسناده وسامعه من النبي صلى الله عليه وسلم يعني بعض ما في هذا الحديث والله أعلم (قوله فيتجلى لهم

يكرهه المكث فاعداً يشغل بالصلاة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسبيح قبل أن يصلي الستة لأن القيام إلى السنة بعد أداء الفريضة أفضل من الدعاء والتسبيح والصلاة ولأن الصلاة مشتقة من المواصله وبكثرة الصلاة يصل العبد إلى مقصوده اهـ من المحيط وأما الصلاة التي لا يتنقل بعدها كالعصر فيتنقل الإمام ومن معه بالذكر المأثور ولا يتعين له مكان بل إن شأوا انصرفوا وذكروا وإن شأوا مكثوا وذكروا وعلى الثاني إن كان للإمام عادة أن يعلمهم أو يعظهم فيستحب أن يقبل عليهم جميعاً وإن كان لا يزد على الذكر المأثور فهل يقبل عليهم جميعاً وينقل فيجعل عينه من قبل المأمومين ويساره من قبل القبلة ويدعو خرم بالنأي أكثر الشافعية ويحتمل أنه إن قصر زمن ذلك يستمر مستقبل القبلة من أجل أنها ألقى بالدعاء ويحمل الأول على ما لو أطال الذكر والدعاء اهـ والله الموفق (باب من صلى بالناس فذكر حاجته فتخطاهم) بعد أن سلم وترك المكث وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين العلاف ولابن عساكر ابن ميمون (قال حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي كان يغز سنة ويحج أخرى توفي سنة سبع وعثمان ومائة (عن عمر بن سعيد) بضم العين وفتح الميم في الأول وكسر العين في الثاني ابن أبي حسين النوفلي المكي (قال أخبرني ابن أبي مليكة) بضم الميم (عن عتبة) بن الحرث النوفلي أبي سروعة بكسر السين وفتحها (قال صليبي ورأى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدنية العصر فسلم ثم قام) كذا في الكشميهني وفي رواية الجوى والمستمل فسلم فقام حال كونه (مسرحاً فخطى) بغير همز أي تجاوز (رقاب الناس إلى بعض حجر نسائه) فيه أن للإمام أن يصرف متى شاء وأن الخطى لما لا غنى عنه مباح وأن من وجب عليه فرض فالأفضل مبادرته إليه (ففرع الناس) بكسر الزاي أي خافوا (من سرعته) وكانت هذه عادتهم إذا رأوا منه عليه الصلاة والسلام غير ما يعهدونه خشية أن ينزل فيهم شيء فيسوءهم (تفريج) صلى الله عليه وسلم من الحجر (عليهم) ولابن عساكر اليهم (فراى أنهم عجبوا) وللكشميهني أنهم قد عجبوا (من سرعته فقال) عليه الصلاة والسلام (ذكرت) بفتح الذال والكاف أو بالضم والكسر وأما في الصلاة (شيأ من تن) بكسر الميم المشافهة من ذهب أو فضة غير مصوغ أو من ذهب فقط وفي رواية أبي عاصم تبرأ من الصدقة (عندنا فكرهت أن يجسني) أي يشغلني التفكير فيه عن التوجه والاقبال على الله تعالى (فأمرت بقسمته) بكسر القاف والمثناة الفوقية بعد الميم ولابن ذر وابن عساكر بقسمه بفتح القاف من غير مثناة وفي رواية أبي عاصم فقسمته ويؤخذ منه أن عروض الله في الصلاة في أجني عنهما من وجوه الخبر وإنشاء العزم في أثنائها على الأمور المحمودة لا ينقضها ولا يتقدح في كمالها واستنبط منه ابن بطال أن تأخر الصدقة يحبس صاحبها يوم القيامة في الموقف * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي ومكي وفيه التحديث والأخبار والعنفه والقول وشيخ البخاري من أفراد وأخرجه أيضاً في الصلاة والزكاة والاستئذان والنسائي في الصلاة (باب الانفتال) لاستقبال المأمومين (والانصراف) لحاجته (عن الميم والشمال) أي عن عيم المصلي وعن شمالة فالألف واللام عوض عن المضاف إليه (وكان أنس) ولابن ذر أنس بن مالك مما وصله مسند في مسنده الكبير من طريق سعيد عن قتادة قال كان أنس (ينقل) أي يصرف (عن عيمه وعن يساره ويعيب على من يتوخى) بالخاء المعجمة المشددة أي يقصد ويتحرى (أو من بعد الانفتال عن عيمه) بفتح المثناة التحتية وسكون العين وكسر الميم شد من الراوي وفي رواية أي ذر أو من بعد بفتح المثناة الفوقية والعين والميم المشددة ولابن عساكر والأصلي أو بعد بفتح المثناة التحتية وسكون العين وكسر الميم مع اسقاط من فإن قلت هذا يخالف ما في مسلم من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن

كلايب وحسب تأخذ من شاء الله تعالى ثم يطفأ نور المنافقين ثم ينجو المؤمنون فتجوز (١٤٥) أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة

البدر سبعون ألفاً لا يحاسبون ثم الذين يلونهم كأضوء نجم في السماء ثم كذلك ثم تحل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بقاء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار يقول سمعته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يذنيه يقول ان الله يخرج من النار فيدخلهم الجنة

يخجل فينطلق بهم ويتبعونه) أمأ قوله فينطلق ويتبعونه فتقدم بيانهما في أوائل الكتاب وكذلك تقدم قريبا معنى الضحك وأما التخلي فهو الظهور وإزالة المانع من الرؤية ومعنى يتجلى يخجل أي يظهر وهو راض عنهم (قوله ثم يطفأ نور المنافقين) روي بفتح الباء وضمتها وهما صحيجان معناهما ظاهر (قوله ثم ينجو المؤمنون) هكذا هو في كثير من الاصول وفي أكثرها المؤمنون بالياء (قوله أول زمرة) أي جماعة (قوله حتى ينبتوا نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه) ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها) هكذا هو في جميع الاصول ببلادنا نبات الشئ وكذا انقله القاضي عياض عن رواية الاكثرين وعن بعض رواة مسلم نبات الدمن يعني بكسر الدال واسكان الميم وهذه الرواية هي الموجودة في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق وكلاهما صحيح

السدي قال سألت أنسا كيف أنصرف إذا صليت عن عيني أو عن يساري قال أما أنا فأكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن عينه أوجب بان أنسا انما عاب من يعتقد تختم ذلك وجوبه وأما إذا استوى الأمران فجهة اليمين أولى لأنه عليه الصلاة والسلام كان أكثر انصرافه لجهة اليمين كما سألني في الحديث الآتي ان شاء الله تعالى ويحب التيامن في شأنه كله * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك (قال حدثنا) ولا يذرا خبرنا (شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الا عيش (عن عمارة بن عمير) بضم العين فيهما (عن الاسود) بن يزيد الخنفي (قال قال عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (لا يجعل) ولكنك تمنى لا يجعل بنون التوكيد (أحدكم للشيطان شيا) ولمسلم جزأ (من صلاته يرى) بفتح أوله أي يعتقد ويجوز الضم أي يظن (أن حقا عليه أن لا ينصرف الا عن عينه) بيان لما قبله وهو الجعل أو استئناف بياني كأنه قيل كيف يجعل للشيطان شيئا من صلاته فقال يرى أن حقا عليه الى آخره وقوله أن لا ينصرف في موضع رفع خبران واستشكل بأنه معرفة إذ تقدّر عدم الانصراف فكيف يكون اسمها نكرة وهو معرفة وأوجب بان النكرة المخصوصة كال معرفة أو من باب القلب أي يرى أن عدم الانصراف حق عليه قاله البرماوى تعالى الكرمانى وتعبه العيني فقال هذا تعسف والظاهر أن المعنى يرى واجبا عليه عدم الانصراف الا عن عينه والله (لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا) حال كونه (ينصرف عن يساره) واستنبط ابن المنير منه أن المندوب ربما انقلب مكرها إذا خيف على الناس أن رفعوه عن رتبته لان التيامن مستحب لكن لما خشي ابن مسعود أن يعتقد وجوبه أشار الى كراهته قال أبو عبيد ملان انصرف عن يساره هذا أصاب السنتير يد والله أعلم حيث لم يلزم التيامن على أنه سنة مؤكدة أو واجب والافاضل أن التيامن سنة حتى يكون التيامن بدعة انما البدعة في رفع التيامن عن رتبته قاله في المصاييح * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي واسطى وبصرى وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وثلاثة من التابعين وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة والله أعلم (باب ما جاء في) أكل (الثوم النوى) بنون مكسورة فتنة تحتية فهمزة ممدودة وقد تنغم وهو مجرور وصفة لسابقة المضموم المثناة أي غير النضج (و) ما جاء في أكل (البصل والكراث) بضم الكاف وتشديد الراء آخره مثله (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) يجوز لام القول عطف على المجرور السابق ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (من أكل الثوم أو البصل) أي النوى (من الجوع أو غيره) كالا كل للشهوى والتأدم بالخبز (فلا يقرب من مسجدنا) بنون التاء كيد المشددة وليس هذا لفظ حديث بل هو من تفقه المصنف وتجوز له ذكر الحديث بالمعنى والتقيد بالجوع أو غيره مأخوذ من كلام الصحابي في بعض طرق حديث جابر المروي في مسلم ولفظه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكراث فقلبتا الحاجة فأكلنا منه الحديث والحاجة تشمل الجوع وغيره وأصرح منه ما في حديث أبي سعيد ثم بعد أن فتحت خيرة فوقعتنا في هذه البقعة والناس جبايع الحديث * وبالسند الى البخارى رحمه الله قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهره (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر (سنة سبع من الهجرة) (من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم) يحتمل أن يكون القائل يعني هو عبيد الله العمري كما قاله الحافظ ابن حجر رحمه الله (فلا يقرب من مسجدنا) بنون التاء كيد المشددة أي المكان الذي أعده ليصلى فيه مدة أقامته بخيبر والمراد بالمسجد الجنس والاضافة الى المسلمين

* وحدثنا أبو الربيع حدثنا جابر بن زيد (١٤٦) قال قلت لعمر بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يخرج قوما من النار بالشفاعة قال ثم * حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا أبو جندب الزبيري حدثنا قيس بن سليم الغنبري حدثني يزيد الفقير حدثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم حتى يدخلون الجنة * وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا الفضل بن دكين حدثنا أبو عاصم يعني محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد الفقير

الدمن فعناها أيضا كذلك فان الدمن البعر والتقدير نبات ذى الدمن فى السيل أى كما ثبت الشئ الحاصل فى البعر والغشاء الموجود فى أطراف الأنهر والمراد التشبيه به فى السرعة والنضارة وقد أشار صاحب المطالع الى تصحيح هذه الرواية ولكن لم ينقح الكلام فى تحقيقها بل قال عندى أنها رواية صحيحة ومعناه سرعة نبات الدمن مع ضعف ما ثبت فيه وحسن منظره والله أعلم (وأما قوله ويذهب حرقه) فهو بضم الحاء المهملة وتخفيف الراء والضمير فى حرقه يعود على المخرج من النار وعليه يعود الضمير فى قوله ثم يسأل ومعنى حرقه أثر النار والله أعلم (قوله حدثني يزيد الفقير) هو يزيد بن صهيب الكوفي ثم المكي أبو عثمان قيل له الفقير لانه أصيب فى فقر ظهره فكان يألم منه حتى يفتحن له (قوله صلى الله عليه وسلم ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم حتى يدخلون الجنة) هكذا هو فى الاصول حتى

ويذكر له رواية أخرى أنه قد عني القطان فيه بلفظ فلا يقرب من المساجد وحكم رحبة المسجد حكمه لانها منه ولذا كان عليه الصلاة والسلام اذا وجد ريجها فى المسجد أمر باخراج من وجدت منه الى البقيع كما ثبت فى مسلم عن عمر رضى الله عنه ويلحق بالثوم كل ذى ريح كريح كربة والحق بعضهم به من فيه بخرا وليرحه رائحة وكالمجذوم والارض وأصحاب الصنائع الكريمة كالسماك وتاجر الكتان والغزل وعورض بان أكل الثوم أدخل على نفسه باختياره هذا المانع بخلاف الايجز والمجذوم فكيف يلحق المضطر المختار اه وزاد مسلم من رواية ابن عمر عن عبيد الله حتى يذهب ريجها وهى الثوم بالشجرة والشجرة ما كان على ساق وما لاساق له يسمى نجما كما أن اسم كل منها قد يطلق على الآخر ونطق أفصح الفصحاء من أقوى الدلائل وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) أى ابن اليمان الجعفي المستدى المتوفى سنة تسع وعشرين ومائتين (قال حدثنا أبو عاصم) الفضال بن محمد النبيل شيخ المؤلف ورجل عاروف عنه بواسطة كاهنا (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (قال سمعت جابر ابن عبد الله) الانصارى (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة يربد الثوم) يحتمل أن يكون الذى فسر هو ابن جريج كما قاله الحافظ ابن حجر رجه الله تعالى (فلا يغشانا) بالف بعد الشين المعجمة اجراء لاعتل بجري الصحيح كقوله

اذا العجوز غضبت فطلق * ولا رضاءها ولا تلق

أوالالف من اشباع فتحة يغشانا أو خبر بمعنى النهى أى فلا يأتنا (فى مساجدنا) والعموى والمستمل مسجدنا بالافراد قال عطاء (قلت) لجابر (ما يعنى به) أى بالثوم أنضجاً أم نيشاً (قال) جابر (ما أراه) بضم الهمزة أى ما أظنه عليه الصلاة والسلام (يعنى) أى يقصد (الانيش) بكسر النون مع الهمزة والمد كفى الفرع وأصله وجرم الكرماني بان السائل عطاء والمسؤل جابر وتبعه البرماوى والعيسى وقال الحافظ ابن حجر أطن السائل ابن جريج والمسؤل عطاء وفى مصنف عبد الرزاق ما يرشد الى ذلك اه ومقتضى قوله الانيش أنه لا يكره المطبوخ وفى حديث على المروى عند أبي داود قال نهى عن أكل الثوم الا مطبوخا وفى حديث معاوية بن قرة عن أبيه أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين وقال من أكلهما فلا يقرب من مساجدنا وقال ان كنتم لا بد آكلهما فاميتوهما طبخا (وقال محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة ويزيد من الزيادة الحرفانى المتوفى سنة ثلاث وتسعين ومائة ترى (عن ابن جريج) عبد الملك (الانث) بفتح النون وسكون المثناة الفوقية بعدها نون أخرى أى قال بدل نيشه ثننه وهو الرائحة الكريهة ونقل ابن التين عن مالك أنه قال الفجل ان كان يظهر ريجحه فهو كالثوم وقيد القاضى عياض بالجشاء ونص فى الطبرانى الصغير فى حديث أبي الزبير عن جابر على الفجل لكن فى إسناده يحيى بن راشد وهو ضعيف * وقد وقع حديث جابر هذا مقدا على سابقه فى بعض الاصول وعلى أولهما فى فرع اليونانية كهى علامة التقديم والتأخير ورمز أى نذر وعليه شرح العيني ورواه حديث جابر هذا ما بين بخارى وبصرى ومكي وشيخ المؤلف المستدى من أفراد وفيه الحديث والاختبار والسماع والقول وأخرجه مسلم والنسائى فى الصلاة والترمذى فى الاطعمة * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء المصرية (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى أيضا (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (زعم عطاء) هو ابن أبي رباح أى قال لان المراد بالزعم هنا القول المحقق ولا يصلى عن عطاء (أن جابر بن عبد الله) الانصارى (زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو قال فليعتزل)

قال كنت قد شغفني رأي من رأى الخوارج فخرجنا في عصابة ذوى عدد نريد أن نخرج (١٤٧) ثم نخرج على الناس قال ففررنا على المدينة

فإذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالسا إلى سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإذا هو قد ذكر الجهنمين قال فقلت له يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذى يتحدثون والله يقول انك من تدخل النار فقد أخرجته وكلما أرادوا أن يخرجوا منها أعدوا فيها فها هذا الذى تقولون قال فقال أنقرأ القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعنى الذى يبعثه الله فيه قلت نعم قال فإنه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذى يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومرا الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها

من جوانبه ومعناه ان النار لا تأكل دائرة الوجه لكونها محل السجود ووقع هنا الادارات الوجوه وسبق في الحديث الاخر الامواضع السجود وسبق هنالك الجمع بينهما والله أعلم (قوله كنت قد شغفني رأي من رأى الخوارج) هكذا هو في الاصول والروايات شغفني بالعين المعجمة وحكى القاضي عياض رحمه الله تعالى انه روى بالعين المهملة وهما متقاربان ومعناه لصق بشغاف قلبي وهو غلافه وأما رأى الخوارج فهو ما قدمناه مرات انهم يرون أن أصحاب الكباثر يخلدون في النار ولا يخرج منهم من دخلها (قوله فخرجنا في عصابة ذوى عدد نريد أن نخرج ثم نخرج على الناس) معناه خرجنا من بلادنا ونخرج جماعة كثيرة لنخرج ثم نخرج على الناس مظهرين مذهب الخوارج وندعوا اليه ونحث عليه (قوله غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار) زعم هنا يعنى قال وقد

ولابن عساكر أوفى معتزل (مسجدنا) شك من الزهرى (وليقتل) بواو العطف ولا يذر أو وليقتل (في بيته) بالثاء وهو أخص من الاعتزال لانه أعم من أن يكون في البيت أو غيره * وبه قال المؤلف (و) حدثنا سعيد بن عفير بإسناده (أن النبي صلى الله عليه وسلم) أى لما قدم المدينة من مكة ونزل في بيت أبي أيوب الانصارى (أى) من عند أبي أيوب (بقدر) بضم الهمزة وكسر القاف ما يطبخ فيه الطعام (فيه خضرات) بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين ولا يذر وعزها القاضي عياض وابن قرقول للاصلي خضرات بضم الخاء وفتح الصاد جمع خضرة (من يقول) أى مطبوخة (فوجد لها رجحا) لان الراحة لم تمت منها بالطبخ فكانها نيئة (فسأل فأخبر) بضم الهمزة مبنيها للمفعول أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم (عافها) أى القدر (من يقول فقال) وفي رواية قال (قربوها) أى القدر أو الخضرات أو البقول مشيرا (الى بعض أصحابه كان معه) هو أبو أيوب الانصارى استدلى في فتح الباري لكونه أبا أيوب بحديث مسلم في قصة نزوله عليه الصلاة والسلام عليه قال وكان يقدم للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فإذا جابه به أى بعد أن يأكل النبي صلى الله عليه وسلم منه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقبل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثم فقال أحرام هو يا رسول الله قال لا ولكن أكرهه اه أو هو وغيره لحديث أم أيوب المروى عند ابن خزيمة وحيان قالت نزل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكافأناه طعاما فيه بعض البقول الحديث وفيه قال كلوا فاني لست كأحد منكم فهذا أمر بالاكل للجماعة (فلما رآه) أى فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم أبا أيوب أو غيره (كره) كما قال (ولا يذر والاصيلي فقال) كل فاني أناجى من لا تناجى) أى من الملائكة وعند ابن خزيمة وحيان من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه بطعام من خضرة فيه بصل أو كرث فلم يرفه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أن يأكل فقال له ما منعه أن تأكل فقال لم أر أريدك قال أستحي من ملائكة الله وليس يحرم وعندهما أيضا في أخاف أن أؤذى صاحبي * ورواه هذا الحديث ما بين مصري بالميم ومكي ومدني وفيه الحديث والعنينة وأخرجه البخارى في الاعتصام ومنسلم في الصلاة وأبو داود في الاطعمة والنسائي في الوصية (وقال أحمد بن صالح) المصري شيخ المؤلف من افراده يروى (عن ابن وهب) عبد الله (أى) بضم الهمزة (ببدر) بفتح الموحدة وسكون الدال آخره راء خالف سعيد بن عفير شيخه المذکور في لفظة قدر بالقاف فقط وشار كفي سائر الحديث عن ابن وهب بإسناده المذکور * وقد روى المؤلف في الاعتصام (قال ابن وهب) في تفسير بدر (يعنى طبعا) شبه بالبدر وهو القمر عند كماله لاستدارته (فيه خضرات) أى من يقول وظاهره أن البقول كانت فيه نيئة لا كن لا مانع من كونها كانت مطبوخة وقد رجح جماعة من الشراح رواية أحمد بن صالح هذه لكن ابن وهب فسر البدر بالطبق فدلى على أنه حديثه كذلك والذي يظهر أن رواية القدر أصح لما تقدم من حديث أبي أيوب وأم أيوب جميعا فإن فيه التصريح بالطعام (ولم يذكر الحديث) بسعد فيما وصله الذهبي في الزهريات (وأبو صفوان) عبد الله بن سعيد الاموى فيما وصله المؤلف في الاطعمة عن علي بن المديني عنه (عن يونس) بن يزيد عن عطاء عن جابر (قصة القدر) بل اقتصر على الحديث الاول * قال المؤلف أو شيخه سعيد بن عفير أو ابن وهب وبالأول جزم ابن حجر رحمه الله تعالى (فلا أدري هو من قول الزهرى) مدرجا (أو) هو مروي (في الحديث) المذکور وفي متن الفرع كآصله بعد قوله وقال أحمد بن صالح بعد حديث يونس عن ابن شهاب وهو ثبت قول يونس هذا لفظه وعليه علامة السقوط عند أي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر وبانها مش مكتوب طبع عن ابن شهاب ثبتت وبالهامش أيضا بقية قوله وقال أحمد بن صالح الى آخر قوله أوفى الحديث خرج له من آخر قوله ابن صالح وقال تلوه ذلك هذا

تقدم في أول الكتاب ايضاحها ونقل كلام الأئمة فيها والله أعلم (قوله فيخرجون كأنهم عيدان السماس) هو بالسين المهملتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة وهو جمع سمسم وهو هذا السمس المعروف الذي يستخرج منه الشيرج قال الامام أبو السعادات المبارك بن محمد بن عبد الكريم الجزري المعروف بابن الاثير رحمه الله تعالى معناه والله أعلم أن السماس جمع سمسم وعيدانه تراها اذا قلعت وتركت في الشمس لهوخذ حبهادقا سودا كأنها محتقرة فنبه بها هؤلاء قال وطالما تطلبت هذه اللفظة وسألت عنها فلم أجد فيها شافيا قال وما أشبه أن تكون اللفظة محرفة وربما كانت عيدان السماس وهو خشب أسود كالآبنوس هذا كلام أبي السعادات والسماس الذي ذكره هو محذف الميم وفتح السين الثانية كذا قاله الجوهري وغيره وأما القاضي عياض فقال لا يعرف معنى السماس هنا قال ولعل صوابه عيدان السماس وهو أشبه وهو عود أسود وقيل هو الآبنوس وأما صاحب المطالع فقال قال بعضهم السماس كل نبت ضعيف كالسمسم والكزبرة وقال آخرون لعله الساسم مهـ موز وهو الآبنوس شبههم به في سواده فهذا مختصر ما قالوه فيه والمختار انه السمس كما قدمناه على ما بينه أبو السعادات والله أعلم واعلم انه وقع في كثير من الاصول كأنها عيدان السماس بالف بعد الهاء والصحيح الموجود في معظم الاصول والكتب كأنهم يسم بعد الهاء وللأول ايضاحه وهو أن يكون للضمير في كأنها عائد على الصور أي كان صورهم عيدان السماس والله أعلم وكوفي

المكتوب جميعه في هامش اليونانية في هذا الموضع وليس عليه رقم اه وقد ثبت ايضا في الفرع كهو قوله وقال أحمد بن صالح الى آخر قوله أو في الحديث في الهامش بعد قوله وقال محمد بن يزيد عن ابن جريج الانتنه وقال في آخره هذا مكتوب في اليونانية في المتن في هذا الموضع ومكتوب الى جانبه وخرالى بعد قوله من لا تاجي عند ص س ط ص وسأني بعد مكتوب في هذه النسخة على ما ذكرناه عند أصحاب هذه العلامات فليعلم اه وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله المقعد البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العنبري البصري (عن عبد العزيز) ابن صهيب البصري (قال سأل رجل) قال الخافض بن حجر رحمه الله لم أعرف اسمه (أنس) ولاي ذروا اصلي أنس بن مالك (ما سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم في النوم) بفتح ناه سمعت على الخطاب وما استفهامية ولاي ذريذ كروا لاصلي وأبي الوقت يقول في النوم (فقال) أنس (قال النبي صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة) أي النوم (فلا يقر بنا) بفتح الراء والموحدة وبنون التأ كيد المشددة (ولا يصلين معنا) عطف عليه بنون التأ كيد المشددة أيضا وعين معنا تسكن وتفتح أي مصاحبنا وليس فيه تقييد النهي بالمسجد فيستدل بعمومه على الخافض حكيم الجامع بالمسجد كصلي العبد والجنائز ومكان الولية لكن قد علل المنع في الحديث بترك أذى الملائكة وترك أذى المسلمين فان كان كل من مازعوا له اختص النهي بالمسجد وما في معناها وهذا هو الاظهر والافهم النهي كل مجمع كالاسواق ويؤيد هذا البحث قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم من أكل من هذه الشجرة شأ فلا يقر بنا في المسجد قال ابن العربي ذكر الصفة في الحكم يدل على التعليل بها ومن ثم رد على الماوردي حيث قال لو أن جماعة مسجدا كلوا كلهم ماله رائحة كريهة لم ينعوا منه بخلاف ما اذا أكل بعضهم لان المنع لم يختص بهم بل بهم وبالملائكة وعلى هذا يتناول المنع من تناول شيئا من ذلك ودخل المسجد مطلقا وان كان وحده قاله في فتح الباري ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنعنة والسؤال والقول وأخرجه البخاري أيضا في الاطعمة ومسلم في الصلاة (باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور) بضم الطاء وهو من عطف العام على الخاص وضم غين الغسل لابي ذر (وحضورهم الجماعة) بجر حضور عطف على وضوءه ونصب جماعة بالمصدر المضاف الى فاعله (والعبد) عطف عليه (والجنائز) كذلك (وصفوفهم) بالجر عطف على وضوءه فان قلت قوله وصفوفهم يلزم منه أن تكون للصبيان صفوف تخصهم وليس في الباب ما يدل له أوجب بأن المراد بصفوفهم وقوفهم في الصف مع غيرهم وبالسند الى المؤلف قال رحمه الله تعالى (حدثنا ابن المشي) ولاي ذر حدثنا محمد بن المنثري أي ابن عبد الله الانصاري البصري (قال حدثني) بالافراد ولا ربه حدثنا (عند) محمد بن جعفر البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت سليمان) بن أبي سليمان فيروز (الشيبي) قال سمعت (عامر) الشعبي قال أخبرني (بالافراد) (من مر) من الصحابة ممن لم يسم وخهاله الصحابي غير قاذحة في الاسناد (مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ) بفتح الميم وسكون النون وضم الموحدة آخره مجمعة مع التثنية نعمت السابقة أي قبر منفرد في ناحية عن القبور ولاي ذر قبر منبوذ باضافة قبر الى منبوذ أي قبر لقط أي قبر ولا مطروح (فامهم) عليه الصلاة والسلام في الصلاة عليه (وصفوا عليه) أي على القبر والصادق مفتوحة والقاه مضومة ولاي ذر عن الكشي مني وصفوا خلفه قال الشيبي (فقلت) للشعبي (يا أبا عمرو) بفتح العين (من حدثك) بهذا (فقال) ولا ربه قال أي حدثني (ابن عباس) رضي الله عنهما والغرض منه ان ابن عباس حضر صلاة الجماعة ولم يكن اذذاك بالغافه ومطابق الجزء الثالث والجزء السادس في قوله وصفوفهم وكذا في الاول لانه لم يكن يصلي الا بوضوء ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي

فيخرجون كأنهم القراطيس فرجعنا فقلنا ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله (١٤٩) صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله

وكوفي وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والاحبار والسماع والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الجنائز وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني البصري (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن سليم) بضم السين المهملة المقول فيه ان جبهته تعبت من كثرة السجود (عن عطاء بن يسار) الهلالي مولى أم المؤمنين ميمونة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) رضى الله تعالى عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب) أي كالأجوب في التوكيد (على كل محتمل) أي بالغ فوق واجب الغسل على الصبي بالغه وهو مطابق للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ومتى يجب عليهم الغسل * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومكي ومدني وفيه التحديث والعنفه والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة وفي الشهادات وكذا مسلم وأخرجه أبو داود في الطهارة والنسائي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني وسقط بن عبد الله في رواية أبي ذر (قال أخبرنا) وللاربعة * * * ط ص س حدثنا (سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (قال أخبرني) بالافراد (كريب) بضم الكاف وفتح الراء مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهم) قال بت عند خاتمي أم المؤمنين ميمونة رضى الله عنها (إلى ليله فنام النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شئ) بفتح المجمة قر به خلقة (معلق) بالتذكير على معنى الجلد أو السقاء وضوا أخفيا يخفجه عمرو) أي ابن دينار (وبقائه جدا) من باب الكهم بخلاف يخفجه فانه من باب الكيف وهذا هو الفارق وهو مدرج من ابن عيينة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (يصلي فقامت فتوضأت نحو ما توضأ ثم جثت فقامت عن يساره فقلت) بفتح الفاء عن عيني ثم صلى ماشاء الله ثم اضطجع فنام حتى نفع فأتاه المنادي (ولابى ذر عن الكشميهني في نسخة فأتاه المؤذن) (بأذنه) بكسر الذاو ولا يذر يأنه بفتحها مع الأول وسكون الهمزة فمأول أصلي وابن عساكر وأبى الوقت في نسخة يؤذنه بضم أوله وسكون الهمزة بلفظ المضارع من غير فاء أي يعلمه ولكشميهني فأتاه بفاء فهمزة مفتوحة ممدودة فذال مفتوحة أي أعلمه (بالصلاة فقام معه) أي مع المؤذن أو مع الأيذان (إلى الصلاة فصلى ولم يتوضأ) قال سفيان (قلنا) ولا بن عساكر فقلنا (أمر) هو ابن دينار (ان ناسيا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم فنام عينية ولا ينام قلبه قال عمر وسيمعت عبيد بن عمر) بضم العين فيهما (يقول ان رؤيا الانبياء وحى) وسقط لفظ ان عند الاربعة (ثم قرأ أنى أرى في المنام أنى أنبئكم) يستدل به لما ذكرناه لولم تكن وحيا لما جاز لا برأيه عليه الصلاة والسلام الاقدام على ذبح ولله فان ذلك حرام ومطابقته للجزء الأول من الترجمة من قوله فتوضأت نحو ما توضأ وكان اذ ذاك صغيرا وصلى معه صلى الله عليه وسلم فأقره على ذلك بأن حوله فجعله عن عينية ولم يبين المؤلف رحمه الله في الترجمة ما حكم وضوء الصبي هل هو واجب أو مندوب لانه لو قال مندوب لاقتضى صحة الصلاة بغير وضوء ولو قال واجب لاقتضى أن الصبي يعاقب على تركه فسكت عن ذلك ليسلم من الاعتراض وأما حديث عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده مرفوعا علموا الصبي الصلاة ابن سبع واضر يوم علمها ابن عشر فهو وان اقتضى تعيين وقت الوضوء لتوقف الصلاة على الوضوء فلم يقل بظاهره إلا بعض أهل العلم قالوا يجب الصلاة على الصبي للامر بضره على تركها وهذه صفة الوجوب وبه قال أحمد رحمه الله في رواية وحكى البندنيجي أن الشافعي رحمه الله أو ما إليه وذهب الجمهور إلى انها لا تجب عليه إلا بالبلوغ وقالوا الامر بضره للتدريب * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (ان

(قوله فيخرجون كأنهم القراطيس) القراطيس جمع قرطاس بكسر القاف وضمها الغتان وهو الصحيفة التي يكتب فيها شهادتهم بالقراطيس لشدة بياضهم بعد اغتسالهم ووزوال ما كان عليهم من السواد والله أعلم (قوله فقلنا ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني بالشيخ جابر بن عبد الله رضى الله عنهم وهو أستاذهم انكار ومجدأى لا يظن به الكذب بلاشك (قوله فرجعنا فلا والله ماخرج مناغير رجل واحد) معناه رجعنا من جحنا ولم تعترض لرأى الخوارج بل كففتنا عنه وتبنا منه إلا رجلا منافاته لم يوافقنا في الانكفاف عنه (قوله أو كما قال أبو نعيم) المراد بأبي نعيم الفضل بن دكين بضم الدال المهملة المذكور في أول الاسناد وهو شيخ شيخ مسلم وهذا الذي فعله أدب معروف من آداب الرواة وهو أنه ينبغي للراوى اذا روى بالمعنى أن يقول عقب روايته أو كما قال احتياطا وخوفا من تغيير حصل (قوله حدثنا هدا بن خالد الأزدي حدثنا جاد بن سلمة عن أبي عمران وثابت عن أنس رضى الله عنه) هذا الاسناد كله بصريون أما هدا بن هدا فهو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة وآخره باء موحدة ويقال فيها أيضا هداية بضم الهاء واسكان الدال فاحدهما اسم والاخر لقب واختلف فيهما وقد

حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري (١٥٠) ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لابي كامل قال حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن

مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله تعالى الناس يوم القيامة فيهمون لذلك فيقولون عبيد فليهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا عز وجل حتى يريحنا من مكاننا هذا

قد مضى بيانه وأما أبو عمر إن فهو الجوفي واسمه عبد الملك بن حبيب وأما ثابت فهو البنانى (قوله في الاسناد الجحدري) هو بفتح الجيم وبعد هاء مهملة ساكنة ثم دال مهملة مفتوحة منسوب الى جدته اسمه جحدري وقد تقدم بيانه في أول الكتاب (قوله محمد بن عبيد الغبري) هو بضم الغين المجهمة وفتح الباء الموحدة منسوب الى غير جد القسيلة تقدم أيضا بيانه (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وفي رواية فيهمون) معنى اللفظتين متقاربان فغنى الأولى أنهن مع يعنون بسؤال الشفاعة وزوال الكرب الذى هم فيه ومعنى الثانية ان الله تعالى يلهيهم سؤال ذلك والالهام ان يلقى الله تعالى في النفس أمر يحمل على فعل الشيء أو تركه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس انهم يأتون آدم ونوحا وباقي الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فيطلبون شفاعتهم فيقولون لسنأهناكم ويذكرون خطاياهم الى آخره) اعلم ان العلماء من أهل الفقه والاصول وغيرهم اخذوا في جواز المعاصي على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقد تلخص القاضي رحمه الله تعالى في مقاصد المسئلة فقال لا خلاف أن الكفر عليهم من بعد النبوة ليس بجائز بل هم معصومون منه واختلافه وافي قبل النبوة والصحيح انه لا يجوز وأما المعاصي فلا خلاف انهم معصومون من كل كبيرة واختلف العلماء

جدة ملكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون المشاة التحتية والضمير في جدته عائدة الى اسحق لانها أم أنس (دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتها فأكل منه) عليه الصلاة والسلام (فقال) وفي نسخة ثم قال (قوموا فلا صلى بكم) بلام مكسورة وفتح الياء على أنها لام كي والفعل بعدها منصوب بأن مضمر ما على زيادة الفاء على رأي الاخفش واللام متعلقة بقوموا أو أن والفعل في تأويل المصدر واللام ومفعولها خبر مبتدأ محذوف أى قوموا فصيما مكنم اصلا لاني بكم ويجوز تسكين الياء على أن اللام لام كي وأسكنت الياء تحفيضا وهي لغة مشهورة ومنه قراءة الحسن ونذر واما بنى من الربا ويحتمل أن تكون لام الامر وثبتت الياء في الجزم اجراء للمعتل مجرى الصحيح كقراءة قبل انه من يتق ويصبر (فقمت الى حصير لنا قد اسودت من طول ما لبس فتخضعت بعماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واليقيم معي) برفع اليقيم عطفا على الضمير المرفوع المتصل بلا فصل وانجبه ضمير بضم الصاد المجهمة وسكون المشاة التحتية وبالراء ابن سعد الجحدري (والجحدري) أم سليم (من ورائنا) بكسر ميم من على الاشهر على أنها جارة وجوز الفتح على أنها موصولة (فصلى بنا) عليه الصلاة والسلام (ركعتين) مطابقة للجزء الاخير من الترجمة في قوله واليقيم معي أى في الصف لان اليقيم دال على الصبي اذا ليتم بعد الاحتلام . وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاول والثالث وسكون المشاة الفوقية (عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اقبلت) حال كوني (راكبا على حمار اثنان) بفتح الهمزة والمشاة الفوقية أى اثنى الجير ولا يقال اثنان بخلاف جارة وهو بالجرب بدل من حمار (وأنا يومئذ قد ناهرت) بالزاي أى قاربت (الاحتلام) أى البلوغ فليس المراد خصوص الحلم وهو الذي يراه النائم من الماء (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس عني) بالصرف والياء في الفزع قال النووي رحمه الله والاحود صرفه وكتابه بالالف لا بالياء (الى غير جدار) سعة بالكلية (فرزت بين يدي بعض الصف) الواحد أو المراد الخفس أى بعض الصفوف (فترلت وأرسلت الاثنان ترع) بضم العين أى تسرع المشى أو تأكل (ودخلت في الصف فلم ينكر) بكسر الكاف (ذلك) الفعل (على أحد) لا لاني صلى الله عليه وسلم ولا أحدهم أصحابه الحاضرين ولا بنى ذر على ذلك أحد ومطابقته للترجمة في الجزء الاول منها في الموضوع الثالث في حضور الصبيان الجماعة والسادس في قوله وصفوفهم وأن ابن عباس كان في ذلك الوقت صغيرا وحضر الجماعة ودخل في صفهم وصلى معهم ولم يكن صلى الا بوضوء . وبه قال (حدثنا أبو البيان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن ابن شهاب الزهري) ولغير أبي ذر عن المستملي عن ابن شهاب الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير ان عائشة رضى الله عنها) قالت أعتم النبي (ولاني ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عياش) بالمشاة التحتية والشين المجهمة (حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا) ولابن عسار (أخبرنا) (مهم) هو ابن راشد (عن ابن شهاب الزهري عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) قالت أعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أى أخر حتى اشتدت غمة الليل أى ظلمته (في العشاء حتى) أى الى أن (ناداه عمر) بن الخطاب ولاني ذر عن الكشميهني حتى نادى عمر (قد نام النساء والصبيان) أى الحاضرون للصلاة مع الجماعة (فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم من الخجرة) فقال انه ليس أحد من أهل الارض يصلى هذه الصلاة (العشاء) غيركم) بالرفع والنصب كقوله ما جاءني أحد غير زيد (ولم يكن أحد يومئذ يصلى غير أهل المدينة) بصب غير ولا بنى ذر وابن عسار غير بالرفع وتوجيهها كالسابقة ولابن عسار ولم يكن يومئذ فاسقط لفظ أحد ومطابقته للترجمة ظاهرة

هل ذلك بطريق العقل أو الشرع فقال الاستاذ أبو اسحق ومن معه ذلك (١٥١) ممتنع من مقتضى دليل المعجزة وقال القاضي

أبو بكر ومن وافقه ذلك من طريق الإجماع وذهبت المعتزلة إلى أن ذلك من طريق العقل وكذلك اتفقوا على أن كل ما كان طريقه الإبلان في القول فهم معصومون فيه على كل حال وأما ما كان طريقه الإبلان في الفعل فذهب بعضهم إلى العصمة فيه رأساً وإن السهو والنسيان لا يجوز عليهم فيه وتأولوا أحاديث السهو في الصلاة وغيرها بحسن ذكره في مواضعه وهذا مذهب الاستاذ أبي المظفر الاسفرايني من أئمة الخراسانيين المتكلمين وغيره من المشايخ المتصوفة وذهب معظم المحققين وجهابرة العلماء إلى جواز ذلك ووقوعه منهم وهذا هو الحق ثم لا بد من تنبيههم عليه وذكرهم إياه أما في الحين على قول جمهور المتكلمين وأما قبل وفاتهم على قول بعضهم ليسوا بذلك وببعضهم قبل انحرام مدتهم ولا يصح تبليغهم ما أنزل إليهم وكذلك لا خلاف أنهم معصومون من الصغائر التي تترى بفاعلها وتحط منزلته وتسقط مروءته واختلفوا في وقوع غيرها من الصغائر منهم فذهب معظم الفقهاء والمحدثين والمتكلمين من السلف والخلف إلى جواز وقوعها منهم وحجتهم ظواهر القرآن والأخبار وذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من أئمة إلى عصمتهم من الصغائر كعصمتهم من الكبائر وإن منصب النبوة يحيل عن مواقعتها وعن مخالفة الله تعالى عمداً وتكادوا على الآيات والأحاديث الواردة في ذلك وتأولوها وإن ما ذكر عنهم من

من قوله قد نام النساء والصبيان الحاذقون * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن حجر البصري الصيرفي (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا سفيان) الثوري (قال حدثني) بالافراد وفي بعضها حدثنا (عبد الرحمن بن عباس) بالف بعد العين المهملة ثم موحدة مكسورة فسين مهملة (سمعت) وللأصلي قال سمعت (ابن عباس رضي الله عنهما) قال (والاربعة وقال (له رجل) لم يسم أو هو الراوي (شهدت الخروج) إلى مصلي العيد (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالخطاب في شهدت والاستفهام مقدراً أي حضرت خروج النساء معه عليه الصلاة والسلام (قال نعم) شهدت (ولولا مكاني منه) أي ولولا قربي منه عليه الصلاة والسلام (ما شهدت) قال الراوي (يعني من صغره أي) عليه الصلاة والسلام (العلم) بفتح العين واللام الراءية أو العلامة أو المزار (الذي عند دار كثير بن الصلت) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام آخره مثناة فوقية ابن معديكر بن الكندي (ثم خطب ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن) بتشديد الكاف من التذكير (وأمرهن أن يتصدقن) لأنهن أكثر أهل النار وأن الوقت كان وقت حاجة والمواساة والصدقة كانت يومئذ أفضل وجوه البر (فجعلت المرأة تهوى) بضم أول من الرباع وبفتحة هاء من الثلاثي أي توتئ (بيدها إلى حلقها) بفتح الحاء واللام وبكسر الحاء أيضاً الخاتم لأفصله أو القوط والأصلي إلى حلقها بسكون اللام مع فتح الحاء أي المحل الذي يعلق فيه (تلق) من الإلقاء أي ترى (في ثوب بلال) الخاتم والقوط (ثم أتى) عليه الصلاة والسلام (هو بلال البيت) ولا يبي الوقت إلى البيت ومطابقته للجزء الأول من الترجمة في قوله ما شهدت يعني من صغره * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي وبصري وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه البخاري أيضاً في العيدين والاعتصام وأبو داود والنسائي في الصلاة والحديث الأول يأتي في كتاب الجائز والثاني في الجمعة والثالث في التور والربع ٢ (باب) حكم (خروج النساء) الشواب وغيرهن (إلى المساجد) للصلاة (بالليل والغلس) بفتح الغين المجمة واللام بفتح طمة الليل والجار والمجرور متعلق بالخروج * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا أبو النعمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها) قالت أعتزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة بفتحات أي أبطاً بصلاة العشاء وأخرها (حتى ناداه عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (نام النساء والصبيان) الحاضررون في المسجد (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما ينظرونها) أي صلاة العشاء (أحد غيركم) بالنصب والرفع (من أهل الأرض ولا يصلي) بالمشناة التحتية المضومة وفتح الصاد واللام ولا يبي ذروا الأصلي ولا يصلي بمثناة فوقية أي العشاء (يومئذ لا بالمدينة) وكانوا يصلون العمرة فيما بين أن يغيب الشفق إلى ثلث الليل الأول (بالحرصة ثلث لاليل واستشكل إضافة بين إلى غير متعدد وكان مقتضى الظاهر أن يقال فيما بين أن يغيب الشفق وثلث الليل بالواو لا بالي وأجيب بأن المضاف إليه الدال على التعدد محذوف والتقدير فيما بين أزمنة الغيبة إلى الثلث الأول ومطابقة الترجمة للسند في قوله نام النساء وقيدته بالليل لينبه على أن حكم التهازل خلاف ٣ المطلق في نحو قوله في حديث لا تمنعوا الماء الله مساجد الله على المقيد هنا بالليل وبني المؤلف الترجمة عليه وهل شهودهن للجماعة مندوب أو مباح فقط قال محمد بن جرير الطبري الطلاق الخروج لهن إلى المساجد اباحة لا نذب ولا فرض وفرق بعضهم بين الشابة والمجوز وفيه اباحة خروج النساء لصلحهن لكن فرق بعض المالكية وغيرهم بين الشابة وغيرها وأجيب بأنها إذا كانت مستتر غير متبرئة ولا متعطرة حصل الأمن عليها ولا سيما إذا كان ذلك بالليل وقال أبو حنيفة رحمه الله أكره للنساء شهود الجمعة وأرخص للمجوز أن تشهد العشاء والفجر وأما غيرهما من الصلوات فلا وقال أبو يوسف رحمه الله لا بأس أن

هكذا يبايض بالاصل ذلك إنما هو فيما كان منهم على تأويل أو سهواً ومن أذن من الله تعالى في أشياء أشفقوا من المؤاخذه بها

لنا عند ربك حتى يرجعنا من مكاننا
هذا فيقول استهنا كم في ذكر
خطيئته التي أصاب فيستحي به
منها ولكن اثنا وحا

وأشياء منهم قبل النبوة وهذا
المذهب هو الحق لما قدمناه ولا نلوه
صحيح ذلك منهم لم يلزمنا الاقتداء
بأفعالهم وأقارارهم وكثيرين من
أقوالهم ولا خلاف في الاقتداء بذلك
وإنما اختلاف العلماء هل ذلك على
الوجوب أو على الندب أو الإباحة
أو التفرق فيما كان من باب القرب
أو غيرها قال القاضي وقد سطنا
القول في هذا الباب في كتابنا الشفاء
وبلغنا فيه المبلغ الذي لا يوجد
في غيره وتكاملنا على الظواهر في
ذلك بما فيه كفاية ولا هم لولئك أن
نسب قوم هذا المذهب إلى الخوارج
والمعتزلة وطوائف من المبتدعة إذ
منزعمهم فيه منزع آخر من التكفير
بالصغار ونحن نتبرأ إلى الله تعالى
من هذا المذهب وانظر هذه الخطايا
التي ذكرت للأنبياء ن أكل آدم
عليه الصلاة والسلام من الشجرة
ناسيا ومن دعوة نوح عليه السلام
على قوم كفار وقتل موسى صلى الله
عليه وسلم لكافر لم يؤمر بقتله
ومد أفعى إبراهيم صلى الله عليه وسلم
الكفار بقول عرض به هو فيه من
وجه صادق وهذه كلها في حق
غيرهم ليست بذنوب لكنهم أشفقوا
منها إذ لم تكن عن أمر الله تعالى
وعتب على بعضهم فيها القدر منزلتهم
من معرفة الله تعالى هذا آخر كلام
القاضي عياض رحمه الله تعالى
والله أعلم (قوله في آدم خلق الله
بيده ونفخ فيه من روحه) هو من
باب إضافة التشریف (قوله صلى الله

تخرج البخاري في الكل وأكره الشابة * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا
العيسى الكوفي (عن حنظلة) بن أبي سفيان الأسود الجمعي من مكة (عن سالم بن عبد الله) بن عمر
(عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استأذنتكم نساء كن
بالليل إلى المسجد للعبادة (فأذنواهن) أي إذا أمنت المفسدة منهن وعليهن وذلك هو الأغلب
في ذلك الزمان بخلاف زماننا هذا الكثير الفساد والمفسدين وهل الأمر للزواج أمر نذوب
أو وجوب جملة البيهقي على النذب الحديث وصلاته في دور كن أفضل من صلاته في
مسجد الجماعة وقيد بالليل لكونه أستر لكن لم يذكر أكثر الروايات عن حنظلة قوله بالليل وكذا رواه
بقيد الليل مسلم وغيره والزيادة من الثقة مقبولة * وزاوه هذا الحديث الأربعة ما بين كوفي ومكي
ومدني وفيه التحديث والعنونة وآخرجه مسلم في الصلاة (تابعه) أي تابع عبيد الله بن موسى
(شعبة) بن الحجاج فيما وصله أحمد في مسنده (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد عن
ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية كريمة هنا باب انتظار الناس قيام
الامام العالم وليس ذلك بمعتمد إلا تعلق بذلك بهذا الموضع وقد تقدم ذلك في الامامة بعينه وهو
نائب في الفرع لكن عليه علامة السقوط عند الأربعة * ط ص س * وبه قال (حدثنا عبيد
الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين ابن فارس البصري (قال أخبرنا
يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال حدثني هند بنت الحارث (بالمثناة) (ان أم سلمة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتنا ان النساء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كن إذا سلن
من الصلاة المكتوبة قن وثبت (عطف على قن أي كن إذا سلن ثبت (رسول الله صلى الله عليه
وسلم) في مكانه بعد قيامهن (و) ثبت أيضا (من صلى) معه عليه الصلاة والسلام (من الرجال
ما شاء الله فإذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قام الرجال) بمطابقته للترجمة من حيث ان النساء
كن يخرجن إلى المساجد وهو أعم من أن يكون بالليل أو بالنهار * وبه قال (حدثنا عبد الله بن
مسلمة) الفغني (عن مالك) ح (للتحويل من سند إلى آخر) (وحدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
(قال أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) بكسر العين (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بفتح
العين وسكون الميم (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر
الهمزة وتخفيف النون وهي المخففة من الثقيلة (يلصق الصبح) بفتح اللام الاولى وهي الفارقة
عند البصريين بين النافية والمخففة والكوفيون يجعلونها بمعنى الاوان نافية (فإنصرف النساء)
حال كونهن (متلفعات) بكسر الفاء المشددة وبالعين المهملة المفتوحة والفاع ما يغطي الوجه
ويلحفه به أي التحفات (وعروطنهن) بضم الميم جمع مرط بكسر ها وهو كساء من صوف أو خز
يؤثر به (ما يعرف من الغلس) أنسأهن أم رجال ومطابقته للترجمة من حيث خروج النساء إلى
المساجد بالليل * وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) بكسر الميم وسكون المهملة وكسر الكاف
وزاد الاصيل يعني ان عمل بنون مضومة وميم مفتوحة الباقى نزيل بغداد (قال حدثنا بشر)
بكسر الموحدة وسكون المجمة التميمي الجلي دمشقي الاصل ولا يدرى بشر بن بكر (قال أخبرنا)
ولابي ذر وابن عساكر حدثنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن
أبي كثير) بالمثناة (عن عبد الله بن أبي قتادة الانصاري عن أبيه) أبي قتادة رضي الله عنه (قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأقوم إلى الصلاة وأنا أريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي
فأتجوز) أي فأخفف (في صلاتي كراهية) بالنصب على التعليل أي لاجل ولابي ذر عن
الكشميهني مخافة (ان أشق على أمه) فيه دلالة على حضور النساء إلى المساجد مع النبي صلى الله

باب اضافة الشریف (قوله صلى الله عليه وسلم لست هنا کم) معناه لست أهلاً لذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن اتوا نوحاً عليه

أول رسول بعثه الله تعالى قال في يوم نوح عليه السلام فيقول لست هناكم (١٥٣) فيذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه

تعالى منها ولكن اتوا إبراهيم عليه السلام الذي اتخذ الله خليلا فيأتون إبراهيم عليه السلام فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي أصاب فيستحي ربه تعالى منها

أول رسول بعثه الله تعالى قال الامام أبو عبد الله المازري قد ذكر المؤرخون أن ادريس جند نوح عليهما السلام فإن قام دليل على أن ادريس أرسل أيضا لم يصح قول النساء انه قيل نوح لاخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن آدم أن نوحا أول رسول بعث وان لم يقم دليل جاز ما قالوه وصح أن يحمل أن ادريس كان نبيا غير مرسل قال القاضي عياض وقد قيل ان ادريس هو الباس وأنه كان نبيا في بني اسرائيل كجاء في بعض الاخبار مع نوح بن نون فان كان هكذا سقط الاعتراض قال القاضي وبطل هذا ينسقط الاعتراض بآدم وشيث ورسالتهما الى من معهما وان كانا رسولين فان آدم انما أرسل لنبية ولم يكونوا كفارا بل أمر بتعليمهم الايمان وطاعة الله تعالى وكذلك خلفه ثبت بعدهم بخلاف رسالة نوح الى كفار أهل الارض قال القاضي وقد رأيت أبا الحسن بن بطال ذهب الى ان آدم ليس برسول ليسلم من هذا الاعتراض وحديث أبي ذر الطويل ينص على أن آدم وادريس رسولان هذا آخر كلام القاضي والله أعلم (قوله اتوا إبراهيم الذي اتخذ الله خليلا) قال القاضي عياض رحمه الله تعالى أصل الخلعة الاختصاص والاستصفاء وقيل أصلها الانقطاع الى من خالت مأخوذة من الخلعة وهي الحاجة

عليه وسلم وهو موضع الترجمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمعي الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن بن عوف العيني واسكان الميم ابن سعد بن زبارة الانصاري المدينة توفيت قبل المائة أو بعدها (عن عائشة رضي الله عنها قالت) لو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء من حسن الزينة بالحلي والحلل أو التطيب وغير ذلك مما يحرك الداعية للشهوة (لنمنعن) ولا نؤذي ذروا الوقت وابن عساكر في نسخة المسجدين بالافراد ولا يصلي المساجدين (كما منعت نساء بني اسرائيل) من ذلك يقتضي شريعتهم أو كان منعهن بعد الاباحة وموضع ما أحدث نصب مفعول أدرك قال يحيى بن سعيد (قالت عمرة) بنت عبد الرحمن (أو) نساء بني اسرائيل (منعن) بضم الميم وكسر التون أي من المساجدين (قالت) عمرة (نعم) منعن منها والظاهر أنها تلت ذلك عن عائشة رضي الله عنها أو عن غيرها وقد ثبت ذلك من حديث عروة عن عائشة موقوفا باللفظ قالت عائشة كن نساء بني اسرائيل يتخذن أرجلا من خشب ينسرفن لرجال في المساجد فترم الله عليهن المساجد وسلط عليهن الحية فترواه عبد الرزاق بسند صحيح وهذا وان كان موقوفا فحكه الرفع لانه لا يقال بالراي واستدل بعضهم لمنع النساء مطلقا بقول عائشة رضي الله عنها هذا وأجيب بأنه لا يترتب عليه تغير الحكم لانها علقته على شرط لم يوجد بناء على ظن ظنته فقالت لو رأى لمنع فيقال عليه لم يروى يمنع واستمر الحكم حتى ان عائشة لم تصرح بالمنع وان كان كلامها يشعر بأنها كانت ترى المنع وأيضا فقد علم الله تعالى ما سجدت في أوحي الى نبية عليه الصلاة والسلام منعهن ولو كان ما أحدثن يستلزم منعهن من المساجد لكان منعهن من غيرها كالاسواق أولى وأيضا فالاحداث انما وقع من بعض النساء لا من جميعهن فان تعين المنع فليكن لمن أحدثت والاولى أن ينظر الى ما يخشى منه الفساد فيجنب لشارته عليه الصلاة والسلام الى ذلك يمنع التطيب والزينة ثم صلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في المسجد في حديث ابن عمر المروي في أبي داود وصححه ابن خزيمة لا تمتعوا نساءكم المساجد ويوتن خير لهن واستنبط من قول عائشة هذا أنه يحدث للناس فتاوى بقدر ما أحدثوا كما قاله امام الأئمة مالك وليس هذا من التمسك بالمصالح المرسلات المبينة للشرع كما توهمه بعضهم وانما امر اده كراد عائشة أي يحدثون أمر اقتضى أصول الشريعة فيه غير ما اقتضته قبل حدوث ذلك الأمر ولا غرو في تبعية الاحكام للاحوال اه (باب صلاة النساء خلف) صفوف (الرجال) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف والراي والعين المهمة المفتوحات المؤذن المكي (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري المدني (عن) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحارث) الفراسية (عن أم سلمة رضي الله عنها قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة (قام النساء حين يقضي تسليما وعكث هو) عليه الصلاة والسلام (في مقامه يسيرا) بفتح الميم اسم مكان القيام (قبل أن يقوم قال) الزهري (نرى) بفتح النون ولا يذرنرى بضمها أي نظن (والله أعلم أن ذلك) الفعل (كان) لكي ينصرف النساء قبل أن يذركهن الرجال ولا يذرنرى أن يذركهن أحد من الرجال لكن في هامش الفرع وأصله ضبب ابن عساكر على من ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان نصف النساء لو كان امام الرجال أو بعضهم للزم من انصرفهن قبلهم أن يتخطينهم وذلك منهي عنه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن عيينة) ولا يذرنرى عن ابن عيينة (عن اسحق) ولا يذروا الاصيل وابن عساكر عن اسحق بن عبد الله (عن أنس رضي الله عنه) ولا اصلي زيادة ابن مالك (قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في بيت أم سليم) ولا يذرنرى نسخة في بيت أم سلمة (فقمتم وتيسم خلفه) هو ضميرة وهو مرفوع عطف على الضمير المرفوع

الكامل المحبة والمحبوب الموفق
بحقيقة المحبة الالذان ليس في جهما
نقص ولا خلل قال الواحدي هذا
القول هو الاختيار لان الله عز وجل
خليل ابراهيم وابراهيم خليل الله
ولا يجوز ان يقال الله تعالى خليل
ابراهيم من الخلعة التي هي الحاجة
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
ان كل واحد من الانبياء صلوات
الله وسلامه عليهم يقول لست
هناكم أو استلها) قال القاضي
عباس هذا يقولونه تواضعوا بكارا
لما يستلونه قال وقد تكون اشارة
من كل واحد منهم الى أن هذه
الشفاعة وهذا المقام ليس له بل
لغيره وكل واحد منهم يدل على الآخر
حتى انتهى الامر الى صاحبه قال
ويحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد
صلى الله عليه وسلم معينا وتكون
احالة كل واحد منهم على الآخر
على تدريج الشفاعة في ذلك الى
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال
وفيه تقديم ذوى الاسنان والآباء
على الابناء في الامور التي لها مال قال
وأما مبادرة النبي صلى الله عليه
وسلم لذلك واجابته لدعوتهم فلتحققه
صلى الله عليه وسلم أن هذه
الكرامة والمقامة صلى الله عليه
وسلم خاصة هذا كلام القاضي
والحكمة في أن الله تعالى ألهمهم
سؤال آدم ومن بعده صلوات الله
وسلامه عليهم في الابتداء ولم يلهموا
سؤال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
هي والله أعلم اظهر فضيلة نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم فانهم لو سألوه
ابتداء لكان يحتمل أن غيره يقدر
على هذا ويحصله وأما اذا سألوا
غيره من رسل الله تعالى وأصفيائه
فامتنعوا ثم سألوه فأجاب وحصل غرضهم فهو النهاية في ارتفاع المزية وكمال القرب وعظيم الادلال والانس وفيه تفضيله صلى الله

الموصول بلاتا كد وهو مذهب الكوفيين أما البصريون فيوجبون في مثله النصب مفعولا معه
(وأما سليم خلفنا) هذا موضع الترجمة فانها صلت خلف الرجال وهم أنس ومن معه وفي هامش
فرع اليونانية هنا مانصه وهذا الباب في الاصل مخرج في الحاشية معصم عليهم ذكره بعد بيان
اهـ (باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد) خوف أن يعرفن بسبب
انتشار الضوء اذا مكثن وميم مقامهن بالفتح ونضمها مصدر ميمي من أقام أي قلة أقامتهن وقيدته
بالصبح لان طول التأخر فيه يفضي الى الاسفار فناسب الاسراع بخلاف العشاء فانه يفضي الى
زيادة الظلمة فلا يضر المكث * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن موسى) الخ (قال
حدثنا سعيد بن منصور) هو شيخ المصنف روى عنه هنا بالواسطة (قال حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح
اللام ابن سليمان المدني (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق
رضي الله عنه (عن عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الصبح
بغلس فينصرفن نساء المؤمنين) بابتات نون الاناث على لغة يتعاقبون فيكم ملائكة وقيل في
نسخة كما ذكره الكرماني نساء المؤمنات أي نساء الانفس المؤمنات أو النساء بمعنى الفاضلات أي
فاضلات المؤمنات لانه لما كانت صورة اللفظ أنه من اضافة النسي الى نفسه وهي مجموعة عند الجميع
احتج الى التأويل والتأويل بالتقدير المذكور يرجع الى أنه من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد
الجامع وجانب الغربي وفيه بين البصريين والكوفيين خلاف (لا يعرفن من الغلس) بضم
أوله وفتح ثائه وابتات نون الاناث كذلك (أو) قالت (لا يعرف بعضهن بعضا) بفتح أول يعرف
وكسر ثائه بالافراد على الاصل ولا يذر عن الحموى والمستعمل لا يعرفن بفتح أوله وكسر ثائه
ونون الاناث على اللغة المذكورة وهي لغة بني الحزرت (باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى
المسجد) لاجل العبادة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يزيد بن زريع)
بتقديم الزاي على الزاء مصغرا البصري (عن معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن
سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أنه (قال اذا استأذنت امرأة أحدكم في أن تخرج الى المسجد أو ما في معناه كشهود العبد وعبادة
المريض) فلا يمنعها بالجزم والرفع وليس في الحديث التقيد بالمسجد انما هو مطلق يشمل
مواضع العبادة وغير هاتعم أخرجه الاسماعيلي من هذا الوجه يذكر المسجد وكذا أحمد عن
عبد الأعلى عن معمر ومقتضاه ان جواز خروج المرأة يحتاج الى اذن الزوج لتوجه الامر الى
الازواج بالاذن قاله النووي وتعقبه الشيخ في الدين بانه اذا أخذ من المفهوم فهو مفهوم لقب
وهو ضعيف لكن يتقوى بان يقال ان منع الرجال نساءهم أمر مقرر اهـ وزاد في فرع اليونانية
كهـ هنا باب صلاة النساء خلف الرجال وهو ثابت فيه قبل بيان فكره فيه ونبه على سقوط
الاخير في الهامش بآرائه عند أي ذرو هو ساقط في جميع الاصول التي وقفت عليها لكونه لا فائدة
في تكريره نعم فيه حين يقضى تسليبه وهو عيكت وفي السابق حين يقضى تسليبه وهو عيكت هو وفيه
أيضا قالت بناء التانيث ولابن عساكر قال بالتذكير في الاول قال فقط وفي الاخير قدم حديث أبي
نعيم على حديث يحيى بن قزعة

* (كتاب الجمعة) *

بضم الميم اتباع الضمة الجيم كعصر في عسراسم من الاجتماع أضيف اليه اليوم والصلاة ثم كثر
الاستعمال حتى حذف منه الصلاة وجوز اسكانها على الاصل للفعل كراهة وهي لغة تميم وقرا
بها المطوى عن الاعمش وقتعها بمعنى فاعل أي اليوم الجامع فهو كهزمة ولم يقرأ بها واستشكل

كوته

فيقول لست هنا كم ويد. كخطيئته
التي أصاب فيستحيي به منها ولكن
ائتوا عيسى روح الله وكلتسه
فيأتون عيسى روح الله وكلتسه
فيقول لست هنا كم ولكن ائتوا
محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا قد
غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيأتوني فاستأذن علي ربي تعالى

عليه وسلم على جميع المخلوقين من
الرب والاديين والملائكة فان
هذا الامر العظيم وهي الشفاعة
العظمى لا يقدر على الاقدام عليه
غيره صلى الله عليه وسلم وعليهم
أجمعين والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم في موسى صلى الله عليه
وسلم الذي كلمه الله تكليما) هذا
باجماع أهل السنة على ظاهره وان
الله تعالى كلم موسى حقيقة كلاما
سمعه بغير واسطة ولهذا أكد
بالمصدر والكلام صفة ثابتة لله
تعالى لا يشبه كلام غيره (قوله في
عيسى روح الله وكلتسه) تقدم
الكلام في معناه في أوائل كتاب
الايان (قوله صلى الله عليه وسلم
ائتوا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا
قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه
وما تأخر) هذا ما اختلف العلماء
في معناه قال القاضي قبل المتقدم
ما كان قبل النبوة والمتأخر عصمته
بعدها وقيل المراد به ذنوب أمته
صلى الله عليه وسلم قلت فعلى هذا
يكون المراد القفران لبعضهم
أو سلامتهم من النار في النار
وقيل المراد ما وقع منه صلى الله عليه
وسلم عن سهو وتأويل حكاية
الطبري واختاره القسيري وقيل
ما تقدم لا يبيد آدم وما تأخر من
ذنوب أمته وقيل المراد انه مغفور

كونه أنت وهو صفة اليوم وأجيب بأن التاء ليست للتأنيث بل للمبالغة كما في رجل علامة أو هو صفة
للساعة وحكي الكسر أيضا (بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت السلسلة هنا في رواية الاكثرين
وقدمت في رواية وسقطت لكثرة ولا يذرعن الجوى (باب فرض الجمعة لقول الله تعالى اذا
نودي للصلاة) اذن لها عند قعود الامام على المنبر (من يوم الجمعة) بيان وتفسير لاذا وقيل عني في
(فاسعوا الى ذكر الله) موعظة الامام والخطبة أو الصلاة وهما معا والامر بالسعي لها يدل على
وجوبها اذا لبدل السعي الاعلى واجب وهو مأخوذ من مشروعة النداء لها اذا لاذان من
خواص الفرائض واستدلال المصنف بهذه الآية على الفرضية كالشافعي رضي الله عنه في الام
(وذروا البيع) المعاملة فانها حرام حينئذ وتحريم المباح لا يكون الا الواجب (ذلكم) أي السعي
الى ذكر الله (خير لكم) من المعاملة فان نفع الآخرة خير وأبقى (ان كنتم تعلمون) ان كنتم من
أهل العلم ولفظ رواية ابن عساكر فاسعوا الى قوله تعلمون وزاد أبو ذر عن الجوى تفسير فاسعوا
قال فامضوا وبها قرأ عمر رضي الله عنه كسبا في التفسير ان شاء الله تعالى وعن الحسن ليس
المراد السعي على الاقدام ولقد تموا أن يأتوا المسجد الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب
والنسة والخشوع وعن الشافعي رحمه الله السعي في هذا الموضع العمل ومذهب الشافعية والمالكية
والحنابلة وزفران الجمعة فرض الوقت والظهر بدل عنها به قال محمد في رواية عنه وفي القديم
لشافعي وبه قال أبو حنيفة وأبو يوسف الفرض الظهر وقال محمد في رواية الفرض أحدهما
وبالسند السابق الى المؤلف قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن
أبي حمزة (قال حدثنا أبو الرناد) بكسر الراءى عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج
مولد ببيعة بن الحر حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول نحن الآخرون) زمانا في الدنيا (السابقون) أهل الكتاب وغيرهم منزلة وكرامة (يوم
القيامة) في الحشر والحساب والقضاء لهم قبل الخلاق وفي دخول الجنة ورواه مسلم بلفظ نحن
الآخرون من أهل الدنيا والسابقون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلاق (يبدأنهم) بفتح
الموحدة وسكون المشاة التحية وفتح الال المهملة بمعنى غير الاستثنائية أي نحن السابقون للفضل
غير أن اليهود والنصارى (أو نوا الكتاب) التوراة والانجيل (من قبلنا) زاد في رواية أبي زرعة
الدمشقي عن أبي اليمان شيخ المؤلف فيمارواه الطبراني في مسند الشاميين عنه وأوتينا أي القرآن
من بعدهم وذكر المؤلف من وجه آخر عن أبي هريرة تاما بعد أبواب (ثم هذا) أي يوم الجمعة
(يومهم الذي فرض عليهم) وعلينا تعظيمه بعينه أو الاجتماع فيه وروى ابن أبي حاتم عن السدي
ان الله فرض على اليهود الجمعة فقالوا يا موسى ان الله لم يخلق يوم السبت شيئا فاجعله لنا جعل عليهم
وفي بعض الآثار عن نقله أبو عبد الله الأبي ان موسى عليه الصلاة والسلام عين لهم يوم الجمعة
وأخبرهم بفضيلته فناظره بان السبت أفضل فأوحى الله تعالى اليه دعهم وما اختاروا وانظروا أنه
عينه لهم لان الساب قد دل على ذمهم في العدول عنه فيجب أن يكون قد عينه لهم لانه لو لم يعينه لهم
ووكل التعيين الى اجتهادهم لكان الواجب عليهم تعظيم يوم لا بعينه فإذا أدى الاجتهاد الى أنه
السبت أو الاحد لم يجتهد ما أدى الاجتهاد اليه ولا يأتهم ويشهد له قوله هذا يومهم الذي فرض
عليهم فاختلوا فيه فانه ظاهر أو نص في التعيين وليس ذلك بعجب من مخالفتهم وكيف
لا وهم القائلون سمعنا وعصينا ولا يذروا ابن عساكر عن الجوى هذا يومهم الذي فرض الله
عليهم (فاختلفوا فيه) هل يلزم بعينه أم يسوغ لهم ابداله بغيره من الايام فاجتهدوا في ذلك
فاخطوا (فهدانا الله) بان نص لنا عليه ولم يكن لنا الى اجتهادنا للاحتمال أن يكون صلى الله عليه
وسلم عليه بالوحي وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها بها وفيه حديث عن ابن عباس عند الدارقطني

له غير مؤاخذ بذب لو كان وقيل هو تنزيهه عن الذنوب صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن علي ربي

فيؤذن لي فإذا أثار أيتها وقعت ساجدا (١٥٦) فيدعني ماشاء الله أن يدعني فيقال يا محمد ارفع رأسك قل تسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع

رأسى فأجدرني تعالى بتحميد يعلمني ربي عز وجل ثم أشفع فيحدي حدا فآخر جهنم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا فيدعني ماشاء الله أن يدعني ثم يقال لي ارفع رأسك يا محمد قل تسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع رأسى فأجدرني بتحميد يعلمني ربي ثم أشفع فيحدي حدا فآخر جهنم من النار وأدخلهم الجنة قال فلا أدري في الثالثة أوفى الرابعة

فيؤذن لي قال القاضي عياض رحمه الله تعالى معناه والله أعلم فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها والمقام المحمود الذي ادخره الله تعالى له وأعلم أنه ينبعث فيه قال القاضي وجاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم بعد سجوده وجدده والأذن له في الشفاعة بقوله أمي أمي وقد جاء في حديث حذيفة بعد هذا في هذا الحديث نفسه قال فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط عينا وشمالا فيقرأ أولهم كالبرق وساق الحديث وهذا يتصل بالحديث لأن هذه هي الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها وهي الراحة من الموقف والفصل بين العباد ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمته صلى الله عليه وسلم وفي المذنبين وحلت الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم كما جاء في الأحاديث الأخرى جاء في الأحاديث المتقدمة في الرؤية وحشر الناس أتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم عذب المؤمنين من المنافقين ثم حلول الشفاعة

ولذلك جمع بهم أول ما قدم المدينة كذا كره ابن اسحق وغيره أو هدا أنا الله له بالاجتهاد كما يدل عليه مرسل ابن سيرين عند عبد الرزاق باسناد صحيح ولفظه جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها النبي صلى الله عليه وسلم وقبل أن تنزل الجمعة قالت الانصاران لليهود يوم ما يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى مثل ذلك فهل فلنعمل يوما نجمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي ونشكره فجعلوا يوم العروبة واجتمعوا فيه إلى أسعد بن زرارة فقصي بهم الحديث وله شاهد باسناد حسن عند أبي داود وصححه ابن خزيمة وغيره من حديث كعب بن مالك قال كان أول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن زرارة (قالنا للناس اتبعوا) ولا يذرف الناس لنا تبع (اليهود) أي تعيد اليهود (غدا) يوم السبت (و) تعيد (النصارى بعد غد) يوم الأحد كذا قدره ابن مالك ليسلم من الأخبار بنظر الزمان عن الجنة * وجه اختيار اليهود يوم السبت لزعمهم أنه يوم فرغ الله فيه من خلق الخلق قالوا فنحن نستريح فيه عن العمل ونشتغل بالعبادة والشكر والنصارى الأحد لأنه أول يوم بدأ الله فيه بخلق الخلق فاستحق التعظيم وقد هدا أنا الله تعالى الجمعة لأنه خلق فيه آدم عليه الصلاة والسلام والانسان انما خلق للعبادة وهو اليوم الذي فرضه الله تعالى عليهم فلم يهزمهم له وادخره لنا واستدل به النووي رحمه الله تعالى على فرضية الجمعة لقوله فرض عليهم فهدانا الله له فان التقدير فرض عليهم وعلينا فاضلوا وهدينا ويؤيده رواية مسلم عن سفیان عن أبي الزناد كتب علينا * ورواه هذا الحديث الجمعة ما بين حصي ومدني وفيه التحديث والسماع والقول وآخر جملة مسلم والنسائي (باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة أو على النساء) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب وابن عساكر عن ابن عمر (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء أي إذا أراد (أحدكم الجمعة فليغتسل) بإضافة أحد إلى ضمير الجمع ليعلم الرجال والنساء والصبيان واستشكل دلالة الحديث على ما ترجمه من شهود الصبي والمرأة للجمعة فان القضية الشرطية لا تدل على وقوع المجيء * وأجيب بأنه استغنى عن إذا فأنه لا يدخل الا في مجزوم بوقوعه وتعبق بأنه خرج بقوله في ثالث حديث الباب على كل محتلم الصبي وبعضهم النهي في منع النساء من المساجد الا بالليل حضورهن الجمعة وفي بعض طرق حديث نافع عند أبي داود باسناد صحيح لكنه ليس على شرط المصنف عن طارق بن شهاب مرفوعا للجمعة على امرأة ولا يصح نعم لا بأس بحضور المجائز باذن الأزواج ولحترز من الطيب والزينة وظاهر قوله إذا جاء فليغتسل أن الغسل يعقب المجيء وليس كذلك وانما التقدير إذا أراد أحدكم كما مر وقد وقع ذلك صريحا عند مسلم في رواية الليث عن نافع ولفظه إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فهو كاية الاستعاذة وفي حديث أبي هريرة من اغتسل يوم الجمعة ثم راح وهو صريح في تأخر الزواجر عن الغسل وقد علم من تعيد الغسل بالمجيء أن الغسل للصلاة لا لليوم وهو مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة رحمه الله فلو اغتسل بعد الصلاة لم يكن الجمعة ولو اغتسل بعد الفجر أجزأه عند الشافعية والحنفية خلافا للمالكية والأوزاعي وفي حديث اسمعيل بن أمية عن نافع عن أبي عوانة وغيره كان الناس يغدون في أعمالهم فإذا كانت الجمعة جاؤا وعليهم ثياب متغيرة فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء منكم الجمعة فليغتسل فأدسب الحديث واستدل به المالكية في أنه يعتبر أن يكون الغسل متصلا بالذهاب لثلايفوت الغرض وهو رعاية الحاضرين من التأذي بالروائح حال الاجتماع وهو غير محتص عن تلمسه قالوا ومن اغتسل ثم اشتغل عن الرواح إلى أن بعد ما بينهم ما عرفاه بعد الغسل لتزليل البعد منزلة الترك وكذا اذا نام اختيارا بخلاف من عليه

قال فأقول يارب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود قال ابن (١٥٧) عبيد في روايته قال قتادة أي وجب عليه

الخلود * وحدثنا محمد بن المشني
ومحمد بن بشار قالوا حدثنا ابن أبي
عدي عن سعيد بن قتادة عن أنس
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يجتمع المؤمنون يوم القيامة
فيهمون بذلك أو يلهمون ذلك بعث
حديث أبي عوانة وقال في الحديث
ثم آتته الرابعة أو أعود الرابعة
فأقول يارب ما بقي الا من حبسه
القرآن

وهو أول المقام المحمود وان الشفاعة
التي ذكر حلولها هي الشفاعة في
المتنبيين على الصراط وهو ظاهر
الاحاديث وانما النبيينا محمد صلى
الله عليه وسلم وغيره كائن عليه في
الاحاديث ثم ذكر بعدها الشفاعة
فمن دخل النار وبه ذنوب
متون الحديث وتترتب معانيها ان
شاء الله تعالى هذا آخر كلام القاضي
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
ما بقي في النار الا من حبسه القرآن
أي وجب عليه الخلود) وبين مسلم
رحمه الله تعالى ان قوله أي وجب
عليه الخلود هو تفسير قتادة اراوى
وهذا التفسير صحيح ومعناه من
أخبر القرآن أنه يخلد في النار وهم
الكفار كما قال الله تعالى ان الله
لا يغفر أن يشرك به وفي هذا دلالة
لمذهب أهل الحق وما أجمع عليه
السلف أنه لا يخلد في النار أحد
مات على التوحيد والله أعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم ثم آتته فأقول
يارب) معنى آتته أي أعود الى
المقام الذي كنت فيه أولا وسألت
وهو مقام الشفاعة (قوله حدثنا
محمد بن المشني ومحمد بن بشار قالوا
حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن
قتادة عن أنس قال مسلم وحدثنا

النوم أو أكل أو شرب كثيرا بخلاف القليل اهـ ومقتضى النظر أنه اذا عرف أن الحكمة في
الامر بالغسل يوم الجمعة التنظيف رعاية للحاضرين كما مر في خشي أن يصيبه في أثناء النهار
ما يزيل تنظيفه استحبابه أن يؤخر الغسل لوقت ذهابه كما مر عن المالكية وبه صرح في الروضة
وغيرها ومفهوم الحديث أن الغسل لا يشترع لمن لا يحضرها كالسافر والعبد وقد صرح به في
رواية عثمان بن واقد عند أبي عوانة وابني خزيمة وجان في صحاحهم ولفظه من أتى الجمعة من
الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل وهو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور
خلافا لاكثر الحنفية وذكر الجي في قوله اذا جاء أحدكم الجمعة للغاب والافالحكم شامل لمجاور
الجامع ومن هو مقيم به * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) الضبي فيهم المجمع وفتح
الموحدة البصري وسقط ابن أسماء في رواية الاصيلي (قال حدثنا) ولغير ابن عساكر أخبرنا
(جويرية) بضم الجيم وفتح الواو ولا يدرج ويرية بن أسماء الضبي البصري عم محمد الراوى
عنه (عن مالك) الامام (عن) ابن شهاب (الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر) العمري (عن ابن
عمر رضي الله عنهما أن) أباه (عمر بن الخطاب ينما) بالمسيح (هو قائم) على المنبر (في الخطبة يوم
الجمعة اذ دخل رجل) هو جواب ينما والافصح أن لا يكون فيه اذا وإذا ولا يدرج والوقت في
رواية الجوى والكشميهني اذ جاء رجل (من المهاجرين الاولين) ممن شهد بدرا وأدرك بيعة
الرضوان وأوصى للقبليتين (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) هو عثمان بن عفان (فناداه عمر)
رضي الله عنهما أي قال له يا فلان (آية ساعة هذه) استفهام انكار لينبه على ساعة التذكير التي
رغب فيها وليرتدع من هودونه أي لم تأخرت الى هذه الساعة (قال) عثمان معذرا عن التأخر
(اني شغلت) بضم الشين وكسر الغين المجمعين مبني بالفعل (فلم أنقلب) أي فلم أرجع (الى أهلي
حتى سمعت التاذنين) بين يدي الخطيب (فلم أزد أن توضأت) أي لم أشتغل بشئ بعد أن سمعت
النداء الا بالوضوء وأن صلة زيدت لتأكيد النفي واللاصلي فلم أزد على أن توضأت (فقال) عمر
انكارا آخر على ترك السنة المؤكدة وهي الغسل (والوضوء أيضا) بنصب الوضوء قال الحافظ
ابن حجر كذا في روايةنا وعليه اقتصر النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم وبالأو اعطف على
الانكار الاول أي والوضوء اقتصرت عليه واختاره دون الغسل أي أما كتفت بتأخير الوقت
وتفويت الفضيلة حتى تركت الغسل واقتصر على الوضوء وقال القرطبي الوضوء عن
همزة الاستفهام كقراءة قبل عن ابن كثير قال فرعون وأمنت به بالاعراف وكذا قاله البرماوى
والزركشى وتعقبه في المصابيح بان مخفف الهمزة بابد الها واواصح في الآية لوقوعها مفتوحة
بعد ضمة وأما في الحديث فليس كذلك لوقوعها مفتوحة بعد فتحة فلا وجه لبدء الهمزة واوا
ولو جعله على حذف الهمزة أي وتخص الوضوء أيضا الجري على مذهب الاخفش في جواز
حذفها قياسا عند أمن اللبس والقرينة الحالية المقتضية للانكار شاهدة بذلك فلا بلبس اهـ ولا ي
ذر عن الجوى والمستمل قال الوضوء وهو بالنصب أيضا أي أتوضأ الوضوء فقط وجوز الرفع
وهو الذي في المونسية على أنه مستند أخبره محذوف أي والوضوء تقتصر عليه ويجوز أن يكون
خبرا محذوف مبتدؤه أي كفايتك الوضوء أيضا ونقل البرماوى والزركشى وغيرهما عن ابن السيد
أنه يروى بالرفع على لفظ الخبر والصواب أن الوضوء بالماء على لفظ الاستفهام كقوله تعالى الله
أذن لكم وتعقبه البدر بن الدماميني بأن نقل كلام ابن السيد بقصد توجيه ما في البخارى به غلط
فان كلام ابن السيد في حديث الموطا وليس فيه واو أعما هو فقال له عمر الوضوء أيضا وهذا يمكن فيه
المدح جعل همزة الاستفهام داخله على همزة الوصل وأما في حديث البخارى فالواو داخله على همزة
الوصل فلا يمكن الاتيان بعدها همزة الاستفهام اهـ قلت والظاهر أن البدر لم يطلع على رواية

محمد بن المشني حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة عن أنس قال مسلم وحدثنا محمد بن مهال الضمير حدثنا زريع حدثنا

يجمع الله تعالى المؤمنين يوم القيامة فيلهمون لذلك غسل حديثهما وذكر في الرابعة فأقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود * حدثنا محمد بن منهل الضمرير حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة وهشام صاحب الدستواي عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله

سعيد بن أبي عروبة وهشام صاحب الدستواي عن قتادة عن أنس قال مسلم وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال حدثنا أنس بن مالك قال مسلم حدثنا أبو الربيع العتكي حدثنا حماد بن زيد حدثنا معاذ بن هلال العذري يعني عن أنس هذه الاسانيد رجالها كلهم بصريون وهذا الاتفاق في غاية من الحسن ونهاية من التدور أعني اتفاق خمسة أسانيد في صحيح مسلم متوالية جميعهم بصريون والحمد لله على ما هدانا له فاما ابن أبي عدي فاسمه محمد بن ابراهيم بن أبي عدي * وأما سعيد بن أبي عروبة فقد قدمنا أنه هكذا روى في كتب الحديث

الحوى والمستمل قال الوضوء بحذف الواو كما ذكرته وحينئذ فلا اعتراض والله أعلم وقوله أيضا منصوب على أنه مصدر من أض يضيض أي عاود رجوع والمعنى ألم يكفك أن فالتكثير حتى أضفت اليه ترك الغسل المرغوب فيه (و) الحال أن (قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر) في رواية جويرية كانوا مومرا (بالغسل) لمن يريد المجيء إلى الجمعة وفي حديث أبي هريرة في هذه القصة في الصحيحين أن عمر قال ألم تسمع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل * ورواه حديث الباب ما بين بصري ومسلم وفيه رواية لابن عن الأب وتابني عن تابني عن صحابي والتحديث والعنفه وآخرجه الترمذي في الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن صفوان بن سليم) بضم السين الزهري المدني (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التهمة والمهمة المحففة مولى ميمونة رضي الله عنها (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة) غسل به من قال الغسل اليوم للاضافة اليه ومذهب الشافعية والمالكية وأبي يوسف للصلاة لزيادة فضيلتها على الوقت واختصاص الطهارة بها كآمر دليلا وتعليل (واجب) أي كالأجواب في تأكيد النذرية أو واجب في الاختيار وكرم الاخلاق والنظافة أو في الكيفية لافي الحكم (على كل محتمل) أي بالغ فخرج الصبي وذكر الاحتلام لكونه الغالب وقد غسل به من قال بالوجوب وهو مذهب الظاهرية وحكي عن جماعة من السلف منهم أبو هريرة وعمار بن ياسر وحكي عن أحمد بن حنبل في الروايتين عنه * لنا قوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونمت ومن اغتسل بالغسل أفضل رواه الترمذي وحسنه وهو صارف للوجوب المذكور وقوله فيها أي في السنة أخذ أي بما جوزه من الاقتصاد على الوضوء ونمت الخصلة أي الفعلة والغسل معها أفضل واستدل الشافعي رحمه الله في الرسالة لعدم الوجوب بقصة عثمان وعمر السابقة وعبارة فلم يترك عثمان الصلاة للغسل ولم يأمره عمر بالخروج للغسل دل ذلك على أنهم سافد علمان الأمر بالغسل للاختيار وقيل الوجوب منسوخ وعورض بأن النسخ لا يصر إليه الا بدليل ومجموع الأحاديث يدل على استمرار الحكم فان في حديث عائشة أن ذلك كان في أول الحال حيث كانوا مجهودين وأبو هريرة وابن عباس انما صحبا النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن حصل التوسع بالنسبة إلى ما كانوا فيه أولا ومع ذلك فقد سمع كل منهما ما منه عليه الصلاة والسلام الأمر بالغسل والحث عليه والترغيب فيه فكيف يدعي النسخ مع ذلك وأما تأويل القدوري من الخنفة قوله واجب بمعنى ساقط وعلى معنى عن فلا يخفى ما فيه من التكلف وأما قول بعضهم أنه ليس بشرط بل واجب مستعمل تصح الصلاة بدونه وكان أصله قصد التنظيف وإزالة الروائح التي تآذي منها الملائكة والناس فلم يمت منه تأنيب سيد باعثان رضي الله عنه وأوجب بأنه كان معذورا لأنه اغتار كذا هلا عن الوقت (باب الطيب للجمعة) * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني وابن عساكر علي بن عبد الله بن جعفر (قال حدثنا) ولا يوزن الوقت أخبرنا (حري بن عمار) بفتح الحاء والراء المهملتين وكسر الميم في الأول وبضم العين وتخفيف الميم في الآخر (قال حدثنا) (شعبة) بن الحجاج (عن أبي بكر بن المنكر) بضم الميم وسكون النون وفتح الكاف ابن عبد الله بن ربيعة التابعي (قال حدثني) بالأفراد (عمر بن سليم) بفتح العين وسكون الميم في الأول وضم المهملة وفتح اللام في الثاني (الأنصاري) التابعي (قال أشهد على أبي سعيد) الخدري رضي الله عنه (قال أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم) عبر بلفظ أشهد للتأكيد (قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتمل) أي بالغ وهو مجاز لان الاحتلام يستلزم البلوغ والقرينة المانعة عن الحمل على الحقيقة ان الاحتلام اذا كان معه الانزال موجب للغسل سواء كان يوم الجمعة أولا

وقد قدمنا أيضا أن سعيد بن أبي عروبة ممن اختلف في آخر عمره وأن المختلط لا ينجح (١٥٩) بماروا في حال الاختلاط أو شككتناهل

رواد في الاختلاط أم في الصحة وقد قدمنا أن ما كان في الصحيحين عن المختطين محمول على أنه عرف أنه رواد قبل الاختلاط والله أعلم وأما هشام صاحب الدستواي فهو يفتح الدال وأسكان السين المهملتين وبعدهما مشاة من فوق مفتوحة وبعدها ألف باء من غير نون هكذا ضبطناه وهكذا هو المشهور في كتب الحديث قال صاحب المطالع ومنهم من يزيد فيه نونين ألف والياء وهو منسوب إلى الدستواي وهي كورة من كور الأهواز كان يبيع الثياب التي تحلب منها فنسب إليها فيقال هشام الدستواي وهشام صاحب الدستواي أي صاحب البر الدستواي وقد ذكره مسلم في أول كتاب الصلاة بعبارة أخرى وأهملت لبسا فقال في باب صفة الإذان حدثني أبو غسان واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا معاذ بن هشام صاحب الدستواي فتوههم صاحب المطالع أن قوله صاحب الدستواي مرفوع وأنه صفة لمعاذ فقال يقال صاحب الدستواي وإنما هو ابنه وهذا الذي قاله صاحب المطالع ليس بشي وإنما صاحب هنامجر ورصفة لهشام كما جاء مصرحاً به في هذا الموضع الذي نحن الآن فيه والله أعلم وأما أبو غسان المسمي فنقدم بيانه مرات وأنه يجوز صرفه وتركه وأن المسمي بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى مسمع جسد القبلة وأما قوله حدثنا معاذ وهو ابن هشام فنقدم بيانه في الفصول وفي مواضع كثيرة وإن فائدته أنه لم يقع قوله ابن هشام في الرواية فأراد أن يبينه ولم يستجر أن يقول معاذ بن هشام لكونه لم يقع في الرواية فقال وهو ابن هشام وهذا وأشباهه مما أكرز كره أقصده المبالغة في

(وأن يستن) عطف على معنى الجملة السابقة وإن مصدرية أي والاستن والمراد بذلك الاستن بالسؤال (وأن يس طيبان وجد) الطيب أو السؤال والطيب وقوله يس بفتح الميم (قال عمرو) المذكور بالاسناد السابق إليه (أما الغسل فانه واجب) أي كالأوجب في التأكد (وأما الاستن والطيب فالله أعلم وأوجب هو أم لا ولكن هكذا في الحديث) أشار به إلى أن العطف لا يقتضي التشريك من جميع الوجوه فكان القدر المشترك تأكيد الطلب للثلاثة وجرم بوجوب الغسل دون غيره للتصريح به في الحديث وتوقف فيما عداه لوقوع الاحتمال فيه وقوله واجب أي مؤكداً كالأوجب كما مر كذا جملة الأكثرين على ذلك دليل عطف الاستن والطيب عليه المتفق على عدم وجوبهما فالعطف عليه كذلك ورواة هذا الحديث ما بين بصري واسطى ومدني وفيه التحديث والقول ولفظ أشهد وأخرجه مسلم وأبو داود في الطهارة (قال أبو عبد الله) البخاري (هو) أي أبو بكر بن المنكر السابق في السند (أبو محمد بن المنكر) لكنه أصغر منه (ولم يسم) بالبناء للفعول (أبو بكر هذا) الراوي هنا بغير أبي بكر بخلاف أخيه محمد فانه وإن كان يكنى بأبي بكر لكن كان مشهوراً باسمه دون كنيته (رواه) أي الحديث المذكور ولا يذري غير اليونينية روى (عنه) أي عن أبي بكر بن المنكر (بكبر بن الأشج) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغراً وفتح الشين المحجمة بعد الهززة المفتوحة آخره جيم (وسعيد بن أبي هلال وعدة) أي عدد كثير من الناس قال الحافظ ابن حجر وكان المراد أن شعبة لم ينفرد برواية هذا الحديث عنه لكن بين رواية بكير وسعيد مخالفة في موضع من الاسناد فرواية بكير موافقة لرواية شعبة ورواية سعيد أدخل فيها بين عمرو ابن سليم وأبي سعيد واسطة كما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق عمرو بن الحرث أن سعيد ابن أبي هلال وبكير بن الأشج حدثاه عن أبي بكر بن المنكر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه وقال في آخره الآن بكير لم يذكر عبد الرحمن فانفرد سعيد ابن أبي هلال بإعادة عبد الرحمن اهـ (وكان محمد بن المنكر يكنى بأبي بكر وأبي عبد الله) وقد سقط من قوله قال أبو عبد الله الخ في رواية ابن عساكر (باب فضل الجمعة) شامل لليوم والصلاة وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبسي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن سمي) بضم المهملة وفتح الميم (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي صالح) ذكر كوان (السمان) نسبة إلى بيعة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة) من ذكر أو أنثى جراً وبعد (غسل الجنابة) بنصب اللام صفة لمصدر محذوف أي غسلاً كغسل الجنابة وعند عبد الرزاق من رواية ابن جريج عن سمي فاغتسل أحدكم كما يغتسل من الجنابة فالتشبيه للكيفية لا للكم أو أشار به إلى الجماع يوم الجمعة ليغتسل فيه من الجنابة ليكون أغض لبصره وأسكن لنفسه في الرواح إلى الجمعة ولا تمتد عينه إلى شيء يراه (ثم راح) أي ذهب زاد في الموطن في الساعة الأولى وصحح النووي رحمه الله وغيره أنهم من طلوع الفجر لانه أول اليوم شرعاً لكن يلزم منه أن يكون التأهب قبل طلوع الفجر وقد قال الشافعي رحمه الله يجزئ الغسل إذا كان بعد الفجر فاشعر بأن الأولى أن يقع بعد ذلك (فكما تمنا قرب بدنة) من الأبل ذكرنا أو أنثى والتاء للوحدة للتأنيث أي تصدق بهما متقرباً إلى الله تعالى وفي رواية ابن جريج عند عبد الرزاق فله من الأجر مثل الجزور وظاهره أن الثواب لو تجسد لكان قدر الجزور (ومن راح في الساعة الثانية فكما تمنا قرب بقرة) ذكرنا أو أنثى والتاء للوحدة (ومن راح في الساعة الثالثة فكما تمنا قرب كشيأ) ذكرنا (أقرن) وصفه به لانه أكمل وأحسن صورة ولأن قرنه ينتفع به وفي رواية النسائي ثم كالمهدي شاة (ومن راح في الساعة الرابعة فكما تمنا

أن يبينه ولم يستجر أن يقول معاذ بن هشام لكونه لم يقع في الرواية فقال وهو ابن هشام وهذا وأشباهه مما أكرز كره أقصده المبالغة في

وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة زاد ابن مهال (١٦٠) في روايته قال يزيد فلقبت شعبة خذنته بالحديث فقال شعبة قد ثابته قتادة عن

أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث الآن شعبة جعل مكان الذرة ذرة قال يزيد صحف فيها أبو بسطام حديثي أبو الربيع العتكي حدثنا جادين زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي ح وحدثنا سعد بن منصور واللفظ له حدثنا جادين زيد حدثنا معبد بن هلال العنزي قال انطلقنا إلى أنس بن مالك وتشفعنا بثابت فأتيناه إليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا ثابت فدخلنا عليه وأجلس ثابتا معه على سريره

الابيض والتسهيل فانه اذا طال العهد به قد ينسى وقد يقف على هذا الموضوع من لا خبره بالموضع المتقدم والله أعلم وأما قوله أبو الربيع العتكي فهو بفتح العين والهاء وهو أبو الربيع الزهراني الذي يكرهه مسلم في مواضع كثيرة واسمه سليمان بن داود قال القاضي عياض نسبة مسلم مرة زهرانيا ومرة عتكيًا ومرة جمع له النسبين ولا يجتمعان بوجه وكلاهما يرجع إلى الأزد الآن يكون الجمع سبب من جوار وحلف والله أعلم وأما معبد العنزي فهو بالعين المهملة وفتح النون وبالزاي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة) المراد بالذرة واحدة الذر وهو الحيوان المهر وف الصغير من النمل وهي بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء ومعنى يزن أي يعدل (وأما قوله ان شعبة جعل مكان الذرة ذرة) فعناه انه رواه بضم الذال وتخفيف الراء واتفقوا على أنه تصحيف منه وهذا معنى قوله في الكتاب قال يزيد صحف

قرب دجاجة) بثلاث الدال والفتح هو الفصح (ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بضعة) استشكل التعبير بالدجاجة والبيضة بقوله في رواية الزهري كالذي يهدي لان المهدي لا يكون منهما وأجيب بأنه من باب المشاكلة أي من تسمية الشيء باسم قريبه والمراد بالهدي هنا التصديق كادل عليه لفظ قرب وهو يجوز بهما والمراد بالساعات عند الجمهور من أول النهار وهو قول الشافعي رحمه الله وابن حبيب من المالكية وليس المراد من الساعات الفلكية الاربعه والعشرين التي قسم عليها الليل والنهار بل ترتيب درجات السابقين على من يليهم في الفضيلة لئلا يستوي فيه رجلا ناجا في طرفي ساعة ولانه لو أريد ذلك لاختلف الامر في اليوم الشاق والصائف وقال في شرح المذهب وشرح مسلم بل المراد الفلكية لكن بدنة الاول أكل من بدنة الاخير وبدنة المتوسط متوسطة قراتهم متفاوتة وان اشتركوا في البدنة مثلاً كافي درجات صلاة الجماعة الكثيرة والقليلة وحينئذ فإدراك ساعات النهار الفلكية اثنتا عشرة قرمانية صفا أو شتاء وقدر روى النسائي مرفوعاً يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة وقال الماوردي انه من طلوع الشمس موافقة لاهل الميقات ليكون ما قبل ذلك من طلوع الفجر زمان غسل وتأهب واستشكل بأن الساعات ست لان خمس والجمعة لا تصح في السادسة بل في السابعة نعم عند النسائي باسناد صحيح بعد الكشيطه ثم دجاجة ثم بيضة وفي أخرى دجاجة ثم عصفو ران ثم بيضة ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى الجمعة متصلاً بالزوال وهو بعد انقضاء الساعة السادسة وفي حديث وثابة عند الطبراني في الكبير مرفوعاً ان الله تعالى يبعث الملائكة يوم الجمعة على أبواب المسجد يكتبون القوم الاول والثاني والثالث والرابع والخامس والسادس فاذا بلغوا السابع كانوا بمنزلة من قرب العصافير وقال مالك رحمه الله وامام الحرمين والقاضي حسين انهم الحظرات لطيفة بعد الزوال لان الرواح لغة لا يكون الا من الزوال والساعة في اللغة الجزء من الزمان وخلصها على الزمانية التي يقسم النهار فيها إلى اثني عشر جزءاً بعد حالة الشرح عليه لاحتياجه إلى حساب ومراجعة آلات تدل عليه ولانه عليه الصلاة والسلام قال اذا كان يوم الجمعة قام على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الناس الاول فالاول فالتحجج إلى الجمعة كالمهدي بدنة الحديث فان قالوا قد تستعمل الهاجرة في غير موضعها فيجب الجلب عليه جعافاً لئلا يس اخرجها عن ظاهرها بأولى من اخراج الساعة الاولى عن ظاهرها فاذا تساوى على ما زعمت فارجح قلت عمل الناس جلا بعد جليل لم يعرف أن أحداً من الصحابة رضي الله عنهم كان يأتي المسجد لصلاة الجمعة عند طلوع الشمس ولا يمكن حمل حالهم على ترك هذه الفضيلة العظيمة اه وأجيب بأن الرواح كما قاله الزهري يطلق لغة على الذهاب سواء كان أول النهار أو آخره أو الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى قد دل على أنه لا فضيلة لمن أتى بعد الزوال لان التخلف بعد النداء حرام ولان ذكر الساعات انما هو للحث على التذكير اليها والتعريض في فضيلة السبق وتحصيل الصف الاول وانتظارها والاستغلال بالتسفل والذكر ونحوه وهذا كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال وحكي الصيد لان في أنه من ارتفاع النهار وهو وقت الهجير (فاذا خرج الامام حضرت الملائكة) الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما شتمل عليه من ذكر وغيره وهم غير الحفظة (يستمعون الذكر) أي الخطبة وزاد في رواية الزهري الآتية طووا صحفهم وسلم من طريقه فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر فكان ابتداء خروج الامام وانتهاءه يجلسه على المنبر وهو أول سماعهم للذكر وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الحلية مرفوعاً اذا كان يوم الجمعة بعث الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور والحديث ففيه صفة الصحف وان الملائكة المذكورين غير الحفظة والمراد بطلي الصحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة إلى الجمعة دون غيرها

فيها أبو بسطام يعني شعبة (قوله فدخلنا عليه وأجلس ثابتا معه على سريره) فيه أنه ينبغي للعالم وكبير المجلس أن يكرم فضلاء

فقاله بأباجزة ان اخوانك من أهل البصرة يسألونك أن تحذتهم حديث الشفاعة (١٦١)

قال حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال
إذا كان يوم القيامة ما ج الناس
بعضهم إلى بعض فبأتون آدم عليه
السلام فيقولون له اشفع لذريرتك
فيقول لست لها ولكن علمكم باراهيم
عليه السلام فإنه خليل الله تعالى
فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول
لست لها ولكن علمكم بموسى عليه
السلام فإنه كلم الله تعالى فيؤتى
موسى عليه السلام فيقول لست
لها ولكن علمكم بعيسى عليه
السلام فإنه روح الله وكلته فيؤتى
عيسى عليه السلام فيقول لست
لها ولكن علمكم بمحمد صلى الله عليه
وسلم فأوتى فأقول أنا لها أنطلق
فأستأذن على ربي فيؤذن لي فأقوم
بين يديه فأجده بمحمد لا أقدر
عليه الآن يلهمني الله تعالى ثم
آخر له ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع
رأسك وقل سمع لك وسلم تعطه
واشفع تشفع فأقول يا رب أمتي
أمتي فيقال انطلق

الداخلين عليه ويميزهم بمزيد اكرام
في المجلس وغيره (قوله اخوانك من
أهل البصرة) قد قدمنا في أوائل
الكتاب أن في البصرة ثلاث لغات
فتح الباء وضها وكسرها والفتح هو
المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم
فأجده بمحمد لا أقدر عليه الآن)
هكذا هو في الاصول لا أقدر عليه
وهو صحيح ويعود الضمير في عليه
إلى الحمد (قوله صلى الله عليه وسلم
فيقال انطلق فن كان في قلبه مثقال
حبسة من برة أو شعيرة من ايمان
فأخر جود منها فأطلق فأفعل ثم قال
صلى الله عليه وسلم بعده فيقال
انطلق فن كان في قلبه مثقال حبسة
من خردل من ايمان فأخرجه ثم
قال صلى الله عليه وسلم فيقال لي

غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء ونحو ذلك فإنه يكتبه الحافظان قطعا وفي
حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن خزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض ما حبس
فلانا فيقول اللهم ان كان ضالافاهده وان كان فقيرا فأغنه وان كان مريضا فاعافه وفي هذا
الحديث من الفوائد غير ما ذكر فضل الاغتسال يوم الجمعة وفضل التذكير اليها وأن الفضل
المدكور انما يحصل لمن جمعها وعليه يحمل ما أطلق في باقي الروايات من ترتيب الفضل على
التذكير من غير تقييد بالغسل ولوعارض الغسل والتذكير فإعادة الغسل كما قال الزركشي أولى لأنه
مختلف في وجوبه ولأن نفعه متعد إلى غير بخلاف التذكير (تنبيه) * السنة في التذكير انما هي
لغير الامام أما الامام فينبذ به التأخير إلى وقت الخطبة لاتباعه صلى الله عليه وسلم وخلفائه قاله
المساوردي ونقله في المجموع وأقره والله أعلم (باب) بالتونين من غير ترجمة وهو كالفصل من
الباب السابق * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح المعجمة
والموحدة ابن عبد الرحمن التميمي النحوي نسبة إلى نخوة بطن من الازد لا إلى علم النخو البصري نزيل
الكوفة (عن يحيى) زاد أبو ذر هو ابن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنه بينما) بالميم (هو بخطب يوم الجمعة) أي على المنبر وجواب بينما قوله (أدخلك
رجل) هو عثمان بن عفان رضي الله عنه (فقال) له (عمر) ولا يصلي عمر بن الخطاب رضي الله عنه
(لم تحبسون عن) الحضور إلى (الصلاة) في أول وقتها (فقال الرجل) عثمان (ما هو) أي
الاحتباس (إلا ان سمعت النداء) إلا أن ولغير أبي ذر والاصيلي وابن عساكر الاسمعت النداء
(فتوضأت فقال) عمره ولمن حضر من الصحابة (ألم تسمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول) كذا
لا في ذروا لأصلي وغيرهما قال (إذا راح أحدكم) أي أراد أحدكم الرواح (إلى) صلاة (الجمعة)
فليغتسل (نذا كما مر) ووجه مطابقة للترجمة السابقة من حيث انكار عمر على عثمان احتباسه
عن التذكير يحضر من الصحابة وكبار التابعين مع عظم جلالاته فلولاعظم فضل ذلك لما أنكر عليه
واذا ثبت الفضل في التذكير إلى الجمعة ثبت الفضل لها * ورواة الحديث خمسة ما بين كوفي
وعباني ومدني وفيه التحديث والعمدة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة
والله أعلم (باب) استعمال (الدهن للجمعة) بضم الال ويجوز فتحها مصدر دهننت دهننا وحينئذ
فلا يحتاج إلى تقدير * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد
ابن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسمه هشام القرشي العامري المدني (عن سعيد
المقبري) بضم الموحدة نسبة إلى مقبرة بالمدينة كان مجاورا بها التابعي (قال أخبرني) بالافراد
(أبي) أبو سعيد كيسان المقبري التابعي (عن ابن وديعة) عبد الله الأنصاري المدني التابعي أو هو
صحابي (عن سلمان الفارسي) رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغتسل رجل يوم
الجمعة) غسلا شرعيا (ويطهر ما استطاع من طهر) بالتذكير للبالغة في التنظيف أو المراد به
التنظيف بأخذ الشارب والظفر ولعانة أو المراد بالغسل غسل الجسد بالطهر غسل الرأس
وتنظيف الثياب ولا في ذروا ابن عساكر عن الجوى والمستحلى من الطهر (ويذهن من دهنه)
بتشديد الال بعد المشاة التحتية من باب الافتعال أي يطلى بالدهن ليزيل شعر رأسه ولحيته به
(أو عيس) بفتح المنة التحتية والميم (من طيب بيته) ان لم يجد دهنًا أو أو بمعنى الواو فلا ينافي
الجمع بينهما وأضاف الطيب إلى البيت إشارة إلى أن السنة اتخاذ الطيب في البيت ويجعل
استعماله عادة وفي حديث أبي داود عن ابن عمر أو عيس من طيب أمرته أي ان لم يتخذ

قن كان في قلبه مثقال حبة من برة
بتلك المحامد ثم أخرجه ساجدا
فيقال لي يا محمد ارفع رأسك
وقل بسمع لك وسل تعطه واشفع
تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال
لي انطلق فن كان في قلبه مثقال
حبة من خردل من ايمان فأخرجه
منها فانطلق فأفعل ثم اعود الى ربى
فأجده بتلك المحامد ثم أخرجه
ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك
وقل بسمع لك وسل تعطه واشفع
تشفع فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال
لي انطلق فن كان في قلبه أدنى أدنى
أدنى من مثقال حبة من خردل من
ايمان فأخرجه من النار فأنطلق
فأفعل هذا حديث أنس الذي أنبأنا به
نخرجنا من عنده فلما كان يظهر الجبان
فاتفقت الاصول على انه فأخرجه
بضميره صلى الله عليه وسلم وجده
وأما الاول ففي بعض الاصول
فأخرجوه كذا ذكرنا على لفظ الجمع
وفي بعضها فأخرجوه وفي أكثرها
فأخرجوا بغيرهاء وكله صحيح فن
رواه فأخرجوه يكون خطابا للنبي
صلى الله عليه وسلم ومن معه من
الملائكة ومن حذف الهاء فلانها
ضمير المفعول وهو فضلة يكثر حذفه
والله أعلم (وقوله صلى الله عليه وسلم
أدنى أدنى أدنى) هكذا هو في
الاصول مكرر ثلاث مرات وفي
هذا الحديث دلالة لمذهب السلف
وأهل السنة ومن وافقهم من
المتكلمين في أن الايمان يزيد وينقص
ونظاره في الكتاب والسنة كثيرة
وقد قدمنا تقرير هذه القاعدة في
اول كتاب الايمان وأوضحنا
المذاهب فيها والجمع بينها والله أعلم
(قوله هذا حديث أنس
الذي أنبأنا به نخرجنا من عنده
فلما كان يظهر الجبان قلنا لولمنا الى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة قال فدخلنا عليه

(١٦٢)

أوشعيرة من ايمان فأخرجه منها فانطلق فأفعل ثم أرجع الى ربى تعالى فأجده

لنفسه طيبا فليستعمل من طيب امرأته وزاد فيه ويلبس من صالح ثيابه ولا ين عسلا وعس من
طيب بيته (ثم يخرج) زاد ابن خزيمة عن أبي أيوب الى المسجد ولأحمد من حديث أبي الدرداء
ثم عيسى وعليه السكينة (فلا يفرق بين اثنين) في حديث ابن عمر عند أبي داود ثم لم يخط رقاب
الناس وهو كناية عن التكبر أي عليه أن يبكر فلا يخطي رقاب الناس أو المعنى لا يراحم رجلين
فدخل بينهما لأنه ربما ضيق عليهما خصوصا في شدة الحر واجتماع الأنفاس (ثم يصلي
ما كتب له) أي فرض من صلاة الجمعة أو قدر فرضا ونفلا وفي حديث أبي الدرداء ثم ركع ما قضى
له وفي حديث أبي أيوب في ركع ابن بداه وفيه مشروعية النافلة قبل صلاة الجمعة (ثم ينصت) بضم
أوله من أنصت وفتح من نصت أي يسكت (إذا تكلم الامام) أي شرع في الخطبة زاد في رواية
قرن بقباق مفتوحة ورأسا سائلة ثم مثلثة الضمي بالجمجمة والموحدة عند ابن خزيمة حتى يقضي
صلاته (الاغفر له ما بينه) أي ما بين الجمعة الحاضرة (وبين الجمعة الأخرى) الماضية والمستقبل
لانها تأتي في الآخر بفتح الداء لا بكسرهما والمغفرة تكون للمستقبل كما للماضي قال الله تعالى
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لكن في رواية الليث عن ابن عجلان عند ابن خزيمة ما بينه
وبين الجمعة التي قبلها وزاد في رواية أبي هريرة عند ابن جبان وزيادة ثلاثة أيام من التي
بعدها والمراد غفران الصغائر لما زاده في حديث أبي هريرة عند ابن ماجه ما لم تغفر الكبائر أي
فانها اذا غشيت لا تكفر وليس المراد أن تكفير الصغائر مشروط باجتناب الكبائر اذا اجتنب
الكبائر بمجرد يكفر الصغائر كما نطق به القرآن العزيز في قوله تعالى ان تحتنبوا كبائر ما تنهون عنه
أي كل ذنب فيه وعيد شديد تكفر عنكم سيئاتكم أي غم عنكم صغائركم ولا يلزم من ذلك أن
لا يكفر الصغائر الاجتناب الكبائر فاذ لم يكن له صغائر تكفر رجوله أن يكفر عنه عقدا وذلك من
الكبائر والا أعطى من الثواب بعقد ذلك وقد تبين مجموع ما ذكر من الغسل والتطيب الى آخره
تأن تكفير الذنوب من الجمعة الى الجمعة مشروط بوجود جميعها * ورواه هذا الحديث كلهم
مدينون وفيه ثلاثة من التابعين ان لم يكن ابن دينة صحابيا وفيه التحديث والاختبار والعنعنة
* وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكيم نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جبر (عن) ابن
شهاب (الزهرى قال طاوس) هو ابن كيسان الجبى القارى البنى قيل اسمه ذكوان وطاوس
لقبه (قلت لابن عباس) رضى الله عنهما (ذكروا) يحتمل أن يكون المبهم في ذكر وأما هريرة رواية
ابن خزيمة وجبان والطحاوى من طريق عمر بن دينار عن طاوس عن أبي هريرة نحو (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة) ان كنتم جنبا (واغسلوا رؤسكم) تأكيدا لغسل الوان
عطف الخاص على العام لينبه على أن المطلوب الغسل التام لئلا يتوهم أن أفاضة الماء دون غسل
الشعر مثلا تجزئ في غسل الجمعة أو المراد بالثاني التنظيف من الأذى واستعمال الدهن ونحوه
(وان لم تكونوا جنبا) فاغسلوا الجمعة ولفظ الجنب يستوى فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى
والجمع قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا (وأصيبوا من الطيب) من التبعض قائم مقام المفعول
أي استعمالوا بعض الطيب وليس في هذه الرواية ذكر الدهن المترجم له ويحتمل أن المؤلف أراد أن
حديث طاوس عن ابن عباس واحد وقد ذكر فيه ابراهيم من مبسرة الدهن ولم يذكر الزهرى
وزيادة الثقة الحافظ مقبولة (قال ابن عباس) يجيبا طاوس عن قوله ذكروا الخ (أما الغسل)
المذكور (فتم) قاله النبي صلى الله عليه وسلم (وأما الطيب فلا أدري) أي فلا أعلم قاله عليه
الصلوة والسلام أم لا لكن رواية صالح بن أبي الأخضر عن الزهرى عن عبيد بن السباق عند ابن
ماجه مرفوعة من جاء الى الجمعة فليغتسل وان كان له طيب فليمس منه يخالف ذلك لكن صالح
ضعيف وقد خالفه مالك فرواه عن الزهرى عن عبيد بن السباق مرسلا * وبه قال (حدثنا

قلنا ولما إلى الحسن فسلمنا عليه وهو مستخف في دار أبي خليفة قال قد دخلنا عليه (١٦٣) فسلمنا عليه وقلنا يا أبا سعيد جئنا من عند

أخيكم أي حجة فلم نسمع عثل حديث حدثناه في الشفاعة قال هه قد ثناء الحديث فقال هه قلنا ما زادنا قال قد حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئا ما أدرى أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فتكلموا قلنا له حدثنا فضحك

فسلمنا عليه وقلنا يا أبا سعيد جئنا من عند أخيكم أي حجة فلم نسمع عثل حديث حدثناه في الشفاعة قال هه قد ثناء الحديث قال هه قلنا ما زادنا قال حدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك منه شيئا ما أدرى أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فتكلموا قلنا له حدثنا فضحك وقال خلق الإنسان من عجل ما ذكرت لكم هذا الا وأنا أريد أن أحدثكموه ثم أرجع إلى ربي في الرابعة فأجده بتلك المحامد ثم أخرجه ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقيل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فأقول يا رب ائذن لي فمن قال لا اله الا الله قال ليس ذاك أو قال ليس ذاك اليس ولكن وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا أخرج من من قال لا اله الا الله قال فاشهد على الحسن أنه حدثنا به أنه سمع أنس ابن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع (الشرح) هذا الكلام فيه فوائد كثيرة فلهذا نقلت المستن بلفظه مطولا ليعرف مطالعه مقاصده أما قوله بظهر الجبان فالجبان بفتح الجيم وتشديد الباء قال أهل اللغة الجبان والجبان هما الصعراء وتسمى بهما المقابر لأنها تكون في الصعراء وهومن تسمية الشيء باسم موضعه وقوله

ابراهيم بن موسى (بن يزيد التيمي القراء الرازي الحافظ) (قال أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قاضي صنعاء المتوفى سنة تسع وتسعين ومائة باليمن رحمه الله تعالى (أن ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (ابراهيم بن ميسرة) بفتح الميم وسكون المثناة التحتية وفتح السين والراء المهملةين الطائي المكي التابعي (عن طاوس) (اليمني) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الغسل يوم الجمعة (قال طاوس) فقلت لابن عباس أيمس طيبا) نصب يمس والهمزة للاستفهام (أو) يمس (دهنان كان) أي الطيب أو الدهن (عند أهله فقال) ابن عباس (لأعلمه) من قوله صلى الله عليه وسلم ولا من كونه مندوبا * ورواه هذا الحديث ما بين رازي وصنعاني ومكي وطائفي وبعاني وفيه رواية تابلي عن تابعي عن صحابي والتحديث والخبار والعنونة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة والله أعلم (هذا) (باب) بالتنوين (يلبس) من أراد المجيء إلى صلاة الجمعة (أحسن ما يجد) من الثياب الجارية لبسها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنبيسي) (قال أخبرنا مالك) (ولابي ذر في نسخة عن مالك) (عن نافع عن عبد الله بن عمر) (أباه) (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (رأى حلة سيرة عند باب المسجد) بكسر السين المهملة وفتح المثناة التحتية ثمراء ممدودة أي حرير يمت وأهل العربية على إضافة حلة لتاليه كقوب خزوذ كرا بن قرقول ضبطه كذلك عن المتقين ولا يور ذر والوقت والاصلي حلة سيرة بالتنوين على الصفة أو البديل وعليه أكثر المحدثين لكن قال سيبويه لم يأت فعلاء وصفوا والحلة لا تكون الا من ثوبين وسميت سيرة لما فيها من الخطوط التي تشبه السيور كما يقال ناقة عسراء اذا كمل لجلها عشرة أشهر (فقال) (عمر) (يا رسول الله لو اشتريت هذه) (الحلة) (فلبستها يوم الجمعة وللو فداؤكموا عليكم) (لكان حسنا) ولولا أنني لا للشرط فلا تحتاج للجزاء وفي رواية البخاري أيضا فلبستها لا لعمري (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (انما يلبس هذه) (أي الحلة الحرير) (من لا خلق له) (أي من لا حظ له ولا نصيب له من الخير) (في الآخرة) كلمة من تدل على المموم فيشمل الذكور والاناث لكن الحديث مخصوص بالرجال لقيام دلائل أخر على اباحه الحرير للنساء (ثم جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها) (أي من جنس الحلة السيرة) (حلل فأعطى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حلة) (فقال عمر يا رسول الله) (وللاصلي فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله) (كسوتنيها) (أي الحلة) (وقد قلت في حلة عطاردة) بضم المهملة وكسر الراء وهو ابن حاجب بن زرارة التيمي قدم في وفد بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلم وله حبة (ماقات) من أنه انما يلبسها من لا خلق له (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (له) (اني لم أكسكها لتلبسها) بل لتتفع بها في غير ذلك وفيه دليل على أنه يقال كساه اذا أعطاه كسوة لبسها أم لا وللمسلم أعطيت كسوها وتصيب بها حاجتك ولأحمد أعطيت كسوة تبعه فاعه بالني درهم لكنه يشكل بما هنا من قوله (فكسها عمر بن الخطاب رضي الله عنه أقاله) من أمه عثمان بن حكيم قاله المنذري أو هو أخو أخيه زيد بن الخطاب لأمه أسماء بنت وهب قاله الدمياطي أو كان أخاه من الرضاة وانتصاب أقاله أنه مفعول ثان لكسها يقال كسوته جبة فتعدي إلى مفعولين وقوله في محل نصب صفة لقوله أقاله تقدروا أقاله كائناته وكذا قوله (بمكة مشركا) نصب صفة بعد صفة واختلف في اسلامه فان قلت الصحيح أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ومقتضاه تجريم لبس الحرير عليهم فكيف كسها عمر أخاه المشرك أجب بأنه يقال كساه اذا أعطاه كسوة لبسها أم لا كما مر فهو انما أهداه الله ليتنفع بها ولا يلزم منه لبسها * ومطابقة الحديث للترجمة من

نظهر الجبان أي بظاهرها وأعلىها المرتفع منها وقوله ملنا إلى الحسن يعني عدلنا وهو الحسن البصري وقوله وهو مستخف يعني متغيبا

وقال خلق الانسان من عجل ما ذكرتم لكم (١٦٤) هذا الاوانا يريد ان احذنكموه ثم ارجع الى ربى فى الرابعة فاجده بثلث الحمد

جهة دلالة على استحباب التجمل يوم الجمعة والتجمل يكون بأحسن الثياب وانكاره عليه الصلاة والسلام على عمر لم يكن لأجل التجمل بل لتكون تلك الحلة كانت خيرا * (تيسر) * أفضل ألوان الثياب البياض لحديث البسوا من ثيابكم البياض فانها خير ثيابكم وكفوا فيها موتاكم ورواه الترمذى وغيره وصححه ثم ما صبغ غزله قبل نسجه كالبرد لا ما صبغ منسوجا بل يكره لبسه كما صرح به السندى وغيره ولم يلبسه صلى الله عليه وسلم وليس البرود فى البيهقى عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم كان له برديلبسه فى العيدين والجمعة وهذا فى غير المزعفر والمعصر والسنة أن يزيد الامام فى حسن الهيئة والعمامة والارتداء الاتباع ويترك السواد (١) لأنه أولى الا ان خشي مفسدة تترتب على تركه من سلطان أو غيره وقد أخرج المؤلف الحديث فى الهيئة ومسلم فى اللباس وأبو داود والنسائى فى الصلاة (باب استعمال السواد يوم الجمعة) السواد مذكر على الصحيح وفى المحكم تأنيده وانكره الازهرى (وقال أبو سعيد) الخدرى رضى الله عنه فى حديثه المذكور فى باب الطيب الجمعة (عن النبي صلى الله عليه وسلم يستن) من الاستن أى يدل أسنانه بالسؤال وبالسند الى البخارى قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسرى (قال أخبرنا مالك) هو ابن أنس (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على أمتى لأعقبت الناس) مثل من الراوى ولأى ذرأ ولولا أن أشق على الناس باعادة لولا أن أشق وقد أخرجه الدارقطنى فى الموطآت من طريق الموطأ لعبد الله بن يوسف شيخ البخارى فيه بهذا الاسناد فلم يعد لولا أن أشق وكذا رواه كثير من رواة الموطأ ورواه أكثرهم بالفظ المؤمنين بدل أمتى وأن فى قوله لولا أن أشق مصدرة فى محل رفع على الابتداء والخبر محذوف وجوبا أى لولا المشقة موجودة (أمرتهم) أمر ايجاب (استعمال السواد مع كل صلاة) فرضا ونفلا فهو عام يندرج فيه الجمعة بل هى أولى لما اختصت به من طلب تحسين الظاهر من الغسل والتنظيف والتطيب خصوصا تطيب الفم الذى هو محل الذكروا المناجاة وازالة ما يضر بالملازمة وبني آدم من تغير الفم وفى حديث على عند البرار ان الملك لا يزال يدنومن المصلى يستمع القرآن حتى يضع فاه على فيه الحديث ولأحمد وابن حبان السواد مطهرة للفم مرضاة للرب وله وابن خزيمة فضل الصلاة التى يستاك لها على الصلاة التى لا يستاك لها سبعون ضعفا فان قلت قوله لولا أن أشق على أمتى فى ظاهره إشكال لأن لولا كلمة لربط امتناع الثانية لوجود الاولى نحو لولا زيد موجود وههنا العكس فان الممتنع المشقة والموجود الامر اذ قد ثبت أمره بالسؤال كحديث ابن ماجه عن أمى أمامة مرفوعا تسوكوا ونحوه لا جد عن العباس وحديث الموطأ عليكم بالسؤال أجيب بأن التقدير لولا مخافة أن أشق لأمر تكلم أمر ايجاب كما مر تقدره ففقه نفي الفرضية وفى غيره من الاحاديث اثبات النذية كحديث مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن عمر من الفطرة قد كرمها السؤال وقال امامنا الشافعى رحمه الله فى حديث الباب فيه دليل على أن السؤال ليس بواجب لأنه لو كان واجبا لأمرهم به شق أو لم يشق اه وقال الشيخ أو اسحق فى اللع فيه دليل على أن الاستسقاء على جهة الذنب ليس بأمر حقيقة لان السؤال عند كل صلاة مندوب وقد أخبر الشارع أنه لم يأمر به اه والمرجع فى الاصول أن المندوب مأمور به وبه قال (حدثنا أبو عمر) يعين مفتوحتين بينهما عين مهمله ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبى الحجاج واسمه ميسرة التميمى البصرى (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا شعيب بن الحجاب) يفتح الحاءين المهملتين بينهما ما موحدة ساكنة وبعد الف ألف أخرى البصرى وسقط لفظ ابن الحجاب فى رواية ابن عساكر (قال حدثنا أنس) هو ابن مالك رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثرت عليكم فى استعمال

ثم أخرجه ساجد افيقال لى يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع لك فاقول يا رب ائذن لى فبين قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك أو قال ليس ذلك اليك ولكن وعزى وكبريائى وعظمتى وجبريائى لا أخرج من النار من قال لا اله الا الله قال فاشهد على الحسن أنه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع خوفا من الحجاج بن يوسف وقوله قال هيه هو بكسر الهاء واسكان الياء وكسر الهاء الثانية قال أهل اللغة يقال فى استزادة الحديث ايه ويقال هيه بالهاء بدل الهمة قال الجوهرى ايه اسم سمي به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزدتهم من حديث أو عمل ايه بكسر الهمة قال ابن السكيت فان وصلت نونت فقلت ايه حديثا قال ابن السرى اذا قلت ايه فأتا تأمره بأن يزيدك من الحديث المعهودين كما كانك قلت هات الحديث وان قلت ايه بالتنوين كانك قلت هات حديثا لان التنوين تنكير فأما اذا أسكتته وكففته فأنك تقول ايه ساعنه وأما قوله وهو يومئذ جميع فهو بفتح الجيم وكسر الميم ومعناه مجتمع القوة والحفظ وقوله فخصك فيه أنه لا بأس بخصك العالم بحضرة أصحابه اذا كان بينه وبينهم أنس ولم يخرج بخصه الى حد بعد ترك السرواة وقوله فخصك وقال خلق الانسان من عجل فيه جواز الاستشهاد بالقرآن فى مثل هذا الموطن وقد ثبت فى الصحيح مثله من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لما طرق فاطمة وعلي رضى الله عنهما انصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ جبلا ونظا وهذا كثيرة وقوله ما ذكرتم لكم هذا (السؤال)

فاطمة وعلي رضى الله عنهما انصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئ جبلا ونظا وهذا كثيرة وقوله ما ذكرتم لكم هذا (السؤال)

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير وانفقا في سياق (١٦٥) الحديث الأما يزيد أحد ههنا من الحرف

بعد الحرف فالأحد ثنا محمد
ابن بشر حدثنا أبو حيان عن أبي
زرعة عن أبي هريرة قال أني رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوما يلحم
فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه

الأوأنا ريد أن أحدثكموه ثم أرجع
إلى ربي هكذا هو في الروايات وهو
الظاهر وتم الكلام على قوله
أحدثكموه ثم ابتدأ تمام الحديث
فقال ثم أرجع ومعناه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم أرجع إلى
ربي وقوله صلى الله عليه وسلم أئذن
لي فبين قال لا إله إلا الله قال ليس
ذلك لك ولكن وعزني وجلالي
وكبريائي وعظمتي وجبريائي
لأخرجن من قال لا إله إلا الله معناه
لا تقضن عليهم بأخراجهم بغير
شفاعة كما تقدم في الحديث السابق
شفعت الملائكة وشفع النبيون
وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم
الراحمين وأما قوله عز وجل
وجبريائي فهو بكسر الجيم أي
عظمتي وسلطاني وقهرى وأما قوله
فأشهد على الحسن أنه حدثنا به إلى
آخره فاعلم أنه كيداً ومبالغة
في تحقيقه وتقريره في نفس المخاطب
والافتقد سبق هذا في أول الكلام
والله أعلم (قوله عن أبي حيان عن
أبي زرعة) أما حيان فبالمنشأة
وتقدم بيان أبي حيان وأبي زرعة
في أول كتاب الإيمان وأن اسم أبي
زرعة هرم وقيل عمرو وقيل عبد
الله وقيل عبد الرحمن واسم أبي
حيان يحيى بن سعيد بن حيان (قوله
فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه)
قال القاضي عياض رحمه الله تعالى
محبة صلى الله عليه وسلم للذراع
لنضجها وسرعة استمرانها مع زيادة
لذتها وحلاوة مذاقها وبعد ههنا عن مواضع الأذى هذا آخر كلام القاضي وقد روى الترمذي بأسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت

(السؤال) أي بالغت في تكرير طلبه منكم أوفي إيراد الترغيب فيه ومطابقة الترجمة من جهة أن
الاكثر في السؤال والحث عليه يتناول الفعل عند كل الصلوات والجمعة وأولها لأنه يوم
ازدحام فشرع فيه تنظيف الفم تطيباً للنكهة الذي هو أقوى من الغسل على ما لا يخفى * وبه قال
(حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة (قال أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر
(وحسين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن كلاهما (عن أبي وائل) بالهمزة شقيق
ابن سلمة الكوفي (عن حذيفة) بن اليمان رضي الله عنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا
قام من الليل) للتهجد (يشوض فاه) بفتح أوله وضم الشين المعجمة آخره صاد مهملة أي بذلك
أسنانه أو يغسلها وإذا كان السؤال شرع ليلالتجمل الباطن فالجمعة أخرى وأولى لمشروعية
التجمل ظاهرها وباطنها * ورواة الحديث كوفيون الأشجج المؤلف بفصري وفيه التحديث
والإخبار والعنونة ورواية واحدة عن اثنين وسبقت مباحثته في باب السؤال من كتاب الوضوء
(باب من تسوّل بسؤال غيره) ولان عساكر من يسوّل بسؤال غيره * وبالسند قال
(حدثنا سميع بن) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان بن بلال) قال قال هشام بن عروة
أخبرني (بالافراد) (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل) أخى
(عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه جرحي في مرضه صلى الله عليه وسلم (والحال أنه
معه سؤال) حال كونه (يسئ) أي يستألف (به فظنر إليه) أي إلى عبد الرحمن (رسول الله صلى
الله عليه وسلم) قالت عائشة (فقلت له) أي لعبد الرحمن (أعطني هذا السؤال) يا عبد الرحمن
فأعطانيه (فأخذته) (فقصته) بفتح القاف والصاد المهملة عند الأكرين أي كسرتة فأبنت منه
الموضع الذي كان عبد الرحمن يستن منه وللاصلي وابن عساكر كما في فرع اليونينية وعزها
العيني كالحافظ ابن حجر لكرامة وابن السكن زاد الغني والجوى والمستمل فقضته بالصاد المعجمة
المكسورة من القضم وهو ألا كل باطراف الاسنان وقال في المطالع أي مضغته بأسناني ولينته وفي
رواية فقصته بالفاء بدل القاف وبالصاد المهملة أي كسرتة من غير ابانة (ثم مضغته) بالصاد
والغين المعجمة (فأعطيته رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستند إلى صدرى)
بسينين مهملتين بينهما مشاة فوقية وبعد الثانية نون من باب الاستفعال والجملة اسمية وقعت حالا
وفي رواية مستند بسين واحدة * ورواته مديون وفيه التحديث والإخبار والعنونة والقول
وأخرجه أيضاً في الجنائز والفضائل والخمس والمغازي ومرضه عليه الصلاة والسلام وفضل عائشة
وكذا أخرجه مسلم في فضله أيضاً (باب ما يقرأ) بضم الميم المثناة التحتية مبنيًا لفعل وفي
رواية يقرأ بفتحها مبنيًا للفاعل أي الذي يقرؤه الرجل (في صلاة الفجر يوم الجمعة) سقط في أكثر
النسخ قوله يوم الجمعة وهو مراد وثبت في الفرع * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن
دكين وبه ممش الفرع وأصله وكتب عليه حدثنا محمد بن يوسف أي الفريابي وعزاه في الفتح
وغيره النسخة من رواية كريمة وذكري في بعض النسخ جميعاً (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن
سعد بن إبراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف التابعي الصغير وللأصلي هو ابن إبراهيم
(عن عبد الرحمن) هو ابن هرم من الأعرج (التابعي الكبير) وسقط لفظ هو من رواية الأربعة
والأعرج من غير رواية أبي زر (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقرأ في الفجر يوم الجمعة) كذا الأبي ذر وابن عساكر وفي رواية كريمة والأصلي في الجمعة في صلاة
الفجر (الم تنزيل) في الركعة الأولى ولا م تنزيل بالضم على الحكاية وزاد في رواية كريمة السجدة
بالنصب عطف بيان (وهل أتى على الإنسان) في الركعة الثانية بكلامها وسجد فيها كما في المعجم

لذتها وحلاوة مذاقها وبعد ههنا عن مواضع الأذى هذا آخر كلام القاضي وقد روى الترمذي بأسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت

فنهس منهاهمسة فقال أنا سيد الناس يوم (١٦٦) القيامة وهل تدرون هم ذاك يجمع الله تعالى يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد

واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم
البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من
الغم والكرب ما لا يطبقون وما لا
يحتلون فيقول بعض الناس لبعض
الأترون ما أنتم فيه ألا ترون ما قد
بلغكم ألا تنظرون إلى من يشفع
لكم يعني إلى ربكم فيقول بعض
للناس لبعض اتنوا آدم فيأتون
آدم عليه السلام فيقولون يا آدم
أنت أبو البشر خلقك الله بيده

ما كانت الذراع أحب إليهم إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولكن كان لا يجد اللحم الأغيا فكان
يجعل إليها أكلها ناضجا (قوله
قنهس منهاهمسة) هو بالسنين
المهملة قال القاضي عياض أكثر
الرواة روه بالمهملة ووقع ابن
ماهان بالمهملة وكلاهما صحيح يعني
أخذ بأطراف أسنانه قال الهروي
قال أبو العباس النهس بالمهملة
بأطراف الاسنان وبالمهملة
بالاضراس (قوله صلى الله عليه
وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة)
انما قال هذا صلى الله عليه وسلم
تحت تانعمة الله تعالى وقد أمره
الله تعالى بهذا ونصيحة لنا بتعريفنا
حقه صلى الله عليه وسلم قال
القاضي عياض رحمه الله قيل
السيد الذي يفوق قومه والذي
يفزع إليه في الشدائد والنبي صلى
الله عليه وسلم سيدهم في الدنيا
والآخرة وانما خص يوم القيامة
لارتفاع السوء فيها ونسليم
جميعهم له ولكون آدم وجميع
أولاده تحت لوائه صلى الله عليه
وسلم كما قال الله تعالى لمن الملك اليوم
لله الواحد القهار أي انقطعت
دعوى الملك في ذلك اليوم والله أعلم

الصغير الطبراني من حديث علي أنه صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة لكن
في اسناده ضعف وزاد الاصيلي حين من الدهر والحكمة في قراءتهما الاشارة الى ما فهم من ذكر
خلق آدم وأحوال يوم القيامة لأن ذلك كان ويكون في يوم الجمعة والتعبير بكان يشعر بمواظبته
عليه الصلاة والسلام على القراءة بما فيها وعورض بأنه ليس في الحديث ما يقتضي فعل
ذلك داعيا اقتضاء قويا أو أكثر العلماء على أن كان لا تقتضي المداومة وأجيب بأنه ورد في حديث
ابن مسعود التصريح بمداومة عليه الصلاة والسلام على ذلك آخر حجة الطبراني بلفظ يديم
ذلك وأصله في ابن ماجه بدون هذه الزيادة ورجاله ثقات لكن صواب أبو حاتم ارساله وبالحلة فالزيادة
نص في ذلك فدل على السنة وبه أخذ الكوفيون والشافعي وأحمد واسحق وقال به أكثر أهل
العلم من الصحابة والتابعين وكره مالك رحمه الله في المدونة للإمام أن يقرأ بسورة فيها سجدة خوفا
التخليط على المصلين ومن ثم فرق بعضهم بين الجهرية والسرية لأن الجهرية يؤمن معها التخليط
وأجيب بأنه صحيح من حديث ابن عمر عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بسورة فيها سجدة
في صلاة الظهر فسجد بهم فطلت التفرقة وعليه بعض أصحابه بأن سجدة الصلاة محصورة
في زيادة سجدة خلاف التحديد قال القرطبي وهو تعليل فاسد بشهادة هذا الحديث وقيل تجوز
قراءتها في صلاة الجهر لهذا الحديث ورواه ابن وهب وقال أشهب اذا قلت الجماعة قراها والا فلا
وقيل العلة خشية اعتقاد العاصي وجوبها وحينئذ فتترك أحيانا لتندفع الشبهة وبالله قال
صاحب المحيط من الخفية وهل يقرأ سورة فيها سجدة غير الم منع منه ابن عبد السلام وقال انه
مبطل للصلاة وقال النووي رحمه الله في زيادات الروضة لم أرفقه كلاما لأصحابنا وقياس مذهبا أنه
يكره في الصلاة اذا قصده اه ومقتضاه عدم البطلان وفي المهمات مقتضى كلام القاضي الحسين
الجواز وفي فوائد المذهب للفارق لا تستحب قراءة سجدة غير تنزيل فان ضاق الوقت عن قراءتها
قرأ ما أمكن منها ولو بآية السجدة منها ووافقه ابن أبي عسرون في كتاب الانتصار اه وعند
ابن أبي شبة باسناد قوي عن ابراهيم النخعي أنه قال يستحب أن يقرأ في صبح الجمعة بسورة فيها
سجدة قال وسألت محمد بن سيرين عنه فقال لأعلمه بأسا * ورواه حديث الباب ما بين كوفي
ومدني وفيه رواية التابعي عن التابعي والتحديث والغننة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في
الصلاة (باب) حكم صلاة (الجمعة في القرى) والقرية واحدة القرى كل مكان اتصل فيه
الأبنية واتخذ قرار أو يقع ذلك على المدن وغيرها والامصار والمدن الكبار واحدها مصر والكفور
القرى الخارجة عن المصر واحدها كفر بفتح الكاف (والمدن) بضم الميم وسكون الدال جمع
مدينة وقد تضم الدال وللأصيلي والمدائن بفتح الميم والدال جمع مدينة أيضا قال أبو علي الفسوي
بالمهمز ان كان من مدن ويتركه ان كان من دين أي ملك * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولأبي
أوقت ونسخة لأبي ذر حدثني (محمد بن المنثري) العنزي البصري (قال حدثنا أبو عامر) عبد الملك
ابن عمر (العقدي) بفتح العين المهملة والقاف نسبة الى العقد قوم من قيس (قال حدثنا ابراهيم بن
طهمان) بفتح المهملة وسكون الهاء الخراساني (عن أبي جرة) بالجيم والراء نصير بن عبد الرحمن بن
عصام (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة وبالعين المهملة نسبة الى ضبيعة أبي حنيفة من بكر
ابن وائل (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (أنه قال إن أول جمعة جمعت) بضم الجيم وتشديد الميم
المكسورة وزاد في رواية أبي داود عن وكيع عن ابن طهمان في الاسلام (بعد جمعة) زاد المصنف
في أواخر المغازي جمعت (في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في المدينة كما في رواية
ودكيع (في مسجد عبد القيس) قبيلة كانوا ينزلون البحر من موضع قريب من عمان بقرب
القطيف والاحساء (بحوان من البحرين) بضم الجيم وتخفيف الواو وقد تهمز ثم مثلثة خفيفة

ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لنا إلى ربك (١٦٧) ألا ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما قد بلغنا

فيقول لهم آدم إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته نفسى نفسى اذهبوا إلى غيرى اذهبوا إلى نوح فأتون نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى الأرض وسماك الله تعالى عمداً شكوراً أشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وإن يغضب بعده مثله وإنه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسى نفسى اذهبوا إلى إبراهيم فأتون إبراهيم عليه السلام فيقولون أنت نبي الله تعالى وخليفته من أهل الأرض أشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه

أما الصعيد فهو الأرض الواسعة المستوية وأما ينفذهم البصر فهو بفتح الباء وبالذال المججمة وذكر الهروي وصاحب المطالع وغيرهما أنه روى بضم الباء وفتحها قال صاحب المطالع رواه الأكترون بالفتح وبعضهم بالضم قال الهروي قال الكسائي يقال نفذني بصره إذا بلغني وجاوزني قال ويقال أنفذت القوم إذا خرقتهم ومشيت في وسطهم فإن جزتهم حتى تخلفتهم قلت نفذتهم بغير ألف وأما معناه فقال الهروي قال أبو عبيد معناه ينفذهم بصر الرحمن تبارك وتعالى حتى يأتي عليهم كلهم قال وقال غير أبي عبيد أراد تخرقهم أبصار الناظرين لاستواء الصعيد والله تعالى قد أحاط بالناس أولاً وآخرها هذا كلام الهروي وقال صاحب المطالع معناه أنه يحيط بهم الناظر

وهي قرية من قرى عبد القيس أو مدينة أو حصن وفي رواية وكيع قرية من قرى البحرين واستدل به إمامنا الأعظم الشافعي وأجد على أن الجمعة تقام في القرية إذا كان فيها أربعون رجلاً أحراراً بالغين مقيمين لا ينطعنون عنها صيفاً ولا شتاءً إلا الحاجة سواء كانت أبنيتهم من حجر أو طين أو خشب أو قصب أو نحوها فلو أنهم دمت أبنيتهم أقام أهلها على العماره لزمهم الجمعة فيها لأنهم لوطنهم سواء كانوا في مظال أم لا وسواء فيها المسجد والدار والفضاء بخلاف الصحراء وخصه المالكية بالجامع المبني وبالعتيق في كل قرية فيها مسجد وسوق واشترط الخنفية لأقامتها المصر أو فناءه لقوله عليه الصلاة والسلام لا الجمعة ولا تسريق إلا في مصر جامع رواه عبد الرزاق وأبو داود عن قوله جوائى أنهم مدينة كما قاله البكري وقول امرئ القيس

ورحمتنا كأنهم جوائى عشية » تعالى النعاج بين عدل ومحقب

بريد كأنهم جوائى أكثره ما معهم من الصيد وأراد كثرة أمتعة تجار جوائى وكثرة الأمتعة تدل غالباً على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على أن جوائى مدينة قطعاً لأن القرية لا يكون فيها تجار غالباً عادة ولئن سلمنا أنها قرية فليس في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام اطلع على ذلك وأقرهم عليه اه وقد سبق في نفس الحديث من رواية وكيع أنها قرية من قرى البحرين وفي أخرى عنه من قرى عبد القيس وكذلك الأسما على من رواية محمد بن أبي حفصة عن ابن طهمان وهو نص في موضع النزاع فالمصير إليه أولى من قول البكري وغيره على أنه يحتمل أنها كانت في الأول قرية ثم صارت مدينة وانظروا أن عبد القيس لم يحجموا إلا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم لما عرف من عادة الصحابة من عدم الاستبداد بالأمور الشرعية في زمن الوحي ولأنه لو كان ذلك لا يجوز لنزل فيه القرآن كما استدلل جابر وأبو سعيد على جواز العزل بانهم فعلوه والقرآن ينزل فلم ينهوا عنه والمصر عند أبي حنيفة رجة الله كل بلدة فيها مال وأسواق ولها رساتيق ووال لدفع الظلم وعالم يرجع إليه في الحوادث وعند أبي يوسف رجة الله كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام وهو محتار الكرخي وعنه أيضاً أن يباع سكانه عشرة آلاف وأما فناءه فهو ما أعد لخواجج المصر من ركض الخيل والخروج للرمي وغيره ما وفي الخاتمة لا بد أن يكون متصلاً بالمصر حتى لو كان بينه وبين المصر فرجة من المزارع والمراعي لا يكون فناءه ومقدار التباعد أربع مائة ذراع وعند أبي يوسف ميلان اه ورواه هذا الحديث ما بين بصري وهروي وفيه التحديث والنعنة والقول » وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المججمة (المروزي) السجستاني وسقط المروزي عند ابن عساکر (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهري) أنه (قال أخبرنا) بالجمع ولا يذروا ابن عساکر أخبرني (سالم بن عبد الله) بن عمر وسقط ابن عبد الله للاربعة (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت) (ولكنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع) أي حافظ ملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه وممتلكاته فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الخطف الأوفر والجزاء الأكبر والاطمأنه كل واحد من رعيته في الآخرة بحقه (وزاد الألب) بن سعد امام المصر بين رجة الله في روايته على رواية عبد الله بن المبارك مما وصله الذهلي عن أبي صالح كاتب الليث عنه (قال يونس) بن يزيد (كتب رزيق بن حكيم) بتقديم الراء المضمومة على الزاي المفتوحة في الأول وضم الحاء المهملة وفتح الكاف على صيغة تصغير الثلاثي في الثاني الفسزاري مولى بني فزارة ولا بن عساکر وكتب (إلى ابن شهاب) الزهري (وأما معه يومئذ ينادى القرى) من أعمال المدينة فتحه عليه الصلاة والسلام في جمادى الآخرة سنة سبع من الهجرة لما انصرف من خيبر (هل ترى أن أجمع) أي أن أصلي عن معي

لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الأرض أي ليس فيها ما يستعز به أحد عن الناظرين قال وهذا أولى من قول أبي عبيد يأتي عليهم بصر

كذباته نفتى نفسه اذهبوا الى
غيري اذهبوا الى موسى عليه السلام
فما ترون موسى عليه السلام فيقولون
يا موسى أنت رسول الله فضلت الله
تعالى برسالاته وبكلمه على الناس
اشفع لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن
فيه الآثرى الى ما قد بلغنا فيقول لهم
موسى ان ربي قد غضب اليوم غضبا
لم يغضب قبله مثله ولن يغضب
بعده مثله وانى قتلت نضام أوامر
بقتلها نفتى نفسه اذهبوا الى
عيسى فما ترون عيسى عليه السلام
فيقولون يا عيسى أنت رسول الله
وكلت الناس في المهدي وكلمة منه
ألقاها الى من يروى عنه فاشفع
لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن فيه
الآثرى الى ما قد بلغنا فيقول لهم عيسى
صلى الله عليه وسلم ان ربي قد
غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله
مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر
له ذنبا نفتى نفسه اذهبوا الى
غيري اذهبوا الى محمد صلى الله عليه
وسلم فما ترون فيقولون يا محمد أنت
رسول الله وخاتم الانبياء وغفر الله
لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر اشفع
لنا الى ربك الآثرى الى ما نحن فيه

الرجح سبحانه وتعالى لان رؤية
الله تعالى تحيط بجميعهم في كل
حال في الشاهد المستوى وغيره
هذا قول صاحب المطالع قال الامام
أبو السعادات الجزري بعد أن ذكر
الخلاف بين أبي عبيد وغيره في أن
المراد بصبر الرحمن سبحانه وتعالى
أو بصبر الناظر من الخلق قال أبو
حاتم أصحاب الحديث يروونه بالذال
المجمعة وانما هو بالمهمله أى يبلغ
أولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم
ويستوعبهم من نفاذ الشيء وأنفذه

المجمعة بضم الهمزة وتشديد الميم المكسورة (ورزى) يومئذ (عامل على أرض يعملها) أى
زرعها (وفها جماعة من السودان وغيرهم ورزى يومئذ) أمير من قبل عمر بن عبد العزيز (على
أبيه) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية وفتح اللام كانت مدينة ذات قلعة وهى الآن خراب
يتزل بها حجاج مصر وغزة وبعض آثارها ظاهر والذى يظهر أنه سأل عن اقامة الجمعة فى الارض
التي كان يزرعها من أعمال أيلة لآعن أيلة نفسها لانها كانت بلد الايسال عنها قال يونس (فكتب)
اليه (ابن شهاب) بخطه وقرأه (وأنا سمع) حال كونه (بأمره) أى ابن شهاب بأمر رزى بن حكيم
فى كتابه اليه (أن يجمع) أى بأن يصلى بالناس الجمعة أو أملاها ابن شهاب على كاتبه قسمه
يونس منه فالملفوظ الحديث والسموع المأمور به كذا قرره البرماوى كالسكرمانى وقال فى الفتح
والذى يظهر أن المكتوب عين المسجوع وهو الامر والحديث معاً ثم استدلى ابن شهاب على أمره رزى
ابن حكيم بالجمعة حال كونه (يخبره) أى رزى بقاى كتابه اليه والجملة حالية من الضمير المرفوع فهى
متداخلة والحالان السابقان أعنى (وأنا سمع) وأمره مترادفان (أن سلما حدثه أن) أباه (عبد
الله بن عمر) بن الخطاب (يقول) ولا يذر ابن عسا كرعن الكشميهنى قال (سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول) كلكم راع وكلكم فى الآخرة (مسؤل عن رعيته)
ولا يلى الوقت وابن عسا كروا الاصيلي كلكم راع ومسؤل عن رعيته (الامام راع) فمن ولى عليهم
يقيم فيهم الحد ودوا الاحكام على سنن الشرع وهذا موضع الترجمة لانه لما كان رزى عاملًا من
جهة الامام على الطائفة التي ذكرها فكان عليه أن يراعى حقوقهم ومن جعلها اقامة الجمعة فيجب
عليه اقامتها وان كانت فى قرية فهو راع عليهم (ومسؤل عن رعيته والرجل راع فى أهله) يوفيه
حقهم من النفقة والكسوة والعشرة (وهو مسؤل عن رعيته) سقط لفظه وهو عند الاربعة فى
رواية الكشميهنى (والمرأة راعية فى بيت زوجها) بحسن تديرها فى المعيشة والنصح له والامانة
فى ماله وحفظ عياله وأضيافه ونفسها (ومسؤلة عن رعيتهما والخادم راع فى مال سيده) يحفظه
ويقوم بما يستحق من خدمته (ومسؤل عن رعيته قال) ابن عمر وأسلم وأبو نوح (وحسبت أن قد
قال) كلمة أن محففة من الثقيلة ولا يلى ذروا الاصيلي عن الكشميهنى أنه قال أى النبي صلى الله عليه
وسلم (والرجل راع فى مال أبيه) يحفظه ويدبر مصلحته (ومسؤل) وفى رواية أى ذروا الاصيلي وهو
مسؤل (عن رعيته وكلكم راع) أى مؤتمن حافظ ملتزم اصلاح ما قام عليه (ومسؤل عن رعيته)
ولابن عسا كروا فلكم راع مسؤل عن رعيته بالفاء بدل الواو وأسقاط الواو من ومسؤل ولا يلى
ذروا نسخة فلكم راع بالفاء وكلكم مسؤل وكذا الاصيلي لكنه قال وكلكم بالواو وبدل الفاء * وفى
هذا الحديث من التكت أن عم أولاً ثم خصص نائبا وقسم الحصص الى اقسام من جهة الرجل
ومن جهة المرأة ومن جهة الخادم ومن جهة النسب ثم عجم ثالثا وهو قوله وكلكم راع الخ تاء كيدا
ورد العجز الى الصدير بربنا لعموم الحكم أولاً وآخره قيل وفى الحديث أن الجمعة تقام بغراذ
من السلطان اذا كان فى القوم من يقوم بمصالحهم وهذا مذهب الشافعية اذا أذن السلطان عندهم
ليس شرط الصحة اعتبارا بساتر الصلوات وبه قال المالكية وأحد فى رواية عنه وقال الحنفية وهو
رواية عن أحد أيضا انه شرط القول عليه الصلاة والسلام من ترك الجمعة وله امام جائر أو عادل لاجمع
الله شمله ورواه ابن ماجه والبراز وغيرهما فشرط فيه أن يكون له امام ويقوم مقامه نائبه وهو الامير
أو القاضي وحينئذ فلا دلالة فيه للشافعية لان رزى كان نائب الامام * ورواة الحديث
ما بين مدنى ومروزي وأبلى وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول والسماع والكتابة
وشبه المؤلف من أفراد وأخرجهم أيضا فى الوصايا والتشكاح ومسلم فى المغازى وكذا الترمذى

ألا ترى ما قد بلغنا فأطلق فأتى تحت العرش فأقع ساجد الربى ثم يفتح الله تعالى على (١٦٩) ويلهمنى من محامده وحسن النماء عليه شيئاً

لم يفتح له أحد قبلى ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه اشفع تشفع فأرفع رأسى فأقول يارب أمتى أمتى فقال يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لأحساب عليه من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب والذى نفس محمد بيده ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكباين مكة وهجرأ وكباين مكة وبصرى

وضمها وفي الذال والذال وفي الضمير في ينفذهم والاصح فتح الباء وبالذال المعجمة وأنه بصير المخلوق والله أعلم (قوله ألا ترى الى ما قد بلغنا) هو بفتح الغين هذا هو الصحيح المعروف وضبطه بعض الأئمة المتأخرين بالفتح والاسكان وهذا له وحده ولكن المختار ما قدمناه ويدل عليه قوله في هذا الحديث قبل هذا ألا ترى ما قد بلغكم ولو كان باسكان الغين لقال بلغتم (قوله صلى الله عليه وسلم فيقول آدم وغيره من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ان ربى قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله) المراد بغضب الله تعالى ما ينظر من انتقامه من عصاه وما يرويه من آليم عذابه وما يشاهده أهل الجمع من الأحوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا شئ في أن هذا كله لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله فهذا معنى غضب الله تعالى كما أن رضاه ظهور رحمة ولطفه من أراد به الخير والكرامة لان الله تعالى يستحيل في حقه التغيير في الغضب والرضا والله أعلم (قوله ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة

هذا) (باب) بالتنوين (هل) ولا بن عسا كروهل (على من لم) ولا بوى ذرو الوقت من لا (يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم) كالعبد والمسافر والمسجون ممن لا تجب عليهم والمرضى والا عى (وقال ابن عمر) بن الخطاب مما وصله البيهقي باسناد صحيح عنه (انما الغسل على من تجب عليه الجمعة) ممن اجتمع فيه شروط وجوبها فمن لم تجب عليه لا يجب عليه الغسل نعم يندب له ان حضره وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع (قال أخبرنا) ولا يصلى حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثنى) بالافراد (سالم بن عبد الله أنه سمع) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم ما حال كونه (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة) أى أراد المحجى اليها وان لم تزلزله كالمراة والخنثى والصبي والعبد والمسافر (فليغتسل) ندباً مؤكداً فذكره تركه لقوله فليغتسل وغيره من التعبير بالوجوب المحمول عندهم على تأكيد التذنية والتقييد بمن جاء مخرجاً لم يجز ففهوم الشرط معمول به لان الغسل للصلاة لليوم وفيه التنبيه على أن مراده بالاستغناء في الترجمة الحكم بعدم الوجوب على من لم يحضرها وفي البيهقي باسناد صحيح من ألقى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل وسبق مباحث الحديث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبى (عن مالك) الامام (عن صفوان بن سليم) بضم المهملة وفتح اللام الزهرى المدنى (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والمهملة المخففة الهلالى المدنى مولى ميمونة (عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه) وسقط الخدرى لابن عسار (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة لصلاتها (واجب) أى كالأجوب (على كل محتمل) مفهومه عدم وجوب الغسل على من لم يحتمل ومن لم يحتمل لا يشهد الجمعة والحديث سبقت مباحثه * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الارزدى البصرى (قال حدثنا) ولا بى ذر حدثنى (وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصرى (قال حدثنا) بالجمع ولا بى ذر حدثنى (ابن طاوس) عبد الله ولا بن عسا كرعن ابن طاوس (عن أبيه) طاوس بن كيسان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن) يعنى نفسه الشريفة عليه الصلاة والسلام وأمه وأ نفسه الكريمة فقط ٣ أو الانبياء عليهم الصلاة والسلام (الآخرون) فى الزمان (السابقون) فى الفضل والفضيلة (يوم القيامة أو ثواب) أهل الكتاب (الكتاب) التوراة والانجيل (من قبلنا وأوتيناها) بضمير المفعول أى القرآن العزيز ولا بى ذر فى نسخة عن الجوى والمستلى وأوتينا (من بعدهم فهذا اليوم) أى يوم الجمعة (الذى اختلفوا فيه) بعد أن عين لهم وأمروا بتعظيمه فتركوه وغلبوا القياس فغضبت اليهود السبت للفراغ فيه من الخلق وطلعت ذلك فضيلة توجب عظم اليوم وعظمت النصارى الاحد لما كان ابتداء الخلق فيه (فهذا الله) اليه بالوحى الوارد فى تعظيمه أو بالاجتهاد الموافق للمراد والاشارة فى قوله فهذا انا الى سبقتنا لان الهداية سبب للسبق يوم المعاد ولا يصلى وهذا ان الله بالواو بدل الفاء (فغدا) مجتمع (اليهود بعد غد) مجتمع (لنصارى) والتقدير ينحو مجتمع لا بد منه لان الظروف لا تكون أخباراً عن الجثث كما مر وروى فغدا برفع مبتدأ فى حكم المضاف فلا يضر كونه فى الصورة نكرة تقديره فغدا الجمعة لليهود وغدا بعد غد للنصارى (فسكت) صلى الله عليه وسلم (ثم قال حق) وفى بعض النسخ حق بالفاء ويجوز أن تكون جواب شرط محذوف أى اذا كان الامر كذلك حق (على كل مسلم) محتمل حضر الجمعة (أن يغتسل فى كل سبعة أيام يوماً) زاد النسائى هو يوم الجمعة (يغسل فيه) أى فى اليوم (رأسه و) يغسل (جسده) ذكر الرأس وان كان الجسد يشمله للاهتمام به لانهم كانوا يجعلون فيه الدهن والخطمى ونحوهما وكانوا يغسلونه أولاً ثم يغسلون وقد أورد المؤلف كما

* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن (١٧٠) عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال وضعت بين يدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة له فنهس منه فقلت أنا سيد الناس يوم القيامة ثم نهس منه أخرى وقال أنا سيد الناس يوم القيامة فلما رأى أصحابه لا يسألونه قال ألا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله قال يقوم الناس لرب العالمين وساق الحديث بمعنى حديث أبي حيان عن أبي زرعة وزاد في قصة إبراهيم عليه السلام قال وذكر قوله في الكواكب هذا روى وقوله لا آلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم وقال والذي نفس محمد بيده ان ما بين المصراعين من مصارع الجنة الى عضادتي الباب لكابين مكة وهجر أو هجر ومكة قال لا أدري أى ذلك قال

والجيم وهي مدينة عظيمة هي قاعدة بلاد البحرين قال الجوهري في صحاحه هجر اسم بلد مذكور مصروف قال والنسبة اليه هجري وقال أبو القاسم الزجاجي في الجمل هجر يذكروني وثقت قلت وهجر هذه غير هجر المذكورة في حديث اذا بلغ الماء قلتين بقلال هجر تلك قرية من قرى المدينة كانت القلال تصنع بها وهي غير مصروفة وقد أوضحته في أول شرح المذهب وأما بصري فنضم الباء وهي مدينة معروفة بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل وهي مدينة حوران وبينها وبين مكة شهر قوله صلى الله عليه وسلم ألا تقولون كيف قالوا كيف يا رسول الله ههه الهاء هي هاء السكت تلحق في الوقف وأما قول الصحابة كيف يا رسول الله فثبتوا الهاء في حالة الدرج وفيها وجهان

أفاده في الفتح هذا الحديث في ذكر بني اسرائيل من وجه آخر عن وهيب هذا الاسناد دون قوله فسكت الخ ثم قال ويؤيد كونه مرفوعا رواية مجاهد عن طاوس المقتصرة على الحديث الثاني ولهذه النكتة أو رده بعده فقال (رواه) أي الحديث المذكور (أبان بن صالح) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة مما وصله البيهقي من طريق سعد بن أبي هلال عن أنان (عن مجاهد عن طاوس عن أبي هريرة قال قال النبي) ولأصلي قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الله تعالى على كل مسلم (محتمل) حتى أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما هو يوم الجمعة اذا حضرها والاصناف لذلك عن الوجوب حديث مسلم من توفيقا أحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فحدثنا وحديث الترمذي من توفيقا يوم الجمعة فيها ونعمت كما مر * ورواه الحديث الأول ما بين بصري وعياني وفيه رواية الابن عن الاب وفيه التحديث والنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في ذكر بني اسرائيل ومسلم في الجمعة وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا شعبة) بفتح الشين المججمة وموحدتين محققين بينهما ألف الفزاري المدايني قال (حدثنا ورقاه) بفتح الواو وسكون الراء وبالضاد محمد ودا بن عمرو المدايني (عن عمرو بن دينار عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال اثبتوا النساء بالليل الى المساجد قيد الاذن بالليل ليكون الفسق في شغل بنفسهم أو نومهم بخلاف النهار فاتهم ينتشرون فيه فلا يخرجون فيه والجمعة نهارية ففهمونه يخرج الجمعة في حق النساء فلا يخرجن النباون لم يشهدوها فليس عليه غسل وقال الاسماعيلي أو ردد حديث مجاهد عن ابن عمر وأراد بذلك أن الاذن انما وقع لهم بالخروج الى المساجد بالليل فلا تدخل الجمعة اهـ وقرره البرماوى كالكرمانى بأنه اذا أذن لهم بالخروج الى المساجد بالليل فالتها رأوى أن يخرجن فيه لان الدليل مظنة الرية تقديما لمفهوم الموافقة على المخالفة بل هو مفهوم لا يعمل به أصلا على الرابع أى قلن ثم ودها * وبه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد بن بلال القطان الكوفي الملقب ببغداد سنة اثنتين وخمسين ومائتين قال (حدثنا أبو أسامة) حاد بن أسامة الدين قال (حدثنا) ولان عننا كرا خبرنا (عبيد الله بن عمر) بتصغير العبد ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المدني (عن نافع) ولان عننا كرا خبرنا نافع (عن ابن عمر) بن الخطاب (قال كانت امرأة لعمر) هي عائكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل أخت سعد أحد العشرة المبشرة وكانت تخرج الى المسجد فلما خطبها عمر وشترط عليه أن لا يمتنعها من المسجد فأجابها على كره منه فكانت (تشهد) أى تحضر (صلاة الصبح و) صلاة العشاء في الجماعة في المسجد فقيل لها أى لا امرأة عمر (لم يخرجن) الحال أن (قد تعلمن) أن عمر يكره ذلك الخروج وكاف ذلك مكسورة لان الخطاب لمؤنثة (ويغفل) كخفاف من الغيرة والقائل لها ذلك كاه عمر نفسه كما عند عبد الرزاق وأجد ولا مانع أن يعبر عن نفسه بقوله ان عمر الخ فهو من باب التجريد وحينئذ فيكون الحديث من مسند عمر وذكره المزني في الاطراف في مسند ابن عمر (قالت وما) بالواو وللاربعة فاعلمت أن ينهاني أن يصدرية في محل (مرفوع) على الفاعلية والتقدير فاعلمت أن ينهاني أى ينهيه أياي (قال يمتنع) قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا أماء الله مساجد الله أى بالليل جلال هذا المطلق على المقيد السابق به والجمعة تخرج عنه لانها نهارية فحينئذ لا يشهدنها ومن لم يشهدها لا غسل عليه وقرره البرماوى كالكرمانى بأن قوله لا تمنعوا يشمل الليل والنهار فاسبق في الحديث من ذكر الليل من ذكر فرد من العام فلا يخصص على الأصح في الأصول كحديث داغها طهورها في شاة ميمونة مع حديث أيما إهاب دبغ فقد طهر قال وأما مطابقة الحديث الترجمة فلما فيه من أن النساء لهن شهود الجمعة قال وأيضا قد تقرر أن شاهد الجمعة يغتسل فشمها طلب غسل الجمعة فدخلت في الترجمة

حكما صاحب الخبر وغيره أحدهما ان من العرب من يجري الدرج مجرى الوقف والثاني ان الصحابة قصدوا اتباع لفظ النبي اهـ

* حدثنا محمد بن طريف بن خليفة البجلي قال حدثنا محمد بن فضيل قال (١٧١) حدثنا أبو مالك الأشجعي عن أبي حازم عن

أبي هريرة وأبو مالك عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى ترتفع لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أسيكم آدم لست بصاحب ذلك اذهبوا الى أبي ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم عليه السلام لست بصاحب ذلك انما كنت خديلا من وراء وراء اعمد والى موسى الذي كلم الله تكلمنا فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى عليه السلام لست بصاحب ذلك

صلى الله عليه وسلم الذي حثهم عليه فلو قالوا كيف لما كانوا سائلين عن اللفظ الذي حثهم عليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الى عضادتي الباب) هو بكسر العين قال الجوهري عضادتا الباب هما خشبتاه من جانبيه (قوله صلى الله عليه وسلم فيقوم المؤمنون حتى ترتفع لهم الجنة) هو بضم التاء واسكان الزاي ومعناه تقرب كما قال الله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين أي قربت (قوله صلى الله عليه وسلم عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم انما كنت خديلا من وراء وراء) قال صاحب التحري هذه كلمة تذكر على سبيل التواضع أي لست بتلك الدرجة الرفيعة قال وقد وقع لي معنى ملج فيه وهو أن معناه أن المكارم التي أعطيها كانت بوساطة وسفارة جبريل صلى الله عليه وسلم ولكن اتوا موسى فانه

اه * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي ومدني وفيه التحديث والغنضة والقول وشيخ المؤلف من افرادة (باب الرخصة ان لم يحضر) المصلي صلاة (الجمعة) بفتح المثناة وضم الضاد من يحضر وكسر همزة ان الشرطية ولا يصلي لمن لم يحضر الجمعة (في المطر) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا اسمعيل) بن علي (قال أخبرني) بالافراد (عبد الحميد) بن دينار (صاحب الزنادي قال حدثنا عبد الله بن الحرث ابن عم محمد بن سيرين) قال الدمياطي ليس ابن عمه وانما كان زوج بنت سيرين فهو صهره قال في الفتح لا مانع أن يكون بينهما أخوة من الرضاع ونحوه فلا ينبغي تغليط الرواية الصحيحة مع وجود الاحتمال المقبول (قال ابن عباس لمؤنته في يوم مطير اذا قلت أشهد أن محمدا رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة) بل (قل صلو في بيوتكم) بدل الحيلة مع اتمام الاذان (فكان الناس استكروا) قوله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلو في بيوتكم (قال ابن عباس ولا يذروا بن عسا كرفقال) (فعلة) أي الذي قلته للأذن (من هو خير مني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن الجمعة عزمة) بفتح العين وسكون الزاي أي واجبة فلو تركت المؤذن يقول حتى على الصلاة لبادر من سمعه الى المجيء في المطر فيشتق عليه فأمرته أن يقول صلو في بيوتكم ليعلموا أن المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب الجمهور لكن عند الشافعية والحنابلة مقيد بما يؤذي ببل الثوب فان كان خفيفا أو وجد كناعيش فيه فلا عذر وعن مالك رحمه الله لا يرخص في تركها بالمطر والحديث حجة عليه (واني كرهت أن أخرجكم) بضم الهمزة وسكون الحاء المهملة من الخرج ويؤيده الرواية السابقة أو عظم أي أن أكون سببا في اكسابكم الائم عند خرج صدوركم فربما يقع تسخط أو كلام غير مرضي وفي بعض النسخ أخرجه بالخاء المعجمة من الخروج (فتمشون في الطين والدحض) بفتح الدال المهملة وسكون الحاء المهملة وقد تفتح آخره معجمة أي الزلق وسبق الحديث بمباحته في الاذان * هذا (باب) بالتثوين (من أين تؤتي الجمعة) بضم المشناة الاولى وفتح الثانية مبنيا للفعول من الاتيان وأين استفهام عن المكان (وعلى من يجب) الجمعة (لقول الله تعالى اذا نودي) أذن (لصلاة من يوم الجمعة) والامام على المنبر (فاسعوا الى ذكر الله) أو ردها استدلالا للوجوب كالشافعي في الام لان الامر بالسعي لها يدل عليه أو هو من مشروعية النداء لها لانه من خواص الفرائض وسقط في غير رواية أبي ذر والاصيلي فاسعوا الى ذكر الله (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (اذا كنت في قرية جامعة فتدوي) بالفاء ولا يذرعن الجوى والمستمل يودي أي أذن (بالصلاة من يوم الجمعة فحق عليك أن تشهدا سمعت النداء أول سمعه) أي اذا كنت داخلها كما صرح به أجد ونقل النووي أنه لا خلاف فيه وزاد عبد الرزاق فيه عن ابن جريج قلت لعطاء ما القرية الجامعة قال ذات الجماعة والامير والقاضي والدور المجتمعة الآخذ بعضها بهض مثل جدة (وكان أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) مما وصله مسدد في مسنده الكبير (في قصره أحيانا) نصب على الظرفية أي في بعض الاوقات (يجمع) أي يصلي عن مع الجماعة أو يشهد الجمعة بجامع البصرة (وأحيانا لا يجمع وهو) أي القصر (بالزاوية) بالزاي موضع بظاهر البصرة معروف (على فرسخين) من البصرة وهو ستة أميال فكان أنس يرى أن التجمع ليس بجتمبع البصرة المسافة * وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب ولا يذروا الوقت والاصيلي ووافقه ما بن السكن أحمد بن صالح أي المصري وليس هو ابن عيسى وان جزمه أبو نعيم في مستخرجه (قال حدثنا عبد الله بن وهب) المصري (قال أخبرني) بالافراد ولا بن عسا كرا خبرنا (عمرو بن الحرث عن

حصل له سماع الكلام بغير واسطة قال وانما كره وراء وراء لكون نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حصل له السماع بغير واسطة وحصل له الرؤية

فقال ابراهيم صلى الله عليه وسلم أنا وراة موسى الذي هو وراة محمد صلى الله عليهم أجمعين وسلم هذا كلام صاحب التحرير وأما ضبط وراة وراة فالمشهور فيه الفتح فيهما بلاتنوين ويجوز عند أهل العريضة بناؤهما على الضم وقد جرى في هذا كلام بين الحافظ أبي الخطاب بن دحية والامام الاديب أبي الين الكندي فوراهاما ابن دحية الفتح وادعى أنه الصواب فانكره الكندي وادعى ان الضم هو الصواب وكذا قال أبو البقاء الصواب الضم لان تقديره من وراة ذلك أو من وراة شيء آخر قال فان صح الفتح قبل وقد أفادني هذا الحرف الشيخ الامام أبو عبد الله محمد بن أمية أدام الله نعمه عليه وقال الفتح صحيح وتكون الكلمة مركبة كشدة مذكر وشقز بغير وسقطوا بين يني فركبهما وبناهما على الفتح قال وان ورد منصوبا متونا جاز جواز جيبدا (قلت) ونقل الجوهري في صحاحه عن الاخفش أنه يقال لقيته من وراة مرفوع على الغاية كقولك من قبل ومن بعد قال وأنشد الاخفش اذا نام أو من عليك ولم يكن لفاؤك الا من وراة وراة بضمهما والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وترسل الامانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط) أما تقومان فبالتاء المشناة من فوق وقد قدمنا بيان ذلك وان المؤنثين الغائبين تكوفان بالمشناة من فوق وأما جنبتي الصراط فبفتح الجيم والنون ومعناها جانباه وأما ارسال الامانة والرحم فهو لعظم أمرهما وكبر موقعهما فنصوران مشخصتين على الصفة التي يريد الله تعالى قال صاحب التحرير في الكلام اختصار والسماع فهم أتمها تقومان لتظالبا كل من يريد

عبيد الله (ابن أبي جعفر) القرشي الاموي المصري (أن محمد بن جعفر بن الزبير) بن العوام القرشي (حدثه عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان الناس يتناوبون الجمعة) يفتح المشناة التحتية وسكون النون وفتح المشناة الفوقية يفتحون من النوبة أي يحضرونها وبها وفي رواية يتناوبون بمشناة تحته فأخرى فوقه فنون بفتحات ولغير أبي ذر وابن عباس (يوم الجمعة) من منازلهم (الفريضة من المدينة) (و) من (العوالي) جمع عالية مواضع وقرى شرق المدينة وأدناها من المدينة على أربعة أميال أو ثلاثة وأبعدها ثمانية (فيا تون في الغبار) كذا في الفرع وهو رواية الاكثرين وعند القاسمي فيا تون في الغبار بفتح العين المهمة والمدجج عبادة يصيهم الغبار والعرق فيخرج منهم العرق فأقوى رسول الله صلى الله عليه وسلم انسان منهم (وللاسمعي أناس منهم) وهو عندي (جلة عالية) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهرتم (لوتخص بالدخول على الفعل) فالتقدير لو ثبت تطهرتم (اليومكم) أي في يومكم (هذا) لكان حسنا ولولتني فلا تحتاج الى تقدير جواب الشرط المقدر هنا وهذا الحديث كان سببا لغسل الجمعة كما في رواية ابن عباس عند أي داود واستدل به على أن الجمعة تجب على من كان خارج المصر وهو يرد على الكوفيين حيث قالوا بعدم الوجوب وأجيب بأنه لو كان واجبا على أهل العوالي ماتنا وبأول كانوا يحضرون جميعا وقال الشافعية انما تجب على من يبلغ النداء وحكاة الترمذي عن أحمد الحديث الجمعة على من سمع النداء رواة أبو داود باسناد ضعيف لكن ذكره البيهقي شاهدا باسناد جيد والمراد به من سمع نداء بلد الجمعة فن كان في قرية لا يلزم أهلها إقامة الجمعة لزمته ان كان بحيث يسمع النداء من صيت على الارض من طرف قرية الذي يلي بلد الجمعة مع اعتدال السمع وهذوالاصوات وسكون الرياح وليس المراد من الحديث ان الوجوب متعلق بنفس السماع والاسقطت عن الاصم وانما هو متعلق بعمل السماع وقال المالكية على من بينه وبين المنارة ثلاثة أميال أو من هوى البلد فتجب عليه ولو كان من المنارة على ستة أميال رواه علي عن مالك وقال آخرون تجب على من آواه الليل الى أهله الحديث أي هريرة مرفوعا الجمعة على من آواه الليل الى أهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفاه أي أنه اذا جمع مع الامام أمكنه العود الى أهله آخر النهار قبل دخول الليل * ورواه الحديث ما بين مصرى ومدنى وفيه رواية قال جل عن عمر والحديث والاختيار والعنبة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة (باب) بالتنوين (وقت الجمعة) أوله (اذا زالت الشمس) عن كبد السماء (وكذلك يروى) بضم أوله وفتح الواو ويروى في نسخة عن الاربعة يذكر (عن) فضلاء الصحابة (عمر) بن الخطاب فيما وصله ابن أبي شبة وشيخ المؤلف أبو نعيم في كتاب الصلاة من رواية عبد الله بن سيدان بكسر المهملة وسكون المشناة التحتية وغيره (وعلى) هو ابن أبي طالب جبار رواه ابن أبي شبة باسناد صحيح (والنعمان بن بشير) مما رواه ابن أبي شبة باسناد صحيح أيضا عن سماعة بن حرب (وعزرو بن حريث) بفتح العين وسكون الميم في الاول وبالتصغير في الثاني مما وصله ابن أبي شبة أيضا من طريق الوائدين العيراء (رضي الله عنهم) وهو مذهب عامة العلماء وذهب أحمد الى صحة وقوعها قبل الزوال متمسكا بما روى عن أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أنهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال من طريق لا تثبت وما روى أيضا من طريق عبد الله بن سلمة بكسر اللام أن عبد الله بن مسعود صلى بهم الجمعة مخفي وقال خشيت عليكم الحروا وأجيب بأن عبد الله وان كان كبيرا لكنه تغير لما كرهه شعبة وقول بعض الخبالة محتجا بقوله عليه الصلاة والسلام ان هذا يوم جعله الله عيد المسلمين فلما سماه عيد أجازت الصلاة فيه في وقت العيد كالغطر والاخبي معارض بأنه لا يلزم من تسمية يوم الجمعة عيد أن يشتمل على جميع أحكام العيد بدليل ان يوم العيد يحرم صومه مطلقا سواء أضاف قبله أو بعده بخلاف يوم

فيمر أولكم كالبرق قال فقلت بأبي أنت وأمي أي شيء كثر البرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٣)

عليه وسلم ألم تر والى البرق كيف يمر
ويرجع في طرفه عين ثم كثر الرميح
ثم كثر الطير وشد الرجال تجري بهم
أعمالهم ونيكم صلى الله عليه وسلم
قائم على الصراط يقول رب سلم سلم
حتى تعجز أعمال العباد حتى يجيء
الرجل فلا يستطيع السير
الازحضا قال وفي حافتي الصراط
كلايب معلقة مأمورة تأخذ من
أمرته فخدوش ناج ومكدوس
في النار والذي نفس أبي هريرة بيده
ان قعر جهنم لسبعون خريفا
* وحد ثنائيتين بن سعيد واسحق بن
اراهيم قال قتبه حدثنا جرير عن
المختار بن فلفل عن أنس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا أول الناس يشفع في الجنة
وأنا أكثر الأنبياء تبعا

الجواز بحقهما (قوله صلى الله
عليه وسلم فيمر أولكم كالبرق ثم كثر
الرييح ثم كثر الطير وشد الرجال
تجري بهم أعمالهم) أما شد الرجال
فهو بالجيم جمع رجل هذا هو الصحيح
المعروف المشهور ونقل القاضي
انه في رواية ابن مائة بالحاء قال
القاضي وهما متقاربان في المعنى
وشدها عدوها البالغ وجربها وأما
قوله صلى الله عليه وسلم تجري بهم
أعمالهم فهو كالتفسير لقوله صلى
الله عليه وسلم فيمر أولكم كالبرق ثم
كثر الريح الخ معناه انهم يكونون
في سرعة المرور على حسب مراتبهم
وأعمالهم (قوله صلى الله عليه وسلم
وفي حافتي الصراط) هو بتخفيف
الفاء وهما جانيبا وأما الكلايب
فتقدم بيانه (قوله صلى الله عليه
وسلم فخدوش ناج ومكدوس) هو
بالدال وقد تقدم بيانه في هذا الباب
ووقع في أكثر الأصول هنا مكرس

الجمعة بانفاقهم اهـ * والسند قال (حدثنا عبدان) بفتح المهملة وسكون الموحدة وتخفيف الدال
المهملة هو عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي المتوفى سنة احدى وعشرين ومائتين
(قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا) ولان عساكر حدثنا (يحيى بن سعيد) الانصاري
(انه سأل عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم بنت عبد الرحمن الانصاري المدينية (عن الغسل
يوم الجمعة فقلت قالت عائشة رضي الله عنها كان الناس مهنة) بفتحة ج جمع ما هن ككتبة
وكتب أي خدمة (أنفسهم) وفي نسخة لابي ذر عن الجوى والمستمل وعزاها العيني كالحفاظ بن
حجر الحكاية ابن التين مهنة بكسر الميم وسكون الهاء مضد رأي ذوى مهنة أنفسهم (وكانوا اذا
راحوا) أي ذهبوا بعد الزوال (الى) صلاة (الجمعة راحوا في هيتهم) من العرق المتسير
الحاصل بسبب جهدهم أنفسهم في المهنة (فقيل لهم واغتسلتم) لكان مستحيلا لئلا تزل تلك الراحة
الكرهية التي يتأذى بها الناس والملائكة وتفسير الرواح هذا بالذهاب بعد الزوال هو على الاصل
مع تخصيص القرينة له وفي قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح في الساعة الاولى القرينة قائمة
في ارادة مطلق الذهاب كما مر عن الازهرى فلا تعارض * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي
ومدني وفيه التحديث والاخبار والسؤال والقول وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الطهارة
* وبه قال (حدثنا سريج بن النعمان) بالسین المهملة المضمومة آخر مجسم مصغر وضم نون
النعمان وسكون عينه انبغادى المتوفى سنة سبع عشرة ومائتين (قال حدثنا فليح بن سليمان)
بضم الفاء وفتح اللام آخر مهملة في الاول وضم المهملة في الثاني مصغر بن (عن عثمان بن عبد
الرحمن بن عثمان التيمي عن أنس بن مالك رضي الله عنه) صرح الاسماعيلي من طريق زيد بن
الحباب عن فليح بن سماع عثمان له من أنس (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين
تميل الشمس) أي ترول عن كبد السماء وأشعر التعبير بكان عواظبه عليه الصلاة والسلام
على صلاة الجمعة بعد الزوال * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان (قال أخبرنا
عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا جرير عن أنس قال) ولا يورى ذرو الوقت والاصيل عن أنس بن
مالك قال (كأنك بالجمعة) أي بنادر بصلاتها قبل القبول وقد عسل بظاهره الخبايا في صحة
وقوعها بالكر النهار وأجيب بأن التكبير يطلق على فعل الشيء في أول وقته وتقدمه على غيره من
بأد إلى شيء فقد بكر الله أي وقت كان يقال بكر بصلاة المغرب اذا وقعها في أول وقتها وطريق
الجمع أولى من دعوى أنتعارض وأيضاً فالتكبير شامل لما قبل طلوع الشمس والامام أحد
لا يقول به بل يجوزها قبل الزوال فالمنع في أول النهار اتفاق فاذا تعذر أن يكون بكرة دل على أن
يكون المراد به المبادرة من الزوال كذا قرره البرماوى كغيره (ونقل) بفتح أوله مضارع قال قبوله
أي ننام (بعد) صلاة (الجمعة) عوضاً عن القبول عقب الزوال الذي صليت فيه الجمعة لانه كان
من عادتهم في الحريق يقولون ثم يصلون الظهر لشروعية الأبراد وفيه أن الجمعة لا تصل ولا يفعل شيء
منها ولا من خطبتها في غير وقت ظهر يومها ولو جاز تقديم الخطبة لقدمها صلى الله عليه وسلم
لتقع الصلاة أول الوقت ومارواه الشيخان عن سلمة بن الأكوع من قوله كان صلى مع النبي صلى
الله عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف وليس للظن ظن تستظل به محمول على شدة التعجيل بعد الزوال
جمع ابن الادلة على أن هذا الحديث انما ينفي ظلا يستظل به لأصل الظل هذا (باب) بالتون
(اذا اشتد الحر يوم الجمعة) أبرد المصل على بصلاتها كالظهر * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر
المقدمي) بضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال المفتوحة (قال حدثني حري بن عمارة) بفتح الحاء
والراء المهملة من وكسر الميم في الاول وضم العين المهملة وتخفيف الميم في الثاني (قال حدثنا أبو
خلدة) بفتح الحاء المهملة وسكون اللام وفتحها (هو) وفي نسخة لابي ذر وأبي الوقت وهو (خالد بن
بازع) الدال وهو قرىب من معنى المكدوس (قوله والذي نفس أبي هريرة بيده ان قعر جهنم لسبعون خريفاً) هكذا هو في بعض الاصول

• وحدثننا أبو بكر بن محمد بن العلاء (١٧٤) قال حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن مختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أكره الانبياء تبعاء يوم القيامة وأنا أول من يقرع باب الجنة • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن المختار ابن فلفل قال قال أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الانبياء ما صدقت وإن من الانبياء نبيا ما يصدق من أمته إلا رجل واحد

لسبعون بالواو وهذا ظاهر وفيه حذف تقديره أن شفاقة قعر جهنم سبعين سنة ووقع في معظم الأصول والروايات لسبعين بالياء وهو صحيح أيضا ما على مذهب من يحذف المضاف ويبقى المضاف إليه على جوهه فيكون التقدير سبعين وسبعين وأما على أن قعر جهنم مصدر يقال قعرت الشيء إذا بلغت قعره ويكون سبعين ظرف زمان وفيه خبر أن التقدير أن بلوغ قعر جهنم لكان في سبعين خريفاً والخريف السنة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة مستجابة فتقبل كل نبي دعوته وإنى أختبئ به دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة دعا بها في أمته فاستجيب له وإنى أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وفي الرواية الأخرى لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإنى أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي

دينار) التميمي السعدي البصري الخياط (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه حال كونه (يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا اشتد البرد بكر بالصلاة) صلاها في أول وقتها على الأصل (وإذا اشتد الحر أبرد بالصلاة) قال الراوي (يعني الجمعة) قياساً على الظهر لا بالنص لأن أكثر الأحاديث يدل على التفرقة في الظهر وعلى التكبير في الجمعة مطلقاً من غير تفصيل والذي يحا اليه المؤلف مشروعية الإبراد بالجمعة ولم يثبت الحكم بذلك لأن قوله يعني الجمعة يحتمل أن يكون قول التابعي مما فهمه وأن يكون من نقله فرج عنه الحاقها بالظهر لأنها ما ظهر وزيادة أو بدل عن الظهر قاله ابن المنير • ورواه حديث الباب كلهم بصرون وفيه التحديث والسماع والتول (قال) ولا يذروا وقال (يونس بن بكير) بالتصغير فيما وصله المؤلف في الأدب المفرد (أخبرنا أبو خلدة وقال) بالواو ولكن مرة فقال (بالصلاة) أي بلفظها فقط (ولم يذكر الجمعة) ولفظها في الأدب المفرد كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان الحر أبرد بالصلاة وإذا كان البرد بكر بالصلاة وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن يونس وزاد يعني الظهر وهذا موافق لقول الفقهاء يشد الإبراد بالظهر في شدة الحر بقطر حار لا بالجمعة لشدة الخطر في فواتها المؤدى إليه تأخيرها بالنكاس ولأن الناس مأمورون بالتكبير إليها فلا يتأذون بالحر وما في الصحيحين من أنه صلى الله عليه وسلم كان يبردها بيان للجواز فيها جعلين الأدلة (وقال بشر بن ثابت) بما وصله الاسماعيلي والبيهقي (حدثنا أبو خلدة قال صلى بنا أمير الجمعة) هو الحكم بن أبي عقيل الثقفي نائب ابن عمار الحاج بن يوسف وكان على طريقة ابن عمه في تطويل الخطبة يوم الجمعة حتى يكاد الوقت أن يخرج (ثم قال لأنس رضي الله عنه كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر) في رواية الاسماعيلي والبيهقي كان إذا كان الشتاء بكر بالظهر وإن كان الصيف أبرد به (باب المشي إلى الصلاة الجمعة وقول الله جل ذكره) بحر لا م قول عطف على المشي المحرور بالإضافة وبالضم على الاستئناف (فاسعوا إلى ذكر الله) أي فامضوا لأن السعي يطلق على المضى وعلى العدو فبذنت السنة المراد به كما في الحديث الآتي في هذا الباب فلا تأتوها وتسعون وأتوها وأنتم تسعون وعليكم السكينة ثم إذا ضاق الوقت فالأولى الإسراع وقال المحب الطبري يجب إذا لم تدر أيا الجمعة الآية (ومن قال) في تفسيره (السعي العمل) لها (والذهاب) إليها (لقوله تعالى وسعي لها) أي لاخرة (سعيها) المفسر بعمل لها حقها من السعي وهو الاتيان بالأوامر والالتزام عن النواهي (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزم من طريق عكرمة عنه لكن بمعناه (يحرم البيع) أي ونحوه من سائر العقود مما فيه تشاغل عن السعي إليها كاجارة وتولية ولا تبطل الصلاة (حينئذ) أي إذا نودي بها بعد جلوس الخطيب على المنبر لأنه إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع وقيس على البيع نحوه وأعلم تبطل الصلاة لأن النهي لا يختص به فلم يمنع حمله كالصلاة في أرض مغصوبة وبصح البيع عند الجمهور لأن النهي ليس لغنى في العقد داخل ولا لازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترذ السلعة أن كانت قائمة وبإزم قيمتها يوم القبض أن كانت قائمة والفرق بين الهبة والصدقة وبين غيرهما أن غير الهبة والصدقة يرذ على كل واحد ماله فلا يلحقه كبير مضرة ولا كذلك الهبة والصدقة لأنه ملك شيء بغير عوض فيبطل عليه فتلحقه المضرة وأما عدم فسخ النكاح فلا احتياط في الفروج وهو تقييد الأذان بكونه بعد جلوس الخطيب لأنه الذي كان في عهده صلى الله عليه وسلم كما سألني أن شاء الله تعالى فانصرف النداء في الآية إليه أما الأذان الذي عند الزوال فيجوز البيع عنده مع الكراهة للخول وقت الوجوب لكن قال الأسنوي ينبغي أن لا يكره في بلد

* وحدثني عمرو بن محمد النافذ وزهير بن حرب قال احداثا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان (١٧٥) بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 آتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح
 فيقول الخازن من أنت فأقول محمد
 فيقول بك أمرت لا أفتح لاحد قبلك
 * حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا
 عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك
 ابن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لكل نبي دعوة يدعوهها فأمر يدا أن
 أختبئ دعوتي شفاعة لامتي يوم
 القيامة * وحدثني زهير بن حرب
 وعبد بن جيد قال زهير حدثنا
 يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن
 أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني أبو
 سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان لكل نبي دعوة وأردت ان شاء الله
 تعالى أن أختبئ دعوتي شفاعة
 لامتي يوم القيامة

يقين من اجابته أو أمانا بقى دعواتهم
 فهم على طمع من اجابته أو بعضها
 يحجب وبعضها لا يحجب وذ كر
 القاضي عياض أنه يحتمل أن يكون
 المراد لكل نبي دعوة لامته كما في
 الروايتين الأخيرتين والله أعلم وفي
 هذا الحديث بيان كمال شفقة النبي
 صلى الله عليه وسلم على أمته ورأفته
 بهم واعتنائهم بالنظر في مصالحهم
 المهمة فأمر صلى الله عليه وسلم
 دعوته لامته الى أهم أوقات
 حاجاتهم وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم فهي نائلة ان شاء الله تعالى من
 مات من أمتي لا يشرك بالله شيا
 ففيه دلالة لمذهب أهل الحق أن
 كل من مات غير مشرك بالله تعالى لم
 يحل في النار وان كان مصرا على
 الكبار وقد تقدمت دلائله وبيانه

يؤخر ون فيها تأخيرا كثيرا كمكة لما فيه من الضرر فلو تباع مقيم ومساقر أثما جميعا لا ارتكاب
 الاول انتهى وإعانة الثاني له عليه نعم يستثنى من تحريم البيع ما لو احتاج الى ماء طهارته أو الى
 ما يوارى به عورته أو يقوته عند اضطرابه ولو باع وهو سائر اليها أو في الجامع جاز لان المقصود أن
 لا يتأخر عن السعي الى الجمعة لكن يكره البيع ونحوه في المسجد لانه ينزه عن ذلك وعند الحنفية
 يكره البيع مطلقا ولا يحرم (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد بن جيد في تفسيره (يحرم
 الصناعات كلها) لانه بمنزلة البيع في التشاغل عن الجمعة (وقال ابراهيم بن سعد) يسكون العين بن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف المدني (عن) ابن شهاب (الزهرى اذا أذن المؤذن يوم الجمعة وهو
 مسافر فله) أى على طريق الاستحباب (أن يشهد) أى الجمعة لكن اختلف على الزهرى فيه
 فروى عنه هذا وروى عنه لاجعة على مسافر على طريق الوجوب قال ابن المنذر وهو كالاجماع
 ويحتمل أن يكون مراده بقوله فعليه أن يشهد ما اذا اتفق حضور المسافر في موضع تقام فيه الجمعة
 فسمع النداء لها لأنه يلزمه حضورها مطلقا حتى يحرم عليه السفر قبل الزوال من البلد الذي
 يدخله محتازا وقال المالكية يجب عليه اذا أدركه صوت المؤذن قبل مجاوزة الفرسخ * وبالسند
 قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن أبي حريم)
 الدمشقي امام جامعها قال الزركشي ووقع في أصل كريمة يزيد بن بعض الموحدة وبالرا وهو غلط
 وللأصلي ابن أبي مريم الانصارى (قال حدثنا عباية بن رفاع) بنفخ العين المهملة وتخفيف
 الموحدة وكسر راء رفاع بن رافع بن خديج الانصارى (قال أدركني أبو عيسى) بنفخ العين
 المهملة وسكون الموحدة آخره مهملة عبد الرحمن بن جبر بالجيم المفتوحة والموحدة الساكنة
 والراء الانصارى (وأنا ذهب الى الجمعة) جملة اسمية حالية (فقال سمعت النبي) ولا يذري رسول الله
 (صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه) أى أصابه ما غبار (في سبيل الله) اسم جنس
 مضاف يفيد العموم فيشمل الجمعة (حرمه الله) كله (على النار) وجه المطابقة من قوله أدركني
 أبو عيسى لانه لو كان بعد ولما احتمل الوقت المحاذية لتعذر هاجم العدو * ورواة الحديث ما بين
 مديني ودمشقي وليس لابي عيسى في البخارى الا هذا الحديث ويزيد من افراد وفهرواية تابعي
 عن تابعي عن صحابي والتحديث والسماع والقول وأخرجه المؤلف في الجهاد وكذا الترمذى
 والنسائي * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن
 (قال حدثنا) ابن شهاب (الزهرى عن سعيد) بكسر العين ابن المسيب (و) عن (أبي سلمة) بن
 عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ثم ساق لهذا اسندا آخر
 فقال (وحدثنا أبو انبسان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة (عن) ابن شهاب
 (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) رضي الله تعالى عنه (أن أبا هريرة قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها) حال كونكم (تسعون)
 لما يلحق الساعى من التعب وضيق النفس المتأني الخشوع المطلوب (و) لكن (اثنتا عشرون
 عليكم) ولا يذري والأصلي وابن عساكر وعليكم (السكينة) بالرفع مبتدأ أخبر عنه بسابقه
 والجملة حال من ضمير وأتوها عشرون وبالتصغير أى ذر على الاغراء أى الزموا السكينة أى
 الهيئة والثاني وانتهى متوجه الى السعي لا الى الاتيان وأستشكل النهى بما في قوله تعالى فاسعوا
 وأجب بأن المراد في الآية القصد والذهاب أو العمل كما مروى في الحديث الاسراع لانه قابله
 بالمشي حيث قال وأتوها عشرون قال الحسن ليس السعي الذى في الآية على الاقدام بل على القلوب
 (فما أدركتم) مع الامام من الصلاة (فصلوا وما فاتكم فأتوا) فيه أن ما يدرك المرء من باقى صلاة

في مواضع كثيرة (وقوله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى) هو على جهة التبرك والامثال لقول الله تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعله

• وحدثنى زهير بن حرب وعبد بن حيد قال (١٧٦) زهير حدثنا يعقوب بن ابراهيم أخبرني ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال حدثني عمرو

ابن أبي سفيان بن أسيد بن جارية
الثقي مثل ذلك عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ح
وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن
وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب
أن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن
جارية الثقي أخبره أن أبا هريرة
قال لكعب الأحبار أن نبي الله صلى
الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة
يدعوها فأنأر بدان شاء الله تعالى
أن أختني دعوتي شفاعة لأمي يوم
القيامة فقال كعب لابي هريرة
أنت سمعت هذا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة
نعم • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وأبو كريب واللفظ لابي كريب قال
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي
دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته
وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمي
يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله
من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا
• حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع
عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل نبي دعوة مستجابة يدعوها
فيستجاب له فموتوها وإني اختبأت
دعوتي شفاعة لأمي يوم القيامة

ذلك غدا الآن يشاء الله والله أعلم
(قوله أسيد بن جارية) هو بفتح
الهمزة وكسر السين وجارية بلجيم
(قوله لكعب الأحبار) هو كعب بن
ماتع بالميم والمنشاء من فوق بعدها
عين والاحبار العلماء واحدهم جبر
بفتح الحاء وكسر هاء الغتان أي كعب
العلماء كذا قاله ابن قتيبة وغيره
• قوله هو ابن عبد الله كذا في بعض النسخ والصواب حذف لفظ ابن لان عبدان لقب عبد الله بن عثمان نفسه كما في التقريب اه إلى

الامام هو أول صلاته لان الانعام انما يكون بناء على ماسبق له • وقد سبق الحديث بما حثه في باب
لا يسعي الى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار آخر كتاب الاذان • وبه قال (حدثنا عمرو بن علي)
بفتح العين وسكون الميم الفلاس (قال حدثني) بالافراد ولا يذر والاصلي حدثنا (أبو قتيبة)
بضم القاف وفتح المثناة الفوقية سلم بفتح الميم وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح الحجة
الخراساني سكن القصرة (قال حدثنا علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون مدودا
(عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عبد الله بن أبي قتادة) الانصاري المدني (لا أعلمه الا عن
أبيه) زاد أبو ذر في روايته عن المستملي قال أبو عبد الله أي البخاري لا أعلمه أي لأعلم رواية
عبد الله هذا الحديث الا عن أبيه أي قتادة الحرث ويقال عمرو والنعمان بن ربيع بكسر الراء
وسكون الواو الموحدة بعد هاء مهمله ابن بلدمة بضم الواو والمهمله بينهما لام ساكنة السلمي بفتح السين
المدني قال الحافظ ابن حجر كانه وقع عنده يعني المؤلف توقف في وصله لكونه كسبه من حفظه أو
لغير ذلك وهو في الأصل موصول لارب فيه أخرجه الاسماعيلي عن ابن ناجية عن أبي حفص
وهو عمرو بن علي شيخ المؤلف فقال عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ولم يشك اه قلت وكذا في
الفرع وأصله في رواية ابن عساكر عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة) بالرفع والنصب كما مر قريبا وسبق الحديث في آخر
كتاب الاذان في باب متى يقوم الناس اذأروا الامام عند الاقامة مع مباخشته • هذا (باب)
بالتنوين (لا يفرق) الداخلة المسجد (بين اثنين يوم الجمعة) لانهاية والفعل من التفريق مبني
للفاعل أو المفعول والتفرقة تناول أمر من أحدهما التخطي والثاني أن يخرجه رجلين عن مكانهما
ويجلس بينهما فأما الأول فهو مكره لانه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يتخطى رقاب الناس
فقال له اجلس فقد آذيت وأنت أي تأخرت رواه ابن ماجه والحاكم وصححه وفي الطبراني
انه عليه الصلاة والسلام قال رجل رأيت يتخطى رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلما فقد
آذاني ومن آذاني فقد آذى الله وللمتدعي من يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم
قال العراقي المشهور اتخذ مبني للفعل أي يجعل جسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كما
تخطى رقاب الناس فان الجزاء من جنس العمل ويحتمل أن يكون على بناء الفاعل أي اتخذ
لنفسه جسرا عيش عليه الى جهنم بسبب ذلك ولا يذود من طريق عمر بن شبيب عن أبيه عن
جده رفعه ومن تخطى رقاب الناس كانت له ظهرا أي لا تكون له كفارة لما بينهما نعم لا يكره
الامام اذا لم يبلغ المحراب الا بالتخطي لاضطراره اليه ومن لم يجد فرجة بأن لم يبلغها الا بتخطي
صف أو صفين فلا يكره وان وجد غيرها التقصير القوم باخلاء الفرجة لكن يستحب له ان وجد
غيرها أن لا يتخطى وهل الكراهة المذكورة للتنزيه أم للتعظيم صرح بالاول في المجموع ونقل
الشيخ أبو حامد الثاني عن نص الشافعي رحمه الله واختاره في الرضة في الشهادات وقيد المالكية
والاوزاعي الكراهة بما اذا كان الامام على المنبر لحديث أحمد الآتي وأما الثاني وهو أن يخرجه
رجلين عن مكانهما ويجلس بينهما فأتى ان شاء الله تعالى في الباب التالي • والسند قال (حدثنا
عبدان) هو ابن عبد الله ٣ بن عثمان المروزي (قال أخبرنا عبد الله) ابن المبارك (قال أخبرنا)
ولابن عساكر حدثنا (ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الواو الموحدة
(عن أبيه) أي سعيد كيسان (عن ابن وديعة) بفتح الواو وعبد الله (عن سلمان الفارسي) كسر السين (رضي الله
عنه ولابن عساكر حدثنا سلمان الفارسي) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم
الجمعة ونظف عن نفسه بما استطاع من طهر) كقص الشارب وقلم الظفر وحلق العانة وتنظيف الثياب
(ثم اذهن) بتشديد الدال طلى جسده به (أو مس من طيب) بأوالتى للتفصيل (ثم راح) ذهب

• قوله هو ابن عبد الله كذا في بعض النسخ والصواب حذف لفظ ابن لان عبدان لقب عبد الله بن عثمان نفسه كما في التقريب اه إلى

* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محمد وهو ابن زياد (١٧٧) قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة دعا بها في أمته فاستجب له وإنى أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعتي لأمتي يوم القيامة * وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى ومحمد بن بشار حدثنا واللفظ لأبي غسان قالوا حدثنا معاذ يعنون ابن هشام حدثنا أبي عن قتادة حدثنا أنس ابن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإنى اختبأت دعوتي شفاعتي لأمتي يوم القيامة

وقال أبو عبيد سمى كعب الأخبار لكونه صاحب كتب الأخبار جمع خبر وهو ما يكتب به وهو مكسور الحاء وكان كعب من علماء أهل الكتاب ثم أسلم في خلافة أبي بكر وقبل بل في خلافة عمر رضي الله عنهما توفي بحمص في سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضي الله عنه وهو من فضلاء التابعين وقد روى عنه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم (قوله وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثنى وابن بشار حدثنا واللفظ لأبي غسان قالوا حدثنا معاذ يعنون ابن هشام) هذا اللفظ مما قد يستدركه من لا معرفة له بتحقيق مسلم وإتقانه وكال ورعه وحذقه وعرفانه فتوههم أن في الكلام طولا فيقول كان ينبغي أن يحذف قوله حدثنا وهذا غفلة ممن يصير الهابل في كلام مسلم فائدة لطيفة فانه سمع هذا الحديث من لفظ أبي غسان ولم يكن مع مسلم غيره وسمعه من محمد بن مثنى وابن بشار وكان معه غيره وقد قدمنا في الفصول ان المستحب والمختار عند أهل الحديث أن من سمع وحده

إلى صلاة الجمعة (فلم) بالفاء والاصلي ولم (يفرق) في المسجد (بين اثنين) بالخطي أو بالجلوس بينهم وهو كناية عن التبرك كما مر لانه اذا بكر لا يتخطى ولا يفرق (فصلى ما كتب له) أى فرض من صلاة الجمعة أو ما قدر له فرضاً ونفلاً (ثم اذا خرج الامام أنصت) لسماع الخطبة (غفر له ما بينه) أى بين يوم الجمعة الماضية (وبين) يوم الجمعة الاخرى المستقبلة * والحديث سبق في باب الدهن للجمعة مع شرحه (باب) بالتنوين (لا يقيم الرجل أخاه يوم الجمعة ويقعد في مكانه) لنافية والفعل مرفوع والخبر في معنى النهي ويقعد بارفع عطفاً على يقيم وأعلى أن الجملة حاله أى وهو يقعد أو بالنصب بتقدير أن فعلى الاول كل من الإقامة والقعود منى عنه وعلى الثاني والثالث النهي عن الجمع بينهما حتى لو أقامه ولم يقعد لم يرتكب النهي ولم يذكر المؤلف حديث مسلم عن جابر من طريق أبي الزبير المقيّد كالترجمة بيوم الجمعة ليطابقها ولفظه لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول نقسحوا لانه ليس على شرطه لكنه أشار اليه بالقيّد المذكور في الترجمة كعادته رحمه الله * وبالسند اليه قال (حدثنا محمد) زاد أبو ذر وهو ابن سلام أى بتشديد اللام كما في الفرع وضبطها العيني بالتخفيف وهو اليكندى (قال أخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم وسكون المحجمة ويزيد من الزيادة (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال سمعت نافعاً) مولى ابن عمر حال كونه (يقول سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) حال كونه (يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيم الرجل أخاه) أى نهى عن إقامة الرجل أخاه فان مصدره ولا يؤى ذرو الوقت في نسخة والاصلي وابن عساكر أن يقيم الرجل الرجل (من مقعده) بفتح الميم موضع قعوده (ويجلس فيه) بالنصب عطفاً على أن يقيم أى وأن يجلس والمعنى ان كل واحد منى عنه وظاهر انتهى التحريم فلا يصرف عنه الابدليل فلا يجوز أن يقيم أحداً من مكانه ويجلس فيه لان من سبق الى مباح فهو أحق به ولا جد حديث ان الذي يتخطى رقاب الناس أو يفرق بين اثنين بعد خروج الامام كالجواز قصبه في النار وهو بضم القاف أى أمعاه والتفرقة صادقة بأن يخرج رجلين عن مكانهما ويجلس بينهما ثم لو قام الخالس باختياره وأجلس غيره فلا كراهة في جلوس غيره ولو بعث من يقعد له في مكان ليقوم عنه اذا جاءه جازاً أيضاً من غير كراهة ولو فرش له نحو سجادة فغيره تخبطها والصلاة مكانها لان السبق بالاجسام لا بما يفرش ولا يجوز له الجلوس عليها بغير رضاه نعم لا يرفعهما بيده أو غيرها لثلاث تدخل في ضمانه * واستنبط من قوله في حديث مسلم السابق ولكن يقول تفصحوا أن الذي يتخطى بعد الاستئذان لا كراهة في حقه * قال ابن جريج (قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها) بالنصب في الثلاثة على نزع الخافض أى في الجمعة وغيرها ولا في ذر الجمعة قال الجمعة وغيرها بارفع في الثلاثة على الابتداء وغيرها عطف عليه والخبر محذوف أى الجمعة وغيرها متساويان في النهي عن التخطي في مواضع الصلوات * ورواه الحديث ما بين بخاري وحراني ومكي ومدي وفيه التحدث والاخبار والسماع والقول وشيخ المؤلف رحمه الله من أقراده وأخرجه مسلم في الاستئذان (باب) وقت مشروعية (الاذان يوم الجمعة) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن السائب بن يزيد) الكندي (قال كان النداء) أى الذي ذكره الله في القرآن (يوم الجمعة أوله) بالرفع بدل من اسم كان وخبرها قوله (اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) خلافة (أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) قال كان عثمان رضي الله عنه (خليفة) (وكثر الناس) أى المسلمون بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم (زاد) بعد مضى مدّة من خلافته (النداء الثالث) عند دخول الوقت (على الزوراء) بفتح الزاى وسكون الواو وفتح الراء ممدودا وسماء ثالثا باعتبار كونه من يدعى الاذان بين يدي الامام والإقامة للصلاة وزاد ابن

• وحدثنه زهير بن حرب وابن أبي خلف (١٧٨) قالوا حدثنا روح حدثنا شعبة عن قتادة هذا الاسناد • وحدثناه أبو كريب

حدثنا وكيع عن ج وحديثه ابراهيم
ابن سعيد الجوهري حدثنا أبو
أسامة جيعان مسعر عن قتادة
بهذا الاسناد غير ان في حديث
وكيع قال قال أعطى وفي حديث
أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم • وحدثنى محمد بن عبد الأعلى
حدثنا المعتمر عن أبيه عن أنس ان
نبي الله صلى الله عليه وسلم قال
فذكر نحو حديث قتادة عن أنس
• وحدثنى محمد بن أحمد بن أبي
خلف حدثنا روح حدثنا ابن جريح
قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر
أى سمعت منه وحديث ثم ابتدأ
فقال ومحمد بن مشني وابن بشار
حدثنا أى سمعت منهم ما مع غيري
فمحمد بن المشي مبتدأ وحدثننا الجبر
وليس هو معطوفا على أبي غسان
والله أعلم (وقوله قالوا حدثنا معاذ)
يعنى بقاوا محمد بن المشي وابن بشار
وأبا غسان والله أعلم (وقوله عن
قتادة قال حدثنا أنس ان نبي الله
صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي
دعوة ثم ذكر مسلم طريقا آخر عن
وكيع وأبي أسامة عن مسعر عن
قتادة ثم قال غير ان في حديث
وكيع قال قال أعطى وحديث
أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه
وسلم هذا مع احتياط مسلم رضي
الله عنه ومعناه ان رواياتهم
اختلفت في كيفية لفظ أنس ففي
الرواية الاولى عن أنس ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي
دعوة وفي رواية وكيع عن أنس
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
أعطى كل نبي دعوة وفي رواية أبي
أسامة عن أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لكل نبي دعوة والله
أعلم (قوله وحدثنى محمد بن عبد الأعلى حدثنا المعتمر عن أبيه عن أنس)

خزيمة في رواية وكيع عن ابن أبي ذئب فأمر عثمان بالاذان الاول ولا مناقاة بينهما لانه أول باعتبار
الوجود ثالث باعتبار مشروعية عثمان له بالجماعة وموافقة سائر الصحابة له بالسكوت وعدم الانكار
فصار اجماعا سكوتيا وأطلق الاذان على الأمامه تغليبا لجامع الاعلام فهم ما ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام بين كل أذانين صلاة لمن شاء وزاد أبو ذر في روايته (قال أبو عبد الله) أى البخارى (الزوراء
موضع بالسوق بالمدينة) قيل انه مرتفع كالمنارة وقيل حجر كبير عند باب المسجد • ورواه هذا
الحديث أربعة وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الجمعة
وأبو داود في الصلاة وكذا الترمذي وابن ماجه • (باب المؤذن الواحد يوم الجمعة) • وبالسند قال
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو ابن عبد الله بن
أبي سلمة (المياحشون) بكسر الميم وفتحها بعد هاء المعجمة مضمومة المدنى نزيل بغداد (عن) ابن
شهاب (الزهري عن السائب بن يزيد) الكندي (أن الذى زاد التأذين الثالث) الذى هو الاول
وجودا كما مر قريبا (يوم الجمعة عثمان بن عفان رضى الله عنه) أنشاء خلافته (حين كثر أهل
المدينة ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذن غير واحد) أى يؤذن يوم الجمعة والأفله بلال وابن
أهم مكنوم وسعد القرظ وغير بالنصب خبر كان ولا يذرع غير واحد بالرفع وهو الظاهر في ارادة
نفي تأذين اثنين معاً والمراد أن الذى كان يؤذن هو الذى كان يقيم وقد نص الشافعى رحمه الله على
كرهه التأذين جماعة (وكان التأذين يوم الجمعة حين مجلس الإمام يعنى على المنبر) قبل الخطبة وفي
نسخة لا بوى ذرو الوقت حين مجلس الإمام على المنبر فأسقط لفظ يعنى • هذا (باب) بالتسوين (بجيب
الإمام) المؤذن وهو (على المنبر إذا سمع النداء) أى الاذان ولكريمة يؤذن الإمام بدل بجيب
وكانه سمعاً إذا لم يكن بلقطه • وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) المروزي ولا بن عساكر أخبرنا
محمد بن مقاتل (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال أخبرنا أبو بكر بن عثمان بن سهل بن
حنيف (بفتح السين وسكون الهاء وضم الحاء المهملة من حنيف مصغرا) (عن) عمه (أبي امامة)
بضم الهمزة (سعد بن سهل بن حنيف قال سمعت معاوية بن أبي سفيان) صخر بن حرب بن أمية
(وهو جالس على المنبر) جملة اسمية حاله (أذن المؤذن قال) ولا بوى ذر والوقت الاصيلي فقال
(الله أكبر الله أكبر قال) وللثلاثة فقال (معاوية بالله أكبر الله أكبر قال) المؤذن ولا يذرق قال
(أشهد أن لا اله الا الله فقال) وفي نسخة لا يذرق قال (معاوية وأنا) أى أشهده أو أقول مثله
(قال) أى المؤذن ولكريمة فقال (أشهد أن محمداً رسول الله فقال) ولا بوى ذر والوقت الاصيلي
قال (معاوية وأنا) أى أشهد أو أقول مثله (فلما أن قضى) المؤذن (التأذين) أى فرغ منه
وللاصيلي وابن عساكر فلما قضى فأسقط كلمة أن الزائدة ولا يذرع عن الكسبية فلما أن انقضى
التأذين بالرفع على أنه فاعل أى انتهى (قال) معاوية (يا أيها الناس انى سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم على هذا المجلس حين أذن المؤذن يقول ما سمعتم منى من مقالتي) أى التى أجبت بها
المؤذن وفيه أن قول المجيب وأنا كذلك أو نحوه يكون اجابة للمؤذن • ورواه ما بين مروزي
ومدنى وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وشيخ المؤلف من أفراد مور رواية الرجل عن ٤٠
والصحابي عن الصحابي وأخرجه النسائي في الصلاة وفي اليوم والليلة • (باب) سنة (الجلوس)
للخطيب (على المنبر) قبل الخطبة (عند التأذين) بقدر الاذان • وبالسند قال (حدثنا يحيى بن
بكين) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد امام المصريين رحمه الله (عن عقيل) بضم العين
ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (أن السائب بن يزيد) بن سعيد الكندي حج به في حجة الوداع وهو
ابن سبع سنين وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان في سنة احدى وتسعين أو قبلها (أخبره

ان هذا الاسناد كله بصريون والله أعلم

ابن عبد الله يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمته (١٧٩) وخبات دعوتى شفاعاة لامتى يوم القيامة

حدثني يونس بن عبد الأعلى
الصدقي أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا
عمرو بن الحرث أن بكر بن سوادة
حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن
عبد الله بن عمرو بن العاص أن
النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول
الله تعالى في إبراهيم صلى الله عليه
وسلم رب انهن أضللن كثيرا من
الناس فمن تبعني فإنه مني الآية
وقال عيسى صلى الله عليه وسلم ان
تعذبهم فإنهم عبادك

• (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
لامته وبكائه شفقة عليهم) *

(قوله حدثني يونس بن عبد الأعلى
الصدقي حدثنا ابن وهب قال
أخبرني عمرو بن الحرث أن بكر بن
سوادة حدثه عن عبد الرحمن بن
جبير عن عبد الله بن عمرو بن
العاص) هذا الاسناد كله مصريون
وقدمنا في يونس ست لغات ضم
النون وقمحا وكسرها مع الهمز
فهي وزر كه وأما الصدقي فبفتح
الصاد والدال المهملتين وبالفاء
منسوب الى الصدق بفتح الصاد
وكسر الدال فبيلة معروفة قال أبو
سعيد بن يونس دعوته في الصدق
وليس من أنفسهم ولا من موالهم
وفى يونس بن عبد الأعلى هذا في
شهر ربيع الآخر سنة أربع وستين
ومائتين وكان مولده في ذي الحجة
سنة سبعين ومائة في هذا الاسناد
رواية مسلم عن شيخ عاص بعده فان
مسلم توفي سنة إحدى وستين
ومائتين كما تقدم وأما بكر بن سوادة
فبفتح السين وتخفيف الواو والله
أعلم (قوله عن عبد الله بن عمرو بن
العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم
تلا قول الله تعالى في إبراهيم

أن التأذين الثاني) هونان بالنظر الى الاذان الحقيقي ثالث بالنظر اليه والاقامة (يوم الجمعة أمر به
عثمان حين) ولا يذروا الاصيلي أمر به عثمان بن عفان حين (كثراهل المسجد) النبوي في أثناء
خلافته (وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام) على المنبر وهو رذعي الكوفيين حيث
قالوا الجالس على المنبر عند التأذين غير مشروع والحكمة للجمهور في سنته سكون اللغظ والتهيو
للاصناف لسماع الخطبة واحضار الذهن للذكر والموعظة (باب التأذين عند) ارادة (الخطبة)
• وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا يونس)
ابن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري قال سمعت السائب بن زيد) الكندي (يقول ان الاذان يوم
الجمعة) قبل أمر عثمان بالاذان (كان أوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر) قبل الخطبة
(في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهم) فلما كان في خلافة عثمان
رضي الله عنه (وللاصيلي زيادة ابن عفان) (وكثروا) أي الناس (أمر عثمان يوم الجمعة بالاذان
الثالث) أول الوقت عند الزوال فهو ثالث بالنسبة لاحداته والافهوا الاول وجودا كامرا (فأذن
به) بضم الهمزة مبنيما للفعول (على الزوال) راء فثبت الامر في الاذان (على ذلك) أي على أذان
واقامة في جميع الامصار والله المجدد (باب) مشرعية (الخطبة) للجمعة وغيرها (على المنبر)
بكسر الميم (وقال أنس) هو ابن مالك مما وصله المؤلف في الاعتصام والفتن مطولا (خطب النبي
صلى الله عليه وسلم على المنبر) فيستحب فعلها عليه فان لم يكن منبر فعلى مرتفع لانه أبلغ في
الاعلام فان تعذر استند الى خشبة أو نحوها للمساواة ان شاء الله تعالى أنه عليه الصلاة والسلام
كان يخطب الى جذع قبل أن يتخذ المنبر وأن يكون المنبر على عين المحراب والمراد به عين مصلى الامام
قال الرافي رحمه الله هكذا وضع منبره صلى الله عليه وسلم • وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
سقط ابن سعيد عند أبي ذر وابن عساكر (قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله
ابن عبد القاري) بالقاف والمنشاء المشددة من غيرهم نسبة الى القارة قبيلة (القرشي) الخلف في
بنى زهرة من قریش قال عياض كذا البعض رواية البخاري القرشي وسقط للاصيلي وكلاهما صحيح
(الاسكندراني) السكن والوفاة وكانت سنة احدى وثمانين ومائة (قال حدثنا أبو حازم بن دينار)
بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمة الاعرج (ان رجلا) قال الحافظ ابن حجر لم أفق على اسمهم (أو
سهل بن سعد الساعدي) باسكان الهاء والعين (وقد امتروا) جملة حالبة أي تجادلوا أو شكوا من
المماراة وهي المجادلة قال الراغب الامتراء والمماراة المجادلة ومنه فلا تخارفهم الامراء ظاهرا وفي
رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عند مسلم أن نفرا اتوا أي تجادلوا قاله ابن حجر وجعله
البرماوي كالكرمانى من الامتراء قال وهو الشك قال العيني متعبا للحافظ ابن حجر وهو الاصول
ولم يبين لذلك دليلا (في المنبر) النبوي (م عوده) أي من أي شئ هو (فسأله) أي سهل بن سعد
(عن ذلك) الممتري فيه (فقال والله اني لاعرف مما هو) بثبوت ألف ما الاستفهامية المجروزة على
الاصل وهو قليل وهي قراءة عبد الله وأبي في عم يتساءلون والجمهور بالحذف وهو المشهور وانما
أتى بالقسم مؤكدا بالجملة الاسمية وبان التثنية والتحقيق وبلام التأكيدي في الخبر لارادة التأكيديا
قاله للسامع (واقدرأيت) أي المنبر (أول) أي في أول (يوم وضع) موضعه هو زيادة على السؤال
كقوله (وأول يوم) أي في أول يوم (جلس عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفائدة هذه الزيادة
المؤكدة باللام وقد اعلامهم بقوة معرفته بما سألوه عنه ثم شرح الجواب بقوله (أرسل رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى فلانة امرأه) بعدم الصرف في فلانة للتأنيث والعلمية ولا يعرف اسم المرأة
وقيل هي فكيمة بنت عبيد بن دليم أو علاثة بالعين المهملة وبالمثناة وقيل انه تحييف فلانة أو هي

صلى الله عليه وسلم رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني الآية وقال عيسى صلى الله عليه وسلم ان تعذبهم فإنهم عبادك

وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم (١٨٠) فرفع يديه وقال اللهم أمي أمي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى

محمد وركبك أعلم فسله ما يبيحك فأتاه جبريل عليه السلام فساله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سرضيك في أمك ولا تسوءك

هكذا هو في الاصول وقال عيسى قال القاضي عياض قال بعضهم قوله قال هو اسم للقول لا فعل يقال قال قولاً وقالاً وقيلاً كانه قال وتلا قول عيسى هذا كلام القاضي عياض (قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رفع يديه وقال اللهم أمي أمي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وركبك أعلم فساله ما يبيحك فأتاه جبريل عليه السلام فساله فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله تعالى يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سرضيك في أمك ولا تسوءك) هذا الحديث مشتمل على أنواع من التفوائد منها بيان كمال شفقة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته واحتشانه بمصالحهم وإهتمامه بهمهم ومنها استحباب رفع اليدين في الدعاء ومنها الإشارة بالخطبة لهذه الامم زارها الله تعالى شرفاً بما وعدها الله تعالى بقوله سرضيك في أمك ولا تسوءك وهذا من أروع الاحاديث لهذه الامة وأرجاهوا منها بيان عظم منزلة النبي صلى الله عليه وسلم عند الله تعالى وعظيم لطفه سبحانه به صلى الله عليه وسلم والحكمة في ارسال جبريل اسأله صلى الله عليه وسلم اظهار شرف النبي صلى الله عليه وسلم وأنه بالمحمل الاعلى فيسترضى ويكرم بما يرضيه والله أعلم وهذا الحديث موافق لقول الله عز وجل

عائشة قيل وهو تصحيف المصحف السابق وزاد الاصيلي من الانصار (قد سماها مهمل) فقال لها (مري) أصله أو مري على وزن أفعلي فاجتمعت همرتان فتقلنا حذف الثانية واستغنى عن همة الواصل فصار مري على وزن على لان المحذوف فاء الفعل (غلامك الفجار) بالنسب صفة الغلام (أن يعمل لي أعواداً أجلس عليهن اذا كنت الناس) أجلس بالرفع في النونية أي أنا أجلس وفي غيرها أجلس بالجر جواب للإمام والغلام اسمه ميون كما عند قاسم بن أصبغ وأبراهيم كافي الاوسط للطبراني أو باقول بالموحدة والقاف المضمومة واللام كما عند عبد الرزاق أو باقوم بالميم بدل اللام كما عند أبي نعيم في المعرفة أو صباح يضم الصاد المهملة بعدها موحدة خفيفة آخره حاء مهملة كما عند أبي بشكوال أو قبصة المخزومي مولاهم كما ذكره عمر بن شبة في الصحابة أو كلاب مولى ابن عباس أو تميم الداري كما عند أبي داود والبيهقي أو مينا كما ذكره ابن بشكوال أو روي كما عند الترمذي وابن خزيمة وصحاحه ويحتمل أن يكون المراد به عيال الداري لأنه كان كثير السفر الى أرض الروم وأشبه الأقوال بالصواب أنه ميون ولا اعتداد بالآخرى لوهاها وحمله بعضهم على أن الجميع اشتركو في عمله وعورض بقوله في كثير من الروايات السابقة ولم يكن بالمدينة إلا تجار واحد وأجيب باحتمال أن المراد بالواحد الماهر في صناعته والبقية أعوانه (فأمرته) أي أمرت المرأة غلامها أن يعمل (فعمه لها) أي الاعواد (من طرفاء الغاية) بفتح الطاء وسكون الراء المهملة وبعد الراء فاء ممدودة شجر من شجر البادية والغاية بالغين المجمة وبالموحدة موضع من عوالي المدينة من جهة الشام (ثم جاء) الغلام (بها) بعد أن علمها (فأرسلت) أي المرأة (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) تعلمه بأنه فرغ منها (فأمر بها) عليه الصلاة والسلام (فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى عليها) أي على الاعواد المعولة منير البراءة من قد تحفى عليه رؤيته اذا صلى على الأرض (وكبر وهو عليها) جملة حالية زائدة في رواية سفيان عن أبي حازم فقراً (ثم رجع وهو عليها) جملة حالية أيضاً كذلك زاد سفيان أيضاً ثم رفع رأسه (ثم نزل القهقري) أي رجع الى خلفه مخافة على استقبال القبلة (فصدق أصل المنبر) أي على الأرض الى جنب الدرجة السفلى منه (ثم عاد) الى المنبر وفي رواية هشام بن سعد عن أبي حازم عند الطبراني فخطب الناس عليه ثم أقيمت الصلاة فكبر وهو على المنبر فأدات هذه الرواية بتقديم الخطبة على الصلاة (فلما فرغ) من الصلاة (أقبل على الناس) بوجهه الشريف (فقال) عليه الصلاة والسلام مبينا لأصحابه رضي الله عنهم حكمة ذلك (أيها الناس انما صنعت هذا لتأعواي ولتعلموا صلاتي) بكسر اللام وفتح المثناة فوقية والعين أي لتعلموا حذف إحدى التاءين تخفيفاً وفيه جواز العمل بالسيرة في الصلاة وكذلك الكثيران تفرق وجواز قصد تعليم المأمومين أفعال الصلاة بالفعل وارتفاع الامام على المأمومين وشروع الخطبة على المنبر لكل خطيب واتخاذ المنبر لكونه أبلغ في مشاهدة الخطيب والسماع منه * ورواة الحديث واحد منهم بلخي وهو شيخ المؤلف والاثنتان بعدهم ديان وفيه التعديت والقول وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي * وبه قال (أحدنا سعيد بن أبي مريم) وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن أبي مريم الجعفي بالولاء المصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال أحدنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (ابن أنس) هو حفص بن عبد الله بن أنس (انه سمع جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (قال كان جذع) بكسر الجيم وسكون المجمة واحد جذوع الختل (يقوم اليه) ولا يويذر الوقت عن الجوى والمستمل يقوم عليه (النبي) ولا اصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اذا خطب الناس (فلما وضع له

المنبر

بارسول الله أن أرى قال في النار
قال فلما قفا الرجل دعاه فقال ان
أبي وأباك في النار * حدثنا قتيبة
ابن سعيد وزهير بن حرب قال حدثنا
جرير عن عبد الملك بن عيسى عن
موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال
لما نزلت هذه الآية وأنذر عشيرتكم
الاقربين دعا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فقم
وخص فقال يا بني كعب بن لؤي
أنقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة
ابن كعب أنقذوا أنفسكم من النار
يا بني عبد شمس أنقذوا أنفسكم من
النار يا بني عبد مناف أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني هاشم أنقذوا
أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب
أنقذوا أنفسكم من النار

هو أن كيد المعنى أي لا تخزنك لان
الارضاء قد يحصل في حق البعض
بالعفو عنهم ويدخل الباقي النار
فقال تعالى نرضيك ولا ندخل عليك
حرابا بل نجبي الجميع والله أعلم

(باب بيان أن من مات على الكفر
فهو في النار ولا تناله شفاعة
ولا تنفعه قرابة المقرين)

(قوله ان رجلا قال يارسول الله أن
أرى قال في النار فلما قفا الرجل دعاه
فقال ان أبي وأباك في النار) فيه أن
من مات على الكفر فهو في النار
ولا تنفعه قرابة المقرين وفيه أن
من مات في الفترة على ما كانت عليه
العرب من عبادة الاوثان فهو من
أهل النار وليس هذا مأخذا قبل
بلوغ الدعوة فان هؤلاء كانت قد
بلغتهم دعوة ابراهيم وغيره من
الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه
عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم
ان أبي وأباك في النار هو من حسن
قال صاحب المطالع لؤي

المنبر) أي لاجل الخطبة وهو موضع الترجمة (سمعنا للبدع) المذكور صوتا (مثل أصوات
العشار) بكسر العين المهملة ثم شين معجمة جمع عشراء بضم العين وفتح الشين الناقية الحامل التي
مضت لها عشرة أشهر وأولادها (حتى نزل النبي صلى الله عليه وسلم) من المنبر (فوضع
يده) الشريفة (عليه) فسكن وفي حديث أبي الزبير عن جابر عند النسائي في الكبرى اضطربت
تلك السارية كمنين الناقية الخلوخ وهي بفتح الخاء المعجمة وضم اللام الحفيفة آخر مجيم الناقية
التي انتزع منها ولد هاوا الحنين هو صوت المتألم المشتاق عند الفراق (قال) ولان عساكر وقال
(سليمان) هو ابن بلال مما وصله المصنف في علامات النبوة (عن يحيى) هو ابن سعيد قال
(أخبرني) بالافراد (حفص بن عبيد الله بن أنس أنه سمع جابرا) ولا يذروا الاصيلي جابر بن عبد الله
* وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) سقط ابن أبي اياس لغير أي ذروا الاصيلي (قال حدثنا ابن أبي
ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن سالم) هو ابن عبد الله القرشي العدوي
المدني (عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب على المنبر) هو موضع الترجمة (فقال) في خطبته (من جاء الى) صلاة (الجمعة فليغتسل
باب الخطبة) يكون الخطيب فيها (فأما وقال أنس) هو ابن مالك مما وصله المؤلف مطولا
في الاستسقاء (بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب) حال كونه (فأما) استفيد منه القيام بالخطبة
المرجمله وينبغي غير ميم ظرف زمان مضاف الى الجملة من مبتدأ وخبر وجوابها في حديث
الاستسقاء المذكور * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن عمر) بضم العين فهما ابن ميسرة
(القواريري) نسبة لعمها أو بيعها البصري (قال حدثنا خالد بن الحارث) بن سليم الهجيمي
البصري (قال حدثنا عبيد الله بن عمر) بضم العين فهما وسقط لغير أي ذروا الوقت والاصيلي ابن
عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
زاد أجد والبراري روايتهم ما يوم الجمعة حال كونه (فأما) استدله علماء الامصار على مشروعية
القيام في الخطبة وهو من شروط التسعة عند الشافعية لقوله تعالى وتركوا فأنما ولهذا
الحديث وحديث مسلم أن كعب بن عميرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن أبي الحكم يخطب فأعدا
فأنكر عليه وتلا الآية ولما طبع عليه الصلاة والسلام على القيام ثم تصح خطبة العاز عنه
قاعدا ثم مضى كما فعل ولعله مغايرة المحمول على العذر بل صرح به في رواية ابن أبي شيبة
ولفظه انما يخطب قاعدا لما كثر شحهم بطنه ويجوز الاقتداء بمن خطب من غير قيام سواء قال
لا أستطيع أم سكنت لان الظاهر أنه انما قعد أو اضطلع لجزءه فان ظهر أنه كان قادرا فكام ظهر أنه
كان جنبا وقال شيخ المالكية خليل رحمه الله وفي وجوب قيامه له ما تردد وقال القاضي عبد الوهاب
منهم اذا خطب جالسا أو لا شيء عليه وقال القاضي عياض المذهب وجوبه من غير اشتراط
وظاهر عبارة المنازري أنه شرط قال ويستلزم القيام لها أه وهذا مذهب الجمهور خلافا
للحنفية حيث لم يشترطوها محتجين بحديث سهل مري غلامك النخاري يعمل لي أعوادا أجلس
عليهن وأجابوا عن آية وتركوا فأنما بأنه اخبر عن حاله التي كان عليها عند انقضاءهم وبأن
حديث الباب لا دلالة فيه على الاشتراط وأن أنكار كعب على عبد الرحمن انما هو تركه السنة
ولو كان شرط الماصلا معه تركه له وأجيب بأنه انما صلى خلفه مع تركه القيام الذي هو شرط
خوف الفتنة أو أن الذي قعد ان لم يكن معذورا فقد يكون قعوده نشأ عن اجتهاد منه كما قالوه
في اتعام عثمان الصلاة في السفر وقد أنكر ذلك ابن مسعود ثم انه صلى خلفه فأتهم معه واعتذر بأن
الخلافا شر (ثم) كان عليه الصلاة والسلام (يقعد) بعد الخطبة الاولى (ثم يقوم) بالخطبة الثانية
(كما تفعلون الآن) من القيام وكذا القعود المترجم له بعد ما بين الآتي ذكر حكمه ان شاء الله

العشرة للسليمة بالاشتراك في المصيبة ومعنى قفاولي فقاه منصرفا (قوله صلى الله عليه وسلم يا بني كعب بن لؤي) قال صاحب المطالع لؤي

عبيد الله بن عمر القواريري قال حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير بهذا الأسناد وحديث جرير أنتم وأشيع . حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير حدثنا وكيع ويونس بن بكير قالوا حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لما نزلت وأنذر عشرينك الاقرين قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا فقال يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب يا بني عبد المطلب لا أملك لكم من الله شيئا سألوني من مالي ما شئتم

يهمز ولا يهمز والهمز أكثر (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة أتقدي نفسك) هكذا وقع في بعض الاصول فاطمة وفي بعضها وأكثرها يا فاطم بحذف الهاء على الترخيم وعلى هذا يجوز ضم الميم وفتحها كما عرف في نظائره (قوله صلى الله عليه وسلم فاني لا أملك لكم من الله شيئا) معناه لا تتكلموا على قرابتي فاني لا أقدر على دفع مكر ويبريد الله تعالى بكم (قوله صلى الله عليه وسلم غير أن لكم رجاسا بلها يسألها) ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرها وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء وقال القاضي عياض رويناه بالكسر قال ورأيت الخطابي أنه بالفتح وقال صاحب المطالع رويناه بكسر الباء وفتحها من يله يبله والبلال الماء ومعنى الحديث سأصلها شربت قطعة الرحيم بالحرارة وصلها باطفاء الحرارة ببرودة ومنه بلوا أرحامكم أي صلوها (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب يا عباس بن عبد

تعالى ثم * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومديني وفيه التحديث والعنونة والقول وآخره مسلم والترمذي في الصلاة (باب يستقبل الامام القوم) بوجهه ويستدبر القبلة زوا الضياء المقدسي في المختارة (واستقبال الناس الامام اذا خطب) ليتفرغوا للسماع وموعظته ويتدبروا كلامه ولا يشتغلوا بغيره ليكون أدعى الى انتفاعهم ليعملوا بما أعلموا وثبت قوله واستقبال الناس الى قوله اذا خطب وقوله يستقبل الامام القوم هو كذا في رواية كريمة وغيرها باب استقبال الناس الخ فقط (واستقبل ابن عمر) بن الخطاب (وأنس) هو ابن مالك (رضي الله عنهم الامام) وصله البيهقي عن الاول وأونعيم في نسخة باسناد صحيح عن الثاني * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء الزهراني والطفراوي البصري (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) ابن أبي كثير (عن هلال بن أبي ميمونة) هو ابن علي بن أسامة العامري المديني وقد ينسب الى جده قال (حدثنا عطاء بن يسار) بالمشناة والمهملة المحففة (أنه سمع أباسعده الخديري) رضي الله عنه (قال ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر) أي مستدبر القبلة (وجلسنا حوله) أي ينظرون اليه وهو عين الاستقبال وهو مستحب عند الشافعية كالمجهور ومن لازم استقبال الامام استدباره هو القبلة واعتقروا لئلا يصير مستدبر القوم الذين يعظمهم وهو قبيح خارج عن عرف المخاطبات ولو استقبل الخطيب أو استدبر الحاضرون القبلة أجزأ كما في الاذان وكره وهذا الحديث طرف من حديث طويل يأتي ان شاء الله تعالى بما حقه في الزكاة باب الصدقة على الساعي وكاب الرقاق أيضا * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وعياي ومديني وفيه التحديث والعنونة والسماع والقول وشيخه من أفراده وآخره أيضا في الزكاة والجهاد والرقاق كما مر ومسلم في الزكاة وكذا النسائي والترمذي (باب من قال في الخطبة بعد الشاء) على الله تعالى (أما بعد) فقد أصاب السنة أو من موصول والمراد منه النبي صلى الله عليه وسلم (رواه) أي قول أما بعد في الخطبة (عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله في آخر الباب (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال محمود) هو ابن غيلان شيخ المؤلف وكلام أبي نعيم في المستخرج يشعرب أنه قال حدثنا محمود وحينئذ فلم تكن قال هنا للذاكرة والمحاورة (حدثنا أبو أسامة) جلد بن أسامة الليثي (قال حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (قال أخبرني) بالافراد (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام امرأة هشام بن عروة (عن أسماء بنت أبي بكر) ولأبي ذر والاصيلي زيادة الصديق (قالت دخلت على) أختي (عائشة) رضي الله عنها (والناس يصلون) جلة حالية (قلت) ولان عسا كرفت أي مستفهمة (ما شأن الناس) فأتين فرعيت (فأشارت) عائشة (برأسها الى) أن الشمس في (السماء) انكسفت والناس يصلون لذلك قالت أسماء (فقلت) أهذه (آية) علامة لعذاب الناس كأنهم امقدمة له (فأشارت) عائشة (برأسها الى) نعم (هي آية) (قالت) أسماء (فأطال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة) جدا حتى تجلاني (بفتح المثناة الفوقية والجيم وتشديد اللام أي علاني) (الغيبى) بفتح الغين وسكون الشين المعجمتين آخره مشاة تخشعية محففة (والى جنبى قرية فيها ماء ففتحها فجعلت أصب منها على رأسي فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلجت الشمس) بالجيم وتشديد اللام أي انه كسفت والجللة حالية (خطب الناس) عليه الصلاة والسلام (وجده الله) بالواو والواو والواو (الوقت وابن عسا) كروا في ذرو والاصيلي عن الكشميني فحمد الله (عنا هو أهله ثم قال أما بعد) ليفصل بين الثناء على الله وبين الخير الذي يريد اعلام الناس به في الخطبة وبعد مبني على الضم كسائر انظر وفي المقطوعة عن الاضافة واختلف في أول من قالها فقيصل داود

المطلب يجوز نصب فاطمة وصفية وعباس وضمهم والنصب أفصح وأشهر وأما بنت وابن فتصوب لا غير وهذا وان كان ظاهرا وانها

• وحدثنى حملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال (١٨٣) أخبرني ابن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن

أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه وأنذر عشرتك الأقرين يا معشر قريش اشتروا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئا • وحدثنى عمرو الناقد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابنه حدثنا عبد الله بن ذكوان عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا • حدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا التيمي عن أبي عثمان عن قيس بن المخارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت وأنذر عشرتك الأقرين قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى روضة من جبل فعلا أعلاه جبرا ثم نادى يا بني عبد منافاه اني نذرت انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه

معرّفا فلا بأس بالتنبيه عليه ما من لا يحفظه وأقره صلى الله عليه وسلم هؤلاء لشدة قربانهم قوله عن قبصة ابن المخارق وزهير بن عمرو رضى الله عنهم قال لما نزلت وأنذر عشرتك الأقرين قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى روضة من جبل فعلا أعلاه جبرا ثم نادى يا بني عبد منافاه اني نذرت انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل

وانهم افاض الخطاب الذي أوتيه أو يعرب بن قطان أو لعب بن لؤي أو سحبان بن وائل أو قس بن ساعدة أو يدعوب عليه الصلاة والسلام أو غيرهم (قالت) أسماء (ولغظ نسوة من الانصار) بفتح اللام والغين المجهمة والمهملة ويجوز كسر الغين وهو الاصوات المختلفة والجملية (فانكفات) أى ملت بوجهي ورجعت (الهن لا سكتن فقلت لعائشة ما قال) صلى الله عليه وسلم (قالت قال ما من شيء) يصح أن يرى لان شيئا أعم العام وقع في نفي وبعض الاشياء لا تصح رؤيته لانه قد خص اذما من عام الاوخص الا في تحقوله والله بكل شيء عليم والتخصيص يكون عقليا وعرفيا فهنا خصه العقل بما يصح أو الحس بكافي قوله تعالى وأوتيت من كل شيء أو العرف بما يليق ابصارها به مما يتعلق بأمر الدين والجزاء ونحو ذلك نعم يدخل في العموم انه رأى الله وما نافية ومن زائدة لتأكيد النفي وشئ اسم ما والتالي صفة لشئ وهو قوله (لم أكن أريته) بهمزة مفتوحة قبل الراء (الاقد) استثناء مفرغ وكل مفرغ متصل والتفريع من الحال أى لم أكن أريته كائن في حالة من الحالات الاحال رؤيتي اياه ولا يذرا الا وقد (رأيت) والرؤية هنا يحتمل أن تكون رؤيته عين بان كشف الله تعالى له عن ذلك ولا حاجب يمنع كرؤيته المسجد الأقصى حتى وصفه لقريش أو رؤيته علم وحي باطلاعه وتعريفه من أمور هاتفصلا بعالم يكن يعرفه قبل ذلك (في مقامى هذا حتى الجنة) مرئية أو نصب على أن حتى عاطفة على الضمير المنصوب في رأيت أوجر على أن حتى جارة (والنار) عطف على الجنة (وانه قد أوحى إلى) بكسر همزة ان وضمها في أوحى مبنيها لم اسم فاعله (أنكم) بفتح الهمزة (تفتنون) أى تتحنون (في القبور مثل أو قرب) بغير ألف ولا تنوين ولا بوى ذر والوقت والاصيلي قريبا بالتنوين (من فتنة المسيح الدجال يؤفى أحدكم) بضم المثناة التحتية وفتح الفوقية من يؤفى مبنيها لم اسم فاعله وهو بيان لتفتنون ولذا لم يعطف (فيقال له ما علمك بهذا الرجل) صلى الله عليه وسلم والخطاب للفتون وأقره بعد أن قال في قبوركم بالجمع لان السؤال عن العلم يكون لكل أحد وكذا الجواب (فاما المؤمن أو قال المؤمن) أى المصدق بنبوته عليه الصلاة والسلام (شك هشام) أى ابن عروة (فيقول هو رسول الله هو محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات) المعجزات (والهدى) الموصل (فأمننا) به (وأجبنا) به (واتبعنا) به (وصدقنا) به (فيقال له نعم) (وما) (صالحا) أى مستغفرا بأعمالك (قد كنا نعلم ان كنت لتؤمن به) ان مخففة من الثقيلة أى ان الشأن كنت وهى مكسورة ودخلت اللام في اتؤمن للفرق بينها وبين ان النافية ولا بوى ذر والوقت والاصيلي وابن عباس كفي نسخة لمؤنبه (وأما المنافق) المظهر خلاف ما يبطن (أو قال المرتاب) وهو الشاك (شك هشام فيقال له ما علمك بهذا الرجل فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت) ولا يذرعن الكسبية فقالت به ضمير النصب (قال هشام فلقد قالت لفاطمة) بنت المنذر (فأوعيت) أى أدخلته وعاء قلبي ولا يذرعن الوقت وعيته بغير همز على الاصل يقال وعيت العلم أى حفظته وأوعيت المتاع وللكسبية في اليونانية وما وعيته (غير انها ذكرت ما يغازط عليه) • ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وكوفي ومدي وفيه التحديث والاحبار والعنعة والقول رواية التابعية عن الصحابة والصحابة عن الصحابة • وبه قال (حدثنا محمد بن معمر) بفتح الميم وبينهم ما عين مهملة ساكنة البصري القيسي المعروف بالجرافي (قال حدثنا أبو عاصم) الضمالة بن محمد النبيل (عن جرير ابن حازم) بفتح الحيم وبالراء في الاول والحاء المهملة والراء في الثاني (قال سمعت الحسن البصري) يقول حدثنا عمرو بن تغلب (بفتح العين وسكون الميم في الاول وبفتح المثناة الفوقية ثم غين مهملة ساكنة فلام مكسورة فوحد غير مصر وف العبدى التيمى البصرى رضى الله عنه يهتف يا صباحاه) الشرح أما قوله أو لا قال انطلق فعناه قال لان المراد ان قبصة وزهيرا قالوا كن لما كانا متفقين وهما كالرجل

• وحدثننا محمد بن عبد الأعلى حدثنا (١٨٤) المعتز عن أبيه قال حدثنا أبو عثمان عن زهير بن عمرو وقبيصة بن مخارق عن النبي صلى الله

عليه وسلم بقوله • وحدثننا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعد ابن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه

الواحدة أفرد فعلهما ولو حذف لفظة قال كان الكلام واضحا منتظما ولكن لما حصل في الكلام بعض الطول حسن إعادة قال للتأكيده ومثله في القرآن العزيز أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون فأعاد أنكم وله نظائر كثيرة في القرآن العزيز والحديث وقد تقدم بيانه في مواضع من هذا الكتاب والله أعلم • وأما المخارق والذقيصة فضم الميم وإنهاء المعجمة • وأما الرضة فبفتح الراء واسكان الضاد المعجمة وفتحها الغتان حكاهما صاحب المطالع وغيره واقتصر صاحب العين والجوهري والهزوي وغيرهم على الاسكان وابن فارس وبعضهم على الفتح قالوا والرضة واحدة الرضم والرضام وهي مخور عظام بعضها فوق بعض وقيل هي دون الهضاب وقال صاحب العين الرضة حجارة مجتمععة ليست بثابتة في الارض كأنها منسورة • وأما ربا فهو بفتح الباء واسكان الراء وبعدها باء موحدة ثم همزة على وزن يقرأ ومعناه يحفظهم ويتطلع لهم ويقال لفاعل ذلك ربة وهو العين والطلعة الذي ينظر القوم لئلا يدهمهم العدو ولا يكون في الغالب الأعلى جبل أو شرف أو شيء مرتفع لينظر إلى بعده • وأما يهتف فبفتح الباء وكسر التاء ومعناه يصيح ويصرخ وقولهم يا صباحاه كلمة يعتادونها عند وقوع أمر عظيم فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا لله والله أعلم (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت هذه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى عمال) بضم الهمزة (أوسى) بسين مهملة مع حذف الموحدة في أوله ولكشمهني بسى بانياتها ولا في الوقت شي بسين معجمة آخره همزة مع حذف الموحدة ولا في ذروان عساكر عن الجوى والمستلى شي بالموحدة والمعجمة والهمزة (ففسحه) عليه الصلاة والسلام (فاعطى رجالا وترك زجلا فبلغه أن الذين ترك) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اعتبوا) على الترك (فحمد الله) النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه ذلك (ثم أتني) ولا في ذري نسخة وأتني (عليه) تعالى بما هو أهله (ثم قال أما بعد) أي بعد حمد الله والثناء عليه (فوالله إني لأعطي) بلام بعدها همزة مضمومة ثم عين ساكنة ثم طاء مكسورة بلفظ التكلم لألفظ المجهول من الماضي ولا بن عساكر أني أعطى (الرجل وأدع الرجل) الآخر فلا أعطيه (والذي أدع أحب إلى من الذي أعطى) عائد الموصول محذوف (ولكن) ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر وأني ذرعن الكشمهني ولكني (أعطي أقواما لما أرى) من نظر القلب لا من نظر العين (في قلوبهم من الجزع) بالتحريك ضد الصبر (والهلع) بالتحريك أيضا الحش القرع (وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى) النفسى (والخير) الجبلى الداعى إلى الصبر والتعفف عن المسئلة والشرة (فهم عمرو بن تغلب) قال عمرو (فوالله ما أحب أن تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم) الباقي بكلمة للبدل وتسمى بإه المقابلة أي ما أحب أن تكلم بكلمته عليه الصلاة والسلام (أجر النعم) بضم الحاء المهملة وتسكين الميم وكيف لا والآخرة خير وأبقى • ورواة هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعقبة والسماع والقول وهو من أفراد وأخرجه أيضا في الحس وفي التوحيد ووقع في بعض الأصول هنا زيادة ساقطة في رواية أي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر وهي تابعة لونس أي ابن عبيد بن دينار العبدى البصرى فيما وصله أنونعيم في مسند لونس بن عبيدله بإسناده عن الحسن بن عمرو بن تغلب • وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الهمزة (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين هو ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن عائشة) رضي الله تعالى عنها (أخبرت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة) ولا في ذر وابن عساكر خرج ليلة فسمعت اللفظ ذات (من جوف الليل) فصل في المسجدة قصلي رجال بصلاته) مقتدين بها (فأصبح الناس) أي دخلوا في الصباح فأصبح تأمة غير محتاجة لخبر (فتحدثوا) بذلك ولا جدم من رواية ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح تحدثوا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجدة من جوف الليل (فاجتمع) في الليلة الثانية (أكثر منهم) برفع أكثر فاعل اجتماع وقول الكرماني بالنصب وفاعل اجتماع ضمير الناس تعقبه البرماوى بأن ضمير الجمع يجب برز (فصلاومعه) عليه الصلاة والسلام (فأصبح الناس فتحدثوا) بذلك (فكثروا أهل المسجدة من الليلة الثالثة) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم وصلى (فصلاوا بصلاته) مقتدين بها (فلما كانت الليلة الرابعة) يخرج المسجدة عن أهله (فلما باتهم) حتى خرج (عليه الصلاة والسلام) لصلاة أصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس (توجهه الكريم) (فتشهد) في صدر الخطبة (ثم قال أما بعد فانه لم يخف على مكانكم لكني خشيت أن تفرض عليكم) صلاة الليل (فتعجزوا عنها) بجيم مكسورة مضارع مجز بفتحها أي فتعجزوا كوها مع القدرة وليس المراد التعجز الكلى فانه يسقط التكليف من أصله وزاد ابن عساكر هنا قال أبو عبد الله أي البخارى (تابعه) أي عقيل (ونس) بن زيد الأيلي فرواه عن ابن شهاب مما وصله مسلم • وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي جزة (عن) ابن شهاب (الزهري) قال أخبرني بالافراد (عروة) بن الزبير (عن أبي جند) عبد الرحمن (الساعدي) أنه أخبره أن رسول الله

صلى يعتادونها عند وقوع أمر عظيم فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا لله والله أعلم (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما نزلت هذه

الآية وأندرعشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه (١٨٥) وسلم حتى صعد الصفافهتف يا صباحاه

فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يا بني فلان يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقني قالوا ما جربنا عليك كذبا قال صلى الله عليه وسلم فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تالك أماجعتنا الا لهذائم قام فزلت هذه السورة ثبتت يدا أي لهب وقد تب كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة * وحدنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الأسناد صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفافهتف يا صباحاه بهو حديث أبي أسامة ولم يذكر نزول الآية وأندرعشيرتك الأقربين

الآية وأندرعشيرتك الأقربين ورهطك منهم المخلصين) هو بفتح اللام وظاهر هذه العبارة أن قوله ورهطك منهم المخلصين كان قرأنا أنزل ثم نسخت تلاوته ولم تقع هذه الزيادة في روايات البخاري (قوله صلى الله عليه وسلم أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقني) أما سفح الجبل فبفتح السين وهو أسفل وقيل عرضه وأما مصدقني فبفتح السين الدال والياء (قوله فزلت هذه السورة ثبتت يدا أي لهب وقد تب كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة) معناه ان الأعمش زاد لفظة قد بخلاف القراءة المشهورة وقوله الى آخر السورة يعني أتم القراءة الى آخر السورة كما يقرؤها الناس

صلى الله عليه وسلم قام عشية بعد الصلاة فتنهده وأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد كذا ساقه هنا مختصرا وفي الأيمان والنذور مطولا وفيه قصة ابن التثنية لما استعمله عليه الصلاة والسلام على الصدقة فقال هذا الى وهذا لكم فقام عليه الصلاة والسلام على المنبر فقال أما بعد الخ وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج (تابعه) أي الزهري (أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاى المجمة الضرير الكوفي مما وصله مسلم في المغازي (وأبو أسامة) جادين أسامة مما وصله مسلم أيضا والمؤلف باختصار في الزكاة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة (عن أبي حميد) ولأبوي ذر والوقت والاصيلي زيادة الساعدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما بعد تابعه العدي) محمد بن يحيى (عن سفيان) بن عيينة (في) قوله (أما بعد) فقط لافي تمام الحديث وسقط في أما بعد عند أبي ذر والاصيلي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني (بالأفراد) (علي بن حسين) بضم الحاء ولا يجر ابن الحسين أي ابن علي بن أبي طالب الملقب بزين العابدين المتوفى سنة أربع وتسعين (عن المسور ابن مخزومة) بكسر الميم ثم مهملة في الاول وفتحها ثم معجمة ساكنة فراء مفتوحة في الثاني (قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد يقول أما بعد) هو طرف من حديث المسور في قصة خطبة علي بن أبي طالب بنت أبي جهل الآتي ان شاء الله تعالى في المناقب مع مباحثه (تابعه الزبيدي) بضم الزاى مصغرا محمد بن الوليد (عن) ابن شهاب (الزهري) فيما وصله الطبراني في مستند الشاميين * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وبعد الالف نون الورد في الأزدي الكوفي (قال حدثنا ابن الغسيل) بفتح المعجمة عبد الرحمن بن سليمان ابن عبد الله بن حنظلة غسيل الملاذمة لما استشهد باحد جنبا (قال حدثنا بكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم المنبر وكان) ذلك (آخر مجلس جلس به متعظا) مرنديا (ملحفة) بكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء ازا را كبيرا (على منكبهم) بفتح الميم وكسر الكاف مع التثنية ولا يصلي وأبوي ذر والوقت منكبه بالافراد (قد عصب رأسه) بتخفيف الصاد أي ربطها (بعصابة) أي بعمامة (دسمة) بفتح أوله وكسر السين المهملة سوداء أو كواكون الدسم كالزيت من غير أن يجالطها دسم أو متغيرة اللون من الطيب والغالية (حمد الله) تعالى (وأثنى عليه) ثم قال أيها الناس (تقربوا) (الى قنابوا) بالثلاث بعد الفاء وبعو حدة بعد الالف أي اجتمعوا (اليه) ثم قال أما بعد فان هذا الحى من الانصار (الذين نصرهم عليه الصلاة والسلام من أهل المدينة) يقولون (بفتح أوله وكسر ثانيه) (ويكثر الناس) هو من إخباره عليه الصلاة والسلام بالمغيبات فان الانصار قولوا وكثر الناس كما قال (فن ولي شيأ من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فاستطاع أن يضرفيه) أي في الذي وليه (أحدا أو ينفع فيه أحدا فليقبل من محسنهم) الحسنة (ويجاوز) بالجزم عطف على السابق أي يعف (عن مسيئهم) أي السيئة أي في غير الحدود ومسيئهم بالهمز وقد تبدل ياء مشددة وشيخ المؤلف من أفراده وهو كوفي وبقي الرواة مديون وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضا في علامات النبوة وفضائل الانصار (باب) حكم (العهدة) الكائنة (بين الخطبتين يوم الجمعة) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا بشر بن المفضل) الرافضى البصرى (قال حدثنا عبيد الله ابن عمر) بضم العين فيهما وسقط في غير رواية الاصيلي وأبي ذر ابن عمر (عن نافع عن عبد الله ابن عمر) (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يفعد بينهما) استدله الشافعية على

محمد بن عبد الله بن عمر القواريري ومحمد (١٨٦) بن أبي بكر المصنف ومحمد بن عبد الملك الأموي قالوا حدثنا أبو نوح عن عبد الملك بن

عمر عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يا رسول الله هل نفعت أباطالب بشئ فإنه كان يحوطك ويغضب لك قال صلى الله عليه وسلم نعم هو في ضحضاح من نار

قال هي قطعة من القرآن كسور الطعام والشراب وهي البقية منه وفي أبي لهب لغتان قرئ بهما فتح الهاء وأسكنها واسمه عبد العزى ومعنى تب خسرت قال القاضي عياض وقد استدلل بهذه السورة على حواز تكنية الكافر وقد اختلف العلماء في ذلك واختلفت الرواية عن مالك في تكنية الكافر بالجواز والكراهة وقال بعضهم إنما يجوز من ذلك ما كان على جهة التألف والافلاذ في التكنية تعظيم وتكبير وأما تكنية الله تعالى لأبي لهب فليست من هذا ولا تخفى فيه إذ كان اسمه عبد العزى وهذه تسمية باطلة فلهذا كنى عنه وقيل لأنه إنما كان يعرف بها وقبل أن يأبى لهب لقب وليس بتكنية وتكنية أو تبة وقيل جاء ذكر أبي لهب للجحاسة الكلام والله أعلم

باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه

(قوله كان يحوطك) هو يفتح الباء وضم الحاء قال أهل اللغة يقال حاطة يحوطه حوطا وحاطة إذا صانه وحفظه وذبح عنه وتوفر على مصالحه (قوله صلى الله عليه وسلم وجدته في غرات من النار) فخرجه إلى ضحضاح (أما الخطخاخ فهو بضادين معجمتين مفتوحتين

وجوب الجلوس بين الخطبتين لمواظبته عليه الصلاة والسلام على ذلك مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي وتعبه ابن دقيق العيد بأن ذلك يتوقف على ثبوت أن إقامة الخطبتين داخلية تحت كيفية الصلاة والافهوا استدلال بحجج الفعل انتهى فهو أصلي لا يتناول الخطبة لأنها ليست بصلاة حقيقة وعورض أيضا الاستدلال بالوجوب مواظبه عليه بأنه عليه الصلاة والسلام قد واطب على الجلوس قبل الخطبة الأولى فإن كانت مواظبه دلالة على شرطية الجلسة بينهما فليكن دليلا على شرطية الجلسة الأولى وأجيب بأن كل الروايات عن ابن عمر ليس فيها هذه الجلسة الأولى وهي من رواية عبد الله بن عمر (١) المضعف فلم تثبت المواظبة عليه بخلاف التي بين الخطبتين ولم يشترط الحنفية والمالكية والخنابلة هذه القعدة انما قالوا باستينها الفصل بين الخطبتين نعم نقل الحافظ العراقي في شرح الترمذي اشتراطها عن مشهور مذهب أحمد وقال المازري من المالكية يشترط القيام لهم والجلوس بينهما وقال القاضي أبو بكر القيام والجلوس واجبان وهو رد على الطحاوي حيث زعم أن الشافعي يفرد بالاشتراط لكن الذي يشره الشيخ خليل السنة وكذا مشهور مذهب الخنابلة علاء الدين المرداوي في تنقيح المفتح والله أعلم ويستحب أن يكون خلوصه بينهما قدر سورة الاخلاص تقر بالاتباع السلف والخلف وأن يقرأ فيه شيئا من كتاب الله لا يتابع رواه ابن حبان (باب الاستماع) أي الاضغاة (الخطبة) يوم الجمعة * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهرى عن أبي عبد الله) سلمان الجهنمي مولاهم (الاعين) لقبا لأصحابه أضلا للذي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول والأول) قال في المصابيح نصب على الحال وجاءت معرفة وهو قسلس (ومثل المهجر) بضم الميم وتشديد الجيم المكسورة أي وصفة المبكر أو المراد الذي يأتي في الهجرة فيكون دليلا للمالكية وسبق البحث فيه (كمثل الذي يهدى) بضم أوله وكسر ثالثة أي يقرب ولا يصلي كالذي يهدى (بدنه) من الأبل خبر عن قوله مثل المهجر والكاف التشبيه صفة بصفة أخرى (ثم) الثاني (كالذي يهدى بقرة ثم) الثالث كالذي يهدى (كباشهم) الرابع كالذي يهدى (دخاخة ثم) الخامس كالذي يهدى (بيضة) انما قدرنا بالثاني لأنه كما قال في المصابيح لا يصح العطف على التفسير لثلاثا ليعاملا خبرا عن واحد وهو مستحيل وحينئذ فهو خبر مبتدأ محذوف مقدر عامر وكذا قوله ثم كبش لا يكون معطوفا على بقرة لأن المعنى ياباه بل هو معمول فعل محذوف دل عليه المتقدم والتقدير كما مر ثم الثالث كالذي يهدى كبشا وكذا ما بعده (فاذا خرج الامام طووا) أي الملائكة (صفتهم) التي كتبوا فيها درجيات السابقين على من يليهم في الفضلة (ويستمعون الذكر) أي الخطبة وأي بصفة المضارع لاستحضار صورة الحال اعتناء بهذه المرتبة وجلالا على الاقتداء بالملائكة وهذا موضع الاستشهاد على الترجمة قال التيمي في استماع الملائكة حض على استماعها والانصات لها وقد ذكر كثير من المفسرين أن قوله تعالى وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ورد في الخطبة وسمعت قرأنا لا شتمها عليه والانصات السكوت والاستماع شغل السمع بالسمع فيمنع ما عموه وخصوص من وجه واختلاف العلية في هذه المسئلة فعند الشافعية يكوم الكلام خلال الخطبة من ابتدائها لظاهر الآية وحديث مسلم عن أبي هريرة إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والامام يحط بقوله لا يحرم إلا تكاديف الدالة على ذلك كحديث أنس المروى في الصحيحين بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحط يوم الجمعة قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرغ يديه ودعا وحديث أنس أيضا المروى بسند صحيح عند البيهقي أن رجلا دخل والنبي صلى الله عليه وسلم يحط يوم الجمعة فقال متى الساعة فأومأ

(١) أي ابن حفص بن عاصم الجري وثقه يعقوب ووضعه الشافعي في كتبه مستحقة

والضحضاح حارق من النار على وجه الأرض إلى نحو الكعين واستغفر في النار وأما الغمران ففتح العين والميم واحدهما غمرة

ولولا أنالكان في الدرك الأسفل من النار * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان (١٨٧) عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحرث

قال سمعت العباس يقول قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويغضب لك فهل نفعه ذلك قال نعم وحدثني نمرات من النار فأخرجته إلى خضاح * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الملك بن عمير قال حدثني عبد الله بن الحرث قال أخبرني العباس بن عبد المطلب ح وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان بهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث أبي عوانة * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده أنه أبو طالب فقال له تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيخضع في خضاح من النار يبلغ كعبه يغلي منه دماغه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا زهير بن محمد

باسكان الميم وهي المعظم من الشيء (قوله صلى الله عليه وسلم ولولا أنا اسكان في الدرك الأسفل من النار) قال أهل اللغة في الدرك لغتان فصيحان مشهورتان فتح الراء واسكانها وقرئ بهما في القراءات السبعة قال الفراء ههما لغتان جمعهما أدرك وقال الزجاج اللغتان جميعا حكاهما أهل اللغة الآن الاختصار فتح الراء لأنه أكثر في الاستعمال وقال أبو حاتم جمع الدرك بالفتح أدرك كجمل وأجمل وفرس وأفراس وجمع الدرك بالاسكان أدرك كفلس وأفلس وألمعناه فقال جميع أهل اللغة والمعاني

الناس إليه بالسكوت فلم يقبل وأعاد الكلام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم في الثالثة ما أعددت لها قال حب الله وحب رسوله قال انك مع من أحببت وجه الدلالة منه أنه لم ينكر عليه الكلام ولم يبين له وجه السكوت والامر في الآية للتدب ومغنى لغوت تركت الأدب جمعاً بين الأدلة وقال أبو حنيفة وخروج الامام قاطع للصلاة والكلام وأجازه صاحباه إلى كلام الامام له قوله عليه الصلاة والسلام اذا خرج الامام لا صلاة ولا كلام ولهما قوله عليه الصلاة والسلام خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال المالكية والحنابلة أيضاً بالنوع لحديث اذا قلت لصاحبك أنصت وأجابوا عن حديث أنس السابق وما في معناه بأنه غير محل النزاع لأن محل النزاع الانصات والامام يخطب وأما سؤال الامام وجوابه فهو قاطع لكلامه فيخرج عن ذلك وقد بنى بعضهم القولين على الخلاف في أن الخطبتين بدل عن الركعتين وبه صرح الحنابلة وعزوه لنص امامهم أو هي صلاة على حبها القول عمر رضي الله عنه الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد خاب من اقتري رواه الامام أحمد وغيره وهو حديث حسن كما قاله في المجموع فعلى الاول يحرم لا على الثاني ومن ثم أطلق من أطلق منهم اباحة الكلام ولو كان به صم أو بعد عن الامام بحيث لا يسمع قال المالكية يحرم عليه أيضاً العموم وجوب الانصات ولما روى عن عثمان رضي الله عنه من كان قريبا لسمع وأنصت ومن كان بعيداً أنصت وقال الحنفية الا حوط السكوت وأما الكلام قبل الخطبة وبعد ها وفي جلوسه بينهم ما ولد اخل في أننا هم امام المجلس فعند الشافعية والحنابلة وأبي يوسف يجوز من غير ركاهة وقال المالكية يحرم في جلوسه بينهم الا في جلوسه قبل الشروع فيها ولو سلم داخل على مستمع الخطبة وجب الرد عليه بناء على أن الانصات سنة كما سبق وصرح في المجموع وغيره مع ذلك نكرهه السلام ونقلها عن النص وغيره لكن اذا قلنا لا يشرع السلام فكيف يجب الرد في المدونة لا يسلم الداخل وان سلم فلا يرد عليه لأنه سكوت واجب فلا يقطع بسلام ولا ربه كالسكوت في الصلاة وكذا قال الحنفية (هذا باب) بالتنوين (اذا رأى الامام رجلاً جاءه في محل نصب صفته رجلاً وهو يخطب) حلة اسمية حاله وجواب اذا (أمره أن يصلي) أي بأن يصلي وأن مصدرية أي أمره بصلاة (ركعتين) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد بن زيد عن عمر بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصاري وسقط في رواية ابن عساكر ابن عبد الله (قال جابر) هو سليل بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون المثناة التحتية وبالكاف الغطفاني بفتح الحاء (والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة) سقط لفظ الناس عند أبي ذر وثبت عنده لأبي الهيثم في نسخة وزاد مسلم عن الليث عن أبي الزبير عن جابر فبعد سليل قبل أن يصلي (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أصليت) مهملة الاستفهام ولا يذروا الاصيلي وابن عساكر فقال صليت (يا فلان قال) ولا يذرف قال (لا) قال قم فاركع (زاد المستمعي والاصيلي ركعتين وزاد في رواية الاعمش عن أبي سفيان عن جابر عند مسلم ويجوز فيهما ثم قال اذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز فيهما واستدل به الشافعية والحنابلة على أن الداخل للمجدد والخطيب يخطب على المنبر ينبد له صلاة تحية المسجد لا في آخر الخطبة ويحفظها وجوباً بالسمع الخطبة قال الزركشي والمراد بالتخفيف فيما ذكر الاقتصار على الواجبات لا الاسراع قال ويدل له ما ذكره من أنه اذا ضاق الوقت وأراد الوضوء اقتصر على الواجبات اهـ ومنع منها المالكية والحنفية لحديث ابن ماجه أنه عليه الصلاة والسلام قال الذي دخل المسجد يخطي رقاب الناس اجلس فقد أدبت وأجابوا عن قصة سليل بأنها واقعة عين لا عموم لها فتنص بسليل ويؤيد ذلك حديث أبي سعيد المرزوق في السنن أنه عليه الصلاة والسلام قال له صل ركعتين وحض على

والغريب وجهاه المفسرين الدرك الأسفل قعر جهنم وأقصى أسفلها قالوا واجلهم أدرك فكل طبعة من أطباها تسمى دركاً والله أعلم

عذابا ينقل به علي بن ناري يغلي
دماغه من حرارة نعليه * وحدثننا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان
حدثنا جاد بن سلمة أخبرنا ثابت عن
أبي عثمان النهدي عن ابن عباس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أهون أهل النار عذابا أبو طالب
وهو منتقل بنعلي بنعلي منهم أدماعه
* وحدثننا محمد بن المثني وابن بشار
واللفظ لابن المثني قال حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة قال سمعت أبا
اسحق يقول سمعت النعمان بن
بشير يخطب وهو يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
إن أهون أهل النار عذابا يوم
القيامة رجل يوضع في أخمص
قدميه جرتان يغلي منهما دماغه
* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو أسامة عن الأعمش عن أبي اسحق
عن النعمان بن بشير قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن أهون
أهل النار عذابا من له نعلان
وشرا كان من نار يغلي منهما دماغه
كما يغلي المرء من ماء من أحد أشد
منه عذابا وإنه لأهونهم عذابا

(قوله صلى الله عليه وسلم يوضع في أحص قدميه) هو يفتح الهمزة وهو المتجافى من الرجل عن الارض (قوله صلى الله عليه وسلم إن أهون أهل النار عذاباً من له نعلان وشرا كان من نار) يعني منهما دماغه كما يعني الرجل) أما الشرا فالفكسر الشين وهو أحد سمور النعل وهو الذي يكون على وجهه أو على ظهر القدم والعليان معروف وهو شدة اضطراب الماء ونحوه على النار لشدة انقادهما يقال غلت القدر تغلي غلباً وغلباً تاوأ غلبتها وأما

الرجل فيكسر الميم وفتح الجيم وهو قدر معروف سواء كان من حديد أو نحاس أو حجارة أو خرف هذا هو الأصح

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث عن داود عن الشعبي (١٨٩) عن مسروق عن عائشة قالت قلت يا رسول الله

ابن جعدان كان في الجاهلية يصل
الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه
قال صلى الله عليه وسلم لا ينفعه انه
لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي
يوم الدين

وقال صاحب المطالع وقيل هو
القدس من النحاس يعني خاصة
والاول اعرف والميم فيه زائدة وفي
هذا الحديث وما أشبهه تصريح
بفقر عذاب أهل النار كما أن نعيم
أهل الجنة متفاوت والله أعلم

* (باب الدليل على أن من مات على
الكفر لا ينفعه عمل) *

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها
قالت قلت يا رسول الله ابن جعدان
كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم
المسكين فهل ذاك نافعه قال
لا ينفعه انه لم يقل يوما رب اغفر لي
خطيئتي يوم الدين) معنى هذا
الحديث أن ما كان يفعله من الصلاة
والإطعام ووجوه المساكين لا ينفعه
في الآخرة لكونه كافرا وهو معنى
قوله صلى الله عليه وسلم لم يقل رب
اغفر لي خطيئتي يوم الدين أي لم
يكن مصدقا بالبعث ومن لم يصدق
به كافرا ولا ينفعه عمل قال القاضي
عياض رحمه الله تعالى وقد انقد
الاجماع على أن الكفار لا تنفعهم
أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم
ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم
أشد عذابا من بعض بحسب
جرائمهم هذا آخر كلام القاضي
وذكر الامام الحافظ الفقيه أبو بكر
البيهقي في كتابه البعث والنشور
نحو هذا عن بعض أهل العلم
والنظر قال البيهقي وقد يجوز أن
يكون حديث ابن جعدان وما ورد
من الآيات والأخبار في بطلان

قربة بمشوق (قال حدثني) بالافراد (اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة) الانصاري المدني (عن أنس
ابن مالك) رضي الله عنه (قال أصابت الناس سنة) بفتح السين المهملة أي شدة وجهه من الجدوبة
(على عهد النبي) أي زمنه ولا بن عساكر على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم فبينما النبي صلى
الله عليه وسلم يخاطب في يوم الجمعة قام أعرابي) من سكان البادية لا يعرف اسمه (فقال يا رسول الله
هلاك المال) الحيوانات أفقد ما ترعاه (وباع العيال) لعدم وجود ما يعيشون به من الأقوات
المفقودة بحبس المطر (فادع الله لنا) أن يسقينا (فرفع) عليه الصلاة والسلام (يديه وما نرى في
السماء قرعة) بالقاف والراي والعين المهملة المفتوحات فاعية من سحب أو رقيقة الذي إذا مر
تحت السحب الكثيرة كان كأنه ظل قال أنس (فوالذي نفسي بيده ما وضعها) أي يده ولأبي ذر
والاصيلي عن النكشمة في ما وضعها أي يديه (حتى نار السحاب) بالثنية أي هاج وانتشر
(أمثال الجبال) من كثرت (ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحدر) يتحدر أي ينزل ويقطر
(على خيته) الشريفة (صلى الله عليه وسلم فطربنا) بضم الميم وكسر الطاء أي حصل لنا المطر
(يومنا) نصب على الظرفية أي في يومنا (ذلك ومن الغد) حرف الجر ما يعني في أول التبعض
(وبعد الغد) بالجر في الفرع وأصله على أن حتى جارة ويجوز نصب عطف على سابقه المنصوب
والرفع على أن مدخولها مبتدأ أخبره مخذوف (وقام) بالواو ولأبي ذر والاصيلي وابن عساكر فقام
(ذلك الأعرابي أو قال) قام (غيره فقال يا رسول الله تهتم البناء وغرق المال فادع الله لنا فرقع)
عليه الصلاة والسلام (يده فقال اللهم) ولأبي ذر وابن عساكر فرفع يديه اللهم (حوالينا) بفتح اللام
أي أنزل أو امطر حوالينا (ولا) تنزله (علينا) أراد به الأبنية (فما يشير) عليه الصلاة والسلام
(بيده) الشريفة (إلى ناحية من السحاب الانفرجت) الانكشفت أو تدرت كما يدور جيب
القميص (وصارت المدينة مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وفتح الموحدة الفرجة المستديرة
في السحاب أي خرجنا والغيم والسحاب محيطان بأكناف المدينة (وسال الوادي قنابة) بقاف
مفتوحة فنون مخففة فألف فهاء تأنيث مرفوع على البدل من الوادي غير منصرف للتأنيث
والعلمية اذ هو اسم لادامعين من أودية المدينة أي جرى فيه المطر (شبرا ولم يجي أحد من ناحية
الاحدث بالجود) بفتح الجيم أي بالمطر الغزير * ورواة الحديث ما بين مدني ودمشق وفيه
التحديث والعنونة والقول وشيخه من أفراد وأخرجه أيضا في الاستسقاء والاستئذان ومسلم
والنسائي في الصلاة (باب الانصات يوم الجمعة والإمام يخطب واذ قال الرجل) (لصاحبه)
اذ اسمعه يتكلم (أنصت) أمر من أنصت ينصت انصا أي اسكت (فقد لغا) قال اللغو وهو
الكلام الذي لا أصل له من الأباطيل أو غير ذلك مما يأتي إن شاء الله تعالى وقوله اذ قال الخ من
بقية الترجمة وهو لفظ حديث البلب في بعض طرقه عند النسائي (وقال سلمان) مما وصله مطولا
في باب الدهن للجمعة فيما سبق (عن النبي صلى الله عليه وسلم ينصت) بضم أوله على الألفصح
مضارع أنصت وللاصيلي وينصت بالواو أي يكتم (اذ اتكلم الامام) * وبالسند قال (حدثنا
يحيى بن بكير) بضم الموحدة (قال حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين هو ابن خالد
الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب أن بأهريرة) رضي
الله عنه (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ قالت لصاحبك) الذي تخاطبه اذ ذا أو
جليسك (يوم الجمعة أنصت والامام يخطب) جملة حالية مشعرة بأن ابتداء الانصات من الشروع
في الخطبة خلافا لما قال بخروج الامام كما مر نعم الأحسن الانصات كما مر (فقد لغوت)

خيرات الكافر اذا مات على الكفر ورد في أنه لا يكون لها موقع التخليص من النار وادخال الجنة ولكن يخفف عنه من عذابه الذي

حدثني أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن جعفر (١٩٠) حدثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن عمرو بن العاص قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول ألا ان آلي يعني فلا ناليسوا لي بأولياء انما ولي الله وصالح المؤمنين

يستوجه على جنابات ارتكها سوى الكفر بما فعل من الخيرات هذا كلام البيهقي قال العلماء وكان ابن جردان كثيرا لا طعام وكان الخلد للضيفان جفنة يرقى اليها سلم وكان من بني عيسى بن مرة أقرباء عائشة رضى الله عنها وكان من رؤساء قريش واسمه عبد الله وجدعان بضم الجيم واسكن الدال المهملة وبالعين المهملة وأما صلة الرحم فهي الاحسان الى الاقارب وقد تقدم بيانها وأما الجاهلية فما كان قبل النبوة بما بذلك لكثرة جهالاتهم والله تعالى أعلم

باب موالاته المؤمنين ومقاطعة غيرهم والبراءة منهم *

قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول ألا ان آلي يعني فلا ناليسوا لي بأولياء انما ولي الله وصالح المؤمنين هذه التكنية بقوله يعني فلا ناليسوا لي بأولياء من بعض الرواة خشى أن يسميه فيترتب عليه مفسدة وقتة اما في حق نفسه واما في حقه وحق غيره فكفى عنه والغرض انما هو قوله صلى الله عليه وسلم انما ولي الله وصالح المؤمنين ومعناه انما ولي من كان صالحا وان بعد نسيه منى وليس ولي من كان غير صالح وان كان نسبه قريبا قال القاضي عياض رضى الله عنه قيل ان المكنت عنه ههنا هو الحكم بن أبي العاص والله أعلم وأما قوله جهارا فمعناه علانية لم يخفه بل باجبه وأظهره وأشاعه فيه التبرؤ من المخالفين وموالاته الصالحين والاعلان بذلك ما لم يخف ترتب فتنه عليه والله أعلم

أى تركت الأدب جمعاً بين الأدلة أو صارت جعلت ظهراً الحديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً ومن تحطى رقاب الناس كانت له ظهراً رواه أبو داود وابن خزيمة وأحمد بن حنبل على مرفوعاً ومن قال فيه فقد تكلم ومن تكلم فلا جمعة والمكنت الكمال والأفلا جاع على سقوط فرض الوقت عنه وزاد أحمد بن حنبل من رواية الأعرابي عن أبي هريرة في آخر حديث الباب بعد قوله فقد تكلمت عند نفسك واستدل به على منع جميع أنواع الكلام حال الخطبة وبه قال الجمهور نعم لغير السامع عند الشافعية أن يشتغل بالتلاوة والذكر وكلام المجموع يقتضى أن الاشتغال بهما أولى وهو ظاهر خلافاً لمن منع كإمام ولو عرض مهم ناجز كتعليم خبير ونهى عن منكر وتحذير إنسان عقر بأو أعمى بئرالم يمنع من الكلام بل قد يجب عليه لكن يستحب أن يقتصر على الإشارة أن أغنت نعم منع المناكبة نهى الأعرابي بالكلام أو رده بالخصى أو الإشارة إليه بما يفهم النهى حسبما للعادة وقد استثنى من الانصات ما إذا انتهى الخطيب الى كل ما لم يشمرع في الخطبة كالدخول لسلطان مثلاً وبقيته مباح ذلك سبقت قريباتى باب الاستماع الى الخطبة (باب الساعة الثانية) يستحب فيها الدعاء (في يوم الجمعة) * والسند قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) القعني (عن مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن زكريا (عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) كرم يوم الجمعة فقال فيه ساعة (أي ساعة) كليله القدر والاسم الأعظم والرجل الصالح حتى تتوفر الدواعي على مراقبته ذلك اليوم وقد روى أن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها يوم الجمعة من جملتها تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضاً لها باحضار القلب وملازمة الذكر والدعاء والزروع عن وسوس الدنفا عساه يحطى بشئ من تلك النفحات وهل هذه الساعة باقية أو رفعت وإذا قلنا بأنها باقية وهو الصحيح فهل هي في جمعة واحدة من السنة أو في كل جمعة منها قال بالاول كعب الأخبار لا في هريرة ورواه عليه فرجع لما رجع التوراة اليه والجمهور على وجودها في كل جمعة ووقع تعيينها في أحاديث كثيرة أرجحها حديث بخيرة بن بكير عن أبيه عن أبي بردة عن أبي موسى عن أبيه مرفوعاً أنهما بين أن مجلس الامام على المنبر الى أن تقضى الصلاة واه وسلم وأبو داود وقول عبد الله بن سلام المروى عند مالك وأبي داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان من حديث أبي هريرة أنه قال لعبد الله بن سلام أخبرني ولا تضن على فقال لعبد الله بن سلام هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة فقلت كيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها فقال لعبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلساً ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي الحديث واختلف في الحديثين أرجح فرج مسلم فيما ذكره البيهقي حديث أبي موسى وبه قال جماعة منهم ابن العربي والقرطبي وقال هو نص في موضع الخلاف فلا يلتفت الى غيره وجزم في الرخصة بأنه الصواب ورجحه بعضهم أيضاً بكونه مرفوعاً من صحابته في أحد الصحيحين وتعقب بأن الترجيح عاقلهما أو في أحدهما انما هو حيث لم يكن مما انتقده الحفاظ وهذا اقتداء بغيره لا عمل بالانقطاع والاضطراب لأن مخزومة بن بكير لم يسمع من أبيه قاله أحمد بن حنبل عن خالد بن الحارث عن مخزومة نفسه وقد رواه أبو اسحق وواصل الأحدث ومعاوية بن قرة وغيرهم عن أبي بردة عن قوله وهو لا يفتن الكوفة وأبو بردة منها أيضاً فهو أعظم بحديثه من بكير الذي وهم عدد وهو واحد ورجح آخرون كالحفة واصلق قول ابن سلام واختاره ابن الزمكاني وحكام عن نص الشافعي مثلاً الى أن ههنا رخصة من الله تعالى القائلين بحق هذا اليوم فأولاً أرسلها عند الفراغ من تمام العمل وقيل في تعيينها غير ذلك لما يبلغ نحو الأربعة عشر ضرباً

حدثنا عبد الرحمن بن سلام بن عبيد الله الحمصي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد (١٩١) بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله لي أن يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يجعلني منهم قال سبقت بها عكاشة • وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمنزل حديث الربيع • حدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة حدثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون ألفا تضئهم وحوهم أضواء القمر ليلة البدر قال أبو هريرة فقام عكاشة بن محصن الأسدي

• (باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب) *

(قوله صلى الله عليه وسلم يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفا بغير حساب) فيه عظم ما أكرم الله سبحانه وتعالى به النبي صلى الله عليه وسلم وأمته زادها الله تعالى فضلا وشرفا وقد جافى صحيح مسلم سبعون ألفا مع كل واحد منهم سبعون ألفا (قوله عكاشة بن محصن) هو بضم العين وتشديد الكاف وتخفيفها لغتان مشهورتان ذكرهما جاعات منهم ثعلب والجوهري وآخرون قال الجوهري قال ثعلب هو مشدد وقد يخفف وقال صاحب المطالع التشديد أكثر ولم يذكر القاضى عياض هنا

عنها خوف الاطالة لاسيما وليست كلها متغيرة بل كثير منها يمكن اتحاده مع غيره وما عدا القولين المذكورين موافق لهما وألحدهما وضعيف الاسناد أو موقوف استند قائله الى اجتهاد دون توقف • وحقيقة الساعة المذكورة جزء من الزمان مخصوص وتطلق على جزء من اثني عشر من مجموع النهار أو على جزء ما غير مقدر من الزمان فلا يتحقق أو على الوقت الحاضر ووقع في حديث جابر المروي عند أبي داود وغيره مرفوعا باسناد حسن ما يدل للأول ولفظه يوم الجمعة تنبأ عشرة ساعة فيه ساعة الخ (لا يوافقها) أي لا يصادفها (عبد مسلم) قصدناها أو اتفق له وقوع الدعاء فيها (وهو قائم) جملة اسمية حالية (يصلى) جملة فعلية حالية والجملة الأولى خرجت مخرج الغالب لأن الغالب في المصلي أن يكون قائما فلا يعمل بفهمها وهو أنه إن لم يكن قائما لا يكون له هذا الحكم أو المراد بالصلاة انتظارها أو الدعاء بالقيام الملائمة والمواظبة لاحقيقة القيام لأن منتظر الصلاة في حكم الصلاة كما مر من قول عبد الله بن سلام لأبي هريرة جعابينه وبين قوله انهم من العصر الى الغروب ومن ثم سقط عند أبي مصعب وابن أبي أويس ومطرف والنسبي وقضية قوله قائم يصلى (يسأل الله تعالى) فيها (شيأ) مما يليق أن يدعو به المسلم ويسأل فيه ربه تعالى ولمسلم من رواية محمد بن زياد عن أبي هريرة كالمصنف في الطلاق من رواية ابن علقمة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة يسأل الله خيرا ولابن ماجه من حديث أبي أمامة مالم يسأل حراما ولا أحد من حديث سعد بن عباد مالم يسأل أمنا أو قطيعة رحم وقطيعة الرحم من جملة الاثم فهو من عطف الخاص على العام للاهتمام به (الاعطاء) بابه وأشار في رواية أبي مصعب عن مالك وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم (بيده) الشريعة حال كونه (يقالها) من التقليل خلاف التكثر والمصنف من رواية سلمة بن علقمة المذكورة ووقع أن علمته على بطن الوسطى أو انحصر قلنا يزهدا وبين أبو مسلم الكجى أن الذي وضع هو بشر بن المفضل راويه عن سلمة بن علقمة وكأنه فسر الإشارة بذلك وأنسأ ساعة لطيفة تنتقل ما بين وسط النهار الى قرب آخره وهذا يحصل الجمع بينه وبين قوله يزهدا أي يقلها وأسلم وهي ساعة خفيفة فان قلت قد سبق حديث يوم الجمعة ثلثة عشرة ساعة فيه ساعة الخ ومقتضاه أنها غير خفيفة أوجب بأنه ليس المراد أنها مستغرقة للوقت المذكور بل المراد أنها لا يخرج عنه لانها لحظة خفيفة كما مر وفائدة ذكر الوقت أنها تنتقل فيه فيكون ابتداء مظنتها ابتداء الخطبة مثلا وانتهائها انتهاء الصلاة واستشكل حصول الاجابة لتك داع بشرطه مع اختلاف الزمان باختلاف البلاد والمصلي فيتعذر بعض على بعض وساعة الاجابة متعلقة بالوقت فكيف يتفق مع الاختلاف وأوجب باحتمال أن تكون ساعة الاجابة متعلقة بفعل كل مصل كما قيل نظيره في ساعة الكراهة ولعل هذا فائدة جعل الوقت المتمدنة لها وان كانت هي خفيفة قاله في فتح الباري • وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الجمعة (باب) بالتنوين (إذا نفر الناس عن الامام) أي خرجوا عن مجلسه وذهبوا (في صلاة الجمعة فصلاة الامام) صلاة (من بقى) معه (جائزه) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو صلاة الامام وللأصلي تامة وظاهر الترجمة أنه لا يشترط استدامة من تنعقد بهم الجمعة من ابتدائها الى انتهائها بل يشترط بقاء بقية مأمئهم ولم يذكر المؤلف رحمه الله حديثا يستدل به على عدم تنعقد بهم الجمعة لانه لم يجد فيه شيأ على شرطه ومذهب الشافعية والحنابلة اشتراط أربعين منهم الامام وأن يكونوا مسلمين أحرار متوطنين ببلد الجمعة لا يظعنون شتاء ولا صيفا الا الحاجة لحديث كعب بن مالك قال أول من جمع بنا في المدينة أسعد بن زرارة قبل مقدمه عليه الصلاة والسلام المدينة في نقيع الخضبات وكنا أربعين رجلا رواء البيهقي وغيره وصححه وروى البيهقي أيضا أنه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا أربعين رجلا وعورض بأنه لا يدل على شرطية وأوجب بما قاله في المجموع

غير التشديد وأما محصن فبكسر الميم وفتح الصاد (وأما قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الثاني سبقت بها عكاشة) فقال القاضى عياض

يرفع غمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله (١٩٢) أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام رجل

من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة * وحدثني حرملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً مزمرة واحدة منهم على صورة القمر * حدثنا يحيى بن خلف الباهلي حدثنا المعتمر عن هشام بن خسان عن محمد بن يحيى بن سيرين قال حدثني عمران قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً بغير حساب

قيل إن الرجل الثاني لم يكن ممن يستحق تلك الميزة ولا كان بصفة أهلها بخلاف عكاشة وقيل بل كان متناقفاً جابه النبي صلى الله عليه وسلم بكلام محتمل ولم ير صلى الله عليه وسلم التصريح به بأنك لست منهم لما كان صلى الله عليه وسلم عليه من حسن العشرة وقيل قد يكون سبق عكاشة بوجوه أنه يجاب فيه ولم يحصل ذلك إلا آخر قلت وقد ذكر الخطيب البغدادي في كتابه في الأسماء المهمة أنه يقال إن هذا الرجل هو سعد بن عباد رضي الله عنه فان صح هذا بطل قول من زعم أنه منافق والأنطهر المختار هو القول الأخير والله أعلم (قوله يرفع غمرة) كنساء فيه خطوط بيض وسود وجر كأنها أخذت من جلد النمر لاشتراكهما في اللون وهي من ما زار العرب (قوله حدثني أبو يونس عن أبي هريرة رضي الله عنه) واسم أبي يونس هذا سليم بن جبيرة بن السين والجبيرة المصري الدوسي مولى أبي هريرة رضي الله عنه (قوله صلى الله عليه وسلم يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً مزمرة واحدة منهم على صورة القمر)

وهو أن الأصحاب قالوا وجه الدلالة منه أي من حديث كعب أن الأمة أجمعوا على اشتراط العدد والاصل الظاهر فلا تصح الجمعة إلا بعد ثبت فيه توقف وقد ثبت جوازها بأربعين وثبت صلوا كما رأيتموني أصلي ولم تثبت صلاته لها بأقل من ذلك فلا يجوز بأقل منه وقال المالكية اثني عشر لحديث الباب وقال أبو حنيفة ومحمد أربع بالامام لأن الجمع الصحيح اثنان والثلاث لانه جمع تسمية ومعنى الجماعة شرط على حدة وكذا الامام فلا يعتبر منهم وقال أبو يوسف ثلاثه لان في الاثنين معنى الاجتماع وهي مثبتة عنه اه * وبالسند قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الازدي البغدادي الكوفي الاصل المتوفى ببغداد سنة أربع عشرة ومائتين (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الكوفي (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن الواسطي (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع الكوفي (قال حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (قال ينيما) بالميم وفي نسخة لأبي ذر ينيما (نحن نصلي) أي الجمعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) المراد بالصلاة هنا انتظارها اجتماعيها وبين رواية عبد الله بن ادريس عن حصين عند مسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب فهو من باب تسمية الشيء باسم ما قارب به وهذا اللفظ بالصلاة تحسبنا للظن بهم سلمنا أنه كان في الصلاة لكن يحتمل أنه وقع قبل النهي نعم في المراسيل لأبي داود عن مقاتل بن حيان أن الصلاة حينئذ كانت قبل الخطبة فان ثبت زال الاشكال لكنه مع شذوذه معضل وجواب ينيما قوله (إذا قلت غير) بكسر العين ابل (تجمل طعاماً) من الشام الدحية الكلبي وأبو عبد الرحمن بن عوف روى الاول الطبراني والثاني ابن مردويه وجمع بينهما باحتمال أن تكون لعبد الرحمن ودحية سفيراً وكانا مشركين (فالتفتوا اليها) أي انصرفوا الى العبر وفي رواية ابن فضال في السويع فانفض الناس أي فتفرقوا وهو موافق للفظ الآية (حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثناعشر رجلاً) في رواية علي بن عاصم عن حصين حتى لم يبق معه الا أربعون رجلاً رواه الدارقطني ولو سلم من ضعف حفظ علي بن عاصم وتفرده فإنه خالفه أصحاب حصين كلهم لكان من أقوى الأدلة للشافعية ورد المالكية على الشافعية والحنابلة حيث اشترطوا الصحة الجمعة أربعين رجلاً بقوله في حديث الباب حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثناعشر رجلاً وأجيب بأنه ليس فيه أنه ابتداءً بأثني عشر بل يحتمل عودهم قبل طول الزمان أو عود غيرهم مع سماعهم أن كان الخطبة وقد اختلف فيما إذا انفضوا فقال الشافعية والحنابلة لو انفض الاربعون أو بعضهم في أثناء الخطبة أو بينها وبين الصلاة أو في الركعة الاولى ولم يعودوا أو عادوا بعد طول الفصل استأنف الامام الخطبة والصلاة ولو انفض السامعون للخطبة بعد اتمام تسعة وثلاثين لم يسجدوا للخطبة أتم بهم الجمعة لأنهم إذا لحقوا بالعدد قام صار حكمهم واحداً فسقط عنهم سماع الخطبة أو انفضوا قبل اتمامهم استأنف الخطبة بهم - م لانه لا تصح الجمعة بدونها وإن قصر الفصل لانتهاء سماعهم ولحقهم وقال أبو حنيفة إذا نفر الناس قبل أن يركع الامام ويسجد الا النساء استقبل الظاهر وقال أصحابه إذا نفر وأغنى بعد ما افتتح الصلاة صلى الجمعة وإن نفر وأغنى بعد ما ركع وسجد سجدة بنى على الجمعة قولهم جميعاً خلافاً لفرق وقال المالكية إن انفضوا بحيث لا يبقى مع الامام أحد فلا تصح الجمعة وإن بقي معه اثناعشر صححت ويتم بهم الجمعة إذا بقوا الى السلام ولو انفض منهم شق قبل السلام بطلت (قيل هذه الآية وإذا أروا وأتجاروا وألوهوا) هو الطبل الذي كان يضرب لتقديم التجارة فربا بقدمها وأعمالها (انفضوا اليها) كقولهم قاعاً لم يقل اليها لان الله لم يكن مقصوداً لذاته وإنما كان تبعاً للتجارة أو حذف دلالة أحد ردهما على الآخر أي وإذا أروا وأتجاروا انفضوا اليها وإذا أروا وألوهوا انفضوا اليه أو أعيد الضمير الى مضمر الفعل المتقدم وهو الرؤية أي انفضوا الى

قالوا ومن هم يا رسول الله قال هم الذين لا يكتون ولا يستترقون وعلى ربهم (١٩٣) يتوكلون فقام عكاشة فقال ادع الله يا نبي الله أن

يجمعني منهم فقال أنت منهم قال
فقام رجل فقال يا نبي الله ادع الله
أن يجمعني منهم قال سبقت بها
عكاشة

روي زمره واحدة بالنصب والرفع
والزمره الجماعة في تفرقة بعضهم
في أثر بعض (قوله صلى الله عليه وسلم
هم الذين لا يكتون ولا يستترقون
وعلى ربهم يتوكلون) اختلف
العلماء في معنى هذا الحديث فقال
الامام أبو عبد الله المازري احتج
بعض الناس بهذا الحديث على
أن التداوي مكروه ومعظم العلماء
على خلاف ذلك واحتجوا بما وقع
في أحاديث كثيرة من ذكره صلى
الله عليه وسلم لمنافع الادوية
والاطعمة كالخمر السوداء والقسط
والصبر وغير ذلك وبأنه صلى الله
عليه وسلم تداوى وباخبار عائشة
رضي الله عنها بكثرة تداويه وبما
علم من الاستشفاء بقرائه بالحديث
الذي فيه ان بعض الصحابة أخذوا
على الرقية أجر فإذا ثبت هذا حل
ما في الحديث على قوم يعتقدون
أن الادوية نافعة بطبعها ولا
يفوضون الامر الى الله تعالى قال
القاضي عياض قد ذهب الى هذا
التأويل غير واحد ممن تكلم على
الحديث ولا يستقيم هذا التأويل
وانما أخبر صلى الله عليه وسلم ان
هؤلاء لهم منزلة وفضيلة يدخلون
الجنة بغير حساب وبأن وجوههم
تضيء اضاءه القمر ليلة البدر ولو
كان كما ناوله هؤلاء لما اختص
هؤلاء بهذه الفضيلة لان تلك هي
عقيدة جميع المؤمنين ومن اعتقد
خلاف ذلك كفر وقد تكلم العلماء
وأصحاب المعاني على هذا فذهب

الرؤية الواقعة على التجارة أو اللهو والترديد لئلا على أن منهم من انفض لمجرد سماع الطبل ورؤيته
وقد استشكل الاصطلي حديث الباب مع وصفه تعالى الصحابة بأنهم لا تلهمهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله وأجاب باحتمال أن يكون هذا الحديث قبل نزول الآية قال في فتح الباري وهذا
الذي يتعين المصير اليه مع انه ليس في آية النور التصريح بنزولها في الصحابة وعلى تقدير ذلك فلم يكن
تقدم لهم نهى عن ذلك فلما نزلت آية الجمعة وفهموا منها ذلك اجتنبوه فوصفوا بما في آية النور
اه * ورواه الحديث ما بين بغدادى وكوفى واسطى وفيه الحديث والعنفنة والقول
وأخرجه المؤلف أيضا في البيوع والتفسير ومسلم في الصلاة والترمذى في التفسير وكذا النسائى
فيه وفي الصلاة (باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها) قدم البعد على القبل خلافا لعادته لو ورد الحديث
في البعد صرحوا دون القبل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا
مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهم والابن
عساكر عن ابن عمر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين
وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف) من
المسجد الى بيته (فيصلي) فيه (ركعتين) لانه لو صلاهما في المسجد ربما يتوهم أنهما اللتان حذفنا
وصلاة النفل في الخلوة أفضل ولم يذكر شيئا في الصلاة قبلها والظاهر أنه قاسها على الظهر وأقوى
ما يستدل به في مشروعيتهما عموم ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير مرفوعا ما من
صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان وأما احتجاج النووي في الخلاصة على اثباتهما بما في بعض
طرق حديث الباب عند أبي داود وابن حبان من طريق أبي يوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل
الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل
ذلك فتعقب بأن قوله كان يفعل ذلك عائد على قوله ويصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ويدلله
رواية الليث عن نافع عن عبد الله أنه كان اذا صلى الجمعة انصرف فمسجد سجدتين في بيته ثم قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك رواه مسلم وأما قوله كان يطيل الصلاة قبل الجمعة
فان كان المراد بدخول الوقت فلا يصح أن يكون مرفوعا لانه صلى الله عليه وسلم كان
يخرج اذا زالت الشمس فيشعل بالخطبة ثم بصلاة الجمعة وان كان المراد قبل دخول الوقت فذلك
مطلق نافله لا صلاة راتبة فلا حجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها بل هو تنفل مطلق قاله في الفتح
وينبغي أن يفصل بين الصلاة التي بعد الجمعة وبينها ولو نحو كلام أو تحوّل لان معاوية أنكر على
من صلى سنة الجمعة في مقامها وقال له اذا صليت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تخرج أو تكلم
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك أن لا توصل صلاة بصلاة حتى تخرج أو تكلم
رواه مسلم وقال أبو يوسف يصلي بعدها سائتا وقال أبو حنيفة ومحمد أربعاً كالتي قبلها له أنه عليه
الصلاة والسلام كان يصلي بعد الجمعة أربعاً ثم يصلي ركعتين اذا أراد الانصراف ولهما قوله
عليه الصلاة والسلام من شهد منكم الجمعة فليصل أربعاً قبلها وبعد أربعاً رواه الطبراني في
الاوسط وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال المالكية لا يصلي
بعد هافي المسجد لانه صلى الله عليه وسلم كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد وقال
صاحب تنقيح المقنع من الحساب ولا سنة الجمعة قبلها ناصوا ما بعد هافي كلامه * وحديث
الباب أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه (باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة)
أى فرغتم من صلاة الجمعة (فانتشروا في الارض) للكسب والتصرف في حوائجكم (وابتغوا
من فضل الله) أى رزقه أو تعليم العلم والامر في الموضعين لا باحة بعد الحظر وقول انه لا وجوب
في حق من يقدر على الكسب قول شاذ وهو من زعم أن الصارف لا امر عن الوجوب هنا كونه

وهذه من أرفع درجات المحققين بالإيمان (١٩٤) قال والى هذا ذهب جماعة سماهم قال القاضي وهذا ظاهر الحديث ومقتضاه أنه

لا فرق بين ما ذكر من الكلى والرق وسائر أنواع الطب وقال الداودي المراد بالحديث الذي يفعلونه في الصحة فإنه يكره لمن ليست به علة أن يتخذ التماسه ويستعمل الرق وأما من يستعمل ذلك ممن به مرض فهو جائز وذهب بعضهم إلى تخصيص الرق والكلى من بين أنواع الطب لمعنى وإن الطب غير قاذج في التوكل إذ تطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم والفضلاء من السلف وكل سبب مقطوع به كالأكل والشرب للغذاء والرى لا يقدح في التوكل عند المتكلمين في هذا الباب ولهذا لم ينف عنهم التطيب ولهذا لم يجعلوا إلا اكتساب للقوت وعلى العيال قاذجاً في التوكل إذ لم يكن ثقته في رزقه بما كتسابه وكان مفوضاً في ذلك كله إلى الله تعالى والكلام في الفرق بين الطب والكلى يطول وقد أباحهما النبي صلى الله عليه وسلم وأثنى عليهما لكنني أذكر منه نكتة تكفي وهي أنه صلى الله عليه وسلم تطيب في نفسه وطيب غيره ولم يكتو وكوى غيره ونهى في الحج أمته عن الكلى وقال ما أحب أن أكتوى هذا آخر كلام القاضي والله أعلم والظاهر من معنى الحديث ما اختاره الخطابي ومن وافقه كما تقدم وحاصله أن هؤلاء كل نفوسهم إلى الله عز وجل فلم يتسبوا في دفع ما وقع بهم ولا شك في فضيلة هذه الحالة ورجحان صانحيها وأما تطيب النبي صلى الله عليه وسلم ففعله لين لنا الجواز والله أعلم * (قوله صلى الله عليه وسلم وعلى ربهم يتوكلون)

ورد بعد الخطر لأن ذلك لا يستلزم عدم الوجوب بل الإجماع هو الدال على أن الأمر المذكور للأباحة والذي يترجح أن في قوله انتشر واوبتغوا الشربة إلى استدراك ما فاتكم من الذي انقضت إليه فيتخلل إلى أنها قضية شرطية أي من وقع له في حال خطبة الجمعة وصلاته زمان يحصل فيه ما يحتاج إليه في أمر دنياه ومعاشه فلا يقطع العبادة لأجله بل يفرغ منها ويذهب حينئذ ليحصل حاجته وقيل هو في حق من لا شيء عنده ذلك اليوم فأمره بالطلب بأي صورة اتفقت ليقرب عياله ذلك اليوم لأنه يوم عبيد وعن بعض السلف من باع أو اشترى بعد الجمعة بركة الله له سبعين مرة وفي حديث أنس مرفوعاً واوبتغوا من فضل الله ليس لطلب دنياكم وإنما هو عبادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يورى ذرو الوقت حدثني (سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجمعي مولاهم البصري (قال حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة والسین المهملة المثقلة محمد بن مطر المدني (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالحاء والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) هو ابن مالك الأنصاري الساعدي وسقط في رواية غير أبي ذر ابن سعد (قال كانت فينا امرأة) لم يعرف اسمها (تجعل) بالحيم والعين ولا يذروا الأصيلي عن الكشميني تحفل بالحاء المهملة والقاف المكسورة وزاد في اليونينية وبالفاء أي ترزع (على أربعاء) بكسر الموحدة جوداً أو ساقية صغيرة تجرى إلى النخل أو النهر الصغير لسقي الزرع (في مزرعة لها) بفتح الراء وحكى ثلثها (سلفاً) بكسر المهملة وسكون اللام منصوب على المفعولية لتجعل أو تحفل على الرايتين ولا يذروا القاضى عاض للأصيلي كما في اليونينية سلق بالرفع وهو يرده على العين وغيره حيث زعم أن الرواية لم تحج بالرفع بل بالنصب قطعاً وجهها عاض كما في الفرع بأن يكون مفعولاً لم يسم فاعله لتجعل أو تحفل بضم الأول مبنيًا لمفعول أو أن الكلام ثم بقوله في مزرعة ثم استأنف لها فيكون سلق مبتدأ أخبره لها مقدم (فكانت) أي المرأة إذا كان يوم الجمعة ترزع أصول السلق فتجعل في قدر ثم تجعل عليه قبضة من شعير (حال كونها) بفتح الحاء المهملة من الطعن ولا يذرعن المستطلي تطبخها بالموحدة والحاء المعجمة من الطبخ والقبضة بفتح القاف والضاد المعجمة بينهما موحدة ساكنة كما في الفرع ويجوز الضم وهو الراجح قال الجوهري بالضم ما قبضت عليه من شيء يقال أعطاه قبضة من سويق أو قرأ أو كفأ منه وزعماء الفتح (فتكون أصول السلق عرقه) بفتح العين وسكون الراء المهملتين بعدها قاف ثم هاء ضمير اللحم الذي على العظم أي كانت أصول السلق عوض اللحم وللكشميني كما في الفتح عرقه بفتح الغين المعجمة وكسر الراء وبعد القاف هاء تانيث يعني أن السلق يفرق في المرق أشد نضجه ولا ي الوقت والأصيلي غرقة بالغين المعجمة المفتوحة والراء الساكنة وبالفاء أي مرقه الذي يعرف قال الزركشي وليس بشيء (وكانت تصرف من صلاة الجمعة فنسلم عليها فتقرب ذلك الطعام إلى ناقضه) بفتح الهمزة المهملة (وكانت في يوم الجمعة لطعامها ذلك) مطابقة للحديث الترجمة من حيث أنهم كانوا بعد انصرفهم من الجمعة يبتغون ما كانت تلك المرأة تهيم من أصول السلق وهو يبدل على قناعة الصغابة وعدم حرصهم على الدينار رضي الله عنهم * ورواه الحديث مدنيون ما عدا شيخ المؤلف قصري وفيه التحديث والعنعنة والقول وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم القعني (قال حدثنا ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن أبي حازم بالحاء المهملة والزاي المعجمة سلمة بن دينار المدني (عن أبيه عن سهل) هو ابن سعد الأنصاري (بهذا) أي بهذا الحديث السابق فأوغسان وابن أبي حازم عن أبي حازم (وقال) عبد العزيز زيادة على رواية أبي غسان (ما كنا نقبل) بفتح النون أي نستريح نصف النهار (ولا تغدي) بالغين المعجمة والدال المهملة أي تأكل أول النهار (الأبعد) صلاة (الجمعة) وتسلم به الامام أحمد لجواز صلاة

اختلفت عبارات العلماء من السلف والخلف في حقيقة التوكل حكى الامام أبو جعفر الطبري وغيره عن طائفة من السلف أنهم

حدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا صاحب بن عمر (١٩٥) أبو خشينة الثقفي حدثنا الحكم بن الاعرج

عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمي سبعون ألفا بغير حساب قالوا من هم يا رسول الله

قالوا لا يستحق اسم التوكل الا من لم يخاط قلبه خوف غير الله تعالى من سبع أو عدو حتى يترك السعي في طلب الرزق ثقة بضم الله تعالى له رزقه واحتجوا بما جاء في ذلك من الآثار وقالت طائفة حدة الثقة بالله تعالى واليقان بأن قضاءه نافذ واتباع سنة نبيه صلى الله عليه وسلم في السعي فيما لا بد منه من الطعام والمشرب والتحرز من العدو كما فعله الانبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين قال القاضي عياض وهذا المذهب هو اختصار الطبري وعامة الفقهاء والاول مذهب بعض المتصوفة وأصحاب علم القلوب والاشارات وذهب المحققون منهم الى نحو مذهب الجمهور ولكن لا يصح عندهم اسم التوكل مع الالتفات والطمأنينة الى الاسباب بل فعل الاسباب سنة الله وحكمته والثقة بأنه لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً والكل من الله تعالى وحده هذا كلام القاضي عياض قال الامام الاستاذ أبو القاسم القشيري رحمه الله تعالى اعلم أن التوكل محله القلب وأما الحركة باظهار فلا تنافي التوكل بالقلب بعدما تحقق العبد أن الثقة من قبل الله تعالى فان تعسر شئ فبتقديره وإن تيسر فبتيسيره وقال سهل بن عبد الله التستري رضي الله عنه التوكل الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد وقال أبو عثمان الحيري التوكل الاكتفاء بالله تعالى

الجمعة قبل الزوال وأجيب بأن المراد بأن قائلهم وغدا هم عوض عما فاتهم فالغدا عما فات من أول النهار والقبول عما فات وقت المبادرة بالجمعة عقب الزوال بل ادعى الزين بن المنير أنه يؤخذ منه أن الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القائلة أن تكون قبل الزوال فاخبر الصحابي أنهم كانوا يشتغلون بالتهنؤ للجمعة عوض القائلة ويؤخرون القائلة حتى تكون بعد صلاة الجمعة اهـ (باب القائلة بعد صلاة الجمعة) أي القائلة وهي الاستراحة في الطهيرة سواء كان معها أو لم لا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عتبة) بضم العين وسكون القاف ابن عبد الله (الشبلي) ولابن عساكر الكوفي (قال حدثنا أبو اسحق) ابراهيم بن محمد (الفراري) بتخفيف الزاى الجمعة (عن حميد) بضم الحاء ابن أبي حميد الطويل البصري (قال سمعت أنس يقول) ولا يذر عن أنس قال (كنابكر) من التذكير وهو الاسراع (الى الجمعة) ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر في نسخة يوم الجمعة (ثم نقيل) بعد الصلاة * ورواه ما بين كوفي ومصيبي وبصري وشيخه من أفراد وفيه التحديث والعقنة والقول * ونه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق قال حدثنا أبو غسان قال حدثني) بالافراد (أبو حازم عن سهل) ولا يذر عن سهل بن سعد (قال كنا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تكون القائلة) أي تقع القائلة * وهذا الحديث مر قريباً (بسم الله الرحمن الرحيم باب صلاة الخوف) أي كيف يتم من حيث أنه يحتمل في الصلاة عنده ما لا يحتمل فيها عند غيره وقد جاءت في كيفية السبعة عشر نوعاً لكن يمكن تداخلها ومن ثم قال في زاد المعاد أصولها ست صفات وبلغها بعضهم أكثر وهو لا يكلأها واختلاف الروايات في قصة جعلها ذلك وجهان فعله صلى الله عليه وسلم وانما هو من اختلاف الروايات قال في فتح الباري وهذا هو المعتمد اهـ والافراد في باب الاصل في ركعة * وفي رواية أبي ذر عن المستملي وأبي الوقت أبواب بالجمع وسقط للباقي (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه ولا يورى ذرو الوقت قال الله تعالى (واذا ضربتم في الارض) سافرت (فليس عليكم جناح) انتم (أن تقصروا من الصلاة) بتصغير ركعاتها ونفي الحرج فيه يدل على جوازه لا على وجوبه ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام أتم في السفر وأوجه أبو خشينة لقول عمر المر وي في النسائي وابن ماجه وابن حبان صلاة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان نبيكم ولقول عائشة رضي الله عنها المروى عند الشيخين ٣ أول ما فرض الصلاة فرضت ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر وأجيب بان الاول مؤول بأنه كالتام في الصحة والاجزاء والشأن لا ينفي جواز الزيادة لكن أكثر السلف على وجوبه وقال كثير منهم هذه الآية في صلاة الخوف فالمراد أن تقصر ومن جميع الصلوات بأن تجعلها ركعة واحدة أو من كيفية التام من كيتها والآية الآتية فيها تبين وتفصيل لها كما سيجيء وسئل ابن عمر رضي الله عنهما انما نجد في كتاب الله قصر صلاة الخوف ولا نجد قصر صلاة المسافر فقال ابن عمر انما وجدنا نبينا يعمل فعلنا به وعلى هذا فقلوه (ان خفتم أن يفتكم الذين كفروا) بالقتال والتعرض لما يكره شرط له باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذا لم يعتبر مفهومه فان الاجتماع على جواز القصر في السفر من غير خوف (ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبيناً) واذا كنت فيهم أيها الرسول عليه طريق صلاة الخوف لفتى الأئمة بعده عليه الصلاة والسلام (فأفت لهم الصلاة) وتساءل بمفهومه من خص صلاة الخوف بحضرته عليه الصلاة والسلام وهو أبو يوسف والحسن بن زياد اللؤلؤي من أصحابه وابراهيم بن عليه وقالوا ليس هذا غيره لانها انما شرعت بخلاف القياس لاحتراز فضيلة الصلاة معه عليه الصلاة والسلام وهذا المعنى انعدم بعده وأجيب بان عامة الفقهاء على أن الله تعالى علم الرسول كيفية التوكل به كما هو أي بين لهم بفعله لكونه أوضع من القول وقد أجمع الصحابة رضي الله عنهم على فعله بعده عليه الصلاة والسلام وبقوله عليه الصلاة

مع الاعتماد عليه وقيل التوكل ان يستوى الاكثار والتقل والله أعلم (قوله حدثنا صاحب بن عمر أبو خشينة) هو بضم الحاء وفتح الشين

قال هم الذين لا يسترقون ولا يبطرون ولا يكتنون (١٩٦) وعلى ربهم يتوكلون * جند ثاقبية بن سفيان حدثنا عبد العزيز بن يحيى ابن

أبي حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً أو سبع مائة ألف لا يدرى أحوالهم أم لا مما قال متمسكون أخذ بعضهم بعضاً لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر * حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشيم حدثنا حصين بن عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن حمير فقال أياكم رأى الكوكب الذي أنقض الباردة قال

المجتبى بعدهما مثناة من تحت ثم نون ثم هاء وحاجب هذا هو أخو عيسى بن عمر النخعي الإمام المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً متمسكون أخذ بعضهم بعضاً لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم) هكذا هو في معظم الأصول متمسكون بالواو وأخذ بالرفع و وقع في بعض الأصول متمسكين وأخذ بالياء والالف وكلاهما صحيح ومعنى متمسكون يمسك بعضهم بيد بعض ويدخلون معترضين صفواً واحداً بعضهم يجنب بعض وهذا نصريح بعظم سعة باب الجنة نسأل الله الكريم رضاه والجنة لنا ولا حباينا ولا سائر المسلمين (قوله أياكم رأى الكوكب الذي أنقض الباردة) هو بالقاف والصاد المحجمة ومعناه سقط وأما الباردة فهي أقرب لبله مضت قال أبو العباس ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعد الزوال رأيت الباردة وهكذا قاله غير ثعلب قالوا وهي مشتقة من برح إذا زال وقد ثبت في صحيح مسلم في كتاب الرؤيا بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم الباردة منتصباً

والسلام صلوا كما رأيتموني أصلي فعموم منطوقه مقدم على ذلك المفهوم وادعى المزني نسخها لتركة صلى الله عليه وسلم لها يوم الخندق وأجيب بتأخر زولها عنه لانها زلت سنة ست والخندق كان سنة أربع أو خمس (فلتقم طائفة منهم معك) فاجعلهم طائفتين فلتقم احدهما معك يصلون وتقوم الطائفة الاخرى في وجه العدو (ولياخذوا أسلحتهم) أي المصلون خرموا قبل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم (فاذا سجدوا) يعني المصلين (فليكنوا) أي غير المصلين (من وراءكم) يحرسونكم يعني النبي ومن يصلي معه فغلب المخاطب على الغائب (ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا) لاشتغالهم بالحراسة (فليصلوا معك) ظاهره أن الامام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله عليه الصلاة والسلام يطن نخل (ولياخذوا حذرهم وأسلحتهم) جعل الحذر وهو التحرز والتيقظ آلة يستعملها الغازي فجمع بينه وبين الاسلحة في الاخذ (وذكر الذين كفروا وتغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيملون عليكم ميلة واحدة) بالقتال فلا تغفلوا (ولاجناح) لا وزر (عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم) رخصة لهم في وضعها اذا نزل عليهم أخذها بسبب مطر أو مرض وهذا يؤيد أن الامر للوجوب دون الاستحباب (وخذوا حذركم) أمرهم مع ذلك بأخذ الحذر كي لا يهجم عليهم العدو (ان الله أعد للكافرين عذاباً مبهمين) وعد للؤمنين بالنصر وإشارة الى أن الامر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب في الامور التيقظ وقد ثبت سياق الآيتين بلفظهما الى آخر قوله مبهمين كما ترى في رواية كريمة ولفظ رواية أخرى ذرفلتقم طائفة منهم معك الى قوله عذاباً مبهمين وله أيضاً ولا ين عساكروا في الوقت واذا ضربت في الارض فليس عليكم جناح الى قوله عذاباً مبهمين ولا ين عساكروا ان الله أعد للكافرين عذاباً مبهمين واذا اصلى أن تقصر وامن الصلاة الى قوله عذاباً مبهمين * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال) شعيب (سألت) أي الزهري كذا باتيات قال ملحقة بين الاسطر في فرع اليونانية وكذا رأيت فيها لمحقاين سطورها معجماً عليه قال الحافظ ابن حجر رحمه الله ووقع بخط بعض من نسخ الحديث عن الزهري قال سألته فأثبت قال طنانه أنه حذف خطأ على العادة وهو محتمل ويكون حذف فاعل قال لأن الزهري هو الذي قال والمتحذف حذفها وتكون الجملة حالية أي أخبرني الزهري حال سؤالي إياه (هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف قال) أي الزهري ولا يورى ذروا الوقت والاصلي وابن عساكر فقال (أخبرني سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما قال غزوت مع رسول الله (ولا يذرع النبي صلى الله عليه وسلم قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (نجد) بأرض غطفان وهو كل ما ارتفع من بلاد العرب من نهامة الى العراق وكانت الغزوة ذات الرقاع وأول ما صليت صلاة الخوف فيها سنة أربع أو خمس أو ست أو سبع وقول الغزاة الى رحمة الله في الوسيط وتبعه الراقي انها آخر الغزوات ليس بصحيح وقد أنكر عليه ابن الصلاح في مشكل الوسيط (فوازي بنا العدو) بالزاي أي قابلناهم (فصافقناهم) باللام ولا يذرع عن الكشميين فصافقناهم (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لنا) أي لاجلنا أو بنا بالموحدة (فقامت طائفة معه) زاد في غير رواية أبي ذر صلى أي الى حيث لا تبلغهم سهام العدو (وأقبلت طائفة على العدو وركع) بالواو ولا يذرع المستمل فركع (وسول الله صلى الله عليه وسلم عن معه وسجد سجدتين) ثم ثبت قائماً (ثم انصرفوا) بالنيسة وهم في حكم الصلاة عند قيامه عليه الصلاة والسلام الى الثانية

إذا زال وقد ثبت في صحيح مسلم في كتاب الرؤيا بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم الباردة منتصباً

قلت أنا ثم قلت أما إلى لم أكن في صلاة ولكنني لدغت قال فإذا صنعت (١٩٧) قلت استرقيت قال فما جعلك على ذلك قلت

حدثني حديثنا الشيعي قال وما حدثتكم الشيعي قلت حدثنا عن بريدة بن حصيب الاسلمي انه قال لارقية الامن عين أوجه فقال قد أحسن من انتهى الى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الامم فرأيت النبي ومعه

رويا (قوله أما إلى لم أكن في صلاة ولكنني لدغت) أراد أن ينفي عن نفسه اتهام العبادات والسير في الصلاة مع أنه لم يكن فيها وقوله لدغت هو بالدال المهملة والغين المعجمة قال أهل اللغة يقال لدغت العقر ب وذوات السموم إذا أصابته بسمها وذلك بان تأبره بشئ وكنتها (قوله لارقية الامن عين أوجه) أما الجملة فهي بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم العقر وشبهها وقيل فوعة السم وهي حدثه وحرارته والمراد أذى حمة كالعقر وشبهها أي لارقية الامن لدغ ذي حمة وأما العين فهي إصابة العائن غيره بعينه والعين حتى قال الخطابي ومعنى الحديث لارقية أشنى وأولى من رقية العين وذى الحمة وقد رقى النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بها فإذا كانت بالقرآن وبأسماء الله تعالى فهي مباحة وإنما جاءت الكراهة منها لما كان بغير لسان العرب فانه ربما كان كفرا أو قولا يدخله الشرع قال ويحتمل أن يكون الذي كره من الرقية ما كان منها على مذهب الجاهلية في العوذ التي كانوا يتعاطونها ويرعون أنها تدفع عنهم الآفات ويعتقدون أنها من قبل الجن ومعوتهم هذا كلام الخطابي رحمه الله تعالى والله أعلم (قوله بريدة بن حصيب) هو بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قوله صلى الله عليه وسلم لم فرأيت النبي ومعه

متصبا أو عقب رفعه من السجود) مكان الطائفة التي لم تصل) أي فقاموا في مكانهم في وجه العدو (بخافوا) أي الطائفة الأخرى التي كانت تحرس وهو عليه الصلاة والسلام قائم في الثانية وهو عليه الصلاة والسلام قارى منتظر لها (فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم) عليه الصلاة والسلام (فقام كل واحد منهم فرجع لنفسه ركعة وسجد سجدتين) ويأتى في المغازي أن شاء الله تعالى ما يدل على أنها كانت العصر وتظهر قوله فقام كل واحد منهم الخ أنهم أعوا في حالة واحدة ويحتمل أنهم أعوا على التعاقب وهو الأرجح من حيث المعنى والا فليس تزم تضييع الحراسة المطلوبة وهذه الصورة اختارها الحنفية واختار الشافعية في كيفية أن الامام ينتظر الطائفة الثانية ليسلم بها كما في حديث صالح بن خوات المروى في مسلم عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف يوم ذات الرقاع ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلى بالتي معهم ركعة ثم ثبت قائما وأعوا لانفسهم ثم انصرفوا فاصفوا وجاء العدو وجاءت الطائفة الأخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا فاعوا لانفسهم ثم سلم بهم أي بالطائفة الثانية بعد التشهد قال مالك هذا أحسن ما سمعت في صلاة الخوف وهو دليل المالكية غير قوله ثم ثبت جالسا وإنما اختار الشافعية هذه الكيفية لسلامتها من كثرة المخالفة ولائها أحوط لامر الحرب فانها أخف على الفريقين ويكره كون الفرقة المصلية معه والتي في وجه العدو أقل من ثلاثة لقوله تعالى ولما أخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم مع قوله ولما أتت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك ولما أخذوا أحذرهم وأسلحتهم فذكروهم بلفظ الجمع وأقله ثلاثة فاقبل الطائفة هنا ثلاثة وهذا النوع بكيفية حيث يكون العدو في غير القبلة وأفيها لكن حال دونهم حائل يمنع رؤيتهم لو هجموا ويجوز للامام أن يصلي مرتين كل مرة بفرقة فتكون الثانية له نافلة وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن نخل رواها الشيخان لكن الأولى أفضل من هذه لأنها أعدل بين الطائفتين ولسلامتها عما في هذه من اقتداء المفترض بالمتفعل المختلف فيه وتأتي في تلك الصلاة الجمعة بشرط أن يخطب بجميعهم ثم يفرقهم فرقتين أو يخطب بفرقة ثم يجعل منها مع كل من الفرقتين أربعين فلو خطب بفرقة وصلى بأخرى لم يجز وكذا لو نقصت الفرقة الأولى عن الأربعين وان نقصت الثانية فطريقان أحكمهما لا يضر للحاجة والمسماحة في صلاة الخوف ذكر في المجموع وغيره وأما ان كانوا في جهة القبلة فيأتي قربا في باب يحرس بعضهم بعضا ان شاء الله تعالى فان كانت الصلاة رباعية وهم في الحضرة أو في السفر وأعوا صلى بكل من الفرقتين ركعتين وتشهد بهما وانتظر الثانية في جلوس التشهد أو قيام الثالثة وهو أفضل لانه محل التطويل بخلاف جلوس التشهد الاول وان كانت مغربا فيصلي بفرقة ركعتين وبالثانية ركعة وهو أفضل من عكسه لسلامته من التطويل في عكسه بزيادة تشهد في أول الثانية وينتظر الثانية في الركعة الثالثة أي في القيام لها وهذا كله اذا لم يشتد الخوف أما اذا اشتد فأتى حكمه في الباب التالي ان شاء الله تعالى * ورواه هذا الحديث الاربعة حصصا ومدينان وفيه التحديد والأخبار والعنونة والسؤال والقول وآخره المؤلف أيضا في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي (باب صلاة الخوف) حال كون المصلين رجالا وركباناً عند الاختلاط وشدة الخوف فلا تسقط الصلاة عند العجز عن نزول الدابة بل يصلون ركباناً فرادى يومئذ بالركوع والسجود الى أي جهة شاؤا (راجل قائم) يريد أن قوله في الترجمة رجالا لاجمع راجل لاجمع رجل والمراد به هنا القائم وسقط راجل قائم عند أبي ذؤيب ذلك في رواية أبي الهيثم والحموي وأبي الوقت * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي) البغدادي (قال حدثني) بالافراد ولا يذوحدثنا (أبي) يحيى المذکور (قال حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن

الرهبط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي (١٩٨) وليس معه أحد ان دفع في سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقيل لي هذا موسى وهارون

ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي انظر الى الافق الآخر فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه أمك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاض الناس في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا وذكروا وأشياء فخرج عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذي تحوضون فيه فأخبروه فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة ابن محصن فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن حصين عن سعيد بن جبيرة قال حدثنا ابن عباس

الرهبط (هو بضم الراء تصغير الرهط وهي الجماعة دون العشرة) قوله صلى الله عليه وسلم فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه أمك ومعهم سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب) معناه ومع هؤلاء سبعون ألفا من أمك فكونهم من أمته صلى الله عليه وسلم لاشك فيه وأما تقديره فيجتملى أن يكون معناه وسبعون ألفا من أمك غير هؤلاء وليسوا من هؤلاء ويحتمل أن يكون معناه في جلتهم سبعون ألفا ويؤيد هذا رواية البخاري في صحيحه هذه أمك

ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا والله أعلم (قوله فخاض الناس) هو بالخاء والصاد المجهتين أي تكلموا وتناظروا وفي هذا وظاهر

عبد العزيز (عن موسى بن عقبة) بن أبي عياش مولى الزبير بن العوام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (نحو ما من قول مجاهد) الموقوف عليه مما صدر منه عن رأيه لا عن روايته عن ابن عمر مواراه الطبري عن سعيد بن يحيى شيخ البخاري فيه بإسناده المذكور الى ابن عمر قال (إذا اختلطوا) أي اختلط المسلمون بالكفار يصلون حال كونهم (قياماً) أي قائمين وكذا أخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن سعيد وزاد كالتبري في روايته السابقة بعد قوله اختلطوا قائماً هو الذكر وأشار بالأس وتبين من هذا أن قوله هنا قياماً تعفيف من قوله قائماً (وزاد ابن عمر) بن الخطاب حال كونه مرفوعاً (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فليس صادراً عن رأيه (وان) والكشميني وإذا (كانوا) أي العدو (أكثر) عند اشتداد الخوف (من ذلك) أي من الخوف الذي لا يمكن معه القيام في موضع ولا إقامة صف (فليصلوا) حينئذ حال كونهم (قياماً) على أقدامهم (وركاناً) على دوابهم لأن فرض النزول سقط وللمسلم في آخر هذا الحديث قال ابن عمر فاذا كان خوف أكثر من ذلك فليصل راكياً أو قائماً أي ائتما وزاد مالك في الموطأ في آخره أيضاً مستقبل القبلة أو غير مستقبلها والمراد أنه إذا اشتد الخوف والتعم القتال أو اشتد الخوف ولم يأمنوا أن يذكروهم ولو أوا انقسموا فليس لهم تأخير الصلاة عن وقتها بل يصلون ركبا أو مشاة ولهم ترك الاستقبال إذا كان بسبب القتال والإجماع عن الركوع والسجود عند الهز للضرورة ويكون السجود أخفض من الركوع لتمييزاً فلو انحرف عن القبلة لمجالح الدابة وطال الزمان بطلت صلاته ويجوز اقتداء بعضهم ببعض مع اختلاف الجهة كالصليين حول الكعبة وبعذر في العمل الكثير في الصباح لعدم الحاجة اليه وحكم الخوف على نفس أو منفعة من سبع أوجية أو حرق أو غرق أو على مال أو لغيره كإتي المجموع فكأن الخوف في القتال ولا إعادة في الجميع * ورواه الحديث ما بين بغداد وكوفي ومكي ومدي وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه مسلم والنسائي والله أعلم * هذا (باب) بالتوين (بحرس) المصلون (بعضهم بعضاً في صلاة الخوف) وبالسند قال (حدثنا حيوة بن شريح) بفتح الحاء المهملة وسكون المشاة التحية وفتح الواو في الأول وضم الشين المهملة وفتح الراء وسكون المشاة التحية ثم جاء مهملة في الآخر الحصى الحضرمي وهو حيوة الأصغر المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا محمد بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء ثم موحدة الخولاني الحصى الارش (عن الزبيدي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الشامي الحصى وللإسماعيلي حدثنا الزبيدي (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بسكون المشاة الفوقية وضم عين الأول والثالث ابن مسعود المدني أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم وقام) بالواو ولا يذرى نسخة فقام (الناس معه) طائفتين طائفة خلفه وأخرى خلفها (فكبر وكبروا) كلهم (معه وركع وركع ناس منهم) صادق بالطائفة التي تليه عليه الصلاة والسلام وبالأخرى زاد الكشميني (معه) ثم سجد (عليه الصلاة والسلام) وسجدوا (أي الذين ركعوا) (معه) والطائفة الأخرى قائمة تحرس (ثم قام) (عليه الصلاة والسلام) (لثانية) أي للركعة الثانية ولابن عساكر ثم قام الثانية (فقام الذين سجدوا) معه عليه الصلاة والسلام (وحرسوا اخوانهم) وأنت الطائفة الأخرى (الذين لم يركعوا ولم يسجدوا) معه في الركعة الأولى وتأخرت الطائفة الأخرى الى مقام الأخرى بحرسونهم (فركعوا وسجدوا) معه عليه الصلاة والسلام وهذا فيما إذا كانوا في جهة القبلة ولا حائل يمنع رؤيتهم وفي القوم كثر بحيث يحرس بعضهم بعضاً كما قال (والناس كلهم في صلاة) ولا يذرى الوقت في الصلاة بالتعريف (ولكن يحرس بعضهم بعضاً) هذا موضع الترجمة

ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا والله أعلم (قوله فخاض الناس) هو بالخاء والصاد المجهتين أي تكلموا وتناظروا وفي هذا وظاهر

أول حديثه **حدثنا** أبو الحسن بن السري **حدثنا** أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسلمون في الكفار

اباحة المناظرة في العلم والمباحة في نصوص الشرع على جهة الاستفادة واطهار الحق والله أعلم

* (باب بيان كون هذه الامة نصف أهل الجنة) *

(قال مسلم **حدثنا** أبو الحسن بن السري **حدثنا** أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله) هذا الاسناد كله كوفيون واسم أبي الاحوص سلام بن سليم وأبو اسحق هو السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الله هو ابن مسعود (قوله قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة) أما تكبيرهم فليس ورعهم بهذه البشارة العظيمة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ربيع أهل الجنة ثم ثلث أهل الجنة ثم الشطر ولم يقل أولاً شطر أهل الجنة فلغاً ثمة حسنة وهي أن ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في اكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد أخرى دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته وفيه

وظاهر هذا السياق صادق بأن تسجد الطائفة الاولى معه في الركعة الاولى والثانية في الثانية وعكسه بأن تسجد الثانية معه في الاولى والاولى في الثانية مع تحول كل منهما الى مكان الاخرى كما مر فتكون صفتين والذي في مسلم وأبي داود هو الصفة الاولى مع التحول أيضاً ولفظ رواية أبي داود عن أبي عياش الزرقى قال صلى الله عليه وسلم العصر بعصفان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمشركون أمامه واصطفوا صفاً خلفه وخلف الصف صف آخر فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ثم سجد فسجد الصف الذي يليه وقام الآخر يحرسونهم فلما قضى بهم السجدين وقاموا وسجد الآخرون الذين كانوا خلفهم ثم تأخر الصف الذي يليه الى مقام الآخرين وتقدم الآخرون الى مقام الاولين ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعوا جميعاً ثم سجد فسجد الصف الذي يليه وقام الآخرون يحرسونهم فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد الآخرون وجلسوا جميعاً فسلم بهم ولمسلم نحوه وهذا السياق مغاير لحديث الباب فان فيه أن الصفين ركعوا معه عليه الصلاة والسلام وسجدت معه الاولى وقامت الاخرى من الركوع تحرس ثم سجدت الحارسة بعد فراغ أولئك وفي حديث الباب انه ركع طائفة منهم وسجدوا معه ثم جاءت الطائفة الاخرى كذلك ولم يقع في رواية الزهري هذه هل أكلوا الركعة الثانية أم لا نعم زاد النسائي في رواية له من طريق أبي بكر بن أبي الجهم عن شيخه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قزاذ في آخره ولم يقضوا وهذا كالصريح في اقتصارهم على ركعة ركعة ولمسلم وأبي داود والنسائي من طريق مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضرة بعاقب السفر ركنين وفي الخوف ركعة لكن الجمهور على أن قصر الخوف قصر هيئة لا قصر عدد وتأولوا رواية مجاهد هذه على أن المراد ركعة مع الامام وليس فيه في الثانية * ورواه حديث الباب ثلاثة حصيون واثان مديان وفيه التحديث والعنف والقول وأخرجه النسائي في الصلاة **باب الصلاة عند المناهضة** (الحصون) أي مكان فتحها وغلبة الظن على القدرة عليها **باب الصلاة عند الغناء** (العدو وقال) عبد الرحمن (الاوراعي) فيما ذكره الوليد بن مسلم في كتاب السير (ان كان نهياً الفتح) بمثناة فوقية فهذه فثناة تحية مشددة فهزمة مفتوحات أي اتفق وتمكن والقابسي فيما حكاه في الفتح وغيره ان كان بها الفتح بموحدة وهاء ضمير قال الحافظ ابن حجر رحمه الله وهو تصحيف **باب الصلاة** (و) الحال أنهم (لم يقدروا على) انعام (الصلاة) أو كانوا أفعالا (صلوا اعياء) أي مومنين (كل امرئ) شخص يصلي (لنفسه) بالاعياء منفردا (فان لم يقدروا على الاعياء) بسبب اشتغال الجوارح لان الحرب اذا بلغ الغاية في الشدة تعذر الاعياء على المقاتل لاشتغال قلبه وجوارحه عند القتال (آخر الصلاة حتى ينكشف القتال أو يأمنوا فبصلوا ركعتين) استشكل كونه جعل الاعياء مشروطاً بتعذر القدرة والتأخير مشروطاً بتعذر الاعياء وجعل غاية التأخير انكشاف القتال ثم قال أو يأمنوا فبصلوا ركعتين فجعل الامن قسيم الانكشاف وبالنكشاف يحصل الامن فكيف يكون قسيمه وأجيب بأن الانكشاف قد يحصل ولا يحصل الامن لخوف المعاودة كما أن الامن قد يحصل بزيادة القوة واتصال المدد بغير انكشاف فعلى هذا فالامن قسيم الانكشاف أيهما حصل اقتضى صلاة ركعتين (فان لم يقدروا) على صلاة ركعتين بالفعل أو بالاعياء (صلوا ركعة وسجدتين فان لم يقدروا) أي على صلاة ركعة وسجدتين (لا يجزئهم) وغير الاربعه وسجدتين لا يجزئهم ولا يذرفلا يجزئهم (التكبير) خلافاً لما قال اذا التقى الزحفان وحضرت الصلاة يجزئهم التكبير عن الصلاة بلا إعادة (ويؤخرونها) أي الصلاة وغير أبي ذر يؤخروها (حتى يأمنوا) أي حتى يحصل لهم الامن التام واحتج الاوراعي كما قال ابن

فائدة أخرى وهي تكريره البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضاً جملهم على تحديده شكر الله تعالى وتكبيره وحجده على كثرة نعمه والله أعلم

الاكشعرة بيضاء في ثور اسود أو كشعرة سوداء (٣٠٠) في ثور أبيض * حدثنا محمد بن المنثي ومحمد بن بشار واللفظ لابن المنثي قال حدثنا

محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نخو من أربيعين رجلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قال قلنا نعم فقال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة فقالنا نعم فقال والدي نفس محمد بيده إلى لارجوان تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة لا يدخلها النفس مسلمة وما تتم في أهل الشرك الا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الاحمر

ثم انه وقع في هذا الحديث شطر أهل الجنة وفي الرواية الاخرى نصف أهل الجنة وقد ثبت في الحديث الآخر أن أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة منها ثمانون صفا فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخيرا أو لا بخديث الشطر ثم تفضل الله سبحانه بالزيادة فاعلم بحديث الصفوف وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك ولهذا انظر كثيرة في الحديث معروفة كحديث الجماعة تفضل صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة وبخمس وعشرين درجة على أحد التأويلات فيه وسأيت تقريره في موضعه أن وصلناه أن شاء الله تعالى والله أعلم (قوله كشعرة بيضاء في ثور اسود أو ككشعرة سوداء في ثور أبيض) هذا الشك من الراوي (قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق

بطل على ذلك بكونه عليه الصلاة والسلام أخرها في الخندق حتى صلاها كاملة لما كان فيه من شغل الحرب فكذا الحال التي هي أشد وأجيب بأن صلاة الخوف انما شرعت بعد الخندق (وبه) أي ويقول الاوزاعي (قال مكحول) الدمشقي التابعي مما وصله عبد بن حميد في تفسيره عنه من طريق الاوزاعي بلفظ اذا لم يقدر القوم على أن يصلوا على الأرض صلوا على ظهر الدواب ركعتين فان لم يقدروا ركعة وسجدتين فان لم يقدروا أخرها الصلاة حتى يأمنوا فوصلوا بالأرض (وقال أنس) ولا يذروا أنس بن مالك مما وصله ابن سعد وعمر بن شبة من طريق قتادة (حضرت عند مناهضة) ولا بن عمار حضرت مناهضة (حصن تستر) بمناتين فوقيتين أولاهما مضومة والثانية مفتوحة بينهما من مهملة ساكنة آخرها معدنية مشهورة من كور الاهواز فتحت سنة عشرين في خلافة عمر (عند اضاءة الفجر واشتد اشغال القتال) بالعين المهملة وتشبيه القتال بالنار استعارة بالكناية (فلم يقدروا على الصلاة) لجزهم عن التزول أو عن الائمة فيوافق السابق عن الاوزاعي أو أنهم لم يجدوا إلى الوضوء سبيلا من شدة القتال وبه جزم الاصلي (فلم نصل الا بعد ارتفاع النهار) في رواية عمر بن شبة حتى انصف النهار (فصليناها ونحن مع أبي موسى) الاشعري (فتفتح لنا) الحصن (وقال) للاصلي فقال ولا يذروا الوقت وابن عساكر قال (أنس) هو ابن مالك (وما يسرني بتلك الصلاة) أي بدل تلك الصلاة ومقابلها فالبناء اليدلية كقوله * فليت لي بهم قوما اذا ركبوا * ولكشميني من تلك الصلاة (الذي وما فهم) * ونالسنه قال (حدثنا يحيى) ولا يذرعن المستمل كافي فرع اليونانية يحيى بن جعفر البخاري البسكندي وهو من أفراد البخاري (قال حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف (عن علي بن مبارك) ولا بن عساكر ابن المبارك (عن يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة (عن أبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (قال جاء عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يوم) حفر (الخندق) لما تحزبت الاحزاب سنة أربع (بفتح الهمزة) بفتح السين في اشغال المؤمنين بالحفر عن الصلاة حتى فانت (ويقول يارسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس أن تغيب) فيه دخول أن على خبر كاد والاكثر تجر يده منها كما في رواية أبي ذر حتى كادت الشمس تغيب وظاهرها أنه صلى قبل الغروب لكن قد يمنع ذلك بأنه انما يقتضي أن كيدودته كانت عند كيدودتها ولا يلزم منه وقوع الصلاة فيها بل يلزم أن لا تقع الصلاة فيها اذا حصله عرفا ما صليت حتى غربت الشمس (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) تطيب القلب عمر لما شق عليه تأخيرها (وأنا والله ما صليت) أي العصر (بعد قال) جابر (قزل) عليه الصلاة والسلام (إلى بطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة غير منصرف كذا روي المحدثون وعند اللغويين بفتح الموحدة وكسر الطاء (فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس) وهذا التأخير كان قبل صلاة الخوف ثم نسخ أو كان نسيانا أو عذرا للطهارة وللشغل بالقتال واليه ذهب البخاري هنا ونزل عليه الأنا التي ترجم لها بالشروط المذكورة وهو موضع الجزء الثاني من الترجمة وهو لقاء العدو ومن جملة أحكامه المذكورة تأخير الصلاة إلى وقت الامن وكذا في الحديث أخر عليه الصلاة والسلام الصلاة حتى نزل بطحان (ثم صلى) عليه الصلاة والسلام (المغرب بعدها) أي بعد العصر وسبق الحديث بما حثه في باب من صلى بالناس جماعة بعد غياب الوقت (باب صلاة الطالب) (المطلوب) حال كونه (راكباً وإيماء) مصدر أو ما كذا لا يذرعن الكشميني والمستمل ايماء ولا يذرعن الوقت عن الجوى وقائما بالقاف من القيام وفي رواية أوقائما وقد اتفقوا على صلاة الطالبين كما واختلفوا في الطالب فتعنه الشافعي وأحمد وجهما الله وقال مالك يصلي راكباً حيث توجه اذا خاف فوت الحد وان نزل (وقال الوليد) بن مسلم القرشي الاموي (ذكرت للاوزاعي

عن عمرو بن ميمون عن عبد الله) هذا الاسناد كله كوفيون (قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) عبد

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق (٢٠١) عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال خطبنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستند ظهره الى قبة آدم فقال ألا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة اللهم هل بلغت اللهم اشهد أتحبون أن تكونوا ربع أهل الجنة فقلنا نعم يا رسول الله فقال أتحبون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة ما أنتم في سواكم من الأمم الا كالشجرة السوداء في الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء في الثور الأسود * حدثنا عثمان ابن أبي شيبة العبسي حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا آدم فيقول ليلى وسعديك والخير في يديك قال يقول أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسمئة وتسعة وتسعون قال فذالك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات هذا نص صريح في أن من مات على الكفر لا يدخل الجنة أصلاً وهذا النص على عمومه باجماع المسلمين (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم هل بلغت اللهم اشهد) معناه أن التبليغ واجب على وقد بلغت فاشهد لي به (قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة العبسي) هو بالباء الموحدة والسين المهملة (قوله صلى الله عليه وسلم ليلى وسعديك والخير في يديك) معنى في يديك عندك وقد تقدم بيان ليلى وسعديك في حديث معاذ رضي الله عنه (قوله سبحانه وتعالى لا آدم صلى الله عليه وسلم أخرج بعث النار) البعث هنا معنى المبعوث الموجه

عبد الرحمن بن عمرو (صلاة شريحيل بن السبط) بضم السين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر الموحدة في الأول وكسر السين المهملة وسكون الميم في الثاني كذا في الفرع وضبطه ابن الأثير بفتح ثم كسر ككشف الكندي المختلف في صحبته وليس له في البخاري غير هذا الموضع (و) صلاة (أصحابه على ظهر الدابة فقال) أي الأوزاعي ولا بن عساكر قال (كذلك الأمر) أي أداء الصلاة على ظهر الدابة بالاعاء هو الشأن والحكم (عندنا اذا تخوف) الرجل (الفوت) بفتح أول تخوف مبني للفاعل والفوت نصب على المفعولية ويجوز ككافي الفرع وأصله ضبطه بالناء للمفعول ووقع الفوت نائباً عن الفاعل زاد المستملي فيما ذكره في الفتح في الوقت (واخرج الوليد) المذهب الأوزاعي في مسئلة الطالب (يقول النبي صلى الله عليه وسلم) الآتي (لا يصلي أحد العصر الا في بني قريظة) لانه عليه الصلاة والسلام لم يعنف على تأخيرها عن وقتها المفترض وحينئذ فصلا من لا يفوت الوقت بالاعاء أو بما عكن أولي من تأخيرها حتى يخرج وقتها وقد أخرج أبو داود في صلاة الطالب حديث عبد الله بن أنيس أذيعته النبي صلى الله عليه وسلم الى سفيان الهذلي قال فرأيتوه حضرت العصر فخسيت فوتها فانطلقت أمشي وأنا أصلي أو مئى اعياء واستاده حسن (باب) بالتونين من غير ترجمة كذا في الفرع وأصله ولا بن ذر اسقاطه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بالفتح غير منصرف ابن عبيد بن مخراق الضبي البصري قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية ابن أسماء وهو عم عبد الله الراوي عنه (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لنما لمارجع من الأحزاب) غزوة اخذت سنة أربع الى المدينة ووضع المسلمون السلاح وقال له جبريل عليه الصلاة والسلام ما وضعت الملائكة السلاح بعد وإن الله يأمرك أن تسير الى بني قريظة فاني عائد اليهم فقال عليه الصلاة والسلام لا تحمله (لا يصلي) بنون التوكيد الثقيلة (أحد) منكم (العصر الا في بني قريظة) بضم القاف وفتح الراء والطاء المعجمة فرقة من اليهود (فأدرك بعضهم العصر في الطريق) نصب بعضهم ووقع تاليه مفعول وفاعل مثل قوله وإن يدركني يومك والضمير في بعضهم لأحد (فقال) وللاربعة وقال (بعضهم) الضمير فيه كالأتي لنفس بعض الأول (لا يصلي حتى نأتيها) عملاً بظاهر قوله لا يصلي أحد لان التزول معصية لا امر الخاص بالاسراع فخصوا عموم الامر بالصلاة أول وقتها بما اذا لم يكن عذر يدل على أمرهم بذلك (وقال بعضهم بل نصلي) نظراً الى المعنى لا الى ظاهر اللفظ (لم يرد من ذلك) بينا عذر للمفعول كما ضبطه العيني والبرماوى وبالنساء للفاعل كما ضبطه في المصايح والخفضة مكشوفة في الفرع فعريت الراء عنه عن الضبط ولم يضبطها في اليونانية والمعنى أن المراد من قوله لا يصلي أحد لازمه وهو الاستحجال في الذهاب لبني قريظة لاحقيقة ترك الصلاة كانه قال صلو الى بني قريظة الا أن يدرككم وقتها قبل أن تصلوا اليها فجمعوا بين دليل وجوب الصلاة وجوب الاسراع فصولاً ربكنا لانهم لو تركوا الصلاة لكان فيه مضادة للأمر بالاسراع وصلاة الركب مقتضية للاعياء فطابق الحديث الترجمة لكن عورض بأنهم لو تركوا الركوع والسجود دخلوا قوله تعالى اركعوا واسجدوا وأجيب بأنه عام يخص بدليل كما أن الامر بتأخير الصلاة الى اتيان بني قريظة خص بما اذا لم يخش الفوات والقول بأنهم صلو اركبنا لابن المنير قال في الفتح وفيه نظر لانه لم يصرح لهم بترك الزول فلعلمهم فهموا أن المراد بأمرهم أن لا يصلوا العصر الا في بني قريظة المبالغة في الامر بالاسراع فبادروا الى امتثال أمره وخصوصاً وقت الصلاة من ذلك لما تقرّر عندهم من تأكيده أمرهم فلا يمتنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمره ودعوى أنهم صلو اركبنا لاحتاج الى دليل ولم أره صريحاً في شيء من طرق هذه القصة (فذكر) ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم) فلم يعنف واحداً ولا بوى ذرو الوقت

جل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى (٢٠٢) ولكن عذاب الله شديد قال فاشهد بذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأين ذلك

الرجل فقال أبشر وأقن من يا جوج وما جوج ألف ومنكم رجل ثم قال والذي نفسي بيده اني لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة إن مثلكم في الامم كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالف في ذراع الجمار

جل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد معناه موافقة الآية في قوله تعالى إن زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت إلى آخرها وقوله تعالى فكيف تتقون إن كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا وقد اختلف العلماء في وقت وضع كل ذات حمل حملها وغيره من المذكور ف قيل عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا وقيل هو في القيامة فعلى الاول هو على ظاهره وعلى الثاني يكون مجازا لان القيامة ليس فيها حمل ولا ولادة وتقديره ينتهي به الالهوال والشدائد الى أنه لو تصورت الحوامل هناك لوضعن أجنالهن كما تقول العرب أصابنا أمر يشيب منه الوليد يريدون شدته والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فان من يا جوج وما جوج ألف ومنكم رجل) هكذا هو في الاصول والروايات ألف ورجل بالرفع فهما وهو صحيح وتقديره أنه بالهاء التي هي ضمير الشأن وحذفت الهاء وهو جازر معروف وأما يا جوج وما جوج فهما غير مهموزين عند جمهور القراء أو أهل اللغة وقرأ عاصم بالهمز فهما وأصله من أجيح النار

عن الجوى والكشميني والمستلى أحدا (منهم) لا التاركين لأول الوقت عملا بظاهر النهي ولا الذين فهموا أنه كتابة عن العجالة قال النووي رحمه الله لا احتياج به على أصالة كل مجتهد لانه لم يصريح باصابتهم ما بل ترك التغليف ولا خلاف أن المجتهد لا يعنف ولو أخطأ إذ بذل وسنعه قال وأما اختلافهم فسيب تعارض الأدلة عندهم فالصلاة أمور بها في الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة فأخذ بذلك من صلى لخوف فوات الوقت والآخرون أخروها عملا بالأمر بالمبادرة لئلا يفتروا اه واستشكل قوله هنا العصر مع ما في مسلم الظهر وأجيب بأن ذلك كان بعد دخول وقت الظهر فقبل من صلاتها بالمدينة لا تصل العصر الا في بني قريظة ولن لم يصلها لا تصل الظهر الا فيهم ويأتي من يذلل أن شاء الله تعالى في المغازي بعون الله تعالى * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومدني وفيه التحدث والغنعة والقول وأخرجه مسلم كالحارثي في المغازي (باب التكبير) بالوحدة قبل الكاف وبعد المثناة كذا في رواية أبي ذر عن الكشميني من يكر إذا أسرع ويأذر ولا يذرا أيضا والأصلي وأبي الوقت عن الجوى والمستلى التكبير بالوحدة بعد الكاف أي قول الله أكبر (والغسل) بفتح الغين المعجمة واللام الطلة آخر الليل أي التغليس (بالصباح والصلاة) والتكبير (عند الاغارة) بكسر الهمزة أي الهجوم على العدو وغفلة (و) عند (الحرب) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (قال حدثنا جابر) ولا يذرا جابر بن زيد (عن عبد العزيز بن صهيب وثابت البناني) بوحدة مضمومة ونونين بينهما ألف وآخرها النسب كلاهما (عن أنس بن مالك) سقط من رواية ابن عسار بن مالك (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصبح) عند خيبر (بغسل) أي في أول وقتها على عادته الشريعة وأول أجل مبادرته الى الركوب (ثم ركب فقال) لما أشرف على خيبر (الله أكبر خربت خيبر) بفتح عود الله تعالى حيث يقول ولقد سبقت كتبنا لآيادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون الى قوله فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين فلما نزل جند الله بخيبر مع الصباح لزم الايمان بالنصر وفاء بالعهود وبين هذا قوله (انا اذا نزلنا بساحة قوم) أي بفنائهم (فساء صباح المنذرين) أي فبئس صباح المنذرين صباحهم فكان ذلك تنبيها على مصداق الوعد بمجموع الاوصاف (نخرجوا) أي أهل خيبر حال كونهم (يسعون في السكك) بكسر السين جمع سكة أي في أزقة خيبر (ويقولون) جاء أو هذا (محمد والحجس) برفع الحجس عطف على سابقه ونسبه على المفعول معه (قال والحجس) هو (الحجس) لانقسامه الى خمسة ممثلة وميسرة وقلب ومقدمة وساقفة (فظهر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل) النفوس (المقاتلة) بكسر المثناة الفوقية أي وهى الرجال (وسبى الذراري) بالذال المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها كالعواري جمع ذرية وهى الولد والمراد بالذراري غير المقاتلة (فصارت جمية) بنت حبي سيد بني قريظة والنضير (السجدة الكبرى) أعطاه الله عليه الصلاة والسلام قبل القسمة لان له صني المغنم يعطيه لمن يشاء (وصارت) أي فصارت وأثم صارت بعد (رسول الله صلى الله عليه وسلم) استرجعها منه برضاه وأشترها منه لما جاء أنه أعطاه عنها سبعة أروس أو أنه إنما كان أذن له في جارية من حبش والسي لامن أفضلهن فلما رآه أخذ أنفسهن نسا وشرفا وجالا لاسترجعها لانه لم يأذن له فيها وراى أن في إبقائهن مفسدة تميز بها على سائر الجيش ولما فيه من انتهاكها مع مرتبتها وزعمار تب على ذلك شغل فكلن أخذها لنفسه صلى الله عليه وسلم فاطعها هذه المفاصد (ثم تزوجها) عليه الصلاة والسلام (وجعل صداقها عتقها) لان عتقها كان عندها أعز من الاموال الكثيرة ولا يذرع عتقها بزيادة مثناة فوقية بعد القاف (فقال عند العزيز بن صهيب المذكور) (لثابت) (البناني) (يا أبا محمد أنت) بخذف همزة الاستفهام

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب حدثنا (٣٠٣) أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد

غير أنهم ما قالوا ما أنت يومئذ في الناس الا كالشجرة البيضاء في الثور الأسود او كالشجرة السوداء في الثور الأبيض ولم يذكر او كالشجرة في ذراع الجمار

وهو صوتهما وشعرهما شبهوا به لكثرتهم وشدة نعم واضطرارهم بعضهم في بعض قال وهب بن منبه ومقاتل بن سليمان هم من ولد يافث ابن نوح وقال الفضال هم جيل من الثعلب وقال كعب بن بادية من ولد آدم من غير حواء قال وذلك أن آدم صلى الله عليه وسلم احتلم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله تعالى منها ياجوج وماجوج والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم كالشجرة في ذراع الجمار) هي بفتح الراء واسكان القاف قال أهل اللغة الرقتان في الجمارهما الاثران في باطن عضديه هي وقيل الدائرة في ذراعيه وقيل هي الهنة النائفة في ذراع الدابة من داخل والله أعلم بالصواب

*(كتاب الطهارة) *

قال جمهور أهل اللغة يقال الوضوء والطهور بضم أولهما اذا أريد به الفعل الذي هو المصدر ويقال الوضوء والطهور بفتح أولهما اذا أريد به الماء الذي يظهر به هكذا نقله ابن الأنباري وجماعات من أهل اللغة وغيرهم عن أكثر أهل اللغة وذهب الخليل والاصمعي وأبو حاتم السجستاني والأزهري وجماعة الى أنه بالفتح فيهما قال صاحب المطالع وحكي انضم فيهما جميعا وأصل الوضوء من الوضاعة وهي الحسن والنظافة وسمى وضوء الصلاة وضوءاً لأنه يتطوف المتوضئ ويحسنه وكذلك الطهارة أصلها

النظافة والتنزه وأما الغسل فاذا أريد به الماء فهو مضموم الغين واذا أريد به المصدر فيجوز بضم الغين وفتحها لغتان مشهورتان

في الفرع وأصله وفي بعض الأصول أنت بابتائها (سألت أنسا) ولا يذرانس بن مالك (ما مهرها) أي ما أعدها ولا يذرو الوقت والأصلي ما مهرها بخذف الالف وصوته القطب الحلبي وهما لغتان (قال أمهرها نفسها) بالنصب أي أعنتها وتر وجهها بالامهرو وهو من خصائصه (فتبسم) وموضع الترجمة قوله صلى الصبح بغلس ثم ركب فقال الله أكبر وفيه أن التكبير يشرع عند كل أمر مهول وعند ما يسره من ذلك اظهارا لدين الله تعالى وظهوراً أمره وتنزيهاً لله تعالى عن كل ما ينسبه اليه أعداؤه ولا سيما اليهود فحبهم الله تعالى وقد تقدم هذا الحديث في باب ما يذكر في الفخذ وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في المغازي والنكاح

*(بسم الله الرحمن الرحيم)

ثبتت البسملة هنا الغير أبي ذر عن المستمل كما قال في الفتح وغير ابن عساكر في الفرع وأصله

*(كتاب العيدين)

عيد الفطر وعيد الاضحى والعيد مشتق من العود لتكرره كل عام وقيل لعود السرور بعوده وقيل لكثرة عوائد الله على عباده فيه وجمعه أعياد وانما جمع بالياء وان كان أصله الواو للزومها في الواحد وقيل للفرق بينه وبين أعواد الخشب وهذا (باب بالتبوين) في العيدين كذا الابن علي بن شبيب ولا يذرانس كباب ما جاء في العيدين (والجمل فيه) أي في جنس العيد ولاكشميني فهم ما بالثنية أي في العيدين ولا يذرعن المستمل أبواب بالجمع بدل كتاب واقتصر في رواية الأصمعي والباقيين على قوله باب الخ * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر قال أخذ عمر) بن الخطاب رضي الله عنه بهمة وضاء وقال معجمتين قال الكرماني أراد ملزوم الأخذ وهو الشراء وتعقب بأنه لم يقع منه ذلك فلهذا أراد السوم وفي بعض النسخ وجد يواو وجير قال ابن حجر رحمه الله تعالى وهو أوجه وكذا أخرجه الاسماعيلي والطبراني في مسند الشاميين وغير واحد من طرق الى أبي اليمان شيخ البخاري فيه (جبة من استبرق) ينكسر الهمزة أي غلظ الديباغ وهو المتخذ من الابريسم فارسي مغرب (تباع في السوق) جلة في موضع جرسفة لاستبرق (فأخذها) عمر (فأتى رسول الله) وللأصلي فأتى بهار رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه) الجبة (تجمل بها) بجزم اتبع وتعمل على الامر كذا قاله الزركشي وغيره لكن قال في المصابيح الظاهر أن الثاني مضارع مجزوم واقع في جواب الامر أي فان تتبعها تجمل فحذفت إحدى التاءين والضموى والمستمل أبتاع هذه تجمل بهمة استفهام مقصورة كما في الفرع وأصله وقد عتد ونضم لام تجمل على أن أصله تجمل فحذفت إحدى التاءين أيضا (للعيد والوفود) سبق في الجمعة في رواية نافع للجمعة بدل العيد وكان ابن عمر ذكرهما معا فأخذ كل راو واحد منهما وهذا موضع الجزاء الأخير من الترجمة وفيه التحمل بالثياب الحسنة أيام الاعياد وملاقاة الناس (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعاهد لباس من لا خلاق له) أي من لا نصيب له في الجنة خرج مخرج التغليظ في النهي عن لبس الحرير والافالمؤن العاصي لا بد من دخوله الجنة فله نصيب منها ولذا خص من عمومته النساء فانهم خرجوا بدليل آخر (فلبث عمر ما شاء الله أن يلبث ثم أرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة ديباج فأقبل بها عرفاً في بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انك قلت اتعاهد لباس من لا خلاق له وأرسلت اليي بهذه الجبة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعها وتصبب بها) أي بمنها (حاجت) ولكشميني أو تصيب وهي اما عنى الواو والتقسيم أي كاعطائهم البعض نسائه

حدثنا اسحق بن منصور حدثنا حبان بن (٢٠٤) هلال حدثنا أبان حدثنا يحيى أن زيدا حدثه أن أباسلام حدثه عن أبي مالك الأشعري

وبعضهم يقول ان كان مصدرا لغسلت فهو بالفتح كضربت ضربا وان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم كقولنا غسل الجمعة مستون وكذلك الغسل من الجنابة واجب وما أشبهه وأما ما ذكره بعض من صف في لحن الفقهاء من أن قولهم غسل الجنابة وغسل الجمعة وشبههما بالضم لحن فهو خطأ منه بل الذي قالوه صواب كإذ كرهناه وأما الغسل بكسر الغين فهو واسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره والله أعلم

* (باب فضل الوضوء) *

(قال مسلم رحمه الله حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا حبان بن هلال حدثنا أبان حدثنا يحيى أن زيدا حدثه أن أباسلام حدثه عن أبي مالك الأشعري) هذا الإسناد مما تكلم فيه الدارقطني وغيره فقالوا سقط فيه رجل بين أي سلام وأي مالك والساقط عبد الرحمن بن غنم قالوا والدليل على سقوطه أن معاوية بن سلام رواه عن أخيه زيد بن سلام عن جده أبي سلام عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك الأشعري وهكذا أخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهما ويمكن أن يحجب مسلم عن هذا بأن الظاهر من حال مسلم أنه علم سماع أبي سلام لهذا الحديث من أبي مالك فيكون أبو سلام سمعه من أبي مالك وسمعه أيضا من عبد الرحمن بن غنم عن أبي مالك فرواه مرة عنه ومرة عن عبد الرحمن وكيف كان فالمتن صحيح لا مطعن فيه والله أعلم وأما حبان بن هلال فبفتح الحاء وباء الموحدة وأما أبان فقد تقدم ذكره في أول الكتاب وأنه يجوز صرفه وتركه ضرفه وأن المختار صرفه وأما أبو سلام فاسمه مطور الأعرج عليه

الجائر لمن لبس الحرير * وبأني الحديث ومباحته ان شاء الله تعالى في كتاب اللباس بعون الله وقوته (باب) اباحه (الحراب والدرق) يلعب بها السودان (يوم العيد) المنزوره * وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب ولا يذروا ابن عساكر حدثنا أحمد بن عيسى وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج واسم جده حسان التستري المصري الاصل المتوفى سنة ثلاث وأربعين ومائتين وفي رواية أبي علي بن شويه كافي الفتح حدثنا أحمد بن صالح وهو مقتضى اطلاق أبي علي بن السكن حيث قال كل ما في الخاري حدثنا أحمد غير منسوب فهو ابن صالح (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرنا عمرو) هو ابن الحرث (أن محمد بن عبد الرحمن) بن نوفل بن الأسود (الأسدي) يفتح الهمزة والسين المهملة القرشي المتوفى سنة سبع عشرة ومائة (حدثه عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله تعالى عنها (فالت دخل على رسول الله) ولا أصبلي وابن عساكر وأي الوقت وأي ذرفي نسخة دخل على النبي (صلى الله عليه وسلم) أيام منى (وعندي جارتان) أي دون البلوغ من حواري الانصار (نغنيان) ترفعان أصواتهما بانشاد العرب وهو قريب من الحداء وتدفقان أي تضربان بالدف بضم الدال احدهما لحسان ابن ثابت كافي الطبراني أو كلاهما عبد الله بن سلام كافي أبي السلي وفي العيدين لابن أبي الدنيا من طريق فليح عن هشام بن عروة عن أبيه باسناد صحيح عن عائشة قالت دخل على أبو بكر والنبي صلى الله عليه وسلم متفنع وحامه وصاحبتها نغنيان عندي لكن لم يذكر أحد من مصنفين أسماء الصحابة حامة هذه نعم ذكر الذهبي في التجر يد حامة أم بلال اشتراها أبو بكر وأعتقها (نغناء) بكسر المعجمة والمذموم (بعث) بضم الموحدة وقع العين المهملة آخره مثله بالصرف وعدمه وقال عياض أجمعها أبو عبيد وحده وقال ابن الأثير أجمعها الخليل لكن جزم أبو موسى في ذيل الغريب وتبعه صاحب النهاية بأنه تصحيف اه وهو اسم حصن وقع الحرب عنده بين الأوس والخزرج وكان به مقتلة عظيمة وانتصر الأوس على الخزرج واستمرت القتل مائة وعشرين سنة حتى جاء الإسلام فآلف الله بينهم ببركة النبي صلى الله عليه وسلم كذا ذكره ابن اسحق وتبعه البرماوى وجماعة من الشراح وتعقب عمار واه ابن سعد بأسانيد أنه انصر السبعة أو الثمانية الذين لقوه عليه الصلاة والسلام عن أول من لقى من الانصار كان من جملة ما قالوه لما دعاهم الى الاسلام والنصرة إنما كانت وقعة بعثت عام الأول فوعدها الموسم القابل فقدموا في السنة التي تليها فابيعوه البيعة الاولى ثم قدموا الثانية فبايعوه وهاجر عليه الصلاة والسلام في أوائل التي تليها فدل ذلك على أن وقعة بعثت كانت قبل الهجرة بثلاث سنين وهو المعتد وبأني من يذلل ان شاء الله تعالى في أوائل الهجرة (فاضطجع) عليه الصلاة والسلام (على الفراش وحول وجهه) لا اعراض عن ذلك لان مقامه يقتضى أن يرتفع عن الاصغاء اليه لكن عدم انكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذي أقره إذا نه عليه الصلاة والسلام لا يقر على باطل والاصل التزمع اللعب واللهو فيقتصر على ما ورد فيه النص وقتا وكيفية (ودخل أبو بكر) الصديق (فانتهرني) أي لتقريه بالهماعلى الغناء ولزهرى فانتهرهما أي الجاريتين لافعهما ذلك والظاهر على طريق الجمع أنه شرك بينهما في الزجر (وقال مزماره الشيطان عند النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الميم آخره هاء تأنيث يعنى الغناء والدفع لان المزماره والمزمار مشتق من الزمر وهو الصوت الذي له صغر ويطلق على الصوت الحسن وعلى الغناء وأضافها الى الشيطان لانها تلهي القلب عن ذكر الله تعالى وهذا من الشيطان وهذا من الصديق رضي الله عنه انكار لما سمع معتمدا على ما تقرر عنده من تحريم اللهو والغناء مطلقا ولم يعلم أنه صلى الله عليه وسلم أقرهن على هذا القدر اليسير لكونه دخل فوجده مضطجعا فقلنه ناخما فتوجه له الانكار (فأقبل

عليه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الإيمان والمجد لله علا (٢٠٥) الميزان وسبحان الله والمجد لله علا أن أو

علا ما بين السموات والارض
والصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو
عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه
فبعثها أو موبقها

الخبشي الممشقي نسب الى حي من
خير من اليمن لا الى الحبشة وأما أبو
مالك فاختلف في اسمه فقيل الحرث
وقيل عبيد وقيل كعب بن عاصم
وقيل عمرو وهو معدود في الشاميين
(قوله صلى الله عليه وسلم الطهور
شرط الإيمان والمجد لله علا الميزان
وسبحان الله والمجد لله علا أن
أو علا ما بين السموات والارض
والصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو
عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه
فبعثها أو موبقها) * (الشرح)
هذا حديث عظيم أصل من أصول
الاسلام قد اشتمل على مهمات من
قواعد الاسلام فأما الطهور فالمراد
به الفعل فهو مضموم الطاء على
المختار وقول الاكثرين ويجوز
فتحها كما تقدم وأصل الشطر
النصف واختلف في معنى قوله صلى
الله عليه وسلم الطهور شرط الإيمان
فقيل معناه أن الأجر فيه ينتهي
تضعفه الى نصف أجر الإيمان
وقيل معناه أن الإيمان يجب ما قبله
من الخطايا وكذلك الوضوء لأن
الوضوء لا يصح الا مع الإيمان فصار
لتوقفه على الإيمان في معنى الشطر
وقيل المراد بالإيمان هنا الصلاة كما
قال الله تعالى وما كان الله ليضيع
إيمانكم والطهارة شرط في صحة
الصلاة فصارت كالشرط وليس يلزم
في الشطر أن يكون نصفاً حقيقياً
وهذا القول أقرب الأقوال ويحتمل

عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها البكر (دعهم) أي الجاريتين ولابن عسا كر دعها
أي عائشة وزاد في رواية هشام يا أيها البكر إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فنعرفه عليه الصلاة والسلام
الحال مقروناً ببيان الحكمة بأنه يوم عيد أي يوم سرور شرعي فلا يتكره فيه مثل هذا كما لا ينكر في
الأعراس قالت عائشة (فلما غفل) أبو بكر بفتح الفاء (غمرتهم ما فرجتنا) بقاء العطف ولا يرى
ذرو الوقت والاصميلي عن الجوى والمستملى خرجنا بدون الفاء بدل أو استئناف (و) قالت عائشة
(كان ذلك) يوم عيد وهذا حديث آخر وقد جمعه مع السابق بعض الرواة وأفردهما آخرون
(يلعب السودان) ولا يرى ذري يلعب فيه السودان والزهري والحبشة يلعبون في المسجد (بالدرق
والحرا ب) فاما سألت النبي ولا يرى ذرعن المستملى فاما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال
تستمين تنظر بن) أي النظر الى لعب السودان (فقلت نعم) أشتى (فأقمتي وراءه) حال كوني
(خدي على خدي) متلاصقتين (وهو) عليه الصلاة والسلام (يقول) للسودان أذن الله لهم ومنشطا
(دونكم) بالنصب على الظرف بمعنى الأغراء أي الزموا هذا اللعب (بابني أرفدة) بفتح الهمزة
واسكان الراء وكسر الفاء وقد تفتح وبالدال المهملة وهو جند الحبشة الاكبر وزاد الزهري عن
عروة فزجرهم عرف فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا بني أرفدة (حتى إذا ملأت) بكسر اللام الاولى
(قال حسبك) أي يكفك هذا القدر بخذف همزة الاستفهام المقدرة كذا قاله البرماوى وغيره
كالزركشي وتعبه في المصايح بأنه لا داعي اليه مع أن في جوازه كلاماً اه يشير الى ما نقله
في حاشيته رحمه الله تعالى على المغني من تصريح بعضهم بأن حذفها عند أمن اللبس من
الضرورات وللنسائي من رواية يزيد بن رومان أما شيعت أما شيعت قالت فجعلت أقول لا أنظر
منزلي عنده وله من رواية أبي سلمة عنها قالت يا رسول الله لا تجعل فقام لي ثم قال حسبك قلت
لا تجعل قالت وما بي حب النظر اليهم ولكني أحببت أن يبايع النساء مقامه لي ومكانتي منه (قلت
نعم) حسبي (قال فاذهي) فان قلت قولها نعم يقتضي فهمها الاستفهام أجاب في المصايح بأنه
ممنوع لأن نعم تأتي لتضيق الخبر ولا مانع من جعلها هنا كذلك واستدل به على جواز اللعب
بالسلاح على طريق التدريب للحرب والتنشيط له ولم ير المؤلف الاستدلال على أن جل الحرا ب
والدرق من سنن العيد كما فهمه ابن بطال وانما مراده الاستدلال على أن العيد يغتفر فيه من اللهو
واللعب ما لا يغتفر في غيره فهو استدلال على إباحة ذلك لا على نفيه فان قلت قد انفق على أن نظر
المرأة الى وجهه الاجنبى حرام بالاتفاق اذا كان شهوة وبغيرها على الاصح فكيف أقر النبي صلى
الله عليه وسلم عائشة على رؤيتها للحبشة أحبباً ما كانت تنظر الا الى لعنهم بحرا بسم لا الى
وجوههم وأبدانهم (باب) سنة (الدعاء في العيد) كذا زاده هنا أبو ذر في روايته عن الجوى
ومطابقته لحديث البراء الا في أن شاء الله تعالى في قوله بخطب فان الخطبة تشتمل على الدعاء
كغيره وقد روى ابن عدي من حديث وثالة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فقال تقبل
الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك لكن في اسناده محمد بن ابراهيم الشامي وهو ضعيف وقد
تفرد به مرفوعاً وخولف فيه فروى البيهقي من حديث عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال ذاك فعل أهل الكتابين واسناده ضعيف أيضاً لكن في المحامليات
باسناد حسن عن جبير بن نفير أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا اذا التقوا يوم العيد يقول
بعضهم لبعض تقبل الله منا ومنك وقد ضرب في الونية على قوله الدعاء في العيد وهو ساقط
في رواية ابن عساكر وقال ابن رشيد أراه تعصفاً وكأنه كان فيه اللعب في العيد أي فينا سب
حديث عائشة الثاني من حديثي الباب وللاكثرين وعزاه في الفرع لرواية أبي ذر عن الكشي من
والمستملى باب سنة العيدين لاهل الاسلام وعليه اقتصر الامعاء في المستخرج وأبو نعيم وقيل

أن يكون معناه أن الإيمان تصديق بالقلب وانقياد بالظاهر وهما شرطان للإيمان والطهارة مضممة للصلاة فهي انقياد في الظاهر

القرآن والسنة على وزن الأعمال
وتقل الموازين وخفتها وأما قوله
صلى الله عليه وسلم وسبحان الله
والحمد لله تعالى أن أو علا ما بين
السموات والأرض فضبطناه بالتاء
المنشأة من فوق في علاين وتعالى
وهو صحيح فالأول ضمير مؤنثين
غائبين والثاني ضمير هذه الجملة
من الكلام وقال صاحب التحرير
يجوز تعالى بالتأنيث والتذكير
جميعا فالتأنيث على ما ذكرناه
والتذكير على إرادة النوعين من
الكلام أو الذكور بن قال وأما علا
فذكر على إرادة الذكر وأما معناه
فيحتمل أن يقال لو قدر ثوابهما
جسما للملا ما بين السموات
والأرض وسبب عظم فضلها
ما شئت عليه من التز به الله تعالى
بقوله سبحانه الله والتفويض
والافتقار إلى الله تعالى بقوله الحمد لله
والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
وسلم والصلاة نور فعناء أنهم تمتع من
المعاصي ونهى عن الفحشاء والمنكر
وتمهدى إلى الصواب كما أن النور
يستضاء به وقيل معناه أنه يكون
أجرها نور الصالحين يوم القيامة
وقيل لأنها سبب لاشراق أنوار
المعارف وانشراح القلب ومكاشفات
الحقائق فإدراج القلب فيها وإقباله
إلى الله تعالى بظاهره وباطنه وقد
قال الله تعالى واستعينوا بالصبر
والصلاة وقيل معناه أنها تكون
نورا ظاهرا على وجهه يوم القيامة
ويكون في الدنيا أيضا على وجهه
البهاء بخلاف من لم يصل والله أعلم
وأما قوله صلى الله عليه وسلم
والصدقة برهان فقال صاحب
التحرير معناه يفرع إليها كما يفرع
إلى البراهين كأن العبد إذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال (تقاولت)

بأهل الإسلام إشارة إلى أن سنة أهل الإسلام في العيد خلاف ما يفعله غير أهل الإسلام
في أعيادهم * وبالسند قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال السلمي البصري (قال حدثنا شعبة) بن
الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (زبيد) بضم الزاي وفتح الموحدة ابن الحرث الباهلي الكوفي (قال
سمعت الشعبي) بفتح السين المجمة وسكون العين الممهلة عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب
رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يخطب فقال إن أول ما نبأ) به
(من) ولاني نذر عن الحموى والمستمل في (يومنا هذا) يوم عيد الفجر (أن نصلي) صلاة العيد أي أول
ما يكون الابتداء به في هذا اليوم الصلاة التي بدأنا بها فغير المستقبل عن الماضي وفي رواية محمد بن
طلحة عن زبيد الآتية أن شاء الله تعالى في هذا الحديث بعبارة خرج عليه الصلاة والسلام يوم أضحى
إلى البقيع فصلى ركعتين ثم أقبل عليهما وجهه الشريف وقال إن أول نسكنا في يومنا هذا أن
نبدأ بالصلاة ثم نرجع فنحمر وأول عيد صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر في السنة الثامنة
من الهجرة * وقد اختلف في حكم صلاة العيد بعد إجماع الأمة على مشروعية فقال أبو
حنيفة رحمه الله واجبة على الأعيان وقال المالكية والشافعية سنة مؤكدة وقال أحمد وجماعة
فرض على الكفاية واستدل الأولون عواظيته عليه الصلاة والسلام عليها من غير ترك واستدل
المالكية والشافعية بحديث الأعرابي في العجيين هل علي غيرها قال لا لأن تطوع وحديث
خمس صلوات كتبتن الله في اليوم والليلة وجاؤا من قبله المرتضى عن الشافعي أن من وجب عليه
الجمعة وجب عليه حضور العيدين على التأكد فلا تأخر ولا قتال بتركها واستدل الحنابلة بقوله
تعالى فصل لربنا ونحمر وهو يدل على الوجوب وحديث الأعرابي يدل على أنه لا يجب على كل
أحد فتعين أن تكون فرضا على الكفاية وأجيب بأننا نسلم أن المراد بقوله فصل صلاة العيد سلمنا
ذلك لكن ظاهره يقتضي وجوب التحمر وأنه لا يقولون به سلمنا أن المراد من التحمر ما هو أعم لكن
وجوبه خاص به فيتحصر وجوب صلاة العيد به سلمنا الكل وهو أن الأمر الأول غير خاص به والأمر
الثاني خاص لكن لا نسلم أن الأمر للوجوب فتحمله على التنبه بجماعيته وبين الأحاديث الأخر
سلمنا جميع ذلك لكن صبغة فصل خاصة به فإن حلت عليه وأتمه وجب ادخال الجميع فلما دل
الدليل على إخراج بعضهم كما عظم كان ذلك قادحا في القياس قاله السالمى (ثم رجع) بالنصب
عطف على نصلي وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن نرجع (فنحمر) بالنصب (فن فعل) بأن ابتداء
بالصلاة ثم رجع فنحمر (فقد أصاب سنننا) قال الزين بن المنير فيه اشعار بأن صلاة ذلك اليوم هي
الأمر المهم وأن ما سواها من الخطبة والتحمر وغير ذلك من أعمال اليوم العيد فطريق التسع
وهذا القدر مشترك بين العيدين وبذلك تحصل المناسبة بين الحديث والترجمة من حيث إنه قال
فيها العيدين بالتثنية مع أنه لا يتعلق إلا بعيد الفطر * ورواة الحديث الأول بصري والثاني
واسطي والثالث والرابع كوفيان وأخرجه المؤلف في العيدين أيضا وفي الأضاحي والأيمان
والنذور ومسلم في الذبائح وأبو داود في الأضاحي وكذا الترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة
والأضاحي * وبه قال (حدثنا عبد بن اسمعيل) الهباري القرشي الكوفي (قال حدثنا
أبو أسامة) بضم الهمزة حماد بن أسامة (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير
(عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل) علي (أبو بكر) رضي الله عنه (وعندي جاريتان من
جوازي الانصار) أحدهما الحسن بن ثابت أو كلاهما عبد الله بن سلام وإنيهما أحدهما حمامة
كما مر ويحتمل أن تكون الثانية اسمها زين كما يسأق أن شاء الله تعالى في النكاح (تغنيان)
ولسلم في رواية هشام أيضا يذفن للنسائي يذفن ويقال له أيضا الكبر بال بكسر الكاف وهو الذي
لا جلاجل فيه فان كانت فيه فهو المزهر (عما) ولا يورى ذكر الوقت عن المكشبه في مما يمين

فيقول تصدقت به قال ويجوز أن يوسم المتصدق بسماع يعرف بها فيكون برهانا له على حاله ولا يسئل عن مصرف ماله وقال غير صاحب التحرير معناه انصدقة حجة على إيمان فاعلمها فان المناق يتبع منها لكونه لا يعتد بها فان تصدق استدل بصدقته على صدق إيمانه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم والصبر ضياء فعناه الصبر المحبوب في الشرع وهو الصبر على طاعة الله تعالى والصبر عن معصيته والصبر أيضا على النوائب وأنواع المكاره في الدنيا والمراد أن الصبر محمود ولا يزال صاحبه مستضيئاً مهتدياً مستمراً على الصواب قال إبراهيم الخواص الصبر هو الثبات على الكتاب والسنة وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بخشن الادب وقال الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله تعالى حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فأما اظهار البلاء لا على وجه الشكوى فلا ينافي الصبر قال الله تعالى في أيوب عليه السلام إنا وجدنا صابراً نعم العبد مع أنه قال أتى مسنى الضر والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لك أو عليك فعناه ظاهر أى تنتفع به ان تلوته وعلت به والافوه حجة عليك وأما قوله صلى الله عليه وسلم كل الناس يغدو فبائع نفسه فعتقها أو موبقها فعناه كل انسان يسعى بنفسه فتم من يبيعها لله تعالى بطاعته فعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان والهوى باتباعهما فيموبقها أى يهلكها والله أعلم

(باب وجوب الطهارة للصلاة)

تقاوت الانصار) أى بما قال بعضهم لبعض من نحر أو هجاء وللصنف في الهجرة بما عازفت بعين مهمة وزاى وفي رواية تقاذفت بقاف بدل العين وذال معجمة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض (يوم بعث) بضم الموحدة حصن للاوس أو موضع في ديار بني قريظة فيه أموالهم (قالت) عائشة (وليس) أى الجارىتان (مغنتين) نفت عنهما من طريق المعنى ما أثبتته لهما بلفظ لان الغناء يطلق على رفع الصوت وعلى الترميم وعلى الحداء ولا يسمى فاعله مغنياً وإنما يسمى بذلك من يشد بقطيط وتكسر وتهمج وتشويق بمافية تعريض بالفواحش أو تصرح بما يحرك الساكن ويبعث الكامن وهذا لا يختلف في تحريمه * ومباحث هذه المادة تأتى ان شاء الله تعالى في كتاب الاثرية عند الكلام على حديث المعازف (فقال أبو بكر) أمر أمير الشيطان (بالرفع على الابتداء ولا بوى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر) أمر أمير أى أتستغلون عز أمير الشيطان (في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر إن لكل قوم عيداً وهذا اليوم (عيدنا) واطهار السرور فيه من شعائر الدين واستدل به على جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولولم تكن مملوكة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على أبى بكر سماعه بل أنكر انكاره ولا يخفى أن محل الجواز ما اذا أمنت الفتنة بذلك (باب الاكل يوم) عيد (الفطر قبل الخروج) الى المصلى لصلاة العيد * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) المشهور بصاقعة قال (حدثنا) ولا بوى ذر والوقت والاصلي أخبرنا (سعيد بن سليمان) الملقب سعدويه (قال حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح المعجمة ابن القاسم السلى الواسطى (قال أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن) جده (أنس) رضى الله عنه ولا بى ذرع أن أنس بن مالك (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغدو يوم) عيد (الفطر حتى يأكل تمرات) يعلم نسخ تحريم الفطر قبل صلاته فانه كان محرماً قبلها أول الاسلام وخص التمر لما في الخلو من تقوية النظر الذى يضعفه الصوم ويرق القلب ومن ثم استحب بعض التابعين أن يفطر على الخلو مطلقاً كالغسل رواه ابن أبي شيبة عن معاوية بن قرة وابن سيرين وغيرهما واشرب كلاً كل فان لم يفعل ذلك قبل خروجه استحب له فعله في طريقه أو فى المصلى ان أمكنه ويكره له تركه كما نقله في شرح المذهب عن نص الام (وقال مرجان رجا) بضم الميم وفتح الراء وتشديد الجيم آخره همزة فى الاول كذا فى الفرع وأصله وضبطه فى الفتح بغير همزة على وزن معلى وفتح الراء والجيم المخففة ممدودا فى الثانى السمرقندى البصرى المختلف فى الاحتجاج به وليس له فى البخارى غير هذا الموضع مما وصله الامام أحمد عن حري بن عمارة والمؤلف فى تاريخه عنه قال (حدثنى) بالافراد (عبيد الله) بن أبي بكر المذكور (قال حدثنى) بالافراد أيضاً (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وزاد (وياً كلهم وراً) إشارة الى الوجدانية كما كان عليه الصلاة والسلام يفعلها فى جميع أمورهم تبركاً بذلك وزاد ابن حبان ثلاثاً أو نحوها أو سبعا وفائدة ذكر المؤلف رحمه الله تعالى لهذا التعليق تصريح بعيد الله فيه بالآخر عن أنس لان السابقة فيها عننة ولما تبعته فيها هشيم (باب الاكل يوم) عيد (النحر) بعد صلاته لحديث بريدة المروى عند أحمد والترمذى وابن ماجه بأسانيد حسنة وصححه الحاكم وابن حبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم النحر حتى يرجع فإكل من نسيكته وانما فرق بينهما لان السنة أن تصدق فى عيد الفطر قبل الصلاة فاستحب له الأكل ليشارك المساكين فى ذلك والصدقة فى يوم النحر انما هي بعد الصلاة من الاضحية فاستحب موافقتهم وليتميز اليومان عما قبلهما اذا قبل يوم الفطر يحرم فيه الاكل بخلاف ما قبل يوم النحر * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا اسمعيل) بن علي (عن أيوب) السخيتى (عن محمد) ولا بوى

عن مصعب بن سعد قال دخل عبد الله بن عمر (٢٠٨) على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال ألا تدعو الله لي يا ابن عمر قال اني سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة

وتقدم بيانه مرات وفيه أبو عوانة واسمه الوضاح بن عبد الله (قوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول) هذا الحديث نص في وجوب الطهارة للصلاة وقد أجمعت الأمة على أن الطهارة شرط في صحة الصلاة قال القاضي عياض واختلفوا متى فرضت الطهارة للصلاة فذهب ابن الجهم إلى أن الوضوء في أول الإسلام كان سنة ثم نزل فرضه في آية التيمم قال الجمهور بل كان قبل ذلك فرضا قال واختلفوا في أن الوضوء فرض على كل قائم إلى الصلاة أم على المحدث خاصة فذهب ذاهبون من السلف إلى أن الوضوء لكل صلاة فرض بدليل قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة الآية وذهب قوم إلى أن ذلك قد كان ثم نسخ وقيل الأمر به لكل صلاة على التدب وقيل بل لم يشرع إلا من أحدث ولكن تجديده لكل صلاة مستحب وعلى هذا أجمع أهل الفتوى بعد ذلك ولم يبق بينهم فيه خلاف ومعنى الآية عندهم إذا قمتم محدثين هذا كلام القاضي رحمه الله تعالى واختلف أصحابنا في الموجب للوضوء على ثلاثة أوجه أحدها أنه يجب بالمحدث وجوبا موسعا والثاني لا يجب إلا عند القيام إلى الصلاة والثالث يجب بالأميرين وهو الرابع عند أصحابنا وأجمعت الأمة على تحريم الصلاة بغير طهارة من ماء أو تراب ولا فرق بين الصلاة المفروضة والنافلة

ذر الوقت والأصلي عن محمد بن سيرين (عن أنس) هو ابن مالك رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح) أخفيت (قبل الصلاة) أي صلاة العبد (فليعد) أخفيت لان الذبح للتفحيط لا يصح قبلها واستدل بأمرة عليه الصلاة والسلام بإعادة التفحيط لا في حنيفة رحمه الله على وجوبها إلا أنها لو لم تكن واجبة لما أمر بإعادتها عند وقوعها في غير محلها (فقام رجل) هو أبو بردة بن نيار (فقال هذا يوم يشتمى فيه اللحم) أطلق اليوم في الترجمة كما هنا وذلك يحتمل أن تقع المطابقة بينهما (وذكر من جيرانه) بكسر الجيم جمع جار فقا أو حاجة (فكان النبي صلى الله عليه وسلم صدقة) فيما قال عن جيرانه (قال وعندي جذعة) أي من المعز بفتح الجيم والذال المعجمة والعين المهملة التي طعنت في الثانية هي (أحب إلى من شاني لحم) لطيب لهما وسنهاو كثره منها (فرض الله النبي صلى الله عليه وسلم) قال أنس (فلا أدري أبلغت الرخصة) في تفحيط الجذعة (من سواء) أي الرجل فيكون الحكم عاما لجميع المكلفين (أم لا) فيكون خاصا به وهذه المسئلة وقع للأصوليين فيها اختلاف وهو أن خطاب الشرع للواحد هل يختص به أو يعم والثاني قول الحنابلة والظاهر أن أنس لم يبلغه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم لا تذبحوا إلا مسنة * وحديث أنس هذا رواه المؤلف أيضا في الأضاحي والعيد ومسلم في الذبائح والنسائي في الصلاة والأضاحي وأخرجه ابن ماجه في الأضاحي أيضا * وبه قال (عند ثمان) من أي شيعة إبراهيم ابن عثمان العسبي الكوفي أخو أبي بكر بن أبي شيبة (قال حيد ثنا جري) بفتح الجيم ابن عبد الحميد الضبي الرازي (عن منصور) هو ابن المغيرة الكوفي (عن الشعبي) بفتح المعجمة عامر بن شراحيل (عن البراء بن عازب) رضى الله عنهما (قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (الأضحية بعد الصلاة) أي صلاة العبد (فقال من صلى صلاتنا ونسك) بفتح النون والسين (نسك) بضم النون والسين ونصب الكاف أي ضحى مثل ضحيتنا (فقد أصاب النسك ومن نسك قبل الصلاة فانه) أي النسك (قبل الصلاة) استشكل اتحاد الشرط والجزاء وأوجب بأن المراد لازمه فهو كقوله فهجرتني إلى ما هاجر إليه أي غير صحيحة أو غير مقبولة فالمراد به هناك التحقير والمراد به هنا عدم الاعتداد عاقل الصلاة أذهو المقرر في النفوس وحينئذ فيكون قوله (ولانسك) كالتوضيح والبيان وقال في الفتح فانه قبل الصلاة لا يجزى ولا نسك له قال وفي رواية النسك فانه قبل الصلاة لانسك له بخذف الواو وهو أوجه (فقال أبو بردة) بضم الموحدة واسكان الراء هائي بالنون والهزة (ابن نيار) بكسر النون وتخفيف المثناة التحتية وبعد الالف راء الباقى المدنى (خال البراء) ابن عازب (يا رسول الله فاني نسكت شاني قبل الصلاة وعرفت أن اليوم يوم أكل) بفتح الهزة (وشرب) بضم المعجمة وجوز الزكشي في تعليق العدة فتحها كما قيل به في أيام منى أيام أكل وشرب وتعقبه في المصايح بأنه ليس محل قناس وإنما المعتمد فيه الرواية (وأحييت أن تكون شاني أول شاة تذبح في بيتي) بضم الباء أول خبر تكون وبالرفع اسمها فتكون شاني خبرها مقدم ما وفي رواية أول ما يذبح ولا يذبح والوقت أول تذبح بدون الإضافة بفتح أول لانه مضاف إلى الحنطة فيكون مبنيا على الفتح أو منصوبا بخبر التكون كذا قال الكرماني وفيه نظر ظاهر ويجوز الضم كقبول وغيره من الظروف المقطوعة عن الإضافة (فدبحت شاني وتعديت) بالعين المعجمة من الغداء (قبل أن أتى الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام له (شاة شاة لحم) أي فليست أخفية ولا نوب فيها بل هي على عادة الذبح لا لكل المجرى من القرية فاستفسيدهم من أضاقها إلى اللحم نبي الأجزاء (قال) أي أبو بردة ولا يذبح والوقت والأصلي فقال (يا رسول الله فان عندنا عتقا) بفتح العين (لنا جذعة) صفتان لعنقا المنصوب بان الذي هو أنثى ولد المعز (هي أحب إلى) لسنها وطيب لهما وكثرة قيمتها (من

صلاة الخنازة بغير طهارة وهذا مذهب باطل وأجمع العلماء على خلافه ولو صلى محدثاً (٢٠٩) متعمداً بلا عذر أثم ولا يكفر عندنا وعند

الجاهلير وحكى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنه يكفر ثلاثاً به ودلنا أن الكفر لا اعتقاد وهذا المصلي اعتقاده صحيح وهذا كله إذا لم يكن المصلي محدثاً عذراً أما المذدور كمن لم يجد ماء ولا تراب فاضيه أربعة أقوال للشافعي رحمه الله تعالى وهي مذاهب للعلماء قال بكل واحد منها فائون أصحها عند أصحابنا يجب عليه أن يصلي على حاله ويجب أن يعيد إذا تمكن من الطهارة والثاني يحرم عليه أن يصلي ويجب القضاء والثالث يستحب أن يصلي ويجب القضاء والرابع يجب أن يصلي ولا يجب القضاء وهذا القول اختيار المسزني وهو أقوى الأقوال دليلاً فاما وجوب الصلاة فلقوله صلى الله عليه وسلم وإذا أمرتكم بأمر فافعلوا منه ما استطعتم وأما الإعادة فاعتجب بأمر مجدد الأصل عدمه وكذا يقول المزني كل صلاة أمر بفعلها في الوقت على نوع من الخلل لا يجب قضاؤها والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثاني لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ فعناه حتى يتطهر بماء أو تراب وإنما اقتصر صلى الله عليه وسلم على الوضوء لكونه الأصل والغالب والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا صدقة من غلول فهو بضم الغين والغلول الخيانة وأصله السرقة من مال الغنمة قبل القسمة وأما قول ابن عامر أدعني فقال ابن عمر رضي الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وكنت على البصرة فعناه أنك لست بسالم من الغلول فقد كنت والبصرة وتعلقت

شائناً) وسقط هي للار بعة (أفجزى) بفتح الهمزة للاستفهام والمشاة الفوقية وسكون الجيم من غير همز كقوله لا يجزى والدع ولده أى أتكنى أو تقضى (عنى) وقول البرماوى وغيره وجوز بعضهم تجزى بالضم من الرباعى المهموز وبه قال الزركشى في تعليق العمدة معتمداً على نقل الجوهرى أن بنى تميم تقول أجزأت عند ساء بالهمزة متعقب بان الاعتماد انما يكون على الرواية لا على مجرد نقل الجوهرى عن التميميين جوازه (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أى تجزى عندك (ولن تجزى) جذعة (عن أحد بعدك) أى غيرك لأنه لا بدق تضيعة المعز من الشئ فهو مما اختص به أبو بردة بما اختص خزيمة بقيام شهادته مقام شاهدين * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وجرير أصله من الكوفة وفيه التحديث والعنعنة والقول (باب الخروج إلى المصلى) بالصحراء لصلاة العيدين (بغير منبر) * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزيم قال حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدينى (قال أخبرني) بالافراد (زيد) ولا يذري زيد بن أسلم (عن عباس بن عبد الله بن أبي سرح) بفتح الهمزة وسكون الراء ثم بالخاء المهملة واسم جده سعد القرشى المدينى (عن أبي سعيد الخدري) رضى الله تعالى عنه (قال كان رسول الله) ولا يذري ذرو الوقت والأصلي وابن عساکر كان النبي (صلى الله عليه وسلم يخرج يوم) عيد (الغفرو) يوم عيد (الاختي إلى المصلى) موضع خارج باب المدينة بينهما وبين باب المسجد ألف ذراع قاله ابن شبة في أخبار المدينة عن أبي غسان صاحب مالك واستدل به على استحباب الخروج إلى الصحراء لأجل صلاة العيد وأن ذلك أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة عليه الصلاة والسلام على ذلك مع فضل مسجد هذه وهذا مذهب الحنفية وقال المالكية والحنابلة تسن في الصحراء إلا مكة فبالمسجد الحرام لسعته وقال الشافعية وفعلا في المسجد الحرام وبيت المقدس أفضل من الصحراء تبعاً للسلف والخلف ولشرفهما ولسهولة الحضور اليهما ولو سهما وفعلا في سائر المساجد ان تسعت أو حصل مطر ونحوه كثلج أو لشرفعها واسهولة الحضور اليها مع وسعها في الأول ومع العذر في الثاني فلو صلى في الصحراء كان تاركاً للاولى مع الكراهة في الثانية دون الاول وان ضاقت المساجد ولا عذر ذكره فعلا فيها المشقة بالزحام وخروج إلى الصحراء واستغلت في المسجد من يصلي بالضغفاء كالشمس ووخ والمرضى ومن معهم من الأقوياء لأن علياً استغلف أيام مسعود الانصارى في ذلك واه الشافعي باسناد صحيح (فأول شئ يبدأ به الصلاة) برفع أول مبتدأ نكرة مخصصة بالاضافة خبره الصلاة لكن الاولى جعل أول خبراً تدماء الصلاة مبتدأ لأنه معرفة وان تخصص أول فلا يخرج عن التذكير وجلة يبدأ به في محل جر صفة لشيئ (ثم ينصرف) عليه الصلاة والسلام أول فلا يخرج عن التذكير وجلة يبدأ به في محل جر صفة لشيئ (ثم ينصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (فبقوم مقابل الناس) أى مواجههم ولا بن حبان من طريق داود بن قيس فينصرف إلى الناس قائماً في مصلاه ولا بن خزيمة خطب يوم عيد على رجله وفيه اشعار بأنه لم يكن انذاك في المصلى منبر (والناس جلوس على صفوفهم) جلة اسمية حالبة (فيعظمهم) أى يخوفهم عواقب الامور (وبوصيهم) بسكون الواو أى بما تنبغى الوصية به (وبأمرهم) بالخلال وبيناهم عن الحرام (فان) بالفاء ولا بن عساکر وان (كان) عليه الصلاة والسلام (يريد) في ذلك الوقت (أن يقطع بعثاً) بفتح الموحدة وسكون الهمزة ثم مثله أى مبعوثاً من الجيش إلى الغزو (قطعه أو) كان يريد أن (بأمر بشئ) أمر به ثم ينصرف إلى المدينة (قال) ولا يذري نسخة وأبي الوقت فقال (أبو سعيد) الخدري (فلم يزل الناس على ذلك) الابتداء بالصلاة والخطبة بعدها (حتى خرجت مع مروان) بن الحكم (وهو أمير المدينة) من قبل معاوية والواو في وهو للحال (في) عيد (أضحى أو) في عيد (فطر فلما أتينا المصلى) المذكور (إذا منبر) مبتدأ خبره (سواء كثيرين الصل) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام ثم مثناة فوقية ابن معاوية الكندي التابعي الكبير المولود في الزمن

• حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا (٢١٠) محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن

علي عن زائدة قال أبو بكر وكيع
حدثنا عن إسرائيل كلهم عن سماعة
ابن حرب بهذا الاسناد عن النبي
صلى الله عليه وسلم عنده • حدثنا
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق بن
همام حدثنا معمر بن راشد عن
همام بن منبه أني وهب بن منبه
قال هذا ما حدثنا أبو هريرة رضي
الله عنه عن محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث
حتى يتوضأ

بكتبت من حقوق الله تعالى
وحقوق العباد ولا يقبل الدعاء لمن
هذه صفته كالاتقبل الصلاة
والصدقة الا من متصون والظاهر
والله أعلم أن ابن عمر قد ذكر ابن
عمر وحدثه على التوبة وتجرى به
على الاقلاع عن المخالفات ولم يرد
القطع حقيقة بان الدعاء للفاسق
لا ينفع فلم يزل النبي صلى الله عليه
وسلم والسلف والخلف يدعون
للكفار وأصحاب المعاصي بالهداية
والتوبة والله أعلم (قوله حدثنا محمد
ابن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين
ابن علي عن زائدة قال أبو بكر
وكيع حدثنا عن إسرائيل كلهم
عن سماعة بن حرب) أما قوله كلهم
في معنى به شعبة وزائدة وإسرائيل
فأما قوله قال أبو بكر وكيع حدثنا
فعنه ان أبو بكر بن أبي شيبة رواه
عن حسين بن علي عن زائدة ورواه
أبو بكر أبضاع وكيع عن إسرائيل
فقال أبو بكر وكيع حدثنا وهو
معنى قوله حدثنا وكيع وسقط في

النسبى والعمل في اذا معنى المفاجأة أى فاجأنا مكان المنبر زمان الاتيان أو الخبر مقدر أى هنالك
فيكون بناءه حالا وانما اختص كثير ببناء المنبر بالمصلى لان داره كانت في قبلتها (فأذا مروان يريد
أن يرتقيه) أى يريد صعود المنبر فأن مصدرية (قبل أن يصلى) قال أبو سعيد (فحببت بنوبه)
ليبدأ بالصلاة قبل الخطبة على العادة ولا يذرعن المستلي فحبته بنوبه (فحببتى فارتفع) على
المنبر (نخطب قبل الصلاة فقلت له) ولا صحابه (غيرتم والله) سنقر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخطبائه لانهم كانوا يقدمون الصلاة على الخطبة فحمله أبو سعيد على التعيين (فقال) مروان
يا أبا سعيد قد ذهب ما تعلم قال أبو سعيد (فقلت ما أعلم) أى الذى أعلمه (والله خير) ولا يذرعن
في نسخة خير والله (مما أعلم) أى لان الذى أعلمه طريق الرسول وخطبائه والقسم معترض بين
المتد أو الخبر (فقال) مروان ما تذر عن ترك الأولى (ان الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلاة
فجعلنا) أى الخطبة (قبل الصلاة) فرأى أن المحافظة على أصل السنة وهو استماع الخطبة أولى
من المحافظة على هيئة فيها ليست من شرطها ومذهب الشافعية لو خطب قبلها لم يعتد بها وأساء
وأما ما فعل مروان بن الحكم من تقديم الخطبة فقد أنكره عليه أبو سعيد كما ترى • ورواه هذا
الحديث كلهم مديون (باب المشى والركوب الى) صلاة (العبد) باب تقديم الصلاة قبل
الخطبة (و باب صلاته) (غير أذان) عند صعود الامام المنبر ولا عند غيره (ولا اقامته) عند نزوله ولا
عند غيره وسقط في غير رواية أبي ذر وابن عساكر والصلاة قبل الخطبة • وبالسند قال (حدثنا
ابراهيم بن المنذر) الحرامى بكسر الحاء المهملة وبالزاي المخففة (قال حدثنا أنس) ولا يذرعن
والوقت والاصلي وابن عساكر أنس بن عبيد (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن
عاصم بن عمر العمري المديني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله
عنه ما وسقط عبد الله لابن عساكر (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى في) عيد (الاخفى
(وعيد) الفطر) ولا يذرعن في الفطر والاخفى (ثم يخطب بعد الصلاة) صرح بتقديم الصلاة فهو
مطابق للجزء الثاني من الترجمة وقد اختلف في أول من غير هذا فقدم الخطبة على الصلاة
وحدث مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد صريح انه مروان وقيل معاوية ورواه عبد الرزاق
وقيل زياد والظاهر أن مروان وزيد افعل ذلك تبعاً لمعاوية لان كلا منهما كان عاملاً له وقيل بل
سبقة اليه عثمان لانه رأى ناساً لم يدركوا الصلاة فصار يقدم الخطبة رواه ابن المنذر بإسناد صحيح
الى الحسن البصري وهذه العلة غير التي اعتل بها مروان لانه راعى مصلحة في استماع الخطبة
لكن قيل انهم كانوا في زمنه يتعمدون ترك سماع خطبة لمافيها من سب من لا يستحق السب
والافراط في مدح بعض الناس فعلى هذا انما راعى مصلحة نفسه وأما عثمان فراعى مصلحة
الجماعة في ادراكهم الصلاة على أنه يحتمل أن يكون عثمان فعل ذلك أحياناً بخلاف مروان
فواظب على ذلك فنسب اليه وقيل عمر بن الخطاب ورواه عبد الرزاق وابن أبي شيبة بإسناد صحيح
لكن يعارضه حديث ابن عباس المذكور في الباب الذي بعده وكذا حديث ابن عمر فان جمع
بوقوع ذلك نادر او الاقافي الصحيحين أصح أشار اليه في الفتح وقد تقدم قريبا في آخر الباب السابق
أنه لا يعتد بالخطبة اذا تقدمت على الصلاة فهو كالسنة الراتبه بعد الفريضة اذا قدمها عليها فاولم
بعد الخطبة لم تأنه اعاد ولا كفارة وقال المالكية ان كان قريبا أمر بالاعادة وان بعد فوات
التدارك وهذا بخلاف الجمعة اذا تصح الا بتقديم الخطبة لان خطبتها شرط لصحتها شأن الشرطان
يقدم • ورواه هذا الحديث كلهم مديون وشيخ المؤلف من افراده وفيه التعميد والغنة والقول
• وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الرازى الصغير (قال أخبرنا) ولا بن عساكر

بعض الاصول لفظة حدثنا وبقي قوله أبو بكر وكيع عن إسرائيل وهو صحيح أيضا ويكون معطوفا على قول أبي بكر وأولا حدثنا

حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح وحرمله بن يحيى (٢١١) التحيبي قال أخبرنا ابن وهب عن يونس عن ابن

شهاب أن عطاء بن يزيد الليثي أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا بوضوء فتوضأ فغسل كفيه ثلاث مرات

حدثنا حسين أي وحدثنا وكيع عن إسرائيل ووقع في بعض الأصول هكذا قال أبو بكر وحدثنا وكيع وكله صحيح والله أعلم

* باب صفة الوضوء وكلامه *

فيه حرمة التحيبي وهو بضم التاء وفتحها وقد تقدم بيانه في أول الكتاب في مواضع والله أعلم (قوله عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن حمران أخبره أن عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا بوضوء فتوضأ فغسل كفيه ثلاث مرات) هذا دليل على أن غسلهما في أول الوضوء سنة وهو كذلك باتفاق العلماء (قوله ثم تغمض واستنثر) قال جمهور أهل اللغة والفقهاء والمحدثون الاستنثار هو إخراج الماء من الأنف بعد الاستنشاق وقال ابن الأعرابي وابن قتيبة الاستنثار الاستنشاق والصواب الأول ويدل عليه الرواية الأخرى استنشاق واستنثر فجمع بينهما قال أهل اللغة هو مأخوذ من النثر وهي طسرف الأنف وقال الخطابي وغيره هي الأنف والمشهور الأول قال الأزهري روى سلمة عن الفراء أنه يقال نثر الرجل وانتثر واستنثر إذا حرك النثرة في الطهارة والله أعلم وأما حقيقة المضمضة فقال أصحابنا كأنها أن يجعل الماء في فيه ثم يديره فيه ثم يحججه وأما أقلها فإن يجعل الماء في فيه ولا يشترط إدارته على المشهور الذي قاله الجمهور وقال

حدثنا (هشام) هو ابن يوسف الصنعاني البجلي قاضيا (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (قال سمعته) أي كلامه حال كونه (يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم) عيد (الفطر) إلى المصلى (فبدأ بالصلاة قبل الخطبة قال) ابن جريج بالاسناد السابق (وأخبرني) بالافراد (عطاء) أن ابن عباس رضي الله عنهما (أرسل إلى ابن الزبير) عبد الله (في أول ما يبيع له) أي لابن الزبير بالخلافة سنة أربع وستين عقب موت يزيد بن معاوية (أنه لم يكن يؤذن) في زمنه صلى الله عليه وسلم (بالصلاة يوم) عيد (الفطر) وذال يؤذن بالفتح مبنيًا للفعول خبر كان واسمها ضمير الشأن وكذا اسم ان المذكورة قبلها (وأما الخطبة بعد الصلاة) لأقبلها ولغير أبي ذر والوقت والكشمهني أنما بغير واو ولا يذرعن الجوى والمستمل وأما بغير نون قيل وهو تخفيف وأوجب بأنه لا وجه لادعاء تخفيفه ومعناه وأما الخطبة فتكون بعد الصلاة ورواه هذا الحديث ما بين رازي وعياشي ومكي وهشام من أفراده وفيه التحديث والاختار والعنونة وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة قال ابن جريج بالسند المذكور (وأخبرني عطاء) أيضا (عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله) الأنصاري (قالا لم يكن يؤذن) بفتح الذال (يوم) عيد (الفطر ولا يوم) عيد (الاضحى) في زمنه عليه الصلاة والسلام وفي رواية يحيى القطان عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال لابن الزبير لا يؤذن لها ولا تقم أخبره ابن أبي شيبه وسلم عن عطاء عن جابر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة وعنده أيضا من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عن جابر قال لا أذان للصلاة يوم العيد ولا إقامة ولا شيء واستدل المالكية والجمهور بقوله ولا إقامة ولا شيء أنه لا يقال قبلها الصلاة جامعة ولا الصلاة واحتج الشافعية على استحباب قوله بما روى الشافعي عن الثقة عن الزهري قلل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن في العيد من فيقول الصلاة جامعة وهذا امر سل بعضه القياس على صلاة الكسوف لشبوته فيها كما سبق أن شاء الله تعالى فلم يتوق ألفاظ الأذان كلها أو بعضها فلو أذن أو أقام كرمه كمنص عليه في الام وأول من أحدث الأذان فيها معاوية رواه ابن أبي شيبه بالاسناد صحيح زاد الشافعي في روايته عن الثقة عن الزهري فأخذ به الحجاج حين أمر على المدينة أو يزيد بالبصرة رواه ابن المنذر وأمره قاله الداودي وهشام قاله ابن حبيب أو عبد الله بن الزبير رواه ابن المنذر أيضا (و) بالاسناد أيضا (عن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول أن النبي) وللأصلي وأبي الوقت وأبي ذر في نسخة عن جابر ابن عبد الله أن النبي (صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة) يوم العيد (ثم خطب الناس بعد) أي بعد الصلاة (فلما فرغ نبى الله صلى الله عليه وسلم من الخطبة) (زل) فان قلت قد سبق أنه عليه الصلاة والسلام كان يخطب في المصلى على الأرض وقوله هنا نزل يشعر بأنه كان يخطب على مكان مرتفع أحجب باحتمال أن الراوى ضمن النزول معنى الانتقال أي انتقل (فأتى النساء فذكرهن) بتشديد الكاف أي وعظهن (وهو يتوكأ) أي يعتمد (على يديلال) قيل يحتمل أن يكون المؤلف استنتج من قوله وهو يتوكأ على يديلال مشروعية الركوب للصلاة العيد لمن احتاج إليه مجامع الارتفاق بكل منه ما فكا أنه يقول الأولى المشي للتواضع حتى يحتاج إلى الركوب كما خطب عليه الصلاة والسلام قائما على قدميه فلما تعب توكأ على يديلال وفي الترمذي عن علي قال من السنة أن يخرج إلى العيد ماشيا وفي ابن ماجه عن سعد القرظ أنه عليه الصلاة والسلام كان يخرج إلى العيد ماشيا وفيه عن أبي رافع نحوه ولم يذكرها المؤلف لضعفها واستدل الشافعية بحديث إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها أو تأتم تسعون وأتوها أو تأتم عشون قالوا لا بأس بركوب العاجز للعذر وكذا الراجع منها ولو كان قادرا لم يتأنه أحد لا نقضاء العبادة وجملة وهو يتوكأ حاله وكذا

جماعة من أصحابنا يشترط وهو مثل الخلاف في مسح الرأس أنه لو وضع يده المبثلة على رأسه ولم يمرها هل يحصل المسح والأصح الحصول كما

يكنى ايصال الماء الى باقي الاعضاء من غير (٢١٢) ذلك وأما الاستنشاق فهو ايصال الماء الى داخل الأنف وجذبه بالنفس الى أقصاه

ويستحب المبالغة في المضمضة والاستنشاق الآن يكون صائما فيكره ذلك لحديث لقيط أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وبالغ في الاستنشاق الآن تكون صائما وهو حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي وغيرهما بالإسناد الصحيحة قال الترمذي هو حديث حسن صحيح قال أصحابنا وعلى أي صفة أوصل الماء الى الفم والأنف حصلت المضمضة والاستنشاق وفي الأفضل خمسة أوجه الأول يتمضمض ويستنشق بثلاث غرفات يتمضمض من كل واحدة ثم يستنشق منها والوجه الثاني يجمع بينهما بغير فة واحدة يتمضمض منها ثلاثا ثم يستنشق منها ثلاثا والوجه الثالث يجمع أيضا بغير فة ولكن يتمضمض منها ثم يستنشق ثم يتمضمض منها ثم يستنشق والرابع يفصل بينهما بغير فة فيتمضمض من أحدهما ثلاثا ثم يستنشق من الأخرى ثلاثا والخامس يفصل بست غرفات يتمضمض بثلاث غرفات ثم يستنشق بثلاث غرفات والصحيح الوجه الأول وبه جاءت الأحاديث الصحيحة في البخاري ومسلم وغيرهما وأما حديث الفصل فضعيف فمتعين المصير الى الجمع بثلاث غرفات كما ذكرنا لحديث عبد الله بن زيد المذكور في الكتاب واتفقوا على أن المضمضة على كل قول مقدمة على الاستنشاق وعلى كل صفة وهل هو تقدم استحباب أو اشتراط فيه وجهان أظهرهما اشتراط لاختلاف

قوله (وبلال باسط يديه بقلبي) يضم المشاة التحتية أي برمي (فيه النساء صدقة قال) ابن جريج (قلت لعطاء أرى) يعنى التاء (حقا على الامام الآن أن يأتي النساء) وسقط أن لابن عساكر (فيذكرهن حين يفرغ) أي من الخطبة وحقا مفعول ثان لقوله أرى قد قدم على الثاني وهو أن يأتي النساء للاهتمام به (قال) عطاء (أن ذلك لحق عليهم وماله من أن لا يغفلوا) ذلك وما نافية أو استفهامية * (باب الخطبة بعد) صلاة (العبد) هذه الترجمة من جملة التراجم الثلاثة السابقة في الباب المتقدم وأعله أعادها لمزيد الاعتناء وهو مما يرجح رواية غير أبي ذر وابن عساكر بسقوطها في الباب السابق واقتصارهم على ترجمتين فقط كما مر * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل البصري (قال أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (الحسن بن مسلم) يضم الميم وسكون السين وكسر اللام ابن يثاق يعنى المشاة التحتية وقشد بد النون وبعد الالف قاف (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (قال شهدت العبد امع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة) هذا صريح فيما ترجمه وشيخ المؤلف بصري والثاني والثالث مكبان والرابع عيان وفيه التحديث والأخبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في التفسير ومسلم في الصلاة وكذا أخرجه أبو داود * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورق (قال حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (قال حدثنا عبد الله) يضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص العمرى (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (قال كان رسول الله) ولا يدرى رواية وأبي الوقت والأصمعي كان النبي (صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما يصلون العبد قبل الخطبة) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي بحجته ثم مهمله البصري (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) بالثانية الانصاري الكوفي (عن سعيد بن جبير) الاسدي مولا لهم الكوفي المقتول بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم) عياد (الفطر ركعتين) لأربعاء وماروى عن علي أنها صلى في الجامع أربعاء وفي المصلى ركعتين بخلاف ما اتفق عليه الإجماع (لم يصل قبلها ولا بعدها) تطوعا وحكم ذلك يأتي أن شاء الله تعالى (ثم أتى النساء ومع بلال فأمرهن بالصلاة) لكونه رهن أكثر أهل النار (فجعل يلقين) الصدقة في ثوب بلال (تلقى المرأة خرصها) يضم الخاء المعجمة وقده تكسر أي جعلتها الصغيرة التي تعلق بالأذن (و) تلقى (سجاسها) بكسر السين المهملة والخاء المعجمة مخففة وبعثا لالف موحدة خيط من خرز وقال البخاري فلا تقيمن طيب أو سلق أو قرفل ليس فيه من الجوهر شيء وسمى به لصوت خرزه عند الحركة من السحب وهو اختلاط الأصوات ويجوز فيه للمجاهد وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا بشر) يضم الزاي وفتح الموحدة مصغرا ابن الحرب الثاني بالمشاة التحتية (قال سمعت الشعبي) عامر بن شريك الجليل (عن البراء بن عازب) رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) في خطبته بعد أن صلى العبد (أن أول ما تبدأ به) في يومنا هذا (يوم عياد الاضحى وكذا عياد الفطر) (أن تصلى) الصلاة التي قدمنا فعلها فغير بالمستقبل عن الماضي (ثم يرجع فنحصر) نصب عطف على السابق والتعقيب ضم لا يستلزم عدم تخطئ أمرا آخر من الأمرين (فن فعل ذلك) أي البدء بالصلاة ثم يرجع فنحصر (فقد أصاب سبينا ومن نحر قبل الصلاة) بلال أودع غيرهما المشهور أن النحر في الأبل والدمج في غيرها وقد يطلق النحر على الذبح لأن كلاهما يحصل به إمرار الدم (فإنما هو لحق قدمه لأهله ليس من النسك في شيء) يسكون السين في اليونانية (فقال رجل من الانصار يقال له أبو بردة) يضم الموحدة

ثم غضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ثم غسل يده اليمنى الى المرفق (٢١٣) ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك

ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك

ثم غسل يده اليمنى الى المرفق ثلاث مرات ثم غسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح رأسه ثم غسل رجله اليمنى الى الكعبين ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك هذا الحديث أصل عظيم في صفة الوضوء وقد أجمع المسهون على ان الواجب في غسل الاعضاء مرة مرة وعلى أن الثلاث سنة وقد جاءت الاحاديث الصحيحة بالغسل مرة مرة وثلاثا ثلاثا وبعض الاعضاء ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها مرة قال العلماء فاختلافها دليل على جواز ذلك كله وأن الثلاث هي الكمال والواحدة تجزئ فعلى هذا يحتمل اختلاف الاحاديث وأما اختلاف الروايفه عن الصحابي الواحد في القصة الواحدة فذلك محمول على أن بعضهم حفظ وبعضهم نسي فيؤخذ بما زاد الثقة كما تقر من قبول زيادة الثقة الضابط واختلف العلماء في مسح الرأس فذهب الشافعي في طائفة الى أنه يستحب فيه المسح ثلاث مرات كافي باقي الاعضاء وذهب أبو حنيفة ومالك وأحمد والاكثرون الى أن السنة مرة واحدة ولا يراد عليها والاحاديث الصحيحة فيها المسح مرة واحدة وفي بعضها الاقتصار على قوله مسح واخرج الشافعي بحديث عثمان رضي الله عنه الآتي في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم نوضا ثلاثا ثلاثا وبما رواه أبو داود في سننه أنه صلى الله عليه وسلم مسح رأسه ثلاثا

وسكون الرأء (ابن نيار) بكسر النون وتخفيف المثناة التحتية (بارسول الله ذبحت) شاق قبل أن آتى الصلاة (وعندى جذعة) من المعزذات سنة هي (خير) لسمها وطيب لهما وكثرة غنما (من مسنة) أي ثنية من المعزذات سنتين (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يوذ والوقت والاصلي قال (اجعله مكانه) بتذكير الضميرين مع عودهما المؤنث اعتبارا بالذبح (ولن توفي) بضم المثناة الفوقية وسكون الواو وكسر الفاء مخففة كذا في اليونينية وضبطه البرماوى وغيره توفي بفتح الواو وتشديد الفاء (أو) قال لن (تجزى) بفتح أوله من غيرهم شرك من الراوى أى لن تكفى جذعة (عن أحد بعدك) خصوصية له لا تكون لغيره اذ كان له عليه الصلاة والسلام أن يخص من شاء بما شاء من الاحكام * (باب ما يكره من حمل السلاح في العبد) أرض (الحرم) بطرا وأثر من غير أن يحفظ حال حمله وتجريده من اصابة أحد من الناس لاسيما عند المراحة والمسالك الضيقة وهذا بخلاف ما رجم له فيما سبق من لعب الجبشة بالخراب والدرق يوم العيد للتدريب والادمان لاجل الجهاد مع الامن من الايذاء (وقال الحسن) البصري (نهوا) بضم النون والهاء أصله نهوا استنقلوا الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سب حركة ما قبلها ثم حذفت الياء للاتقاء الساكنين (أن يحملوا السلاح يوم عيد) خوفا أن يصل الايذاء لاحد وعيد بالتنكير وللاصلي وأبى الوقت وأبى ذرفي نسخة يوم العيد (الأن يخافوا عدوا) فيباح حمله للضرورة وقد روى ابن ماجه باسناد ضعيف عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يلبس السلاح في بلاد الاسلام الا أن يكونوا بحضرة العدو وروى مسلم عن جابر نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يحمل السلاح بمكة * وبالسند قال (حدثنا زكريا بن يحيى) الطائي الكوفي كنيته (أبو السكين) بضم المهملة وفتح الكاف مصغرا (قال حدثنا المحارب) بضم الميم وبالمهملة وبعد الالف والرأء المكسورة موحدة عبد الرحمن بن محمد لابنه عبد الرحيم (قال حدثنا محمد بن سوقة) بضم المهملة وسكون الواو وفتح القاف التابعي الصغير الكوفي (عن سعيد بن جبير قال كنت مع ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (حين أصابه ستان الرمح في أنحس قدمه) باسكان الخاء المعجمة وفتح الميم ثم صادمه ملة ما دخل من القدم فلم يصب الارض عند المشى (فلزقت) بكسر الزاى (قدمه بالركاب فترزت فترعتها) أنت الضمير مع عوده الى السنان المذكور اما باعتبار ارادة الحديد أو السلاح لأنه مؤنث وهو راجع الى القدم فيكون من باب القلب كافي أدخلت الخف في الرجل (وذلك) أى وقوع الاصابة (بغنى) بعد قتل عبد الله بن الزبير سنة (فباغ الحاج) بن يوسف الثقفي وكان اذذاك أميراً على الحجاز (جعل يعوده) جعل من أفعال المقاربة الموضوعة للشروع في العمل ويعوده خبره ولا يذروا بن عساكر عن المستمل بجاء يعوده والمجمله حالية (فقال الحاج) له (لوعلم من أصابك) عاقبناه ولا يذروا عن الحوى والمستمل كافي الفرع وقال العيني كالحافظ ابن حجر ولا يذروا أبى الوقت ما أصابك (فقال ابن عمر) للحجاج (أنت أصبتني) نسب الفعل اليه لانه أمر رجلا معه حربة يقال انها كانت مسمومة فلصق ذلك الرجل به فامر الحربة على قدمه فرض منها أياما ثم مات وذلك في سنة أربع وسبعين وكان سبب ذلك أن عبد الملك كتب الى الحاج أن لا يتخالف ابن عمر فشق عليه ذلك وأمر ذلك الرجل بماد كرحكاه الزبيرى في الانساب * وفي كتاب الصريفي لما أنكر عبد الله على الحاج نصب المنجنيق يعنى على الكعبة وقتل عبد الله بن الزبير أمر الحاج بقتله فضره رجل من أهل الشام ضربة فلما أتاه الحاج يعوده قال له عبد الله تقتلني ثم تعودني كفى الله حكما بيني وبينك فصرح أنه أمر بقتله وأنه قاتله بخلاف ما حكاه الزبيرى فانه غير صحيح (قال) الحاج (وكيف) أصبتك (قال) ابن عمر له

وبالقياس على باقي الاعضاء وأجاب عن احاديث المسح مرة واحدة بان ذلك لبيان الجواز وواظب صلى الله عليه وسلم على الافضل والله أعلم

وأجمع العلماء على وجوب غسل الوجه واليدين (٣١٤) والرجلين واستيعاب جميعهما بالغسل وانفردت الرافضة عن العلماء فقالوا

الواجب في الرجلين السج وهذا خطأ منهم فقد تظاهرت النصوص باليجاب غسلهما وكذلك اتفق كل من نقل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه غسلهما وأجمعوا على وجوب مسح الرأس واختلفوا في قدر الواجب فيه فذهب الشافعي في جماعة إلى أن الواجب ما يطلق عليه الاسم ولو شعرة واحدة وذهب مالك وأحمد وجماعة إلى وجوب استيعابه وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى في رواية الواجب ربعه واختلفوا في وجوب المضمضة والاستنشاق على أربعة مذاهب أحدها مذهب مالك والشافعي وأصحابهما أنهم استنسا في الوضوء والغسل وذهب إليه من السلف الحسن البصري والزهري والحكم وقتادة وربيعة ويحيى بن سعيد الأنصاري والأوزاعي واليثرب سعد وهور واية عن عطاء وأحمد والمذهب الثاني أنهم واجبان في الوضوء والغسل لا يجبان إلا بهما وهو المشهور عن أحمد بن حنبل وهو مذهب ابن أبي ليلى وجماد واسحق بن راهويه ورواية عن عطاء والمذهب الثالث أنهم واجبان في الغسل دون الوضوء وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري والمذهب الرابع أن الاستنشاق واجب في الوضوء والغسل والمضمضة سنة فيهما وهو مذهب أبي ثور وأبي عبيدوداود الظاهري وأبي بكر بن المنذر ورواية عن أحمد والله أعلم واتفق الجمهور على أنه يكفي في غسل الأعضاء في الوضوء والغسل جريان الماء على الأعضاء ولا يشترط ذلك وانفرد مالك والمرتني باشتراطه والله أعلم

(جئت السلاح) أي أمرت بحمله (في يوم لم يكن يحمل فيه) السلاح وهو يوم العيد (وأدخلت السلاح الحرم) المكي ولأبوي ذر والوقت في الحرم (ولم يكن السلاح يدخل الحرم) بضم المثناة التحتية مبنيا للفعول أي خالفت السنة في الزمان والمكان وفيه أن قول الصحابي كان يفعل كذا مبنيا للفعول له حكم الرفع • ورواه هذا الحديث كوفيون وفيه تابعي عن تابعي وفيه التحديث والعنونة والقول وشيخ المؤلف من أفرادهم وأخرجه أيضا الفيدين • وبه قال (حدثنا أحمد بن يعقوب) المسعودي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص) بفتح عين عمرو وسكون ميمه وكسر عين سعيد كلاهما الاموي القرشي (عن أبيه) سعيد المذكور (قال دخل الحاج) بن يوسف (على ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (وأنا عنده فقال كيف هو فقال صالح فقال) أي الحاج ولا يذوق (من أصابك قال) ابن عمر (أصابني من أمر يحمل السلاح في يوم لا يحمل فيه حمله) وهو يوم العيد (بغني) ابن عمر (الحاج) نصب على المفعولية وزاد الاسماعيلي في هذه الطريق قال لو عرفناه لعاقبناه قال وذلك لأن الناس نفر وا عشية ورجل من أصحاب الحاج عارض حرمته فضرب ظهره فقدم ابن عمر فأصبح وهما مناهم مات فان قلت هذه الرواية فيها تعني يض بالحاج حيث قال أصابني من أمر • ورواية سعيد بن جبير المتقدمة مصرحة بأنه الذي فعل ذلك حيث قال أنت أصبتني أحجب باحتمال تعدد الواقعة أو السؤال فلعله عرّض به أولا فلما أعاد عليه صرح (باب التكبير للعيد) أي لصلاة العيد والتكبير بتقديم الموحدة على الكاف من بكرة إذا بدروا أسرع ولأبوي ذر والأصيلي عن الكشميني التكبير بتأخير الموحدة بعد الكاف وعزاها العيني كالحفاظ بن حجر المستملى قال وهو مخريف (وقال عبد الله بن بسر) بضم الموحدة واسكان المهمله المازني السلمي الصحابي ابن الصحابي آخر من مات من الصحابة بالشام بخاتمة سنة ثمان وعمانين ومما وصله أحمد من طريق خير بضم الخاء المعجمة مصغرا قال خرج عبد الله بن بسر مع الناس يوم عید فطروا وأضحى فانكرا بطناء الامام وقال (ان كافر غنا في هذه الساعة) في رواية أحمد المذ كورة ان كأمع النبي صلى الله عليه وسلم قد فرغنا فصرح برفعه وأثبت قدوهي ساقطة من البخاري كافي اليونينية وعند الحفاظ ابن حجر في فتح الباري والعلامة العيني في شرحه نعم في كلام البرماوي والزر كشي ما يدل على نبوتها ولا مانع من نبوتها في بعض الاصول تبعا لأصل التعليق عند أحمد لكنهم حكوا أن الصواب لقد قرغنا بآيات اللام الفارقة وتعقب ذلك العلامة البدر الدماميني بأنها إنما تكون لازمة عند خوف اللبس قال ابن مالك فلان أمن اللبس لم يلزم كقراءة أبي رجا وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا بكسر اللام ومنه ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التين وان كان من أحب الناس إلى وغير ذلك اه وان في قوله ان كاهي الخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن (وذلك) أي وقت الفراغ (حين التسبيح) أي وقت صلاة السجدة وهي النافلة اذا مضى وقت الكراهة • وفي رواية صحيحة للطبراني وذلك حين تسبيح الضحى واختلف في وقت الغدوها ومذهب الشافعية والحنابلة أن المأموم يذهب بعد صلاة الصبح وأما الامام فعند ارادة الاعرام بها للاتباع ورواه الشيخان وقال المالكية بعد طلوع الشمس في حق الامام والمأموم أما الامام فلفعله عليه الصلاة والسلام وأما المأموم فلفعل ابن عمر ووقتها عند الشافعية ما بين طلوع الشمس وزوالها وان كان فعلها عقب الطلوع مكرهه لان مبنى المواقيت على أنه اذا خرج وقت صلاة دخل وقت غيرها وبالعكس لكن الأفضل اقامتها من ارتفاعها قيد ربع لاتساع وأخير ج وقت الكراهة والخروج من الخلاف وقال المالكية والحنابلة من ارتفاع الشمس قيد ربع الى الزوال • لنا ما سبق عن

ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع نحره وضوءه هذا ثم قال رسول الله صلى (٢١٥)

الله عليه وسلم من توضع نحره وضوءه هذا
ثم قام فركع ركعتين لا يحدث فيهما
نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه

عبد الله بن بسر حيث قال ان كان قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك حين صلاة التسبيح واحتج الثلاثة
بفعله عليه الصلاة والسلام ونهيه عن الصلاة وقت طلوع الشمس وأجابوا عن حديث ابن بسر
هذا بأنه كان قد تأخر عن الوقت بدليل ما رواه غيره وبأن الأفضل ما عليه الجمهور وهو فعلها
بعد الارتفاع قيد رمح فيكون ذلك الوقت أفضل بالإجماع * وهذا الحديث لو بقي على ظاهره لدل
على أن الأفضل خلافه * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة بن الحجاج
(عن زبيد) الباقى (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه (قال
خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) أى بعد أن صلى العيد (فقال ان أول ما تبدأ به في يومنا
هذا) أى وفي يوم عيد الفطر (أن نصلى) صلاة العيد التي صليناها قبل (ثم نرجع فنحضر) بالنصب
عطفًا على ما سبق والنحر للابل والذئب لغيرها ويطلق النحر على الذئب يجامع انهار الدم (فن فعل
ذلك) بأن قدم الصلاة على الخطبة ثم نحر (فقد أصاب سنتنا ومن ذبح قبل أن يصل) العيد (فانما
هو) أى الذى ذبحه (لحم عجله) لانه ليس من التسلق المتقرب بها (في شئ) ولا يذرع عن
الكشمهين فاسما أى ذبحته لحم قال البراء (فقام خالى أبو بردة بن نيار) بكسر النون وتخفيف
المثناة (فقال يا رسول الله أنا) ولا يذرع الاصيل وأبى الوقت عن الجوى والمستلى (ذبحت)
شائى (فقبل أن أصلى وعندى جذعة) من المعز هي (خير من مسنة) لهاستان لنفسها الجاوغنا
(قال) عليه الصلاة والسلام له ولا يذرع الوقت فقال (اجعلها مكانها أو قال اذبحها) شئ من الراوى
(ولن تحزنى جذعة عن أحد بعدك) وفي رواية غيرك ووجه الدلالة للترجمة من قوله أول ما تبدأ
به في يومنا هذا أن نصلى من جهة أن المؤخر لصلاة العيد عن أول النهار بدأ بغير الصلاة لانه بدأ
بتركها والاشتغال عنها بما لا يخلو الانسان منه عند خلوها عن الصلاة وهو استنباط خفي يخجج الى
الجود على اللفظ والاعراض عن النظر الى السياق وله وجه ويحقق ما قلناه أنه قال في طريق
أخرى تأتى ان شاء الله تعالى ان أول نسكن في يومنا هذا أن نبدأ بالصلاة فالاولية باعتبار المناسل
لا باعتبار النهار قاله في المصاييح (باب فضل العمل في أيام التشريق) الثلاثة بعد يوم النحر أو هو
منها عمل بسبب التسمية به لأن لحوم الاضاحى كانت تشرق فيها غنى أى تقصد ويبرز بها للشمس
أو أنها كلها أيام تشرى لصلاة يوم النحر لانها اتصلت بعد أن تشرق الشمس فصارت تبعًا ليوم
النحر أو من قول الجاهلية أشرق ثبير كيان غير أى ندفع فنحضر حينئذ فخر اجهم يوم النحر منها انما
هولت شهرته بلقب خاص وهو يوم العيد والافهى في الحقيقة تبع له في التسمية وقد روى
أبو عبيد من مرسل الشعبي بسند رجاله ثقات من ذبح قبل التشريق فليبدأ أى قبل صلاة العيد
لكن مقتضى كلام الفقهاء واللغويين أنها غيره والله تعالى أعلم (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما
ما وصله عبد بن حنبل في تفسيره (واذكروا الله في أيام معلومات) باللام هى (أيام العشر) الاول من
ذى الحجة قال (والأيام المعدودات) بالادال هى (أيام التشريق) الثلاثة الحادى عشر من ذى الحجة
يوم القر بفتح القاف لان الحجاج يقرّون فيه غنى والثاني عشر والثالث عشر المسميان بالنفرا الاول
لجواز انفر فيه لمن تعجل والنفر الثاني ويقال لها أيام منى لان الحجاج يقيمون فيها غنى وهذا أى قوله
واذكروا الله في أيام معلومات باللام رواية كريمة وابن شويه وهى خلاف التلاوة لانها في سورة
البقرة معدودات بالادال ولا يذرع عن الجوى والمستلى ويذكروا الله في أيام معدودات بالادال وهى
مخالفة للتلاوة أيضا لانها وان كانت موافقة لآية البقرة في معدودات بالادال لكنها مخالفة لها من
حيث التعبير بفعل الامر موافقة لآية الحج في التعبير بالمضارع لكن تلك أى آية الحج معلومات
باللام مع اثبات اسم في قوله ويذكروا اسم الله ولا يذرع ايضا عن الكشمهين مما فى الفتح

بقولهما لا يجب والله أعلم وانفق
العلماء على أن المراد بالكعبين
العظمان الفاتشان بين الساق
والقدم وفي كل رجل كعبان
وشدت الرافضة فقالت في كل
رجل كعب وهو العظم الذى في
ظهر القدم وحكى هذا عن محمد بن
الحسن ولا يصح عنه وحجة العلماء
في ذلك نقل أهل اللغة والاشتقاق
وهذا الحديث الصحيح الذى نحن
فيه وهو قوله فغسل رجله اليمنى الى
الكعبين ورجله اليسرى كذلك
فأثبت في كل رجل كعبين والادلة
في المسئلة كثيرة وقد أوضحناها
بشواهدها وأصولها فى المجموع وفى
شرح المذهب وكذلك بسطت فيه
أدلة هذه المسائل واختلاف
المذاهب وحجج الجميع من الطوائف
وأجوبتها والجمع بين النصوص
المختلفة فيها وأطنبت فيها غاية
الاطناب وليس مرادى هنا الا
الاشارة الى ما يتعلق بالحديث والله
أعلم قال أصحابنا ولو خلق للانسان
وجهان وجب غسلهما ولو خلق له
ثلاثة أيدي أو رجل أو أكثر وهى
متساويات وجب غسل الجميع
وان كانت اليد الزائدة ناقصة وهى
نابة في محل الفرض وجب غسلها
مع الاصلية وان كانت نابتة فوق
المرفق ولم تتجاوز المرفق لم يجب
غسلها وان حاذته وجب غسل
الحاذى خاصة على المذهب الصحيح
المختار وقال بعض أصحابنا لا يجب
ولو قطعت يده من فوق المرفق فلا
فرض عليه فيها ويستحب أن
يغسل بعض ما بقى لثلاثيها والعضو

من طهارة فلو قطع بعض الذراع وجب غسل باقيه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من توضع نحره وضوءه هذا ثم قام فركع ركعتين

لا يحدث فيه ما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه) انما (٢١٦) قال صلى الله عليه وسلم نحو وضوءي ولم يقل مثل لان حقيقة مماثلته صلى الله

عليه وسلم لا يقدر عليها غيره والمراد بالغفران الصغار دون الكبار وفيه استحباب صلاة ركعتين فأكثر عقب كل وضوء وهو سنة مؤكدة قال جماعة من أئمتنا ويفعل هذه الصلوات في أوقات النهي وغيرها لان لها سببا واستدلوا بحديث بلال رضي الله عنه المخرج في صحيح البخاري أنه كان متى توضأ صلى وقال انه أرجى عمل له ولو صلى في رضة أو نافلة مقصودة حصلت له هذه الفضلة كما تحصل تحية المسجد بذلك والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يحدث فيها نفسه فالمراد لا يحدث بشئ من أمور الدنيا وما لا يتعلق بالصلاة ولو عرض له حديث فأعرض عنه بمجرد عرضة عنه عن ذلك وحصلت له هذه الفضيلة ان شاء الله تعالى لان هذا ليس من فعله وقد عني لهذه الامية عن الخواطر التي تعرض ولا تستقر وقد تقدم بيان هذه القاعدة في كتاب الايمان والله تعالى أعلم وقد قال معنى ما ذكرته الامام أبو عبد الله المازني وتابعه عليه القاضي عياض فقال يزيد بحديث النفس الحديث المحتلب والمكتسب وأما ما يقع في الخواطر غالبا فليس هو المراد قال وقوله يحدث نفسه فانه اشارة الى أن ذلك الحديث مما يكتسب لضافته اليه قال القاضي عياض وقال بعضهم هذا الذي يكون بغير قصد يرجي أن تقل معه الصلاة ويكون دون صلاة من لم يحدث نفسه بشئ لان النبي صلى الله عليه وسلم اغناهم عن الغفران لمرأى ذلك لانه فضل من تسلم صلاته من حديث النفس

والعمدة ويذكروا الله في أيام معلومات باللام بلفظ سورة الحج لكنه حذف لفظ اسم وبالجملة فليس في هذه الروايات الثلاثة ما يوافق التسلاوة ومن ثم استشكلت وأجاب بأنه لم يقصد بها التسلاوة وانما حكى كلام ابن عباس وابن عباس انما أراد تفسير المعدادات والمعلومات ثم في فرع اليونانية مما رقه بعلمه أبي ذر عن الكشمهني ويذكروا اسم الله في أيام معلومات باللام وهذا موافق لما في الحج (وكان ابن عمر) بن الخطاب (وأبو هريرة) رضي الله عنهم بما ذكره البغوي والبيهقي معلقا عنهما (يخرجان الى السوق في أيام العشر) الاول من ذي الحجة (يكبران ويكبر الناس بتكبيرهما) قال البرماوى كالكرواني هذا لا يناسب الترجمة الا أن المصنف رحمه الله كثيرا ما يضيف الى الترجمة ما له أدنى ملازمة استطرادا وقال في الفتح الظاهر أنه أراد تساوى أيام التشريق بأيام العشر لجامع ما بينهما مما يقع فيها من أعمال الحج (وكبر محمد بن علي) الباقر فيما وصله الدارقطني في المؤتاف عنه في أيام التشريق يعني (خلف النافلة) كالفرضة وفي ذلك خلاف يأتي ان شاء الله تعالى في الباب الآتي مع غيره وبالسند قال (حدثنا محمد بن عرفة) بفتح العينين المهمتين وبالرايين (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعمش (عن مسلم البطين) بفتح الواو وكسر المهملة وسكون التحتية آخره نون لقبه لعظم بطنه وهو كوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما العمل) مبتدأ يشمل أنواع العبادات كالصلاة والتكبير والذكر والصوم وغيرها (في أيام) من أيام السنة وهو متعلق بالمبتدأ وخبره قوله (أفضل منها) الجار والمجرور متعلق بأفضل والتقدير عائد الى العمل بتقدير الاعمال كما في قوله تعالى أو أظفل الذين كذا فردد البرماوى والزر كشي وتعبه المحقق ابن الدمامني فقال هذا غلط لان الطفل يطلق على الواحد والجماعة بلفظ واحد بخلاف العمل وزاد فترجه على أن يكون الضمير عائدا الى العمل باعتبار زيادة القرية مع عدم تأويله بالجمع أى ما القرية في أيام أفضل منها (في هذا العشر) الاول من ذي الحجة كذا في رواية أبي ذر عن الكشمهني بالتصريح بالعشر وكذا عند أحمد عن غندر عن شعبه بالاسناد المذكور بل في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبه بلفظ عشرة الحجة ومن صرح بالعشر أيضا ابن ماجه وابن حبان وأبو عوانة ولكرعة عن الكشمهني ما العمل في أيام العشر أفضل من العمل في هذه بتأنيث الضمير مع إيهام الأيام وفسرها بعض النسخ بـ أيام التشريق لكون المؤلف ترجم لها وهو يقتضي نفي أفضلية العمل في أيام العشر على أيام التشريق ووجهه صاحب بهجة النفوس بأن أيام التشريق أيام غفلة والعبادة في أوقات الغفلة فاضلة عن غيرها كمن قام في جوف الليل وأكثر الناس نياما وبأنه وقع فيها تخنة الخليل وادعه عليها الصلاة والسلام ثم من عليه بالفداء وهو معارض بالقول كما قاله في الفتح فالعمل في أيام العشر أفضل من العمل في غيرها من أيام الدنيا من غير استثناء عني وعلى هذا رواية كريمة شاذة لمخالفتها رواية أبي ذر وهو من الحفاظ عن شيخهما الكشمهني لكن يغفر عليه ترجمة المؤلف بـ أيام التشريق وأجيب بـ اشتراكهما في أصل الفضلة لوقوع أعمال الحج فيهما ومن ثم اشتركا في مشروعية التكبير وفي رواية أبي الوقت والاصلي وابن عساكر ما العمل في أيام أفضل منها في هذه بتأنيث الضمير وهي ظرف مستقر حال من الضمير المجرور يعني وإذا كان العمل في أيام العشر أفضل من العمل في أيام غيره من السنة لزم منه أن تكون أيام العشر أفضل من غيرها من أيام السنة حتى يوم الجمعة منه أفضل منه في غيره لجمعة الفضيلتين وخرج البرازي وغيره عن جابر مرفوعا فضل أيام الدنيا أيام العشر وفي حديث ابن عمر المروي عند ط ليس يوم أعظم عند الله من يوم الجمعة ليس العشر وهو يدل على أن أيام العشر أفضل من يوم الجمعة الذي هو أفضل الأيام وأيضا فأيام العشر

وانما حصلت له هذه المرتبة لمجاهدة نفسه من خطرات الشيطان ونهباعته ومحافظة عليه حتى لم يشغل عنها طرفة عين

قال ابن شهاب وكان علماءوا يقولون هذا الوضوء أسبغ ما يتوضأ به أحد للصلاة * وحدثنى (٢١٧) زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن إبراهيم

حدثنا أبي عن ابن شهاب عن عطاء
ابن يزيد اللثي عن جرّان مولى عثمان
أنه رأى عثمان دعا بآباءه فأفرغ على
كفيه ثلاث مرّات فغسلهما ثم
أدخل يمينه في الأناة فضمض واستنثر
ثم غسل وجهه ثلاث مرّات وبيده

وسلم من الشيطان باجتهاده
وتقرّبه قلبه هذا كلام
القاضي والصواب ما قدمته والله
أعلم (قوله قال ابن شهاب وكان
علماءوا يقولون هذا أسبغ
ما يتوضأ به أحد للصلاة) معناه
هذا أتم الوضوء وقد أجمع العلماء
على كراهة الزيادة على الثلاث
والمراد بالثلاث المستوعبة للعضو
وأما إذا لم يستوعب العضو
بغرفتين فهي غسلة واحدة ولو
شغل غسل ثلاثاً أم اثنتين جعل
ذلك اثنتين وأبى بثلاثة هذا هو
الصواب الذي قاله الجماهير من
أصحابنا وقال الشيخ أبو محمد
الجويني من أصحابنا يجعل ذلك
ثلاثاً ولا يزيد عليها تخافة من
ارتكاب بدعة بالاربعة والاول هو
الجاري على القواعد وانما تكون
الاربعة بدعة ومكرهه اذا تعمد
كونها رابعة والله أعلم وقد يستدل
بقول ابن شهاب هذا من يكره غسل
ما فوق المرفقين والكعبين وليس
ذلك بمكرهه عندنا بل هو سنة
محبوبة وسيأتي بيانه في بابها ان
شاء الله تعالى ولادلالة في قول ابن
شهاب على كراهته فان مراده
العدد كما قدمناه ولو صرح ابن
شهاب أو غيره بكراهة ذلك كانت
سنة النبي صلى الله عليه وسلم
الصحيحة مقدّمة عليه والله أعلم
(قوله أنه رأى عثمان رضي الله عنه
دعا بآباءه فأفرغ على كفيه ثلاث

تستل على يوم عرفة وقد روى أنه أفضل أيام الدنيا والايام اذا أطلقت دخلت فيها الليالي تبعاً
وقد أقسم الله تعالى بها فقال والقبر وليال عشر وقد زعم بعضهم أن ليالي عشر رمضان أفضل
من لياليه لاشتغالها على ليلة القدر قال الحافظ ابن رجب وهذا بعيد جداً ولو صح حديث أبي هريرة
المروى في الترمذي قيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر لكان صريحاً في تفضيل لياليه على ليالي
عشر رمضان فان عشر رمضان فضل ليلة واحدة وهذا جميع لياليه متساوية والتحقيق ما قاله
بعض أعيان المتأخرين من العلماء أن مجموع هذا العشر أفضل من مجموع عشر رمضان وان كان في
عشر رمضان ليلة لا يفضل عليها غيرها انتهى واستدل به على فضل صيام عشر الحجة لاندراج الصوم
في العمل وعورض بتعريم صوم يوم العيد وأجيب بحمله على الغالب ولا ريب أن صيام رمضان
أفضل من صوم العشر لأن فعل الفرض أفضل من النفل من غير تردد وعلى هذا فكل ما فعل من
فرض في العشر فهو أفضل من فرض فعل في غيره وكذا النقل (قالوا) يا رسول الله (ولا الجهاد)
أفضل منه وزاد أبو ذر في سبيل الله (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا الجهاد) في سبيل الله
ثم امتثنى جهاداً واحداً هو أفضل الجهاد فقال (الأرجل خرج) أي الأمل رجل فهو مرفوع على
البدل والاستثناء متصل وقيل منقطع أي لكن رجل خرج يحاطر بنفسه فهو أفضل من غيره
أو مسأوله وتعبه في المصايح بأنه انما يستقيم على اللغة التسمية والافال منقطع عند غيرهم واجب
النصب ولا يذعن المستحلي الا من خرج حال كونه (يحاطر) من المخاطرة وهي ارتكاب ما فيه
خطر (بنفسه وماله فلم يرجع بشئ) من ماله وان رجع هو ولم يرجع هو ولا ماله بأن ذهب ماله
واستشهد كذا اقرره ابن بطلان وتعبه الزين بن المنير بأن قوله فلم يرجع بشئ يستلزم أنه يرجع بنفسه
ولا بد واجب بأن قوله فلم يرجع بشئ تكرر في سياق النبي فتعمد ما ذكره وعند أبي عوانة من طريق
ابراهيم بن حنبل عن شعبة الامن عن جرواده وأهريق دمه وعنده من رواية القاسم بن أيوب
الامن لا يرجع بنفسه ولا ماله * وفي هذا الحديث أن العمل المفضل في الوقت الفاضل يلحق
بالعمل الفاضل في غيره ويريد عليه لمضاعفة ثوابه وأجره * ورواه كوفيون الاشجحة فصرى
والثاني بسطام وفيه التحدث والعنونة وأخرجه أبوداود والترمذي وابن ماجه في الصيام وقال
الترمذي حسن صحيح غريب (باب التكبير أيام منى) يوم العيد والثلاثة بعدهم (والتكبير
(اذا غدا) صبيحة التاسع (الى عرفة) الوقوف بها (وكان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) مما
وصله سعيد بن منصور من رواية عبيد بن عمير عنه وأبو عبيد من وجه آخر واليه في طريقه ولا ي
ذرماني فرع اليونانية وكان ابن عمر (يكبر في قبة) يضم القاف وتشديد الموحدة بيت صغير من
الحيام مستدير من بيوت العرب (يعني) في أيامها (فيسمعه أهل المسجد فيكبرون ويكبر أهل
الأسواق) بتكبيره (حتى يرجع منى) بتشديد الجيم أي تضطرب وتتحرل بمبالغة في اجتماع رفع
الاصوات (تكبيراً) بالنصب أي لاجل التكبير وقد أبدى الخطابي للتكبير أيام منى حكمة وهي أن
الجاهلية كانوا يذبحون لطواغيتهم فيها فشرع التكبير فيها إشارة الى تخصيص الذبح له وعلى اسمه
عز وجل (وكان ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما ما وصله ابن المنذر والفاكهة في أخبار مكة
من طريق ابن جرير أخبرني نافع أن ابن عمر كان (يكبر يعني تلك الأيام) أي أيام منى (وخلف
الصلوات) المكتوبات وغيرها (وعلى فراشه) بالافراد وللحموى والمستحلي وعلى فراشه (وفي
فسطاطه) يضم انفاء وقد تكسريت من شعر (ومجلسه وممشاه) بفتح الميم الاولى موضع مشيه
(تلك الأيام) ظرف لما ذكرنا أي في تلك الأيام وكرهنا لكيد والمبالغة ثم كذا كذلك أيضاً بقوله
(جميعاً) ويروي وتلك بواو العطف (وكانت ميمونة) بنت الحارث الهلالية المتوفاة بسرف بين مكة

(٢٨) قسطلاني - ثاني) مرّات فغسلهما ثم أدخل يمينه في الأناة فضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرّات) فيه أن السنة

[illegible]

في المضمضة والاستنشاق أن يأخذ
الماء لهما يمينه وقد يستدل به
على أن المضمضة والاستنشاق
يكونان بغرفة واحدة وهو أحد
الأوجه الخمسة التي قدمناها ووجه
الدلالة منه أنه ذكر تكرار غسل
الكفين والوجه وأطلق أخذ الماء
للمضمضة والله أعلم ويستدل به
على استحباب غسل الكفين قبل
ادخالهما الأثناء وإن لم يكن قد قام
من النوم إذا شئت في بحاسة يده
وهو مذموم والدلالة منه ظاهرة
وسأني بيان هذه المسئلة في بابها
قريباً إن شاء الله تعالى والله أعلم

(قوله وهو قضاء المسجد) هو بكسر
 الفاء وباللأى بين يدي المسجد وق
 جواره والله أعلم (قوله والله
 لا أحدثكم حديثاً) فيه جواز
 الحلف من غير ضرورة ولا استخلاف
 (قوله لولا آية في كتاب الله تعالى
 ما أحدثكم ثم قال عرفوا الآية أن

لَا تَزَالُ تَطَّلِعُونَ عَلَى آلِ هَارُونَ أَكْثَرَ الْعِلْمِ

ما حدسكم مما أنزلنا من بينات الآيه) معناه ولأن الله تعالى أوجب على من علم علماً ابلاغه لما كنت حريصاً على تحديشكم كثيراً

فلا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء فيصلي صلاة الاغفر الله له ما بينه وبين الصلاة (٢١٩) التي تليها * وحدثناه أبو كريب

كبيراً * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا مالك بن أنس) امام دار الهجرة (قال حدثني) بالافراد (محمد بن أبي بكر) هو ابن عوف (الثقفي) بالثلاثة والقاف المفتوحين (قال سألت أنساً) ولا في ذر سألت أنساً (ومحمد بن غادبان) أي والحال أنا سائران (من منى الى عرفات عن التلبية كيف كنتم تصنعون مع النبي صلى الله عليه وسلم قال كان) الشأن (يلي الملبى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر عليه) هذا موضع الجزاء الاخير من الترجمة وهو قوله واذا غدا الى عرفة وظاهره أن أنساً احتج به على جواز التكبير في موضع التلبية أو المراد انه يدخل شيئاً من الذكر خلال التلبية لأنه يترك التلبية بالكلية لان السنة أن لا يقطع التلبية الا عند رمي جرة العقبة وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وقال مالك اذا زالت الشمس وقوله ينكر مبني للفعول في الموضعين كما في الفرع وفي غيره بالبناء للفاعل فيهما والضمير المرفوع في كل منهما يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لا ينكر الاول بغيراء والثاني فلا ينكر بانباتها * وفي هذا الحديث التحديث والسؤال والقول وأخرجه أيضاً في الحج ومسلم في الناسك وكذلك النسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب قال (حدثنا عمر بن حفص) كذا الابي ذروكرمة وأبي الوقت وفي اليونينية أن على حاشية نسخة أي ذر ما لفظه يشبه أن يكون محمد بن يحيى الذهلي قاله أبو ذر اه ولا بن شويه وابن السكن وأبي زيد المروزي وأبي أحمد الجرجاني حدثنا عمر بن حفص باسقاط لفظ محمد وفي رواية الاصيلي عن بعض مشايخه حدثنا محمد البخاري وله مما هو في نسخته كذا ذكره في الفرع وأصله حدثنا البخاري حدثنا عمر بن حفص وعلى هذا فلا واسطة بين البخاري وبين عمر بن حفص وقد حدث المؤلف عنه بالكثير من غير واسطة وربما أدخلها أحياناً والراجح سقوطها هنا في هذا الاسناد وبذلك جزم أبو نعيم في المستخرج قاله الحافظ ابن حجر وعمر بن حفص هو ابن غياث النخعي الكوفي (قال حدثنا أبي) حفص (عن غاصم) هو ابن سليمان الأحمول (عن حفصة) بنت سيرين الانصارية أخت محمد بن سيرين (عن أم عطية) نسيبة بنت كعب الانصارية (قالت كانتومي) بالبناء للمفعول وهو من المرفوع وقد وقع التصريح برفعه في الرواية الآتية فربما سأل عن أبي ذر عن الجوى والمستمل (أن نخرج) بأن نخرج أي (١) بالاجاز (يوم العيد حتى نخرج البكر) بضم النون وكسر الراء والبكر بالنصب على المفعولية وللأصيلي وأي ذر حتى نخرج بالثناة الفوقية المفتوحة وضم الراء البكر بالرفع على الفاعلية (من خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة أي من سترها والجمعوى والمستمل وعزاه في الفتح للكشميني من خدرتها بالتأنيث (حتى نخرج الحيز) بضم النون وكسر الراء في الأول وضم الحاء المهملة وتشديد المشاة التحتية ونصب المعجمة على المفعولية ولا في ذر والاصلي حتى نخرج الحيز يفتح المشاة الفوقية وضم الراء ورفع الحيز على الفاعلية جمع حائض وحتى الثانية غاية للغاية الاولى أو عطف عليها بخدفي الأداة (فيكن خلف الناس فيكبرن) النساء (بتكبيرهم ويدعون بدعائهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته) بضم الطاء المهملة وسكون الهاء أي التطهر من الذنوب وتأتي مباحث الحديث بعد ما بين ان شاء الله تعالى * ووجهه مطابقته للترجمة من جهة أن يوم العيد كأيام مني بجامع أنها أيام مشهودات والذهلي نيسابوري والراوى الثاني والثالث كوفيان والرابع والخامس بصريان وأخرج المؤلف بعضه في حديث طويل في باب شهود الحائض للعيدين وفي الحج وكذا أخرجه بقية الستة والله أعلم * (باب الصلاة الى الحربة) زاد أبو ذر عن الكشميني يوم العيد * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا في ذر حدثني (محمد بن بشار) بالوحدة المفتوحة والمججمة المشددة (قال حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (قال حدثنا

(١) لعله بالخروج فان الرواية ههنا من الثلاثي اه كتمه معجحه

الاذنين وذلك الاعضاء والتابع في الوضوء وترتيبه وغير ذلك من المختلف فيه وتحصيل ماء طهوه وبالاجماع والله سبحانه وتعالى أعلم

حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا زهير بن حرب (٢٢٠) وأبو كريب قال حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمير قال حدثنا سفيان جيعا عن

هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة فيحسن وضوءه ثم يصلي المكتوبة • وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جرير أنه قال فلما قوضا عثمان قال والله لا أحدثنكم حديثا والله لولا آية في كتاب الله ما أحدثتكموه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الا غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها قال عروة الآية ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى الى قوله الملائعون • حدثنا عبد بن حماد وجماعة عن أبي الوليد قال عبد حدثني أبو الوليد حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي قال حدثني أبي عن أبيه قال كنت عند عثمان فدخل بطيخ بن ورقم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله

(قوله صلى الله عليه وسلم غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها) أي التي يعينها فقد حلت في الموطأ التي تليها حتى يصليها (قوله عن صالح قال قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جرير أنه قال فلما قوضا عثمان) هذا اسناد اجتماع فيه أربعة تابعيون مديون يروى بعضهم عن بعض وقيل لطيفة أخرى وهي رواية الأكارع عن الأصغر فان صالح بن كيسان أكبر سن من الزهري وقوله ولكن هو

عبد الله) بالتصغير هو العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان تركن) يضم أوله وفتح الكاف أي تغرز وزاد أبو ذرلة (الحربة) في الأرض (قدومه) لتكون سترته في صلاته (يوم) عيد (الفطرو) يوم عيد (النحر ثم يصلي) اليها وأما آية في متى الى غير جدار فليبان أنها ليست فريضة بل سنة والحربة دون الرمح وسبق الحديث في باب ستره الامام ستره لمن خلفه (باب حمل العزة) بفتح حاء وهي أقصر من الرمح في طرفها زج (أو الحربة بين يدي الامام يوم العيد) عند خروجه للصلاة واستكمل بما سبق من النهي عن حمل السلاح يوم العيد واجب بأن النهي انما هو عند خوف التأذي به كما هو وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) زاد أبو ذر الحزامي بالحاء المهملة المكسورة والراي (قال حدثنا الوليد) بن مسلم (قال حدثنا أبو عمرو) بفتح العين عبد الرحمن ولا يذرا أبو عمرو والأوزاعي (قال أخبرني) ولله أربعة حدثني بالافراد قهنا (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغدو الى المصلي والعزلة بين يديه يحمل وتنصب بالمصلي بين يديه) سقط في رواية أبي ذر بين يديه الثانية (فيصلي اليها) ولا يذروا الاصلي عن المحوى والكشميني نصلي بنون الجماعة ولا يذرا يضاف صلي بالغاء وفتح اللام بصيغة الماضى وسقط لأن عسا كرفي صلي اليها (باب خروج النساء) الطاهرات (والحيض الى المصلي) يوم العيد واول العطف على النساء وهو من عطف الخاص على العام ولا ين عسا كرفي خروج النساء الميض باسقاطها ولا اصلي خروج الحيض فأسقط لفظ النساء وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد) ولا يذروا الوقت والاصلي حماد بن زيد (عن أيوب) التميمي (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسيبة بنت كعب أنها (قالت أمرنا) بضم الهمزة ولا يذرعن المحوى والمستنلى قالت أمرنا بتيسار صلى الله عليه وسلم (أن تخرج العواتق) جمع عاتق وهي التي عثقت من الخدمة أو من قهر أيوبها (ذوات الخدور) أي الستور وهو منصوب بالكسرة كسلمات صفة للعواتق ولغير أي ذر وذوات بالواو عطف على سابقه (وعن أيوب) التميمي بالسند المذكور (عن حفصة) بنت سيرين (بنحوه) أي بصور رواية أيوب عن محمد (وزاد) أيوب (في حديث حفصة) في روايته عنها (قال) أي أيوب (أوقالت) حفصة (العواتق وذوات الخدور) شئ منه في عطف ذوات بالواو وقد صرح في حديث أم عطية الآتي بعله الحكم وهو شهودهن الخير ودعوة المسلمين وجاء بركة ذلك اليوم وطهرته وقد أفتت به أم عطية بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة ولم يثبت عن أحد من الصحابة مخالفتها في ذلك (ويعتزلن الحيض المصلي) فلا يحتلطن بالمصليات خوف للتجسس والاخلال بنسوبة الصفوف وثابت النون في يعتزلن على لغة أكلوني البراءة ولا يصلي ويعتزلن باسقاطها والمنع من المصلي منع تزويدها لأن كان مسجدا حرم واستحب خروجهن مطلقا انما كان في ذلك الزمن حيث كان الأمن من فسادهن نعم يستحب حضور المجائز وغير ذوات الهيئات فاذن أزواجهن وعليه حمل حديث الباب وليلبس ثياب الخدمة ويتنظفن بالماء من غير تطيب ولا زينة اذ يكره لهن ذلك أما ذوات الهيئات والجمال فيكره لهن الحضور وليطين العبد في بيوتهن (باب خروج الضياع الى المصلي) في الاعياد مع الناس وان لم يصلوا وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بسكون الميم وتشديد الواو بعد الالف مهملة ولا ين عسا كرفي الناس بالتعريف (قال حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي بن حسان الأزدي العنبري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الرحمن) ولله أربعة يزيد بن عباس بالموحدة المكسورة ثم المهملة (قال سمعت ابن عباس) أي كلامه حال كونه (قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (فطرا أو)

معناه ان الذنوب كلها تغفر الا الكبائر فانها لا تغفر وليس المراد ان الذنوب تغفر (٢٢١) ما لم تكن كبيرة فان كانت لا يغفر شي من

الصغائر فان هذا وان كان محتملا فسيق الاحاديث بأه قال القاضي عياض رحمه الله هذا المذكور في الحديث من غفران الذنوب ما لم تؤت كبيرة هو مذهب أهل السنة وأن الكبائر انما تكفرها التوبة أو رجة الله تعالى وفضله والله أعلم وقوله صلى الله عليه وسلم ذلك الدهر كله أي ذلك مستمر في جميع الأزمان ثم انه وقع في هذا الحديث ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة وفي الرواية المتقدمة من تؤاخذوا وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه وفي الرواية الاخرى لا غفر له ما بينه وبين الصلاة التي تلاها وفي الحديث الآخر من تؤاخذوا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومثبه الى المسجد نافلة وفي الحديث الآخر الصلوات الخمس كفارة لما بينهن وفي الحديث الآخر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنب الكبائر فهذه الالفاظ كلها ذكرها مسلم في هذا الباب وقد يقال اذا كفر الوضوء فاذا تكفر الصلاة واذا كفر الجمعة فكذلك صوم يوم عرفة كفارة سنتين ويوم عاشوراء كفارة سنة واذا وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه والجواب ما أجابه العلماء أن كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير

عبد (أخفى) شك من الراوى أو هو من عبد الرحمن بن عباس وفي حديث ابن عباس من وجه آخر بعد ما بين الجزم بأنه يوم الفطر (فصل في العبد) ثم خطب ثم أتى النساء فوعظهن (أنذرهن العقاب) وذكرهن (بالشديد من التذكير تفسير لقوله وعظهن) وأما كيدله ولا في ذرق نسخة فذكرهن بالفاء بدل الواو (وأمرهن بالصدقة) واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة وأجيب بأنه أشار على عاداته الى بعض طرق الحديث الآتى بعد باب ان شاء الله تعالى ولولا مكافى من الصغر ما شهدته * ورواة الحديث ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والعنونة والسماع والقول وشيخ المؤلف من أفراد وأخرجه في الصلاة أيضا والعبد والاعتصام وأبو داود والنسائي في الصلاة (باب استقبال الامام الناس في خطبة العبد) بعد الصلاة (قال) ولا يوى ذر والوقت والاصلي وقال (أبو سعيد) ان خدرى مما وصله المؤلف في حديث طويل في باب الخروج الى المصلي (قام النبي صلى الله عليه وسلم مقابل الناس) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا محمد بن طلحة) بن مصرف (عن زبيد) الباهي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء) بن عازب رضى الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أخفى) ولا يصلي يوم أخفى (الى البقيع) مقبرة المدينة (فصل في العبد ركعتين ثم أقبل علينا بوجهه) الكريم هذا موضع الترجمة (وقال) بعد أن صلى (ان أول نسكن في يومنا هذا) وفي اليونانية نسكن باسكون السين (ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فنحرق فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك) أي الصلاة (فانما هو شيء) ولا يصلي وأبى الوقت وأبى ذرع عن الكشميهني والحموي فانه شيء (عجلا لأهله ليس من التسليق شيء فقام رجل) هو ابن نيار (فقال يا رسول الله اني ذبحت) قبل الصلاة (وعندي جذعة) من المعزهي (خبر من مسنة) لنفسها (قال) عليه الصلاة والسلام (انذبحوا ولا تني عن أحد بعدك) بفتح المثناة الفوقية وكسر الفاء والكشميهني ولا تغني بضم المثناة وسكون الغين المحجمة وبالتون ومعناها متقارب والحديث قدم غير مرة (باب العلم الذي) جعل (بالمصلي) ليعرف به ولا يذروا (اصلي باب العلم بالمصلي) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) أي القطان ولا يصلي يحيى بن سعيد (عن سفيان) الثوري ولا يذرحد ثنا سفيان (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن عباس) بالمهمل بعد الموحدة (قال سمعت ابن عباس) رضى الله عنه (ما قبل) ولا يصلي وقيل (له أشهدت) بهمة الاستفهام أي أحضرت (العبد) أي صلاته (مع النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم) شهدته (ولولا مكافى من الصغر) أي لولا مكافى منه عليه الصلاة والسلام لأجل الصغر (ما شهدته) خرج عليه الصلاة والسلام (حتى أتى العلم الذي عند دار كثير من الصلوات) والدار المذكورة بعد العهد النبوي وانما عرف المصلي بها شهرتها (فصل في العبد) ثم خطب ثم أتى النساء ومعه بلال فوعظهن وذكرهن (وأمرهن بالصدقة) قال ابن عباس (قرأت يمين يمين بأيديهن) بفتح المثناة التحتية من يمين كذا في اليونانية وفي غيرها يمين يمين أي يمين أي يمين بأيديهن بالصدقة ليتناول بلال حال كونهن (يقذفه) أي يمين المتصدق به (في ثوب بلال ثم انطلق) عليه الصلاة والسلام (هو وبلال الى بيته) ووقع في رواية أبي على الكشاني هنا عقب هذا الحديث قال محمد بن كثير العلم اه وهذا قد وصله المؤلف في كتاب الاعتصام وفي فرع اليونانية علامة سقوطه في رواية ابن عساكر وعليه ضرب من قال الى آخر قوله اه والله أعلم (باب موعظة الامام النساء يوم العبد) اذا لم يسمع الخطبة مع الرجال * وبالسند قال (حدثني) بالافراد ولا يصلي وابن عساكر حدثنا (اسحق بن ابراهيم بن نصر) السعدي البخاري وسقط للاصلي ابن ابراهيم بن نصر (قال حدثنا

فان وجد ما يكفر من الصغائر كفره وان لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات ورفعت به درجات وان صادف كبيرة أو بكائر

عثمان قال أنبت عثمان بن عفان بوضوء فتوضأ ثم قال إن ناسا يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث لا أدري ما هي إلا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال من توضأ هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومثله إلى المسجد نافذة وفي رواية ابن عبيدة أنبت عثمان فتوضأ حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة وأبي بكر قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وزاد قتيبة في روايته قال سفيان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يصادف صغيرة رجونا أن يخفف من الكبار والله أعلم (قوله عن أبي النضر عن أبي أنس رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا وزاد قتيبة في روايته قال سفيان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أما أبو النضر فاسمه سالم بن أبي أمية المدني القسري رضي الله عنه مولى عمر بن عبد الله التيمي وكان به وأما أبو أنس فاسمه مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني وهو جند مالك ابن أنس الإمام ووالده أبي سهيل عم مالك وأما المقاعد ففتح الميم والقفاف

قيل هي دكاكين عند دار عثمان بن عفان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد اتخذوه للعود فيه لقضاء حوائج الناس والوضوء الزواجة

عبد الرزاق (بن همام صاحب المسند والمصنف) قال حدثنا (والأربعة أخبرنا) (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنه (قال سمعته يقول قام النبي صلى الله عليه وسلم يوم) عيد (الفطر فصلى قدام الصلاة ثم خط فلما فرغ) من الخطبة (زل) أي انتقل كما مر في باب المشي والركوب إلى صلاة العيد والصلاة قبل الخطبة (فأتى النساء فذكرهن) بتشديد الكاف (وهو يتوكل على يد بلال وبلال باسط يديه) نصب على المفعولية وجوز إضافة باسط (يلقى فيه النساء الصدقة) ولا يصلي صدقة قال ابن جرير بالاسناد السابق (قلت لعطاء) كانت الصدقة (ركعة يوم الفطر) ولأبي ذر زكاة يرفع أي أهى زكاة الفطر (قال) اعطاء (لأولئك) كانت (صدقة) ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي ولكن هي صدقة (يتصدقن حينئذ) بها (تلقى) النساء بضم المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر القاف من الالتقاء (فتخما) بفتح الفاء والمثناة المعجمة منصوب على المفعولية لتلقى ولأبي ذر عن الجوى والمستلى فتحتها بفتحها وزيادة تاء التانيث والفتحة حلقة من فضة لأفضل لها (ويلقين) كل نوع من حلين وكررا الالتقاء لفائدة العموم قال ابن جرير بالاسناد المذكور (قلت) لعطاء (أرى) بضم التاء كافي اليونينية ونسطة البرماوى بفتحها (حقا على الامام ذلك) إشارة إلى ما ذكر من أمرهن بالصدقة (ويذكرهن) ولا يذريهن كرهن بغير واو ولا يصلي بآتهن ويذكرهن (قال) ابن جرير (انه خلق عليهم وماله لا يعطونه) قال ابن جرير وأخبرني الحسن بن مسلم هو ابن يثاق المكي أي بالاسناد المذكور ولا يصلي وابن عساكر وأخبرني حسن (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال شهدت الفطر) أي صلاته (مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم) فكلهم كانوا (يصلون) أي صلاة الفطر (قبل الخطبة ثم يخطب) بضم المثناة التحتانية وفتح الطاء معينا للمفعول أو بالفتح والضم للفاعل أي يخطب كل منهم (بعد) متبينا على الضم لقطع عن الإضافة أي بعد الصلاة قال ابن عباس (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) وقيل أصله وخرج بالواو المقصورة وفي تفسير سورة الممتحنة من وجه آخر عن ابن جرير قتل نبي الله صلى الله عليه وسلم ولأن عساكرهم يخطب بعد خروجه النبي صلى الله عليه وسلم أي بعد الوقت الذي كان يخرج فيه (كان) أنظر إليه حين يجلس (بضم أوله وسكون الحيم من الإحلاس ولا يذريهن) بفتح الحيم وتشديد اللام من التجليل أي يجلس الرجال (بيده) أي يشير بيده بأمرهم بالجلوس ينتظرونه حتى يفرغ مما يقصده ثم ينصرفوا جميعا (ثم أقبل) عليه الصلاة والسلام (يشقه) أي صفوف الرجال الخالسين (حتى أتى النساء) والذي في اليونينية حتى جاء النساء (معه بلال) جملته عالية بغير واو (فقال) عليه الصلاة والسلام بالباهة الآية (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات ينابغذن الآية) لئلا يكرهن البيعة التي وقعت بينه وبين النساء لما فتح مكة على الصفا وذكر لهن ما ذكر في هذه الآية (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (حين فرغ منها) أي من قراءة الآية (أنن على ذلك) بكسر الكاف قال في المصايح وهذا ما وقع فيه ذلك بالكسر موقع ذلكن والاشارة إلى ما ذكر في الآية (قالت امرأتان) ولا يذريهن قالت امرأتان واحدة (منهن لم يجبه غيرهما) نحن على ذلك (لا يذري حسن) هو ابن مسلم الراوي عن طاوس (من هي) الجيبة قيل يحتمل أنها أسماء بنت زيد بن حارثة البهي أنها خرجت مع النساء وأنه صلى الله عليه وسلم قال يا معشر النساء انكن كن كمن يخطب جهنم قالت قديت يا رسول الله وكنت عليه جريته لم يا رسول الله قال لأنكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير الحديث لأن القصة واحدة فلعن بعض

قيل هي دكاكين عند دار عثمان بن عفان وقيل درج وقيل موضع بقرب المسجد اتخذوه للعود فيه لقضاء حوائج الناس والوضوء الزواجة

* حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم جميعاً عن وكيع قال أبو كريب (٢٢٣) حدثنا وكيع عن مسعر عن جامع بن

شاذان أبي صخرة

الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر فانه أعلم (قال) عليه الصلاة والسلام (فتصدقن) الفاء يجوز أن تكون للسببية وأن تكون في جواب شرط محذوف أي إن كنتم على ذلك فتصدقن (فبسط بلال ثوبه ثم قال) أي بلال (هلم لكن فداء) بكسر الفاء مع المد والقصر والرفع خبر لقوله (أبي وأمي) عطف عليه والتقدير أبي وأمي فداء لكن ويجوز النصب (فيلقن) بضم الياء من الالتقاء أي يرمين (الفتح والخواتيم في نوب بلال قال عبد الرزاق الفتح الخواتيم العظام كانت في الجاهلية) قال ثعلب انهن كن يلبسن في أصابع الأرجل (باب) هذا بالتثنية (إذا لم يكن لها) أي للمرأة (جلباب في) يوم (العید) تعيرها صاحبها جلباباً من جلابيبها فتخرج فيه إلى المصلى والجلباب بكسر الجيم وسكون اللام وموحدين بينهما ألف نوب أقصر وأعرض من الخمار وهو المقنعة أو ثوب واسع يغطي صدرها وظهورها وهو كالخففة أو هو الأزار أو الخمار * وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة عبد الله (قال) حدثنا عبد الوارث بن سعيد التيمي (قال حدثنا أبو) السخيتاني (عن حفصة بنت سيرين) الانصارية (قالت) كنا نجمع جواربنا أن يخرج من يوم العيد إلى المصلى (جاءت امرأة) لم تسم (فزلت قصر بنى خلف) بفتح الخاء المعجمة واللام جذ طلمة بن عبد الله بن خلف بالبصرة (فأثبتها فحدثت أن زوج أختها) قيل هي أخت أم عطية وقيل غيرها وأنص القرطبي أنها أم عطية ولم يعلم اسم زوج أختها (غزاع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) قالت المرأة المحدث (فكانت أختها معه) أي مع زوجها وأمع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات فقالت) أي الأخت لا المرأة ولأبوي ذرو الوقت وابن عساكر والأصلي قال (فكنا) بالجمع لقصد العموم (نقوم على المرضى ونداوى الكلمى) بفتح الكاف وسكون اللام الجرحى محارم وغيرهم أي إذا كانت المعالجة بغير مباشرة كاحضار الدواء مثلاً نعم إن احتج إليها وأمنت الفتنة جاز (فقالت يا رسول الله على) ولا يذرا على (أحدنا بأمر) أي خرج وأثم (إذا لم يكن لها جلباب أن لا يخرج) إلى المصلى العيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (تلبسها) بضم الشاء الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة وجزم المهملة (صاحبها) أي تعيرها (من جلابيبها) أي من جنس جلابيبها ويؤيده رواية ابن خزيمة من جلابيبها أي ما لا يحتاج إليه أو هو على سبيل المبالغة أي يخرج من ولو كان ثنتان في ثوب واحد قال ابن بطال فيه تأكيد خروجهن للعيد لانه إذا مر من لاجل باب لها فلهما جلباب أولى وقال أبو حنيفة ملازمات البيوت لا يخرجن (فليشهدن الخير) أي مجالس الخير كسماع الحديث وعبادة المرضى رجاء البركة (ودعوة المؤمنين) كالاتماع لصلاة الاستسقاء (قالت) حفصة فلما قدمت أم عطية (نسبية) أنتها فأسألتها سمعت (مهمزة الاستفهام أي النبي صلى الله عليه وسلم) (في كذا) زاد أبو ذر في رواية أنكشمنى والحوى وكذا (قالت) أم عطية (نعم) سمعته كذا الأبي ذر وابن عساكر قالت بغير فاء ولها ما والأصلي سمعت في كذا فقالت نعم (بأبي) أفديه عليه الصلاة والسلام كذا الكرية وأبي الوقت بأبي بكسر الموحدة الثانية كالاولى وبغيرهما بأبا بموحدين بينهما مهمزة مفتوحة والثانية خفيفة (وقال) كرت النبي صلى الله عليه وسلم أم عطية (الافالت بأبي) أفديه عليه الصلاة والسلام ولأبي ذر في رواية والأصلي بأبا (قال) ولابن عساكر قالت (يخرج العواتق ذوات الخدور) أي السنور كذا اللالكثري ذوات بغير ووصفة لسابقه ولا يذرعن الكشمينى وذوات الخدور يوابوا والعطف (أوقال) عليه الصلاة والسلام (العواتق وذوات الخدور) ولأبي ذر وابن عساكر عن الحوى والمستمل ذات الخدور بغير وواو بعد الذال وقبلها (شك أبون) السخيتاني هل هو يوابوا والعطف أم لا (والحيض ويعتزل الحيض المصلى)

ونحو ذلك وأما قوله تَوْضاً ثَلَاثًا ثَلَاثًا فهو أصل عظيم في أن السنة في الوضوء ثَلَاثًا ثَلَاثًا وقد قدمنا أنه مجمع على أنه سنة وأن الواجب مرة واحدة وفيه دلالة للشافعي ومن وافقه في أن المستحب في الرأس أن يمسح ثلاثاً كما في الأعضاء وقد جاءت أحاديث كثيرة بخبر هذا الحديث وقد جعلتها مينة في شرح المذهب ونهت على صححها من ضعفها وموضع الدلالة منها وأما قوله وعنده رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فعنه أن عثمان قال ما قاله والرجال عنده فلم يخالفوه وقد جاء في رواية رواها البيهقي وغيره أن عثمان رضي الله تعالى عنه تَوْضاً ثَلَاثًا ثَلَاثًا ثم قال لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا قالوا نعم والله أعلم (قوله حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان تَوْضاً هذا الاسناد من جملة ما استدركه الدارقطني وغيره قال أبو علي الغساني الجبائي يذكر أن وكيع ابن الجراح وهم في اسناد هذا الحديث في قوله عن أبي أنس وانما يرويه أبو النضر عن سيرين سعيد عن عثمان بن عفان وروينا هذا عن أحمد بن حنبل وغيره قال وهكذا قال الدارقطني هذا ما وهم فيه وكيع على الثوري وخالفه أصحاب الثوري الحافظ منهم الأشجعي عبيد الله وعبد الله بن الوليد وزيد بن أبي حكيم والفرابي ومعاوية بن هشام وأبو حذيفة وغيرهم رَوَوْه عن الثوري عن أبي

النضر عن سيرين سعيد أن عثمان وهو الصواب هذا آخر كلام أبي علي (وقوله عن جامع بن شاذان أبي صخرة) هو بفتح الصاد المهملة ثم خاء

قال سمعت جبران بن أبان قال كنت أضع لعثمان (٣٣٤) طهوره فأتى عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة وقال عثمان حدثنا رسول

الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافنا من صلاتنا هذه قال مسعرا اراها العصر فقال ما أدري أحد منكم بشئ أو أسكت فقلنا يا رسول الله ان كان خيرا احدثنا وان كان غير ذلك فقله ورسوله أعلم قال ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور

معه ساكنة ثم رآه ثم هاء وقد تقدم ضبطه (قوله فما أتى عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة) النطفة بضم النون وهي الماء القليل ومراده لم يكن يزغليه يوم الا اغتسل فيه وكانت ملازمته لا اغتسال محافظة على تكثير الطهر وتحصيل ما فيه من عظيم الاجر الذي ذكره في حديثه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ما أدري أحد منكم بشئ أو أسكت قال فقلنا يا رسول الله ان كان خيرا احدثنا وان كان غير ذلك فقله ورسوله أعلم) أما قوله صلى الله عليه وسلم ما أدري أحد منكم أو أسكت فيحتمل أن يكون معناه ما أدري هل ذكرى لكم هذا الحديث في هذا الزمن مصلحة أم لا ثم ظهرت مصلحته في الحال عنده صلى الله عليه وسلم فحدثهم به لما فيه من ترغيبهم في الطهارة وسائر أنواع الطاعات وسبب توقفه أولا أنه خاف مفسدة انكسارهم ثم رأى المصلحة في التحديث به وأما قولهم ان كان خيرا فحدثنا فيحتمل أن يكون معناه ان كان بشارتنا وسببنا شائطا ونرغبنا في الاعمال أو تحذيرا وتنفيها من المعاصي والمخالقات فحدثنا به لنحرص على عمل الخير والاعراض عن الشر وان كان حديثنا لا يتعلق بالاعمال ولا

أي مكان الصلاة ولا في ذرع عن الكسيمي والاصيلي وابن عساكر فيعتل ولا في رواية أيضا فيعتلن (وليشهدن الخير ودعوة المؤمنين قالت) أي المرأة (فقلت لهما) أي لأمة عطية مستفهمة (الحيض) بالمد يشهدن العيد (قالت نعم) والاصيلي فقالت نعم (اليس الحائض) بهمة الاستفهام واسمها ضير الشأن (تشهد عرفات) أي يومها (وتشهد كذا وتشهد كذا) أي نحو المزدلفة ورمي الجمار فيه مشروعية خروج النساء الى شهود العيدين سواء كن شوابا أو ذوات هيات أم لا والأولى أن يخص ذلك بمن يؤمن عليها ومن المقتضى فلا يترتب على حضورها محذور ولا تراحم الرجال في الطرق ولا في الجامع وقد مر في باب خروج النساء الى العيدين نحو ذلك (باب اعترال الحيض المصلي) وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثني) بضم الميم وفتح المثني وتشديد النون المفتوحة (قال حدثنا ابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم (عن ابن عون) عبد الله (عن محمد) هو ابن سيرين (قال قالت أم عطية أمرا) بضم الهمزة وكسر الميم (أن تخرج) بفتح النون وضم الراء من الخروج (فتخرج الحيض) بضم النون وكسر الراء من الإخراج (والعواتق وذوات الخدور) بواو العطف أي الستور والعواتق جمع عاتق وهي البنت التي بلغت (قال) ولا في ذرع (ابن عون) الراوي عن ابن سيرين (أو العواتق وذوات الخدور) بتشديد هاء هو بلول أو وأحذفها كما شئت أيوب (فأما الحيض فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم) رجاء ركذلك اليوم وطهرته (ويعتلن مصلاتهم) خوف التخييس والاخلال بتسوية الصغوف والمنع من المصلي منع تزني لانه ليس مسجدا وقال بعضهم يحرم البت فيه كالمسجد لكونه موضع الصلاة والصواب الأول فيأخذ ناحية في المصلي عن الصلوتين ويقفن بباب المسجد لحرمته دخولهن له وانما ترجم المؤلف لهذا الحكم وان كان هو بعض ما تضمنه الحديث المسوق في الباب السابق للاهتمام به (باب النحر) للابل (والذبح) لغيرها (بالمصلي يوم النحر) والذي في اليونانية يوم النحر بالمصلي ليس الا (وبالسند قال) (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد (كثير بن فرق) بالثنية في الأولى وفتح القاء والقاف بينهما راعيا كنه آخر هذا المهملة زيد مضر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ويذبح بالمصلي) يوم العيد للاعلام ليرتب عليه ذبح الناس ولأن الأضحية من القرب العامة فاطهارها أفضل لان فيه إحياء لستها قال مالك لا يذبح أحد حتى يذبح الامام نعم أجمعوا على أن الامام لو لم يذبح حل الذبح للناس اذا دخل وقت الذبح فالمدار على الوقت لا الفعل وانما عطف المؤلف الذبح على النحر في الترجمة وان كان حديث الباب بأو المقضية للرد في فهمه لا يمنع الجمع بين النكسين ما يذبح وما ينصرف في ذلك اليوم أو إشارة الى أنه ورد في بعض طرق الحديث بالواو أو يأتي ان شاء الله تعالى الحديث بما حقه في كتاب الاضاحي وقد أخرجه النسائي في الاضاحي والصلاة (باب كلام الامام والناس) بالجر عطف على سابقة (في خطبة العيد) (باب) (ادأسل الامام عن شئ) من أمر الدين (وهو يخطب) خطبة العيد يحجب السائل (وبالسند قال) (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال) (حدثنا أبو الأحوص) بجاء وصادهم ملتين سلام من سليم الحنفي الكوفي (قال) (حدثنا منصور بن المغيرة عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن البراء بن عازب) رضي الله عنه (قال) خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بعد الصلاة أي صلاة العيد (فقال) بالفاء قبل للقاف ولا بن عساكر (قال) (من صلى صلاتنا ونسلكنا) أي قرب قربا لنا (فقد أصاب النسل) بالجرى عن الأضحية (ومن نسل قبل الصلاة ففقد شاة لحم) توكل ليست من النسل في شئ (فقام أبو بردة بن نيار) بكسر النون وتخفيف المشاة (فقال يا رسول الله والله لقد نسكت) ذبحت (قبل أن أخرج

حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن
مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد
ابن جعفر قالوا جميعا حدثنا شعبة
عن جامع بن شداد قال سمعت
جران بن أبان يحدث أبا بردة في هذا
المسجد في امارة بشر أن عثمان بن
عفان قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أتم الوضوء كما أمره
الله تعالى فالصلوات المكتوبات
كفارات لما ينهن هذا حديث ابن
معاذ وليس في حديث غندر في
امارة بشر ولا ذكر المكتوبات
* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي
حدثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة
ابن بكير عن أبيه عن جرّان مولى
عثمان قال توضأ عثمان بن عفان
يوما وضوءا حسنا ثم قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ
فأحسن الوضوء ثم قال من توضأ
هكذا ثم خرج الى المسجد لا ينهزه
الا الصلاة

الى الصلاة وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب فتجلت وأكلت) بالواو ولا بن عساكر فأكلت
(وأطعمت أهلي وجيراني) بكسر الجيم جمع جار (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك)
أى المذبوحة قبل الصلاة (شاة لحم) غير مجزئة عن الاضحية وهذه المراجعة الواقعة بينه
صلى الله عليه وسلم وبين أبي بردة نذل الحكم الأول من الترجمة وباليها يدل على الثاني
جذعة على الاضافة ولا بويذر الوقت والاصلي عناقا جذعة بنصبهما قال في المصايغ ففي
الاضافة حينئذ اشكال (هي) ولا يصلي وأبي ذر له (خير من شاة لحم) لنفاسها (فهل
تجزى عني) بفتح المشاة الفوقية من غير همز أى هل تكفى عني (قال) عليه الصلاة والسلام
(نم) تجزى عنك (وان تجزى عن أحد بحدك) فهي خصوصية له كما مر * وبه قال (حدثنا
حامد بن عمر) بضم العين البكر اوى من ولد أبي بكر قاضي كرامان المتوفى سنة ثلاث وثلاثين
ومائتين (عن حماد بن زيد) ولا يصلي عن حماد هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد)
هو ابن سيرين (أن أنس بن مالك قال ان) بكسر الهمزة ولا بويذر عن أنس بن مالك أن باسقاط قال
وفتح همزة أن (رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم النحر) صلاة العيد (ثم خطب) أى الناس
(فأمر من ذبح قبل الصلاة أن يعيد ذبحه) بفتح الدال المعجمة فى اليونانية مصدر ذبح وفى نسخة
غير هذا ذبح بكسر هاء اسم للشئ المذبوح (فقام رجل من الانصار) هو أبو بردة بن نيار (فقال يا رسول
الله جيران) مبتدأ وقوله (لى) صفته والجملة اللاحقة خبره وهى قوله (إما قال) الرجل (بهم
خصاصة) بالتخفيف جوع (وإما قال فقر) ولا بويذر الوقت والاصلي عن الكشميهنى واما
قال بهم فقر (وانى ذبحت قبل الصلاة وعندي عناقى) هى (أحب الى من شاة لحم) لأنها أغلى
ثمنا وأغلى لحما (فرخص له) عليه الصلاة والسلام (فيها) ولم تتم الرخصة غيره * وبه قال (حدثنا
مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدى (قال حدثنا شعبة) بن الخجاج (عن الاسود) هو ابن قيس
العبدى بسكون الموحدة الكوفى (عن جندب) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضما ابن
عبد الله الجلى رضى الله عنه (قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر) صلاة العيد (ثم خطب
ثم ذبح فقال) أى فى خطبته ولا بويذر الوقت وقال (من ذبح قبل أن يصلى) العيد (فلينذبح)
ذبيحة (أخرى مكانها ومن لم يذبح فلينذبح باسم الله) أى لله فالباء بمعنى اللام أو متعلقة بمحذوف
أى بسنة الله أو تبركا باسم الله تعالى ومذهب الحنفية وجوب الاضحية على المقيم بالمصر المالك
للنصاب والجمهور وأنها سنة لحدث مسلم مرفوعا من رأى هلال ذى الحجة فأراد أن يضحي فليسد
عن شعره وأظفاره واتعليق بالارادة ينافى الوجوب * ورواة حديث الباب الاخير ما بين بصرى
واسطى وكوفى وفيه التحديث والنعنة والقول وأخرجه أيضا فى الاضاحى والتوحيد
والذبايح ومسلم والنسائى وابن ماجه فى الاضاحى (باب من خالف الطريق) التى توجه منها الى
المصلى (إذا رجع يوم العيد) بعد الصلاة * وبالسند قال (حدثنا محمد) غير منسوب ولا بن عساكر
هو ابن سبلا م كفى هامش فرع اليونانية * وفى رواية أبى على بن السكن فيما ذكره فى الفتح
حدثنا محمد بن سلام وكذا الحنفى وخزمه الكلاباذى وغيره ولأبى على بن شوية أنه سمع
مقاتل قال الحافظ ابن حجر والاول هو المعتمد (قال أخبرنا) ولا يصلي وابن عساكر حدثنا
(أبو عميلة) بضم المشاة الفوقية وسكون التحتية بينهما ميم مفتوحة مبغضرا (بجى بن واضح)
الانصارى المروزى قيل انه ضعيف لذكر المؤلف فى الضعفاء وتفرده شيخه وهو موضع عند
ابن معين والنسائى وأبى داود وثقة آخرون فحديثه من قبيل الحسن لكن له شواهد من حديث

الذى كتب الله تعالى عليه فيصلي
هذه الصلوات الخمس الا كانت
كفارات لما ينهن) هذه الرواية فيها
فائدة نفيسة وهى قوله صلى الله
عليه وسلم الطهور الذى كتبه الله
عليه فانه دال على أن من اقتصر فى
وضوئه على طهارة الاعضاء الواجبة
وترك السنن والمستحبات كانت
هذه الفضيلة حاصلة له وان كان
من أتى بالسنن أكمل وأشد تكفيرا
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
لا ينهزه الا الصلاة) هو بفتح الياء
والهاء واسكان النون بينهما وما معناه
لا يدفعه وينهضه ويحركه
الا الصلاة قال أهل اللغة نهزت
الرجل أنهزها إذا دفعته ونهز رأسه
أى حركه قال صاحب المطالع

غفر له ما خلا من ذنبه * وحدثني
الحكيم بن عبد الله القرشي
حدثنا أن نافع بن جبير وعبد الله بن
أبي سلمة حدثاه أن معاذ بن عبد الرحمن
حدثهما عن جرير بن عثمان مولى
عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان
قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من توضأ للصلاة
فأسبغ الوضوء ثم مشى إلى الصلاة
المكتوبة فصلاها مع الناس أومع
الجماعة أو في المسجد غفر الله عز
وجل له ذنوبه * حدثنا يحيى بن
أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر
كلهم عن اسمعيل قال ابن أيوب
حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني
العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
مولى الحرقة عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة
إلى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم
تغش الكبائر * وحدثني نصر بن
علي الجهضمي أخبرنا عبد الأعلى
حدثنا هشام بن محمد عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة
كفارات لما بينهن * وحدثني أبو
الطاهر وهر بن سعيد الأيلي
قالا حدثنا ابن وهب عن أبي جعفر
الاخلاص في الطاعات وأن تكون
متعمدة لله تعالى والله أعلم (قوله)
صلى الله عليه وسلم غفر له ما خلا من
ذنبه (أي مضى) (قوله أن الحكيم
ابن عبد الله القرشي حدثنا أن
نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سلمة
حدثاه أن معاذ بن عبد الرحمن
حدثهما عن جرير) هذا الإسناد
اجتمع فيه أربعة تابعيون الحكيم
بضم الحاء وفتح الكاف ونافع بن
جبير ومعاذ وجرير (قوله مولى
الحرقة) هو بضم الحاء المهملة وفتح الراء تقدم بيانه أول الكتاب (قوله حدثنا ابن وهب عن أبي جعفر) هو أبو جعفر من غير هاء في آخره في

ابن عمرو وسعد القرظي وأبي رافع وعثمان بن عبد الله التيمي فصار من القسم الثاني من قسمي
التصحيح قاله شيخ الصنعة ابن حجر (عن فليح بن سليمان) بضم أولهما وفتح ثانيهما (عن سعيد بن
الحرث) بن المعلبي الانصاري المديني قاضها (عن جابر) ولا يذروا بن عساكر عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد) بالرفع فاعل كان وهي تامة
تكتفي برفعوها أي إذا وقع يوم عيد وجواب إذا قوله (خالف الطريق) رجع في غير طريق
الذهاب إلى المصلي قال في المجموع وأصح الأقوال في حكمه أنه كان يذهب في أطولهما تكثرها
للأجور يرجع في أقصرهما لأن الذهاب أفضل من الرجوع وأما قول الإمام الحرمي وغيره أن
الرجوع ليس بقرينة فعورض بأن أجز الخطأ يكتب في الرجوع أيضا كما ثبت في حديث أبي بن
كعب عند الترمذي وغيره وقيل خالف ليشهد له الطريقان أو أهلها من الجن والإنس أو ليتبرك
به أهلها أو ليستقئ فيهما أو ليتصدق على فقرائهما أو ليزور قبور أقاربه فيهما أو ليصل رحمه
أو ليتناول بتغير الحال إلى المغفرة والرضا أو لظهار شعار الإسلام فيهما أو ليغيب المنافقين
أو اليهود أو ليرهبهم بكثرة من معه أو حذر من أصابه العين فهو في معنى قول يعقوب ابنه عليهم
الصلوة والسلام لا تدخلان باب واحد ثم من شاركه صلى الله عليه وسلم في المعنى ندب له ذلك
وكذا من لم يشارك في الاظهر تأسيه عليه الصلاة والسلام كالرمل والاضطباع سواء فيه الإمام
والقوم واستحب في الام أن يقف الإمام في طريق رجوعه إلى القبلة ويدعو روي فيه حديثنا
اه * ورواة الحديث الثاني مروزي والثالث والرابع مدينيان وفيه التحديث والاختصار
والعنونة والقول (تابعه) أي تابع بأتملة المذكور (يونس بن محمد) البغدادي المؤدب فيما وصله
الاسماعيلي من طريق ابن أبي شيبة (عن فليح) ولا يذروا بن سعيد (عن أبي هريرة) وحديث جابر
أصح كذا عند جمهور روات البخاري من طريق الفريري واستشكل بأن المتابعة لا تقتضي
المساواة فكيف تقتضي الاصححة وأجيب بأنه سقط في رواية إبراهيم بن معقل النسفي عن
البخاري فيما أخرجه الحديث في قوله وحديث جابر أصح وبأن تابعي في مسخره قال أخرجه
البخاري عن أبي عيسى وقال تابعه يونس بن محمد عن فليح وقال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد
عن أبي هريرة وحديث جابر أصح وبذلك جزم أبو مسعود في الأطراف فيكون حديث أبي هريرة
صححا وحديث جابر أصح منه ولذلك قال الترمذي بعد أن ساق حديث أبي هريرة حديث غريب
وحينئذ فيكون سقط من رواية الفريري قوله وقال محمد بن الصلت عن فليح فقط هذا على رواية
ابن السكن وأما على رواية الباقرين فسقط إسناد محمد بن الصلت كله والحاصل كما قاله الكرماني أن
الصواب ما طريق النسفي التي بالاسقاط وما طريقه أبي نعيم وأبي مسعود زيادة حديث ابن
الصلت الموصولة عند الدارمي لطريق الفريري * هذا (باب) بالتثنية (إذا فاته العيد) أي
إذا فات الرجل صلاة العيد مع الإمام سواء كان لعارض أم لا (يصل ركعتين) كهيئتهما مع الإمام
لا أربعة خلافا للاحد فيما نقل عنه وعبارة الرداوي في تنقيح المقنع وإن فاتته سن قضاؤها قبل
الزوال وبعده على صفاتها وعنه أربع بلا تكبير بسلام قال بعضهم كالظهر اه واستدل بما
روى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن مسعود من قوله من فاته العيد مع الإمام فليصل أربعاً
وقال المزني وغيره إذا فاتته لا يقضها وقال الحنفية لا تقضي لأن لها شرائط لا يقدر المنفرد على
تحصيلها (وكذلك النساء) إلا أن لم يحضر المصلي مع الإمام (و) كذلك (من كان في البيوت)
عن لم يحضرها معه أيضاً (و) كذلك من كان في (القرى) ولم يحضر (لقول النبي صلى الله عليه
وسلم هذا عيدنا أهل الإسلام) بنصب أهل على الاختصاص أو منادى مضاف حذف منه حرف
النداء ويؤيد رواية أبي ذر في نسخة عن الكشمي بأهل الإسلام وأشار إلى حديث عائشة

أن عمر بن اسحق مولى زائدة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٧) كان يقول الصلوات الخمس والجمعة الى

الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرت لما بينهما اذا اجتنبت الكبائر
حدثني محمد بن حاتم بن ميمون
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة
يعني ابن يزيد عن أبي ادريس
الخلولاني عن عقبة بن عامر ح
وحدثني أبو عثمان عن جبير بن
نفيير عن عقبة بن عامر

واسمه جبير بن زياد وقيل جبير بن
صخر وقيل جابر بن زياد ويقال له أبو
الصخر الخراط صاحب العباء المدني
سكن مصر (قوله صلى الله عليه
وسلم ورمضان الى رمضان كفارة
لما بينهما) فيه جواز قول رمضان
من غير اضافة شهر اليه وهذا هو
الصواب ولا وجه لانكار من أنكره
وستأتي المسئلة في كتاب الصيام
ان شاء الله تعالى واخذه مبسوطة
بشواهدا (قوله صلى الله عليه وسلم
اذا اجتنبت الكبائر) هكذا هو في
أكثر الاصول اجتنبت آخره باموحد
والكبائر منصوب أي اذا اجتنبت
فاعلمها الكبائر وفي بعض الاصول
اجتنبت زيادة ثناء مشنة في آخره على
ما لم يسم فاعلمه ورفع الكبائر
كلاهما صحيح ظاهر والله أعلم

• (باب الذكر المستحب

عقب الوضوء) •

(قال مسلم حدثني محمد بن حاتم بن
ميمون حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة
يعني ابن يزيد عن أبي ادريس
الخلولاني عن عقبة بن عامر قال
وحدثني أبو عثمان عن جبير بن
نفيير عن عقبة بن عامر ثم قال مسلم
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

في الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في بيتهما اذ فيه قوله عليه الصلاة والسلام وهذا عيدنا وحديث عقبة
ابن عامر المروى عند أبي داود والنسائي وغيرهما أنه عليه الصلاة والسلام قال في أيام التشريق
عيدنا أهل الاسلام قيل وجه الدلالة على الترجمة من ذلك أن قوله هذا إشارة الى الركعتين وعم
بأهل من كان مع الامام أو لم يكن كالنساء وأهل القرى وغيرهم اه فليأتمل وأشار المؤلف
بقوله ومن كان في البيوت والقرى الى مخالفة ما روى عن علي لاجعة ولا تشريق الا في مصر جامع
(وأمر أنس بن مالك) لما فاتته صلاة العيد مع الامام فيما وصله ابن أبي شيبة (مولاهم) أي
مولى أنس وأصحابه ولا يدر عن الكشميهني مولاه (ابن أبي عتبة) بنصب ابن بدل من مولى
أوبيسان وبضم العين وسكون المشنة الفوقية وفتح الموحدة على الاكثر الاشهر وهو الذي في الفرع
وأصله ولا يدر كافي الفتح غنية بالمجعة المفتوحة والنون والمثناة التحتية المشددة (بالزاوية)
بالزاي موضع على فرسخين من البصرة كان بها قصر وأرض لأنس (جمع) له (أهله وبنيه)
بتخفيف ميم جمع (وصلى) بهم أنس صلاة العيد (كصلاة أهل المصر) ركعتين (وتكبيرهم
وقال عكرمة) فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا (أهل السواد يجتمعون في) يوم (العيد يصلون) صلاة
العيد (ركعتين كما يصنع الامام وقال عطاء) هو ابن أبي رياح مما وصله القرطبي في مصنفه
وللكشميهني وكان عطاء (اذا فاتته العيد) أي صلاته مع الامام (صلى ركعتين) زاد ابن أبي شيبة
من وجه آخر عن ابن جريح ويكبر وهو يقتضي أن تصلى كهيئتها لأن الركعتين مطلقا
وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف (قال حدثنا الليث) بن
سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابل (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
(عن عروة) بن الزبير (عن عائشة أن أبا بكر) الصديق رضى الله عنهم (دخل عليها وعندها
جاريتان في أيام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متعش) مستتر ولا يدر متعشى
(شبهوه فانهزهما) زجرهما (أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه) الثوب (فقال
دعهما) أي اتركهما (يا أبا بكر فانهما) أي هذه الايام (أيام عيد وتلك الايام أيام منى) أضاف الايام
الى العيد ثم الى منى إشارة الى الزمان ثم المكان (وقالت عائشة) بالاسناد السابق (رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يسترني وأنا أنظر الى الحبشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم فقال النبي) بحذف فاعل
الزجر ولكرامة فزجرهم عمر فقال النبي (صلى الله عليه وسلم دعهم) أي اتركهم من جهة أنا أمناهم
(أمنا) بسكون الميم والنصب على المصدر أو بنزع الخافض أي للامن أو على الحال أي العجوا
آمنين (بنى أرفدة) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء والدال مهملة وحذف منه حرف النداء
قال المؤلف في تفسير أمنا (يعني من الامن) ضد انحرف لا الامان الذي للكفار واستشكل
مطابقة الحديث للترجمة لانه ليس فيه الصلاة ذكر وأجاب ابن المنبر بأنه يؤخذ من قوله أيام عيد
وتلك أيام منى فأضاف سنة العيد الى اليوم على الاطلاق فيستوي في اقامتها الفذ والجمعة والنساء
والرجال وقال ابن رشيد المسمى أيام منى أيام عيد كانت محلا لاداء هذه الصلاة أي فيؤديها فيها اذا
فاتته مع الامام لانهما شرعت ليوم العيد ومقتضاها أنها تقع أداءا أو أن الوقت أدائها آخر أو هو آخر
أيام منى حكاية في الفتح ولا يخفى ما فيه من التكلف (باب الصلاة قبل) صلاة (العيد وبعداها)
هل تجوز أم لا (وقال أبو المعلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة يحيى بن ميمون
الطار الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا وهو يحيى بن دينار (سمعت سعيدا) هو ابن جبير
(عن ابن عباس) رضى الله عنهما انه (كره الصلاة قبل) صلاة (العيد) وبالسند قال (حدثنا
أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) ولا يدر

زيد بن الحباب حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير بن نفيير عن عقبة) أعلم أن العلماء اختلفوا

في الفائل في الطريق الاول وحدثنى أبو عثمان (٢٢٨) من هو قنبل هو معاوية بن صالح وقيل ربيعة بن يزيد قال أبو علي الغساني الجاني

في تقييد المهمل الصواب أن القائل ذلك هو معاوية بن صالح قال وكتب أبو عبد الله بن الحذاء في نسخته قال ربيعة بن يزيد وحدثنى أبو عثمان عن جبير عن عقبة قال أبو علي والذي أتني في النسخ المروية عن مسلم هو ما ذكرناه أولاً يعني ما قدمته أنا هنا قال وهو الصواب قال وما أتني به ابن الحذاء وهم منه وهذا بين من رواية الأئمة الثقات الحفاظ وهذا الحديث يرويه معاوية بن صالح بإسنادين أحدهما عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس عن عقبة والثاني عن أبي عثمان عن جبير بن نسير عن عقبة قال أبو علي وعلي ما ذكرناه من الصواب خرجه أبو مسعود الدمشقي فصرح وقال قال معاوية بن صالح وحدثنى أبو عثمان عن جبير عن عقبة ثم ذكر أبو علي طرقاً كثيرة فيها التصريح بأنه معاوية بن صالح وأظن أن أبو علي في إيضاح ما صوبه وكذلك جاء التصريح بكون القائل هو معاوية بن صالح في سنن أي داود فقال أبو داود وحدثننا أحمد ابن سعيد عن ابن وهب عن معاوية ابن صالح عن أبي عثمان وأظن أنه سعيد بن هاشم عن جبير بن نسير عن عقبة قال معاوية بن يزيد عن ربيعة عن يزيد عن أبي إدريس عن عقبة هذا لفظ أبي داود وهو صريح فيما قدمناه وأما قوله في الرواية الأخرى من طريق ابن أبي شيبة حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس وأبي عثمان عن جبير فهو محمول على ما تقدم فقوله وأبي عثمان معطوف على ربيعة وتقديره حدثنا معاوية بن ربيعة عن أبي إدريس عن جبير وحدثننا

ذكر في نسخة وابن عساكر والأصلي أخبرني بالافراد فيهما (عدي بن ثابت) (الأنصاري) قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس (رضي الله عنهما) (أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم) (الفطر فصلى) صلاة العيد (ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها) بأفراد الضمير فيهما ما نظر إلى الصلاة والكشميني قبلها ولا بعدها ما بتثنية ما نظر إلى الركعتين (ومعه بلال) جملة حالية قال الشافعية يكره للإمام بعد الحضور التنفل قبلها وبعد الاستغالة بغير الأهم والحالفة فعل النبي صلى الله عليه وسلم لأنه صلى عقب حضوره وخطب عقب صلاته وأما المأموم فلا يكره له ذلك قبلها مطلقاً ولا بعدها إن لم يسمع الخطبة لأنه لم يستغل بغير الأهم بخلاف من يسمعها لأنه بذلك معرض عن الخطب بالكلية وقال الحنفية يكره قبلها لقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة في العبد قبل الإمام وقال المالكية والخانبة لا قبلها ولا بعدها وعبارة المتراد في تنقيحه ويكره التنفل في موضعها قبل الصلاة وبعد ما وقضاء فاتتة نصا قبل مفارقة والله أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء في الوتر) يكسر الواو وقد تفتح ولا يذرع عن المستبلى أبواب الوتر بسم الله الرحمن الرحيم لكن في فتح الباري تقديم البسملة على قوله أبواب المستبلى ولا يذرع عن في الفرع وأصله بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوتر وسقطت البسملة عند كريمة وابن شويه والأصلي كأنه عليه في الفتح واختلف في الوتر فقال أبو حنيفة بوجوبه لقوله عليه الصلاة والسلام المروى عنه أن الله زادكم صلاة ألا وهي الوتر والزائد لا يكون إلا من جنس المراد عليه فيكون فرضاً لكن لم يكفر جاحده لأنه ثبت بخبر الواحد ولحديث أبي داود بإسناد صحيح الوتر حق على كل مسلم وأما صافيه عن الوجوب عند الشافعية قوله تعالى والصلاة الوسطى ولو وجب لم يكن للصلاة وسطى وقوله عليه الصلاة والسلام لم أعادها لبعثته إلى أين فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة وليس قوله حق بمعنى واجب في عرف الشرع وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري (قال أخبرنا) ولا يذرع في نسخة حدثنا (مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (وعبد الله بن دينار) كلاهما (عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (أن رجلاً سأل النبي هو ابن عمر كما هو في المعجم الصغير وعورض برواية عبد الله بن شقيق عن ابن عمر عند مسلم أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأتبعه وبين السائل وقيل هو من أهل البادية ولا تنافي لاحتمال تعدد من سأل (رسول الله) ولا يذرع في الأصل سأل النبي (صلى الله عليه وسلم عن عدد) صلاة الليل (أو عن الفصل والوصل) فقال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى غير مصروف للعدل والوصف والتكبر للثبات كيد لأنه في معنى اثنين اثنين اثنين أربع مرات والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمر في حديثه عند مسلم واستدل بضمه للحنفية على أن الأفضل في صلاة النهار أن تكون أربعاً وعورض بأنه مفهوم لقب وليس بحجة على الرابع ولأن سلتنا لأن سلم الحصر في الأربع على أنه قد تسين من رواية أخرى أن حكم المسكوت عنه حكم المنطوق به ففي السنن وصححه ابن خزيمة وغيره من طريق علي الأزدي عن ابن عمر مر فوعا صلاة الليل والنهار مثنى مثنى لكن أكثر أئمة الحديث أعلاها هذه الزيادة وهي قوله والنهار بأن الحفاظ من أصحاب ابن عمر لم يذكرها عنه وحكم النسائي على روايتها بأنها أخطأ فيها (فأنا حشني أحمد كم الصحيح) أي فوات صلاة الصبح (صلى ركعة واحدة وتوتره) تلك الركعة الواحدة (ما قد صلى) فيه أن أقل الوتر ركعة وأنها تكون مفصولة بالتسليم مما قبلها وبه قال الأئمة الثلاثة خلافاً للحنفية حيث قالوا بوتر بثلاث كالمغرب لحديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يوتر بها كذلك رواه الحاكم وصححه نعم قال الشافعية لو أوتر بثلاث موصولة كما ذكره تشهد في الأخيرين أو في

ابن محمد البغوي قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الحباب حدثنا (٢٢٩) معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي

ادريس الخولاني عن عقبة قال
معاوية وأبو عثمان عن جبير بن
نفيير عن عقبة قال أبو علي فهذا
الاستناديين ما أشكل من رواية
مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة قال
أبو علي وقدرى عبد الله بن وهب
عن معاوية بن صالح هذا الحديث
أيضا في الاستنادين معاوية بن
مخرجهم فاذا كرا ما قدمناه من
رواية أبي داود عن أحمد بن سعيد
عن ابن وهب قال أبو علي وقد خرج
أبو عيسى الترمذي في مصنفه هذا
الحديث من طريق زيد بن الحباب
عن شيخ له لم يرقم استناذه عن زيد
وحمل أبو عيسى في ذلك على زيد بن
الحباب وزيد بن ربيعة عن هذه العهدة
والوهم في ذلك من أبي عيسى أو من
شيخه الذي حدث به لا نأخذ مناه من
رواية أئمة حفاظ عن زيد بن
الحباب ما خالف ما ذكره أبو عيسى
والحمد لله وذكره أبو عيسى أيضا
في كتاب العلل وسؤاله عن محمد بن
اسماعيل البخاري فلم يجوده وأتى
فيه عنه بقول يخالف ما ذكرنا عن
الأئمة ولعله لم يحفظه عنه وهذا
حديث مختلف في استناذه وأحسن
طرقه ما خرجه مسلم بن الحجاج من
حديث ابن مهدي وزيد بن الحباب
عن معاوية بن صالح قال أبو علي
وقد رواه عثمان بن أبي شيبة أخو
أبي بكر عن زيد بن الحباب فزاد في
استناذه رجلا وهو جبير بن نفيير
ذكره أبو داود في سننه في باب كراهة
السوسة يتحدث النفس في الصلاة
فقال حدثنا عثمان بن أبي شيبة
حدثنا زيد بن الحباب حدثنا معاوية
ابن صالح عن ربيعة بن يزيد عن
أبي ادريس الخولاني عن جبير بن

الاحيرة جاز لا تباعروا مسلم لان تشهد في غيرهما فقط أو معهما أو مع أحدهما لانه خلاف
المنقول بخلاف النقل المطلق لانه لا حصر لركعاته وتشهده لكان الفصل ولو بواحدة أفضل من
الوصل لانه أكثر أخبارا وعملا ثم الوصل بتشهد أفضل منه بتشهدين فوقيته وبين المغرب
• وروى الدارقطني بأسناد رواه ثقات حديث لا تؤزوا بثلاث ولا تشبهوا التور بصلاة المغرب
وشالانه موصولة أفضل من ركعة لزيادة العبادة بل قال القاضي أبو الطيب ان الايتار بركة
مكروه اه واستدل به المالكية على تعيين الشفع قبل التور لان المقصود من التور أن تكون الصلاة
كلها وترا لقوله عليه الصلاة والسلام صلى ركعة تؤتله ما قد صلى وأجيب بأن سبق الشفع شرط في
الكمال لافي العجوة الحديث أبي داود والنسائي وصحبه ابن حبان عن أبي أيوب مرفوعا التور حتى
شاء أو تر بجمس ومن شاء بثلاث ومن شاء بواحدة (وعن نافع) بالاستناد السابق كما قاله الحافظ ابن
حجر وقال العيني انما هو معلق ولو كان مستند لم يفرقه (ان عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله
عنهما (كان يسلّم بين الركعة والركعة في التور حتى يأمر ببعض حاجته) ظاهره أنه كان يصلي
التور موصولا فان عرضته حاجة فصل ثم بنى على ما مضى وعند سعيد بن منصور بأسناد صحيح عن
بكر بن عبد الله المزني قال صلى ابن عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارجل لثايم قام فأوتر بركة * وهذا
الحديث الاول أخرجه أبو داود والنسائي • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن
مالك) الامام ولا يذروا الاصل على عن مالك بن أنس (عن مخزومة بن سليمان) باسكان الخاء المعجمة
وفتح غيرهما الاسدي الوالبي (عن كريب) بضم الكاف وفتح الراء ابن أبي مسلم الهاشمي مولاهم
المدني أبي رشد بن مولى ابن عباس (أن ابن عباس) رضى الله عنهما (أخبره أنه بات عند أم
المؤمنين) ميمونة وهي خالته (أخت أمه لبابة وزاد شريك بن أبي نجر عن كريب عن مسلم قال
فرقت رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي وزاد أبو عوانة في صحيحه من هذا الوجه
بالليل) فاضطجعت في عرض وسادة (بفتح العين وقد تفرغ وفي رواية محمد بن الوليد عند محمد بن
نصر في كتاب قيام الليل وسادة من آدم حشوها ليف) واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأهله في طولها قال ابن عبد البر كان والله أعلم ابن عباس مضطجعا عند رجل رسول الله صلى
الله عليه وسلم أو عند رأسه (فنام) عليه الصلاة والسلام (حتى انتصف الليل أو) صار (قريبا
منه) أي من الانتصاف (فاستيقظ) عليه الصلاة والسلام (بمسح النوم عن وجهه) أي بمسح
أثر النوم عن وجهه (ثم قرأ عشر آيات من) سورة (آل عمران) أي من أن في خلق السموات
والارض الى آخرها واستشكل قوله حتى انتصف الليل أو قرى بامنه بجزم شريك في روايته عند
مسلم كالبخاري في تفسير سورة آل عمران بثلاث الليل الاخير وأجيب بان استيقاظه عليه الصلاة
والسلام وقع مرتين ففي الاولى تلا الآيات ثم عاد لمجتمعه فنام وفي الثانية أعاد ذلك (ثم قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى شن معلقة) أنش على تأويله بالقربة وزاد محمد بن الوليد ثم استفرغ من
الشن في اناء (فتوضأ) منها للتجديد لا للنوم لانه تمام عينه ولا ينام قلبه (فاحسن الوضوء) أتمه بان
أتى عند وبانه ولا ينافي التخفيف (ثم قام يصلي) قال ابن عباس (فصنعت مثله) في الوضوء ومسح
النوم عن وجهه وقرءة الآيات وغير ذلك أو هو محمول على الاغلب (فعمت) بالفاء قبل القاف
ولا بوى ذر والوقت والاصلي وقت (الى جنبه فوضع يده اليمنى على رأسه وأخذ بأذني يفتلها)
بكسر المشاة الفوقية أي يدل كماله لنتبه أولا طهار محبته (ثم صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) ست مرات باثنتي عشرة ركعة (ثم أوتر) ركعة يقتضي أنه صلى
ثلاث عشرة ركعة وظاهره أنه فصل بين كل ركعتين وصرح بذلك في رواية طلحة بن نافع حيث قال
نفيير عن عقبة بن عامر فذكر الحديث هذا آخر كلام أبي علي الغساني وقد اتفق رجه الله تعالى هذا الاستناد غاية الاتقان والله أعلم

قال كانت عليه رعاية الابل فجاءت نوبتي (٢٣٠) فزوت تحتها بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا يحدث الناس

فأدركت من قوله ما من مسلم يتوضأ فحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبل عليهما بقلبه ووجهه الا وجبت له الجنة قال فقلت ما أجود هذه فإذا قاتل بين يدي يقول التي قبلها أجود فنظرت فإذا عمر قال اني قد رأيتك جئت أنا قال لم نكن من أحد يتوضأ

واسم أبي ادريس عائذ الله بالذال المعجمة ابن عبد الله وأما زيد بن الحباب فبضم الحاء المهملة وبالداء الموحدة المكررة والله أعلم (قوله كانت علينا رعاية الابل فجاءت نوبتي فروحتها بعشي) معنى هذا الكلام أنهم كانوا يتناوبون رعي ابلهم فاجتمع الجماعة ويضمون ابلهم بعضها الى بعض فريعاها كل يوم واحد منهم ليكون أرفق بهم وينصرف الباقيون في مصالحهم والرعاية بكسر الراء وهى الرعى وقوله روت تحتها بعشي أى رددتها الى مراحتها فى آخر النهار وتفرغت من أمرها ثم جئت الى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم فصلي ركعتين مقبل عليهما بقلبه ووجهه) هكذا هو فى الأصول مقبل أى وهو مقبل وقد جمع صلى الله عليه وسلم بهاتين اللفظتين أنواع الخضوع والخشوع لأن الخضوع فى الاعضاء والخشوع بالقلب على ما قاله جماعة من العلماء (قوله ما أجود هذه) يعنى هذه الكلمة أو الفائدة أو البشارة أو العباداة وجودتها من جهات منها انها سهلة متيسرة بقدر عليها كل أحد بلا مشقة ومنها ان أجرها عظيم والله أعلم (قوله جئت أنا) أى قرىبا وهو بالماء على اللغة المشهورة بالقصر على لغة صحبة قرى بها فى السبع (قوله صلى الله عليه وسلم

فياي سلم بين كل ركعتين) ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين سنة الفجر (ثم خرج) من الحجر الى المسجد (فصلى الصبح) بالجماعة وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفى الكوفي نزىل مصر (قال حدثنى) بالافراد (ابن وهب) المصرى ولا يذرع عبد الله بن وهب (قال أخبرنى) بالافراد (عمر وأن عبد الرحمن) باسكان الميم بعد العين المفتوحة ولا يذرع الوقت والاصلى عن المستخلى عمرو بن الحرث أن عبد الرحمن (بن القاسم) حدثه عن أبيه (القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم) (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (قال قال النبى) ولا يذرع نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صلاة الليل مثنى مثنى فإذا أردت أن تنصرف فاركع ركعة واحدة (تورثك ما صليت) فيه ودعلى من ادعى من الخنفية أن الوتر بواحدة مختص بمن خشى طلوع الفجر لانه علقه بارادة الانصراف وهو أعم من أن يكون خشية طلوع الفجر وغيره (قال القاسم) بن محمد بن أبي بكر بالاسناد السابق كفى مستخرج أبى نعيم أو هو معلق لكن قال الحافظ ابن حجر حمله معلقا وهم وتعبه صاحب عمدة القارى بان فصله عما قبله يصيره ابتداء كلام فالصواب أنه معلق (ورأينا أناسا منذ أدركنا) بلغنا الحلم أو عقلنا (بوترون بثلاث وإن كلا) من الوتر بركعة واحدة وثلاث (لواسع أرجو) ولا يذرع وأرجو (أن لا يكون بشئ منه بأس) فلا خرج فى فعل أيهما شاء وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حمزة (عن) ابن شهاب محمد بن مسلم (الزهري عن عروة) بن الزبير ولا يذرع الوقت والاصلى وابن عساكر قال حدثنى بالافراد عروة (أن عائشة) رضى الله عنها (أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة) هى أكثر الوتر عند الشافعى لهذا الحديث ولقولها ما كان صلى الله عليه وسلم يزيد فى رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة ولا يصح زيادتها فلو زاد عليها لم يجز ولم يصح وتريه بأن أحرم بالجميع دفعة واحدة فان سلم من كل اثنين صبح الا احرام السادس فلا يصح وتره فان علم النع وتعمده فالقياس البطالان والواقع فلا كاحرامه بالظهر قبل الزوال غالطا ولا تنافى بين حديث عائشة هذا وحديث ابن عباس السابق ثلاثة عشر فقد قيل أكثره ثلاثة عشر لكن تأوله الاكثرون بأن من ذلك ركعتين سنة العشاء قال النووى وهذا تأويل ضعيف منابذ لاخبار قال السبكي وأنا أقطع بحمل الايتار بذلك وصحته لكننى أحب الاقتصار على احدى عشرة فأقل لانه غالب أحواله صلى الله عليه وسلم (كانت تلك صلاته تعنى) عائشة (بالليل) فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر) سنته (ثم يضطجع على شقه الايمن) لانه كان يحب التين لا يقال حكمته أن لا يستغرق فى النوم لان القلب فى اليسار فى النوم عليه راحة فيستغرق فيه لانا نقول صح أنه عليه الصلاة والسلام كان تنام عيته ولا ينام قلبه نعم يجوز أن يكون فعله لارشاد أمته وتعليمهم (حتى يأتيه المؤذن للصلاة) ولا يذرع عساكر الصلاة بالموحدة بدل اللام (باب ساعات الوتر) أى أوقاته (قال) ولا يذرع وقال (أبو هريرة) مما وصله اسحق بن راهويه فى مسنده (أوصانى النبى) ولا يذرع رواية رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالوتر قبل النوم) محمول على من لم يبق ببقية آخر الليل فجاءت به حديث اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتره وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جابر بن زيد قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال قلت لأبي عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما (أرأيت) بهمزة الاستفهام أى أخبرنى عن (الركعتين) اللتين (قبل صلاة الغداة) أطيل فيهما القراءة) كذا اللكم شيهنى أطيل بجعل المضارع فيه للتكلم وهمزة الاستفهام محذوفة والعموى أطيل بهمزة الاستفهام مع جعل

فيلعب أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله (٢٣١) الافتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل

من أيها شاء * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا زيد بن الجباب حدثنا معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني وأبي عثمان عن جابر بن نفير بن مالك الحضرمي عن عقبة ابن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر مثله غير أنه قال من توضأ فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله * حدثني محمد بن الصباح حدثنا خالد بن عبد الله عن عمرو بن يحيى بن عمارة عن أبيه عن عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري وكانت له صحبة قال قيل له توضأنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيلعب أو فيسبغ الوضوء) هـ ما بمعنى واحد أي يتنه ويكمله فيوضله مواضعه على الوجه المسنون والله أعلم أما أحكام الحديث ففيه أنه يستحب للمتوضئ أن يقول عقب وضوئه أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهذا متفق عليه وينبغي أن يضم إليه ما جاء في رواية الترمذي متصلا بهذا الحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ويستحب أن يضم إليه ما رواه النسائي في كتابه عمل اليوم والليلة مرفوعا سبحانه اللهم وبحمده أشهد أن لا إله إلا أنت وحده لا شريك لك أستغفره وأتوب إليك قال أصحابنا وتستحب هذه الأذكار للمغتسل أيضا والله أعلم

(باب آخر في صفة الوضوء)

فيه حديث عبد الله بن زيد بن

عاصم وهو غير عبد الله بن زيد بن عبد ربه صاحب الأذان كذا قاله الحفاظ من المتقدمين والمتأخرين وغلطوا سفيان بن عيينة في قوله

جعل المضارع للخطاب والباقي من غير اليونينية تطيل بنون الجمع من أطال يطيل إذا طول وفي الفرع لا يذرع عن الجوى والمستمل تطيل بالفوقية من غير همز (فقال) أي ابن عمر ولا يذرع والاصيلي وابن عساكر قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل) ولا بن عساكر يصلي بالليل (مثنى مثنى) فيه فضل الفصل لانه أمر به وفعله بخلاف الوصل فانه فعله فقط (ويزر بركة ويصلي الركعتين) السنة ولا يوزر الوقت ويصلي ركعتين (قبل صلاة الغداة) أي الصبح (وكان الأذان) أي الإقامة (بأذنيه) بالثنية والكاف حرف تشبيه ونون كأن مستدرة والجملة حال من فاعل يصلي في قولها يصلي ركعتين قبل صلاة الغداة لا يقال انها لانشاء التشبيه لان الجملة الانشائية لا تقع حالا قاله في المصايح (قال حماد) المذكور بالسند السابق في تفسير كان الأذان (أي سرعة) ولا يوزر الوقت كما في الفرع وزاد في الفتح وابن شويبه بسرعة بوحدة قبل السنين والمعنى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسرع بركعتي الفجر اسراع من يسمع إقامة الصلاة خشية فوات أول الوقت ويلزم منه تخفيف القراءة فيهم ما يحصل به الجواب عن سؤال أنس بن سيرين عن قدر القراءة فيهما * ورواه الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والقول وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) بضم العين التخي الكوفي (قال حدثنا أبي) حفص بن غياث قاضي الكوفة (قال حدثنا) سليمان بن مهران (الأعشى قال حدثني) بالافراد (مسلم) هو أبو الفتح الكوفي لابن كيسان (عن مسروق) هو ابن عبد الرحمن الكوفي (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كل الليل) صالح لجميع أجزائه وكل بالنصب على الظرفية أو بالرفع مبتدأ أخبره ما بعده وهو قوله (أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتهى وتره إلى السحر) قبيل الصبح ولا يداود عن مسروق قلت لعائشة متى كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أوتر أول الليل وأوسطه وآخره ولكن انتهى وتره حين مات إلى السحر فقد يكون أوتر من أوله لشكوى حصلت له وفي وسطه لاستمقاطه اذ ذاك وكان آخر أمره أن أخره إلى آخر الليل ويحتمل أن يكون فعله أوله وأوسطه لبيان الجواز وأخره إلى آخر الليل تنبيه على أنه الأفضل لمن يثق بالانتباه وفي صحيح مسلم من خاف أن لا يقوم آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وورد عن عمرو بن علقمة وابن عباس وغيرهم واستحبوا ما لا يوتر عليه الصلاة والسلام لا يوتر في أول الليل وقال عمرو بن ميمون قال آخر الليل فقال لا يوتر بأكثر أخذت بالحزم وقال لعمرأ أخذت بالقوة واستشكل اختيار الجوهري لفعل عمر في ذلك مع أن أبا بكر أفضل منه وأجيب بانهم فهموا من الحديث ترجيح فعل عمر لانه وصفه بالقوة وهي أفضل من الحزم لمن أعطيها وقد اتفق السلف والخلف على أن وقته من بعد صلاة العشاء إلى الفجر الثاني لحديث معاذ عند أحمد مرفوعا زادني في صلاة وهي الوتر وفتحها من العشاء إلى طلوع الفجر قال المحاملي ووقتها المختار إلى نصف الليل وقال القاضي أبو الطيب وغيره إلى نصفه أو ثلثه والأقرب فيهما أن يقال إلى بعد ذلك ليجمع وقت العشاء المختار مع أن ذلك مناف لقولهم يسن جعله آخر صلاة الليل وقد علم أن التهجد في النصف الثاني أفضل فيكون مستحباً ووقته المختار إلى ما ذكره وجل الباقين ذلك على من لا يريد التهجد * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض الأعشى ومسروق ومسلم والتحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود في الصلاة (باب) أيقاظ النبي صلى الله عليه وسلم أهله بالوتر (ولكشمهني للوتر باللام بدل الموحدة وأيقاظ مصدر مضاف لفاعله وأهله مفعوله * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (قال حدثنا هشام) هو ابن عروة (قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن

فدعا باناء فأ كفا منها على يديه فغسلهما (٢٣٢) ثلاثا ثم أدخل يده فاستغفر بها فغسلها واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثا

ثم أدخل يده فاستغفر بها فغسل وجهه ثلاثا

هو هو ومن نص على غلطه في ذلك البخاري في كتاب الاستسقاء من صحيحه وقد قيل ان صاحب الاذان لا يعرف له غير حديث الاذان والله أعلم (قوله فدعا باناء فأ كفا منها على يديه) هكذا هو في الاصول منها وهو صحيح أي من الطهارة أو الاداة وقوله كفا هو بالهمز أي أمال وصب وفيه استحباب تقديم غسل الكفين على غسلهما في الإناء (قوله فغسل واستنشق من كف واحدة ففعل ذلك ثلاثا وفي الرواية التي بعدها فغسل واستنشق واستنشق من ثلاث غرفات) في هذا الحديث دلالة ظاهرة للمذهب الصحيح المختار أن السنة في المضمضة والاستنشاق أن يكون بثلاث غرفات يتمضمض ويستنشق من كل واحدة منها وقد قدمنا ابصار هذه المسئلة والخلاف فيها في الباب الأول والله أعلم وقوله في الرواية الثانية فغسل واستنشق واستنشق فيه حجة للمذهب المختار الذي عليه الجماهير من أهل اللغة وغيرهم ان الاستنشاق غير الاستنشاق خلافا لما قاله ابن الإعرابي وابن قتيبة انهما معني واحد وقد تقدم في الباب الأول ابصاره والله أعلم (قوله ثم أدخل يده فاستغفر بها فغسل وجهه ثلاثا) هكذا وقع في صحيح مسلم أدخل يده بلفظ الافراد وكذا في أكثر روايات البخاري ووقع في رواية للبخاري في حديث عبد الله بن زيد هذا ثم أدخل يده فاعترف بهما فغسل وجهه ثلاثا وفي صحيح البخاري أيضا من رواية ابن عباس ثم أخذ غرفة ففعل بها هكذا رأيت

الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الليل (أو نوافذة) حال كوفي (معترضة على فراشه) ولا يذرمعترضة بالرفع (فإذا أراد أن يوتر أيقظني) فقامت وتوضأت (فأوترت) أمثالا لقوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة واستدل به على جعل الوتر آخر الليل ولولنا ما قبله سواء تهجد أي صلى بعد الهجود أي النوم أو لم يتهجد ومجمله إذا لوثق أن يستيقظ بنفسه أو بايقاظ غيره ولا يلزم من إيقاظه عليه الصلاة والسلام لها لاجل الوتر وجوبه نعم يدل على تأكيده وأنه فوق غيره من النوافل هذا (باب) بالتونين (جعل) أي المصلي (آخر صلاته) بالليل (وترأ) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى ابن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الواو (حدثنا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر) (قال حدثني) بالافراد (نافع عن عبد الله) ولا يذرمعترضة بالرفع (عن عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا) قيل الحكمة فيه أن أول صلاة الليل المغرب وهي وتر ولا ابتداء والانهاء اعتبارا زاد على اعتبار الوسط فلو أوتر ثم تهجد لم يعد حديث أبي داود والترمذي وحسنه لا وتران في ليلة وروى عن الصديق أنه قال أما أنا فأتاهم على وتر فان استيقظت صليت شفع عا حتى الصباح ولان عادته تصلي الصلاة كلها شفعه فيبطل المقصود منه وكان ابن عمر ينقض وتر ركعة ثم يصلي مني مني ثم يوتر والامر ليس للوجوب بقدر صلاة الليل فانها غير واجبة اتفاقا فكذا آخرها وأما قوله في حديث أبي داود فن لم يوتر فليس منافعا له ليس أخذنا يستثنى (باب) صلاة (الوتر على الدابة) وغيره وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب) ليس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد (عن سعيد ابن يسار) بالثناة التحية والمهملة المخففة (أنه قال كنت أسير مع عبد الله بن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (بطريق مكة فقال سعد فلما خشيت الصبح بكسر الشين المخففة أي دخول وقت الصبح (زلت) أي عن مركوبي (فأوترت) على الأرض (ثم لحقته فقال) لي (عبد الله بن عمر) ابن كنت فقلت له (خشيت الصبح فزلات فأوترت فقال عبد الله ليس لك في رسول الله أسوة حسنة) بكسر الهمزة وضمة هاء أي قدوة (فقلت بلى والله قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير) وسياق ان شاء الله تعالى ان ابن عمر كان يصلي من الليل على دابته وهو مسافر فلو كان واجبا لما حازت صلاته على الدابة وأما ما رواه عبد الرزاق عن ابن عمر أيضا أنه كان يوتر على راحلته وربما نزل فأوتر بالأرض فطلب الأفضل لأنه واجب لكن بشكل على ما ذكر أن الوتر كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم فكيف صار واجبا وأوجب باحتمال الخصوصية أيضا كخصوصية وجوبه عليه وعورض بأنه دعوى لا دليل عليها لأنه لم يثبت دليل وجوبه عليه حتى يحتاج الى تكلف هذا الجواب اه أو يقال كما في الامع أنه تشرع للامة بما يليق بالسنة في حقهم فصلاه على الراحلة لذلك وهو في نفسه واجب عليه فاحتمل الركوب فيه لمصلحة التشرع * ورواه هذا الحديث كلهم مدينون وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في الصلاة (باب الوتر في السفر) كالحضر * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذي (قال حدثنا جويرية بن أسماء) بفتح الهمزة ممدودا (عن نافع عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به) فيصير صوب سفره قبلته حال كونه (يومئ ايماء) نصب على المصدرية (صلاة الليل) نصب على المفعولية ليصلي وفيه أن المراد بقوله تعالى وحيمنا كنتم قولوا اوجوهكم شطره الفرائض (الا الفرائض)

أي البخاري أيضا من رواية ابن عباس ثم أخذ غرفة ففعل بها هكذا رأيت

أي لكن الفرائض فلم يكن يصلها على الراحة فلا استثناء منقطع لامتصل لان المراد خروج
 الفرائض من الحكم ليلية أو نهائية ولا بن عساكر الا الفرض بالافراد (ويوتر) بعد فراغه من
 صلاة الليل (على راحته) وفي الحديث رذعي قول الضحالة لا وتر على المسافر وأما قول ابن عمر
 المروي في مسلم وأبي داود لو كنت مسجفا في السفر لأتممت فانما أرا بديه راتبة المكتوبة لا النافلة
 المقصودة كالوتر قاله في الفتح ورواه هذا الحديث الاربعة مابين بصري ومديني وفيه التحديث
 والعنينة والقول (باب) مشروعية (القنوت) وهو اللهم اهدني فيمن هديت الخ (قبل الركوع
 وبعده) في جميع الصلوات الشاملة للوتر وغيره وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال
 حدثنا جاد بن زيد عن أيوب السخيتاني (عن محمد) ولا يذرعن محمد بن سيرين (قال سئل
 أنس) ولا يذرعن ولا يصلي سئل أنس بن مالك (أقنت النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة) (الصبح
 قال نعم) قنت فيها (فقيل أوقنت) بهمة استفهام فواو عاطفة ولغير أبو ذر والوقت والاصلي
 فقيل له أوقنت وزاد في رواية أبو ذر والوقت أوقنت وللكشمي بنى أقنت بغير واو (قبل الركوع
 قال) قنت (بعد الركوع بسيرا) أي شهرا كافي رواية عاصم التالية لهذه وهي تروى على البرماوى
 حيث قال كالكرمانى أي زمانا قليلا بعد الاعتدال التام وقد صرح أنه لم يزل يقنت في الصبح حتى
 فارق الدنيا ورواه عماد الزاق والدارقطني وصححه الحاكم وثبت عن أبي هريرة أنه كان يقنت في
 الصبح في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعده وفاته وحكى العراقي أن من قال به من الصحابة في
 الصبح أبابكر وعمر وعثمان وعليه وأما موسى الأشعري وابن عباس والبراء ومن التابعين الحسن
 البصري وجديد الطويل والربيع بن خيثم وسعيد بن المسيب وطاوس وغيرهم ومن الأئمة مالك
 والشافعي وابن مهدي والاوزاعي فان قلت روى أيضا عن الخلفاء الاربعة وغيرهم أنهم ما كانوا
 يقنتون أجيب بأنه اذا تعارض اثبات ونفي قدم الاثبات على النفي وبه قال (حدثنا مسدد
 قال حدثنا عبد الواحد) ولا يصلي عبد الواحد بن زياد (قال حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول
 (قال سألت أنس بن مالك) رضى الله عنه (عن القنوت) الظاهر أن أنسا ظن أن عاصما سأله عن
 مشروعية القنوت (فقال) له (قد كان القنوت) أي مشروعا قال عاصم (قلت) له هل كان عمله
 (قبل الركوع أو بعده قال قبله) أي لاجل التوسعة لادراك المسبوق كذا قرره المهلب وهو
 مذهب المالكية وتعبه ابن المنير بأن هذا ياباه نهيه عن اطالة الامام في الركوع ليدركه
 الداخل ووقوف بالقدوم وامام قوم محصورين (قال) أي عاصم ولا يصلي قلت (فان فلانا) قال
 الحافظ ابن حجر لم أقف على تسمية هذا لرجل صريحاً يحتمل أن يكون محمد بن سيرين بدليل
 روايته المتقدمة فان فيها سأل محمد بن سيرين أنسا (الخبرني) بالافراد (عنك أنك) ولا يوتر
 والوقت عن المستملي والحوى كائنك (قلت) انه (بعد الركوع فقال كذب) أي أخطأ أن كان
 أخبرك أن القنوت بعد الركوع دائماً وأنه في جميع الصلوات وأهل الحجاز يطلقون الكذب
 على ما هو أعم من العمد والخطا (انما أقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا) وقد
 أخرج ابن ماجه باسناد قوي من رواية حميد عن أنس سئل عن القنوت فقال قبل الركوع وبعده
 وعند ابن المنذر عنه أن بعض الصحابة قنت قبل الركوع وبعضهم بعده ورجح الشافعي أنه بعده
 الحديث أي هريرة لا أن شاء الله تعالى قال أنس (أراه) بضم الهمزة أي أظن أنه عليه الصلاة
 والسلام (كان بعث قوما) من أهل الصفة (يقال لهم) ولا يوتر لها وضرب عليها في اليونينية
 (القرءاء) حال كونهم (زهاء) بضم الزاي وتخفيف الهاء عمدود أي مقدار (سبعين رجلا إلى
 قوم من المشركين) أهل نجد من بني عامر وكان رأسهم أبو رعاء من مالئ المعروف بعلاء

رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ
 وفي سنن أبي داود والبيهقي من رواية
 علي رضى الله عنه في صفة وضوء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
 أدخل يديه في الاناء جميعا فأخذ
 بهما حفتة من ماء فغسل بهما على
 وجهه فهذه أحاديث في بعضها
 يده وفي بعضها يديه وفي بعضها يده
 وضم اليها الأخرى فهي دالة على
 جواز الأمور الثلاثة وان الجمع
 سنة ويجمع بين الأحاديث بأنه صلى
 الله عليه وسلم فعل ذلك في مرات
 وهي ثلاثة أوجه لأصحابنا ولكن
 الصحيح منها والمشهور الذي قطع
 به الجمهور ونص عليه الشافعي
 رضى الله عنه في البويطي والمزني
 أن المستحب أخذ الماء للوجه
 باليدين جميعا لكونه أسهل وأقرب
 إلى الأساغ والله أعلم قال أصحابنا
 ويستحب أن يبدأ في غسل وجهه
 بأغلاه لكونه أشرف ولأنه أقرب
 إلى الاستيعاب والله أعلم (قوله
 فغسل وجهه ثلاثا) ثم أدخل يده
 فاستخرجها فغسل يديه إلى المرفقين
 مرتين مرتين) فيه دلالة على جواز
 مخالفة الأعضاء وغسل بعضها
 ثلاثا وبعضها مرتين وبعضها
 مرة وهذا جائز والوضوء على هذه
 الصفة صحيح بلا شك ولكن
 المستحب تطهير الأعضاء كلها ثلاثا
 ثلاثا كما قدمناه وانما كانت
 مخالفتها من النبي صلى الله عليه
 وسلم في بعض الاوقات بيانا للجواز
 كما توضأ صلى الله عليه وسلم مرة
 مرة في بعض الاوقات بيانا للجواز
 وكان في ذلك الوقت أفضل في حقه
 صلى الله عليه وسلم لان البيان
 واجب عليه صلى الله عليه وسلم
 فان قيل البيان يحصل بالقول فالجواب أنه أوقع بالفعل في النفوس وأبعد من التأويل والله أعلم

ففسح برأسه فأقبل بيديه وأدبر ثم غسل (٣٣٤) رجليه إلى الكعبين ثم قال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم

* وحديثي القاسم بن زكريا عن أحمد بن محمد بن سليمان بن بلال عن عمرو بن يحيى بهذا الإسناد نحوه ولم يذكرني الكعبين * وحديثي اسحق بن موسى الأنصاري حدثنا من حديث مالك بن أنس عن عمرو بن يحيى بهذا الإسناد وقال مضمض واستنثر ثلاثا ولم يقل من كف واحدة وزاد بقوله فأقبل بهما وأدبر وبدأ أعقد ثم رأسه ثم ذهب بهما إلى ففاه ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه وغسل رجليه * حدثنا عبد الرحمن بن بشر العبدي حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى بمثل إسنادهم واقتصر الحديث وقال فيه فمضمض واستنشق واستنثر من ثلاث غرفات وقال أيضا فسح برأسه فأقبل به وأدبر مرة واحدة قال بهز أملى علي وهيب هذا الحديث وقال وهيب أملى علي عمرو بن يحيى هذا الحديث مرتين * حدثنا هرون بن معروف

(قوله فسح برأسه فأقبل بيديه وأدبر) هذا مستحب باتفاق العلماء فاه طريق إلى استيعاب الرأس ووصول الماء إلى جميع شعره قال أصحابنا وهذا الرادع المستحب لمن كان له شعر غير مضفور أو مامن لا شعر على رأسه أو كان شعره مضفورا فلا يستحب له الرادع لفائدة فيه ولورده في هذه الحالة لم يحسب الردمسحة ثانية لأن الماء صار مستعملا بالنسبة إلى ماسوي تلك المسحة وأنه أعلم وليس في هذا الحديث دلالة لوجوب استيعاب الرأس بالمسح لأن الحديث ورد في كمال الوضوء لا فيما لا بد منه والله أعلم (قوله فسح برأسه فأقبل به) أي بالمسح (قوله حدثنا هرون بن معروف

الأسنة ليدعوهم إلى الإسلام ويقر وأعلمهم القرآن فلما نزلوا برؤسهم ففصحهم عامر بن الطفيل في أحياهم رعل وذكوان وعصبة ففألوهم فلم ينج منه إلا كعب بن زيد الأنصاري وذلك في السنة الرابعة من الهجرة (دون أو ثلث) المدعو عليهم المبعوث إليهم (وكان بينهم) أي بين بني عامر المبعوث إليهم (وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) فغدر واقتلوا القراء (فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الصلوات الخمس (شهر) متتابع (يدعو عليهم) أي في كل صلاة إذا قال سمع الله لمن حمده من الركعة الأخيرة رواه أبو داود والحاكم واستنبط منه أن الدعاء على الكفار والظلمة لا يقطع الصلاة * ورواه هذا الحديث الأربعة كلهم بصريون وفيه التحديث والسؤال والقول وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والجنائز والحزبية والدعوات ومسلم في الصلاة * وبه قال (أخبرنا) ولا يورى ذر الوقت والأصلي وابن عساكر حدثنا (أحمد بن بونس) هو أحمد بن عبد الله بن بونس التميمي البربعي الكوفي (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الكوفي (عن النبي) سليمان بن طرخان البصري (عن أبي مجاز) بكسر الميم وقد تفتح وسكون الجيم وفتح اللام آخره زاي لاحق بن جندب السدوسي البصري (عن أنس) ولا يورى ذر والأصلي وابن عساكر عن أنس بن مالك (قال قنت النبي صلى الله عليه وسلم شهرا) متتابع (يدعو) في اعتدال الركعة الأخيرة من كل الصلوات الخمس (على رعل) بكسر الراء وسكون العين المهملة (وذكوان) بفتح الذال المعجمة وسكون الكاف آخره نون غير منصرف فيلتان من سليم لما قتلا القراء فقد صح قنوته عليه الصلاة والسلام على قتله القراء شهرا أو أكثر في صلاة مكتوبة وصح أنه لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الدنيا فان نزل نازله بالمسلمين من خوف أو قبط أو وباء أو جراد أو نحوها استحب القنوت في سائر المكتوبات والاف في الصبح وكذا في أخيرة الوتر في النصف الأخير من رمضان رواه البيهقي * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وكوفي وفيه رواية تابعي عن تابعي سليمان الاحول ولاحق والتحديث والنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل) بن علي (قال حدثنا) ولاربعة أخبرنا (خالد) الخذاء (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن أنس) وللأصلي عن أنس بن مالك (قال كان القنوت) أي في زمنه صلى الله عليه وسلم (في) صلاة (المغرب و) صلاة (الفجر) وللأصلي في الفجر والمغرب لكونهما طرفي النهار لزيادة شرف وقم ما جاء اجابة الدعاء فكان تارة يقنت فيهما وتارة في جميع الصلوات حرصا على اجابة الدعاء حتى نزل ليس لأمر من الأمر شيء فترك الأفي الصبح كما روى أنس أنه صلى الله عليه وسلم لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الدنيا كما مر كذا قرره البرماوي كالكرماني وتعقب بأن قوله الأفي الصبح يحتاج إلى دليل والاف هو نسخ فيهما وقال الطحاوي أجمعوا على نسخه في المغرب فيكون في الصبح كذلك اه وقد عارضه بعضهم فقال قد أجمعوا على أنه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح ثم اختلفوا هل ترك فيتمسك بما أجمعوا عليه حتى ثبت ما اختلفوا فيه فان قلت ما وجه ابراد هذا الباب في أبواب الوتر ولم يكن في أحاديثه تصريح به أجيب بأنه ثبت أن المغرب وتر النهار فإذا ثبت فيها ثبت في وتر الليل بجامع ما بينهما من الوترية وفي حديث الحسن بن علي عند أصحاب السنن قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات أقولهن في قنوت الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولاني فيمن توليت وبارك لي فيما أعطيت وفقني شرمافضيت فأنت تقضي ولا يقضي عليك وأنه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت الحديث وصححه الترمذي وغيره لكن ليس على شرط المؤلف وروى البيهقي عن ابن عباس وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذه الكلمات ليقنت بها في الصبح والوتر وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قنت قبل الركوع أيضا لكن رواة القنوت بعده

ح وحديثي هرون بن سعيد الابلبي وأبو الطاهر قالوا حدثنا ابن وهب قال أخبرني (٢٣٥) عمرو بن الحرث أن حبان بن واسع حدثه أن

أباه حدثه أنه سمع عبد الله بن زيد ابن عاصم المازني ثم الانصاري يذكر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فخصض ثم استنثر ثم غسل وجهه ثلاثا ويده اليمنى ثلاثا والاخرى ثلاثا

ح وحديثي هرون بن سعيد الابلبي وأبو الطاهر قالوا حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث أن حبان بن واسع حدثه فذكر الحديث ثم قال في آخره قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو ابن الحرث هذا من احتياط مسلم رحمه الله تعالى ووفور علمه وورعه ففرق بين روايته عن شيخه الهاروني فقال في الاول حدثنا وفي الثاني حدثني فان روايته عن الاول كانت سمعا من لفظ الشيخ له ولغيره وروايته عن الثاني كانت له خاصة من غير شريك له وقد قدمنا أن المستحب في مثل الاول أن يقول حدثنا وفي الثاني حدثني وهذا مستحب بالاتفاق وليس بواجب فاستعمله مسلم رحمه الله تعالى وقدأكثر من التحري في مثل هذا وقد قدمت له نظائر وسمعتني ان شاء الله تعالى التنبيه على نظائر له كثيرة والله أعلم وأما قوله قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو ابن الحرث فهو أيضا من احتياط مسلم وورعه فإنه روى الحديث أولا عن شيوخه الثلاثة الهارونيين وأبي الطاهر عن ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث ولم يكن في رواية أبي الطاهر أخبرني إنما كان فيها عن عمرو بن الحرث وقد تقرر أن لفظة عن مختلف في جملها على الاتصال والقائلون انها للاتصال

أكثر وأحفظ فهو أولى وعليه درج الخلفاء الراشدون في أشهر الروايات عنهم وأكثرها لوقفت شافعي قبل الركوع لم يجز له وقوعه في غير محله فيعيد بعد ويسجد السهو قال في الام لان القنوت عمل من أعمال الصلاة فإذا علمه في غير محله أوجب سجود السهو وصورته أن يأتي به بنية القنوت والا فلا يسجد قاله الخوارزمي وخرج بالشافعي غيره ممن يرى القنوت قبله كالمالك فيجزئه عنده وقال الكوفيون لا قنوت الا في الترتيل الركوع اه * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وشامي وفيه التحديث والاخبار والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة (بسم الله الرحمن الرحيم) أبواب الاستسقاء (أي الدعاء لطلب السقياء بضم السين وهي المطر من الله تعالى عند حصول الجذب على وجه مخصوص) (باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء) إلى الصحراء كذا في رواية أبي ذر عن المستمل بلقظ أبواب بالجمع ثم الافراد من غير بسملة وسقط ما قبل باب من رواية الجوى والكشميني ولا في الوقت والاصلي كتاب الاستسقاء وثبتت البسملة في رواية أبي علي بن شبيب والاستسقاء ثلاثة أنواع أحدها أن يكون بالدعاء مطلعا فرادى ومجتمعين وثانيها أن يكون بالدعاء خلف الصلاة ولونا فله كما في البيان وغيره عن الاصحاب خلافا لما وقع للنووي في شرح مسلم من تقييده بالفرائض وفي خطبة الجمعة وثالثها وهو الأفضل أن يكون بالصلاة والخطبتين وبه قال مالك وأبو يوسف ومحمد وعن أحمد لا خطبة وانما يدعو ويكثر الاستغفار والجمهور على سنينة الصلاة خلافا لابي حنيفة وسيأتي البحث في ذلك ان شاء الله تعالى وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله ابن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن خرم قاضي المدينة (عن عباد بن عليم) أي ابن زيد بن عاصم الانصاري المازني (عن عمه) عبد الله بن زيد بن عاصم بن كعب رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان سنة ست من الهجرة إلى المصلى حال كونه (يستسقي) أي يريد الاستسقاء (وحول رداءه) عند استقباله القبلة في أثناء الاستسقاء فجعل يمينه يساره وعكسه * ورواه هذا الحديث مديون الاشيج المؤلف وشيخه فكيه وفان وفيه تاديعي عن تاديعي والتحديث والغنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الاستسقاء والدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسني) بسكون الياء المحففة (يوسف) الصديق السبع المجدي وأضيف اليه لانه الذي قام بأمر الناس فيها وفي فرع البونينية ضرب بالحرمة على اجعلها مع التنبيه عليه في الحاشية ولغير أبي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر زيادة اجعلها عليهم سنين كسني يوسف ولا في الوقت اجعلها كسني يوسف فاسقط سنين * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) الخزاعي بكسر الخاء المهملة وتخفيف الزاي المدني (عن أبي الزناد) بالزاي والنون عبد الله ابن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة) بكسر الجيم بعد همزة القطع وهي للتعدية يقال نجى فلان وأنجيت (اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الوليد بن الوليد) وهؤلاء قوم من أهل مكة أسلموا فقتلهم قريش وعذبوهم ثم نجوا منهم ببركة عليه الصلاة والسلام ثم هاجروا اليه (اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين) عام بعد خاص (اللهم اشد وطأتك) بهمزة وصل في اشد وفتح الواو وسكون الطاء في قوله وطأتك أي اشد عقوبتك (على) كفار قريش أولاد (مضر اللهم اجعلها) أي الوطأة أو السنين أو الالام (سنين كسني يوسف) عليه الصلاة والسلام في بلوغ غاية الشدة وسنين جمع ستة وفيه شذوذان تغيير مفردة من الفتح إلى الكسر

وهم الجاهيل يوافقون على انهادون أخبرنا فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى وبين ذلك وكفى كتابه من الدرر والنفائس المشابهة لهذا

ومسح برأسه بماء غير فضل يده وغسل (٣٣٦) رجله حتى أنفاهما قال أبو الطاهر حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث حدثنا

قتيبة بن سعد وعمر والناذق ومحمد
ابن عبد الله بن غير جيعان ابن
عمينة قال قتيبة حدثنا سفيان
عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه
وسلم قال إذا استجمر أحدكم
فليستجمر وترًا وإذا توضأ أحدكم
فليجعل في أنفه ماء ثم يلمس أثره

رجه الله تعالى وجمع بيننا وبينه في
داركرامته والله أعلم * وجبان بفتح
الحاء المهملة وبالضمة والياء
بفتح الهيمزة واسكان المشنة والله
أعلم (قوله ومسح برأسه بماء غير
فضل يده) وفي بعض النسخ يديه
معناه أنه مسح الرأس بماء جديد
لا بقية ما يديه ولا يستدل بهذا
على أن الماء المستعمل لا يصح
الاطهارة به لأن هذا الخبر عن
الاتبان بماء جديد للرأس ولا يلزم
من ذلك اشتراطه والله أعلم

(باب الأيتار في الاستنثار
والاستجمار)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا
استجمر أحدكم فليستجمر وترًا
وإذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه
ماء ثم يلمس أثره) أما الاستجمار فهو
مسح محل البول والغائط بالجوار
وهي الأحجار الصغار قال العلماء
يقال الاستنطابة والاستجمار
والاستنقاء لتطهير محل البول
والغائط فاما الاستجمار فخص
بالمسح بالأحجار وأما الاستنطابة
والاستنقاء فيكونان بالماء
ويكونان بالأحجار هذا الذي ذكرناه
من معنى الاستجمار هو الصحيح
المشهور الذي قاله الجماهير من طوائف
العلماء من اللغويين والمحدثين
والفقهاء وقال القاضي عياض

وكونه جمعا لغير عاقل وحكمة أيضا مخالف لجوع السلامة في جواز إغراه كسليين وبالحرركات على
التون وكونه منقوفا وغير منقون منصرفا وغير منصرف (وإن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح
هذا حديث آخر وهو عند المؤلف بالاسناد المذكور وكاتبه سمعه هكذا فأورده كما سمعه (قال غفار)
بكسر الغين المحجمة وتخفيف الفاء أبو قبيلة من كنانة (غفر الله لها وأسلم) بالهمزة واللام المفتوحين
قبيلة من خزاعة (سالمها الله) تعالى من المسألة وهي زلة الحرب أو عني سلمها وهل هو إنشاء دعاء
أو خبر إيان وعلى كل وجه ففيه جناس الاشتقاق وانما خص هاتين القبيلتين بالدعاء لأن غفارا
أسلموا قد عبا وأسلم سلموه عليه الصلاة والسلام (قال ابن أبي الزناد) عبد الرحمن (عن أبيه) أبي
الزناد (هذا الدعاء) (كله) (كان في) صلاة (الصبح) والحديث سبق في باب يهوى بالتكبير حين
يسجد * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) العباسي الكوفي أخو أبي بكر بن أبي شيبة (قال
حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر الكوفي (عن أبي الضحى) مسلم بن
صبيح العطار الهمداني الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع الهمداني (قال كما عند عبد الله)
ابن مسعود رضي الله عنه (فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس) أي قرئش (أدبارا)
عن الاسلام (قال اللهم) بعث أو سلط عليهم (سبع) من السنين ولغير أبي ذر الوقت والاصلي
سبع بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي مطلوب من فهم سبع (كسبع يوسف) التي أصابهم فيها
الفتنة (فاخذتهم) أي قرئشا (سنة) أي فبطو جدي (حصت) بالحاء والضاد المشددة المهملتين
أي استأصلت وأذهبت (كل شيء) من النبات (حتى أكلوا) ولا يذر والاصلي عن الكشمش
حتى أكلنا (الجلود والبشرة والجف) بكسر الجيم وفتح المشنة التحتية جثة الميت إذا أراح فهو
أخص من مطلق الميت لأنها ما لم تذ (وينظر أحدكم) بالهاء ونصب (الفعل) بحتى أو رفعه على
الاستئناف والاول أظهر والثاني في نسخة أبي ذر وأبي الوقت كاتبه عليه في التوبة ولا يذر عن
الجوى والمستبلى وينظر أحدكم (إلى السماء فغري الدخان من الجوع) لأن الطائع يرى بيته وبين
السماء كهية الدخان من ضعف بصره (فأناه) عليه الصلاة والسلام (أوسفيان) حدثنا عن حرب
(فقال يا محمد انك تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وإن قومك) ذوي رحك (قد هلكوا) أي من
الخدب والجوع بدعائلك (فادع الله لهم) لم يقع في هذا السياق التصريح بأنه دعاء لهم نعم وقع ذلك في
سورة الدخان ولفظه فاستسقى لهم فسقوا (قال الله تعالى فارتقب) أي انتظر يا محمد عذابهم (يوم
تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله عائدون) أي إلى الكفر ولا يذر والاصلي أنكم عائدون (يوم
نبتش البطشة الكبرى) زاد الاصلي أنا منتقمون (فالبطشة) بالفاء ولا يذر والاصلي
والبطشة (يوم بدر) لانهم لما التجؤا إليه عليه الصلاة والسلام وقالوا ادع الله أن يكشف عنا
فتمن لك فدعا وكشف ولم يؤمنوا انتقم الله منهم يوم بدر وعن الحسن البطشة الكبرى يوم القيامة
قال ابن مسعود (وقد) ولا يذر الوقت وابن عساكر فقد (مضت الدخان) وهو الجوع
(والبطشة الزام) بكسر اللام وبالراء القتل (آية) أول سورة (الروم) فان قلت ما وجه ادخال
هذه الترجمة في الاستسقاء: أجب بأنه للتنبيه على أنه كما شرع الدعاء بالاستسقاء للمؤمنين كذلك
شرع للدعاء بالقط على الكافرين لأن فيه أضعافهم وهو نفع للمسلمين فقد ظهر من ثمره ذلك
التجاؤهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليندعولهم برفع القحط * ورواه هذا الحديث كلهم
كوفيون إلا جريرا فرأى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف في الاستسقاء أيضا
وفي التفسير ومسلم في التوبة والترمذي والنسائي في التفسير (باب سؤال الناس) المسلمين وغيرهم
(الامام الاستسقاء إذا قحطوا) بفتح القاف والحاء مبنيًا للفاعل يقال قحط المطر فحطوا إذا احتبس

رجه الله تعالى اختلف قول مالك وغيره في معنى الاستجمار المذكور في هذا الحديث فقيل هذا وقيل المزادة في الجوز فيكون

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق بن همام حدثنا معمر بن همام بن منبه قال (٢٣٧) هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها

أن يأخذ منه ثلاث قطع أو يأخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى قال والاول أظهر والله أعلم والصحيح المعروف ما قدمناه والمراد بالابتار أن يكون عدد المسحات ثلاثاً أو خمساً أو فوق ذلك من الاتار ومذهبنا أن الابتار فيما زاد على الثلاث مستحب وحاصل المذهب أن الانقاء واجب واستيفاء ثلاث مسحات واجب فان حصل الانقاء بثلاث فلا زيادة وان لم يحصل وجبت الزيادة ثم ان حصل بوزر فلا زيادة وان حصل بشفع كأربع أو ست استحب الابتار وقال بعض أصحابنا يجب الابتار مطلقاً الظاهر هذا الحديث وحججه الجمهور الحديث الصحيح في السنن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من استحمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا خرج ويحملهون حديث الباب على الثلاث وعلى النذب فيما زاد والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فليجعل في أنفه ماء ثم يستنثر فحده دلالة ظاهرة على أن الاستنشاق غير الاستنشاق وان الانتثار هو اخراج الماء بعد الاستنشاق مع ما في الأنف من مخاط وشبهه وقد تقدم ذكر هذا وفيه دلالة ظاهرة لمذهب من يقول الاستنشاق واجب لمطلق الامر ومن لم يوجب حبل الامر على النذب بدليل أن المأمور به حقيقة وهو الانتثار ليس بواجب بالاتفاق فان قالوا في الرواية الاخرى اذا توضأ فليستشق بخنجره من الماء ثم لينثر فهذا فيه دلالة ظاهرة

فيكون من باب القلب لان المحتبس المطر لا الناس أو يقال اذا كان محتبساً عنهم فهو محبوبون عنه وحكى الفراء قط بالكسر ولا يصلي وأبي ذر خطوا بضم القاف وكسر الحاء مبنياً للفعول وقد سمع قط القوم وسؤال مصدر مضاف لفاعله والامام مفعوله وتاليه نصب على نزع الخافض أي عن الاستسقاء يقال سألته الشيء وعن الشيء وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) باسكان الميم ابن بحر الباهلي البصري الصيرفي (قال حدثنا أبو قتيبة) بضم القاف وفتح التاء الفوقية سلم بفتح السين وسكون اللام الخراساني البصري (قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يمثل بشعر أبي طالب) أي ينشده زاد ابن عساكر فقال (وأبيض) أعربه ابن هشام في مغنيته مجروراً بالفتحة برب مضمرة وتعبه البذر الدمايني في حاشيته عليه ومصابحه فقال في آخرهما وليس كذلك وفي أولهما والظاهر انه منصوب عطفاً على سيد المنصوب في البيت قبله وهو قوله

وما ترك قوم لا أبالك سيداً * يحوط الذمار غير ذرب مواكل

قال وهو من عطف الصفات التي موصوفها واحد ويجوز الرفع وهو في اليونينية أيضاً خبر مبتدأ محذوف أي هو أبيض (يستسقي الغمام) بضم المثناة التحتية وفتح القاف مبنياً للفعول أي تستسقي الناس الغمام (بوجهه) الكريم (تعال التمامي) أي يكفهم بافضاله أو يطعمهم عند الشدة أو عماذهم أو ملجؤهم أو مغنيهم وهو بكسر المثناة والنصب أو الرفع صفة لا يبيض كقوله (عصمة) أي مانع (للا رامل) يمنعهم عما يضرهم وفي غير اليونينية تعال وعصمة بالجر فيهما مع الوجهين الآخر من صفة لا يبيض على تقدير جرحه برب وفيه ماهر والارامل جمع أرملة وهي الفقيرة التي لا زوج لها والارامل الرجل الذي لا زوج له قال

هذه الارامل قد قضيت حاجتها * فن الحاجة هذا الارامل الذكر

نعم استعماله في الرجل مجاز لانه لو أوصى للارامل خص النساء دون الرجال * واستشكل ادخال هذا الحديث في هذه الترجمة اذ ليس فيه أن أحد أسأله أن يستسقي بهم وأجاب ابن رشيد باحتمال أن يكون أراد الترجمة الاستدلال بطريق الاولى لانهم اذا كانوا يسألون الله به فسقيهم فأحرى أن يقدموه للسؤال اه قال في الفتح وهو حسن (وقال عمر بن حنظلة) بضم العين وفتح الميم في الاول وبالحاء المهملة والراء في الثاني ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب مما وصله أحد وابن ماجه قال (حدثنا) عيسى (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر قال (ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر) جملة حالية (الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يستسقي) زاد ابن ماجه على المنبر (فما ينزل) عنه (حتى يحيش كل ميزاب) بفتح المثناة التحتية وكسر الجيم من يحيش وآخره شين مهيمة من جاش يحيش اذا هاج وهو كناية عن كثرة المطر والميزاب ما يسيل منه الماء من موضع عال ولا يذر والاصلي عن الجوى والكشميني للميزاب بتقديم اللام على الكاف قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف (وأبيض يستسقي الغمام بوجهه) تعال التمامي عصمة للارامل وهو قول أبي طالب (ومطابقة هذا التعليق للترجمة من قوله يستسقي ولم يكن استسقاء عليه الصلاة والسلام الاعن سؤاله والظاهر أن طريق ابن عمر الاولى مختصرة من هذه المعلقة المصروفة بما شرته عليه الصلاة والسلام للاستسقاء بنفسه الشريفة وأصرح من ذلك رواية البيهقي في دلائله عن أنس قال جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتيناك وما لنا نبعير شط ولا صبي بغط فقام عليه الصلاة والسلام مجزراً دأه حتى صعد المنبر فقال اللهم اسقنا الحديث وفيه ثم قال عليه الصلاة والسلام لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقام على فقال يا رسول الله كأنك أردت قوله

للوجوب لكن جملة على النذب محتمل ليجمع بينه وبين الأدلة الدالة على الاستحباب والله أعلم (قوله في حديث همام فذكر أحاديث منها

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تواضاً (٣٣٨) أحدكم فليستسقي بنفسه من الماء ثم لينثر * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على

مالك عن ابن شهاب عن أبي ادریس الخولاني عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تواضاً فليستسقي ومن استجمر فليوتر * حدثنا سعيد بن منصور حدثنا حسان بن ابراهيم حدثنا يونس ابن يزيد وحديثي حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني أبو يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو ادریس الخولاني أنه سمع أبا هريرة وأبا سعيد الخدري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه * وحدثني بشر بن الحكم العبدی حدثنا عبد العزيز بن عفي الدراوردي عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استسقى أحدكم من منامه فليستسقي ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشيمه * وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر ابن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استجمر أحدكم فليوتر

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قدمنا مرات بيان الفائدة في هذه العبارة وانما ينبيه على تقدمها ليتعاهد (قوله بخبره) هما بفتح الميم وكسر الحاء وبكسرها جاعبة الغتان معروفان (قوله صلى الله عليه وسلم فليستسقي) فان الشيطان يبيت على خياشيمه قال العلماء الخيشوم أعلى الأنف وقيل هو الأنف كله وقيل هي عظام رفاق لينة في أقصى الأنف بين وبين الدماغ وقيل غير ذلك وهو اختلاف

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * ثم قال التامی عصمة الارامل واقتصر ابن عساكر في روايته على قوله وأبيض يستسقي الغمام بوجهه وأسقط باقيه! كتفاء بالسابق وقدم قوله وهو قول أبي طالب على قوله وأبيض بعد قوله كل ميراث وسقط قوله وهو عند أبي ذر والوقت وهذا البيت من قصيدة جليلة بليغة من بحر الطويل وعدة أبيات مائة بيت وعشرة أبيات قالها الماعز الأقرش على النبي صلى الله عليه وسلم ونفر عنه من يريد الاسلام فان قلت كيف قال أبو طالب يستسقي الغمام بوجهه ولم يرد قط استسقى وانما كان بعد الهجرة فالجواب انه أشار الى ما أخرجه ابن عساكر عن جلهمة بن عرفة قال قدمت مكة وهم في خط فقالت قرش يا أبا طالب أخط الوادي وأجذب العيال فهل فاستسقى فخرج أبو طالب معه غلام يعني النبي صلى الله عليه وسلم كأنه شمس دجن تجلت عن سحابة قماء وحوله أغيلة فأخذه أبو طالب فألقى ظهره بالكعبة ولاذ الغلام وما في السماء قرعة فأقبل السحاب من ههنا وههنا وأغدق وأغدوق وانفجر له الوادي وأخضب النادي والبادي وفي ذلك يقول أبو طالب * وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * فان قلت قد تكلم في عمر بن حنظلة وفي عبد الرحمن بن عبد الله ابن دينار السابق في الطريق الموصولة فكيف احتج المؤلف بهما أجيب بأن احدي الطريقين عضدت الاخرى وهذا أحد قسمي الصحيح كما تقرر في علوم الحديث * وبه قال (حدثنا الحسن بن محمد) هو ابن الصباح الزعفراني البغدادي صاحب الشافعي (قال حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثنى (الانصاري) ولا يذر حدثنا الانصاري (قال حدثني) بالافراد (أبي عبد الله) برفع عبد الله عطف بيان على أبي الرفوع على الفاعلية (بن المثنى) بن عبد الله بن أنس بن مالك (عن) عمه (ثمامة بن عبد الله بن أنس) بن مالك الانصاري البصري فاضها وتمامه بضم المثناة وتخفيف الميم (عن) حنظلة (أنس) رضي الله عنه ولا يذر والاصلي عن أنس بن مالك (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا خطوا) بفتح القاف والحاء في الفرع معهما عليه وضبطه الحافظ ابن حجر خطوا بضم القاف وكسر الحاء أي أصابهم القحط (استسقى) متوسلاً (بالعباس بن عبد المطلب) رضي الله عنه للرحم التي بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فأراد عمر أن يصلها بمرعاة حقها الى من أمر بصلته الارحام ليكون ذلك وسيلة الى درجة الله تعالى (فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا صلى الله عليه وسلم) في حال حياته (فتسقينانا) بعده (نتوسل اليك بعم بنينا) العباس (فقسقنا قال فيسقون) وقد حكى عن كعب الاحبار أن بني اسرائيل كانوا اذا خطوا استسقوا بأهل بيت نبهم وقد ذكر الزبير بن بكارة في الانساب أن عمر استسقى بالعباس عام الرمادة أي بفتح الراء وتخفيف الميم وسمي به العام لما حصل من شدة الجذب فأغربت الارض جدا وذكر ابن سعد وغيره أنه كان سنة ثمان عشرة وكان ابتداءه مصدر الحاج منها ودام تسعة أشهر وكان من دعاء العباس ذلك اليوم فيما ذكره في الانساب اللهم انه لم ينزل بلاء الاذن ولم يكشف الابوية وهذه أيدينا اليك بالذنوب وفواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الارض وعاش الناس * وفي هذا الحديث التعبد والتعنية والقول * (باب تحويل الرداء في الاستسقاء) والجرجاني فيما حكاه في المصايح تحويل الرداء بالراء والكافي قيل وهو وهم * وبالسند قال (حدثنا اسحق) بن ابراهيم الخطلي (قال حدثنا وهب) ولا يصلي وأبي ذر وهب بن جابر بالجيم هو ابن حازم الأزدي البصري (قال أخبرنا) ولا بن عساكر حدثنا (شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن أبي بكر) هو ابن محمد بن عمرو بن حزم أخو عبد الله بن أبي بكر الآتي (عن عباد بن عويم) المازني الانصاري (عن) عمه (عبد الله بن زيد) هو ابن عاصم المازني (ان النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فقلب رداءه) عند استقباله القبلة في أثناء الاستسقاء جعل الميم على الشمال والشمال

حدثنا هرون بن سعيد الابلبي وأبو الطاهر وأحمد بن عيسى قالوا أخبرنا عبد الله (٢٣٩) بن وهب عن مخزومة بن بكير عن أبيه

على اليمين تفتأ ولا يتحول الحال عما هي عليه إلى الخصب والسعة أخرجه الدارقطني بسند رجاله ثقات مرسل عن جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ حول رداءه ليتحول القبط وزاد أحد وحول الناس معه وهو حجة على من خصه بالامام ولا يبي داود والحاكم أنه صلى الله عليه وسلم استسقى وعليه خمسة سوداء فأراد أن يأخذ بأسفلها فيجعلها أعلاها فلما ثقلت عليه قلبها على عاتقه فهمه بذلك يدل على استحبابه وتركه للسبب المذكور والجمهور على استحباب التحويل فقط ولا ريب أن الذي اختاره الشافعي أحوط ولم يقع في حديث عبد الله بن زيد سبب خروجه عليه الصلاة والسلام ولا صفته حال ذهابه إلى المصلي ولا وقت ذهابه نعم في حديث عائشة المروي عند أبي داود وابن حبان شكوا الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحط المطرق أمر عنبر وضعه في المصلي وبعد الناس يوما يخرجون فيه فخرج حين بدا حاجب الشمس فقعده على المنبر الحديث وبهذا أخذ الحنفية والمالكية والحنابلة فقالوا إن وقت صلاتها وقت العيد والراجح عند الشافعية أنه لا وقت لها معين وإن كان أكثر أحكامها كالعيد بل جميع الليل والنهار وقت لها لانها ذات سبب فدارت مع سببها كصلاة الكسوف لكن وقتها المختار وقت صلاة العيد كما صرح به الماوردي وابن الصلاح لهذا الحديث وعند أحمد وأصحاب السنن من حديث ابن عباس خرج صلى الله عليه وسلم متبذلا متواضعا متضرعا حتى أتى المصلي فرقى المنبر رأى لابس ثياب بذلة يكبر الموحدة وسكون المجمة المهنه لانه لا لا تقي بالحال وفارق العيد بأنه يوم عيد وهذا يوم مسئلة واستكانة وفي الرواية السابقة أول الاستسقاء وحول رداءه بدل قوله هنا فقلب رداءه وهو ما عني واحد وأعاد الحديث هنا لانه ذكره أولا للمشروعية الاستسقاء والخروج إلى الصعراء وهذا المشروعية تحويل الرداء خلافا لمن نفاه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان بن عيينة (قال حدثنا عبد الله بن أبي بكر) أخو محمد بن أبي بكر السابق ولا يبي ذر وعزاه العيني كابن حجر للحموي والمستمل عن عبد الله بن أبي بكر وقد صرح ابن خزيمة في روايته بتحديث عبد الله بن أبي عيينة (انه سمع عباد بن عسيم) المازني (يحدث أباه) أي أبا عبد الله بن أبي بكر ولا يعود الضمير على عباد (عن عمه عبد الله بن زيد) أي ابن عاصم (ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المصلي) بالصعراء لانه أبلغ في التواضع وأوسع للناس (فاستسقى فاستقبل) بالقاء ولا يبي عساكر واستقبل (القبلة وقلب) ولا يبي ذر وحول (رداءه وصلى) بالناس (ركعتين) أي كما يصلي في العيدين رواه ابن حبان وغيره وقال الترمذي حسن صحيح وقياسه أن يكبر في أول الأولى سبعاً وفي الثانية خمساً ويرفع يديه ويقف بين كل تكبيرتين مسجعا حامدا مهلا ويقرأ جهرا في الأولى وفي الثانية اقتربت الساعة أو سبع والغاشية واستدل الشيخ أبو اسحق في المذهب به بما رواه الدارقطني أن مروان أرسل إلى ابن عباس يسأله عن سنة الاستسقاء فقال سنة الاستسقاء الصلاة كالصلاة في العيدين إلا أنه صلى الله عليه وسلم قلب رداءه فجعل عنه يساره ويساره عيته وصلى ركعتين كبر في الأولى سبع تكبيرات وقرأ سبع اسم ربك الأعلى وقرأ في الثانية هل أتاك بكر خمس تكبيرات لكن قال في المجموع انه حديث ضعيف نعم حديث ابن عباس عند الترمذي ثم صلى ركعتين كما يصلي في العيدين كما مر أخذ بنظايره الشافعي فقال يكبر فيهما كما سبق وذهب الجمهور إلى أنه يكبر فيهما تكبيرة واحدة لإحرام كسائر الصلوات وبه قال مالك وأبو يوسف ومحمد لحديث الطبراني في الأوسط عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم استسقى فخطب قبل الصلاة واستقبل القبلة وحول رداءه ثم نزل فصلى ركعتين لم يكبر فيهما إلا تكبيرة وأجابوا عن قوله في حديث الترمذي كما يصلي في العيدين يعني في العدد والجهرا بالقرأة وكون الركعتين قبل الخطبة ومذهب الشافعية والمالكية أنه يخطب بعد الصلاة لحديث ابن ماجه وغيره انه صلى الله عليه وسلم

خياشمه على حقيقته فان الانف أحد منافذ الجسم التي يتوصل إلى القلب منها الاسماء وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الاذنين وفي الحديث ان الشيطان لا يفتح غلقا وجاء في الثواب الامر بكظمه من أجل دخول الشيطان حينئذ في الفم قال ويحتمل أن يكون على الاستعارة فان ما ينعقد من الغبار ورطوبة الخياشيم فذرة توافق الشيطان والله أعلم

(باب وجوب غسل الرجلين
بكالهما) *

في الباب قوله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء ومراهم رجاء الله تعالى بإرادته هنا الاستدلال به على وجوب غسل الرجلين وأن المسح لا يجزئ وهذه مسئلة اختلف الناس فيها على مذاهب فذهب جمع من الفقهاء من أهل الفتوى في الأعصار والأمصار إلى أن الواجب غسل القدمين مع الكعبين ولا يجزئ مسحهما ولا يجب المسح مع الغسل ولم يثبت خلاف هذا عن أحد يعتد به في الاجماع وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال محمد بن جرير والجبائي رأس المعتزلة يتخير بين المسح والغسل وقال بعض أهل الظاهر يجب الجمع بين المسح والغسل وتعلق هؤلاء المخالفون للجمهور بما لا تظهر فيه دلالة وقد أوضحت دلائل المسئلة من الكتاب والسنة وشواهدا وجواب ما تعلق به المخالفون بأبسط العبارات المنقبات في شرح المذهب بحيث لم يبق للخالف شبه أصلا الاوضح جوابها من غير وجه والمقصود هنا شرح مستون الاحاديث وألفاظها دون بسط الأدلة وأجوبة المخالفين ومن أخصر ما ذكره

عن سالم مولى شداد قال دخلت على عائشة (٢٤٠) زوج النبي صلى الله عليه وسلم يوم توفي سعد بن أبي وقاص فدخل عبد الرحمن

ابن أبي بكر فتوضأ عندها فقالت يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للاعقاب من النار * وحدثنى جرهم بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني حمزة أخبرني محمد بن عبد الرحمن أن أبا عبد الله مولى شداد بن الهاد حدثه أنه دخل على عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثني محمد بن حاتم وأبو يعنى الرقاشي قال حدثنا عمر بن بونس

أن جميع من وصف وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة وعلى صفات متعديدة متفقون على غسل الرجلين وقوله صلى الله عليه وسلم ويل للاعقاب من النار فتوعدوها بالنار لعدم طهارتها ولو كان المسيح كافيا لما توعد من ترك غسل عقبيه وقد صرح من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا قال يا رسول الله كيف الطهور فسدعا بماء فغسل كفيه ثلاثا ثم قال ثم غسل رجله ثلاثا ثم قال هكذا يكون وضوء من زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم هذا حديث صحيح أخرجه أبو داود وغيره بإسنادهم الصحيح والله أعلم (قوله عن سالم مولى شداد وفي الرواية الأخرى أن أبا عبد الله مولى شداد بن الهاد وفي الثالثة سالم مولى المهري) هذه كلها صفاته وهو شخص واحد يقال له سالم مولى شداد بن الهاد وسالم مولى المهري وسالم مولى دوس وسالم مولى مالك بن أوس بن جندب النضري بالنون والصاد المهملة وسالم سيلان بفتح السين المهملة والباء الموحدة وسالم البراد وسالم مولى النضري

وسلم خرج إلى الاستسقاء فصلى ركعتين ثم خطب ولو خطب قبل الصلاة جاز لما سبق (قال أبو عبد الله) أي البخاري (كان ابن عيينة) سفيان (يقول هو) أي راوي حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عبد رب بن نعلبة (صاحب) رؤيا (الأذان) في التورم (ولكنه وهم) بسكون الهاء ولا يذروهم بكسر هاء وفتح الميم ولا أصلي ولكنهم هو وهم (لأن هذا) أي راوي حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عاصم المازني مازن الانصار (لما رزق بن تميم وغيرهم) (باب) جواز الاستسقاء في المسجد الجامع أي فلا يشترط الخروج إلى الصحراء ولا يذروهم الجوى باب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالقطط اذا انتهكت محارمه * وبالسند قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام البيهقي (قال أخبرنا) وللاصلي حدثنا (أبو حمزة) بفتح الصاد المجمة وسكون الميم (أنس بن عياض) بكسر العين المهملة اللبني المدني المتوفى سنة ما تين (قال حدثنا بشر بن عبد الله بن أبي عمر) بفتح النون وكسر الميم المدني (أنه سمع أنس بن مالك) رضي الله عنه (يذكر أن رجلا) قبل هو كعب بن مرة وقيل أبو سفيان بن حرب وضعف الثاني بما ساقني (دخل يوم الجمعة من باب) من المسجد النبوي بالمدينة (كان وجاء المنبر) بكسر الواو ولاصلي وأبي الوقت وجاء بضمها أي مواجهه ومقابله (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب) وبالجملة السابقة حاله أيضا (فاستقبل) الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (قائما فقال يا رسول الله) فيه دلالة على أن السائل كان مسلما فامتنع أن يكون أباسفيا لأنه حين سؤاله لذلك لم يكن أسلم كما ساقني ان شاء الله تعالى في حديث ابن مسعود قريبا (هلك المواشي) من عدم ما تعيش به من الأقوات المفقودة بحبس المطر كذا في رواية أبي ذر ذكره عن الكشيم بن المواشي وأغيرهما هلكت الاموال وهي في الفرع لابي ذر أيضا عنه والمراد بالاموال المواشي أيضا لا الصناعات والمال عند العرب هي الابل كما أن المال عند أهل التجارة الذهب والفضة ولا ينحسار قال أبو عبد الله هلكت يعني الاموال وأبو عبد الله هو البخاري (وانقطعت السبل) بضم السين والموحدة أي الطرق فلم تسلكها الابل لهلا كلها أو ضعفها بسبب قلة الكلأ أو بامسالة الأقوات فلم تجلب أو بعد مهالما يوجد ما يحمل عليها ولاصلي وتقطعت بالمشاة الفوقية وتشديد الطاء من باب التفعيل (والاولى من باب الانفعال) فادع الله فهو (يفيشنا) أو ارفع على أن الاصل فادع الله أن يفيشنا فحدث أن ارفع الفعل وهل ذلك مقبوس فيه خلاف ولا يذروا يفيشنا وضبطها البرماوى وغيره بالجزم جوابا للطلب وهو الاوجه لكن الذي روينا هنا هو الرفع والنصب كما مر ثم وقع في رواية الكشيم بن الآتية ان شاء الله تعالى في الباب التالي بالجزم وأما أول الفعل هنا فمضموم في جميع الفروع والأصول التي وقفت عليها من باب أغاث يغيث أغاثته من مزيد الثلاثي المجرد من القوت وهو الاجابة أو هو من طلب الغيث أي المطر لكن المشهور عند اللغويين فتحها من الثلاثي المجرد في المطر يقال غاث الله الناس والارض يغيثهم بالفتح قال ابن القطائع غاث الله عباده غيثا وغيا ناسفاهم المطر وأغاثهم أجاب دعاءهم ويقال غاث وأغاث معني والرباعي أعلى وقال بعضهم فيما نقله أبو عبد الله الإي على تقدير أنه من الاغاثه لا من طلب الغيث انه من ذلك بالتعدي يعني اللهم هب لنا غيثا كما يقال سقاء الله وأسقاء أي حصل له سقاء على مين فسرقي بين الماقتلين وضبطها البرماوى بالوجهين مقدما للفتح وكذا يجوزهما في الفتح لكن يبقى الخطري الرواية لعدم ثبت الوجهان في الرواية إلا حقه في فرع البونينية (قال) أنس (فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) أي حذا عوجيه ودعا (فقال) في دعائه (اللهم اسقنا اللهم اسقنا اللهم اسقنا) ثلاث مرات لأنه كان اذا دعا دعا ثلاثا وهمزة اسقنا فواصل كافى الفسح وجوز الزركشي قطعها معللا بأنه ورد في القرآن ثلاثا ورواها قال في المصابيح ان ثبت الرواية بهما أي بالوصل والقطع

والباء الموحدة وسالم البراد وسالم مولى النضري من وسالم أبو عبد الله الدوسي وسالم أبو عبد الله المدني وسالم بن عبد الله وأبو عبد الله فلا

حدثنا عكرمة بن عمار حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن (٢٤١) حدثنا سالم مولى المهرى قال خرجت

أنا وعبد الرحمن بن أبي بكر في جنازة سعد بن أبي وقاص فمرنا على باب حرم عائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم عثله * وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا فليح حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم مولى شداد قال كنت أنا مع عائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم عثله

مولى شداد بن الهاد فهذه كلها تقال فيه قال أبو حاتم كان سالم من خيار المسلمين وقال عطاء بن السائب حدثني سالم البرادو كان أوثق عندي من نفسي وأما قوله حدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا فليح حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم مولى ابن شداد فكذا وقع في الأصول مولى ابن شداد قيل أنه خطأ والصواب حذف لفظة ابن كما تقدم والظاهر أنه صحيح فان مولى شداد مولى لابنه وإذا أمكن تأويل ما صححت به الرواية لم يحز ابطالها لاسمافي هذا الذي قد قيل فيه هذه الأقوال والله أعلم (قوله) حدثنا عكرمة بن عمار حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثنا سالم مولى المهرى هذا السناد اجتمع فيه أربعة تابعون يروى بعضهم عن بعض فسالم وأوسمة ويحيى تابعون معترفون وعكرمة بن عمار أيضا تابعي سمع الهرماس بن زياد الباهلي الصحابي رضي الله عنه وفي سنن أبي داود التصريح بسماعه منه والله أعلم وقوله حدثني أبو حدثنا فيه حسن احتياط وقد تقدم التنبيه على مثل هذا قريبا وسابقا والله أعلم (قوله) حدثني محمد بن حاتم وأبو معن الرقاشي اسم أبي معن زيد ابن يزيد وقد تقدم بيانه في أوائل كتاب الايمان (قوله) كنت أنا مع عائشة

فلا كلام والاقتصرنا من الجائزين على ما وردت الرواية به اهـ (قال أنس ولا) بالواو ولا يذو وابن عساكر فلا (والله) أي فلا نرى والله (ما نرى في السماء من سحب) أي مجتمعة وحذف نرى بعد فلا لدلالة قوله ما نرى عليه وكرر النفي لنا كيد (ولا قرعة) بفتح القاف والراء والعين المهملة ثم هاء تأنيث مفتوحة على التبعية لقوله من سحب محلا ولا يذو والوقت ولا قرعة مكسورا كسر اعراب على التبعية لفظا وهي قطعة من سحب رقيقة كأنها اطلت اذا مررت من تحت السحب الكثير وخصه أبو عبيد عما يكون في الخريف (ولا) نرى (شيئا) من ريح وغيره مما يدل على المطر (وما) ولا يذو ولا (بيننا وبين سلع) بفتح السين وسكون اللام كفلس جبل بالمدنية (من بيت ولا دار) يحجبنا عن رؤيته (قال فطلعت) أي ظهرت (من ورائه) من وراء سلع (سحابة مثل الترس) في الاستدارة لا في القد زادا في رواية حفص بن عبيد الله عند أبي عوانة فتشأت سحابة مثل رجل الطائر وأنا أنظر اليها هو يدل على صغرها (فلما توسطت) السحابة (السماء انتشرت) بعد استمرارها مستديرة (ثم أمطرت) قال أي أنس ولا بن عساكر فقال بزيادة الفاء (والله) بالواو ولا يذو والوقت والاصلي فوالله (مارأينا الشمس ستا) بكسر السين وتشديد المثناة الفوقية أي ستة أيام كذا في رواية الجوى والمستمل ورواه سعد بن منصور عن الدراوردي ولا يذو والوقت والاصلي وابن عساكر عن الكشميهني سبتا بفتح السين وسكون الموحدة أي أسبوعا وعبر به لانه أوله من باب تسمية الشيء باسم بعضه ولا تنافي بين الروايتين (١) لان من قال سبعا بالموحدة أضاف الى الستة يوما ملحقا من الجمعتين ويأتي مزيد ذلك ان شاء الله تعالى قريبا (ثم دخل رجل) غير الاول لان النكرة اذا تكررت دلت على التعدد وهذه القاعدة مجحولة على الغالب لما سياتي ان شاء الله تعالى عند قول أنس آخر الحديث لا أدري وفي رواية أخرى عن أنس فقام ذلك الرجل أو غيره بالشك ولأبي عوانة من طريق حفص عن أنس فاز لنا خطر حتى جاء ذلك الاعرابي (من ذلك الباب) الذي دخل منه السائل أولا (في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب) ولا يذو قائما بالنصب على الحال من فاعل يخطب وهو الضمير المستكن فيه (فاستقبله قائما) نصب على الحال من الضمير المرفوع في استقبله لا من المنصوب (فقال يا رسول الله هلك الاموال) أي المواشي بسبب كثرة المياه لانه انقطع المرعى فهلك المواشي من عدم الرعى (وانقطعت السبل) لتعذر سلوكها من كثرة المطر (فادع الله) بالفاء ولا يذو والاصلي ادع الله (بمسكها) بالجزم جوابا للطلب ولا يذو وابن عساكر عن الكشميهني أن بمسكها بزيادة أن ويجوز الرفع أي هو بمسكها والضمير للمطر أو السحابة (قال) أنس (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا) بفتح اللام أي أنزل المطر حوالينا (ولا) تنزله (علينا) والمراد صرفه عن الأبنية وفي الواو من قوله ولا علينا بحث يأتي قريبا ان شاء الله تعالى ثم بين المراد بقوله حوالينا فقال (اللهم على الاكلام) بكسر الهمزة على وزن الجبال وبهمزة مفتوحة ومدودة جمع أكمة بفتح التاء المجتمعة أو أكر من الكدية أو الهضبة الفخمة أو الجبل الصغير أو ما ارتفع من الارض (والجبال) زاد في غير رواية أبي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر والآجام بالمد والجم (والطراب) بكسر الطاء المجتمعة آخره موحدة جمع ظرب ككتف بكسر الراء جبل منبسط على الارض أو الراوي الصغار دون الجبل أي أنزل المطر حيث لا نستضر به قال البرماوى والزر كشي وخصت بالذكر لانها أوفق للزراعة من رؤس الجبال اهـ وتعبه في المصاحح بان الجبال مذكورة في لفظ الحديث هنا فهاهذه الخصوصية بالذكر ولعله يريد الحديث الذي في الترجمة الآتية فانه لم يذكرفيه الجبال (والأودية ومنابت

عبد الله بن عمرو قال رجعتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بالطريق نجعل قوم عند العصر فتوضؤوا وهم رجال فاتمينا إليهم وأعقابهم تلوح لم عساه الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثننا ابن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن منصور بهذا الاسناد وليس في حديث شعبة أسبغوا الوضوء وفي حديثه عن أبي يحيى الأعرج هكذا هو في الأصول المحقة التي ضبطها المتقنون أناس بالنون والميم بينهما ألف ووقع في كثير من الأصول ولكثير من الرواة المشاركة والمغاربة أبي يع غاشية بالياء الموحدة والياء المثناة من المبايعة قال القاضي الصواب هو الأول قلت ولثاني أيضا وجهه (قوله عن هلال بن يساف عن أبي يحيى) أما يساف ففیه ثلاث لغات فتح الياء وكسرها وأساف بكسر الهمزة قال صاحب المطالع بقوله المحدثون بكسر الياء قال وقال بعضهم هو بفتح الياء لأنه لم يأت في كلام العرب كلمة أولها ياء مكسورة الا يسار الليد قلت والاشهر عند أهل اللغة أساف بالهمزة وقد ذكره ابن السكيت وابن قتيبة وغيرهما فيما يغيرون الناس ويخونون فيه فقال هو هلال بن يساف وأما أبو يحيى فالأكثر على أن اسمه مصدع بكسر الميم واسكان الصاد وفتح الدال وبالعين المهملات وقال يحيى بن سعيد بن معين اسمه زياد الأعرج المعرقب الانصاري والله أعلم (قوله فتوضؤوا وهم رجال) هو بكسر العين

الشجر) أي المرمي لافي الطرق المسلوكة فلم يدع عليه الصلاة والسلام رفعه لأنه رجعت بل دعا بكشف ما يضرهم وتصيرهم إلى حيث يسق نفعه وخصه ولا يستضر به ما كن ولا ابن سبيل وهذا من أدبه الكريم وخلقه العظيم فينبغي التأدب بعثل أدبه واستنط من هذا أن من أنعم الله عليه بنعمة لا ينبغي له أن يتخطها العارض بعرض فيها بل يسأل الله تعالى رفع ذلك العارض وإبقاء النعمة (قال) أنس (فانقطعت) أي الامطار عن المدينة (ونخرجنا غشي في الشمس قال شريك) الراوي (فأنت) ولا أصلي فسانا (أنسا هو) أي السائل الثاني (الرجل الأول قال لأدري) عبر أنس أولا بقوله أن رجلا دخل المسجد وعبرنا بيا بقوله ثم دخل رجل فأني رجل نكرة في الموضوعين مع تجوز به أن يكون الثاني هو الأول ففسيه أن النكرة إذا أعيدت نكرة لا يحزم بأن مدلولها تأنيغا غير مدلولها الأول لا بل الأمر محتمل والمسئلة مقررة في محلها فإله في المصايح فأن قلت لم يباشرسؤاله عليه الصلاة والسلام الاستسقاء بعض أكابر أصحابه أجيب بأنهم كانوا يسلكون الأدب بالتسليم وترك الابتداء بالسؤال ومنه قول أنس كان يعجبنا أن يحيى الرجل من البادية فيسأل واستنط منه أبو عبد الله الأبي أن الصبر على المشاق وعدم التسبب في كشفها أرجح لأنهم اتعابوا في أفضل * وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والسماع والقول وشيخ المؤلف من أفراد وهو من الرعايات وأخرجه أيضا في الاستسقاء وكذا مسلم وأبو داود والنسائي (باب الاستسقاء في خطبة الجمعة) حال كون الخطيب (غير مستقبل القبلة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري المدني (عن شريك) هو ابن عبد الله بن أبي عمر (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رجلا دخل المسجد) النبوي بالمدينة (يوم الجمعة) بالتذكير لكرمة كافي الغنم ولا يوزن الوقت والاصلي يوم الجمعة (من باب كان نحو دار القضاء) التي بيعت في قضاء دين عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي كان أنفقه من بيت المال وكتبه على نفسه وكان ستة وعشرين ألفا وأوصى ابنه عبد الله أن يباع فيه ماله فباع ابنه هذه الدار من معاوية وكان يقال لهادار قضاء دين عمر ثم طال ذلك فقيل لهادار القضاء (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب فاستقبل) الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (فأثما ثم قال يا رسول الله هلكت الأموال) أي المواشي (وانقطعت السبل) الطرق (فادع الله بغشنا) بضم أوله من أغاث أي أجاب ونقصه من غاث للطركذا ثبت الوجهان هنا في فرع اليونانية و برفع المثناة بتقدير هو أو أن أصله أن يغشنا كرواية أبي ذر في السابقة فحذفت أن فارتفع الفعل وللكشمة بن يغشا بالجزم على الجواب كأمير (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) زاد ابن خزيمة من رواية حميد عن أنس حتى رأيت بياض ابطيه والنسائي ورفع الناس أيديهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون (ثم قال) عليه الصلاة والسلام اللهم أغشنا اللهم أغشنا اللهم أغشنا ثلاث مرات كافي السابقة لكنه قال فيها أسقنا قال الزركشي كذا الرواية أغشنا بالهمز ربا عيا أي هب لنا غشا والهمزة فيه للتعدية وقيل صوابه غشنا من غاث قالوا وأما أغشنا فانه من الاغاثه وليس من طلب الغيث قال في المصايح وعلى تقدير تسليح لا يضر اعتبار الاغاثه من الغوث في هذا المقام ولا ثم ما ينافيه والرواية ثابتة به ولها وجه فلا سبيل إلى دفعها بمجرد ما قيل اه وأشار بقوله ولها وجه إلى ما مر في الباب السابق أنه يقال غاث وأغاث بمعنى وقال ابن دريد الأصل غاثه الله يغوثه غوثا فأميت واستعمل أغاثه ويحتمل أن يكون معنى أغشنا أعطنا غوثا وغينا (قال أنس ولا) بالواو ولا أصلي فلا (والله ما نرى) كثر النفي قبل القسم وبعده لتأكيد الالفاظ قال والله ما نرى مكان الكلام مستقيما وكذا قال فلا نرى والله (في السماء من سحب) مجتمع (ولا قرعة) بالقاف والزاى والمهملة المفتوحات والنصب على التبعية لأصحاب

حدثنا شيبان بن فروخ وأبو كامل الجندري جميعاً عن أبي عوانة (٢٤٣) قال أبو كامل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف

ابن ماهر عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفره فإفراجه فأدركنا وقد حضرت صلاة العصر فجلسنا معه على أرجلنا فنادى ويل للأعقاب من النار • حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد وهو ابن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار • حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أنه رأى قوماً يتوضئون من المطهرة فقال أسبغوا الوضوء فأنى سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعراقب من النار • وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار • وحدثني سلمة بن شبيب

جمع بحملان وهو المستعمل كغضبان وغضاب (قوله حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهر) أما أبو عوانة فتقدم أن اسمه الواضح بن عبد الله وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشية وأما ماهر ففتح الهاء وهو غير مصروف لانه اسم مخمى علم (قوله وقد حضرت صلاة العصر) أي جاء وقت فعلها ويقال حضرت بفتح الضاد وكسرهما لغتان الفتح أشهر (قوله يتوضئون من المطهرة) قال العلماء المطهرة كل أناة يتطهر به وهي بكسر الميم وفتحها الغتان مشهورتان وكسرهما بالكسب من كسرهما جعلها آلة ومن فتحها جعلها موضعاً يفعل فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ويل للعراقب من النار) العراقيب جمع عرقوب يضم العين في المفرد وفتحها في الجمع وهو

من جهة المحل ولأبوى ذرو الوقت والاصلي قرعة بالجر على التبعية له من جهة اللفظ وهي القطعة الرقيقة من السحاب كإبر (وما بيننا وبين سلع) الجبل المعروف (من بيت ولادار) يحجب عن الرؤية (قال فطلعت من وراءه) أي الجبل (سحابة مثل الترس) في الاستدارة والكثافة (فلما توسطت) السحابة (السماء انتشرت) وسقط عند الاربعه لفظ السماء (ثم أمطرت فلا والله ما رأينا الشمس ستاً) بكسر السين أي ستة أيام ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر سبباً بفتح السين وسكون الموحدة أي من سبت إلى سبت دليل الرواية الأخرى من جمعة إلى جمعة أو السبت قطعة من الزمان وقد استدللنا على تصحيح رواية سبباً بالكسر برؤية من جمعة إلى جمعة قال لانه إذا زلت الجمعتان اللتان دعا فيهما صبح ذلك اه وقد مر أنه لا تنافي بين الروايتين وحينئذ فرواية سبباً بكسر السين لا تصحيف فيها كما زعم بعضهم وكيف يقال ذلك مع رواية الثقات الأثبات لها والتوجيه الصحيح فتأمل وفي رواية أبي ذر عن الكشي عن سبباً بالعين بعد الموحدة أي سبعة أيام (ثم دخل رجل) آخر وهو الأول (من ذلك الباب في الجمعة) زاد في رواية أبي ذر والاصلي يعني الثانية (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم) حال كونه (يخطب فاستقبله) حال كونه (قائماً فقال يا رسول الله هلكت الأموال) بسبب غير السبب الأول وهو كثرة الماء المانع للماشية من الرعي أو لعدم ما يكتنها (وانقطعت السبل) لتعذر سلوكها من كثرة المطر (فادع الله عيسكها عنا) بالجرم على الطلب ولا يذرو والاصلي أن عيسكها وفي رواية قتادة فادع ربك يحبسها عنا فحصل وفي رواية ثابت فتبسم وزاد في رواية حميد لسرعة ملال ابن آدم (قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا) فيه حذف أي أمطر في الاماكن التي حوالينا ولا تعطر علينا وفي ادخال الواو في قوله ولا علينا معني دقيق وذلك أنه لو أسقطها لكان مستقيماً لا كام وانظر اب ونحوها مما لا يستقي له لقلة الحاجة الى الماء هناك وحيث أدخل الواو آذن بأن طلب المطر على هذه الجهات ليس مقصوداً لعينه ولكن ليكون وقاية من أذى المطر على نفس المدينة فليست الواو متعصدة للعطف ولكنها كواو التعليل وهو كقولهم تجوع الحرة ولا تأكل بشئها فان الجوع ليس مقصوداً لعينه ولكن لكونه مانعاً من الرضاع بأجرة اذ كانوا يكرهون ذلك اه قال ابن الدماميني بعد أن نقل ذلك عن ابن المنير فليست الواو مخلصه للعطف ولكنها كواو التعليل وفائه فالمراد أنه ان سبق في قضائك أن لا بد من المطر فاجعله حول المدينة ويدل على أن الواو ليست لمحض العطف اقتراها بحرف النون ولم يتقدم مثله ولوقلت اضرب زيداً ولا عمراً استقام على العطف قلت لم يستقم لي اجراء هذا الكلام على القواعد وليس لنا في كلام العرب واو وضعت للتعليل وليست لاهتال النون وانما هي الدعائية مثل ربنا لا تؤاخذنا فالمراد أنزل المطر حوالينا حيث لا نستضره ولا تنزله علينا حيث نستضره فلم يطلب منع الغيث بالكلية وهو من حسن الأدب في الدعاء لأن الغيث رحمة الله ونعمته المطلوبة فكيف يطلب منه رفع نعمته وكشف رجهته وانما يسئل سبحانه كشف البلاء والمزيد من النعماء وكذا فعل عليه الصلاة والسلام فاتمأسأل جلب النفع ودفع الضرر فهو استبقاء بالنسبة الى محلين والواو لمحض العطف ولا جازمة لانافية ولا اشكال البتة ولو حذف الواو وجعلت لانافية وهي مع ذلك للعطف لاستقام الكلام لكن أوثر الأول والله أعلم لاشتماله على جملتين طلبيتين والمقام يناسبه (اللهم) أنزله (على الامام) بكسر الهمزة وفتحها مع المدوحي مادون الجبل واعلى من الرابية (و) على (الظراب) بكسر المعجمة الروابي الصغار وقيل فيها غير ذلك كما مر (وبطون الأودية) ومنابت الشجر قال فقلت (بفتح الهمزة من الافلاح أي كفت وأمسكت السحابة الماطرة عن المدينة وفي رواية سعيد عن شريك شاهوا الا أن تكلم صلى الله عليه وسلم بذلك تعرق السحاب حتى

حدثنا الحسن بن محمد بن أعين حدثنا معقل (٣٤٤) عن أبي الزبير عن جابر قال أخبرني عمر بن الخطاب أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر

على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى

العصبة التي فوق العقب ومعنى ويل لهمهلكة وخيبة

• (باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة) •

(فيه أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على ظهر قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وضوءك فرجع ثم صلى) في هذا الحديث أن من ترك جزءاً يسيراً مما يجب تطهيره لا يصح طهارته وهذا متفق عليه واختلفوا في المتميم ترك بعض وجهه فذهبنا ومذهب الجمهور أنه لا يصح كما لا يصح وضوءه وعن أبي حنيفة ثلاث روايات أحدها إذا ترك أقل من النصف أجزاء والثانية إذا ترك أقل من قدر الدرهم أجزاء والثالثة إذا ترك الربع فادونه أجزاء والجمهور أن يحتسبوا بالقياس والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على أن من ترك شيئاً من أعضاء طهارته جاهلاً لم يصح طهارته وفيه تعليم الجاهل والرفق به وقد استدلل به جماعة على أن الواجب في الرجلين الغسل دون المسح واستدل القاضي عياض رحمه الله تعالى وغيره بهذا الحديث على وجوب الموالاة في الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم أحسن وضوءك ولم يقل اغسل الموضع الذي تركته وهذا الاستدلال ضعيف أو باطل فان قوله صلى الله عليه وسلم أحسن وضوءك محتمل للتيمم والاستنفاف وليس جملته على أحدهما أولى من الآخر والله أعلم وفي الظفر لغات أجودها ظفر بضم الطاء والقاء وبه جاء القرآن العزيز ويجوز إسكان القاء على هذا ويقال ظفر بكسر الطاء واسكان القاء

ما ترى منه شيئاً في المدينة (وخرجنا غشي في الشمس قال شريك سألت أنس بن مالك) وللاربعة فالتب بالفاء ولا يذرف سألت أنس (أهو الرجل الأول فقال ما بدرى باب الاستسقاء على المنبر) • وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا أبو عوانة) بفتح العين الواضحة عن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال يئس رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة) على المنبر وهذا موضع الترجمة لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد اتخاذ المنبر لم يخطب يوم الجمعة الا عليه قاله الامام علي والجمعة بالتعريف ولا يذرف في نسخة والاصلي وابن عساكر وأبي الوقت يوم الجمعة (اذ جاء رجل) أي أعرابى (فقال يا رسول الله خط المطر) بفتح القاف والحاء أي احتبس ولا يذرف في نسخة خط بضم القاف وكسر الحاء (فادع الله أن يسقينا فدا) عليه الصلاة والسلام (فطربنا) بضم الميم وكسر الطاء استعمله ثلاثا وهي لغة فيه بمعنى الرباعي وقرئ بعضهم فقال أمطر في العذاب ومطر في الرحمة والاحاديث واردة بخلافه (فما كدنا أن نصل إلى منازلنا) أي كاد أن يتعذر وصولنا إلى منازلنا من كثرة المطر وأن نصل خبر كدنا مع أن لأن بينهما وبين عسى مقارضة في دخول أن وعدمها ولا يذرف كما كدنا نصل إلى منازلنا باسقاط أن والنصف في الجمعة من وجه آخر فخرجنا نحووض في الماسحق أئبنا منازلنا (فما لنا مطر) بضم الميم وسكون التين وفتح الطاء من الجمعة (إلى الجمعة المقبلة قال) أنس (فقام ذلك الرجل وأخبره) شك فيه (فقال يا رسول الله ادع الله أن يصرفه) أي المطر أو السحاب (عنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا) بفتح اللام ويقال فيه حولنا وحولنا (ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع) حال كونه (عينا وشمالا) ويتقطع بفتح المشنة النخبة والقوقية والقاف وتشديد الطاء من باب التفعّل (يعطرون) أهل اليمن وأهل الشمال (ولا يعطرون أهل المدينة) باب من أكنى صلاة الجمعة الاستسقاء من غير أن ينوبه مع الجمعة كغيرها من المكتوبات والنوافل وهي إحدى صوره الثلاثة كما مر خلافاً لابي حنيفة حيث قال لا يسن فيه صلاة أصلاً وتجوزها من غير تحويل فيه ولا استقبال • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) القعني (عن مالك) الامام (عن شريك بن عبد الله) عن أبي غر (عن أنس) رضي الله عنه ولا يصلي عن أنس بن مالك (قال جاء رجل إلى النبي) وللاربعة إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال هلك المواتي) من قلة الأقوات بسبب عدم المطر والنبات (وتقطعت السبل) فلم تسلكها الا بل لضعفها بسبب قلة الكلال أو عدمه وتقطعت بالمشاة القوقية وتشديد الطاء (فدا) عليه الصلاة والسلام ربه (فطربنا) ولا يصلي فادع الله بدل قوله فدا وكل من اللقطين مقدراً فيما يذكرك فيه أي قال الرجل ادع الله فدا فطربنا (من الجمعة إلى الجمعة ثم جاء) فاعله ضمير يعود على قوله جاء رجل فلزم اتحاد الرجل الحائى وكان به تذكرة بعد أن نسيه أو نسيه بعد أن كان تذكرة (فقال) يا رسول الله (تم دمت السيوف وتقطعت السبل) بالمشاة وتشديد الدال والطاء هم (وهلك المواتي) من كثرة المطر (فادع الله يسكها فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم) أتزله (على الأكام) بكسر الهمزة أو بفتحها مع المذ ولا يذرف والوقت والاصلي فقام فقال اللهم ولا غير ابن عساكر وأبي ذر والاصلي وهلك المواتي فادع الله يسكها بالجرم على الطلب فقام صلى الله عليه وسلم فقال اللهم على الأكام (والطراب) على بطون (الأودية ومنابت الشجر فأنجبت) بالميم والموحدة (عن المدينة) الشريفة (النجيب الثوب) أي خرجت كما يخرج الثوب عن لابسها أو تقطعت كما تقطع الثوب قطعاً متفرقة (باب) جواز (الدعاء) بالاستسقاء (إذا تقطعت السبل) بالمشاة القوقية وتشديد الطاء ولا يذرف

أجودها ظفر بضم الطاء والقاء وبه جاء القرآن العزيز ويجوز إسكان القاء على هذا ويقال ظفر بكسر الطاء واسكان القاء

عن مالك بن أنس عن سميل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها بدماء مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتهر جلاها مع الماء أو مع آخر قطر الماء قال حتى يخرج نقياً من الذنوب

وظفر بكسرهما وقرئ بهما في الشواذ وجعه أطفار وجع الجمع أظافر ويقال في الواحد أيضاً أظفور والله أعلم

* (باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء) *

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها بدماء مع الماء أو مع آخر قطر الماء فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة مشتهر جلاها مع الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب) (الشرح) أما قوله المسلم أو المؤمن فهو شئ من الراوي وكذا قوله مع الماء أو مع آخر قطر الماء هو شئ أيضاً والمراد بالخطايا الصغائر دون الكبائر كما تقدم بيانه وكما في الحديث الآخر ما لم تغسل الكبائر قال القاضي والمراد بخروجها مع الماء المجاز والاستعارة في غفرانها لانها ليست بأجسام فتخرج حقيقة

ذروا الوقت والاصلي وابن عساكر إذا انقطعت السبل (من كثرة المطر) * وبالسند قال (حدثنا سميع بن أبي أويس) (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام خال سميع المذکور (عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال جاء رجل الى رسول الله) ولا يذروا الاصلي الى النبي (صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي) بسبب قحوط المطر (وانقطعت السبل) بالنون بعد ألف الوصل ولا يذروا انقطعت السبل وهلكت المواشي ولا ين عساكر وتقطعت السبل بالمشاة وتشديد الطاء (فادع الله) لنا يغثنا (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فطر وامن جمعة الى جمعة فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل) بالمشاة وتشديد الطاء وفي رواية جديدة عن ابن خزيمة واحتبس الركبان (وهلكت المواشي) من كثرة المطر فادع الله أن يصرفه عنا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم) أنزل (على رؤس الجبال و) على (الآكام ويطون الأودية ومنابت الشجر فأجاب) أي السحب المطورة (عن المدينة) المقدسة (انجباب الثوب) وأصل الجوبة من جاب إذا قطع ومنه قوله تعالى ونحو الذين جاؤا العضر وموضع التربة قوله يا رسول الله تهدمت البيوت الخ أي من كثرة المطر * (باب ما قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة) قديم بالجمعة ليعين أن تحوّل الرداء في الباب السابق أول كتاب الاستسقاء خاص بالمصلي * وبالسند قال (حدثنا الحسن بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة الجلي الكوفي (قال حدثنا معاذ) بضم الميم وفتح العين المهملة والفاء (ابن عمران) الموصلي يافوثة العلماء (عن الأوزاعي) عبد الرحمن (عن اسحق بن عبد الله) ولا يذروا زيادة ابن أبي طه (عن) عه (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن رجلاً شكالى النبي صلى الله عليه وسلم هلاك المال) المشاة لا الصامت من فقد الكلاب بسبب قحوط المطر (وجهد العيال) بفتح الجيم أي مشقتهم بسبب ذلك (فدعا الله) رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه (يستسقى) لهم (ولم يذكر) أي أنس أو غيره ممن دونه ولهذا التردد عبر المصنف في الترجمة بقوله باب ما قيل (أنه) عليه الصلاة والسلام (حول رداءه) ولا استقبل القبلة أي في استسقائه يوم الجمعة وتعقب الاسماعيلي المؤلف فقال لا أعلم أحداً ذكر في حديث أنس تحوّل الرداء وإذا قال المحدث لم يذكر أنه حول لم يجز أن يقال إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول لأن عدم ذكر الشيء لا يوجب عدم ذلك الشيء فكيف يقول البخاري لم يحول اه وعساكر بهذا الحديث أبو حنيفة فقال لا صلاة ولا تحوّل في الاستسقاء ولعله لم يبلغه الاحاديث المصرفة بذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الاستسقاء والاستئذان ومسلم في الصلاة وكذا النسائي والله أعلم * هذا (باب) بالتنوين (إذا استشفعوا) أي الناس (الى الامام) عند الحاجة الى المطر (ليستسقى لهم) أي لأجلهم (لم يردهم) بل عليه أن يجيب سؤالهم فيستسقى لهم وان كان ممن يرى تغويض الامر الى الله تعالى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي (قال أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر) بفتح النون وكسر الميم (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (أنه قال جاء رجل) هو كعب بن مرة وقيل غيره (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي وتقطعت السبل) بالمشاة القوية وتشديد الطاء من تقطعت السبل بضمين جمع سبل وهو الطريق يذكر ويؤثقال تعالى وان ير واسيل الرشد لا يتخذ وسبيلاً وقال قل هذه سبيلي وانقطعها إما بعدم المياه التي يعتاد المسافر ونور ودها وما يستغال الناس وشدة القحط عن الضرب في الارض (فادع الله) لنا (فدعا الله فطر تامن الجمعة الى الجمعة) الاخرى (جاء رجل)

والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على الرافضة وإبطال لقولهم الواجب مسح الرجلين وقوله صلى الله عليه وسلم بطشتها بدماء ومشتها

محمد بن المشكدر عن جسران عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره • حدثني أبو كريب محمد بن العلاء والقاسم بن زكريا ابن دينار وعبد بن حميد قالوا حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال قال حدثني عمار بن غزية الأنصاري

رجلاه معناه اكتسبها (قوله) حدثنا محمد بن معمر بن زبني القيسي حدثنا أبو هشام المخزومي • هكذا هو في جميع الأصول التي بيلاذنا أبو هشام وهو الصواب وكذا أحكام القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض روايتهم قال وقع لأكثر الرواة أبو هشام قال والصواب الأول واسمه المغيرة بن سلة وكان من الأخيار المتعبدين المتواضعين رضي الله تعالى عنه

• (باب استحباب اطالة الغرة والتججيل في الوضوء) •

اعلم أن هذه الأحاديث مصرخة باستحباب تطويل الغرة والتججيل أما تطويل الغرة فقال أصحابنا هو غسل شيء من مقدم الرأس وما يجاوز الوجه زائد عن الجزء التي يجب غسله لاستيقان كمال الوجه وأما تطويل التججيل فهو غسل ما فوق المرفقين والكعبين وهذا مستحب بلا خلاف بين أصحابنا واختلاف في قدر المستحب على أوجه أحدها أنه يستحب الزيادة فوق المرفقين والكعبين من غير بوقيت والثاني يستحب إلى نصف العضد والساق والثالث يستحب إلى المنكبين والركبتين وأحاديث

الباب تقتضي هذا كله وأما دعوى

هو الأول (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهنأ البيوت) من كثرة المطر (وتقطع السبل) بالثأفة الغوقية وتشديد الطاء أي تعذر سبلوها (وهلك المواشي) فادع الله عيسكها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم) أي يا الله أنزل المطر (على ظهور الجبال والأكام) بكسر الهمزة جمع أكمة بفتحها ما غلظ من الأرض ولم يبلغ أن يكون جبلا وكان أكبر ارتفاعا مما حوله ويرى الآكام بفتح الهمزة ومدناها ألا كم بضم الهمزة والكاف جمع إكام ككتاب وكتب (وبطون الأودية ومنايا الشجر) جمع منبت بكسر الموحدة أي ما حولها مما يصلح أن ينبت فيه لأن نفس النبات لا يقع عليه المطر (فانجابت) أي السحب الممطرة (عن المدينة انجابت الثوب) فان قلت تقدم باب سؤال الناس الإمام إذا قطعوا فما الفرق بينه وبين هذا الباب أجاب الزين بن المنير بأن الأولى لبيان ما على الناس أن يفعلوه إذا احتاجوا للاستسقاء والثانية لبيان ما على الإمام من اجابة سؤالهم وأجاب ابن المنير أيضا عن السرفى كونه عليه الصلاة والسلام لم يبدأ بالاستسقاء حتى سألوه مع أنه عليه الصلاة والسلام أشفق عليهم منهم وأولى بهم من أنفسهم بأن مقامه عليه الصلاة والسلام التوكل والصبر على البأساء والضراء ولذلك كان أصحابه الخواص يقتدون به وهذا المقام لا يصل إليه العامة وأهل البوادي ولهذا والله أعلم كان السائل في الاستسقاء يدنو بالمسألة أو أجاب رعاية لهم واقامة لسنة هذه العبادة فيمن بعدهم من أهل الأزمنة التي يغلب على أهلها الجزع وقلة الصبر على الله وأهفو خذ منه أن الأفضل للأمة الاستسقاء ولن يفرد بنفسه بصحراء وسفينة الصبر والتسليم للقضاء لأنه عليه الصلاة والسلام قبل السؤال قوض ولم يستسق • هذا (باب) بالتنوين (إذا استسقى المشركون بالمسلمين عند القطع) • وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى (عن سفيان) الثوري قال (حدثنا منصور والأعمش) سليمان بن مهران كلاهما (عن أبي الغضى) مسلم بن صبيح بالتصغير (عن مسروق) هو ابن الأجدع (قال أنيت ابن مسعود) عبد الله رضي الله عنه وفي سورة الروم من التفسير عن مسروق قال بينما رجل يحدث في كندة فقال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم يأخذ المؤمن كهية الزكام ففرغنا فأنيت ابن مسعود (فقال ابن قريشا أبطلوا) أي تأخروا (عن الإسلام) ولم يبادر واليه (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال اللهم أعني عليهم سبع بسبع يوسف (فأخذتهم سنة) بفتح السين أي جدد وخط (حتى هلكوا فيها وأكلوا الميتة والعظام) ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كهية الدخان من ضعف بصره بسبب الجوع (فخاه أوسفيان) صخر بن حرب (فقال يا محمد جئت تأمر بصله الرحم وإن قومك) ذوي رحك (هلكوا) وللكهين في قده هلكوا أي بدعائك عليهم من الجذب والجوع (فادع الله تعالى) اللهم فان كشف عنا ثمن بك (فقرأ) عليه الصلاة والسلام (فارتقب) أي انتظر لهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين) زاد أبو ذر الآية (ثم علا) لما كشف الله عنهم (إلى كفرهم) فأنبت لهم الله تعالى يوم البطشة (فذلك قوله تعالى يوم تبطش البطشة الكبرى يوم بدر) أو يوم القيامة زاد الأصلي أن امتقون والعامل في يوم فعل دل عليه أن امتقون لأن إن مانع من عمله فيمقبله أو بدل من يوم تأتي وهذا يدل على أن يحيى أي سفيان إليه صلى الله عليه وسلم كان قبل الهجرة لأنه لم ينقل أن بأسفيان قدم المدينة قبل بدر (قال) أي البخاري (وزاد) ولا بن عساكر قال أبو عبد الله وسقط ذلك كله لا يذو واقصر على قوله وزاد (أسباط) بفتح الهمزة ويسكون المهملة وبالموحدة آخر طاعمة مهمة ابن نصر لا أسباط بن محمد (عن منصور) عن أبي الغضى يعني بإسناده السابق (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا القيت) بضم السين والقاف مبنيا للمفعول

الامام أبي الحسن بن بطال المالكي والقاضي عياض اتفاق العلماء على أنه لا يستحب الزيادة ونصب

عن نعيم بن عبد الله المجرى قال رأيت أباه بريته يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ثم غسل (٢٤٧) يده اليمنى حتى أشرف في العضد ثم يده

اليسرى حتى أشرف في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه اليمنى حتى أشرف في الساق ثم غسل رجليه اليسرى حتى أشرف في الساق ثم قال لي هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من أسبغ الوضوء فن استطاع منكم فليطل غرته وتجعله وحده نبي هرون بن سعد الأيلي قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم بن عبد الله أنه رأى أباه بريته يتوضأ فغسل وجهه ويديه حتى كاد يبلغ المنكبين ثم غسل رجليه حتى رفع إلى الساقين ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أمتي يأتون يوم القيامة

فوق المرقق والكعب فباطلة وكيف تصح دعواهما وقد ثبت فعل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي هريرة رضي الله عنه وهو مذهبنا لا خلاف فيه عندنا كما ذكرناه ولولا خلاف فيه لمخالف كان محجوجا بهذه السنن الصحيحة الصريحة وأما احتجاجهما بقوله صلى الله عليه وسلم من زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم فلا يصح لأن المراد من زاد في عدد المرات والله أعلم (قوله عن نعيم بن عبد الله المجرى) هو بضم الميم الأولى واسكان الجيم وكسر الميم الثانية ويقال المجرى بفتح الجيم وتشديد الميم الثانية المكسورة وقيل له المجرى لأنه كان يجرهم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يعجزه والمجرى مصفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازا والله أعلم (قوله أشرف في

ونصب الغيث مفعوله الثاني (فأطبقت) أي دامت وتواترت (عليهم سبعا) أي سبعة أيام وسقطت التاء لعدم ذكر الميم فإنه يجوز فيه الأمران حينئذ وفي تفسير سورة الدخان من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن أبي النخعي في هذا الحديث فقيل يارسول الله استسقى الله لمضر فأنها قد هلكت قال لمضر إنك لجرى فاستسقى فسقوا اه والقاتل يارسول الله الظاهر أنه أبو سفيان لما ثبت في كثير من طرق هذا الحديث في الصحيحين فجاء أبو سفيان وانما قال لمضر لأن غالبهم كان بالقرب من مياه الحجاز وكان الدعاء بالقحط على قريش وهم سكان مكة فسرى القحط إلى من حولهم ولعل السائل عدل عن التعبير بقريش لثلايد كره بجرمهم فقال لمضر لئلا يندرجوا فيهم ويشير أيضا إلى أن غير المدعو عليهم قد هلكوا بجرمهم وقوله لمضر إنك لجرى أي أطلب أن أستسقى لهم مع ما هم عليه من معصية الله والأشرار به وفي دلائل اليهقي عن كعب بن مرة أو مرة بن كعب قال دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأتاه أبو سفيان بمكة فقال ادع الله لقومك فأنهم قد هلكوا ورؤاه أحدوا ابن ماجه عن كعب بن مرة قال جاءه رجل فقال استسقى الله لمضر فقال إنك لجرى المضر قال يارسول الله استنصرت الله فنصرته ودعوت الله فأجابك فرفع يديه فقال اللهم اسقنا غيثا مغشيا مريعا طبعاء جلا غير رائث نافع غير ضار الحديث فظهر بذلك أن هذا الرجل المبهم المقول له إنك لجرى هو أبو سفيان وأخرج أحد أيضا والحاكم عن كعب بن مرة أيضا قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مضر فأنته فقلت يارسول الله إن الله قد نصرته وأعطاك واستجاب لك وإن قومك قد هلكوا الحديث فظهر أن فاعل قال يارسول الله في الحديث الذي قبل هذا هو كعب بن مرة ورواه وعلى هذا فكان أبو سفيان وكعبا حضرا جميعا فكلما أبو سفيان بشي وكعب بشي فدل على اتحاد قصتهما وقد ثبت في هذه ما ثبت في تلك من قوله إنك لجرى وهو غير ذلك وسبق كعب بن مرة مشعر بأن ذلك وقع بالمدينة لقوله استنصرت الله فنصرته ولا يلزم من هذا اتحاد هذه القصة مع قصة أنس السابقة فهي واقعة أخرى لأن في رواية أنس فلم ينزل عن المنبر حتى مطر وافي هذه فها كان الاجعة أو نحوها حتى مطروا والسائل في هذه القصة غير السائل في تلك فهما قصتان وقع في كل منهما مطلب الدعاء بالاستسقاء ثم طلب الدعاء بالاستسقاء كذا قرره الحافظ ابن حجر رآه على من غلط أسباط بن نصر في هذه الزيادة ونسبه إلى أنه أدخل حديثا في آخر وأن قوله فسقوا الغيث انما كان في قصة المدينة التي رواها أنس لا في قصة قريش وأجاب البرماوي بأن المعنى أن سفيان يروي عن منصور واقعة مكة وسؤال أهل مكة وهو بهما قبل الهجرة وزاد عليه أسباط عن منصور ذكر الواقعتين لأن الثانية مسببة عن الأولى ولأن السؤال فيهما معا كان بالمدينة اه (وشكا الناس) إليه صلى الله عليه وسلم (كثرة المطر قال) ولأربعة فقال (اللهم) أنزل المطر (حوالينا ولا) تنزلنا (علينا) فأنحدرت السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم برفع الناس على البدل من الضمير أو فاعل على لغة أكلوني البراغيث ويجوز النصب على الاختصاص أي أغنى الناس الذين في المدينة وحولها (باب الدعاء إذا كثرت المطر حوالينا ولا علينا) بإضافة باب لتاليه * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وأبي الوقت بالتوحيد (محمد بن أبي بكر) (المقدمي الثقي البصري) قال (حدثنا) (معتز) هو ابن سليمان التيمي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم العمري (عن ثابت) (البناني) (عن أنس) ولابي ذر أنس بن مالك رضي الله عنه أنه (قال كان النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يخطب يوم الجمعة (بالتكبير) ولابي ذر في نسخة وابن عساكر يوم الجمعة (فقام) إليه (الناس) فصاحوا فقالوا يارسول الله خطب المطر (بفتح القاف والحاء والطاء أي احتبس) (واحترت الشجر) أي تغير لونهما من الخضرة إلى الحمرة من اليبس وأنت الفعل باعتبار

العضد وأشرف في الساق) معناه أدخل الغسل فيهما (قوله صلى الله عليه وسلم أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من أسبغ الوضوء) قال أهل

غرا محجلين من أثر الوضوء في استطاع (٣٤٨) منكم أن يطيل غزوه فليفعل * حدثنا سويد بن سعيد وابن أبي عمير جميعا عن مروان

الفزاري قال ابن أبي عمير حدثنا مروان عن أبي مالك الأشجعي سعد ابن طابق عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن حوضي أبعد من أية من عدن لهو أشد بياض من الثلج وأحلى من العسل باللبن ولا تنقه أكثر من عدد النجوم وإلى لأصد الناس عنه كما يصد الرجل ابن الناس عن حوضه قالوا يا رسول الله أتعرفنا يومئذ قال نعم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تردون علي غرا محجلين من أثر الوضوء وحدثنا أبو كريب وواصل بن عبد الأعلى والقطيعي قالوا حدثنا ابن فضيل عن أبي مالك الأشجعي

اللغة الغرة بياض في جهة الفرس والتجصيل بياض في يديها ورجليها قال العلماء سبي الثور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم القيامة غرة وتجيلا تشبها بغرة الفرس والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لكم سيما ليست لأحد من الأمم تردون علي غرا محجلين من أثر الوضوء) أما سيما فهي العلامة وهي مقصورة وتمدودة لغتان ويقال السيماء بياء بهاء الميم مع المد وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذا الحديث على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة زادها الله تعالى شرفا وقال آخرون ليس الوضوء مختصا وإنما الذي اختصت به هذه الأمة الغرة والتجصيل واحتصوا بالتقديرات الآخرة هذا وضوء وضوء الأنبياء قبل وأما الأولون عن هذا الجوابين أحدهما أنه حديث ضعيف معروف الضعف والثاني لو صح احتمل أن يكون الأنبياء اختصت بالوضوء دون أجمع الأمة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وإلى لأصد الناس عنه

جنس الشجر (وهلك البهائم) بفتح اللام ومضارع هلك بكسر هاء وفيه لغة قليلة بالعكس ويروي هلك الموانئ أي الانعام والدواب (فادع الله يسقينا) ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر أن يسقينا (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اسقنا مرتين) ظرف للقول لا للسقي أي قال ذلك مرتين (وايم الله) بهمة الوصل (مازى في السماء قرعة) بفتح القاف والزاى والعين المهملة قطعة (من سحاب) قال أبو عبيدوا كثيرا يكون القرع في الخريف (فنبات صحابة وأمطرت) بالواو لا يذرى نسخة فأمطرت (وزل) عليه الصلاة والسلام (عن المنبر فصرى) الجمعة (فلما انصرف لم تزل تمطر) بضم المشاء القوية وسكون الميم وكسر الطاء ولا يذرى لم يزل المطر (إلى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم يحطب صاحبوا إليه تهديمت السيوت وانقطعت السبل) بالنون قبل القاف (فادع الله بحسبنا) بالجرم على الطلب وبالرفع على الاستئناف (فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال) ولا يذرى وابن عساكر فقال ولا يوي ذر والوقت وقال (اللهم) أمطري الأماكن التي (حوالنا ولا) تمطر (علينا) قال الشافعي في الأم وإذا كثرت الأمطار وتضر الناس فالسنة أن يدعى برفعها اللهم حوالنا ولا علينا ولا يشرع ذلك صلاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل لذلك (فكسفت المدينة) بفتح القاف والكاف والشين المهملة والطاء المهملة وفي الفتح فكسفت مينا للفعول ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر وتكسفت بالواو والمثناة القوية والكاف والمهملة المشددة المفتوحات أي تكسفت (فجعات تمطر) بفتح أوله وضم ثالثة ويجوز تمطر بضم ثم كسر وهي رواية أبي ذر (حولها ولا) ولا يذرى عن الجوى والمستلى وابن عساكر وما (تمطر) بفتح المشاء القوية وضم الطاء (بالمدينة فطرة فنظرت إلى المدينة وإنه التي مثل الأكليل) بكسر الهمزة وهما أحاط بالشيء وروضة ميكلة محفوفة بالنور وعصاة تزين بالجواهر ويسمى التاج أكليلا (باب الدعاء في الاستسقاء) حال كونه (فأما) في الخطبة وغيره إلهام الناس فيقتدوا به * وبالسند إلى المؤلف قال (وقال لنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (عن زهير) بضم الزاى وفتح الهاء ابن معاوية الكوفي (عن أبي إسحق) حمز ومن عبد الله السبيعي قال (خرج عبد الله بن زيد) من الزيادة (الأصاري) الأوصى الخطمي إلى الصحرا ليسنسي في سنة أربع وستين حين كان أميرا على الكوفة من جهة عبد الله بن الزبير (وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن أرقم رضى الله عنهم فاستسقى فقام) أي عند الله بن زيد (بهم) ولا يوي ذر والوقت وابن عساكر لهم (على رجليه على غير من فاستغفر) كذا إلى الوقت وابن عساكر وأبي ذر والتكشيف والجوى والمستلى فاستسقى (ثم صلى ركعتين) حال كونه (بجهر بالقرآن) فبها وظاهره أنه أمر الصلاة عن الخطبة وصرح بذلك الثوري في روايته والتي عليه الجمهور وتقديهما (ولم يؤذن ولم يقيم قال أبو إسحق) السبيعي (ورأى) بالهمز من الرؤية (عبد الله بن زيد الأنصاري النبي) وثبت الأنصاري لابن عساكر والجمهور وحده ورؤى بالواو من الرواية عبد الله بن زيد عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وكذا هو في نسخة الصغاني روى من الرواية وعلى هذا فإن أريته رواية حاصلة عن من الصلاة وغيرها كان من فوعا وإن أريته روى عنه في الجملة فيكون موقوفا وهو ثبت له العجبة وقد ذكر ابن طاهر في الصحابة الذين خرج لهم في الفضيلين أما مع هذا الحديث بخصوصه فلا ثبت وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وبه قال (حدثنا أبو البان) الحنكمن ناقد (قال أخبرنا شبيب) هو ابن أبي شجرة الحمصي (عن) ابن شهاب (الزهرى قال حدثني) بالانفراد (عبد بن عبيد) المازني (أن عمه) عبد الله بن زيد المازني (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج بالناس

الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا بني الله أتعرفنا قال نعم لكم سببا ليست لأحد غيركم تردون على غزا محجلين من آثار الوضوء وليصدقن عن طائفة منكم فلا يصلون فأقول يا رب هؤلاء من أصحابي فيحييني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك • وحدثننا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا علي بن مسهر عن سعد بن طارق عن ربعي بن حراش عن جديفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حوضي لا بعد من أيلة من عدن

وفي الرواية الاخرى وأنا أذود الناس عنه) هما يعني أطرد وأمنع (قوله صلى الله عليه وسلم فيحييني ملك) هكذا هو في جميع الاصول فيحييني بالباء الموحدة من الجواب وكذا نقله القاضي عياض عن جمع الرواة الا ابن أبي جعفر من رواهم فله عنده فيحييني بالهمز من الجي والاول أظهر ولا شائي وجه والله أعلم (قوله وهل تدري ما أحدثوا بعدك وفي الرواية الاخرى قد بدلوا بعدك فأقول صحة (محققا) هذا ما اختلف العلماء في المراد به على أقوال أحدها أن المراد به المنافقون والمرادون فيجوز أن يحشر وبالغرة والتعجيل فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم للسمي التي عليهم فيقال ليس هؤلاء ممن وعدت بهم ان هؤلاء بدلوا بعدك أي لم يعمروا على ما ظهر من اسلامهم والثاني أن المراد من كان في زمن

يستسقى لهم فقام) على رجله لا على منبر (فدعا الله) حال كونه (فأثما ثم وجه قبل القبلة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (وحول رداءه فأسقوا) بهمزة وقاف مضومتين بينهما مهملة ساكنة ولا ينحصر كفسقوا بقاء فسين ففاف مضومتين وكلاهما مبني للفعل (باب الجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء) • وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عباد بن تميم عن عمه) عبد الله بن زيد المازني رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) بالناس الى المصلى (يستسقى) لهم (فتوجه الى القبلة) في أثناء الخطبة الثانية (يدعو وحول رداءه) فجعل عطاؤه الايمن على عاتقه الايسر وجعل عطاؤه الايسر على عاتقه الايمن رواه أبو داود وباسناد حسن (ثم صلى) بالناس (ركعتين) حال كونه (جهر) بلفظ الماضي ولا يوزن في وقت الجهر (فهم بالقراءة) كصلاة العيد ونقل ابن بطال الاجماع عليه (باب) بالتصوين كيف حول النبي صلى الله عليه وسلم ظهره الى الناس) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اسحاق (قال حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عباد بن تميم عن عمه) عبد الله بن زيد رضي الله عنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج) بالناس الى المصلى (يستسقى) لهم (قال فحول الى الناس ظهره) عند اداء الدعاء بعد فراغه من الموعظة فالتفت بجانبيه الايمن لانه كان يعجه التيامن في شأنه كله (١) استشكل قوله فحول الى الناس ظهره لان الترجمة لكيفية التحويل والتحديث دال على وقوع التحويل فقط وأجاب الكرماني بأن معناه حوله حال كونه داعيا وحمل الزين بن المنير قوله كيف على الاستفهام فقال لما كان التحويل المذكور لم يتبين كونه في ناحية اليمن أو اليسار احتاج الى الاستفهام اه منه (واستقبل القبلة) حال كونه (يدعو ثم حول رداءه) فظاهره أن الاستقبال وقع سابقا لتحويل الرداء وهو ظاهر كلام الشافعي ووقع في كلام كثير من الشافعية أنه يحوله حال الاستقبال والفرق بين تحويل الظهر والاستقبال أنه في ابتداء التحويل وأوسطه يكون منحرفا حتى يبلغ الانحراف غاية فيصير مستقبلا فانه في الفتح (ثم صلى للركعتين) حال كونه (جهر) بالقراءة (واستدل ابن بطال من التعبير بشم في قوله ثم حول رداءه أن الخطبة قبل الصلاة لان ثم للترتيب وأجيب بأنه معارض بقوله في حديث الباب التالي استسقى فضلى ركعتين وقلب رداءه لانه اتفق على أن قلب الرداء انما يكون في الخطبة وتعقب بانه لا دلالة فيه على تقديم الصلاة لاحتمال أن تكون الواو في قلب الحال أو للعطف ولا ترتيب فيه نعم في سنن أبي داود وباسناد صحيح أنه صلى الله عليه وسلم خطب ثم صلى ويدل له ما وقع في حديث الباب فلو قدم الخطبة جاز كما نقله في الروضة عن صاحب التمهيد لكنه في حقنا أفضل لان رواية تأخير الخطبة أكثر رواة ومعتضدة بالقياس على خطبة العيد والكسوف وعن الشيخ أبي حامد ما نقله في المجموع عن أصحابنا تقديم الخطبة للعديد يعني حديث الباب السابق وغيره

الجواز في بعض المواضع (باب صلاة الاستسقاء ركعتين) أراد به بيان كيفية وأشار اليها بقوله ركعتين على طريق عطف البيان على سابقه المحرور بالاضافة • وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الشافعي البخاري (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن عمرو بن حزم (عن عباد بن تميم) ولا يدرى نسخة ولا يدرى الوقت سمع عباد بن تميم (عن عمه) عبد الله بن زيد رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فضلى ركعتين) كصلاة العيد فيها لها كالتكبير في أول الاولى • معاوى أول الثانية تحسنا ورفع يديه وغير ذلك الا في تسعة أشياء في المداواة قبلها بأن يأمر الامام من يده بالاجتماع لها في وقت معين وفي صوم يومها لان له أثر في رياضة النفس وفي اجابة الدعاء وصوم ثلاثة قبله وترك الزينة فيها بأن يلبس عند خروجه لها ثياب بذلة وهي التي

(١) قوله استشكل قوله الخ هذه الجملة الى قوله انتهى منه موجودة في نسخ الطبع جميعها وليست في نسخ الخط التي بأيدينا اه مصححه ٢ كذا يفاض في الاصل

والذي نفسي بيده اني لأزود عنه الرجال (٢٥٠) كايذود الرجل الابل الغربية عن حوضه قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون

على غرا محجلين من آثار الوضوء
ليست لاحد غيركم * حدثنا يحيى بن
أيوب وسريج بن يونس وقتيبة بن
سعيد وعلي بن حجر جميعا عن
اسماعيل بن جعفر قال قال أبو
حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله
الذي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد
بعده فناديهم النبي صلى الله عليه
وسلم وأن لم يكن عليهم سبب الوضوء
لما كان يعرفه صلى الله عليه وسلم
في حياته من اسلامهم فيقال
ارتدوا بعد ذلك والثالث أن المراد به
أصحاب المعاصي والكبائر الذين
ما توا على التوحيد وأصحاب البدع
الذين لم يخرجوا ببدعتهم عن
الاسلام وعلى هذا القول لا يقطع
لهؤلاء الذين يذاون بالنار بل
يجوز أن يذاووا عقوبة لهم ثم
يرجعهم الله سبحانه وتعالى فيدخلهم
الجنة بغير عذاب قال أصحاب هذا
القول ولا يتنع أن يكون لهم غرة
وتحجيل ويحتمل أن يكون كانوا في
زمن النبي صلى الله عليه وسلم
وبعده لكن عرفهم بالسيما وقال
الامام الحافظ أبو عمرو بن عبد البر
كل من أحدث في الدين فهو من
المطرودين عن الحوض كالخوارج
والرافض وسائر أصحاب الأهواء
قال وكذلك الظالمات المسرفون في
الجور وطمس الحق والمعلنون
بالكبائر قال وكل هؤلاء يخاف
عليهم أن يكونوا ممن غنوا بهذا
الخبر والله أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسي بيده) فيه جواز
الحلف بالله تعالى من غير استخلاف
ولا ضرورة ودلائله كثيرة (قوله
سريج بن يونس) هو بالسبب المهمة
وبالحليم وتقدم أن يونس بضم النون وكسر هاء فتحها مع الهمزة فيمن وتركه والله أعلم (قوله ان رسول الله

تلبس حال الشغل لا يتابع رواه الترمذي وصححه ويزعمها بعد فراغه من الخطبة واكثر الاستغفار
في الخطبة بدل اكثر التكبير الذي في خطبة العيد وقراءة آية الاستغفار فقلت استغفروا ربكم
انه كان غفارا الآية في الخطبة ويسر بعض الدعاء فيها ويستقبل القبلة بالدعاء ويرفع ظهر يديه
الى السماء ويحول رداءه كما أشار اليه بقوله (وقلب رداءه) عطف على قوله فصلي ركعتين بالواو
وهي لا تدل على الترتيب بل لمطلق الجمع (باب صلاة الاستسقاء في المصلي) التي في الصحراء في
المسجد حيث لا عذر كرض الاتباع كما سألني ولانه يحضرها غالب الناس والصبيان والحض
وبالهاشم وغيرهم فالصحراء أوسع لهم والبق واستثنى صاحب الخصال المسجد الحرام وبيت المقدس
قال الا ذرعي وهو حسن وعليه عمل السلف والخلف لفضل البقعة واتساعها كما مر في العيد اه
لكن الذي عليه أصحابنا استحباب في الصحراء مطلقا للاتباع والتعليل السابق * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن أبي بكر) أي ابن محمد بن
عمرو بن حزم أنه (سمع عباد بن تميم عن عه) عبد الله بن زيد رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى
الله عليه وسلم الى المصلي) بالصحراء حال كونه (يستسقي) الناس (واستقبل القبلة) فصلي ركعتين
وقلب رداءه قال سفيان (بن عيينة) (فأخبرني المسعودي) عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله
ابن مسعود (عن أبي بكر) والد عبد الله المذکور (قال) مفسر اقلب رداءه (جعل اليمين) من رداءه
(على) عاتقه (الشمال) والشمال منه على عاتقه اليمين وليس قوله قال سفيان تعليقا كما زعم
المرى حيث علم على المسعودي في التهذيب علامة التعليق بل هو موصول عند المؤلف معطوف
على حديث عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان قاله الحافظ ابن حجر في المقدمة (باب استقبال
القبلة) في الدعاء (في الاستسقاء) في أثناء الخطبة الثانية وهو نحو ثلثها كما قاله النووي في دقائقه
لان الدعاء مستقبليها أفضل فان استقبل له في الاولى لم يعد في الثانية قال النووي ويلحق
باستحباب استقبال القبلة للدعاء الوضوء والغسل والاذكار والقراءة وسائر الطاعات الا ما خرج
بدليل كخطبة * وبه قال (حدثنا محمد) غير منسوب ولا يذري نسخة محمد بن سلام (قال أخبرنا)
ولا يذري ذروا بن عساكر حدثنا ولا يذري نسخة وأبي الوقت حدثني (عبد الوهاب) بن عبد المجيد
الثقفي (قال حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالتوحيد (أبو بكر بن محمد) أي ابن
عمرو بن حزم (ان عباد بن تميم أخبره أن) عه (عبد الله بن زيد الانصاري) رضي الله عنه (أخبره
أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج) بهم (الى المصلي) بالصحراء حال كونه (يصلي) بالمشاة التحية
أوله وكسر اللام ولا بن عساكر فصلي بالفاء وفتح اللام وللمصلي يدعو (وانه لما دعا أو أراد أن
يدعو) شك الراوي (استقبل القبلة) واستدبر الناس (وحول رداءه) فجعل ما على كل جانب من
اليمين واليسر على الآخر (قال أبو عبد الله) البخاري (ابن زيد هذا) راوي حديث الباب (ما زلت)
أنصاري ولا يذري عبد الله بن زيد الخ (والاول) السابق في باب الدعاء في الاستسقاء قائما (كوفي
هو ابن زيد) عبد الله بالمشاة التحية في أوله من الزيادة قال في فتح الباري كذا في رواية الكشميهني
وحدهما اه وفي الفرع وأصله ساقط لا يذري ذروا بن عساكر قال وثبت عند أبي الهيثم لا يذري
والوقت واستشكل انبائه ههنا لانه لا ذكر لعبد الله بن زيد ههنا وأجيب باحتمال أن يكون مراده
بالاول المذكور فيما مضى في باب الدعاء في الاستسقاء قائما كما مر وبالجملة فالوز كره في باب الدعاء
في الاستسقاء قائما حيث ذكره عن عبد الله بن زيد حديثا وعن عبد الله بن زيد حديثا لكان
أثني لظهر تغايرهما حيث ذكرهما جميعا واهل هذا من تصرف الكشميهني كأنه رأى ورقة
مفردة فكتبها هنا احتياطا (باب رفع الناس أيديهم مع) رفع (الامام) يديه في الدعاء (في
الاستسقاء) وسقط لابن عساكر مع الامام (قال) ولا يذري ذروا قال (أيوب بن سليمان) بن بلال شيخ

صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله (٢٥١) بكم لاحقون وددت أنا قدر أينا أخواننا

قالوا أولسنا أخوانك يا رسول الله
قال أنتم أصحابي وأخواننا الذين
لم يأتوا بعد

صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال
السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا
ان شاء الله بكم لاحقون (٢٥١) أما المقبرة
فبضم الباء وفتحها وكسر هاء ثلاث
لغات الكسر قليل وأما دار قوم فهو
بنتصب دار قال صاحب المطالع هو
منسوب على الاختصاص أو النداء
المضاف والاول أظهر قال ويصح
الخفض على البدل من الكاف
والميم في عليكم والمراد بالدار على
هذين الوجهين الأخيرين الجماعة
أو أهل الدار وعلى الاول مثله
أو المنزل وأما قوله صلى الله عليه وسلم
وإنا ان شاء الله بكم لاحقون فأنى
بالاستثناء مع أن الموت لاشك فيه
وللعلماء فيه أقوال أظهرها أنه
ليس للشك ولكنه صلى الله عليه
وسلم قاله للتبرك وامتنال أمر الله
تعالى في قوله ولا تقولن لشيء إني
فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدَا الْآنَ يَشَاءُ اللَّهُ
والثاني حكاية الخطابي وغيره أنه
عادة المتكلم يحسن به كلامه
والثالث أن الاستثناء عائد إلى
اللعوق في هذا المكان وقيل
معناه إذ شاء الله وقيل أقوال أخر
ضعيفة جداً كنهالضعفها وعدم
الحاجة إليها منها قول من قال
الاستثناء منقطع راجع إلى
استصحاب الإيمان وقول من قال
كان معه صلى الله عليه وسلم
مؤمنون حقيقة وآخرون يظن بهم
النفاق فعاد الاستثناء إليهم
وهذان القولان وإن كانا
مشهورين فهم خطأ ظاهر والله
أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم

المؤلف مما وصله أبو نعيم (حدثني) بالفراد (أبو بكر بن أبي أويس) الأصمعي المدني أخو اسمعيل
ابن أبي أويس (عن سليمان بن بلال) التيمي مولا لهم قال يحيى بن سعيد (الانصارى ولا يذرعن
يحيى بن سعيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال أتى رجل أعرابي (ولابن عساكر أتى
أعرابي (من أهل البدو) فيه تضعيف قول من قال انه العباس (المرسل الله صلى الله عليه وسلم
يوم الجمعة) وهو قائم يخضب فاستقبله قائماً (فقال) وللاصمعي قال (يا رسول الله هلكت الماشية)
وسبق في باب الدعاء إذا كثرت المطر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام الناس
فصاحوا فقالوا يا رسول الله حط المطر والجمع بين الرويتين أن الرجل قام أولاً فتبعه الناس وكذا
في الجمعة الأخرى أو أنهم صاحوا فقام الرجل فتكلم عنهم أو المراد بالناس الرجل لأنه لما كان
قائماً عنهم عبر عنه بهم وكانهم هم الذين صاحوا قاله ابن التين وإذا قلنا بتخصيص الرجل الأعرابي
بالكلام فتركه خواص الصحابة لذلك لأن مقامهم العلى يقتضى الرضا والتسليم بخلاف مقام السائل
فأنه مقام فقر وعسكن (هالك العيال) ولابن عساكر هلكت العيال بتأنيت الضمير (هالك الناس
فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) حال كونه يدعو ورفع الناس أيديهم معه (ولا يذرعن
والوقت وابن عساكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (يدعون) استدبل به على استحباب رفع
اليدين في الدعاء للاستسقاء ولذا لم يرو عن الامام مالك رحمه الله أنه رفع يديه الا في دعاء الاستسقاء
خاصة وهل ترفع في غيره من الأدعية أم لا الصحيح الاستحباب في سائر الأدعية رواه الشيخان وغيرهما
وأما حديث أنس المروى في الصحيحين وغيرهما الآتي في الباب التالى ان شاء الله تعالى أنه
صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء الا في الاستسقاء فإنه كان يرفع يديه حتى
يرى بياض ابظيه فقول على أنه لا يرفعهما رفعا بليغا ولذا قال في المستثنى حتى يرى بياض ابظيه
نعم ورد رفع يديه عليه الصلاة والسلام في مواضع كرفع يديه حتى يرى عفرة ابظيه حين استعمل
ابن التبية على الصدقة كافي الصحيحين ورفعهما أيضا في قصة خالد بن الوليد قائلا اللهم إني أبرا
المك ما صنع خالد رواه البخارى والنسائى ورفعهما على الصغار وامسك وأبو داود ورفعهما نلانا
بأن يرفع مستغفرا لأهله رواه البخارى في رفع اليدين ومسلم وحين تلا قوله تعالى انهن أضلان
كثيرا من الناس الآية قائلا اللهم آمين آمين رواه مسلم ولما بعث جيسافهم على قائلا اللهم
لا تقننى حتى تربنى عبدك رواه الترمذى ولما جمع أهل بيته وألقى عليهم الكساء قائلا اللهم هؤلاء
أهل بيتي رواه الحاكم وقد جمع النووي في شرح المهذب نحو من ثلاثين حديثا في ذلك من
الصحيحين وغيرهما وللندري فيه جزء قال الرويانى ويكره رفع اليد التحية في الدعاء قال ويحتمل
أن يقال لا يكره بحائل وفي مسلم وأبي داود عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يستسقى هكذا
ومثله وجعل بطونهم مائلا إلى الأرض حتى رأيت بياض ابظيه فقال أصحابنا الشافعية وغيرهم
السنن في دعاء القحط ونحوه من رفع يده أن يجعل ظهره كفيه إلى السماء وهي صفة الرهبة وإن
سأل شيئا يجعل بطونهم إلى السماء والحكمة أن القصد رفع اليدين بخلاف القاصد حصول شيء أو
تفادى لا لقلب الحال ظهرا لبطن وذلك نحو صنيعه في تحويل الرداء وإشارة إلى ما يسأله وهو أن
يجعل بطن السحاب إلى الأرض لينصب ما فيه من المطر (قال) أنس (فما خرجنا من المسجد
حتى مطرنا) بدون همزة مبنية للفعول (فماز لنا عطر) بضم النون وفتح الطاء (حتى كانت الجمعة
الأخرى فأنى الرجل) أى الاول لأن الالف واللام للعهد الذ كرى وقد مر ما فيه لكن رواية ابن
عساكر فأتى رجل صارفة لتعيينه مثبتة للتردد (إلى نبي الله) ولا يذرعن الوقت وابن عساكر
رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بشق) بالموحدة المفتوحة والمججمة المكسورة
وبالقاف كذا قيده كراع في المنضد ولا يذرعن الوقت بشق بفتح المججمة وقيد به الاصيل أى مل

وددت أنا قدر أينا أخواننا قالوا أولسنا أخوانك يا رسول الله قال بل أنتم أصحابي وأخواننا الذين لم يأتوا بعد (قال العلماء في هذا

الحديث جواز التمني لاسيما في الخير ولقاء الفضلاء (٣٥٣) وأهل الصلاح والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم وددت أنا قدرنا بناخواننا أي

رأيناهم في الحياة الدنيا قال القاضي عياض وقيل المراد تمنى لقائهم بعد الموت قال الامام الساجي قوله صلى الله عليه وسلم بل أنتم أصحابي ليس نفيًا لاختوتهم ولكن ذكر من يتهم الزائدة بالعصية فهو لاء اخوة صحابة والذين لم يأتوا اخوة ليسوا بصحابة كما قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة قال القاضي عياض ذهب أبو عمرو بن عبد البر في هذا الحديث وغيره من الاحاديث في فضل من يأتي آخر الزمان الى أنه قد يكون فمين يأتي بعد الصحابة من هو أفضل ممن كان من جملة الصحابة وان قوله صلى الله عليه وسلم خيكم قرني على الخصوص معناه خير الناس قرني أي السابقون الاولون من المهاجرين والانصار ومن سلك مسلكهم فهو لاء أفضل الامة وهم المرادون بالحديث. وأما من خلط في زمنه صلى الله عليه وسلم وان رآه وصحبه أولم يكن له سابقة ولا أثر في الدين فقد يكون في القرون التي تأتي بعد القرن الاول من يفضلهم على ما دلل عليه الآثار قال القاضي وقد ذهب الى هذا أيضا غيره من المتكلمين على المعاني قال وذهب معظم العلماء الى خلاف هذا وأن من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ورآه مرة من عمره وحصل له منزلة العصبية أفضل من كل من يأتي بعد فان فضيلة العصبية لا يعدلها عمل قالوا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدكم ولا ينصيفه هذا كلام القاضي والله أعلم

أو تأخر أو اشتد عليه الضرر أو حبس (المسافر ومنع الطريق وقال الاويسى) عبد العزيز بن عبد الله عما وصله أبو نعيم في مستخرج (حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (وشريك) هو ابن عبد الله بن أبي غر (سمعا أنساعن النبي صلى الله عليه وسلم رفع) ولان عسا كراهه رفع (يديه حتى رأيت بياض ابطيه) استدلل به غير واحد على خصوصيته عليه الصلاة والسلام بياض ابطيه وعورض بقول عبد الله بن أكرم الخزازي كنت أنظر الى عفرة ابطيه اذا سجد رواء الترمذي ووجهه غيره والعفرة بياض ليس بالناصع نعم الذي يعتقد فيه عليه الصلاة والسلام أنه لم يكن لابطيه رائحة كريهة بل كان عطر الرائحة كما ثبت في الصحيحين وفي رواية ابن عسا كراهه حتى يرى بياض ابطيه وقول الاويسى هذا ثابت للمستمل وابن عسا كراهه في الوقت قال في الفتح وثبت لابي الوقت وكريهة في آخر الباب الذي بعده وسقط للباقيين رأس الاله مذكور عند الجميع في كتاب الدعوات (باب رفع الامام يده في الاستسقاء) كذا للعموي والمستمل ولا تكرار في هاتين التريتين هذه وسبقها لان الاولى لبيان اتباع المؤمنين الامام في رفع اليدين وهذه لاثبات رفعهما في الاستسقاء قاله ابن المنير * وبه قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (محمد بن بشار) بموحدة مفتوحة ومجمة مشددة ابن عثمان العدي البصري يقال له بندار (قال حدثني يحيى) بن سعيد القطان (وابن أبي عدي) محمد بن ابراهيم (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) وفي رواية يزيد بن زريع عند المؤلف في صفته عليه الصلاة والسلام عن سعيد عن قتادة أن أنساحد منهم وسقط عند ابن عسا كراهه ابن مالك (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وانه يرفع يديه (حتى يرى بياض ابطيه) يسكون الموحدة ويظهره في الرفع في كل دعاء غير الاستسقاء وهو معارض بما ذكرته من الاحاديث السابقة في الباب السابق فليعمل النبي في هذا الحديث على صفة مخصوصة اما الرفع البليغ كما يدل عليه قوله حتى يرى بياض ابطيه كما هو واما على صفة الدين في ذلك كما في مسلم استسقى عليه الصلاة والسلام فأشار بظهر كفيه الى السماء كما هو أو على نفي رؤية أنس لذلك وهو لا يستلزم نفي رؤية غيره ورواية الميثب مقدمة على الثاني والحاصل استحباب الرفع في كل دعاء الاما جاء من الادعية مقيد بما يقتضي عدمه كدعاء الركوع والسجود ونحوهما * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي وابن ماجه في الاستسقاء (باب ما يقال اذا أمطرت) أي السماء وما يعنى الذي أو موصوفة أي شيء يقال فكون ما الذي يعنى شيء قد اتصف بقوله يقال أو استفهامة أي أي شيء يقال وأمطرت بالهمزة المفتوحة من الرباعي ولا يذرمطرت بفتحات من غير همزة من الثلاثي المجرد وهم ما يعنى أو الاول للشر والثاني للخير (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله الطبري من طريق علي بن طلحة في تفسير قوله تعالى أو (كصيب) هو (المطر) وهو قول الجمهور (وقال غيره) غير ابن عباس (صاب وأصاب بصوب) راجع الى صاب أي مضارعه يصوب فهو أجوف وأوى وأما أصاب بالهمزة فيقال فيه يصيب والظاهر أن السباح قد موالفظة أصاب على يصوب وانما كان صاب بصوب وأصاب وأشابه الى الثلاثي المجرد والمزيد فيه اه * وبه قال (حدثنا محمد هو ابن مقاتل أبو الحسن المروزي) بفتح الواو والمجاور بكه وسقطت الكنية والنسبة عند أبي ذر والوقت وابن عسا كراهه (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك) (قال أخبرنا عبد الله بن ميمون) (عن عمر بن عمر) (عن نافع) (عن مولى ابن عمر) (عن القاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن عائشة) رضى الله عنها (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى المطر قال اللهم استقنا وأجعل له (صيبا) بفتح الصاد

فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمته يا رسول الله قال رأيت لو أن رجلا له خيل (٢٥٣) غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم ألا

يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون غرا محجلين من الوضوء وأنافرطهم على الحوض ألا لئلا يذدن رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال أناديهم ألا هلم فيقال لهم قد بدلوا بعدل فأقول صحف صحفا وحدهنا فتنه بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن يحيى الدراوردي ح

(قوله لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم) أما بين ظهري فعناه بينهم وهو يفتح الظاء واسكان الهاء وأما الدهم فجمع أدهم وهو الأسود والدهمة السواد وأما بهم فقبل السود أيضا وقيل بهم البهم الذي لا يخالط لونه لو ناسوا سواء كان أسود أو أبيض أو أحر بل يكون لونه خالصا وهذا قول ابن السكيت وأبي حاتم السخيتي وغيرهما (قوله صلى الله عليه وسلم وأنافرطهم على الحوض) قال الهروي وغيره معناه أنا أنقدهم

على الحوض يقال فرطت القوم إذا تقدمتهم تتراد لهم الماء وتسمى لهم الدلاء والرشاء وفي هذا الحديث بشارة لهذه الأمة زادها الله تعالى شرفا فهنا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرطه (قوله صلى الله عليه وسلم أناديهم ألا هلم) معناه تعالوا قال أهل اللغة في هلم لغتان أفصحهما هلم للرجل والرجلين والمرأة والجماعة من الصنفين بصيغة واحدة وبهذه اللغة جاء القرآن في قوله تعالى هلم شهداءكم والقائلين أخوانهم هلم أئمتنا واللغة الثانية هلم بارجل وهلمنا بارجلان وهلموا بارجال وللمرأة هلمي وللمرأة هلمنا وللنساء هلمن قال ابن السكيت وغيره الأولى أفصح

المهملة وتشديد المشنة التحتية وهو المطر الذي يصب أي ينزل ويقع وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتكثير فدل على أنه نوع من المطر شديد هائل ولذا تمه بقوله (نافعا) صيانة عن الأضرار والفساد ونحوه قول الشاعر

فسقى ديارك غير مفسدها * صوب الربيع ودعته تهمي

لكن نافعا في الحديث أوقع وأحسن وأنفع من قوله غير مفسدها قال في المصايح وهذا أي قوله صيانا نافعا كالتجربة الموطى في قولك زيد رجل فاضل إذا الصفته هي المقصودة بالأخبارها ولولا هي لم تحصل الفائدة هذا إن بنيينا على قول ابن عباس أن الصيب هو المطر وإن بنيينا على أنه المطر الكثير كما نقله الواحد في كل من صيانا نافعا مقصودا لاقتصار عليه محصل للفائدة اه ولستم على اللهم صيانا بالوحدة المشددة من غير مشنة من الصب أي يا الله أصيبه صيانا نافعا (تابعه القاسم بن يحيى) ابن عطاء المقدمي الهلالي الواسطي المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة (عن عبيد الله) العمري المذكور يعني بإسناده قال الخافظ بن حجر ولم أقف على هذه الرواية موصولة (ورواه) أي الحديث المذكور (الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو فيما أخرجه النسائي في عمل يوم وليلة وأحد لكن بلفظ هنينا بدل نافعا (ورواه) (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد في ذكره الدارقطني (عن نافع) مولى ابن عمر كذلك وغيره بين قوله تابعه ورواه لافادة العموم في الثاني لأن الرواية أعم من أن تكون على سبيل المتابعة أم لا أولتفتن في العبارة • والحديث فيه رازيان والثلاثة مدنيون وفيه رواية تالبي عن تابعي عن صحابة والتحديث والأخبار والنعنة والقول وأخرجه النسائي في عمل يوم وليلة وابن ماجه في الدعاء (باب من تطرف المطر) بتشديد الطاء كتفعل أي تعرض للمطر وتطلب نزوله عليه (حتى يتحادر) المطر (على لحيته) لأنه حديث عهد بربه كافي مسلم أي قريب العهد بتكوين ربه ولم تمسه الأيدي الخاطئة ولم تذكره ملاقات أرض عبد عليها غير الله تعالى ولله در الناقيل

تضوع أرواح نجلهم نياهم * عند القدوم لقرب العهد بالدار

وبالسند قال (حدثنا محمد) ولا بوي ذرو الوقت وإن عساكر محمد بن مقاتل (قال أخبرنا عبد الله) ولا بوي ذرو عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا الأوزاعي) أبو عمرو عبد الرحمن (قال حدثنا اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة الانصاري) المدني (قال حدثني) بالافراد (أنس ابن مالك) رضى الله عنه (قال أصابت الناس سنة) بفتح السين أي شدة وجههم من الجذب فأعمل مؤخر (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيينا) بغير ميم بعد النون (رسول الله) ولا بوي ذرو النبي (صلى الله عليه وسلم بخطب على المنبر يوم الجمعة قام أعراي) من أهبل البدو لا يعرف اسمه (فقال يا رسول الله هلك المال) ألفه منقلبة عن واو بدليل ظهورها في الجمع وانما جمع وإن كان اسم جنس لا اختلاف أنواعه وهو كل ما يملك ويتنفع به والمراتبه هنا مال خاص وهو ما يتضرر بعدم المطر من الحيوان والنبات لكن لا مانع من جملة على عمومته على معنى أن شدة الغلاء تذهب أموال الناس في شرعا يقتاتون فقد هلكت الأموال وإن اختلف السبب (وجاع العمال) أقله الأقوات أو عدمها بحبس المطر (فادع الله لنا أن يسقينا قال) أنس (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه) أي حتى رؤى بياض ابطنه (وما في السماء قرعة) بفتحات قطعة من سحب (قال) أنس (فتأثر السحاب) بالثلثة وفي نسخة اليونانية سحب أي هاج (أمثال الجبال) لكثرة (ثم لم ينزل) عليه الصلاة والسلام (عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيته) المقدسة وهذا موضع الترجمة لأن تفعل في قوله تطر كما قال في الفتح الألبق به هنا أن يكون بمعنى مواصلة العمل في مهمة نحو تفكر وكان المؤلف أراد أن يبين أن تحادر المطر على لحيته عليه

كما قدمناه (قوله صلى الله عليه وسلم فأقول صحفا صحفا) هكذا هو في الروايات صحفا صحفا مرتين ومعناه بعد أبعدا والمكان الصحيح

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لأحقون بمثل حديث اسمعيل بن جعفر غير أن حديث مالك فلذا ذن رجال عن حوضي حدثنا بقتيبة بن سعيد حدثنا خالد يعني ابن خليفة عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم قال كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة فكان يديه حتى يبلغ بطنه فقلت له يا أبا هريرة ما هذا الوضوء فقال يا بني فروخ أتم ههنا لو علمت أنكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلبنة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء

البعيد وفي صحفنا صحف الغنان قرئ بهما في السبع أسكان الحاء وضهما قرا الكسائي بالضم والياء قسود بالأسكان ونصب على تقدير الزمهم الله سبحانه وسحقهم سحقا (قوله) فقلت يا أبا هريرة ما هذا الوضوء فقال يا بني فروخ أتم ههنا لو علمت أنكم ههنا ما توضأت هذا الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الحلبنة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء) أما فروخ فبفتح الفاء وتشديد الراء وبالهاء المعجمة قال صاحب العين فروخ بلغناه كان من ولد إبراهيم صلى الله عليه وسلم من ولد كان بعد اسمعيل واسحق كثر نسبه ونما عده قوادحهم الذين هم في وسط البلاد قال القاضي عياض رجه الله أراد أبو هريرة هنا الموالي وكان خطابه لأبي حازم قال القاضي وإنما أراد أبو هريرة بكلامه هذا أنه لا ينبغي لمن يقتدي به إذا

الصلاة والسلام لم يكن اتفاقا إذ كان يمكنه التوقي منه بثوب ونحوه كما قاله في المصابيح أو بنزوله عن المنبر أول ما وكف السقف لكنه تعادى في خطبته حتى كثر نزوله بحيث تحادروا على لحشته كما قاله في الفتح فترك فعل ذلك قصد التمهيط وتعقبه الغني بأن تفعل يأتي لمعان التكلف كاستشع لان معناه كاف نفسه الشجاعة ولا تتخاذل نحو توسدت التراب أي اتخذته وسادة ولا تتجسس نحو تأثم أي جانب الاثم والعمل يعني فيدل على أن أصل الفعل حصل مرة بعد مرة نحو تجر عنه أي شربه جرعة بعد جرعة قال ولادليل في قوله حتى رأيت المطر يتحادر على لحشته على التمهيط الذي هو من الفعل الدال على التكلف ودعوى أنه قصد التمهيط لانه لا يساعده لان لفائلا أن يقول عدم نزوله لها واستدلاله بقوله لانه لو لم يكن باختياره لنزل عن المنبر لا يساعده لان لفائلا أن يقول عدم نزوله عن المنبر انما كان لثلا يقطع الخطبة كذا قال فليتأمل (قال) أنس (فطربنا يومنا) ظرف أي في يومنا (ذلك وفي الغد) ولاوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ومن الغد (ومن بعد الغد) والذي يليه إلى الجمعة الاخرى فقام ذلك الاعرابي أو (قال) أنس قام (رجل غيره) ولا منافاة بين تردد أنس بهما وبين قوله في الرواية الاخرى فأتى الرجل بالالف واللام المفيدة للعهد المذكورى انزعجنا ثم تذكر أو كان ذا كرا ثم نسي (فقال) يا رسول الله تهديم البناء وغرق المال من كثرة المطر (فادع الله لنا) بحسبها عنا (فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه وقال) بالواو ولاي ذر وابن عساكر وأى الوقت فقال (اللهم) أي يا الله أنزل المطر (حوالنا ولا) تنزله (علينا) وفي بعض الروايات حولنا من غير ألف وهماء معني وهو في موضع نصب اما على الظرف واما على المفعول به والمراد بحوالى المدينة مواضع النبات أو الزرع لاني نفس المدينة وبيوتهها ولا فيما حوالى المدينة من الطرق والام تزل بذلك شكواهم جميعا ولم يطلب عليه الصلاة والسلام رفع المطر من أصله بل سأل رفع ضرره وكشفه عن السيوت والمراقق والطريق بحيث لا يتضرر به ساكن ولا ابن سبيل بل سأل ابقاءه في مواضع الحاجة لان الجبال والصحارى مادام المطر فيها كثرت الفائدة فيها في المستقبل من كثرة المرحى والمياه وغير ذلك من المصالح وفي هذا دليل على قوة ادراكه عليه الصلاة والسلام للخير على سرعة البديهة (قال) أنس (فاجعل) عليه الصلاة والسلام (يشير بيده) ولاي ذر فاجعل يشير رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده (إلى ناحية من السماء الاتفرجت) بفتح المثناة الفوقية والفاء وتشديد الراء وبالجميم أي تقطع السحاب وزال عنها امتثالا لأمره صلى الله عليه وسلم وفيه دلالة على عظم معجزة عليه الصلاة والسلام وهو أن سخرت له السحاب كلما أشار اليه بالامثلة بالاشارة دون كلام (حتى صارت المدينة في مثل الجوبة) بفتح الجيم وسكون الواو وبالواو واحدة أي تقطع السحاب عن المدينة وصار مستندرا حوالها وهي خالية منه (حتى سال الوادي وادي قناة) بفتح القاف والنون الخفيفة واد من أودية المدينة عليه حرت ومزارع وأضافه هنا إلى نفسه أي جرى فيه الماء من المطر (شبرا) وهو من أبعد أمدا المطر الذي يصلح الارض التي هي متوعدة مجلبة لانه يتمكن في ثلاث الايام بطولها الري فيها لانها بارئفاع أقطارها لا يشب الماء عليها فتبقى فيها حرارة فاذا دام سكب المطر عليها قلت تلك الحرارة وخصبت الارض (قال) أنس (فلم يجئ) أحدا من ناحية الاحدث بالجوهر بفتح الجيم وسكون الواو أي بالمطر الكثير (هذا) (باب) بالتنوين (اذا هبت الريح) ماذا يفعل أو يقول وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي حمزة) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي حمزة (قال) أخبرنا محمد بن جعفر (المدني) (قال) أخبرني (بالافراد) (جيد) الطويل (انه سمع أنسا) رضي الله عنه زاد أبو داود والوقت ابن مالك حال كونه (يقول) كانت الريح الشديدة اذا هبت عرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم أي ظهر فيه أثر الخوف وخافة أن يكون في ذلك الريح ضرر وحدثنا أن يصيب أمته التعقوبة بذنوب

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب (٢٥٥) حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن

أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط حدثني أميحي بن موسى الأنصاري حدثنا معن حدثنا مالك ح وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة جميعاً عن العلاء بن عبد الرحمن بهذا الإسناد وليس في حديث شعبة ذكر الرباط

لثلاثة خصوصاً برخصته لغير ضرورة أو يعتقدوا أن ما تشدد فيه هو الفرض اللازم هذا كلام القاضي رحمه الله والله أعلم

(باب فضل اسباغ الوضوء على المكاره)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم ألا أدلكم على ما يحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط) قال القاضي عياض رحمه الله محو الخطايا كناية عن غفرانها قال ويحتمل محوها من كتاب الحفظه ويكون دلالة على غفرانها ورفع الدرجات أعلاء المنازل في الجنة واسباغ الوضوء أعماجه والمكاره تكون بشدة البرد وآلم الجسم ونحو ذلك وكثرة الخطا تكون ببعد الدار وكثرة التكرار وانتظار الصلاة بعد الصلاة قال القاضي أبو الوليد الباجي هذا في المشتركين من الصلوات في الوقت وأما غيرهما فلم يكن من عمل الناس وقوله فذلكم

العاصين منهم رافعة ورحمة منه عليه الصلاة والسلام ولمسلم من حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الريح قال اللهم اني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت وإذا تحملت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فإذا أمطرت سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعلة يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضوا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا وعصف الريح اشتداد هبوبها وريح عاصف شدة الهبوب وتحمل السماء هنا عنى السحاب وتحملت إذا ظهر في السحاب أثر المطر وسرى عنه أى كشف عنه الخوف وأزيل والتشديد فيه للبالغة وعارض سحاب عرض ليمطر وقوله في حديث الباب الريح الشديدة مخرج الخفيفة * وروى الشافعي ما هبت الريح إلا جثا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبته وقال اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذاباً اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذاباً (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا) بفتح الصاد والموحدة والنقص * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتحين هو ابن عتيبة (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن ابن عباس) رضى الله عنهما (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا) الريح التي تجي من قبل ظهر إذا استقبلت القبلة وأنت عصر ويقال لها القبول بفتح القاف لأنها تقابل باب الكعبة أذ منها من مشرق الشمس وقال ابن الأعرابي مهبط من مطلع الثريا إلى نبات نعش وفي التفسير أنها التي حلت بريح يوسف إلى يعقوب قبل البشير إليه فاليها يستريح كل محزون ونصرت به عليه الصلاة والسلام بالصبا كانت يوم الأحزاب وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً حين حاصر والمدينة فأرسل الله عليهم ريح الصبا باردة في ليلة شاتية فسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقطعت خيامهم فانهم رموا من غير قتال ومع ذلك فلم يهلك منهم أحد ولم يستأصلهم لماعلم الله من رافعة نبيه عليه الصلاة والسلام بقومه رجاء أن يسلموا (وأهلكك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) قوم هود (بالدور) بفتح الدال التي تجي من قبل وجهه إذا استقبلت القبلة أيضاً فهي تأتي من دبرها وقال ابن الأعرابي الدور من مسقط النسر الطائر إلى سهل وهي الريح العقيم وسميت عقيم لأنها أهلكتهم وقطعت دابرهم وروى شهر بن حوشب مما ذكره السمرقندي عن ابن عباس قال ما أنزل الله قطرة من ماء إلا تنشق ولا أنزل سدفوة من ريح إلا بكى الالاقوم نوح وقوم عاد فام قوم نوح طغى على خزانه الماء فلم يكن لهم عليه سبيل وعنت الريح يوم عاد على خزائهم فلم يكن لهم عليه سبيل وقال غيره كانت تطلع الشجر وتهدم البيوت وترفع الطعنة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتصدق أعناقهم وعن ابن عباس دخلوا البيوت وأغلقوها لحاءات الريح ففتحت الأبواب وسفت عليهم الرمل فبقوا تحت سبع ليال وثمانية أيام فكان يسمع أنينهم تحت الرمل وبقيت مباحث الحديث تأتي أن شاء الله تعالى في بدء الخلق واستنبط منه ابن بطلان تفضيل الخلقات بعضها على بعض من جهة إضافة النصر للصبا والاهلال للدور وتعقب بأن كل واحدة منهما أهلكك أعداء الله ونصرت أنبياءه وأوليائه وأما الريح التي مهبطاً من جهة عين القبلة فالجنوب والتي من جهة شمالها الشمال ولكل من الاربعة طبع فالصباح حار وباسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهي ريح الجنة التي تهب عليهم رواه مسلم (باب ما قيل في الزلازل والآيات) * وبه قال (حدثنا أبو إسماعيل) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعبة) هو ابن أي حجرة (قال أخبرنا) ولا يوزر والوقت وابن عساكر حدثنا (أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هريرة (الأعرج عن أبي هريرة) رضى الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة) أى القيامة

الرباط أى الرباط المرغب فيه وأصل الرباط الحبس على الشيء كأنه حبس نفسه على هذه الطاعة قيل ويحتمل أنه أفضل الرباط كما قيل

وفي حديث مالك ثنتين فذلكم الرباط (٢٥٦) فذلكم الرباط حديث ثنينة بن سعيد وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا حدثنا

سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

الجهاد جهاد النفس ويحتمل أنه الرباط المتبسر الممكن أي أنه من أنواع الرباط هذا آخر كلام القاضي وكلامه حسن الأقول الباسجى في انتظار الصلاة فإن فيه نظرا والله أعلم (وقوله وفي حديث مالك ثنتين فذلكم الرباط فذلكم الرباط) هكذا هو في الأصول ثنتين وهو صحيح ونصبه بتقدير فعل أي ذكر ثنتين أو كررتين ثم أنه كذا وقع في رواية مسلم تكراره مرتين وفي الموطأ ثلاث مرات فذلكم الرباط فذلكم الرباط فذلكم الرباط وأما حكمة تكراره فمقتضى للاهتمام به وتعظيم شأنه وقيل كرهه صلى الله عليه وسلم على عادته في تكرار الكلام ليفهم عنه والاول أظهر والله أعلم

* (باب السوال) *

قال أهل اللغة السوال بكسر السين وهو يطلق على الفعل وعلى العود الذي يتسول به وهو مذكر قال الليث وتوئته العرب أيضا قال الأزهرى هذا من عدد اللثاى من أعاليطة القبيصة وذكر صاحب المحكم أنه يؤنب ويذكر السوال فعل بالسوال ويقال سأل فيه يسوكه سو كافان قلت استألت لم يذكر الفهم وجمع السوال سؤل يضمن كتابا وكتب وذكر صاحب المحكم أنه يجوز أيضا سؤل بالهمزة ثم قيل إن السوال مأخوذ من سأل إذا دأب وقيل من جاءت الأبل تساول أي تناسل هز الأوهو في اصطلاح العلماء استعمال عود أو نحوه في

(حتى يقبض العلم) يموت العلماء وكثرة الجهلاء (وتكثر الزلازل) جمع زلزلة وهي حركة الأرض واضطرابها حتى يعايسقط البناء القائم عليها (و يتقارب الزمان) فتكون كما في الترمذى من حديث أنس مرفوعا السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة كالضربة بالنار أي كزمان اتقاد الضربة وهي ما وقع فيه النار أولا كالفقرب والكبريت أو يحمل ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائده أو على أن الناس لكثرة اهتمامهم بعبادتهم من النوازل والشدائد وشغل قلوبهم بالفتن العظام لا يدرون كيف تنقضي أيامهم ولياليهم فإن قلت العرب تستعمل قصر الأيام والمالي في المسرات وطولها في المكروه أجيب بأن المعنى الذي يذهبون إليه في القصر والطول مفارق للمعنى الذي ذهب إليه هنا فان ذلك راجع إلى غنى الأطالة للرخاء أو إلى غنى القصر للشدّة والذي ذهب إليه ثم راجع إلى زوال الإحساس بما يمر عليهم من الزمان لشدّة ما هم فيه وذلك أيضا صحيح نعم حله الخطابي على زمان المهدي لوقوع الأمن في الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لا ينسأ عنه فاستقصى مدته لأنهم يستقصرون مدة أيام الرخاء وإن طالت ويستطيون أيام الشدة وإن قصرت وتعقبه الكرماني بأنه لا يناسب أخواته من ظهور الفتن وكثرة الهرج وغيرهما قال في الفتح وإنما احتاج الخطابي إلى تأويله بما ذكرناه لم يقع نقص في زمانه والا فإلّا الذي تضمنه الحديث قد وجد في زماننا هذا فإنا نجد من سرعه من الأيام ما لم تكن نجد في العصر الذي قبل عصرنا هذا وإن لم يكن هناك عيش مستلذ والحق أن المراد بزجر البركة من كل شيء حتى من الزمان وذلك من علامة قرب الساعة وحله بعضهم على تقارب الليل والنهار في عدم ازدياد الساعات وانقضاءها بأن يتساوى باطولا وقصرا * قال أهل الهيئة تنطبق دائرة منطقة البروج على دائرة معدل النهار فينشد يلزم تساويها ضرورة (وتظهر الفتن) أي تكثر وتشهر (ويكثر الهرج) بفتح الهاء واسكان الراء وبالجمجمة (وهو القتل القتل) مرتين وهو صريح في أن تفسير الهرج مرفوع ولا يعارض ذلك بحججه في روايته أخرى موقوفة وقد سبق الحديث في كتاب العلم من طريق سالم بن عبد الله بن عمر سمعت أبا هريرة في آخره قيل يا رسول الله وما الهرج فقال هكذا يبدو فخرها كأنه يريد القتل فيجمع بأنه جمع بين الإشارة والنطق فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ بعض (حتى يكثر فيكم المال) لقله الرجال وقلة الرغبات وقصر الآمال للعلم بقرب الساعة (فيفيض) بفتح حوف المضارعة والماء والاضاد المحمة والرفع خبر مبتدأ محذوف أي هو يفيض ولا يدرى فيفيض بالنصب عطفا على يكثر وهو غاية لكثرة الهرج أو معطوف على ويكثر باسقاط العاطف كالعيات المباركات أي والمباركات ويفيض استعارة من فيض الماء لكثرة كقوله

شكوت وما الشكوى للمثلى عادة * ولكن تفيض الكاس عند امتلائها

يقال فاض الماء يفيض إذا كثر حتى سأل على ضيقة الوادي أي جانبه وأفاض الرجل إناءه أي ملاء حتى فاض والمعنى يفيض المال حتى يكثر ففضل منه بأيدي مالكه ما لا حاجة لهم به وقيل بل ينتشر في الناحية ويجمعهم * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يدرى نسخة حدثني (عبد بن المنثى) العنزي الزمن البصري (قال حدثنا حنين بن الحسن) بتصغير الاول مع التذكير ابن يسار ضد البين البصري (قال حدثنا ابن عون) عبد الله بن أرمطيان بفتح الهمزة البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب أنه (قال اللهم) ولا يدرى قال قال اللهم أي بالله (بارك) لنا في شامنا وفي عننا) كذا بصورة الموقوف على ابن عمر من قوله لم يرفعوه إلى النسي عليه الصلاة والسلام ولا بد من ذكره كآتيه عليه القاسمي لأن مثله لا يقال بالرائى وقد جاء مصرحاً برفعه في رواية أزهر النعمان ووافقه عليه بعضهم كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الفتن والمراد بشامنا

ولافي غيرها باجماع من يعتد به في الاجماع وقد حكى الشيخ أبو حامد الاسفرايني إمام (٢٥٧) أصحابنا العراقيين عن داود الظاهري أنه

أوجب للصلاة وحكاها الماوردي عن داود وقال هو عنده واجب لو تركه لم تبطل صلاته وحكى عن اسحق بن راهويه أنه قال هو واجب فان تركه عند انطلت صلاته وقد أنكر أصحابنا المتأخرون على الشيخ أبي حامد وغيره نقل الوجوب عن داود وقالوا مذهبهم أنه سنة كالجماعة ولو صح إيجابه عن داود لم تضر مخالفتهم في انعقاد الاجماع على المختار الذي عليه المحققون والا كثرون وأما اسحق فلم يصح هذا المحكى عنه والله أعلم ثم إن السؤال مستحب في جميع الاوقات ولكن في خمسة أوقات أشد استحبابا أحدها عند الصلاة سواء كان متطهرا بعماء أو بستراب أو غير متطهر كن لم يحد ماء ولا ترابا الثاني عند الوضوء الثالث عند قراءة القرآن الرابع عند الاستيقاظ من النوم الخامس عند تغير القم وتغيره يكون بأشياء منها ترك الاكل والشرب ومنها كل ماله رائحة كريهة ومنها طول السكوت ومنها كثرة الكلام ومذهب الشافعي أن السؤال يكره للصائم بعد زوال الشمس ثلاثين راي رائحة الخلوفا المستحبة ويستحب أن يستاك بعود من أرلك وبأى شئ استاك مما يزيل التغير حصل السؤال كالحرقه الحشنة والسعد والاشنان وأما الاصبع فان كانت لينسة لم يحصل بها السؤال وان كانت خشنة ففيها ثلاثة أوجه لأصحابنا المشهور والتجزي والثاني تجزي والثالث تجزي ان لم يجد غيرها ولا تجزي ان وجد والمستحب أن يستاك بعود متوسط لاشديد

ومعنا الاقلية المعروفة أن البلاد التي عن يميننا وشمالنا أعم منها (قال قالوا) أي بعض الصحابة (وفي نجدنا) وهو خلاف الغور وهو تهامة وكل ما ارتفع من بلاد تهامة الى أرض العراق (قال قال) ولا يذرف قال (اللهم بارك لنا في شأنا وفي عينا قال قالوا وفي نجدنا قال قال هناك الزلازل) ولا يذرف الوقت وابن عساكر هناك بلام قبل الكاف (و) هناك (الفن وبها) أي بنجد (يطلع قرن الشيطان) أي أمته وخزيه وانعازك الدعاء لاهل المشرق لانه علم العاقبة وأن القدر سبق بوقوع الفتن فيها والزلازل ونحوها من العقوبات والادب أن لا يدعى بخلاف القدر مع كشف العاقبة بل يحرم حينئذ والله أعلم (تكبيل) ويستحب لكل أحد أن يتضرع بالدعاء عند الزلازل ونحوها كالصواعق والريح الشديدة والخسف وأن يصلي منفردا ثلاثا يكون غافلا لان عمر رضى الله عنه حدث على الصلاة في زلزلة ولا يستحب فيها الجماعة وماروى عن علي أنه صلى في زلزلة جماعة قال النووي لم يصح ولو صح قال أصحابنا محمول على الصلاة منفردا قال في الروضة قال الحلبي وصفها عند ابن عباس وعائشة كصلاة الكسوف ويحتمل أن لا تغير عن المعهود الابتوقيف قال الزركشي وهذا الاحتمال جزم ابن أبي الدم فقال تكون كهيئة الصلوات ولا تصلى على هيئة الخسوف قول واحد وبسن الخروج الى الصحراء وقت الزلزلة قاله العبادي ويقاس بها نحوها وتقدم ما كان عليه الصلاة والسلام بقوله اذا عصفت الريح قريبا والله أعلم (باب قول الله تعالى وتجمعون رزقكم) الرزق بمعنى الشكر في لغة أو أرا د شكركم رزقكم الذي هو المطر ففيه اضممار (أنكم تكذبون) بمعطيه وتقولون مطرنا بنوء كذا أو تجمعون حفظكم ونصيبكم من القرآن تكذيبكم به (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (شكركم) روى منصور بن سعيد باسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يقرأ وتجمعون شكركم أنكم تكذبون ولا يقرأه لخالفه السواد نعم روى نحوه ابن عباس مرفوعا من حديث علي عند عبد بن حميد لكنه يدل على التفسير لا على القراءة ولفظه وتجمعون رزقكم قال تجمعون شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني بالافراد (مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عيسى العيني في الاول) ابن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني أنه قال صلى لنا أى لاجلنا وهو من باب المحار والافا صلاة لله لا غيره أو اللام بمعنى الباء أى صلى بنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية) مخففة الباء كما في الفرع وأصله وعليه المحققون مشددة عند الاكثر من المحدثين سميت بشجرة حدياء كانت بيعة الرضوان تحتها حال كون صلاته (على ارسماء) بكسر الهمزة وسكون المثناة على المشهور رأى عقب مطر وأطلق عليه سماء تكونه ينزل من جهتها وكل جهة علوتسمى سماء (كانت) أى السماء (من الليلة) بالافراد والاصلي والكشميني من الليل (فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم) من صلاته أو مكانه (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فقال) لهم (هل تدرؤن ماذا قال ربكم) لفظه لفظ الاستفهام ومعناه التنبيه وللناس من رواية سفيان عن صالح ألم تسمعوا ما قال ربكم الليلة (قالوا الله ورسوله أعلم) قال (قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر) كفر اشراك لمقابلته للايمان أو كفر نعمة بدلالة ما في مسلم قال الله ما أنعمت على عبادي من نعمة الا أصبح فریق منهم بها كافرين والاضافة في عبادي للمالك لا للتشريف (فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب) وللموى وابن عساكر وأبي الوقت مؤمن بي وكافر بالكوكب (وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا) يقع النون وسكون الواو والهمزة بكوكب كذا معتقدا ما كان

قال لولا أن أشق على المؤمنين في حديث (٢٥٨) زهير على أمي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة • حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء

حدثنا ابن بشر عن مسير عن المقدم
ابن شريح عن أبيه قال سألت
عائشة قلت بأي شيء كان يبدأ النبي
صلى الله عليه وسلم إذا دخل
بيته قالت بالسواك • وحدثني أبو
بكر بن نافع العبدي حدثنا عبد
الرحمن عن سفيان عن المقدم
ابن شريح عن أبيه

فإن خالف واستاك طولا حصل
السواك مع الكراهة ويستحب
أن يمس السواك أيضا على طرف
لسانه وكرامى أضراسه وسقف
حلقه امرار الطيفاء يستحب أن
يبدأ في سواكه بالحانب الأيمن من
فيه ولا بأس باستعمال سواك غيره
بأنه ويستحب أن يعود الصبي
السواك لتعوده (قوله صلى الله
عليه وسلم لولا أن أشق على المؤمنين
أو على أمي لأمرتهم بالسواك
عند كل صلاة) فيه دليل على أن
السواك ليس بواجب قال الشافعي
رحمته الله تعالى لو كان واجبا
لأمرهم به شق أو لم يشق قال
جناعات من العلماء من الطوائف
فيه دليل على أن الأمر للوجوب
وهو مذهب أكثر الفقهاء وجاعات
من المتكلمين وأصحاب الأصول
قالوا وجه الدلالة أنه مستنون
بالإتفاق فدل على أن التروية بحبابه
وهذا الاستدلال يحتاج في ثبته
إلى دليل على أن السواك كان
مستونا حاله قوله صلى الله عليه
وسلم لولا أن أشق على أمي لأمرتهم
وقال جماعة أيضا فيه دليل على
أن المذهب ليس مأمو ربه وهذا
فيه خلاف لأصحاب الأصول
ويقال في هذا الاستدلال ما قدمناه
في الاستدلال على الوجوب والله

عليه بعض أهل الشرك من إضافة المطر إلى التوعد وأن المطر كان من أجل أن الكوكب ناهى
سقط وغاب أو نهض وطلع وأنه الذي حاجه (فذلك كافر بي) لأن التوعد وقت الوقت مخلوق ولا
ملك لنفسه ولا لغيره شيئا (مؤمن بالكوكب) ومن قال مطرنا في وقت كذا فلا يكون كفرا قال
الامام الشافعي وغيره من الكلام أحب إلى يعني حسنا للمادة فمن زعم أن المطر يحصل عند
سقوط التريام مثلا فاعلموا أعلام الوقت والقصور فلا محذور فيه وليس من وقت ولا زمن الا وهو
معروف بنوع من مرافق العباد يكون فيه دون غيره وحكى عن أبي هريرة أنه كان يقول
مطرنا بنوء الله تعالى وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يمسك لها
وقال ابن العربي أدخل الامام مالك هذا الحديث في أبواب الاستسقاء لوجهين أحدهما أن
العرب كانت تنتظر السقيا في الأنواء فقطع النبي صلى الله عليه وسلم هذه العلاقة بين القلوب
والكواكب الوجه الثاني أن الناس أصابهم القطع في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال
للعباس رضي الله عنه كم بقي من أنواء الترياء فقال له العباس زعموا يا أمير المؤمنين أنها تعترض في
الافق سبع عافا مرت حتى نزل المطر فانظروا إلى عمر والعباس وقد ذكر الترياء وهاووا وكذا ذلك في
وقتها ثم قال ان من انتظر المطر من الأنواء على أنها فاعلم أنه من دون الله فهو كافر ومن اعتقد أنها
فاعلم بما جعل الله فيها فهو كافر لأنه لا يسم الخلق والامر الله بكما قال الله تعالى آله الخلق
والامر ومن انتظرها وتوكل المطر منها على أنها إعادة أجزائها لله تعالى فلا شيء عليه لأن الله تعالى
قد أجرى العوائد في السحاب والرياح والأمطار ليعان ترتب في الخلقة وجاءت على نسق في العادة
هـ وقوله كذا وكذا هنا كلمة مركبة من كاف التشبيه والاشارة مكنيا بها عن العدد وتكون
كذلك مكنيا بها عن غير عدد كما في الحديث أنه يقال للعبد يوم القيامة أتذكر يوم كذا وكذا ففعلت
كذا وكذا وتكون أيضا كلمتين باقتين على أصلهما من كاف التشبيه والاشارة كقوله رأيت
زيدا فاضلا ورأيت عمرا كذا وتدخل عليها التثنية كقوله تعالى أهكذا عرشك فهذه الثلاثة
الأوجه المعروفة في ذلك • وجه المطابقة بين الترجمة والحديث من جهة أنهم كانوا ينسبون
الأفعال إلى غير الله تعالى فيظنون أن النجم يطرهم ويرزقهم فنهاهم الله تعالى عن نسبة الغيوث
التي جعلها الله تعالى حياة لعباده وبلاؤه إلى الأنواء وأمرهم أن يضيفوا ذلك إليه لأنه من نعمته
عليهم وأن يفردوه بالشكر على ذلك • ولما كان هذا الباب متضمنا أن المطر إنما ينزل بقضاء الله وأنه
لا تأثير للكوكب في نزوله وقضية ذلك أنه لا يعلم أحد متى يحى المطر الا هو عقب المصنف رحمه
الله هذا الباب بقوله (باب بالتنوين) (لا يدري) أحد متى يحى المطر (الله) تعالى (وقال أبو
هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في سؤال جبريل عليه السلام إياه عن
الإيمان والاسلام (حسن لا يعلمن الا الله) (رواه المؤلف في الإيمان وتفسير لقمان لكن بلفظ في
حسنه وبالسند قال) (حدثنا محمد بن يوسف) (الفرجاني) (قال حدثنا سفيان) (الثوري) (عن عبد الله
ابن دينار عن) (عبد الله بن عمر) (بن الخطاب رضي الله عنهما) (قال قال رسول الله) (ولاي الوقت في
نسخة وأبى ذروا بن عساكر النبي) (صلى الله عليه وسلم) مفتاح الغيب حسن لا يعلمها الا الله قال
الزجاج فمن ادعى علم شيء منها فقد كفر بالقرآن العظيم والمفتاح بكسر الميم وسكون الفاء والكسمة هي
مفتاح بوزن مساجد أي خزائن الغيب جمع مفتاح مفتاح الميم وهو الخزن ويؤيده تفسير السدي فيما
رواه الطبري قال مفتاح الغيب خزائن الغيب والمراد ما يتوصل به إلى المغيبات مستعار من المفاتيح
التي هو جمع مفتاح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده قراءة ابن السميع وعنده مفاتيح الغيب والمعنى
أنه الموصل إلى المغيبات المحبط علمه بها لا يعلمها الا هو فيعلم أوقاتها وما في قبيلها وتأخيرها من
الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقته به مشيئة والحاصل أن المفتاح يطلق على ما كان

عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل بيته بدأ بالسواك (٢٥٩) • حدثنا يحيى بن حبيب الخارثي حدثنا جاد

ابن زيد عن غمسلان وهو ابن جرير
المعولي عن أبي بردة عن أبي موسى
قال دخلت على النبي صلى الله عليه
وسلم وطرف السواك على لسانه
• حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
هشيم عن حصين عن أبي وائل عن
حذيفة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا قام ليلتهجد
يشوص فاه بالسواك

أكثر الفقهاء وأصحاب الأصول
وهو الصحيح المختار وفيه بيان
ما كان عليه النبي صلى الله عليه
وسلم من الرق بأمته صلى الله عليه
وسلم وفيه دليل على فضيلة السواك
عند كل صلاة وقد تقدم بيان
وقت استحبابه (قوله حدثنا يحيى
ابن حبيب الخارثي حدثنا جاد بن
زيد عن غمسلان وهو ابن جرير
المعولي عن أبي بردة عن أبي موسى
رضي الله عنه) هذا الأسناد كله
بصريون إلا أبا بردة فانه كوفي وأما
أبو موسى الأشعري فكوفي بصري
وأسم أبي بردة عامري وقيل الحرثي
والمعولي (١) بفتح الميم وأسكان العين
المهملة وفتح الواو ومنسوب إلى
المعاول بطن من الأزد وهذا الذي
ذكرته من ضبطه متفق عليه عند
أهل العلم بهذا الفن وكلهم
مصرحون به والله أعلم (قوله إذا
دخل بيته بدأ بالسواك) فيه بيان
فضيلة السواك في جميع الاوقات
وشدة الاهتمام به وتكراره والله
أعلم (قوله إذا قام ليلتهجد يشوص
فاه بالسواك) أما التهجد فهو
الصلاة في الليل ويقال هجد الرجل
إذا نام وتهجد إذا خرج من
الحجود وهو النوم بالصلاة كما
يقال تحنث وتأنم وتحرج إذا
اجتنب الحنث والآنم والخرج وأما
قوله يشوص فاه بالسواك فهو بفتح
الباء وضم الشين المهملة وبالضاد
المهملة والشوص ذلك الاسنان

محسوسا ما يحل غلقا كالقفل وعلى ما كان مغنوبا وذكر خساوان كان الغيب لا يتناهي لان
العدد لا ينفي زائد عليه أو لان هذه الخمس هي التي كانوا يدعون عليها (لا يعلم أحد) غيره تعالى
(ما يكون في غد) شامل لعلم وقت قيام الساعة وغيره وفي رواية سالم عن أبيه في سورة الانعام
قال مفاتيح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة الى آخر آية سورة لقمان (ولا يعلم أحد) يكون في
الارحام) أذكر أم أنثى شقي أم سعيد الا حين أمره الملك بذلك (ولا تعلم نفس ماذا تكسب غدا)
من خيرا أو شر وربما تعزم على شيء وتفعل خلافه (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى
في أى وقت تموت روى أن ملك الموت مر على سليمان بن داود عليها الصلاة والسلام فجعل ينظر
الى رجل من جلسائه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فزار ربح أن
تحملى وتلقينى بالهند ففعل ثم أتى ملك الموت سليمان فسأله عن نظره ذلك قال كنت متعجباً منه
إذا مرت أن أقبض روحه بالهند في آخر النهار وهو عندك (وما تدرى أحد متى يمجي المطر)
زاد الاسماعيلى الا الله أى الا عند أمر الله به فانه يعلم حينئذ وهو يرد على القائل ان لزول المطر
وقتا معينا لا يتخلف عنه وعبر بالنفس في قوله وما تدرى نفس بأى أرض تموت وفي قوله ولا تعلم
نفس ماذا تكسب غدا وفي الثلاثة الاخرى بلفظ أحد لان النفس هي الكاسية وهي التي تموت
قال الله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة وكل نفس ذائقة الموت فلو عبر بأحد لاحتمل أن
يفهم منه لا يعلم أحد ماذا تكسب نفسه أو بأى أرض تموت نفسه فتقوت المبالغة المقصودة
بنفي علم النفس أحوالها فكيف غيرها وعدل عن لفظ القرآن وهو تدرى الى لفظ تعلم في ماذا
تكسب غدا لارادة زيادة المبالغة اذ نفي العام مستلزم نفي الخاص من غير عكس فكانه قال
لا تعلم أصلا سواء احتملت أم لا وبقيّة مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في سورة الانعام
والرعد ولقمان

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت البسملة هنا في رواية كريمة وسقطت لغيرها وهي ثابتة
في اليونانية

(كتاب الكسوف)

هو بالكاف للشمس والقمر أو بالخاء القمر وبالكاف للشمس خلاف يأتي قريبان ان شاء الله تعالى
حيث عقد المؤلف له بابا والكسوف هو التغير الى السواد ومنه كسف وجهه اذا تغير والكسوف
بالخاء المعجمة نقصان قاله الاصمعي والخسف أيضا الذل والجهور على أنهما يكونان اذهاب ضوء
الشمس والقمر بالكسوف وقيل بالكاف في الابتداء وبالخاء في الانتهاء وقيل بالكاف لذهاب
جميع الضوء بالخاء لبعضه وقيل بالخاء لذهاب كل اللون وبالكاف لتغيره وزعم بعض علماء
الهيئة أن كسوف الشمس لا حقيقة له فانها لا تتغير في نفسها وانما القمر يحول بينها ونورها
باق وأما كسوف القمر فحقيقة فان ضوءا من ضوء الشمس وكوفه بحيلولة ظل الارض بين
الشمس وبينه بنقطة التقاطع فلا يبقى فيه ضوء البتة فسوف يذهب ضوءه حقيقة اه وأبطله
ابن العربي بانهم زعموا أن الشمس أضعاف القمر فكيف يحجب الاصغارا كبر اذا قابله * وفي
أحكام الطبري في الكسوف فوائد ظهور التصرف في هذين الخلقين العظيمين وازعاج القلوب
الغافلة وايضاظهار ويرى الناس عودج القيامة وكونهما يفعل بهما ذلك ثم يعادان فيكون تنبيها
على خوف المكرور وجاء العفو والاعلام بانه قد يؤخذ من لاذنبه فكيف من له ذنب
* والمستمل أبواب الكسوف بديل كتاب الكسوف ﴿باب﴾ مشروعية (الصلاة في كسوف
الشمس) وهي سنة مؤكدة لفعله صلى الله عليه وسلم وأمره كما سيأتي ان شاء الله تعالى والصارف

(١) قوله بفتح الميم لعله تحريف من التناخ والافا الصواب الكسر كما في الخلاصة كتبه مصححه

كلاهما عن أبي واثل عن
حذيفة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا قام من الليل على
ولم يقولوا لا تسجد **حدثنا محمد**
ابن المنثري وابن بشار قال حدثنا عبد
الرحمن حدثنا سفيان عن منصور
وحصين والاعمش عن أبي واثل
عن حذيفة أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا قام من الليل
يشوص فاه بالسواك **حدثنا**
عبد بن جند حدثنا أبو نعيم حدثنا
اسماعيل بن مسلم حدثنا أبو المتوكل
أن ابن عباس حدثه أنه بات عند
نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة
بالسواك عرضا قاله ابن الاعرابي
وابراهيم الحارثي وأبو سلمة بن
الخطابي وآخرون وقيل هو الغسل
قاله الهروي وغيره وقيل التنقية
قاله أبو عبيد والداودي وقيل هو
الحل قاله أبو عمر بن عبد البر وتأوله
بعضهم أنه بأصبعه فهذه أقوال
الأئمة فيه وأكثرها متقاربة
وأظهرها الأول وما في معناه والله
أعلم (قوله حدثنا أبو المتوكل أن
ابن عباس حدثه الى آخره) هذا
الحديث فيه فوائد كثيرة ويستنبط
منه أحكام نفيسة وقد ذكره مسلم
رحمه الله تعالى هنا مختصرا وقد
يسطر طرفة في كتاب الصلاة وهذا
تبسط شرحه وفوائده ان شاء الله
تعالى ونذكر هنا آخر فاتهعلق بهذا
القدر منه هنا فاسم أبي المتوكل على
ابن داود ويقال ابن داود البصري
وقوله فخرج فنظر الى السماء ثم تلا
هذه الآية في آل عمران ان في خلق
السموات والارض آيات فيه انه
يستحب قراءتها عند الاستيقاظ في
الليل مع النظر الى السماء لما في

عن الوجوب ما سبق في العيد وقول الشافعي في الام لا يجوز تركها جلوه على المكراهة لتأكدها
ليوافق كلامه في مواضع آخر والمكروه قد يوصف بعدم الجواز من جهة اطلاق الجائز على
مستوى الطرفين وصرح أبو عوانة في صحيحه بوجوبها والله ذهب بعض الخنفية واختاره
صاحب الاسرار **وبه قال (حدثنا عمرو بن عون)** يفتح العين فيهما الواسطي **(قال حدثنا خالد)**
هو ابن عبد الله الواسطي **(عن يونس)** بن عبيد **(عن الحسن عن أبي بكر)** نفع بن الحر بن رضى
الله عنه والحسن هو البصري كما عند البخاري وشيخه ابن المديني خلا فالدارقطني حيث انتقد
على المؤلف بأن الحسن البصري اخبار روى عن الاحنف عن أبي بكر وتأوله أنه الحسن بن علي
وأجيب بأنه قد وقع التصريح بسماع الحسن البصري من أبي بكر في باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف حيث قال وتابعه موسى عن مباركة عن الحسن قال أخبرني
أبو بكر وفي باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي ابني هذا سيد حيث قال فيه فقال
الحسن ولقد سمعت أبا بكر يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال المؤلف فيه قال لي
علي بن عبد الله أي المديني انما ثبت لنا سماع الحسن من أبي بكر بهذا الحديث يعني لتصريحه
فيه بالسماع **(قال كما عند رسول الله)** ولا يذرع عند النبي **(صلى الله عليه وسلم)** فانكسفت الشمس
بوزن انفلت وهو ردة على القران حيث أنكره **(فقام النبي)** ولا يذرع في الوقت رسول الله **(صلى**
الله عليه وسلم) حال كونه **(يجز رداءه)** من غير عجب ولا خيلا ما شاء الله من ذلك زاد في اللباس
من وجه آخر عن يونس مستحجلا والنسائي من الهجاء **(حتى دخل المسجد فدخلنا)** معه **(فصلي بنا**
ركعتين) زاد النسائي كما تصالون واستدل به الخنفية على أنها كصلاة النافلة وأيده صاحب عمدة
القاري منهم بحديث ابن مسعود عند ابن خزيمة في صحيحه وابن مسعود عبد الرحمن عند مسلم
والنسائي وسمر بن جندب عند أصحاب السنن الاربعة وعبد الله بن عمرو بن العاص عند
الطحاوي وصححه الحاکم وغيرهم وكلها مصرية بأخبار ركعتان وحمله ابن حبان والبيهقي من
الشافعية على أن المعنى كما كانوا يصلون في الكسوف لان أبا بكر خاطب بذلك أهل البصرة وقد
كان ابن عباس عليهم أنهار ركعتان في كل ركعة ركوعان كما روى ذلك الشافعي وابن أبي شيبة
وغيرهما ويؤيد ذلك أن في رواية عبد الوارث عن يونس الآتية في أواخر الكسوف ان ذلك وقع
يوم مات ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في حديث جابر عن مسلم مثله وقال فيه ان
في كل ركعة ركوعين فدل ذلك على اتحاد القصة وظهر أن رواة أبي بكر مطلقه **وفي رواية**
جابر زيادة بيان في صفة الركوع والاختصاص الأول ووقع في أكثر الطرق عن عائشة أيضا ان
في كل ركعة ركوعين قاله في فتح الباري وتعبه العيني بأن حل ابن حبان والبيهقي على أن المعنى
كما كانوا يصلون في الكسوف بعيد وظاهر الكلام رده وبأن حديث أبي بكر عن الذي شاهده من
صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه خطاب أصلا ولئن سلمنا أنه خاطب بذلك من الخارج
فليس معناه كما حمله ابن حبان والبيهقي لان المعنى كما كانت عادتكم فيما اذا صلتم ركعتين
بركوعين وأربع سجعات على ما تقرر من شأن الصلاة نعم مقتضى كلام أصحابنا الشافعية كما
في المجموع أنه لو صلاها كسنة الظهر صحت وكان تاركا لافضل أخذ من حديث قبيصة أنه صلى
الله عليه وسلم صلاها بالدينين ركعتين وحديث النعمان أنه صلى الله عليه وسلم جعل يصلي ركعتين
ركعتين ويسأل عنهما حتى انجلت رواهما أبو داود وغيره بأسانيد صحيحين وكانهم لم ينظروا الى
احتمال أنه صلاها ركعتين بزيادة ركوع في كل ركعة كما في حديث عائشة وجابر وابن عباس
وغيرهم جلا للمطلق على المقيد لانه خلاف الظاهر وفيه نظر فان الشافعي لما نقل ذلك قال يحمل
المطلق على المقيد وقد نقله عنه البيهقي في المعرفة وقال الأحاديث على بيان الجواز ثم قال وذهب

فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم من آخر الليل فخرج فنظر الى السماء ثم تلا هذه (٢٦١) الآية في آل عمران ان في خلق السموات

والارض واختلاف الليل والنهار حتى بلغ فقنا عذاب النار ثم رجع الى البيت فتسوك وتوضأ ثم قام فصلى ثم اضطجع ثم قام فخرج فنظر الى السماء فتلا هذه الآية ثم رجع فتسوك فتوضأ ثم قام فصلى • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خمس أو خمس من الفطرة الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب • وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قال احداثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط

في الحديث والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب خصال الفطرة)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس أو خمس من الفطرة) هذا شذوذا من الراوى هل قال الاول أو الثاني وقد جزم في الرواية الثانية فقال الفطرة خمس ثم فسر صلى الله عليه وسلم الخمس فقال الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب وفي الحديث الآخر عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواله واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابط وحلق

جماعة من أئمة الحديث منهم ابن المنذر الى تصحيح الروايات في عدد الركعات وحملوها على أنه صلاحها مرات وأن الجميع جائز والذي ذهب اليه الشافعي ثم البخاري من ترجيح أخبار الركوعين بأنها أشهر وأصح أولى ما مر من أن الواقعة واحدة اه لكن روى ابن حبان في الثقات أنه صلى الله عليه وسلم صلى لحسوف القمر فعليه الواقعة متعددة وجرى عليه السبكي والاذري وسبقهما الى ذلك النووي في شرح مسلم فنقل فيه عن ابن المنذر وغيره أنه يجوز صلاتها على كل واحد من الأنواع الثابتة لأنها جرت في أوقات واختلاف صفاتها محمول على جواز الجميع قال وهذا أقوى اه وقد وقع لبعض الشافعية كالسند بنجي أن صلاتها ركعتين كلنا فله لا تجزى (حتى انحلت الشمس) بالنون بعد همزة الوصل أى صفت وعاد نورها واستدل به على اطالة الصلاة حتى يقع الانجلاء ولا تكون الاطالة الابتكارا للركعات وعدم قطعها الى الانجلاء وزاد ابن خزيمة فلما كشف عنا خطبنا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر) آيتان من آيات الله (لا ينكسفان) بالكاف (لموت أحد) قاله عليه الصلاة والسلام لما مات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته ابطلا لما كان أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض (فاذا رأيتوهما) عيم بعد الهاء بتثنية الضمير أى الشمس والقمر ولا ي الوقت رأيتوهما بالافراد أى الكسفة التى يدل عليها قوله لا ينكسفان أو الآية لان الكسفة آية من الآيات (فصلوا وادعوا) الله (حتى يتكشف ما بكم) غاية للجمع من الصلاة والدعاء • وفي هذا الحديث التحديث والغنة ورواته كلهم بصريون الا خالد وأخرجه المؤلف أيضا في صلاة الكسوف واللباس والنسائي في الصلاة والتفسير • وبه قال (حدثنا شهاب بن عباد) العبدى الكوفي المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا) ولا يذرى نسخة أخبرنا (ابراهيم بن حنبل) الراوى بضم الراء ثم همزة خفيفة وسين مهملة (عن اسمعيل) ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قال سمعت أبا مسعود) عقبه بن عمرو بن نعلبة الانصارى رضى الله عنه حال كونه (يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان) بالكاف بعد النون الساكنة (لموت أحد من الناس) لم يقل في هذه ولا حياته وسبأنى قريبان شاء الله تعالى ما فيها (ولكنهما) أى انكسافهما (آيتان) علامتان (من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته أو على تخويف عباده من بأسه وسطوته (فاذا رأيتوهما) كذا بالتثنية للكشميين أى كسوف كل واحد منهما على انفراده لاستحالة وقوعهما معاً في وقت واحد عادة واستدل به على مشروعية صلاة كسوف القمر ولغير الكشميين فاذا رأيتوهما بالافراد أى الآية التى يدل عليها قوله آيتان (فقوموا فاصلوا) اتفقت الروايات على أنه صلى الله عليه وسلم يادريها فلا وقت لها معين الا رؤية الكسوف في كل وقت من النهار وبه قال الشافعي وغيره لان المقصود ايقاعها قبل الانجلاء وقد اتفقوا على أنها لا تقضى بعد الانجلاء فلما انحصرت في وقت لا يمكن الانجلاء قبله فيقوت المقصود واستثنى الخنفية أوقات الكراهة وهو مشهور مذهب أحد وعن المالكية وقتهم من وقت حل النافلة الى الزوال كالعدين فلا تصلى قبل ذلك لكراهة النافلة حينئذ نص عليه الباقى ونحوه في المدونة • ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وفيه التحديث والغنة والقول وفيه رواية تابعى عن تابعى عن صحابى وأخرجه المؤلف في الكسوف أيضاً وبه خلق ومسلم في الحسوف وكذا النسائي وابن ماجه • وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج المصرى بالميم (قال أخبرني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصرى بالميم أيضاً (قال أخبرني) بالافراد أيضاً (عمرو) بنغض العين ابن الحرث المصرى أيضاً (عن عبد الرحمن بن القاسم) أنه (حدثه عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم

العانة وانتقاص الماء قال مصعب نسب العاشرة الآن تكون المضمضة (الشرح) أما قوله صلى الله عليه وسلم الفطرة خمس

الى عدم انحصارها فيها بقوله من الفطرة والله أعلم وأما الفطرة فقد اختلف في المراد بها هنا فقال أبو سليمان الخطابي ذهب أكثر العلماء الى أنها السنة وكذا ذكره جماعة غير الخطابي قالوا ومعناه أنها من سن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وقيل هي الدين ثم ان معظم هذه الخصال ليست بواجبة عند العلماء وفي بعضها خلاف في وجوبه كالختان والمضمضة والاستنشاق ولا يتبع قرن الواجب بغيره كما قال الله تعالى كلوا من ثمره اذا آتى - رواه أحقه يوم حساده والابتساع واجب والا كل ليس بواجب والله أعلم وأما تفصيلها فالتحنتان واجب عند الشافعي وكثير من العلماء سنة عند مالك وأكثر العلماء وهو عند الشافعي واجب على الرجال والنساء جميعا ثم ان الواجب في الرجل أن يقطع جميع الجلدة التي تغطي الحشفة حتى ينكشف جميع الحشفة وفي المرأة يجب قطع أدنى جزء من الجلدة التي في أعلى الفرج والصحيح من مذهبه الذي عليه جمهور أصحابنا أن الختان جائز في حال الصغر ليس بواجب ولنا وجه أنه يجب على الولي أن يحنث الصغير قبل بلوغه ووجه أنه يحرم حنثه قبل عشرين سنين وإذا قلنا بالصحيح استحب أن يحنث في اليوم السابع من ولادته وهل يحسب يوم الولادة من السبع أم تكون سبعة سواء فيه وجهان أظهرهما محسب واختلف أصحابنا في الحنث المشكك فقيل يجب حنثه بعد البلوغ وقيل لا يجوز حتى يتبين وهو الاظهر وأما

(عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما أنه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا يحسفان) بانحاء المجمة مع فتح أوله على أنه لازم ويجوز الضم على أنه متعذر لكن نقل الزركشي عن ابن الصلاح أنه حكى منعه ولم يبين ذلك دليلا والذي في اليونانية فتح التحية والسين وكسرها فلينظر أي لا يذهب الله نورهما (لموت أحد) من العظماء (ولا حياة) تميم التقسيم والا فلم يدع أحد أن الكسوف لحياة أحد أو ذكر دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقد أن لا يكون سببا للايجاد ففهم الشارع النفي لدفع هذا التوهم (ولكنهما) أي خسوفهما (آيتان من آيات الله) يخوف الله بخسوفهما عبادهم (فاذا رايتوهما) بالتحية والكسوفين والاصلي فاذا رايتوهما بالافراد (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسنة الظهر • ورواه هذا الحديث ثلاثة مصريون بالميم والباقي مديون وفيه التحديث والاختار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في بدء الخلق ومسلم في الصلاة وكذا النسائي • وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا هاشم بن القاسم) هو أبو النضر الليثي (قال حدثنا شيبان أبو معاوية) النخعي (عن زياد بن علاقة) بكسر العين المهملة وتخفيف اللام والقاف (عن الغيرة بن شعبة) رضي الله تعالى عنه (قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات) ابنه من مارية القبطية (ابراهيم) بالمدينة في السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جمهور أهل السير في ربيع الأول أو في رمضان أو ذي الحجة في عاشر الشهر وعليه الأكثر وفي رابعة أو رابع عشره ولا يصح شيء منها على قول ذي الحجة لانه قد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام شهد وفاته من غير خلاف ولا ريب أنه عليه الصلاة والسلام كان اذذاك بمكة في حجة الوداع لكن قيل انه كان في سنة تسع فان ثبت صح ذلك وجزم النووي بأنها كانت سنة الحديبية وبأنه كان حينئذ بالحديبة ويحجب بأنه رجع منها في آخر القعدة فلعلها كانت في أواخر الشهر وفيه رد على أهل الهيئة لأنهم يزعمون أنه لا يقع في الاوقات المذكورة (فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم) بفتح الكاف والسين والقاف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان) يسكون التون بعد المنة التحية المفتوحة وكسر السين (لموت أحد ولا حياة فاذا رايتهم) شيأ من ذلك فخذف المفعول (فصلوا وادعوا الله) تعالى وانما ابتدأ المؤلف بالا حاديث المطابقة في الصلاة بغير تقييد بصفة إشارة منه الى أن ذلك يعطى أصل الامتنال وان كان ايقاعها على الصفة المخصوصة عنده أفضل والله أعلم • ورواه هذا الحديث ما بين بخاري وخراساني وبغدادى وبصرى وكوفي وفيه التحديث والعنعنة والقول وشيخ المؤلف من أفراده وأخرجه أيضا في الادب ومسلم في الصلاة • (باب الصدقة في) حالة (الكسوف) وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) بن قعب القعني (عن مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها (انها قالت كسفت الشمس) بفتح الخاء والسين (في عهد رسول الله) أي زمنه (صلى الله عليه وسلم) يوم مات ابنه ابراهيم (فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس) صلاة الخسوف (فقام فاطال القيام) لطول القراءة فيه وفي رواية ابن شهاب الآتية فريمان شاء الله تعالى فاقرأ فراءة طويلة (ثم ركع فاطال الركوع) بالتسبيح وقد روي عنه أنه من البقرة (ثم قام) من الركوع (فاطال القيام وهو دون القيام الاول) الذي ركع منه (ثم ركع) ثانيا (فاطال الركوع) بالتسبيح أيضا (وهو دون الركوع الاول) وقد روي به ثمانين آية (ثم سجد فاطال السجود) للركوع (ثم فعل) عليه الصلاة والسلام (في الركعة الثانية) ولا يولى ذروا الوقت وان عسا كوفي الركعة الاخرى (مثل ما فصل في الاولى) من اطالة الركوع لكنهم قد روي في الثالث بسبعين آية بتقديم

وجهان أحدهما بالبول والآخر بالجماع ولومات انسان غير مختون فيه (٢٦٣) ثلاثة أوجه لاجتماع الصبي المشهور أنه

لا يختن صغيرا كان أو كبيرا والثاني يختن والثالث يختن الكبير دون الصغير والله أعلم وأما الاستعداد فهو خلق العانة يسمى استعدادا لاستعمال الخديته وهي الموصى وهو سنة والمراد به نظافة ذلك الموضع والافضل فيه الحلق ويجوز بالقصر والتنف والنورة والمراد بالعانة الشعر الذي فوق ذكر الرجل وحواله وكذا الشعر الذي حوالى فرج المرأة ونقل عن أبي العباس ابن سريج أنه الشعر النابت حول حلقة الدبر فيحصل من مجموع هذا استعجاب خلق جميع ما على القبل والدبر وحواله ما وأما وقت حلقة فالمختار أنه يضبط بالحاجة وطوله فإذا طال خلق وكذلك الضبط في قص الشارب وتنف الابط وتقليم الاظفار وأما حديث أنس المذكور في الكتاب وقت لنا في قص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة أن لا نترك أكثر من أربعين ليلة فغناه لا نترك تركناه وزيه أربعين لأنهم وقت لهم الترك أربعين والله أعلم وأما تقليم الاظفار فسنة ليس بواجب وهو تفصيل من القلم وهو القطع ويستحب أن يبدأ باليدين قبل الرجلين فيبدأ بمسحة يده اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الإبهام ثم يعود إلى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم يخنصرها إلى آخرها ثم يعود إلى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها ويختم بخنصر اليسرى والله أعلم وأما تنف الابط فسنة بالاتفاق والافضل فيه التنف لمن قوى عليه ويحصل أيضا بالحلق وبالنورة وحكى عن يونس

السبن على الموحدة وفي الرابع بخمسين تقر يباقي كلها الثبوت التطويل من الشارع بلا تقدير لكن قال الفاضل كها في بعض الروايات تقدير القيام الأول بخوسورة البقرة والثاني بخوسورة آل عمران والثالث بخوسورة النساء والرابع بخوسورة المائدة واستشكل تقدير الثالث بالنساء مع كون المختار أن يكون القيام الثالث أقصر من القيام الثاني والنساء أطول من آل عمران ولكن الحديث الذي ذكره غير معروف وانما هو من قول الفقهاء نعم قالوا يطول القيام الأول نحو ما من سورة البقرة لحديث ابن عباس الآتي في باب صلاة الكسوف جماعة وإن الثاني دونه وإن القيام الأول من الركعة الثانية نحو القيام الأول وكذا الباقي نعم في الدارقطني من حديث عائشة أنه قرأ (١) في الأولى بالعنكبوت والروم وفي الثاني بيس (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (وقد انجلت الشمس) بنون بعد ألف الوصل أي صفت وعاد نورها ولا يذرت تحت الميثاء الفوقية وتشديد اللام (فخطب الناس) خطبتين كالجمعة (لحمدا لله وأنتى عليه) زاد النسائي من حديث سمرة وشهد أنه عبد الله ورسوله (ثم قال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان) بنون ساكنة بعد الميثاء التعتية وبانتهاء مع كسر السين ولاوى ذرو الوقت وابن عساكر لا يخسفان باسقاط النون (لموت أحد) من الناس (ولا لحياة) وانما يخوف الله بكسوفهم عبادته (فإذا رآتم ذلك) الكسوف في أحدهما (فادعوا الله) وللعموى والمستمل فاذكروا الله بدل رواية الكشميهني فادعوا الله (وكبروا واصلوا) كما هم (ونصدقوا) وهذا موضع الترجمة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (يا أمة محمد والله ما من أحد أغير من الله أن يرني عبده أو يرني أمته) برفع أغير صفة لاحد باعتبار المحل والخبر محذوف منصوب أي موجودا على أن ما حجازية أو يكون أحد مبتدأ أو أغير خبره على أن ما تميمية ويجوز نصب أغير على أنها خبر ما حجازية ومن زائدة للتأكيد أن يكون محجورا بالفتحة على الصفة للجرور باعتبار اللفظ والخبر المحذوف مرفوع على أن ما تميمية وقوله أن يرني متعلق بأغير وحذف من قبل أن قياس مستمر واستشكل نسبة الغيرة إلى الله لكونها ليست من الصفات اللائقة به تعالى اذهى هيجان الغضب بسبب هتك من يذب عنه والله تعالى منزوع عن كل تغير وأجيب بتأويله بلازم الغيرة وهو المنع وزيادة الغيرة معناها زيادة المنع والزيادة هنا حقيقة لأن صفات الأفعال حادثة عندنا تقبل التفاوت أو يؤول بارادة الانتقام ليكون من صفات الذات أو التفضيل هنا مجازي لأن القديم لا يتفاوت إلا أن راد باعتبار المتعلق وتأوله ابن فورل على الزجر والتعريم وابن دقيق العيد على شدة المنع والحماية فهومن مجاز الملازمة ومجاز الملازمة يحتمل كلا من التأويلين لأن ذلك إما من اطلاق اللازم على المألوم أو المألوم على اللازم وعلى كل حال فاستعمل هذا اللفظ جاريا على ما ألف من كلام العرب قال الطيبي ووجه اتصال هذا المعنى بما تقدم من قوله فاذكروا الله الخ هو أنه صلى الله عليه وسلم لما خوف أمته من الكسوفين وحرضهم على الفرع والالتجاء إلى الله تعالى بالتكبير والدعاء والصلاة والصدقة أراد أن يردهم عن المعاصي التي هي من أسباب حدوث البلاء وخص منها الزنا لأنه أعظمها والنفس إليه أميل وخص العبد والامة بالذكور رعاية لحسن الادب * ثم كرر النذبة فقال (يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم) من عظمة الله وعظم انتقامه من أهل الجرائم وشدة عقابه وأحوال القيامة وما بعدها (الضحكم قليلا وليكنتم كثيرا) لتفكركم فيما علمتموه والقلة هنا بمعنى العدم كافي قوله قليل التشكي أي عديده وقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا أي غير منقطع واستدل بهذا الحديث على أن لصلاة الكسوف هيئة تخصها من التطويل الزائد على العادة في القيام وغيره ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقد وافق عائشة على رواية ذلك عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر ومثله عن أسماء بنت أبي بكر كما مر

ابن عبد الاعلى قال دخلت على الشافعي رحمه الله وعند المرز بن يخلق ابطه فقال الشافعي علت أن السنة التنف ولكن لأقوى

على الوجه ويستحب أن يبدأ بالابطالين (٣٦٤) وأما قص الشارب فسنة أيضا ويستحب أن يبدأ بالجانب الايمن وهو مخير بين القص

بنفسه وبين أن يولى ذلك غيره لحصول المقصود من غير هتلك مروة ولا حرمة بخلاف الاط والعانة وأما حذما يقصه فاختار أنه يقص حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله وأما روايات أحفوا الشوارب فمعناها أحفوا ما طال على الشفتين والله أعلم وأما اغفاء اللحية فمعناه توفيرها وهو معنى أوفوا للحي في الرواية الاخرى وكان من عادة الفرس قص اللحية فهى الشارب عن ذلك وقد ذكر العلماء في اللحية اثنتي عشر خصلة مكر وهه بعضها أشد قبحا من بعض احداها خضابها بالسواد لا لغرض الجهاد الثانية خضابها بالصفرة تشبها بالصالحين لا لاتباع السنة الثالثة تبييضها بالكبريت أو غـيره استحبالا للشيخوخة لاجل الرياسة والتعظيم وإيهام أنه من المشايخ الرابعة تنفها أو حلقها أول طوعها إثارا للمروءة وحسن الصورة الخامسة تنف الشيب السادسة تصفيفها طاقة فوق طاقة تصنعاً ليستحسنه النساء وغيرهن السابعة الزيادة فيها والنقص منها بالزيادة في شعر العذار من الصدين أو أخذ بعض العذار في حلق الرأس وتنف جانبي العنقفة وغير ذلك الثامنة تسريحها تصنعاً لاجل الناس التاسعة تركها شعبة ملبدة اظهارا للزهادة وقلة المبالاة بنفسه العاشرة النظر الى سوادها وبياضها عجا بواخيلاء وغسرة بالشباب ونحر بالمشيب وتطاولا على الشباب الحادية عشرة عقدها وضفرها الثانية عشرة حلقها اذاذا نبت للمرأة طمعة فيستحب لها حلقها والله أعلم وأما الاستنشق فتقدم بيان صفته واختلاف العلماء في وجوبه واستحبابه وأما غسل الإبراج فسنة مستقلة ليست مختصة بالوضوء

في صفة الصلاة وعن جابر عند مسلم وعن علي عند أحمد وعن أبي هريرة عند النسائي وعن ابن عمر عند الزوار وعن أم هانئ عند الطبراني وفي رواياتهم زيادة رواها الحفاظ الثقات فالأخذ بها أولى من الغائها وقد وردت الزيادة في ذلك من طرق أخرى فعند مسلم من وجه آخر عن عائشة وأخر عن جابر أن في كل ركعة ثلاث ركوعات وعند من وجه آخر عن ابن عباس أن في كل ركعة أربع ركوعات ولا يداود من حديث أبي بن كعب والبراء من حديث علي أن في كل ركعة خمس ركوعات ولا يخلو اسنادهما عن علته ونقل ابن القيم عن الشافعي وأحمد والنخاري أنهم كانوا يعدون الزيادة على الركوع في كل ركعة غلطاً من بعض الرواة فإن أكثر طرق الحديث يمكن رد بعضها الى بعض ويجمعها أن ذلك كان يوم مات ابراهيم وإذا التحدث بالقصة تعين الاخذ بالراجح قاله في فتح الباري (باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف) ينصب الصلاة جامعة على الحكاية فيهما أي بهذا اللفظ وحروف الجر لا يظهر عملها في باب الحكاية ومعولها محذوف تقديره باب النداء بقوله الصلاة جامعة ونصب الصلاة في الأصل على الأغراء وجامعة على الحال ويجوز رفع الصلاة على الابتداء وجامعة على الخبر أي الصلاة تجمع الناس في المسجد الجامع ويجوز أن تكون الصلاة ذات جماعة أي تصلى جماعة لا منفردة كسائر الروايات فالاسناد مجازي كتمه جابر وطريق سائر وبالسنن قال (حدثنا) بالجمع ولا يورد الوقت حدثني (اسحق) غير منسوب فقال الجاني هو ابن منصور الكوسج وقال أبو نعيم هو ابن راهويه (قال أخبرنا يحيى بن صالح) الوحاظي بضم الواو والخاء المهملة نسبة الى وحاظ بطن من حير وهو حصص من شيوخ البخاري وربما أخرج عنه بالواسطة كما هنا (قال حدثنا معاوية بن سلام بن أبي سلام) بفتح السين وتشديد اللام فيهما (الحبشي) بفتح الحاء المهملة والموحدة وكسر الشين المجمة نسبة الى بلاد الحبشة أو من حير ونسب الى الاصلي ضبطها هنا بضم الحاء وسكون الموحدة كجمع بفتحين وجمع بضم العين وسكون الجيم قال الحافظ ابن حجر وهو وهم (الدمشقي) قال أخبرنا يحيى بن أبي كثير (بالثلثة) (قال أخبرني) بالافراد (أوسله بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاص (رضي الله عنهم) قال لما كسفت الشمس (بفتح الكاف والسين) (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نودي) بضم أوله مبداً للفعول وفي الصحيحين من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث منادياً نادى (ان الصلاة جامعة) بفتح الهمزة وتخفيف النون وهي المفسرة وفي رواية ان الصلاة تكسر الهمزة وتشديد النون والخبر محذوف تقديره ان الصلاة ذات جماعة حاضرة وروى برفع جامعة على أنه الخبر وهو الذي في الفرع وأصله والكشميني نودي بالصلاة جامعة وفيه ما تقدم في لفظ الترجمة وجوز بعضهم في الصلاة جامعة نصب فيهما والرفع فيها ورفع الاول ونصب الثاني والعكس وظاهر الحديث أن ذلك كان قبل اجتماع الناس وليس فيه أنه بعد اجتماعهم نودي بالصلاة جامعة حتى يكون ذلك بمنزلة الإقامة التي يعقبها الفرض ومن ثم لم يعول في الاستدلال على أنه لا يؤذن لها وأنه يقال فيها الصلاة جامعة الاعلى ما أرسله الزهري قال في الام ولا أذان لكسوف ولا لعبد ولا الصلاة غير مكتوبة وان أمر الامام من يفتح الصلاة جامعة أحبت ذلك له فان الزهري يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن في صلاة العيدين أن يقول الصلاة جامعة * وفي حديث الباب رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والتحديث بالجمع والافراد والاختصار بالافراد والقول وأخرجه المؤلف أيضاً في الكسوف ومسلم في الصلاة وكذا النسائي (باب خطبة الامام في الكسوف) وقالت عائشة وأسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما (خطب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف وحديث عائشة سبق موصولاً في باب الصدقة في الكسوف وحديث أسماء يأتي

* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن جعفر قال يحيى أخبرنا (٢٦٥) جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوفى عن

أنس بن مالك قال قال أنس وقت

لنا في قص الشارب

والبراجم بفتح الباء وبالجم جمع
برجة بضم الباء والجم وهى عقد
الاصابع ومفاصلها كلها قال
العلماء ويلحق بالبراجم ما يجتمع
من الوسخ في معاطف الأذن
وقعر الصماخ فيزيده بالمسح لانه
ربما أضرت كثرة السمع وكذلك
ما يجتمع في داخل الأنف وكذلك
جميع الوسخ المجمع على أى موضع
كان من البدن بالعرق والغبار
وتحويهما والله أعلم وأما انتقاص
الماء فهو بالقاف والصاد المهملة
وقد فسر وكيع في الكتاب بانه
الاستنجاء وقال أبو عبيدة وغيره
معناه انتقاص البول بسبب
استعمال الماء في غسل مذاكره
وقيل هو الانتضاح وقد جاء في
رواية الانتضاح بدل انتقاص
الماء قال الجمهور الانتضاح نضح
الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفي
عنه الوسواس وقيل هو الاستنجاء
بالماء وذكر ابن الأثير أنه روى
انتقاص الماء بالفاء والصاد المهملة
وقال في فصل الفاء قيل الصواب
انه بالفاء قال والمراد نضجه على
الذكر من قولهم نضح الدم القليل
نفضة وجعها نفص وهذا الذي
نقله شاذ والصواب ما سبق والله
أعلم وأما قوله ونسيت العاشرة الا
أن تكون المضضة فهذا أشد منه
فيها قال القاضي عياض وأعلمها
اختان المذكور مع الخس وهو
أولى والله أعلم فهذا مختصر
ما يتعلق بالقطرة وقد أشبع
القول فيها بدلائلها وفروعها في
شرح المهذب والله أعلم (قوله

إن شاء الله تعالى بعد أحد عشر باباً وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير
بضم الموحدة وفتح الكاف المصرى ولا يصلى حدثنا ابن بكير (قال حدثني) بالافراد (الليث)
ابن سعد المصرى (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (ح)
للتحويل (وحدثني) بالافراد (أحمد بن صالح) أبو جعفر البصرى عرف بابن الطبراني (قال
حدثني عتبة) بفتح العين والموحدة بينهما نون ساكنة والسين مهملة ابن خالد بن يزيد الايلي
(قال حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن
الزبير (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين
(في حجة النبي صلى الله عليه وسلم فخرج) من الحجرة (الى المسجد) لا الصخرة الخوف الفوت
بالانحلاء والمبادرة الى الصلاة مشروعة (فصف) بالفاء ولا بن عساكر وصف (الناس وراءه) برفع
الناس فاعل صف (فكبر) تكبيرة الاحرام (فاقرأ) بالفاء فيهما (رسول الله صلى الله عليه وسلم
قراءة طويلة) في قيامه نحو من سورة البقرة بعد الفاتحة والتعوذ ولا يداود قالت فقام فحزرت
قراءة فرائت أنه قرأ سورة البقرة (ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً) مسجاً فيه قدر مائة آية من
البقرة (ثم قال سمع الله من حمده) ربنا ولك الحمد (فقام) من الركوع (ولم يسجد) وقرأ قراءة
طويلة) في قيامه (هي أدنى من القراءة الاولى) نحو من سورة آل عمران بعد قراءة الفاتحة
والتعوذ ولا يداود قالت فحزرت قراءته فرائت أنه قرأ سورة آل عمران (ثم كبر وركع ركوعاً
طويلاً وهو) بالواو ولا يذرى نسخة وأبى الوقت هو باسقاطها (أدنى من الركوع الاول) مسجاً
فيه قدر عشرين آية (ثم قال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد) كذا ثبت ربنا ولك الحمد هنادون
الاولى ولا يداود فافترأ قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله من
حمده ربنا ولك الحمد ثم قام فافترأ قراءة طويلة هي أدنى من القراءة الاولى ثم كبر فركع ركوعاً طويلاً
هو أدنى من الركوع الاول ثم قال سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد الحديث (ثم سجد) مسجاً قدر
مائة آية (ثم قال) أى فعل (في الركعة الآخرة) بعد الهمزة من غيرياء بعد الخاء (مثل ذلك) أى
مثل ما فعل في الركعة الاولى لكن القراءة في أولهما كالنساء في ثانيهما كالمائة وهذا نص
الشافعي في البويطى قال السبكي وقد ثبت بالاخبار تقدير القيام الاول بنحو البقرة وتطويله على
الثاني والثالث ثم الثالث على الرابع وأما نقص الثالث عن الثاني أو زيادته عليه فلم يرد فيه شيء فيما
أعلم فلاحله لا بعد في ذكر سورة النساء فيه وآل عمران في الثاني نعم اذا قلنا بزيادة ركوع ثالث فيكون
أقصر من الثاني كما ورد في الخبر اهـ والتسبيح في أولها قدر سبعين والرابع خسين قال الأذرى
وظاهر كلامهم استحباب هذه الاطالة وان لم يرض بها المأمومون وقد يفرق بينها وبين المكتوبة
بالندرة أو أن يقال لا يطيل بغير رضا المحصورين لعموم حديث اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف
وتحمل اطالته صلى الله عليه وسلم على أنه علم رضا أصحابه أو أن ذلك مغتفر لبيان تعليم الكل بالفعل
(فاستكمل) عليه الصلاة والسلام (أربع ركعات في) ركعتين و (أربع سجادات) وسمى الزائد
ركوعاً باعتبار المعنى اللغوى وان كانت الركعة الشرعية انما هي الكاملة قياماً وركوعاً
وسجوداً (والخلت الشمس) بنون قبل الجيم أى صفت (قبل أن ينصرف) من صلاته (ثم قام)
أى خطيباً (فأتى على الله بما هو أهله) وهذا موضع الترجمة ولم يقع التصريح في هذا الحديث
بالخطبة نعم صرح بها في حديث عائشة من رواية هشام المعلق هنا الموصول قبل بياب وأورد
المؤلف حديثها هذا من طريق ابن شهاب ليسين أن الحديث واحد وان الشاء المذكور في طريق
ابن شهاب هذه كان في الخطبة واختلف فيها فيه فقال الشافعي يستحب أن يخاطب لها بعد الصلاة

وتقليم الاطفار وتنف الابط وحلق العانة ان (٣٦٦) لا تترك أكثر من أربعين ليلة * وحدثننا محمد بن المثنى حدثنا يحيى يعني ابن

سعيد ح وحدثننا ابن عمر
حدثنا أي جوعا عن عبد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أحفوا
الشوارب وأعفوا اللحى * وحدثناه
قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس
عن أبي بكر بن نافع عن أبيه عن
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
(١) أنه قال أمرنا بأحفاء الشوارب
وأعفاء اللحى * حدثنا سهل بن
عثمان حدثنا زيد بن زريع عن عمر
ابن محمد حدثنا نافع عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خالفوا المشركين أحفوا الشوارب
وأوفوا اللحى * حدثني أبو بكر
ابن اسحق أخبرنا ابن أبي مرزوق
أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني
العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة

وتقليم الاطفار وتنف الابط وحلق
العانة ان لا تترك أكثر من أربعين
ليلة) قد تقدم بيانه وان معناه
أن لا تترك تركا يتجاوز فيه الأربعين
وقوله وقت لنا هو من الأحاديث
المرفوعة مثل قوله أمرنا بكذا
وقد تقدم بيان هذا في الفصول
المذكورة في أول هذا الكتاب وقد
حاء في غير صحيح مسلم وقت لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم
قال القاضي عياض قال العقيلي
في حديث جعفر هذا نظر قال وقال
أبو عمر يعني ابن عبد البر لم يروه إلا جعفر
ابن سليمان وليس بحجة لسوء
حفظه وكثرة غلطه (قلت) وقد
وثق كثير من الأئمة المتقدمين
جعفر بن سليمان ويكنى في وثيقه
احتجاج مسلم به وقد تابعه غيره
(قوله صلى الله عليه وسلم أحفوا
الشوارب وأعفوا اللحى وفي الرواية
الآخرى وأوفوا اللحى) هو
يقطع الهمزة في أحفوا وأعفوا

وقال ابن قدامة لم يبلغنا عن أحد ذلك وقال الحنفية والمالكية لا خطبة فيها وعلاه صاحب
الهداية من الحنفية بأنه لم ينقل وأجيب بأن الأحاديث ثابتة فيه وهي ذات كثرة على ما لا يخفى
وعلاه بعضهم بأن خطبته عليه الصلاة والسلام إنما كانت الرد عليهم في قولهم ان ذلك لموت
ابراهيم فغير فهم أن ذلك لا يكون لموت أحد ولا حياته وعورض بما في الأحاديث الصحيحة من
التصریح بالخطبة وحكاية شرائطها من الحمد والثناء والموعظة وغير ذلك مما تضمنته الأحاديث
فلم يقتصر على الإعلام بسبب الكسوف والاصل مشروع عية الاتباع والخصائص لا تثبت
الابدليل والمستحب أن تكون خطبتين كالجمعة في الاركان فلا تجزئ واحدة (ثم قال) عليه
الصلاة والسلام في الخطبة (هما) أي كسوف الشمس والقمر آياتان من آيات الله لا يخسفان
لموت أحد ولا حياته فاذا رأيتوهما أي كسوف الشمس والقمر ولا يورى ذرو الوقت والاصلي
وابن عساكر رأيتوهما بالافراد أي الكسفة (فافزعوا) بفتح الزاي أي التجأوا وتوجهوا (إلى
الصلاة) المعهودة الخاصة السابق فعلها منه عليه الصلاة والسلام قبل الخطبة لانها ساعة خوف
* ورواه هذا الحديث كلهم مصر يرون باليم الزهري وعروة وقد نسيان وفيه التعديت والغفنة
والقول وأخرجه أيضا في الصلاة ومسلم في الكسوف وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه قال
الزهري عطفنا على قوله حدثني عروة (وكان يحدث كثيرين عباس بن عبد المطلب الهاشمي أبو
تمام صحابي صغير وهو بالثلثة والرفع اسم كان وخبرها يحدث مقدا أي وكان كثير يحدث (أن)
أخاه لايه (عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان يحدث يوم خسفت الشمس) بفتح الخاء
والسين (عن حديث عروة) بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها في مسلم عن عروة عنها أنه
صلى الله عليه وسلم جهر في صلاة الخسوف بقراءته فصل في أربع ركعات في ركعتين وأربع
سجدات قال الزهري وأخبرني كثير بن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى
أربع ركعات في ركعتين وأربع سجدات الحديث قال الزهري (فقلت لعروة) بن الزبير بن العوام
الفقهاء التابعي المتوفى سنة أربع وتسعين ومائة (ان أحال) أي عبد الله بن الزبير بن العوام الصحابي
رضي الله عنه (يوم خسفت) الشمس (بالدينه) بفتح الخاء والسين (لم يزد على) صلاة (ركعتين
مثل) صلاة (الصبح) في العدد والهيئة (قال) عروة (أجل) يعني نعم صلى كذلك (لأنه أخطأ
السنة) ولابي الوقت من غير اليونينية انه أخطأ السنة أي جاوزها سها أو عمد أبان أدى اجتهاده
الى ذلك لان السنة أن يصلي في كل ركعة ركوعان نعم ما فعله عبد الله يتأدى به أصل السنة وان كان
فيه نقص بالنسبة الى كمال السنة * فان قلت الاولى الاخذ بفعل عبد الله لكونه صحابيا لا يقول
أخيه عروة التابعي أجيب بأن قول عروة السنة كذا وان قلنا انه مرسل على الصحيح لكن قد
ذكر عروة مستنده في ذلك وهو خبر عائشة المرفوع فانتفي عنه احتمال كونه موقوفا أو منقطعاً
فترجح المرفوع على الموقوف فلذلك حكم على منيع أخيه بالخطأ بالنسبة الى الكمال والله أعلم
هذا (باب) بالتونين (هل يقول) القائل (كسفت الشمس) بالكاف (أو) يقول (خسفت)
بالخاء المجعزة زاد ابن عساكر فقال أو خسفت الشمس * قيل أورده رداعلى المانع من اطلاقه
بالكاف على الشمس رواه سعيد بن منصور بإسناد صحيح موقوف عن عروة من طريق الزهري
بلفظ لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت والاصح أن الكسوف والخسوف
المضافين للشمس والقمر بمعنى يقال كسفت الشمس والقمر وخسفاً بفتح الكاف والخاء مبنيا
للفاعل وكسفاً وخسفاً بضمهما مبنيا للفعل وانكسفاً وانخسفاً بصيغة أنفعل ومعنى المادتين
واحد أو يختص ما بالكاف بالشمس وما بالخاء بالقمر وهو المشهور على السنة الفقهاء واختاره
نعلب وادعى الجوهرى أفصحته ونقل عياض عكسه وعورض بقوله تعالى وخسف القمر وبدل

(١) قوله أنه قال أمرنا بأحفاء الخ كذا في بعض النسخ وفي بعضها أنه أمر بأحفاء الخ ولغير الرواية كتبه مصححه . لا يقول

• حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن
أي شعبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا
وكيع عن زكريا بن أبي زائدة عن
مصعب بن شيبة عن طلق بن حبيب
عن عبد الله بن الزبير عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشر من الفطرة قص الشارب
واعفاء اللحية والسواك واستنشاق
الماء وقص الأظفار وغسل البراجم
وتنفف الإبط وحلق العانة وانتقاص
الماء قال زكريا قال مصعب ونسيت
العاشرة إلا أن تكون المضمة
زاد قتيبة قال وكيع انتقاص الماء
يعنى الاستنجاء • وحدثناه أبو كريب
أخبرنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن
مصعب بن شيبة في هذا الاستناد
مثله غير أنه قال قال أبوه ونسيت
العاشرة

وأوفوا وقال ابن دريد يقال أيضا
حفا الرجل شارب يحفوه حفوا
إذا استأنصل أخذ شعره فعلى
هذا تكون همزة أحفوا همزة
وصل وقال غيره عفوت الشعر
وأعفيتها لغتان وقد تقدم بيان
معنى أحفاء الشوارب واعفاء
الحي وأما أوفوا فهو معنى أعفوا
أي أركوها وافية كاملة
لا تنقصوها قال ابن السكيت
وغيره يقال في جمع اللحية لحي
ولحي بكسر اللام وضمها لغتان
الكسر أفصح (وأما قوله صلى الله
عليه وسلم وأرخوا) فهو أيضا
يقطع الهمزة وبالحاء المعجمة ومعناه
أتركوها ولا تتعرضوا لها بتغيير
وذكر القاضي عياض أنه وقع في
رواية الأكثرين كذا كراهه وأنه وقع
عند ابن مآهان أرجوا الجيم قيل
هو بمعنى الأول وأصله أرجوا
بالمهمزة فحذفت الهمزة تخفيفا ومعناه

للقول الأول اطلاق اللفظين في المحل الواحد في الأحاديث قال الحافظ عبد العظيم المنذرى ومن قبله
القاضي أبو بكر بن العربي حديث الكسوف رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم سبعة عشر تفسيراً رواه
جماعة منهم بالكاف وجماعة بالحاء وجماعة بالظين جميعاً ١٥ ولاريب أن مدلول الكسوف لغة
غير مدلول الخسوف لأن الكسوف بالكاف التغير إلى سواد والخسوف بالحاء النقص والذل كما مر
في أول كتاب الكسوف فإذا قيل في الشمس كسفت أو خسفت لانها تتغير ويحذفها النقص ساغ
ذلك وكذلك القمر ولا يلزم من ذلك أن الكسوف والخسوف مترادفان (وقال الله تعالى) في سورة
القيامة (وخسف القمر) في إيرادها شعار باختصاص القمر بخسف الذي بالحاء واختصاصها
بالذي بالكاف كما اشتهر عند الفقهاء وأنه يجوز الخفاء في الشمس كالقمر لا شترأ كهما في التغير
الحاصل لكل منهما • وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن المثنى ابن عفير بضم
العين وفتح الفاء الأنصاري البصري (قال حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد (عقيل)
بضم العين المصري (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام
التابعي (أن عائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله) وللاصلي
أن النبي (صلى الله عليه وسلم صلى يوم خسفت الشمس) بالحاء المفتوحة (فقام فكبر) للإحرام
(فقرأ) بعد الفاتحة (قراءة طويلة ثم ركع) بعد أن كبر (ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه) من الركوع
(فقال سمع الله لمن حمده) ربنا لك الحمد (وقام) بالواو ولا يذرف نسخة فقام (كما هو ثم قرأ قراءة
طويلة وهي أدنى من القراءة الأولى ثم ركع) ناسياً (ركوعاً طويلاً وهي) أي الركعة (أدنى من الركعة
الأولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل في الركعة الآخرة) بعد الهمزة بتغيير ياء قبل الراء (مثل ذلك)
من طول القراءة وزيادة الركوع بعد لكنه أدنى قراءة وركوعاً من الأولى والرابعة أدنى من الثالثة
فيستحب أن يقرأ في الأربع السور الأربع الطوال البقرة وآل عمران والنساء والمائدة ويسبح
في الركوع الأول والسجود في كل منهما قدر مائة آية من البقرة وفي الثاني قدر عشرين وفي الثالث
قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين تقرئاً كما مر ولا يطيل في غير ذلك من الاعتدال بعد الركوع
الثاني والتشهد والجلوس بين السجدين لكن قال في الروضة بعد نطقه عن قطع الرفع وغيره أنه
لا يطيل الجلوس وقد صح في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فلم
يكدير رفع ثم رفع فلم يكدير سجد ثم سجد فلم يكدير رفع ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك ومقتضاه كما
قال في شرح المذهب استحباب طالته واختاره في الأذكار (ثم سلم وقد تجلت الشمس) بالمشناة الفوقية
وتشديد اللام (خطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر) بالكاف (إنهما آيتان من آيات
الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته) بفتح المشناة التحتية وكسر السين بينهما عاء معجمة وهذا
موضع الترجمة لأنه استعمال كل واحد من الكسوف والخسوف في كل واحد من القمرين وقول ابن
المنير متعب المصنف في استدلاله بقوله يخسفان على جواز إطلاق ذلك على كل من الشمس والقمر
حيث قال أما الاستشهاد على الجواز في حال الانفراد بالإطلاق في التثنية فغير متجه لأن التثنية
باب تغليب فلعله غلب أحد الفعلين كما غلب أحد الاسمين تعقبه صاحب مصابيح الجامع بأن
التغليب مجاز فدعاه على خلاف الأصل فالاستدلال بالحديث متأق وقوله كما غلب أحد الاسمين
إن أراد في هذا الحديث الخاص فمنوع وإن أراد فيما هو خارج كالقمرين فلا يفيد بل ولو كان في
هذا الحديث ما يقتضي تغليب أحد الاسمين لم يلزم منه تغليب أحد الفعلين ١٥ (فاذا رأيتوهما)
بضمير التثنية ولا يذرف نسخة فاذا رأيتوهما بالافراد (فاقرعوا إلى الصلاة) بفتح الزاي وبالعين

آخرها وأتركوها وجاء في رواية البخاري وفسر والحي فحصل خمس روايات أعفوا وأوفوا وأرخوا وأرجوا ووفروا ومعناها كلها تركها

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية (٢٦٨) ووكيع عن الأعمش ح وحدثننا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو معاوية

عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد

على حالها هذا هو الظاهر من الحديث الذي يقتضيه ألفاظه وهو الذي قاله جماعة من أصحابنا وغيرهم من العلماء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى يكره حلقها وقصها وتحريرها وأما الأخذ من طولها وعرضها فحسن وتكره الشهرة في تعظيمها كما تكره في قصها وجزها قال وقد اختلف السلف هل لذلك حد فذهب من لم يحد شيئا في ذلك إلا أنه لا يتركها لحد الشهرة وبأخذ منها وكره مالك طولها جذاذ منهم من حدد بما زاد على القصة فزال ومنهم من كره الأخذ منها إلا في حج أو عمرة قال وأما الشارب فذهب كثير من السلف إلى استئصاله وحلقه بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أحفوا وانهم كوا وهو قول الكوفيين وذهب كثير منهم إلى منع الحلق والاستئصال وقاله مالك وكان يرى حلقه مثله وبأمر بأدب فاعمله وكان يكره أن يأخذ من اعلاه ويذهب هؤلاء إلى أن الاحفاء والجوز والقض بمعنى واحد وهو الأخذ منه حتى يبدو طرف الشفة وذهب بعض العلماء إلى التخشير بين الأمرين هذا آخر كلام القاضي والمختار ترك اللعبة على حالها وأن لا يتعرض لها بتقصير شيء أصلا والمختار في الشارب ترك الاستئصال والاقتصار على ما يبدو به طرف الشفة والله أعلم

• (باب الاستطابة) •

وهو مشتمل على النهي عن استقبال القبلة في الصبراء بغائط أو بول وعن

المهمل أي توجهوا إليها واستنبط منه أن الجماعة ليست شرطاً في صحتها لأن فيه اشعاراً بالمبادأة إلى الصلاة والمسارة إليها وانتظار الجماعة قد يؤدي إلى فواتها أو إلى إخلاء بعض الوقت من الصلاة نعم يستحب لها الجماعة وفي قوله ثم سجوداً سجوداً طويلاً الرد على من زعم أنه لا يسن تطويل السجود في الكسوف ويأتي البحث فيه حيث ذكر المؤلف في باب مفرد (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف قاله أبو موسى) كذا اللاربعة وغيرهم وقال أبو موسى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف بعد ثمانية أبواب وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي البغلاني وسقط ابن سعيد لا يذري نسخة ولا يذري الوقت وابن عساكر والأصملي قال حدثنا جاد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي البصري (عن يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نفع بن الحرث رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما كسفت الشمس وقالوا انما كسفت موت إبراهيم (إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله) أي كسوفهما لأن التخوف انما هو بخسوفهما لا بذاتهما وإن كان كل شيء من خلقه آية من آياته ولذا قال الشافعي فيما رأيت في سنن البيهقي في قوله ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر الآية وقوله إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في العصور الآية مع ما ذكر الله من الآيات في كتابه ذكر الله الآيات ولم يذكر معها سجوداً إلا مع الشمس والقمر فأمر بان لا يسجد لهما وأمر بان يسجد له فاحتمل أمره أن يسجد له عند كسوف الشمس والقمر واحتمل أن يكون انما نهى عن السجود لهما كأنه نهى عن عبادة ما سواه فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يصلى لله عند كسوفهما ولا يفعل ذلك في شيء من الآيات غيرهما اهـ (لا ينكسفان لموت أحد) اذهب ما خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن أنفسهما وزاد أبو ذرهما ولا حياته بل أم قبل الماء وله في أخرى ولا حياته بخذفها (ولكن الله تعالى يخوف بهما) أي بالكسفة وللأصملي وابن عساكر بهما (عبادة) ولا يذري عن الجوى والمستمل ولكن يخوف الله بهما عباده ولا يذري عن الكشمهني ولكن الله يخوف بهما عباده فالكسوف من آياته تعالى المخوفة أما أنه آية من آيات الله فلا أن الخلق عاجزون عن ذلك وأما أنه من الآيات المخوفة فلا أن تبديل النور بالظلمة تخويف والله تعالى انما يخوف عباده ليتروا المعاصي ويرجعوا للطاعة التي بها فوزهم وأفضل الطاعات بعد الإيمان الصلاة وفيه رد على أهل الهيشة حيث قالوا إن الكسوف أمر عادي لا تأخيره ولا تقديمه لأنه لو كان كازعوا لم يكن فيه تخويف ولا فزع ولم يكن للأمر بالصلاة والصدقة معنى ولئن سلمنا ذلك فالخويف باعتبار أنه يذكر القيامة لكونه انموجاً قال الله تعالى فاذا برق البصر وخسف القمر الآية ومن ثم قام عليه الصلاة والسلام فزعاً فخشي أن تكون الساعة كأي رواية أخرى وكان عليه الصلاة والسلام إذا استدهب الريح تغير ودخل وخرج خشية أن تكون كأي رواية أخرى كان هبوب الريح أمر عادي باقود كان أرباب الخشية والمراقبة يفرعون من أقل من ذلك إذ كل ما في العالم علويه وسفليه دليل على نفوذ قدرة الله تعالى وقوام قهره فان قلت التخويف عبارة عن أحداث الخوف بسبب ثم قد يقع الخوف وقد لا يقع وحينئذ يلزم الخلف في الوعيد فالجواب كأي المصايح المنع لأن الخلف وضده من عوارض الأقوال وأما الأفعال فلا انما هي من جنس المعارض والصحيح عندنا فيما يميزه الواجب أنه التخويف ولهذا لم يلزم الخلف على تقدير الغفلة فان قيل الوعيد لفظ فكيف يخلص من الخلف فالجواب أن لفظ الوعيد عام أريد به الخصوص غير أن كل واحد يقول لعل داخل في العموم فيحصل له التخويف فيحصل الخوف وإن كان الله تعالى لم يرد في العموم ولكن أراد تخويفه بإيراد العموم وسر العاقبة عنده في بيان أنه

الاستنباء بالبين وعن مس الذكر بالبين وعن التخلي في الطريق والتأمل وعن الاقتصار على أقل من ثلاثة أحجار وعن الاستنجاء

عن سلمان قال قيل له قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة (٢٦٩) قال فقال أحل لقد نهانا أن نستهقبل القبلة

لغائط أو يبول أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجي برجيع أو بعظام

بالرجيع والعظم وعلى جواز الاستنجاء بالماء (في الباب حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أنه قيل له قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة قال فقال أحل لقد نهانا أن نستهقبل القبلة لغائط أو يبول أو أن نستنجي باليمين أو أن نستنجي بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجي برجيع أو بعظم وفيه حديث أبي أيوب إذا أتيت الغائط فلا تستقبل القبلة ولا تستدبرها بيول ولا غائط ولكن شرفوا أو غزروا وفيه حديث أبي هريرة إذا جلس أحدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها وفيه حديث ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبلا بيت المقدس لحاجته وفي رواية مستقبلا الشام مستدبر القبلة وفيه غير ذلك من الأحاديث الشرح * أما الخراءة فبكسر الخاء المعجمة وتخفيف الراء وبالمد وهي اسم لهيئة الحدث وأما نفس الحدث فيحذف الباء والمد مع فتح الخاء وكسرها وقوله أحل معناه نعم وهي تخفيف اللام ومراد سلمان رضي الله عنه أنه علمنا كل ما يحتاج إليه في ديننا حتى الخراءة التي ذكرت أيها القائل فانه علمنا آدابها فنهانا فيها عن كذا وكذا والله أعلم وقوله نهانا أن نستهقبل القبلة لغائط أو يبول كذا ضبطناه في مسلم لغائط باللام وروى في غيره بغائط وروى للغائط باللام والباء

خارج منه فيجتمع حينئذ الوعيد والمغفرة ولا خلف ومصادقه في قوله تعالى وما نرسل بالآيات إلا تخويفا قاله الدماميني (وقال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك كله للاربعة (لم) ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر ولم (يذكر عبد الوارث) بن سعيد التنوري بفتح المثناة الفوقية وتشديد النون البصري فيما أخرجه المؤلف في صلاة كسوف القمر (وشعبة) بن الحجاج مما سأني أن شاء الله تعالى في كسوف القمر (وخالد بن عبد الله) الطحان الواسطي مما سئني في أول الكسوف (وحاد ابن سلمة) بفتح اللام ابن دينار الرقي مما وصله الطبراني من رواية حجاج بن منهال عنه (عن يونس) ابن عبيد المذكور (يخوف الله بهما) وللحموي بهما (عبادة) وسقطت الجلالة لغير أبي ذر (وتابعه) أي تابع يونس في روايته عن الحسن (أشعث) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح الهمزة وبالمثلثة ابن عبد الملك الجرافي بضم الحاء المهملة البصري مما وصله النسائي (عن الحسن) البصري يعني في حذف قوله يخوف الله بهما عباده (وتابعه موسى) هو ابن اسمعيل التبوذي كما جزم به المزي وأهو ابن داود الضبي كما قاله الدمياطي لكن رجع الحافظ ابن حجر الأول بان ابن اسمعيل معروف في رجال البخاري بخلاف ابن داود (عن مباركة) بضم الميم وفتح الواو واحدة هو ابن فضالة بن أبي أمية القرشي العدوي البصري وقد روى هذا الطبراني من رواية أبي الوليد وقاسم بن أصبغ من رواية سليمان بن حرب كلاهما عن مباركة (عن الحسن قال أخبرني) بالأفراد (أبو بكر) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يخوف بهما) أي بالكسوف ولابن عساكر بها أي بالكسوف ولا في الوقت عن النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله بهما ولا في ذلك إلا أنه قال يخوف بهما (عبادة) فاسقط لفظ الجلالة بعد يخوف ولفظ أن الله تعالى قبلها كأي الوقت وفي هذه المتابعة الرد على ابن أبي خيثمة حيث نفي سماع الحسن من أبي بكر فانه قال فيها أخبرني أبو بكر والمثبت مقدم على النافي وقد سبق مزيد ذلك قريبا ووقع في اليونانية في رواية غير أبي ذر متبعة أشعث عن الحسن عقب قوله في آخر متابعة موسى يخوف بهما عباده قال في الفتح والصواب تقديمها للطور رواية أشعث من قوله يخوف بهما عباده نعم في بعض النسخ سقط متبعة أشعث وثبتت في هامش اليونانية لابو يذر والوقت والاصلي وابن عساكر متقدمة على متابعة موسى والله أعلم (باب التعوذ) بالله (من عذاب القبر) صلاة (الكسوف) حين بدعوفها أو بعد الفراغ منها وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح اللام القنبي (عن مالك) امام الأئمة الاصحى (عن يحيى بن سعيد) القطان (عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم (بنت عبد الرحمن) ابن سعد بن زرارة الانصارية المدنية (عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (ان) امرأة (يهودية) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (جاءت تسألها) عطية (فقال لها عاذلة الله) أي أجازك (من عذاب القبر) فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم مستفهمة منه عن قول اليهودية ذلك لكونها لم تعلمه قبل (أي عذب الناس في قبورهم) بضم الباء بعد همزة الاستفهام وفتح الذا المعجمة المشددة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاذ بالله) على وزن فاعل وهو من الصفات القائمة مقام المصدر وناصبه محذوف أي أعوذ بعذابه كقولهم عوفى عافية أو منصوب على الحال المؤكدة الثانية من باب المصدر والعامل فيه محذوف أي أعوذ حال كوني عاذ بالله (من ذلك) أي من عذاب القبر وفي رواية مسروقة عن عائشة عند المؤلف في الجنائز فسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق قالت عائشة فإني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة الاتعوذ من عذاب القبر ومناسبة التعوذ عند الكسوف أن ظلمة النهار بالكسوف تشابه ظلمة القبر وإن كان نهارا وهما بمعنى وأصل الغائط المظلم من الأرض ثم صار عبارة عن الخارج المعروف من دبر الآدمي وأما النهي عن الاستقبال للقبلة بالبول

والغائط فقد اختلف العلماء فيه على مذاهب (٢٧٠) أخذها مذهب مالك والشافعي ورحمهما الله تعالى أنه يجوز استقبال القبلة في

الصحراء بالبول والغائط ولا يحرم ذلك في البنيان وهذا مروى عن العباس بن عبد المطلب وعبد الله ابن عمر رضي الله عنهما والشعبي وأبو بصير بن ربهوية وأحمد بن حنبل في إحدى الروايتين ورحمهم الله والمذهب الثاني أنه لا يجوز ذلك لافي البنيان ولا في الصحراء وهو قول أبي أيوب الأنصاري الصحابي رضي الله عنه ومجاهد وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري وأبو ثور وأحمد في رواية والمذهب الثالث جواز ذلك في البنيان والصحراء جميعا وهو مذهب عروة بن الزبير وربيعه شيخ مال الشريفة رضي الله عنهم وداود الظاهري والمذهب الرابع لا يجوز الاستقبال لافي الصحراء ولا في البنيان ويجوز الاستدبار فيهما وهي إحدى الروايتين عن أبي حنيفة وأحمد ورحمهما الله تعالى واحتج المانعون مطلقا بالأحاديث الصحيحة الواردة في النهي مطلقا كحديث سلمان المذکور وحديث أبي أيوب وأبي هريرة وغيرهما قالوا ولأنه انما منع حرمة القبلة وهذا المعنى موجود في البنيان والصحراء ولأنه لو كان الحائل كافيا لحاز في الصحراء لأن بيننا وبين الكعبة جبالا وأودية وغير ذلك من أنواع الحائل واحتج من أباح مطلقا بحديث ابن عمر رضي الله عنهما المذكور في الكتاب أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مستقبلا بيت المقدس مستدبر القبلة وبحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بلغه أن أناسا يكبرون استقبال القبلة يقر وجههم فقال النبي صلى الله

والشيء بالشئ يذكر فيخاف من هذا كاليخاف من هذا فيحصل الاتعاط بهذا في التسلسل بما ينبغي من غائلة الآخرة قاله ابن المنير في الحاشية فان قلت هل كان عليه الصلاة والسلام يعلم ذلك ولا يتعوذ أو كان يتعوذ ولم تشعر به عائشة أو سمع ذلك عن اليهودية فتعوذ بأجاب التوريشتي بان الطحاوي نقل أنه عليه الصلاة والسلام سمع اليهودية بذلك فارتاع ثم أوحى اليه بعد ذلك بفتنة القبر وأنه عليه الصلاة والسلام لما رأى استغراب عائشة حين سمعت ذلك من اليهودية وسألته عنه أعلن به بعد ما كان يسر ليسخ ذلك في عقائد أمته ويكونوا منه على خيفة اهـ (ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مراكبا) بفتح الكاف وذات غداة هو من إضافة المسمى الى اسمه أو ذات زائدة (نفسفت الشمس) بالخاء والسين المفتوحتين (فربح ضحى) بضم الضاد المعجمة مقصورا متونا ارتفاع أول النهار ولادلالة فيه على أنها لا تفعل في وقت الكراهة لأن صلاته لها في الضحى وقع اتفاقا فلا يدل على منع مساواة (فترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الحجر) بفتح الظاء المعجمة والنون على التثنية والحجر بضم الحاء المهملة وفتح الجيم جمع حجرة بسكون الجيم والالف والنون زائدتان أى ظهر الحجر والكلمة كلها زائدة (ثم قام يصلي) صلاة الكسوف (وقام الناس وراءه) يصلون (فقام قياما طويلا) قرأ فيه نحو سورة البقرة (ثم ركع ركوعا طويلا) نحو مائة آية (ثم رفع) من الركوع (فقام قياما طويلا) نحو آل عمران ولا يذرف في نسخة والاصلي ثم قام قياما وسطا في رواية ابن عباس كثر ثم رفع (وهو) أى القيام (دون القيام) وفي نسخة دون قيام (الأول ثم ركع) ثانيا (ركوعا طويلا) نحو غابرين آية (وهو دون الركوع الأول ثم رفع) منه (فسجد) بقاء التعقيب وهو يدل على عدم اطالة الاعتدال بعد الركوع الثاني وتقدم (ثم قام) من سجوده ولا يذرف ثم رفع (فقام قياما طويلا) نحو سورة النساء (وهو دون القيام الأول ثم ركع) ثالثا (ركوعا طويلا) نحو سبعين آية (وهو دون الركوع الأول ثم رفع فسجد) ظاهره أن الثانية لم يقم فيها قيامين ولا ركع ركوعين والظاهر أن الراوى اختصره نعم في فرع اليونانية كهي مما رقم عليه علامة السقوط «ثم قام» أى من الركوع ولا يذرف ثم رفع فقام «فقام طويلا» نحو من المائدة «وهو دون القيام الأول» اختلف هل المراد به الأول من الثانية أو يرجع الى الجميع فيكون كل قيام دون الذي قبله ومن ثم اختلف في القيام الأول من الثانية وركوعه وبأنى من ذلك ان شاء الله تعالى في باب الركعة الأولى في الكسوف أطول «ثم ركع» رابعا «ركوعا طويلا» نحو حسين آية «وهو دون الركوع الأول ثم رفع فسجد» بقاء التعقيب أيضا (وانصرف) من صلاته بعد التشهد والسلام (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما شاء الله أن يقول) مما ذكر في حديث عزوة من أمرهم لهم بالصلاة والصدقة والذكر وغير ذلك (ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر) وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى * وفي الحديث أن اليهودية كانت عارفة بعذاب القبر ولعله من كونه في التوراة أو شيء من كتبهم وأن عذاب القبر يخفى بحسب الإيمان به وقد دل القرآن في مواضع على أنه حق فخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فأن له معيشة عندك فقال عذاب القبر وفي الترمذي عن علي قال ما زلت في شئ من عذاب القبر حتى نزلت ألهام التكاثر حتى زرت المقابر وقال قتادة والربيع بن أنس في قوله تعالى سنعذبهم مرتين أن أحدهما في الدنيا والآخرة عذاب القبر * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الجنائز وكذا مسلم والنسائي (باب طول السجود في) صلاة (الكسوف) أراد به الرد على من نفي تطويله * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بفتح المعجمة والموحدة بينهما شاة تحققة كنه

عليه وسلم أو قد فعلوا ما حذرنا عن عقدي أى الى القبلة رواه أحمد بن حنبل في مسنده وابن ماجه واسناده حسن واحتج من أباح آخره

الاستدبار دون الاستقبال بحديث سلمان واحتج من حرم الاستقبال والاستدبار في (٢٧١) الصغراء وأباحهما في البنيان بحديث ابن عمر

رضي الله عنهما المذكور في الكتاب
وبحديث عائشة الذي ذكرناه
وبحديث جابر قال نهى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن نستقبل
القبلة يقول فرأيت أنه قبل أن يقبض
بعم يستقبلها رواه أبو داود
والترمذي وغيرهما وإسناده حسن
وبحديث مروان الأصغر قال
رأيت ابن عمر رضي الله عنهما أناخ
راحلته مستقبلاً القبلة ثم جلس
يقول بها فقلت يا أبا عبد الرحمن
أليس قد نهى عن هذا فقال بلى
إنما نهى عن ذلك في الفضاء فإذا
كان بينك وبين القبلة شيء يستره
فلا بأس رواه أبو داود وغيره فهذه
أحاديث صحيحة مصرحة بالجواز
في البنيان وحديث أبي أيوب
وسلمان وأبي هريرة وغيرهم وردت
بالنهي فيحمل على الصغراء ليجمع
بين الأحاديث ولا خلاف بين
العلماء أنه إذا أمكن الجمع بين
الأحاديث لا يصار إلى ترك بعضها
بل يجب الجمع بينها والعمل
بجميعها وقد أمكن الجمع على
ما ذكرناه فوجب المصير إليه وفرقوا
بين الصغراء والبنيان من حيث
المعنى بأنه يلحقه المشقة في البنيان
في تكليفه ترك القبلة بخلاف
الصغراء وأما من أباح الاستدبار
فمخرج على ردم مذهبه بالأحاديث
الصحيحة المصرحة بالنهي عن
الاستقبال والاستدبار جميعاً
كحديث أبي أيوب وغيره والله أعلم
• (فرع) • في مسائل تتعلق
بالاستقبال القبلة لقضاء الحاجة
على مذهب الشافعي رضي الله عنه
(أحاديث) المختارة عند أصحابنا أنه إذا
يجوز الاستقبال والاستدبار في

آخره فون ابن عبد الرحمن التميمي البصري سكن الكوفة (عن يحيى) بن أبي كثير اليمامي (عن
أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاص والكشميني عمر بن
العين أي ابن الخطاب قال الحافظ ابن حجر وهو وهم (أنه قال لما كسفت الشمس) بالكاف المفتوحة
(على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (نودي) بضم النون مبنياً للفعل (أن الصلاة
جامعة) بالرفع خبران والصلاة اسمها ولا ي الوقت أن الصلاة يفتح الهمزة وتخفيف النون ورفع
الصلاة وجامعة وقدم مرزبدل ذلك قريباً (فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين في سجدة) أي في
ركعة وقديراً بالسجود عن الركعة من باب إطلاق الجزع على الكل (ثم قام) من السجود (فرجع
ركعتين في سجدة) أي في ركعة كذلك (ثم جلس ثم جلى عن الشمس) بضم الجيم وتشديد اللام
المكسورة مبنياً للفعل من الجلبة أي كشف عنها بين جلوسه في التشهد والسلام ولا يذر
في نسخة ثم جلس حتى جلى أي إلى أن جلى عنها (قال) أبو سلمة أو عبد الله بن عمرو (وقالت عائشة
رضي الله عنها ما سجدت سجوداً قط كان أطول منها) عبرت بالسجود عن الصلاة كلها كأنها
قالت ما صليت صلاة قط أطول منها غير أنها أعادت الضمير المستكن في كان على السجود اعتباراً
بلفظه وهو مذكور وأعادت ضمير منها عليه اعتباراً بعنايه أذهم مؤثراً أو يكون قولها منها على
حذف مضاف أي من سجودها قاله في المصابيح ولا يقال هذا لا يدل على تطويل السجود لاحتمال
أن يراد بالسجدة الركعة كما مر لأن الأصل الحقيقة وانما حملنا لفظ السجدة فيما مر أولاً على
الركعة للقرينة الصارفة عن إرادة الحقيقة إذ لا يتصور ركعتان في سجدة وههنا لا ضرورة في
الصرف عنها قاله الكرماني واختلف في استحباب إطالة السجود في الكسوف وصحح الرافعي عدم
إطالته كسائر الصلوات وعليه جمهور أصحاب الشافعي وصحح النووي التطويل وقال أنه المختار بل
الصواب وعليه المحققون من أصحابنا للأحاديث الصحيحة الصريحة وقد نص عليه الشافعي في
مواضع قال وعليه فالمختار ما قاله البغوي أن السجدة الأولى كل ركوع الأول والثانية كالثاني وهو
مشهور مذهب المالكية (باب) مشروعية (صلاة الكسوف جماعة) وصلى ابن عباس رضي
الله عنهما (هم) أي بالقوم ولا يوزن ذرو الوقت والأصلي وصلى لهم ابن عباس (في صفة زمزم)
وصلى الإمام الأعظم الشافعي وسعيد بن منصور بلفظ كسفت الشمس فصلى ابن عباس في صفة
زمزم ست ركعات في أربع سجرات (وجمع) بتشديد الميم وفي اليونينية بالتخفيف (على بن
عبد الله بن عباس) التابع المدعو بالسجاد لأنه كان يسجد كل يوم ألف سجدة وهو جند الخلفاء
العباسيين ولد لأمية قتل على بن أبي طالب فسبى باسمه أي جمع الناس لصلاة الكسوف (وصلى ابن
عمر) بن الخطاب صلاة الكسوف بالناس وهذا وصلى ابن أبي شيبة عنه ومروان المؤلف بذلك كله
الاستشهاد على مشروعية الجماعة في صلاة الكسوف وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة)
القعنبي (عن مالك) الإمام (عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار) بعنايه تخمية وسين مهملة مخففة
(عن عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (قال انخفضت الشمس) بنون بعد ألف الوصل ثم جاء
(على عهد رسول الله) أي زمنه ولا يذر في نسخة والأصلي وأبى الوقت على عهد النبي (صلى الله
عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي بالجماعة ليدل على الترجعة (فقام قياماً طويلاً نحووا
من قراءة سورة البقرة) وهو يدل على أن القراءة كانت سرّاً وإذا قالت عائشة كفى بعض الطرق
عن الحزرت قراءة فرأيت أنه قرأ سورة البقرة وأما قول بعضهم أن ابن عباس كان صغيراً فقامه
آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فخرز المذمة فعارض بأن في بعض طرقه قت إلى جانب النبي صلى الله
عليه وسلم فاستغنى عنه حرفاً ذكره أبو عمر (ثم ركع ركوعاً طويلاً) نحواً من مائة آية (ثم رفع) من

البنيان إذا كان قريباً من سائر من جدران ونحوها بحيث يكون بينه وبينه ثلاثة أذرع فأدونها وبشرط آخر وهو أن يكون الحائل مرتفعاً

بحيث يسترا سافل الانسان وقدره باخرة (٢٧٢) الرجل وهي نحو ثلث ذراع فان زاد ما بينه وبينه على ثلاثة اذرع أو قصر الخائل عن

الركوع (فقيام طويلا) نحو من قراءة سورة آل عمران (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من ثمانين آية (وهو دون الركوع الاول ثم سجد) أي سجدتين (ثم قام قياما طويلا) نحو من النساء (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من المائدة (وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا) نحو من حسين آية (وهو دون الركوع الاول ثم سجد) سجدتين (ثم انصرف) من الصلاة (وقد تجلت الشمس) أي بين جلوسه في التشهد والسلام كما دل عليه قوله في الباب السابق ثم جلس ثم جلى عن الشمس (فقال) بالقاء ولا يصلي وقال (صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر) كسوفهما (آيات من آيات الله لا يخسفان) بفتح الباء وسكون الحاء وكسر السين (لموت أحد ولا لحياة فاذ رأيت ذلك فاذكر الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيا في مقامك) كذا لاكثر تناولت بصيغة الماضي والكشمتني تناول بخذف إحدى التاءين تخفيفا وضم اللام بالخطاب وللمتلى تناول بآياتها (ثم رأيناك كعكعت) بالكافين المفتوحة بين والمهملةتين الساكنتين والكشمتني تكعكت بزيادة مشاة فوقية أوله أي تأخرت أو تقهرت وقال أبو عبيدة كعكعته فتكعكع وهو يدل على أن كعكع متعد وتكعكع لازم وكعكع يقتضي مفعولا أي رأيناك تكعكت نفسك واسلم رأيناك كعفت نفسك من الكف وهو المنع (قال) ولا يذرى ذرة في نسخة فقال (صلى الله عليه وسلم اني رأيت الجنة) أي ربوا عين كشف له عنها فراها على حقيقتها وطوبت المسافة بينهما كبيت المقدس حين وصفه لقريش وفي حديث أسماء الماضي في أوائل صفة الصلاة ما يشهد له حيث قال فيه دنت من الجنة حتى لو اجترأت عليها لجتكم بقطاف من قطافها أو مثلثه في الخائط كأن طباع الصور في المرآة فرأى جميع ما فيها وفي حديث أنس الآتي ان شاء الله تعالى في التوحيد ما يشهد له حيث قال فيه عرضت على الجنة والنار أن نفا في عرض هذا الخائط وأنا أصلى وفي رواية تقدمت ولمسلم صورت ولا يقال الانطباع انما هو في الاحسام الصقلة لان ذلك شرط عادي فيجوز أن تغرق العادة خصوصه صلى الله عليه وسلم (فتناولت) أي في حال قيامه الثاني من الركعة الثانية كما رواه سعيد بن منصور ومن وجه آخر عن زيد بن أسلم (عنقودا) منها أي من الجنة أي وضعت يدي عليه بحيث كنت قادرا على تحويله لكن لم يقدري قطفه (ولو أصبته) أي لو عككت من قطفه وفي حديث عتبة بن عامر عن ابن خزيمة ما يشهد لهذا التأويل حيث قال فيه أهوى بيده ليناول شيا (لا كلمته) أي من العنقود (ما بقيت الدنيا) وجه ذلك أنه يخلق الله تعالى مكان كل حبة تنطف حبة أخرى كما هو المروي في خواص ثمر الجنة والخطاب عام في كل جماعة يتأق منهم السماع والا كل الى يوم القيامة لقوله ما بقيت الدنيا وسب تركه عليه الصلاة والسلام تناول العنقود قال ابن بطال لانه من طعام الجنة وهو لا يفتي والدنيا فانية لا يجوز أن يؤكل فيها ما لا يفتي وقال صاحب المظهر لانه لو تناوله ورآه الناس لكان ايمانهم بالشهادة لا بالغيب فيخشى أن يقع رفع التوبة قال تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت وقال غيره لان الجنة جزاء الاعمال والجزاء لا يقع الا في الآخرة (وأريت النار) بضم الهمزة وكسر الراء منبئا للفعول وأقيم المفعول الذي هو الرائي في الحقيقة مقام الفاعل والنار نصب مفعول ثان لأن أريت من الارادة وهو يقتضي مفعولين ولغير أي ذر كما في الفتح ورأيت بتقديم الراء على الهمزة مفتوحين وكانت رؤيته النار قبل رؤيته الجنة كما يدل له روايه عبد الرزاق حيث قال فيها عرضت على النبي صلى الله عليه وسلم النار فتأخر عن مصلاه حتى ان الناس ليركب بعضهم بعضا واذ رجعت عرضت عليه الجنة فذهب عني حتى وقف في مصلاه ويؤيده حديث مسلم حيث قال فيه قد جى عابا نار وذلك حين رأيتوني تأخرت بحفاة أن يصيبني

أخرة الرجل فهو حرام كالصغراء الا اذا كان في بيت بني لذلك فلا يجزئه كيف كان قالوا ولو كان في الصغراء وتستبرئ على الشرط المذكور زال التحريم فالاعتبار بوجود السائر المذكور وعدمه فيحل في الصغراء والبنيان بوجوده ويحرم فيهما لعدمه وهذا هو الصحيح المشهور وعند أصحابنا ومن أصحابنا من اعتبر الصغراء والبنيان مطلقا ولم يعتبر الخائل فاباح في البنيان بكل حال وحرم في الصغراء بكل حال والصحيح الاول وفرعوا عليه فقالوا لا فرق بين أن يكون السائر دابة أو جدارا أو هوادة أو كتب رمل أو حملا ولو أرنخ ذيله في قبالة القبلة ففي حصول السائر وجهان لأصحابنا أحدهما عندهم وأشهرهما أنه سائر لحصول الخائل والله أعلم (المسئلة الثانية) حيث جاوزنا الاستقبال والاستدبار قال جماعة من أصحابنا هو مكروه ولم يذكر الجمهور الكراهة واختار أنه لو كان عليه مشقة في تكلف التحرف عن القبلة فلا كراهة وان لم تكن مشقة فالاولى بحجبه للخروج من خلاف العلماء ولا تطلق عليه الكراهة للاحاديد الصحيحة فيه (المسئلة الثالثة) يجوز الجماع مستقبل القبلة في الصغراء والبنيان هذا مذهبنا ومذهب أبي حنيفة وأحمد وداود الظاهري واختلف فيه أصحاب مالك فجوزه ابن القاسم وكرهه ابن حبيب والصواب الجواز فان التحريم انما يثبت بالشرع ولم يرد فيه نهى والله أعلم (المسئلة الرابعة) لا يحرم استقبال بيت المقدس والاستدبار بالبول والغائط لكن يكره (المسئلة الخامسة) اذا تجنب استقبال القبلة أو استدبارها حال خروج البول والغائط ثم أراد الاستقبال أو الاستدبار حال الاستنجاء جاز من

والله أعلم (قوله أو أن نستعجى باليمين) هو من أدب الاستعجاء وقد أجمع العلماء على أنه منهى (٢٧٣) عن الاستعجاء باليمين ثم الجاهل على أنه

من لفحها وفيه ثمجى بالجنة وذلك حين رأيتوني تقدمت حتى قمت مقامى الحديث واللام في النار
للعهد أى رأيت نار جهنم (فلم أرم نظراً كالיום قط) منظر انصب بأرقى بتشديد الطاء وتخفيفها
طرف للماضى وقوله (أفطع) أفتح وأشنع وأسوأ صفة للنصب وكالיום قط اعتراض بين الصفة
والموصوف وأدخل كاف التشبيه عليه لبساعة ما رأى فيه وجوز الخطأ فى أفطع وجهين أن
يكون بمعنى فطيع كما كبر معنى كبير وأن يكون أفعل تفضيل على بابه على تقدير منه فصفة أفعل
التفضيل محذوفة قال ابن السيد العرب تقول ما رأيت كالיום رجلاً وما رأيت كالיום منظرًا
والرجل والمنظر لا يصح أن يشبها باليوم والنحو تقول معناده ما رأيت كرجل أراه اليوم رجلاً وما
رأيت كمنظر رأيت اليوم منظرًا وتخصيه ما رأيت كرجل اليوم رجلاً وكمنظر اليوم منظرًا حذف
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وجازت إضافة الرجل والمنظر إلى اليوم لعلقهما به وملابستهما
له باعتبار رؤيتهما فيه وقال غيره الكاف هنا اسم وتقديره ما رأيت مثل منظر هذا اليوم منظرًا
ومنظرًا تميز ومراوده باليوم الوقت الذى هو فيه ذكره الدماميني والبرماوى لكن تعقب الدماميني
الاخير وهو قوله وقال غيره الخ بأن اعتباره فى الحديث يلزم منه تقدم التمييز على عامله والصحيح
منعه فالظاهر فى اعرابه أن منظرًا مفعول أو كالיום ظرف مستقر صفة له وهو بتقدير مضاف
محذوف كما تقدم أى كمنظر اليوم وقط طرف لأروأفطع حال من اليوم على ذلك التقدير والمفضل
عليه وجاز محذوف أن أى كمنظر اليوم حال كونه أفطع من غيره انتهى والحموى والمستمل فلم أنظر
كالיום قط أفطع (ورأيت أكرأهلها النساء) استشكل مع حديث أبى هريرة أن أدنى أهل
الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا ومقتضاه أن النساء ثلثا أهل الجنة وأحب بحمل حديث
أبى هريرة على ما بعد خبر وجهين من النار وأنه خرج مخرج التغليب والتخويف وغورض باخباره
عليه الصلاة والسلام بالرؤية الحاصلة وفى حديث جابر وأكرأهلها النساء إلا أن
اثنتين أو فشتين وان سئلن بخن وان سألن ألخن وان أعطين لم يشكرن فدل على أن المرئى فى النار
منهن من اتصف بصفات ذميمة (قالوا يا رسول الله) أصله بما بالاف وحذفت تخفيفاً (قال
يكفرن قيل يكفرن بالله) ولا أربعة يكفرن بالله ثابتة همزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة
والسلام (يكفرن العشير) الزوج أى احسانه لأذاته وعدى الكفر بالله بالنساء ولم يعد كفر
العشير بها لأن كفر العشير لا يتضمن معنى الاعتراف ثم فسر كفر العشير بقوله (ويكفرن
الاحسان) فالجمله مع الواو مبنية للجملة الاولى على طريق أعجبنى زيوركمه وكفر الاحسان
تغطيته وعدم الاعتراف به أو حمده وانكراهه كما يدل عليه قوله (لأحسنه الى احداهن الدهر
كله) عمر الرجل أو الزمان جميعه لقصد المبالغة نصب على الظرفية (ثم رأيت منكم شاة) فليلا لا يوافق
غرضها فى أى شىء كان (قالت ما رأيت منكم خيراً قط) وليس المراد من قوله أحسنه خطاب رجل
بعينه بل كل من يتأتى منه الرؤية (١) فهو خطاب خاص لفظاً عام معنى (باب صلاة النساء مع
الرجال فى الكسوف) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك)
الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن امرأته فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن
العوام (عن أسماء بنت أبى بكر) الصديق جده فاطمة وهشام لأبويهما (رضى الله عنهما) أنها
قالت أنبت عائشة بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنهما (زوج النبى صلى الله عليه وسلم حين
خسفت الشمس) بالخاء المفتوحة (فإذا الناس قيام يصلون وإذا) بالواو ولا ي ذرق نسجته فإذا
(هى قائمة تصلى فقلت ما للناس) قائمين فزعين (فأشارت) عائشة (ببسطها الى السماء) تعنى
انكسفت الشمس (وقالت سبحان الله فقلت آية) أى علامة لعذاب الناس (فأشارت أى نعم)

(١) قوله الرؤية صوابه الاحسان كتبه مصححه

لكل واحد ثلاث مسحات والافضل أن يكون ستة أحجار فان اقتصر على حجر واحد له ستة أحرف أجزاء وكذلك الخرقه الصفيقة التي اذا مسح بأحد جانبيه الا يصل البلل الى الجانب الآخر يجوز أن يمسح بجانبها والله أعلم قال أصحابنا واذا حصل الانقاء بثلاثة أحجار فلاز يادة عليها فان لم يحصل بثلاثة وجب رابع فان حصل الانقاء لم يجب الزيادة ولكن يستحب الايتار بخامس فان لم يحصل بالرابعة وجب خامس فان حصل به فلا زيادة وهكذا فيما زاد متى حصل الانقاء بوتر فلاز يادة والاوجب الانقاء واستحب الايتار والله أعلم وأما نصه صلى الله عليه وسلم على الاحجار فقد تعلق به بعض أهل الظاهر وقالوا الحجر متعين لا يجزئ غيره وذهب العلماء كافة من الطوائف كلها الى أن الحجر ليس متعينا بل تقوم الخرق والخشب وغير ذلك مقامه وان المعنى فيه كونه من بلا وهذا يحصل بغير الحجر وانما قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحجار ليكونها الغالب المتيسر فلا يكون له مفهوم كافي قوله تعالى ولا تقتلوا أولادكم من املاق ونظاره ويدل على عدم تعين الحجر فيه صلى الله عليه وسلم عن العظام والبعر والرجيع ولو كان الحجر متعينا لتهي عما سواه مطلقا قال أصحابنا والذي يقوم مقام الحجر كل جامد ظاهر من زيل للعين ليس له حرمة ولا هو جزء من حيوان قالوا ولا يشترط اتحاد جنسه فيجوز في القبل أحجار وفي الدبر خرق ويجوز في أحدهما حجر من خرقتين أو مع خرقه وخشبة ونحو ذلك والله أعلم

والكسمة مني أن نعم بالنون بدل الياء (قالت) أسماء (نعمت حتى تجلاني) بالجيم وتشديد اللام أي غطاني (الغشي) من طول تعب الوقوف يفتح الغين وسكون الشين المجهتين آخره مشناة تحتية مخففة وبكسر الشين وتشديد المشاة مرض قريب من الانغماء (جعلت) أصب فوق رأسي الماء (لذهب الغشي وهو يدل على أن حواسها كانت مجتمعة والافلا انغماء الشديد المستغرق ينقض الموضوع بالاجماع (فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (جد الله وأنى عليه) من عطف العام على الخاص (ثم قال ما من شيء) من الأشياء (كنت لم أراه الا قد) ولاي ذر الا وقد (رأيت) برؤياين (في لقاء هذا) بفتح الميم الاولى وكسر الثانية (حتى الجنة والنار) بالرفع فهما على أن حتى ابتدائية والجنة مبتدأ حذف خبره أي حتى الجنة مرثية والنار عطف عليه والنصب على أنها عاطفة عطف الجنة على الضمير المنصوب في رأيت به والجرح على أنها جارة واستشكل في المصانيع الجرح بأنه لا وجه له الا العطف على الجرح والمقدم وهو متنع لما يلزم عليه من زيادة من مع المعرفة والعصم منه (ولقد أوحى الى أنكم) بفتح الهمزة (تفتنون) أي تختصون (في القبور مثل) فتنه (أوقريما من فتنه) المستبح (الدجال) بغير تنوين في مثل واتبائه في قريبا قالت فاطمة (لا أدري أيتهما) بالمشناة التحتية والفوقية أي لفظ مثل أو قريبا (قالت) أسماء يوثق أحدكم في قبره (فيقال له ما عليك) مبتدأ خبره (٣) قوله (هذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم ولم يقل رسول الله لأنه يصير تلقينا للجنة (فأما المؤمن أو المؤمن) ولاي ذر والاصيلي أو قال المؤمن (لا أدري أي ذلك قالت أسماء) الشك من فاطمة بنت المنذر (فيقول) هو (محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو (جاءنا بالبينات) بالمهزات الدالة على نبوته (والهدى) الموصل الى المراد (فاجبتنا وأمانا) بحذف ضمير المفعول العلم به أي قبلنا نبوته معتقدين مصدقين (واتبعنا) فيقال له نعم (حال كونك) صاحبا فقد علمنا ان كنت (بكسر الهمزة) (الموقنا) ولا يوزي ذر والوقت والاصيلي لمؤمننا (وأما المناق) الغير المصدق بقلبه لنبوته (أو المرتاب) الشاك قالت فاطمة (لا أدري أيتهما) بالمشناة الفوقية بعد التحتية ولاي ذر في نسخة ولاي الوقت والاصيلي أيهما باسقاط الفوقية (قالت) أسماء فيقول لأدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت (قال ابن بطال) فيما ذكره في المصانيع فيه ذم التقليد وأنه لا يستحق اسم العلم التمام على الحقيقة ونازع ابن المنير بان ما حكى عن حال هذا الحبيب لا يدل على أنه كان عنده تقليد معتبر وذلك لان التقليد المعتبر هو الذي لا وهن عنده صاحبه ولا حصول شك وشبهة أن يعتقد كونه عالما ولو شعر بأن مسنده كون الناس قالوا شيئا فقال له لا تحل اعتقاده ورجع شكاف على هذا لا يقول المعتقد المصمم بومئذ سمعت الناس يقولون لأنه يموت على ما عاش عليه وهو في حال الحياة قد قرر رأاه لا يشعر بذلك بل عبارته ههنا ان شاء الله مثلها ههنا من التصميم والحقيقة فلا بد أن يكون للتصميم أسباب جلته على التصميم غير مجرد القول وربما لا يمكن التعبير عن تلك الأسباب كما تقول في العلوم العادية أسبابها لا تنضب انتهى (باب من أحب العتاقة في) حال (كسوف الشمس) بالكاف والعتاقة بفتح العين تقول عتق العبد يعتق بالكسر عتقا وعتاقا وعتانة وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولاي ذر في نسخة ولاي الوقت والاصيلي حدثني (ربيع بن يحيى) البصري المتوفى سنة أربع وعشرين ومائتين (قال حدثنا زائدة) بن قدامة (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام (عن) زوجته (فاطمة) بنت المنذر بن الزبير بن العوام (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما (قالت) لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أمر (ندب) بالعتاقة في كسوف الشمس) بالكاف ليرفع الله بها البلاء عن عباده ولاي ذر بالعتاقة

* حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الرحمن بن جندب ثنا سفيان بن العباس ومنصور (٢٧٥) عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن

سلمان قال قال لنا المشركون اني ارى صاحبكم يعلمكم حتى يعلمكم انحرارة فقال اجل انه نهانا ان يستنجي أحدنا بميمنه أو يستقبل القبلة ونهانا عن الروث والعظام وقال لا يستنجي أحدكم بدون ثلاثة أحجار * حدثنا زهير بن حرب حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا ابن اسحق حدثنا أبو الزبير انه سمع جابر يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتمسح بعظم أو بيغر * حدثنا زهير بن حرب وابن غيرهما الاحدثنا سفيان بن عيينة ح وحده ثنا يحيى بن يحيى واللفظه قال قلت لسفيان بن عيينة سمعت الزهري يذكر عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها يقول ولا غائط

ونبه صلى الله عليه وسلم بالجميع على جنس النجس فان الجميع هو الروث وأما العظم فلكونه طعاما للجن فنهى على جميع المطعومات وتلحق به المحترقات كاجزاء الحيوان وأوراق كتب العلم وغير ذلك ولا فرق في النجس بين المائع والجامد فان استنجى بنجس لم يصح استحواؤه ووجب عليه بعد ذلك الاستنجاء بالماء ولا يجزئه الحجر لان الموضع صار نجسا بنجاسة أجنبية ولو استنجى عطعم أو غيره من المحترقات الطاهرات فلا يصح أنه لا يصح استحواؤه ولكن يجزئه الحجر بعد ذلك أن لم يكن نقل النجاسة من موضعها وقيل ان استحواؤه الاول يجزئه مع المعصية والله أعلم (قوله عن سلمان رضي

في الكسوف وهل يقتصر على العتاقة أو هي من باب التنبيه بالا على على الادنى الظاهر الثاني لقوله تعالى وما ترسل بالآيات الا تخويفا واذا كانت من التخويف فهي داعية الى التوبة والمسايرة الى جميع أفعال البر كل على قدر طاقته ولما كان أشد ما يتوقع من التخويف النار جاء الندب بأعلى شئ يتق به النار لانه قد جاء من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فمن لم يقدر على ذلك فليعمل بالحديث العام وهو قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا النار ولو بشقرة أو يأخذ من وجوه البر ما أمكنه قاله ابن أبي حرة (باب صلاة الكسوف في المسجد) * و بالسند قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني (بالافراد) (مالك) (الامام) (عن يحيى بن سعيد) (الانصاري) (عن عمرة) بفتح العين وسكون الميم (بنت) (ولابي ذر في نسخة ولابي الوقت ابنه) (عبد الرحمن) بن سعد الانصاري (عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية جاءت تسألها) (عطية) (فقات) (لها) (أعاذك الله من عذاب القبر سألت عائشة) (رضي الله عنها) (رسول الله صلى الله عليه وسلم) (يعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذا) (أي أعوذ عيذا) (أو أعوذ حلال كوني عائذا) (بأنه) (ولابي ذر في نسخة عائذ بارفع خبره لحذف أي أنا عائذ بالله) (من ذلك) (أي من عذاب القبر) (ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداه مر كبا) بسبب موت ابنه ابراهيم (فكسفت الشمس) بفتح الكاف كركبا (فرجع) (من الجنابة) (ضحى) بالتثنية قال في الصحاح تقول اقمته ضحى وضحى اذا أردت به ضحى يومك لم تنوّه ثم بعده الفخاء ممدود مذكرو وهو عند ارتفاع النهار الا على (فرز رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الحجر) بفتح النون ولا تقل ظهرانيهم بكسر هاوا الالف والنون زائدتان والحجر يضم الحاء وفتح الجيم بيوت أزواجه عليه الصلاة والسلام وكانت لاصقة بالمسجد وعند مسلم من رواية سليمان بن بلال عن يحيى عن عمرة فخرجت في نسوة بين ظهراني الحجر في المسجد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم من مركبه حتى انتهى الى مصلاه الذي كان يصلي فيه الحديث فصرح بكونها في المسجد ودل على سنيتها فيه كونه رجع الى المسجد ولم يصلها في الصغراء ولولا ذلك لكانت صلاتها في الصغراء أجدا برؤية الانجلاء وهذا موضع الترجعة على ما لا يخفى (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (فصلى) صلاة الكسوف (وقام الناس وراءه) يصلون (فقام قياما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام) (ولابي ذر في نسخة وقام) قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول (من الركعة الاولى) ثم رفع فسجد (ولابي ذر في نسخة ثم سجد) سجودا طويلا ثم قام (الى الركعة الثانية) (فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول) (من الركعة الاولى) (ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) (من الركعة الاولى) (ثم قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول) (من هذه الثانية) (ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول) (من هذه الثانية) وسقط لابي ذر من قوله ثم ركع الى قوله (ثم سجد وهو دون السجود الاول) (من الركعة الاولى) وندب قراءة البقرة بعد الفاتحة ثم موالاتها في القيامات كما مر (ثم انصرف) من الصلاة بعد التشهد بالتسليم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقول) من أمرهم لهم بالصدقة والعتاقة والذكر والصلاة (ثم أمرهم أن يتعدوا من عذاب القبر) لعظم هولاء وأيضافا ظلة الكسوف اذا غمت الشمس تناسب ظلة القبر * هذا (باب) بالتثنية (لا تنكس الشمس) بالكاف (لموت أحد ولا) تنكس (لحياته رواه) أي قوله لا تنكس الشمس لموت أحد ولا لحياته هؤلاء الصحابة (أبو بكر) (نفع بن الحرث) (والغفيرة) بن شعبة كما تقدم حديثهما في أول باب الكسوف (وأبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري كما ساق في الباب التالي (وابن عباس) عبد الله كما تقدم

الله عنه قال قال لنا المشركون اني ارى صاحبكم هكذا هو في الاصول وهو صحيح تقديره قال لنا قائل المشركين وجعه لكون باقهم

ولكن شرفوا أو غروا قال أبو أيوب فقد منا (٢٧٦) الشام فوجدنا من احبض قد بنيت قبل القبلة فنحن عرف عنها ونستغفر

الله قال نعم * وحدثننا أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا عمر بن عبد الوهاب حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا روح عن سهيل عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس أحدكم على حاجته فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها بوافقونه (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن شرفوا أو غروا) قال العلماء هذا خطاب لاهل المدينة ومن في معانهم بحيث اذا شرق أو غرب لا يستقبل الكعبة ولا يستدبرها (قوله فوجدنا من احبض) هو بفتح الميم وبالحاء المهملة والضاد المعجمة جمع من احبض بكسر الميم وهو البيت المنخفض لقضاء حاجة الانسان أى للتغوط (قوله فنحن عرف عنها) هو بالنونين معناه نحرص على اجتنابها بالميل عنها بحسب قدرتنا (قوله قال نعم) هو جواب لقوله أو لا قلت لسفيان بن عيينه سمعت الزهري يذكر عن عطاء وقوله (حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش حدثنا عمر بن عبد الوهاب حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا روح عن سهيل عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه) قال الدارقطني هذا غير محفوظ عن سهيل وإنما هو حديث ابن عجلان حدث به عن روح وغيره وقال أبو الفضل حفيد أبي سعيد الهروي الخطاط في عمر بن عبد الوهاب لانه حديث يعرف بعهد ابن عجلان عن القعقاع وليس لسهيل في هذا الاسناد ذكر رواه أمية بن بسطام عن يزيد بن زريع على الصواب عن روح عن ابن

في باب صلاة الكسوف جماعة (وابن عمر) عبد الله بن عمر بن الخطاب كما تقدم في الباب الاول (رضي الله عنهم) * وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان البصري وللأصيلي يحيى بن سعيد (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاجسى الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس عن أبي مسعود) عقبه بن عامر الانصاري البصري رضى الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر لا ينكسفان) بالنون بعد المثناة التحتية ثم الكاف (لموت أحد ولا لحياة) لما كانت الجاهلية تعتقد أنهما أنما ينكسفان لموت عظيم والمنحمون يعتقدون تأثيرهما في العالم وكثير من الكفرة يعتقد تعظيمهما لكونهما أعظم الانوار حتى أفضى الحال الى أن عبد هما كثير منهم خصهما صلى الله عليه وسلم بالذكر تنبيها على سقوطهما عن هذه المرتبة لما يعرض لهما من النقص وذهاب ضوئهما الذي عظموا في النفوس من أجله وسقط لاربعه لفظ ولا لحياة وقد مر أنه من باب التثنية والافعال بدع أحد أن الكسوف لحياة أحد (ولكنهما) أى كسوفهما (آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما) بالتثنية ولا يذرا رأيتوهما بالافراد أى كسفة أحدهما (فصلوا) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قال أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة بينهما ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري وهشام بن عروة) بن الزبير كلاهما (عن عروة) أى هشام (عن عائشة رضى الله عنها قالت كسفت الشمس) بفتح الكاف والسين (على عهد رسول الله) ولا يذرا والأصيلي على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) أى زمنه (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس) صلاة الكسوف (فأطال القراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه) من الركوع قائما (فأطال القراءة وهي) أى القراءة للكسوف والمستحلى وهو أى القيام والمقرؤه (دون قراءة الاولى ثم ركع) ثانيا (فأطال الركوع) وهو (دون ركوعه الاول ثم رفع رأسه) قائما (فسجد سجدتين ثم قام فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك) المذكور من الركوعين وطولهما وطول القراءة في القيامين ثم انصرف من صلاته (ثم قام) خطيبا (فقال) بعد الحمد والشاعة ان الشمس والقمر لا ينكسفان (بفتح أوله وسكون الخاء وكسر السين) (لموت أحد) من الناس (ولا لحياة) فيجب تكذيب من زعم أن الكسوف علامة على موت أحد أو حياته (ولكنهما آيتان من آيات الله يربهما عباده) ليتفرغوا لعبادته ويتقربوا اليه بأنواع قرباته ولذا قال (فاذا رأيتم ذلك فافزعوا) بفتح الزاى أى فاجعلوا (الى الصلاة) وغيرهما من الحيرات كالصدقة وفك الرقاب لانها تقي أليم العذاب (باب الذكر في الكسوف ورواه) أى الذى ذكره عند كسوف الشمس (ابن عباس رضى الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق في صلاة كسوف الشمس جماعة ولفظه فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله * وبالسند قال (حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة الكوفي (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء (ابن عبد الله) بن أبي بردة بن أبي موسى الاشعري الكوفي (عن أبي بردة) الحرب بن أبي موسى (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (قال خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين (فقام النبي صلى الله عليه وسلم فرعا) بكسر الزاى صفة مشبهة أو بفتحها مصدر بمعنى الصفة أو مفعول لمقدر (يخشى) أى يخاف (أن تكون) في موضع نصب مفعول يخشى (الساعة) رفع على أن تكون تامة أو على أنها ناقصة والخبر محذوف أى أن تكون الساعة قد حضرت أو نصب على أنها ناقصة واسمها محذوف أى تكون هذه الآية الساعة أى علامة حضورها واستشكل هذا يكون الساعة لها مقدمات كثيرة لم تكن وقعت كفتح البلاد واستخلاف الخلفاء وخروج الخوارج ثم الاشرار كطالع الشمس من مغربها

بح لان عن القعقاع عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بطوله والذابة

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى (٢٧٧) بن سعيد عن محمد بن يحيى عن عمه واسع بن

حبان قال كنت أصلي في المسجد وعبد الله بن عمر مسند ظهره إلى القبلة فلما قضيت صلاتي انصرفت إليه من شقي فقال عبد الله يقول ناس إذا قعدت للعاجة تكون لك فلا تقعد مستقبل القبلة ولا بيت المقدس فقال عبد الله ولقد رقيت على ظهر بيت فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس لحاجته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدي حدثنا عبد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقيت على بيت أختي حفصة فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا لحاجته مستقبل الشام مستدبر القبلة

وحدثني عمر بن عبد الوهاب مختصر (قلت) ومثل هذا لا يظهر قدحه فإنه محمول على أن سهيلا وابن عجلان سمعاه جميعا واشتهرت روايته عن ابن عجلان وقلت عن سهيل ولم يذكره أبو داود والنسائي وابن عجلان إلا من جهة ابن عجلان فرواه أبو داود عن ابن المبارك عن ابن عجلان عن القعقاع والنسائي عن يحيى بن عجلان وابن عجلان عن سفيان بن عيينة والمغيرة بن عبد الرحمن وعبد الله بن رجاء المكي ثلاثهم عن ابن عجلان وأنه أعلم وأحمد بن خراش المذکور بالخاء المعجمة (قوله عن حبان) هو بفتح الخاء وبالباء الموحدة (قوله لقد رقيت على ظهر بيت فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس) أما رقيت فبكسر القاف ومعناه

والدابة والدجال والدخان وغير ذلك وأجيب باحتمال أن يكون هذا قبل أن يعلم الله تعالى بهذه العلامات فهو يتوقع الساعة كل لحظة وعرض بأن قصة الكسوف متأخرة جدا فقد تقدم أن موت إبراهيم كان في العاشرة كما اتفق عليه أهل الأخبار وقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بكثير من الاشرار والحوادث قبل ذلك وقيل هو من باب التمثيل من الراوى كما أنه قال فرعا كالحاشي أن تكون القيامة والا فهو صلى الله عليه وسلم عالم بأن الساعة لا تقوم وهو بين أظهرهم أو أن الراوى ظن أن الخشية لذلك لم تلبث قائمة عنده لكن لا يلزم من ظنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خشي ذلك حقيقة قال في المظهر لم يعلم أبو موسى ما في قلبه صلى الله عليه وسلم اه وأجيب بأن تحسين الظن بالعجائب يقتضى أنه لا يجوز بذلك التوقيف وقيل أنه عليه الصلاة والسلام جعل ما سيقع كالواقع اظهارا لتعظيم شأن الكسوف وتنبيه الأمتة أنه اذا وقع لهم ذلك كيف يحشون ويفزعون الى ذكر الله والصلاة والصدقة ليدفع عنهم البلياء (فأتى المسجد فصلى بأطول قيام وركوع وسجود رأيت قط يفعل) بدون كلمة ما وقط بفتح القاف وضم الطاء لكن لا يقع قط الا بعد الماضي المنفي فحرف النبي هنا مقدر كقوله تعالى تقفون ذكر يوسف أى لا تقفوا ولا تزال تذكره تفجعا خذف لأن لفظ أطول فيه معنى عدم المساواة أى عالم يساوق قياما رأيت يفعل أو قط بمعنى حسب أى صلى في ذلك اليوم فحسب بأطول قيام رأيت يفعل أو تكون بمعنى أبدا لكن اذا كانت بمعنى حسب تكون القاف مفتوحة والطاء ساكنة قال في المصابيح وموضع رأيت جرعلى الصفة أما الأعطوف الأخير وهو سجود وأما الأعطوف عليه أولا وهو قيام وخذف رأيت من الأول الذى هو القيام دلالة الثانية أو بالعكس قال وانما قلنا ذلك لأنه ليس في هذه الجملة ضمير غيبة الاما هو الواحد المذكور وقد تقدمت ثلاثة أشياء فلا تصلح من حيث هي ثلاثة أن تكون معادله وضمير الغيبة فى رأيت به يحتمل عوده على النبي صلى الله عليه وسلم كما أن فاعل يفعل يعود الضمير عليه ويحتمل أن يعود على ما عاده عليه المنصوب من يفعل فان قلت لم تجعل الجملة صفة لأطول قيام وركوع وسجود وأطول مفرد مذكر يصح عود الضمير المذكر عليه ولا حاجة الى الحذف اذن قلت لأنه يلزم أن يكون المعنى أنه فعل في قيام الصلاة لكسوف الشمس وركوعها وسجودها مثل أطول شيء كان يفعل في ذلك في غيرها من الصلوات ولم يفعل طولاً اذ على ما عهد منه في سواها وليس كذلك اللهم الا أن يكون صلى قبل هذه المرة ككسوف آخر فيصدق حينئذ أنه فعل مثل أطول شيء كان يفعل لكنه يحتاج الى ثبت فخره اه قلت في أوائل الثقات لابن حبان ان الشمس كسفت في السنة السادسة فصلى عليه الصلاة والسلام صلاة الكسوف وقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله الحديث ثم كسفت في السنة العاشرة يوم مات ابنه إبراهيم (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذه الآيات) أى كسوف النيرين والزلزلة وهبوب الريح الشديدة (التي يرسل الله لا تكون لموت أحد ولا حياته ولكن يخوف الله به) أى بالكسوف ولألا ربعة بها أى بالكسوف والآيات (عباده) قال الله تعالى وما ترسل بالآيات الا تخويفا (فاذا رأيت شمساً من ذلك فافزعوا الى ذكره) بفتح زاي افزعوا وللعموى والمستمل الى ذكر الله وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى (ودعائه واستغفاره) باب الدعاء في الكسوف كذا بالخاء وعزه الحافظ ابن حجر لكرامة وأبى الوقت وفي الفرع وأصله عن أبى ذر والاصيلي في الكسوف بالكاف (قوله) أى الدعافيه (أبو موسى) الاشعري في حديثه السابق قريبا (وعائشة) في حديثها الا ترى ان شاء الله تعالى في الباب الآتى (رضي الله عنهم) عن النبي صلى الله عليه وسلم * وبالسنن قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا زائدة) بن قدامة الثقفي الكوفي (قال حدثنا زباد بن علقمة) بكسر العين وبالقاف الثعلبي بالمثلثة ثم المهملة الكوفي والاصيلي عن

صعدت هذه اللغة الفصيحة المشهورة وحكى صاحب المطالع لغتين آخرين احدهما بفتح القاف بغير همزة والثانية بفتحها مع الهمزة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسكن أحدكم ذكراً بيته

والله تعالى أعلم وأما رؤيته فوقعت اتفاقاً بغير قصد لذلك وأما اللبنة فعروفة وهي بفتح اللام وكسر الباء ويجوز اسكان الباء مع فتح اللام ومع كسرهما وكذا كل ما كان على هذا الوزن أعني مفتوح الأول مكسور الثاني يجوز فيه الأوجه الثلاثة ككتف فإن كان ثانياً أو ثالثة حرف حلق جاز فيه وجه رابع وهو كسر الأول والثاني كقخذ وأما بيت المقدس فتقدم بيان لغاته واشتقاقه في أول باب الاسراء والله أعلم (قوله حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن همام عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال مسلم رحمه الله تعالى وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا وكيع عن هشام المستوأي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) هكذا هو في الأصول التي رأيناها في الأول همام بالميم عن يحيى بن أبي كثير وفي الثاني هشام بالشين وأطن الأول تحفيفاً من بعض الناقلين عن مسلم فإن البخاري والنسائي وغيرهما من الأئمة روه عن هشام المستوأي كما رواه مسلم في الطريق الثاني وقد أوضح ما قلته الإمام الحافظ أبو محمد خلف الواسطي فقال رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن عبد الرحمن بن مهدي عن هشام وعن يحيى بن يحيى عن وكيع عن هشام عن يحيى بن أبي كثير فصرح الإمام خلف بأن مسلم رواده في الطريقين عن هشام المستوأي فدل هذا على أن هماما بالميم تحفيف وقع في نسخنا من بعد مسلم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يسكن أحدكم ذكراً بيته)

زياد بن علاقة (قال سمعت المغيرة بن شعبه) الثقفي المتوفى سنة حسين عند الأكرضى الله عنه حال كونه (يقول انكسفت الشمس) بنون سا كنة بعد ألف الوصل ثم كاف (يوم مات إبراهيم) ابنه عليه الصلاة والسلام (فقال الناس انكسفت لموت إبراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وإذا علمهم (أن الشمس والقمر آياتان من آيات الله) مخلوقتان له لا صنع لهما (لا ينكسفان) بنون بعد المثناة التحتية ثم كاف (لموت أحد ولا حياته فإذا رأيتوهما) بضم التثنية أي الشمس والقمر باعتبار كسوفهما والعموى والمستمل رأيتوهما بالافراء أي الآية (فادعوا الله) ولا ي داود من حديث أبي بن كعب ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو وقد ورد الأمر بالدعاء أيضاً في حديث أبي بكر وغيره كما هتا وقد حله بعضهم على الصلاة لكونه كالذكر من أجزائها والأول أولى لأنه جمع بينهما في حديث أبي بكر كما هنا حيث قال (وصلا حتى تجلي) بالمثناة التحتية لا ي ذراي يصفو وفي الفرع تجلي بالفوقية من غير عزو وعند سديد منصور من حديث ابن عباس فإذا كروا الله وكبروه وسجدوه وهلموه وهو من عطف الخاص على العام (باب قول الإمام في خطبة الكسوف أما بعد) هي من الظروف المقطوعة المبنية على الضم (وقال أبو أسامة) حاد ابن أسامة اللبني مما ذكره موصلاً مطولاً في كتاب الجمعة (حدثنا هشام) هو ابن عروة بن الزبير بن العوام (قال أخبرني) سماعاً ثانياً والافراد (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام ووقع عند ابن السكن حدثنا هشام عن عروة بن الزبير عن فاطمة قال الجناني وهو وهتم والصواب حذف عروة بن الزبير لكن اعتذر الحافظ ابن حجر عن ابن السكن باحتمال أنه كان عنده هشام بن عروة بن الزبير فتخففت من التامخ فصارت عن والافان السكن من كبار الحفاظ اه (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما (قالت فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الصلاة (وقد نحت الشمس) بالمثناة الفوقية وتشديد اللام (خطب) عليه الصلاة والسلام (لحمد الله بما هو أهله ثم قال أما بعد) ليفصل بين الحمد السابق وبين ما يريد من الموعظة والإعلام بما ينفع السامع وقد قال أبو جعفر النحاس عن سيبويه ان معنى أما بعد مهمما يكن من شيء بعد (باب) مشروعية (الصلاة في كسوف القمر) بالكاف * وبالسند قال (حدثنا محمود) المروزي والأصلي محمود بن غيلان بفتح القين المحجمة وسكون المثناة التحتية (قال حدثنا سعيد بن عامر) بكسر العين بعد السين الضمعي بضم الصاد المحجمة وفتح الموحدة البصرية (عن شعبه) بن الحاج (عن يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نقيع بن الحرث (رضي الله عنه قال انكسفت الشمس) بنون بعد ألف والكاف (على عهد رسول الله) أي زمنه ولا يوذ الوقت والأصلي على عهد النبي (صلى الله عليه وسلم فعلى ركعتين) بزيادة ركوع في كل ركعة منهما كما مر واعترض الاسماعيلي على المؤلف بأن هذا الحديث لا مدخل له في هذا الباب لأنه لا ذكر للقمر فيه لا بالتخصيص ولا بالاحتمال وأجيب بأن ابن التين ذكر أن في روايه الأصلي في هذا الحديث انكسفت القمر بدل قوله الشمس لكن نوزع في ثبوت ذلك وحينئذ فيجيب بأن هذا الحديث يختصر من الحديث الآخر له فأراد المؤلف أن يبين أن المختصر بعض المطول والمطول يؤخذ منه المقصود كما سيأتي قريباً ان شاء الله تعالى وقيل يروي ابن أبي شيبة هذا الحديث بلفظ انكسفت الشمس أو القمر وفي رواية هشام انكسفت الشمس والقمر * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقعد النخعي بكسر الميم وسكون التون وفتح القاف البصري (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويري (قال حدثنا يونس) بن عبيد (عن الحسن) البصري (عن أبي بكر) نقيع بن الحرث رضي الله عنه (قال خسفت الشمس) بالحاء المفتوحة

يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم الخلاء فلا يسبح ذكره بيمينه * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا النعماني عن أيوب عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس في الاناء وأن يسبح ذكره بيمينه وأن يستطيب بيمينه * وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو الاحوص عن أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في طهوره اذا طهر وفي ترحله اذا ترجل وفي اتعاله اذا اتعل

(علي عهد رسول الله) ولا يذر والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم) نخرج بخبر رداءه) لكونه مستعجلا (حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه) بالثلثة أي اجتمعوا اليه (فصلى بهم ركعتين) من اذنه ركوع في كل ركعة (فانحلت الشمس) بنون بعد الالف (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله وانهم لا يخسفان) بفتح المثناة التحتية وسكون الخاء وكسر السين (لموت أحد) ولا ي الوقت في غير اليونينية ولا الحيانة (واذا) بالواو واللام (ذرا فاذ) كان ذلك أي الكسوف فيهما ولا رتبة ذلك باللام (فصلاوا وادعوا حتى يكشف ما بكم) بضم أوله وفتح الشين وفي رواية حتى يتكشف بفتح أوله وزيادة نون ساكنة وكسر الشين غايه لمقدرا أي صلاوا من ابتداء الخسوف منتهين اما الى الانحلاء أو اجدان الله أمرا * وهذا موضع الترجمة اذا أمر بالصلاة بعد قوله ان الشمس والقمر وعند ابن حبان من طريق نوح بن قيس عن نونس بن عيسى في هذا الحديث فاذا رأيت شيئا من ذلك فصلوا وهو ادخل في الباب من قوله هنا فاذا كان ذلك لان الاول نص وهذا محتمل لان تكون الاشارة عائدة الى كسوف الشمس لكن الظاهر عود ذلك الى خسوفها معا وأصرح من ذلك ما وقع في حديث أبي مسعود السابق كسوف أيهما انكشف وعند ابن حبان من طريق النضر بن شميل عن أشعث باسناده في هذا الحديث صلى في كسوف الشمس والقمر ركعتين مثل صلاتكم وفيه رد على من أطلق كابن رشيد أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل فيه وأول بعضهم قوله صلى أي أمر بالصلاة جمعاً بين الروايتين وذكر صاحب جمع العدة أن خسوف القمر وقع في السنة الرابعة في جمادى الآخرة ولم يشتر أنه صلى الله عليه وسلم جمع له الناس للصلاة وقال صاحب الهدي لم ينقل أنه صلى في كسوف القمر في جماعة لكن حكى ابن حبان في السيرة أنه صلى في السنة الخامسة فصلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه الكسوف فكانت أول صلاة كسوف في الاسلام قال في فتح الباري وهذا ان ثبت انتفى التأويل المذكور وقال مالك والكوفيون يصلون في كسوف القمر فرادى ركعتين كسائر النوافل في كل ركعة ركوع واحد وقيام واحد ولا يجمع لهابل يصلونها أفرادا اذ لم يرد أنه عليه الصلاة والسلام صلاها في جماعة ولا دعا الى ذلك ولا شهب جواز الجمع قال النخعي وهو آئين والمذهب أن الناس يصلونها في بيوتهم ولا يكلفون الخروج ثلاثين ذلك عليهم (وذلك) ولا رتبة وذلك باللام (أن ابن النبي صلى الله عليه وسلم مات يقال له ابراهيم فقال الناس في ذلك) ولا يذر والاصلي في ذلك باللام أي قالوا ما كانوا يعتقدونه من أن النيران وجبان تغيرا في العالم من موت وضرب أعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك باطل (باب الركعة الاولى في الكسوف أطول) من الثانية والثانية أطول من الثالثة وهي أطول من الرابعة والخمسة والكشميني باب الركعة في الكسوف تطول * وبه قال (حدثنا) ولا يذر أخبرنا (محمود) ولا يذر والاصلي محمود بن غيلان (قال حدثنا أبو أحمد) محمد بن عبد الله الزبيري الاسدي الكوفي (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن يحيى) بن سعيد الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس بالكاف) أربع ركعات في سجدين أي ركعتين (الاول الاول) بفتح الهمة فيهما وتشديد الواو وفي نسخة الاول فالاول بالفاء أي الركوع الاول (أطول) من الثاني قال ابن بطال لاختلاف أن الركعة الاولى بقيامها أو ركوعها أطول من الركعة الثانية بقيامها أو ركوعها وانفقوا على أن القيام الثاني وركوعه فيهما أقصر من القيام الاول وركوعه فيهما واختلفوا في القيام الاول من الثانية وركوعه وسبب هذا الاختلاف فهم معنى قوله وهو دون القيام الاول هل المراد به الاول من الثانية أو يرجع الى الجميع فيكون كل قيام دون الذي قبله

اتعاله اذا اتعل) هذه قاعدة مستمرة في الشرع وهي أن ما كان من باب التكريم والتشريف كلبس الثوب والسراويل وانحف

وهو يبول ولا يتصنع من الخلاء بيمينه) أما مسائل الذكر باليمين ففكره كراهة تنزيه لا تحريم كما تقدم في الاستحباب وقد قدمنا هناك أنه لا يستعين باليمين في شيء من الاستحباب وقد قدمنا ما يتعلق بهذا الفصل وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتصنع من الخلاء بيمينه فليس التقييد بالخلاء لا احتراماً عن البول بل هما سواء والخلاء بالمد هو الغائط والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتنفس في الاناء) معناه لا يتنفس في نفس الاناء أو ما التنفس ثلاثا خارج الاناء فسنه معروفة قال العلماء والتهني عن التنفس في الاناء هو من طريق الادب مخافة من تقذيره وفتنه وسقوط شيء من الفم والانف فيه ونحو ذلك والله أعلم (قوله كان صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في طهوره اذا طهر وفي ترحله اذا ترجل وفي اتعاله اذا اتعل)

صلى الله عليه وسلم يحب التين في شأنه كله في نعله وترجله وطهوره ودخول المسجد والسواك والاكتحال وتقليم الأظفار وقص الشارب وترجيل الشعر وهو مشطه وتنشف الأباط وحلق الرأس والسلام من الصلاة وغسل أعضاء الطهارة والخروج من الخلاء في الأكل والشرب والمساخة واستلام الحجر الأسود وغير ذلك مما هو في معناه يستحب التيامن فيه وأما ما كان بضده كدخول الخلاء والخروج من المسجد والامتناع والاستنجاء وخلع الثوب والسر اويل والخلف وما أشبه ذلك فيستحب اليسار فيه وذلك كله لكرامة التين وشرفها والله أعلم وأجمع العلماء على أن تقديم اليمن على اليسار من البدن والرجلين في الوضوء سنة لو اتفقا فإنه الفضل وصح وضوءه وقالت الشيعة هو واجب ولا اعتداد بخلاف الشيعة وأعلم أن الابتداء باليسار وإن كان مجزئاً فهو مكروه نص عليه الشافعي في الام وهو ظاهر وقد ثبت في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما بأسانيد جيدة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ لبستم أو توضأتم فابدؤا بأيمانكم فهذا نص في الامر بتقديم اليمن ومخالفته مكروهة أو محرمة وقد انعقد إجماع العلماء على أنها ليست بحرمة فوجب أن تكون مكروهة ثم أعلم أن من أعضاء الوضوء وما لا يستحب فيه التيامن وهو الاذن والكفان والخذلان بل يظهر أن دفعة واحدة فإن تعذر ذلك كما في حق الاقطع ونحوه قدم اليمن والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التين في شأنه كله في نعله وترجله) هكذا وقع في بعض

ورواية الاسماعيلي تعين هذا الثاني ويرجح أيضاً أنه لو كان المراد من قوله القيام الاول اول قيام من الاولى فقط اكان القيام الثاني والثالث مسكوتاً عن مقدارهما فالاول أكثر فائدة قاله في فتح الباري وفي رواية أبي ذر والاصيلي وابن عساكر كما في فرع اليونينية وعزاها في فتح الباري لرواية الاسماعيلي الاولى فالاولى بضم الهمزة فهم ما أي الركعة الاولى أطول من الثانية ووقع في رواية المستملي باب صب المرأة على رأسها الماء إذا طال الامام القيام في الركعة الاولى يدل قوله الركعة الاولى في الكسوف أطول الثابت في رواية الكشميني والحوي والظاهر أن المصنف ترجم لها وأخطى بياض اليد كرهاً حديثاً كعادته فلم يتفق فضع بعضهم الكتابة بعضها إلى بعض فوقع الخلط ووقع في رواية أبي علي بن شويه عن الفرري أنه ذكر باب صب المرأة أولاً وقال في الحاشية ليس فيه حديث ثم ذكر باب الركعة الاولى أطول وأورد فيه حديث عائشة هذا وكذا في مستخرج الاسماعيلي قال الحافظ ابن حجر فعلى هذا فالذي وقع من صنيع شيوخ أي ذر من اقتصار بعضهم على احدي الترتين ليس بحديثاً من اقتصر على الاولى وهو المستملي لخطأ محض اذ لا تعلق لها بحديث عائشة وأما الآخران فن حيث انهما حذف الترتين أصلاً وكانتهما استشكلاهما حذفاً فها هو كذا حذف من رواية كريمة أيضاً عن الكشميني وكذا من رواية الاكثر (باب الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف) بالكاف وبه قال (حدثنا محمد بن مهران) بكسر الميم الخال بالخير الرازي (قال حدثنا الوليد) القرشي الاموي الدمشقي ولا يذر والاصيلي ابن مسلم (قال أخبرنا) ولا يذر والاصيلي حدثنا (ابن عمر) بفتح الثون وكسر الميم عبد الرحمن الدمشقي وثقه دحيم الذهلي وابن البرقي وضعفه ابن معين لأنه لم يرو عنه غير الوليد وليس له في الصحيحين غير هذا الحديث وقد تابعه عليه الاوزاعي وغيره أنه (سمع ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (جهر النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الكسوف) بالخاء (بقراءته) جل الشافعية والمالكية وأبو حنيفة وجهور الفقهاء هذا الاطلاق على صلاة خسوف القمر لا الشمس لانها مارية بخلاف الاولى فانها ليلية وتعقب بأن الاسماعيلي روى حديث الباب من وجه آخر عن الوليد بلفظ كسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث واحتج الامام الشافعي بقول ابن عباس قرأ نحو من قراءة سورة البقرة لأنه لجهر لم يحجج الى التقدير وعورض باحتمال أن يكون بعيداً منه وأجيب بأن الامام الشافعي ذكر تعليقه عن ابن عباس أنه صلى بحجب النبي صلى الله عليه وسلم في الكسوف فلم يسمع منه حرفاً ووصله البيهقي من ثلاثة طرق أسانيداً واوية وأجيب على تقدير حجبهم بأن مثبت الجهر معه قدر زاد فلا خذبه أولى وإن ثبت التعدد فيكون عليه الصلاة والسلام فعل ذلك لبيان الجواز قال ابن العربي والجهر عندى أولى لانها صلاة جامعة ينادى لها ويخطب فاشبهت العيد والاستسقاء وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل يجهر فيها وتمسكوا بهذا الحديث (فاذا فرغ من قراءته تكبر فركع وإذا فرغ) رأسه (من الركعة قال سمع الله لمن حده ر بناولك الحمد) بالواو (ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف أربع ركعات في ركعتين وأربع سجدة) بنصب أربع عطف على أربع السابق (وقال الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمر وهو معطوف على قوله حدثنا ابن عمر لأنه مقول الوليد (وغيره) أي وقال غير الاوزاعي أيضاً (سمعت) ابن شهاب (الزهري) فيما وصله مسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أن الشمس خسفت بفتح الخاء المحجمة والسين (علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث منادياً يقول (الصلاة جامعة) كذا الكشميني أي احضروا الصلاة حال كونها جامعة وروى برفعها مبتدأ وخبر

حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعاً عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب (٢٨١) حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللعائن قالوا وما اللعائن يا رسول الله قال الذي يتكلم في طريق الناس أو في ظهرهم

الأصول في فعله على أفراد النعل وفي بعضهما عليه بزيادة التثنية وهما صحيحان أي في لبس نعليه أو في لبس فعله أي جنس النعل ولم يرق شي من نسخ بلادنا غير هذين الوجهين وذكر الجسدي والحافظ عبد الحق في كتابيهما الجمع بين الصحيحين في تنعله بناءً منبهة فوق ثم نون وتشديد العين وكذا هو في روايات البخاري وغيره وكذا صحيح ووقع في روايات البخاري بحب التين ما استطاع في شأنه كله وذكر الحديث الخ وفي قوله أما استطاع إشارة إلى شدة المحافظة على التين والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا اللعائن قالوا وما اللعائن يا رسول الله قال الذي يتكلم في طريق الناس أو في ظهرهم) أما اللعائن فكذا وقع في مسلم ووقع في رواية أبي داود اتقوا اللعائن والروايتان صحيحتان ظاهرتان قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى المراد باللاعنين الامران الجالسان للعين الجاملان الناس عليه والداعيان اليه وذلك أن من فعلهما شتم ولعن يعني عادة الناس لعنه وشتمه فلما صار اسباب ذلك أضيف اللعن اليهما قال وقد يكون اللاعن بمعنى الملعون والملاعن مواضع اللعن قلت فعلى هذا يكون التقدير اتقوا الامر من الملعون فاعلمهما وهذا على رواية أبي داود وأما رواية مسلم فعنها والله أعلم اتقوا فاعل مسلم

ولغيره الكشمهني منادياً بالصلاة جامعة بادخال الموحدة مع الوجهين على الحكاية (فتقدم) عليه الصلاة والسلام (فصل في أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات) بنصب أربع عطف على السابق وليس في رواية الأوزاعي تصریح بالجهر نعم ثبت الجهر في رواية عند أبي داود والحاكم بلفظ قرأ قراءة ضويلة جهرهم (قال الوليد) ثبت قال الوليد في نسخة (وأخبرني عبد الرحمن بن عمر) بكسر الميم بعد النون المفتوحة بكذا وأخبرني أنه (مع ابن شهاب) الزهري (مثله) أي مثل الحديث الأول (قال الزهري) بن شهاب (قلت) لعروة (ما صنع أخوك ذلك عبد الله بن الزبير) رفع عبد الله عطف بيان لقوله أخوك المرفوع على الفاعلية لصنع والاشارة في قوله ذلك لفعل أخيه المشار اليه بقوله (ما صنع) لا ركعتين مثل الصبح إذا) أي حين (صلى بالمدينة) النبوية في الكسوف ركعتين (قال أجل) بفتح الجيم وسكون اللام أي نعم (أنه) بكسر الهمزة للابتداء (أخطأ السنة) ولكنك مبهني قال من أجل أنه بسكون الجيم وفتح الهمزة للاضافة (تابعه) أي تابع ابن عمر (سفيان بن حسين) فيما وصله الترمذي (وسليمان بن كثير) بالثنية العبدى بالوحدة الساكنة فيما وصله أحمد (عن الزهري في الجهر) وسفيان وسليمان ضعيفان لكن تابعهما على ذكر الجهر عن الزهري عقيل عند الطحاوي واسحق بن راشد عند الدارقطني وغيرهما فاعتصدا وقولاً والله الحد

(بسم الله الرحمن الرحيم أبواب سجود القرآن) كذا لا تملئ وسقطت البسملة لأبي ذر ولا غير المستملئ باب ما جاء في سجود القرآن (وستتم) بناءً التائيد أي سجدة التلاوة وللأصلي وسنته بتذكير الضمير مع تاء التائيد أي سنة السجود وهي من السنن المؤكدة عند الشافعية الحديث ابن عمر عند أبي داود والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ علينا القرآن فإذا أمر بالسجدة كبر وسجد وسجد نامعه وقال المالكية وهل هي سنة أو فضيلة قولان مشهوران وقال الحنفية واجبة لقوله تعالى واسجد واتممه وقوله واسجد واقرب ومطلق الامر للوجوب ولنا أن زيد بن ثابت قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم وأبهم فلم يسجد رواه الشيخان وقول عمر أمرنا بالسجود يعني للتلاوة فنسجد فقد أصاب ومن لم يسجد فلاثم عليه رده البخاري ووردت في القرآن في خمسة عشر موضع الحديث عمرو بن العاص عند أبي داود والحاكم بإسناد حسن أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في المفعل وفي الحج سجدة وتأت الشافعية والخنفية على السجود في أربع عشرة منها إلا أن الشافعية قالوا في الحج سجدة وتأت الشافعية والخنفية تلاوة والخنفية عدوها لاثانية الحج فيسجد في الأعراف عقب آخرها وفي الرعد عقب والآصال وفي النحل وفي يسعون ما يؤمرون وفي الأسراء يؤمرهم خشوعاً وفي مريم وبكيا وأولى الحج يفعل ما يشاء وثانيتها عليكم فتخلون وفي الفرقان وزادهم نفورا وفي النمل العرش العظيم وعند الحنفية وما يعلنون والم سجدة لا يستكبرون وص وأتاب وفصلت يسأمون وعند المالكية تعبدون وآخر التمجيم والانشقاق لا يسجدون والعلق آخرها فلو سجدة قبل تمام الآية ولو بحرف لم يصح لأن وقتها إنما يدخل بتمامها والمشهور عند المالكية وهو القول القديم للشافعية أنها أحد عشر فلم يعذبوا ثالثة الحج ولا ثلاثة المفصل الحديث لم يسجد النبي صلى الله عليه وسلم في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة راجحاً بأنه ضعيف وناف وغيره صحيح ومثبت وفي حديث أبي هريرة عن مسلم سجدة نامع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وأقرأ باسم ربك وكان اسلام أبي هريرة سنة سبع من الهجرة اهـ وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة بن دار البصري (قال حدثنا غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة محمد بن جعفر (قال حدثنا شعبه) بن الجراح (عن أبي اسحق) السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله (٢٨٣) عن خالد بن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

دخل حائطاً وتبعه غلام معه ميضأة وهو أصغرنا فوضعهما عند سدة ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء. وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا وكيع وحدثنا عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المني واللفظ له وحدثنا محمد بن جعفر وحدثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة أنه سمع أنس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الحلاء فأجل أنا وغلام يحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجى بالماء. وحدثني زهير بن حرب وأبو كريب واللفظ لزهير وحدثنا اسمعيل يعني ابن علي قال حدثني روح بن القاسم عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبرز لحاجته فأتيه بالماء فيغسل به.

العلماء المراد بالظلم هنا مستظلل الناس الذي اتخذوه مقبلاً ومناخاً ينزلونه فيه عدون فيه وليس كل ظلم يحرم السجود تحته فقد روي النبي صلى الله عليه وسلم تحت حائش النخل لحاجته وله ظلم بلا شك والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم الذي يتخلى في طريق الناس فمعناه يتغوط في موضع يمر به الناس وأما ما سمى عنه في الظلم والطريق لموافقه من إيداء المسلمين بتنجيس من يمر به ونسبه واستعداده والله أعلم (قوله دخل حائطاً وتبعه غلام معه ميضأة فوضعهما عند سدة ففضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى بالماء) وفي الرواية الأخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الحلاء فأجل أنا وغلام يحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجى بالماء. وفي رواية أخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قال سمعت الأسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم) أي سورتها حال كونه (بركة فسجد فيها) أي في آخرها (وسجد من معه غير شيخ) هو أمية بن خلف كما يأتي في سورة النجم أن شاء الله تعالى أو الوليد بن المغيرة أو عتبة بن ربيعة أو أبو أحيحة سعيد بن العاصي أو أبو لهب أو المطلب بن أبي ذؤاعة والاول أميخ (أخذ كفامن حصي أو تراب فرفعه إلى جبهته) وفي سورة النجم فسجد عليه (وقال يكفيني) بفتح المشنة الثنية أول يكفيني (هذا) قال عبد الله بن مسعود (قرأ آيته) أي الشيخ المذكور (بعد ذلك قتل كافراً) أي يسيراً ولا يورى ذر والوقت والاصلي بعد قتل كافراً فان قلت لم يبدأ المؤلف بالنجم أوجب لانها أول سورة أنزلت فيها سجدة كما عند المؤلف في رواية إسرائيل وعورض بان الاجماع بأن سورة اقرأ أول ما نزل وأوجب بأن السابق من اقرأ وأثله وأما بقية فبعد ذلك بدليل قصة أي جهل في نهيه النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة. ورواة الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه رواية الرجل عن زوج أمه لأن غندرا ابن امرأة شعبة والتحديث والعنفة والقول وآخر حه المؤلف أيضاً في هذا الباب وفي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي والتفسير وأبو داود والنسائي فيه أيضاً (باب سجدة تنزيل السجدة) بالجر على الاضافة وبارفع على الحكاية. وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفرياني قال (حدثنا شافعيان) الثوري (عن سعد بن إبراهيم) يسكون الغين بن عبد الرحمن بن عوف (عن عبد الرحمن) بن هرمن الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر في الركعة الاولى بعد الفاتحة (الم تنزيل السجدة) بضم اللام على الحكاية والسجدة نصب عطف بيان (و) في الثانية (هل أتى على الانسان) ولم يصرح بالسجود هنا نعم في المعجم الصغير للطبراني باسناد ضعيف من حديث علي أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة. ورواة حديث الباب ما بين كوفي ومديني وفيه التحديث والعنفة والقول وآخر حه مسلم والنسائي وابن ماجه وسيف مباحته في كتاب الجمعة (باب) حكم (سجدة) سورة (ص) وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخره موحدة (وأبو النعمان) بضم النون محمد بن الفضل السديسي (قال احمد بن حنبل) زلاي الوقت والاصلي حماد بن زيد ولا في ذر هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) السجدة في سورة (ص) ليس من عزائم السجود أي ليست من المأمور بها والعزم في الاصل عقد الظلم على الشيء ثم استعمال في كل أمر محتوم وفي الاصطلاح ضد الرخصة وهي ما ثبت على خلاف الدليل لعذر (وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة لأخيه داود صواب الله وسلامه عليهم ما شكر القبول توبته والله سأل من حديث ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجد هذا وذو توبة وتسجد هذا شكر وفي حديث أبي سعيد الخدري عند أبي داود باسناد صحيح على شرط البخاري خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فقرأ ص فلما أمر بالسجود تشربنا تشديد الرأى والنون أي شيئاً باله فلما رأنا قال انما هي توبة نبي ولكن قد استعددتكم السجود فقبل وسجد فسجد السجود لص في غير الصلاة لما ذكر ويحرم فيها لان سجود الشكر لا يشترع داخل الصلاة فان سجد فيها عامداً لم يجرى بها بطلت الصلاة بخلاف فعلها سهواً أو جهلاً لا يعذر لكنه يسجد للسهو ولو سجدها امامه باعتقاده كعني لم يتبعه بل يفارقه أو ينتظره قائماً وإذا انتظره لا يسجد للسهو على الأصح قال في الروضة لان المأموم لا يسجد للسهو أي لا يسجد عليه في فعل يقتضي سجود السهو لأن الامام يتعمله عنه فلا يسجد لا ينتظره ووجه السجود أنه

يدخل الحلاء فأجل أنا وغلام يحوى إداوة من ماء وعذرة فيستنجى بالماء. وفي رواية أخرى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتقد

يتوضأ به كالركوة والابريق وشبههما أو أماً الحائط فهو والبستان وأما العنزة فيفتح العين والزاي وهي عصا طويلة في أسفلها زج ويقال ربيع قصير وإنما كان يستحبها النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان إذا توضأ صلى فيحتاج إلى نصمها بين يديه لتكون حائلاً يصلح إليه وأما قوله يتبرز فغناه يأتي البراز بفتح الباء وهو المكان الواسع الظاهر من الأرض ليخبر حاجته ويستتر ويبعد عن أعين الناظرين وأما قوله فيغتسل به فغناه يستنجي به ويغسل محل الاستنجاء والله أعلم وأما فقه هذه الأحاديث ففيها استحباب التباعد لقضاء الحاجة عن الناس والاستتار عن أعين الناظرين وفيها جواز استخدام الرجل الفاضل بعض أصحابه في حاجته وفيها خدمة الصالحين وأهل الفضل والتبرل بذلك وفيها جواز الاستنجاء بالماء واستحبابه وبرجانه على الاقتصار على الحجر وقد اختلف الناس في هذه المسئلة فالذي عليه الجماهير من السلف والخلف وأجمع عليه أهل الفتوى من أئمة الأمصار أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر أولاً لتخفيف النجاسة وتقليل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فان أراد الاقتصار على أحدهما جاز الاقتصار على أيهما شاء سواء وجد الآخر أو لم يجده فيجوز الاقتصار على الحجر مع وجود الماء ويجوز عكسه فان اقتصر على أحدهما فالأفضل من الحجر لأن الماء يظهر المحل طهارة حقيقية وأما الحجر فلا يظهره وإنما يخفف

يعتقد أن امامه زاد في صلاته جاهلاً وأن سجود السهو توجه عليهما فإذا لم يسجد الإمام سجد المأموم ذكره في المجموع وغيره ووقع عند المؤلف في تفسير سورة ص من طريق مجاهد قال سألت ابن عباس من أين سجدت فقال أو ما تقرأ من ذريرته داود وسليمان أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ففي هذا أنه استنبط مشروعية السجود فيهما من الآية وفي حديث الباب أنه أخذ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا تعارض بينهما لاحتمال أن يكون استفادته من الطريقتين وزاد في أحاديث الانبياء من طريق مجاهد أيضاً فقال ابن عباس نبيكم ممن أمر أن يقتدي بهم فاستنبط منه وجه سجود النبي صلى الله عليه وسلم فيهما من الآية والمعنى إذا كان نبيكم مأموراً بالاقتداء بهم فأتت أولى وإنما أمره بالاقتداء بهم ليستكمل بجميع فضائلهم الجميلة وخصائلهم الحميدة وهي نعمة ليس وراءها نعمة فيجب عليه الشكر لذلك وفي الحديث التحديث والغفنة والقول وأخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء وأبو داود والترمذي في الصلاة والنسائي في التفسير (باب سجدة) سورة (النجم) قاله أي روى السجود في سورة النجم (ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سيأتي في الباب التالي لهذا الباب * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي الأزدي البصري (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الأسود) بن زيد النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد بها) ولا ي الوقت في نسخة فسجد فيها أي لما فرغ من قراءتها (فأبقي أحد من القوم) الذين اطلع عليهم عبد الله بن مسعود (السجد) معه عليه الصلاة والسلام (فأخذ رجل من القوم) الحاضر بن أمية بن خلف أو غيره (كفأ من حصي أو تراب) شك الراوي (فرفعه إلى وجهه وقال يكفيني هذا) بفتح أول يكفيني (فلقد) زاد أبو داود والوقت والأصلي قال عبد الله أي ابن مسعود فلقد (رأيت) أي الرجل (بعد قتل كافر) فيه أن من سجد معه من المشركين أسلم (باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرع نجس) بفتح الجيم (ليس له وضوء) صحيح لأنه ليس أهلاً للعبادة (وكان ابن عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنهما يسجد في غير الصلاة) على غير وضوء (لم يوافق أحد عليه لأن السجود في معنى الصلاة فلا يصح إلا بالوضوء أو بدله بشروطه نعم وافق ابن عمر الشعبي فيما رواه ابن أبي شيبة عنه بسند صحيح واعترض على الترجمة بأنه إن أراد المؤلف الاحتجاج لابن عمر بسجود المشركين فلا حاجة فيه لأن سجودهم لم يكن للعبادة وإن أراد الرد على ابن عمر بقوله والمشرع نجس فهو أشبه بالصواب * وفي رواية الأصل يسجد على وضوء فأسقط لفظ غير الأولى ثبوتها لأنطبق تبويب المصنف واستدلاله عليه ويؤيده ما عند ابن أبي شيبة أن ابن عمر كان ينزل عن راحلته فيريق الماء ثم يركب فيقرأ السجدة فيسجد وما يتوضأ * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسدد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (قال حدثنا أيوب) هو السجستاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم) زاد الطبراني في معجمه الصغير بمكة وفيه تنبيه على اتحاد قصة ابن مسعود السابقة وابن عباس هذه قيل وإنما سجد عليه الصلاة والسلام لما وصفه الله تعالى في مقتب السورة من أنه لا ينطق عن الهوى وذكر بيان قربه منه تعالى وأنه رأى من آيات تربه الكبرى وأنه ما زاغ البصر وما طغى شكر الله تعالى على هذه النعمة العظمى (وسجد معه المسلمون والمشركون) أي الحاضر منهم أي لما سمعوا ذكر طواغيتهم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى لا لما قيل مما لا يصح أنه أثنى على آلهتهم وكيف يتصور ذلك وقد أدخل همزة الانكار على الاستخبار بعد الفاء في قوله في السورة

النجاسة ويصح الصلاة مع النجاسة المعفوعة وبعض السلف ذهبوا إلى أن الأفضل هو الحجر وربما وهم كلام بعضهم أن الماء لا يجزى

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي والصحق (٢٨٤) بن ابراهيم وأبو بكر بجمع عن أبي معاوية ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

أبو معاوية ووكيع والفظ يحيى قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن همام قال قال جرير ثم توسأ ومسح على خفيه فقيل أتفعل هذا قال نعم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توسأ ومسح على خفيه قال الأعمش قال ابراهيم

وقال ابن حبيب المالكي لا يجزى الجوز الأمن عدم الماء وهذا خلاف ما عليه العلماء من السلف والخلف وخلاف ظواهر السنن المتظاهرة والله أعلم وقد استدلل بعض العلماء بهذه الأحاديث على أن المستحب أن يتوسأ من الأواني دون المشارع والبرك ونحوها إذ لم ينقل ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الذي قاله غير مقبول ولم يوافق عليه أحد فيما نعلم قال القاضي عياض هذا الذي قاله هذا القائل لأصله ولم ينقل أن النبي صلى الله عليه وسلم وجدناه فعدل عنها إلى الأواني والله أعلم

(باب المسح على الخفين)

أجمع من يعتد به في الإجماع على جواز المسح على الخفين في السفر والحضر سواء كان لحاجة أو لغيرها حتى يجوز للمرأة المسلمة بينها والزمن الذي لا يمتنع وإنما أنكرته الشيعة والخوارج ولا يعتد بخلافهم وقد روى عن مالك رحمه الله تعالى روايات كثيرة فيه والمشهور من مذهبه كذهب الجماهير وقد روى المسح على الخفين لخلائق لا يحصون من الصحابة قال الحسن البصري رحمه الله تعالى حدثني سبعون من أصحاب

أقربهم المسندية لانكار فعل الشرك والمعنى أنهم جعلوا هؤلاء أي اللات والعزى ومناة شركاء فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كانت آلهة ونماهي الأسماء سميتوها مجرد متابعة الهوى لا عن حجة أنزل الله تعالى بها إلا لمخلصا من شرح المشكاة وليكن لنا إلى تحرير المبحث في هذه القصة عودة في سورة الحج شاء الله تعالى وفي كتابي المواهب اللدنية من ذلك ما يكفي ويشفي والله الحمد والمنة (و) كذا سجد معه عليه الصلاة والسلام (الجن والإنس) هو من باب الأجمال بعد التفصيل كما في قوله تعالى تلك عشرة كاملة قاله الكرماني وزاد صاحب اللامع الصبيح أو تفصيل بعد أجمال لأن كلام من المسلمين والمشركون شامل للإنس والجن فإن قلت من أين علم ابن عباس بسجود الجن جوزنا جواز رؤيتهم بطريق الكشف لكن ابن عباس لم يحضر القصة لصغر سنه أوجب باحتمال استناده في ذلك إلى أخباره عليه الصلاة والسلام ما بالمشافهة له أو بواسطة (ورواه) أي الحديث (ابن طهمان) يفتح الطاء وسكون الهاء آخره نون ولا في الوقت في نسخة وأبي ذر والاصيلي ابراهيم بن طهمان (عن أيوب) السخيتاني • والحديث أخرجه أيضا في التفسير والترمذي في الصلاة (باب من قرأ السجدة) أي آيتها (والحال انه) (لم يسجد) • وبه قال (حدثنا سليمان بن داود أبو الربيع) (الزهري البصري) (قال حدثنا اسمعيل بن جعفر) (الانصاري المدني) (قال أخبرنا) (ولابي الوقت والاصيلي حدثنا) (يزيد بن خصيفة) (من الزيادة) وخصيفة بنضم المعجمة وفتح المعجمة والفاء (عن ابن قسيط) بنضم القاف وفتح السين المعجمة مصغر أهو يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي الأعرج المدني (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية وتخفيف المعجمة (أنه أخبره) أي عطاء أخبر ابن قسيط (أنه سأل زيد بن ثابت) (الانصاري) (رضي الله عنه) (عن السجود في آخر النجم) (فرغم) أي فأخبر (أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم) أي سورتها (فلم يسجد فيها) لبيان الجواز لأنه لو كان واجبا لأمره بالسجود وقدر روى البراز والدارقطني بأسناد رجاله ثقات عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في سورة النجم وسجد نامعه وعند ابن مردويه في التفسير عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه رأى أبا هريرة يسجد في خاتمة النجم فسأله فقال انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها وأبو هريرة إنما أسلم بالمدينة وأما قول ابن القصار ان الامر بالسجود في النجم ينصرف إلى الصلاة فردد بفعله • ورواه حديث الباب مدينون الأشيخ المؤاف وفيه التحديث والأخبار والعنفة والسؤال وأخرجه المؤلف في سجود القرآن وسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي • وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية (قال حدثنا ابن أبي ذئب) بالذال المعجمة هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة القرشي المدني (قال حدثنا يزيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار) الهلالي وهو المذکور فينا (عن زيد بن ثابت) (الانصاري) رضي الله عنه أنه (قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها) (تسليته) المالكية ونحو حديث عطاء بن يسار سألت أبي بن كعب فقال ليس في الفصل سجدة قال الشافعي في القديم قال مالك في القرآن إحدى عشرة سجدة ليس في الفصل منها شيء قال الشافعي وأبي بن كعب وزيد بن ثابت في العلم بالقرآن كالأجله أحذ زيد قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم عامات وقرأ أبي على النبي صلى الله عليه وسلم مرتين وقرأ ابن عباس على أبي وهم عن لا يثقل أن شاء الله أنهم لا يقولونه إلا بالاحاطة مع قول من لقينا من أهل المدينة وكيف يجهل أي بن كعب سجود القرآن وقد بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يثقل أن شاء الله أن أقرئ القرآن قال البيهقي ثم قطع الشافعي في الحديث بآيات السجود في الفصل في رواية المزي في مختصر البويطي والربيع وابن أبي الجارود (باب سجدة اذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمدح على الخفين وقد بينت أسماء جماعات كثيرين من الصحابة - السماء

كان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة وحديثه (٢٨٥) اسحق بن ابراهيم وعلى بن خنيس قالوا اخبرنا

عيسى بن يونس ح وحديثه محمد بن
أبي عمر حدثنا سفيان ح وحديثه
منجاب بن الحرث هـ والتميمي
أخبرنا بن مسهل كلهم عن الأعشى
في هذا الاسناد يعني حديث
أبي معاوية غير أن في حديث
عيسى وسفيان قال فكان أصحاب
عبد الله يعجبهم هذا الحديث لأن
اسلام جرير كان بعد نزول المائدة
حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا
أبو خنيس عن الأعشى عن شقيق
عن حذيفة

الذين رووه ورضي الله عنهم في شرح
المهذب وقد ذكرت فيه جلالته
مما يتعلق بذلك وبالله التوفيق
واختلف العلماء في أن المسح على
الخفين أفضل أم غسل الرجلين
فذهب أصحابنا إلى أن الغسل
أفضل لكونه الأصل وذهب إليه
جماعة من الصحابة منهم عمر بن
الخطاب وابنه عبد الله وأبو
الانصارى رضي الله عنهم وذهب
جماعات من التابعين إلى أن المسح
أفضل وذهب إليه الشعبي والحكم
وحاد وعن أحمد روايتان أحدهما
المسح أفضل والثانية هما سواء
واختره ابن المنذر والله أعلم (قوله)
كان يعجبهم هذا الحديث لان اسلام
جرير كان بعد نزول المائدة) معناه
ان الله تعالى قال في سورة المائدة
فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى
المسرافق وامسحوا برؤوسكم
وأرجلكم فلو كان اسلام جرير
متقدما على نزول المائدة لاحتمل
كون حديثه في مسح الخف منسوخا
بآية المائدة فلما كان اسلامه
متأخرا علمنا أن حديثه يعمل به
وهو ميم أن المراد بآية المائدة غير

السماء انشقت) وبه قال (حدثنا مسلم) ولا في ذر مسلم بن ابراهيم أي القصاب البصري (ومعاذ
ابن فضالة) يفتح الفاء والمججمة ابن زيد الزهراني البصري (قالا أخبرنا هشام) هو ابن أبي عبد الله
المستوفي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) يفتح اللام ابن عبد الرحمن بن عوف (قال رأيت
أبا هريرة رضي الله عنه قرأ سورة (إذا السماء انشقت فسجد بها) الباء ظرفية وللكشمي وأبي
الوقت في نسخة فيها قال أبو سلمة (فقلت يا أبا هريرة ألم أرك تسجد قال لو لم أر النبي صلى الله عليه
وسلم يسجد لم أسجد) ولا يرى ذر والوقت يسجد بلفظ الماضي بدل يسجد المضارع والهمزة في ألم
أرك للاستفهام الانكار أي المشعر بأن العمل استقر على خلاف السجود فيها كما روى أنه لم
يسجد في المفصل منذ تحول إلى المدينة وكذلك أنكر عليه أو رافع كافي حديثه إلا في ان شاء
الله تعالى في باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد فيها حيث قال لها هذه السجدة لكن أبو سلمة
وأبو رافع لم يأتوا بأهريرة بعد أن أعلموا أنه صلى الله عليه وسلم يسجد فيها ولا اجتماع عليه بالعمل
وحيث فلا دلالة فيه لمن لا يرى السجود فيها في الصلاة ولأن قال ان النظر أن لا يسجد فيها لأنها
أخبار بأنه إذا قرأ عليهم القرآن لا يسجدون (باب من سجد للتلوة) السجود القارئ وقال
ابن مسعود (عبد الله مما وصله سعيد بن منصور) التميمي بن حذلم (يفتح الحاء المهملة واسكان الذال
المججمة وفتح اللام وفتح تاء تميم وكسر ميمه أبو سلمة الضبي (وهو غلام) جملة حاله (فقرأ عليه سجدة
فقال) أي ابن مسعود (أجد) أنت تسجد نحن أيضا (فأما إمامنا) أي متبوعنا تعلق السجدة
بناس من جهتك وزاد الحوي فيها أي إمامنا في السجدة وليس معناه ان لم تسجد لا تسجد لان
السجدة كما تعلق بالقارئ تتعلق بالسامع غير القاصد السماع والسمتع القاصد ولولقراءة محدث
وصبي وكفروا مرة ومصل وتارك لها لكنهما في السمع والسمتع عند سجود القارئ أكدتها
عند عدم سجودهما قيل ان سجودهما يتوقف على سجوده وإذا سجدا معه فلا يرتبطان به ولا
ينويان الاقتداء به ولهما الرفع من السجود قبله ذكره في الروضة قال القاضي ولا يسجدون لقراءة
جنب وسكران أي لانها غير مشروعة لهما زاد الأسوي في الكوكب ولا ساهونا ثم لعدم
قصد التلاوة وقال الزركشي وينبغي السجود لقراءة ملك أو جنى لا لقراءة دابة ونحوها لعدم
القصد انتهى وسقط قوله وقال ابن مسعود الخ عند الاصيل وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا
مسدد) أي ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة
ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ولا يرى ذر والوقت والاصلي حدثنا عبيد الله (قال
حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ علينا السورة فيها السجدة فيسجد ونسجد معه (حتى ما يجدا حدنا)
أي بعضنا (موضع جبهته) لكثرة الساجدين وضيق المكان (باب ازدحام الناس إذا قرأ
الامام السجدة) وبه قال (حدثنا بشر بن آدم) بكسر الموحدة وسكون المججمة الضمير
وليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط (قال حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين
المهملة وكسر الهاء (قال أخبرنا عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر) بضم العين (قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السجدة ونحن عنده) جملة حاله (فيسجد) عليه الصلاة
والسلام (ونسجد) نحن (معه فتردح) لضيق الموضع وكثرتنا (حتى ما يجدا حدنا) ليس المراد
كل واحد بل البعض غير المئين (لجبهته موضعا يسجد عليه) جملة في محل نصب لانها وقعت صفة
لموضعا منصوبا على المفعولية ليجد وقد روى البيهقي باسناد صحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله
عنه قال إذا اشتد الزحام فليسجد أحدكم على ظهر أخيه أي ولو غير ذاته مع أن الأمر فيه يسير قاله

صاحب الخف فتكون السنة مخصصة للآية والله أعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن أدهم رضي الله عنه قال ما سمعت في المسح

عقبه فتوضأ فسمع على خفيه
حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جابر
عن منصور عن أبي وائل قال كان
أبو موسى يشدد في البول ويبول
في قارورة ويقول ان بني اسرائيل
كان اذا أصاب جلد أحدكم بول
قرضه بالمقاريض

على الخفين أحسن من حديث
جرير رضي الله عنه والله أعلم
(قوله كنت مع النبي صلى الله
عليه وسلم فانهى الى سباطة قوم
فبال قائما فتحييت فقال اذنه
فنبوت حتى فت عند عقبه فتوضأ
فسمع على خفيه) أما السباطة
فبضم السين المهملة وتخفيف
الباء الموحدة وهي ملق القمامة
والتراب ونحوهما تكون بفناء
الدور مرفقا لأهلها قال الخطابي
ويكون ذلك في الغالب سهلا
مثلا يخذه البول ولا يرتد على
البائل وأما سب بوله صلى الله عليه
وسلم قائما فذكر العلماء فيه أوجها
حكاهما الخطابي والبيهقي وغيرهما
من الآفة أحدها قالا وهو مروى
عن الشافعي أن العرب كانت
تستشفى لوجع الصلب بالبول قائما
قال قري أنه كان به صلى الله عليه
وسلم وجع الصلب اذ ذاك والثاني
أن سبه ما روى في رواية ضعيفة
رواها البيهقي وغيره أنه صلى الله
عليه وسلم بال قائما لعله بما يرضه
والمأبض مهمزة ساكنة بعد الميم ثم
باه موحدة وهو باطن الركبة
والثالث انه لم يجد مكانا للعود
فاضطر الى القيام لكون الطرف
الذي يليه من السباطة كان عاليا
مرتفعوا ذكر الامام أبو عبد الله
المازري والقاضي عياض رحمهما

في المطلب ولا بد من امكانه مع القدرة على رعاية هيئة الساجد بأن يكون على مرتفع والمسجد
عليه في منخفض وبه قال أحد الكوفيين وقال مالك عسل فاذا رفعوا سجدوا اذا قلنا بجواز
التسجود في الفرض فهو أجوز في سجود القرآن لانه سنة وذلك فرض (باب من رأى أن الله
عز وجل لم يوجب السجود) لحديث الباب الا في ان شاء الله تعالى ولحديث زيد بن ثابت السابق
قربا أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والخم فلم يسجد فيها وأما قوله تعالى فاسجدوا لله
واعبدوا وقوله واسجدوا وقرب فمحمول على التذلل أو على أن المراد به سجود الصلاة وفي الصلاة
المكتوبة على الوجوب وفي سجود التلاوة على التسبيل على قاعدة الشافعي في حمل المشترك على
معنیه وأوجه الخفية لأن آيات السجدة كلها على الوجوب لا شمال بعضها على الأمر
بالسجود لأن مطلق الأمر للوجوب واحتواء بعضها على الوعد الشديد على تركه وانطواء بعضها
على استنكاف الكفرة عن السجود والتحرز عن التشبه بهم واجب وذلك بالسجود وانطواء بعضها
على الأخبار عن فعل الملائكة والافتداء بهم لازم لأن فيه تبرأ من الشيطان حيث لم يقتضيه
وحديث زيد لا يفي الوجوب لانه لا يقتضي الا تركها متصلة بالتلاوة والأمر في الآيتين للوجوب
التحرز عن القرينة الصارفة عن الوجوب وجهه على سجود الصلاة محتاج الى دليل واستعماله في
الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على التسبيل استعمال لفه من مختلفين في حالة
واحدة وهو متنع اه واجه الطحاوي للتدبيرة بأن الآيات التي في سجود التلاوة منها ما هو
بصيغة الخبر ومنها ما هو بصيغة الأمر وقد وقع الخلاف في التي بصيغة الأمر هل فيها سجود أولا
وهي ثانية الجوخامة الخم وأقرأ فلو كان سجود التلاوة واجبا لكان ما ورد بصيغة الأمر أولى أن
يتفق على السجود فيه مما ورد بصيغة الخبر (وقيل لعمران بن حصين) مما وصله ابن أبي شيبة
باسناد صحيح عنه (الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها) أي لقراءة السجدة أي لا يكون مستعيا
(قال) عمران (أرايت) أي أخبرني (وقعد لها) وهو ما أرايت للاستعجال الاستكاري قال
المؤلف (كانه) أي عمران (لا يوجه) أي السجود (عليه) أي الذي قعد لها للاستماع وإذا
لم يجب على المستمع فعنده على السامع أولى (وقال سلمان) القاري مما وصله عبد الرزاق باسناد
صحيح من طريق أبي عبد الرحمن السلمي قال مر سلمان على قوم فعود فقرؤا السجدة فقصوا
فقبل له فقال (ما هذا) أي السماع (غدونا) أي لم نعد فقلنا نسجد (وقال عثمان) ابن
عقمان (رضي الله عنه) انما السجدة على من استمعها أي قصد سماعها وأضفى اليها الأعلى سماعها
وهذا وصله عبد الرزاق بمعناه باسناد صحيح عن معمر بن الزهري عن ابن المسيب عنه (وقال) ابن
شهاب (الزهري) مما وصله عبد الله بن وهب عن نونس عنه (لا يسجد الا أن يكون) بالثناء
الجمعة فيها ورفع الله ولا يورى ذر والوقت لا يسجد الا أن تكون الفوقية فيها وسكون الدال
(ظاهر اذا صحته) وأنت في حضرة فاستقبل القبلة فانه كنت راكبا (أي في سفره) لانه خيم
الحضر (فلا عليك حيث كان وجهك) أي لا بأس عليك أن لا تستقبل القبلة عند
السجود وهذا موضع الترجمة لأن الواجب لا يؤدى على الدابة في الأمن (وكان السائب بن
يزيد) بن سعيد الكندي أو الأزدى المعروف بابن اخته المروى عن أبيه يزيد هو الثمري
حتى وثوق السائب فيما قاله أبو نعيم سنة اثنتين وثمانين وهو آخر من مات بالمدينة من الصحابة
(لا يسجد لسجود القاص) يشهد بالصدا الممهلة الذي يقرأ القصص والآثار والمواظ لكونه
ليس قاصدا للتلاوة القرآن ولا يكون قاصدا للسمع أو كان يسمعه ولم يكن يستمع أو كان لم
يجلس له فلا يسجد قال الحفاظ ابن حجر ولم أقف على هذا الا بموصول اه وبه قال
(حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد التيمي الرازي المعروف بالصغير (قال أخبرنا هشام بن

أنه صلى الله عليه وسلم فعله بياناً
العواز في هذه المرة وكانت عاداته
المستمرة البول قائداً ويدل عليه
حديث عائشة رضي الله عنها
قالت من حدثكم أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يبول قائماً فلا
تصدقوه ما كان يبول الاقاعدا
رواه أحمد بن حنبل والترمذي
والنسائي وآخرون وأسناده جيد
والله أعلم وقدرى في النهي عن
البول قائماً أحاديث لا تثبت ولكن
حديث عائشة هذا ثابت فلهذا
قال العلماء يكره البول قائماً الا
لعدوهي كراهة تنزيه لا تحريم
قال ابن المنذر في الاشراق اختلفوا
في البول قائماً فثبت عن عمر بن
الخطاب رضي الله عنه وزيد بن
ثابت وابن عمر وسهل بن سعد أنهم
بالواقفاً قال وروى ذلك عن أنس
وعلى وأبي هريرة رضي الله عنهم
وفعل ذلك ابن سيرين وعروة بن
الزبير وكرهه ابن مسعود والشعبي
وابراهيم بن سعد وكان ابراهيم بن
سعد لا يجيز شهادة من بال قائماً قال
وفيه قول ثالث ان كان في مكان
يتطير اليه من البول شيء فهو
مكروه فان كان لا يتطير فلا بأس
به وهذا قول مالك قال ابن المنذر
البول جالساً أحب الي وقائماً باح
وكل ذلك ثابت عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم هذا كلام ابن المنذر
والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
وسلم في سباطة قوم فيحتمل أوجهها
أظهرها أنهم كانوا يؤثرون ذلك
ولا يكرهونه بل يفرحون به ومن
كان هذا حاله حاز البول في أرضه
والأكل من طعامه ونظائر هذا في
السنة أكثر من أن تحصى وقد
أشرنا الى هذه القاعدة في كتاب

يوسف الصنعاني (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (أخبرهم قال أخبرني)
بالأفراد (أبو بكر بن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله بن عبيد الله واسم أبي مليكة زهير
ابن عبد الله الأحول (عن عثمان بن عبد الرحمن) بن عثمان (التميمي) القرشي (عن ربيعة بن
عبد الله بن الهدير) بضم الهاء وفتح الدال المهمل وسكون المثناة التحتية ثم راء (التميمي) القرشي
المدني التابعي الجليل (قال أبو بكر) أي ابن أبي مليكة (وكان ربيعة) بن عبد الله بن الهدير (من
خيار الناس عما حضر ربيعة من عمر بن الخطاب رضي الله عنه) الجار متعلق بأخبرني والاول
وهو عن عثمان متعلق بمخدوف لا بأخبرني لان حرفي جر بمعنى لا يتعلقان بفعل واحد والتقدير
أخبرني أبو بكر رواه عن عثمان عن ربيعة عن قصة حضوره مجلس عمر أنه (قرأ يوم الجمعة على المنبر
بسورة النحل حتى اذا جاء السجدة) والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة
وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون (نزل) عن المنبر (فسجد) على
الارض (وسجد الناس) معه (حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها) أي بسورة النحل (حتى اذا جاء
السجدة) ولا يذرجات السجدة (قال يا أيها الناس إنا) ولكشمهني انما زيادة ميم بعد النون
(عز بالسجود) أي بآيته (فن سجد فقد أصاب) السنة (ومن لم يسجد فلاثم عليه) ظاهر في عدم
الوجوب لان انتفاء الاثم عن ترك الفعل مختار يدل على عدم وجوبه وقد قاله محضر من الصحابة
ولم ينكره عليه أحد فكان اجماعاً سكوتياً (ولم يسجد عمر رضي الله عنه وزاد نافع) مولى ابن عمر
أي وقال ابن جريج أخبرني ابن أبي مليكة بالاسناد السابق أن نافعاً زاد (عن ابن عمر رضي الله
عنهما) مما هو موقوف عليه (ان الله لم يفرض السجود) ولا يذلم يفرض علينا السجود أي بل
هو سنة وأجاب بعض الحنفية بالتفرقة بين الفرض والواجب على قاعدتهم بأن نفى الفرض
لا يستلزم نفى الوجوب وأجيب بأن انتفاء الاثم عن الترك مختار يدل على الندبية (الآن نساء)
السجود فالمرء مخير ان شاء سجد وان شاء ترك وحينئذ فلا وجوب وادعاء المرئي كالجدي أن هذا
معلق غير موصول وهم ويشهد لاتصاله أن عبد الرزاق قال في مصنفه عن ابن جريج أخبرني
أبو بكر بن أبي مليكة فذكره وقال في آخره قال ابن جريج وزاد نافع عن ابن عمر أنه قال لم يفرض
علينا السجود الا أن نساء وكذلك رواه الاسماعيلي والبيهقي وغيرهما قاله في الفتح (باب من قرأ
السجدة في الصلاة فسجد بها) أي بتلك السجدة لا يكرهه ذلك خلافاً لما لا حيث قال بكرهه
ذلك في الفريضة الجهرية والسرية منفرداً أو في جماعة وسقط لفظ بها الاصيل وبه قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا معمر) بضم الميم الاولى وكسر الثانية ابن سليمان التيمي
(قال سمعت) ولا يذرح حدثني بالأفراد (أبي) سليمان بن طرخان التيمي (قال حدثني) بالأفراد
أيضاً (بكر) هو ابن عبد الله المزني (عن أبي رافع) نفع (قال صليت مع أبي هريرة) رضي الله عنه
(العمرة) أي صلاة العشاء (فقرأ) سورة (اذ السماء انشقت فسجد) أي عند آخر السجدة منها
(فقلت) له (ما هذه) السجدة التي سجدتها في الصلاة (قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله
عليه وسلم) أي داخل الصلاة كما في رواية أبي الأشعث عن معمر (فلا أزال أَسجد فيها حتى ألقاه)
أي حتى أموت * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعننة والقول وأخرجه
المؤلف أيضاً في الصلاة وكذا مسلم وأبو داود والنسائي (باب من لم يجد موضعاً للسجود من
الزحام) ولا يذرو الوقت والاصيلي للسجود مع الامام من الزحام * وبالسند قال (حدثنا
صدقة) ولا يذرو الوقت والاصيلي صدقة بن الفضل (قال أخبرنا يحيى) القطان ولا يذرو
والاصيلي يحيى بن سعيد (عن عبيد الله) بضم العين بن عمر بن حفص العمري (عن نافع عن ابن

الايان في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال احتفرت كما يحتقر الثعلب والوجه الثاني أنهم لم تكن مختصة بهم بل كانت بقاء

دورهم للناس كاهم فأضيفت اليهم لقرنها (٢٨٨) منهم والثالث أن يكونوا أدنوا لمن أراد قضاء الحاجة إما بصريح الاذن وإما بما في

عمر رضي الله عنهم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة زاد علي بن مسهر في روايته عن عبيد الله ونحن عنده (في سجدة) عليه الصلاة والسلام (ونسجد) نحن (حتى) (والكشمي) ونسجد معه حتى (ما يجد أحداً مكاناً لموضع جبهته) من الزحام أي في غير وقت صلاة كما في رواية مسلم وزاد الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث حتى يسجد الرجل على ظهر أخيه وله أيضاً من رواية المسور بن مخرمة عن أبيه قال أظهر أهل مكة الاسلام يعني في أول الامر حتى إن كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ السجدة فيسجد وما يستطيع بعضهم أن يسجد من الزحام حتى قدم رؤساء أهل مكة وكانوا في الطائفت فرجعوا وهم عن الاسلام

(بسم الله الرحمن الرحيم * أبواب التقصير) كذا المستمل وسقطت النسبة لابي ذر ولا يفي الوقت أبواب تقصير الصلاة (باب ما جاء في التقصير) مصدر قصر بالتشديد أي تقصير الفرض الرباعي الى ركعتين في كل سفر طويل مباح طاعة كان كسفر الحج وغيرها ولو لمكروها كسفر تجارة تخففاً على المسافر لما يلحقه من تعب السفر والاصل فيه مع ما سألني أن شاء الله تعالى قوله تعالى وإذا ضربتم في الارض الآية قال يعلى بن أمية قلت لعمر انما قال الله تعالى ان خفتم وقد آمن الناس فقال عجب مما عجبتم منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته رواه مسلم فلا قصر في الصبح والمغرب ولا في سفر معصية خلافاً لابي حنيفة حيث أجاز في كل سفر وفي شرح المسند لابن الاثير كان قصر الصلاة في السنة الرابعة من الهجرة وفي تفسير الثعلبي قال ابن عباس أول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان في غزوة أنمار (وكم يقيم حتى يقصر) وفي نسخة اليونانية يقصر بالتشديد أي وكم يوما عكث المسافر لاجل القصر فكم هنا استفهامية بمعنى أي عدد ولا يكون تميزه الا بغير داخل الكوفيين ويكون منصوباً ولقطة حتى هنا للتعليل لانها تأتي في كلام العرب لأحد ثلاثة معان انتهاء الغاية وهو الغالب والتعليل ومعنى الاستثناء وهذا أقلها ولقطة يقيم معناها عكث وجواب كم محذوف تقديره تسعة عشر يوماً كما في حديث الباب قاله العيني وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي (قال حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (وحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي كلاهما (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أقام النبي) ولا يفي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم في فتح مكة (تسعة عشر) بتقديم الفوقية على السين أي يوماً ما يلبثه حال كونه (يقصر) الصلاة الرباعية لانه كان متردداً متى نهأ له فراغ حاجته وهو انجلاء حرب هوازن ارجل ويقصر بضم الصاد وضبطها المنذري بضم الباء وتشديد الصاد من التقصير وقد أخرج الحديث أبو داود ومن هذا الوجه بلفظ تسعة عشر بتقديم السين على الموحدة وله أيضاً من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فأقام عكة ثمان عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين قال في المجموع في سنده من لا يحتج به لكن رجحه الشافعي على حديث ابن عباس تسعة عشر ولا يفي داود أيضاً عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم عكة عام الفتح خمسة عشر يقصر الصلاة وضعفها النووي في الخلاصة قال ابن حجر وليس بجيد لان روايتها ثقات ولم ينسرد بها ان اسحق فقد أخرجها النسائي من رواية عزالدين بن مالك عن عبيد الله كذلك واذنبت أنها صحيحة فليعمل على أن الراوي ظن أن الاصل رواية سبعة عشر فحذف منها يومى الدخول والخروج فذكر أنها خمسة عشر اه وقال البيهقي أصح الروايات فيه رواية ابن عباس وهي التي ذكرها البخاري ومن ثم اختارها ابن الصلاح والسبكي ويمكن الجمع كما قاله البيهقي بأن راوى تسعة عشر عذوبى

معناه والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في السبابة التي يقرب الدور مع أن المعروف من عاداته صلى الله عليه وسلم التباعد في المذهب فقد ذكر القاضي عياض رضي الله عنه أن سببه انه صلى الله عليه وسلم كان من الشغل بأموار المسلمين والنظر في مصالحهم بالمثل المعروف فلعله طال عليه مجلس حتى حفره البول فلم يمكنه التباعد ولو أبعد لتضرر وارثاد السبابة لدنسا وأقام حذيفة بقبره ليستره عن الناس وهذا الذي قاله القاضي معنى حسن ظاهر والله أعلم وأما قوله فتحييت فقال أذنه فدنوت حتى قت عند عقبه فقال العلماء انما استدناه صلى الله عليه وسلم ليستبر به عن أعين المارين وغيرهم من الناظرين لكونها حالة يستحفي بها ويستحي منها في العادة وكانت الحاجة التي يقضيها بولاً من قيام يؤمن معها خروج الحديث الآخر والرائحة الكريهة فلهذا استدناه وجاء في الحديث الآخر لما أراد قضاء الحاجة قال تنح لكونه كان يقضيها قاعداً ويحتاج الى الحديث جعافاً فحصل الرائحة الكريهة وما يتبعها ولهذا قال بعض العلماء في هذا الحديث من السنة القرب من البائل اذا كان قائماً فاذا كان قاعداً فالسنة الابعاد عنه والله تعالى أعلم * وأعلم أن هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد تقدم بسطاً أكثرها فيما ذكرناه ونشير إليها هنا مختصرة فقيه آيات المسح على الخفين وفيه جواز المسح في الحضرة وفيه جواز البول قائماً وجواز قرب البائل من الانسان من البائل وفيه جواز طلب البائل من صاحبه الذي يدل عليه القرب منه ليستره وفيه استحباب السترة وفيه جواز البول بقرب الديار

فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول (٢٨٩) الله صلى الله عليه وسلم نتماشي فأتني

سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فقال فانتبذت منه فأشار إلى جثث فقامت عند عقبه حتى فرغ * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث بن سعد بن محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة بأداة فيها ماء فصب عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين وفي رواية ابن ربح مكان حين حتى

وفيه غير ذلك والله أعلم (قوله فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشي فأتني سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فقال الخ) مقصود حذيفة أن هذا التشديد خلاف السنة فإن النبي صلى الله عليه وسلم نال قاعاً ولا شك في كون القائم معرضاً للرشاش ولم يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا الاحتمال ولم يشكف البول في قارورة كما فعل أبو موسى رضي الله عنه والله أعلم (قوله أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن سعد بن إبراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة) هذا الاسناد فيه أربعة تابعون يروى بعضهم عن بعض وهم يحيى بن سعيد وهو الانصاري وسعد ونافع وعروة وقد تقدم أن ميم المغيرة تضم وتكسر والله أعلم (قوله عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الدخول والخروج وروى سبعة عشر لم يعد هما وروى ثمان عشرة عدد أحدهما وهذا الجمع يشكل على قولهم بقصر ثمانية عشر غير يومي الدخول والخروج اه * قال ابن عباس (فحين إذا سافرنا) فأقمنا (تسعة عشر) يوماً (قصرنا) الصلاة الرباعية وذلك عند توقع الحاجة يوماً فوما (وان زدنا) في الإقامة على تسعة عشر يوماً (أقمنا) الصلاة أربعاً * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي ومدي وفيه ثلاثة من التابعين عاصم وحسين وعكرمة وفيه التحديث والعنقة والقول وأخرجه أيضاً المغازي وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو ميم) بفتح الميم عبد الله بن عمرو المقرئ المقعد (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنويري (قال حدثنا يحيى بن أبي اسحق) الحضرمي (قال سمعت أنساً) رضي الله عنه (يقول خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) يوم السبت بين الظهر والعصر نجس ليال بقين من ذي القعدة (إلى مكة) أي إلى الحج كما في رواية شعبة عن يحيى بن أبي اسحق عند مسلم (فكان) عليه الصلاة والسلام (يصلّي) الفرائض (ركعتين ركعتين) أي الألف المغرب ورواه البيهقي (حتى رجعنا إلى المدينة) قال يحيى (قلت) لأنس (أقمتم) بحذف همزة الاستفهام (عكة شياً قال أقمنا) أي وبضواحيها (عشر) أي عشرة أيام وانما حذف التاء من العشرة مع أن اليوم مذكور لأن الميم إذا لم يذ كر جاز في العدد التذكير والتأنيث واستشكل إقامته عليه الصلاة والسلام المدة المذكورة بقصر الصلاة مع ما تقرر أنه لو نوى المسافر إقامة أربعة أيام عوض عن عينة انقطع سفره بوصله ذلك الموضع بخلاف ما لو نوى دونها وإن زاد عليه لحديث يقيم المهاجر بعد قضاء نسكه ثلاثاً وكان يحرم على المهاجرين الإقامة بمكة ومساكنة الكفار ورواهما الشيخان فالترخيص في الثلاث يدل على بقاء حكم السفر بخلاف الأربعة ولا ريب أنه عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع كان جازماً بالإقامة بمكة المدة المذكورة وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام قدم مكة لأربع خلون من ذي الحجة فأقام بها غير يومي الدخول والخروج إلى منى ثم بات بمنى ثم سار إلى عرفات ورجع فبات بمزدلفة ثم سار إلى منى ففضى نسكه ثم إلى مكة فطاف ثم رجع إلى منى فأقام بها ثلاثاً بقصر ثم نهر منها بعد الزوال في ثالث أيام التشريق فزل بالحصب وطاف في ليلته للوداع ثم رحل من مكة قبل صلاة الصبح فلم يبق بها أربعاً في مكان واحد وقال أبو حنيفة يجوز القصير ما لم ينزل الإقامة خمسة عشر يوماً * ورواه هذا الحديث الأربعة كلهم بصريون وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه أيضاً المغازي ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه وأخرجه النسائي فيها والجمع (باب) حكم (الصلاة بمنى) بكسر الميم يذ كر ويؤث فان قصد الموضع فذكر ويكتب بالالف وينصرف وان قصد البقعة فؤث ولا ينصرف ويكتب بالساء والمختار تذكيره وسمي منى لما عني فيه أي راق من الدماء والمراد الصلاة بها في أيام الرمي واختلف في المقيم بها هل يقصر أو يتم ومذهب المالكية الفصر حتى أهل مكة وعرفة ومزدلفة للسنة والأفليس ثم مسافة قصر فتم أهل منى بها ويقصرون بعرفة ومزدلفة وضابطه عندهم أن أهل كل مكان يتوبن به ويقصرون فيما سواه وأجيب بحديث أنه عليه الصلاة والسلام كان يصلّي عكة ركعتين ويقول يا أهل مكة أقموا فانا قوم سفر روى الترمذي فكانه ترك إعلامهم بذلك عني استغناء عما تقدم بمكة وأجيب بأن الحديث ضعيف لانه من رواية علي بن جدعان سلمنا صحته لكن القصة كانت في الفتح ومعنى كانت في حجة الوداع فكان لا بد من بيان ذلك بعد العهد * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) بن عيسى العيني ابن عمر بن حفص (قال أخبرني) بالافراد (نافع عن عبد الله رضي الله عنه) ولا يوي ذرو الوقت والاصلي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم عني) أي وغيره كما عند مسلم من رواية سالم عن أبيه الرباعية

* وحدثننا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب (٢٩٠) قال سمعت يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم

مسح على الخفين * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا أبو الأحوص عن أشعث عن الأسود بن هلال عن المغيرة بن شعبة قال بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة إذ نزل ففضى حاجته ثم جاء فصب عليه من اداوة كانت معي فتوضأ ومسح على خفيه * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال يا مغيرة خذ الادوة فاخذتها ثم خرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تواري غنى ففضى حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية ضيقة الكين فذهب بخروج يده من كمها فضاقت فأخرج يده من أسفلها فصبت عليه فتوضأ وضوء الصلاة ثم مسح على خفيه ثم صلى * وحدثننا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم جميعا عن عيسى ابن يونس قال اسحق أخبرنا عيسى ابن يونس حدثنا الأعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة

وفي رواية حتى مكان حين) أما قوله فاتبعه المغيرة فهو من كلام عروة عن ابنه وهذا كثير يقع مثله في الحديث فنقل الراوي عن المروي عنه لفظه عن نفسه بلفظ الغيبة وأما الادوة فهي والرطوبة والمظهرة والميضأة بمعنى متقارب وهو انا وضوء وأما قوله فصب عليه حين فرغ من حاجته فعناه بعد انفضاله من موضع قضاء حاجته وانتقاله الى موضع آخر فصب عليه في وضوئه وأما روايته حتى فرغ

(ركعتين) السفر (و) كذا مع (أبي بكر) الصديق (وعمر) الفاروق (ومع عثمان) ذي النورين رضي الله عنهم (صدر من امارته) بكسر الهمزة أي من أول خلافة وكانت مدتها ثمان سنين أو ست سنين (ثم أعفها) بعد ذلك لان الاتمام والقصر جائزان ورأى ترجيح طرق الاتمام لموافقه من المشقة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا) وللأصلي أخبرنا (شعبة) بن الحجاج (قال أنبأنا) من الانباء وهو في عرف المتقدمين بمعنى الاخبار والتحديث ولم يذكر هذا اللفظ فيما سبق (أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهملة والمثناة الخزاعي أخا عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه (قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم آمن) بعد الهمزة وفتحا ففعل تفضيل من الأيمن ضد الخوف (ما كان) والعموى والكشمهني ما كانت زيادة تاء التأنيث (بني) الرباعية (ركعتين) وكلمة ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما أضيف اليه أفعل التفضيل يكون جعلا والمعنى صلى بنا والحال أنا أكثر أكونا في سائر الاوقات أمنا من غير خوف واسناد الأمن الى الاوقات مجاز والباء في بني ظرفية تتعلق بقوله صلى وفيه دليل على جواز القصر في السفر من غير خوف وان دل ظاهر قوله تعالى ان خفتم على الاختصاص لان ما في الحديث رخصة وما في الآية عزمة يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم صدقة تصدق الله بها عليكم * ورواه هذا الحديث ما بين بصرى واسطى وكوفي وفيه الحديث والانباء والسماع والقول وأخرجه أيضا في الحج ومسلم في الصلاة وأبو داود في الحج وكذا الترمذي والنسائي * وبه قال (حدثنا قتيبة) ولا يذروا الاصلي قتيبة ابن سعيد (قال حدثنا عبد الواحد) العبدى ولا يذروا زياد (عن الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (ابراهيم) النخعي لا التيمي (قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة النخعي (يقول صلى بنا عثمان بن عفان رضي الله عنه) المكتوبة الرباعية (بني) في حال اقامته بها أيام الرمي (أربع ركعات ففعل ذلك) وللأصلي وأبي ذر ففعل في ذلك أي فيما ذكر من صلاة عثمان أربع ركعات (عبد الله بن مسعود رضي الله عنه فاسترجع) قال ان الله واننا اليه راجعون لما رأى من تفويت عثمان لفضيلة القصر لانه لا يكون الاتمام لا يحزى (ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) المكتوبة (بني ركعتين وصليت مع أبي بكر) ولا يذروا الوقت والاصلي زيادة الصديق (رضي الله عنه بني ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه بني ركعتين) وسقط قوله بني عند أبي ذر في أصل وثبت في غيره (فليت خطي) بالحاء المهملة والطاء المجمة أي فليت نصبي (من أربع ركعات ركعتان) وللأصلي من أربع ركعتان (متقبلتان) من في قوله من أربع للبدلية كهي في أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة وفيه تعريض بعثمان أي لئله صلى ركعتين بدل الأربع كما صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه وهو اظهر لكرهه مخالفتهم لا يقال ان ابن مسعود كان يرى القصر واجبا كما قال الحنفية والامامية استرجع ولا أنكر بقوله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره لاننا نقول قوله ليت خطي من أربع ركعات يرتد ذلك لان ما لا يحزى لاحظه فيه لانه فاسد ولو لا جواز الاتمام لم يتابع هو والملا من الصحابة عثمان عليه ويؤيده ما روى أبو داود أن ابن مسعود صلى أربعاً ففعل عثمان ثم صليت أربعاً فقال الخلاف شر اذ لو كان بدعة لكان مخالفتها خيرا وصلاحا * ورواه هذا الحديث ما بين بلخي وبصرى وكوفي وفيه الحديث والعنقة والسماع والقول وأخرجه أيضا في الحج ومسلم في الصلاة وأبو داود في الحج وكذا النسائي (باب) بالتونين (كم أقام النبي صلى الله عليه وسلم في حجة) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبريزي (قال حدثنا وهيب) بنضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (قال حدثنا أبو ب) السخني (عن أبي العالية البراء) بتشديد الراء وكان يرى

فعل معناها فصب عليه في وضوئه حتى فرغ من الوضوء فيكون المراد بالحاجة الوضوء وقد جاء في الرواية الاخرى مبينا أن التبل

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقضى حاجته فلما رجع تلقى ته بالاداءه فصببت (٢٩١) عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب

لغسل ذراعيه فضاقت الجبة
فأخرجهما من تحت الجبة
فغسلهما ومسح رأسه ومسح على
خفيه ثم صلى بنا * حدثني محمد بن
عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا
زكرياء عن عامر قال أخبرني عروة
ابن المغيرة عن أبيه قال كنت مع
النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة
في مسير فقال لي أعلت ماء قلت نعم
فنزّل عن راحلته فشي حتى توارى
في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه
من الادوة فغسل وجهه وعليه
جبة من صوف فلم يستطع أن
يخرج ذراعيه منها

صبه عليه كان بعد رجوعه من قضاء الحاجة والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على جواز الاستعانة في الوضوء وقد ثبت أيضا في حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه أنه صب على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وضوئه حين انصرف من عرفة وقد جاء في أحاديث ليست بشاتبة النهي عن الاستعانة قال أصحابنا الاستعانة ثلاثة أقسام أحدها أن يستعين بغيره في إحضار الماء فلا كراهة فيه ولا نقص والثاني أن يستعين به في غسل الأعضاء ويأشركه في غسل نفسه غسل الأعضاء فهذا مكره ولا حاجة والثالث أن يصب عليه فهذا الأولى تركه وهل يسمى مكرها فيه وجهان قال أصحابنا وغيرهم وإذا صب عليه وقف الصاب على يسار المتوضئ والله أعلم (قوله فأخرجهم من تحت الجبة) فيه جواز مثل هذا الحاجة وفي الخلوة وأما بين الناس فينبغي أن لا يفعل لغير حاجة لأن فيه اختلا لا بالمرورة

النبل أو القصب واسمه زياد بن فيروز على المشهور وليس هو أبا العالية الرياحي (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) مكة يوم الأحد (الصبح رابعة) من ذي الحجة وخرج إلى منى في الثامن فصلى بمكة إحدى وعشرين صلاة من أول ظهر الرابع إلى آخر ظهر الثامن فهي أربعة أيام متصلة وهذا موضع الترجمة وأن لم يصح في الحديث بغاية فإنها معروفة في الواقع أو المراد إقامته إلى أن توجه إلى المدينة وهي عشرة أيام سواء كما مر في حديث أنس وكنتي بقوله (لم يزل يالج) عن الاحرام والجملة حاله أي قدم عليه السلام وأصحابه حال كونهم محرمين بالجمعة (فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (أن يجعلوها) أي يجتمعهم (عمرة) وليس هذا من باب الاضمار قبل الذكر لأن قوله بالجمعة يدل على الجمع (الامن معه) والكشميني الامن كان معه (الهدى) بفتح الهاء وسكون الدال ما يهدي من النعم تقربا إلى الله تعالى ووجه استثناء المهدي أنه لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى محله وفسخ الجمع خاص بالصحابة الذين جوامعهم عليه الصلاة والسلام كما رواه أبو داود وابن ماجه ولا يوجب ذرو الوقت والاصلي هدى بالتكثير ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحذير والعذبة والقول وأخرجه مسلم والتسائي في الجمع (تابعه) أي تابع أبا العالية (عطاء) أي ابن أبي رباح في روايته (عن جابر) أي ابن عبد الله وهي موصولة عند المؤلف في باب التمتع والقرآن والافراد من كتاب الجمع هذا (باب) بالتنوين (فيكم يقصر) المصلي (الصلاة) بفتح المشاة التحتية وسكون القاف وضم الصاد ولا يوجب ذرو الوقت تقصر الصلاة بضم الفوقية والصاد مخففة مبني للفعل فهم ما والصلاة رفع نائب عنه فهم ما أيضا (وسمي النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث هذا الباب (يوما ولية سفرا) ولا أربعة وعزاه في الفتح لابي ذر فقط السفري يوما ولية أي وسمى مدة اليوم واليلة سفرا (وكان ابن عمر) بن الخطاب (وابن عباس رضي الله عنهما) بما وصله البيهقي بسند صحيح (يقصران) بضم الصاد (ويطهران) بضم أوله وكسر الطاء (في أربعة برد) بضم الموحدة والراء وقد تنسك ذهابا غير الاياب ومثله انما يفعل عن توقيف فلوقصد مكانا على مرحلة بنية أن لا يقيم فيه فلا قصر له ذهابا ولا ايابا وان نالته مشقة مرحلتين متواليتين لما روى الشافعي بسند صحيح عن ابن عباس أنه سئل أن تقصر الصلاة إلى عرفة فقال لا ولكن إلى عسفان وإلى جدة وإلى الطائف فقد رها بالذهاب وحده * وقد روى عنه مرفوعا باللفظ يا أهل مكة لا تقصروا الصلاة في أدنى من أربعة برد من مكة إلى عسفان ورواه الدارقطني وابن أبي شبة لكن في اسناده ضعف من أجل عبد الوهاب بن مجاهد قال البخاري (وهي) أي الأربعة برد (ستة عشر فرسخا) يقينا وأطنأ ولو اجتهدا ذلك يزيد أربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال فهي ثمانية وأربعون ميلا هاشمية نسبة لبني هاشم لتقديرهم لها وقت خلافتهم بعد تقدير بني أمية لها هاشم نفسه كما وقع للرافعي والميل من الأرض منتهى مد البصر لأن البصر ميل عنه على وجه الأرض حتى يعني ادراكه وبذلك جزم الجوهرى وقيل أن ينظر إلى شخص في أرض مصطحية فلا يدرى أهو رجل أو امرأة أو هو ذهاب أو أت وهو أربعة آلاف خطوة والخطوة ثلاثة أقدام فهو اثنا عشر ألف قدم وبالأذراع ستة آلاف والأذراع أربعة وعشرون اصبعاً معترضات والاصبع ست شعيرات معتدلات معترضات والشعيرة ست شعيرات من شعر البرذون وقد حرر بعضهم الذراع المذكور بذراع الحديد المستعمل الآن عصر والحجاز في هذه الاغصاف فوجده ينقص عن ذراع الحديد بقدر النقص فعلى هذا فالميل بذراع الحديد على القول المشهور خمسة آلاف ذراع ومائتان وخمسون ذراعا اه فسافة القصر بالبرد أربعة وبالفراخ ستة عشر وبالأميال ثمانية وأربعون ميلا وبالأقدام ثمانمائة ألف وستة وسبعون ألفا وبالأذراع مائتا ألف وثمانية

(قوله حمدني محمد بن عبد الله بن غير حمدتنا أبي حمدتنا زكريا عن عامر قال أخبرني عروة بن المغيرة عن أبيه) هذا الاسناد كله كوفون

طاهرتين ومسح عليهما وحديثي محمد بن حاتم أخبرنا اسحق بن منصور أخبرنا عمر بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه أنه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ومسح على خفيه فقال له فقال اني أدخلتهما طاهرتين

(قوله صلى الله عليه وسلم فاني أدخلتهما طاهرتين) فيه دليل على ان المسح على الخفين لا يجوز الا اذا لبسهما على طهارة كاملة بأن يفرغ من الوضوء بكامله ثم يلبسهما لان حقيقة ادخالهما طاهرتين أن تكون كل واحدة منهما أدخلت وهي طاهرة وقد اختلف العلماء في هذه المسئلة فذهبنا أنه يشترط لبسهما على طهارة كاملة حتى لو غسل رجله اليمنى ثم لبس خفيها قبل غسل اليسرى ثم غسل اليسرى ثم لبس خفيها لم يصح لبس اليمنى فلا بد من نزعهما واعادة لبسها ولا يحتاج الى نزع اليسرى لكونها ألبست بعد كمال الطهارة وشذ بعض أصحابنا فأوجب نزع اليسرى أيضا وهذا الذي ذكرناه من اشتراط الطهارة في اللبس هو مذهب مالك وأحمد واسحق وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري ويحيى ابن آدم والمرئي وأبو ثور وداود يجوز اللبس على حدث ثم يكمل طهارته والله أعلم (قوله وحديثي محمد بن حاتم حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عمر بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه) قال الحافظ أبو علي النيسابوري هكذا روي لنا عن مسلم اسناد هذا الحديث عن عمر بن أبي زائدة من جميع الطرق ليس بينه وبين الشعبي أحد ذكر أبو مسعود

وحنافون ألفا وبالاصابع ستة آلاف وتسعمائة ألف واثنا عشر ألفا والشعيرات أحد وأربعون ألف ألف جبة وأربعمائة ألف واثنا وسبعون ألفا والشعيرات مائتا ألف ألف وغمانية وأربعون ألف ألف وثمانمائة ألف واثنا وثلاثون ألفا وبالزمن يوم وليمة مع المعتاد من النزول والاستراحة والاكل والصلاة ونحوها وعن ابن عباس قال تقصر الصلاة في مسيرة يوم وليمة رواة ابن أبي شيبة باسناد صحيح وذلك من حلتان ببر الانقال وذيب الاقدام وضبطها بذلك تحديدا لشوت تقديرها بالأميال عن الصحابة كما هو ولان القصر والجمع على خلاف الاصل فيحتاج فيه بتحقيق تقدير المسافة بخلاف تقدير القلتين ونحوهما والبركة الجرة لوقطع المسافة فيه في ساعة قصر انتهى ولا يذعن المجوى والمستمل وهو ستة عشر بالتدبير وهو وسقط ذلك كله الى آخر قوله فرسخا لأن عساكر * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) المعروف بابن راهويه (الحنظلي) بفتح الحاء المهملة والطاء المعجمة أو هو ابن نصر السعدي أو ابن منصور الكوسج والاول هو الرازي وسقط ابراهيم الحنظلي لابي ذر والاصيلي (قال قلت لابي اسامة) حماد ابن اسامة الليثي (حدثكم عبيد الله) بن عمر بن عاصم العمري واستدل به على أنه اذا قيل للشخص حدثكم فلان بكذا مع القرينة صح التحمل لكن في مسند اسحق في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة بكسر الراء لا لتقاء الساكتين سفرا باحدا أو لغيره) (ثلاثة أيام) لبياها واسلم ثلاث ليل أو بآيامها ولا تسكنهن في فوق ثلاثة أيام ولا يصلي لا تسافر المرأة ثلاثا (الامع ذي محرم) بفتح الميم وسكون الحاء الذي لا يحل له نكاحها وتمسك به الخفية في أن سفر القصر ثلاثة أيام لان المرأة يجوز لها الخروج في أقل من القصر المسافة وخفة الامر وانما الرخصة في طول بل فيه مشقة وتعب وأجيب بأنه لو كانت العلة ذلك بخار لارأة السفر فيمادون ذلك بلا محرم لكنه لم يحز والتمس لارأة عن السير وحدها متعلق بالزمان فلو قطعت مسيرة ساعة واحدة مشلا في يوم تام تعلق بها انتهى بخلاف المسافر فانه لو قطع مسيرة نصف يوم مشلا في يومين لم يقصر فافترقا * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وكوفي ومدني وفيه التحديث والعنعنة وأخرجه مسلم * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مغربل الاسدي البصري (قال حدثنا يحيى) ابن سعيد القطان (عن عبيد الله) العمري (عن نافع) ولا يذروا الاصيلي أخبرني بالافراد نافع (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسافر المرأة) محز ومبلا الناهية والكسرة لا لتقاء الساكتين (ثلاثة أيام مع ذي محرم) جعلها كالاولى تابعة ولا يصلي الامعها ذو محرم فجعلها متبوعة ولا فرق بينهما في المعنى ولا يذروا الامعها ذو محرم بالواق قبل معها وليس في اليونينة واوولمسلم وابي داود من حديث أبي سعيد الاومعها أوها أو اخوها أو زوجها أو ابنها أو ذو محرم منها (تابعه) أي تابع عبيد الله * (أحمد) بن محمد المروزي أحد شيوخ المؤلف وليس أحمد بن حنبل حيث رواه (عن ابن المبارك) عبيد الله (عن عبيد الله) العمري (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اساس (قال حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحرث بن أبي ذئب واسم أبي ذئب هشام العامري المدني (قال حدثنا) ولا يصلي أخبرنا (سعيد) هو ابن أبي سعيد (المقبري) بضم الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان مجاورا بها (عن أبيه) أي سعيد كيسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولا يصلي عن النبي (صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) خرج مخرج الغالب وليس المراد اخراج سوى المؤمنة لان الحكم بعدم كل امرأة مسلمة أو كافرة كتابية كانت أو خريبة أو هو وصف لنا كيد التحريم لانه تعريض انها اذا سافرت بغير محرم فانها مخالفة

وحدثني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا حميد الطويل (٢٩٣) حدثنا بكر بن عبد الله المزني عن عمرو بن

المغيرة بن شعبة عن أبيه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معه فلما قضى حاجته

وهكذا قال أبو بكر الجوزي في كتابه الكبير وذكر البخاري تاريخه أن عمر بن أبي زائدة سمع من الشعبي وأنه كان يبعث ابن أبي السقر وزكرياء إلى الشعبي يسألانه هذا آخر كلام أبي علي (قلت) وقد ذكر الحافظ أبو محمد خلف الواسطي في أطرافه أن مسباراه عن ابن حاتم عن اسحق عن عمر بن أبي زائدة عن الشعبي كما هو في الأصول ولم يذكر ابن أبي السفر والله أعلم (قوله وحدثني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا حميد الطويل حدثنا بكر بن عبد الله المزني عن عمرو بن المغيرة بن شعبة عن أبيه) قال الحافظ أبو علي الغساني قال أبو مسعود الدمشقي هكذا يقول مسلم في حديث ابن بزيع عن يزيد بن زريع عن عمرو بن المغيرة وخالفه الناس فقلوا فيه حزمة بن المغيرة بدل عروة وأما أبو الحسن الدارقطني فنسب الوهم فيه إلى محمد بن عبد الله ابن بزيع لا إلى مسلم هذا آخر كلام الغساني قال القاضي عياض حزمة ابن المغيرة هو الصحيح عندهم في هذا الحديث وانما عروة بن المغيرة في الأحاديث الأخر وحزمة وعروة ابنا ابن المغيرة والحديث مروى عنهم جميعا لكن رواية بكر بن عبد الله المزني انما هي عن حزمة بن المغيرة وعن ابن المغيرة غير مسمى ولا يقول بكر عروة ومن قال عروة عنه فقد وهم وكذلك اختلف عن بكر فرواه معتمر في أحد الوجهين عنه عن بكر

شرط الايمان بالله واليوم الآخر لان التعريض الى وصفها بذلك اشارة الى التزام الوقوف عند ما نهيت عنه وأن الايمان بالله واليوم الآخر يقضي لها بذلك (أن تسافر) أي لا يحل لامرأة مسافرتها (مسيرة يوم وليلة) حال كونها (ليس معها حرمة) يضم الحاء وسكون الراء أي رجل ذو حرمة منها ينسب أو غير نسب ومسيرة مصدر ميمي بمعنى السير كالعيشة بمعنى العيش وليست التاء فيه للمرة واستشكل قوله في رواية الكشمهني في الحديث الأول فوق ثلاثة أيام حيث دل على عدم جواز سفرها وحدها فوق ثلاثة والحديث الثاني على عدم جواز ثلاثة والثالث على عدم جواز يومين ففهوم الأول ينافي الثاني والثاني ينافي الثالث وأجيب بأن مفهوم العدد لا اعتبار به قاله الكرماني لكن قوله والثالث على عدم جواز يومين فيه نظر لأن يقدر في الحديث يوم بيلته وليلة بنومها قال واختلف الأحاديث لاختلاف جواب السائلين (تابعه) أي ابن أبي ذئب في لفظ متن روايته السابقة (يحيى بن أبي كثير) بالثلثة مما وصله أحد (وسهل) هو ابن أبي صالح مما وصله أبو داود وابن حبان (ومالك) الإمام مما وصله مسلم وغيره (عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال ابن حجر واختلف على سهيل وعلى مالك وكان الرواية التي جزم بها المصنف أرجح عنده عنهم ورجح الدارقطني أنه عن سعيد عن أبي هريرة ليس فيه عن أبيه كإرواه معظم واه الموطأ لكن الزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما إذا كان حافظا وقد وافق ابن أبي ذئب على قوله عن أبيه اللث بن سعد عند أبي داود والمثلث وابن أبي ذئب من أثبت الناس في سعيد وأما رواية سهيل فذكر ابن عبد البر أنه اضطرب في استأدائها ومنها هذا (باب) بالتدوين (يقصر) الرباعية (إذا خرج من موضعه) قاصدا سفر طويلا (وخرج على) من الكوفة ولا يذروا الأصلي على بن أبي طالب (رضي الله عنه فقصر) الصلاة الرباعية (وهو يرى البيوت) أي والحال أنه يرى بيوت الكوفة (فلما رجع) من سفره هذا (فقل له هذه الكوفة) فهل تتم الصلاة أو تقصر وسقط لفظه في رواية أبي ذر (قال لا) تنها (حتى ندخلها) لانا في حكم المافر بن حتى ندخلها وهذا التعليق وصله الحارثي من رواية الثوري عن ٣ ورواه ابن بكسر الواو وبعد الراء قاف ثم مدته عن علي بن زبيدة قال خرجنا مع علي فذكره فوضع التربة من هذا الانطرأ واختلف متى يحصل ابتداء السفر حتى يباح القصر فعند الشافعية يحصل ابتداءه من بلده سور بمفارقة سورة البلد المختص به وان كان داخله مواضع خربة ومزارع لان جميع ما هو داخله معدود من البلدة فان كان وراءه دور متلاصقة صحح النووي عدم اشتراط مجاوزتها لانهم لا تعد من البلدة فان لم يكن له سور فبذوقه مجاوزة العمران حتى لا يبقى بيت متصل ولا منفصل لان الخراب الذي لا عمارة وراءه ولا البساتين والمزارع المتصلة بالبلد والقرية كبلد فيشترط مجاوزة العمران فيها لان الخراب والبساتين والمزارع وان كانت محوطة وأول سفر ساكن الخيام كالاعراب محاور الحلة وقال الحنفية اذا فارق بيوت المصر وفي المبسوط اذا خلف عمران المصر وقال المالكية يشترط في ابتداء القصر أن يجاوز البلد والبساتين المسكونة التي في حكمها على المشهور وهو ظاهر المدونة وعن مالك ان كانت قرية جعة حتى يجاوز ثلاثة أميال وأن يجاوز ساكن البادية حلتها وهي البيوت التي ينصبها من شعر أو غيره وأما الساكن بقرية لا بناء بها ولا بساتين فبمجرد الانفصال عنها وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا سفيان) الثوري كائن على المزني في الأطراف (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله القرشي التيمي (وابراهيم بن ميسرة) بفتح الميم وسكون الطائي المكي (عن أنس) ولا يذروا الأصلي عن أنس بن مالك (رضي الله عنه قال صليت الظهر مع النبي) ولا يذروا الوقت مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعا) أي أربع ركعات (وبدى الخليفة) بضم المهملة وفتح اللام

عن الحسن بن ابن المغيرة وكذا رواه يحيى بن سعيد عن التيمي وقد ذكر هذا مسلم وقال غيرهم عن بكر عن المغيرة قال الدارقطني وهو وهم

قال أمعلك ماء فأنيته بمظهرة فغسل كفيه (٢٩٤) ووجهه ثم ذهب يحسره عن ذراعيه فضايق كم الجبّة فأخرج يده من تحت الجبّة

وألقى الجبّة على منكبيه وغسل ذراعيه ومسح بياضته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وربّت فأنهت إلى القوم وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم رعة فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فأومأ إليه

هذا آخر كلام القاضي عياض والله أعلم (قوله فأنيته بمظهرة) قد تقدم قريبا في الغتين فتح الميم وكسرها وانها الاء الذي يتطهر منه (قوله) ثم ذهب يحسره عن ذراعيه (هو) بفتح الياء وكسر السين أي يكشف والله أعلم (قوله) ومسح بياضته وعلى العمامة (هذا مما احتج به أصحابنا على أن مسح بعض الرأس يكفي ولا يشترط الجميع لأنه لو وجب الجميع لما كفي بالعمامة عن الباقي فإن الجمع بين الأصل والبدل في عضو واحد لا يجوز كالومسح على خف واحد وغسل الرجل الأخرى وأما التيم بالعمامة فهو عند الشافعي وجاعة على الاستحباب لتكوين الطهارة على جميع الرأس ولا فرق بين أن يكون لبس العمامة على طهر أو على حدث وكذا لو كان على رأسه قلنسوة ولم ينزعها مسح بياضته ويستحب أن يتم على القلنسوة كالعمامة ولو اقتصر على العمامة ولم يمسح شيئا من الرأس لم يجر ذلك عندنا بإلحاف وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وأكثر العلماء رجحهم الله تعالى وذهب أحد من حنبل رحمه الله تعالى إلى جواز الاقتصار ووافقه عليه جماعة من السلف والله أعلم والناصة هي مقدم الرأس (قوله) فأنهت إلى القوم

والكشمهني والعصر بذى الخليفة أي وصليت صلاة العصر بذى الخليفة (ركعتين) قصرا لا يقال أنه يدل على استحابة قصر الصلاة في السفر القصير لأن بين المدينة وذى الخليفة ستة أميال لأن ذا الخليفة لم تكن غاية سفره وانما خرج قاصدا مكة فزول بها فحضر العصر فصلاها بها وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت الصلاة) بالافراد (أول ما فرضت ركعتان) أي لمن أراد الاقتصار عليهما والصلاة مبتدأ وأول بدل منه أو مبتدأ ثان خبره ركعتان والجملة خبر المبتدأ الأول ويجوز نصب لفظ أول على الظرفية والصلاة مبتدأ والخبر محذوف أي فرضت ركعتين في أول فرضها وأصل الكلام الصلاة فرضت ركعتين في أول أزمته فرضها فهو ظرف الخبر المقدّر وما مصدرية والمضاف محذوف كما تقرر ولغير أبوي ذر والوقت والأصلي ركعتين بالياء نصب على الحال السادسة الخبر والكشمهني كافي الفرع ولم يعرفها صاحب المصابيح الصلوات بالجمع واستشكلها من حيث اقتصار عائشة رضي الله عنها معها على قولها ركعتين لو جوب التكرير في مثله وقد وجدت في رواية كريمة وهي من رواية الكشمهني ركعتين ركعتين بالتكرير وحينئذ فزال الاشكال والله الحمد (فاقرت صلاة السفر) قال النووي أي على جواز الانعام (وأتمت صلاة الحضر) على سبيل التحتم وقد استدلل بظاهره الحنفية على عدم جواز الانعام في السفر وعلى أن القصر عزّة لا رخصة وروى قوله نعم في فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة لأنه يدل على أن الأصل الانعام لأن القصر انما يكون عن تمام سابق ونفي الجناح يدل على جوازه دون وجوبه فان قلت فالحجاب عن تقصيد الآية بالخوف أوجب بأنها وان دلت بمفهوم المخالفة على أنه لا يجوز القصر في غير حالة الخوف لكن من شرط مفهوم المخالفة أن لم يخرج عن مخرج الأغلب فلا اعتبار بذلك الشرط كافي الآية فان الغالب من أحوال المسافرين بالخوف اه وقال البيضاوي شريطة باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر مفهومها وقد تظاهرت المتن على جوازه أيضا في حالة الأمن أي في السفر ولا حاجة في القصر إلى تأويل الآية كما أوله الحنفية نصرته لمدحهم بأنهم ألفوا الأربع فكان مظنة أن يحظر بهم أن عليهم نقصان في القصر فسمي الاثنان ناقصا على ظنهم ونفي الجناح فيه لتطبيب أنفسهم بالقصر قاله البيضاوي ورايته في بعض شروح الهداية ويؤيد القول بالرخصة حديث صدقة تصدق الله بها عليكم لأن الواجب لا يسمى رخصة وقول عائشة المروي عندها يهتق بإسناد صحيح بإسناد رسول الله قصرت وأتممت وأفطرت وصمت قال أحسن يا عائشة وحديث الباب من قولها غير مرفوع فلا يستدل به كأنهم لم تشهد زمان فرض الصلاة وتعب بأنه مما لا مجال للرأي فيه فله حكم الرفع ولئن سلمنا أنهم لم تشهد فرض الصلاة لكنه مرسل صحابي وهو حجة لا احتمال أخذها عنه عليه الصلاة والسلام أو عن أحد من أصحابه ممن أدرك ذلك وأجاب في القنع بأن الصلوات فرضت ليلة الاسراء ركعتين ركعتين المغرب ثم زيدت بعد الهجرة عقب الهجرة إلا الصبح كما روى من طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتين ركعتين فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وأطمان زبد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وترك صلاة الفجر لطول القراءة فيها وصلاة المغرب لأنها أوزن الثمار رواه ابن خزيمة وحبان وغيرهما ثم بعد أن استقر فرض الرباعية خفف منها في السفر عند نزول قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وهذا مجتمع الأدلة ويؤيده أن في شرح المسند أن قصر الصلاة كان في السنة الرابعة من الهجرة (قال) ابن شهاب (الزهري فقلت لعروة) بن الزبير (ما) ولا أبوي ذر والوقت والأصلي (قال) عائشة (رضي الله عنها) (تم) بضم أوله الصلاة (قال)

وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع ركعة بهم فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر فأومأ إليه تناولت

ومحمد بن عبد الأعلى قال حدثنا
المعتمر عن أبيه حدثني بكر بن
عبد الله عن ابن المغيرة عن أبيه أن نبي
الله صلى الله عليه وسلم مسح على
الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته
* وحدثنا محمد بن عبد الأعلى

فصل فيهم فلما سلم قام النبي صلى الله
عليه وسلم وقت فركعنا الركعة التي
سبقتنا * أعلم أن هذا الحديث فيه
قوائد كثيرة منها جواز اقتداء
الفاضل بالفضول وجواز صلاة
النبي صلى الله عليه وسلم خلف
بعض أمته ومنها أن الأفضل تقديم
الصلاة في أول الوقت فاتهم فعلوها
أول الوقت ولم ينتظروا النبي صلى
الله عليه وسلم ومنها أن الإمام إذا
تأخر عن أول الوقت استحسب للجماعة
أن يقدموا أحدهم فيصلي بهم
إذا وثقوا بحسن خلق الإمام وأنه
لا يتأذى من ذلك ولا يترتب عليه
مفسدة فاما إذا لم يأمنوا إذا قامهم
يصلون في أول الوقت فرادى ثم إن
أدركوا الجماعة بعد ذلك استحسب
لهم عادتها معهم ومنها أن من سبقه
الإمام ببعض الصلاة أتى بما أدركه
فإذا سلم الإمام أتى بما بقي عليه ولا
يسقط ذلك عنه بخلاف قراءة
الفاتحة فإنها تسقط عن المسبوق
إذا أدركه الإمام راكعا ومنها اتباع
المسبوق للإمام في فعله في ركوعه
وسجوده وجلوسه وإن لم يكن ذلك
موضع فعله للأمووم ومنها أن
المسبوق انما يفارق الإمام بعد
سلام الإمام والله أعلم وأما بقاء عبد
الرحمن في صلاته وتأخر أبي بكر
الصديق رضي الله عنهما لم تقدم
النبي صلى الله عليه وسلم فالفارق
بينهما أن في قضية عبد الرحمن كان
قد ركع ركعة فتركه النبي صلى الله عليه وسلم المتقدم ثلاثا يحتل ترتيب صلاة القوم بخلاف قضية أبي بكر رضي الله عنه والله أعلم وأما قوله

تأولت ما تأول عثمان بن عفان رضي الله عنه من جواز القصر والاعتام فأخذ بأحد الجائزتين
وهو الاعتام أو أنه كان يرى القصر مختصا بمن كان سائرا أو أمانا أقام في مكان في أثناء سفره فله
حكم المقيم فيتم فيه والحجة فيه ما رواه أحمد بإسناد حسن عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم
علينا معاوية حاجا صلى بنا الظهر ركعتين عكة ثم انصرف إلى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر
ابن عثمان فقالا لقد عبت أمر ابن عمك لأنه كان قد أتم الصلاة قال وكان عثمان حيث أتم الصلاة
إذا قدم مكة يصلي بها الظهر والعصر والعشاء أربعاً ثم إذا خرج إلى منى وعرفة قصر الصلاة
فإذا فرغ من الحج وأقام حتى أتم الصلاة وهذا القول رجحه في الفتح لتصريح الراوي بالسبب وقيل
غير ذلك مما يطول ذكره * ورواه حديث الباب ما بين بخاري ومكي ومدني وفيه تابعي عن تابعي
عن صحابي وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه مسلم والنسائي في الصلاة وتقدم شيء من
مباحثه فيها هذا (باب بالنسب) (بصلى) (المسافر) (المغرب) (ولابي ذر) (صلى المغرب) (ثلاثا في
السفر) كالخضر لا نهوتر النهار ويجوز في تصلي فتح الامم مع المشاة الفوقية والمغرب بالرفع نائباً
عن الفاعل فإن قلت ما وجه تسمية صلاة المغرب بوتر النهار مع كونها ليلية أوجب بأنهم لما كانت
عقب آخر النهار وندب إلى تعجيلها عقب الغروب أطلق عليها وتر النهار لقربها منه * وبالسند قال
(حدثنا أبو اليان) (الحكم بن نافع) (قال أخبرنا شعيب) (هو ابن أبي حمزة) (عن الزهري) (محمد بن مسلم
(قال أخبرني) (بالأفراد) (سالم عن) (أبيه) (عبد الله بن عمر) (بن الخطاب) (رضي الله عنهم) (قال رأيت
رسول الله) (وللاصلي) (النبي) (صلى الله عليه وسلم) (إذا أعجله السير في السفر) (فيخرج به ما إذا أعجله
السير في الحضر) (كان خارج البلد في بستان مثلاً) (يؤخر المغرب) (أي صلاة المغرب) (حتى يجمع
بينها وبين العشاء) (جميع تأخير وهو الأفضل للسائر) (أي فصلها ثلاثاً) (كسأني أن شاء الله تعالى) (قريباً
(قال سالم وكان) (أي) (عبد الله بفعله) (أي التأخير المذكور) (ولابي ذر) (كان عبد الله بن عمر يفعله
(إذا أعجله السير) (وزاد الحديث) (بن سعد) (على رواية شعيب) (في قصة صفية) (وفعل ابن عمر خاصة) (وفي
التصريح بقوله قال عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقطع ما وصله الاسماعيلي كافي الفتح
والذهلي في الزهريات كافي مقدمته) (قال حدثني) (بالأفراد) (يونس) (بن يزيد) (عن ابن شهاب) (الزهري)
(قال سالم كان ابن عمر رضي الله عنهما يجمع بين المغرب والعشاء بمنزلة واحدة) (ورواه اسامة
عنه صلى الله عليه وسلم بلفظ جمع بين المغرب والعشاء بمنزلة واحدة في وقت العشاء) (قال سالم وأخبر ابن
عمر المغرب) (حتى دخل وقت العشاء) (وكان استصرخ) (بضم التاء) (أخوه) (محمدة) (مبني) (المفعول من
الصراخ) (وهو الاستغاثه بصوت مرتفع) (على أمر أنه صفية بنت أبي عبيد) (أخت المختار بن أبي
عبيد الثقفي) (أي أخبر بوجوبها بطريق مكة) (قال سالم) (فقلت له الصلاة) (بالنصب على الأغراء) (أو
بالرفع على الابتداء) (أي الصلاة حضرت) (أو أخبر به) (أي هذه الصلاة) (أي وقتها) (فقال) (عبد الله لسالم
(سر) (أمر من سار يسير) (قال سالم) (فقلت له الصلاة) (بالرفع والنصب) (كأمر) (ولابي ذر) (فقلت له الصلاة
(فقال) (عبد الله) (سرحتي) (سار ميلين أو ثلاثاً) (والميل أربعة آلاف خطوة) (وهو ثلث فرسخ) (كأمر
والشد من الراوي) (ثم نزل) (أي بعد غروب الشفق) (فصلي) (أي المغرب) (والعتمة) (جمع بين سمار) (وأم
المؤلف في كتاب الجهاد) (ثم قال) (عبد الله بن عمر) (هكذا رأيت النبي) (ولابي ذر) (والاصلي) (رسول
الله) (صلى الله عليه وسلم) (يصل إذا أعجله السير) (وقال عبد الله) (بن عمر) (رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
إذا أعجله السير يؤخر المغرب) (من التأخير وللمستلي والكشميتي يعتمد بعين مهملة ساكنة ثم فوقية
مكسورة بدل يؤخر أي يدخل في العتمة ولا أربعة يقيم بالقاف بدل العين من الاقامة) (فيصلها) (أي
المغرب) (ثلاثاً) (أي ثلاث ركعات) (إذا دخل القصر فيها) (وقد نقل ابن المنذر وغيره في ذلك الاجماع

قد ركع ركعة فتركه النبي صلى الله عليه وسلم المتقدم ثلاثا يحتل ترتيب صلاة القوم بخلاف قضية أبي بكر رضي الله عنه والله أعلم وأما قوله

وحدثنا محمد بن بشار ومحمد بن حاتم جميعا عن يحيى القطان قال ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن النبي عن بكر بن عبد الله عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توطأ فسمع بنصيته وعلى العامة وعلى الخلفاء وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي إسحق عن كعب بن عجرة عن بلال

فركعنا الركعة التي سبقتنا فكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول بفتح السين والياء والقاف وبعدها مشاة من فوق ساكنة أي وجدت قبل حضورنا والله أعلم (قوله حدثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن الحسن عن ابن المغيرة عن أبيه) هذا الإسناد فيه أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض وهم أبو المعتمر سليمان بن طرخان وبكر بن عبد الله والحسن البصري وابن المغيرة وأمه حمزة كما تقدم وهؤلاء التابعيون الأربعة بصريون إلا ابن المغيرة فإنه كوفي (قوله قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة) هكذا ضبطناه وكذا هو في الأصول بسلاطنا سمعت بالتاء في آخره ليس بعدها هاء وقال القاضي هو عند جميع شيوخنا سمعته يعني بالهاء في آخره بعد التاء قال وكذا ذكره ابن أبي خيثمة والدارقطني وغيرهما قال ووقع عند بعضهم ولم أروه وقد سمعت من ابن المغيرة يعني بحذف الهاء

وأما جواب أبي الخطاب بن دحية للالك الكامل حين سأله عن حكمها بجواز قصرها إلى ركعتين فيأطل كالحديث الذي رواه فيه بل قيل أنه واضعه والمختلق له وقد رمى مع غرارة عليه وكثرة حفظه بالمجازفة في النقل وذكر أشياء لا حقيقة لها (ثم يسلم) عليه الصلاة والسلام منها (ثم قلما يلبث) بفتح أوله والموحدة وآخره مثله وما مصدرية أي قل لبث (حتى يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم) منها (ولا يسبح) أي لا يتطوع بالصلاة (بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل) وإنما خص ابن عمر صلاة المغرب والعشاء بالذكر لوقوع الجمع بينهما (باب صلاة التطوع على الدواب) بالجمع ولا يذروا الأصلي الدابة (وحينما توجهت) زاد غير أبي ذر به وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله المدني) قال حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى (قال حدثنا معمر) بفتح الميم ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبد الله بن عامر) ولا يذرع امر بن ربيعة الغزوي بفتح المهملة والنون والزاي (عن أبيه) عامر بن ربيعة (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) النافلة (على راحلته) ناقته التي تصلح لأن ترحل (حيث توجهت) ولغير أبي ذر حينما توجهت (به) أي في جهة مقصده إلى قبل القبلة أو غيره فصبوب الطريق بدل من القبلة فلا يجوز له الانحراف عنه كالأجوز الانحراف في الفرض عن القبلة * ورواه ما بين مديني وبصري ومديني وفيه رواية صحابي عن صحابي قال الذهبي لعبد الله ولا يه محبة وفيه التحديث والقول والرؤية وآخره أيضا في تقصير الصلاة ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي ثوير (عن محمد بن عبد الرحمن) بن ثوبان بفتح المثناة العامري المديني (أن جابر بن عبد الله) الأنصاري (أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة) يتناول الدابة والراحلة والدابة أعم فاختر المؤلف في الترجمة لفظا أعم ليتناول اللفظين المذكورين وفي المغلزي من طريق عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر أن ذلك كان في غزوة أنمار وكانت أرضهم قبل المشرق لم يخرج من المدينة فتكون القبلة على يسار القاصد بهم * وبه قال (حدثنا عبد الأعلى بن حماد) الترمذي الباهلي البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد البصري (قال حدثنا موسى بن عقبة) بن أبي عياش الأسدي (عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يصلي على راحلته) في السفر (وبور) أي يصلي (عليها) الوتر (ويحجر) ابن عمر (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله) أي ما ذكره لكن يشك في صلاته عليه الصلاة والسلام الوتر على الراحلة مع كونه واجبا عليه وأجيب بأن من خصائصه فعله عليها كما في شرح المذهب فان قلت ما الجمع بين ما رواه أحمد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيران ابن عمر كان يصلي على الراحلة تطوعا فإذا أراد أن يوتر نزل فأوتر على الأرض وبين قوله في حديث الباب وبور على الراحلة أجيب بأنه محمول على أنه فعل كلام من الأمرين ويؤيد رواية الباب ما سبق في أبواب الوتر أنه أنكر على سعيد بن جبيران أن يوتر على الأرض ولو رواه أنكره عليه مع كونه كان يضعه لأنه أراد أن يبين له أن النزول ليس بحتم ويحتمل أن ينزل فعل ابن عمر على حالين خفيث أو تر على الراحلة كان مجدا في السير وحيث نزل فأوتر على الأرض كان بخلاف ذلك قاله في فتح الباري وفي الحديث جواز الوتر كغيره من الذوافل على الراحلة وبه قال الشافعي ومالك وأحمد ولو صلى متنورا أو حجازة على الراحلة لم يجز لسألوهم بالاولى مسلكت واجب السرعة ولأن الركن الأعظم في الثانية القيام وفعلها على الدابة السائرة بمحصوله ولو فرض انعامه عليها فكذلك كما اقتضاه كلامهم لأن الرخصة في النقل إنما كانت لكثرة وتكراره وهذه نادرة وصرح الامام بالجواز وصوبه الاستوى قال وكلام الرافي يقتضيه وقيل بالراكب الماشي ولا يشترط طول السفر فيجوز في القصير قال الشيخ أبو حامد وغيره مثل أن يخرج إلى ضيعة مسيرتها ميل وأنحوه لكن

حدثني الحكم قال حدثني بلال

وحدثني سويد بن سعيد حدثنا
على يعني ابن مسهر عن الأعمش
بهذا الاسناد وقال في الحديث
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين والجرار يعني
بالجرار العمامة لانها تخمر الرأس
أي تغطيها (قوله وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ومحمد بن العلاء قالا
حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا
اسحق أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما
عن الأعمش عن الحكم عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة عن بلال رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح على الخفين والجرار وفي حديث
عيسى حدثني الحكم حدثني بلال
وهذا الذي قاله في الأخير من دقيق
علم الاسناد أعني قوله وفي حديث الخ
ومعنى هذا أن الأعمش روى عنه
هنا ثمان أبو معاوية وعيسى بن
يونس فقال أبو معاوية في روايته
عن الأعمش عن الحكم وقال
عيسى بن أبي ليلى في روايته عن
الأعمش قال حدثني الحكم فأتني
بحدثني بدل عن ولاشك أن حدثنا
أقوى لاسيما من الأعمش الذي هو
معروف بالتدليس وقال أيضاً أبو
معاوية في روايته عن الأعمش عن
الحكم عن ابن أبي ليلى عن بلال
عن كعب بن عجرة وقال عيسى في
روايته عن الأعمش حدثني الحكم
عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة
قال حدثني بلال فأتني بحدثني
بلال موضع عن بلال والله أعلم ثم
أعلم أن هذا الاسناد الذي ذكره
مسلم رحمه الله تعالى مما تكلم عليه

خصه مالك بالسفر الذي تقصر فيه الصلاة وحجته أن هذه الأحاديث انما وردت في أسفاره عليه
الصلاة والسلام ولم ينقل أنه سافر سفر أقصر اقصى فضع ذلك وحجة الجمهور مطلق الاخبار في ذلك
وقال الحنفية لا يجوز الا على الارض ﴿باب الإيماء﴾ في صلاة النفل ﴿على الدابة﴾ للركوع
والسجود لمن لم يتمكن منهما وبه قال (حدثنا موسى) التبوذكي ولأبي ذر موسى بن اسمعيل قال
حدثنا عبد العزيز بن مسلم (القصي) قال حدثنا عبد الله بن دينار (العدوي المذني) قال كان
عبد الله بن عمر (الخطاب) رضي الله عنهما يصلي النفل (في السفر) حال كونه (على راحلته
أي سائرته) حال كونه (يومئذ) بالهجرة أي يشير برأسه الى الركوع والسجود من غير أن يضع
جبهته على ظهر الراحلة وكان يومئذ للسجود أخفض من الركوع تمييزاً بينهما وليكون البدل على
وفق الأصل لكن ليس في هذا الحديث أنه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك ولا أنه لم يفعله نعم في
حديث جابر المروي في أبي داود والترمذي يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فثبت وهو
يصلي على راحلته نحو المشرق والسجود أخفض من الركوع قال الترمذي حسن صحيح وانما جاز
ذلك في النافلة تيسيراً للتكثير فان ما تسع طريقه سهل فعله وللكشميهني وأبي الوقت توجهت
به يومئذ (وذكر عبد الله بن عمر) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله (أي الإيماء الذي يدل عليه
قوله يومئذ) وهذا الحديث تقدم في أبواب الوتر في باب الوتر في السفر ﴿هذا﴾ (باب) بالتثنية (ينزل)
الراكب (المكتوبة) أي لأجل صلاتها وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح
الكاف قال حدثنا الليث بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عبد الله بن عامر بن ربيعة) أن أباه (عامر بن ربيعة) أخبره قال رأيت رسول
الله (ولأبي ذر النبي) صلى الله عليه وسلم وهو (أي حال كونه) (على الراحلة) حال كونه (يسبح)
يصلي النفل حال كونه (يومئذ برأسه) الى الركوع والسجود والسجود أخفض (قبل) بكسر القاف
وفتح الموحدة أي مقابل (أي وجهه توجه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك في
الصلاة) وللأصلي في صلاة (المكتوبة) أي المفروضة قال الشيخ تقي الدين قدس سره عليه السلام على أن
صلاة الفرض لا تصلى على الراحلة وليس بقوى في الاستدلال لأنه ليس فيه الاترك الفعل
المخصوص وليس الترك دليل على الامتناع وقد يقال ان دخول وقت الفريضة مما يكره على
المسافر فترك الصلاة على الراحلة دأباً مع فعل النوافل على الراحلة يشعر بالفرق بينهما في الجواز
وعدمه اه وقد حكى ابن بطال اجماع العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن يصلي الفريضة على الدابة
من غير عذر الا ما ذكر من صلاة شدة الخوف (وقال الليث) بن سعد ما وصله الاسماعيلي (حدثني
يونس بن يزيد) (عن ابن شهاب) الزهري (قال قال سالم كان عبد الله يصلي) ولا يذروا الاصلي
كان عبد الله بن عمر يصلي (على دابته من الليل وهو مسافر) حلة حاله (ما يبالى حيث كان) كذا
في رواية أبي ذر والاصلي والكشميهني ولغيرهم حينما كان (وجهه قال ابن عمر) بن الخطاب (وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح) يصلي النافلة (على الراحلة قبل) بفتح الموحدة بعد القاف
المكسورة (أي وجهه توجه ويوتر علم غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة) أي وهي سائرة فلو صليت على
هودج عليها وهي واقفة صحت وكذا لو كان في سرير يحمله رجال وان مشوا به بخلاف الدابة السائرة
لأن سيرها منسوب اليه بدليل جواز الطواف عليها وفرق المتولي بينهما وبين الرجال السائرين بالسير
بأن الدابة لا تكاد تثبت على حالة واحدة فلا تراعى الجهة بخلاف الرجال قال حتى لو كان للدابة
من يلزم لجأها ويسيرها بحيث لا تختلف الجهة جاز ذلك اه وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا
معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة الزهراني (قال حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن

ابن عتبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة أسأله عن المسح على الخفين فقالت عليك يا بن أبي طالب فأسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أيام ولياليهن للسافر وبوما ليلة للقيم قال وكان سفيان إذا ذكر عمر أثنى عليه * وحدثنا اسحق أخبرنا زكريا ابن عدي عن عبيد الله بن عمرو عن زبيد بن أبي أنيسة عن الحكم هذا الاسناد مثله * وحدثني زهير بن حرب حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال سألت عائشة عن المسح على الخفين فقالت أتت عليا فانه أعلم بذلك مني فأثبت عليا فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

عند بعض الرواة واقتصر على كعب ابن عجرة وأن بعضهم عكسه فأسقط كعبا واقتصر على بلال وأن بعضهم زاد البراء بين بلال وابن أبي ليلى وأكثر من رواه ورواه كاهن في مسلم وقد رواه بعضهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن بلال والله أعلم

* (باب التوقيت في المسح على الخفين) *

(فيه عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة رضي الله عنها أسأله عن المسح على الخفين فقالت عليك يا بن أبي طالب فأسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أيام ولياليهن للسافر وبوما ليلة للقيم وفي الرواية الأخرى عن الأعمش عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن شريح عن عائشة)

أبي كثير (عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان) بالثلثة المفتوحة العامري (قال حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي التطوع على راحلته) وهي سائرة (نحو المشرق فاذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل) عن راحلته (فاستقبل القبلة) قال ابن بطلان أجمع العلماء على اشتراط ذلك وقال المهلب هذه الأحاديث تخص قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره وتبين أن قوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله في النافلة (باب) حكم (صلاة التطوع على الحمار) * وبه قال (حدثنا أحمد بن سعيد) بكسر العين ابن صخر الدارمي المروزي (قال حدثنا جابر) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال البصري (قال حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى العوذلي بفتح العين المهملة (قال حدثنا أنس بن سيرين) أخو محمد بن سيرين (قال استقبلنا) يسكون اللام (أنسا) ولا يذروا الاصيلي أنس بن مالك رضي الله عنه (حين قدم من الشام) أي لما سافر إليها يشكو الحجاج التقني إلى عبد الملك بن مروان وكان ابن سيرين خرج إليه من البصرة قال (فلقيناه بعين التمر) بالثناة وسكون الميم موضع بطرف العراق مما يلي الشام (فرأيتني يصلي التطوع على حمار) (والاصلي على الحمار) (ووجهه من الجانب يعني عن يسار القبلة) وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد قال رأيت أنسا وهو يصلي على حمار وهو متوجه إلى غير القبلة يركع ويسجد اعاء من غير أن يضع وجهه على شيء (فقلت) له (أرايتك تصلي لغير القبلة) أنكر عليه عدم استقباله القبلة فقط لا الصلاة على الحمار (فقال) أنس بخياله (ولأني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله) أي ترك الاستقبال الذي أنكره عليه أو أعم حتى يشمل صلاته على الحمار ولأني ذريعه لمضارعا (لم أفعله) (وروى السراج باسناد حسن من طريق يحيى بن سعيد عن أنس أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو ذاهب إلى خيبر ولمسلم من طريق عمرو ابن يحيى المازني عن سعد بن يسار عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجه إلى خيبر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون الا شيخ المؤلف فروزي وفيه التخصيص بصيغة الجمع والقول وأخرجه مسلم (رواه ابن طهمان) بفتح المهملة وسكون الهاء الهروي ولأني ذر والاصلي ابراهيم بن طهمان (عن حجاج) هو ابن حجاج الباهلي البصري الملقب برق العسل (عن أنس بن سيرين عن أنس) ولأبوي ذر والوقت والاصلي زيادة ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال في الفتح لم يسبق المصنف المتن ولا وقفنا عليه موصولا من طريق ابراهيم نعم وقع عند السراج من طريق عمرو بن عامر عن حجاج بلطف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على ناقته حيث توجهت به قال فعلى هذا كأن أنسا فاس الصلاة على الراحلة بالصلاة على الحمار اه * (باب من لم يتطوع في السفر ببر الصلاة) بالافراد ويجوز الجمع وكلاهما في اليونانية وزاد الجوى وقبلها وسقط لابن عساكر الصلاة كما في متن فرع اليوناني وزاد في الهامش سقوطه أيضا عند الاصيلي وأبي الوقت وثبوته عند أبي ذر ودر بضم الدال والموحدة وباسكانها أيضا * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (حدثني) عبد الله (قال حدثني) بالافراد (عمر بن محمد) بضم العين ابن يزيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العسقلاني (أن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب (حدثه قال سافر ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) والكشميني والاصيلي وابن عساكر وأبي الوقت سألت ابن عمر (فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره) حال كونه (يسج) يصلي الرواتب التي قبل الفرائض وبعدها (في السفر وقال الله جل ذكره لقد كان لكم في رسول الله أسوة) أي قدوة (حسنة) وسنة صالحة فافتدوا به * ورواه هذا الحديث ما بين كوفي

وعتبية بضم العين و بعدها مثناة
من فوق ثم مثناة من تحت ثم موحدة
ومخيمرة بضم الميم و بالخاء المعجمة
و شريح بالشين المعجمة و بالخاء
وهائئ بهيمرة آخره والأعشى
والحكم والقاسم وشريح تابعيون
كوفيون * وأما أحكامه ففيه الحجة
البيّنة والدلالة الواضحة لمذهب
الجمهور أن المسيح على الخفين
موقت بثلاثة أيام في السفر
وبيوم وسيلة في الحضر وهذا
مذهب أبي حنيفة والشافعي
وأحد وجاهر العلماء من الصحابة
فمن بعدهم وقال مالك في المشهور
عنه يمسح بلا توقيت وهو قول
قديم ضعيف عن الشافعي واحتجوا
بحديث ابن أبي عمارة بكسر العين
في ترك التوقيت رواه أبو داود وغيره
وهو حديث ضعيف باتفاق أهل
الحديث ووجه الدلالة من الحديث
على مذهب من يقول بالمفهوم
ظاهرة وعلى مذهب من لا يقول به
يقال الأصل منع المسح فيما زاد
ومذهب الشافعي وكثيرين أن
ابتداء المدة من حين الحدث بعد
لبس الخف لا من حين اللبس ولا من
المسح ثم إن الحدث عام مخصوص
بحديث صفوان بن عسال رضى
الله عنه قال أمرنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا كنا مسافرين
أوسفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة
أيام وليالهن إلا من جنبناه قال
أصحابنا فإذا أجنب قبل انقضاء
المدة لم يجز المسح على الخف ولو
اغتسل وغسل رجليه في الخف
ارتفعت جنباته وحازت صلاته
قالوا أحدث بعد ذلك لم يجز له المسح
على الخف بل لابد من خلعه ولبسه
وفي هذا الحديث من الأدب ما قاله

على طهارة بخلاف ما لو تنجست رجله في الخف فغسلها فيه فان له المسح على الخف بعد ذلك والله أعلم

حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي (٣٠٠) حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد ح وحديثي محمد بن حاتم واللفظ له

حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن صنعته قال عمدا صنعته يا عمر

العلماء أنه يستحب للحدث والعلم والمفتي إذا طلب منه ما يعمله عند أجل منه أن يرشد إليه وإن لم يعرفه قال أسأل عنه فلانا قال أبو عمر بن عبد البر واختلف الرواة في رفع هذا الحديث ووقفه على علي قال ومن رفعه أحفظ وأضبط والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد)

(فيه بريدة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات يوم الفتح بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال له عمر رضي الله عنه لقد صنعت اليوم شيئا لم تكن صنعته قال عمدا صنعته يا عمر) الشرح في هذا الحديث أنواع من العلم منها جواز المسح على الخف وجواز الصلوات المفروضة والتوافل بوضوء واحد ما لم يحدث وهذا جاز بأجماع من يعتبه وحكى أبو جعفر الطحاوي وأبو الحسن بن بطال في شرح صحيح البخاري عن طائفة من العلماء أنهم قالوا يجب الوضوء لكل صلاة وإن كان متظهرا واحتجوا بقول الله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية وما أظن هذا المذهب يصح عن أحد ولعلمهم أرادوا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلاة ودليل الجمهور الأحاديث الصحيحة منها هذا الحديث وحديث أنس في صحيح البخاري كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(بالليل في السفر على ظهر راحلته حيث توجهت به) سقط قوله به عند الأصلي وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا سفيان) هو ابن أبي حنيفة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد ولا يذروا الأصلي أخبرنا (سالم بن عبد الله عن ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسبح) أي يقتل (على ظهر راحلته حيث كان وجهه) حال كونه (يومئذ برأسه) إلى الركوع والسجود وهو أخفض وهذا لا ينافي ما مر من قوله لم يسبح إذ معناه لم أره يصلي النافلة على الأرض في السفر لا نروى أنه عليه الصلاة والسلام كان يقوم خوفا الليل في السفر ويتهجد فيه فغير ابن عمر رآه فقدم الميثب على النافي ويحتمل أنه تركه صلى الله عليه وسلم لبيان التخفيف في نفل السفر (وكان ابن عمر يفعله) عقب المرفوع بالموقوف إشارة إلى أن العمل به مستمر لم يقطعه معارض ولا ناسخ (باب الجمع في السفر) الطويل لا القصير (بين المغرب والعشاء) والظهر والعصر لا الصبح مع غيرها والعصر مع المغرب لعدم وروده ولا في القصير لأن ذلك إخراج عبادة عن وقتها فاختص بالطويل ولو لم يكن لأن الجمع للسفر لا للنسيك ويكون تقديمه تأخيرا فيجوز في الجمعة والعصر تقديمه كما نقله الزركشي واعتمده لا تأخيرا لأن الجمعة لا يأتى تأخيرها عن وقتها ولا تجمع المتخيرة تقديمها والأفضل تأخير الأولى إلى الثانية للسائر وقت الأولى ولم يأت بغير ذلك في الثانية إلى الأولى للنازل في وقتها والواقف بعرفة كما سألني إن شاء الله تعالى وإلى جواز الجمع ذهب كثير من الصحابة والتابعين ومن الفقهاء الثوري والشافعي وأحمد وإسحق وأشباه ومنعه قوم مطلقا لا بعرفة فيجمع بين الظهر والعصر ومن دلفه فيجمع بين المغرب والعشاء وهو قول الحسن والنخعي وأبي حنيفة وصاحبيه وقال المالكية يختص بمن يحدث في السير وبه قال الليث وقيل يختص بالسائر دون النازل وهو قول ابن حبيب وقيل يختص بمن له عذر وحكى عن الأوزاعي وقيل يجوز جمع التأخير دون التقديم وهو مروي عن مالك وأحمد واختاره ابن حزم وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت) محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (إذا جد به السير) أي اشتد أو عزم وتركه الهويته ونسبة السير إلى الفعل مجاز وإنما اقتصر ابن عمر على ذكر المغرب والعشاء دون جمع الظهر والعصر لأن الواقع له جمع المغرب والعشاء وهو ما سئل عنه فاجاب به حين استصرخ على امرأته صفية بنت عبيد فاستجل فجمع بينهما جمع تأخير كما سبق في باب يصلي المغرب ثلاثا * والحديث أخرجه مسلم في الصلاة وكذا النسائي (وقال إبراهيم بن طهمان) فما وصله البيهقي (عن الحسين) بالتعريف ابن ذكوان العوذى ولا يذروا الأصلي عن حسين (المعلم) بكسر اللام المشددة من التعليم (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر) جمع تأخير (إذا كان على ظهر سير) بإضافة ظهر إلى سير والأصلي وابن عساكر وأبي الوقت وأبي ذر عن الكشمي ظهر بالتثنية يسير بلفظ المضارع أي حال كونه يسير وعزاني الفتح الأولى للأصلي والثانية للكشمي ولفظ ظهر مقم كقوله الصدقة عن ظهر غنى وقدر اذ في مثل هذا الكلام اتساعا كأن السير مستند إلى ظهر قوى من المطي مثلا وفيه جناس التعريف بين الظهر والظهر (ويجمع بين المغرب والعشاء) قال إبراهيم بن طهمان (عن حسين) المعلم كما جزم به أبو نعيم أو هو تعليق عن الحسين لا بقيد كونه من رواية ابن طهمان (عن يحيى بن أبي كثير عن حفص بن عبيد الله بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر) لم يقيده بحديث السير ولا بعدهم لكن من يشترط الحد فيه يقول هو

يتوضأ عند كل صلاة وكان أحداً يكفيه الوضوء ما لم يحدث وحديث سويد بن (٣٠١) النعمان في صحيح البخاري أيضاً أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم أكل سوياً ثم صلى المغرب ولم يتوضأ وفي معناه أحاديث كثيرة كحديث الجمع بين الصلاتين برفة والمرذلة وسائر الأسفار والجمع بين الصلوات الفائتات يوم الخندق وغير ذلك وأما الآية الكريمة فالمراد بها والله أعلم إذا قمتم محدثين وقيل إنها منسوخة بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القول ضعيف والله أعلم قال أصحابنا ويستحب تجديد الوضوء وهو أن يكون على طهارة ثم يتطهر ثانياً من غير حدث وفي شرط استحباب التجديد أوجه أحدها أنه يستحب لمن صلى به صلاة سواء كانت فريضة أو نافلة والثاني لا يستحب إلا لمن صلى فريضة والثالث يستحب لمن فعل به ما لا يجوز إلا بطهارة كس المحض وسجود التلاوة والرابع يستحب وإن لم يفعل به شيئاً أصلاً بشرط أن يتخلل بين التجديد والوضوء زمن يقع بمثله تفریق ولا يستحب تجديد الفضل على المذهب الصحيح المشهور وحكى إمام الحرمين وجهاً أنه يستحب وفي استحباب تجديد التيمم وجهان أشهرهما لا يستحب وصورته في الجرح والمريض ونحوهما بمن يتيمم مع وجود الماء ويتصور في غيره إذا قلنا لا يجب الطلب لمن تيمم ثانياً في موضعه والله أعلم وأما قول عمر رضي الله عنه صنعت اليوم شيئاً لم تكن صنعته ففيه تصريح بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يواطىء على الوضوء لكل صلاة عملاً بالأفضل وصلى الصلوات في هذا

مطلق فيجعل على المقيد وأجيب بأن هذا عام وذلك ذكر بعض أفرادها فلا يخص به وقال ابن بطال كل راو يروى ما رآه وكل سنة (وتابعه) بالواو أي حسينا المعلم ولا يوي ذر والوقت والأصلي (تابعه) (علي بن المبارك) البصري مما وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق عثمان بن عمر بن فارس عنه (وحر) هو ابن شداد الشكري (عن يحيى) القطان البصري (عن حفص) هو ابن عبيد (عن أنس) هو ابن مالك (جمع النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله وحرب في رواية أبي ذر كما في فرع اليونينية والله الموفق (باب) بالتونين (هل يؤذن) المصلي (أو يقيم) من غير أذان أو معه (إذا جمع بين المغرب والعشاء) وبين الظهر والعصر في السفر الطويل * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سالم عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعجله) استخسه (السير في السفر) الطويل (يؤخر صلاة المغرب) أي إلى أن يغيب الشفق كما رواه مسلم كالمؤلف في الجهاد ولعبد الرزاق عن نافع فأخر المغرب بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل (حتى يجمع بينهما وبين) صلاة (العشاء قال سالم) بالسند المذكور (وكان عبد الله يفعل) أي التأخير والجمع بين الصلاتين ولا يوي ذر والوقت وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل (إذا أعجله) استخسه (السير ويقيم) ولا يوي ذر يقيم باسقاط الواو (المغرب) يحتمل الإقامة وحدها أو يرد ما تقام به الصلاة من أذان وإقامة وليس المراد نفس الأذان وعن نافع عن ابن عمر عند الدارقطني فترل فأقام الصلاة وكان لا ينادي بشيء من الصلاة في السفر (فيصلها) أي المغرب (ثلاثاً ثم يسلم) منها (ثم قلما يلبث) أي ثم قل مدة لبثه وذلك اللبث نقضاء بعض حوائجه مما هو ضروري كالموقع في الجمع غزاة في إناخة الرواحل (حتى يقيم العشاء فيصلها ركعتين ثم يسلم) منها (ولا يسبح) ولا يتنفل (بينها) ولا يوي ذر والوقت والأصلي بينهما أي بين المغرب والعشاء (بركعة) من إطلاق الجزء على الكل (ولا) يسبح أيضاً (بعد) صلاة (العشاء بسجدة) أي بركعتين كما في قوله بركعة (حتى) إلى أن يقوم من جوف الليل (يتشهد) وروى ابن أبي شيبة عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وكان يصلي من الليل وفي حديث حفص بن عاصم السابق في باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات قال سافر ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وهو شامل لرواتب الفرائض وغيرها قال النووي لعل النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر وأولعله تركها لبعض الأوقات لبيان الجواز انتهى وإذا قلنا بخمس وعية الرواتب فيه وهو مذاهبنا فإن جمع الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع تقديمها أو تأخيرها وتوسطها إن جمع تأخيرها سواء قدم الظهر أم العصر وأخرستها التي بعدها وله توسطها إن جمع تأخيرها أو قدم الظهر وأخرعها سنة العصر وله توسطها وتقديمها إن جمع تأخيرها سواء قدم الظهر أم العصر وإذا جمع المغرب والعشاء أخرستها ما مرتبة سنة المغرب ثم سنة العشاء ثم الوتر وله توسط سنة المغرب إن جمع تأخيرها أو قدم المغرب وتوسط سنة العشاء إن جمع تأخيرها أو قدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع قاله في شرح الروض * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولان عسا كر حدثني (اسحق) هو ابن راهويه كجزمه أبو نعيم أو اسحق بن منصور الكوسج كما قاله أبو علي الجبائي قال (حدثنا) ولا يوي ذر والوقت والأصلي أخبرنا (عبد الصمد) التتوري ولا يوي ذر عبد الصمد ابن عبد الوارث قال (حدثنا حرب) بالمهملة المفتوحة واسكان الراء آخره موحدة ابن شداد الشكري قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد (حفص بن عبيد الله) بضم

اليوم بوضوء واحد بياناً للجواز كما قال صلى الله عليه وسلم عدا صنعتها يا عمر وفي هذا الحديث جواز سؤال المفضل عن الفضل عن بعض

شقيق عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغسل يده في الأناحية يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين بات يده

أعماله التي في ظاهرها مخالفة للعادة لأنها قد تكون عن نسيان فيرجع عنها وقد تكون تعمدا لمعنى خفي على المفضل فيستفده والله أعلم وأما اسناد الباب ففيه ابن غير قال حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد وفي الطريق الآخر يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد أنما فعل مسلم رحمه الله تعالى هذا وأعاد ذكر سفيان وعلقمة لفوائد منها أن سفيان رحمه الله تعالى من المدلسين وقال في الرواية الأولى عن علقمة والمدلس لا يحتج بعنقته بالاتفاق إلا أن ثبت سماعه من طريق آخر فذكره مسلم الطريق الثاني المصريح بسماع سفيان من علقمة فقال حدثني علقمة والقائمة الأخرى أن ابن غير قال حدثنا سفيان ويحيى بن سعيد قال عن سفيان فلم يستح مسلم رحمه الله تعالى الرواية عن الاثنين بصيغة أحدهما فإن حدثنا متفق على عمله على الإجمال وعن مختلف فيه كما قدمناه في شرح المقدمة

(باب كراهة غمس المتوضي وغيره يده المشكوك في نجاسته في الأناحية قبل غسلها ثلاثا)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغسل يده في الأناحية يغسلها ثلاثا فإنه لا يدري أين بات يده) قال الشافعي

وغيره من العلماء رحمهم الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري أين بات يده أن أهل الحجاز كانوا يستنجون بالأجار

العين (ابن أنس أن أنس رضي الله عنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء) يحتل جمع التقديم والتأخير وأورد المؤلف هذا الحديث مفسرا بحديث ابن عمر السابق لأن في حديث أنس إجمالا والمفسر بالفتح تابع للمفسر بالكسر ورواه هذا الحديث الستة ما بين بصري وبخاني ومروزي هذا (باب) بالتنوين (يؤخر) المسافر (الظهر إلى العصر إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس) بزي وغين معجمة أي قبل أن تميل وذلك إذا فاء التي (فيه ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) رواه أحد بلفظ كان إذا زاعت في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب وإذا لم ترغله في منزله سار حتى إذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر * وبه قال (حدثنا حسان) بن عبد الله بن سهل الكندي (الواسطي) أبو قدم مصر فولد له بها حسان المذكور واستمر بها إلى أن توفي سنة ثنتين وعشرين ومائتين (قال حدثنا المفضل) بضم الميم وفتح الفاء والضاد المعجمة المشددة (ابن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة المخففة (عن عقيل) بضم العين بن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال كان رسول الله (ولاي ذرا النبي) صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ أي تميل (الشمس) آخر الظهر إلى وقت العصر ثم يجمع بينهما في وقت العصر (وإذا زاعت) أي الشمس قبل أن يرتحل (صلى الظهر) أي والعصر كبراه اسحق ابن راهويه في هذا الحديث عند الاسماعيلي كما يأتي قريبا إن شاء الله تعالى (ثم ركب) وقد جمل أبو حنيفة أحاديث الجمع على الجمع المعنوي الصوري وهو أنه آخر الظهر مثلا إلى آخر وقتها وعمل العصر في أول وقتها وأجيب بأنه صرح بالجمع في وقت إحدى الصلاتين حيث قال آخر الظهر إلى وقت العصر * ورجال هذا الحديث الخمسة ما بين مصري بالميم وأيلي ومدني وفيه التحديث والنعنة والقول وشيخه من أفراده وأخرجه مسلما وأبو داود والنسائي في الصلاة هذا (باب) بالتنوين (إذا ارتحل) المسافر (بعد ما زاعت الشمس) أي مالت (صلى الظهر) أي والعصر جمع تقديم (ثم ركب) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا المفضل بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة فيهما (عن عقيل) بضم العين الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه (قال كان رسول الله (ولاي ذرا النبي) صلى الله عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل (عن راحلته) بجمع بينهما فان (ولاي ذرا الوقت فاذا) زاعت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب (كذا في الكتب المشهورة عن عقيل بغير ذكر العصر وقد تسميته من منع جمع التقديم وقد قال أبو داود وليس في تقديم الوقت حديث قائم انتهى وقد روى اسحق بن راهويه حديث الباب عن شعبة بن سوار فقال إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل أخرجه الاسماعيلي ولا يقدح تفرد اسحق به عن شعبة ولا تفرد جعفر البصري به عن اسحق لأنهما أمانا حافطان والمشهور في جمع التقديم حديث أبي داود والترمذي من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر فيصليهما جميعا وإذا ارتحل بعدد زيع الشمس صلى الظهر والعصر جميعا الحديث لكنه أعل بتفرد قتيبة به عن الليث بل أشار البخاري إلى أن بعض الضعفاء أدخله على قتيبة كما حكاهما في علوم الحديث وله طريق أخرى عن معاذ بن جبل أخرجه أبو داود من رواية هشام بن سعيد عن أبي الزبير عن أبي الطفيل لكن هشام مختلف فيه فقد ضعفه ابن معين وقال أبو حاتم يكتسب حديثه ولا يحتج به وقد خالف الحفاظ من أصحاب أبي

* حدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب (٣٠٣) حدثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعشى

عن أبي زرارة عن أبي صالح عن أبي هريرة في حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وفي حديث وكيع قال يرفعه عنه

وبلادهم حارة فإذا نام أحدهم عرق

فلا يأمن النائم أن تطوف يده على ذلك

الموضع الخس أو على بثر أو قملة

أو قذر غير ذلك وفي هذا الحديث

دلائل لمسائل كثيرة في مذهبننا

ومذهب الجمهور منها أن الماء القليل

إذا وردت عليه نجاسة نجسة وإن

قلت ولم تغيره فإنها نجسة لأن الذي

تعلق بالسد ولا يرى قليل جدا

وكانت عادتهم استعمال الاواني

الصغيرة التي تقصر عن قلنتين بل

لا تقاربهما ومنها الفرق بين ورود

الماء على النجاسة وورودها عليه

وأنها إذا وردت عليه نجسته وإذا

ورد عليها أزالها ومنها أن الغسل

سبعاليس عاما في جميع النجاسات

وأنما ورد الشرع به في ولوغ الكلب

خاصة ومنها أن موضع الاستنجاء

لا يطهر بالأحجار بل يبق نجسا

مفعوا عنه في حق الصلاة ومنها

استحباب غسل النجاسة ثلاثا لأنه

إذا أمر به في المتوهمة في الحقيقة

أولى ومنها استحباب الغسل ثلاثا

في المتوهمة ومنها أن النجاسة

المتوهمة يستحب فيها الغسل

ولا يؤثر فيها الرش فإنه صلى الله

عليه وسلم قال حتى يغسلها ولم يقل

حتى يغسلها أو رشها ومنها

استحباب الأخذ بالاحتياط في

العبادات وغيرها ما لم يخرج عن

حد الاحتياط إلى حد الوسوسة وفي

الفرق بين الاحتياط والوسوسة

كلام طويل أو خجته في باب الآنية

من شرح المذهب ومنها استحباب

الزبير كالك والثوري وقرية بن خالد فلم يذكر في روايتهم جمع التقديم وقد ورد فيه حديث عن ابن عباس أخرجه أحد وتقدم أول الباب السابق وأورده أبو داود وعليه ما رواه الترمذي في بعض الروايات عنه وفي اسناده حسين بن عبد الله الهاشمي وهو ضعيف لكن له شاهد من طريق حماد عن أبيه عن أبي قلابة عن ابن عباس لا أعلمه إلا أنه كان إذا نزل منزلا في السفر فأجبه أقام فيه حتى يجمع بين الظهر والعصر ثم يتحلى فإذا لم يتيسر له المنزل مدنى السير فسار حتى ينزل فيجمع بين الظهر والعصر أخرجه البيهقي ورجاله ثقات إلا أنه مشكوك في رفعه والمحفوظ أنه موقوف وقد أخرجه البيهقي من وجه آخر بخبر ومأبوقه على ابن عباس ولفظه إذا كنتم سائرين فذكر نحوه قاله في فتح الباري وقد روى مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر بعرفة في وقت الظهر فلم يرد من فعله الا هذا لكان أدل دليل على جواز جمع التقديم في السفر قال الزهري سألت سألما هبل بجمع بين الظهر والعصر في السفر فقال نعم ألا ترى إلى صلاة الناس بعرفة ويشترط لجمع التقديم ثلاثة شروط تقديم الأولى على الثانية لأن الوقت لها والثانية تبع فلا تقدم على متبوعها وأن ينوى الجمع في الأولى وأن يوالي بينهما لأن الجمع يجعلهما كصلاة واحدة ولأنه عليه الصلاة والسلام لما جمع بينهما بمكة والى بينهما ما ترك الرواتب وأقام الصلاة بينهما رواه الشيخان نعم لا يضر فصل يسير في العرف وان جمع تأخير فلا يشترط الآنية التأخير للجمع في وقت الأولى ما بقي قدر ركعة فإن أخرها حتى فات وقت الاداء بلانية للجمع عصي وقضى (باب صلاة القاعد) متغفلا لعدرا وغيره ومفترضا عند العجز اما ما كان المصلي أو مأموما أو منفردا * وبه قال (حدثنا قتادة بن سعيد) وسقط قوله ابن سعيد عند الاصيلي وأبي الوقت (عن مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو) أي والحال أنه (سالك) بتخفيف الكاف والتسوية أي موجه بشكو من مزاجه انحرفا عن الاعتدال ولا في الوقت والاصلي وابن عساكر شاكى بانبات الساعوفيه شذوذ (فصل في جالس) لكونه خدش شقه (وعلى وراءه قوم قياما فأشار إليهم) عليه الصلاة والسلام (أن اجلسوا) وهذا منسوخ بصلاته صلى الله عليه وسلم في مرض موته جالسا والناس خلفه قياما كما مر في باب انما جعل الامام ليؤتم به (فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من صلاته (قال انما جعل الامام ليؤتم به) أي ليعتدي به (فإذا ركع فاركعوا وإذا رفع) من الركوع (فارفعوا) منه * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن) ابن شهاب (الزهري عن أنس) ولا يذرو الاصيلي أنس بن مالك (رضي الله عنه قال سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم من) ولا بن عساكر عن (فرس خدش) بضم الخاء المعجمة وكسر الدال أي انقشر جلده (أو بخص شقه الأيمن) بكسر الشين المعجمة وبضم الجيم وكسر المهملة وبالمعجمة آخره مثل من الراوي وهما بمعنى (فدخلنا عليه نعوذ به حضرت الصلاة فصلي) الفرض (قاعدا) لشقة القيام (فصلينا قعودا) اقتداء به لكنه منسوخ كما مر قريبا (وقال انما جعل الامام ليؤتم به) أي ليعتدي به (فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا رفع) رأسه من الركوع (فارفعوا) منه (وإذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا) ولا يذرو الوقت فقولوا اللهم ربنا (ولك الحمد) بالواو أي بعد قولهم سمع الله لمن حده * وبه قال (حدثنا إسحق بن منصور) الكوسج (قال أخبرنا روح بن عبادة) يفتح الراء في الأول وضم العين وتخفيف الموحدة قال (أخبرنا حسين) المعلم (عن عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة (عن عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله عنه أنه سأل نبي الله صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (ح) وأخبرنا إسحق (وللهموى والمستمل والكشمهني في نسخة وحدثنا بالجمع وابن عساكر وحدثني والكشمهني والمستمل في استعمال ألفاظ الكتابات فيما يعاشي من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يدري أين باتت يده ولم يقل فعل يده وقعت على

أبي سلمة وحديثه محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
الزهري عن ابن المسيب كلاهما
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم عليه • وحدثنني سلمة بن
شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا
مفضل عن أبي الزبير عن جابر عن
أبي هريرة أنه أخبرنا أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا استيقظ
أحدكم فليفرغ على يديه ثلاث
مرات قبل أن يدخل يده في آثائه
فإنه لا بدري فيه بآثائه • وحدثننا
قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني
الجراحي عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة • وحدثننا نصر بن
علي حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن
محمد عن أبي هريرة • وحدثنني أبو
كراب حدثني خالد يعني ابن مخلد عن
محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه
عن أبي هريرة • وحدثننا محمد بن
رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر
عن هشام بن منبه عن أبي هريرة •
وحديثي محمد بن حاتم حدثنا محمد
ابن بكر

نسخة وزادنا تحقيقه هو شيخه ابن منصور السابق كما قاله ابن حجر وأما عن إبراهيم كناصر
الكلا بادي والمزي في الأطراف فمناقله العتيق (قال أخبرنا عبد الصمد) التنوري (قال سمعت
أبي) عبد الوارث بن سعيد (قال حدثنا الحسين) بالالف واللام للجملة لأنهم لا يدخلان في
الأعلام وهو المعلم السابق (عن ابن بري) بضم الموحدة عبد الله وفي اليونينية عن أبي بريدة
وقال في هامشها ان صوابه بالنون بدل الياء (قال حدثني) بالافراد (عمران بن حصين) بضم
الخاء مع التنكير ولا يذرا الحصين وفيه التصريح بالتحديث عن عمران واستغنى به عن تكلف ابن
حبان في اقامة الدليل على أن ابن بريدة عاصر عمران (وكان) ابن حصين (مبسورا) بفتح الميم
وسكون الموحدة ويعلمها سمين مهملة أي كان به وبالسيرة وهي في عرف الأطباء نقاط
تحدث في نفس المقعدة ينزل منها مادة (قال سألت) ولا يذروا الأصيلي وأبي الوقت في نسخة
أنه سأل (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل) أي النفل أو الفرض حال كونه
(قاعدا فقال) عليه الصلاة والسلام (إن صلى) حال كونه (قائما فهو أفضل ومن صلى) نفلا حال
كونه (قاعدا فهو نصف أجر القائم ومن صلى) حال كونه (نائما) بالنون يعني مضطجعا على هيئة
النائم كما يدل عليه قوله في رواية أبي داود فإن لم تستطع ففعل جنب وكذا في رواية الترمذي وابن
ماجه وأحمد في سننه وفيها عن عمران بن حصين قال كنت نائما إذا استقام كثيره وبالأضطجاع فسره
به المؤلف كما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى وهذا كما هو رده على الخطأ في حديث النائم على
الحقيق الذي اذا وجده يقطع الصلاة وادعى أن الرواية ومن صلى نائما على أنه جالس ومجروروا ن
المجروروا مصدر أو ما غلط فيه النسائي وقال انه صحفه (فله نصف أجر القاعد) الا النبي صلى الله
عليه وسلم فإن صلاته قاعدا لا ينقص أجرها عن صلاته قائما الحديث عبد الله بن عمرو المروزي في
مسلم وأبي داود والنسائي قال بلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا على نصف
أجر الصلاة قائما فوجدته يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسي فقال مالك يا عبد الله فأخبرته
فقال أجل ولكني لست كأحمد منكم وهذا ينبغي على أن المتكلم داخل في عموم خطابه وهو
الصحيح وقد عدا الشافعية هذه المسئلة في خصائصه وسؤال عمران بن حصين عن الرجل يخرج مخرج
الغالب فلا يفهمه ولا يقرأه الرجل في ذلك سواء والنسائي شقائي الرجال وهل ترتب الاجز في
ذكر في المتفل أو المقترض حمله بعضهم على المتفل القادر وقوله ابن التين وغيره عن أبي عبيدة وابن
الماجشون واسماعيل القاضي وابن شعبان والاسماعيلي والداودي وغيرهم ونقله الترمذي عن
الزوري وحمله آخرون منهم الخطابي على المقترض الذي يمكنه أن يتأمل فيقوم مع مشقة وزيادة
ألم فجعل أجره على النصف من أجر القائم ترغيبا له في القيام بزيادة الاجر وان كان يجوز قاعدا
وكذا في الاضطجاع وعند أحمد بسند رجاله ثقات من طريق ابن جرير عن ابن شهاب عن أنس قال
قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهي محجة فم الناس فدخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد
والناس يصلون من قعود فقال صلاة القاعد نصف صلاة القائم وصنع المؤلف بدل على ذلك
حيث أدخل في الباب حديث عائشة وأنس وهما في صلاة المقترض قطعنا ورواه هذا الحديث
بطريقه كلهم بصريون الأشيخ المؤلف وابن بريدة فروزيان وفيه التحديث والاخبار والعنعنة
والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الباين التاليين لهذا أو أوداود الترمذي والنسائي وابن ماجه
(باب صلاة القاعد بالاجل) ظاهره أن المؤلف يختار جواز الاجل وهو أحد الوجهين للشافعية
والموافق للشهور عند المالكية من جوازه قاعدا مع القدرة على الركوع والسجود والأصح
عند المتأخرين عدم الجواز للقادر وان جاز التنفل مضطجعا لا بد من الاتيان بهما حقيقة
وبالسند قال (حدثنا أبو عمر) يعني مقتوحين بينهما من مهملة ساكنة (قال حدثنا

دبره أو ذكره أو نجاسة أو نحو ذلك
وان كان هذا معنى قوله صلى الله
عليه وسلم ولهذا نظر كثير من
القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة
وهذا اذا علم أن السامع يفهمهم
بالكفاية المقصود فان لم يكن كذلك
فلا بد من التصريح باليسق البس
والوقوف في خلاف المطالب وعلى
هذا يحمل ما جاء من ذلك بصريحه
والله أعلم هذه فوائد من الحديث
غير الفائدة المقصودة هنا وهي
التي اعني عن غمس اليد في الاناء قبل
غسلها وهذا اجمع عليه لكن الجماهير

وحدثنا الحلواني وابن رافع قالوا حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح قال (٣٠٥) أخبرني زياد بن ثابت عن أبي عبد الرحمن بن زيد

أخبرنا أنه سمع أبا هريرة في روايته هم
جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا الحديث كلهم يقول حتى
يفسله أولم يقل واحد منهم ولا نالا
ما قدمنا من رواية جابر وابن المسيب
وأبي سلمة وعبد الله بن شقيق وأبي
صالح وأبي رزين فإن في حديثهم
ذكر الثلاث

عن الحسن البصري رحمه الله تعالى
أنه يخس أن كان قام من نوم الليل
وحكوه أيضا عن اسحق بن راهويه
ومحمد بن جرير الطبري وهو ضعيف
جدا فإن الأصل في الماء والله
الطهارة فلا يخس بالشك وقواعد
الشرع متظاهرة على هذا ولا يمكن
أن يقال الظاهر في اليد النجاسة
وأما الحديث فمحمول على التنزيه
ثم مذهبا ومذهب المحققين أن
هذا الحكم ليس مخصوصا بالقيام
من النوم بل المعتبر فيه الشك في
نجاسة البدن في شك في نجاستها كره
له غسلها في الأثناء قبل غسلها سواء
قام من نوم الليل أو النهار أو شك في
نجاستها من غير نوم وهذا مذهب
جمهور العلماء وحكي عن أحمد بن
حنبل رحمه الله تعالى رواية أنه إن
قام من نوم الليل كره كراهة تحريم
وان قام من نوم النهار كره كراهة
تنزيه ووافقه عليه أود الظاهري
اعتمادا على لفظ الميت في الحديث
وهذا مذهب ضعيف جدا فإن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يبه على
العلة بقوله صلى الله عليه وسلم فإنه
لا يدرى أين باتت يده ومعه أنه
لا يأمن النجاسة على يده وهذا عام
لوجود احتمال النجاسة في نوم الليل
والنهار وفي اليقظة وذكر الليل أولا
لكونه الغالب ولم يقتصر عليه

عبد الوارث قال حدثنا حسين المعلم بكسر اللام المشددة (عن عبد الله بن بريده) بضم الموحدة
(أن عمران بن حصين وكان رجلا مبسورا) بالموحدة الساكنة (وقال أبو عمر) شيخ المؤلف (مرة
عن عمران) بذل قوله أن عمران ولا يذري زيادة ابن حصين (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن
صلاة الرجل وهو أي والحال أنه) (فأعذ فقال من صلى) حال كونه (فأعافه وأفضل) من القاعد
(ومن صلى) حال كونه (فأعاد فله نصف أجر القائم ومن صلى) حال كونه (نأما) بالنون
(فله نصف أجر القاعد) ليس فيه ذكر ما ترجمه من الإعياء أعافه ذكر النوم وقد اعترضه
الاسماعيلي فذهب إلى تحريف نأما الذي بالنون معني اسم الفاعل بإعفاء بالموحدة التي بعدها
مصدرا أو مأثرا فلذا ترجمه به وليس كما قال الاسماعيلي فقد وقع في رواية غير أبي ذر والوقت
والاصلي هنا (١) قال أبو عبد الله أي البخاري قوله نأما أعادى أن معناه مضطجعا واطلاق عليه النوم
لكثرة ملازمته له وهذا التفسير وقع مثله في رواية عفان عن عبد الوارث في هذا الحديث عند
الاسماعيلي قال عبد الوارث النائم المضطجع وهذا رد على الاسماعيلي كما ترى وكان البخاري
كوشف به وحكاه ابن رشد عن رواية الاصلي بإعفاء بالموحدة على التحسين ولا يخفى ما فيه والله
الموفق ﴿ هذا ﴾ (باب بالتونين) (إذا لم يطق) أي المصلي أن يصلي (فأعاد أصلي على جنب وقال
عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريح عنه معناه (أن) وللمستلي والحوي
إذا (لم يقدر) لما منع شرعي من مرض أو غيره (أن يتحول إلى القبلة يصلي حيث كان وجهه)
مطابقة للترجمة من حيث العجز لكن الأول من حيث العجز عن القعود وهذا عن التحول إلى القبلة
وبالسند قال (حدثنا عبد الله) هو عبد الله (عن عبد الله) بن المبارك (عن إبراهيم بن طهمان
قال حدثني) بالافراد (الحسين المكتب) بضم الميم واسكان الكاف وكسر المثناة الفوقية مخففة
وقيل بتشديد هاء مع فتح الكاف وهي رواية أبي ذر كما في الفرع وأصله وهو ابن ذكوان المعلم الذي
يعلم الصبيان الكتابة (عن ابن بريده عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال كانت بي بواسير فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة) أي صلاة المريض كما رواه الترمذي ودل عليه قوله في أوله
وكانت بي بواسير (فقال) علمه الصلاة والسلام (صل) حال كونك (فأعافه) لم تستطع (أن
وجدت مشقة شديدة بالقيام أو خوف زيادة مرض أو هلاك أو غرق ودوران رأس راكب سفينة
(فأعاد) أي فصل حال كونك قاعدا كيف شئت نعم قعوده مفترشا أفضل لأنه قعود لا يعقبه
سلام كالقعود للتشهد الأول والاقعاء وهو أن يجلس على وركبه وينصب فخذه وزاد أبو عبيدة
ويضع يديه على الأرض مكره للنهي عنه في الصلاة كما رواه الحاكم وقال صحيح على شرط البخاري
(فإن لم تستطع) أي القعود للشفقة المذكورة (فعلى) أي فصل (على) (جنب) وجوبه باستقبال
القبلة بوجهه رواه الدارقطني من حديث علي واضطجعه على الأيمن أفضل ويكره على الأيسر
بلا عذر كما جزمه في المجموع وزاد النسائي فإن لم تستطع فاستلقيا أي وأخصاه للقبلة ورأسه أرفع
بأن ترفع وسادته ليتوجه بوجهه للقبلة لكن هذا كما قاله في المهمات في غير الكعبة أما فيها فالمتمجه
جواز الاستلقاء على ظهره وعلى وجهه لأنه كيفما توجه متوجه لوجهه منها وبركع ويسجد بقدر
امكانه فإن قدر المصلي على الركوع فقط كره لل سجود ومن قدر على زيادة على أكمل الركوع
تعينت تلك الزيادة للسجود لأن الفرق بينهما واجب على المتمكن ولو عجز عن السجود الآن بسجد
بعقد رأسه أو صدغه وكان بذلك أقرب إلى أرض وجب لأن اليسور لا يسقط بالمعسور فإن عجز عن
ذلك أيضا أو ما برأسه والسجود أخفض من الركوع فإن عجز عن إعياءه فيصمره فإن عجز عن الإعياء
يصره إلى أفعال الصلاة أجزاها على قلبه بسننها ولا إعادة عليه ولا تسقط عنه الصلاة وعقله ثابت

(١) في نسخة عبد الله بن سالم البصري قال أبو عبد الله نأما أعادى مضطجعا هنا اه كتبه مصححه

(٣٩) قسطلاني - ثاني) خوفا من توهم أنه مخصوص به بل ذكر العلة بعده والله أعلم هذا كله إذا شك في نجاسة اليد أما إذا اتقن

طهارتها وأراد غسلها قبل غسلها فقد (٣٠٦) قال بجنازة من أصحنا حكمه حكم الشك لأن أسباب النجاسة قد تخفى

في حق معظم الناس فسد الباب
لثلاث ساهل فيه من لا يعرف
والأصح الذي ذهب إليه الجماهير
من أصحنا أنه لا كراهة فيه بل هو
في خيار بين النفس أو لا والغسل
لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكره
النوم ونهه على العلة وهي الشك
فاذا انتفت العلة انتفت الكراهة
ولو كان النهي عاما لقال إذا أراد
أحدكم استعمال الماء فلا يغسل
يده حتى يغسلها وكان أعم وأحسن
والله أعلم قال أصحنا وإذا كان
الماء في أثناء كبير أو صغيرة بحيث
لا يمكن الصب منه وليس معه أنه
صغير يغترف به فطريقه أن يأخذ
الماء بقمحه ثم يغسل به كفيه أو يأخذه
بطرف ثوبه النظيف أو يستعين
بغيره والله أعلم وأما أسانيد الباب
ففيه الجهضمي بفتح الجيم والضاد
المجتمعة وتقدم بيانه في المقدمة وفيه
حامد بن عمر البكر أوى بفتح الباء
الموحدة واسكان الكاف وهو
حامد بن عمر بن حفص بن عمر بن
عبد الله بن أبي بكره نفع بن الحرث
الصحابي فنسب حامدا إلى جده
وفيه أبو رزين اسمه مسعود بن
مالك الكوفي كان عالما فهما وهو
مولي أبي وائل شقيق بن سلمة وفيه
قول مسلم رحمه الله تعالى في حديث
أبي معاوية قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفي حديث
وكيع رفعه وهذا الذي فعله مسلم
رحمه الله تعالى من احتياطه ودقيق
نظره وغزير علمه وثقوب فهمه فان أبا
معاوية وكيعا اختلفت روايتهما
فقال أحدهما قال أبو هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
الآخر عن أبي هريرة رفعه وهذا

لوجود مناط التكليف وهذا الترتيب قال به معظم الشافعية لقوله عليه الصلاة والسلام إذا
أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم هكذا استدلل به الغزالي وتعقبه الرافعي بأن الخبر أمر بالأتين
بما يشتمل عليه الأمور والقعود لا يشتمل على القيام وكذا ما بعده إلى آخر ما ذكره وأجاب عنه
ابن الصلاح بأننا نقول إن الآية بالقعود آتت بما استطاعه من القيام مثلاً ولكننا نقول يكون
آتياً بما استطاعه من الصلاة لأن المذكورات أنواع لجنس الصلاة بعضها أدنى من بعض فاذا عجز
عن الأعلى وأتى بالأدنى كان آتياً بما استطاع من الصلاة وتعقب بأن كون هذه المذكورات من
الصلاة فرع لشرعية الصلاة بها وهو محل النزاع انتهى واستدل بقوله في حديث النسائي فإن لم
تستطع فستلقيا أنه لا ينتقل المريض بعد عجزه عن الاستلقاء إلى حالة أخرى كالإشارة إلى آخر ما مر
وهو قول الحنفية والمالكية وبعض الشافعية (هذا باب) بالتنوين (إذا صلى) المريض العاجز
عن القيام فرضاً ونفلًا (فأعاد ثم صلى) في أثناء صلاته بأن عوفي (أو وجد خفة) في مرضه بحيث
وجد قدرة على القيام (ثم ما بقى) من صلاته ولا يستأنفها خلافاً لمحمد بن الحسن ولا كشمس بن يتم
بضم المثناة العتبية وكسر الفوقية والاصلي يتم بفتح الفوقية وكسر الميم الأولى (وقال الحسن)
البصري بما وصله ابن أبي شيبه بمعناه (أن شاء المريض صلى) الفرض (ركعتين) حال كونه (قائماً)
وركعتين حال كونه (قاعداً) عند عجزه عن القيام ولفظ ابن أبي شيبه يصلي المريض على الحالة
التي هو عليها انتهى ونازع العيني في كونه معني ما ذكره المؤلف ولا يصح ركعتين قاعداً
وركعتين قائماً بالتقديم والتأخير وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا
مالك) بن أنس أمام دار الهجرة (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة
رضي الله عنها أم المؤمنين أنها أخبرت أنها لم تر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الليل)
حال كونه (قاعداً قط حتى أسن) أي دخل في السن وسيأتي في أثناء صلاة الليل من هذا الوجه
حتى إذا كبر وعند مسلم من رواية عثمان بن أبي سلمة عن عائشة لم يأت حتى كان أكثر صلاته
جالسا وعنده أيضاً من حديث حفصة ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في سجته قاعداً
حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سجته قاعداً (فكان يقرأ) حال كونه (قاعداً) حتى إذا
أراد أن يركع قام فقرأ نحواً من ثلاثين آية أو أربعين آية (قائماً) ثم ركع (ولا يصلي بركعة بصيغة
المضارع وسقط عند أبي ذر الوقت والاصلي لفظ آية الأولى وقوله أو أربعين آية شك من الراوي
أن عائشة قالت أحدهما أو هما معاً بحسب وقوع ذلك منه مرة كذا ومرة كذا أو بحسب طول
الآيات وقصرها وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) أمام الأئمة
(عن عبد الله بن زيد) من الزيادة المخروجة الأعور المديني (وأبي النضر) بفتح النون وسكون
الضاد المجتمعة سالم بن أبي أمية القرشي المديني (مولي عمر بن عبد الله) بضم العين فهما ابن معمر
التميمي (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس فاذا بقي من قراءته نحو (بالرفع وهو واضح مع التنوين
وفي اليونانية بغير تنوين وروى نحواً بالنصب مفعول به على أن من زائدة في قول الاخفش
مفعول به بالمصدر المضاف إلى الفاعل وهو قراءته (١) ومن زائدة على قول الاخفش أو على
أن من قراءته صفة لفاعل بقى قامت مقامه لفظاً ونوى ثبوته وانصب نحواً على الحال أي فاذا بقي
باق من قراءته نحواً (من ثلاثين) زاد أبو ذر والاصلي آية (أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم
ركع) ولا يصح والوقت والاصلي ثم ركع بصيغة الماضي (ثم سجد) (يفعل في الركعة الثانية
مثل ذلك) المذكور كقراءة ما بقي قائماً وغيره (فأدعى صلاته) وقُرغ من ركعتي الفجر (نظر

(١) قوله ومن زائدة على قول الاخفش كذا في الاصل وهو مكرر مع ما سبق كتبه معججه

وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر أخبرنا الأعمش عن أبي رزين (٧٠٣) وأبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في أناء أحدكم فليرقه ثم يغسله سبع مرار

بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند الأكثرين إلا أن الأولى اجتنابها والله أعلم وفيه معقل عن أبي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر القاف وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس تقدم بيانه في مواضع وفيه المغيرة الحزامي بالزاي والمغيرة بضم الميم على المشهور ويقال بكسرها تقدم ذكرهما في المقدمة والله أعلم

• (باب حكم ولوغ الكلب) •

فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في أناء أحدكم فليرقه ثم يغسله سبع مرار وفي الرواية الأخرى طهوراً أناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاًهن بالتراب وفي الرواية الأخرى طهوراً أناء أحدكم إذا ولغ الكلب فيه أن يغسله سبع مرات وفي الرواية الأخرى أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال كلاب ثم رخص في كلب الصيد وكاب الغنم وقال إذا ولغ الكلب في الأناء فاغسلوه سبع مرات وغفروه الشامة في التراب وفي رواية ورخص في كاب الغنم والصيد والزرع (الشرح) أما أساليب الباب ولغاته ففيه أبو رزين تقدم ذكره في الباب قبله وفيه ولغ الكلب قال أهل اللغة يقال ولغ الكلب في الأناء يلغ بفتح اللام فهم ما ولغ إذا شرب بطرف لسانه قال أبو زيد يقال ولغ الكلب بشربنا وفي شربنا ومن شربنا وفيه طهوراً أناء أحدكم

فإن كنت يقظي تحدثت معي وإن كنت نائمة اضطجع) للراحة من تعب القيام والشرط مع الجزاء جواب الشرط الأول ولا منافاة بين قول عائشة كان يصلي جالساً وبين نفي حفصة المروية في الترمذي ما رأيته يصلي في سجته قاعداً حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سجته قاعداً إلا أن قول عائشة كان يصلي جالساً لا يلزم منه أن يكون يصلي جالساً قبل وفاته بأكثر من عام لأن كان لا تقتضي الدوام بل ولا التكرار على أحد القولين عند أهل الأصول ولئن سلمنا أنه صلى قبل وفاته بأكثر من عام جالساً فلا تنافي لأنها انما نفتد رؤيتها لا وقوع ذلك في الجملة قال في الفتح ودل حديث عائشة على جواز القعود في أثناء صلاة النافلة لمن افتتحها قائماً كما يباح له أن يقتحمها قاعداً ثم يقوم إذا فرق بين الحالتين ولا سيما مع وقوع ذلك منه صلى الله عليه وسلم في الركعة الثانية خلافاً لمن أي ذلك واستدل به على أن من افتتح صلاته مضطجعا ثم استطاع الجلوس أو القيام أتمها على ما أدت إليه حالة

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا بابتائهم في غير رواية أبي ذر (باب التهجيد) أي الصلاة (بالليل) وأصله ترك الهجود وهو النوم قال ابن فارس التهجيد المصلي ليلاً ولا كشمهني من الليل وهو أوفق للفظ القرآن (وقوله عز وجل) بالجر عطف على سابقه المجرور بالإضافة وبالرفع على الاستئناف (ومن الليل) أي بعضه (فتهجده) أي ترك الهجود للصلاة كالنائم والتخرج والضمير للقرآن (نافلة لك) فرضة زائدة لك على الصلوات المفروضة خصصت بهما من بين أمتك روى الطبراني بإسناد ضعيف عن ابن عباس أن النافلة للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه أمر بقيام الليل وكتب عليه دون أمة لكن صحح النووي أنه نسخ عنه التهجد كما نسخ عن أمة قال ونقله الشيخ أبو حامد عن النص وهو الأصح أو الصحيح ففي مسلم عن عائشة ما يدل عليه أو فضيلة لك فإنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحينئذ لم يكن فعل ذلك يكفر شيئاً وترجع التكليف كلها في حقه عليه الصلاة والسلام قرعة عن والهام طبع وتكون صلاته في الدنيا مثل تسبيح أهل الجنة في الجنة ليس على وجه الكلفة ولا التكليف وهذا كله مفرغ على طريقة إمام الحرمين وأما طريقة القاضي حيث يقول لو أوجب الله شيئاً لوجب وإن لم يكن وعيد فلا يمنع حينئذ بقاء التكليف في حقه عليه الصلاة والسلام على ما كانت عليه مع طمأنينته عليه الصلاة والسلام من ناحية الوعيد وعلى كلال التقديرين فهو معصوم ولا عتب ولا ذنب لا يقال أنه لم يأمره أن يستغفر في قوله تعالى فسبح بحمدهم ولا تستغفروهم ونحوه إلا ما يغفر له لأننا نقول استغفاره تعبد على الفرض والتقدير أي استغفر له مما عساه أن يقع ولا عصمتك إياي وزاد أبو ذر في رواية تفسير قوله تعالى فتهجد به أي اسهر به وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا سليمان بن أبي مسلم) المكي (عن طائوس) هـ وابن كيسان أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل) حال كونه (يتهجد) أي من خوف الليل كافي رواية مالك عن أبي الزبير عن عائشة (قال) في موضع نصب خبر كان أي كان عليه الصلاة والسلام عند قيامه من الليل متهجداً يقول وقال الطيبي الظاهر أن قال جواب إذا والجملة الشرطية خبر كان (اللهم لك الحمد أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن) وفي رواية أبي الزبير المذكورة قيام بالالف ومعناه والسابق والقيوم معنى واحد وقيل القيم معناه القائم بأمور الخلق ومديرهم ومدير العالم في جميع أحواله ومنه قيم الطفل والقيوم هو القائم بنفسه مطلقاً لا يغیره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شيء ولادوام وجوده إلا أنه قال التوربشتي والمعنى أنت الذي تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشتملت عليه تؤتي كلا ما به قوامه وتقوم على كل شيء من خلقك بما تراهم من تديرك وعبر بقوله

الاشهر فيه ضم الطاء ويقال بفتحها الغتان تقدمت في أول كتاب الوضوء وفيه قوله في صحيفة همام فذكر أحاديث منها وقد تقدم في الفصول

• وحدثنى محمد بن الصباح حدثنا السمعيل (٣٠٨) بن زكريا عن الاعشى هذا الاسناد مثله ولم يذكر طريقه • وحده ثلثي بن يحيى

قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا شرب الكلب في إناء أحسكم فليغسله سبع مرات

وغيرها بيان فائدة هذه العبارة وفيه قوله في آخر الباب وليس ذكر الزرع في الرواية غير يحيى هكذا هو في الأصول وهو صحيح وذكر بفتح الذال والكاف والزرع منصوب وغير مرفوع معناه لم يذكر هذه الرواية إلا يحيى وفيه أبو التياح بفتح المثناة فوق وبعد هامشئة تحت مشددة وآخره عامه معلقة واسمه يزيد بن جيد الضبي البصري العبد الصالح قال شعبة كأنك تبه بأبي حماد قال وبلغني أنه كان يكنى بأبي التياح وهو غلام وفيه ابن المغفل بضم الميم وفتح الغين المحممة والفاء وهو عبد الله بن المغفل المزني (وقول مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي التياح سماع مطرف ابن عبد الله عن ابن المغفل قال مسلم وحدثنه يحيى بن حبيب الحرثي حدثنا خالد يعني ابن الحرث وحده ثلثي محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد ح وحده ثلثي محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة في هذا الاسناد مثله) هذه الأسانيد من جميع هذه الطرق رجالها بصريون وقد قدمنا مراراً أن شعبة واسطى ثم بصري ويحيى بن سعيد المذكور هو القطان والله أعلم • أما أحكام الباب ففقه دالة ظاهرة لمذهب الشافعي وغيره رضي الله عنه ممن يقول بنجاسة الكلب لأن الطهارة

من في قوله ومن فيمن دون ما تغليبا للعقل على غيرهم (ولك الحمد لك الملك السموات والأرض ومن فيمن ولك الحمد نور السموات والأرض) ولا يؤى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر ولك الحمد أنت نور السموات والأرض بزيادة أنت المقدرة في الرواية الأولى فيكون قوله فيها نور خير مبتدا محذوف وإضافة النور إلى السموات والأرض للدلالة على سعة اشراقه وفشوقه له وعلى هذا فسر قوله تعالى الله نور السموات والأرض أي منورها يعني أن كل شيء استنار منهما واستضاء فقدرتك وجودك والأجرام النيرة بدائع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك قبل وسمي بالنور لما اختص به من اشراق الجلال وسبحات العظمة التي تضمحل الأنوار دونها ولما هيأ للعالم من النور لم يتدو به في عالم الخلق فهذا الاسم على هذا المعنى لا يستحق لغیره فيه بل هو المستحق له المدعوه والله الأسماء الحسنى فادعوه بها وزاد في رواية أبي ذرو الوقت والاصلي ومن فيمن (ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض) كذا الحموى والمستحلى وفي رواية الكشميهني لك ملك السموات والأرض والأول أشبه بالسباق (ولك الحمد أنت الحق) المتحقق وجوده وكل شيء ثبت وجوده وتحقق فهو حق وهذا الوصف الرب جل جلاله بالحقيقة والخصوصية لا ينبغي لغيره إذ وجوده بذاته لم يسبقه عدم ولا يلحقه عدم ومن عداه ممن يقال فيه ذلك فهو بخلافه (ووعدهك الحق) الثابت المتحقق فلا يدخله خلف ولا شك في وقوعه وتحققه (ولقاولك حق) أي رؤيتك في الدار الآخرة حيث لا مانع ألقاه جزائل لاهل السعادة والشقاوة وهو داخل فيما قبله فهو من عطف الخاص على العام وقبل ولقاولك حق أي الموت وأبطله النووي (وقولك حق) أي مدلوله ثابت (والجنة حق والنار حق) أي كل منهما موجود (والنيبون حق) ومحمد صلى الله عليه وسلم حق (والساعة حق) أي يوم القيامة وأصل الساعة الجزء القليل من اليوم أو الليلة ثم استعمل للوقت الذي تقام فيه القيامة يريد أنها ساعة خفيفة يحدث فيها أمر عظيم وتكرر الحمد للدلالة على شأنه وليناط به كل مرة معنى آخر وفي تقديم الجار والمجرور إفاضة التخصيص وكأنه عليه الصلاة والسلام لما خص الحمد بآلته قيل لم خصصتني بالحمد قال لأنك أنت الذي تقوم بحفظ مخلوقاتي غير ذلك فان قلت لم عرف الحق في قوله أنت الحق ووعدهك الحق ونكر في البواق قال الطيبي عرفها المصير لأن الله هو الحق الثابت الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال قال البيهقي

• ألا كل شيء ما خلا الله باطل • وكذا وعده مختص بالانحياز دون وعده غيره وقال السهيلي التعريف للدلالة على أنه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة إذ هو مقتضى هذه الأداة وكذا في وعده الحق لأن وعده كلامه وتركت في البواق لأنها أمور محدثة والمحدث لا يجب له البقاء من جهة ذاته وبقاء ما يدوم منه علم بالخبر الصادق لا من جهة استحالة فناءه وتعقبه في المصابع بأنه يرد عليه قوله في هذا الحديث وقولك حق مع أن قوله كلامه القديم فينظر وجهه اه قال الطيبي وههنا سر دقيق وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى المقام الإلهي ومقر بي حضرة الربوبية عظم شأنه ونظم منزلته حيث ذكر النبيين وعرفها باللام الاستغراق ثم خص محمد أصلي الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم أي أنا بالتعاري وإنه فائق عليهم بأوصاف مختصة به فإن تعبير الوصف بمنزلة التعريف الذات ثم حكم عليه استقلالاته حق وبجوده عن ذاته كانه غيره وأوجب عليه تصديقه ولما رجع إلى مقام العبودية ونظر إلى افتقار نفسه نادى بلسان الاضطرار في مطاوى الانكسار (اللهم لك أسلمت) أي انقذت لأمرك ونهيك (وبك آمنت) أي صدقت بك وبما أنزلت (وعليك توكلت) أي فوضت أمري إليك (واليك أنبت) رجعت اليك مقبلاً بقلبي عليك (وبك) أي عما آمنت من البراهين والحجج (خاست) من خاصتي من الكفار وأبتأ بيدك ونصرتك فأنزلت (واليك ما كت) كل من أبي قبول ما أرسلتني به وقدم جميع صلات هذه الأفعال عليها إشاراً بالتخصيص وإفاضة

• وحد ثنا زهير بن حرب حدثنا السعيل بن ابراهيم عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين (٣٠٩) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم طهورا ناء أحدكم اذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاها من التراب * حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طهورا ناء أحدكم اذا ولغ الكلب فيه أن يغسله سبع مرات * وحد ثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي التياح سمع مطرف بن عبد الله يحدث عن ابن المغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم وقال اذا ولغ الكلب في الاناء فاغسلوه سبع مرات وغفروا الثامنة في التراب

على حقيقة الشريعة مقدم على اللغوية وفيه أيضا نجاسة ما ولغ فيه وانه ان كان طعاما مائعا حرم أكله لان اراقته اضاعته فلو كان طاهرا لم يأمرنا براقته بل قد نهينا عن اضاعته المأل وهذا مذهبا ومذهب الجاهل انه نجس ما ولغ فيه الكلب ولا فرق بين الكلب المأذون في اقتنائه وغيره ولا بين كلب البدوي والحضري لمجموع اللفظ وفي مذهب مالك أربعة أقوال طهارته ونجاسته وطهارة سحر المأذون في اقتنائه دون غيره وهذه الثلاثة عن مالك والرابع عن عبد الملك بن الماجشون المالكي انه يفرق بين البدوي والحضري وفيه الأمر براقته وهذا متفق عليه عندنا ولكن هل

للحصر (فاغفر لي ما قدمت) قبل هذا الوقت (وما آخرت) عنه (وما أسررت) أخفيت (وما أعلنت) أظهرت أي ما حدثت به نفسي وما تحرك به لساني قاله تواضعا واجلا لانه تعالى وتعلينا لامته ونعقب في الفتح الاخير بانه لو كان للتعليم فقط لكفي فيه أمرهم بأن يقولوا فالاولى أنه المجموع (أنت المقدم) لي في البعث في الآخرة (وأنت المؤخر) لي في البعث في الدنيا وراذان جريح في الدعوات أنت الهى (لا اله الا أنت أولا اله غيرك) قال سفيان بن عيينة بالاستناد السابق كما بينه أبو نعيم أو هو من تعاليقه ولذا علم عليه المزني علامة التعليق لكن قال الحافظ ابن حجر انه ليس بجيد (وزاد عبد الكريم أبو أمية) بن أبي المخارق البصري (والحول ولا قوة الا بالله) قال سفيان بن عيينة بالاستناد السابق ايضا (قال سليمان بن أبي مسلم) الاحول حال أي تيج (سمعه) ولا يصلي سمعته (من طأوس عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) صرح سفيان بسماع سليمان له من طأوس لانه أوردته قبل بالنعنة ولم يقل سليمان في روايته ولا حول ولا قوة الا بالله ولا يذرو حده قال علي بن خشرم بفتح الخاء وسكون الشين المجتمعتين وفتح الراء آخره ميم قال سفيان وليس ابن خشرم من شيوخ المؤلف نعم هو من شيوخ القسري فالتاخير أنه من روايته عنه (باب فضل قيام الليل) في مسلم من حديث أبي هريرة أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وهو يدل على أنه أفضل من ركعتي الفجر وقواه النووي في الروضة لكن الحديث اختلف في وصله وارساله وفي رفعه ووقفه ومن ثم لم يخرج به المؤلف والمحدث تفضيل الوتر على الرواتب وغيرها كالنهي اذ قيل بوجوبه ثم ركعتي الفجر لحديث عائشة المروي في الصحيحين لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر وحديث مسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها وهما أفضل من ركعتين في جوف الليل وحاولا حديث أبي هريرة السابق على أن النفل المطلق المفعول في الليل أفضل من المطلق المفعول في النهار وقدم مدح الله المتجهدين في آيات كثيرة كقوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما تتجافى جنوبهم عن المضاجع ويكنى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وهي الغاية فمن عرف فضيلة قيام الليل بسماع الآيات والخبار والآثار الواردة فيه واستحسرها جأؤه وشوقه الى ثوابه ولذة مناجاة ربه وخلوته به حاجه الشوق وباعث التوق وطرد عنه النوم قال بعض الكبراء من القدماء أوحى الله تعالى الى بعض الصديقين ان لي عبادا يحبوني وأحبهم ويستأفون الى وأشتاق اليهم ويذكرونني وأذكروهم فان حدثت طريقهم أحبتك قال يارب وما علاماتهم قال يحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها فاذا حنهم الله ل نصبوا الى أقدامهم واقتربوا الى وجوههم وناجوني بكلامي وتلقوا بأناي فين صارخ وبالك ومثاؤه وشاء بعيني ما يتبعه لون من أحلى ويسمى ما يستكون من حي أول ما أعطهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون غنى كما أخبر عنهم وبالسند الى المؤلف قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (قال حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (ح) التحويل السند وليست في البيهقي (وحدثني) بالافراد (محمود) هو ابن غيلان المروزي (قال حدثنا عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا معمر) المذكور (عن) ابن شهاب (الزهري عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا كفعل بالضم من غير تنوين أي في النوم) قصها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمت أن أرى (والكشمهني) أي أرى (رؤيا) زادني التعبير من وجه آخر فقلت في نفسي لو كان قبل خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء (واقصها) بالنصب وفاقبل الهمزة أي أخبر بها ولا ي الوقت في نسخة والاصلي وابن عساكر أقصها (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكنتم غلاما شابا وكنتم أنا

الاراقة واجبة لعينها أم لا يحب الا اذا أراد استعمال الاناء اراقه فيه خلاف ذكر أكثر أصحابنا الا راقة لا تحب لعينها بل هي مستحبة

وحدثني محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة في هذا الإسناد مثله غيران في رواية يحيى بن سعيد من الزيادة ورخص في كتاب الغنم والصيد والزرع وليس ذكر الزرع في الرواية غير يحيى فان أراد استعمال الاء أراقه وذهب بعض أصحابنا الى أنها واجبة على الفور ولولم يرد استعماله حكمه الماوردي من أصحابنا في كتابه الحاوي ويحتج به بطلاق الامر وهو يقتضي الوجوب على المختار وهو قول أكثر الفقهاء ويحتج للاول بالقياس على باقي المياه النجسة فإنه لا يجب اراقتها بلا خلاف ويمكن أن يجاب عنها بان المراد في مسئلة الولوع الزجر والتغليظ والمبالغة في التفسير عن الكلاب والله أعلم وفيه وجوب غسل نجاسة ولوع الكلب سبع مرات وهذا مذهبنا ومذهب مالك وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة يكفي غسله ثلاث مرات والله أعلم وأما الجمع بين الروايات فقد جاء في رواية سبع مرات وفي رواية سبع مرات وأولاهن بالتراب وفي رواية أخرهن أو أولاهن وفي رواية سبع مرات السابعة بالتراب وفي رواية سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب وقد روى البيهقي وغيره هذه الروايات كلها وفيها دليل على أن التقيد بالاولى وبغيره ليس على الاشتراط بل المراد احدهن وأما رواية وعفروه الثامنة بالتراب فذهبنا ومذهب الجمهور أن المراد اغسلوه سبعة واحدة منهن بالتراب مع الماء فكان التراب قائم مقام غسله فسميت ثامنة لهذا والله أعلم • والله أعلم أنه لا فرق عندنا بين ولوع الكلب وغيره من أجرائه فاذا أصاب بوله أو روثه أو دمه أو عرقه أو شعره

في المسجد على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قرأت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا إلى النار فاذا هي مطوية (أي مبنية الجوانب) كطي الثوب والهاقرنان (بفتح القاف أي جانبان) (وإذا فيها أناس) بضم الهمزة (قد عرفتهم فجلعت أقول أعوذ بالله من النار قال فلقينا ملك آخر فقال لي لم ترع) بضم المشاء الفوقية وفتح الراء وجزم المهمة أي لم تحف والمعنى لا خوف عليك بعد هذا والكسمة هي في التعبير لن تراع بائيات الالف والقايدى لن تراع بحذف الالف واستشكل من جهة أن لن حرف نصب ولم نصب هنا وأجيب بأنه مجزوم بل على اللغة القليلة المحكية عن الكسائي أو سكنت العين للوقف ثم شبهه بسكون المجزوم فحذف الالف قبله ثم أجرى الوصل مجرى الوقف قاله ابن مالك وتعليقه في المصابيح فقال لا نسب أن فيه اجراء الوصل مجرى الوقف اذ لم يصله الملك بشئ بعده ثم قال فان قلت انما وجه ابن مالك به في الرواية التي فيها لم ترع وهذا يتحقق فيه ما قاله من اجراء الوصل مجرى الوقف وأجاب عنه فقال لا نسب اذ يحتمل أن الملك نطق بكل جملة منها منفردة عن الأخرى ووقف على آخرها فحسب كما وقع اه (فقصصنا على حفصة فقصصنا حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله) وفي التعبير من رواية نافع عن ابن عمر ان عبد الله رجل صالح (لو كان يصلي من الليل) لولتني للشرط ولذا لم يذكر الجواب قال سالم (فكان) بالفاء أي عبد الله ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وكان (بعد الانام من الليل الا قليلا) فان قلت من أين أخذ عليه الصلاة والسلام التفسير بقيام الليل من هذه الرؤيا أجاب المذهب بأنه انما فسر عليه الصلاة والسلام هذه الرؤيا بقيام الليل لانه لم يرشأ يغفل عنه من الفرائض فيذكر بالنار وعلم ميته بالمسجد فغير عن ذلك بأنه منبه على قيام الليل فيه • وفي الحديث أن قيام الليل ينجي من النار وفيه كراهة كثرة النوم بالليل وقد روى سند عن يوسف بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مر فوعات أم سميان سليمان يابني لا تكثروا النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع الرجل فقيرا يوم القيامة وكان بعض الكبراء يقف على المسألة كل ليلة ويقول معاشي المردين لا تأكلوا كثيرا فقتلوا كثيرا فقتلوا كثيرا فتمسروا عند الموت كثيرا وهذا هو الاصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام • وفي هذا الحديث التحديث والعنفة والقول وأخرجه أيضا في باب نوم الرجال في المسجد كما سبق وفي باب فضل من تعار من الليل ومناقب ابن عمر ومسلم في فضائل ابن عمر (باب طول السجود في قيام الليل) للدعاء والتضرع الى الله تعالى اذ هو أبلغ أحوال التواضع والتذلل ومن ثم كان أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد • وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا) وللأصلي حدثنا (شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) ولابي ذر والأصلي حدثني بالافراد فيهما (عروة) بن الزبير (أن عائشة رضيت الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل (أحدى عشرة ركعة كانت تلك) أي الاحدى عشرة ركعة (صلاته) بالليل قال البيضاوي بنى الشافعي عليه مذهب في الوتر وقال ان أكثر الوتر احدى عشرة ركعة ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى (يسجد السجدة من ذلك) الالف واللام لتعريف الجنس فيشمل سجود الاحدى عشرة والتاء فيه لانها في ذلك والتقدير يسجد سجدة تلك الركعات طويلة (قدر) أي بقدر ويصح جعله وصفا للمصدر محذوف أي يسجدوا فندرا ويكث مكثا قدر (ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه) من السجدة وكان يكثرا أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي رواه المؤلف فيما سبق في صفة الصلاة من حديث عائشة وعنها كان صلى الله عليه وسلم يقول في صلاة الليل في سجوده سبحانك لا اله الا انت

حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربيع قال أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا (٣١١) ليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يبال في الماء الراكد

أولعابه أو عضو من أعضائه شيئاً طاهر في حال رطوبة أحدهما وجب غسله سبع مرات أحداهن بالتراب ولو ولع كلبان أو كلب واحد مرات في أثناء فقهه ثلاثة أو جبه لأصحابنا الصحيح أنه يكفيه للجميع سبع مرات والثاني يجب لكل ولغة سبع والثالث يكفي لولغات الكلب الواحد سبع ويجب لكل كلب سبع ولو وقعت نجاسة أخرى في الأناء الذي ولغ فيه الكلب كفي عن الجميع سبع ولا تقوم الغسلة الثامنة بالماء وحده ولا غمس الأناء في ماء كثير ومكانه فيه قدر سبع غسلات مقام التراب على الأصح وقيل يقوم ولا يقوم الصابون والاشنان وما أشبههما مقام التراب على الأصح ولا فرق بين وجود التراب وعدمه على الأصح ولا يحصل الغسل بالتراب النجس على الأصح ولو كانت نجاسة الكلب دمه أو روثه فلم يزل عينه الأبست غسلات مثلها فهل يحسب ذلك ست غسلات أم غسلة واحدة أم لا يحسب من السبع أصلا فيه ثلاثة أوجه أحدها واحدة وأما الخنزير فحكمه حكم الكلب في هذا كله هذا مذهبنا وذهب أكثر العلماء إلى أن الخنزير لا يفتقر إلى غسله سمعنا وهو قول للشافعي وهو قوي في الدليل قال أصحابنا ومعنى الغسل بالتراب أن يخلط التراب بالماء حتى يتكدر ولا فرق بين أن يطرح الماء على التراب أو التراب على الماء أو يأخذ الماء الكدر من موضع فيغسل به فاما مسح موضع النجاسة بالتراب فلا يجزئ ولا يجب ادخال اليد في الأناء بل يكفي أن يلقيه في الأناء ويجرعه ويستحب أن يكون التراب في غير الغسلة الأخيرة يأتي

رواه أحمد في مسنده بإسناد رجاله ثقات وكان السلف يطولون السجود أسوة بحسنة عليه الصلاة والسلام وقد كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره كأنه حائط (ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطبع على شفة العين) للاستراحة من مكابدة الليل ومجاهدة التهجد (حتى يأتيه المنادى للصلاة) أي صلاة الصبح وموضع الترجه منه قوله يسجد السجدة الخ لأن ذلك يستدعي طول زمان السجود (باب ترك القيام) أي قيام الليل (للريض) وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن الأسود) بن قيس (قال سمعت جندبا) بن جهم (يضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها آخره موحداً ابن عبد الله الجبلي) يقول اشكى النبي صلى الله عليه وسلم (أي مرض) فلم يقم (اصلاة الليل ليلة أولتين) نصب على الظرفية وزاد في فضائل القرآن فأنته امرأه فقالت يا محمد ما أرى شيطانك الا قد تركك فأنزل الله تعالى والنهي والليل إلى قوله وما قل * ورواه الأربعة كوفيون وفيه التحديث والغنة والسماع والقول وآخره في قيام الليل أيضا فضائل القرآن والتفسير ومسلم في المغازي والترمذي والنسائي في التعبير * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة (قال أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأسود بن قيس عن جندب بن عبد الله) الجبلي (رضي الله عنه قال احتبس جبريل صلى الله عليه وسلم علي) ولا يذروا الاصيلي عن (النبي صلى الله عليه وسلم فقالت امرأته من قرش) هي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان امرأته أي لهب جملة الخطب كما رواه الحاكم (أبطأ عليه شيطانه) برفع النون فاعل أبطأ (فترات) سورة (والنهي) صدر النهار أو النهار كله (والليل اذا سجي) أقبل بظلامه (ما ودع) جواب القسم أي ما قطع (ربك وما قل) أي ما قلنا أي ما نبغض وهذا الحديث قد رواه شعبة عن الأسود بلفظ آخر أخرجه المصنف في التفسير قال قالت امرأته يا رسول الله ما أرى صاحبك الا أبطأ عندك قال في الفتح وهذه المرأة فيما يظهر لي غير المرأة المذكورة في حديث سفيان لأن هذه عبرت بقولها صاحبك وتلك عبرت بقولها شيطانك وهذه عبرت بقولها يا رسول الله وتلك عبرت بقولها يا محمد وساق هذه يشعر بأنها قالتة فوجعا وتأسفا وتلك قالتة شمانية وتمككا وفي تفسير يرقى بن مخلد قال قالت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم حين أبطأ عليه الوحي ان ربك قد قلاك فترأت والنهي وآخره اسمعيل القاضي في أحكامه والطبري في تفسيره وأبو داود في أعلام النبوة بإسناد قوي وتعقب بالانكار لأن خديجة قوية الإيمان لا يليق نسبة هذا القول إليها وأجيب بأنه ليس فيه ما يكره لأن المستكر قول المرأة شيطانك وليست عند أحد منهم وفي رواية اسمعيل القاضي وغيره ما أرى صاحبك يدل ربك والظاهر أنها عتبت بذلك جبريل عليه السلام فان قلت ما موضع الترجه من الحديث أجيب بأنه من حيث كونه تنمة الحديث السابق وذلك أنه أراد أن ينبه على أن الحديث واحد لاتحاد خبره وان كان السبب مختلفا وعند ابن أبي حاتم عن جندب روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر في أصبعه فقال

هل أنت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله مالقيت

قال فكك ليلتين أو ثلاثا لم يقم فقالت له امرأته ما أرى شيطانك الا قد تركك فترات والنهي والليل اذا سجي ما ودع ربك وما قل (باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم) أمته أو المؤمنين (على صلاة الليل) وفي رواية أبي ذروان عساكر على قيام الليل (والنوافل من غير إيجاب) يحتمل أن يكون قوله على قيام الليل أعم من الصلاة والقراءة والذكر والشكر وغير ذلك وحينئذ يكون قوله والنوافل من عطف الخاص على العام (وطرق النبي صلى الله عليه وسلم) من الطرق أي أتى بالليل (فاطمة وعليا عليهما السلام ليلة للصلاة) أي للتحريض على القيام للصلاة * وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) ولأبي ذر محمد بن مقاتل (قال حدثنا) وغير الاصيلي أخبرنا (عبد الله)

بالتراب فلا يجزئ ولا يجب ادخال اليد في الأناء بل يكفي أن يلقيه في الأناء ويجرعه ويستحب أن يكون التراب في غير الغسلة الأخيرة يأتي

عليه ما ينطقه والافضل أن يكون في الاول (٣١) ولولوع الكلب في ماء كثير بحيث لم ينقص ولولوعه عن قلبه لم ينقص ولولوعه في ماء قليل

أو طعام فأصاب ذلك الماء أو الطعام
توباً أو بدناً أو آناً آخر وجب غسله
سماخداً من التراب ولولوع في آفائه
طعام جامد ألقى ما أصابه وما حوله
وانتفع بالباقي على طهارته السابقة
كافي الفارة عوت في السمن الجامد
والله أعلم وأما قوله أمر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب
ثم قال ما بالهم وبال الكلاب ثم
رخص في كلب الصيد و كلب الغنم
وفي الرواية الأخرى و كلب الزرع
فهذا سمى عن اقتنائها وقد اتفق
أصحابنا وغيرهم على أنه يحرم اقتناء
الكلب لغير حاجة مثل أن يقتنى
كلباً لعباً بصورته أو للفاخرة به
فهذا حرام بلا خلاف وأما الحاجة
التي يجوز الاقتناء لها فقد ورد هذا
الحديث بالتريخ فيه لاحد
ثلاثة أشياء وهي الزرع والمناشة
والصيد وهذا جائز بلا خلاف
واختلف أصحابنا في اقتنائه لحراسة
الدور والدواب وفي اقتناء الجرو ليعلم
فهم من حرمة لان الرخصة إنما
وردت في الثلاثة المتقدمة ومنهم
من أباحه وهو الأصح لانه في معانها
واختلفوا أيضاً في اقتنى كلب
صيد وهو وجب لاصد والله أعلم
وأما الامر بقتل الكلاب فقال
أصحابنا ان كان الكلب عقوراً قتل
وان لم يكن عقوراً لم يجز قتله سواء
كان فيه منفعة من المنافع
الذكورة أو لم يكن قال الامام أبو
المعالى امام الحرمين والامر بقتل
الكلاب منسوخ قال وقد صح أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر
بقتل الكلاب مرة ثم صح أنه نهى
عن قتلها قال واستقر الشرع عليه
على التفصيل الذي ذكرناه قال
وأمر بقتل الأسود البهيم وكان هذا في الإبداء هو الآن منسوخ هذا كلام امام الحرمين ولا من يذهب على تحفيقه والله أعلم وكان

ابن المبارك (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن هند بنت الحارث)
لم يتون في اليونانية هند (عن أم سلمة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال)
متجيباً (سبحان الله) نصب على المصدر (ماذا أنزل الليلة) كالتفسير والبيان لسابقه لان
ما استغفاه من مضمته لعنى التعجب والتعظيم والليلة طرف الا تزال أى ماذا أنزل في الليلة (من
الفتنة) بالافراد والعموم والكسمنى من الفتنة قال في المصايح أى الجزئية القريبة الماخذ
أو المراد ماذا أنزل من مقدمات الفتنة وإنما التجأ إلى هذا التأويل لقوله عليه الصلاة والسلام أنا
أمنة لأصحابي فإذا ذهب جاء أصحابي ما وعدون فرمته عليه الصلاة والسلام جديراً بأن يكون محي
من الفتنة وأيضاً فقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي واثمت لكم النعمة أمان من
الفتنة وأيضاً يقول حذيفة لعمر إن بينك وبينها باباً مغلقاً يعنى بينه وبين الفتنة التي تخرج كوج
البحر وتلك إنما استمحت بقتل عمر رضي الله عنه * وأما الفتنة الجزئية فهي كقوله فتنة الرجل في
أهله وماله يكفرها الصلاة والصيام والصدقة (ماذا أنزل) بالهمزة المضمومة والاصح نزل (من
الخزان) أى خزان الاعطية أو الافضية مطلقاً وقال في شرح المشكاة عبر عن الرحمة بالخزان
لكن شهاب وعزته قال تعالى قل لو أنتم تعلمون خزان رحمتي وعن العذاب بالفتنة لانها أسباب
مؤدية اليه وجمعها اكثرهم ما وسعتهما (من يوقظ) بنبيه (صواحب الجحرات) زانق في رواية شعيب
عن الزهري عند المصنف في الادب وغيره في هذا الحديث يريد أرواحه حتى يصلين وبذلك تظهر
المطابقة بين الحديث والترجمة فان فيه التحريض على صلاة الليل وعدم الايجاب يؤخذ من تركه
الزاهن بذلك وفيه جرى على قاعدته في الحوالة على ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده (باب
قوم) (رب) (نفس) (كاسية) من ألوان الثياب عرفتها (في الدنيا عارية) من أنواع الثياب (في الآخرة)
وقيل عارية من شكر المنعم وقيل نهى عن لبس ما يشف من الثياب وقيل نهى عن التبرج وقال في
شرح المشكاة هو كالبيان لما يجب استئصاله من الأرواح للصلاة أى لا ينبغي لمن ان يتفافل عن العبادة
ويعتمد على كونهن أهالي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله عارية بالخرصة لكاسية أو بالرفع
خبر مبتدأ مخبر أى هي عارية ورب التكثير وان كان أصلها التقليل متعلقة وجواباً بفعل ماض
متأخر أى عرفتها ونحوه كما مر وهذا الحديث وان خص بأرواحه صلى الله عليه وسلم لكن العبرة
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالتقدير ورب نفس كما مر أو نسمة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان)
الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني)
بالافراد (علي بن حسين) بضم الحاء المشددة ووزن العابد (أن) (أبام) (حسين بن علي) أخبر أن
علي بن أبي طالب أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة بنت النبي صلى الله عليه
وسلم وفي اليونانية عليه السلام بدل التصلية وفاطمة نصب عطفاً على الضمير المنصوب في سابقه
(ليلة) من الليالي ذكرها تأكيداً والافراط هو الايمان ليلاً (فقال) عليه الصلاة والسلام لهما
حنا ومحرم يضاً (الاتصيان فقلت يا رسول الله أنفسنا بيد الله) هو من المشابه وفيه طريقان
التأويل والتفويض وفي رواية حكيم بن حكيم عن الزهري عن علي بن الحسين عن أبيه عند النساء
قال علي بخلست وأنا أحرق عني وأنا أقول والله ما صلى إلا ما كتب الله لنا إنما أنفسنا بيد الله (فإذا
شاء أن يبعثنا بعثنا) بفتح المثلثة فهما أى إذا شاء الله أن يوقظنا أيقظنا (فأنصرف) عليه الصلاة
والسلام عتامة مضاعداً (حين قلنا) وللاربعة حين قلته (ذلك ولم يرجع إلى شيء) بفتح أول
يرجع أى لم يجئني بشيء (ثم سمعته وهو) أى وأحال أنه (مول) معرض مدبر حال كونه بضرب
نقده (متجيباً من سرعة جوابه وعدم موافقته له على الاعتذار بما اعتذبه قاله النووي) وهو يقول

وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام بن ابن سيرين عن أبي هريرة (٣١٣) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن

أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبل في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه

• (باب النهي عن البول في الماء الراكد) •

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه وفي الرواية الأخرى لا تبل في الماء الدائم الذي لا يجري ثم تغتسل منه وفي الرواية الأخرى نهى أن يبال في الماء الراكد) (الشرح) الرواية تغتسل مرفوع أي لا تبل ثم أنت تغتسل منه وذكر شيخنا أبو عبد الله بن مالك رضي الله عنه أنه يجوز أيضا جزمه عطفًا على موضع يبولن ونصبه باضارًا ن واعطاء ثم حكموا بالجمع فأما الجزم فظاهر وأما النصب فلا يجوز لأنه يقتضي أن المنهى عنه الجمع بينهما دون أفراد أحدهما وهذا لم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه سواء أراد الاغتسال فيه أو منه أم لا والله أعلم وأما الدائم فهو الراكد وقوله صلى الله عليه وسلم الذي لا يجري تفسير للدائم وإيضاح لمعناه ويحتمل أنه احترازه عن راكد لا يجري بعضه كالبرك ونحوها وهذا النهي في بعض المياه للتحريم وفي بعضها للكرهية ويؤخذ ذلك من حكم المسئلة فان كان الماء كثيرًا جاريا لم يحرم البول فيه لمفهوم الحديث ولكن الأولى اجتنابه وإن كان قليلا جاريا فقد

وكان الإنسان أكثر شئ جدلا قيل قاله تسليما لعذره وأنه لا عيب عليه قال ابن بطال ليس للإمام أن يشدد في النوافل فإنه صلى الله عليه وسلم قنع بقوله أنفسنا بيد الله فهو عذر في النافلة لا في الفريضة * ورواه هذا الحديث الستة ما بين حصي ومدني واستندازين العابدين من أصح الأسانيد وأشرفها الواردة فمن روى عن أبيه عن جده وفيه التحديث والأخبار والعنفه والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام والتوحيد ومسلم في الصلاة وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنبيه) (قال أخبرنا مالك) (إمام الأئمة) (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن عروة) (بن الزبير) (عن عائشة رضي الله عنها قالت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر همزة أن مخففة من الثقيلة وأصله أنه كان خذق ضمير الشأن وخفف النون) (ليدع العمل) بفتح لام ليدع التي للتأكيده أي لترك العمل (وهو يجب أن يعمل به خشية) أي لأجل خشية (أن يعمل به الناس فيفرض عليهم) ينصب فيفرض عطفًا على أن يعمل وليس مراد عائشة أنه كان يترك العمل أصلا وقد فرضه الله عليه أو نذبه بل المراد ترك أمرهم أن يعملوه معه بدليل ما في الحديث لا في أنهم لما اجتمعوا إليه في الليلة الثالثة أو الرابعة ليصلوا معه التهججد لم يخرج إليهم ولا ريب أنه صلى خربه تلك الليلة (وما سيج) وما تنقل (رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى قط وإلى أسبجها) أي لأصلها ولكن مشيها والأصلي وإلى أسبجها من الاستحباب وذكر هذه الرواية العينية ولم يعزها والبرماوى والدمايني عن الموطأ وهذا من عائشة إخبار بعمارت وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم صلاها يوم الفتح وأوصى بها أبو ذر وهريرة بل عدها العلماء من الواجبات الخاصة به * وبعده مطابقة هذا الحديث للترجمة من قول عائشة أن كان ليدع العمل وهو يجب أن يعمل به لأن كل شئ أحبه استلزم التعريض عليه لولا ما عارضه من خشية الافتراض * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنبيه) (قال أخبرنا مالك) (إمام الأئمة) (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن عروة بن الزبير) (بن العوام) (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الليل) (ذات ليلة) أي في ليلة من ليالي رمضان (في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من) (الليلة) (القابلة) أي الثانية وللمستلمى ثم صلى من القابل أي من الوقت القابل (فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أحد في رواية ابن جريج حتى سمعت ناسا منهم يقولون الصلاة والشك ثابت في رواية مالك ومسلم من رواية يونس عن ابن شهاب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلة الثانية فصلاوا معه فأصبح الناس يذكرون ذلك فكثروا أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلاوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله ولأحمد من رواية سفيان ابن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد بأهله (فلما أصبح) عليه الصلاة والسلام (قال قد رأيت الذي صنعت) أي من حرصكم على صلاة التراويح وفي رواية عقيل فلما قضى صلاة الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكاتكم (ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم) زاد في رواية يونس صلاة الليل فتعجز واعنها أي يشق عليكم فتركوها مع القدرة وليس المراد العجز الكلي فإنه يسقط التكليف من أصله قالت عائشة (وذلك) أي ما ذكر كان (في رمضان) واستشكل قوله أني خشيت أن تفرض عليكم مع قوله في حديث الأسراء من خمس وهن نخسون لا يبذل القول لدى فإذا أمن التبديل فكيف يقع الخوف من الزيادة وأجاب في فتح الباري باحتمال أن يكون المخوف افتراض قيام الليل بعني جعل التهجد في المسجد جماعة شرطًا في صحة التنفل بالليل ويومئ إليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى

(٤٠ - قسطا في ثاني) قال جماعة من أصحابنا أكبره واختار أنه يحرم لانه يقدره ويتجسه على المشهور من مذهب الشافعي وغيره

وغير غير مغيسته معه أنه نجس وإن كان (٣١٤) الماء كثيرا كذا فقال أصحابنا بكمه ولا يحرم ولو قيل يحرم لم يكن بعيدا فان النهى يقتضى التحريم على المختار عند المحققين والا كثر من أهل الأصول وفيه من المعنى أنه يقدره ورعا أدى الى تنجيسه بالاجماع لتغيره أو الى تنجيسه عند أى حنيفة ومن وافقه في أن الغدير الذى يتحرك طرفه يتحرك طرفه الآخر نجس بوقوع نجس فيه وأما الراكد القليل فقد أطلق جماعة من أصحابنا أنه مكروه والصواب المختار أنه يحرم البول فيه لأنه نجسه ويتلف ماله فيه ويغيره باستعماله والله أعلم قال أصحابنا وغيرهم من العلماء والغوط في الماء كالبول فيه وأقبح وكذلك اذا بال في اناه ثم صبه في الماء وكذا اذا بال بقرب النهر بحيث يجرى اليه البول فكله مذموم قبيح منهى عنه على التفصيل المذكور ولم يخالف في هذا أحد من العلماء الا ما حكى عن داود بن علي الظاهري ان النهى مختص ببول الانسان بنفسه وأن الغائط ليس كالبول وكذا اذا بال في اناه ثم صبه في الماء أو بال بقرب الماء وهذا الذى ذهب اليه خلاف اجماع العلماء وهو من أقبح ما نقل عنه في الجود على الظاهر والله أعلم قال العلماء ويكره البول والغوط بقرب الماء وإن لم يصل اليه لعموم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن البراز في الموارد ولما فيه من ايداء المارين بالماء ولما يخاف من وصوله الى الماء والله أعلم وأما انعماس من لم يستنج في الماء ليستنج فيه فان كان قليلا بحيث نجس بوقوع التجاسة فيه فهو حرام لموافقه من تلطنه بالتجاسة وتنجيس الماء وإن كان كثيرا لا ينجس بوقوع التجاسة فيه فان كان جاريا فلا بأس به وإن كان را

خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما قتمه فصلوا أيها الناس في بيوتكم فنعهم من التجميع في المسجد اشفاقا عليهم من اشتراطه وأمن مع اذنه في المواطبة على ذلك في بيوتهم من افتراضه عليهم أو يكون المخوف افتراض قيام الليل على الكفاية لا على الأعيان فلا يكون ذلك زائدا على الخمس أو يكون المخوف افتراض قيام رمضان خاصة كما سبق أن ذلك كان في رمضان وعلى هذا يرتفع الاشكال لأن قيام رمضان لا يتكرر كل يوم في السنة فلا يكون ذلك قدرا زائدا على الخمس اهـ (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) زاد الجوى في نسخة والمستمل والكشمهني والاصلي الليل وسقط عند أبي الوقت وابن عساكر (حتى ترم قدما) بفتح المثناة فوقية وكسر الراء من الورم وسقط ذلك أى حتى ترم قدما من رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي والكشمهني في نسخة والجوى والمستمل باب قيام الليل للنبي صلى الله عليه وسلم (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله في سورة الفتح من التفسير (حتى) والكشمهني كان يقوم ولا يذر عن الجوى والمستمل قام حتى (نفطر قدما) بحذف إحدى التاءين وتشديد الطاء وفتح الراء بنصيغة المضارع وللاصلي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تنفطر قدما عشتاين فوقيتين على الأصل وفتح الراء (والنفطور السقوق) كما فسره أبو عبيدة في الجاز (انفطرت انشقت) كذا فسره الضحالك فيارواه ابن أبي حاتم عنه موصولا وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين (قال حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام العامري الهلالي (عن زياد) بكسر الزاى وتخفيف الميم ابن علاقة الثعلبي (قال سمعت المغيرة) بن شعبه (رضي الله عنه يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم ليصلي) بكسر هـ من ان وتخفيف النون وحذف ضمير الشان تقديره انه كان ويقفح لام ليقيم لائتا كيدوكسر لام ليصلي ولكرمة ليقيم يصلي بحذف لام يصلي وللاربعة أليصلي مع فتح اللام على الشك (حتى ترم قدما) بكسر الراء وتخفيف الميم منصوبة بلفظ المضارع ويجوز رفعها (أو ساقاه) شك من الراوى وفي رواية خلاد بن يحيى حتى ترم أو تفتق قدما (فيقال له) غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك (فيقول أفلا) الفاء مسبب عن محذوف أى أترك فإني وتهجدى لما غفر لي فلا (أكون عبدا شكورا) يعني غفران الله لي سبب لأن أقوم وأتهجد شكر الله فكيف أتركه كأن المعنى ألا أشكره وقد أنعم علي وخصني بخير الدارين فان الشكور من ابنة المبالغة يستدعي نعمة خطيرة وتخصيص العبد بالذكر مشعر بغاية الاحكام والقرب من الله تعالى ومن ثم وصفه به في مقام الاسراء ولان العبودية تقتضى صحة النسبة وليست الا بالعبادة والعبادة عين الشكر وفيه أخذ الانسان على نفسه بالشدة في العبادة وان أضر ذلك بدينه لكن ينبغي تقييد ذلك بما اذا لم يفض الى الملل لان حالة النبي صلى الله عليه وسلم كانت أكمل الاحوال فكان لا عمل من العبادة وان أضر ذلك بدينه بل صرح أنه قال وجعلت قرعة عني في الصلاة ورواه النسائي فأما غيره عليه الصلاة والسلام فاذ أخشى الملل ينبغي له أن لا يكثر نفسه حتى يمل نم الأخذ بالشدة أفضل لانه اذا كان هذا فعل المغفولة ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكيف من جهل حاله وأنقلت ظهره الاوزار ولا يأمن عذاب النار ورواه هذا الحديث كوفيون وهو من الربايات وفيه التحديث والعنونة والسماع والقول وأخرجه أيضا في الرقاق والتفسير ومسلم في آخر الكتاب والترمذي في الصلاة وكذا النسائي وابن ماجه (باب من نام عند السحر) بفتحين قبيل الصبح والكشمهني والاصلي عند السحور بفتح السين وضم الحاء ما يتسحر به ولا يكون الا قبل الصبح أيضا وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا عمر بن دينار أن عمرو بن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو والثقفى الطائفي التابعي الكبير وليس بصحابي نعم أبوه صحابي وعمر في الموضوعين بالواو (أخبره أن عبد الله

وحدثني هرون بن سعيد الأيلي وأبو الطاهر وأحمد بن عيسى جميعاً عن ابن وهب (٣١٥) قال هرون بن خديش بن وهب قال أخبرني عمرو

ابن الحرث عن بكير بن الأشج أن أبا السائب مولى هشام بن زهرة حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا أبا هريرة قال يتناوله يتناوله يتناوله

الإنسان هذا كان أحسن والله أعلم

* (باب التيمم عن الاغتسال في

الماء الراكد) *

فيه أبو السائب أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب فقال كيف يفعل يا أبا هريرة قال يتناوله يتناوله (الشرح) أما أبو السائب فلا يعرف اسمه وأما أحكام المسئلة فقال العلماء من أصحابنا وغيرهم يكره الاغتسال في الماء الراكد قليلاً كان أو كثيراً وكذا يكره الاغتسال في العين الجارية قال الشافعي رحمه الله تعالى في البوطي أكره الغنبل أن يغتسل في البئر معينة كانت أوداعة وفي الماء الراكد الذي لا يجري قال الشافعي وسواء قليل الراكد وكثيره أكره الاغتسال فيه هذا نصه وكذا صرح أصحابنا وغيرهم عنه وهذا كله على كراهة التنزيه لا التحريم وإذا اغتسل فيه من الجنابة فهل يصير الماء مستعملاً فيه تفصيل معروف عند أصحابنا وهو أنه إن كان الماء قلتين فصاعداً لم يصير مستعملًا ولو اغتسل فيه جماعات في أوقات متكررات وأما إذا كان الماء دون القلتين فإن انغمس فيه جنب بغيرنية ثم لم يصار تحت الماء

ابن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له (أي لابن عمرو) (أحب الصلاة) أي أكثر ما يكون محبوباً (إلى الله صلاة داود عليه السلام وأحب الصيام) أي أكثر ما يكون محبوباً (إلى الله صيام) وفي رواية وأحب الصوم إلى الله صوم (داود) واستعمال أحب عني محبوب قليل لأن الأكثر في الفعل التفضل أن يكون بمعنى الفاعل ونسبة المحبة فهما إلى الله تعالى على معنى إرادة الخير لفاعلهما (وكان) داود عليه الصلاة والسلام (ينام نصف الليل ويقوم ثلثه) في الوقت الذي ينأى فيه الرب تعالى هل من سائل هل من مستغفر (وينام سدسه) ليستريح من نصب القيام في بقية الليل وإنما كان هذا أحب إلى الله تعالى لأنه أخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السائمة التي هي سبب إلى ترك العبادات والله تعالى يحب أن يوالى فضله ويدم أحسانه قاله الكرماني وإنما كان ذلك أرفق لأن النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر ويزول الجسم بخلاف السهر إلى الصباح وفيه من المصلحة أيضاً استقبال صلاة الصبح وأذكاء النهار بنشاط وإقبال ولأنه أقرب إلى عدم الرياء لأن من نام السدس الأخير أصبح ظاهر اللون سليم القوى فهو أقرب إلى أن يخفى عمله الماضي على من يراه أشار إليه ابن دقيق العيد (ويصوم يوماً ويفطر يوماً) وقال ابن المنبر كان داود عليه الصلاة والسلام يقسم ليله ونهاره خلق ربه وحق نفسه فأما الليل فاستقام له ذلك في كل ليلة وأما النهار فلما تعذر عليه أن يحزنه بالصيام لأنه لا يتبعض جعل عوضاً من ذلك أن يصوم يوماً ويفطر يوماً فاستقر ذلك منزلة أنجزته في شخص اليوم * ورواه هذا الحديث مكيون الأشج المؤلف فحدثني وفيه رواية تالبي عن تابعي عن صحابي والتحديث والخبار وأخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم في الصوم وكذا أبو داود وابن ماجه والنسائي وفي الصلاة أيضاً * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يوزي ذر والوقت والأصلي حدثنا (عبدان) هو لقب عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة بفتح الجيم والموحدة الأزدي العسكي (عن شعبة) بن الجراح (عن أشعث) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة آخره مثله قال (سمعت أبي) أبا الشعثاء سليم بن أسود الحاربي (قال سمعت مسروقاً) هو ابن الأجدع (قال سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي) ولا يذري ولا يصلي إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم قالت) هو (الدائم) الذي يستمر عليه عامله والمراد بالدوام العرفي لاشمول الأزمنة لأنه متعذر قال مسروق (قلت) لعائشة متى كان يقوم عليه الصلاة والسلام (قالت يقوم) فيصل ولا يذري قالت كان يقوم (إذا سمع الصارخ) وهو الديك لأنه يكثر الصباح في الليل قال ابن ناصر وأول ما يصح نصف الليل غالباً وهذا موافق لقول ابن عباس نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل وقال ابن بطال يصرخ عند ثلث الليل وروى الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه عن زيد بن خالد الجهني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فإنه يوقظ للصلاة واستاده جيد وفي لفظ فإنه يدعو إلى الصلاة وليس المراد أن يقول بصراخه حقيقة الصلاة بل العادة جرت أنه يصرخ صرخات متتابعة عند طلوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فذكر الناس بصراخه الصلاة وفي معجم الطبراني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله ديكاً أبيض جناحه موشيان بالزبرجد والياقوت واللؤلؤ جناح بالمشرق وجناح بالمغرب رأسه تحت العرش وقوائم في الهواء يؤذني في كل سحر فيسمع تلك الصيحة أهل السموات والأرضين إلا الثقلين الجن والانس فعند ذلك تحبب ديوه الأرض فإذا نادى يوم القسامة قال الله تعالى ضم جناحيك وعض صوتك فيعلم أهل السموات والأرض إلا الثقلين أن الساعة قد اقتربت وعند الطبراني والبيهقي في الشعب عن محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله ديكاً رجلاه في النجوم وعنقه تحت العرش مطوية فإذا كان هنية من الليل صاح نوى ارتفعت جنباته وصار الماء مستعملاً وإن نزل فيه إلى ركبته مثلاً ثم نوى قبل انغماس باقيه صار الماء في الحال مستعملاً بالنسبة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
دعوه لا تزموه قال فلما فرغ دعا
بدلوه من ماء فصبه عليه * حدثنا
محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن سعيد
القطان عن يحيى بن سعيد
الانصاري ح

الى غيره وارتفعت الحنابة عن ذلك
القدر المنفصل بلا خلاف
وارتفعت أيضا عن القدر الباقي
اذا تم انغماسه على المذهب الصحيح
المختار المنصوص المشهور لان الماء
انما يصير مستعملا بالنسبة الى
المتطهر اذا انفصل عنه وقال أبو
عبد الله الحضرى من أصحابنا وهو
يكسر الخاء واسكان الضاد المهمتين
لا يرتفع عن باقيه والصواب الاول
وهذا اذا تم الانغماس من غير
انفصال فلوان فصل ثم عاد اليه لم
يجزئه ما ينفسله به بعد ذلك بلا
خلاف ولو انغمس رجلا ن تحت
الماء النافس عن قلبي ان تصور
ثم نويادفة واحدة ارتفعت
جنابتهم واصل الماء مستعملا فان
نوى أحد هما قبل الآخر ارتفعت
جنابه الا نوى واصل الماء مستعملا
بالنسبة الى رفيقه فلا ترتفع جنابته
على المذهب الصحيح المشهور وفيه
وجه شاذ أنها ترتفع وان زل فيه
الى ركبتيهما فنوى ارتفعت
جنابتهم عن ذلك القدر واصل
مستعملا فلا ترتفع عن باقيهما
الا على الوجه الشاذ والله أعلم

* (باب وجوب غسل البول وغيره
من التماسات اذا حصلت في المسجد
وان الارض تطهر بالما من غير
حاجة الى حفرها) *

(فيه حديث أنس رضي الله عنه أن
عزابا قال في المسجد فقام اليه بعض

سبح قدوس فصاحت الديكة وهو في كامل ابن عدى في ترخة على بن على اللهم قال وهو يروى
أحاديث متكررة عن جابر * وفي حديث الباب الاقتصاف في العبادة وترك التعق فيها ورواه ما بين
مروزي واسطى وكوفي وفيه رواية الابن عن الأب والتابعي عن الصحابة والتحديث والاخبار
والعنفة والسماع والقول وأخرجه أيضا في هذا الباب وفي الرقاق ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود
والنسائي * وفيه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام ولا يذعن السرخسي وهو في اليونينية
لابن عساكر محمد بن سالم بتقديم الالف على اللام وهو مسمون السرخسي لانه ليس في شيوخ
المؤلف أحد يقال له محمد بن سالم وصيب عليها في اليونينية ولا يذعن الوقت والاصلي حدثنا محمد (قال
أخبرنا أبو الأحوص) سلام بن سليم الكوفي (عن الأشعث) بن أبي الشعثاء باسناد المذکور (قال
اذا سمع الصارخ) الدليل في نصف الليل أو ثلثه الاخير لانه انما يكثر الصباح فيه (قام فضلي)
لانه وقت نزول الرحة والسكون وهذا الأصوات وأفادت هذه الرواية ما كان يصنع اذا قام وهو
قوله قام فضلي بخلاف رواية شعبة فانها محجمة وللمستلي والحوى ثم قام الى الصلاة * وفيه قال
(حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي (قال حدثنا ابراهيم بن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف الزهري (قال ذكر أبي) سعد بن ابراهيم ولا يذعن داود حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه
(عن) عمه (أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ألفاه) بالفاء أي
وجده عليه الصلاة والسلام (السحر) بالرفع فاعل أني (عندي الانعام) بعد القيام الذي مبدؤه
عند سماع الصارخ جمع بينه وبين رواية مسروق السابقة وهل المراد حقيقة النوم أو اضطجاعه
على جنبه لقولها في الحديث الآخر فان كنت يقطي حدثني والاضطجع أو كان نومه خاصا
بالليل الطوال وفي غير رمضان دون القصار لكن يحتاج اخراجها الى دليل (تعني) عائشة
(التي صلى الله عليه وسلم) فسر الضمير المنصوب في ألفاء بالنبي صلى الله عليه وسلم وليس باضممار
قبل الذكرك لان أم سلمة كانت سألت عائشة عن نوم النبي صلى الله عليه وسلم وقت السحر بعد
ركعتي الفجر وكانت في ذكره عليه الصلاة والسلام * وفي هذا الحديث رواية التابعي عن التابعي
والتحديث والرواية بطريق الذكر والعنفة والقول ورواية الابن عن الأب وأخرجه مسلم في
الصلاة وكذا أبو داود وابن ماجه * (باب من تسحر فلم) بالفاء ولكن شمهني ولم (ينم حتى صلى
الصبح) والعموى والمستمل من تسحر ثم قام الى الصلاة * وفيه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم)
الدوري (قال حدثنا روح) بفتح الراء ابن عبادة يضم العين وتخفيف الموحدة (قال حدثنا
سعيد) ولا يذعن سعيد بن أبي عروبة بفتح العين وضم الراء مخففا (عن قتادة) بن دعامة (عن
أنس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت رضي الله عنه تسحرا)
أ كلا السحور (فلما فرغنا من سحورهما) بفتح السين اسم لما يتسحرون به وقد انضم كالوضوء
والوضوء (قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة) أي صلاة الصبح (فصلى قلنا) ولا يذعن
والوقت والاصلي قبلنا (لأنس) كم كان بين فراغهما من سحورهما ودخولهما في الصلاة قال
كفدر ما يقرأ الرجل خمسين آية (قال التوربشتي هذا تقدير لا يجوز اهموم المسلمين الأخذ به وانما
أخذ به عليه الصلاة والسلام لا اطلاع الله اياه وقد كان عليه الصلاة والسلام معصوما من
الخطا في أمر الدين وسبق هذا الحديث في باب وقت الفجر * (باب طول القيام في صلاة
الليل) والعموى والمستمل طول الصلاة في قيام الليل وهي توافق حديث الباب لانه يدل
بظاهره على طول الصلاة لا على طول القيام بخصوصه لكنه يلزم من طولها طولها على ما لا يخفى
وللشمس في باب القيام في صلاة الليل * وفيه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي الأزدي

وحدثني يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد جميعا عن الدراوردي قال يحيى بن يحيى (٣١٧) أخبرنا عبد العزيز بن محمد المدني عن يحيى

ابن سعيد أنه سمع أنس بن مالك يذكر أن أعرابيا قام إلى ناحية في المسجد فقال فيها فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنوب فصب على بوله • حدثني زهير بن حرب حدثنا عمر ابن يونس الحنفي حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا اسحق بن أبي طلحة قال حدثني أنس بن مالك وهو عم اسحق قال بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي فقام يقول في المسجد فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه

وفي الرواية الأخرى فصاح به الناس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنوب فصب على بوله • الشرح الأعرابي هو الذي يسكن البادية وقوله صلى الله عليه وسلم لا ترموه هو يضمن التاء واسكان الزاي وبعدها راء أي لا تقطعوا ولا زرام القطع وأما الدلو ففيها الغتان التذكير والتأنيث والذنوب بفتح الذال وضم النون وهي الدلو الملوئة ماء أما أحكام الباب ففيه اثبات نجاسة بول الأدمي وهو جمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير باجماع من يعتد به لكن بول الصغير يكفي فيه النسخ كما سنوضحه في الباب الآتي ان شاء الله تعالى وفيه احترام المسجد وتنزيهه عن الاقدام وفيه أن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لا تطهر إلا بحفرها

البصري (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق ابن سلمة الأزدي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم ليلة) من الليالي (فلما رزل قائما حتى هممت) قصدت (بأمر سوء) بفتح السين وإضافة أمر إليه (قلنا وما) ولأبي الوقت ما (هممت قال هممت أن أقعد) من طول قيامه (وأذرتني صلى الله عليه وسلم) بالمعجمة أي أتركه وأجعله سوا وأن كان القعود في النفل جائزا لأن فيه ترك الأدب معه عليه الصلاة والسلام وصورة مخالفته وقد كان ابن مسعود قويا محافظا على الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فلولا أنه طول كثير الم بهم بالقعود وقد اختلف هل الأفضل في صلاة النفل كثرة الركوع والسجود أو طول القيام فقال بكل قوم فأما القائلون بالأداء قل فتمسكوا بنحو حديث ثوبان عند مسلم أفضل الأعمال كثرة الركوع والسجود وتسل القائلون بالثاني بحديث مسلم أيضا أفضل الصلاة طول القنوت والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال • ورواه هذا الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والعنعنة والقول وآخره مسلم وابن ماجه في الصلاة والترمذي في السائل • وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الخوضي (قال حدثنا خالد بن عبد الله) بن عبد الرحمن الطحان (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن حذيفة) بن اليمان (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام للتهجد) أي إذا قام لعادة (من الليل يشوص) بشين معجمة وصاد مهملة أي يدل (فاه بالسواك) استشكل ابن بطال هذا الحديث حتى عدّه كرههنا غلطاً من ناسخ وأن المؤلف اخترمته المنية قبل تنقيحه وأجيب باحتمال أنه أراد حديث حذيفة في مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قرأ البقرة والنساء وآل عمران في ركعة لكن لم يذكر أنه ليس على شرطه وإن روية شوصه بالسواك هي ليلة صلى فيها فكي البخاري بعضها تنبيه على بقيته أو تنبيهها بأحد حديثي حذيفة على الآخر وقال ابن المنير يحتمل عندي أن يكون أشار إلى معنى الترجمة من جهة أن استعمال السواك حينئذ يدل على ما يناسبه من كمال الهيبة والتأهب للعبادة وأخذ النفس حينئذ بما تؤخذ به في النهار وكان ليلة عليه الصلاة والسلام نهاراً وهو دليل طول القيام فيه ويدفع أيضاً وهم من لعله يتوهم أن القيام كان خفيفاً عما ورد من حديث ابن عباس فتوضأ وضواً خفيفاً وابن عباس إنما أراد وضواً شيقاً مع كمال واسباغ يدل على كماله اه وتعبه في المصايح فقال أطل الخطابة ولم يكشف الخطب والحق أحق أن يتبع اه وقال ابن رشد انما أدخله لقوله إذا قام للتهجد أي إذا قام لعادته وقد بينت عادته في الحديث الآخر ولفظ التهجد مع ذلك مشعر بالسهر ولا شك أن في السواك عوناً على دفع النوم فهو مشعر بالاستعداد لا لاطالة قال في الفتح وهذا أقرب هذه التوجيهات • ورواه الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أيضاً في السواك كما سبق في الوضوء • هذا (باب) بالتنوين (كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل (ولأبي الوقت في نسخة) وأبي ذر وابن عباس كبر بالليل وسقط كان الأولى عند أبوي ذر والوقت والأصلي والتوبيخ كله عند الأصلي والمستل في باب كيف صلاة الليل وكيف ولا يذعن الكشمة بن وكما أن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل • وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع (قال أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد والأصلي أخبرنا (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم قال ان رجلاً في الحجيم الصغير للطبراني أن ابن عمر هو السائل لكن يعكر عليه ما في مسلم عن ابن عمر أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأبايئنه وبين السائل وفي أبي داود أن رجلاً من أهل البادية (قال

وفيه أن غسالة النجاسة طاهرة وهذه المسئلة فيها خلاف بين العلماء ولا يصح إبانها ثلاثة أوجه أخذها أنها طاهرة والثاني نجسة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذه المساجد لا تصلح لشي من هذا
البول ولا القذر انما هي لذكر الله
والصلاة وقراءة القرآن أو كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فأمر رجلا من القوم بخاء ببلون من
ماء فشبهه عليه

والثالث ان انفصلت وقد ظهر
المحل فهي طاهرة وان انفصلت
ولم يظهر المحل فهي نجسة وهذا
الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف
اذا انفصلت غير متغيرة أما اذا
انفصلت متغيرة فهي نجسة باجماع
المسلمين سواء تغير طعمها أو لونها
أو ريحها وسواء كان التغير قليلا
أو كثيرا وسواء كان الماء قليلا
أو كثيرا والله أعلم وفيه الرقي
بالجاهل وتعلبه ما يلزمه من غير
تعسف ولا ابتداء اذ لم يأت بالخالف
استخفافا أو اعتادا وفيه دفع أعظم
الضررين باحتمال أخفهما لقوله
صلى الله عليه وسلم دعوه قال العلماء
كان قوله صلى الله عليه وسلم دعوه
لمصليين احدهما أنه لو قطع عليه
بوله تضرر وأصل التحجيس قد
حصل فكان احتمال زيادته أولى
من ايقاع الضرر به والثانية أن
التحجيس قد حصل في جزء يسير من
المسجد ولو أقاموه في أثناء بوله
لتنجست ثيابه وبدنه ومواقع كثيرة
من المسجد والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم ان هذه المساجد
لا تصلح لشي من هذا البول ولا
القذر انما هي لذكر الله تعالى
والصلاة وقراءة القرآن أو كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه
صيانة المساجد وتبزيها عن
الآفاد والقذى والبصاق ورفع
الاصوات والخصومات والبيع

(٣١٨) لا تزرموه دعوه فتركونه حتى يال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له ان

يارسول الله كيف صلاة الليل (أي عدها) (قال مني مني) يسلم من كل ركعتين ومني في محل رفع
خبر مبتدأ وهو قوله صلاة الليل والتكرير التاكيد لان الأول مكرر معني لأن معناه اثنان اثنان
ولذلك امتنع من الصرف وقال الزمخشري وانما لم ينصرف لتكرار العدل فيه وزعم سيبويه
أن عدم صرفه للعدل والصفة وتعقبه في الكشف بأن الوصفة لا يعرج علمها لأنها لو كانت مؤثرة
في المنع من الصرف لقلت مررت بنسوة أربع مفتوحا فلما صرف علم أنها ليست مؤثرة والوصفة
ليست بأصل لان الواضع لم يضعها للتعقب وصفها بل عرض لها ذلك نحو مررت بحمئة ذراع ورجل أسد
فالذراع والأسد ليسا بصفات للحمية والرجل حقيقة (فاذا خفت الصبح) أي دخول وقته (فأوتر
بواحدة) ركعة مفردة وهو حجة للسافعية على جواز اليتار بركعة واحدة قال النووي وهو مذهب
الجمهور وقال أبو حنيفة لا يصح بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط والأحاديث الصحيحة
ترد عليه ومباحث ذلك سبقت في باب الوتر وهذا الحديث يطابق الجزء الأول من الترجمة وبه اخرج
أبو يوسف ومحمد ومالك والشافعي وأحمد أن صلاة الليل مني مني وهو أن يسلم في آخر كل ركعتين
وأما صلاة النهار فقال أبو يوسف ومحمد أربع وعند أبي حنيفة أربع في الليل والنهار وعند
الشافعي مني مني فيهما واحتج بمارواه الأربعة من حديث ابن عمر مرفوعا صلاة الليل والنهار
مني مني نعم له أن يحرم بركعة وبمائه مثلا وفي كراهة الاقتصار على ركعة فيسألوا حرم مطلقا
وجهان أحد هما نم يكره بناء على القول بأنه اذا نذر صلاة لا تكفيه ركعة والشافعي لا بل قال في
المطلب الذي يظهر استحبابه خروج من خلاف بعض أصحابنا وان لم يخرج من خلاف أبي حنيفة
من أنه يلزمه بالشرع ركعتان فان لم ينو عددا أو جهل كم صلى جازلما في مستند الدارمي أن اذا نذر
صلى عددا كثيرا فلما سلم قال له الأحنف بن قيس هل تدري انصرفت على شفع أو على وتر فقال ان
لا كن أدري فان الله يدري فان نوى عددا فله أن ينوي الزيادة عليه والنقصان منه والعدد عند
الجماعة ما وضع لكمية الشيء فالواحد عدد قد دخل فيه الركعة وعند جمهور الحساب ما سوى نصف
مجموع حاشيته القريبتين أو البعديتين على السواء فالواحد ليس بعدد فلا تدخل فيه الركعة
لكنه يدخل في حكمه هنا بالاولى لانه اذا حاز التغير بالزيادة في الركعتين ففي الركعة التي قبل
يكره الاقتصار عليها في الجملة أولى ومعلوم أن تغييرها بالنقص ممنوع فان نوى أربع أو سلم من ركعتين
أو من ركعة أو قام الى خامسة عامدا قبل تغيير النية بطلت صلاته لمخالفته ما نواه بغير نية لان الزائد
صلاة فتحتاج الى نية ولو قام اليها تاسيا فقد ذكر وأراد الزيادة أو لم يرد هالزمه العود الى القعود لان
المأني به سهو الغلو وسجد السهو آخر صلاته لزيادة القيام ومن نوى عددا فله الاقتصار على تشهد
آخر صلاته وله أن يشهد بلا سلام في كل ركعتين كافي الرباعية وفي كل ثلاث أو أكثر كافي
التحقيق والمجموع لأن ذلك معهود في الفرائض في الجملة لا في ركعة لانه اختراع صورة في الصلاة
لم تعهد قاله في أسنى المطالب وبه قال (حدثنا مستدق قال حدثني يحيى القطان (عن شعبة) بن
الحجاج (قال حدثني) بالأفراد (أبو جرة) بالجيم والراء المهمة نصرت بن عمران الضبعي (عن ابن
عباس رضي الله عنهما قال كان) ولا يذکر كانت (صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة
ركعة) أي يسلم من كل ركعتين كما صرح به في رواية طلحة بن نافع (يعني بالليل) وسبق الحديث
في أول أبواب الوتر وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذکر حدثني (اسحق) هو ابن راهوية كما جزم به
أبو نعيم لابن سيار النصيبي ولا رواية في الكتب الستة (قال حدثنا) ولا يذکر الوقت والاصيلي
أخبرنا (عبيد الله) بضم العين ولا يذکر الوقت والاصيلي عبيد الله بن موسى أي ابن باذام قال
أخبرني اسراييل بن يونس بن اسحق السبيعي (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة
عثمان بن عاصم الأسدي (عن يحيى بن وثاب) بفتح الواو وتشديد المثناة وبعد الألف موحدة (عن

أحدها أجمع المسلمون على جواز الجلوس في المسجد للحدث فإن كان جلوسه لعبادة (٣١٩) من اعتكاف أو قراءة علم أو سماع موعظة

أو انتظار صلاة أو نحو ذلك كان مستحباً وإن لم يكن لشيء من ذلك كان مباحاً وقال بعض أصحابنا إنه مكروه وهو ضعيف الثانية يجوز النوم عندنا في المسجد نص عليه الشافعي رحمه الله تعالى في الأم قال ابن المنذر في الاشراف رخص في النوم في المسجد ابن المسيب والحسن وعطاء والشافعي وقال ابن عباس لا يتخذوه مرقداً وروى عنه أنه قال إن كنت تنام فيه لصلاة فلا بأس وقال الأوزاعي يكره النوم في المسجد وقال مالك لا بأس بذلك للغيراء ولا يرى ذلك للهاضر وقال أحمد إن كان مسافراً أو شبهه فلا بأس وإن اتخذ مقيماً فلا وميئنا فلا وهذا قول إسحق هذا ما حكاه ابن المنذر واحتج من جوزه بنوم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عمر وأهل الصفة والمرأة صاحبة الوشاح والعربن وثمالة ابن أنال وصفوان بن أمية وغيرهم وأحاديثهم في الصحيح مشهورة والله أعلم ويجوز أن يمكن الكافر من دخول المسجد باذن المسلمين ويقع من دخوله بغير إذن والله أعلم الثالثة قال ابن المنذر أباح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء في المسجد إلا أن يتوضأ في مكان يبله أو يتأذى الناس به فإنه مكروه ونقل الامام أبو الحسن بن بطل المالكي هذا عن ابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والنخعي وابن القاسم المالكي وأكثر أهل العلم وعن ابن سيرين ومالك وسحنون أنهم كرهوه تنزيهاً للمسجد والله أعلم الرابعة قال جماعة من أصحابنا يكره ادخال البهائم والحجائن والصبيان الذين

مسروق) هو ابن الأجدع (قال سألت عائشة رضي الله عنها عن) عدد (صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت) تارة (سبع و) تارة (تسع و) أخرى (أحدى عشرة) وقع ذلك منه في أوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت وضعفه أو عذر من مرض أو غيره أو كبر سنه وفي النسائي عنها أنه كان يصلي من الليل تسعاً فلما أسن صلى سبعاً قبل وحكمة اقتصاره على إحدى عشرة ركعة أن التهجد والوتر يختص بالليل وفرائض النهار الظهر أربع والعصر أربع والمغرب ثلاث ووتر النهار فناسب أن تكون صلاة الليل كصلاة النهار في العدد حلة وتفصيلاً قاله في فتح الباري ويعكر عليه صلاة الصبح فإنها نهارية لا ية وكلاهما شر بواحي يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود والمغرب ليلية لحديث إذا قبل الليل من ههنا فقد أظفر الصائم فليأتمل (سوى ركعتي الفجر) فالجموع ثلاث عشرة ركعة وأما مارواه الزهري عن عروة عنها كما سيأتي أن شاء الله تعالى في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر بلفظ كان يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي إذا سمع النداء للصبح ركعتين خفيفتين وظاهره يخالف ما ذكر فأجيب باحتمال أن تكون أضافت إلى صلاة الليل سنة العشاء لكونه كان يصليها في بيته أو ما كان يقتضيه صلاة الليل فقد ثبت في مسلم عنها أنه كان يفتتحها بركعتين خفيفتين ويؤيد هذا الاحتمال رواية أبي سلمة عند المصنف وغيره يصلي أربعاً ثم أربعاً ثلاثاً فدل على أنهم لم يتعرض للركعتين الخفيفتين وتعرض لهما في رواية الزهري والزيادة من الحفاظ مقبولة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن موسى) يضم العين مصغراً العيسى الكوفي (قال أخبرنا حنظلة) بن أبي سفيان الأسدي بن عبد الرحمن (عن القاسم بن محمد) بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة) بالنساء على الفتح وسكون شين عشرة كما أجازها الفقهاء (منها) أي من ثلاث عشرة (الوتر وركعتا الفجر) وفي بعض النسخ وركعتي الفجر نصب على المفعول معه وفي رواية مسلم من هذا الوجه كانت صلاته عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة وهذا كان غالب عادته عليه السلام (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) أي صلاته (بالليل ونومه) بواو العطف ولأبي ذر من نومه (و) باب (ما نسخ من قيام الليل وقوله تعالى) بالجر عطف على قوله وما نسخ (بأيها المرتل) أصله المترمل وهو الذي يتمل في الثياب أي يلتف فيها فلبت التاهز أو ما ودغمت في الأخرى أي بأيها الملتف في ثيابه * وروى ابن أبي حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال بأيها المرتل أي يا محمد قد زملت القرآن (قم الليل الا قليلاً) منه (نصفه أو انقص منه قليلاً أو زد عليه) أي على النصف وهو يدل من الليل والاقليلاً استثناء من النصف كأنه قال قم أقل من نصف الليل والصغير في منه للنصف والمعنى التخير بين أمرين أن يقوم أقل من النصف على التوفيق أن يختار أحد الأمرين النقصان من النصف والزيادة عليه قاله في الكشف وتعقبه في البحر بأنه يلزم منه التكرار لأنه على تقديره قم أقل من نصف الليل يكون قوله أو انقص من نصف الليل تكراراً أو بدلاً من قليلاً وكان في الآية تخيير بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه أو قيام أنقص منه أو أزيد ووصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل قال في الفتح وهذا أي الأخير جزم الطبري وأسند ابن أبي حاتم معناه عن عطاء الخراساني وفي حديث مسلم من طريق سعد بن هشام عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت افترض الله تعالى قيام الليل في أول هذه السورة يعني بأيها المرتل فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعاً بعد فرضه وبه قال البرهان النسفي في الشفاء أمره أن يختار على الهجود التهجد وعلى التزم التشمير للعبادة والمجاهدة في الله تعالى فلا جرم أنه عليه السلام قد شمر لذلك وأصحابه حق التشمير وأقبلوا على أحياء ليلهم ورفضوا الرقاد والدعة وجاهدوا في الله حتى انتفتت أقدامهم

لا يميزون المسجد لغير حاجة مقصودة لأنه لا يؤمن بتعيسهم المسجد ولا يحرم لأن النبي صلى الله عليه وسلم طاف على البعير ولا ينفى هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال (٣٢٠) حدثنا عبد الله بن غير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكرامة لانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك بيانا للجزا وأول ظهوره ليقته صلى الله عليه وسلم والله أعلم انما منة بحرم ادخال الجاسة الى المسجد وأما من على بدنه نجاسة فان خاف تنجيس المسجد لم يجزه الدخول فان آمن ذلك جاز وأما اذا افتصد في المسجد فان كان في غير اثناء فحرام وان قطع ردمه في اثناء فمكروه وان بال في المسجد في اثناء ففسه وجهان أحدهما أنه حرام والثاني أنه مكروه السادس يجوز الاستلقاء في المسجد ومد الرجل وتشبيك الاصابع للاحاديث الصحيحة المشهورة في ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم السابعة يستحب استحبابا متأكدا كذا كنس المسجد وتنظيفه للاحاديث الصحيحة المشهورة فيه والله أعلم (قوله فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه مه) هي كلمة زجر ويقال به به بالباء أيضا قال العلماء هو اسم مبني على السكون معناه اسكت قال صاحب المطالع هي كلمة زجر قيل أصلها ما هذانم حذف تخفيفا قال وتقال مكررة مه مه وتقال فردمه ومثله به به وقال يعقوب بن تميم لتعظيم الامر كبح مخ وقد تنون مع الكسر ويتون الاول ويكسر الثاني بغير تنوين هذا كلام صاحب المطالع وذكره أيضا غيره والله أعلم (قوله فحافه بلوفشنة عليه) يروي بالسين المعجمة وبالهمزة وهو في أكثر الأصول والروايات بالمعجمة ومعناه صبه وفرق بعض العلماء بينهما فقال هو بالمهمله الصبي في سهولة وبالمعجمة التفريق في صبه والله أعلم

واصغرت ألوانهم وظهروا السماع على وجوههم حتى رحهم بهم خفف عنهم وحكى الشافعي عن بعض أهل العلم أن آخر السورة نسخ اقتراض قيام الليل الاما تيسر منه بقوله فافروا ما تيسر منه ثم نسخ فرض ذلك بالصلوات الخمس (ورتل القرآن ترتيلا) أي اقرأه مرتلا بتبيين الحروف وإشباع الحركات من غير افراط وقال أبو بكر بن طاهر تدبر لطائف خطابه وطالب نفسك بالقيام بأحكامه وقلبك بفهم معانيه وسرك بالاقبال عليه (اناسنق عليك قولنا ثقيل) أي القرآن لثقل العمل به أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن أو ثقيل في الميزان يوم القيامة أخرجه عنه أيضا من طريق أخرى (ان ناشئة الليل) مصدر من نشأ اذا قام ومنهض (هي أشد وطاء) بكسر الواو وفتح الطاء ممدودا كما في قراءة أبي عمرو وابن عامر والباقيون بفتح الواو وسكون الطاء من غير مد أي قياما (وأقوم قبيلا) أشد مقالا وأثبت قراءة لهذه الاصوات وقيل أجعل اجابة للدعاء (ان لك في النهار سجا طويلا) تصرفا وقلبي في مهماتك وشواغلك وعن السدي تطوعا كثيرا وقال السمرقندي فرا غاطو يلا تقضى حوائجك فيه ففرغ ففعل ففعل لصلوة الليل (وقوله تعالى علم أن لن نخسوه) أي علم الله أن لن تطيق واقيام الليل أو الضمير المنصوب فيه يرجع الى مصدر مقدر أي علم أن لا يصح منكم ضبط للاوقات ولا يتأتى حسابها بالنسبة الى الاحتمال وهو شاق عليكم (فتاب عليكم) رخص لكم في ترك القيام المقدّر (فاقروا ما تيسر من القرآن) فاضوا ما تيسر عليكم من قيام الليل وهو نسخ الاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس أو المراد قراءة القرآن بعينهم بين حكمه النسخ بقوله (علم أن سيكون منكم مرضى) لا يقدر على قيام الليل (وأخرون يضربون) يسافرون (في الارض يبتغون من فضل الله) في طلب الرزق منه تعالى (وأخرون يقاتلون في سبيل الله) يجاهدون في طاعة الله (فاقروا ما تيسر منه) أي من القرآن قيل في صلاة المغرب والعشاء (واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة) الواجبين أو المراد صدقة الفطر لأنه لم يكن بركة زكاة ومن فسرهما جعل آخر السورة من المدي (وأقروا الله قرضا حسنا) بسائر الصدقات المستحقة وسماه قرضا كيد الجزاء (وما تقدموا لأنفسكم من خير) عمل صالح وصدقة بنية خالصة (تجدوه) أي ثوابه (عند الله) في الآخرة (هو خيرا) نصب تاني مفعولي وجد (وأعظم أجرا) زاد في نسخة واستغفر والله لذو بكم ان الله غفور لمن تاب رحيم لمن استغفر (قال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير عنه ولا يذروا الاصيلي قال أبو عبد الله أي المؤلف قال ابن عباس (نشأ) بفتحات مهموزا معناه (قام) يتعبد (بالجيشية) أي بلسان الجيشية وليس في القرآن شيء بغير العربية وان ورد من ذلك شيء فهو من توافق اللغتين وعلى هذا فانشأه كما مر مصدر بوزن فاعلة من نشأ اذا قام أو اسم فاعل أي النفس الناشئة بالليل أي التي تنشأ من مضجعتها الى العبادة أي تنهض وفي الفر بين لأبي عبيد كل ما حدث بالليل وبدافهوناشي وفي المجاز لأبي عبيدة ناشئة الليل آناء الليل ناشئة بعد ناشئة (وطاء) بكسر الواو (قال المؤلف) مما وصله عبد بن حميد من طريق مجاهد معناه (مواظاة القرآن) ولا يوزر الوقت مواظاة القرآن بالتنوين واللام (أشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه) ثم ذكر ما يؤيد هذا التفسير فقال في قوله تعالى في سورة براءة يحاونه عاما ويحرمونه عاما (ليواظوا) معناه (ليواظوا) وقد وصله الطبري عن ابن عباس لكن بلفظ ليسابها وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري (قال حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (عن حميد) الطويل (أنه سمع أنسا) ولا يذروا الاصيلي أنس بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يظفر من الشهر حتى تظن أن لا يصوم منه) أي من الشهر زاد الاصيلي وأبو ذر شيا (و) كان عليه الصلاة والسلام

(باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله) (فيه عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم)

كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى بصبي فقال عليه فدعا بعباءة فأتبعه بوله (٣٣١) ولم يغسله * حدثنا زهير بن حرب حدثنا

جرير عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بعباءة فصبه عليه * وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عيسى حدثنا هشام بهذا الاسناد مثل حديث ابن غير * حدثنا محمد بن ربيع عن المهاجر أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عيسى بن عبد الله بن عبد الله بن أم قيس بنت محسن أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بابتها لهام يأكل الطعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على أن نضح بالماء * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة وعمر بن القادور زهير ابن حرب جميعا عن ابن عينة عن الزهري بهذا الاسناد وقال فدعا بعباءة فرشه * وحدثناه حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عيسى بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أم قيس بنت محسن وكانت من المهاجرات الأولى التي أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أخت عكاشة بن محسن أحد بني أسد بن خزيمة

كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى بصبي فقال عليه فدعا بعباءة فأتبعه بوله ولم يغسله وفي الرواية الأخرى أتى النبي صلى الله عليه وسلم بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بعباءة فصبه عليه وفي رواية أم قيس رضي الله عنها أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم بابتها لهام يأكل الطعام فوضعت في حجره فبال فلم يزد على أن نضح بالماء وفي رواية فدعا بعباءة فرشه

٣ قوله ولا يذرا الخ كذا في بعض

(يصوم) منه (حتى نطق أن لا يفطر) بالنصب ولا أصلي أنه لا يفطر بالرفع منه شيئا (وكان) عليه الصلاة والسلام (لا تشاء أن تراه من الليل مصليا) (ولا) تشاء أن تراه من الليل (نأما الأريته) نأما أي ما أردنا منه عليه الصلاة والسلام أمرا الا وجدناه عليه إن أردنا أن يكون مصليا وجدناه مصليا وإن زدنا أن تراه نأما وجدناه نأما وهو يدل على أنه رغبنا من كل الليل وهذا سبيل التطوع فلو استمر الوجوب في قوله قم الليل لما أخل بالقيام وفيه أيضا أن صلاته ونومه كانا مختلطان بالليل وأنه لا يرتب وقتا معينا بل بحسب ما تيسر له من قيام الليل لا يقال يعارضه قول عائشة كان إذا سمع الصارخ قام فان كلاما من عائشة وأنس أخبر عما اطلع عليه * ورواته ما بين مدني وبصري وفيه الحديث والغنة والسماع والقول وأخرجه المؤلف يضاق الصوم (تابعه) أي تابع محمد بن جعفر عن حميد (سليمان) هو ابن بلال كما جزم به خلف (وأبو خالد) سليمان ابن حبان (الأحر) أو الواو زائدة في وأبو من النسخ فان أبا خالد اسمه سليمان (عن حميد) الطويل * ومتابعة أبي خالد وصلها المؤلف في الصوم (باب عقد الشيطان على قافية الرأس) أي قفاه أو مؤخر الرأس أو وسطه (إذا) نام و (لم يصل) صلاة العشاء (بالليل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان إبليس أو أحد أعوانه (على قافية رأس أحدكم) ظاهره التعميم في مخاطبين ومن في معناهم ويمكن أن يخص منه من صلى العشاء في جماعة كما مر ومن ورد في حقه أنه يحفظ من الشيطان كالأنبياء ومن يتناوله قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ولكن قرأ آية الكرسي عند نومه فقد ثبت أنه يحفظ من الشيطان حتى يصبح (إذا هونام) وللهومى والمستمل إذا هونام بوزن فاعل قال الحافظ ابن حجر والأول أصوب وهو الذي في الموطأ وتعبه العيني بأن رواية الموطأ لا تدل على أن ذلك أصوب بل الظاهر أن رواية المستمل أصوب لانها جلة اسمية والخبر فيها اسم (ثلاث عقد) نصب مفعول يعقد وعقد بضم العين وفتح القاف جمع عقدة (يضرب) بيده (كل عقدة) منها ٣ ولا يذرع على مكان كل عقدة ولا أصلي وأبي ذر عن الكشميهني عند مكان كل عقدة تأكيد أو حكما لما يفعله قائلا باق (عليك ليل طويل) (عليك ليل مبتدأ) وخبر مقدم قليل رفع على الابتداء أي باق عليك أو ضمارفعل أي بقي عليك (فارقده) كأن الفاء رابطة شرط مقدر أي وإذا كان كذلك فارقده ولا تهمل بالقيام في الوقت منسحق وهل هذا العقد حقيقة فيكون من باب عقد السواحر والتفان في العقد وذلك بأن يأخذن خطا فيعقدن عليه منه عقدة ويتكلمن عليه بالسحر فتمت أثر السحر وحينئذ يعرض أو تحريك قلب أو نحوه وعلى هذا فالعقدودشي عند قافية الرأس لا قافية الرأس نفسها وهل العقد في شعر الرأس أو غيره الأقرب أنه في غيره لانه ليس لكل أحد شعر وفي رواية ابن ماجه على قافية رأس أحدكم حبل فيه ثلاث عقد ولا تجد أدام أحدكم عقدة على رأسه بحري وهو بفتح الجيم الحبل وقيل العقد مجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر بالمسحور فلما كان الساحر ينع بعقده ذلك تصرف من يحاول عقدة كان هذا مثله من الشيطان للنائم وقيل معنى يضرب يحجب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى فضر بنا على آذانهم أي حجبت الحس أن يبلغ في آذانهم فينتبهوا فالمراد تثقيله في النوم وطالته فكأنه قد شد عليه شدا وعقد عليه ثلاث عقد والتقييد بالثلاث اما للتأكيد أو أن الذي يثقل به عقدة ثلاثة الذكروا وضوء الصلاة كما أشار إليه بقوله (فان استيقظ) من نومه (فذكر الله) بكل ما صدق عليه الذكر كتلاوة القرآن وقراءة الحديث والاستغفار بالعلم الشرعي (انحلت عقدة) واحدة من الثلاث (فان توشأ انحلت عقدة) أخرى ثالثة (فان صلى) الفريضة أو النافلة (انحلت عقدة)

(٤١) قسطلاني ثاني) النسخ وكتب بهامشه مانصه كذا في أحد فروغ اليونانية وفي بعضها ومستمل وهو موافق لما في الفتح اه

قال أخبرني أنها أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٣) عليه وسلم بأن لهم يبلغ أن يأكل الطعام قال عبيد الله أخبرني أن ابنه ذاك بال في

حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فغسله على ثوبه ولم يغسله غسلا وفي رواية فغسله عليه ولم يغسله غسلا (الشرح) الصبيان بكسر الصاد هذه اللغة المشهورة وحكي ابن دريد ضمها قوله فيبرك عليهم أي يدعو لهم ويصحب عليهم وأصل البركة ثبوت الخبر وكثرته وقولها فيجئكم قال أهل اللغة التحنيك أن عضع التراب ونحوه ثم يدل به حنك الصغير وفيه لغتان مشهورتان حنكته وحنكته بالتخفيف والتشديد والرواية هنا فيجئكم بالتشديد وهي أشهر اللغتين وقولها فقال في حجره يقال بفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان وقولها يصبي رضع هو بفتح الباء أي رضيع وهو الذي لم يطمأ أما أحكام الباب ففيه استحباب تحنيك المولود وفيه التبرك بأهل الصلاح والفضل وفيه استحباب حمل الاطفال إلى أهل الفضل للتبرك بهم وسواء في هذا الاستحباب المولود في حال ولادته وبعد عنها وفيه النذب إلى حسن المعاشرة واللين والتواضع والرفق بالصغار وغيرهم وفيه مقصود الباب وهو أن بول الصبي يكتفى فيه النضج وقد اختلف العلماء في كيفية طهارة بول الصبي والجارية على ثلاثة مذاهب وهي ثلاثة أوجه لا يحابنا الصحيح المشهور المختار أنه يكفي النضج في بول الصبي ولا يكفي في بول الجارية بل لابد من غسله كسائر التجلسات والثاني أنه يكفي النضج فيهما والثالث لا يكفي النضج فيهما وهذا الوجهان حكاهما صاحب التتمة وغيره من أصحابنا وهما شاذان ضعيفان

الثلاث كلها وظاهره أن العقد كلها تحل بالصلاة وهو خاصة كذلك في حق من لم ينجح إلى الطهارة كن نام متمكنا مثلاً ثم انتبه فصلي من قبل أن يذكر أو يتطهر لأن الصلاة تستلزم الطهارة وتتضمن الذكر وقوله عقده ضبطها في اليونانية بلفظ الجمع والافراد كما ترى قال ابن قرقول في مطالعة كعباض رجه الله في مشاركته اختلف في الآخرة منها فقط فوقع في الموطأ لأن وضاح على الجمع وكذا ضبطناه في البخاري وكلاهما يعني الجمع والافراد صحيح والجمع أوجه لأسماء وقد جاء في رواية مسلم في الأولى عقده وفي الثانية عقدتان وفي الثالثة العقداه فقد تبين أن قول من قال أنه في اليونانية بلفظ الجمع مع نصب الدال ناشئ عن عدم تأمله لما في اليونانية ولعله لم يقف على اليونانية نفسها بل على ما هو مقابل عليها أو مكتوب منها وخصي على الكاتب أو المقابل ذلك لذلك كوضع فيها بحيث لا تدرك إلا بالتأمل التام ويؤيد ما قلته قول القاضي السابق فتأمل وأما تحريج النصب على الاختصاص أو غيره فلا يصار إليه إلا عند ثبوت الرواية ولا أعرفه ومن ادعى أن النصب مع الجمع رواية فعلية البيان وقوله (فأصبح نشيطاً) أي لسروره بما وفقه الله له من الطاعة وما وعد به من الثواب وما زال عنه من عقد الشيطان (طيب النفس) لما بارك الله له في نفسه من هذا التصرف الحسن كذا قيل قال في الفتح والظاهر أن في صلاة الليل سرا في طيب النفس وإن لم يستعصر المصلي شيئاً عاذاً (والا) بأن ترك الذكروا الوضوء والصلاة (أصبح خبيث النفس) بتركه ما كان اعتاده أو قصده من فعل الخير ووصف النفس بالخبيث وإن كان وقع النهي عنه في قوله عليه الصلاة والسلام لا يقولن أحدكم خبيث نفسي للتغير والتحذير والنهي لمن يقول ذلك وهنا إنما أخبر عنه بأنه كذلك فلا تضاد (كسلان) لقاء أثر تثبیط الشيطان ولشؤم تفریطه وظفر الشيطان به بتفويته الحظ الأوفر من قيام الليل فلا يكاد يخف عليه صلاة ولا غيرها من القربات وكسلان غير منصرف الوصف وزيادة الف والنون مذكر كسلي ومقتضى قوله والا أصبح أنه إن لم يجمع الأمور الثلاثة دخل تحت من يصح خبيثاً كسلان وإن أتى ببعضها لكن يختلف ذلك بالقوة والخفة فنذكر الله مثلاً كان في ذلك أخف عن لم يذكر أصلاً وهذا الذم مختص بمن لم يقم إلى الصلاة وضيعها أما من كانت له عادة فقلبت عنه فقد ثبت أن الله يكتب له أجر صلاته ونومه عليه صدقة ولا يبعد أن يجي بمثل ما ذكر في نوم النهار كالنوم حاله إلا راداً ولا سيما على تفسير البخاري من أن المراد بالحديث الصلاة المفروضة قاله في الفتح فإن قلت الحديث مطلق يدل على عقده رأس جميع المكلفين من صلي ومن لم يصل وإنما تحل عن أي بالثلاث والترجمة مقيدة برأس من لم يصل فما وجه المطابقة أجب بأن مراده أن استدامة العقد إنما تكون على من ترك الصلاة وجعل من صلي وانحلت عقده ممن لم يعقد عليه لوال أثره قاله المازري وقوله في الترجمة إذا لم يصل أعم من أن لا يصلي العشاء وغيرها من صلاة الليل ولا قرينة للتقييد بالعشاء وظاهر الحديث يدل على أن العقد يكون عند النوم سواء صلي قبله أو لم يصل قاله في عمدة القاري راداً على صاحب الفتح حيث قال ويحتمل أن تكون الصلاة المنفصلة في الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير إذا لم يصل العشاء فكأنه يرى أن الشيطان إنما يفعل ذلك عن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها لأسماء في الجماعة فإنه ممن قام الليل في حل عقد الشيطان وهذا الحديث أخرجه أبو داود وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بفتح الميم الثانية المشددة البصري (قال حدثنا اسمعيل) ولا يذر والاصمعي اسمعيل بن علي بن بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التختية اسم أمه واسم أبيه إبراهيم بن سهم الأسدي البصري (قال حدثنا عوف) الأعرابي (قال حدثنا أورجاء) عمران ابن ملحان العطاردي (قال حدثنا سمرة بن جندب) بفتح الدال وضما (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا قال أما الذي يبلغ رأسه بالحجر) بثلاثة ساكنة ولا م مفتوحة بعدها غين

معجمة مبنية للمفعول أي يشق أو يتجدش (قائه) الرجل (بأخذ القرآن فيرفضه) بكسر الفاء وضحه
وبالضاد المعجمة أي يترك حفظه والعمل به (وينام) ذاهلا (عن الصلاة المكتوبة) العشاء حتى
يخرج وقتها أو الصبح لأنها التي تغتف بالنوم غالبا (هذا) باب (بالتنوين) إذا نام ولم يصل بال
الشيطان في أذنه (قال في الفتح كذا المستمل وحده وغيره باب فقط وهو غزلة الفصل من سابقه وفي
اليونانية باب إذا نام ولم يصل بال الشيطان في أذنه فليتا مل مع ما قبله * وبالسند قال (حدثنا مسدد
قال حدثنا أبو الأحوص) سلام بن سليم (قال حدثنا) ولا يذرا خبرنا (منصور) هو ابن المعتمد (عن
أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال ذكر عند النبي صلى الله عليه
وسلم رجل) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه لكن أخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن
يزيد النخعي عن ابن مسعود ما يؤخذ منه أنه هو ولفظه بعد سياق الحديث بنحوه وإيم الله لقد بال في
أذن صاحبكم كلمة يعني نفسه (ف قيل) أي قال رجل من الحاضرين (ما زال) الرجل المذكور
(نأما حتى أصبح ما قام إلى الصلاة) اللام للجنس أو المراد المكتوبة فتكون العهد ويدل له قول
سفيان فيما أخرجه ابن حبان في صحيحه هذا عبد نام عن الفريضة (فقال) عليه الصلاة والسلام
(بال الشيطان في أذنه) بضم الهمزة والذال وسكونها ولا استحالة أن يكون بوله حقيقة لأنه ثبت
أنه يأكل ويشرب وينكح فلا مانع من بوله أو هو كناية عن صرفه عن الصارخ بما يقره في أذنه حتى
لا ينتبه فكانه ألقى في أذنه بوله فاعتل سمعه بسبب ذلك وقال الثوري بشي يحتمل أن يقال إن
الشيطان ملا سمعه بالباطيل فأحدث في أذنه وقرأ عن استماع دعوة الحق وقال في شرح المشكاة
خص الأذن بالذكور والعين أنسب بالنوم إشارة إلى ثقل النوم فإن المسمع هي موارد الانتباه
بالاصوات ونداء حي على الصلاة قال الله تعالى فصر بنا على أذانهم في الكهف أي أغناهم أنامه
ثقله لا تنبههم فيها الاصوات وخص البول من بين الاختبين لأنه مع خبائه أسهل مدخلا في
تحايف الخروق والعروق ونفوذ فيه فيورث الكسل في جميع الاعضاء ورواه هذا الحديث
كوفيون الأشيخ المؤلف فصرى وفيه التحديث والاختبار والعنفه والقول وأخرجه المؤلف في
صفة إبليس ومسلم والنسائي وابن ماجه في الصلاة (باب الدعاء والصلاة) أو العطف ولا يذري
الصلاة (من آخر الليل) وهو الثلث الأخير منه (وقال) ولأبوي ذر الوقت وقال الله (عز وجل)
وللاصلي وقول الله عز وجل (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) رفم بقليل على الفاعلية (أي
ما ينامون) والعموى ما يهجعون ينامون وما زائدة يهجعون خبر كان وقليل ما طرف أي زمانا
قليل ومن الليل ما صفة أو متعلق به يهجعون وإما مفعول مطلق أي هجوم قليل ولو جعلت ما
مصدرة فإيه يهجعون فاعل قليل ومن الليل بيان أحوال من المصدر ومن الابتداء ولا يجوز أن
تكون نافية لأن ما بعده لا يعمل فيما قبلها ولا بن عساكر ما ينامون وعند الاصيل يهجعون
الآية (وبالأحجار هم يستغفرون) أي أنهم مع قلة هجومهم وكثرة تهجدهم إذا أسحروا أخذوا
في الاستغفار كأنهم أسلفوا في ليلهم الجرائم وسقط في رواية الاصيل ما بعدهم يهجعون إلى
يستغفرون وسقط عند أبي ذر والاصيلي وأبي الوقت بالأحجار هم يستغفرون * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن) امام الأئمة (مالك عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة)
ابن عبد الرحمن (وأبي عبد الله) سلمان (الأعرج) يعني معجمة وراعه شدة الشفق كلاهما (عن أبي
هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى) نزول رحمة
ومن يذلف وإجابة دعوة وقبول معذرة كما هو بين المألوف الكرماء والسادة الرجاء إذا نزلوا بقرب
قوم محتاجين ملهوفين فقرأهم مستضعفين لا نزول حركة وانتقال لاستحالة ذلك على الله تعالى فهو
نزول معنوي نعم يجوز حمله على الحسي ويكون راجعا إلى أفعاله لا إلى ذاته بل هو عبارة عن ملكه

والحسن البصري وأحمد بن حنبل
واسحق بن راهويه وجاعة من
السلف وأصحاب الحديث وابن
وهب من أصحاب مالك رضي الله
عنهم وروى عن أبي حنيفة ومن
قال بوجوب غسلهما أبو حنيفة
ومالك في المشهور عنهما وأهل
الكوفة (واعلم) أن هذا الخلاف إنما
هو في كيفية تطهير الشيء الذي بال
عليه الصبي ولا خلاف في نجاسته
وقد نقل بعض أصحابنا إجماع
العلماء على نجاسة بول الصبي وأنه
لم يخالف فيه إلا داود الطاهري
قال الخطابي وغيره وليس تجوز
من جواز النضح في الصبي من أجل
أن بوله ليس بنجس ولكنه من أجل
التخفيف في إزالته فهذا هو
الصواب وأما ما حكاه أبو الحسن
ابن بطال ثم القاضي عياض عن
الشافعي وغيره أنهم قالوا بول الصبي
طاهر فينضح خكاية باطلا قطعاً
وأما حقيقة النضح هنا فقد اختلف
أصحابنا فيها فذهب الشيخ أبو محمد
الجويني والقاضي حسين والبغوي
إلى أن معناه أن الشيء الذي أصابه
البول يغمر بالماء كسائر النجاسات
بحيث لو عصر لا ينصر قالوا وإنما
يخالف هذا غيره في أن غيره يشترط
عصره على أحد الوجهين وهذا
لا يشترط بالاتفاق وذهب امام
الحرمين والمحققون إلى أن النضح
أن يغمر ويكثر بالماء مكثرة لا يبلغ
جريان الماء وتردده وتقاطره بخلاف
المكثرة في غيره فانه يشترط فيها
أن يكون بحيث يجري بعض الماء
وتقاطر من المحل وان لم يشترط
عصره وهذا هو الصحيح المختار

وبدل عليه قولها فنضحه ولم يغسله وقولها فرشه أي نضحه والله أعلم ثم إن النضح إنما يجزى مادام الصبي يقتصر به على الرضاع أما إذا كل

أن رجلاً نزل بعائشة رضي الله عنها فأصبح (٣٣٤) يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان يجزئك أن رأته أن تغسل مكانه فان لم تره

نخعت حوله لقد رأيته أفركه
من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فر كافي صلى فيه وحده ثمانين
حفص بن غياث حدثنا أبي عن
الأعمش عن إبراهيم عن الأسود
وهمام عن عائشة في المني قالت كنت
أفركه من ثوب رسول الله صلى الله
عليه وسلم

الطعام على جهة التغذية فانه يجب
الغسل بلا خلاف والله أعلم

(باب حكم المني)

(فيه أن رجلاً نزل بعائشة فأصبح
يغسل ثوبه فقالت عائشة انما كان
يجزئك أن رأته أن تغسل مكانه
فان لم تره نخعت حوله لقد رأيته
أفركه من ثوب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فر كافي صلى فيه وفي
الرواية الاخرى كنت أفركه من
ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي الرواية الاخرى ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يغسل المني
ثم يخرج الى الصلاة في ذلك الثوب
وفي الرواية الاخرى أن عائشة
قالت للذي احتلم في ثوبه وغسلهما
هل رأيت فيما شأ قال لا قالت فلو
رأيت شأ غسلته لقد رأيته واني
لأحكه من ثوب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا بساط ففري الشرح
اختلف العلماء في طهارة مني
الآدمي فذهب مالك وأبو حنيفة
الى نجاسته الآن أما حنيفة قال
يكفي في طهره فركه اذا كان يابساً
وهو رواية عن أحمد وقال مالك لا بد
من غسله رطباً ويا ساق قال الليث
هو نجس ولا تعداد الصلاة منه وقال
الحسن لا تعداد الصلاة من المني في
الثوب وان كان كثيراً وتعد منه في

الذي ينزل بأمره ونهيه وقد حكى ابن فورك أن بعض المشايخ ضبطه بضم الياء من ينزل قال
القرطبي وكذا فقه بعضهم فيكون معذري الى مفعول محذوف أي ينزل الله ملكاً قال ويدل له
رواية النسائي ان الله عز وجل يهل حتى غشي شطر الليل الاول ثم يأمر منادياً يقول هل من داع
فيستجاب له الحديث وبهذا يرتفع الاشكال قال الزركشي لكن روى ابن حبان في صحيحه ينزل
الله الى السماء فيقول لا أسأل عن عبادي غيبي وأجاب عنه في المصابيح بأنه لا يلزم من انزاله الملك
أن يسأله عما صنع العباد ويجوز أن يكون الملك مأموراً بالنداء ولا يسئل البتة عما كان بعد هافهو
سبحانه وتعالى أعلم بما كان وما يكون لا تخفى عليه خافية وقوله تبارك وتعالى جلتان معترضان
بين الفعل وظرفه وهو قوله (كل ليلة الى السماء الدنيا) لأنه لما أسند ما يليق اسنده بالحقيقة أي بما
يدل على التنزيه (حين يبقى ثلث الليل الآخر) منه بارفع صفة لثالث وتخصيصه بالليل وبالثلث
الأخير منه لانه وقت التهجود وغفلة الناس عن يتعرض لتفجعات رحمة الله وعند ذلك تكون الغفلة
خالصة والرغبة الى الله تعالى وأفره وذلك مظنة القبول والاجابة ولكن اختلفت الروايات في تعيين
الوقت على ستة أقوال يأتي ذكرها ان شاء الله تعالى في كتاب الدعاء في باب الدعاء نصف الليل بعون
الله (يقول من يدعوني فأستجيب له) بالنصب على جواب الاستفهام وبأرفع على تقدير مستد أي
فانا أستجيب له وكذلك حكم فأعطيه فأغفر له وليست السين للطلب بل أستجيب بمعنى أجيب (من
يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له) وزاد حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهري عند
الدارقطني في آخر الحديث حتى الفجر والثلاثة الدعاء والسؤال والاستغفار اما معنى واحد فذكرها
للتوكيد وإمالان المطلوب لدفع المضار وجلب المسار وهذا إماماني وأوديني في الاستغفار اشارة
الى الاول وفي السؤال اشارة الى الثاني وفي الدعاء اشارة الى الثالث وانما خص الله تعالى هذا الوقت
بالنزل الالهى والتفضل على عباده باستجابة دعائهم واعطائهم سؤالهم لأنه وقت غفلة واستغراق
في النوم واستلذائهم ومفارقة الله والدعوة صعب لاسيما أهل الرفاهية وفي زمن البرد وكذا أهل
التعب ولا سيما في قصر الليل فن آثار القيام لما جاز به والتضرع اليه مع ذلك دل على خلوص
نيتته وصحة رغبته فمعاندره تعالى * ورواة الحديث مدنيون الآن ابن مسلمة سكن البصرة
وفيه الحديث والعنينة وأخرجه أيضاً في التوحيد والدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود
والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب من نام أول الليل وأحيا آخره) بالصلاة أو القراءة أو الذكر
ونحوها (وقال سلمان) الفارسي (لأبي الدرداء رضي الله عنهما) وفي نسخة وقاله سلمان وضرب في
اليونينية على الهاء مما وصله المؤلف في حديث طويل في كتاب الأدب عن جحيفة لما زاره وأراد
أن يقوم للتهجد (ثم) فنام (فلما كان من آخر الليل قال) سلمان له (قم) قال فصلينا فقال له سلمان
ان لربك عليك حقاً ولنفسك عليك حقاً ولا هلك عليك حقاً فأعط كل ذي حق حقه فأبى النبي صلى
الله عليه وسلم فذكره ذلك (قال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) أي في جميع ما ذكره وبالسند
قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي ولأبي ذر قال أبو الوليد (حدثنا شعبه) بن
الحجاج قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (سليمان) بن حرب الواسطي (قال حدثنا شعبه) بن الحجاج
(عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن الأسود) بن يزيد (قال سألت عائشة رضي الله عنها
كيف صلاة النبي) ولا يصلي كيف كانت ولا في الوقت كيف كان صلاة النبي ولا في زر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالليل قالت كان ينام أوله ويقوم آخره فقصي ثم يرجع الى فراشه فان كان
به حاجة الى الجماع جامع ثم ينام (فاذا أذن المؤذن وثب) باو ومثلثة وموحدة مفحوات أي
نمض (فان كان) ولا يذر فان كانت (به حاجة) للجماع قضى حاجته و (اغسل) بخواب الشرط
محذوف وهو قضى حاجته كما مر ولفظ اغسل يدل عليه وليس بجواب (والا) بأن لم يكن جامع

الجسد وان قل وزهد كثيرون الى أن المني طاهر روى ذلك عن علي بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وعائشة وداود (توضاً

* وحدثنى قتبية بن سعيد حدثنا جدي عن ابن زيد عن هشام بن حسان ح وحدثننا (٣٢٥) اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد بن سليمان

حدثنا ابن أبي عروبة جميعا عن
أبي معشر ح وحدثننا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا هشيم عن مغيرة
ح وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن مهدي بن
ميمون عن واصل الاحدب ح
وحديثي محمد بن حاتم حدثنا اسحق
ابن منصور أخبرنا اسرائيل عن
منصور ومغيرة كل هؤلاء عن
ابراهيم عن الأسود عن عائشة في
حث النبي من ثوب رسول الله صلى
الله عليه وسلم نحو حديث خالد عن
أبي معشر * وحدثنى محمد بن حاتم
حدثنا ابن عيينة عن منصور عن
ابراهيم عن همام عن عائشة بنحو
حديثهم

وأحد في أصح الروايتين وهو
مذهب الشافعي وأصحاب الحديث
وقد غلط من أوهم أن الشافعي
رحمه الله تعالى منفرد بطهارته
ودليل القائلين بالتجاسة رواية
الغسل ودليل القائلين بالطهارة
رواية الفرقة فلو كان تجسالم يكف
فركه كالدم وغيره قالوا ورواية
الغسل محمولة على الاستحباب
والتنزه واختيار النظافة والله أعلم
هنا حكم مني الأدبي ولنا قول
شاذ ضعيف أن منى المرأة نجس
دون منى الرجل وقول أشد منه أن
منى المرأة والرجل نجس والصواب
أنهما طاهران وهل يحل أكل منى
الطاهر فيه وجهان لا صوابنا
أطهرهما لا يحل لأنه مستفذر فهو
داخل في جملة الخبائث المحرمة
علينا وأما منى باقي الحيوانات غير
الآدمي فمنها الكلب والخنزير
والمولود من أحدهما وحيوان
طاهر ومنها نجس بلا خلاف

(توضاً وخرج) إلى المسجد للصلاة وسلم قالت كان ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة
إلى أهله فضى حاجته ثم ينام فإذا كان عند النداء الأول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض
عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وتوضأ الرجل للصلاة ثم
صلى ركعتين فصّر ح بجواب ان الشرطية وفي التعبير بشم في حديث الباب فائدة وهي أنه عليه
السلام كان يقضى حاجته من نسائه بعد احياء الليل بالتهجد فان الجدير به عليه السلام أداء
العبادة قبل قضاء الشهوة قال في شرح المشكاة ويمكن أن يقال ان ثم هنالتراخي الاخبار أخبرت
أولاً أن عادته عليه السلام كانت مستمرة بنوم أول الليل وقيام آخره ثم ان اتفق أحياناً أن يقضى
حاجته من نسائه فيقضى حاجته ثم ينام في كلتا الحالتين فإذا انتبه عند النداء الأول ان كان جنباً
اغتسل والا توضأ * ورواة الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه حديثنا أبو الوليد وفي الرواية
الآخرى قال لنا بصورة التعليق وقد وصله الاسماعيلي وفيه التحديث والسؤال والقول والعنعنة
وأخرجه مسلم والنسائي (باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم) أي صلاته (بالليل في) ليالي
(رمضان وغيره) وسقط قوله بالليل عند المستلي والحوي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التبسي (قال أخبرنا مالك) الإمام (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن أنه أخبره أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم في) ليالي (رمضان فقالت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على
أحدى عشرة ركعة) أي غير ركعتي الفجر وأما ما رواه ابن أبي شيبة عن ابن عباس كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان عشرين ركعة والوتر فاستاده ضعيف وقد عارضه حديث
عائشة هذا وهو في الصحيحين مع كونها أعلم بحاله عليه الصلاة والسلام ليلا من غيرها (يصلي أربعاً)
أي أربع ركعات وأما ما سبق من أنه كان يصلي مثني مثني ثم واحدة فمحمول على وقت آخر
فالأمران جائزان (فلا تسئل عن حسنهن وطولهن) لأنهن في نهاية من كمال الحسن والطول
مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف (ثم يصلي أربعاً فلا تسئل عن
حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً قالت عائشة) رضي الله عنها (فقلت) بقاء العطف على السابق
وفي بعضها قلت (يا رسول الله أتناهم) بهمة الاستفهام الاستخباري (قبل أن توتر فقال يا عائشة ان
عيني تنامان ولا ينام قلبي) ولا يعارض بنومه عليه الصلاة والسلام بالوادى لان طلوع الفجر
متعلق بالعين لا بالقلب وفيه دلالة على كراهة النوم قبل الوتر لاستفهام عائشة عن ذلك كأنه
تقرر عندها منع ذلك فأجابها بأنه صلى الله عليه وسلم ليس هو في ذلك كغيره * وهذا الحديث
أخرجه في أواخر الصوم وفي صفة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي
والنسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) بن عبد الله الزمعي (قال حدثنا يحيى بن سعيد) القطان
(عن هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروبة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها
قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل) حال كونه (جالساً حتى اذا
كبر) بكسر الموحدة أي أسن وكان ذلك قبل موته بعام (قرأ) حال كونه (جالساً) فإذا بقي عليه
من السورة ثلاثون) زاد الاصيل آية (أو أربعون آية) سلم من الراوي (قام فقرأهن ثم ركع)
فيه رد على من اشترط على من افتتح النافلة قاعداً أن يركع قاعداً أو قائماً أن يركع قائماً وهو محكي
عن أشهب وبعض الحنفية وحديث مسلم الذي احتجوا به لا يلزم منه منع ما رواه معرفة عنها فانه كان
يفعل كلام من ذلك بحسب النشاط ورواه ما بين بصري ومديني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة
والقول وأخرجه مسلم (باب فضل الطهور بالليل والنهار) بضم الطاء وزاد أبو ذر عن الكشميهني

وما عداها من الحيوانات في منيه ثلاثة أوجه الأصح أنها كلها طاهرة من مأكول اللحم وغيره والثاني أنها نجسة والثالث منى مأكول

* وحدَّثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد (٣٣٦) بن بشر عن عمرو بن ميمون قال سألت سليمان بن يسار عن النبي يصيب ثوب الرجل

أَيَغْسِلُهُ أَمْ يَغْسِلُ الثَّوبَ فَقَالَ
أَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ الْمَنِيَّ ثُمَّ
يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ فِي ذَلِكَ الثَّوبِ
وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى أَثَرِ الْغَسْلِ فِيهِ
* وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَدْرِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ الْوَاحِدِ بَعْثِيُّ ابْنِ زِيَادٍ وَحَدَّثَنَا
أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ وَابْنُ
أَبِي زَائِدَةَ كُلُّهُمُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَجْزُونٍ
بِهَذَا الْإِسْنَادِ أَمَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ
فَحَدِيثُهُ كَمَا قَالَ ابْنُ شَيْبَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ
الْمَنِيَّ وَأَمَا ابْنُ الْمُبَارَكِ وَعَبْدُ الْوَاحِدِ
فَفِي حَدِيثِهِمَا قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُهُ مِنْ
ثَوْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اللحم طاهر ومنى غيره نجس والله
 أعلم وأما ألفاظ الباب ففيه خالد بن
 عبد الله عن خالد عن أبي معشر
 وأسمه زيد بن كليب التميمي
 الحظلي الكوفي وأما خالد الأول
 فهو الواسطي الطعان وأما خالد
 الثاني فهو الحذاء وهو خالد بن
 مهران أبو المنازل بضم الميم البصري
 وفيه قولها كان بحرثك هو بضم
 الياء وبالهمز وفيه أحمد بن حنبل
 هو بحيم مفتوحة ثم واو مشددة ثم
 ألف ثم سين مهملة وفيه شيبين
 غرقدة هو بفتح الغين المججمة
 واسكان الراء وفتح القاف وفيه
 قولها فلورأيت شيئا غسلته هو
 استفهام انكار حذف منه الهمزة
 تقدروا كنت غاسله معتقدا
 وجوب غسله وكيف تفعل هذا
 وقد كنت أحكمه من ثوب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يا سنانظفري
 ولو كان نجسا يتركه النبي صلى
 الله عليه وسلم ولم يكف بحكمه
 والله أعلم وقد استدلل جماعة

وفضل الصلاة عند الطهور وبالليل والنهار وهي المناسبة لحديث الباب وفي بعض النسخ وهي رواية أبي الوقت بعد الوضوء بدل قوله عند الطهور وبالسند قال (حدثنا اسحق بن نصر) نسبه الى جذه والافهواسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن أبي حيان) المهمة المفتوحة والمثناة التحمية المشددة بحجي بن سعيد (عن أبي زرعة) هرم بن جرير الجعفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال) مؤذنه (عند صلاة الفجر) في الوقت الذي كان عليه الصلاة والسلام يقص فيه رءياه ويعبر مارأه غيره من أصحابه (بابلال حدثني بأرجى عمل علمته في الاسلام) أرجى على وزن أفعل التفضيل المبني من المفعول وهو سماعي مثل أشغل وأعذرأى أكثر مشغولية ومعذورية فالعمل ليس براج للثواب وانما هو مرجو للثواب وأضيف الى العمل لأنه السبب الداعي اليه والمعنى حدثني بما أنت أرجى من نفسك به من أعمالك (واني سمعت) أي الليلة كافي مسلم في النوم لانه لا يدخل أحد الجنة وان كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها بقطعة كما وقع له في المعراج الا أن بلال لم يدخل وقال التوربشتي هذا شيء كوشف به صلى الله عليه وسلم من عالم الغيب في يومه أو يقظته وزى ذلك والله أعلم عبارة عن مسارعة بلال الى العمل الموجب لتلك الفضيلة قبل ورود الامر عليه وبلوغ التذنب اليه وذلك من قبيل قول القائل لعبيده تسبقني الى العمل أي تعمل قبل ورود امرى اليك انتهى لكنهما كان ما استنبطه موافقا لمرضا الله ورسوله أفقره واستعمله عليه (دف تعليقك) بفتح الدال المهمة والفاء المشددة أي صوت مشبك فيهما (بين يدي في الجنة) ظرف السماع (قال ما علمت عملا أرجى عندي) من (أني) بفتح الهمزة ومن المقدرة قبلها صلة لأفعل التفضيل وثبتت في رواية مسلم والكشهمي أن بنون خفيفة بدل أني (لم تطهر طهورا) زاد مسلم انما والظاهر أنه لا مفهوم له أي لم أتوضأ وضوا (في ساعة ليل أو نهار) بغير تنوين ساعة على الاضافة كما في بعض الاصول المقابل على اليونينية ورأيت بها كذلك وفي بعضها ساعة بالتثنية وجر ليل على البدل وهو الذي ضبطه به الحافظ ابن حجر والعيني ولم يتعرض لضبطه البرماوى كالكرمانى ونكر ساعة لافادة العموم فنجوز هذه الصلاة في الاوقات المكروهة وعورض بأن لا أخذ بعموم هذا اليس بأولى من الأخذ بعموم النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة وأجيب أنه ليس فيه ما يقتضي الفورية فيعمل على تأخير الصلاة قليلا لخروج وقت الكراهة وردبأنه حديث بريده عند الترمذي وابن خزيمة في نحو هذه القصة ما أصابني حدث قط الاوضأت يندها ولا جدم من حديثه الاوضأت وصليت ركعتين فدل على أنه كان يعقب الجسد بالوضوء الوضوء بالصلاة في أي وقت كان (الاصليت) زاد الاستماع لي ربي (بذلك الطهور) بضم الطاء ما كتب لي أن أصلي أي ما قدر على أعظم من التوافل والفرائض ولأبي ذر ما كتب الي بتشديد ليلاء وكتب على صفة المجتهول والجللة في موضع نصب وأن أصلي في موضع رفع قال ابن التين انما اعتقد بلال ذلك لأنه علم من النبي صلى الله عليه وسلم أن الصلاة أفضل الاعمال وأن عمل السر فضل من عمل الجهر قال في الفتح والذي يظهر أن المراد بالاعمال التي سأله عن أراجها الاعمال لتطوع بها والا فالفروض أفضل قطعاه والحكمة في فضل الصلاة على هذا الوجه من جهين أحدهما أن الصلاة عقب الطهور أقرب الى اليقين منها اذا تباعدت لكثرة عوارض تحدث من حيث لا يشعر المكلف ثانيهما طهور أثر الطهور باستعماله في استحاحة الصلاة وإظهار تار الاسباب مؤكدا لها وتحقيق وتقديم بلال بين يدي الرسول عليه الصلاة والسلام في الجنة على بادته في اليقظة لا يستدعي أفضليته على العشرة المبشرة بالجنة بل هو سبق خدمة كما سبق العبد سيده وفيه إشارة الى بقاءه على ما هو عليه في حال حياته واستمراره على قرب منزلته وذلك منصفة

عظيمة

من العلماء بهذا الحديث على طهارة طوبى بفرج المرأة وفيما خلاف مشهور وعندنا وعند غيرنا والأظهر طهارتها

* وحدثننا أحمد بن جواس الحنفي أبو عاصم حدثنا أبو الاحوص عن شبيب بن غرقدة (٣٢٧) عن عبد الله بن شهاب الخولاني قال كنت

تأزلا على عائشة فاحتلت في ثوبي فغمسهم ما في الماء فأتني جارية لعائشة فأخبرتها فبعثت الى عائشة فقالت ما جعلك على ما صنعت بشؤبيك قال قلت رأيت ما يرى الناس في منامه قالت هل رأيت فيه ما شئت قلت لا قالت فلورأيت شيئا غسلته لقد رأيتني واني لأحكمه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بسا نظفري وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة ح وحدثني محمد بن حاتم واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال حدثتني فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر قالت جاءت امرأة الى النبي

وتعلق المحتجون بهذا الحديث بان قالوا الاحتلام مستحيل في حق النبي صلى الله عليه وسلم لانه من تلاعب الشيطان بالنائم فلا يكون المني الذي على ثوبه صلى الله عليه وسلم الامن الجماع ويلزم من ذلك مرور المني على موضع أصاب رطوبة الفرج فلو كانت الرطوبة نجسة لتنجس بها المني ولما تركه في ثوبه ولما اكتفى فيه بالفرك وأجاب القائلون بنجاسة رطوبة فرج المرأة بجوابين أحدهما جواب بعضهم أنه يمنع استحالة الاحتلام منه صلى الله عليه وسلم وكونها من تلاعب الشيطان بل الاحتلام منه جائز صلى الله عليه وسلم وليس هو من تلاعب الشيطان بل هو فيض زيادة المني يخرج في وقت والثاني أنه يجوز أن يكون ذلك المني حصل بمقدمات جماع فسقط منه شيء على الثوب وأما المتلطف بالرطوبة فلم يكن على

عظيمة لبلال والظاهر أن هذا الثوب وقع بذلك العمل ولا معارضة بينه وبين ما في حديث لن يدخل أحد الجنة بعمله لان أصل الدخول انما يقع برحمة الله تعالى واقتسام المنازل بحسب الاعمال قال أبو عبد الله البخاري مفسرا (دف نعلبك يعني تحريك نعلبك يقال دف الطائر اذا حرك جناحيه وسقط قول أبي عبد الله هذا الى تحريك عند أبي ذر والوقت والاصيلي كذا في حاشية الفرع وفي أصله علامة السقوط أيضا لابن عساكر * ورواة الحديث كوفيون الاشجعي وفيه التحديث والعنينة وأخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في المناقب (باب ما يكره من التشديد في العبادة) خشية الملل المفضي الى تركها فيكون كأنه يرجع فيما بذله من نفسه وتطوع به * وبالسند قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو والمنقري (قال حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد التنوري (عن عبد العزيز بن صهيب) البناني ولا يوي ذر والوقت والاصيلي حدثنا عبد العزيز بن صهيب (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد (فأذا حبل ممدود بين السارين) الاسطوانتين المعهودتين (فقال ما هذا الحبل قالوا) أي الحاضرون من الصحابة وللأصيلي فقالوا (هذا حبل لزينب) بنت جحش أم المؤمنين رضي الله عنها (فأذا فترت) بالفاء والفوقية والراء المفتوحة أي كسبت عن القيام (تعلقت) به (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) يكون هذا الحبل أولاً بعداً ولا تفعلوه وسقطت هذه الكلمة عند مسلم (حلوه ليصل أحدكم نشاطه) بكسر لام ليصل وفتح نون نشاطه أي ليصل أحدكم وقت نشاطه أو الصلاة التي نشط لها وقال بعضهم يعني ليصل الرجل عن كمال الارادة والذوق فانه في مناجاة ربه فلا تجوز له المناجاة عند الملل انتهى وللأصيلي بنشاطه بن زيادة الموحدة أوله أي متلبس به (فأذا فتر) في أثناء القيام (فليقعده) ويتم صلاته قاعداً وأذا فتر بعد فراغ بعض التسليمات فليقعده لا يقاع ما بقي من نوافله قاعداً أو اذا فتر بعد انقضاء البعض فليترك بقية النوافل جملة الى أن يحدث له نشاط أو اذا فتر بعد الدخول فيها فليقطعها خلافاً للأكبية حيث منعه من قطع النافلة بعد التلبس بها (قال وقال عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) قال الحافظ ابن حجر كذا اللاد كثر وفي رواية الجوى والمستمل حدثنا عبد الله وكذا روينا في الموطأ من رواية القعني قال ابن عبد البر تفرد القعني بروايته عن مالك في الموطأ دون بقية رواه فاتهم اقتصر وعلى طرف منه مختصر (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت عندي امرأة من بني أسد فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هذه قلت) وللأصيلي فقلت (فلانة) غير منصرف وهي الخولاء بنت ثوبت (لاتنام من الليل) ولا يوي ذر والاصيلي لاتنام الليل بالنصب على الظرفية قال عروة (فذكر من صلاتها) بفاء العطف وضم الذال مبنياً للفعل والمستمل تذكر بفتح أوله وضم ثالثه بلفظ المضارع والمموى يذكّر بضم أوله وفتح ثالثه مبنياً للفعل ويحتمل أن يكون على هاتين الروايتين من قول عائشة وعلى كل من الثلاثة تفسيراً لقولها لاتنام الليل (فقال) عليه الصلاة والسلام (مه) بفتح الميم وسكون الهاء معني اكفف (عليكم) أي الزموا (ما) ولا يي الوقت عا (تطبقون من الاعمال) صلاة وغيرها (فان الله لا يعل حتى تعلقوا) بفتح الميم فهما قال البيضاوي الملل فتور يعرض للنفس من كثرة مزاولته شيء فيورث الكلال في الفعل والاعراض عنه وأمثال ذلك على الحقيقة انما تصدق في حق من يعتريه التغير والانتكسار فأما من تترع عن ذلك فيستحيل تصوره هذا المعنى في حقه فاذا أسند اليه أول بما هو متمناه وغاية معناه كاستناد الرحمة والغضب والحياء والفضائل الى الله تعالى والمعنى والله أعلم اعمالوا حسب وسعكم وطاقتم فان الله تعالى لا يعرض عنكم اعراض الملل ولا ينقص ثواب اعمالكم ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم

الثوب والله أعلم

(باب نجاسة الدم وكيفيته غسله)

(فيه أسماء رضي الله عنها قالت جاءت امرأة الى النبي

صلى الله عليه وسلم فقالت احدا نا يصيب (٣٢٨) ثوبها من دم الحيضة كيف تصنع به قال تحته ثم تقرضه بالماء ثم تنفضه ثم تصلى فيه

حدثنا ابو بكر بن حدثنا ابن عمر
وحدثني ابو الطاهر قال اخبرنا ابن
وهب قال اخبرني يحيى بن عبد الله
ابن سالم ومالك بن أنس وعمرو بن
الحرث كلهم عن هشام بن عروة بهذا
الاسناد مثل حديث يحيى بن سعيد

صلى الله عليه وسلم فقالت احدا نا
يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف
تصنع به قال تحته ثم تقرضه بالماء ثم
تنفضه ثم تصلى فيه الشرح
الحيضة بفتح الحاء أى الحيض
ومعنى تحته نقشره ونحكه وتحته
ومعنى تقرضه تقطعه بأطراف
الاصابع مع الماء ليتمل وروى
تقرضه بفتح التاء واسكان القاف
وضم الراء وروى بضم التاء وفتح
القاف وكسر الراء المشددة قال
القاضي عياض رويناه بهما جميعا
ومعنى تنفضه تغسله وهو بكسر
الضاد كذا قاله الجوهري وغيره
وفي هذا الحديث وجوب غسل
التجاسة بالماء ولو خدمنه أن من
غسل بالخل أو غيره من المائعات
لم يجزئه لانه ترك المأمورية وفيه أن
الدم نجس وهو باجتماع المسيلين
وفيه أن إزالة التجاسة لا يشترط
فيها العسل بدليل يكتفي فيها بالانقاء
وفيه غير ذلك من الفوائد وإعلم
أن الواجب في إزالة التجاسة الانقاء
فان كانت التجاسة حكمة وهي
التي لا تشاهد بالعين كالبول وبخمه
وجب غسلها مرة ولا تجب الزيادة
ولكن يستحب الغسل ثالثة
وثالثة لقوله صلى الله عليه وسلم اذا
استنفض أحدكم من نومه فلا يغمس
يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا وقد
تقدم بيانها وأما اذا كانت التجاسة
عينية كالدم وغيره فلا بد من إزالة

فأقعدوا فانكم لذالمتم من العباداة وأتيتم بها على كلال وقتور كانت معاملته الله معكم حينئذ
معاملة الملول وقال التوربشتي اسناد الملل الى الله على طريقة الأزواج والمشاكلة والعرب
تذكر احدى اللغظة من موافقة للآخرى وان خالفتهما معنى قال الله تعالى وجزا سبعة سيئة مثلها
(باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه) لاشعاره بالاعراض عن العباداة وبالسنن
قال (حدثنا عباس بن الحسين) بالموحدة والمهملة والحسين مصغر البغدادى القنطري وليس له
في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الجهاد قال (حدثنا مبشر) بضم الميم وفتح الموحدة
وتشديد المجمة ضد المنذر الحلبي ولا يذروا الاصيل مبشر بن اسمعيل (عن الأوزاعي) عبد الرحمن
ابن عمرو قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي (قال اخبرنا
عبد الله) بن المبارك (قال اخبرنا الأوزاعي قال حدثني) بالافراد ولا يذروا الاصيل اخبرنا
(يحيى بن أبي كثير قال حدثني) بالافراد (أوسلة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال حدثني) بالافراد
(عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله
لا تكن مثل فلان) لم يسم (كان يقوم الليل) أى بعضه ولا يذروا الاصيل (قال حدثني) بالافراد
أى فيه كذا نودى للصلاة من يوم الجمعة أى فيها (فتترك قيام الليل وقال هشام) هو ابن عمار
الدمشق مما وصله الاسماعيلي وغيره (حدثنا ابن أبي العشر بن) بكسر العين والراء بينهما مجمة
ساكنة عبد الحميد بن حبيب الدمشقي البيروني كاتب الأوزاعي تكلم فيه (قال حدثنا الأوزاعي
قال حدثني) بالافراد ولا يذروا الاصيل وأبى ذر حدثنا (يحيى) بن أبي كثير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم
(ابن الحكم) بفتح الكاف (ابن ثوبان) بفتح المثناة (قال حدثني) بالافراد (أوسلة بن عبد الرحمن
(مثله) ولا يذروا الوقت بهذا مثله وفائدة ذكر المؤلف لذلك التنبيه على أن زيادة عمر بن الحكم
ابن ثوبان بين يحيى وأبى سلمة من المزبني متصل الاسانيد لان يحيى قد صرح بسماعه من أبى سلمة
ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالتعديت (وتابعه) بأو والعطف ولا يذروا تبعه باسقاطها أى تابع
ابن أبي العشر بن على زيادة عمر بن الحكم (عمر بن أبى سلمة) بفتح اللام أو حفص الشامي (عن
الأوزاعي) وقد وصل هذه المتابعة مسلم (باب) بالتنوين من غير رجة وهو كالفصل من سابقه
وبالسنن قال (حدثنا على بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح
العين وسكون الميم ابن دينار (عن أبى العباس) بالموحدة المشددة آخره مهملة السائب بن
فروخ بفتح الفاء وضم الراء المشددة وبالحاء المجمة الشاعر الأعمش التابعي المشهور (قال سمعت
عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما قال قال لى النبي) ولا يذروا الاصيل (صلى
الله عليه وسلم ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المجمة وفتح الموحدة مبنيا للمفعول والهمزة فيه
للاستفهام ولكنه خرج عن الاستفهام الحقيقي ومعناه هنا جمل الخطاب على الاقرار بأمر قد
استقر عنده ثبوته (أنك) بفتح الهمزة لانه مفعول ثان للاخبار (تقوم الليل وتصوم النهار) نصب
على الظرفية كالليل قال عبد الله (قلت انى أفعل ذلك) القيام والصيام (قال) عليه الصلاة
والسلام (فانك اذا فعلت ذلك هجمت) بفتح الهاء والجيم والميم أى غارت أى دخلت (عينك) فى
موضعها وضعف بصرها لكثرة السهر ولا يذروا الاصيل اذا فعلت هجمت عينك وزاد الداودى ونحو
جسمك (ونفثت) بفتح النون وكسر الفاء وعن القطب الحلبي فتحها أى كلت وأعييت (نفسك)
من مشقة التعب (وان لنفسك) عليك (حق) رفع على الابتداء ولنفسك خبره مقدما والجملة
خبر ان واسمها ضمير الشأن محذوف وأى ان الشأن لنفسك حق وهذه رواية كريمة وابن عساكر
وفى رواية أبى ذر الوقت والاصيل حقا نصب على انه اسم ان أى تعطيهما محتاج اليه ضرورة

عيناها يستحب غسلها بعد زوال العين ثالثة وثالثة وهل يشترط عصر الثوب اذا غسله فيه وجهان الاصح أنه لا يشترط

الهنري

حدثنا أبو سعيد الأشج وأبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم (٣٢٩) قال اسحق أخبرنا وقال آخر أن حدثنا

وكيع حدثنا الاعمش قال سمعت مجاهدًا يحدث عن طائوس عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال أما إنهم ما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنسيئة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله قال فدعا غريب ربك فشققه باثنين ثم غرس على هذا واحد وعلى هذا واحد ثم قال لعله أن يخفف عنهم ما لم يبيسوا وحدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد الواحد عن سليمان الاعمش عن هذا الاسناد غير أنه قال وكان الآخر لا يستتره عن البول أو من البول

وإذا غسل الخساسة العينية ففي لونها لم يضره بل قد حصلت الظهارة وإن بقي طعمها فالثوب نجس فلا بد من إزالة الطعم وإن بقيت الرائحة ففيه قولان للشافعي رضي الله عنه أحدهما ما يطهر والثاني لا يطهر والله أعلم

(باب الدليل على نجاسة البول وجوب الاستبراء منه)

(فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال إنهم ما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان يمشي بالنسيئة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله قال فدعا غريب ربك فشققه باثنين ثم غرس على هذا واحد وعلى هذا واحد ثم قال لعله أن يخفف عنهم ما لم يبيسوا وفي الرواية الأخرى كان لا يستتره عن البول أو من البول) الشرح أما العسب فبفتح العين وكسر السين المهملة وهو الجريد والغصن من الخلل ويقال له العشكال وقوله باثنين هذه الباء

البشرية مما أباحه الله لها من الأكل والشرب والراحة التي يقوم بها البدن ليكون أعون على الطاعة نعم من حقوق النفس قطعها عما سوى الله تعالى بالكيفية لكن ذلك يختص بالتعلق بالقبيلة (ولأهلك) زوجك وأعم من يلزمك نفقته عليك (حق) رفع أيضا ولا يورى ذر والوقت فقط حقا بالنصب ومروجه أي تنظر لهما فيما لا بد لهما منه من أمور الدنيا والآخرة وسقط لفظ عليك هنا في الموضعين وزاد في الصيام من وجه آخر وإن لعينك عليك حقا وفي رواية وإن لزورك عليك حقا لئلا ترك (فصم) في بعض الأيام (وأفطر) بقطع الهمة في بعض التجمع بين المصلحتين وفيه إشارة إلى ما سبق من صوم داود (وقم) صل في بعض الليل (ونم) في بعضه والامر فيها للندب واستنبط منه أن من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل في الغالب وربما يغلب ويحجز * ورواه سفيان وعمرو وأبو العباس مكين وشيخه من أفراد وفيه التحديث والنعنة والسماع والقول وأخرجه أيضا في الصوم وأحاديث الأنبياء وسلم في الصوم وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب فضل من تعار) بفتح التاء الفوقية والعين المهملة وبعد الألفراء مشددة أي انتبه (من الليل فصي) مع صوت من استغفار أو تسبيح أو نحوه وإنما استعمله هنا دون الانتباه والاستيقاظ لزيادة معنى وهو الأخبار بأن من هب من نومه إذا كر الله تعالى مع الهبوب فسأل الله تعالى خيرا أعطاه فقال تعار ليدل على المعنيين وبالسند قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي وسقط لابي ذر ابن الفضل (قال أخبرنا الوليد) زاد أبو ذر هو ابن مسلم (عن الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو وللأصلي أخبرنا ولابي ذر حدثنا الأوزاعي (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر والأصلي حدثنا (عمر بن هاني) بضم العين مصغرا الدمشقي (قال حدثني) بالافراد أيضا (جنادة بن أبي أمية) بضم الجيم وتخفيف النون والدال المهملة وهاء التانيث مختلف في صحته قال (حدثني) بالافراد أيضا (عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال) لما كان التعار اليقظة مع صوت احتمل أن تكون الغاء تفسيرية لما يصوت به المستيقظ لانه قد يصوت بغير ذكر نفسه عن صوت بقوله (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد) زاد أبو نعيم في الحلية من وجهين عن علي بن المديني يحيى ويميت (وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) زاد النسائي وابن ماجه وابن السني العلي العظيم وسقط قوله لا اله الا الله عند الأصمعي وأبو ذر والوقت (ثم قال اللهم اغفر لي أودع استحيب) زاد الأصمعي له وأول الشك وعند الأصمعي ثم قال رب اغفر لي غفرله أو قال فدعا استحيب له شك الوليد واقتصر النسائي على الشق الأول (فان توشأ قبلت) ولا يورى ذر والوقت وصلى قبلت (صلاته) ان صلى والغاء في فان توشأ للعطف على دعا أو على قوله لا اله الا الله والاول أظهر قاله الطبري وترك ذكر الباب ليدل على ما لا يدخل تحت الوصف كما في قوله تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع إلى قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وهذا انما يتفق لمن تعود الذكر واستأنس به وغلب عليه حتى صار الذكر له حديث نفسه في نومه ويقظته فأكرم من اتصف بذلك بإجابة دعوته وقبول صلاته وقد صرح صلى الله عليه وسلم باللفظ وعرض بالمعنى بجوامع كله التي أوتيتها حيث قال من تعار من الليل إلى آخره * ورواه كلهم شاميون الأشيخه فروزي وفيه رواية صحابي عن صحابي على قول من يقول بصحبة جنادة والتحديث والأخبار والنعنة والقول وأخرجه أبو داود في الأدب والنسائي في اليوم والليلة والتريدي في الدعوات وابن ماجه في الدعاء * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير (قال حدثنا الليث)

زائدة للتوكيد واثنين منصوب على
السين ويجوز كسرهما لغتان
وأما النجمة فحقيقة تنقل كلام
الناس بعضهم الى بعض على جهة
الافساد وقد تقدم في باب غلط
تحريم النجمة من كتاب الاعان
ببناها واخفاها مستقصى وأما قول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يستتر
من بوله فروى ثلاث روايات يستتر
بثاءين مشتاتين ويستتره بالزاي
والهاء ويستترى بالباء الموحدة
وبالهمزة بعد الراء وهذه الثالثة
في البخاري وغيره وكلها صحيحة
ومعناها لا يتجنبه ويتحرز منه
والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه
وسلم وما يعذبان في كبر فقد جاء
في رواية البخاري وما يعذبان في
كبر وأنه لكبير كان أحدهما
لا يستتر من البول الحديث ذكره
في كتاب الادب في باب النجمة من
الكبائر وفي كتاب الوضوء من
البخاري أيضا وما يعذبان في كبر
بلى أنه كبير فثبت بهاتين الزائدتين
الصحيحتين أنه كبير فيجب تأويل
قوله صلى الله عليه وسلم وما يعذبان
في كبر وقد ذكر العلماء فيه
تأويلين أحدهما أنه ليس بكبير
في زعمهما والثاني أنه ليس بكبير
تركه علم ما وحكى القاضي عياض
رحمه الله تعالى تأويلنا الثاني ليس
بأكبر الكبائر قلت فعلى هذا يكون
المراد بهذا الزجر والتحذير لغيرهما
أي لا يتوهم أحد أن التعذيب
لا يكون الا في أكبر الكبائر
الموبقات فإنه يكون في غيرها والله
أعلم وسبب كونهما كبيرين أن عدم
التتره من البول يلزم منه بطلان
الصلاة فتركه كبيرة بلا شك والمشى
بالنجمة والسعي بالفساد من أقبح

(٣٣٠) الحال وزيادة الباء في الحال صحيحة معروفة وبيضا مفتوح الباء الموحدة قبل

ابن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد
(الهيثم) بفتح الهاء وسكون المثناة التحتية بعدها مثلثة مفتوحة (ابن أبي سنان) بكسر الهمزة
وفونين الاولى خفيفة (انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه وهو يقصص) بسكون القاف جملة حالية
ولا بوي ذر والوقت والاصلي وهو يقصص (في) جملة (قصصه) بكسر القاف جمع قصة والذي في
اليونانية وفرعها فتح قاف قصصه أي مواضعه (وهو) أي والحال أنه يذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن أحاكم (هو قول أبي هريرة أومن قول النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى أن الهيثم سمع
أبا هريرة يقول وهو يعظ وانجر كلامه الى ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر ما قال من قوله عليه
السلام أن أحاكم (لا يقول الرفث) يعني الباطل من القول والفحش قال الهيثم أو قال الزهري
(يعني بذلك عبد الله من رواجه) بفتح الراء وتخفيف الواو وفتح الحاء الانصاري الخزرجي حيث
قال عبد الله بن أبي هريرة (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) القرآن والجملة حالية (إذا)
ولابي الوقت في نسخة كذا (انشق معروف) فاعل انشق (من الفجر) بيان لمعروف (ساطع) *
مر ترفع صفة لمعروف أي أنه يتلو كتاب الله وقت انشقاق الوقت الساطع من الفجر (أرانا) ولابي
الوقت أنار (الهدى) مفعول ثان لأرانا (بعد العمى) بعد الضلالة (فقلوبنا به) صلى الله عليه
وسلم (موقنات أن ما قال) من الغيبات (واقع) * بيت (حال كونه) (بحافى) يرفع (جنبه عن
فراشه) * كناية عن صلواته بالليل (إذا استنقلت بالمشر كين المضاجع) * وهذه الابيات من الطويل
وأجزأؤه معانية فعولان مفاعيلن الى آخره والبيت الاخير منها يعني الترجمة لان التعار هو السهر
والقلب على الفراش وكان ذلك اما للصلاة أو للذكر أو القراءة وفي البيت الاول الاشارة الى عمله
صلى الله عليه وسلم وفي الثالث الى عمله وفي الثاني الى تكمله الغفر فهو صلى الله عليه وسلم كامل
مكمل (تابعه) أي تابع يونس بن زيد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد عن ابن شهاب فيما
أخرجه الطبراني في الكبير (وقال الزبيدي) بضم الزاي وفتح الواو الموحدة محمد بن الوليد الحصى مما
وصله البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير قال (أخبرني) بالافراد محمد بن مسلم (الزهري
عن سعيد) هو ابن المسيب (والاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه
وأشار به الى أنه اختلف على الزهري في هذا الاسناد فاتفق يونس وعقيل على أن شيخه فيه الهيثم
وخالفهما الزبيدي فأبدله بسعيد بن المسيب والاعرج قال الحافظ ابن حجر ولا يبعد أن يكون
الطريقان صحيحين فانهم حفاظ ثقات والزهري صاحب حديث مكثر ولكن ظاهر صنيع
البخاري ترجيح رواية يونس لمتابعة عقيل له بخلاف الزبيدي (وه قال) (حدثنا أبو النعمان) محمد
ابن الفضل السديسي (قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) بن
الخطاب (رضي الله عنهم) قال رأيت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كأن بيدي قطعة استبرق
بهمزة قطع ودياج غلظ فارسي معرب (فكأنني لأرى يد مكان من الجنة الاطارت اليه) في التعبير
الاطارت بي اليه (ورأيت كأن اثنين) بسكون المثناة وفتح النون ولابي الوقت آتين على صيغة اسم
الفاعل من الاتيان (أتيناي) أراد أن يذهبا بي الى التاوتل فقاما ملك فقال (لي) (لم ترع) بضم
الفوقية وفتح الراء أي لا يكون بك خوف (خلياعه) فقصصتها على حفصة (فقصت حفصة على
النبي صلى الله عليه وسلم إحدى رؤياي) اسم جنس مضاف الى باء المتكلم (فقال النبي صلى الله عليه
وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل) قال نافع (فكان عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه
يصلي من الليل وكانوا) أي الصحابة (لا يزالون يقصون على النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا بالنها) أي
ليلة القدر (في الليلة السابعة من العشر الاواخر) من رمضان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم

القبائح لاسيما مع قوله صلى الله عليه وسلم كان عشي بلقظ كان التي الحالة المستمرة غالباً والله أعلم وأما وضعه صلى الله عليه وسلم ارى

الجريدتين على القبر فقال العلماء هو محمول على أنه صلى الله عليه وسلم سأل الشفاعة لهما (٣٣١) فأجبت شفاعة صلى الله عليه وسلم

بالتخفيف عنهم إلى أن يبدأ وقد ذكر مسلم رحمه الله تعالى في آخر الكتاب في الحديث الطويل حديث جابر في صاحب القبرين فأجبت شفاعة أن يرفع ذلك عنهم مادام القضيان رطبين وقيل يحتل أنه صلى الله عليه وسلم كان يدعولهما تلك المدة وقيل لكونهما يسبحان مادام رطبين وليس للباس تسبيح وهذا مذهب كثيرين وألا كثير من المفسرين في قوله تعالى وأن من شيء إلا يسبح بحمده قالوا معناه وأن من شيء حتى ثم قالوا حياة كل شيء بحسبه خياة الخشب ما لم يبس والحجر ما لم يقطع وذهب المحققون من المفسرين وغيرهم إلى أنه على عمومهم ثم اختلف هؤلاء على إسح حقيقة أم فيه دلالة على الصانع فيكون مسجدا منزها بصورة حاله والمحققون على أنه يسبح حقيقة وقد أخبر الله سبحانه وتعالى وأن من الحجارة لما يهبط من خشية الله وإذا كان العقل لا يحتمل جعل التمييز فيها وجاء النص به وجب المصير إليه والله أعلم واستحب العلماء قراءة القرآن عند القبر لهذا الحديث لأنه إذا كان يرجى التخفيف بتسبيح الجريدتين فتلاوة القرآن أولى والله أعلم وقد ذكر الجازي في صحيحه أن بريدة بن الحصيب الأسلمي الصحابي رضى الله عنه أوصى أن يجعل في قبره جريدتان ففيه أنه رضى الله عنه تبرك بفعل مثل فعل النبي صلى الله عليه وسلم وقد أنكر الخطابي ما يفعله الناس على القبور من الأخواص ونحوها متعلقين بهذا الحديث وقال لا أصل له ولا وجه له والله أعلم وأما فقه الباب

أرى رؤيا كم قد توطأت بغيرهم ولا يذرتو طأت بالهمز وزن تفاعلت وكذا هو في أصل الديماطى أى توافقت (في العشر الاواخر) من رمضان (فن كان متحررا) يسكون التحية في اليونينية (فليتحرها) أى طالبها ومجتهدا لها في طلبها (من العشر الاواخر) والكشميني في العشر الاواخر (باب المداومة على) صلاة (ركعتي الفجر) التي قبل فرض الصبح سافرا وحضرا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة (قال حدثنا سعيد هو ابن أبي أيوب) مقلص بكسر الميم وسكون القاف وبالصاد المهملة (قال حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) نسبة لجدّه وأبوه شرحبيل القرشي (عن عزال بن مالح) بكسر العين المهملة وتخفيف الراء آخره كاف القرشي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضى الله عنها قالت صلى النبي) وللأصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) العشاء ثم صلى (ولابى ذروا) أى الوقت عن الحوى والمستلى وصلى بواو اعطف (ثمان ركعات) بفتح النون وهو شاذ ولا يذرعاني بكسر هاء ثم باء مفتوحة على الأصل (وركعتين) حال كونه (جالسا) وركعتين بين النداءين (أذان الصبح) واقامته ولمسلم ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة (ولم يكن) عليه الصلاة والسلام (يدعها) يتركها وفي اليونينية يسكون عين يدعها ما يدل فعل من فعل أى لم يدعها على حد قوله تعالى ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له (أثاما) نصب على الظرفية واستعمله للماضى وإن كان المقرر استعماله للمستقبل وقط للماضى للبالغة اجراء للماضى مجرى المستقبل كأن ذلك دأبه لا يتركه واستدل به القائل بالجواب وهو مروى عن الحسن البصرى كما أخرجه عنه ابن أبي شبة واستدل به بعض الشافعية القديم في أنها أفضل التطوعات والجديد أن أفضلها الوتر * ورواه ما بين بصرى ومصرى ومدنى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه أبو داود والنسائي في الصلاة (باب الضجعة على الشق الأيمن بعد ركعتي الفجر) بكسر الضاد من الضجعة لان المراد الهيئة ويجوز الفتح على ارادة المرة * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع وللأصلي وأبى ذر حدثني (عبد الله بن يزيد) من الزيادة (قال حدثنا سعيد بن أبي أيوب) مقلص (قال حدثني) بالافراد (أبو الأسود) محمد بن عبد الرحمن النوفلى بن عروة (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن) لانه كان يحب التيامن في شأنه كله أو تشرىع لنا لان القلب في جهة اليسار فلو اضطجع عليه لاستغرق نومًا لكونه أبلغ في الراحة بخلاف اليمين فيكون مغلفا فلا يستغرق وهذا بخلافه صلى الله عليه وسلم لان عينه تنام ولا ينام قلبه * وروى أبو داود بإسناد على شرط الشيخين إذا صلى أحد ركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه فقال مروان بن الحكم أما يجزى أحدنا من شاء في المسجد حتى يضطجع على يمينه قال لا وأستدل به ابن حزم على وجوبه أو أوجب بحمل الأمر فيه على الاستحباب فان لم يفصل بالاضطجاع فحديث أو تحوّل عن مكانه أو نحوهما واستحب البغوي في شرح السنة الاضطجاع بخصوصه واختاره في شرح المهذب للحديث السابق وقال فان تعذر عليه فصل بكلام وأما انكار ابن مسعود الاضطجاع وقول ابراهيم النخعي هي ضجعة الشيطان كما أخرجه ابن أبي شبة فهو محمول على أنه لم يبلغها الأمر بفعله وكلام ابن مسعود يدل على أنه إنما أنكر تحتمه فانه قال في آخر كلامه إذا سلم فقد فصل (باب من يتحدث بعد الركعتين) سنة الفجر (ولم يضطجع) * وبالسند قال (حدثنا بشر بن الحكم) بكسر الموحدة وسكون المعجمة وفتح الحاء والكاف من الحكم العبدى النيسابورى (قال حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) بن أبي أمية (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى) سنة

ففيه اثبات عذاب القبر وهو مذهب أهل الحق خلافا للمعتزلة وفيه نجاسة الابوال للرواية الشامية لا يستزمن البول وفيه غلظ

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٣٣٣) وأصحق بن إبراهيم قال أصحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جابر عن منصور

عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت احدا أنا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأثر بها زارتم يباشرها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني ح وحدثني علي بن حجر السعدي واللفظ له قال أخبرنا علي ابن مسهر حدثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت كان احدا أنا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تأثر في فور حوضتها ثم يباشرها قالت وأيكم علك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الارزاهن حيض

تحريم النجاسة وغير ذلك مما تقدم والله أعلم

(كتاب الحيض)
(باب مباشرة الحائض)
(فوق الازار)

(فيه عائشة رضي الله عنها قالت كان احدا أنا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تأثر في فور حوضتها ثم يباشرها قالت وأيكم علك اربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الارزاهن حيض) الشرح هكذا وقع في الاصول في الرواية الثانية في الكتاب

الفجر (فان كنت مستيقظة حدثني) ولا تضاد بين هذا وبين ما في سنن أبي داود من طريق مالك أن كلامه عليه الصلاة والسلام لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل أن يصلي ركعتي الفجر لاحتمال أن يكون كلامه لها كان قبل ركعتي الفجر وبعدهما (والا) أي وان لم أكن مستيقظة (اضطجع) للراحة من تعب القيام أو ليفصل بين الفرض والنفل بالحديث أو الاضطجاع (حتى يؤذن بالصلاة) يضم الماء واسكان الهمزة وفتح المجمة مبني الفعل كذا في الفرع وضبطه في الصغى يضم أوله وفتح المجمة الثقيلة والكشمية حتى يؤدى من النداء واستدل به على عدم استحباب الضجعة وأجيب بأنه لا يلزم من كونه ركن عمار كها عدم الاستحباب بل يدل تركه لها أحيانا على عدم الوجوب والامر بها في رواية الترمذي محمول على الارشاد الى الراحة والنشاط لصلاة الصبح وفيه أنه لا بأس بالكلام المباح بعد ركعتي الفجر قال ابن العربي ليس في السكوت في ذلك الوقت فضل مأثور انما ذلك بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس * ورواه ما بين نيسابوري ومكي ومدني وفيه التحديث والعنونة وأخرجه أيضا مسلم والترمذي (باب ما جاء في التطوع مشي مشي) ركعتين ركعتين يسلم من كل ثنتين وهذا الباب ثابت هنا في الفرع وأصله وفي أكثر النسخ بعد باب ما يقرأ في ركعتي الفجر وعليه مشي في فتح الباري وغيره (ويذكر ذلك) أي ما ذكر من التطوع مشي مشي (عن عمار) أي ابن ياسر ولا يذر والاصيلي قال محمد يعني البخاري ويذكر ولا يترك الوقت قال ويذكر عن عمار (وأبي ذر وأنس) الصحابي (وجابر بن زيد) أبي الشعثاء البصري (وعكرمة والزهرى) التابعين (رضي الله عنهم) وقال يحيى بن سعيد الانصاري ما أدركت فقهاء أرضنا أي أرض المدينة وقد أدرك كبار التابعين كسعيد بن المسيب ولحق قتيلا من صغار الصحابة كأنس بن مالك (الابسلون في كل اثنتين) بناء التانيث أي ركعتين ولا يذرائن (من النهار) ولم يقف الحافظ ابن حجر عليه موصولا كالذي قبله * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموالي) بفتح الميم والواو واسمه كافي تهذيب الكمال زيد (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما (قال كان رسول الله) (والاصلي النبي) (صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة) أي صلاتها ودعاءها وهو طلب الخير بوزن العنبة (في الامور) ولا يذر والاصيلي زيادة كلها جليلها وحقيقتها كثيرها وقيل لها بسأل أحدكم حتى شمع نعله) كما يعلمنا السورة من القرآن) اهتماما بشأن ذلك (يقول اذا هم أحدكم بالامر) أي قصد أمر اعمالا يعلم وجه الصواب فيه أما ما هو معروف خيره كالعبادات وصنائع المعروف فلا نعم قد يفعل ذلك لاجل وقتها المخصوص كالخج في هذه السنة لاحتمال عدو أو فتنة أو نحوهما (فليركع) فليصل ندبا في غير وقت ركعة (ركعتين) من باب ذكر الجزاء واردة الكل واحترز بالركعتين عن الواحدة فانها لا تجزئ وهل اذا صلى أربعين تسليمة بحزني وذلك لحديث أبي نوب الانصاري المروي في صحيح ابن حبان وغيره ثم صل ما كتب الله لك فهو دال على أن الزيادة على الركعتين لا تضر وهذا موضع الترجمة لأمه عليه الصلاة والسلام بصلاة ركعتين (من غير الفريضة) بالتعريف فلا تحصل سنتها بوقوع دعائها بعد فرض والاصيلي من غير فريضة (ثم يقول) نذبا يكسر لام الامر المعلق بالشرط وهو اذا هم أحدكم بالامر (اللهم اني استخرك) أي أطلب منك بيان ما هو خير لي (بملك وأستقدرك بقدرتك) أي طلب منك أن تجعل لي قدرة عليه والباء فيها التعليل أي بأنك أعلم وأقدر والاستعانة أو الاستعطاف كافي رب بما أنعمت علي أي بحق قدرتك وملكك الشاملين (واسألك من فضلك العظيم) اذ كل عطائك فضل ليس لاحد عليك حق في نعمة (فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب) استأثرت بها لا يعلمها

التي هي من الافعال وما أشبهها من الصفات بحرى الفعل قال وقال بعض

(٣٣٣)

العرب قال امرأه فهذا نقل الامام هذه

الصيغة أنه يجوز حذف التاء من فعل ماله فرج من غير فصل وقد نقله أيضا الامام أبو الحسين ابن خروف في شرح الجمل وذكره آخرون ويجوز أن تكون كان هنا التي للسان والقصة أى كان الامر أو الحال ثم ابتدأت فقالت احدا أنا اذا كانت حائضا أمرها والله أعلم وقولها في فور حيضها هو بفتح الفاء واسكان الواو ومعناه معظمها ووقت كثرتها والحضة هنا بفتح الحاء أى الحيض وقولها أن تأتري معناه تشدا اذا رايت سرتها وما تحتها الى الركبة فأتحتها وقولها وأيكم علك اربه أكثر الروايات فيه بكسر الهمزة مع اسكان الراء ومعناه عضوه الذي يستمتع به أى الفرج ورواه جماعة بفتح الهمزة والراء ومعناه حاجته وهي شهوة الجماع والمقصود أملككم أنفسه فأمّن مع هذه المباشرة الوقوع فى المحرم وهو مباشرة فرج الحائض واختار الخطابي هذه الرواية وأنكر الاولى وعابها على المحدثين والله أعلم وأما الحيض فاصلة فى اللغة السيلان وحاض الوادى اذا سال قال الأزهري والهروى وغيرهما من الأئمة الحيض جريان دم المرأة فى أوقات معلومة يخبر رحم المرأة بعد بلوغها والاستحاضة جريان الدم فى غير أوانه قالوا ودم الحيض يخرج من قعر الرحم ودم الاستحاضة يسيل من العاذل بالعين المهملة وكسر الذال المعجمة وهو عرق فيه الذى يسيل منه فى أدنى الرحم دون قعره قال أهل اللغة يقال حاضت المرأة تحيض حياضا ومحياضا ومحاضا فهي حائض بلاهاء هذه اللغة

غيرك الامن ارتضيته وفيه اذعان بالافتقار الى الله تعالى فى كل الامور والزام لذه العبودية اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر وهو كذا وكذا ويسميه (خيرى فى دينى ومعاشى) حياى (وعاقبة أمرى أو قال عاجل أمرى وأجله) الشك من الراوى (فاقدره لى) يضم الدال فى اليونينية وحكى عياض فاقدرة بكسر هاء عن الاصيلى قال القرافى فى آخر كتاب أنوار البروق من الدعاء المحترم الدعاء المرتب على استئناف المشيئة كمن يقول اقدر لى الخير لان الدعاء بوضعه لغوى انما يتناول المستقبل دون الماضى لانه طلب وطلب الماضى محال فيكون مقتضى هذا الدعاء أن يقع تقدير الله فى المستقبل من الزمان والله تعالى يستحيل عليه استئناف المشيئة والتقدير بل وقع جميعه فى الازل فيكون هذا الدعاء مقتضى مذهب من يرى أن لا قضاء وأن الامر أنف كما أخرجه مسلم عن الخوارج وهو فسق بالاجماع وحينئذ فيجيب عن قوله هنا فاقدرة لى بأن يتعين أن يعتقد أن المراد بالتقدير هنا التيسير على سبيل المجاز والداعى انما أراد هذا المجاز وانما يحرم الاطلاق عند عدم النية (ويسره لى ثم بارك لى فيه) أدومه وضاعفه (وان كنت تعلم أن هذا الامر) وهو كذا وكذا ويسميه (شرى فى دينى ومعاشى) حياى (وعاقبة أمرى أو قال) شك من الراوى (فى عاجل أمرى وأجله) فاصرفه عنى واصرفنى عنه (فلا تعلق بالى بطلبه وفى دعاء بعض العارفين اللهم لا تعب بدنى فى طلب ما لم تقدره لى ولم يكتف بقوله فاصرفه عنى لانه قد يصرف الله تعالى عن المستخير ذلك الامر ولا يصرف قلبه عنه بل يبقى متعلقا متشوقا الى حصوله فلا يطيب له خاطر فاذا صرفه الله وصرفه عنه كان ذلك أكمل واذا قال (واقدر لى الخير حيث كان ثم أرضنى به) بهمزة قطع أى اجعلنى راضيا به لانه اذا قدر له الخير ولم يرض به كان منكدر العيش آثما بعدم رضاه بما قدره الله له مع كونه خيرا له (قال ويسمى حاجته) أى فى أثناء دعائه عند ذكرها بالكناية عنها فى قوله ان هذا الامر كما سبق * وشيخ المؤلف البخى وعبد الرحمن ومحمد مدينان وتفرد ابن أبى الموالى بروايته * وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضا فى التوحيد وأبو داود فى الصلاة وكذا الترمذى وابن ماجه فيها والنسائى فى النكاح والبعوث واليوم واليلة * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشر بن فرقد البرجى التميمى الحنفلى (عن عبد الله بن سعيد) بكسر العين بن أبى هند المدينى (عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم) بفتح العين وضم السين وفتح اللام (الزرقى) أنه (سمع أبا قتادة) الحرث (بن ربيع) بكسر الراء واسكان الموحدة (الانصارى) رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد (والكشمتين) المجلس (فلا يجلس حتى يصلى ركعتين) تحية المسجد ندبا والحديث سبق فى باب اذا دخل المسجد فليركع ركعتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسى) قال أخبرنا مالك (الامام) (عن اسحق بن عبد الله بن أبى طلحة) زيد بن سهل الانصارى (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه قال صلى لى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لمادعته) ملكة جنة أنس اطعام صنعته له فأكل منه ثم قال قوموا فلاصل لكم قال أنس فقمتم الى حصير لتأقدا سودت من طول ما لبس فنفضته بماء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت أنا واليتيم والعجوز من ورائنا فصلى لى لى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ركعتين ثم انصرف) * وبه قال (حدثنا ابن بكير) (واللاصلى) وأبى ذريح بن بكير (قال حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) يضم العين (عن ابن شهاب) الزهرى (قال أخبرنى) بالافراد (سالم عن) أبىه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنهم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء * * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبى اياس (قال أخبرنا) لى لى ذر والاصلى حدثنا (شعبة) بن الحجاج (قال أخبرنا) لى لى ذر والوقت

الفصيحة المشهورة وحكى الجوهري عن القراء حائضة بالهاء ويقال حاضت وتحيضت ودرست وطمست وعركت وضحكت ونفست كله

يعني واحد وزاد بعضهم أ كبرت
أن يباشرها بالجماع في الفرج فهذا
حرام بإجماع المسلمين بنص القرآن
العزير والسنة الصحيحة قال
أصحابنا ولو اعتقد مسلم حل
جماع الحائض في فرجها صار كافرا
مردا ولو فعله انسان غير
معتقد حله فان كان ناسيا أو
جاهلا بوجود الحيض أو جاهلا
بغيره أو مكرها فلا اثم عليه ولا
كفارة وان وطئها عمدا عالما
بالحيض والتحريم مختارا فقد
ارتكب معصية كبيرة نص
الشافعي على أنها كبيرة وتجب عليه
التوبة وفي وجوب الكفارة قولان
للشافعي أحدهما وهو الجديد وقول
مالك وأبي حنيفة وأحمد في إحدى
الروايتين وجهه السلف أنه
لا كفارة عليه ومن ذهب اليه من
السلف عطاء وابن أبي مليكة
والشعبي والبخمي ومكحول والزهري
وأبو الزناد وربيعة وجاد بن أبي
سليمان وأيوب السخيتاني وسفيان
الثوري والليث بن سعد رجهم الله
تعالى أجمعين والقول الثاني وهو
القديم الضعيف أنه يجب عليه
الكفارة وهو مروى عن ابن
عباس والحسن البصري وسعيد
ابن جبير وقتادة والأوزاعي وإسحق
وأحمد في الرواية الثانية عنه
واختلف هؤلاء في الكفارة فقال
الحسن وسعيد عقربقة وقال
الباقر بن دينار أن نصف دينار على
اختلاف منهم في الحال الذي يجب
فيه الدينار ونصف الدينار هل
الدينار في أول الدم ونصفه في آخره
أو الدينار في زمن الدم ونصفه بعد
انقطاعه وتعلقوا بحديث ابن
عباس المرفوع من أني امرأته

(٣٣٤) وأعصرت بمعنى حاضت وأما أحكام الباب فاعلم أن مباشرة الحائض أقسام أحدها

والاصلي حدثنا (عمر بن دينار) بفتح العين وسكون الميم قال سمعت جابر بن عبد الله رضي
الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو (أي والحال أنه) (يخطب) يوم الجمعة إذا جاء
أحدكم والامام يخطب أو قد خرج فليصل ركعتين ندباه وبه قال (حدثنا أبو نعيم) (الفضل بن
دكين) (قال حدثنا سيف) الخزرجي وفي هامش الفرع وأصله من غير رقم ابن سليمان المكي (قال
سمعت مجاهد) الامام المفسر (يقول أني ابن عمر) بن الخطاب بضم همزة أني مبتدأ للفعول
(رضي الله عنهم في منزله) عكة (فقيل له هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل الكعبة قال
فأقبلت فاجد) بصيغة التكلم وحده من المضارع وكان القياس أن يقول فوجدت بعد فأقبلت
لكن عدل عنه لاستحضار صورة الوجدان وحكاية عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج)
من الكعبة (وأجد بالال) مؤذنه (عند الباب) والكشميني وابن عساكر على الباب حال كونه
(قائما فقلت يا بلال صلى) باسقاط همزة الاستفهام المنوبة للكشميني أصلي (رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الكعبة قال نعم) صلى فيها (قلت فأن) صلى فيها (قال بين هاتين الاسطوانتين) بضم
الهمزة والطاء (ثم خرج) من الكعبة (فصلى ركعتين في وجه الكعبة) أي مواجهة بابها أو في
جهتها فيكون أعم من جهة الباب * وسبق الحديث في باب قول الله واتخذوا من مقام إبراهيم
مصلى في أوائل الصلاة (قال أبو عبد الله) البخاري وفي الفرع وأصله علامة سقوط ذلك عن ابن
عساكر وفي هامسها التصريح بسقوطه أيضا عن أبي ذر والوقت والاصلي (قال أبو هريرة)
مما وصله في باب صلاة النحر ولا يذر والاصلي وقال أبو هريرة (رضي الله عنه
أوصاني النبي صلى الله عليه وسلم بركعتي النحر وقال عتيان) بكسر العين وسكون الفوقية مما سبق
موصولا في باب المساجد في البيوت ولا يذر والاصلي عتيان بن مالك (غدا على رسول الله)
ولأبوي ذر والوقت والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم وأبو بكر) الصديق (رضي الله عنه بعدما
امتد النهار وصفنا راءه فرجع ركعتين) قال في المصابيح قال ابن المنير رأى البخاري الاستدلال
بالاستحارة والتحية والافعال المستمرة أو لم من الاستدلال بقوله صلاة الليل مني لانه لا يقوم
الاستدلال به على النهار بالقياس ويكون القياس حينئذ كالمعارض لمفهوم قوله صلاة الليل
فان ظاهره أن صلاة النهار ليست كذلك والاسقطت فائدة تخصيص الليل والجواب أنه عليه
الصلاة والسلام انما خص الليل لأجل أن فيه الوتر خشية أن يقاس على الوتر فينتفل المصلي
بالليل أو نارا فيبين أن الوتر لا يعاد وأن بقية صلاة الليل مني مني وإذا ظهرت فائدة التخصيص
سوى المفهوم صار حاصل الكلام صلاة النافلة مني مني فيم الليل والنهار فتأمل فانه لطيف
جدا اهـ (باب الحديث بعد ركعتي الفجر) ولغير أبوي ذر والوقت والاصلي يعني بعد ركعتي
الفجر وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (قال أبو
النضر) سالم (حدثني) بالافراد (أبي) أبو أمية (عن أبي سلمة) بفتح اللام ولا بوي ذر والوقت
والاصلي قال أبو النضر حدثني عن أبي سلمة (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يصلي ركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع) قال علي بن عبد الله المديني
(قلت لسفيان) بن عيينة (فان بعضهم) هو مالك بن أنس الامام كما أخرجه الدارقطني (رويه
ركعتي الفجر) اللتين قبل الفرض (قال سفيان هو ذلك) أي الامر ذلك (باب تعاهد ركعتي
الفجر ومن سماهما) أي الركعتين والحموى والكشميني سماها بالافراد أي سنة الفجر (نطوعا)
نصب مفعول ثان لسماهما وبالسند قال (حدثنا ابن عمرو) بفتح الواو وحده وتخفيف
التحية وبعد الافنون وعمرو بفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال

والله أعلم القسم الثاني المباشرة فيما فوق السرة وتحت الركبة بالذكور أو بالقبلة (٣٣٥) أو المعانقة أو الممس أو غير ذلك وهو حلال

باتفاق العلماء وقد نقل الشيخ أبو حامد الاسفراييني وجاعة كثيرة الاجماع على هذا وأما ما حكى عن عبدة السلماتي وغيرهم أنه لا مباشر شيئا منها بشئ منه فساد منكر غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان مردودا بالاحاديث الصحيحة المشهورة المذكورة في الصحيحين وغيرهما في مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم فوق الأزار واذنه في ذلك باجماع المسلمين قبل المخالف وبعده ثم انه لا فرق بين أن يكون على الموضع الذي يستعقبه شئ من الدم أولا يكون هذا هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير أصحابنا وغيرهم من العلماء لاحاديث المطابقة وحكي الحاملي من أصحابنا وجه البعض أصحابنا أنه محرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الركبة اذا كان عليه شئ من دم الحيض وهذا الوجه باطل لاشك في بطلانه والله أعلم القسم الثالث المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبل والدبر وفيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أصحابنا عند جماهيرهم وأشهرها في المذهب أنها حرام والثاني أنها ليست بحرام ولكن مكرهه كراهة تنزيه وهذا الوجه أقوى من حيث الدليل وهو المختار والوجه الثالث ان كان المباشر يضبط نفسه عن الفرج وشئ من نفسه باحتسابه اما لضعف شهوته واما لشدة ورعه حاز والا فلا وهذا الوجه حسن قاله أبو العباس المصري من أصحابنا ومن ذهب الى الوجه الأول وهو التحريم مطلقا مالك وأبو حنيفة وهو قول أكثر العلماء منهم سعيد بن المسيب وشريح وطاوس وعطاء وسليمان

(حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عبيد بن عمير) بضم العين فيهما على التصغير اللين القاص (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من النوافل أشد تعهدا منه) عليه الصلاة والسلام (تعهدا) أي تفقدا وتحفظا ولا يوذر الوقت والاصلي وأبو ذر والوقت مكررة في أصل السماع (باب ما يقرأ) مانصه منه الأولى ساقطة عند الاصلي وأبو ذر والوقت مكررة في أصل السماع (باب ما يقرأ) بضم أوله مبني بالمفعول والذي في اليونانية مبني بالفاعل (في) سنة (ركعتي الفجر) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة) منها الركعتان الخفيفتان اللتان يفتتح بهما صلاته (ثم يصلي اذا سمع النداء بالصبح) سنته (ركعتين خفيفتين) يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد رواه مسلم ولا يداود قل أمنا بالله وما أنزل علينا في الركعة الأولى وفي الثانية قربنا آمنا بما أنزلت واتبعتا الرسول وقد نوزع في مطابقة الحديث للترجمة نخلوه عن ذكر القراءة وأجيب بأن كلمة ما في الأصل للاستفهام عن ماهية الشئ مثلا اذا قلت ما الانسان أي ماذاته وما حقيقة لجوابه حيوان ناطق وقد يستفهم بها عن صفة الشئ كقوله تعالى وما تلاك بيمينك يا موسى أي ما ألونها وهنأ أيضا قوله ما يقرأ استفهام عن صفة القراءة هل هي طويلة أو قصيرة فقوله خفيفتين يدل على أنها كانت قصيرة * ورواة الحديث ما بين بخاري ومصري ومكي وفيه التحديث والعنعنة والقول ورواية تابعي عن تابعي وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة (قال حدثنا محمد بن جعفر) الملقب غندر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصاري (عن عمته عمرة) بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ح) مهملة التحويل السند (وحدثنا) ولا يذرقال وحدثنا (أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربوعي (قال حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال حدثنا يحيى هو ابن سعيد) بكسر العين الانصاري (عن محمد بن عبد الرحمن) بن زرارة السابق (عن) عمته (عمرة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح) قراءة وأفعالا (حتى افي لأقول) بلام التأكيده (هل قرأ بأم الكتاب) أم لا وحتى لا ابتداء وافي بكسر الهمزة والجموح بأم القرآن وليس المعنى أنها شكت في قراءته بأم القرآن بل المراد أنه كان في غيرهما من النوافل يطول وفي هذه تخفف أفعالا وقرأتها حتى اذا نسبت الى قراءته في غيرها كانت كأنها لم يقرأ فيها * ورواه ما بين بصري وواسطي ومدني وكوفي وفيه التحديث والعنعنة والقول (أبواب) أحكام (التطوع) بالصلاة وهذه الترجمة ساقطة في غالب الاصول كفرع اليونانية والتطوع عند الشافعية ما رجع الشرع فعله على تركه وجاز تركه فالتطوع والسنة والمستحب والمندوب والنافلة والمغرب فيه ألفاظ مترادفة (باب التطوع) بها (بعد) الصلاة (المكتوبة) المفروضة والحكمة في مشروعيته تكميل الفرائض به ان فرض فيها نقصان * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى ابن سعيد) القبطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب (قال أخبرني) بالافراد وغير أبو ذر والوقت أخبرنا (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما (قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل) صلاة (الظهر) لا يعارضه

ابن يسار وقتادة ومن ذهب الى الجواز عكرمة ومجاهد والشعبي والنخعي والحكمم والثوري والاوزاعي وأحمد بن حنبل ومحمد

وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب (٣٣٦) عن مخزومة ج وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن غيسبي قال أحدهما ابن وهب قال

أخبرني مخزومة عن أبيه عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وأنا حائض وبيتي وبينه ثوب * وحدثنا أحمد ابن المنثي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن زينب بنت أبي سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت بينما أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة

ابن الحسن وأصبغ واسحق بن راهويه وأبو ثور وابن المنذر وداود وقد قدمنا أن هذا المذهب أقوى دليلا واحتجوا بحديث أنس الآتي أصنعوا كل شيء إلا النكاح قالوا وأما اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرته على ما فوق الأزار فمعلوم على الاستحباب والله أعلم وأعلم أن تحريم الوطء والمباشرة على قول من يحرمهما يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه إلى أن تغتسل أو تنهم إن عذمت الماء بشرطه هذا مذهبا ومذهب مالك وأحمد وجاهل السلف والخلف وقال أبو خنيفة إذا انقطع الدم لا كثير الحيض حبل وطؤها في الحال واحتج الجمهور بقوله تعالى ولا تقر بهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله والله أعلم

(باب الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد)

(فيه حديث ميمونة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وأنا حائض وبيتي وبينه ثوب وفيه أم سلمة قالت بينما أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة والسلام

قوله في حديث عائشة الآتي في باب الركعتين قبل الظهر كان لا يدع أر بعاقبل الظهر لانه كان تارة يصلي أر بعاً وتارة ركعتين أو كان يصلي ثنتين في بيته وثلثتين في المسجد وغير ذلك مما يأتي إن شاء الله تعالى (وسجدتين بعد صلاة الظهر) وقيل من الرواتب أر بع بعد الظهر لحديث الترمذي وصححه من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأر بع بعدها حرمة الله على الذار (وسجدتين بعد صلاة المغرب وسجدتين بعد صلاة العشاء وسجدتين بعد صلاة الجمعة) هذا الذي أخذ به في الروضة وبحديث مسلم إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أر بعاً كما في المنهاج والمراد بالسجدتين في كل ركعة وعن التبعية في الاشتراك في فعلها لانه اقتضى به فيها (فأما المغرب والعشاء) أي سنتاهما (ففي بيته) المقدس كان يصلهما قبل لأن فعل النوافل الليلية في البيوت أفضل من المسجد بخلاف النهارية وأجيب بأن الظاهر أنه عليه الصلاة والسلام إنما فعل ذلك لتشاغله بالناس في النهار غالباً وبالليل يكون في بيته اه وحديث الصحيحين صلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة يدل لأفضلية النوافل في البيت مطلقاً نعم تفضل نوافل في المسجد من أركعة الجمعة ونوافل يومها الفضل التكبير والتأخير لطلب الساعة نص على نحوه في الامود ذكره غيره وقسيم أما التفصيالية في قوله فأما المغرب والعشاء محذوف يدل عليه السياق أي وأما سنن المكتوبات الباقية ففي المسجد لا يقال إن بين قوله في حديث ابن عمر السابق في باب الصلاة بعد الجمعة أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف وبين ما هنا تناف لان الانصراف أعم من الانصراف إلى البيت ولئن سلطنا للاختلاف إنما كان لبيان جواز الامرين قال عبد الله بن عمر بن الخطاب (وحدثني أختي حفصة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي سجدتين) ولكشمه بن ركعتين (خفيفةتين بعد ما يطلع الفجر) قال ابن عمر (وكانت) أي الساعة التي بعد طلوع الفجر (ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها) لانه لم يكن يشتغل فيها بالخلق وهذا يدل على انه إنما أخذ عن حفصة وقت إيقاع الركعتين اللتين قبل الصبح لأصل مشروعيتهما وقد تقدم في أواخر الجمعة من رواية مالك عن نافع وليس فيه ذكر الركعتين اللتين قبل الصبح أصلاً قاله ابن حجر (وقال ابن أبي الزناد) بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن أبي الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن نافع) أي عن ابن عمر أنه قال (بعد العشاء في أهله) يدل قوله في الحديث في بيته (تابعه) أي تابع عبيد الله المذكور (كثير بن فرقد) بفتح الفاء والقاف بينهما ما رواه ساكنة (و) تابعه أيضاً (أبواب) السخنياني (عن نافع) كذا عند أبي ذر والاصلي بتقديم قال ابن أبي الزناد على قوله تابعه وغيره تأخيره ووقع في بعض النسخ بعد قوله فأما المغرب والعشاء في بيته قال ابن أبي الزناد إلى آخره وبعده قوله تابعه كثيراً إلى آخره (باب من لم يتطوع بعد المكتوبة) وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (قال سمعت أبا الشعثاء) بفتح الشين المعجمة وسكون المهملة وبالثلثة عمدودا (جابر) هو ابن زيد (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال صليت مع رسول الله) وفي بعض الأصول مع النبي (صلى الله عليه وسلم ثمانياً) أي ثمان ركعات الظهر والعصر (جميعاً) لم يفصل بينهما بتطوع ولو فصل لزم عدم الجمع بينهما فصدق أنه صلى الظهر ولم يتطوع بعدها (وسبعاً) المغرب والعشاء (جميعاً) لم يفصل بينهما بتطوع فلم يتطوع بعد المغرب وأما التطوع بعد الثانية فسكوت عنه وكذا التطوع قبل الأولى محتمل قال عمرو بن دينار (قلت يا أبا الشعثاء أظنه) عليه الصلاة والسلام (آخر الظهر وعجل العصر وعجل العشاء وآخر المغرب قال) أبو الشعثاء (وأنا أظنه) عليه الصلاة

وسلم يضطجع معي وأنا حائض وبيتي وبينه ثوب وفيه أم سلمة قالت بينما أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيلة والسلام

الْمُحْسِنَاتِ فَأَتِلِبْنِي يَا أَبَتِ ابْنِي فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٣٣٧) أَنْفَيْتَ قَلْبَ نَفْسٍ فِدَعَانِي فَأَخْبَلْتُ مَعَهُ

في الخلية قالت وكانت هي ورسول
الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان
في الاناء الواحد من الخنازة

أدحضت فأنسلت فأخذت ثياب
حيضتي فقال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنفست فأت نعم فدعاني
فأضطجعت معي في الخيلة (الشرح
الخيلة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم
قال أهل اللغة الخيلة والخيـل
يحذف الهاء هي القطيفة وكل ثوب
له خيل من أى شئ كان وقيل هي
الاسود من الثياب وقولها أنسلت
أى ذهبت في خفة ويحتمل ذهابها
انها خافت وصول شئ من الدم اليه
صلى الله عليه وسلم أو أقذرت
نفسها ولم تر بصها لمضاحقته
صلى الله عليه وسلم وأخافت أن
يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه
الحالة التي لا يمكن فيها الاستمتاع
والله أعلم وقولها فأخذت ثياب
حيضتي هي بكسر الخاء وهي
حالة الحيض أى أخذت الثياب
المعدة لمرمن الحيض هذا هو
الصحيح المشهور المعروف في ضبط
حيضتي في هذا الموضع قال
القاضي عياض ويحتمل فتح الخاء
هنا أيضا أى الثياب التي لبسها في
حال حيضتي فإن الحيضة بالفتح
هي الحيض (قوله صلى الله عليه
وسلم أنفست) هو بفتح النون وكسر
الفاء وهذا هو المعروف في الرواية
وهو الصحيح المشهور في اللغة أن
نفسبت بفتح السين وكسر الفاء
معناه جاءت وأما في الولاية فيقال
نفسبت بضم السين وكسر الفاء
أيضا وقال الهريزي في الولادة
نفسبت بضم النون وفتحها وفي
الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي
الحديث بذلك صحيح وقد نقل

والسلام ففعل ذلك وسبق الحديث في الواقت في باب تأخير الظهر إلى العصر (باب) حكم
(صلاة الضحى في السفر) أي هل تعلى فيه أم لا ويبدل للنبي حديث ابن عمر ولا يثبت حديث أم
هاني وهما حديثا الباب * وبه قال (جد ثناء سعيد) هو ابن مسرهد (قال جد ثناء يحيى) بن سعيد
القطان (عن شعبه) بن الحجاج (عن توبه) بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح الموحدة ابن
كيسان بن المورع بفتح الواو وكسر الراء المشددة العنبري التائي الصغير المتوفى سنة إحدى
وثلاثين ومائة (عن مورق) بضم الميم وفتح الواو وتشديد الراء الكسورة ابن المنير بضم الميم
وفتح السين المججمة وسكون الميم وفتح الراء وكسر هاء الجيم أبو العمر الجلي البعري (قال قلت لابن
عمر رضي الله عنهما تعلى صلاة الضحى قال) ابن عمر (لا) أصلها قال (قلت) له (فمر قال لا)
أي لم يصلها (فأت فأنكر قال لا) أي لم يصلها (قلت فأنبي صلى الله عليه وسلم قال لا إله إلا الله) برفع
اللام وكسر الهمزة في الأشهر وفتحها قال في القاموس في لغة أي لا أظنه عليه الصلاة والسلام
صلاها وكان سبب توقفه في ذلك أنه بلغه من غيره أنه صلاها ولم ينق بذلك عن ذكره نعم جاء عنه
الجزم بكونها محدثة من حديث سعيد بن منصور بأسناد صحيح عن مجاهد عنه واستشكل إيراد
المؤلف هذا الحديث هنا إذا لا يثبت به باب من لم يصل الضحى وجوابه ظاهر عما قدرته كالغني سهل
نعلى فيه أم لا واختلاف رأي الشراح في ذلك فله الخطأ على غلط النسخ وابن المنير على أنه لما
تعارضت عنده أحاديثها فنفيا كحديث ابن عمر هذا وأثبتا كحديث أبي هريرة في الوصية بهما زل
حديث النبي على السفر وحديث الإتيان على الحضر ويؤيد ذلك أنه ترجم حديث أبي هريرة
بصلاة الضحى في الحضر مع ما بعده من قول ابن عمر لو كنت مسلما لأعمت في السفر قاله ابن عمر
* ورواه هذا الحديث بصريون إلا ابن الحجاج فإنه واسطي والأموه قافيل كوفي وفيه التحديث
والعنقة والقول ورواه تائي عن تائي عن صحابي وشيخ المؤلف من أفراد كالحديث * وبه قال
(جد ثناء آدم) بن أبي إياس (قال جد ثناء شعبه) بن الحجاج (قال جد ثناء عمر بن مرة) بفتح العين
في الأول وضم الميم وتشديد الراء في الثاني (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى يقول ما حدثنا أحد
أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى غير أم هاني) فأخذه شفقة على بن أبي
طالب وهو يدل على إرادته صلاة الضحى المشهورة ولم يرد به الطرقة وغيره بالرفع بدل من أحد
واستفيد منه العمل بخبر الواحد (فأما قالت أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بينها يوم فتح مكة
فاغتسل) أي في بينها كما هو ظاهر التفسير بالفاء المقضية للترتيب والتعقيب لكن في مسلم كالطحا
من طريق أبي مرة عنها أنها قالت ذهبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل
فعلبه تكرر ذلك منه (ومضى غيابة) بالياء التعنيت وللأصيل (أي ذرغان) (ركعات) زاد كريب
عنها في راء ابن خزيمة لم ين كل ركعتين (فأمر صلاة قط أختها منها غير أنه يتم الركوع
والسجود) نعم قد ثبت في حديث حذيفة عند ابن أبي شيبة أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى
فطول فيها فاحتمل أن يكون خففها ليتفرغ لهما ذات الفتح لكثرته فغلبه واستنبط منه سنة صلاة
الضحى خلا فابن قال ليس في حديث أم هاني * دلالته ذلك بل هو اختيار منها بوقت صلاته فقط
وكانت صلاة الفتح أو أنها كانت قضاء عما شغل عنه تلك الليلة من حرو فيها وأجيب بأن المرواب
حجة الاستدلال به لقوله في حديث أبي داود وغيره صلى سبعة الضحى ومسلم في الظاهر ثم صلى
ثمان ركعات سجدة الضحى وفي التمهيد لابن عبيد البر قال قدم عليه الصلاة والسلام مكة
فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلاة قال هذه صلاة الضحى واستدل به أي بحديث الباب
النووي على أن أفضلها ثمان ركعات وقد ورد فيها ركعتان وأربع وست وثمان وعشر وثنا عشر
وهي أكثرها كقوله الرواني وجره في المهر والنهاج وفي حديث أبي ذر مرفوعا قال إن صليت

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٣٣٨) عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم

إذا اعتكف يذني إلى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة الإنسان

أبو حاتم عن الأصمعي الوجهين في الخيض والولادة وذكر ذلك غير واحد وأصل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى نفسا والله أعلم * أما أحكام الباب ففيه جواز التوم مع الحائض والأضطجاع معها في لحاف واحد إذا كان هناك حائل يمنع من ملاقاة البشرة فيما بين السرة والركبة أو يمنع الفرج وحده عندهم من لا يحرم إلا الفرج قال العلماء لا تكره مضاجعة الحائض ولا قبلتها ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع يدها في شيء من المانعات ولا يكره غسلها رأس زوجها وغيره من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها وعنفها وغير ذلك من الصنائع وسورها وعرقها طاهران وكل هذا متفق عليه وقد نقل الإمام أبو جعفر محمد بن جرير في كتابه في مذاهب العلماء إجماع المسلمين على هذا كله ودلائله من السنة ظاهرة مشهورة وأما قول الله تعالى فاعتلوا النساء في الخيض ولا تقر بهن حتى يطمهرن فالمراد اعتزلوا وطأهن ولا تقر بواوطأهن والله أعلم

• (باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله وطهارة سورها والاتكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه) •

(فهو حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اعتكف يذني إلى رأسه

فأرجله وكان لا يدخل البيت إلا الحاجة الإنسان وفي رواية فأغسله وفيه حديث مناوله الحرة وغيره) الشرح قد تقدم (ومسألة)

الضحى عشر الم يكتب لك ذلك اليوم ذنب وان صليتها اثنتي عشرة ركعة بنى الله لك بيتا في الجنة رواه البيهقي وقال في استاده نظره وضعفه في شرح المذهب وقال فيه أكثرها عند الأكثرين غمانية وقال في الروضة أفضلها عان وأكثرها ثنتا عشرة ففرق بين الأكثر والأفضل واستشكل من جهة كونه إذا زاد أو بعا يكون مفضولا وينقص من أجره والأفضل المداومة عليها حديث أبي هريرة في الاوسطان في الجنة ما يقال له باب الضحى فإذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الذين كانوا يدعون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه رحمة الله وعن عتبة بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نضلي الضحى بسورتها والشمس وضحاها والضحى ثم ان وقتها فيما جزم به الرافعي من ارتفاع الشمس إلى الاستواء وفي شرح المذهب والتحقيق إلى الزوال وفي الروضة قال أصحابنا وقت الضحى من طلوع الشمس ويستحب تأخيرها إلى ارتفاعها • (باب من لم يصل صلاة الضحى وراءه) أي الترك (واسعاً) مباحات صب مقعول فإن رأى * وبه قال (حدثنا آدم) ابن أبي يونس (قال حدثنا) ولا أصلي أخبرنا (ابن أبي ذئب) (عبد الرحمن) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله) ولا يذو ذر والأصلي النبي (صلى الله عليه وسلم) سبع سجدة الضحى يفتح السجدة الأولى وضعا في الثانية أي ماضى صلاتها أو أصلها من التسبيح وخصت النافلة بذلك لأن التسبيح الذي في الفريضة نافلة فقبل لصلاة النافلة سجدة لأنها كالسجدة في الفريضة (وإنى لا سجدة) يضم المهمة وكسر الموحدة المشددة وعدم روتها لا يستلزم عدم الوقوع لاسمها وقد روى اثبات فعلها وأمره بها جماعة من الصحابة أنس وأبو هريرة وأبو نورد وأبو أمامة وعقبة بن عبد السلمي وابن أبي أوفى وأبو سعيد وزيد ابن أرقم وابن عباس وجابر بن عبد الله وجبير بن مطعم وحذيفة بن اليمان وابن عمر وأبو موسى وعثمان بن مالك وعقبة بن عامر وعلي بن أبي طالب ومعاذ بن أنس والنعمان بن سمعان وأبو بكر وأبو مرة الطائي وغيرهم والاثبات مقدم على النفي أو النفي المداومة عليها وقولها وإنى لا سجدة أي أداوم عليها وأما قولها في حديث مسلم كان عليه الصلاة والسلام يصلها أربعاً ويريد ما شاء الله فمحمول على أنه كان يفعل ذلك بأخباره عليه الصلاة والسلام لها وأخبار غيره فرواه وأما قولها عند مسلم أيضاً ما سألتها عبد الله بن شقيق هل كان عليه الصلاة والسلام يصلها إلا الآن يحيى من مغيبه قال نفي مقيد بغير المحي من مغيبه • (باب صلاة الضحى في الحضر قاله عثمان بن مالك) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله أحد بلفظ أنه عليه الصلاة والسلام صلى في بيته سجدة الضحى فقاموا وراءه وصلوا بصلاته * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القصاب (قال أخبرنا) ولا أصلي وأبي ذر حدثنا (شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا عباس) يفتح العين المهملة وتشديد الموحدة (الجريري) يضم الجيم وفتح الراء نسبة إلى جرير بن عبد بضم العين وتخفيف الموحدة (هو ابن فروخ) يفتح الفاء وضم الراء المشددة آخره خاء معجمة وذلك ساقط عند أبي ذر والوقت والأصلي (عن أبي عثمان النهدي) يفتح النون وسكون الهاء (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم) الذي تخللت محبة قلبى فصارت في خلالة أي في ناطقه وقوله هذا لا يعارضه قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لا اتخذت أبانكر لأن الممتنع أن يتخذ هو عليه الصلاة والسلام غيره تعالى خليلاً لأن غيره يتخذ هو (بشلات لا دعهن) يضم العين أي لا أتركنهن (حتى) أي إلى أن (أموت صوم ثلاثة أيام) البيض (من كل شهر) تمرين النفس على جنس الصيام ليدخل في واجبه بالنسبة إلى وثاب ثواب صوم الدهر بالنسبة إلى ذلك لصوم رمضان إذا أحسنه بعشر أمثاله أو صوم بالجر بدل من ثلاث وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي صوم أو صلاة ونوم التالين معطوفان عليه فيجران أو يرفعان

(ومسألة)

* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثننا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن (٣٣٩) شهاب عن عروة وعمره بنت عبد الرحمن

ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لادخل البيت للعاجلة والمرضى فيه فما أسأل عنه الا وأنا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن رمح اذا كانوا معتكفين * وحدثننا هرون بن سعيد الأيلي وحدثننا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى رأسه من المسجد وهو مجاور فأغسله وأنا حائض * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن هشام أخبرنا عروة عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدني الى رأسه وأنا حائض في حجرني فأرجل رأسه وأنا حائض * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا حسين بن علي وحدثننا زائدة عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كنت أغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض

مقصود فقه هذا الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر تسريحه وهو نحو قولها فأغسله وأصل الاعتكاف في اللغة الخس وهو في الشرع حبس النفس في المسجد خاصة مع النية وقولها وهو مجاور أي معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف وسيأتي في بابها ان شاء الله تعالى ومما تقدمه أن فيه ان المعتكف اذا

(وصلاة الضحى) في كل يوم كزاده أحد ركعتين كما يأتي في الصيام وهما أقلها ويجزئان عن الصدقة التي تصح على مفاصل الانسان في كل يوم وهي ثلثمائة وستون مفصلا كما في حديث مسلم عن أبي ذر وقال فيه ويجزئ عن ذلك ركعتا الضحى (ونوم على وتر) ليمتن على جنس الصلاة في الضحى كالوتر قبل النوم في المواظبة اذ الليل وقت الغفلة والكسل فتطلب النفس فيه الراحة وقد روى أن أبا هريرة كان يختار درس الحديث بالليل على التهجد فأمره بالضحى بدلا عن قيام الليل ولهذا أمره عليه الصلاة والسلام أنه لا ينام الا على وتر ولم يأمر بذلك أبابكر ولا عمر ولا غيره ههنا من العناية لئلا يكون قد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام بالثلاث أيضا لا في الدرداء كما عند مسلم ولا في ذر كما عند النسائي فقل خصهم بذلك لكونهم فقراء لا مال لهم فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم والصلاة وهما من أشرف العبادات البدنية فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجة أحجب بأنه يتناول حالتي الحضر والسفر كما يدل عليه قوله لا أدعهن حتى أموت فحصل التطابق من أحد الجانبين وهو الحضر وذلك كاف في المطابقة * وفي الحديث استحباب تقديم الوتر على النوم لكنه في حق من لم يثق بالاستيقاظ أما من وثق به فالأخيرا أفضل لحديث مسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان أوتر ثم تهجد لم يعد له حديث أبي داود وقال الترمذي حسن لا وتران في ليلة * ورواه حديث الباب بصريون الاشعبة فانه واسطى وفيه التحديث والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصوم ومسلم والنسائي في الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين (قال أخبرنا شعبة) بن الجراح (عن أنس بن سيرين) أخى محمد بن سيرين مولى أنس بن مالك (قال سمعت أنس بن مالك) رضي الله عنه زاد في غير رواية أبي ذر والوقت والاصبلي الانصاري (قال قال رجل من الانصار) هو عتيان بن مالك فيما قيل (وكان ضحيا) سميلا (لنبي صلى الله عليه وسلم) اني لا أستطيع الصلاة معك في المسجد (فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فدعا الى بيته ونضع له طرف حصير بما) تطهيره أو تلييناه (فصلى عليه) أي على الحصير وصلينا معه (ركعتين) وقال (بالواو ولا في ذر فقال (فلان بن فلان) عبد الجعد بن المنذر (بن الجارود) وغير أبي ذر والاصبلي ابن جارود (لأنس) كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي (صلاة) الضحى فقال (بالفاء ولا في ذر والاصبلي وأبي الوقت قال أنس (مارأيت النبي صلى الله عليه وسلم) (غير ذلك اليوم) ففني رؤية أنس لا يستلزم فني فعلها قبل فهو كمن رأى عائشة رؤيتها وانباتها ففعله لها بطريق اخبار غيرها لها كما مروى في قول ابن الجارود أن كان عليه الصلاة والسلام يصلي الضحى إشارة الى أن ذلك كان كالاعتكاف عندهم وقد سبق حديث عتيان في باب هل يصلي الامام عن حضرة من أبواب الامامة (باب الركنين) (اللتين) (قبل) (صلاة) الظهر (وغير أبي ذر والوقت والاصبلي وابن عساكر باب بالتنوين الركعتان بالرفع بتقدير هذا باب يذكر فيه الركعتان * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) بفتح المهملة وسكون الراء (قال حدثنا حماد بن زيد) ولا في ذر هو ابن زيد (عن أيوب) (السخنياني) (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حفظت من النبي صلى الله عليه وسلم عشر ركعات (رواتب الغرائض) (ركعتين قبل) (صلاة) الظهر (ركعتين بعدها) (ركعتين بعد) (صلاة) المغرب في بيته (ركعتين بعد) (صلاة) العشاء في بيته (ركعتين قبل صلاة الصبح كانت) باسقاط الواو ولا في ذر والوقت والاصبلي وكانت أي تلك الساعة (ساعة لا يدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فيها) لا شغاله فيها به لا بغيره (حدثني) (عائشة) فوقه بعد الثلثة والافراد (حفصة) زوجة صلى الله عليه وسلم (انه) عليه الصلاة والسلام (كان اذا أذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين) وهذا الحديث ظاهر فيما ترجمه المؤلف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر

أخرج بعضهم من المسجد كبسه ورجله ورأسه لم يطل اعتكافه وان من نطق أن لا يدخل دارا ولا يخرج منها فدخل أو أخرج بعضه

بعد ثنائيو كريت بعد ثنائيو أبي زائدة عن عجاج وابن أبي غنية عن ثابت (٣٤١) بن عبيد عن القاسم بن محمد عن عائشة

قالت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتأوله الحجر من المسجد فقلت اني حائض فقال فئاو لينها فان الحضة ليست في يدي * وحدثني زهير بن حرب وأبو كامل ومحمد بن حاتم كلهم عن يحيى بن سعيد قال زهير حدثنا يحيى عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال ينهار رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال يا عائشة ناوليني الثوب فقلت اني حائض فقال ان حبضت لك ليست في يدي فئاوته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال أحدهما وكيع عن مسعود بن صفين عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة قالت كنت أشرب وأنا حائض ثم أتأوله النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضعتي

أي وهو في المسجد لتأوله أياها من خارج المسجد لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تخرج جمالها من المسجد لأنه صلى الله عليه وسلم كان في المسجد معتكفا وكانت عائشة في حجرتها وهي حائض لقوله صلى الله عليه وسلم إن حبضت لك ليست في يدي فأتاها خافت من إدخال يدها المسجد ولو كان أمرها بدخول المسجد لم يكن تخصيص اليد معنى والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم إن حبضت لك ليست في يدي فهو بفتح الحاء هذا هو المشهور في الرواية وهو الصحيح وقال الامام أبو سليمان الخطابي المحسنون يقولونها بفتح الحاء وهو خطأ وصوابها بالكسر أي الحالة والهيئة وأنكر القاضي عياض هذا على الخطابي وقال الصواب هنا ما قاله المحسنون من الضم لان المراد الدم وهو الحوض بالفتح ثلاثون لقوله صلى الله عليه وسلم ليست في يدي معناه أن الغساة التي يسان

التحية والراي والنون نسبة الى رزن بطن من جبر (قال أنبت عقبة بن عامر الجهني) بضم الجيم والى مصر رضى الله عنه (فقلت ألا أعجبك) بضم الهمزة وسكون المهملة ولا بوى ذر والوقت والاصلي ألا أعجبك بفتح العين وتشديد الجيم (من أبي غيم) بفتح المثناة الفوقية عبد الله بن مالك (ركع ركعتين قبل صلاة المغرب) زاد الاسماعيلي حين يسمع أذان المغرب (فقال عقبة) رضى الله عنه (انا كنا نفعله على عهد رسول الله) ولا بوى ذر والاصلي النبي (صلى الله عليه وسلم قلت) ولا بوى ذر فقلت (فما فعلت الآن) من صلاتهما (قال الشغل) يسكون العين المحجمة وضما * ورواة هذا الحديث مضر بن الاشج المؤلف وقد دخلها (باب صلاة التوافل جماعة ذكروا) أي حكم صلاتها جماعة (أنس) أي ابن مالك محاصره المؤلف في باب الصلاة على الخضر (وعائشة رضى الله عنها) مما وصله أيضا في باب الصدقة في الكسوف من بابيه كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوى ذر والاصلي حدثنا (أصح) هو ابن راهويه وأبو منصور والاول روى الحديث في مسنده بهذا الاستاد الآن في لفظه اختلافا يسيرا ويستأنس لقول بأنه الاول بقوله (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري لان ابن راهويه لا يعبر عن شيخه الا بذلك لكن في روايته كريمة وأبى الوقت وغيرهما حدثنا يعقوب قال (حدثنا أبي) إبراهيم بن سعد يسكون العين (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (محمود بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة ابن سرافقة (الانصاري أنه عقل) بفتحات أي عرف (رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل محجة مجها) أي روى بها حال كونها (في وجهه) يداعبه بها استئلا فالابويه واكراما للربيع (من بكر كانت) أي البكر والهموى والمستلي كان أي الدلو (في دارهم فزعهم) أي أخبر (محمود) الذي كور فله من اطلاق الزعم على القول (أنه سمع عثمان بن مالك) بكسر العين (الانصاري رضى الله عنه وكان ممن شهد بدرا) أي وقعة بدر (مع رسول الله) ولا بوى ذر والاصلي مع النبي (صلى الله عليه وسلم يقول كنت) ولا كسمهني يقول اني كنت (أعلى لقوي بني سالم) بموحدين وللهروي بني سالم باسقاط الاو في منهما (وكان يحول بيني وبينهم واد اذا جاءت الامطار فيشقى) بمثناة تحية بعد الفاء ولا كسمهني فشق بصيغة الماضي وفي رواية يشق بالثبات المثناة وحذف الفاء (على اجتيازها) بجيم ساكنة ومثناة وزاى (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (مسجدهم بخت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اني) ولا اصلي فقلت اني (أنكرت بصرى) يريد به العمى أضعف الابصار (وان الوادي الذي بيني وبين قومي يسيل اذا جاءت الامطار فيشقى على اجتيازها فوددت أنك تأتي فتصلي من بيني مكانا) بالنصب على الترفية وان كان محدودا لتوغله في الأبهام فاشبه خلف ونحوها وهو على نزع الخافض (أخذته صلى) برفع المحجمة والجملة في محل نصب صفة لمكانا أو مستأنفة لا محل لها وهي مجزومة جوابا لا مرأى إن فعل فيه أخذته موضع الصلاة (فقال رسول الله) وللهروي والاصلي فقال النبي (صلى الله عليه وسلم سأفعل) زاد في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى قال عثمان (فقد اعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه بعدما اشتد النهار) في الرواية السابقة حين ارتفع النهار (فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذنت له) فدخل (فلم يجلس حتى قال) (ان يحب أن أصلي) بضم الهمزة والهموى والمستلي أن نصلي بنون الجمع (من بيتك) قال عثمان (فأشرفت له) صلى الله عليه وسلم (الى المكان الذي أحب أن أصلي فيه) بهمزة مضمومة ولا بوى ذر والوقت والاصلي يصلي بمثناة تحية مضمومة مع كسر اللام (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكب) وفي نسخة مكبر الصلاة (وصفنا) بفتح السين (وراهم فصلي) بنا ركعتين ثم سلم وسلمنا

هنا ما قاله المحسنون من الضم لان المراد الدم وهو الحوض بالفتح ثلاثون لقوله صلى الله عليه وسلم ليست في يدي معناه أن الغساة التي يسان

فيشرب وأنعرق العرق وأنأخاض ثم أناوله (٣٤٣) النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع في ولم يذكروا فيه فيشرب * حدثنا

يحيى بن يحيى أخبرنا داود بن عبد الرحمن المكي عن منصور عن أمه عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنأخاض فيقرأ القرآن * وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي حدثنا جادين سلمة قال حدثنا ثابت عن أنس ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت فقال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض الى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد عنها وهي دم المحيض ليست في يده وهذا بخلاف حديث أم سلمة فاخذت ثياب حبيتي فان الصواب فيه الكسر هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي اختاره من الفتح هو الظاهر هنا ولما قاله الخطابي وجه والله أعلم (وقولها وأنعرق العرق) هو بفتح العين واسكان الراء وهو العظم الذي عليه بقية من لحم هذا هو الأشهر في معناه وقال أبو عبيد هو القدر من اللحم وقال الخليل هو العظم بل اللحم وجعه عراق بضم العين ويقال عرقت العظم وتعرقته وأعرقته اذا أخذت عنه اللحم باستانك والله أعلم (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكئ في حجرى وأنا حائض فيقرأ القرآن) فيه جواز قراءة القرآن مضطجعا ومكثا على الحائض وبقر موضع التماسه والله أعلم (قوله ولم يجامعوها في البيوت) أي لم يتخالطوهن ولم يساكنوهن في بيت واحد (قوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض) أما

بالواو ولاي الوقت قلنا (حين سلم) عليه الصلاة والسلام (خبيسته على خرير) بفتح الخاء وكسر الزاي المعجمتين طعام (يصنع) من لحم وديق (له) عليه الصلاة والسلام (فسمع أهل الدار) بالرفع أي أهل المحلة (رسول الله) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في بيتي قناب (بالمثلة بعد الفاء وموحدة بعد الالف أي جاء) (رجال منهم حتى كثر الرجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك) هو ابن الدخشن (لا أراه) بفتح الهمزة أي لا أبصره (فقال رجل) آخر (منهم ذاك) أي مالك (منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغفل ذلك الأتراء) بفتح التاء (قال لاله الا الله يتغنى بذلك وجه الله) أي ذاته (فقال) بالافراد (ولكسمنهني فقالوا) (الله ورسوله أعلم أما) بفتح الهمزة وتشديد الميم والهموى والمستغنى (أما) (نحن فوالله لا) وفي نسخة ما (نرى وده ولا حديثه الا الى المنافقين قال) بغير فاء والهموى والاصلي فقال (رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لاله الا الله) مع قول محمد رسول الله (يتغنى بذلك وجه الله) أي ذاته وهذه شهادة منه عليه الصلاة والسلام له بإيمانه وبانه تشهد مخلصا نافيها بههمة النفاق عنه (قال محمود) بالاسناد السابق زاد الهروي والاصلي ابن الربيع (حدثنا قومنا) أي رجالا (فيهم أبو أيوب) خالد بن زيد الانصاري (صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوته) سنة خمسين أو بعد هاني خلافة معاوية ودخلوا فيها الى القسطنطينية وحاصروها (التي توفى فيها) وأوصى أن يدفن تحت أقدام الخيل وبغيت قبره فدفن الى حداد القسطنطينية كذا كره ابن سعد وغيره (وزيد بن معاوية) بن أبي سفيان أمير (عليهم) من قبل أبيه معاوية (بأرض الروم) وهي ما وراء البحر ومدينة القسطنطينية (فأنكرها) أي الحكاية أو القصة (على أبو أيوب) الانصاري (قال) (والله ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قط) قبل والباعث على الانكار استنساخه قوله ان الله قد حرم على النار من قال لاله الا الله لان ظاهره لا يدخل أحد من عصاة الموحدين النار وهو مخالف آيات كثيرة وأحاديث شهيرة وأوجب يحمل التحريم على الخلود قال محمود (فكبر) بضم الموحدة أي عظم (ذلك) الانكار من أبي أيوب (على تجعلت لله على أن سلمى) ولا يورى ذرو الوقت فجعلت أن سلمى (حتى أقفل) بضم الفاء أي أرجع وسقط لفظ حتى لا يذ (من غزوى) وللسلمى عن غزوى (أن أسأل عنها عتيان بن مالك رضي الله عنه ان وجدته حيا في مسجد قومه) قال في الفتح وكان الحامل لمحمود على الرجوع الى عتيان لسمع الحديث منه ثانيا أن أبا أيوب لما أنكر عليه اتهم نفسه بأن يكون ما ضبط القدر الذي أنكره عليه (ففقلت) أي فرجعت (فأهلت) أي أحمرت (بجحة أو بعرة) بالموحدة وفي نسخة باسقاطها (ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بني سالم فاذا عتيان) بن مالك (شيخ أعشى يصلي لقومه فلما سلم من الصلاة) وللاصلي من صلاته (سلمت عليه وأخبرته من أنا ثم سأله عن ذلك الحديث) الذي حدث به وأنكره أبو أيوب على (حدثني) عتيان (كما حدثني أول مرة) ومطابقة الحديث للترجمة من قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفتنا ورائه ثم سلم وسلمنا حين سلم (باب) صلاة (التطوع في البيت) * وبه قال (حدثنا عبد الاعلى بن حماد) أي ابن نصر المتوفى فيما قاله المؤلف سنة سبع وثلاثين ومائتين قال (حدثنا وهيب) بالتصغير هو ابن خالد (عن أبيوب) السخيتاني (وعبيد الله) بالتصغير والجر عطف على سابقه ابن عمر كلاهما (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم شيئا (من صلاتكم) النافلة قال النووي ولا يجوز جعله على الفريضة وفي الصحيحين صلوا أيها الناس في بيوتكم

اصنعوا كل شيء الا الشكاح فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل ان يدع من امرنا (٣٤٣) شيئا الا الخفافيه فجاء اسيد بن حضير

وعباد بن بشر فقال يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا فلا نجتمعهم فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا ان قد وجد عليهما نخرجا فاستقبلتهما هدية من ابن ابي النضر صلى الله عليه وسلم فأرسل في آثارهما فسقاها فعرفا أن لم يجد عليهما حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع وأبو معاوية وهشيم عن الأعمش عن منذر بن يحيى ويكنى أبا يحيى عن ابن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء فكنت أستحي أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال يغسل ذكره ويتوضأ

المحض الاول فالمراد به الدم وأما الثاني فاختلف فيه فذهبنا أنه الحيض ونفس الدم وقال بعض العلماء هو الفرج وقال الآخرون هو زمن الحيض والله أعلم (قوله خفاء أسيد بن حضير) هما بضم أولهما وحضير بالحاء المهملة وفتح الضاد المهملة (قوله وجد عليهما) أي غضب

(باب المذي)

(فيه) محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا مذاء فكنت أستحي أن أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم لمكان ابنته فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال يغسل ذكره ويتوضأ وفي الرواية الاخرى فقال منه الوضوء وفي الرواية الاخرى توضأ وانضم فرجل الشرح في المذي لغات مذي بفتح الميم واسكان الذال مذي بكسر الهمزة وتشديد الهمزة

فان أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وانما شرع ذلك لكونه أبعد من الرأى وتسنل الرحلة فيه والملائكة وفي حديث ذكر ابن الصلاح أنه مرسل فضل صلاة النفل فيه على فعلها في المسجد كفضل صلاة الفريضة في المسجد على فعلها في البيت لكن قال صاحب قوت الاحياء ان ابن الاثير ذكر في معرفة الصحابة عن عبد العزيز بن ضمرة بن حبيب عن أبيه عن جده حبيب بن ضمرة ورواه الطبراني وأسنده مرفوعا بنحو ما تقدم عن صهيب بن النعمان عنه صلى الله عليه وسلم ويستثنى من ذلك نفل يوم الجمعة وركعتا الطواف والاحرام والتراويح للجماعة ولا تتخذوها قبورا أي مثل القبور التي ليست محللا للصلاة بأن لا تصلا فيها كالميت الذي انقطعت عنه الاعمال أو المراد لا تجعلوا بيوتكم أو طنائكم أنوم لا تصلون فيها فان أنوم أخوالكم (تابعه) أي تابعه وهيب (عبد الوهاب) التقى بمأمله مسلم عن محمد بن المنثري عنه (عن أيوب) الاحتياطي لكن بلفظ صلا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا أثبتت النسخة في نسخة الصغاني وهي لا يذرى في اليونانية مما صحح عليه (باب فضل الصلاة) مطلقا والمكتوبة فقط (في مسجد مكة) (مسجد المدينة) وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين ابن الحرب بن سخرية بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الموحدة الأزدي الثوري بفتح النون والميم الخوضي البصري المتوفى سنة خمس وعشرين ومائتين قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج الواسطي (قال أخبرني) بالافراد (عبد الملك) زاد أبو ذر والاصيلي ابن عمر بالتصغير القبطي قاضي الكوفة بعد الشعبي المتوفى سنة ست وثلاثين ومائة وله مائة سنة وثلاث سنين (عن قرعة) بالقاف والزاي والعين المفتوحات وقد تسكن الزاي ابن يحيى ويقال ابن الاسود البصري مولى زياد (قال سمعت أبا سعيد) سعد بن مالك الانصاري الخديري رضي الله عنه (قال أربعا) هي الآتية قريبا في باب مسجد بيت المقدس كما قاله ابن رشيد وهي لا تسافر المرأة يومين الا ومعها زجها أو ذو محرم ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب ولا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد (قال سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم) قال قرعة (وكان) أبو سعيد (غرامع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) كذا اقتصر المؤلف على هذا القدر لقصد انما غرضه غير الحافظ على فائدة الحفظ كما نسه عليه ابن رشيد وفي هذا السند التحديث والايثار بالافراد والسماع والقول وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرج حديثه المؤلف في الصلاة والنسائي في الصوم وابن ماجه وفي الصلاة (ح) للتحويل من سند الى آخر كما مر قال المؤلف (حدثنا) ولا يذرى وابن عساكر وحدثنا (علي) هو ابن المديني (قال حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد) بكسر العين هو ابن المسيب (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (وليس هذا) السند ان المتن التالي لان حديث أبي سعيد اشتمل على أربعة أشياء كما مر ومن أبي هريرة هذا اقتصر على شد الرحال فقط حيث روى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال لا تشد الرحال بضم المثناة الفوقية وفتح المعجمة والرحال بالمهملة جمع رحل للبعير كالسرج للفرس وهو أصغر من القتب وشده كناية عن السفر لانه لازم له والتعبير بشدها خرج مخزج الغالب في ركوبها للمسافر فلا فرق بين ركوب الرحل والركوب والركوب في هذا المعنى ويدل ذلك قوله في بعض طرقه انما يسافر أخرجه مسلم والنفي هنا معنى النهي أي لا تشد الرحال الى مسجد للصلاة فيه (الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام) بمكة يخفف دال المسجد بدل من ثلاثة أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي المسجد الحرام والثانيان عطفا عليه والمراد هنا بالمسجد الحرام أرض الحرم كلها قيل ليعطاء فيمارواه الطيالسي هذا الفضل في المسجد وحده ومذي بكسر الهمزة وتشديد الهمزة ومذي بكسر الهمزة وتخفيف الياء فالاوليان مشهورتان وأولاهما أفصحهما وأشهرهما والثالثة حكاها

لأنه هو ولا يدق ولا يعقبه فتور
وربما يحس بخروجه ويكون ذلك
للرجل والمرأة وهو في النساء أكثر
منه في الرجال والله أعلم وأما قوله
صلى الله عليه وسلم واضع يده على
قبعائه غسله فإن النضح يكون غسلا
ويكون رشا وقبدها في الرواية
الأخرى بغسل ذكره فبتعين رجل
النضح عليه واضع يده على الضاد
وقد تقدم بيانه (قوله كستر جللا
مذا) أي كثر المذي وهو يفتح الميم
وتشديد الدال والمذد وأما حكم
خروج المذي فقد أجمع العلماء على
أنه لا واجب الغسل قال أبو حنيفة
والشافعي وأحمد والجمهور وجب
الوضوء لهذه الحديث وفي الحديث
من القوائد أنه لا واجب الغسل
وأنه وجب الوضوء وأنه يحس ولهذا
أوجب صلى الله عليه وسلم غسل
الذكر والمراد به عند الشافعي
والجمهور غسل ما أصابه المذي
لأن غسل جميع الذكر وحكي عن
مالك وأحمد في رواية عنهما استحباب
غسل جميع الذكر وقوله أن
الاستنماء بالخراسان يجوز لاقتصار
عليه في الخماسة المعتادة وهي
البول والغائط أما التادر كالدم
والمذي وغيره فلا بد منه من الماء

٥ قوله وفيما جاب عنه الخ كذا في
النسخ والظاهر من كلامه أن الصغير
في قوله من أحبابه يعود على ابن
تيمية وليس كسنة النبل هو العائد على
مالك في عبارة أحمد ففتح الباري
ولغها ومن جملة ما استدل به على
دفع ما دل عليه من الإجماع على
منه وهو غير ياريد على الله عليه
وسلم ما نقل عن مالك أنه كره أن يقول
زرتك يا النبي صلى الله عليه وسلم

أوفى الحرم قال بل في الحرم لأنه كله مسجد (وسجد الرسول) محمد صلى الله عليه وسلم (مسجده عبر
به دون مسجدى العظيم) أو هو من تصريف الرواة وروى أحمد بن حنبل وأبو داود الطيالسي عن حذيث
أنس رفعه عن علي بن مسعود أن بعين صلاة لا تقوى صلاة كتبت له برافعة الخلد وروى لقمان
العذاب ورافعة عن النخعي (وسجد الأقصى) بيت المقدس وهو من إضافة الموصوف إلى المصفة
عند الكوفيين والبصريين فيقولونه بأصل المكان أي مسجد المكان الأقصى وسعى به ليعنه عن
مسجده مكة في المسافة أولا لم يكن وراثة مسجد وقد نقل جماعة من التقدير بلا تشديد الحال إلى
مسجد الصلاة فيه المعتد بحديث أبي عبد الله روى في مسنده أحمد بن حنبل حسن مرفوعا لا ينبغي
للعلى أن تشيد رجالة إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والأقصى ومسجده
هذا قول ابن تيمية حيث خرج من زيارته التي صلى الله عليه وسلم وهو من أشيع المسائل
المنقولة عنه وقد أحاط عنه المحققون من أصحابه أنه كرم اللفظ بأدب الأصيل إلى الزيادة فأنهم من
أفضل الأفعال وأجل القرب الموصلة إلى ذي الجلال وأن مشير وعيتها بحسب إجماع بلانواع
أه تشيد الرجال للزيارة وأنها كطلب علم ليس إلى المكان بل إلى من فيه وقد التمس في التعليق
بعضهم كآلة المحقق التقي النيسابوري عن أن تشيد الرجال إلى الزيارة في غير الثلاثة داخل في المنع
وهو خطأ لأن الاستثناء كما مر أعيا يكون من جنس المستثنى منه كالأقرب لما أتت الأربعة كان
تقديره ما رأيت رجلا واحدا إلا زيدا إلا ما رأيت ثوبا أو حيا أو لا زيدا وقد استدل بطريقين
على أن من يذرتان أحدهما المساجد من هذا قوله قال مالك وأحمد والشافعي في البويطي
واختاره أبو إسحق المروزي وقال أبو حنيفة لا يجب طوافه قال الشافعي في الام يجب في المسجد
الحرام لم يعلق النسب عليه بخلاف المسجدين الآخرين وهذا هو المنصوص لأصحابه واستدل به
أيضا على أن من يذرتان غير هذه الثلاثة أصلا أو غير هذا لا يزمه لأنه لا يفضل به غيره على بعض
فتكنى صلاة في أي مسجد كذا قال النووي لا اختلاف فيه إلا ما روى عن المشافعي قال
يجب الوضوء وعن الخطابة رواية أنه يلزم كفاية عين ولا ينفذ يذره وعن المالكية رواية أنه إن
تعلق به عبادة تخص به كباطلهم والأفلا وذكر عن محمد بن مسلم أنه يلزم في مسجد فيه أنه
صلى الله عليه وسلم كان يأتيه كل سنة فان قلنا بالمطابقة بين الترجمة والطريقين يجب بانه
من التعبير بالرجلة إلى المسجد لأن الرجلة المقصود الصلاة فإن لفظ المساجد يشجر
بالصلاة وفي هذا السند الثاني التعبد بالوضوء والقول ورواية تأتي عن تابعي عن حماد
وأخرج حديثه هذا مسلم وأبو داود في الحج والتسليم في الصلاة ويقال (سجد نساء الله بن
يوسف) التيمسي (قال أخبرنا مالك) امام الأئمة الأصحاب (عن زيد بن بياح) رافع الراوي تخفيف
المؤدود بألفاظ المهمة التي في سنة إحدى وثلاثين ومائة (وعبد الله) بالتصغير والتخفيف عطفها
على سابقه (ابن أبي عبد الله الأغر) كلاهما (عن أبي عبد الله) سلمان (الأغر) رافع المهمة والغين
المهمة وتشديد الرجل إلى شيخ الزمري (عن أبي هريرة رضي الله عنه إن النبي) ولا يوزن في الوقت
والإصميلي وابن عباس كإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة فرفضا أو فضلا (في مسجدى
هذا غير) من جهة الثواب (من ألف صلاة) فصل (في المساجد) (الاحمد الحرام) (الحرام)
أي فإن الصلاة في غير من الصلاة في مسجدى يورده حديث أحمد وصححه ابن حبان عن طريق
عطاء عن عبد الله بن الربيع وفوه وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وعند الزيد
وقال اسناد حسن والطبراني في حديث أبي هريرة وفوه الصلاة في المسجد الحرام إلى ألف
صلاة والصلاة في مسجدى ألف صلاة والصلاة في بيت المقدس مائة صلاة وصلاة في مكة مائة صلاة
ومن وافقهم بأن الصلاة في مسجدى تفصيل بدون ألفية قال ابن عبد البر لا فائدة من يشول الواحد

وأجاب عنه المحققون من أصحابه أنه ذكره المصنف في الحاشية في بعض النسخ.

سمعت منذرا عن محمد بن علي عن
علي أنه قال استحييت أن أسأل
النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي
من أجل فاطمة فأمرت المقداد
فسأله فقال منه الوضوء * وحدثنني
هرون بن سعيد الأيلي وأحد بن
عيسى قال حدثنا ابن وهب أخبرني
مخزومة بن بكير عن أبيه عن سليمان
ابن يسار عن ابن عباس

وهذا أصح القولين في مذهبننا
وللقائل الآخر يجوز الاقتصار
فيه على الجرح قياسا على المعتاد أن
يجيب عن هذا الحديث بأنه خرج
على الغالب فيمن هو في بلد أن يستحي
بالماء أو يحمله على الاستحباب وفيه
جواز الاستنابة في الاستغتاء وأنه
يجوز الاعتماد على الخبر المظنون
مع القدرة على المقطوع به لكون
علي اقتصر على قول المقداد مع
تمكنه من سؤال النبي صلى الله عليه
وسلم إلا أن هذا قد تنازع فيه ويقال
فلعل عليا كان حاضرا مجلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت
السؤال وإنما استحي أن يكون
السؤال منه بنفسه وفيه استحباب
حسن العشرة مع الأصهار وأن
الزوج يستحب له أن لا يذكر
ما يتعلق بجماع النساء والاستمتاع
بهن بحضرة أبه وأخيه وأبنائه
وغيرهم من أقاربهم ولهذا قال علي
رضي الله عنه فكنت أستحي أن
أسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
لما كان ابنته معناه أن المذي يكون غالبا
عند ملاعبة الزوجة وقتها ونحو ذلك
من أنواع الاستمتاع والله أعلم (قوله في
الاسناد الأخير من الباب وحدثنني
هرون بن سعيد الأيلي وأحد بن

فيلزم أن تكون الصلاة في مسجد المدينة أفضل من الصلاة في مسجد مكة بتسعمائة وتسع
وتسعين صلاة وأوله بعضهم على التساوي بين المسجدين ووجه ابن بطل معلل بأنه لو كان مسجد
مكة فاضلا ومفضلا لم يعلم مقدار ذلك الإبدليل بخلاف المساواة وأجيب بأن دليله قوله في
حديث أحد وابن حبان السابق وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في هذا وكأنه لم
يقف عليه وهذا التضعيف يرجع إلى الثواب كما هو ولا يتعدى إلى الأجزاء بالاتفاق كأنقله النووي
وغيره وعليه يحمل قول أبي بكر النقاش المفسر في تفسيره حسب الصلاة في المسجد الحرام
فبلغت صلاة واحدة بالمسجد الحرام عشرين وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة وهذا مع
قطع النظر عن التضعيف بالجماعة فانها تزيد سبعاً وعشرين درجة كما مر قال البدر بن الصاحب
الأنباري أن كل صلاة بالمسجد الحرام فرادى بمائة ألف صلاة وكل صلاة فيه جماعة بألف صلاة
وسبع مائة ألف صلاة والصلوات الخمس فيه بثلاثة عشر ألف ألف وخمسة مائة ألف صلاة وصلاة
الرجل منفردا في وطنه غير المسجدين العظيمين كل مائة سنة شمسية بمائة ألف وثمانين ألف
صلاة وكل ألف سنة بألف صلاة وثمانمائة ألف صلاة فتلخص من هذا أن صلاة واحدة في
المسجد الحرام جماعة يقض لئولها على ثواب من صلى في بلده فرادى حتى بلغ عروخ بنحو
الضعف اه لكن هل يجتمع التضعيفان أو لا يحمل بحث وهل يدخل في التضعيف ما ردى في المسجد
النسوي في زمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم أم لا إن غلبنا اسم الإشارة في قوله مسجدى هذا
انحصر التضعيف فيه ولم يعلم ما ردى فيه لان التضعيف انما ورد في مسجده وقد أكد بقوله هذا
وقد صرح بذلك النووي بخلاف المسجد الحرام فإنه يعمر الحرم كله كما هو واستنبط منه تفضيل مكة
على المدينة لان الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها مما تكون العبادة فيه مرفوعة
وهو قول الجمهور وحكى عن مالك وابن وهب ومطرف وابن حبيب من أصحابه لكن المشهور عن
مالك وأكثر أصحابه تفضيل المدينة وقد رجع عن هذا القول أكثر المتصنفين من المالكية واستثنى
القاضي عياض بقعة التي دفن فيها النبي صلى الله عليه وسلم حكى الاتفاق على أنها أفضل بقاع
الأرض بل قال ابن عقيل الحنبلي أنها أفضل من العرش * ورواه هذا الحديث الستة مدنيون
الشيخ المؤلف فأصله من دمشق وهو من أفراد وفيه الحديث والأخبار والعنعنة والقول
وأخرجه مسلم في المناسك والترمذي وابن ماجه في الصلاة والنسائي في الحج (باب فضل المسجد
قبة) بضم القاف ممدودا وقد يقصر ويذكر على أنه اسم موضع فيصرف ويؤنث على أنه اسم بقعة
فلأوبنه وبين المدينة ثلاثة أميال أو ميلان وهو أول مسجد أسسه صلى الله عليه وسلم والمسجد
المؤسس على التعوى في قول جماعة من السلف منهم ابن عباس وهو مسجد بني عمرو بن عوف
وسمي باسم نهر ناله وفي وسطه مبرك ناقته عليه الصلاة والسلام وفي محضه مما يلي القبة شبه
محراب هو أول موضع ركع فيه صلى الله عليه وسلم ثم * وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن
كثير زاد الهروي هو الدورى نسبة إلى ليس القلائس الدورقة قال (حدثنا ابن علي) بضم العين
المهملة وفتح اللام وتشديد المشنة التحتية اسمعيل بن إبراهيم بن مقسم وعليه أمة قال (أخبرنا
أيوب) السخني (عن نافع) مولى ابن عمر (أن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) كان
لا يصلي من الضحى) أي في الضحى أو من جهة الضحى (إلا في يومين يوم يقدم مكة) بجر يوم بدلا من
يومين أو بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي أحدهما يوم والهروى والأصلي يوم كاللاحق بالنصب على
الظرفية ودال يقدم مفتوحة وقال العيني مضمومة ومكة بجوحدة ولا يؤذى والوقت والأصلي
وابن عساكر مكة بخذفها (فانه) أي ابن عمر (كان يقدمها) أي مكة (ضحى) أي في ضحوة النهار
(فيطوف بالبيت) الحرام (ثم يصلي ركعتين) سنة الطواف (خلف المقام ويوم) عطف على يوم

قال قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٣٤٦) أرسلنا المقداد بن الأسود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن المذي يخرج

من الإنسان كيف يفعل به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم توطأ وانضح فرجك

السابق في عرب اعرابه (بأنى مسجد قباء فانه كان يأتيه كل سبت فاذا دخل المسجد ذكره أن يخرج منه حتى يصلي فيه) ابتغاء الثواب • روى النسائي حديث سهل بن حنيف مرفوعا من خرج حتى يأتي مسجد قباء فيصلي فيه كان له عدل عمرة وعند الترمذي من حديث أسيد بن حضير رفعه الصلاة في مسجد قباء كعمرة وعند ابن أبي شيبة في أخبار المدينة باسناد صحيح عن سعد بن أبي وقاص قال لأن أصلي في مسجد قباء ركعتين أحب إلى من أن آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في قباء لضربوا اليه أكباد الابل * وفيه فضل مسجد قباء والصلاة فيه لا يمكن لم يثبت فيه تضعيف كالمسجد الثلاثة (قال) (نافع) (وكان) ابن عمر (يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزوره) أي مسجد قباء أي يوم السبت كما سألني قريبان شاء الله تعالى في الباب اللاحق حال كونه (را) كبا وما شيا قال (وكان) أي ابن عمر ولا يذروا شيئا وكان (يقول له) أي لنافع (انما صنع كما رأيت أصحابي يصنعون ولا يمنع أحد أن يصلي) بفتح الهمزة أي لا يمنع أحد الصلاة لله وروى والاصيلي وأبي الوقت أن صلى بكسر الهمزة وفي نسخة ن يصلي (في أي ساعة شاء من ليل أو نهار غير أن لا تحروا) أي لا تقصدا (طالع الشمس ولا غروبها) فتصلا وفي وقتيهما * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري ومذني وكوفي وفيه التعديت والأخبار والعنعنة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في الصلاة ومسلم في الحج وأبو داود (باب من أتى مسجد قباء كل سبت) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف التبوذكي بفتح المثناة فوقية وضم الموحدة وفتح المعجمة (قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم) (القصبي) بفتح القاف وسكون المهملة مخففا البصري (عن عبد الله بن دينار) (العدوي المديني مولى ابن عمر) (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت) حال كونه (ماشيا) تارة (وراكبا) أخرى وأطلق في السابقة اتيانه عليه الصلاة والسلام مسجد قباء من غير تقييد بيوم وقيد هنا فيحمل المطلق على هذا المقيد لانه قيد في السابقة في الموقوف بخلاف المرفوع وخص السبت لأجل مواصلته لأهل قباء وتفقد حال من تأخر منهم عن حضور الجمعة معه في مسجده بالمدينة (وكان عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) والاصيلي والهروري وكان ابن عمر رضي الله عنهما (يفعله) أي الاتيان يوم السبت كما مر (باب اتيان مسجد قباء را كبا وماشيا) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثنا يحيى) زاد الاصيلي ابن سعيد أي القطان (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي قباء) والهروري والاصيلي وابن عساكر مسجد قباء (راكبا) تارة (وماشيا) أخرى بحسب ما يتيسر والواو بمعنى أو واستدل به ابن حبيب من المالكية كما نقله العميني على أن المديني إذا نذر الصلاة في مسجد قباء لم يزد ذلك وحكاها عن ابن عباس (زاد ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله عننا واصله مسلم وأبو يعلى فقال (حدثنا عبيد الله) بالتصغير (عن نافع) أي عن ابن عمر (فيصلي فيه) أي في مسجد قباء (ركعتين) ادعى الطحاوي أن هذه الزيادة مدرجة قالها أحد الرواة من عنده لعله أنه عليه السلام كان من عادته أنه لا يجلس حتى يصلي واستدل به على أن صلاة النهار كصلاة الليل ركعتين وعورض بحديث سعد بن أسحق بن كعب بن عميرة عن أبيه عن جده رفعه من توطأ فأصبح الوضوء ثم غدا إلى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على الغدو إلا الصلاة في مسجد قباء فصل في أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بأم القرآن كان له أجر المعتمر إلى بيت الله ورواه الطبراني لكن فيه يزيد بن عبد الملك النسوفي وهو ضعيف • ولما ذكر المؤلف

قال قال علي بن أبي طالب أرسلنا المقداد هذا الاسناد مما استدركه الدارقطني وقال قال حماد بن خالد سألت مخزومة هل سمعت من أبيك فقال لا وقد خالفه الليث عن بكير فلم يذكر فيه ابن عباس وتابعه مالك عن أبي النضر هذا كلام الدارقطني وقد قال النسائي أيضا في سننه مخزومة لم يسمع من أبيه شيئا وروى النسائي هذا الحديث من طرق وبعضها طريق مسلم هذه المسند كورة وفي بعضها عن الليث بن سعد عن بكير عن سليمان بن يسار قال أرسل علي المقداد هكذا أتى به مرسل وقد اختلف العلماء في سماع مخزومة من أبيه فقال مالك رضي الله عنه قلت لمخزومة ما حدثت به عن أبيك سمعته منه خلف بالله لقد سمعته قال مالك وكان مخزومة رجلا صالحا وكذا قال معن بن عيسى إن مخزومة سمع من أبيه وذهب جماعة إلى أنه لم يسمعه قال أحمد بن حنبل لم يسمع مخزومة من أبيه شيئا أخبرني عن من كتاب أبيه وقال يحيى بن معين وابن أبي خيثمة يقال وقع إليه كتاب أبيه فلم يسمع منه وقال موسى بن سلمة قلت لمخزومة حدثك أولئك فقال لم أدرك أبي ولكن هذه كتبه وقال أبو حاتم مخزومة صالح الحديث إن كان سمع من أبيه وقال علي ابن المديني ولا أظن مخزومة سمع من أبيه كتاب سليمان بن يسار وأعله سمع الشيء السير ولم أجد أحدا بالمدينة يخبر عن مخزومة أنه كان يقول في شيء من حديثه سمعت أبي

والله أعلم بهذا كلام أئمة هذا الفن وكيف كان فتن الحديث صحيح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذه الطريق

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن سفيان عن سلمة بن كهيل (٣٤٧) عن كريب عن ابن عباس أن النبي صلى

الله عليه وسلم قام من الليل فقضى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام **حدثنا يحيى بن يحيى التميمي** ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح **حدثنا قتيبة بن سعيد** **حدثنا ثابث** عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام

ومن الطريق التي ذكرها غيره والله أعلم

• (باب غسل الوجه واليدين إذا استيقظ من النوم) •

(فيه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قام من الليل فقضى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام) **الظاهر والله أعلم أن** المراد بقضاء الحاجة الحدث وكذا قاله القاضي عياض والحكمة في غسل الوجه اذهاب النعاس وآثار النوم وأما غسل اليدين فقال القاضي لعله كان لشيئناهما وفي هذا الحديث أن النوم بعد الاستيقاظ في الليل ليس بمكروه وقد جاء عن بعض زهاد السلف كراهة ذلك ولعلهم أرادوا من لم يأمن استغراق النوم بحيث يفوته وظيفته ولا يكون محالفاً لما فعله النبي صلى الله عليه وسلم فإنه صلى الله عليه وسلم كان يأمن من فوات أوراده ووظيفته والله أعلم

• (باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء وغسل الفرج إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يجامع) •

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها

فضل الصلاة في المسجد الشريف النبوي المدني شرع فيه على أن بعض بقاعه أفضل من بعض فقال **باب فضل ما بين القبر الشريف (والمنبر) المنيف** • وبه قال **حدثنا عبد الله بن يوسف** **التميمي** قال **أخبرنا مالك** **الامام** **(عن عبد الله بن أبي بكر)** **الانصاري** **(عن عباد بن عليم)** **بفتح العين** وتشديد الموحدة بن زيد بن عاصم **الانصاري** **(عن)** **عنه** **(عبد الله بن زيد المازني)** بكسر الزاي بعد هانوت **الانصاري** **(رضي الله عنه)** أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري **الموصول** مبتدأ أخبره قوله **(روضة من رياض الجنة)** منقولة منها كالحجر الأسود وتنقل بعينها إليها كالجذع الذي حتى إليه صلى الله عليه وسلم أو توصل الملازم للطاعات فيها إليها فهو محراز باعتبار المال كقوله الجنة تحت ظلال السيوف أي الجهاد ماله الجنة فهذه البقعة المقدسة روضة من رياض الجنة الآن وتعود إليها ويكون للعامل فيها روضة بالجنة والمراد بالبيت قبره أو مسكنه ولا تفاوت بينهما لأن قبره في حجرته وهي بيته و يأتي مزيد لذلك في أواخر فضل المدينة أن شاء الله بعونه وقوته • ورواه هذا الحديث مديون الشيخ المؤلف وهو من أفراد وفيه التحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه مسلم في المناسك والنسائي فيه وفي الصلاة • وبه قال **حدثنا مسدد** **هو ابن مسرهد** **(عن يحيى)** **بن سعيد القطان** **(عن عبيد الله)** **بالتصغير** زاد الأصيلي **واله روى ابن عمر** **أبو العري** **(قال حدثني)** **بالأفراد** **(خبيب بن عبد الرحمن)** **بضم الخاء المعجمة** **وفتح الموحدة** وسكون المشنة التحتية آخره موحدة **(عن حفص بن عاصم)** أي ابن عمر بن الخطاب **(عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي)** **ولابي ذر** **مما صح عند اليوناني أن النبي** **(صلى الله عليه وسلم)** قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة لم يثبت خبر عن بقعة أنها من الجنة بخصوصها إلا هذه البقعة المقدسة **(ومنبري)** هذا بعينه **(على حوضي)** نهر الكوثر الكائن داخل الجنة لا حوضه الذي خارجها بجانبها المستمد من الكوثر يعيده الله فيضعه عليه أو أنه هناك منبر على حوضه يدعو الناس عليه إليه وعند النسائي ومنبري على ترعة من ترع الجنة ووقع في رواية أبي ذر الهروري سقوط ومنبري على حوضي • ورواه الحديث مديون الشيخ فبصرى من أفراد وفيه التحديث بالجمع والأفراد والعنعنة وأخرجه المؤلف أيضاً في أواخر الحج وفي الحوض والاعتصام ومسلم في الحج **باب فضل** **(مسجد بيت المقدس)** **بفتح الميم** وسكون القاف وكسر الدال وفتح القاف بعد ضم الميم مع تشديد الدال والقدس بغير ميم مع ضم القاف وسكون الدال وضمها وله عدة أسماء تقرب من العشرين منها أيلياء والمد والقصير ويحذف الياء الأولى • وبه قال **حدثنا أبو الوليد** **هشام بن عبد الملك** **الطرابلسي** قال **(حدثنا شعبة)** **بن الحجاج** **(عن عبد الملك)** **بن عمر** **(قال سمعت قرعة)** **بالقاف** **والزاي** **والعين** **المهملة المفتوحة** **(مولي زياد)** **بالزاي** وتخفيف المشنة التحتية **(قال سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه)** يحدث بأربع عن النبي صلى الله عليه وسلم **كلها حكم** **(فأعجبني)** **الأربع** وهي بسكون الموحدة بصيغة الجمع المؤنث **(وأتقني)** **بهمزة مدودة** ثم نون مفتوحة ثم قاف ساكنة بعدها نون أي أفرحني وأسر رنني أحدها **(قال لا تسافر المرأة يومين إلا معهاز وجهها)** **ولا يوزر** **والوقت** **الأومعها** **بالواو** **(أو ذو محرم)** **وهو من النساء** **من حرم نكاحها على التأبيد** بسبب مباح حرمتها فاحترز بقوله على التأبيد من أخت المرأة بقوله بسبب مباح من أم الموطوعة بشبهة لأن وطء الشبهة لا يوصف بالباحة وبحرمته من الملاعة فإن تحررها ليس لحرمتها بل عقوبة وتغليظ **(و)** **الثانية** **(لأصوم في يومين)** **يوم عيد** **(الفطر)** **ليحصل** **الفصل** **بين الصوم والفطر** **(والأضحى)** **لأن فيه** **دعوة الله التي دعا عباده إليها من تضييفه وإكرامه لأهل منى وغيرهم لما شرع لهم من ذبح النسل**

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة قبل أن ينام وفي رواية إذا كان جنباً فأراد أن يأكل

• وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٤٨) ابن غليق وروكيغ وغندرج عن شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة

قالت كل من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فإراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوء للصلاة • حدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قالوا جميعاً حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثنا عبد الله بن مغاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الإسناد قال ابن المنثري في حديثه حدثنا الحكم سمعت إبراهيم يحدث • وحدثني محمد بن أبي بكر المقدسي وزهير بن حرب قالوا حدثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير واللفظ لهما قال ابن غير حدثنا أبي وقال أبو بكر حدثنا أبو أسامة قالوا حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أريد أن أحدثنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ

أو ينام توضأ وضوء للصلاة وفي رواية عمر رضي الله عنه يا رسول الله أريد أن أحدثنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ وفي رواية نعم ليتوضأ ثم يمسح حتى يغسل إذا شاء وفي رواية توضأ واغسل ذلك ثم تمسح وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كان جنباً رجا اغتسل فنام ورجعاً توضأ فنام وفي رواية إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوءاً وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه يغسل (واحد) الشرح حاصل الأحاديث كلها أنه يجوز للجنب أن ينام ويأكل ويشرب ويجماع قبل الاغتسال وهذا مجمع عليه وأجمعوا على أن بدن الجنب وعرقه طاهران وفيها أنه يستحب أن يتوضأ ويغسل فرجه لهذه الأمور كلها ولا سيما إذا أراد

والأكل منها والاجتماع على تحريم صومهما لكن من ذهب إلى حنيفة أو نذر صوم يوم التمر أفطر وقضى يوماً مكانه (و) الثالثة (الصلوة بعد صلاتين بعد) الصلاة (الصبح حتى تطلع الشمس وبعد) صلاة (العصر حتى تغرب) الشمس (و) الرابعة (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) الاستثناء مفرغ والتقدير لا تشد الرحال إلى موضع ولا زمة منع السفر إلى كل موضع غيرها كزيلة صالح أو قريب أو صاحب أو طلب علم أو تجارة أو زهرة لأن المستثنى منه في المفرغ بقدر أعم العام لكن المراد بالعموم هنا الموضع المخصوص وهو المسجد كما تقدم تقديره (مسجد الحرام) مكة (ومسجد) المكان (الأقصى) إلا بعد عن المسجد الحرام في المسافة أو عن الأقدار والحب وهو مسجد بيت المقدس وقد روى ابن ماجه حديث أنس مرفوعاً وصالته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وعند الطبراني عن أبي اللزداء رفته أيضاً والصلوة في بيت المقدس بخمسة مائة صلاة وعند الترمذي وابن ماجه عن ابن عمر أن سليمان بن داود لما فرغ من بناء بيت المقدس سأل الله تعالى أن لا يأتي هذا المسجد أحد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا الخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه الحديث (ومسجدى) بطيبة واختصاص هذه الثلاثة بالفضيلة لأن الأول فيه حج الناس وقبلتهم أحياء وأمواتاً والثاني قبلة الامم السالفة والثالث أسس على التقوى وبناء خير المبركة زاد الله شرفاً والافضلية بينهم بالترتيب المذكور في الحديث الأول من الباب الأول واختلاف في شد الرحال إلى غيرها كالذهاب إلى زيارة الصالحين أحياء وأمواتاً وإلى المواضع الفاضلة للصلاة فيها والتبر إليها فقال أبو محمد الجويني يحرم عملاً بظاهر هذا الحديث واختاره القاضي حسين وقال به القاضي عياض وطائفة والصحيح عند اجماع الحرمين وغيرهم من الشافعية الجواز وخصوا النهي عن نذر الصلاة في غير الثلاثة وأما قصد غير هذه فلا يخل في النهي وخص بعضهم النهي فيما حكاه الخطابي بالاعتكاف في غير الثلاثة لكن قال في الفتح ولم أر عليه دليلًا • ورواه هذا الحديث الخمسة ثمانية بصري وواسطي وكوفي وفيه التحدث والغنعة والجماع والقول وأخرجه المؤلف في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا ثبتت البسملة في غير رواية أبي ذر الوقت والاصلي وابن عساكر (أواب) حكم (العمل في الصلاة) كذا في نسخة الصاغاني مع اثبات البسملة (باب) حكم (استعانة اليد) أي وضعها على شيء (في الصلاة إذا كان) ذلك (من أمر الصلاة) احتريزه عما يصدر عن قصد العبث فإنه مكروه (وقال ابن عباس رضي الله عنهما يستعين الرجل في صلاته من جسده بما شاء) كيداه إذا كان من أمر الصلاة مثل نحوه عليه السلام ابن عباس إلى جهة عينه في الصلاة إلا في الحديث التالي وإذا جازت الاستعانة بها للصلاة فكذلك ما شاء من جسده قياساً عليها (ووضع أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي التاب في سنة عشرين ومائة وله من العمر ست وتسعون سنة (قلبتوه) بفتح القاف واللام وسكون النون وضم المهملة بيده حال كونه (في الصلاة ورفعها) بها كذا بالواو والتنسيق وأبذر والاصلي وفي رواية للقاسمي أو رفعها على الشك (ووضع على) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه كفه) إلا بن (على رصغه اليسر) أي في الصلاة والرفع بالصاد لغة في الرصع بالسين وهي أفصح من الصاد وهو الفصل بين الساعد والكف (الأن يحل) أي على (جلداً أو يصلح ثوباً) كذا أخرجه في السفينة الحرانية بتمامه لكن قال إذا قام إلى الصلاة ضرب يده وضوءاً فلا يزال كذلك حتى يركع وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من هذا الوجه لكن يلفظ ألا أن يصلح ثوبه أو يحد جسده وليس هذا الاستثناء من بقية ترجمة الباب كما توهمه الاسماعيلي وتبعه ابن رشيد ونقله مغلطاي

جماع من لم يجامعها فله يتأكد استحباب غسل ذكره وقد نص أصحابنا أنه يكره الفوم والأكل والشرب والجماع قبل الوضوء في

• وحديثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني نافع (٣٤٩) عن ابن عمر أن عمر استفتى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال هل ينام أحدنا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم ليسم حتى يغتسل إذا شاء • وحديثي يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصبى جنباً من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ واغسل ذكرك ثم نم

وهذه الأحاديث تدل عليه ولا خلاف عندنا أن هذا الوضوء ليس بواجب وبهذا قال مالك والجمهور وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك إلى وجوبه وهو مذهب داود الظاهري والمراد بالوضوء وضوء الصلاة الكامل وأما حديث ابن عباس المتقدم في الباب قبله في الاقتصار على الوجه والمدين فقد قدمنا أن ذلك يمكن في الجنابة بل في الحدث الأصغر وأما حديث أبي اسحق السبيعي عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ولايمس ماء رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم فقال أبو داود عن يزيد بن هرون وهم أبو اسحق في هذا يعني في قوله لايمس ماء وقال الترمذي يرون أن هذا غلط من أبي اسحق وقال البيهقي طعن الحفاظ في هذه اللفظة فإن عاذ كرناه ضعف الحديث وإذا ثبت ضعفه لم يبق فيه ما يعترض به على ما قدمناه ولو صح لم يكن أيضاً مخالفاً بل كان له جوابان أحدهما جواب الامامين الجليلين أبي العباس بن سريج وأبي بكر البيهقي أن المراد لايمس ماء للغسل والشا

في شرحه عن أولهما ويدخل في الاستعانة بالتعلق بالحبل والاعتماد على العصا ونحوهما • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن مخزومة) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (ابن سليمان) بضم السين وفتح اللام والواو (عن كريب) مصغراً (مولي ابن عباس أنه أخبره) أي أن كريباً أخبر مخزومة (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه بات ليلة (عند ميمونة) الهلالية (أم المؤمنين رضي الله عنها وهي حالته قال فاضطجعت على) وفي نسخة في (عرض الوسادة) بفتح العين على المشهور (واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله) زوجته ميمونة (في طولها) أي طول الوسادة (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل أو قبله) أي قبل انتصافه (بقليل أو بعده) أي بعد انتصافه (بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس فمسح النوم عن وجهه بيده) بالافراد ولا بوي ذرو الوقت والأصلي وابن عساكر بيده أي مسح بهما أعني به من باب اطلاق الحال وهو النوم على المحل وهو العين إذا لم يمسح (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (العشر آيات) باسقاط أل ولأبوي ذرو الوقت والأصلي الآيات (خوانيم) بالثناة التحتية بعد الفوقية ولهم ولابن عساكر خواتم باسقاط التحتية (سورة آل عمران) أن في خلق السموات والأرض إلى آخر السورة (ثم قام) عليه الصلاة والسلام (إلى شن) بفتح المعجمة قر به خلقه (معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه) بأن أتى به وبغندوباته (ثم قام يصلي قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فقممت فصنعت مثل ما صنع) رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراءة العشر آيات والوضوء (ثم ذهبت فقممت إلى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني اليمنى) حال كونه (يقظتها) بكسر المثناة أي يذكها (بيده) لينبهه من غفلة أدب الائتمام وهو القيام على عين الامام إذا كان الامام وحده أو ليؤنسه لتكون ذلك كان ليلاً وفي الرواية السابقة في باب التخفيف في الوضوء فقولني فجعلني عن يمينه • وقد استنبط المؤلف من هذا الاستعانة المصلي بما يتقوى به على صلاته فانه إذا جاز للصلي أن يستعين بيده في صلاته فيما يختص بغيره فاستعانة به في أمر نفسه ليتقوى بذلك على صلاته وينشط لها إذا احتاج أولى (فصلي) عليه الصلاة والسلام (ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين) الجمله ثنتا عشرة ركعة (ثم أوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين) سنة الصبح ولم يتوضأ لأن عينه تنامان ولا ينام قلبه فلا ينتقض وضوءه (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام إلى المسجد (فصلى الصبح) فيه • ورواه هذا الحديث الحنفية مدينون وفيه التحديث والاختبار والغنة وأخرجه المؤلف في اثني عشر موضعاً (باب ما ينهى من الكلام) ولا يصلي ما ينهى عنه من الكلام (في الصلاة) • وبه قال (حدثنا ابن غير) بضم النون وفتح الميم محمد بن عبد الله ونسبه لجده لشهرته به الهدى الكوفي (قال حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح المعجمة محمد الضبي الكوفي (قال حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه أنه قال كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فردد علينا) السلام وفي رواية أبي وائل ويأمر بحاجتنا (فلما رجعنا من عند النجاشي) بفتح النون وقيل بكسر هاء ملك الحبشة إلى مكة من الهجرة الأولى إلى المدينة من الهجرة الثانية وكان النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ يتجهز لغزوة بدر (سلمان عليه السلام) أي باللفظ فقد روى ابن أبي شيبة من مرسل ابن سيرين أن النبي صلى الله عليه وسلم ردد على ابن مسعود في هذه القصة السلام بالإشارة وزاد مسعود في رواية ابن فضيل قلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلاة فردد علينا الحديث (وقال) عليه الصلاة والسلام لما فرغ من الصلاة (أن في

وهو عندي حسن أن المراد أنه كان في بعض الاوقات لايمس ماء أصلاً سليمان الجوزاذلو والطبع عليه لتوههم وجوبه والله أعلم وأما

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن معاوية (٣٥٠) بن صالح عن ثعلبة بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف
كان يصنع في الجنابة؟ كان يغتسل
قبل أن ينام أم ينام قبل أن يغتسل
قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما
اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت
الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة
* وحدثنني زهير بن حرب حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي وحديثه
هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن
وهب جميعا عن معاوية بن صالح
بهذا الأسناد مثله
طوافه صلى الله عليه وسلم على
نساءه يغتسل واحد فيتمهل أنه
صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ
بينهما أو يكون المراد بمان حواز
رأه الوضوء وقد جاء في سنن أبي
داود أنه صلى الله عليه وسلم طاف
على نساءه ذات ليلة يغتسل عند
هذه وعند هذه فقيل يا رسول الله
ألا تجعله غسلا واحدا فقال هذا
أزكى وأطيب وأطهر قال أبو داود
والحديث الأول أصح قلت وعلى
تقدير صحته يكون هذا في وقت
وذاك في وقت والله أعلم واختلف
العلماء في حكمة هذا الوضوء فقال
أصحابنا لأنه يخفف الحدث فانه رفع
الحدث عن أعضاء الوضوء وقال أبو
عبد الله المازري رضي الله عنه
اختلف في تعليقه فقيل ليبست على
أحدى الطهارتين خشية أن يموت
في منامه وقيل بل لعله أن ينشط إلى
الغسل إذا نال الماء أعضاءه قال
المازري ويجري هذا الخلاف في
وضوء الحائض قبل أن تنام فن
علل بالمبيت على طهارة استحبه لها
هذا كلام المازري وأما أصحابنا
فأنهم متفقون على أنه لا يستحب
الوضوء لغيره في حدتهما فإن كانت

الوضوء لا يؤثر في حدتهما فإن كانت الحائض قد انقطعت حيضتها صارت كالجنب والله أعلم وأما طواف النبي صلى الله عليه وسلم لعاطس

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا حفص بن غياث وحديثنا أبو كريب (٣٥١) حدثنا ابن أبي زائدة وحديثنا عمرو

الناقد وابن غير قالوا حدثنا مروان ابن معاوية الفراري كلهم عن عاصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليبت وضوا زاد أبو بكر في حديثه بينهم ما وضوا وقال ثم إن أراد أن يعاود وحدثننا الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني حدثنا مسكين يعني ابن بكير الخذاء عن شعبة عن هشام بن زيد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه بغسل واحد

على نسائه بغسل واحد فهو محمول على أنه كان رضاهن أو برضا صاحبة النوبة إن كانت نوبة واحدة وهذا التأويل يحتاج إليه من يقول كان القسم وأجبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدوام كما يحب علينا وأما من لا يوجه فلا يحتاج إلى تأويل فإن له أن يفعل ما يشاء وهذا الخلاف في وجوب القسم هو وجهان لا صحناء والله أعلم وفي هذه الأحاديث المذكورة في الباب أن غسل الجنابة ليس على الفور وإنما يتحقق على الإنسان عند القيام إلى الصلاة وهذا باجماع المسلمين وقد اختلف أصحابنا في الموجب لغسل الجنابة هل هو حصول الجنابة بالتقاء الختانين أو انزال المني أم هو القيام إلى الصلاة أم هو حصول الجنابة مع القيام إلى الصلوات فيه ثلاثة أوجه لا صحناء ومن قال يجب بالجنابة قال هو وجوب موسع وكذا اختلفوا في موجب الوضوء هل هو الحدث أم القيام إلى الصلاة أم المجموع وكذا

لعاطس رجلا الله بطلت بخلاف رحمه الله بالهاء ولو تكلم بنظم القرآن فأصدا التفهيم كياحي خذ الكتاب مفهما به من يستأذن في أخذ شيء أن يأخذ من قصد معه القراءة لم تبطل فان قصد التفهيم فقط بطلت وإن لم يقصد شيئا في التحقيق الحزم بالطلان وقوله إن كنا لتكلم حكمه حكم المرفوع وكذا قوله أمرنا بقوله فيه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حتى ولو لم يقيد بذلك لكان ذكر نزول الآية كافيا في كونه مرفوعا ورواه هذا الحديث الستة كوفيون الأشج المؤلف فرارز وفيه الحديث والاختبار والعنونة والقول وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير وأخرجه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود وأخرجه الترمذي فيها وفي التفسير (باب ما يجوز من التسبيح والحمد في أثناء الصلاة للرجال) إذا نأبهم فيها شيء كتبه إمام على سهو واذن المستأذن في الدخول وإنذارا على أن يقع في بثرونها وقيد بالرجال ليخرج النساء وأتى بالحمد بعد التسبيح تنبيه على أن الحمد يقوم مقام التسبيح لأن الغرض التنبيه على عروضا أمر لا مجرد التسبيح والحمد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام ابن قعب قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم) بالمهملة والزاي واسمه سلمة (عن أبيه) سلمة بن دينار (عن سهل) بفتح المهملة واسكان الهاء (رضي الله عنه) زاد الأصيلي والهروي ابن سعد بسكون العين (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يصلح بين بني عمرو بن عوف) بسكون الميم زاد الأصيلي والهروي أيضا ابن الحرث (وحانت الصلاة) أي حضرت (جاء بلال) المؤذن (أبا بكر) الصديق (رضي الله عنه) ما فقال حبس النبي صلى الله عليه وسلم أي تأخر في بني عمرو (قوم الناس) بحذف همزة الاستفهام (قال) أبو بكر (نعم) أؤتمهم (إن شئتم) فيه أنه لا يؤم جماعة إلا برضاهم وإن كان أفضلهم (فأقام بلال الصلاة فتقدم أبو بكر رضي الله عنه فصلى) أي فشرع في الصلاة بالناس (جاء النبي صلى الله عليه وسلم) من بني عمرو حال كونه (يمشي في الصفوف) حال كونه (يشقه شقا حتى قام في الصف الأول فأخذ الناس بالتصفيح) بالوحدة والخاء المهملة ولابن عساكر في التصفيح وهو مأخوذ من صفحتي الكف وضرب أحدهما على الأخرى (قال سهل) أي ابن سعد المذكور ولا يورى ذرو الوقت مما صح عند اليوناني فقال سهل (هل تدرون ما التصفيح) أي تفسيره (هو التصفيق) بالقاف بدل الخاء وهذا يؤيد قول الخطابي وأبي على القسالي والجوهري وغيرهم أنهم ما عني واحد وفي الأكمال للقاضي عياض حكاية قول أنه بالخاء الضرب بظاهرا حدى الدين على الأخرى بالقاف بباطنها على باطن الأخرى فبطل دعوى ابن حزم نفي الخلاف في أنهم ما عني واحد وقيل بالخاء الضرب باصبعين للأنذار والتنبيه والقاف بجميعه الهلوه واللعب (وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما أكثروا من التصفيح) التفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم في الصف فأشار (إليه) رضي الله عنه (مكانك) أي الزم ولا تتغير عما أنت فيه (فرجع أبو بكر) رضي الله عنه (يديه) بالتنبيه للدعاء (فحمد الله) تعالى حيث رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من رتبته بتفويض الإمامة إليه (ثم رجع القهقري وراءه وتقدم) بالواو ولابن عساكر فتقدم (النبي صلى الله عليه وسلم فصلى) بالناس فان قلت ما وجه مطابقة الحديث للترجمة فإنه ذكر فيها لفظ التسبيح وليس هو فيه أجيب من حيث أنه ذكر هذا الحديث بتمامه في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الإمام الأول لأن فيه قوله عليه الصلاة والسلام من نابه شيء في صلاته فليستج قاله إذا سجد التفت إليه وإنما التصفيق للنساء فاكتفى به لأن الحديث واحد ولا يقال علم التسبيح من الحمد بالقياس عليه لأننا نقول حمد أبي بكر إنما كان على تأهيل الرسول له للإمامة كما مر وقد صرح بذلك في رواية باب من دخل ليؤم الناس ولفظه فحمد الله على ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فان قلت

اختلفوا في الموجب لغسل الخيض هل هو خروج الدم أم انقطاعه والله أعلم وأما ما يتعلق بأسانيد الباب فقوله قال ابن المشني

وحدثني زهير بن حرب حدثنا عمر بن يونس (٣٥٣) الحنفى حدثنا عكرمة بن عمار قال قال اسحق بن أبي طلحة حدثني أنس بن مالك قال

جاءت أم سليم وهي بخدة اسحق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم فضممت النساء تربت عيناك قولها تربت عيناك خير فقال لعائشة

في حديثه حدثنا الحكم سمعت ابراهيم يحدث معناه قال ابن المنني في روايته عن محمد بن جعفر عن شعبة قال شعبة حدثنا الحكم قال سمعت ابراهيم يحدث وفي الرواية المتقدمة شعبة عن الحكم عن ابراهيم والمقصود أن الرواية الثانية أقوى من الاولى فان الاولى بعن عن والثانية بحدثنا وسمعت وقد علم أن حدثنا وسمعت أقوى من عن وقد قالت جماعة من العلماء ان عن لا تنقض الاتصال ولو كانت من غير مدلس وقد قدمنا ايضا هذا في الفصول وفي مواضع كثيرة بعدها والله أعلم وفيه محمد بن أبي بكر المقدسي هو بفتح الدال المشددة منسوب الى جده مة ذم وقد تقدم بيانه مراراً وفيه أبو المنوكل عن أبي سعيد هو أبو المنوكل الناحي واسمه علي بن داود وقيل ابن داود بضم الدال منسوب الى بنى ناجية قبيلة معروفة والله أعلم

* (باب وجوب الغسل على المرأة بخروج النوى منها) *

فيه أن أم سليم رضي الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة رضي الله عنها يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فترى من نفسها ما يرى

الرجل من نفسه فقالت عائشة رضي الله عنها يا أم سليم فضممت النساء تربت عيناك قولها تربت عيناك خير فقال لعائشة

لم لا يكون المراد من الترجمة جواز التسليم والجد مطعاف في الجملة من غير تفيد بتنبية وتحصل المطابقة بين الترجمة وما ساقه من الحديث ويكون التسليم مقيساً على الجد والحديث مخصصاً لمعوم قوله في الترجمة السابقة حيث قال باب ما ينهى من الكلام في الصلاة فالجواب لعلمهم انما جلاوا هذه الترجمة على ما ذكرناه بعد باب التصفيق للنساء اذ مقابلته التسليم وهما كما وقع التصريح به من الشارع عليه الصلاة والسلام لمن نأهت في صلاته وهذا الحديث أخرجه المؤلف في سبعة مواضع وترجم في كل منها بما يناسبه (باب) حكم (من سعى قوماً) في الصلاة (أو سلم في الصلاة على غير مواجعة) بفتح الجيم والنصب على المصدرية (وهو) أي والحال أن المسلم (لا يعلم) حكم ذلك ابطالاً وصحة هل يكون حكمه حكم العامد أو حكم الناسي وقد ثبتت لفظة مواجعة للعموى والكشمهني وعزاها في الفتح لكرمة وسقطت لاي الوقت والاصلي وابن عساكر وجي ابن رشيد اسقاطها عن غيره وإضافة مواجعة عن رواية أبي ذر عن الجوى والكرماني حكاية رواية أخرى وهي على غير مواجعة بلفظ اسم الفاعل المضاف الى الضمير وإضافة الغير اليه * وبه قال (حدثنا عمرو بن عيسى) بسكون الميم الضمعي بضم المعجمة قال (حدثنا أبو عبد الصمد) زاد الهروي العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم هو (عبد العزيز بن عبد الصمد) البصري ذكره بكنيته ثم باسمه قال (حدثنا حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول التحية) بالافراد والرفع مبتدأ أخرجه (في الصلاة) ويروي التحية بالنصب مفعول نقول واستشكل من حيث أن مفعول القول لا بد أن يكون جملة وقوله التحية مفرد وأجيب بأنه في حكم الجملة لانه عبارة عن قولهم السلام على فلان كقولهم قلت قصة وقلت خبراً (ونسى) أي نقول السلام على جبريل وميكائيل كما في حديث باب ما يتغير من الدعاء بعد التشهد (ويسلم بعضنا على بعض) في حديث باب ما ينهى من الكلام السابق قريباً كنا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا وهو في الصلاة الحديث وكان ابن مسعود قد هاجر الى الحبشة وعهد مواعيد أصحابه أن الكلام في الصلاة جائز فوقع السخ في غيبتهم ولم يبلغهم فلما قدموا فاعلوا العادة في أول صلاة صلواها معه صلى الله عليه وسلم فلما سلم نهاهم في المستقبل وعذرهم لغيبتهم وجهلهم بالحكم فلم يلزمهم الاعادة مع أن امكان العلم كان يتأني في حقهم بأن يسألوا قبل الصلاة أحدث أمر أم لا وبهمذا يجب عن استشكل المطابقة بين الحديث والترجمة وقال في المصابيح انه الجواب الصحيح (فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما ذكر من تسميتهم وتسليمهم (فقال قولوا الصلوات) أي أنواع التعظيم (الله) المتفضل بها (والصلوات) الدعاء أو الخمس المعروفة وغيرها والرجة (والطيبات) ما طاب من الكلام وحسن ومعناه أن التحيات وما بعد هاستحققة لله تعالى لا تصلح حقيقة الغير (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) أي السلام الذي وجه الى الانبياء المتقدمه موجه اليك أيها النبي والسلام الذي وجه الى الامم السابقة من الصلوة علينا وعلى أخواننا فالتعريف العهد التقريري قاله الطيبي وقبل غير ذلك * وقوله وعلى عباد الله الصالحين بعد قوله السلام علينا من ذكر الخاص بعد العام (أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) أمرهم بأفراد السلام عليه بالذ كر لشرفه ومن يذحقه عليهم وتخصيص أنفسهم فان الاهتمام بها أهم ثم أتبعه بشهادة التوحيد لله والرسالة لنبية عليه الصلاة والسلام لانه منبع الخيرات وأساس الكالات ثم قال (فأنكم اذا فعلتم ذلك) أي قلتم ما ذكر (فقد سلمتم على كل عبد لله صالح) بالجرفه لعبده وما بينهما اعتراض (في السماء والارض) من ملك أو مؤمن * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين بصري وكوفي وفيه التحديث والنعنة والقول وشيخ المؤلف

الرجل من نفسه فقالت عائشة رضي الله عنها يا أم سليم فضممت النساء تربت عيناك قولها تربت عيناك خير فقال لعائشة

بل أنت قترت عيّنك نعم فلتغتسل بأمر سليم إذا رأته ذلك وفي الباب المذكور الروايات الباقية وستر عليها أن شاء الله تعالى (الشرح) اعلم أن المرأة إذا خرج منها المني وجب عليها الغسل كما يجب على الرجل بخروجه وقد أجمع المسلمون على وجوب الغسل على الرجل والمرأة بخروج المني أو إيلاج الذكر في الفرج وأجمعوا على وجوبه عليها بالحيض والنفاس واختلفوا في وجوبه على من ولدت ولم تردما أصلا والأصح عندنا وجوب الغسل وكذا الخلاف فيما إذا ألفت مضغة أو علقه والأصح وجوب الغسل ومن لا يوجب الغسل يوجب الوضوء والله أعلم ثم إن مذهبا أنه يجب الغسل بخروج المني سواء كان بشهوة ودفق أم ينظر أم في النوم أم في اليقظة وسواء أحس بخروجه أم لا وسواء خرج من العاقل أم من المجنون ثم إن المراد بخروج المني أن يخرج إلى الظاهر أما ما لم يخرج فلا يجب الغسل وذلك بأن يرى النائم أنه يتخامع وأنه قد أُرزل ثم يستيقظ فلا يرى شيئا فلا غسل عليه بإجماع المسلمين وكذا لو اضطرب بدنه لمبادئ خروج المني فلم يخرج وكذا لو نزل المني إلى أصل الذكر ثم لم يخرج فلا غسل وكذا لو صار المني في وسط الذكر وهو في صلاة فأمسك بيده على ذكره فوق حائل فلم يخرج المني حتى سلم من صلاته صحّت صلاته فانه ما زال متطهرا حتى خرج والمرأة كالرجل في هذا إلا أنها إذا كانت ثيابا نزل المني إلى فرجها ووصل الموضع الذي يجب عليها غسله في الجنابة

من أفراده وأخرجه ابن ماجه في الصلاة (باب التصفيق للنساء) بإضافة باب لتاليه ولغير أبي ذر بالتنوين أي هذا باب يذكرك فيه التصفيق للنساء * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (التسبيح) بأن يقول من نابه شيء في صلاته كتبت له امامه وانذاره أعني سبحانه الله لا يكون الا (للرجال والتصفيق) بالصلاة والقاف لا يكون الا (للنساء) إذا نابهن شيء في صلاتهن وهذا مذهب الجمهور ولا مرية في رواية حماد بن زيد عن أبي حازم في الأحكام بلفظ فليسج الرجال وتصفيق النساء خلافا لما لا حيث قال التسبيح للرجال والنساء جميعا * وأما قوله والتصفيق للنساء أي من شأنهن في غير الصلاة وهو على جهة الذم ولا ينبغي فعله في الصلاة لرجل ولا امرأة ورواية حماد السابقة تعارض ذلك إذ هي نص فيه وكأن منع المرأة من التسبيح لانهما مأمورة بخفض صوتهما مطلقا لما يخشى من الافتتان ومن ثم منعت من الاذان مطلقا ومن الإقامة للرجال ومنع الرجال من التصفيق لانه من شأن النساء وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصلاة * وبه قال (حدثنا يحيى) قال ابن حجر هو ابن جعفر رأى البخني وجوز الكرماني أن يكون يحيى بن موسى الخثي بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية لانهم راووا عن وكيع في الجامع فيما قاله الكلاباذي قال (أخبرنا) ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر حدثنا (وكيع عن سفيان) الثوري (عن أبي حازم) بالخاء المعجمة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) يسكون الهاء والعين (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق) بالخاء المعجمة ولا يورى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر والتصفيق بالقاف بأن تضرب بطن اليمنى على ظهر اليسرى (للنساء) فلو ضربت على بطنها على وجه اللعب بطلت صلاتها وان كان قليلا لمنافاة اللعب للصلاة ولو صفيق الرجل جاهلا بذلك فليس عليه إعادة صلاته لانه عليه الصلاة والسلام لم يأمر من صفيق جاهلا بالعادة لانه عمل يسير لا يفسد الصلاة كما تقرر ويأتي في كلام المصنف باب من صفيق من الرجال جاهلا في صلاته لم تفسد صلاته (باب من رجع القهقري) بفتح القافين بينهما - ما هاء ساكنة وفتح الراء أي مشى إلى خلف من غير أن يعيد وجهه إلى جهة مشيه (في صلاته) ولا يورى ذرو ما صح عند اليوناني في الصلاة (أو تقدم بامر) أي لأجل أمر (ينزل به رواه) أي كل واحد من رجوع المصلي القهقري وتقدمه لأم ينزل به (سهل بن سعد) المذكور آنفا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه المؤلف في الصلاة على المنبر والسطوح من أوائل كتاب الصلاة بلفظ فاستقبل القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرأ ركع فركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالارض الحديث * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال قال بونس) بن يزيد (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن المسلمين يتناهم في) صلاتهم (الفجر يوم الاثنين وأبو بكر) رضي الله عنه يصلي بهم فقياهم بفتح الجيم ولا يورى ذرو ما صح عند اليوناني فقبحهم بكسر هاء وضوئه وقال ابن التين كذا وقع في الأصل بالالف وحقه أن يكتب بالياء لان عينه مكسورة كوطئهم أي فخأهم (النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر جرة عائشة) رضي الله عنها كذا في أصل الحافظ شرف الدين الديماطي بخطه وهو الذي في اليونانية وقال القطب الحلبي الحافظ في سماعنا اسقاط لفظة جرة (فقطر) عليه الصلاة والسلام (اليهم وهم

لأنه في حكم الظاهر وإن كانت بكر الم يلزمها (٣٥٤) ما لم يخرج من فرجها إلا داخل فرجها كداخل أحليل الرجل والله أعلم وأما ألفاظ

الباب ومعانيه ففيه أم سليم وهي أم أنس بن مالك واختلفوا في اسمها فقيل اسمها سملة وقيل مليكة وقيل رميمة وقيل أنيفة ويقال الرميضاء والغميضاء وكانت من فاضلات الصحابيات ومشهوراتهن وهي أخت أم حرام بنت ملحان رضي الله عنهما والله أعلم وأما قول عائشة رضي الله عنها ففحصت النساء ففعلناه حكيت عنهن أمرا يستحيان وصفهن به ويكتمنه وذلك أن نزول المني منهن يدل على شدة شهوتهن للرجال (وأما قولها تربت عيني) ففيه خلاف كثير منتشر جدد السلف والخلف من الطوائف كلها والاصح الأقوى الذي عليه المحققون في معناه أنها كلة أصلها افتقرت ولكن العرب اعتادت استعمالها غير قاصدة بحقيقة معناها الأصلي فيذكرون تربت يدك وقائله الله ما أشجعه ولا أمه ولا أبك وثكاته أمه وويل أمه وما أشبه هذا من ألفاظهم يقولونها عند انكار الشيء أو الزجر عنه أو الذم عليه أو الاستعظامه أو الحث عليه أو الإعجاب به والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة بل أنت فتربت عيني) فعنها أنت أحق أن يقال لك هذا فإنها فعلت ما يجب عليها من السؤال عن دينها فلم تستحق الانكار واستحققت أنت الانكار لانكارك ما لا انكار فيه (وأما قولها تربت عيني خير) فكذا وقع في أكثر الأصول وهو تفسير ولم يقع هذا التفسير في كثير من الأصول وكذلك ذكر الاختلاف في إثباته وحذفه القاضي عياض

صفوف فتبسم بفتح فسكون) بالصاد المهملة والعموى والمستلى فنكس بالسين المهملة أي رجع بحيث لم يستدر القبلة أي رجع (أبو بكر رضي الله عنه) إلى وراء (على عقبه) بالثنية (وطن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يخرج إلى الصلاة وهم المسلمون أن يفتنوا في صلاتهم) بأن يخرجوا منها حال كون ذلك (فرحا) أي فرحين (بأنبي صلى الله عليه وسلم حين رأوه فأشار بيده أن أتوا) صلاتكم أي أشار بالانعام فأن مصدرية (ثم دخل الحجرة وأرخى الستر وتوفي) صلى الله عليه وسلم (ذلك اليوم) ولأبى الوقت في غير اليونينية في ذلك اليوم (باب) بالتثنية (إذا دعت الأم ولدها) وهو (في الصلاة) لا يجيبها فإن أجابها بطلت صلاته على الأصح فهما وقيل تجب اجابته وتبطل صلاته وقيل تجب ولا تبطل كذا في البحر الرواني وقيل إن كانت فرضا وضاق وقتها لا يجيب ولا فيحجب وقد روي في الوجوب حديث مرسل رواه ابن أبي شيبة عن حفص بن غياث عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر عنه صلى الله عليه وسلم قال إذا دعتك أمك في الصلاة فأجبها وإن دعاك أبوك فلا تجبه وأول على اجابته بالتسبيح وقال ابن حبيب إن كان في نافلة فليخفف ويسلم ويحجب (وقال الليث) بن سعد المصري مما وصله الاسماعيلي من طريق عاصم بن علي شيخ المؤلف عنه مطولا قال (حدثني) بالافراد (جعفر) ولأبى ذر عاصم عند اليونيني ابن ربيعة أي ابن شريحيل بن حسنة المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج المدني قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله (ولأبى صلي قال النبي صلى الله عليه وسلم نادى امرأة ابنها جريجا) وهو (أي والحال أنه) (في صومعة) بفتح الصاد المهملة وزن فوعلة من سمعت إذا دقت لأنها حقيقة الرأس ولأبى ذر والأصلي وابن عساكر وأبى الوقت في صومعته بزيادة مثناة فوقية قبل الهاء وكان في صلاته قيل ولم يكن الكلام في الصلاة ممنوعا في شريعته (قالت يا جريج) بضم الجيم وفتح الراء وسكون المثناة التحتية ثم الجيم (قال) جريج ولأبى ذر والأصلي فقال (اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق انعام (صلافي) فوفقتي لأفضلهما ثم (قالت) نائبا (يا جريج قال اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق انعام (صلافي) ثم (قالت) في الثالثة (يا جريج قال اللهم) قد اجتمع حق اجابة (أخي) حق انعام (صلافي) وعدم اجابته لهما مع ترديد نائبا يفهم ظاهره أن الكلام عنده يقطع الصلاة ولما لم يجيبها في الثالثة وأراستمراره في صلاته ومناجاته على اجابته واختار التزام مراعاة حق الله على حقها (قالت) داعية عليه بلفظ النفي (اللهم لا يموت جريج حتى ينظر في وجهه) بالافراد ولأبى ذر في وجوه (المياميس) بميمين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة بعد كل منهما مثناة الثانية ساكنة جمع مومسة بكسر الميم وهي الزانية وغلط ابن الجوزي إثبات المثناة الأخيرة وصوب حذفها وخرج على اشباع الكسرة * وقد كان من كرامة الله تعالى لجريج أن ألهم الله أمه الاقتصاد في الدعوة فلم تقل اللهم امتحنه انما قالت اللهم لا تمته حتى تراه وجوه المياميس فلم تقتض الدعوة الا كدرا يسيرا بل أعقبت سرورا كثيرا (وكانت تأوى إلى صومعته) امرأة (راعية ترعى الغنم) الضأن فوقع عليها رجل (فولدت) منه غلاما (فقيل لهما من هذا الولد قالت من جريج) صاحب الصومعة (نزل من صومعته) وأجبتني هذا الولد (قال جريج) لما بلغه ذلك (أبن هذه) المرأة (التي تزعم أن ولدها) ثم (قال) ولأن عساكر فقال (بابا بوس) بفتح الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى مضمومة وبعد الواو الساكنة سين مهملة توزن فاعول هو الصغير واسم للرضيع أول ذلك الولد بعينه (من أبوك) أي خلقت من ماء من فأنطق الله الغلام آية له (قال راعي الغنم) وسماه بأبجاء أو يكون في شرعهم أنه يلحقه • وأعلم أنه لما تعارض عند جريج حق الصلاة وحق الصلة لأمه رجح حق الصلاة وهو الحق لكن

* حدثنا عباس بن الوليد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة (٣٥٥) أن أنس بن مالك حدثهم أن أم سلمة

حدثت أنها سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل فقالت أم سلمة واستحييت من ذلك قالت وهل يكون هذا

وعن بعضهم أنه خبر بفتح الباء الموحدة قال القاضي عياض وهذا الثاني ليس بشئ قلت كلاهما صحيح فالاول معناه لم ترد بهذا شئ ولكن كلفة تجرى على اللسان ومعنى الثاني أن هذا ليس بدعاء بل هو خبر لا براد حقيقة والله أعلم (قوله حدثنا عباس بن الوليد حدثنا يزيد بن زريع) هو عباس بالباء الموحدة والسين المهملة وحجفه بعض الرواة كتاب مسلم فقال عياض بالياء المشددة والسين المعجمة وهو غلط صريح فان عياضاً بالمعجمة هو عياض بن الوليد الرقام البصري ولم يرو عنه مسلم شيئاً وروى عنه البخاري وأم عباس بالمهملة فهو ابن الوليد البصري الترمذي وروى عنه البخاري ومسلم جميعاً وهذا مما لا خلاف فيه وكان غلط هذا القائل وقوله من حيث أنهم ما شتر كان في الأب والنسب والعصر والله أعلم (قوله فقالت أم سلمة واستحييت من ذلك) هكذا هو في الأصول وذكر الحافظ أبو علي الغساني أنه هكذا في أكثر النسخ وأنه غير في بعض النسخ فجعل فقالت أم سلمة والمحفوظ من طرق شتى أم سلمة قال القاضي عياض وهذا هو الصواب لان السائلة هي أم سلمة والرادة عليها أم سلمة في هذا الحديث وعائشة في الحديث

حق الصلاة المروج لم يذهب هذرا ولذا أجيبت فيه الدعوة اعتبار الكونه ترك الصلاة وحسنت عاقبته وظهرت كرامته اعتباراً بحق الصلاة ولم يكن ذلك تناقضاً بل هو من جنس قوله عليه الصلاة والسلام واحتجبي منه يا سودة اعتباراً بالنسبة المروج وقول ابن بطال أن سبب دعائها عليه لباحة الكلام أن ذلك معارض بقول جريح المشهود له بالكرامة أي وصلا في اذ ظاهره عدم اباحتها كما هو مذهب في ذلك ولا يقال أن كان جريح مصيباً في نظره وأخذ باجابه الدعوة فيه لزم التكليف بما لا يطاق لان الحق أن المؤاخذه هنا ليست عقوبة وإنما هي تنبيه على عظم حق الاموان كان مرجوحاً قاله ابن المنير فيما نقله في المصابيح * ورواه هذا الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث بصيغة الافراد والعنقه والقول وأخرجه المؤلف في باب واذ كرفي الكتاب مريم وفي ذكر بني اسرائيل ومسلم في باب بر الوالدين (باب مسح الحصى) أو التراب أو غيرهما مما يصلى عليه ولا يذرع ما صح عند اليوناني الحصة (في الصلاة) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا شيبان) بفتح المعجمة بن عبد الرحمن (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثني) بالافراد (معقيب) بضم الميم وفتح المهملة وسكون المشدة التثنية وكسر القاف بعدها مشددة تحتانية ساكنة ثم موحدة بن أبي فاطمة الدوسي المدني رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في شأن الرجل) حال كونه (يسقوى التراب حيث) أي في المكان الذي (يسجد) فيه (قال) عليه الصلاة والسلام (ان كنت فاعلا) أي مسقياً بالتراب (فواحدة) بالنصب بتقدير فامسح واحدة أو فاعل واحدة أو فليكن واحدة أو بالرفع مبتدأ وحذف خبره أي فواحدة تكفيك أو خبر مبتدأ محذوف أي المشروع فعلة واحدة أي لا يلزم العمل الكثير المبطل أو عدم المحافظة على الخشوع أو لئلا يجعل بينه وبين الرحمة التي تواجهه حائلاً وأبجله المرة لئلا يتأذى به في سجوده وفي حديث أبي ذر عنده أصحاب السنن مرفوعاً إذا قام أحدكم إلى الصلاة فإن الرحمة تواجهه فلا يمسح الحصى وقوله إذا قام أراد به الدخول في الصلاة ليوافق حديث الباب فلا يكون منهياً عن المسح قبل الدخول فيه بل الأولى أن يفعل ذلك حتى لا يشتغل باله وهو في الصلاة والتعبير بالرجل خرج مخرج الغالب والافالحكم جار في جميع المكلفين وحكاية النووي الاتفاق على كراهة مسح الحصى وغيره في الصلاة معارضة بما في المعالم للخطابي عن مالك أنه لم يره بأساً وكان يفعله ولعله لم يبلغه الخبر * ورواه هذا الحديث الخمسة ما بين كوفي وبصري ومدني وفيه التحديث بالافراد والجمع والعنقه وليس لمعقيب في هذا الكتاب غير هذا الحديث وآخر جه مسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب جواز) ببط الثوب (على الارض) (في الصلاة) لا يجوز (عليه) لانه عمل يسير * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن الفضل بالاضاد المعجمة المشددة المفتوحة قال (حدثنا غالب) بالمعجمة وكسر اللام ولا يذرع غالب القطان (عن بكر بن عبد الله) بفتح الموحدة واسكان الكاف المزني البصري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال كنا نصل مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الارض من شدة الحر (بسط ثوبه) المنفصل عنه أو المتصل به غير المتحرك بحركته عمداً (فمسجد عليه) وانما لم تبطل الصلاة بذلك مع أنه من غير جنسها فقلت اذ كل عمل قليل كالخطوتين أو الضربتين غير مبطل بخلاف الكثير كالثلث المتواليات نعم يستثنى من القليل الأكل قبط بل لا شعارة بالاعراض عنها الآن يكون ناسياً أو جاهلاً لا يحريه فلا تبطل به وأما الكثير فبطل به مع النسيان أو جهل التحريم في الاصح وقد

المتقدم ويحتمل أن عائشة وأم سلمة جميعاً أنكرنا عليهما وان كان أهل الحديث يقولون الصحيح هنا أم سلمة لعائشة والله أعلم (قوله صلى الله

فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم (٣٥٦) نعم فمن أين يكون الشبهان ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر

عليه وسلم فمن أين يكون الشبه
معناه أن الولد متولد من ماء
الرجل وماء المرأة فأشبه ما غالب
كان الشبه له وإذا كان للمرأة منى
فإنزاله وخروجه منها يمكن ويقال
شبهه وشبه لغتان مشهورتان
أحدهما بكسر الشين وإسكان
الباء والثانية بفتحهما والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم أن ماء
الرجل غليظ أبيض وماء المرأة
رقيق أصفر) هذا أصل عظيم في
بيان صفة المني وهذه صفة في
حال السلامة وفي الغالب قال
العلماء منى الرجل في حال الصحة
أبيض تخمين يتدفق في خروجه
دقيقة بعد دقيقة ويخرج بشهوة
ويتلذذ بخروجه وإذا خرج
استعقب خروجه فتورا ورائحة
كرائحة طلع النخل ورائحة الطلع
قريبة من رائحة العجين وقيل تشبه
رائحته رائحة الفصيل وقيل إذا
يبس كانت رائحته كرائحة البول
فهذه صفاته وقد يفارق بعضها
مع بقاء ما يستقل بكونه منيا
وذلك بأن يمرض فيصير منيه وقيحا
أصفر أو يسترخي وعاء المني فيسيل
من غير التذذ وشهوة أو يستكثر
من الجماع فيحمر ويصير كماء اللحم
وربما يخرج دما غليظا وإذا خرج
المني أجرح فهو طاهر موجب للفعل
بما لو كان أبيض ثم إن خواص المني
التي عليها الاعتماد في كونه منيا
ثلاث أحدها الخروج بشهوة مع
الفتور عقبه والثانية الرائحة التي
شبه رائحة الطلع كما سبق الشائنة
الخروج بريق ودقيق ودفعات
وكل واحدة من هذه الثلاث كافية

سبق الحديث في باب السجود على الثوب في شدة الحر في أوائل كتاب الصلاة (باب ما يجوز من
العمل في الصلاة) غير ما تقدم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي الحارثي
قال (حدثنا مالك) (إمام الأئمة بن أنس الأصمعي) (عن أبي النضر) سالم بن أبي أمية المدني (عن أبي
سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أمدرج لي
بكسر اللام (في قبلة النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فإذا سجد غزني) يحتمل أن يكون من غير
مماس بل بجائل من ثوب ونحوه (فرفعتها فإذا قام ممدتها) ولا في الوقت والاصلي عن الكشميني
أمدرج لي ورفعتها وممدتها بالتثنية في الثلاثة ومطابقة الترجمة للعديد من حيث إن العز
على يسير لا تبطل به الصلاة * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (حدثنا شاذبية) بمجمة
وموحدتين الأولى مخففة بينهما ألف ابن سوار المدائني الحراساني الأصل قال (حدثنا شعبة) بن
الحجاج (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف المثناة التحتية الجعفي أبي الحرث المدني نزيلي
البصرة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة قال) ولا بوي
ذرو الوقت فقال (إن الشيطان غرض لي) في صفة هر وفي رواية شعبة السابقة من وجه آخر في
باب ربط الغريم في المسجد أن غريبتا من الجن قفلت على قظا هره أن المراد بالشيطان في هذه
الرواية غير ابليس كبير الشياطين (فشد) بالشين المجمة أي حمل (على) حال كونه (يقطع)
الصلاة على) ولغير المجوى والمستمل ليقطع بلام التعليل فإن قلت قد ثبت أن الشيطان يفر من
ظل عمر وأنه يسلك في غير فقه ففراره من النبي صلى الله عليه وسلم أولى فكيف شد عليه عليه الصلاة
والسلام وأراد قطع صلاته عليه الصلاة والسلام أوجب بأنه ليس المراد حقيقة الفرار بل بيان
قوة عمر رضي الله عنه وصلابته على قهر الشيطان وقد وقع التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم
قهره وطرده كما قال (فأمكنني الله منه) لكونه مشغولاً في صورة يمكن أخذه معها وهي صورة الهر
(فدعته) بالذال المجمة والعين المهملة المفتوحين والمثناة الفوقية المشددة فعند ماضٍ للتكلم
وحده والقاء عاطفة أي غمرته غمرا شديدا وعند ابن أبي شيبة بالذال المهملة أي دفعته دفعا شديدا
(ولقد هممت أن أوثقه) أي قصدت ربطه (إلى سارية) من سوارى المسجد (حتى تصبوا
فتنظروا إليه) وللعموي والمستمل أو تنظروا إليه بالشد (فذكرت قول) أخى (سليمان عليه
السلام رب) اغفر لي (هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرده الله) حال كونه (حاسنا)
مطرودا مبعدا متخيرا زاد في رواية كريمة عن الكشميني هنا (ثم قال النضر بن شميل فدعته
بالذال) المجمة وتخفيفها (أي خنفته و) أما (فدعته) بالذال والعين المشددة المهملتين
مع تشديد المثناة (من قول الله تعالى يوم يدعون) إلى نار جهنم دعا (أي يدفعون والصواب
فدعته) بالمهملة وتخفيف العين (الأنه) يعني شعبة (كذا قال بتشديد العين والناء)
وهذه زيادة ساقطة عند أبي ذر والوقت والاصلي وابن عساكر ومطابقة الحديث للترجمة
من قوله فدعته على معنى دفعته من حيث كونه عملا يسيرا * واستنبط منه أن العمل
اليسير غير مبطل للصلاة كما مر هذا (باب) بالقوانين (إذا انقلبت الدابة) وصاحبها
(في الصلاة) ماذا يفعل (وقال قتادة) مما وصله عبد الرزاق عن معمر بن عطاء (أن
أخذتوبه) بضم الهمزة أي المصلي (يتبع السارق ويدع الصلاة) أي يتركها والعين
مضمومة أو مكسورة وزاد عبد الرزاق قيرى صبا على بتر فتخوف أن يسقط فيها قال ينصرف
له أي وجوبه أو مذهب الشافعية أن من أخذ ماله ظلما وهو في الصلاة يصلي صلاة شدة الخوف وكذا
في كل مباح كهرب من حريق وسيل وسبع لا معدل عنه وغريم له عند اعساره وخوف حبسه
بأن لم يصدق غريمه وهو الدائن في اعساره وهو عاجز عن بيته الاعسار وبه قال (حدثنا آدم) بن

في اثبات كونه منيا ولا يشترط اجتماعها فيه وإذا لم يوجد شيء من المحكم بكونه منيا وغلب على الظن كونه ليس منيا هذا كله .

فمن أيهما معلأ أو سبق يكون منه الشبه • حدثنا داود بن رشيد حدثنا صالح بن عمر حدثنا (٣٥٧) أبو مالك الأشعبي عن أنس بن مالك قال

سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل في منامه فقال إذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل • وحدثناني يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن زيب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل إذا احتلمت

في مني الرجل وأما مني المرأة فهو أصفر رقيق وقديده يض فضل قوتها وله خاصيتان يعرف بواحدة منهما أحدهما أن رائحته كرائحة مني الرجل والثانية التلذذ بخروجه وقتور شهوتها عقب خروجه قالوا ويجب الغسل بخروج المنى بأي صفة وحال كان والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فمن أيهما معلأ أو سبق يكون منه الشبه) وفي الرواية الأخرى إذا علم ماؤها ماء الرجل وإذا علم ماء الرجل ماءها قال العلماء يجوز أن يكون المراد بالعلو هنا سبق ويجوز أن يكون المراد الكثرة والقوة بحسب كثرة الشهوة وقوله صلى الله عليه وسلم فمن أيهما معلأ هكذا هو في الأصول فمن أيهما يكسر الميم وبعدها نون ساكنة وهي الحرف المعروف وانما ضبطته للتلاصيح بمضى والله أعلم (قوله حدثنا داود بن رشيد) هو بضم الراء وفتح الشين (قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل) معناه إذا خرج منها المنى فلتغتسل كما أن الرجل إذا خرج منه المنى اغتسل وهذا من حسن العشرة

أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا الأزرق بن قيس) بفتح الهمزة وسكون الزاي الحارثي البصري قال (كتاب الأهواز) بفتح الهمزة وسكون الهاء وبالزاي سبع كور بين البصرة وفارس لكل كورة منها اسم ويجمعها الأهواز ولا ينفرد واحد منها به وزقاله صاحب العين وغيره (نقاتل الحرورية) بضم هاء أي الخوارج لانهم اجتمعوا بحرور أعقرية من قرى الكوفة وبها كان التحكيم وكان الذي يقاتلهم اذذاك هو المهلب بن أبي صفرة كافي رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي (فبيننا أنا) مبتدأ خبره (على جرف نهر) بضم الجيم والراء بعد هاء فاء وقد تسكن الراء مكان أكله السبل والكشميني حرف نهر بالخاء الملهمة المفتوحة وسكون الراء أي جانبه واسم النهر دجيل بالجيم مصغرا (أذا رجل) وللمستمل والحموى وعزاها العيني كابن حجر للكشميني بدل المستمل إذا جاء رجل (يصل) العصر (وإذا الجم دابته) فرسه (بيده فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها) قد أجمعوا على أن المشي الكثير المتوالي في الصلاة المكتوبة يبطئها فيحمل حديث أبي برزة على القليل وفي رواية عمرو بن مرزوق ما يؤيد ذلك فانه قال فأخذها ثم رجع القهقري فان في رجوعه القهقري ما يشعر بأن مشيه إلى قصدها ما كان كثيرا فهو عمل يسير ومشي قليل ليس فيه استمداد بالقبلة فلا يضر (قال شعبة) بن الحجاج (هو) أي الرجل المصلي المتنازع (أوبرزة) نضلة بن عبيد (الاسلمى) نزيل البصرة (فجعل رجل) مجهول (من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ) يدعو عليه ويسبه وفي رواية حماد انظروا إلى هذا الشيخ ترك صلاته من أجل فرس وزاد عمرو بن مرزوق في آخره قال فقلت للرجل ما أرى الله إلا مخزيا شمت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (فلما انصرف الشيخ) أوبرزة من صلاته (قال اني سمعت قولكم) الذي قلتموه آنفا (واني غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست غزوات أو سبع غزوات أو ثمان) بغير ياء ولا تنوين والعموى والمستمل ثمانى بياء مفتوحة من غير تنوين وخروجه ابن مالك في شرح التسهيل على أن الأصل ثمانى غزوات فحذف المضاف وأبقى المضاف إليه على حاله وحسن الحذف دلالة المتقدم أو أن الإضافة غير مقصودة وترك تنوينه لمشابهة جوارى لفظا وهو ظاهر معنى لدلالته على جمع أو يكون في اللفظ ثمانيا بالنصب والتنوين لأنه كتب على اللغة الربعية فانهم يفتنون على المنون المنسوب بالسكون فلا يحتاج الكتاب على لغتهم إلى ألف اه وتعقب الأخير في المصابع بأن التخريج انما هو لقوله ثمانى بلا تنوين وقد صرح هو بذلك في التوضيح فلا وجه حينئذ للوجه الثالث وللكشميني أو ثمانيا وفي رواية عمرو بن مرزوق الجزم بسبع غزوات من غير شك (وشهدت تبسيره) أي تسهيله على أمته في الصلاة وغيرها وأشار به إلى الرد على من شدد عليه في أن يترك دابته تذهب ولا يقطع صلاته ولا يجوز أن يفعل أوبرزة من رأيه دون أن يشاهده من النبي صلى الله عليه وسلم (واني) بكسر الهمزة وتشديد النون والياء اسمها (ان كنت) بكسر الهمزة شرطية والتاء اسم كان (أن أراجع) بضم الهمزة وفتح الراء ثم ألف وللعموى والمستمل والأصلي وابن عساكر أراجع بفتح الهمزة وسكون الراء (مع دابتي) وأن بفتح الهمزة مصدرية بتقدير لا معلقة قبلها أي ان كنت لأن أراجع وخبر كان (أحب إلى من أن أدعها) أي أتركها (ترجع إلى ما ألفها) بفتح اللام الذي ألفته واعتادته وهذه الجملة الشرطية سدت مسد خبران في اني وفي بعض الأصول بفتح همزة ان كنت على المصدرية ولا معلقة بمحذوفة والضمير المرفوع في كنت اسمها وان أراجع بفتح الهمزة يتأويل مصدر مرفوع بالابتداء خبره أحب إلى والجملة اسمية خبر كان وعلى هذا الخبر ان في محذوف دلالة الحال عليه أي واني ان فعلت ما رأيتوه من اتباع الفرس لأجل كون رجوعها أحب إلى من تركها (فبشقي على) بنصب

ولطف الخطاب واستعمال اللفظ الجميل موضع اللفظ الذي يستحي منه في العادة والله أعلم (قوله ان الله لا يستحي من الحق) قال العلماء

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم (٣٥٨) اذارت الباء فقالت أم سلمة يا رسول الله وتحتلم المرأة فقال تربت يدك في ريشها

القاف عطفًا على المنصوب في قوله أحب إلى من أن أدعها بالرفع على معنى فذلك يشق على لسان منزله كان بعيدًا فلوتر كها وصى لم يأت أهله إلى الليل بعد المسافة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) بضم الميم وكسر المثناة الفوقية المجاور عكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس بن يزيد عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة) بن الزبير (قال قالت عائشة رضي الله عنها) (خسفت الشمس) بفتح الخاء والسين (فقام النبي) ولا يورى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر فقام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقرأ سورة طويلة ثم ركع فاطال (الركوع) ثم رفع رأسه (من الركوع) ثم استفتح بسورة) بباء الجر ولا يورى ذر والوقت والاصلي سورة (أخرى ثم ركع حتى) وللشمهني والاصلي وابن عساكر حين (قضاها) أي فرغ من الركعة (وسجد ثم فعل ذلك) المذكور من القيام والركوعين (في) الركعة (الثانية ثم قال اتها) أي الشمس والقمر (آيات من آيات الله فإذا رأيت ذلك) أي الخسوف الذي دل عليه قولها خسفت (فصلوا حتى يفرج عنكم) بضم المثناة التحتية والجيم مبنيًا للفعل من الافراج (لقد رأيت في مقامى هذا) بفتح الميم (كل شيء وعدته) بضم الواو وكسر العين مبنيًا للفعل بجملة في محل خفض صفة لشيء (حتى لقد رأيت) وللشمهني والحموي رأيت بآيات الضمير ولمسلم لقد رأيت بقى قال ابن حجر وهو أوجه وقال الزركشي قيل وهو الصواب وتعقبه في المصايح فقال لأنسلم انحصار الصواب فيه بل الأول صواب أيضا وعليه فالضمير المنصوب محذوف دلالة ما تقدم عليه والمعنى أبصرت ما أبصرت حال كوني (أريد أن آخذ فقطعا) بكسر القاف ما يعطف أي يقطع ويحتج كالذي يعني المذبح والمراد به عقود من العنب أي أريد أخدم (من الجنة حين رأيتوني جعلت) أي طفقت (أنقدم ولقد رأيت جهنم يحطم) بكسر الطاء (بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت) لم يقل جعلت تأخر كما قال جعلت أن تقدم لأن التقدم كاد أن يقع بخلاف التأخر فانه وقع قاله الكرماني واعترضه الحافظ أبو الفضل بأنه وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جميعا في حديث جابر عند مسلم وأجاب العيني بأنه لا يرد على الكرماني ما قاله لأن جعلت في قوله هنا يعني طفقت الذي وضع للدلالة على الشروع وقد نبى الكرماني السؤال والجواب عليه وأيضا لا يلزم أن يكون حديث عائشة مثل حديث جابر من كل الوجه وإن كان الأصل متحدا (ورأيت فيها) أي جهنم (عمرو ابن لحي) بفتح العين وسكون الميم وبضم اللام وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية مصغرا (وهو الذي سيب) أي سمي النوق التي تسمى (السوائب) جمع سائبة وهي ناقة لا تركب ولا تحبس عن كلا وماء لئذ صاحبها إن حصل ما أراد من شفاء المريض أو غيره أنها سائبة فان قلت من أين تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجيب من التقدم والتأخر المذكورين وحلا على اليسير دون الكثير البطل فافهم وسبق الحديث في باب الكسوف (باب ما يجوز من البصاق) بالصاد ويجوز أبا الهازيا (و) ما يجوز من (النفع في الصلاة ويذكر) بضم المثناة التحتية وفتح الكاف مما وصله أحد وصححه ابن خزيمة فوجان من حديث عطاء بن السائب عن أبيه (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاصم في حديث قال فيه (نفع النبي صلى الله عليه وسلم في سجوده في كسوف) ولا يورى عساكر في الكسوف وهو محمول على أنه لم يظهر فيه حرفان فلونظرا أفهما أولم يفهما بطلت الصلاة أن كان عامدا عالما بالتحريم وعورض بما ثبت في حديث ابن عمرو عند أبي داود فان فيه ثم نفع في آخر سجوده فقال أف أف فصرح بظهور الحرفين وهذه الزيادة من رواية حماد بن سلمة عن عطاء وقد سمع منه قبل الاختسلاط في قول يحيى بن معين وأبي داود والطحاوي وغيرهم وأجاب الخطاى بأن أف لا تكون كلا ما حتى تشدد الفاء قال والناسف في نفعه

ولدها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان جيعان هشام بن عروة به هذا الاسناد مثل معناه وزاد قالت قلت فضحت النساء * وحدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب انه قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن أم سليم أم بني أبي طلحة دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عن حديث هشام غير أن فيه قال قالت عائشة فقلت لها

معناه لا يمتنع من بيان الحق وضرب المثل بالبعوضة وشبهها كما قال سبحانه وتعالى ان الله لا يستحي أن يضرب مثلا مبعوضة فما فوقها فكذلك أنا لا امتنع من سؤالي عما أنا محتاجة اليه وقيل معناه ان الله لا يأمر بالحياء في الحق ولا يبيحه وانما قالت هذا اعتذارا بين يدي سؤالها عما دعت الحاجة اليه مما تستحي النساء في العادة من السؤال عنه وذكروه بحضرة الرجال ففيه أنه ينبغي لمن عرضت له مسألة أن يسأل عنها ولا يمتنع من السؤال حياء من ذكرها فان ذلك ليس بحياء حقيق لان الحياء خير كله والحياء لا يأتي الا بخير والامساك عن السؤال في هذه الحال ليس بخير بل هو شر فكيف يكون حياء وقد تقدم ايضا ح هذه المسئلة في أوائل كتاب الايمان وقد قالت عائشة رضي الله عنها نعم النساء نساء الانصار لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين والله أعلم قال أهل العربية يقال استحي بياء قبل الاثني يستحي بياء من ويقال أيضا يستحي بياء واحدة في المضارع والله أعلم قوله قالت عائشة فقلت لها لا

أف لك أتري المرأة ذلك * وحدثننا إبراهيم بن موسى الرازي وسهل بن عثمان وأبو كريب (٣٥٩) والفظ لا ي ك ر ي ب قال سهل حدثنا

وقال الآخران أخيراً بن أبي زائدة
عن أبيه عن مصعب بن شيبة عن
مسافع بن عبد الله عن عروة بن
الزبير عن عائشة أن امرأة قالت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل
تغسل المرأة إذا احتلت وأبصرت
الماء فقال نعم فقالت لها عائشة
تربت بداء وألت قالت فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها
وهل يكون الشبه الأمن قبل ذلك
إذا علم ماؤها ماء الرجل أشبهه
الولد أخواله وإذا علم ماء الرجل
ماءها أشبهه أعمامه

أف لك) معناه استحقاقها والها
تكلّم به وهي كلمة تستعمل في
الاحتقار والاستقذار والانكار
قال الباجي والمراد بها هنا الانكار
وأصل الأف وسخ الاظفار وفي أف
عشر لغات أف وأف وأف وفي بعض
الهمزة مع كسر الفاء وفتحها ووضها
بغير تنوين وبالتنوين فهذه ستة
والسابعة أف بكسر الهمزة وفتح
الفاء والثامنة أف بضم الهمزة
واسكان الفاء والتاسعة أف بضم
الهمزة وبالياء وأف بالهاء وهذه
اللغات مشهورات ذكرهن كلهن
ابن الانباري وجماعات من العلماء
ودلائلها مشهورة ومن أخصرها
ما ذكره الزجاج وابن الانباري
واختصره أبو البقاء فقال من
كسر بناء على الأصل ومن فتح
طلب التخفيف ومن ضم أتبع
ومن نون أراد التنكير ومن لم ينون
أراد التعريف ومن خفف الفاء
حذف أحد المثليين تخففاً وقال
الاخفش وابن الانباري في اللغة
التاسعة بالياء كأنه أضافه الى نفسه
وانه أعلم (قوله عن مسافع بن عبد
الله) هو بضم الميم وبالسین المهملة وبكسر الفاء (قوله اتربت يدك وألت) هو بضم الهمزة وفتح اللام المشددة واسكان التاء هكذا الرواية

لا يخرج الفاء صادقة من مخرجها وتعقبه ابن الصلاح بأنه لا يستقيم على قول الشافعية ان
الحرفين كلام مبطل أفهما أول يفهما وعبر المصنف بلفظ ذكر المقتضى التبريض لان عطاء بن
السائب مختلف في الاحتجاج به وقد اختلف في آخر عمره لكن أورده ابن خزيمة من رواية سفيان
الثوري عنه وهو ممن سمع منه قبل اختلاطه وأبوه وثقه العجلي وابن حبان وليس هو ممن شرطه به
قال (حدثنا سليمان بن حرب) (الازدي الواسطي) (عججه ثم مهملة البصري قال) (حدثنا حماد) (بن
زينب) (درهم الجهمضي البصري) (عن أيوب) (السختياني) (عن نافع) (مولي ابن عمر) (عن ابن عمر)
ابن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في جدار (قبلة المسجد)
النبي المدني (فتغيط على أهل المسجد وقال ان الله) (أي القصد منه تعالى أو ثوابه عز وجل أو
عظمته تعالى) (قبل) (بكسر القاف وفتح الموحدة أي مواجهة) (أحدكم فإذا) (ولا يوزن الوقت
وابن عساكر والاصلي اذا) (كان في صلاته فلا يترك) (بضم الزاي ونون التوكيد الثقيلة) (أوقال
لا ينتخمن) (بالياء بعد الخاء من النخامة بضم النون لما يخرج من الصدر في رواية الأربعة فلا ينتخمن
بالعين وهو بمعنى الميم وقيل بالعين من الصدر وبالياء من الرأس) (ثم نزل فحتها) (بالمثناة الفوقية
وللكشميني فحكها بالكاف أي النخامة) (بيده) (سبق في رواية باب حل الخياط بالخاصي فتناول
حصاة فحكها) (وقال ابن عمر) (بن الخطاب) (رضي الله عنهما) إذا برق أحدكم فليتركها (بالزاي فيها
(على) (وللكشميني عن) (يساره) (لا عن يمينه وهذا الموقوف قد روي مرفوعاً من حديث أنس
* وبه قال) (حدثنا محمد) (هو ابن بشار بالوحدة والمججمة المشددة العبدى بالوحدة البصري قال
(حدثنا غندر) (بضم الغين المججمة محمد بن جعفر البصري قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج بن
الورد العتكي الواسطي ثم البصري) (قال سمعت قتادة) (بن دعامة) (عن أنس) (زاد أبو ذر والوقت
والاصلي ابن مالك) (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان) (المؤمن) (في الصلاة)
ولا يوزن ذر والوقت اذا قام أحدكم في الصلاة (فانه) (أي المصلي) (يناجي ربه) (من جهة مساررته
بالقرآن والذكر والباري سبحانه وتعالى يناجيه من جهة لازم ذلك وهو ارادة الخير فهو ممن باب
الجماز فان القرينة صارفة له عن ارادة الحقيقة اذا كلام محسوس الامن جهة العبد) (فلا يترك
المصلي) (بين يديه) (في جهة القبلة المعظمة) (ولا عن يمينه) (فان عليه كتاب الحسنات) (ولكن) (ليترك
(عن شماله تحت قدمه اليسرى) (أي في غير المسجد أما فيه فلا يترك الا في ثوبه وهذا محمول على
عدم النطق فيه بحرفين كما في النفخ أو التخم أو البكاء أو الضحك أو الانين أو التأوه أو التخنخ وكره
مالك النفخ فيها وقال لا يقطعها كما يقطعها الكلام وهو قول أبي يوسف وأشهب وأحمد واسحق
وفي المدونة النفخ تنزلة الكلام فيقطعها وعن أبي حنيفة ومحمدان كان يسمع فهو بمنزلة الكلام
والافلا وقال الحنفية ان كان البكاء من خشية الله لا تبطل به الصلاة مطلقاً (باب) (حكم) (من
صفق) (حال كونه) (جاء من الرجال) (لتنبية امام أو غيره) (في صلاته لم تفسد صلاته) (لانه عليه
الصلاة والسلام لم يأمر الناس باعادة الصلاة لما فاعلوه فيها في قصة امامة الصديق وقيد بالجاهل
ليخرج العاقد بالرجال ليخرج النساء (فيه) (أي فيما ترجمه) (سهل بن سعد رضي الله عنه)
وسقط عند الاصلي سهل بن سعد (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (حيث قال لما أخذ الناس في
التصفيح لتنبية الصديق على مكانه عليه الصلاة والسلام التسبيح للرجال والتصفيح للنساء كما مر ولم
يأمرهم بالاعادة لجهلهم بالحكم) (هذا) (باب) (بالتنوين) (اذ قيل للمصلي تقدم أو انتظر فانتظر فلا
بأس) * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) (بالمثناة العبدى البصري قال) (أخبرنا سفيان) (الثوري
(عن أبي حازم) (بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار) (عن سهل بن سعد) (باسكان الهاء والعين

الله) هو بضم الميم وبالسین المهملة وبكسر الفاء (قوله اتربت يدك وألت) هو بضم الهمزة وفتح اللام المشددة واسكان التاء هكذا الرواية

أخاه أنه سمع أبا سلام قال حدثنا أبو أسماء الرحبي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال كنت قائماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء خبر من أجبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعني فقلت ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي إنما ندعوه باسمه الذي سماه أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمي محمد الذي سماني به أهلي فقال اليهودي جئت أسألك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أيفعل شيء ان حدثتلك قال أسمع بأذني

فيه ومعناه أصابتها الالة بفتح الهمزة وتشديد اللام وهي الحربة وأنكر بعض الأئمة هذا اللفظ وزعم أن صوابه ألت بلامين الاولى مكسورة والثانية ساكنة بكسر التاء وهذا الالكار فاسد بل ما حجت به الرواية صحيح وأصله ألت بكسر اللام الاولى وفتح الثانية واسكان التاء كرددت أصله رددت ولا يجوز فلهذا الادغام الامع المخاطب وانما وحدت مع تشبيه الالوجهن أحدهما أنه أراد الجنس والثاني صاحبة اليمين أي وأصابتك الالة فيكون جمعاً بين دعاءين والله أعلم

باب بيان صفة معنى الرجل والمرأة وان الولد مخلوق من مائهما *

فيه حديث ثوبان رضي الله عنه في قصة الخبر اليهودي وقد تقدم في الباب الذي قبله بيان صفة النبي وأما الخبر فهو بفتح الحاء وكسرها لغتان مشهورتان وهو العالم (قوله

حدثني أبو أسماء الرحبي) هو بفتح الراء والحاء واسمه عمرو بن مرثد الشامي الدمشقي قال أبو سليمان بن زيد كان أبو أسماء الرحبي (علي

الساعدي) رضي الله عنه قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاقدون بالواو ولا في الوقت عاقدي أي وهم كانوا عاقدي (أزهرهم) بضمين جمع ازار وهو المخفض وفي الفرع أزهرهم يسكون الزاي (من الصغر) أي من صغر أزهرهم (على رقابهم) فكان أحدهم يعقد ازاره على رقبته وكان هذا في أول الاسلام حين قلته ذات اليد (فقيل للنساء) اذ كن متأخرات عن صف الرجال قيل أن يدخان في الصلاة ليدخلن فيها على علم أو وهن فيها كما يقتضيه التعبير بقاء العطف في قوله فقيل للنساء (لا ترفعن رؤسكن) من السجود (حتى يستوى الرجال) حال كونهم (جلوساً) لما عرف من ضيق أزرا الرجال لثلاث تقع أعينهن على عوراتهم واستنبط منه التنبيه على جواز اصغاء المصلي في الصلاة الى الخطاب الخفيف وتفهمه وهو مبني على أنه قيل لمن ذلك داخل الصلاة لكن جزم الاسماعيلى بأنه خارجها وحينئذ فلا معنى لقول المؤلف في الترجة للمصلي ولا وجه لجزمه بل الامر محتمل لان يكون القول خارج الصلاة ودخلها ويكون القائل في غير الصلاة فلا يتعين أحد الاحتمالين لاي دليل نعم مقتضى التعبير بالقائه في قوله فقيل للنساء يعين وقوعه وهن داخلها كما مر لكن وقع عند المؤلف في باب اذا كان الثوب ضيقاً بدون التعبير بالقائه ولفظه وقال وفسر القائل به عليه الصلاة والسلام وللكشميهي ويقال وهو أعم من أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره (هذا) (باب) بالتنوين (لا يرد) المصلي (السلام) باللفظ على المسلم (في الصلاة) لانه خطاب آدمي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) الكوفي الحافظ أخو عثمان (قال حدثنا ابن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة محمد واسم جده غزوان (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه (قال كنت أسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد على السلام) (فلما رجعتنا) من عند النجاشي ملك الحبشة الى المدينة (سلبت عليه) وهو في الصلاة (فلم يرد على) السلام باللفظ (وقال) عليه الصلاة والسلام لما فرغ من الصلاة وللمسلمي قال (ان في الصلاة شغلاً) لا يمكن معه الاشتغال بغيرها وللكشميهي والاصلي وابن عساكر وأبو الوقت لسفلاً بزيادة لام التأكيده وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم وسكون العين بينهما عبد الله بن عمرو التميمي المقعد المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف (قال حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري بفتح المثناة وتشديد النون البصري قال (حدثنا كثير بن شظير) بكسر المعجمة وسكون النون بعد هاء طاء معجمة مكسورة وهو لغة السبي الخلق علم عليه (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره موله (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم) قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة له (في غزوة بني المصطلق) فانطلقت ثم رجعت وقد قضيت ما أوتيت النبي صلى الله عليه وسلم فسلبت عليه فلم يرد على السلام باللفظ (فوقع في قلبي) سقط من الحزن (ما الله أعلم به) بما لا أقدر قدره ولا يدخل تحت العبارة وما فاعل بقوله وقع والحالة الشريفة مبتدأ وخبره التالي (فقلت في نفسي لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد) بفتح الواو والجيم أي غضب (على آتي) وللكشميهي أن (أبطأت عليه ثم سلبت عليه فلم يرد على) السلام باللفظ (فوقع في قلبي) من الحزن (أشدمن) الذي وقع فيه في (المرأة الاولى) في رواية مسلم من طريق الزبير عن جابر فقال لي بيده هكذا وفي رواية أخرى فأشار الى فيعمل قوله في رواية البخاري فلم يرد على أي باللفظ كما مر وكان جابر لم يعرف أولاً أن المراد بالاشارة الرد عليه فلذلك قال فوقع في قلبي ما الله أعلم به (ثم سلبت عليه فرد على) السلام بعد أن فرغ من صلاته باللفظ (فقال) وفي رواية وقال (انما معنى أن أرد عليك) السلام الا (أني كنت أصلي وكان) عليه الصلاة والسلام يصلي نقلاً وهو راكب

حدثني أبو أسماء الرحبي) هو بفتح الراء والحاء واسمه عمرو بن مرثد الشامي الدمشقي قال أبو سليمان بن زيد كان أبو أسماء الرحبي (علي

فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود معه فقال شبل فقال اليهودي أين (١٠) يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض

والجبال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الجسر قال فمن أول الناس اجازة قال فقراء المهاجرين قال اليهودي فما تحفظهم حين يدخلون الجنة قال زيادة كعب النون قال فما غداؤهم على آثرها

من رحمة دمشق قرية من قرى لهاينها وبين دمشق ميل رأيتها عامرة والله أعلم (قوله فنكت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود) هو بفتح النون والكاف وبالتاء المشددة من فوق ومعناه يحيط بالعود في الأرض ويؤثر به فيها وهذا يفعله المفكر وفي هذا دليل على جوارز فعل مثل هذا وأنه ليس محلا للروء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هم في الظلمة دون الجسر) هو بفتح الجيم وكسر هاء لغتان مشهورتان والمتراذله هنا الصراط (قوله فمن أول الناس اجازة) هو بكسر الهمزة وبالزاي ومعناه جواز أو عبورا (قوله فما تحفظهم) هي باسكان الحاء وفتحها لغتان وهي ما يهدى إلى الرجل ويخص به ويلاطف وقال ابن ابراهيم الحلبي هي طرف الفضا كهيئة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم زيادة كعب النون) النون بنون الأولى مضمومة وهو الحوت وجعه نينان وفي الرواية الاخرى زائدة كبد النون والزائدة والرائدة شيء واحد وهو طرف الكبد وهو أطيبها (قوله فاغداؤهم) روى علي وجهين أحدهما بكسر الغين وبالدال المعجمة والثاني بفتح الغين وبالدال المعجمة قال القاضي هذا الثاني هو الصحيح وهو رواية الأكثرين قال والاول ليس بشيء قلب له وجه وتفسيره ما غداؤهم في ذلك الوقت وليس المراد السؤال عن غدايتهم دائما والله أعلم (قوله على آثرها) بكسر

(على راحتته) حال لونه (متوجهها إلى غير القبلة) مستقبلا صوب سفره ورواه هذا الحديث الخمسة بضم يون وفيه التحديث والعنفة والقول وأخرجه مسلم في الصلاة (باب رفع الأيدي في الصلاة) لا أمر ينزل به (أي بالمصلي) وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جيل بفتح الجيم الثقفي البغلافي بفتح الموحدة واسكان المعجمة قال (حدثنا عبد العزيز) بن أبي حازم سلمة (عن أبي حازم) سلمة بن دينار المدني الأعرج (عن سهل بن سعد) باسكان الهاء والغين ابن مالك بن خالد الانصاري الساعدي (رضي الله عنه) قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني عمرو بن عوف يسكنون الميم (بقضاء كان بينهم شيء) من خصومة (خرج) عليه الصلاة والسلام (يطلع بينهم في أناس من أصحابه فجلس) بضم الحاء أي يعقوب هناك (رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلاة) أي حضرت والوال الحال (جاء بلال إلى أبي بكر رضي الله عنهم) قال يا أبا بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلس وقد حانت الصلاة فهل لك (رغبة في) أن تؤم الناس قال (أبو بكر) نعم (أومهم) (أن شئت) أي يا بلال وللعموي أن شئت (فأقام بلال الصلاة) لأن المؤذن هو الذي يقيم الصلاة كأنه هو الذي يقدم للصلاة لأنه خادم أمر الامامة (وتقدم أبو بكر رضي الله عنه فكبّر للناس) شارعا في الصلاة ولا يذر ولا يصلي وابن عباس كركب للناس (وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (جس في الصفوف يشقه شقا حتى قام في الصف) وللعموي والمستعلى قام من الصف (فأخذ الناس في التصفيح) بالحاء (قال سهل) في تفسيره (التصفيح) بالحاء المهملة (هو التصفيق) بالقاف (قال سهل) وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته فلما كثر الناس (التصفيح) التفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه بأمره أن يصلي بالناس (فرجع أبو بكر رضي الله عنه يده) بالافراد والكسمة مني والاصلي يديه (فحمد الله) تعالى على ما أنعم عليه به من تفويض الرسول إليه أمر الامامة لما فيه من من ينرفعه درجته وهذا موضع الترجمة واستنبط منه أن دفع اليدين للدعاء ونحوه في الصلاة لا يبطلها ولو كان في غير موضعه وإذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر عليه (ثم رجع) أبو بكر (القهقري وراءه حتى قام في الصف) لما تأدب الصديق بهذا التأدب معه عليه الصلاة والسلام وأورثه مقلمه والامامة بعده فكان ذلك التأخر إلى خلفه وقد أومأ إليه أن اثبت مكانك سعيًا إلى قدم بكل خطوة إلى وراءه حتى ارجل إلى قدم تنقطع فيها أعناق الملطي (وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى) بالفاء ولا يذر وصلى (لنفس فلما فرغ) من صلاته (أجل على الناس) بوجهه الكريم (فقال يا أيها الناس ما لكم حين نأبكم شيء في الصلاة) ولا يذر ولا يصلي وابن عباس كركب حين نأبكم في الصلاة (أخذتم بالتصفيح إنما التصفيح للنساء من نأب) من الرجال (شيء) أي من نزل به أمر من الامور (في صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت) عليه السلام (إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال يا أبا بكر ما منعك أن تصلي للناس حين) ولا يذر أن تصلي حين (أشرت اليك) ولا يذر عن المستعلى والحوي حيث أشرت عليك (قال أبو بكر) رضي الله عنه (ما كان ينبغي لابن أبي حنيفة) بضم القاف (بضم الحاء المهملة واسمه عثمان أسلم يوم الفتح وتوفي في المحرم سنة أربع عشرة وهو ابن سبع وتسعين سنة وكانت وفاة ولده الصديق قبله فورث منه السدس فرد على ولده أبي بكر وأعماله بقل الصديق ما كان له أو ما كان لابي بكر تحقير نفسه واستصغار المرتبة (أن يصلي بين يدي) أي قدم (رسول الله صلى الله عليه وسلم) باب (حكم) (الخص في الصلاة) بفتح الحاء المعجمة وسكون الصاد المهملة من الحاضرة وهو وضع اليد على المشهور أو من المخصصة وهي العضا أي يأخذها بيده يتوكأ أو من الاختصار ضد للتويل أي يختصر السورة أو يخفف الصلاة فيحذف الطلعاتية وبه قال (حدثنا أبو النعجان)

صدقت قال وجئت أسألك عن شيء لا يعلمه أحد من أهل الأرض إلا نبي أو رجل أو رجلان قال ينفعك إن حدثتك قال أسمع بأذني قال جئت أسألك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا فاعلامني الرجل مني المرأة أذكرك إياذن الله وإذا اعلامني المرأة مني الرجل آتيا بآذن الله قال اليهودي لقد صدقت وإنك لنبى ثم انصرف فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني هذا عن الذي سألتني عنه ومالني علم بشيء منه حتى أتاني الله عز وجل به * وحديثه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا معاوية بن سلام في هذا الإسناد بمثله غير أنه قال كنت قاعدا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال زائدة كبس النون وقال أذكر وأنت ولم يقل أذكر أو أتأني * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ثم يتوضأ وضوء الصلاة

الهجرة مع أسكان الشام يفهمها جميعا لغتان مشهورتان (قوله صلى الله عليه وسلم من عين فيها أنسى سلسبيل) قال جماعة من أهل اللغة والمفسرين السلسبيل اسم للعين وقال مجاهد وغيره هي شديدة الجرى وقبل هي السلسلة اللينة (قوله صلى الله عليه وسلم أذكر إياذن الله وآتيا بآذن الله) معنى الأول كان الولد ذكر أو معنى الثاني كان

أنثى وقوله آتيا بآذن الله وأوله وتخفيف النون وقدرى بالقصر وتشديد النون والله أعلم

محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) أي ابن زيد (عن أيوب) هو السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى) بضم النون مبنيا للفعول أي نهى النبي صلى الله عليه وسلم كافي رواية هشام الآتية قريبا إن شاء الله تعالى ووقع في رواية أبي ذر عن الجوى والمستنلى نهى مبنيا للفاعل ولم يسمه (عن أنس في الصلاة) لأن ابليس أبطأ متخصرا رواه ابن أبي شيبة وأبو الهيثم ذكر من فعله فنهى عنه كراهة التشبه بهم أخرجه المؤلف في بنى إسرائيل أولاه راحة أهل النار رواه ابن أبي شيبة والتهى محمول على الكراهة عند ابن عمر وابن عباس وعائشة وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك وذهب إلى التعريم أهل الظاهر (وقال هشام) هو ابن حسان القرطبي بضم القاف مما وصله المؤلف هنا (و) قال (أبو هلال) محمد بن سليم الراسبي مما وصله الدارقطني في الأفراد من طريق عمرو بن مرزوق عنه (عن ابن سيرين) محمد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي) ولا يصلي وإن عساكر وأبى الوقت وفي بعض الأصول نهى النبي (صلى الله عليه وسلم) وبهذا الطريق صار الحديث مرفوعا وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم الصيرفي الفلاس قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا هشام) القرطبي قال (حدثنا محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى) بضم النون مبنيا للفعول والكتيمهني نهى النبي صلى الله عليه وسلم (أن يصلي الرجل متخصرا) والكتيمهني متخصرا بتشديد الصاد في هذا (باب) بالنون (يفكر الرجل) وكذا كل مكلف (الشيء) بضم المثناة التحتية وسكون الفاء وكسر الكاف مخففة والشيء نصب على المفعولية ولأن عساكر وأبى ذر تفكر الرجل بفتح المثناة الفوقية والفاء بضم الكاف المشددة ولأن عساكر شيئا ولا يصلي في الشيء (في الصلاة) وقال عمر (بن الخطاب) رضي الله عنه (مما رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن حفص ابن عاصم عن أبي عثمان النهدي عنه) (أني لأجهز جيشي) لأجل الجهاد (وأنا في الصلاة) وروى ابن أبي شيبة أيضا من طريق عروة بن الزبير قال قال عمر رضي الله عنه أني لأحسب جزية الصبرين وأنا في الصلاة وروى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحرث قال إن عمر رضي الله عنه صلى المغرب فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا أمير المؤمنين انك لم تقرأ فقال أني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بعرجهزتهم من المدينة حتى دخلت الشام ثم أعادوا أعاد القراءة وهذا يدل على أنه إنما أعاد لتلاوة القراءة لا لكونه كان مستغرقا في الفكرة * وبه قال (حدثنا إسحق بن منصور) الكوسج قال (حدثنا روح) بفتح الراء ابن عباد بن العلام من حسان القيسي البصري قال (حدثنا عمر) بضم العين (هو ابن سعيد) بكسر العين المكي (قال أخبرني) بالأفراد (ابن أبي مليكة) عبد الله ومليكة بضم الميم وفتح اللام مصغرا (عن عقبه بن الحرث) بضم العين وسكون القاف (رضي الله عنه قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فلما سلم قام سر بعد دخل على بعض نسائه) رضي الله عنهن (ثم خرج ورأى ما في وجوه القوم من تعجبهم لسرعته فقال ذكرت) أي تفكرت (وأنا في الصلاة تبرأ عندنا) من تبرأ الصدقة وهو ما كان من الذهب غير مضروب (فكرهت أن يمسى أو) قال (بيت عندنا) خوفا من حبس صدقة المسلمين (فأمرت بقسمته) فإن قلت ما موضع الترجمة أجيب من قوله ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ لأنه تفكر في أمر التبر وهو في الصلاة ولم بعدها * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) أو عبد الله ونسبه إلى جده لشهرته به المخزومي ومولاهم المصري المتوفى سنة إحدى وثلاثين ومائتين قال (حدثنا الليث) بن سعد المصري (عن جعفر) هو ابن ربيعة المصري (عن الأعرج) عبد الرحمن ابن هرمز (قال قال) لي (أبو هريرة) في رواية الأساعلي عن أبي هريرة (رضي الله عنه

قال أصحابنا كمال غسل الجنابة أن يبدأ بالمغتسل فيغسل كفيه ثلاثا قبل ادخالهما في الماء (٣٦٣) ثم يغسل ما على فرجه وسائر بدنه من

الأذى ثم يتوضأ وضوءه للصلاة بكماله ثم يدخل أصابعه كلها في الماء فيغرف غرقة يخلل بها أصول شعره من رأسه ولحيته ثم يحسني على رأسه ثلاث حشيات ويتعاهد معاطف بدنه كالإبطين وداخل الأذنين والسرة وما بين الإيتين وأصابع الرجلين وعكس البطن وغير ذلك فيوصل الماء إلى جميع ذلك ثم يفيض على رأسه ثلاث حشيات ثم يفيض الماء على سائر جسده ثلاث مرات بذلك في كل مرة ما تصل إليه يده من بدنه وإن كان يغتسل في نهر أو بركة انغمس فيها ثلاث مرات ويوصل الماء إلى جميع بشرته والشعور والكشفة والخفيفة ويغم بالغسل ظاهر الشعر وباطنه وأصول منابته والمستحب أن يبدأ بيمينه وأعلى بدنه وأن يكون مستقبل القبلة وأن يقول بعد الفراغ أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ونوى الغسل من أول شروعه فيأخذ كراهه ويستحب النية إلى أن يفرغ من غسله فهذا كمال الغسل والواجب من هذا كله النية في أول ملاقة أول جزء من البدن للماء وتعميم البدن شعره وبشره بالماء ومن شرطه أن يكون البدن طاهرا من النجاسة وما زاد على هذا مما ذكرناه سنة وينبغي لمن اغتسل من أثناء الكلابريق ونحوه أن يتفطن لدقيقة قد يغفل عنها وهي أنه إذا استنجى وطهر محل الاستنجاء بالماء فينبغي أن يغسل محل الاستنجاء بعد ذلك بنية غسل الجنابة لأنه إذا لم يغسله إلا رجا غفل عنه بعد ذلك فلا يصح غسله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أذن بالصلاة بضم الهمزة وكسر الذال (أدبر الشيطان) حال كونه (له ضراط) حقيقة أو مجازا عن شغله نفسه بالتصويت (حتى لا يسمع التأذين فإذا سكنت المؤذن) بعد الفراغ من التأذين (أقبل) الشيطان (فأذنب) بضم المثناة وكسر الواو أي أقيمت الصلاة (أدبر) الشيطان (فإذا سكنت) بعد الفراغ من الإقامة (أقبل) الشيطان (فلا يزال بالمرء) المصلي (يقول له) أذ كر ما لم يكن يذكرك حتى لا يدري (وهو في الصلاة) (كم صلى) ثلاثا أم أربعا (قال أبو سلمة بن عبد الرحمن) مما هو طرف من حديث يأتي في السهو وليس هو من رواية جعفر بن ربيعة عن أبي سلمة (إذا فعل أحدكم ذلك) أي ما ذكر من كونه لا يدري (وهو في صلاته) كم صلى (فيسجد) ندبا (سجدتين) للتردد في زيادتها (وهو قاعد) بعد أن يأخذ باليقين وي طرح المشكوك فيه ويأتي بالباقي ولا يرجع في فعلها إلى ظنه ولا إلى قول غيره وإن كان جمعا كثيرا (وسمعه أبو سلمة) ابن عبد الرحمن (من أبي هريرة) رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) بن عبيد المعروف بالزمن العنزي بفتح النون والزاي البصري قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس العبدي قال أخبرني (بالافراد ولا يذروا الأصلي) أخبرنا (ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) قال قال أبو هريرة رضي الله عنه يقول الناس أكثر أبو هريرة (في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (فلقيت رجلا) لم يسم (فقلت بما) بآيات ألف ما الاستفهامية مع دخول الجار عليها وهو قليل ولا يذروا (فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم البارحة) نصب على الظرفية أقرب ليله مضت (في العتمة) في صلاة العشاء (فقال لا أدري) ما قرأ (فقلت لم) بغير همزة (تشهدا) شهودا (أما وكأنه اشتغل بغير أمر الصلاة حتى نسي السورة التي قرئت) قال (الرجل) (بلى) شهدتها قال أبو هريرة (قلت لكن أنا أدري قرأ سورة كذا وكذا) كأن أباهريرة تشغل فكره بأفعال الصلاة حتى ضبطها وأتقنها * ورواه الحديث الخمسة ما بين بصرى ومدني وفيه التحديث والاختبار والعنعنة والقول وهو من أفراد الله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) (باب ما جاء في) حكم (السهو) الواقع في الصلاة (إذا قام) المصلي (من ركعتي الفريضة) ولم يجلس عقبهما ولا كسبهني والأصلي وأبى الوقت وابن عساكر من ركعتي الفرض وأفظ باب ساقط في رواية أبي ذر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) إمام دار الهجرة وسقط ابن أنس لا يذروا (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن) بن هريرة (الأعرج) ولفظ عبد الرحمن ساقط في رواية الهروي وأبى الوقت والأصلي وابن عساكر وقال في الفتح ثابتة في رواية كريمة ساقطة في رواية الباقي (عن عبد الله بن بجنة) بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة وألف قبل باء ابن لأنها اسم أمه أو أم أبيه (رضي الله عنه) أنه قال صلى لنا أي بنا أولا جلنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات) في الرواية التالية أنها الظهر (ثم قام) إلى الركعة الثالثة (فلم يجلس) أي ترك التشهد مع قعوده المشروع له المستلزم تركه ترك التشهد (فقام الناس معه) إلى الثالثة زاد الضحاك بن عثمان عن الأعرج عند ابن خزيمة فسجوا به فضي في صلاته واستنبت منه أن من سها عن التشهد الأول حتى قام إلى الركعة ثم ذكر لا يرجع فقد سجوا به عليه الصلاة والسلام فلم يرجع لتلبسه بالفرض فلم يطله للسنة فلو عاد عاد لما تجرعه بطلت صلاته لزيادته قعودا عدا أو ناسيا أنه في الصلاة فلا تبطل ويلزمه القيام عند تذكره أو جاهلا تحريمه فكذلك لا تبطل في الأصح وأنه لو تخلف المأموم عن انتصابه للتشهد بطلت صلاته إلا أن ينوي مفارقتها فيعذر ولو عاد الإمام قبل قيام المأموم حرم قعوده معه لو جوب القيام عليه بانتصاب الإمام ولو انتصب معه ثم عاد هو لم تجز متابعتة في العود

ترك ذلك وإن ذكره احتاج إلى مس فرجه فينتقض وضوءه أو يحتاج إلى كفة في لف خرقة على يده والله أعلم هذا مذهبنا ومذهب كثيرين

ثم يأخذ الماء فيدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ (٣٦٥) يحقن على رأسه ثلاث حفنات ثم أقام

على سائر جسده ثم غسل رجليه
* وحده ثمانية من سعيد وزهير بن
حرب قال حدثنا جرير بن ح. وحدثنا
علي بن حجر حدثنا علي بن مسهر ح
وحدثنا أبو كريب حدثنا ابن غير
كلهم عن هشام في هذا الإسناد
وليس في حديثهم غسل الرجلين
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
وكيع قال حدثنا هشام عن أبيه
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم اغتسل من الجنابة فبدأ فغسل
كفيه ثلاثاً ثم ذكر نحو حديث أبي
معاوية ولم يذكر غسل الرجلين
* وحدثنا عمرو والناسد حدثنا
معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن
هشام قال أخبرني عروة عن عائشة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى إذا اغتسل من الجنابة
بدأ فغسل يديه قبل أن يدخل يده
في الأمان ثم توضأ مثل وضوئه للصلاة

كان الغالب والعادة المعتبرة
صلى الله عليه وسلم وكان بعد
غسل المقدمين بعد الفراغ لازالة
الطين لا لأجل الجنابة فتكون
الرجل معسولة مرتين وهذا هو
الأكل الأفضل فكان صلى الله
عليه وسلم يواطىء عليه وأما رواية
الحارثي عن ميمونة خيرة ذلك مرة
أو نحوها بأنها الجواز وهذا كما ثبت
أنه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً
ثلاثاً ومرة مرة فكان الثلاث في
معظم الاوقات لتكونه الأفضل والمرة
في نادر من الاوقات لبيان الجواز
ونظائر هذا كثيرة والله أعلم وأمانة
هذا الوضوء فتنبه به رفع الحديث
الأصغر الآن يكون جنباً غير محدث
فانه ينوي به ستة الغسل والله أعلم
(قوله فيدخل أصابعه في أصول
للشعر) إنما فعل ذلك لئلا يلبس الشعر
م قوله ابن عمرو وضوئه ابن عبد عمرو

أيضا يخبر إن شاء سجد قبل السلام وإن شاء بعده لثبوت الأمرين عنه صلى الله عليه وسلم كما مر
ورجحه البهقي ونقل الماوردي وغيره الإجماع على جوازه وإنما الخلاف في الأفضل ولذا أطلق
النووي وتعب بأن إمام الحرمين نقل في النهاية الخلاف في الإجزاء عن المذهب واستبعد القول
بالجواز وذهب أحد إلى أنه يستعمل كل حديث فيما رده فيه ومالم يرد فيه شيء يستدفعه قبل السلام
(هذا) (باب) بالتسوية (إذا سلم) (المصل) (في ركعتين أو) (سلم) (في ثلاث فسجد سجدة مثل سجود
الصلاة أو أطول) منه ما يكون الحكم ولا يورى ذر الوقت والأصلي سجد بغير فاء وهي أوجه وفي
معنى من * وبه قال (حدثنا آدم) (بن أبي ياس قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن سعد بن إبراهيم) (عن
سكون العيين) (عن أبي سلمة) (بفتح اللام عبد الله أو اسمعيل بن عبد الرحمن بن عوف الزهري) (عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى بنا النبي) (وللاصلي رسول الله) (صلى الله عليه وسلم الظهر
أو العصر) بالسنة وسبق في باب الإمامة الحزم بأنها الظهر وكذا مسلم في رواية له وفي أخرى له أيضا
الحزم بالعصر والسنة من أبي هريرة كما بين من رواية عون بن محمد بن سيرين عند النسائي ولفظه
قال أبو هريرة رضي الله عنه صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي قال أبو هريرة
لكني نسيت فبين أبو هريرة أن السنة منه وهو يعكر على ما حكاه النووي عن المحققين أنهما
قضتان بل يجمع بأن أبو هريرة رواه كثير على السنة ومرة غلب على ظنه أنها الظهر فخرمها
ومرة أنها العصر فخرمها وفي قول أبي هريرة صلى بنا نصريح بحضوره ذلك وثبوته ما في رواية
مسلم وأحمد وغيرهما من طريق يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة في هذا الحديث عن أبي هريرة بينما
أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يرد علي الطحاوي حيث حمل قوله صلى بنا على المحار
وأن المراد صلى بالمسلمين متمسكاً بما قاله الزهري وهو موهوم فيه وهو أن القصة لذى الشمالين فقط
المستشهد بذكر قبل السلام أبي هريرة بأكثر من خمس سنين قاله وأب أن القصة لذى اليمين فقط
وهو غيره قال أبو عمرو وقول من قال أن ذا اليمين قتل يوم بدر غير صحيح ولسنا ندفعهم أن ذا
الشمالين قتل بذكر فقد ذكر ابن اسحق وغيره من أهل السير ذا الشمالين فبين قتل بدر وأنه خراعى
وأما ذو اليمين الذي شهد سهو النبي صلى الله عليه وسلم فسلي واسمه الحارث بن عمرو روى النسائي
ما يدل على أنهم واحد ولفظه فقال له ذو الشمالين * بن عمرو أنقصت الصلاة أم نسيت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول ذو اليمين فصرح بأن ذا الشمالين هو ذو اليمين لكن نص
الشافعي في الخلاف الحديث فيما نقله في الفتح وأبو عبد الله الحاكم والبيهقي وغيرهم أن ذا الشمالين
غير ذي اليمين وقال النووي في الخلاصة أنه قول الحفاظ وسائر العلماء إلا الزهري وانفقوا على
تعليله وقال أبو عمرو ما قول الزهري أنه ذو الشمالين فلم يتابع عليه وقد اضطرب الزهري في
حديث ذي اليمين اضطراباً أوجب عند أهل العلم بالنقل تركه من روايته خاصة ولم يقول عليه فيه
أحمد فليس قوله أنه المقتول بذكر وجه فقد تبين غلطه في ذلك والله أعلم (فسلم) عليه الصلاة
والسلام في الركعتين (فقال له ذو اليمين) الحارث بن السلمي (الصلاة يا رسول الله) بالرفع مبتدأ خبره
(أنقصت) بهمزة الاستفهام وفتح النون فيكون الفعل لازماً وضمها متعدياً (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم لأصحابه) الذين صلوا معه رضي الله عنهم (أحق) بالرفع مبتدأ دخلت عليه همزة
الاستفهام وقوله (أما يقول) أي ذو اليمين سادس الخبر وأحق خبر وثانيه مبتدأ (قالوا نعم)
حق ما يقول (فصلى) عليه الصلاة والسلام (ركعتين أخريين) اثنتين تحتين بعد الرأى ولا ي
الوقت وابن عساكر أخا روى بألف ثم وأورد الرأى على خلاف القياس (ثم سجد) عليه الصلاة
والسلام (سجدة) (سجدة) في الصلاة يجلس مفترشاً يمينه ثم يركع سجدة (ثم سجد) عليه الصلاة
فيها وعن بعضهم أنه يندب له أن يقول فيها استسبحان من لا ينالهم ولا يسهو قال النووي كالأصلي

ويرطبه فيسهل مرور الماء عليه (قوله حتى إذا رأى أن قد استبرأ حتى على رأسه ثلاث حفنات)

* وحدثنا علي بن حجر السعدي حدثنا (٣٦٦) عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال

وهو لا تقي بالحال قال الزركشي انما يتم اذا لم يتم بما يقتضي السجود فان تعمد فليس بلا تقي بل
اللائق الاستغفار ثم يتوكل ويسلم ولا يتشهد بعد السجود وانما بني عليه الصلاة والسلام على
الركعتين بعد أن تكلم لانه كان ساهيا لظنه عليه الصلاة والسلام أنه خارج الصلاة والكلام
سهو لا يقطعها خلافا للنعفة وأما كلام ذي اليمين والصحابة فلا يهمهم لم يكونوا على اليقين
من البقاء في الصلاة لتجوزهم نسخ الصلاة من الأربع الى الركعتين وتعقب بأنهم تكلموا
بعد قوله عليه الصلاة والسلام لم تقصروا وأن كلامهم كان خطابا له عليه الصلاة والسلام وهو
غير مبطل عند قوم أو أنهم لم يقع منهم كلام انما أشاروا اليه أي نعم كما في سنن أبي داود باسناد صحيح
بلفظ أو موموا * وبالسناد السابق (قال سعد) يسكون الغين ابن ابراهيم المذكور وهو ما أخرجه
ابن أبي شيبة عن غندر عن شعبة (ورأيت عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم) عقبهما
(وتكلم) ساهيا (ثم صلى ما بقى) منها (وسجد) رضى الله عنه (سجدتين) السهو (وقال هكذا
فعل النبي صلى الله عليه وسلم) فان قلت ليس في حديث الباب الا التسليم في اثنتين وليس فيه
التسليم في ثلاث وحينئذ فلا مطابقة بينه وبين الترجمة في الجزء الثاني أجيب بأنه قد ورد التسليم
في ثلاث عند مسلم من حديث عمران بن الحصين فكانت له أشار اليه في الترجمة (باب من لم يتشهد
في سجدتي السهو) أي بعدهما (وسلم أنس) هو ابن مالك (والحسن) هو البصري عقب سجدتي
السهو (ولم يتشهدا) كما وصله ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنهما (وقال قتادة لا يتشهد) بحرف
النق كافي الفرع وغيره من الاصول وهو موافق لما رواه قتادة عن أنس والحسن فاقصدى بهما
في ذلك لكن حمل الحافظ ابن حجر لفظ لا على الزيادة لما في رواية عبد الرزاق عن معمر عنه قال
يتشهد في سجدتي السهو من غير ذكر ولا تعقبه الغين بأنه يجوز أن يكون عن قتادة روايتان وبأنه
اذا قيل بزيادة لا فيماد كره البخاري فلما قيل أن يقول لعلها سقطت فيمار واه عبد الرزاق اه * وبه
قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الاصبغى (عن أيوب)
ولاصلي أخبرنا مالك عن أيوب (بن أبي عتبة السخيتاني) بفتح السين وكسر التاء (عن محمد بن
سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين) أي
ركعتين (فقال له ذواليدنين) انحر باق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء بعدهما موحدة آخره قاف
وكان في يديه طول (أقصر الصلاة) بفتح القاف وضم الصاد (أم نسيت يا رسول الله فقال) ولا بني
ذر قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) للناس المصلين معه (أصدق ذواليدنين) فيما قال (فقال
الناس نعم) أي صدق (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي اعتدل لانه كان مستندا الى الخشبة
كما يأتي ان شاء الله تعالى وأما فيه تعريضا بأنه أحرم ثم جلس ثم قام قال في المصابيح وهو أحد
القولين والا فلا يتصور استئناف القيام الابهذه الطريقة (فصلى) رسول الله صلى الله عليه وسلم
(اثنتين) ركعتين (آخرين ثم سلم ثم كبر فسجد) ثم كبر فرفع ثم كبر فسجد وكان سجوده فيهما
(مثل سجوده) الذي للصلاة (أو أطول) منه (ثم رفع) من سجوده ولم يتشهد ثم سلم وهذا يهدم
قاعدة المألكية ومن وافقهم أنه اذا كان السهو بالنقصان يسجد قبل السلام * وبه قال (حدثنا
سليمان بن حرب) بفتح المهملة وتسكين الراء آخره موحدة قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن)
أبي بشر (سليمان بن علقمة) التميمي البصري (قال قلت لمحمد) بن سيرين (في سجدتي السهو تشهد
قال) ولا بني الوقت فقال (ليس في حديث أبي هريرة) تشهد ومفهومه ووروده في غير حديثه وثبوته
حديث عمران بن حصين عند أبي داود وابن حبان والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى
بهم فسجد فسجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم وضعفه البيهقي وابن عبد البر وغيرهما وهموا أشعث

حدثني خالتي ميمونة قالت ادنيت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
غسله من الجنابة فغسل كفيه
مرتين أو ثلاثا ثم أدخل يده في
الاناء ثم أفرغ به على فرجه وغسله
بشماله ثم ضرب بشماله الارض
فدلكها دلكا شديدا ثم توضأ
وضوؤه للصلاة ثم أفرغ على رأسه
ثلاث حفنات ملء كفه ثم غسل
سائر جسده ثم تخطى عن مقامه ذلك
فغسل رجله ثم أتته بالمنديل فردته
معنى استبرأ أي وأصل اللبل الى
جميعه ومعنى حفن أخذ الماء بيديه
جميعا (قولها أدنيت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم غسله من الجنابة) هو
بضم الغين وهو الماء الذي يغسل به
(قولها ثم ضرب بيده الارض
فدلكها دلكا شديدا) فيه أنه
يستحب للمستحي بالماء اذا فرغ
أن يغسل يده بتراب أو اشنان أو
يدلكها بالتراب أو بالحناء لذهب
الاستفادار منها (قولها ثم أفرغ
على رأسه ثلاث حفنات ملء كفه)
هكذا هو في الاصول التي ببلادنا
كفه بافظ الافراد وكذا نقله القاضي
عياض عن رواية الاكثرين وفي رواية
الطبري كفيه بالثنية وهي مفسرة
لرواية الاكثرين والحنفة ملء الكفين
جميعا (قولها ثم أتته بالمنديل فردته)
فيه استحباب ترك تشفيف الاعضاء
وقد اختلف أصحابنا في تشفيف
الاعضاء في الوضوء والغسل على
خسة أوجه أشهرها أن المستحب
تركه ولا يقال فعله مكروه والثاني
أنه مكروه والثالث أنه مباح يستوى
فعله وتركه وهذا هو الذي تختاره
فان المنع والاستحباب يحتاج الى
دليل ظاهر والرابع انه مستحب لما فيه من الاحتراز عن الاوساخ والخاص من يكره في الصيف دون الشتاء هذا ما ذكره

راويه

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب
قالا أخبرنا أبو معاوية كلاهما عن
الاعمش بهذا الاسناد وليس في
حديثهما فراغ ثلاث حفنات على
الرأس وفي حديث وكيع وصف
الوضوء كله فذكر المضمضة
والاستنشاق فيه وليس في حديث
أبي معاوية ذكر المندبل * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله
ابن ادريس عن الاعمش عن سالم
عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة
أن النبي صلى الله عليه وسلم ألم
بمندبل فلم يسه

أصحابنا وقد اختلف الصحابة
وغيرهم في التنشيف على ثلاثة
مذاهب أحدها أنه لا بأس به في
الوضوء والغسل وهو قول أنس بن
مالك والثوري والثاني أنه مكروه
فيهما وهو قول ابن عمر وابن أبي ليلى
والثالث يكره في الوضوء دون
الغسل وهو قول ابن عباس رضي
الله عنهما وقد جاء في ترك التنشيف
هذا الحديث والحديث الآخر
في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم
اغتسل وخرج ورأسه يقطر ماء
وأما فعل التنشيف فقد رواه
جماعة من الصحابة رضي الله عنهم
من أوجه لكن أساسها ضعيفة
قال الترمذي لا يصح في هذا الباب
عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء
وقد احتج بعض العلماء على إباحة
التنشيف بقول ميمونة في هذا
الحديث وجعل يقول بالماء هكذا
يعني يفضه قال فإذا كان النفض
مباحا كان التنشيف مثله أو أولى
لاشترائيهما في إزالة الماء والله
أعلم وأما المندبل فبكسر الميم وهو
معجمه

رواية لمخالفة غيره من الحفاظ عن ابن سيرين * (باب يكبر) الساهي في صلاته (في سجدة
السهو) ولغيره الأربعة باب من يكبر * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث بن مخبرة
الحوضي قال (حدثنا يزيد بن إبراهيم) التستري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي) بفتح العين وكسر الشين وتشديد
الياء الظهر أو العصر (قال محمد) أي ابن سيرين بالاسناد المذكور (وأكثر) بالثلاثة أو الموحدة
(طى العصر ركعتين) نصب العصر على المفعولية ولا يذر العصر بالرفع وفي حديث عمران
الجزم بأنها العصر وفي رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عنده مسلم الجزم بأنها الظهر وكذا عند
البخاري في لفظ من رواية سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة وقد أجاب النووي عن هذا الاختلاف بما
حكاه عن المحققين أنهم ما قضيتان لكن قال في شرح تقرير الأسانيد والصواب أن قصة أبي هريرة
واحدة وأن الشك من أبي هريرة وبوضع ذلك ما رواه النسائي من رواية ابن عون عن محمد بن سيرين
قال قال أبو هريرة صلى النبي صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي قال أبو هريرة ولكنني نسيت
قال فصل في بئركعتين في رواية هذه واسنادها صحيح أن الشك منه وإذا كان كذلك
فلا يقال هما ركعتان وأما قول ابن سيرين السابق وأكثر طي فهو شك آخر من ابن سيرين وذلك
أن أبا هريرة حدث بهما معنية كما عرفت غيره ويدل على أنه عنيها قول البخاري في بعض طرقه قال
ابن سيرين سمها أبو هريرة ولكنني نسيت أنا (ثم سلم) في حديث عمران بن حصين المروي في مسلم
أنه سلم في ثلاث ركعات وليس باختلاف بل هما قضيتان كما حكاه النووي في الخلاصة عن المحققين
(ثم قام إلى خشبة في مقدم المسجد) بتشديد الدال المفتوحة أي في جهة القبلة وفي رواية ابن عون
فقام إلى خشبة معروضة أي موضوعة بالعرض (فوضع يده عليها) أي على الخشبة (وفيهم) أي
المصلين معه (أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فهايانا أن يكلماه) أي غلب عليهما احترامهما وتعظيمهما عن
الاعتراض عليه وفي رواية ابن عون فهايانا بزيادة الضمير (وخرج سرعان الناس) رفع على الفاعلية
وبالمهملات المفتوحات أي الذين يسارعون إلى الشيء ويقدمون عليه بسرعة وفي القاموس
وسرعان الناس محركة أوائلهم المستبقون إلى الأمر ويسكن وقال عباس ضبطه الأصمعي في
البخاري سرعان الناس بضم السين واسكان الراء ووجهه أنه جمع سريع كقفيز وقفران وكثيب
وكثبان (فقالوا أقصرت الصلاة) بمهزة الاستفهام ٢ وضم الصاد مبنيا للمفعول وفتحها على صيغة
المعلوم وفي رواية ابن عون بحذف همزة الاستفهام (ورجل) هناك (يدعوه النبي صلى الله عليه
وسلم واليدين) ولأربعة الذين بالنصب أي يسمي هذا اليمين (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم
لما غلب عليه من الحرص على تعلم العلم (أنسيت أم) بالميم ولا ي الوقت أو (أقصرت) أي الصلاة
بفتح القاف وضم الصاد وانما سكنت العمران ولم يسألها لأنه لم يكن معها ماهايا كما مر مع علمها أنه سيبين
أمر ما وقع ولعله كان بعد النهي عن السؤال ولم ينفرد ذو اليمين بالسؤال فعند أبي داود والنسائي
بالسناد صحيح من حديث معاوية بن حديج أنه سأله عن ذلك طلحة بن عبيد الله ولكنه ذه كرفيه أنه
كان بقمت من الصلاة ركعة ويجوز أن تكون العصر فيوافق حديث عمران بن حصين فيكون
قد سأله طلحة مع الخبر باقي أيضا (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم أنس) في اعتقادي لآتي نفس
الأمر (ولم تقصر) بضم أوله وفتح ثالثة ولا يذرو لم تقصر بفتح أوله وضم ثالثة وهذا صريح في
نفي النسيان وفي نفي القصر وهو يفسر المراد بقوله في رواية أبي سفيان عن أبي هريرة عنده مسلم
كل ذلك لم يكن وهو أشمل من لو قيل لم يكن كل ذلك لأنه من باب تقوى الحكم فيفيد التأكيـ
د في المسند والمسنود إليه بخلاف الثاني إذ ليس فيه تأكيد أصلا فيصح أن يقال لم يكن كل ذلك
بل كان بعضه ولا يصح أن يقال كل ذلك لم يكن بل بعضه كما تقر في البيان وهذا القول

معروف قال ابن فارس لعله مأخوذ من الندل وهو النقل وقال غيره هو ٢ قوله وضم الصاد هكذا في التسخ وضمها وهو القاف اه معجمه

(حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء الزهراني قال (حدثنا هشام بن أبي عبد الله الدستواي) بفتح الدال والفوقية مع المد (عن يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان وله هولا ولساوي وابتعسا كرهه) (ضراط حتى لا يسمع الاذان) أي أدبر وله ضراط الى غاية لا يسمع فيها الاذان ويحتمل أن تكون حتى ليست لغاية الابعاد في الادبار بل غاية للزيادة في الضراط أي أنه يقصد بما يفعله من ذلك تصميم أذنه عن سماع صوت المؤذن لكن يدل على أن المراد زيادة البعد ما في مسلم عن جابر مرفوعا أن الشيطان إذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال سليمان يعني الاعمش فسأله عن الروحاء فقال هي من المدينة على ستة وثلاثين ميلا قال الطيبي وشبه شغل الشيطان نفسه واغفاله عن سماع الاذان بالصوت الذي يعلو السمع ويمنعه عن سماع غيره ثم سماه ضراطا تقيحاله (فإذا قضى الاذان) بضم القاف مبنيا للفعول ولا يي ذر قضي بفتح القاف مبنيا للفاعل والاذان نصب على المفعولية أي فرغ منه (أقبل) الشيطان (فإذا توب) بها بضم المثناة مبنيا للفعول أي أقيم (أدبر) الشيطان (فإذا قضى التوبة) أي فرغ من الإقامة (أقبل) الشيطان (حتى يخطر) قال القاضي عياض بكسر الطاء ضبطته عن المتقين وهو الوجه يعني يوسوس وأكثروا رواة على الضم ومعناه السلوك والمرور أي يدنو فغير (بين المرء) الانسان (ونفسه) فيذهله عما هو فيه (يقول اذكر كذا وكذا ما لم يكن يذكرك حتى يظن الرجل) بفتح الظاء أي يصير (ان يدري) بكسر الهمزة وهي نافية أي ما يدري (كم صلى) قال المهلب وانما يهرب الشيطان من سماع الاذان ويحيى عند الصلاة لا تفاق الكل على الاعلان بشهادة التوحيد واقامة الشريعة كما يفعل يوم عرفة لما روى ٣ من اتفاق الكل على شهادة التوحيد وتنزل الرحمة فيأمن أن يردهم عما أعلنوا به من ذلك ويوقن بالخيرية بما تفضل الله به عليهم من ثواب ذلك لثلاث سمعه وبذكر معصية الله ومصادمة أمره فلا يعلك الحدث لما حصل له من الخوف اه وقيل لثلاث يسمع الاذان فيضطر الى أن يشهد له يوم القيامة لقوله عليه الصلاة والسلام لا يسمع صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيامة أو هو بقاءه على مخالفة أمر الله واستمراره على معصيته وعدم الانقياد اليه فإذا عاد ادعى أنه فرغ منه وأعرض عنه فإذا حضرت الصلاة حضر مع المصلين غير مشارك لهم في الصلاة بل ساعيا في ابطالها عليهم وهذا أبلغ في المعصية عما لو غاب عن الصلاة بالكلمة فصار حضوره عند الصلاة من جنس هربه عند الاذان قاله في شرح التقریب (فإذا لم يدرك أحدكم كم صلى ثلاثا أو أربعين سجدة فليست بسجدة وهو جالس) أي قبل التسليم بعد أن يأخذ بالاقبل لحديث أبي سعيد الخدري المروي في مسلم فليطرح الشك وليبن على ما استيقن فيحمل حديث أبي هريرة عليه فيما يركعه يتمها قيل ولا معنى للسجود والاطهر أن له معنى وهو تردد فان كان المأني به زائدا فالزيادة تقتضيه والا فالتردد يضعف النية ويحوج الى الجبر ولا يقلد غيره وان كثروا راقبوه لقوله في حديث أبي سعيد المذكور ولين على اليقين ولا يتردد في فعل نفسه فلا يأخذ بقول غيره فيه كالحاكم إذا حكم ونسي حكمه لا يأخذ بقول الشهود عليه (باب السهوى في الفرض والبطون) أي هل هما سواء أو يفتقر حكمهما (وسجد ابن عباس رضي الله عنهما) عما وصله ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن أبي العالية (سجدتين بعدوتره) وكان يراه سنة فدل ذلك على أن حكمه كالفرض * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم إذا قام يصلي) فرضا أو نفلا فان قلت قوله في الرواية السابقة

أجمع المسلمون على أن الماء الذي يجزئ في الوضوء والغسل غير مقدّر بل يكفي فيه القليل والكثير اذا وجد شرط الغسل وهو جريان الماء على الاعضاء قال الشافعي رحمه الله تعالى وقدر في القليل فيكفي ويحرق بالكثير فلا يكفي قال العلماء والمستحب أن لا ينقص في الغسل عن صاع ولا في الوضوء عن مدو الصاع خمسة أرتال وثلاث بالبعد ادى والمدرطل وثلاث معتبر على التقريب لا على التحديد وهذا هو الصواب المشهور وذكر جماعة من أصحابنا وجه البعض أصحابنا أن الصاع هنا ثمانية أرتال والمدرطلان وأجمع العلماء على النهي عن الاسراف في الماء ولو كان على شاطئ البحر والاطهر أنه مكروه كراهة تنزيه وقال بعض أصحابنا الاسراف حرام والله أعلم وأما تطهير الرجل والمرأة من اناء واحد فهو جائز بإجماع المسلمين لهذه الاحاديث التي في الباب وأما تطهير المرأة بفضل الرجل جائز بالاجماع أيضا وأما تطهير الرجل بفضلها فهو جائز عندنا وعند مالك وأبي حنيفة وجماهير العلماء سواء خلت به أو لم تخل قال بعض أصحابنا ولا كراهة في ذلك للاحاديث الصحيحة الواردة به وذهب أحمد بن حنبل وداود الى أنها اذا خلت بالماء واستعملته لا يجوز للرجل استعمال فضلها وروى هذا عن عبد الله بن سرجس والحسن البصري وروى عن أحمد رحمه الله تعالى كذهبا وروى عن الحسن وسعد بن المسيب كراهة فضلها مطلقا واختار ما قاله الجماهير لهذه الاحاديث الصحيحة في تطهيره

وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث ح وحدثنا (٣٧٠) قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان

كلاهما عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأخر أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل بغسل بعض أزواجه رواه أبو داود والترمذي والنسائي وأصحاب السنن قال الترمذي هو حديث حسن صحيح وأما الحديث الذي جاء بالتهني وهو حديث الحكم ابن عمر وفأجاب العلماء عنه بأجوبة أحدها أنه ضعفه أئمة الحديث منهم البخاري وغيره الثاني أن المراد انتهى عن فضل أعضائها وهو المتساقط منها وذلك مستعمل الثالث أن التهني للاستحباب والافضل والله أعلم (قوله الفرق قال سفيان هو ثلاثة أصح) أما كونه ثلاثة أصح فكذلك إسناده الجاهل وهو بفتح الفاء وفتح الراء واسكانها لغتان حكاهما ابن دريد وجماعة غيره والفتح أفصح وأشهر وزعم الباجي أنه الصواب وليس كما قال بل هما لغتان وأما قوله ثلاثة أصح فصح فصح وقد جهل من أنكر هذا وزعم أنه لا يجوز إلا أصوع وهذه منه غفلة بينة أوجهالة ظاهرة فإنه يجوز أصوع وأصح فالأول هو الأصل والثاني على القلب فتقدم الواو على الصاد وتقلب ألفا وهذا كما قالوا آدرو شيه وفي الصاع لغتان التذكير والتأنيث ويقال صاع وصوع بفتح الصاد والواو وصوع ثلاث لغات وأما قولها كان يغتسل من الفرق فلفظة من هنا المراد بها بيان الجنس والآن الذي يستعمل الماء منه وليس المراد أنه يغتسل على الفرق بدليل الحديث الآخر كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى

قبل هذه إذا نودي بالصلاة قرينة في أن المراد الفريضة وكذا قوله إذا ثوب أحجب بأن ذلك لا يمنع تناول النافلة لأن الأتيان بها أحسن مطلوب لقوله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة (جاء الشيطان فلبس عليه) بخفيف الموحدة المفتوحة على الصحيح أي خلط عليه أمر صلاته (حتى لا يدري) أحذركم (كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدة) وهو جالس (والجمهور على مشروعية سجود السهو في التطوع إلا ابن سيرين وقتادة فانهما قال لا يسجد فيه) هذا (باب) بالتعوي (إذا كلم) بضم الكاف وكسر الهمزة المشددة (وهو يصلي فأشار بيده واستمع) أي المصلي ثم تفسد صلاته * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أي ابن يحيى الجعفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (عمرو) هو ابن الحرث (عن بكير) هو ابن عبد الله بن الأشج (عن كريب) مولى ابن عباس بضم الموحدة في الأول والكاف في الثاني مصغر (ابن عباس) والمسور بن مخرمة (بكسر الميم في الأول وفتحها في الثاني هو الزهري الصحابي) (وعبد الرحمن بن أزهر) على وزن أفعّل القرشي الزهري الصحابي عم عبد الرحمن بن عوف (رضي الله عنهم أرساؤه) باللهاء وفي نسخة أرساؤ أي كريب (إلى عائشة) رضي الله عنها فقرأوا (علمها السلام مناجيعا وسلمها) أصله أسألهما (عن الركعتين) أي عن صلاتهما (بعد صلاة العصر) وقيل لها أنا أخبرنا (بضم الهمزة على صيغة المجهول قيل أخبر عبد الله بن الزبير) (أنك) وللاصلي عنك أنك (تصلينهما) ينون قبل الهاء مع التنبيه أي الركعتين ولابن عسا كوفي نسخة وأبو ذر الوقت تصلهما بحذفها ولا يذرا يضا وابن عسا كرتصلها بحذفها على الأفراد أي الصلاة (وقد بلغنا) فيه إشارة إلى أنهم لم يسمعو ذلك منه صلى الله عليه وسلم وقد سمي ابن عباس الواسطة كما سبق في المواقيت حيث قال شهد عند رجل من مضمون وأرضاهم عند عرو (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها) أي عن الصلاة ولا يذرعن الكشميين عنه أي عن الفعل (و) بالاسناد السابق (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (وكنتم أضرب الناس مع عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (عنها) أي عن الصلاة أي لاجلها وللاصلي عنها بالتنبيه أي عن الركعتين وللكشميين عنه أي عن الفعل وروى ابن أبي شيبة من طريق الزهري عن السائب هو ابن يزيد قال رأيت عمر رضي الله عنه يضرب المنكدر على الصلاة بعد العصر ولا يذرعن في نسخة علمها (فقال) ولا أربعة قال (كريب) بالاسناد السابق (فدخلت على عائشة رضي الله عنها فبلغت ما أرساؤني) به (فقال سل أم سلمة فخرجت إليهم فأخبرتهم بقولها فرددوني إلى أم سلمة عند ما أرساؤني به إلى عائشة) رضي الله عنها (فقال أم سلمة رضي الله عنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عنها) أي عن الصلاة (ثم رأيت يصلهما) أي الركعتين (حين صلى العصر ثم دخل) على فصلهما حينئذ بعد الدخول (وعندي نسوة من بني حرام) بفتح المهملة (من الانصار فأرسلت إليه الجارية) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمها ويحتمل أن تكون بنتها زينب لكن في رواية المصنف في المغازي فأرسلت إليه الخادم (فقلت قومي بحجبه قولي) ولا يذرعن ولا يذرعن (فقولي) له تقول لك أم سلمة يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين (ولا يذرعن في غير اليونينية عن هاتين الركعتين بعد العصر) (وأراك تصلهما) فان أشار بيده فاستأخرى عنه ففعلت الجارية) ما أمرت به من القيام والوقوف (فأشار) عليه الصلاة والسلام (بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت أبي أمية) هو والد أم سلمة واسمه سهيل أو حذيفة بن المغيرة المخزومي ولا يذرعن يا بنت أبي أمية (سألت عن الركعتين) اللتين (بعد العصر) وأنه أتاني ناس (ولا يذرعن في غير اليونينية أناس) (من عبد القيس) زادني المغازي بالاسلام من قومهم وعند الطحاوي من وجه آخر جاءني مال (فشغلوني

الله عليه وسلم من قدح يقال له الفرق وبدليل الحديث الآخر يغتسل بالصاع (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

سفيان من أناء واحد قال قتيبة قال
سفيان والفرق ثلاثة أصح
حدثني عبيد الله بن معاذ العنبري
حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي بكر
ابن حفص عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن قال دخلت على عائشة أنا
وأخوها من الرضاعة فسألهما عن
غسل النبي صلى الله عليه وسلم من
الجنباء فدعت بآناء قدر الصاع
فاغتسلت وبيننا وبينها ستر فأفرغت
على رأسها ثلاثا قال

يغتسل في القدح (هكذا هو في
الاصول في القدح وهو صحيح ومعناه
من القدح (قوله عن أبي سلمة بن
عبد الرحمن قال دخلت على عائشة
أنا وأخوها من الرضاعة فسألهما
عن غسل النبي صلى الله عليه
وسلم من الجنباء فدعت بآناء قدر
الصاع فاغتسلت وبيننا وبينها ستر
فأفرغت على رأسها ثلاثا) قال
القاضي عياض رحمه الله تعالى
ظاهر الحديث أنهم ما رأوا عملها في
رأسها وأعلى جسدها مما يحل لدى
المحرم النظر إليه من ذات المحرم
وكان أحدهما أناها من الرضاعة
كما ذكر قيل اسمه عبد الله بن يزيد
وكان أوسلة ابن أختها من الرضاعة
أرضعته أم كانوا يوم بنت أبي بكر قال
القاضي ولولا أنهم ما شاهد ذلك
ورأياه لم يكن لاستدعائها الماء
وطهارتها بحضرتها مما معنى إذ لو
فعلت ذلك كله في ستر عنهم ما كان
عبثا ورجع الحال إلى وصفها له
وانما فعلت الستر ليستتر أسافل
البدن وما لا يحل للمحرم نظره
والله أعلم والرضاعة والرضاع
بفتح الراء وكسرها فهما لغتان الفتح
أفصح وفي هذا الذي فعلته عائشة

(عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان) الركعتان اللتان كنت أصلهما بعد
الظهر فشغلت عنهما فصلتهما الآن وقد كان من عادته عليه الصلاة والسلام أنه إذا فعل شيئا
من الطاعات لم يقطعها أبدا * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ففعلت الجارية فكلمته مثل
ما قالت لها أم سلمة فأشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده * ورواه ما بين كوفي ومصري ومدني
وفيه أربعة من الصحابة رجلان واهمأتان والتحديث والاحبار والعنقة والقول والارسال
والبلاغ وأخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود (باب) حكم (الإشارة)
الواقعة (في الصلاة) من المصلي (قوله) كريب عن أم سلمة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
وسلم (فيما مر في الحديث السابق) وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقي مولا هم البغلافي
البلخي قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بن شيد الباء المدني زيل
الاسكندرية (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد الساعدي)
الانصاري (رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني عمرو بن عوف كان بينهم
شيء) وهو أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالجارحة فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم (الخروج
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بينهم في أناس معه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت
الصلاة) صلاة العصر (لجاء بلال) المؤذن لما حضرت العصر (إلى أبي بكر رضي الله عنه) وكان
عليه الصلاة والسلام قال لبلال ان حضرت صلاة العصر ولم آتكم فربا بركر فليصل بالناس (فقال
يا أبا بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لنا أن نؤم الناس قال)
أبو بكر (نعم) أؤمهم (ان شئت فاقام بلال) الصلاة (وتقدم أبو بكر رضي الله عنه فكبر للناس)
أي تكبيرة الاحرام لاجل الناس (وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي في الصفوف حتى قام
في الصف فأخذ الناس في التصفيق) شرعوا فيه وهذا موضع الترجمة لان التصفيق يكون باليد
وحركتها به كركتها بالاشارة (وكان أبو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في صلاته) لعلمه بالشيء عنه
(فلما أكره الناس) التصفيق (النفث) أبو بكر (فأذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمره أن يصلي) بالناس (فرجع أبو بكر رضي الله عنه يديه فحمد الله)
بلفظه صريحا وأرفع رأسه إلى السماء شكر الله تعالى (ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف)
وفهم الصديق أن الامر للتكريم لا للإيجاب والالم تجزله المخالفة (فتقدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم فصل للناس) وللكشمي بالناس بالوحدة بدل اللام (فلما فرغ أقبل على الناس فقال
يا أيها الناس) وللاربعة وقال أيها الناس (ما لكم حين نأبكم شيء في الصلاة أخذتم) شرعتم (في
التصفيق انما التصفيق للنساء من بابه شيء في صلاته) وفي نسخة في الصلاة (فليقل سبحان الله فانه
لا يسمعه أحد حين يقول سبحان الله الا النفث) يا أيها الناس ما يمنعك أن تصلي للناس حين أشرت اليك
فقال أبو بكر رضي الله عنه ما كان ينبغي لابن أبي خافقة) بضم القاف وتخفيف الخاء المهملة
وبعد الألف فاء اسمه عثمان بن عامر ولم يقل مالي ولا مالي بركر تحقير نفسه (أن يصلي بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لان الامامة محل رياسة وموضع فضيلة * وبه قال (حدثنا يحيى بن
سليمان) الجعفي الكوفي زيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله قال (حدثنا)
سفيان (الثوري) بالثلثة (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن فاطمة) بنت المنذر بن
الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق (قالت دخلت على عائشة) بنت الصديق (رضي الله
عنها وهي تصلي) حال كونها (قائمة والناس قيام فقلت ما شأن الناس) جلة اسمية من مبتدا
وخبر وقعت مقول القول (فأشارت برأسها إلى السماء فقلت) ولا يذوق (آية) بحذف

رضي الله عنه دلالة على استحباب التعليم بالوصف بالفعل فانه أوقع في النفس من القول ويثبت في الحفظ ما لا يثبت بالقول والله أعلم

وكان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرني محرمه بن بكير عن أبيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل بدأ بيمينه فصب عليها من الماء فغسلها ثم صب الماء على الأذى الذي به يمينه وغسل عنه بشماله حتى إذا فرغ من ذلك صب على رأسه قالت عائشة كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إماء واحد ونحن جنبان

(قوله وكان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذن من رؤسهن حتى تكون كالوفرة) الوفرة أشبع وأكسرت من اللة واللة ما يل بالمتكبين من الشعر قاله الأصمعي وقال غيره الوفرة أقل من اللة وهي ما لا يجاوز الأذنين وقال أبو حاتم الوفرة ما علا الأذنين من الشعر قال القاضي عياض رحمه الله تعالى المعروف أن نساء العرب إنما كن يتخذن القرون والذوائب وأهل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعلن هذا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم واستغناهن عن تطويل الشعر وتخفيف المونة رؤسهن وهذا الذي ذكره القاضي عياض من كونهن فعلنه بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لا في حياته كذا قاله أيضا غيره وهو متعين ولا يظن بهن فعله في حياته صلى الله عليه وسلم وفيه دليل على جواز تخفيف الشعر للنساء والله أعلم (قولها ونحن جنبان) هذا جار على إحدى اللغتين في الجنب أنه يتننى ويجمع فيقال جنب وجنبان وجنبون وأجنب واللغة الأخرى رجل جنب ورجلان

(٣٧٢) يأخذن من رؤسهن حتى تكون كالوفرة حدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب

همزة الاستفهام خبر مبتدأ محذوف أي هي علامة لعذاب الناس (فقلت) ولا يذرفاشارت (رأسها أي نعم) تفسير لقولها فأشارت وهو قطعة من حديث سبق في باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس من باب العلم * وبه قال (حدثنا اسمعيل) وللأصمعي اسمعيل بن أبي أويس (قال حدثني) بالأفراد (مالك) الإمام (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك بتخفيف الكاف وأصله شاكي نحو قاض أصله قاضي استقلت الضمة على الياء فحذفت وهو من الشكاية وهي المرض أي شاك عن مزاجه لانحرافه عن الصحة وللأصمعي وابن عساكر وأبي الوقت شاكي بآيات الباء (جالسا) نصب على الحال (وصلى وراءه قوم) حال كونهم (قيامافأشار إليهم) بيده (أن اجلسوا فلما انصرف) صلى الله عليه وسلم من الصلاة (قال) انما جعل الإمام ليؤتم به أي يقتدى به ويتبع ومن شأن التابع أن لا يسبق متبوعه ولا يتقدم في موقفه (فأذا ركع فأركعوا وأذا فرغ) رأسه (فأرفعوا) رؤسكم والفاء فيها التثقيب * وسبق الحديث في باب انما جعل الإمام ليؤتم به

(بسم الله الرحمن الرحيم) بالتونين وهو ساقط لا يذر (في الجنائز) بفتح الجيم جمع جنازة بالفتح والكسر اسم للبت في النفس أو بالفتح اسم لذلك وبالكسر اسم للنفس وعليه الميت وقيل عكسه وقيل هما لغتان فيهما فان لم يكن عليه الميت فهو سرير ونعش وهي من جنزه يحجزه إذا ستره ذكره ابن فارس وغيره وقال الأزهري لا يسمى جنازة حتى يشد الميت عليه مكفنا وذلك هذا الباب هنادون الفرائض لاشتماله على الصلاة ولا يذر الوقت والأصمعي كتاب الجنائز بسم الله الرحمن الرحيم باب ما جاء في الجنائز ولان عساكر بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجنائز (ومن كان آخر كلامه) عند خروجه من الدنيا (لا اله الا الله) أي دخل الجنة كما رواه أبو داود بإسناد حسن والحاكم بإسناد صحيح فحذف جواب من وآخر بالنصب لأي ذر خبر كان تقدم على اسمها وهو لا اله الا الله وساغ كونها مسندا اليها مع أنها جارية لان المراد بها لفظها فهي في حكم المفرد ولغير أي ذر آخر بالرفع اسم كان وكأنه لم يثبت عند المؤلف في التلقين حديث على شرطه فاكتفى بما يدل عليه ولمسلم من حديث أبي هريرة من وجه آخر لفظوا موتا كم لا اله الا الله قال في المجموع أي من قرب موته وهذا من باب تسمية الشيء باسم ما يصير اليه كقوله اني أرا في أعصر خرافيد كره عند المحتضر لا اله الا الله لتذكر بلا زيادة عليها فلا تسن زيادة محمد رسول الله لظاهر الاخبار وقيل تسن زيادته لان المقصود بذلك التوحيد ورد بان هذا موحدا ويؤخذ من هذه العلة ما يحسنه الاستوى أنه لو كان كافرا لقين الشهادتين وأمر بهما (وقيل لو هب من منبه) بكسر الموحدة مما وصله المؤلف في التاريخ وأونعيم في الحليقة (ليس لا اله الا الله) أي شكلنا الشهادة (مفتاح الجنة) بنصب مفتاح في رواية أبي ذر ورفع له غيره على أنه خبر ليس أو اسمها (قال) وهب (بلى ولكن ليس مفتاح الا اله أسنان فان جئت بمفتاح له أسنان) جيد (فتح لك) فهو من باب حذف النعت اذا دل السياق عليه لان مسمى المفتاح لا يعقل الا بالأسنان ومراده بالأسنان الاعمال المنجية المنضمة الى كلمة التوحيد وشبهها بإسناد المفتاح من حيث الاستعانة بها في فتح المغلقات وتيسير المستعصيات وقول الزركشي أراد بها القواعد التي بنى الاسلام عليها تعقبه في المصابيح بأن من جملة القواعد كلمة الشهادة التي عبر عنها بالمفتاح فكيف تجعل بعد ذلك من الأسنان (والا) بأن جئت بمفتاح لا أسنان له (لم يفتح لك) فتحا تاما أو في أول الامر وهذا بالنسبة الى الغالب والا فالحق أن أهل الكبار في مشيئة الله تعالى ومن قال لا اله الا الله مخلصا أي بمفتاح له أسنان لكن

* وحدثني محمد بن رافع حدثنا شبابة حدثنا ثمال عن يزيد عن عمار عن حفصة بنت (٣٧٣) عبد الرحمن بن أبي بكر وكانت تحت المذنب

ابن الزبير أن عائشة أخبرتها أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد يسع ثلاثة أمداد أو قريبا من ذلك * وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا أفلح بن جندب عن أنس بن مالك عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يختلف أيدينا فيه من الجنابة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال حدثنا أبو خيثمة عن عامر الاحول عن معاذة عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يعني وبينه فياديني حتى أقول دع لي دع لي قالت وهما جنبان

وهذه اللغة أفصح وأشهر ويقال في الفعل أجنب الرجل وجنب بضم الجيم ونسرا النون والاولى أفصح وأشهر وأصل الجنابة في اللغة البعد وتطلق على الذي وجب عليه غسل بجماع أو خروج منى لأنه يجنب الصلاة والقراءة والمسجد ويتباعد عنها والله أعلم (قوله عن عمار) هو بكسر العين وتخفيف الراء (قوله أن عائشة رضي الله عنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد يسع ثلاثة أمداد وفي الرواية الاخرى من اناء واحد يختلف أيدينا فيه) فقد ذكر القاضي في تفسير الرواية الاولى وجهين أحدهما أن كل واحد منهما يتفرد في اغتساله بثلاثة أمداد والثاني أن يكون المراد بالمد هنا الصاع ويكون موافقا لحديث الفسرق ويجوز أن يكون هذا وقع في بعض الاحوال واغتسل من اناء يسع

من خلط ذلك بالكبر حتى مات مصر اعلم ان تكن أسنانه قوية فربما طال علاجه وهذا رواه ابن اسحق في السير مر فوعا بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل العلاء بن الحضرمي قال له اذا سئلت عن مفتاح الجنة فقل مفتاحها لا اله الا الله * وروى عن معاذ بن جبل مما أخرجه البيهقي في الشعب مر فوعا نحوه وزاد ولكن مفتاح بلا أسنان فان جئت بمفتاح له أسنان فتح لك والا لم يفتح لك وهذه الزيادة نظير ما أجابه وهب فيتمهل أن تكون مدرجة في حديث معاذ * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري التبوذكي قال (حدثنا مهدي ابن ميمون) بفتح الميم فيهما الا ردى قال (حدثنا واصل) هو ابن حيان بفتح المهملة وتشديد المشاة التحتية (الاحدب عن المعروف) بفتح الميم واسكان العين المهملة وبالراء المكرونة (ابن سويد عن أبي ذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا في المنام (أت) هو جبريل (من ربي فأخبرني أو قال بشرني) جزم في التوحيد بقوله قبشني (انه من مات من أمي) أمة الاجابة أو أمة الدعوة (لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) نفي الشرك يستلزم اثبات التوحيد قال أبو ذر (قات) ولا في الوقت في نسخة ولا في ذر فقلت أي دخل الجنة (وان زني وان سرق) وللمرء مذى قال أبو ذر يا رسول الله وجهلة الشرطي محل نصب على الحال (قال وان زني وان سرق) يدخل الجنة لا يقال مفهوم الشرط أنه اذا لم يزن ولم يسرق لا يدخل اذا انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط لانه على حد نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يعصه فن لم يزن ولم يسرق أولى بالدخول ممن زني وسرق واقصر من الكبار على نوعين لان الحق امان الله والعباد فأشار بالزنا الى حق الله وبالسرقة الى حق العباد لكن الذي استقرت عليه قواعد الشرع أن حقوق الآدميين لا تسقط بمجرد الموت على الايمان نعم لا يلزم من عدم سقوطها أن لا يتكفل الله بها عن ريد أن يدخله الجنة ومن ثم رد صلى الله عليه وسلم على أبي ذر استبعاده والمراد بقوله دخل الجنة أي صار اليها اما ابتداء من أول الحال واما بعد أن يقع ما يقع من العذاب نسأل الله العفو والعافية وفي الحديث دليل على أن الكبار لا تسلب اسم الايمان فان من ليس عبث من لا يدخل الجنة وفاقوا أنها لا تحبط الطاعات * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) الخنفي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث (قال حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا شقيق) أبو وائل بن سلة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلمة (من مات يشرك بالله شيئا دخل النار) وسقط لابي ذر وان عسا كرسيا قال ابن مسعود (وقلت أنا) كلمة أخرى (من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) لان انتفاء السبب يوجب انتفاء المسبب فاذا انتفى الشرك انتفى دخول النار واذا انتفى دخول النار لم يدخل الجنة اذ لا دار بين الجنة والنار واصحاب الاعراف قد عرف استثناءهم من العموم ولم تختلف الروايات في الصحيحين في أن المرفوع الوعيد والموقوف الوعد نعم قال الخوري وحديث بعض الاصول المعتمدة من صحيح مسلم عكس هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت أنا ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار وهكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن صحيح مسلم وكذا رواه أبو عوانة في كتابه المخرج على مسلم والظاهر أن ابن مسعود نسي مره وهي الرواية الاولى وحفظ مره وهي الاخرى فرواهما مر فوعا عن كابرهما جابر عند مسلم بلفظ قيل يا رسول الله ما المو جبتيان قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئا دخل النار لكن قال في الفتح انه وهم وان الاسماعيلي بن أن المحفوظ عن وكيع كافي البخاري وبذلك جزم ابن خزيمة في صحيحه والصاب رواية الجماعة وتعبه العيني فقال كيف يكون وهما وقد وقع عند مسلم كذا قال فليأتمل قال في المصابيح وكان المؤلف أراد أن يفسر معنى قوله من كل آخر كلامه بالموت على الايمان حكما ولفظا ولا يشترط أن يتلفظ

ثلاثة أمداد و زاد ما فرغ والله أعلم ثم انه وقع في هذا الحديث ثلاثة أمداد أو قريبا من ذلك وفي الرواية الاخرى كان يغتسل من اناء واحد

* وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي (٣٧٤) شعبة جميعاً عن ابن عيينة قال قتيبة حدثنا سفيان عن عمرو عن أبي الشعثاء

عن ابن عباس قال أخبرني ميمونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد * وحدثنا يحيى بن ابراهيم ومحمد بن حاتم قال احق أخبرنا وقال ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار قال اكبر علمي والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة * وحدثنا محمد بن المنقر حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال حدثنا أبو سلمة عبد الرحمن أن زينب بنت أم سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت كانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان في الاناء الواحد من الجنابة

هو الفرق وفي الرواية الاخرى فعدت باناء قدر الصاع فاغتسلت به وفي الاخرى كان يغتسل بخمس مكأ كسل ويتوضأ بمكول وفي الرواية الاخرى يغسله الصاع وبوضئه المد وفي الاخرى يتوضأ بالمدو يغتسل بالصاع الى خمسة أمداد * قال الامام الشافعي وغيره من العلماء الجمع بين هذه الروايات أنها كانت اغتسالات في أحوال وجدفها أكثر ما استعمله وأقله فدل على أنه لاحد في قدر ماء الطهارة يجب استيفاءه والله أعلم (قوله عن أبي الشعثاء) اسمه جابر ابن زيد (قوله على والذي يخطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني) يقال يخطر بضم الطاء وكسرهما لغتان الكسر أشهر معناه يمر ويجرى والبال القلب والذهن قال الازهرى يقال خطر ببالى وعلى بالى كذا يخطر خطورا اذا وقع ذلك في بالك وهملك قال غيره الخاطر الهاجس وجمعه خواطر

بذلك عند الموت اذا كان حكم الايمان بالاستصحاب وذكر قول وهب أيضا تفسير النكون مجرد النطق لا يكفي ولو كان عند الخاتمة حتى يكون هناك عمل خلافا للرحمة وكأته يقول لا تعتقد الا كفاء بالشهادة وان قارنت الخاتمة ولا تعتقد الاحتياج اليها قطعاً اذا تقدمت حكماء والله أعلم * ورواة حديث الباب كلهم كوفيون وفيه رواية تأتي عن تابعي عن صحابي وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضاً في التفسير والاعمال والتذوق ومسلم في الايمان والنسائي في التفسير (باب الامر باتباع الجنائز) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاشعث) بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح المهملة ثم مثلثة ابن أبي الشعثاء المحاربي (قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن) عيم مضومة ففاف مفتوحة فراء مشددة مكسورة (عن البراء) بتخفيف الراء ولا يصلي وابن عساكر وأبي الوقت عن البراء بن عازب (رضي الله عنه قال أمرنا النبي) ولا يصلي (صلى الله عليه وسلم سبع) ونهاه عن سبع أمرنا باتباع الجنائز وهو فرض كفاية وظاهر قوله اتباع الجنائز أنه بالمشي خلفها وهو أفضل عند الحنفية والأفضل عند الشافعية المشي أمامها الحديث أي داود وغيره باسناد صحيح عن ابن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر عيشون أمام الجنائز ولا به شفيع وحق الشفيع أن يتقدم وأما حديث امشوا خلف الجنائز فضعيف وأجابوا عن حديث الباب بأن الاتباع محمول على الاخذ في طريقها والسعي لاجلها كما يقال الجيش يتبع السلطان أي يتوخى موافقته وان تقدم كثير منهم في المشي والركوب وعند المالكية ثلاثة أقوال التقدم والتأخر وتقدم الماشي وتأخر الراكب وأما النساء فتأخرن بلا خلاف (وعيادة المريض) أي زيارته مسلم وأدعى قريب للعائد وأجاره وفاء بصله الرحم وحق الجوار هو في فضيلة لها ثواب الآن لا يكون المريض متعهده فتعده لازم وفي مسلم عن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المسلم اذا عاد أعمامه المسلم يزل في مخرفة الجنة حتى يرجع وأراد بالمخرفة البستان يعني يستوجب الجنة ومخارفها وفي البخاري عن أنس قال كان غلام يهودي يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فأنه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فقعد عنده أسه فقال له أسلم فنظر الى أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه من النار قال في المجموع وسواء الرمد وغيره وسواء الصديق والعدو ومن يعرفه ومن لا يعرفه لعموم الاخبار قال والظاهر أن المعاهد والمستأمن كالأضي قال وفي استحباب عيادة أهل البدع المنكرة وأهل الفجور والمكوس اذ لم تكن قرابة ولا حوار ولا رجاء توبة نظراً فاما أمورون بهاجرتهم ولتكن العيادة غافلاً بصلها كل يوم الا أن يكون مغلوباً أو محمل ذلك في غير القريب والصديق ونحوهما ممن يسأله المريض أو يتبرأه أو يشق عليه عدم رؤيته كل يوم أما هؤلاء فيواصلونهم ما لم ينهوا أو يعلموا كراهته لذلك وقول الغزالي انما يعاد بعد ثلاث لخبر ورد فيه رد بانه موضوع ويدعوله وينصرف ويستحب أن يقول في دعائه أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك سبع مرات رواه الترمذي وحسنه ويخفف المكث عنده بل تكره طالته لماسفه من اخباره ومنعه من بعض تصرفاته (واجابة الداعي) الى وليمة النكاح وهي لازمة اذ لم يكن ثمة ما يتضرر به في الدين من الملاحى ومقارن الحرير ونحوهما (ونصر المظلوم) مسلماً كان أو ذمياً بالقول أو بالفعل (وأبرار القسم) بفتحهم وكسر همزة ابرار افعال من البر خلاف الخنث وروى المقسم بضم الميم وسكون القاف وكسر السين أي تصديق من أقسم عليك وهو أن يفعل ما سأله الملتزم وأقسم عليه أن يفعله يقال بر وأبر القسم اذا صدقه وقيل المراد من المقسم الخالف ويكون المعنى أنه لو حلف أحد على أمر مستقبل وأنت تقدر على تصديق

الازهرى يقال خطر ببالى وعلى بالى كذا يخطر خطورا اذا وقع ذلك في بالك وهملك قال غيره الخاطر الهاجس وجمعه خواطر

* حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحديثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الرحمن يعني (٣٧٥) ابن مهدي قال حدثنا شعبة عن عبد الله

ابن عبد الله بن جابر قال سمعت أنس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بخمس مكاكيل ويتوضأ بمكوك وقال ابن المنني بخمس مكاكي وقال ابن معاذ عن عبد الله بن عبد الله ولم يذكر ابن جابر * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا وكيع عن مسعر عن ابن جابر عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد وحدثنا أبو كامل الجحدري وعمر بن علي كلاهما عن بشر بن المفضل قال أبو كامل حدثنا بشر حدثنا أبو رباحة عن سفينة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسله الصاع من الماء من الجنابة ويوضئه المدة

وهذا الحديث ذكره مسلم رحمه الله تعالى متابعة لأنه قصد الاعتماد عليه والله أعلم (قوله) عن عبد الله بن عبد الله بن جابر وفي الرواية الأخرى عن ابن جابر هذا كله صحيح وقد أنكره عليه بعض الأئمة وقال صوابه ابن جابر وهذا غلط من هذا المعترض بل يقال فيه جابر وهو عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك وعن ذكر الوجهين فيه الامام أبو عبد الله البخاري وأن مسغرا وأبا العيس وشعبة وغبند الله بن عيسى يقولون فيه ابن جابر والله أعلم (قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بخمس مكاكيل ويتوضأ بمكوك وفي رواية بخمس مكاكي (بتشديد الباء والمكوك) بفتح الميم وضم الكاف الأولى وتشديد الباء وجمعه مكاكيل ومكاكي ولعل المراد بالمكوك هنا المدة كما قال في

يمينه كما لو أقسم أن لا يفارقك حتى تفعل كذا وكذا وأنت تستطيع فعله كي لا تحت يمينه وهو خاص فلا يحمل من مكارم الاخلاق فان ترتب على تركه مصلحة فلا وقال عليه الصلاة والسلام لا يكر في قصة تعبير الرؤيا بالتقسم حين قال أقسمت عليك يا رسول الله لتجبرني بالذي أصبت (ورد السلام) وهو فرض كفاية عند مالك والشافعي فان انفرد المسلم عليه تعين عليه (وتشمت العاطس) اذا حمد الله ناشين المحممة والمهملة في تشمت والمحممة أعلاهما مستحق من الشوامت وهي القوائم كأنه دعا بالثبات على طاعة الله فيقول برحمة الله وهو سنة على الكفاية (ونهانا عن آنية الفضة) وفي رواية عن سبع آنية الفضة بالجريدل من سبع وبالرفع خبر مبتدا محذوف أي أحدها آنية الفضة وهي حرام على العموم للسرف والخيلاء (و) عن (طام الذهب) وهو حرام أيضا (و) عن (الحرير) وهو حرام على الرجال دون النساء كسابقه فاطلاق النهي مع كونهم يباح لهم بعضها دخله التخصيص بدليل آخر كحديث هذان أي الذهب والحرير حرام على ذكوراً متى حل لائها (و) عن (الديباج) الثياب المتخذة من الابرسم (و) عن (القسي) بقاف مفتوحة فسين مهملة مشددة مكسورة وفسرت في كتاب اللباس بأنها ثياب يؤتى بهامن الشام أو مصر مضلعة فيها حرير أمثال الأترج أو كتان مخلوط بحرير وقيل من القز وهو رديء الحرير (و) عن (الاستبرق) بكسر الهمزة غليظ الديباج وسقط من هذا الحديث الخصلة السابعة وهو ركب المياثر بالثلثة وقصد كرها في الاشرية واللباس وهي الوطاء يكون على السرج من حرير أو صوف أو غيره لكن الحرمة متعلقة بالحرير كما سأتى في بابها ان شاء الله تعالى وذ كر الثلاثة بعد الحرير من باب ذكر الخاص بعد العام اهتماماً بحكمها أو دفعاً لتوهم أن اختصاصها باسم يخرجها عن حكم العام وأن العرف فرق أسماءها لاختلاف تسمياتها فربما توهم متوهم أنها غير الحرير فان قلت قد تعمل من غير الحرير مما يحمل فواجه النهي أوجب بأن النهي قد يكون للكرهية كما أن الأمور بات بعضها للوجوب وبعضها للندب والطلاق النهي فيه استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه وهو جائز عند الشافعي ومن منع ذلك يجعله لقد مر مشترك بينهما مجازاً ويسمى بعموم المجاز فان قيل كيف يقول الشافعي ذلك مع أن شرط المجاز أن يكون معه قرينة تصرفه عن الحقيقة قيل المراد قرينة تفقضي ارادة المجاز أو أن يصرف عن الحقيقة أولاً وقد جوزوا في الكناية نحو كثير المراد ارادة المعنى الأصلي مع ارادة لازمه فكذلك المجاز * ورواه الحديث ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه أيضاً في النظام واللباس والطب والنذور والنكاح والاستئذان والاشربة ومسلم في الاطعمة والترمذي في الاستئذان واللباس والنسائي في الجنائز والاعمان والنذور والزينة وابن ماجه في الكفارات واللباس * وبه قال (حدثنا محمد) هو الذهلي كما قال الكلاباذي قال (حدثنا عمرو بن أبي سلمة) بفتح اللام التنسي (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد أيضاً (سعيد بن المسيب) بفتح المشاة التحتية المشددة (أن أباه ريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حق المسلم على المسلم خمس) بعم وجوب العين والكفاية والندب (رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة) بفتح الدال (وتشمت العاطس) اذا حمد ويستوي في هذه الخمس جميع المسلمين برهم وفاجرهم وعطف المندوب على الواجب سائق ان دل عليه القرينة كما يقال صرم رمضان وستامن شوال وزاد مسلم في رواية سادسة واذا استصحلت فانصحه (تابعه) أي تابع عمرو بن أبي سلمة (عبد الرزاق) بن همام (قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد وهذه المتابعة ذكرها مسلم (ورواها سلامه) بتخفيف اللام ولا يدر سلامة بن روج بفتح الراء ابن خالد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد وهو عم سلامة السابق

الرواية الأخرى يتوضأ بالماء ويغتسل بالصاع إلى خمسة أمداد (قوله) حدثنا أبو رباحة عن سفينة (اسم أبي رباحة عبد الله بن مطر) وقال

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٧٦) ابن عليه ح وعبدنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل عن أبي ربحانة عن سفينة قال أبو

بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالماء وفي حديث ابن حجر أو قال ويتطهر المد قال وقد كان كبير وما كنت أتق بحديثه

زياد بن مطر أو ما سفينة فهو صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومولاه يقال اسمه مهران بن فروخ وقيل اسمه بحزان وقيل رومان وقيل قيس وقيل عمرو قيل شنية باسكان النون بعد الشين وبعدها بأموحدة كنيته المشهورة أبو عبد الرحمن وقيل أبو الجعري قيل سبب تسميته سفينة أنه حل متاعا كثيرا لرفقته في الغزو فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنت سفينة (قوله) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن عليه ح وحدثني علي بن حجر حدثنا اسمعيل عن أبي ربحانة عن سفينة قال أبو بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالماء وفي حديث ابن حجر أو قال ويتطهر المد قال وقد كان كبير وما كنت أتق بحديثه قوله صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يخفض صاحب صفة لسفينة وأبو بكر القائل هو ابن أبي شيبة يعني مسلم رحمه الله أن أبابكر بن أبي شيبة وصفه وعلى ابن حجر لم يصفه بل اقتصر على قوله عن سفينة وأما قوله وقد كان كبير فهو بكسر الباء وما كنت أتق بحديثه هكذا هو في أكثر الأصول أتق بكسر التاء المثناة من الهمزة الذي هو الاعتماد ورواه جماعة وما كنت أتق بياء مثناة تحت ث

باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج (أي لف) في أ كفانه بالجمع واغبرا الأربعة كفته وبالسند قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة السخني المروزي (قال) أخبرنا عبد الله بن المبارك (قال أخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويونس) بن يزيد كلاهما (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (أوسلة) بن عبد الرحمن بن عوف (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط في رواية أبي ذر زوج النبي الخ (أخبرته قالت أقبل أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه على فرسه من مسكنه بالسهم) بضم المهملة والنون وتسكن وبالحاء المهملة منازل بني الحارث بن الخزرج بالعوالي (حتى نزل) عن فرسه (فدخل المسجد النبوي) فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة رضي الله عنها فتيتم (أي قصد) النبي صلى الله عليه وسلم وهو مسجى بضم الميم وفتح السين والجميم مشددة أي مغطى (ببرد حبرة) كعنية باضافة رد أو بوصفه نوب بمانى مخطط أو أخضر (فكشف عن وجهه) الشريف (ثم أكب عليه) لازم وثلاثه كب متعدي عكس ما هو مشهور من قواعد التصريف فهو من النواذر (فقبله) بين عينيه (ثم بكى) اقتداء به عليه الصلاة والسلام حيث دخل على عثمان بن مظعون وهو ميت فأكب عليه وقبله ثم بكى حتى سالت دموعه على وجنتيه رواه الترمذي (فقال بأبي أنت وأمي الباء في أبي تتعلق بمحذوف اسم أي أنت مفدى بأبي فيكون مر فوعا مبتدأ وخبر أو فاعل فيكون ما بعده نصبا أي فديت بأبي (يا بني الله لا يجمع الله) برفع بجمع (عليك موتين) في الدنيا أشار به إلى الرد على من زعم أنه يحيا فيقطع أي يدى رجال لأنه لو صح ذلك لزم أن يموت مائة أخرى فأخبر أنه أكرم على الله من أن يجمع عليه موتين كما جمعهما على غيره كالذي مر على قرية أولاه يحيا في قبره ثم لا يموت (أما المونة التي كتبت عليك) بصيغة المجهول والعموى والمستلى كتب الله عليك (فقد منها قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (فأخبرني ابن عباس رضي الله عنهما أن أبابكر رضي الله عنه خرج وعمر رضي الله عنه يكلم الناس فقال له) (اجلس فأبي) أن يجلس لما حصل له من الدهشة والحزن (فقال اجلس فأبي فتشهد أبو بكر رضي الله عنه فقال إليه الناس وتر كوا عمر) رضي الله عنه (فقال) أبو بكر (أما بعد فمن كان منكم بعبد محمد أفان محمد صلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فأن الله حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد إلا رسول الذي فرق الله تعزبا وتضيرا ولا يذو والاصملى الرسول قد دخلت من قبله الرسل (والله) ولا يذو فوالله (لكن الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزل) الآية ولا يذو الوقت والاصملى أنزلها يعني هذه الآية (حتى تلاها أبو بكر رضي الله عنه فتلهاها منه الناس فإسمع بشر الأيتولها) * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وبصري وأبلى ومدنى وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابة والتحديث والخبار والاعول وأخرجه أيضا في المغازي وفي فضل أبي بكر والتسائي في الجنايز وكذا ابن ماجه وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (خارجة بن زيد بن ثابت) أحد الفقهاء السبعة بالمدينة (أن أم العلاء) بنت الحارث بن ثابت (امرأة من الأنصار) عطف بيان أو رفع بتقدير هي امرأة (باعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) في موضع رفع خبر أن (أنه أقسم المهاجر ون قرعة) الهاء ضمير الشأن وأقسم بضم التاء مبنيا للفعول وباليه نائب الفاعل وقرعة تصب بيزع الخافض أي بقرعة أي أقسم الأنصار المهاجر بن بالقرعة في نزولهم عليهم وسكنهم في منازلهم لما دخلوا عليهم المدينة (فطار لنا عثمان بن مظعون) بالطاء المعجمة والعين المهملة الجمعي القرشي أي وقع في سهمنا (فأتر لنا في أبياتنا فوجع وجعه الذي توفي فيه فلما توفي

الآخران حدثنا أبو الاحوص
عن أبي اسحق عن سليمان بن
صرد عن جبير بن مطعم قال تماروا
في الغسل عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال بعض القوم أما أنا
فأني أغسل رأسي بكذا وكذا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنا
فأني أفيض على رأسي ثلاث
أكف * وحدثنا محمد بن بشار
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
عن أبي اسحق عن سليمان بن صرد
عن جبير بن مطعم عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه ذكر عنده الغسل
من الجنابة فقال أما أنا فافرغ على
رأسي ثلاثا

حديثه هذا معتمدا عليه وحده
بل ذكره متابعه غيره من
الاحاديث التي ذكرها والله أعلم

باب استحباب افاضة الماء
على الرأس وغيره ثلاثا *

فيه سليمان بن صرد هو ناصم الصاد
وفتح الراء وبالدال المهملات وهو
مصر وف وهو صحابي مشهور
(وقوله تماروا في الغسل عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم) أي تنازعوا
فيه فقال بعضهم صفته كذا وقال
آخرون كذا وفيه جواز المناظرة
والمباحثة في العلم وفيه جواز
مناظرة المقضولين بحضرة الفاضل
ومناظرة الاحباب بحضرة امامهم
وكبيرهم (قوله صلى الله عليه وسلم
أما أنا فاني أفيض على رأسي ثلاث
أكف) المراد ثلاث حفنات كل
واحدة منهن ملء الكفين جميعا
وفي هذا الحديث استحباب افاضة
الماء على الرأس ثلاثا وهو متفق
عليه والحق به أصحابنا سائر البدن
قياسا على الرأس وعلى أعضائه

وغسل وكفن في أثوابه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه (فقلت رحمة الله عليك)
يا أبا السائب بالسبب الممثلة وهي كنية عثمان (فشهدا في عليك) أي لك (لقد أكرمك الله)
جمله من المبتدأ والخبر ومثل هذا التركيب يستعمل عرفا ويراد به معنى القسم كأنها قالت أقسم
بأن الله لقد أكرمك الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك) بكسر الكاف أي من أين
علمت (أن الله أكرمك) أي عثمان ولا يذرا أن الله قد أكرمك (فقلت بأبي أنت) مقدي أو أفديك
به (يا رسول الله فمن يكرمه الله) إذا لم يكن هو من المكرمين مع إيمانه وطاعته الخالصة (فقال) عليه
السلام ولا يصلي قال (أما هو) أي عثمان (فقد جاءه اليقين) أي الموت (والله اني لأرجوه
الخبر) وأما غيره فثلاثة أمور غير معلومة أهو ممن يرجوه الخبر عند اليقين أم لا (والله ما أدرى وأنا
رسول الله ما يفعل بي) ولا بكم هو موافق لما في سورة الاحقاف وكان ذلك قبل نزول آية الفتح ليغفر
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لان الاحقاف مكية والفتح مدنية بلا خلاف فيها وكان أولا
لا يدري لان الله لم يعلم ثم درى بأن أعلمه الله بعد ذلك أو المراد ما أدرى ما يفعل بي أي في الدنيا من
تفجع وضرو والافاليقين القطعي بأنه خبر البرية يوم القيامة وأكرم الخلق قاله القرطبي والبرماوى
وقال البيضاوى أي في الدارين على التفصيل اذ لا علم بالغيب ولالتأ كيد النفي المشتل على
ما يفعل بي وما اما موصولة منصوبة أو استفهامية مرفوعة انتهى فأصل الاكرام معلوم قال
البرماوى وكثير من التفاصيل أي معلوم أيضا فالخفي بعض التفاصيل وأما قول البرماوى
كالكرمانى والزر كشي وسأيت في سورة الاحقاف أنها منسوخة بأول سورة الفتح تعقبه
في المصابيح بأنه خبر وهو لا يدخله النسخ فلا يقال فيه منسوخ وناسخ انتهى ولا يذرعن
الكشمهني ما يفعل به أي بعثمان قال في الفتح وهو غلط منه فان المحفوظ في رواية الليث هذا
ولذا عقبه المصنف رواية نافع بن يزيد عن عقيل التي افظها ما يفعل به (قالت فوالله لأزكى
أحدا بعدك أبدا) وفي الحديث أنه لا يجوز في أحد بانه من أهل الجنة الا ان نص عليه الشارع
كالعشرة لاسما والاخلاص أمر قلبي لا يطلع عليه * ورواه ما بين مصرى بالميم وأبلى ومدنى
وفيه التحديث والاخبار والعنونة وتابى عن تابعي عن صحابة وأخرجه أيضا في الجناز
والشهادات والتفسير والهجرة والتعبير والنسائي في الرؤيا * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير)
بضم العين وفتح الفاء وسكون التخمية ثم راء نسبة لجدته واسم أبيه كثير المصرى (قال حدثنا الليث
ابن سعد) مثله (أي مثل الحديث المذكور) وقال نافع بن يزيد (مولي شرحبيل بن حسنة القرشي
المصرى مما وصله الاسماعيلي (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (ما يفعل به) بالهاء بدل الباء
أي بعثمان لانه لا يعلم من ذلك الا ما يوحى اليه واكتفى المؤلف بهذا القدر اشارة الى أن باقي
الحديث متفق عليه (وتابعه شعيب) هو ابن ابي حزة مما وصله المؤلف في الشهادات (وعرو بن
دينار) بفتح العين مما وصله ابن أبي عمر في مسنده عن ابن عيينة عنه (ومعمر) مما وصله المؤلف
في باب العين الجارية من كتاب التعمير من طريق ابن المبارك عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار)
بالموحدة والمججمة المشددة (قال حدثنا غندر) بضم الغين المججمة محمد بن جعفر البصرى
(قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصارى
(رضي الله عنهما قال لما قتل أبي) عبد الله بن عمرو يوم أحد في شوال سنة ثلاث من الهجرة
وكان المشركون مثلوا به جددوا أنفه وأذنيه (جعلت) كشف الثوب عن وجهه (حال
كوني) أبكي عليه (ويهنوني) وللكشمهني والاصيلي وأبى الوقت يهنوني بزيادة تون ثانية
بعد الواو على الاصل (عنه) أي عن البكاء ولقطة عنه ساقطة لابي ذر (والنبي صلى الله

• وحد ثنا يحيى بن يحيى واسماعيل بن سالم (٣٧٨) قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله أن وفد ثقيف سألوا

النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان أرضنا أرض باردة فكيف بالغسل فقال أما أنا فأفرغ على رأسي ثلاثا قال ابن سالم في روايته حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر وقال ان وفد ثقيف قالوا يا رسول الله • وحد ثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفى حدثنا جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من جنابة صب على رأسه ثلاث حفنات من ماء فقال له الحسن بن محمد ان شعري كثير قال جابر فقلت يا ابن أخي كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من شعرك وأطيب

فيه الثلاث ففي الغسل أولى ولا نعلم في هذا خلافا لا ما انفرد به الامام أقضى القضاة أبو الحسن الماوردي صاحب الخاوي من أصحنا فإنه قال لا يستحب التكرار في الغسل وهذا شاذ مروي وقد قدمنا في الباب قبله بيان أقل الغسل والله أعلم قوله وحد ثنا يحيى بن يحيى واسماعيل بن سالم قال أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله قال ابن سالم في روايته حدثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر هذا فيه فائدة عظيمة من دقائق هذا العلم ولطائفه وهي مصرحة بغزارة علم مسلم رحمه الله تعالى ودقيق نظره وهي أن هشيم رحمه الله تعالى مسدلس وقد قال في الرواية المتقدمة عن أبي بشر والمسدلس إذا قال عن لا ينجبه إلا إذا ثبت سماعه ذلك الحديث من ذلك الشخص الذي عنعن عنه فبين مسلم أنه ثبت سماعه من جهة أخرى وهي رواية

ابن سالم فإنه قال فيها أخبرنا أبو بشر وقد قدمنا مراتب بيان مثل هذه الدقيقة واسم أبي بشر جعفر بن ياس وهو جعفر

عليه وسلم لا ينهاني عنه جعلت عني شقيقة أبي عبد الله بن عمرو فاطمة تبكي فقال النبي صلى الله عليه وسلم معز بالهاو مخبر الهاج آل البه من الخبر تبكين أو لا تبكين ما ولا بوي ذر الوقت والاصيلي فإلا الملائكة تظله بأجنحتها مجتمعين عليه متراحين على المبادرة لصعودهم بروحه وتبشيره عا عدا الله له من الكرامة أو أطاوه من الحرث لا يتغير أولانه من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وأولست للشك بل من كلامه عليه الصلاة والسلام للتوبة بين البكاء وعدمه أي فوالله ان الملائكة تظله سواء تبكين أم لا حتى رفعتموه من مقتله وهذا قاله عليه الصلاة والسلام بطريق الوحي فلا يعارضه ما في حديث أم العلاء السابق لانه أنكر عليها قطعها اذ لم تعلم هي من أمره شيئا وقد أخرج هذا الحديث المؤلف أيضا في الفضائل والنسائي في الجنائز والمناقب ومطابقته للترجمة في قوله جعلت كشف الثوب عن وجهه لان الثوب أعظم من أن يكون الذي يحجبه ومن الكفن تابع شعبة ابن جريج عبد الملائ بن عبد العزيز قال أخبرني بالافراد ابن المنكدر ولا بوي ذر والوقت وابن عساكر في نسخة أخبرني محمد بن المنكدر أنه سمع جابر رضى الله عنه وهذا واصله مسلم من طريق عبد الرزاق عنه وأوله جاء قومي بأبي قتيل يوم أحد وذكر المؤلف هذه المتابعة ليعني ما وقع في ابن ماهان من صحيح مسلم عن عبد الكريم عن محمد بن علي بن حسين عن جابر بفعل محمد بن علي بن عبد الله بن المنكدر في البخاري أن الصواب محمد بن المنكدر كإبراهيم شعبة باب الرجل ينعي الميت حذف مفعول ينعي وهو الميت لدلالة الكلام عليه وذكر المفعول الآخر الذي عدى له بحرف الجر أي يظهر خبر موته إلى أهل الميت بنفسه ولا يستنبط فيه أحد ولو كان رفيعا والتأكد أي في قوله بنفسه للضمير المستكن في ينعي فهو عائدا إلى الناعي لا المنعي أو يرجع الضمير إلى المنعي وهو الميت أي ينعي إلى أهل الميت نفس الميت أو بسبب ذهاب نفسه وفائدة الترجمة بذلك دفع توهم أن هذا من أئداء أهل الميت وادخال المساعة عليهم والاشارة إلى أنه مباح بل صرح النووي في المجموع باستحبابه لحديث الباب ولنعيمه جعفر بن أبي طالب وزيد بن حارثة وعبد الله بن رواحة وما يترتب عليه من المبادرة لشهود جنازته وتهنئته أمره للصلاة عليه والدعاء والاستغفار له وتنفيذ وصاياه وغير ذلك نعم يكره نعي الجاهلية للنهي عنه رواه الترمذي وحسنه وصححه وهو النداء بموت الشخص وذكر ما تروى ومفاخره قال المتولي وغيره ويكره مرثية الميت وهي عذ محاسنه للنهي عن المرائي اهل الوجه حل تفسيرها بذلك على غير صيغة الذب الآتي بيانه ان شاء الله تعالى والافيانم اتحادها معه وقد أطلقها الجوهرى على عذ محاسنه مع البكاء وعلى نظم الشعر فيه فذكره كل منهم العموم النهى عن ذلك والوجه حل النهى عن ذلك على ما يظهر فيه ترمز أو على فعله مع الاجتماع له أو على الاكثار منه أو على ما يجدد الحزن دون ما عدا ذلك فزال كثر من الصحابة وغيرهم من العلماء يفعلونه وقد قالت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فيه

ماذا على من شمر بة أحمد • أن لا يشتم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنهما • صبت على الأيام عدن لباليها

ولكشمتني نفسه بحذف حرف الجر أي ينعي نفس الميت إلى أهله وللأصلي حذف لفظ أهله وليس له وجه وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس عبد الله المدني (قال حدثني) بالافرد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى) أي أخبر أصحابه بموت (الحجائي) أصحمة وقد كانوا أهله أو عتابة أهله ويستحقون أخذ عزائه ومن ثم أدخله في الترجمة (في اليوم الذي مات فيه) في رجب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد واسحق بن إبراهيم وابن أبي عمير كلهم (٣٧٩) عن ابن عينة قال اسحق أخبرنا سفيان

عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد ضفراً رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة فقال لا انما يكفيلك أن تحنّ على رأسك ثلاث خشيات ثم تفيضن عليك الماء فتطهرين

ابن أبي وحشية واسم أبي سفيان هذا الطلحة بن نافع وقد تقدم بيانه والله أعلم

(باب حكم ضفائر المغتسل)

فيه حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد ضفراً رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة قال لا انما يكفيلك أن تحنّ على رأسك ثلاث خشيات ثم تفيضن عليك الماء فتطهرين وفي رواية فأنقضه للحضة والجنابة وفيه حديث عائشة بنحو معناه (الشرح) قولها أشد ضفراً رأسي هو يفتح الضاد واسكان الفاء هذا هو المشهور المعروف في رواية الحديث والمستفيض عند المحمدين والفقهاء وغيرهم ومعناه أحكم فتل شعري وقال الامام ابن بري في الجزء الذي صنفه في لحن الفقهاء من ذلك قولهم في حديث أم سلمة أشد ضفراً رأسي يقولونه بفتح الضاد واسكان الفاء وصوابه ضم الضاد والفاء جمع ضفيرة كسقية وسفن وهذا الذي أنكره رحمه الله تعالى ليس كإزعجه بل الصواب جواز الامرين ولكل منهما معنى صحيح ولكن يترجح ما قدمناه لكونه المروى المسموع في الروايات الثابتة المتصلة والله أعلم (قوله صلى الله

في السنة التاسعة (خرج) بهم (الى المصلى) وذكر السهيلي من حديث سلمة بن الأكوع انه صلى عليه بالبيع (فصف بهم) صلى الله عليه وسلم صف هنا لازم والباء في بهم بمعنى مع أى صف معهم ويحتمل أن يكون متعدياً والباء زائدة لتوكيد أى صفهم لان الظاهر أن الامام متقدم فلا يوصف بأه صاف معهم الاعلى المعنى الآخر وليس في هذا الحديث ذكر كرم صفهم صفالكنه يفهم من الرواية الاخرى فكنت في الصف الثاني أو الثالث (وكبر أربعاً) منها تكبيرة الاحرام وفيه جواز الصلاة على الغائب عن البلد ولو كان دون مسافة القصر وفي غير جهة القبلة والمصلى مستقبلها قال ابن القطان لكنهم لا ينسقط الفرض قال الزركشي ووجهه أن فيه ازراءؤها وبالميت لكن الاقرب السقوط لحصول الفرض قال الاذري وينبغي أنها لا تجوز على الغائب حتى يعلم أو يظن أنه قد غسل الآن يقال تقديم الغسل شرط عند الامكان فقط ولا تجوز على الغائب في البلدان كبرت لتيسر الحضور وقول من يمنع الصلاة على الغائب محتجاً بأنه كشف له عنه فليس غائباً الواسع فهو غائب عن الصحابة * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي والترمذي محتضراً وبه قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميمين عبد الله بن عمر والمقداد قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا) ولا يصلي أخبرنا (أبوب) السخيتاني (عن جدي بن هلال) العدوي البصري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أخذ الراية زيداً هو ابن حارثة وقصته هذه في غزوة مؤتة وهو موضع في أرض البلقاء من أطراف الشام وذلك أنه عليه السلام أرسل الياسر بن جنادي الاولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيداً وقال ان أصيب زيد جعفر بن أبي طالب على الناس فان أصيب جعفر فبعد الله بن رواحة فخرجوا وهم ثلاثة آلاف قتلا قوامع الكفار فاقتتلوا (فأصيب) زيداً أي قتل (ثم أخذها) أي الراية (جعفر فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة) بفتح الراء وتخفيف الواو وبالهاء المهملة الانصاري أحد النقباء ليلة العقبة (فأصيب) واخباره عليه الصلاة والسلام بموتهم نعي فهو موضع الترجة ووقع في علامات النبوة التصريح به حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم نعي زيداً وجعفر الحديث (وان عني رسول الله صلى الله عليه وسلم لتذران) بذال محجمة وراء مكسورة أي لتسيلان بالدموع واللام للتأكيد (ثم أخذها خالد بن الوليد من غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم وفتح الراء أي تأمير من النبي صلى الله عليه وسلم لكنه رأى المصلحة في ذلك لكثرة العدو وشدة بأسهم وخوف هلاك المسلمين ورضي النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فصار ذلك أصلاً في الضرورات اذا عظم الامر واشتد الخوف سقطت الشروط (ففتح له) بضم الفاء الثانية وقد أخرجه المؤلف أيضاً في الجهاد وعلامات النبوة وفضل خالد والمغازي والنسائي في الجنائز (باب الاذن بالجنابة) بكسر الهمزة وسكون الدال المحجمة أي الاعلام بها اذا انتهى أمرها صلى عليها فهذه الترجة كائنه عليه الزين ابن المنبر مرتبة على الترجة السابقة لان النعي اعلام من لم يتقدم له علم بالميت والاذن اعلام من علم بنهيضة أمره (وقال أبو رافع) نفيح مما هو طرف حديث سبق في باب كنس المسجد (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في رجل أسوداً وامرأة سوداء كان يقيم المسجد فأتته فقال عنه عليه الصلاة والسلام فقالوا مات فقال (الام) بتشديد اللام وفي اليونانية بالتخفيف (كنتم أذنتموني) أعلمتموني به * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام كالجزم به ابن السكن في روايته عن الفريري (قال أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والراء المعجمتين الضمير (عن أبي اسحق) سليمان (الشيباني) بفتح الشين المحجمة (عن الشعبي) عامر بن سراحيل (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال مات انسان هو طلحة بن البراء بن عبيد الله حليف الانصار كما عند الطبراني من

عليه وسلم نحن على رأسك ثلاث خشيات) هي بمعنى الخفيات في الرواية الاخرى والخفنة ملء الكفين من أي شيء كان ويقال

موسى في هذا الاسناد وفي حديث عبد الرزاق فأنقضه الحيضة والجنابة فقال لا ثم ذكر معنى حديث ابن عيينة • وحدثنه أحد بن سعيد الدارمي حدثنا زكريا بن عدي حدثنا يزيد يعني ابن زريع عن روح بن القاسم عن أيوب بن موسى بهذا الاسناد وقال أفأحله فأغسله من الجنابة ولم يذكر الحيضة

حيث وحنوث بالواو والياء لغتان مشهورتان والله أعلم واسم أم سلمة هند وقيل رمكة وليس بشئ (قولها في الرواية الأخرى فأنقضه الحيضة) هي بفتح الحاء والله أعلم أما أحكام الباب فذهبنا وما ذهب الجمهور ان ضغائر المغتسلة اذا وصل الماء الى جميع شعرها طاهر وباطنه من غير نقض لم يجب نقضها وان لم يصل الابتنقضا وجب نقضها وحديث أم سلمة محمول على أنه كان يصل الماء الى جميع شعرها من غير نقض لان اتصال الماء واجب وحكي عن النخعي وجوب نقضها بكل حال وعن الحسن وطاوس وجوب النقض في غسل الخيض دون الجنابة ودليلنا حديث أم سلمة واذا كان للرجل ضغيرة فهو كالمرأة والله أعلم واعلم أن غسل الرجل والمرأة من الجنابة والخيض والنفاس وغيرها من الأغسال المشروعة سواء في كل شيء إلا ما سأتى في المغتسلة من الخيض والنفاس أنه يستحب لها أن تستعمل فرصة من مسلك وقد تقدم بيان صفة الغسل بكما هي في الباب السابق فان كانت المرأة بكرًا لم يجب اتصال الماء الى داخل فرجها وان كانت ثيبًا وجب اتصال الماء الى ما يظهر في حال قعودها

طريق عمرو بن سعيد الأنصاري عن أبيه عن حصين بن وحوح الأنصاري بهما من نوزن جعفر (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود) في مرضه زاد الطبراني فقال اني لأرى طلمحة الاقد حدث فيه الموت فاذا ماتت فأتوني به وعجلوا فإنه لا ينبغي لحيفة مسلم أن تحبس بين طهراني أهله (فأت بالليل) قبل أن يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم بن سالم بن عوف وكان قال لاهله لما دخل الليل اذا مت فادفوني ولا تدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى أخاف عليه يهود أن يصاب بسبى (فدفنوه ليلا فلما أصبح) دخل في الصباح (أخبروه) بموته ودفنه ليلا (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما منعكم أن تعلموني) بشأنه (قالوا كان الليل) بالرفع (فكرهنا وكانت ظلة) بالرفع أيضا على أن كان نامة فهم ما وجله وكانت ظلة اعتراض (أن نشق) أي كرهنا المشقة (عليك فأتى قبره فصلى عليه) وعند الطبراني بخاء حتى وقف على قبره فصلى الناس معه ثم رفع يديه فقال اللهم اني طلمحة يصح ليك وتصل اليه وفيه جواز الصلاة على قبر غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام أما ومورهم فلا خير الجحيم لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ورواه حديث الباب الخمسة كوفون الاسخ المؤلف فيكندي وفيه التحديث والاخبار والعنونة والقول وآخر جه مسلم في الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب فضل من مات له ولد) ذكرنا وأثنى فرد أوجع (فاحتسب) أي صبر راضيا بقضاء الله تعالى راجيا فضله ولم يقع التقيد بذلك في أحاديث الباب نعم في بعض طرق الحديث فعند ابن حبان والنسائي من طريق حفص بن عبيد الله بن أنس عن أنس رفعه من احتسب من صلبه ثلاثة دخل الجنة ولمسلم من حديث أبي هريرة لا يموت لاحدا كن ثلاثة من الولد فتحسبهم الادخل الجنة الحديث ولا بن حبان والنسائي عن أنس رفعه من احتسب ثلاثة من صلبه دخل الجنة الحديث ولا جدو الطبراني عن عقبة بن عامر رفعه لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحسبهم الا كانوا له جنه من النار فالمطلق محمول على المقيد لان الثواب لا يترتب الا على النسبة فلا بد من قيد الاحتساب لكن في معجم الطبراني عن ابن مسعود مرفوعا من مات له ولد ذكر أو أنثى سلم أولم يسل رضى أولم يرض صبرا أولم يصبر لم يكن له ثواب الا الجنة لكن اسناده ضعيف ولا يصلي في نسخة فاحتسبه (وقال الله) والاربعة وقول الله (عز وجل) بالجر عطف على من مات أو بالرفع على الاستئناف (وبشر الصابرين) الذين اذا أصابتهم مصيبة ولم يغير مصيبة عام يشمل المصيبة بالولد وغيره وساق المؤلف هذه الآية تأكيد القول فاحتسب لان الاحتساب لا يكون الا بالصبر وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو بفتح العين فهما قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من الناس من مسلم) سقطت من الثانية في رواية ابن علية عن عبد العزيز بن رقي وأخر الجنائز فهي زائدة هنا بخلافها في قوله ما من الناس فانها للسان ومسلم اسم ما والاستثناء وما معه الخبر وقيد بالمسلم ليجز الكافر فهو مخصوص بالمسلم (يتوفى) بضم أوله مبني للفعول (له) وعند ابن ماجه ما من مسلم يتوفى لهما (ثلاث) بخذف التاء ليكون الميم محذوفا فيجوز التذكير والتأنيث ولا يبر في نسخة ثلاثة بآلتها على ارادة الانفس أو الاستخفاف وقد اختلف في مفهوم العدد هل هو حجة أم لا فلي قول من لا يجعله حجة لا تمتع حصول الثواب المذكور بأقل من ثلاثة بل ولو جعلناه حجة فليس نصا طاعنا لدلالته ضعيفة يقدم عليها غير ما عند معارضها بل قد وقع في بعض طرق الحديث التصريح بالواحد فأخرج الطبراني في الأوسط من حديث جابر بن سمرة مرفوعا من دفن ثلاثة فصبر عليهم واحتسب وجبت له الجنة فقالت أم أيمن وأثنى فقال واثنى فقالت وواحد أفسكت ثم قال واحدا وعند الترمذي وقال غريب من حديث ابن مسعود مرفوعا من قدم ثلاثة

* وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر جميعاً عن ابن علية قال (٣٨١) يحيى أخبرنا اسمعيل بن علية أخبرنا أيوب

عن أبي الزبير عن عبد بن عمر قال بلغ عائشة أن عبد الله بن عمر يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن فقالت يا عجباً لابن عمر هذا يأمر النساء إذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤسهن لقد كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وما أريد على أن أفرغ على رأسي ثلاث أفرغات حدثنا عمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمير جميعاً عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة قالت سألت أمراً النبي صلى الله عليه وسلم كيف تغتسل من حضنها قالت فذكرت أنه علمها كيف تغتسل ثم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها قالت كيف أظهر بها

غسل داخل الفرج وقال بعضهم يجب ذلك في غسل الحيض والنفاس ولا يجب في غسل الجنابة والصحيح الأول والله أعلم وأما أمر عبد الله بن عمر رضي الله عنه ما ينقض النساء رؤسهن إذا اغتسلن فيحتمل أنه أراد إيجاب ذلك عليهن فيكون ذلك في شعور لا يصل إليها الماء أو يكون مذهاله أنه يجب النقص بكل حال كما حكيناها عن النخعي ولا يكون بلغه حديث أم سلمة وعائشة ويحتمل أنه كان يأمرهن بذلك على الاستحباب والاحتياط لا للإيجاب والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب استحباب استعمال المغسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم) *

من الولد لم يبلغوا الخث كانوا له حصناً حصيناً من النار قال أبو ذر قذمت اثنين قال واثنين قال أبي بن كعب قدمت واحداً قال وواحداً لكن قال في الفتح ليس في ذلك ما يصلح للاحتجاج بل وقع في رواية شريك التي علق المصنف أسنادها كما سأتي إن شاء الله تعالى ولم نسأله عن الواحد نعم روى المؤلف في الرقاق من حديث أبي هريرة مرفوعاً يقول الله تعالى ما لعبد المؤمن عندي جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ثم احتسبه إلا الجنة وهذا يدخل فيه الواحد فافوقه وهذا أصح ما ورد في ذلك وهل يدخل في ذلك من مات له ولد فأكثر في حالة الكفر ثم أسلم بعد ذلك أولاً بد أن يكون موته في حالة إسلامه قديلاً للأول حديث أسلمت على ما أسلفت من خير لكن جاءت أحاديث فيها تقييد ذلك بكونه في الإسلام فالرجوع إليها أولى فنهنا حديث أبي ثعلبة الأشجعي المروي في مسند أحمد والمجم الكبير قلت يا رسول الله مات لي ولدان في الإسلام فقال من مات له ولدان في الإسلام أدخله الله الجنة وحديث عمر بن عيسى عند أحمد وغيره قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولده ثلاثة أو ولد في الإسلام فاقبل أن يبلغوا الخث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم وهل يدخل أولاد الأولاد سواء كانوا أولاد البنين أو أولاد البنات لصدق الاسم عليهم أولاد يدخلون لأن إطلاق الأولاد عليهم ليس حقيقة وقد ورد تقييد الأولاد بكونهم من صلبه وهو يخرج أولاد الأولاد فان صح فهو قاطع للتراع ففي حديث عثمان ابن أبي العاص في مسند أبي يعلى والمجم الكبير للطبراني مرفوعاً عن أسناد فيه عبد الرحمن ابن اسحق أو شيبة القرشي وهو ضعيف لقد استحسن بجنة حصينة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه في الإسلام (لم يبلغوا الخث) بكسر الميم المعجمة وسكون النون آخره مثله سنن التكليف الذي يكتب فيه الأثم وخص الأثم بالذكور لأنه الذي يحصل بالبلوغ لأن الصبي قد يثاب قال أبو العباس القرطبي وإنما خصهم بهذا الحد لأن الصغير حجة أشد والشفقة عليه أعظم اهـ ومقتضاه أن من بلغ الخث لا يحصل لمن فقد ما ذكر من الثواب وإن كان في فقد الولد ثواب في الجملة وبذلك صرح كثير من العلماء وفرقوا بين البالغ وغيره لكن قال الزين ابن المنير والعراقي في شرح تقریب الأسانيد إذا قلنا أن مفهوم الصفة ليس بحجة فتعلق الحكم بالذين لم يبلغوا الخث لم يقتضي أن البالغين ليسوا كذلك بل يدخلون في ذلك بطريق الفهموى لأنه إذا ثبت ذلك في الطفل الذي هو كل على أبويه فكيف لا يثبت في الكبير الذي بلغ معه السعي ولا ريب أن التفعج على فقد الكبير أشد والمصيبة أعظم لاسيما إذا كان نجيباً يقوم عن أبيه بأموره ويساعده في معيشته وهذا معلوم مشاهد والمعنى الذي ينبغي أن يعقل به ذلك قوله (الأدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم) قال الكرمانى وتبعه البرماوى الظاهر أن الضمير يرجع للمسلم الذي توفي أو لولده لا إلى الأولاد وإنما جمع باعتبار أنه نكرة في سياق النفي فيفيد العموم انتهى وعلله بعضهم بأنه لما كان برحمتهم في الدنيا جازى بالرحمة في الآخرة وقد تعقب الحافظ ابن حجر وتبعه العلامة العيني الكرمانى بأن ما قاله غير ظاهر وأن الظاهر رجوعه للأولاد بدليل قوله في حديث عمرو بن عيسى عند الطبراني الأ أدخله الله برحمته هو وإياهم الجنة وحديث أبي ثعلبة الأشجعي أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهما قاله بعد قوله من مات له ولدان فوضح بذلك أن الضمير في قوله إياهم الأولاد لا لآباء أى بفضل رحمة الله الأولاد وعند ابن ماجه من هذا الوجه بفضل رحمة الله إياهم وللنسائي من حديث أبي ذر أن أنقر الله لهم بفضل رحمة وفيه مجمع الطبراني من حديث حبيبة بنت سهل وأم مبشر ومن لم يكتب عليه اثم فرحمته أعظم وشفاعته أبلغ وفي معرفة الصحابة لابن منته عن شراحيل المنقرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توفي له أولاد في سبيل الله دخل بفضل حسبتهم الجنة وهذا إنما هو في البالغين الذين يقتلون في

قد قدمنا في الباب الذي قبله أن صفة غسل المرأة والرجل سواء وتقدم بيان ذلك مستوفى والمراد في هذا الباب بيان أن السنة في حق

المغتسلة من الخيض أن تأخذ شيئاً من مسك فتجعله (٣٨٢) في قطنه أو خرقة أو نحوها وتدخلها في فرجها بعد اغتسالها ويستحب هذا

للهنساء أيضاً لأنها في معنى الحائض
وذكر المحاملي من أصحابنا في كتابه
المقنع أنه يستحب للمغتسلة من
الخيض والنفاس أن تطيب جميع
المواضع التي أصابها الدم من بدنها
وهذا الذي ذكره من تعميم مواضع
الدم من البدن غريب لا أعرفه لغيره
بعد البحث عنه واختلاف العلماء
في الحكمة في استعمال المسك
فالحجج المختار الذي قاله الجاهير
من أصحابنا وغيرهم أن المقصود
باستعمال المسك تطيب المحل
ودفع الرائحة الكريهة وحكي
أقضى القضية الماوردي من
أصحابنا في ذلك وجهين لا يحاسنا
أحدهما وهذا الثاني أن المراد
كونه أسرع إلى علوق الولد قال
فإن قلنا بالأول فقد صدت المسك
استعملت ما يخلفه في طيب الرائحة
وان قلنا بالثاني استعملت ما قام
مقامه في ذلك من القسط والاطفار
وشبههما قال واختلاف في وقت
استعماله فن قال بالأول قال تستعمله
بعد الغسل ومن قال بالثاني قال
قبله هذا آخر كلام الماوردي وهذا
الذي حكاه من استعماله قبل
الغسل ليس بشئ ويكفي في إبطاله
رواية مسلم في الكتاب في قوله صلى
الله عليه وسلم تأخذ أحداً كن
ماءها وسدرتها فتظفر فحسب
الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه
ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة
ممسكة فتظفر بها وهذا نص في
استعمال الفرصة بعد الغسل وأما
قول من قال إن المراد الإسراع
في العلوق فضعيف أو باطل فإنه

سبيل الله والعلم عند الله تعالى * ورواه حديث الباب الأربعة بصريون وفيه التحديث
والعننة والقول (٣) وأخرجه النسائي وابن ماجه في الجنائز وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا
مسلم) هو ابن ابراهيم الأزدي القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا) (والاصيلي
أخبرنا) (عبد الرحمن بن الاصبهاني) اسمه عبد الله (عن ذكوان) (أبي صالح السمان) (عن أبي سعيد)
الخدري (رضي الله عنه أن النساء) في رواية مسلم أنهن كن من نساء الانصار (قلن للنبي صلى الله
عليه وسلم اجعل لنا يوماً) فجعل لهن يوماً (فوعظهن) فيه (وقال) بالواو من جملة ما قال لهن
وللاربعة فقال (أيما امرأة مات لهن ثلاثة) ولا يذرعن الجوى والمستلمى ثلاث (من الولد كانوا)
أي الثلاثة (لها) وسقط لهن الغير أي الوقت ولا يذرعن الجوى والمستلمى كن لهن (عجايب من النار)
أنث باعتبار النفس أو التسمية والولد يتناول الذكر والأنثى والمفرد والجمع ويخرج السقط لكن
وروي أحاديث منها حديث ابن ماجه عن أسماء بنت عيسى عن أبيها عن علي مرفوعاً أن السقط
ليرغم به إذا أدخل أبوه النار فيقال أيها السقط المرائم ربك أدخل أبويك الجنة فيجوزهما
بسرره حتى يدخلهما الجنة (قالت امرأة) هي أم سليم والدة أنس كما رواه الطبراني بإسناد جيد
أو أم بشر بكسر المعجمة المشددة رواه الطبراني أيضاً وأم هانئ كما عند ابن بشكوال ويحتمل
التعدد (و) أن مات لهن (اثنتان قال) عليه الصلاة والسلام (واثنان) وكأنه أوحى إليه بذلك في
الحال ولا يبعد أن ينزل عليه الوحي في أسرع من طرفه عيناً وكان عنده العلم بذلك لكنه أشفق
عليهم أن يتكلموا فلما سئل عن ذلك لم يكن به بد من الجواب * ورواه الخمسة ما ينصري
وواسطي وكوفي ومدني وفيه التحديث والعننة والقول وأخرجه مسلم والنسائي (وقال شريك)
هو ابن عبد الله (عن ابن الاصبهاني) عبد الرحمن مما وصله ابن أبي شيبة بعنه ولفظ ابن أبي شيبة
حدثنا عبد الرحمن بن الاصبهاني قال أثنى أبو صالح يعزى بني عن ابن أبي فاختة يحدث عن أبي سعيد
وأبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من امرأة تدفن ثلاثة أفراس إلا كانوا عجايباً من
النار فقالت امرأة يا رسول الله قدمت اثنتين قال واثنين قال ولم تسأل عن الواحد قال أبو هريرة
فمن لم يبلغوا الجنة (حدثني) بالافراد (أبو صالح) ذكوان السمان (عن أبي سعيد وأبي هريرة)
رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة لم يبلغوا الجنة) وظاهر السياق أن
هذه الزيادة عن أبي هريرة موقوفة ويحتمل أن يكون المراد أن أبا هريرة وأبا سعيد انفعا على السياق
المرفوع وزاد أبو هريرة في حديثه هذا القيد فهو مرفوع أيضاً * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن
الدينني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت مسلم) رجل أو امرأة
(ثلاثاً من الولد فيلج النار) أي قد دخلها وفي الايمان والنذور عند المؤلفين رواية مالك عن
الزهري لا يموت لآدم من المسلمين ثلاثة من الولد عنه النار (الآنحة القسم) بفتح المشدة الفوقية
وكسر المهملة وتشديد اللام والقسم بفتح القاف والسين أي ما تحل به اليمين أي يكفرها تقول
فعلته تحلة القسم أي لم أفعله إلا بقدر ما جلت به عيني ولم أبالغ وقال الطيبي هو مثل في القليل
المفرط في القلة والمراد به هنا تقليل الورود والمس أو قلة زمانه وقوله فيلج نصب لأن الفعل
المضارع ينصب بعد النفي بأن مقدرة بعد الفاء لكن حكى الطيبي فيما ذكره عنه جماعة وأقره عليه
ورأيت في شرح المشكاة منعه عن بعضهم وذكره ابن فرشتاه في شرح المشارق عن الشيخ أكل
الدين معللاً بأن شرط ذلك أن يكون بين ما قبل الفاء وما بعده سببية ولا سببية هنا لأنه ليس موت
الاولاد ولا عدمه سبباً لولوج أيهم النار وبين ذلك كآتيه عليه صاحب مصابيح الجامع أنك تعدد

قال تطهري بها وسبحان الله واستتر وأشار لنا سفيان بن عيينة بيده على وجهه قال (٣٨٣)

قالت عائشة واجتذبتني الى وعرفت ما أراد النبي صلى الله عليه وسلم

الى الفعل الذي هو غير موجب فتجعله موجبا وتدخل عليه ان الشرطية وتجعل الفاء وما بعدها من الفعل جوابا كما تقول في قوله تعالى ولا تطغوا فيه فيجعل عليكم غضي أن تطغوا فيه فاول الغضب حاصل وفي قوله ما تأتينا فتحدثنا أن تأتينا فالحديث واقع وهنا اذا قلت ان عت لمسلم ثلاثة من الولد فولوج النار حاصل لم يستقم قال الطيبي وكذا الشيخ أكمل الدين فالقاء هنا بمعنى الواو التي للجمع وتقديره لا يجتمع لمسلم موت ثلاثة من أولاده ولو لوجه النار اه وأجاب ابن الحاجب والدماميني واللفظ له بأنه يجوز ان نصب بعد الفاء التشبيه بقاء النسبية بعد النفي مثلا وان لم تكن النسبية حاصلة كما قالوا في أحد وجهي ما تأتينا فتحدثنا ان النفي يكون راجعا في الحقيقة الى التحديث لا الى الاتيان أي ما يكون منك أتيان يعقبه حديث وان حصل مطلق الاتيان كذلك هنا أي لا يكون موت ثلاثة من الولد يعقبه ولوج النار فيرجع النفي الى القيد خاصة فيحصل المقصود ضرورة ان مس النار ان لم يكن يعقب موت الاولاد وجب دخول الجنة اذ ليس بين النار والجنة منزلة أخرى في الآخرة ولم يقيد الاولاد في هذا الحديث كغيره بكونهم لم يبلغوا الحنث وحينئذ فيكون قوله فيما سبق لم يبلغوا الحنث لا مفهومه كما مر وزاد في رواية غير الاربعة هنا «قال أبو عبد الله» أي البخاري مستشهدا بتقليل مدة الدخول «وان منكم الأواردها» داخلها دخول جواز لا دخول عقاب عبر بها المؤمن وهي خامدة وتها برغيرهم * روى النسائي والحاكم من حديث جابر مرفوعا الورود الدخول لا يسبق بر ولا فاجر الادخلها فتكون على المؤمن بردا وسلاما * وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه محمود وعليها رواه الطبراني وغيره من طريق بشر بن سعيد عن أبي هريرة ومن طريق كعب الاحبار وزاد يستون كلهم على منها ثم ينادى مناد أمسكي أصحابك ودعي أصحابي فيخرج المؤمنون ندية أبدا منهم * وحديث الباب أخرجه مسلم في الادب والنسائي في التفسير وابن ماجه في الجنائز وحديث شريك مقدم على حديث مسلم في رواية أبي ذر (باب قول الرجل للمرأة) شبهة أو عجزا (عند القبراصبري) وبالسندى قال (حدثنا آدم) بن أبي اس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا ثابت) البناني (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة عند قبر وهي (والحال أنها) تبكي فقال لها (اتقي الله) بأن لا تجزعي فان الجزع يحبط الاجر (واصبري) فان الصبر يحجز الاجر قال الله تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وفيه إشارة الى أن عدم الصبر ينافي التقوى وقد أخرجه أيضا في الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب غسل الميت) وهو فرض كفاية (ووضوئه) أي الميت وهو سنة أو الضمير فيه للغسل لا للميت وكأنه انتزع الوضوء من مطلق الغسل لانه منزل على المعهود في غسل الجنابة وقد تقرر عندهم الوضوء فيه (بالماء والسدر) متعلق بالغسل بأن يخطا ويغسل به الماء للتطيف فلا يحسب عن الواجب للتغير (وحظ ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) بالحاء المهملة وتشديد النون (ابن سعيد بن زيد) أحد العشرة المبشرة بالجنة المتوفى سنة احدى وخمسين واسم ابنه هذا عبيد الرحمن أي طيبه بالحنوط وهو كل شئ خلطه من الطيب للميت خاصة (وجهه وصلى) عليه (ولم يتوضأ) ولو كان الميت نجسا لم يطهره الماء والسدر ولا الماء وحده ولما مسه ابن عمر وغسل مامسه من أعضائه * وهذا وصله مالك في الموطأ عن نافع ان عبد الله بن عمر حفظه فذكره وقال ابن عباس رضى الله عنهما (مما وصله سعيد بن منصور باسناد صحيح) (المسلم لا ينحس) بضم الجيم وفتحها (جاءوا لميتا) وقد رواه مرفوعا الدارقطني والحاكم (وقال سعد) أي ابن أبي وقاص كما أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عائشة بنت سعد وللأصلي وأبي الوقت وقال سعيد بن يادة باعقال الحافظ ابن حجر والأول أولى كما أخرجه ابن أبي شيبة لما غسل سعيد بن زيد بن عمرو بالعقيق وحنطه وكفنه (لو كان نجسا مامسته) بكسر الجيم والسين بالمسك كما قدمنا بيانه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم تطهري بها وسبحان الله) قد قدمنا أن سبحان الله في هذا الموضع وأمثاله

على مقتضى قوله ينبغي أن يخص به ذات الزوج الحاضر الذي يتوقع جماعه في الحال وهذا شئ لم يصر إليه أحد نعله وإطلاق الاحاديث يرتفع على من التزمه بل الصواب أن المراد تطيب المحل وازالة الرائحة الكريهة وان ذلك مستحب لكل مغتسلة من الحيض أو النفاس سواء ذات الزوج وغيرها وتسميها بعد الغسل فان لم تجد مسكا فتستعمل أي تطيب وجدت فان لم تجد تطيبا استحب لها استعمال طين أو نحوه مما يزيل الكراهة نص عليه أصحابنا فان لم تجد شيئا من هذا فالماء كاف لها لكن ان تركت التطيب مع التمكن منه كره لها وان لم تتمكن فلا كراهة في حقها والله أعلم وأما الفرصة فهي بكسر الفاء واسكان الراء وبالصاد المهملة وهي القطعة والمسك بكسر الميم وهو الطيب المعروف هذا هو الصحيح المختار الذي رواه وقاله المحققون وعليه الفقهاء وغيرهم من أهل العلوم وقيل مسك بفتح الميم وهو الخلد أي قطعة جلد فيه شعر وذكر القاضي عياض أن فتح الميم هي رواية الأكثرين وقال أبو عبيد وابن قتيبة انما هو قرصة من مسك بقاف مضمومة وضاد معجمة ومسك بفتح الميم أي قطعة من جلد وهذا كله ضعيف والصواب ما قدمناه ويدل عليه الرواية الأخرى المذكورة في الكتاب فرصة ممسكة وهي بضم الميم الأولى وفتح الثانية وفتح السين المشددة أي قطعة من قطن أو صوف أو خرقه مطيبة

فقلت تتبعي بها أثر الدم وقال ابن أبي عمر (٣٨٤) في روايته فقلت تتبعي بها آثار الدم. حدثني أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا حبان

حدثنا وهيب حدثنا منصور عن أمه عن عائشة أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم كيف أغتسل عند الطهر فقال خذي فرصة ممسكة فتوضئي بها ثم ذكر نحو حديث سفيان * حدثنا محمد بن منقذ وابن بشار قال ابن منقذ حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن إبراهيم بن المهاجر قال سمعت صفية تحدث عن عائشة أن أسماء سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن غسل الحيض فقال تأخذ أحدا كن ماءها وسدرتها فطهر فتحسن الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه دلكا شديدا

يراد بها التجهب وكذا لا إله إلا الله ومعنى التجهب هنا كيف يخفى مثل هذا الظاهر الذي لا يحتاج الإنسان في فهمه إلى فكر وفي هذا جواز التسيج عند التجهب من الشيء واستعظامه وكذلك يجوز عند التثبث على الشيء والتذكر به وفيه استحباب استعمال الكنايات فيما يتعلق بالعورات وقد تقدم بيان هذه القاعدة مراراً والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم تتبعي بها آثار الدم قال جمهور العلماء يعني به الفرج وقد قدمنا عن المحامي أنه قال تطيب كل موضع أصابه الدم من بدنها وفي ظاهر الحديث حجة (قوله حدثنا حبان حدثنا وهيب) هو حبان بن بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو حبان بن هلال (قوله غسسل المحيض) هو الحيض وقد تقدم بيانه واضحاً (قوله صلى الله عليه وسلم تأخذ أحدا كن ماءها وسدرتها فطهر فتحسن الطهور ثم تصب على رأسها فتدلكه دلكا

الأولى من مسته (وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يتجسس) هو طرف من حديث أبي هريرة في كتاب الغسل في باب الجنب يمشي في السوق. وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أيوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن أم عطية) نسيبة بنت كعب (الانصارية) وكانت تغسل الميتات (رضي الله عنها) قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته زينب زوج أبي العاص بن الربيع والدته أمانة كافي مسلم أو أم كلثوم كافي أبي داود قال الحافظ عبد العظيم المنذري والصحيح الأول لأن أم كلثوم توفيت والنبي صلى الله عليه وسلم غائب ببدر وتعقب بأن التي توفيت وهو عليه السلام ببدر رقية لا أم كلثوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسلنها) وجوباً مرة واحدة عامة لبدنها أي بعد إزالة التجسس إن كان ثم صمغ النوى الاكتفاء لهما بواحدة (ثلاثاً) ندباً فالأمر بالوجوب بالنسبة إلى أصل الغسل وللدنب بالنسبة إلى الابتداء كما قرره ابن دقيق العيد وقال المازري قيل الغسل سنة وقيل واجب وسبب الخلاف قوله الآتي إن رأيتن هل يرجع إلى الغسل أو إلى الزيادة في العدد وفي هذا الأصل خلاف في الأصول وهو أن الاستثناء والشرط المعقب جلاهل يرجع إلى الجميع أو إلى ما أخرجه الدليل أو إلى الأخير لكن قال الآتي إن القول بالسنة لأن أي زيدوا لا أكثر والقول بالوجوب أي على الكفاية للبغداديين اهـ (أو خمساً) وفي رواية هشام بن حسان عن حفصة اغسلنها ورتلنا أو خمساً (أو أكثر من ذلك) وفي رواية أيوب عن حفصة في الباب الآتي ثلثاً أو خمساً وسبعا قال في الفتح ولم أرفق شيء من الروايات بعد قوله سبعا التعبير بأكثر من ذلك إلا في رواية لأبي داود وأما ما سواها فأملاً أو سبعا وأما أكثر من ذلك فيحتمل تفسير قوله أو أكثر من ذلك بالسبع وبه قال أحمد وكروم الزيادة على السبع وقال الماوردي الزيادة على السبع سرف اهـ وقال أبو حنيفة لا يزداد على الثلاث (إن رأيتن ذلك) بكسر الكاف لأنه خطاب للمؤنثة أي إن أدا كن اجتهد كن إلى ذلك بحسب الحاجة إلى الانقاء لا التشهي فان حصل الانقاء بالثلاث لم يشرع ما فوقها ولا يزيد وترأحتي يحصل الانقاء وهذا بخلاف طهارة الحى فإنه لا يزيد على الثلاث والفرق أن طهارة الحى محض تعبد وهنا المقصود النظافة وقول الحافظ ابن حجر كالطبي فيباحكه عن المظهرى في شرح المصابيح وأوهنا الترتيب للتخفيف تعقبه العيني بأنه لم ينقل عن أحد أن أوتجى. للترتيب والباء في قوله (عما وسدر) متعلق بقوله اغسلنها ويقوم نحو الصدر كالخطمى مقامه بل هو أبلغ في التنظيف نعم الصدر أولى للنص عليه ولأنه أمسك للبدن وظاهره تكرير الغسلات به إلى أن يحصل الانقاء فإذا حصل وجب الغسل بالماء الخالص عن الصدر وبسن ثانية وثالثة كغسل الحى (واجعلن في) الغسل (آخره كافوراً أو شيئاً من كافور) أي في غير المحرم للتطيب وتقويته للبدن والشك من الراوى أي اللفظين قال والأول محمول على الثاني لأنه نكرة في سياق الإثبات فيصدق بكل شيء منه (فإذا فرغتن) من غسلها (فأذنتي) بعد الهزيمة وكسر المعجمة وتشديد النون الأولى المفتوحة وكسر الثانية أي أعلنتي (فإذا فرغنا) بصيغة الماضي للجماعة المتكلمين وللأصلي فرغن بصيغة الماضي الجمع المؤنث (أذناه) أعلمناه (فأعطانا حقوه) بفتح الحاء المهملة وقد تكسر وهي لغة عذبل بعدها فاف ساكنة أي أزاره والحقوق الأصل معقد الأزار فسمي به ما يشد على الحقوق سداً (فقال أشعرنها إياه) ولغيره الأربعة إياها يقطع همزة أشعرنها أي اجعلنه شعارها ثوبها الذي يلي جسدها والضمير الأول للغسلات والثاني للميت والثالث الحقوق (تعتي) أم عطية (أزاره) عليه الصلاة والسلام وأما فعل ذلك لينا لها بركة ثوبه وأخره ولم ينالهن إياه أولاً ليكون قريب العهد من جسده المكرم حتى لا يكون بين انتقاله من جسده إلى جسدها فاصل

شديداً ثم تصب عليهم الماء قال القاضي عياض رحمه الله تعالى التطهر الأول تطهر من النجاسة وما مسها من دم الحيض لاسيما

سبحان الله تطهر بن بها فقالت عائشة كأنها تخفى ذلك تتبعين أثر الدم وسألته عن غسل الجنابة فقال تأخذ ماء فتطهر فتحسن الطهور أو تبلغ الطهور ثم تصب على رأسها فتسد لك حتى تبلغ شؤن رأسها ثم تفيض عليها الماء فقالت عائشة نعم النساء نساء الانصار لم يكن ينعهن الحياء أن يتفقهن في الدين وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه وقال قال سبحان الله تطهري بها واستتر * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة كلاهما عن أبي الاحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت دخلت أسماء بنت شكل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله كيف تغتسل احدا اذا اطهرت من الحيض وساق الحديث ولم يذكر فيه غسل الجنابة

هكذا قال القاضي والأطهر والله أعلم أن المراد بالتطهر الاول الوضوء كما جاء في صفة غسله صلى الله عليه وسلم وقد قدما في أول كتاب الوضوء بيان معنى تحسين الطهر وهو اتعاهم بها فلهذا المراد بالحديث (قوله صلى الله عليه وسلم حتى تبلغ شؤن رأسها) هو بضم الشين المعجمة وبعد هاهمه ومعناه أصول شعر رأسها وأصل الشؤن الخطوط التي في عظم الجمجمة وهو مجتمع شعب عظامها الواحد منها شأن (قوله قالت عائشة كأنها تخفى ذلك تتبعين أثر الدم) معناه قالت لها كلا ما خفيا تسمعها المخاطبة لا يسمعه الحاضرون والله أعلم (قوله دخلت أسماء بنت

لأسماء مع قرب عهد بعرفة الكرم * ورواته ما بين مدني وبصري وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابة والتحديث والنعنة والقول وأخرجه مسلم في الجنائز وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب ما يستحب أن يغسل) أي استحباب غسل الميت (وراه) * وبالسند قال (حدثنا محمد) وللاصميلي محمد بن المثنى وقال الحياني يحتمل أن يكون محمد بن سلام قال (حدثنا عبد الوهاب) ابن عبد المجيد (النفقي) البصري (عن أيوب) السخستاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسيبة الانصارية (رضي الله عنها) قالت دخل علينا رسول الله (صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنته) زينب أم أمانة (فقال اغسلها ثلاثا ونحسا أو أكثر من ذلك) بكسر الكاف زاد في الرواية السابقة أن رأيت ذلك (بماء وسدر) مخلوطين قال ابن المنير وهو مشعر بأن غسل الميت للتنظيف لان الماء المضاف لا يتطهر به اه نعم يحتمل أن لا يتغير وصف الماء بالسدر بأن يعطى بالسدر ثم يغسل بالماء في كل مرة فان لفظ الحديث لا يأبي ذلك (واجعلن في) الغسلة (الأخرة كافورا) وفي السابقة كافورا أو شيئا من كافور على الشك وجرم هنا بالشق الاول (فاذا فرغتن) من غسلها (فاذني) بالمد وكسر الذال أعلني (فلا فرغنا أدناه) أعلمناه (فألقى الينا حقوه) بفتح الحاء وكسرها أي أزاره (فقال أشعرنها ياه) بقطع همزة أشعرنها أي اجعلنه يلي جسدها (فقال) بالفاء وللاصميلي وقال (أيوب) السخستاني بالاسناد السابق (وحدثني حفصة) بنت سيرين (عشل حديث) أخها (محمد) أي ابن سيرين (وكان في حديث حفصة اغسلها ورا) لأن الله وتر يحب الوتر وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى (وكان فيه) أيضا ثلاثا ونحسا أو سبعة (فراذ هذه الأخيرة ولم يقل أو أكثر من ذلك اذ لم يجتمع الا عند أبي داود كما مر) (وكان) فيه أيضا (أنه) عليه الصلاة والسلام (قال ابدؤا) بجمع المذكر تغليبا للذكور لانهم كن محتاجات الى معاونة الرجال في حل الماء البين وغيره أو باعتبار الاشخاص أو الناس ولا يذر عن الكشمهني ابدأن (بقيامها) جمع ميمنة لانه عليه الصلاة والسلام كان يحب القيام في شأنه كله (و) ابدأن أيضا (مواضع الوضوء) زاد أبو ذر منها (وكان فيه) أيضا (أن أم عطية قالت ومسطناها) بالتخفيف أي سرحنا شعرها (ثلاثة قرون) أي ثلاثة ضفائر بعد أن خلناها بالمشط * وفي رواية فضفرنا ناصيتها وقرنها ثلاثة قرون وأقيناها خلفها وهذا مذهب الشافعية وأحمد وقال الحنفية يجعل صغيرتان على صدرها (باب) بالتنوين (ببدأ) بضم أوله وفتح ثالثه مبنيا للفعول (بقيام من الميت) عند غسله تقاؤلا لأن يكون من أصحاب البين وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم) بن عتبة قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد (عن أم عطية) رضي الله عنها قالت قال (لنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل ابنته (زينب ابدأن) بجمع المؤنث (بقيامها) أي بالأعين من كل بدنهما في الغسلة التي لا وضوء فيها (ومواضع الوضوء منها) أي في الغسلة المتصلة بالوضوء وهو يدعى أبي قلابه حيث قال يسد بالراس ثم بالحجة (باب) استحباب البداء بغسل (مواضع الوضوء من الميت) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن موسى) بن عبد ربه السخستاني البلخي المشهور ببحث قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح (عن سفيان) الثوري (عن خالد الحذاء عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) نسيبة الانصارية (رضي الله عنها) أنها (قالت لما غسلنا) زينب (بنت النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ونحن نغسلها ابدؤا) ذكره باعتبار الاشخاص أو غير ذلك كما مر قريبا والكشمهني ابدأن وهو أوجه لانه خطاب للنسوة (بقيامها ومواضع الوضوء) زاد أبو ذر منها أي من الابنة والبداء بالميامن ومواضع الوضوء مما زادت حفصة في روايتها عن أم عطية عن أخها محمد والحكمة في أمره عليه الصلاة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب (٣٨٦) قالاحدثناوكيع عن هشام بن غروة عن أبيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت

أبي حنيفة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة أستحاض فلا أطهر فأفادع الصلاة فقال لا تأخذك عرق وليس بالحیضة فاذا أقبلت الحيضة فعدى الصلاة فاذا أدبرت فأغسلي عنك الدم وصلي

فيه اسكان الكاف وذكر الخطيب الحافظ أبو بكر البغدادي في كتابه الاسماء المبهمة وغيره من العلماء أن اسم هذه السائلة أسماء بنت زيد بن السكن التي كان يقال لها خطيبة النساء وروى الخطيب حديثا فيه تسميتها بذلك والله أعلم

باب المستحاضة وغسلها وصلاتها *

(فيه أن فاطمة بنت أبي حنيفة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني امرأة أستحاض فلا أطهر فأفادع الصلاة فقال لا تأخذك عرق وليس بالحیضة فاذا أقبلت الحيضة فعدى الصلاة واذا أدبرت فأغسلي عنك الدم وصلي وفيه غيره من الاحاديث الشرح قد قدمنا أن الاستحاضة جريان الدم من فرج المرأة في غير أوانه وأنه يخرج من عرق يقال له العادل بالعين المهملة وكسر الذا الهمزة بخلاف دم الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم وأما حكم المستحاضة فهو مبسوط في كتب الفقه أحسن بسط وأنا أشير إلى أطراف من مسائلها فاعلم أن المستحاضة لها حكم الطاهرات في معظم الاحكام فيجوز زواجها وطؤها في حال جريان الدم عندنا وعند جمهور العلماء بحكم ابن المنذر في الاشراق عن ابن عباس وابن المسيب والحسن البصري وعطاء وسعيد بن جبير وقتادة

والسلام بالوضوء وتجديداً ترسيماً للمؤمنين في ظهوراً أثر الغرة والتحصيل ومذهب الحنفية كالشافعية سنية الوضوء ليست لكن قال الحنفية لا يعضض ولا يستنشق لتعذر اخراج الماء من الفم والانف هذا (باب) بالتونين (هل تكفن المرأة في ازار الرجل) نعم تكفن فيمودعوى الخصوصية في ذلك بالشارع عليه الصلاة والسلام غير مسئلة فهو للتشريع وبالسند قال (حدثنا عبد الرحمن بن حاتم) العنبري البصري قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله البصري (عن محمد) بن سيرين (عن أم عطية) نسيبة رضي الله عنها (قالت) (ولابي ذر قال) (توفيت بنت النبي) (ولابي ذر وابن عساكر) ابنة النبي بالالف في الاول والاصيل بنت رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال لنا اغسلنها ثلاثاً ونجسها أو أكثر من ذلك ان رأيتن) ذلك (فأذفرغتن) (من غسلها) (فأذنتي) (أعلمني) اجتمع ثلاث فوائد لام الفعل ونون النسوة ونون الوقاية فأدغمت الاولى في الثانية (فأذفرغنا أذننا) أعلمناه (فترغ من حقوه) معقد الازار منه (ازاره) واستعمال الحقوه هنا على الحقيقة وفي السابق على المجاز وقول الزركشي ان هذا مجاز والسابق حقيقة وهم لأنه في أصل الوضع لمعقد الازار من الجسد الآن يدعى أن استعماله في الازار صار حقيقة عرفية (وقال أشعرنها) بقطع الهمزة (ايه) أي اجعلنه مما يلي جسدها والدنار ما فوقه هذا (باب) بالتونين (يجعل الكافور) (ولغير أبي ذر يجعل بفتح أوله الكافور نصب) (في آخره) أي آخر الغسل وبالسند قال (حدثنا حامد بن عمر) بضم العين ابن حفص الثقفي البكر اوى البضر قاضي كerman قال (حدثنا حامد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) الانصارية (قالت توفيت احدي بنات النبي صلى الله عليه وسلم) هي زينب على المشهور وكأمر (خرج فقال) (ولابي ذر فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال أي لأم عطية ومن معها من النسوة) (اغسلنها ثلاثاً ونجسها أو أكثر من ذلك ان رأيتن) ذلك فوض ذلك لآرائهن بحسب المصلحة والحاجة لا بحسب التشهي فان ذلك زيادة غير محتاج اليها فهو من قبيل الاسراف كفي ماء الطهارة (بماء وسدر) يتعلق باغسلها (واجعلن في) الغسلة (الآخرة كافورا) بأن يجعل في ماء ويصب على الميت في آخر غسله هذا ظاهر الحديث وقيل اذا كمل غسله طيب بالكافور قبل التكفين ويكره تركه كما نص عليه في الأم وليكن بحيث لا يبعش التغيير به ان لم يكن صلباً والحكمة فيه التطيب للصلي والملائكة وتقوية البدن ودفعه الهوام وردع ما يخلل من الفضلات ومنع اسراع الفساد الى الميت لشدة برده ومن ثم جعل في الآخرة ان لو كان في غير هذا لذهب الماء وقوله (أوشيا من كافور) شك من الراوي أي اللفظين قال عليه الصلاة والسلام وهل يقوم غير الكافور كالسكك مقامه عند عدمه أم لانهم أجازه أكثرهم وأمر به على في حنوطه وقال هومن فضل حنوط النبي صلى الله عليه وسلم (فأذفرغتن) (من غسلها) (فأذنتي) أعلمني (قالت) أم عطية (فأذفرغنا أذننا فألقى اليها حقوه) بفتح الحاء وتكسر ازاره (فقال أشعرنها اياه) اجعلنه ملاصقا لبشرتها (و) بالاسناد السابق (عن أيوب) السخيتاني (عن حفصة) بنت سيرين (عن أم عطية) الانصارية (رضي الله عنهم بنحوه) أي بنحو الحديث الاول (وقالت) بالواو والاصيل (قالت) (انه قال اغسلنها ثلاثاً ونجسها أو سبعاً أو أكثر من ذلك ان رأيتن) ذلك (قالت حفصة قالت أم عطية وجعلنا رأسها أي شعرها أسها فهو من مجاز المجاورة (ثلاثة قرون) أي ضفائر فان قلت ما وجه ادخال هذه الترجمة المتعلقة بالغسل بين ترجمتين متعلقتين بالكفن أحيب بأن العرف تقديم ما يحتاج اليه الميت قبل الشروع في غسله أو قبل الفراغ منه ومن جملة ذلك الحنوط (باب نقض شعر) رأس (المرأة) الميتة عند الغسل والتقييد بالمرأة كأنه جرى على الغالب والا فظاهر أن الرجل اذا كان له شعر طویل كذلك

وحامد بن أبي سليمان وبكر بن عبد الله المزني والاوزاعي والثوري ومالك وإسحق وأبي نوري قال ابن المنذر وبه أقول (وقال)

قال وروى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لا يأتها زوجها وبه قال النخعي (٣٨٧) والحكم وكهره ابن سيرين وقال احمد

لا يأتها الا أن يطول ذلك بها وفي رواية عنه رحمه الله تعالى أنه لا يجوز وطؤها الا أن يخاف زوجها العنت والمختار ما قدمناه عن الجمهور والدليل عليه ما روى عكرمة عن جنة بنت جحش رضي الله عنها أنها كانت مستحاضة وكان زوجها يحامها رواء أبو داود والبيهقي وغيرهما بهذا اللفظ باسناد حسن قال البخاري في صحيحه قال ابن عباس المستحاضة يأتها زوجها اذا صلت الصلاة أعظم ولأن المستحاضة كالطاهرة في الصلاة والصوم وغيرهما فكذلك في الجماع ولأن التحريم انما يثبت بالشرع ولم ير بالشرع يعزبه والله أعلم وأما الصلاة والصيام والاعتكاف وقراءة القرآن ومس المصحف وحمله وسجود التلاوة وسجود الشكر ووجوب العبادات علم افاضي في كل ذلك كالطاهرة وهذا مجمع عليه واذا أرادت المستحاضة الصلاة فاتها تؤمر بالاحتياط في طهارة الحدث وطهارة النفس فتغسل فرجها قبل الوضوء والتيمم ان كانت تتيمم وتحشف فرجها بقطنة أو خرقة ترفعها للنجاسة أو تقللها لها فان كان دمها قليلا يندفع بذلك وحده فلا شيء عليها غيره وان لم يندفع بذلك شددت مع ذلك على فرجها وتلجمت وهو أن تشد على وسطها خرقة أو خيطا أو نحوها على صورة التكة وتأخذ خرقة أخرى مشقوقة الطرفين فتدخلها بين فخذيها أو لتبها وتشد الطرفين بالخرقة التي في وسطها احدهما قداما عند سرتها والاخر خلفها وتحكم ذلك الشدة

(وقال ابن سيرين) محمد بن اوس له سعيد بن منصور من طريق أبيه عنه (لا بأس أن) ولا في الوقت في غير اليونانية بأن (ينقض شعر الميت) ذكر اكان أو أنثى ولا بن عساكر وأبي ذر شعر المرأة وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب وقال ابن شويه عن الفربري هو أحمد بن صالح قال (حدثنا عبد الله بن وهب) المصري ولا في ذرو الاصيلي حدثنا ابن وهب قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أيوب) بن أبي نعيم السخيتاني (وسمعت حفصة بنت سيرين) أي قال أيوب سمعت كذا وسمعت حفصة فاعطف على مقدر (قالت حدثتنا أم عطية رضي الله عنهن) هي ومن معها من النساء اللاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلن رأس) أي شعر رأس (بنت) ولا في الوقت ابنة (رسول الله) ولا في ذرو الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم ثلاثة قرون) أي ضفائر وكان سائلا قال كيف جعلته ثلاثة قرون فقالت أم عطية (نقضته) أي شعر رأسها لاجل اتصال الماء الى أصوله وتنظيفه من الاوساخ (ثم غسلته) أي الشعر (ثم جعلته) بعد الغسل (ثلاثة قرون) لينضم ويجمع ولا ينشر (هذا) باب (بالتنوين) كيف الاشعار لميت (والشعار ما يلي الجسد والذمار ما فوقه) وقال الحسن (البصري) مما وصله ابن أبي شيبه نحوه كما قاله في الفتح (الخرقة الخامسة) من أ كفا المرأة الخامسة (يشد) الغاسل وفي اليونانية بالفوقية (بها الفخذين والوركين) ينضم ما على المفعولية والفاعل الضمير في يشد المقدر بالغاسل ولا اصلي وأبي الوقت يشد بضم أوله مبني للمفعول الفخذان والوركان يرفعهما مفعولان تابعا للفاعل (تحت الدرع) بكسر الدال وهو القميص وبالسند قال (حدثنا أحمد) غير منسوب ولا بن شويه عن الفربري هو أحمد بن صالح قال (حدثنا عبد الله بن وهب) ولا في ذر حدثنا ابن وهب قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (أن أيوب) السخيتاني (أخبره قال سمعت ابن سيرين) محمدا (يقول جاءت أم عطية رضي الله عنها امرأة من الانصار) برفع امرأه عطف بيان (من الذي يابعن) زاد في رواية أبي ذر والوقت وابن عساكر في نسخة النبي صلى الله عليه وسلم (قدمت البصرة) بدل من جاءت حال كونها (تبادر ابنا لها) أي تسارع المجيء (فلم تدركه) اما لأنه مات أو خرج من البصرة (فحدثتنا) أي أم عطية (قالت دخل علينا النبي) ولا في ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال اغسلنها ثلاثا ونجسا أو أكثر من ذلك ان رأيتن ذلك بماء وسدر) الجار يتعلق باغسلنها (واجعلن في) الغسلة (الخرقة كافور اذا فرغتن فأذني قالت) أم عطية (فلما فرغنا أتني النبا حقوه) بفتح الحاء وقد تكسر ازاره (فقال أشعرنها اياه) بقطع همزة أشعرنها أي اجعلنه شعرا لها قال أيوب (ولم يزد) أي ابن سيرين ولا اصلي ولم يزد بالمشاة الفوقية أي أم عطية (على ذلك) بخلاف حفصة أخته فانها زادت في روايتها عن أم عطية أشياء منها البداءة بعمامتها ووضع الوضوء قال أيوب (ولا أدري أي بناته) عليه الصلاة والسلام كانت المغسولة فأى مبتدأ محذوف الخبر ولا ينافي هذا تسمية الآخرة لها بزينب لانه علم ما لم يعلم أيوب (وزعم) أي أيوب (أن الاشعار) في قوله في الحديث أشعرنها معناه (الفضنها فيه) قال أيوب (وكذلك كان ابن سيرين) محمدا كان أعلم التابعين بعلم الموتى (بأمر بالمرأة أن تشعر) بضم أوله وفتح ناله مبني للمفعول أي تلف (ولا تؤزر) بضم التاء وسكون الهمزة وفتح الراء مبني للمفعول أيضا أي لا يجعل الشعر عليها مثل الازار لان الازار لا يعم البدن بخلاف الشعر ولا في ذرو لا تأزر بفتح المثناة والهمزة وتشديد الزاي من التأزر (هذا) باب (بالتنوين) يجعل (بضم أوله مبني للمفعول) ولغير الاربعة هل يجعل (شعر) رأس (المرأة ثلاثة قرون) أي ضفائر وبالسند قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الواو ابن عقبة السوائي العامري الكوفي قال (حدثنا

وتلصق هذه الخرقة المشدودة بين الفخذين بالقطنة التي على الفرج الصا قاجيدا وهذا الفعل يسمى تلجما واستغفار اوتعصبا قال أحمد ابنا

وهذا الشد والتلجم واجب الاتي موضعين (٣٨٨) أحدهما أن تتأذى بالشد ويجرحها اجتماع الدم فلا يلزمها الماشية من الضرر والثاني

أن تكون صائغة فستره الحشوف
النهار وتقتصر على الشد قال
أصحابنا ويجب تقديم الشد والتلجم
على الوضوء وتنوذا عقب الشد
من غير إهمال فإن شددت وتلجمت
وأخرت الوضوء وتناول الزمان ففي
صحته وضوئها وجهان الأصح أنه
لا يصح وإذا استوثقت بالشد على
الصفة التي ذكرناها ثم خرج منها دم
من غير تضريط لم تبطل طهارتها
ولا صلاتها ولها أن تصلى بعد
فرضها ما شاءت من التوافل لعدم
تقريطها واعتذر الاحتراز عن ذلك
أما إذا خرج الدم لتقصيرها في الشد
أو زالت العصاة عن موضعها
لضعف الشد فزاد خروج الدم
بسببه فإنه يبطل طهرها فإن كان
ذلك في أثناء صلاة بطلت وإن كان
بعد فريضة لم تستج النافلة
لتقصيرها وأما تجديد غسل الفرج
وحشوه وشده لكل فريضة فينظر
فيه أن زالت العصاة عن موضعها
زواله تأثيراً وظهر الدم على
جوانب العصاة وجب التجديد
وإن لم تزل العصاة عن موضعها
ولا ظهر الدم ففيه وجهان لأصحابنا
أحدهما وجوب التجديد كما يجب
تجديد الوضوء ثم أعلم أن مذهبنا
أن المستحاضة لا تصلى بطهارة
واحدة أكثر من فريضة واحدة
مؤداة كانت أو مقضية وتستنج
معها ما شاءت من التوافل قبل
الفريضة وبعد هاولنا وجه أنها
لا تستنج النافلة أصلاً لعدم
ضرورتها إليها والصواب الأول
وحكي مثل مذهبنا عن عروة بن
الزبير وسفيان الثوري وأحمد وأبي
نور وقال أبو حنيفة طهارتها بمقدرة

سفيان الثوري (عن هشام) هو ابن حسان (عن أم الهذيل) بضم الهاء وفتح الذال المجمة
حفصة بنت سيرين (عن أم عطية رضي الله عنها قالت ضفرنا) بضاد مجمة ساقطة خفيفة الفاء
(شعر) رأس (بنت النبي صلى الله عليه وسلم) زينب أي نسجناه عرضاً (تعني) أم عطية (ثلاثة
قرون) أي ذائب (وقال) بالواو والأصلي قال (وكيع قال سفيان) الثوري وللاربعة عن
سفيان أي بهذا الاسناد السابق (ناصيتها) ذؤابة (وقرنها) أي جانب رأسها وذؤابتين زاد
الاسماعيلي ثم ألقيناه خلقها وفيه ضفر شعر الميت خلافاً لمن منعه فقال ابن القاسم لا أعرف
الضفر أي لم يعرف فعل أم عطية حتى يكون سنة بل يلف وعن الحنفية يرسل خلفها وعلى وجهها
مفرقاً قالوا وهذا قول صحابي والشافعي لا يرى قوله حجة وكذا فعله وأم عطية أخبرت بذلك عن
فعلهن ولم تخبر به عن النبي صلى الله عليه وسلم وأحسب أن الأصل أن لا يفعل بالميت شيء من
القرب إلا بذن من الشارع وقال النووي الظاهر اطلاعها عليه الصلاة والسلام على ذلك وتقديره
له اه وهو عجيب ففي صحيح ابن حبان أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولفظه واجعلن
لها ثلاثة قرون وترجم عليه ذكر البيان بأن أم عطية أغماس شطت قرونها بأمر النبي صلى الله
عليه وسلم لامن تلقاء نفسها هذا (باب) بالتثوين (يلقي شعر المرأة خلفها) وفي رواية
الأصلي وأبي الوقت يجعل وزاد الجوى ثلاثة قرون * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) بكسر العين (عن هشام بن حسان) بالصرف وعدمه الأزدي
البصري (قال حدثنا حفصة) بنت سيرين (عن أم عطية) نسبية (رضي الله عنها) قالت
توفيت إحدى بنات النبي صلى الله عليه وسلم زينب أو أم كلثوم والأول هو المشهور (فأتانا
النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (اغسلها بالدر) والماء (وترائنا
أنحساً أو أكثر من ذلك أن رأيت ذلك) بحسب الحاجة (واجعلن في) الغسلة (الآخرة
كافوراً أو شيئاً من كافور) بالشك من الراوى (فأذا فرغت) من غسلها (فأذني) بالمد
وكسر الذال وتشديد النون أي أعلنتي (فلما فرغنا) ذؤابتي (الينا حقوه) بفتح الحاء المهملة
وكسرها (فضفرنا شعرها ثلاثة قرون) أي ذائب (وألقيناها) بالواو أي الذائب والاربعة
فألقيناها (خلفها) وقال الحنفية ضفرنا على صدرها فوق الدرع * ولما فرغ المصنف من
بيان أحكام الغسل شرع في بيان أحكام الكفن فقال (باب الثياب البيض للكفن)
* وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة (قال أخبرنا عبد الله) ولا أصلي
عبد الله بن المبارك (قال أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها
قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيانية) بتخفيف الباء نسبة إلى اليمن
(بيض سهولة) بفتح السين وتشديد المشاء التحية نسبة إلى السحول وهو الفصارة لأنه يسلها
أي يغسلها أو إلى سحول قرية باليمن وقيل بالضم اسم لقرية أيضاً (من كسف) بضم أوله وثالثه
أي قطن وصحح الترمذي وأما كم من حديث ابن عباس مرفوعاً ليسوا ثياب البياض فإنها
أطيب وأطهر وكفنوا فيها مواتكم وفي مسلم إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفته قال النووي
المراد بإحسان الكفن بياضه ونظافته قال البغوي وثوب القطن أولى وقال الترمذي وتكفنه
صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض أصح ما ورد في كفته (ليس فيهن) أي في الثلاثة الأثواب
ولا بوى ذر والوقت والأصلي ليس فيها (قيص ولا عمامة) أي ليس موجوداً أصلاً بل هي الثلاثة
فقط قال النووي وهو مفسر منه الشافعي والجمهور وهو الصواب الذي يقتضيه ظاهر الأحاديث وهو
أكمل الكفن للذكر ويحتمل أن تكون الثلاثة الأثواب خارجة عن القميص والعمامة فيكون
ذلك خمسة وهو تفسير مالك ومثله قوله تعالى رفع السموات بغير عمد ترنها يحتمل بلا عداً أصلاً

بالوقت فتصلى في الوقت بطهارتها الواحدة ما شاءت من الفرائض الفائقة وقال ربيعة ومالك وداود دم الاستحاضة لا ينقض الوضوء او

فإذا تطهرت فلها أن تصلي بطهارتها ما شاءت من الفرائض إلى أن تحدث بغير الاستحاضة (٣٨٩)

والله أعلم قال أصحابنا ولا يصح وضوء المستحاضة لفريضة قبل دخول وقتها وقال أبو حنيفة يجوز ودليلنا أنها طهارة ضرورية فلا تجوز قبل وقت الحاجة قال أصحابنا وإذا توضأت بادرنا إلى الصلاة عقب طهارتها فإن أخرت بان توضأت في أول الوقت وصلت في وسطه نظر إن كان التأخير للاشتغال بسبب من أسباب الصلاة كستر العورة والأذان والاقامة والاجتهاد في القبلة والذهاب إلى المسجد الأعظم والمواضع الشريفة والسعي في تحصيل ستره تصلي إليها وانتظار الجمعة والجماعة وما أشبه ذلك جاز على المذهب الصحيح المشهور ولنا وجه أنه لا يجوز وليس بشئ وأما إذا أخرت بغير سبب من هذه الأسباب وما في معناها ففيه ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها لا يجوز وتبطل طهارتها والثاني يجوز ولا تبطل طهارتها ولها أن تصلي بها ولو بعد خروج الوقت والثالث لها التأخير ما لم يخرج وقت الفريضة فإن خرج الوقت فليس لها أن تصلي بتلك الطهارة فإذا قلنا بالأصح وأنها إذا أخرت لا تستيج الفريضة فبادرت فصلت الفريضة فلها أن تصلي النوافل مادام وقت الفريضة باقيا فإذا خرج وقت الفريضة فليس لها أن تصلي بعد ذلك النوافل بتلك الطهارة على أصح الوجهين والله أعلم قال أصحابنا وكيفية نية المستحاضة في وضوئها أن تنوي استحاضة الصلاة ولا تقتصر على نية رفع الحدث ولنا وجه أنه يجزئها الاقتصار على نية رفع الحدث ووجه ثالث أنه يجب عليها الجمع بين نية استحاضة الصلاة ورفع الحدث والصحيح الأول فإذا توضأت المستحاضة استحاضة الصلاة وهل يقال ارتفع حدثها فيه أوجه

أو بعد غير مرتبة لهم ومذهب الشافعي جواز زيادة القميص والعمامة على الثلاثة من غير استعجاب وقال الحنابلة هم مكرهون * ورواة الحديث ما بين مروزي ومدني وفيه التحديث والاختار والمعنة والقول وأخرجه أيضا في باب الكفن بغير قميص وفي باب الكفن بلا عمامة ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب جواز الكفن في ثوبين) فالثلاثة ليست واجبة بل الواجب لغير المحرم ثوب واحد سائر لكل البدن وعلى هذا جرى الامام أحمد والغزالي وجهه من انحراساثنين وقال النووي في مناسكه انه المذهب الصحيح وصح في بقية كتبه ما عزا للنص والجمهور أن أقله سائر العورة فقط كالحلي ولحديث مصعب الآتي ان شاء الله تعالى في باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد وعلى القول بذلك يختلف قدر الواجب بذكره الملت أو أنوثته فيجب في المرأة ما يستبرئ بهن الا وجهها وكفها حرة كانت أو أمهرا والرق بالموت كما ذكره في كتاب الايمان ويأتي مزيد لذلك ان شاء الله تعالى عند شرح حديث مصعب * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي المعروف بعارم قال (حدثنا حماد) وللأصلي حماد بن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بينما بالميم وأصله بين زيد فيه ألف والميم طرف زمان مضاف إلى جملة (رجل) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمه (واقف بعرفة) للحج عند الصخرات وليس المراد خصوص الوقوف المقابل للقعود لانه كان راكبنا فاقفه فيه اطلاق لفظ الواقف على الراكب (اذ وقع عن راحلته) ناقته التي صلت للرجل والجملة جواب بينما (فوقصته أو قال فأوقصته) شك الراوي والمعروف عند أهل اللغة بدون الهمز فالشأن شاذ أي كسرت عنقه والضمير المرفوع في وقصته للراحلة والمنصوب للرجل (قال) وللأصلي وابن عساكر فقال (النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه عاء وسدروا كفنوه في ثوبين) غير الذي عليه فيستدل به على ابدال ثياب المحرم قال في الفتح وليس بشئ لانه سيأتي ان شاء الله تعالى في الحج بلفظ في ثوبيه وللنسائي من طريق يونس بن نافع عن عمرو بن دينار في ثوبيه للذين أحرم فيهما أو اعلم يزده ثالثا تكرمة له كافي الشهيد حيث قال زملوهم بدمائهم وقال النووي في المجموع لانه لم يكن له مال غيرهما (ولا تحنطوه) بتشديد النون المكسورة أي لا تحملوا في شئ من غسلاته أو في كفنه حنوطا (ولا تخمروا) بالخاء المعجمة أي لا تغطوا (رأسه) بل أبقوا له أثر إحرامه من منع ستر رأسه ان كان رجلا ووجهه وكفنه ان كان امرأة ومن منع الخيط وأخذ ظفروه وشعره (فانه يبعث يوم القيامة مليبا) أي بصفة الملبين بنسكه الذي مات فيه من حج أو عمرة أوهما قال لا لبيلك اللهم لبيلك قال ابن دقيق العيد فيه دليل على أن المحرم اذا مات بقي في حقه حكم الاحرام وهو مذهب الشافعي رحمه الله وخالف في ذلك مالك وأبو حنيفة رجحهما الله تعالى وهو مقتضى القياس لانقطاع العبادة بزوال محل التكليف وهو الحياة لكن اتبع الشافعي الحديث وهو مقدم على القياس غاية ما اعتذره عن الحديث ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم علل هذا الحكم في هذا الاحرام بعلة لا يعلم وجودها في غيره وهو أنه يبعث يوم القيامة مليبا وهذا الامر لا يعلم وجوده في غير هذا المحرم لغير النبي صلى الله عليه وسلم والحكم انما يعلم في غير محل النص بعموم علة أو غيرها ولا يرى أن هذه العلة انما ثبتت لأجل الاحرام فتعم كل محرم اه (باب الحنوط لميت) بفتح الخاء وضمن النون ويقال الحنط بالكسر قال الأزهرى ويدخل فيه الكافور وزريرة القصب والصندل الأحمر والأبيض وقال غيره الحنوط ما يخلط من الطيب للموتى خاصة ولا يقال لطيب الاحياء حنوط * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن سعيد بن جبيرة) يضم الجيم وقع الموحد (عن ابن

لا يصح لنا الاصح انه لا يرتفع شيء من حدثها (٣٩٠) بل تستيج الصلاة بهذه الطهارة مع وجود الحدث كالتيتم فانه يحدث عندنا والثاني

يرتفع حدثها السابق والمقارن للطهارة دون المستقبل والثالث يرتفع الماضي وحده وأعلم انه لا يجب على المستحاضة الغسل لشيء من الصلوات ولا في وقت من الاوقات الامر واحد في وقت انقطاع حيضها وهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف وهو مروي عن علي وابن مسعود وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم وهو قول غروزة بن الزبير وأبي سلمة بن عبد الرحمن ومالك وأبي حنيفة وأحمد نوري عن ابن عمر وابن الزبير وعطاء ابن أبي رباح أنهم قالوا لا يجب عليها أن تغتسل لكل صلاة وروى هذا أيضا عن علي وابن عباس وروى عن عائشة أنها قالت تغتسل كل يوم غسلا واحدا وعن ابن المسيب والحسن فلا تغتسل من صلاة الطهارة إلى صلاة الظهر دائما والله أعلم ودليل الجمهور أن الأصل عدم الوجوب فلا يجب الا ما ورد الشرح بإيجابه ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمرها بالغسل الامر واحد عند انقطاع حيضها وهو قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقبلت الحيضة فدي الصلاة وإذا أدبرت فاغتسل وليس في هذا ما يقتضي تكرار الغسل وأما الأحاديث الواردة في سنن أبي داود والبيهقي وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بالغسل فليس فيها شيء ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها وأما صح في هذا ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما أن أم حبيبة بنت جحش رضي الله عنها استحيضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلي فتكاثرت تغتسل عند كل صلاة قال الشافعي رحمه الله تعالى إنما أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تغتسل

عباس رضي الله عنهما قال بينما بالميم (رجل واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرفه) عند الصخرات وجواب بينما قوله (اذ وقع من راحلته فأقصته) بصادقين مهمتين (أوقال فأقصته) بتقديم العين على الصاد أي قتلته سرعا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه عاء وسدر وكفوه في ثوبين) قال القاضي عياض أكثر الروايات ثوبيه بالهاء وقال النووي في شرح مسلم فيه جواز التكفين في ثوبين والأفضل ثلاثة (ولا تحنطوه ولا تخمر وراأسه) بذلك أخذ الشافعي وقال مالك وأبو حنيفة يفعل به ما يفعل بالحلال الحديث إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فعبادة الاحرام انقطعت عنه قال ابن دقيق العيد كما مر وهو مقتضى القياس لكن الحديث بعد أن ثبت يقدم على القياس وقال بعض المالكية حديث المحرم هذا خاص به ويدل عليه قوله (فان الله يبعثه يوم القيامة ملييا) فأعاد الضمير عليه ولم يقل فان المحرم وحده ثم قد فلا يتعدى حكمه الى غيره الا بدليل وجوابه ما قاله ابن دقيق العيد ان العلامة انما ثبتت لاجل الاحرام فتعم كل محرم اه ومطابقته للترجمة بطريق المفهوم من منع الحنوط للمحرم (هذا) (باب) بالتثوين (كيف يكفن المحرم) إذا مات وسقط الباب وتاليه لابن عساكر (وبالسند قال) (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (أخبرنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله) (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المجمة جعفر بن أبي وحشية (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رجلا وقصه بغيره) أي كسر عرقه فمات لكن نسبته لغيره مجاز إن كان مات من الواقعة عنه وان أثرت ذلك فيه بفعلها حقيقة (ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي الرجل الموقوف (محرم) بالجمع عند الصخرات يعرفه والواو في ونحن وفي وهو الحال (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه عاء وسدر) فيه اباحة غسل المحرم الحلي بالسدر خلافا لمن كرهه (وكفوه في ثوبين) فليس الوتر في الكفن شرط في الصفة كما مر وفي رواية ثوبيه بالهاء وفيه استحباب تكفين المحرم في ثياب احرامه وأنه لا يكفن في المنحط واحدة الروايتين مفسرة للأخرى (ولا تحنطوه طيبا) بضم الفوقية وكسر الميم من أمس (ولا تخمر وراأسه فان الله يبعثه يوم القيامة ملييا) بدال مهملة بدل المثناة التحتية كذا لا كثيرين وفي رواية المستمل ملييا والتليد جمع شعر الراس بصح أو غيره ليتصدق شعره فلا يشعث في الاحرام لكن أنكر القاضي عياض هذه الرواية وقال الصواب ملييا بدليل رواية يلبى فارتفع الاشكال وليس للتليد هنا معنى قال الزركشي وكذا رواه البخاري في كتاب الحج فانه يبعث يهل اه قال البرماوي وكل هذا لا ينافي رواية ملييا إن صح لأنه حكاية حاله عند موته اه يعني أن الله يبعثه على هيئته التي مات عليها وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال) (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي البصري (عن عمرو) هو ابن دينار (وأيوب) السخيتاني كلاهما (عن سعيد بن جبير) الاسدي مولا هم الكوفي (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان رجل واقف) بارفع صفة رجل لأن كان تاما ولا يذروا قفا بالنصب على أنه ناقصة (مع النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه) عند الصخرات (فوقع من راحلته قال أيوب) السخيتاني في روايته (فوقصته) بالقاف بعد الواو من الوقص وهو كسر العنق كما مر (وقال عمرو) بفتح العين ابن دينار (فأقصته) بتقديم الصاد على العين ولا يدر عن الكشميهني فأقصته بتقديم العين (فمات فقال اغسلوه عاء وسدر وكفوه في ثوبين) بالنون (ولا تحنطوه ولا تخمر وراأسه فانه يبعث يوم القيامة قال أيوب) السخيتاني في روايته (يلبى) بصيغة المضارع المبني للفاعل (وقال عمرو) ابن دينار (ملييا) على صيغة اسم الفاعل منصوب على الحال والفرق بينهما أن الفعل يدل على التجدد والاسم يدل على الثبوت (باب الكفن في القميص الذي يكف أو لا يكف) زاد المستمل

• وحد ثنا يحيى بن يحيى حدثنا عبد العزيز بن محمد وأبو معاوية ح وحد ثنا قتيبة بن سعيد (٣٩١) وحد ثنا جرير ح وحد ثنا ابن نمير حدثنا

أبي ح وحد ثنا خلف بن هشام
حدثنا جاد بن زيد كلهم عن هشام بن
عروة عن ثعلبة بن كيع واستاده
وفي حديث قتيبة عن جرير جاءت
فاطمة بنت أبي حبيش بن عبد المطلب

وتصلي وليس فيه أنه أمرها أن
تغتسل لكل صلاة قال ولا أشك
أن شاء الله تعالى أن غسلها كان
تطوعا غير ما أمرت به وذلك واسع
لهذا كلام الشافعي بلفظه وكذا
قال شيخه سفيان بن عيينة والي
ابن سعد وغيرهما وعباراتهم
متقاربة والله أعلم وأعلم أن
المستحاضة على ضربين أحدهما
أن تكون ترى دما ليس بحيض
ولا مخاط بالحيض كما إذا رأت دون
يوم وليلة والآخر الثاني أن ترى
دما ببعضه حيض وبعضه ليس
بحيض بأن كانت ترى دما متصلا
دائما أو مجاوزا لكثير الحيض
وهذه ثلاث أحوال أحدها أن
تكون مستدأ وهي التي لم تر الدم
قبل ذلك وفي هذه قولان للشافعي
أصحهما رد إلى يوم وليلة والثاني
اليسبغ أو يسبغ والحال الثاني أن
تكون معتادة فترد إلى قدر عادتها
في الشهر الذي قبل شهر استحاضتها
والثالث أن تكون مبررة ترى بعض
الأيام دما قويا وبعضها دما ضعيفا
كالدمل الأسود والآخر فيكون
حيضها أيام الأسود بشرط أن
لا ينقص الأسود عن يوم وليلة
ولا يزيد على خمسة عشر يوما ولا
ينقص الاجر عن خمسة عشر
ولهذا كله تفاصيل معروفة لا نرى
الاطناب فيها هنا لكون هذا
الكتاب ليس موضوعا لهذا فهذه
أحرف من أصول مسائل المستحاضة

ومن كفن بغير قيص بضم الياء وفتح الكاف وتشديد الفاء من يكف في الموضعين أي خيطت
حاشيته أولم تخط لأن الكف خياطة الحاشية وضبطه بعضهم بفتح الياء وضم الكاف وتشديد
الفاء وصوبه ابن رشيد أي تبرك بالباس قيض الصالح لئلا يتبرك كان يكف عن الميت العذاب
أولا يكف وضبطه آخر بفتح الياء وسكون الكاف وكسر الفاء وحزم المهلب بأنه الصواب وأن
الياء سقطت من الكاتب قال ابن بطل فالمراد طويلا كان القميض أو قصيرا أو الأول أولى
* وفي الخلافات للبيهقي من طريق ابن عون قال كان محمد بن سيرين يستحب أن يكون قيص
الميت كقميض الحي مكففا مزررا وبالسند قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا
يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بضم العين بن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع
عن ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهما أن عبد الله بن أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد
المثناة التحتية ابن سألوا رأس المنافقين (لما توفي) في ذي القعدة سنة تسع منصرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم من تبوك وكانت مدة مرضه عشرين ليلة ابتداءها من ليال بقيت من شوال
(جاء ابنه) عبد الله وكان من فضلاء الصحابة وخيارهم (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله) وسقط قوله يا رسول الله عند أبي ذر (أعطني قيصا) كفضه فيه (بالجزم جواب الأمر
والضمير لعبد الله بن أبي) (وصل عليه واستغفر له) ووقع عند الطبري من طريق الشعبي لما احتضر
عبد الله جاء ابنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إن أبي احتضر فأحب أن يحضره
وتصلي عليه وكأنه كان يحمل أمر أبيه على ظاهر الإسلام فلذلك التمس من النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم أن يحضر عنده ويصلي عليه لاسيما وقد ورد ما يدل على أنه فعل ذلك بعهد من أبيه فأخرج
عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال أرسل عبد الله بن أبي إلى
النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال أهلك حب يهود قال يا رسول الله إنما أرسلت
اليك لتستغفر لي ولم أرسل اليك لتوبخني ثم سأله أن يعطيه قيصه يكفن فيه قال في الفتح وهذا
مرسل مع ثقة رجاله وبعضه ما أخرجه الطبراني من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن
عباس لما مرض عبد الله بن أبي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فقال امن على فكفني في قيصك
وصل على قال الحافظ بن حجر وكأنه أراد بذلك دفع العار عن ولده وعشيرته بعد موته فأظهر الرغبة
في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه وقد وقعت حاجته إلى سؤاله على حسب ما أظهر من حاله إلى
أن كشف الله الغطاء عن ذلك عباسيا أي أن شاء الله تعالى قال وهذا من أحسن الأجوبة فيما
يتعلق بهذه القصة (فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) أي أعطى النبي صلى الله عليه وسلم
قيصه لولده أكراما للولد أو مكافأة لأبيه عبد الله بن أبي لأنه لما أسر العباس بسدر ولم يجد والاه قيصا
يصالح له وكان رجلا طويلا فألبسه قيصه فكافأه صلى الله عليه وسلم بذلك كي لا يكون لمتأفق
عليه يدلم بكافئه عليها ولأنه ما سئل شيئا قط فقال لا وأن ذلك كان قبل نزول قوله تعالى ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا وأما قول المهلب رجاء أن يكون معتقد البعض ما كان يظهر من الإسلام
فيندعه الله بذلك فتعقبه ابن المنير فقال هذه هفوة ظاهرة وذلك أن الإسلام لا ينبعض والعقيدة
شيئا واحدا لأن بعض معلوماتها شرط في البعض والاخلال ببعضها اخلال بجمعها وقد أنكر الله
تعالى على من آمن ببعض وكفر ببعض كما أنكر على من كفر بالكل اه (فقال) عليه الصلاة
والسلام (آذني) بالمد وكسر الذا لالهجة أي أعلني (أصلي عليه) بعدم الجزم على الاستثاف
وبه جواب اللام (فأذنه) أعلمه (فلما أراد) عليه الصلاة والسلام (أن يصلي عليه جنبه عمر) بن
الخطاب (رضي الله عنه) بثوبه (فقال أليس الله نهاك أن تصلي) أي عن الصلاة (على المنافقين)
وفهم ذلك عمر رضي الله عنه من قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين لأنه

أشرت إليها وقد بسطتها بشواهدا وما يتعلق بهما من الفروع الكثيرة في شرح المهذب والله أعلم (قوله فاطمة بنت أبي حبيش)

أبى أسد بن عبد العزى بن قصي
وأما قوله في الرواية الأخرى فاطمة
بنت أبي حنيس بن عبد المطلب بن
أسد فكذا وقع في الأصول ابن
عبد المطلب واتفق العلماء على أنه
وهم والصواب فاطمة بنت أبي
حنيس بن المطلب بحذف لفظ عبد
والله أعلم وأما قوله امرأه منافعناه
من بنى أسد والقائل هو هشام بن
عروة أو أبو عروة بن الزبير بن
العوام بن خويلد بن أسد بن عبد
العزى والله أعلم (قولها فقلت
يا رسول الله انى امرأة استباحض
فلا أظهر فأدع الصلاة فقال لا)
فيه أن المستحاضة تصلى أبدا لا في
الزمن المحكوم بأنه حيض وهذا
يجمع عليه كما قدمناه وفيه جواز
استفتاء من وقعت له مسئلة وجواز
استفتاء المرأة بنفسها ومشافهتها
الرجال فيما يتعلق بالطهارة وأحداث
النساء وجواز استماع صوتهما عند
الحاجة (قوله صلى الله عليه وسلم انما
ذلك عرق وليس بالحیضة) أما عرق
فهو بكسر العين واسكان الراء وقد
تقدم أن هذا العرق يقال له العازل
بكسر الذا والمجمة وأما الحيضة
فجوز فيها الوجهان المتقدمان
الذان ذكرناهما مرات أحدهما
مذهب الخطابي كسر الحاء أى
الحالة والثاني وهو الأظهر فتح
الحاء أى الحيض وهذا الوجه
قد نقله الخطابي عن أكثر المحدثين
أو كلهم كما قدمناه عنه وهو في هذا
الموضع متعين وأقرب من المتعين
فإن المعنى يقتضيه لأنه صلى الله
عليه وسلم أراد اثبات الاستحاضة
وتفى الحيض والله أعلم وأما ما يقع
في كثير من كتب الفقه انما ذلك
عرق انقطع وأنفجر فمضى زيادة لا تعرف في الحديث وان كان لها معنى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم

لم يتقدم نهى عن الصلاة على المنافقين بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث فترلت ولا اتصل على أحد
منهم مات أبدا وفي تفسير سورة براءة من وجه آخر عن عبد الله بن عمر فقال تصلى عليه وقد نهى الله
أن تستغفر لهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (أنا بين خيرتين) بجاء معجمة مكسورة ومشددة تحتية
مفتوحة تنشئة خيرة كعبه أى التحير بين الأمرين الاستغفار وعدمه (قال الله تعالى استغفر لهم
أولا تستغفر لهم) قال البيضاوى يريد التساوى بين الأمرين في عدم الافادة لهم كأنص عليه بقوله
(إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال عليه الصلاة والسلام لأز يدن على السبعين
ففهم من السبعين العدد المخصوص لأنه الأصل (فصل) عليه الصلاة والسلام (عليه) أى على
عبد الله بن أبى (فترلت) آية (ولا اتصل على أحد منهم مات أبدا) لأن الصلاة دعاء لليت واستغفار
له وهو ممنوع في حق الكافر وانما لم ينه عن التكفين في قصه ونهى عن الصلاة عليه لأن الضنة
بالقميص كان محلا للكرام ولأنه كان مكافاة لاباسه العباس قصه كأمرو زادا أبو ذر في روايته
ولا تقم على قبره أى ولا تقف على قبره للدفن أو الزيارة واستشكل تخيره عليه الصلاة والسلام بين
الاستغفار لهم وعدمه مع قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين الآية فإن
هذه الآية نزلت بعد موت أبى طالب حين قال والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك وهو متقدم على الآية
التي فهم منها التحير وأجيب بأن المنهى عنه في هذه الآية استغفار مرحوا لاجابة حتى لا يكون
مقصود منه تحصيل المغفرة لهم كفى أبى طالب بخلاف استغفاره للمنافقين فإنه استغفار لسان
قصد به تطيب قلوبهم اه وفي الحديث أنه تحرم الصلاة على الكافر ذمى وغيره نعم يجب
دفن الذمى وتكفينه وفاء بدمته كما يجب اطعامه وكسوته حيا وفي معناه المعاهد والمؤمن بخلاف
الحرى والمرتب والزندى فلا يجب تكفينهم ولا دفنهم بل يجوز اغراء الكلاب عليهم إذا حرم لهم
وقد ثبت أمره عليه الصلاة والسلام بالقاء قتلى بدر في القليب بهيئتهم ولا يجب غسل الكافر
لأنه ليس من أهل التظهير ولكنه يجوز وقربه الكافر أحق به * وهذا الحديث أخرجه
البخارى أيضا في اللباس والتفسير ومسلم في اللباس وفي التوبة والترمذى في التفسير وكذا
السنائى فيه وفي الجنائز وابن ماجه فيه * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد النهدي
الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (سمع جابرا) هو ابن
عبد الله الانصارى (رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى) جملة من فعل
وفاعل ومفعول (بعد ما دفن) بدلى في حفرة وكان أهله خشوا على النبي صلى الله عليه وسلم المشقة
في حضوره فبادروا الى تجهيزه قبل وصوله عليه الصلاة والسلام فلما وصل وجدهم قد دلوه في
حفرة فأمرهم بإخراجه (فأخرجهم) منها (فنفث فيه) أى في جلدته (من ريقه وألبسه قميصه)
انجازا لوعده في تكفينه في قميصه كما في حديث ابن عمر لكن استشكل هذا مع قول ابنه في
حديث ابن عمر يا رسول الله أعطنى قميصا كفته فيه فأعطاها قميصه وأجيب بأن معنى قوله
فأعطاها أى أنعم له بذلك فأطلق على العدة اسم العطية مجاز التحقق وقوعها وقبل إعطائه عليه
الصلاة والسلام أحد قميصه أو لا ثم لما حضر أعطاه السنائى بسؤال ولده وفي الاكلیل للحاكم
ما يؤيد ذلك (باب الكفن بغير قميص) هذه الترجمة ثابتة لا كثيرين وبقيت للمستملى لكنه
زادها في التي قبلها عقب قوله أولا يكف فقال ومن كف بغير قميص كما بينته * وبالسند قال
(حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن هشام عن) أبىه (عروة)
ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت كف النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثة
أثواب سمحول) كذا مضافا والذي في اليونينية أثواب بالحفض من غير تنوين سمحول بفتح اللام

فإذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة) يجوز في الحيضة هنا الوجهان فتح الحاء وكسرها (٣٩٣) جواز احسن وفي هذا نهى لها عن الصلاة

في زمن الحيض وهونهي تحريم
ويقتضى فساد الصلاة هنا باجماع
المسلمين وسواء في هذا الصلاة
المفروضة والتافلة لظاهر الحديث
وكذلك يحرم عليها الطواف
وصلاة الجنائز وسجود التلاوة
وسجود الشكر وكل هذا متفق
عليه وقد أجمع العلماء على أنها
ليست مكافئة بالصلاة وعلى أنه
لا قضاء عليها والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم فإذا أدبرت فاغسلي
عنك الدم وصلي) المراد بالادبار
انقطاع الحيض وبما ينبغي أن
يعتق به معرفة علامة انقطاع
الحيض وقل من أوضحه وقد
اعتنى به جماعة من أصحابنا وحاصله
أن علامة انقطاع الحيض والحصول
في الطهر أن ينقطع خروج الدم
والصفرة والكدرة وسواء خرجت
رطوبة بيضاء أم لم يخرج شيء أصلا
قال البيهقي وابن الصباغ وغيرهما
من أصحابنا الترية رطوبة خفيفة
لا صفرة فيها ولا كدرة تكون على
القطن أثر لا لون قالوا وهذا يكون
بعد انقطاع دم الحيض قلت هي
الترية بفتح التاء المشنة من فوق
وكسر الراء وبعد هاء مشناة من
تحت مشددة وقد صرح عن عائشة
رضي الله عنها ما ذكره البخاري في
صححه عنها أنها قالت للنساء لا تعجلن
حتى ترين القصة البيضاء تريد
بذلك الطهر والقصة بفتح القاف
وتشديد الصاد المهملة وهي الجص
شبهت الرطوبة النقية الصافية
بالجص قال أصحابنا إذا مضى
زمن حيضتها وجب عليها أن
تغتسل في الحال لا أول صلاة
تدركها ولا يجوز لها أن تترك بعد

ولا يذرا ثواب سحول وهو بضم السين ٣ فمما جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقي أو بالفتح نسبة
الى سحول قرية باليمن وقوله (كسف) بضم الكاف والسين بينهما راء ساكنة عطف بيان لسحول
أي ثلاثة أثواب بيض نقية من قطن (ليس فيها قبص ولا عمامة) يحتمل نقي وجودهما بالكلية
ويحتمل أن يكون المراد نقي المعدود أي الثلاثة خارجة عن القميص والعمامة والاول أظهر وبه
قال الشافعي والثاني قال المالكية نعم يجوز التقيص عند الشافعي من غير استحباب لان ابن عمر
كفن ابنه في خمسة أثواب قبص وعمامة وثلاثة لفائف رواه البيهقي قال في المذهب وشرحه
والأفضل أن لا يكون في الكفن قبص ولا عمامة فان كان لم يكره لكنه خلاف الاولى لخبر عائشة
السابق اهويه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى عن هشام حدثني) بالافراد
(أبي) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في
ثلاثة أثواب ليس فيها قبص ولا عمامة) باب الكفن ولا عمامة (ولحموى والكشمهني بلا عمامة
بالموحدة بدل الواو ولا يذرعن المستمل الكفن في الشياح البيض والرواية الاولى أولى وان كان
الحديث شاملا لهذه الثلاثة تكررا الترجمة من غير فائدة * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي
أويس عبد الله الأصمعي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلاثة أثواب بيض سحوالة) في
طبقات ابن سعد عن الشعبي ازار ورداء ولفافة (ليس فيها قبص ولا عمامة) هذا (باب) بالتثنية
(الكفن من جميع المال) أي من رأسه لامن الثلث وهو قول خلاس وقال طاوس من الثلث
ان قل المال وهو مقدم وجوب على الديون اللازمة لبيت الحديث مصعب بن عمير لما قتل يوم أحد
ولم يوجد ما يكفن فيه الا برده فامر عليه الصلاة والسلام بتكفينه فيه ولم يسأل ولا بعد من حال
من ليس له البردة أن يكون عليه دين نعم يقدم حق تعلق بعين المال كزكاة والمرهون والعبد
الحائى المتعلق برقبته مال أو قود وعنى على مال والمبيع اذا مات المشتري مفسدا (وبه) أي بان
الكفن من جميع المال (قال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله الدارمي من طريق ابن المبارك
عن ابن جريج عنه (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وعروة بن دينار وقتادة) بن دعامة (وقال
عروة بن دينار) مما هو جمعه عند عبد الرزاق (الحنوط من جميع المال) أي لامن الثلث (وقال
ابراهيم) النخعي مما وصله الدارمي (ببد بالكفن) أي ومؤنة التجهيز (ثم بالدين) اللازم لله
أو لأدنى لانه أحوط لايت (ثم بالوصية) ثم ما بقى للورثة وأما تقديم الوصية عليه ذكر في قوله تعالى
من بعد وصية يوصي بها أو دين فلو كونهما قربة والدين مذموم غالبا ولكونهما مشابة للارث من
جهة أخذها بلا عوض وشافعة على الورثة والدين نفوسهم مطمئنة الى أدائه فقدمت عليه بعثا على
وجوب آخر اجهاو المسارعة اليه ولهذا عطف بأول التسوية بينهما في الوجوب عليهم وليفقد تأخر
الارث عن أحدهما كما يفيد تأخره عنهم بمفهومه الاولى (وقال سفيان) الثوري مما وصله الدارمي
(أجر) حفر (القبر) أجر (الغسل هو من الكفن) أي من حكم الكفن في كونه من رأس
المال لامن الثلث وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد المكي) الأزرق على الصحيح ويقال الزرق
صاحب تاريخ مكة قال (حدثنا ابراهيم بن سعد عن) أبيه (سعد) هو ابن ابراهيم (عن أبيه)
ابراهيم بن عبد الرحمن (قال أنى) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (عبد الرحمن) بالرفع نائب عن الفاعل
(ابن عوف رضي الله عنه يوما بطعامه) بالضمير الراجع اليه وكان صائما (فقال قتل) بضم القاف
مبنيا للمفعول (مصعب بن عمير) بضم الميم وسكون الصاد وفتح العين المهملة من رفوع نائب عن
الفاعل وعمير بضم العين مصغرا القرشي العبدري قال عبد الرحمن بن عوف (وكان) مصعب

وحدثنا محمد بن ربيع أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى استحاض فقال انما ذلك عرق فاغتسلى ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلاة وقال الليث ابن سعد لم يذكر ابن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جحش أن تغتسل عند كل صلاة ولكنه شئ فعلته هى وقال ابن ربيع فى روايته بنت جحش ولم يذكر أم حبيبة

أصلاً وعن مالك رضى الله عنه رواية أنها تستظهر بالامساك عن هذه الاشياء ثلاثة أيام بعد عاداتها والله أعلم وفى هذا الحديث الامر بإزالة النجاسة وان الدم نجس وان الصلاة نجس لمجرد انقطاع الحيض والله أعلم (قوله وفى حديث حماد ابن زيد زيادة حرف تركنا ذكره) قال القاضى عياض رحمه الله الحرف الذى تركه هو قوله اغسلى عند الدم وتوضئى ذكر هذه الزيادة للنسائي وغيره وأسقطها مسلم لانها مما انفرد به حماد قال النسائي لانهم أحدا قال وتوضئى فى الحديث غير حماد يعنى والله أعلم فى حديث هشام وقد روى أبو داود وغيره ذكر الموضوع من رواية عدى بن أبى ثابت وحبيب بن أبى ثابت وأبو بن أبى مسكين قال أبو داود وكلها ضعيفة والله أعلم (قوله استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية بنت جحش ولم يذكر أم حبيبة وفى رواية أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

(خير منى) قاله وتواضعوا وهما لنفسه (فلم يوجد له ما يكفى فيه الا برده) بالضمير العائد على مصعب قال الحافظ ابن حجر وهو رواية الاكثر قال ولا يدرى عن الكشميهنى البرود اه والذى فى الفرع عن الكشميهنى بالضمير والبرودة كالمترز وهذا موضع الترجمة لان ظاهره أنه لم يوجد ما يملكه الا البردة المذكورة (وقتل حمزة) بن عبد المطلب فى غزوة أحد (أورجل آخر) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (خير منى فلم يوجد له ما يكفى فيه الا برده) والكشميهنى كفى الفرع وأصله البردة بالضمير الرابع اليه قال عبد الرحمن بن عوف (لقد خشيت أن تكون قد عملت لنا طيباتنا فى حياتنا الدنيا) يعنى أصبنا ما كتب لنا من الطيبات فى دنيا فلم يبق لنا بعد استيفاء حفظنا شئ منها والمراد بالحفظ الاستمتاع والتنعيم الذى يشغل الالتذاه عن الدين وتكليفه حتى يعكف همته على استيفاء اللذات أمان تمتع بنعم الله وورقه الذى خلقه الله تعالى لعباده ليتقوى بذلك على دراية العلم والقيام بالعمل وكان ناهضاً بالشكر فهو عن ذلك يعزل (ثم جعل) عبد الرحمن (يبكى) خوفاً من تخلفه عن اللحاق بالدرجات العلى وشيخ المؤلف من أفرادها والثلاثة البقية مدينون وفيه التحديد والعنف والقول وأخرجه أيضاً المؤلف فى الجنايز والمغازى (هذا باب) بالتثنية (إذا لم يوجد) الليث (الأنوب واحد) اقتصر عليه وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي الجاور بمكة ولا يدرى محمد بن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد بن إبراهيم) بسكون العين (عن أبيه إبراهيم أن) أباه (عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أتى بطعام) بإسقاط هاء الضمير (وكان) عبد الرحمن يومئذ صاعماً فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير منى كفى فى برده (ولا يدرى عن المحوى والمستمل فى برده بالضمير الرابع إلى مصعب (أن غطى) بضم الغين مبنياً للمفعول (رأسه) بالرفع نائب عن الفاعل (بدت) ظهرت (رجلاه وان غطى رجلاه بدا) ظهر (رأسه) قال المهلب وابن بطلان وانما استحب أن يكفى فى هذه البردة لكونه قتل فيها قال ابن حجر وفى هذا الخبر نظر بل الظاهر أنه لم يوجد له غيرها كما هو مقتضى الترجمة (وأراه) بضم الهمزة أى أظنه (قال وقتل حمزة) عم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو خير منى) وروى الحاكم فى مستدركه من حديث أنس أن حمزة كفى أيضاً كذلك (ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط أوقال أعطينا من الدنيا ما أعطينا) شئ من الراوى (وقد خشينا أن تكون حسناً) تعجلت لنا يعنى خفنا أن ندخل فى زمرة من قبل فى حق من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما تشاء لمن يريد يعنى من كانت العاجلة همه ولم يرد غيرها تفضلنا عليه من منافعها بما تشاء لمن يريد وقيد المجل والمجل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل متمم ما يشاء ولا كل واحد جمع ما يشاء (ثم جعل يبكى حتى ترك الطعام) فى وقت الافطار (هذا باب) بالتثنية (إذا لم يجد من يتولى أمر الميت) كفتا الاماوارى (يست) (رأسه) مع بقية جسده (أو) (يست) (قدميه) مع بقية جسده (غطى) ولا يدرى غطى بضم المعجمة (به) أى بذلك الكفن (رأسه) وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بضم عين عمر قال (حدثنا أبى) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الأعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا شقيق) أبو وائل بن سلة قال (حدثنا خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة الاولى بينهما ألف ابن الأثر بفتح الهمزة والراء وتشديد المشاة الفوقية (رضى الله عنه قال هاجر نافع النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (نلتمس وجه الله) أى ذاته لا الدنيا والمراد بالمعية الاشتراك فى حكم الهجرة اذ لم يكن معه عليه الصلاة والسلام الا أبو بكر وعامر بن فهيرة (فوقع أجرنا على الله) وفى رواية وجب أجرنا على الله أى وجوباً شرعياً بما وجب

وفي الرواية الأخرى ان ابنه جحش كانت تستحاض) الشرح هذه الالفاظ هكذا هي (٣٩٥) ثابتة في الاصول وحكي القاضي عياض في

الرواية الاخيرة انه وقع في نسخة
أبي العباس الرازي ان زينب بنت
جحش قال القاضي اختلاف أصحاب
الموطا في هذا عن مالك وأكثرهم
يقولون زينب بنت جحش وكثير من
الرواة يقولون عن ابنه جحش وهذا
هو الصواب وبين الوهم فيه قوله
وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف
وزينب هي أم المؤمنين لم يزوجها
عبد الرحمن بن عوف قط إنما
تزوجها وأولادها من حارثة ثم تزوجها
رسول الله صلى الله عليه وسلم والتي
كانت تحت عبد الرحمن بن عوف
هي أم حبيبة أختها وقد جاء مفسرا
على الصواب في قوله ختنة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد
الرحمن بن عوف وفي قوله كانت
تغتسل في بيت أختها زينب قال
أبو عمر بن عبد البر رحمه الله تعالى
فيل ان بنات جحش الثلاث زينب
وأم حبيبة وحننة زوج طلحة
ابن عبيد الله كن يستحضن كلهن
وقيل انه لم يستحض منهن إلا أم
حبيبة وذكر القاضي يونس
ابن مغيرة في كتابه الموعب في شرح
الموطا مثل هذا وذكر أن كل
واحدة من اسمها زينب ولقب
أحدها من حنة وكنت الأخرى
أم حبيبة وإذا كان هذا هكذا فقد
سلم مالك من الخطأ في تسمية أم
حبيبة زينب وقد ذكر البخاري من
حديث عائشة رضي الله عنها أن
امرأة من أزواجه صلى الله عليه
وسلم وفي رواية أن بعض أمهات
المؤمنين وفي أخرى ان النبي صلى
الله عليه وسلم اعتكف مع بعض
نساءه وهي مستحاضة هذا آخر
كلام القاضي وأما قوله أم حبيبة

بوعده الصدق لا عقليا اذ لا يجب على الله شيء (فما من ما لم يأكل من أجرة) من الغنائم التي
تناولها من أدركه زمن الفتح (شيأ) بل قصر نفسه عن شهوراتها لئلا لها متوفرة في الآخرة (منهم
مصعب بن عمير) يضم العين وفتح الميم ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي يجتمع مع النبي
صلى الله عليه وسلم في قصي (ومنهم أي نعت) بفتح الهمة وسكون المثناة التحتية وفتح النون أي
أدركت ونضجت (له ثمرته) ولا يذرع (فهو يهدبها) بفتح المثناة التحتية وسكون الهاء وتثنية
الدال أي يجنبها ويعبر بالمضارع ليفيد استمرار الحال الماضية والآنية استحضار الله في مشاهدة
السامع (قتل) أي مصعب (يوم أحد) قتله عبد الله بن قيسة بالجملة استشفية (فلم يجد له ما تكفنه)
زاد أبو ذر به (البردة اذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه واذا غطينا بها) (رجليه خرج رأسه)
لقصرها (فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه) بطرف البردة (وأن نجعل على رجليه
من الأذخر) بكسر الهمة وسكون الذال المحجمة وكسر الخاء المعجمة والراء نبت حجازي طيب
الرائحة وفي الحديث من الفوائد أن الواجب من الكفن ما يستر العورة قال في المجموع واحتمال
أنه لم يكن له غير الثمرة مدفوع بأنه بعيد عن خرج للقتال وبأنه لو سلم ذلك لوجب تتميمه من بيت المال
ثم من المسلمين اه وقد يقال أمرهم بتكميمه بالأذخر وهو سائر وجواب بأن التكفين به لا يكفي الا عند
تعذر التكفين بالثوب كما صرح به الجرجاني لما فيه من الإزراء بالثوب على أنه ورد في أكثر طرق
الحديث أنه قتل يوم أحد ولم يخلف إلا ثمرته وبالجمله فالأصح أن أقل الكفن سائر العورة لكن
استشكل الاسنوي الاقتصار على سائر العورة بما في النفقات من أنه لا يحل الاقتصار في كسوة
العبد على سائر العورة وان لم يتأذبح أو بردلانه تحقير واذلال فامتناعه في الميت الحر أولى وأوجب
عنه بأنه لا أولوية بل ولا تساوي اذ لا غرماء منع الزيادة على الثوب الواحد والحر المفسد يبقى له
ما يحمله لاحتياجه الى التحمل للصلاة وبين الناس ولان الميت يستبرأ التراب عاجلا بخلاف العبد
والأولى أن يجاب بأنه لا فرق بين المسكينين اذ عدم الجواز في ثلث ليس لكونه حقا لله تعالى في السر
بل لكونه حقا للعبد حتى اذا أسقطه جاز وفي الحديث أيضا بيان فضيلة مصعب بن عمير وأنه ممن لم
ينقص له من ثواب الآخرة شيء (باب من استعد الكفن) أي أعدوه وليست السنين للطلب (في
زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه) بفتح الكاف مبني للفعل كذا في الفرع وأصله وفي
نسخة فلم ينكر بكسر هاء على أن فاعل الانكار النبي صلى الله عليه وسلم وبالسند قال (حدثنا عبد الله
ابن مسleme) (قال حدثنا ابن أبي حازم) عبد العزيز (عن أبيه) أي حازم سلمة بن دينار
الأعرج القاص من عباد أهل المدينة وزهادهم (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي الله
عنه أن امرأة) قال الحفاظ ابن حجر لم أقف على اسمها (جاءت النبي صلى الله عليه وسلم ببرد منسوجة
فيها حاشيتان) رفع بقوله منسوجة واسم المفعول يعمل عمل فعله كاسم الفاعل أي انها لم تقطع
من ثوب فتكون بلا حاشية أو انها جديدة لم يقطع هديها ولم تلبس بعد قال سهل (أتدرون) بهمة
الاستفهام ولا بوزن الوقت تدرون باسقاطها (ما البردة قالوا الشملة قال سهل) نعم هي وفي
تفسيرها بها تجوز لان البردة كساء والشملة ما يشتمل به فهي أعم لكن لما كان أكثر اسمائها همها
أطلقوا عليها اسمها (قالت) أي المرأة للنبي صلى الله عليه وسلم (انكحيتها) أي البردة (بيدي)
حققة أو مجازا (فحش لا كسوكها فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (محتاجا إليها)
وعرف ذلك بقرينة حال أو تقدم قول صريح (خرج) عليه الصلاة والسلام (اليانوا انها أزاره) وفي
رواية هشام بن عمار عن عبد العزيز عند ابن ماجه نخرج النافياها وعند الطبراني من رواية هشام بن
سعد عن أبي حازم فانزرها ثم خرج (فحشها) أي نسبها الى الحسن وللصنف في اللباس من طريق

فقد قال الدارقطني قال ابراهيم الحربي الصحيح انها أم حبيب بلا هاء واسمها حبيبة قال الدارقطني قول الحربي صحيح وكان من أعلم الناس

• وحدثنا محمد بن سلمة المرادي حدثنا (٣٩٦) عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعمره بنت

عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن ابن عوف استحيضت سبع سنين فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذه ليست بالحیضة

بهذا الشأن قال غيره وقد روى عن عمره عن عائشة أن أم حبيب وقال أبو علي الغساني الصحيح أن اسمها حبيبة قال وكذلك قاله الحمدي عن سفيان وقال ابن الأثير يقال لها أم حبيبة وقيل أم حبيب قال والاول أكثر وكانت مستحاضة قال وأهل السير يقولون المستحاضة أختها حنة بنت جحش قال ابن عبد البر الصحيح أنهما كانتا تستحاضان (قوله أن أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف استحيضت) أمافوله ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو بفتح الخاء والتاء المثناة من فوق ومعناه قريبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال أهل اللغة الاختان جمع ختن وهم أقارب زوجة الرجل والاحياء أقارب زوج المرأة والاصهار يعم الجميع وأما قوله وتحت عبد الرحمن بن عوف فعناه أمها وزوجته فعرقها بشيئين أحدهما كونها أخت أم المؤمنين زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم والثاني كونها زوجة عبد الرحمن وأما والدها جحش فهو بفتح الجيم واسكان الحاء المهملة والشين المعجمة (قوله في رواية محمد بن سلمة المرادي عن ابن وهب عن عمرو بن الحرث

يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم بن جهم الجهمي عن غيرن (فلان) هو عبد الرحمن بن عوف بكافي الطبراني فيما ذكره الحب الطبري في الاحكام له لكن قال صاحب الفتح انه لم يره في المعجم الكبير لا في مسند سهل ولا عبد الرحمن أو هو سعد بن أبي وقاص أو هو أعرابي بكافي الطبراني من طريق زمعة ابن صالح عن أبي حازم لكن زمعة ضعيف (فقال اكسنيها ما أحسنها) بالنصب على التعجب (قال القوم ما أحسن) نفي للاحسان (لبسها النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (محتاجا إليها) وفي نسخة عند أبي ذر محتاج بالرفع بتقدير هو (ثم سألتها) أيها (وعلمت أنه لا يرد) سائلابيل يعطيه ما يطلبه (قال اني والله ما سألته) عليه الصلاة والسلام (اللبسها) أي لاجل أن ألبسها وفي نسخة لابسها وهو الذي في الفرع وأصله (انما سألتها) أيها (لتكون كفتي) قال سهل فكانت كفتها وعند الطبراني من طريق هشام بن سعد قال سهل فقلت للرجل لم سألته وقد رأيت حاجته إليها فقال رأيت ما رأيت ولكني أردت أن أخبأها حتى أكفن فيها فأفادت المعاتبه من العجاجة سهل ابن سعد وفي رواية أبي غسان فقال رجوت بركتها حين لبسها النبي صلى الله عليه وسلم وفيه التبرك بآثار الصالحين وجواز اعداد الشئ قبل وقت الحاجة اليه لكن قال أصحابنا لا يندب أن يعبد لنفسه كفنا للتلحاح على اتخاذ أي لا على اكتسابه لان ذلك ليس مختصا بالكفن بل سائر أمواله كذلك ولان تكفينه من ماله واجب وهو يحاسب عليه بكل حال الآن يكون من جهة حل وأتردى صلاح فحسن اعداده كما هنا لكن لا يجب تكفينه فيه كما اقتضاه كلام القاضي أبي الطيب وغيره بل للوارث ابداله لانه يتنقل للوارث فلا يجب عليه ذلك ولو أعذله فربا يذفن فيه فينبغي أنه لا يكره لانه للاعتبار بخلاف الكفن قاله الزركشي • ورواه الحديث الاربعة مديون الاعبد الله من مسلمة سكن البصرة وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه ابن ماجه في اللباس (باب) حكم اتباع النساء الجنائز بالجمع ولا يذرا الجنائز • وبالسند قال (حدثنا قبيصة بن عقيب) بفتح القاف في الاول وضم العين واسكان القاف في الثاني السوائى العامرى الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن خالد) ولا يذرعن خالد الحزام (عن أم الهذيل) بضم الهاء وفتح المعجمة حفصة بنت سيرين (عن أم عطية) نسيبة (رضي الله عنها قالت) ولا يذرا أمها قالت (نهينا) بضم التون وكسر الهاء وعند الاسماعيلي من رواية يزيد بن أبي حكيم عن الثوري بهذا الاسناد ورواه ابن شاهين بسند صحيح نهنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (عن اتباع الجنائز) نهى تز به لا تحريم بدليل قولها (ولم يعزم علينا) بضم الياء وفتح الزاى مبني للمفعول أي نهيا غير متهم فكأنها قالت كرهنا اتباع الجنائز من غير تحريم وهذا قول الجمهور ورخص فيه مالك وكرهه للشافعية وقال أبو حنيفة لا ينبغي واستدل للجواز بما رواه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في جنازة قرأى عمر رضي الله عنه امرأة فصاح بها فقال دعها يا عمر الحديث وأخرجه ابن ماجه من هذا الوجه ومن طريق أخرى برجال ثقات وأما ما رواه ابن ماجه أيضا وغيره ما يدل على التحريم فضعيف ولو صح لجل على ما يتضمن حراما (قائده) روى الطبري من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن بن عطية عن جدته أم عطية قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث البنا عمر فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكن يعني لا يلعكن على أن لا تسرقن وفي آخره وأمرنا أن نخرج في العبد العواتق ونهانا أن نخرج في جنازة قال في الفتح وهذا يدل على أن رواية أم عطية الاولى من مرسل العجاجة (باب حد المرأة) من مصدر الثلاثي ولا يذرا حد المرأة (على) ميت (غير زوجها) ثلاثة أيام لما يغلب عليها من لوعة الحزن وبهمج من أم الوجد من غير

عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعمره بنت عبد الرحمن عن عائشة) هكذا وقع في هذه الرواية عن عروة بن الزبير وعمره وهو وجوب

ولكن هذا عرق فاغتسل صلى قالت عائشة فكانت تغتسل في مكن في حجرة أختها (٣٩٧) زينب بنت جحش حتى تغلوجرة الدم الماء

قال ابن شهاب فحدثت بذلك أبا بكر ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقال رحمه الله هذأ الوسمعت بهذه الفتا والله ان كانت لتبكي لانها كانت لا تصلى * وحدثني أبو عمران محمد بن جعفر بن زياد حدثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت جاءت أم حبيبة بنت جحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت استحيضت سبع سنين عثا حديث عمرو بن الحمرث الى قوله تغلوجرة الدم الماء ولم يذكر ما بعده

الصواب وكذلك رواه ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة وعمرة وكذلك رواه يحيى بن سعيد الانصاري عن عروة وعمرة كإرواه الزهري وخالفهما الاوزاعي وفر واه عن الزهري عن عروة عن عمرة بن جعل عروة راوي عن عمرة وأما قول مسلم بعد هذا حدثنا محمد بن المنثي حدثنا سفيان عن الزهري عن عمرة عن عائشة هكذا هو في الاصول وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم الا السمرقندي فانه جعل عروة مكان عمرة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولكن هذا عرق فاغتسل صلى وفي الرواية الأخرى امكثي قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسل صلى) في هذين اللفظين دليل على وجوب الغسل على المستحاضة اذا انقضت زمن الحيض وان كان الدم جاريا وهذا مجمع عليه وقد قدمنا به (قوله فكانت تغتسل في مكن) هو بكسر الميم وفتح الكاف وهو الأمانة التي تغسل فيها الثياب (قوله حتى تغلوجرة الدم الماء) معناه انها كانت تغتسل في المكن فجلس فيه وتصب عليها الماء فيختلط الماء المتساقط عنها بالدم فيحمر الماء ثم لا بد أنها كانت تنظف بعد ذلك

وجوب سواء كان الميت قريبا أو أجنبيا وهو لغة المنع واصطلاحا ترك الزين بالمصوغ من اللباس والخضاب والتطيب والمشهور أنه بالحاء المهملة وروى الاجداد بالجيم من جددت الشيء قطعه لانها انقطعت عن الزينة وما كانت عليه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة ابن لاحق قال (حدثنا سلمة بن علقمة) التيمي (عن محمد بن سيرين قال توفي ابن لام عطية) نسبية (رضي الله عنها فلما كان اليوم الثالث) ولا يذرعن الجوى والكشمهني يوم الثالث باضافة الصفة الى الموصوف (دعت بصفرة) بطيب فيه صفرة (فتمسحت به وقالت تمينا) ورواه أيوب عما أخرجه عبد الرزاق والطبراني عن ابن سيرين عن أم عطية بلفظ قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكر معنا (أن نخذ) على ميت (أكثر من ثلاث) بلياليها ونحضر بضم أوله وكسر ثانيه من الرابعي وأن مصدرية وحيكى فتح أوله وكسر ثانيه وضمه من الثلاثي ولم يعرف الا صمعي الاول (الابن زوج) أي بسببه ولكشمهني الزوج باللام بدل الموحدة وفي العدد من طريقه الاعلى زوج وكلها بمعنى السببية * ورواه بصريون وفيه التحديث والعنعنة والقول به قال (حدثنا الحميدي) بضم الحاء وفتح الميم عبد الله بن الزبير القرشي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا أيوب بن موسى) بن عمرو ابن سعيد بن العاص الاموي (قال أخبرني) بالافراد (جديد نافع) بضم الحاء أبو أفلح بالقاء والحاء المهملة (عن زينب ابنة) ولا يذرعن بنت (أبي سلمة) عبد الله بن عبد الاسد المخزومي بنية النبي صلى الله عليه وسلم أمها أم المؤمنين أم سلمة (قالت لما جاءني) يسكون العين وتخفيف المثناة ولا يذرعني بكسر العين وتشديد المثناة أي خبر موت (أبي سفيان) صخر بن حرب (من الشام) قال في الفتح فيه نظر لان أبي سفيان مات بالمدينة بلا اختلاف بين العلماء بالاخبار والجمهور على أنه مات سنة اثنتين وثلاثين وقبل سنة ثلاث قال ولم أرفى شيء من طرق هذا الحديث تقييده بذلك الا في رواية سفيان بن عيينة هذه وأظنها وهما وعند ابن أبي شيبة عن جدي بن نافع جاء نعي لآخي أم حبيبة أو جيم لها الحديث فلا مانع من التعدد (دعت) بنت أبي سفيان (أم حبيبة) رمله أم المؤمنين (رضي الله عنها بصفرة) نوع من الطيب فيه صفرة (في اليوم الثالث فسحت عارضها) هما جانب الوجه فوق الذقن الى ما تحت الاذن (وذراعها) وقالت الى كنت عن هذا الغنية) فيه ادخال لام الابتداء على خبر كان الواقعة خبر الان (لولا أني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يجمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر) نبي بمعنى النهي على سبيل التأكيذ (أن نخذ) بضم أوله وكسر ثانيه (على ميت فوق ثلاث) أي ثلاث ليال كما جاءه صرحا به في رواية والوصف بالاعيان فيه اشعار بالعليل فان من آمن بالله واقائه لا يجترئ على مثله من العظام (الاعلى زوج فانها نخذ عليه) وجو بالاجماع على ارادته (أربعة أشهر وعشرا) بمن الايام بلياليها سواء في ذلك الصغيرة والكبيرة والمدخول بها واذات الاقراء وغيرهما وكذا الذمية وتقييد المرأة في الحديث بالاعيان بالله واليوم الآخر جرى على الغالب فان الذمية كذلك ومثلها فيما يظهر المعاهدة والمستأمنة وهذا مذهب الشافعية والجمهور وقال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين وأبو ثور وبعض المالكية لا يجب على الزوجة الكفاية بل يختص بالمسلة لقوله تؤمن الخ وقد خالف أبو حنيفة قاعده هنا في انكاره المفاهيم وكذا التقييد بأربعة أشهر وعشرا خرج على غالب المعتدات والا فالحامل بالوضع وعليها الاحداد سواء قصرت المدة أو طالت * ورواه الثلاثة الاول مكين والاربع مدني وفيه التحديث والاخبار والعنعنة والقول به قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء وسكون الزاي

كانت تغتسل في المكن فجلس فيه وتصب عليها الماء فيختلط الماء المتساقط عنها بالدم فيحمر الماء ثم لا بد أنها كانت تنظف بعد ذلك

عن أبي قلابه عن معاذة قال واحدنا جاد عن يزيد الرشك عن معاذة أن امرأته سألت (٣٩٩)

عائشة فقالت أتقضي احدا أنا الصلاة أيام حيضها فقالت عائشة أحرورية أنت

بأمة الله (أتق الله واصبري) قال الطيبي أي خاف غضب الله أن لم تصبري ولا تجزعي ليحصل لك الثواب (قالت البليغني) أي تفرج وابتعد فهو من أسماء الأفعال (فإن لم تصب بعصيتي) بضم المثناة الفوقية وفتح الصاد في تصب مبنيا للفعول وعند المصنف في الأحكام من وجه آخر عن شعبة فإنك خلوت من مصيبتك بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام خاطبته بذلك (و) الحال أنها (لم تعرفه) إذ لو عرفته لم تخاطبه بهذا الخطاب (فقبل لها) وللحموى والمستمل لم تصب بعصيتي فقبل لها (أنه) النبي صلى الله عليه وسلم (وعند المؤلف في الأحكام) فرمى به رجل فقال لها أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أي يعلى من حديث أبي هريرة قال فهل تعرفينه قالت له لا وللطبراني في الأوسط من طريق عطية عن أنس أن الذي سألهما هو الفضل بن العباس وزاد مسلم في روايته فأخذها مثل الموت أي من شدة الكرب الذي أصابها لما عرفت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما اشبهه عليها صلى الله عليه وسلم لأنه من تواضعه لم يكن يستتبع الناس ورواه إذا مشى كعادة الملوك والكبراء مع ما كانت فيه من شغل الوجد والبكاء (فأتت باب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجد عنده ثوابين) ينعون الناس من الدخول عليه وفي رواية الأحكام ثوابا بالافراد فإن قلت ما فائدة هذه الجملة أجاب شارح المشكاة بأنه لما قيل لها أنه النبي صلى الله عليه وسلم استشعرت خوفا وهيبة في نفسها فتصورت أنه مثل الملوك له حاجب أو ثواب يمنع الناس من الوصول إليه فوجدت الأمر بخلاف ما تصوره (فقلت) معذرة عما سبق منها حيث قالت البليغني (لم أعرفك) فاعذرنى من تلك الردة وخشوتها (فقال) لها عليه الصلاة والسلام (أعما الصبر) الكامل (عند الصدمة الأولى) الواردة على القلب أي دعى الاعتذار فإن من شئتي أن لا أغضب الله وانظري إلى تفويتك من نفسك الجزيل من الثواب بالجرع وعدم الصبر أول حياة المصيبة فاغفري لها عليه الصلاة والسلام تلك الجفوة لصدور هامنها في حال مصيبتها وعدم معرفتها به وبين لها أن حق هذا الصبر أن يكون في أول الحال فهو الذي يترتب عليه الثواب بخلاف ما بعد ذلك فإنه على طول الأيام يسألوكما يقع لكثير من أهل المصائب بخلاف أول وقوع المصيبة فإنه يصدم القلب بغتة وقد قيل إن المرأة لا تؤثر على المصيبة لأنها ليست من صنعه وإنما تؤثر على حسن نيته وجعل صبره ومجيئ ذلك يأتي أن شاء الله تعالى في موضعه فإن قلت من أين تؤخذ مطابقة الحديث للترجمة أجيب من حيث أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه المرأة المذكورة عن زيارة قبر ميتها وإنما أمرها بالصبر والتقوى لما رأى من جزعها فدل على الجواز واستدل به على زيارة القبور سواء كان الزائر رجلا أو امرأة وسواء كان المزور مسلما أو كافرا لعدم الاستفصال في ذلك قال النووي وبالجواز قطع الجمهور وقال صاحب الحاوي أي الماوردي لا تجوز زيارة قبر الكافر وهو غلط اهـ وحجة الماوردي قوله تعالى ولا تقم على قبره وفي الاستدلال بذلك نظرا لا يخفى وبالجمله فتستحب زيارة قبور المسلمين للرجال الحديث مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها تذكر الآخرة وسئل مالك عن زيارة القبور فقال قد كان نهى عنه ثم أذن فيه فلو فعل ذلك إنسان ولم يقل الأخير لم أر بذلك بأسا وعن طاوس كانوا يستحبون أن لا يتصرفوا عن الميت سبعة أيام لأنهم يفتنون ويحاسبون في قبورهم سبعة أيام وتكره للنساء الجزعهن وأما حديث أبي هريرة المروى عند الترمذي وقال حسن صحيح لعن الله زوارات القبور فيعمول على ما إذا كانت زيارتهن للتعبيد والبكاء والنوح على ما جرت به عاداتهن وقال القرطبي وحل بعضهم حديث الترمذي في المنع على من تكلم بالزيارة لأن زوارات القبور لئب اللفظ اهـ ولو قيل بالحرمة في حقهن في هذا الزمان لاسيما نساء مصر لما بعد لما في خروجهن من الفساد ولا يكره لهن زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل تندب وينبغي كما قال ابن الرفعة والقول أن تكون قبور سائر الأنبياء والأولياء كذلك * وفي الحديث

كثيرة متكررة فيشق قضاؤها بخلاف الصوم فإنه يجب في السنة مرة واحدة وربما كان الحيض يوما أو يومين قال أصحابنا كل صلاة تقوت في زمن الحيض لا تقضى الا ركعتي الطواف قال الجمهور ومن أصحابنا وغيرهم وليست الحائض مخاطبة بالصيام في زمن الحيض وإنما يجب عليها القضاء بأمر جديد وذكر بعض أصحابنا وجهها أنها مخاطبة بالصوم أيام في حال الحيض وتؤمر بتأخيرها كما يخاطب المحدث بالصلاة وإن كانت لا تصح منه في زمن الحدث وهذا الوجه ليس بشئ فكيف يكون الصيام واجبا عليها ومحر ما عليها بسبب لا قدرة لها على إزالته بخلاف المحدث فإنه قادر على إزالته الحدث (قوله عن أبي قلابه) هو بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة واسمه عبد الله بن زيد وقد تقدم بيانه (قوله عن يزيد الرشك) هو بكسر الراء واسكان الشين المعجمة وهو يزيد بن أبي يزيد الضبي مولاهم البصري أو بالأحرى واختلف العلماء في سبب تلقيسه بالرشك ف قيل معناه بالفارسية القاسم وقيل الغيور وقيل كبير العلية وقيل الرشك بالفارسية اسم للعقرب ف قيل ليزيد الرشك لأن العقرب دخلت في لحيته فكثرت فيها ثلاثة أيام وهو لا يدري بها لأن لحيته كانت طويلة عظيمة جدا حكى هذه الأقوال صاحب المطالع وغيره وحكاها أبو علي الغساني وذكر هذا القول الأخير بأسناده

والله أعلم (قولها أحرورية أنت) هو بفتح الخاء المهملة وضم الراء الأولى وهي نسبة إلى حروراء وهي قرية بقرب الكوفة قال السمعاني

قد كانت احداً تاتخضض على عهد رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاءه وحدثنا محمد بن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا

شعبة عن يزيد قال سمعت معاذاً
أنها سألت عائشة أن تقضي الحائض
الصلاة فقالت عائشة أحورية أنت
قد كن نساء رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحضن أفامرهن أن
يجزبن قال محمد بن جعفر تعني
يقضين • وحدثنا عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن عاصم عن معاذا قالت سألت
عائشة فقالت ما بال الحائض
تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة
فقلت أحورية أنت قلت لست
بحورية ولكني أسأل قالت كان
يصين بذلك فبؤمر بقضاء الصوم
ولا تؤمر بقضاء الصلاة

هو موضع على مبلين من الكوفة
كان أول اجتماع الخوارج به قال
الهروري تعاقداً وفي هذه القرية
فنسبوا إليها فعني قول عائشة
رضي الله عنهم أن طائفة من الخوارج
يوجبون على الحائض قضاء الصلاة
ألفائنة في زمن الحيض وهو خلاف
اجماع المسلمين وهذا الاستفهام
الذي استفهمته عائشة هو استفهام
انكار أي هذه طريقة الحرورية
وبئست الطريقة (قولها كانت
احداً تاتخضض على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاءه)
معناه لا يأمرها النبي صلى الله
عليه وسلم بالقضاء مع علمه بالحيض
وتركها الصلاة في زمنه ولو كان
القضاء واجباً لأمرها به (قولها
أفامرهن أن يجزبن) هو بفتح
الياء وكسر الزاي غير مهموز وقد
فسره محمد بن جعفر في الكتاب
أن معناه يقضين وهو تفسير صحيح
يقال جزى يجزى أي قضى وبه
فسر واقوله تعالى لا تجزى نفس

التحديث والغنص والقول وأخرجه أيضاً في الجنائز والاحكام ومسلم في الجنائز وكذا أبو داود
والترمذي والنسائي • (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) وفيما وصله المؤلف في الباب عن ابن
عباس عن عمر (يعذب الميت ببعض بكاء أهله) المتضمن للنوح المنهي عنه (عليه) وليس المراد
دمع العين لجوازه وإنما المراد البكاء الذي يتبعه الندب والنوح فإن ذلك إذا اجتمع سمي بكاء قال
الخليل من قصر البكاء ذهب به إلى معنى الحزن ومن مده ذهب به إلى معنى الصوت وقيد بالبعضية
تنبيه على أن حديث ابن عمر المطلق محمول على حديث ابن عباس عن عمر ألا في كل منهما ان شاء
الله تعالى في هذا الباب (إذا كان) الميت في حال حياته راضياً بذلك بأن يكون (النوح من سنته)
بضم السين وتشديد النون أي من طريقته وعادته وأما قول الزركشي هذا منه أي من المؤلف
حل للنهي عن ذلك أي أنه يوصي بذلك فيعذب بفعل نفسه فنعقبه صاحب مصابيح الجامع بأن
الظاهر أن البخاري لا يعني الوصية وإنما يعني العادة وعليه يدل قوله من سنته إذا السنة الطريقة
والسيرة يعني إذا كان الميت قد عود أهله أن يبكووا على من يفقدونه في حياته وينوحوا عليه عما
الايحوز وأقرهم على ذلك فهو داخل في الوعيد وإن لم يوص فان أوصى فهو أشد اه • وليس قوله
ذا كان النوح من سنته من المرفوع بل هو من كلام المؤلف قاله تفقها (لقول الله تعالى) يأيتها
الذين آمنوا (قوا أنفسكم) بترك المعاصي الشاملة للنوح وغيره (وأهلككم ناراً) بالنصح والتأديب
لهم فمن علم أن لاهله عادة بفعل منكر من نوح أو غيره وأهمل نهيهم عنه فإوقأه له ولا نفسه
من النار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما تقدم موصولاً في حديث ابن عمر في الجمعة (كلكم
راع ومسؤول عن رعيته) فمن ناح مارعي نفسه ولا رعيته الذين هم أهله لأنهم يفتدون به في سنته
(فاذا لم يكن من سنته) النوح كن لاشعور عنده بانهم يفعلون شيئاً من ذلك أو أدى ما عليه بانها هم
(فهو كما قالت عائشة رضي الله عنها) مستدلة لما أنكرت على عمر رضي الله عنه حديثه المرفوع
الآتي إن شاء الله تعالى قريباً أن الميت يعذب ببعض بكاء أهله بقوله تعالى (ولا تزر) سقطت
الواو من ولا تزر لغري أي ذر لا تحمل (وازرة) نفس آفة (وزر) نفس (أخرى) والجملة جواب إذا
المتضمنة معنى الشرط والحاصل أنه إذا لم يكن من سنته فلا شيء عليه كقول عائشة قال كفاف للتشبيه
وما مصدرية أي كقول عائشة (وهو) أي ما استدلت به عائشة من قوله تعالى ولا تزر وزرة وزر
أخرى (كقوله وإن تدع مثقلة ذنوباً إلى جملها) وليست ذنوباً من التلاوة وإنما هو في تفسير مجاهد
فنفله المصنف عنه والمعنى وإن تدع نفس أثقلت أوزارها أحداً من الأحاد إلى أن يحمل بعض
ما عليها (لا يحمل منه) أي من وزره (شيء) وأما قوله تعالى (وليحملن أثقالهن) وأثقالهن مع أثقالهن
ففي الضالين المضلين فأنهم يحملون أثقال أضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها
شيء من أوزار غيرهم وهذه الجملة من قوله وهو كقوله وإن تدع مثقلة وقعت في رواية أبي ذر وحده
كما فاده في الفتح ثم عطف المؤلف على أول الترجمة قوله (وما يرخص من البكاء) في المصيبة (في
غير فوج) وهو حديث أخرجه ابن أبي شيبة والطبراني وصححه الحاكم لكن ليس على شرط المؤلف
ولذا اكتفى بالإشارة إليه واستغنى عنه بأحاديث الباب الدالة على مقتضاه (وقال النبي
صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الديات وغيرها من جملة حديث لابن مسعود (لا تنقل
نفس ظلماً) أي من حيث الظلم (الا كان على ابن آدم الأول) قابيل الذي قتل هابيل ظموا حسداً
(كفل) أي نصيب (من بمها وذلك) أي كون الكفل على ابن آدم الأول (لأنه أول من سرق
القتل) ظموا أي فكذلك من كانت طريقته النوح على الميت لأنه من النياحة في أهله وفيه

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن أنس عن أبي النضر أن أبا هريرة قال (٤٠١) أم هانئ بنت أبي طالب أخبرته أنه سمع أم

هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر به بثوب * حدثنا محمد بن ربيع بن المهاجر أخبرنا اللبث عن يزيد بن أبي حبيب عن سعيد بن أبي هند أن أبا هريرة مولى عقيل حدثه أن أم هانئ بنت أبي طالب حدثته أنه لما كان عام الفتح أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غسله فسترت عليه فاطمة ثم أخذت به فالتحف به ثم صلى ثمان ركعات سجدة الفخري

(باب تستر المغتسل بثوب ونحوه)

(قوله عن أبي النضر أن أبا هريرة مولى أم هانئ وفي الرواية الأخرى أن أبا هريرة مولى عقيل) أما أبو النضر فاسمه سالم بن أبي أمية القرشي التيمي المدني مولى عمر بن عبد الله التيمي وأما أبو هريرة فاسمه يزيد وهو مولى أم هانئ وكان يلزم أخاها عقيلاً فلها نسبه في الرواية الأخرى إلى ولائه وأما أم هانئ فاسمها فاختة وقيل فاطمة وقيل هند ثبت بابنها هانئ بن هيرة بن عمرو وهانئ همزة آخره أسلت أم هانئ في يوم الفتح رضي الله عنها (قولها ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر به بثوب) هذا إفسه دليل على جواز اغتسال الإنسان بحضرة امرأة من محارمه إذا كان يحول بينه وبينها ساتر من ثوب وغيره (قولها ثم صلى ثمان ركعات سجدة الفخري) هذا اللفظ فيه فائدة لطيفة وهي أن صلاة الفخري ثمان ركعات وموضع الدلالة كونها قالت سجدة الفخري وهذا نصريح بأنها سنة مقررّة معروفة وصلاها

الرد على القائل بتخصيص التعذيب عن يباشر الذنب بقوله أو فعله لا عن كان سبب فيه ولا يخفى سقوطه * وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين واسكان الموحدة عبد الله بن عثمان (ومحمد) هو ابن مقاتل (قالا أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا عاصم بن سليمان) (الاحول) (عن أبي عثمان) عبد الرحمن التهدي (قال حدثني) (بالفراد) (أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال أرسلت ابنة) (ولأبي ذر بنت) (النبي صلى الله عليه وسلم) زينب كاعند ابن أبي شيبه وابن بشكوال (الله إن ابناً قبض) أي في حال القبض ومعالجة الروح فأطلق القبض مجازاً باعتبار أنه في حالة كماله التزع قيل الابن المذكور هو علي بن أبي العاص بن الربيع واستشكل بأنه عاش حتى ناهز الحلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم أرفده على راحلته يوم الفتح فلا يقال فيه صبي عرفاً أو هو عبد الله بن عثمان بن عفان من رقة بنته صلى الله عليه وسلم لما رواه البلاذري في الانساب أنه لما توفي وضعه النبي صلى الله عليه وسلم في حجره وقال اتعاب رحم الله من عباده الرجاء أو هو محسن لما روى البزار في مسنده عن أبي هريرة قال ثقل ابن لفاطمة رضي الله عنها فبعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث الباب ولا ريب أنه مات صغيراً أو هي أمامة بنت زينب لأبي العاص بن الربيع لما عند أحمد عن أبي معاوية بسند البخاري وصوبه الحافظ ابن حجر وأجاب عما استشكل من قوله قبض مع كون أمامة عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى تزوجها علي بن أبي طالب وقتل عنها بأن الظاهر أن الله أكرم نبيه عليه الصلاة والسلام لم أسلم لأمر به وصبر ابنته ولم يترك مع ذلك عنه من الرحمة والشفقة بأن عافى ابنة بنته فخلصت من تلك الشدة وعاشت تلك المدة وقال القتيبي الصواب قول من قال ابني أي بالتذكير لا ابنتي بالتأنيث كما نص عليه في حديث الباب وجمع البرماوي بين ذلك باحتمال تعدد الواقعة في بنت واحدة أو بنتين أرسلت زينب في علي أو أمامة أو رقية في عبد الله بن عثمان أو فاطمة في ابنها محسن بن علي (فأنتا فأرسل) عليه الصلاة والسلام (يقري) عليها (السلام) بضم الباء من يقري (ويقول إن الله ما أخذوه ما أعطى) أي الذي أراد أن يأخذه هو الذي كان أعطاه فإن أخذه أخذ ما هو له وقدم الأخذ على الإعطاء وإن كان متأخر في الواقع لأن المقام يقتضيه ولفظ ما في الموضع مصدرية أي إن الله الأخذ والإعطاء أو موصولة والعائد محذوف (٢) وكذا الصلة للدلالة على العموم فيدخل فيه الأخذ والولد وإعطاؤه وغيرهما (وكل عنده) أي وكل من الأخذ والإعطاء عند الله أي في علمه (بأجل مسمى) مقدر مؤجل (فلتصبر ولتحتسب) أي تنوي بصبرها طلب الثواب من ربها ليحسب لها ذلك من عملها الصالح (فأرسلت إليه) صلى الله عليه وسلم حال كونها (تقسم عليه ليأتيها فقام) ووقع في رواية عبد الرحمن بن عوف أنها راجعته مرتين وأنه أعاقها في ثالث مرة (ومعه) بآبسات وإالحال وللحموى والمستمل معهما (سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال) آخرون ذكرهم في غير هذه الرواية عبادة بن الصامت وأسامة بن زيد رضي الله عنهم فدخلوا بيتها (فرفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي) أو الصبية ورفعه بالراء وفي رواية جاد دفع بالدهال وبين شعبة في روايته أنه وضع في حجره عليه الصلاة والسلام (ونفسه تتقعقع) بباءين في أوله أي تضطرب وتتحرك أي كلما صار إلى حاله لم يلبث أن ينتقل إلى أخرى لقربه من الموت والحالة اسمية حالية (قال حسبته أنه قال كأنها شق) بفتح الشين المعجمة وتشديد النون قرينة خلقه بأبسة وجرم به في رواية جاد ولفظه ونفسه تتقعقع كأنها في شق (ففاضت) ولأبي ذر وفاضت (عيناها) صلى الله عليه وسلم بالبكاء وهذا موضع الترجة لأن البكاء العاري عن النوح لا يؤاخذ به الباك ولا الميت (فقال سعد) هو ابن عبادة المذكور (بارسول الله ما هذا) وفي رواية عبد الواحد قال سعد بن عبادة تبكي وزاد أبو نعيم في مستخرجيه ونهى عن البكاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه) اللمعة

* وحدثنه أبو بكر بن محمد بن أبي حاتم عن سعيد بن أبي هند هذا الأسناد وقال في تفسيره فاطمة بنت مويهبة

التي تراها من حزن القلب بغیر تعد ولا استدعاء لما أخذها عليها (رحمة جعلها الله) تعالى (في قلوب عباده وانما) بالاولاوي ذرقا فلما (رحم الله من عباده الرعاء) نصب على أن ما في قوله وانما كافة ورفع على أنها موصولة أي ان الذين يرحمهم الله من عباده الرعاء جمع رحيم من صيغ المبالغة ومقتضاه أن رحمته تعالى تختص عن انصف بالرحمة وتحقق بها بخلاف من فيه أدنى رحمة لكن ثبت في حديث عبد الله بن عمر وعند أبي داود وغيره الراجون يرحمهم الرحمن والراجون جمع راحم فقد دخل فيه كل من فيه أدنى رحمة فان قلت ما الحكمة في اسناد فعل الرحمة في حديث الباب الى الله واسناده في حديث أبي داود المذكور الى الرحمن أجاب الخوئي بما حاصله ان لفظ الخلافة دال على العظمة وقد عرف بالاستقراء أنه حيث ورد يكون الكلام مسوقا للتعظيم فلماذا كررها ناسب ذكر من كثرت رحمته وعظمت ليكون الكلام جاريا على نسق التعظيم بخلاف الحديث الآخر فان لفظ الرحمن دال على العفو فناسب أن يذكر معه كل ذي رحمة وان قلت * ورواة الحديث الثلاثة الاول مروزيون وعاصم وأبو عثمان بصريان وفيه التحديث والاخبار والقول وأخرجه أيضا في الطب والتذوق والتوحيد ومسلم في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه

بنية الضحى بخلاف الرواية الأخرى صلى ثمان ركعات وذلك ضحى فان من الناس من يتوهم منه خلاف الصواب فيقول ليس في هذا دليل على أن الضحى ثمان ركعات ويرغم أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في هذا الوقت ثمان ركعات بسبب فتح مكة لالكونها الضحى فهذا الخيال الذي تعلق به هذا القائل في هذا اللفظ لا يتأتى له في قولها سبعة الضحى ولم تزل الناس قديما وحديثا يحتمون بهذا الحديث على إثبات الضحى ثمان ركعات والله أعلم والسجدة بضم السين واسكان الباء هي السافلة سميت بذلك للتسبيح الذي فيها (قوله) فصلي ثمان سجعات المراد ثمان ركعات وسميت الركعة سجدة لاشتغالها عليها وهذا من باب تسمية الشيء بحجزة (قوله) أخبرنا موسى القاري (هو بهمز آخره منسوب إلى القراءة والله أعلم)

• (باب تحريم النظر إلى العورات) •

(فيه) قوله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ولا يفضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد ولا تقضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد عليه

الى الرجل في ثوب واحد ولا تنفضي المرأة الى المرأة في الثوب الواحد * وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قال احسنا ان ابي فديك اخبرنا الضحاك بن عثمان بهذا الاسناد وقال مكان عورة عرية الرجل وعرية المرأة

وفي الرواية الاخرى عرية الرجل وعرية المرأة الشرح ضبطنا هذه اللفظة الاخيرة على ثلاثة اوجه عرية بكسر العين واسكان الراء وعرية بضم العين واسكان الراء وعرية بضم العين وفتح الراء وتشديد الياء وكلها صحيحة قال أهل اللغة عرية الرجل بضم العين وكسرها هي مخترعة والشائكة على التصغير وفي الباب زيد بن الحباب وهو بضم الحاء المهملة وبالياء الموحدة المكررة المخففة والله أعلم وأما أحكام الباب ففيه تحريم نظر الرجل الى عورة الرجل والمرأة الى عورة المرأة وهذا خلاف فيه وكذلك نظر الرجل الى عورة المرأة والمرأة الى عورة الرجل حرام بالاجماع ونبه صلى الله عليه وسلم بنظر الرجل الى عورة الرجل على نظره الى عورة المرأة وذلك بالتحريم أولى وهذا التحريم في حق غير الأزواج والسادة أما الزوجان فلكل واحد منهما النظر الى عورة صاحبه جمعها الا فرج نفسه فيه ثلاثة اوجه لأصحابنا أصحها أنه مكروه لكل واحد منهما النظر الى فرج صاحبه من غير حاجة وليس بحرام والثاني أنه حرام عليهما والثالث أنه حرام على الرجل مكروه للمرأة والنظر الى باطن فرجها أشد كراهة أو تحريماً وأما السيد مع أمته فان كان يملك وطأها فلهما كالزوجين

عليه الحديث أي سواء كان الباكي من أهل الميت أم لا فليس الحكم مختصاً بأهله وقوله يبكاء أهله خرج مخرج الغالب لان المعروف أنه انما يبكي على الميت أهله ووقع في بعض طرق حديث ابن عمر هذا عند ابن أبي شيبة من نفع عليه فانه يعذب بما نفع عليه يوم القيامة فيحمل المطلق في حديث الباب على هذا المقيد فقال ابن عباس رضي الله عنهما قد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول بعض ذلك ثم حدثني أي ابن عباس فقال صدرت مع عمر رضي الله عنه من مكة قال فلما من حجه (حتى اذا كنا بالبيداء) بفتح الموحدة وسكون المشاة التحية مفازة بين مكة والمدينة (اذا هو بركب) أصحاب ابل عشرة فافوقها مسافرين فاجؤه (تحت ظل سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم شجرة عظيمة من العضاة فقال اذهب فانظر من هؤلاء الركب قال فنظرت فاذا صهيب بن ضمير الصاد بن سنان بن قاسط بالقاف وكان من السابقين الأولين المعذبين في الله (فأخبرته) أي أخبرت عمر بذلك (فقال ادعني الى فرجعت الى صهيب فقلت له) (ارتحل فالحق) بكسر الحاء المهملة في الاول وفتحها في الثاني أمر من الحق (بأسير المؤمنين) نذالي ذرعن الكشمي بالموحدة قبل الهمزة وبغيره فالحق أمير المؤمنين فلحق به حتى دخلنا المدينة (فلما أصيب عمر) رضي الله عنه بالجراحة التي مات بها وكان ذلك عقب حجة المذكور (دخل صهيب) حال كونه (يبكي) حال كونه (يقول وأخاه واصحابه) بألف التنبية فيهما التطويل مد الصوت وليست علامة اعراب في الاسماء الستة والهاء للسكت لا ضمير لكن الشرط في المندوب أن يكون معروفاً فيقدر أن الاخوة والصاحبة كانا معلومين معروفين حتى يصح وقوعهما التنبية (فقال عمر رضي الله عنه يا صهيب أتبكي علي) بهمزة الاستفهام الانكاري (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه) قيده ببعض البكاء فحمل على ما فيه نياحة جمعاً بين الاحاديث (قال ابن عباس رضي الله عنهما فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة رضي الله عنها فقالت يرحم الله عمر) قال الطبري هذا من الآداب الحسنة على منوال قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم فاستغرت من عمر ذلك القول فجعلت قولها يرحم الله عمر عهيداً ودفعاً لما يوحش من نسبته الى الخطأ (والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعذب المؤمن ببكاء أهله عليه) يحتمل أن يكون جزماً بذلك لكونها سمعت صريحاً من النبي صلى الله عليه وسلم اختصاص العذاب بالكافر أو فهمت ذلك من القرآن (لكن) باسقاط الواو ولا يذر ولكن (رسول الله صلى الله عليه وسلم) باسكان نون لكن فرسول مرفوع وبتشديد هاء فهو منصوب (قال ان الله ليزيد الكافر عذاباً ببكاء أهله عليه وقالت حسبكم القرآن) أي كافيتكم أيها المؤمنون قوله تعالى من القرآن (ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا تؤاخذن نفس بذنوب غيرها (قال ابن عباس رضي الله عنهما عند ذلك والله هو أضعف وأبكي) تقرير لثني ما ذهب اليه ابن عمر من أن الميت يعذب ببكاء أهله وذلك أن بكاء الانسان وضحه وخزته وسروره من الله يظهرها فيه فلا أثر لها في ذلك فعند ذلك سكنت ابن عمر كما (قال ابن أبي مليكة والله ما قال ابن عمر رضي الله عنهما شيئاً) بعد ذلك لكن قال الزين بن المنير سكوته لا يدل على الانعان فلعله كره المجادلة وقال القرطبي ليس سكوته لشك طرأه بعد ما صرح برفع الحديث ولكن احتمال عنده أن يكون الحديث قابلاً للتأويل ولم يتعين له يحمل عمله عليه اذ ذلك أو كان المجلس لا يقبل المماواة ولم تتعين الحاجة حثثه وقال الخطابي الرواية اذا ثبتت لم يكن في دفعها سبيل بالظن وقدر واه عمر وانه وليس فيما حكيت عائشة ما رفع روايتهما لجواز أن يكون الخبران صحيحين معا ولا منافاة بينهما فالتأنيما تلازمه العقوبة بما تقدم من وصيته اليهم به وقت حياته وكان ذلك مشهوراً من مذاهيبهم وهو موجود في أشعارهم

وان كانت محرمة عليه بنسب كاخته وعمته ونحوه أو برضاع أو مصاهرة كأم الزوجة وبنتها وزوجة ابنه فهي كما اذا كانت حرة وان كانت

الأمة مجوسية أو مرتدة أو وثنية أو معتدة (٤٠٤) أو مكتوبة فهي كالأمة الأجنبية وأما نظر الرجل إلى مجارمه ونظرهن إليه فالصحيح

أنه يباح فيما فوق السرة وتحت الركبة وقيل لا يحل إلا ما يظهر في حال الخدمة والتصرف والله أعلم وأما ضبط العورة في حق الإناث فعورة الرجل مع الرجل ما بين السرة والركبة وكذلك المرأة مع المرأة وفي السرة والركبة ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها ليست بعورة والثاني هي عورة والثالث السرة عورة دون الركبة وأما نظر الرجل إلى المرأة فحرام في كل شيء من بدنها فكذلك يحرم عليها النظر إلى كل شيء من بدنها سواء كان نظره ونظرها بشهوة أم بغيرها وقال بعض أصحابنا لا يحرم نظرها إلى وجه الرجل بغير شهوة وليس هذا القول بشيء ولا فرق أيضا بين الأمة والحرة إذا كانتا أجنبيتين وكذلك يحرم على الرجل النظر إلى وجه الأهرم إذا كان حسن الصورة سواء كان نظره بشهوة أم لا سواء أمن الفتنة أم خافها هذا هو المذهب الصحيح المختار عند العلماء المحققين نص عليه الشافعي وحذاق أصحابه رحمهم الله تعالى ودليله أنه في معنى المرأة فإنه يشتهي كالتشهي وصورته في الجمال كصورة المرأة بل ربما كان كثير منهم أحسن صورة من كثير من النساء بل هم في التحريم أولى لمعنى آخر وهو أنه يمكن في حقهم من طرق الشر ما لا يمكن من مثله في حق المرأة والله أعلم وهذا الذي ذكرناه في جميع هذه المسائل من تحريم النظر هو فيما إذا لم تكن حاجة أما إذا كانت حاجة شرعية فيجوز النظر كما في حالة البيع والشراء والطبيب والشهادة ونحو ذلك ولكن يحرم النظر في هذه

كقول طرفة بن العبد

أذمت فأنعني عما أنا أهله * وشق على الجيب يا ابنه معبد

وعلى ذلك حل الجمهور قوله أن الميت يعذب ببكاء أهله عليه كما مر وبه قال المزني وأبراهيم الحاربي وآخرون من الشافعية وغيرهم فإذا لم يوص به الميت لم يعذب قال الرافعي ذلك أن تقول ذنب الميت الأمر بذلك فلا يختلف عفا به أم مثاله لم وعدمه وأجيب بأن الذنب على السبب يعظم بوجود المسبب وشاهده حديث من سن سنة سيئة وقيل التعذيب توبيخ الملائكة له عما يسببه أهله به كما روى أحمد من حديث أبي موسى مرفوعا الميت يعذب ببكاء الحي إذا قالت النائحة وأعضداه وأناصره وأكسبها جبد الميت وقيل له أنت عضدها أنت ناصرها أنت كاسبها وقال الشيخ أبو حامد الأصح أنه محمول على الكافر وغيره من أصحاب الذنوب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) أي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الأنصارية (أنها أخبرته أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تزوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول) أي لما قيل لها إن عبد الله بن عمر يقول إن الميت يعذب ببكاء الحي عليه فقالت يغفر الله لأبي عبد الرحمن أمانه لم يكذب ولكنه نسي أو أخطأ كذا في الموطأ ومسلم (أنما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكي عليها أهلها فقال إنهم ليسكون عليها وإنها لتعذب في قبرها) بكفرها في حال بكاء أهلها لا بسبب البكاء * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن خليل) الخزاز بزاعمين محمدين الكوفي قال المؤلف جاءنا في سنة ثمان وعشرين ومائتين قال (حدثنا علي بن مسهر) يضم الميم وسكون المهملة وكسر الهاء قال (حدثنا أبو اسحق) سليمان (وهو الشيباني) بفتح الشين المعجمة (عن أبي بردة) الحرث (عن أبيه) أي موسى عبد الله بن قيس الأشعري (قال لما أصيب عمر رضي الله عنه) بالخراطة التي مات منها (جعل صهيبي) رضي الله عنه يبكي (يقول وأخاه) بألف التثنية وهاء السكت سا كنه في اليونانية (فقال عمر) متكررا عليه بكاء لم يرفع صوته بقوله وأخاه خوفا من استعصابه ذلك أو زيادته عليه بعد موته (أما علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الميت يعذب ببكاء الحي) أي المقابل لميت أو المراد بالحي القبيلة وتكون اللام فيه بدلا من الضمير والتقدير يعذب ببكاء حيه أي قبيلته فيوافق قوله في الرواية الأخرى ببكاء أهله عليه وهو صريح في أن الحكم ليس خاصا بالكافر وظاهره أن صهيبي سمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وكانه نسيه حتى ذكره عمر رضي الله عنه * ورواه كلهم مدينون وفيه التحديث والأخبار والعنعنة والقول وأخرجه مسلم في الجنائز (باب ما يكره) كراهة تحريم (من النباحة على الميت) ومن لبيان الجنس والنباحه رفع الصوت بالندب قاله في المجموع وقيدته غير ما بالكلام المسجع (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) لما مات خالد بن الوليد رضي الله عنه سنة إحدى وعشرين بمحصر أو ببعض قراها أو بالمدينة واجتمع نسوة الغيرة يبكين عليه فقيل لعمر رضي الله عنه أرسل الهن فانهن فقال (دعهن يبكين على أبي سليمان) هي كنية خالد (ما لم يكن تقع) بفتح النون وسكون القاف آخره عين مهملة (أو لقلقة) بلامين وقافين وهذا الأثر وصله المؤلف في تاريخه الأوسط من طريق الأعمش عن شقيق قال المؤلف كالفرء (والنقع التراب) أي بوضع (على الرأس والقلقة الصوت) المرتفع وقال الأسماعيلي النقع هنا الصوت العالي والقلقة حكاية ترديد صوت النواحة وحكي سعيد بن منصور أن النقع شق الجيوب وحكي في مصابيح الجامع عن الأكثرين أن النقع رفع الصوت بالبكاء قال الزركشي والتحقيق أنه مشترك يطلق على الصوت وعلى الغبار ولا يبعد أن يكونا مرادين

حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا (٤٠٥) ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر أحاديث منها

على كل أحد غير الزوج والسيد حتى يحرم على الإنسان النظر إلى أمه وبنته بالشهوة والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولا يفضى الرجل إلى الرجل في ثوب واحد وكذلك في المرأة مع المرأة فهو نهى تحريم إذا لم يكن بينهما حائل وفيه دليل على تحريم لمس عورة غيره بأي موضع من بدنه كان وهذا متفق عليه وهذا مما تميم به البلوى ويتساهل فيه كثير من الناس باجتماع الناس في الحمام فيجب على الحاضرين أن يصون بصره ويده وغيره عن عورة غيره وأن يصون عورته عن بصر غيره ويد غيره من قيم وغيره ويجب عليه إذا رأى من يحل بشئ من هذا أن ينكر عليه قال العلماء ولا يسقط عنه الانتكار بكونه يظن أن لا يقبل منه بل يجب عليه الانتكار لأن يخاف على نفسه أو غيره فتنه والله أعلم وأما كشف الرجل عورته في حال الخلوة بحيث لا يراه آدمي فإن كان الحاجة حار وإن كان لغير حاجة ففقه خلاف العلماء في كراهيته وتحريمه والأصح عندنا أنه حرام ولهذه المسائل فروع وتيمات وتقييدات معروفة في كتب الفقه وأشهرنا هذا إلى هذه الأحرف لثلاث تخلو هذا الكتاب من أصل ذلك والله أعلم

*) باب جواز الاغتسال عرياناً في الخلوة *

فيه قصة موسى عليه السلام وقد قدمنا في الباب السابق أنه يجوز كشف العورة في موضع الحاجة

يعني في قوله ما لم يكن نفع أو قلق لئلا يكثر حمله على وضع التراب أولى لأنه قرن به القلق وهو الصوت فحمل اللفظ على معنيين أولى من معنى واحد * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سعيد بن عبيد) بكسر العين في الأول وضمها في الثاني مصغراً غير مضاف هو أبو الهذيل الطائي (عن علي بن ربيعة) بفتح الراء والواو بالموحدة الأسدي (عن المغيرة) بن شعبة (رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كذبا على) بفتح الكاف وكسر الذال المعجمة (ليس ككذب على أحد) غيري قال ابن حجر معناه أن الكذب على الغير قد ألف واستسهل خطبه وليس الكذب عليه بالغامض ذلك في السهولة وإذا كان دونها في السهولة فهو أشد منه في الآثم وبهذا التقرير يتدفع اعتراض من أورد أن الذي يدخل عليه الكاف أتم والله أعلم فانه (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده) مسكنه (من النار) فهو أشد في الآثم من الكذب على غيره لكونه مقتضياً شرعاً ما بقي إلى يوم القيامة (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من نبح عليه) بكسر النون وسكون التحتية وفتح الحاء مبنياً للفعول من الماضي (يعذب) بضم أوله مبنياً للفعول مجزوم في شرطية وفيه استعمال الشرط بلفظ الماضي والجزاء بلفظ المضارع ويرى يعذب بالرفع وهو الذي في اليونانية فن موصولة أو شرطية على تقدير فانه يعذب ولا يدرى عن الجوى والمستلم من ينع بضم أوله وفتح النون وحزم المهملة والكسبية من يناح بضم أوله وبعد النون ألف على أن من موصولة (عناج عليه) بادخال حرف الجر على ما فهمى مصدرية غير ظرفية أي بالنساجة عليه والنون مكسورة عند الجميع قال في الفتح ولبعضهم مانع بغير موحدة على أن ما ظرفية قال العيني ما في هذه الرواية للدة أي يعذب مدة النوح عليه ولا يقال ما ظرفية وفي تقديم المغيرة قبل تحديته بتحريم النوح أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم أشد من الكذب على غيره إشارة إلى أن الوعيد على ذلك عنفه أن يخبر عنه بما لم يقل ورواه الأربعة كوفيون وفيه التحديث والغنة والقول والسماع وأخرجه مسلم في الجنائز وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا عبدان قال أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة بالجيم والموحدة المفتوحين (عن شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر) بضم العين (عن أبيه) عمر (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب في قبره بما نبح عليه) بكسر النون وسكون التحتية وفتح المهملة وزيادة لفظه في قبره (تابعه) أي تابع عبدان (عبد الأعلى) بن حماد ما وصله أبو يعلى في مسنده قال (حدثنا يزيد بن زريع) الأول من الزيادة والثاني تصغير زرع قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة قال (حدثنا قتادة) يعني عن سعيد بن المسيب (وقال آدم) بن أبي ياس (عن شعبة) بإسناد حديث الباب لكن بغير لفظ مثنه وهو قوله (الميت يعذب ببيكاء الحى عليه) وقد تفرد آدم بهذا اللفظ (باب) بالتنوين وهو ثابت في رواية الاصيل وهو بمنزلة الفصل من الباب السابق وسقط لكرمة والهروى وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما قال قال جابر) عبد الله (يوم) وقصة (أحد) حال كونه (قدم مثله) بضم الميم وتشديد المثلثة المكسورة أي جدد أنفه وأذنه أو مذاكيره أو شئ من أطرافه (حتى وضع بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدم محجي ثوباً) بضم السين المهملة وتشديد الجيم وثوباً نصب بترغ الخافض أي غطي بثوب (فذهب) حال كونه (أريد أن) كشف عنه (الثوب) وأن مصدرية أي أريد كشفه (فنهاني قومي ثم ذهب) كشف عنه (الثوب) فنهاني قومي فأمر رسول الله (ولكسمني) فأمر به رسول الله (صلى الله عليه وسلم فرجع) بضم الراء (فسمع في الخلوة وذلك كجمالة الاغتسال وحال البول ومعاينة الزوجة ونحو ذلك فهذا كله جائز فيه التكشف في الخلوة وأما بحضرة الناس

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت (٤٠٦) بنو اسرائيل يغتسلون عذرا ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى

عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا الا أنه آذ قال فذهب مرة يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام بآثره يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سواة موسى عليه السلام وقالوا والله ما يعوسى من بأس

فحرم كشف العورة في كل ذلك قال العلماء والتستر بمنزلة ونحوه في حال الاغتسال في الخلوة أفضل من التكشف والتكشف جائز مودة الحاجة في الغسل ونحوه والزيادة على قدر الحاجة حرام على الأصح كما قدمنا في الباب السابق أن ستر العورة في الخلوة واجب على الأصح الا في قدر الحاجة والله أعلم وموضع الدلالة من هذا الحديث أن موسى عليه الصلاة والسلام اغتسل في الخلوة عريانا وهذا يتم على قول من يقول من أهل الأصول ان شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لم كانت بنو اسرائيل يغتسلون عذرا ينظر بعضهم الى سواة بعض) يحتمل أن هذا كان جائزا في شرعهم وكان موسى عليه السلام يتركه نزها واستحياءا وحياءا ومرواة ويحتمل أنه كان حراما في شرعهم كما هو حرام في شرعنا وكانوا يتساهلون فيه كما يتساهلون فيه كثيرون من أهل شرعنا والسواة هي العورة سميت بذلك لانه يسوء صاحبها كشفها والله أعلم (قوله أنه آذر) هو بمرّة مدودة ثم دال مهملة مفتوحة ثم راء مخففتين قال أهل اللغة هو عظيم الخصيتين (قوله صلى

صوت) امرأت (صاحبة فقال من هذه) المرأة الصالحة (فقالوا بئس عمرو) (أو أخت عمرو) شئ من سفیان فان كانت بنت عمرو وتكون أخت المقتول عمة حار وان كانت أخت عمرو وتكون عمة المقتول وهو عبد الله (قال) عليه الصلاة والسلام (فلم ينك) بكسر اللام وفتح الميم استفهام عن غائبة (أو لا ينك) شئ من الراوى هل استفهم أو نهى (فأزالت الملائكة نظله بأجنحتها) وللعموى والمستلى تظلل بأجنحتها (حق رفع) فلا ينبغي أن ينك عليه مع حصول هذه المنزلة له بل يفرج له بما صار اليه * ومطابقة هذا الحديث للترجمة السابقة في قوله عليه الصلاة والسلام لما سمع صوت المرأة الصالحة من هذه لأنه انكار في نفس الامر وان لم يصرح به (هذا) (باب) بالتبوين (ليس من امن شق الجيوب) وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) (الفضل بن دكين قال) (حدثنا سفیان) (الثوري قال) (حدثنا زيد) بزاي مضمومة وموحدة مفتوحة ابن الحرث بن عبد الكريم (الباقى) بمشة تحية وبعم مخففة من بني يام والعموى والمستلى وعزاه في الفتح والعمدة للكثيرين في الايام بزيادة همزة في أوله (عن ابراهيم) النخعي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا) أى من أهل سنتنا ولان المهتدين بهدينا وليس المراد خروجه عن الدين لان المعاصي لا يكفر بها عند أهل السنة نعم يكفر باعتقاد حلها وعن سفیان أنه كره الخوض في تأويله وقال ينبغي أن يمسك عنه ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر (من لطم الخدود) بكيفية الوجوه والخدود جمع خد قال في العمدة وانما جمع وان كان ليس للانسان الاخذان فقط باعتبار ارادة الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع وإما على حذف قوله تعالى وأطراف النهار وقول العرب شابت مقارفة وليس الامفرق واحد (وشق الجيوب) بضم الجيم جمع جيب من جابه أى قطعه قال تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالواد وهو ما يفتح من الثوب ليدخل فيه الرأس للبسه وفي رواية من لكم بالكاف كافي اليونينية (ودعا بدعوى) أهل (الجاهلية) وهي زمان الفترة قبل الاسلام بأن قال في بكائه ما يقولون مما لا يجوز شرعا كواجب لاه واعداءه وخص الجيب بالذ كرفي الترجمة دون أخويه تنبيه على أن النبي الذي حاصله التبري يقع بكل واحد من الثلاثة ولا يشترط فيه وقوعهما معا يؤيده رواية المسلم بلفظ أشق الجيوب أو دعا الخ ولان شق الجيب أشد هاقصا مع ما فيه من خسارة المال في غير وجه ويستفاد من قوله في حديث أبي موسى الآتي ان شاء الله تعالى بعد باب أن يرى عن ربي منه رسول الله صلى الله عليه وسلم تفسير النهي هنا وأصل البراءة الانفصال من الشئ فكأنه توعد به بأنه لا يدخله في شفاعته مثلا وهذا يدل على تحريم ما ذكر من شق الجيب وغيره وكان السبب في ذلك ما تضمنه من عدم الرضا بالقضاء فان وقع التصريح باستحلاله مع العلم بتحريم التسخن مثلا بما وقع فلا مانع من حمل النبي على الانحراج من الدين قاله في الفتح * ورواه هذا الحديث ثوفيون وفيه رواية نأبى عن نأبى عن صحابي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضا في مناقب قريش والجنائز ومسلم في الايمان والترمذي في الجنائز وكذا النسائي وابن ماجه (باب) بالتبوين (رى) النبي صلى الله عليه وسلم (يفتح الراعى القصر بلفظ الماضي ورفع النبي على الفاعلية ولا يدرى) والأصلي باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم باضافة باب تاليه وكسر راء راء وتخفيف المثناة والمد وخفض تاليه بالاضافة (سعد بن خولة) يفتح أنشاء المجمة وسكون الواو نصب على المفعولية والمراد هنا توجعه عليه الصلاة والسلام ومخرجه على سعد لكونه مات بمكة بعد الهجرة منها لامدح الميت وذ كرتحاسنه الباعث على تهيج الحزن وتجديد اللوعة اذا الاول مباح بخلاف الثاني فانه منهي عنه وقد أطلق الجوهرى الرثاء على عدم تحاسن الميت مع البكاء وعلى نظم الشعر فيه والأوجه حمل النهي على ما فيه تهيج الحزن كما مر أو على ما يظهر فيه تبرم أو على فعله مع الاجتماع

فقام الحجر حتى نظر إليه قال فأخذ ثوبه فطفق بالحجر ضرباً قال أبو هريرة والله إنه بالحجر (٤٠٧)

تدب ستة وأربعة ضرب موسى بالحجر

حدثنا اسحق بن ابراهيم
الخطلي ومحمد بن حاتم بن ميمون
جميعاً عن محمد بن بكر قال أخبرنا
ابن جريج ح وحدثني اسحق بن
منصور ومحمد بن رافع واللفظ لهما
قال اسحق أخبرنا وقال ابن رافع
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن
جرير قال أخبرني عمرو بن دينار أنه
سمع جابر بن عبد الله يقول لما
بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله
عليه وسلم وعباس بنقلان الحجارة
فقال العباس للنبي صلى الله عليه
وسلم اجعل ازارك على عاتقك من

مع اسمك ان شاء الله ويقال أثره
بفتحهما لغتان مشهورتان تقدمتا
(قوله صلى الله عليه وسلم حتى نظر
اليه) هو بضم النون وكسر الطاء
مبنى لما لم يسم فاعله (قوله صلى الله
عليه وسلم فطفق بالحجر ضرباً) هو
بكسر الفاء وفتحها لغتان معناه
جعل وأقبل وصار ملتزماً لذلك
ويجوز أن يكون أراد موسى صلى
الله عليه وسلم يضرب الحجر اطهار
معجزة تقوم به بأثر الضرب في الحجر
ويحتمل أنه أوحى اليه أن يضربه
لاطهار المعجزة والله أعلم (قوله أنه
بالحجر تدب) هو بفتح النون والدال
وهو الاثر والله أعلم

(باب الاعتناء بحفظ العورة)

(قوله عن جابر رضي الله عنه قال لما
بنيت الكعبة ذهب النبي صلى الله
عليه وسلم الى آخره) هذا الحديث
مرسل صحيح وقد قدمنا أن العلماء
من الطوائف متفقون على
الاحتجاج بعمر سئل الصحابي الا
ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق
الاسفرايني من أنه لا يحتج به وقد
تقدم دليل الجمهور في الفصول
(قوله اجعل ازارك على عاتقك من

له أو على الاكثر منه دون ما عد ذلك فزال كثير من الصحابة وغيرهم من العلماء يفعلونه وقد
قالت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم

ماذا على من شمر ثوبه أحد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام عدن لياليا

وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن ابن شهاب)
الزهري (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه) سعد (رضي الله عنه قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعودني) بالله الالمهله (عام حجة الوداع) سنة عشر من الهجرة (من وجع) اسم
لكل مرض (اشتدني) أي قوى علي (فقلت اني قد بلغ مني من الوجع) الغاية (وأنا ذومال ولا
يرثني) من الولد (الابنت) كذا كتب في اليونانية بالناء المشناة الفوقية المجروزة لابلها قيل هي
عائشة وقيل انها أم الحكم الكبرى قيل ما كانت له عصبة وقيل معناه لا يرثني من أصحاب
الفروض سواها وقيل من النساء وهذا قاله قبل أن يولده الذكور (أفأصدق بثلثي مالي) همزة
الاستفهام على الاستخبار (قال) عليه الصلاة والسلام (لا) تتصدق بالثلثين (فقلت) أتصدق
(بالشطر) أي بالنصف وللعموى والمستمل بالشطر بالفاء والرفع بالابتداء والخبر محذوف تقديره
فالشطر أتصدق به وقيد الخبر بخبري في الفائق بالنصب بفعل مضمر أي أوجب الشطر وقال
السهملي في أماليه الخفض فيه أظهر من النصب لان النصب باضمار أفعول والخفض معطوف
على قوله بثلثي مالي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا) تتصدق بالشطر (ثم قال) عليه الصلاة
والسلام (الثلث) بالرفع فاعل فعل محذوف أي يكفيك الثلث أو خبر مبتدأ محذوف أي المشروع
الثلث أو مبتدأ حذف خبره أي الثلث كاف والنصب على الاغراء أو بفعل مضمر أي أعط الثلث
(والثلث كبير) بالموحدة مبتدأ وخبر (أو) قال (كثير) بالثلثة (انك أن تذر) بالذال المعجمة
وفتح الهمزة في اليونانية تترك (ورثك) أغنياء خبر من أن تذرهم عالة (فقراء) (يتكفون الناس)
يطلبون الصدقة من أكف الناس أو يسألونهم بكفهم وأن تذر بفتح الهمزة على أنها مصدرية
فهي وصلتها في محل رفع على الابتداء والخبر خبر وبالكسر على أنها شريطة والاصل كما قاله ابن مالك
ان تركت ورثك أغنياء فقير أي فهو خير لك فحذف الجواب كقوله تعالى ان تركت خيراً الوصية أي
فالوصية على ما خرجها الاخفش ثم عطف على قوله انك أن تذر ما هو علة للنهي عن الوصية بأكثر
من الثلث فقال (وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله) أي ذاته (الا أجرت) بضم الهمزة مبني
للفعل (بها) أي بثلث النفقة (حتى ما تجعل) أي الذي يجعله (في في امرأتك) وقول الزركشي
كابن بطال تجعل برفع اللام وما كافة كفت حتى عن عملها تعقبه صاحب مصابيح الجامع فقال ليس
كذلك اذ لا معنى للتركيب حينئذ ان تأملت بل هي اسم موصول وحتى عاطفة أي الا أجرت بثلث
النفقة التي تبتغي بها وجه الله حتى بالشئ الذي يجعله في فهم امرأتك ثم أورد على نفسه سؤالاً فقال
فان قلت يشترط في حتى العاطفة على المجزور أن يعاد الخافض وأجاب بأن ابن مالك قيده بأن
لا تتعين حتى للعطف نحو عجت من القوم حتى بينهم قال ابن هشام يريد أن الموضع الذي يصح أن
تحل الى فيه محل حتى العاطفة فهي محتملة الجارة فيحتاج حينئذ الى إعادة الجارة عند قصد العطف
نحو اعتكفت في الشهر حتى في آخره بخلاف المثال وما في الحديث ثم أورد سؤالاً آخر فقال
فان قلت لا يعطف على الضمير المحفوض الا بإعادة الخافض وأجاب بأن المختار عند ابن مالك وغيره
خلافه وهو المذهب الكوفي لكثرة شواهد نظمنا ونرا على أنه لو جعل العطف على المنصوب
المتقدم أي لن تنفق نفقة حتى الشئ الذي يجعله في في امرأتك الا أجرت لاستقام ولم يردي

المذكورة في أول الكتاب وسميت الكعبة كعبة لعلوها وارتفاعها وقيل لاستدارتها وعلوها والله أعلم

الحجارة ففعل نفر الى الارض وطمعت عيناه (٨٠٤) السماء ثم قام فقال ازارى ازارى فشد عليه ازاره قال ابن رافع في روايته على رقبته

ولم يقل على عاتقه وحده نازهر
ابن حرب حدثنا روح بن عبادة
حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو
ابن دينار قال سمعت جابر بن عبد
الله يتحدث أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان ينقل معهم الحجارة
للمسكة وعليه ازاره فقال له
العباس عمة يابن أخي لو حملت
ازارك فجعلته على منكبك دون
الحجارة قال فله ففعله على منكبه
فسقط مغشيا عليه قال فابن رافع
ذلك اليوم عريانا حدثنا سعيد بن يحيى
الاموى قال حدثني أبي قال حدثني
عثمان بن حكيم بن عباد بن حنيفة
الانصارى قال أخبرنا أبو أمامة
ابن سهل بن حنيف عن المسور بن
مخرمة قال أقبلت بحجر أحله ثقيل
وعلى ازار خفيف قال فانحل ازارى
ومضى الحجر لم أستطع أن أنمعه حتى
بلغت به الى موضعه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارجع الى
توبك فخذ ولا تشوا عراة

الحجارة) معناه ليقبل الحجارة ومن
أجل الحجارة وقد قدمنا في كتاب
الايمان أن العاتق ما بين المنكب
والعقب وجمعه عواتق وعتق وعتق
وهو مذكور وقد ثبت (قوله نفر الى
الارض وطمعت عيناه الى السماء)
معنى خر سقط وطمعت بفتح الطاء
والميم أى ارتفعت وفي هذا
الحديث بيان بعض ما أكرم
الله سبحانه وتعالى به رسوله صلى الله
عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم
كان مصونا محميا في صغره عن قبائح
وأخلاق الجاهلية وقد تقدم بيان
عصمة الانبياء صلوات الله وسلامه
عليهم في كتاب الايمان وجاء في رواية
في غير الصحيحين أن الملك نزل
فشد عليه صلى الله عليه وسلم

ازاره والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تشوا عراة)

مما تقدم اه وفيه أن المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة ويشاب عليه وقد نبه عليه بأحسن
الخطوط الدنيوية التي تكون في العادة عند الملاعبة وهو وضع اللقمة في فم الزوجة فاذا قصد
بأبعد الاشياء عن الطاعة وجه الله ويحصل به الاجر فغيره بالطريق الاولى قال سعد (فقلت)
ولا يذو ابن عساكر قلت (يا رسول الله أخلف) بضم الهمزة وفتح اللام المشددة مبنيا للمفعول
يعنى بمكة بعد أصحابي المنصرفين معك وللكشميين أى أخلف بهمزة الاستفهام (بعد أصحابي قال)
عليه الصلاة والسلام (انك لن) ولكشميين أى (تخلف) بعد أصحابك (فجعل عملا صالحا لا
ازدبت به) أى بالعمل الصالح (درجة ورفعة ثم لعلك أن تخلف) أى بأن يطول عرك أى انك لن
تموت بمكة وهذا من اخباره عليه الصلاة والسلام بالمغيبات فانه عاش حتى فتح العراق ولعل للترجي
الا اذا وردت عن الله ورسوله فان معناها التحقيق قال البدر الدماميني وفيه دخول أن على خبر
لعل وهو قليل فيحتاج الى التأويل (حتى ينتفع بك أقوام) من المسلمين بما يفعله الله على يديك من
بلاد الشرك وبأخذه المسلمون من الغنائم (ويضربك آخرون) من المشركين الهالكين على يديك
وجندك (اللهم امض) بهمزة قطع من الامضاء وهو الانفاذ أى أتمم (الأصحابي هجرتهم) أى التي
هاجر وهام من مكة الى المدينة (ولا تردهم على أعقابهم) بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم
حالهم فيجيب قصدهم قال الزهري فيما رواه أبو داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عنه (لكن
البائس) بالموحدة والهمزة آخره سين مهملة الذي عليه أثر البؤس أى شدة الفقر والحاجة (سعد
ابن خولة يري له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح المشددة التحتية وسكون الراء والمثناة من يري
(أن مات بمكة) بفتح الهمزة أى لأجل موته بالارض التي هاجر منها ولا يجوز الكسر على ارادة
الشرط لأنه كان انقضى وتم وهذا موضع الترجمة لكن نازع الاسماعيلى المؤلف بأن هذا ليس
من مرافى الموتى وانما هو من اشفاق النبي صلى الله عليه وسلم من موته بمكة بعد هجرته منها وكان
يهوى أن يموت بغيرها وكره ما حدث عليه من ذلك كقوله أنا أرى لك مما جرى عليك كأنه
يتحزن عليه قال الزركشى ثم هو بتقدير تسليمه ليس بمرفوع وانما هو مدرج من قول الزهري
وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والدعوات والهجرة والطب والفرائض والوصايا
والنفقات ومسلم في الوصايا وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب ما ينهى من
الحلق عند المصيبة وقال الحكم بن موسى) القنطري بفتح القاف وسكون النون البغدادى مما
وصله مسلم في صحيحه وكذا ابن جبان ومثل هذا يكون على سبيل المذاكرة لا بقصد العمل ولا بوى
ذرو الوقت كما في الفرع حدثنا الحكم لكن قال الحافظ ابن حجر انه وهم لأن الذين جمعوا رجال
الغازى في صحيحه أطبقوا على ترك ذكره في شيوخه فدل على أن الصواب رواية الجماعة بصيغة
التعليق قال (حدثنا يحيى بن حمزة) قاضى دمشق (عن عبد الرحمن بن جابر) الأزدي ونسبه الى
جده واسم أبيه يزيد (أن القاسم بن مخيمرة) بضم الميم وفتح الخاء المعجمة وسكون التحتية وبعد الميم
المكسورة راء مهملة مصغرا وهو كوفى سكن البصرة (حدثه قال حدثني) بالافراد (أبو ردة)
بضم الموحدة عا حرا والحرث (بن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه قال وجع) بكسر الجيم أى
مرض أبى (أبو موسى وجعا) بفتح الجيم زاد ابن عساكر شيئا (فغشى عليه ورأسه في حجر امرأة
من أهله) بتثنية حاء حجر كفى القاموس أى حضنها من مسلم فصاحت وله من وجه آخر أغشى على
أبى موسى فأقبلت امرأة أم عبد الله تصيح برة وفي النسائي هي أم عبد الله بنت أبى دومة وفي
تاريخ البصرة لعمربن شبة أن اسمها صفية بنت دُمون وأن ذلك وقع حيث كان أبو موسى أميرا
على البصرة من قبل عمر بن الخطاب رضى الله عنه والواقع قوله ورأسه لعمال (فلم يستطع) أبو

حدثنا شيبان بن فروخ وعبد الله بن محمد بن أسماء الضبي قال حدثنا مهدي (٤٠٩) وهو ابن ميمون حدثنا محمد بن عبد الله

ابن أبي يعقوب عن الحسن بن سعد مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن جعفر قال أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه فأسر إلى حديثي لأحدث به أحدا من الناس وكان أحب ما استتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة هدف أو حائش نخل قال ابن أسماء في حديثه يعني حائط نخل حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقيصة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون

(باب التستر عند البول)

(قوله شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وبالهاء المعجمة غير مصروف لكونه أعجميا وقد تقدم بيانه مرات (قوله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي) هو بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة (قوله وكان أحب ما استتر به رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة هدف أو حائش نخل) يعني حائط نخل (أما الهدف) فبفتح الهاء والدال وهو ما ارتفع من الأرض وأما حائش النخل فبالحاء المهملة والشين المعجمة وقد فسر في الكتاب بحائط النخل وهو البستان وهو تفسير صحيح ويقال فيه أيضا حش وحش بفتح الحاء وضهما وفي هذا الحديث من الفقه استحباب الاستئثار عند قضاء الحاجة بحائط أو هدف أو هدة أو نحو ذلك بحيث يغيب جمع شخص الإنسان عن أعين الناظرين وهذه سنة متأكدة والله أعلم

(باب بيان أن الجماع كان

موسى) أن بردها شيئا فلما أفاق قال أنا) وللحموى والمستمل إلى (رى عن برئ منه رسول الله) ولا في ذكر محمد) صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصالحة) بالصاد المهملة والقفار الرافعة صوتها في المصيبة (والخالقة) التي تخلق شعرها (والشافة) التي تشق ثوبها * وموضع الترجمة قوله والخالقة وخصها بالذ كرون غيرها لكونها أبشع في حق النساء وقوله برئ بكسر الزاء يبرأ بالفتح قال القاضي برئ من فعلهن أو عما يستوجبن من العقوبة أو من عهدته ما لم ين من بيمانه وأصل البراءة الانفصال وليس المراد التبري من الدين والخروج منه قال النووي ويحتمل أن يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الأمور هذا (باب بالتنوين) لبس منامن ضرب الخدود) وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال لبس منامن ضرب الخدود) كبقية الوجوه (وشق الجيوب ودعا دعوى) أهل (الجاهلية) من نوح ونذبة وغيرهما مما لا يجوز شرعا والوافيه ما عني أو فالحكم في كل واحد لا المجموع لأن كلامهم ادال على عدم الرضا والتسليم للقضاء والنفي في قوله لبس منامن لا تعذيب لأن المعصية لا تقتضي الخروج عن الدين الآن تكون كفر أو المعنى لبس مقتديا بنا ولا مستنابا سنننا (باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة) ما مصدرية والويل أن يقول عند المصيبة أو يلاوه ذكر دعوى الجاهلية بعد ذكر الويل من العام بعد الخاص وسقط الباب والترجمة والحديث عند الكشميني * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن عبد الله بن مرة عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عبد الله بن مسعود) رضى الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منامن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا دعوى الجاهلية) المستلزم للويل وقوله لبس منامن في بعض طرق الحديث عند ابن ماجه وصححه ابن حبان عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الخامشة وجهها والشافة جيبها والداعية بالويل والشبور (باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن) بضم التحتية وفتح الراء من يعرف مبنيا للمفعول ومن موصولة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي البصري الزم قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي (قال سمعت يحيى بن سعيد الانصاري قال أخبرني) بالافراد (عمرة) بفتح العين وسكون الميم بنت عبد الرحمن بن سعد بن زبارة الانصارية المدنية (قالت سمعت عائشة رضى الله عنها قالت لما جاء النبي) بالنصب على المفعولية (صلى الله عليه وسلم قتل ابن حارثة) برفع لام قتل على الفاعلية وهو زيد وأبوه بالمهملة والمثلثة وضرب في اليونانية على ابن من ابن حارثة فليست (و) قتل (جعفر) هو ابن أبي طالب (و) قتل (ابن رواحة) عبد الله في غزوة مؤتة وجواب لما قوله (جلس) عليه الصلاة والسلام أي في المسجد كما في رواية أبي داود (يعرف فيه الحزن) قال في شرح المشكاة حال أي جلس حزينا وعدل إلى قوله يعرف ليدل على أنه صلى الله عليه وسلم كظم الحزن كظما وكان ذلك القدر الذي ظهر فيه من جيلة البشرية وهذا موضع الترجمة وهو يدل على الإباحة لأن الظاهر يدل عليه ما نعلم إذا كان معه شيء من اللسان أو اليد حرم قالت عائشة رضى الله عنها (وأنا أنظر) جلة حالية (من صائر الباب) بالصاد المهملة المفتوحة والهمزة بعد الانف كالين وتامر كذا في الرواية قال المازري والصواب صير الباب بكسر الصاد وسكون التحتية وهو المحفوظ كفي الجمل والصحاح والقاموس

(٥٢) فسطاني (ثاني) في أول الاسلام لا يجب الغسل إلا أن ينزل المتى وبيان نسخه وإن الغسل يجب بالجماع

حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن (٤١٠) شريك يعني ابن أبي نجر عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال خرجت

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتيان فصرخ به فخرج يجر أزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنا الرجل فقال عتيان يا رسول الله رأيت الرجل يهل عن امرأته ولم ين ماذا عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء

اعلم أن الأمة مجمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع وإن لم يكن معه انزال وعلى وجوبه بالانزال وكان جماعة من الصحابة على أنه لا يجب الا بالانزال ثم رجع بعضهم وأنفقد الإجماع بعد الآخرين وفي الباب حديث انما الماء من الماء مع حديث أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل يأتي أهله ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضأ وفيه الحديث الآخر إذا جلس أحدكم بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل وإن لم ينزل قال العلماء العمل على هذا الحديث وأما حديث الماء من الماء فالجمهور من الصحابة ومن بعدهم قالوا أنه منسوخ ويعنون بالنسخ أن الغسل من الجماع بغير انزال كان ساقطاً ثم صار واجباً. وذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره إلى أنه ليس بنسخ بل المراد به نسفي وجوب الغسل بالارؤية في النوم إذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك وأما حديث أبي بن كعب ففيه جوابان أحدهما أنه منسوخ والثاني أنه محمول على ما إذا بشرها فيما سوى الفرج والله أعلم (قوله خرجت مع

وفسرت عائشة أو من بعدها بقوله (شوا الباب) بفتح الشين المعجمة والخفض على البدلية أي الموضع الذي ينظر منه وفي نحو زالكمراني كسر الشين نظراً لأنه يصير معناه الناحية وليست بمراة هنا كانه عليه ابن التين (فأناه) عليه الصلاة والسلام (رجل) لم يقف الحافظ على اسمه (فقال ان نساء جعفر) امرأته أسماء بنت عيسى الخثعمية ومن حضر عندها من النساء من أقارب جعفر وأقاربها ومن في معناهن وليس لجعفر امرأه أخرى غير أسماء كذا كره العلماء بالأخبار (وذكر بكاءهن) حال من المستتر في فقال وحذف خبران من القول المحكي لدلالة الحال عليه أي يبكين عليه برفع الصوت والنباح أو ينعن ولو كان مجرد بكاء لم ينه عنه لأنه رجة (فأمره) عليه الصلاة والسلام (أن ينهأهن) عن فعلهن (فذهب) فنهأهن فلم يطعه لأنه لكونه لم يستند النهي لرسول صلى الله عليه وسلم (ثم أتاه) أي أتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم المرة (الثانية) فقال انهن (لم يطعنه) حكاية قول الرجل أي نهين فلم يطعه (فقال) عليه الصلاة والسلام (انهض) فانهضن وفي نسخة وهي التي في اليونانية ليس الانهض بدل انهض فذهب فنهأهن فلم يطعنه لجلهن ذلك على أنه من قبل نفس الرجل (فأناه) أي أتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم المرة (الثالثة) قال والله غلبنا يا رسول الله بلفظ جمع المؤنثة الغائبة وللكشميهني كافي الفرع وأصله والله لقد بزيادة لقد وقال ابن حجر وللكشميهني غلبتنا بلفظ المفردة المؤنثة الغائبة قالت عمرة (فرمعت) عائشة (أنه) عليه الصلاة والسلام (قال) للرجل لم ينتهين (فاحت) بضم المثناة أمر من خاشخوش وبكسرهما يضامن حتى يحش (في أفواههن التراب) ليدسحل النوح فلا يتمكن منه أو المراد به المبالغة في الزجر قالت عائشة (فقلت) للرجل (أرغم الله أنفك) بالراء والغين المعجمة أي ألقه بالراغام وهو التراب اهانة وذلا ودعت عليه من جنس ما أمر أن يفعل بالنسوة لفهمها من قرآن الخال أنه أخرج النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة تردده إليه في ذلك (لم تفعل ما أمرك) به (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من نهين وإن كان نهأهن لأنه لم يترتب على فعله الامتناع فكانه لم يفعله أو لم يفعل الخشب بالتراب (ولم تترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) بفتح العين المهملة والنون والمد أي المشقة والتعب قال النووي ومعناه أنك قاصر عما أمرت به ولم تخبره عليه الصلاة والسلام بانك قاصر حتى يرسل غيرك ويستريح من العناء وقول ابن حجر لفظه لم يعبر به عن الماضي وقولها له ذلك وقع قبل أن يتوجه فن أن علمت أنه لم يفعل فالظاهر أنها قامت عندها قرينة بأنه لم يفعل فعبرت عنه بلفظ الماضي مبالغة في نفى ذلك عنه وفي الرواية الآتية بعد أربع أبواب فوالله ما أنت بفاعل وكذا المسلم وغيره فظهر أنه من تصرف الرواة تعقبه العني فقال لا يقال لفظه لم يعبر به عن الماضي وانما يقال لم حرف جزم أنفي المضارع وقلبه ماضياً وهذا هو الذي قاله أهل العربية وقوله فعبرت عنه بلفظ الماضي ليس كذلك لأنه غير ماض بل هو مضارع ولكن صار معناه معنى الماضي بدخول لم عليه * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجنائز والمغازي ومسلم في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا سائر بن علي) بفتح العين فيهما الفلاس الصيرفي قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة مصغراً ابن غزوان بفتح المعجمة وسكون الزاي الضبي مولا هم الكوفي قال (حدثنا عاصم الاحول عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر احين قتل القراء وكلوا ينزلون الصفة يتعلون القرآن وهم عمار المسجد وليوث الملاحم بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجد ليقرأوا عليهم القرآن ويدعوهم إلى الاسلام فلما نزلوا ببرمعة قاصدهم عامر بن الطفيل في أحياء من سليم رعل وذكو ان وعصية فقاتلوهم فقتلوا كسرهم وذلك في السنة الرابعة من الهجرة (فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حزن حزناً شديداً

رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين إلى قباء) هو بضم القاف ممدود مذكراً مصروف هذا هو الصحيح الذي عليه المحققون منه

* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن (٤١١) شهاب حدثه أن أبا سلمة بن عبد الرحمن

حدثه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما الماء من الماء • حدثنا عبد الله بن معاذ العبدي حدثنا المعتمر حدثنا أبي حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة • حدثنا غندر عن شعبة • حدثنا محمد بن المثنى وابن شريك • حدثنا محمد بن جعفر • حدثنا شعبة عن الحكم عن ذكوان عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الأنصار فارسل إليه فخرج ورأسه يقطر فقال لعننا أعملناك

والأكرهون وفيه لغة أخرى أنه مؤثث غير مصروف وأخرى أنه مقصور (قوله عتبان) هو ابن مالك وهو بكسر العين على المشهور وقيل بضمها وقد قدمناه في كتاب الإيمان (قوله حدثنا عبد الله بن معاذ العبدي حدثنا المعتمر حدثنا أبي حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ القرآن بعضه بعضا) هذا الإسناد كله بصريون إلا أبا العلاء فإنه كوفي وأبو العلاء اسمه يزيد بن عبد الله بن الشخير بكسر الشين والخاء المجهتين والخاء المشددة وأبو العلاء تابعي ومرازم مسلم بروايته هذا الكلام عن أبي العلاء أن حديث الماء من الماء منسوخ وقول أبي العلاء إن السنة تنسخ السنة هذا صحيح قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة أوجه أحدها نسخ السنة المتواترة بالمتواترة والثاني نسخ خبر الواحد

منه باب من لم يظهر حزنه عند حلول (المصيبة) فترك ما أبج له من اظهاره قهر النفس بالصبر الذي هو خير قال الله تعالى ولئن صبرتم لهو خير للصابرين ويظهر بضم أوله من الرباعي وحزنه نصب على المفعولية (وقال محمد بن كعب القرظي) حليف الأوس (الجزع القول السيئ) الذي يبعث الحزن غالباً (والظن السيئ) هو اليأس من تعويض الله المصاب في العاجل ما هو أنفع له من الفئات أو الاستعداد لحصول ما وعده من الثواب على الصبر • ومناسبة هذا المترجم له من حيث المقابلة وهي ذكر الشيء وما يضافه معه وذلك أن ترك اظهار الحزن من القول الحسن والظن الحسن واظهاره مع الجزع الذي يؤديه إلى ما حظه الشارع قول سيئ وظن سيئ (وقال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بني) هو أضعفهم لا يصبر صاحبهم على كتمانته فيبشرونه للناس (وحزني إلى الله) لا إلى غيره • ومناسبة الترجمة من جهة أنه لما ابتلى صبره ولم يشك إلى أحد ولا بث حزنه إلا إلى الله تعالى • وبه قال (حدثنا بشر بن الحكم) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة والحكم بفتح الحين النيسابوري قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (أخبرنا إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة) (الأنصاري ابن أخي أنس) (أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول استسكني) أي مرض (ابن لابي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري وابنه هو أبو عمير صاحب النعير كما قاله ابن جبان في روايته وغيره وكان غلاما صبيحا وكان أبو طلحة يحبه حباً شديداً فإما مرض حزن عليه حزن شديداً حتى تضع (قال فبات وأبو طلحة خارج فلما رأت امرأته) أم سليم وهي أم أنس بن مالك (أنه قد مات هيأت شيئا) أعدت طعاماً وأصلحته أو هيأت شيئاً من حالها وتزينت لزوجهات يعرفن الاجتماع أو هيأت أمر الصبي بأن غسلته وكفنته وحنطته وسجبت عليه ثوباً كافي بعض طرق الحديث فهو أولى (ونحنه) بفتح النون والخاء المهملة المشددة أي جعلته (في جانب البيت فلما جاء أبو طلحة قال) لها (كيف الغلام قالت قد هدأت) أي سكنت (نفسه) بسكون الفاء واحدة الأنفاس تعني أن نفسه كانت قلقة منزجة لعارض المرض فسكنت بالموت وظن أبو طلحة أن مرادها سكنت بالنوم لوجود العافية ولا بد زهداً بأسقاط التاء نفسه بفتح الفاء واحد الأنفاس أي سكن لأن المريض يكون نفسه عالياً فإذا زال مرضه سكن وكذا إذا مات وفي رواية معمر عن ثابت أمسي هادئاً (وأرجو أن يكون قد استراح) تعني أم سليم من تكبد الدنيا وتعابها ولم تجزم بكونه استراح أدباً ولم تكن عالمة أن الطفل لا عذاب عليه فقوضت الأمر إلى الله تعالى مع وجود رجائها بأنه استراح من تكبد الدنيا قال أنس (وظن أبو طلحة أنها صادقة) بالنسبة إلى ما فهمه من كلامها والافهسي صادقة بالنسبة إلى ما أرادت مما هو في نفس الأمر ولذا وردان في المعارض لمن دوحه عن الكذب والمعارض هي ما احتمل معنيين وهذا من أحسنها فاتها أخبرت بكلام لم تكذب فيه لكنها ورثت به عن المعنى الذي كان يحزنها ألا ترى أن نفسه قد هدأت كما قالت بالموت وانقطاع النفس وأوهمته أنه استراح من قلقه وانما هو من هم الدنيا وفيه مشروعية المعارض الموهمة إذا دعت الضرورة إليها وشرط جوازها أن لا تبطل حق مسلم (قال) أنس (فبات) معها أي جامعها (فلما أصبح اغتسل) وفي رواية أنس بن سير بن فقرت إليه العشاء فتعشى ثم أصاب منها وفي رواية حماد بن ثابت ثم تطيب وزاد جعفر عن ثابت فتعرضت له حتى وقع بها وفي رواية سليمان عن ثابت ثم تصغت له أحسن ما كانت تصنع قبل ذلك فوقع بها وليس ما صنعت من التطيع وانما فعلته أمانة لزوجهما على الرضا والتسليم ولو أعلمته بالأمر في أول الحال لتكذبه عليه وقته ولم يبلغ الغرض الذي أرادته منه ولعلها عند موت الطفل قضت حقه من البكاء اليسير (فلما أراد) أبو طلحة (أن يخرج أعلمته أنه قد مات) قال في القتيح زاد سليمان بن المغيرة كما عند مسلم

بثله والثالث نسخ الأحاديث المتواترة والرابع نسخ المتواتر بالأحاد فاما الثلاثة الأولى فهي جائزة بلا خلاف وأما الرابع فلا يجوز عند

قال نعم يا رسول الله قال اذا ايجلت أو اقحطت (٤١٣) فلا غسل عليك وعليك الوضوء وقال ابن بشار اذا ايجلت أو اقحطت * حدثنا أبو

الربيع الزهري حدثنا جاد حدثنا هشام بن عروة وحديثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له قال حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام عن أبيه عن أبي أيوب عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يصب من المرأة ثم يكسل فقال يغسل ما أصابه من المرأة ثم يتوضأ ويصلي * وحدثنا محمد بن المشني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن عروة قال حدثني أبي عن الملى عن الملى عن الملى (٣) أبو أيوب عن

الجاهل وقال بعض أهل الظاهر يجوز والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا ايجلت أو اقحطت فلا غسل عليك وفي رواية ابن بشار ايجلت أو اقحطت) أما ايجلت فهو في الموضعين بضم الهمزة واسكان العين وكسر الجيم وأما اقحطت فهو في الأولى بفتح الهمزة والحاء وفي رواية ابن بشار بضم الهمزة وكسر الحاء مثل ايجلت والروايتان صحيحتان ومعنى الاقحاط هنا عدم انزال المني وهو استعارة من قحوط المطر وهو انحباسه وقحوط الارض وهو عدم اخراجها النبات والله أعلم (قوله ثم يكسل) ضبطناه بضم الباء ويجوز فتحها يقال اكسل الرجل في جماعه اذا ضعف عن الانزال وكسل أيضا بفتح الكاف وكسر السين والاول أفصح (قوله صلى الله عليه وسلم يغسل ما أصابه من المرأة) فية دليل على نجاسة رطوبة فرج المرأة وفيها خلاف معروف والاصح عند بعض أصحابنا نجاستها ومن قال بالطهارة يحمل الحديث على الاستحباب وهذا هو الاصح عند أكثر أصحابنا والله أعلم (قوله حدثني أبي عن الملى عن الملى (٣) يعني بقوله الملى عن الملى (أبو أيوب) هكذا

فقلت يا أبا طلحة أ رأيت لو أن قوما أعار وأهل بيت عارية فطلبوا عاريتهم ألهم أن يتنعوهم قال لا قالت فأحسن ابنك قال فغضب وقال تركني حتى تلطخت ثم أخبرني بابي * وفي رواية عبد الله فقلت يا أبا طلحة أ رأيت قوما أعاروا متاعهم بدالهم فيه فاخذوه فكأنهم وجدوا في أنفسهم زاد حماد في روايته عن ثابت فابوا أن يردوها فقال أبو طلحة ليس لهم ذلك ان العارية مؤداة الى أهلها ثم انفقوا قال ان الله أعارنا غلاما ثم أخذه منا زاد حماد فاسترجع (فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما كان منهما) بالثنية والكشميني منها بضمير المؤنثة المفردة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل الله أن يبارك لكافي ليلتك) لعل هنا بعني عسى بدليل دخول أن على خبره ولا يذر والاصيلي وابن عساكر لهما في ليلتهما بضمير الغائب وفي رواية أنس بن سيرين اللهم بارك لهما وفيه تنبيه على أن المراد بقوله أن يبارك وان كان لفظه لفظ الخبر الدعاء وزاد في رواية أنس بن سيرين فولدت غلاما وفي رواية عبد الله بن عبد الله فجاءت بعبد الله بن أبي طلحة (قال سفيان) بن عيينة بالاسناد المذكور (فقال رجل من الانصار) هو عباية ابن زفاعه بن رافع بن خديج كما عند البيهقي وسعيد بن منصور (فأرأيت لها تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن) كذا في رواية أبي ذر والاصيلي ولان عساكر وغيرهم فرأيت لهما أي من ولدهما عبد الله الذي حملت به تلك الليلة من أبي طلحة كما في رواية عباية عند سعيد بن منصور ومسدود والبيهقي بلفظ فولدت له غلاما قال عباية فلقد رأيت لذلك الغلام تسعة بنين قال ابن حجر في رواية سفيان تجوز في قوله لهما أي على رواية ثبوتها لان طاهره أنه من ولدهما بغير واسطة وانما المراد من أولاد ولدهما وتعقبه العيني بعد أن ذكر عبارته بلفظ لهما فقال لان سلم التجوز في رواية سفيان لانه ما صرح في قوله قال رجل من الانصار فرأيت تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن ولم يقل رأيت منهما أولهما تسعة اه فانظر ونجيب من هذا التعقب * ووقع في رواية سفيان هنا تسعة أولاد بتقديم الفوقية على السين * وفي رواية عباية المذكور تسعة بنين كلهم قد ختم القرآن بتقديم السين على الموحدة فقبل احدهما تصحيف أو أن المراد بالتسعة من ختم القرآن كله وبالتسعة من قرأ معظمه * وذكر ابن المديني من أسماء أولاد عبد الله بن أبي طلحة وكذا ابن سعد وغيره من أهل العلم بالانساب من قرأ القرآن وحل العلم اسحق واسماعيل ويعقوب وغيرهم وعروة ومحمد وعبد الله وزيد والقاسم * وهذا الحديث أخرجه مسلم (باب الصبر عند الصدمة الاولى وقال عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه) مما وصله إلينا في مستدرکه (نعم العدلان) بكسر العين وسكون الدال المهملتين ونعم بكسر النون وسكون العين كلمة مدح وتأييد لها فاعلمها (ونعم العسلاوة) بكسر العين أيضا عطف على سابقه والعدل أصله نصف الحمل على أحد شقي الدابة والحمل العدلان والعسلاوة ما يجعل بين العدلين فهو مثل ضرب الجراء في قوله (الذين اذا أصابهم مصيبة) مما يصيب الانسان من مكروه (قالوا لئن الله) عبيدا وملكا (ولئن الله راجعون) في الآخرة فلا يضيع عمل عامل وليس الصبر المذكور أول آية الاسترجاع باللسان بل وبالقلب بان يتصور ما خلق له وأنه راجع الى ربه ويتذكر نعمه عليه ليرى أن ما أتى عليه أضعاف ما استرشد منه ليهون على نفسه ويستسلم له والمبشر به محذوف دل عليه قوله (أولئك عليهم صلوات) مغفرة أو ثناء (من ربهم ورجة) وهما العدلان كما قاله المهلب ورواه الحاكم في روايته المذكورة موصولا عن عمر بلفظ أولئك عليهم صلوات من ربهم ورجة نعم العدلان (وأولئك هم المهندون) نعم العسلاوة وكذا أخرجه البيهقي عن الحاكم وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره من وجه آخر قال الزين ابن المنير يؤيد وقوعها بعد على المشعرة بالفوقية المشعرة بالحمل وهو عند أهل البيان من باب

• وحدثنى زهير بن حرب وعبد بن جريد قال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ح وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد والفضلة قال حدثني أبي عن جدي عن الحسين بن ذكوان عن يحيى بن أبي كثير قال أخبرني أبو سلمة أن عطاء بن يسار أخبره أن زبدين خالد الجهمي أخبره أنه سأل عثمان بن عفان قال قلت أرايت إذا جامع الرجل امرأته ولم يبن قال عثمان يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره قال عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم • وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثني أبي عن جدي عن الحسين قال يحيى وأخبرني أبو سلمة أن عروة بن الزبير أخبره أن أبا أيوب أخبره أنه سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم • وحدثنى زهير بن حرب وأبو غسان المسمعي ح وحدثننا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا حدثنا معاذه بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة ومطر عن الحسن

هو في الأصول أبو أيوب بالواو وهو صحيح والمثل المعتمد عليه المكون إليه والله أعلم (قوله إذا جامع ولم يبن) هو بضم الياء واسكان الميم هذه اللغة الفصيحة ومهاجرات الرواية وفيه لغة ثانية بفتح الياء والثالثة بضم الياء مع فتح الميم وتشديد النون يقال آمنى ومنى وثلاث لغات حكاهما أبو عمرو الزاهد والاولى أفصح وأشهر وبها جاء القرآن قال الله تعالى أفرأيت ما كنون (قوله أبو غسان المسمعي) هو بفتح الغين

الترشح للجاز وذلك انه لما كانت الآية أولئك عليهم كذا وكذا ولفظة على تعطى الجمل عبر عن رضى الله عنه بهذه العبارة وقيل العدلان إن الله وإنا إليه راجعون والعلاوة الثواب عليهما وغير ذلك والاولى أولى كالأخفى وأعلم أن الصبر ذكر في القرآن العظيم في خمسة وتسعين موضعا • ومن أجمعها هذه الآية • ومن أتقها أنا وجدناه صابرا قرنه الصابر بنون العظيمة • ومن أبهجها قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم الآية (وقوله تعالى) بالجر عطفاً على باب الصبر أى وباب قوله (واستعينوا) على حوائجكم (بالصبر) أى بانتظار النجى والفرج توكل على الله تعالى أو بالصوم الذى هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس (والصلاة) بالاتجاه اليها فانها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وسنن العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف للعبادة وإظهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكشف النفس عن الأطين حتى يجابوا الى تحصيل المآرب (وانها) أى الاستعانة بهما أو الصلاة وتخصيصهم بآداب الصبر اليها العظم شأنها واستجماعها ضرورياً من الصبر (لكبرية) (لثقله شاقة) (الاعلى الخاشعين) المحبتين والخشوع الاخبات وأخرج أبو داود بإسناد حسن عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خربه أمر صلى ومن أصرار الصلاة أنهم اتعين على الصبر لما فيها من الذكر والدعاء والخشوع • وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) يفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة قال (حدثنا غندر) هو لقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن ثابت) البناني (قال سمعت أنساً) هو ابن مالك (رضي الله عنه) يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصبر) الكثير الثواب الصبر (عند الصدمة الاولى) فان مفاجأة المصيبة بغتة لها روعة تزعزع القلب وتزعجه بصدمة فان صبر للصدمة الاولى انكسرت حدتها وضعفت قوتها فان عليه استدامة الصبر فاما اذا طالت الايام على المصاب وقع السلب وصار الصبر حينئذ طبعاً فلا يؤجر عليه مثل ذلك والصابر على الحقيقة من صبر نفسه وجسدها عن شهواتها وقهرها عن الحزن والجزع والبكاء الذى فيه راحة النفس وإطفاء نار الحزن فاذا قابل فيها سورة الحزن وهجومه بالصبر الجميل وتحقق أنه لا خروج له عن قضائه تعالى وأنه يرجع اليه وعلم يقيناً أن الآجال لا تقدم فيها ولا تأخير وأن المقادير بيده تعالى ومنه استحق حينئذ جزيل الثواب فضلاً منه تعالى وعدم من الصابر بن الذين وعدهم الله بالرحمة والمغفرة واذا جزع ولم يصبر ثم أتعب نفسه ولم يرتد من قضاء الله شيئاً ولو لم يكن من فضل الصبر العبد الا الفوز بدرجة المعية والمحبة ان الله مع الصابر بن ان الله يحب الصابر بن لكنى فسنال الله العافية والرضا • وأعلم أن المصيبة كبر العبد الذى يسبب فيه حاله فاما أن يخرج ذهباً حمر واما أن يخرج خبثاً كله كما قيل

سكناء ونحسبه لجينا • فأبدي الكبير عن خبث الحديد

فان لم ينفعه هذا الكبر في الدنيا فبين يديه الكبر الا عظم فاذا علم العبد أن ادخاله كبر الدنيا ومسبكهها خير له من ذلك الكبر والمسبب وأنه لا بد له من أحد الكبيرين فليعلم قدر نعمة الله عليه في الكبر العاجل فالعبد اذا امتحنه الله بعصية فصبر عند الصدمة الاولى فليحمد الله تعالى على أن أهله لذلك وثبته عليه وقد اختلف همل المصائب مكفرات أو مثليات فذهب الشيخ عز الدين بن عبد السلام في طائفة الى أنه انما يثاب على الصبر عليها لان الثواب انما يكون على فعل العبد والمصائب لا صنع له فيها وقد يصيب الكافر مثل ما يصيب المسلم وذهب آخرون الى أنه يثاب عليها لآية ولا ينالون من عدوئنا الا كتب لهم به عمل صالح وحديث الصحيحين والذى نفسى بيده المعجمة وتشديد السين المهملة ويجوز صرفه وتركه صرفه والمسمى بكسر الميم الاولى وفتح الثانية واسمه مالك بن عبد الواحد وقد تقدم بيان

عن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه (٤١٤) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه

الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل قال زهير من بينهم بين أشعبها الأربع * حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة حدثنا محمد بن أبي غدي ح * وحدثنا محمد بن المنثري حدثني وهب ابن جرير كلاهما عن شعبة عن قتادة بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل وإن لم ينزل * وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا محمد ابن عبد الله الأنصاري حدثنا هشام ابن حسان حدثنا حميد بن هلال عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الأعلى وهذا حديثه حدثنا هشام عن حميد بن هلال قال ولا أعلمه إلا عن أبي بردة عن أبي موسى قال اختلف في ذلك رهط من المهاجرين والأنصار فقال الأنصار يوجب الغسل إلا من الدفق أو من الماء وقال المهاجرون بل إذا خالط فقد وجب الغسل قال قال أبو موسى فأننا أنس فيكم من ذلك فقامت فاستأذنت على عائشة فأذن لي فقلت لها يا أماء أو يا أم المؤمنين اني أريد أن أسألك عن شيء وإني أستحيك فقالت لا تستحي أن تسألني عما كنت سائلته أمك التي ولدتك فأنما أنا أمك قلت فما يوجب الغسل

مرات لكنني أنسه عليه وعلى مثله لطول العهد به كما شرطته في الخطبة (قوله أبي رافع عن أبي هريرة) اسم أبي رافع نفيع وقد تقدم أيضا (قوله صلى الله عليه وسلم إذا قعد بين شعبها الأربع ثم جهدها وفي رواية أشعبها) اختلف العلماء في المراد بالشعب الأربع فقبل هي البدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران واختار القاضي عياض أن المراد شعب الفرع الأربع والشعب النواحي فلا

ما على الأرض مسلم يصيبه أذى من مرض فاسواه الا حط الله عنه به خطاياه كما تحط الشجرة اليابسة ورقها وفيها ما من مصيبة تصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة إلا كفر الله عز وجل بها خطاياه فالغيم على المستقبل والحزن على الماضي والنصب والوصب المرض وفيه حلفه صلى الله عليه وسلم تقوية لإيمان الضعيف ومسمى مسلم وإن قل ولوم ذنبا ومسمى أذى وإن قل وذكر خطاياه ولم يقل منها طمع الكرم حتى غفر مجر دالم ولولم يكن للبنتى في الصبر قدم * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) لابنه ابراهيم (أنا بك الحزونون وقال ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب) وهذه الجملة كلها من باب إلى آخر قوله ويحزن القلب ساقطة عند الجوى وثابتة لغيره * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (الحسن بن عبد العزيز) الجروى بفتح الجيم والراء نسبة إلى جروة بفتح الجيم وسكون الراء قرية من قرى تنيس قال (حدثنا يحيى ابن حسان) التميمي قال (حدثنا قرش) بضم القاف وبالشين المعجمة (هو ابن حيان) بفتح الخاء المعجمة والمنشأة التحتية المعلى بكسر العين البصري (عن ثابت) البنانى (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال دخلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سيف النقيين بفتح السين والسين بالقاف وسكون التحتية آخره نون صفه له أى الحداد واسمه البراء بن أوس الأنصارى (وكان ظمرا) بكسر الظاء المعجمة وسكون الهاء مرة أى زوج المرضعة (الابراهيم) ابن النبي صلى الله عليه وسلم بلبنه والمرضع زوجته أم سيف هي أم ردة واسمها خولة بنت المنذر الأنصارية التجارية (فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابراهيم فقبله وشبهه) فيه مشروعية تقبيل الولد وشبهه وليس فيه دليل على فعل ذلك بالميت لأن هذه انما وقعت قبل موت ابراهيم عليه الصلاة والسلام نعم روى أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون بعد موته وصححه الترمذى وروى البخارى أن أبا بكر رضى الله عنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته فلا صدقائه وأقاربه تقبيله (ثم دخلنا عليه) أى على أبي سيف (بعد ذلك) وابراهيم بجود بنفسه (يخرجها) ويدفعها كما يدفع الإنسان ماله يجوده به (فجعل عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نذرفان) بالذال المعجمة وكسر الراء وبالفاء أى يجرى دمعهما (فقال له) أى للنبي صلى الله عليه وسلم (عبدالرحمن بن عوف رضى الله عنه وأنت) بواو العطف على محذوف تقديره الناس لا يصبرون عند المصائب ويتفجعون وأنت (بارسول الله) تفعل كفعلمهم مع حثك على الصبر ونهيك عن الجزع فأجاب عليه الصلاة والسلام (فقال يا ابن عوف انما) أى الحالة التي شاهدتها منى (رجة) ورقة وشفقة على الولد تنبئ عن التأمل فيما هو عليه وليست بجزع وقلة صبر كما توهمت (ثم أتبعها) عليه الصلاة والسلام (باخرى) أى أتبع الدمعة الاولى بدمعة أخرى أو أتبع الكلمة الاولى المعجمة وهو قوله انما رجة بكلمة أخرى مفصلة (فقال صلى الله عليه وسلم ان العين تدمع والقلب) بالنصب والرفع (يحزن) لرقته من غير سخط لقضاء الله وفيه جواز الاخبار عن الحزن وإن كان كتمه أولى وجواز البكاء على الميت قبل موته نعم يجوز بعده لأنه صلى الله عليه وسلم بكى على قبر بنت له رواء البخارى وزار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله رواء مسلم ولكنه قبل الموت أولى بالجواز لانه بعد الموت يكون أسفا على ما فات وبعد الموت خلاف الاولى كذا نقله في المجموع عن الجمهور ولكنه نقل في الاذكار عن الشافعي والاصحاب أنه مكروه لحديث فاذا وجبت فلا تبكين باكية قالوا وما الوجوب يا رسول الله قال الموت رواء الشافعي وغيره بأسا يند صحبة قال السبكي وينبغي أن يقال ان كان البكاء لرقعة على الميت وما يخشى عليه من عذاب الله وأهوال يوم القيامة

الخطابي وقال غيره بلغ مشقتها يقال جهده وأجهده بلغت مشقتها قال القاضي عياض رحمه الله تعالى الأولى أن يكون جهدها بمعنى بلغ جهده في العمل فيها والجهد الطاقة وهو إشارة إلى الحركة وتتمكن صور العمل وهو نحو قول من قال حفرها أي كدها بجر كته والافأى مشقة بلغ بها في ذلك والله أعلم ومعنى الحديث أن إيجاب الغسل لا يتوقف على نزول المني بل متى غابت الحشفة في القصرح وجب الغسل على الرجل والمرأة وهذا لا خلاف فيه اليوم وقد كان فيه خلاف لبعض الصحابة ومن بعدهم ثم انعقد الإجماع على ما ذكرناه وقد تقدم بيان هذا قال أصحابنا ولو غيب الحشفة في دبر امرأة أو دبر رجل أو فرج بهيمة أو دبرها وجب الغسل سواء كان الموضع فيه حيا أو ميتا صغيرا أو كبيرا وسواء كان ذلك عن قصد أم عن نسيان وسواء كان مختارا أو مكرها واستدخلت المرأة ذكره وهو نائم وسواء انتشر الذكر أم لا وسواء كان محتونا أم أغلف فوجب الغسل في كل هذه الصور على الفاعل والمفعول به إذا كان الفاعل أو المفعول به صبيا أو صبية فإنه لا يقال وجب عليه لأنه ليس مكلفا ولكن يقال صار جنبا فإن كان ممرا وجب على الولي أن يأمره بالغسل كما يأمره بالوضوء فإن صلى من غير غسل لم تصح صلاته وإن لم يغتسل حتى بلغ وجب عليه الغسل وإن اغتسل في الصباح لم يلزمه إعادة الغسل قال أصحابنا والاعتبار في الإجماع بتغيب الحشفة من صحيح الذكر بالاتفاق فإذا غيبها لم يكالها تغيب به جميع الأحكام ولا يشترط تغيب كرم بعض أصحابنا أن حكمه حكم جميعها

فلا يكره ولا يكون خلاف الأولى وإن كان الجزع وعدم التسليم للقضاء فيكره أو يحرم وهذا كله في البكاء بصوت أما مجرد دمع العين العاري عن القول والفعل المنوعين فلا يمنع منه كما قال عليه الصلاة والسلام ((ولا تقول إلا ما رضى ربنا وأنا بفرأقك يا إبراهيم لحزن ونون)) أضاف الفعل إلى الجارحة تنبيه على أن مثل هذا لا يدخل تحت قدرة العبد ولا يكلف الانكفاف عنه وكان الجارحة امتنعت فصارت هي الفاعلة لا هو ولهذا قال وأنا بفرأقك لحزن ونون فعبر بصيغة المفعول لا بصيغة الفاعل أي ليس الحزن من فعلنا ولكنه واقع بنا من غيرنا ولا يكلف الإنسان بفعل غيره والفرق بين دمع العين ونطق اللسان أن النطق يملك بخلاف الدمع فهو للعين كالنظر ألا ترى أن العين إذا كانت مفتوحة نظرت شاء صاحبها أو أي فالفعل لها ولا كذلك نطق اللسان فإنه لصاحب اللسان قاله ابن المنير ((رواه)) أي أصل الحديث ((موسى)) بن اسمعيل التبريزي ((عن سليمان بن المغيرة)) بضم الميم وكسر الغين المجمة ((عن ثابت)) البنانى ((عن أنس)) هو ابن مالك ((رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)) فيما وصله البيهقي في الدلائل وفيه التحديث والنعنة والقول ((باب البكاء عند المريض)) إذا ظهرت عليه علامة مخوفة وسقط إقطاب عند أي ذره وبالسند قال ((حدثنا أصبغ)) بن الفرج ((عن ابن وهب)) عبد الله ((قال أخبرني)) بالافراد ((عمرو)) هو ابن الحرث المصري ((عن سعيد بن الحرث الانصاري)) قاضي المدينة ((عن عبد الله بن عمر)) بن الخطاب ((رضى الله عنهم)) قال اشتكى أي مرض ((سعيد بن عباد)) بسكون العين في الأول وضما في الثاني مع تخفيف الموحدة ((شكوى له)) بغير تنوين ((فأناه النبي صلى الله عليه وسلم)) حال كونه يعود مع عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم فلما دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه ((فوجدوه في غاشية أهله)) بغير وشين معجمة بينهما ألف الذين يغشونه للخدمة والزبارة لكن قال في الفتح وسقط لفظ أهله من أكثر الروايات والذي في اليونانية سقط وطها لابن عساكر فقط فيجوز أن يكون المراد بالغاشية الغشية من الكرب ويقويه رواية مسلم بلفظ غشيتة وقال التوربشتي في شرح المصابيح المراد ما يتغشاه من كرب الوجع الذي فيه لا الموت لأنه برئ من هذا المرض وعاش بعده زمانا ((فقال)) عليه الصلاة والسلام ((قد قضى)) بخذف همزة الاستفهام أي أخرج من الدنيا بأن مات ((قالوا)) ولا يذروا ابن عساكر فقالوا ((يا رسول الله)) جواب لما مررهم ما استههمه ((فبكى النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأى القوم)) الحاضرون ((بكاء النبي صلى الله عليه وسلم بكوا فقال)) عليه الصلاة والسلام ((الاسمعون إن الله)) بكسر الهمزة استئنا فالان قوله تسمعون لا يقتضى مفعولا لأنه جعل كاللزم فلا يقتضى مفعولا أي ألا توجدون السماع كذا قرره البرماوى وابن حجر كالكرمانى وقد تعقبه العيني فقال ما المانع أن يكون أن بالفتح في محل المفعول تسمعون وهو الملائمة لعنى الكلام اه لكن الذي في رواية بالكسر ((لا يعذب بدمع العين ولا يحزن القلب ولكن يعذب بهذا)) إن قال سواء ((وأشار إلى لسانه أو برحم)) بهذا إن قال خيرا ((وان)) والكشميني أو برحم الله وإن ((الميت يعذب ببكاء أهله عليه)) بخلاف الحي فلا يعذب ببكاء الحي عليه وإنما يعذب الميت ببكاء الحي إذا تضمن ما لا يجوز وكان الميت سببا فيه كما مر ((وكان عمر)) ابن الخطاب ((رضى الله عنه)) فيما هو موصول بالسند السابق إلى ابن عمر ((يضرب فيه)) في البكاء بالصفة المنهى عنها بعد الموت ((بالعصا ويرى بالحجارة ويحشى بالتراب)) تأسيابا أمره عليه الصلاة والسلام بذلك في نساء جعفر كما مر وفي الحديث التحديث والأخبار والنعنة والقول وأخرجه مسلم ((باب ما ينهى عن النوح)) أي باب النهى عنه فمصدرية ولا يذروا ابن عساكر

جميع الذكر بالاتفاق ولو غيب بعض الحشفة لا يتعلق به شيء من الأحكام بالاتفاق إلا وجهها إذا ذكر

وجب الغسل * حدثنا هرون بن معروف وهرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزبير

وهذا الوجه غلط منكرو متروك وأما إذا كان الذكرا مقطوعا فإن بقي منه دون الحشفة لم يتعلق به شيء من الأحكام وإن كان الباقي قدر الحشفة غسب تعلقت الأحكام بتغييره بكامله وإن كان زائدا على قدر الحشفة ففيه وجهان مشهوران لا صحابنا أصحهما أن الأحكام تتعلق بقدر الحشفة منه والثاني لا يتعلق شيء من الأحكام بالبتغييب جميع الباقي والله أعلم ولولف على ذكره خوفة وأولجه في فرج امرأة ففيه ثلاثة أوجه لا صحابنا الصحيح منها والمشهور أنه يجب عليهم الغسل والثاني لا يجب لأنه أوجب في خوفة والثالث إن كانت الخرق غليظة تمنع وصول اللذة والرطوبة لم يجب الغسل والإوجب والله أعلم ولو استدخلت المرأة ذكر بهيمة وجب عليها الغسل ولو استدخلت ذكرها مقطوعا فوجهان أصحهما يجب عليها الغسل (قولها على الخبير سقطت) معناه صادفت خبيرا بحقيقة ما سألت عنه عارفا بحقيقته وجليه حاذقا فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ومس الختان الختان فقد وجب الغسل) قال العلماء معناه غيبت ذكره في فرجها وأيس المراد حقيقة المس وذلك أن ختان المرأة في أعلى الفرج ولا يسه الذكرك في الجماع وقد أجمع العلماء على أنه لو وضع ذكره على ختانها ولم يولج لم يجب الغسل

من النوح عن البيهقي بدل عن (والبكاء والزجر عن ذلك) أي الردع عنه * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة ثم موحدة الطائفي نزيل الكوفة قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (عمرة) بنت عبد الرحمن (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول لما جاء قتل زيد بن حارثة) و(قتل) (جعفر) هو ابن أبي طالب (و) قتل (عبد الله بن رواحة) في غزوة موتة إلى النبي صلى الله عليه وسلم (جلس النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد حال كونه (يعرف فيه الحزن وأنا أطلع من شق الباب) بفتح الشين المعجمة أي الموضع الذي ينظر منه (فأناه رجل) لم يعرف اسمه (فقال يارسول الله) ولا يذرف قال أي رسول الله (إن نساء جعفر) أمرته أسماء بنت عيسى ومن حضر عندها من النسوة وخبرنا عن محمد بن حذوف يدل عليه قوله (وذكر بكاءهن) الزائد على القدر المباح (فأمره) النبي صلى الله عليه وسلم (بأن ينهأهن) عما ذكره عما ينهأ عنه شرعا ولا يصلي أن ينهأهن يحذف الموحدة أول أن (فذهب الرجل) اليهن (ثم أتى) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) له (قد نهيتن وذكر أنهن) ولا يذروا بن عساكرته (لم يطعنه) لكونه لم يصرح لهن بأن النبي صلى الله عليه وسلم نهأهن (فأمره) عليه الصلاة والسلام المرة (الثانية أن ينهأهن فذهب) الرجل اليهن (ثم أتى) النبي صلى الله عليه وسلم (فقال والله لقد غلبتني أو غلبتني) بسكون الموحدة فيما قال المؤلف (الشك من محمد بن حوشب) نسبة لجدته ولا يذمن محمد بن عبد الله بن حوشب قالت عمرة (فرمعت) أي قالت عائشة رضي الله عنها (إن النبي صلى الله عليه وسلم قال) الرجل (فأحدث) بضم المثناة من تحتها يحشو بالكسر من حتى يحشى (في أفواههن من التراب) وللتخلى من التراب قالت عائشة (فقلت) للرجل (أرغم الله أنفك) أي ألصقه بالرغام وهو التراب أهانة وذلا (فوالله ما أنت بفاعل) ما أمر الله به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهي الموجب لانتهاهن (وما زك رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) بفتح العين والمد وهو التعب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) هو الحبي قال (حدثنا جاد بن زيد) وسقط لابن عساكر لفظ ابن زيد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني وابن عساكر عن أيوب (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أم عطية) نسبة رضي الله عنها (قالت أخذ علينا النبي صلى الله عليه وسلم عند البيعة) بفتح الموحدة أي لما يدهمن على الإسلام (أن لا ننوح) على ميت وأن مصدرية وهذا موضع الترجمة لأن النوح لو لم يكن منها يعنه لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم عليهن في البيعة تركه (فاوقت) بتشديد الفاء ولم يشدها في اليونانية (منا امرأة) بترك النوح أي ممن يبيع معها في الوقت الذي يبيع فيه من النسوة المسلمات (غير خمس نسوة) وليس المراد أنه لم يترك النياحة من النساء المسلمات غير خمس وغير بالرفع والنصب (أم سليم) بضم السين وفتح اللام خبر مبتدا محذوف أي أحدها أم سليم وبالجر يدل من خمس نسوة وكذا يجوز الوجهان فيما بعده مما عطف عليه واسم أم سليم سهلة على اختلاف فيه وهي ابنة ملحان والدة أنس رضي الله عنه (وأم العلاء) بفتح العين والمد الانصارية (وابنة أبي سبرة) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة وهي (امرأة معاذ) أي ابن جبل (وامرأتين) بالجر عطف على السابق أن خفض ولا يذروا الاصلي وابن عساكر وامرأتان بالرفع عطف على أن رفع فالثلاثة بحسب المعطوف عليه رفعا وخفضا (وأبنة أبي سبرة وامرأة معاذ) شك من الراوي هل ابنة أبي سبرة هي امرأة معاذ أو غيرها قال في الفتح والذي يظهر لي أن الرواية بواو العطف أصح لأن امرأة معاذ هي أم عمرو بنت خالد بن عمرو السلمي ذكرها ابن سعد وعلى هذا فابنة أبي سبرة غيرها (وامرأة أخرى) * ورواة الحديث كلهم

عن جابر بن عبد الله عن أم كلثوم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان رجلا (٤١٧) سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن الرجل يلجم أهله ثم يكسل هل عليهما الغسل وعائشة جالسة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم تغتسل **حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد**

(قوله عن جابر بن عبد الله عن أم كلثوم عن عائشة) أم كلثوم هذه تابعة وهي بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه وهذا من رواية الأبرار عن الأصغر فان جابر رضى الله عنه صحابي وهو أكبر من أم كلثوم سننا ومرتبة وفضلا رضى الله عنهم أجمعين (قوله صلى الله عليه وسلم اني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم تغتسل) فيه جواز ذكر مثل هذا بحضرة الزوجة اذا ترتبت عليه مصلحة ولم يحصل به أذى وانما قال له النبي صلى الله عليه وسلم بهذه العبارة ليكون أوقع في نفسه وفيه أن فعله صلى الله عليه وسلم للوجوب ولولا ذلك لم يحصل جواب السائل

• (باب الوضوء مما مست النار) •

ذكر مسلم رحمه الله تعالى في هذا الباب الأحاديث الواردة بالوضوء مما مست النار ثم عقبها بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مست النار فكانت تشير إلى أن الوضوء منسوخ وهذه عادة مسلم وغيره من أئمة الحديث يذكرون الأحاديث التي يرونها منسوخة ثم يعقبونها بالناسخ وقد اختلف العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما مست النار فذهب جماهير العلماء من السلف والخلف إلى أنه لا ينتقض الوضوء

بصريون وأخرجهم مسلم والنسائي **(باب القيام الجنازة)** اذا مرت على من ليس معها **وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن عامر بن ربيعة) صاحب الهجرتين (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الجنازة فقوموا) سواء كانت لمسلم أو ذنبي اعظاما للذي يقبض الارواح (حتى تخلفكم) بضم المشاة الفوقية وفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة أي تترككم وراءها ونسبة ذلك اليها على سبيل المجاز لان المراء حاملها **(قال سفيان) بن عيينة (قال الزهري) محمد بن مسلم (أخبرني) بالافراد (سالم عن أبيه) عبد الله (قال أخبرنا عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وذكر هذه الطريق لبيان أن الأولى بالنعنة وهذه بلفظ الاخبار ليفيد التقوية **(زاد الحميدي) أبو بكر عبد الله المكي عن سفيان بن عيينة** مما هو موصول في مسنده وأخرجه أبو نعيم في مستخرج **(حتى تخلفكم) أو توضع (والرائد لفظ أو توضع فقط وفيه أنه ينبغي لمن رأى الجنازة أن يعلق من أجلها ويضطرب ولا يظهر منه عدم الاحتفال وقد اختلف في القيام الجنازة فذهب الامام الشافعي إلى أنه غير واجب فقال كما نقله البيهقي في سننه هذا اما أن يكون منسوخا أو يكون قام لعله وأيهما كان فقد ثبت أنه تركه بعد فعله والجهة في الآخر من أمره ان كان الأول واجبا فالآخر من أمره ناسخ وان كان مستحباً فالآخر هو المستحب وان كان مباحاً فلا بأس بالقيام والقعود والقعود أحب إلى اه وأشار بالترك إلى حديث علي عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قام الجنازة ثم قعد قال البيضاوي فيما نقله عنه صاحب شرح المشكاة يحتمل قول علي ثم قعد أي بعد أن جازت به وبعدت عنه ويحتمل أن يريد كان يقوم في وقت ثم ترك القيام أصلا وعلى هذا يحتمل أن يكون فعله الآخر قرينة في أن المراد بالامر الوارد في ذلك التندب ويحتمل أن يكون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والأول أرجح لان احتمال المجاز أولى من دعوى النسخ اه قال في الفتح والاحتمال الاول يدفعه ما رواه البيهقي في حديث علي أنه أشار إلى قوم قاموا أن يجلسوا ثم حدثهم بالحديث ومن ثم قال بكرهه القيام جماعة منهم سليم الرازي وغيره من الشافعية اه وبالكراهة صرح الثنوي في الروضة لكن قال المتولي بالاستحباب قال في المجموع وهو المختار فقد جئت الاحاديث بالامر بالقيام ولم يثبت في القعود شيء الاحديث على وليس صريحاً في النسخ لاحتمال أن القعود فيه لبيان الجواز وذكر مثله في شرح مسلم وفي رواية للبيهقي أن علياً رأى ناسقياً ما ينتظرون الجنازة أن توضع فأشار اليهم بدرة معه أوسط أن اجلسوا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جلس بعدما كان يقوم قال الأذري وفيما اختاره الثنوي من استحباب القيام نظراً لأن الذي فهمه علي رضي الله عنه الترك مطلقاً وهو الظاهر ولهذا أمر بالقعود من رآه قائماً واحتج بالحديث اه وكذا ذهب إلى النسخ عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة والاسود وأبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد **وفي حديث الباب رواية تابعي عن تابعي وصحابي عن صحابي في نسق وفيه (٢) أن سفيان والحميدي مكيان والزهري وسالم مديان وأخرجهم مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه **(باب) بالتثنية (متى يقعد اذا قام الجنازة) سقطت الترجمة والباب عند أبي ذر عن المستمل كما أشار إليه في اليونينية وقال في الفتح سقط الاستملى وثبتت الترجمة دون الباب لرفيقه **وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم جنازة (ولابن عساكر الجنازة بالتعريف (فان لم يكن ماشياً معها فليقم حتى يخلفها) وتخلفه (شك من الراوي اما من البخاري أو من قتيبة حين حدث به************

بأكل مامسته النار ممن ذهب إليه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وعبد الله ابن مسعود وأبو الدرداء وابن عباس وعبد الله بن عمر وأنس ابن مالك وجابر بن سمرة وزيد بن ثابت وأبو موسى وأبو هريرة وأبي ابن كعب وأبو طلحة وعامر بن ربيعة وأبو أمامة وعائشة رضي الله عنهم أجمعين وهؤلاء كلهم صحابة وذهب إليه جماهير التابعين وهو مذهب مالك وأبي حنيفة والنسائي وأحمد واسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وأبي نوري وأبي خيثمة رجعهم الله وذهب طائفة إلى وجوب الوضوء الشرعي وضوء الصلاة بأكل مامسته النار وهو مروى عن عمر بن عبد العزيز والحسن البصري والزهري وأبي قلابة وأبي مجلز واحتج هؤلاء بحديث توضع مامست النار واحتج الجمهور بالأحاديث الواردة بترك الوضوء مما مسته النار وقد ذكر مسلم هشام بن حجلة وباقيها في كتب أئمة الحديث المشهورة وأجابوا عن حديث الوضوء مما مست النار بجوابين أحدهما أنه منسوخ بحديث جابر رضي الله عنه قال كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السنن بأسانيدهم الصحيحة والجواب الثاني أن المراد بالوضوء غسل القدم والكفين ثم إن هذا الخلاف الذي حكيناه كان في الصدر الأول ثم أجمع العلماء بعد ذلك على أنه لا يجب الوضوء بأكل مامسته النار والله أعلم

أي حتى يخلف الرجل الجنائزة أو تخلف الجنائزة الرجل (أو توضع) الجنائزة على الأرض من أعناق الرجال (من قبل أن تخلفه) فيه بيان للراصد من رواية سالم الماشية وأول تقسيم للثلث * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) التميمي اليربوعي الكوفي ونسبه لجدة لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كيسان (قال كنت في جنازة فأخذ أبو هريرة رضي الله عنه بيد مروان) بن الحكم بن أبي العاص الأموي (جلسا قبل أن توضع) الجنائزة في الأرض (فجاء أبو سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه فأخذ بيد مروان فقال) أي أبو سعيد لمروان (قم فوالله لقد علم هذا) أي أبو هريرة (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن ذلك) أي الجلوس قبل وضع الجنائزة (فقال أبو هريرة) رضي الله عنه (صدق) أي أبو سعيد (باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن مناكب الرجال فان قعد أمر بالقيام) * وبالسند قال (حدثنا مسلم يعني ابن إبراهيم) بن راهويه وسقط لابي ذر وابن عساكر لفظ يعني ابن إبراهيم قال (حدثنا هشام) (الدستوائي قال) (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الجنائزة فقوموا) أمر بالقيام لمن كان قاعدا أما من كان راكبا فيقف لأن الوقوف في حقه كالقيام في حق القاعد (فن تبعها فلا يقعد حتى توضع) على الأرض وأما من مررت به فليس عليه من القيام إلا بقدر ما تمر عليه أو توضع عنده كأن يكون بالمصلى مثلا وفي حديث أبي هريرة عند أحمد مر فوعا من صلى على جنازة ولم يمش معها فليقم حتى تعقب عنه وإن مشى معها فلا يقعد حتى توضع وحديث أبي سعيد الخدري هذا الذي حدث به المؤلف عن مسلم بن إبراهيم مقدم في رواية أبي ذر وابن عساكر على حديث سعيد المقبري الذي رواه عن أحمد بن يونس مؤخر عند غيرهما وعلى التأخير شرح الحافظ ابن حجر والله الموفق * (باب من قام لجنازة يهودي) أو نصراني * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المعجمة الزهراني قال (حدثنا هشام) (الدستوائي) (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن مقسم) بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين المهمة مولى ابن أبي غرقرش (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال مر) بفتح الميم في اليونانية وقال الحافظ ابن حجر بضمها مبنيًا للجهول ولكشميني مررت بفتحها وزيادة تاء التأنيث (بناجزة فقام لها النبي صلى الله عليه وسلم وقفا) بالواو لغير أبي ذر وله فضائل بالفاء وزاد الاصيل وأبو ذر وابن عساكر وكرمه والضمير فيه للقيام الدال عليه قوله فقام أي قفنا لأجل قيامه (فقلنا يا رسول الله إنها جنازة يهودي قال) عليه الصلاة والسلام (إذا رأيت الجنائزة) أي سواء كانت لمسلم أو ذمي (فقوموا) زاد البيهقي من طريق أبي قلابة الرقائشي عن معاذ بن فضالة فيسه فقال إن الموت فرع وكذا المسلم من وجه آخر عن هشام قال البيضاوي وهو مصدر جري مجرى الوصف للبالغة أوفيه تقدير أي الموت ذوق فرع * وفي حديث أبي هريرة عند ابن ماجه أن الموت فرع * وفي حديث الباب التحديث والاعتنة والقول ورواته ما بين بصري وعراقي ومديني وأخرجه مسلم في الجنائز وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن مرة) بن عبد الله المرادي الأعشى الكوفي (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين واسم أبي ليلى يسار الكوفي (قال كان سهل بن حنيف) بضم الحاء وفتح النون الاوسى الانصاري (وقيس بن سعد) بسكون العين ابن عبادة بضم العين الصحابي ابن الصحابي (قاعدين) بالثنية والنصب خبر كان (بالقادية) بالقاف وكسر الدال والسين المهمتين وتشديد التحتية

النار قال ابن شهاب أخبرني عمر بن عبد

العزيز أن عبد الله بن إبراهيم بن قارظاً أخبره أنه وجد أباه هريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كلها لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توضؤا مما مست النار قال ابن شهاب أخبرني سعيد بن خالد عمرو بن عثمان وأنا أحدثه هذا الحديث أنه سأل عروة بن الزبير عن الوضوء مما مست النار فقال عروة سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضؤا مما مست النار حدثنا عبد الله بن مسleme ابن قعب

ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام كذا هو في جميع الاصول عبد الملك بن أبي بكر وكذا نقله الحافظ أبو علي الغساني عن جماعة رواية الكتاب قال أبو علي وفي نسخة ابن الخذاء مما أصل بيده فافسده قال ابن شهاب أخبرني عبد الله بن أبي بكر جعل عبد الله موضع عبد الملك قال أبو علي والصواب عبد الملك وكذا رواه الحلوي وكذلك هو في نسخة أبي زكرياء عن ابن ماهان وكذلك رواه الزبيدي عن الزهري عن عبد الملك بن أبي بكر وهو أخو عبد الله بن أبي بكر والله أعلم (قوله ان عبد الله بن إبراهيم ابن قارظ) هكذا هو في مسلم هنا وفي باب الجمعة والبيوع ووقع في باب الجمعة من كتاب مسلم من رواية ابن جريج إبراهيم بن عبد الله ابن قارظ وكلاهما فاقيل وقد اختلف الحفاظ فيه على هذين القولين فصار الى كل واحد منهما جماعة كثيرة وقارظ بالقاف وكسر الراء وبالطاء المعجمة (قوله انه وجد أباه هريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كلها) قال الهروي وغيره

مدينة صغيرة ذات نخل ومياه ينهال بين الكوفة مرحطان أو خمسة عشر فرسخاً (فروا عليها) أي على سهل وقيس ولحموى والمستلى عليهم أي عليهم ما ومن كان حينئذ معهما (بجنازة فقاما) أي سهل وقيس (فقيل لهما انهما) أي الجنائزة (من أهل الأرض أي من أهل الذمة) تفسيرا لأهل الأرض أي من أهل الجزية المقرين بأرضهم لأن المسلمين لما فتحوا البلاد أقروهم على عمل الأرض وجل الخراج (فقالا ان النبي صلى الله عليه وسلم مرتبه جنازة فقام فقيل له انها جنازة يهودي فقال أليست نفسا) ماتت فالقيام لها لأجل صعوبة الموت وتذكرا لذات الميت (وقال أبو حنيفة) بالخاء المهملة والراء محمد بن ميمون السكري مما وصله أبو نعيم في مستخرجه (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة المذكور (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن المذكور (قال كنت مع قيس) هو ابن سعد (وسهل) هو ابن خنيفة ولا يذرع سهل وقيس (رضي الله عنهم ما قالوا) كما مع النبي صلى الله عليه وسلم (ومرأه المؤلف بهذا التعليق بيان سماع عبد الرحمن ابن أبي ليلى لهذا الحديث من قيس وسهل (وقال زكريا) بن أبي زائدة مما وصله سعيد بن منصور عن سفيان بن عيينة عن زكريا (عن الشعبي) عامر بن شراحيل الانصاري (عن ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (كان أبو مسعود) عقبه بن عمرو الانصاري (وقيس) هو ابن سعد المذكور (يقومان للجنازة) قال الحفاظ بن حجر ويجمع بين ما وقع فيه من الاختلاف بأن عبد الرحمن بن أبي ليلى ذكر قيسا وسهلا مفردين لكونهما مرفعا له الحديث وذكره مرة أخرى عن قيس وأبي مسعود لكون أبي مسعود لم يرفعه والله أعلم (باب حل الرجال الجنائزة دون) حل (النساء) أي بالاضغفهن عن مثاهدة الموتى غالباً فكيف بالحمل مع ما يتوقع من صراخهن عند حمله ووضعته وغير ذلك من وجوه المفاسد * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري المدني الأعرج قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن سعيد المقبري عن أبيه) كيسان (انه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك الانصاري (الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وضعت الجنازة) أي الميت على النعش (واحتلمها الرجال على أعناقهم) هذا موضع الترجمة لكنه استشكل لكونه اخباراً فكيف يكون حجة في منع النساء وأوجب بأن كلام الشارع مهما أمكن يحتمل على التشرية لا مجرد الاخبار عن الواقع * وفي حديث أنس عند أبي يعلى قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فرأى نسوة فقال اتحملنه قلن لا قال أتدفنه قلن لا قال فارجعن ما زورات غير ما زورات ولعل المؤلف أشار اليه بالترجمة ولم يخرج به لكونه على غير شرطه وحينئذ فالحمل خاص بالرجال وان كان الميت امرأة لضعف النساء غالباً وقد ينكشف منهن شيء لو حملن كما مر فيكره لهن الحمل لذلك فان لم يوجد غيرهن تعين عليهن (فان كانت) أي الجنائزة (صالحة قالت) قولاً حقيقياً (قدموني) لثواب العمل الصالح الذي عملته والكشميني قدموني مرة ثانية (وان كانت غير صالحة قالت يا ويلها) أي يا خزي احضر هذا أو انك وكان القياس أن يكون يا ويل لكنه أضيف الى الغائب حملاً على المعنى كأنه لما أبصر نفسه غير صالحة نفر عنها وجعلها كأنها غيره أو كرهه أن يضيف الويل الى نفسه قاله في شرح المشكاة (أين تذهبون) قالته لانهات تعلم انهن لم تقدم خيرا وأنهن تقدم على ما يسوءها فتكره القدوم عليه (يسمع) صوتها المنكر بذلك الويل (كل شيء الا الانسان ولو سمعته صق) أي مات ولحموى والمستلى لصق قال ابن بطلان وانما يتكلم روح الجنائزة لان الجسد لا يتكلم بعد خروج الروح منه الآن يرده الله اليه وهذا بناء منه على أن الكلام شرطه الحياة وليس كذلك اذا كان الكلام الحروف والاصوات فيجوز أن يخلق في الميت ويكون الكلام النفسى قائماً بالروح وانما تسمع الاصوات وكسر الراء وبالطاء المعجمة (قوله انه وجد أباه هريرة يتوضأ على المسجد فقال إنما أتوضأ من أنوار أقطأ كلها) قال الهروي وغيره

حدثنا مالك هو ابن أنس عن زيد بن أسلم (٤٢٠) عن عطاء بن يسار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة ثم صلى

ولم يتوضأ * وحدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ح وحدثني الزهري عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس ح وحدثني محمد بن علي عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عرقاً أولجاً ثم صلى ولم يتوضأ أولم يس ماء * وحدثنا محمد بن الصباح حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترق كتفياً كل منها ثم صلى ولم يتوضأ * وحدثني أحمد بن عيسى حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترق كتف شاة فأكل منها فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ قال ابن شهاب وحدثني علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك

الأنوار جمع نور وهو القطعة من الاقط وهو البناء المثلثة والاقط معروف وهو مما سمته النار (قوله يتوضأ على المسجد) دليل على جواز الوضوء في المسجد وقد نقل ابن المنذر إجماع العلماء على جوازه ما لم يؤذبه أحد (قوله أكل عرقاً) هو بضع العين واسكان الراء وهو العظم عليه قليل من اللحم وقد تقدم بيانه في آخر كتاب الايمان مبسوطاً (قوله يحترق من كتف شاة) فيه جواز قطع اللحم بالسكين وذلك تدعوا إليه الحاجة لصلابة اللحم وأكبر القطعة قالوا ويكره

وهو المراد بالحديث * وهذا الحديث أخرجه النسائي (باب السرعة بالحنازة) بعد الجمل (وقال أنس) رضي الله عنه مما وصله عبد الوهاب بن عطاء الخفاف في كتاب الحنازة وابن أبي شبة بنحوه عن جندب عن أنس أنه سئل عن المشي في الحنازة فقال (أنتم مشيعون فامشوا) كذا للكشميهني والاصيلي بالجمع ولغيرهما واما مش بالواو مع الافراد ولاي ذروا الاصيلي وابن عساكر فامش بالقاء والافراد والاول أنسب (بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها) قال الزين بن المنير مطابقة هذا الاثر للترجمة أن الاثر يتضمن التوسعة على المشيعين وعدم التزامهم جهة معينة وذلك لما علم من تفاوت أحوالهم في المشي وقضية الاسراع بالحنازة أن لا يلزموا مكان واحد يسعون فيه لئلا يشق على بعضهم من يضعف في المشي عن يقوى عليه ومحصله أن السرعة لا تتفق غالباً إلا مع عدم التزام المشي في جهة معينة فتناسب (وقال غيره) أي غير أنس امش (قريباً منها) أي من الحنازة من أي جهة كان لا احتمال أن يحتاج حاملوها إلى المعاونة والغير المذكور قال في الفتح أظنه عبد الرحمن بن قريط بضم القاف وسكون الراء بعد هاء طاء مهملة وهو صحابي وكان من أهل الصفة ثم ذكر حديثنا عن روم عنه عند سعيد بن منصور قال شهد عبد الرحمن بن قريط جنازة فرأى ناساً تقدموا وآخرين استأخروا فأمر بالحنازة فوضعت ثم ما همم بالحنازة حتى اجتمعوا اليه ثم أمر بها فحملت ثم قال امشوا بين يديها وخلفها وعن يسارها وعن يمينها وتعبه الغني بأن ما ذكره تخمين وحسبان ولئن سلمنا أنه هو ذلك الغير فلا نسلم أن هذا مناسب لما ذكره الغير بل هو بعينه مثل ما قاله أنس وفي إيراد المؤلف لا ترا أنس المذكور دليل على اختياره لهذا المذهب وهو التخيير في المشي مع الحنازة وهو قول الثوري وغيره وبه قال ابن حزم لكنه قيده بالماشي لحديث المغيرة بن شعبة المروي في السنن الاربعة وصححه ابن حبان والحاكم مر فوعا الراكب خلف الحنازة والماشي حيث شاء منها * والجمهور أن المشي وكونه امامها أفضل للاتباع رواه أبو داود بإسناد صحيح ولانه شفيح وبحق الشفيح أن يتقدم * وأما ما رواه سعيد بن منصور وغيره عن علي موقوف المشي خلفها أفضل فضعف وكونه قريباً منها بحث راها ان انقضت اليها أفضل منه بعيداً بان لا يراها لكثرة الماشين معها ولومش خلفها حصل له أصل فضيلة المتابعة وفاته كمالها ويكره ركوبه في ذهابه معها الحديث الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم رأى ناساً يكبان مع حنازة فقال ألا تستحيون ان ملائكة الله على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب نعم ان كان له عذر كمرض أو في رجوعه فلا كراهة فيه * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي الحديث لا في (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب والمستمى عن الزهري بدل من والاول أولى لانه يقتضي سماعه منه بخلاف رواية المستمى وقد صرح الحميدي في مسنده بسماع سفيان له من الزهري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أسرعوا بالحنازة) اسراعاً خفيفاً بين المشي المعتاد والخبيل لأن ما فوق ذلك يؤدي إلى انقطاع الضعفاء أو مشقة الحامل فيكره وهذا ان لم يضرمه الاسراع فان ضرمه فالتأني أفضل فان خيف عليه تغيير أو انفعال أو اتفاح زيد في الاسراع (فان تلك) أي الحنازة (صالحة) نصب خبر كان (تخير) أي فهو خير خبر مبتدأ محذوف (تقدمونها) زاد العيني كان حجر اليه أي إلى الخير باعتبار الثواب والأكرام الحاصل له في قبره فيسرعه ليلقاه قريباً وفي توضيح ابن مالك أنه روى اليها بالتأنيث وقال أنث الضمير العائد على الخير وهو مذكور كان ينبغي أن يقول خير تقدمونها اليه لكن المذكور يجوز تأنيثه إذا أول بمؤنث كتاباً ويل الخير الذي تقدم اليه النفس الصالحة بالرجة أو بالحسنى أو بالشرى والجار والمجرور مذكور ومؤنثا ساقط من الفرع كأصله (وان تلك) الحنازة (سوى ذلك) أي

الحاجة لصلابة اللحم وأكبر القطعة قالوا ويكره من غير حاجة (قوله فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ) أي

قال عمرو وحديثي بكير بن الأشج عن كريب مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (٤٢١)

عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
أكل عندها كتفاهم صلى ولم يتوضأ
قال عمرو وحديثي جعفر بن ربيعة
عن يعقوب بن الأشج عن كريب
عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم بذلك قال عمرو وحديثي سعيد
ابن أبي هلال عن عبد الله بن عبيد
الله بن أبي رافع عن أبي غطفان عن
أبي رافع قال أشهد لكنت أشوى
لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن
الشاة ثم صلى ولم يتوضأ * حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا ثوبان عن
عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن
عبد الله عن ابن عباس أن النبي
صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا
بماء فتمضمض وقال ان له دسماً

في هذا دليل على جواز بل
استحباب استدعاء الأئمة الى الصلاة
اذا حضروا وقتها وفيه أن الشهادة
على النبي تقبل اذا كان المنفى
محصوراً مثل هذا وفيه أن الوضوء
مما سمت النار ليس بواجب وفي
السكينة لغتان التذكير والتأنيث
يقال سكينة جسد وجسده سميت
سكينة لتسكينها حركة المذبوح
والله أعلم (قوله عن أبي غطفان
عن أبي رافع رضي الله عنه قال
أشهد لكنت أشوى لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم
صلى ولم يتوضأ) أما أبو غطفان بفتح
العين المجمة والطاء المهملة فهو
ابن طريف المري المدني قال الحاكم
أبو أحمد لا يعرف اسمه قال ويقال
في كنيته أيضاً أبو مالك وأما أبو
رافع فهو مولى رسول الله صلى الله
عليه وسلم واسمه أسلم وقيل ابراهيم
وقيل هرمز وقيل ثابت وقوله بطن
الشاة يعني الكبدة وما معه من
حشوها وفي الكلام حذف

أي غير صالحة (فشر) أي فهو شر (تضعونه عن رقابكم) فلا مصلحة لكم في مصاحبته لانها
بعيدة من الرحمة وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب
قول الميت) الصالح (وهو على الجنائز) أي النعش (قد موني) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد قال (حدثنا سعيد) المقبري (عن أبيه) كيسان
(أنه سمع أبا سعيد) سعد بن مالك (أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اذا وضعت الجنائز) أي الميت في النعش وفي حديث أبي هريرة عند أبي داود الطيالسي
اذا وضع الميت على سريره (فاختلما) أي الجنائز الرجال على أعناقهم فان كانت صالحة قالت (حقيقة
بلسان القال بحروف وأصوات مخلقة الله تعالى فيها (قد موني) لثواب علي الصالح الذي
قدمته (وان كانت غير صالحة) وللعموي والمستمل وان كانت غير ذلك (قالت لأهلها) أي لأجل
أهلها اظهار الوقوع في الهلكة (ياويلها) لان كل من وقع في هلكة دعا بالويل (أين يذهبون)
بالتحمة في اليونانية (بها) ضمير الغائب وكان الاصل أن يقول في فعلد عنه كراهية أن يضيف
أويل الى نفسه نعم في رواية أبي هريرة المذكورة قالت يا ويلته أين يذهبون في فظهر أن ذلك من
تصرف الراوي (يسمع صوتها) المنكر (كل شيء) من الحيوان (الا انسان ولو سمع الانسان)
صوتها بالويل المزعج (الصعق) لغشى عليه أو عوت من شدة هول ذلك وهذا في غير الصالح لان
الصالح من شأنه اللطف والرفق في كلامه فلا يناسب الصعق من سماع كلامه نعم يحتمل حصوله
من سماع كلام الصالح لكونه غير مألوف وقد روى هذا الحديث ابن مسعود في كتاب الاحوال
بلغظول سمعه الانسان لصعق من المحسن والمسي قال في الفتح فان كان المراد به المفعول دل على
وجود الصعق عند سماع كلام الصالح أيضاً * وهذا الحديث تقدم قريباً (باب من صف)
الناس (صفيين أو ثلاثة على الجنائز خلف الامام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو أبو الحسن
الاسدي البصري الثقة (عن أبي عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن قتادة) بن دعامة
(عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهم) أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى على الجاشي) ملأ الحبشة وهو بشديد الماء وبخفيفها أقصع وتكسر
نونها أو هو أقصع قاله في القاموس (فكنت في الصف الثاني أو الثالث) لا يقال لا يلزم من كونه في
الصف الثاني أو الثالث أن يكون ذلك منتهى الصفوف حتى يحصل التطابق بينه وبين الترجمة
لان الاصل عدم الزيادة وفي مسلم عن جابر في هذا الحديث قال كنا فصفنا صفيين فأوفي قوله
أو الثالث شئ هل كان هناك صف ثالث أم لا وفي حديث مالك بن هبيرة المروفي في أبي داود
والترمذي وحسنه والحاكم وصححه على شرط مسلم ما من مسلم يموت فيصلى عليه ثلاثة صفوف
من المسلمين إلا أوجب أي غفر له كإياه الحياكم كذلك فيستحب في الصلاة على الميت ثلاثة
صفوف فأكثر قال الرزك كشي قال بعضهم والثلاثة بمنزلة الصف الواحد في الفضلية وانما
لم يجعل الاول أفضل بحافظة على مقصود الشارع من الثلاثة (باب الصفوف على الجنائز)
قال في المصابيح هذه الترجمة على أصل الصفوف والترجمة المتقدمة على عددها وقال الزين بن
المنير أعاد الترجمة لان الاولى لم يحزم فيها بالزيادة على الصفيين * وبالسند قال (حدثنا مسدد)
قال (حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع وزيد بن الزيادة قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد
(عن) ابن شهاب (الزهري عن سعيد) هو ابن المسيب (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نعى
النبي صلى الله عليه وسلم الى أصحابه الجاشي ثم تقدم) زاد ابن ماجه من طريق عبد الاعلى عن
معمر فخرج بأصحابه الى البقيع والمراد بالبقيع بقيق بطحان (فصفا خلفه فكبر أربعاً) فان

تقديره أشوى بطن الشاة فيأكل منه ثم يصلي ولا يتوضأ والله أعلم (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا بماء فتمضمض

• وحدثنى أحمد بن عيسى قال حدثنا (٤٣٣) ابن وهب قال وأخبرني عمرو ح وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن

الأوزاعي ح وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب حدثني يونس كلهم عن ابن شهاب بإسناد عقيل عن الزهري مثله • وحدثنى علي بن حجر حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليه ثيابه ثم خرج إلى الصلاة فأتى بهدية خبز ولحم

وقال إنه دسما فيه استحباب المضمضة من شرب اللبن قال العلماء وكذلك غيره من الماء كالمشروب تستحب له المضمضة ثلاثا تبقى منه بقايا يتلها في حال الصلاة ولتقطع لزوجه ودسجه ويتطهره واختلف العلماء في استحباب غسل اليد قبل الطعام وبعده والأظهر استحبابه أولا الآن يتيقن نظافة اليد من النجاسة والوسخ واستحبابه بعد الفراغ الآن لا يبقى على اليد أثر الطعام بأن كان يابس ولم يمس بها وقال مالك رحمه الله تعالى لا يستحب غسل اليد للطعام الآن يكون على اليد أثر ولا قدر ويبقى عليها بعد الفراغ رائحة والله أعلم (قوله وحدثنى أحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب وأخبرني عمرو) هكذا هو في الأصول وأخبرني عمرو بالواو في وأخبرني وهى واو العطف والقائل وأخبرني عمرو هو ابن وهب وإنما أتى بالواو أولا لأنه سمع من عمرو وأحاديث فرواها وعطف بعضها على بعض فقال ابن وهب أخبرني عمرو بكذا وأخبرني عمرو بكذا وعدد تلك الأحاديث فسمع أحمد بن عيسى لفظ ابن وهب هكذا بالواو فأداه أحمد بن عيسى كما سمعه فقال حدثنا ابن وهب قال يعني ابن وهب وأخبرني عمرو والله أعلم (قوله وحدثننا محمد بن عمرو بن حلحلة) ودعوا

قلت ليس في هذا الحديث لفظ الجنازة إنما فيه الصلاة على غائب أو من في قبر فلا مطابقة أحيب بأن المراد من الجنازة الميت سواء كان مدفونا أو غير مدفون وإذا شرع الاصطفاة والجنازة غائبة ففي الحاضرة أولى • وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم الفراهيدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الشيباني) بفتح الشين المعجمة سليمان بن أبي سليمان فيروز الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (قال أخبرني) بالافراد (من شهد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة ممن لم يسم وجهه) النخعي لا تضر في السند وسبق في باب وضوء الصبيان من كتاب الصلاة قبل كتاب الجمعة بلفظ من مر مع النبي وللتزمذي حدثنا الشعبي قال أخبرني من رأى النبي صلى الله عليه وسلم (أتى) ولا في الوقت أنه أتى (على قبر منبوذ) بتووين قبر موصوف بنبوذ بفتح الميم وسكون النون وضم الموحدة ثم ذال معجمة أى منفرد عن القبور ولا في ذكر قبر منبوذ بغير تنوين على إضافة قبر إلى منبوذ أى به لفظ منبوذ (فصغهم) على القبر (وكبرأربعا) قال الشيباني (قلت) للشعبي (يا أبا عمرو) بفتح العين (من حدثك) بهذا (قال) حدثني (ابن عباس) رضى الله عنهما ووجه مطابقة الترجمة أن صغهم يدل على صفوف لكثرة الصحابة الملازمين له عليه الصلاة والسلام فلا يكون ذلك لاصفا ولا صفين • وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) ابن يزيد الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أنه سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش بفتح الحاء المهملة والموحدة قال في القاموس الحبش والحبشة محركتين والحبش بضم الباء جنس من السودان ولا يذر والاصلي من الحبش بضم المهملة وسكون الموحدة (فهم) بفتح الميم أى تعالوا (فصلوا عليه قال فصغفنا) بقاءين (فصلى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ونحن صفوف) كذا ثبت في رواية المستمل ونحن صفوف وفي الفرع وأصله علامة السقوط على قوله عليه وعلى قوله صفوف للاصلي وأبي ذر وابن عساكر وزاد أو الوقت عن الكشمي معه بعد قوله ونحن ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فصغفنا وقال ابن حجر إن زيادة المستمل ونحن صفوف تعميم مقصود الترجمة اه وحسنه فعلى رواية غيره لا مطابقة فالأحسن قول الكرماني فصغفنا كما هو والواو في قوله ونحن صفوف للعال (قال أبو الزبير) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن مسلم بن تدرس بفتح المثناة الفوقية وسكون الدال وضم الراء آخره سين مهملة مما وصله النسائي (عن جابر) قال (كنت في الصف الثاني) يوم صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النخاعي واستدل به على مشروعية الصلاة للغائب وبه قال الشافعي رحمه الله وأجد وجهه من السلف حتى قال ابن جرير لم يأت عن أحد من الصحابة منعه • قال الشافعي بما قرأته في سنن البيهقي إنما الصلاة دعاء لميت وهو إذا كان ملففا ميتا يصلى عليه فكيف لا ندعوه غائبا أو في القبر بذلك الوجه الذي يدعى له به وهو ملفف وأجاب القائلون بالمنع وهم الحنفية والمالكية عن قصة النخاشي بأنه كان بأرض لم يصل عليه بها أحد فتعنت عليه الصلاة لذلك وأنه خاص بالنخاشي لأرادة إشاعة أنه مات مسلما واستتلاف قلوب المولود الذين أسلموا في حياته فليس ذلك لغيره وأنه كشف له صلى الله عليه وسلم عنه حتى رآه ولم يره المأمومون ولا خلاف في جوازها وتعقبه ابن دقيق العيد بأنه يحتاج إلى نقل ولا يثبت بالاحتمال اه وقال ابن العربي قال المالكية ليس ذلك إلا لمحمد صلى الله عليه وسلم قلنا وما عمل به صلى الله عليه وسلم تعمل به أمته يعني لأن الأصل عدم الخصوصية قالوا طوبى له الأرض وأحضرت الجنازة بين يديه قلنا إن ربنا القادر وإن نبينا الأهل لذلك ولكن لا تقولوا إلا ما رأيتم ولا تتحرموا من عند أنفسكم ولا تتحدثوا إلا بالثابتات

أحمد بن عيسى كما سمعه فقال حدثنا ابن وهب قال يعني ابن وهب وأخبرني عمرو والله أعلم (قوله وحدثننا محمد بن عمرو بن حلحلة) ودعوا

فأكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وماس ماء * وحدثناه أبو بكر يحدثننا (٤٢٣) أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال حدثنا محمد

ابن عمرو بن عطاء قال كنت مع ابن عباس وساق الحديث عني حديث ابن حنبل وفيه أن ابن عباس شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وقال صلى ولم يقل بالناس * وحدثننا أبو كامل فضيل ابن حسين الجعدي حدثنا أبو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أتوضأ من لحوم الغنم قال ان شئت فتوضأ وان شئت فلا توضأ قال أتوضأ من لحوم الابل قال نعم فتوضأ من لحوم الابل قال أصلي في مراض الغنم قال نعم قال أصلي في مبارك الابل قال لا

هو بالخامس المهمتين المفقة وحين بينهما الامساك كنه (قوله وفيه ان ابن عباس رضي الله عنهما شهد ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم) هذا فيه فائدة لطيفة وذلك أن الرواية الاولى فيها عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه وليس فيها أن ابن عباس رأى هذه القضية فيحتمل أنه رآها ويحتمل أنه سمعها من غيره وعلى تقدير أن يكون مرسل صحابي وقد منع الاحتجاج به الاستناد أبو اسحق الاسفرائيني والصواب قول الجمهور الاحتجاج به فلما كانت هذه الرواية محتالة هذا الذي ذكرناه مسلم رحمه الله تعالى على ما ينزل هذا كاهه فقال شهدنا ابن عباس ذلك والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب الوضوء من لحوم الابل) *

ودعوا الضعاف فانهم اسبيل تلاف الى ما ليس له تلاف اه وفي أسباب النزول الواحد يغير اسناد عن ابن عباس قال كشف النبي صلى الله عليه وسلم عن سرير الجاشي حتى رآه وصلى عليه ولان حبان من حديث عمران بن حصين فقام وصفوا خلفه وهم لا يظنون الا أن جنازته بين يديه وقول المهلب انه لم يثبت أنه صلى على ميت غائب غير الجاشي معارض بقصة معاوية بن معاوية المزني المروية من حديث أنس وأبي أمامة ومن طريق سعيد بن المسيب والحسن البصري مرسله فأخرج الطبراني ومحمد بن الضريس في فضائل القرآن وسموه به في فوائد واه منته واليه في الدلائل كلهم من طريق محبوب بن هلال عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك قال نزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد مات معاوية بن معاوية المزني أتجيب أن تصلي عليه قال نعم قال فضرب بجناحه فلم تنق أكمة ولا شجرة الا تضعضعت فرفع سريره حتى نظر اليه فضلى عليه وخلفه صفان من الملائكة كل صف سبعون ألف ملك فقال يا جبريل بل يم نال هذه المنزلة قال يحب قل هو الله أحد وقرأته ياها جاثيا وذاها باوقاعا وقاعا وعلى كل حال ومحبوب قال أبو حاتم ليس بالمشهور ذكره ابن حبان في الثقات وأول حديث ابن الضريس كان النبي صلى الله عليه وسلم بالشام وأخرجه ابن منبج في مسنده وابن الاعرابي وابن عبد البر وهو في فوائد حاجب الطوسي كلهم من طريق يزيد بن هرون أخيه بن العلاء أبو محمد الثقفي سمعت أنس بن مالك يقول غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فطلعت الشمس يومانور وشعاع وضياء لم نره قبل ذلك فحبب النبي صلى الله عليه وسلم من شأنها أن أتاه جبريل فقال مات معاوية بن معاوية وذكر نحوه والعلاء أبو محمد هو ابن زيد الثقفي واه وأخرج نحوه ابن منبج من حديث أبي أمامة وأخرجه أبو أحمد والحاكم في فوائد والطبراني في مسند الشاميين والخلال في فضائل قل هو الله أحد وأما طريق سعيد بن المسيب في فضائل القرآن لابن الضريس وأما طريق الحسن البصري فأخرجه البغوي وابن منبج فهذا الخبر قوي بالنظر الى مجموع طرقه وقد يحتج به من يجيز الصلاة على الغائب لكن يدفعه ما ورد أنه رفعت الحجب حتى شاهد جنازته * وحديث الباب فيه التحديث والاختبار والسماع والقول وشيخ المؤلف رازي وابن جرير وعطاء مكيان وأخرجه أيضا في هجرة الحبشة ومسلم في الجنائز والنسائي في الصلاة * (باب صفوف الصبيان مع الرجال) عند ارادة الصلاة (على الجنائز) ولحموى والاصمى والمستمل في الجنائز * وبالسند قال (حدثنا موسى ابن اسمعيل) المنقري التبركي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال (حدثنا الشيباني) سليمان (عن عامر) الشعبي (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبر دفن (زاد غير أبي الوقت والاصمى وابن عساكر قد دفن بضم الدال وكسر الفاء) ليلا) نصب على الظرفية أي دفن صاحبه فيه ليلا فهو من قبيل ذكر المحل وارادة الحال (فقال متى دفن هذا) الميت (قالوا) ولا بوي ذرو الوقت فقالوا بالفاء قبل القاف دفن (البارحة قال أفلا آذنتوني) عند الهمة أي اعلمتوني (قالوا) دفنناه في ظلة الليل فكرهنا أن نوقفك فقام فصقفنا) بقاء من خلفه قال ابن عباس وأنافهم فضلى عليه) أي على قبره وكان ابن عباس في زمنه صلى الله عليه وسلم دون البلوغ لانه شهد حجة الوداع وقد قارب الاحتلام وفيه جواز الدفن في الليل وقد روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبر اليفاء فأسرج له بسراج فأخذه من قبل القبلة وقال رجل الله ان كنت لا تها تلاء للقرآن وكبر عليه أربعا وقد رخص أكثر أهل العلم في الدفن بالليل ودفن كل من الخلفاء الاربعة ليلا بل روى أحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم دفن ليلة الاربعاء ومارى من النهى عنه فعمول على انه كان أولاً رخص فيه بعد * (باب سنة الصلاة على الجنائز) ولا يذرع على الجنائز بالافراد والمراد بالسنه هنا أعم من الواجب والمندوب

في اسناده موهب هو بفتح الهاء والميم وفيه أشعث بن أبي الشعثاء هما بالهاء المشتهر واسم أبي الشعثاء سليم بن أسود أما أحكام الباب

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية (٤٣٤) بن عمرو حدثنا زائدة عن سماعة وحديث القاسم بن زكريا حدثنا عبيد الله بن موسى

عن شيان عن عثمان بن عبد الله بن موهب وأشعث بن أبي الشعثاء كلهم عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بثل حديث أبي كامل عن أبي عوانة

فاختلف العلماء في أكل لحوم الخنزير فذهب الأكثر إلى أنه لا ينقض الوضوء ممن ذهب إليه الخلفاء الأربعة الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب وابن عباس وأبو الدرداء وأبو طلحة وعامر بن ربيعة وأبو أمامة وجاهل التابعين ومالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم وذهب إلى انتقاض الوضوء به أحد ابن حنبل وإسحق بن راهويه ويحيى بن يحيى وأبو بكر بن المنذر وابن خزيمة واختاره الحافظ أبو بكر البيهقي وحكى عن أصحاب الحديث مطلقا وحكى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين واحتج هؤلاء بحديث الباب وقوله صلى الله عليه وسلم نعم فتوضأ من لحوم الأبل وعن البراء بن عازب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوضوء من لحوم الأبل فأمر به قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وإسحق بن راهويه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا حديثان حديث جابر وحديث البراء وهذا المذهب أقوى دلالة وإن كان الجمهور على خلافه وقد أجاب الجمهور عن هذا الحديث بحديث جابر كان آخر الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار ولكن هذا الحديث عام وحديث الوضوء من لحوم الأبل خاص والخاص مقدم على العام والله أعلم وأما بإباحته صلى الله عليه وسلم الصلاة في مريض الغنم دون مبارك الأبل فهو متفق عليه

(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله بعد باب (من صلى على الخنزة) وهذا لفظ مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة وجواب الشرط محذوف أي فله قيراط ولم يذكره لأن القصد الصلاة على الخنزة (وقال) صلى الله عليه وسلم في حديث سلمة بن الأكوع ألا ترى أن شاء الله تعالى في أوائل الحوالة (صلى على صاحبكم) أي الميت الذي كان عليه دين لا ينفي عماله (وقال) عليه الصلاة والسلام مما سبق موصولا (صلى على النجاشي) لكن لفظه في باب الصفوف على الخنزة فصلا عليه (سماءها) النبي صلى الله عليه وسلم أي الهيئة الخاصة التي يدعى فيها الميت (صلاة) والحال أنه (ليس فيها ركوع ولا سجود) فهي تفارق الصلاة المعهودة وإنما يكن فيها ركوع ولا سجود لثلاثتهم بعض الجهلة أنها عبادة لميت فيضلل بذلك (ولا يتكلم فيها) أي في صلاة الخنزة كالصلاة المعهودة (وفيها تكبير) للأحرام مع التنية كغيرها ثم ثلاث تكبيرات أيضا (وفيها) (تسليم) عن اليمن والشمال بعد التكبيرات كغيرها وقال المالكية تسليمة واحدة خفيفة كسائر الصلوات وفي الرسالة تسليمة واحدة خفيفة ويروي خفيفة للإمام والمأموم يسمع الإمام نفسه ومن يليه ويسمع المأموم نفسه فقط (وكان ابن عمر) بن الخطاب مما وصله مالك في موطنه يقول (لا يصلي) الرجل على الخنزة (الاطهرا) من الحدث الأكبر والأصغر وفي مسلم حديث لا يقبل الله صلاة غير طهور ومن النجس المتصل به غير المغفوع عنه وأهل مراد المؤلف بسياق ذلك الرد على الشعبي حيث أجاز الصلاة على الخنزة بغير طهارة لانهاداء ليس فيها ركوع ولا سجود لكن الفقهاء من السلف والخلف مجمعون على خلافه وقال أبو حنيفة يجوز التيمم بالخنزة مع وجود الماء إذا خاف فواتها بالوضوء وكان الولي غيره (و) كان ابن عمر أيضا مما وصله سعيد بن منصور (لا يصلي) على الخنزة ولغير أبي ذر ولا تصلي بالمشاة فوق وقع اللام أي وكان يقول لا تصلي صلاة الخنزة (عند طلوع الشمس ولا) عند (غروبها) وإلى هذا القول ذهب مالك والكويتيون والأوزاعي وأحمد وإسحق ومذهب الشافعية عدم الكراهة (و) كان ابن عمر أيضا مما وصله المؤلف في كتاب رفع اليدين (رفع يديه) حذو منكبيه استحبابا في كل تكبيرة من تكبيرات الخنزة الأربع ورواه الطبراني في الأوسط من وجه آخر عنه بأسناد ضعيف وقال الحنفية والمالكية لا يرفع إلا عند تكبيرة الأحرام لحديث الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا أن أصلي على جنازة يرفع يديه في أول تكبيرة زاد الدارقطني ثم لا يعود وعن مالك أنه كان يصعب ذلك في كل تكبيرة وروى عن ابن القاسم أنه لا يرفع في شيء منها وفي سماع أشهب أن شافع رفع يديه في الأولى وإن شاء ترك (وقال الحسن) البصري مما قال في الفتح لم أره موصولا (أدركت الناس) من الصحابة والتابعين (وأحقهم) بالرفع مبتدأ خبره الموصول بعد الصلاة (على جنازتهم) ولا يذروا أحفهم بالصلاة على جنازتهم (من رضوهم لفرائضهم) موصول وصلته والكشمة من رضوهم بالافراد فيه إشارة إلى أنهم كانوا يلحقون صلاة الخنزة بغيرها من الصلوات ولذا كان حق الصلاة على الجنائز من كان يصلي بهم الفرائض وعند عبد الرزاق عن الحسن أن أحق الناس بالصلاة على الخنزة الأب ثم الابن وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعية أن أولى الناس بالصلاة على الميت الأب ثم أبوه وإن علا ثم الابن وابنه وإن سفل وخالف ذلك ترتيب الأثر لأن معظم الغرض الدعاء لميت فتقدم الأشفق لأن دعاءه أقرب إلى الإجابة ثم العصبية النسبية على ترتيب الأثر في غير أبي عم أحدهما أخ لا م يقدم الأخ الشقيق ثم الأخ للأب ثم ابن الأخ الشقيق ثم ابن الأخ للأب وهكذا ويقدم مراهق عمير أجنبي على امرأة قريبة ولو اجتمع ابتاعهم أحدهما أخ من أم قدم لترجحه بالأخوة للأم وإن لم يكن لها دخل في إمامة الرجال لها مدخل في الصلاة في الجملة لأنها تصلي مأمومة ومنفردة وإمامة للنساء عند

قال عمرو وحدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد وعباد بن نعيم عن عمه شكي إلى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل إليه أنه يجحد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجدر بها

واللهي عن مبارك الأبل وهي أعطتها نهى تزنيه وسبب الكراهة ما يخاف من نغارها وهو يشها على المصلي والله أعلم

باب الدليل على أن من يتقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك

(فيه قوله شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل إليه أنه يجحد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجدر بها) الشرح قوله يخيل إليه الشيء يعني خروج الحدث منه وقوله صلى الله عليه وسلم حتى يسمع صوتاً أو يجدر بها معناه يعلم وجوداً أحدهما ولا يشترط السماع والشه باجتماع المسلمين وهذا الحديث أصل من أصول الاسلام وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهي أن الأشياء يحكم ببقائها على أصولها حتى يتقن خلاف ذلك ولا يضر الشك الطارئ عليها فن ذلك مسألة الباب التي ورد فيها الحديث وهي أن من يتقن الطهارة وشك في الحدث حكم ببقائه على الطهارة ولا فرق بين حصول هذا الشك في نفس الصلاة وحصوله خارج الصلاة هذا مذهبنا ومذهب جماهير العلماء من السلف والخلف وحكى عن مالك رحمه الله تعالى روايتان أحدهما أنه يلزمه الوضوء ان كان شكه خارج الصلاة ولا يلزمه ان كان في الصلاة والثانية

فقد الرجال فقدم بها كما يقدم الاخ من الابن على الأخ من الاب ثم بعد العصابات النسبية المولى فيقدم المعتق ثم عصبانته ثم ذؤوالارحام الاقرب فالأقرب فيقدم أبوالام ثم الأخ للام ثم الخال ثم العم للام والأخ من الام ههنا من ذؤوالارحام بخلافه في الارث ولاحق للزوج في الصلاة مع غير الاجانب وكذا المرأة مع الذكور فالزوج مقدم على الاجانب ولو استوى اثنان في درجة كابنين أو أخوين وكل منهما أهل للإمامة قدم الاسن في الاسلام غير الفاسق والريقق والمبتدع على الافقه عكس بقية الصلاة لغرض الدعاء ههنا الاسن أقرب إلى الاجابة وسائر الصلوات محتاجة إلى الفقه ويقدم الحر العدل على الرقيق ولو أقرب وأفق وأسن لانه أولى بالإمامة لانها ولاية كالعلم الحرفاته مقدم على الاب الرقيق مطلقاً وكذا يقدم الحر العدل على الرقيق الفقيه ويقدم الرقيق القريب على الحر الاحبني والرقيق البالغ على الحر الصبي لانه مكلف فهو أحرص على تكميل الصلاة ولان الصلاة خلفه مجمع على جوازها بخلافها خلف الدسبي فان استوى وتساوا أقرع بينهم قطعاً للنزاع وان تراضوا أو احدى معين قدم أبوا احدى منهم غير معين أقرع والحاصل أنه يقدم فيها القريب والمولى على الوالي كما امام المسجد بخلاف بقية الصلوات لانها من قضاء حق الميت كالدفن والتكفين لان معظم الغرض منها الدعاء كما تقدم والقريب والمولى أشقى وأهم ما يقدمان فيها على الموصي لهما لانها احقهما ولا تنفذ الوصية فيه باسقاطها كالارث ونحوه وما ورد من أن أبابكر رضي الله عنه أوصى أن يصلي عليه عمر فصلى عليه عمر وأوصى أن يصلي عليه مهيبة فصلى وأن عائشة أوصت أن يصلي عليها أبوهريرة فصلى فعمول على أن أولياءهم أجازوا الوصية وقال المالكية الأولى تقديم من أوصى الميت بالصلاة عليه لان ذلك من حق الميت اذ هو أعلم بمن يشفع له الآن يعلم أن ذلك من الميت كان لعداوة بينه وبين الولي وانما أراد بذلك انكفاء فلا يجوز وصيته فان لم يكن وصي فالخليفة مقدم على الاولياء لانه نائبه لانه لا يقدم على الاولياء الآن يكون صاحب الخطبة فيقدم على المشهور وهو قول ابن القاسم انتهى (وإذا أحدث يوم العياد وعند الجنازة يطلب الماء) ويتوضأ (ولا يتم) وهذا يحتمل أن يكون عطفاً على الترجمة أو من بقية كلام الحسن ويقوى الثاني ما روى عنه عند ابن أبي شيبة أنه سئل عن الرجل يكون في الجنازة على غير وضوء فان ذهب يتوضأ تفوته قال لا يتم ولا يصلي الاعلى طهر (و) قال الحسن أيضاً ما وصله ابن أبي شيبة (إذا انتهى الرجل إلى الجنازة وهم) أي والحال أن الجماعة يصلون يدخل معهم بتكبيره (ثم يأتي بعد سلام الامام بما فاته ويسن أن لا ترفع الجنازة حتى يتم المسبوق ما عليه فلورفعت لم يضر وتبطل بخلفه عن امامه بتكبيره بلا عذر بان لم يكبر حتى كبر الامام المستقبل اذ لا اقتداء ههنا انما يظهر في التكبيرات وهو يختلف فأحس يشبه يختلف بركة وفي الشرح الصغير احتمال أنه كالخلف بركن حتى لا تبطل لا يتخلف بركنين وخروج بالتقييد بلا عذر من عذر ببطء القراءة أو النسبان أو عدم سماع التكبير فلا يبطل تخلفه بتكبيره فقط بل بتكبيرتين على ما اقتضاه كلامهم (وقال ابن المسيب) سعيد مما قال الحفاظ بن حجر أنه لم يره موصولاً وانما وجد معناه باستادقوى عن عقبة ابن عامر النخعي فيما أخرجه ابن أبي شيبة موقوفاً عليه (يكبر) الرجل في صلاة الجنازة سواء كانت بالليل والنهار والسفر والحضر أرباعاً أي أربع تكبيرات (وقال أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) مما وصله سعيد بن منصور (تكبيرة الواحدة) وللاربعة التكبيرة الواحدة (استفتاح الصلاة) وقال الله عز وجل مما هو عطف على الترجمة (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً) فسميها صلاة وسقط قوله مات أبداً عند أبي ذر وابن عساكر (وفيه) أي في المذكور من صلاة الجنازة (صفوف وامام) وهو يدل على الاطلاق أيضاً والحاصل أن كل ما ذكره بشهد لصحة الاطلاق المذكور لكن اعترضه ابن رشيد بأنه ان غسل بالعرق الشرعي عارضه عدم الركوع

وليس بشئ قال أصحابنا ولا فرق في الشك (٤٣٦) بين أن يستوى الاحتمالان في وقوع الحدث وعدمه أو يترجح أحدهما أو يغلب

على ظنه فلا وضوء عليه بكل حال قال أصحابنا ويستحب له أن يتوضأ احتياطاً فلو توضأ احتياطاً وشك فذمته بريئة وأن علم بعد ذلك أنه كان محدثاً فهل تجزئته تلك الطهارة الواقعة في حال الشك فيه وجهان لأصحابنا أحدهما عندهم أنه لا تجزئته لأنه كان متردداً في نيته والله أعلم وأما إذا تبين الحدث وشك في الطهارة فإنه يلزمه الوضوء بإجماع المسلمين وأما إذا تبين أنه وجد منه بعد طلوع الشمس مثلاً حدث وطهارة ولا يعرف السابق منهما فإن كان لا يعرف حاله قبل طلوع الشمس لزمه الوضوء وإن عرف حاله ففيه أوجه لأصحابنا أشهرها عندهم أنه يكون بضد ما كان قبل طلوع الشمس فإن كان قبلها محدثاً فهو الآن متطهر وإن كان قبلها متطهراً فهو الآن محدث والثاني وهو الأصح عند جماعات من المحققين أنه يلزمه الوضوء بكل حال والثالث يبنى على غالب ظنه والرابع يكون كما كان قبل طلوع الشمس ولا تأثر للأمرين الواقعيين بعد طلوعها وهذا الوجه غلط صريح وبطلانه أظهر من أن يستدل عليه وانما ذكرته لأنه على بطلانه لثلاث يتغير به وكيف يحكم بأنه على حاله مع تبين بطلانها بما وقع بعدها والله أعلم ومن مسائل القاعدة المذكورة أن من شك في طلاق زوجته أو عتق عبده أو نجاسة الماء الطاهر أو طهارة النجس أو نجاسة الثوب أو الطعام أو غيره أو أنه صلى ثلاث ركعات أو أربعاً أو أنه ركع وسجد أم لا أو أنه نوى الصوم أو الصلاة أو الوضوء أو

والسجود وإن تمسك بالحقيقة القوية عارضته الشرائط المذكورة ولم يستوا للتبادر في الإطلاق فيدعى الاشتراك لتوقف الإطلاق على القيد عند إرادة الجنازة بخلاف ذات الركوع والسجود فتعين الحل على المجاز انتهى وأجيب بأن المؤلف لم يستدل على مطلوبه بمجرد تسميتها صلاة بل بذلك وبما انضم إليه من وجود جميع الشرائط إلا الركوع والسجود وقد سبق ذكر حكمة حذفهما منها فبقى ما عداهما على الأصل * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الشيباني) سليمان الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل قال (أخبرني) بالافراد (من مريم نبيكم صلى الله عليه وسلم) من أصحابه رضى الله عنهم ممن لم يسم (على قبر منبوذ) بالذال العجمة وتو بن قبر ومنبوذ صفة له أي قبر منفرد عن القبور ولا يذوق قبر منبوذ بأضافة قبر لثالبه أي دفن فيه لقيط (فأما متافصفتنا) بفاء (من خلفه) وهذا موضع الترجيح لأن الامامة وتسوية الصفوف من سنة صلاة الجنازة قال الشيباني (فقلنا) (لشعبي) (يا أبا عمرو) بفتح العين (من) (ولابي ذر) ومن (حدثنا) (هذا) قال (حدثني) (ابن عباس رضى الله عنهما) فيه رد على من جوز صلاة الجنازة بغير طهارة معللاً بأنها انما هي دعاء الميت واسد متفقاً لأنه لو كان المراد الدعاء وحده لما أخرجهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى البقيع ولدعاه في المسجد وأمرهم بالدعاء معه أو التأمين على دعائه ولما صفهم خلفه كما يصنع في الصلاة المفروضة والمسنونة وكذا وقوفه في الصلاة وتكبيره في افتتاحها وتسليمه في التحلل منها كل ذلك دال على أنها على الأبدان لا على اللسان وحده قاله ابن رشد نقلاً عن ابن المرباط كما أفاده في فتح الباري (باب فضل اتباع الجنائز) أي مع الصلاة عليها لأن الاتباع وسيلة الصلاة كالدفن فاذا تجردت الوسيلة عن المقصد لم يحصل المرتب على المقصود نعم يرجح لفاعل ذلك حصول فضل ما بحسب نيته (وقال زيد بن ثابت) الأنصاري كاتب الوحي المتوفى سنة خمس وأربعين بالمدينة (رضي الله عنه) مما وصله سعد بن منصور وابن أبي شيبة (إذا صليت) على الجنازة (فقد قضيت الذي عليك) من حق الميت من الاتباع فإن زدت الاتباع إلى الدفن زيد لك في الأجر ومن لازم الصلاة اتباع الجنازة غالباً فصلت المطابقة (وقال جدين هلال) بضم الحاء المهملة البصري التابعي مما قال الحافظ ابن حجر أنه لم يره موصولاً عنه (ما علمنا على الجنازة إذا) بتمس من أوليائها إلا نصراف بعد الصلاة (ولكن من صلى ثم رجع فله قيراط) فلا يفتقر إلى الإذن وهذا مذهب الشافعي والجمهور وقال قوم لا ينصرف إلا بادن وروى عن عمر وابنه وأبي هريرة وابن مسعود والمسور بن مخرمة والنخعي وحكي عن مالك * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جابر بن حازم) بفتح الحيم في الأول وبالحاء المهملة والراء في الثاني (قال سمعت نافعاً) مولى ابن عمر (يقول) حدث ابن عمر (بن الخطاب بضم الحاء المهملة وكسر الدال) (أن أبا هريرة رضى الله عنهم يقول) ووقع في مسلم تسمية من حدث ابن عمر بذلك عن أبي هريرة ولفظه من طريق داود بن عامر بن سعد عن أبيه أنه كان فاعداً عند عبد الله بن عمر إذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة قد ذكره موقوفاً يذكر النبي صلى الله عليه وسلم كما هنا وهو كذلك في جميع الطرق لكن رواه أبو عوانة في صحيحه فقال قيل لابن عمر إن أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من تبع جنازة) وصلى عليها (فله قيراط) من الأجر المتعلق بالميت من تجهيزه وغسله ودفنه والتعزية به وحل الطعام إلى أهله وجيع ما يتعلق به وليس المراد جنس الأجر لأنه يدخل فيه ثواب الإيمان والأعمال كالصلاة والحج وغيره وليس في صلاة الجنازة ما يباغ ذلك وحينئذ فلم يبق إلا أن يرجع إلى المعهود وهو الأجر العائد على الميت قاله أبو الوفاء بن عقيل ويؤيده

حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا وجد أحدكم
في بطنه شيا فاشكل عليه أخرجه
منه شئ أم لا فلا يخرج من
من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد
ريحاً

الحادث وقد استنى العلماء مسائل
من هذه القاعدة وهي معروفة في
كتب الفقه لا يتسع هذا الكتاب
ليسطها فاتها منتشرة وعليها
اعتراضات ولها أجوبة ومنها
مختلف فيه فلها هذا حديثها وقد
أوضحنا بحمد الله تعالى في باب
مسح الخف وباب الشئ في نجاسة
الماء من المجموع في شرح المذهب
وجعت فيها متفرق كلام الاصحاب
وما تمس اليه الحاجة منها والله أعلم
(قوله عن سعيد وعبد بن تميم عن عمه
شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم
الرجل يحيل اليه الشئ في الصلاة
ثم قال مسلم في آخر الحديث قال
أبو بكر وزهير بن حرب في روايتهم ما هو
عبد الله بن زيد) معنى هذا أن في
رواية أبي بكر وزهير سمعنا عبد بن
تميم فإنه رواه وألا عن سعيد هو ابن
المسيب وعن عبد بن تميم عن عمه
ولم يسمه فسماه في هذه الرواية
فقال هذا العم هو عبد الله بن زيد
وهو ابن زيد بن عاصم وهو راوى
حديث صفة الوضوء وحديث
صلاة الاستسقاء وغيرهما وليس
هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه
الذي أرى الاذان وقوله شكى هو
بضم الشين وكسر الكاف والرجل
مرفوع ولم يسم هنا الشاكى وجاء
في رواية البخارى أن السائل
هو عبد الله بن زيد الراوى

حديث أبي هريرة من أتى جنازة في أهلها فله قيراط فإن تبعها فله قيراط فإن صلى عليها فله قيراط
فإن انتظرها حتى تدفن فله قيراط رواه البزار بسند ضعيف قال في الفتح فهذا يدل على أن لكل
عمل من أعمال الجنازة قيراط وإن اختلف مقدار القيراط ولا سيما بالنسبة الى مشقة ذلك العمل
وسهولته ومقدار القيراط ومجته يأتي ان شاء الله تعالى في الباب التالي (فقال) ابن عمر رضي الله
عنهما (أكثر أبو هريرة علينا) لم يهتم ابن عمر بأنه روى ما لم يسمع بل جاوز عليه السهو والاشتباه
لكثرة رواياته أو قال ذلك لأنه لم يرفعه فظن ابن عمر أنه قاله برأيه اجتهادا فأرسل ابن عمر الى عائشة
يسألها عن ذلك (فصدقت يعني عائشة بأبهريرة) والمستمل وأبى الوقت بقول أبي هريرة (وقالت
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) الضمير المستتر النبي صلى الله عليه وسلم والبارز للحديث
أي يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (فقال ابن عمر رضي الله عنهما القدر طنا في قراريط
كثيرة) أي في عدم المواظبة على حضور الدفن كما وقع مينا في حديث مسلم واقظه كان ابن عمر
يصل على الجنازة ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال فذكره قال المؤلف مفسر القوله لقد
فرطنا (فرطت ضيعت من أمر الله) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا (٢) ومسلم والنسائي وابن
ماجه وأبو داود (باب من انتظر) الجنازة (حتى تدفن) واختار لفظ انتظرون لفظ شهد لوروده
في بعض طرق الحديث كما في رواية معمر عند البزار من طريق ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة
بلفظ فإن انتظرها حتى تدفن فله قيراط وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلة) القعبي (قال قرأت
على ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه) أي سعيد كيسان
(أنه سأل أباه هريرة رضي الله عنه فقال) ولا يذرق قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) ووقع هنا
في نسخة مسبوقة من طريق الخلال وغيره قال أي المؤلف ح وحدثني بالافراد عبد الله بن محمد
المسندى قال حدثنا هشام هو ابن يوسف الصنعاني قال حدثنا معمر بسكون العين ابن راشد عن
ابن شهاب الزهري عن ابن المسيب سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال المؤلف (ح وحدثنا) بالواو وسقط لغير أبي ذر (أحمد بن شبيب بن سعيد) بفتح الشين المجهمة
وكسر الموحدة الاولى البصري الجبلى بالخاء المهملة والموحدة المفتوحة (قال حدثني)
بالافراد (أبي) شبيب بن سعيد قال (حدثنا يونس) بن يزيد الألبى (قال ابن شهاب) الزهري
حدثني فلان به (و) عطف على محذوف (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن الأعرج) أيضا (ان أبا
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الجنازة في رواية مسلم من
حديث خباب من خرج مع جنازة من بيتها ولا جمد من حديث أبي سعيد فشى معهم أهلها
(حتى يصل) بكسر اللام وفي رواية أكثر بفتحها وهي محمولة عليها فإن حصول القيراط متوقف
على وجود الصلاة من الذي يشهد زاد ابن عساكر في نسخة علم أي على الجنازة ولا كشمهني عليه
أي على الميت (فله قيراط) فلو تعددت الجنازات واتحدت الصلاة عليها دفعة واحدة هل تعدد
القراريط بتعدد هاهنا ولا تعدد نظر الاتحاد الصلاة قال الأذري الظاهر التعدد به أحاب قاضي
حماة البارزى ومقتضى التقييد بقوله في رواية أحمد وغيره فاشى معهم أهلها إن القيراط
يختص عن حضر من أول الأمر الى انقضاء الصلاة لكن ظاهر حديث البزار السابق حصوله أيضا
لمن صلى فقط لكن يكون قيراطه دون قيراط من شيع مثلاً وصلى ويؤيد ذلك رواية مسلم عن
أبي هريرة حيث قال أصغرهما مثل أحد فقيمه دلالة على أن القراريط تتفاوت وفي مسلم أيضا من
صلى على جنازة ولم يتبعها فله قيراط فظاهر حصول القيراط وإن لم يقع اتباع لكن يمكن حمل
الاتباع هنا على ما بعد الصلاة لاسيما وحديث البزار ضعيف (ومن شهدها حتى تدفن) أي يفرغ
من دفن أبان يمال عليها التراب وعلى ذلك تحمل رواية مسلم حتى توضع في اللحد (كان له قيراطان)

وينبغي أن لا يوهم بهذا أن شكى مفتوحة الشين والكاف ويجعل الشاكى هو عمه المذكور فإن هذا الوهم غلط والله أعلم

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٤٣٨) وعمر والنقاد وابن أبي عمر جميعاً عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا الشَّيْخَانِ بن عيينة

عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال تصدق على مولاة لميمونة بنشاة فماتت فصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلا أخذتم اهائها فبغتموه فانتفعتم به فقالوا انها ميتة فقال انما حرم أكلها قال أبو بكر وابن أبي عمير في حديثهما عن ميمونة وحدثني أبو الطاهر وحرملة قال حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد شاة ميتة أعطيها مولاة لميمونة من الصدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلا انتفعتم بجملتها فقالوا انها ميتة قال انما حرم أكلها * وحدثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد جميعاً عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب بهذا الاسناد نحوه واية يونس

* (باب طهارة جلود الميتة بالذباغ) * (فيه قوله صلى الله عليه وسلم في الشاة الميتة هلا أخذتم اهائها فبغتموه فانتفعتم به فقالوا انها ميتة فقال انما حرم أكلها وفي الرواية الاخرى هلا انتفعتم بجملتها قالوا انها ميتة فقال انما حرم أكلها وفي الرواية الاخرى الاخرى الا أخذتم اهائها فاستمتعتم به وفي الرواية الاخرى الا انتفعتم باهائها وفي الحديث الاخر اذا ذبح الاهاب فقد طهر وفي الرواية الاخرى عن ابن وعلة قال سألت ابن عباس قلت انا نكون بالمغرب فأتينا الجوس بالاسقية فها الماء والودل فقال اشرب فقلت أرى أراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول ذباغ طهوره) الشرح اختلف العلماء في ذباغ جلود الميتة وطهارتها (عن

من الاجرام المذكور وهل ذلك بقيراط الصلاة أو بدونه فيكون ثلاثة قرار يط فيه احتمال لكن سبق في كتاب الايمان التصريح بالاول وحينئذ فتكون رواية الباب معناها كان له قيراطان أي بالاول وثشهد الثاني ما رواه الطبراني مرفوعاً من تبع جنازة حتى يقضى دفنها كتب له ثلاثة قرار يط وهل يحصل قيراط الدفن وان لم يقع اتباع فيه بحث لكن مقتضى قوله في كتاب الايمان وكان معها حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها ان القيراطين انما يحصلان بمجموع الصلاة والاتباع في جميع الطريق وحضور الدفن فان صلى مثلاً وذهب الى القبر وحده فحضر الدفن لم يحصل له الا قيراط واحد صرح به النووي في المجموع وغيره لكن له أجر في الجملة قال في فتح الباري ومأقالاته النووي ليس في الحديث ما يقتضيه الا بطريق المفهوم فان ورد منطوق بحصول القيراط بشهود الدفن وحده كان مقدماً ويجمع حينئذ بتفاوت القيراط والذين أبوا ذلك جعلوه من باب المطلق والمقيد لكن مقتضى جميع الاحاديث أن من اقتصر على التشيع ولم يصل ولم يشهد الدفن فلا قيراط له الا على طريقة ابن عقيل السابقة والقيراط بكسر القاف قال الجوهرى نصف دانق والدانق سدس درهم فعلى هذا يكون القيراط جزءاً من اثني عشر جزءاً من الدرهم وقال أبو الوفاء ابن عقيل نصف سدس درهم أو نصف عشر دينار وقال ابن الاثير هو نصف عشر دينار في أكثر البلاد وفي الشام جزء من أربعة وعشرين جزءاً وقال القاضي أبو بكر بن العربي الذرة جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءاً من حبة والحبة ثلث القيراط والذرة تخرج من النار فكيف بالقيراط وقد قرب النبي صلى الله عليه وسلم القيراط للفهم بقوله لما (قيل) له وعند أبي عوانة قال أبو هريرة قلت يا رسول الله (وما القيراطان قال مثل الجبلين العظيمين) وأخص من ذلك تشيئه القيراط بأحد كافي مسلم وهذا تمثيل واستعارة قال الطبراني قوله مثل أحد تفسيراً لقصود من الكلام لا لفظ القيراط والمراد منه أنه يرجع بنصيب كبير من الاجر وقال الزين ابن المنبر أراد تعظيم الثواب فمثله للعبان بأعظم الجبال خلقاً وأكثرها الى النفوس المؤمنة حباً لانه الذي قال في حقه أحد جبل يحبنا ونحبه ويجوز أن يكون على حقيقته بأن يجعل الله تعالى عمله يوم القيامة جسماً قدر أحد ووزن وفي حديث واثلة عند ابن عدى كتب له قيراطان أخفهما في ميزانه يوم القيامة أنقل من جبل أحد فأفادت هذه الرواية بيان وجه التمثيل بجبل أحد وأن المراد به زنة الثواب المرتب على ذلك العمل * ورواه حديث الباب ما بين مدني وبصري وأبلى وفيه التحديث والقراءة على الشيخ والسؤال والسماع والغفنة والاختبار والقول ورواية الابن عن أبيه ولم يخرج الطريق الاول غير من بقية الكتب الستة والطريق الثاني أخرجه مسلم في الجنائز وكذا النسائي * (باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز) * وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورقي قال (حدثنا يحيى بن أبي بكر) بضم الموحدة وفتح المكاف العسدي الكوفي قاضي كerman قال (حدثنا زائدة) بن قدامة قال (حدثنا أبو اسحق) سليمان (الشيبياني عن عامر) الشعبي (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبرا فقالوا هذا دفن أودفت البارحة) مثل ابن عباس (قال ابن عباس رضي الله عنهما فاصفنا) بقاء مشددة ولا يذرف صفنا بقاء من (خلفه ثم صلى عليها) ومطابقة الحديث الترجمة في قوله فصفنا خلفه وأفاد مشروعية صلاة الصبيان على الجنائز وأن حديثه السابق قبل ثلاثة أبواب دل عليه ضمنا لكنه أراد التنصيص عليه * (باب الصلاة على الجنائز بالمصلي) المتخذ للصلاة عليهم فيه (والمسجد) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكر) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغراً المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف بن خالد (عن ابن شهاب) الزهري

(عن) الشرح اختلف العلماء في ذباغ جلود الميتة وطهارتها (عن)

* وحدثنى ابن أبي عمرو وعبد الله بن محمد الزهرى واللفظ لابن أبي عمر قال حدثنا سفيان (٤٢٩) عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة مطروحة أعطتها مولاة لميمونة من الصدقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا أخذوا إهابها قد بغوه فأنفعوها به * حدثنا أحمد بن عثمان التوفلى حدثنا أبو عاصم حدثنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أخبرني عطاء من حديث ابن عباس أن ميمونة أخبرته أن داخنة كانت لبعض نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخذتم إهابها فاستمتعتم به

بالدباغ على سبعة مذاهب أحدها مذهب الشافعي أنه يظهر بالدباغ جميع جلود الميتة إلا الكلب والخنزير والمتولد من أحدهما وغيره ويظهر بالدباغ ظاهر الجلد وباطنه ويجوز استعماله في الأشياء المائعة واليابسة ولا فرق بين ما كول اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما والمذهب الثاني لا يظهر شيء من الجلود بالدباغ وروى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله عنهم وهو أشهر الروايتين عن أحد واحد الروايتين عن مالك والمذهب الثالث يظهر بالدباغ جلد ما كول اللحم ولا يظهر غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن المبارك وأبي ثور وأحقق بن راهويه والمذهب الرابع تظهر جلود جميع الميتات إلا الخنزير وهو مذهب أبي حنيفة والمذهب الخامس يظهر الجمع إلا أنه يظهر ظاهره دون باطنه فيستعمل في اليابسات دون المائعات ويصلى عليه لافيه

(عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة) بفتح اللام ابن عبد الرحمن (أنهم ما حدثاه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نعي لنا) ولاي الوقت نعالنا (رسول الله صلى الله عليه وسلم التجاشي) نصب مفعول نعي (صاحب الحبشة) أي ملكها وهو منصوب صفة لسابقه (يوم الذي) بالنصب على الظرفية ويوم (مكررة ولاي ذر اليوم الذي) مات فيه فقال استغفروا الأخيكيم في الإسلام أمجمة التجاشي (وعن ابن شهاب) الزهرى بالسند السابق (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم صف بهم المصلي فكبر عليه) أي على التجاشي (أربعاً) لادلالة فيه على منع الصلاة على الميت في المسجد وهو قول الحنفية والمالكية لأنه ليس فيه صيغة تنهي والممتنع عند الحنفية ادخال الميت المسجد لا بمجرد الصلاة عليه حتى لو كان الميت خارج المسجد جازت الصلاة عليه ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم انما خرج بالمسلمين إلى المصلي لفصد تكثير الجمع الذين يصلون عليه ولا شاعة كونه مات مسلماً وقد ثبت في صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم صلى على سهل بن بضاء في المسجد فكيف يترك هذا الصريح لا مر محتمل وحينئذ فلا كراهة في الصلاة عليه فيه بل هي فيه أفضل منها في غيره لهذا الحديث ولأن المسجد أشرف من غيره وأجاب المانعون عن حديث سهل باحتمال أن يكون سهل كان خارج المسجد والمصلون داخله وذلك جائز اتفاقاً وأجيب بأن عائشة استدلت بذلك لما أسكروا عليها أمرها بالمرور بجنائزة سعد على حجرتها لتصلى عليه وسلم لها العجابه فدل على أنها حفظت مانسوه * وقد روى ابن أبي شيبة وغيره أن عمر صلى على أبي بكر في المسجد وأن صهيباً صلى على عمر في المسجد زاد في رواية ووضعت الجنائزة في المسجد تجاه المنبر * قال في الفتح وهذا يقتضي الإجماع على جواز ذلك اهـ وأما حديث من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له فضعيف والذي في الأصول المعتمدة فلا شيء عليه وإن صح وجب حمله على هذا إجماع الروايات وقد جاء مثله في القرآن كقوله تعالى وإن أسأتم فلها أو على نقصان الاجر لأن المصلي عليها في المسجد ينصرف عنها غالباً ومن يصلى عليها في الصحراء يحضر دفنها غالباً فيكون التقدير فلا أجر له كامل كقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة بحضرة طعام * ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة كونه ألحق بحكم المصلي بالمسجد بدليل ما سبق في العيدين وفي الحيض من حديث أم عطية وباعتزل الحيض المصلي فدل على أن للمصلي حكم المسجد فيما ينبغي أن يجنب فيه * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) بن عبد الله الحزامي قال (حدثنا أبو حمزة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء أنس بن عياض قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن نافع) مولى بن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن اليهود) من أهل خيبر (جاءوا) في السنة الرابعة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم رجل منهم وامرأة زنيا) قال ابن العربي في أحكام القرآن اسم المرأة بكرة كذا أحكام السهميلي والرجل لم يسم (فامرهم) النبي صلى الله عليه وسلم (فجر جافرياً من موضع الجنائز عند المسجد) بثلاث عن عنده وهي ظرف في المكان والزمان غير متمكن والمعنى هنا في المسجد ورواه هذا الحديث كلهم مدينون وفيه التحديث والعنونة والقول وأخرجه المؤلف في التفسير والاعتصام والحدود وهو مسلم في الحدود والنساق في الرجم * (باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور ولما مات الحسن بن الحسن بن علي) بن أبي طالب بفتح الحاء والسين في الاسمين وهو ممن وافق اسمه اسم أبيه وكانت وفاته سنة سبع وتسعين وكان من ثقات التابعين وله ولد يسمى الحسن أيضاً فهم ثلاثة في نسق واحد (رضي الله عنهم ضربت امرأته) فاطمة بنت الحسين بن علي وهي ابنة عمه (القبه) أي الخيمة كدال عليه مجيئه في حديث آخر بلفظ القسطاط (على قبره سنة ثم رفعت) قال ابن

وهذا مذهب مالك المشهور في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يظهر الجميع والكلب والخنزير ظاهر أو باطناً وهو مذهب داود

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٤٣٠) عبد الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس

ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاه لمونة فقال ألا انتفعتم بهاها * حدثني يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم أن عبد الرحمن بن وعلة أخبره عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دبغ الالهاب فقد طهر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد قال حدثنا ابن عينة ح وحدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد ح وحدثنا أبو كريب واسحق بن ابراهيم جميعا عن وكيع عن سفيان كاهم عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله يعني حديث يحيى بن يحيى

وأهل الظاهر وحكى عن أبي يوسف والمذهب السابع انه ينتفع بجلود الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعمالها في المائعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو وجه شاذ لبعض أصحابنا لا تفرع عليه ولا التفات اليه واحتجبت كل طائفة من أصحاب هذه المذاهب بأحاديث وعبرها وأجاب بعضهم عن دليل بعض وقدأ وضحت دلالتهم في أوراق من شرح المذهب والغرض هنا بيان الاحكام والاستنباط من الحديث وفي حديث ابن وعلة عن ابن عباس دلالة لمذهب الاكثرين انه يظهر ظاهره وباطنه فيجوز استعماله في المائعات فان جلود ما ذكاه المجوس نجسة وقد نص على طهارتها بالدبغ واستعمالها في الماء والودنة وقد يحجج الزهري بقوله صلى الله عليه وسلم ألا انتفعتم بهاها ولم يذ كر دباغها ويحجب عنه بأنه مطلق وجاءت الروايات الباقية ببيان الدباغ وان دباغه طهوره والله أعلم واختلف أهل اللغة في الالهاب فقيل

المنبر اغاضرت الخيمة هنالك للاستمتاع بقربه وتعليل النفس وتخيلا باستصحاب المؤلف من الانس ومكابرة للعس كما يتعلل بالوقوف على الاطلال البالية ويحاطب المنازل الخالية فجاءتهم الموعظة (فسمعوا) أي المرأة ومن معها ولا يذرف سمعت (صائحا) من مؤمن الحن أو الملائكة (يقول أهـل وجدوا ما فقدوا) بفتح القاف والكشمية ما طلبوا (فاجابه) صائحا (أخربل يسوا فانقلبوا) ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقيم في القسط لا يتحول من الصلاة فيه فيستازم اتخاذ المسجد عند القبر وقد يكون القبر في جهة القبلة فتزداد الكراهة واذا أنكر الصائح بناء زائلا وهو الخيمة فالبناء الثابت أجدر لكن لا يؤخذ من كلام الصائح حكم لان مسائل الاحكام الكتاب والسنة والقياس والاجماع ولا وحى بعده عليه الصلاة والسلام وانما هذا أو مثاله تنبيه على انتزاع الأدلة من مواضعها واستنباطها من مظانها * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن موسى العباسي (عن شيان) بفتح الشين المعجمة بن عبد الرحمن النخعي (عن هلال هو) ابن حميد (الوزان عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه الذي مات فيه لعن الله اليهود والنصارى) أي أبعدهم من رحمة (اتخذوا قبورا أنبيائهم مسجدا) بالافراد على ارادة الجنس والكشمية مساجد (قالت) عائشة رضي الله عنها (ولو لا ذلك) أي خشية اتخاذ قبورهم مسجدا (لأبرزوا قبره) عليه الصلاة والسلام لفظ الجمع لكن لم يبرزوه أي لم يكشفوه بل بنوا عليه حائلا لوجود خشية اتخاذ ما منع الاراز لان لولا امتناع لوجود ولا يذ ر وابن عساكر والاصيلي لأبرز قبره بالرفع مفعول ناب عن الفاعل (غير أني أخشى أن يتخذ مسجدا) وهذا قاله عائشة قبل أن يوسع المسجد ولذا ما وسع جعلت الحجرة الشر بقرة رزقنا الله العود اليها مثلثة الشكل محدمة حتى لا يتأق لاحد أن يصلي الى جهة القبر المقدس مع استقبال القبلة * وفي هذا الحديث التحذير والعنينة وفيه أن شيخ المؤلف بصري سكن الكوفة وشيخان وهلال كوفيان وعروة مدني وأخرجهم في الجنائر أيضا والمغازي ومسلم في الصلاة (باب الصلاة على النفساء) بضم النون وفتح الفاء والمد بناء مفرد على غير قياس أي المرأة الحديشة العهد بالولادة (اذا ماتت في) مدم (نفاسها) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر هـ قال (حدثنا زيد بن زريع) (الاول من الزيادة والثاني تصغير زرع قال (حدثنا حسين) المعلم قال (حدثنا عبد الله بن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء والدال المهملة ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملة آخره موحدة الاسمي المروزي التابعي (عن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم ولا يذ ر زيادة بن جندب بفتح الدال وضمها (رضي الله عنه قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم) أي خلفه وان كان قد جاء بمعنى قدام كما في قوله تعالى وكان وراءهم ملك أي امامهم وهو ظرف مكان ملازم للاضافة ونصبه على الظرفية (على امرأة) هي أم كعب الانصارية كما في مسلم (ماتت في نفاسها) في هنا للتعليل كما في قوله عليه الصلاة والسلام ان امرأة دخلت النار في هرة (فقام عليها وسطها) بفتح السين أي محاذيا لوسطها وفي نسخة على وسطها ولا يذ ر وابن عساكر والاصيلي فقام وسطها يسكون السين واسقاط لفظه علم ان سكن جعله ظرفا ومن فتح جعله اسما والمراد على الوجهين بحجرتها وكون هذه المرأة في نفاسها وصف غير معتبر اتفاقا وانما هو حكاية أمر وقع واختلف في كونها امرأة فاعتبره الشافعي والحنثي كالمرأة فيقف الامام والمنفرد بدعا عند عجرة الانثى والحنثي وأما الرجل فعند رأسه ثلاثا يكون ناظر الى فرجه بخلاف المرأة فاتها في القبلة كما هو الغالب وقوفه عند وسطها يسترها عن أعين الناس وفي حديث أبي داود والترمذي وابن ماجه عن أنس أنه صلى على رجل فقام عند رأسه وعلى امرأة وعليها نعش أخضر فقام عند عجزها فقال له العلاء بن زباد يا أبا جرة أهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على الجنائز قال نعم وبذلك قال أحمد وأبو

* حدثنا اسحق بن منصور وأبو بكر بن اسحق قال أبو بكر حدثنا وقال ابن منصور (٤٣١) أخبرنا عمر بن الربيع أخبرنا يحيى بن

أيوب عن يزيد بن أبي حبيب أن أبا
الخير حدثه قال رأيت علي بن وعلة
السبتي قروا فغسسته فقال مالك
تمسه قد سألت عبد الله بن عباس
قلت أنا أنكون بالمغرب ومعنا البربر
والجوس نؤتي بالكبش قد ذبحوه
ونحن لأننا كل ذبائحهم وياؤننا
بالسقاء يجعلون فيه الودك فقال
ابن عباس قد سألتنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك فقال دباغه
طهوره

هو الجلد مطلقا وقيل هو الجلد
قبل الدباغ فالما بعده فلا يسمى اهابا
وجعه اهب بفتح الهاء والهمزة والهاء
وبضمها لغتان ويقال طهر الشيء
وطهر بفتح الهاء وضمها لغتان
والفتح أفصح والله أعلم
(فصل) يجوز الدباغ بكل شيء
ينشف فضلات الجلد ويطيبه
ويمنع من ورود الفساد عليه وذلك
كالكثب والشب والقرط وقشور
المان وما أشبه ذلك من الادوية
الطاهرة ولا يحصل بالشمس عندنا
وقال أصحاب أبي حنيفة يحصل
ولا يحصل عندنا بالترب والرماد
والخ على الاسح في الجميع وهل
يحصل بالادوية النجسة كذرق
الحمام والشب المتنجس فيه وجهان
أصحهما عند أصحاب حصوله
ويجب غسله بعد الفراغ من الدباغ
بلاخلاف ولو كان دباغه بطاهر فهل
يحتاج الى غسله بعد الفراغ فيه
وجهان وهل يحتاج الى استعمال
الماء في أول الدباغ فيه وجهان قال
أصحابنا ولا يفتقر الدباغ الى فعل
فاعل فلو أطارت الربح جلد ميتة
فوقع في مدبغة طهر والله أعلم
وإذا طهر بالدباغ جاز لا تنفعا به بلا

يوسف والمشهور عند الحنفية أن يقوم من الرجل والمرأة حذاء الصدر * وقال مالك يقوم من
الرجل عند وسطه ومن المرأة عند منكبيها (باب أين يقوم) الامام (من المرأة والرجل) * وبه قال
(حدثنا عمران بن ميسرة) ضد الميمنة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد بن ذكوان العبدى
مولاهم انتوري البصري قال (حدثنا حسين) بضم الحاء مصغر المعلوم (عن ابن يريده) عبد الله
انه قال (حدثنا سمرة بن جندب رضى الله عنه قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم على امرأة)
هى أم كعب (ماتت في نفاسها فقام عليها وسطها) بفتح السين في اليونينية (باب التكبير على
الجنائزة) أربعا وقال جيد الطويل مما وصله عبد الرزاق (صلى بن أنس) على جنازة (فكبر ثلاثا)
منها تكبيرة الاحرام (ثم سلم) ثم انصرف ناسيا (فكبر له) بأباجزة أنك كبرت ثلاثا (فاستقبل
القبلة) وصفوا خلفه (ثم كبر) التكبير (الرابعة ثم سلم) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد
ابن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي) بتخفيف
الجيم (في اليوم الذي مات فيه) وخرج بهم الى المصلى فصف بهم وكبر عليه أربع تكبيرات (منها
تكبيرة الاحرام وهى من الاركان السبعة وعد الغزالي كل تكبيرة ركنا ولا خلاف في المعنى فلو كبر
الامام والمأموم خمسا ولو عمد لم تبطل صلاته لشوتهما في مسلم ولانها لا تخل بالصلاة لكن الاربع
أولى لتقرر الامر عليها وروى البيهقي باسناد حسن الى أبي وائل قال كانوا يكبرون على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم سبعا وخمسا وستا وأربعاء فجمع عمر الناس على أربع كطول الصلاة * وبه قال
(حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة العوقى الاعمى قال (حدثنا سليم بن حيان) بفتح
السين وكسر اللام في الاول وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية منصرفا وغير منصرف في
الثاني ابن بسطام الهذلي البصري وليس في الصحيحين سليم بفتح السين غير قال (حدثنا سعيد بن
ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية وفتح النون مع المدولابي ذرميني بالقصر
المكي (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى (رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على
أصحمة) بفتح الههمزة وسكون الصاد وفتح الحاء المهملة ومعناه بالعربية عطية وذ كرمقاتل في
نوادير التفسير من تأليفه أن اسمه مكحول بن صعصعة وقال في القاموس أصحمة بن بكر (النجاشي)
بتخفيف الجيم وهو لقب كل من ملك الحبشة (فكبر) عليه الصلاة والسلام عليه (أربعا وقال يزيد
ابن هرون) الواسطي مما وصله المؤلف في هجرة الحبشة عن أبي بكر بن أبي شيبة عنه (وعبد الصمد)
ابن عبد الوارث مما رواه (عن سليم) المذكور باسناد عن جابر (أصحمة) ولا يذرعن المستملى مما
في الفتح وقال يزيد بن سليم أصحمة وتابعه عبد الصمد فيما وصله الاسماعلى من طريق أحمد بن
سعيد عنه كل قال أصحمة بالهمزة وسكون الصاد كرواية سعيد بن سنان وكذا هو في نسخة الفرع
وغيرها بل قال الحافظ ابن حجر انه الذى اتصل له من جميع طرق البخارى قال وفيه نظر لان اراد
المصنف يشعر بأن يزيد خالف محمد بن سنان وأن عبد الصمد تابع يزيد وفي مصنف ابن أبي شيبة
عن يزيد أصحمة بفتح الصاد وسكون الحاء وهو المتجه وصرح كثير من الشراح كالزركشى وتبعه
الداميني أنها في رواية يزيد وعبد الصمد عند البخارى كذلك بخذف الهمزة والحاصل أن الرواة
اختلفوا في اثبات الالف وحذفها وقال الكرماني ان يزيد روى أصحمة بتقديم الميم على الحاء
وتابعه على ذلك عبد الصمد بن عبد الوارث وصوبه القاضى عياض لكن قال النووي أنها شاذة
كرواية أصحمة بخذف الالف وتأخير الميم وان الصواب أصحمة بتقديمها واثبات الالف وذكر
الكرماني أيضا أن في رواية محمد بن سنان في بعض النسخ أصحمة بالموحدة بدل الميم مع اثبات

خلاف وهل يجوز بيعه فيه قولان للشافعي أصحهما يجوز وهل يجوز أكله فيه ثلاثة أوجه وأقوال أصحها لا يجوز بحال والثاني يجوز

وحدثني اسحق بن منصور وأبو بكر بن (٤٣٣) اسحق عن عمرو بن الربيع أخبرنا يحيى بن أيوب عن جعفر بن زبينة عن أبي الخير

الالف وحكى الاسماعيلى أن في رواية عبد الصمد أضعفه بالخاء المعجمة وانساب الاف قال وهو غلط قال في الفتح فيحة حمل أن يكون هذا محل الاختلاف الذى أشار اليه البخارى وفي هذا الحديث الحديث والعنونة وشيخه من أفراده وأخرجه مسلم في الجنائز (باب) مشروعية (قراءة فاتحة الكتاب) في الصلاة (على الجنائز) وهى من أركانها عموم حديث لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وبه قال الشافعى وأحمد وقال مالك والكوفيون ليس فيها قراءة قال البدر الدماينى من المالكية ولنا قول فى المذهب باستحباب الفاتحة فيها واختاره بعض الشيوخ (وقال الحسن) البصرى مما وصله عبد الوهاب بن عطاء الخفاف فى كتاب الجنائز (يقرا) المصلى (على الطفل) الميت (بفاتحة الكتاب) ويقول اللهم اجعله لنا سلفا بالتحرير أى متقدما الى الجنة لاجلنا (وفرقا) بالتحرير الذى يتقدم الواردة فىهم المنزل (وأجرا) الذى فى اليونينية فرقا وسلفا وأجرا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة بنسار قال (حدثنا غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الال وضهما محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد) بسكون العين هو ابن ابراهيم كاسيانى ان شاء الله تعالى فى الاسناد الا فى (عن طلحة) هو ابن عبد الله كاسيانى أيضا (قال صليح خلف ابن عباس رضى الله عنهم) حدثنا كذا فى الفرع وفى نسخة غيره ح وحدثنا (محمد بن كثير) بالمثلثة (قال أخبرنا سفيان) الثوري (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف المتوفى سنة خمس وعشرين ومائة (عن طلحة بن عبد الله بن عوف) الزهرى ابن أنس عبد الرحمن (قال صليح خلف ابن عباس) رضى الله عنهم (على جنازة) فقرأ بفاتحة الكتاب (ولا يذروا) بن عسا كرفقرا فاتحة الكتاب (قال) ولا يذروا الوقت فقال (اعلموا) بالمشاء التحنية على الغيبة ولا يذروا الوقت فى غير اليونينية لتعلموا بالفوقية على الخطأ (أنها) أى قراءة الفاتحة فى الجنائز (سنة) أى طريقة للشارع فلا ينافى كونها واجبة وقد علم أن قول الصحابي من السنة كذا حديث مرفوع عند الأكثر وليس فى حديث الباب بيان محل القراءة وقد وقع التصريح به فى حديث جابر عند البيهقي فى سننه عن الشافعى بلفظ وقرأ بأمر القرآن بعد التكبيرة الاولى وفى النسائي باسناد على شرط الشيخين عن أبى أمامة الانصارى قال السنة فى صلاة الجنائز أن يقرأ فى التكبيرة الاولى بأمر القرآن مخافة نعيم يجوز تأخيرها الى التكبيرة الثانية كما ذكره الرافعى والنووى عن حكاية الروائى وغيره عن النص بعد نقلهما المنع عن الغزالي وجرم به فى المنهاج والمجموع ولم يخص الثانية فقال قلت تجزئ الفاتحة بعد غير الاولى وعليه مع ما قالوه من تعين الصلاة فى الثانية والدعاء فى الثالثة يلزم خلق الاولى عن ذكر الجمع بين ركعتين فى تكبيرة واحدة والذى قاله الجمهور تعين الفاتحة فى الاولى وبه جزم النووى فى التبيان وهو ظاهر نصين نقلهما فى شرح المهذب وقال الاذرى وظاهره صوص الشافعى والاكثرين تعيينها فى الاولى * وفى هذا الحديث الحديث والاخبار والعنونة والقول ورواته ما بين بصرى وواسطى ومدنى وكوفى وأخرجه أبو داود والترمذى وعنه وقال حسن صحيح والنسائي كلهم فى الجنائز (باب) جواز (الصلاة على القبر بعد ما يدفن) أى بعد دفن الميت واليه ذهب الجمهور ومنعه النخعي ومالك وأبو حنيفة وعنه ان دفن قبل أن يصلى عليه شرع والا فلا * وبالسند قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) ولا يذروا الوقت أخبرني بالافراد ولا يذروا (سليمان الشيباني قال سمعت الشعبي) عامر بن شراحيل (قال أخبرني) بالافراد (من مر مع النبي صلى الله عليه وسلم على قبر منبوذ) بتون قبر ومنبوذ صفة له أى فى ناحية عن القبور ولا يذروا قبر منبوذ بغير تون على الاضافة أى

حدثه قال حدثني ابن وعلة السبئي قال سألت عبد الله بن عباس قلت اننا نكون بالمغرب فأتينا الجوس بالاسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أرى أراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دباغه طهوره

والثالث يجوز أن كل جلدما كول اللحم ولا يجوز غيره والله أعلم وإذا طهر الجلد بالدباغ فهل يظهر الشعر الذى عليه تبع الجلد إذا قلنا بالاختار فى مذهبن ان شعر الميت نجس فيه قولان للشافعى أحدهما وأشهرهما لا يظهر لان الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلد قال أصحابنا لا يجوز استعمال جلد الميتة قبل الدباغ فى الاشياء الرطبة ويجوز فى الباسات مع كراهته والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم أكلها) رويناه على وجهين حرم بفتح الحاء وضم الراء وحرم بضم الحاء وكسر الراء المشددة وفى هذا اللفظ دلالة على تحريم كل جلد الميتة وهو الصحيح كما قدمته وللقائل الاخر ان يقول المراد تحريم لحما والله أعلم (قوله قال أبو بكر وابن أبى عمر فى حديثهما عن ميمونة) يعنى انهما ذكر فى روايتهما ان ابن عباس رواه عن ميمونة (قوله ان داجنة كانت) هى بالذال المهملة والجيم والنون قال أهل اللغة ودواجن البيوت ما ألفها من الطير والشاء وغيرهما وقد دجن فى بيته اذا زمه والمراد بالداجنة ههنا الشاة (قوله عبد الرحمن بن وعلة السبئي) هو بفتح الواو واسكان العين المهملة والسبئي بفتح السين المهملة وبعد هاء الباء الموحدة ثم الهزرة ثم

ياء النسب (قوله بمثله يعنى حديث يحيى بن يحيى) هكذا هو فى الاصول يعنى بالياء المشاء من تحت ولعله من كلام الراوى عن مسلم قبر

ولوروى بالنون في أوله على أنه من كلام مسلم لكان حسناً ولكن لم يرو (قوله أن أبا الخير) هو بالخاء المعجمة واسمه حمزة بن عبد الله الزبيدي بفتح الباء والزاي (وقوله يأتوننا بالسقاء يجعلون فيه الولد) هكذا هو في الأصول بلادنا يجعلون بالعين بعد الجيم وكذا نقله القاضي عياض عن أكثر الرواة قال ورواه بعضهم يجعلون بالميم ومعناه يذيبون يقال بفتح الباء وضمهم الغتان يقال جلت النهم وأجلته أذنته والله أعلم (قوله رأيت على ابن وعلة السبي فروا) هكذا هو في النسخ فروا وهو الصحيح المشهور في اللغة وجمع القرو فراء ككعب وكعب وفيه لغة قليلة أنه يقال فروة بالهاء كما يقولها العامة حكاه ابن فارس في الجمل والزبيدي في مختصر العين (قوله فسسته) هو بكسر السين الأولى على اللغة المشهورة وفي لغة قليلة بفتحها فعلى الأولى المضارع عسسه بفتح الميم وعلى الثانية بضمها والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب التيمم)

لتيمم في اللغة هو القصد قال الامام بواحة مصورا لزهري التيمم في كلام العرب القصد يقال تيممت فلانا وعمته وأعمته وأمته أى قصده والله أعلم وأعلم أن التيمم ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وهو خصصة خص الله سبحانه وتعالى به هذه الامة زادها الله تعالى شرفاً وأجعت الامة على أن التيمم لا يكون الا في الوجه واليدين سواء كان عن حدث أصغر أو أكبر وسواء تيمم عن الاعضاء كلها أو بعضها والله

قبر لقيط (فأمهم) عليه الصلاة والسلام (وصلا خلفه) قال الشيباني (قلت) للشعبي (من حدثك هذا) الحديث (يا أبا عمرو قال) حدثني به (ابن عباس رضي الله عنهما) وفي الاوسط للطبراني عن الشيباني أنه صلى الله عليه وسلم صلى عليه بعد ما دفن ببلتين وقال ان اسمعيل بن زكريا تنفرد بذلك ورواه الدارقطني من طريق هريم عن الشيباني فقال بعد موته بثلاث ومن طريق بشر بن آدم عن أبي عاصم عن سفيان الثوري عن الشيباني فقال بعد شهر قال في فتح الباري وهذه روايات شاذة وسياق الطرق الصحيحة يدل على أنه صلى الله عليه وسلم في صبيحة دفنه وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل) السدوسي البصري الملقب بعمار بالعين والراء المهملة قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم (عن ثابت) هو البناني (عن أبي رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أسود رجلاً) بالنصب يدل من أسود ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (أو امرأة) كان يقم المسجد أى يكسبه ولا يذركان يقم في المسجد ولا يصلي وأبى الوقت وابن عساكر يكون في المسجد يقم المسجد فات ولم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بموته فذكره ذات يوم (من إضافة المسمى الى اسمه) ولغة ذات مقعرة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما فعل ذلك الإنسان قالوا) ولا يذرو الا يصلي فقالوا مات يا رسول الله قال أفلا أدلتوني بالمد أعلمتموني فقالوا انه كان كذا وكذا (أراد أبو ذر وكذا قصته) بالنصب بتقدير ينحذروا ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف وسقط قصته لاني ذر وابن عساكر والاصيلي (قال) فقر وأشأنه (لا ينافي ما سبق من التعليل بأنهم كرهوا أن يوظفوه عليه الصلاة والسلام في الظلة خوف المشقة اذ لا تنافي بين التعليين) قال (عليه الصلاة والسلام) (فدلتوني) بضم الدال (على قبره) فاني قبره فصلى عليه (أى على القبر وهذا موضع الترجمة وفيه جواز الصلاة على القبر بعد الدفن سواء دفن قبلها أم بعدها نعم لا تجوز الصلاة على قبور الانبياء صلى الله عليهم وسلم لخبر الصحيحين لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وحديث البيهقي الانبياء لا يتركون في قبورهم بعد أربعين ليلة لكنهم يصلون بين يدي الله حتى ينفخ في الصور وأنا لم نكن أهلاً للفرض وقت موتهم وفي دلالة الحديث الاول على المدعى نظروا ما الثاني فروى بمعناه أحاديث أخر وكلها ضعيفة وقد روى عبد الرزاق في مصنفه عقب بعضها حديثاً مشهوراً مررت بموسى ليلة أسرى بنى وهو قائم يصلي في قبره قال الحافظ ابن حجر وأراد بذلك ردمارواه أولاً قال ومما يقدر في هذه الاحاديث حديث صلاتكم معروضة على وحديث أنا أول من تنشق عنه الارض وانما تجوز الصلاة على قبر غيرهم وعلى الغائب عن البلد لمن كان من أهل فرض الصلاة عليه وقت موته ولا يقال ان الصلاة على القبر من خصائصه عليه الصلاة والسلام لما زاده جاد بن سلمة عن ثابت في روايته عند ابن جبان ثم قال ان هذه القبور عمادة ظلمة على أهلها وان الله يتورها بصلاصلى عليهم لان في تركها انكاره صلى الله عليه وسلم على من صلى معه على القبر بيان جواز ذلك لغيره والله ليس من خصائصه لكن قد يقال ان الذى يقع بالتبعية لا ينهض دليلاً للصلاة هذا (باب بالتونين) (الميت يسمع خفق النعال) بفتح الخاء المعجمة وسكون الفاء ثم قاف أى صوت نعال الأحياء من الذين يمشون وادفنه وغيرهم عند دوسها على الارض وبالسند قال (حدثنا عياض) بمشقة تحتية مشددة وشين معجمة ابن الوليد الرقام قال (حدثنا عبد الأعلى) ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة قال المؤلف (رح وقال لي خليفة) بن خياط ومثل هذه الصيغة تكون في المذاكرة غالباً (حدثنا ابن زريع) بضم الزاي مصغراً ولا يذرو الا يصلي وابن عساكر يزيد بن زريع من الزيادة قال (حدثنا سعيد) هو السابق (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) بن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

وضربة للبدين الى المرفقين ومن قال بهذا (٤٣٤) من العلماء على بن أبي طالب وعبد الله بن عمر والحسن البصري والشعبي وسالم بن

عبد الله بن عمر وسفيان الثوري ومالك وأبو حنيفة وأصحاب الرأي وآخرون رضي الله عنهم أجمعين وذهبت طائفة الى أن الواجب ضربه واحدة للوجه والكفين وهو مذهب عطاء ومكحول والاوزاعي وأحمد وإسحق وابن المنذر وعامة أصحاب الحديث وحكى عن الزهري أنه يجب مسح البدين الى الإبطين هكذا أحكامه عنه أصحابنا في كتب المذهب وقد قال الامام أبو سليمان الخطابي لم يخالف أحد من العلماء في أنه لا يلزم مسح ما وراء المرفقين وحكى أصحابنا أيضا عن ابن سيرين أنه قال لا يجزئه أقل من ثلاث ضربات ضربة للوجه وضربة ثانية لكفيه وثالثة لأذنيه وأجمع العلماء على جواز التيمم عن الحدث الأصغر وكذلك أجمع أهل هذه الأعصار ومن قبلهم على جوازه للجنب والحائض والنفساء ولم يخالف فيه أحد من الخلف ولا أحد من السلف الا ما جاء عن عمر ابن الخطاب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما وحكى مثله عن ابراهيم النخعي الامام التابعي وقيل ان عمر وعبد الله رجعا عنه وقد جاءت بحجة وازالة للجنب الاحاديث الصحيحة المشهورة والله أعلم واذا صلى الجنب بالتيمم ثم وجس الماء وجب عليه الاغتسال باجماع العلماء الا ما حكى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن الامام التابعي أنه قال لا يلزمه وهو مذهب من رآه باجماع من قبله ومن بعده وبالا حاديث الصحيحة المشهورة في أمره صلى الله عليه وسلم للجنب بغسل يده اذا وجد الماء والله أعلم ويجوز للمسافر

قال العبد المؤمن المخلص (اذا وضع في قبره وتولى) يضم الواو وكسر الصاد من وضع وفتح المشاة الفوقية والواو واللام من تولى مبنيا للفاعل أي أدبر (وذهب أصحابه) من باب تنازع العاملين وقول ابن الذين أنه كرر اللفظ والمعنى واحد تعقب بأن التولى هو الاعراض ولا يلزم منه الذهاب وفي اليونانية وتولى يضم الفوقية (٢) وكسر الواو واللام مع صحح علمها وفي غيرها يضم الواو مبنيا للفعول قال الحافظ ابن حجر انه رآه كذلك مضبوطا بخط معتد أي تولى أمره أي الميت وسيأتي في رواية عياش بلفظ وتولى عنه أصحابه وهو الموجود في جميع الروايات عند مسلم وغيره (حتى أنه) أي الميت وهمزة ان مكسورة لوقوعها بعد حتى الابتدائية كقولهم مرض زيد حتى انهم لا يرجونه قال الزركشي والبرماوي وغيرهما وزاد الدماميني أيضا جود لادام الابتداء المانع من الفتح في قوله (ليسمع قرع نعالهم) بفتح القاف وسكون الراء وهذا وضع الترجمة لان الخفق والقرع بمعنى واحد وانما ترجم بلفظ الخفق اشارة الى ورود بلفظه عند أحمد وأبي داود من حديث البراء في حديث طويل فيه وأنه ليسمع خفق نعالهم زاد في رواية اسمعيل بن عبد الرحمن السدي عن أبيه عن أبي هريرة عند ابن جبان في صحيحه اذا ولوا مدبرين (أناه ملكان) بفتح اللام وهما المنكر والتكبر وسما بذلك لانهم لا يشبه خلقها خلق الآدميين ولا الملائكة ولا غيرهم بل لهما خلق منفرد بديع لأنس فيهما الناظر اليهما أسودان أزرقان جعلهما الله تعالى تكريما للأئمة لينبته ويصيره وهما كاسر المناق في البرزخ من قبل أن يبعث حتى يحل عليه العذاب الا ليم أعاذنا الله من ذلك بوجهه الكريم ونبهه الرؤف الرحيم (فأقعده) أي أجلسه غير فرغ (فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد) بالجر عطف بيان أو بدل من سابقه (صلى الله عليه وسلم) ولم يقولوا ما تقول في هذا النبي أو غير من ألقاها التعظيم لقصد الامتحان للمسؤل اذ ربما تلقى تعظيم من ذلك ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله فيقال) أي فيقول له الملكان المذكوران أو غيرهما (انظر الى مقعدك من النار أبتلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله عليه وسلم فإرهما جميعا) أي المقعدين اللذين أخذهما من الجنة والآخر من النار أعاذنا الله منهما (وأما الكافر والمنافق) شك الراوي لكن الكافر لا يقول المقالة المذكورة فتعين المنافق (فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال) أي أي فيقول المنكر والتكبر أو غيرهما (لأدريت) بفتح الراء (ولا تليت) بالمشاة التامة الساكنة بعد اللام المفتوحة وأصله تلوت بالواو يقال تلايتوا القرآن أن لكتنه قال تليت بالياء لازدواج مع دريت أي لا كنت داريا ولا ناليا وقال في الفائق أي لا علمت بنفسك بالاستدلال ولا اتبع العلماء بالتقليد فيما يقولون أو لا تلوت القرآن أي لم تدروا لم تسئل أي لم تنتفع بدرايتك ولا تلاوتك ولا يذر ولا ألتيت بهمزة مفتوحة وسكون التاء قال ابن الأنباري وهو الصواب دعاء عليه بأن لا تتلى إله أي لا يكون لها أولاد تتلوها أي تتبعها وتعبه ابن السراج بأنه بعيد في دعاء المسلمين قال وأى مال الميت وأجاب عياض باحتمال أن ابن الأنباري رأى أن هذا أصل الدعاء استعمال في غيره كما استعمال غيره من أدعية العرب وقال الخطابي وابن السكيت الصواب ائتليت بوزن اقتعلت من قولك ما ألوته ما استطعته ولا ألو كذا بمعنى لا أستطيعه قال صاحب اللامع الصريح لكن بقاء التاء مع ما قرره أي الخطابي أو بمعنى أستطيع مشكل وقال ابن بري من روى تليت فاصله ائتليت بهمزة بعد همزة الوصل خذفت تخفيفا فذهبت همزة الوصل وسهل ذلك لمرأ وجهه دريت (ثم يضرب) الميت بضم أول يضرب وفتح ثالثه مبنيا للفعول (عطرقه) بكسر الميم (من حديث) صفة لطرقه ومن بيانية أو حديد صفة لحذوف أي من ضارب حديد أي قوى شديد الغضب والضارب

والمعزب في الأبل وغيرهما أن يجمع زوجته وان كانا عاميين للباء ويعيانان فرجيهما ويصليان ويجزيهما التيمم المنكر

ولا إعادة عليهم اذا غسلوا فرجهم فان لم يغسل الرجل ذكره وما أصابه من المرأة وصلى (٤٣٥) بالتميم على حاله فان قلنا ان رطوبة فرج

المرأة نجسة لزمه إعادة الصلاة والا فلا يلزمه الاعادة والله أعلم وأما اذا كان على بعض أعضاء المحدث نجاسة فاراد التيمم بدلا عنها فذهبنا ومذهب جمهور العلماء أنه لا يجوز وقال أحد ابن حنبل رحمه الله تعالى يجوز أن يتيمم اذا كانت النجاسة على بدنه ولم يجز اذا كانت على ثوبه واختلف أصحابه في وجوب اعادته هذه الصلاة وقال ابن المنذر كان الثوري والاوزاعي وأبو ثور يقولون يمسح موضع النجاسة بتراب ويصلي والله أعلم وأما إعادة الصلاة التي يفعلها بالتميم فذهبنا أنه لا يعيد اذا تيمم للرض أو الجراحة ونحوهما وأما اذا تيمم للعجز عن الماء فان كان في موضع يعدم فيه الماء غالبا كالسفر لم تجب الاعادة وإن كان في موضع لا يعدم فيه الماء الا نادرا وجبت الاعادة على المذهب الصحيح والله أعلم وأما جنس ما يتيمم به فاختلف العلماء فيه فذهب الشافعي وأحمد وابن المنذر وداود الظاهري وأكثر الفقهاء الى أنه لا يجوز التيمم الا بتراب طاهر له غبار يغلق بالعضو وقال أبو حنيفة ومالك يجوز التيمم بجميع أنواع الارض حتى بالصخرة الغسولة وزاد بعض أصحاب مالك لجوزه بكل ما اتصل بالارض من الخشب وغيره وعن مالك في الثلج روايتان وذهب الاوزاعي وسفيان الثوري الى أنه يجوز بالثلج وكل ما على الارض والله أعلم وأما حكم التيمم فذهبنا ومذهب الاكثرين انه لا يرفع الحدث بل يبيح الصلاة فيستبج به فريضة وما شاء من النوافل ولا يجمع بين فريضتين يتيمم واحد وان نوى يتيمم الفرض استباح

المنكر أو النكير أو غيرهما وفي حديث البراء بن عازب عند أبي داود وياثية المكيان يجلسانه الحديث وفيه ثم يقض له أعشى أبكم أصم يده مرزبة من حديد لوضرب بها جليل لاصار ترابا قال فضربه بها ضربته الحديث وفي حديث أنس بن مالك عند أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم دخل تحت لبني النجار فسمع صوتا ففرع الحديث وفيه فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا أدري فيقول لا أدري ولا تلت فيضربه بعطس ارق من حديد بين أذنيه فصيح فالحديث الاول صريح أن المضارب غير منكرو ونكير والثاني انه الملك السائل له وهو الملك المنكر أو النكير (ضربة بين أذنيه) أي أدنى الميت (فصيح صيحة يسمعون من يليه) أي يلى الميت (الا الثقلين) الجن والانس سيما بذلك لثقله ما على الارض والحكمة في عدم سماعهما الابتلاء فلو سماعا لكان الايمان منهما ضروريا ولأعرضوا عن التدبير والصنائع ونحوهما مما يتوقف عليه بقاءهما ويدخل في قوله من يليه الملكة فقط لان من للعاقل وقيل يدخل غيرهم أيضا تغليبا وهو أظهر فان قلت لم تمتع الجن سماع هذه الصيحة دون سماع كلام الميت اذا حمل وقال قدموني قدموني أجيب بأن كلام الميت اذال في حكم الدنيا وهو اعتبار لسماعه وعظما فاسمعه الله الجن لما فهم من قوة يشنون بها عند سماعه ولا يصعقون بخلاف الانسان الذي يصعق لو سمعه وصيحة الميت في القبر عقوبة جزاء فدخلت في حكم الآخرة * وفي الحديث جواز المشي بين القبر وبالنعال لانه عليه الصلاة والسلام قاله وأقره فلو كان مكرها ليلينه لكن بعكراه احتمال ان يكون المراد بسماعه اياه بعد أن يجاوزوا المقبرة وحينئذ فلا دلالة فيه على الجواز ويدل على الكراهة حديث بشير بن الخصاصية عند أبي داود والنسائي وصححه الحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا عشي بين القبور عليه نعلان سبتين فقال يا صاحب السبتين ألتق نعليك وكذا يكره الجلوس على القبر والاستناد اليه والوطء عليه توقير الميت الاحاجة كما لا يصل اليه الا بوطئه فلا كراهة وأما حديث مسلم لأن يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه حتى تخاض الى جلدته خيرة من أن يجلس على قبر ففسره رواية أبي هريرة بالجلوس للبول والغائط ورواه ابن وهب أيضا في مسنده بلفظ من جلس على قبر يبول أو يتغوط وبقي ما استنبط من حديث الباب يأتي ان شاء الله تعالى في باب عذاب القبر ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وفيه التحديث والعنونة وأخرجه مسلم والنسائي والترمذي وأبو داود * (باب من أحب الدفن في الارض المقدسة) أي في بيت المقدس طلبا للقرب من الانبياء الذين دفنوا به تيمنا بجوارهم وتعرضا للرحمة النازلة عليهم اقتداء بموسى عليه السلام أو ليقترب عليه المشي الى المحسر وتسقط عنه المشقة الحاصلة لمن بعده (أو نحوها) بالنصب عطفًا على الدفن المنسوب على المفعولية لأحب أي أحب الدفن في نحو بيت المقدس وهو بقية ما تشد اليه الرجال من الحرمين الشريفين رزقنا الله الدفن بأحدهما مع الرضا عنا انه الجواد الكريم * وبالتسند قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان بفتح الغين المججمة قال (حدثنا عبد الرزاق) ابن همام قال (أخبرنا محمد) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس بن كيسان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال أرسل ملك الموت (بضم الهمزة ميمنا للمفعول وملك رفع نائب عن الفاعل أي أرسل الله ملك الموت) الى موسى عليه السلام (في صورة آدمي اختاراً وابتلاء كاتبه لئلا الخليل بالامر يذبح ولده) (فلما جاءه) ظنه آدمي حقيقة تسور عليه منزلة بغير اذنه ليقوع به مكرها فلما تصور ذلك صلوات الله وسلامه عليه (صكه) بالصاد المهملة أي لطمه على عينه التي ركبت في الصورة البشرية التي جاءه فيها دون الصورة الملكية ففقاها كما صرح به مسلم في روايته ويدل عليه قوله الآتي هنا فرد الله عز وجل عليه عينه ويحتمل أن موسى عليه الصلاة والسلام علم أنه ملك الموت وأنه دافع عن نفسه الموت بالطمعة المذكورة الاول وأولى ويؤيده أنه جاء الى قبضه الفريضة والنافلة وان نوى النقل استباح النقل ولم يستجبه الفريضة وله أن يصلي على جناز يتيم واحد وله أن يصلي بالتميم الواحد فريضة

عن عائشة أنها قالت خرج جنم مع رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كان بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقلي

فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا ألا ترى إلى ما صنعت عائشة أقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء

وحناز ولا يتهم قبل دخول وقتها وإذا رأى التميمي لفقد الماء وهو في الصلاة لم تبطل صلاته بل له أن يتيمها إذا كان من تلزمه الاعادة فان صلاته تبطل برؤية الماء والله أعلم (قوله عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت خرج جنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره) فيه جواز مسافة الزوج وزوجته الحرة (قولها حتى إذا كان بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقلي فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء وفي الرواية الأخرى عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت) أما البيداء فيفتح البناء الموحدة في أولها وبالمد وأما ذات الجيش فيفتح الجيش واسكان الباء بالشين المحجمة والبيداء وذات الجيش موضعان بين المدينة وخيبر وأما العقد فهو بكسر العين وهو كل ما يعقد ويعلق في العنق فيسمى عقداً وقلادة وأما قولها عقلي وفي الرواية الأخرى استعارت من أسماء قلادة فلا يخالفه فيهم فافهم وفي الحقيقة ملك لأسماء وأضافته في الرواية الأولى إلى نفسها لكونه في يدها للفعول

ولم يخبره وقد كان موسى عليه السلام علم أنه لا يقبض حتى يخبر ولهذا الماخيره في الثانية قال الآن (فرجع) ملك الموت (الذي به فقال) رب (أرسلني إلى عبد لا يريد الموت فرد الله عز وجل عليه عنه) ليعلم موسى إذا رأى صحة عينه أنه من عند الله ولا يذوق في ذلك الله بلفظ المضارع اليه عينه بالهمزة قبل اللام بدل العين (وقال) له (ارجع) إلى موسى (فقل له يضع يده على متن نور) بالثناة القوقية في الأولى والثالثة في الثانية أي على ظهر نور (قله بكل ما غطت به يده بكل شعرة ستة قال) موسى (أي رب ثم ماذا) أي ماذا يكون بعد هذه السنين (قال) الله تعالى (ثم) يكون بعدها (الموت قال) موسى (فالآن) يكون الموت والآن اسم زمان الحال وهو الزمان الفاصل بين الماضي والمستقبل واختار موسى الموت لما خيروا إلى لقاء به كنيته صلى الله عليه وسلم لما قال الرفيق الأعلى (فسأل الله) موسى (أن يدينه) أي يقربه (من الأرض المقدسة) أي المطهرة وأن مصدرية في موضع نصب أي سأل الله الدنوم من بيت المقدس ليدفن فيه (رمية بحجر) أي دنوا الورى رام حجر من ذلك الموضع الذي هو موضع قبره لو وصل إلى بيت المقدس وكان موسى أذنالك في التيه ومعه بنو إسرائيل وكان أمرهم بالدخول إلى الأرض المقدسة فامتنعوا فحرم الله عليهم دخولها أبداً غير يوشع وكالب وتينهم في القفار أربعين سنة في ستة فرائض وهم ستائة ألف مقاتل وكانوا يسرون كل يوم جادين فإذا أمسوا كانوا في الموضع الذي ارتحلوا عنه إلى أن أفناهم الموت ولم يدخل منهم الأرض المقدسة أحد من امتنع أولاً أن يدخلها إلا ولادهم مع يوشع ولما لم يتبها لموسى عليه السلام دخول الأرض المقدسة لغلابة الجبار بن عليها ولا يمكن نبش بعد ذلك لينقل إليها طلب القرب منها لأن ما قارب الشيء يعطي حكمه وقيل انما طلب موسى الدنوان النسبي يدفن حيث يموت وعورض بأن موسى عليه السلام قد نقل يوسف عليه السلام لما خرج من مصر وأجيب بأنه انما نقله يوحى فتكون خصوصية له وانما لم يسأل بنفس بيت المقدس ليعلم قبره خوفاً من أن يعبد جهال ملته قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهرون لآخذوهما الهين من دون الله وقد اختلف في جواز نقل الميت ومذهب الشافعية يحرم نقله من بلد إلى بلد آخر ليدفن فيه وإن لم يتغير لما فيه من تأخير دفنه المأمور بتجليله وتعريضه لهتلل حرمة الأمان يكون بقرب مكة أو المدينة أو بيت المقدس فيجتاز أن ينقل إليه لفضل الدفن فيها والمعتبر في القرب مسافة لا يتغير فيها الميت قبل وصوله قال الزركشي ولا ينبغي التخصيص بالثلاثة بل لو كان بقربه مقابر أهل الصلاح والخير فالحكم كذلك لأن الشخص يقصد الجوار الحسن اه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة وقال وهب خرج موسى لبعض حاجته فمر بهط من الملائكة يحفرون قبراً لم يرشاً قط أحسن منه فقال لهم لمن تحفرون هذا القبر قالوا أحب أن يكون لك قال وددت قالوا فأنزل واضطجع فيه وتوجه إلى ربك قال ففعل ثم تنفس أسهل تنفس فقبض الله روحه ثم سوت عليه الملائكة القبر وقال وقيل إن ملك الموت أتاه بتفاحه من الجنة فشمها فقبض روحه (قال) أبو هريرة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت ثم) بفتح المثناة أي هناك (لأرى بتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكتيب الأحمر) بالثناة أي الرمل الجميع وهذا ليس صريحاً بحاق الأعلام بقبره الشريف ومن ثم حصل الاختلاف فيه فقيل بالثية وقيل بباب الديببت المقدس أو بدمشق أو بوادي بصرى واللقاء أو عدين بين المدينة وبيت المقدس أو بأرض الحاء وهي من الأرض المقدسة * وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والعنعنة وشيخ المؤلف مروى ومعمّر بصرى وآخرجه مسلم في أحاديث الأنبياء كالمؤلف مرفوعاً والنسائي في الجنائز وبقيته مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى في أحاديث الأنبياء (باب) جواز الدفن بالليل (وبه قال الشافعي ومالك وأحمد والجمهور وكرهه قتادة والحسن البصري وسعيد بن المسيب وأحمد في رواية عنه) (ودفن) بضم الدال مبنياً للفعول

استعارت من أسماء قلادة فلا يخالفه فيهم فافهم وفي الحقيقة ملك لأسماء وأضافته في الرواية الأولى إلى نفسها لكونه في يدها للفعول

قالت فعائني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصرتي فلا يمتحنني (٤٣٧) من التحرك إلا مكان رسول الله صلى

الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ما فأنزل الله عز وجل آية التيمم فتميموا فقال أسيد بن حضير وهو أحد النقباء ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحتة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح

وقوله أفهلكت معناه ضاعت وفي هذا الفصل من الحديث فوائد منها جواز العارية وجواز عارية الخلي وجواز المسافرة بالعارية إذا كان بأذن المعير وجواز اتخاذ النساء القلائد ودفنه الاعتناء بحفظ حقوق المسلمين وأموالهم وإن قلت وإلهذا أقام النبي صلى الله عليه وسلم على التماسه وجواز الإقامة في موضع لأمائه وإن احتاج إلى التيمم ودفنه غير ذلك والله أعلم (قولها فعائني أبو بكر رضي الله عنه وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خاصرتي) فيه تأديب الرجل ولده بالقول والفعل والضرب ونحوه وفيه تأديب الرجل ابنته وإن كانت كبيرة من زوجة خارجة عن بيته وقولها يطعن هو بضم العين وحكي فتحها وفي الطعن في المعاني عكسه (قوله فقال أسيد بن حضير هو بضم الهمزة وفتح السين وحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المعجمة وهذا وإن كان ظاهراً فلا يضر ببيان لمن لا يعرفه (قولها فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحتة) كذا وقع هنا وفي رواية البخاري فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً فوجدنا وفي رواية رجلين وفي رواية أسيد بن حضير وأتباعه فذهبوا فلم يجدوا شيئاً ثم وجدوها أسيد بن حضير وجوعته تحت البعير

للمفعول (أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه ليلاً) كما وصله المؤلف في أواخر الجنازة في باب موت يوم الاثنين وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) قال (حدثنا جرير عن الشيباني) سليمان (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم على رجل بعد ما دفن) بضم الدال مبنياً للمفعول (بليلة قام) وفي نسخة فقام (هو وأصحابه وكان سأل عنه فقال من هذا فقالوا) ولا يذر ولا يصلي وابن عساكر قالوا (فلان دفن بالراحة) قال أفلاً أذنتوني قالوا دفناه في ظلمة الليل فكرهنا أن نوقطك (فصلوا عليه) بصيغة الجمع من الماضي أي صلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه فهو كالتفصيل لقوله أولاً صلى فلا يكون تكراراً وهذا يدل على عدم كراهة الدفن ليلاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم أطلع عليه ولم ينكره بل أنكر عليهم عدم إعلامهم بأمره وصح أن علياً دفن فاطمة ليلاً ورأى ناس ناراً في المقبرة فاتوا بها فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر وإذا هو يقول ناولوني صاحبكم وإذا هو الرجل الذي كان يرفع صوته بالذكر رواه أبو داود بإسناد على شرط الشيخين نعم يستحب الدفن نهاراً للسهولة الاجتماع والوضوح في القبر لكن إن خشي تغيره فلا يستحب تأخير له دفن نهاراً قال الأذري وغيره بل ينبغي وجوب المبادرة به وأما حديث مسلم زجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلي عليه إلا أن يضطر إنسان إلى ذلك فالتهي فيه انما هو عن دفنه قبل الصلاة عليه (باب بناء المساجد على القبر) وفي نسخة المسجد بالافراد وهو الذي في أحد فروع اليونانية * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس الأصمعي) قال (حدثني) بالافراد (مالك) الإمام الأعظم (عن هشام) هو ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما اشتكى النبي صلى الله عليه وسلم) أي مرض مرضه الذي مات فيه (ذكرت) ولا يذر والأصمعي ذكر (بعض نسائه) هما أم سلمة وأم حبيبة كما سيأتي (كنيسة) بفتح الكاف معبد النصراني (رأيتها بارض الحبشة) بنون الجمع في رأيها على أن أقل الجمع اثنان أو معهما غيرهما من النسوة (يقال لها) أي للكنيسة (مارية) بكسر الراء وتخفيف المثناة التحتية علم للكنيسة (وكانت أم سلمة) بفتح اللام أم المؤمنين هند بنت أبي أمية المخزومية (وأم حبيبة) بفتح الحاء أم المؤمنين أيضاً رمة بنت أبي سفيان (رضي الله عنهما) اتنا أرض الحبشة فذكرنا (بلفظ التثنية للثبوت من الماضي) (من حسناتها وتصاوير فيها فرغ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (رأسه فقال أولئك) بكسر الكاف ويجوز فتحها (إذا مات منهم) وفي نسخة فيهم (الرجل الصالح) وجواب إذا قوله (بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه) أي في المسجد (تلك الصورة) التي مات صاحبها ولا يذوق الوقت من غير اليونانية تلك الصور بالجمع قال القرطبي وأما صوراً وأثلاثهم الصور لثلاث أو ثلثاً أو ثلثاً كروا أفعالهم الصالحة فيجتهدون كاجتهادهم ويعبدون الله عند قبورهم ثم خلفهم قوم جهلوا أمرهم ووسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور يعظمونها فحذر النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل ذلك سدا للذريعة المؤدية إلى ذلك بقوله (أولئك) بكسر الكاف وفتحها ولا يذر وأولئك (شرار الخلق عند الله) وموضع الترجمة قوله بنوا على قبره مسجداً وهو مؤول على مذمة من اتخذ القبر مسجداً ومقتضاه التحريم لاسيما وقد ثبت اللعن عليه لكن صرح الشافعي وأصحابه بالكراهة وقال البندنجي المراد أن يسوي القبر مسجداً فيصلي فيه وقال أنه يكره أن يبنى عنده مسجد فيصلي فيه إلى القبر وأما المقبرة الدائرة إذا بنى فيها مسجد يصلي فيه فلم أر فيه بأساً لأن المقابر وقف وكذا المسجد فبعثناهما واحد قال اليساوي لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء تعظيم الشائهم ويجعلونها قبلة يتوجهون في الصلاة نحوها

ناسا وهي قضية واحدة قال العلماء المبعوث هو أسيد بن حضير وأتباعه فذهبوا فلم يجدوا شيئاً ثم وجدوها أسيد بن حضير وجوعته تحت البعير

وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن ابن بشر عن (٤٣٨) هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول

الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فترأت آية التيمم فقال أسد بن حضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن أبي معاوية قال أبو بكر حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وأبي موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن أرايت لو أن رجلا أجنب فلم يجد الماء مشهرا كيف يصنع بالصلاة فقال عبد الله لا يتيمم وإن لم يجد الماء مشهرا فقال أبو موسى فكيف بهذه الآية في سورة المائدة

والله أعلم (قوله فصلوا بغير وضوء) فيه دليل على أن من عدم الماء والتراب يصلي على حاله وهذه المسئلة فيها خلاف للسلف والخلف وهي أربعة أقوال للشافعي أحدها عند أصحابنا أنه يجب عليه أن يصلي ويجب عليه أن يعيد الصلاة أما الصلاة فللقوله صلى الله عليه وسلم فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وأما الإعادة فلأنه عذر نادر فصار كالوئسي عضوا من أعضاء طهارته وصلى فانه يجب عليه الإعادة والقول الثاني لا يجب عليه الصلاة ولكن تستحب ويجب القضاء سواء صلى أم لم يصل والثالث تحرم عليه الصلاة لكونه محذورا وتجب الإعادة والرابع يجب الصلاة ولا تجب الإعادة وهذا مذهب المازني وهو أقوى الأقوال

واتخذوها أو نانا لعنهم النبي صلى الله عليه وسلم ومنع المسلمين عن مثل ذلك فأما من اتخذ مسجدا في جوار صالح وقصد التبرك بالقرب منه لا للتعظيم ولا للتوجه إليه فلا يدخل في الوعيد المذكور وقد ترجم المؤلف قبل غائبة أبواب بياب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور ويحتاج إلى الفرق بين الترجمتين فقال ابن رشد الاتخاذ أعم من البناء فلذلك أفرده بالترجمة ولفظها يقتضي أن بعض الاتخاذ لا يكره فكذا نه يفصل بين ما إذا ترتبت على الاتخاذ مفسدة أم لا وقال الزين ابن المنير كانه قصد بالترجمة الأولى اتخاذ المساجد لأجل القبور بحيث لو اتخذ القبر ما اتخذ المسجد وبهذه بناء المسجد في المقبرة على حديثه ثلاثا يحتاج إلى الصلاة فيوجد مكان يصلي فيه سوى المقبرة فلذلك نجاه منعي الجواز اه قال في الفتح والمنع من ذلك انما هو حال خشية أن يصنع بالقبر كاصنع أولئك الذين لعنوا * وهذا الحديث مضى في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية * (باب من يدخل قبر المرأة) لأجل الحادها * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو وبالقف الباهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) قال الواقدي اسمه عبد الملك وفليح لقب غلب عليه وسقط ابن سليمان عند أبي ذر قال (حدثنا هلال بن علي) هو ابن أسامة العامري (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال شهدت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أم كلثوم وزوج عثمان ابن عفان (ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على جانب القبر) الجملة اسمية حالية (فرايت عينيه تدمعان) بفتح الميم وفيه جواز البكاء حيث لا صباح ولا غيره مما يكره شرعا كما سبق (فقال هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة) بالقاف والفاء أي لم يجامع أهله ومثله في الكناية قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم وقد كان من عادة أدب القرآن أن يكنى عن الجماع باللس إشاعة التصريح فنعكس فكفى عن الجماع بارف وهو أشبع تقبيرا فالعلمهم لينزجر وا عنه وكذلك كفى في هذا الحديث عن المباح بالمخطو ولصون جانب بنت الرسول عما ينبت عن الأمر المستهجن (فقال أبو طلحة) يزيد بن سهل الأنصاري (انا) لم أقارف الليلة (قال) عليه الصلاة والسلام (فأزل في قبرها) ففيه أنه لا ينزل الميت في قبره إلا الرجال متى وجدوا وإن كان الميت امرأة بخلاف النساء لضعفهن عن ذلك غالبا ولأنه معلوم أنه كان لبنت النبي صلى الله عليه وسلم محارم من النساء كفاطمة وغيرها نعم يندب لهن كما في شرح المذهب أن يلين جل المرأة من مغتاسها إلى التعش وتسلمها إلى من في القبر وحل ثيابها فيه وقد كان عثمان أولى بذلك من أبي طلحة لأن الزوج أحق من غيره بمواراة زوجته وإن خالط غيرها من أهله تلك الليلة وإن لم يكن له حق في الصلاة لأن منظوره كثر لكن عثمان رضي الله عنه قارف تلك الليلة فبما شرع جارية له وبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم محتضرة فلم يحبه صلى الله عليه وسلم كونه شغل عن المحتضرة بذلك لصيانة جلالة محل ابنته صلى الله عليه وسلم ورضي عنها قال ابن المنير ففيه خصوصية (قال قتل) أبو طلحة (في قبرها فقبرها) أي لحدها وسقط قوله فقبرها عند الأصلي وأبي ذر وابن عساكر (قال ابن مبارك) عبد الله ولا يذر قال ابن المبارك بالتعريف أي مما وصله السماء على (قال فليح) يعني ابن سليمان (أراه) بضم الهمزة أي أظنه (يعني) بقوله يقارف (الذنب) لكن المرجح التفسير الأول ويؤيده ما في بعض الروايات بلطف لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة فتصحي عثمان رضي الله عنه وقد قال ابن حزم معاذ الله أن يتبع أبو طلحة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه لم يذنب تلك الليلة لكن أنكر الطحاوي تفسيره بالجماع وقال بل معناه لم يقاول لأنهم كانوا يكرهون الحديث بعد العشاء (قال أبو عبد الله) البخاري مؤيد القول ابن المبارك عن فليح (ليقتروا) معناه (ليكتسبوا) أو أراد المؤلف بذلك توجيه الكلام المذكور وأن لفظ المقارفة في

دليلا ويعضده هذا الحديث وأشباهه فانه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم إيجاب إعادة مثل هذه الصلاة واختار أن القضاء الحديث

فلم تجدوا ماء فتموا صعيدا طيبا فقال عبد الله لو رخص لهم في هذه الآية لأوشك (٤٣٩) اذا بر عليهم الماء ان يتموا بالصعيد

فقال أبو موسى لعبد الله ألم تسمع قول عمار يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فأجبت فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تفرغ الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال انما كان يكفيل أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب بيده الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه فقال عبد الله أولم تر عمر لم يقنع بقول عمار * وحدثنا أبو كامل الجندري حدثنا عبد الواحد حدثنا الامش عن شقيق قال قال أبو موسى لعبد الله وسأق الحديث بقصته نحو حديث أبي معاوية غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه

انما يجب بأمر جديد ولم يثبت الأمر فلا يحب وهكذا يقول المزمعي في كل صلاة وجبت في الوقت على نوع من الخل لا يحب اعادة ما اول القائلين بوجوب الاعادة أن يحبه وامن هذا الحديث بأن الاعادة ليست على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على المختار والله أعلم (قوله تعالى فتموا صعيدا طيبا) اختلف في الصعيد على ما قدمناه في أول الباب فالأكثرون على انه هنا التراب وقال الآخرون هو جميع ما صعد على وجه الارض وأما الطيب فالأكثرون على انه الطاهر وقيل الحلال والله أعلم واحتج أصحابنا بهذه الآية على أن القصد الى الصعيد واجب قالوا فلو ألفت الريح عليه ترابا فمجه وجهه لم يجز له بل لا بد من نقله من الارض وغيرها وفي المسئلة فروع كثيرة مشهورة في كتب الفقه والله أعلم (قوله لأوشك اذا بر عليهم الماء أن يتموا) معنى أوشك قرب وأسرع

الحديث أريد به ما هو أخص من ذلك وهو الجماع وهذا الذي فسره الآية موافق لتفسير ابن عباس ومشي عليه البضاوي وغيره فقال وليقترفوا من الآثام ما هم مقترفون وسقط في رواية الجوى والمستمل وثبت في رواية الكشمي (باب حكم الصلاة على الشهيد) وهو المقتول في معركة الكفار ولو كان امرأ أو رجلا أو صبيا أو مجنونا وقد خرج بالتقيد بالمعركة من جرح وعاش بعد ذلك حياة مستقرة وخرج من سمي شهيدا بسبب غير السبب المذكور كالغريق والمبطون والمطعون فتسميتهم شهداء باعتبار الثواب في الآخرة فقط * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الفهمي (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك) الانصاري السلمي (عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهم قال الحافظ ابن حجر كذا يقول الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن عن جابر قال النسائي لا أعلم أحدا من ثقات أصحاب ابن شهاب تابع الليث على ذلك ثم ساقه من طريق عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة فذكر الحديث مختصرا وكذا أخرجه أحمد من طريق محمد بن اسحق والطبراني من طريق عبد الرحمن بن اسحق وعمر بن الحرث كاهم عن ابن شهاب عن عبد الله بن ثعلبة وعبد الله بن ربيعة فذنبه من حيث السماع مرسل وقدرناه عبد الرزاق عن معمر فزاد فيه جابرا وهو ما يقوى اختيار البخاري فان ابن شهاب صاحب حديث فيعمل على أن الحديث عنده عن شيخين ولا سيما أن في رواية عبد الرحمن بن كعب ما ليس في رواية عبد الله بن ثعلبة وعلى ابن شهاب فيه اختلاف آخر رواه أسامة ابن زيد الليثي عنه عن أنس أخرجه أبو داود والترمذي وأسامة سني الحفظ وقد حكى الترمذي في العلل عن البخاري أن أسامة غلط في اسناده وأخرجه البيهقي من طريق عبد الرحمن بن عبد العزيز الانصاري عن ابن شهاب فقال عن عبد الرحمن بن كعب عن أبيه وابن عبد العزيز ضعيف وقد أخطأ في قوله عن أبيه وقد ذكر البخاري فيه اختلاف آخر كسأني بعد بيان اه (قال) أي جابر (كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى غزوة) (أحد في ثوب واحد) اما بأن يحملهما فيه واما بأن يقطعه بينهما وقال المظهر في ثوب واحد أي في قبر واحد اذا لم يجز تحريمهما في ثوب واحد بحيث تتلاقى بشرتاهما بل ينبغي أن يكون على كل واحد منهما ثيابه المنطجة بالدم وغيرها ولكن يصبغ أحدهما بجنب الآخر في قبر واحد (ثم يقول) عليه الصلاة والسلام (أيهم) أي أي القتلى والحموى والمستمل أي أي الرجلين (أكثر أخذ القرآن) بالنصب على التمييز أخذ (فإذا أشير له) عليه الصلاة والسلام (الى أحدهما قدمه في الحد وقال) عليه الصلاة والسلام (أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة) قال المظهر أي أنا شفيع لهؤلاء وأشهد لهم بانهم بذلوا ارواحهم ورواياتهم لله تعالى اه وتعقبه الطيبي بأن هذا الذي قاله لا يساعد عليه تعدية الشهيد بعلى لانه لو أريد ما قال لقيل أنا شهيد لهم فعديل عن ذلك لتضمنين شهيد معنى رقيب وحفيظ أي أنا حفيظ عليهم أراقب أحوالهم وأصونهم من المكاره وشفيع لهم ومنه قوله تعالى والله على كل شيء شهيد كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد (وأمر) عليه الصلاة والسلام (بدفنهم في دماهم ولم يغسلوا ولم يصل عليهم) يفتح اللام أي لم يفعل ذلك بنفسه ولا بأمره وعند أحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال لا تغسلوهم فان كل جرح أو كدم يفوح مسكا يوم القيامة ولم يصل عليهم والحكمة في ذلك ابقاء أثر الشهادة عليهم والتعظيم لهم باستغنائهم عن دعاء القوم وقد اختلف في الصلاة على الشهيد المقتول في المعركة فذهب الشافعية أنها حرام وبه قال مالك وأحمد وقال بعض الشافعية معناه لا تجب عليهم لكن تجوز * وفي هذا الحديث

وقد زعم بعض أهل اللغة أنه لا يقال أوشك وإنما يستعمل مضارعاً فيقال أوشك كذا وأوليس كذا عزم هذا القائل بل يقال أوشك أيضاً وما يدل

وسلم انما كان يكفيلك أن تقول هكذا

ابن حبان العبدى حدثنا يحيى
ابن سعيد القطان عن شعبة قال
حدثني الحكم عن زر عن سعيد
ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه
أن رجلاً أتى عمر فقال انى
أجنبت فلم أجدهم فقال لا تصل
فقال عماراً ما نذكر يا أمير المؤمنين
اذ أنا وأنت في سرية فأجنبتنا
فلم نجد ماء فاما أنت فلم تصل
وأما أنا فتمكت في التراب وصليت

عليه هذا الحديث مع أحاديث
كثيرة في الصحيح مثله وقوله بردهو
بفتح الباء والراء وقال الجوهري بر
بضم الراء والمشهور الفتح والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم انما كان
يكفيلك أن تقول هكذا وضرب
بيديه الى الارض فنفض يديه فسخ
وجهه وكفبه) فيه دلالة لمذهب من
يقول يكفي ضرباً واحداً للوجه
والكفين جميعاً ولا خرين ان
يحيوا عنه بان المراد هنا صورة
الضرب للتعليم وليس المراد بيان
جميع ما يحصل به التيمم وقد أوجب
الله تعالى غسل اليدين الى المرفقين في
الوضوء ثم قال تعالى في التيمم فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم والظاهر أن اليد
الطلقة هنا هي المقتدة في الوضوء
في أول الآية فلا يترك هذا الظاهر
الابصر مع والله أعلم وقوله فنفض
يديه قد احتج به من جوز التيمم
بالخارجة ولا غبار عليه قالوا اذ لو كان
الغبار معتبراً لم ينفذ اليد وأجاب
الآخرون بأن المراد بالنفض هنا
تخفيف الغبار الكثير فانه يستحب
اذا حصل على الدغبار كثير أن
يخفف بحيث يبقى ما يمس العضو والله
أعلم (قوله عبد الرحمن بن أبزي) هو
بفتح الهمزة وسكان الباء الموحدة

(٤٤٠) وضرب بيديه الى الارض فنفض يديه فمسح وجهه وكفبه * حدثني عبد الله بن هاشم

التحديث والعنقة والقول وشيخ المؤلف تينسي واليث مصرى وابن شهاب وشيخه مديان وفيه
رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه أيضاً الجناز وكذا الترمذى وقال صحيح والنسائي
وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التينسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال
(حدثني) بالافراد (يزيد بن أبي حبيب) المصري واسم أبيه سويد (عن أبي الخير) يزيد بن عبد الله
الزيتي (عن عقبة بن عامر) يضم العين وسكون القاف الجهني رضى الله عنه (ان النبي صلى الله
عليه وسلم خرج يوماً فمضى على أهل أحد) الذين استشهدوا في وقعته في شوال سنة ثلاث (صلاته
على الميت) ينصب صلاته أى مثل صلاته على الميت زاد في غزوة أحد من طريق حيوة بن شريح
عن يزيد بعد ثمان سنين كالمودع للأحياء والاموات لكن في قوله بعد ثمان سنين يجوز لان وقعة
أحد كانت في شوال سنة ثلاث كما مر ووفاته صلى الله عليه وسلم في ربيع الأول سنة إحدى عشرة
وحينئذ فيكون بعد سبع سنين ودون النصف فهو من باب جبر الكسر والمراد أنه عليه الصلاة
والسلام دعاهم بدعاء صلاة الميت وليس المراد صلاة الميت المعهودة كقوله تعالى وصل عليهم
والاجماع يدل له لانه لا يصلى عليه عندنا وعند أبي حنيفة المخالف لا يصلى على القبر بعد ثلاثة
أيام فان قلت حديث جابر لا يحتج به لانه نفي وشهادة النفي مردودة مع ما عارضها في خبر الاثبات
أجيب بأن شهادة النفي انما زاد اذا لم يحط بها علم الشاهد ولم تكن بصورة والافتقار بالاتفاق
وهذه قضية معينة أحاط بها جابر وغيره علماء وأما حديث الاثبات فتقدم الجواب عنه وأجاب
الحنفية بأنه يجوز الصلاة على القبر ما لم يتفسخ الميت والشهداء لا يتفسخون ولا يحصل لهم تغير
فالصلاة عليهم لا تمتنع أى وقت كان وأول أبو حنيفة الحديث في ترك الصلاة عليهم يوم أحد
على معنى اشتغاله عنهم وقلة فراغه لذلك وكان يوماً صعباً على المسلمين فعذر وابتدأ الصلاة عليهم
يومئذ وقال ابن حزم الظاهري ان صلى على الشهيد فحسن وان لم يصل عليه فحسن واستدل
بحديث جابر وعقبة وقال ليس يجوز أن يترك أحد الاثرين المذكورين لا تحرب كلاهما حق
مباح وليس هذا مكان نسخ لان استعمالهما معاً ممكن في أحوال مختلفة (ثم انصرف الى المنبر)
وسلم كالمؤلف في المغازى ثم سعد المنبر كالمودع للأحياء والاموات (فقال انى فرط لكم) بفتح
الفاء والراء هو الذى يتقدم الواردة ليصل لهم الحياض والدلاء ونحوهما أى أناساً بقمكم الى
الحوض كالمهمل له لاجلكم وفيه إشارة الى قرب وفاته عليه الصلاة والسلام وتقدمه على أصحابه
ولذا قال كالمودع للأحياء والاموات (وأنا شهيد عليكم) أشهد عليكم بأعمالكم فكان به باق معهم
لم يتقدمهم بل يبقى بعدهم حتى يشهد بأعمال آخرهم فهو عليه الصلاة والسلام قائماً بهم هم
في الدارين في حال حياته وموته وفي حديث ابن مسعود عند البراز باسناد جيد رفعه حيا في خير
لكم ووفاني خير لكم تعرض على أعمالكم فأرايت من خير جدت الله عليه وما رأيت من شر
استغفرت الله لكم (وانى والله لا أنظر الى حوضي الآن) نظراً حقيقة باطريق الكشف (وانى
أعطيت مغاتيخ خزائن الارض أو مغاتيخ الارض) شد الراوى فيه إشارة الى ما فتح على أمته من
الملك والخزائن من بعده (وانى والله ما أخاف عليكم أن تشر كوابعدى) أى ما أخاف على جميعكم
الاشراك بل على مجموعكم لان ذلك قد وقع من بعض (ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها)
باسقاط إحدى نأى تنافسوا والضيم لخزائن الارض المذكورة وأللدنيا المصرح بها في مسلم
كالمؤلف في المغازى بلفظ ولكنى أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها والمنافسة في الشيء الرغبة
فيه والانفراد به * ورواه هذا الحديث كلهم مصريون وهو من أصح الاسانيد وفيه رواية التابعي
عن التابعي عن الصحابي والتحديث والعنقة وأخرجه المؤلف أيضاً في علامات النبوة وفي المغازى

(٣) قوله يزيد بن عبد الله كذا في النسخ والذي بخطه يزيد وصوابه مرند كما في خلاصة التهذيب كتبه صحيحه وذكر

فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يكفيلك أن تضرب بيدك الأرض ثم تنفخ (٤٤١)

ثم تسمع بهم ما وجهك وكفيلك فقال
عمار أتى الله بعمار قال إن شئت لم
أحدث به قال الحكم وحدث به
ابن عبد الرحمن بن أبيزى عن أبيه
مثل حديث ذر قال وحدثني سلمة
عن ذر في هذا الاسناد الذي ذكر
الحكم قال فقال عمر بنوك ما توليت
وحدثني اسحق بن منصور حدثنا
التضمر بن شميل أخبرنا شعبة عن
الحكم قال سمعت ذرا عن ابن عبد
الرحمن بن أبيزى قال قال الحكم وقد
سمعت من ابن عبد الرحمن بن أبيزى
عن أبيه أن رجلا أتى عمر فقال اني
أجنت فلم أجدهم وساق الحديث
وزاد فيه قال عمار يا أمير المؤمنين إن
شئت لما جعل الله على من حقل أن
لا أحدث به أحدا ولم يذ لرحديثي
سلمة عن ذر

وبعد هازي ثم ياه وعبد الرحمن صحابي
(قوله فقال عمار أتى الله بعمار
قال إن شئت لم أحدث به) معناه قال
عمار لعمار أتى الله تعالى فيما ترويه
وتثبت فلعنك نسيت أو اشتبه عليك
الأمر وأما قول عمار إن شئت لم
أحدث به فعنه والله أعلم إن رأيت
المصلحة في أمساكي عن التحديث
به راجحة على المصلحة في تحديثي به
أمسكت فان طاعتك واجبة على
في غير المعصية وأصل تبليغ هذه
السنة وأداء العلم قد حصل فاذا
أمسك بعد هذا لا يكون داخلا فيمن
كتم العلم ويحتمل أنه أراد إن شئت لم
أحدث به تحديثا شائعا بحيث
يشتهر في الناس بل لا أحدث به
الا نادرا والله أعلم وفي قصة عمار
جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى
الله عليه وسلم فان عمار رضى الله
عنه اجتهد في صفة التيمم وقد
اختلف أصحابنا وغيرهم من أهل

وذ كرا الحوض ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وأبو داود في الجنائز وكذا النسائي
(باب جواز دفن الرجلين والثلاثة) فأكثر (في قبر) ولا يذري زيادة واحدة عند الضرورة
بأن كذا الموقى وعسر افراد كل ميت بقبر واحد * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن سليمان)
الملقب بسعدويه البزار قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن
عبد الرحمن بن كعب) بن مالك (أن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما أخبره أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد وهو مستلزم الجمع في القبر
فهو دال على الترجحة لكن ليس فيه لفظ الثلاثة نعم في حديث هشام بن عامر الانصاري عند أصحاب
النسائي بماليس على شرط المؤلف جاءت الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقالوا
أصابنا جهد قال احفروا ووسعوا واجعلوا الرجلين والثلاثة في القبر فلعن المصنف أشار الى ذلك
وفي هذا الحديث التصريح بأن ذلك إنما فعل للضرورة وحينئذ فالمستحب في حال الاختيار أن
يدفن كل ميت في قبر واحد فلو جمع اثنان في قبر واتحد الجنس كرجلين وامرأتين كرهه عند
الماوردي وحرم عند السرخسي ونقله عنه النووي في شرح المذهب مقتصر عليه قال السبكي
لكن الأصح الكراهة أو نهي الاستحباب أما التحريم فلا دليل عليه اه * وأما إذا لم يتحد الجنس
كرجل وامرأة فان دعت ضرورة شديدة لذلك جازوا لا فيحرم كإحدى الحياة ومحل ذلك إذا لم يكن
بينهما محرمية أو زوجية ولا فيجوز الجمع صرح به ابن الصباغ وغيره كقوله ابن يونس ويحجز بين
المتين مطاقتا قربانها والقياس أن الصغير الذي لم يبلغ حد الشهوة كالحرم بل أولى وأن الخنثى
مع الخنثى أو غيره كالأثني مع الذكركم مطلقا وقال أبو حنيفة ومالك لا بأس أن يدفن الرجل والمرأة
في القبر الواحد (باب من لم ير غسل الشهداء) ولو كان الشهيد جنبا أو حائضا أو نفساء * وبالسند
قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا الليث) بن سعد
الغهمي الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب) ولا يذري زيادة ابن مالك
(عن جابر) هو ابن عبد الله رضي الله عنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ادفنوههم) بكسر
الفاء وانهم همزة همزة وصل في اليونانية أي المستشهدين (في دماهم يعني يوم أحد ولم يغسلهم)
إبقاء لأثر الشهادة عليهم وقوله يغسلهم بضم أوله وفتح ثانيه وتشديد ثالثة ولا يذري ولم يغسلهم
بفتح أوله وسكون ثانيه وتخفيف ثالثة واستدل بهومه على أن الشهيد لا يغسل حتى
ولا الجنب والخائض وهو الأصح عند الشافعية * وفي حديث أحمد بن جابر أيضا أنه صلى
الله عليه وسلم قال في قتلى أحد لا تغسلوهم فان كل جرح أو كالم أو دم يفوح مسكا يوم
القيامة ولم يصل عليهم فيين الحكمة في ذلك * وفي حديث ابن حبان والحاكم في صحيحهما
أن حنظلة بن الراهب قتل يوم أحد وهو جنب ولم يغسله صلى الله عليه وسلم وقال رأيت
الملائكة تغسله فلو كان واجبا لم يسقط الا بفعلنا ولانه طهر عن حدث فسقط بالشهادة كغسل
الميت فيحرم * وقال الحسن البصري وسعيد بن المسيب فيما رواه ابن أبي شيبة يغسل الشهيد
(باب من يقدم) من الموقى (في العدد) وهو بفتح اللام وضمة هاء يقال لحدث الميت وألحدت
له وأصله الميل لاحد الجانبين قال المؤلف (وسمى اللحد لأنه) شق يعمل (في ناحية) من القبر ما تلا
عن استوائه بقدر ما يوضع فيه الميت في جهة القبلة (وكل جائر ملحد) لانه مال وعدل ومارى
وجادل * وسقط لكل جائر ملحد لا يذري وقال المؤلف أيضا في قوله تعالى وإن تجمدن دونه (ملتحد)
أي (معدلا) فانه أبو عبيدة في كتاب المجاز أي ملتجا نعدل اليه ان هممت به (ولو كان) القبر أو الشق
(مستقيما) غير ما تل الى ناحية (كان) والعموى والمستمل لكان (ضريحا) بالضاد المعجمة لأن

(٥٦) قسطلاني (ثاني) الاصول في هذه المسئلة على ثلاثة أوجه أصحابنا يجوز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم بحضرته

(قال مسلم) وروى الليث بن سعد عن جعفر (٤٤٣) بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن عويمر مولى ابن عباس أنه سمعه يقول أقبلت

أنا وعبد الرحمن بن يسار مولى
ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث
ابن الصمة الأنصاري

وفي غير حضرته والثاني لا يجوز بحال
والثالث لا يجوز بحضرته ويجوز
في غير حضرته والله أعلم (قوله)
وروى الليث بن سعد عن جعفر
ابن ربيعة) هكذا وقع في صحيح مسلم
بن جميع الروايات منقطعا بين
مسلم والليث وهذا النوع يسمى
معلقا وقد تقدم بيانه وايضا هذا
الحديث وغيره مما في معناه في
الفصول السابقة في مقدمة الكتاب
وذكرنا ان في صحيح مسلم أربعة عشر
أو اثني عشر حديثا منقطعة هكذا
وبيناها والله أعلم (قوله في حديث
الليث هذا أقبلت أنا وعبد الرحمن
ابن يسار مولى ميمونة) هكذا هو في
أصل صحيح مسلم قال أبو علي التستائي
وجميع المتكلمين على أساسيد مسلم
قوله عبد الرحمن خطأ صريح
وصوابه عبد الله بن يسار وهكذا
رواه البخاري وأبو داود والتستائي
 وغيرهم على الصواب فقالوا عبد الله
ابن يسار قال القاضي عياض
ووقع في روايتنا صحيح مسلم من
طريق العمري قسدي عن الفارسي
عن الجلودي عبد الله بن يسار
على الصواب وهم أربعة أخوة عبد
الله وعبد الرحمن وعبد الملك وعطاء
مولى ميمونة والله أعلم (قوله دخلنا
على أبي الجهم بن الحرث بن الصمة)
أما الصمة فكبير الصادق المهمل
وتسديد الميم وأما أبو الجهم فبفتح
الجيم وبعدها هاء ساكنة هكذا هو
في مسلم وهو غلط وصوابه ما وقع في
صحيح البخاري وغيره أبو الجهم يضم

الضريح شق في الأرض على الاستواء وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) المروزي ولابي ذر محمد بن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا ليث) بلام واحدة ولابي ذر الليث (ابن سعد) الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى غزوة (أحد في ثوب واحد ثم يقول أيهم) أي أي القتلى (أكثر أخذاً للقرآن فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في البعد) مما يلي القبة وحق لقارئ القرآن الذي خالط لجه ودمه وأخذ بجناحه أن يقدم على غيره في حياته في الإمامة وفي مماته في القبر وفيه تقديم الأفضل فيقدم الرجل ولو أميائهم الصبي ثم الحنثي ثم المرأة فإن اتحد النوع قدم بالأفضلية المعروفة في نظائره كالأفقه والأقرى إلا الأب فيقدم على الابن وإن فضله الابن لحرمة الأبوة وكذا الأم مع البنت (وقال) عليه الصلاة والسلام (أنا شهيد على هؤلاء) أي حفظ عليهم أراقب أحوالهم وشفيع لهم (وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يصل) عليه الصلاة والسلام (عليهم ولم يغسلهم) بضم أوله وفتح ثائه والحكمة في ذلك إبقاء أثر الشهادة عليهم ولا يذروا ولم يغسلهم بفتح أوله وسكون ثائه (قال) عبد الله (بن المبارك) ولابي ذر وأخبرنا ابن المبارك وهو بالاسناد الأول محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا الأوزاعي عن الزهري (وأخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقتلى أحد أي هؤلاء) القتلى (أكثر أخذ القرآن فإذا أشير له إلى رجل قدمه في البعد قبل صاحبه) وهذا منقطع لأن ابن شهاب لم يسمع من جابر (وقال جابر) المذكور (فكفني أبي) عبد الله بن عمرو بن حرام (وعني) عمرو بن الجوح بن زيد بن حرام وسماء عما تعظم به وليس هو عمه بل ابن عمه وزوج أخته هند بنت عمرو (في غزوة واحدة) بفتح النون وكسر الميم بردة من صوف أو غيره مخططة وذكر الواقدي وابن سعد أنهما كفنا في تمرتين فإن صح حل على أن التمرة الواحدة شقت بينهما نصفين وفي طبقات ابن سعد أن ذلك كان بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولفظه قالوا وكان عبد الله بن عمرو بن حرام أول قتيل قتل من المسلمين يوم أحد قتله سفيان بن عبد شمس وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفنوا عبد الله بن عمرو وعمرو بن الجوح في غزوة واحدة لما كان بينهما من الصفاء وقال ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد (وقال سليمان بن كثير) بالثنية العبدى عما وصله الذهلي في الزهريات (حدثني الزهري) قال (حدثني) بالافراد فيهما (من سمع جابر رضى الله عنه) هو المسي في رواية الليث وهو عبد الرحمن بن كعب بن مالك وبهذا التفسير يمكن نفى الاضطراب الذي أطلقه الدارقطني في هذا الحديث عنه وأما رواية الأوزاعي المرسله فتصرف فيها بحذف الواسطة وإنما أخرجها مع انقطاعها لأن الحديث عنده عن عبد الله بن المبارك عن الليث والأوزاعي جميعاً عن الزهري فأسقط الأوزاعي عبد الرحمن بن كعب وأثبت الليث وهما في الزهري سواء وقد صرح جابجا بسماعهما منه فقبل زيادة الليث ثقتة ثم قال بعد ذلك ورواه سليمان بن كثير عن الزهري عن سمع جابر أو أرا ذلك أثبات الواسطة بين الزهري وجابريه في الجملة وتأكيده رواية الليث بذلك وقدره هذا بأن الاختلاف على الثقات والابهام مما يورث الاضطراب ولا يدفع ذلك بما ذكره الله أعلم (باب استعمال الأذخر) بكسر الهمزة وسكون الذال المعجمة نبت طيب الرائحة (والخشيش) الحافاة بالأذخر في الفرج التي تتخلل بين اللبانت (في القبر) أو استعماله فيه باليسط ونحوه لا التطيب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح المهملة والشين المعجمة بينهما أو أو ساكنة آخره موحدة الطائفي قال (حدثنا

الجبم وفتح الهاء و ياء هذا هو المشهور في كتب الاسماء و كما ذكره مسلم في كتابه في أسماء الرجال و البخاري في تاريخه و أبو داود عبد

فقال أبو الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل فلقه برجل فسلم (٤٤٣) عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه حتى أقبل على الجدار ففتح وجهه ويديه ثم رده عليه السلام

والنساء وغيرهم وكل من ذكره من المصنفين في الاسماء والكنى وغيرهما واسم أبي الجهم عبد الله كذا اسمه مسلم في كتاب الكنى وكذا اسماء أبنائه غيره والله أعلم واعلم أن أبا الجهم هذا هو المشهور أيضا في حديث المروزي بن يدي المصلي واسمه عبد الله بن الحرث ابن الصمة الانصاري البخاري وهو غير أبي الجهم المذكور في حديث الخيمصة والانجانية ذلك بفتح الجيم بغيرياء واسمه عامر بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي من بني عدي ابن كعب وسد نوصحه في موضعه ان شاء الله تعالى (قوله أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل) هو بفتح الجيم والميم ورواية النسائي بئر الجمل بالالف واللام وهو موضع بقرب المدينة والله أعلم (قوله أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جمل فلقه برجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل على الجدار ففتح وجهه ويديه ثم رده عليه السلام) هذا الحديث محمول على أنه صلى الله عليه وسلم كان عادما للماء حال التيمم فإن التيمم مع وجود الماء لا يجوز للقادر على استعماله ولا فرق بين أن يضيق وقت الصلاة وبين أن يتسع ولا فرق أيضا بين صلاة الجنابة والعبد وغيرهما هذا مذهبا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة رضي الله عنه يجوز أن يتيمم مع وجود الماء لصلاة الجنابة والعبد إذا خاف فوتها وحكي البغوي من أصحابنا

عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال) يوم فتح مكة (حرم الله عز وجل مكة) أي جعلها حراما يوم خلق السموات والارض (فلم تحل لأحد قبلي ولا لأحد) ولا في الوقت من غير اليونانية ولا تحل لأحد (بعدى) أحلت لي أي أبج لولا القتال فيها (ساعة من نهار) وهي من ضحوة النهار إلى ما بعد العصر كفي كتاب الاموال لابي عبيدة وللعنودى والمستملي أحلت له ساعة من النهار (لا تحل لي) يضم أوله وسكون ثانيه المجهم وفتح لامه (خلاها) بالقصر وفتح الخاء المجهمة لا يجوز ولا يقطع كأوها الرطب الذي نبت بنفسه (ولا يعصد) يضم أوله وفتح ناله أي لا يكسر (شجرها ولا ينفر صيدها) أي لا يرعى من مكانه (ولا تلتقط لقطتها) بفتح القاف وسكونها أي لا ترفع ساقطتها (الا تعرف) يعرفها ولا يأخذها للتبليد بخلاف سائر البلدان (فقال العباس رضي الله عنه الا الأذخر لصاغتنا وقبورنا) أي ليكن هذا استثناء من الكل يا رسول الله (فقال) صلى الله عليه وسلم باجتهاد أو وحى إليه في الحال (الا الأذخر) وسقط الالان عساكر ويجوز أن يكون أوحى إليه قبل ذلك أنه ان طلب منك أحد استثناء شي فاستثنى والأذخر بالرفع على البذل والنصب على الاستثناء لكونه واقعا بعد النبي لكن المختار كما قاله ابن مالك نصبه اما لكون الاستثناء مترافيا عن المستثنى منه فنفوت المشاكلة بالبدلية واما لكون الاستثناء عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا أولا (وقال أبو هريرة رضي الله عنه) مما وصله المؤلف في كتاب العلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم لقبورنا وبيوتنا) ولفظه ان خراقة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة بقتل منهم قتله فأكبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال ان الله حبس عن مكة القتل أو الغيل الحديث وفيه فقال رجل من قريش الا الأذخر يا رسول الله فأنجحه في بيوتنا وقبورنا أي لحاجة سقف بيوتنا نجعله فوق الخشب ولحاجة قبورنا في سد الفرج التي بين اللبنة والفرش ونحوه فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا الأذخر (وقال أبا بن صالح) هو ابن عمار بن عبيد القرشي مما وصله ابن ماجه من طريقه (عن الحسن بن مسلم) هو ابن ياق بفتح التحتية وتشديد النون آخره قاف المكي (عن صفية بنت شيبة) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي يذكر البيوت والقبور وقولها سمعت بسكون العين ولا يدرى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بفتح العين وكسر آلاء لالتقاء الساكنين واختلف في صحة صفية هذه وأبعد من قال لا رؤية لها وقد صرح هنا باسماءها من النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرج ابن منده من طريق محمد بن جعفر ابن الزبير عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن صفية بنت شيبة قالت والله لكان في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل الكعبة الحديث (وقال مجاهد عن طاوس) مما هو موصول في الحج (عن ابن عباس رضي الله عنهما القينهم) بفتح القاف وسكون التحتية أي فانه لحاجة حداثهم (و) حاجة (بيوتهم) أو رده لقوله لقينهم بدل قوله لقبورهم ولعله أشار إلى ترجيح الرواية الأولى لموافقة رواية أبي هريرة وصفية (باب) بالتونين (هل يخرج الميت من القبر والحد) بعد دفنه (لعله) كأن دفن بلا غسل أو في كفن مغصوب أو لحقه بعد الدفن سيل (وبالسند قال) حدثنا علي بن عبد الله (المديني قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي) يضم الهزمة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية (بعدهما أدخل حفرة) أي قبره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عادته في مرضه فقال له يا رسول الله ان مت فاحضر غسلني وأعطني قبصا الذي يلي جسدي فكفني فيه وصل علي واستغفر لي (فأمر به) رسول الله صلى الله عليه

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول فسلم فلم يرد عليه

عن بعض أصحابنا أنه إذا خاف
فوت الفريضة لضيق الوقت
صلاها بالتيمم ثم توضأ وقضاها
والمعروف الأول والله أعلم وفي
هذا الحديث جواز التيمم بالجدار
إذا كان عليه غبار وهذا جائز
عندنا وعند الجمهور من السلف
والخلف واحتج به من جواز التيمم
بغير التراب وأجاب الآخرون بأنه
محمول على جدار عليه تراب وفيه
دليل على جواز التيمم للتوافل
والفضائل كسجود التلاوة
والشكر ومس المحصف ونحوها
كما يجوز للفرائض وهذا مذهب
العلماء كافة إلا وجهًا شاذًا منكرًا
لبعض أصحابنا أنه لا يجوز التيمم
إلا الفريضة وليس هذا الوجه
بشيء فان قيل كيف تيمم بالجدار
بغير إذن مالك فالجواب أنه محمول
على أن هذا الجدار كان مباحا
أو مملوكا لآدمي يعرفه فأدل عليه
النبي صلى الله عليه وسلم وتيممه
لعله بأنه لا يكره مالك ذلك ويجوز
مثل هذا والحالة هذه لأحد الناس
فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى
والله أعلم (قوله ابن رجلا مرسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول فسلم
فلم يرد عليه) فيه أن المسلم في هذا
الحال لا يستحق جوابا وهذا متفق
عليه قال أصحابنا ويكره أن يسلم
على المشتغل بقضاء حاجة البول
والغائط فان سلم عليه كرمه رد
السلام قالوا ويكره للقاعد على
قضاء الحاجة أن يذكر الله تعالى
بشيء من الأذكار قالوا فلا يسجد
ولا يهلل ولا يرد السلام ولا يسمت
العاطس ولا يحمد الله تعالى إذا عطس ولا يقول مثل ما يقول المؤذن قالوا وكذلك لا يأتي بشيء من هذه الأذكار في حال الجماع

وسلم (فأخرج) من قبره (فوضعه) عليه الصلاة والسلام (على ركبته) بالثنية (ونفث عليه)
والعموى والمستمل ونفث فيه (من ريقه) والنفث بالثنية شبهة بالنفخ وهو أقل من النفث قاله في
الصحيح والمحكم زاد ابن الأثير في نهايته لأن النفث لا يكون إلا مفعول شيء من الريق وقيل هما سواء
أي يكون معهما ريق (والبسه قصيصه فالثنية أعلم) وفي نسخة والله أعلم بالواو جملة معترضة أي فالثنية
أعلم بسبب اليأس رسول الله صلى الله عليه وسلم إياه قصيصه لأن مثل هذا لا يفعل إلا مع مسلم وقد
كان يظهر من عبد الله هذا ما يقتضي خلاف ذلك لكنه عليه الصلاة والسلام اعتمد ما كان يظهر
منه من الإسلام وأعرض عما كان يتعاطاه مما يقتضي خلاف ذلك حتى نزل قوله تعالى ولا تصل
على أحد منهم مات أبدا كما سبق (وكان) عبد الله (كساعبا) عم النبي صلى الله عليه وسلم
(قصيصا) والكسيمي في قصيصه لما سرفى بدر ولم يجدوا له قصيصا يصلح له لأنه كان طويلا لا يقص ابن
أبي (قال سفيان) بن عيينة (وقال أبو هريرة) كذا في كثير من الروايات ومستخرج أبي نعيم وهو
تصنيف وفي رواية أبي ذر وغيره وأما أبو هريرة وهو كذلك عند الحميدي في الجمع بين الصحيحين
وجزم المزني بأنه موسى بن أبي عيسى الخطاط بمهمة ونون المدني الغفاري واسم أبيه مسيرة وقيل
هو الغنوي واسمه إبراهيم بن العلاء من شيوخ البصرة وكلاهما من أتباع التابعين فالحديث
معضل (وكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيصان فقال له) أي النبي صلى الله عليه وسلم
(ابن عبد الله) هو عبد الله أيضا سماه النبي صلى الله عليه وسلم وكان اسمه الحباب (يا رسول الله
أبليس) بفتح الهمزة وكسر الموحدة (أبي) عبد الله بن أبي (قصيصا الذي يلي جلدك) قال سفيان
ابن عيينة مما وصله المؤلف في كسوة الأسارى من أواخر الجهاد (فيرون) بضم المشنة التحتية (أن
النبي صلى الله عليه وسلم أبليس عبد الله) بن أبي (قصيصا مكافاة) بغير همزة في اليونانية (لما صنع)
مع عمه العباس فآذاه من جنس فعله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (أخبرنا)
ولاي الوقت حدثنا (بشر بن الفضل) بكسر الموحدة وسكون المعجمة في الأول وضم الميم وفتح
الفاء وتشديد الصاد المعجمة في الآخر قال (حدثنا حسين المعلم عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن
جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه) كذا أخرجه المؤلف عن مسدد عن بشر بن الفضل عن
حسين الأباغ عن بن السكن وجده فالثنية قال في روايته عن شعبة عن ابن أبي نجیح عن مجاهد عن جابر
وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي الأشعث عن بشر بن الفضل فقال سعيد بن زيد عن أبي نضرة عن
جابر وقال بعده ليس أبو نضرة من شرط البخاري قال وروايت عن حسين عن عطاء عن زرعة جدا
وأخرجه أبو داود وابن سعد والحاكم والطبراني من طريقه عن أبي نضرة عن جابر وأبو نضرة هو
المنذري ماله العبدى ولفظ رواية أبي داود حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن سعيد
ابن زيد عن أبي نضرة عن جابر قال دفن مع أبي رجل وكان في نفسي من ذلك حاجة فأخرجته بعد
سبعة أشهر فما أنكرت منه شيئا إلا شعرات كن في لحية مما يلي الأرض (قال) جابر (لما حضر
أحد) أي وقعت في سنة ثلاث من الهجرة (دعاني أبي) عبد الله (من الليل فقال ما أراي) بضم
الهمزة أي ما أظنني أي ما أظن نفسي (الامقتولا في أول من يقتل من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم) وفي المستدرک الحاكم عن الواقدي أن سبب ظنه ذلك منامه وأنه رأى مبشرين عبد
المنذري كان ممن استشهد بيدي يقول له أنت قادم علينا في هذه الأيام فقصصها على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال هذه شهادة (وإني لا أترك) بعدى أعز على منك غير نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم
فان على (بالفاء ولا يورى ذر والوقت وان على) (دينا فاقض) بحذف ضمير المفعول وفي رواية الحاكم
فاقضه (واستوص) أي اطلب الوصية (بأخواتك خيرا) وكان له تسع أخوات (فأصبحنا فكان)

وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد قال جيد حدثنا ح وحدثنا أبو بكر بن أبي (٤٤٥) شعبة والمفضل له حدثنا اسمعيل بن عليه

عن جيد الطويل عن أبي رافع عن أبي هريرة أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم في طريق من طرق المدينة وهو جنب فأنسل قذبه فاغتسل ففقده النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء قال أين كنت يا أبا هريرة قال يا رسول الله أقيمتني وأنا جنب فكرهت أن أجالسك حتى أغتسل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله إن المؤمن لا ينجس * وحدثنا أبو بكر بن أبي شعبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن مسعر عن واصل عن أبي وائل عن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبه وهو جنب فادعنه فاغتسل ثم جاء فقال كنت جنباً قال إن المسلم لا ينجس

وإذا عطس في هذه الأحوال محمد الله تعالى في نفسه ولا يحترق به لسانه وهذا الذي ذكرناه من كراهة الذكرك في حال البول والجماع هو كراهة تزيه لا تحريم فلا ثم على فاعمله وكذلك يكره الكلام على قضاء الحاجة بأي نوع كان من أنواع الكلام ويستثنى من هذا كله موضع الضرورة كما إذا رأى ضريراً يكاد أن يقع في بئر أو رأى حية أو عقرباً أو غير ذلك يقصد إنساناً أو نحو ذلك فإن الكلام في هذه المواضع ليس ب مكروه بل هو واجب وهذا الذي ذكرناه من الكراهة في حال الاختيار هو مذهبنا ومذهب الأكثرين وحكام ابن المنذر عن ابن عباس وعطاء وسعيد الجهني وعكرمة رضى الله عنهم وحكى عن إبراهيم الضحى وابن سيرين أنهم قالوا لا بأس به والله أعلم

* (باب الدليل على أن المسلم

لا ينجس) * فيه قوله صلى الله عليه وسلم سبحان الله إن المؤمن لا ينجس وفي الرواية الأخرى إن المسلم لا ينجس) هذا الحديث

أبي (أول قتيل) قتل ودفن (ودفن معه آخر) هو عمرو بن الجوح بن زيد الانصاري وكان صديقاً لعبد الله والد جابر ولأبي ذر ودفنت بفتح الدال أي دفنت ودفنت معه رجلاً آخر بالنصب على المفعولية (في قبر) واحد ولا يوي الوقت وذر في قبره (لم تطب نفسي أن أتركه) أن مصدرية أي لم تطب نفسي بتركه (مع الآخر) وهو عمرو بن الجوح كما مر ولأبي الوقت مع آخر بالتسكير (فأستخرجته) من قبره (بعد ستة أشهر) من يوم دفنه (فأذا هو كيوم وضعته) فيه (هنية) بضم الهاء وفتح النون وتشديد المشاء التحتية قال في القاموس مصغرة هنة أي شيء يسير قال وروى بإبدال الياء هاء (غير أنه) قال في المشارق كذا في رواية أبي ذر والجرجاني والمروزي هنية غير أنه بالتقديم والتأخير وهو تغيير وصوابه ما جاء في رواية ابن السكن والنسفي غير هنية في أنه بتقديم غير وزيادة في لكن حكى السفاقي أن بعضهم ضبطه هنية بفتح الهاء وسكون التحتية بعدها همزة ثم مشاء فوقية منصوبة ثم هاء الضمير أي على حاله قال وبعضهم ضبطه بضم الهاء ثم الياء المشددة تصغير هنا أي قريبا قال في المصابيح وهو وجه يستقيم الكلام به ولا تقديم ولا تأخير اه وقوله هو مبتدأ أخبره كيوم وضعته والكاف بمعنى المثل واليوم بمعنى الوقت وانتصاب هنية على الحال والمعنى استخرجت أبي من قبره فأذا هو مثل الوقت الذي وضعته فيه لم يتغير فيه شيء غير شيء يسير في أنه أسرع إليه البلاء فتغير عن حاله وقد أخرجه ابن السكن من طريق شعبة عن أبي سلمة بلفظ غير أن طرف أذن أحدهم تغير ولا بن سعد من طريق أبي هلال عن أبي سلمة الأقبلي أن شعبة أذنه * ولأبي داود من طريق حماد بن زيد عن أبي سلمة الأشعيريات كن من لحية مما يلي الأرض ويجمع بين هذه الرواية وغيرها بأن المراد الشعيرات التي تتصل بشحمة الأذن ووقع في رواية الكشي من كيوم وضعته هنية عند أذنه بلفظ عند الدال بدل غير لكن بقي في الكلام نقص وبينه ما في رواية ابن أبي خنينة والطبراني من طريق غسان بن نصر عن أبي سلمة بلفظ وهو كيوم دفنته الأهنية عند أذنه * وعند أبي نعيم من طريق الأشعث غير هنية عند أذنه فجمع بين لفظ غير ولفظ عند وفي الكواكب وفي بعضها هنية بالهمزة أي صورة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سعيد بن عامر) الضبي (عن شعبة عن ابن أبي نجیح) بفتح النون وكسر الجيم آخره ماء مهملة بينهما مشاء تحتيه ساكنة عبد الله واسم أبي نجیح يسار عثاء تحتيه ومهملة مخففة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) الانصاري (رضي الله عنه) كذا في رواية الأكثرين عن ابن أبي نجیح عن عطاء وحكى الجاني أنه وقع عند ابن السكن عن مجاهد بدل عطاء قال والذي رواه غيره أصح وكذا رواه النسائي عن ابن أبي نجیح عن عطاء عن جابر رضى الله عنه (قال دفن مع أبي) عبد الله (رجل) يسمى عمرو بن الجوح في قبر واحد (فلم تطب نفسي) أن أتركه مع الآخر (حتى أخرجته) من ذلك القبر (فجعلته في قبر على حدة) بكسر الحاء المهملة وتخفيف الدال المهملة المفتوحة وزن عدة أي على حياله متفردا * (باب اللحد والشق) الكائنين (في القبر) * وبالسند قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة لقب عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) أخبرنا (الليث بن سعد) الإمام (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن كعب ابن مالك عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين بالتعريف ولغير أبي ذر والوقت رجلين (من قتلى) غزوة (أحد) في ثوب واحد أو يشقه بينهما (ثم يقول أيهم) أي أي القتلى (أكثر) أخذ القرآن فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد فقال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة فأمر بدفنهم بدمائهم ولم يغسلهم) بضم أوله وتشديد ثالثه ولأبي ذر

أصل عظيم في طهارة المسلم خياومنا
قال بعض أصحابنا هو طاهر باجماع
المسلمين قال ولا يجيء فيه الخلاف
المعروف في نجاسة رطوبة فرج
المرأة ولا الخلاف المذكور
في كتب أصحابنا في نجاسة ظاهر
بيض الدجاج ونحوه فإن فيه وجهين
بناء على رطوبة الفرج هذا حكم
المسلم الحلي وأما الميت فمعه خلاف
للعلماء والشافعي فيه قولان الصحيح
منهما أنه طاهر ولهذا غسل ولقوله
صلى الله عليه وسلم إن المسلم لا ينجس
وذكر البخاري في صحيحه عن ابن
عباس تعليقا للمسلم لا ينجس خيا
ولا ميتا هذا حكم المسلم وأما
الكافر فكيف في الطهارة والنجاسة
حكم المسلم هذا مذهبنا ومذهب
الجاهل من السلف والخلف وأما
قول الله عز وجل إنما المشركون
نجس فالمراد بنجاسة الاعتقاد
والاستعذار وليس المراد أن
أعضاءهم نجسة كنجاسة البول
والغائط ونحوهما فإذا ثبتت
طهارة آدمي مسلما كان أو كافرا
ففرقه ولعابه ودمعه طاهرات سواء
كان محمدا أو جنبا أو حائضا أو
نفساء وهذا كله باجماع المسلمين
كما قدمته في باب الحيض وكذلك
الصبيان أبدانهم وثيابهم ولعابهم
محمولة على الطهارة حتى يتيقن
النجاسة فتجوز الصلاة في ثيابهم
والأكل معهم من المائع إذا غمسوا
أيديهم فيه ودلائل هذا كله
من السنة والاجماع منهورة والله
أعلم وفي هذا الحديث استحباب
احترام أهل الفضل وأن يقرهم
جليسهم ومصاحبهم فيكون على
أكمل الهيئات وأحسن الصفات
وقد استحب العلماء طلب العلم أن

(٤٤٦)

فأما الحلي فظاهر باجماع المسلمين حتى الجنين إذا ألقته أمه وعليه رطوبة فرجها

ولم يغسلهم بفتح أوله وتخفيف ثالته وليس في الحديث ذكر الشق فاستشكلت المطابقة بينه وبين
الترجمة وأجيب بأن قوله قدمه في الجديدل على الشق لأن تقديم أحد المتين يستلزم تأخير
الآخر الباقى الشق لمشفقة تسوية اللحد للمكان اثنين وتقديعه اللحد على الشق في الترجمة يفيد
أفضلية اللحد لكونه أسهل لليت ولقول سعد بن أبي وقاص في مرض موته الحدوا لي لحدا وانصبوا
على اللبن نصبا كما فعل برسول الله صلى الله عليه وسلم رواه مسلم وقدرى السلفى عن أبي بن كعب
مرفوعا اللحد آدم وغسل بالماء وترا وقالت الملائكة هذه مسنة ولده من بعده وروى أبو داود
الحد لنا والشق لغيرنا قال التوربشتى أى اللحد هو الذى تختاره والشق اختيار من كان قبلنا وقال
الزبير العرائى المراد بغيرنا أهل الكتاب كما ورد مصرح به في بعض طرق حديث جرير في مسند
الامام أحمد والشق لاهل الكتاب لكن الحديث ضعيف وليس فيه النهى عن الشق غاية تفضل
المذهب إذا كان المكان رخو فالشق أفضل خوف الانهيار وقد أجمع العلماء كما قاله في شرح
المذهب على جوازهما (باب بالتوربين إذا أسلم الصبي فمات) قبل البلوغ (هل يصلى عليه)
أم لا (هل يعرض على الصبي الاسلام وقال الحسن) البصرى (ومريح) بضم الشين المعجمة
مصغرا مما أخرجه البيهقي عنهما (و) قال (ابراهيم) النخعي (وقتادة) مما وصله عبد الرزاق عنهما
(إذا أسلم أحدهما) أى أحد الوالدين (فالولد مع المسلم) منهما (وكان ابن عباس رضى الله عنهما
مع أمه) لبابة بنت الحارث الهلالية (من المستضعفين) وهذا وصله المؤلف في الباب بلفظ كنت
أنا وأمى من المستضعفين وهم الذين أسلموا بكم وصدهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين أظهرهم
مستضعفين يلقون منهم الذى الشديدي (ولم يكن) أى ابن عباس (مع أبيه على دين قومه)
المشركين وهذا قاله المصنف تفقها وهو مبنى على أن اسلام العباس كان بعد وقعة بدر والحجج
أنه أسلم عام الفتح وقدم مع النبي صلى الله عليه وسلم فنشهد الفتح (وقال الاسلام يعاقب ولا يعلى)
مما وصله الدارقطني مرفوعا من حديث غير ابن عباس فليس هو معطوف على ابن عباس نعم ذكره
ابن حزم في المحلى من طريق حماد بن زيد عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال إذا أسلمت اليهودية
أو النصرانية تحت اليهودى أو النصرانى يفرق بينهما الاسلام يعاقب ولا يعلى وبالسند قال (حدثنا
عبدان) بفتح العين وسكون الواو قد لقب عبد الله بن عثمان قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك
(عن يونس) بن يزيد الألبى (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرنى) بالافراد (سالم بن
عبد الله أن ابن عمر) أباه (رضى الله عنهما ما أخبره أن) أباه (عمر) بن الخطاب (انطلق مع النبي صلى
الله عليه وسلم في رهط) قال في الصحاح رهط الرجل قومه وقبيلته والرهط مادون العشرة من
الرجال ولا يكون فهم امرأة (قبل) بكسر القاف وفتح الواو أى جهة (ابن صياد) بفتح الصاد
المهملة وبعد المشاة التحتية المشددة ألف ثم دال مهملة واسمه صافى كقاضى وقيل عبد الله وكان
من اليهود وكانوا حلفاء بنى النجار وكان سبب انطلاق النبي صلى الله عليه وسلم اليه ما رواه
أحمد من طريق جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاما مسح وجهه عينه والآخرى طاعة نائشة
فأسقى النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون هو الدجال (حتى وجدوه) أى الرسول ومن معه
من الرهط والضمير المنصوب لابن صياد ولا يلى الوقت من غير اليونينية وجدته بالافراد أى وجد النبي
صلى الله عليه وسلم ابن صياد حال كونه (يلعب مع الصبيان عند أطعم بنى مغالة) بضم الهمزة والطاء
بناء من حجر كالعصر وقيل هو الحصن ويجمع على أطلم وبنى مغالة بفتح الميم والغين المعجمة
الخفيفة قبيلة من الانصار (وقد قارب ابن صياد الحلم) بضم الحاء واللام أى البلوغ (فلم يشعر)
أى ابن صياد (حتى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال لابن صياد تشهد أنى رسول الله)

وفي هذا الحديث أيضاً من الآداب أن العالم اذا رأى من تابعه أمراً يخاف عليه فيه خلاف الصواب سأل عنه وقال له صوابه وبين له حكمه والله أعلم وأما ألفاظ الباب ففيه قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يتجسس يقال بضم الجيم فتحها لغتان ونجس ونجس بكسر الجيم وضمها فن كسر هاء الماضي فتحها في المضارع ومن ضمها في الماضي ضمها في المضارع أيضاً وهذا قياس مطرد معروف عند أهل العربية الأحراف مستثناة من المكسور والله أعلم وفيه قوله فانسل أي ذهب في خفية وفيه قوله صلى الله عليه وسلم سبحانه الله ان المؤمن لا يتجسس وقد قدمنا في مواضع أن سبحانه الله في هذا الموضع وشبهه برادبها التجسس وبسطن الكلام فيه في باب وجوب الغسل على المرأة اذا أنزلت المني وفيه قوله فخادعته أي مال وعدل وفيه أبو رافع عن أبي هريرة واسم أبي رافع نضيع وفيه أبو وائل واسمه شقيق بن سلمة وأما ما يتعلق بأسانيد الباب ففيه قول مسلم في الاسناد الثاني وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن مسعر عن واصل عن أبي وائل عن حذيفة هذا الاسناد كله كوفيون الا أن حذيفة كان معظم مقامه بالمداين وأما قوله في الاسناد الاول حدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد قال جيد حدثنا ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا اسمعيل بن علي عن جيد الطويل عن أبي رافع عن أبي هريرة فقه يلبس على بعض الناس قوله قال جيد حدثنا وليس فيه ما يوجب اللبس على من له أدنى اشتغال بهذا الفن فان أكثر ما فيه أنه قدم جيداً على حدثنا والغالب أنهم يقولون

بحذف همزة الاستفهام فيه عرض الاسلام على الصبي الذي لم يبلغ ومفهومة أنه لو لم يصح اسلامه لما عرض صلى الله عليه وسلم الاسلام على ابن صياد وهو غير بالغ ففيه مطابقة الحديث لجزأ الترجمة كليهما ولا يذللان صائب بتقديم الالف على التحية وكلاهما كان يدعى به (فظهر اليه) صلى الله عليه وسلم ابن صياد فقال أشهد أنك رسول الامين (مشرى العرب وكانوا لا يكتبون أو نسبة الى أم القرى وفيه أشعار بأن اليهود الذين كان منهم ابن صياد كانوا معترفين ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن يدعون أنهم مخصوصة بالعرب وفساد حجتهم واضح لانهم اذا أقرروا برسالته استحال كذبه فوجب تصديقه في دعواه الرسالة الى كافة الناس (فقال ابن صياد للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد) بآيات همزة الاستفهام (أي رسول الله فرفضه) النبي صلى الله عليه وسلم بالصناد المعجمة أي ترك سؤاله أن يسلم لياسه منه وفي رواية أبي ذر عن المستمل فرفضه بالصناد المهملة وقال المازري له رفضه بالسین المهملة أي ضربه برجله لكن قال القاضي عياض لم أجده في اللفظة بالصناد في جواهر اللغة * وقال الخطابي فرفضه بحذف الفاء بعد الراء وتشديد انصاف المهملة أي ضغطه حتى ضم بعضه الى بعض ومنه بنان مرصوص وللأصلي ما في الفتح فرفضه بالقاف بدل الفاء ولعبدوس فوقه بالواو والقاف (وقال) عليه الصلاة والسلام (آمنت بالله ورسوله) قال البرماوي كالكريمان في مناسبة هذا الجواب لقول ابن صياد أشهد أني رسول الله أنه لما أراد أن يظهر للقوم كذبه في دعواه الرسالة أخرج الكلام مخرج الانصاف أي آمنت برسول الله فان كنت رسولا صادقا غير ملبس عليك الامر آمنت بذلك وان كنت كاذبا وخط عليك الامر فلا لكنك خلط عليك الامر فاحسأ ثم شرع يسأله عابري (فقال له ماذا ترى) وأراد باستنطاقه اظهار كذبه المنافي لدعواه الرسالة (قال ابن صياد يا بني صادق وكاذب) أي أرى الروياري بما تصدق وريعا تكذب قال القرطبي كان ابن صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة وينفسد أخرى وفي حديث جابر عند الترمذي فقال أرى حقاً واطلاً وأرى عرشاً على الماء (فقال) له (النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر) بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة وروى تخفيفها بكافي الفرع وأصله أي خلط عليك شيطانك ما يليق اليك ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم إني قد خبأت لك أي أضمرت لك في صدرى (خياً) بفتح الخاء المعجمة وكسر الموحدة وسكون المشدة التحية ثم همزة توزن فعيبل ولا يذرعها بفتح الخاء وسكون الموحدة واسقاط التحية أي شيئاً وفي حديث زيد بن حارثة عند البراء والطبراني في الأوسط كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خبأ له سورة الدخان وكأنه أطلق السورة وأراد بعض ما فعند أحد في حديث الباب وخبأه يوم تأتي السماء بدخان مبين (فقال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة ثم خاء معجمة * وفي حديث أبي ذر عند البراء وأحد فأراد أن يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ اه أي لم يستطع أن يتم الكلمة ولم يمتد من الآية الكريمة الالهذين الحرفين على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من أولياتهم من الجن أو من هواجس النفس (فقال) له عليه الصلاة والسلام (أخساً) بهمزة وصل آخر همزة ساكنة لفظ بزجر به الكلب ويتردى أسكت صاغراً مطروداً (فلن تعد وقدرك) نصب تعدو بـلن وفي بعض النسخ مما حكاه السفاسقي لن تعد غير ووافقيل حذف تخفيفاً وأن لن بمعنى لا أو على لغة من يجزم بـلن وهي لغة حكاها الكسائي وتعدو بالمشدة القوقزة فقدرك نصب أو بالتحية فرفع أي لا يبلغ قدرك أن تطالع بالغيب من قبل الوحي المخصوص بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا من قبل الالهام الذي يدره الصالحون وانما قال ابن صياد ذلك من شيء ألقاه اليه الشيطان اما لكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بذلك بينه وبين نفسه فسمعه الشيطان أو حدث صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه بما أضمره ويدل لذلك قول

جيد حدثنا وليس فيه ما يوجب اللبس على من له أدنى اشتغال بهذا الفن فان أكثر ما فيه أنه قدم جيداً على حدثنا والغالب أنهم يقولون

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا جاد بن زيد (٤٤٩) وقال أبو الربيع حدثنا جاد عن عمرو بن دينار

عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من الخلاء فأتى بطعام فذكروا له الوضوء فقال أريد أن أصلي فأتوا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفیان بن عيينة عن عمرو بن سعيد بن الحويرث سمعت ابن عباس يقول كما عند النبي صلى الله عليه وسلم بخاء من الغائط

واعلم أنه يكره الذكرك في حالة الجلوس على البول والغائط وفي حالة الجماع وقد قدمنا بيان هذا في باب آخر باب التيميم وبيننا الحالة التي تستثنى منه وذكرنا هناك اختلاف العلماء في كراهته فعلى قول الجمهور أنه مكروه يكون الحديث مخصوصا بما سوى هذه الأحوال ويكون معظم المقصود أنه صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله تعالى متطهرا ومحمدنا وجنبا وقائما وقاعدا ومضطجعا وما شيا والله أعلم بقوله في اسناد حديث الباب حدثنا البهي عن عسرة (هو بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد الباء وهو لقب له واسمه عبدالله بن بشار قاله يحيى بن معين وأبو علي الغساني وغيرهما قالوا هو معدود في الطبقة الأولى من الكوفيين وكنيته أبو محمد وهو مولى مصعب بن الزبير والله أعلم

* باب جواز كل المحدث الطعام وأنه لا كراهة في ذلك وأن الوضوء ليس على الفور *

اعلم أن العلماء يجمعون على أن المحدث أن يأكل ويشرب ويذكر الله سبحانه وتعالى ويقرأ القرآن ويجمع ولا كراهة في شيء من ذلك وقد

فصادمهملة كذا في الفرع وفي نسخة فرضه وكذا في رواية أبي ذر بخذف الفاء وتشديد الصاد المعجمة أي ضغطة وضيم بعضه إلى بعض * وقال شعيب في حديثه أيضا (مرمرة) رابعين مهملتين وميمين (أوزمزة) بجمتين على الشك ولا يذري الأولى زمزة بجمتين وسقط في رواية أبي ذر قوله في حديثه فرفضه وثبت لغيره (وقال عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي مما وصله المؤلف في الجهاد (مرمرة) رابعين مهملتين وميمين ولا يذري زمزة بجملة قيم ساكنة فزاي معجمة وفي نسخة وقال اسحق الكلابي مما وصله الذهلي في الزهريات وعقيل المذكور زمزة بجملة مهملتين وسقطت رواية اسحق عند المستمل والكشميني وأبي الوقت (وقال معمر) هو ابن راشد (زمزة) رابعهملة قيم ساكنة فزاي معجمة ولا يذري زمزة بتقديم المعجمة على المهملة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي البصري قال (حدثنا جاد وهو ابن زيد) بالواو (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه قال كان غلام يهودي) قيل اسمه عبد القدوس فيما ذكره ابن بشكوال عن حكاية صاحب العتبية (يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بعوده فقه عند رأسه فقال له) عليه الصلاة والسلام (أسلم) ففعل أمر من الإسلام (فقطر) الغلام (إلى أبيه وهو عنده) وفي رواية أبي داود عند رأسه (فقال له) أبوه وسقط لا يذري لفظه (أطع أبا القاسم صلى الله عليه وسلم فأسلم) الغلام وللنسائي عن اسحق بن راهويه عن سليمان المذكور فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من عنده (وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه) بالذال المعجمة أي خلصه ونجاني (من النار) ولله در القائل

ومريض أنت عائد * قد أتاه الله بالفرج

وفيه دليل على أن الصبي إذا عقل الكفر ومات عليه يعذب وفيه ما ترجم له وهو عرض الإسلام على الصغير ولو لا صحته منه ما عرضه عليه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفیان بن عيينة) قال قال عبيد الله (بضم العين مصغرا الليثي المكي ولا يذري عبيد الله بن أبي بن يذم الزيادة) سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول كنت أنا وأمي (لبابة أم الفضل) من المستضعفين من المسلمين الذين بقوا معكم لصدة المشركين أو ضعفهم عن الهجرة مستذلين متهين يلقون من الكفار شديد الأذى (أنا من ولدان) الصبيان (وأخي من النساء) * وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي قال (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (يصل على كل مولود متوفى) بضم الميم وفتح التاء والواو والفاء المشددة صفة لمولود (وان كان) أي المولود (لغية) بكسر اللام وفتح الغين المعجمة وقد تنكسر وتشديد المثناة التحتية أي لاجل غية مفرد الغي ضد الرشد وهو أعظم من الكفر وغيره يقال مولود الزنا ولد الغية يعني وإن كان الولد لكافرة أو زانية (من أجل أنه ولد على فطرة الإسلام) أي ملته (يدعى أبواه الإسلام) جملة حاله (أو أبوه) يدعى الإسلام خاصة وإن كانت أمه على غير (دين الإسلام) لأنه محكوم بإسلامه تبعاً لآبائه وهذا مضمين الزهري إلى تسمية الزاني بالملن زني بأمه وأنه يتبعه في الإسلام وهو قول مالك (إذا استهل) أي صاح عند الولادة (صارخا) حال مؤكدة من فاعل استهل والمراد العلم بحياته بصياحه أو غيره كاختلاج بعد انفصاله (صلى عليه) بضم الصاد وكسر اللام لظهور أمارات الحياة فيه والذي في اليونانية إذا استهل صلى عليه صارخا (ولا يصل) منع اللام (على من لا يستهل) أول يتحرك (من أجل أنه سقط) بكسر السين وضمها وفتح أي ح. بن سقط قبل تمامه نعم إن بلغ مائة وعشرين يوماً فأكثر خد نفخ الروح فيه وجب غسله

(٥٧) قسطلاني ثاني) تظاهرت على هذا كله دلائل السنة الصحيحة المشهورة مع إجماع الأمة وقد قدمنا أن أصحابنا رجعهم الله تعالى

وأني بطعام فقيل له ألا توضح فقال لم أصلي (٤٥٠) فأتوضأ * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار

عن سعيد بن الحويرث مولى آل السائب أنه سمع عبد الله بن عباس يقول ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغائط فلما جاء قدم إليه طعام فقيل يا رسول الله ألا توضأ قال لم الصلاة * وحدثننا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال حدثني سعيد بن الحويرث أنه سمع ابن عباس يقول إن النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء فغرب إليه طعام فأكل ولم يمس ماء قال وزادني عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له إنك لم توضأ قال ما أردت صلاة فأتوضأ وزعم عمرو أنه سمعه من سعيد بن الحويرث رحمهما الله وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد

اختلفوا في وقت وجوب الوضوء هل هو بخروج الحدث ويكون وجوباً موسماً أم لا يجب بالقيام إلى الصلاة أم يجب بالخروج والقيام فيه ثلاثة أوجه أحدها عندهم الثالث والله أعلم (قوله وأني بطعام فقيل له ألا توضح فقال لم أصلي فأتوضأ) أم لم يفسر اللام وفتح الميم وأصلها ثبات الباء في آخره وهو أسفهاً من انكار ومعناه الوضوء يكون لمن أراد الصلاة وأنا لا أريد أن أصلي الآن والمراد بالوضوء الوضوء الشرعي وحمله القاضي عياض على الوضوء اللغوي وجعل المراد غسل الكفين وحكى اختلاف العلماء في كراهة غسل الكفين قبل الطعام واستحبابه وحكى الكراهة عن مالك والشورى رحمهما الله تعالى والظاهر ما قدمناه أن المراد الوضوء الشرعي والله سبحانه وتعالى أعلم

وتكفينه ودفنه ولا تجب الصلاة عليه بل لا تجوز لعدم ظهور حياته وإن سقط لدون أربعة أشهر وورى بخرقه ودفن فقط (فإن أباهره رضى الله عنه) الفاء للتعليل كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود) من بني آدم (إلا واد على الفطرة) الإسلامية ومن زائدة ومولود مبتدأ و يولد خبره أي ما مولود يوجد على أمر من الأمور الأعلى الفطرة (فأبواه) الضمير للولود والفاء إما للتعقيب أو للسببية أو جزاء شرط مقدر أي إذا تقرر ذلك فن تغير كان سبب تغيره أن أبوه (يهودانه أو نصرانه أو مجسانه) أما بتعليمهما أباه وترغيمه ما فيه أو كونه تبعاً لهما في الدين يكون حكمه حكمهما في الدنيا فإن سبق له السعادة أسلم والامات كافراً فإن مات قبل بلوغه الحلم فالصحيح أنه من أهل الجنة وقيل لأعبره بالإيمان الفطري في الدنيا بل الإيمان الشرعي المكتسب بالارادة والعقل فطفل اليهوديين مع وجود الإيمان الفطري محكوم بكفره في الدنيا تبعاً لأبويه (كانتج) بمثنيتين فوقيتين أو لاهما مضرومة والآخرى مفتوحة بينهما نون ساكنة ثم جسيم مبني للفعل أي تلد (البهيمة بهيمة) نصب على المفعولية (جعاء) بفتح الجيم وسكون الميم ممدودا نعت لبهيمة لم يذهب من بدنها شيء سميت بذلك لاجتماع أعضائها (هل تحسون) بضم أوله وكسر ثانيه أي هل تبصرون (فهما من جعاء) بجسيم مفتوحة ودال مهملة ساكنة ممدودا أي مقطوعة الأذن أو الأنف أو الأطراف والجملة صفة أو حال أي بهيمة مقولة فيها هذا القول أي كل من نظر إليها قال هذا القول لظهور سلامتها * وكفى قوله كانتج في موضع نصب على الحال من الضمير المنصوب في يهودانه أي يهودان المولود بعد أن خلق على الفطرة حال كونه شيئاً بالبهيمة التي جدعت بعد أن خلقت سليمة أو هو صفة المصدر محذوف أي بغيره مثل تغيرهم بالبهمة التي جدعت بعد الثلاثة تنازعت في كما على التقديرين (ثم يقول أبوه رضى الله عنه) مما أدرجه في الحديث كما بينه مسلم في رواية حيث قال ثم يقول أبوه رضى الله عنه أي خلقته نصب على الإغراء والمصدر لما دل عليه ما بعدها (التي فطر الناس عليها الآية) أي خلقهم عليها وهي قبول الحق وتمكنهم من إدراكه أو ملة الإسلام فانهم لو خلوا وما خلقه وأعليه أداهم إليه لأن حسن هذا الدين ثابت في النفوس وإنما يعدل عنه لافقه من الآفات البشرية كال تقليد وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته يوم السبت بركم وقد جزم المصنف في تفسير سورة الروم بأن الفطرة الإسلام قال ابن عبد البر وهو المعروف عند عامة السلف * وهذا الحديث منقطع لأن ابن شهاب لم يسمع من أبي هريرة بل لم يدركه ولم يذكره المصنف للاحتجاج بل لاستنباطه منه ما سبق من الحكم * وقد ساقه المؤلف من طريق أخرى عنه عن أبي سلفة فقال بالسند السابق (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس) ابن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهري قال أخبرني) بالافراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود إلا واد على الفطرة) ظاهرة تعميم الوصف المذكور في جميع المولودين لكن حكى ابن عبد البر عن قوم أنه لا يقتضي العموم واحتجوا بحديث أبي بن كعب قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام الذي قتله الخضر طبعه الله يوم طبعه كافراً ويماروا سعيد بن منصور يرفعه أن بني آدم خلقوا طبعات فمنهم من يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت مؤمناً ومنهم من يولد كافراً ويحيى كافراً ويموت كافراً ومنهم من يولد مؤمناً ويحيى مؤمناً ويموت كافراً ومنهم من يولد كافراً ويحيى مؤمناً * قالوا في هذا وفي غلام الخضر ما يدل على أن الحديث ليس على عمومه وأجيب بأن حديث سعيد بن منصور فيه ابن جعدان وهو ضعيف ويكنى في الرد عليهم حديث أبي صالح عن أبي هريرة عنده مسلم ليس مولود يولد إلا على الفطرة حتى يعبر عنه لسانه وأصرح منه رواية جعفر بن ربيعة بلفظ كل بني آدم

(باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء) * (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يولد

وقال يحيى أيضاً أخبرنا هاشم كلاهما عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس في حديث (٤٥١) جاد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

دخل الخلاء وفي حديث هشيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الكنيف قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث * وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا النعمان وهو ابن علي عن عبد العزيز بهذا الاسناد وقال أعوذ بالله من الخبث والخبائث

إذا دخل الخلاء قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث وفي رواية إذا دخل الكنيف وفي رواية أعوذ بالله من الخبث والخبائث) أما الخلاء فيفتح الخلاء والمد والكنيف بفتح الكاف وكسر النون والخلاء والكنيف والمرحاض كلها موضع قضاء الحاجة وقوله إذا دخل معناه إذا أراد الدخول وكذا جاء مصرحاً به في رواية البخاري قال كان إذا أراد أن يدخل وأما الخبث فيضم الباء واسكانها وهما وجهان مشهوران في رواية هذا الحديث ونقل القاضي عياض رحمه الله تعالى أن أكثر روايات الشيوخ الاسكان وقد قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى الخبث بضم الباء جماعة الخبيث والخبائث جماعة الخبيثة قال يريد ذكر ان الشياطين واناثهم قال وعامة المحدثين يقولون الخبث باسكان الباء وهو غلط والصواب الضم هذا كلام الخطابي وهذا الذي غلطهم فيه ليس بغلط ولا يصح انكاره جواز الاسكان فان الاسكان جائز على سبيل التخفيف كما يقال كتب ورسلى وعنى وأذن ونظاره فكل هذا وما أشبهه جائز تسكينه بلا خلاف عند أهل

يولد على الفطرة (فأولاده يهودانه وينصرانه) ولا يذروا وينصرانه (أو يعيسانه كما نتج) بضم أوله وفتح ثائه أى تلد (البهجة بهجة جمعاء) بالمدينة أى تامة الاعضاء وثبت جمعاء لا يذروا هل تحسون فيها من جدعاء) بالدهال المهمة والمدمقطة الاذن والألف (ثم يقول أبو هريرة رضى الله عنه) زاد مسلم أقر وأن شتم (فطرة الله التي فطر الناس عليها) قال صاحب الكشف أى الزموا فطرة الله أو عليكم فطرة الله أى خلقهم قائلين للتوحيد ودين الاسلام لكونه على مقتضى العقل والنظر الصحيح حتى انهم لو تركوا وطباعهم لما اختاروا عليه ديناً آخر اه قال البرماوى ولا يخفى ما فيه من نزغة اعتزالية وقال أبو حيان في الجرح قوله أو عليكم فطرة الله لا يجوز لأن فيه حذف كلمة الاغراء ولا يجوز حذفها لانه قد حذف الفعل وعوض عليك منه فلو جاز حذفه لكان اجحافاً إذ فيه حذف العوض والمعوّض منه (لا تبدل خلق الله) استشكل هذا مع كون الاولين يهودانه وأجيب بأنه مؤول فالمراد ما ينبغي أن تبدل تلك الفطرة أو من شأنها أن لا تبدل أو الخبر بمعنى النهى (ذلك) إشارة الى الدين المأمور بأقامة الوجه له في قوله فأقم وجهك للدين أو الفطرة ان فسرت بالملة (الدين القيم) المستوى الذى لا عوج فيه (باب) بالتثنية (إذا قال المشرك عند الموت) قبل المعينة (لا اله الا الله) ينفعه ذلك * وبالسند قال (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه أو ابن منصور قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني) بالافراد (أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان الغضاري (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخيراً) بالافراد (سعيد بن المسيب) بضم الميم وفتح المهملة والمثناة التحتية المشددة تابعي اتفقوا على أن مرسلاته أصح المراسيل (عن أبيه) المسيب بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاى بعد هانوت وهو وأبوه صحابيان هاجر الى المدينة (أنه أخبره أنه لما حضرت أبا طالب الوفاة) أى علاماتها قبل النزوع والالسا كان ينفعه الايمان لو آمن ولهذا كان ما وقع بينهم وبينه من المراجعة قاله البرماوى كالكرماني قال في الفتح ويحتمل أن يكون انتهى الى النزوع لكن رجاء النبي صلى الله عليه وسلم انه إذا أقر بالتوحيد ولو في تلك الحالة أن ذلك ينفعه بخصوصه ويؤيد الخصوصية أنه بعد أن امتنع شفع له حتى يخفف عنه العذاب بالنسبة لغيره (جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل بن هشام) مات على كفره (وعبد الله بن أبي أمية) بضم الهمزة (ابن المغيرة) أخا أم سلمة وكان شديد العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم عام الفتح ويحتمل أن يكون المسيب حضر هذه القصة حال كفره ولا يلزم من تأخر اسلامه أن لا يكون شهد ذلك كما شهدا عبد الله بن أبي أمية (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذروا ياعم) ولا يذروا الوقت أى عم منادى مضاف ويجوز ان ثبت الباء وحذفها (قل لا اله الا الله كلمة) نصب على البدل أو الاختصاص (أشهدك بها عند الله) أشهد مرفوع والجملة في موضع نصب صفة لكلمة (فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب أرغب) بهمزة الاستفهام الانكارى أى أتعرض (عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه) بفتح أوله وكسر الراء (ويعودان بتلك المقالة) أى أرغب عن ملة عبد المطلب (حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم) بنصب آخر على الظرفية أى آخر أزمته تكليمه اياهم (هو على ملة عبد المطلب) أراد بقوله هو نفسه أو قال أنا فغيره الراوى أنفة أن يحكى كلام أبى طالب استقباحاً للفظ المذكور أو هو من التصرفات الحسنة (وأبى أن يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما) بالالف بعد الميم الخفيفة حرف تنبيه أو يعنى حقاً ولا يذرعن الكشمهني أم (والله لا أستغفر لك) أى كما استغفر ابراهيم لابيه (ما لم أنه عنك) بضم الهمزة مبنياً للفعل وللهموى والمستعلى مالم

العربية وهو باب معروف من أبواب التصريف لا يمكن انكاره ولعل الخطابي أراد الاتكار على من يقول أصله الاسكان فان كان أراد

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل (٤٥٣) بن علي بن حوحد ثنا شيكان بن فروخ حدثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز بن أنس

قال أقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نجي رجل وفي حديث عبد الوارث ونبى الله صلى الله عليه وسلم يناجى الرجل فقام الى الصلاة حتى نام القوم * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عبد العزيز ابن صهيب

هذا فعبارته موهمة وقد صرح جماعة من أهل المعرفة بان الباء هنا ساكنة منهم الامام أبو عبيد امام هذا الفن والعمدة فيه واختلفوا في معناه فقيل هو الشر وقيل الكفر وقيل الخبث الشياطين والخبائث المعاصي قال ابن الاعرابي الخبث في كلام العرب المكر وفان كان من الكلام فهو الشتم وان كان من الملل فهو الكفر وان كان من الطعام فهو الحرام وان كان من الشراب فهو الضار والله أعلم وهذا الادب مجمع على استحبابه ولا فرق فيه بين البنيان والصخرة والله أعلم

* (باب الدليل على أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء) *

فيه قول مسلم (وحدثنا شيكان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز بن أنس قال أقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يناجى الرجل وفي رواية نجي رجل فقام الى الصلاة حتى نام القوم قال مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب سمع أنس بن مالك رضي الله عنه قال أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم يناجى رجلا فلم يزل يناجيه حتى نام أصحابه ثم جاء فصلي بهم قال مسلم

وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد وهو ابن الجرح حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يقول كان أصحاب رسول الله على

أنه عنه أي عن الاستغفار الدال عليه قوله لاستغفركم لك (فانزل الله تعالى فيه) أي في أبي طالب (ما كان للنبي الآية) خبر بمعنى النهي ولا يذرف أنزل الله تعالى فيه الآية لحذف ما كان للنبي * ورواه هذا الحديث ما بين مروزي وهو شيخ المؤلف ومحدثي وهو يقيتهم وفيه رواية لابن عن الاب والتحديث والاخبار والعنونة وأخرجه المؤلف أيضا في سورة القصص (باب) وضع (الجريد على القبر) ولا يذرف الجريد بالافراد قال في القاموس والجريد سعة طويلة رطبة أو بابسة أو التي تقشر من خوصها أو قال في الصحاح والجريد الذي يجرد عنه الخوص ولا يسمى جريدا مادام عليه الخوص وانما يسمى سقا الواحدة جريدا (وأوصى بريدة الاسمي) بضم الموحدة وفتح الراء ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من مواصله ابن سعد من طريق موزق العجلي (أن يجعل في) (والسمل على) (قبره جريدان) بغير مشنة فوقية بعد الدال ولا يذرف جريدان فعل في رواية في يحمل أن يكون بريدة أوصى يجعل الجريدتين داخل قبره لما في النخلة من البركة لقوله كشجرة طيبة وعلى رواية على أن يكونا على ظاهره اقتداء بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في وضع الجريدتين على القبر وهذا الاخير هو الاظهر وصنيع المؤلف في أراد حديث القبرين آخر الباب يدل عليه وكان بريدة حل الحديث على عمومها ولم يره خاصا بذن الرجلين لكن الظاهر من تصرف المؤلف أن ذلك خاص بالمنفعة عما فعله الرسول عليه الصلاة والسلام ببركته الخاصة به وأن الذي ينتفع به أصحاب القبور انما هو الاعمال الصالحة فلذلك عقبه بقوله (ورأى ابن عمر) بضم العين (رضي الله عنهم فسطاطا) بثلاث الفاء وسكون السين المهملة وبطاء من مهملتين وببدال الطاء من عثنتين فوقتين وببدال أولاهما فقط وببدال الها وادغامها في السين فهي اثنا عشر فسطاطا فسطاطا فسطاطا * فسطاطا فسطاطا فسطاطا * فسطاطا فسطاطا فسطاطا * والذي ذكره صاحب القاموس الفسطاط والفسطاط والفسطاط والفسطاط وببدال الاولى وببدال الهمامعا وبشديد السين وضم الفاء وكسرها فهي من هو الخباء من شعرو وقد يكون من غيره (على قبر عبد الرحمن) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم كما بينه ابن سعد في روايته له موصولا من طريق أيوب بن عبد الله بن يسار قال مر عبد الله بن عمر على قبر عبد الرحمن بن أبي بكر أخي عائشة رضي الله عنهما وعليه فسطاط مضر وب (فقال انزع يا غلام فانما يظله الله) لا غيره (وقال خارجة ابن زيد) الانصاري أحد الفقهاء السبعة (رأيتني) بضم المثناة الفوقية والفاعل والمفعول ضميران لشي واحد وهو من خصائص أفعال القلوب والتقدير رأيت نفسي (ونحن شبان) بضم الشين المعجمة وتشديد الموحدة جمع شاب والواو الحال (في زمن عثمان) بن عفان في مدة خلافته (رضي الله عنه وان أشدنا وثبة) بالثناة أي طفرة مصدر من وثب وثب وثبا وثبة (الذي يشب قبر عثمان بن مظعون) بظاء معجمة ساكنة ثم عين مهملة (حتى يجاوزه) من ارتفاعه قبل ومناسبة ذلك للترجمة من حيث ان وضع الجريد على القبر يرشد الى جواز وضع ما يرتفع به ظهر القبر عن الارض فالذي ينفع الميت عمله الصالح وعلا البناء على القبر لا يضر بصورته (وقال عثمان بن حكيم) بفتح الحاء المهملة الانصاري المدني ثم الكوفي (أخذ بيدي خارجة) بن زيد ذكر مسدد في مسنده الكبير سبب ذلك مما وصله فيه عنه من حديث أبي هريرة أنه قال لأن أجلس على جرة فتحرق مادون لحي حتى تغضى الى أحب الي من أن أجلس على قبر قال عثمان فرأيت خارجة بن زيد في المقابر فذكرت له ذلك فأخذ بيدي (فأجلسني على قبر وأخبرني عن عمه يزيد بن ثابت) بالثناة أوله ويزيد من الزيادة أنه (قال انما كره ذلك) أي الجالوس على القبر (لأن أحدث عليه) ما لا يليق من الفحش قولاً أو فعلاً لتأذي الميت بذلك أو المراد تعقوب أو بال (وقال نافع) مولى ابن عمر (كان ابن عمر رضي الله عنهما يجلس على القبور) أي يقعد عليها ويؤيد حديث عمرو بن جزم الانصاري عند أجد لا تقعدوا

على

سمع أنس بن مالك قال أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم يناجي رجلا فلما برز لنا جبهته (٤٥٣) حتى نام أصحابه ثم جاءه فصل على بهم

* وحدثنى يحيى بن حبيب الخاربي حدثنا خالد وهو ابن الحرث حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسا يقول كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون قال قلت سمعته من أنس قال إياي والله * وحدثنى أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا حبان حدثنا جناد عن أنس أنه قال أقيمت صلاة العشاء فقال رجل لي حاجة فقام النبي صلى الله عليه وسلم يناجيه حتى نام القوم أو بعض القوم ثم صلوا

صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون قال قلت سمعته من أنس قال إياي والله الشرح هذه الاسانيد اثلاثة رجالها بصريون كلهم وقد قدمنا مرات أن شعبة واسطي بصري وقد قدمنا بيان كون فروخ والد شيان لا ينصرف للجمعة وقد قدمنا بيان الفائدة في قوله وهو ابن الحرث وأوضحنا ذلك في الفصول المتقدمة وفي مواضع بعد هذا وأما قوله قلت سمعته من أنس قال إياي الله مع أنه قال أولا سمعت أنسا فأراد به الاستنبات فان قتادة رضي الله عنه كان من المدلسين وكان شعبة رجحه الله تعالى من أشد الناس ذما للتدليس وكان يقول الزنا أهون من التدليس وقد نقرر أن المدلس إذا قال عمن لا يحتج به وإذا قال سمعت احتج به على المذهب الصحيح المختار فأراد شعبة رجحه الله تعالى الاستنبات من قتادة في لفظ السماع والظاهر أن قتادة علم ذلك من حال شعبة ولهذا حلف له بالله تعالى والله أعلم وأما قوله نجى لرجل فعناه مسار له والمنجاة الحديث سر او يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجل نجى بلفظ واحد قال الله تعالى وقر بناه نجيا وقال تعالى خلصوا نجيا

على القبور فالمراد بالجلوس انقعود حقيقة كما هو مذهب الجمهور خلافا لما لا وأبي حنيفة وأصحابه وحديث أبي هريرة مرفوعا عند الطحاوي من جلس على قبر يبول أو يتغوط فكأنما جلس على حجر ضعيف ثم حديث زيد بن ثابت ثابت عند الطحاوي أيضا أنما هي النبي صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على القبور وحدث غائط أو بول رجال استاده ثقات فان قيل ما وجه المناسبة بين الترجة وأثر ابن عمر هذا وعثمان بن حكيم الذي قبله أحيب بأن عموم قول ابن عمر إنما ينظره عمله يدخل فيه أنه كلما يتفجع بتظلمه وإن كان تعظيما لا يتضرر بالجلوس عليه وإن كان تحقيرا وقال ابن رشد كأن بعض الرواة كتبهما في غير موضعهما فان الظاهر أنهما من الباب التالي لهذا وهو باب موعظة المحدث عند القبر وفعود أصحابه حوله * وبالسند قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر البكندى كما في مستخرج أبي نعيم وهو يحيى بن يحيى كما جزم به أبو مسعود في الأطراف وهو يحيى بن موسى المعروف بخت كما وقع في رواية أبي علي بن شبيب عن الفرري قال الحافظ ابن حجر وهو المتعمد (قال حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاى المجتمعتين (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه مر) ولابي ذر قال مر النبي صلى الله عليه وسلم (بقبرين) أي بصاحبيهما من باب تسمية الحال باسم المحل (يعذبان فقال انهم يعذبان وما يعذبان في كبير) ازالتة أو دفعه أو الاحتراز عنه ويحتمل أن يكون نفي كونه كبيرا باعتبار اعتقاد الاثنين المعذبين أو اعتقاد مر تكبهم مطلقا أو باعتبار اعتقاد الخطابين أي ليس كبيرا عند كم ولكن كنه كبير عند الله كما جاء في رواية عند المؤلف وما يعذبان في كبير بلي أنه كبير فهو كقوله وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (أما أحدهما فكان لا يستتر من البول) يحتمل أن يحتمل على حقيقة من الاستتار عن الاعين ويكون العذاب على كشف العورة أو على الجناز والمراد التزم من البول بعدم ملابسته ورجحوا كان الاصل الحقيقة لان الحديث يدل على أن البول بالنسبة إلى عذاب القبر خصوصية فالمحل عليه أولى كما مر في الوضوء (وأما الآخر فكان يمشي بالنيمه) المحرمه وخرجه بما كان النصيحة أو لدفع مفسدة والباء لصاحبه أي يسير في الناس متصفا بهذه الصفة أو للسببية أي يمشي بسبب ذلك (ثم أخذ) عليه الصلاة والسلام (جريدة رطبة فشقها بنصفين) قال الزر كشي دخلت الباء على المفعول رائدة اه يعني في قوله بنصفين وقد تعقبه صاحب مصابيح الجامع فقال لا نسلم شيأ من ذلك أما دعواه أن نصفين مفعول فلا شق إنما يتعدى لمفعول واحد وقد أخذوه وليس هذا بدلا منه وأما دعوى الزيادة فعلى خلاف الاصل وليس هذا من محال زيادتها ثم قال والباء للمصاحبة وهي ومسدخولها ظرف مستقر منصوب المحل على الحال أي فشقها متلبسة بنصفين ولا مانع من أن يجتمع الشق وكونها ذات نصفين في حالة واحدة وليس المراد أن انقسامها إلى نصفين كان ثابتا قبل الشق وإنما هو معهو بسببه ومنه قوله تعالى وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره اه (ثم غرز في كل قبر) منهما (واحدة) فقالوا يا رسول الله لم صنعت هذا فقال لعله أن يخفف عنهما (العذاب) (الم يبين) بالثناء التسمية المفتوحة وفتح الموحدة وكسر هاء في اليونانية بالتذكير باعتبار عود الضمير إلى العودين وما مصدرية زمانية أي مدة دوامهما إلى زمن البس ولعل بمعنى عسى فلذا استعمل استعماله في اقترانه بأن وإن كان الغالب في لعل التجرد وليس في الجريد معنى يخصه ولا في الرطب معنى ليس في اليابس وإنما ذلك خاص ببركة بركة الكريمة ومن ثم استنكر الخطابي وضع الناس الجريد ونحوه على القبر عملا بهذا الحديث وكذلك الطرطوشي في سراج الماولد قائلين بأن ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ببركة بركة المقدسة ولعله عافى القبور وجرى على ذلك ابن الحاج في مدخله وما تقدم من أن بريرة بن

مسار له والمنجاة الحديث سر او يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجل نجى بلفظ واحد قال الله تعالى وقر بناه نجيا وقال تعالى خلصوا نجيا

والله أعلم * وأما فقه الحديث ففيه جواز (٤٥٤) مناجاة الرجل الرجل بحضرة الجماعة وانما هي عن ذلك بحضرة الواحد وفيه جواز

الكلام بعد إقامة الصلاة لاسباب في الامور المهمة ولكنه مكره وفي غير المهم وفيه تقديم الاعم فالاهم من الامور عند ازدحامها فانه صلى الله عليه وسلم اغباناجاه بعد الاقامة في امر مهم من امور الدين مصلحة راجحة على تقديم الصلاة وفيه أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء وهذه هي المسئلة المقصودة به - هذا الباب وقد اختلف العلماء فيها على مذاهب أحدها أن النوم لا ينقض الوضوء على أي حال كان وهذا يحكى عن أبي موسى الأشعري وسعيد بن المسيب وأبي مجاز وحيد الاعرج وشعبة والمذهب الثاني أن النوم ينقض الوضوء بكل حال وهو مذهب الحسن البصري والمزني وأبي عبيد القاسم بن سلام واسحق بن راهويه وهو قول غريب للشافعي قال ابن المنذر وبه أقول قال ورى معناه عن ابن عباس وأنس وأبي هريرة رضي الله عنهم والمذهب الثالث أن كثير النوم ينقض بكل حال وقليله لا ينقض بحال وهذا مذهب الزهري وربيعة والاوزاعي ومالك وأحمد في إحدى الروايتين عنه والمذهب الرابع أنه اذا نام على هيئة من هيات المصلى كالراكع والساجد والقائم والقاعد لا ينقض وضوءه سواء كان في الصلاة أو لم يكن وان نام مضطجعا أو مستلقيا على قفاه انتقض وهذا مذهب أبي حنيفة وداود وهو قول الشافعي غريب والمذهب الخامس أنه لا ينقض الا نوم الراكع والساجد وروى هذا عن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى والمذهب السادس أنه لا ينقض

الحصبة أو صلى بأن يجعل في قبره جريدتان محمول على أن ذلك رأى له لم يوافقه أحد من الصحابة عليه أو أن المعنى فيه أنه يسبح مادام رطبا فيحصل التخفيف به كالتسبيح وحشيد فيطرد في كل ما فيه رطوبة من أترياحين والبقول وغيرها وليس للباس تسبيح قال تعالى وأن من شيء إلا يسبح بحمده أي شيء حي وحياة كل شيء بحسبه فالتسبيح ما لم ينس والحرام لم يقطع من معدنه والجمهور أنه على حقيقته وهو قول المحققين اذا فعل لا يحمله أو بلسان الحال باعتبار دلالة على الصانع وانه منزه وسبق في باب من الكبار أن لا يستتر من بوله من الوضوء من يلدما ذكرته هنا (باب موعظة المحدث عند القبر) الموعظة مصدر ممي والوعظ النصيح والانذار بالعواقب (و) (باب) (فعود أصحابه) أي أصحاب المحدث (حوله) عند القبر لسماع الموعظة والتذكير بالموت وأحوال الآخرة وهذا مع ما ينضم اليه من مشاهدة القبور وتذكر أصحابها وما كانوا عليه وما صار واليه من أنفع الاشياء لخلاء القلوب وينفع الميت أيضا لما فيه من نزول الرحمة عند قراءة القرآن والذكر قال ابن المنير لو فطن أهل مصر لترجمة البخاري هذه لقرت أعينهم بما يتعاطونه من جالوس الوعظ في المقابر وهو حسن ان لم يخالفه مفسدة اه وقد استظهر المؤلف بعد الترجمة بذكر تفسير بعض ألفاظ من القرآن مناسبة لما ترجمه له على عادته تكثير الفرائد الفوائد فقال في قوله تعالى يوم يخرجون من الاجداث الاجداث) معناه فيما وصله ابن أبي حاتم وغيره من طريق قتادة والسدي (القبور) وقوله تعالى واذا القبور (بعثت) معناه (أثرت) بالثبته بعد الهمة المضمومة من الانارة يقال (بعثت حوضي أي جعلت أسفله أعلاه) قاله أبو عبيدة في المجاز وقال السدي مमारواه ابن أبي حاتم بعثت حركت خرج ما فيها من الاموات وعن ابن عباس فيما ذكره الطبراني بعثت بخت وقوله تعالى كأنهم الى نصب يوفضون (الايفاض) بهمة مكسورة ومثناة تحتية ساكنة وفاء ثم ضاد معجمة مصدر من أوفض يوفض ايفاض معناه (الاسراع) قال أبو عبيد يوفضون أي يسرعون (وقرأ الاعمش) سليمان بن مهران موافقة لباقي القراء الا ابن عامر وحفصا (الى نصب) بفتح النون وسكون الصاد وفي نسخة زائدة يوفضون ولا يذرا الى نصب بضم النون وسكون الصاد بالجمع والاول أصح عن الاعمش (الشيء منصوب) قال أبو عبيدة العلم الذي نصبوه ليعبدوه (يستبقون اليه) أيهم يستله أول (والنصب) بضم النون وسكون الصاد (واحد والنصب) بالفتح ثم السكون (مصدر) قال في فتح الباري كذا وقع والذي في المغازي لقراء النص والنصب واحد وهو مصدر والجمع الانصاب فكان التغيير من بعض النقلة اه وتعقبه العيني فقال لا تغيير فيه لأن البخاري فرق بين الاسم والمصدر ولكن من قصرت يده عن علم الصرف لا يفرق بين الاسم والمصدر في مجيئه ما على لفظ واحد اه والانصاب بحجارة كانت حول الكعبة تنصب فيهل عليها ويذبح لغير الله وقوله تعالى ذلك (يوم الخروج) أي خروج أهل القبور (من قبورهم) وقوله تعالى (ينسلون) أي (يخرجون) زاد الزجاج بسرعة * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حدثني بالافراد (عثمان) بن محمد بن أبي شيبة الكوفي أحد الحفاظ الكبار وثقه يحيى بن معين وغيره وذكر الدارقطني في كتاب التصحيف أشياء كثيرة يحذفها من القرآن في تفسيره لانه ما كان يحفظ القرآن (قال حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا بالجمع (جرر) هو ابن عبد الحميد الضبي (عن منصور) هو ابن المعتز (عن سعد بن عبيدة) بسكون العين في الاول وضمها وفتح الموحدة آخره هاء تأنيث مصغرة في الثاني (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله بن حبيب بفتح الحاء المهملة السلمى (عن علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد) بفتح الموحدة وكسر القاف والغرقد بفتح العين المعجمة والقاف بينهما راء ساكنة آخره دال مهملة ما عظم من شجر العوسج كان ينبت فيه فذهب الشجر وبقي الاسم لازما للكان وهو مدفن أهل المدينة

خارج الصلاة وهو قول ضعيف الشافعي رحمه الله تعالى والمذهب الثامن انه (٤٥٥) اذا نام جالساً كنما مقعدته من الارض

لم ينتقض والا انتقض سواء قل أو
كتر سواء كان في الصلاة أو خارجها
وهذا مذهب الشافعي وعنده أن
النوم ليس حدثاً في نفسه وانما هو
دليل على خروج الريح فاذا نام غير
ممكن المقعدة غلب على الظن خروج
الريح فجعل الشرع هذا الغالب
كالحق وأما اذا كان ممكناً فلا يغلب
على الظن الخروج والاصل بقاء
الطهارة وقد وردت أحاديث كثيرة
في هذه المسئلة يستدل بها هذه
المذاهب وقد قررت الجمع بينها
ووجوه الدلالة منها في شرح المذهب
وليس مقصودي هنا الاطاب بل
الاشارة الى المقاصد والله أعلم
واتفقوا على أن زوال العقل بالجنون
والاغماء والسكر بالجر أو النيمذ أو
البيخ أو الدواء بنقض الوضوء سواء
قل أو أكثر سواء كان ممكن المقعدة
أو غير ممكنها قال أصحابنا وكان من
خصائص رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه لا ينتقض وضوءه بالنوم
مضطجعا للحديث الصحيح عن ابن
عباس قال نام رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى سمعت غطيته ثم
صلى ولم يتوضأ والله أعلم (فرع)*
قال الشافعي والاصحاب لا ينتقض
الوضوء بالنعاس وهو السعة قالوا
وعلامه النوم أن فيه غلبة على
العقل وسقوط حاسة البصر وغيرها
من الحواس وأما النعاس فلا
يغلب على العقل وانما تفرقه
الحواس من غير سقوطها ولو شئت
هل نام أم نفس فلا وضوء عليه
ويستحب أن يتوضأ ولو تيقن النوم
وشئت هل نام ممكن المقعدة من
الارض أم لا لم ينتقض وضوءه
ويستحب أن يتوضأ ولو نام جالساً

(فأنا النبي صلى الله عليه وسلم فقهه وقعدنا حوله) هذا موضع الترجعة مع ما بعده (ومعه
مخضرة) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وبالصاد المهملة قال في القاموس ما يتوكأ عليه كالعصا
ونحوه وما يأخذ المالك يشير به اذا خاطب والخطيب اذا خطب وسميت بذلك لانها تحمل تحت
الخصر غالباً لا تكأ عليها (فتكس) بتشديد الكاف وتخفيفها أي خفض رأسه وطأ طأ به الى
الارض على هيئة المهوم المفكر كما هي عادة من يتفكر في شيء حتى يستحضر معانيه فيجتمل أن
يكون ذلك تفكيراً منه عليه الصلاة والسلام في أمر الآخرة لقرينة حضور الجنازة وفيما أبداه
بعده ذلك لاصحابه أو تكس المخضرة (فجعل ينكت) بالمشاة الفوقية أي يضرب في الارض
(بمخضرة) ثم قال ما منكم من أحد (أي) ما من نفس منقوسة (مصنوعة مخلوقة واقتصر في رواية
أبي حنزة والثوري على قوله ما منكم من أحد (الا كتب) بضم الكاف مبنياً للمفعول (مكاتها)
بالرفع مفعول ناب عن الفاعل أي كتب الله مكان تلك النفس المخلوقة (من الجنة والنار) من
بنانية وفي رواية سفيان الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار وكأنه يشير الى حديث
ابن عمر عند المؤلف الدال على أن لكل أحد مقعدين لكن لفظه في القدر الا وقد كتب مقعده
من النار ومن الجنة فأول التنويع أو هي بمعنى الواو (والا قد كتبت) بالتاء آخره وفي اليونينية
بجذفها (شقية أو سعيدة) بالنصب فيهما كافي الفرع على الحال أي والا كتبت هي أي حالها
شقية أو سعيدة ويجوز الرفع أي هي شقية أو سعيدة ولفظ الا في المرة الثانية في بعضها بالواو وفي
بعضها بدونها وهذا نوع من الكلام غريب واعادة الاحتمال أن يكون ما من نفس بدلا من
ما منكم والا الثانية بدل من الاولى وان يكون من باب اللف والنشر فيكون فيه تعميم بعد
تخصيص اذا الثاني في كل منهما أعم من الاول أشار اليه الكرماني (فقال رجل) هو علي بن أبي
طالب ذكره المصنف في التفسير لكن بلفظ قلنا وهو سراق بن مالك بن جعشم كافي مسلم أو هو عمر
ابن الخطاب كافي الترمذي أو هو أبو بكر الصديق كما عند أحمد والبراء والطبراني أو هو رجل
من الانصار وجمع بتعدد السائلين عن ذلك في حديث عبد الله بن عمر فقال أصحابنا (يا رسول الله
أفلا نتكل) نعمتد (على كتابنا) أي ما كتب علينا وقدّر والفاء في أفلا معقبة لشيء محذوف
أي أفلا كان كذلك لا نتكل على كتابنا (ونذع العمل) أي نتركه (فن كان منامن أهل السعادة
فيسير) فسيجّره القضاء (الى عمل أهل السعادة) ففهر أو يكون ما كمال حاله ذلك بدون اختياره
(وأما من كان منامن أهل الشقاوة فيسير) فسيجّره القضاء (الى عمل أهل الشقاوة) ففهر (قال)
عليه الصلاة والسلام (أما أهل السعادة فييسرون لعمل) أهل (السعادة) وفي نسخة فييسرون
باعتبار معنى الأهل (وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل) أهل (الشقاوة) وحاصل السؤال ألا تترك
مشقة العمل فانما نصير الى ما قدر علينا فلا فائدة في السعي فانه لا يرد قضاء الله وقدره وحاصل
الجواب لا مشقة لان كل أحد ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله عليه قال في شرح
المشكاة الجواب من الاسلوب الحكيم منعهم عن الاتكال وترك العمل وأمرهم بالتزام ما يجب
على العبد من العبودية يعني أنهم عبيد ولا بد لك من العبودية فعليك بما أمرتك وما أياكم
والتصرف في أمور الربوبية لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فلا تنجسوا بالعبادة
وتركها سبباً مستقلاً لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط اهـ (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام
(فاما من أعطى واتق الآيه) وزاد أبو انزرو الوقت وصدق بالحسن وساق في رواية سفيان الى قوله
العسرى فقوله فاما من أعطى أي أعطى الطاعة واتق المعصية وصدق بالكلمة الحسن وهي التي
دلت على حق كلمة التوحيد وقوله فسنيسره ليسرى فسنهيئه للجنة التي تؤدي الى يسر

ثم زالت أليته أو أحدهما عن الارض فان زالت قبل الانبثاء انتقض وضوءه لانه مضى عليه لحظة وهو نام غير ممكن المقعدة

جريح ح وحدثني هرون بن عبد الله واللفظ له قال حدثنا حجاج بن محمد

وان زالت بعد الانتباه أو معه أو شئت في وقت زواله لم ينتقض وضوءه ولو نام مكانا مقعده من الارض مستند الى حائط أو غيره لم ينتقض وضوءه سواء كان بحيث لو رفع الحائط لسقط أو لم يكن ولو نام محتباً فيه ثلاثة أوجه لا يجنبنا أحدها لا ينتقض كالتربع والثاني ينتقض كالمضطجع والثالث ان كان نحيف البدن بحيث لا تنطبق أليته على الارض انتقض وان كان لحميم البدن بحيث تنطبقان لم ينتقض والله أعلم بالصواب وله الحمد والنعمة وبه التوفيق والعصمة آخر كتاب الطهارة

(كتاب الصلاة)*

اختلف العلماء في أصل الصلاة فقيل هي الدعاء لاسمائها عليه وهذا قول جماهير أهل العربية والفقهاء وغيرهم وقيل لأنها تامة لشهادة التوحيد كالمصلي من السابق في خيل الخلية وقيل هي من الصلوةين وهما عرفان مع الردف وقيل هما عظمان يتحنيان في الركوع والسجود قالوا ولهذا كتبت الصلوة بالواو في المصحف وقيل هي من الرحمة وقيل أصلها الاقبال على الشيء وقيل غير ذلك والله أعلم

(باب بدء الاذان)

قال أهل اللغة الاذان الاعلام قال الله تعالى وأذان من الله ورسوله وقال تعالى فاذن مؤذن ويقال الاذان والتأذين والاذين (قوله كان المسلمون يجتمعون فيتحينون الصلاة) قال القاضي عياض رحمه

وراحة كدخول الجنة وأما من نجل بما أمر به واستغنى بشهوات الدنيا عن نعم العقبي فسيسره للعسرى الخلة الموجبة الى العسر والشدة كدخول النار وهذا الحديث أصل لأهل السنة في أن السعادة والشقاوة بتقدير الله القديم واستدل به على إمكان معرفة الشقي من السعيد في الدنيا كمن اشتهر له لسان صدق وعكسه لان العمل أماره على الجزاء على ظاهر هذا الخبر والحق أن العمل علامة وأماره فحكم بظاهر الامر وأمر الباطن الى الله تعالى وقال بعضهم ان الله أمرنا بالعمل فوجب علينا الامتثال وغيب عنا المقادير لقيام الحجة ونصب الاعمال علامة على ما سبق في مشيئة فمن عدل عنه ضل لان القدر سر من أسرار الله لا يطلع عليه الا هو فاذا دخلوا الجنة كشف لهم • ورواه هذا الحديث كوفيون الاجري رافرازي وأصله كوفي وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي • وفيه التحديث والعنعنة والقول وآخرجه أضاف في التفسير والقدر والادب ومسلم في القدر وأبو داود في السنة والترمذي في القدر والتفسير وابن ماجه في السنة (باب ما جاء من الحديث (في قاتل النفس) • وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) يضم الزاي مصغرا ويريد من الزيادة قال (حدثنا خالد) الخذاء (عن أبي قلابة) عبد الله بن زيد (عن ثابت بن الضحاك) الانصاري الاشجلى (رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بغيره (الاسلام) كاليهودية والنصرانية حال كونه (كاذبا) في تعظيم تلك المسألة التي حلف بها أو كاذبا في المحالوف عليه لكن عورض بكون المحالوف عليه يستوى فيه كونه صادقا أو كاذبا اذا حلف بغيره كونه الاسلام فالذم انما هو من جهة كونه حلف بتلك المسألة الباطلة معظمها حال كونه (متعمدا) فيه دلالة لقول الجمهور ان الكذب الخبر غير المطابق للواقع سواء كان عمدا أو غيره اذ لو كان شرطه التعمد لما قيد به هنا (فهو كاذب) أي فحكم عليه بالذي نسميه لنفسه وظاهره الحكم عليه بالكفر اذ قال هذا القول ويحتمل أن يعلق ذلك بالحنث لما روي برودة مرفوعا من قال أنا بريء من الاسلام فان كان كاذبا فهو كاذب وان كان صادقا يرجع الى الاسلام سالما والتحقيق التفصيل فان اعتمد تعظيم ما ذكر كفر وعليه يحمل قوله من حلف بغير الله فقد كفر رواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد أن يكون متصفا بذلك كفر لان ارادة الكفر كفر وان أراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها الثاني هو المشهور وليقل ندب بالاله الا الله محمد رسول الله ويستغفر الله ويحتمل أن يكون المراد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بأنه صار يهوديا أو كافرا قال فهو مستحق لمثل عذاب ما قال ومثله قوله عليه الصلاة والسلام من ترك الصلاة فقد كفر أي استوجب عقوبة من كفر وبقيمة مباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في باب الايمان بعون الله وقوته (ومن قتل نفسه بحديدة) بآلة قاطعة كالسيف والسكين ونحوهما وفي الايمان ومن قتل نفسه بشيء وهو أعم (عذبه) أي بالسند كورول الكشميين عذب بها أي بالحديدة (في نار جهنم) وهذا من باب مجانسة العقوبات الأخرى والجنايات الدنيوية ويؤخذ منه أن جناية الانسان على نفسه كجنايته على غيره في الاثم لان نفسه ليست ملكا له مطلقا بل هي لله فلا يتصرف فيها الا كما أذن له فيه ولا يخرج بذلك من الاسلام ويصلى عليه عند الجمهور خلافا لابي يوسف حيث قال لا يصلى على قاتل نفسه • وفي هذا الحديث التحديث والعنعنة وآخرجه أضاف في الادب والايمان ومسلم في الايمان وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الكفارات • وبه قال (وقال حجاج بن منهال) بكسر الميم الانعطاف السلي البصري مما وصله المؤلف في ذكر بني اسرائيل فقال حدثنا محمد قال حدثنا حجاج بن منهال ومحمد هو ابن معمر كذا نسب ابن السكن عن الفربري

قال قال ابن جريج أخبرني نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر أنه قال كان (٤٥٧) المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون

فيتحنون الصلاة وليس ينادي بها أحد فتكلموا بما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود فقال عمر أولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة

قال أهل اللغة هو الذي يضرب به النصارى لأوقات صلواتهم وجمعه نواقيس والنقش ضرب الناقوس (قوله كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحنون الصلاة وليس ينادي بها أحد فتكلموا بما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا وقال بعضهم قرنا فقال عمر رضي الله عنه أولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا بلال فناد بالصلاة) في هذا الحديث فوائد منها منقبة عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في أصابته الصواب وفيه التشاور في الأمور لاسيما المهمة وذلك مستحب في حق الأمة باجماع العلماء واختلف أصحابنا هل كانت المشاورة واجبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كانت سنة في حقه صلى الله عليه وسلم كافي حقنا والصحيح عندهم وجوبها وهو المختار قال الله تعالى وشاورهم في الأمر والمختار الذي عليه جمهور الفقهاء ومحققو أهل الأصول أن الأمر للوجوب وفيه أنه ينبغي للمشاورين أن يقول كل منهم ما عنده ثم صاحب الأمر يفعل ما ظهرت له مصلحته والله أعلم وأما قوله أولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة فقال القاضي عياض

وقيل هو الذي قال (حدثنا جري بن حازم) الأزدي البصري الثقة لكن في حديثه عن قتادة ضعف وله أوهام إذا حدث من حفظه واختلط في آخر عمره لكنه لم يسمع أحدا منه في حال اختلاطه شيئا وأحجبه الجماعة ولم يخرج له المؤلف عن قتادة إلا حديث يسيرة توبع فيها (عن الحسن) البصري قال (حدثنا جندب) هو ابن عبد الله بن سفيان الجلي (رضي الله عنه في هذا المسجد) المسجد البصري (فأنسينا) أشار بذلك إلى تحققة لما حدث به وقرب عهده به واستمرار ذكره (وما تخاف أن يكذب جندب عن النبي) ولا يذرع على النبي (صلى الله عليه وسلم) وعلى أوضح يقال كذب عليه وأما رواية عن فعلى معنى النقل وفيه إشارة إلى أن الصحابة عدول وأن الكذب مأمور من قبلهم خصوصاً على النبي صلى الله عليه وسلم (قال كان رجلاً) أي فيمن كان قبلكم قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (جراح) بكسر الجيم (قتل) ولا يذرع فقتل (نفسه) بسبب الجراح (فقال الله عز وجل بدرني عبدي بنفسه) أي لم يصبر حتى أقبض روحه من غير سببه في ذلك بل استجمل وأراد أن يموت قبل الأجل الذي لم يطلعه الله تعالى عليه فاستحق المعاقبة المذكورة في قوله (حرمت عليه الجنة) لكونه مستحلاً لقتل نفسه فعقوبته مؤبدة وأحرمتها عليه في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون في النار ثم يخرجون وأحرمت عليه جنة معينة كجنة عدن مثلاً أو ورد على سبيل التغليظ والتخويف فظاهره غير مراد قال النووي أو يكون شرع من مضى أن أصحاب الكبار يكفرون بها * وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصراً ويأتي إن شاء الله تعالى في ذكر بني إسرائيل مبسوطاً * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخنق نفسه يخنقه في النار) بضم النون فهما (والذي يطعنها يطعنها في النار) لأن الجزاء من جنس العمل وقوله يطعنها بضم العين فهما قال في الفتح كذا ضبطه في الأصول وجوز غيره فهما الفتح * وهذا الحديث من أفراد المؤلف من هذا الوجه وأخرجه في الطب من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مطولاً (باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للشركين * رواه ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما وصله المؤلف في الجنائز في قصة عبد الله بن أبي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة لجدته لشهرته واسم أبيه عبد الله المخزومي مولا هم المصري ثقة في الليث وتكلموا في سماعه من مالك لكن قال المؤلف في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن أهل الحجاز في التاريخ فإني انتقيته وهذا يدل على أنه يتفق في حديث شيوخه ولذا ما خرج له عن مالك سوى خمسة أحاديث مشهورة متابعة قال (حدثني) بالأفراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي أحد الأثبات الثقات وأحاديثه عن الزهري مستقيمة وأخرج له الجماعة (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير الأول أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم أنه قال لما مات عبد الله بن أبي ابن سلول) بضم ابن وأثبات ألفه صفة لعبد الله لأن سلول أمه وهي بفتح السين غير منصرف العلمية والتأنيث وأبي بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المشاء التحتية منوناً (دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم دال دعي مبنياً للفعول ورفع رسول نائب عن الفاعل (ليصلى عليه) بضم يصلى (فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت إليه) بفتح المثناة وسكون الموحدة (فقلت يا رسول الله أتصلي على ابن أبي) بهمزة الاستفهام (وقد قال يوم كذا وكذا أعددت

أومتعين فقد صح في حديث عبد الله بن (٤٥٨) زيد بن عبدربه في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما أنه رأى الأذان في المنام فجاء إلى رسول

الله صلى الله عليه وسلم يسلم بخبره به فجاء عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق لقد رأيته مثل الذي رأي وذكروا الحديث فهذا ظاهره أنه كان في مجلس آخر فيكون الواقع الاعلام أولاً ثم رأى عبد الله بن زيد الأذان فشرعه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إما بوحى وإما باجتهاده صلى الله عليه وسلم على مذهب الجمهور في جواز الاجتهاده صلى الله عليه وسلم وليس هو عملاً بمجرد المنام هذا ما لا يشك فيه بخلاف والله أعلم قال الترمذي ولا يصح إبعده الله بن زيد بن عبدربه هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء غير حديث الأذان وهو غير عبد الله بن زيد بن عاصم المازني ذلك له أحاديث كثيرة في الصحاحين وهو عم عبد بن عيم والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة فقال القاضى عياض رحمه الله فيه حجة لشرع الأذان من قيام وأنه لا يجوز الأذان قاعداً قال وهو مذهب العلماء كافة إلا يأنور فإنه يجوز ووافقه أبو الفرج المالكى وهذا الذى قاله ضعيف لوجهين أحدهما أن نأخذ بمنعنه أن المراد بهذا النداء الاعلام بالصلاة لا الأذان المعروف والثاني أن المراد قم فاذهب إلى موضع بارز فناد فيه بالصلاة ليسمعك الناس من البعد وليس فيه تعرض للقيام في حال الأذان لكن يحجج للقيام في حال الأذان بأحاديث معروفة غير هذا وأما قوله مذهب العلماء كافة أن القيام واجب فليس كما قال بل مذهبنا المشهور أنه سنة فلو أن قاعداً بغير عذر صح أدائه لكن فاتته الفضيلة وكذا لو أذن مضطجاً مع قدرته على القيام صح أدائه على الأصح لأن المراد بخبر

عليه صلى الله عليه وسلم قوله القبيح في حق النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (فتبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخرعني يا عمر فلما كثرت عليه صلى الله عليه وسلم الكلام قال اني خيرت) بضم الخاء المعجمة من الفعل أى في قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة الآية وفي نسخة اني قد خيرت (فاخترت) الاستغفار (لأعلم اني ان زدت) ولأبى ذر لوزدت (على السبعين فغفر له) ولأبى ذر يغفر له (زدت عليها قال) عمر (فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف) من صلاته (فلم يمكث الا يسيراً حتى نزلت الآية من) سورة (براءة) ولا تصل على أحد منهم مات أبداً الى وهم (ولأبى ذر الى قوله وهم) (فاسقون) فنهى عن الصلاة لان المراد منها الدعاء الميت والاستغفاره وهو ممنوع في حق الكافر ولذلك رتب النهى على قوله مات أبداً بهنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع وقوله وهم فاسقون تعليل للنهى (قال) عمر (فحببت بعد من جرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ) في مر اجعتي له (والله ورسوله أعلم) باب (مشروعية) (ثناء الناس) بالواو صاف الجسدة والخصال الجميلة (على الميت) بخلاف الحي فإنه منهى عنه اذا أفضى الى الاطراء خشية الاعجاب وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول مررت بأبى ذر مررت بضم الميم من الفعل (بجنازة فأنشأ عليها خيراً) في رواية النضر بن أنس عند الحارث بن عوف قالوا كان يحب الله ورسوله ويعمل بطاعة الله ويسعى فيها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مررت بأخري فأنشأ عليها شراً) قال في رواية الحارث المذكورة فقالوا كان يبغض الله ورسوله ويعمل بمعصية الله ويسعى فيها (فقال) عليه الصلاة والسلام (وجبت) واستعمال التثنية في الشر لغيره شاذة لكنه استعمل هنا للتشاكاة لقوله فأنشأ عليها خيراً وانما تمكنوا من الثناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري في النهى عن سب الاموات لأن النهى عن سبهم انما هو في حق غير المنافقين والكفار وغير المتظاهرين بالفسق والبسدة وأما هؤلاء فلا يحرم سبهم للتحذير من طريقتهم ومن الاقتداء بآثارهم وانتخلق بأخلاقهم قاله النووي (فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه) لرسول الله صلى الله عليه وسلم مستفهما عن قوله (ما وجبت قال) عليه الصلاة والسلام (هذا أنيتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أنيتم عليه شراً فوجبت له النار) والمراد بالوجوب الثبوت أو هو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والاصل أنه لا يجب على الله شيء بل الثواب فضله والعقاب عدله لا يستل عما يفعل (أنتم شهداء الله في الأرض) ولفظه في الشهادات المؤمنين شهداء الله في الأرض فالمراد مخاطبون بذلك من العباد ومن كان على صفتهم من الايمان فالعبر بشهادة أهل الفضل والصدق لا الفسقة لانهم قد ينشون على من كان مثلهم ولا من بينه وبين الميت عداوة لان شهادة العدو لا تقبل قاله الداودي وقال المظهرى ليس معنى قوله أنتم شهداء الله في الأرض أن الذى يقولونه في حق شخص يكون كذلك حتى يصبر من يستحق الجنة من أهل النار بقولهم ولا العكس بل معناه أن الذى أنشأ عليه خيراً أو منه كان ذلك علامة كونه من أهل الجنة وبالعكس ونعقبه الطيبي في شرح المشكاة بأن قوله وجبت بعد ثناء الصحابة حكم عقب وصفهم مناسباً فأشعر بالعلية وكذا الوصف بقوله أنتم شهداء الله في الأرض لان الاضافة فيه للتشريف بأنهم بمنزلة عالة عند الله فهو كالتركية من الرسول لأمرته وإظهار عدالتهم بعد شهادتهم لصاحب الجنازة فينبغي أن يكون لها أثر ونفع في حقه قال وإلى معنى هذا يومئذ قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً اه وقال النووي قال بعضهم معنى الحديث أن الثناء بالخير لمن أنشأ عليه أهل الفضل ان كان ذلك مطابقاً للواقع فهو من أهل الجنة وان كان غير مطابق فلا وكذا عكسه قال والصحيح أنه على عمومته وأن من مات فأنشأ الله الناس للثناء عليه

بن عليه جميعا عن خالد الخذاء عن أبي
قلاية عن أنس قال أمر بلال أن
يشفع الأذان

الاعلام وقد حصل ولم يثبت في
اشتراط القيام شي والله أعلم * وأما
السبب في تخصيص بلال رضي الله
عنه بالنداء والاعلام فقد جاء مينا
في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما
في الحديث الصحيح حديث عبد الله
ابن زيد أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال له ألقه على بلال فإنه أئدى
صوتا منك قيل معناه أرفع صوتا
وقيل أطيع فيؤخذ منه استحباب
كون المؤذن رفيع الصوت
وحسنه وهذا متفق عليه قال
أصحابنا فلو وجدنا مؤذنا حسن
الصوت يطلب على أذانه رزقا وآخر
يتبرع بالأذان لكنه غير حسن
الصوت فأيهما يؤخذ فيه وجهان
أصحهما برزق حسن الصوت وهو
قول ابن سيرين والله أعلم وذكر
العلماء في حكمة الأذان أربعة
أشياء اظهرها شعرا لاسلام وكلمة
التوحيد والاعلام بدخول وقت
الصلاة وبمكانها والدعاء إلى الجماعة
والله أعلم

* (باب الأمر بشفع الأذان وإيتار
الاقامة الالكلمة الاقامة فانها متنى *

(فيه خالد الخذاء عن أبي قلاية عن
أنس رضي الله عنه قال أمر بلال
أن يشفع الأذان ويوتر الاقامة الا
الاقامة) أما خالد الخذاء فهو خالد بن
مهران أبو المنازل بضم الميم وبالتون
وكسر الزاي ولم يكن حذاء وإنما
كان يجلس في الخدائين وقيل
في سببه غير هذا وقد سبق بيانه
وأما أبو قلاية فكسر القاف
وبالاء الموحدة اسمه عبد الله بن زيد

بخير كان دليلا على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا فان الاعمال داخله تحت
المشينة وهذا الالهام يستدل به على تعيينها وهذا انظر فائدة الشفاء اه * وبه قال حدثنا
عفان بن مسلم بكسر اللام المحققة زاد أبو ذر هو الصفاق قال (حدثنا داود بن أبي القرات) بلفظ
النهر واسمه عمرو الكندي (عن عبد الله بن بريده) بضم الموحدة وفتح الراء آخره تأنيث (عن
أبي الأسود) ظاهرا بن عمرو بن سفيان الديلي بكسر الدال المهملة وسكون التحتية ويقال الدؤلى
بضم الدال بعدها همزة مفتوحة وهو أول من تكلم في النحو بعد علي بن أبي طالب قال الحافظ
ابن حجر ولم أره من رواية عبد الله بن بريده عنه الامنعنا وقد حكى الذارقطى في كتاب التبع
عن علي بن المسدي أن ابن بريده أنما يروى عن يحيى بن معمر عن أبي الأسود ولم يقل في هذا
الحديث سمعت أبا الأسود قال الحافظ ابن حجر وابن بريده ولحق في عهد عمر فقد أدرك أبا الأسود بلا
ريب لكن البخاري لا يكتفي بالمعاصرة فاعله أخرجه شاهدا أو أكتفى للأصل بحديث أنس
السابق (قال) أي أبو الأسود (قدمت المدينة النبوية) (وقد وقع بهما مرض) جملة حاله زادت في
الشهادات وهم عوتون موتا ذريعا وهو بالذال المعجمة أي سريعا (فجلست إلى) أي عند (عمر بن
الخطاب رضي الله عنه فرت بهم جنازة فأتى) بضم الهمزة مبينا للمفعول (على صاحبها خيرا) كذا
في جميع الأصول بالنصب ووجهه ابن بطال بأنه أقام الجار والمجرور وهو قوله على صاحبها مقام
المفعول الأول وخبره مقام الثاني وإن كان الاختيار عكسه وقال النووي منصوب بنزع
الخافض أي أتى عليها بخير وقال في مصابيح الجامع على صاحبها نائب عن الفاعل وخبره مفعول
لخذوف فقال المشنون خيرا (فقال) عمر رضي الله عنه وجبت ثم مر (بضم الميم) بأخرى فأتى على
صاحبها (فقال المشنون) خيرا (فقال) عمر رضي الله عنه وجبت ثم مر (بضم الميم) بالثالثة فأتى على
صاحبها (فقال المشنون) (شرا فقال) عمر رضي الله عنه (وجبت فقال أبو الأسود) المذكور
بالاسناد السابق (فقلت وما) معنى قولك لكل منهما (وجبت بأمر المؤمنين) مع اختلاف
النساء بالخير والشر (قال) عمر (قلت) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (هو المقول) وحينئذ فيكون
قول عمر رضي الله عنه لكل منهما وجبت قاله بناء على اعتقاده صدق الوعد المستفاد من قوله
صلى الله عليه وسلم أدخله الله الجنة (أي ما سلم شهده له أربعة) من المسلمين (بخير أدخله الله الجنة
فقلنا) أي عمر وغيره (وثلاثة قال) عليه الصلاة والسلام (وثلاثة فقلنا) وإثنان قال (عليه الصلاة
والسلام) وإثنان ثم لم نسأله عن الواحد (استبعدا أن يكتفى في مثل هذا المقام العظيم بأقل من
النصاب واقتصر على الشق الأول اختصارا أولا حالة السامع على القياس وفي حديث جابر بن
سلمة عن ثابت عن أنس عند أحمد وابن جابر والحاكم مرفوعا ما من مسلم يموت فيشهد له أربعة
من جيرانه الأدين أنهم لا يعلمون منه الا خيرا الا قال الله تعالى قد قبلت قولكم وغفرت له مالا
تعلون وهذا يؤيد قول النووي السابق ان من مات فآلهم الله الناس الشفاء عليه بخير كان دليلا
على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا وهذا في جانب الخير واضح وأما في جانب
الشر فظاهر الأحاديث أنه كذلك لكن انما يقع ذلك في حق من غلب شره على خيره وقد وقع في
رواية النضر عند الحاكم ان الله تعالى ملائكة تنطق على السنة بنى آدم عما في المؤمن من الخير
أو الشر وهل يخص الشفاء الذي يرفع الميت بالرجال أو يشمل النساء أيضا وإذا قلنا انهم يدخلون
فهل يكتفى بأمر اثنين أو لابد من رجل وامرأتين محل نظر وقد يقال لا يدخل لقصة أم العلاء
الانصارية لما أتت على عثمان بن مظعون بقولها فشهدا في عبيك لقد أكرمك الله تعالى فقال
لها النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمك فلم يكتف بشهادتهما لكن بحجاب بأنه عليه
الصلاة والسلام انما أكرمك عليها القطع بأن الله أكرمك وذلك مغيب عنها بخلاف الشهادة لآل

الجري تقدم بيانه أيضا وقوله يشفع الأذان هو بفتح الياء والقاء وقوله أمر بلال هو بضم الهمزة وكسر الميم أي أمره رسول الله

ويوتر الإقامة زاد يحيى في حديثه عن ابن (٤٦٠) عليه فحدث به أيوب فقال الاقامة * وحدثننا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا

عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك صلى الله عليه وسلم هذا هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء من الفقهاء وأصحاب الأصول وجميع المحدثين وشذ بعضهم فقال هذا اللفظ وشبهه موقوف لاحتمال أن يكون الأمر غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا خطأ والصواب أنه مرفوع لان إطلاق ذلك إنما ينصرف الى صاحب الامر والتهى وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل هذا اللفظ قول الصحابي أمرنا بكذا ونهينا عن كذا أو أمر الناس بكذا ونحوه فكله مرفوع سواء قال الصحابي ذلك في حياته رسول الله صلى الله عليه وسلم أم بعد وفاته والله أعلم وأما قوله أمر بلال أن يرفع الاذان فعنه يأتي به مني وهذا يجمع عليه اليوم وحكى في افراده خلاف عن بعض السلف واختلف العلماء في اثبات الترجيع كما سأذكره في الباب الآتي ان شاء الله تعالى وأما قوله ويوتر الإقامة فعنه يأتي بها وتر ولا يثنى بخلاف الاذان وقوله الاقامة معناه الا لفظ الإقامة وهي قوله قد قامت الصلاة فإنه لا يوترها بل يثنى واختلاف العلماء رضي الله عنهم في لفظ الإقامة فالمشهور من مذهبنا الذي تظاهرت عليه نصوص الشافعي رضي الله عنه وبه قال أحمد وجمهور العلماء أن الإقامة إحدى عشرة كلمة الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن محمداً رسول الله حتى على الصلاة حتى على الفلاح قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة الله أكبر الله أكبر

بأفعاله الحسنة التي يتلبس بها في الحياة الدنيا * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون لكن داود مروزي تحول الى البصرة وهو من أفراد المؤلف * وفيه رواية تالبي عن تابعي عن صحابي والتحديث والعنونة والقول وأخرجه أيضاً في الشهادات والترمذي في الخنازير وكذا النسائي وأبو أعلم (باب ما جاء في عذاب القبر) فقد تظاهرت الدلائل من الكتاب والسنة على نبوته وأجمع عليه أهل السنة ولا مانع في العقل أن يعبد الله الحياة في جزء من الجسد أو في جميعه على الخلاف المعروف فينبه ويعذب وإذا لم يتعنه العقل وورد به الشرع وجب قبوله واعتقاده ولا يمنع من ذلك كون الميت قد تفرقت أجزاؤه كما يشاهد في العادة أو أكلته السباع والطيور وحياتان البحر كما أن الله تعالى يعيد العشر وهو سبحانه وتعالى قادر على ذلك فلا يستبعد تعلق روح الشخص الواحد في آن واحد بكل واحد من أجزائه المتفرقة في المشارق والمغرب فان تعلقه ليس على سبيل الحلول حتى يمنع الحلول في جزء من الحلول في غيره قال في مصابيح الجامع وقد كثرت الأحاديث في عذاب القبر حتى قال غير واحد أنها متواترة لا يصح عليها التوطؤ وإن لم يصح مثلها لم يصح شيء من أمر الدين قال أبو عثمان الحداد وليس في قوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى ما يعارض ما ثبت من عذاب القبر لان الله تعالى أخبر بحياة الشهداء قبل يوم القيامة وليست مرادة بقوله تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى فكذلك احياء المقبورين قبل الحشر قال ابن المنير وأشكل ما في القضية أنه اذا ثبت حياتهم لزم أن يثبت موتهم بعد هذه الحياة ليجتمع الخلق كلهم في الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت وقد قال تعالى لا يدقون فيها الموت الا الموتة الاولى الآية والجواب الواضح عندي أن معنى قوله تعالى لا يدقون فيها الموت أي ألم الموت فيكون الموت الذي يعذب الحياة الأخرى به بعد الموت الاول لا يذاق ألمه البتة ويجوز ذلك في حكم التقدير بلا اشكال وما وضعت العرب اسم الموت الاول على ما فهموه لا باعتبار كونه ضد الحياة فعلى هذا يخفى الله تلك الحياة الثانية ضد ايدعها به لا يسمى ذلك الضد موتاً وان كان للحياة ضد اجتماعيين الادلة العقلية والنقلية واللغوية اه وقد ادعى قوم عدم ذكر عذاب القبر في القرآن وزعموا أنه لم يرد ذكره الا من أخبار الأحاد فذكر المصنف آيات تدل لذلك رداً عليهم فقال (وقوله تعالى) بالجر عطف على عذاب أو بالرفع على الاستئناف (اذ الظالمون) ولا يذروا بن عساكر ولوترى اذ الظالمون جوابه محذوف أي ولوترى زمن غمراهم لم رأيت أمراً أظلمها (في غمرا الموت) شدائدكم (والملائكة باسطوا أيديهم) يقبض أرواحهم أو بالعذاب (أخرجوا أنفسهم) أي يقولون لهم أخرجوها لينام أجسادكم تغليظاً وتعتيقاً عليهم فقد ورد أن أرواح الكفار تتفرق في أجسادهم وتأتي الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج (اليوم) يريد وقت الامامة لمافيه من شدة النزاع أو الوقت المتقدم من الامامة الى ما لانهاية له الذي فيه عذاب البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون) وروى الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والملائكة باسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم (الهون) بالضم ولا يذوق قال أبو عبد الله أي البخاري الهون (الهون) يريد العذاب المتضمن لشدة وإهانة وأضافه الى الهون لتمام كنهه فيه (والهون) بالفتح (الرفق) وقوله جل ذكره سنعذبهم مرتين) بالضم في الدنيا وعذاب القبر ورواه الطبري وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط عن ابن عباس بلفظ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال أخرج باقلا فأنك منافق فذكر الحديث وفيه ففضم الله المنافقين فهذا العذاب الاول والعذاب الثاني عذاب القبر وأضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم ثم عذاب القبر (ثم يردون الى عذاب عظيم) في جهنم (وقوله تعالى وحاق بال لفرعون)

لاله الا الله وقال مالك رحمه الله في المشهور عنه هي عشر كلمات فلم يثن لفظ الإقامة وهو قول قديم للشافعي ولنا قول فرعون

قال ذكر وأن يعلم وقت الصلاة بشئ يعرفونه فذكروا أن يتوروا ناراً أو يضربوا (٤٦١)

ناقوساً فأمر بلال أن يشفع الأذان
ويوتر الإقامة * وحدثنى محمد بن
حاتم قال حدثنا بهز حدثنا وهيب
قال حدثنا خالد الحذاء بهذا
الاسناد لما كثر الناس ذكر وأن
يعلموا مثل حديث الثقي غير أنه
قال أن يوروا ناراً * وحدثنى
عبيد الله بن عمر القواريري قال
حدثنا عبد الوارث بن سعيد وعبد
الوهاب بن عبد المجيد قال حدثنا
أبوب عن أبي قلابة عن أنس قال
أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر
الإقامة

شاذانه يقول في الاول الله أكبر مرة
وفي الآخر الله أكبر ويقول قد
قامت الصلاة مرة فتكون عمان
كلمات والصواب الاول وقال أبو
حنيفة الإقامة سبع عشرة كلمة
فيثنيها كلها وهذا المذهب شاذ
قال الخطابي مذهب جمهور العلماء
والذي جرى به العمل في الحرمين
والخجاز والشام واليمن ومصر والمغرب
الى أقصى بلاد الاسلام أن الإقامة
فرداى قال الامام أبو سليمان
الخطابي رحمه الله تعالى مذهب
عامة العلماء أنه تكرر قوله فدقامت
الصلاة الاما لكافان المشهور عنه
أنه لا يكررها والله أعلم * والحكمة
في افراد الإقامة وتثنية الاذان أن
الاذان لاعلام الغائبين فيكرر
ليكون أبلغ في اعلامهم والإقامة
للعاضرين فلا حاجة الى تكرارها
ولهذا قال العلماء يكون رفع الصوت
في الإقامة دونه في الاذان وانما كرر
لفظ الإقامة خاصة لانه مقصود
الإقامة والله أعلم فان قيل قد قلتم
ان المختار الذى عليه الجمهور أن
الإقامة احدى عشرة كلمة منها الله
أكبر الله أكبر أو لا وآخرا وهذا

فرعون وقومه واستغنى بذكرهم عن ذكره للعلم بأنه أولى بذلك (سوء العذاب) الفرق في الدنيا ثم
النقلة منه الى النار (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) جملة مستأنفة أو النار بدل من سوء
العذاب ويعرضون حال وروى ابن مسعود أن أبا جهم في أجواف طير سود تعرض على النار
بكرة وعشيا فيقال لهم هذه داركم رواه ابن أبي حاتم قال القرطبي الجمهور على أن هذا العرض في
البرزخ وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب القبر (ويوم تقوم الساعة) أى هذا مادامت الدنيا
فاذا قامت الساعة قيل لهم (ادخلوا) (آل فرعون أشد العذاب) عذاب جهنم فإنه أشد مما
كانوا فيه أو أشد عذاب جهنم وهذه الآية المكينة أصل في الاستدلال لعذاب القبر لا يمكن
استشكلت مع الحديث المروى في مسنده الامام أحمد باسناد صحيح على شرط الشيخين أن يهودية
في المدينة كانت تعبد عائشة من عذاب القبر فسألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
كذب يهود لا عذاب دون يوم القيامة فلما مضى بعض أيام نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم
محرم اعيناه بأعلى صوته أيها الناس استعينوا بالله من عذاب القبر فإنه حق وأجيب بأن الآية
دلت على عذاب الارواح في البرزخ وما نفاها أو لا ثم أثبتته عليه الصلاة والسلام عذاب الجسد
فيه والاولى أن يقال الآية دلت على عذاب الكفار وما نفاها ثم أثبتته عذاب القبر للمؤمنين ففي
صحيح مسلم من طريق ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية قالت لها أشعرت
أنكم تفتنون في القبور فلما سمع عليه الصلاة والسلام قولها ارتاع وقال انما تفتن اليهود ثم قال
بعد اسال أشعرت أنه أوحى الى أنكم تفتنون في القبور وفي الترمذي عن علي قال ما زلتنا نسل في
عذاب القبر حتى نزلت ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر وفي صحيح ابن حبان من حديث أبي هريرة
مرفوعا في قوله تعالى فان له معيشة ضنكا قال عذاب القبر * وبالسند قال (حدثنا حفص بن
عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن علقمة بن مرثد) بفتح الميم والمثلثة الحضرمي
(عن سعد بن عبيدة) يسكون العين في الاول وضمها وفتح الموحدة مصغرا آخرها تأنث في
الثاني وصرح في رواية أبي الوليد الطيالسي الآتية ان شاء الله تعالى في التفسير بالاخبارين
شعبة وعلقمة وبالسماع بين علقمة وسعد بن عبيدة (عن البراء بن عازب رضي الله عنه ما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا أقعد المؤمن في قبره) بضم همزة أقعد مبني المفعول كهزمة (أنى) أى
حال كونه مأثما اليه والآ في الملكان منكرونيكبر (ثم شهد) بلفظ الماضي كعلم وللعموي
والكشميين في كفى الفرع وقال في الفتح والمستمل بدل الكشميين ثم شهد بلفظ المضارع كيعلم
(أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) وفي رواية أبي الوليد المذكورة المسلم اذا سئل في القبر
يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (فذلك قوله) تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول
الثابت) الذي ثبت بالحقه عندهم وهي كلمة التوحيد وثبوتها عنكها في القلب واعتقاد حقيقتها
واطمئنان القلب بها زاد في رواية أبي الوليد في الحياة الدنيا وفي الآخرة وتثنيهم في الدنيا أنهم
اذا فتوا في دينهم لم يزلوا عنها وان ألقوا في النار ولم يزلوا بالشبهات وتثنيهم في الآخرة أنهم اذا
سئلوا في القبر لم يتوقفوا في الجواب واذا سئلوا في الحشر وعند موقف الشهداء عن معتقدتهم
ودينهم لم تدهشهم أهوال القيامة وبالجملة فالمر على قدر ثباته في الدنيا يكون ثباته في القبر
وما بعده وكلما كان أسرع اجابة كان أسرع تخلصا من الأهوال والمسؤل عنه في قوله اذا سئلوا
الثابت في رواية أبي الوليد محذوف أى عن ربه ونبيه ودينه * وفي هذا الحديث التحديث
والعنونة ورواها ما بين بصري وكوفي وأخرجه المؤلف أيضا في الجناز وفي التفسير ومسلم في صفة
النار وأبو داود في السنة والترمذي في التفسير والنسائي في الجنائز وفي التفسير وابن ماجه في الزهد
* وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والشين المعجمة المشددة العبدى البصرى ويقال له

تثنية فالجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الاذان افراد ولهذا قال أصحابنا يستحب للمؤذن أن يقول كل تكبيرتين

حدثني أبو غسان المسمعي مالك بن عبد الواحد (٤٦٢) واسحق بن إبراهيم قال أبو غسان حدثنا معاذ وقال اسحق أخبرنا معاذ بن

هشام صاحب الدستوائي حدثني
أبي عن عامر الأحول عن مكحول
عن عبد الله بن محيريز

بنفس واحد فيقول في أول الأذان
الله أكبر الله أكبر بنفس واحد
يقول الله أكبر الله أكبر بنفس
آخر والله أعلم (قوله ذكر وأن
يعلموا وقت الصلاة) وهو يضم الياء
واسكان العين أي يجعلوا له علامة
يعرف بها (قوله فذكر وأن يتورا
نارا) وفي الرواية الأخرى يورا
نارا يضم الياء واسكان الواو
ومنهاهما متقارب فعني ينورا
أي يظهر وانورها ومعنى يورا أي
يوقدوا ويشعلوا يقال أوريث
النار أي أشعلتها قال الله تعالى
أفرايت النار التي تورا والله أعلم

(باب صفة الأذان)

(قوله أبو غسان المسمعي) قد قدمنا
مرات أن غسان مختلف في صرفه
والمسمعي بكسر الميم الأولى وفتح
الثانية منسوب إلى مسمع جديلة
(قوله أخبرنا معاذ بن هشام صاحب
الدستوائي) قوله صاحب هو مجرور
صفة لهشام ولا يقال أنه مرفوع
صفة لمعاذ وقد صرح مسلم رحمه
الله بأنه صفة لهشام ذكره في أواخر
كتاب الإيمان في حديث الشفاعة
وقد بينته هناك وأوضح القول
فيه وذكر أنه يقال فيه الدستوائي
بالتون وأنه منسوب إلى دستوي
كورة من كور الأهواز (قوله عن
عامر الأحول عن مكحول عن
عبد الله بن محيريز) هؤلاء ثلاثة
تابعون بعضهم عن بعض و عامر
هذا هو عامر بن عبد الواحد
البصري (قوله عن أبي محذورة)
اسمه سمرة وقيل أوس وقيل جابر

بندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (هذا) أي بالحديث
السابق (وزاد ثبت الله الذين آمنوا) بالقول الثابت (نزلت في عذاب القبر) قال الطيبي في شرح
المشكاة فإن قلت ليس في الآية ما يدل على عذاب المؤمن في القبر فامعني نزلت في عذاب القبر قلت
لعله سمي أحوال العبد في القبر بعذاب القبر على تغليب قننة الكافر على قننة المؤمن ترهيبا وتخويفا
ولأن القبر مقام الهول والوحشة ولأن ملاقة الملكين مما يهيب المؤمن في العادة * وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم) قال (حدثني) بالافراد ولا ي
الوقت حدثنا (أبي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي (عن صالح) هو ابن
كيسان قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (أن ابن عمر رضي الله عنهما أخبره
قال أطلع النبي صلى الله عليه وسلم على أهل القليب) قلب بدر وهم أبو جهل بن هشام وأمية بن
خلف وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وهم يعذبون (فقال) لهم (وحدثكم ما وعدكم بكم حقا) وفي
نسخة ما وعدكم (فقبل له) عليه الصلاة والسلام والقائل عمر بن الخطاب كما في مسلم (أندعو)
بهمزة الاستفهام وسقطت من اليونانية كما في فرعها (أموأنا فقال) عليه الصلاة والسلام
(ما أنتم بأسمع منهم) لما أقول (ولكن لا يحييئون) لا يقدرون على الجواب وهذا يدل على وجود
حياة في القبر يصلح معها التعذيب لأنه لما ثبت سماع أهل القليب كلامه عليه الصلاة والسلام
وتوبيخهم دل على إدراكهم الكلام بحاسة السمع وعلى جواز إدراكهم ألم العذاب ببقية
الحواس بل بالذات * ورواه هذا الحديث مديون وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وفيه
الحديث والاختار والعنقه وأخرجه أيضا في المغازي مطولا ومسلما في الحناظر وكذلك النسائي
* وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) هو ابن أبي شيبة قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن
عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت) تروى رواية ابن عمر ما أنتم بأسمع
منهم (انما قال النبي صلى الله عليه وسلم انهم يعلمون الآن أن ما كنت أقول حق) ولا يورى الوقت
وذكر أن ما كنت أقول لهم حق ثم استدلت لما نفعه بقولها (وقد قال الله تعالى انك لا تسمع
الموتى) قالوا ولادلالة فيها على ما نفعه بل لما نفعه بين قوله عليه الصلاة والسلام انهم الآن
يسمعون وبين الآية لأن الاسماع هو ابلاغ الصوت من المسمع في أذن السامع فالتعالى هو الذي
أسمعهم بأن أبلغ صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وقد قال المفسرون ان الآية مثل ضربه الله
للكفار أي فكما أنك لا تسمع الموتى فكذلك لا تنفعه كفار مكة لانهم كالموتى في عدم الانتفاع بما
يسمعون وقد حالف الجمهور عائشة في ذلك وقبلوا حديث ابن عمر موافقة من رواه غيره عليه
ولا مانع أنه صلى الله عليه وسلم قال اللفظين معا ولم تحفظ عائشة إلا أحدهما وحفظ غيرها سماعهم
بعد حياتهم وإذا جاز أن يكونوا عالين جاز أن يكونوا سامعين أما باذان رؤسهم كما هو قول الجمهور
أوباذان الروح فقط والمعتقد قول الجمهور لانه لو كان العذاب على الروح فقط لم يكن للقبر بذلك
اختصاص وقد قال قتادة كما عند المؤلف في غزوة بدر أحياهم الله تعالى حتى أسمعهم توبخا ووفقة
* وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن حيلة قال (أخبرني) بالافراد (أبي)
عثمان (عن شعبة) بن الحجاج قال (سمعت الأشعث) بالثنية في آخره (عن أبيه) أي الشعثاء بالمد
سليم بن أسود المخاري وفي رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة عن أشعث سمعت أبي (عن
مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها أن يهودية) قال ابن حجر لم أفق على اسمها
(دخلت عليها) أي على عائشة (فذكرت عذاب القبر فقالت لها أعاذك الله من عذاب القبر
فسألت عائشة) رضي الله عنها (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب
القبر) يحذف الخبر أي حتى أو نابت والعموي والمستلي عذاب القبر حتى باثبات الخبر لكن قال

الحافظ

وقال ابن قتيبة في المعارف اسمه سليمان بن سمرة وهو غريب وأبو محذورة قرشي جمعي أسلم بعد حنين وكان من أحسن الناس

عن أبي مخذورة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الاذان الله أكبر الله (٤٦٣) أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله

الا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول أشهد أن لا اله الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلاة مرتين حتى على الفلاح مرتين زادنا حتى الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله

صواتا في مكة رضي الله عنه سنة تسع وخمسين وقيل تسع وسبعين ولم يزل مقبلا مكة وتوارثت ذريته الاذان رضي الله تعالى عنهم (قوله عن أبي مخذورة رضي الله عنه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الاذان الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول أشهد أن لا اله الا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلاة مرتين حتى على الفلاح مرتين الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله) الشرح هكذا وقع هذا الحديث في صحيح مسلم في أكبر الاصول في أوله الله أكبر الله أكبر مرتين فقط ووقع في غير مسلم الله أكبر الله أكبر الله أكبر أربع مرات قال القاضي عياض رحمه الله ووقع في بعض طرق الفارسي في صحيح مسلم أربع مرات ولذلك اختلف في حديث عبدالله بن زبدي التثنية والتربيع والمشهور فيه التربيع وبالتربيع قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وجهور العلماء بالتثنية قال مالك واحتج بهذا الحديث وبأنه عمل أهل المدينة وهم أعرف بالسنن واحتج الجمهور بأن الزيادة من الثقة مقبولة وبالتربيع عمل وفي هذا الحديث حجة بينة ودلالة

الحافظ ابن حجر ليس بجيد لان المصنف قال عقب هذه الطريق زاد عند عذاب القبر حتى فيين أن لفظة حتى ليست في رواية عبدان عن أبيه عن شعبة وأنها ثابتة في رواية عند يعني عن شعبة وهو كذلك وقد أخرج طريق غندر النسائي والاسماعيلي كذلك وكذا أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة اه وتعبه العتي بأن قوله زاد عند عذاب القبر حتى ليس موجود في كثير من النسخ ولئن سلمنا وجود هذا فلا نسلم أنه يستلزم حذف الخبر مع أن الاصل ذكر الخبر وكيف ينفي الجوده من رواية المستملي مع كونها على الاصل فاذا يازمن المخذور اذا ذكر الخبر في الروايات كلها اه فليتأمل (قالت عائشة رضي الله عنها فإرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد) مبنى على الضم أي بعد سؤال إلى أبيه (صلى صلاة الاتعود) فيها (من عذاب القبر) وزاد في رواية أبي ذر هذا قوله وزاد عند عذاب القبر حتى في هذا الحديث أنه أقر اليهودية على أن عذاب القبر حتى وفي حديثي أحمد ومسلم السابقين أنه أنكره حيث قال كذب يهود لا عذاب دون عذاب يوم القيامة وانما تفتن اليهوديين الروايتين مخالفة لكن قال النووي كالطحاوي وغيرهما قضيتان فأنتكر صلى الله عليه وسلم قول اليهودية في الاولى ثم أعلم بذلك ولم يعلم عائشة فجاءت اليهودية مرة أخرى فذكرت لها ذلك فأنكرت عليها مستندة إلى الانكار الاول فأعلمها عليه الصلاة والسلام بأن الوحي نزل بآياته اه وفيه ارشاد لا مته ودلالة على أن عذاب القبر ليس خاصا بهذه الامة بخلاف المسئلة ففيها خلاف يأتي قر بيان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي نزيل البصرة قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري بالميم (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري قال (أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أنه سمع أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهم) تقول فإمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه (خطيبا) فذكر فتنة القبر التي يفتن في المرء بفتح المثناة التحتية وكسر المثناة الفوقية الثانية ولا يي الوقت من غير الميمنية يفتن بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول (فلما ذكر ذلك) بتفاصيله كما يجري على المرء في قبره (ضح المسلمون ضججة) عظيمة وزاد النسائي من الوجه الذي أخرجه منه البخاري حالت يدي وبين أن أفهم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سكنت ضجتهم قلت لرجل قريب مني أي بارك الله فبلى ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر كلامه قال قد أوصى إلى أنكم تفتنون في القبر وقر يبا من فتنة المسيح الدجال أي فتنة قريبة بريد فتنة عظيمة إذ ليس فتنة أعظم من فتنة الدجال وهذا الحديث قد سبق في العلم والكسوف والجمعة من طريق فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت مامه وأورده هنا مختصرا ووقع هنا في بعض نسخ البخاري وزاد عند عذاب القبر بحذف الخبر أي حتى وثبت لابي الوقت وكذا هو ثابت في الفرع لكن رقم عليه علامة السقوط وفوقها علامة أبي ذر الهروي ولا يخفى أن هذا انما هو في آخر حديث عائشة المتقدم فذكره في حديث أسماء غلط لانه لا رواية لغندر فيه * وبه قال (حدثنا عياض بن الوليد) بفتح العين والمثناة التحتية المشددة آخره شين معجمة الرقام البصري قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامعي بالسين المهملة قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس بن مالك) وسقط لفظ ابن مالك لابي ذر (رضي الله عنه) أنه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه (بالواو والضمير لابي ذر) أنه (ليسمع قرع نعالهم) زاد مسلم اذا انصرفوا (أنام ملكان) زاد ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة أسودان أزرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير والنكير فاعل بمعنى مفعول والمنكر مفعول من أنكر وكلاهما ضد المعروف وسمي به لان الميت لم يعرفهما ولم ير صورتهما مثل

أهل مكة وهي مجمع المسلمين في المواسم وغيرها ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة وغيرهم والله أعلم

واضح لذهب مالك والشافعي وأجد وجهور العلماء أن الترجيع في الأذان ثابت مشروع وهو العود إلى الشهادتين مرتين برفع الصوت بعد قولهما مرتين بخفض الصوت وقال أبو حنيفة والكوفيون لا يشرع الترجيع عملاً بحديث عبيد الله بن زيد فإنه ليس فيه ترجيع ووجه الجمهور هذا الحديث الصحيح والزائدة مقدمة مع أن حديث أبي مخذولة هذا متأخر عن حديث عبيد الله بن زيد فإن حديث أبي مخذولة سنة ثمان من الهجرة بعد حنين وحديث ابن زبني أول الأمر وانضم إلى هذا كله عمل أهل مكة والمدينة وسائر الأمصار بالله التوفيق واختلف أصحابنا في الترجيع هل هو ركن لا يصح الأذان إلا به أم هو سنة ليس ركنًا حتى لو تركه صح الأذان مع فوات كمال الفضيلة على وجهين والأصح عندهم أنه سنة وقد ذهب جماعة من المحدثين وغيرهم إلى التحخير بين فعل الترجيع وتركه والصواب إثباته والله أعلم (قوله حتى على الصلاة) معناه تعالوا إلى الصلاة وأقبلوا إليها قالوا وفتحت الباء لسكونها وسكون الياء السابقة المدغمة ومعنى حتى على الفلاح هلم إلى الفوز والنجاة وقيل إلى البقاء أي أقبلوا على سبب البقاء في الجنة والفلاح بفتح الفاء واللام لغلبة في الفلاح حكاهما الجوهري وغيره ويقال لحى على كذا الحيلة قال الإمام أبو منصور الأزهرى قال الخليل بن أحمد رجما الله تعالى الحياء والعين لا يأتلفان في كلمة أصلية الحروف لقرب مخرجيهما الآن يؤلف فعل من كلمتين مثل حتى على فيقال منه يجعل والله أعلم

صورتها وانعصرتا كذلك لخلاف الكافرو يتغير في الجواب وأما المؤمن فينبت الله بالقول الثابت فلا يخاف لأن من خاف الله في الدنيا وآمن به وبرسله وكتبه لم يخف في القبر وزاد الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة أيضاً عنيهما مثل قدور النحاس وأنيابهما مثل صياصي البقر وأصواتهما مثل الرعد وزاد عبد الرزاق من مرسل عمرو بن دينار يحضرن أنبياءهم ما يوطأ في أشعارهم معهم زينة لواجتمع عليها أهل منى لم يقلوها وذكر بعض الفقهاء أن اسم اللذين يسألان المذنب منكر وتكبير واسم اللذين يسألان المطيع مبشر وبشير كذا نقله في الفتح (فيقعدانه) فتعادر وجهه في جسده وفي حديث البراء في مجلسه وزاد ابن حبان من حديث أبي هريرة فإذا كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن شماله وفعل المعروف من قبل رجله فيقال له اجلس فيجلس وقد مثلت له الشمس عند الغروب زاد ابن ماجه من حديث جابر فيجلس يمسح عينيه ويقول دعوني أصلي فانظر كيف يبعث المرء على ما عاش عليه اعتاد بعضهم أنه كلما أتته ذكر الله واستألك وتوضأ وصلى فلما مات روى فقيل له ما فعل الله بك قال لما جاءني الملاك وعادت إلى روعي حسبت أني انتبهت من الليل فذكرت الله على العادة وأردت أن أقوم أتوضأ فقال لا إني تريد تذهب فقلت للوضوء والصلاة فقال لا ثم نومة العرس فلا خوف عليك ولا بوس (فيقولان) له (ما كنت تقول في هذا الرجل محمد صلى الله عليه وسلم) بيان من الراوي أي لاجل محمد عليه الصلاة والسلام وغير ذلك امتحان الثلاث لتلحق تعظيمه من عبارة القائل والاشارة في قوله هذا الحاضر فقيل يكشف الحيل حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم وهي بشرى عظيمة للمؤمن إن صح ذلك ولانعلم حديثاً صحيحاً مروى في ذلك والقائل به إنما استند لمجرد أن الاشارة لا تكون الا لحاضر لكن يحتمل أن تكون الاشارة لما في الذهن فيكون مجازاً وزاد أبو داود في أوله ما كنت تعبد فان الله هداه قال كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل (فأما المؤمن فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله) زاد في حديث أسماء بنت أبي بكر الصديق السابق في العلم والطهارة وغيرهما جاءنا بالبينات والهدى فأحبنا وأمننا واتبعنا (فيقال له انظر إلى مقعدك من النار) ولا يداود هذا بيتك كان في النار (قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة فيراهما جميعاً) فيزداد فرحاً إلى فرحه ويعرف نعمة الله عليه بتخلصه من النار وأدخله الجنة وفي حديث أبي سعيد عن سعيد بن منصور فيقال له ثم نومة عرس فيكون في أحلى نومة نامها أحد حتى يبعث ولترؤى من حديث أبي هريرة ويقال له ثم نومة العرس الذي لا يوقظه الا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مقعده ذلك (قال قتادة وذكر لنا) بضم الذال مني اللفظ (أنه يفسح في قبره) في زائدة والاصل يفسح قبره ولا يورى ذر والوقت يفسح له في قبره وزاد ابن حبان سبعين ذراعاً في سبعين ذراعاً وعند من وجه آخر عن أبي هريرة رضي الله عنه ويرحب له في قبره سبعين ذراعاً وينوره كالقمر ليلة البدر وعندنا أيضاً في زائدة غبطة وسرور أفيعاد الجلد إلى ما يدى منه وتحمل روحه في نسمة طائر يعلق في شجر الجنة (ثم رجع) قتادة (إلى حديث أنس قال وأما المنافق والكافر) كذا بواو العطف وتقدم في باب خلق النعال وأما الكافر أو المنافق بالنسك (فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل) محمد صلى الله عليه وسلم (فيقول لأدري) وفي رواية أبي داود المذكورة وان الكافر إذا وضع في قبره أتاه ملك فينثره فيقول له ما كنت تعبد وفي أكثر الأحاديث ما كنت تقول في هذا الرجل وفي حديث البراء فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاهاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهاه لا أدري (كنت أقول ما يقول الناس) المسلمون (فيقال له) (لا أدريت ولا تليت) أصله تلوت بالواو والمحدثون إنما يروونه بالياء لا زدواج أي لا فهمت ولا قرأت القرآن أو المعنى لا دريت ولا اتبع من يدرى ولا أبي

قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الاعمى (٤٦٥) • وحدثنان غير قال حدثنا أبي قال

حدثنا عبد الله قال حدثنا القاسم
عن عائشة مثله

(فيه حديث ابن عمر رضي الله عنهما
كان لرسول الله صلى الله عليه
وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم
الاعمى رضي الله عنهما) في هذا
الحديث فوائد منها جواز وصف
الانسان بعيب فيه لا يعرف
أو مصلحة ترتب عليه لا على قصد
التنقيص وهذا أحد وجوه الغيبة
المباحة وهي ستة مواضع يباح فيها
ذكر الانسان بعيبه ونقصه وما يكرهه
وقد بينهنا دلالتها وانحطه في آخر
كتاب الاذكار الذي لا يستغنى
متدين عن مثله وسأذكرها ان شاء
الله تعالى في كتاب النكاح عند
قول النبي صلى الله عليه وسلم أما
معاوية ففعلوا وفي حديث ان أبا
سفيان رجل شجاع وفي حديث
بش أخو العشرة وأنبه على نظائرها
في مواضعها ان شاء الله تعالى
وبالله التوفيق واسم ابن أم مكتوم
عمر بن قيس بن زائدة بن الاصم بن
هرم بن رواحة هذا قول الأكثرين
وقيل اسمه عبد الله بن زائدة واسم
أم مكتوم عائكة توفي ابن أم
مكتوم يوم القادسية شهيدا والله
أعلم وقوله كان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم مؤذنان يعني بالمدينة
في وقت واحد وقد كان أبو محمد ذرة
مؤذنا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم مكة وسعد القرظان لرسول
الله صلى الله عليه وسلم بقاء مرات
وفي هذا الحديث استحباب اتخاذ
مؤذنين للمسجد الواحد يؤذن
أحدهما قبل طلوع الفجر والآخر
عند طلوعه كما كان بلال وابن أم
مكتوم يفعلان قال أصحابنا وإذا

ذروا لأتليت بز يادة ألف وتسكين المثناة القوقية وصوبها يونس بن حبيب فيما حكاه ابن قتيبة
كانه يدعو عليه بأنه لا يكون له من يتبعه واستبعد هذا في دعاء الملكين وأجيب بأن هذا أصل
الدعاء ثم استعمل في غيره (ويضرب بطارق من حديث غيره) باقراد ضربته وجمع مطارق ليؤذن
بأن كل جزء من أجزاء تلك المطرقة مطرقة برأسها بالغة (فيصح صحة سماعها من يلبه) مفهومه
أن من بعد لا يسمعه فيكون مقصورا على الملكين لكن في حديث البراء يسمعهما من يلبه (مفهومه
والمغرب والمفهوم لا يعارض المنطوق وفي حديث أبي سعيد عند أحد يسمعه خلق الله كلهم) (غير
الثقلين) الجن والانس وغير نصب على الاستثناء * وفي هذا الحديث اثبات عذاب القبر وأنه
واقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين والمساءلة وهل هي واقعة على كل أحد فقيل
انما تقع على من يدعى الايمان إن محقا وان مبطلا لقول عبيد بن عمير أحد كبار التابعين فيما رواه
عبد الرزاق انما يفتن رجلان مؤمن ومنافق وأما الكافر فلا يستل عن محمد ولا يعرفه والصحيح
أنه يستل لما ورد في ذلك من الاحاديث المرفوعة الصحيحة الكثيرة الطرق وبذلك جزم الترمذي
الحكيم وقال ابن القيم في الروح في الكتاب والسنة دليل على أن السؤال للكافر والمسلم
قال الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله
الظالمين وفي حديث أنس في البخاري وأما المنافق والكافر بواو والعطف وهل يستل الطفل الذي
لا يميز جزم القرطبي في تذكره أنه يستل وهو منقول عن الحنفية وجرم غير واحد من الشافعية
بأنه لا يستل ومن ثم قالوا لا يستحب أن يلحق وقال عبيد بن عمير ما ذكره الحافظ زين الدين بن
رجب في كتابه أهوال القبور المؤمن يفتن سبعة والكافر أربعين صباحا ومن ثم كانوا يستحبون
أن يطعموا المؤمن سبعة أيام من يوم دفنه وهذا مما انفرد به لا أعلم أحد قاله غيره نعم
تبعه في ذلك وفي قوله السابق بعض العصرين فلم يصب والله الموفق * وقد صرح أن المرباط في
سبيل الله لا يفتن كما في حديث مسلم وغيره كشهد المعركة والصابر في الطاعون الذي لا يخرج
من البلد الذي يقع فيه فاصدا باقامته ثواب الله واجبا صدق موعوده عارفا أنه ان وقع له فهو
بتقدير الله تعالى وان صرف عنه فتقديره تعالى غير متضرر به لو وقع معتمدا على ربه في الحاليتين
حديث البخاري والنسائي عن عائشة مرفوعا فليس من رجل يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا
محتسبا يعلم أنه لا يصيبه الا ما قد كتب الله له الا كان له مثل أجر الشهيد وجه الدليل أن الصابر
في الطاعون المتصف بالصفات المذكورة تظهر المرباط في سبيل الله وقد صرح أن المرباط لا يفتن
ومن مات بالطاعون فهو أولى وهل السؤال يختص بهذه الأمة المحمدية أم يعم الامم قبلها ظاهر
الاحاديث التخصيص وبه جزم الحكيم الترمذي وجنح ابن القيم الى التعميم واحتج بأنه ليس في
الاحاديث ما ينفي ذلك وانما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بكيفية امتحانهم في القبور قال
والذي يظهر أن كل نبي مع أمته كذلك فتعذب كفارهم في قبورهم بعد سؤالهم واقامة الحجة عليهم
كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة الحجة عليهم وهل السؤال باللسان العربي أم بالسر يائي
ظاهر قوله ما كنت تقول في هذا الرجل الى آخر الحديث أنه بالعربي قال شيخنا ويشهد له
ما روينا من طريق يزيد بن طريف قال مات أخي فلما أخذوا انصرف الناس عنه وضعت رأسي
على قبره فسمعت صوتا ضعيفا أعرف أنه صوت أخي وهو يقول الله فقال له الاخر ما دينك قال
الاسلام ومن طريق العلان بن عبد الكريم قال مات رجل وكان له أخ ضعيف البصر قال أخوه
فدفناه فلما انصرف الناس عنه وضعت رأسي على القبر فاذا أنا بصوت من داخل القبر يقول
من ربك وما دينك ومن نبيك فسمعت صوت أخي وهو يقول الله قال الاخر ما دينك قال
الاسلام الى غير ذلك مما يستأنس به لكونه عربيا قال الحافظ ابن حجر ويحتمل مع ذلك أن يكون

حدثني أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني (٤٦٦) قال حدثنا خالد يعني ابن مخلد عن محمد بن جعفر قال حدثنا هشام عن أبيه

عن عائشة قالت كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعمى

رضي الله عنه أربعة الحاجة عند كثرة الناس قال أصحابنا ويستحب أن لا يراذ على أربعة الحاجة طاهرة قال أصحابنا وإذا ترتب للآذان انسان فصاعدا فالمستحب أن لا يؤذوا دفعة واحدة بل إن اتسع الوقت ترتبوا فيه فان تنازعوا في الابتداء به أقرع بينهم وان ضاق الوقت فان كان المسجد كبيرا أذنوا متفرقين في أقطاره وان كان ضيقا وقفوا معا وأذنوا وهذا المأذون اختلاف الاصوات الى تهويش فان أدى الى ذلك لم يؤذن الا الواحد فان تنازعوا أقرع بينهم وأما الإقامة فان أذنوا على الترتيب فالأول أحق بها ان كان هو المؤذن الراتب أولم يكن هنالك مؤذن راتب فان كان الأول غير المؤذن الراتب فابهم ما أولى بالإقامة فيه وجهان لأصحابنا أحقهما أن الراتب أولى لانه منصبه ولو أقام في هذه الصور غير من له ولاية الإقامة اعتد به على المذهب الصحيح المختار الذي عليه جمهور أصحابنا وقال بعض أصحابنا لا يعتد به كالأول خطب بهم واحد وأمهم غيره فلا يجوز على قول وأما اذا أذنوا معا فان اتفقوا على إقامة واحد والا فيقرع قال أصحابنا رجهم الله ولا يقيم في المسجد الواحد الا واحد الا اذا لم تحصل الكفاية بواحد وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معا اذا لم يؤذ الى التهويش

*(باب جواز أذان الاعمي اذا

خطاب كل أحد بلسانه قال شيخنا ويستأنس له بارسال الرسل بلسان قومهم وعن الامام الباقرني أنه بالسر يانية والله أعلم (باب التعمد من عذاب القبر) وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يؤى ذرو الوقت حدثني (محمد بن المنثري) المعروف بالزمن قال (حدثنا) بالجمع وفي نسخة أخبرنا (بجي) ابن سعيد القطان قال (حدثنا) ولا يؤى ذرو الوقت أخبرنا (شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالافراد (عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي النخعي (عن البراء بن عازب عن أبي أيوب) الانصاري (رضي الله عنهم قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) من المدينة الى خارجها (وقد وجبت الشمس) أي سقطت يريد غربت والجملة حالية (فسمع صوتا) اما صوت ملائكة العذاب أو صوت وقع العذاب أو صوت المعذبين وفي الطبراني عن عون بهذا السند أنه صلى الله عليه وسلم قال أسمع صوت اليهود يعذبون في قبورهم (فقال يهود تعذب في قبورها) يهود مبتدأ وتعذب خبره وقال في فتح الباري يهود خبر مبتدأ محذوف أي هذه يهود وتعقبه العيني فقال ظن أن يهود نكرة وليس كذلك بل هو علم للقبيلة وقد تدخله الالف واللام قال الجوهرى الاصل اليهوديون فحذفت ياء الاضافة مثل زنج وزنجي ثم عرفت على هذا الحد جمع على قياس شعير وشعيرة ثم عرفت بالجمع بالالف واللام ولولا ذلك لم يجز دخولها لانه معرفة مؤنث مجرى مجرى القبيلة وهو غير منصرف للعلمية والتأنيث اه وهذا نقله في فتح الباري عن الجوهرى أيضا وزاد في اعراب يهود أنه مبتدأ خبره محذوف فكيف يقول العيني أنه ظن أنه نكرة بعد قوله ذلك فليتأمل واذا ثبت أن اليهود تعذب ثبت تعذيب غيرهم من المشركين لان كفرهم بالشرك أشد من كفر اليهود ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعمد من مثله أو الحديث من الباب السابق وأدخله هنا بعض النساخ (وقال النضر) ابن شميل مما وصله الاسماعيلي (أخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عون) قال (سمعت أبي) أبا جحيفة (قال سمعت البراء) بن عازب (عن أبي أيوب) الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة ذلك تصريح عون فيه بالسماع له من أبيه وسماع أبيه له من البراء وهذا ثابت عند أي ذكر كاتبه عليه في الفرع وأصله * وفي هذا الحديث ثلاثة من الصحابة في نسق أولهم أبو جحيفة وفيه الحديث والاحبار والعننة والسماع والقول وأخرجه مسلم في صفة أهل النار والنسائي في الجنائز * وبه قال (حدثنا علي) التنوين وعند أبي ذر ابن أسد قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن موسى بن عقبة) الاسدي (قال حدثني) بالافراد مع تاء التأنيث (ابنة خالد بن سعيد بن العاص) أمة بفتح الهمزة وتخفيف الميم أم خالد الاموية ولدت بالحشة وتزوجها الزبير فولدت له خالد وعمر (انهم سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتعمد من عذاب القبر) ارشاد الامته ليقندوا به في ذلك لينجوا من العذاب وفي هذا الحديث الحديث والعننة والسماع والقول وشيخه وهيب بصريان وموسى مدني وأخرجه أيضا في الدعوات والنسائي في التعمد * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم) والله كشتمني بدعو يقول اللهم (اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار) نعميم بعد تخصيص كما ان تاليه تخصيص بعد تعميم وهو قوله (ومن فتنة الحيا) الابتلاء مع عدم الصبر والرضا والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك متابعة طريق الهدى (و) من فتنة (المات) سؤال منكرو نكيرهم مع الحيرة والخوف وعذاب القبر وما فيه من الاحوال والشبائد قاله الشيخ أبو النجيب السهروردي والحيا والمات مصدران مميان

كان معه بصير) * (فيه حديث عائشة رضي الله عنها كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعمى) مفعل

• وحدثنا محمد بن سلمة المرادي قال حدثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله وسعيد (٤٦٧) بن عبد الرحمن عن هشام بهذا الاسناد

مثله • حدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى يعني ابن سعيد عن حماد بن سلمة قال حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذانا مسلًا والا غار فسمع رجلا يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى

وقد تقدم معظم فقه الحديث في الباب قبله ومقصود الباب ان اذان الاعشى صحيح وهو جائز بلا كراهة اذا كان معه بصير كما كان بلال وابن أم مكتوم قال أصحابنا ويكره أن يكون الاعشى مؤذنا وحده والله أعلم

• (باب الامسالة عن الاغارة على قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم الاذان) •

(فيه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع اذانا مسلًا والا غار فسمع رجلا يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فظنوا فاذا هو راى معزى (الشرح قوله صلى الله عليه وسلم على الفطرة أى على الاسلام وقوله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار أى بالتوحيد وقوله فاذا هو راى معزى احتج به في ان الاذان

مفعول من الحياة والموت) (ومن فتنة المسيح الدجال) بفتح الميم وبالسین والحاء المهملتين لان احدى عينيه مسحوة فيكون فعلا بمعنى مفعول أولا نه مسح الارض أى يقطعها في أيام معدودة فيكون بمعنى فاعل وصدور هذا الدعاء منه صلى الله عليه وسلم على سبيل العبادة والتعليم • وفي الحديث رواية تاتى عن تابعي عن صحابي ورواية عاتى وبصرى ومدنى وفيه التحديث والعنونة وأخرجه مسلم في الصلاة (باب) بيان (عذاب القبر) الحاصل (من الغيبة) بكسر الغين وهي ذكر الانسان في غيبته بسوء وان كان فيه (و) بيان عذاب القبر من أجل عدم الاستزاه من (البول) وخصه ما بالذ كرتعظيم أمرهما لا لثني الحكم عن غيرهما ثم هما ما أمكن • وقد روى أصحاب السنن الاربعة استزاهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه • وبالسند قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا جابر) هو ابن أبي حازم (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن طاووس) هو ابن كيسان (قال ابن عباس) ولا يذرع عن ابن عباس (رضي الله عنهما) مامر النبي صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير (دفعه) ثم قال (عليه الصلاة والسلام) (بلى) انه كبير من جهة الدين (أما أحدهما فكان يسمى بالنيمة) المحرمة (وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله) من الاستتار وهو مجاز عن الاستزاه كما مر البحث فيه (قال ابن عباس) ثم أخذ عودا رطبا في غير هذه الرواية ثم أخذ جريد رطبة (فكسره) أى العود (بائنتين) بناء التانيث ولا يذرع بائنتين بحذفها (ثم غرز كل واحد منهما) أى من العودين (على قبر) منهما (ثم قال لعله يخفف عنهما) العذاب وفاء يخفف الاولى مفتوحة (مالم يبسا) أى مدة دوامهما الى زمن يبسا وليس للنيسة التي هي أحد جزأى الترجمة ذكر في الحديث فقيس لانهم مامتلا زمان لان النيمة مشتملة على نقل كلام المغتاب الذي اغتابه والحديث عن المنقول عنه بما لا يريد وعورض بأنه لا يلزم من الوعيد على النيمة ثبوته على الغيبة وحدها لأن مفسدة النيمة أعظم فاذا لم تساوها لم يصح الالحاق اذا لا يلزم من التعذيب على الأشد التعذيب على الأخف وأجيب بأنه لا يلزم من الالحاق وجود المساواة والوعيد على الغيبة التي تضمنتها النيمة موجود فيصح الالحاق بهذا الوجه • وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث بلفظ الغيبة فلفعل المصنف جرى على عادته في الإشارة في الترجمة الى ما ورد في بعض طرق الحديث • (باب الميت) باضافة باب تاليه ولا يذرع باب بالتونين الميت (يعرض عليه بالغداة) ولا يؤذى ذرو الوقت مقعده بالغداة (والعشي) أى وقتها لان الموتى لا صباح عندهم ولا مساء • وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي أى فيهما ويحتمل أن يحيا منه جزء ليدرك ذلك وتصح مخاطبته والعرض عليه أو العرض على الروح فقط لكن ظاهر الحديث الاول وهل العرض مرة واحدة بالغداة ومرة أخرى بالعشي فقط أو كل غداة وكل عشي والاول موافق للاحاديث السابقة في سياق المسئلة وعرض المقعدين على كل واحد (ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) ظاهره اتحاد الشرط والجزاء لكنهما متغايران في التقدير ويحتمل أن يكون تقديره فن مقاعد أهل الجنة أى المقعروض عليه من مقاعد أهل الجنة بخلاف المبتدأ والمضاف المجزوعين وأقيم المضاف اليه مقامه وفي رواية مسلم بلفظ ان كان من أهل الجنة فالجنة وان كان من أهل النار فالنار تقديره فالمعروض الجنة أو المعروض النار فاقصر فيها على حذف المستداف هي أقل حذفًا والمعنى فان كان من أهل الجنة فسيبشر بما لا يدرك كنهه ويفوز بما لا يقدر قدره (وان كان من أهل النار) زاد أبو ذر في أهل النار أى فقصده من مقاعد

مشروع للفرد وهذا هو الصحيح المشهور في مذهبا ومذهب غيرنا وفي الحديث دليل على أن الاذان تنع الاغارة على أهل ذلك الموضع

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٤٦٨) عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن * حدثنا محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن جوبة وسعيد ابن أبي أيوب وغيرهما عن كعب ابن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانه ممتزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فنسأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة * حدثنا اسحق بن منصور قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن جعفر الثقفي قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عمار بن غزيرة عن خبيب بن عبد الرحمن بن إساف عن حفص ابن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه عن جده عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانه دليل على اسلامهم وفيه ان النطق بالشهادتين يكون اسلاما وان لم يكن باستدعاء ذلك منه وهذا هو الصواب وفيه خلاف سبق في أول كتاب الايمان

باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل له الوسيلة *

فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانه ممتزلة

أهلها يعرض عليه أو يعزل بالعكس مما يشربه أهل الجنة لان هذه المنزلة طليعة تبشير السعادة الكبرى ومقدمة تباريح الشقاوة العظمى لان الشرط والجزاء اذا اتحد ادا الجزاء على الفجامة وفي ذلك تنعيم لمن هو من أهل الجنة وتعذيب لمن هو من أهل النار بما يناسب ما أعدله وانتظاره ذلك الى اليوم الموعد (فيقال) له (هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة) ولمسلم حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة بن زيادة لفظة اليه لكن حكى ابن عبد البر أن الاكثريين من أصحاب مالك روه كالبخاري وابن القاسم كرواية مسلم ثم روى النسائي رواية ابن القاسم كلفظ البخاري واختلف في الضمير هل يعود على المقعد أي هذا مقعدك تستقر فيه حتى تبعث الى مثله من الجنة أو النار ولمسلم من طريق الزهري عن سالم عن أبيه ثم يقال هذا مقعدك الذي تبعث اليه يوم القيامة أو الضمير يرجع الى الله تعالى أي الى لقاء الله تعالى أو الى المحشر أي هذا الآن مقعدك الى يوم المحشر فيرى عند ذلك كرامة أو هوأيا ينسى عنده هذا المقعد كقوله تعالى وان عليك لعنتي الى يوم الدين قال الزمخشري أي انك مذموم مدعوك عليك باللعنة في السموات والارض الى يوم الدين فاذا جاء ذلك اليوم عذبت بما تنسى اللعن عنده وهذا الحديث أخرجه مسلم في صفة النار والنسائي في الجنائز (باب كلام الميت) بعد حمله (على الجنائز) أي النعش وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد) بكسر العين فيهما (عن أبيه) أي سعيد (أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت الجنائز فاحملها الرجال على أعناقهم فان كانت أي الجنائز (صالحة قالت قدموني قدموني) مرتين (وان كانت غير صالحة قالت يا ويلها أين يذهبون بها) بالثناء التحية في يذهبون وأضاف الويل الى ضمير الغائب جلا على المعنى وعدل عن حكاية قول الجنائز يا ويل كراهية أن يضيف الويل الى نفسه ومعنى النداء فيه يا خزي يا هلاكي يا عذابي احضر فهاذا وقتك وأوانك وكل من وقع فيهلكة دعا بالويل وأسند الفعل الى الجنائز وأراد الميت والكلام كما قال ابن بطال من الروح وروى مرفوعا ان الميت يعرف من يحمله ومن يغسله ومن يدليه في قبره وعن مجاهد اذا مات الميت فامتن شئ الا وهو يراهم عند غسله وعند حمله حتى يصير الى قبره (يسمع صوتها كل شئ الا الانسان ولو سمعها الانسان لصعق) أي مات ومناسبة هذه الترجمة لسابقها من جهة عرض مقعد الميت عليه فكان ابتداءه بكون عند حمل الجنائز لانه حينئذ يظهر للميت ما يؤل اليه حاله فعند ذلك يقول قدموني قدموني أو يا ويلها أين يذهبون بها (باب ما قيل في أولاد المسلمين) غير البالغين (قال) ولأبوي ذر الوقت وقال (أوهو ربه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كلن له حجابا من النار) كان بالافراد واسمها ضمير يعود على الموت المفهوم مما سبق أي كان موتهم له حجابا ولا يذرعن الكشميهني كانوا له حجابا من النار (أو دخل الجنة) واذا كانوا سببا في حجب النار عن الابوين ودخولهم الجنة فأولى أن يحببواهم عنها ويدخلوا الجنة فذلك معلوم من غوى الخطاب * وهذا الحديث قال الحافظ ابن حجر لم أره موصولا من حديث أبي هريرة على هذا الوجه لكن عند أحمد عن مرفوعا من مسلمين عوت لها ثلاث من الولد لم يبلغوا الحنث الا أدخلها الله وإياهم بفضل رحمته الجنة ولمسلم عنه أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لامرأة دفنت ثلاثة من الولد قالت نعم قال لقد احتظرت بحظا رشيد من النار وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي قال (حدثنا ابن علية) بضم العين المهمة وفتح اللام وتشديد المثناة التحتية اسمعيل بن ابراهيم البصري وعليه أمه قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب

عن الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فنسأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة وفي الحديث الآخر عن

إذا قال المؤمن الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال

أشهد أن محمدًا رسول الله قال أشهد
أن محمدًا رسول الله ثم قال حتى على
الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله
ثم قال حتى على الفلاح قال لا حول
ولا قوة الا بالله ثم قال الله أكبر الله
أكبر قال الله أكبر الله أكبر ثم قال
لا اله الا الله قال لا اله الا الله من قلبه
دخل الجنة * حدثنا محمد بن ربيع
أخبرنا الليث عن ابن الحكم بن
عبد الله بن قيس القرشي ح وحدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن
الحكيم بن عبد الله عن عامر بن
سعد بن أبي وقاص عن سعد بن أبي
وقاص عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال من قال حين يسمع
المؤذن أشهد أن لا اله الا الله وحده
لا شريك له وأن محمدًا عبده ورسوله
رضيت بالله ربًا وبمحمد رسولًا
وبالاسلام دينًا غفر له ذنبه قال ابن
ربيع في روايته من قال حين يسمع
المؤذن وأنا أشهد ولم يذكر قتيبة
قوله وأنا

إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال أشهد أن محمداً رسول الله قال أشهد أن محمداً رسول الله ثم قال حي على الصلاة قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر ثم قال لا إله إلا الله قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة وفي الحديث الآخر من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ضلّ بالله رباؤه محمد رسول الله

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من الناس مسلم عوت له ثلاثة لم يغير أي ذروا بن عساكر ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم استدل بتعليقه عليه الصلاة والسلام دخول الآباء الجنة برحمته الأولاد ودوش فاعتهم في آبائهم على أن أولاد المسلمين في الجنة وبه قطع الجمهور وشدت الجبرية فجعلوهم تحت المشيئة وهذه السنة ترد عليهم وأجمع عليه من يعتد به وروى عبد الله بن الإمام أحمد في زيادات المسند عن علي مرفوعا أن المسلمين وأولادهم في الجنة وأن المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ الذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان الآية وهذا أصح ما ورد في تفسير هذه الآية وبه جزم ابن عباس ويستحيل أن يكون الله تعالى يغفر لأبائهم بفضل رحمته إياهم وهم غير مرحومين • وأما حديث عائشة رضي الله عنها عند مسلم توفى صبي من الأنصار فقلت طوي له عصه فمور من عصافير الجنة لم يعمل السوء ولم يدركه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك يا عائشة إن الله تعالى خلق الجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق النار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم فالجواب عنه من وجهين أحدهما أنه لعله نهاها عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عنده دليل قاطع على ذلك كما أنكروا على سعد بن أبي وقاص في قوله أني لأراه مؤمنا فقال أو مسلما الحديث الثاني أنه عليه الصلاة والسلام لعله لم يكن حينئذ مطلع على أنهم في الجنة ثم أعلم بعد ذلك • ومحل الخلاف في غير أولاد الأنبياء أما أولاد الأنبياء فقال المازري الإجماع متحقق على أنهم في الجنة • وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي التابعي المشهور وثقه أحمد والنسائي والعجلي والدارقطني إلا أنه كان يغلو في التشيع لكن احتج به الجماعة ولم يخرج له في الصحيح شيئا مما يقوى بدعته (أنه سمع البراء بن عازب) رضي الله عنه قال لما توفي إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم (عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن له مرضعا في الجنة) يضم الميم أي من يترضاؤه وعند الاسماعيلي مرضعا ترضعه في الجنة قال الخطابي روى يفتح الميم مصدرا أي رضاعا ويحذف الهاء من مرضع اذا كان من شأنها ذلك وثبت اذا كان بمعنى يتجدد فعلها • وفي مسند الفريابي أن خديجة رضي الله عنها دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موت القاسم وهي تبكي فقالت يا رسول الله درت لبننة القاسم افلوكا كان عاش حتى يستكمل الرضاعة لهون علي فقال ان له مرضعا في الجنة يستكمل رضاعته فقالت لو أعلم ذلك لهون علي فقال ان شئت اسمعتك صوته في الجنة فقالت بل أصدق الله ورسوله • قال السهيلي وهذا من فقهه رضي الله عنها كرهت أن تؤمن بهذا الأمر معانة فلا يكون لها أجر الايمان بالغيب نقله في المصابيح (باب ما قيل في أولاد المشركين) غير البالغين • وبالسند قال (حدثنا حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ولام في ذرعتني بالافراد حبان بن موسى المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن أبي وحشية (عن سعد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين) لم يعلم ابن حجر اسم السائل لكن يحتمل أن يكون عائشة لحديث أحمد وأبي داود عنها أنها قالت قلت يا رسول الله ذراري المسلمين الحديث • وعند عبد الرزاق بسند ضعيف عنها أيضا أنها قالت سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعد ذلك الحديث (فقال الله أذخفهم) أي حين خلقهم قال في المصابيح وأذتعلق بمحذوف أي علم ذلك أذخفهم والجملته معترضة بين المبتدأ والخبر ولا يصح تعلقها بأفعال التفضيل لتقدمها عليه وقد يقال يجوز الجمع

وبالاسلام ديناً غفر له ذنبه) الشرح أما أسماء الرجال وفيه خبيب بن عبد الرحمن بن إساف نخيب يضم الخاء المعجمة وإساف بكسر الهمزة

وفيه الحكيم بن عبد الله هو بضم الحاء (٤٧٠) وفتح الكاف وقد سبق في الفصول التي في مقدمة الكتاب أن كل ما في الصحيحين من

هذه الصورة فهو حكيمة بفتح الحاء
الاثنين بالضم حكيمة هذا وزريق
ابن حكيمة. وأما قول مسلم رحمه الله
حدثنا اسحق بن منصور قال أخبرنا
أبو جعفر محمد بن جهمم الثقفي
قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن
عمارة بن غزيرة إلى آخره فقال
الدارقطني في كتاب الاستدرار
هذا الحديث رواه الدراوردي وغيره
مرسلا وقال الدارقطني أيضا في
كتاب العلل هو حديث متصل
وصلة اسمعيل بن جعفر وهو ثقة
حافظ وزيان بن ثعلبة ورواه
البخاري ومسلم في الصحيحين وهذا
الذي قاله الدارقطني في كتاب
العلل هو الصواب فالحديث صحيح
وزيادة الثقة مقبولة وقد سبق مثال
هذا في الشرح والله اعلم * وأما
لغاته ففيه الوسيلة وقد فسر هاصلي
أنه عليه وسلم بأنهم منزلة في الجنة
قال أهل اللغة الوسيلة المنزلة عند
الملك وقوله صلى الله عليه وسلم
حادثه الشفاعة أي وجبت وقيل
فأثمة (قوله صلى الله عليه وسلم إذا
قال المؤمن الله أكبر الله أكبر ثم قال
أشهد أن محمد رسول الله ثم قال حي
على الصلاة إلى آخره) معناه قال كل
نوع من هذا مني كما هو المشروع
فاختصر صلى الله عليه وسلم من
كل نوع شرطه تنبها على باقيه ومعنى
حي على كذا أي تعالوا إليه
والفلاح الفوز والنجاة واصله
الخبر قالوا وليس في كلام العرب
كلمة أجمع للتبرير من لفظة الفلاح
ويقرب منها النصيحة وقد سبق
بيان هذا في حديث الدين النصيحة
فمعنى حي على الفلاح أي تعالوا إلى

التقدم لأنهم اطرف فتسرع فيه (أعلم بما كانوا عاملين) أي أنه علم أنهم لا يعملون ما يقتضي تعذيبهم
ضرورة أنهم غير كافرين وقال ابن قتيبة أي لو أبغاهم فلا تحكموا عليهم بشئ * وقال غيره قال ذلك
قبل أن يعلم أنهم من أهل الجنة وهذا يشعر بالتوقف وقد روى أحمد هذا الحديث من طريق
عمار بن أبي عمار عن ابن عباس قال كنت أقول في أولاد المشركين هم منهم حتى حدثني رجل عن
رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلقبته فحدثني عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ربهم
أعلمهم هو خلقهم وهو أعلم بما كانوا عاملين فأمسكت عن قولي * قال في الفتح فبين أن ابن
عباس لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم * وفي سند حديث الباب أن الحديث
والأخبار والغنية وفيه مروزيان وواسطيان وكوفي وأخرجه أيضا في القدر وكذا مسلم وأبو
داود والنسائي * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب)
هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (فان أخبرني) بالافراد (عطاء بن
زيد اللبني) بالثلثة (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ذراري المشركين) بالذال المعجمة وتشديد المثناة التهمة جمع ذرية أي أولادهم الذين لم
يبلغوا الحلم (فقال الله أعلم بما كانوا عاملين) وقد احتج بقوله الله أعلم بما كانوا عاملين بعض
من قال أنهم في مشيئة الله ونقل عن ابن المبارك واسحق ونقله البيهقي في الاعتقاد عن الشافعي
قال ابن عبد البر وهو مقتضى صنيع مالك وليس عنه في هذه المسئلة شيء مخصوص إلا أن أصحابه
صرحوا بأن أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة قال وأما في حديث
أنه أعلم بما كانوا عاملين وروى أحمد من حديث عائشة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولدان
المسلمين قال في الجنة وعن أولاد المشركين قال في النار فقلت يا رسول الله لم يدركوا الأعمال قال
ربك أعلم بما كانوا عاملين لو شئت أسمعك نضاجهم في النار لكنك حديث ضعيف جدا لأن في
إسناده أبا عقيل مولى بهية وهو متروك * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي يونس قال (حدثنا
ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن) ابن شهاب (الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود من بني آدم (ولد
على الفطرة) الإسلامية (فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كمثل البهيمة) بفتح الميم
والثلثة (نتج) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للفعول أي تلد (البهيمة) سلبية (هل ترى
فيها جعاء) بفتح الجيم واسكان الدال المهملة والمدة مقطوعة الالف وانما يحسد عنها أهلها وفيه
اشعار بأن أولاد المشركين في الجنة فصدر المؤلف الباب بالحديث الدال على التوقف حيث
قال فيه الله أعلم بما كانوا عاملين ثم فني بهذا الحديث المرجح لكونهم في الجنة ثم ثلث بالحديث
اللاحق المصرح بذلك حيث قال فيه وأما الصبيان حوله فأولاد الناس وهو عام يشمل أولاد
المسلمين وغيرهم وقد اختلف في هذه المسئلة فقبل أنهم في مشيئة الله ونقله البيهقي في الاعتقاد عن
الشافعي في أولاد الكفار خاصة وليس عن مالك شيء مخصوص في ذلك ثم صرح أصحابه بأن
أطفال المسلمين في الجنة وأطفال الكفار خاصة في المشيئة وقيل أنهم تبع لأبائهم فأولاد المسلمين
في الجنة وأولاد الكفار في النار وقيل أنهم في البرزخ بين الجنة والنار لأنهم لم يعملوا إحسانات
يدخلون بها الجنة ولا سيئات يدخلون بها النار وقيل أنهم خدام أهل الجنة لحديث أبي داود وغيره
عن أنس والبراز من حديث سمرة مرفوعا أولاد المشركين خدام أهل الجنة وإسناده ضعيف وقيل
يصرون ترابا وقيل أنهم في النار حكاه عياض عن الإمام أحمد وغلطه ابن تيمية بأنه قول لبعض
أصحابه ولا يحفظ عن الإمام شيء أصلا وقيل أنهم يتخون في الآخرة بأن يرفع الله لهم ناراقن
دخلها كانت عليه بردا وسلاما ومن أبي عذوب أخرجه البراز من حديث أنس وأبي سعيد
وأخرجه الطبراني من حديث معاذ بن جبل ونعقب بأن الآخرة ليست دار تكليف فلا عمل

سبب الفوز والبقاء في الجنة والخلود في النعيم والفلاح والفلح تطلقهما العرب أيضا على البقاء وقوله للاحول ولا قوة إلا بالله فيها

الثاني منونا والثالث رفعهما
متونين والرابع فتح الاول ورفع
الثاني منونا والخامس عكسه قال
الهروى قال أبو الهيثم لاهول الحركة
أى لا حركة ولا استطاعة الاعمشة
الله وكذا قال ثعلب وآخرون وقيل
لا حول فى دفع شر ولا قوة فى تحصيل
خير الا بالله وقيل لا حول عن
معصية الله الاعمشة ولا قوة على
طاعته الاعمشة وحكى هذا عن
ابن مسعود رضى الله عنه وحكى
الجوهري لغة غريبة ضعيفة
أنه يقال لا حيل ولا حول الا بالله
بالباء قال والحيل والحوال بمعنى
ويقال فى التعبير عن قولهم لا حول
ولا قوة الا بالله الحق قوله هكذا
قاله الازهرى والاكترون وقال
الجوهري الحولة فعلى الاول وهو
المشهور الخاء والواو من الحول
والقاف من القوة واللام من اسم
الله تعالى وعلى الثانى الخاء واللام
من الحول والقاف من القوة والاول
أولى لثلايى فصل بين الحروف ومثل
الحولة المفعلة فى ح على الصلاة
حتى على الفلاح حتى على كذا
والبسملة فى باسم الله والجدلة فى الحد
لله والهائلة فى لاله الله والسجدة
فى سجد الله أما أحكام الباب ففيه
استحباب قول سامع المؤذن مثل
ما يقول الأ فى الحيلة فانه يقول
لا حول ولا قوة الا بالله وقوله صلى
الله عليه وسلم فى حديث أبى سعيد
إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول
المؤذن عام مخصوص بحديث عمر
أنه يقول فى الجمعة لاهول ولا
قوة الا بالله وفيه استحباب الصلاة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعد فراغه من متابعة المؤذن
كل الاذان

فبها ولا ابتلاء وأجيب بأن ذلك بعد أن يقع الاستقرار فى الجنة أو النار وأما فى عرصات القيامة
فلا مانع من ذلك وقد قال تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون وقيل
انهم فى الجنة قال النووي وهو الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين
حتى نبعث رسولا وقيل بالوقوف والله أعلم (باب بالتونين وهو بئرلة الفصل من الباب السابق
وهو ساقط فى رواية أبى ذر * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى التبوذكى قال
(حدثنا جري بن حازم) بالخاء المهملة والزاي المعجمة قال (حدثنا أبو رجاء) بتخفيف الجيم والمد
عمران بن تيم العطاردي (عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
إذا صلى صلاة) وللحموى والمستملى صلاته وفى رواية يزيد بن هرون إذا صلى صلاة الغداة (أقبل
علينا بوجهه) الكريم (فقال من رأى منكم الليلة رؤيا) مقصور غير منصرف ويكتب بالالف
كراهة اجتماع مثلين (قال فان رأى أحد) رؤيا (قصها) عليه (فيقول ما شاء الله فسلنا بوما)
بفتح اللام جملة من الفعل والفاعل والمفعول وبما نصب على الظرفية (فقال هل رأى أحد منكم
رؤيا قلنا لا قال لكنى رأيت الليلة) بالنصب (رجلين) قال الطيبي وجه الاستدلال أنه كان يجب
ان يعبر لهم الرؤيا فإما قالوا ما رأينا كانه قال انتم ما رأيتم شيئا لكنى رأيت رجلين وفى حديث على
عند ابن أبى حاتم رأيت ملكين (أتيا فأتيا فأخذا بيدي فأخر جاني الى الارض المقدسة) والمستملى الى
أرض مقدسة وعند أحمد الى أرض فضاء أو أرض مستوية وفى حديث على فأنطلقا الى
السماء (فأذا رجل جالس) بارفع ويجوز النصب (ورجل قائم بيده) شئ فسر المؤلف بقوله (قال
بعض أصحابنا) أنهم لئسيان أو غيرهم وليس بقادح لانه لا يروى الا عن ثقة مع شرطه المعروف قال
الحافظ ابن حجر لم أعرف المراد بالبعض المبهم الا ان الطيبي فى آخره فى المعجم الكبير عن العباس
ابن الفضل الاسقاطي (عن موسى) بن اسمعيل التبوذكى (كلوب) بفتح الكاف وتشديد اللام
(من حديث) له شعب يعلق بها اللحم ومن البيان (يدخله فى شدة) بكسر الشين المعجمة وسكون
الدال المهملة أى يدخل الرجل القائم الكلوب فى جانب فم الرجل الجالس وهذا سياق رواية أبى ذر
قال الحافظ ابن حجر وهو سياق مستقيم وغيره «ورجل قائم بيده كلوب من حديث قال بعض أصحابنا
عن موسى انه» أى ذلك الرجل «يدخل ذلك الكلوب» نصب على المفعولية «فى شدة» (حتى
يباغ فقاء) بالموحدة وضم اللام وفى التعبير فيشر شدة الى فقاء ومنخره الى فقاء وعية الى فقاء
أى يقطعه شقا وفى حديث على فإذا أتاك وأمامه آدمى ويبد الملك كلوب من حديث يضعه فى
شدة الابن فيشقه (ثم يفعل بشدة الآخر) بفتح الخاء المعجمة (مثل ذلك) أى مثل ما فعل بشدة
الاول (ويلتم شدة هذا فيعود) وفى التعبير فى يفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب
كما كان فيعود ذلك الرجل (فيصنع مثله) قال عليه الصلاة والسلام (قلت) (للكين) (ما هذا)
أى ما حال هذا الرجل والمستملى من هذا أى من هذا الرجل (قالا) أى الملك (انطلق) مرة
واحدة (فانطلقا حتى أتينا على رجل مضطجع على فقاء ورجل قائم على رأسه بفهر) بكسر الفاء
وسكون الهاء حجر مثل الكف والجملة حالية (أو صخرة) على الشئ وفى التعبير وإذا آخر قائم عليه
بصخرة من الشدة وهو كسر الشئ الاجوف والضمير للفهر ولا يذرى بها (رأسه) وفى التعبير وإذا
هو يهوى بالصخرة لرأسه فيتلغ رأسه بفتح الباء وسكون المثنية وفتح الدال المهملة وبالهاء
يشدخ رأسه (فأذا صخرة تدهد الحجر) بفتح الدال المهملة بينهما هاء ساكنة على وزن تفعل
من مزيد الرباعى أى تدرج وفى حديث على قررت على ملك وأمامه آدمى ويبد الملك صخرة
واستحباب سؤال الوسملة فيه أنه يستحب أن يقول السامع كل كلمة بعد فراغ المؤذن منها ولا ينتظر فراغه من كل الاذان

أنه يستحب لمن يرغب غيره في خير أن يذكر له شيئاً من دلائله لينشطه كقوله صلى الله عليه وسلم فإنه من صلى على مائة مرة صلى الله عليه بها عشراً ومن سألني الوسيلة حلت له الشفاعة وفيه أن الأعمال يشترط لها القصد والاخلاص لقوله صلى الله عليه وسلم من قلبه واعلم أنه يستحب إجابة المؤذن بالقول مثل قوله لكل من سمعه من متطهر ومحدث وجنب وحائض وغيرهم ممن لا مانع له من الإجابة في أسباب المنع أن يكون في الخلاء أو جماع أهله أو نحوهما ومنها أن يكون في صلاة فمن كان في صلاة فريضة أو نافلة فسمع المؤذن لم يوافقوه وهو في الصلاة فإذا سلم أتى بمثله فلو فعله في الصلاة فهل يكرهه فيه قولان للشافعي رضي الله عنه أظهرهما أنه يكرهه لأنه اعراض عن الصلاة لكن لا تبطل صلاته إن قال ما ذكرناه لأنها أذكى فلو قال حي على الصلاة أو الصلاة خير من النوم بطلت صلاته إن كان عالماً بتجريمه لأنه كلام آدمي ولو سمع الأذان وهو في قراءة أو تسبيح أو نحوهما قطع ما هو فيه وأتى بمتابعة المؤذن ويتابعه في الإقامة كالآذان إلا أنه يقول في لفظ الإقامة أقامها الله وأدامها وإذا نوب المؤذن في أذان الصبح فقال الصلاة خير من النوم قال سامعه صدقت وبررت هذا تفصيل مذهبنا وقال القاضي عياض رحمه الله اختلف أصحابنا هل يحكي المصلي المؤذن في صلاة الفريضة والنافلة أم لا يحكيه فيها أم يحكيه في النافلة دون الفريضة على ثلاثة أقوال ومنعه أبو حنيفة

يضرب بها هامة الأذى فيقع رأسه جانباً وتقع الصخرة جانباً (فانطلق إليه) أي إلى الحجر (ليأخذه) فيصنع به كما صنع (فليرجع إلى هذا) الذي شدخ رأسه (حتى يلبس رأسه) وفي التعبير حتى يصح رأسه (وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضر به قلت) لهما (من هذا قالوا انطلق) مرة واحدة (فانطلقا إلى ثقب) بفتح المثناة وسكون القاف وللكشميين ثقب بالنون المفتوحة وسكون القاف وعزاه في المطالع للأصلي لكنه قال بالنون وفتح القاف وقال هو يعني ثقب بالمثناة مثل التنوير بفتح المثناة الغوفية وضم النون المشددين آخره راء ما يخبر فيه (أعلام ضيق وأسفل واسع يتوقد) بفتح الياء (تحت) بنصب التاء الثانية أي تحت التنوير (نارا) بالنصب على التمييز وأسند يتوقد إلى ضمير عائذ إلى الثقب كقولك مررت بامرأة تتضوع من أردانها طيباً أي يتضوع طيبها من أردانها فكأنه قال يتوقد ناراً تحتها قاله ابن مالك قال البدر الدماميني وهو صريح في أن تحت منصوب لامرفوع وقال انه رآه في نسخة بضم التاء الثانية وفتح عليها قال وكان هذا بناء على أن تحت فاعل يتوقد ونصوص أهل العربية تأباه فقد صرحوا بأن فوق وتحت من الظروف المكانية العامة التصرف اه وقال ابن مالك ويجوز أن يكون فاعل يتوقد موصولاً بتحت فحذف وبقيت صلته دالة عليه لوضوح المعنى والتقدير يتوقد الذي تحته أو ما تحته نارا وهو مذهب الكوفيين والاختصاص واستصوبه ابن مالك ولا بوى ذرو الوقت يتوقد تحته نار بالرفع على أنه فاعل يتوقد (فإذا اقترب) بالموحدة آخره من القرب أي إذا اقترب الوقود أو الحر الدال عليه قوله يتوقد والكشميين فإذا اقتربت بهم مرة قطع ففأشأتين فوقيتين بينهما راء من الفترة أي التهيئ وارتفع نارها لأن القصر القبار وفي رواية ابن السكن والقاسبي وعبدوس فترت بقاء ومثناة فوقية مفتوحة وناء ساكنة بينهما راء وهو الإنكسار والضعف واستشكل لأن بعده فإذا أخذت رجعوها ومعنى القصور والحدود واحد وعند الحميدى مما عزاه في شرح المشارق فإذا ارتقت من الارتقاء وهو الصعود قال الطيبي وهو الصحيح دراية ورواية كذا قال وعند أحمد فإذا أوقدت (ارتفعوا) جواب إذا والضمير فيه يرجع إلى الناس لدلالة سياق الكلام عليه (حتى كاد أن يخرجوا) أن مصدرية والخبر محذوف أي كاد خروجهم يتحقق ولا بوى ذرو الوقت كادوا يخرجون (فإذا أخذت) بفتح الخاء والميم أي سكن لهما ولم يطفأ حرهما (رجعوا فيها) وفيها رجال ونساء عراة فقلت لهما (من هذا) ولا بى الوقت من غير اليونينية ما هذا (قالا انطلقا فانطلقنا) ولقطة فانطلقنا ساقطة عند أبي ذر (حتى أتينا على نهر) بفتح الهاء وسكونها (من دم) وفي التعبير فأتينا على نهر حسبته أنه كان يقول أحر مثل الدم (فيه رجل قائم على) ولا بى الوقت وعلى (وسط النهر رجل) بفتح السين وسكونها ولا بى ذر قال يزيد أي ابن هرون مما وصله أحمد عنه وهو ببن جرير مما وصله أبو عوانة في صحيحه من طريقه عن جرير بن حازم وعلى شط النهر رجل بشين معجمة وتشديد الطاء (بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج) من النهر (رمى الرجل) الذي بين يديه الحجارة (بجرف فيه) أي في فيه (فردته حيث كان) من النهر (فجعل كلما يخرج) من النهر (رمى فيه بجرف فيرجع كما كان) فيه كما قال ابن مالك في التوضيح وقوع خبر جعل التي هي من أفعال المقاربة جملة فعلية مصدرية بكما والاصل فيه أن يكون فعلاً مضارعاً تقول جعلت أفعل كذا هذا هو الاستعمال المطرد وما جاء بخلافه فهو منه على أصل متروك وذلك أن سائر أفعال المقاربة مثل كان في الدخول على مبتدأ وخبر فالاصل أن يكون خبرها كخبر كان في وقوعه مفرداً وجملة اسمية وفعلية وطر فافترك الأصل والقرن أن يكون الخبر مضارعاً ثم به على الأصل شذوذ في مواضع (فقلت ما هذا قالوا انطلقا فانطلقنا) ولقطة فانطلقنا ساقطة عند أبي

الصحیح الذي عليه الجمهور أنه
منسوب قال واختلجوا هل يقوله
عند سماع كل مؤذن أم لأول
مؤذن فقط قال واختلف قول مالك
هل يتابع المؤذن في كل كلمات
الاذان أم إلى آخر الشهادتين لأنه
ذكر وما بعده بعضه ليس بذكر
وبعضه تكرار لما سبق والله أعلم
(فصل) قال القاضي عياض رحمه
الله قوله صلى الله عليه وسلم إذا قال
المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال
أحدكم الله أكبر الله أكبر إلى آخره
ثم قال في آخره من قلبه دخل الجنة
إنما كان كذلك لأن ذلك توحيد
وتناء على الله تعالى وانقياد لطاغته
وتفويض إليه لقوله لا حول ولا قوة
إلا بالله فمن حصل هذا فقد حاز
حقيقة الإيمان وكمال الإسلام
واستحق الجنة بفضل الله تعالى وهذا
معنى قوله في الرواية الأخرى رضيت
بأنه ربنا وبمحمد رسولا وبالإسلام ديننا
قال وأعلم أن الاذان كلمة جامعة
للعقيدة الإيمان مشتملة على نوعيه
من العقلية والسمعية فأوله إثبات
الذات وما يستحقه من الكمال والتعزیه
عن أضدادها وذلك بقوله الله أكبر
وهذه اللفظة مع اختصار لفظها
دالة على ما ذكرناه ثم صرح بآيات
الوحدانية ونفي ضدها من الشركه
المستحيلة في حقه سبحانه وتعالى
وهذه عمدة الإيمان والتوحيد
المقدمة على كل وظائف الدين ثم
صرح بآيات النبوة والشهادة
بالرسالة لتبيننا صلى الله عليه وسلم

ذر (حتى انتهينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة) زاد في التعبير فيها من كل لون الربيع (وفي
أصلها شيخ وصبيان) وفي التعبير فاذا بين طهراني الروضة رجل طويل لأ كاد أرى رأسه طولاً في
السماء وإذا حوله من أكثر ولدان رأيتهم قط (وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها)
في التعبير فانطلقتاً فأتينا على رجل كره المرأة ككره ما أنت راء رجل امرأتها وأذا عنده نار يحشها
ويسمى حولها (فصعدا) بالموحدة وكسر العين (في الشجرة) التي هي في الروضة الخضراء
(وأدخلاني) بالنون (داراً لم أرقط أحسن منها) فيها رجال شيوخ وشباب (ولابى الوقت من غير
اليونينية وشبان بنون آخره بدل الموحدة وتشديد السابقة) ونساء وصبيان ثم أخرجاني منها (أى
من الدار) (فصعدا) الشجرة (أيضاً) (فأدخلاني) بالفاء ولا بن عساكر وأدخلاني (داراً هي أحسن
وأفضل) من الأولى (فيها شيوخ وشباب) (ولابى الوقت من غير اليونينية وشبان) (فقلت) لهما
(طوفماني الليلة) بطاء مفتوحة وواو مشددة ونون قبل الياء ولا لابي الوقت طوفماني بالموحدة
بدل النون (فأخبراني) بكسر الموحدة (عماراً) (أيت قالانم) تخبرك (أما الذي رأيت به يشق شذقه)
بضم الياء وفتح الشين مبنياً للفعول وشذقه بالرفع مفعول ناب عن فاعله (فكذاب يحدث بالكذبة)
بفتح الكاف ويجوز كسرها قال في القاموس كذب يكذب كذبا وكذبا وكذبة وكذبة (فحمل
عنه حتى تبلغ الآفاق) بتخفيف ميم تحمل والفاء في قوله فكذاب جواب أما لكن الأغلب في
الموصول الذي تدخل الفاء في خبره أن يكون عاماً مثل من الشرطية وصلته مستقبله وقد يكون
خاصاً وصلته ماضية كما في قوله تعالى وما أصابكم يوم اتقى الجمعان فبإذن الله وكفى هذا الحديث نحو
الذي يأتي ففكرم فلو كان المقصود بالذي معينا امتنع دخول الفاء على الخبر كما امتنع دخولها
على أخبار المتبداً المقصود بها التعيين نحو زيد ففكرم ففكرم لم يجوز فكذا لا يجوز الذي يأتي على
قصده معينا لكن الذي يأتي على قصده التعيين شبه في اللفظ بالذي يأتي على قصده العموم
بما قد دخول الفاء جملاً للشبه على الشبه ونظيره قوله تعالى وما أصابكم يوم اتقى الجمعان فبإذن الله
فان مدلول مامعين ومدلول أصابكم ماض إلا أنه روى فيه الشبه اللفظي فشبه هذه الآية بقوله وما
أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم فأجرى ما في مصاحبة الفاء مجرى واحد أقاله ابن مالك قال
الطبري في شرح مشكاته هذا كلام متين لكن جواب الملكتين تفصيل لتلك الرؤيا المتعددة المهمة فلا
بد من ذكر كلمة التفصيل كما في البخاري أو تقديرها أي فالقاء جواب أما (فصنع به) ماراً أيت من شق
شذقه (اليوم القيامة) لما ينشأ عن تلك الكذبة من المفاسد (و) أما (الذي رأيت به يشق رأسه)
بضم الياء وفتح الدال من يشق مبنياً للفعول ورأسه نائب عن الفاعل (فرجل علمه الله القرآن
فنام عنه بالليل) أي أعرض عن تلاوته (ولم يعمل فيه بالنهار) ظاهره أنه يعذب على ترك تلاوة
القرآن بالليل لكن يحتمل أن يكون التعذيب على مجموع الأمرين ترك القراءة وترك العمل (يفعل
به) ماراً أيت من الشذخ (اليوم القيامة) لأن الأعراض عن القرآن بعد حفظه جناية عظيمة لأنه
يؤهم أنه رأى فيه ما يوجب الأعراض عنه فلما أعرض عن أفضل الأشياء عوقب في أشرف أعضائه
وهو الرأس (و) أما الفريق (الذي رأيت به في النقب) بفتح المثناة ولا لابي الوقت في النقب (فهم الزناة)
وإنما قدر بقوله وأما الفريق لأنه قد يستشكل الأخبار عن الذي بقوله هم الزناة لاسمها والعائد
على الذي من قوله والذي رأيت به لا ينبغي كونه مفرداً فروع اللفظ تارة والمعنى أخرى قاله في المصايح
(و) الفريق (الذي رأيت به في النهر) كلاً والربا والشيخ (الكائن) (في أصل الشجرة إبراهيم) الخليل
(عليه السلام) وقد ذكر الكائن لأن الظاهر كون الظرف أعني في الشجرة صفة للشيخ فيقدر عاملة
اسمها عرفاً لذلك رعاية لجانب المعنى وإن كان المشهور تقديره فعلاً وأسماء منكر السكن ذلك إنما

حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم
حدثنا عتبة عن طلحة بن يحيى عن
عمه قال كنت عند معاوية بن أبي
سفيان فجاء المؤذن يدعو إلى
الصلاة فقال معاوية سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم

وهي قاعدة عظيمة بعد الشهادة
بالوحدانية وموضعها بعد التوحيد
لأنها من باب الأفعال الجائزة للوقوع
وتلك المقدمات من باب الواجبات
وبعد هذه القواعد كانت العقائد
العقلية فيما يجب ويستحيل
ويجوز في حقه سبحانه وتعالى ثم
دعا إلى مداعهم إليه من العبادات
فدعاهم إلى الصلاة وعقبا بعد
اثبات النبوة لأن معرفة وجوبها
من جهة النبي صلى الله عليه وسلم
لأن جهة العقل ثم دعا إلى الفلاح
وهو الفوز والبقاء في النعيم المقيم
وفيه اشعار بأمر الآخرة من
البعث والجسراء وهي آخر تراجم
عقائد الإسلام ثم كر ذلك بأقامة
الصلاة للاعلام بالشروع فيها وهو
متضمن لتأكيد الإيمان وتكرار
ذكره عند الشروع في العبادة بالقلب
واللسان وليدخل المصلّي فيها على
بينة من أمره وبصيرة من إيمانه
ويستشعر عظيم ما دخل فيه وعظمة
حق من يعبده وجزيل ثوابه هذا
آخر كلام القاضي وهو من
النفايس الجليلة وبالله التوفيق

*(باب فضل الأذان وهرب
الشیطان عند سماعه)*

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم

هو حيث لا مقتضى للعدول عن التنكير والمقتضى هنا قائم إذا لم يجوز أن يكون ظرفاً لغوا معمولاً
للشيخ إذا لمعني له أصلاً ولا أن يكون ظرفاً مستقراً حالاً من الشيخ إذا أصبح امتناع وقوع الحال من
المتبادر إليه العلامة البدر الدماميني وحذف الفاء من قوله آكلوا الرأب ومن قوله إبراهيم نظراً إلى أن
أما لما حذف حذف مقتضاه (أو) أما (الصبيان) الكائنون (حوله) أي إبراهيم (فأولاد الناس)
دخلت الفاء على الخبر لأن الجملة معطوفة على مدخول أما في قوله أما الرجل الذي رأيته يشق شذقه
وهذا موضع الترجمة فإن الناس في قوله فأولاد الناس عام يشمل المؤمنين وغيرهم وفي التعبير وأما
الولدان حوله فكل مولود مات على الفطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله فأولاد المشركين قال
وأولاد المشركين وهذا ظاهر أنه عليه الصلاة والسلام ألحقهم بأولاد المسلمين في حكم الآخرة ولا
يعارضه قوله هم مع آبائهم لأن ذلك في حكم الدنيا والذي يوقد النار مالك خازن النار والدار الأولى
التي دخلت فيها (دار عامة المؤمنين وأما هذه الدار فدار الشهداء) وهذا يدل على أن منازل
الشهداء أرفع من المنازل لكن لا يلزم أن يكونوا أرفع درجة من الخليل عليه الصلاة والسلام لاحتمال
أن تكون أقامته هناك بسبب كفالته الولدان ومنزلة في الجنة أعلى من منازل الشهداء بل لا ريب
في أن آدم عليه الصلاة والسلام في السماء الدنيا لكونه يرى نسبه بنيه من أهل الخير ومن أهل الشر
فيضطر ويبيح مع أن منزلته هو في عليين فإذا كان يوم القيامة استقر كل منهم في منزلته كسفي في
دار الشهداء يذكر الشيوخ والشباب لأن الغالب أن الشهيد لا يكون امرأة ولا صبياً (وأنا جبريل
وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا فوق مثل السحاب) وفي التعبير مثل الراية البيضاء
(قالا ذاك) ولا يذرك (منزلك) ولا يذرك من منزلتك (قلت دعاني) أي أتركه (أدخل منزلي) قال
أنه بقي لك عمل تستكمل فلو استكمل (عملك) أنبت منزلك * وبقيّة مباحث الحديث تأتي
إن شاء الله تعالى في التعبير بعون الله وقوته وفيه التحديث والعنونة وأبو رجاء يحصر ما لا زمن
النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم بعد فتح مكة لكنه لا رؤيته له وأخرجه المؤلف هنا تاماً وكذا في
التعبير وأخرجه في الصلاة قبل الجمعة وفي التهجد والبيوع وبدء الخلق والجهاد وفي أحاديث الأنبياء
والتفسير والأدب أطرافاً منه * (باب فضل يوم الاثنين) * وبالسند
قال (حدثنا علي بن أسد) العمري أخو بهز بن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) بالتصغير ابن
خالد البصري (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على
أبي بكر) الصديق (رضي الله عنه) في مرض موته (فقال في كم) أي كم نوباً (كفتم
النبي صلى الله عليه وسلم) فيه وكلم الاستفهامية وإن كان لها صدر الكلام ولكن الجار كالجزء
له فلا يتصدر عليه (قالت) عائشة قلت له كفناه (في ثلاثة أبواب بيض) بكسر
الموحدة جمع أبيض (بحولية) بفتح السين وبالحاء المهملة نسبة إلى سحول قرية باليمن
كما مر (ليس فيها قميص ولا عمامة وقال لها) أي صار رضي الله عنه ما (في أي يوم توفي النبي صلى الله
عليه وسلم قالت) توفي (يوم الاثنين) بنصب يوم على الظرفية واستفهاماً لها عما ذكر قيل توطئة
لعائشة لا صبر على فقدته لأنه لم تكن خرجت من قلبها الحرق لموت النبي صلى الله عليه وسلم لما
في بدائه لها بذلك من إدخال الغم العظيم عليها أذيع بعد أن يكون أبو بكر رضي الله عنه نسي
ماسألها عنه مع قرب العهد (قال) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (فأي يوم هذا قالت) هو
(يوم الاثنين) برفع يوم خبر مبتدأ محذوف (قال أرجو) أي أتوقع أن تكون وفائي (فيما بيني)
أي فيما بين ساعتى هذه (وبين الليل) ولعمري والمستمل وبين الليلة (فتنظر) وفي

يقول المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة * وحدثنه اسحق ابن منصور أخبرنا أبو عامر حدثنا سفيان عن طلحة بن يحيى عن عيسى بن طلحة قال سمعت معاوية يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسله * حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة واسحق ابن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا جابر عن الأعشى عن أبي سفيان عن جابر قال سمعت

المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال الراوى هي من المدينة ستة وثلاثون ميلاً وفي رواية ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحاله ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس وفي رواية اذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله حصاص وفي رواية اذا أودى للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فاذا قضى التأذين أقبل حتى اذا توب بالصلاة أدبر حتى قضى التشويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه يقول له اذكر كذا واذ كركذا المالم يكن يذكر من قبل حتى يظل الرجل ما يدرى كم صلى الشرح أما أسماء الرجال ففيه طلحة بن يحيى عن عمه هذا العم هو عيسى بن طلحة بن عبيد الله كما بينه في الرواية الأخرى (وقوله الأعشى عن أبي سفيان) اسم أبي

نسخة ثم نظر (الى ثوب عليه كان يمرض فيه) بتشديد الراء (مردع) بفتح الراء وسكون الدال آخره عين مهملةين لطح وأثر (من زعفران) لم يعمه ولا ي الوقت من غير اليونينية ردغ بالغين المعجمة (فقال اغسلوا ثوبى هذا) وسقط في بعض النسخ لفظ هذا (وزيدوا عليه ثوبين) زاد ابن سعد عن أبي معاوية عن هشام جديدين (فكفونى فيها) أى فى الثلاثة موافقة للنبي صلى الله عليه وسلم ولا ي ذرفه ما أى فى المزيد والمزيد عليه قالت عائشة (قلت ان هذا) أى الثوب الذى كان عليه (خلق) بفتح الخاء واللام أى غير جديد (قال ان الحى أحق بالجديد من الميت انما هو) أى الكفن (المهله) قال النووي بثلاث الميم القحيح والصد يد (فلم يتوف حتى أمسى من ليلة الثلاثاء) بالهمزة ممدودة و يضم قاله فى القاموس وهو كذلك بالمهمزة و ز فى الفرع (ودفن) من ليلته (قبل أن يصبح) ووقع عند ابن سعد من طريق الزهرى عن عروة عن عائشة أول بدء مريض أبى بكر أنه اغتسل يوم الاثنين لسبع خلون من جمادى الآخرة وكان يوماً بارداً فخم خمسة عشر يوماً ومات مساء ليلة الثلاثاء ثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة و ترحى الصدق رضى الله عنه أن يموت يوم الاثنين لقصد التبرك وحصول الخير كونه عليه الصلاة والسلام توفى فيه فله منزلة على غيره من الأيام هذا الاعتبار وقد ورد فى فضل الموت يوم الجمعة حديث عبد الله بن عمرو ومروعا من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة الاوقاه الله فتنه القبر وراه الترمذى وفى اسناده ضعف فلذا لم يخرج به المؤلف وعدل عنه الى ما وافق شرطه وصح لديه أحسن الله اليه برحمته عليه (باب موت الفجأة) بفتح الفاء وسكون الجيم وبالهمزة من غير مد كذا فى الفرع وروى الفجأة بضم الفاء وبعد الجيم مدم همزة الموت من غير سبب مريض (البغته) بالجر بدل من الفجأة ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أى هي البغته والكشميهنى بغته بالتكثير وبالسنند قال (حدثنا سعيد بن مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبى مريم قال (حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبى كثير المدنى (قال أخبرنى) بالافراد (هشام) وفى نسخة هشام بن عروة (عن أبى) عروة بن الزبير ولا ي ذر عن عروة بدل قوله عن أبى (عن عائشة رضى الله عنها أن رجلاً) هو سعد بن عبادة (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان أمى) عمرة (اقتلت) بضم المشاء الفوقية وكسر اللام مبنياً للفعل أى ماتت فلة أى فجأة (نفسها) بالرفع نائب عن الفاعل والنصب على أنه المفعول الثانى باسقاط حرف الجر والاول مضمحل وهو القائم مقام الفاعل أو يضمن اقتلت معنى سلبت فيكون نفسها مفعولاً ثانياً لا على اسقاط الجار والنصب على التمييز وكانت وفاتها سنة خمس من الهجرة فيما ذكره ابن عبد البر (وأظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها أجران تصدقت عنها) بكسر همزة على انها شرطية قال الزركشى وهى الرواية الصحيحة ولا يصح قول من فتحها لانه انما سأل عما لم يفعل لكن قال البدر الدمايين ان ثبت لنا رواية بفتح الهمزة من ان أمكن نخر يجها على مذهب الكوفيين فى صحة محى أن المفتوحة الهمزة شرطية كان المكسورة ورجحه ابن هشام والمعنى حينئذ صحيح بلاشك (قال) عليه الصلاة والسلام (انم) لها أجران تصدقت عنها وأشار المؤلف بهذا الى أن موت الفجأة ليس بمكروه لانه عليه الصلاة والسلام لم يظهر منه كراهة لما أخبره الرجل بأن أمه اقتلت نفسها ونبه بذلك على أن معانى الأحاديث التى وردت فى الاستعاذة من موت الفجأة كحديث أبى داود باسناد رجاله ثقات لكن راو به رفعه مرة ووقفه أخرى موت الفجأة أخذته أسف وانه لا يؤأس من صاحبها ولا يخرج بها عن حكم الاسلام ورجاء الثواب وان كان مستعاضاً منها لما يقوت به من خير الوصية والاستعداد للعباد بالتوبة وغيرهما من الاعمال الصالحة وفى مصنف ابن أبى شيبة عن عائشة وابن مسعود موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على

النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء قال سليمان فسأله عن الروحاء فقال هي من المدينة ستة وثلاثون ميلا * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد * وحدثننا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحال له ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكث رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكث رجع فوسوس * حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي حدثنا خالد يعني ابن عبد الله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذن المؤذن أدبر سفيان طلمعة بن نافع سبق بيانه مرأت (وقوله قال سليمان فسأله عن الروحاء) سليمان هو الأعمش سليمان بن مهران والمسؤول أبو سفيان طلمعة بن نافع وفيه أمية بن بسطام بكسر الباء وفتحها مصروف ٣ (قوله والمشهور أبو عمرة كذا بخط الشارح والذي في الفتح يختلف في كنية هلال فالمشهور أنه أبو عمرو وقيل أبو أمية وقيل أبو الجهم ومثله في الحلبي كذا جهامش اه معجمه

الفاجر ونقل النووي عن بعض القدماء أن جماعة من الانبياء والصالحاء ما تواروا كذلك قال النووي وهو محبوب للراقيين * ورواه هذا الحديث مدنيون الشيخ المؤلف فيصري وفيه التحديث والاختبار والعنونة والقول (باب ما جاء في) صفة (قبر النبي صلى الله عليه وسلم) صفة قبر (أبي بكر) الصديق (و) صفة قبر (عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) من التسمية وغيره (فأقبره) ولا يذوق الله عز وجل فأقبره مبتدأ وخبره ومراده قوله تعالى ثم أماته فأقبره (أقبر الرجل) من الثلاثي المز يد من باب الافعال زاد أبو أذر والوقت أقبره (اذا جعلت له قبرا وقبرته) من الثلاثي المجرد (دقته) تكمرة له وصيانة عن السباع وقوله تعالى ألم نجعل الارض (كفانا) أي كافنة اسم لما تضمنه (يكونون فيها أحماء ويدفنون فيها أمواتا) * و بالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي ويس عبد الله ابن أخت الامام مالك بن أنس قال (حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن هشام) هو ابن عروة (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) (الشافعي بالشافين المجيبة قال) (حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا) (الغساني) (عن هشام عن) أبيه (عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعذر في مرضه) بالعين المهملة والدال المهملة أي يطالب العذر فيما يحاوله من الانتقال الى بيت عائشة وعند القابسي يتقدر بالقاف والدال المهملة أي يسأل عن قدر ما بقي الى يومها ليهون عليه بعض ما يجد لان المريض يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الانس والسكون (أين أنا اليوم) أي لمن التوبة (أين أنا غدا) أي لمن التوبة غدا أي امرأة أكون غدا عندها (استبطاء ليوم عائشة) اشتياقا اليها والى يومها قالت عائشة (فلما كان يوم قبضه الله بين سحري ونحري) بفتح أولهما وسكون ثانيهما تريد بين جنبي وصدري والسحر الرثة فأطلقت على الجنب مجازا من باب تسمية المحل باسم الحال فيه والنحر الصدر (ودفن في بيتي) وهذا هو المقصود من الحديث وقولها فلما كان يوم قبضه الله تعني لوروي الحساب كانت وفاته واقعة في نوبتي اليهودية قبل الاذن * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) بفتح العين الواضحة (عن هلال) هو ابن حميد الجهمي زاد أبو أذر والوقت هو الوزان (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه) ولا بن عساكر لم يقم فيه (لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد) في بعض الطرق الاقتصار على لعن اليهود وحدثنا فقوله قبور أنبياءهم مساجد واضح فان النصارى لا يقولون بنبوة عيسى بل النبوة والالهية أو غير ذلك على اختلاف مللهم الباطلة بل ولا يزعمون موته حتى يكون له قبر وعلى هذا فيشكل قوله اليهود والنصارى وتعقبه بقوله اتخذوا وأجيب بما أن يكون الضمير يعود على اليهود فقط بدليل الرواية الأخرى وإما بأن المراد من أمرهم بالايان بهم من الانبياء السابقين كنوح و ابراهيم قالت عائشة (لولا ذلك أبرز قبره) بضم الهمزة مبنيًا للمفعول وقبره بالرفع نائب الفاعل ولا يذبر أبرز قبره بفتح الهمزة (غير أنه خشى) عليه الصلاة والسلام (أو خشى) بضم الخاء مبنيًا للمفعول والفاعل الصحابة أو عائشة (أن يتخذ) بضم أوله وفتح ثلثه قبره (مسجدا) (بالاسناد المذكور) (عن هلال) الوزان (قال كنان عروة بن الزبير) (الحال أنه) (لم يولد لي) ولد لان الغالب ان الانسان لا يكتي الاباسم أول اولاده ونسبه المؤلف بذلك على لقي هلال لعروة واختلف في كنية هلال ٣ والمشهور أبو عمرة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا أبو بكر بن عياش) بالمشناة العتبية والشين المجيبة (عن سفيان) بن دينار على الصحيح (التمار) بالمشناة اللقوية من كبار التابعين

لكنه لم يعرف له رواية عن صحابي (أنه حدثه أنه رأى قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسنماً) بضم الميم
وتشديد النون المفتوحة أى مرتفعاً زاد أبو نعيم في مستخرجه وقبراً بى بكر وعمر كذلك واستدل
به على أن المستحب تسنيم القبور وهو قول أبي حنيفة ومالك وأحمد والمزني وكثير من الشافعية
وقال أكثر الشافعية ونص عليه الشافعي السطيج أفضل من التسنيم لأنه صلى الله عليه وسلم
سطج قبر إبراهيم وفعله حجة لأفعل غيره وقول سفيان الثمار لا حجة فيه كما قال البيهقي لاحتمال أن
قبره صلى الله عليه وسلم وقبرى صاحبه لم تكن في الأزمنة الماضية مسنمة وقد روى أبو داود
باسناد صحيح أن القاسم بن محمد بن أبي بكر قال دخلت على عائشة فقلت لها اكشفي لي عن قبر النبي
صلى الله عليه وسلم وصاحبه فكشفت عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لا طئة مطوحة ببطحاء
العرصة الحمراء أى لا مرتفعة كثيراً ولا لاصقة بالأرض كما بينه في آخر الحديث يقال لطئ بكسر
الطاء ولطأ بفتحها أى لصق ولا يؤثر في أفصلية السطيج كونه صار شعار الروافض لان السنة
لا تترك بموافقة أهل البدع فيها ولا يخالف ذلك قول على رضي الله عنه أمرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن لأدع قبراً مشرفاً لآسوته لأنه لم يرد تسويته بالأرض وإنما أراد تسطيحه جمعاً بين
الأخبار نقله في المجموع عن الأصحاب (وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يوجب ذرو الوقت حدثني (فروة)
بفتح الفاء وسكون الراء ابن أبي المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة آخره راء ممد ويقصر قال
(حدثنا على) (ولا يذرع على بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء) (عن هشام بن
عروة عن أبيه) (عروة بن الزبير قال) (لماسقط عليهم) (ولا يذرع الحوى والكشمهني عنهم
(الحائط) أى حائط حجرة عائشة رضى الله عنها (في زمان) (امرأة) (الوليد بن عبد الملك) (بن مروان
حين أمر عمر بن عبد العزيز برفع القبر الشريف حتى لا يصل إلى أحد إذا كان الناس يصلون
إليه) (أخذوا في بناءه فبدت) (أى ظهرت) (لهم قدم) (ساق وركبة) (كأرواه) (أبو بكر) (الآجرى من
طريق شعيب بن اسحق عن هشام في القبر لا خارجة) (ففرغوا ووطنوا) (أفهم قدم النبي صلى الله عليه
وسلم) (وفي رواية) (الآجرى) (ففرغ عمر بن عبد العزيز) (فما وجدوا أحداً يعلم ذلك حتى قال لهم
عروة لا والله ما هي قدم النبي صلى الله عليه وسلم ما هي الا قدم عمر رضى الله عنه) (وعند آجرى
هذا ساق عمر وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز) (وعن هشام عن أبيه) (عروة بن الزبير بالسند
المذكور وأخرجه المؤلف في الاعتصام من وجه آخر عن هشام عن أبيه) (عن عائشة رضى الله
عنها أنها أوصت) (ابن أختها أسماء) (عبد الله بن الزبير) (رضى الله عنهما) (لا تدفني معهم) (مع النبي
صلى الله عليه وسلم وصاحبيه) (وادفني مع صواحي) (أمهات المؤمنين) (بالقبعة) (زاد الاسماعيلي
من طريق عبدة عن هشام وكان في بينهما موضع قبرها) (لا أذكر) (بضم الهمزة وفتح الزاي والكاف
مبنياً لأفعل) (أى لا يبنى على) (به) (أى بسبب الدفن معهم) (أبداً) (حتى يكون لي بذلك منزلة
وفضل وأنا في نفس الامر يحتمل أن لا أكون كذلك) (وهذا الحديث من قوله وعن هشام إلى آخر
قوله أبداً صلب عليه في الوثنية وثبت في غيرها) (وبه قال) (حدثنا قتيبة) (بن سعيد قال) (حدثنا
جرير بن عبد الحميد) (بن قزط بضم القاف وسكون الراء آخره طاء مهملة الضي الكوفي نزيل الري
قال) (حدثنا حصين بن عبد الرحمن) (السلي) (عن عمرو بن ميمون) (بفتح العين) (الأودي) (بفتح الهمزة
وسكون الواو وبالدال المهملة) (قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال) (لأبنة بعد أن
ملعنه أبو لؤلؤة العجل بالسكين الطعنة التي مات بها) (يا عبد الله بن عمر اذهب إلى أم المؤمنين عائشة
رضى الله عنها فقل لغير عمر بن الخطاب عليك السلام ثم سلها أن تدفن مع صاحب) (بفتح الموحدة
وتشديد الباء مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضى الله عنه زاذني مناقب عثمان فسلم

الشیطان وله حصاص * حدثني
أمية بن بسطام حدثنا يزيد يعني ابن
زريع حدثنا روح عن سهل قال
أرسلني أبي إلى بني حارثة قال ومعى
غلام لنا وأوصاحب لنا فإذا امتد
من حائط باسمه قال فأشرف الذي
معى على الحائط فلم ير شيئاً فذكرت
ذلك لأبي فقال لو شعرت أنك تلقى
وغير مصروف وسبق بياه في أول
الكتاب مرات (قوله أرسلني أبي
إلى بني حارثة) هو بالحاء (قوله
الحزامي) هو بالحاء المهملة والزاي
* وأمانته وألفاظه (فقوله صلى
الله عليه وسلم المؤمنون أطول
الناس أعناقاً) هو بفتح همزة
أعناقاً جمع عنق واختلف السلف
واختلف في معناه فقبل معناه أكثر
الناس تشوقاً إلى رحمة الله تعالى
لان المتشوف يطيل عنقه إلى
ما يتطلع إليه فعناه كثرة ما يرويه من
الثواب وقال النضر بن شميل إذا
ألجم الناس العرق يوم القيامة
طالت أعناقهم لئلا ينالهم ذلك
الكرب والعرق ومعناه انهم سادة
ورؤساء والعرب تصف السادة بطول
العنق وقيل معناه أكثر اتساعاً
وقال ابن الاعراب معناه أكثر
الناس أعمالاً قال القاضي عياض
وغيره ورواه بعضهم أعناقاً بكسر
الهمزة أى اسراعاً إلى الجنة وهو
من سير العنق (قوله مكان الروحاء)
هى بفتح الراء بالحاء المهملة وبالمد
(قوله اذا سمع الشيطان الاذان
أحال) هو بالحاء المهملة أى ذهب
هارباً (قوله وله حصاص) هو بحاء

هذالم أرسلالك ولكن اذا سمعت صوتا
فناد بالصلاة فاني سمعت أبا هريرة
يحدث عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال ان الشيطان اذا نودي
بالصلاة ولي له حصاص واحدنا
قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني
الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اذا نودي للصلاة أدبر
الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع
التأذين فاذا قضى التأذين أقبل

مهملة مضمومة وصادين مهملتين
أى ضراط كافي الرواية الاخرى
وقيل الحصاص شدة العدو قالهما
أبو عبيدة والائمة من بعده قال
العلماء وانما أدبر الشيطان عند
الاذان ثلاثا يسمعه فيضطر الى أن
يشهده بذلك يوم القيامة لقول
النبي صلى الله عليه وسلم لا يسمع
صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ
الا شهد له يوم القيامة قال القاضي
عياض وقيل انما يشهده المؤمنون
من الجن والانس فاما الكافر فلا
شهادته قال ولا يقبل هذا من قاله
لما جاء في الآثار من خلافه قال
وقيل ان هذا فيمن يصح منه الشهادة
من يسمع وقيل بل هو عام في الحيوان
والجماد وان الله تعالى يخلق لها ولها
لا يعقل من الحيوان ادرا كاللاذنان
وعقلا ومعرفة وقيل انما يدبر
الشيطان لعظم أمر الاذان لما
اشتمل عليه من قواعد التوحيد
واظهار شعائر الاسلام واعلانه
وقيل لبأسه من وسوسة الانسان
عند الاعلان بالتوحيد (وقوله

واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعده تبكي فقال يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن
أن يدفن مع صاحبه (قالت كنت أريده) أي الدفن معهم (لنفسى) فان قلت قولها كنت
أريده لنفسى يدل على أنه لم يبق الا ما يسع موضع قبر واحد فهو يغابر قولها السابق لابن الزبير
لا تدفن معهم فانه يشعر بأنه بقي من الحجره موضع للدفن أجيب بأنها كانت أولا تنظر أنها كانت
لا تسع الاقبرا واحدا فلما دفن ظهر لها أن هنالك وسعا لقبر آخر (فلا وترنه) بالشاء المثلثة أى
فلا تختارنه (اليوم) بالنصب على الظرفية (على نفسى) فان قيل قد ورد أن الحظوظ الدينية
لا يشارفها كالصف الاول ونحوه فكيف آثرت عائشة رضي الله عنها أجاب ابن المنير بأن
الحظوظ المستحقة بالسوابق ينبغي فيها ابتار أهل الفضل فلما علت عائشة فضل عمر آثرته كما ينبغي
لصاحب المنزل اذا كان مفضولا أن يؤثر بفضل الامامة من هو أفضل منه اذا حضر منزله وان
كان الحق لصاحب المنزل اهـ (فلما أقبل) زاد في المناقب قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال
ارفعوني فأسنده رجل اليه (قال له ما الذي) أى ما عندك من الخبر (قال أذنت لك) بالدفن مع
صاحبك (يا أمير المؤمنين قال) زاد في المناقب الحمد لله (ما كان شئ أهم الى من ذلك المضعج)
بفتح الجيم وكسر هاءى اليونينية (فاذا قبضت) بضم القاف مبنيا للفعل (فاحلوني ثم سلموا ثم
قل) يا ابن عمر (يستأذن عمر بن الخطاب فان أذنت لي فادفوني) بهمة وصل وكسر القاف (والا)
أى وان لم تأذن (فردوني الى مقابر المسلمين) جوز عمر أن تكون رجعت عن اذنها واستنبت منه
أن من وعد بعدة الرجوع فيها ولا يقضى عليه بالوفاء لان عمر لو علم لزوم ذلك لاهلالم يستأذن تأميا
وأجاب من قال بل زوم العدة بحمل ذلك من عمر على الاحتياط والمبالغة في الورع ليتحقق طيب
نفس عائشة بما أذنت فيه أو لا يضاعف أكل الخلق صلى الله عليه وسلم على أكل الوجوه اهـ
وهذا كله بناء على القول بأن عائشة كانت تملك أصل رقة البيت والواقع بخلافه لانها انما
كانت تملك المنفعة بالسكنى والاسكان فيه ولا يورث عنها وحكم أزواجه عليه الصلاة والسلام
كالعتقات لانهم لا يتزوجن بعده عليه الصلاة والسلام ودخل الرجال على عمر رضي الله عنه
فقالوا أوص يا أمير المؤمنين استخلف فقال (أى لأعلم أحد أحق بهذا الامر) أمر الخلافة
(من هؤلاء النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض) جملة حالية (فن
استخلفوا) أى من استخلفه هؤلاء النفر (بعدي فهو الخليفة) المستحق لها (فاسمعوا له وأطيعوا
فسمي) سمة من النفر الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض (عثمان وعليه
وطهمة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص) ولم يذكر أناسه لانه كان قدماء ولا
سعيد بن زيد لانه كان غائبا وقال في فتح الباري لانه كان ابن عم عمر فلم يذكره مبالغة في التبري من
الامر نعم في رواية المدائني أن عمر عده فممن توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض الا انه
استثناء من أهل الشورى لقربته منه (وولج عليه) أى دخل على عمر (شاب من الانصار)
روى ابن سعد من رواية سماعة الحنفي أن ابن عباس أتى على عمر وأنه قال نحو ما يأتي من مقالة
الشاب فلولا قوله هنائه من الانصار لساغ أن يفسر المهيم بابن عباس لكن لا مانع من تعدد المشين
عليه مع اتحاد جواب عمر لهم (فقال أبشريا أمير المؤمنين يبشري الله كان لك من القدم في
الاسلام ما قد علمت) بفتح القاف من القدم أى سابقة خير ومثولة رفيعة وسميت قدما لان السبق
بها كما سميت النعمة يدالنها تعطى باليد والحموى والمستمل كافي الفرع من القدم بكسر القاف
بمعنى المفتوح قال في القاموس القدم محركة السابقة في الامر كالقدمة بالضم وكعقب وقال
الحافظ ابن حجر بالفتح معنى الفضل وبالكسر معنى السبق اهـ وقال البرماوى والعيني

حتى اذا ثوب بالصلاة أدبر حتى اذا
قضى الثوب أقبل حتى يخطو بين
المرء ونفسه يقول له اذ كر كذا واذا كر
كذا لما لم يكن يذ كر من قبل حتى يظل
الرجل ما يدري كم صلى • حدثنا محمد
ابن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا
معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه
غير أنه قال حتى يظل الرجل إن يدري
كيف صلى

صلى الله عليه وسلم حتى اذا ثوب
بالصلاة المراد بالثوب الاقامة
وأصله من ثاب اذا رجع ومقيم
الصلاة راجع الى الدعاء اليها فان
الاذان دعاء الى الصلاة والاقامة
دعاء اليها (قوله حتى يخطو بين المرء
ونفسه) هو بضم الطاء وكسرها
حكاها القاضي عياض في المشارق
قال ضبطناه عن المتقين بالكسر
وسمعه من أكثر الرواة بالضم قال
والكسر هو الوجه ومعناه يوسوس
وهو من قولهم خطر الفحل بذنبه
اذا حركه فضر به فذنبه وأما بالضم
فمن السلوك والمرور أي يدنو منه فيمر
بينه وبين قلبه فيشغله عما هو فيه
وهذا فسر السارحون للوطا
وبالاول فسر الخليل (قوله حتى
يظل الرجل ان يدري كيف صلى)
ان بمعنى ما كافي الرواية الاولى هذا
هو المشهور في قوله ان يدري أنه بكسر
همزة ان قال القاضي عياض
وروي بفتحها قال وهي رواية ابن
عبد البر وادعى انها رواية أكثرهم

كالكرماني ولو صح روايته بالكسر لكان المعنى صحيحاً أيضاً اهـ فقد صححت الرواية عن الجوى
والمستملى كما ترى وهو مفهوم قول الحفاظ بن حجر السابق (ثم استخلفت) بضم التاء الاولى وكسر
اللام مبنيا للمفعول (فعدلت) في الرعية (ثم حصلت لك) الشهادة بعدهذا كله (أي يقتل فيروز
أي لؤلؤة غلام المغيرة بسبب أنه سأل عمر أن يكلم مولاه أن يضع عنه من خراجيه فقال له عمر
رضي الله عنه كم خراجك قال دينار فقال ما أرى أن أفعل انك عامل محسن وما هذا بكثير فغضب
فلما خرج عمر رضي الله عنه لصلاة الصبح طعنه بسكين مسمومة ذات طرفين فبات منها شهيداً وان
لم يكن في معركة الكفار لانه قتل طلباً وقد ورد من قتل دون دينه فهو شهيد (فقال) عمر للشاب
(اليتي يا ابن أخي وذلك) إشارة الى الخلافة (كفافاً) بالنصب خبر كان مقدرة ولا يبي ذر كفاف
بالرفع خبر ذلك (لا) عقاب (على ولا) ثواب (لي) فيه والجملة خبر ليتني وجملة ذلك كفاف اعتراض
بين ليت وخبرها (أوصي) أنا (الخليفة) بضم الهمزة من أوصى (من بعدى بالمهاجرين الاولين)
الذين هاجروا قبل بيعة الرضوان أو الذين صلوا الى القبلتين أو الذين شهدوا بدر (خيراً أن
يعرف لهم حقهم وأن يحفظ لهم حرمتهم) بفتح الهمزة في الموضعين تفسير لقوله خيراً أو بياناً له
(وَأَوْصِيهِ) أنا أيضاً (بالانصار خيراً الذين تَوَوَّأُوا الدار والاعيان) صفة للانصار ولا يضر فصله
بجسراً لانه ليس أجنبياً من الكلام أي جعلوا الايمان مستقراً لهم كما جعلوا المدينة كذلك أي
لزموا المدينة والاعيان وتكنوا فيهم ما وأعماله محذوف أي وأخلصوا الاعيان (أن يقبل من
محسنهم) بفتح الهمزة وضم الياء مبنيا للمفعول بيان لقوله خيراً (ويعني) مبنيا للمفعول (عن
مسيئتهم) مادون الحدود وحقوق العباد (وَأَوْصِيهِ) أيضاً (بذمة الله) أي بعهد الله (وذمة رسوله
صلى الله عليه وسلم) والمراد أهل الكتاب (أن يوفى لهم بعهدهم) بضم أول يوفى وفتح ثالثه مشدداً
ومخففاً (وأن يقاتل من ورائهم) بضم أول يقاتل وفتح التاء ومن بكسر الميم أي من خلفهم وقد
يجي بمعنى قدام (وأن لا يكفوا) بضم أوله وفتح اللام المشددة (فوق طاقتهم) فلا يزداد عليهم على
مقدار الجزية وبقية مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في مناقب عثمان رضي الله عنه
حيث ذكره المؤلف هناك تماماً (باب ما ينهى من سب الاموات) المسلمين • وبالسند قال (حدثنا
آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مجاهد) هو
ابن جابر المصنف (عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنسوا الاموات)
أي المسلمين (فانهم قد أقضوا) بفتح الهمزة والضاد أي وصلوا (الى ما قدموا) من خير أو شر فيجازي
كل بعمله نعم يجوز ذكر مساوي الكفار والفساق التحذير منهم والتنفير عنهم وقد أجمعوا على
حوار جرح المجر وحسن من الرواة أحياء وأمواتاً (ورواه) أي الحديث المذكور (عبد الله بن عبد
القدوس) السعدي الرازي (عن الاعمش) ومحمد بن أنس عن الاعمش (أيضا متابعين لشعبة وليس
لابن عبد القدوس في البخاري غير هذا الموضع (تابعه) أي تابع آدم بن أبي اياس مما وصله المؤلف
في الرقاق (علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (و) كذا (تابعه) (ابن عرعرة) بعينين
مهملتين مفتوحتين بينهما راء كنة وبعد الثانية راء أخرى واسمه محمد (و) كذا (ابن أبي
عدى) بماد ذكره الاسماعيلي (عن شعبة) باب ذكر شرار الموتى (ذكره عقب السابق إشارة الى
أن السب المنهى عنه سب غير الاشترار) وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي)
حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قال (حدثنا الاعمش) سليمان قال (حدثني) بالأفراد
(عمر بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر وفتح العين (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما قال قال أبو لهب) عبد العزى بن عبد المطلب (عليه لعنة الله) ولا يبي ذر لعنه الله

﴿لنبي صلى الله عليه وسلم﴾ لما نزل قوله تعالى وأندرسيرتلك الأقربين الآية وورق عليه الصلاة والسلام الصفا وقال يا صاحباه فاجتمعوا فقال يا بني عبد المطلب إن أخبرتك أن يسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدق قالوا نعم ما جربنا عليك إلا صدقا قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب ﴿تباً لك﴾ أي هلاكا ونصب على أنه مفعول مطلق حذف عامله وجوبا (سائر اليوم) نصب على الظرفية أي باقي اليوم ألهذا جعنا ﴿فترلت تب يدا أبي لهب﴾ (١) أي خسروا وعبر باليد عن النفس كقوله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة أو انما خصهما لأنه لما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول وأندرسيرتلك الأقربين أخذ أبو لهب بحراير ميه به * ومطابقة الحديث للترجمة في كون ابن عباس ذكر أبو لهب بالعن وهو من شرار المؤمنين * وهذا الحديث كما لا يخفى من مراسيل الصحابة كما جزمه الإسماعيلي لأن الآية الكريمة نزلت بحكمة وكان ابن عباس اذ ذاك صغيراً ولم يولد وكذا رواية أبي هريرة لأنه آتية لأنه إنما أسلم بالمدينة * وفي الحديث التحديث والعننة وساقه هنا مختصراً وبأنى ان شاء الله تعالى مطولاً في التفسير في الشعراء وأخرجه مسلم في الإيمان والترمذي في التفسير وكذا النسائي والله أعلم

وهذا آخر الجزء الثاني من شرح العلامة القسطلاني على

صحیح الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم

البخاري تغمدهما الله برحمته وأسكنهما

بجوارحه جنته أنه على ما يشاء

قدير وبعباده لطيف خبير

وهو حسبنا ونعم

الوكيل

• (ثم يعقبه الجزء الثالث وأوله باب وجوب الزكاة) •

وكذا ضبطه الاصيلي في كتاب البخاري والصحیح الكسري * أمافقه الباب فقيه فضيلة الاذان والمؤذن وقد جاءت فيه أحاديث كثيرة في الصحيحين مصرحة بعظم فضله واختلاف أصحابنا هل الأفضل للانسان أن يرصد نفسه للاذان أم للإمامة على أوجه أصحابها الاذان أفضل وهو نص الشافعي رضي الله عنه في الام وقول أكثر أصحابنا والثاني الإمامة أفضل وهو نص الشافعي أيضا والثالث هما سواء والرابع ان علم من نفسه القيام بحقوق الإمامة وجميع خصالها فهي أفضل والا فالاذان قاله أبو علي الطبري وأبو القاسم بن كنج والمسعودي والقاضي حسين من أصحابنا وأما جامع الرجل بين الإمامة والاذان فقال جماعة من أصحابنا يستحب أن لا يفعله وقال بعضهم يكره وقال محققوهم وأكثرهم انه لا بأس به بل يستحب وهذا أصح والله أعلم

(١) ثبت في جميع فروع البخاري بقية الآية وهي قوله وتب وسقطت من الاصل هنا فليعلم كتبه صححه

(فهرست الجزء الثاني)

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صفحة	كتاب الاذان	صفحة
٢٧	باب فضل صلاة الفجر في جماعة	٢
٢٨	باب فضل التهجير الى الظهر	٢
٢٩	باب احتساب الآثار	٤
٣٠	باب فضل صلاة العشاء في الجماعة	٤
٣١	باب اثنان فافوقهما جماعة	٥
٣١	باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد	٦
٣٣	باب فضل من غدا الى المسجد ومن راح	٧
٣٤	باب اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة	٧
٣٥	باب حد المرء ان يشهد الجماعة	٨
٣٨	باب الرخصة في المطر والعلة ان يصلي في رحله	٩
٣٨	باب هل يصلي الامام بمن حضر وهل يخطب يوم الجمعة في المطر	٩
٤٠	باب اذا حضر الطعام واقبت الصلاة	١٠
٤١	باب اذا ادعى الامام الى الصلاة ويده ما يأكل	١١
٤٢	باب من كان في حاجة أهله فاقبت الصلاة فخرج	١٢
٤٢	باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته	١٣
٤٣	باب أهل العلم والفضل أحق بالامامة	١٤
٤٥	باب من قام الى جنب الامام لعلة	١٥
٤٦	باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول فتأخر الاول أو لم يتأخر جازت صلاته	١٦
٤٧	باب اذا استوا في القراءة فليؤمهم أكبرهم	١٦
٤٨	باب اذا زار الامام قوما فأتهم	١٨
٤٨	باب انما جعل الامام ليؤتم به	١٩
٥١	باب متى يسجد من خلف الامام	٢٠
٥٢	باب انهم من رفع رأسه قبل الامام	٢١
٥٢	باب امامة العبد والمولى	٢١
٥٣	باب اذا لم يتم الامام وأتم من خلفه	٢١
٥٤	باب امامة المفتون والمستدع	٢٢
٥٥	باب يقوم عن يمين الامام بخذائه	٢٣
٥٥	باب اذا قام الرجل عن يسار الامام فخوله الامام عن يمينه لم تفسد صلاتهما	٢٤
		٢٥

صحيحة	صحيحة
٥٦ باب اذا لم ينو الامام أن يؤتم ثم جاء قوم فأمرهم	٨١ باب الالتفات في الصلاة
٥٦ باب اذا طوّل الامام وكان للرجل حاجة فخرج فصلي	٨٢ باب هل يلتفت لأمر ينزل به أو يرى شيئاً أو بصاقاً في القبلة
٥٨ باب تخفيف الامام في القيام واتمام الركوع والسجود	٨٣ باب وجوب القراءة للامام والمأموم في الصلاة كلها في الحضر والسفر وما يجهر فيها وما يخافت
٥٨ باب اذا صلى لنفسه فليطوّل ماشاء	٨٧ باب القراءة في الظهر
٥٩ باب من شك امامه اذا طوّل	٨٩ باب القراءة في العصر
٦٠ باب الاحتياز في الصلاة وإكمالها	٨٩ باب القراءة في المغرب
٦٠ باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي	٩١ باب الجهر في المغرب
٦١ باب اذا صلى ثم أم قوماً	٩١ باب الجهر في العشاء
٦١ باب من أسمع الناس تكبير الامام	٩٢ باب القراءة في العشاء بالسجدة
٦٢ باب الرجل يأتم بالامام ويأتم الناس بالمأموم	٩٢ باب يطوّل في الاولين ويحذف في الآخرين
٦٣ باب هل يأخذ الامام اذا شئ يقول الناس	٩٢ باب القراءة في الفجر
٦٤ باب اذا بكى الامام في الصلاة	٩٣ باب الجهر بقراءة صلاة الفجر
٦٤ باب تسوية الصفوف عند الائمة وبعدھا	٩٥ باب الجمع بين السورتين في الركعة
٦٥ باب اقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف	٩٧ باب يقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب
٦٥ باب الصف الاول	٩٧ باب من خافت القراءة في الظهر والعصر
٦٥ باب اقامة الصف من تمام الصلاة	٩٨ باب اذا أسمع الامام الآية
٦٦ باب انهم من لم يتم الصفوف	٩٨ باب يطوّل في الركعة الاولى
٦٧ باب الزاقي المنكب بالمنكب والقدم بالقدم في الصف	٩٨ باب جهر الامام بالتأمين
٦٧ باب اذا قام الرجل عن يسار الائمة وحسّله الامام خلفه الى يمنة ثم صلاته	١٠٠ باب فضل التأمين
٦٧ باب المرأة وحدها تكون صفًا	١٠٠ باب جهر المأموم بالتأمين
٦٨ باب ميمنة المسجد والامام	١٠١ باب اذا ركع دون الصف
٦٨ باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط أو ستره	١٠٢ باب اتمام التكبير في الركوع
٦٩ باب صلاة الليل	١٠٢ باب اتمام التكبير في السجود
٧٠ باب ايجاب التكبير وافتتاح الصلاة	١٠٢ باب التكبير اذا قام من السجود
٧٢ باب رفع اليدين في التكبير الاولى مع الافتتاح سواء	١٠٤ باب وضع الاكف على الركبتين في الركوع
٧٣ باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع واذا رفع رأسه	١٠٥ باب اذا لم يتم الركوع
٧٤ باب الى أين يرفع يديه	١٠٥ باب استواء الظهر في الركوع
٧٤ باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين	١٠٥ باب حدا اتمام الركوع والاعتدال فيه والاطمأنينة
٧٥ باب وضع النبي على اليسرى	١٠٦ باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة
٧٦ باب الخشوع في الصلاة	١٠٧ باب الدعاء في الركوع
٧٦ باب ما يقول بعد التكبير	
٧٩ باب رفع البصر الى الامام في الصلاة	
٨٠ باب رفع البصر الى السماء في الصلاة	

صحيحة	صحيحة
باب ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع رأسه من الركوع	١٠٨
باب فضل اللهم ربنا لك الحمد	١٠٨
باب	١٠٩
باب الاطمأنينة حين يرفع رأسه من الركوع	١١١
باب يهوى بالتكبير حين يسجد	١١٢
باب فضل السجود	١١٥
باب يبدي ضبعه ويحافي في السجود	١١٨
باب يستقبل بأطراف رجليه القبلة	١١٩
باب اذا لم يتم السجود	١١٩
باب السجود على سبعة أعظم	١١٩
باب السجود على الأنف	١٢٠
باب السجود على الأنف في الطين	١٢١
باب عقد الشاب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف أن تنكشف عورته	١٢٢
باب لا يكف شعرا	١٢٢
باب لا يكف ثوبه في الصلاة	١٢٢
باب التسبيح والدعاء في السجود	١٢٢
باب المكث بين السجدين	١٢٣
باب لا يفترش ذراعيه في السجود	١٢٤
باب من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نهض	١٢٤
باب كيف يعتمد على الارض اذا قام من الركعة	١٢٥
باب يكبر وهو ينهض من السجدين	١٢٥
باب سنة الجلوس في التشهد	١٢٦
باب من لم ير التشهد الاول واجبا	١٢٨
باب التشهد في الاولى	١٢٨
باب التشهد في الآخرة	١٢٩
باب الدعاء قبل السلام	١٣١
باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب	١٣٢
باب من لم يمسح بجهته وأنفه حتى صلى	١٣٣
باب التسليم * باب يسلم حين يسلم الامام	١٣٤
باب من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة	١٣٥
باب الذكر بعد الصلاة	١٣٦
باب يستقبل الامام الناس اذا سلم	١٤١
باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام	١٤٢
باب من صلى بالناس فذكر حاجة فتحفظهم	١٤٤
باب الانفتال والانصراف عن اليمين والشمال	١٤٤
باب ما جاء في الثوم النى والبصل والكراث	١٤٥
باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والظهور وحضورهم الجماعة والعيمين والجنائز وصفوفهم	١٤٨
باب خروج النساء الى المساجد بالليل والغلس	١٥١
باب صلاة النساء خلف الرجال	١٥٣
باب سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد	١٥٤
باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد (كتاب الجمعة)	١٥٤
باب فرض الجمعة	١٥٥
باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة أو على النساء	١٥٦
باب الطيب للجمعة	١٥٨
باب فضل الجمعة	١٥٩
باب	١٦١
باب الدهن للجمعة	١٦١
باب يلبس أحسن ما يجد	١٦١
باب السواك يوم الجمعة	١٦٤
باب من تسوك بسواك غيره	١٦٥
باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة	١٦٥
باب الجمعة في القرى والمدن	١٦٦
باب هل على من يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم	١٦٩
باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر	١٧١
باب من أين تؤتى الجمعة وعلى من تجب	١٧١
باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس	١٧٢
باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة	١٧٣
باب المشي الى الجمعة	١٧٤
باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة	١٧٦
باب لا يقيم الرجل أخاه يوم الجمعة ويقعد في مكانه	١٧٧
باب الاذان يوم الجمعة	١٧٧

صحيفة	صحيفة
باب في العيدين والتجمل فيه ٢٠٣	باب المؤذن الواحد يوم الجمعة ١٧٨
باب الحراب والدرق يوم العيد ٢٠٤	باب يحجب الامام على المنبر اذا سمع النداء ١٧٨
باب الدعاء في العيد ٢٠٥	باب الجلوس على المنبر عند التأذين ١٧٨
باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج ٢٠٧	باب التأذين عند الخطبة ١٧٩
باب الاكل يوم النحر ٢٠٧	باب الخطبة على المنبر ١٧٩
باب الخروج الى المصلي بغير منبر ٢٠٩	باب الخطبة قائما ١٨١
باب المشي والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة وبغير اذان ولا اقامة ٢١٠	باب يستقبل الامام القوم واستقبال الناس الامام اذا خطب ١٨٢
باب الخطبة بعد العيد ٢١٢	باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد ١٨٢
باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم ٢١٣	باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة ١٨٥
باب التكبير للعيد ٢١٤	باب الاستماع الى الخطبة يوم الجمعة ١٨٦
باب فضل العمل في ايام التشريق ٢١٥	باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطف امره ان يصلي ركعتين ١٨٧
باب التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة ٢١٧	باب من جاء والامام يخطف صلى ركعتين خفيفتين ١٨٨
باب الصلاة الى الحربة ٢١٩	باب رفع اليدين في الخطبة ١٨٨
باب حمل العزة او الحربة بين يدي الامام يوم العيد ٢٢٠	باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة ١٨٨
باب خروج النساء والخض الى المصلي ٢٢٠	باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطف واذا قال لصاحبه انصت فقد نفا ١٨٩
باب خروج الصبيان الى المصلي ٢٢٠	باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطف واذا قال لصاحبه انصت فقد نفا ١٨٩
باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد ٢٢١	باب الساعة التي في يوم الجمعة ١٩٠
باب العلم الذي بالمصلي ٢٢١	باب اذا نذر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام ومن بقي جائزة ١٩١
باب موعظة الامام للنساء يوم العيد ٢٢١	باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها ١٩٣
باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد ٢٢٣	باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله ١٩٣
باب اعتزال الخيض المصلي ٢٢٤	باب القائلة بعد الجمعة ١٩٥
باب النحر والذبح بالمصلي يوم النحر ٢٢٤	باب صلاة الخوف وقول الله تعالى واذا حضر بتم في الارض فليس عليكم جناح الخ ١٩٥
باب كلام الامام والناس في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطف ٢٢٤	باب صلاة الخوف رجالا وركبانا ١٩٧
باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد ٢٢٥	باب يحرس بعضهم بعضا في صلاة الخوف ١٩٨
باب اذا فاته العيد يصلي ركعتين وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقرى ٢٢٦	باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو ١٩٩
باب الصلاة قبل العيد وبعدها ٢٢٧	باب صلاة الطالب والمطلوب راكبا وائمة ٢٠٠
باب ما جاء في الوتر ٢٢٨	باب ٢٠١
باب ساعات الوتر ٢٣٠	باب التكبير والغسل للصبح والصلاة عند الاغارة ٢٠٢
باب ايقاظ النبي صلى الله عليه وسلم أهله بالوتر ٢٣١	والحرب ٢٠٣
باب ليحجل آخر صلاته وترا ٢٣٢	(كتاب العيدين) ٢٠٣
باب الوتر على الدابة ٢٣٢	
باب الوتر في السفر ٢٣٢	

صفحة	صفحة
باب القنوت قبل الركوع وبعده ٢٣٣	باب الصلاة في كسوف الشمس ٢٥٩
(أبواب الاستسقاء) ٢٣٥	باب الصدقة في الكسوف ٢٦٢
باب الاستسقاء ونزوح النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ٢٣٥	باب النداء بالصلاة جامعة في الكسوف ٢٦٤
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها سنين كسني يوسف ٢٣٥	باب خطبة الامام في الكسوف ٢٦٤
باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا خطوا ٢٣٦	باب هل يقول كسفت الشمس أو خسفت ٢٦٦
باب تحويل الرداء في الاستسقاء ٢٣٨	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف ٢٦٨
باب الاستسقاء في المسجد الجامع ٢٤٠	باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف ٢٦٩
باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة ٢٤٢	باب طول السجود في الكسوف ٢٧٠
باب الاستسقاء على المنبر ٢٤٤	باب صلاة الكسوف جماعة ٢٧١
باب من اكتفى بصلاة الجمعة في الاستسقاء ٢٤٤	باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف ٢٧٣
باب الدعاء اذا قطعت السبل من كثرة المطر ٢٤٤	باب من أحب العتاقة في كسوف الشمس ٢٧٤
باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة ٢٤٥	باب صلاة الكسوف في المسجد ٢٧٥
باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقي اهلهم لم يردهم ٢٤٥	باب لا تنكسف الشمس لوت أحد ولا حماه ٢٧٥
باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط ٢٤٦	باب الذكر في الكسوف ٢٧٦
باب الدعاء اذا كثر المطر حول البناء ولا علينا ٢٤٧	باب الدعاء في الخسوف ٢٧٧
باب الدعاء في الاستسقاء قائماً ٢٤٨	باب قول الامام في خطبة الكسوف أما بعد ٢٧٨
باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء ٢٤٩	باب الصلاة في كسوف القمر ٢٧٨
باب كيف حوّل النبي صلى الله عليه وسلم ظهره الى الناس ٢٤٩	باب الركعة الاولى في الكسوف أطول ٢٧٩
باب صلاة الاستسقاء ركعتين ٢٤٩	باب الجهر بالقراءة في الكسوف ٢٨٠
باب الاستسقاء في المصلي ٢٥٠	(أبواب سجود القرآن وسننها) ٢٨١
باب استقبال القبلة في الاستسقاء ٢٥٠	باب سجدة تنزل السجدة ٢٨٢
باب رفع الناس أيديهم مع الامام في الاستسقاء ٢٥٠	باب سجدة ص ٢٨٢
باب رفع الامام يده في الاستسقاء ٢٥٢	باب سجدة النجم ٢٨٣
باب ما يقال اذا أمطرت ٢٥٢	باب سجود المسلمين مع المشركين والمشرك نجس ليس له وضوء ٢٨٣
باب من تخطى المطر حتى يتحادر على لحيته ٢٥٣	باب من قرأ السجدة ولم يسجد ٢٨٤
باب اذا هبت الريح ٢٥٤	باب سجدة اذا السماء انشقت ٢٨٤
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا ٢٥٥	باب من يسجد لسجود القاري ٢٨٥
باب ما قيل في الزلازل والآيات ٢٥٥	باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ٢٨٥
باب قول الله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ٢٥٧	باب من رأى أن الله عز وجل لم يوجب السجود ٢٨٦
باب لا يدري متى يجي المطر الا الله ٢٥٨	باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها ٢٨٧
(كتاب الكسوف) ٢٥٩	باب من لم يجز موضعاً للسجود من الزحام ٢٨٧
	(أبواب التقصير) ٢٨٨
	باب ما جاء في التقصير ٢٨٨

- ٢٨٩ باب الصلاة عنى
٢٩٠ باب كم أقام النبي صلى الله عليه وسلم في حجته
٢٩١ باب في كم يقصر الصلاة
٢٩٣ باب يقصر إذا خرج من موضعه
٢٩٥ باب يصلى المغرب ثلاثا في السفر
٢٩٦ باب صلاة التطوع على الدواب
٢٩٧ باب الأعياء على الدابة
٢٩٧ باب ينزل المكتوبة
٢٩٨ باب صلاة التطوع على الحمار
٢٩٨ باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة
٢٩٩ باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلاة وقبلها
٣٠٠ باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء
٣٠١ باب هل يؤذن أو يقيم إذا جمع بين المغرب والعشاء
٣٠٢ باب يؤخر الظهر إلى العصر إذا ارتحل قبل أن
تزيغ الشمس
٣٠٢ باب إذا ارتحل بعد ما زاعت الشمس صلى الظهر
ثم ركب
٣٠٣ باب صلاة القاعد
٣٠٤ باب صلاة القاعد بالأعياء
٣٠٥ باب إذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
٣٠٦ باب إذا صلى قاعدا ثم صح أو وجد خفة ثم ما بقى
٣٠٧ باب التهجد بالليل وقوله عز وجل ومن الليل
فتهجد به نافلة لك
٣٠٩ باب فضل قيام الليل
٣١٠ باب طول السجود في قيام الليل
٣١١ باب ترك القيام للمريض
٣١١ باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة
الليل والنوافل من غير إيجاب
٣١٤ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم حتى ترم قدماء
٣١٤ باب من نام عند السحر
٣١٦ باب من تسهر فلم ينام حتى صل الصبح
٣١٦ باب طول القيام في صلاة الليل
٣١٧ باب كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وك
كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل
٣١٩ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل ونومه

- وما نسخ من قيام الليل وقوله تعالى يا أيها المزمل الخ
٣٢١ باب عقد الشيطان على قافية الرأس إذا لم يصل
بالليل
٣٢٣ باب إذا نام ولم يصل بالليل الشيطان في أذنه
٣٢٣ باب الدعاء والصلاة من آخر الليل
٣٢٤ باب من نام أول الليل وأحيا آخره
٣٢٥ باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره
٣٢٥ باب فضل الطهور بالليل والنهار
٣٢٧ باب ما يكره من التشديد في العبادة
٣٢٨ باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه
باب
٣٢٨ باب فضل من تعار من الليل فصلى
٣٢٩ باب المدامعة على ركعتي الفجر
٣٣١ باب النجعة على المشق الاين بعد ركعتي الفجر
٣٣١ باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع
باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى
٣٣٢ باب الحديث بعد ركعتي الفجر
٣٣٤ باب تعاود ركعتي الفجر ومن سماهما تطوعا
باب ما يقرأ في ركعتي الفجر
٣٣٥ باب التطوع بعد المكتوبة
٣٣٥ باب من لم يتطوع بعد المكتوبة
٣٣٦ باب صلاة النخعي في السفر
٣٣٧ باب من لم يصل النخعي ورأه أو سعا
باب صلاة النخعي في الحضر
٣٣٨ باب الركعتين قبل الظهر
٣٣٩ باب الصلاة قبل المغرب
٣٤٠ باب صلاة النوافل جماعة
٣٤١ باب التطوع في البيت
٣٤٢ باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة
٣٤٣ باب مسجد قباء
٣٤٥ باب من أتى مسجد قباء كل سبب
٣٤٦ باب اتان مسجد قباء ركبا وما شيا
٣٤٧ باب فضل ما بين القبر والمنبر
باب مسجد بيت المقدس

صحيفة	صحيفة
باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في كفاته ٣٧٦	٣٤٨ (أبواب العمل في الصلاة)
باب الرجل ينعي إلى أهل الميت بنفسه ٣٧٨	باب استعانة البدق في الصلاة إذا كان من أمر الصلاة ٣٤٨
باب الأذن بالجنازة ٣٧٩	باب ما ينهي من الكلام في الصلاة ٣٤٩
باب فضل من مات له ولد فاحتسب ٣٨٠	باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال ٣٥١
باب قول الرجل للمرأة عند القبر أصبري ٣٨٣	باب من سمى قوماً أو سلم في الصلاة على غير مواجهة وهو لا يعلم ٣٥٢
باب غسل الميت ووضوئه بالماء والسدر ٣٨٣	باب التصفيق للنساء ٣٥٣
باب ما يستحب أن يغسل وترا ٣٨٥	باب من رجع القهقري في صلاته أو تقدم بأمر ينزل به ٣٥٣
باب يبدأ بعمائم الميت ٣٨٥	باب إذا دعت الأم ولدها في الصلاة ٣٥٤
باب مواضع الوضوء من الميت ٣٨٥	باب مسح الخصى في الصلاة ٣٥٥
باب هل تكفن المرأة في أزار الرجل ٣٨٦	باب بسط الثوب في الصلاة للسجود ٣٥٥
باب يجعل الكافور في آخره ٣٨٦	باب ما يجوز من العمل في الصلاة ٣٥٦
باب تقص شعر المرأة ٣٨٦	باب إذا انفلتت الدابة في الصلاة ٣٥٦
باب كيف الاشعار للميت ٣٨٧	باب ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلاة ٣٥٨
باب يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون ٣٨٧	باب من صفق جاهلاً من الرجال في صلاته لم تفسد صلاته ٣٥٩
باب يلقى شعر المرأة خلفها ٣٨٨	باب إذا قيل للمصلي تقدم أو انتظرا فانتظرا فلا بأس ٣٥٩
باب الشاب البصر للكفن ٣٨٨	باب لا يرد السلام في الصلاة ٣٦٠
باب الكفن في ثوبين ٣٨٩	باب رفع الأيدي في الصلاة لأمر ينزل به ٣٦١
باب الخنوط للميت ٣٨٩	باب الخصر في الصلاة ٣٦١
باب كيف يكفن المحرم ٣٩٠	باب يفكر الرجل الشيء في الصلاة ٣٦٢
باب الكفن في القميص الذي يكف أو لا يكف ٣٩٠	باب ما جاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة ٣٦٣
باب الكفن بغير قبض ٣٩٢	باب إذا صلى تحسناً ٣٦٤
باب الكفن ولا عمامة ٣٩٣	باب إذا سلم في ركعتين أو في ثلاث فسجد سجدتين ٣٦٥
باب الكفن من جميع المال ٣٩٣	مثل سجود الصلاة أو أطول ٣٦٦
باب إذا لم يوجد الاثوب واحد ٣٩٤	باب من لم يشهد في سجدتي السهو ٣٦٦
باب إذا لم يجد كفناً إلا ما واري رأسه أو قدميه غطى به رأسه ٣٩٤	باب يكبر في سجدتي السهو ٣٦٧
باب من استعذ الكفن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكر عليه ٣٩٥	باب إذا لم يدركم صلى ثلاثاً أو أربعاً فسجد سجدتين وهو جالس ٣٦٨
باب اتباع النساء الجناز ٣٩٦	باب السهو في الفرض والتطوع ٣٦٩
باب حد المرأة على غير زوجها ٣٩٦	باب إذا كلم وهو يصلي فأشار بيده واستمع ٣٧٠
باب نارة القبور ٣٩٨	باب الإشارة في الصلاة ٣٧١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه ٤٠٠	باب في الجنائز ٣٧٢
باب ما يكره من النياحة من الميت ٤٠٤	باب الأمر باتباع الجنائز ٣٧٤
باب ٤٠٥	

صحيفة

صحيفة

باب ليس من امن شق الجيوب	٤٠٦	باب من أحب الدفن في الارض المقدسة	٤٣٥
باب رقي النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة	٤٠٦	باب الدفن بالليل	٤٣٦
باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة	٤٠٨	باب بناء المساجد على القبر	٤٣٧
باب ليس من ضرب الخدود	٤٠٩	باب من يدخل قبر المرأة	٤٣٨
باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة	٤٠٩	باب الصلاة على الشهيد	٤٣٩
باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن	٤٠٩	باب دفن الرجلين والثلاثة في قبر	٤٤١
باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة	٤١١	باب من لم ير غسل الشهداء	٤٤١
باب الصبر عند الصدمة الاولى	٤١٢	باب من يقدم في اللحد	٤٤١
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انابك الحزنون	٤١٤	باب الاذخر والحشيش في القبر	٤٤٢
باب المكاء عند المريض	٤١٥	باب هل يخرج الميت من القبر واللهد لعله	٤٤٣
باب ما ينهى عن التروح والبهكاء والزرع عن ذلك	٤١٥	باب اللحد والشق في القبر	٤٤٥
باب القيام للجنائز	٤١٧	باب اذا أسلم العبيد فأتاه هل يصلى عليه وهل	٤٤٦
باب متى يقعد اذا قام للجنائز	٤١٧	يعرض على الصبي الاسلام	
باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن	٤١٨	باب اذا قال المشرک عند الموت لا اله الا الله	٤٥١
مناكب الرجال الخ		باب الجرد على القبر	٤٥٢
باب من قام للجنائز يهودى	٤١٨	باب موعظة المحدث عند القبر وعود أصحابه حوله	٤٥٤
باب جل الرجال الجنائز دون النساء	٤١٩	باب ما جاء في قاتل النفس	٤٥٦
باب السرعة للجنائز	٤٢٠	باب ما يكره من الصلاة على المنافقين والاستغفار للمشرکين	٤٥٧
باب قول الميت وهو على الجنائز قدموني	٤٢١	باب ثناء الناس على الميت	٤٥٨
باب من صف صفتين أو ثلاثة على الجنائز خاف	٤٢١	باب ما جاء في عذاب القبر	٤٦٠
الامام		باب التعمد من عذاب القبر	٤٦٦
باب الصفوف على الجنائز	٤٢١	باب عذاب القبر من الغيبة والبول	٤٦٧
باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز	٤٢٣	باب الميت يعرض عليه بالغداة والعشي	٤٦٧
باب سنة الصلاة على الجنائز	٤٢٣	باب كلام الميت على الجنائز	٤٦٨
باب فضل اتباع الجنائز	٤٢٦	باب ما قيل في أولاد المسلمين	٤٦٨
باب من انتظر حتى تدفن	٤٢٧	باب ما قيل في أولاد المشرکين	٤٦٩
باب صلاة الصبيان مع الناس على الجنائز	٤٢٨	باب	٤٧١
باب الصلاة على الجنائز بالمصلى	٤٢٨	باب موت يوم الاثنين	٤٧٤
باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبور	٤٢٩	باب موت الفقهاء	٤٧٥
باب الصلاة على النساء	٤٣٠	باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما	٤٧٦
باب أين يقوم من المرأة والرجل	٤٣١	باب ما ينهى من سب الاموات	٤٧٩
باب التكبير على الجنائز أربعا	٤٣١	باب ذكر شرار الموتى	٤٧٩
باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	٤٣٢		
باب الصلاة على القبر بعد ما يدفن	٤٣٢		
باب الميت يسمع خفق النعال	٤٣٣		

* (تمت فهرسة الجزء الثاني ويلها فهرسة هامشه) *

(فہمہ رسة)

شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع بهامش الجزء الثاني من القسطلاني

صفحة	باب	صفحة
٢	باب رفع الامانة والايمان من بعض القلوب وعرض	٢٠٣ (كتاب الطهارة)
	ألفتن على القلوب	٢٠٤ باب فضل الوضوء
١٣	باب بيان أن الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا بالخ	٢٠٧ باب وجوب الطهارة للصلاة
١٦	باب ذهاب الايمان آخر الزمان	٢١١ باب صفة الوضوء وكأله
١٧	باب جواز الاستمرار بالايمان للخائف	٢١٨ باب فضل الوضوء والصلاة عقبه
١٨	باب تألف قلب من يخاف على امانه لضعفه وانتهى	٢٢٧ باب الذ كر المستحب عقب الوضوء
	عن القطع بالايمان من غير دليل قاطع	٢٣١ باب آخر في صفة الوضوء
٢٢	باب زيادة طمأنينة القلب بتظاهر الادلة	٢٣٦ باب الايتار في الاستنجاء والاستحجار
٢٦	باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه	٢٣٩ باب وجوب غسل الرجلين بكألهما
	وسلم جميع الى الناس ونسخ الملل علة	٢٤٤ باب وجوب استيعاب جميع أجزاء محل الطهارة
٣٠	باب بيان نزول عيسى بن مريم حاكما بشريعة نبينا	٢٤٥ باب خروج الخطايا مع ماء الوضوء
	محمد صلى الله عليه وسلم واكرام الله تعالى هذه	٢٤٦ باب استحباب اطالة الغرة والتجديد في الوضوء
	الامة زادها الله شرفا وبيان الدليل على أن هذه	٢٥٥ باب فضل اسباغ الوضوء على المكاره
	المللة لا تنسخ وأنه لا تزال طائفة منها تظاهرون على	٢٥٦ باب السوال
	الحق الى يوم القيامة	٢٦١ باب خصال الفطرة
٣٥	باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الايمان	٢٦٨ باب الاستطابة
٣٨	باب بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٨٤ باب المسح على الخفين
٥٣	باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم الى	٢٩٨ باب التوقيت في المسح على الخفين
	السموات وفرض الصلوات	٣٠٠ باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد
٩٠	باب معنى قول الله عز وجل ولقد درآه نزلة أخرى	٣٠٢ باب كراهة غمس المتوضئ وغيره يده المشكولة
	وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء	في نجاسته في الاناء قبل غسلها ثلاثا
١٠٥	باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لهم سبحانه	٣٠٧ باب حكم ولوغ السكب
	وتعالى	٣١٣ باب النهي عن البول في الماء الراكد
١٢٨	باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار	٣١٥ باب النهي عن الاغتسال في الماء الراكد
١٧٩	باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لامته وبكائه	٣١٦ باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات اذا
	شفقة عليهم	حصلت في المسجد الخ
١٨١	باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار ولا	٣٢٠ باب حكم بول الطفل الرضيع وكيفية غسله
	تناله شفاعة ولا تنفعه قرابة المقر بين	٣٢٤ باب حكم المنى
١٨٦	باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب	٣٢٧ باب نجاسة الدم وكيفية غسله
	والجفاف عنه بسببه	٣٢٩ باب الدليل على نجاسة البول وجوب الاستبراء
١٩١	باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة	منه
	بغير حساب ولا عذاب	٣٣٢ (كتاب الجمض)
١٩٩	باب بيان كون هذه الامة نصف أهل الجنة	٣٣٣ باب مباشرة الخائض فوق الازار

صفحة	باب	صفحة	باب
٤١٧	باب الوضوء مما مست النار	٣٣٦	باب الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد
٤٢٣	باب الوضوء من لحوم الابل	٣٣٨	باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجله
٤٢٥	باب الدليل على أن من تيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلي بطهارته تلك		وطهارة سورها والاتكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه
٤٢٨	باب طهارة جلود الميتة بالديباغ	٣٤٣	باب المذى
٤٣١	فصل يجوز الديباغ بكل شيء ينشف فضلات الجلد ويطيبه ويمنع من ورود الفساد عليه	٣٤٧	باب غسل الوجه واليدين إذا استيقظ من النوم
٤٣٣	باب التيمم	٣٤٧	باب جواز نوم الجنب واستحباب الوضوء له وغسل الفرج إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو ينام أو يجامع
٤٤٥	باب الدليل أن المسلم لا ينجس	٣٥٢	باب وجوب الغسل على المرأة بخروج المني منها
٤٤٨	باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها	٣٦٠	باب بيان صفة منى الرجل والمرأة وأن الولد مخلوق من ما بينهما
٤٤٩	باب جواز كل المحدث الطعام وأنه لا كراهة في ذلك وأن الوضوء ليس على الفور	٣٦٣	باب صفة غسل الجنابة
٣٥٠	باب ما يقول إذا أراد دخول الخلاء	٣٦٨	باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة
٤٥٢	باب الدليل على أن نوم الجالس لا ينقض الوضوء		وغسل الرجل والمرأة من إناء واحد في حالة واحدة
٤٥٦	(كتاب الصلاة)		وغسل أحدهما بفضل الآخر
٤٥٦	باب بدء الاذان	٣٧٧	باب استحباب افاضة الماء على الرأس وغيره ثلاثا
٤٥٩	باب الامر بشفع الاذان وايتار الاقامة الا كلمة الاقامة فاهم منى	٣٧٩	باب حكم صفائر المغتسلة
٤٦٢	باب صفة الاذان	٣٨١	باب استحباب استعمال المغتسلة من الحيض فرصة من مسك في موضع الدم
٤٦٤	باب استحباب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد	٣٨٦	باب المستحاضة وغسلها وصلاتها
٤٦٦	باب جواز اذان الاعمى اذا كان معه بصير	٣٩٨	باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة
٤٦٧	باب الامسالة عن الاعارة على قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم الاذان	٤٠١	باب تيسر المغتسل بثوب ونحوه
٤٦٨	باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل له الوسيلة	٤٠٢	باب تحريم النظر الى العورات
٤٧٣	فصل قال القاضي عياض رحمه الله قوله صلى الله عليه وسلم اذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر الخ	٤٠٥	باب جواز الاغتسال عرياناً في الخلوة
٤٧٤	باب فضل الاذان وهرب الشيطان عند سماعه	٤٠٧	باب الاعتناء بحفظ العورة
		٤٠٩	باب التستر عند البول
		٤٠٩	باب بيان أن الجماع كان في أول الاسلام لا يوجب الغسل الا أن ينزل المني وبيان نسخه وأن الغسل يجب بالجماع

المجزء الثالث

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري

للعامة القسطلاني

نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووي عليه)

(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٠٤

هجريه

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي
وسعيد بن منصور وأبو بكر
ابن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن
حرب وابن غيرهم عن سفين بن
عمينة عن الزهري عن سالم واللفظ
ليحيى قال أخبرنا سفين بن عمينة
عن الزهري عن سالم عن أبيه قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى
يحاذي منكبيه وقيل أن يركع وإذا
رفع من الركوع ولا يرفعهما بين
السجدين * حدثني محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج
قال حدثنا ابن شهاب عن سالم
ابن عبد الله أن ابن عمر قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قام للصلاة رفع يديه حتى يكونا
حذو منكبيه ثم كبير فإذا أراد
أن يركع فعل مثل ذلك وإذا رفع
من الركوع فعل مثل ذلك ولا
يفعله حين يرفع رأسه من السجود
* (باب استحباب رفع اليدين حذو
المناكب مع تكبيرة الاحرام
والركوع وفي الرفع من الركوع
وأنه لا يفعله إذا رفع من
السجود) *
(فيه ابن عمر رضي الله عنه قال
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى
يحاذي منكبيه وقبل أن يركع
وإذا رفع من الركوع ولا يرفعهما
بين السجدين وفي رواية ولا يفعله
حين يرفع رأسه من السجود وفي
رواية إذا قام إلى الصلاة رفع يديه
حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبير
وفي رواية مالك بن الحويرث إذا صلى
كبير ثم رفع يديه وفي رواية له إذا كبير
رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قال الحافظ بن حجر المصنف ثابته في الأصل * (باب وجوب الزكاة) لفظ باب ثابت لاكثر الرواة
ولبعضهم كتاب وفي نسخة كتاب الزكاة باب وجوب الزكاة وسقط ذلك لأبي ذر فلم يذكر لفظ باب
ولا كتاب * والزكاة في اللغة هي التطهير والاصلاح والغناء والمدح ومنه فلا تزكوا أنفسكم
وفي الشرع اسم لما يخرج عن مال أو بدن على وجه مخصوص سمي به لذلك لأنها تظهر المال من
الخبث وتقيه من الآفات والنفس من رذيله البخل وتثمرها فضيلة الكرم ويستجاب بها البركة
في المال ومدح المخرج عنه * وهي أحد أركان الاسلام يكفر جاحدها ويقاتل المستعون من
أدائها وتؤخذ منهم وإن لم يقاتلوا قهرا كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله عنه (وقول الله تعالى)
بالجزء عطا على سابقه وبالرفع مبتدأ حذف خبره أي دليل على ما قلناه من الوجوب (واقبوا
الصلاة) الخمس بمواقبها وحدودها (وأزكاة) أدواز كآموالكم المفروضة (وقال ابن
عباس رضي الله عنهما) مما سبق موصولا في قصة هرقل (حدثني) بالافراد (ابو سفين) صخر بن
حرب (رضي الله عنه) فذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا مرنابا (صلاة) التي هي أم
العبادات البدنية (والزكاة) التي هي أم العبادات المالية (والصلاة) للارحام وكل ما أمر الله به
أن يوصل بالبر والاكرام والمراعاة ولو بالاسلام (والعفاف) الكف عن المحارم وخوارم المروءة
* وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم الغضائلي بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام النخيل
البصري (عن زكريا بن اسحق) المكي روى بالقدر لكن وثقه ابن معين وأحمد وأبو زرعة وأبو حاتم
والنسائي وأبو داود وابن البرقي وابن سعد وله في البخاري عن عبد الله بن مسعود في حديث فقط
وأحاديث يسيرة عن عمرو بن دينار (عن يحيى بن عبد الله بن صفي) نسبة إلى الصيف (عن أبي
معبد) نافذ النون والقاه والدال المهملة أو المعجمة مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما

* حدثني محمد بن رافع حدثنا

حسين حدثنا الليث عن عقيل
ح وحدثني محمد بن عبد الله بن
قهرزاد حدثنا سلمة بن سليمان
أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يونس
كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد
كما قال ابن جريح كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا قام للصلاة رفع
يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم
كبر * حدثنا يحيى بن يحيى قال
أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن
أبي قلابة أنه رأى مالك بن الحويرث
إذا صلى كبر ثم رفع يديه وإذا أراد أن
يركع رفع يديه وإذا رفع رأسه من
الركوع رفع يديه وحدثنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل
هكذا

وإذا ركع رفع يديه حتى يحاذي بهما
أذنيه وفي رواية حتى يحاذي بهما
فروع أذنيه الشرح اجعلت الأمانة
على استحياب رفع اليدين عند تكبيرة
الإحرام واختلافوا فيما سواه فقال
الشافعي وأحمد وجهور العلماء من
الصباية رضى الله عنهم فن بعدهم
يستحب رفعهما أيضا عند الركوع
وعند الرفع منه وهو رواية عن مالك
والشافعي قول أنه يستحب رفعهما
في موضع آخر رابع وهو إذا قام
من التشهد الأول وهذا القول هو
الضواب فتدفع فيه حديث ابن
عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه كان يفعل رواه
البخاري وصح أيضا من حديث
أبي حميد الساعدي رواه أبو داود
والترمذي بأسانيد صحيحة وقال أبو
بكر بن المنذر وأبو علي الطبري من
أصحابنا وبعض أهل الحديث
يستحب أيضا في السجود وقال أبو

أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ إلى اليمن سنة عشر قبل حجة الوداع كما عند المؤلف في
أواخر المغازي وقيل في أواخر سنة تسع عند منصرفه من غزوة تبوك رواه الواقدي وابن سعد
في الطبقات (وقال ادعهم) أولا (إلى) شيتين (شهادة أن لا إله إلا الله وإلى رسول الله فإن هم
اطاعوا) أي اتقادوا (لذلك) أي الاتيان بالشهادتين (فاعلمهم) بفتح الهمزة من الاعلام (أن الله
بفتح الهمزة لأنها في محل نصب مفعول ثان للاعلام والضمير مفعول أول (افترض) ولا بن عساكر
قد افترض (عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلته) فخرج الوتر (فإن هم اطاعوا ذلك) بأن أقروا
بوجوبها أو بادروا إلى فعلها (فاعلمهم أن الله افترض) ولا بن ذرقدا افترض (عليهم صدقة) أي
زكاة (في أموالهم تؤخذ) بضم أوله مبنيا للمفعول (من) مال (اغنيائهم) المكافين وغيرهم (وترد
على فقرائهم) بالواو في وترد مع ضم التاء مبنيا للمفعول وفي نسخة في وبدأ بالآلهم فالآلهم وذلك من
اللطيف في الخطاب لأنه لو طألهـم بالجميع في أول الأمر لفرت نفوسهم من كثرتها واقتصروا على
الفقر من غير ذكر بقية الأصناف لمقابله الأغنياء لأن الفقراء هم الأغلب والإضافة في قوله
فقرائهم تفيد منع صرف الزكاة لكافر وفيه منع تنزل الزكاة عن بلد المال لأن الضمير في قوله
فقرائهم يعود على أهل اليمن وعورض بأن الضمير انما يرجع إلى فقراء المسلمين وهم أعم من أن
يكونوا فقراء أهل تلك البلاد وغيرهم وأجيب بأن المراد فقراء أهل اليمن بقية السابق فلو
نقلها عند وجوبها إلى بلد آخر مع وجود الأصناف أو بعضهم لا يسقط الفرض * وفي هذا
الحديث التحديث والعنعنة وآخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والمظالم والمغازي ومسلم في
الايمان وأبو داود في الزكاة وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر)
الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن ابن عثمان) ولا بن أبي الوقت وذرعن محمد بن عثمان (بن
عبد الله بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة آخره موحدة (عن موسى بن طلحة) بن
عبد الله القرشي (عن أبي أيوب) خالد بن زيد الأنصاري (رضي الله عنه أن رجلا) قبل هو أبو أيوب
الراوي ولا مانع أن يهيم نفسه لفرضه وأما سمعته في حديث أبي هريرة إلا أني قريرا أن شاء الله
تعالى بأعزائي فيحمل على التعدد وهو ابن المستنق كما رواه البغوي وابن السككن والطبراني في
الكبير وأبو مسلم الكجعي وزعم الصريقي أن ابن المستنق هذا اسمه لقيط بن صبرة وأدبني
المستنق (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أخبرني بعمل يدخلني الجنة) برفع الفعل المضارع والجملة
المصدرة به في محل جر صفة لعمل واستشكل الجزم على جواب الأمر لأنه يصير قوله بعمل غير
موصوف والنكرة غير الموصوفة لا تفيد كذا قاله المظهر في شرح المصابيح وأجيب بأن التنكير
في عمل للتنظيم أو النوع أي بعمل عظيم أو معتبر في الشرع أو يقال جزاء الشرط محذوف تقديره
أخبرني بعمل أن عمله يدخلني الجنة فالجملة الشرطية بأسرها صفة لعمل (قال) القوم (ماله ماله)
وهو استنفاها والتكرار للتأكيد (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أرب ماله) بفتح الهمزة والراء
وتنوين الموحدة مع الضم أي حاجة جاءت به وهو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ أخبره محذوف أي له
أرب وما زائدة للتقليل أي له حاجة يسيرة قاله الزركشي وغيره وتعبقه في المصابيح فقال ليس مبتدأ
محذوف الخبر بل مبتدأ أمذ كورا والخبر وساع الابتداء به وإن كان تنكرة لأنه موصوف بصفة يرشد
إليها الزائدة والخبر هو قوله له وأما قوله أي له حاجة يسيرة ومال للتقليل فليس كذلك بل ما الزائدة
منبهة على وصف لائق بالحل واللائق هنا أن يقدر عظيم لأنه سأل عن عمل يدخله الجنة ولا أعظم
من هذا الأمر على أنه يمكن أن يكون له وجه * وروى أرب بكسر الراء وفتح الموحدة بلنظ الماضي
كعلم أي احتاج فسأل حاجته أو تفتن لمسأل عنه وعقل يقال أرب إذا عقل فهو أرب وقيل
تعجب من حرصه وحسن فطنته ومعناه لله دره وقيل هو دعاء عليه أي سقطت آرايه وهي أعضاؤه

* حدثني أبو كامل الجحدري
حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن نصر
ابن عاصم عن مالك بن الحويرث أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
إذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما
أذنيه وإذا ركع رفع يديه حتى
يحاذي بهما أذنيه وإذا رفع رأسه
من الركوع فقال سمع الله لمن حمده
فعل مثل ذلك * وحدثنا محمد بن
المثنى قال حدثنا ابن أبي عدي عن
سعيد عن قتادة بهذا الإسناد أنه
رأى نبي الله صلى الله عليه وسلم
وقال حتى يحاذي بهما فروع أذنيه
خفيفة وأصحابه وجماعة من أهل
الكوفة لا يستحب في غير تكبيرة
الاحرام وهو أشهر الروايات عن
مالك وأجمعوا على أنه لا يحب شيء
من الرفع وحكي عن داود استحبابه
عنه في تكبيرة الاحرام وبهذا قال
الامام أبو الحسن أجد بن سيار
السياري من أصحابنا أصحاب الوجوه
وقد حكيت عنه في شرح المذهب
وفي تهذيب اللغات * واما صفة
الرفع فالمشهور من مذهبنا ومذهب
الجامعين أنه يرفع يديه حتى يمسكبه
بحيث يحاذي أطراف أصابعه
فروع أذنيه أي أعلى أذنيه
وابهاما ثم يسمي أذنيه وراحته
منكبيه فهذا معنى قولهم حذو
منكبيه وبهذا جاع الشافعي رضي
الله عنه بين روايات الاحاديث
فاستحسن الناس ذلك منه * واما
وقت الرفع ففي الرواية الاولى رفع
يديه ثم كبر وفي الثانية كبر ثم رفع
يديه وفي الثالثة اذا كبر رفع يديه
ولا صحابنا فيه أوجه أحدها رفع
غير مكبر ثم يتسدى التكبير مع
ارسال اليدين وينتهي مع انتهائه

كما قالوا تربت يمينه وليس على معنى الدعاء بل على عادة العرب في استعمال هذه الالفاظ وروى
ارب بكسر الراء مع التنوين مثل حذراى حاذق فظن يسأل عما يعنيه أي هو أرب خذف المبتدا
ثم قال ماله أي ماشأته قال في الفتح ولم أقف على صحة هذه الرواية وروى أرب بفتح الجيم رواه أبو
ذر قال القاضي عياض ولا وجه له انتهى وقد وقعت في الادب من طريق الكشميني كما قاله الحافظ
ابن حجر (تعبد الله ولا تشرك به شيئا) ولا بن عساكر تعبد الله لا تشرك به شيئا بإسقاط الواو (وتقيم
الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل الرحم) تحسن اقربائك وخص هذه الخصلة نظرا الى حال السائل
كانه كان قاطعا للرحم فأمر به لانه المهم بالنسبة اليه وعطف الصلاة وما بعده على سابقها من
عطف الخاص على العام اذا العبادة تشمل ما بعده والاول لانه هذا الحديث على الوجوب فيها غرض
وأجيب بأن سؤاله عن العمل الذي يدخل الجنة يقتضي أن لا يجاب بالنوافل قبل القرائض
فيحتمل على الزكاة الواجبة وبأن الزكاة قرينة الصلاة المذكورة مقارنة للتوحيد وبأنه وقف
دخول الجنة على أعمال من جملتها أداء الزكاة فيلزم أن من لم يعملها لم يدخل الجنة ومن لم يدخل
الجنة دخل النار وذلك يقتضي الوجوب (وقال بهز) بفتح الواو وحذو وسكون الهاء آخره زاي ابن
أسد العمى البصري (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال حدثنا محمد بن عثمان وأبو عثمان بن عبد الله)
فبين شعبة ان ابن عثمان اسمه محمد (انهم معا مع موسى بن طلحة عن أبي أيوب) ولا يذر عن النبي
صلى الله عليه وسلم (بهذا) الحديث السابق (قال أبو عبد الله) البخاري (أخشي ان يكون محمد
غير محفوظ انما هو عمرو) أي ابن عثمان والحديث محفوظ عنه وهوهم شعبة وقد حدث به عنه يحيى
ابن سعيد القطان وأصحق الأزرق وأبو اسامة وأبو نعيم كلهم عن عمرو بن عثمان كما قاله الدارقطني
وغيره * وهذا الحديث رواه ما بين كوفي واسطى ومديني وأخرجه أيضا في الادب ومسلم
في الايمان والنسائي في الصلاة والعلم * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) أبو يحيى
البغدادى عرف بصاعقة البراز بمجتمين (قال حدثنا عفان بن مسلم) بتشديد الفاء الصنفار
الانصاري البصري (قال حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد بن عجلان صاحب الكرايس
(عن يحيى بن سعيد بن حيان) بفتح الحاء الملهة وتشديد المشاة التحتية التيمي تيم الباب (عن أبي
زرعة) هرم بفتح الهاء وكسر الراء ابن عمرو بن جرير الجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضى الله عنه ان
اعرابيا) بفتح الهمزة من سكن البادية وهل هو السائل في حديث أبي أيوب السابق أو غيره سبق
ما فيه ثم (أبى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلي) بضم الدال وتشديد اللام المفتوحة (على عمل إذا
عملته دخلت الجنة قال) عليه الصلاة والسلام (تعبد الله) وحده (لا تشرك به شيئا) وتقيم الصلاة
المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة) غير بين القيد كراهة تكرير اللفظ الواحد أو احتراز عن
صدقة التطوع لانها زكاة لغوية أو عن المجلة قبل الحول فانها زكاة لكنكم اليست مفروضة
(وتصوم رمضان) ولم يذكر الحج اختصارا أو نسيانا من الراوى (قال) الاعرابي (والذي نفسي بيده
لا أزيد على هذا) المفروض أولا أزيد على ما سمعت منك في تأديته لقوى فانه كان وفادهم وزاد
مسلم شيئا أبدا ولا أقص منه (فما لوى) أي أدبر (قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى
رجل من اهل الجنة فلينظر الى هذا) الاعرابي أي ان داوم على فعل ما أمر به بقوله في حديث
أبي أيوب عند مسلم ان تسلك بما أمر به يدخل الجنة * وفيه أن المبشر بالجنة أكثر من العشرة كما
ورد النص في الحسن والحسين وأمهما وأمهاات المؤمنين فحمل بشارة العشرة أنهم بشروا دفعة
واحدة أو بلفظ بشرا بالجنة أو ان العدد لا يثنى الزائد ولا يقال ان مفهوم الحديث كغيره مما
يشبهه يدل على ترك التطوعات أصلا لانا نقول لعل أصحاب هذه القصص كانوا حديثي عهد

والثاني يرفع غير مكبر ثم يكبر ويدها
فارتان ثم يرسلهما والثالث يبتدئ
الرفع من ابتداء التكبير وينهيهما
معاً والرابع يبتدئ بهما معا وينهيه
التكبير مع انتهاء الارسل والخامس
وهو الاصح يبتدئ الرفع مع ابتداء
التكبير ولا استصحاب في الانتهاء
فان فرغ من التكبير قبل تمام
الرفع أو بالعكس تم الباقي وان
فرغ منهما حط يديه ولم يستتم
الرفع ولو كان أقطع اليدين من
المعصم أو احدهما زفع الساعد
وان قطع من الساعد رفع العضد
على الاصح وقيل لا يرفعه ولو
لم يقدر على الرفع الا بزيادة على
المشروع أو نقص منه فعل
الممكن فان أمكن فعل الزائد
ويستحب أن يكون كفاه الى القبلة
عند الرفع وان يكسفه هما وان
يفرق بين أصابعهما تفرقاً وسطاً
ولو ترك الرفع حتى أتى ببعض
التكبير رفعهما في الباقي فلو تركه
حتى أتمه لم يرفعهما بعده ولا يقصر
التكبير بحيث لا يفهم ولا يبالغ في
مداهم التخطيط بل بأني به مبيناً وهل
يمده أو يخففه فيه وجهان أحسنهما
يخففه وإذا وضع يديه حطهما
تحت صدره فوق سرته هذا مذهب
الشافعي والاكثرين وقال أبو
حنيفة وبعض أصحاب الشافعي
تحت سترته ولا يصح انه إذا أرسلهما
أرسلهما أرسل أخفهما الى تحت
صدره فقط ثم يضع اليدين على اليسار
وقيل يرسلهما أرسلًا بليغاً ثم
يستأقفر رفعهما الى تحت صدره
والله أعلم واختلفت عبارات
العلماء في الحكمة في رفع اليدين
فقال الشافعي رضي الله عنه فعملته

بالاسلام فاكثف منهم بفعل ماوجب عليهم في تلك الحالة لتلايقل عليهم ذلك فيمهلوا فإذا
انشرحت صدورهم لفهم عنه والحرص على ثواب المندوبات سهلت عليهم ولا يخفى ان من داوم
على ترك السنن كان نقصاً في دينه فان تركها ثم أو ناهى أو رغب عنها كان ذلك فسقاً لورود الوعيد
عليه قال صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني قاله القرطبي * وبه قال (حدثنا
مسدد عن يحيى) القطان (عن أبي حيان) هو يحيى بن سعيد بن حيان المذكور في الاسناد السابق
ذكره أولاً باسمه وهنا بكنيته (قال اخبرني) بالافراد (أوزرعة) هرم (عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا) الحديث السابق عن وهيب لكن يحيى القطان رواه عن أبي حيان مرسلًا كما ترى لأن
أبازرعة تابعي ولم يذكر أباه مرة فخالف وهيبا وفي اخراج المؤلف له عقب حديث وهيب اشعار
بأن العلة غير قاذحة لأن وهيبا حافظ فقدم روايته لأن معه زيادة فيما رواه حكماء أبو علي الجبائي
وفيه ابطال للتردد الواقع في رواية الاصيلي عن أبي أحمد الجرجاني هنا حيث قال فيما حكاه أبو علي
الجبائي عن يحيى بن سعيد بن حيان أو عن يحيى بن سعيد عن أبي حيان وهو خطأ إنما هو يحيى بن
سعيد بن حيان كما غيره من الرواة لأن هذه الرواية أفادت تصريح أبي حيان بسماعه له من أبي
زرعة قال التردد * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال السلي الانطاقي قال (حدثنا حماد بن
زيد) قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم وسكون الميم وفتح الراء نصير بن عمران الضبي (قال سمعت ابن
عباس رضي الله عنهما يقول قدم وفد عبد القيس) هو أبو قبيلة وكانوا أربعة عشر رجلاً ويرى
أربعون وجع بأن لهم وفادتين أو الأربعة عشر أشهر فهم (على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
يا رسول الله ان هذا الحى) نصب بأن وهو اسم لمنزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لأن بعضهم يحيا
بعض ولا يذرا هذا الحى بألف بعد النون المشددة ونصب الحى على الاختصاص أى أعنى
هذا الحى وعلى هذا الوجه يكون خبراً قوله (من ربعة) بن زرار بن معد بن عدنان وعلى الأولى
خبراً قوله (قد حات بيننا وبينك كفار مضر) غير منصرف وهو ابن زرار بن معد بن عدنان أيضاً
(ولسنا نخلص) نصل (اليك الا في الشهر الحرام) جنس يشمل الأربعة الحرم وسميت بذلك الحرم
القتال فيها (فربا بشئ ناخذ منه عنك ونذعوا اليه من ورائنا) من قومنا أو من البلاد النائية
أو الأزمنة المسبقة له (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم) بمدة الهزمة (باربع وأنها كم عن أربع
الايام بالله) بالجر (وشهادة أن لا اله الا الله وعقد يده هكذا) كما يعقد الذي يعتد واحدة والواو
في قوله وشهادة للعطف التفسيرى لقوله الايمان وقال ابن بطال هي مقعمة كهى في فلان حسن
وجمل أى حسن جميل (واقام الصلاة وابتاء الزكاة) بخفض اقام وابتاء في اليونانية وهذا موضع
الترجمة (وان تؤدوا خمس ما غنمتم) وذكر لهم هذه لأنهم كانوا مجاورين لسكران مضر وكانوا أهل
جهاد وغنائم ولم يذكر في هذه الرواية صيام ومضان كما ذكره في باب أداء الخمس من الايمان اما
لغلبة الراوى أو اختصاره وليس ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الحج فيه ما أشهره
عندهم أو لكونه على التراخي أو غير ذلك مما سبق في باب أداء الخمس من الايمان (وانها كم عن)
الاتياد في الآتية اتخذها من (الدباء) بضم الدال وتشديد الموحدة القرع اليابس (و) عن الاتياد
في (الخنتم) بفتح الخاء المهملة وسكون النون وفتح المثناة الفوقية الجرار الخضر (و) في (التقير)
بفتح النون وكسر القاف جذع يترو وسطه فيوعى فيه (و) في (الزفت) المطلى بالزفت لانها
تسرع الاسكار فر بما شرب منها من لا يشعر بذلك وهذا منسوخ بما في مسلم كنت نهيتكم عن
الاتياد الا في الاسمية فابتدوا في كل وعاء ولا تشربوا مسكراً (وقال سليمان) بن حرب بما وصله
المؤلف في المغازي (وأبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي بما وصله المؤلف أيضاً في الخمس

(عن حماد) وهو ابن زيد (الايان بالله شهادة ان لا اله الا الله) بدون واو وهو أصوب والايان بالجر يدل من قوله في السابق بأربع وقوله شهادة بالجر على البدلية أيضا وبالرفع فيه ما لا يذرمبتدا وخبر به فيه قال (حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع) البهراي الحمصي (قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة) بالحاء المهملة والزاي الأموي مولا هم الحمصي واسم أبيه دينار (عن) ابن شهاب (الزهري) قال حدثنا عبيد الله (بالصغير) (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود) المدني (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه) خليفة بعده (وكفر من كفر من العرب) بعض بعبادة الاوثان وبعض بالرجوع الى اتباع مسيئة وهم أهل اليامة وغيرهم واستمر بعض على الايمان الا انه منع الزكاة وقاؤل انها خاصة بالنبي لانه تعالى قال خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم الآية فغيره عليه الصلاة والسلام لا يطهرهم ولا يصل عليهم فتكون صلاته سكالهم (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه لابي بكر رضى الله عنه (كيف تقايل الناس) وفي حديث أنس أتريد أن تقايل العرب (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احرب) بضم الهمزة تعنيا للمفعول أى امرنى الله (ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكان عمر رضى الله عنه لم يستحضر من هذا الحديث الا هذا القدر الذى ذكره والافتد وقع في حديث ولده عبد الله زيادة وان محمدا رسول الله وبقى الصلاة ويؤنوا الزكاة وفي رواية العلامة بن عبد الرحمن حتى يشهدوا أن لا اله الا الله ويؤمنوا بما جئت به وهذا يوم الشريعة كلها ومقتضاه ان من جحد شيئا مما جاء به صلى الله عليه وسلم ودعى اليه فامتنع ونصب القتال تجب مقاتلته وقتله اذا أصر (فمن قالها) أى كلمة التوحيد مع لوازمها (فقد عصم منى ماله ونفسه) فلا يجوز هدر دمه واستباحة ماله بسبب من الاسباب (الابحقة) أى بحق الاسلام من قتل النفس المحرمة أو ترك الصلاة أو منع الزكاة بتأويل باطل (وحسابه على الله) فيما يسره فيصيب المؤمن ويعاقب المنافق فاحتج عمر رضى الله عنه بظاهر ما استحضره مما رواه من قبل أن ينظر الى قوله الابحقة ويتأمل شرائطه (فقال) له أبو بكر رضى الله عنه (والله لا قاتل من فرق) بتشديد الراء وقد تخفف (بين الصلاة والزكاة) أى قال أحدهما واجب دون الآخر أو منع من اعطاء الزكاة متاؤلا كما مر (فان الزكاة حق المال) كأن الصلاة حق البدن أى فدخلت في قوله الابحقة فقد تضمنت عصمة دم ومال معلقة باستيفاء شرائطها والحكم المعاق بشرطين لا يحصل بأحدهما والآخر معدوم فكالاتناول العصمة من لم يؤد حق الصلاة كذلك لا تناول العصمة من لم يؤد حق الزكاة والزم تناولهم العصمة بقوافي عموم قوله أهرت أن أقاتل الناس فوجب قتالهم حينئذ وهذا من لطيف النظر أن يعاقب المعارض على المستدل دليله فيكون أحق به ولذلك فعل أبو بكر وسلم له عمرو فاسه على المنع من الصلاة لانها كانت بالاجماع من رأى العصاة فردا مختلف فيه الى المتفق عليه فاجتمع في هذا الاحتجاج من عمر بالعموم ومن أبى بكر بالقياس فدل على أن العموم يخص بالقياس وفيه دلالة على ان العربي لم يسمعه من الحديث الصلاة والزكاة كما سمعه غيرهما ولم يستحضره اذ لو كان ذلك لم يحتج عمر على أبى بكر ولو سمعه أبو بكر لردبه على عمر ولم يحتج الى الاحتجاج بعمر وقوله الابحقة لكن يحتمل أن يكون سمعه واستظهر به هذا الدليل النظرى ويحتمل كما قال الطيبي أن يكون عرظن ان المقابلة انما كانت لكفرهم بالمتهم الزكاة فاستشهد بالحديث وأجابه الصديق بأنى ما قاتلهم لكفرهم بل لمتهم الزكاة (والله لو منعونى عنا فما) بفتح العين المهملة الا تى من المعز (كأوا يؤذونى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم على منعها قال عمر رضى الله عنه فوالله ما هو الا ان قد) سقط لفظة قد في رواية أبى ذر (شرح الله صدرى

اعظام الله تعالى واتساعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال غيره هو استسكان واستسلام وانقياد وكان الاسير اذا غلب مديديه علامة للاستسلام وقيل هو اشارة الى استعظام ما دخل فيه وقيل اشارة الى طرح أمور الدنيا والاقبال بكنيته على الصلاة ومناجاة ربه سبحانه وتعالى كاتضه في ذلك قوله الله أكبر في طابق فعله قوله وقيل اشارة الى دخوله في الصلاة وهذا الاخير مختص بالرفع لتكسيرة الاحرام وقيل غير ذلك وفى أكثرها نظر والله أعلم وقوله اذا قام الى الصلاة رفع يديه ثم كبر فيه اثبات تكسيرة الاحرام وقد قال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتمونى أصلى رواه البخارى من رواية مالك بن الحويرث وقال صلى الله عليه وسلم للذى علمه الصلاة اذا قلت الى الصلاة فكبر وتكسيرة الاحرام واجبة عند مالك والثورى والشافعى وأبى حنيفة وأحمد والعلاء كافة من الصحابة والتابعين فمن بعدهم رضى الله عنهم الا ما حكاه القاضى عياض رحمه الله وجماعة عن ابن المسيب والحسن والزهري وقتادة والحكم والاوزاعى انه سمة ليس بواجب وان الدخول فى الصلاة يكفي فيه النية ولا أظن هذا يصح عن هؤلاء الاعلام مع هذه الاحاديث الصحيحة مع حديث على رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وانغظة التكبير الله أكبر فهذا يجزئ بالاجماع قال الشافعى

بكر رضى الله عنه لقناهم) فعرفت انه الحق) بما ظهر من الدليل الذي أقامه الصديق نصابا قامة
الحجة لانه قلده في ذلك لان المجتهد لا يقلد مجتهدا وذكر البغوى والطبرى وابن شاهين والحاكم
في الاكابر من رواية حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة عن فاطمة بنت خشاف السلمية عن
عبد الرحمن الظفرى وكانت له حجة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل من أشجع
أن تؤخذ منه صدقته فأبى أن يعطيها فردته اليه الثانية فأبى ثم رده اليه الثالثة وقال إن أبى فاضرب
عنقه اللفظ للطبراني ومدا عنه عنهم على الواقدي عن عبد الرحمن بن عبد العزيز الامامى عن
حكيم وذكر الواقدي في أول كتاب الردة وقال في آخره قال عبد الرحمن بن عبد العزيز رقت
لحكيم بن حكيم ما أرى أبابكر الصديق قائل أهل الردة الا على هذا الحديث قال أجل وخشاف
ضبطه ابن الاثير بفتح المعجمة وتشديد الشين المعجمة وآخره فاموى الحديث ان حول النتائج
حول الاسماء والام يجوز أخذ العناق وهذا مذهب الشافعية وبه قال أبو يوسف وقال أبو حنيفة
ومحمد لا تجب الزكاة في المسئلة المذكورة وجلا الحديث على المبالغة * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضا في استتابة المرتدين وفي الاعتصام ومسلم في الايمان وكذا الترمذى وأخرجه النسائى
أيضافه وفي المحاربة (باب البيعة على إتياء الزكاة) بفتح الموحدة (فان نابوا) من الكفر
(وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم) فهم اخوانكم (في الدين) لهم مالكم وعليهم ما عليكم
وساق المؤلف هذه الآية الشريفة ههنا كيد الحكم الترجمة أى فكلا لا يدخل الكافر في التوبة
من الكفر وينال أخوة المؤمنين في الدين الا بأقامة الصلاة وإتياء الزكاة كذلك البيعة الاسلام
لا تتم الا بإتياء الزكاة ومانعها ناقض للعهد مبطل لبيعته لان كل ما تضمنه بيعته عليه الصلاة
والسلام فهو واجب * وبه قال (حديثنا بن غير) بضم النون وفتح الميم محمد (قال حدثني)
بالافراد (ابى) عبد الله بن غير (قال حدثنا اسمعيل) بن أبى خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي
التابعى (عن قيس) هو ابن أبى حازم واسمه عوف البجلي التابعى الخضرى (قال قال جرير بن عبد
الله البجلي الاحمسي) رضى الله عنه بايعت النبي صلى الله عليه وسلم من المبايعه وهى عقد العهد
(على إقام الصلاة) بحذف النام من إقامه لأن المضاف اليه عوض عنها (إتياء الزكاة) أى
اعطائها (والنصح لكل مسلم) وكافر بارشده الى الاسلام فالخصيص للأغالب وقوله والنصح بالجزر
عطا على سابقه والحديث سبق في آخر كتاب الايمان (باب انهم مانع الزكاة وقول الله تعالى)
بالجزر عطا على سابقه وبالرفع على الاستئناف (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها)
الضمير للكنوز والادال عليها يكنزون وأولاد أموال فان الحكم عام وتخصيصه ما بالادال لانهم ما قانون
القول أولافضة لانها أقرب ويدل على أن حكم الذهب كذلك بطريق الأولى (في سبيل الله) المراد
به المعنى الاعمال لا خصوص أحد السهام الثمانية والا لا خص بالصرف اليه بمقتضى هذه الآية
(فبشرهم بعداب اليم) هو الكى تبهما (يوم يحصى عليهم في نار جهنم) يوم توفد النار ذات جوى وحى
شديد على الكنوز وأصله تحصى بالنار فجعل الاحكام للنار مبالغة ثم طوى ذكر النار وأسس الفعل
للبار والمجرور تنبيه على المقصود وانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها
والمدكور شيان لان المراد نازله ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله عنه فيما قاله النورى عن أبى
حصين عن أبى الضحى عن جعدة بن هبيرة عنه أربعة آلاف ومادونها ناقة وما فوقها كنز (فتسكوى
بها جباههم وجنوحهم وظهورهم) لأنها محبوبة فتسرع الحرارة اليها والكى الوجه أبشع وأشهر
وفي الظهور والجنب أوجع وأم وقيل لان جباههم وأمساهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتبسم
بالمطاعم الشهية والملابس البهية وقيل لان صاحب الكنز اذا رأى الفقة يقبض جبهته وولى ظهره

بكر رضى الله عنه لقناهم) فعرفت انه الحق) بما ظهر من الدليل الذي أقامه الصديق نصابا قامة
الحجة لانه قلده في ذلك لان المجتهد لا يقلد مجتهدا وذكر البغوى والطبرى وابن شاهين والحاكم
في الاكابر من رواية حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة عن فاطمة بنت خشاف السلمية عن
عبد الرحمن الظفرى وكانت له حجة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل من أشجع
أن تؤخذ منه صدقته فأبى أن يعطيها فردته اليه الثانية فأبى ثم رده اليه الثالثة وقال إن أبى فاضرب
عنقه اللفظ للطبراني ومدا عنه عنهم على الواقدي عن عبد الرحمن بن عبد العزيز الامامى عن
حكيم وذكر الواقدي في أول كتاب الردة وقال في آخره قال عبد الرحمن بن عبد العزيز رقت
لحكيم بن حكيم ما أرى أبابكر الصديق قائل أهل الردة الا على هذا الحديث قال أجل وخشاف
ضبطه ابن الاثير بفتح المعجمة وتشديد الشين المعجمة وآخره فاموى الحديث ان حول النتائج
حول الاسماء والام يجوز أخذ العناق وهذا مذهب الشافعية وبه قال أبو يوسف وقال أبو حنيفة
ومحمد لا تجب الزكاة في المسئلة المذكورة وجلا الحديث على المبالغة * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضا في استتابة المرتدين وفي الاعتصام ومسلم في الايمان وكذا الترمذى وأخرجه النسائى
أيضافه وفي المحاربة (باب البيعة على إتياء الزكاة) بفتح الموحدة (فان نابوا) من الكفر
(وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم) فهم اخوانكم (في الدين) لهم مالكم وعليهم ما عليكم
وساق المؤلف هذه الآية الشريفة ههنا كيد الحكم الترجمة أى فكلا لا يدخل الكافر في التوبة
من الكفر وينال أخوة المؤمنين في الدين الا بأقامة الصلاة وإتياء الزكاة كذلك البيعة الاسلام
لا تتم الا بإتياء الزكاة ومانعها ناقض للعهد مبطل لبيعته لان كل ما تضمنه بيعته عليه الصلاة
والسلام فهو واجب * وبه قال (حديثنا بن غير) بضم النون وفتح الميم محمد (قال حدثني)
بالافراد (ابى) عبد الله بن غير (قال حدثنا اسمعيل) بن أبى خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي
التابعى (عن قيس) هو ابن أبى حازم واسمه عوف البجلي التابعى الخضرى (قال قال جرير بن عبد
الله البجلي الاحمسي) رضى الله عنه بايعت النبي صلى الله عليه وسلم من المبايعه وهى عقد العهد
(على إقام الصلاة) بحذف النام من إقامه لأن المضاف اليه عوض عنها (إتياء الزكاة) أى
اعطائها (والنصح لكل مسلم) وكافر بارشده الى الاسلام فالخصيص للأغالب وقوله والنصح بالجزر
عطا على سابقه والحديث سبق في آخر كتاب الايمان (باب انهم مانع الزكاة وقول الله تعالى)
بالجزر عطا على سابقه وبالرفع على الاستئناف (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها)
الضمير للكنوز والادال عليها يكنزون وأولاد أموال فان الحكم عام وتخصيصه ما بالادال لانهم ما قانون
القول أولافضة لانها أقرب ويدل على أن حكم الذهب كذلك بطريق الأولى (في سبيل الله) المراد
به المعنى الاعمال لا خصوص أحد السهام الثمانية والا لا خص بالصرف اليه بمقتضى هذه الآية
(فبشرهم بعداب اليم) هو الكى تبهما (يوم يحصى عليهم في نار جهنم) يوم توفد النار ذات جوى وحى
شديد على الكنوز وأصله تحصى بالنار فجعل الاحكام للنار مبالغة ثم طوى ذكر النار وأسس الفعل
للبار والمجرور تنبيه على المقصود وانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها
والمدكور شيان لان المراد نازله ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله عنه فيما قاله النورى عن أبى
حصين عن أبى الضحى عن جعدة بن هبيرة عنه أربعة آلاف ومادونها ناقة وما فوقها كنز (فتسكوى
بها جباههم وجنوحهم وظهورهم) لأنها محبوبة فتسرع الحرارة اليها والكى الوجه أبشع وأشهر
وفي الظهور والجنب أوجع وأم وقيل لان جباههم وأمساهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتبسم
بالمطاعم الشهية والملابس البهية وقيل لان صاحب الكنز اذا رأى الفقة يقبض جبهته وولى ظهره

بكر رضى الله عنه لقناهم) فعرفت انه الحق) بما ظهر من الدليل الذي أقامه الصديق نصابا قامة
الحجة لانه قلده في ذلك لان المجتهد لا يقلد مجتهدا وذكر البغوى والطبرى وابن شاهين والحاكم
في الاكابر من رواية حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة عن فاطمة بنت خشاف السلمية عن
عبد الرحمن الظفرى وكانت له حجة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل من أشجع
أن تؤخذ منه صدقته فأبى أن يعطيها فردته اليه الثانية فأبى ثم رده اليه الثالثة وقال إن أبى فاضرب
عنقه اللفظ للطبراني ومدا عنه عنهم على الواقدي عن عبد الرحمن بن عبد العزيز الامامى عن
حكيم وذكر الواقدي في أول كتاب الردة وقال في آخره قال عبد الرحمن بن عبد العزيز رقت
لحكيم بن حكيم ما أرى أبابكر الصديق قائل أهل الردة الا على هذا الحديث قال أجل وخشاف
ضبطه ابن الاثير بفتح المعجمة وتشديد الشين المعجمة وآخره فاموى الحديث ان حول النتائج
حول الاسماء والام يجوز أخذ العناق وهذا مذهب الشافعية وبه قال أبو يوسف وقال أبو حنيفة
ومحمد لا تجب الزكاة في المسئلة المذكورة وجلا الحديث على المبالغة * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضا في استتابة المرتدين وفي الاعتصام ومسلم في الايمان وكذا الترمذى وأخرجه النسائى
أيضافه وفي المحاربة (باب البيعة على إتياء الزكاة) بفتح الموحدة (فان نابوا) من الكفر
(وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم) فهم اخوانكم (في الدين) لهم مالكم وعليهم ما عليكم
وساق المؤلف هذه الآية الشريفة ههنا كيد الحكم الترجمة أى فكلا لا يدخل الكافر في التوبة
من الكفر وينال أخوة المؤمنين في الدين الا بأقامة الصلاة وإتياء الزكاة كذلك البيعة الاسلام
لا تتم الا بإتياء الزكاة ومانعها ناقض للعهد مبطل لبيعته لان كل ما تضمنه بيعته عليه الصلاة
والسلام فهو واجب * وبه قال (حديثنا بن غير) بضم النون وفتح الميم محمد (قال حدثني)
بالافراد (ابى) عبد الله بن غير (قال حدثنا اسمعيل) بن أبى خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي
التابعى (عن قيس) هو ابن أبى حازم واسمه عوف البجلي التابعى الخضرى (قال قال جرير بن عبد
الله البجلي الاحمسي) رضى الله عنه بايعت النبي صلى الله عليه وسلم من المبايعه وهى عقد العهد
(على إقام الصلاة) بحذف النام من إقامه لأن المضاف اليه عوض عنها (إتياء الزكاة) أى
اعطائها (والنصح لكل مسلم) وكافر بارشده الى الاسلام فالخصيص للأغالب وقوله والنصح بالجزر
عطا على سابقه والحديث سبق في آخر كتاب الايمان (باب انهم مانع الزكاة وقول الله تعالى)
بالجزر عطا على سابقه وبالرفع على الاستئناف (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها)
الضمير للكنوز والادال عليها يكنزون وأولاد أموال فان الحكم عام وتخصيصه ما بالادال لانهم ما قانون
القول أولافضة لانها أقرب ويدل على أن حكم الذهب كذلك بطريق الأولى (في سبيل الله) المراد
به المعنى الاعمال لا خصوص أحد السهام الثمانية والا لا خص بالصرف اليه بمقتضى هذه الآية
(فبشرهم بعداب اليم) هو الكى تبهما (يوم يحصى عليهم في نار جهنم) يوم توفد النار ذات جوى وحى
شديد على الكنوز وأصله تحصى بالنار فجعل الاحكام للنار مبالغة ثم طوى ذكر النار وأسس الفعل
للبار والمجرور تنبيه على المقصود وانتقل من صيغة التأنيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها
والمدكور شيان لان المراد نازله ودرهم كثيرة كما قال على رضى الله عنه فيما قاله النورى عن أبى
حصين عن أبى الضحى عن جعدة بن هبيرة عنه أربعة آلاف ومادونها ناقة وما فوقها كنز (فتسكوى
بها جباههم وجنوحهم وظهورهم) لأنها محبوبة فتسرع الحرارة اليها والكى الوجه أبشع وأشهر
وفي الظهور والجنب أوجع وأم وقيل لان جباههم وأمساهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتبسم
بالمطاعم الشهية والملابس البهية وقيل لان صاحب الكنز اذا رأى الفقة يقبض جبهته وولى ظهره

«حدثنا محمد بن رافع حدثنا
عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج
قال أخبرني ابن شهاب عن أبي بكر
ابن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة
يقول كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين
يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع
الله من حمده حين يرفع صلبه من
الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا ولك
الحمد ثم يكبر حين يمشي ساجدا ثم
يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين
يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم
يفعل مثل ذلك في الصلاة كلها حتى
يقضيها ويكبر حين يقوم من المنى
بعد الجلوس ثم يقول أبو هريرة في
لا شبهكم صلاة برسول الله صلى
الله عليه وسلم

ويكبر حين يقوم من المنى بعد
الجلوس الشرح فيه اثبات التكبير
في كل خفض ورفع إلا في رفعه
من الركوع فإنه يقول سمع الله من
حمده وهذا مجمع عليه اليوم ومن
الاعصار المتقدمه وقد كان فيه
خلاف في زمن أبي هريرة وكان
بعضهم لا يرى التكبير إلا للأحرام
وبعضهم يزيد عليه بعض ما جاء
في حديث أبي هريرة وكان هؤلاء
لم يبلغهم فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولهذا كان أبو هريرة
يقول اني لا شبهكم صلاة برسول
الله صلى الله عليه وسلم واستقر
العمل على ما في حديث أبي هريرة
هذا في كل صلاة ثنائية احدى
عشرة تكبيرة وهي تكبيرة الاحرام
وخمس في كل ركعة وفي الثلاثية
سبع عشرة وهي تكبيرة الاحرام
وتكبيرة القيام من التشهد الاول
وخمس في كل ركعة وفي الرباعية

وأعرض عنه كسحه وقيل انه لا يوضع دينار على دينار ولكن يوسع جملده حتى يوضع كل درهم في
موضع على حدة وروى ابن أبي حاتم مرفوعا ما من رجل يموت وعنده أجرة أو أبيض الا جعل الله
بكل صفحة من نار تكوى بها قدمه الى ذقنه (هذا ما كثرتم لانفسكم) أي يقال لهم ذلك (فذوقوا)
وبال (ما كنتم تسكنون) أي كنزكم أو ما تكثرونه فامصدرية أو موصولة وأكثر السلف ان الآية
عامة في المسلمين وأهل الكتاب وفي سياق المؤلف لها تلج الى تقوية ذلك خلافا لمن ذهب الى انها
خاصة بالكفار والوعيد المذكور في كل ما لم تؤذركانه وفي حديث عمر أيمال أدبت زكاته فليس
يكثروا وان كان مسدقونا في الارض وأيمال لم تؤذركانه فهو كثر يكوى به صاحبه وان كان على
وجه الارض وسياق هذه الآية بتمامها في غير رواية أبي ذر وله والذين يكثرون الذهب والفضة
ولا يتقونهم في سبيل الله الى قوله فذوقوا ما كنتم تسكنون * وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع)
أبو اليمان البهراني الحنصلي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (حدثنا أبو الزناد)
عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج) سقط ابن هرم في بعض النسخ (حدثنا انه
سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تأتي الابل على صاحبها يوم القيامة
وعبر على ليسعربا ستعلاها وتسليطها عليه (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن ليكون
أثقل لوطنها وأشد نكايته فتكون زيادة في عقوبته وأيضاً فقد كان يؤذي الدنيا ذلك فيراها في
الآخرة أكل (إذا هو لم يعط فيها حقها) أي زكاتها (نطأه) بألف من غير واو وفي الفرع وكذا
هو عند بعض النحويين لشذوذ هذا الفعل من بين نظائره في التعذير لأن الفعل اذا كان فائوه
واو او كان على فعل مكسور العين كان غير متعذر هذا الحرف ووسع فلما شذذوا دون نظائره ما
أعطيا هذا الحكم وقيل ان أصله نوطي بكسر الطاء فسقط الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فتحت
الطاء لاجل الهمزة تبه عليه صاحب العمد (بأخفافها) جمع خف وهو لال بل كالتلف الغنم
والبقرة والحافر للجمار والبغل والفرس والقدم للآدمي وسلم من طريق أبي صالح عنه ما من
صاحب ابل لا يؤذي حقها منها الا اذا كان يوم القيامة بطيح لها بضاعه قرقر أو فرما كانت لا يفقد
منها فصلا واحدا نطأه بأخفافها وتعضه بأفواهها كلما مرت عليه ولا هاردت عليه آخرها
في يوم كان مثله اربع وخمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد ويرى سبيله اما الى الجنة واما الى
النار (وتأني الغنم على صاحبها) يوم القيامة (على خير ما كانت) عنده في القوة والسمن (أذا لم
يعط فيها حقها) زكاتها وسقط لفظ هو الثابت بعد اذا فيها سبق (نطأه بأخفافها) بالطاء المجهمة
(وتنطحه بقرونها) بفتح الطاء ولا في الوقت تنطحه بكسر هاء على الاظهر بل قال الزين العراقي انه
المشهور في الرواية وفيه ان الله يحيي البهائم لعاقبها ما منع الزكاة والحكمة في كونها تعاد كلها
مع أن حق الله فيها انما هو في بعضها لان الحق في جميع المال غير متميز (قال ومن حقها) قال ابن
بطلال يريد حق الكرم والمواساة وشرف الاخلاق لأنه فرض (ان تحلب على الماء) يوم ورودها
كما زاده أبو نعيم وغيره ليحضرها المساكين النازلون عليه أي الماء ومن لا يلب فيه فاعطى من
ذلك اللبن ولا فيه رفقاً بالماشية قال العلماء وهذا منسوخ بآية الزكاة وهو من الحق الزائد
على الواجب الذي لا عقاب بتركه بل على طريق المواساة وكرم الاخلاق كما قاله ابن بطلال فيما صر
واستدل به من يرى أن في المال حقاً غير الزكاة وهو مذهب غير واحد من التابعين * وفي
الترمذي عن فاطمة بنت قيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في المال لحقاً سوى الزكاة ورواه بعضهم
تحلب بالجم وجرم ابن حنيفة بأنه تعصيف وقد وقع عند أبي داود من طريق أبي عمرو الغداني
ما يفهم أن هذه الجمله وهي ومن حقها الخ مندرجة من قول أبي هريرة لكن في مسلم من حديث

* وحدثنى محمد بن رافع

حدثنا جابر هذا الحديث وفيه قلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلفها او اعارة دلوها
ومضتها وحلبها على الماء وجل عليها في سبيل الله فبين انهما رفوعة كتابه عليه في الفتح لكن قال
الزين العراقي الظاهر انما أي هذه الزيادة ليست متصلة كما بينه أبو الزبير في بعض طرق مسلم
فذكر الحديث دون الزيادة ثم قال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول هذا القول ثم سألت جابرا
فقال مثل قول عبيد بن عمير قال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول قال رجل يا رسول الله ما حق
الابل قال حلبها على الماء قال الزين العراقي فقد تبين ان هذه الزيادة انما سمعها أبو الزبير من
عبيد بن عمير مرسله لا ذكر جابر فيها انتهى لكن قد وقعت هذه الجملة وحدها عند المؤلف
مر فوعة من وجه آخر عن أبي هريرة في الشرب في باب حلب الابل على الماء بلفظ حدثنا ابراهيم
ابن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حق الابل ان تحلب على الماء وهذا بقوى
قول الحفاظ بن حجر انما مر فوعة (قال) عليه الصلاة والسلام (ولا يأتي) خبر عني انتهى (أحدكم
يوم القيامة بشاة يحمله على رقبته لها يعار) بضم المثناة التحتية والعين المهملة أي صوت قال ابن
المنير ومن لطيف الكلام ان انتهى الذي أولنا به النقي يحتاج الى تأويل ايضا فان القيامة ليست
دار تكليف وليس المراد منهم ان ان يأتوا بهذه الحالة انما المراد لا تقعوا الزكاة فتأثروا كذلك
فالتبني في الحقيقة انما بان سبب الايمان لانفس الايمان وللمستقى والكشمية نغما بضم المثناة
وبعين مجمة مدودة صياح الغنم أيضا (فيقول يا محمد فأقول) له (لا أملاك للشيء) أي للتخفيف
عنه (قد بلغت) اليك حكم الله (ولا يأتي) أحدكم يوم القيامة (يعبر) ذكر الابل وأثناء (يحمله على
رقبته له رغاء) براه مضومة وبعين مجمة صوت الابل (فيقول يا محمد فأقول) له (لا أملاك للشيء)
ولا يذرك من الله شيئا (قد بلغت) اليك حكم الله تعالى * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
قال (حدثنا هاشم بن القاسم) بألف قبل الشين أبو النضر التميمي قال (حدثنا عبد الرحمن بن
عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (عن أبي صالح) ذكر كوان السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه عبد الهزمة أي اعطاه (الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له)
بضم الميم مبنيا للمفعول أي صورته (يوم القيامة) ولا يؤي ذرو الوقت والاصح لي وابن عساكر
مثل له ماله يوم القيامة أي ماله الذي لم يؤد زكاته (شجاعا) بضم الشين المعجمة والنصب مفعول ثان
لمثل والضمير الذي فيه يرجع الى قوله مالا وقد ناب عن المفعول الاول وقال الطيبي شجاعا
نصب مجرى مجرى المفعول الثاني أي صورته شجاعا وقال ابن الاثير ومثله انتهى الى مفعولين
فاذا بنى لما لم يسم فاعله يتعدى الى واحد فلذا قال مثل له شجاعا وقال البدر الدماميني شجاعا
منصوب على الحال وهو الحية الذكرا الذي يقوم على ذنبه ويؤاتب الرجل والفارس وربما بلغ
الفارس (أقرع) لاشهر على رأسه لكثرة شعره وطول عمره (له زبيبتان) بزاي مجمة مفتوحة
فوحدين بينهما تخشية ساكنة أي زبدتان في شقيقه يقال تكلم فلان حتى زب شد فاه أي خرج
الزبد عليهما ما وهما نابان بخرجان من فيه ورد بعد وجوب ذلك كذلك وهما النكتتان السوداوان
فوق عينيه وهو أوحش ما يكون من الحيات وأخبئه (بطوقه) بفتح الواو المشددة والضمير
الذي فيه مفعوله الاول والضمير البارز مفعوله الثاني وهو يرجع الى من في قوله من آتاه الله مالا
والضمير المستتر يرجع الى الشجاع أي يجعل طول وقافي عنقه (يوم القيامة ثم ياخذ) الشجاع
(بلهزمته) بكسر اللام والزاي بينهما ماها ساكنة وبعد الميم فوقية تنمية لهزمة ولغير أبي ذر
بلهزمته باسقاط الفوقية وفسرهما بقوله (يعني شقيقه) بكسر الشين المعجمة أي جاتيبي القم

عليه وسلم
ثلاث وعشرون في المكتوبات
الحمس أربع وتسعون تكبيرة
واعلم ان تكبيرة الاحرام واجبة
وما عداها سنة ولو تركه بحت صلاته
لكن فاتته الفضيلة وموافقة
السنة لما ذهب العلماء كافة
الا أحمد بن حنبل رضي الله عنه في
احدى الروايتين عنه ان جميع
التكبيرات واجبة ودليل الجمهور
ان النبي صلى الله عليه وسلم علم
الاعرابي الصلاة فعلمه واجباتها

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني (١٠) ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أنه كان يكبر كلما خضع ورفع ويحدث

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك * حدثنا يحيى ابن يحيى وخلف بن هشام جميعا عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين خلف علي ابن أبي طالب رضي الله عنه فكان إذا سجد كبر وإذا رفع رأسه كبر وإذا نهض من الركعتين كبر فلما انصرفنا من الصلاة أخذ عمران بيدي ثم قال لقد صلى بنا

فذكر منها تكبيرة الاحرام ولم يذكر ما زاد وهذا موضع البيان ووقته ولا يجوز التأخير عنه وقوله يكبر حين يرفع ويكبر حين يقوم من المثنى هذا دليل على مقارنة التكبير لهذه الحركات وبسطه عليها فيبدا بالتكبير حين يشرع في الانتقال الى الركوع ويمد حتى يصل حدة الركوع حين يشرع في تسبيح الركوع ويبدأ بالتكبير حين يشرع في الهوى الى السجود ويمد حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود ويبدأ في قوله سمع الله لمن حمده حين يشرع في الرفع من الركوع ويمد حتى ينتصب قائما ثم يشرع في ذكر الاعتدال وهور بنالك الحمد الى آخره ويشرع في التكبير للقيام من التشهد الاول حين يشرع في الانتقال ويمد حتى ينتصب قائما هذا مذهبا ومذهب العلماء كافة الاماروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وفيه قال مالك انه لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوي قائما ودليل الجمهور وظاهر الحديث وفي هذا الحديث دلالة

اولا في ذريعتي بشدقيه بزيادة واحدة قبل الشين (ثم يقول) الشجاع له (انا مالك انا كرتك) يخاطبه بذلك ليزداد غصه وتم كما عليه (ثم تلا) عليه الصلاة والسلام (لا يحسن الذين يخلون الآية) بالغيب في يحسن أسنده الى الذين وقد رفته مولاد عليه يخلون أي لا يحسن الباخلون بخلفهم خيرا لهم وحذف واو ولا وهي ثابتة في القرآن ولا يذروا لتحسين بانياتها وتحسين بالخطاب وهي قراءة حمزة والمطوي عن الاعمش أسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رفته ما فأي لا تحسن يا محمد بخل الذين يخلون هو خيرا لهم فخل وخيرا مفعولاه وفي رواية الترمذي قرأ مصداقه سبطوقون ما بخلوها يوم القيامة وفيه دلالة على أن المراد بالتطوي بقية حقه خالفا لمن قال ان معناه سبطوقون الاثم وفي تلاوة الرسول صلى الله عليه وسلم الآية عقب ذلك دلالة على أنهم انزلت في مانعي الزكاة وعليه أكثر المفسرين وهذا الحديث جعله أبو العباس الطبري والذي قبله حديثا واحدا ورواه مالك في موطئه عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح لكن بوقفه على أبي هريرة وخالفهم عبد العزيز بن أبي سلمة فرواه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر وهو عندي خطأ بين في الاسناد لانه لو كان عند عبد الله بن دينار عن ابن عمر ما رواه عن أبي صالح عن أبي هريرة أصلا ورواية مالك وعبد الرحمن بن عبد الله هي الصحيحة وهو مرفوع صحيح * وقد أخرج حديث الباب المؤلف ايضا في التفسير والنسائي في الزكاة (باب) بالتقوين (ما الذي ذكره فليس يكنز) هذا النقط حديث رواه مالك عن ابن عمر موقوفا وبوداود مرفوعا لكن بمعناه (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الثاني في هذا الباب ان شاء الله تعالى (ليس فيما دون خمسة) بزيادة التاء ولا يصلي وأبي ذر خمس (أواق) بغير ياء كقاض وجوار ولا يذرا وأواق بانياتها كاتفية وأنافي ويجوز تخفيف الياء وتشديد ها (صدقة) فليس يكنز لانه لا صدقة فيه فاذا زاد شي عليها لم تؤذز كانه فهو كنز (وقال احمد بن شبيب بن سعيد) بفتح الشين المعجمة وبوحدين بينهما تحتية ساكنة وسعيد بكسر العين الحطبي بالهاء المهملة والموحدة المفتوحين وبالطاء المهملة تنسبة الى الحطبات من بني تميم البصري من مشايخ المؤلف وبقه أبو حاتم الرازي وكتب عنه ابن المديني وقال أبو الفتح الازدى منكر الحديث غير مرضي لكن لا عبرة بقول الازدى لانه هو ضعيف فكيف يعتمد في تضعيف الثقات وتعليقه هذا واصله أبو داود في كتاب الناسخ والمنسوخ عن محمد بن محمد بن يحيى الذهلي عن أحمد بن شبيب ووقع في رواية أبي ذر عن الكشميهني حدثنا أحمد بن شبيب بن سعيد قال (حدثنا أبي) شبيب (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن خالد بن اسلم) هو أخوزيد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر ابن الخطاب (رضي الله عنه ما قال) له (اعرابي أخبرني قول الله) ولا يذرع عن الكشميهني عن قول الله (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال ابن عمر من كنزها فلم يؤذز كاتها) بافراد الضمير والسابق اثنان كينفقونها على تأويل الاموال أو يرجع الضمير الى الفضة لانها أكثر انتفاعا في المعاملات من الذهب أو اكتفى ببيان حكمها عن حكم الذهب (فويل له) أي حزن وهلاك ومشقة وارتفاع ويل على الابتداء (انما كان هذا قيل ان تنزل الزكاة) قال ابن بطال يريد بما قبل نزول الزكاة قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو أي ما فضل عن الكفاية فكانت الصدقة فرضا بما فضل عن كفايته (فلما أنزلت) أي الزكاة بعد الهجرة في السنة الثانية قبل فرض رمضان كما أشار اليه النووي في باب السير من الروضة وجرم ابن الاثير في التاريخ بذلك كان في التاسعة وفيه نظر يطول استقصاؤه فنبعث العمال لاجل أخذ الصدقات كان في التاسعة وهو يستدعي سبق فرضية الزكاة (جعلها الله طهرا) أي مطهرة (للأموال) وطهرا مخرجا عن رذائل الاخلاق ونسخ حكم الكنز لكن قال البرماوي وإذا حصل لا ينفقونها على لا يؤذون زكاتها

لمذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة انه يستحب لكل مصل من امام ومأموم ومنفرد أن يجمع بين سمع الله من حمده وبنالك الحمد فلا

هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم أو قال قد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم (١١) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد

واصحق بن إبراهيم جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن محمد بن الربيع عن عباد بن الصامت يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * حدثني أبو الطاهر قال حدثنا ابن وهب عن يونس ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني محمود بن الربيع عن عباد بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * حدثنا الحسن بن علي الخلواني حدثنا يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن محمود بن الربيع الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه من يثرهم أخبره أن عباد بن الصامت أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ بفاتحة الكتاب

فمقول سمع الله من حده في حال ارتفاعه ورنسالك الحمد في حال استوائه واتصافه في الاعتدال لانه ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلها جميعا وقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وسيأتي بسط الكلام في هذه المسئلة وفروعها وشرح ألفاظها ومعانيها حيث ذكره مسلم رحمه الله تعالى بعده هذا ان شاء الله تعالى (قوله لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم) فيها إشارة إلى ما قدمناه انه كان يقرأ استعمل التكبير في الالتفات والله أعلم

* (باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وأنه إذا لم يحسن الفاتحة

فلا نسخ * ورواه هذا الحديث ما بين بصري وأبلي ومدني وفيه رواية الابن عن الاب وتابعي عن تابعي عن صحابي والتصدير بالقول والتحديث والعنفقة وخالفه من أفراده وليس له في الصحيح الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير والتسائي في الزكاة * وبه قال (حدثنا صحق بن يزيد) هو اصحق بن إبراهيم بن يزيد من الزيادة أبو النضر الاموي مولاهم القرا ديسي الشامي قال (أخبرنا شعيب بن اصحق) بن عبد الرحمن الاموي وولاهم البصري ثم الدمشقي (قال) عبد الرحمن (الاوزاعي) ولا يذرا خبرنا الاوزاعي قال (أخبرني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالثلثة وقد تعقب المؤلف الدارقطني وأبو موسى ودمشق في هذا السند ان اصحق بن يزيد شيخ المؤلف وهم في نسب يحيى بن أبي كثير وانما هو يحيى بن سعيد مع الاختلاف على الاوزاعي فيه لان عبد الوهاب بن نجدة رواه عن سعيد عن الاوزاعي قال حدثني يحيى بن سعيد ورواه الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن عبد الرحمن بن اليان عن يحيى بن سعيد فانفقنا على ان يحيى هو ابن سعيد وزاد الوليد بن مسلم رجلا بين الاوزاعي ويحيى بن سعيد ورواه داود بن رشيد وشمام بن حاذب جميعا عن شعيب بن اصحق عن الاوزاعي عن يحيى بن سعيد عن غير منسوب وأجاب الحافظ بن حجر بأن سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي تابع اصحق بن يزيد عن شعيب بن اصحق كما أخرجه أبو عوانة والاسماعيلي من طريقه وهو يدل على أنه عند شعيب على الوجهين لكن دلت رواية الوليد بن مسلم على ان رواية الاوزاعي عن يحيى بن سعيد بغير واسطة وهو موهومة أو مدلسة وأما رواية اصحق بن يزيد عن شعيب فصحيحة صريحة لانه قد صرح فيها بأن يحيى أخبره فلهذا عدل المؤلف الى هذا واقتصر على طريق يحيى ابن أبي كثير (ان عمرو بن يحيى) يفتح العين (ابن عمارة) بضمها المازني الانصاري (أخبره عن أبيه يحيى بن عمارة بن أبي الحسن) المازني المدني (انه سمع ابا سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس أواق) بغير ياء يجوز ان من الفضة (صدقة) والواقية بضم الهمزة وتشديد الياء أربعون درهما بالنصوص المشهورة والاجماع كما قاله النووي في شرح المهذب وروى الدارقطني بسنده فيه ضعف عن جابر بن رافع والواقية أربعون درهما وعند أبي عمر من حديثه مرفوعا أيضا الديار أربع وعشرون قراطا قال وهذا وان لم يصح سنده ففي الاجماع عليه ما يغني عن استناده والاعتبار بوزن مكة وتحديد او المنقال لم يختلف في جاهلية ولا اسلام وهو اثنان وسبعون شعيرة بالموحدة معتدلة لم تقشر وقطع من طرفها مادق وطال وأما الدراهم فكانت مختلفة الاوزان وكان التعامل غالباً في عصره صلى الله عليه وسلم والصدرا الاول بعدة بالدرهم البغلي نسبة الى البغل لانه كان عليها صورته وكان ثمانية دنانير والدرهم الطبري نسبة الى طبرية قصبة الاردن بالشام وتسمى بنصيبين وهو أربعة دنانير خفيمها وقسمها درهمين كل واحد ستة دنانير وقيل انه فعل زعن بن أمية واجمع أهل ذلك العصر عليه وروى ابن سعد في الطبقات ان عبد الملك بن مروان أول من أحدث ضربها ونقش عليها سنة خمس وسبعين وقال الماوردي فعله عمرو ومضى زيد على الدرهم ثلاثة أسباعه كان مثقالا ومتى نقص من المثقال ثلاثة أسباعه كان درهما وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل أربعة عشر درهما وسبعان (وليس) ولا يذروا (فيمادون خمس ذود) من الابل (صدقة) وذود يفتح الذال المجهمة وسكون الواو وبالذال المهمله قال ابن المنير أضاف خمس الى ذود وهو مذ كلاله يقع على المذكر والمؤنث وأضافه الى الجمع لانه يقع على المفرد والجمع وأما قول ابن قتيبة انه يقع على الواحد فقط فلا يدفع ما نقله غيره انه يقع على الجمع انتهى والاكثر على ان الذود من الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه وأنكر ابن قتيبة أن يراد بالذود الجمع وقال لا يصح ان يقال خمس ذود كما لا يصح ان يقال خمس توب وغاطه العلماء في ذلك لكن قال أبو حاتم السجستاني تركوا القياس

ولا يمكنه تعالهاقرأ ما تبسر له من غيرها) * (فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وفي رواية

* وحدثنا ابي جعفر بن ابراهيم وعبد بن جيد (١٣) قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا عمر بن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد فصاعدا

* وحدثنا ابي جعفر بن ابراهيم الخطلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام فقيل لابي هريرة اننا نكون وراء الامام فقال اقرأها في نفسك فاني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل أنثي على عبدي واذا قال مالك يوم الدين

من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام فقيل لابي هريرة اننا نكون وراء الامام فقال اقرأها في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله الى آخره وفيه حديث الاعرابي المسمى صلته الشرح أما ألفاظ الباب فان خداج بكسر الخاء المعجمة قال الخليل بن أحمد والاصمعي وأبو حاتم السجستاني والهروي وآخرون الخداج نقصان يقال خدجت الناقة اذا ألفت ولدا قبل أن وان الساج وان كان تام الخلق وأخذ حتمه اذا ولدته ناقة صاوان كان تمام الولادة ومنه قيل لذي البدية مخدج البدية ناقصا قالوا فقله صلى الله عليه وسلم خداج أي ذات خداج وقال جماعة من أهل اللغة

في الجمع فقلوا وخس ذود نخس من الابل كما قالوا المثلثة على غير قياس قال القرطبي وهذا صريح في ان الذود واحد في لفظه والاشهر ما قاله المتقدمون انه لا يقصر على الواحد وقال في القاموس من ثلاثة أبخرة الى عشرة أو خمس عشرة أو عشرين أو ثلاثين أو مائتين الثنتين الى التسع ولا يكون الا من الاناث وهو واحد وجمع أو جمع لا واحد له أو واحد جمعه اذواد (وليس فيما دون خمس) بغير ناء وللاربعة خمسة (اوسق) من غر أو حب (صدقة) والاوسق بفتح الهمزة وضم السين جمع وسق بفتح الواو وكسرها وهو ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بالبغدادى فالواوسق الخمسة ألف وستة مائة رطل بالبغدادى ورطل ببغداد على الاظهر مائة وعثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم * وبه قال (حدثنا علي) غير منسوب ولا يبي ذر علي بن أبي هاشم واسم أبي هاشم عبيد الله اليماني البغدادي ويعرف عبيد الله بالطبرخ بكسر الطاء المهملة وسكون الواو وحده وآخره طاء معجمة أنه (جمع هشيبا) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشر بضم الموحدة وفتح الشين ابن القاسم بن دينار قال (أخبرنا حميد) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن الهذيل (عن زيد بن وهب) بفتح الواو أو سليمان الهمداني الجلفي البكوفي التابعي الكبير أحد المخضرمين (قال حميد بن زيد) بفتح الواو الموحدة والذال المعجمة موضع على ثلاث مراحل من المدينة بغير أبي ذر (فاذا أنابا بي ذر) جنب بن جنادة (رضي الله عنه) فقلت ما ازلت ما ازلت منزلك هذا وانما سأله زيد عن ذلك لان مبعضي عثمان كانوا يشتمون عليه انه نفي أباذر وقديين أبوذرا نزلوه في ذلك المكان انما كان باختياره كما سألني قريبا ان شاء الله تعالى (قال) أبوذر (كنت يا شام) أي بدمشق (فاختلفت انا ومعاوية) بن أبي سفيان وكان اذذاك عامل عثمان على دمشق (في) من نزل قوله تعالى (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قال معاوية نزلت في اهل الكتاب) نظرا الى سياق الآية فانهم نزلت في الاحبار والرهبان الذين لا يؤتون الزكاة قال أبوذر (فقلت نزلت فينا وفيهم) نظرا الى عموم الآية (فكان بيني وبينه في ذلك) وفي نسخة في ذلك نزاع بل قيل انه كان كثيرا الاعتراض عليه والمنازعة له وكان جيش معاوية يعمل الى أبي ذر وكان لا يخاف في الله لومة لائم (وكتب) معاوية رضى الله عنه لما خشي أن يقع بين المسلمين خلاف وقتنة (الى عثمان رضى الله عنه يشكوني) اما بسبب هذه الواقعة الخاصة أو على العموم (فكتب الى عثمان) رضى الله عنه (ان اقدم المدينة) بفتح الدال اما فعل مضارع فهمزته همزة قطع أو فعل أمر فتحذف في الوصل (فقد متها فكثر على الناس) أي بسأله عن سبب خروجه من دمشق وعما جرى بينه وبين معاوية (حتى كانوا لم يروني قبل ذلك فذكر ذلك لعثمان فقال لي ان شئت نجيحت فكنيت قريبا) خشي عثمان على أهل المدينة ما خشيته معاوية على أهل الشام (فذلك الذي أنزلني هذا المنزل بالنصب) ولو امر واعي (عبد) حبشيا سمعت قوله (واطعت) أمره وروى الامام أحمد وأبو يعلى من طريق أبي حرب بن أبي الاسود عن عمه عن أبي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له كيف تصنع اذا خرجت منه أي من المسجد النبوي قال آتى الشام قال كيف تصنع اذا خرجت منها قال أعود اليه أي الى المسجد قال كيف تصنع اذا خرجت منه قال أضرب بسيفي قال ألا ذلك على ما هو خير لك من ذلك وأقرب رشدا تسمع وتطيع وتنساق لهم حيث ساقول * وفي حديث الباب رواية تابعي عن تابعي عن حماد بن عيسى ومناسبة للترجمة من جهة أن ما تدي زكاته فليس بكثر ومفهوم الآية كذلك وأخرجه المؤلف أيضا في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا عياش) بالتحية والشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى السامي بالمهملة (قال حدثنا الجري) بضم الجيم

خدجت وأخذجت اذا ولدت غير تمام وأم القرآن اسم الفاتحة وسميت أم القرآن لانها فاتحتها كما سميت مكة أم القرى لانها أصلها وفتح

قال مجدي وعبدى وقال مرة فوض الى عبدى فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال (١٣) هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل فاذا

قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدى ولعبدى ما سأل قال سفيان حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب بذات عليه وهو مريض في بيته فسأله أناعنه * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب ان أبا السائب مولى بني عبد الله بن هشام ابن زهرة أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فلم يقرأ فيها بأم القرآن بثل حديث سفيان وفي حديثهما

(قوله عز وجل مجدي عبدى) أى عظمى (قوله ان أبا السائب أخبر) أبو السائب هذا لا يعرفون له اسم وهو ثقة (قوله حدثني أحمد بن جعفر المصفرى) هو شيخ الميم واسكان العين وكسر القاف منسوب الى معقر وهو ناحية من اليمن * واما الاحكام ففيه وجوب قراءة الفاتحة وأنعامه معينة لا يجزى غيرها الا العاجز عنها وهذا مذهب مالك والشافعى وجهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وقال أبو حنيفة رضى الله عنه وطائفة فليس له لا تجب الفاتحة بل (٢) قول المتن خيلنا وقع بعد ذلك في نسخة معتدلة زيادة قال تعنى النبي صلى الله عليه وسلم بأبذر اه

وفتح الراى الاولى سعيد بن أبي ايوب (عن أبي العلاء) بفتح العين والهزم مدود ايزيد من الزيادة ابن الشعر المعافى (عن الاحنف بن قيس) بفتح الهزم وسكون الحاء المهملة آخره فاه (قال جلست) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (الحق بن منصور) الكوسج المروزي قال (أخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث (قال حدثنا) عبد الوارث قال (حدثنا) سعيد (الجريري) قال (حدثنا) أبو العلاء بن الشعر (بكسر الشين وفتح الخاء المعجمتين (ان الاحنف بن قيس حدثهم) أردف المؤلف هذا الاسناد بسابقه وان كان أنزل منه لتصریح عبد الصمد بتحديث أبي العلاء للجريري والاحنف لأبي العلاء (قال) أى الاحنف (جلست الى ملا) أى جماعة (من قريش بخارج رجل خشن الشعر) بفتح الخاء وكسر الشين المعجمتين من الخشونة ولللقابى حسن بالمهملتين والاول هو الصحيح (والنياب والهيشة حتى قام) أى وقف (عليهم وسلم ثم قال بشر السكائر بن) الذين يكتزون الذهب والفضة ولا يؤدون زكاتها (برضف) بفتح الراء وسكون الضاد المججمة آخره فاه بجارة محجمة (يحمى عليه) أى على الرضف ولا يذروا لاصلي عليهم (في نار جهنم) بعدم الصرف للمججمة والعالية أو عربى والمنافع العلمية والتأنيث (ثم يوضع) الرضف (على حمة تدى أحدهم) بفتح لام حمة وهى ما تشر من التدى وطال (حتى يخرج من نفص كنفه) بضم النون وسكون الفين المججمة آخره ضاده محجمة ويسمى الغضروف وهو العظم الرقيق على طرف الكتف أو هو أعلاه وأصل النفض الحركة نفضى به الشاخص من الكتف لانه يتحرك من الانسان فى مشيه وتصرفه وكنفه بالافراد (ويوضع) الرضف (على نفص كنفه) بالافراد (حتى يخرج من حمة تدى به يترزل) أى يتحرك ويضطرب الرضف (ثم ولى) أدبر (جلس الى سارية) اسطوانة (وتبعته وجاست اليه وأنا لأدري من هو فقلت له لأرى) بضم الهزم فأى لأظن (القوم الا قد كرهوا الذى قلت) لهم بفتح التاء خطاب لابي ذر (قال) أبوذر (انهم لا يعقلون شيأ) فسرهم بجمعهم الدنيا كما سبأ أى قريه ان شاء الله تعالى (قال الى خيلي قال) الاحنف (قلت من) ولا يذر ومن (خيلك) (٢) زاد في نسخة أبأذر (قال) أبوذر هو أى خيلي (النبي صلى الله عليه وسلم) وقوله يا ابا ذر أتصرا حدا الجبل المشهور معمول قال الى خيلي وحدثني بفتح الكلام ولا يقال فيه حذف خلا فالابن بطل والزر كشي وغيرهما حيث قالوا أسقط قال النبي صلى الله عليه وسلم لم فى جواب السائل من خيلك أو قال النبي الثانية جوابه وسقط قوله قال النبي يا أبأذر وألساقت كما قاله فى فتح البارى قال فقط من قوله قال يا أبأذر أتبصر قال وكان بعض الرواة ظنهم مكررة فحذفها ولا بد من اثباتها انتهى (قال فنظرت الى الشمس ما بقى من النهار) قال البرماوى كالسكرمانى والزر كشي والعينى أى أى شئ بقى منه وكانهم جعلوها اسمة نهامية قال البدر الدماينى وليس المعنى عليه انما المعنى فنظرت الى الشمس أنعرف القدر الذى بقى من النهار وانظر الذى بقى منه فهى موصولة (وانا أرى) بضم الهزم أى أظن (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرسلنى فى حاجة له قلت نعم) جواب أتبصر اهدار قال ما احب ان الى مثل احد) الجبل المشهور (ذهبا) مثل اما اسم أن أو حال مقدمة على الخبر وذهبا تعز (انفقه) خلاصة نفسى (كاه) أى مثل كل أحد ذهبا (الا ثلاثة ذنان) قال السكرماني يحتمل أن هذا المقدار كان ديناً أو مقدار كفاية اخر اجابات تلك الآية له صلى الله عليه وسلم وهذا معمول على الاولوية لان جمع المال وان كان مباحا لکن الجامع مسؤول عنه وفى المحاسبة خطر فكان الترك أسلم وما وريد من الترغيب فى تحصيله وانفاقه فى حقه معمول على من وثق بانه يجمعه من الحلال الذى يأمن معه من خطر المحاسبة (وان هو لا يعقلون) هو من قول أبى ذر عطا على قوله لا يعقلون شيأ الاول وكرره للتأكيد ويطمأئنه به (انما يجمعون الدنيا) بيان لعدم عقلهم كما مر (لا والله) ولا يذرعن الكشمهنى ولا والله (لا اله الا الله) أى شئاً من متاعها بل

وكتب عليها هذه النسخة كذا فى حاشية الفرع من غير تخريج أو اعلام يحل ذلك نعم فى اليونانية خرج لها بعد قوله من خيال اه

الواجب آية من القرآن لقوله صلى الله (١٤) عليه وسلم اقرأ ما تيسر ودليل الجمهور قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بأمر القرآن فان

قالوا المراد لا صلاة كاملة قلنا هذا خلاف ظاهر اللفظ ومما يؤيده حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب رواه أبو بكر بن خزيمة في صحيحه بإسناد صحيح وكذا رواه أبو حاتم بن حبان وأما حديث اقرأ ما تيسر فعمول على الفاتحة فانها تيسرة أو على ما زاد على الفاتحة بعدها أو على من يجز عن الفاتحة وقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فيه دليل للمذهب الشافعي رحمه الله تعالى ومن وافقه ان قراءة الفاتحة واجبة على الامام والمأموم والمنفرد ومما يؤيد وجوبها على المأموم قول أبي هريرة اقرأ بها في نفسك فعمناه اقرأها سراج حيث تسمع نفسك وأما ما حمله عليه بعض المالكية وغيرهم ان المراد تدبر ذلك وتذكره فلا يقبل لان القراءة لا تطلق الا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه ولهذا اتفقوا على ان الخبب لو تدبر القرآن بقلبه من غير حركة لسانه لا يكون قارئاً من تكبأ لقراءة الخبب المحرمة وحكي القاضي عياض عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ورابعة ومحمد ابن أبي صفرة من أصحاب مالك انه لا تجب قراءة أصلاً وهي رواية شاذة عن مالك وقال الثوري والاوزاعي وأبو حنيفة رضي الله عنهم لا تجب القراءة في الركعتين الاخيرتين بل هو بالخيار ان شاء قرأ وان شاء سجد وان شاء سكت والصحيح الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة في كل ركعة

أقنع بالقليل وارضى باليسير (ولا أستقيمهم عن دين) اكتفاء بما سمعهم من العلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى التي التي الله عز وجل) فيه كثرة زهاد يذوقون ذلك من مذهبهم أنه يحرم على الانسان اذا صار ما زاد على حاجته وفي هذا الحديث التحديث والاخبار والعنة والقول ورواه كلهم بصريون وأخرجه مسلم في الزكاة أيضاً (باب اتفاق المال في حقه) وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن اسمعيل) بن ابي خالد واسمه سعد الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي (عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا حسد) لا غبطة (لا في اثنين) بالتأنيث أى خصاتين (رجل) بالجر بدل من اثنين على حذف مضاف ولا يذو رجل بالرفع على اضممار مبتدا أى أحدهما رجل (آناه) بالمأذى أعطاه (الله ما لا فاسطه على هلكته) بفتح اللام وفيه ما الغتان التعبير بالتسليط المقضى للغلبة وبالهلكة المشهورة بفناء الكل (في الحق) أخرج التذيير الذي هو صرف المال فيما لا ينبغي (ورجل) بالجر ولا يذو رجل بالرفع (آناه الله) أعطاه (حكمة) القرآن او السنة كما قال الامام الشافعي في الرسالة (فهو يقضى بها ويعلمها) فان قلت كل خير يتمي مثله شرعاً فاجبه حصر القنى في هاتين الخصلتين أجاب ابن المنبر بأن الحصر هنا غير مسمى اذا غا المراد مقابلة ما في الطباع بضده لان الطباع تحسد على جمع المال وتذم ببذله فينبى الشرع عكس الطبع فكانه قال لا حسد الا فيما تذمون عليه ولا منعمة الا فيما تحسدون عليه ووجه المواخاة بين الخصلتين ان المال يزيد بالانفاق ولا ينقص لقوله تعالى ويرى الصدقات وقوله عليه الصلاة والسلام ما نقص مال من صدقة والعلم يزيد بالانفاق منه وهو التعليم فتواخيا * وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب الاعتباط (باب الريا في الصدقة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا) ثواب (صدقاتكم بالمتن والاذى الى قوله الكافرين) ولا يذو ذرو الوقت الى قوله والله لا يهدي القوم الكافرين (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله ابن جرير (صلدا ليس عليه شيء) وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما وصله عبد بن حميد (وابل مطر شديد والطل الندى شبه سبحانه وتعالى الذي يطل صدقته بالمتن والاذى بالذى ينفق ماله رياء الناس لا جمل مدحتهم وشهرته بالصفت الجميلة منظر أنه يذو وجه الله ولا ريب أن الذي يرائي في صدقته أسوأ حالاً من المتصدق بالمتن لانه معلوم أن المشبهة أقوى حالاً من المشبه ومن ثم قال تعالى ولا يؤمن بالله واليوم الاخر ثم ضرب مثل ذلك المرائي بالاتفاق بقوله فذلك كمثل صفوان أى حجر أملس عليه تراب فأصابه مطر كبير القطر فتركه صلداً أملس تقيماً من التراب كذلك أعمال المرائين تضحل عند الله فلا يجسد المرائي بالاتفاق يوم القيامة ثواب شيء من نفقته كما لا يحصل النبات من الارض الصلدة والضمير في لا يقدر ون الذي يتفق باعتبار المعنى لان المراد به الخس أو الجمع أى لا ينفعهون بما فعلوا ولا يجدون ثوابه وفي قوله تعالى والله لا يهدي القوم الكافرين تعريض بأن الرياء والمن والاذى على الاتفاق من صفة الكفار فلا بد للمؤمن أن يجتنبها (باب) بالتسوين (لا يقبل الله صدقة) ولا يذو الوقت الصدقة (من غلول) بضم الغين المعجمة خيانة في المقصود والعموى والكشبهى لا تقبل الصدقة من غلول بضم أول تقبل وفتح ثالثة مبني للمفعول وهو طرف من حديث الباب أخرجه مسلم (ولا يقبل الا من كسب طيب) هذا للمستقل وحده وهو طرف من حديث الباب (اقوله) تعالى (٣) ويرى الصدقات زادا يؤذر (قول معروف) وغفرة خير من صدقة يتبعها اذى والله غنى حليم (باب الصدقة من كسب طيب لقوله ويرى الصدقات) يكثرها ويخبرها وقوله ويرى بضم أوله وسكون ثانيه وتحقيف الموحدة كذا التلاوة وفي نسخة ويرى بفتح الراء ونشديد

(٣) قوله ويرى الصدقات هذه الجملة في بعض النسخ المعتمدة بالحركة وقوله قول معروف الى قوله ويرى الصدقات بالسواد ٥١ الموحدة

قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي (١٥) * حديثي أحمد بن جعفر المعقري حدثنا

النضر بن محمد حدثنا أبو أوس قال أخبرني العلاء قال سمعت من أبي ومن أبي السائب وكانا جليسي أبي هريرة قال قال أنوريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفتح الكتاب فهي خداج يقولها ثلاثا بمنزل حديثهم

لقوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي ثم افعل ذلك في صلاتك كلها (قوله سبحانه وتعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين الحديث) قال العلماء المراد بالصلاة هنا الفاتحة سمعت بذلك لأنها لا تصح إلا بها كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة ففيه دليل على وجوبها بهنما في الصلاة قال العلماء والمراد قسمتها من جهة المعنى لأن نصفها الأول لله مدله تعالى وتحميد وشاء عليه وتفويض اليه والنصف الثاني سؤال وطلب وتضرع وافتنار واحتج القائلون بأن البسملة ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من أوضح ما احتجوا به قالوا لأنها سبع آيات بالإجماع فتلا في أولها ثناء وأهلها الحمد لله وثلاث دعاء أولها أهدنا الصراط المستقيم والسابعة متوسطة وهي اياك نعبد واياك نستعين قالوا ولأنه سبحانه وتعالى قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فلم يذكر البسملة ولو كانت منها لذكرها أو أجاب أصحابنا وغيرهم ممن يقول إن البسملة آية من (٣) قوله وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن بن سليمان كذا بخطه تبعاً للفتح وله سبق قلم وصوابه وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن وسليمان

الموحدة (والله لا يحب) لا يرضى (كل كفار) مصر على تحليل الحرام (أنتم) فاجر بارتكابه (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة عطفهم على الأعم لشرفهم على سائر الأعمال الصالحة (لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم) من آت (ولاهم يحزنون) على فانت وغير أبي ذر وربى الصدقات والله لا يحب كل كفار أثم إلى قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال ابن بطلان لما كانت هذه الآية مثقلة على أن الربا يحقه الله لأنه حرام دل ذلك على أن الصدقة التي تقبل لا تكون من جنس المعوق انتهى وقال الأكرمانى لفظ الصدقات وإن كان أعم من أن يكون من الكسب الطيب ومن غيره لكنه مقيد بالصدقات التي من الكسب الطيب بقريضة سياق ولا تيمم والخبيث وبهذا تحصل المناسبة بين قوله لا تقبل الصدقة إلا من كسب طيب وهذه الآية والجواب عن قول ابن التين أن تكثير أجر الصدقة ليس على أن تكون الصدقة من كسب طيب وكان الأئمة أن يستدل بقوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم * وبه قال (حدثنا) ولابي الوقت حدثني (عبد الله بن منير) يضم الميم وكسر النون أنه (سمع أبا النضر) يفتح النون وسكون الضاد المعجمة سالم بن أبي أمية قال (حدثنا عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن أبيه) عبد الله (عن أبي صالح) ذكر أن السهم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق بعدل ثمرة (بمشاة فوقية وسكون الميم والعدل عند الجمهور بفتح العين المثل وبالكسر الحبل بكسر الحاء أى بقيمة ثمرة (من كسب طيب) حلال (ولا يقبل الله إلا الطيب) جملة متعوضة بين الشرط والجزاء كد التقرير المطلوب في النفقة (وان الله) بالواو ولابي الوقت فان الله (يقبها) بمشاة فوقية بعد التحسية (بيئته) قال الخطابي ذكر الميم لانها في العرف لما عر والآخرى لما هان وقال ابن البان نسبة الأيدي اليه تعالى استعارة لحقائق أنواعه لويية يظهر عنها تصرفه وبطشه بدأ وإعادة وتلك الأنوار متفوفة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتبة التخصيص لما ظهر عنها فنور الفضل بالبين ونور العدل بالبدل الأخرى والله سبحانه وتعالى متعال عن الجارحة وعند الزائر من حديث عائشة فيسألها الرحمن بيده (ثم يريها صاحبها) ولا كشمه في لصاحبها بمصافاة الجبر أو المزيدي الكمية (كأمرني أحدكم فلو) بفتح الفاء وضم اللام وفتح الواو المشددة المهرجين ينظم وهو حينئذ يحتاج إلى تربية غير الأم والذي في اليونانية فلو بفتح الفاء وسكون اللام وفتح الواو (حتى تكون) بالهمزة فوقية أى حتى تكون الثمرة (مثل الجبل) لتثقل في ميزانه أو المراد الثواب وفي رواية القاسم عند الترمذي حتى إن اللقمة لتصير مثل أحد وضرب المثل بالمهر لأنه يزيد زيادة بينة ولأن الصدقة تنجح العمل وأحوج ما يكون النجاح إلى التربية إذا كان فطيماً فإذا أحسن العناية به انتهى إلى حد الكمال وكذلك الصدقة فإن العبد إذا تصدق من كسب طيب لا يزال نظر الله إليها يكسبها نعت الكمال حتى تنتهي بالنقص إلى نصاب تقع المناسبة بينه وبين ما قدم نسبة ما بين الثمرة إلى الجبل فإله في الفتح (تابعه) أي تابع عبد الرحمن (سليمان بن بلال) عن ابن دينار (عبد الله وهذه المتابعة ذكرها المصنف في التوحيد لكن بمخالفة يسيرة في اللفظ ووصلها أبو عوانة وغيره (وقال) مما وقع له مذكرة (ورقاء بن عمر) عن ابن دينار (عبد الله) عن سعيد بن يسار (بالتحسية والمهولة المخففة) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (وقد خالف ورقاء وعبد الرحمن بن سليمان فجعل شيخ ابن دينار فيه سعيد بن يسار بدل أبي صالح قال الحافظ بن حجر ولم أقف على رواية ورقاء هذه موصولة وقال العيني وصلها البيهقي في مسنده من رواية أبي النضر هاشم بن القاسم حدثنا ورقاء وقال الزين العراقي رويته في الجزء الرابع من

أبو وأو العطف يدل عليه بقية عبارة الفتح حيث قال نعم رواية ورقاء شاذة بالنسبة إلى مخالفة سليمان وعبد الرحمن ٤١ مجمع

الفاصلة بأجوبة أخذها ان التضييق (١٦) عائدا الى جملة الصلاة لا الى الفاتحة هذا حقيقة اللفظ والثاني ان التضييق عائدا الى

ما يختص بالفاتحة من الآيات الكاملة والآيات معناه فاذا انتهى العبد في قرأته الى الحمد لله رب العالمين قال العبد وقوله تعالى حمدني عبدي وأثنى عليّ وحمدني انما قاله لان الحمد التمام بجميع الاعمال والتعبير بالثناء بصفات الجلال ويقال أثني عليه في ذلك كله ولهذا جاء جوابا للرجح الرحيم لاشتمال اللفظين على الصفات الدائمة والفعلية (وقوله وربما قال فوض الى عبدي) وجهه مطابقة هذا القول لما لك يوم الدين ان الله تعالى هو المنفرد بالمالك ذلك اليوم ويجزأ العباد وحسابهم والدين الحساب وقيل الجزاء ولا دعوى لاحد ذلك اليوم ولا يجاز واماني الدنيا فلبعض العباد ملك يحازي ويدعي بعضهم دعوى باطلا وهذا كله ينقطع في ذلك اليوم هذا معناه والافالته سبحانه وتعالى هو المالك والمالك على الحقيقة للدارين وما فيهم ما ومن فيهم ما وكل من سواه محبوب له عبد مسخر ثم في هذا الاعتراف من التعظيم والتعجب وتنفو بض الامر لا يخفى (وقوله تعالى فاذا قال العبد اهدنا الصراط المستقيم الى آخر السورة فهذا اهدى) هكذا هو في صحيح مسلم وفي غيره فهو لاهدي وفي هذه الرواية دليل على ان اهدنا وما بعده الى آخر السورة ثلاث آيات لا آيات

٣ قوله أبو الزناد ذكر كون كذا بخطه وتقدم ضبطه للشارح في باب

فوائد أبي بكر الشافعي قال حدثنا محمد يعني ابن غالب حدثنا عبد الصمد حدثنا ورقاء وقال الخافظ ابن حجر في كتاب التوحيد من فتحه وقد ذكرت في الزكاة أني لم أفد على رواية ورقاء هذه المعلقة ثم وجدت ما بعد ذلك عند كتابي هنا فقدمتها البيهقي (ورواه) أي الحديث المذكور (مسلم ابن أبي هريرة) السلي المدني مما وصله القاضي يوسف بن يعقوب في كتاب الزكاة (وزيد بن اسلم ومهمل) مما وصله عنهما مسلم (عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) ووقع في رواية أبي ذر بعد قوله في الترجمة ولا تقبل الا من كسب طيب لقوله قول معروف أي كلام حسن ورتجي لومغفرة خير من صدقة يبعها أذى والله غني عن اتفاق كل منفق حلیم لا يعجل بالعقوبة باب فضل الصدقة من كسب أي مكسوب والمراد ما هو أعم من تعاطي التكسب فيدخل الميراث وذكر الكسب لانه الغالب في تحصيل المال طيب حلل لقوله تعالى ويرى الصدقات وذكر بقية الآية والحديث كما سبق وعز الخافظ بن حجر الباب والترجمة للمسئلي والكشميني وعلى هذا افتخار الترجمة لا تقبل صدقة من غلول من حديث وتكون كالتى قبلها في الاختصار على الآية ولكن تزيد عليها بالاشارة الى لفظ الحديث الذي في الترجمة كما وقع التنبيه عليه (باب الصدقة قبل الرد) من يريد المتصدق أن يتصدق عليه لاستغنائه بما تخرجه الارض من كتوزها وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عبد ابن خالد) بفتح الميم والموحدة بينهما من مة ساكنة الجدل بالجرم والدال المهملة المفتوحين الكوفي القاص بالقاف والصاد المهملة المشددة العابد (قال سمعت حارث بن وهب) بالحاء المهملة والمثلثة ووهب بفتح الواو وسكون الهاء الخزانى أخا عبد الله بن عمر بن الخطاب لا مريض الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فانه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل فيه بصدقه) جملة يمشي في محل رفع على انها صفة لزمان والعائد محذوف أي فيه (فلا يجرد من قبلها يقول الرجل) الذي يريد المتصدق أن يعطيه الصدقة (لوحث بها بالامس) حيث كنت محتاجا اليها (لتقبلتها فاما اليوم فلا حاجة لي بها) والمستقلى والجوى فيها وفي الحديث الحث على الصدقة والاسراع بها فان قلت ان الحديث خرج مخرج التهديد على تأخير الصدقة فما وجه التهديد فيه مع ان الذي لا يجرد من يقبل صدقة قد فعل ما في وسعه كما فعل الواجد من قبل صدقته والجواب ان التهديد مصروف لمن أخرها عن مستحقها ومطلها حتى استغنى ذلك الفقير المستحق فغنى الفقير لا يخلص ذمة الغنى المعامل في وقت الحاجة قاله ابن المنير * وهذا الحديث من الرباعيات ورواه عسقة لاني وواسطي وكوفي وفيه التحديث والسماع والقول وأخرجه المؤلف أيضا ٢ وفي الفتن ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) ٣ ذكر كون (عن عبد الرحمن) بن هريرة الاعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم المال فيفيض) بفتح المنة التسمية من فاض الاناء فيضا اذا امتلا منصوب عطفا على الفعل المنصوب (حتى يهيم رب المال من يقبل صدقته) بضم الياء وكسر الهاء من أهم والهم الحزن رب نصب كذا في القرع وغيره وضبطه الاكثرون على وجهين بهم بفتح أوله وضم الهاء من الهم بفتح الهاء وهو ما يشغل القلب من أمر يهيم به ورب منصوب مفعول بهم ومن يقبل صدقته في محل رفع على الفاعلية وأسند الفعل اليه لانه كان سببا في حصول لصاحب المال وبضم الياء وكسر الهاء من أهمه الامر اذا أفلقه قال العيني فعلى هذا أيضا الاعراب مثل الاول أي في نصب رب على المفعولية لان كلاما من مقتوح الياء ومضمومها متعديا يقال همهم الامر وأهمهم وقال النووي ضبطوه بوجهين أشهرهما بضم أوله وكسر الهاء ورب مفعول والفاعل من يقبل والمعنى أنه يعلق صاحب المال

انهم مانع الزكاة فقال أبو الزناد عبد الله بن ذكوان ومثله في التقريب والخلاصة اه كتبه مصححه ويحزنها

* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبو أسامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء (١٧) يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فمأ أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلناء لكم وما أخفاه أخفيناها لكم * حدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب واللفظ لعمرو قال حدثنا السمعيل بن ابراهيم قال أخبرنا ابن جريج عن عطاء قال قال أبو هريرة في كل الصلاة يقرأ فما أسعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسعناكم وما أخفى منا أخفيناها منكم فقال له رجل ان لم أزد على أم القرآن فقال ان زدت عليها فهو خير وان انتهيت اليها أجرأت عنك

وفي المسئلة خلاف مبني على ان البسملة من الفاتحة أم لا فذهبنا ومذهب الاكثرين انها من الفاتحة وانها آية وان اهدنا وما بعده آيات ومذهب مالك وغيره ممن يقول انها ليست من الفاتحة يقول اهدنا وما بعده ثلاث آيات وللاكثرين ان يقولوا قوله هؤلاء المراد به الكلمات الا آيات بدليل رواية مسلم فهذا العبدى وهذا أحسن من الجواب بأن الجمع محمول على الاثنين لان هذا الجواز عند الاكثرين فيحتاج الى دليل على صرفه عن الحقيقة الى الجواز والله أعلم (وقول أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فمأ أعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلناء لكم وما أخفاه أخفيناها لكم) معناه ما جهر فيه بالقراءة جهرنا به وما أسر أسرنا به وقد اجتمعت الامة على ان الجهر بالقراءة في ركعتي الصبح والجمعة والاولين من المغرب

ويحزنه أمر من يأخذ منهزماً كماله فقد احتاج لاخذال كاة لعموم الغنى لجميع الناس والثاني بفتح أوله وضم الهاء من هم بمعنى قصد ورب فاعل ومن منعول أي يقصده فلا يجده انتهى ففرقوا بينهما فجعلوا الأول متعدياً من الالهام ورب مفعولاً والثاني من الهم القصص ورب فاعلاً وتعقب الزركشي والبرماوى وغيرهما الثاني فقالوا هذا ليس بشئ اذ بصير التقدير بقصد الرجل من يأخذ ماله فيستحيل وليس المعنى الاعلى الاول وأجاب البدر الدماميني بأنه لا استحالة اصلاً فانهم قالوا المعنى انه يقصده من يأخذ ماله فلا يجده واذا لم يجد الانسان طلبته التي هو حريص عليها فلا شك أنه يحزن ويقلق لقوات مقصوده فعاده هذا الى المعنى الاول انتهى ولا بد من الكشيميني حتى يهرم رب المال من يقبله أي المال صدقة (وحي يعرضه) بفتح أوله (فيقول الذي يعرضه عليه) نصب يقول عطاء على الفعل المتصوب قبله (لا أربى) بفتحات أي لا حاجة لي لاستغنائى عنه قال الزركشي والكرمانى والبرماوى كأنه سقط من الكتاب كلمة فيه أي بعد قوله لا أربى قال العيني مشيراً الى الكرماني السقط كأنه كان في نسخة وهو موجود في النسخ انتهى والظاهر ان النسخ التي وقف عليها العيني ليست معقدة فقد راجعت أصولاً معقدة فلم أجدها مع ما هو منهوم كلام الحافظ بن حجر أو منطوقه في شرحه لهذا الموضع حيث قال قوله لا أربى زاد في الفتن به فلو كانت ثابتة في الرواية هنا لما احتاج أن يقول زاد في الفتن به بل قال البدر الدماميني ان رواية البخارى متفقون على رواية هذا الحديث بدون هذه اللفظة والمعنى علماني كلام المتكلم يقول لا أربى لي بحذف الجار والمجرور لقيام القرينة انتهى وقول البرماوى كالكرمانى وغيرهما وقد وجد ذلك في زمن الصحابة كان تعرض عليهم الصدقة فيأبون قبولها يشيرون به الى نحو حكيم بن حزام اذ دعاه الصديق رضى الله عنه لمعطيه عطاء فأبى وعرض عليه عمر بن الخطاب قسمه من التى فلم يقبله رواه الشيخان وغيرهما ولكن هذا انما كان لزهدهم واعراضهم عن الدنيا مع قلة المال وكثرة الاحتياج ولم يكن لفيض المال وحينئذ فلا يستشبه به في هذا المقام * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا أبو عاصم النبيل) قال (أخبرنا سعد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة الجهمي قال (حدثنا أبو مجاهد) سعد الطائي قال (حدثنا محمد بن خليفة) بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام (الطائي قال سمعت عدي بن حاتم) الطائي (رضى الله عنه) والده الجواد المشهور وأسلم سنة تسع أو عشر وتوفي بعد الستين وقد أسن قيل بلغ مائة وعشرين وقيل مائة وعشرين (يقول كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه رجلان) قال الحافظ بن حجر لم أعرفهما (أحدهما يشكو العيلة) بفتح العين المهملة أي الفقر (والآخر يشكو قطع السبيل) أي الطريق من طائفة يترصدون في المكامن لاخذ ماله أو قتل أو أرباب مكابرة اعتماداً على الشوكه مع البعد عن الغوث (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قطع السبيل فانه لا يأتي عليكم الا قليل) بالرفع على البذل (حتى تخرج العير) بكسر العين المهملة وسكون المثناة القصية الابل تحمل الميرة (الى مكة بغير خفير) بفتح الحاء المعجمة وكسر الفاء الجبر الذي يكون القوم في خفارتهم وذمتهم (وأما العيلة فان الساعة لا تقوم حتى يطوف أحدكم بصدقة لا يجرد من يقبلها منه) لا استغناؤه عنها (ثم ليفتن أحدكم بين يدي الله عز وجل) ليس بينه وبينه حجاب) هذا على سبيل التمثيل والا فالبارى سبحانه وتعالى لا يحيط به شئ ولا يحجبه حجاب وانما يستتر تعالى عن أبصارنا بما وضع فيها من الحجب العجز عن الادراك في الدنيا فاذا كان يوم القيامة كشفها عن أبصارنا وقواها حتى نراه معانية كما يرى القمر ليلة البدر (ولا ترجان) بفتح التاء وضمها وضم الجيم (يترجم له ثم يقولون له ألم أتوك مالا) زاد أبو الوقت وولدا (فليقولن بل

(٣) قسطلاني (ثالث) والعشاء وعلى الامرار في الظهر والعصر وثالثة المغرب والاخير بين من العشاء واختلاف في العيد

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد (١٨) يعني ابن زريق عن حبيب المعلم عن عطاء قال قال أبو هريرة في كل صلاة قراءة

ثم ليقلون ألم ارسل اليك رسولا قليلا من بني فينظرون عينا فلا يرى الا النار ثم ينظرون عينا فلا يرى الا النار فابتغوا من الله ما لم يبتغيه من النار * وفي نسخة ولو بشق
عمره يكسر الشين المعجمة بنصفها (فان لم يجد) شيئا يتصدق به على المحتاج (فبكله طيبة) برده
بهاو يطيب قلبه لم يكون ذلك سببا لجماعه من النار * وفي هذا الحديث الحديث والاختار
والسماع والقول وأخرجه المؤلف أيضا في علامات النبوة والنسائي في الزكاة * وبه قال
(حدثنا) بالجمع ولا ي الوقت حدثني (محمد بن العلاء) بفتح العين والمد أبو كريب قال (حدثنا أبو
اسامة) حاد بن اسامة اللبني (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله (عن) جده (أبي
بردة) بضم الباء وسكون الراء امرأ أو الحرث بن أبي موسى (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن
قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لياثين على الناس زمان) قيل
هو زمان عيسى عليه الصلاة والسلام (يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب) خصه بالذكر
مبالغة في عدم من يقبل الصدقة لان الذهب أغز الاموال وأشرفها فاذا لم يوجد من يأخذها
بطريق الاولى والقصد عدم حصول القبول مع اجتماع ثلاثة أشياء طواف الرجل بصدقة
وعرضها على من يأخذها وكونها من ذهب (ثم لا يجد احدا يأخذها منه ويرى الرجل) بضم
المناء التحتية وفتح الراء مبنيًا لفعول (الواحد) حال كونه (يتبعه) ربعون امرأة يلذن به) بضم
اللام وسكون الذال المعجمة أى يلجئن اليه (من قلة الرجال) بسبب كثرة الحروب والقتال الواقع
في آخر الزمان لقوله عليه الصلاة والسلام يكثر الهرج (وكثرة النساء) * ورواه هذا الحديث كلهم
كوفيون وأخرجه مسلم بسند البخاري (باب) بالنون (اتقوا النار ولو بشق عمره) هذا
لفظ الحديث * (والقليل من الصدقة) بجر القليل عطفًا على سابقه من عطف العام على الخاص
أى اتقوا النار ولو بالقليل من الصدقة (ومثل الذين يتفقون أموالهم) شامل للقليل والكثير
(ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم) أى وثبتت بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق
الروح فن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها وأتصدقا وتيقنا
من أصل انفسهم أن الله سيجزى بهم على ذلك وفيه تنبيه على ان حكمة الاتفاق للمنفق تركية
الفس عن البخل وحب المال (الآية) أى الى آخرها ومعناها ان مثل نذرة هؤلاء في الزكاة
كمثل جنة خبز المبتد الذي هو مثل الذين يتفقون كمثل بستان بموضع مرتفع من الارض فان
شجره يكون أحسن منظرًا وأزكى ثمرًا أصاب الجنة مطر عظيم القطر فأعطت ثمرها ضعفين
بالنسبة الى غيرها من البساتين فان لم يصبها وابل فطل أى فيصيبها مطر صغير القطر أو فطل يكفيها
لكرم منبتها وبرودة هوائها لارتفاع مكانها يعنى نفقاتها زكية عند الله وان كانت متفاوتة
بحسب أحوالهم كما أن الجنة تثمر قلة المطر أو كثرة (والى قوله) تعالى (ومن كل الثمرات) ولا يذر
ومثل الذين يتفقون أموالهم الى قوله فيها من كل الثمرات كأن البخاري أتبع الآية الاولى التى
ضربت مثلا بالرواية بالآية الثانية التى تضمنت ضرب المثل لمن عمل عملا بقدره أو جوح ما كان اليه
للإشارة الى اجتناب الرياء في الصدقة ولان قوله تعالى والله عاتعملان بصير يشعرون بالوعيد بعد
الوعد فأوضحه بذكر الآية الثانية وكان هذا هو السر في اقتصاره على بعضها اختصارا * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن سعيد) بتصغير عبد وكسر عين سعيد ابن يحيى الشكري قال (حدثنا أبو
النعمان الحكيم بن عبد الله) ولا ي ذر هو الحكيم بن عبد الله ولا بن عساكر الحكيم هو ابن عبد الله
(البصري) قال (حدثنا عتبة بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن أبي وائل) بالهمز
شقيق بن سلمة (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو بن ثعلبة الانصاري البدرى مشهور بكنته وجرم

أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم
أسمعناكم وما أخفى منا أخفيناه
منكم ومن قرأ بأمر الكتاب فقد
أجزأت عنه ومن زاد فهو أفضل
والاستسقاء ومذهبنا الجهر فيها
وفي نوافل الليل قيل يجهر فيها
وقيل بين الجهر والاسرار ونوافل
النهار يسرها والكسوف يسر
بها نهارا ويجهر ليلا والجنائز يسر
بها ليلا ونهارا وقيل يجهر ليلا ولو
فانه صلاة ليله كالعشاء فقضاها
في ليله أخرى جهر وان قضاها
نهارا فوجهان الاصح يسروا الثاني
يجهر وان فانه نهارية كالظهر
فقضاها نهارا أسروا قضاها ليلا
فوجهان الاصح يجهر والثاني
يسر وحيث قلنا يجهر أو يسر فهو
سنة فلو تركه صحت صلاته ولا
يسجد للمسلم وعندنا (قوله ومن قرأ
بأمر الكتاب فقد أجزأت عنه ومن
زاد فهو أفضل) فيه دليل لوجوب
الفاحة وان لا يجزى غير هاتوقه
استحباب السورة بعدها وهذا جمع
عليه في الصبح والجمعة والاولين
من كل الصلوات وهو سنة عند
جميع العلماء وحكى القاضي
عياض رحمه الله تعالى عن بعض
أصحاب مالك وجوب السورة وهو
شاذ مردود وأما السورة في الثالثة
والرابعة فاختلف العلماء هل
تستحب أم لا وكره ذلك مالك رحمه
الله تعالى واستحبه الشافعي رضي
الله عنه في قوله الجديد دون القديم
والقديم هنا أصح وقال آخرون هو
مخيران شاء قرأ وان شاء سجد وهذا
ضعيف وتستحب السورة في صلاة
النافلة ولا تستحب في الجنائز على
الاصح لانها مبنيّة على التخفيف
ولا يراد على الفاتحة الا التأمين عقبها ويستحب أن تكون السورة في الصبح والاولين من الظهر من طوال المنفل وفي العصر المؤلف

* حدثنا محمد بن المنثري حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنا سعيد بن أبي (١٩) سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام فقال ارجع فصل فأنك لم تصل فرجع الرجل فصلى كما كان صلى ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعشاء من أوساطهم وفي المغرب من قصارهم واختلفوا في تطويل القراءة في الأولى على الثانية ولا شيء عندنا أنه لا يستحب بل يسوي بينهما والأصح أنه يطول الأولى للحديث الصحيح وكان يطول في الأولى مالا يطول في الثانية ومن قال بالقراءة في الآخرين من الرباعية يقول هي أخف من الأولى واختلفوا في تقصير الرابعة على الثالثة والله أعلم وحيث شرعت السورة فتركها فاتته الفضيلة ولا يسجد للسجود وقراءة سورة قصيرة أفضل من قراءة قدرها من طويلة ويقرأ على ترتيب المصحف ويكره عكسه ولا تبطل به الصلاة ويجوز القراءة بالقراءات السبع ولا يجوز بالشواذ وإذا الحن في الفاتحة لحنيا لحن المعنى كضم ناء انعمت أو كسر هاء أو كسر كاف أباك بطلت صلاته وإن لم يحن المعنى كفح الباء من المغضوب عليهم وضوءه كره ولم تبطل صلاته ويجب ترتيب قراءة الفاتحة وموالاتها ويجب قراءتها بالعربية ويحرم بالعجمية ولا تصح الصلاة بها سواء عرف العربية أم لا ويشترط في القراءة وفي كل الأذكار إجماع نفسه والآخرس ومن في معناه يحرك لسانه وشفتيه بحسب الامكان ويجزئه

المؤلف بأنه شهد بدرا واستخلف مرة على الكوفة وتوفي قبل سنة أربعين وأربعين فيها وصح في الإصابة أنه مات بعدها لأنه أدرك أماره المغيرة على الكوفة قال وذلك بعد سنة أربعين قطعاً (رضي الله عنه) قال لما نزلت آية الصدقة هي قوله تعالى خذ من أموالهم صدقة (كأنها حمل) بضم النون وبالحاء المهملة أي تحمل الحمل على ظهورنا بالاجرة قال الخطابي يريد تكلف الحمل انكسب ما تصدق به (بخاء رجل) هو عبد الرحمن بن عوف (فتصدق بشيء كثير) نصف ماله ثمانية آلاف أو أربعة آلاف ذكره الواقدى وقيل هو عاصم بن عدي وكان تصدق بمائته وسق (فقالوا) أي المنافقون (مرأى وجاء رجل) هو أبو عقيل بن فتح العين الأنصاري (فتصدق بصاع) من تمر وكان قد أجر نفسه على التزعم من البر بالحبس على صاعين فترك صاعاً عالماً وجاء بالآخر (فقالوا) أي المنافقون (إن الله لغني عن صاع هذا فزلت الذين يلزون) يعيسون (المتطوعين) أصله المتطوعين فلبدت الهمزة الطاء وأدغمت الطاء في الطاء (من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجحدون الاجهدهم الآية) أي طاقتهم مصدريهم في الأمر إذا بالغ فيه فيسخر من منهم يسخر الله منهم جازاهم على سخرتهم وله من عذاب أليم على كفرهم وذكر الخطيب في المنتقى في ترجمة زيد بن أسلم من طريق مغازي الواقدي من اللامز من معتب بن قيس وعبد الرحمن بن بقل بنون ومثناة فوقية مفتوحين بينهما موحدة ساكنة ثم لام * وفي هذا الحديث التحدث والعنونة والقول ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه المؤلف أيضاً في التفسير والزكاة ومسلم والنسائي في الزكاة وابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى) البغدادي قال (حدثنا يحيى بن سعيد بن أبيان قال) (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن شقيق) أبي وائل بن سلة (عن أبي مسعود الأنصاري) رضي الله عنه (أنه) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمرنا بالصدقة انطلق أحدنا إلى السوق فيحامل بضم المثناة التهمة وكسر الميم وضم اللام فعلا مضارعاً ولغير أبي ذر فيحامل بفتح المثناة الفوقية والميم واللام فعلاً مضاعياً أي تكلف الحمل بالاجرة ليكسب ما تصدق به (فيصيب المد) في مقابلة أجرته فيصدق به (وإن لبعضهم اليوم لمائة ألف) من الدراهم أو الدنانير أو الامداد فلا يتصدق واسم ان قوله لمائة والجار والمجرور خبر ما فصل بينهما بالظرف وهو متعلق بالظرف المستقر الذي هو الخبر وأبى العامل فيه على الخلاف وحكى الزركشي رفع لمائة ويض ان توجيهه وجهه البر ماوى بأن اسم ان ضمير الشأن ولمائة مبتدأ خبره لبعضهم والجملة خبر ان أي نحو قوله ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون لكن قال البدر الدمايني ينفع منه اقتران المبتدأ بلام الابتداء وهي مانعة من تقدم الخبر على المبتدأ المقرون به وادعوى زيادتها ضعيف جداً انتهى * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عرو بن عبد الله السبعي (قال سمعت عبد الله بن معقل) بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف أبا الوليد المزني (قال سمعت عدي بن حاتم) الطائي (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله) ولا يذرن النبي (صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو) كان الاتقاء (بشقعة) واحدة فانه ينفيد والشق بكسر الشين المعجمة أي نصفها أو جانبها فلا يحقر الانسان ما تصدق به وإن كان يسيراً فانه يستمر المصدق به من النار * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة السجستانى المروزي (قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) اخبرنا معمر (هو ابن راشد) عن (ابن شهاب) الزهري قال حدثني (بالافراد) عبد الله بن أبي بكر بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى المعجمة (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت امرأة) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمها ولا ابتها (معها ابنتان) كائنتان (لها) في موضع

والله أعلم (قوله فدخل رجل فصلى ثم جاء فصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام فقال ارجع فصل

وعليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم (٣٠) تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير

هذا علمي قال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها فانك لم تصل فرجع الرجل صلى كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا علمي قال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم اسجد حتى تعتدل قائما ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اعمل ذلك في صلاتك كلها وفي رواية اذا قلت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة ويعلم أولا انه محمول على بيان الواجبات دون السنن فان قيل لم يذكر فيه كل الواجبات فقد بقي واجبات يجمع عليها ويختلف فيها من المجمع عليه النية والقعود في التشهد الاخير وترتيب أركان الصلاة ومن يختلف فيه التشهد الاخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلام وهذه الثلاثة واجبة عند الشافعي رحمه الله تعالى وقال بوجوب السلام الجمهور وأوجب التشهد كثيرون وأوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مع الشافعي الشعبي واحمد بن حنبل وأصحابهما

رفع صفة لابنتان حال كونها (تسأل) عطاء فلم تجد عندي شيئا غير تمر) واحدة (فأعطيتها اياها) لم تردا حائبة وهي تجد شيئا أمثالا لقوله صلى الله عليه وسلم لها لا يرجع سائل من عندك ولو بشق تمره رواه البراز من حديث ابي هريرة (فسمعتها) السائلة (بين ابنتيهما ولم تأكل منها) شيئا لما جعل الله في قلوب الامهات من الرحمة ثم قامت فخرجت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا فأخبرته بسكون الراية بشأن السائلة (فقال من ابتلى) وفي رواية ابي ذر فقال النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلى (من هذه البنات) الاشارة الى أمثال من ذكر في الفاقة أو الى جنس البنات مطلقا (بشيء) من احوالهن او من أنفسهن وسماه ابتلاء لموضع الكراهة لهن (كن له ستر) لم يقل أستر ابالجميع لان المراد الجنس المتناول للقليل والكثير أي حجابا (من النار) ومناسبة الحديث للترجمة قال ابن المنير وتبعه كثير من الشراح من جهة أم البنين لانهم لما قصت التمرة بينهم فقد تصدقت على كل واحدة بشق تمره وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حقها كلاما عاما تندرج فيه حيث قال من ابتلى من هذه البنات بشيء كن له ستر من النار لكن تعقبه في المصابيح بأن المواقف لم يدخل تحت عهد الاستدلال بهذا الحديث بعينه على ان الصدقة بشق التمرة تقي من النار حتى يتكلف له مثل هذا فانه عقد الباب للامر باتقاء النار ولو بشق تمره والقليل من الصدقة وقد وفي بالامر من معالي حديث ابن معقل فيه اتقاء النار ولو بشق تمره وحديث عائشة رضي الله عنها فيه الصدقة بالشيء القليل كما أن في الاحاديث المتقدمة الاشارة الى القليل من الصدقة فأى حاجة بعد ذلك الى التكلف وليس في حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم تعرض الى ما فعلته من قسم التمرة بين البنيتين وانما فيه الاخبار بأن الابتلاء بشيء من البنات سبب ٣ من الستر من النار على ان ما قاله محتمل ويحتمل أيضا أن يكون حديث عائشة مسوقا للامر من معالي القضية الصدقة بالقليل وهو ما فعلته عائشة من التصديق بالتمره ولا اتقاء النار ولو بشق تمره وهو ما فعلته أم البنين * وفي هذا الحديث الحديث والخبار والعنفنة والقول وأخرجه أيضا في الادب وكذا مسلم وأخرجه أيضا الترمذي في البروقال حسن صحيح (هذا باب) بالتنوين (اي الصدقة) من الصدقات (افضل) وأعظم أجرا (وصدقة الشحيح) صفة مشبهة من الشح وهو يخل مع حرص (الصحيح) الذي لم يعثره مرض مخوف ينقطع عنده أمل من الحياة (بقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم) من بعض أموالكم ادخار الآخرة (من قبل أن يأتي أحدكم الموت الآية) أي يرى دلائله وفي بعض الاصول الى خاتمتها بدل قوله الآية (وقوله) تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) ماوجب عليكم انفاقه أو الاتفاق في سبيل الخير مطلقا (من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه الآية) أي من قبل أن يأتي يوم لا تقصدون فيه على تخصيص ما قسطتم اذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقون أو تقصدون به من العذاب ولا خلة حتى تعينكم عليه أخلاؤكم ولا شفاعة الا لمن أذن له الرحمن حتى تتكلموا على شفعا تشفع لكم في حط ما في ذمكم فتناسب الآية للترجمة كما نبه عليه ابن المنير من حيث ان الآية معناها التحذير من التسويف بالاتفاق استبعادا لخلل الاجل واشتغال بطول الأمل والترغيب في المبادرة بالصدقة قبل هجوم المنية وفوات الامنية ووقع في رواية أبي ذر باب فضل صدقة الشحيح الصحيح فأسقط الجمله الاولى المسوقة بصيغة الاستفهام المؤذن بالتردد ثم انه في رواية أبي ذر قدم آية البقرة على آية المنافقون فقال لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة الى الظالمون وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت الآية * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمار بن القعقاع) بضم العين وتحقيف

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة وعبد الله بن غير ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي (٢١) قال لا أحد ثناء عبد الله عن سعيد بن أبي

سعيد عن أبي هريرة أن رجلاً دخل المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية فسأفاه الحديث بمثل هذه القصة وزاد فيه إذا قلت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر

وأوجب جماعة من أصحاب الشافعي نية الخروج من الصلاة وأوجب أحمد رحمه الله تعالى التشهد الأول وكذلك التسبيح وتكبيرات الانتقال فالجواب أن الواجبات الثلاث المجمع عليها كانت معلومة عند السائل فلم يمتحج إلى بيانها وكذا المختلف فيه عند من يوجب سجدة له على أنه كان معلوماً عنده وفي هذا الحديث دليل على أن إقامة الصلاة ليست واجبة وفيه وجوب الطهارة واستقبال القبلة وتكبيرة الاحرام والقراءة وفيه أن التعوذ ودعاء الافتتاح ورفع اليدين في تكبيرة الاحرام ووضع اليد اليمنى على اليسرى وتكبيرات الانتقال وتسبيحات الركوع والسجود وهيات الجلوس ووضع اليد على الفخذ وغير ذلك مما لم يذكره في الحديث ليس بواجب إلا ما ذكرناه من المجمع عليه والمختلف فيه وفيه دليلاً على وجوب الاعتدال عن الركوع والجلوس بين السجدين ووجوب الطمأنينة في الركوع والسجود والجلوس بين السجدين وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور ولم يوجبها أبو حنيفة رحمه الله تعالى وطائفة يسيرة وهذا الحديث حجة عليهم وليس عنده جواب صحيح وأما الاعتدال فالشهرور من مذهبنا ومذهب العلماء يجب الطمأنينة

الميم والقعقاع بقافين مفتوحين بينهما عين ساكنة آخر عين مهملة قال (حدثنا أبو زرعة) هرم قال (حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه قال جابر بن جهم قال الحافظ بن جهم أوقف على اسمه قيل يحتمل أن يكون أباً ذراً لأنه ورد في مسند أحمد أنه سأل أي الصدقة أفضل وكذا عند الطبراني ولكنه أجيب جهداً من مقل أو سر إلى فقير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجراً قال) أعظم الصدقة (أن تصدق) بتخفيف الصاد وحذف إحدى التائين أو بإبدال إحدى التائين صادوا وإدغامها في الصاد وهي في موضع رفع خبر المبتدأ المحذوف (وأتى صحيح) جلة اسمية حالية (شحيح) حال كونك (تخشى الفقر وتأمل الغنى) بضم الميم أي تطمع في الغنى لمجاهدة النفس حينئذ على إخراج المال مع قيام المانع وهو الشح أذفيه دلالة على صحة القصد وقوة الرغبة في القربة (ولا تعهل) بالجزم على النهي أو بالنصب عطفاً على أن تصدق أو بالرفع وهو الذي في اليونانية (حتى إذا بلغت) الروح أي قارب (الخلقوم) بضم الحاء المهملة مجرى النفس عند الغرغرة (قلت لفلان كذا ولفلان كذا) كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد كان لفلان) أي وقد صار ما وصى به للوارث فيبطله إن شاء إذا زاد على الثلث أو وصى به لوارث آخر والمعنى تصدق في حال صحتك واختصاص المال بك وشح نفسك بأن تقول لا تلتف مالاً لثلاث تصير فقيراً في حال سقمك وسباق موتك لأن المال حينئذ خرج منك وتعلق بغيرك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً أبو داود ومسلم والنسائي في الزكاة (باب) بالتنوين من غير ترجمة فهو كالفصل من سابقه وهو ساقط في رواية أبي ذر فالحديث عنده من الترجمة السابقة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله البشكري (عن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء آخره سين مهملة ابن يحيى الخارفي بالحاء المعجمة والراء والفاء المكتبة (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها أن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن) الضمير للبعض الغير المعين لكن عندها بن حبان من طريق يحيى بن حماد عن أبي عوانة بهذا الإسناد عن عائشة قالت فقلت (لأنبي صلى الله عليه وسلم أينما أسرع بك لحوقاً) نصب على التمييز أي يدركك بالموت وأيضاً بضم التهمة المشددة بغير علامة التانيث أقول سيمويه فيما نقله عنه التخشي في سورة قلعة أن أنما مثل كل في أن لحاق التاء لها غير فصيح وجله أي أنا أسرع مبتدأ وخبر (قال) عليه الصلاة والسلام (أطولكن) بالرفع خبر مبتدأ المحذوف دل عليه السؤال أي أسرعكن لحوقاً في أطولكن (بدأ) نصب على التمييز وكان القياس أن يقول أطولكن بوزن فعلي لأن في مثله يجوز لأفراد المطابقة لأن فعل التفضيل له (فأخذوا قصبة يذرعونها) بالذال المعجمة أي يقعدونها بذراع كل واحدة كي يعلن أي أطول جارحة والضمير في قوله فأخذوا يذرعونها راجع لمعنى الجمع لا لفظ جماعة النساء والالقاء فأخذن قصبة يذرعنها أو عدل إليه تعظيم شأنهن كقوله وكانت من القاتنين وكقوله * وإن شئت حرمت النساء سواكم * (فكانت سودة) بفتح السين بنت زمعة كما زاده ابن سعد (أطولهن يداً) من طريق المساحة (فعلمنا بعد) أي بعد أن تقرر كون سودة أطولهن يداً بالمساحة (أنما) بفتح الهمزة لكونه في موضع المنعول لعلمنا (كانت طول يدها الصدقة) اسم كان وطول يدها خبر مقدم أي علمنا أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد يداً يدها العضو وبالطول طولها بل أراد العطاء وكثرته فإلهنا استعارة للصدقة والطول ترشيحاً لها لأنه ملائم للاستعارة منه (وكانت أسرع لحوقاً) عليه الصلاة والسلام (وكانت تحب الصدقة) واستشكل هذا بما ثبت من تقدم موت زينب وتأخر سودة بعدها وأجاب ابن رشيد بأن عائشة لا تني سودة بقولها فعلمنا بعد أي بعد أن أخبرت عن سودة بالطول الحقيقي

فيه كما يجب في الجلوس بين السجدين وتوقف في إيجابها فيه بعض أصحابنا واحتج هذا القائل بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا

الحديث ثم ارفع حتى تعدل قائما فاكثري (٢٣) بالاعتدال ولم يذكر الطمأنينة كما ذكرها في الجلويس بين السجدةتين وفي الركوع

والسجود وفيه وجوب القراءة في الركعات كلها وهو مذهبا ومذهب الجمهور كما سبق وفيه ان المفسر اذا سئل عن شيء وكان هذا الشيء آخر يحتاج اليه السائل ولم يسأله عنه يستحب له ان يذكره ويكون هذا من النصيحة لامن الكلام فيما لا يعني وموضع الدلالة انه قال علمي يا رسول الله أي علمي الصلاة فعليه الصلاة واستقبال القبلة والوضوء وليس من الصلاة لكنهما شرطان لها وفيه الرفق بالمتعلم والجاهل وملاحظته وإيضاح المسئلة له وتخفيف المقاصد والاقتصار في حقه على المهم دون المكملات التي لا يتحمل حاله حفظها والقيام بها وفيه استحباب السلام عند اللقاء وجوب رده وانه يستحب تكراره اذا تكرر اللقاء وان قرب العهد وانه يجب رده في كل مرة وان صيغة الجواب وعليكم السلام أو وعليك بالواو وهذه الواو مستحبة عند الجمهور وأوجبها بعض أصحابنا وليس بشيء بل الصواب انما اسنن قال الله تعالى قالوا سلاما قال سلام وفيه أن من أخل ببعض واجبات الصلاة لا تصح صلاته ولا يسمى مصليا بل يقال لم يصل فان قيل كيف تركه من اراى صلى صلاة فاسدة فالجواب انه لم يأذن له في صلاة فاسدة ولا علم من حاله انه يأتي بها في المرة الثانية والثالثة فاسدة بل هو محتمل ان يأتي بها صحيحة وانما لم يعلمه أو لا ليكون أبلغ في تعريفه وتعرف غيره بصفة الصلاة الجزئية كما أمرهم بالأحرام بالحج ثم يفسخه الى العمرة ليكون أبلغ في تقرير ذلك عندهم والله أعلم

* وعلم انه وقع في اسناد هذا الحديث في مسلم عن يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي الفرض

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سمعيل (٣٤) بن عليم ح وحدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن أبي عدي كلاهما عن سعيدي بن أبي عروبة

عن قتادة بهذا الإسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالجنها * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ الشرح خالجنها أي نازعنها ومعنى هذا الكلام الإنكار عليه والآنكار في جهره أو رفع صوته بحيث اسمع غيره لأن أصل القراءة بل فيه أنهم كانوا يقرؤون بالسورة في الصلاة السرية وفيه اثبات قراءة السورة في الظهر للإمام ولله أوم وهذا الحكم عندنا ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يقرأ المأموم السورة في السرية كالأبقرأها في الجهرية وهذا غلط لانه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكونه من غير استماع ولو كان في الجهرية بعبادة عن الإمام لا يسمع قراءته فالأصح أنه يقرأ السورة لما ذكرناه والله أعلم (قوله عن قتادة عن زرارة وفي الرواية الثانية عن قتادة قال سمعت زرارة فيه فائدة وهي أن قتادة رحمه الله تعالى مدلس وقد قال في الرواية الأولى عن والمدلس لا يصح به نعتة إلا أن يثبت سماعة لذلك الحديث ممن عن عنه في طريق آخر وقد سبق التنبيه على هذا في مواطن كثيرة والله أعلم

ومحمد حدثنا فالأتمسك ولا تجب عليه الإعادة * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الزكاة هذا (باب) بالتسوين (إذا صدق) الشخص (على ابنه وهو لا يشعر) أنه ابنه جازلانه يصير لعدم شعوره كالأجنبي فان قلت لم عبر هنا بنفي الشعور وفيما سبق بنفي العلم أجيب بأن المتصدق فيما سبق بذل وسعه في طلب إعطاء الفقير فأخطأ اجتهداه فناسب أن ينفي عنه العلم وهذا بشار ذلك غيره فناسب أن ينفي عن صاحب الصدقة الشعور قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا إسرائيل) بن يونس بن أبي إسحق السبيعي قال (حدثنا أبو الجوزية) بضم الجيم مصغرا حطان بكسر الحاء وتشديد الطاء المهملة ثم آخره نون ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء الأولى الجري بفتح الجيم وسكون الراء (ان معن بن يزيد) بفتح الميم وسكون العين المهملة آخره نون ويزيد من الزيادة السلي بضم السين الصحابي (رضي الله عنه) حدثه قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأبي (يزيد الصحابي) (وحدثني) الأخفش الصحابي ابن حبيب السلمي (وخطب علي) عليه الصلاة والسلام من الخطبة بكسر الخاء أي طلب من ولي المرأة أن يزوجهها مني (فانكحني) أي طلب لي النكاح فأجبتني (وخاصت اليه) صلى الله عليه وسلم قال الزركشي والبرماوي كأنه سقط هنا من البخاري ما ثبت في غيره وهو فأنكحني بالجيم يعني حكم لي أي أظفرني بما رآني يقال فلج الرجل على خصمه إذا ظفروه (وكان أبي يزيد) بالرفع عطف بيان لأبي (أخرج دنائير) بضم الدال تصديق بها فوضعها أي الدنائير (عند رجل في المسجد) لم يعرف اسمه الخافض بن حجر وأذن له أن يتصدق بها على المحتاج إليها إذا مطلقا (فخفت وأخذتها) من الرجل الذي أذن له في التصديق بها باختيار منه لا بطريق الغصب (فأتيته بها) أي أتيت أبي بالصدقة (فقال والله ما أبالك أردت) على الخصوص بالصدقة بل أردت عموم الفقراء أي من غير حجر على الوكيل أن يعطي الولد وقد كان الولد فقيرا (فخاصمته) يعني أباه وهذه الخاصمة تفسير لخاصمت الأولى (الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال للمأثور) من أجر الصدقة (يا يزيد) لأنك نويت الصدقة على محتاج وابنك محتاج (ولأن ما أخذت يا معن) لأنك أخذت محتاجا إليها وانما مضاهها صلى الله عليه وسلم لانه دخل في عموم الفقراء المأذون للوكيل في الصرف اليهم وكانت صدقة تطوع * وهذا الحديث من أفراد البخاري رحمه الله (باب) مشروعية (الصدقة بالعين) * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر العمري (قال حدثني) بالأفراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الأولى مصغرا أبو الحارث الأنصاري قال عبيد الله السابق (عن حفص بن عاصم) هو ابن عمر بن الخطاب وحدث عبيد الله المذكور لاييه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة) أي من الأشخاص لا يدخل النساء فيما يمكن أن يدخلن فيه شرعا فلا يدخلن في الإمامة العظمى ولا في ملازمة المسجد لأن صلاتهن في بيتهن أفضل نعم يمكن أن يكن ذوات عيال فيعدلن فيدخلن في الإمامة كغيرها مما سجد أن شاء الله تعالى وحينئذ فالتعبير بالرجال لا مفهوم له كمنهوم العدد بالسبعة فقد روى الاطلاع الذي خصال آخر كسيرة غيره هذه أفرادها شيخنا الخافض أبو الخير السخاوي في جزء فبلغت مع هذه السبعة ثنتين وتسعين بتقديم القومية على المهملة وقوله سبعة مبتدأ أخبره (يظلمهم الله تعالى في ظله) إضافة الظل إليه سبحانه وتعالى إضافة تشریف كقافة الله والله تعالى منزعه عن الظل اذ هو من خواص الأجسام فالمراد ظل عرشه كما في حديث سلمان عند سعيد بن منصور بإسناد حسن وقيل ظل طوبى أو ظل الجنة وهذا رده قوله (يوم لا ظل الاظله) فان المراد يوم القيامة وظل طوبى أو الجنة انما يكون بعد الاستقراء فيها وهذا عام والحديث يدل

عن قتادة بهذا الإسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالجنها * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ

الشرح خالجنها أي نازعنها ومعنى هذا الكلام الإنكار عليه والآنكار في جهره أو رفع صوته بحيث اسمع غيره لأن أصل القراءة بل فيه أنهم كانوا يقرؤون بالسورة في الصلاة السرية وفيه اثبات قراءة السورة في الظهر للإمام ولله أوم وهذا الحكم عندنا ولنا وجه شاذ ضعيف أنه لا يقرأ المأموم السورة في السرية كالأبقرأها في الجهرية وهذا غلط لانه في الجهرية يؤمر بالانصات وهنا لا يسمع فلا معنى لسكونه من غير استماع ولو كان في الجهرية بعبادة عن الإمام لا يسمع قراءته فالأصح أنه يقرأ السورة لما ذكرناه والله أعلم (قوله عن قتادة عن زرارة وفي الرواية الثانية عن قتادة قال سمعت زرارة فيه فائدة وهي أن قتادة رحمه الله تعالى مدلس وقد قال في الرواية الأولى عن والمدلس لا يصح به نعتة إلا أن يثبت سماعة لذلك الحديث ممن عن عنه في طريق آخر وقد سبق التنبيه على هذا في مواطن كثيرة والله أعلم

* (باب) حجة من قال لا يجهر بالله عليه وسلم

(فيه قول أنس صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ يدل

بسم الله الرحمن الرحيم * حدثنا محمد بن المثني قال حدثنا أبو داود قال حدثنا شعبة (٣٥) في هذا الاسناد وزاد قال شعبة فقلت

لقتادة أسعته من أنس قال نعم
فحين سأله عنه * حدثنا محمد بن
مهران الرازي قال حدثنا الوليد
ابن مسلم حدثنا الأوزاعي عن عبدة
ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه
كان يحجر بهؤلاء الكلمات يقول
سبحانك اللهم وبحمدك

بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية
وكأنوا يستفتحون بالحمد لله
رب العالمين لا يذكرون بسم الله
الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في
آخرها الشرح في اسناده لقتادة
عن أنس وفي الطريق الثاني قيل
لقتادة أسعته من أنس قال نعم
وهذا تصريح بسماعه فينتفي
ما يخاف من إرساله لتدليسهم وقد
سبق مثله في آخر الباب قبله وقوله
يستفتحون بالحمد لله هو برفع الدال
على الحكاية استدلال بهذا الحديث
من لا يرى البسمة من الفاتحة ومن
يراهمها يقول لا يحجروا مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى وطوائف
من السلف والخلف ان البسمة
آية من الفاتحة وأنه يحجر بها
حيث يحجر بالفاتحة واعتقد أصحابنا
ومن قال بأنها آية من الفاتحة أنها
كتبت في المصحف بخط المصحف
وكان هذا اتفاق الصحابة واجماعهم
على أن لا يشترط فيه بخط القرآن
غير القرآن وأجمع بعدهم المسلمون
كاهم في كل الأعصار إلى يومنا
وأجمعوا أنها ليست في أول براءة
وانها لا تكتب فيها وهذا يؤكد
ما قلناه (قوله حدثنا محمد بن مهران
عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي
عن عبدة ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه كان يحجر بهؤلاء
الكلمات سبحانك اللهم وبحمدك

يدل على امتياز هؤلاء على غيرهم وذلك لا يكون في غير القيامة حين تدنو الشمس من الخلق
ويأخذهم العرق ولا ظل ثم الالعرش وهذه السبعة أولهم (أمام عدل) يسكون الدال يقال رجل
عدل ورجال عدل وامرأة عدل وهو الذي يضع الشيء في محله أو الجامع للكمالات الثلاث الحكمة
والشجاعة والعفة التي هي أوساط القوى الثلاثة العقلية والغضبية والشهوانية وهو المطيع
لاحكام الله والمراد به كل من له نظير في شيء من أمور المسلمين من الولاية والحكام والابن عساكر امام
عادل اسم فاعل من عدل يعدل فهو عادل (و) الثاني (شأن في عبادة الله) لان عبادة أشق
لغلبة شهوته وكثرة الدواعي له على طاعة الهوى * وزاد جاد بن زيد عن عبيد الله بن عمر فيما أخرجه
الجوزقي حتى توفي على ذلك وفي حديث سلمان أفنى شبابه ونشاطه في عبادة الله (و) الثالث (رجل)
قلبه معلق في المساجد أي به من شدة حبه لها وان كان خارجا عنها وهو وكفاية عن انتظاره أوقات
الصلاة فلا يصلي صلاة ويخرج منه الا وهو ينتظر وقت صلاة أخرى حتى يصلي فيه (و) الرابع
(رجل ان تحب في الله) لا لغرض ديني (اجتماع عليه) أي على الحب في الله (وتفرع عليه) فلم
يقطعهما عارض ديني سواء اجتمع حقيقة أم لا حتى فرقه الموت (و) الخامس (رجل دعت)
طامته (امرأة ذات منصب) بكسر الصاد أي صاحبة نسب شريف (وجال) إلى نفسها للزنا
أو لالتزج بها يخاف أن يشتغل عن العبادة بالاكسباب لها أو يخاف أن لا يقوم بحجة الشغل
بالعبادة عن التكسب بما يليق بها أو الاول أظهر كما يدل عليه السياق (فقال) بلسانه أو بقلبه ليزجر
نفسه (أي أخاف الله و) السادس (رجل تصدق بصدقة) تطوعا (فأخفاها حتى لا تعلم شماله) بنصب
ميم تعلم فحوسرت حتى تغيب الشمس ويجوز رفعها نحو مريض زيد حتى لا يرحونه علامة الرفع
ثبوت النون وشماله بالرفع على الفاعلية لقوله لا تعلم (ما تنفق يمينه) جملة في محله نصب على
المفعول ليمسه أي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين للمبالغة في الاخفاء وصور
بعضهم اخفاء الصدقة بأن يتصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له مثلا درهم ما
فيما يباوئ نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة صدقة وأثبت عن بعضهم أنه كان يطرح
دراهمه في المسجد ليأخذها المحتاج والله الموفق (و) السابع (رجل ذكر الله خاليا) من الناس
أو من الاتفات إلى غير المذكور تعالى وان كان في ملا (ففاضت) أي سالت (عيناه) أسند
الفيض إلى العين مع أن الفاض هو الدمع لا العين * بالمبالغة لانه يدل على ان العين صارت دمعاً
فياضاً ثم ان فيضها كما قاله القرطبي يكون بحسب حال الذكاء وما ينكشف له في أوصاف الجلال
يكون البكاء من خشية الله كما في رواية (٢) زيد بن جاد عند الجوزقي بلفظ ففاضت عيناه من
خشية الله وفي أوصاف الجلال يكون شوقا إليه تعالى * وفي جزئية المهرية من طريق محمد بن
سبرين عن أبي هريرة زيادة خصلته ثمانية وهي ورجل كان في سرية مع قوم فلة والعدو فأنكشوا
فخمي آثارهم وفي لفظ أديارهم حتى نجوا ونجوا واستشهد * وفي شعب البيهقي من طريق أبي
صالح عن أبي هريرة تاسعة وهي ورجل تعلم القرآن في صغره فهو يتلو في كبره * وعبد الله بن أحمد
في زوائد الزهد لابن عيسى عن سلمان عشرين مرة ورجل راعى الشمس لما وقيت الصلاة
ورجل ان تكلم تكلم بعلم وان سكنت سكنت عن حلم قال شيخنا ان ثبت عن سلمان كان له حكم
الرفع فثله لا يقال رأيا * وفي كامل ابن عدي عن أنس مرفوعاً ثمانية عشرة رجل تاجر اشترى وباع
فلم يقل الا حقاً * وفي مسلم عن أبي اليسر رفعه ثمانية عشرة واربعة عشرة من أنظر عسراً أو وضع
له وسبقاً في باب من جلس في المسجد من كتاب الصلاة * وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن
عثمان رفعه ثمانية عشرة أو ثلث لغارم * وفي الاوسط عن شداد بن أوس عن أبيه سادسة

وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك (٣٦) وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس بن مالك أنه حدثه قال صليت خلف

النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكانوا يستقون بالحمد لله رب العالمين لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها * حدثنا محمد بن مهران حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال أخبرني إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يذكر ذلك * حدثنا علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر قال أخبرنا المختار بن قفا عن أنس بن مالك ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا علي بن مسهر عن المختار عن أنس بن مالك قال بينا

وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره عن أنس أنه حدثه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو علي الغساني هكذا وقع عن عبدة أن عمرو هو مرسل يعني أن عبدة وهو ابن أبي لبابة لم يسمع من عمر قال وقوله بعده عن قتادة يعني الأوزاعي عن قتادة عن أنس هذا هو المقصود من الباب وهو حديث متصل هذا كلام الغساني والمقصود أنه عطف قوله وعن قتادة على قوله عن عبدة وإنما فعل مسلم هذا لأنه سمعه هكذا فأداه كما سمعه ومقصوده الثاني المتصل دون الأول المرسل ولهذا نظائر كثيرة في صحيح مسلم وغيره ولا انكار في هذا كله وقوله سبحانه اللهم وبحمدك قال الخطابي أخبرني ابن خلد قال سألت الزجاج عن الواو في قوله وبحمدك فقال معناه سبحانه اللهم وبحمدك سبحانه قال وحدثنا العظمة والله تعالى

عشرة من أنظر معسراً أو تصدق عليه * وفي الأوسط أيضاً عن جابر سبعة عشرة أو أعان أخرق أي الذي لا صناعة له ولا يقدر أن يتعلم صنعة * وعند أحمد والحاكم في صحيحه وعبد الوان أبي شيبة عن سهل بن حنيف ثمانية عشرة وتسعة عشرة والعشرون من أعان مجاهد في سبيل الله أو غار ما في عشرته أو مكاتباً في رقبته * وعند الضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب الحادية والعشرون من أظلم رأس غاز * وعند أبي القاسم التميمي في الترغيب له عن جابر بن عبد الله الثانية والثالثة والرابعة والعشرون الوضوء على المكروه والمشى إلى المساجد في الظلم والطعام الجائع ومعنى الوضوء على المكروه أن يكره الرجل نفسه على الوضوء كما في شدة البرد وعند الطبراني عن جابر الخامسة والعشرون من أظم الجائع حتى يشبع * وعند أبي الشيخ في الثواب عن علي رفعه السادسة والعشرون أن سيد التجار رجل لزم التجارة التي دل الله عز وجل عليها من الإيمان بالله ورسوله وجهاد في سبيله فن لزم البيع والشراء فلا يذم إذا اشتري ولا يحمى إذا باع وليصدق الحديث ويؤد الأمانة ولا يمتن للمؤمنين الغلاء فإذا كان كذلك كان كالحمد السبعة الذين في ظل العرش وسنده ضعيف * وفي الأوسط عن أبي هريرة مرفوعاً السابعة والعشرون أوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام يا خليلي حسن خلقك ولومع الكفار تدخل مدخل الأبرار وإن كلمتي سقطت من حسن خلقه أن أظله تحت عرشى وأسقيهم من حظيرة قدسى وأدينه من جوارى * وفي الأوسط عن جابر مرفوعاً الثامنة والعشرون والتاسعة والعشرون من كفل يتيماً وأمر له * وعند أحمد عن عائشة مرفوعاً الثلاثون والحادية والثانية والثلاثون واللفظ أنه أندرون من السابق إلى ظل الله يوم القيامة قالوا الله ورسوله أعلم قال الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوا بخلوه وحكموا للناس بحكمهم لا أنفسهم وفي سنده ابن أبي شيبة * وعند ابن شاهين في الترغيب له عن أبي ذر رفعه الثالثة والرابعة والثلاثون وصل على الجنائز لعل ذلك يحزنك فإن الحزين في ظل الله وعند ابن شاهين عن أبي بكر رفعه الوالي العادل ظل الله في نفسه وفي عباد الله أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله * وعند أبي بكر بن لال وأبي الشيخ في الثواب عن أبي بكر رفعه الخامسة والثلاثون من أراد أن يظله الله بظله فلا يكن على المؤمنين غليظاً وليكن بالمؤمنين رحيماً * وعند الدارقطني في الأفراد وابن شاهين في الترغيب عن أبي بكر أيضاً السادسة والثلاثون من يصبر الشكلى ولفظه عند ابن السني من عزي الشكلى * وعند ابن أبي الدنيا السابعة والثامنة والثلاثون ولنظمه عن فضيل بن عياض قال بلغني أن موسى عليه الصلاة والسلام قال أي رب من تظل تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلال قال يا موسى الذين يعودون المرضى ويشيعون الهلكى * وفي القوائد الكجرويات تخريج أبي سعيد السكري عن علي بن أبي طالب مرفوعاً التاسعة والثلاثون شبيعة علي * ومحبوه وهو حديث ضعيف وفي فوائد العنسوى الأربعون والحادية والثانية والأربعون ولفظه عن أبي الدرداء عن موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب من يسكنك في حظيرة القدس ومن يستظل بظلالك يوم لا ظل إلا ظلال قال أولئك الذين لا يتظرون بأعينهم الزنا ولا يفتنون في أموالهم الربا ولا يأخذون على أحكامهم الرشا ولا يي القاسم التميمي عن ابن عمر رفعه الثالثة والرابعة والخامسة والأربعون رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يجد يده إلى ما لا يحل له ورجل لم يتطرق إلى ما حرم عليه * وفيه عنسوة وهو متروك * وفي جزء ابن الصقر عن ابن عباس السادسة والأربعون من قرأ إذا صلى الغداة ثلاث آيات من سورة الانعام إلى ويعلم ما تكسبون وهو ضعيف قال ابن حجر والمثم به إبراهيم بن إسحاق الصيني بكسر الصاد المهملة وبعد التحية الساكنة نون وعند أبي الشيخ والديلمي في مسنده عن أنس بن مالك السابعة والثامنة والتاسعة والأربعون واصل الرحم وامرأتها وزوجها وترك عليها أيتاماً صغيراً

أعلم * (باب حجة من قال بسملة آية من كل سورة سوى براءة) * (فيه أنس رضي الله عنه قال بينا فقالت

رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذا غنى اغفائة ثم رفع رأسه متبسما (٢٧)

فقلنا له ما أضحكك يا رسول الله قال
أُنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله
الرحمن الرحيم أنا أعطيناك الكوثر
فصل ربك وانخران شائك هو
الا بتر ثم قال أندرون ما الكوثر
فقلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر
وعذنيه ربي عز وجل عليه خير كثير
هو حوض ترد عليه أمتي يوم
القيامة آيته عدد النجوم فيخترج
العبد منهم فأقول رب انه من أمتي
فيقال ما تدري ما أحدثوا بعدك
زاد ابن حجر في حديثه بين أظهرنا في
المسجد وقال ما أحدث بعدك

رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
أظهرنا إذا غنى اغفائة ثم رفع رأسه
متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله
قال أُنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم
الله الرحمن الرحيم أنا أعطيناك
الكوثر فصل ربك وانخران شائك
هو الا بتر ثم قال أندرون ما الكوثر
فقلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر
وعذنيه ربي عز وجل عليه خير كثير
هو حوض ترد عليه أمتي يوم
القيامة آيته عدد النجوم فيخترج
العبد منهم فأقول رب انه من أمتي
فيقال ما تدري ما أحدثوا بعدك
وفي رواية ما أحدث وفيها بين
أظهرنا في المسجد الشرح قوله بينا
قال الجوهرى ينافعني أشبهت
الفحقة نصارت الفأ وأصله بين قال
ويبلغ أعناه زيدت فيه ما تقول
بيننا نحن نرقبه أنا أنا أي أنا نا بين
أوقات رقبتهنا يا ه ثم حذف المضاف
الذي هو أوقات قال وكان الاسم
يخفف ما بعد بينا إذا صلح في موضعه
بين وغيره يرفع ما بعد بينا وبينما على
الابتداء والخبر (قوله بين أظهرنا)
أي بيننا (قوله غنى اغفائة) أي نام
(وقوله آتفا) أي قريسا وهو بالمد

فقلت لا تزوج على أي أمتي حتى يموتوا أو يغنيهم الله * وعبد صنع طعاما فأطاب صنعه وأحسن
نقته ودعا عليه اليتيم والمسكين فأطعمهم لوجه الله * وفي المعجم الكبير عن أبي امامة من
طريق بشر بن عمر وهو متروك مرفوعا الخمسون والحادية والخمسون رجل حيث توجه علم أن الله
معه ويرجل يحب الناس لجلال الله * وعند الحارث بن أبي اسامة عما اتهم بوضعه ميسرة بن عبد
ربه عن ابن عباس وأبي هريرة الثانية والخمسون المؤذن في ظل رحمة الله حتى يفرغ يعني من أذانه
* وعند الديلمي بالإسناد عن أنس الثالثة والرابعة والخامسة والخمسون من فرج عن مكروب
من أمتي وأحياسنتي وأكثر الصلاة على * وفي مسند الديلمي عن علي مرفوعا السادسة والسابعة
والثامنة والخمسون جملة القرآن في ظل الله مع أنبيائه وأصفياه * وعند أبي دعلج عن أنس
رفعه التاسعة والخمسون المريض * وعند ابن شاهين عن عمر رفعه الستون أهل الجوع في الدنيا
* وعند ابن أبي الدنيا في الأحوال عن مغيب بن سمى أحد التابعين الحادية والستون الصائمون
قال شيخنا وماله لا يقال رأيا * وفي أمالي ابن ناصر عن أبي سعيد الخدري رفعه الثانية والستون
من صام من رجب ثلاثة عشر يوما قال شيخنا وهو شديد الوهي * وعند الحارث بن اسامة عن علي
مرفوعا الثالثة والستون من صلى ركعتين بعد ركعتي المغرب قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل
هو الله أحد خمس عشرة مرة وهو منكر * وللدلمي في مسنده عن أنس الرابعة والستون أطفل
المؤمنين * وفي المعجم الكبير عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل الذي مات ابنه
أما ترضى أن يكون ابنك مع أبي إبراهيم يلاعبه تحت ظل العرش * وعند أبي نعيم في الحلية عن
وهب بن منبه عن موسى عليه الصلاة والسلام الخامسة والسادسة والستون من ذكر الله بلسانه
أو قلبه * وفي شعب البيهقي عن موسى عليه الصلاة والسلام السابعة والثامنة والتاسعة والستون
رجل لا يعق والديه ولا يمسي بالنجمة ولا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله * وفي الزهد
للإمام أحمد عن عطاء بن يسار عن موسى عليه الصلاة والسلام السبعون والحادية والثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسبعون والسادسة والستون الذين
إذا ذكر الله ذكروا به وإذا ذكروا ذكر الله بهم وينسبون إلى ذكره كما تنب النور إلى وكرها
ويغضبون لمخارمه إذا استجملت كما يغضب الغر ويكفون بحبه كما يكف الصبي بحب الناس * وفي
الزهد لابن المبارك عن رجل من قريش عن موسى عليه الصلاة والسلام السادسة والسابعة
والسبعون الذين يعمرون مساجدي ويسمعون في الأسفار * ولا ينعيم في الحلية عن
(٢) ادريس عائد الله عن موسى قال يارب من في ظلك يوم لا ظل الا ظلك قال الذين أذكركهم
ويذكروني * وللدلمي في مسنده عن أنس مرفوعا يقول الله عز وجل قربوا أهل لاله الا الله
من ظل عرشى فاني أحبهم وفي حديث عنه رفعه الشهداء * وعند أبي داود والحاكم وقال علي شرط
مسلم عن ابن عباس مرفوعا شهداء أحد أرواحهم في أجواف طير خضر تأوى إلى قناديل من
ذهب معلقة في ظل العرش * وعند الدارمي وصحبه ابن حبان عن عتبة بن عبد السلمي مرفوعا من
جاهد نفسه وماله في سبيل الله حتى إذا لقي العدو قاتلهم حتى قتل فذلك الشهيد المتهن في خيمة
الله تحت ظل عرشه * وعند الحسن بن محمد الحلال عن ابن عباس مرفوعا اللهم اغفر لاهلنا وأهل
أعمارهم وأظلمهم تحت ظلك فانهم يعلمون كتابك المنزل وأخرجه الخطيب في تاريخ بغداد وقال
ان أبا الطيب غير ثقة قال شيخنا بل قرأت بخط بعض الحفاظ أنه موضوع وفي الحلية عن كعب
الاحبار وأوحى الله إلى موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة من أمر بالمعروف ونهى عن
المنكر ودعا الناس إلى طاعتي فله صحبتي في الدنيا وفي القبر وفي القيامة ظلي * وفي جز من أمالي
أبي جعفر بن الجعفي بسند ضعيف أناسيد ولد آدم ولا خرو في ظل الرحمن عز وجل يوم القيامة

(٢) قوله عن ادريس كذا في نسخة المؤلف وهو أبو ادريس اه من هامش بعض النسخ

* حدثنا أبو بكر بن محمد بن العلا قال أخبرنا (٣٨) ابن فضيل عن مختار بن لفل قال سمعت أنس بن مالك يقول أغنى رسول الله صلى الله

عليه وسلم أغفاه بنحو حديث ابن مسهر غير أنه قال نهرو عنه يري في الجنة عليه حوض ولم يذكر آيته عدد التجوم * حدثنا زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا محمد بن جحادة قال حدثني عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولى لهم أنهم ما حدثناه عن أبيه وائل بن حجر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصف همام حيال أذنيه ويجوز القصر في لغة قليلة وقد قرئ به في السبع والشافئ المبعض والابن وهما المنقطع العقب وقيل المنقطع عن كل خير قالوا أنزلت في العاص بن وائل وأتكوثر هنا نهر في الجنة كما فسر اله النبي صلى الله عليه وسلم وهو في موضع آخر عبارة عن الخير الكثير وقوله يختلج أي يتزعر ويتقطع في هذا الحديث فوائده منها أن البسلة في أوائل السور من القرآن وهو مقصود مسلم بادخال الحديث هنا وفيه جواز النوم في المسجد وجواز نوم الإنسان بحضرة أصحابه وأنه إذا رأى التابع من متبوعه تبسما أو غيره مما يقتضي حدوث امر يستحب له أن يسأل عن سببه وفيه إثبات الحوض والايان به واجب وسبب في بسطه حيث ذكر مسلم أحاديثه في آخر الكتاب أن شاء الله تعالى (وقوله لا تدري ما أحدثوا بعدك) تقدم شرحه في أول كتاب الطهارة والله أعلم

يوم لا ظل الاظله ولا خرو سبق عن علي مرفوعا حله القرآن في ظل الله يوم لا ظل الاظله مع أنبيائه وأصفيائه وفي مناقب علي عند اجد عنه مرفوعا أنه رضى الله عنه يسير يوم القيامة بالواء الحمد وهو حامله الحسن عن عيينة والحسين عن يسار حتى ينسب بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام في ظل العرش * وهذا الحديث سبق في باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة من صلاة الجماعة ويأتى أن شاء الله تعالى بعون الله في الرقاق * وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهمله ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولا همام البغدادي أحد الحفاظ قال يحيى بن معين مروي عن شعبة من البغداديين أثبت منه وقال أبو حاتم لم أر من الحديث من يحدث بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى علي بن الجعد ووثقه آخرون وروى بالنسب وروى عنه البخاري من حديث شعبة فقط أحاديث بسيرة وروى عنه أبو داود أيضا قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (مع عبد بن خالد) الحديث القاص بتشديد الصاد المهمله (قال سمعت حارثة بن وهب) بالحاء المهمله والمثلثة ووهب بفتح الواو وسكون الهاء (الخزاعي) بالحاء والزاي المجتمعتين نزل السكوفة وهو أخو عبيد الله بن عمر لاهم رضى الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتي عليكم زمان (هو وقت ظهور أشراف الساعة) وظهور كنوز الارض وقوله الناس وقصر آمالهم (عنى الرجل) فيه (بصدقته) زاد في باب الصدقة قبل الرد لا يجرد من قبلها (فيقول الرجل) الذي يقصد المتصدق أن يدفع له صدقته (لو جئت بها بالاس) بكسر السين فان قدرت اللام للتعريف فكسرة اعراب اتفاقا وان اعتقدت زيادتها فكسرة بناء كذا قاله البرماوى كالزركشى وتعقبه في المصابيح فقال لا شك ان بناء مع مقارنة اللام قليل وانما يركب حيث يلجأ اليه كما إذا قيل ذهب الامس بمافيه بكسر السين وأما هنا فلا داعي الى دعوى الزيادة بوجه (لقطعنا منكم) اذ كنت محتاجا اليها (فاما اليوم فلا حاجة لي فيها) قيل ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة أنه اشترك مع الذي قبله في كون كل منهما حال الصدقة لانه اذا كان حالها لها بنفسه كان اخفى لها فكان لا تعلم شماله ما تنفق عينية ويحمل المطلق في هذا على المقيد في ذلك أي المسألة باليمن فليستأمل * وهذا الحديث قد سبق قريب في باب الصدقة قبل الرد (باب من امر خادمه) مملوكه أو غيره (بالصدق) بان يتصدق عنه (ولم يسأل) صدقة له للفقير (نفسه وقال ابو موسى) عبد الله بن قيس الاشعري مما يأتى موصولا بتمامه ان شاء الله تعالى في باب اجر الخادم اذا تصدق (عن النبي صلى الله عليه وسلم هو) أي الخادم (أحد المتصدقين) بفتح القاف بلفظ التثنية كافي لجميع روايات الصحاحين أي هو ورب الصدقة في أصل الاجر سواء لا ترجح لاحدهما على الآخر وان اختلف مقدارهما فافلو أعطى المالك لخادمه مائة درهم مثلا ليدفعها للفقير على باب داره مثلا فاجر المالك أكثر ولو أعطاه رغبة فالذهب به الى فقير في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشى الذهاب اليه باجرة تزيد على الرغيف فاجر الخادم أكثر وقد يكون عمله قدر الرغيف مثلا فيكون مقدار الاجر سواء وقد جوز القرطبي كسر القاف من المتصدقين على الجمع أي هو متصدق من المتصدقين * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن ابي شيبة) هو ابن محمد أخو أبي بكر بن أبي شيبة واسمه ابراهيم قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن شقيق) هو ابن سلمة (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله) ولا يذرا النبي (صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة) على عيال زوجها واضيا فاه وحنه وذلك (من طعام) زوجها الذي في بيتها المتصرفه فيه اذا أذن لها في ذلك بالصريح أو بالمنه وممن اطراد العرف وعلمت رضاه بذلك حال كونها (غير مفسدة) لمان لم تتجاوز العادة ولا يؤثر نقصانه وقيل بالطعام لان الزوج يسبح به عادة

(باب وضع يديه اليمنى على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام تحت صدره فوق سترته ووضعهما في السجود على الارض حذو منكبيه) * (فيه وائل بن حجر رضى الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر حيال أذنيه بخلاف

بخلاف (فيه وائل بن حجر رضى الله عنه أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر حيال أذنيه بخلاف

ثم التحف بشوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب (٢٩) ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله

لمن حمده رفع يديه فلما سجد سجد
بين كفيه

ثم التحف بشوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله لمن حمده رفع يديه فلما سجد سجد بين كفيه الشرح فيه محمد ابن حمادة بحسب مضمومة ثم جاء مهملة تخففة ثم ألف ثم دال مهملة ثم هاء (قوله حال اذنيه) بكسر الحاء أى قبل التمام وقد سبق بيان كيفية رفعهما ففيه فوائد منها أن العمل القليل في الصلاة لا يطلها لقوله كبر ثم التحف وفيه استحباب رفع يديه عند الدخول في الصلاة وعند الركوع وعند الرفع منه وفيه استحباب كشف اليدين عند الرفع ووضعهما في السجود على الأرض حذو منكبيه واستحباب وضع اليدين على اليسرى بعد تكبيرة الاحرام ويجعلهما ماتحت صدره فوق سرته ثم اذا مضى المشهور وبه قال الجمهور وقال أبو حنيفة وسفيان الثوري وأبو إسحاق بن راهويه وأبو إسحاق المروزي من أصحابنا يجعلهما ماتحت سرته وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه روايتان كالمذهبين وعن أحمد روايتان كالمذهبين ورواية ثالثة أنه يخبر بينهما ولا ترجيح وبهذا قال الأوزاعي وابن المنذر وعن مالك رحمه الله روايتان أحدهما يضعهما تحت صدره والثانية يرسلهما ولا يضع أحدهما على الأخرى وهذه رواية جمهور أصحابنا وهي الأشهر عندهم وهي مذهب الليث بن سعد وعن مالك رحمه الله أيضا استحباب الوضع

بجوارف الدراهم والدنانير فان انفادها منها بغير اذنه لا يجوز فلا اضطرب العرف أو شكت في رضاه أو كان نحيجا يشع بذلك وعلمت ذلك من حاله أو شكت فيه حرم عليها التصديق من ماله الا بصريح أمره وليس في حديث الباب تصريح بجواز التصديق بغير اذنه نعم في حديث أبي هريرة عند مسلم وما أنفقت من كسبه من غير أمره فان نصف أجره له لكن قال النووي معناه من غير أمره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره اما بالصريح أو بالمفهوم كما مر قال النووي وقال الخطابي هو على العرف الجاري وهو اطلاق رب البيت لزوجه اطعام الضيف والتصدق على السائل فنذب الشارع ربة البيت لذلك ورغبها فيه على وجه الاصلاح لا الفساد والامراف وفي حديث أبي امامة الباهلي عند الترمذي مر فوعا وقال حسن لا تنفق امرأة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله ولا اطعام قال ذاك أفضل أموالنا وفي حديث سعد بن أبي وقاص عند أبي داود ما يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء قامت امرأة فقالت يا رسول الله إنا كل على آباءنا وأبناءنا قال أبو داود وأرى فيه وأزواجنا فاحمل لنا من أموالهم قال الرطب تأكله وتهديه قال أبو داود الرطب أى يفتح الرءاء الخبز والبقل والرطب أى بضم الراء وتحصل من هذا أن الحكم يتخفف باختلاف عادة البلاد وحال الزوج من مساحمة وغيرها وباختلاف حال المتفق منه بين أن يكون يسيرا يتسامح به وبين أن يكون له خطر في نفس الزوج فيجمل بعنقه وبين أن يكون ذلك رطبا يخشى فسادها وتأخره وبين غيره (كان لها) أى للمرأة (أجرها بما أنفقت) غير مفسدة (ولزوجها أجر بما كسب) أى بسبب كسبه (وللخان) الذي يكون بيده حفظ الطعام المتصدق منه (مثل ذلك) من الاجر (لا ينقص بعضهم أجر بعض) أى من أجر بعض (شيئا) نصب مفعول ينقص أو ينقص كيزيدية سدى الى مفعولين الاول أجر والثاني شيئا كزادهم الله مرضا * وفي هذا الحديث الحديث والعنف وتابى عن تابى عن صحابى ورواه كاهنم كوفيون وجرير رزى أصله من الكوفة وأخرجه أيضا في الزكاة والبيع ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في عمدة النساء وابن ماجه في التجارات (باب) هذا بالتنوين (للاصدقة) كاملة (الاعن ظهري) أى غنى يستظهر به على النوايب التى تنوبه قاله البغوي والتكبير فيه للتفخيم * ولفظ الترجمة حديث رواه أحمد من طريق عطاء عن أبي هريرة وذكره المصنف تعاميا في الوصايا (ومن تصدق وهو محتاج) جملة اسمية عالمية كالجملةين بعدهما قوله (أو أهله محتاج أو عليه دين) مستغرق (فالدين) جواب الشرط وفي الكلام حذف أى فهو أحق وأهله أحق والدين (أحق) ان يقضى من الصدقة والعق والهبة وهو أى الشيء المتصدق به (رد عليه) غير مقبول لان قضاء الدين واجب كنفقة عياله والصدقة تطوع ومقتضاه أن الدين المستغرق مانع من صحة التبرع لكن محله اذا أجر عليه الحاكم بالفلس وقد نقل فيه صاحب المغنى وغيره الاجماع فيجعل الموقوف المؤلف عليه (ليس له ان يتفاد أموال الناس) في الصدقة (قال) ولأبي ذر وقال (النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله المؤلف في الاستقراض (من أخذ أموال الناس يريد اتلافها اتلفه الله) فن أخذ ذنبا وتصدق به ولا يجد ما يقضى به الدين فقد دخل في هذا الوعيد قال المؤلف مستنثيا من الترجمة أو ممن تصدق (الا ان يكون معروفا بالصبر) فيصدق مع عدم الغنى أو مع الحاجة (فيؤثر) بالثلثة يقدم غيره (على نفسه) بما معه (ولو كان به خصاصة) حاجة (كفعل أبي بكر) الصديق (حين تصدق بماله) كما فيارواه أبو داود وغيره (وكذلك انرا الانصار المهاجرين) حين قدموا عليهم المدينة وليس بأيديهم شيء حتى ان من كان

في النفل والارسال في الفرض وهو الذي رجه البصريون من أصحابه ووجه الجمهور في استحباب وضع اليدين على الشمال حديث وائل

حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي (٣٠) شيبه واسحق بن ابراهيم قال اسحق قال الاخران حدثنا جرير عن منصور عن أبي

وائل عن عبد الله قال كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام على الله السلام على فلان فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم

المذكور هنا وحديث أبي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال كان الناس يؤمرون ان يضع الرجل اليد اليمنى على ذراع يمينه في الصلاة قال أبو حازم ولا أعلمه الا يئى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم رواه البخاري وهذا حديث صحيح مرفوع كما سبق في مقدمة الكتاب وعن هاب الطائي رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمنا فمأخذ شمله بيمينه رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي المسئلة أحاديث كثيرة ودليل وضعهما فوق السرة حديث وائل ابن حجر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره رواه ابن خزيمة في صحيحه وأما حديث علي رضى الله عنه أنه قال من السنة في الصلاة وضع الاكف على الاكف تحت السرة ضعفه شافعي والبيهقي تضع يمينه رواه الدارقطني والبيهقي من رواية أبي شيبه عبد الرحمن بن اسحق الواسطي وهو ضعيف بالاتفاق قال العلماء والخكمة في وضع احداهما على الاخرى انه أقرب الى الخشوع ومنعهما من العبث والله أعلم

(باب التشهيد في الصلاة)

فيه تشهد ابن مسعود وتشهد ابن عباس وتشهد أبي موسى الأشعري رضى الله عنهم واتفق العلماء على جوازها كلها واختلافوا في الأفضل منها فذهب الشافعي رحمه الله تعالى وبعض أصحاب مالك ان تشهد ابن عباس أفضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة على

عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من أحدهم وهذا التعليق طرف من حديث وصله المؤلف في كتاب الهبة (وهي النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث المغيرة السابق بتمامه موصولاً في أوخر صفة الصلاة (عن إضاعة المال) استدله المؤلف على رد صدقة المديان وأذاعه الإنسان عن إضاعة مال نفسه فإضاعة مال غيره أولى بالنهي ولا يقال ان الصدقة ليست إضاعة لأنها اذا عورضت بحق الدين لم يبق فيها ثواب فبطل ككونها اصدقة وبقيت إضاعة محضة (فليس له) للمديون (أن يضيع أموال الناس بعلة الصدقة وقال كعب) هو واحد الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ولا يبي ذر كعب بن مالك (رضي الله عنه قلت يا رسول الله ان من تمام (توبتي أن أتخلع من مالي صدقة) منتهية (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني) بقائه قبل الهزيمة ولا يبي الوقت اني (أمسك سهمي الذي بخير) وانما منعه صلى الله عليه وسلم من صرف كل ماله ولم يمنع الصديق لقوة يقين الصديق وتوكله وشدة صبره بخلاف كعب * وبالسند قال (حدثنا عبدان) أنبأ عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك (عن يونس بن يزيد (عن ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سعيد ابن المسيب أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خير الصدقة ما كان عن) ولا يبي ذر على (ظهر غنى) قال في النهاية أى ما كان عفواً بفضل عن غنى وقيل أراد ما فضل عن العيال والظهر قد يراد في مثل هذا الشبعا على الكلام وتكسبنا كأن صدقة مستندة الى ظهور قوى من المال (وأبدأ بمن تعول) بمن تجب عليك نفقته يقال عال الرجل أهله اذا قامهم أى قام بما يحتاجون اليه من القوت والكسوة وغيرهما وقوله وأبدأ قال الزركشى بالهمز وتركه * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغراً ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن حكيم بن حزام) بكسر الحاء وبالزاي المجهمة وحكيم بفتح الحاء وكسر الكاف الاسدى المكي ولد بجوف الكعبة فيما حكاها الزبير بن بكار وهو ابن أخي أم المؤمنين خديجة وعاش مائة وعشرين سنة شطرها في الجاهلية وشطرها في الاسلام وأعتق مائة رقبة وحب في الاسلام ومعه مائة بدنة ووقف بعرفة بمائة رقبة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها عتقاء الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة ومات بالمدينة سنة خمس وأسنة أربع أو ثمان وخمسين أو ستة وستين (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة (وأبدأ بالهمز وتركه) (عن تعول) زاد النسائي من حديث طارق الحاربي أمك وأباك وأخاك ثم أدناك أدناك وروى النسائي أيضاً من حديث ابن عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله عندى دينار قال تصدق به على نفسك قال عندى آخر قال تصدق به على زوجتك قال عندى آخر قال تصدق به على ولدك قال عندى آخر قال تصدق به على خادمك قال عندى آخر قال أنت أبصر به ورواه أبو داود والحاكم لكن بتقديم الولد على الزوجة والذي أطبق عليه الأصحاب كما قاله في الروضة تقديم الزوجة لان نفقتها أكد لانها لا تسقط بعض الزمان ولا بالاعسار ولانها وجدت عوضاً عن التمكين ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في النفقات بعون الله (وخير الصدقة عن ظهر غنى) كذا في البيهقي بإسقاط ما كان (ومن يستعفف) يطلب العفة وهي الكف عن الحرام وسؤال الناس (يعفه الله) بضم الياء وفتح الغاء مشددة مجزوم كاسابق شرط وجزاؤه أى يصبره عفيفاً ولا يبي ذر يعفه الله بضم الفاء تساعاً الضمة هاء الضمير وهو مجزوم كما مر (ومن يستغن يغنه الله) مجزوم شرط وجزاؤه بجذف الياء منه ما أى من يطلب من الله العفاف والغنى يعطيه الله ذلك (وعن وهيب) عطف

منها فذهب الشافعي رحمه الله تعالى وبعض أصحاب مالك ان تشهد ابن عباس أفضل لزيادة لفظة المباركات فيه وهي موافقة على

ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم في الصلاة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات (٣١) السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته

لقول الله عز وجل تحية من عند الله مباركة طيبة ولأنه كده بقوله يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وقال أبو حنيفة وأحمد رضي الله عنهما وجهور الفقهاء وأهل الحديث تشهد ابن مسعود أفضل لأنه عند الحديث أشد صحة وإن كان الجميع صحيحاً وقال مالك رحمه الله تعالى تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه الموقوف عليه أفضل لأنه علمه الناس على المنبر ولم ينزعه أحد فدل على تفضيله وهو التحيات لله الزايات لله الطيبات الصلوات لله سلام عليكم أيها النبي إلى آخره واختلفوا في التشهد هل هو واجب أم سنة فقال الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة التشهد الأول سنة والاخير واجب وقال جمهور الحديثين هما واجبان وقال أحمد رضي الله عنه الأول واجب والثاني فرض وقال أبو حنيفة ومالك رضي الله عنهما وجهور الفقهاء سنة مستأنة وعن مالك رحمه الله رواية بوجوب الاخير وقد وافق من لم يوجب التشهد على وجوب القعود بقدره في آخر الصلاة وأما الفاظ الباب ففيه لفظة التشهد سميت بذلك للنطق بالشهادة بالوحدانية والرسالة (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام) فعنه ان السلام اسم من أسماء الله تعالى ومعناه السالم من النقائص وسمات الحدوث ومن الشريك والند و قيل المسلم أوليائه وقيل المسلم عليهم وقيل غير ذلك وأما التحيات فجمع تحية وهي الملك وقيل البقاء وقيل العظمة وقيل الحياة وإنما قيل التحيات بالجمع لان

على ما سبق أي حدثنا موسى بن اسمعيل عن وهيب (قال أخبرنا هشام عن أبيه) عروة (عن أبي هريرة رضي الله عنه بهذا) أي بحديث حكيم وإيراده له معطوفاً على إسناده يدل على انه زواه عن موسى بن اسمعيل بالطريقين معافكاً له هشاماً حدث به وهيباً تارة عن أبيه عن حكيم ابن حزام وتارة عن أبي هريرة أو حدث به عنه مما مجموعاً ففرقه وهيباً والراوى عنه ولا يذر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ثم أخذ المصنف يذكر ما يفسر المجل في حديث حكيم في قوله اليد العليا خير من اليد السفلى فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب (حدثنا أبو انعمان) محمد بن الفضل السدوسي (قال حدثنا جاد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر من هذا السند قال أبو داود وقال الأكثر عن جاد بن زيد اليد العليا هي المنفقة وقال واحد عنه المنفقة يعني بعين وفانين وكذا قال عبد الوارث عن أيوب قال الحفاظ بن حجر الذي قال عن جاد المتعفة بالعين فهو مستد كذا روينا عنه في مسنده رواية معاذ بن المنثري عنه وأما رواية عبد الوارث فلم أقف عليها موصولة وقد أخرجه أبو نعيم في مستخرجه من طريق سليمان بن حرب عن جاد بافظ واليد العليا اليد المعطى وهذا يدل على ان من رواه عن نافع بافظ المتعفة فقد صحف انتهى (ح) للتحويل قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) القعني (عن مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر) بجله اسمية وقعت حالا (وذكر الصدقة) بجله فعلية حالية أي كان يحض الغنى عليها (والتعفف) أي ويحض الفقير عليه (والمسئلة) كذا بالواو أي ويذم المسئلة واسلم عن فتية عن مالك والتعفف عن المسئلة (اليد العليا خير من اليد السفلى) قال اليد العليا هي المنفقة اسم فاعل من أنفق ورواه أبو داود وغيره المتعفة بالعين والفانين كما مر ورحمه الخطابي قال لان السياق في ذكر المسئلة والتعفف عنها وقال شارح المسئلة وتحرير ترجمته أن يقال ان قوله وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسئلة كلام مجمل في معنى العفة عن السؤال وقوله اليد العليا خير من اليد السفلى بيان له وهو أيضاً مجمل فينبغي أن يفسر بالعفة ليناسب المجل وتفسيره باليد المنفقة غير مناسب للمجمل لكن انما يتيم هذا لوقا قصر على قوله اليد العليا هي المنفقة ولم يعقبه بقوله (و) اليد السفلى هي السائلة) لدلالته ما على علو المنفقة وسفالة السائلة ورذالتها وهي ما يستنكف منها فظهر بهذا ان ما في البخاري ومسلم أرجح من احاديث رواتي أبي داود ونقلوا رواية ويؤيد ذلك حديث حكيم عند الطبراني بإسناد صحيح مر فوعايد الله فوق يد المعطى ويد المعطى فوق يد المعطى ويد المعطى أسفل الايدي وعند الناس من حديث طارق المحاربي قدمنا المدينة فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخاطب الناس وهو يقول يد المعطى العليا وهذا نص يرفع الخلاف ويدفع تعسف من تعسف في تأويله ذلك كقول بعضهم فيما حكاها القاضي عياض اليد العليا الآخذة والسفلى المانعة أو العليا الآخذة والسفلى المنفقة وقد كان اذا أعطى الفقير العطية يجعلها في يده نفسه ويأمر الفقير أن يتناولها لتكون يد الفقير هي العليا أدبا مع قوله تعالى ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصلوات قال فلما أضيف الآخذ إلى الله تعالى تواضع لله فوضع يده أسفل من يد الفقير الآخذ وقال ابن العربي والتحقيق ان السفلى يد السائل وأما يد الآخذ فلا لاد الله هي العطية ويد الله هي الآخذة وكلتاها عليا وكلتاها ما عينا وعرض بأن البحث انما هو في يد الآدميين وأما يد الله عز وجل فباعتبار كونه مالك كل شيء نسبت يده إلى الاعطاء وباعتبار قبوله الصدقة ورضاه بما نسبت يده إلى الآخذ وقد روى اسحق في مسنده ان حكيم بن حزام قال يا رسول الله ما اليد العليا قال التي تعطى ولا تأخذ وهو صريح

ما لو كان كل واحد منهم تحية أحبابه تحية مخصوصة فقيل جميع تحياتهم لله تعالى وهو المستحق لذلك حقيقة والمباركات

الزكيات في حديث عمر رضي الله عنه يعني (٣٣) واحد والبركة كثرة الخير وقيل النماء وكذا الزكاة أصلها النماء والصلوات هي الصلوات

المعروفة وقيل الدعوات والتضرع وقيل الرحمة أي الله المتفضل بها والطيبات أي الكلمات الطيبات وقوله في حديث ابن عباس التحيمات المباركات الصلوات الطيبات تقديره والمباركات والصلوات والطيبات كما في حديث ابن مسعود وغيره ولكن حذف الواو واختصارا وهو جاز معروف في اللغة ومعنى الحديث ان التحيمات وما بعدها مستحقة لله تعالى ولا تلحق حقيقتها غيره وقوله السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقوله في آخر الصلاة السلام عليكم فقبل معناه التعويذ بالله والتحصين به سبحانه وتعالى فان السلام اسم له سبحانه وتعالى تقديره الله عليكم حفظ وكفيل كما يقال الله معكم أي بالحفظ والمعونة والاطف وقيل معناه السلامة والنجاة لكم ويكون مصدرا كالذاذة والاذاذ كما قال الله تعالى فسلاسلام للثمن أعتاب اليمين واعلم أن السلام الذي في قوله السلام عليكم أيها النبي السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين يجوز فيه حذف الالف واللام فيقال سلام عليكم أيها النبي وسلاسلام علينا ولا خلاف في جواز الازا من هنا ولكن الالف واللام أفضل وهو الموجود في روايات صحيح البخاري ومسلم وأما الذي في آخر الصلاة وهو وسلاسلام التحليل فاختلف أعتابنا فيه فهم من جوزوا الأمرين فيه هكذا وبقول الالف واللام أفضل ومنهم من أوجب الالف واللام لأنه لم ينقل الا

في أن الاخذة ليست بعليا ومحصل ما قيل في ذلك ان أعلى الايدي المنفقة والمنفقة عن الاخذ ثم الاخذة بغير سؤال وأسفل الايدي السائلة والممانعة وكل هذه التأويلات المتعسفة تضيع عند الاحاديث السابقة المصروفة بالمراد فأولى ما فسر الحديث بالحديث وقد ذكر أبو العباس الداني في أطراف الموطأ أن هذا التفسير المذكور في حديث ابن عمر هذا مدرج فيه ولم يذ كر ذلك مستندا نعم في كتاب الصحابة للعسكري بأسناد له فيه انقطاع عن ابن عمر أنه كتب الى بشر بن مرwan اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اليد العليا خير من اليد السفلى ولا أحسب السفلى الا السائلة ولا العليا الا المعطية فهذا يشعر بأن التفسير من كلام ابن عمر يؤيده ما رواه ابن أبي شيبة من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كنا نحدث أن اليد العليا هي المنفقة قاله في فتح الباري * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة ورواته ما بين بصري ومدني وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الزكاة (باب ذم) (المان بما أعطى) من الصدقة على من أعطاه (لقوله) تعالى (الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا) من الصدقات (منا) على من أعطوه بذ كر الاعطائه وتعدد نعمه عليه (ولا أذى) بأن يتناول عليه بسبب ما أنعم عليه فيحبط به ما أسلف من الاحسان فخطر الله تعالى المن بالصفة واختص به صفة لنفسه اذ هو من العباد تكدر ومن الله تعالى افضال وتذكر لهم نعمه (الآية) الى آخرها أي الى قوله لهم أجرهم عند ربهم أي ثوابهم على الله لا على أحد سواه ولا خوف عليهم فيما يستقبلونه من أهوال القيامة ولا هم يحزنون على ما فاتهم والآية ترات في عبد الرحمن بن عوف فأنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم وعثمان فأنه جهز جيش العسرة بألف بعير بأقتابهم وأخلصها وسقط في رواية غير أبي ذر قوله منا ولا أذى واقتصر المؤلف على الآية ولم يذ كر حديثا لكونه لم يجد في ذلك ما هو على شرطه وفي مسلم من حديث أبي ذر رضي الله عنه ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الذي لا يعطى شيئا الا منه والمنفق سلعته بالحلف والمسبل ازاره وهذه الترجمة ثبتت في رواية الكشي عن أبي جعفر في الفتح وأشرف في اليونانية الى سقوطها في رواية أبي ذر والله الموفق والمعين (باب من أحب تحجيل الصدقة) فرضها ونفلها (من يومها) خوفا من عروض الموانع وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك بن محمد (عن عمر بن سعيد) بضم العين في الاقل وكسرها في الثاني النوفلي القرشي المسكن (عن ابن ابي مليكة) بضم الميم وفتح اللام عبد الله (أن عقبه بن الحرث) أباسروعة النوفلي (رضي الله عنه) حدثه قال صلى بنا النبي (ولا بوي ذرو الوقت صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فأسرع) وفي باب من صلى بالناس فذ كر حاجة فتحظاهم فلم يبدل قوله هنا فأسرع (ثم دخل البيت فلم يلبث ان خرج فقلت) ولاي الوقت في غير اليونانية فقلنا (أو قيل له) عن سبب سرعته (فقال) عليه الصلاة والسلام (كنت خلفت في البيت تبرا) ذهبا غير مضر وب (من الصدقة فكرهت ان ايبته) بضم الهز وفتح الموحدة ونشدديد المشاة التحسية أي تركه حتى يدخل الليل (فقسمة) وهذا موضع الترجمة لأن كراهته تبيينه تدل على استحباب تحجيل الصدقة قال الزين بن المنير ترجم المصنف بالاستحباب وكان يمكن أن يقول كراهة تبييت الصدقة لان الكراهة صريحة في الخبر واستحباب التحجيل مستنبط من قرآن سياق الخبر حيث أسرع في الدخول والقسمه فخرى على عادته في ايثار الاخذني على الاجلي (باب) استحباب (التخريض على الصدقة) بأن يذ كر ما فيها من الاجر (و) ثواب (الشفاعة فيها) * وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي الازدي البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عدي) هو ابن ثابت (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد) هو عيد الفطر كما صرح به في حديث باب الخطبة بعد العيد (فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد) بالبناء على الضم

بالالف واللام ولأنه تقدم ذكره في التمهيد فينبغي أن يعيده بالالف واللام ليعود التعريف الى سابق كلامه كما يقول جاني رجل فيها

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإذا قالها أصابت كل عبد لله صالح في السماء (٣٣) والارض أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن

محمدًا عبده ورسوله ثم يتخير من
المسئلة ما شاء * حدثنا محمد بن المنفي
وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر
قال حدثنا شعبة عن منصور بن
الاسناد مثله ولم يذكر ثم يتخير من
المسئلة ما شاء * حدثنا عبد بن حميد
قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة
عن منصور بن هذا الاسناد مثل
حديثه ما ذكر في الحديث ثم يتخير
بعدم المسئلة ما شاء أو ما أحب
* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو
معوية عن الأعمش عن شقيق عن
عبد الله بن مسعود قال كذا إذا جلسنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم في
الصلاة بمثل حديث منصور وقال
ثم ليتخير بعد من الدعاء

فأكرمت الرجل (قوله وعلى عباد الله
الصالحين) قال الزجاج وصاحب
المطالع وغيرهما العبد الصالح هو
القائم بحقوق الله تعالى وحقوق
العباد (قوله صلى الله عليه وسلم
فإذا قالها أصابت كل عبد لله صالح
في السماء) فيه دليل على أن الألف
واللام الداخلتين على الجنس
تقتضي الاستغراق والعموم (قوله
وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله) قال
أهل اللغة ينال رجل محمدًا ومحمود
إذا كثرت خصاله المحمودة قال ابن
فارس وبذلك سمي نبينا صلى الله
عليه وسلم محمدًا رابعي لعلم الله تعالى
بكثرة خصاله المحمودة ألهم أهله
التسمية بذلك (قوله صلى الله عليه
وسلم ثم يتخير من المسئلة ما شاء) فيه
استحباب الدعاء في آخر الصلاة قبل
السلام وفيه أنه يجوز الدعاء بما شاء
من أمور الآخرة والديناما لم يكن
اتحاد هذا مذهبًا ومذهب الجهور
وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى

فيه ما لقطعهم ما عن الإضافة (ثم مال على السماء ومعه بلال فوعظهم) وذكرهن الآخرة (واصرهن
أن يتصدقن فجعلت المرأة تلقى القلب) بضم القاف وسكون اللام آخره موحدة السوار ومن عظم
(والحرص) بضم الخاء المعجمة وسكون الراء آخره صادمه ملتين الخاتمة * والحديث سبق في صلاة
العديد * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد قال) (حدثنا
أبو بردة) بضم الموحدة ويرد بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (ابن عبد الله بن أبي بردة) بضم الموحدة
عاصم أو الحارث قال (حدثنا) جدي (أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه) أبي موسى عبد الله بن قيس
الاشعري (رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاءه السائل أو طلبت إليه
حاجة) بضم الطاء مبنيا للمفعول وحاجة رفع مفعول ناب عن فاعله (قال اشفعوا وثوبجروا) سواء
قضيت الحاجة أم لا (ويقضى الله) ولا ي الوقت وليقض الله (على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
ما شاء) وهذا من مكارم أخلاقه صلى الله عليه وسلم ليصلوا جناح السائل وطالب الحاجة وهو
تخلق بأخلاق الله تعالى حيث يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم اشفع تشفع وإذا أمر عليه الصلاة
والسلام بالشفاعة عنده مع علمه بأنه متغنى عنها لأن عنه مشافعا من نفسه وباعثا من جوده
فالشفاعة الحسنة عنده غيره ممن يحتاج إلى تحريك داعية إلى الخير متأكدة بطريق الأولى وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأدب والتوحيد ومسلم وأبو داود في الأدب والترمذي في العلم
والنسائي في الزكاة * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) أبو الفضل المروزي قال (أخبرنا عبدة)
بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكلابي أبو محمد الكوفي (عن هشام) هو ابن عروة بن
ابن الزبير (عن زوجته) فاطمة بنت المنذر بن الزبير (عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق
(رضي الله عنه) عنها قالت قال لي النبي صلى الله عليه وسلم لا تؤك في بضم القوقية وكسر
الكاف يقال أوكى ما في سقائه إذا شده بالوكاه وهو الخيط الذي يشده برأس القرية أي لا تربط
على ما عندك وتغنيه (فيؤك عليك) بفتح الكاف الأولى مبنيا للمفعول واسلم فيؤك الله عليك
وهو نصب ليكون جوابا للنهي مقروبا بالناء أي لا تؤك ما لك عن الصدقة خشية تقادته فتقطع
عندك مادة الرزق * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة عن عبدة) بالاسناد السابق (وقال
لا تحصى فيحصى الله عليك) بنصب فيحصى مع كسر صاده جواب النهي كسابقه وكان عبدة
رواه عن هشام بالانظمن معا حدث به تارة كذا وتارة كذا والأحصاء معرفة قدر الشيء وزنا
أو عدد أو هو من باب المقابلة واحصاء الله هنا المراد به قطع البركة أو حبس مادة الرزق أو الحامسة
عليه في الآخرة وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والعنونة ورواية تابعة عن صحابة ورواته
كلهم مديون العبدة فسكوفي وأخرجه البخاري في الهبة ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب
الصدقة فيها استطاع) المتصدق * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الفخار بن محمد (عن ابن
جرير) عبد الملك بن عبد العزيز قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن عبد الرحيم
المعروف بصاعقة البزار بعثته بن البغدادى) عن حجاج بن محمد (الأعور) عن ابن جرير قال
أخبرني (بالافراد) (ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام (أخبره عن
أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أنها جاءت إلى النبي (ولابى ذرجات النبي) صلى الله
عليه وسلم فقال لها (لا تؤك) بعين مهله من أو عيت المتاع في الوعاء إذا جعلته فيه ووعيت
الشيء حفظته والمراد لازم الأيمان وهو الامساك (فيؤك الله عليك) بضم التحتية وكسر العين
والنصب جواب النهي بالناء واستاده إلى الله مجاز عن الامساك ولا يذرع عن الكثرة يعني لا تؤك
فيؤك الله عليك بالكاف بدل العين فيع ما وليس النبي للتحريم (ارضضني) بمزة مكسورة أذا لم

(٥) قسطلاني (ثالث) لا يجوز إلا بالدعوات الواردة في القرآن والسنة واستدل به جمهور العلماء على أن الصلاة على النبي

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٣٤) أبو نعيم حدثنا سيف بن أبي سليمان قال سمعت مجاهدًا يقول حدثني عبد الله بن

سخرية قال سمعت ابن مسعود يقول علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كذا بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن واقتصر التشهد بمثل ما اقتصوا * حدثنا قتيبة ابن سعيد قال حدثنا الثالث وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير وعن طاوس عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله وفي رواية ابن ربح كما يعلمنا القرآن * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا عبد الرحمن ابن جريد قال حدثني أبو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن * حدثنا سعيد بن منصور وقتيبة

صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير ليست واجبة ومذهب الشافعي وأحمد وأبو حنيفة وبعض أصحاب مالك رحمه الله تعالى وجوبها في التشهد الأخير فنتركها بطلت صلاته وقد جاء في رواية من هذا الحديث في غير مسلم زيادة فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك ولكن هذه الزيادة ليست صحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثني عبد الله بن سخرية) هو بسنن مهمل متروكة ثم جاء معجمة ساكنة ثم بام واحدة متروكة

توصل فعمل أمر من الرضخ بالضاد والخاء المعجمتين وهو العطاء اليسير أي أنفق من غير إحجام (ما استطعت) أي ما دمت مستطيعه قادرة على الرضخ وفي هذا الحديث التحديث والأخبار والعنة وأخرجه أيضًا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة والنسائي فيه وفي عذرة النساء * هذا (باب) بالتسوين (الصدقة تكفر الخطيئة) * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جريز) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن سديته) بن النيمان (رضي الله عنه) قال قال عمر رضي الله عنه أيكم يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الفتنه قال) حذيفة (قلت أنا أحفظه كما قال) عليه الصلاة والسلام (قال) عمر (أنك عليه سلمى) بفتح الجيم والمدخيران واللام للثا كيد من الحرارة وهي الأقدام على الشيء قال ابن بطال أي أنك كثير السؤال عن الفتنه في أيامه صلى الله عليه وسلم فأنت اليوم جرى على ذكره عالم به (فكيف قال) حذيفة (قلت) هي (فتنة الرجل في أهله) مما يعرض له معهن من سوء أو حزن أو غير ذلك مما يبلغ كميته وولده (بالاشتغال به من فرط المحبة عن كثير من الخيرات (وجاره) بأن تنمي مثل حاله أن كان متسعًا كل ذلك (٣) (تكفره الصلاة والصدقة والمعروف قال سليمان) بن مهران الأعشى (قد كان) أبو وائل (يقول) في بعض الأحيان (الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) بدل قوله والمعروف (قال) عمر لحذيفة رضي الله عنه ما (ليس هذه) الفتنه (أريد ولكني أريد) الفتنه (التي توجب كوج البصر قال) حذيفة (قلت ليس عليك بها) ولا ربه منها أي من الفتنه (يا أمير المؤمنين بناس) بالرفع اسم ليس أي ليس عليك منها شدة (بينك وبينها) باب - غلق قال) عمر رضي الله عنه (فكسر) هذا (الباب أو) والجموع المستقلى أم (يفتح قال) حذيفة (قلت لا بل يكسر قال) عمر (فأله) أي الباب (إذا كسر لم يغل وأبد) أشار به عمر إلى أنه إذا قتل ظهرت الفتن فلا تسكن إلى يوم القيامة وكان كما قال لأنه كان سدا وبابا دون الفتنه فلما قتل كثرت الفتنه وعلم عمر أنه الباب (قال قلت اجعل) أي نعم (قال) شقيق (فهنا) بكسر الهاء أي خفنا (أن نسأله) أي نسال حذيفة وكان مهيبا (من الباب) أي من المراد بالباب (فقد المذروق سلمه) لأنه كان أجراء على سؤاله لكثرة علمه وعلو منزلته (قال فسأله فقال) الباب (عمر رضي الله عنه قال) شقيق (قلنا فاعلم) أي أفعلم (عمر من تعني قال نعم كان دون غدلية) اسم ان ودون خبرها مقدم أي كما يعلم أن الليلة أقرب من الغد ثم عمل ذلك بقوله (وذلك أني حدثته) أي عمر (حدثنا ليس بالأعاليط) لاشبهه فيه وقد سبق هذا الحديث في أوائل الصلاة في باب الصلاة ككفارة * (باب من تصدق في حال الشراء ثم أسلم) هل يعتد بذلك أم لا ظاهر حديث الباب الأول * وبالسند قال (حدثنا عبد الله ابن محمد) المسندي قال (حدثنا فاشام) هو ابن يوسف قاضي صنعاء قال (حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهرى عن عروة) بن الزبير (عن حكيم بن حزام) الراى المجبة (رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله رأيت) أي أخبرني عن حكم (أشياء كنت أتحث) بالمثلثة وفي الأدب عند المؤلف ويقال أيضا عن أبي العيمان أتحث بالمثلثة لكن قال القاضي عياض بالمثلثة أصح رواية ومعنى أي أعبد (بها في الجاهلية) قبل الإسلام (من صدقة أو عتاقة) بالالف قبل الواو وكان أعتق مائة رقبة في الجاهلية وحل على مائة بغير (وصلة رحم) بغير ألف قبل الواو (فهل) لي (فيها من اجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أسألت علي) قبول (ما سألت) لك (من خير) ويؤيد ظاهر هذا الحديث ما رواه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أبي سعيد مر فوعا إذا أسلم الكافر فحسن إسلامه كتب الله له كل حسنة كان زلفها ومحامته كل سيئة كان زلفها وكان عمله

(٢) قوله تكفره الصلاة كذا بخطه بذكر الضمير والذي في فرع اليونانية تكفرها بتأنيث الضمير اه من هادش نسخة معتمدة بعد

ابن سعيد وابوكامل الجندري ومحمد بن عبد الملك الاموي واللفظ لابي كامل قالوا حدثنا (٣٥) ابو عوانة عن قتادة عن ثونس بن جبير

عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من القوم أقبرت الصلاة بالبر والركعة قال فاقضى أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا قال فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا فأرم القوم فقال لعلاء يا حيطان قاتلها قال ما قاتلها واقد رعبت ان تكفى بها فقال رجل من القوم أنا قاتلها ولم أرد بها الا الخير فقال أبو موسى أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا ستمنا وعلنا صلاتنا فقال اذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم (قوله أقبرت الصلاة بالبر والركعة قالوا معناه قرئت بهما وأقرت معهما وصار الجميع مأمورا به (قوله فأرم القوم) هو بفتح الراء وتشديد الميم أي سكتوا (قوله لقد رعبت ان تكفى) هو بفتح المثناة في أوله واسكان الموحدة بعدها أي تكفى بها وتوخي (قوله صلى الله عليه وسلم أي أقيموا صفوفكم) أمر بأقامة الصفوف وهو مأمر به باجتماع الامم وهو امر نادر والمراد تسويتها والاعتدال فيها وتسميم الاول فالاول منها والتراتف فيها وسيأتي بسط الكلام فيها حيث ذكرها مسلم ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ثم ليؤمكم أحدكم) فيه الامر بالجماعة في المكتوبات والاختلاف في ذلك ولكن اختلفوا في انه امر نادر ام ايجاب على اربعة مذاهب فالراجح في مذاهبنا وهو نص الشافعي رحمه

بعد ذلك الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف والسيدة بمنزلة الا ان يتجاوز الله عنها لكن هذا لا يخرج على القواعد الاصولية لان الكافر لا يصح منه في حال كفره عبادة لان شرطها النية وهي متعذرة منه وانما يكتب له ذلك الخير بعد اسلامه تفضلا من الله مستأنفا والمعنى انك ببركة فعل الخير هديت الى الاسلام لان المبادئ عنوان الغايات أو انك بفعل ذلك اكتسبت طباعا جيلا فانتفعت بتلك الطباع في الاسلام وقد مهدت لك تلك العادة معونة على فعل الخير وفي هذا الحديث التصديق والعنفه ورواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه أيضا في البيوع والادب والعقوبات وأخرجه مسلم في الايمان (باب اجر الخادم) هو شامل للمملوك والزوجة وغيرهما (اذا تصدق بامر صاحبه) حال كونه (غيره) في صدقة * وبالسند قال (حدثنا قتبية بن سعيد) الثقفى البغلافي قال (حدثنا جبر) هو ابن عبد الحميد (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) بالهمز شقيق (عن مسروق) هو ابن اجدع (عن عائشة رضی الله عنها) قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تصدقت المرأة من طعام زوجها (بأنه ولو اذنا ما حال كونها) غير مفسدة (بأن لا تهدي الى الكثرة المؤدية الى النقص الظاهر وهذا التبدد منفق عليه فالمراد اذا تصدقت بشئ يسير (كان لها اجرها) بما تصدقت (ولزوجها) أجره (بما كسب وللخازن) أجره (من ذلك) وفرق بعضهم بين المرأة والخازن بان لها حق في مال زوجها والنظر في بيتها فلها التصديق بغير ان ينفق بخلاف الخازن فليس له ذلك الا باذن وفيه نظر لانها ان استوفت حقها فتصدق منه فقد تخصصت به وان تصدقت من غير حقها رجع الامر كما كان والحديث سبق قريبا والله المعين * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (عن جده) ابي بردة (بضم الموحدة عامر) (عن أبيه) ابي موسى (الاشعري) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخازن المسلم الامين الذي يتقن) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه مخففا آخره ذال محجمة مضارع اتقن ويحوز فتح النون وتشديد الفاء مضارع نقذ وهو امان الافعال أو من التفعيل وهو الامضاء ولا في الوقت في غير اليونانية يتفق بالقافي بدل المحجمة (وربما قال يعطى ما امر به) من الصدقة (كاملا موفرا طيبا بنفسه) برفع طيب ونفسه مبتدأ وخبر مقدم والجملة في موضع الحال وللكنهية طيبا بالنصب على الحال به نفسه بالرفع فاعل بقوله طيبا (فيدفعه الى) الشخص (الذي امره) بضم الهمزة مبني للمفعول أي الذي امر الامر له (به) أي بالدفع (احد المتصدقين) بفتح القافي لكن أجره غير مضاعف له عشر حسنات بخلاف رب المال فهو لمحو قولهم في المباغة القلم أحد اللسانين وأحد بالرفع خبر المبتدأ الذي هو الخازن وقيد الخازن بكونه مسلما لان الكافر لا يملكه وبكونه امينا لان الخائن غير مأجور ورتب الاجر على اعطائه ما امر به لا لا يكون خائنا أيضا وان تكون نفسه بذلك طيبة للتلايم النية فيفقد الاجر والخيل كل الخيل من يخل بعمال غيره وأن يعطى من امر بالدفع اليه لالفة به * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الوصايات والاحكام ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والنسائي (باب اجر المرأة اذا تصدقت) من مال زوجها (أو أطعمت) شيا (من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) جاز لها ذلك لان المفهوم من اطراد العرف فان علم شحها أو شك فيه لم يجز ولم يقيد هنا بالامر كالسابق فقبيل لانه فرق بين المرأة والخادم بأن المرأة لها ذلك بشرطه كما مر بخلاف الخازن والخادم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر (والاعمش) كلاهما (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن مسروق)

الله تعالى وقول أكثر أصحابنا انهم افترض كفاية اذا فعله من يحصل به اظهار هذا الشعار سقط الحرج عن الباقي وان تركوه كاهم أعوا

كلهم وقالت طائفة من أصحابنا هي سنة وقال ابن خزيمة من أصحابنا هي فرض عين لكن ليست بشرط فمن تركها وصلى منفردا بلا عذر أثم وصحت صلاته وقال بعض أهل الظاهر هي شرط لصحة الصلاة وقال بكل قول من الثلاثة المتقدمة طوائف من العلماء وستأتي المسئلة في بابها ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا كبر فكبروا) فيه أمر المأموم بأن يكون تكبيره عقب تكبير الامام ويتضمن مسئلتين احدهما لا يكبر قبله ولا معه بل بعده فلو شرع المأموم في تكبيرة الاحرام ناويا بالافتداء بالامام وقد بقي للامام منها حرف لم يصح احرام المأموم بلا خلاف لانه نوى الافتداء بن لم يصبر اماما بل بن سيصير اماما اذا فرغ من التكبير والثانية انه يستحب كون تكبيرة المأموم عقب تكبيرة الامام ولا يتأخر فلا تأخر جاز وقاته كمال فضيلة تعجيل التكبير (قوله صلى الله عليه وسلم واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين) فيه دلالة ظاهرة لما قاله أصحابنا وغيرهم ان تأمين المأموم يكون مع تأمين الامام لا بعده فاذا قال الامام ولا الضالين قال الامام والمأموم معا آمين وتأولوا قوله صلى الله عليه وسلم اذا تمّن الامام فامنوا قالوا معناه اذا اراد التأمين ليجمع بينه وبين هذا الحديث وهو يريد التأمين في آخر قوله ولا الضالين فبعقب ارادته تأمينه وتأمينكم معا وفي آيتين لغتان المد والقصر والمد أفصح والميم خفيفة فيهما ومعناه اسحب وسأني ان شاء الله تعالى تمام الكلام في التأمين وما يتعلق به في باب حديث ذكره مسلم (قوله صلى الله عليه وسلم فقولوا آمين يجبكم الله) هو بالحجم أحدهما

عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني) بالمسألة التحية والفوقية أي عائشة حديث (اذا صدقت المرأة من بيت زوجها) الى آخر الحديث الذي حول الاسناد اليه بقوله (ح حدثنا عمر بن حفص) بضم العين قال (حدثنا) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اطعمت المرأة من بيت زوجها) حال كونها (غير مفسدة) كان (لها اجرها) أي الصدقة والكسب مني كان لها اجرها (وله) أي الزوج (منه وللخازن مثل ذلك) أي الزوج (بما اكتسب ولها) أي الزوجة (بما انفقت) ولا بن عسا كروها مثل ما انفقت * وبه قال (حدثنا يحيى بن يحيى) التميمي قال (أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها) حال كونها (غير مفسدة فلها اجرها) أي الصدقة (وللزوج) أجره (بما اكتسب وللخازن مثل ذلك) الاجر بالشروط المذكورة في حديث أبي موسى السابق قريبا وظاهره يعطى التساوي للمذكورين في الاجر ويحتمل ان يكون المراد بالمثل حصول الاجر في الجملة وان كان أجر الكاسب أوفر لكن يعكس عليه حديث أبي هريرة بلفظ فلها نصف أجر ما ذهبوا به بالتساوي وهذا الحديث أورده المؤلف من ثلاثة طرق عن عائشة كلها تدور على شقيق عن مسروق عنها وفي كل زيادة فائدة ليست في الآخر كما تراها فلفظ الاعمش اذا أطعمت من بيت زوجها ولفظ منصور اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها قاله تعالى يرحم المؤلف ما أكثر الله فوائده وولته درهمه احلى بذكره (باب قول الله تعالى فاما من اعطى) ماله لوجه الله (واتقى) محارمه (وصدق بالحسنى) أي بالمجازاة وأيقن ان الله سبحانه يحلفه أو بالكلمة الحسنى وهي كلمة التوحيد بدأ والجنة (فستيسره) ستميته في الدنيا (لليسرى) للخلعة التي توصى له الى السرو والراحة في الآخرة يعني للاعمال الصالحة المسببة لدخول الجنة (واما من بخل) بما أمر به من الانفاق في الخيرات (واستغنى) بالدنيا عن العقبى (وكذب بالحسنى فستيسره) في الدنيا (للعسرى) للخلعة المؤدية الى الشدة في الآخرة وهي الاعمال السيئة المسببة لدخول النار (اللهم اعط منفق مال خلفا) بجرمال على الاضافة ولا ياتي الوقت من غير اليقين من منفقا ما لا خلفا نصب ما لا مفعول منفق بدليل رواية الاضافة اذ لو لاها لاحتمل ان يكون مفعول اعط والاول أولى من جهة أخرى وهي ان سياق الحديث للعرض على انفاق المال فغالب ان يكون مفعول منفق وأما الخلف فاجامه أولى لمتناول المال والثواب فكلم من منفق مال قل ان يقع له الخلف المالى فيكون خلفه الثواب المعد له في الآخرة أو يدفع عنه من السوء ما يقابل ذلك فله في فتح الباري وهمزة أعط قطع والجملة عطف على قول الله بحذف حرف العطف ذكره على سبيل البيان للحسنى فكانه يشير الى ان قول الله تعالى مبين بالحديث يعني بتيسر اليسرى له اعطاء الخلف له قاله الكرماني * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (أخي) أبو بكر اسمه عبد الحميد (عن سليمان) ابن بلال (عن معاوية بن ابي مزرعة) بضم الميم وفتح الزاى المجعولة وكسر الراء المشددة آخره دال مهملة وسبعة عبد الرحمن (عن) عمة (ابى الحباب) بضم الحاء المهملة وبموحدتين بينهما ألف مخففة اسمعيل بن يسار ضد اليمن (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصح العباد فيه) ينزل فيه أحد (الاملاك) فباعني ليس ويوم اسمه ومن زائدة ويصبح العباد صفة يوم وملكان مستثنى من محذوف هو خبر ما أي ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل فيه أحد الاملاك كما مر فحذف المستثنى منه ودل عليه بوصف الملاكين (ينزلان فيقول

فاذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله (٣٧) صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا قال

سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم فان الله تعالى قال على اسنان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده واذا كبر وسجد فكبروا واجسّدوا فان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك

أي يستحب دعاءكم وهذا حديث عظيم على التأمين فيبدأ كد الاهتمام به (قوله صلى الله عليه وسلم واذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك) معناه اجعلوا لتكبيركم للركوع وركوعكم بعد تكبيره وركوعه وكذلك رفعكم من الركوع يكون بعد رفعه ومعنى تلك تلك ان اللحظة التي سبقتكم الامام بها في تقدمه الى الركوع تنجز لكم بتأخيركم في الركوع بعد رفعه لحظة فتلك اللحظة تلك اللحظة وصار قدر ركوعكم كقدر ركوعه وقال مثله في السجود (قوله صلى الله عليه وسلم واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد يسمع الله لكم) فيه دلالة لما قاله اصحابنا وغيرهم انه يستحب للامام الجهر بقوله سمع الله لمن حمده وحينئذ يسمعون فيقولون وفيه دلالة لمذهب من يقول لا يزيد المأموم على قوله ربنا لك الحمد ولا يقول معه سمع الله لمن حمده ومذهبنا انه يجمع بينهما الامام والمأموم والمنفرد لانه ثبت انه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وسباني بسط الكلام فيه

احدهما اللهم أعط (بقطع هزة أعط (منفقا) ماله في طاعتك (خلفا) بفتح اللام أي عوضا كقوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وقوله ابن آدم أنفق أنفق عليك (ويقول) الملك (الآخر اللهم أعط مسكتلما) زاد ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن أبي الدرداء أنزل الله تعالى في ذلك فأما من أعطى واتى الى قوله العسرى وقوله اللهم أعط مسكتلما هو من قبيل المشاكلة لان التلقين ليس بعطية وظاهره كما قال القرطبي يع الواجبات والمنسوبات لكن الممسك عن المنسوبات لا يستحق الدعاء بالتلف نعم اذا غلب عليه البخل المذموم بحيث لا تطيب نفسه باخراج ما أمر به اذا أخرجه * ورواه هذا الحديث كلهم مديون وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في عشرة النساء وكذا أخرجه من حديث أبي الدرداء أحمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه والبيهقي من طريق الحاكم بلقط مامن يوم طلعت فيه شمس الا وكان يجنبتهما لمكان يناديان نداه يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين أيها الناس هلموا الى ربكم ان مافل وكفى خيرا مآلها ولا آت الشمس الا وكان يجنبتهما لمكان يناديان نداه يسمعه خلق الله كلهم غير الثقلين اللهم أعط منفقنا خلنا وأعط مسكتلما وأنزل الله في ذلك قرآنا في قول المملكين يا أيها الناس هلموا الى ربكم في سورة يونس والتهديد عوالي دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وأنزل الله في قولهما اللهم أعط منفقنا خلنا وأعط مسكتلما واقفا الليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجلى الى قوله للعسرى وقوله يجنبتهما تنمية جنبه بفتح الجيم وسكون النون وهي الناحية (باب مثل الخيل والمتصدق) * وبالسند قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا بن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم مثل الخيل والمتصدق) وفي الرواية الا لا حقة والمنفق (كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة ولم يسبق المؤلف تمام هذا المتن في هذه الطريق نعم أخرجه بهذا الاسناد في الجهاد عن موسى بن عماره ولنظمه مثل الخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان بالموحدة من حديث قد اضطرت ايديهم ما الى تراقيم ما فكلامهم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى تعفى أثره وكلامهم الخيل بالصدقة انقضت كل حلقة الى صاحبها وتقلصت عليه وانضمت يده الى تراقيه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم لم يقول فيجته أن يوسعها فلا تسع وأخرجه مسلم ايضا في الزكاة وكذا النسائي * قال المؤلف بالسند (ح وحدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا ابو الزناد) بكسر الزاي وفتح النون عبد الله بن ذكوان (أن عبد الرحمن) الاعرج (حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل الخيل والمنفق) وفي السابقة والمتصدق (كمثل رجلين عليهما جبتان) بضم الجيم وتشديد الموحدة كالسابقة ومن رواه هنا بالنون بدل الموحدة فقد حذف نعم قال في الفتح اختلاف في رواية الاعرج هذه والاكثر أنها بالموحدة أيضا وفي رواية حنظلة وابن هرمز عند المؤلف بالنون كما يأتي قريبان شاء الله تعالى وهي بالموحدة ثوب مخصوص ولا مانع من اطلاقه على الدرع (من حديث من ثديهما) بضم المثناة وكسر الدال المهملة وتشديد المثناة الخصية جمع ثدي (الى تراقيهما) بفتح أوله وكسر القاف جمع ترقوة العظمين المشرفين في أعلى الصدر من رأس المسكين الى طرف نفرة النحر (فاما المنفق فلا ينفق شيئا) (الاسبغت) بفتح السين المهملة والموحدة المخففة والغين المعجمة أي امتدت وغطت (او وفرت) بتخفيف الفاء من الوفور والشك من الراوى أي كملت (على جلده حتى تحق) بضم المثناة الفوقية وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء أي تستر (بنائه) بفتح الموحدة ونون الاولى خفيفة أي أصابعه ولحمه يدي حتى تحق

في بابه ان شاء الله تعالى ومعنى سمع الله لمن حمده أي أجاب دعاء من حمده ومعنى يسمع الله لكم يستجب دعاءكم (قوله ربنا لك الحمد)

وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول (٣٨) أحسبكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته

بضم أوله وكسر الجيم وتشديد النون من أجل الشيء إذا سلمتموه وذكرها الخطابي في شرحه للبخاري كرواية الحمدي (وتعقوا أثره) بفتح الهمزة والمنثلة وتعقون نصب عطفًا على تعقني وكلاهما مسند إلى ضمير الجيبة وعفا يستعمل لازماً ومتعدياً تقول عفت الديار إذا درست وعفاها الريح إذا طمسها ودرست وهو في الحديث متعدى تمعوا أثر مشيه لسبوغها يعني أن الصدقة تسترخطها بالمتصدق كما يسترنوب الذي يجرع على الأرض أثر مشي لابس به جروور الذيل عليه فضرب المشل بدرع سابعة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه والمراد أن الجواد إذا هم بالصدقة أنفسح لها صدره ووطأت بها نفسه فتوسعت بالانفاق (وأما البخيل فلا يريد أن ينفق شيئاً إلا ارتقت) بكسر الزاي أي التصقت (كل حلقة) بسكون اللام (مكانها فهو يوسعهها ولا تنسع) ولا يبي الوقت فلا تنسع بالفاء بدل الواو وضرب المشل برجل أراد أن يلبس درعاً يتجنب به فحالت يدها بينها وبين أن تمر على سائر جسده فاجتمعت في عتقه فلم ترققونه والمعنى أن البخيل إذا حدث نفسه بالصدقة شكت نفسه وضاق صدره وانقبضت يده (تابعه) أي تابع ابن طاوس (الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق في روايته (عن طاوس في الجبتين) بالموحدة وهذه المتابعة أخرجهما المؤلفان في اللباس في باب جيب القميص (وقال حنظلة) بن أبي سفيان في روايته (عن طاوس جنتان) بالنون بدل الموحدة وهذا ذكر المؤلف أيضاً في اللباس معاقفاً وصله الأسماعيلي من طريق إسحق الأزرق عن حنظلة (وقال الليث) بن سعد (حدثني) بالافراد (جعفر) هو ابن ربيعة (عن ابن هرمز) عبد الرحمن (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم جنتان) بالنون أيضاً وبحث هذه الرواية على السابقة لقوله من حديث والجنت في الأصل الحصن وسميت بها الدرع لأنها تتجصص صاحبها أي تحصنه (باب صدقة الكسب والتجارة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أي من التجارة الحلال كما أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم عن مجاهد (ومما أخرجهما لكم من الأرض) أي ومن طيبات ما أخرجهما لكم من الجبوب والثمار والمعادن فحذف المضاف المقدم ذكره (إلى قوله غني حميد) أي غني عن انفاقكم وانما يأمركم به لانفاقكم وسقط في رواية غير أبي ذر ومما أخرجهما لكم من الأرض ولم يذكر في هذا الباب حديثاً على عادته فيما لم يجد على شرطه والله أعلم (باب بالنون) على كل مسلم صدقة فمن لم يجد ما يصدق به (فليعمل بالمعروف) وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القصاب قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا سعيد بن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن أبيه) أي بريدة عامر (عن جده) جده سعيد أي موسى الأشعري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال على كل مسلم صدقة) أي على سبيل الاستحباب المتأكد ولا حق في المال سوى الزكاة الأعلى سبيل النذب ومكارم الاخلاق كما قاله الجمهور (فقالوا يا نبي الله فمن لم يجد ما يصدق به) قال يعمل بيده فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة الملهوف) بالنصب صدقة لذ الحاجة المنصوب على المفعولية والملهوف شامل للامظلوم والعاجز (قالوا فان لم يجد) أي فان لم يقدر (قال فليعمل بالمعروف) وعند المؤلفين في الادب من وجه آخر عن شعبة فليأمر بالخير أو بالمعروف وزاد أبو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة ونيهي عن المنكر (وليسك عن الشرفانها) بتأنيث الضمير باعتبار انحصار التي هي الامساك (له) أي لأمم مسك (صدقة) والحاصل ان الصدقة تكون بحال موجود أو بعدد والتحصيل أو بغير مال وذلك إما فعل وهو الاعانة أو ترك وهو الامساك عن الشر لكن قال ابن المنبر ان حصول ذلك لأمم مسك انما يكون معنية القرية به وفيه تنبيه على أن الترك فعل وإذا جعل الامساك والكف صدقة ولا خلاف ان الصدقة فعل فقد صدق على الترك أنه فعل ورواية

السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة قال حدثنا سعيد ابن أبي عروبة عن وحديثي أبو عسانة المسمى حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا جرير عن سليمان التيمي كل هؤلاء عن قتادة في هذا الاسناد بمثله وفي حديث جرير عن سليمان التيمي عن قتادة من الزيادة وإذا قرأنا فتصلى أو ليس في حديث أحد منهم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله من حمده الا في رواية أبي كامل وحده عن أبي عوانة

هكذا هو هنا بلا واو وفي غيره هذا الموضع ربنا ولك الحمد وقد جاءت الاحاديث الصحيحة بإثبات الواو ويجذفها وكلاهما جاءت به روايات كثيرة واختارناه على وجه الجواز وان الامر بين جائز ان ولا ترجيح لاحدهما على الآخر ونقل القاضي عياض رضي الله عنه اختلافان مالك رحمه الله تعالى وغيره في الارحج منهما وما على اثبات الواو يكون قوله ربنا متعلقاً بما قبله قد يدرسه مع الله من حمده ياربنا فاستحب جدهنا ودعانا ناولك الحمد على هذا يتنا ذلك قوله وإذا كان عند القعدة فليكن من أول قول أحسبكم التحيات) استدلت جماعة بهذا على أنه يقول في أول جلوسه التحيات ولا يقول بسم الله وليس هذا الاستدلال بواضح لانه قال فليكن من أول ولم يقل فليكن أول والله أعلم (قوله وفي حديث جرير عن سليمان التيمي عن قتادة من الزيادة وإذا قرأنا فتصلى) هكذا (قال أبو إسحق قال أبو بكر بن أبي خثيمة في هذا الحديث هذا

قال أبو اسحق قال أبو بكر ابن اخت أبي التضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد أحفظ من (٣٩) سليمان فقال له أبو بكر حديث أبي هريرة

فقال هو صحيح يعني وإذا قرأ
فأنصتوا فقال هو عندى صحيح
فقال له لم تضعه ههنا قال ليس
كل شيء عندى صحيح وضعته ههنا
وانما وضعت ههنا ما أجعوا عليه

فقال مسلم تريد أحفظ من سليمان
فقال له أبو بكر حديث أبي هريرة
فقال هو صحيح يعني وإذا قرأ
فأنصتوا فقال هو عندى صحيح
فقال له لم تضعه ههنا قال ليس
كل شيء عندى صحيح وضعته ههنا
انما وضعت ههنا ما أجعوا
عليه (فقوله قال أبو اسحق هو أبو
اسحق إبراهيم بن سفيان صاحب
مسلم راوى الكتاب عنه وقوله قال
أبو بكر في هذا الحديث يعني طعن
فيه وقدح في صحته فقال له مسلم
أريد أحفظ من سليمان يعني ان
سليمان كامل الحفظ والضبط فلا
تضر مخالفته غيره وقوله فقال أبو
بكر حديث أبي هريرة قال هو صحيح
يعني قال أبو بكر حديث أبي هريرة
هل هو صحيح فقال مسلم هو عندى
صحيح فقال أبو بكر لم تضعه ههنا
في صحيح فقال مسلم ليس هذا
مجمعا على صحته ولكن هو صحيح
عندى وليس كل صحيح عندى
وضعت في هذا الكتاب انما وضعت
فيه ما أجعوا عليه ثم قد ينكر هذا
الكلام ويقال قد وضع أحاديث
كثيرة غير مجمع عليها وجوابه انها
عند مسلم بصفة الجمع عليه ولا يلزم
تقليد غيره في ذلك وقد ذكرنا في
مقدمة هذا الشرح هذا السؤال
وجوابه * واعلم ان هذه الزيادة
وهي قوله وإذا قرأ فأنصتوا مما
اختلف الحفاظ في صحته فمروى
اليه في السنن الكبير عن أبي
داود السجستاني ان هذه اللفظة ليست بحفظه وكذلك رواه عن يحيى بن معين وأبي حاتم الرازي والدارقطني والحافظ أبي علي

هذا الحديث كوفيلون الاشيج المواقف فيصري وشعبة فواسطى وقبة التحديث والعذمة ورواية
الابن عن أبيه عن جده وأخرجه مسلم والنسائي في الزكاة (باب بالتسوين) (قدركم يعطى) (المزكى
(من الزكاة) (المفروضة) (و) كم يعطى المتصدق من (الصدقة) المسخونة وهو من عطف العام
على الخاص (و) حكم (من اعطى شاة) في الزكاة ولا يذرا عطي بضم الهمزة مبنيا للمفعول
وبالسنن قال (حدثنا احمد بن يونس) التميمي الربوعي قال (حدثنا ابو شهاب) عبدربه بن نافع
الحفط بفتح الحاء المهملة والنون (عن خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة
ممدودا (عن حفصة بنت سيرين) أم الهذيل الانصارية (عن أم عطية) نسيبة (رضي الله عنها)
أنها (قالت بعث) بضم الموحدة وكسر العين مبنيا للمفعول (الى نسيبة) أم عطية (الانصارية)
بضم النون وفتح السين مصغرا غير منصرف والمستقلى نسيبة بفتح النون وكسر السين (بشاة) من
الصدقة (فارسلت) نسيبة (الى عائشة رضي الله عنها) وقد كان مقتضى الظاهر أن تقول بعث الى
بضم المشكام الجروا لكنها عبرت عن نفسها بالظاهر حيث قالت الى نسيبة موضع المضر الذي هو
ضمير المتكلم الجروا ما على سبيل الالتفات أو جردت من نفسها ذاتا تسمى نسيبة وليست أم عطية
غير نسيبة بل هي هي وخوف هذا التوهم زاد ابن السكن هنا عن الفرري قال أبو عبد الله أي
التخاري نسيبة هي أم عطية وفي نسخة وهي رواية أبي ذر بعث بفتح مبنيا للفاعل الى نسيبة
بشاة فارسلت أي نسيبة الى عائشة رضي الله عنها وسلم عن أم عطية قالت بعث الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بشاة من الصدقة فعثت الى عائشة منها بشي الحديث وهو يدل على ان الباعث
الرسول عليه الصلاة والسلام وغير أبي ذر بعث بفتح مبنيا للفاعل الى نسيبة الى تشديد
المنانة نسيبة بالرفع على الفاعلية بشاة فارسلت بسكون اللام الى عائشة رضي الله عنها (منها) أي
من الشاة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندكم شيء) ولمسلم هل عندكم شيء قالت عائشة (فقلت)
ولا يذركم قالت (لا) شيء عندنا (الاما ارسلت به) أم عطية (نسيبة من تلك الشاة) والمستقلى
والجوى من ذلك الشاة (فقال) عليه الصلاة والسلام (هات) بكسر التاء وحذف الياء منه تخفيفا
(فقد بلغت محلها) بكسر الحاء أي وصلت الى الموضع الذي تحل فيه بصيرورته املكك المتصدق
بها عليهم فصحت منها هديتها وانما قال ذلك لانه كان يحرم عليه أكل الصدقة ومطابقة الحديث
للترجمة من جهة ان لها جزأين أحدهما مقداركم يعطى ويطابقه ارسال نسيبة الى عائشة من
تلك الشاة التي أرسلها النبي صلى الله عليه وسلم من الصدقة والجزء الثاني ومن أعطى شاة
ومطابقته من جهة ارسال النبي صلى الله عليه وسلم اليها بشاة كاملة قاله صاحب عمدة القاري
وأخرجه المواقف أيضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة (باب زكاة الورق) بفتح الواو وكسر الراء
الفضة * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عمرو
ابن يحيى) بفتح العين وسكون الميم (المازني عن أبيه) يحيى بن عمار (قال سمعت ابا سعيد الخدري)
رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس ذود) بفتح المعجمة
وسكون الواو آخره مهملة (صدقة من الابل) بيان للذود (وليس فيما دون خمس اواق) بالتسوين
بكوار من الورق مضر وباء وغير مضر (صدقة) والواقية أربعون درهما بالاتفاق كما هو والجللة
ما تادرهم وذلك أربع مائة نصف معاملة مصر الآن ولا شيء في الغشوش حتى يبلغ خالصه نصابا
والاعتبار بوزن مكة تحديدا حتى لو نقص بعض حبة أو في بعض الموازين دون بعض لم تجب والقدر
الخارج منها الذي هو ربع العشر خمسة دراهم وهي عشرة انصاف وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى
وأما الذهب ففي عشرين مثقالا منه ربع العشر لحديث أبي داود بإسناد صحيح وأحسن عن علي
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس في أقل من عشرين دينارا شيء وفي عشرين نصف دينار فغصب
داود السجستاني ان هذه اللفظة ليست بحفظه وكذلك رواه عن يحيى بن معين وأبي حاتم الرازي والدارقطني والحافظ أبي علي

* حدثنا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عرعن (٤٠) عبد الرزاق عن معمر عن قتادة هذا الاسناد وقال في الحديث فان الله تعالى قضى

على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم
سمع الله لمن حده **ح** حدثنا يحيى
بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك

النيسابوري شيخ الحاكم أبي عبد
الله قال البيهقي قال أبو علي الحافظ
هذه اللفظة غير محفوظة قد خالف
سليمان التيمي فيها جميع أصحاب
قتادة واجتماع هؤلاء الحفاظ على
تضعيفها مقدم على تصحيح مسلم
لهما لا سيما ولم يروها مسندة في
صحبه والله أعلم

* (باب الصلاة على النبي صلى
الله عليه وسلم بعد التشهد)

اعلم أن العلماء اختلفوا في وجوب
الصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم عقب التشهد الاخير في الصلاة
فذهب أبو حنيفة ومالك رحمهما
الله تعالى والجمهور الى انها سنة لو
تركت صحت الصلاة وذهب
الشافعي وأحمد رحمهما الله تعالى
الى انها واجبة لو تركت لم تصح
الصلاة وهو مروي عن عشرين
الخطاب وابنه عبد الله رضي الله
عنهما وهو قول الشعبي وقد نسب
بجاعة الشافعي رحمه الله تعالى في
هذا الى مخالفة الاجماع ولا يصح
قولهم فانه مذهب الشعبي كاذبنا
وقد رواه عنه البيهقي وفي الاستدلال
لوجوبها خفاء وأصحابنا يفتون
بحديث أبي مسعود الانصاري
رضي الله عنه المذكور هنا انهم
قالوا كيف نصلي عليك يا رسول
الله فقال قولوا اللهم صل على محمد
الى آخره قالوا والامر للوجوب
وهذا القدر لا يظهر الاستدلال
به الا اذا ضم اليه الرواية الاخرى
كيف نصلي عليك اذا نحن صلينا
عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره وهذه الزيادة صحيحة رواها الامامان

الذهب أربع مائة قيراط وسبعة وخسون قيراطا وسبع قيراط ووزنه ثلاث حبات وثلاثة أرباع
خمس حبة أو ثمن حبة وخمس ثمن حبة وهي من الشعير المتوسط الذي لم يقشر بل قطع من طرفي
الحبة منه مادي وطال وانما كان القيراط ما ذكرناه ثلاثة أثمان الدائق الذي هو سدس درهم وهو
ثمان شعيرات وخمس عشرة على الاربع اضربهم ما في ستة يحصل خسون شعيرة وخمس عشرة وذلك
هو الدرهم الاسلامي الذي هو ستة عشر قيراطا زده عليه ثلاثة أسباعه من الحب وهي إحدى
وعشرون حبة وثلاثة أخماس حبة فيكون الدينار الشرعي الذي هو مائة دينار اثنتين وسبعين حبة
ويكون النصاب ألفا وأربعمائة حبة وأربعين حبة وانما زيد على الدرهم ثلاثة أسباعه من الحب
لان المنقال درهم وثلاثة أسباعه ومنهم من ضبط الدرهم والدينار بحب الخردل البري فقال
المنقال ستة آلاف حبة والدرهم أربعة آلاف ومائتان لان الدرهم سبعة اعشار المنقال كما قرر
ونقل بعضهم عن المحققين أن ضبطه بالخردل المذكور أجود لقله التفاوت فيه وعلى هذا الضبط
فالنصاب مائة ألف خردلة وعشرون ألف خردلة والدائق سبعة مائة خردلة والقيراط مائة خردلة
واثنان وستون خردلة ونصف خردلة فيكون النصاب بالدرهم ثمانية وعشرين درهما وأربعة
اسباع درهم لان كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل وذلك اثنان وعشرون قيراطا وستة اسباع قيراط
فاذا ضربت ذلك في عشرين عددا المثاقيل الذي هو النصاب تبلغ ما ذكرنا ولان القيراط فاذا
أردت معرفة قدر النصاب الشرعي بدنانير مصر الآن التي كل واحد منها درهم وثمانية عشر
قيراطا فاضربهم في خمسة وعشرين أشرفيا تبلغ أربعة مائة وخسين قيراطا يفضل مما تقدم سبعة
قيراط وسبع قيراطا نسبها لثمانية عشر يكون ناسبعها وتسعين فيكون النصاب خمسة وعشرين
أشرفيا وسبع أشرفي وتسعة وثمانون الفضة تسعة أنصاف وخمسة أسداس نصف فضة ونصف
سدسه وثلاث سبع نصف سدس وهذه الكسور بالفلس أحد عشر درهما وثلاث سبع درهم وقدر
الزكاة من كامل النصاب خمسة أثمان أشرفي كامل وخمسة اسباع عن تسعة وذلك بالفضة خمسة
عشر نصفا وخمسة أسداس نصف فضة وثلاثة اسباع نصف سدس وثلاث سبع نصف سدس وذلك
عشرة دراهم فلو ساو ثلاثة اسباع درهم وثلاث سبعه وحينئذ فزكاة النصاب خمسة أثمان أشرفي
وربع عشرة وهو من الفضة ستة عشر نصفا وربع نصف فضة كذا حره الشيخ شمس الدين محمد
ابن شيخنا الحافظ فخر الدين الديلمي وصوبه غير واحد من الأئمة (وليس فيما دون خمسة اوسق)
ألف وست مائة رطل بالبيدادي من الثمار والحبوب (صدقة) * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري
قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد قال حدثني) بالاذن اذ ولان عساكر حدثنا يحيى
ابن سعيد) بكسر العين الانصاري (قال خبرني) بالافراد (عرو) أنه (سمع اياه) يحيى (عن ابي
سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) انه قال (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث وقائدة
ايراده هذه الطريق التصريح بسماع عمرو بن يحيى من أبيه بخلاف الاولى فانه بالمنعنة **ح** (باب
جواز أخذ العرض) بفتح العين وسكون الراء وبالضاد المعجمة خلاف الدانير والدرهم (في
الزكاة وقال طاوس) هو ذكوان مملواه يحيى بن آدم في كتاب الخراج (قال معاذ) هو ابن جبل
(رضي الله عنه لاهل اليمن اتوني بعرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء بعد هاء ضاد المعجمة
(نياب) بالتنوين يدل من عرض أو عطف بيان وجوز بعضهم اضافة عرض للاحقة كشعر أرا ل
فلا اضافة يائنة والعرض ما عدا النقد (خبيص) بفتح الخاء المعجمة وآخره صادم مهملة بيان
اسابقه أي خبيصة وذكره على ارادة الثوب وقال الكرماني **ك** ساء اسود مر به علمان
والمشهور خبيص بالسين قال أبو عبيد هو ما طوله خمسة أذرع (اوليس) بفتح اللام وكسر الموحدة
الخفيفة فعيل بمعنى ملبوس (في الصدقة) كان الشعير والذرة (بضم الذال المعجمة) وتختف

عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد الى آخره وهذه الزيادة صحيحة رواها الامامان

الراه هو (أهون) أسهل (عليكم) عبر على دون اللام لارادة تساط السهولة عليهم (وخير) أي أرفق (لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة) لان مؤنة النقل ثقيلة فرأى الاخف في ذلك خير امن الانقل وهو موافق لمذهب الحنفية في جواز دفع القيمة في الزكاة وان كان الموائف كثير المخالفة لهم لكن قاده اليه الدليل كما قاله ابن رشيد وهذا التعليق وان كان صحيحا الى طاموس لكن طاموس لم يسمع من معاذ فهو منقطع نعم اراد الموائف له في معرض الاحتجاج بقوته عنده وقد حكى البيهقي عن بعضهم أنه قال فيه عن الجزية بدل الصدقة فان ثبت ذلك فقد سقط الاحتجاج به لكن المشهور الاول أي رواية الصدقة وقد أجيب بأن معاذ كان يقبض منهم الزكاة بأعيانها غير مقيمة فاذا قبضها عاوض عنها حينئذ من شاء بما شاء من العروض واعمله كان يبيع صدقة زيد من عمره حتى يخلص من كراهية بيع الصدقة لصاحبها وقيل لا حاجة في هذا على أخذ القيمة في الزكاة مطلقا لانه لا حاجة عليها بالمدينة رأى المصلحة في ذلك واستدل به على نقل الزكاة وأجيب بأن الذي صدر من معاذ كان على سبيل الاجتهاد فلا حاجة فيه وعروض بأن معاذ كان أعلم الناس بالحلال والحرام وقد بين له النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسله الى اليمن ما كان يصنع (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي هريرة لا تأتي موصولا ان شاء الله تعالى في باب قول الله تعالى وفي الرقاب (وأما خالد) هو ابن الوليد (احتبس) أي وقف ولا يوزى ذرو الوقت فقد احتبس (أذراع) جمع درع وهي الزردية (وأعده) بضم المنة الفوقية جمع عند بفتح تين ولا ي ذروا عتده بكسر التاء ولم أعتهه جمع عتاده بفتح العين لكن نقل ابن الأثير عن الدارقطني ان أحدهم صوب الاول وان علي بن حفص أخطأ في قوله أعتهه وصح وقال بعضهم ان أحدهما حكى عن علي بن حفص وأعتهه بالمنة وان الصواب وأعتهه بالموحدة لكن لا وهم مع صحة الرواية والذي يظهر أن الصحيح رواية أعتهه بالمنة الفوقية وهو المعتمد من السالاح والدواب للعرب (في سبيل الله) قال النووي انهم طلبوا من خالد زكاة أعتهه ظاهرا انها للتجارة فقال لهم لا زكاة على فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لم ان خالد منع فقال انكم تظلمونه انه حبسها ووقعها في سبيل الله قبل الحول فلا زكاة فيه وأوفيه دليل على وقف المنقول خلافا ليهض الكوفيين انتهى وقال البدر الدمايني ولا أدري كيف ينتض حديث وقف خالد ادراعه وأعتهه دليلا للبخاري على أخذ العرض في الزكاة ووجهه غيره من حيث ان ادراعه وأعتهه من العرض ولولا انه وقفها لم اعطاهما في الزكاة ولما صح منه صرفهما في سبيل الله قد خلا في أحد مصاريف الزكاة الثمانية فلم يبق عليه شيء واستشكله ابن دقيق العيد بأنه اذا حبس تعين مصرفه من حيث التحبيس فلا يكون مصرفا من حيث الزكاة ثم تخلص من ذلك باحتمال أن يكون المراد بالتحبيس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله الموائف في المدين من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (تصدقن) أي أدين صدقاتن (ولومن حليكن) بضم الحاء المهمة وكسر اللام وتشديد التحتية قال البخاري (فلم يستثن) عليه الصلاة والسلام (صدقة الفرض من غيرها) ولا ي ذر صدقة العرض بالعين المهمة بدل الفاء (جعلت المرأة تلقى خرسها) بضم الخاء المججمة وسكون الراء وبالصاد المهمة حلقها التي في أذنهما (وسخاها) بكسر السين المهمة فلا تدتها قال البخاري (ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (الذهب وانفضة من العروض) وموضع الدلالة منه قوله وسخاها لان السخا ليس من ذهب ولا فضة بل من مسك وقرنفل ونحوهما فدل على أخذ القيمة في الزكاة لكن قوله ولومن حليكن يدل على أنها لم تكن صدقة محدودة على حد الزكاة فلا حاجة فيه والصدقة اذا أطلقت حلت على التطوع عرفا * وبالسند

قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٣) ونحن في مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد امرنا الله عز وجل ان نصلى عليك

يارسول الله فكيف نصلي عليك
قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنى ان الله لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمت
* حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ لابن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة

في آخر المقدمة وفي غيره قوله أمرنا الله تعالى أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي عليك معناه أمرنا الله تعالى بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نأخذ بالصلاة وفي هذا ان من أمر بشيء لا يفهم مراده بسأل عنه لم يأت به قال القاضي عياض ويحتمل أن يكون سؤالهم عن كيفية الصلاة في غير الصلاة ويحتمل أن يكون في الصلاة قال وهو الاظهر فوات وهذا ظاهر اختياره ولم ولهذا ذكره في الحديث في هذا الموضع قوله فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنى ان الله لم يسأله معناه كرهنا سؤاله مخافة من ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم كره سؤاله وشق عليه قوله صلى الله عليه وسلم والسلام كما قد علمت معناه قد أمركم الله تعالى بالصلاة والسلام على قدام الصلاة فهذه صفتها وأما السلام فكما علمت في التشميد وهو قولهم السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته وقوله علمت هو بنسخ

قال (حدثنا محمد بن عبد الله) قال (حدثني بالافراد) (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد عني (ثمامة) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن أنس قاضي البصرة (أن) جدته (أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه) حدثه ان أبا بكر (الصديق) رضي الله عنه كتب له (القرينة التي تؤخذ في زكاة الحيوان) (التي امر الله رسوله) صلى الله عليه وسلم بها وثبت لفظ التي لا كشمعني (ومن) باغت صدقة بنت مخاض (بأن كان عنده من الابل خمس وعشرون الى خمس وثلاثين وبنت المخاض بفتح الميم وبالنخاض والضاد المعجمة بين الاثني من الابل وهي التي تم لها عام ميت به لان أمها أن لها ان تلحق بالنخاض وهو وجع الولادة وان لم تحمّل وبنت بالنصب على المعنوية وفي نسخة باضافة صدقة الى بنت (ولست عنده) أي والحال ان بنت المخاض ليست موجودة عنده (و) الحال ان الموجود (عنده بنت امون) أي وهي التي أن لها ما أن تلحق بغير ابونا (فانهما قبل منه) أي من المال من الزكاة (ويعطيه المصدق) بضم الميم وتخفيف المهملة وكسر الدال كحدث أخذ الصدقة وهو الساعي الذي يأخذ الزكاة (عشر بن درهم) فضة من النقرة الخاصة وهي المراد بالدرهم الشرعية حيث أطلقت (اوساتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من الابل (فان لم يكن عنده) أي المال بنت مخاض على وجهها) المفروض (وعنده ابن لبون) ذكر (فانه يقبل منه) وان كان أقل قيمة منها ولا يكلف تحصيلها (وليس معه شيء) وهذا طرف من حديث الصدقات ويأتي ان شاء الله تعالى معظمه في باب زكاة الغنم ودلائله على الترجمة من جهة قبول ما هو أنفس مما يجب على المتصدق واعطاؤه متفاوت من جنس غير الجنس الواجب وكذا العكس واجيب بأنه لو كان كذلك لكان يتظر الى ما بين السنين في القيمة فكان العرض يزيد نارة وينقص أخرى لا اختلاف في الامكنة والازمنة فلما قدر الشارح التفاوت بمقدار معين لا يزيد ولا ينقص كان ذلك هو الواجب في مثل ذلك قاله في فتح الباري * ورواه هذا الحديث بصريون وفيه التحديث وأخرجه المؤلف في مواضع قال المزني في الاطراف ستة في الزكاة أي هنا وباب لا يجتمع بين متفرق وباب ما كان من خليطين وباب من باغت عنده صدقة بنت مخاض وباب زكاة الغنم وباب لا تؤخذ في الصدقة هزمة وفي الجنس والشركة واللباس وترك الخيل وقال صاحب التلويح في عشرة مواضع باسناد واحد صدقة طعام من حديث ثمامة عن أنس وأخرجه أبو داود في الزكاة وكذلك النسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مؤمل) بضم الميم الاولى وفتح الثانية مشددة بلفظ المنعول ابن هشام البصري قال (حدثنا اسمعيل) بن عيسى (عن ايوب) السخيتي (عن عطاء بن ابراهيم) قال قال ابن عباس رضي الله عنهما ما شهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلي) بفتح اللامين والاولى جواب قسم محذوف يتضمنه لفظ شهد أي والله لقد صلى صلاة العيد (قبل الخطبة فرأى) عليه الصلاة والسلام (انه لم يسمع النساء) خطبته بعدهن (فأناهن) أي فجاءه (ومعه بلال) حال كونه (ناشر ثوبه) بالاضافة ولا يذرننا نشر ثوبه بغير اضافة مع الرفع (فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن فجعلت المرأة تاتي وأشار ايوب) السخيتي بيده (الى اذنه والى حلقه) يريد ما فيهما من حلق وقرط وقلادة * ومطابقته للترجمة قبل من جهة أمره عليه الصلاة والسلام النساء بدفع الزكاة فدفعن الحلق والقلادة وهو يدل على جواز أخذ العرض في الزكاة وجواب ما مر في هذا الباب قريبا * هذا (باب) بالتنوين (لا يجمع بين متفرق) بتقديم المثناة الفوقية على الفاء وتشديد الراء والعموى والمتملى متفرق بنأخيرها (ولا يفرق بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (ويذكر عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر مملو صله أحد وأبو يعلى والترمذي وغيرهم (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه

عليه العيين وكسر اللام المخففة ومنهم من رواه بضم العين وتشديد اللام أي علمكموه عليه

فقال الأهدى لك هدية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا قد عرفنا (٤٣) كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك قال

قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم انك جمد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم انك جمد مجيد * حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قال حدثنا وكيع عن شعبة ومسلم عن الحكم بهذا الاسناد مثله وليس في حديث مسعر الأهدى لك هدية

وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم) قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة من الخير والكرامة وقيل هي معنى التطهير والتركية واختلف العلماء في الحكمة في قوله اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم مع ان محمد اصاب الله عليه وسلم افضل من إبراهيم صلى الله عليه وسلم قال القاضي عياض رحمه الله أظهر الاقوال ان نبينا صلى الله عليه وسلم سأل ذلك لنفسه ولا هل يتهائمت النعمة عليهم كما أنها على إبراهيم وعلى آله وقيل بل سأل ذلك لامته وقيل بل يسبق ذلك له دائماً الى يوم القيامة ويجعل له به لسان صدق في الاتحسين كما إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل كان ذلك قبل ان يعلم انه افضل من إبراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل سأل صلاة يتخذها خيلاً كما اتخذ إبراهيم هذا كلام القاضي واختار في ذلك أحد ثلاثة أقوال أحدها حكاة بعض أصحابنا عن الشافعي رحمه الله تعالى ان معناه صل على محمد وتم الكلام ههنا استأنف وعلى

عليه وسلم مثله) أي مثل لفظ الترجمة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن المنني (قال حدثني) بالافراد (عمي) (عمامة ان) جده (أنسار) رضي الله عنه حدثه ان ابا بكر رضي الله عنه كتب له (الفريضة) (التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجمع) بضم أوله وفتح ثالثة أي لا يجمع المال والمصدق (بين متفرق) بتقديم التاء على الفاء (ولا يفرق) بضم أوله وفتح ثالثة مشدداً (بين مجتمع) بكسر الميم الثانية (خشية) المالك كثره (الصدقة) فيقتل ماله أو خشية المصدق قلتهما فامر كل واحد منهما ان لا يحدث في المال شيئاً من الجمع والتفريق وخشية نصب على انه مفعول لا جملته وقد تنازع فيه الفقهاء يجمع ويفرق وقال في المصابيح ويحتمل أن يقدر لا يفعل شيئاً من ذلك خشية الصدقة فيحصل المراد من غير تنازع وهذا التأويل السابق قاله الشافعي وقال مالك في الموطأ معناه أن يكون النفر الثلاثة لكل واحد منهم أربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها حتى لا يجب عليهم فيها الاشاة واحدة أو يكون للخليطين مائة شاة وشاة فيكون عليهم ما فيها ثلاث شياه فيفرقونها حتى لا يكون على كل واحد الاشاة واحدة فصرف الخطاب للمالك وقال أبو حنيفة معنى لا يجمع بين متفرق ان يكون بين رجلين أربعون شاة فاذا جعها فاشاة واذا فرقاها فلا شيء ولا يفرق بين مجتمع أن يكون لرجل مائة وعشرون شاة فاذا فرقاها المصدق أربعين أربعين فثلاث شياه وقال أبو يوسف معنى الاول ان يكون للرجل ثمانون شاة فاذا جعها المصدق قال هي بيني وبين اخوتي لكل واحد عشرون فلازكاة أو يكون له أربعون ولاخوته أربعون فيقول كلهم الى فاشاة هذا (باب بالتسوين) ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية وقال طائوس (هو ابن كيسان اليماني وعطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله أبو عبيد في كتاب الاموال (اذا علم الخليطان) بكسر لام علم مخففة ولا في الوقت من غير اليونانية علم الخليطان بفتحهما مشددة (أموالهما فلا يجمع مالهما) في الصدقة فلو كان لكل واحد منهم مائة وعشرون شاة مميزة فلازكاة (وقال سفيان الثوري) لا تجب في الخليطين زكاة (حتى يتم لهذا أربعين شاة ولهذا أربعون شاة) فيجب على كل واحد شاة وهذا مذهب أبي حنيفة وحاصله انه لا يجب على أحد الشريرين فيما يملك الامثل الذي كان يجب عليه لو لم تكن خاطئة فلم يعتبر واطلعة الحوار واعتبرها الشافعي كخطئة الشيعي لكن تخصص خطئة الحوار بالتحاد المشرع والمسرحة والمرعى والمراح بضم الميم وموضع الخلاف بفتح اللام والراعي والفعل * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني) بالافراد (ابي) عبد الله بن المنني الأنصاري وثقه العجلي والترمذي واختلف فيه قول الدارقطني وقال ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم صالح وقال النسائي ليس بالقوي وقال الساجي فيه ضعف ولم يكن من أهل الحديث وروى منا كبير وقال العقيلي لا يتابع على أكثر حديثه انتهى نعم تابعه على حديثه هذا احمد بن سلمة فرواه عن عمارة أنه اعطاه كتاباً وزعم أن ابا بكر كتبه الحديث رواه أبو داود ورواه أحمد في مسنده فأتى كونه لم يتابع عليه وبالجملة فلم يتبع به البخاري الا في روايته عن عمارة وأخرج له من روايته عن ثابت عن أنس حديثاً توبع فيه عنه وأخرج له أيضاً في اللباس عن مسلم بن إبراهيم عن عبد الله بن دينار في النهي عن القزع بتابعه نافع وغيره عن ابن عمر وروى له الترمذي وابن ماجه (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عمامة ان) أنسأحدثه ان ابا بكر رضي الله عنه كتب له (فريضة الصدقة) (التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية) يريدان المصدق اذا أخذ من أحد الخليطين ما وجب أو بعضه من مال أحدهما فانه يرجع الخياط الذي أخذ منه الواجب

آل محمد أي وصل على آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم فالسؤال له مثل إبراهيم وآله هم آل محمد صلى الله عليه وسلم لان نفسه

القول الثاني معناه اجعل لمحمد وآله صلاة منك (٤٤) كما جعلت الابراهيم وآله فالمسؤول المشاركة في أصل الصلاة لا قدرها القول الثالث انه

أو بعضه بقدر حصه الذي خاطبه من مجموع المالين مثلاً في المثل كالثمار والحبوب
وقيمته في المقوم كالابل والبقر والغنم فلا كان لكل منهم ما عشرون شاة رجوع الخياط على خليطه
بقية نصف شاة لا بنصف شاة لانهم غير مثلية ولو كان لاحدهما مائة ولا آخر خمسة فاخذ الساعي
الشاتين الواجبين من صاحب المائة رجوع بثلاث قيمته أو من صاحب الخمسين رجوع بثلاثي
قيمتها أو من كل واحد شاة رجوع صاحب المائة بثلاث قيمة شاته وصاحب الخمسين بثلاثي قيمة شاته
﴿باب زكاة الابل ذكره﴾ أي حكمهم زكاة الابل (ابوبكر) الصديق (أبوذر وأبوهريرة رضي
الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم) وحديث كل منهم يأتي ان شاء الله تعالى في الزكاة
وحديث أبي ذر في التذوق أيضاً * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا
الوليد بن مسلم) بسكون السين وكسر اللام القرشي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو
(قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عطاء بن يزيد) من الزيادة البني
(عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان اعرايا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهجرة)
أي ان يهاجروا على الإقامة بالمدينة ولم يكن من أهل مكة الذين وجبت عليهم الهجرة قبل الفتح
(فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كفرة حرة وتوابع لمن وقع في هلكة لا يستحقها
(ان شأنا) أي القيام بحق الهجرة (شديد) لا يستطيع القيام بها الا القليل واعلموا كانت
معتذرة على السائل شاقة عليه فلم يجبه اليها (فهل لك من ابل تؤدى صدقتها) زكاتها (قال نعم)
لى ابل تؤدى زكاتها (قال فاعلم من وراء البحار) بمودة ومهلة أي من وراء القرى والمدن
وكانه قال اذا كنت تؤدى فرض الله عليك في نفسك ومالك فلا تبال أن تقيم في بيتك ولو كنت
في أبعد مكان (فان الله ان يترك) بكسر المنة ان فوقية أي ان ينقصك (من) ثواب (عالم شياً)
والعموي والمسلمي لم يترك بل الجازمة بدل ان الناصبة وفي بعض النسخ لم يترك بسكون المثناة
الفوقية من الترك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهجرة والادب والهيبة ومعرفة المغازي
وأبو داود في الجهاد والنسائي في البيعة والسير ﴿باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض﴾ برفع
صدقة فاعل بلغت من غير تنوين لاضافته الى بنت مخاض ولا بني ذرصة صدقة بالتشوين بنت مخاض
نصب مفعول بلغت (ولست عنده) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني)
بالافراد (أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عمامة) بضم المثلثة (ان انسا رضي
الله عنه حدثنا ان أبا بكر رضي الله عنه كتب له فريضة الصدقة التي أمر الله رسوله صلى الله
عليه وسلم بها) (من بلغت عنده من الابل صدقة الجذعة) بفتح الجيم والذال المججمة التي اها أربع
سنين وطعنت في الخامسة (ولست عنده جذعة) الواو والعال (وعنه حقة) بكسر الحاء
المهمله وفتح القاف المشددة التي اها ثلاث سنين وطعنت في الرابعة وخبر المبتدأ الذي هو
من بلغت قوله (فانها تقبل منه الحقة ويجعل معها شاتين) بصفة الشاة المخرجة عن خمس من
الابل يدفعها للمصدق (ان استيسر تاله) أي وجدت في ما شئته (اوعشرين درهما) فضة من
النقرة وكل منهما أصل في نفسه لا يدل لانه قد خيفه ما وكان ذلك ما لم لا يجري مجرى تعديل
القيمة لاختلاف ذلك في الأزمنة والامكنة فهو تعويض قدره الشارع كالصاع في المصرة (ومن
بلغت عنده صدقة الحقة وليست عنده الحقة وعنده الجذعة فانه تقبل منه الجذعة ويعطيه
المصدق) بخفيف الصاد أي الساعي (عشرين درهما او شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحقة
وليست عنده الابل لبون) اتى (فانه تقبل منه بنت لبون ويعطى) المصدق بالتشديد وهو
المالك (شاتين او عشرين درهما ومن بلغت صدقته بنت لبون) نصب بنت على المفعولية وهي

على ظاهره والمراد اجعل لمحمد وآله
صلاة بمقدار الصلاة التي لابراهيم
وآله والمسؤول مقابلة الجملة بالجملة
فان المختار في الال كما قدمناه انهم
جميع الاتباع ويدخل في آل
ابراهيم خلائق لا يحصون من
الانبياء ولا يدخل في آل محمد صلى
الله عليه وسلم نبي فطلب الحاق هذه
الجملة التي فيها نبي واحد بتلك الجملة
التي فيها خلائق من الانبياء والله
أعلم قال القاضي عياض ولم يحن
في هذه الاحاديث ذكر الرجة على
النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع
في بعض الاحاديث الغريبة قال
واختلف شيوخنا في جواز الدعاء
للنبي صلى الله عليه وسلم بالرجة
فذهب بعضهم وهو اختيار أبي
عمر بن عبد البر انه لا يقال وأجازه
غيره وهو مذهب أبي محمد بن أبي زيد
وحجة الأكثرين تعليم النبي صلى
الله عليه وسلم الصلاة عليه وليس
فيها ذكر الرجة واختار انه لا يذكر
الرجة وقوله وبارك على محمد وعلى آل
محمد قيل البركة هنا الزيادة من الخير
والكرامة وقيل الثبات على ذلك
من قولهم بركت الابل أي ثبتت
على الارض ومنه بركة الماء وقيل
التزكية والتطهير من العيوب كلها
وقوله اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد احتج به من أجاز الصلاة على غير
الانبياء وهذا ما اختلف العلماء
فيه فقال مالك والشافعي رحمهما
الله تعالى والاكثر لا يصلي على
غير الانبياء استقلالاً فلا يقال اللهم
صل على أبي بكر أو عمر أو علي
أو غيره هم ولكن يصلي عليهم تبعاً
فيقال اللهم صل على محمد وآل محمد
وأصحابه وأزواجه وذريته كما جرت
به الاحاديث وقال أحمد رحمه الله وجاعة يصلي على كل واحد من المؤمنين مستقلاً واحتجوا باحاديث الباب وبقوله صلى الله

الله التي

خدا شامحمد بن بكار حدثنا اسمعيل بن زكريا عن الاعمش وعن مسعرو عن مالك بن (٤٥) مغول كلهم عن الحكم بهذا الاسناد مثله

غير أنه قال وبارك على محمد ولم يقل اللهم * حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير قال حدثنا روح وعبد الله ابن نافع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم واللفظ له قال أخبرنا روح عن مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرو بن سليم قال أخبرني أبو جريد الساعدي أنهم قالوا يا رسول الله كيف أنصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد

عليه وسلم اللهم صل على آل أبي أوفى وكان إذا أتاه قوم بصدقتهم صلى عليهم قالوا وهو موافق لقول الله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته وأنت خير من التوفيق واستعمال السلف ولم ينقل استعمالهم ذلك بل خصوصاً الانبياء كما خصوا الله تعالى بالتقديس والتبجيل فيقال قال الله سبحانه وتعالى وقال الله تعالى وقال الله عز وجل وقال الله جل جلاله وتقدست أسماؤه وتبارك وتعالى ونحو ذلك ولا يقال قال النبي عز وجل وان كان عزيزاً جليلاً ولا نحو ذلك وأجابوا عن قول الله عز وجل هو الذي يصلي عليكم وملائكته وعن الأحاديث بأن ما كان من الله عز وجل ورسوله فهو دعاء وترحم وليس فيه معنى التعظيم والتوقير الذي يكون من غيرهما وأما الصلاة على آل والأزواج والذرية فأنما جاء على التبجيل لا على الاستقلال وقد بينا أنه يقال تبعاً لأن التابع يحتمل فيه ما لا يحتمل استقلالاً واختلاف أصحابنا في الصلاة على غير الانبياء هل يقال هو مكرم أو هو مجرد ترك

التي لها ستان وطعنت في الثالثة (وعنده حقة فأنها تقبل منه الحقة ويعطيه المصدق) بالتخفيف وهو السامعي (عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت صدقته بنت أبون) نصب (وليس عنده وعنده بنت مخاض) وهي التي لها ستان وطعنت في الثانية (فأنها تقبل منه بنت مخاض ويعطى) أي المالك (معها) المصدق (عشرين درهما أو شاتين) فيه أن جبر كل مرتبة شاتين أو عشرين درهما وجواز النزول والصعود من الواجب عنده فقد عده إلى سن آخر يليه والخيار في الشاتين والدراهم لدفعها سواء كان مال الكافر أو ساعياً وفي الصعود والنزول للمالك في الأصح وهذا الحديث طرف من حديث أنس وليس فيه ما ترجم له ثم أورد في باب العرض في الزكاة ولفظه كما قرئنا ومن بلغت صدقته بنت مخاض وليس عنده وعنده بنت أبون فأنها تقبل منه ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين فإن لم تكن عنده بنت مخاض على وجهها وعنده ابن أبون فأنه تقبل منه وليس معه شيء وحديثه هنا فقيل جرى في ذلك على عادته في تشديد الأذهان بخلاف حديث الباب عن موضع الترجمة كما رواه أكتفاء بذلك في موضع آخر ليجت الطالب عنه وقيل غير ذلك مما عزي لابن رجب دواب المنبر وفيه كراهية في الاعتذار عنه والله الموفق والمعين (باب زكاة الغنم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن المنثري الأنصاري قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله (قال حدثني) بالافراد أيضاً (ثمامة بن عبد الله بن أنس أن) جده (أنسا) رضى الله عنه (حدثه أن أبابكر) الصديق (رضي الله عنه كتب له) أي لأنس (هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين) عاملاً عليه وهو اسم لأقليم مشهور يشتغل على مدن معروفة فاعدها حجر (بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة) أي نسخة فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين بفرض الله (والتي أمر الله بها) بحرف العطف ولا يداود التي بدونه على أن الجملة بدل من الجملة الأولى وغير أبي ذر به (رسوله) عليه الصلاة والسلام أي بتبليغها وأيضاً الفرض إليه لأنه دعا إليه وحمل الناس عليه أو معنى فرض قدر لأن الإيجاب بنص القرآن على سبيل الأجمال وبين صلى الله عليه وسلم محمله بتقدير الأنواع والأجناس (فمن سئلها) بضم السين أي من سئل الزكاة (من المسلمين) حال كونها (على وجهها فليعطها) على الكيفية المذكورة في الحديث من غير تعبد بل قوله (ومن سئل فوقها) أي زاد على الفريضة المعينة في السن أو العدد (فلا يعط) الزائد على الواجب وقيل لا يعط شيئاً من الزكاة لهذا المصدق لأنه كان يطلبه فوق الزائد فإذا ظهرت خيانتها سقطت طاعته وحينئذ يؤول إلى آخره أو يعطيه لساع آخر ثم شرع في بيان كيفية الفريضة وكيفية أخذها وبدأ بذكر الأبل لأنها غالب أموالهم فقال (في أربع وعشرين من الأبل) زكاة (فما دونها) أي فما دون أربع وعشرين (من الغنم) يتعلق بالمبتدأ المقدر (من كل خمس) خبر المبتدأ الذي هو (شاة) وكلمة من للتعليل أي لأجل كل خمس من الأبل وسقط في رواية ابن السكن كلمة من الداخلة على الغنم وصوبه بعضهم وقال القاضي عياض كل صواب فمن أثبتناه فعماده زكاتها من الغنم ومن لليسان لا للتبعيض وعلى إسقاطها فالغنم مبتدأ خبره في أربع وعشرين وإنما قدم الخبر لأن المراد بيان النصب إذا زكاة الخ يجب بعد النصاب فكان تقديمه أهم لأنه السابق في التسبب (إذا) وفي نسخة فإذا (بلغت) أبله (خمس وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنى) قيد بالأنى للتأكيد كما يقال رأيت بعينى وسمعت بأذنى فإذا (بلغت) أبله (ستاً وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنى) أن لأمها أن تلد فإذا بلغت (أبله) ستاً وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجبل (بفتح الطاء ففعوله بمعنى مفعولة صفة حقة استحققت أن يغشاها الفحل) فإذا بلغت (أبله) واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة (بفتح الجيم

* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد (٤٦) وابن حجر قالوا حدثنا سمعيل وهو ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة

أدب والصحيح المشهور أنه مكره كراهة تنزيه قال الشيخ أبو محمد الجويني والسلام في معنى الصلاة فإن الله تعالى قرن بينهما فلا يفرد به غائب غير الانبياء فلا يقال أبو بكر وعمر وعلى عليهم السلام وإنما يقال ذلك خطابا للأحياء والأموات فيقال السلام عليكم ورحمة الله وأنه أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة) قال القاضي معناه رحمة وتضعيف أجره كقوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها قال وقد تكون الصلاة على وجهها وظاهرها نشر يقاله بين الملائكة كما في الحديث وإن ذكرني في ملاذكرته في ملاخير منهم

* (باب التسميع والتحميد والتمنن)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا قال الإمام سمع الله من جمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فإنه وافق قوله قول الملائكة غفر له مائة قدم من ذنبه وفي رواية إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين بحظته والذي في شرح المشكاة للطبري وفي سائتها بدل من الغنم بإعادة الجار المبدل في حكم المنحى الخ اه فاعمل الموائف نقل عبارة بالمعنى وسقط من قوله قوله وقد تقرر أن الخ اه من هامش بعض النسخ المعتمدة

والذال المعجمة سميت بذلك لأنها أجدعت مقدم أسنانها أي أسنة طته وهي غاية أسنان الزكاة (فأذا بلغت) إليه (يعني ستا وسبعين إلى تسعين فيها يتنالمون) بزيادة يعني وكان العدد حذف من الأصل اكتفاء بدلالة الكلام عليه فذكره بعض رواة وأتى بالنظر بمعنى أئتمنه على أنه مزيد أو شئت أحسن رواة فيه (فأذا بلغت) إليه (أحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقان طرورة الجمل فأذا زادت) إليه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقنة) فواجب مائة وثلاثين بنت لبون وحقنة وواجب مائة وأربعين بنت لبون وحقنة وهكذا (ومن لم يكن معه إلا أربع من الأبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها) أن تبرع ويتطوع (فأذا بلغت خمس من الأبل ففيها شاة) فرض عليه الصلاة والسلام (في صدقة الغنم في سائتها) أي راعيها إلا المعلوفة وفي سائتها كما قاله في شرح المشكاة بدل من الغنم (٢) بإعادة الجار المبدل في حكم الطرح فلا يجب في مطلق الغنم شيء وهذا أقوى في الدلالة من أن لو قيل ابتداء في ساعة الغنم أو في الغنم الساعة لأن دلالة البدل على المقصود بالمنطوق ودلالة غيره عليه بالفهوم وفي تكرار الجار إشارة إلى أن لا روم في هذا الجنس مدخلا قويا وأصلا يقاس عليه بخلاف جنس الأبل والبقر انتهى (إذا كانت) غنم الرجل وللكشميهني إذا بلغت (أربعين إلى عشرين ومائة) فزكاتها (شاة) جذعة ضأن لها سنة ودخلت في الثانية وقيل ستة أشهر أو ثلثية معز لها سنة ودخلت في الثالثة وقيل سنة وشاة رفع خبر مبتدأ مضمر أو مبتدأ وفي صدقة الغنم خبره (فأذا زادت) غنمه (على عشرين ومائة) واحدة فصاعدا (إلى مائتين) فزكاتها (شأتان) مرفوع على الخبرية أو الابتدائية كما هي (فأذا زادت) غنمه (على مائتين) ولو واحدة (إلى ثلثمائة ففيها ثلاث) وللكشميهني ثلاث شياه (فأذا زادت) غنمه (على ثلثمائة) مائة أخرى لادونها (ففي كل مائة شاة) ففي أربع مائة أربع شياه وفي خمس مائة خمس وفي ستمائة ست وهكذا (فأذا كانت ساعة الرجل ناقصة) نصب خبر كان (من أربعين شاة واحدة) صفة شاة الذي هو تمييز أربعين كذا أعربه في التفتيح وتعقبه في المصابيح بأنه لا فائدة في هذا الوصف مع كون الشاة تمييزا وانما واحدة منصوب على أنه مفعول ناقصة أي إذا كان عند الرجل ساعة تنقص واحدة من أربعين فلا زكاة عليه فيها وبطريق الأولى إذا نقصت زائدة على ذلك ويحتمل أن يكون شاة مفعولا ناقصة واحدة وصف لها والتمييز محذوف للدلالة عليه انتهى (فليس فيها) أي الناقصة عن الأربعين (صدقة إلا أن يشاء ربها) أن يتطوع (وفي) مائتي درهم من (الرقعة) بكسر الراء وتخفيف القاف والورق والهاء عوض عن الواو نحو العدة والوعد النضة المضروبة وغيرها (ربع العشر) خمسة دراهم وما زاد على المائتين فحسابه فيجب ربع عشره وقال أبو حنيفة لها وقص فلا شيء على ما زاد على مائتي درهم حتى تبلغ أربعين درهمًا نضفة ففيه حينئذ درهم واحد وكذا في كل أربعين (فإن لم تكن) أي الرقعة (الأتسعين ومائة فليس فيها شيء) لعدم النصاب والتعبير بالتسعين يوهم إذا زادت على المائة والتسعين قبل بلوغ المائتين أن فيها زكاة وليس كذلك وانما ذكر التسعين لأنه آخر عقد قبل المائة والحساب إذا جاوز الأحد كان تركيبه بالعقود كالعشرات والمئين والالوف فذكر التسعين ليدل على أن لاصدقة فيما نقص عن المائتين ولو بعض حبة لحديث الشيخين ليس فيما دون خمس أواق من الورق صدقة (إلا أن يشاء ربها) وهذا كقوله في حديث الأعرابي في الإيمان ألا أن تطوع * هذا (باب) بالتسوين (لأبوخذ في الصدقة) المفروضة (هرمة) بفتح الهاء وكسر الراء (ولأذا عوار) بفتح العين (ولأيس) (الأمشاة المصدق) بخفيف الصاد المهملة وتشديد الهاء والتشديد كشوط في اليونينية وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني أبي) عبد الله بن المثنى (قال حدثني) بالافراد فيهما

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربناك (٤٧)

الحديث من وافق قوله قول الملائكة
غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب
يعنى ابن عبد الرحمن عن مهيل عن
أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم يعنى حديث سمى
* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد
الرحمن أنهم ما أخبروا عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إذا أمن الامام فأمنوا فإنه من
وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر
له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول آمين * وحدثنا حماد بن
يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن شهاب
أخبرني ابن المسيب وأبو سلمة
ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول حدث مالك ولم يذكر
قول ابن شهاب

الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
وفى رواية إذا قال أحدكم آمين
والملائكة فى السماء آمين فوافقت
أحدها ما الاخرى غفر له ما تقدم
من ذنبه وفى رواية إذا قال القارئ
غير المغضوب عليهم ولا الضالين
فقال من خلفه آمين فوافق قوله
قول أهل السماء غفر له ما تقدم من
ذنبه وسبق فى حديث أبي موسى فى
باب التمسيد إذا قال غير المغضوب
عليهم ولا الضالين فقولوا آمين
الشرح فى هذه الاحاديث
استحباب التأمين عقب الفاتحة
للإمام والمأموم والمنفرد وأنه ينبغي
أن يكون تأمين المأموم مع تأمين
الامام لا قبله ولا بعده لقوله صلى الله
عليه وسلم وإذا قال ولا الضالين فقولوا آمين وأما رواية إذا أمن فأمروا فاعناها إذا أراد التأمين وقد قدمنا بيان هذا فى حديث

(ثمامة بن عبد الله) (أن أنسا) جده (رضى الله عنه) حدثه أن أبابكر (الصدى) (رضى الله عنه)
كتبه التى (ولكنه يهين الصدقة التى) (أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم) بها (ولا يخرج
فى الصدقة) المفروضة (هرمة) الكبيرة التى سقطت أسنانها (ولادات عوار) بفتح العين وألف بعد
الواو أى معيبة بمترتبة فى البيع وهو شامل للمريض وغيره وبالضم العور فى العين الأمن مثلها
من الهرمات وذات العوار وكفى مريضة متوسطة ومعيبة من الوسط وكذا لا تؤخذ صغيرة لم تبلغ
سن الاجزاء (ولا تيس) وهو خال الغنم أو مخصوص بالمعز لقوله تعالى ولا تيسموا الخبيث منه
تشتقون (الاماشاء المصدق) بخفيف الصاد وكسر الدال كحدث أخذ الصدقات الذى هو وكيل
الفقر فى قبض الزكوات بأن يؤدى اجتهاده الى أن ذلك خبر لهم وحينئذ فلا استثناء راجع
لما ذكر من الهرم والعوار والذكورة فعم يؤخذ من اللبون أو الحنق عن خمس وعشرين من الابل
عند فقد بنت الخاض والذكر من الشياه فمادون خمس وعشرين من الابل والتيسع فى ثلاثين
من البقر للنص على الجواز فيها الا فى الحق فلا قياس وخرج بيع البيع عيب الاضحية ولو انقصت
الماشية الى صحاح ومرأى أو الى سلمية ومعيبة أخذ صحبة بالقسط فى أربعين شاة نصفها
صحاح ونصفها مرأى وقيمة كل صحبة ديناران وكل مريضة دينار تؤخذ صحبة بقية
نصف صحبة ونصف مريضة وهو دينار ونصف وكذا لو كان نصفها سلمياً ونصفها معيباً كذا
أن الاكثرين كما قاله ابن حجر على تشديد صاد المصدق أى المتصدق فأبدلت الناصداً وأدغمت
فى الصاد وتقدر الحديث حينئذ ولا تؤخذ هرمة ولا ذات عوار أصلاً ولا يؤخذ التيس الا برضا
المالك لكونه محتاجاً اليه فى أخذه بغير رضاه اضرابه وحينئذ فلا استثناء مختص بالتيس
واستدل به للمالكية فى تكليف المالك سلمياً وهو مذهب المدونة وعن ابن عبد الحكم لا يؤخذ
من المعيبة الا أن يرى الساعى أخذ المعيبة لا الصغيرة (باب أخذ العناق فى الصدقة) بفتح العين
الاثنى من ولد المعز إذا أتى عليها حول ودخلت فى الثمانى والجمع أعنت وعنق * وبالسند قال
(حدثنا أبو اليمان) (الحكم بن نافع قال) (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب
(الزهري) (ح) (للخويل) (وقال الليث) بن سعد ما وصله الذهلى فى الزهريات عن أبي صالح عن الليث
قال (حدثني) بالأنس (عبد الرحمن بن خالد) الفهمى أمير مصر (عن ابن شهاب) الزهري (عن
عبد الله بن عبد الله) (بصغير الاول) (ابن عتبة بن مسعود) أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال أبوبكر
الصدى (رضى الله عنه) فى حديث قصته مع عمر بن الخطاب فى قتال مانع الزكاة السابق فى أول
الزكاة والله لومنعونى عناقاً كلوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلهم على منعها
فيسد لالة على أن العناق مأخوذة فى الصدقة وهو مذهب البخارى كالشافعى وأبى يوسف وهو
موضع الترجمة (قال عمر رضى الله عنه) فما هو الا أن رأيت أن الله شرح صدر أبى بكر رضى الله عنه
بالقتال فعرفت أنه الحق) أى عاظمه من الدليل والمستثنى منه غيره كورأى ليس الا هرماً
من الاشياء الاعلى أن أبابكر محقق وصورة اخراج الصغيرة أن يضى على أربعين ملكها من صغار
المعز حول أو نتج ماشيته ثم تموت فان حول تساجها يبنى على حولها وكذا صغار الغنم وقال مالك
فى المدونة وإذا كانت الغنم سخلاً أو البقر عجاجيل أو الابل فصلاناً كلها كلف ربه أن يشتري
ما يجزئ منها فى الغنم جذعة أو ثنية وفى الابل والبقر ما فى الكار منها وبه قال زفر وقال أبو حنيفة
ومحمد لا شئ فى الفصلان والعجاجيل ولا فى صغار الغنم لأمه لا من غيرها لقول عمر اعدوا السخلة
عليهم ولا تأخذوها وانما خرج قول الصديق على المبالغة بدليل الرواية الاخرى لومنعونى عقالا
والعقال لازكافيه فاعمال تنبيه بالادنى على الاعلى وربما قدر المستحيل لاجل الملازمة فقولوا كان
عليه وسلم وإذا قال ولا الضالين فقولوا آمين وأما رواية إذا أمن فأمروا فاعناها إذا أراد التأمين وقد قدمنا بيان هذا فى حديث

* وحدثني حرمله بن يحيى قال حدثني ابن (٤٨) وهب قال أخبرني عمرو أن أبي أيونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في

فيهما آلهة إلا الله لقد تآوا كأن الصديق قال من منع حقاً ولو عقلاً أو عنفاً يعني قليلاً أو كثيراً فقتلناه متعين وهو لا يمنعه وافقنا لهم متعين ﴿ هذا ﴾ (باب) بالتونين (لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة) أي تفاسد أموالهم من أي صنف كان وبالسند قال (حدثنا أمية بن بسطام) بكسر الموحدة مصر وفا العيشي بفتح العين وسكون المنة التحتية وكسر المعجمة قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء قال (حدثنا روح بن القاسم) بفتح الراء (عن اسمعيل بن أمية) الأموي المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن أبي معبد) بفتح الميم نافذ البنون والفاء والذال المعجمة (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذاً والياً على أهل الجند من (الين) سنة عشر قبل حجة الوداع يعلمهم القرآن وشرائع الإسلام ويقضي بينهم ويقبض الصدقات من عمال أهل الين وللكشيمى إلى الين (قال أنث تقدم) بفتح الدال مضارع قدم بكسر ها (على قوم أهل كتاب) التوراة والإنجيل وقاله تنبيهه على الإهتسام بهم لانهم أهل علم فليست مخاطبتهم كخاطبة جهال المشركين وعمدة الاوثان (فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله) ينصب أول على أنه خبر كان ورفع عبادة على أنه اسمها أي معرفة الله وفي رواية الفضل بن العلاء إلى أن يوحدا الله قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ويؤيده قوله (فاذا عرفوا الله) بالتوحيد ونفي الألوهية عن غيره وفيه دليل على أن أهل الكتاب لا يعرفون الله (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلة) فاذ افعلا الصلاة فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم وترد على فقرائهم) يحتمل عود الضمير على أهل البلد فلا يجوز نقل الزكاة وأن يعود عليهم بوصف اسلامهم (فاذا أطاعوا بها اتخذ) بالفاء ولا يذروا بن عسا كرخذ (منهم) زكاة أموالهم (ووق) أي احذر (كرائم أموال الناس) جمع كريمة وهي العزيرة عند رب المال اما باعتبار كونها كولة أي مسخرة لكل أو ربى بضم الراء وشديد الموحدة أي قريبة العهد بولادة وقال الأزهرى إلى خمسة عشر يوماً من ولادته لان الزكاة واساة الفقراء فلا يناسب الاجفاف بمال الاغنياء الا ان رضوا بذلك ﴿ هذا ﴾ (باب) بالتونين (ليس فيما دون خمس ذود) من الابل (صدقة) مفروضة وأنكر ابن قتيبة أن يقال خمس ذود كما لا يقال خمس ثوب وكانه يرى أن الذود يطلق على الواحد وغلط في ذلك لشوع هذا اللفظ في الحديث الصحيح وسامع من العرب كما صرح به أهل اللغة نعم القياس في تمييز ثلاثة إلى عشرة أن يكون جمع تكسير جمع قلة فجيئته اسم جمع كما في هذا الحديث قليل والذود يقع على المذكور والمؤنث والجمع والمفرد لهذا أضاف خمس اليه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (الامام) عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي معصعة المازني) نسبه إلى جده ونسب جده إلى جده كما وقع في رواية مالك والمعروف أنه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي معصعة ورواه البيهقي في معرفة السنن والآخبار عن الشافعي قال أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي معصعة فنسب محمد إلى أبيه وعبد الرحمن لجده (عن أبيه) عبد الله ونقل البيهقي عن محمد بن يحيى الذهلي أن محمد بن أبي معصعة هذا سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس انتهى وقدر واما إسحق بن راهويه في مسنده عن أبي أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد هذا عن عمرو بن يحيى وعبد بن تميم كلاهما عن أبي سعيد ورواه البيهقي في معرفة السنن عن الشافعي عن مالك عن عمرو بن يحيى عن أبيه (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة أوسق من التمر صدقة وليس فيما دون خمس أواق) الجوار (من الورق) بكسر الراء القضة (صدقة وليس فيما دون خمس درود من الابل صدقة) وهذا موضع الترجمة والحديث دليل على سقوط الزكاة

عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في الصلاة آمين والملائكة في السماء آمين فوافق أحدهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا عبد الله بن مسleme القعنبى قال حدثنا المغيرة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت أحدهما الأخرى غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن يعنى ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال القارئ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين فوافق قوله قول أهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه

أبي موسى في باب التشهد ويسن للامام والمنفرد الجهر بالتأمين وكذا المأموم على المذهب الصحيح هذا تفصيل مذهبتنا وقد أجمعت الامة على ان المنفرد يؤمن وكذلك الامام والمأموم في الصلاة السرية وكذلك قال الجمهور في الجهرية وقال مالك رحمه الله تعالى في رواية لا يؤمن الامام في الجهرية وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفون ومالك في رواية لا يجهر بالتأمين وقال الاكثرون يجهر وقوله صلى الله عليه وسلم من وافق قوله قول الملائكة ومن وافق تأمينه تأمين الملائكة معناه وافقهم في وقت التأمين فأمن مع تأمينهم فهذا هو الصحيح والصواب وحكى القاضي عياض قولاً ان معناه وافقهم في الصلوة والخشوع والاخلاص واختلفوا في هؤلاء فيما

حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير (٤٩) بن حرب وأبو كريب جميعاً عن سعد بن

قال أبو بكر حدثنا سعد بن عيينة عن الزهري قال سمعت أنس بن مالك يقول سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الأيمن فدخلنا عليه فعوده فحضرت الصلاة فمضى الصلاة قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كفر فكبروا وإذا سجد فاسجدوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى فاعاد فصلوا فاعودوا أجعونا

الملائكة فقبل هم الحفظة وقيل غيرهم لقوله صلى الله عليه وسلم فوافق قوله قول أهل السماء وأجاب الأقولون عنه بأنه إذا قالها الحاضرون من الحفظة قالها من فوقهم حتى ينتهي إلى أهل السماء وقول ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين معناه أن هذه صيغة تأمين النبي صلى الله عليه وسلم وهو نفس راقوله صلى الله عليه وسلم إذا أتمن الإمام فأمّنوا ورد لقول من زعم أن معناه إذا دعا الإمام بقوله أهدنا الصراط إلى آخرها وفي هذا الحديث دليل على قراءة الفاتحة لأن التأمين لا يكون إلا عقبها والله أعلم

«(باب إتمام التأموم بالامام)»

فيه أنس رضي الله عنه قال سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش شقه الأيمن فدخلنا عليه فعوده فحضرت الصلاة فمضى الصلاة قال إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كفر فكبروا وإذا سجد فاسجدوا وإذا رفع فارفعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده

فمادون هذه المقادير من هذه الأيمان المذكورة خلافاً لما في حنيفة في زكاة الحنث وتعلق الزكاة في كل قليل وكثيره واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت السماء والعشر فيما سقى بنضح أو دالية نصف العشر وهذا عام في القليل والكثير وأجيب بأن المقصود من الحديث بيان قدر المخرج لا بيان المخرج منه قاله ابن دقيق العيد (باب إيجاب زكاة البقر) اسم جنس واحد بقره وباقورة للذكر والأنثى (وقال أبو جريد) عبد الرحمن الساعدي رضي الله عنه مما وصله في ترك الحيل (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعرفن مجي رجل الله ببقرة لها خوار) بخا مجمعة مضمومة والله نصب بجاء وما مصدرية أي لا تعرفن مجي رجل الله ببقرة لها خوار) بخا مجمعة مضمومة وتخفيف الواو صوت ولا يذر عن الكسبية لا تعرفن بزيادة همزة قبل العين فلا تفي أي لا ينبغي أن تكونوا على هذه الحالة فأعرفكم يوم القيامة وأراكم عليها قال البخاري (وبقال جوار) يضم الجيم مهموزاً بديل خوار بالخاء المعجمة وقال تعالى (تجارون أي ترفعون أصواتكم) ولا يفي الوقت أصواتهم (كما تجار البقرة) رواه ابن أبي حاتم عن السدي وذكر هذه الآية على عادته عند وقوفه على غريب يقع مثله في القرآن أن يذكر تفسيره تكثيراً للفائدة * وبالسند قال (حدثنا عمر ابن حفص بن غياث) قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن) المعروف بن سويد) فتح الميم وسكون العين المهملة وبكسر الراء وسوياً بضم السين مصغراً (عن) أنس رضي الله عنه قال انتهيت إلى النبي (ولابي ذر) انتهيت إليه يعني النبي (صلى الله عليه وسلم قال) (الذي نفسي بيده أو) قال (والذي لا اله غيره أو كما حلف) لم يضبط أبو ذر اللفظ الذي حلف به عليه الصلاة والسلام وقول الحافظ بن حجر في الفتح أن الضمير في قوله انتهيت إليه يعود على أبي ذر وهو الخالف وإن قوله انتهيت إليه يقول المعروف غير ظاهر ولعله سبق قلم ويؤيد ذلك مع ما سبق رواية مسلم عن المعروف عن أبي ذر انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رآني قال هم الأخسرون ورب الكعبة الحديث ورواية الترمذي عن المعروف عن أبي ذر قال جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة قال فرأني مقبلاً فقال هم الأخسرون ورب الكعبة الحديث وفيه ثم قال والذي نفسي بيده (ما من رجل تكون له ابل أو بقرة أو غنم لا يؤذي حقها) أي زكاتها (الأي بها) بضم الهمزة (يوم القيامة) حال كونها (اعظم ما تكون واسمته) عطف على المنصوب السابق (تطوه) ذوات الاختاف منها (باخفافها) جمع خف (وتنطحه) بكسر الطاء وتفتح ذوات القرون (بقرونها) فالضمير في كل قسم عائد على بعض الجملة لا على الكل والخف للابل والقرن للبقرة والظلف للغنم والبقرة وفي حديث أبي هريرة السابق في باب أنتم مانع الزكاة وتأتي الغنم على صاحبها على خير ما كانت إذا لم يعط فيها حقها تطوه بأظلافها وتنطحه بقرونها الحديث والتقدير بذوات الاختاف وذوات القرون الذي ذكرته لابن المنبر ويهيجاب عما استشكله من أنه قيل في الأبل والبقرة تطوه بأخفافها وهو أحسن من قول بعضهم في رواية بأظلافها وهو يدل على أن كل واحد منهم ما يوضع موضع الآخر وأجاب القاضي عياض بأنه لما اجتمع أغلب أحدهما على الآخر ورد بقوله وتنطحه بقرونها لأنه لا اشكال أن الأبل لا تقرون لها ولا شيء يقوم مقام القرون والغالب إنما يكون إذا وجد شيئاً من متقاربان (كما تجازت) بالميم والزاي أي مرت (انخرها ردت عليه أو لاها) بضم راء ردت مبنياً للمفعول والضمير في عليه للرجل أي فهو معاقب بذلك (حتى يقضى بين الناس) إلى أن يفرغ الحساب (رواه بكير) هو ابن عبد الله بن الأشج مما وصله مسلم (عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) ومراد المؤلف بهذا موافقة

(٧) قسطلاني (ثالث) فقولوا ربنا ولك الحمد وإذا صلى فاعاد فصلوا فاعودوا أجعونا وفي رواية فإذا صلى فأمّنوا فصلوا أقاماً

* حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا (٥٠) ليث ح وحده ثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه

قال خير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فجحش فصلى لنا قاعدا ثم ذكر نحوه * حدثنا حرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صرع عن فرس فجحش شقه اليمين نحو حديثهم وزاد قاعدا صلى قائما فاصلا قايما * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا معمر بن عيسى عن مالك بن أنس عن الزهري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب فرسا فصرع عنه فجحش شقه اليمين نحو حديثهم وفيه إذا صلى قائما فاصلا قايما * حدثنا عبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم سقط عن فرسه فجحش شقه اليمين وساق الحديث وليس فيه زيادة يونس ومالك

وإذا صلى قاعدا فاصلا قاعدا وفي رواية عائشة رضي الله عنها صلى جالسا فاصلا بصلاته قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فجلسوا وذكرنا حديث آخر عنه (ناه) الشرح قوله بجحش هو بجحيم مضمومة ثم جاء مهمله مكسورة أي خدش وقوله حضرت الصلاة ظاهرا أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلاة مكتوبة وفيه جواز الإشارة والعمل القليل في الصلاة للحاجة وفيه متابعة الإمام في الأفعال والتكبير وقوله ربنا ولك الحمد كذا وقع هنا ولك الحمد بالواو وفي روايات بمجدها وقد سبق أنه يجوز الأمران وفيه وجوب متابعة المأموم لإمامه في التكبير والقيام

هذه الرواية الحديث أي ذكر البقرة لأن الحديثين مستويان في جميع ما ورد فيه قاله في الفتح * ومطابقة الحديث الترجمة من جهة أن الحديث يتضمن الوعيد فمن لم يؤدزكاة البقرة فبذل على وجوب زكاتها ولم يذكر المؤلف شيئا مما يتعلق بنصابها لكونه لم يقع لشيء على شرطه وروى الترمذي وحسنه وصححه الحاكم عن معاذ بن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليمن وأمرني أن آخذ من أربعين بقرة مسنة ومن كل ثلاثين بقرة تبعا وروى الحاكم أيضا من حديث عمرو بن حزم عن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل أربعين بقرة بقرة وقد حكم بعضهم بتجريح حديث معاذ واتصاله وفيه نظر لأن مسرور قال يلق معاذ أو ما أحسنه الترمذي لشواهد والتابع ماله سنة كاملة وهي به لانه يتبع أمه وتجزي عنه تبعة بل أولى للأئمة والمسنة هي الثنية أي ذات سنتين وسُميت بذلك لتكامل أسنانها ويجزي عنها تبعة لاجتماع سنتين (باب الزكاة على الأقارب وقال النبي صلى الله عليه وسلم له اجر ابن ابر القربة والصدقة) وصله فيما يأتي قريمان شاء الله تعالى في حديث زبيب امرأمة عبد الله بن مسعود في باب الزكاة على الزوج لكنه قال فيه لها تأييد الضمير وسقط لا يذلل لفظه أجز * وبالله عند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام الأئمة (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة) زيد الانصاري رضي الله عنه (أكثر الانصار بالمدينة ما لا من نخل) بنصب أكثر خبر كان وما لا تميز أي من حيث المال والجار للبيان (وكان أحب أمواله إليه) بنصب أحب خبر كان (يرحبا) رفع الراء اسمها وأحب اسمها ويرحبها الكن قال الزركشي وغيره أن الأول أحسن لأن المحدث عنه البيرقيني أن يكون هو الاسم وقد اختلف في بربحاهل هو بكسر الموحدة أو بفتحها وهل بعدها همزة ساكنة أو مشددة فتحت وهل الراء مضمومة أو مفتوحة وهل هو معرب أم لا وهل حاء مدود أو مقصورة منصرف أو غير منصرف وهل هو اسم قسيلة أو امرأة أو بئر أو بستان أو أرض فنقل في فتح الباري وتبعه العيني عن نهاية ابن الأثير فتح الموحدة وكسرها وفتح الراء وضما مع المذوق قصر قال فهذه ثمان لغات انتهت والذي رأيته في النهاية بربح بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضما أو المذوق ما وفتحهما والقصر هذا نصه بحروفه في غير مائة نسخة ونقله عنه الطيبي كذلك بلفظه وعلى هذا فتسكون خمسة وقال عياض رويناه بفتح الباء والراء وفتح الراء وضما مع كسر الباء وقد حكى القاضي عياض عن المغاربة كماله عنه في المصباح ضم الراء في الرفع وفتحه في النصب وجره في الجر مع الإضافة أبد إلى ح ونسبه لخط الاصيلي لكن قال بعضهم من رفع الراء والزمها حاكم الاعراب فقد أخطأ وجرم التميمي بأن المراد به في الحديث البستان معللا بأن بستان المدينة تدعى بأبائها أي البستان الذي فيه بربح وقال عياض حائط سمي به وليس اسم بئر وقال الصغاني بربح خافي بربح اسم البراح اسم أرض كانت لأبي طلحة بالمدينة وأهل الحديث يصفون ويقولون بربح ويحسبون أنها بئر من آبار المدينة ونحوه في القاموس وقال في اللامع ولا تنافي بين ذلك فإن الأرض أو البستان تسمى باسم البئر التي فيه كما سبق والذي نخصته من كلامهم في هذه الكلمة أن بربح يكسر الموحدة وضم الراء اسم كان وفتحها خبرها مع الهمزة الساكنة بعد الموحدة وابد الهاء ومد حاء مصر وواف وغيره صرف لان تأنيته معنوى كهند ومقصور وفيه ثمانية عشر وربح بفتح الموحدة وسكون التختة من غير همزة وفتح الراء وضما خبرها مع أو اسمها ومد حاء مصر وواف وغيره صرف وفيه ستة اثنان منها مع القصر على أنه اسم مقصور لا تركيب فيه فيعرب كسائر المقصور وصب الصغاني والزحشرى والجند الشيرازي منها فتح الموحدة والراء على سائرهما من المدود والمقصور بل قال الباجي أنها المحصنة على أبي ذر وغيره (وكانت) أي بربح (مستقبلة المسجد) النبوي أي مقابلة قرية منه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها

والقعود والركوع والسجود وأنه يفعلها بعد الإمام فيكبر تكبيرة الاحرام بعد فراغ الإمام منها فان شرع فيها قبل فراغ يدخلها

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت (٥١)

يدخلها ويشرب من ماء فيها) أي في بئر طاب (طاب) بالجر صفة للمعروف السابق (قال أنس رضي الله عنه) فلما أنزلت هذه الآية لن تنالوا البر) أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير أولن تنالوا بر الله الذي هو الرحمة والرضا والجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) أي من بعض ما تحبون من المال أو مما بهمه وغيره كبدل الجاهد في معاونة الناس والبذل في طاعة الله والمهجة في سبيل الله (قام أبو طلحة) رضي الله عنه (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالي إلى بئر طاب) رفع خبر (وأنها صدقة لله أرجو رخصا) أي خبرها (وذخرها) بضم الذال المعجمة أي أقدمها فأذخرها لاجدها (عند الله فضة) يا رسول الله حيث أزال الله (فوض تعين مصرفها إليه عليه الصلاة والسلام لكن ليس فيه تصريح بأن أبو طلحة جعلها حبا) (قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ) بفتح الموحدة وسكون المعجمة كهل وب غير مكررة قال في القاموس قل في الأفراد مخ سا كمة ومخ مكرورة ومخ منوثة ومخ منومة مضومة وتكرر مخ في المبالغة الأولى منون والناسي مسكن ويقال مخ مخ مسكنين ومخ مخ منوتين ومخ مخ مشددين كلمة تقال عند الرضا والاعجاب بالشيء أو الفخر والمدح انتهى فن نونه شبهه بأسماء الأصوات (٣) كصومه (ذلك مال راجع ذلك مال راجع) بالوحدة فيهما أي ذور مخ كلابن ونامر أي يرجع صاحبه في الآخرة أو مال مربوح فاعل بمعنى مفعول (وقد سمعت ما قلت وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين فقال أبو طلحة أفعل يا رسول الله) برفع لام أفعل فعلا مستقبلا (ففسهما) أي بئر طاب (أبو طلحة في أقاربه وبني عمه) من عطف الخاص على العام وهذا يدل على أن اتفاق أحب الأموال على أقرب الأقارب أفضل وأن الآية تم الاتفاق الواجب والمستحب قاله البيضاوي لكن استشكل وجه دلالة الحديث على الترجمة لأنها لا تركز على الأقارب وهذا ليس زكاة وأجيب بأنه أثبت لزكاة حكم الصدقة بالقياس عليها قاله الكرماني فليست بل وقال ابن المنير إن صدقة التطوع على الأقارب لم ينقص أجرها بوقوعها موقع الصدقة والصلوة معا كانت صدقة الواجب كذلك لكن لا يلزم من جواز صدقة التطوع على من يلزم المنة نفقة أن تكون الصدقة الواجبة كذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الوصايا والو كالة والاشربة والتفسير ومسلم في الزكاة والنسائي في التفسير (تابعه) أي تابع عبد الله بن يوسف (روح) بفتح الراء وسكون الواو ثم مهملة ابن عبادة البصري عن مالك في قوله راجع بالوحدة فيهما وصله المؤلف في كتاب البيوع (وقال يحيى بن يحيى) النيسابوري مما وصله في الوصايا (واسمه) بن أبي أويس مما وصله في التفسير كلاهما (عن مالك) راجع بالمشنة التحسية بدل الموحدة اسم فاعل من الرواح نقيض الغدو أي أنه قريب الفائدة يصل نفقه إلى صاحبه كل رواح لا يحتاج أن يتكلف فيه إلى مشقة وسير أو رواح بالاجر ويغدو به واكتفى بالرواح عن الغدو لعلم السامع أو من شأنه الرواح وهو الذهاب والقواف إذا ذهب في الخير فهو أوى * وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجمحي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الأنصاري (قال أخبني) بالأفراد (زيد) أبو أسامة العدوي ولا يذره ابن أسلم (عن عياض بن عبد الله) بن سعد القرشي العامري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه) قال (خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيد (اضحي) بفتح الهمزة وتنوين الحاء (أو) عيد فطر إلى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وأمرهم بالصدقة فقال لهم الناس تصدقوا فخر على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني رأيتكن) وللحموى والمسلمي رأيتكن بهمزة مضمومة قبل الراء وأرى يتعدى إلى ثلاثة مقاعيل والتاء هي المفعول

اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه ناس من أصحابه يعودونه فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فصلوا به لأنه قياما فأشار إليهم أن اجلسوا فجلسوا فلما انصرف قال انما جعل المال ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسوا فصلوا جالسا * حدثنا جاد بن يحيى بن زيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا حدثنا ابن عمير وحدثنا ابن عمير قال حدثنا أبي جميعا عن هشام بن عروة بهذا الأسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فانتفت الينافرة آفاقا ما أشار اليها ففعدنا فصلينا بصلاته قعودا فلما سلم قال إن كدت أنما تنفعلون فعدل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تنفعلوا أتموا بأعتكم إن صلى قاعدا فصلوا قياما وإن صلى قاعدا فصلوا قعودا

الامام منهم لم تنفقد صلاته ولا يركع بعد شروع الامام في الركوع وقبل رفعه منه فإن قاربه أو سبقه فعد أساء ولكن لا تبطل صلاته وكذا السجود ويسلم بعد فراغ الامام من السلام فإن سلم قبله بطلت صلاته إلا أن ينوي المقارنة ففيه خلاف مشهور وإن سلم معه لا قبل ولا بعده فقد أساء ولا تبطل صلاته على الصحيح وقيل تبطل وأما قوله صلى الله عليه وسلم واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا فاختلف العلماء فيه فقالت طائفة

(٣) قوله بأسماء على الأصوات كذا بالاصول التي بأيدينا وصوابه بأسماء الأفعال كما لا يخفى اه معجمه

* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حميد (٥٣) بن عبد الرحمن الرؤاسي عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله

عليه وسلم وأبو بكر خلقه فإذا أكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أبو بكر معه ثم ذكر نحو حديث الليث * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة يعني الخزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جعل على الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن هدى فقدوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالسا فجلوا جالسا أجمعون * حدثنا حميد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بثله

بظاهره وعن قال به أحمد بن حنبل والاوزاعي رحمه الله تعالى وقال مالك رحمه الله تعالى في رواية لا يجوز صلاة القادر على القيام خلف القاعد لا قائما ولا قاعدا وقال أبو حنيفة والشافعي وجمهور السلف رحمه الله تعالى لا يجوز للقادر على القيام أن يصلي خلف القاعد لا قائما ولا قاعدا وأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في مرض وفاته بعد هذا قاعدا وأبو بكر رضى الله عنه والناس خلفه قياما وإن كان بعض العلماء زعم أن أبا بكر رضى الله عنه كان هو الامام والنبي صلى الله عليه وسلم مقدمه لكن الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان هو الامام وقد ذكره مسلم بعده هذا الباب صريحا وكأما صريح فقال في روايته عن أبي بكر بن أبي شيبة بإسناده عن عائشة رضى الله عنها قالت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

الأول وهي في محل رفع نائب عن القاعل والكاف والنون في موضع نصب المفعول الثاني والثالث قوله (أكثر أهل النار قتل وبم) استفهام حذف منه الالف (ذلك) باسم الإشارة للمتوسط والكشميني ذلك بألف بدل اللام (بارسول الله قال تكثرون اللعن) الشتم (وتكفرون العشير) الزوج أى تسترون احسان الأزواج اليك وتنجده (مارايت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل) أى لعقله ولا كشميني بلب بالموحدة قبل اللام (الحازم) بالحاء المهملة والزاي الضابط لأمره (من احدا كن يا عشرين الف) يعنى انهن اذا أردن شيئا علمن الرجال عليه حتى يفعلوه سواء كان صوابا أو خطأ (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلما صار الى منزله جاءت زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله بن معاوية بن عقاب النخعية ويقال لها أيضا رابطة وقع ذلك في صحيح ابن حبان نحو هذه القصة ويقال لها ثقتان عند الاكثرومن جزم به ابن سعد وقال الكلاباذي رابطة هي المعروفة زينب وبه جزم الطحاوى فقال رابطة هي زينب (امرأة بن مسعود) عبد الله (تتأذن عليه فقيل يا رسول الله) القائل بلال (هذه زينب فقال) عليه الصلاة والسلام (أى الزيناب) أى أى زينب منهن فعرف باللام مع كونه علما لما نكر حتى جمع (فقيل) امرأة ابن مسعود قال نعم ائذنوا لها فأذن لها (بضم الهمزة وكسر الذا) فلما دخلت (قالت يا نبي الله انك امرأت اليوم بالصدقة وكان عندى حتى) بضم الهمزة وكسر اللام (لى فاردت ان تصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده) بالنصب عطفا على الضمير (أحق من تصدقت به عليهم) وهذا يحتمل ان يكون من مسند أبي سعيد بأن كان حاضر عند النبي صلى الله عليه وسلم عند المراجعة ويحتمل ان يكون جملة عن زينب صاحبة القصة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود وزوجك وولدك) أحق من تصدقت به عليهم (وجهه مطا بقته للترجمة شعول الصدقة للفرض والنفل وان كان السباق قد يرجح النفل لكن القياس يقتضى عمومه قاله البرماوى كغيره واحتج به على جواز دفع زكاة المرأة لزوجهما الفقير وهو مذهب الشافعية وأحمد في رواية ومنعه أبو حنيفة ومالك وأحمد في رواية وأجازوا عن الحديث بان قوله في الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في باب الزكاة على الزوج واليتامى في الحج ولو لم يكن يدل على التطوع وبه جزم النووي واحتجوا أيضا بظاهر قوله زوجك وولدك) أحق من تصدقت به عليهم لانه يدل على انها صدقة تطوع لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة اجماعا واجيب بأن الذى يمنع اعطاؤه من الصدقة الواجبة من يلزم المعطى نفقته والام لا يلزمها نفقة وولدها مع وجود أبيه واجيب بان الاضافة للتربية لا للولادة فكانت له ولده من غيرها وتعليل منعها من اعطاء الزوج يعود ما تعطيه له اليها في النفقة فكانها لم تخرج عنها معارض بوقوع ذلك في التطوع أيضا ويلزم منه ابطاله فتأمل * والحديث بانى قريباتي باب الزكاة على الزوج واليتامى في الحج ان شاء الله تعالى (هذا) (باب) بالنسبة (ليس على المسلم في) عين (فرسه) الشامل للذكور والانثى وجعله الخيل من غير لفظه (صدقة) خلافا لابي حنيفة في انائها أو ذكك ورها وانها حيث اوجب في كل فرس دينار أو ربع عشر قيمتها على التفسير * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار) بفتح المشنة والمهملة المخففة (عن عراك بن مالك) بكسر العين وتحقيف الراء (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه وعلامة) أى عبده (صدقة) والمراد بالفرض اسم الجنس والا فالواحدة لا خلاف انه لا زكاة فيها ثم اذا كانت الخيل للتجارة فتجب فيها الزكاة بالاجماع فيخص به عموم هذا الحديث وخص المسلم وان كان الصحيح عند الأصوليين والفقهاء تكليف الكافر بالفروع لانه مادام كافرا

جالس عن يسار أبي بكر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس جالسا وأبو بكر قائما يقتدى أبو بكر بصلاة النبي صلى الله فلا

* حدثنا الحق بن ابراهيم وابن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعشى (٥٣) عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كان

فلما يحب عليه الاخراج حتى يسلم فاذا أسلم سقطت لان الاسلام يجب ما قبله ﴿ هذا (باب) بالتسوية (ليس على المسلم في عبده صدقة) الا صدقة النطر وزكاة التجارة في قيمته ان كان للتجارة * وبالسند قال (حدثنا سعيد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن خنيم ابن عزال) بجاء مجمعة مضمومة ومثلثة مفتوحة مصغرا (قال حدثني) بالافراد (ابي) عزال (عن) ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال المؤلف ايضا (ح) وحدثنا سليمان ابن حرب (قال) (حدثنا وهيب بن خالد) بضم الواو وفتح الهاء تصغير وهب قال (حدثنا خنيم بن عزال بن مالن عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم صدقة في) عين (عبده) زاد مسلم الا صدقة الفطر (ولا في عين) (فرسه) ولا في ذرو ولا في فرسه واحترز بالتمييز بالعين فيهما عن وجوبهما في قيمتهما اذا كانا للتجارة كما مر * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الزكاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب الصدقة على الشامي) عبر بالصدقة لشهولها القرض والنفل والصدقة على اليتيم تذهب قساوة القلب كما روى * وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والصاد المجمة المخففة قال (حدثنا هشام الدستوائي) (عن يحيى) بن أبي كثير (عن هلال بن أبي ميمونة) هو هلال بن علي بن اسامة المدني من صغار التابعين قال (حدثنا عطاء بن يسار) بتخفيف السين المهملة (انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم) أي قطعة من الزمان ذات يوم صفة للقطعة المقدرة ولم يتصرف لان اضافتها من قبيل اضافة المسمى الى الاسم وليس له تمكن في الظرفية الزمانية لانه ليس من أسماء الزمان (على المنبر وجلسنا نحوه فقال اني) ولله مسخلى والكشميني ان (عما خاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها) حسنهما وجهتها الثانية كمال الغنائم وغيرها (فقال رجل) لم أعرف اسمه (بارسول الله اوبأني الخير بالنسر) بفتح الواو والهزة للاسنة فهاهم أي أنصير نعمة الله التي هي زهرة الدنيا عتوبة ووبالا (فسكت النبي صلى الله عليه وسلم) انتظارا للوحى (فقل له) أي للسائل (ما شأنك تسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك) ظنوا أنه عليه الصلاة والسلام أنكسر مسئلة قال أبو سعيد (فأرينا) بفتح الراء ثم الهزة من الرؤية وللعموى والمستمل فربنا بضم الراء ثم كسر الهزة وللكشميني فأرينا بتقديم الهزة المفهومة على الراء المكسورة أي فظننا (انه ينزل عليه) الوحى بضم أوله وفتح الزاى مبني لله فعول (قال) أبو سعيد (فسمي) عليه الصلاة والسلام (عنه الرضا) بضم الراء وفتح الحاء المهملة والصاد المجمة والمذعرق الكثير (فقال أين السائل وكأنته) عليه الصلاة والسلام (حمده) أي السائل فهموا أو لا من سكونه عند سؤاله انكاره ومن قوله عليه الصلاة والسلام أين السائل حمده لما راوا فيه من البشرى لانه عليه الصلاة والسلام كان اذا سر استشار وجهه (فقال) عليه الصلاة والسلام (انه لا يأتي الخير بالنسر) أي ما قدر الله ان يكون خيرا يكون خيرا وما قدر ان يكون شرا وان الذي أخاف عليكم نصيبكم نعمة الله وصر فكم اياها في غير ما أمر الله فلا يتعلق ذلك بنفس النعمة (و) اضرب لكم مثلين احدهما مثل المفرط في جمع الدنيا هو (ان مما يبت الربيع) بضم المثناة التحتية من الانبات والربيع رفع فاعل وهو الجدول الذي يستسقى بهما (يقتل) قتلا حبطا (او يلم) بضم أوله وكسر اللام أي يقرب من القتل وسقط في البخارى هنا لفظة ما قبل يقتل وحبطا بعدها فيقتل صفة لمفعول محذوف أي شيئا وانبا تا وحبطا بفتح الحاء المهملة والموحدة ذهب على التمييز وهو داء يصيب البعير من أحرار العشب أو من كلاتيب يكثر منه فينتفخ فيهلك أو يقارب الهلاك وكذلك الذي يكثر

رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا تسادروا الامام اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن مهيل بن ابى صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ينحوه الا قوله ولا الضالين فقولوا آمين وزادوا ترفعوا قبله * حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ح وحدثنا عبد الله بن معاذ واللفظ له قال حدثنا أبي حدثنا شعبة عن يعلى وهو ابن عطاء سمع أبا علقمة سمع أبا هريرة يقول عليه وسلم وبقتدى الناس بصلاة أبي بكر وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فعمده عند الشافعي وطائفة في الافعال الظاهرة والافعال البصلى الفرض خلف النفل وعكسه والظاهر خلف العصور وعكسه وقال مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما وآخرون لا يجوز ذلك وقالوا معنى الحديث ليؤتم به في الافعال والنيات ودليل الشافعي رضي الله عنه وموافقيه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى باصحابه يهطن فخل صلاة الخوف مرتين بكل فرقة مرة فصلا لانه الثانية وقت له فلا ولا مقتدين فرضا وأيضاً حديث معاذ كان يصلى العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيعلمهم هم هي له تطوع ولهم فريضة ولهم مما يدل على ان الاتمام انما يجب في الافعال الظاهرة قوله صلى الله عليه وسلم في رواية جابر رضي الله عنه اتبوا يا أيها المتكلم ان صلى قائما فصلا قايما وان صلى قاعدا فصلا قاعدا وادوا لله أعلم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٤) انما الامام جنة فاذا صلى قاعدا فصولا قعودا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم

ربنا لك الحمد فاذا وافق قول اهل الارض قول اهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه وحدثني ابو الطاهر حدثنا ابن وهب عن حيوة ان يابونفس مولى ابي هريرة حدثه قال سمعت ابا هريرة يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كفر فكبر واواذ ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا صلى قائما فصلوا قياما واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون **حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس** قال **حدثنا زائدة** **حدثنا موسى بن ابي عائشة** عن **عبد الله بن عبد الله**

(وقوله صلى الله عليه وسلم انما الامام جنة) أي سائر من خلفه وما منع من خال يعرض لصلاتهم بسم وأمر ورأى كالجنة وهي الترس الذي يستتر من وراءه وينع وصول مكروه اليه (وقوله صلى الله عليه وسلم ان كدتم انفا تفعلون فقل فارم والروم يقومون على ملوكهم وهم قومود فلا تفعوا) فيه النهي عن قيام الغلمان والتباعد على رأس متبوعهم الجالس لغير حاجة وأما القيام للدخول اذا كان من اهل الفضل والخير فليس من هذا بل هو جائز قد جاءت به احاديث وأطبق عليه السلف والخلف وقد جمعت دلائله وما يرد عليه في جزء وبالله التوفيق والعصمة

باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر من مرض وسفر وغيرها من يصلي بالناس وان من صلى خلف امام جالس ليجزئه عن القيام لزمه القيام اذا قدر عليه ودرج القعود

من جمع الدنيا لاسيما من غير حله او يمنع ذلك الحق حقه بهلك في الآخرة بدخوله النار وفي الدنيا بأذى الناس له وحسد هم اياه وغير ذلك من أنواع الاتذى واستناد الالباب للربيع مجاز على رأى الشيخ عبد القاهر الجرجاني اذا استند اليه ملابس للفعل وليس فاعلا حقيقة الله اذا فاعل هو الله تعالى والسكاكي يرى ان الاستناد ليس مجازيا وان المجاز في الربيع جعله استعارة بالكناية على ان المراد به الفاعل الحقيقي بقريته نسبة الاستناد اليه (الا) باتشدديد (آكلة الخضر) بفتح الخاء وسكون الضاد المجمعين والفاء مدودة بعد الراء ولكنه مبنى والمسمى الخضر بكسر الضاد والراء من غير ألف وآكلة بعد الهمة والاستثناء مفرغ والاصل مما ينبت الربيع ما يقتل آكله الا كل الخضر وقال الطيبي الاطهر انه منقطع لوقوعه في الكلام المثبت وهو غير جائز عند الرمز شري الالباب اويل ويجوز ان يكون متصلا لكن يجب التأويل في المسئلة متنى والمعنى ان من جله ما ينبت الربيع شيئا يقتل آكله الا الخضر منه اذا اقتصر مدفيه آكله وتحري دفع ما يؤديه الى الهلاك وفي بعض النسخ الا بتخفيف اللام وفتح الهمة على انها ليست فتناحية كانه قال الا انظروا آكلة الخضر واعتبروا شأنهم (أكلت) وفي بعض النسخ فانها أكلت أي فان آكلة الخضر أكلت (حتى اذا امتلئت خاصرناها) أي جنبها أي امتلأت شبعها وعظم جنبها ثم أفلتت عنه سريرا (استقبلت عين الشمس) تستمر بذلك ما أكلت وتجتره (فقلطت) بفتح الميم المثناة واللام أي ألفت السرقة من هلالها (وبالت) فيزول عنها الحبط وانما تحبط الماشية لانها تمشي بطونها ولا تمشي ولا تتبول فتفتخ بطونها فيعرض لها المرض فتهاك (وزنت) اتسعت في المرعى وهذا مثل المقتصد في جمع الدنيا المؤدى حقه الناجي من وبالها كما نجت آكلة الخضر الذي ليس من أحرار البقول وجيدها التي ينبت الربيع تنو الى امطاره فحسنت وتنم واكبه من البقول التي ترعاها المواشي بعدها في البقول وبسها حيث لا تجد سوادا فلا ترى الماشية تكثر من أكلها ولا تستمر بها وقيل الربيع قد ينبت أحرار الشب والكلان فهي كلها خير في نفسها وانما يأتى الشر من قبل أكل مستلزم مفرط منهمك فيها بحيث تنفخ أضلاعهم منه وتنتل خاصرناه ولا يفلح عنه فيهلكه سريرا وهذا مثل للكافر ومن ثم أكل القتل بالحبط أي يقتل قتلا حبطا والكافر هو الذي تحبط أعماله أو من قبل آكل كذلك فيشرقه الى الهلاك وهذا مثال للمؤمن الظالم لنفسه المنهمك في المعاصي أو من آكل مسرف حتى تنفخ خاصرناه ولكنه يتوخي ازالة ذلك ويحتمل في دفع مضرتة حتى يهضم ما أكل وهذا مثال للمقتصد أو من آكل غير مفرط ولا مسرف يأكل منها ما يستجوعه ولا يسرف فيه حتى يحتاج الى دفعه وهذا مثال السابق الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة لكن هذا ليس صريحا في الحديث لكنهم بما يفهم منه (وان هذا المال) زهرة الدنيا (خضرة) من حيث المنظر (حماوة) من حيث الذوق وخضرة بفتح الخاء وكسر الضاد المجمعين آخره تاء تأنيث وأنث مع أن المال مذكر باعتبار أنه زهرة الدنيا وباعتبار البقلة أي أن هذا المال كالبقلة الخضرة أو كالفاكهة فالتأنيث وقع على التشبيه أو أن التأنيلا بالغة كراوية وعلامة وخص الاخضر لانه أحسن الألوان ولما ذكر لهم صلى الله عليه وسلم ما يخاف عليهم من فتنه المال أخذ يعرفهم ودأب تلك الفتنه بقوله (فتنم صاحب المسلم ما أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم) شك من يحيى وفي الجهاد من طريق فليج باللفظ فجعله في سبيل الله واليتامى والمسكين وابن السبيل (واتهم من يأخذه) أي المال (بغير حقه) بأن يجعه من الحرام أو من غير احتياج اليه ولم يخرج منه حقه الواجب فيه فهو (كالذي يأكل ولا يشبع) لانه كلما نال منه شأنا ازدادت رغبته واستقل ماعنده ونظر الى ما فوقه (ويكون) ماله (شهيذا عليه يوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل به أو يمثل مثاله أو يشهد عليه

فيه حديث استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه الموكلون

خلف القاعد في حق من قدر على القيام *

قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها الا تحذيني عن مرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قالت بلى ثقل

النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلى الناس قلنا لا هم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في الخوض ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغشى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في الخوض ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فأغشى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله

وقد قدمنا في آخر الباب السابق دليل ما ذكرته في الترجمة (قولها الخوض) هو بكسر الميم ويخاء وضاد مجتمعتين وهو أناء نحو المكن الذي يغسل فيه (قوله ذهب لينوء) أي يقوم وينهض (وقوله فأغشى عليه) دليل على جواز الانغماء على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ولا شك في جوازه فإنه مرض والمرض يجوز عليهم بخلاف الجنون فإنه لا يجوز عليهم لأنه نقص والحكمة في جواز المرض عليهم ومصائب الدنيا تكثير أجرامهم ونسبية الناس بهم ولثة لا يفتتن الناس بهم ويعبدوهم لما يظهر عليهم من المعجزات والآيات البينات والله أعلم (قوله فقال أصلى الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله) دليل على أنه إذا تأخر الامام عن أول الوقت ورجى مجيئه على قرب ينتظر ولا يتقدم غيره وسبب المسئلة في الباب بعده أن شاء الله تعالى (قولها قال ضعوا لي ماء في

المواكول بكتب الكسب والافاق * وفي هذا الحديث التحذير والعنة والسماع وأخرجه المؤلف أيضا في الرقاق ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب الزكاة على الزوج والياتام في السفر) بفتح الحاء وكسرها (قوله) أي ما ذكره في الترجمة (أبو سعيد) الخدرى رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سبق موصولا في باب الزكاة على الأقارب * وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) أبو وائل (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين وسكون الميم ابن أبي ضرار بكسر الصاد المعجمة الخراعي له حجة وهو أخو جورية بنت الحرث أم المؤمنين (عن زينب) بنت معاوية أو بنت عبد الله بن معاوية بن عتاب الثقفية وتسمى أيضا ربيعة (امراة عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) قال (الأعمش) (فذكرته) أي الحديث (لأبراهيم) بن يزيد التميمي (حدثني) بالافراد (أبراهيم) التميمي (عن أبي عبيدة) بضم العين وفتح الواو المحوطة عامر بن عبد الله بن مسعود (عن عمرو بن الحرث عن زينب امراة عبد الله) بن مسعود (بثله) أي بثل هذا الحديث (سواء) قالت كنت في المسجد النبوي (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم فقال) يامعشر النساء (تصدقن ولومن حاكمكن) بضم الحاء وكسر اللام وتشد المنة التحتية جمع كذا في الفرع وأصله ويجوز فتح الحاء وسكون اللام مفرد (وكانت زينب تنفق على زوجها) (عبد الله) ابن مسعود (وأيام في حجرها) لم يعرف الحافظين بحجرهم (فقلت) ولغير أبي ذر وابن عباس (قال فقالت) (عبد الله) زوجها (سل رسول الله صلى الله عليه وسلم) يجزئ) بضم الياء وآخره همزة وفي بعض الأصول وهو الذي في اليونانية أيجزئ بفتح الياء أي هل يكفي (عني أنفق عايلك وعلى أيتامى) بياء الاضافة ولا يذرعلى أيتام (في حجرى من الصدقة) الواجبة أو أعم (فقال) ابن مسعود (سلى أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) قالت زينب (فأنطلقت الى النبي) ولا يذرعلى الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فوجدت امراة من الانصار) هي زينب امراة أبي مسعود يعنى عقبه بن عمرو الانصارى كما عند ابن الاثير في أسد الغابة وفي رواية الطيالسي فاذا امراة من الانصار يقال لها زينب (على الباب حاجتهم مثل حاجتي فزعلنا بلال) المؤذن (فقلنا) له (سل لنبي صلى الله عليه وسلم) يجزئ) بضم الياء أو فتحها (عني أن أنفق على زوجي وأيتامى في حجرى) بانفراد الضمير فيها وكان الظاهر أن يقال عنا وتنفق وكذا بابا فيها وأجاب الكرماني بأن المراد كل واحدة منهن أو اكتفت في الحكاية بحال نفسها لكن قال البرماوى فيه نظر وفي رواية النسائي على أن راجعنا وإيتام فى حجورنا وللطالسي أنهم بنوا أخيهما بنوا أختها والنسائي أيضا من طريق علقمة لا أحدهما فضل مال وفي حجرها بنوا أخ لها أيتام وللأخرى فضل مال وزوج خفيف ذات اليد أى فقير (وقلنا) أى السائدتان وللعلموى والمستملى والكشميرى فقلنا بالقابل والواو لبلال (لا تخبرنا) يجزم الراى أى لا تعين اسمنا بل قل تسألنا امراة أن (فدخل) بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأشأه) عن ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (من هما) المرأتان (قال) بلال معينا لا أحدهما لوجوبه عليه بطلب الرسول عليه الصلاة والسلام (زينب قال) عليه الصلاة والسلام (أى الزيناب) أى أى زينب منهن فعرف باللام مع كونه علما لتكررت جمع (قال) بلال زينب (امراة عبد الله) بن مسعود ولم يذكر بلال في الجواب معها زينب امراة أبي مسعود الانصارى اكتفاء باسم من هي أكبر وأعظم (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرعلى الوقت فقال (ثم) يجزئ عنها (ولها اجران اجر القرابة) أى صله الرحم (واجر الصدقة) أى ثوابها قال المازرى الاظهر حمله على الصدقة الواجبة لسوء الها عن الاجراء وهذا اللفظ انما يستعمل في

الخوض ففعلنا فاغتسل) دليل لاستحباب الغسل من الانغماء واذا تكرر الانغماء استحباب تكرار الغسل لكل مرة فان لم يغتسل

قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرون (٥٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العشاء الاخرة قالت فأرسل رسول الله صلى الله

عليه وسلم الى أبي بكر رضي الله عنه ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً باعمرصل بالناس قال فقال عمر أنت أحق بذلك

الابعد الاعماء مرات كفى غسل واحد وقد غسل القاضي عياض الغسل هنا على الوضوء من حيث ان الاعماء ينقض الوضوء ولكن الصواب ان المراد غسل جميع البدن فانه ظاهر اللفظ ولا مانع يمنع منه فان الغسل مستحب من الاعماء بل قال بعض أصحابنا انه واجب وهذا شاذ ضعيف (قوله والناس عكوف) أي مجمعون منتظرون لخروج النبي صلى الله عليه وسلم وأصل الاعتكاف التزم والحبس (قوله لصلاة العشاء الاخرة) دليل على صحة قول الانسان العشاء الاخرة وقد أنكره الاصمعي والصواب جوازه فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة وأنس والبراء وجاعة آخرين اطلاق العشاء الاخرة وقد بسط القول فيه في تهذيب الاسماء واللغات (قوله فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر رضي الله عنه أن يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا أن نصلي بالناس فقال أبو بكر رضي الله عنه وكان رجلاً رقيقاً باعمرصل بالناس فقال عمر أنت أحق بذلك) فيه فوائد منها فضيلة أبي بكر الصديق رضي الله عنه وترجيحه على جميع الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين

الواجبة انتهى وعليه يدل سبب البخاري لكن ما ذكره من أن الاجراء انما يستعمل في الواجب ان أراد قولاً واحداً فليس كذلك لان الاصولين اختلفوا في المسئلة فذهب قوم الى أن الاجزاء يعم الواجب والمندوب وخصه آخرون بالواجب ومنعوه في المندوب واعتده المازري ونصره القرافي والاصفها في واستبعده الشيخ تقي الدين السبكي وقال ان كلام الفقهاء يقتضي أن المندوب بوصف بالاجزاء كالقرض وقد تعقب القاضي عياض المازري بان قوله ولو من حل يمكن وقوله فجاء ورد في بعض الروايات عند الطحاوي وغيره انها كانت امرأته صنعاً البدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده يدلان على أنها صدقة تطوع وبه جزم النووي وغيره وتأولوا قوله أن تجزئ عني أي في الوفاة من النار كما تخاف أن صدقتها على زوجها لا تحصل لها المراد وقد سبق الحديث في باب الزكاة على الاقارب وفيه أنها شافهت النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال وشافها وهما لم تقع مشافهة فقبل تحمل الاولى على الحجاز وانما هي على لسان بلال والظاهر أنهم ما قضيتا احدهما في سؤالها عن تصدقها بحليها على زوجها وولده والاخرى في سؤالها عن النفقة وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول ورواه كوفيون الا عمرو بن الحارث وفيه رواية صحابي عن صحابة وتابعي عن تابعي عن صحابي في الطريق الثانية أربعة من التابعين وهم الاعمش وشقيق وابراهيم وأبو عبيدة وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في الزكاة * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة بفتح الميم واهـ ابراهيم وعثمان أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام عن أبيه) عمرو بن الزبير بن العوام (عن زينب) بفتح الموحدة وتشديد الراء (أبنة) ولابي ذر بنت (أم سلمة) بفتح السين واللام أم المؤمنين وهي بنت أبي سلمة عبد الله بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله ابن عمر بن مخزوم الخزرجية ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة وحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عن وعن أزواجه وذريته الهجلى في ثقات التابعين قال في الإصابة كانه كان يشترط للصعبة البلوغ وذريته كرها ابن سعد فممن لم يرو عن النبي صلى الله عليه وسلم شيأ وروى عن أزواجه (قالت) أي زينب ولا يذرعن أم سلمة وهو الصواب كما لا يخفى وأم سلمة هي أم المؤمنين هذ قالت (قلت يا رسول الله ألى) بفتح الياء أي هل لي (أجران) اتفق على بن أبي سلمة ابن عبد الاسد وكان تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعده ولها من أبي سلمة سلمة وعمر ومحمد وزينب ودررة (انما هم بنى) منه بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد الياء وأصله بنون فلما ضيف الياء المتكلم سقطت نون الجمع فصار بنوى فاجتمعت الواو والياء وسقطت احدهما ما بالكون فأدغمت الواو بعد قلبها ياء في الياء فصار بنى بضم النون وتشديد الياء ثم أبدل من ضمة النون كسرة لاجل الياء فصار بنى (فقال) عليه الصلاة والسلام (أتفق عليهم) بفتح الهمزة وكسر الفاء (قالت) أجز ما أتفقت عليهم) بإضافة أجز لتاليه فاموصولة وجوز بعضهم التسوين فتكون ما ظرفية قال في فتح الباري وليس في الحديث تصريح بأن الذي كانت تنفقه عليهم من الزكاة فكانت القدر المشتركة من الحديث حصول الاتفاق على الايام انتهى * وفي هذا الحديث التحديث والعنونة والقول ورواه ما بين كوفي ومدي وفيه رواية تابعي عن تابعي هشام وأبو موسى صحابيه عن صحابة زينب وأمها (باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين) أي وللصرف في ذن الرقاب بأن يعاون المكاتب الذي ليس له مانع بالنجوم بشئ من الزكاة على أداء النجوم وقيل بان تباع الرقاب فتمتق وبه قال مالك في المشهور واليه مال البخاري وابن المنذر واحتج به بأن شراء الرقيق ليعتق أولى من اعانة المكاتب لانه قديعان ولا يعتق ولان المكاتب عبد مابق عليه درهم والزكاة لا تصرف للعبد والاول مذهب الشافعي والليث والكوفيون واكثر أهل العلم ورواه ابن وهب عن مالك

وتفضيله وتنبه على انه احق بخلافه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنها ان الامام اذا عرض له عذر عن حضور وقال

قالت فصرلي بهم أبو بكر تلك الأيام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه (٥٧) خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس الصلاة

الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأوما إليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر

الجماعة استخلف من يصلي بهم وإنه لا يستخلف إلا أفضلهم ومنهم أفضله عمر بعد أبي بكر رضي الله عنهما لأن أبا بكر رضي الله عنه لم يعدل إلى غيره ومنها أن المفضل إذا عرض عليه الفاضل مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل إذا لم يمنع مانع ومنها جواز النساء في الوجه من أمن عليه الإعجاب والفتنة لقوله أنت أحق بذلك وأما قول أبي بكر لعمر رضي الله عنهما صل بالناس فقال له العذر المذكور وهو أنه رجل رقيق القلب كثير الحزن والبكاء لا يملك عينيه وقد تأوله بعضهم - م على أنه قاله تواضعا واختار ما ذكرناه (قوله) فخرج بين رجلين أحدهما العباس) وفسر ابن عباس الآخر بعلي بن أبي طالب وفي الطريق الآخر فخرج ويده على الفضل بن عباس ويده على رجل آخر وجاء في غيره سلم بين رجلين أحدهما أسامة بن زيد وطريق الجمع بين هذا كله أنهم كانوا يتناوبون الأخذ بيده الكريمة صلى الله عليه وسلم تارة هذا وتارة ذلك وذلك ويتنافسون في ذلك وهو لأهم خواص أهل بيته الرجال الكبار وكان العباس رضي الله عنه أكثرهم ملازمة للأخذ بيده الكريمة المباركة صلى الله عليه وسلم وأما أنه أدام الأخذ بيده وأما تناوب الباقي في اليد الأخرى واستمرارها له لماله من السنن والعمومة وغيرهما ولهذا ذكرته

(٢) قوله ولابي ذر أجزأت الخ

وقال المراد أوى من الحنابلة في مقنعه وللمكاتب الأخذ أي من الزكاة قبل حلول نجب ويجزئ أن يشتري منها رقبة لا تعق عليه فيعتقها ولا يجزئ عتق عبده ومكاتبه عنها وهو موافق لما رواه ابن أبي حاتم وأبو عبيد في الأموال بسند صحيح عن الزهري أنه كتب لعمر بن عبد العزيز أن سهم الرقاب يجعل نصفين نصف لكل مكاتب يدعى الاسلام ونصف يشتري به رقاب من صلى وصام وعدل عن اللام إلى في قوله وفي الرقاب للدلالة على أن الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للأيذان بأنهم أحق بها (وفي سبيل الله) أي وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة به ولو كانوا أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تجعل الصدقة لغنى إلا الخمسة لغا في سبيل الله وخصه أبو حنيفة بالخناج وعن أحمد الحنج من سبيل الله (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما وصله أبو عبيد في كتاب الأموال عن مجاهد عنه (يعتق) الرجل بضم التحيمة وكسر الفوقية (من زكاة ماله) الرقبة (ويعطى) منها (في الحج) المفروض للفقيرة قال أحمد محجبا بقول ابن عباس هذا مع عدم ما يدفعه ثم رجع عنه كافي رواية الجعفي لا ضرورة لكونه اخذ في أسناده على الأعمش ومن ثم لم يجز به المؤلف بل أورده بصيغة التريض لكن جزم المراد أوى بعنه في العتق والحج وعلى قوله الفتوى عند الحنابلة (وقال الحسن) البصري (أن أشتري أباه من الزكاة جاز) هذا بغيره وصله ابن أبي شيبة بلفظ سئل الحسن عن رجل اشترى أباه من الزكاة فأعتقه قال اشترى خيرا الرقاب (ويعطى في المجاهد بن) في سبيل الله (والذي لم يحج) إذا كان فقيرا (ثم تلا) الحسن قوله تعالى (أنما الصدقات للفقراء الآية) ومفهوم تلاوته للآية أنه يرى أن اللام في للفقراء البيان المصروف للتمليك فلا صرف الزكاة في صنف واحد كفي (في أيها) أي أي مصرف من المصارف الثمانية (أعطيت أجزأت) يسكون الهمزة وفتح التاء (٢) ولابي ذر أجزأت بفتح الهمزة وسكون التاء وفي بعض النسخ أجزأت بغير همزة مع تسكين التاء أي قضت عنه وفي بعضها أجزأت بضم الهمزة وسكون الراء من الأجر (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما يأتي موصولا في هذا الباب إن شاء الله تعالى (إن خالدا احتبس ادراعه في سبيل الله) بفتح الراء وأوف بعد ها ولا ي ذر أدرعه بضمها من غير ألف (ويذكر) بصيغة التريض (عن أبي لاس) بسين مهملة منونة بعد ألف مسبوقة بلام ولا ي الوقت زيادة الخزانة قال في فتح الباري وتبعه العيني اختلاف في اسمه فقيل عبيد الله وقيل زياد بن عتبة مهملة ونون مفتوحة ون كذا قال في الإصابة وقال في المقدمة يقال اسمه عبيد الله بن عتبة ولا يصح وقال في تقريب التهذيب والصواب أنه غيره انتهى ولا ي لاس هذا محبة وحيد بشأن هذا أحدهما وقد وصله أحد وابن خزيمة والحاكم (رحمنا النبي صلى الله عليه وسلم على أبل الصدقة للحج) ولفظ أحمد على أبل من أبل الصدقة ضعاف الحج فقلنا يا رسول الله ما ترى أن تحمل هذه فقال أنما يحمل الله الحديث ورجاله ثقات إلا أن فيه عن عتبة ابن أمحق ولهذا وقف ابن المنذر في ثبوته وأورده المؤلف بصيغة التريض * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (قال حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بالصدقة) الواجبة أو صدقة التطوع ورجحه بعضهم تحسينا للطن بالحاجة إذ لا يظن بهم منع الواجب وعلى هذا فعذر خالد واضح لأنه أخرج ماله في سبيل الله فابقى له مال يحتمل الموساة وتعقب بأنهم ما منعوه بحمد ولا عناد أما ابن جيميل فقد قيل أنه كان منافقا ثم تاب بعد كما حكاه المذهب قيل وفيه نزات وماتة والآية إلى قوله فإن يتوبوا يك خيرا لهم فقال استتابني الله فتاب وصلاح حاله والمشهدور زوالها في غيره وأما خالد فكان متأولا بأجزاء ما حبسه عن الزكاة فالظاهر أنها الصدقة

(٨) قسطلاني (ثالث) في نسخ الخط اللتين بأيدينا نسبة هذه إلى بعض النسخ والتي بعدها إلى أبي ذر فخر اه مصححه

وقال لهم اجلساني الى جنبه فاجلسا الي (٥٨) جنب أبي بكر وكان ابو بكر يصلي وهو قائم بصلاته النبي صلى الله عليه وسلم والناس

يصلون بصلاته أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على عبيد الله بن عباس فقلت له ألا أعرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض النبي صلى الله عليه وسلم قال هات فعرضت حديثها عليه فما أنكر منه شيئا غير انه قال أسمت لك الرجل الآخر الذي كان مع العباس قالت لا قال هو علي رضي الله تعالى عنه * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن جيد واللائظ لابن رافع قالوا حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال الزهري وأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عائشة أخبرته قالت أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة فاستأذن أزواجه ان يترض في بيتها فأذن له قالت فخرج وبه على الفضل بن عباس ويدل له على رجل آخر

عائشة رضي الله عنها مسمى وأبهمت الرجل الآخر اذ لم يكن أحد الثلاثة الباقيين ملازما في جميع الطريق ولا عظه بخلاف العباس والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اجلساني الى جنبه فاجلسا الي جنبه) فيه جواز وقوف مأموم واحد بجنب الامام لحاجة أو مصلحة كالسماع للمؤمنين وضيق المكان وهو ذلك (قوله هات) هو بكسر التاء (قوله فاستأذن أزواجه ان يترض في بيتها) يعني بيت عائشة وهذا يستدل به من يقول كان القسم واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم بين أزواجه في الدوام كما يجب في حقنا ولا صحابنا وجهان أحدهما هذا والثاني سنة ويحملون هذا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم هذا قسمي فيما أملك على الاستحباب ومكارم الاخلاق وجيل العشرة وفيه فضيلة عائشة رضي الله عنها

الواجبة لتعريف الصدقة باللام العهدية وقال النووي انه الصحيح المشهور ويؤيده ما في رواية مسلم من طريق روافد عن أبي الزناد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر ساعيا على الصدقة فهو مشهور بأنها صدقة الفرض لان صدقة التطوع لا تبحث عليها السعاة ولا في ذر صدقة (فقيل) القائل عمر رضي الله عنه لانه المرسل (منع ابن جليل) يفتح الجيم وكسر الميم قال ابن مندلم يعرف اسمه ومنهم من سماه حميدا وقيل عبد الله وذكره الذهبي فيمن عرف بأبيه ولم يسم (وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب) بالرفع في عباس عطاء على وخالد المعطوف على ابن جليل المرفوع على الفاعلية زاد في رواية أبي عبيد أن يعطوا وهومة يدرهنا لان منع يستدعي مفعولا وقوله أن يعطوا في محل نصب على المفعولية وكلمة ان مصدرية أي منع هؤلاء الاعطاء (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) بيان لوجه الامتناع ومن ثم عبر بالقائه (ما ينقم ابن جليل) بكسر القاف مضارع نقيم بالفتح أي ما يكره وينكر (الا أنه كان فقيرا فأغناه الله ورسوله) من فضله بما أفاض الله على رسوله وأباح لأمته من الغنائم ببركته عليه الصلاة والسلام والاستثناء مفرغ فحل أن وصاتها نصب على المفعول به أو على أنه مفعول لا جله والمفعول به حينئذ محذوف ومعنى الحديث كما قاله غير واحد أنه ليس ثم شيء ينقم ابن جليل فلا موجب للمنع وهذا إما تقصيد العرب في مثله تأكيده للنفي والمبالغة فيه بآيات شيء وذلك الشيء لا يقتضي إثباته فهو منتفأ بدا ويسمى مثل ذلك عند البيانين تأكيده المدح بما يشبهه الذم وبالعكس في الأول نحو قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

ومن الثاني هذا الحديث وشبهه أي ما ينبغي لابن جليل ان يقيم شيئا الا هذا وهذا لا يوجب له أن يقيم شيئا فليس ثم شيء يقيم فينبغي أن يعطى مما أعطاه الله ولا يكفر بأنه (وأما خالد فانكم تظلمون خالد) عبر بالظاهر دون أن يقول تظلمونه بالضمير على الاصل تفضيما للشأن وتفظيما لاهله ونحو وما أدراك ما الحاققة والمعنى تظلمونه بطلبكم منه زكاة ما عنده فانه (قد احتبس) أي وقف قبل الحول (ادراعه) جمع درع بكسر الدال وهو الزردية (وأعته) التي كانت للتجارة على المجاهدين (في سبيل الله) فلا زكاة عليه فيها وتأتمنته مضمومة جمع عند فقحتين ما عته الرجل من السلاح والدواب وآلات الحرب ولا في ذرؤه بكذا بكسر هاء فيل ورواه بعض رواة البخاري وأعبده بالموحدة جمع عبد حكاه عباس وهو موافق لرواية واحتبس رقيقه ويحتمل أنه عليه الصلاة والسلام لم يقبل قول من أخبره بمنع خالد حلالا على انه لم يصرح بالمنع وانما نقله عنه بناء على ما فهمه ويكون قوله عليه الصلاة والسلام تظلمون خالد أي بنسبتكم اياه الى المنع وهو لم يمنع وكيف يمنع الفرض وقد تطوع بوقف خيله وسلاحه أو يكون عليه الصلاة والسلام احتسب له ما فعله من ذلك من الزكاة لانه في سبيل الله وذلك من مصارف الزكاة لكن يلزم منه اعطاء الزكاة اصنف واحد وهو قول مالك وغيره خلافا للشافعي في وجوب قسمتها على الاصناف الثمانية وقد سبق استدلال البخاري به على اخراج العروض في الزكاة واستشكه ابن دقيق العيد بأنه اذا احتبس على جهة معينة تعين صرفه اليها واستحققه أهل تلك الصفة مضافا الى جهة الاحتبس فان كان قد طلب من خالد زكاة ما احتسبه فكيف يمكن ذلك مع تعين ما احتسبه لصرفه وان كان طلب منه زكاة المال الذي لم يحسبه من العين والحرق والماشية فكيف يحاسب بما وجب عليه في ذلك وقد تعين صرف ذلك المحتبس الى جهته ثم انفصل عن ذلك باحتمال أن يكون المراد بالاحتبس الارصاد لذلك لا الوقف فيزول الاشكال لكن هذا الاشكال انما أتى على القول بأن المراد بالصدقة

المقرضة

وهو يخط برجليه في الارض فقال عبيد الله فحدث به ابن عباس فقال أتدري من (٥٩) الرجل الذي لم تقسم عائشة هو علي * وحدثني

عبد الملك بن شعيب بن الليث قال
حدثني أبي عن جدي قال حدثني
عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب
أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن
عتبة بن مسعود أن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما
نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
واشتد به وجعه استأذن أزواجه
أن يمرض في بيتي فاذن له فخرج
بين رجلين يخط رجلاه في الارض
بين عباس بن عبد المطلب وبين
رجل آخر قال عبيد الله فأخبرت عبيد
الله بالذي قالت عائشة فقال لي عبد
الله بن عباس هل تدري من الرجل
الآخر الذي لم تقسم عائشة قال قالت
لا قال ابن عباس هو علي رضي الله
عنه * حدثني عبد الملك بن شعيب
ابن الليث قال حدثني أبي عن جدي
قال حدثني عقيل بن خالد قال قال
ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود أن
عائشة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت لقد راجعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حلني
علي كثره مراجمته الا انه لم يقع في
قلبي أن يحب الناس بعده رجلا فام
يقوم مقامه أحد الا أني كنت أرى انه لن
يأردت أن يعدل ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر
* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد
واللفظ لابن رافع قال عبد أخبرنا
وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر

وربما نأخذ على جميع أزواجه
الموجودات ذلك الوقت وكن تسعا
أحداهن عائشة رضي الله عنها
وهذا الاختلاف فيه بين العلماء وانما

أن يفهموا ويضعفوا ويعتمد عليهم

المفروضة ما على القول بأن المراد التطوع فلا اشكال كما لا يخفى (وأما العباس بن عبد المطلب
فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللعموي والكشميني عم بغير فاء وفي وصفه بأنه عم تنبيه على
تفخيمه واستحقاق اكرامه ودخول الام على عباس مع كونه عم المصحف (فهى) أى
الصدقة المطلوبة منه (عليه صدقة) ثابته سيتصدق بها (ومثلها معها) أى ويضيف اليها مثلها
كرامته فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أكرمهم الزم به بضعف صدقته ليكون ذلك أرفع لقدرة وأنبه
لذكره وأنبه للذنب عنه والمعنى أن أمواله كالصدقة عليه لانه استدان في مقاداة نفسه وعقيل
قد اراد من الغارمين الذين لا تلزمهم الزكاة وهذا التأويل على تقدير ثبوت لفظ صدقة واستبعادها
البيهي لان العباس من بني هاشم فصرم عليهم الصدقة أى وظاهر هذا الحديث انها صدقة عليه
ومثلها معها فكأنه أخذها منه وأعطاهها وحل غيره على أن ذلك كان قبل تحريم الصدقة على
آله عليه الصلاة والسلام وفي رواية مسلم من طريق ورقاء وأما العباس فهى على ومثلها ثم قال
يا عمر أما شرفت أن عم الرجل صنواً به فلم يقل فيه صدقة بل فيه دلالة على انه صلى الله عليه وسلم
التزم باخراج ذلك عنه لقوله فهى على ويرجمه قوله ان عم الرجل صنواً به أى مثله في هذه اللفظة
اشعار بما ذكرنا فان كونه صنواً لابن عباس أن يحمل عنه أى هى على احساناً اليه ورتابه
عندى فرض لا تى استلفت منه صدقة عامين وقد ورد ذلك صريحاً في حديث علي عند الترمذي
ليكن في اسناده مقال وفي حديث ابن عباس عند الدارقطني باسناد فيه ضعف بعث النبي صلى الله
عليه وسلم عمر ساعياً فأبى العباس فأغلظ له فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان العباس قد
استلفنا زكاة ماله العام والعام المقبل وعن الحسن بن عتبة (تابعه) أى تابع شعيب (ابن ابى
الزناد) عبد الرحمن (عن ابيه) ابى الزناد عبد الله بن ذكوان على ثبوت لفظ الصدقة وهذا وصله
أحمد وغيره وذلك يرد على الخطأ حيث قال ان لفظ الصدقة لم يتابع عليها شعيب بن أبى حمزة كما
ترى وكذا تابعه موسى بن عتبة فيما رواه النسائي (وقال ابن اسحق) محمد امام المغازي فيما وصله
الدارقطني (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (هى عليه ومثلها معها) من غير ذكر الصدقة
(وقال ابن جريج) عبد الملك (حدثت) بضم الحاء مبنياً للمفعول (عن الاعرج) عبد الرحمن
(بعثه) ولا يذروا ابن عساكر مثله أى مثل رواية ابن اسحق بدون لفظ الصدقة وهى أولى لان
العباس لا تحل له الصدقة كما مروى رواية ابن جريج هذه وصلها عبد الرزاق في مصنفه لكنه خالف
الناس في ابن جريل فجعل مكانه أباجهم بن حذيفة (باب الاستعفاف عن المسئلة) في غير المصالح
الدينية * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عطاء بن يزيد اللبتي) بالثلثة ويزيد من الزيادة (عن ابى سعيد الخدري
رضي الله عنه ان ناساً من الانصار) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمهم لكن في حديث النسائي
ما يدل على ان أباسعدهم المذكور منهم (سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه
فأعطاهم) زاد أبو ذر ثم سألوه فأعطاهم (حتى نقدر) بكسر الفاء وبالذال المهملة أى فرغوا مني
(ما عنده فقال ما يكون عندي من خير) ما موصولة متضمنة معنى الشرط وجوابه (فان ادخروا
عنكم) بتشديد الدال المهملة أى لن ابعدهم ذخيرة لغيركم أو لن أحبسهم وأخافهم وأمنعكم ايادى (ومن
يستعفف) بقاء بن والعموي والمستقلى ومن يستعفف بقاء واحدة مشددة أى ومن طلب العفة عن
السؤال (يعفه الله) ينصب الفاء أى يزرقه الله العفة أى الكف عن الحرام ولا يذريه الله برفع
الفاء (ومن يستغن) يظهر الغنى (يعفه الله ومن يتصبر) يعالج الصبر ويتكلفه على ضيق العيش
وغيره من مكاره الدنيا قال في شرح المشكاة قوله يعفه الله يريد أن من طلب من نفسه العفة عن
السؤال ولم يظهر الاستغناء يعفه الله أى يصيره عفيفاً ومن ترقى من هذه المراتبة الى ما هو أعلى من

اختلقوا في عائشة وخديجة رضي الله عنهما (قوله يخط برجليه في الارض) أى لا يستطيع

قال الزهري وأخبرني حمزة بن عبد الله بن عمر (٦٠) عن عائشة قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي قال مروا بأبا بكر فليصل

بالتناس قالت فقلت يا رسول الله ان
أبا بكر رجل رقيق إذا قرأ القرآن
لا يملك دمه فلو أمرت غير أبي بكر
قالت والله ما لي الا كراهية أن
يتشام الناس بأول من يقوم في مقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت
فراجعتهم مرتين أو ثلاثا فقال ليصل
بالتناس أبو بكر فان كنت صواب
يوسف حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
قال حدثنا أبو معاوية ووكيع ح
وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظه
أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن
ابراهيم عن الاسود عن عائشة
قالت لما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة
فقال مروا بأبا بكر فليصل بالناس
قالت فقلت يا رسول الله ان أبا بكر
رجل أسيف وانه متى يقوم مقامك
لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال
مروا بأبا بكر فليصل بالناس قالت
فقلت لخصصة قولي له ان أبا بكر
رجل أسيف وانه متى يقوم مقامك
لا يسمع الناس فلو أمرت عمر
فقلت له فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت لاتن صواب
يوسف مروا بأبا بكر فليصل بالناس
(قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت
لاتن صواب يوسف) أي في
التظاهر على ما ترذنه وكثرة الحاحك
في طلب ما ترذنه وتعلن اليه وفي
مراجعة عائشة جواز مراجعة
ولي الأمر على سبيل العرض
والمشاورة والاشارة بما يظهر أنه
مصلحة وتكون تلك المراجعة بعبارة
لطيفة ومثل هذه المراجعة مراجعة
عمر رضي الله عنه في قوله لا تبشرهم
فتسكلوا وأشابهه كثيرة مشهورة
(قوله لما نقل رسول الله صلى الله

أظهار الاستغناء عن الخلق لكن ان أعطى شيئا لم يردعه إلا الله قلبه غنى ومن فاز بالقدح المعالي
وتصبر وان أعطى لم يقبل فهو هو ذا الصبر جامع لمكارم الاخلاق (بصبره الله) يرزقه الله الصبر
(وما أعطى احد) بضم الهمزة مبنيا لله فعول واحد رفع نائب عن الفاعل (عطاء) نصب مفعول
ثان لا أعطى (خيرا) صفة عطاء (وأوسع) عطف على خيرا (من الصبر) لانه جامع لمكارم الاخلاق
أعطاهم صلى الله عليه وسلم لما جئتهم ثم نبههم على موضع الفضيلة * وبه قال (حدثنا عبد
الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان
(عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال) الله (الذي نفسي بيده) انما حلف لتقوية الامر وتأكيده (لأن ياخذ) بلام
التأكيد (أحدكم حبله) وفي رواية أحبله بالجمع (فيحطبط) بناء الافتعال وفي مسلم فيحطبط بغير
تاء أي فان يحطط بأي يجمع الحطبط (على ظهره) فهو (خبره) وليست خبره نامن افعال التفضيل
بل هي كقوله تعالى أضحك الجنه يومئذ خير مستقرا (من ان ياتي رجلا) أعطاه الله من فضله
(فيسأله أعطاه) فحمله ثقل المنفعة مع ذلك السؤال (أو منعه) فاكتسب الذل والخيبة والحرمان
أعاذنا الله من كل سوء * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم
الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة (عن الزبير) أبيه (ابن العوام) رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لان ياخذ أحدكم حبله) بالافراد أيضا واللام في لان ابتدائية
أو جواب قسم محذوف (فيأتي بحزمة الحطب) بالتعريف وحرمة بضم المهملة وتسكون الزاي
ولا يذري بحزمة حطب (على ظهره فيدها فيكف) نصب الفعلين (الله) أي فيمنع الله (بها)
وجهه) من أن يريق ماءه بالسؤال قاله المظهرى ومن فوائد الاكتساب الاستغناء والتصدق
كما في مسلم فيصدق به ويستغنى عن الناس فهو (خير لهم أن يسأل الناس) أي من سؤال
الناس ولو كان الاكتساب بعمل شاق كالاخطاب وقدرى عن عمر فيما ذكره ابن عبد البر
مكتسبة فيها بعض الدناءة خير من مسئلة الناس (اعطوه) ما سأل (أو منعه) وفي الحديث فضيلة
الاكتساب بعمل اليد وقد ذكر بعضهم انه أفضل المكاسب وقال الماوردي أصول المكاسب
الزراعة والتجارة والصناعة قال ومذهب الشافعي أن التجارة أطيب والاشبه عذرى ان الزراعة
أطيب لانها أقرب الى التوكل قال النووي في شرح المذهب في صحيح البخارى عن المقدم بن
معد يكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما كل أحد طعما فط خير من ان يأكل من عمل يده
الحديث فالصواب مانص عليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو عمل اليد فان كان زراعا فهو
أطيب المكاسب وأفضلها لانه عمل يده ولان فيه نوكلا كما ذكره الماوردي ولان فيه نفعا عاما
للمسلمين والدواب ولان لا يذوق العادة ان يؤكل منه بغير عوض فيحصل له أجره وان لم يكن ممن
يعمل يده بل يعمل له علمانه وأجره فاكتسابه بالزراعة أفضل لما ذكرنا وقال في الروضة بعد
حديث المقدم هذا فلهذا صريح في ترجيح الزراعة والصناعة لكونهما من عمل يده ولكن
الزراعة أفضلهما العموم النفع بها للآدمي وغيره وعموم الحاجة اليها والله أعلم بغاية ما في هذا
الحديث تفضيل الاحتطاب على السؤال وليس فيه أنه أفضل المكاسب فلهذا ذكره لتيسره لاسيما في
بلاد الحجاز لكثرة تلك فيها * وبه قال (حدثنا عبدان) بفتح العين المهملة وتسكون الواو عبد الله بن
عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن)
ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) ان حكيم بن حزام بفتح الحاء
المهملة في الاول وكسرها في الثاني وتحتيف الزاي المعجمة (رضي الله عنه قال سألت رسول الله

عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة) فيه دليل لما قاله اصحابنا انه لا بأس باستدعاء الائمة للصلاة (قوله ارجل أسيف) أي حزين وقيل صلى

قالت فأمر وأبأ بكر يصلي بالناس قالت فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة قالت فقام بها دى

بين رجلين ورجلاه تخطان في الأرض قالت فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأومأ إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقم مكانك فخام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر رضى الله عنه قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضى بالناس وأبو بكر قائما يقتدى بأبي بكر صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدى الناس بصلاة أبي بكر رضى الله عنه * حدثنا منجاب بن الحارث التميمي قال أخبرنا علي بن مسهر ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى يعني ابن يونس كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد نحوه وفي حديثهما لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذي توفي فيه وفي حديث ابن مسهر فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اجلس الى جنبه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسجد معهم التكبير وفي حديث عيسى بن جاس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر الى جنبه وأبو بكر يسمع الناس * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن نمير عن هشام ح وحدثنا ابن نمير وألفاظهم متقاربة حدثنا أبي حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبأ بكر أن يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم قال عروة سبيع الحزن والبكاء ويقال فيه أيضا الاسوف (قولها يهادى بين رجلين) أى عيشى بينهم ما متكنا عليهم ما يتمايل اليهما (قوله كان وجهه ورقة معصف) عبارة عن الجمال البارع وحسن البشره وصفاء الوجه واستنارته وفي المعصف ثلاث لغات ضم الميم وكسرها وفتحها

صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني) بذكر الاعطاء ثلاثا (ثم قال بالحكيم ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه وحرص النفوس عليه كالنمل كهة التي هي (خضرة) في المنظر (حلقه) في الذوق وكل منهما يرغب فيه على انفراده فكيف اذا اجتمعا وقال في التنقيح تأييد الخبر تنبيه على ان المبتدأ مؤنث والتقدير ان صورة هذا المال أو يكون التأنيث للمعنى لانه اسم جامع لاشياء كثيرة والمراد بالخضرة الروضة الخضراء أو الشجرة الناعمة والحلوة المستحلاة الطعم قال في المصاييح اذا كان قوله خضرة صفة للروضة أو المراد به انفس الروضة الخضرة لم يكن ثم اشكال البتة وذلك ان توافق المبتدأ والخبر في التأنيث انما يجب اذا كان الخبر بصفة مشبهة غير سببية نحو هذه حسنة أو في حكمها كالمنسوب أو ما في الجوامد فيجوز نحو هذه الدار مكان طيب وزيد نسمة محببة اتمى (فن اخذه) أى المال والعموى فن أخذ (بسخاوة نفس) من غير حرص عليه أو بسخاوة نفس المعطى (بورك له فيه ومن اخذه) أى مكنسبها له بطلب النفس وحرصها عليه وتطلعها اليه (لم يبارك له) أى الأخذ (فيه) أى في المعطى (وكان) أى الأخذ (كاذبي ياكل ولا يشبع) أى كذى الجوع الكاذب بسبب سقم من غلبة خلط سوداوى أو آفة ويسمى جوع الكلب كلما ازداد كلما ازداد جوعا فلا يجذب شعبا ولا ينجم فيه الطعام وقال في شرح المشكاة لما وصف المال بما قيل اليه النفس الإنسانية يجعلها ترتب عليه بالفاء أمرين أحدهما تركه مع ما هي مجبولة عليه من الحرص والشره والميل الى الشهوات واليه أشار بقوله ومن أخذه بإشراف نفس وثانيهما كفها عن الرغبة فيه الى ما عند الله من الثواب واليما أشار بقوله بسخاوة نفس فكفى في الحديث بالسخاوة من كف النفس عن الحرص والشره كما كفى في الآية بتوقى النفس من الشح والحرص انجولة عليه عن السخاء لان من توقى من الشح يكون سخيا فلهذا في الدارين ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وسقط من اليونانية كمانه عليه بحاشية فرعها اللفظة وكان فاما ان يكون سموا أو الرواية كذلك (اليد العليا) المنفقة (خير من اليد السفلى) السائلة (فقال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لأرأى) بفتح الهمزة وسكون الراء ففتح الزاى وضم الهمزة فأى لأقص (أحداه ذلك) أى بعد سؤالك وألأرأى غيرك (شيئا) من ماله أى لا آخذه من أحد شيئا بعدك وفي رواية اسحق قلت فوالله لا تكون يدي بعدك تحت أيدى العرب (حتى افارق الدنيا فكان أبو بكر) الصديق (رضى الله عنه يدعو حكيم الى العطاء فيأبى) أى يمنع (ان يقبل منه) خوف الاعتماد فتجأوز به نفسه الى ما لا يريد ففطمها عن ذلك وترك ما يريه الى ما لا يريه (ثم ان عمر) بن الخطاب (رضى الله عنه دعا له عطية فأبى) أى امتنع (ان يقبل منه شيئا فقال) عمر لمن حضره مباينة في براءة سيرته العادلة من الحيف والتخصيص والحرمان بغير مستند (انى اشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم انى اعرض عليه حقه من هذا لى فيأبى ان يأخذه) فيه انه لا يستحق من بيت المال شيئا بالاعطاء الامام ولا يجبر أحد على الاخذ وانما أشهد عمر على حكيم لما امر (فلم يرزأ حكيم أحد من الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي) لعشر سنين من امارته معاوية مباينة في الاحترام اقتضى الجبلة الاشراف والحرص والنفس سارقة ومن حاص حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال النووي اتفق العلماء على النهى عن السؤال من غير ضرورة واختلاف أصحابنا في مسئلة القادر على الكسب على وجهين أحدهما أنها امر لظاهر الاحاديث والثاني حلال مع الكراهة بثلاثة شروط أن لا ينزل نفسه ولا يلج في السؤال ولا يؤذى المسؤل فان فقدوا أحد من هذه الشروط فخرام بالاتفاق انتهى وقد مثل القاضي أبو بكر بن العربي للواجب بالمريدين في ابتداء أمرهم ونزاعه العراق بأنه

وجهه ورقة معصف) عبارة عن الجمال البارع وحسن البشره وصفاء الوجه واستنارته وفي المعصف ثلاث لغات ضم الميم وكسرها وفتحها

فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه (٦٣) خفة فخرج وإذا أبو بكر يؤم الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار إليه رسول الله

صلى الله عليه وسلم أي كما أنت تجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر إلى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر * حدثني عمرو السافد وحسن الحلواني وعبد بن حميد قال عبد أخبرني وقال الآخران حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد قال حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن أبا بكر كان يصلي لهم في وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر الحجرة فنظر البنا وهو قائم كأن وجهه ورقة مصحف ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا قال فبهتنا ونحن في الصلاة من فرح بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خارج للصلاة فأشار إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أن اتوا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا) سبب تبسمه صلى الله عليه وسلم فرحه بما رأى من اجتماعهم على الصلاة واتباعهم لأمامهم وإقامتهم شريعته وإتفاق كلمتهم واجتماع قلوبهم ولهذا استنار وجهه صلى الله عليه وسلم على عاتقه إذا رأى أو سمع ما يسره يستنير وجهه وفيه معنى آخر وهو تأديسهم وإعلامهم بمآئل حاله في

لا يطلق على سؤال المريد في ابتدائهم اسم الوجوب وإنما جرت عادة الشيوخ في تهذيب أخلاق المتبتدئين بفعل ذلك لكسر أنفسهم إذا كانوا في ذلك أصلا حجبهم فأما الوجوب الشرعي فلا وفي حديث ابن القراسي * مما رواه أبو داود والنسائي أنه قال يا رسول الله أسأل فقال لا وإن كنت سائلا لا بد فاسأل الصالحين أي من أرباب الأموال الذين لا يمتنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق من غيره فإذا عرفوا بالسؤال المحتاج أعطوه مما عليهم من حقوق الله أو المراد من يتسبب بدعائهم وترجيح حاجتهم وحيث جاز السؤال فيجتنب فيه الإلحاح والسؤال بوجه الله لحديث المجهم الكبير عن أبي موسى * بأسناد حسن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ملعون من سأل بوجه الله وملهون من سئل بوجه الله فنع سائله ما لم يسأل هجرا * وفي حديث الباب الحديث والأخبار والعنينة وثلاثة من التابعين وأخرجه المؤلف أيضا في الوصايا وفي الخس والرفاق ومسلم في الزكاة والترمذي في الزهد والنسائي في الزكاة (باب من أعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا إشراف نفس) فليقبله (وفي أموالهم) أي المتقين المذكورين قبل هذه الآية (حق للسائل والمحروم) المتعنف الذي لا يسأل * رواه الطبري من طريق ابن شهاب وفي رواية المسئلة تقديم الآية وسقطت للاكثر كذا قاله في الفتح والذي في الفرع وأما باب من أعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا إشراف نفس وفي هامشها لا يدرعن المستقل باب بالتسوين وفي أموالهم حق للسائل والمحروم * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهرى عن سالم أن) أباه (عبد الله بن عمر) رضى الله عنه ما قال سمعت (أبي) عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء (أي بسبب العمالة كما في مسلم) لا من الصدقات فليست من جهة الفقر (فأقول أعطه من هو أفقر إليه مني) عبر بأفقر ليفيد نكتة حسنة وهي كون الفقير هو الذي يملك شيئا ما لأنه إنما يتحقق فقير وأفقر إذا كان الفقير له شيء يقل ويكثر ما لو كان الفقير هو الذي لا شيء له البتة كان القراء كلهم سواء ليس فيهم أفقر قاله صاحب المصابيح (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذ) أي بالشرط المذكور بعد وزاد في رواية شعيب عن الزهرى في الأحكام فقوله وتصدق به أي قبله وأدخله في ملكك ومالك وهو يدل على أنه ليس من أموال الصدقات لأن الفقير لا ينبغي أن يأخذ من الصدقات ما يتخذ مالا (إذا جاءك من هذا المال شيء) أي من جنس المال (وانت غير مشرف) يسكون الشين المعجمة بعد الميم المضمومة والجملة حالية أي غير طامع والإشراف أن يقول مع نفسه يبعث إلى فلان بكذا (ولاسائل) أي ولا طالب له وجواب الشرط في قوله إذا جاءك قوله (خذ) وأطلق الإخذ ولا وعلقه ثانيا بالشرط فعمل المطلق على المقيد وهو مقيد أيضا بكونه حلالا فلا شك فيه فالاحتياط الرده هو الورع نعم يجوز أخذ ما بالاصل وقد رهن الشارع عليه الصلاة والسلام درعه عند سدودى مع عليه بقوله تعالى في اليه وسمعاعون لا تكذب أكلون للسحت وكذلك أخذ منهم الجزية مع العلم بأن أكثر أموالهم من ثمن الخنزير والجور والمعاملة الفاسدة وقيل يجب أن يقبل من السلطان دون غيره لحديث سمرة المروى في السنن إلا أن يسأل إذا سلطان (ومالا) يكون على هذه الصفة بأن لم يجبي اليك ومالك نفسك اليه (فلا تتبعه نفسك) في الطلب وتركه وأخرجه المؤلف أيضا ومسلم في الزكاة وكذا النسائي (باب من سأل الناس تكثر) نصب على المصداق رأى سؤال تكثر أي مستكثر المال بسؤاله لا يريد به استدخاله قاله في التنقيح أو نصب على الحال أما بأن يجعل المصدر نفسه حالا على جهة المبالغة فتجوز يذعدل أو بأن يقدرد مضاف أي ذاتك تكثر ويجوز أن يكون منصوبا على المصدر التأكيد لا النوع أي يتكثر تكثر أو الجملة الفعلية حال أيضا قاله في المصابيح وجواب الشرط محذوف أي من سأل لأجل التكثر فهو ممنوم وبالسند

مرضه وقيل يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم خرج ليصلي بهم فقرأ من نفسه ضعفا فخرج (قوله ونكص) أي رجع إلى ورائه * وبالسند

فأرخی الستر قال فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك * وحدثه ٤٠٠ (٦٣)

* وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عبيد الله بن ابي جعفر) بضم العين وفتح الموحدة مصغر واسم أبي جعفر يسار (قال سمعت حمزة بن عبد الله بن عمر) بالحاء المهملة والزاي وعمر بضم العين وفتح الميم (قال سمعت) (أبي) (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الرجل يسأل الناس) أي تكثروا وهو غنى (حتى يأتي يوم القيامة ليس في وجهه مزعة لحم) بل كاه عظم ومزعة بضم الميم وسكون الزاي وفتح العين المهملة وزاد في القاموس كسر الميم وحكى ابن التين ففتح الميم والزاي القطعة من اللحم أو الشئ منه وخص الوجه لمشكلة العقوبة في موضع الجنابة من الاعضاء لكونه أذل وجهه بالسؤال أو أنه يأتي ساقط القدر والجاه وقديو يده حديث مسعود بن عمرو عند الطبراني والبراز مرفوعا لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يحرق وجهه فلا يكون له عند الله وجه وقال التوربشتي قد عرفنا الله تعالى أن الصور في الدار الآخرة تختلف باختلاف المعاني قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فالذي يذل وجهه لغير الله في الدنيا من غير بأس وضرورة بل للتوسع والتسكّر بصيبه شين في وجهه بإذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم منه انتهى ولفظ الناس بيم المسلم وغيره فيؤخذ منه جواز سؤال غير المسلم وكان بعض الصالحين إذا احتاج يسأل ذميا لئلا يعاقب المسلم بسببه لو رده قاله ابن أبي جرة وظاهر قوله ما زال الرجل يسأل إلى آخره الوعيد لمن سأل سؤالا كثيرا أو المؤلف فهم أنه وعيد لمن سأل تكثرا والنرق بينهم مظاهر فقد يسأل الرجل دأما وليس متكثرا الدوام افتقاره واحتياجه لكن القواعد تبين أن المتوعد هو السائل عن غنى وكثرة لأن سؤال الحاجم مباح وربما ارتفع عن هذه الدرجة وعلى هذا نزل البخاري الحديث قاله في المصابيح وسبقه إليه ابن المنير في الحاشية (وقال) عليه الصلاة والسلام (إن أئمة تدنوا) أي تقرب (يوم القيامة) فيسخر الناس من دنوهم فيعرفون (حتى يبلغ العرق نصف الأذن) فان قلت ما وجه اتصال قوله إن الشمس الخ بمسابق أجيب بأن الشمس إذا دنت يكون أذاها لمن لا لحم له في وجهه أكثر وأشد من غيره (فبيناهم كذلك) أصله بين فريدت الألف بأشباع فتحة النون وهو ظرف بمعنى المناجاة ويحتاج إلى جواب يتم به المعنى وهو هنا قوله (استغاثوا بآدم ثم) استغاثوا (بعيسى ثم) استغاثوا (بمحمد صلى الله عليه وسلم) فيه اختصار إذ يستغاث أيضا به من ذكر من الأنبياء كما لا يخفى (وزاد عبد الله) بن صالح كاتب الليث أو عبد الله بن وهب فيما ذكره ابن شاهين فيما وصّاه البراز والطبراني في الأوسط وابن منبته في الإيمان له (حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد (قال حدثني) بالافراد أيضا (ابن أبي جعفر) عبيد الله بن صفيّر عبد (فيش) ففتح ليقضى بين الخلق فيشي حتى يأخذ بحلقة الباب) بسكون لام حلقة والمراد حلقة باب الجنة (فيومئذ يهتف الله مقام محمودا) هو مقام الشفاعة العظمى (يحمده أهل الجمع) أي أهل المحشر (كلهم) * وحديث الباب أخرجه مسلم والنسائي (وقال معلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام ميّوا عند أبي ذر بن أسد ومما وصّاه البيهقي (حدثنا وهيب) تصغير وهب (عن النعمان ابن راشد عن عبد الله بن مسلم الخ) محمد بن مسلم بن شهاب (لزهرى عن حمزة) بن عبد الله بن عمر أنه (جمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسئلة) أي في الجزء الأول من الحديث دون الزيادة وآخره مزعة لحم (باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الحافا) أي الحاحا وهو أن يلزم المسؤل حتى يعطيه من قولهم لحقني من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده ومعناه أنهم لا يسألون وان سألوا عن ضرورة لم يلغوا قيل هو نفى للسؤال والالاح كقوله على لأحب لا يهتدى بجماره * فراده لا منار ولا هتداه ولا ريب أن نفى السؤال والالاح

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة عن

رجل رقيق منى يتم مقامه لا يستطيع أن (٦٤) يصلي بالناس فقال مري أبا بكر فليصل بالناس فان كنت صواحب يوسف قال فصلى بهم أبو بكر حياء رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم حديث يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بني عمرو بن عوف لمصلح بينهم فكانت الصلاة فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال أتصلي بالناس فأقيم قال نعم قال فصلى أبو بكر فخاض رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس في الصلاة فتخلص حتى وقف في الصف فصفق الناس وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أمكت مكانك فرفع أبو بكر يديه فحمد الله عز وجل على ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وقدم النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ثم انصرف فقال يا أبا بكر ما منعك أن تبث إذ أمرتك قال أبو بكر ما كان لابن أبي خنفرة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في صلاته فليسمع فإنه إذا سمع التفت إليه وإنما التصفيق للنساء حديثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم وقال قتيبة حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري كوفيون (قولها وأبو بكر يسمع الناس التكبير) فيه جواز رفع الصوت بالتكبير ليس به الناس ويتبعونه وأنه يجوز لا يقتدى اتباع صوت المكبر وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور ونقولوا فيه

أدخل في التعفف (وكم الغنى) أي مقداره المانع للرجل من السؤال وليس في الباب ما فيه نصير بح القدر ما لا يكون له يجد ما هو على شرطه أو اكتفاء بما يستفاد من قوله في الحديث الاتي أن شاء الله تعالى ولا يجندى الرجل غنى يغنيه وعن سهل بن الحنظلية مرفوعاً من سأل وعنده ما يغنيه فأنما يستكثر من النار قال النقيلي أحد رواة قالوا وما الغنى الذي لا ينبغي معه المسئلة قال قدر ما يغديه ويعشيه رواه أبو داود وعنده ابن خزيمة أن يكون له سبع يوم وليلة أو ليلة ويوم قال الخطابي اختلاف الناس في تأويل حديث سهل من وجد غداً يومه وعشاءه لم يحل له المسئلة على ظاهر الحديث وقيل إنما هو فيه من وجد غداً وعشاءه على دائم الاوقات فإذا كان عنده ما يكفيه لقوته المدة الطويلة حرمت عليه المسئلة وقيل أنه منسوخ بالحديث التي فيها تقدير الغنى على خمسة درهما أو قيمتها أو عكلاً أو قيمة أو قيمتها وعرض بان ادعاء النسخ مشترك بينهم ما لعدم العلم بسبق أحدهما على الآخر (وقول النبي صلى الله عليه وسلم) بحرقول أي في حديث أبي هريرة الاتي في هذا الباب أن شاء الله تعالى (ولا يجد) أي الرجل (غنى يغنيه) بكسر غين غنى والقصر ضد الفقر زاد أبو ذر يقول الله تعالى (للفقراء) متعلق بمحذوف أي أعمدوا للفقراء أو أجمعوا ما تنفقون للفقراء أو صدقاتكم للفقراء (الذين أحصروا في سبيل الله) أحصرهم الجهاد (لا يستطيعون ضرباً في الأرض) أي ذهباً فيها للتجارة والكسب وقيل هم أهل الصفة كانوا نحواً من أربع مائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أو قاتمهم في النعم والعباداة وكانوا يخرجون في كل سبعة يبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفهم بعدم استطاعة الضرب في الأرض يدل على عدم الغنى إذ من استطاع ضرباً فيها فهو واحد لنوع من الغنى (التي) قوله فان الله به عليم) ترغيب في الاتفاق خصوصاً على هؤلاء وسقط قوله لا يستطيعون ضرباً في الأرض في غير رواية أبي ذر * وبالسند قال (حدثنا إجماع بن منهل) بكسر الميم السلي البصري الأنطاقي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين) بكسر الميم وقد تفتح أي الكامل في المسكنة (الذي ترده الالكه والاكلتان) عند طوافه على الناس للسؤال لأنه قادر على تحصيل قوته وربما يقع له زيادة عليه وليس المراد نفي المسكنة عن الطواف بل نفي كمالها لانهم أجمعوا على ان السائل الطواف المحتاج مسكين وهمزة الالكه والاكلتان مضمومة أي اللقمة واللقتان كما صرح به في الرواية الاخرى تقول أكلت أكلة واحدة أي لقمة وأما بالفتح فالأكل مرة واحدة حتى يشبع (ولكن المسكين) الكامل بتخفيف نون لكن فالمسكين مرفوع وبتشديد ها فالمسكين منصوب والاخيرة لا بي ذر (الذي ليس له غنى) بكسر الغين مقصوراً أي يسار وزاد الاعرج يغنيه وهي صفة له وهو قد رزأ على اليسار إذا لا يلزم من حصول اليسار للمرء أن يغنى به بحيث لا يحتاج إلى شيء آخر واللفظ محمول لأن يكون المراد نفي أصل اليسار ولا يكون المراد نفي اليسار المقيد بأنه يغنيه مع وجود أصل اليسار وعلى الاحتمال الثاني فقيه ان المسكين هو الذي يقدر على مال أو كسب يقع موقعه من حاجته ولا يكفيه كتمان من عشرة وهو حينئذ أحسن حالاً من الفقير فإنه الذي لا مال له أصلاً أو يملك ما لا يقع موقعه من كفايته كثلثة من عشرة واحتجوا بقوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين فسماهم مساكين مع أن لهم سفينة لكنها لا تقوم بجميع حاجتهم (ويستحي) بيا من أو يساء واحدة زادهام أن يسأل الناس وزاد الاعرج ولا يقطن له (أو لا يسأل الناس الحافاً) نصب على الحال أي الحفاً وصفة مصدر محذوف أي سؤال الحاف أو عامله محذوف أي ولا يلحف الحافا * وبه قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم)

الاجماع وما أراه يصح الاجماع فيه فقد نقل القاضي عياض عن مذهبهم أن منهم من أبطل صلاة المقتدى الدورق

كلاهـ ما عن أبي حازم عن سهل بن سعد بمثل حديث مالك وفي حديثهم ما فرغ أبو (٦٥) بكر يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه

حتى قام في الصف * حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا عبد الله بن علي حدثنا عبد الله بن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال ذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف بمثل حديثهم وزاد فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خرق الصفوف حتى قام في الصف المقدم وفيه ابن أبي بكر رجع القهقري * حدثني محمد بن رافع وحسن بن علي الحلواني جميعا عن عبد الرزاق قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج حدثني ابن شهاب عن حديث عباد بن زياد أن عمرو بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أن غزاه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك قال المغيرة فتنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فحملت معه أداة قبل صلاة الفجر فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أخذت أهرق على يديه من الأداة وغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يخرج جيبه عن ذراعيه فضاق كما جيبه فأدخل يديه في الجيبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجيبة وغسل ذراعيه إلى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل قال المغيرة فأقبلت معه حتى فجع الناس قد ومنهم من لم يبطها ومنهم من قال إن أذن له الإمام في الاستماع صح الاقتداء به والأفلا ومنهم من أبطل صلاة المسمع ومنهم من صححها ومنهم من شرط أن الإمام ومنهم من قال إن تكلف صوتا بطلت صلاته وصلاة من ارتبط بصلاته

الدور في قال (حدثنا اسمعيل بن عيسى) هو اسمعيل بن إبراهيم وعائبة بضم العين وفتح اللام وتشديد المنة التمنية اسم أمه قال (حدثنا خالد الخزاز) بفتح الخاء المهملة وتشديد الدال المعجمة ممدود البصري (عن ابن أشوع) بفتح الهززة وسكون الشين المعجمة وفتح الواو آخره عين مهملة غير منصرف واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع الهمداني قاضي السكوفة ونسب لجدته وثقه ابن معين والنسائي والعجلي وأصحق بن راهويه ورواه الجوزجاني بالتشيع لكن احتج به الشيخان والترمذي له عنده حديثان أحدهما متابعه ولا يدر عن الكشي بن أبي الأشوع (عن الشعبي) بفتح الشين المعجمة عامر بن شراحيل (قال حدثني) بالافراد (كاتب المغيرة بن شعبة) ومولاه ورواه بفتح الواو وتشديد الراء وبالذال المهملة آخره (قال كتب معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنهم إلى المغيرة بن شعبة رضي الله عنه (أن أكتب إلى بني سمعة من رسول الله) ولا يدرى ابن عساكر من النبي صلى الله عليه وسلم فكتب إليه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول إن الله كره لكم ثلاثا قيل وقال يجوز أن يكونا ماضيين وأن يكونا مصدرين وكتبنا بغير ألف على لغة ربيعة والمراد المقابلة بالضرورة وقصد ثواب فأنهات قسي القلوب والمراد ذكر الأقوال الواقعة في الدين كأن يقول قال الحكماء كذا وقال أهل السنة كذا من غير بيان ماهو الأقوى ويقدم من سمعه من غير أن يحتاج وقال في المحكم القول في الخير والقبل والقال في الشر خاصة وقال في المصابيح قيل وقال وما بعدها بدل من ثلاثا فإن قلت كره لا يتلصق على قيل وقال ضرورة أن كلامهم مفعول ماض فلا يصح وقوعه مفعولا به فكيف صح البدل بالنسبة إليهما قلت لأن لم أن واحدا منهم مفاعل بل كل منهما اسم مسماه الفعل الذي هو قيل أو قال وإنما فصح آخره على الحكاية وذلك مثل قولك ضرب فعمل ماض ولهذا أخبر عنه والخبار عنه باعتبار مسماه وهو ضرب الذي يدل على الحدث والزمان ونغاية الأمر أن هذا لفظ مسماه لفظ ولا تكفير فيه كاسماء السور وأسماء حروف المعجم قال وقول ابن مالك أن الاسناد اللفظي يكون في الكلام الثلاث والذي يختص به الاسم هو الاسناد المعنوي ضعيف اهـ (و) كره الله لكم (إضاعة المال) بانفاقه في المعاصي والاسراف فيه كدفعه لغير رشيد أو تركه من غير حافظ له أو تركه حتى يفسد أو يموت أو يائه بالذهب أو يذهب سقف بيته أو غير ذلك وللعموى والمسمولى وإضاعة الأموال (وكثرة السؤال) للناس في أخذ أموالهم صدقة وهذا موضع الترجحة ويحتمل أن يكون المراد السؤال عن المشكلات التي تعبدنا بنظرها وعمى الحاجة للسؤال به لكن جملة على المعنى الأعم أولى * وبه قال (حدثنا محمد بن غريب) بضم الغين المعجمة وفتح الراء الأولى مصفرا ابن الوليد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (الزهري) قال (حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عامر بن سعد) بسكون العين (عن أبيه) سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه (قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) فودون العشرة من الرجال ليس فيهم امرأة وحذف مفعول أعطى الثاني ليعلم (وأنا جالس فيهم) في الرهط والجللة حالية (قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم) أي من الرهط ولا يدر فيهم (رجلا) هو جعيل بن سراقه فيماد كره الواقدي الضمري أو الغفاري أو الثعلبي فيماد كره أبو موسى وروى ابن اسحق في مغازيه عن محمد بن إبراهيم التيمي قال قيل لرسول الله أعطيت عيينة بن حصن والاقرع بن حابس مائة مائة وتركته جعلا لاقال والذي ينسب إليه لجعيل بن سراقه خير من طلائع الأرض مثل عيينة والاقرع ولكني أنا لفهموا أو كل جعيل إلى أيمانه وهذا امر سل حسر لكن له شاهد

(٩) قسطلاني (ثالث) وكل هذا ضعيف والصحيح جواز كل ذلك وصحة صلاة المسمع والسمع ولا يعتبر أن الإمام والله أعلم

(77)

سلم عبد الرحمن بن عوف قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليتم صلاته
فأنزع ذلك المسلمين فأكثروا التسبيح
ولما قضى النبي صلى الله عليه وسلم
صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسنتم
أوقال قد أصبتم يغبطهم أن صلوا
الصلاة لوقتها حدثنا محمد بن رافع
والخولاني قالا حدثنا عبد الرزاق
عن ابن جريج قال حدثني ابن شهاب
عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن
حمزة بن المغيرة نحو حدثني عبد
قال المغيرة فارتدنا خبر عيسى
الرحمن بن عوف فقال النبي صلى
الله عليه وسلم دعه

فيه حديث تقدم به أبي بكر رضي الله عنه وحديث تقدم عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وأوفيه فضل الإصلاح بين الناس ومشى الامام وغيره في ذلك وان الامام اذا تأخر عن الصلاة تقدم غيره اذا لم يحف قنسه وانكار من الامام وفيه ان المقدم نيابة عن الامام يكون افضل القوم واصلحهم لذلك الامر وأقومهم به وفيه ان المؤذن وغيره يعرض التقدم على النازل وان الفاضل يوافق وفيه ان الفعل القليل لا يبطل الصلاة لقوله صقق الناس وفيه جواز الالتفات في الصلاة للمعاجة واستحباب حمد الله تعالى لمن تجددت له نعمته ورفع اليدين بالدعاء وفعل ذلك المجدو الدعاء عقب النعمة وان كان في صلاة وفيه جواز مشى الخطوة والخطوتين في الصلاة وفيه ان هذا القدر لا يذكره اذا كان الحاجة وفيه جواز استخلاف المصلي بالقوم من يتم الصلاة لهم وهذا هو

جميع في مذهبه. وافية ان التابع اذا امره المتبوع بشئ وفهم منه اكرامه بذلك الشئ لان تحريم

الفعل فله ان يتركه ولا يكون هذا مخالفة للامر بل يكون أدبا وتواضعا وتحذافى فهم (٦٧) المقاصد وفيه ملازمة الادب مع الكبار

وفيه ان السنة لمن نابه شئ في صلاته
كاعلام من يستأن عليه وتبنيه
الامام وغير ذلك ان يمسح ان كان
رجلا فيقول سبحان الله ويصفق
وهو التصفيح ان كان امرأة
فتضرب بطن كفها الايمن على ظهر
كفها الايسر ولا تضرب بطن كف
على بطن كف على وجه اللعب
واللهو فان نعت هكذا على جهة
اللعب بطلت صلاحها فاته الصلاة
وفيه فضائل كثيرة لابي بكر رضى
الله عنه وتقديم الجماعة له واتفاقهم
على فضله عليهم وربحانه وفيه
تقديم الصلاة في اول وقتها وفيه
ان الاقامة لا تنصح الاعتذار اذ
الدخول في الصلاة لقوله أنصلي
فأقيم وفيه ان المؤذن هو الذي يقيم
الصلاة فهذا هو السنة ولو أقام
غيره كان خذلا في السنة ولكن
يعتد باقامته عندنا وعند جمهور
العلماء وفيه جواز خرق الامام
الصوف ليصل الى موضعه اذا
احتاج الى خرقها لخروجه لطهارة
أورعاف أو نحوها ما ورجوعه
وكذا من احتاج الى الخروج من
المؤمن لعدو وكذا له خرقها في
الدخول اذا رأى قدامهم فرجة
فانهم مقصرون بتركها واستدل به
أصحابنا على جواز اقتداء المصلي
بمن يحرم بالصلاة بعده فان الصديق
رضي الله عنه أحرم بالصلاة أولا
ثم اقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم
حين أحرم بعده هذا هو الصحيح
في مذهبننا وقوله ورجع القهقري
فيه ان من رجع في صلاته لشئ
يكون رجوعه الى وراء ولا يستدبر
القبلة ولا يتغيرها وأما حديث
عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه

أقصد قطع ينسبكم على قراءة الرفع (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اقبل) بكسر الموحدة فعل امر
من الاقبال ولا يذر والاصيلى اقبل بفتح الموحدة فعل أمر من القبول فهمزة ههزة وصل
تكرس في الابتداء كأنه لما قال له ذلك تولى ليذهب فأمره بالاقبال ليبين له وجه الاعطاء والمنع
(أى سعد) منادى مفرد مبنى على الضم وأى حرف نداء (أنى لا على الرجل) الحديث (قال ابو
عبد الله) البخارى جريا على عادته في ايراد تفسير للنظرة الغربية اذا وافق ما في الحديث ما في
القرآن (فككبوا) في سورة الشعراء (أى قلبوا) بضم القاف وكسر اللام وضم الموحدة ولا يذر
فككبوا بضم الكاف من الكب وهو الالتقاء على الوجه وقوله تعالى في سورة الملائكة (مكبأ) بكسر
الكاف لا يذر يقال (أكب الرجل اذا كان فعلة غير واقع على احد) أى لازما (فأذا وقع النعل)
أى اذا كان متعبا (قلت كعبه الله لوجهه وكعبته أنا) يريد أن كعب لازم وكعب متعده وهو غريب
ان يكون القاصر بالهمزة والمتعده بفتحها وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) هو ابن أبي
أويس المدنى ابن اخت الامام مالك (قال حدثنى) بالافراد (مالك) الامام (عن ابى الزناد) عبد الله
ابن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليس المسكين) الكامل (الذى يطوف على الناس) ليسألهم صدقة عليه (ترده
اللحمة واللحمتان والتمر والتمرتان) بالمشناة الفوقية فيها (ولكن المسكين) الكامل في المسكنة
(الذى لا يجد غنى يغنيه) أى شىء يقع وقعا من حاجته (ولا يقطن به) بضم الياء وفتح الطاء أى
لا يعلم بحاله ولا يذره باللام بدل الموحدة (فيتصدق عليه) بضم الياء مبني على المفعول (ولا يقوم
فيسأل الناس) برفع المضارع الواقع بعد الناء في الموضع عين عطا على المنى المرفوع فينسحب
النبي عليه أى لا يقطن له فلا يتصدق عليه ولا يقوم فلا يسأل الناس وبالنصب فيهم ما بان مضمرة
وجوب الوقوع في جواب النفي بعد الفاء وقد يستدل بقوله ولا يقوم فیسأل الناس على أحد محلى
قوله تعالى لا يسألون الناس الخافان معناه نفي السؤال أصلا وقد يقال لفظة يقوم تدل على
التأكيدي في السؤال فليس فيه نفي أصل السؤال والتأكيدي في السؤال هو الخاف * وبه قال
(حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المعجمة آخره مثلثة قال (حدثنا ابى) حفص قال
(حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابو صالح) ذكوان الزيات (عن ابى هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لان بأخذ أحدكم حبله ثم يغدو يذهب قال أبو
هريرة (أحسبه) أى أظنه (قال الى الجبل) موضع الخطب (فيحط ببيع فباع كل ويتصدق)
بواو العطف ليدل على انه يجمع بين البيع والصدقة وبالفاء في الاولين لان الاحتطاب يكون
عقب الغد والى الجبل والبيع يكون عقب الاحتطاب (خبره من ان يسأل الناس) اعطوه
أو منعوه وفيه الاكتساب بالمباحات كالخطب والحشيش النابتين في موات (قال ابو عبد الله)
البخارى (صالح بن كيسان أكبر) سنا (من الزهرى وهو قد أدرك ابن عمر) بن الخطاب يعنى أدرك
السمع منه وأما الزهرى فاختلف في لقبه له والصحيح انه لم يلقه وانما روى عن ابنه سالم عنه
وعند أبى ذر تقدم قال أبو عبد الله الخ على قوله (حدثنا اسمعيل) باب (مشرعية) (خرص التمر)
بالمثناة وسكون الميم ولا يذر التمر بالمثناة وفتح الميم والخرص بفتح الخاء المعجمة وقد تكسر وسكون
الراء بعده ما صادمه له هو خرما على التحل من الرطب غير البصى على مالكو يعرف مقدار
عشره فيثبت على مالكو ويحلى بينه وبين التمر فاذا جاء وقت الجداد أخذ العشر والخرص سنة
عند الشافعية وفي قول جزمه الماوردى انه واجب وأنكره الحنفية وفائدة الخرص التوسعة
على أرباب الثمار في تناول منها وإثمار الاهل والخيران والفقراء لان في منعهم منها تضيقا

فقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة ومما فيه جل الادوة مع الرجل الجليل وجواز الاستعانة بصب الماء في الوضوء وغسل الكفين

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر (٦٨) الناقد ورؤس بن حرب قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هرون بن معروف وحرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أنهم سمعوا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء زاد حرملة في روايته قال ابن شهاب وقد رأيت رجلا من أهل العلم يسبحون ويشيرون * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الفضيل يعني ابن عياض ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كاهن عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عله * حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عله وزاد في الصلاة * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كنيش

في أوله ثلاثا وجواز لبس الجلباب وجواز إخراج اليد من أسفل الثوب إذا لم يبين شيء من العورة وجواز المسح على الخفين وغير ذلك مما سبق بيانه في موضعه والله أعلم * (باب تسبيح الرجل وتصفيق المرأة إذا نام ما شئ في الصلاة) *

(قوله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء) تقدم شرحه في الباب قبله

* (باب الأمر بتحسين الصلاة واتمامها والخشوع فيها) *

لا يفتي وخرج بالقرح الحلب لاستتاره ولأنه يؤكل غالباً بطباخ بخلاف التمر * وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكار) يفتح الموحدة وتشديد الكاف أبو بشر الدارمي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو - صغرا ابن خالد (عن عمرو بن يحيى) يسكون الميم المازني (عن عباس) بتشديد الموحدة آخره سين مهملة ابن سهل (الساعدي عن أبي حميد) المنذر وأبو عبد الرحمن (الساعدي) رضى الله عنه (قال غزوان مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك) غير منصرف وكانت في رجب سنة تسع (فلما جاء وادى القرى) بضم القاف مدينة قديمة بين المدينة والشام (إذا امرأة) لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها (في حديثه لها) مبتدأ وخبر قال ابن مالك في التوضيح لا يمنع الابتداء بالنكرة المحضة على الإطلاق بل إذا لم تحصل فائدة تخوّر رجل يتكلم إذا تخالوا الدنيا من رجل متكلم فلو اقترن بالنكرة قرينة تحصل بها الفائدة جاز لا ابتداء بها ومن ذلك القرائن الاعتماد على إذا القبا ئية نحو انطلقت فإذا سبغ في الطريق والحديقة بفتح الحاء المهملة والقاف قال ابن سيده هي من الرياض ككل أرض استدارت وقيل البستان (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابة آخر صوا) بضم الراء زاد سليمان بن بلال عند مسلم غرضنا قال الحافظ بن حجر ولم أقف على اسم من غرض منهم (وغرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أو ستى) فقال لها (أحصى) بفتح الهمزة من الإحصاء وهو العدد أي احفظي قدر (ما يخرج منها) كيلا (فلما أتينا تبوك) قال عليه الصلاة والسلام (أما) بتخفيف الميم (إنها) بكسر الهمزة (٣) أن جعلت أ ما بمعنى حقا وقباحتها أن جعلت استفتاحية (سئب الائلة) زاد سليمان عليكم (ريح شديدة فلا يقوم من أحد) منكم (ومن كان معه بعير فابعقه) أي يشده بالعقال وهو الحبل (فعلقلناها) وأغير أي ذرفه عنا من الفعل (وهبت ريح شديدة فقام رجل فائقته بحبل طي) بتشديد اليا بعد هاء همزة وفي رواية الكشي بن جلي بالتثنية واسم أحدهما أجا بفتح الهمزة والجيم ثم همزة على وزن فعل وقد لايمز فيكون بوزن عصا واسم الآخر سلمى (واهدى) يوحنا بضم المثناة التحتية وفتح الحاء المهملة وتشديد النون ابن روبة واسم أمه العله بفتح العين وسكون اللام وبالملة (ملك أيلة) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحتية بعدها لام مقفوعة بلمدة قديمة بساحل البحر (لنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) واسمها كجرهم بن النورى دلدل وقال لكن ظاهر اللفظ هنا أنه أهداها للنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وكانت سنة تسع من الهجرة وقد كانت هذه البغلة عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك وحضر عليا غزوة حنين كما هو مشهور في الحديث وكانت حنين عقب فتح مكة سنة ثمان قال القاضي ولم يرو أنه كان له صلى الله عليه وسلم بغلة غير هاتيك فعمل قوله على أنه أهداها له قبل ذلك وقد عطف الأهداء على المحي بالواو وهي لامة تضي الترتيب انتهى كلام النورى وتعبه الجلال البلقيني بأن البغلة التي كان عليها يوم حنين غير هذه ففي مسلم أنه كان عليه الصلاة والسلام على بغلة بيضاء أهداها له فروة الجذامي وهذا يدل على المغايرة قال وفيما قاله القاضي من التوحيد نظر فقد قيل أنه كان له من البغال دلدل وقضة والتي أهداها ابن العلاء والابنية وبغلة أهداها له كسرى وأخرى من دومة الجندل وأخرى من عند النجاشي كذا في السيرة لغلطى قال وقدوههم في تفرقة بين بغلة ابن العلاء والابنية فان ابن العلاء هو صاحب أيلة ونقص ذكر البغلة التي أهداها له فروة الجذامي (وكساه) النبي صلى الله عليه وسلم (ردا) الضمير المنسوب عائذ على ملك أيلة وهو المكسو (وكتب) عليه الصلاة والسلام (له) أي الملك أيلة (بجرهم) أي يملدهم والمراد أهل بحرهم لأنهم كانوا سكانا بساحل البحر والمعنى أنه أقره عليهم بما التزمه من الجزية ولفظ الكتاب كما ذكره ابن اسحق بعد البسملة هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول الله ليوحنا بن روبة وأهل أيلة أساقفتهم

(٣) بكسر الهمزة أن جعلت أ ما الخ الذي في المغني وصرحه الزركشي والدمايني عكس ما هنا اه من هاشم وسائرهم

حدثني سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا ثم انصرف فقال يا فلان

ألا تحسن صلاتك ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي فأجابني لنفسه أني والله لا أبصر من وراء كما أبصر من بين يدي * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ههنا فقالوا ما يخفى على ركوكم ولا سجودكم إلى لاراكم من وراء ظهري * حدثنا محمد بن المنني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الركوع والسجود فوالله أني لأراكم من بعد ظهرى إذا ركعتم وسجدتم * حدثنا أبو عسان المسمعي

(قوله صلى الله عليه وسلم يا فلان ألا تحسن صلاتك ألا ينظر المصلي إذا صلى كيف يصلي فأجابني لنفسه أني والله لا أبصر من وراء كما أبصر من بين يدي وفي رواية هل ترون قبلي ههنا فقالوا ما يخفى على ركوكم ولا سجودكم إلى لاراكم من وراء ظهري وفي رواية أقيموا الركوع والسجود فوالله أني لأراكم من بعد ظهرى إذا ركعتم وسجدتم) قال العلماء معناه أن الله تعالى خلق له صلى الله عليه وسلم إدراكا في قفاه يهبط به من وراءه وقد انخرقت العادة له صلى الله عليه وسلم بأكثر من هذا وليس يمنع من هذا عقل ولا شرع بل ورد الشرع بظاهره فوجب القول به قال القاضي قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى وجهه والعلماء هذه الرؤية رؤية بالعين حقيقة وفيه الأمر

وسأثرهم في البر والبحر لهم ذمة الله وذمة النبي ومن كان معه من أهل الشام وأهل اليمن وأهل البحر فمن أحدث منهم حدثا فإنه لا يحول ماله دون نفسه وأنه طبيب لمن أخذه من الناس وأنه لا يحل أن ينعوه ما يردونه من بر أو بحر هذا كتاب جهيم بن الصلت وشرح جميل بن حسنة بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما أتى) صلى الله عليه وسلم (ودى القرى) المدينة السابق ذكرها قريبا (قال للمرأة) صاحبة الخديجة المذكورة قبل (كم جئت) وفي نسخة جاء بأسقاط ناء التأنيث وجاء ههنا بمعنى كان أي كم كان (حديثك) أي غرها وسلم فسأل المرأة عن حديثها كم بلغ غرها (قالت عشرة أوسق) بنصب عشرة على نزع الخافض أي بمقدار عشرة أوسق أو على الحال وتعبه في المصباح بأنه ليس المعنى على أن غرها الخديجة جافى حال كونه عشرة أوسق بل لا معنى له أصلا انتهى (خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم) مصدر منصوب بدل من عشرة أو عطف بيان لها ولا يذخر ص بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هي خرص ويجوز رفع عشرة وخرص على تقدير الخاصل عشرة أوسق وهي خرص رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا قاله السكراني والبرماوي وابن حجر والعيني والزركشي وتعبه الدماميني بأنه مناف لتقديره ألا جئت بمقدار عشرة أوسق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أتى متجمل إلى المدينة فن أراد منكم أن يتجمل إليها (معي فليتمجمل) وفي تعليق سليمان بن بلال الأتي قريبا الموصول عند أبي علي بن خزيمة أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حتى إذا دنا من المدينة أخذ طاريق غراب لانها أقرب إلى المدينة وترك الأخرى قال في الفتح فقيه بيان قوله أتى متجمل إلى المدينة أي إلى سالك الطريق القريبة فمن أراد فليات معي يعني بمن له اقتدار على ذلك دون بقية الجيش قال ابن بكار شيخ المؤلف (فما) بالقائه وتشديد الميم قال المؤلف (قال ابن بكار) مقول ابن بكار ولا يذخر ص بالرفع خبر مبتدأ محذوف (معناها) ولا يذخر ص بمعناه (أشرف على المدينة قال) عليه الصلاة والسلام (هذه طابة) غير منصرفة (فلما رأى أحدًا قال هذا جبل) بضم الجيم وفتح الموحدة مصغرا وللاربعة جبل (يتجملنا ونحبه) حقيقة ولا ينكر وصف الجهاد به يحب الرسول كما خفت الاسطوانة على مفارقتها صلى الله عليه وسلم حتى سمع القوم حينئذ حتى سكنوا وكما أخبر أن حجرا كان يسلم عليه قبل الوحي فلا ينكر أن يكون جبل أحد وجيع أجراء المدينة تحبه وتحن إلى لقائه حال مفارقتها أياها وقال الخطابي أراد به أهل المدينة وسكانها كقوله تعالى وأسأل القرية أي أهلها فيكون على حذف مضاف وأهل المدينة الانصار ثم قال عليه السلام لمن كان معه من أصحابه (الأخبركم بخبر دور الانصار) ألا لتنبه ودور جمع دار يريد بها القبائل الذين يسكنون الدور وهي المحال (قالوا بلى) أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام خيرهم (دور بني النجار) بفتح النون والجيم المشددة تيم بن ثعلبة وسمي بالنجار فيما قيل لأنه اختلن بقدم (ثم دور بني عبد الله) بفتح الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح الهاء بعدها لام (ثم دور بني ساعدة) بكسر العين المهملة (ودور بني الحرث بن الخزرج) بفتح الخاء وسكون الزاي المعجنتين وفتح الراء بعدها جيم (وفي كل دور الانصار يعني خيرا) أي كأن أفضل خيرا محذوف من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مراد ولا يذخر ص والوقت خير بالرفع (وقال سليمان بن بلال) القرشي التيمي (حدثني) بالافراد (عمر) يعني ابن يحيى المازني بالسند المذكور وهو موصول في فضائل الانصار (ثم دار بني الحرث ثم دار بني ساعدة) فقد تم بني الحرث على بني ساعدة (وقال سليمان بن بلال المذكور أيضا) موصلا له أبو علي بن خزيمة في فوائده (عن سعد بن سعيد) بسكون العين في الأول الانصاري أخى يحيى بن سعيد (عن عمار بن غزبة) بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد التهمية وعمار بضم العين وتحقيف الميم المازني الانصاري باحسان الصلاة والخشوع وإتمام الركوع والسجود وجواز الحلف بالله تعالى من غير ضرورة لكن المستحب تركه لاجل الحاجة كتركه كيد أمر

حدثنا معاذ يعني ابن هشام قال حدثنا أبي (٧٠) ح وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد كلاهما عن قتادة عن أنس أن

نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أتبعوا
الركوع والسجود فوالله إنني
لأراكم من بعد ظهرى إذا ما
ركعتم وإذا ما سجدتم وفي حديث
سعيد إذا ركعتم وإذا سجدتم
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي
ابن حجر واللفظ لابي بكر قال ابن
حجر أخبرنا وقال أبو بكر حدثنا
علي بن مسهر عن المختار بن قلفل
عن أنس قال صلى بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما
قضى الصلاة قبل علينا بوجهه
فقال أيها الناس إنى أمانكم فلا
تسبقوني بالركوع ولا بالسجود
ولا بالقيام ولا بالنصراف فاني
أراكم أمانى ومن خلفي ثم
قال والذي نفس محمد بيده لو
رأيتم ما رأيت لضحكتم قلدا
ولبكيتكم كثيرا قالوا وما رأيت
يا رسول الله

وتفخيمه والمبالغة في تحقيره
وتعظيمه من النفوس وعلى هذا
يحمل ما جاء في الأحاديث من الخلف
وقوله صلى الله عليه وسلم إنى
لأراكم من بعدى أى من ورانى كما
في الروايات السابقة قال القاضي
عياض وجهه بعضهم على ما بعد
الوفاة وهو بعد عن سياق الحديث
(وقوله حدثنا أبو غسان حدثنا معاذ
حدثنا أبي وحدثنا محمد بن منثري
حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد
كلاهما عن قتادة عن أنس) هذان
الطريقان من أبي غسان إلى أنس
كلهم بصريون

*(باب تحريم سبق الإمام بركوع
أو سجود أو نحوهما)*

(قوله صلى الله عليه وسلم
لأتسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالنصراف) فيه تحريم هذه الأمور ما في معناها والمراد بالنصراف السلام

(عن عباس) بالوحدة آخره من مهمله (عن أبيه) سهل بن سعد وهو آخر من مات من الصحابة
بالمدينة (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحد جبل يحبنا ونحبه) تخالف عبارة ابن
غزويه عمرو بن يحيى في اسناد الحديث فقال عمرو عن عباس عن أبي جهم كاسبقى أولا وقال عبارة
عن عباس عن أبيه فيجتمعل كما قاله في الفتح أن يسلك طريق الجمع بأن يكون عباس أخذ القدر
المذكور وهو أحد جبل يحبنا ونحبه عن أبيه وعن أبي جهم معا وجل الحديث عنهما معا أو كلاه
عن أبي جهم ومعه عن أبيه وكان يحدث به نارة عن هذا ونارة عن هذا ولذلك كان لا يجبههما
(وقال أبو عبد الله) أى البخارى وفي نسخة وقال أبو عبد بضم العين وفتح الموحدة صفرا وعليها
شرح الحافظ بن حجر وقال كغيره أنه القاسم بن سلام الإمام المشهور وصاحب الغريب مفسر الما
سبق من قوله الحديث (كل بستان عليه حائط فهو حديقة وما لم يكن عليه حائط لم يقل) فيه
(حديقة) وقال في القاموس الحديقة الروضة ذات الشجر أو قطعة من النخل وفي هذا
الحديث مشروعية الحرص واختلاف هل يختص بالنخل أو يلحق به العنب أو يعم كل ما ينفع به
ربطيا وجافا فقال بالاول شرح القاضى وبعض أهل الظاهر وبالثاني الجمهور والى الثالث نحو
البخارى وهل يكفي خاوص واحد أهل للشهادات عارف بالخرص أولا بد من اثنين قولان للشافعى
والجمهور على الاول لحديث أبي داود بإسناد حسن أنه صلى الله عليه وسلم كان يبعث عبد الله
ابن رواحة الى خيبر خراصا وفي حديث الباب التحديث والعنينة والقول وأخرجه المؤلف
أيضا في الحج والمغازى وفي فضل الانصار يبعثه ومسلم في فضل النبي صلى الله عليه وسلم والحج
وأبو داود في الخراج (باب) أخذ (العشر فيما يسقى من ماء السماء) وهو المطر (وبالماء
الجارى) كماء العيون والآبار ولنظ سنن أبي داود فيما سقت السماء والآبار والعيون ولا يذر
والماء باسقاط الموحدة (ولم ير عمر بن عبد العزيز) رحمه الله (في العسل شيئا) من الزكاة وهذا أصله
مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال جاء كتاب من عمر بن عبد العزيز إلى أبي وهو عنى أن
لا يأخذ من الخيل ولا من العسل صدقة وحديث ان في العسل العشر ضعفه الشافعى * وبالسند
قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم أبو محمد الجعفى بالولاء
قال (حدثنا عبد الله بن وهب) بفتح الواو وسكون الهاء القرشى المصرى (قال أخبرنى) بالافراد
(يونس بن يزيد) الا بلى (عن الزهرى) ولا يذر عن ابن شهاب الزهرى (عن سالم بن عبد الله عن أبيه)
عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فيما سقت السماء)
من باب ذكر المحل وإرادة الحال أى المطر (والعيون أو كان عثريا) بفتح العين المهمله والمثلثة
المخففة وكسر الراء وتشديد التثنية ما يسقى بالسيل الجارى في حفرو وتسمى الحفرة عاثورا وتعثر
الماء بها إذا لم يعلمها قاله الأزهرى وهو المسمى بالبعلى في الرواية الاخرى (العشر) مبتدأ أخبره
فما سقت السماء أى العشر واجب فما سقت السماء (وما سقى بالنضح) بفتح النون وسكون
الميمجة بعد هاء مهمله ماسقى من الآبار بالغرب أو بالسائبة فواجبه (نصف العشر) والفرق
ثقل المؤنة هنا وخففه فى الاول والناضح اسم لما يسقى عليه من بعير أو بقرة ونحوهما (قال
أبو عبد الله) أى البخارى (هذا) أى حديث الباب (تفسير) الحديث (الاول) وهو حديث
أبي سعيد السابق في باب ما أدى زكاته فليس بكنز ولا لاحق لهذا الباب ولا فقهه ليس فيما
دون خمسة أو سقى صدقة (لأنه لم يوقت) بكسر القاف ولا يذر يوقت بفتحها (فى) الحديث
(الاول) يريد لم يحدد بالعشر أو نصفه وكان الاصل أن يقول لأنه لم يوقت فيه لكنه عبر بالظاهر
موضع المضمحل (يعنى) أى البخارى بقوله هذا (حديث ابن عمر فيما سقت السماء العشر)

جملة

قال رأيت الجنة والنار * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير وحديثنا ابن غير (٧١) واسحق بن ابراهيم عن ابن فضيل جميعا عن

المختار بن قفل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وليس في حديث جرير ولا بالانصراف * حدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني وقتيبة ابن سعيد كلهم عن حماد قال خلف حدثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد قال حدثنا أبو هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار * حدثنا عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأمن الذي يرفع رأسه في صلاته قبل الامام أن يحول الله صورته في صورة حمار * حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجمعي وعبد الرحمن بن الربيع بن مسلم جميعا عن الربيع بن مسلم وحديثنا عبد الله ابن معاذ قال حدثنا أبي حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة كلهم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا غير أن في حديث الربيع ابن مسلم أن يجعل الله وجهه وجه حمار * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب عن عيسى بن طرفة عن جابر بن سمرة

قوله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة والنار) فيه أنها مخلوقتان (وقوله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وفي رواية صورته في صورة حمار وفي

رواية وجهه - وجه حمار) * (باب النهي عن رفع البصر الى السماء في الصلاة)

جملة معترضة من كلام الراوي بين قوله لأنه لم يوقت في الاول وبين قوله (وبين في هذا) أي في حديث ابن عمر ما يجب فيه العشر أو نصفه (ووقت) أي حديثه هذا ما ظهر لي من شرح هذا القول والذي مشى عليه الكرماني وغيره من الشراح ممن علمته أن مراده أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر والزيادة والتوقيت تعيين النصاب وفي هذا نظر لا يخفى لأنه يصح بالمعنى قال أبو عبد الله هذا تفسير الاول يعني حديث أبي سعيد السابق لأنه لم يوقت في الاول الذي هو حديث أبي سعيد وهو خلاف المدعى فليستأمل نعم حديث ابن عمر هذا بعينه مومه ظاهر في عدم اشتراط النصاب في حديث أبي سعيد مقيد لا إطلاقه كان حديث ابن عمر مقيد لا إطلاق حديث أبي سعيد فكل منهما مفسر للآخر بما فيه من الزيادة (والزيادة) من الثقة (مقبولة والمفسر) بفتح السين (يقضى على المبهم) بفتح الهاء أي الخاص يقضى على العام بالتخصيص لأن قوله ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة يشمل ما يسق بمائة وعشرين مائة وقوله في ساق السماء خاص (أذروا هـ لـ الثبت) بسكون الواوحدة في فرع اليونانية وقال الحافظ بن حجر كالكرماني وغيره بقصها وأذروا متعلق بقوله مقبولة وقال التميمي والاسماعيلي أن هذا القول في نسخة القروري إنما هو عقب حديث أبي سعيد في الباب التالي لهذا الباب وان وقوعه هنا غلط من النسخ ويشكل عليه بثبوته في الأصول المعتمدة في كل من البابين عقب حديث ابن عمر وفي رواية عن أبي ذر وابن عباس كره عقب حديث أبي سعيد وان اختلف بعض اللفظ فيهما على أن نسبة الغلط للناسخ إنما أتت على تقدير ارادة المؤلف أن حديث أبي سعيد مفسر لحديث ابن عمر وقد مر ما في ذلك أما على ما ذكرته من أن حديث الباب مفسر لحديث أبي سعيد فلا وحينئذ فالمراد ما ذكرته أولى من العكس على ما لا يخفى وفي رواية غير أبي ذر قال أبو عبد الله هذا الاول لأنه لم يوقت في الاول فادق لفظ تفسير لكن في اليونانية ضبب على لفظة الاول الاول وكتب في الهامش صوابه أولى أو المفسر الاول بفتح الهـ مزه وسكون الواو من الاولوية والمفسر بكسر السين قلت ومعناه حديث الباب أولى من حديث أبي سعيد السابق لما فيه من زيادة التمييز بين ما يسق بمائة وبغير مائة وهو المفسر لحديث أبي سعيد حيث بين فيه كاهم وهو يؤيد ما شرحت فليستأمل (كما روى الفضل بن عباس) رضي الله عنهم ما فيها وصله أحمد (ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في الكعبة) يوم فتح مكة (وقال بلال) المؤذن فيما وصله المؤلف في الحج (قد صلى) فيها يومئذ (فاخذ بقول بلال) بضم الهـ مزه معنية الله منه ولما معه من الزيادة (وترك قول الفضل) بضم تاء ترك مبني لا مفعول كأخذ وليس قول بلال منافيا لقول الفضل لم يصل بل مراده أنه لم يره لا اشتغاله بالدعاء ونحوه في ناحية من نواحي البيت غير التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم (باب) بالتسوين (ليس فيما دون خمسة أوسق) من المقات في حال الاختيار وهو من الثمار الرطب والعنب ومن الحب الخنطة والشعير والاسات والارز والعدس والخص والباقلاء والدخن والذرة واللوبياء والماس والخلبان ونحوها (صدقة) والوسق ستون صاعا والصاع أربعة أمداد والمد رطل وثلاث بالبغدادى فالأوسق الخمسة ألف وستمائة رطل بالبغدادى والأصح اعتبار الكيل بالوزن اذا اختلفوا وإنما قد ربالوزن استظهارا قال القمولى وقد رالنصاب بأردب مصر ستة أرباب وربيع يجعل القدرين صاعا كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي خمسة أرباب ونصف وثلاث فقد اعتمدت القدرين صاعا كزكاة الفطر وكفارة اليمين وقال السبكي خمسة أرباب ونصف وثلاث صاعا ثلاث وبيات ونصف وثلثمائة صاع خمسة وثلاثون وبيات وهي خمسة أرباب ونصف وثلاث فالنصاب على قوله خمسمائة وستون قد حاول على قول القمولى ستمائة * وبالسند

رواية وجهه - وجه حمار) هذا كله بيان لغلط تحريم ذلك والله أعلم

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٣) لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة ولا ترجع اليهم * حدثني ابو

الطاهر وعمر بن سواد قال أخبرنا
ابن وهب قال حدثني الليث بن سعد
عن جعفر بن ربيعة عن عبد
الرحمن الاعرج عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لينتهين أقوام عن رفعهم أبصارهم
عند الدعاء في الصلاة الى السماء
أو لخطفون أبصارهم * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة
عن جابر بن سمرة قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال مالي أراكم راقي أيديكم
كانها أذناب خيل شمس

(قوله صلى الله عليه وسلم لينتهين
أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء
في الصلاة ولا ترجع اليهم وفي رواية
أو لخطفون أبصارهم) فيه النهي
الاكيد والوعيد الشديد في ذلك
وقد نقل الإجماع في النهي عن ذلك
قال القاضي عياض واختلفوا في
كراهية رفع البصر الى السماء في
الدعاء في غير الصلاة فكرهه
شريح وآخرون وجوزوه الاكثر
وقالوا لان السماء قبله الدعاء كان
الكعبة قبله الصلاة ولا ينكر رفع
الابصار اليها كما لا يكره رفع اليد
قال الله تعالى وفي السماء رزقكم
وما توعدون

* (باب الامر بالسكون في الصلاة
والنهي عن الإشارة باليد ورفعها
عند السلام وانما الصفوف
الاول والتراب فيها والامر
بالاجتماع) *

(قوله صلى الله عليه وسلم مالي
أراكم راقي أيديكم كأنها أذناب
خيل شمس) هو باسكان الميم وضعها

قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا مالك) الامام قال
حدثني بالافراد (محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه) عبد الله (عن أبي
سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما أقل) ما زائدة وأقل مجرور
بفي بالفتحة لانه لا ينصرف بدليل قوله بعد ولا في أقل وقيد به بعضهم فيما حكاه في التنقيح بالرفع قال
في اللامع والمصايح واللفظ له فتكون ماموصولة حذف صدر صلتها وهو المبتدأ الذي أقل خبره
أي فيما هو أقل وجاز الحذف هنا الطول صله ذلك بمتعلق الخبر (من خمسة أو سق صدقة) بفتح
الهمزة وضم السين جمع وسق وتقدم الكلام فيه (ولا في أقل من خمسة من الابل الذود صدقة
ولا في أقل من خمس أواق) بغير ياء بكوار ولا في ذر خمسة أواق بناء التثنية في خمس وأواق بالياء
المشددة (من الورق) أي الفضة (صدقة) أي زكاة (قال أبو عبد الله) البخاري (هذا) الحديث
(تفسير) حديث ابن عمر (الاول) المذكور في الباب السابق (إذا) بألف بعد الذا كذا في الفرع
وأصله والنسخة المقرؤة على المبدوء وجميع ما وقفت عليه من الاصول المعتمدة اذا بألف بعد
المججمة ولعلها سبق قلم والا فالمراد اذا التعليلية ولا وقفت على أن اذا ترديدها اذا التعليلية بعد
الفحص التام نعم يحتمل أن تكون ظرفية أي حين (قال) في حديث أبي سعيد (ليس فيما يدون خمسة
أوسق صدقة (٢) لكونه لم يبين) في حديث ابن عمر قدر النصاب (ويؤخذ أبدأ في العلم بما زاد أهل
الثبت أو يدا) وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله أو يبينوا في رواية أبي ذر وابن عساكر
(باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل) بكسر الصاد المهملة أي الجسد اذا القطف عند أو ان
ادراكه (و) باب (هل يترك الصبي) بضم الياء من يترك مبنيا للمفعول أي هل يترك ولي الصبي
(فيمس غر الصدقة) بنصب فيمس جواب الاستفهام والذي في اليونانية فيمس بالرفع ولم يحزم
بالحكم لاحتمال أن يكون النهي خاصا بمن لا يحل له تناول الصدقة * وبالسند قال (حدثنا عمر بن
محمد بن الحسن الاسدي) بنسخ السين المهملة المعروف بابن النثل بفتح الميم الفوقية وتشديد اللام
قال النسائي وأبو حاتم صدوق وثقة الدارقطني وغيره وقال ابن حبان في حديثه اذا حدث بعض
المناكير وضعف يعقوب الفسوي اباه محمد اوقال العقيلي لا يتابع وقال ابن عدى لم أر جديته بأسا
لكن الذي رواه البخاري عن عمر عن أبيه حديثان أحدهما هذا وهو عنده بمتابعة شعبة عن محمد
ابن زياد يعني في باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم والحديث الثاني في المناقب عن
حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن عائشة ما غرت على امرأته وهو عنده بمتابعة حميد بن عبد
الرحمن والليث وغيرهما عن هشام وروى له أبو داود والنسائي قال (حدثنا أبي) محمد بن الحسن قال
(حدثنا إبراهيم بن طهمان) بفتح الطاء وسكون الهاء (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف الياء
(عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتي بالتمر عند صرام النخل) أي
قطع التمر عنه (فيجي هذا بقره وهذا من قره) من بيانية وعبري الاولى بقره بالموحدة قال الكرماني
لان في الاول ذكر الجعي عنه وفي الثاني الجعي منه وهما متساويان وان تغايرهما (حتى يصير
عنده كوما من تمر) بفتح الكاف ولا في ذر بضمها وسكون الواو والنصب خبر يصير واسمها ضمير
عائد الى التمر اي حتى يصير التمر عنده كوما وهو ما اجتمع كالعزمة ولا في ذر كوما بالرفع اسم يصير على
أنها تامة فلا تحتاج الى خبر وقال في المصايح الخبر عنده ومن في قوله من غر لبيان (لجعل الحسن
والحسن) ابنا فاطمة (رضي الله عنهما) وعنهما (يلعبان بذلك التمر فأخذاهما) وهو الحسن
بفتح الحاء (مرة جعله) أي المأخوذ وللكشميين جعلها أي التمرة (في فيه فنظر اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخبرهما من فيه فقال) عليه الصلاة والسلام (أما علمت) بهمة الاستفهام وفي

اسكنوا في الصلاة قال ثم خرج علينا فرأنا خلقا فقال مالي أراكم عزين قال (٧٣) ثم خرج علينا فقال الاتصفون كما تصف

بعض النسخ ما علمت بحذفها قال ابن مالك وقد كثرت حذف الهمزة إذا كان معنى ما حذفت منه لا يستقيم الاستقراء وذكر مثلاً قال في المصباح وقد وقع في كلام سيبويه ما يقتضي أن حذفها من الضمير وذلك أنه قال وزعم الخليل أن قول الأختل

كذبك عينك أم رأيت بواسط * غلس الظلام من الرباب خيالاً

كقوله إنما لابل أم شاء ويجوز في الشعر أن يريد بكذبك الاستفهام وحذفت الالف هذا كلامه وقال ابن أم قاسم في الجني الذي اختار أطراف حذفتها إذا كان بعدها أم المتصلة لكثرة نظمها ونثرها انتهى (أن آل محمد) هم بنو هاشم وبنو المطلب عند الشافعي وعند أبي حنيفة ومالك بن وهب هاشم فقط وقيل قريش كلها زاد أبو ذر صلى الله عليه وسلم (لا يأتى كآون الصدقة) بالتعريف ولا ياتي ذر صدقة وظاهره ريم القرض والنفل لكن السياق يخصها بالفرض لأن الذي يحرم على آله إنما هو الواجب وفي الحديث أن الطفل يجب الحرام كالكبير ويعزف لا يثنى ثني عن لينشأ على العلم فيأتي عليه وقت التكليف وهو على علم من الشريعة (باب من باع ثماره أو) باع (فخله) التي عليها الثمار (أو) (أرضه) التي عليها الزرع (أو) باع (زرعه) (الحال أنه) قد وجب فيه العشر والصدقة (أي الزكاة) وهو تعميم بعد تخصيص وفيه إشارة إلى الرد على من جعل في الثمار العشر مطلقاً من غير اعتبار نصاب (فأدى الزكاة من غيره) أي من غير ما ذكر (أو باع ثماره ولم تجب فيه الصدقة) أي جازيحه فيها الجواب الشرط محذوف وإنما جوز ذلك لأنه إذا باع بعد وجوب الزكاة فقد فعل أمراً جازياً فاعتلقت الزكاة بذمته فله أن يعطيه من غيره (و) باب (قول النبي صلى الله عليه وسلم) مما سألني أن شاء الله تعالى موصلاً قريياً (لا تبعوا الثمرة) بدون الفخل (حتى يبدؤ) يظهر (صلاحها) قال البخاري (فلم يحظر البيع) بالطاء المجهمة أي لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم البيع (بعد) بدؤ (الصلاح على أحد ولم يخص) عليه الصلاة والسلام (من وجب عليه الزكاة ممن لم تجب عليه لعدم قوله حتى يبدؤ صلاحها وهو وقت الزكاة ولم يقيد الجواز بتركيها من غيرها بل عم وأطلق في سياق البيان وهذا أحد القولين في هذه المسئلة والقول الثاني وهو مذهب الشافعي لا يجوز لأنه باع ما يملك وما لا يملك وهو نصيب المسكين فتفسد الصفقة وهذا إذا لم يضمن الخارص المالك الثمر فلا يضمنه بصريح اللفظ كأن يقول ضمنتك نصيب المسكين تحقيق من الرطب بكذا ثمراً وقبل المالك ذلك التضمن جازله التصرف بالبيع والاكل وغيرهما انبئ التضمن انقل الحق إلى ذمته ولا يكفي الخرص بل لا بد من نصريح الخارص بتضمن المالك فإن اتقى الخرص أو التضمن أو القبول لم ينفذ تصرف المالك في الكل بل فيما عدا الواجب شائعاً بقامحق المستحقين في العين ولا يجوز له أكل شيء منه * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما) يقول (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمرة حتى يبدؤ) بالواو من غيرهم يظهر (صلاحها وكان) أي ابن عمر كافي مسلم (إذا شئتم) عن صلاحها قال حتى تذهب عاهته أي آفته والتذكير باعتبار الثمر ولا يذعن الكسهيته عاهتها أي الثمرة أي قد صير على الصفقة المطلوبة كظهور النضج ومبادئ الخلاوة بأن يتلون ويلين أو يتلون بجمرة أو صفرة أو سواداً ونحوه فإنه حينئذ يأمن من العاهة وقبل ذلك ربما يتلف أضعفه فلم يبق شيء في مثالبه الثمن فيكون من أكل أموال الناس بالباطل لكن يخص من عوم ذلك ما إذا شرط القطع فإنه جائز اجتماعاً * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وهو من ربايعات البخاري * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد

الملائكة عند ربها فقلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يتون الصفوف الأولى ويتراصون في الصف * وحدثني أبو سعيد الأشج قال حدثنا وكيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس قال أجمعنا حدثنا الأعمش بهذا الإسناد نحوه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا وكيع عن مسعر ح وحدثنا أبو كريب واللفظه أخبرنا ابن أبي زائدة عن مسعر قال حدثني عبيد الله ابن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا إذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله قلنا السلام عليكم ورحمة الله وأشار بيده إلى الجانبين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علام تؤمؤن بأيديكم كأنهم أذناب خيل شمس إنما يكفي أحدكم أن يضع يده على فخذه وهي التي لا تستقر بل تضطرب وتحرك بأذنانها وأرجلها والمراد بالرفع المنهي عنه هنا رفعهم أيديهم عند السلام مشيرين إلى السلام من الجانبين كما صرح به في الرواية الثانية (قوله فرأنا خلقاً) هو بكسر الحاء وفتحها غفنان جمع حلقة بالسكان اللام وحكى الجوهري وغيره فتحها في لغة ضعيفة (قوله صلى الله عليه وسلم مالي أراكم عزين) أي متفرقين جماعة جماعة وهو تهفيف الزاى الواحدة عزة معناه النهي عن التفرق والامتنع بالاجتماع وفيه الأمر باتمام الصفوف الأولى والترص في الصفوف ومعنى اتمام الصفوف الأولى أن يتم الأولى ولا يشرع في الثاني حتى يتم الأولى

(١٠) فسطا في (ثالث) ولا في الثالث حتى يتم الثاني ولا في الرابع حتى يتم الثالث وهكذا إلى آخرها وفيه أن السنة في السلام

ثم سلم على أخيه من على عينه وشماله (٧٤) * وحديثي القاسم بن زكرياء - حدثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن فرات يعني

القرزاز عن عبيد الله عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكننا إذا سلمنا قلنا بأيدينا السلام عليكم السلام عليكم فنظر النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شأنكم تشيرون بأيديكم كأنها أذنان خيل شمس إذا سلم أحدكم فليلتفت إلى صاحبه ولا يؤم يده * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله ابن إدريس وأبو معاوية ووكيع عن الأعشى عن عمار بن عبد النبي عن أبي عمر عن أبي مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح منا كبا في الصلاة ويقول استموا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم

من الصلاة أن يقول السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله عن شماله ولا يسن زيادة وبركاته وإن كان قد جاء فيها حديث ضعيف وأشار إليها بعض العلماء ولكنهم أبدعوا ذلك بصرح فيها حديث بل صح هذا الحديث وغيره في تركها والواجب منه السلام عليكم مرة واحدة ولو قال السلام عليكم بغيره لم تصح صلاته وفيه دليل على استحباب تسليمين وهذا مذهبننا ومذهب الجمهور (وقوله صلى الله عليه وسلم ثم سلم على أخيه من على يمينه وشماله) المراد بالآخر الخلف أي أخوانه الحاضرين عن اليمين والشمال وفيه الأمر بالسكون في الصلاة والخشوع فيها والاقبال عليها وإن الملائكة يصلون وإن صفوفهم على هذه الصفة والله تعالى أعلم

* (باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها والأزدحام على الصف الأول والمسابقة إليها وتقديم أولى الفضل وتقريرهم من الإمام) * كان

الإمام (قال حديثي) بالافراد أيضا (خالد بن زيد) من الزيادة (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة آخره مهجلة (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) قال (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع التمار حتى يبدو) يظهر (صلاحها) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد النخعي (عن مالك) هو ابن أنس الإمام (عن حميد) الطويل (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع التمار حتى ترهي) بضم أوله وكسر الهاء (قال حتى تحمار) بفتح المشنة الفوقية وسكون المهملة وبعد الميم ألف ثم راء مشددة قال في القاسموس زهي النخل طال كازهي والبسر ملون كازهي وزهي وقال غيره زهي النخل ظهرت ثمرة وازهي اجزأ واصفر وقال الأصمعي لا يقال أزهي بل زهي وقال الجوهري وأزهي أغصن حكاها أبو زيد ولم يعرفها الأصمعي وقال ابن الأثير منهم من أنكر زهي ومنهم من أنكر يزهي وقال الكرماني الحديث الصحيح يطل قول من أنكر الأزها وقوله تحمار أي أوتصفرا وتوسد فهو للقبيل * هذا (باب) بالتسوين (هل يشتري) الرجل (صدقة) فيه خلاف (ولاباس أن يشتري صدقة غيره) ولا يذرى صدقة غيره (لأن النبي صلى الله عليه وسلم أنما نهى المتصدق خاصة عن الشراء ولم ينهاه غيره) هذا أبو صه حديث بريرة هو له صدقة ولنا هدية لأنه إذا كان هذا جائزا مع خلقه من العوض فبالعوض أولى بالجواز * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال ابن عدى هو أثبت الناس في الليث وقال أبو حاتم يكتب حديثه وقال مسلمة تكلم في سماع عن مالك وضعفه النسائي مطلقا وقال البخاري في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن أهل الخمار في التاريخ قاضي اتقيته وهذا الحديث يدل على أنه ينتفي حديث شيوخه وهذا ما أخرج له عن مالك سوى خمسة أحاديث مشهورة متبعة ومعظم ما أخرج له عن الليث قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا هو ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم أن) أباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) كان يحدث أن) أباه (عمر بن الخطاب تصدق بفرس) أي حل عليه رجلا في الفرس والمعنى أنه ملكه له ليغزو عليه (في سبيل الله) وليس المراد أنه وقفه بدليل قوله (فوجدته) أي أصابه حال كونه (بباع) بضم الياء مبني على المفعول أدلوقفه لما صرح أن يبتاعه (فأراد أن يشتريه) بآثار ضمير المفعول ولأى ذرع الكشميين أن يشتري (ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاستأمره) أي استشاره (فقال) له عليه الصلاة والسلام (لأنه) أي لا ترجع (في صدقتك) واقطع طمعك منها ولا ترغب فيها (فبذلك) أي فيسبب ذلك (كان ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنه) مالا يتراكم أن يتباع شيئا تصدق به إلا جعله صدقة) أي إذا انفق له أن يشتري شيئا مما تصدق به لا يتركه في ملكه حتى تصدق به ثانيا فكا أنه فهم أن النهي عن شراء الصدقة إنما هو لمن أراد أن يملكها لا لمن يردّها صدقة وقال الكرماني وتبعه البرماوي والعيني الترمذي يعني التولية وكامة من مقدرة أي لا يتخلوا الشخص من أن يتباعه في حال الحال الصدقة أول غرض من أغراض الصدقة اه وهذا رواية أي ذكر كما قاله في فتح الباري وغيره ولغير أي ذكر بحذف حرف النون * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الإمام وسقط لاني ذرا بن أنس (عن زيد بن أسلم) العدوي المدني (عن أبيه) أسلم المحضرم مولى عمر المتوفى سنة ستين وهو ابن أربع عشرة ومائة سنة (قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول جئت رجلا على فرس في سبيل الله) أي جعلته جولة من لم تكن له جولة من المجاهد بن ملكه أباه وكان اسم الفرس فيما ذكره ابن سعد في الطبقات الورد وكان تميم الداري فأهداه للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه لعمر ولم يعرف الحافظ بن جبراسم الرجل (فأضاعه) الرجل (الذي

وليأتي منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال أبو مسعود (٧٥) فأنتم اليوم أشد اختلافا * وحدثننا

قال حدثنا جريح وحدثننا ابن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس ح وحدثننا ابن أبي عمير وحدثننا ابن عيينة بهذا الاسناد نحوه * وحدثننا يحيى بن حبيب الحدادى وصالح بن حاتم بن وردان قال لا حدثنا يزيد بن زريع قال حدثني خالد الحذاء عن أبي معشر عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلى منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثلاثا

(قوله صلى الله عليه وسلم ليلى منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم) ليلى هو بكسر اللامين وتخفيف النون من غرياء قبل النون ويجوز اثبات الياء مع تشديد النون على التوكيد وأولو الاحلام هم العقلاء وقيل البالغون والنهي بضم النون العقول فعلى قول من يقول أولو الاحلام العقلاء يكون اللفظان بمعنى فلما اختلف اللفظ عطف أحدهما على الآخر تأكيداً وعلى الثانى معناه البالغون العقلاء قال أهل اللغة واحدة النهى نهيته بضم النون وهى العقل ورجل نهى عنى من قوم نهين وهى العقل نهيته لانه ينهى الى ما أمر به ولا يتجاوز وقيل لانه ينهى عن القبائح قال أبو على القاسمى يجوز أن يكون النهى مصدر كالمهدي وأن يكون جمعا كالظلم قال والنهى فى اللغة معناه الثبات والحبس ومنه النهى والنهى يكسر النون وفتحها والنية للمكان الذى ينهى اليه الماء فيستقنع قال الواحدى فرجع القولان فى اشتقاق النية الى قول

كان عنده) بترك القيام عليه بالخدمة والعطف والسقي وإرساله للرعى حتى صار كالنسي الهالك (فأردت أن أشتريه فظننت) وفى نسخة وظننت بالواو بدل الفاء (انه يبيعه برخص فسألت النبي صلى الله عليه وسلم) عن ذلك (فقال لا تشتري) بخذف ضمير المفعول ولا يبي ذروا بن عسا كرا لا تشتريه بائنه ولا بن عسا كرا لا تشتريه بأشباع كسرة الراء والياء وظاهر النهى التحريم لكن الجمهور على أنه لا تنزيه فيكره لمن تصدق بشئ أو أخرجته فى زكاة أو كفارة أو نذراً ونحو ذلك من القربات أن يشتريه عن دفعه هو اليه أو يهبه أو يملكه باختياره منه فأما إذا ورثه منه فلا كراهة فيه وكذا لو انتقل الى ثالث ثم اشتراه منه المتصدق فلا كراهة وحكى الحافظ العراقي فى شرح الترمذى كراهة شراءه من ثالث انتقل اليه من المتصدق به عليه عن بعضهم لرجوعه فيما تركه الله كحرم على المهاجرين سكنى مكة بعد هجرتهم منها لله تعالى وأشار عليه الصلاة والسلام الى العلة فى نهيه عن الاتباع بقوله (ولا تعد فى صدقتك) أى لا تعد فى صدقتك بطريق الاتباع ولا غيره فهو من عطف العام على الخاص (وان اعطاكه بدهم) متعلق بقوله لا تشتريه أى لا ترغب فيه البتة ولا تنتظر الى رخصه - مولكن انظر الى انه صدقتك وقد ورد ابن المنبر هنا - والاهوان الاغيا فى النهى عادته أن يكون بالاخف والأدنى كقوله تعالى فلا تقل لهم مآفى ولا خفاء ان اعطاه اياه بدهم أقرب الى الرجوع فى الصدقة عما اذا باعه بقيته وكلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحجة فى الفصاحة وأجاب بأن المراد لا تغلب الدنيا على الآخرة وان وفرها معطيها فاذا زهد فيها وهى موفرة فلا ينزهد فيها وهى مقتررة أخرى وأولى وهذا على وفق القاعدة اه (فان العائد فى صدقته كالعائد فى قبضه) الفاء للتعليل أى كما يبيع أن يبيع كذلك يبيع أن تصدق بشئ ثم يجره الى نفسه بوجه من الوجوه وفى رواية للشيخين كالكلب يعود فى قبضه فشبّه بأخس الحيوان فى أخس أحواله تصوير التهجين وتغيير امته قال فى المصابيح وفى ذلك دليل على المنع من الرجوع فى الصدقة لما اشتمل عليه من التغير الشديد من حيث شبه الراجع بالكلب والرجوع فيه بالقي والرجوع فى الصدقة برجوع الكلب فى قبضه اه وجزم بعضهم بالحرمته قال قتادة لانعم الذى الا حراما والصحيح أنه لا تنزيه لان فعل الكلب لا يوصف بتعريضه لذل انكليف عليه فالمراد التغير من العود يشبهه بهذا المستقدر (باب ما يذكر من الحرمات فى الصدقة) مطلقا الفرض والتطوع (لنبي صلى الله عليه وسلم) وهل تحريم الصدقة عليه من خصائصه دون الانبياء أو الحكم شامل لهم أيضا ولا يذرى زيادة وآله أى تحرم عليهم الصدقة أيضا لانها مطهرة كما قال تعالى تملأهم وتركيهم بها وسلم ان هذه الصدقات انما هى أو ساخ الناس وانما لا تخل لمحمد ولا لآل محمد وآل محمد منزهون عن أو ساخ الناس وصيانة لمنصبه الشريف لانى عن ذل الاخذ وعز المأخوذ منه لقوله عليه الصلاة والسلام اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدل بها التى الذى يؤخذ على سبيل القهر والغلبة المنهى عن عز الاخذ وذل المأخوذ منه وتعقب ابن المنبر التعليل بانها منلة بان مقتضاها تحريم الهبة عليهم ولا قائل به ولان الواهب أيضا له اليد العليا وقد جافى بعض الطرق اليد العليا هى المعطية ولم يقل المتصدق قد دخل الهبات والاصح عند أصحابنا أن المحرم على الآل الفرض دون التطوع لقول جعفر بن محمد عن أبيه انه كان يشرب من سقايات بين مكة والمدينة فقيل له أنشرب من الصدقة فقال انما حرم علينا الصدقة المفروضة رواء الشافعى والبيهقى وهو الصحيح عند الحنابلة وبه قال الحنفية واصبح عن ابن القاسم فى العتبية * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن ابي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن زياد) الجمعى مولاهم (قال سمعت أبا هريرة رضى الله عنه قال أخذ الحسن بن على رضى الله عنهما تمر من تمر الصدقة

واحد وهو الحبس فالتبعية هى التى تنهى وتحبس عن القبائح والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم) معناه الذين يقرؤون منهم

واياكم وهشات الاسواق * حدثنا محمد (٧٦) بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن

أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا صقوفكم فان تسوية الصف من تمام الصلاة في هذا الوصف (قوله يسبح منا كبتنا) أى يسوى منا كبتنا فى الصفوف ويعتد لنا فيه فى هذا الحديث تقديم الأفضل فالأفضل الى الامام لانه أولى بالاكرام ولانه ربما احتاج الامام الى استخلاف فيكون هو أولى ولانه يتفطن لتبنيه الامام على السمو ولما لا يتفطن له غيره وليضبطوا صفة الصلاة ويحفظوها ويتقواها ويعلموها الناس وليقتدى بأفعالهم من وراءهم ولا يخص هذا التقديم بالصلاة بل السنة أن يقدم أهل الفضل فى كل مجمع الى الامام وكبير المجلس كجالس العلم والقضاء والذكر والمشاورة ومواقف القتال وامامة الصلاة والتدريس والافتاء واسماع الحديث ونحوها ويكون الناس فيها على مراتبهم فى العلم والدين والعقل والشرف والسنن والكفاءة فى ذلك الباب والاحاديث الصحيحة متعاضدة على ذلك وفيه تسوية الصفوف واعشاء الامام بها والحث عليها (قوله صلى الله عليه وسلم واياكم وهشات الاسواق) على بفتح الهاء واسكان اليا وه بالشين المعجمة أى اختلاطها والمنازعة والخصومات وارتفاع الاصوات واللغط والفتن التى فيها (قوله حدثني خالد الحذاء عن أبي معشر) اسم أبي معشر زياد ابن كليب التميمي الحنظلي الكوفي (قوله حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن

أجعله فى فيه) زاد أبو مسلم الكجى فلم يقطن له النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام ولعابه يسيل فضرب النبي صلى الله عليه وسلم شدة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم كخ كخ كخ ليطرحها) بفتح الكاف وكسرها وبسكون الخاء مثقلا ومخففا وبكسرها منونة وغير منونة فهى ست لغات ورواية أبى ذر كخ كخ بكسر الكاف وسكون الخاء مخففة قال ابن مالك فى التسهيل انهم اثنى اسماء الافعال وفى التحفة انهم اثنى اسماء الاصوات وبه قطع ابن هشام فى حواشيه على التسهيل وقيل هى عربية وقيل بحميه وزعم الداودى انها عربية وأوردوها البخارى فى باب من تكلم بالفارسية فى آخر الجهاد والناية تأكيد لاولى وهى كلمة يقال عند جرح الصبي عن تناول شئ وعند التقدير من شئ (ثم قال) عليه الصلاة والسلام له (أما شعرت انانا لا ناكل الصدقة) لحرمها علينا ما ذكر (باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) أى عتقاتهن * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء قال (حدثنا ابن وهب) (عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري قال (حدثني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بصغير عبد الاول ابن عتبة ابن مسعود أحد الفقهاء السبعة (عن ابن عباس رضى الله عنهما) قال وجد النبي صلى الله عليه وسلم شاة مينة أعطيتها مولاة) لم نسهم هذه المولاة وهمة أهطيتها مضومة مبنيا للمالم يسهم فاعله ومولاة رفع نائب عن الفاعل أى عتيقة (لمينة) أم المؤمنين رضى الله عنها (من الصدقة) متعلق باعطيت أو صفة لشاة وهذا موضع الترجعة لان مولاة ميمونة أعطيت صدقة فلم ينكر عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فدل على أن موالى أزواجه عليه الصلاة والسلام تحمل لهم الصدقة كهن لانهم اسن من جله الاك ونقل ابن بطلان الاتفاق عليه لكن فيه نظر فقد روى الخلال فيما ذكره ابن قدامة من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها قالت انا آل محمد لا نحمل لنا الصدقة قال ابن قدامة وهذا يدل على تحريمها واسناده حسن وأخرجه ابن أبي شيبة نعم هى حرام على موالى صلوات الله وسلامه عليه وموالى آلهم بنوهاشم وبنو المطلب لانه صلى الله عليه وسلم لم يسل عن ذلك قال ان الصدقة لا تحمل لنا وان مولى القوم من انفسهم رواه الترمذى وقال حسن صحيح وإنما لم يترجم المؤلف لازواجه لانه لم يثبت عنده فى ذلك شئ (قال) ولا يذرف قال (النبي صلى الله عليه وسلم هلا انتفعتم بجلدها قالوا انها مينة قال انما حرم اكليها) أى اللحم حرام لا الجلد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا الحكم) بن فضال بن عتيبة (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها ارادت أن تشتري بريرة فلفتى) بفتح الموحدة وكسر الراء الاولى (وأراد موالىها) ساداتها بنو هلال وأهل بيت من الانصار (ان يشتروا) على عائشة (ولاءها) أن يكون لهم واولاها مقتوحة مع المداخوذ من الولي بفتح الواو وسكون اللام وهو القرب والمراد به هنا وصف حكمى ينشأ عنه ثبوت حق الارث من العتيق الذى لا وارث له من جهة نسب أو زوجية أو الفاضل عن ذلك وحق العقل عنه اذا جنى والتزويج لا تبيح بشرط ذلك كله وانقضاء مانعه فلذلك قال الشافعى ان المسلم اذا أعشق النصراني وبالعكس حق الولاء ثابت ولا ارث لاختلاف الدين وقد قال عليه الصلاة والسلام لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ووجود مانع الارث لا يلزم منه عدم مقتضى بدليل الاب القاتل أو الرقيق أو مخالف فى الدين فان عدم ارثه لا يقدر على أبوة فلم يخرج عن كونه أباه فكذا هنا لا يخرج عن كونه مولاه هذا تقرير الشافعى فى الامم وغيرها من كتبها فتأمل فانه نفيس جدا وقد كانت العرب تبيع هذا الحق وتبنيه فقضى الشرع عنه لان الولاء كالنسب ولجة كلمة النسب فلا يقبل الزوال

أنس رضى الله عنه قال وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس رضى الله عنه (بالازالة

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن انس (٧٧) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتموا

الصفوف فاني أراكم خلف ظهري
* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن
منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر أحاديث منها وقال أقيموا
الصف في الصلاة فإن إقامة الصف
من حسن الصلاة * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة
ح وحدثنا محمد بن منفي وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عمرو بن مرة قال
سمعت سالم بن أبي الجعد الغطفاني
قال سمعت النعمان بن بشير قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول لتسوّن صفوفكم
أولي الخلفن الله بين وجوهكم
* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو
خزيمة عن سالم بن حرب قال سمعت
النعمان بن بشير يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يسوّي
صفوفنا حتى كأننا

بالأزلة والمولى يطلق على المعتق من أعلى وعلى العتيق أيضا لكن من أسفل وهل ذلك حقيقة
فهي معاً وفي الأعلى وفي الأسفل أقوال مشهورة وذكر ابن الأثير في النهاية أن اسم المولى يقع على
معان كثيرة وذكر منها عشرة معاني وهي الرب والمالك والسيد والمنعم والمعتق والناصر والمحِب
والتابع والجار وابن العم والحليف والعقيد والصهر والعبد والمنعم عليه والمعتق قال وأكثرها
قد جاء في الحديث فيضاف كل واحد إلى ما يقتضيه الحديث الواردة في كل من ولي أمر أو قام به
فهو مولاه ووليّه ويختلف مصادر هذه الأسماء فالولاية بالفتح في النسب والنصرة والعقود والولاية
بالكسر في الإمارة والولاية في العتق والمولاة من وإلى القوم (فذكرت عائشة) رضى الله عنها (للتبني
صلى الله عليه وسلم) حذف المفعول أي ذلك (فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اشتريها) منهم
على ما يقصدون من اشتراط كون الولاء لهم واستشكل هذا لأن المقرر أنه لو شرط مع العتق الولاء لم
يصح البيع لمخالفته نص الشارع أن الولاء لمن أعتق وأجيب بأن الشرط لم يقع في العقد وبأنه خاص
بقصة عائشة هذه لمصلحة قطع عادتهم كما خص فسخ الحج إلى العمرة بالصداقة لمصلحة بيان جوازها
في أشهره (فإنما الولاء لمن أعتق) أي فلا تبالي سواء شرطت أم لا فإنه شرط باطل وكذا إنما هنا للعصر
لأنهم لو لم تكن للعصر لما زعم من إثبات الولاء لمن أعتق نفسه عن لم يعتق لكن هذه الكلمة ذكر
في الحديث لبيان نفيه عن لم يعتق فدل على أن مقتضاها الحصر قال ابن دقيق العيد (قالت)
عائشة رضى الله عنها (وأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة مبنياً للمفعول النبي رفع نائب
عن الفاعل (بلم فقلت هذا ما) ولاي الوقت مما (تصدق به) بضم أوله وثانيه (على بريرة فقال)
عليه الصلاة والسلام (هو) أي اللحم المتصدق به على بريرة (لها صدقة ولنا هدية) قال ابن مالك
يجوز في صدقة الرفع على أنه خبر وهو لها صفة قد تمت فصارت حالاً كقوله * والصالحات عليها
مغلقاً باب * فلوقصد بقاء الوصفية لقبول والصالحات عليها باب مغلق وكذا الحديث لو قصدت فيه
الوصفية بلها القيل هو صدقة لها ويجوز أن نصب فيها على الحال والخبر لها اه والصدقة مخفة
لثواب الآخرة والهدية تملك الغير شيئاً تقرباً إليهم أو كراماً لهم في الصدقة نوع ذل لا أخذ فلذلك
حرمت الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم دون الهدية وقيل لأن الهدية يناب عليها في الدنيا فترى
المنة والصدقة يراد بها ثواب الآخرة فتبقى المنية ولا ينبغي لبي أن يمن عليه غيره الله وقال البضاوي
إذا تصدق على المحتاج بشئ ملكه وصار له كسائر ما يملك كونه أن يهدي به غيره كاله أن يهدي سائر
أمواله بالفرق وهذا موضع الترتيب لأن بريرة من جملة مولات عائشة وتصدق عليها * وهذا
الحديث قد سبق في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد وقد أخرجه البخاري أيضاً في
كتاب الكفارات وفي الطلاق والفرائض والنسائي في الزكوة والطلاق (باب) بالتسوين
(أذا نحو الصدقة) أي عن كونها صدقة بأن دخلت في ملك المتصدق عليه يجوز تناول الهاشمي
لها ولا يذرا إذا حولت بضم الحاء وحذف التاء مبنياً للمفعول * وبالسند قال (حدثنا علي بن
عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغراً ويزيد من الزيادة قال
(حدثنا خالد) الحذاء (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد بن سيرين سيدة التابعيات (عن أم عطية)
نسبية (الأنصارية رضى الله عنها) أنها قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضى الله
عنها فقال هل عندك شئ من الطعام (فقال لا) شئ من الطعام عندنا (الاشق بعثت به البناء)
أم عطية (نسبية) بضم النون وفتح السين المهملة والموحدة بينهما تحية ساكنة وبالجملة من فعل
وقال صفة لشيء وكلمة من في قوله (من الشاة) للبيان والدلالة على التبعية (التي بعثت بها) أنت
لها (من الصدقة فقال) عليه الصلاة والسلام (أنها) أي الصدقة (قد بلغت محلها) بكسر الحاء
أي وصلت إلى الموضع الذي تحصل وذلك أنه لما تصدق بها على نسبية صارت ملكاً لها فصاح لها

هذان الاسنادان بصريون (قوله)
صلى الله عليه وسلم فاني أراكم
خلف ظهري) تقدم شرحه في الباب
قبله (قوله صلى الله عليه وسلم اقيموا
الصف في الصلاة) أي سقوه
وعلموه وتراصوا فيه (قوله صلى الله
عليه وسلم لتسوّن صفوفكم
أولي الخلفن الله بين وجوهكم) قيل
معناه يسخنها ويحولها عن صورها
لقوله صلى الله عليه وسلم يجعل الله
تعالى صورته صورة جبار وقيل
يغير صفاتها ولا يظهر والله أعلم أن
معناه يوقع بينكم العداوة
والبغضاء واختلاف القلوب كما
يقال تغير وجه فلان على أي ظهر
ل من وجهه كراهته وتغير قلبه
(قوله يسوي صفوفنا حتى كأننا

على لأن مخالفتهم في الصفوف مخالفة في ظواهرهم واختلاف الظواهر سبب لاختلاف البواطن

يسوى بها القдах حتى رأى أنافد غفلنا (٧٨) منه ثم خرج يومافقام حتى كاد يكبر فرأى رجلا باديا صدره من الصف فقال عباد الله

لتسبون مصفوفكم أوليخافن الله بين وجوهكم * حدثنا حسن بن الربيع وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا أبو الأحوص ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة بهذا الاسناد نحوه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا

يسوى بها القдах) القдах بكسر القاف هي خشب السهام حين تفتح وتبرى واحد قдах بكسر القاف معناه يبلغ في تسويتها فصار كما يقام بها السهام لشدته استوائها واعتدالها (قوله فقام حتى كاد يكبر فرأى رجلا باديا صدره من الصف فقال عباد الله تسبون مصفوفكم) فيه الخت على تسويتها وفيه جواز الكلام بين الإقامة والدخول في الصلاة وهذا مذهبنا ومذهب جماهير العلماء ومنه بعض العلماء والصواب الجواز وسواء كان الكلام لمصلحة الصلاة أو لغيرها أو للمصلحة (قوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا عليه لاستهموا) النداء هو الأذان والاستهم الاستعانة ومعناه أنهم لو علموا فضيلة الأذان وقدرها وعظم جراته ثم لم يجدوا طريقا يحصلونه به لضيق الوقت عن أذان بعد أذان أو لكونه لا يؤذن للمسجد الواحد لا قترعوا في تحصيله ولو يعلمون ما في الصف الأول من الفضيلة

التصرف بالبيع وغيره فلما أهدته له عليه الصلاة والسلام انتقلت عن حكم الصدقة لئلا يهزل القبول والاكل * وفي هذا الحديث التعديت والعنة ورواته كلهم بصريون وفيه رواية التابعة عن الصحابة وأخرجه المؤلف أيضا في الزكاة والهبة ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بخت بجمعة مفتوحة فثنا فوقية مشددة قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرضائي بضم الراء وهرة ثم مهمل الكوفي قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلحم تصدق به على بريرة (فقال هو) أي اللحم (عليها صدقة وهو لنا هدية) قدم لفظ عليه على المبتدأ لافادة الاختصاص أي لا علينا الزوال وصف الصدقة وحكمها لكونها صارت ملكا لبريرة ثم صارت هدية فالتحريم ليس لعين اللحم كالأبختي (وقال أبو داود) الطيالسي مما أخرجه في مسنده (أنبأنا) خصها المتأخرون بالإجازة (شعبة) بن الخياط (عن قتادة) بن دعامة أنه (سمع أنس) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ساق السند دون المتن لتصریح قتادة فيه بالسماع لأنه مدلس فزال توهم تدليس في السند السابق حيث عنعن فيه (باب أخذ الصدقة) المفروضة (من الأغنياء وترد) بالرفع كما في الفرع وغيره مما وقفت عليه من الأصول المعقدة وقال العيني بالنصب بتقدير أن فيكون في حكم المصدرو يكون التقدير وأن ترد وهو الذي في البيهقي فقط أي والرد (في الفقراء حيث كانوا) ظاهره أن المؤلف يختار جواز نقل الزكاة من بلد المال فإله ابن المنير وهو مذهب الحنفية والاصح عند الشافعية والمالكية عدم الجواز نعم لو نقل أجزأ عند المالكية لكن لو نقل لدون أهل بلد الوجوب في الحاجة لم يجز وهو المشهور ورعدهم ولم يجز النقل عند الشافعية الا عند فقد المستحقين * وبالسند قال (حدثنا محمد) ولابي ذر محمد بن مقاتل المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا زكريا بن اسحق) المكي (عن يحيى بن عبد الله بن صبيح) بفتح الصاد المهملة وتسكون المثناة التحتية وكسر الفاء (عن أبي معبد) نافذ بالنون والفاء والدال المهملة أو المحجمة (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) وفي رواية اسمعيل بن أمية عند المؤلف في التوحيد عن يحيى أنه سمع أبا معبد يقول سمعت ابن عباس يقول (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب واسحق بن إبراهيم ثلاثهم عن وكيع وقال فيه عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا يكون الحديث من مسند معاذ لكنه في جميع الطرق من مسند ابن عباس كما عند المؤلف وليس حضور ابن عباس لذلك بعيد لانه كان في أواخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم وهو اذالمع أبو به بالمدينة قاله الحافظ بن حجر (لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن) واليا كما عند العسكري أو قاضيا كما عند ابن عبد البر (أنك ستأتي قوما أهل كتاب) بنصب أهل بدلا من قوم لاصفة وهذا كالتوطئة للوصية لتقوى همته عليها لكون أهل الكتاب أهل علم في الجملته ولذا خصهم بالذكرك تفضيلا لهم على غيرهم من عبدة الاوثان ولا يذرعن الجوى والمستمل أهل الكتاب بالتمريض (فإذا جئتهم) عبر باذا دون ان تفاؤلا بالوصول اليهم (فادعهم الى أن يشهدوا) ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله) بدأ بهم لانهم أصل الدين الذي لا يصح شئ غيرهما الا بهما واستدل به على أنه لا يكتفي في الاسلام الاقتصار على شهادة أن لا اله الا الله حتى يضيف الشهادة لمحمد بالرسالة وهو قول الجمهور (فإن هم أطاعوا) أي شهدوا وانقادوا (لذلك) وعدى أطاع باللام وان كان يتعدى بنفسه لضمه معنى انقادوا لان خزيمة فانهم أجابوا لذلك (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فانهم أطاعوا لذلك) بان أفروا ووجب

نحو ما سبق وجازا اليه دفعة واحدة وضاق عنهم ثم لم يسمع بعضهم ببعض به لا قترعوا عليه وفيه اثبات القرعة في الحقوق التي انفس

ولويعلون مافي التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون مافي العتمة والصبح لا توهموا ولو حبوا (٧٩) * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو الاشهب

عن أبي نصره العسدي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في أحجابه تأخرا فقال لهم تقدموا فاتقوا بي وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله

يزدحم عليهم ويتنازع فيها (قوله ولو يعلمون مافي التهجير لاستبقوا اليه) التهجير التكبيرا الى الصلاة أى صلاة كانت قال الهروي وغيره وخصه الخليل بالجمعة والصواب المشهور الاول (قوله صلى الله عليه وسلم ولويعلون مافي العتمة والصبح لا توهموا ولو حبوا) فيه الحث العظيم على حضور جماعة هاتين الصلاتين والفضل الكثير في ذلك لافيهما من المشقة على النفس من تنغصص أول نومها وآخره ولهذا كاتنا نقل الصلاة على المتأففين وفي هذا الحديث تسمية العشاء عتمة وقد ثبت النهي عنه وجوابه من وجهين احدهما أن هذه التسمية بيان للجواز وان ذلك النهي ليس للتحريم والثاني وهو الاظهر أن استعمال العتمة هنا المصلحة وثني مفسدة لان العرب كانت تستعمل لفظة العشاء في المغرب فلو قال لويعلون مافي العشاء والصبح لمجاولها على المغرب ففسد المعنى وفات المطلوب فاستعمل العتمة التي يعرفونها ولا يشكون فيها وقواعد الشرع متظاهرة على احتمال أخف المفسدين لدفع أعظمهما (قوله صلى الله عليه وسلم ولوحبوا) هو باسكان الباء وانما ضبطته لاني رأيت من الكبار من يحذفه (قوله تقدموا فاتقوا بي وليأتكم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى

الجلس عليهم وفعولها (فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة) في أموالهم (تؤخذ من أغنيائهم) يأخذها الامام أو نائبه (قدرة على فقرائهم) خصهم بالذكروان كان مستحق الزكاة أصنافا آخر لمقابلة الأغنياء ولان الفقراء هم الاغلب والضعيف فقرائهم يعود على اهل البين فلا يجوز النقل لغيرة راء اهل بلد الزكاة كما سبق أول الزكاة (فان هم أطاعوا للربك فإياك وكرائم) أى نفائس (أموالهم) نصب كرائم بفعل مضمر لا يجوز اظهاره للقرينة الدالة عليه وقال ابن قتيبة لا يجوز حذف واو وكرائم اه وعلى بانها حرف عطف فيختل الكلام بالحذف (واائق دعوة المظلوم) أى تجنب جميع أنواع الظلم للئلا يدعوا عليك المظلوم وانما ذكره عقب المنع من أخذ الكرائم للاشارة الى أن أخذها ظلم (فانه ليس بينه) أى المظلوم ولا بين ذرعن الكتمين والاصيلي فانها ليس بينها أى دعوة المظلوم (وبين الله حجاب) وان كان المظلوم عاصيا لحديث أحمد عن أبي هريرة باسناد حسن مرفوعا دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجر افجوره على نفسه وليس لله حجاب يحجبه عن خلقه فان قلت ان بعث معاذ كان بعد فرض الصوم والحج فلم يذكراهما أوجب بانه اختصار من بعض الرواة وقيل ان اهتمام الشارع بالصلاة والزكاة كثرة لذكرهما في القرآن فن لم يذكراهما في هذا الحديث وقال الامام البلقي اذا كان الكلام في بيان الاركان لم يحل الشارع من بابي الحديث ابن عمر بنى الاسلام على خمس فاذا كان في الدعاء الى الاسلام اكتفى بالاركان الثلاثة الشهادة والصلاة والزكاة ولو كان بعد وجود فرض الصوم والحج لقوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة في موضعين من برائة مع ان نزولها بعد فرض الصوم والحج قطعاً والحكمة في ذلك أن الاركان الخمسة اعتقادى وهو الشهادة ويدنى وهو الصلاة ومالى وهو الزكاة فاقصر في الدعاء الى الاسلام عليها التفرع الركنين الاخيرين عليها فان الصوم يدنى محض والحج يدنى ومالى

* وهذا الحديث قدم في أول باب وجوب الزكاة (باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة) كان يقول أبرك الله فيما أعطيت وبارك لك فيما بقيت ونحو ذلك والمراد من الصلاة معناها اللغوى وهو الدعاء وعطف الدعاء على الصلاة ليعين أن لفظ الصلاة ليس بمحتمل بل غير من الدعاء ينزل منزلته قاله ابن المنير ويؤيدع ما في حديث وائل بن حجر عند النسائي أنه صلى الله عليه وسلم قال في رجل بعث بناقته سنا في الزكاة اللهم بارك فيه وفي ابله (وقوله) تعالى بالحجر عطفاً على المجرور السابق (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب (وتركيهم بها) وتنتى بها حسناتهم وترفعهم الى منازل الخالصين (وصل عليهم) أى ادع لهم رواه ابن أبي حاتم وغيره باسناد صحيح عن السدي (ان صلواتك) وفي بعض الاصول ان صلواتك بالاغراد كقراءة حزب أو الكسائي وحفص (سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم وجمعهم التعدد المدعوا لهم ولا يذرتطهرهم الى قوله سكن لهم * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر) بضم العين الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن مرة بضم الميم وتشديد الاء ابن عبد الله بن طارق الكوفي الساجي الصغير (عن عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهزمة وسكون الواو وفتح الفاقمة صورا اسمه علقمة بن خالد بن الحرث الاسلمى وهو آخر من مات من الصحابة بالكوفة سنة سبع وعشرين وفي المغازي عند المؤلف سمعت ابن أبي أوفى رضى الله عنهما (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتاه قوم بصدقة منهم) أى بركة أموالهم (قال اللهم صل على فلان) أى اغفر له وارحمه وغيره أى ذر على آل فلان يريد أبا أوفى نفسه لان الآل يطلق على ذات الشئ كما قال عليه الصلاة والسلام عن ابي موسى الأشعري لقد أوفى عز مارا من عز امير آل داود يريد داود ونفسه (فأنا ابي) أبو أوفى (بصدقته فقال اللهم صل على آل أبي أوفى) امتثالاً لقوله تعالى وصل عليهم وهذا من خصائصه

يؤخرهم الله) معنى وليأتكم بكم من بعدكم أى يقتدوا به يستدلين على أفعالى بأفعالكم ففيه جواز اعتماد المأموم في متابعة الامام الذى لا يراه

* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (٨٠) حدثنا محمد بن عبد الله الرقاشي حدثنا بشر بن منصور عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله

صلى الله عليه وسلم قوما في مؤخر المسجد قد كرمته له حدثنا إبراهيم بن دينار ومحمد بن حرب الواسطي قال حدثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن حدثنا شعبة عن قتادة عن خلاص عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو تعلمون أو يعلمون ما في الصف المقدم لكاف قرعة وقال ابن حرب الصف الأول ما كانت الا قرعة * حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز بن عيسى الدراوردي عن سهيل بهذا الاستاد

ولا يسمعه على مبلغ عنه أوصف قدامه يراه متابعاً للامام وقوله صلى الله عليه وسلم لا يزال قوم يتأخرون أي عن الصفوف الأول حتى يؤخرهم الله تعالى عن رحمته أو عظيم فضله ورفيع المنزلة وعن العلم ونحو ذلك (قوله قتادة عن خلاص) هو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسین المهملة (قوله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها) أما صفوف الرجال فهي على عمومها فخيرها أولها وشرها آخرها أبداً أما صفوف النساء فأراد بالحديث صفوف النساء اللواتي يصلين مع الرجال وأما إذا صلين متميزات لأمع الرجال فهن كالرجال خير صفوفهن أولها وشرها آخرها والمراشد

صلى الله عليه وسلم اذ يكره لنا كراهة تنزيهه على الصحيح الذي عليه الاكثرون كما قاله النووي افراد الصلاة على غير الانبياء لانه صار شعارهم اذ اذكروا فلا يلحق غيرهم فلا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان كان المعنى صحيحاً كما لا يقال قال محمد عز وجل وان كان عزيراً جليلاً لان هذا من شعار ذكر الله تعالى * وفي هذا الحديث التحديث والنعنة والقول وأخرجه أيضاً في المغازي والدعوات ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب حكم ما يستخرج من البحر) بسهولة كالموجود بساحله أو بصعوبة كالمستخرج بالغوص عليه ونحو ذلك هل يجب فيه زكاة أم لا (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله الشافعي ورواه البيهقي من طريقه (ليس الغنبر ركز) بفتح العين والموحدة بينهما نون ساكنة نوع من الطيب قال في القاموس روث دابة بحرية أو بيع عين فيه اهـ وقيل هو زبد البحر أو نبات في قعره يأكله بعض دوابه ثم يقذفه رجاء الكن قال ابن سينا وما يحكى أنه روث دوابه أو قيوها أو من زبد البحر بعيد وقيل هو نبت في البحر بمنزلة الحشيش في البر وقيل انه شجر ينبت في البصرة كسكر فيلقيه الموج الى الساحل وقال الشافعي في كتاب السلم من الامم اخبرني عدد من أثق بخبرهم انه نبات يحطقه الله تعالى في جنبات البحر (هو شئ من البصر) بفتح الميم ملات أي دفعه وورى به الى الساحل (وقال الحسن البصري) مما وصله ابن أبي شيبه (في الغنبر واللؤلؤ) وهو قطر الربيع يقع في الصدف (الحسن) قال البخاري زاد على قوله هذا (فانما) كذا في اليونانية وفي غيرها وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الذي سيأتي قريباً ان شاء الله تعالى موصولاً (في الركاز) الذي هو من دفين الجاهلية في الارض (الحسن ليس في الذي يصاب في الماء) لان الذي يستخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازاً (وقال الليث) بن سعد مما وصله المؤلف في البيوع (حدثني) بالافراد (جمع قرين ربيعة) بن شرحبيل المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي) ولا يذعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ان رجلاً من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل (بأن) ولا يذران (يسلفه) بضم أوله من اسلف (الذ دينار) زاد في باب الكفالة في القرض والدون فقال اتنى بالشهداء أشهدهم قال كفى بالله شهيداً قال فاتنى بالكفيل قال كفى بالله كفيلاً قال صدقت (قدفعها اليه) وزاد أيضاً فيه الى أجل مسمى (فخرج في البحر فلم يجد مركباً) بفتح الكاف أي سفينة يركب عليها ويبحي الى صاحبه أو بيعت فيه اقضاء دينه (فاخذ خشبة فقترها) فقترها (فأدخل فيها ألف دينار) زاد أيضاً في الكفالة وصحيفة منه الى صاحبه (فري بها) أي بالخشبة (في البحر) بقصد أن الله تعالى يوصله الى الرب المال (فخرج الرجل الذي كان اساقفه) الألف دينار (فاذا بالخشبة) أي فاذا هو مقابلاً بالخشبة (فاخذها لاهله) خطباً (نصب على أن اخذ من أفعال المقاربة فتعمل عمل كان أو بفعل مقدراً أي يستعملها استعمال الخطب في الوقود (قد كره الحديث) بنامه ويأتى ان شاء الله تعالى في باب الكفالة في القرض (فلما نشرها) أي قطع الخشبة بالنشار (وجد المال) الذي كان اساقفه وموضع الترجمة قوله فاذا بالخشبة فاخذها لاهله خطباً وأدنى الملابس في التطابق كاف وقال ابن المنذر موضع الاستشماد انما هو أخذ الخشبة على أنها خطب فدل على اباحة مثل ذلك مما يلفظه البحر اماماً ينشأ فيه كالغبر أو مما سبق فيه ملك وعطى وانقطع ملك صاحبه منه على اختلاف بين العلماء في تعليق هذا مطلقاً ومفصلاً واذا جاز تلك الخشبة وقد تقدم عليها ملك فملاك فهو الغبر الذي لم يتقدم عليه ملك أولى * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الكفالة والاستبراء واللقطة والشروط والاستئذان والنسائي في اللقطة وتأتي بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في محاله بعون الله

الصفوف في الرجال والنساء أهلها وفضلها وبعدها من مطلوب الشرع وخيرها بعكسه وانما فضل آخر صفوف وقوته

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن مقيان عن أبي حازم عن سهل (٨١) بن سعد قال لقد رأيت الرجال عاقدي أزهرهم

في أعناقهم مثل الصبيان من ضيق
الأزهر خلف النبي صلى الله عليه وسلم
فقال قائل يا معشر النساء لا ترفعن
رؤسكن حتى يرفع الرجال

النساء الحاضرات مع الرجال
لبعدهن من مخالطة الرجال
ورؤيتهن وتعلق القاب بهم عند
رؤية حركاتهم وسماع كلامهم ونحو
ذلك وضم أول صفوفهن لعكس
ذلك والله أعلم واعلم أن الصف
الأول الممدوح الذي قد وردت
الاحاديث بفضلها والحث عليه هو
الصف الذي يلي الإمام سواء جاء
صاحبه متقدما أو متأخرا وسواء
تخلله صورة ونحوها أم لا هذا هو
الصحيح الذي يقتضيه ظواهر
الاحاديث وصرح به المحققون وقال
طائفة من العلماء الصف الأول هو
المتصل من طرف المسجد إلى طرفه
لا يتخلله مقصورة ونحوها فان تخلل
الذي يلي الإمام شيء فليس بأول بل
الأول ما لا يتخلله شيء وإن تأخر
وقبل الصف الأول عبارة عن
مجيء الإنسان إلى المسجد أولا
وان صلى في صف متأخر وهذا ان
القولان غلط صريح وإنما ذكره
ومثله لاتبه على بطلانه لا لا يفتقر به
والله أعلم

(باب أمر النساء المصليات وراء
الرجال ان لا يرفعن رؤسهن من
السجود حتى يرفع الرجال) *

(قوله رأيت الرجال عاقدي أزهرهم)
معناه عقدوهما الضيقه الثلاث يكشف
شيء من العورة ففيه الاحتياط في
ستر العورة والتوثيق بحفظ السترة
(وقوله يا معشر النساء لا ترفعن
رؤسكن حتى يرفع الرجال) معناه

وقوته هـ (باب) بالتسوين (في الركاز الخمس) بالرفع مبتدأ مؤخر والركاز بكسر الراء
وتخفيف الكاف آخر ذى هومن دفن الجاهلية كانه ركز في الارض ركزا أي غرز وانما كان
فيه الخمس لكثرة نفقه وسهولة أخذه (وقال مالك) هو ابن أنس امام دار الهجرة عمار واه أبو عبيد
في كتاب الاموال (وابن ادريس) هو الشافعي الامام الاعظم صاحب المذهب كما جزم به أبو زيد
المروزي أحد الرواة عن الفربري وتابعه البيهقي وجهور الأئمة وعبارة البيهقي كبرأيته في كتابه
معرفة السنن والآثار قد حكى محمد بن اسمعيل البخاري مذهب مالك والشافعي في الركاز
والمعدن في كتاب الزكاة من الجامع وقال مالك وابن ادريس يعني الشافعي وقيل المراد بابن
ادريس عبد الله بن ادريس الاودي الكوفي (الركاز دفن الجاهلية) بكسر الدال وسكون الفاء
أي الشيء المدفون كذبح بمعنى مذبح وبالفتح المصدر ولا يراد هنا كذا قاله ابن حجر كالركز كني
وقد قبله في المصابيح بأنه يصح الفتح على أن يكون مصدرا أي دبه المفعول مثل الدرهم ضرب الامير
وهذا الثوب نسج اليمن (في قليله وكثيره الخمس) بضم تين وقد تسكن الميم وهذا قول أبي حنيفة
ومالك وأجدوبه قال امامنا الشافعي في القديم وشرط في الجديد النصاب فلا تجب الزكاة فيما دونه
الا اذا كان في ملكه من جنس النقد الموجود (وليس المعدن) بكسر الدال أي المكان من الارض
يخرج منه شيء من الجواهر والاجساد كالذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص
والكبريت وغير ذلك ما خوذ من عدن بالمكان اذا أقام به معدن بالكسر عدونا سمي بذلك لعدون
ما أثبتته الله فيه قاله الأزهرى وقال في القاموس والمعدن كجاس منبت الجواهر من ذهب ونحوه
لاقامة أهل فيه دائما ولانبات الله عز وجل أيامه فيه (بركاز) لانه لا يدخل تحت اسم الركاز ولا له
حكمه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) كما وصله في آخر الباب من حديث أبي هريرة (في
المعدن جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة آخره راء يعني اذا حفر معدن في ملكه أوفى موات
فوقع فيه شخص ومات أو استأجر لعماله في المعدن فهلك لا يضمنه بل دمه هدر وليس المراد انه
لا زكاة فيه (وفي الركاز) دفن الجاهلية (الخمسة) ففرق بينهما وجعل لكل منهما ما حكا ولو كانا
بمعنى واحد لجمع بينهما لافرق بينهما دل على التباين (وأخذ عمر بن عبد العزيز من المعادن) وهي
المسخرجة من موضع خلقها (من كل مائتين) من الدراهم (خمس) منها وهي ربع العشر
وفي قول الخمس كالركاز يجامع الخلفاء في الارض وهذا التعليق وصله أبو عبيد في كتاب الاموال
(وقال الحسن) البصري عاصله ابن أبي شيبة بمعناه (ما كان من ركاز) دفن الجاهلية (في أرض
الحرب ففيه الخمس وما كان في أرض السلم) بكسر السين وسكون اللام أي الصلح ولا في الوقت
وما كان من أرض السلم (ففيه الزكاة) المعهودة وهي ربع العشر قال ابن المنذر لا أعرف أحدا
فرق هذه التفرقة غير الحسن (وان وجدت اللقطة) بضم الواو مبني للمفعول واللقطة بضم اللام
المشددة وفتح القاف وسكونه وهذا من قول الحسن ولا في الوقت وجدت لقطة (في أرض العدو
فعرّفها) لاحتمال أن تكون للمسلمين وفي الفرع كأصله وان وجدت بفتح الواو مبني للفاعل
اللقطة مفعول (وان كانت من العدو) أي من ماله فلا حاجة الى تعريفها لانها صارت ملكه
(ففيه الخمس وقال بعض الناس) هو الامام أبو حنيفة وهذا أول موضع ذكر فيه الموافقة هذه
الصيغة ويحتمل أن يكون أرادها بأحيفة وغيره من الكوفيين عن قال بذلك (المعدن ركاز مثل
دفن الجاهلية) بكسر الدال وفتحها على ما مر فيجب فيه أيضا الخمس قال الزهري وأبو عبيد الركاز
المال المدفون والمعدن جميعا (لانه يقال) سمع من العرب (أركز المعدن) بفتح الهمزة فعل ماض
مبنى للفاعل والضمير في لانه للسان واللام للتعليل (اذا خرج منه شيء) بفتح الخاء المعجمة بغير همزة

(١١) قسطلاني (ثالث) لثلاث بق بصير امرأة على عورة رجل انكشفت وشبه ذلك والله تعالى أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا (٨٣) عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري مع سالم يحدث عن أبيه

يلعبه النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استأذنت أحدكم امرأته إلى المسجد فلا يمنعها * حدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنعوا نساءكم المساجد إذا استأذنكم إليها قال فقال بلال بن عبد الله والله لئن منعن قال فأقبل عليه عبد الله فسميه سياسيا ما سمعته سبه منه قط وقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول والله لئن منعن حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا أبي وابن ادريس قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا إماء الله مساجد الله حدثنا ابن غير قال حدثنا أبي حدثنا حنظلة قال سمعت سالم يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا استأذنكم نساؤكم إلى المساجد فأذنوا هن * (باب خروج النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنه وانها لا تخرج مطيبة) * قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا إماء الله مساجد الله هذا وشبهه من أحاديث الباب ظاهر في أنها لا تمنع المسجد لكن بشرط ذكرها العلماء مأخوذة من الأحاديث وهو أن لا تكون متطيبة ولا متزينة ولا ذات خلخل يسمع صوتها ولا ثياب فائرة ولا محتاطة بالرجال ولا شابة ونحوها عن يفتن بها وان لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نبيه عن من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

قبلها ولا يذرا يخرج بهم زمة مضمومة (قيل له) أي لبعض الناس (فدقيق القول لمن وهب له شيء) بضم الواو وكسر الهاء مبنية لانه فعول شيء رفع نائب عن الفاعل (أوربح رجعا كثيرا أو أكثر ثم أركزت) بناء الخطاب أي فيلزم أن يقال لكل واحد من الموهوب والربح والنذر ركز ويقال لصاحبه أركزت ويجب فيه الخمس لكن الإجماع على خلافه وأنه ليس فيه الأربع العشر فالحكم مختلف وإن اتفقت التسمية واعترضه بعضهم بأنه لم ينقل عن بعض الناس ولا عن العرب أنهم قالوا أركز المعدن وإنما قالوا أركز الرجل فإذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الإلزام بقول القائل قد يقال لمن وهب الخ ومعه أركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب ولا يلزم منه أنه إذا وهب له شيء أن يقال له أركزت بالخطاب وكذا إذا ربح رجعا كثيرا أو أكثر ثم ولوعه بالمعترض أن معنى أفعل هنا ما هو لما اعترض ولا أخش فيه ومعنى أفعل هنا للصيرورة يعني لصيرورة الشيء منسوب إلى ما اشتق منه الفعل كأخذ البعير أي صار ذا غدة ومعنى أركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما هو ولا يقال إلا بهذا القيد لا مطلقا (ثم ناقض) أي بعض الناس لأنه قال أولا المعدن ركاز فقيسه الخمس (وقال) ثانيا (لأنه) لا بأس أن يكتمه عن الساعي (ولا يؤدى الخمس) في الركاز وهو عنده شامل للامعدن وقد اعترض ابن بطال المؤلف في هذه المناقضة بأن الذي أجاز أبو حنيفة كتمانها إنما هو إذا كان محتاجا إليه بمعنى أنه يتأول أنه له حق في بيت المال ونصيبا في الشيء فأجاز له أن يأخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لأنه أسقط الخمس عن المعدن بعدما أوجب فيه * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بفتح لام سلمة كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العجماء بفتح العين المهمة وهن وسكنون والمذاهب البهيمية لأنها لا تسكنهم (جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة أي هدر غير مضمون واسلم جرحها جبار ولا بد في رواية البخاري من تقدير ذلك لا معنى لكون العجماء أنفسهن أهرا وقد دلت رواية مسلم على أن ذلك المقدر هو الجرح فوجب المصير له لكن الحكم غير مختص به بل هو مثال تسميته به على غيره ولو لم تكن رواية أخرى على تعيين ذلك المقدر لم يكن لرواية البخاري عموم في جميع المقدرات التي يستقيم الكلام بتقدير واحد منها هذا هو الصحيح في الأصول أن المقضى لا عموم له والمراد أنها إذا انفلتت وصدمت انسانا فأنقذه أو أثلثت مالا فلا غرم على مالكها أما إذا كان معها فعليه ضمان ما أثلثته سواء أثلثته أيدا أو نهارا أو سواء كان سائقها أو راكبها أو قائدها وسواء كان مالكها أو أجيره أو مستأجر أو مستعيرا أو غاصبا أو سواها فأنقذت يدها أو رجلها أو أعضائها أو ذنبها أو قال مالك القائد والراكب والسائق كله - مضمون لما أصابت الدابة إلا أن ترجع الدابة من غير أن يفعل بها شيء ترجع له وقال الحنفية إن الراكب والقائد لا يضمنان ما نفعت الدابة برجلها أو ذنبها إلا أن أوقفها في الطريق واختلفوا في السائق فقال القدوري وآخرون أنه ضامن لما أصابت يدها أو رجلها إلا النقعة بمرأى عينه فأمكنه الاحتراز عنها وقال أكثرهم لا يضمن النقعة أيضا وإن كان يراها أذ ليس على رجلها ما يمنعها فلا يمكنه التحرز عنه بخلاف الكدم لا مكان كبخها للجاسها وصححه صاحب الهداية وكذا قال الحنابلة إن الراكب لا يضمن ما تلفه البهيمية برجلها (والنثر) يحفرها الرجل في ملكه أو في موات فيسقط فيه رجل أو نثرها على من استأجر لحفرها فملك (جبار) لا ضمان أما إذا حفرها في طريق المسلمين أو في ملك غيره بغير إذنه فتلقت فيها انسان وجب ضمانه على عاقلة حافرها أو الكفارة في مال الحافس وإن تلف بها غير الأدمى وجب ضمانه في مال الحافس (والمعدن) إذا حفرها في ملكه أو في موات أيضا لا استخراج

لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نبيه عن من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

لا يكون في الطريق ما يخاف به مفدة ونحوها وهذا النبي عن نبيه عن من الخروج محمول على كراهة التزينة إذا كانت المرأة ذات ما

* حدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله (٨٣) الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء من

الخروج إلى المسجد بالليل فقال ابن عبد الله بن عمر لا ندعهن يخرجن فيخرجنه دغلا قال فزبره ابن عمر وقال أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول لا ندعهن * حدثنا علي بن خنيسم أخبرنا عيسى عن الأعمش عن هذا الاسناد منه * حدثني محمد بن حاتم وابن رافع قالوا حدثنا شيبان قال حدثني ورقاء عن عمرو عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انذوا النساء بالليل إلى المسجد فقال ابن له يقال له واقدان يتخذنه دغلا قال فضرب في صدره وقال أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول لا * حدثنا هرون بن عبد الله قال حدثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد بن يحيى بن أبي أيوب قال حدثنا كعب بن علقمة عن بلال بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المسجد اذا استأذنوك فقال بلال والله لئمنعن فقال له عبد الله أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول أنت لئمنعن

زوج أو سيد ووجدت الشروط المذكورة فان لم يكن لها زوج ولا سيد حرم المنع اذا وجدت الشروط (قوله فيتحذه دغلا) هو بفتح الدال والغين المعجمة وهو الفساد والحداد والريسة (قوله فزبره) أي نهه (قوله فأقبل عليه عبد الله فسيبه سباً شتافاً في رواية فزبره في رواية فضرب في صدره) فيه تعزير المعترض على السنة والمعارض لها برأيه وفيه تعزير الوالد وله وان كان كبيراً (قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المسجد اذا استأذنوك) هكذا وقع في أكثر الأصول استأذنوكم وفي

ما فيه فوقع فيه انسان أو انه اراد على حافره (جبار) لاضمان فيه أيضا (وفي الر كاز) دفن الجاهلية (الجس) في عطف الر كاز على المعدن دلالة على تغارهم ما وأن الجس في الر كاز لا في المعدن واتفق الأئمة الأربعة وجهه والعلامة على أنه سواء كان في دار الاسلام أو في دار الحرب خلافا للعسن حيث فرق كما مر وشروطه النصاب والتقدان لا الحول ومذهب أحمد أنه لا فرق بين التقدين فيه وغيرهما كالكس والنكاح والحديث وهو مذهب الحنفية أيضا لكنهم أوجبوا الجس وجعلوه فينا والحنابلة أوجبوا ربع العشر وجعلوه زكاة وعن مالك روايتان كالقوانين وحكى كل منهما عن ابن القاسم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الزكاة وأورده البخاري في الاحكام (باب قول الله تعالى والعاملين عليهما) أي على الصدقات وهم السعاة الذين يبيعهم الامام لقبضها (ومحاسبة المصدقين مع الامام) * وبالسند قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن راشد القطان قال (حدثنا ابواسامة) بضم الهمزة جاد بن اسامة قال (أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن أبي حمزة) عبد الرحمن أو المنذر (الاعدي) رضي الله عنه قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الاسد بفتح الهمزة وسكون السين ويقال الازدي الرازي (على صدقات بني سليم) بضم السين وفتح الهمزة (يدعي ابن التبية) بضم اللام وسكون المثناة الفوقية وفي بعض الاصول بفتحها وحكا المنذري وفيه ل بفتح اللام والمثناة حكا في الفتح واسمه عبد الله وكان من بني تلب حتى من الازد وقيل التبية أمه (فلما جاء) من عمله (حاسبه) عليه الصلاة والسلام لما وجد معه من جنس مال الصدقة وادعى أنه أهدي اليه كما يظهر من مجموع طرق الحديث ويأتي البحث فيه ان شاء الله تعالى في الاحكام وترك الحيل وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج (باب) جواز (استعمال ابل الصدقة) شرب (ألبانهم الا بناء السبيل) دون غيرهم خلافا لما في حيث قال يجب استيعاب الاصناف الثمانية وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثني) بالفراد (بجي) القطان (عن شعبة) ابن الجراح قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن انس رضي الله عنه ان ناسا) غمانية (من عرينة) بضم العين وفتح الراء المهملتين وسكون المثناة التحتية وفتح النون قبيلة وعند المؤلف في المغازي من عكل وعرينة بنواو العطف وسبق في باب أوال الابل من الطهارة بلفظ من هكل أو عرينة بالشك (اجتموا المدينة) بسكون الجيم وفتح الفوقية والواو الاولى من باب الافتعال أي كرهوا المقام بها لما فيها من الوحى وأصابهم الجوى وهو داء الجوف اذا تطاول (فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأوا ابل الصدقة) وكانت خمس عشرة كما عند ابن سعد (فشربوا من ألبانها وأوالها) تمسك به من قال ان يول ما كل طاهر ودفع بأن الدواء يبيع ما كان حراما وهذه اموضع الترجمة قال ابن بطال والحقه يعني لاه المؤلف للترجمة بحديث الباب فاطعة لانه عليه الصلاة والسلام أفرد أبناء السبيل بابل الصدقة وألبانهم دون غيرهم انتهى وعرض باحتمال أن يكون ما أباح لهم من الاتضاع الا بما هو قدر حصصهم على أنه ليس في الخبر أيضا انه ملكهم رقابها واعاقبه أنه أباح لهم شرب ألبان الابل للتداوى واستنبط منه المؤلف جواز استيعابها في بقية المنافع اذا لفرق وأما تمسك رقابها فلم يقع وغاية ما بينهم من حديث الباب أن الامام أن يخص بمنفعة مال الزكاة دون الرقبة صنفان صنف يحسب الاحتياج على أنه ليس في الخبر أيضا تصریح بأنه لم يصرف من ذلك شيئا لغير العرينين فليست الدلالة منه لذلك ظاهرة أصلا قاله في فتح الباري (فقتلوا) أي فلما شربوا منهم ما وصحوا قتلوا (الراعي) يسار النوبتي (واستاقوا الذود) سوقا غنما وفي نسخة واستاقوا الابل (فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم) سرية عشرة من نفسا وكان أميرهم كرز بن جابر أو سعيد بن سعيد فادركوهم في ذلك اليوم (فأتيهم) بضم الهمزة (فقطعت) بتشديد الطاء وفي نسخة

كبيراً (قوله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حظوظهن من المسجد اذا استأذنوكم) هكذا وقع في أكثر الأصول استأذنوكم وفي

* حدثنا هرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا (٨٤) ابن وهب قال أخبرني في محبرة عن أبيه عن بسر بن سعيد أن زينب الثقفية

كانت تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا شهدت أحدا كن العشاء فلا تطيب تلك الليلة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن عجلان قال حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج عن بسر بن سعيد عن زينب امرأة عبد الله قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن المسجد فلا تمس طيبا * حدثنا يحيى بن يحيى وإسحق بن إبراهيم قال يحيى أخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي فروة عن يزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة أصابت بخور فلا تشهد معنا العشاء الاخرة

بعض ما استأذنكم وهذا ظاهر والاول صحيح أيضا وعملى معاملة الذكور لطلبهن الخروج الى مجلس الذكور والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن العشاء فلا تطيب تلك الليلة) معناه إذا أرادت شهودها أيا من شهرتها عادت الى بيتها فلا تمنع من التطيب بعد ذلك وكذا قوله صلى الله عليه وسلم إذا شهدت أحدا كن المسجد فلا تمس طيبا معناه إذا أرادت شهوده (قوله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة أصابت بخور فلا تشهد معنا العشاء الاخرة) فيه دليل على جواز قول الانسان العشاء الاخرة وأما ما نقل عن الاصمعي انه قال من المحال قول العامة العشاء الاخرة لانه ليس لنا الا عشاء واحدة فلا توصف بالاخرة فهذا القول غلط لهذا الحديث وقد

بتخفيفها أى فأمر فقطع (أيديهم) جمع بدفاما أن يراد أقل الجمع وهو اثنان لان لكل منهم يدان واما ان يريد التوزيع عليهم بأن تقطع من كل واحد منهم يد واحدة والجمع في مقابلة الجمع فيفيد التوزيع (وارجلهم) من خلاف (وسمرا عنهم) بفتح السين والميم مخففة أى كلها بما مر بحجة لانهم فعلوا ذلك بالراعى ولا يذروهم يتشدد الميم والاول أشهر وأوجه كناية عليه المنذرى (وتركهم بالحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة من أرض ذات حجارة سود (يعضون الحجارة) بفتح الياء والعين المهملة (تابعه) أى تابع قتادة (الوقلاية) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي فيما وصله المؤلف في كتاب الطهارة (وحيد) الطويل فيما وصله مسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة (وثابت) البنانى فيما وصله المؤلف في كتاب الطب (عن انس) رضى الله عنه (باب) وسم الامام ابل الصدقة) بالكي وفحوه (بيده) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعى بالخاء المهملة والزاي القرشى الاسدى قال (حدثنا الوليد) بن مسلم القرشى قال (حدثنا ابو عمرو) عبد الرحمن (الاوزاعى) قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة) اسمه زيد بن سهل الانصارى ابن أخى أنس بن مالك قال (حدثني) بالافراد أيضا (أنس بن مالك) رضى الله عنه قال غدت) أى رحلت أول النهار (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الله بن ابي طلحة) هو أخو أنس لأمه وهو صحابي وقال النورى تابعي قال البرماوى كالكرماني هو سهو (ليحسكه) تبركا به حتى تكمل في حنكه (قوافيته) أى أتيته في مر بد الغشم (في يده الميسم) بكسر الميم وفتح السين المهملة حديدة يكوى بها (يسم) يعلم (ابل الصدقة) لتقريظ الاموال المملوكة وايردها من أخذها ومن التقطها ولا يعرفها صاحبها فلا يشتريها اذا تصدق بها مثلا لثلاث يهودى صدقته فهو مخصوص من عموم النهى عن تعذيب الحيوان وقد نقل ابن الصباغ من الشافعية اجماع الصحابة على أنه يستحب أن يكتب في ماشية الزكاة زكاة أو صدقة وسمي فى الذبايح ان شاء الله تعالى عن أنس انه رآه يسم غنما فى آذانها ولا يسم فى الوجه لانه يسمى عنه * وفى هذا الحديث التحديث بالافراد والجمع والقول وأخرجه مسلم فى اللباس * (بسم الله الرحمن الرحيم) باب فرض صدقة الفطر) أى من رمضان فأضيفت الصدقة للفطر ليكونها تحجب بالفطر منه أو مأخوذة من الفطرة التى هى الخلقة المرادة بقوله تعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها وهذا قاله ابن قتيبة والمعنى فى أنها اوجبت على الخلقة تركية للنفس أى تطهيرها لوقتية اعمالها ويقال للمخرج فى زكاة الفطر فطرة بضم الفاء كفى الكفاية وهو غريب والذي فى شرح المهذب وغيره كسر الفاء لا غير قال وهى مولدة لا عربية ولا معربة بل اصلها حية للفقهاء انتهى فتكون حقيقة شرعية على المختار كالصلاة ويقال لها صدقة الفطر وزكاة الفطر وزكاة رمضان وزكاة الصوم وصدقة الرأس وزكاة الابدان ولا يذرعن المستملى أبواب صدقة الفطر باب فرض صدقة الفطر وكان فرضها فى السنة الثانية من الهجرة فى شهر رمضان قبل العيد يومين (ورأى ابو العالية) ربيع بن مهران الرياحى بالمشاة التحسية (وعطاء) هو ابن أبي رباح (وابن سيرين) محمد فيما وصله عنه وعن الاول ابن أبي شيبة من طريق عاصم الاحول وعبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء ر صدقة الفطر فرضة) وهو مذهب الشافعية والجمهور ونقل ابن المنذر وغيره الاجماع على ذلك لكنه معارض بأن الحنفية يقولون بالوجوب دون الفرض وهو مقتضى قاعدتهم فى ان الواجب ما ثبت بدليل ظنى وقال المرادوى من الحنابلة فى تنقيحه وهى واجبة وتسمى أيضا فرضا نصا ونقل المالكية عن أشهر انها سنة مؤكدة قال بهرام وروى ذلك عن مالك وهو قول بعض أهل الظاهر وابن اللبان من الشافعية وجوا فرض فى الحديث على التقدير كقولهم فرض

ثبت فى صحيح مسلم عن جماعات من الصحابة وصفها بالعشاء الاخرة والفاظهم بهذا مشهورة فى هذه الابواب التى بعدها القاضى

حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب قال حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى (٨٥) وهو ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن

انها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل قال فقلت لعمره أنساء بني إسرائيل ممنعن المسجد قالت نعم * حدثنا محمد بن مني قال حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفي ح وحدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر ح وحدثنا إسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس كاهن عن يحيى بن سعيد بهذا الإسناد منه * حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وعمرو الناقد جميعا عن هشيم قال ابن الصباح حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تجهر بصواتكم ولا تخافتن ما قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم متواركة فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزلهم ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصواتك فسمع المشركون قرأتك ولا تخافتن ما عان أصحابك أجمعهم سم القرآن ولا تجهر بذلك الجهر وابتغ بين ذلك سبيلا يقول بين الجهر والخافتة والجور بخفيف الخاف الباء والله أعلم (قولها لو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد) يعني من الزينة والطيب وحسن الثياب ونحوها والله أعلم

* (باب التوسط في القراءة في

القاضي نفقة البيت وهو ضعيف مخالف للظاهر وقال إبراهيم بن علي وأبو بكر بن كيسان الأصم نسخ وجوبها واستدل لهما بحدِيث النسائي عن قيس بن سعد بن عبادة قال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله لكن في استناده راو مجهول وعلى تقدير الصحة فلا دليل فيه على النسخ لأن الزيادة في جنس العبادة لا توجب نسخ الأصل المزيده عليه غير أن محل سائر الزكوات الاموال ومحل زكاة الفطر الرقاب كما نبه عليه الخطاي * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن محمد بن السكن) بفتح السين والكاف آخره نون البرازيل زاي المعجمة ثم الراء المهملة القرشي قال (حدثنا محمد بن جهم) بفتح الجيم والاضاد المعجمة بينهما هاء ساكنة آخره ميم ابن عبد الله الثقفي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري (عن عمر ابن قافع) بضم العين وفتح الميم (عن أبيه) نافع مولى عبد الله بن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما قال فرض (أي أوجب) رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أوجب به فأمرا لله وما كان ينطق عن الهوى (زكاة الفطر) من صوم رمضان ووقت وجوبها غروب الشمس ليلة العيد لكونه أضافها إلى الفطر وذلك وقت الفطر وهذا قول الشافعي في الجديد وأحمد بن حنبل وأحمد بن حنبل في الروايتين عن مالك وقال أبو حنيفة طلوع الفجر يوم العيد وهو قول الشافعي في القديم (صاعا من تمر) ينصب صاعا على القبر وهو مفعول ثان وهو خمسة أرطال وثلاث رطل بالبغدادى وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد وعلما الحجاز وهو مائة وثلاثون درهما على الأصح عند الرافعي ومائة وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم على الأصح عند النووي فالصاع على الأول ستمائة درهم وثلاثة وتسعون درهما وثالث درهم وعلى الثاني ستمائة درهم وخمسة وثمانون درهما وخمسة أسباع درهم والأصل الكيل وإنما قدر بالوزن استظهارا قال في الروضة وقد ثبت كل ضبط الصاع بالارطال فإن الصاع المخرج به في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مكال معروف ويختلف قدره وزنا باختلاف جنس ما يخرج كالذرة والحصى وغيرهما والصواب ما قاله الدارمي أن الاعتماد على الكيل بصاع معاير بالصاع الذي كان يخرج به في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يجد له لزمه إخراج قدر يتيقن أنه لا ينقص عنه وعلى هذا فالقدر بخمسة أرطال وثلاث تقریب وقال جماعة من العلماء الصاع أربع حففات بكفي رجل معتدل الكفين حكاه النووي في الروضة وذهب أبو حنيفة ومحمد إلى أنه ثمانية أرطال بالرطل المذكور وكان أبو يوسف يقول كقولهم ما ثم رجع إلى قول الجمهور ولما تناظر مع مالك بالمدينة فآراه الصيعان التي توارثها أهل المدينة عن أسلافهم من زمن النبي صلى الله عليه وسلم (أوصاعا من شعير) ظاهره أنه يخرج من أيها شاء صاعا ولا يجزئ غيره ما وبذلك قال ابن حزم لكن ورد في روايات أخرى ذكر أجناس أخر تأتي أن شاء الله تعالى (على العبد والحر) وظاهره أن العبد يخرج عن نفسه وهو قول داود الظاهري منفرد به وورده قوله عليه الصلاة والسلام ليس على المسلم في عبده صدقة الا صدقة الفطر وذلك يقتضى أنها ليست عليه بل على سيده وقال القاضي البضاوى وجعل وجوب زكاة الفطر على السيد كالوجوب على العبد مجازا إذ ليس هو أهلا لأن يكلف بالواجبات المالية ويؤيد ذلك عطف الصغير عليه (والذكروا لا النثى) والخثى (والصغير) أي وإن كان يتماخلا فالجهد بن الحسن وزفر (والكبير من المسلمين) دون الكفار لانها طاهرة والكفار ليسوا من أهلها لازم لازكاة على أربعة من لا يفضل عن منزله ولا يحتاج اليه ما ويليقان به وعن قوته وقوت من تلزمه نفقة ليلة العيد ويومه ما يخرج به فيها واما أغنية لها زوج معسروها في طاعته فلا يلزمها إخراج فطرتها بخلاف ما إذا لم تكن في طاعته وبخلاف الامة فان فطرتها تلزم سيدها والفرق تسليم الحرية نفسها بخلاف الامة بدليل أن سيدها أن يسافر بها ويستخدمها والمكاتب لا تجب فطرته عليه لضيق ملكه

الصلاة الجهرية بين الجهر والاسرار إذا خاف من الجهر مقسدة) * ذكر في الباب حديث ابن عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر فيما

* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا (٨٦) عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله ته الى ولا يجهر بصلاتك ولا تخافت بها

قالت أنزلت هذه في الدعاء * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد يعني ابن زيد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة * حدثنا أبو أسامة وكيع * حدثنا أبو كريب * حدثنا أبو معاوية * كلهم عن هشام بهذا الإسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم * كلهم عن جرير قال أبو بكر * حدثنا جرير بن عبد الحميد عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل عليه السلام بالوحي كان مما يحرك به لسانه وشفتيه

ترجمناه وهو مرادهم * حدثنا هذا الحديث هنا وذكر تفسير عائشة رضي الله عنها أن الآية نزلت في الدعاء واختاره الطبري وغيره لكن المختار لا يظهر ما قاله ابن عباس رضي الله عنهما والله أعلم

(باب الاسقاع للقراءة)

فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في نفسه يقول الله عز وجل لا تحرك به لسانك الى آخرها قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي كان مما يحرك به لسانه) انما كرر لفظة كان لطول الكلام وقد قال العلماء إذا طال الكلام جازت إعادة اللفظة ونحوها كقوله تعالى أيعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون فأعاد انكم أطول الكلام وقوله تعالى ولما جاءهم كتاب من عند الله قوله وقال أبو حنيفة وجوب صدقة

ولا على سيده لانه معه كالا جنبي والمغصوب أو لا يبق له طفل فأدبهما على السيد لكن الأصح وجوب الإخراج عليه عنهما مع النفقة ما وعن منقطع الخبر إذا لم تحض مدة لا يعيش في مثلها إلا الأصل بقاؤه * قالان مضت مدة لا يعيش في مثلها لم تجب فطرته ويستثنى أيضا عبيد بيت المال والعبد الموقوف فلا تجب فطرته ما أذليس إلهما مالك معين يلزم بها (وأمر) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالقطرة (أن تؤدى قبل خروج الناس الى الصلاة) أي صلاة العبد * (تنبيه) * قوله من المسلمين ذكر غير واحد أن مال كاتبة قد ردها من بين الثقات وفيه نظر فقد رواها جماعة ممن يعتمد على حفظهم منهم عمر بن نافع والضحاك بن عثمان وكثير بن فرق والمعل بن اسمعيل وونس بن زيد وابن أبي ليلى وعبد الله بن عمر العمري وأخوه عبيد الله بن عمرو وأيوب السخيتاني على اختلاف عنهم في زيادتها فأما رواية عمر بن نافع فأخرجها البخاري في صحيحه وأما رواية الضحاك بن عثمان فأخرجها مسلم في صحيحه وأما رواية كثير بن فرق فدروها الدارقطني في سننه والحاكم وأما رواية المعل بن اسمعيل فرواها ابن حبان في صحيحه وأما رواية نونس بن زيد فرواها الطحاوي في بيان المشكل وأما رواية ابن أبي ليلى وعبد الله بن عمر العمري وأخيه عبيد الله التي فيها زيادة قوله من المسلمين فرواها الدارقطني في السنن وأما رواية أيوب السخيتاني فذكرها الدارقطني وهذه الزيادة تدل على اشتراط الإسلام في وجوب زكاة الفطر ومقتضى ذلك أنه لا تجب على الكافر زكاة الفطر لأن نفسه ولا عن غيره فأما عن نفسه فمقتضى عليه وأما عن غيره من عبيد وقرىب فمختلف فيه وللشافعية وجهان مبنيان على أنها تجب على المؤدى ابتداء أو على المؤدى عنه ثم يعملها المؤدى والأصح الوجوب بناء على الأصح وهو وجوبها على المؤدى عنه ثم يعملها المؤدى وهو المحكي عن أحمد ما عكسه وهو إخراج المسلم عن قريبه وعبيده الكافر من فلا تجب عنه مالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة بالوجوب ٣ * وفي هذا الحديث الحديث والعنونة والقول وأخرجه أبو داود والسنائي والترمذي وقال حديث حسن صحيح (باب) وجوب (صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين) اختلاف هل تجب على العبد ابتداء ثم يعملها السيد عنه أو تجب على السيد ابتداء وجهان للشافعية والى الأول نحو البخاري قاله في الفتح وقال ابن بطال أنه يقول بذهب أهل الظاهر أنها تلزم العبد في نفسه وعلى سيده عنكسبه من اكتساب ذلك وأخرجه عن نفسه وتعبه في المصابيح بأن البخاري لم يرد هذا وإنما أراد التنبيه على اشتراط الإسلام فيمن تؤدى عنه زكاة الفطر لا غير ولا يترجم ترجمة أخرى على اشتراط الإسلام وعبر على دون عن ليطابق لفظ الحديث وقد سقط لفظ من المسلمين لابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر (من صوم رمضان) صاعا من تمر أو صاعا من شعير على كل حر أو عبد) قال القاضي أبو الطيب وغيره على معنى عن لان العبد لا يطالب بأداءها وأوجب بأنه لا يلزم من فرض شيء على شخص مطالبته به بدليل الفطرة المتحملة عن غير من لزمته والدية الواجبة بقتل الخطأ وأشبهه (ذكرنا في) أخذنا بظاهرها أبو حنيفة فأوجب زكاة الفطر على الأثني سواء كان إلهما زوج أم لا وذهب مالك والشافعي وأحمد الى أن المتروجة تجب فطرته على زوجها بالقياس على النفقة واستأنسوا بحديث ابن عمر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن تمونون رواه الدارقطني والبيهقي وقال أسناده غير قوي قال في المجموع والحاكم أن هذه اللفظة ممن تمونون ليست بثابتة (من المسلمين) فلا تجب على المسلم فطرة عبده الكافر قال في شرح المشكاة من المسلمين حال من العبد وما عطف عليه وتنزيلها على المعاني المذكورة على ما يقتضيه علم البيان أن المذكورات جاءت من دوجه على التضاد للاستيعاب

فيسئد عليه فكان ذلك يعرف منه فأنزل الله تبارك وتعالى لا تحرك به لسانك (٨٧) لتجمل به أخذهم ان علينا جمعه وقرآنه ان علمنا
 أن نجمعه في صدرك وقرآنه
 فقرأه فاذا قرأناه فاسمع قرآنه
 قال أنزلناه فاسمع له ان علينا بيانه
 أن ينسبه بلسانك فكان اذا أنناه
 جبريل عليه السلام ألقى فاذا
 ذهب قرأه كما وعد الله عز وجل
 * حدثنا قتيبة بن سعيد قال
 حدثنا أبو عوانة عن موسى بن أبي
 عائشة عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك
 به لسانك لتجمل به قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل
 شدة كان يحرك شفقه فقال لي ابن
 عباس أنا أحر كهمالك كما كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فحرك
 شفقه فقال سعيد أنا أحر كهمالك
 كان ابن عباس يحركهما فحرك
 شفقه فأنزل الله تعالى لا تحرك به
 لسانك لتجمل به ان علينا جمعه
 وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم قرأه
 فاذا قرأناه فاسمع قرآنه

لا للتخصيص لئلا يلزم التداخل فيكون المعنى فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على جميع
 الناس من المسلمين أما كونهما فموجب وعلى من وجبت فيعلم من نصوص أخرى وقال في
 المصابيح هو نص ظاهر في أن قوله من المسلمين صفة لما قبله من الشكرات المتعاطفات بأوفيه
 قول الطحاوي بأنه خطاب متوجه معناه إلى السادة بقصد بذلك الاحتجاج لمن ذهب إلى إخراج
 زكاة الفطر عن العبد الكافر باب صدقة الفطر صاع من شعير برفع صاع خبر مبدأ محذوف
 أي هي صاع ولغيره في ذر باب صاع من شعير وفي بعض الأصول صاعا بالنصب خبر كان محذوفة
 أو حكاية عما في الحديث * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بفتح القاف وكسر الموحدة ولا يذر
 قتيبة بن عتبة بضم العين وسكون القاف العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن زيد بن اسلم)
 مولى عمر بن الخطاب (عن عياض بن عبد الله) العامري (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه
 قال كنا نطعم الصدقة) أي زكاة الفطر قال للعهد (صاعا من شعير) من بيانية والحديث أخرجه الستة
 وله حكم الرفع على الصحيح كما قطع به الجمهور لان الظاهر أنه صلى الله عليه وسلم أطلع على
 ذلك وأقره ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي (باب صدقة الفطر) هي (صاع من طعام) ولغيري
 ذر صاعا بالنصب خبر كان كما مر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
 مالك) هو ابن أنس الامام (عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح) يسكون عين
 سعد وراسم (العامري) انه سمع ابا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول كنا نخرج زكاة الفطر صاعا
 من طعام هو البراقوله (أوصاعا من شعير) قال الثوري شتي والبراق على ما كانوا يفتاتونه في الحضر
 والسفر فلولاً أنه أراد بالطعام البر لا ذكره عند التفصيل وحكي المنذري في حواشي السنن عن بعضهم
 اتفاق العلماء على أنه المراد هنا وقال بعضهم كانت أفضة الطعام تستعمل في الحنطة عند الاطلاق
 حتى اذا قيل اذهب الى سوق الطعام فهم منه سوق القمح واذا غلب العرف نزل اللفظ عليه لان
 ما غلب استعمال اللفظ فيه كان خطوره عند الاطلاق أقرب ونعقبه ابن المنذري بما في حديث
 أبي سعيد الاتي ان شاء الله تعالى في باب صاع من زبيب فلما جاء معاوية وجاءت السمراء لانه يدل
 على انها لم تكن قوتالهم قبل هذا ثم قال ولا نعلم في القمح خبرا ثابعا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نعتمد عليه ولم يكن البر يومئذ بالمدينة الا الشيء اليسير منه فكيف يتوهم أنهم أخرجوا ما لم يكن
 موجودا وأما ما أخرجه ابن خزيمة والحاكم في صحيحهم من طريق اسحق عن عبد الله بن عبد الله
 ابن عثمان بن حكيم عن عياض بن عبد الله قال قال أبو سعيد وزكروا عنده صدقة رمضان فقال
 لا أخرج الا ما كنت أخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا قرأ صاعا حنطة أو صاع
 شعير أو صاع أقط فقال له رجل من القوم أو متين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية لا قبلها
 ولا عمل بها فقال ابن خزيمة بعد أن ذكره ذكر الحنطة في خبر أبي سعيد غير محفوظ ولا أدري من
 الوهم وقوله فقال رجل الخ دال على أن ذكر الحنطة في أول القصص خطأ اذ لو كان أبو سعيد أخبر
 أنهم كانوا يخرجون منها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا لما كان الرجل يقول له
 أو متين من قمح وقد أشار أبو داود الى رواية ابن اسحق هذه وقال ان ذكر الحنطة فيها غير محفوظ
 (أوصاعا من قرأ أو صاعا من أقط) وهو ابن جهمد فيه زبده فان أفسد الملح جوهره لم يحجز وان ظهر
 عليه ولم يفسده وجب بلوغ خالصه صاعا (أوصاعا من زبيب) باب صدقة الفطر صاعا وفي
 نسخة صاع (من قر) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس
 التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) مولى بن عمر (ان عبد الله قال) ولا يذر أن
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال (أمر النبي صلى الله عليه وسلم بزكاة الفطر صاعا من قر أو صاعا
 من شعير قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (لجعل الناس) أي معاوية ومن معه كما صرح به

الى قوله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا
 وقد سبق بيان هذه المسئلة
 مبسوطا في أوائل كتاب الايمان
 وقوله كان مما يحرك به لسانه وشفقيه
 معناه كان كثيرا ما يفعل ذلك وقيل
 معناه هذا شأنه ودأبه (قوله عز
 وجل فاذا قرأناه) أي قرأه جبريل
 عليه السلام فبما اضافة ما يكون
 عن أمر الله تعالى اليه (قوله)
 فيسئد عليه وفي الرواية الاخرى
 يعالج من التنزيل شدة) سبب
 الشدة هيبة الملك وما جاء به ونقل
 الوحي قال الله تعالى اناس لن يأتوا
 قولا تقيلا والمعالجة المحاولة لشيء
 والمشقة في تحصيله (قوله فكان
 ذلك يعرف منه) يعني يعرف من
 رأه لما يظهر على وجهه وبدنه من أثره كما قالت عائشة رضي الله عنها ولقد رأيت به ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان

جبريل قرأه النبي صلى الله عليه
وسلم كما قرأه ﴿١﴾ حدثنا شيبان بن
فروخ حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر
عن سعيد بن جبر عن ابن عباس قال
ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
على الجن وما رآهم انطلق رسول
الله صلى الله عليه وسلم في طائفة
من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ
وقد حبل بين الشياطين

في الرواية الأخرى (عده) قال في القاموس العدل أي بالفتح المشل والنظر كالعدل أي بالكسر والعدل الجمع أعدل وعدلا والكيل اه وقال الاخفش بالكسر المشل وبالفتح مصدر وقال القراء بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه وبالكسر المشل وقال غيره بالعكس (مدين) تنفية مد وهو ربع الصاع (من حنطة) وظاهره انه فعل ذلك بالاجتهاد بناء على أن قيم ما عدا الحنطة متساوية وكانت الحنطة اذ ذاك غالبية الثمن لكن يلزم عليه أنه اعتبر القيمة في كل زمان فيختلف الحال ولا يضبط وربما لم في بعض الاحيان اخرج اصع من الحنطة ويدل على أنهم لحظوا ذلك ما روي جعفر القريابي في كتاب صدقة الفطر أن ابن عباس لما كان أمير البصرة أمرهم باخراج زكاة الفطر وبين لهم أنهم اصاع من تمر الى أن قال أو نصف صاع من بر قال فلما جاء على رأي رخص أسعارهم قال اجعلوا اصاعا من كل فدل على أنه كان ينظر الى القيمة في ذلك قاله في فتح الباري لكن في حديث ثعلبة بن أبي صعير عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزكاة الفطر صاع من بر أو قمح عن كل اثنين رواه أبو داود وأبو حنيفة عنهما وهذا نص صريح ولا اجتihad مع النص وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله كما مر لكن حديث ثعلبة فيه النعمان بن راشد لا يخرج به وقال البخاري فيه يهتم كثيرا وقال أحمد بن حنبل حديثه بصحيح وبقيمة مباحث هذا الحديث تأتي قريبا ان شاء الله تعالى ﴿باب صاع من زبيب﴾ في صدقة الفطر مجزئ * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون الزاعد المروزي أنه (مع يزيد العدني) بفتح العين والبدال المهملين ولا يذري ذريتين أبي حكيم بفتح الحاء وكسر الكاف العدني قال حدثنا سفيان (عن يزيد بن أسلم قال حدثني) بالافراد (عياض بن عبد الله بن أبي سرح) بسكون الراء بعد السين المهملة المتدوحة آخره صاع مهمل (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نعطيهما) أي زكاة الفطر (في زمان النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الحكم الرفع لضافته الى زمان النبي صلى الله عليه وسلم (صاعا من طعام أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو صاعا من زبيب فلما جاء معاوية بن أبي سفيان وزاد مسلم في روايته فلم يزل يخبره حتى قدم معاوية حاجا أو معتمرا فكلهم الناس على المنبر وزاد ابن خزيمة وهو يومئذ خليفة (وجاءت السمراء) أي كثرت الحنطة الشامية ورخصت (قال أري) بضم الهمزة أي أظن ولا يذري (مدا) واحدا (من هذا) الحب أو القمح (بعدل مدين) من سائر الحبوب وبهذا ونحوه تمسك أبو حنيفة رحمه الله تعالى وأجيب بأنه قال في أول الحديث صاعا من طعام وهو في الحجاز الحنطة فهو صريح في أن الواجب منه اصاع وقد عُدَّتْ الاقوات فذكر أفضلها اقواتا عندهم وهو البرلاس أو عطف بأو الفاصلة قاله فانظر الى ذواتها لاقيمتها ومعاوية انما صرح بأنه رأيها فلا يكون حجة على غيره اه لكن نازع ابن المنذر في كون المراد بالطعام الحنطة كما مر قريبا وقد زاد مسلم قال أبو سعيد أما أنافلا أنزل أخرجه أبا داود عنه وله من طريق ابن عجلان عن عياض فأنكر ذلك أبو سعيد وقال لا يخرج الا ما كنت أخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بن خزيمة والحاكم والدارقطني فقالا لمرجل مدين من قمح فقل لا تلك قيمة معاوية لا قبلها ولا أعمل بها فدل على أنه لم يوافق على ذلك وحينئذ قدس في المسئلة اجماع سكوتى قال النووي وكيف يكون ذلك وقد خالفه أبو سعيد وغيره ممن هو أطول صحبة وأعلم بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم ﴿باب استحباب اخراج (الصدقة) أي صدقة الفطر (قبل) خروج الناس الى صلاة (العيد) وقد صرح بذلك الفقهاء من المذاهب الاربعة بل زاد الحنابلة فقالوا بكرة تأخيرها عن الصلاة * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا حفص بن ميسرة) ضد الميمنة الصنعاني نزيل الشام قال (حدثنا) بالجمع ولا يذري

جديده ليستقصده رفا (قوله فاستمع
له وأنصت) الاستماع الاصغاء
والانصات السكون وقد يستمع
ولا ينصت فلهذا جاع بينهما كما قال
الله تعالى فاستمعوا له وأنصتوا قال
الازهرى يقبل أنصت ونصت
واتصت ثلاث لغات أفصحهن
أنصت وبها اجاء القرآن العزيز
*) (باب الجهر بالقراءة في الصبح
والقراءة على الخن) *

(قوله سوق عكاظ) هو بضم العين وبإطاء المجهة يصرف ولا يصرف والسوق ثوب وتذكر لغتان قيل سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهم) ما قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رأهم وذكر بعده حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنما نأدع الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال العلماء هما قضيتان حديث ابن عباس في أول الآخر وأول النبوة حين أنوافسهما قرأته قبل أوحى إلى واختلاف المفسرون هل علم النبي صلى الله عليه وسلم استماعهم حال استماعهم لوحي أوحى إليه أم لم يعلم بهم إلا بعد ذلك وأما

حدیث ابن مسعود فقضية اخرى جرت بعد ذلك برمان الله أعلم بقدره وكان بعد اشتهار الاسلام (قوله وقد حيل بين الشياطين حدیثی

وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا (٨٩) مالكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء

وأرسلت علينا الشهب قالوا ماذا
الامن شئ حدث

وبين خبر السماء وأرسلت الشهب عليهم) ظاهر هذا الكلام ان هذا حدث بعد نبوة نينا صلى الله عليه وسلم ولم يكن قبلها ولهذا أنكرته الشياطين وارتاعت له وضربوا مشارق الارض ومغاريهم يعرفوا خبره ولهذا كانت الكهانة فاشية في العرب حتى قطع بين الشياطين وبين صعود السماء واستراق السمع كما أخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا وانما نسئ السماء فوجدناهم ماتت حر ساشد ديداوشمها وانا كنا نعتقد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا وقد جاءت اشعار العرب باستغرابهم رميهم الكونهم لم يعمدوه قبل النبوة وكان رميهم من دلائل النبوة وقال جماعة من العلماء ما زالت الشهب منذ كانت الدنيا وهو قول ابن عباس والزهرري وغيرهما وقد جاء ذلك في أشعار العرب وروى فيه ابن عباس رضي الله عنهما حديثا قيل للزهرري فقد قال الله تعالى فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا فقال كانت الشهب قليلة فقلظ أمرها وكثرت حين بعث نينا صلى الله عليه وسلم وقال المفسرون نحو هذا وذكره ان الرمي بها وحراسة السماء كانت موجودة قبل النبوة ومعلومه ولكن انما كانت تقع عند حدوث أمر عظيم من عذاب ينزل بالهال الارض أو ارسال رسول اليهم وعليه تأولو قوله تعالى وانا لاندرى أشرا تريد من في الارض أم أرا دهم رهم رشد أو قيل كانت الشهب قبل مرتبة ومعلومه لكن رجم الشياطين واحراقهم لم يكن الا

حدثني (موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم أمر بكافة الفطر) أن تخرج (قبل خروج الناس الى الصلاة) أي قبل صلاة العيد وبعد صلاة الفجر عن عمرو بن دينار عن عكرمة فيما قاله ابن عيينة في تفسيره يقدم الرجل زكاته يوم الفطر بين يدي صلاته فان الله تعالى يقول قد أفلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى والامر هنا للندب فيجوز تأخيرها الى غروب شمس يوم العيد نعم يحرم تأخير أدائها عنه بلا عذر كغيبة ماله أو الاخذ لان القصد اغناء الفقراء عن الطلب فيه وفي حديث ابن عمر عند سعيد بن منصور أغنواهم يعني المساكين عن طواف هذا اليوم ويلزم قضاؤها على القور والتعير بالصلاة جري على الغالب من فعلها أول النهار فان أخرت أي الصلاة استحب الاداء قبلها أول النهار للتوسعة على المستحقين * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بضم الميم وفتح الصاد المعجمة المخدفة قال (حدثنا ابو عمر) بضم العين ولا يذرا أبو عمر حفص بن ميسرة (عن زيد) ولا يذري بن أسلم (عن عباس بن عبد الله بن سعد) بسكون العين ابن أبي سرح (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر) صادق بجميعه فلذا حل الامام الشافعي التقييد في الحديث السابق بقبل صلاة العيد على الاستحباب (صاعا من طعام وقال ابو سعيد) الخدري مفسرا ما أجله في قوله من طعام (وكان طعامنا الشعير) بالنصب خبر كان وفي رواية غير أبي ذر طعامنا الشعير بنصب طعام ورفع الشعير اسم كان مؤنثا (والزبيب والاقط والتمر) عطف على الشعير زاد الطحاوي من طريق أخرى عن عياض فلا يخرج غيره وهو يذير تغليب ابن المنذر لمن قال ان قوله صاعا من طعام حجة لمن قال صاعا من حنطة كما سبق تقريره وحل البرماوى كالكرماني الطعام هنا على اللغوى الشامل لكل مطعموم قال ولا ينافي تخصيص الطعام فيما سبق بالبر لانه قد عطف عليه الشعير فدل على التغاير وهذا كالأول فدائه عام في الخير والشر وإذا عطف عليه الوعيد خص بالخير وليس هو من عطف الخاص على العام نحو وفا كهيئة ونخل وملائكته وجبريل فان ذلك انما هو فيما اذا كان الخاص أشرف وهذا بالعكس اه فليستأمل مع ما سبق عن ابن المنذر وغيره (باب وجوب صدقة الفطر على الحر والمملوك) سبق قبل خمسة أبواب باب صدقة الفطر على العبد وغيره لكنه قيدها في رواية غير ابن عساكر بالمسلمين وأسقط ذلك هنا قال الزين بن المنير غرضه من الترجة الاولى أن الصدقة لا تخرج عن كافر ولذا قيدها بقوله من المسلمين وغرضه من هذه غير من تجب عليه أو عنه بعد وجود الشرط المذكور وهو الاسلام ولذا استغنى عن ذكره هنا (وقال الزهرري) محمد بن مسلم بن شهاب (في المملوكين) بكسر الكاف حال كونهم (للتجارة) أي بفتح الكاف مبنيا لافعل أو بكسرهما مبنيا لافعل أي يؤدى الزكاة (في التجارة) زكاة قيمتهم آخر الحول (ويرى) بفتح الكاف أو بكسرهما كما مر أيضا (في) زكاة الفطر) زكاة أيدانهم وهذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة الفطر عن عبيد التجارة اذا يلزم في مال واحد زكاة فان قال الحافظ بن حجر وهذا التعليق وصله ابن المنذر ولم أقف على اسناد مودكر به ضه أبو عبيد في كتاب الاموال * وبالسند قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي البصري الملقب بعارم العين والراء المهمتين قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي قال (حدثنا ايوب) السخستاني (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر أو قال) صدقة (رمضان) شك الراوى في المقول منهم ما وكلاهما صحيح لعل الصدقة بهما وفي رواية في الصحيحين الجمع بينهما وهي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر من رمضان (على الذكروا الانثى والحر والمملوك) قنا كان أو مدبر أو أم ولد أو معلق العتق

(١٢) قسطاني (ثالث) بعد نبوة نينا صلى الله عليه وسلم واختلفوا في اعراب قوله تعالى رجموا وفي معناه فقيل هو مصدق فتكون

فاضر بواشارق الارض ومغاربها فانظروا (٩٠) ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا بضربون مشارق الارض

ومغاربهم انفر النفر الذين أخذوا نحو تهمامة وهو بخل عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قوم منا انا سمعنا قرآنًا عجيبًا هدى الى الرشداً فآمننا به ولن نشرك بربنا أحداً فانزل الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه استمع نذر من الجن

الكلوا كب هي الراجعة المحرقة بشبهها لا بانفسها وقيل هو اسم فتكون هي بانفسها التي يرحم بها ويكون رجوم جمع رجم بفتح الراء والله أعلم (قوله فاضر بواشارق الارض ومغاربها) معناها سيروافها كلها ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يخرج الرجلان يضربان الغائط كاشفين عن عوراتهم ما يتكفئان فان الله تعالى يعقت على ذلك (قوله فخر النفر الذين أخذوا نحو تهمامة وهو بخل) هكذا وقع في مسلم بفتح التاء بالخاء المعجمة وصوابه بخله بالتاء وهو موضع معروف هناك كذا جاء صوابه في صحيح البخاري ويحتمل انه يقال فيه بخل وبخله وأما تهمامة فبكسر التاء وهو اسم لكل منزل عن نجد من بلاد الحجاز ومكة من تهمامة قال ابن فارس في المجمل سميت تهمامة من التهم بفتح التاء والهاء وهو شدة الحر وركود الريح وقال صاحب المطالع سميت بذلك لتغير هوائها يقال تهم الدهن اذا تغير وذكر الحارزمي انه يقال في أرض تهمامة تهاثم (قوله وهو يصلي بأصحابه صلاة الصبح فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذي حال بيننا وبين السماء) فيه

الجهل بالقراءة في الصحيح وفيه اثبات صلاة الجماعة وانها مشروعة في السفر وانها كانت مشروعة من اول النبوة قال الامام أبو عبد الله الذين

بصفة ولو أبقوا ومغصوبا وموخر او مرهونا يؤتيها السيد عنه (صاعا من تمر أو صاعا من شعير) أما المكاتب فلا فطرة عليه اضعف ملكه ولا على سيده عنه لنزوله منه منزلة الاجنبي وأما البعض فقال الشافعي يخرج هومن الصاع بقدر حروبه وسيده بقدر رقه وهو واحد الروايتين عن أحمد والمشمور عند المالكية أن على المالك بقدر نصيبه ولا شيء على العبد وقال أبو حنيفة لا شيء فيه عليه ولا على السيد (فعل الناس به) أي بصاع التمر أي جعلوا مثله (نصف صاع من بر) ولما كان الكلام متضمنًا ترك المعدول عنه أدخل الباء عليه لانها تدخل على المتروكة في الباء معنى البدلية والمراد بالناس معاوية ومن معه كما مر لأجمع الناس حتى يكون اجماعا كما نقل عن أبي حنيفة أنه استدله وقد مر ما فيه (فكان ابن عمر يعطى التمر) وفي رواية مالك في الموطأ عن نافع كان ابن عمر لا يخرج الا التمر في زكاة الفطر الامر مرة واحدة فانه أخرجه شعيرا (فأعوز) بفتح الهمزة والواو بينهما عن مهملة ساكنة آخره زاي أي احتاج ولا يذرف أعوز بضم الهمزة أو كسر الواو (أهل المدينة من التمر) فلم يجدوه (فأعطى شعيرا) وهو يدل على أن التمر أفضل ما يخرج في صدقة الفطر ومذهب الشافعية أن الواجب جنس القوت المعشرو كذا الاقط لحديث أبي سعيد السابق وفي معناه اللبن والجن فيجزئ كل من الثلاثة لمن هو قوته ولا يجزئ الخيض والمصل والسمن والجن المتزوع الزبد لا تتقاء الاقياس بها ولا الملح من الاقط الذي أفسد كثرة الملح جوهره ويجب من غالب قوت بلده فأوفي قوله في الحديث صاعا من تمر أو صاعا من شعير ليست للتخيير بل لبيان الأنواع التي يخرج منها وذكر الانهما الغالب في قوت أهل المدينة وجاءت أحاديث أخرى بأجناس أخرى فعند الحالكم أو صاعا من قمح ولا ي داود والنسائي أو سلت وللمؤلف وغيره كما سبق أو زبيب أو أقط وكلها محمولة على أنها غالب أقوات المخاطبين بها ويجزئ الاعلى عن الأدنى ولا عكس ولا اعتبار بزيادة الاقياس في الاصح فالبر خير من التمر والارز والشعير خير من التمر لانه أبلغ في الاقياس والتمر خير من الزبيب وقال الحنفية يتخير بين البر والدقيق والسويق والزبيب والتمر والدقيق أولى من البر والدرهم أولى من الدقيق فيأيرى عن أبي يوسف وقال المالكية من أغلب قوت المزكى أو قوت البلد الذي هو فيه من معشر وهو القمح والشعير والارز والذرة والدخن والتمر والزبيب والاقط غير العلس الا أن يقتات غير المعشر والاقط كالتين والقطاني والسويق والاعم واللبن فانه يخرج منه على المشهور قال نافع (فكان ابن عمر) رضى الله عنهما (يعطى) زكاة الفطر (عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطى) الفطرة (عن نبي) بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد التحيمة أي الذين رزقهم هم وهو في الرق أو بعد أن أعتق على سبيل التبرع أو كان يرى وجوبها على جميع من يملكه ولو لم تكن نفقته واجبة عليه وهمزة مكسورة مفتوحة بفتحة فقال الكرماني شرط المكسورة اللام في الخبر أي نحو وان كانت لكبيرة والمفتوحة قد ونحوه وأجاب بأنهم ما يذرون ان أو يجعل أن مصدرية وكان زائدة اه وتعقبه العمري فقال هذا نعتف والوجه أن يقال ان ان مخففة من الثقيلة وأصله حتى انه كان أي حتى ان ابن عمر كان يعطى وأجاب في المصابيح عن اللام بأنه اذا دل على قصد الاثبات جاز تركها كقوله

ان كنت قاضي نحبي يوم ينكم * لولم تغنوا بعد يوم توديع

اذ المعنى فيه لا يسد تقيم الاعلى ارادة الاثبات والدليل في الحديث موجود لانه قال وكان ابن عمر يعطى عن الصغير والكبير وغيا به قوله حتى ان كان يعطى عن نبي ولا تأتي الغاية مع قصد النفي أصلا انتهى لكن ثبت في رواية أبي ذر كافي اليونينية يعطى باللام ولم يضبط الهمزة لا بالكسر وصحح عليها قال نافع (وكان ابن عمر رضى الله عنهما يعطيا) أي زكاة الفطر (الذين يقبلانها) أي

* حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الأعلى عن داود عن عامر قال سألت علقمة هل كان (٩١) ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا

سألت ابن مسعود فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتفتنا في الأودية والشعاب فقلنا استطيعوا اغتيل

المازري ظاهر الحديث أنهم آمنوا عند سماع القرآن ولا بدلن آمن عند سماعه أن يعلم حقيقة الأبحاث وشروط المجزوءة بعد ذلك يقع له العلم بصدق الرسول فيكون الجن علموا ذلك من كتب الرسل المتقدمين قبلهم مما دلهم على أنه هو النبي الصادق المشربة واتفق العلماء على أن الجن يعدون في الآخرة على المعاصي قال الله تعالى لا ملأ من جهم من الجنة والناس أجمعين واختلفوا في أن مؤمنهم ومطيعهم هل يدخل الجنة وينعم بها أو لا ومجازاة له على طاعته أم لا

يدخلون بل يكون ثوابهم أن ينعموا من النار يقال كونهوا نازبا كالبهايم وهذا مذهب ابن أبي سليم وجاعة والصحيح أنهم يدخلونها وينعمون فيها بالاكل والشرب وغيرهما وهذا قول الحسن البصري والفضائل ومالك بن أنس وابن أبي ليلى وغيرهم (قوله سألت ابن مسعود هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا) هذا صريح في إبطال الحديث المروي في سنن أبي داود وغيره المذكور فيه الوصوف بالنيذ وحضور ابن مسعود معه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فان هذا الحديث صحيح وحديث النيذ ضعيف باتفاق

الذين تجتمع عندهم ويتولون تفرقتها صليحة العيد لانه السنة قاله ابن بطال والذين يدعون الفقر من غير أن يجسوس ولا يذر عن الجوى والمستقلى يقبلون بأسقاط ضمير المنعول (وكانوا) أى الناس (يعطون) بضم أوله وثاناه أى صدقة الفطر (قبل) يوم (الفطر يوم أو يومين) فيه جواز تقديمها قبل يوم العيد فله تجميلها من أول رمضان إلى الفطر الصحيح منه قبل رمضان لانه تقديم على السبب (باب) وجوب (صدقة الفطر على الصغير والكبير) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بن عمر العمري (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير أو صاعا من تمر على) ولى (الصغير) الذى لم يحتلم من ماله ان كان له مال أو على من تلزمه نفقته وبه قال الأئمة الأربعة والجمهور ورخلافنا محمد بن الحسن حيث قال على الأب مطلقا والكبير والحر والمملوك * تنبيهه لا فطرة على جنين خلا فالابن حرم حيث قال بوجوبها ماله لا بقوله أو صاعا من التمر على الصغير قال لان الجنين في بطن أمه يقع عليه اسم صغير فاذا اكمل مائة وعشرين يوما في بطن أمه قبل انصداع الفجر من ليله العيد وجب أن تؤدى عنه صدقة الفطر واستدل بمرأه بكر بن عبد الله المزني وقتادة أن عثمان رضى الله عنه كان يعطى صدقة الفطر عن الصغير والكبير حتى عن الحمل في بطن أمه وعورض بأن ما ذكر عن عثمان لا حجة فيه لانه منقطع فان بكرا وقتادة روايتهما عن عثمان مرسله وأما قوله عن الصغير والكبير فلم يفهم عاقل منه إلا الموجدون في الدنيا وأما المعدم فلا يعلم أحدا أوجب عليه والله أعلم وهذا آخر كتاب الزكاة والله أسأل بوجهه الكريم وبنبيه العظيم عليه أفضل الصلاة والتسليم أن ين على بأكمله وتحريه على ما يحبه تعالى ويرضاه ويتقضى به والمسكين في عافية بلا محنة استودع الله تعالى ذلك فانه لا تخيب رداؤه وكذا جميع ما رتبى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليمًا كثيرا * ولما فرغ المؤلف من الزكاة عقبها بالحج لما ينعم من المداينة لان كلامهم ما عبادة مالية فقال

*(كتاب الحج)

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب وجوب الحج وفضله (ولابى ذرة تقديم البسملة على كتاب وسقط لغيره البسملة وباب نعم ثبت لفظ باب لابن عساكر في اليونانية وفي نسخة تقديم البسملة ولا يصح لي فيها حكاية في فتح الباري كتاب المناسك والحج بفتح الحاء وكسرها وبهم ما قرئ فالفتح لغة أهل العالمية والكسر لغة نجد وفرق سبويه بينهما ما جعل المكسور مصدرا واسما للفعول والمفتوح مصدرا فقط وقال ابن السكيت بالفتح القصود والكسر القوم والحجاج وقال الجوهرى والجنة بالكسر المرة الواحدة وهو من الشواذ لان القياس بالفتح وهو معنى على اختياره انه بالفتح الاسم ومعنى الحج في اللغة القصود وفي الشرع عبادة يلزمها وقوف بعرفة ليلة عاشوراء وحج طواف ذى طهر اختص بالبيت عن يساره سبعا والمناسك جمع منسك بفتح السين وكسرها والنسك العبادة والمناسك العابد واختص بأعمال الحج والمناسك موافق النفس وأعمالها والنسك مخصصة بالذبيحة (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه وسقط ذلك لغير أبي ذر (ولله) فرض واجب (على الناس حج البيت) قصده لآزاره على الوجه المخصوص الآتى بيانه ان شاء الله تعالى (من استطاع إليه سبيلا) بدل من الناس مخصص له والضمير في إليه البيت أو للعج وكل ما تلى إلى الشيء فهو سبيلا وحذف الرابط لانه أى من استطاع منهم كذا أعربه جمهور المعربين لكن قال البدر الدماميني يلزم عليه فصل البذل والمبدل منه بالمبتدأ وفيه نظر انتهى وقال ابن هشام زعم ابن

الحديثين ومدايره على زيد مولى عمرو بن حرب وهو مجهول (قوله استطيعوا أو اغتيل) معنى استطيعوا طارت به الجن ومعنى اغتيل قتل سرا

قال فمتنا بشر الله بات بها قوم فلما أصبحنا اذا (٩٢) هو جاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقد نالنا فطلبنا لك فلم نجد له فمتنا بشر الله بات بها قوم فقال أناني داعي الجن فذهبت معه فقراءت عليهم القرآن قال فأنطلق بذنا فارأنا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكرا سم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحماوكل بعرة علفا لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها ما نطمعها طعم اخوانكم * وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا اسمعيل ابن ابراهيم عن داود هذا الاسناد الى قوله وآثار نيرانهم قال الشعبي وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة الى آخر الحديث من قول الشعبي مفصلا من حديث عبد الله * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن داود عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وآثار نيرانهم ولم يذكر ما بعده * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد ابن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله

والغيلة بكسر الغين هي القتل في خفية قال الدارقطني انتهى حديث ابن مسعود عند قوله فارأنا آثارهم وآثار نيرانهم وما بعده من قول الشعبي كذا رواه أصحاب داود الراوي عن الشعبي وابن علقمة وابن زريع وابن أبي زائدة وابن ادريس وغيرهم هكذا قاله الدارقطني وغيره ومعنى قوله انه من كلام الشعبي انه ليس مرويا عن ابن مسعود بهذا الحديث والا فالشعبي لا يقول هذا الكلام الا بتوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله لكم كل عظم ذكرا سم الله عليه) قال بعض العلماء هذا المؤمن منهم وما غيرهم فحاشا في حديث آخر ان طعامهم ما يذ كراسم الله عليه خوف

السيد أن من فاعل بالمصدر ويرد أن المعنى حينئذ والله على الناس أن يحج المستطيع فيلزم أن جميع الناس اذا تخلف المستطيع وتعبه في المصايح بأنه عليه على أن الالف واللام لا تستغراق الجنس وهو ممنوع لجواز كونه العهد الذكري والمراد حينئذ بالناس من جرى ذكره وهم المستطيعون وذلك لان حج البيت مبتدأ والخبر قوله الله على الناس والمبتدأ مقدم على الخبر رتبة وان تأخر لفظا فاذا قدمت المبتدأ وما هو من متعلقاته كان التقدير حج البيت المستطيعون حتى ثابت الله على الناس أي هؤلاء المذكورين ويدل عليه أن لو أتيت بالاضمة سدت لول ومصحوبا وهو علامة الاداة التي للعهد الذكري بل جعلها كذلك مقدم على جعلها للامة وم قد صرح كثيرون بأنه اذا احتل كون ال للعهد وكونها للغير كالجنس أو العموم فأنما جعلها على العهد للقرينة المرشدة اليه ووجوب الحج معلوم من الدين بالضرورة ولهذه الآية وهو أحد أركان الاسلام الخمس ولا يتكرر وجوبه الا لعارض نذرا وقضاء عارض روى مسلم حديث أبي هريرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رجل يا رسول الله كل عام فسكت حتى قالها ثلاثا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقات نعم لو جئت ولما استطعتم أي تأمرنا أن نخرج كل عام وهذا يدل على أن مجرد الامر لا يفيد التكرار ولا المرة والامامح الاستفهام وانما سكت صلى الله عليه وسلم حتى قالها ثلاثا لئلا يجر اله عن السؤال فان التقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم منهي عنه لقوله تعالى لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لانه صلى الله عليه وسلم معوث لبيان الشرائع وتبايع الاحكام فلو وجب الحج كل سنة لبينه عليه الصلاة والسلام لهم لا محالة ولا يقتصر على الامر به مطلقا سواء سئل عنه أو لم يسئل عنه فيكون استنجا لاضائعا ثم لما رأى أنه لا يجر به ولا يقطع الابواب الصريح أجاب عنه بقوله لو قلت نعم لوجبت كل عام حجة فأدابه أنه لا يجب في كل عام لماني لومن الدلالة على اتقاء الشيء لا تتقاء غيره وان لم يتكرر لما فيه من الحرج والكلف الشاقة قاله البيضاوي وتعبه الطيبي بان الاستدلال بسؤال الرجل على ان الامر لا يفيد التكرار ولا المرة ضعيف لان الانكار وارد على السؤال الذي لم يقع موقعه ولهذا جره وقال ذروني ما تركتكم يعم الخطاب يعني اقتصروا على ما أمرتكم به على قدر استطاعتكم فقد علم ان الرجل لو لم يسأل لم يفد الامر غير المرة وأن التكرار يفتر الى دليل خارجي انتهى ثم ان الحج مطلقا ما فرض عين أو فرض كفاية أو تطوع واستشكل تصويره وأجيب بأنه يصور في العبيد والصبيان لان الفرضين لا يتوجهان اليه ما وبأن في حج من ليس عليه فرض عين جهتين جهة تطوع من حيث انه ليس عليه فرض عين وجهة فرض كفاية من حيث احياء الكعبة قال الزركشي وفيه التزام السؤال اذ لم يخص لنا حج تطوع على حدته وفي الاول التزامه بالنسبة للمكلفين ثم انه لا يبعد وقوعه من غيرهم فرضا وبسقط به فرض الكفاية عن المكلفين كافي الجهاد وصالاة الجنازة انتهى واختلاف هل هو على الفور أو على التراخي فعند الشافعية على التراخي لان الحج فرض سنة خمس كما جزم به الرافي في كتاب الحج أو سنة ست كما صححه في السير وتبعه عليه في الروضة ونقله في شرح المذهب عن الاصحاب وعليه الجمهور ولانه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وهذا ينبغي على أن المراد بالانعام ابتداء الفرض ويؤيده ما أخرجه الطبري بأسانيد صحيحة عن علقمة ومسروق و ابراهيم النخعي أنهم قرؤوا وأقيموا الحج وقيل المراد بالانعام الا كمال بعد الشروع وهو يقتضي تقدم فرضه قبل ذلك وقد أخره صلى الله عليه وسلم الى سنة عشر من غير مانع فدل على التراخي واليه ذهب النخعي وصاحب المقدمات والتمسانى من المالكية وحكي ابن القصار عن مالك انه على الفور وتابعه العراقيون وشهره صاحب الذخيرة وصاحب العدة وابن بركة لكن القول بالتراخي مقيد بعدم

قال بعض العلماء هذا المؤمن منهم وما غيرهم فحاشا في حديث آخر ان طعامهم ما يذ كراسم الله عليه خوف

قال لم أكن ليلة الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم ووددت أني كنت معه * حدثنا (٩٣) سعيد بن محمد الجرمي وعبيد الله بن سعيد

قالا حدثنا أبو أسامة عن مسعر بن معن قال سمعت أبي قال سألت مسرورا فأن أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال - حدثني أبوك يعني ابن مسرور أنه آذنتهم بمشجرة **❦** - حدثنا محمد بن المشي الغنزي - حدثنا ابن أبي عدي عن الحجاج يعني الصواف عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة وأبي سلمة عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وكان يطول الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح

(قوله ووددت أني كنت معه) فيه الخرص على مصاحبة أهل الفضل في أسفارهم ومهماتهم ومشاهدتهم ومجالسهم مطلقا والتأسف على فوات ذلك (قوله آذنت بهم مشجرة) هذا دليل على أن الله تعالى يجعل فيما يشاء من الجاد تمييزا وتظهيره قول الله تعالى وإن منها لما يهبط من خشية الله وقوله تعالى وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وقوله صلى الله عليه وسلم أني لأعرف حجرا عكة كان يسلم علىي وحديث الشجرتين اللتين انتسأه صلى الله عليه وسلم وقد ذكره مسلم في آخر الكتاب وحديث حنين الجذع وتسييح الطعام وفرار حجر موسى بنو به ورجفان حراء وأحد والله أعلم

* (باب القراءة في الظهر والعصر)

(قوله في حديث أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم

خوف الفوات * والاستطاعة الزاد والراحلة كما فسره صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد قول الشافعي أنها بالمال ولذلك أوجب الاستنابة على الزمن إذا وجد أجره من ينوب عنه وقال مالك بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال أبو حنيفة بمجموع الأمرين ثم أن اليهود حين أمروا بالحج قالوا ما وجب علينا فقل قوله تعالى (ومن كفر) أي بحج فريضة الحج (فإن الله غني عن العالمين) فلا يضركم كفرهم ولا ينفعهم إيمانهم قال البيضاوي وضع كفر موضع من لم يحج تأكيذا لوجوبه وتعليقا على تاركه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات ولم يحج فليمت إن شاءه يومنا ونصرانيا وقد أكرأ من الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه بصيغة الخبر وبرازة في الصورة الامة وراية على وجه يفيد أنه حق واجب لله في رقاب الناس وذهم الحكم أولا وتخصيصه ثانيا فانه كإيضاح بعد إتمام وثنية وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفر من حيث أنه فعل المكفرة وذكر الاستغناء عنه بالبرهان والأشعار يعظم السخط لانه تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله انتهى وهذا أخذ من قول الزمخشري لكن عبارته جعل ومن كفر عوضا عن ومن لم يحج تغليظا إلى آخر الحديث واستشكله ابن المنير بأن تاركه لا يكفر بمجرد تركه فتعين جملته على تاركه جاحدا لوجوبه فالكفر يرجع إلى الاعتقاد قال والزمخشري سهل عليه ذلك لانه يعتد أن تارك الحج يخرج عن الإيمان ويختلف في النار ويحتمل أن يكون قوله ومن كفر استئنافا وعيدا للكافرين **❦** وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) ضد الدين (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال كان الفضل) اختلاف على الزهري في هذا الاسناد فرواه ابن جرير في باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الرحلة عنه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن الخضر عن قال قلت يا رسول الله أن أي وسائل الترمذي البخاري عنه فقال أصبح شيء فيه ما روى ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل أن يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة انتهى قال في الفتح وانما راجح البخاري الرواية عن الفضل لانه كان ردف النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من مزدلفة إلى منى مع الضعفة كما سبأ أن شاء الله تعالى والفضل هو شقيق عبد الله أهمها أم الفضل لبابة الكبرى (ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم) را بك خلفه على الدابة (جفأت امرأته من خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهملة غير منصرف قال البرماوي كالزكريا للعلوية ووزن الفعل على من يجيلة من قبائل اليمن وتعبه في المصايح فقال ان لم يحمل هذا على سبق قلم من المصنف أو الغلط من الناسخ فهو عجيب اذ ليس فيه وزن الفعل المعتبر عندهم ولو قيل بأنه على وزن حرج لازم منع صرف جعفر وهو باطل بالاجماع انتهى (لجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه) في رواية شعيب الآتية في الاستئذان أن شاء الله تعالى وكان الفضل رجلا وضيا أي جميلا وأقبلت امرأته من خنم وضيفة وطفق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها (وجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر) بكسر الشين وفتح الخاء (فقال) أي المرأة (يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) حال كونه (شيخا كبيرا لا يثبت على الرحلة) صفة لشيخا أو حال متداخلة للتي قبلها أي وجب عليه الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير أو حصل له المال في هذه الحالة والاول أوجه كما قاله الطيبي واختلفت طرق الأحاديث في السائل عن ذلك هل هو امرأة أو رجل وفي المسؤل عنه أيضا أن يحج عنه هل هو أب أو أم أو أخ فأكثر طرق الأحاديث الصحيحة دالة على أن السائل امرأة سألت عن

وسلم كان يقرأ في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعا الآية أحيانا وقرأ في الركعتين الأخريين بفاتحة الكتاب وفي رواية

أبي سعيد رضى الله عنه كان يقرأ في كل ركعة من الأوليين قدر ثلاثين آية وفي الآخر بين قدر خمس عشرة آية أو قال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الأوليين في كل ركعة قدر قرآنة خمس عشرة وفي الآخر بين قدر نصف ذلك وفي حديث سعد أركد في الأوليين وأحذف في الآخرين وفي حديث أبي سعيد الآخر قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب إلى البقيع فيقضي حاجته ثم يوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما يطوّلها وفي أحاديث أخرى في غير الباب وهي في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أخف الناس صلاة في تمام وأنه صلى الله عليه وسلم قال اني لا أدخل في الصلاة أريد أطالها فأسمع بكاء الصبي فأتجوز في صلاتي مخافة أن تقضى أمه قال العلماء كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تختلف في الاطالة والتخفيف باختلاف الاحوال فاذا كان المأمومون يؤثرون التطويل ولا شغل هناك له ولا لهم طول واذا لم يكن كذلك خفف وقدر يد الاطالة ثم يعرض ما يقتضي التخفيف كبكاء الصبي ونحوه وينضم الى هذا انه قد يدخل في الصلاة في أثناء الوقت فيخفف وقيل انما طول في بعض الاوقات وهو الاقل وخفف في معظمها فالاطالة لبيان جوازها والتخفيف لانه الافضل وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وقال ان منكم منفرين فأبكم صلى الناس فليخفف فان فيهم السقيم والضعيف وهذا الحاجة وقيل طول في وقت وخفف في وقت ليس بن أن القراءة فيما زاد على الفاتحة لا تقدر فيها من حيث الاشتراط بل يجوز قليلها

أيها كما هو في أكثر طرق حديث الفضل وحديث عبد الله أخيه وحديث علي وفي النسائي من حديث الفضل ان السائل رجل سأل عن أمه وفي صحيح ابن حبان من حديث ابن عباس أن السائل رجل يسأل عن أبيه وعند النسائي أيضا أن امرأة سألته عن أبيها وفي حديث بريدة عند الترمذي أن امرأة سألته عن أمها وفي حديث حصين بن عوف عند ابن ماجه ان السائل رجل سأل عن أبيه وفي حديث سنن بن عبد الله ان عمته قالت يا رسول الله توفيت أمي وهذا محمول على التعدد (أفأج عنه) أي أيجوز لي أن أتوب عنه فأج عنه فالأجاء بعد هزمة الاستفهام عاطفة على مقدر لان الاستفهام له الصدر (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) ججي عنه (وذلك) أي ما ذكر وقع (في حجة الوداع) وفيه جواز الحج عن الغير ونسك الحنفية بعمومه على صحة حج من لم يصح نيابة عن غيره وخالف الجمهور ونقصوه عن حج عن نفسه لحديث السنن وصحيح ابن خزيمة عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يلبي عن شربة فقال أنفجعت عن نفسك قال لا قال هذه عن نفسك ثم أجمع عن شربة ومنع مالك الحج عن المعصوب مع أنه راوى الحديث وقال الشافعي لا يستتدب الصحيح لافي فرض ولا تفعل وجوزوه أبو حنيفة وأجند في النقل * وأما المطابقة بين الحديث والترجمة فقالوا أدرك بدقة النظر من دلالة الحديث على تأكيد الأمر بالحج حتى ان المكلف لا يعذر بتركه عند مجزعه عن المباشرة بنفسه بل يلزم أن يستتدب غيره وهو يدل على أن في مباشرة فضل لا عظيما ويأتي ان شاء الله تعالى افراد فضل الحج بياب * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والاستبذان ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) وهو مجزوم جواب قوله وأذن أي يا أيها المشاة (و) ربكنا (على كل) بعير (ضامرا) مهزول أتبعه بعد الاسطر فله والظاهر يستعمل بغيرها للمذكور والمؤث (بأئين) صفة لكل ضامرا لانه في معنى الجمع (من كل فج) طريق (عميق) بعيد (ليسه دوا) ليحضر (أ) (منافع لهم) دينية ودنيوية وذكرها لان المراد من أنواع المنافع مخصوصة بهذه العبادة وسبب نزول هذه الآية كما ذكره الطبري من طريق عمر بن ذر قال قال مجاهد كانوا لا يركبون فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فانهم في الركوب والمجرون ثم ذكر المؤلف هذه الآية هنا استرجاعا لبيانها على ان اشتراط الرحلة في وجوب الحج لا ينافي جواز الحج ماشيا مع القدرة على الرحلة وعدم القدرة لان الآية اشتملت على المشاة والركاب قال المؤلف مفسر القولة تعالى في سورة فوح (فأجاء) جمع فج أي (الطرق الواسعة) وهو الموافق لقول القراء أبي عبيد والزهري وهو الذي ذكره البيضاوي وغيره من أئمة التفسير وقال نعلب ما تخفف من الطرق * وبالسند قال (حدثنا احمد بن عيسى) التستري المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (ان) سالم بن عبد الله (ولابي ذر زيادة ابن عمر) أخبره ان ابن عمر رضى الله عنهم ما قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب راحلة يذى الحليفة (بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون التحتية وفتح الفاء آخره ها) وهي أبعد المواقيت من مكة (ثم يهل) بضم أوله وكسر ثانيه من الاهلال وهو رفع الصوت بالتلبية أي مع الاحرام (حتى تستوى) أي الرحلة ولا يذرحين تستوى (به) حال كونها (قائمة) وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا ابراهيم) ولا يذرح ابراهيم بن موسى التميمي الحافظ المعروف بالنراء الصغير قال (أخبرنا الوليد) بن مسلم القرشي الاموي قال (حدثنا) (الوزاعي) عبد الرحمن أنه (سمع عطاء) عوا بن أبي رباح (يحديث عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) ان اهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذى الحليفة حين استوت به راحلته قال ابن المنير أراد المؤلف أن يرد على من زعم أن الحج ماشيا أفضل لان الله تعالى قدم الرجال على

عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأولى من (٩٥) الظهر والعصر بفتح الكتاب وسورة

الركبان فبين أنه لو كان أفضل لفعله النبي صلى الله عليه وسلم وانما سج عليه الصلاة والسلام فاصدا
لذلك ولذا لم يحرم حتى استوت به راحلته * وفي هذا الحديث التحديث والخبار والسماع
والعنونة (رواه) أي أهله حين استوت به راحلته (انس) فبإوصله في باب من باب يذى الخليفة
حتى أصبح (وابن عباس رضى الله عنهم) في باب ما يلبس المحرم من الثياب كما سيأتي أن شاء الله
تعالى (باب الحج على الرجل) للتواضع والرجل بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو للبعير
كالسرج للفرس (وقال ابان) بن يزيد العطار البصري مما وصله أبو نعيم في مسنده وأبان بفتح
الهمزة وتخفيف الموحدة آخره نون مصروف وغير مصروف وفي المصابيح قال القرافي المحدثون
والنحاة على عدم صرفه قال وندله ابن يعين في شرح المفصل عن الجمهور وقال إن وزنه أقول وأصله
أبين صيغة مبالغة في البيان الذي هو الظهور فترفع قول هذا أبين من هذا أظهر منه وأوضح فلو حفظ
أصله مع العلية التي فيه فلم يصرف هكذا في شرح المنهاج الأصلي للسبكي في فصل الخصوص قال
الداميني صرح ابن مالك في التوضيح بأنه منقول من أبان ماضى يبين ولولم يكن منقولاً لوجب أن
يقال فيه أبين بالتصحيح وهو كلام متجه بتقريره الرد على ما نقله القرافي وأقره عليه السبكي من كونه
أفعل تفضيل فتأمل قال (حدثنا مالك بن دينار عن أناس من محمد) هو ابن أبي بكر الصديق (عن
عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معها أخاها) شقيقها (عبد الرحمن فاعمرها)
حملها على العمرة حتى اعقرت (من التمتع) بفتح الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة
موضع عند طرف حرم مكة من جهة المدينة على ثلاثة أميال من مكة (وحملها على) مؤخر (قرب)
أي أردفها وكان هو على قرب لأنه قال في الرواية الموصولة آخر الباب فأحبها أي أردفها على
الحقيبة وهي الزيادة التي تجعل في مؤخر القتب فان القصبة واحدة والقتب بفتح المثناة الفوقية
آخره موحدة هو خشب الرجل وقيل القتب الجمل بمنزلة الأكاف للعمار (وقال عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنه) فبإوصله عبد الرزاق وسعيد بن منصور (شدوا الرجال في الحج فانه أحد الجهادين)
أما على جهة التغليب أو الحقيقة لأنه يجاهد نفسه بالصبر على مشقة السفر وترك الملاذ (وقال محمد
ابن أبي بكر المحدثي) بفتح الدال المهملة المشددة مما وصله الأسماعيلي ولا يوى ذرو الوقت بدل قوله
قال حدثنا محمد بن أبي بكر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بالتصغير ويضمن الزيادة قال (حدثنا عزرة بن
ثابت) بفتح العين والراء بينهما زاي مجمة سا كمة ابن ثابت بالثلثة والموحدة (عن ثمانية بن عبد الله
ابن أنس) بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن مالك الأنصاري البصري فاضيا (قال حج أنس على رجل
ولم يلبس عمامة كرفلم يكن شيعيا) أي لم يؤثر الرجل على النحل الجمل (و) انما (حدثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم حج على رجل وكانت) أي الرحلة التي ركبها (زاملته) بالزاي أي حاملته وحامله
متاعه لأن الزاملة البعير الذي يستظهر به الرجل لحمل متاعه وطعامه فاقتدى به عليه الصلاة
والسلام أنس وقد روى حج الأبرار على الرجال وفيه ترك الترفه حيث جعل متاعه تحتهم وركب
فوقه وروى سعيد بن منصور من طريق هشام بن عروة قال كان الناس يجحون وتحتمهم أزودتهم
وكان أول من حج على رجل وليس تحته شيء عثمان بن عفان رضى الله عنه * وبه قال (حدثنا
عمر بن علي) بفتح العين وسكون الميم الفلاس قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل شيخ
المؤلف روى عنه هنا بواسطة قال (حدثنا ابن بن نابل) بنون ووحدة بينهما ألف آخره لام وأين
بفتح الهمزة وسكون التحتية وفتح الميم آخره نون غير مصروف قال (حدثنا القاسم بن محمد) هو ابن
أبي بكر الصديق (عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت يا رسول الله اعقرتم ولم اعقر فقال) عليه
الصلاة والسلام (يا عبد الرحمن اذهب باختلك فاعمرها) بقطع الهمزة وكسر الميم أمر من الاعمار
وتعمرها والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعمر أهل الأعمال فخفت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاحتج إلى زيادة تخفيفها

وكثيرها وانما المشتراط الفاتحة
ولهذا انفقت الروايات عليها
واختلف فيما زاد وعلى الجملة السنة
التخفيف كما مر به النبي صلى الله
عليه وسلم للعله التي بينها وانما طول
في بعض الاوقات لتحققة انقضاء
العله فان تحقق أحد انتفاء العلة
طول (قوله وكان يقرأ بفتح
الكتاب وسورتين) فيه دليل لما قاله
أصحابنا وغيرهم أن قراءة سورة
قصيرة بكاملها أفضل من قراءة قدرها
من طوله لأن المستحب للقارئ
أن يبدئ من أول الكلام المرتبط
ويقف عند انتهاء المرتبط وقد يخفى
الارتباط على أكثر الناس أو كثير
منهم فندب إلى اكمل السورة
لحترز عن الوقوف دون الارتباط
وأما اختلاف الرواية في السورة في
الآخرين فلعل سببه ما ذكرناه من
اختلاف اطالة الصلاة وتخفيفها
بحسب الاحوال وقد اختلف
العلماء في استحباب قراءة السورة في
الآخرين من الرباعية والثالثة
من المغرب ف قيل بالاسـتحباب
وبعد منه وهما قولان للشافعي
رحمـه الله تعالى قال الشافعي ولو
أدرك المسبوق الآخر بين أي
بالسورة في الباقيتين عليه لكانت
صلاته من سورة وأما اختلاف
قدر القراءة في الصلوات فهو عند
العلماء على ظاهره قالوا فالسنة أن
يقـرأ في الصبح والظهر بطوال
المفصل وتكون الصبح أطول وفي
العشاء والعصر بأوساطه وفي
المغرب بقصاره قالوا والحكمة في
اطالة الصبح والظهر انهما في وقت
غفلة بالنوم آخر الليل وفي القسالة
فيطولهما ليدركهما المتأخر بغفلة

وتعمرها والعصر ليست كذلك بل تفعل في وقت تعمر أهل الأعمال فخفت عن ذلك والمغرب ضيقة الوقت فاحتج إلى زيادة تخفيفها

ويسمى الآية أحيانا ويقرأ في الركعتين (٩٦) الآخرين بقائمة الكتاب * وحديثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن

(من التعميم فاحتج بها) عبد الرحمن بن حمزة مفتوحة وسكون الحاء المهملة وفتح القاف والموحدة
أى جعلها على حقيقية الرجل وأردفها خلفه، ولغير أبي ذر عن الكشميهنى فأحقيقها بكسر القاف
وسكون الموحدة (على ناقة) ولأبي ذر عن الكشميهنى على ناقته (فأعمرت) بفتح القاف وفتح الهمزة
اسم مفعول من بر المتعدي يقال بر الله بحج فهو تعد بنفسه وبينى للمفعول فيقال برت بحج فهو
مبرور * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى الأويسى المدنى الأعرج قال
(حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن الزهرى) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بفتح الياء على المشهور وقيل بكسرها وكان يكره فتحها
(عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم (أى الأعمال أفضل)
أى أكثر ثواباً وفي حديث ابن مسعود عند الشيخين أى الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة لوقتها
وفي حديث أبي سعيد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أفضل قال رجل يحب أهله
سبيل الله إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في هذا المعنى واستشكلت للمعارضات الظاهرة
وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم أجاب كل بما يوافق غرضه وما يرغبه فيه أو على حسب ما عرف
من حاله وما يليق به وأصلح له توقيفاً له على ما خفي عليه وقد يقول القائل خير الأشياء كذا ولا يريد
تفضيله في نفسه على جميع الأشياء ولكن يريد أنه خيرها في حال دون حال ولولا حد دون آخر (قال)
عليه الصلاة والسلام أفضل الأعمال (إيمان بالله ورسوله) نكر الإيمان ليشعر بالاعظيم
والتفخيم أى التصديق المقارن بالاخلاص المستتب للأعمال الصالحة (قيل ثم ماذا) أى أى شئ
أفضل بعده (قال جهاد في سبيل الله) أى قتال الكفار لإعلاء كلمة الله (قيل ثم ماذا) أفضل (قال)
محمد بن جرير) مقبول أو لم يخاطبهم أئمة ولا يوافيه أو لا تقع فيه معصية وفي حديث جابر عند أحمد
بأسناد فيه ضعف قالوا يا رسول الله ما بر الحج قال اطعم الطعام وافشاء السلام وقوله إيمان بالله
الح أخبار مبتدآت محذوفة لامبتدآت محذوفة الأخبار لان المقدري الكل أفضل الأعمال وهو
أعرف من إيمان بالله ولا حقيقه وقوله مبرور قال المازرى هو من البر * وبه قال (حدثنا عبد
الرحمن بن المبارك) العيشى بفتح العين المهملة وكسر الشين المعجمة بينهما منانة تحتية ساكنة وليس
أخا لعبد الله بن المبارك الفقيه المشهور قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطلعان قال (أخبرنا
حبيب بن أبى عمرة) بفتح العين وسكون الميم وفتح الراء آخره هاء تأنيث القصاب (عن عائشة بنت
طلحة) التميمية القرشية أجل نساء قريش أصدقها مصعب بن الزبير ألف درهم (عن عائشة أم
المؤمنين رضى الله عنها أنها قالت يا رسول الله ترى) بفتح النون نعتقد (الجهاد أفضل العمل) لكثرة
ما نسمع من فضائله في الكتاب والسنة وعند الناس من رواية جرير عن حبيب فأنى لأرى في
القرآن أفضل من الجهاد (أفلا نجد هذا قال لا) تجاهدن وسقط لفظ لا عند أبي ذر (لكن) بضم
الكاف وتشديد النون واللام حرف جر دخل على جماعة المخاطبات خبر قوله (أفضل الجهاد)
كذا لأبي ذر عن الكشميهنى وللعموى كفى الفتح وغيره لكن بكسر الكاف وزيادة ألف بعد اللام
مع تشديد النون بالفتح الاستدراك وحينئذ فافضل منصوب على أنها ما وفى رواية لكن بسكون
النون محذوفة فافضل مرفوع بالابتداء خبره (محمد بن جرير) وعلى هذين يكون الاستدراك مستفاداً
من السياق أى ليس لكن الجهاد لكن أفضل منه في حقك محمد بن جرير وقول الزركشى يمكن
بضم الكاف وتشديد النون والوجه حينئذ رفع أفضل على أنه مبتدأ خبره محمد بن جرير وتعليقه البدر
الدامى بانه ظن أن لكن ظرف لغو متعلق بأفضل أى أفضل الجهاد لكن محمد بن جرير والمنازع من
ذلك قائم فالصواب أن الخبر قوله لكن وأما محمد بن جرير فمبتدأ محذوف أى هو محمد بن جرير * ورواية
هذا الحديث ما بين من وزى وبصرى وواسطى وكوفى ومدنى وفيه رواية المرأة عن خالتها

هشيم قال يحيى أخبرنا هشيم عن
منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي
الصديق عن أبي سعيد الخدرى
لذلك ولحاجة الناس إلى عشاء
صائمهم وضيعةهم والعشاء في وقت
غاية النوم والنعاس ولكن وقتها
واسع فاشبهت العصر والله أعلم
(وقوله) وكان يطول الركعة الأولى
ويقصر الثانية) هذا مما اختلف
العلماء في العمل بظاهره وهما
وجهان لا صحاباً أشهرهما عندهم
لا يطول والحديث متناول على أنه
طول بدعاء الافتتاح والتعوذ أو
لهما مع دخول داخل في الصلاة
ومحوه لافى القراءة والثانى أنه
يستحب تطويل القراءة في الأولى
قصداً وهذا هو الصحيح المختار
الموافق لظاهر السنة ومن قال
بقراءة السورة في الآخرين اتفقوا
على أنها أخف منها في الأولى
واختلف أصحابنا في تطويل الثالثة
على الرابعة إذا قلنا بتطويل الأولى
على الثانية * وفي هذه الأحاديث
كلها دليل على أنه لا بد من قراءة
الفتحة في جميع الركعات ولم
يوجب أبو حنيفة رضى الله عنه في
الآخرين قراءة بل خيرهم بين القراءة
والتسبيح والسكوت والجمهور
على وجوب القراءة وهو الصواب
الموافق للسنة الصحيحة (وقوله)
ويسمى الآية أحيانا) هذا محمول
على أنه أراد به بيان جواز الجهر في
القراءة السرية وإن الأسرار ليس
بشروط صحة الصلاة بل هو سنة
ويحتمل أن الجهر بالآية كان يحصل
بسبب اللسان للاستغراق في التدبر
والله أعلم (قوله) أخبرنا هشيم عن
منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي
الصديق عن أبي سعيد) أما منصور فهو ابن المعتمر وأما الوليد بن مسلم فليس هو الوليد بن مسلم دمشقى فإن

قال كذا حذر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فخرنا (٩٧) قيامه في الركعتين الأولى من الظهر قدر

قراءة الم تنزيل السجدة وحزنا قيامه في الآخرين قدر النصف من ذلك وحزنا قيامه في الركعتين الأولى من العصر على قدر قيامه من الآخرين من الظهر وفي الآخرين من العصر على النصف من ذلك ولم يذكر أبو بكر في روايته الم تنزيل وقال قدر ثلاثين آية * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن منصور عن الوليد بن مسلم أبي بشر عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الآخرين قدر خمس عشرة آية وقال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين الأولى في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية وفي الآخرين قدر نصف ذلك * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن عبد الملك بن عمرو عن جابر بن سمرة أن أهل الكوفة شكوا سعدا

فإن عائشة أم المؤمنين حالة عائشة بنت طلحة لأن أمها الم كلثوم بنت أبي بكر الصديق وأخرجها أيضا في الحج والجهاد والنسائي في الحج وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس (قال حدثنا شعبة) بن الجراح (قال حدثنا سيار) بفتح السين الم همل وتشدید المشددة الخصية (أبو الحكم) العنزي بنون وزاى وأبو يكتفى أباسيار واسمه وردان (قال سمعت أبا حازم) بالحاء الم همل والزراى سلمان بفتح السين وسكون اللام الأشجعي وليس هو أبا حازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد لأنه لم يسمع من أبي هريرة (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه) قال بلفظ الماضي كاللذين قبله (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من حج لله) وللمؤلف فيما يأتي من حج هذا البيت وسلم من أتى هذا البيت وهو يشمل الاتيان للحج والعمره وللدراقطنى من طريق الاعمش عن أبي حازم بسند فيه ضعف الى الاعمش من حج أو عمر (فلم يرفث) بضم الهمزة وتشديد الفاء في المضارع والماضي لكن الافصح النظم في المضارع والفتح في الماضي أى الجماع والأفصح في القول أو خطاب الرجل المرأة فمما يعلق بالجماع وقال الأزهري كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة (ولم يفسق) لم يأت بسنة ولا معصية وقال سعيد بن جبيرة قوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج الرفث اتيان النساء والفسوق السباب والجدال المراءى بين مع الرفقاء والمكاريين ولم يذكر في الحديث الجدال في الحج اعتمادا على الآية ويحتمل أن يكون ترك الجدال قصدا لان وجوده لا يؤثر في ترك مغفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة في أحكام الحج لما يظهر من الأدلة أو المجادلة بطريق التعميم لا تؤثر أيضا لان الفاحش منه داخل في عموم الرفث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى الطرفين لا يؤثر أيضا قاله في فتح الباري والفساق قوله فلم يرفث عطف على الشرط وجوابه (رجع) أى من ذنوبه (كيوم ولدته أمه) بحج يوم على الأعراب وبفتحهم على البناء وهو المختار في مثله لان صدر الجملة المضاف اليها مبني أى رجع مشابها لنفسه في أنه يخرج بلا ذنب كإخراج بالولادة وهو يشمل الصغار والكبار والتبعات قال الحافظ بن حجر وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري انتهى لكن قال الطبري أنه محمول بالنسبة الى المظالم على من تاب وعجز عن وقاها وقال الترمذي هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد ولا تسقط الحقوق أنفها من كان عليه صلاة أو كفارة ونحوهما من حقوق الله تعالى لا تسقط عنه لأنها حقوق لا ذنوب إنما الذنوب تأخيرها فتنفس التأخير يسقط بالحج لاهي أنفسها فلو أخرها بعد تجمدها ثم أخر فالحج المبرور يسقط أثم المخالفة للحقوق (باب فرض مواقيت الحج والعمرة) المسكنية جمع ميقات مع مال من الوقت المحدود واستعبرها لا المكان انساها وقد لزم شرعا تقديم الاحرام للآفاق على وصوله الى البيت تعظيما للبيت واجلالا كآثاره في الشاهد من ترجل الراكب القاصد الى عظيم من الخلق اذا قرب من ساحته خضوعا له فلذا لزم القاصد الى بيت الله تعالى أن يحرم قبل الخول بحضرته واجلالا فان الاحرام يشبه بالاموات وفي ضمن جعل نفسه كالمتسلب اختياره والقاء قياده متغلبا عن نفسه فارغا عن اعتبارها شيئا من الاشياء * وبالسند قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن درهم النهدي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي (قال اخبرني) بالافراد (زيد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الموحدة الجشمي (أنه أتى عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما في منزله وفسطاط بيت من شجرة ونحوه (ومرادق) حول الفسطاط وهو يضم السنين وكسر الدال كل ما طاب بشئ ومنه أخط بهم سمرادقها وهو الخيمة أو لا يقال لها ذلك الا اذا كانت من قطن أو ما يغطي به صحن الدار من الشمس وغيرها قال في عمدة القاري والظاهر أن ابن عمر كان معه أهله وأراد سترهم بذلك لا التفاخر (قائلته) مقتضى السياق أن يقول فسأله لكنه وقع على سبيل الالتفات وللاسماعيلي فدخلت

أبا العباس الاموى مولا هم الامام الجليل المشهور المتأخر صاحب الاوزاعي بل هو الوليد بن مسلم العنبري البصري أبو بشر التابعي وان اسم أبي الصديق بكر بن عمرو وقيل ابن قيس الناجي منسوب الى ناجية قبيلة (قوله كذا حذر قيامه) هو بضم الزاى وكسر هالفتان (قوله الأولى والآخرين) هو بيا من ثنتين تحت (قوله فخرنا قيامه) قدر الم تنزيل السجدة يجوز جر السجدة على البدل ونصها بما عني ورفعها خبر مبتدأ محذوف (قوله) على قدر قيامه من الآخرين كذا هو في معظم الاصول من الآخرين

الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فذكروا (٩٨) من صلاته فارسل اليه عرفه فقدم عليه فذكر له ما عايناه من امر الصلاة فقتال اني

لا صلى بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكرم عنها اني لا ركنهم في الاوليين وأحذف في الاخرين

وقاص رضي الله عنه والكوفة هي البلدة المعروفة ودار الفضل ومحل الفضلاء بناها عمر بن الخطاب رضي الله عنه أعنى أمر نوابه بنائها هي والبصرة قيل سميت كوفة لاستدارتها تقول العرب رأيت كوفاً وكوفاً للرميل المستدير وقيل لاجتماع الناس فيها تقول العرب تكوف الرمل اذا استدار وركب بهضه بهضاً وقيل لان ترابها خالطه حصي وكل ما كان كذلك سمي كوفة قال الحافظ أبو بكر الحارثي وغيره ويقال للكوفة أيضاً كوفان بضم الكاف قوله فذكروا من صلاته أى انه لا يحسن الصلاة قوله فارسل اليه عمر رضي الله عنه فيه أن الامام اذا شكى اليه نأبه بعث اليه واستفسره عن ذلك وأنه اذا خاف من سدقة استمراره في ولايته ووقع فتنة عزله فلهذا عزله عمر رضي الله عنه مع انه لم يكن فيه خلل ولم يثبت ما يقدح في ولايته وأهليته وقد ثبت في صحيح البخاري في حديث مقتل عمر والشورى ان عمر رضي الله عنه قال ان أصاب الامارة سعداً فذلك والا فليستعني به أياكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيانه (قوله لأكرم عنها) هو بفتح الهمزة وكسر الراء أى لا أقص (قوله اني لا ركنهم في الاوليين) يعنى أطولها وأدنىها وأمددها كما قاله في الرواية الاخرى من قولهم ركبت السفن والريح والماء اذا سكن ومكث (وقوله وأحذف في الاخرين) يعنى أقصرهم ما عن الاولين لانه يخل بالقراءة ويحذفها كلها

عليه فسالته (من اين يجوز ان اعمر قال فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى قدرها وبينها أو أوجبها والضمير المنصوب للمواقيت للقرينة الحالية (لاهل نجد) ساكنيها ومن سلك طريق سفرهم فرعلى ميقاتهم ونجد بفتح النون وسكون الجيم آخره دال مهملة ما رتفع من تهامة الى أرض العراق قاله في الصحاح وقال في المشارق ما بين جرش الى سواد الكوفة وحده مما يلي المغرب الحجاز وعن يسار الكعبة اليمن قال ونجد كلها من عمل اليمامة وقال في النهاية ما رتفع من الارض وهو اسم خاص لمادون الحجاز مما يلي العراق قال في القاموس النجد ما أشرف من الارض وما خالف الغور رأى تهامة ونضم جيمه مذ كراء علاه تهامة واليمن وأسفله العراق والشام وأوله من جهة الحجاز ذات عرق (قرنا) قال النووي على نحو مرحلتين من مكة قال في القاموس قرية عند الطائف أو اسم الوادى كله وغلط الجوهرى في تحريكه وفي نسبة أريس القرني اليه لانه منسوب الى قرن ابن ردمان بن ناجية بن مراد أحد أجداده انتهى وثبت في مسلم نحوه لكن قال القاسبي من سكن أراد الجبل ومن فتح أراد الطريق الذى يقرب منه ولا يذمر من قرن (ولا هل المدينة) يثرب سكانها ومن سلك طريقهم فرعلى ميقاتهم (ذا الحليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام مصفراموضع بعده من المدينة ميل كما عند الرافعي لكن في البسيط انها على ستة أميال وصحفي في المجموع وهو الذى قاله في القاموس وقيل سبعة وفي المهمات الصواب المعروف بالمشاهدة انها على ثلاثة أميال أو تزيد قليلاً (ولا هل الشام) من العريش الى بالس وقيل الى الفرات قاله النووي ومن سلك طريقهم (الحليفة) بضم الجيم واسكان الحاء المهملة وفتح الناء قرية على ستة أميال من البحر وثمان مراحل من المدينة ومن مكة خمس مراحل أو ستة أو ثلاثة قال ابن الكلبي كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بنى عبيل بفتح الهمزة وكسر الموحدة وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فزولوا بهيمة فجاسيل فاجتفهم أى استأصلهم فسميت الحليفة وهى الآن خربة لا يصل اليها أحد لو خها وانما يحرم الناس الآن من رابع يكونها محاذية لها وفي حديث عائشة عند النسائي مر فوعا ولا هل الشام ومصر بالحيفة قال الولي ابن العزاقى وهذه زيادة يجب الاخذ بها وعليها العمل وزاد نافع في الباب الا ترى بعد ما بين ان شاء الله تعالى قال عبد الله وبلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل اليمن من يلم وبقيّة مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى في محالها ﴿باب قول الله تعالى وتردوا﴾ أى ما يكف وجوهكم عن الناس ولما أمرهم بزيادة الدنيا أرشدهم الى زاد الاخرة فقال (فان خير الزاد التقوى) * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة قال ابن خلفون هو الحريري بفتح الحاء المهملة البلخي الزاهد روى عنه البخاري في الحج وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه مسلم مات نحس خلون من الحرم سنة اثنتين وثلاثين ومائتين قال وقد فرق بعض الناس بين يحيى بن بشر البلخي وبين يحيى بن بشر الحريري فجعله مارجلين يروى البخاري عن البلخي ويروى مسلم عن الحريري انتهى وكذا جعله ما بن طاهر وأبو على الحيماني واحداً والصواب التفرقة قال (حدثنا شبابة) بفتح الشين المعجمة وتحفيف الموحدة الاولى ابن سوار (عن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء ممدود ابن عمرو بن كليب الدشكري (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال كان اهل اليمن يحجون ولا يترددون زاد ابن أبي حاتم عن ابن عباس من وجه آخر يقولون حج بيت الله أفلا يطعمنا (ويقولون نحن المتوكلون) على الله تعالى (فاذا قدموا مكة) ولغير الكعبة يهتدى المدينة والاول أصوب لكنه ضبب في اليونانية عليه (سألوا الناس) الزاد (فأنزل الله تعالى وتردوا فان خير الزاد التقوى) وليس فيسند التوكل لان ما فعلوه تأكل لا توكل لان التوكل قطع النظر عن الاسباب مع تهمة التوكل

الاسباب

فقال ذلك الظن بك أبا اسحق * وحديثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن (٩٩) ابراهيم عن جرير عن عبد الملك بن عمر بهذا

الاسناد * حدثنا محمد بن مسني
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي
حدثنا شعبة عن أبي عون قال
سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر
لله همد قد شكوك في كل شيء حتى
في الصلاة قال أما أنا فأمدني الأولين
وأحمد في الآخرين وما آلو
ما اقتديت به من صلاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ذلك الظن
بك أوداك ظني بك * حدثنا أبو
كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر
عن عبد الملك وأبي عون عن جابر
ابن سمرة يعني حديثهم وزاد فقال
تعماني الأعراب بالصلاة * حدثنا
داود بن رشيد حدثنا الوليد يعني
ابن مسلم عن سعيد وهو ابن عبد
العزیز عن عطية بن قيس عن قرعة
عن أبي سعيد الخدري قال لقد
كانت صلاة الظهر تقام فيذهب
الذهاب إلى البقيع فيقضي حاجته
ثم يتوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى
الله عليه وسلم في الركعة الأولى مما
يطولها * حدثني محمد بن حاتم
قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن
معاوية بن صالح عن ربيعة قال
حدثني قرعة

(قوله ذلك الظن بك أبا اسحق) فيه
مدح الرجل الجليل في وجهه اذ لم
يخف عليه فسنة بأعجاب ونحوه والنهي
عن ذلك انما هو لمن خيف عليه
الفطنة وقد جاءت احاديث كثيرة
في الصحيحين بالامرين وجع العلماء
بينهما بما ذكرته وقد اوضحتهما في
كتاب الاذكار وفيه خطاب الرجل
الجليل بكنيته دون اسمه (قوله وما
آلوما اقتديت به من صلاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم) آلو بالمدح
آوله وضم اللام أي لا أقصر في ذلك
(قوله عن قرعة)

الاسباب بالكلية فدفع الضرر المتوقع أو الواقع لا ينافي التوكل بل هو واجب كالهرب من الجدار
الهاوي واساغة اللقمة بالماء والتداوي وأما ما روى عن جماعة من الصحابة والتابعين من ترك
التداوي فيحتمل أن يكون المريض قد كوشف بأنه لا يبرأ وعليه يحمل ترك الصديق التداوي
أو يكون مشغولاً بخوف العاقبة وعليه يحمل ما روى أن أبا الدرداء قيل له مات شكي فقال ذنوبي
فقل له الاندعولك طبيباً قال الطبيب أمرضني وقيل غير ذلك * وهذا الحديث أخرجه أبو داود
في الحج والنسائي في السير والتفسير (رواه) أي الحديث المذكور (ابن عيينة) سفيان
(عن عمرو) يعني ابن دينار (عن عكرمة مرسل) لم يذكرفيه ابن عباس وكذا رواه سعيد بن
منصور عن ابن عيينة وأخرجه الطبري عن عمرو بن علي وابن أبي حاتم عن محمد بن عبد الله بن يزيد
المقري كلاهما عن ابن عيينة مرسلان قال ابن أبي حاتم وهو أصح من رواية ورقاء قال الحفاظ
ابن حجر قد اختلف فيه على ابن عيينة فأخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عنه
موصولاً بذكر ابن عباس فيه لكن حكى الاسماعيل عن ابن صاعد أن سعيداً حدثهم به في
كتاب المناسك موصولاً قال وحدثنا به في حديث عمرو بن دينار فلم يجاوز به عكرمة انتهى
والحفظ عن ابن عيينة ليس فيه ابن عباس لكن لم ينفرد به بوجه فقد أخرجه الحاكم في
تاريخه من طريق القرات بن خالد عن سفيان الثوري عن ورقاء موصولاً وأخرجه ابن أبي حاتم
من وجه آخر عن ابن عباس كما سبق (باب مهمل) أصل مكة للحج والعمرة بضم الميم وفتح
الهاء وتشديد اللام أي موضع أهلالهم وهو في الأصل رفع الصوت بالتلبية ثم اطلق على نفس
الأحرام اتساعاً قال أبو البقاء وهو مصدريه في الأهلال كالمدخل والمخرج بمعنى الإدخال
والإخراج قال البدر الدماميني جعله هنام مصدريه يحتاج إلى حذف أو تأويل ولاداعي اليه
* وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المشقري التبوذي البصري قال (حدثنا وهيب)
بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله البجلي (عن أبيه) طاوس
(عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال ابن النبي صلى الله عليه وسلم وقت) أي حدد المواضع
الآتية للأحرام وجعلها ميقاتاً وان كان مأخوذاً من الوقت الآن العرف يستعمل في مطلق
التحديد اتساعاً ويحتمل أن يريد به تعليق الأحرام بوقت الوصول إلى هذه الأماكن بالشرط المعتبر
وقد يكون بمعنى أوجب كقوله تعالى إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ويؤيده
الرواية الماضية بلفظ فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم (لاهل المدينة) النبوية ومن سلك
طريق سفرهم ومز على ميقاتهم (ذا الحليفة) مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهملة تصغير
حليفة بنت معروف وهي قرية خربة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة خراب ويترى بقايا لها أثر
على وقال في القاموس هو ما لبني جسم على ستة أميال وهو الذي صحبه النورى كما هو قول من
قال كابن الصباغ في الشامل والروائي في البصرانه على ميل من المدينة وهم يردوا الحس ولهم موضع
آخر بين حاذة وذات عرق وحاذة بالحاء المهملة والذال المعجمة الخنفقة وهو المراد في حديث رافع بن
خديج كأمع النبي صلى الله عليه وسلم يذى الحليفة من تهامة فأصبنا نهب ابل (ولا هل الشام) زاد
النسائي في حديث عائشة ومصر وزاد الشافعي في روايته والمغرب (الخنفقة) وقول النورى في
شرح الملهذب ان بعدها عن مكة ثلاث مراحل فيه نظر كما قاله الحفاظ بن حجر (ولا هل نجد) أي
نجد الحجاز أو اليمن ومن سلك طريقهم في السفر (قرن المنازل) ويسمى قرن الثعالب وسمى بذلك
لكثرته ما كان يأوى اليه من الثعالب وحكى الروائي عن بعض قدماء الشافعية أنهم ما وضعوا
أحدهم في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والآخرة في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب
والمعروف الاول لكن في أخبار مكة للفاكهى أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى
ومنه قوله تعالى لا يأتونكم خبالاً أي لا يقصرون في إفسادكم (قوله حدثنا الوليد يعني ابن مسلم) هو صاحب الأوزاعي (قوله عن قرعة)

قال انتبأنا سعيد الخدري وهو مكشور عليه (١٠٠) فلما تفرق الناس عنه قلت اني لا اسألك عما سألك هو لانه قد قال أسألك عن

صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في ذلك من خير فاعادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام فينطلق احدنا الى البقيع فيقضي حاجته ثم يأتي أهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى وحديثي هرون بن عبد الله حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج ح وحديثي محمد بن رافع وتقاربني اللفظ حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد ابن جعفر يقول أخبرني أبو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب العبادي عن عبد الله بن السائب قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى وهرون وذكر عيسى عليهم السلام محمد بن عباد يشك أو اختلفوا عليه

هو بفتح الزاي واسكانها قوله وهو مكشور عليه أي عنده ناس كثيرون لادسه تفاديه منه (قوله أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك في ذلك من خير) معناه انك لا تستطيع الايمان بمثلها طولها وكال خشوعها وان تكلفت ذلك شق عليك ولم تحصى له فتكون قد علمت السنة وتركتها

(باب القراءة في الصبح)
(قوله أخبرني أبو سلمة بن سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن المسيب العبادي) قال الحافظ قوله ابن العاص غلط والصواب حديثه وليس هذا عبد الله بن عمرو ابن العاص الصحابي بل هو عبد الله ابن عمرو والحجازي كذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وخلائق من الحفاظ المتقدمين والمتأخرين وأما أبو سلمة هذا فهو

بينه وبين مني ألف وخمسمائة ذراع فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت (ولا هل العين) اذا مر واطريق تهامة ومن سلك طريق سفرهم ومر على ميقاتهم (يلزم) بفتح الياء واللام وسكون الميم الاولى بينهما غير منصرف جبل من جبال تهامة ويقال فيه ألمهم مزق بدل الياء على مرحلتين من مكة فان مر أهل العين من طريق الجبال فيقاتهم نجد (هن) أي المواقيت المذكورة (لهن) بضمير المؤنثات وكان مقتضى الظاهر أن يكون لهم بضمير المذكرين فأجاب ابن مالك بأنه عدل الى ضمير المؤنثات لقصد التشاكل وكأنه يقول ناب ضمير عن ضمير بالقرينة لطلب التشاكل وأجاب غيره بأنه على حذف مضاف أي هن لا هلهن أي هذه المواقيت لاهل هذه البلدان بدليل قوله في حديث آخر هن لهن ولان أتى عليهن من غير أهلهن فصرح بالاهل ثانيا ولا يذره لهم بضمير المذكرين وهو واضح (ولن أتى) مر (عليهن) أي المواقيت (من غيرهن) أي من غير أهل البلاد المذكورة فلو مر الشامي على ذي الحليفة كما يفعل الان لزمه الاحرام منها وليس له مجاوزتها الى الحنفية التي هي ميقاته فان آخر أساء ولزمه دم عند الجمهور وأطلق التنوين والافتقار ونفي الخلاف في شرحه لمسلم والمذهب في هذه المسئلة فان أرادني الخلاف في مذهب الشافعي فسلم وان أرادني الخلاف مطلقا فلا لان مذهب مالك أن له مجاوزة ذي الحليفة الى الحنفية ان كان من أهل الشام أو مصر وان كان الافضل خلافه وبه قال الحنفية وابن المنذر من الشافعية وأما استسكال ابن دقيق العيد قوله ولاهل الشام الحنفية فانه شامل من مر من أهل الشام بذى الحليفة ومن لم يمر وقوله ولن أتى عليهن من غير أهلهن فانه شامل للشامي اذا مر بذى الحليفة وغيره فهما عمومان قد عارضاهما فأجاب عنه الولي ابن العراقي بأن المراد بأهل المدينة من سلك طريق سفرهم ومن مر على ميقاتهم وحديث فلا إشكال ولا تعارض (من اراد الحج والعمرة) معا بأن يقرن بينهما ما أوالوا بمعنى أو وفيه دلالة على جواز دخول مكة بغير احرام (ومن كان دون ذلك) أي بين الميقات ومكة (فن) أي فيبقائه من (حيث انشأ) الاحرام أو أوالا سفر من مكانه الى مكة (حتى أهل مكة) وغيرهم ممن هو بها يهلان (من مكة) كالاتفاق الذي بين مكة والميقات فانه يحرم من مكانه ولا يحتاج الى الرجوع الى الميقات وهذا خاص بالحج أما العمرة فنأدنى الحل وقوله حتى أهل مكة من مكة عام للحج والعمرة ولذا قال المؤلف باب مهل أهل مكة للحج والعمرة لكن قصة عمرة عائشة حين أرسلها عليه الصلاة والسلام مع أخيها عبد الرحمن الى التنعيم لتحرم منه بالعمرة تخصص عموم هذا الحديث لكن البخاري نظر الى عموم اللفظ نعم القارن حكمه حكم الحاج في الاهلال من مكة تغليباً للحج لاندراج العمرة تحته فلا يحتاج الى الاحرام بها من الحل مع انه يجمع بين الحل والحرم بوقوفه برفة وحتى هذه ابتدائية وأهل مكة مبتدأ والخبر محذوف والجمله لا محل لها من الاعراب * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج (باب ميقات أهل المدينة ولا يهلون قبل ذي الحليفة) لانه لم ينقل عن أحد ممن حج مع النبي صلى الله عليه وسلم انه أحرم قبلها والظاهر ان المصنف كان يرى المنع من الاحرام قبل الميقات * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يهل أهل المدينة (ومن سلك طريقهم في سفره (من ذي الحليفة وأهل الشام) ولا يذروهل أهل الشام أي ومن اجتاز في سفره عيقاتهم (من الحنفية ولا يهل) أهل نجد) ومن مر في سفره بميقاتهم (من قرن قال عبد الله) هو ابن عمر (وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية سالم عنه زعموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم أجمع (ويهل أهل العين) تهامة دون نجد ومن مر بطريقهم (من يلم) قال ابن عبد البر اتفقوا على أن ابن عمر لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم قوله ويهل أهل العين

من

أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سحرة فركع وعبد الله بن السائب حاضر ذلك وفي (١٠١) حديث عبد الرزاق خذف فركع وفي حديثه

وعبد الله بن عمرو ولم يقل ابن العاصي وحديثي زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحديثي أبو كريب واللفظ له قال أخبرنا ابن بشر عن مسعر قال حدثني الوليد بن سريع عن عمرو بن حريث أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا أعسعس * وحديثي أبو كامل الجحدري فضيل بن حسين حدثنا أبو عوانة عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك قال صليت وصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ في القرآن الحمد حتى قرأوا التحل باسقات قال فجعلت أرددها ولا أدري ما قال * حدثنا أبو

أبو سلمة بن صفيان بن عبد الأشهل الخزومي ذكره الحاكم أبو أحمد فحين لا يعرف اسمه وأما العابد بن فبالباء الموحدة (قوله أخذت النبي صلى الله عليه وسلم سحرة) هي بفتح السين وفي هذا الحديث جواز قطع القراءة والقراءة ببعض السورة وهذا جائز بلا خلاف ولا كراهة فيه إن كان القطع لعذر وإن لم يكن له عذر فلا كراهة فيه أيضا ولكنه خلاف الأولى هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وروية قال مالك رحمه الله تعالى في رواية عنه والمشهور عنه كراهته (قوله حدثني الوليد بن سريع) هو بفتح السين وكسر الراء (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والليل إذا أعسعس) أي يقرأ بالسورة التي فيها والليل إذا أعسعس قال جمهور أهل اللغة معنى أعسعس الليل أدبر كذا نقله صاحب المحكم عن الأكثرين ونقله القراء إجماع المفسر بن عيسى قال وقال آخرون معناه أقبل وقال

من يلم ولا خلاف بين العلماء أن من سئل الصحابي صحيح حجة نعم خالف في ذلك الاستاذ أبو إسحق الأسفرايني فذهب إلى أنه ليس بحجة وقد وردت في التين من فروعهم غير أو سال من حديث ابن عباس في الصحيحين وغيرهما ومن حديث جابر بن مسلم إلا أنه قال أحسبه رفعه ومن حديث عائشة عند النسائي ومن حديث الحرث بن عمرو وعبد أبي داود والنسائي (باب مهمل أهل الشام) وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس (رضي الله عنهم) قال (وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة) ساكنيها ومن مر في سفره جميعاتهم (ذا الحليفة ولاهل الشام) ولاهل مصر والمغرب ساكنيها ومن مر في طريقهم جميعاتهم (الحنفية ولاهل نجد) نجد الحجاز واليمن ومن مر بغيرهم (قرن المنازل ولاهل اليمن) تهامة ومن مر بغيرهم (يقيم) بفتح الأول والثاني والرابع وسكون الثالث (فهن لهن) ولمن أتى عليهن من غيرهن (الضمائر كلها إلا الثاني للمواقيت وأما الثاني وهو المجرور باللام وهو قوله لهن فلاهل البلد أن أو غير ذلك كما مر ولاي ذر لهم بضمير المذكورين وهو الأصل (لمن كان يريد الحج والعمرة) وفي الرواية السابقة عن يزيد بن أبي رباح بدل اللام واسقاط كان (فن كان دونهن) أي أقرب إلى مكة (قوله) بضم الميم وفتح الهاء أي مكان أحرامه (من) دويرة (أهله وكذلك) باسقاط اللام وزاد أبو ذر وكذلك فتصير من أين أي وكذلك من كان أقرب من هذا الأقرب (حتى أهل مكة) وغيرهم ممن هو بها (يملكون منها) برفع أهل على أن حتى ابتدائية وذكر الكرماني أنه روى فيها الخبر أيضا (باب مهمل أهل نجد) * وبالسند قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا صفيان) بن عيينة قال (حفظنا من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه قال (وقت النبي صلى الله عليه وسلم) قال المصنف (ح حدثنا حماد) ولاي ذر أحمد بن عيسى أي الهمة في المصري الأصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه رضي الله عنه) أنه قال (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مهمل) بضم الميم وفتح الهاء أي موضع أهلال (أهل المدينة ذوالحليفة ومهمل أهل الشام) ومصر والمغرب (مهيعة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح التحتية والعين المهملة وقيد هاء بعضهم بفتح الميم وكسر الهاء وسكون الياء فعيلة بكسمة وفسرها بقوله (وهي بالحفوة) مهمل (أهل نجد قرن قال ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهم) أي قالوا الآن الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعه) جملة معترضة بين قوله قال ومقوله وهو (ومهمل أهل اليمن يلم) بالرفع خبر المبتدأ (باب مهمل من كان دون المواقيت) أي دونها إلى مكة * وبالسند قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهم) أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذال الحليفة ولاهل الشام بالحففة ولاهل اليمن يلم ولاهل نجد قرنا فهن لهن) ولاي ذر لهم (ولمن أتى عليهن من غيرهن) أي من كان يريد الحج والعمرة (فن كان دونهن) أي بين مكة والميقات (فن) فأحرامه من دويرة (أهله حتى أن أهل مكة يملكون منها) بالحج وأما الممر فأن أدنى الحل ولو كان إلا فاقى امامه ميقات فهو ميقاته كسائر الصفر أو يدر فانه بين ذى الحليفة والحففة فيقائه بالحففة لا مسكنه لانه ليس دون المواقيت (باب مهمل أهل اليمن) وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد) العمى أبو الهيثم أخو بهز ابن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضي الله عنهم) أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدينة

آخرون هو من الاضداد يقال إذا قبل وإذا أدبر (قوله زياد بن علاقة) هو بكسر العين وقطبة بن مالك بضم القاف وبالألف الموحدة وهو هو عم زياد

بكر بن أبي شيبة حدثنا شريك وابن عيينة (١٠٣) ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا ابن عيينة عن زياد بن علاقة عن قطبة بن مالك سمع

ذا الحليفة ولاهل الشام الحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللم) ويقال للمل بالهمزة وهو الاصل والياء يدل منها * وهذا الحديث وان أطلق فيه ان ميقات أهل اليمن يللم لكن المراد انه ميقات تهامة خاصة فان نجد اليمن ميقات أهلها ميقات نجد الحجاز بدليل ان ميقات أهل نجد قرن فاطم بن اليمن وأريد بعضهم وهامة منه خاصة (هـ) أى المواقيت (لاهلهم) أى أهل البلاد المذكورة (ولكل آت آتى عليهن) أى المواقيت (من غيرهم) بضمير جماعة المذكورين ولا يذر من غيرهم بضمير جماعة المؤنثات (عن اراد الحج والعمرة فن كان دون ذلك) أى دون ما ذكره والا فحق الإشارة هنا أن تكون جعلت تطابق المثار إليه (فن حيث أنشأ) النسك أو نحوه (حتى أهل مكة) يشنون النسك (من مكة) برفع أهل على أن حتى ابتدائية ويجزى على أنها جارة (هذا باب) بالتونين (ذات عرق) بكسر العين وسكون الراء آخره فاف ميقات (لاهل العراق) * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (علي بن مسلم) بضم الميم وسكون السين المهملة ابن سعيد الطوسي سكن بغداد (قال حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم مصفرا قال (حدثنا عيسى بن الله) بتصغير عبد ابن عمر بن حفص بن غاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهم) ما قال لما فتح هذان المصران) بضم فاءه فتح مبنيا للمفعول وهذان نائب عن الفاعل والمصران البصرة والكوفة صفه ولا يذرعن الكسبية فتح هذين المصرين بفتح الفاء مبنيا للفاعل وهذين المصرين بالنصب على حذف الفاعل أى لما فتح الله وكذا ثبت في رواية أبي نعيم في مستخرجه وجرم به عياض (الواغر) رضى الله عنه (فقالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا لاهل نجد قرننا وهو جاور) بفتح الجيم وسكون الواو ثم رأى ما نزل (عن طريقنا) وان ان اردنا قرننا شق علينا قال (عمر) فانظر واحذوها) بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المججمة وفتح الواو أى ما يحاذيها (من طريقكم) التى تسلكونها الى مكة من غير ميل فاجعله ميقانا (حدثناهم) عمر رضى الله عنه (ذات عرق) وهو الجبل الصغير وقيل العرق من الارض السبخة ثبتت الطرفاء وبينها وبين مكة اثنتان وأربعون ميلا باجتهاد وهو يؤيده رواية الشافعي من طريق أبي الشعثاء قال لم يوف رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المشرق شيئا فأتخذت جبال قرن ذات عرق انتهى نعم روى مسلم في صحيحه عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يستل عن المهمل وقال سمعت أحسبه رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه ومهل أهل العراق ذات عرق لكن قال النووي في شرح مسلم انه غير ثابت لعدم جرمه برفعه وأجيب بأن قوله أحسبه معناه أظنه والظن في باب الرواية يتنزل منزلة اليقين وليس ذلك قادح في رفعه وإضافته لم يصرح برفعه لا يقينا ولا ظنا فهو منزل منزلة المرفوع لان هذا لا يقال من قبل الرأي وانما يؤخذ بنوقيدان الشارع لاسيما وقد ضمه جابر الى المواقيت المنصوص عليها بقية بانفاق وقد أخرجه أحمد من رواية ابن لهيعة وابن ماجه من رواية ابراهيم بن يزيد كلاهما عن أبي الزبير ولم يشكافي رفعه ووقع في حديث عائشة عند أبي داود والنسائي باسناد صحيح كما قاله النووي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل العراق ذات عرق لكن الامام أحمد كان يتكر على أقل بن جده هذا الحديث ثم قال ابن عدى قد حدثت عنه ثقات الناس وهو عندى صالح وأحاديثه مستقيمة كلها وصححه الذهبي وقال العراقي ان اسناده جيد وروى أحمد والدارقطني من حديث الجراح بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وفيه وقال لاهل العراق ذات عرق فهذه الاحاديث وان كان في كل منها ضعف فجمعوها لا يضر عن درجة الاحتجاج به وأما ما أخرجه أبو داود والترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المشرق العقيق فقد تفرده بن يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف باتفاق المحدثين وان كان

النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في النجر والنخل باسقات لها طلع نضيد * وحدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن زياد بن علاقة عن عمه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فقرأ في أول ركعة والنخل باسقات لها طلع نضيد ورعا قال ق * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثنا سمك بن حرب عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد وكانت صلاته بعد تحفيقا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن رافع والألفاظ لابن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا زهير بن سمك بن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يحقن الصلاة ولا يصلى صلاة هؤلاء قال وأبناى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بق والقرآن المجيد ونحوها * وحدثنا محمد بن منبى حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة عن سمك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل اذا يغشى وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن سمك عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر بسم الله ربك الأعلى وفي الصبح بأطول من ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن التميمي عن أبي المنهال عن أبي برزقة ان رسول الله (وقوله عز وجل والنخل باسقات) أى طويلات (قوله تعالى لها طلع نضيد)

قال اهل اللغة والمفسرون معناه منصود متراكب بعضه فوق بعض قال ابن قتيبة حفظه

صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة من الستين الى المائة وحديثاً أبو كريب (١٠٣) حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء

عن أبي المنهال عن أبي رزة الاسلمى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ما بين الستين الى المائة آية * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال ان أم الفضل بنت الحارث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفاً فقالت يا بني لقد دكرتني بقراءتك هذه السورة انها الاخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب * وحديثاً أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد قالوا حدثنا سفيان ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا عمرو والنقاد حدثنا يعقوب ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري - هذا الاسناد زاد في حديث صالح ثم ما صلى بعد حتى قبضه الله عز وجل * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جابر بن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان ح وحدثني حرملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلهم عن الزهري بهذا الاسناد مثله

هذا قبل ان ينشق فإذا انشق كما به وتفرق فليس هو بعد ذلك بنفد (قوله عن أبي المنهال عن أبي رزة) اسم أبي المنهال سيار بن سلامة الرياحي وأبو رزة فضله بن عبيدة الاسلمى

حفظه فقد يجمع بينه وبين بقية الاحاديث في التوقيت من ذات عرق بان ذات عرق مبرات الايجاب والعقيق مبرات الاستحباب فالاحرام منه أفضل وأحوط لأنه أبعد من ذات عرق فان جاوزه وأحر من ذات عرق جاز وبأن ذات عرق مبرات بعض أهل العراق والعقيق مبرات لبعضهم ويؤيده حديث الطبراني في الكبير عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لاهل المدائن العقيق ولاهلى البصرة ذات عرق الحديث وفيه أبو ظلال هلال بن يزيد وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور والعقيق وادفوق ذات عرق بينهما وبين مكة ممر حلتان * هذا (باب) بالتسوية بغير ترجمة فهو بمنزلة الفصل من سابقه ووجه المناسبة بينهما ما دلالة الحديث الا ان شاء الله تعالى على استحباب صلاة ركعتين عند ارادة الاحرام من المبرات ولا يبي الوقت كما رأيت في بعض الاصول المعتمدة باب الصلاة بقضى الحليفة * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) الشيبسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أناخ) بخاء معجمة أى ابرك راحلته (بالطعام بقضى الحليفة) ونزل عنها (فصلى بها) في ذهابه ركعتي الاحرام والعصر ركعتين وفى الرجوع لحديث ابن عمر الذي بعدوا اذا رجع صلى بقضى الحليفة ولا مانع من أنه كان يفعل ذلك ذهاباً واياباً (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يفعل ذلك) المذكور من الصلاة (باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) القرشي الخزاعي المدني قال (حدثنا أنس بن عياض) المدني (عن عبيد الله) بصغير عبد بن عمر العمري (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج) من المدينة (من طريق الشجرة) التي عند مسجد بذي الحليفة (ويدخل) الى المدينة (من طريق المعرس) بالمهمات والراصة مدة مفقودة موضع نزول المسافر آخر الليل أو مطلقاً وهو أسهل من مسجد بذي الحليفة فهو أقرب الى المدينة منها (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج الى مكة يصلى) بالقطر المضارع ولا يذرى صلى (في مسجد الشجرة واذا رجع) من مكة (صلى بذي الحليفة بطن الوادي وبات) بذي الحليفة (حتى يصبح) ثم يتوجه الى المدينة لثلاثين يوماً للناس أهاليهم لا يلا * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد مبارك) رفع مبارك صفة لواد وهو خبر العقيق * وبالسند قال (حدثنا الجبدي) بضم الحاء المهملة وفتح الميم أبو بكر بن عبد الله بن الزبير قال (حدثنا الوليد بن مسلم) (وبشر بن بكر) بكسر الموحدة وسكون الشين وبكر بفتح الموحدة وسكون الكاف (القيسي) بكسر المثناة فوقية والتنون المشددة وكسر المهملة نسبة الى تنيس بلدة معروفة ببحيرة تنيس شرق مصر (فالا حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد أيضاً (عكرمة) مولى ابن عباس (انه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول انه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بوادي العقيق) أى فيه وهو يقرب البقيع بينه وبين المدينة أربعة أميال (يقول اتاني اللبلة أت من ربي) هو جبريل (فقال صلى في هذا الوادي المبارك) أى وادي العقيق لكن ليس هذا من قوله عليه الصلاة والسلام حتى يطابق الترجمة بل حكاه عن قول الاتي الذي أنه وقد روى ابن عدى من طريق يعقوب بن ابراهيم الزهري عن هشام وعروة عن أبيه عن عائشة مرفوعاً تخيموا بالالعقيق فانه مبارك فكان المؤلف أشار الى هذا وقوله تخيموا بالاعاء المججمة والمثناة التحتية أمر بالتخيم أى النزول هناك لكن حكى ابن الجوزي في الموضوعات أنه تصحيف وأن الصواب بالمثناة الفوقية من الخاتم وقد وقع في حديث

قوله أبو بكر بن عبد الله الصواب حذف ابن كافي التقريب والخلاصة اه معجزة

حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي (١٠٤) حدثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان

في سفر فصل في العشاء الآخرة فقرأ في
أحدى الركعتين والتين والزيتون
* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
ليث عن يحيى وهو ابن سعيد عن
عدي بن ثابت عن البراء بن عازب أنه
قال صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم العشاء فقرأ بالتين والزيتون
* وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير
حدثنا أبي حدثنا شعيب عن عدي بن
ثابت قال سمعت البراء بن عازب
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
قرأ في العشاء بالتين والزيتون فما
سمعت أحدا أحسن صوتا منه
* وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان
عن عمرو بن جابر قال كان معاذ يصلي
مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي
فيوم فومه فصلي ليلة مع النبي صلى
الله عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه
فأمهم فافتتح بسورة البقرة فانحرف
رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف
فقالوا له أنا فقت يا فلان قال لا والله
ولا تبن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلا تخبرنه فأتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم

«(باب القراءة في العشاء)»

(فيه حديث البراء بن عازب أن
معاذ رضي الله عنه كان يصلي مع
النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي فيوم
قومه فصلي ليلة مع النبي صلى الله
عليه وسلم العشاء ثم أتى قومه
فأمهم فافتتح بسورة البقرة
فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده
وانصرف فقالوا أنا فقت إلى آخره)
في هذا الحديث جواز صلاة
المفترض خلف المستفل لأن معاذ
كان يصلي الفريضة مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيسقط فرضه ثم
يصلي مرة ثانية بقومه هي له تطوع ولهم فريضة وقد جاء هكذا مصرحاً به في غير مسلم وهذا جاز عند الشافعي رحمه الله تعالى

عمر قحتمو بالعميق فان جبريل أتاني به من الجنة الحديث وهو ضعيف قاله الخافظ بن حجر
(وقل عمرة في حجة) بنصب عمرة لابي ذر على حكاية اللفظ أي قل جعلتها عمرة قاله في اللامع
كالتمتع وتعبه في المصاحح فقال إذا كان هذا هو التقدير فعمره منصوب بمجمل والكلام بأسره
محكي بالقول لأشئ من أجزائه من حيث هو جزء ولعله يشير إلى أن فعل القول قد يعمل في المفرد
الذي يراد به مجرد اللفظ نحو قلت زيد أو هي مسألة خلاف لكن فرض المسئلة حيث لا يراد مدلول
اللفظ وانما يراد به مجرد اللفظ وههنا ليس المراد هذا وانما المراد جعلها عمرة كما اعترف به فالحكاية
متسلسلة على مجموع الجمل كما قررنا ما انتهى ولغير أبي ذر عمرة ما رفع خبره مبتدأ محذوف أي قل هذه
عمرة في حجة وهو يفيد أنه عليه الصلاة والسلام كان قارناً أو يكون أمر أن يقول ذلك لأصحابه
ليعلمهم مشروعية القرآن * وهذا الحديث أخرجه أيضاً المؤلف في المزارعة والاعتصام وأبو
داود في الحج وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) (المقدمي قال) (حدثنا فضيل بن
سليمان) (ضم الفاء والسين فيهما الغيري قال) (حدثنا موسى بن عقبة) (الاسدي قال حدثني)
بالأفراد (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه روى) بتقديم الراء المضمومة على الهمزة المكسورة أي رآه غيره لكن في نسختين من فروغ
اليونانية رؤى بتشديد الهمزة المكسورة بل رأته كذلك فيها ولأبي ذر رأي بنا خير الراء مكسورة
وضم الهمزة أي في المنام (وهو معرس) بكسر الراء على لفظ اسم الفاعل من التعريس والجملة
حالية كذا للحموي والمسئلي وفي رواية الكشميهني وهو في معرس بزيادة في وفتح الراء لأنه اسم
مكان (بذي الحليفة بطن الوادي) أي وادي العميق كاد عليه حديث ابن عمر السابق (قيل له)
عليه الصلاة والسلام (أنك بطعام مبارك) قال موسى بن عقبة (وقد أناخ بنا سالم يتوحن بالمناخ)
بضم الميم وبالنحاء المعجمة فيهما أي يقصد المبرك (الذي كان عبد الله) بن عمر (ينخ) فيه راحته حال
كونه (يخرى) بالحاء المهملة وتشديد الراء يقصد (معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الراء
معرس لأنه اسم مكان (وهو اسفل) بالرفع خبر وهو كذا في فرعين لليونانية كهي لكن قال في
اللامع كالكواكب الرواية بالنصب وكذا رأيت في بعض الأصول المعتمدة وهو ظاهر كلام فتح
الباري (من المسجد الذي) كان هناك في ذلك الزمان (بطن الوادي بينهم) أي بين المعمرين بكسر
الراء كذا للحموي والكشميهني والمسئلي والكشميهني أيضاً يه أي بين المعمرين (وبين الطريق)
خبر ثان (وسط) بفتح السين أي متوسط بين بطن الوادي وبين الطريق خبر ثالث أو بدل ولا يذر
وسطاً بالنصب أي حال كونه متوسطاً (من ذلك) وأتى بقوله وسطاً بعد قوله بين وإن كان معلوماً منه
ليس أن في حاق الوسط من غير قرب لأحد الجانبين * (باب غسل الخلق ثلاث مرات من
التياب) بفتح الخاء وضم اللام مخففة وآخره فافضرب من الطيب يعمل فيه زعفران * وبالسند
قال (قال أبو عاصم) الضمالة بن مخلد النبيل كذا أورده بصيغة التعليق وبه جزم الاسماعيلي
وأبو نعيم وقيل أنه وقع في نسخة أو رواية حدثنا أبو عاصم قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك قال
(أخبرني) بالأفراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (أن صفوان بن يعلى أخبره) (أن) (أبداً) (يعلى) بن أمية
التميمي المعروف بابن منية بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية وهي أمه وقبل جدته (قال لعمر)
ابن الخطاب (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حين يوحى إليه قال فيمينا النبي صلى الله
عليه وسلم بالجعرانة) بكسر الجيم واسكان العين وتخفيف الراء كما ضبطه جماعة من اللغويين
ومحققي الحديث ومنهم من ضبطه بكسر العين وتشديد الراء وعياه أكثر الحديثين قال صاحب
المطالع أكثر الحديثين يشددونها وأهل الأدب يخطئونهم ويخففونها وكلامها صواب (ومعه)

عليه

فقال يا رسول الله أنا أصحاب نواضح نعمل بالنهار وان معاذ أصلي معك العشاء (١٠٥) ثم أتى فافتتح بسورة البقرة فاقبل رسول الله

عليه الصلاة والسلام (فقر من أصحابه) جماعة منهم والواو الحال وكان ذلك في سنة ثمان وجواب
 بينما قوله (جاءه رجل) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه لكن ذكر ابن قحون في الذيل عن تفسير
 الطرطوشي أن اسمه عطاء بن منبسة قال ابن قحون فان ثبت ذلك فهو أخو يدي الراوي (فقال)
 يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم به مرة وهو متضخم) بالصاد والحاء المعجمتين أي متلطمخ
 (يطيب فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجاء الوحي فاشار عمر رضي الله عنه إلى يعلى فجاء
 يعلى وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوب قد اظلم به) بضم الهمزة وكسر الظاء المعجمة مبنيا
 للهمزة والفتحة عن الفاعل ضمير يعود على النبي صلى الله عليه وسلم أي جعل الثوب له كالظلمة
 يستظل به (فأدخل) يعلى (رأسه) ليراه عليه الصلاة والسلام حال نزول الوحي وهو محمول على أن
 عمرو يعلى عما أتته صلى الله عليه وسلم لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت لان فيه تقوية الايمان
 بشاهدة حال الوحي الكريم (فأدار رسول الله صلى الله عليه وسلم محجر الوجه وهو يغط) بغير مجة
 مكسورة وطاء مهملة مشددة من الغطيظ وهو صوت النفس المترددة من الناسم من شدة ثقل الوحي
 (ثم مرى عنه) عليه الصلاة والسلام بين مهملة مضمومة وراء مشددة أي كشف عنه شيئا فشيئا
 وروى يحنيف الراوى كشف عنه ما يغشاه من ثقل الوحي يقال سرت الثوب وسرته نزعت
 والتشديد أكثر لفادة التدرج (فقال ابن الذي سأل عن العمرة فأتى برجل فقال) عليه الصلاة
 والسلام (اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات) استدلل يعلى على منع استدامة الطيب بعد الاحرام
 للامر بغسل أثره من الثوب والبدن لعموم قوله اغسل الطيب الذي بك وهو قول مالك ومحمد بن
 الحسن وأجاب الجمهور بأن قصة يعلى كانت بالجعرانة سنة ثمان بلا خلاف كما مر وقد ثبت عن
 عائشة أنها طيبته صلى الله عليه وسلم يدها في حجة الوداع سنة عشر بلا خلاف وانما يؤخذ
 بالآخر فلا آخر من الامر والظاهر أن العامل في ثلاث مرات أقرب الفعلان اليه وهو اغسل
 وعليه فيكون قوله ثلاث مرات من جملة مقول النبي صلى الله عليه وسلم وهو نص في تكرار
 الغسل ويحتمل أن يكون العامل فيه قال أي قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات اغسل
 الطيب فلا يكون فيه تنصيص على أمره بثلاث غسلات اذ ليس في قوله اغسل الطيب تصريح
 بالغسلات الثلاث لاحتمال كون المأمور به غسله واحدة لكنه أكد في شأنها وعلى الاول فهمه
 ابن المنبر فانه قال في الحديث ما يدل على أن المعتبر في هذا الباب بذهب الجرم الظاهر لا الاثر
 بالكلمة لان الصباغ لا يزول لونه ولا رائحته بالكلمة بثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
 لم يضره بقاء طبعه انتهى لكن لو كان في الحديث ما يدل على أن الخلق كان في الثوب أمكن
 ما قاله ولا يمكن ظاهرا أن الخلق كان في بدنه لاني ثيابه لقوله وهو متضخم بطيب واذا كان الخلق
 في البدن أمكن أن تزول رائحته ولونه بالكلمة بغسله ثلاث مرات لان علوق الطيب بالبدن
 أخف من علوقه بالثوب قاله في المصابيح (واتر ع عنك الجبة واصنع في عمرتك كما تصنع في حجتك)
 وللكشميهي ما تصنع في حجتك باسقاط كاف كما ونا حجتك وفيه دلالة على أنه كان يعرف أعمال
 الحج قبل ذلك وعند مسلم والنسائي من طريقه ان عمرو بن دينار عن عطاء في هذا الحديث
 فقال ما كنت صانعا في حجتك قال أترع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا الخلق فقال ما كنت
 صانعا في حجتك فاصنعه في عمرتك أي فلما طئن أن العمرة ليست كالْحج قال له انها كالْحج في ذلك
 وقد بين أن المأمور به في قوله اصنع الغسل والترع قال ابن جرير (قلت لعطاء اراد) عليه الصلاة
 والسلام (الانقاعين أمره) عليه الصلاة والسلام (ان يغسل ثلاث مرات قال نعم) أراد الانقاع
 وهو يؤيد الاحتمال الاول وهو أن يكون ثلاث مرات معمولا لا غسل وأنه من كلام النبي

وأخبرين ولم يجز مرة واحدة ومالك وأبو
 حنيفة رضي الله عنهم والكوفيون
 وأبو واحد ميث معاذ رضي الله عنه
 على أنه كان يصلي مع النبي صلى الله
 عليه وسلم تنفلا ومنهم من تأوله على أنه
 لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم
 من قال حديث معاذ كان في أول
 الامر ثم نسخ وكل هذه التأويلات
 دعاوى لا أهل لها فلا يترك ظاهر
 الحديث بها واستدل أصحابنا
 وغيرهم بهذا الحديث على أنه يجوز
 للأمر أن يقطع القدوة ويتم
 صلاته منفردا وان لم يخرج منها
 وفي هذه المسئلة ثلاثة أوجه
 لأصحابنا أحدها أنه يجوز لعذر ولا غير
 عذر والثاني لا يجوز مطلقا والثالث
 يجوز لعذر ولا يجوز لغيره وعلى هذا
 العذر هو ما يقطعه عنه الجماعة
 ابتداء ويعذر في التحلف عنه بسببه
 وتطويل القراءة عذر على الأصح
 لقصة معاذ رضي الله عنه وهذا
 الاستدلال ضعيف لانه ليس في
 الحديث أنه فارق قومي على صلاته
 بل في الرواية الاولى انه سلم وقطع
 الصلاة وأصلها ثم استأنفها
 وهذا الدليل فيه للمسئلة
 المذكورة وانما يدل على جواز قطع
 الصلاة وابطالها لعذر والله أعلم
 (قوله فافتتح بسورة البقرة) فيه
 جواز قول سورة البقرة وسورة النساء
 وسورة المائدة ونحوها ومنعه بعض
 السلف وزعم أنه لا يقال الا السورة
 التي يذ كر فيها البقرة ونحوها هذا
 وهذا خطأ صريح والصواب جوازه
 فقد ثبت ذلك في الصحيح في أحاديث
 كثيرة من كلام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكلام الصحابة والتابعين
 وغيرهم ويقال سورة بلا همز

(١٤) قسطاني (ثالث) وبالهملز لغتان ذكرهما ابن قتيبة وغيره وترك الهمزة هناهو المشهور الذي جاء به القرآن العزيز ويقال

صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ أفنتان (١٠٦) أنت أقرأ بكذا وأقرأ بكذا قال نعم فقلت لعمران أبا الزبير حدثنا عن جابر أنه قال أقرأ وألشمس وضحاها والضحى والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الاعلى فقال عمرو بن وهب هذا واحد ثنا قتبية بن سعيد حدثنا ثابث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال صلى معاذ بن جبل الانصارى لأصحابه العشاء فطول عليهم فانصرف رجل منافق صلى فاخبره معاذ عنه فقال انه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره ما قال معاذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أريد أن تكون فتناً يا معاذ اذا أتمت الناس فاقراً بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى وأقرأ باسم ربك والليل اذا يغشى * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن منصور عن عمرو ابن دينار عن جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة ثم يرجع الى قومه فيصلى بهم تلك الصلاة

قرأت السورة وقسرات بالسورة واقتضتها واقتضت بها (قوله انا أصحاب نواضح) هي الابل التي يستقي عليها جمع ناضح وأراد انا أصحاب عمل وتعب فلان استطيع تطويل الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم يا معاذ أفنتان أنت) أى منفرد عن الدين وصدا عنه ففيه الانكار على من ارتكب ما ينهى عنه وان كان مكرهاً غير محرم وفيه جواز الاكتفاء فى التعزير بالكلام وفيه الامر بتخفيف الصلاة والتعزير على اطاعتها اذا لم يرض المأمومون (قوله عن جابر أن معاذ كان يصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة) فيه جواز قول عشاء الآخرة

صلى الله عليه وسلم وقال الاسماعيلى ليس فى الخبر ان الخلق كان على الثوب كما فى الترجمة وانما فيه أن الرجل كان متضمخا ولا يقال لمن طيب ثوبه أو صبغ به متضمخ وقوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذى بك بين أن الطيب لم يكن فى ثوبه ولو كان على الجبسة لكان فى ثوبها كفاية من جهة الاحرام انتهى يعنى فليس بين الحديث والترجمة مطابقة وأجيب بأن المؤلف جرى على عادته أن يشير الى ما وقع فى بعض طرق الحديث الذى يورده وقد أوردته فى محرمات الاحرام من وجه آخر بلفظ عليه قيص فيه أن صفة والخلق فى العادة انما يكون فى الثوب ولا يداود الطيالسى فى مسنده عن شعبة عن قتادة عن عطاء رأى النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً عليه جبّة عليه أن ترخّلوا بالمسلم مثله من طريق رباح بن أبي معروف عن عطاء * ورواه حديث الباب يكون الاشيع المواقف عاصم النبيل فصرى وفى مسنده انقطاع الا ان كان صفوان حضر من اجمعة يعلى وعمر فيكون متصلاً لانه قال ان يعلى ولم يقل ان يعلى أخبره أنه قال لم * وأخرجه أيضاً فى فضائل القرآن والمغازى ومسلم فى الحج وكذا أبو داود والترمذى والنسائى (باب استحباب استعمال الطيب عند الاحرام) فى البدن والثوب ولوللنساء (وما يلبس) الشخص اذا اراد ان يحرم ويترجل بتشديد الجيم والرفع عطفاً على قوله وما يلبس وبالنصب بأن مقدرة وهو الذى فى اليونانية لا غير كقوله * ولبس عبادة وتقرع عيني * أى ويستحش شعوره بالمشط (ويدهن) بكسر الهاء مع تشديد الدال من الاتعمال معطوف على سابقه أى بطل بالدهن (وقال ابن عباس رضى الله عنهما) فيما وصله سعيد بن منصور (يشم الحرم الریحان) بفتح شين يشم على المشهور وحكى ضمها وروى الدارقطنى عنه بسند صحيح المحرم يشم الریحان ويدخل الحمام وينزع ضره ويقرأ القرحة وان انكسر ظفره أطاق عنه الاذى ومذهب الشافعية أنه يحرم شم الریحان الفارسى وهو الضمير ان يفتح المعجمة وضم الميم بالقياس على تحريم شم الطيب للمحرم لان معظم الغرض منه رائحة الطيبة وكرهه مالك والحنفية وتوقف أحد وقال أيضاً رضى الله عنه مما وصله ابن أبي شيبة (وينظر فى المرأة) بكسر الميم وسكون الراء وزن منفعال ونقل كراهته عن القاسم بن محمد وقال ابن عباس أيضاً مما وصله ابن أبي شيبة (ويدهن بيا) كل الزيت والسمن) بالجرف فيها وصحح عليه ابن مالك بدلا من الموصول المحرور بالياء وبالنصب قال الزركشى وغيره انه المشهور وليس المعنى عليه فان الذى يأكل هو الاكل لا المأكل كقول انتهى قال فى المصابيح لم لا يجوز على النصب أن يكون بدلا من العائد الى ما الموصولة أى بما يأكله الزيت والسمن فالذى يأكله حينئذ هو المأكل لا الاكل ثم قال فان قلت يلزم عليه حذف المبدل منه وأجاب بأنه قد قيل به فى قوله تعالى ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال فقال قوم ان الكذب بدل من مفعول تصف المحذوف أى لما تصفه وقيل به أيضاً فى قوله تعالى كما أرسلنا فيكم رسولا منكم أى كما أرسلناه ورسولا بدل من الضمير المحذوف قال والزركشى رحمه الله ظن أن الزيت مفعولاً كل فقال ان الذى يأكل الزيت مثلاً عبارة عن الاكل لا المأكل كقول والمطلوب هو جواز التداءى بالمأكل كقول فلا يتأتى المعنى المراد وقد استبان لك تأنيده بما قلناه اه (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبة (يتغمم) أى يلبس الخاتم (ويلبس الهميان) بكسر الهاء وسكون الميم قال الفراء فارسى معرب يشبه تكة السراويل تجعل فيه الدراهم ويشد على الوسط (وطاف ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله الامام الشافعى من طريق طاوس (وهو محرم) الواو للعمال (وقد حرم) بفتح الحاء المهملة والزاي أى شد (على بطنه بثوب ولم ترعائشة رضى الله عنها) فيما وصله سعيد بن منصور (بالبثان بأساً) بضم المثناة الفوقية وتشديد الراء واحدة سراويل قصير يستر العورة المغلظة يلبسه الملاحون ونحوهم (للذين رحلون) بضم أوله وفتح الراء وتشديد الحاء المهملة المكسورة

الآخرة وقد سبق قرياً بيانه وقول الاصمعي بانكاره وباطال قوله والله أعلم وفى

حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع الزهراني قال أبو الربيع حدثنا حماد بن زيد حدثنا (١٠٧) أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله

قال كان معاذ يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يأتي مسجد فدقومه فيصلي بهم - حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن أبي مسعود الأنصاري قال جابر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل بنا

(قوله - حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع الزهراني قال أبو الربيع حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عنه) قال أبو مسعود الأنصاري قتيبة يقول في حديثه عن حماد عن عمرو ولم يذكر فيه أيوب وكان ينبغي لمسلم أن يبينه وكأنه أهمله لكونه جعل الرواية مسوقة عن أبي الربيع وحده والله أعلم

* (باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة في غمام)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم إذا لم أحدكم الناس فليخفف فإن فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض وإذا صلى وحده فليصل كيف شاء وفي رواية إذا الحاجة) معنى أحاديث الباب ظاهر وهو الأمر للامام بتخفيف الصلاة بحيث لا يخل بدينها ومقاصدها وأنه إذا صلى لنفسه طول ماشاء في الأركان التي تحتل التطويل وهي القيام والركوع والسجود والتشهد دون الاعتدال والجلوس بين السجدين والله أعلم (قوله أني لا تأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل بنا) فيه جواز التأخر

وفي نسخة يرحلون بفتح الياء والحاء والراء الساكنة قال الجوهرى رحات البعير أرحدله بفتح أوله رحلا واستشهد البخارى فى التفسير بقول الشاعر * إذا ما قت أرحدلها بليل * قال فى الفتح وعلى هذا فوهم من ضبطه هنا تشديدا للحاء المهملة وكسر هاو المعنى يشدون (هودجها) بفتح الهاء والدال المهملة والحاء المهملة والواو ساكنة مركب من مر اكب الله ها وهذا كأنه رأى عائشة والأفالج هور على أنه لا فرق بين التبان والسرأويل فى منعها للمعمر وقد سقط للذين يرحلون هودجها فى رواية ابن عساکر * وبالسند قال المؤلف (حدثنا محمد بن يوسف) الضرباني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المقعر (عن سعيد بن جبيرة) قال كان ابن عمر رضى الله عنهم أيدهن بالزيت) عند الأحرام أى الذى هو غير مطيب كما أخرجه الترمذى من وجه آخر عنه مرفوعا قال منصور (فذكرته) أى امتناع ابن عمر من الطيب عند الأحرام (لأبراهيم) الضحى (فقال ما صنع بقوله) أى بقول ابن عمر حيث ثبت ما ينافيه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (حدثني) بالافراد (الاسود) بن يزيد (عن عائشة) رضى الله عنها قالت كأنى أنظر إلى ويص الطيب فى مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) الواو للعال والمفارق جمع مفرق وهو وسط الرأس وجهها تعميما لجوانب الرأس التى يفرق فيها الويصب بفتح الواو وكسر الموحدة آخره صاد مهملة أى يربق أثره لكن قال الامام على الويصب زيادة على البريق والمراد به التلألؤ قال وهو يدل على وجود عين باقية لا الريح فقط وأشارت بقولها كأنى أنظر إلى قوة تحقها لذلك بحيث أنها الكثرة استحضارها كأنها ناظرة اليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي فى الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التيمي المدينى رضى الله عنهم (عن عائشة) رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كنت أطيّب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحرامه أى لأجل أحرامه (حين يحرم) أى قبل أن يحرم كما هو لفظ رواية مسلم والترمذى لأنه لا يمكن أن يراد بالأحرام هنا فعل الأحرام فإن التطيب بالأحرام ممتنع بلاشئ وإنما المراد إرادة الأحرام وقد دل على ذلك رواية النسائي حين أراد الأحرام وحقيقة قولها كنت أطيّب تطييب بدنه ولا يتناول ذلك تطييب ثيابه وقد دل على اختصاصه بسدنه الرواية الأخرى التى فيها كنت أجد ويص الطيب فى رأسه وخيسته وقد اتفق أصحابنا الشافعية على أنه لا يستحب تطييب الثياب عند إرادة الأحرام وشذ المتولّى فى حكى قولاً باستحبابه نعم فى جوازه خلاف والأصح الجواز فلوزنه ثم لبسه فى وجوب التقية وجهان صحح البغوى وغيره الوجوب (والحله) أى تحلله من محظورات الأحرام بعد أن يرى ويحلق (قبل أن يطوف بالبيت) طواف الإفاضة واستغفاد من قولها كنت أطيّب أن كان لا تقتضى التكرار لأن ذلك لم يقع منها إلا مرة واحدة فى حجة الوداع وعورض بأن المدعى تكراره هنا إنما هو التطيب للأحرام ولا مانع من أن يتكرر التطيب للأحرام مع كون الأحرام مرة واحدة ولا يخفى ما فيه واستغفاد منه أيضا استحباب التطيب عند الأحرام وجواز استدائمه بعد الأحرام وأنه لا يضر بقاء لونه وإن لم يكرهه وإنما يحرم ابتداءه فى الأحرام وهو قول الجمهور وعن مالك يحرم لكن لا فدية وقال محمد بن الحسن يكره أن يطيب قبل الأحرام بما تبقى عينه بهده واستحباب التطيب أيضا بعد التحلل الأول قبل الطواف * (باب من أهل) حال كونه (ملبدا) شعر رأسه بضم الميم وفتح اللام وتشديد الموحدة مفتوحة ومكسورة فى الفرع وأصله * وبالسند قال (حدثنا صبيح) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره غين مججمة ابن الفرّج قال (أخبرنا بن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم)

عن صلاة الجماعة إذا علم من عادة الامام التطويل الكثير وفيه جواز ذكر الانسان بهذا ونحوه فى معرض الشكوى والاستفتاء

فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في (١٠٨) موعظة قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم أم

عن أبيه (عبد الله بن عمر بن الخطاب) رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (أي يرفع صوته بالتلبية حال كونه (مليدا) شعر رأسه بخوا الصمغ لينضم الشعر ويلتصق به يعض احترازا عن غمظه وتقدم له وانما يفعل ذلك من بطول مكثه في الاحرام واستفيدة منه استحباب التلبية وقد نص عليه الشافعي * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب الالهلال عند مسجد ذي الحليفة) لمن أراد النسك من المدينة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) (حدثنا سفيان) (حدثنا عيينة) قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف قال (سمعت سالم بن عبد الله) (بن عمر) قال (سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال المؤلف (ح) وحدثنا أبو الوائلي (عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام بينهما مهمل ساكنة ابن قعب القعني (عن مالك) امام الأئمة (عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله أنه سمع أباه يقول ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند المسجد يعني مسجد ذي الحليفة) ولفظ متن رواية سفيان الذي لم يذكر المؤلف هذه البيداء التي يكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند مسجد ذي الحليفة أخرجه الحميدي في مسنده وكان ابن عمر يكره على رواية ابن عباس الآتية ان شاء الله تعالى بعد ما بين بالفظ ركب راحلته حتى استوت على البيداء أهل والبيداء هذه كما قاله أبو عبيد البكري وغيره فوق على ذي الحليفة لمن صعد من الوادي وسما في عند المصنف ان شاء الله تعالى بعد ما بين أبواب من طريق صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته فاعثه هذه ثلاث روايات ظاهرها التدافع لكن قد أوضح هذا ابن عباس فيما رواه أبو داود والحاكم من طريق سعيد بن جبير قلت لابن عباس عجب لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في اهلاله فذكر الحديث وفيه فلما صلى مسجد ذي الحليفة ركعتين أو جب من مجلسه فاهل بالحج حين فرغ منها فسمع منه قوم يخطوون ثم ركب فلما استقلت به راحلته أهل وأدرك ذلك منه قوم لم يشهدوه في المرة الاولى فسمعوه حين ذلك فقالوا انما أهل حين استقلت به راحلته ثم مضى فلما علا شرف البيداء أهل وأدرك ذلك قوم لم يشهدوه فنقل كل واحد ما سمع وانما كان اهلاله في صلاة وأيم الله ثم أهل ثانيًا وثالثًا وقد اتفق فتهاه الامصار على جواز جميع ذلك وانما الخلاف في الافضل * وحدث الباب أخرجه مسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب ما لا يلبس المحرم من الثياب) قال ابن دقيق العيد لفظ المحرم تناول من أحرم بالحج والعمرة معا والاحرام الدخول في أحد النسكين والتشاغل بأعمالهما وقد كان شيخنا العلامة ابن عبد السلام رحمه الله يستشكل معرفة حقيقة الاحرام ويبحث فيه كثيرا واذ اقبل انه النية اعترض عليه بأن النية شرط في الحج الذي الاحرام ركبه وشرط الشيء غيره ويعد اعترض على أنه التلبية بأنها ليست بركن والاحرام ركن هذا وكان يحوم على تعيين فعل تتعلق به النية في الابتداء انتهى وأجيب بأن المحرم اسم فاعل من أحرم احراما بمعنى دخل في الحرم أي أدخل نفسه وصبرها متبسة بالسبب المقتضي للعمرة لانه دخل في عبادة الحج أو العمرة أوهما معا فحرم عليه الأنواع السبعة لبس الخيط والطيب ودهن الرأس واللينة وازالة الشعر والظفر والجناح ومقدماته والصيد وقد علم من هذا أن النية مغيرة له لشمولها للغير لانها قصده فعل الشيء تقربا الى الله تعالى فاركن الحج مثلا الاحرام والوقوف والطواف والسعي والنية فعل كل من الاربعة تقربا الى الله تعالى بها وهذا التقرير يزول الاشكال وكان الذي كان يحوم عليه هو ما ذكر والله أعلم * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب

الناس فليوجز فان من ورأته الكبير والضعيف وذا الحاجة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة * وحدثنا هشيم ووكيع ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان كلهم عن اسمعيل في هذا الاسناد بعد حديث هشيم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة وهو ابن عبد الرحمن المزني عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أم أحدكم الناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمرضى فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء * وحدثنا ابن أبي رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم للناس فليخفف الصلاة فان فيهم الكبير وفيهم الضعيف واذا قام وحده فليطأ صلاته ماشاء * وحدثني حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى أحدكم للناس فليخفف فان في الناس الضعيف والسقيم وذا الحاجة * وحدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس إن منكم منفرين فأيكم أم

رضي الله عنه) وفيه الغضب لما يترك من أمور الدين

بمنه غير انه قال بدل السقيم الكبير * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي (١٠٩) حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا موسى بن

(رضي الله عنهم) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (قال يارسل الله ما يلبس) الرجل (المحرم) فارناؤا ومفردا وممتعا (من الثياب) وعند البيهقي ان ذلك وقع والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب في مقدم مسجد المدينة وفي حديث ابن عباس عند المؤلف في أواخر الحج أنه عليه الصلاة والسلام خطب بذلك في عرفات فيحمل على التعدد (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يجيبه (لا يلبس القمص) يضم القاف والميم بالجمع ويلبس بالرفع وهو الأشهر على الخبر عن حكم الله إذ هو جواب السؤال أو خبر بمعنى النهي وبالجزم على النهي وكسر لا التقاء الساكنين فان قلت السؤال وقع عما يجوز لبسه والجواب وقع عما لا يجوز في الحكمة فيه أجيب بأن الجواب بما لا يجوز لبسه أحصر وأخصر عما يجوز فذكره أولى اذ هو قليل ويفهم منه ما يباح فحصل المطابقة بين الجواب والسؤال بالمنهوم وقيل كان الالبق السؤال عن الذي لا يباح اذ الإباحة الاصل ولذا أجاب بذلك تنبيه السائل على الالبق ويسمى مثل ذلك أسلوب الحكيم نحو يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس الآية فانهم سألوا عن حكمة اختلاف القمر حيث قالوا ما بال الهلال يبدو دوقا ثم يزدحم ينقص فاجابهم بأن الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس يوقنون بهم أمورهم ومعالم للعبادات الموقفة تعرف بها أوقاتها وخصوصا الحج فينفسد سؤالهم وهو أنه كان ينبغي أن يسألوا عما يقعهم في دينهم ولا يسألوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه نعم المطابقة واقعة بين السؤال والجواب على إحدى الروايتين فقد رواه أبو عوانة عن طريق ابن جريج عن نافع بلفظ ما يترك المحرم وهي شاذة والاختلاف فيها على ابن جريج لا على نافع ورواه سالم عن أبيه عند أحمد وابن خزيمة وأبي عوانة في صحيحهم ما بلفظ ان رجلا قال ما يجنب المحرم من الثياب وأخرجه أحمد عن ابن عيينة عن الزهري فقال مرة ما يترك ومرة ما يلبس وأخرجه المؤلف في أواخر الحج من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري بلفظ نافع فالاختلاف فيه على الزهري يشهد بأن به ضمهم رواه بالهني فاستقامت رواية نافع لعدم الاختلاف عليه فيها واتجه البحث المتقدم فيها قاله في فتح الباري ولا يذعن المستقل لا يلبس القميص بالافراد (ولا العمامة) جمع علمة سميت بذلك لانها تجميع الرأس بالغطية (ولا السراويلات) جمع سراويل فارسي معرب والسراويل بالنون لغة والشراويل بالشين المجهة لغة ٣ (ولا البرانس) جمع برنس يضم النون قال في القاموس البرنس بالضم قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ذراع كان أو جبّة انتهى (ولا الخفاف) بكسر الخاء جمع خف فنبه بالقميص والسراويلات على كل مخيط وبالعمامة والبرانس على كل ما يغطي الرأس مخيطا كان أو غيره فيجزم على الرجل ستر رأسه أو بعضه كالبياض الذي وراء الأذن مما يمتد سائر أعرافا ولو بعصاة ومهرهم وهو ما يوضع على الجراحة وطین سائر لا ستره مما كان غطس فيه ومخيط شدته برأسه وهو دوج استظل به وأن مسه ولا يوضع كفه وكذا كف غيره ومحمول كفة على رأسه لان ذلك لا يمتد سائر وظاهر كلامهم عدم حرمة ذلك سواء قصد الستر به أم لا لكن حرمة القوراني وغيره بوجوب الفدية فيما اذا قصد بحمل القفة ونحوها الستر وظاهره حرمة ذلك حيث ذلوا ثراؤا وسادة وعمامة فانه حاسر الرأس عرفا ونسبه بالخفاف على كل ما يستر الرجل مما يلبس عليه من مداس وجورب وغيرهما (الا حد لا يجوز فعلين) في موضع رفع صفة لا حد ويستفاد منه كما قاله ابن المنير في الحاشية جواز استعمال أحد في الاثبات خلافا لمن خصه بضرورة الشعر كقوله وقد ظهرت فلا تخفى على أحد * الاعلى أحد لا يعرف القمر

قال والذي يظهر لي بالاستقراء ان أحد لا يستعمل في الاثبات الا ان يعقب النبي وكان الاثبات حينئذ في سياق النبي وتظهر هذا زيادة الباء فانها لا تكون الا في النبي ثم رأيناها زيدت في الاثبات

طلحة قال حدثني عثمان بن أبي العاص الثقفي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله اني أجدني نفسي شيئا قال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين يدي ثم قال تحول فوضعه في ظهري بين كفتي ثم قال أم قومك في أم قومك فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم الحاجة فاذا صلى أحدكم وحده فليصل كيف شاء * وحدثنا محمد بن مني وابن يشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو ابن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال حدث عثمان بن أبي العاص قال آخر ما عهد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمت قوما فأخف بهم الصلاة * وحدثنا خلف بن هشام وأبو الريح الزهراني قال حدثنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجزني الصلاة ويتم * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

والغضب في الموعظة (قوله عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله اني أجدني نفسي شيئا فقال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين يدي ثم قال تحول فوضعه في ظهري بين كفتي ثم قال أم قومك)

(٣) في بعض النسخ هنا زيادة عليها علامة الحاشية ونصها وهو غير

منصرف قيل لانه منقول عن الجمع بصيغة مفعول وان واحده سر والة وحكي ابن الحاجب ان من العرب من يصرفه كنبه مجمعه

كان من أخف الناس صلاة في عامه وحديثنا (١١٠) يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قال يحيى

ابن يحيى أخبرنا وقال الآخرون - حدثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن شريك بن عبد الله بن أبي غر عن أنس بن مالك أنه قال ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة

قوله ثدي وكفى بتشديد الباء على التثنية وفيه إطلاق اسم الثدي من حلة الرجل وهذا هو الصحيح ومنهم من منعه وقد سبق بيانه في كتاب الإيمان وقوله جلس - في هو بتشديد اللام وقوله أجد في نفسي شيا قبل يحتمل أنه أراد الخوف من حصول شيء من الكبر والابحباب له بمقدومه على الناس فاذهبه الله ببركة كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعائه ويحتمل أنه أراد الوسوسة في الصلاة فانه كان موشوسا ولا يصلح للإمامة الموسوس فقد ذكر مسلم في الصحيح بعد هذا عن عثمان بن أبي العاص هذا قال قلت يا رسول الله الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وقراءتي يلبسها علي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الشيطان يقال له خنزب فاذا أحسسته فتعوذ بالله واتفل عن يسارك ثلاثا ففعلت ذلك فاذهبه الله تعالى عني (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لا دخل في الصلاة أريد أطاها فامع بكاء الصبي فاحفف من شدة وجد أمه به) (الوجد يطلق على الحزن وعلى الحب أيضا وكلاهما سائغ) * (باب

الذي هو في سياق النفي كقوله تعالى ألم ير أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على أن يحيى الموتى اه والمستثنى منه محذوف ذكره معمر في روايته عن الزهري عن سالم بلفظ وليحرم أحدكم في أزاروردا ونعيلين فان لم يجد نعلين (فليلبس خفين) ولا في الوقت فليلبس الخفين بالتحريف (وليقطعهما) أي بشرط أن يقطعهما (أسفل من الكعبين) ولا فدية عليه لانها لو وجبت لينها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا موضع يسانها وقال الحنفية عليه الفدية كما اذا احتاج الى حلق الرأس يحلقه ويقدي وقال الحنابلة ومن لم يجد أزارا لبس سراويل ومتي وجد أزارا خلعها ونعيلين لبس خفين ويحرم قطعهما واستدلوا بحديث ابن عباس وجابر في الصحيح من لم يجد نعلين فليلبس خفين وليس فيه ذكر القطع وقالوا قطعهما اضاعة مال قالوا وان حديث ابن عمر المصريح بقطعهما منسوخ وأجيب بانه لا يرتاب أحد من المحدثين أن حديث ابن عمر أصح من حديث ابن عباس لان حديث ابن عمر جازع باسناد وصف بانه أصح الاسانيد واتفق عليه عن ابن عمر وغير واحد من الحفاظ منهم نافع وسالم بخلاف حديث ابن عباس فلم يأت من فوجا الامن رواية جابر بن زيد عنه وبانه يجب حمل حديث ابن عباس وجابر على حديث ابن عمر لانها مطلقان وفي حديث ابن عمر زيادة لم يذكرها يجب الأخذ بها وبان اضاعة المال انما تكون في المنهي عنه لا فيما ذن فيه والا مرفى في قوله فليلبس الخفين للإباحة لا للوجوب والسرفى تحريم الخيط وغيره مما ذكر مخالفة العادة والخروج عن المألوف لاشعار النفس بامر من الخروج عن الدنيا والتذكر للباس الاكفان عند نزاع الخيط وتنبيهها على التلبس بهذه العبادة العظيمة بالخروج عن معتادها وذلك موجب للاقبال عليها والمحافظة على قوانينها وأركانها وشرايطها وآدابها (ولا تلبسوا) بفتح أوله وثالثه (من الثياب شيا) أي من الثياب (من الزعفران) بالتحريف ولا في زر زعفران قال الزركشي بالتشوين لانه ليس فيه الا الالف والنون فقط وهو لا يمنع الصرف فلو سميت به امتنع (أو ورس) بفتح الواو وسكون الراء بعدهما سين مهملة تبت أصغر مثل نبات السهم طيب الريح يصبغ به بين الصفرة والحمرة أشهر طيب في بلاد اليمن لكن قال ابن العربي الورس وان لم يكن طيبا فله رائحة طيبة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينبه به على اجتناب الطيب وما يشبهه في ملازمة الثم وهذا الحكم يشترك فيه التمام مع الرجال بخلاف الاول فانه خاص بالرجال * وهذا الحديث سبق في باب من أجاب السائل باكثر مما سأله في آخر كتاب العلم (باب جواز الركوب والارتداد في الحج) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) السندى قال (حدثنا وهب بن جرير بفتح الواو وسكون الهامو جرير بفتح الجيم الازدي البصري قال (حدثنا) جرير بن حازم بن زيد (عن يونس بن يزيد) (الابلي) بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله بن عبد الله) بضم غير عبد الاول أحد النحاة السبعة (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسامة بن زيد) رضي الله عنه كان رد في النبي بكسر الراء وسكون الدال أي رد به وهو الذي يركب خلف الراكب ولا في رد في رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة موضع الوقوف (الى المزدلفة) بكسر اللام اسم فاعل من الازدلاف وهو القرب لان الحجاج اذا أقاموا من عرفة يزدلقون اليها أي يقرءون منها ويقدمون اليها ولجئهم اليها في زلف من الليل (ثم اردف) عليه الصلاة والسلام (الفضل) بن العباس بن عبد المطلب (من المزدلفة الى منى) فوضعامته عليه الصلاة والسلام واجتذاعته صلى الله عليه وسلم بما يتق له في تلك الحالة من التشريع ولذا اختار أحداث الاسنان كما يختارون لتسميع الحديث قاله ابن المنير (قال فكلاهما قال لم ير النبي صلى الله عليه وسلم يلبي حتى) أي الى أن (رحى جرة العقبة) وهي حذمتي من جهة مكة من الجانب الغربي وفي الحديث جواز الارتداد لكن اذا أطاقت الدابة وان الركوب في الحج أفضل من المشي وأخرجه مسلم

في الصلاة أريد أطاها فامع بكاء الصبي فاحفف من شدة وجد أمه به) (الوجد يطلق على الحزن وعلى الحب أيضا وكلاهما سائغ) * (باب

وحدثنا محمد بن منهل الضبر قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد بن أبي عروبة (١١١) عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم إن لا دخل في الصلاة أريد أطالها فامع بكاء الصبي فأخفف من شدة وجد أمه به **حدثنا** حامد بن عمر البكر أوى وأبو كامل فضيل بن حسين الجحدري كلاهما عن أبي عوانة قال حامد **حدثنا** أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال رقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتدله بعد ركوعه فسجدته

هنا والحزن أظله - رأى من حزنها واشتغال قلبها به وفيه دليل على الرفق بالمؤمنين وسائر الاتباع ومراعاة مصلحتهم وإن لا يدخل عليهم ما يشق عليهم وإن كان يسيرا من غير ضرورة وفيه جواز صلاة النساء مع الرجال في المسجد وإن الصبي يجوز ادخاله المسجد وإن كان الأولي تنزيه المسجد عن لا يؤمن منه حدث (قوله **حدثنا** محمد بن منهل **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس) هذا الأسناد كله بصريون والله أعلم

* (باب اعتدال أركان الصلاة وتحققها في تمام) *

(قوله **حدثنا** حامد بن عمر البكر أوى) هو بفتح الباء منسوب إلى جده الأعلى أبي بكره العباسي رضي الله عنه وقد سبق بيانه مرارا (قوله رقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتدله بعد ركوعه فسجدته ٢ (ق) لعل هذا الرمز لأبي الوفاء اه صححه

(باب ما يلبس المحرم من الثياب والاردية والازر) بضم اله - مزرة والراى وفي الميوسنية بكونها لا غير جمع ازار كخمر وخار وهو للنصف الاسفل والاردية جمع رداء وهو للنصف الاعلى وعطفهما على الثياب من عطف الخاص على العام وهذه الترجمة مغيرة للسابقة على ما لا يخفى (وليس) عائشة رضي الله عنها (الثياب المعصرة) المصبوغة بالعصر (وهي محرمة) وصله سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد بن اسناد صحيح والجهر على جوازها للعصر خلافا لابي حنيفة وقال انه طيب وأوجب فيه الفدية (وفات) عائشة مما وصله اليه في (لاتلم) بالجزم على النهي وعناية واحدة مع تشديد المثلثة وأصله تتام فحذف احدى التامين **كنا** را تطلعي تحقيقا واللام ما يعطى الشفة (ولا تبرقع) بالجزم كذلك لكن عنتا تين على الاصل كذا في الفرع وفي غيره ولا تبرقع بحذف احدى التامين ولا يذرا لاتلم بسكون اللام وزيادة مثناة بعدها وكسر المثناة ولا تبرقع بحذف احدى التامين والرفع في الكلامتين والجزم (ولا تلبس ثوبا مصبوغا) (يورس) بسكون الراء ولا يذري رواية يورس بكسرها (ولا زفران) والجمله من قوله وفات الى هنا ساقطة في رواية ٢ (ق) وفي الفتح سقوطها أيضا عن الجوى (وقال جابر) هو ابن عبد الله العباسي رضي الله عنه مما وصله الشافعي ومسدد (لا ارى المعصر طيبا) أى مطيبا لانه خبر في الاصل عن معصرو ولا يخبر بالمعنى عن اسم عين وقد مر ما في المعصر قريبا ولم تر عائشة رضي الله عنها (باسا ٢ بالخلى) بضم الخاء المهملة وتشديد الياء جمع حلى يفتح الحاء ويكون اللام (والثوب الاسود والمورد) المصبوغ على لون المورد وسياى موصولا ان شاء الله تعالى في باب طواف النساء في آخر حديث عطاء عن عائشة (والخف للمرأة) وصله ابن أبي شيبة (وقال ابراهيم) النخعي مما وصله سعيد بن منصور وابن أبي شيبة (لا باس أن يدل ثيابه) بضم حرف المضارعة وسكون الموحدة وتحفيف الدال المهملة مضارع أبدل ولا ي الوقت أن يدل ثيابه بفتح الموحدة وتشديد المهملة ومقالة ابراهيم هذه ساقطة في رواية * وبالسند السابق أول الكتاب الى المؤلف قال (حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب) بفتح الدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة مصغرا وضم سين سليمان (قال حدثني) بالافراد (موسى بن عتبة) بضم العين وسكون القاف (قال اخبرني) بالافراد أيضا (كريب) مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) ما قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بين الظهر والعصر يوم السبت كما صرح به الواقدي وباقي قريبان شاء الله تعالى تحقيقا (بعد ما ترحل) بالجيم المشددة أى سرح شعره (وآدهن) استعمل الدهن وأصله آدهن فأبدلت التاء الدال الأولى وأدغمت في الأخرى (ولبس ازاره ورداه) هو واصحابه فلم يثبه أحدنا (عن شئ من الاردية) جمع رداء (والازر) بضم الزاى واسكانها جمع ازار (تلبس) بضم المثناة القوقية وفتح الموحدة (الامرعة) بالنصب على الاستعانة بالجهر على حذف الجار أى الاعن المزعفة (التي تردع) بفتح المثناة القوقية والدال آخره عين مهملة وفي رواية تردع بضم أوله وكسر ثالثة أى التي كثر فيها الزعفران حتى يتفصه على من يلبسها وقال عباس الفتح أوجه ومعنى الضم انها تبقى أثره (على الجلد) قال في التنقيح قال أبو الفرج يعنى ابن الجوزى كذا وقع في البخارى وصوابه تردع الجلد بحذف على أى تصبغه وأجاب في المصابيح بأن الجوهرى قال في الصحاح يقال ردعته بالنسي فارتدع أى لطخته فتلطخ قال فاذا كان كذلك فيجوز أن يكون المراد في الحديث التي تردع لابسها بأثرها وعلى الجلد طرف - تقرر في محل نصب على الحال وهو وجه جيد لا يلزم من اركابه تحلطة الرواية قال ويحتمل أن يكون تردع قد تضمن معنى تنفص أى تنفص أثرها على الجلد انتهى (فاصبح) عليه الصلاة والسلام (بدي الحليقة) أى وصل اليها ثيابها في موافق ما في مسلم

٣ قوله بأسا في بعض النسخ بعد هذه اللفظة زيادة ونصها بكسر الموحدة في الفرع وأصله مع التنقيص عليها في هامش الفرع كتبه صححه

جلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء فيه دليل على تخفيف القراءة والشهد وطالة الطمأنينة في الركوع والسجود وفي الاعتدال عن الركوع وعن السجود ونحو هذا قول أنس في الحديث الثاني بعده ما صليت خلف أبا جبر صلة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عام وقوله قريبا من السواء يدل على أن بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله أضاف الشهد واعلم أن هذا الحديث محمول على بعض الأحوال والافقد ثبتت الأحاديث السابقة بتطويل القيام وأنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح بالستين إلى المائة وفي الظهر بالمائة والسجدة وأنه كان تمام الصلاة فيذهب الذاهب إلى البقيع فيقضي حاجته ثم يرجع فيتوضأ ثم يأتي المسجد فيدرك الركعة الأولى وأنه قرأ سورة المؤمن حتى بلغ ذكر موسى وهرون صلى الله عليه وسلم وأنه قرأ في المغرب بالطور وبالمرسلات وفي البخاري بالأعراف وأشبه هذا وكذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كانت له في طالة القيام أحوال بحسب الأوقات وهذا الحديث الذي نحن فيه جرى في بعض الأوقات وقد ذكره مسلم في الرواية الأخرى ولم يذكر فيه القيام وكذا ذكره البخاري وفي رواية للبخاري ما خلا القيام والقراءة وذكره في نفسه في الرواية الأخرى وقوله جلسته ما بين التسليم والانصراف دليل على أنه صلى الله عليه وسلم

أنه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بها ثم دعا بشاقته فأشعرها في صفحة سنامها إلا عين وسالت الدم وقلدها بعلين ثم (ركب راحته حتى استوى على البداء) بفتح الموحدة وسكون التثنية وعند النسائي أنه عليه الصلاة والسلام صلى الظهر ثم ركب وصعد جبل البداء ثم (أهل هو واصحابه) وهل كان عليه الصلاة والسلام قد رد الحج أو قارن أو متمتعا خلاف يأتي تحفة. فقه ان شاء الله تعالى (وقلب بدته) بعلين للاشعار بأنه هدى قال الأزهري تكون البدنة من الإبل والبقر والغنم وقال النووي هي البعير ذكرا كان أو أنثى وهي التي استكملت خمس سنين وللكشميهي بدنة بضم الموحدة وسكون الدال المهمل بلفظ الجمع (وذلك) المذكور من الركوب والاستواء على البداء والاهلال والتقليد (لخمس بقين من ذي القعدة) بفتح القاف وكسر هاء أو الإشارة لخروجه عليه الصلاة والسلام من المدينة وهو الصواب لأن أول ذي الحجة كان يوم الخميس قطعا لما ثبت وتواتر أن وقوفه بعرفة كان يوم الجمعة فتعين أن أول الحجة الخميس ولا يصح أن يكون خروجه يوم الخميس وإن جزم به ابن حزم بل ظاهر الخبر أن يكون يوم الجمعة لكن ثبت في الصحيحين عن أنس أنهم صلاوا معه صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعة والعشرين ركعة فدل على أن خروجه لم يكن يوم الجمعة ويحمل قوله لخمس بقين أي أن كان الشهر ثلاثين فأنق ان جاء تسعها وعشرين فيكون يوم الخميس أول ذي الحجة بعد مضي أربع ليال لا خمس ويؤيده قول جابر لخمس بقين من ذي الحجة وأربع وانما لم يقل الراوي أن بقين بحرف الشرط لأن الغالب تمام الشهر وبه احتج من قال لا حاجة للاتبان به والاخر راعى احتمال النقص فقال يحتاج إليه للاحتياط (فقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة) من أعلاها (لأربع ليال خلون من ذي الحجة) صبيحة يوم الأحد (قطاف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة ولم يحمل) بفتح أوله وكسر نائه أي لم يصير حللا (من أجل بدته) بسكون الدال (لأنه) عليه الصلاة والسلام (قلدها) فصارت هديا ولا يجوز لصاحب الهدى أن يتحلل حتى يبلغ الهدى محله (ثم نزل بأعلى مكة عند الحجون) بفتح الحاء المهمله وضم الجيم المحقة الجبل المشرف على المحصب حذاء مسجد العقبة وفي المشرق وغيرها مقبرة أهل مكة على ميل ونصف من البيت (وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (مهل بالحج) بضم الميم وكسر الهاء (ولم يقرب الكعبة بعد طوافها) لعله لشغل منعه من ذلك (حتى رجع من عرفة وأمر اصحابه) الذين لم يسوقوا الهدى (أن يطوفوا) بتشديد الطاء مفتوحة كذا في الفرع وأصله وفي غيره يطوفوا بضمهم المحقة (بالبيت وبين الصفا والمروة ثم يقصروا من رؤسهم) لأجل أن يحلقوا بطنهم (ثم يحلقوا) بفتح أوله وكسر نائه لأنهم متمتعون ولا هدى معهم كما قال (وذلك لمن لم يكن معه بدنة قلدها ومن كانت) وفي نسخة ومن كان (معه امرأته فهي له حلل والطيب والنياب) كسائر محرمات الأحرار حلل له فالطيب مبتدأ حذف خبره والجملة عطف على الجملة وموضع الترجمة قوله فلم ينس عنه شيء من الأردية والأزرنديس والحديث من أفراد المؤلف ورواه أيضا مختصرا (باب من بات بذى الحليفة حتى أصبح) ممن حجه من المدينة ولا يذروا بن عساكر حتى يصبح ورواؤا المؤلفين هذه الترجمة مشروعية المبيت بالقرب من بلد المسافر بالحق به من تأخر عنه وليكون أمكن من التوصل إلى ما عساه ينسأ مما يحتاج إليه مثلا (قوله) أي ما ذكره من المبيت (ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه المسوق في باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة كما مر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف) قاضي صنعاء قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا محمد بن المنكدر) بلفظ اسم الفاعل ولا يوجب ذرو الوقت حدثنا ابن المنكدر (عن أنس

قال حدثنا أبي حدثنا شعبه عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه (١١٣) زمن بن الاشعث فامر أبا عبيدة بن عبد

الله أن يصلي بالناس فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما أقول اللهم بهم بذلك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الشام والمجد لأماني لما أعطيت ولما عطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الحمد قال الحكم فسد كرت ذلك أعبد الرحمن بن أبي ليلى فقال سمعت البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجوده ومابين السجدين قسرياً من السواء قال شعبه فسد كرت له من مرة فقال قد رأيت ابن أبي ليلى فلم تكن صلاته هكذا * حدثنا محمد بن مشي وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن الحكم أن مطرباً ناجية لما ظهر على الكوفة أمر أبا عبيدة أن يصلي بالناس وساق الحديث * وحدثنا خلف ابن هشام قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال اني لأؤان أصلي بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال فكان أنس يصنع شيئاً لا أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع اتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسى واذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل قد نسى * وحدثني أبو بكر بن نافع العبدي قال حدثنا جيز

كان يجلس بعد التسليم شيئاً يسيراً في صلاه (قوله غلب على الكوفة رجل فامر أبا عبيدة أن يصلي بالناس) وهذا الرجل هو مطرب ناجية كما سماه في الرواية الثانية

ابن مالك رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (الظهر) أربعاً وبني الخليفة العصر (ركعتين) فصراً لأنه أنشأ السفر وحذف لفظ الظهر والعصر لعدم الالباس وقد صرح به ما في الحديث الآتي (ثم بات حتى أصبح) دخل في الصباح (بني الخليفة فلما ركب راحلته واستوت به أهل) بالحج أو بالعمرة أو بهما قال التوربشتي في شرح مصابيح البغوي أي رفعته مستوياني ظهرها وتقميع صاحب شرح المشكاة بأن استوى انما يعدي بعلى لأبالباء فوله به حال نحو قوله تعالى واذا فرغنا بكم الجرح قال في الكشف في موضع الحال بمعنى فرقناه ما تنسأ بكم كقوله * تدوس بنا الجماجم والتربيا * وفيه دليل للمالكية والشافعية على أن الأفضل أن يهل اذا تبعث به راحلته وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك وطريق الجمع بين المختلف فيه * وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربعاً وصلى العصر بني الخليفة ركعتين) صرح فيه بذكر الظهر والعصر المحذوف في سابقه (قال) أبو قلابه (واحسبه) عليه الصلاة والسلام (بات بها) أي بني الخليفة (حتى أصبح) وفي السابقة بغير شك وقد ساق هذا الحديث هنا باختصار وبأنى ان شاء الله تعالى بات منه (باب رفع الصوت بالأهلال) أي بالتلبية قال القاضي عياض الالهلال بالحج رفع الصوت بالتلبية قال في المصباح تأمل كيف يلتم حينئذ قوله بالاهلال مع قوله رفع الصوت ثم قال القاضي عياض واستهل المولد ورفع صوته وكل شيء ارتفع صوته فقد استهل وبه سمي الهلال لان الناس يرفعون أصواتهم بالأخبار عنه واستمع عدد ابن المنير هذا الاخير من وجهين * أحدهما أن العرب ما كانت تعتني بالأهله لانهم لا تؤرخ بها والاهلال سمي بذلك قبل العناية بالتاريخ * الثاني أن جعل الالهلال مأخوذاً من الهلال أو لى لقاعدة تصريفية وهي انه اذا تعارض الامر في اللفظين أيهما أخذ من الآخر جعلنا الالفاظ المتناولة للذوات أصلاً للالفاظ المتناولة للمعاني والالهلال ذات فهو الاصل والاهلال معنى يتعلق به فهو الفرع ذكره في المصباح * وبه قال (حدثنا سليمان ابن حرب) الواسطي بالمججمة ثم المهملة الأزدي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي الأزدي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) الجرمي (عن أنس رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر أربعاً وبني الخليفة ركعتين وسمعهم) أي النواوين للقرآن (يصرخون بهما) أي بالحج والعمرة (جميعاً) أو الضعيفي سمعهم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه وفي الحديث حجة الجهم وفي استحباب رفع الصوت بالتلبية للرجل بحيث لا يضر نفسه ثم لا يستحب رفع الصوت بها في ابتداء الاحرام بل يسمع نفسه فقط كما في المجموع وخرج بالرجل المرأة والخني فلا يرفعان صوتهما بل يسمعان أنفسهما فقط كما في قراءة الصلاة فان رفعها كره وقد روى أحمد في مسنده من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرني جبريل برفع الصوت بالاهلال وقال انه من شعائر الحج وهذا كغيره من الأحاديث ليس فيه بيان حكم التلبية وقد اختلف في ذلك ومذهب الشافعي وأحداهما سنة وفي وجه حكاها الماوردي عن ابن خيران وابن أبي هريرة انها واجبة يجب بتركها دم وقال الحنفية اذا اقتصر على النية ولم يلبس لا ينعقد احرامه لان الحج تضمن أشياء مختلفة فعلاوتر كإشابة الصلاة فلا يحصل إلا بالذكر في أوله وقال المالكية ولا ينعقد إلا بنية مقرونة بقول أو فعل متعلقين به كالتلبية والتوجه الى الطريق فلا ينعقد بمجرد النية وقيل بنية قاله سند وهو مروي عن مالك (باب التلبية) مصدر لابي كز كز كز أي قال لبيك وهو عند سيدي به والا كثر من مثني لقلب ألفه

قال حدثنا جاد قال أخبرنا ثابت عن انس (١١٤) قال ما صليت خلف أحدا أوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام

كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر بن الخطاب مد في صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدة حتى نقول قد أوهم * وحدثنا جاد بن نوس قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو اسحق وحديثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا أبو خزيمة عن أبي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب أنهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحد يحيى ظهره حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه على الأرض ثم يجزم وراءه سجدا * وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني أبو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده لم يكن أحد منا ظهره حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ساجدا ثم تقع سجود بعده * حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهرم الانطاكي قال حدثنا إبراهيم بن محمد أبو اسحق الفسزاري عن أبي اسحق الشيباني عن محارب بن دثار (قوله عن أبي اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب أنهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحد يحيى ظهره حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم وجهه على الأرض ثم يجزم

يا مع المظهر وليست تنفيه حقيقة بل هو من المثناة لفظا ومعناها التكنير والمبالغة كما في قوله تعالى بل يدها مبسوطتان أي نعمته عندهم أول اليد بالنعمة ونعمته تعالى لا تخصي وقوله تعالى ثم أرجع البصر كرتين أي كرات كثيرة وقال يونس بن حبيب انما هو اسم مفرد وانما انقلب اليه اتصالا بالضمير كادى وعلى اه والاصل ليك فاستنقلوا الجمع بين ثلاث باآت فأبدلوا من الثالثة بكاء قالوا من الظن تظنيت وأصله تظننت وهو منصوب على المصدر بعامل مضمرة أي أجبته اجابة بعد اجابة الى ما لا نهاية وكانه من أب بالمكان اذا أقام به والكاف للضافة وقيل ليس هنا اضافة والكاف حرف خطاب ومعناه كما قال في القاموس انما مقيم على طاعتك البيا بعد الباب واجابة بعد اجابة أو بمعناه اتجأه وقصدى لك من داري تلب داره أي تواجهها ومعناه محبتي لك من امر ألفة بحبة لزوجه أو بمعناه اخلاصي لك من حسب لباب أي خالص اه وقال أبو نصر معناه أنا لم بين يديك أي خاضع وقال ابن عبد البر ومعنى التلبية اجابة الله فيما فرض عليهم من حج بيته والاقامة على طاعته فالجزم بتليته مستحب لدعاء الله اياه في ايجاب الحج عليه قيل هي اجابة لقوله تعالى للخليل ابراهيم صلوات الله وسلامه عليه وأذن في الناس بالحج أي بدعوة الحج والامر به * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (خبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما ان تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولمس عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استنوت به راحلته فأتته عند مسجد ذي الحليفة هل فقال (ليكن اللهم بينك وبينك) أي يا الله أجبناك فيما دعوتنا وروى ابن أبي حاتم عن طريق قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس قال لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قبل له وأذن في الناس بالحج قال رب وما يبلغ صفوتي قال أذن وعلى البلاغ قال فتأدى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يا أيها الناس كتب الله عليكم الحج الى البيت العتيق فسمعه ما بين السماء والأرض ألا ترون الناس يحيون من أقصى الأرض يلبيون ومن طريق ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وفيه فاجابوه بالتلبية من أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج يحج من يومئذ الى أن تقوم الساعة الا من كان أجاب ابراهيم عليه الصلاة والسلام يومئذ زاد غيره في أبي مرة حج مرة ومن أبي مرتين ومن أبي أكثر حج بقدر تلييته وقد وقع في المرفوع تكرير لفظه ليك ثلاث مرات وكذا في الموقوف الا أن في المرفوع الفصل بين الاولى والثانية بقوله اللهم وقد نقل اتفاق الادباء على أن التكرير اللفظي لا يزاد على ثلاث مرات (لا شريك لك ليك ان الحمد) بكسر الهمزة على الاستئناف كأنه لما قال ليك استأنف كلاما آخر فقال ان الحمد بالفتح على التعليل كأنه قال أجبناك لان الحمد والنعمة لك والكسر أجود عند الجمهور وحكاها الزمخشري عن أبي حنيفة وابن قدامة عن أحمد بن حنبل وابن عبد البر عن اختيار أهل العربية لانه يقتضي أن تكون الاجابة مطلقة غير معلقة فان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل لكن قال في الامع والعدة انه اذا كسر صار للتعليل أيضا من حيث انه استئناف جوابا عن سؤال عن العلة على ما قرر في البيان حتى ان الامام الرازي وأتباعه جعلوا ان تفيد التعليل نفسها ولكنها مردود (والنعمة لك) بكسر النون الاحسان والمنسة مطلقا بالنصب على الاشهر عطفًا على الحمد ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة خبر ان تقديره ان الحمد والنعمة مستقرة لك وجوز ان الانباري أن يكون الموجود خبر المبتدأ وخبر ان هو المحذوف (والملك) للتبضيم والميم والنصب عطفًا على اسم ان وبالرفع على الابتداء والخبر محذوف لدلالة الخبر المتقدم ويحتمل أن يكون تقديره والمالك كذلك (لا شريك لك) في ملكك وروى النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه عن أبي هريرة قال

من ورائه سجدا قال يحيى بن معين القائل وهو غير كذوب هو أبو اسحق قال ومرة انه أن عبد الله بن يزيد غير كذوب وليس المراد ان كان

قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول على المنبر حدثنا البراء أنهم كانوا يصلون مع رسول (110) الله صلى الله عليه وسلم فاذا ركع ركعوا واذا

رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده لم ينزل قياما حتى نراه قد وضع وجهه في الأرض ثم تبعه
حدثنا زهير بن حرب وابن غير قال
حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا
أبان وغيره عن الحكم عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن البراء

البراء غير كذب لان البراء صحابي لا يحتاج الى تركية ولا يحسن فيه هذا القول وهذا الذي قاله ابن معين خطأ عند العلماء بل الصواب أن القائل وهو غير كذب هو عبد الله ابن يزيد ومرواه أن البراء غير كذب ومعناه تقوية الحديث ونفي حجه والمبالغة في تمكينه من النفس لا التركية التي تكون في مشكوك فيه ونظيره قول ابن عباس رضي الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق وعن أبي هريرة مثله وفي صحيح مسلم عن أبي مسلم الخولاني حدثني الحبيب الاميني عوف بن مالك الاشجعي ونظائره كثيرة فعني الكلام حدثني البراء وهو غير متهم كما علمت فنقوا عما أخبركم عنه قالوا وقول ابن معين ان البراء صحابي فينزه عن هذا الكلام لا وجه له لان عبد الله بن يزيد صحابي أيضا معدود في الصحابة وفي هذا الحديث هذا الادب من آداب الصلاة وهو أن السنة أن لا يثنى المأموم للسجود حتى يضع الامام جبهته على الأرض الا أن يعلم من حاله انه لو أخر الى هذا الحديث رفع الامام من السجود قبل سجوده قال أصحابنا رحمهم الله تعالى في هذا الحديث وغيره ما يقتضي مجموعه أن السنة له أن يؤخر عن الامام قليلا بحيث يسرع في الركن بعد البراء هذا مما تكلم فيه الدارقطني

كان من تلبية النبي صلى الله عليه وسلم لبك الى الحق لبك وعند الحاك عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف بعرفات فلما قال لبك اللهم لبك قال انما الخبر خير الاخرة وعند الدارقطني في العلل عن أنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال لبك حجاً حقا تعبدا ورقا وزاد مسلم في حديث الباب قال نافع وكان عبد الله بن عمر يزيد فيه لبك لبك لبك وسعيد بن الخيزر يدين والرغباء لبك والعمل ولم يذكروا البخاري هذه الزيادة فهي من افراد مسلم خلافا لما توهمه عبارة جامع الاصول والحافظ المنذري في مختصر السنن والنووي في شرح المهذب وقوله وسعيد بن هوم بن باب لبك فبأني فيه ما سبق من التثنية والافراد ومعناه أسعدني أسعدا بعد أسعدا فاصدر فيه مضاف للفاعل وان كان الاصل في معناه أسعدك بالاجابة أسعدا بعد أسعدا على أن المصدر فيه مضاف لافعال لاسم ذلك هنا وقيل المعنى مساعدة على طاعتك بعد مساعدة فيكون من المضاف للمصوب وقوله والرغباء بفتح الراء والمدو بضمها مع القصص كالعلاء والعلاء بالفتح مع القصص ومعناه الطلب والمسئلة يعنى انه تعالى هو المطلوب المسؤول منه فيجده جميع الامور والعمل له سبحانه لانه المستحق للعبادة وحده وفيه حذف يحتمل أن تقديره والعمل لبك أى البك القصدي به والانتباه به اليك لتجازى عليه وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق المسورين محترمة قال كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد لبك مغربا ومرواه باليك ذا النعماء والفضل الحسن وهذا يدل على جواز الزيادة على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا استحباب ولا كراهة وهذا مذهب الائمة الاربعة لكن قال ابن عبد البر قال مالك كره أن يزيد على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وينبغي أن يقر بما روى مرفوعا ثم يقول الموقوف على انفراده حتى لا يختلط بالمرفوع قال امامنا الشافعي رحمه الله عليه فيما حكاه عنه البيهقي في المعرفة ولا ضيق على أحد في مثل ما قال ابن عمر ولا غيره من تعظيم الله ودعائه مع التلبية غير أن الاختيار عندى أن يقر بما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن أبي داود وابن ماجه عن جابر قال أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر التلبية قال والناس يزيدون ذا المعارج ونحوه من الكلام والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع فلم يقل لهم شيئا وفي تاريخ مكة للذريق بسند معضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد مررت بفتح الرواح سبعون نبيا تلبيتهم شتى منهم يونس بن متى وكان يونس يقول لبك فراج الكرب لبك وكان موسى يقول لبك أنا عبدك لديك لبك قال وتلبية عيسى أنا عبدك وابن أم مكتوم بنت عبدك واستحب الشافعية أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من التلبية ويسأل الله رضاه والخنة ويتعذبه من النار واستأنسوا بذلك بما رواه الشافعي والدارقطني والبيهقي من رواية صالح بن محمد بن زائدة عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من تلبية سأل الله تعالى رضوانه والخنة وأستغفاه برحمته من النار قال صالح سمعت القاسم بن محمد يقول كان يستحب للرجل اذا فرغ من تلبية أن يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وصالح هذا ضعيف عند الجمهور وقال أحمد لا أرى به بأسا * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن) الاعشى سليمان بن مهران (عن عمارة) بن عمير بضم العين وفتح الميم (عن أبي عطية) مالك بن عامر الهمداني (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت اني لأعلم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبى لبك اللهم لبك لبك لا شريك لك لبك ان الحمد) بضم الهمزة وفتحها كما مر (والنعمه لك) سقط قوله في رواية ابن عمر والمالك لا شريك لك من هذه الرواية اختصارا وأردف المؤلف هذا الحديث بسابقه لما فيه من الدلالة على انه كان عليه الصلاة والسلام يديم ذلك وفي حديث مسلم عن جابر التصرح بالمداومة (تابعه) أى تابع سفيان الثوري (ابن معاوية) محمد بن شروعه وقبل فراغه منه والله أعلم (قوله حدثنا أبان وغيره عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء) هذا مما تكلم فيه الدارقطني

قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو (١١٦) أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد وقال زهير حدثنا سفيان قال حدثنا الكوفيون أن

غيره قال حتى نراه يسجد * حدثنا محرز بن عون بن أبي عون قال حدثنا خلف بن خليفة الأشجعي أبو أحمد عن الوليد بن سريج مولى آل عمرو ابن حريث عن عمرو بن حريث قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعتة يقرأ فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فكان لا يحنو رجل منا ظهره حتى يستتم ساجدا

وقال الحديث محفوظ لعبد الله بن يزيد عن البراء ولم يقل أحد عن أبي ليلى غير أبيان بن تغلب عن الحكم وقد خالفه بن عروة فقال عن الحكم عن عبد الله بن يزيد عن البراء وغير أبيان أحفظ منه هذا كلام الدارقطني وهذا الاعتراض لا يقبل بل أبيان ثقة نقل شيئا فوجب قبوله ولم يتحقق كذبه وغلطه ولا امتناع في أن يكون مرويا عن ابن يزيد وابن أبي ليلى والله أعلم (قوله لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد) هكذا هو في هذه الرواية الأخيرة من روايات البراء يحنو بالواو وباقي رواياته ورواية عمرو بن حريث بعدها كلها بالياء وكلاهما صحيح فهما الغتان حكاهما الجوهرى وغيره حنيت وحنوت لكن الياء أكثر ومعناه عطفته ومثله حنيت العود وحنوته عطفته (قوله عن الوليد بن سريج) هو يفتح السين المهملة وكسر الراء (قوله تعالى فلا أقسم بالخنس) قال المفسرون وأهل اللغة هي النجوم الخمسة وهي المشتري وعطارد والزهرة والمريخ وحصل هكذا قال أكثر المفسرين وهو مروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وفي رواية عنه أنها هذه الخمسة والشمس والقمر وعن الحسن هي كل النجوم وقيل غير ذلك والخنس التي تحنس أي ترجع في مجراها والكنس التي تكنس أي تدخل كناسها هو

خازم بالمجتمعة فيما وصله مسند في مسنده (عن الأعمش) سليمان بن مهران (وقال شعبة) بن الحجاج فيما وصله أبو داود الطيالسي في مسنده (أخبرنا سليمان) الأعمش قال (سمعت خيفة) بفتح الخاء المججمة والمثلثة بينهما مائة تحتية ساكنة ابن عبد الرحمن الجعفي الكوفي (عن أبي عطية) مالك المذكور قال (سمعت عائشة رضى الله عنها) ولفظه كلفظ سفيان لكنه زاد فيها ثم سمعها تلي وليس فيه قوله لا شريك لك ورجح أبو حاتم في العلل رواية الثوري ومن سمع علي رواية شعبة وقال أنها وهم وأفادت هذه الطريقة بيان سماع أبي عطية له من عائشة قاله في الفتح (باب التخميد والتسبيح والتكبير قبل الأهل) أي قبل التلبية (عند الركوب) أي بعد الاستواء (على الدابة) لا حالة وضع رجله مثلاً في الركاب وقول الزركشي وغيره أنه قصده الرد على أبي حنيفة في قوله أن من سجد أو كبر أجزأه عن أهله فأنبت البخاري أن التسبيح والتخميد من النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان قبل الأهل تعقبه العيني بأن مذهب أبي حنيفة الذي استقر عليه أنه لا ينقص شيئا من ألفاظ قلبية النبي صلى الله عليه وسلم وإن زاد عليها فسحب انتهى قال الحافظ بن حجر وسقط لفظ التخميد من رواية المسقلى * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بالتصغير هو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله الجرمي (عن أنس رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن معه بالمدينة) حين أراد حجة الوداع (الظهر أربعاً) أي أربع ركعات والواو في قوله ونحن للعال (والعصر بذي الحليفة ركعتين) قصرنا (غيات بها) أي بذي الحليفة (حتى أصبح) دخل في الصباح أي وصلى الظهر ثم دعا بواقته فاشعرها كما عند مسلم (ثم ركب) أي راحلته (حتى استوت به) أي حال كونها متباعدة به كما روى (على البيداء) بفتح الموحدة مع المد الشرف المقابل لذى الحليفة (حدثنا وسيد وكبر ثم أهل بجمع وعرة) قارنا بينهم (وأهل الناس) الذين كانوا معه (بهم) اقتداء به عليه الصلاة والسلام وفي الصحيحين عن جابر أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بالحج وفيهم ما عن ابن عمر أنه عليه الصلاة والسلام لي بالحج وحده واسلم في لفظ أهل بالحج مفرد أو عند الشيخين عن ابن عمر أنه كان مقبعا وفيهم ما أيضا عن عائشة رضى الله عنها قالت تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج وتمتع الناس معه قال النووي في المجموع والصواب الذي نعتقده أنه عليه الصلاة والسلام أحرم أو لا بالحج مفردا ثم أدخل عليه العمرة فصار قارنا فنرى أنه كان مفردا وهم لا كثرون اعتدوا أول الأحرار ومن روى أنه كان قارنا اعتد آخره ومن روى مقبعا أراد التمتع للغوى وهو الانتفاع والالتذاذ وقد انتفع به عن النسيك فعل واحد ولم يمتحج إلى أفراد كل واحد بعمل اه وبقية مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب التمتع والقران بعد ستة أبواب (فلما قدمنا مكة) (أمر) عليه الصلاة والسلام (الناس) الذين كانوا معه ولم يسوقوا الهدى (فخلوا) من أحرارهم وانما أمرهم بالنسخ وهم قارنون لأنهم كانوا يرون العمرة في أشهر الحج منكرا كما هو رسم الجاهلية فأمرهم بالتخلل من مجهم والانفساخ إلى العمرة تحقيقا لما خالفهم وتصريحاً بما يجوز الاعتراف في تلك الأشهر وهذا خاص بتلك السنة عند الجمهور خلافاً لآحمد (حتى كان يوم التروية) برفع يوم لأن كان تامة لا تحتاج إلى خبر ويوم التروية هو ثامن الحجة سمي به لأنهم كانوا يرون دوابهم بالمال فيه ويحمله إلى عرفات (الحج بالحج) من مكة (قال) أنس (ونحضر النبي صلى الله عليه وسلم) بمكة (بذات بيده) حال كونهم (قياماً) أي قاعات وهن المهداة إلى مكة (ودبح رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة) يوم عيد الأضحي (كبشين أملحين) بالحاء المهملة تننية أملح وهو الأبيض الذي يحاطه سواد (قال أبو عبد الله) البخاري (قال بعضهم هذا عن أيوب) السخيتاني (عن رجل) قيل

والقمر وعن الحسن هي كل النجوم وقيل غير ذلك والخنس التي تحنس أي ترجع في مجراها والكنس التي تكنس أي تدخل كناسها هو

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعشى عن عبيد بن (١١٧) الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم إذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد والسموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد * وحد ثنا محمد بن منثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عبيد بن الحسن قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو بهذا الدعاء اللهم ربنا لك الحمد مل السموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد

أى تغيب في المواضع التى تغيب فيها والكس جمع كائس والله تعالى أعلم بالصواب

(باب ما يقول إذا رفع رأسه من الركوع)

(قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعشى عن عبيد بن الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد والسموات ومل الأرض ومل ما شئت من شيء بعد) هذا الاسناد كله كوفيون ومل هو نصب الهمزة ورفعها والنصب أشهر وهو الذى اختاره ابن خالويه ورجحه وأظن فى الاستدلال له وجوز الرفع على أنه مرجوح وحكى عن الزجاج أنه يتعين الرفع ولا يجوز غيره وبالغ فى إنكار النصب وقد ذكرت كل ذلك بدلالة مختصرة فى تهذيب الاسماء واللغات قال العلماء معناه حمد الوكان أجساما مللا السموات والأرض وفى هذا الحديث فوائد منها استحباب هذا

هو أبو قلابه وقيل لـ جاد بن سلمة (عن أنس) قال الحافظ بن حجر هكذا وقع عند الكشهرى اه ومقتضاه انه سقط قول أبي عبد الله البخارى هذا الى آخره عند المستقى والجوى * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الحج والجهاد وأبو داود وبعضه فى الاضاحى وبعضه فى الحج (باب من اهل حين استوت به راحلته) قائمة الى طريقه * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرنى) بالافراد (صالح بن كيسان) بفتح الكاف الغفارى مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) انه قال اهل أهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة (أى استوت راحلته حال كونها قائمة متلبسة بقوله به حال وكذا قوله قائمة وفيه دليل لمذهب المالكية والشافعية أن الفضل أن يـ ل إذا انبعثت به راحلته أو توجه لطريقه ما شيا وفى قول عند الشافعية عقب الصلاة جالس الحديث ابن عباس عند الترمذى وقال حسن انه صلى الله عليه وسلم اهل بالحج حين فرغ من ركعتيه وهو مذهب الحنفية (باب الاهلال) حال كونه (مستقبل القبلة) زاد أبو ذر عن المستمل الغداة بذي الحليفة (وقال ابو معمر) بفتح الميم بينهما مهملة ساكنة هو عبد الله بن عمر والمقرى المقعد وليس هو اسمعيل القطيعي فيما وصله أبو نعيم فى مستخرجه من طريق عباس الدورى عن أبي معمر وقال ذكره البخارى بالارواية قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا ابوب) السخنيانى (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر رضى الله عنهم اذا صلى بالغداة) أى صلى الصبح بوقت الغداة ولا يذر عن الكشهرى اذا صلى الغداة بأسقاط الموحدة أى الصبح (بذي الحليفة) امر براحلته فرحلت بضم الراء وكسر الحاء المحقة (ثم ركب فاذا استوت به) راحلته قائمة (استقبل القبلة) حال كونه (قائمة) أى مستويا على ناقته غير مائل أو وصفه بالقيام اقيام ناقته وعند ابن ماجه وأبى عوانة فى صحيحه من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع كان اذا أدخل رجله فى الغرز واستوت به ناقته قائما أهل (ثم يلبى) بعد أن يركب راحلته ولا يقطع تلييته (حتى يبلغ الحرم) بيم مفتوحة لغاه مهملة ساكنة فراه مفتوحة ولا يذروا بن عساكر فى الحرم أى أرض الحرم وفى رواية اسمعيل بن علية اذا دخل أدنى الحرم (ثم يسكن) عن التلبية أو المراد بالحرم المسجد وبالأمسالة عن التلبية التشاغل بغيرها من الطواف وغيره وروى ابن خزيمة فى صحيحه من طريق عطاء قال كان ابن عمر يدع التلبية اذا دخل الحرم ويراجعها بعد ما يقضى طوافه بين الصفا والمروة فالاولى ان المراد اذا دخل أدنى الحرم كما فى رواية اسمعيل بن علية وقوله بعد (حتى اذا جاء ذا طوى) بضم الطاء مقصورا متواليا ولا يذروا بى بكسر الطاء غير منصرف وصح على عدم الصرف فى اليونينية ونسب الحافظ بن حجر كسر الطاء لتقييد الاصيل وفى القاموس تلييتها وقال الكرماني انفتح أفصح وهو واد معروف بقرب مكة فى صوب طريق العمرة ومساجد عائشة ويعرف اليوم بئر الزاهر فجعل غاية الامسالة الوصول الى ذى طوى ومذهب الشافعية والحنفية عند وقت التلبية الى شروعه فى التحلل رميا أو غيره قال الراعى ولذلك نقول المعتمر يقطعها اذا افتتح الطواف وفى الصحيحين عن الفضل بن عباس قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم من جمع الى منى فلم يزل يلبى حتى رعى جرة العقبة وروى أبو داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلبى المعتمر حتى يستلم الحجر وعند المالكية خلاف هل يقطع التلبية حين يتبدى الطواف او اذا دخل مكة والاولى فى المدونة والثانى فى الرسالة وشهره ابن بشر ونقل الكرماني أن فى بعض الاصول حتى اذا حاذى طوى بجاه مهملة من المحاذاة وحذف كلمة ندى قال والصحيح هو الاول لان اسم

الذكر ومنها وجوب الاعتدال ووجوب الطمأنينة فيه وانه يستحب لكل مصل من امام ومؤموم ومنفرد أن يقول سمع الله لمن حمده ربنا لك

«حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى (١١٨) حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن مجزأة بن زاهر قال سمعت عبد الله بن أبي

أوفى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول اللهم لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب

الحديد ويجمع بينهم فيكون قوله سمع الله من جده في حال ارتفاعه وقوله ربنا لك الحمد في حال اعتداله لقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي رواه البخاري قوله سمع الله من جده ربنا لك الحمد قال العلماء معني سمع هنا أجاب ومعناه ان من جده الله تعالى متعرضا لثوابه استجاب الله تعالى له وأعطاه ما نعرض له فأنقول ربنا لك الحمد لتحصيل ذلك (قوله حدثنا

شعبة عن مجزأة بن زاهر) هو عجم مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم زاي ثم هـ مزة نكتب ألفا ثم هاء وحكي صاحب المطالع فيه كسر الميم أيضا ورجح الفتح وحكي أيضا ترك الهمز فيه قال وقاله الجاني بالهمز (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) استعارة للمبالغة في الطهارة من الذنوب وغيرها وقوله ماء البارد هو من إضافة الموصوف إلى صفته كقوله تعالى بجانب الغربي وقوله سمع مسجد الجامع وفيه المذهبان السابقان مذهب الكوفيين أنه جائز على ظاهره ومذهب البصريين ان تقديره ماء الظهور البارد وجانب المكان الغربي ومسجد الموضع الجامع (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم طهرني من الذنوب والخطايا) يحتمل أن يكون الجمع بينهما كما قال بعض المفسرين في قوله تعالى ومن

الموضع ذو طوى لا طوى فقط (بات به) أي بنى طوى (حتى يصبح) أي إلى أن يدخل في الصبح (فاذا صلى الغداة) الصبح وجواب اذ قوله (اعتسل) لدخول مكة (وزعم) وفي رواية ابن عليه عن ايوب ويحدث (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك) المذكور من البيتونة والصلاة والغسل (تابعه) أي تابع عبد الوارث (اسمعيل) بن عليه (عن ايوب) السخيتاني (في الغسل) بفتح الغين المعجمة ولا يذرى في الغسل بضمها أي وغيره لكن من غير مقصود الترجمة لان هذه المتابعة وصلها المؤلف بعد أبواب عن يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه به ولم يقتصر على الغسل بل ذكره كله الا القصة الاولى وأوله كان اذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية والباقي مثله به عليه في الفتح ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فاذا استوت به استقبل القبلة والله أعلم * وبه قال (حدثنا سليمان بن داود) بن حماد (ابو الريح) العسكي الزهراني قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره ماء مهملة مصغرا ابن سليمان الخزاعي المدني ويقال فليح لقب واسمه عبد الملك من طبقة مالكا احتج به البخاري وأصحاب السنن وروى له مسلم حديث الألف فقط وضعفه يحيى ابن معين والنسائي وأبو داود وقال الساجي هو من أهل الصدق وكان بهم وقال الدارقطني يختلف فيه ولا بأس به وقال ابن عدى له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عندي لا بأس به اه ولم يعد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة واضراهما وانما أخرج له أحاديث أكثرها في المتابعات وبعضها في الرافقي (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) اذا اراد الخروج الى مكة آذنه بدهن ليس له رائحة طيبة ثم يأتي مسجد الحليفة) ولا يذرمسجد ذي الحليفة (فيصلي) الغداة (ثم يركب) راحلته (وإذا) وفي نسخة فاذا (استوت به) راحلته فأتمه أحرع ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل) لم يقع في رواية فليح هذه التصريح باستقبال القبلة لانه من لازم استواء الراحلة عند الاخذ في السير استقبالا لها القبلة لان مكة أمامه فهو مستقبل القبلة ضرورة وقد صرح بالاستقبال في الرواية الاولى وهما حديث واحد وانما احتاج الى رواية فليح لما فيها من زيادة ذكر الدهن الذي لبست له رائحة طيبة قال المهلب وانما كان ابن عمر يدهن ليمع القمل عن شعره ويجنب ماله رائحة طيبة صيانة للأحرام (باب التلبية اذا انحدر) الحرم (في الوادي) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مثنى) المعروف بالزمن (قال حدثني) بالافراد (ابن ابي عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملة ثم المثناة التحتية المشددة وهو محمد بن ابراهيم بن أبي عدى (عن ابن عون) بفتح العين وسكون الواو عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جابر بفتح الجيم وسكون الواو الخزومي مولا لهم المكي امام في التفسير (قال كان ابن عباس رضي الله عنهما فاذكروا الدجال أنه) أي الدجال والهمزة مفتوحة (قال مكتوب بين عيني كافر) في موضع رفع خبر ان وكافر رفع بقوله مكتوب واسم المفعول يعبد عمل فعله كاسم الفاعل (فقال ابن عباس لم اسمعه) عليه الصلاة والسلام زاد في باب الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما موسى كافي انظر اليه) رؤيا حقيقة بأن يجعل الله لروحه مثالا يرى في الميضة كما يرى في النوم كليله الاسراء والانباء أحياء عند ربهم يرزقون وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى قائما في قبره يصلي كما رواه مسلم عن أنس وأنه عليه الصلاة والسلام نظر ذلك في المنام وبذلك صرح موسى بن عبيدة في روايته عن نافع ورؤيا الانبياء حق ووحى أو أنه مثلت له حالة موسى عليه السلام التي كان عليها في الحياة وكيف يحجر ويلى أو أنه عليه الصلاة والسلام أخبر بالوحى عن ذلك فاشد قطع به قال كافي انظر اليه (اذا انحدر في الوادي) وادي الأزرق (يلج) بجذف الالف بعد الدال ولا يذرا اذا تابتهما وأنكرها

يكسب خطيئة أو انما قال الخطيئة المعصية بين العبد وبين الله تعالى والاثم بينه وبين الآدمي (قوله كما ينقى الثوب بعضهم

الايض من الوسخ * وحدثناه عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحديث زهير (١١٩) بن حرب قال حدثنا يزيد بن هرون كلاهما

عن شعبة بهذا الاسناد في رواية معاذ كما ينقي الثوب الايض من الدرن وفي رواية يزيد من الدنس * وحدثناه عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال اخبرنا مروان بن محمد الدمشقي قال حدثنا عبيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قرعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال ربنا لك الحمد ملء السموات والارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الشاء والحمد الحق ما قال العبد وكلنا لك عبيد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا هشيم بن بشير قال اخبرنا هشام ابن حسان عن قيس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد اهل الشاء والحمد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثننا ابن عمر قال حدثنا حفص قال حدثنا هشام بن حسان قال حدثنا قيس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وملء ما شئت من شيء بعد ولم يذكر ما بعده

الايض من الوسخ وفي رواية من الدرن وفي رواية من الدنس) كله بمعنى واحد ومعناه اللهم طهرني طهارة كاملة معني بها كما يعنى بتنقية الثوب الايض من الوسخ (قوله اهل الشاء والحمد الحق ما قال العبد وكلنا لك عبيد لا مانع لما أعطيت

بعضهم فغلطوا بها كما حكاه عياض قال وهو غلط منه اذا فرق بين اذا واذ هنا لانه وصفه حالة انحداره فيما مضى وقوله كافي أنظر اليه جواب أما والاصل فكان في حذف الفاء وهو حجة على من قال من النجاة انه لا يجوز حذفها لكن قد يقال ان حذفها وقع من الراوى وقد جوز ابن مالك حذفها في السعة وخصه بعضهم بالضرورة وقد اعترض المهلب قوله موسى وقال انه وهم من بعض الرواة وصوب أنه عيسى لانه حتى واستدل بقوله في الحديث الآخر ليلن ابن مريم بفتح الرواح وأجيب بأنه لا فرق بين موسى وعيسى لانه لم يثبت أن عيسى منذر فزعزل الى الارض وانما ثبت انه منزل عند أسراط الساعة وقد أخرج مسلم الحديث من طريق أبي العالية عن ابن عباس بالغظ كافي أنظر الى موسى من التنية واضعاً صبعه في أذنيه ما رآه هذا الوادى وله جوار الى الله تعالى بالتلبية قاله لما روى الازرق وقد زاد في باب الجعد من كتاب اللباس ذكر ابراهيم ولفظه قال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما ابراهيم فانظر والى صاحبكم وأما موسى فزحل آدم جعد على جل أحر مخطوم بخباب كافي أنظر اليه اذا انحدروا في الوادى يلي أفيه قال ان الراوى غلط فزاد ابراهيم وفي الحديث ان التلبية في بطون الاودية من سنن المرسلين وانها تنادى كدع عند الهبوط كما تنادى كدع عند الصعود وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً في اللباس وفي أحاديث الانبياء ومسلم في الايمان * وهذا (باب بالتسوية) كيف تهمل أى تحرم (الحائض والنفساء) يقال (أهل) الرجل بما في قلبه اذا تكلم به واستعملنا وأهلنا الهلال (بالنصب على المفعولية أى طلبنا ظهوره ولا يذره الهلال بالرفع أى استعمل الهلال على صيغة المعلوم أى تبين قال المجد الشيرازى كالجوهري ولا يقال أهل ويقال أهلنا عن ليلته كذا ولا يقال أهلنا فهمل كما يقال أدخلناه فدخل وهو قياسي (كله) أى ما ذكر من هذه الالفاظ مأخوذ (من) معنى (الظهور) من الظهور أيضاً (استعمل المطر) أى (خرج من السحاب) ومنه أيضاً قوله تعالى (وما أهل لغير الله به) أى نوى عليه بغير اسم الله وأصله رفع الصوت (وهو من استعمل الصبي) أى رفع صوته بالصياح عند الولادة قال في الفتح وهذا في رواية المستعلى والكشميني وليس مخالفاً لما سبق من ان أصل الاستعمال رفع الصوت لان رفع الصوت يقع بذكر الشيء عند ظهوره * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام عن عائشة رضی الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لحس بقين من ذى القعدة (في حجة الوداع) سميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها (فأهللتنا بعمره) أدخلناها على الحج بعد أن أهللتنا به في الابتداء كما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم) لمن معه بعد احرامهم بالحج ودنؤهم من مكة بسرف كما في رواية عائشة أو بعد طوافهم بالبيت كما في رواية جابر أو قاله مرتين في الموضعين وان العزيمة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان معه عدى) باسكان الدال وتحقيف الياء وبكسر الدال وتشديد الياء والاولى أفصح وأشهر اسم لما يحدى الى الحرم من الانعام وسوق الهدى سنة لمن أراد الاحرام بحج أو عمره (فليل بالحج مع العمرة ثم لا يحل) وفي اليونينية بالنصب مصلح (حتى يحل منهما) أى من الحج والعمرة (جميعاً) وفيه دلالة على ان السبب في بقاء من ساق الهدى على احرامه حتى يحل من الحج كونه أدخل الحج على العمرة لا بمجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحمد وموافقهما من ان العمرة المتتمة اذا كان معه هدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر وقد تسكوا بقوله في رواية عقيـل عن الزهري في الصحيحين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمرة ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فليحل حتى ينحر ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد) أما قوله أهل فنصوب على النداء هذا هو المشهور وجوز بعضهم رفعه على تقدير أنت أهل

الثناء والمختار النصب والثناء الوصف الجليل (١٣٠) والمدح والمجد العظيمة ونهاية الشرف هذا هو المشهور في الرواية في مسلم وغيره قال القاضي عياض ووقع في رواية ابن ماهان أهل الثناء

والجد وله وجه واحد يمكن الصريح المشهور الاول وقوله أحق ما قال العبد وكلنا لك عبيد هكذا هو في مسلم وغيره أحق بالالف وكلنا بالواو وأما ما وقع في كتب الفقه حق ما قال العبد كلنا بحذف الالف والواو فغير معروف من حيث الرواية وإن كان كلاما صحيحا وعلى الرواية المعروفة تقديره أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت إلى آخره واعتراض بينهما وكلنا لك عبيد ومثل هذا الاعتراض في القرآن قول الله تعالى فسبحان الله حين تسنون وحين تصبسون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون اعترض قوله تعالى وله الحمد في السموات والأرض ومثله قوله تعالى قالت رب اني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت على قراءة من قرأ وضعت بفتح العين واسكان التاء ونظائره كثيرة ومنه قول الشاعر

ألم يأتنيك والابناء نهي

بما لاقت لبون بن زياد

وقول الآخر

ألا هل أناها والحوادث جمة

بان امرأ القيس بن ثعلبة يبقرا ونظائره كثيرة وانما يعترض ما يعترض من هذا الباب للاهتتام به وارتباطه بالكلام السابق وتقديره هنا أحق قول العبد لا مانع لما أعطيت وكلنا لك عبيد فينبغي ان شاء الله تعالى وقد وضحت هذه المسئلة بشواهدا في آخر صفة الوضوء من شرح المذهب وفي هذا الكلام دليل ظاهر على فضيلة هذا اللفظ

هديه ومن أهل الحج فليتم حجه وهي ظاهرة في الدلالة لمذهبهم لكن تأولها الشافعية على ان معناها ومن أحرم بعمره وأهدى فليهل بالحج ولا يحل حتى يهرهديه واستدلوا بالصحة هذا التأويل بهذه الرواية لان القصص واحدة والراوى واحد فتعين الجمع بين الروايتين قالت عائشة (فقدت مكة وأنا حائض) جملة اسمية وقعت حالا وكان ابتداء حيضها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة (ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) عطف على المتني قبله على تقدير ولم أسع وهو من باب عطف ما تناسوا ما يردا ويجوز أن يقدر ولم أطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز لما في الحديث وطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف وانما ذهب إلى التقدير دون الاستحباب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قاله في شرح المشكاة (فشكوت ذلك) أي تركه الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض (إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك) بالقاف المضمومة والضاد المعجمة المكسورة من النقص أي حلى ضفر شعر رأسك (وامتنطى) أي سرحه بالمشط (واعلى بالحج ودعى العمرة) أي علمها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تادع العمرة نفسها وحينئذ فتكون قارئة كذا تأوله الشافعي والحاصل انها أحرم بالحج ثم فسختها إلى العمرة حين أمر الناس بذلك فلما حاضت وتعدرت عليها اتمام العمرة والتمهل منها وادراك الاحرام بالحج أمرها صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة لكن استشكل الخطابي قوله لها انقضى رأسك وامتنطى لانه ظاهر في ابطال العمرة لان المحرم لا يفعل مثل ذلك لانه يؤدي إلى انتفاء الشعر وأجيب بأنه لا يلزم من ذلك ابطال العمرة فان نقض الرأس والامتنطاط جائزان في الاحرام اذا لم يؤدي إلى انتفاء الشعر لكن يكره الامتنطاط لغير عذر وان ذلك كان بسبب أذى كان برأسها فأبج كما أبج لكعب بن جحرة في حلق رأسه للآذى أو المراد بالامتنطاط تسريح الشعر بالاصابع لغسل الاحرام بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فحتاج إلى نقض الضفر ثم تضفره كما كان ويلزم منه نقضه ويشهد لما أوله الشافعي رحمه الله عليه قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث الآخر قد حلت من حجتك وعمرتك جميعا وقوله في الحديث الآخر طوافك وسعيك كافيك للحج وعمرتك فهو صريح في انها كانت قارئة لكن عند المؤلف في باب التمتع والقران من طريق الأسود عنها انها قالت يا رسول الله يرجع الناس بعمره ورجع أنا بحجة وزاد في رواية عطاء عنها عند أحمد ليس معها عمرة وهذا يقوى قول الخنفية انها تركت العمرة وحجت مفردة متمسكين بقوله لها دعي عمرتك واستدلوا به على أن المرأة اذا أهلت بالعمرة مقبلة حاضت قبل أن تطوف تترك العمرة وتمهل بالحج مفردة كما صنعت عائشة رضي الله عنها لكن قال في الفتح ان في رواية عطاء عنها عفا والرافع للاشكال في ذلك ما رواه مسلم من حديث جابر أن عائشة أهلت بعمره حتى اذا كانت بسرف حاضت فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلي بالحج حتى اذا ظهرت طافت بالكعبة وسعت فقال قد حلت من حجك وعمرتك قالت يا رسول الله اني أجدي نفسي اني لم أطف بالبيت حتى حججت قال فاعمرها من التسعين قالت عائشة رضي الله عنها (فعلت) بسكون اللام ماذا كرم من النقض والامتنطاط والاهلال بالحج وترك عمل العمرة وهذا موضع الترجمة (فلما قضينا الحج) أي وطهرت يوم النحر (ارسلني النبي صلى الله عليه وسلم) أخى (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله عنه (إلى التسعين) المشهور بساجدة عائشة (فاعمرت فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه) العمرة (مكان عمرتك) برفع مكان خبر القول هذه أو بالنصب وهو الذي في اليونانية لا غير على الظرفية وعامله المحذوف هو الخبر أي كائنة أو مجمعة مكان عمرتك قال القاضي عياض والرفع الوجه عندى اذ لم يرد به الظرف انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت

فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى ان هذا أحق ما قاله العبد فينبغي ان يحافظ عليه لان كلنا عبد ان

قال كشف رسول الله صلى الله عليه (١٣٣) وسلم الستارة والناس صنفون خلف أبي بكر فقال أيها الناس إنه لم يبق من

مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة
برأها المسلم أو ترى له ألا وإنى نبيت
أن أقرأ القرآن راكعاً أو ساجداً
فأما الركوع فعظموا فيه الرب عز
وجل وأما السجود فاجتهدوا في
الدعاء ففمن أن يستجاب لكم قال
أبو بكر حدثنا سفيان عن سليمان
بهذا * حدثنا يحيى بن أيوب قال
حدثنا اسمعيل بن جعفر قال
أخبرني سليمان بن يحيى عن إبراهيم
ابن عبد الله بن معبد بن عباس عن
أبيه عن عبد الله بن عباس قال
كشف علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم الستور رأسه معصوب في
مرضه الذي مات فيه فقال اللهم
هل بلغت ثلاث مرات أنه لم يبق من
مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة
برأها العبد الصالح أو ترى له ثم ذكر
بمثل حديث سفيان * حدثني أبو
الطاهر وخرمه له قالاً أخبرنا ابن
وهب عن يونس عن ابن شهاب قال
حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين
أن أباه حدثه أنه سمع علي بن أبي
طالب قال نهاني رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن أقرأ راكعاً أو ساجداً
سليمان بن يحيى وسفيان معروف
بالتدليس وفي رواية أبي بكر عن
سفيان عن سليمان بن معبد بن عباس
اختلاف الرواية في عبارة سفيان
(قوله كشف الستارة) هي بكسر
السين وهي السترة الذي يكون على
باب البيت والدار (قوله صلى الله
عليه وسلم نبيت أن أقرأ القرآن
راكعاً أو ساجداً) فأما الركوع
فعظموا فيه الرب وأما السجود
فاجتهدوا في الدعاء ففمن أن
يستجاب لكم وفي حديث علي
رضي الله عنه نهاني رسول الله صلى
عليه وسلم أن أقرأ راكعاً أو ساجداً

فكنت

* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير (١٣٣) قال حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن

فكنت أفتي به الناس حتى كان في خلافة عمر رضي الله عنه فقال له رجل يا أبا موسى أو يا عبد الله
ابن قيس رويناك بعض فتياك فقلت لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعد ذلك فقال يا أيها
الناس من كثرة فتياه فتيا قلته فان أمير المؤمنين قادم عليكم فأتوا به قال فقد دم عرفد كرت
له ذلك (فقال ان تأخذ بكتاب الله فانه يا مينا التمام) أي باتمام أفعالهما بعد الشروع فيه - ما
(قال الله تعالى واتموا الحج والعمرة لله) وقيل اتماهما الا حرامهما من ديرة أهله وهو مروي عن
علي وابن عباس وسعيد بن جبيرة وطاوس وعند عبد الرزاق عن عمر بن تمامهما ان يفر لكل واحد
منهما من الآخر وان يعترف غيرهما بالحج ان الله تعالى يقول الحج أشهر معلمات (وان تأخذ
بسنة النبي صلى الله عليه وسلم فانه) عليه الصلاة والسلام (لم يحل) من احرامه (حتى تحرم الهدى)
بمعنى وظاهر كلام عمر هذا انكار فسخ الحج الى العمرة وأن نهيه عن التمتع انما هو من باب ترك
الاولى لانه منع ذلك منع تحريم وابطال قاله عياض وقال النووي واختاره نهى عن المتعة
المعروفة التي هي الاعتمار في أشهر الحج ثم الحج من عامه وهو على التنزيه للترغيب في الافراد ثم
انه قد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهة وانما امر أبا موسى بالاحلال لانه ليس معه هدى
بخلاف علي تحدث امره بالبقاء لان معه الهدي مع انهما احراما كاحرامه لكن امر أبا موسى
بالاحلال تشبيها بنفسه لولم يكن معه هدى وأمر عليا تشبيها به في الحالة الراهنة * وفي الحديث
حكمة الاحرام المعلق وهو موضع الترجمة وبه أخذ الشافعية كما مر أول الباب * (باب قول الله
تعالى الحج أشهر) أي وقت الحج أشهر فخذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه أي وقت الحج
في أشهر لكن قال ابن عطية من قدر الكلام في أشهر لزمه مع سقوط حرف الجر نصب الاشهر
ولم يقرأ بنصبها أحد وتعبه أبو حنيفة بان لا يلزم نصب الاشهر مع سقوط حرف الجر كما ذكره لانه
يرفع على الاتساع وهذا الخلاف فيه عند البصريين أعني أنه اذا كان ظرف الزمان تكرر خبرا عن
المصادر فانه يجوز عندهم فيه الرفع والنصب وسواء كان الحدث مستغرا فالزمان أو غير مستغرق
وأما الكوفيون فعندهم في ذلك تفصيل وهو ان الحدث اما أن يكون مستغرا فالزمان فرفع
ولا يجوز فيه النصب أو غير مستغرق فذهب هشام أنه يجب فيه الرفع فتقول مع ادك يوم وثلاثة
أيام وذهب الفراء الى جواز النصب والرفع كالبصر بين ونقل عن الفراء في هذا الموضع أنه لا يجوز
نصب الاشهر لان أشهر انكره غير محصورة وهذا النقل مخالف لما نقل عنه فيمكن أن يكون له قولان
قول كالبصر بين والآخر كهشام انتهى وقال الشيخ أبو اسحق في المذهب المراد وقت احرام الحج
لان الحج لا يحتاج الى أشهر فدل على أن المراد وقت الاحرام به والاشهر يرجع شهر وليس المراد منه
ثلاثة أشهر كوامل ولكن المراد شهران وبعض الثالث فهو من اطلاق الكل واردة البعض كما حكى
الفراء اليوم بومان لم أره قال وانما هو يوم وبعض يوم آخر وحكى عن العرب ما رأته مذخسة أيام
وان كنت قد رأيتها في اليوم الاول واليوم الخامس فلم يشمل الا ثمانية الايام جميعها بل يجعل
ما رأته في بعضها واتقت الرؤية في بعضها كأنه يوم كامل لم ير فيه أو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء
الواحد بدليل قوله تعالى فقد صغت قلوبكم قاله في الكشف وتعبته في البحر بأن ما ذكره الدعوى
فيه عام فهو أن اسم الجمع يشترك فيه ما وراء الواحد وهذا فيه التزاع والدليل الذي ذكره خاص
وهذا لا خلاف فيه ولا إطلاق الجمع في مثل ذلك على التثنية شروط ذكرت في النحو وأنه ليس من
باب فقد صغت قلوبكم فلا يمكن أن يستدل به عليه (معلمات) أي معروفات عند الناس
لا تشكل عليهم (فن فرض فيهن الحج) وأجبه على نفسه بالنسبة عند الشافعية وبالتلبية أو سوق
الهدى عند أبي حنيفة وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعي أن من أحرم بالحج لزمه الاتمام
(فلا روث) فلا جاع أو فلا فحش من الكلام (ولا فسوق) ولا خروج عن حدود الشرع بالسيات

أبيه انه سمع علي بن أبي طالب رضي
الله عنه يقول نهاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن قراءة القرآن وأنا
راكع أو ساجد * وحدثني أبو بكر
ابن اسحق قال أخبرنا ابن أبي مريم
أخبرنا محمد بن جعفر قال أخبرني
زيد بن أسلم عن ابراهيم بن عبد الله
ابن حنين عن أبيه عن علي بن أبي
طالب انه قال نهاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن القراءة في
الركوع والسجود ولا أقول نهاني
السجود التسبيح والدعاء فلو قرأ في
ركوع أو وسجود غير الفاتحة كره ولم
تبطل صلاته وان قرأ الفاتحة فقبضه
وجه ان لا يصحبا بدأ أصحهما انه كغير
الفاتحة فيكره ولا تبطل صلاته
والثاني يحرم وتبطل صلاته هذا
اذا كان عمدا فان قرأ سهوا لم يكره
وسواء قرأ عمدا أو سهوا لم يمسح
للسهو عند الشافعي رحمه الله تعالى
وقوله صلى الله عليه وسلم فاما
الركوع فقطه وافي به الرب أي
سبحوه ووزوهو وسجدوه وقد ذكر
مسلم بعد هذا الاذكار التي تقال في
الركوع والسجود واستحب
الشافعي رحمه الله تعالى وغيره من
العلماء أن يقول في ركوعه سبحان
ربي العظيم وفي سجوده سبحان ربي
الاعلى ويكرر كل واحدة منهما
ثلاث مرات ويضم اليه ما جاء في
حديث علي رضي الله عنه ذكره
مسلم بعد هذا اللهم للركعت اللهم
للسجدة الخ وانما يستحب الجمع
بينهما الغير الامام وللإمام الذي يعلم
أن المأمومين يؤثرون التطويل فان
شك لم يزد على التسبيح ولو اقتصر
الإمام والمنذر على تسبيحة واحدة
فقال سبحان الله حصل أصل سنة
التسبيح لكن تركها كمالها وفضلها واعلم ان التسبيح في الركوع والسجود سنة غير واجب هذا مذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي

* وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم (١٣٤) قال أخبرنا أبو عامر العقدي حدثنا داود بن قيس قال حدثني ابراهيم بن عبد الله

ابن حنين عن أبيه عن ابن عباس عن
 على رضى الله عنه قال نهاني جبي
 ان اقرأ راء كما أو سا جدا * وحدثنا
 يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
 عن نافع ح وحدثني عيسى بن حماد
 المصري قال أخبرنا الليث عن يزيد
 ابن أبي حبيب ح وحدثني هرون بن
 عبد الله قال حدثنا ابن أبي فديك
 قال حدثنا الضحاك بن عثمان ح
 وحدثنا المقدسي قال حدثنا يحيى
 وهو القطان عن ابن عجلان ح
 وحدثني هرون بن سعيد الابلبي قال
 حدثنا ابن وهب قال حدثني أسامة
 ابن زيد ح وحدثنا يحيى بن أيوب
 وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل
 يعنون ابن جعفر قال أخبرني محمد
 وهو ابن عرو ح وحدثني هناد بن
 السري قال حدثنا عبدة عن محمد بن
 اسحق كل هؤلاء عن ابراهيم بن
 عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي
 الاضحاك الدواب بن عجلان فانهم ازاذا
 رجعهم الله تعالى والجمهور وأوجه
 أحدرجه الله تعالى وطائفة من أئمة
 الحديث لظاهر الحديث في الامر
 به ولعله صلى الله عليه وسلم صلوا
 كرايموني أصلى وهو في صحيح
 البخارى وأجاب الجمهور بأنه محمول
 على الاستحباب واحتجوا بحديث
 المسي صلواته فان النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يأمر به ولو وجب
 لأمر به فان قيل فلم يأمر به بالنسبة
 والتشهد والسلام فقد سبق جوابه
 عند شرحه وقوله صلى الله عليه
 وسلم فقم هو شيخ القاف وفتح
 الميم وكسرها لغتان مشهورتان فن
 فتح فهو عنده مصدر لا ينشئ
 ولا يجمع ومن كسر فهو وصف
 ينشئ ويجمع وفيه لغة ثالثة قين
 بزيادة ياء وفتح القاف وكسرها الميم وعندها حقيقة وجب في ر وفيه الحث على الدعاء في السجود فيسحب أن يجمع في سجوده بين

وارتكاب المحظورات (ولاجدال) ولا امر اجمع الخ عدم والرفقة (في الحج) في أيامه الثلاثة وقرأ
 رفت وفسوق برفعه ما منوا بان كثير أبو عمرو على جعل لا ليسية وهو خبر بمعنى النهي أو على
 جعلهما جملتين حذف خبرهما أو رفث مبتدأ وفسوق عطف عليه والخبر محذوف وقرأ الباقون
 بالنصب بالانتوين مبنيين مع لا الجنسية والجمهور على بناء جداول على النسخ للعموم (يسألونك)
 ولا يذرو قوله يسألونك (عن الاهله قل هي مواقيت للناس والحج) جمع ميقات من الوقت والفرق
 بينه وبين المدة والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان
 مسددة مقسومة والوقت الزمان المفروض لامر (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما
 مما وصله ابن جرير الطبري والدارقطني من طريق ورقاء عن عبد الله بن دينار عنه (أشهر الحج شوال
 وذو القعدة وعشر من ذي الحجة) فيدخل يوم النحر وهذا مذهب أبي حنيفة وأحد وقال الشافعي
 لا يدخل يوم النحر وهو المعجم المشهور عنه وقال مالك في المشهور عنه ذو الحجة بكامله لقوله تعالى
 الحج أشهر معلومات وانما تكون أشهر اذا كمل ذو الحجة وليس المراد من كونها أشهر الحج باعتبار
 أن كل أفعاله جائرة فيها ألا ترى أن الوقوف وطواف الزيارة وغيرها ما غير جائز في شوال بل باعتبار
 أن بعض أفعاله يعتد بها فيها بدون غيرها كأن الآفاق اذا قدم في شوال وطواف القدوم
 وسعى بعده ينوب هذا السعي عن السعي الواجب في الحج (وقال ابن عباس رضي الله عنهما)
 مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (من السنة) أي من الشريعة (أن لا يحرم بالحج الا في
 أشهر الحج) فلو أحرم به في غير أشهر رمضان اعتقد عند الشافعية لان الاحرام شديد يتعلق
 والزم فاذ لم يقبل الوقت ما أحرم به انصرف الى ما قبله وهو العمرة وقال المالكية والحنفية
 ينعقد حجا ولا يصح شيء من أفعاله الا فيها الكنية بكرة قال الحنفية لانه لا يأمن في التقة - ديم وقوع
 محظور وقال المالكية لانه صلى الله عليه وسلم اغتأ حرم به في أشهره (وكره عثمان) بن عفان (رضي
 الله عنه ان يحرم من خراسان) بضم الخاء المجهمة (أو كرمان) بكسر الكاف لا يذرو بقصها لغيره
 وهذا وصله سعيد بن منصور ولفظه حدثنا هشيم حدثنا يونس بن عبيد حدثنا الحسن وهو البصري
 أن عبد الله بن عامر أحرم من خراسان فلما قدم على عثمان لامة فيما صنع وكرهه ولا ي أحمد بن
 سيار في تاريخ مرو وقال لما فتح عبد الله بن عامر خراسان قال لاجعلن شكركي لله أن أخرج من
 موضعي هذا محرم فأحرم من يد ابور فلما قدم على عثمان لامة وفي تاريخ يعقوب بن أبي سفيان
 أن ذلك في السنة التي قتل فيها عثمان ووجه الكراهة ما قيم من الحرج والضرب * وبالسند قال
 (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المجهمة الملقب ببندار (قال حدثني) بالافراد
 (ابو بكر) عبد الكبير بن عبد الحميد (الحنفي) قال (حدثنا) فلم بن حميد) بهمزة مفتوحة فقاء
 ساكنة ثم حاء ميم - ملة وحيد بضم الحاء المهملة وفتح الميم الانصاري (قال سمعت القاسم بن محمد)
 أي ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت خرجنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في أشهر الحج وليا الى الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء أي أزمته
 وأمكنته وحالاته وهذا موضع الترجفة فانه يدل على أنه كان مشهورا عندهم معلوما وللأصلي
 فيما ذكره الزركشي كعباض وحرم الحج بفتح الراء جمع حرمة أي ممنوعات الحج ومحرماته (فقرنا
 بسرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء آخره فاء غير منصرف للعلية والتأنيث اسم بقعة على عشرة
 أميال من مكة (قالت) عائشة (خرج) صلى الله عليه وسلم من قبته التي ضربت له (الى اصحابه
 فقال) لهم (من لم يكن منكم معه هدى فاحب ان يجعلها) أي حجة (عمرة فليفعل) أي العمرة
 (ومن كان معه الهدى فلا) بفعل أي لا يجعلها عمرة فخذ الفاعل الجزوم بلا الناهية ولمسلم

قالت

عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ناني (١٣٥) عن قراءة القرآن وأنا راكع ولم يذكروا في

قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لاربع مضين من ذي الحجة أو خمس فدخل على وهو غاضب بان فقلت من أغضب بك أدخله الله النار قال أو ما شعرت أنني أمرت الناس بأمر فاذا هم يترددون * وفي حديث جابر عند البخاري فقال لهم ألو من أحرأكم واجعلوا التي قدمتم بها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج فقال أفعلا ما أقول لكم فلو لا أنني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم ولا يكن لي محل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا قال النوى هذا صريح في أنه عليه الصلاة والسلام أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة امر عزة وتحتيم بخلاف قوله من لم يكن معه هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليدفع قال العلماء خيرهم أولابن الفسخ وعدمه ملاطفة لهم وإيناس بالعمرة في أشهر الحج لانهم كانوا يرونهم من أجور الفجور ثم حرم عليهم بعد ذلك الفسخ وأمرهم أمر عزة وأرهم أياه وكررتدهم في قبول ذلك ثم قبلوه وفعله الامن كان معه هدى (قالت) عائشة رضي الله عنها (قالا خذها) عمدة الهمة وكسر الخاء المعجمة والرفع على الابداء (والتارك لها) عطف على سابقه والضمير ان للعمرة وخبر المبتدأ قولها (من اصحابه قالت) فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجال من اصحابه فكانوا أهل قوة وكان معهم الهدى فلم يقدروا على العمرة قالت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي (فقال ما يبكيك يا هنتاه) بفتح الهاء وسكون النون والهاء الاخيرة كذا ضبطه في القرع كاصله ونسبه السقاسي لرواية أي ذروني أخرى زيادة فتح النون وضم الهاء الاخيرة والسكون فيها هو الاصل لانها لا تسكت لكنهم شبهوها بالضمائر وأثبتوها في الوصل وضموها ويقال في التثنية هنتان وفي الجمع هنتات وهنوات وفي المذكر هن وهنون ولك أن تلحقها الهاء لبيان الحركة فنقول يا هنتاه وأن تسبغ الحركة فتصير النافق تقول يا هنتاه وقال الخليل اذا دعوت امرأة فكنيت عن اسمها قلت يا هنتاه فاذا وصلتها بالالف والهاء وقفت عندها في الابداء فقلت يا هنتاه ولا يقال الا في الابداء قيل ومعنى يا هنتاه يا بهاء كأنها نسبت الى قوله المعرفة بكايده الناس وشروهم أو والمعنى يا هنتاه (قالت سمعت قولنا لاصحابك فغنت العمرة) أي اعمالها من الطواف والسعي وقد كانت قارئة (قال وما شأنك قالت لا اصلي) كنت عن الحيض بالحكم الخاص به وهو امتناع الصلاة تأديبا منها في الكتابة لما في التصريح به من اخلال ما بالادب ولهذا والله أعلم استمر النساء الى الآن على الكتابة عن الحيض بحرمان الصلاة أي تحريرا فظهر أن رادهم ارضى الله عنها في بنائها المؤمنات قاله ابن المنبر (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا يضرك) بكسر الصاد وتخفيف المناة التحسية من الضير وهو الضرر قال العيني كالحافظ بن حجر وفي رواية غير الكشميهني فلا يضرك بشديد الرأى من الضرر (انما انت امرأة من بنات آدم كتب الله عليك ما كتب عليهم) سلاها عليه الصلاة والسلام بذلك وخفف همها أي انك لست محتصة بذلك بل كل بنات آدم يكون منهن هذا (فككوني في حجتك فعسى الله أن يرزقكها) مفردة كذا في اليونانية وغيرها من متولدة من اشباع كسرة الكاف وهي في لسان المصريين شائعة قاله في المصايح وفي البرماوى كالكرماني يرزقكها بغير ياء فالوا في بعضها باشباع كسرة الكاف ياء والضمير للعمرة (قالت) فخر حناني في حجة حتى قدمنا مني فطهرت بالطاء المهملة وفتح الهاء يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها يوم السبت أيضا الاث خلون من ذي الحجة (ثم خرجت من منى فافقت بالبنت) أي طفت به طواف الافاضة (قالت ثم خرجت) بكون الجيم وضم التاء وفي اليونانية بفتح الجيم وسكون التاء لا غير (معه) عليه الصلاة والسلام (في النفر الآخر) باسكان الفاء القوم ينفرون من منى والآخر بكسر الخاء هو في اليوم الثالث عشر من ذي الحجة وأما النفر

روايتهم انتهى عنها في السجود كما ذكر الزهري وزيد بن أسلم والوليد بن كثير وادوبن قيس * وحدثناه قتيبة بن سعيد عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن محمد بن المنكدر عن عبد الله بن حنين عن علي رضي الله عنه ولم يذكر في السجود * وحدثنى عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عبد الله بن حنين عن ابن عباس انه قال نيت أن أقرأ القرآن وأنا راكع لا يذكروا في الاستناد عليا * وحدثناه هرون بن معروف وعمر بن سواد قال حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية عن سفي مولى أبي بكر انه سمع أبا صالح الخ كوان يحدث عن أبي هريرة ان رسول الله الدعاء والتسبيح وستأق الاحاديث فيه (قوله ورأسه معصوب) فيه عصب الرأس عنده وجهه (قوله عبد الله بن حنين) هو بضم الحاء وفتح النون (قوله ناني ولا أقول نياكم) ليس معناه ان النبي محتص به وانما معناه ان اللفظ الذي سمعته بصيغة الخطاب لي فانا أنقله كما سمعته وان كان الحكم يتناول الزام كلهم ذكر مسلم الاختلاف على ابراهيم بن حنين في ذكر ابن عباس بين علي وعبد الله بن حنين رضي الله عنهم قال الدارقطني من أسقط ابن عباس أكثر أو حنظلفت وهذا اختلاف لا يؤثر في صحة الحديث فقد يكون عبد الله بن حنين سمعه من ابن عباس عن علي ثم سمعه من علي نفسه وقد تقدمت هذه المسئلة في أوائل هذا الشرح

مبسوطة (قوله ناني حي صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الحاء والباء أي محبوبي * (باب ما يقال في الركوع والسجود) *

صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون (١٣٦) العبد من ربه عز وجل وهو ساجداً كثيراً الدعاء * وحدثني أبو الطاهر ويونس بن

عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة ابن غزوية عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول

(قوله صلى الله عليه وسلم اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد كثيراً الدعاء) معناه اقرب ما يكون من ربه وقوله وفيه الحث على الدعاء في السجود وفيه دليل لمن يقول ان السجود أفضل من القيام وسأرأى ان الصلاة وفي هذه المسئلة ثلاثة مذاهب أحدها

ان تطويل السجود وتكثير الركوع والسجود أفضل حكاه الترمذي والبخاري عن جماعة وعن قال بتمضييل تطويل السجود ابن عمر رضي الله عنهما والمذهب الثاني مذهب الشافعي رضي الله عنه وجماعة ان تطويل القيام أفضل الحديث جابر في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الصلاة طول القنوت والمراد بالقنوت القيام ولان ذكر القيام القراءة وذكر السجود التسبيح والقراءة أفضل لان المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يطول القيام أكثر من تطويل السجود والمذهب الثالث انهما سواء وتوقف أحد بن حنبل رضي الله عنه في المسئلة ولم يفتض فيها بشئ وقال اسحق بن راهويه أما في التمارق فكثير الركوع والسجود أفضل وأما في الليل فتطويل القيام الا ان يكون للرجل جزء بالليل يأتي عليه فتكثير الركوع والسجود أفضل لانه يقرأ جزءاً ويرجع كثرة الركوع والسجود وقال الترمذي انما قال

الاقول في ثاني عشره (حتى نزل) عليه الصلاة والسلام (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهماتين آخره موحد موضع متسع بين مكة ومي وسمي به لاجتماع الحصباء فيه يجعل السيل لانها طيه وهو الابطح والبطحاء وخيف بن كنانة وهو ما بين الجبلين الى المقابر وليست المقابر منه وقرى الحب الطبري بين الابطح والبطحاء من حيث التذكير والتأنيث لان من حيث المكان فقال والابطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى فاذا أردت الوادي قلت الابطح واذا أردت البقعة قلت البطحاء (وزلنا معه) فيه (فدعا عبد الرحمن بن ابي بكر) الصديق (فقال اخرج) بضم الراء (يا خنك) عائشة (من الحرم) الى أدنى الحل لتجمع في النسك بين أرض الحل والحرم كما يجمع الحاج بينهما (فاتملى بعمرة) أى مكان العمرة التي كانت تريد حصولها منفرة غير مندرجة فيها الحيض منها وقوله فلم يل بسكون اللام وضم التاء من الالهلال وهو الاحرام (ثم أفرغاً) من العمرة وظاهره ان عبد الرحمن اعقر مع أخيه (ثم اتياهما) أى المحصب (فأنى انظر كما) بضم الظاء المجهمة بمعنى رواية أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انظر كما يزيد مشاة فوقية من الانتظار كما في قوله تعالى انظرونا نقبس من نوركم (حتى تأتينا) وفي بعض الاصول تأنيان بحذف الياء تخفيفاً وتخفيف النون وكسرة النون تدل على المحذوف (قالت فخرنا) الى التسليم فاحرمنا بالعمرة (حتى اذا فرغت) منها (وفرغت) أيضاً (من الطواف) للوداع وحذف ذلك لانه لم يفسك واحداً من اللفظين مسلط على غير ما تسلط عليه الآخر وهذا رد على من زعم ان الراوى حرق اللفظ أو غلط فيه وان الاصل فرغت وفرغ بلفظ الغائب تعني عائشة أحاطا بدليل ما في أول الحديث افرغوا في آخره هل فرغتم وأجيب بأنه ليس الذي في أوله وآخره موجباً لان تقول فرغت وفرغ بل انما عبرت عن حالها لانه حاله لكن قال الكرماني وتبعه البرماوى والعيني انه في بعضها فرغ بلفظ الغائب والله أعلم (ثم جنته بسحر) قبيل الفجر الصادق قال الزركشي وغیره بفتح الراء أى من ذلك اليوم فلا ينصرف للعلمية والعدل نحو جنته يوم الجمعة صر انتهى قال في المصابيح حكى الرضى خلافاً في صرفه مع ارادة التعيين لكن حكى ان القول المشهور كونه غير منصرف وتحقق العدل فيه هو ان كل لفظ جنس أطلق وأريد فرد معين من أفرادها فلا بد فيه من لام العهد سواء صار على الغلبة كالصنع والنجم ولا نحو فعضى فرعون الرسول أخذ من استقر الفهم فثبت في صير ذلك عدل محقق وقال أبو حيان تعينه أن يراد من يوم بعينه سواء ذكرت ذلك اليوم معه كجنتك يوم الجمعة صر أو لم تذكره كجنتك صر وأنت تريد ذلك من يوم بعينه وسواء عرفت ذلك اليوم كما صر أو نكرته نحو جنتك يوماً صر (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم ما من معهما من اعقر (هل فرغتم) من العمرة أو قال لهما فقط على قول ان أقل الجمع اثنان قالت عائشة (فقلت) ولا يذروا ابن عساكر قلت (نعم) فرغنا منها (فأذن) بهمة مدودة فزال محجة مفتوحة مخففة فنون أى أعلم (بالرحيل في أصحابه) وقيل أذن بتسديد الذال من غير مد (فارتحل الناس فر) عليه الصلاة والسلام حال كونه (متوجهاً الى المدينة) ولما كان في قوله لا يضرك روايتان هذه والثانية فلا يضرك أشار بقوله (ضير) الاجوف البائي الى أن مصدر لا يضرك ضير وأشار الى أن فيه لغتين أحدهما أن يكون (من ضار يضير ضيراً) من باب باع يبيع أو أشار الى الثانية بقوله (ويقال ضار يضو وضوراً) من باب قال يقول قولاً وأشار الى الرواية الثانية بقوله (وضر يضرض) بفتح العين في الماضي وضهما في المستقبل وهذه الجملة من قوله ضير الخ ساقطة في رواية أبي ذر * وفي حديث الباب التحديث والعنونة والسماع والقول ورواته الاولان بصريان والاخيران مدينان وأخرجه البخارى أيضاً ومسلم في الحج وكذا النسائي (باب التمتع) وهو تفعل من المتاع وهو

احقق هذا لانهم وصفوا صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل بطول القيام ولم يوصف من تطويله بالنهار ما وصف بالليل والله أعلم وهو

في سجدته اللهم اغفر لي ذنبي كله دق وجله وأوله وآخره وعلايته وسره * حدثنا (١٣٧) زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال

زهري حدثنا جريح عن منصور عن
أبي الضحى عن مسروق عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يكثر أن يقول في ركوعه
وسجوده سبحانك اللهم ربنا
وبحمدك اللهم اغفر لي يا أول القرآن
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قال حدثنا أبو معاوية عن
الاعمش عن مسلم عن مسروق عن
عائشة رضي الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر
أن يقول قبل أن يموت سبحانك
اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب
إليك قالت قلت يا رسول الله ما هذه
الكلمات التي أراك أحدهما
تقولها قال جهلت على علامة في
أمي إذا رأيتنا فقلنا إذا جاء نصر الله
والفتح إلى آخر السورة

(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم
اغفر لي ذنبي كله دق وجله) هو
بكسر أوله - ما أي قليله وكثيره
وفيه توكيد الدعاء وتكثير
ألفاظه وإن أغنى بعض ما عن بعض
(قوله كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه
وسجوده سبحانك اللهم ربنا
وبحمدك اللهم اغفر لي يا أول
القرآن وفي الرواية الأخرى
استغفرك وأتوب إليك) معني
يتأول القرآن يعمل ما أمر به في قول
الله عز وجل فسبح بحمده مدبرك
واستغفرك أنه كان توابا وكان صلى
الله عليه وسلم يقول هذا الكلام
البديع في الجزالة المستوفى ما أمر
به في الآية وكان يأتي في الركوع
والسجود لان حالة الصلاة أفضل
من غيرها فكان يختارها لاداء هذا
الواجب الذي أمر به ليكون أكمل

وهو المنفعة وما تمتعت به يقال تمتعت بكذا واستمتعت به بمعنى والاسم منه المنفعة وهي أن يحرم من
على مسافة القصر من حرم مكة بعمره أو لا من ميعات بلده في أشهر الحج ثم يفرغ منها وينشئ
بجانب من عامها ولم يعد الميعات من المواقيت ولا مثله مسافة وسمى تمتع تمتع صاحبه
بمخطورات الاحرام بينهما وخرج بالقيود المذكورة ما لو أحرمت بالحج أو لا لقوله تعالى فنتمتع
بالعمرة إلى الحج وما لو أحرمت بالعمرة في غير أشهر الحج وإن وقع أعمالها في أشهره لأنه لم يجمع
بينهما في وقت الحج فاشبه المفرد وما لو أحرمت في أشهر الحج من الحرم أو من دون مسافة القصر لأنه
من حاضري المسجد الحرام وقد قال تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وما لو أحرمت
بها من مسافة القصر فأكبر من الحرم ولم يجمع من عامها أو حج من عامها وعاد قبل احرامه به
أو بعده وقبل التلبس بذلك إلى ميعات أو مثله مسافة ولو أقرب مما أحرمت به بالعمرة وهذه القيود
المذكورة إنما هي قيود للتمتع الموجب للدم لا في صدق اسم التمتع (والاقرآن) أن يجمع بينهما في
احرامه فتندرج أفعال العمرة في أفعال الحج أو يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل الشروع
في الطواف فلا أحرمت بالحج أو لا ثم أدخل عليه العمرة لم يصح على أصح قول الشافعي لأنه لا يستقدم
به شيئا بخلاف ادخاله الحج على العمرة يستقدمه بالوقوف والرمي والمبيت ولأنه يتسنع ادخال
الضعيف على القوى ثم صحح الامام البلقيني في التدريب القول الآخر وجعله من أنواع القرآن
فقال والمختار جواز العدة ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم وقد قال خذوا مناسككم عنى قال ثم
يمتد الجواز لم يشترع في طواف القدوم على الأرجح اه وقوله الاقرآن كذا في رواية أبي ذر
بالحزمة المكسورة قبل الفاف الساكنة قال القاضي عياض وهو خطأ من حيث اللغة وقال
الشافعي الاقرآن غير ظاهر لان فعله ثلاثي وصوابه قرن قال في التقيج لم يسمع في الحج أقرن
ولا قرن في المصدر منه وإنما هو قرآن مصدر قرن بين الحج والعمرة إذا جاع بينهما قال في المصابيح
أراد تخطيطه الجارى قصد المشاكلة بين الاقرآن والاقراد الخوارجه من ما زورات غير ما جورات
اه ولا في الوقت والقرآن (والاقراد بالحج) بأن يجمع ثم يعتمر أو يحرم بعمرة في غير أشهر الحج أو فيها
على دون مسافة القصر من الحرم أو على مسافته منه ولم يجمع عام العمرة أو يجمع عامها ويعود إلى
ميعات ثم ما سوى الأولى تمتع لكن لا يوجب دما (وفسخ الحج) إلى العمرة أي قلبه عمرة بأن يحرم
به ثم يتحل منه بعمل عمرة فيصير تمتعا (لمن لم يكن معه هدى) وجوزة أحد وطائفة من أهل الظاهر
وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء من السلف والخلف انه خاص بالصحابة وبذلك
السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج واعتقادهم أن إيقاعها
فيسم من الجبر القصور ودليل التخصيص حديث الحرث بن بلال عن أبيه المروى عنه دأى داود
والنسائي وابن ماجه قال قلت يا رسول الله أ رأيت فسخ الحج إلى العمرة لنا خاصة أم للناس عامة
فقال بل لكم خاصة وأجاب القائلون بالاول بأن حديث الحرث بن بلال ضعيف فان الدارقطني
قال انه تقر به عبد العزيز بن محمد الدراوردي عنه وقال أحمد انه لا يثبت ولا ترويه عن الدراوردي
ولا يصح حديث في الفسخ انه كان لهم خاصة ٣ وساق في الجارى قال شهدت عثمان وعلي رضي الله
عنهما وعثمان ينهى عن التمتع أي عن فسخ الحج إلى العمرة لأنه كان مخصوصا بتلك السنة وقال
مرة حديث بلال لا أقول به لانعرف هذا الرجل ولم يروه الا الدراوردي وأما الفسخ فرواه أحد
وعشرون صحابيا وابن يقطين قال بن الحرث منهم وأجاب النووي بأنه لا معارضة بينه وبينهم
حتى يرجح لانهم أفتوا الفسخ للصحابة والحرث يوافقهم وازيادة لا تختالفهم * وبالسند قال
(حدثنا عثمان بن أبي شيبة قال (حدثنا جريح) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن
المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت خرجنا

* حديث محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم (١٣٨) حدثنا فضل عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منذزل عليه إذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلاة الادعاء وقال فيها سبحانك ربى وبحمدك اللهم اغفر لى * حديث محمد بن مني قال حدثنى عبد الأعلى حدثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه قالت فقلت يا رسول الله أراك تسبّح من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقال خبرنى ربى عز وجل أنى سأرى علامة فى أمتى فإذا رأيتها أكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله

قال أهل اللغة العربية وغيرهم التسييح التنزيه وقولهم سبحان الله منصوب على المصدر يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فسبحان الله معناه براءة وتنزيها له من كل نقص وصفة للمحدث قالوا وقوله وبحمده أى وبحمده تسبّحت ومعناه بتوفيقك لى وهدايتك وفضلك على تسبّحت لا يجوزى وقوى فيه شكر الله تعالى على هذه النعمة والاعتراف بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال له والله أعلم وفى قوله صلى الله عليه وسلم أستغفرلك وأتوب إليك حجة أنه يجوز بل يستحب أن يقول أستغفرلك وأتوب إليك وحكى عن بعض السلف كراهته لئلا يكون كاذبا قال بل يقول اللهم اغفر لى وب على وهذا الذى قاله من قوله اللهم اغفر لى وتب على حسن لاشك فيه وأما كراهة قوله أستغفر الله وأتوب إليه فلا يوافق عليها وقد ذكرت المسئلة بدلائلها فى باب الاستغفار

مع النبي صلى الله عليه وسلم) فى أشهر الحج (ولانرى) بضم النون أى لا تظن (الأنه الحج) قال الزركشى يحتمل أن ذلك كان اعتقادهما من قبل أن تهل ثم أهلت بعمره ويحتمل أن تريد حكاية فعل غيرهما من العمابة فانهم كانوا لا يعرفون إلا الحج ولم يكونوا يعرفون العمرة فى أشهر الحج فخرجوا محرمين بالذى لا يعرفون غيره اهـ ونعقبه الدمامينى بأن الظاهر غير الاحتمالين المذكورين وهو أن مرادها لا أن تأبوا لا غيرى من العمابة إلا أنه الحج فأحرمانه هـ هذا ظاهر اللفظ اهـ قلت هـ هذا ليس بظاهر لان قولها لا ترى إلا أنه الحج ليس صريحا فى أهلا لها بالحج فليست أم نعم فى رواية أبى الاسود عنها كما سيأتى ان شاء الله تعالى مهلين بالحج واسلم لبينا بالحج وهذا ظاهره انها مع غيرهما من العمابة كانوا أولا محرمين بالحج لكن فى رواية عروة عنها فى هذا الباب فتنا من أهل بعمره ومنهم من أهل بحجة وعمره ومنهم من أهل بالحج فيحمل الأول على انها ذكرت ما كانوا يعهدونه من ترك الاعتمار فى أشهر الحج ثم بين لهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوز لهم الاعتمار فى أشهر الحج وأما عائشة نفسها فسيأتى ان شاء الله تعالى فى أبواب العمرة وفى حجة الوداع من المغازى من طريق هشام بن عروة عن أبيه عنها فى أثناء هذا الحديث قالت وكنت ممن أهل بعمره وقد زعم اسمعيل الشافعى وغيره أن الصواب رواية أبى الاسود والقاسم وعمره عنها أنها أهلت بالحج مفردا ونسب عروة الى الغلط وأجيب بأن قول عروة عنها أنها أهلت بعمره صريح وأما قول أبى الاسود وغيره عنها لا ترى إلا الحج فليس صريحا فى أهلا لها بالحج مفردا جامع بينهما ما سبق من غير تغليب عروة وهو أعلم الناس بحديثها وقد وافقه جابر بن عبد الله عنده مسلم وطاوس ومجاهد عنها (قلنا قد منّا) مكة (نظونا بالبيت) تعنى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه غيرها لانهم لم تطف بالبيت ذلك الوقت لاجل حيضها (فامر النبي صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدى ان يحل) من الحج بعمل العمرة وبأيجل مضعومة من الاحلال والذى فى اليونانية بقضها لا غير والفاقى فامر للتعقيب فيدل على أن أمره عليه الصلاة والسلام بذلك كان بعد الطواف وسبق انه أمرهم به يسرف فالتانى تكرار للاول وتأكيده فلا منافاة بينهما (تحل) بعمل العمرة (من لم يكن ساق الهدى) وهذا هو نسخ الحج المترجم به وجوزة أحد وبعض أهل الظاهر وخصة الأئمة الثلاثة والجمهور بالعمابة فى تلك السنة كما سبق (ونسأوه) عليه الصلاة والسلام (لم يسقن) الهدى (فأحلن) وعائشة منهن لكن منعها من التحلل كونها حاضة ليلة دخولها مكة وكانت محرمة بعمره وأدخلت عليها الحج فصارت قارنة كأم (قالت عائشة رضي الله عنها خضت) يسرف (فلم اطف بالبيت) طواف العمرة لمنازع الحيض وأما طواف الحج فقد قالت فيه كأم ثم خرجت من منى فافضت بالبيت (فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملة أى ليلة التاميم بالمحصب (قالت يا رسول الله) الاصل ان تقول قلت لكنه على طريق الالتفات (يرجع الناس بعمره) منفردة عن حجة (وحجة) منفردة عن عمرة (وأرجع أنا بحجة) ليس لى عمرة منفردة عن حج حرصت بذلك على تكثير الافعال كما حصل لسائر أمهات المؤمنين وغيرهن من العمابة الذين فسحوا الحج الى العمرة وأتموا العمرة وتحلوا ومنها قبل يوم التروية وأحرموا بالحج يوم التروية من مكة فحصل لهم حجة منفردة وعمرة منفردة وأما عائشة فأنما حصل لها عمرة مندرجة فى حجة بالقران فأرادت عمرة منفردة كما حصل لبقية الناس ولابى الوقت من غير اليونانية وأرجع أنا بالحجة وللكشميهنى فى بعض النسخ وأرجع لى بحجة (قال) عليه الصلاة والسلام (وما طفت لى الى قد منّا مكة) قالت عائشة (قلت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأذهبى مع أخيك) عبد الرحمن (الى التعميم فأهلى) أى أحرزى (بعمره) أمرها بذلك تطيبا لقلبها (ثم وعدك كذا وكذا) فى

من كتاب الاذكار والله أعلم وأما استغفاره صلى الله عليه وسلم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لى ذنبى كما مع انه مغفوره الرواية

واثوب اليه فقد رايتها اذا جاب نصر الله والفتح فتح مكة ورايت الناس يدخلون في (١٣٩) دين الله افوا جافسبح بحمد ربك واسئله غفره

انه كان ثوباً * وحدثنى حسن بن علي الحلواني ومحمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء كيف تقول أنت في الركوع قال أما سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فأخبرني ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فظننت أنه ذهب الى بعض نساءه فحسست ثم رجعت فإذا هو راكع أو ساجد يقول سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فقلت بأبي أنت وأمي اني في شأن وانك اني آخر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة قال حدثني عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائس فالتصمت فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهو ما منصوبتان

فهو من باب العبودية والاذعان والافتقار الى الله تعالى والله أعلم (قوله عن مسلم بن صبيح) هو بضم الصاد وهو أبو الغصي المذكور في الرواية الاولى (قوله افتحسست) هو بالحاء وقولها افتقدت وفي الرواية الاخرى فقدت هما لغتان بمعنى (قوله محمد بن يحيى بن حبان) يفتح الحاء وبالباء الواحدة (قوله فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد) هو ما منصوبتان استدل به من يقول لمس المرأة لا ينقض الوضوء وهو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه وآخرين وقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى والا كثرون ينقضوا واختلفوا في تفصيل ذلك

الرواية السابقة في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم انتباهها نأي المحصب (قالت صفية) بنت حي أم المؤمنين رضي الله عنها (ما اراني) بضم الهمزة أي ما أظن نفسي (الاحابس) بهم بالنصب أي القوم عن المسير الى المدينة لاني حضت ولم أطف بالبيت فلعلهم يسبوني يتوقعون الى زمان طوافي بعد الطهارة واسناد الحبس اليها مجاز وفي نسخة حابستكم بكاف الخطاب وكانت صفية كما سأتقن ان شاء الله تعالى قد حضت ليلة النفر فاراد النبي صلى الله عليه وسلم منها ما يريد الرجل من أهله وذلك قبيل وقت النفر لا عقب الافاضة قالت عائشة يارسول الله انما حائض (قال) عليه الصلاة والسلام (عقر احلقا) بفتح الاول وسكون الثاني فيه ما وألفه ما مقصورة للأنثى فلا يتوان ويكتنن بالالف هكذا روي المحصبون حتى لا يكاد يعرف غيره وفيه خمسة أوجه أولها انهم ما وصفان لمؤثب بوزن فعلى أي عقرها الله في جسد ها وحلقها أي أصابها ووجع في حلقها أو حلق شعرها فهي معقرة محلوقة وهما مر فوعان خبر ما بعد المحذوف أي هي ثانیها كذلك الا انها بمعنى فاعل أي انما تعقر قومها وتحلقهم بشوئها أي تستأصلهم فكانه وصف من فعل متعذر وهما مر فوعان أيضا بتقدير هي وبه قال الزحشرى ثانیها كذلك الا انه جمع كجرع وجرحى أي ويكون وصف المفرد بذلك مبالغة رابعها أنه وصف فاعل لكن بمعنى لاتد كعاقر وحلق أي مشومة قال الاصمعي يقال أصبحت أمه حلقا أي ناكلا خامسها انهم ما صدران كدعوى والمعنى عقرها الله وحلقها أي حلق شعرها وأصابها ووجع في حلقها كما سبق قاله في المحكم فيكون منصوبا بجرع كقاعدة المقصور وليس بوصف وقال أبو عبيدة الصواب عقر احلقا بالتسوين فيهما قبل لم لا يجوز فعلى قال لان فعلى يحيى نعمته ولم يحيى في الدعاء وهذا دعاء وقال في القاموس عقر احلقا بالتسوين وفي الصحاح ورعا قالوا عقر احلقا بالتسوين وحاصله جواز الوجهين بالتسوين على أنه مصدر منصوب كسقيما وتركه اما على أنه مصدر كما في المحكم أو وصف على باب فيكون مر فوعا كما مر فالجمله على هذا خبرية وعلى ما قبله دعائية وفي القاموس كالحكم اطلاق العقر على الحائض وكان العقر بمعنى الجرح لما كان فيه سيلان دم سمى سيلان الدم بذلك وعلى كل تقدير فليس المراد حقيقة ذلك لاني الدعاء ولا في الوصف بل هي كلمة انشئت فيها العرب فتطلقها ولا تريد حقيقة معناها فهي كثرت بداه ونحو ذلك (أوما طفت يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (قلت بلى) طفت (قال) عليه الصلاة والسلام (الاباس انقري) بكسر الفاء أي ارجعي واذهبي اذ طواف الوداع ساقط عن الحائض (قالت) عائشة رضي الله عنها اقلقيني النبي صلى الله عليه وسلم بالمحصب (وهو مصعد) بضم أوله وكسر ثانيه أي مبتدئ السير (من مكة وانما منبطة عليها) وانما مصدرية وهو منبط منها بالشك من الراوي والواو في وهو أو بالعمال * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه البخاري أيضا ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) بنيم عروة الاسدي (عن عروة بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فنامن أهل بعمرة فقط (ومننا من أهل بحجة وعمرة) جمع بينهما ولا يذري بحج وعمرة (ومننا من أهل بالحج) فقط وكانوا لا يعرفون الحج فينبأهم النبي صلى الله عليه وسلم وجوه الاحرام وجوزلهم الاعتمار في أشهر الحج والحاصل من مجموع الاحاديث ان العمارة رضي الله عنهم كانوا ثلاثة أقسام قسم أحرمو بالحج وعمرة أو بحج ومعهم الهدى وقسم بعمرة ففرغوا منها ثم أحرمو بالحج وقسم بحج ولا هدى معهم فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبلوه عمرة وهو معنى

على نفسك

وأجيب عن هذا الحديث بأن
المؤمن لا يفتقض على قول الشافعي
رحمه الله تعالى وغيره وعلى قول من
قال يفتقض وهو الرابع عند أصحابنا
يحمل هذا اللفظ على أنه كان فوق
حائل فلا يضر وقولها وهما
منصوبتان فيه أن السنة تنصبهما
في السجود (وقولها وهو يقول
اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك
وبعافائك من عقوبتك وأعوذ
بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت
كما أئثيت على نفسك) قال الامام
أبو سليمان الخطابي رحمه الله تعالى
في هذا معنى لطيف وذلك أنه
استعاذ بالله تعالى وسأله ان يجيره
برضاه من سخطه وبعافائه من
عقوبته والرضا والسخط ضدان
متقابلان وكذلك المعافاة
والعقوبة فلما صار الى ذكر ما لاضد
له وهو الله سبحانه وتعالى استعاذ به
منه لا غير ومعناه الاستغفار من
التقصير في بلوغ الواجب من حق
عبادته والثناء عليه (وقوله لا أحصى
ثناء عليك) أي لا أطيقه ولا آتي
عليه وقيل لا أحيط به وقال مالك
رحمه الله تعالى معناه لا أحصى
بعتك واحسانك والثناء بها عليك
وان اجتمعت في الثناء عليك وقوله
أنت كما أئثيت على نفسك اعتراف
بالعجز عن تفصيل الثناء وأنه لا يقدر
على بلوغ حقيقة ربه ورد للثناء الى
الجملة دون التفصيل والاحصاء
والتعيين فوكل ذلك الى الله سبحانه
وتعالى المحيط بكل شيء جملة وتفصيلا
وكأنه لانهاية اصفاته لانهاية للثناء
عليه لان الثناء تابع للشيء عليه
وكل ثناء أثنى به عليه وان كثروا طلال

وهو يقول اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك (١٣٠) وبعافائك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئثيت

فسخ الحج الى العمرة وأما عائشة رضي الله عنها فكانت أهلت بعمرة ولم تسق هديا ثم أدخلت
عليها الحج كاهرا (وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج) مفردا ثم أدخل عليه العمرة (فأما
من أهل بالحج) فقط (أوجع الحج والعمرة) كذا في اليونانية مرفوع على أو علامة السقوط لابي
الوقت (لم يحلوا) بفتح الباء في اليونانية ولا في الوقت فلم يحلوا (حتى كان يوم النحر) * وبه قال
(حدثنا) بالجمع ولا بن عساكر حدثني (محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمجعة المشددة المعروف ببندار
العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الحكم)
بفتحين ابن عتبة بالمشاة القوقية والموحدة صغرا الفقيه الكوفي (عن) زين العابدين (على بن
حسين) بضم الحاء (عن مروان بن الحكم) بفتحين ابن أبي العاصي بن أمية بن عبد الملك الأموي
المدني ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس في رمضان ولا يثبت له صحبة (قال
شهدت عثمان وعلمارضى الله عنهما) بعد فان (وعثمان ينهى عن المتعة) بسكون التاء وفي
اليونانية بفتحها أي عن فسخ الحج الى العمرة لانه كان مخصوصا بتلك السنة التي حج فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم أو عن التمتع المشهور والنهي للتنزيه ترغيبا في الافراد (و) ينهى أيضا ينهى
تنزيه (أن يجمع بينهما) بضم الباء وسكون الجيم وفتح الميم وضمير الاثنين في بينهما عائدا على الحج
والعمرة والواو في وان للعطف فيكون النهي واقعا على التمتع والقران وقوله في فتح الباري
ويحتمل أن تكون تفسيرية وهو على ما تقدم ان الساف كانوا يطلقون على القران تمتعا ثم عقبه
في عدة القاري بأنه لا مجال في المعطوف عليه حتى يقال انها تفسيرية قال وهو قد ردت على نفسه
كلامه بقوله ان السلف كانوا يطلقون على القران تمتعا فاذا كان كذلك يكون عطف التمتع
على المتعة وهو غير جائز انتهى (فلما رأى على) رضى الله عنه النهي الواقع من عثمان عن المتعة
والقران (أهل بهما) أي بالحج والعمرة حال كونه فائلا (لييك بعمرة وحجة) وانما فعل ذلك خشية
أن يحمل غيره النهي على التحريم فاشاع ذلك ولم يتحقق على عثمان أن التمتع والقران جائزان
وانما ينهى عنهما ليعمل بالافضل كما وقع لعمر فكل مجتهد مأجور ولا يقال ان هذه الواقعة دليل
لمسئله اتفاق أهل العصر الثاني بعد اختلاف أهل العصر الاول وان ذكره ابن الحاجب وغيره
لان نهى عثمان عنه ان كان المراد به الاعتراف في أشهر الحج قبل الحج فلم يستقر الاجماع عليه لأن
الحنفية يخالفون فيه وان كان المراد به فسخ الحج الى العمرة فكذلك لان الحنابلة يخالفون فيه
على أن الظاهر كاهرا أن عثمان ما كان يظله وانما كان يرى الافراد افضل منه وفي رواية النسائي
ما يشعر بأن عثمان رجع عن النهي واظنه نهى عثمان عن التمتع فلي على وأصحابه بالعمرة فلم
ينهم عثمان فقال له على ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تمتع قال بلى * وزاد مسلم هنا فقال
عثمان تراني نهى الناس وأنت تفعله (قال) على (ما كنت لأدع سنة النبي صلى الله عليه وسلم
أقول احد) وموضع الترجمة قوله أهل بهما * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال
(حدثنا وهيب) بضم الواو ومضرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن ابيه) طاووس
(عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) أي أهل الجاهلية (يرون) بفتح الياء أي يعتقدون
وقال في المصابيح كالتمتع وغيره بضمها أي يظنون (ان العمرة) أي الاحرام بها (في أشهر الحج)
شوال وذى القعدة وتوسع من ذى الحجة ولسله النحر أو عشر أو ذى الحجة بكمله على الخلاف السابق
(من أجز الفجور) من باب جددته وشعر شاعروا الفجور الانبعاث في المعاصي فجر يفجر من باب
نصر نصرأى من أعظم الذنوب (في الارض) وهذا من مبدعاتهم الباطلة التي لا اصل لها وسقط
حرف الجر في رواية أبي الوقت فأجز نصب على المفعولية ولا بن حبان من طريق أخرى عن ابن

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدى حدثنا سعيد بن أبي (١٣١) عروبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله بن

الشخير أن عائشة رضي الله عنها
نبأته أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده
سبحوح قدوس رب الملائكة
والروح * حدثنا محمد بن مني قال
حدثنا أبو داود حدثنا شعبة قال
أخبرني قتادة قال سمعت مطرف بن
عبد الله بن الشخير قال أبو داود
وحدثني هشام عن قتادة عن مطرف
عن عائشة رضي الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم هذا الحديث

وفي هذا الحديث دليل لاهل السنة
في جواز اضافة الشرائع الى الله تعالى
كما يضاف اليه الخير لقوله أعوذ بك
من سخطك ومن عقوبتك والله
أعلم (قوله عن مطرف بن عبد الله
ابن الشخير) هو بكسر الشين
والهاء المجهتين (قوله سبحوح قدوس)
هما باضم السين والفاء ويقعهما
والضم أفصح وأكثر قال الجوهري
في فصل ذرح كان سيدي به بقولهما
بالفتح وقال الجوهري في فصل سبع
سبحوح من صفات الله تعالى قال
نعلب كل اسم على فعل فهو
مفتوح الا الاول الاله سبحوح
والقدوس فان الضم فيهما أكثر
وكذلك الذروح وهي دوية حراء
منقطة بسواد تطيروهي من ذوات
السموم وقال ابن فارس والزيدي
وغيرهما سبحوح هو الله عز وجل
فالمراد بالسبحوح القدوس المسبح
المقدس فكانه قال مسبح مقدس
رب الملائكة والروح ومعنى
سبح المبرأ من النقائص والشريك
وكل ما لا يليق بالالهية وقدوس
المطهر من كل ما لا يليق بالخالق
وقال الهروي قيل القدوس المبارك
قال القاضي عياض رحمه الله
وقيل فيه سبحوا قدوسا على تقدير أسبح سبحوا أو آذكروا أعظم أو أعبدوا وقوله رب الملائكة والروح قيل هو

عباس قال والله ما أعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة الا ليقطع بذلك أمر الشرك
فان هذا الحجة من قریش ومن دان دينهم كانوا يقولون فذ كرمهوه قال في الفتح فعرف بهذا تعين
المعتقدين (ويجعلون) أي يسمون (المحرم صفر) بالتسوية والالف كذا رأيت في ثلاثة أصول
من فروع اليونانية لانه مصروف قال النووي كعياض بلا خلاف نعم هو في بعض الاصول صفر
بفتح الراء من غير ألف ولا تسوية وكذا هو في أصل الديمياطي الحافظ وقال الحافظ بن حجر انه
كذلك في جميع الاصول من الصيحين وظاهره انه لم يقف على اليونانية لكن رأيت خطه
الكريم بالتبليغ على الفروع في غير ما موضع والله أعلم وقال النووي كان ينبغي أن يكتب بالالف
ولكن على تقدير حذفه لا بد من قراءة منصوب لانه مصروف بلا خلاف انتهى وهذا جار على لغة
ربعية لانهم يكتبون المنصوب بغير ألف فلا يلزم منه أن لا يصرف فيقرأ بغير ألف لكن حكى
صاحب المحكم عن أبي عبيدة أنه كان لا يصرفه فقبل له لا يتبع الصرف حتى يجتمع عدنان
فما هما قال المعرفة والساعة وفسر المطرزي الساعة بالزمان لان الارض ساعة وساعات والساعات
مؤنثة والمعنى أنهم يجعلون صفر من الاشهر الحرم ولا يجعلون الحرم منها ثلاثة ايام الى عليهم ثلاثة
أشهر محترمة فيضيق عليهم ما اعتادوا ومن الغارة بعضهم على بعض فضللهم الله بذلك فقال انما
الفسى زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا الآية أي انما تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر قال
المفسرون كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهر آخر
الاشهر واعتبروا بجد العدد ويحرمونه ما فاته كونه على حرمة وقيل ان أول من أحدث ذلك
جناد بن عوف السكناني كان يقوم على جل في الموسم فينادي ان آلهتكم قد اختلفت لكم الحرم
فأحلوه ثم نادى في القبائل ان آلهتكم قد حرمت عليكم الحرم فحرموه وقيل القلس واسمه
حذيفة بن عبيد الكافي وقيل غير ذلك وقال ابن دريد الصفران شهران من السنة سمي أحدهما
في الاسلام المحرم وقد سمي بذلك لاصفار مكة من أهلها وقال الفراء لانهم كانوا يحلون البيوت فيه
لخروجهم الى البسلا وقيل كانوا يزيدون في كل أربع سنين شهر اسمونه صفر الثاني فتكون
السنة ثلاثة عشر شهرا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم السنتان عشر شهرا كانوا يطهرون
ويرون أن الاثبات فيه واقعة (ويقولون آذبرا) بفتح الموحدة والراء من غير همزة
في اليونانية وفي المصايح كالتنقيح باللهزمة موافقة لكثير من الاصول أي أفاق (الدبر) بفتح
الذال المهملة والموحدة الجرح الذي يكون في ظهر الابل من اصطكاك الاقتاب (وعفا الاثر)
أي ذهب أثر سبب الحاج من الطريق وانحى بعد رجوعهم بوقوع الامطار وغيرها طول
الايام وذهب أثر الدبر ولا يداود وعفا الورب بالواو أي كثر وبر الابل الذي خلق بالرحال
(وانسلخ صفر) الذي هو المحرم في نفس الامر وسماه صفر أي اذا انقضى وانفصل شهر صفر
(حلت العمرة لمن اعتمر) بالسكون في الاربعة وذلك لانهم لما جعلوا المحرم صفر الزم منه أن
تكون السنة ثلاثة عشر شهرا والمحرم الذي سموه صفر آخر السنة وآخر أشهر الحج على طريق
التبعية اذ لا يراد ابرأبلهم في أقل من هذه المدة وهي ما بين أربعين يوما الى خمسين يوما
غالبوا وجعلوا أول أشهر الاعتمار شهر المحرم الذي هو في الاصل صفر والراء التي تواطت عليها
القواصل في الدبر والثلاثة بعدد ساكنة للسجع ولو حركات الغرض المطلوب من السجع
(قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) أي فقدم فاسقط فاه العطف في هذه الرواية وهي ثابتة
عنده في أيام الجاهلية من رواية مسلم بن ابراهيم عن وهيب بن خالد كسلف في صحيحه من طريق
بهز بن أسد عن وهيب أيضا (صبيحة) أي ليلة (رابعة) من ذي الحجة يوم الاحد حال كونهم (مهلين)

وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم (١٣٣) قال سمعت الاوزاعي قال حدثني الوليد بن هشام المعيطي قال حدثني معدان بن

أبي طلحة العمري قال اقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بعمل أعمله يدخلك الله به الجنة أو قال قلت بأحب الاعمال الى الله فسكت ثم سأله فسكت ثم سأله الثالثة فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله عنك بها درجة وحط عنك بها خطيئة قال معدان ثم لقيت أبا الدرداء فسأله فقال لي مثل ما قال ثوبان * حدثنا الحكم بن موسى أبو صالح قال حدثنا هقل بن زياد قال سمعت الاوزاعي قال حدثني يحيى ابن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة قال حدثني ربيعة بن كعب الأسلمي قال كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته بوضوءه وحاجته فقال لي سل فقلت أسألك مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك قلت هو ذلك قال فأعني على نفسك بكثرة السجود

ان يكون جبريل عليه السلام وقيل خلق لاتراهم الملائكة كما لا ترى نحن الملائكة والله سبحانه وتعالى أعلم

* (باب فضل السجود والحث عليه)

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم عليك بكثرة السجود لله فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وفي الحديث الاخر أسألك مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك قال هو ذلك فأعني على نفسك بكثرة السجود) فيه الحث على كثرة السجود والترغيب فيه والمراد به السجود في الصلاة وفيه دليل لمن يقول تكثير السجود

بالحج) أي ملين به كما فسره في رواية ابراهيم بن الحجاج واقطه وهم يلزمون بالحج ولا يلزم من اهلاله عليه الصلاة والسلام بالحج أن لا يكون قارنا فلا حجة فيه لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان مفردا (فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (ان يجعلوها) أي يلقوا بالحجة (عمرة) ويتجملوا بعملها فيصبروا ومتقين وهذا الصريح خاص بذلك الزمن خلافا لاجد كما مر غير مرة (فتعظيمهم) وفي رواية ابراهيم بن الحجاج فكبر (ذلك) الاعتراف في أشهر الحج (عندهم) لما كانوا يعتقدونه أو لامن أن العمرة فيها من أجر الفجور (فقالوا) بعد أن رجعوا عن اعتقادهم (يا رسول الله أي الحل) أي هل هو الحل العام لكل ما حرم بالاحرام حتى الجماع أو حل خاص لانهم كانوا يحرمون بالحج وكانهم كانوا يعرفون انه له تحلين (قال) عليه الصلاة والسلام (حل كله) أي حل يحمل فيه كل ما يحرم على المحرم حتى غشيان النساء لان العمرة ليس لها التحلل واحد وعند الطحاوي أي الحل يحمل قال الحل كله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في أيام الجاهلية ومسلم في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) (حدثنا غندر) (محمد بن جعفر) قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدل (عن طارق بن شهاب) البجلي (عن أبي موسى) الأشعري (رضي الله عنه قال فسمعت من النبي (علي النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بالطحاوي فقال بما أهلت قلت أهلت باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا (فأمره بالحل) هو على طريق الالتفات أو ذكره الراوي بالمعنى لا بحكاية لفظه ولا بي ذرعن الجوى والمستقلى فأمرني على الاصل وقد ورد المؤلف هنا مختصرا قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فأمره أو فأمرني بالحل وقد سبق عنده تأما قبل يساب بالانف الذي ذكرته هنا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس الاصبهي المدني (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام قال المؤلف أيضا (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (عن حفصة) رضي الله عنهم (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا من الحج (بعمرة) أي بعملها لانهم فسحوا الحج الى العمرة فكان احرامهم بالعمرة سببا لسهولة حلهم (ولم تحلل) بفتح أوله وكسر ثالثه (انت من عمرتك) أي المضمومة الى الحج فيكون قارنا كما هو في أكثر الاحاديث وحينئذ فلا تمسك به لمن قال انه عليه الصلاة والسلام كان مقمعا لكونه عليه الصلاة والسلام أقر على انه كان محرما بعمرة لان اللفظ محتمل للتمتع والقران فعين بقوله عليه الصلاة والسلام في رواية عبيد الله بن عمر عند الشيخين حتى أحل من الحج انه كان قارنا ولا يتجه القول بأنه كان مقمعا لانه لا جائز أن يقال انه استمر على العمرة خاصة ولم يحرم بالحج أصلا لانه يلزم منه أنه لم يحج تلك السنة وهذا لا يقوله أحد وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان قارنا سعيد بن المسيب كما في البخاري وأنس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم وغيره من الخطيب في البخاري والبراء في سنن أبي داود وعلى في سنن النسائي وسراقة وابو طلحة عند أحمد وأبو سعيد وقتادة عند الدارقطني وابن أبي أوفى عند البزار والافراد أي وروى الأفراد ابن عمر وجابر في الصحيحين وابن عباس في مسلم وجمع بين القولين بأنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فعمدة رواة الأفراد أول الاحرام وعمدة رواة القران آخره وأما من روى انه كان معتمرا كان عمر وعائشة وأبي موسى الأشعري وابن عباس في الصحيحين وعمران بن حصين في مسلم فأراد التمتع اللغوي وهو الاستتاع وقد استنع بالاكفاء بفعل واحد ويؤيد ذلك أنه لم يعمر في تلك السنة عمرة منفردة ولو جعلت حجته منفردة لكان غير معتمر في تلك السنة ولم يقل أحد ان الحج وحده أفضل من القران وبهذا الجمع تنظم الاحاديث وقال امامنا الشافعي رضي الله عنه في كتاب اختلاف

أفضل من إطالة القيام وقد تقدمت المسئلة والخلاف فيها في الباب الذي قبل هذا وسبب الحث عليه ما سبق في الحديث الحديث

حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا وقال أبو الربيع حدثنا (١٣٣) جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس

عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة ونهى أن يكف شعره وثيابه هذا حديث يحيى وقال أبو الربيع على سبعة أعظم ونهى أن يكف شعره وثيابه الكفين والركبتين والقدمين والجبهة * حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم ولا أكف ثوباً ولا شعراً

الماضي أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وهو موافق لقول الله تعالى واسجد واقترب ولأن السجود غاية التواضع والعبودية لله تعالى وفيه تمكين أعز أعضاء الإنسان وأعلىها وهو وجهه من التراب الذي يداس ويمتنع والله أعلم وقوله أو غير ذلك هو بفتح الواو

* (باب أعضاء السجود والنهي عن كف الشعر والثوب وعقص الرأس في الصلاة)

(قوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا نكثت الثياب ولا الشعر وفي رواية أمرت أن أسجد على سبع ولا أكثفت الشعر ولا الثياب الجبهة والانف واليدين والركبتين والقدمين وفي رواية عن ابن عباس أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة ونهى أن يكف شعره وثيابه وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه رأى عبداً لله من

الحديث معلوم في لغة العرب جواز إضافة الفعل إلى الأمر به كجواز إضافته إلى الفاعل كقولك في فلان دار إذا أمر ببنائها وضرب الأمير فلان إذا أمر بضربه ورجم النبي صلى الله عليه وسلم ما عزا وقطع سارق رداء صفوان وإنما أمر بذلك ومثله كثير في الكلام وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم القارن والمفرد والمتنع وكل منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصدر عن فعله فجاز أن تضاف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى أنه أمرهم وأذن فيها له وقد أجمع العلماء كما قاله النووي وغيره على جواز الأنواع الثلاثة المفرد والمتنع والقارن واختلفوا في أيها أفضل بحسب اختلافهم فيما فعله عليه الصلاة والسلام في حجة الوداع ومذهب الشافعية والمالكية أن المفرد أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم اختاره أولاً ولأنه أخص به صلى الله عليه وسلم في هذه الحجة فإن منهم جابر وهو أحسنهم سبباً فحججه عليه الصلاة والسلام ومنهم ابن عمر وقد قال كنت تحت ناقته عليه الصلاة والسلام يسي إليها اسمعه يلبى بالحج وعائشة وقرينها منه عليه الصلاة والسلام واطلاعهما على باطن أمره وعلايته كله معروف مع فقهاء وابن عباس وهو بالحل المعروف من الفقه والفهم الشافعي ولأن الخلفاء الراشدين بعد النبي صلى الله عليه وسلم أفردوا الحج وواظبوا عليه وما وقع من الاختلاف عن علي وغيره فأنما فعلوا لبيان الجواز وإنما أدخل النبي صلى الله عليه وسلم العمرة على الحج لبيان جواز الاعتقاد في أشهر الحج ثم إن الأفضل بعد المفرد المتنع ثم القارن ثم المفرد الذي لا يعتق في سنته عندنا لكن صرح القاضي حسين والمتولي بترجيح المفرد ولم يعتق في تلك السنة وقال أحمد وأخرون أفضلها المتنع ثم المفرد ثم القارن واحتج بترجيح المتنع بأنه عليه الصلاة والسلام قتله بقوله لو استقبلت من أمرى ما ستدبر لم أسق الهدى ولجعلتها عمرة واجاب الشافعية عن ذلك بأن سببه أن من لم يكن معه هدى أمروا بجعلها عمرة ففصل لهم حزن حيث لم يكن معهم هدى فيموا فقون النبي صلى الله عليه وسلم في البقاء على الاحرام فتأسف عليه الصلاة والسلام حينئذ على فوات موافقتهم تطييب النفوسهم ورغبة فيما فيه موافقتهم لأن التمتع دائماً أفضل قال القاضي حسين ولأن ظاهر هذا الحديث غير مراد بالاجماع لأن ظاهره أن سوق الهدى يمنع انعقاد العمرة وقد انعقد الاجماع على خلافه وقال أبو حنيفة القارن ثم المتنع ثم المفرد واحتج بترجيح القارن بما سبق من الأحاديث وبقوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله وقالوا إن الدم الذي على القارن ليس دم جبران بل هو دم عبادة والعبادة المتعلقة بالبدن والمال أفضل من المختصة بالبدن وأجاب أصحابنا عن أحاديث القارن بأنهم مؤولة وبأن أحاديث المفرد أكثر وأرجح وعن الآية الكريمة بأنه ليس فيها إلا الأمر باتمامها ولا يلزم منه قرنها في الفعل فهو كقوله تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وبأن الدم الذي على القارن دم جبران لأنك لان الصيام يقوم مقامه عند العجز ولو كان دم نسيك لم يقوم مقامه كالأضحية وعن أحمد فيما حكاه المروزي عنه أن ساق الهدى فالقارن أفضل وإن لم يسبقه فالتمتع أفضل وعن بعضهم فيما حكاه عياض أن الأنواع الثلاثة سواء في الفضيلة * (تنبيه) * قوله حلوا بعمرة ولم تحلل أنت من عرتك رواه المؤلف كذلك زيادة قوله بعمرة عن اسمعيل بن أبي أويس وعبد الله بن يوسف عن مالك وكذا رواه ابن وهب فيما ذكره ابن عبد البر ورواه بدونه القهني ويحيى بن بكير وأبو مصعب ويحيى بن يحيى وغيرهم والمعنى واحد عند أهل العلم ولم تختلف الرواية عن مالك في قوله ولم تحلل أنت من عرتك وأما قول الأصملي أنه لم يقل أحد في هذا الحديث عن نافع ولم تحلل أنت من عرتك إلا مالك وحده فتمتجب بأنه رواه غير مالك عبداً لله بن عمر فيمارواه مسلم وابن ماجه وكذا رواها أيوب السختياني وهو لأهم حفاظ أصحاب نافع والحجة فيه على من خالفهم فزيادة مالك مقبولة لحفظه وإتقانه لو انفرد بها فكيف

الحديث يصلي ورأسه معقوص من وراءه فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال مالك ولأبي فقال لي سمعت رسول الله

* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة (١٣٤) عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسجد

على سبع ونهى أن يكف الشعر والثياب * حدثنا محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الجبهة وأشار بيده على أنفه واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولا تكف الثياب ولا الشعر * حدثنا أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب قال حدثني ابن جريج عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبع ولا أكف الشعر ولا الثياب الجبهة والانف واليدين والرجلين والقدمين والقدمين

صلى الله عليه وسلم يقول إنما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف (الشرح) هذه الأحاديث فيها فوائد منها أن أعضاء السجود سبعة وأنه ينبغي للساجد أن يسجد عليها كلها وأن يسجد على الجبهة والانف جميعا فأما الجبهة فيجب وضوءها مكشوفة على الأرض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك رحمهما الله تعالى والأكثرين وقال أبو حنيفة رضي الله عنه وابن القاسم من أصحاب مالك أنه لا يجزئ على أي مائة وقال أحمد رحمه الله تعالى وابن حبيب من أصحاب مالك رضي الله عنهم يجب أن يسجد على الجبهة والانف جميعا اظاهر الحديث قال الأكثرون بل ظاهر الحديث أنهم ما في حكم

وقد تابعه من ذكرنا ثم رواها البخاري من رواية عبيد الله بن عمر بدون قولها من عمرتك واقف الشيخين فيها فلا أحل حتى أحل من الحج ورواه ابن جريج عن نافع فيما أخرجه مسلم فلم يقل من عمرتك وأخرج البخاري مثله من طريق موسى بن عقبة عن نافع وذكر البيهقي رواية موسى بن عقبة ثم قال وكذلك رواه شعيب بن أبي حمزة عن نافع ولم يذكر فيه العمرة وفيه إشارة إلى الاختلاف في ذكر هذه اللفظة فقيه ميل لقول الأصيلي (قال) عليه الصلاة والسلام (أني لبدق رأسي) بفتح اللام والموحدة المشددة من التليد وهو أن يجعل الحرم رأسه شيئا من نحو الصمغ ليجتمع الشعر ولا يدخل فيه قل (وقلدت هدي) هو تعليق شيء في عنق الهدى ليعلم (فلا أحل) من أحرأى (حتى أئخر) الهدى وهذا قول أبي حنيفة وأحمد لأنه جعل العلة في بقاءه على أحرأه الهدى وأخبر أنه لا يحل حتى ينحروا جاب الوجه ورعنه بأنه ليس العلة في ذلك سوق الهدى وإنما السبب فيه ادخال العمرة على الحج وبذلك قوله في رواية عبيد الله بن عمر المذكورة حتى أحل من الحج وعبر عن الأحرأه بالحج بسوق الهدى لأنه كان ملازما له في تلك الحجة فانه قال لهم من كان معه الهدى فليحل بالحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا ولما كان عليه الصلاة والسلام قد أدخل العمرة على الحج لم يقده بالأحرأه بالعمرة سرعة الاحلال لبقائه على الحج فشاركه الصحابة في الأحرأه بالعمرة وفارقهم ببقائه على الحج ومسخهم لمولى التليد والتعليق من الحل ولما من عدمه وإنما هو لبيان أنه من أول الأمر مستعد لدوام أحرأه حتى يبلغ الهدى بحله والتليد مشعر بعمدة طويلة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج واللباس والمغازي ومسلم في الحج وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج قال (أخبرنا أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحين (نصر بن عمران) بفتح النون وسكون الصاد المهملة (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة (قال تمتعت فنهاني ناس) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على أسمائهم وكان ذلك في زمن عبد الله بن الزبير وكان ينهى عن المتعة كما رواه مسلم (فسألت ابن عباس رضي الله عنهما فأمرني) أي أن استقر على التمتع (فرايت في المنام كأن رجلا يقول لي) هذا (حج مبرور) مقبول صفة لحج ولا بن عساكر حجة مبرورة بالتأنيث فيها (وعمره متقبلة) فأخبرت ابن عباس (بما رايت في المنام من قول الرجل حج مبرور وعمره متقبلة) فقال لي هذه (سنة النبي صلى الله عليه وسلم) ويجوز نصب سنة وهي رواية غير أبي ذر بتقدير وافقت أو أتيت وقال الزركشي على الاختصاص قال الدماميني لا وجه لجعل هذا من الاختصاص فتأملوه والرفع لا يذر (فقال لي) ابن عباس (أقم عندي فأجعل) بالرفع ويجوز النصب بأن مقدرة وكلاهما في الفرع والجزء جوابا للأمر ولا يذر واجعل بالواو الدالة على الحالية والنصب (لك) سهما نصيبا (من مالي) قال المهلب فيه أنه يجوز للعالم أخذ الأجر على العلم وفيه نظر إذا تظاهرت أنه إنما عرض عليه ما له رغبة في الاحسان إليه لما ظهر أن عمله متقبل وبوجه مبرور وإنما يقبل الله من المتقين قاله في المصابيح (قال شعبة) بن الحجاج (فقلت) أي لا بجر (لم) استفهام عن سبب ذلك (فقال) أبو جرة (لرؤيا) أي لأجل الرؤيا المذكورة (التي رايت) بناء المتكلم أي ليقص على الناس هذه الرؤيا المينة لحال المتعة قال المهلب ففي هذا دليل على أن الرؤيا الصادقة شاهد على أمور اليقظة وفيه نظر لأن الرؤيا الحسنة من غير الأنبياء ينتفع بها في التأكيدي في التأسيس والتجديد فلا يسوغ لاحد أن يسند قصياه إلى منام ولا يتلقى من غير الأدلة الشرعية كما من الأحكام * ووضع الترجمة قوله تمتعت إلى قوله فأمرني وقد مر هذا الحديث في باب أداء الخس من الإيمان وأخرجه المؤلف أيضا وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال

عضو واحد لانه قال في الحديث سبعة فان جعلوا عضوين صارت ثمانية وذكر الانف استحبابا وأما اليدين (حدثنا

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم (١٣٥) عن عامر بن سعد عن العباس بن عبد

المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجدة سبعة اطراف وجهه وكفاه وركبناه وقدماه

والركبتان والقدمان فهل يجب السجود عليهما فيه قولان للشافعي رحمه الله تعالى أحدهما لا يجب لكن يستحب استحباباً مأموراً كذا والثاني يجب وهو الأصح وهو الذي رحمه الشافعي رحمه الله تعالى فلو أدخل به وضوءهما لم يصح صلاته وإذا أوجبناه لم يجب كشف القدمين والركبتين وفي الكفسين قولان للشافعي رحمه الله تعالى أحدهما يجب كشفهما كالجنبه وأصحهما لا يجب (قوله صلى الله عليه وسلم سبعة أعظم أي أعضاء فسمي كل عضو عظماً وإن كان فيه عظام كثيرة) وقوله صلى الله عليه وسلم لا تكف الشياطين ولا الشجر هو يفتح النون وكسر الفاء أي لانضمهما ولا يجمعهما والكفت الجمع والضم ومنه قوله تعالى ألم نجعل الارض كفاتاً أي تجمع الناس في حياتهم وموتهم وهو يعني الكف في الرواية الأخرى وكلاهما بمعنى وقوله في الرواية الأخرى ورأسه معقوص اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشمر أو كفه أو نحوه أو رأسه معقوص أو مردود شعره تحت عمامته أو نحوه ذلك فكل هذا منهي عنه باتفاق العلماء وهو كراهة تنزيه فلو صلى كذلك فقد أساء وصحت صلاته واحتج في ذلك أبو جعفر محمد بن جرير الطبري بإجماع العلماء وحكي ابن المنذر الإعادة فيه عن الحسن البصري ثم مذهب الجمهور أن

(حدثنا أبو شهاب) إلا كبر الحناط بفتح الحاء المهملة والنون المشددة موسى بن نافع الهذلي الكوفي (قال قدمت) حال كوني (ممتعاً بمكة بعمره) حال أيضاً أي متلبساً بعمره (فدخلنا قبل) يوم (التروية بثلاثة أيام فقال لي أناس من أهل مكة) لم أعرف أسماءهم (تصيراً لأن حجتكم مكبية) قليلة (الثواب أقله) منسقة لانه ينشأ من مكة فتقوته فضيلة الاحرام من الميقات ولا يذرعن الحموى والمسقى يصير لأن حجتكم مكبية (فدخلت على عطاء) هو ابن أبي رباح (أسألتني) هو من الاحوال المقدرة (وقال) أي عطاء (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) انه حج مع النبي ولا يذرعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم ساق البدن معه بضم الواو وسكون الدال المهملة وضموها وذلك في حجة الوداع (وقد اهلوا) أي الصمبية (بالحج مفرداً) بفتح الراء (فقال لهم) عليه الصلاة والسلام اجعلوا حجكم عمره ثم (أحلوهم من احرامكم) بها (بطواف البيت و) السعي (بين الصفا والمروة وقصروا) لما أمرهم بالحلق ليتوفروا للشعر يوم الحلاق لانهم لم يكون بهـ مد قليل بالحج لان بين دخولهم مكة وبين يوم التروية أربعة أيام فقط (ثم أقموا) حال كونكم (حلالاً) محلين (حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج) من مكة وهاء اهلوا مكسورة (واجعلوا) الحجة المفردة (التي قدمت) مهلين (بها متعة) بأن تجعلوا منها اقتصروا متمتعين وأطلق على العمرة متعة مجازاً والعلاقة بينهما طاعة وقال النووي قوله وقد اهلوا بالحج الحج فيه تقديم وتأخير تقديره وقد اهلوا بالحج مفرداً فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوا احرامكم عمره وتقبلوا بعمل العمرة وهو معنى فسح الحج الى العمرة اهـ (فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سمينا الحج فقال) صلى الله عليه وسلم (اهلوا ما أمرتكم به) فلو اني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم به وفيه استعمال لوفي مثل هذا ولا تعارض بينه وبين حديثه لفتح على الشيطان لان المراد بذلك باب التلاف على أمور الدنيا لما فيه من عدم صورة التوكل وعدم نسبة الفعل لآفة ضامو القدر أمان في القربات كهذا الحديث فهذا المعنى مستفاد فلا كراهة ولكن لا يحل بكسر الحاء (منى) شئ (حرام) أي لا يحل منى ما حرم على (حتى يبلغ الهدى بحله) أي اذا تحرر يوم منى (فجعلوا) ما أمرهم به صلى الله عليه وسلم زاد المسقلى والكشميني هنا قال أبو عبد الله أي الجباري أبو شهاب أي الأكبر ليس له حديث مسند يرويه مرفوعاً وليس له حديث من عطاء الالهة الحديث وهو طرف من حديث جابر الطويل الذي انفرد به مسلم بسياقه من طريق جعفر ابن محمد بن علي عن أبيه عن جابر وفي هذه الطريق بيان زائد لصفة التحلل من العمرة ليس في الحديث الطويل * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا حجاج بن محمد الاور عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بسكون الميم في الاول وضعمها في الثاني وثبت زيد الراء (عن سعيد بن المسيب قال اختلف على وعثمان رضي الله عنهما وهما بمكة) فجاءه حالية أي كاشان بمكة فان انضم العين وسكون السين المهملتين وبالفاء وبعد الالف نون قرية جامعة بينها وبين مكة ستة وثلاثون ميلاً (في المتعة فقال علي) لعثمان (ما تريد ان تنهى) أي ما تريد اعادة منهيته الى النهي أو ضمن الارادة معنى الميل والكشميني الا ان تنهى بحرف الاستثناء (عن امر فعله النبي صلى الله عليه وسلم) صفة لقوله عن أمر والجملة حالية قال ابن المسيب (فلما رأى ذلك) النهي (علي) رضي الله عنه (أهل بهما) أي بالحج والعمرة (جميعاً) وهذا هو القران قال في الكواكب فان قلت الاختلاف بينهما ما كان في التمتع وهذا قران فكيف يكون فعله مثبتاً لقوله نافي القول صاحبـه وأجاب بأن القران أيضاً نوع من التمتع لانه يتمتع بمكانه من التخفيف أو كان القران كالتمتع عند عثمان بدليل ما تقدم حيث قالوا ان يجمع بينهما وكان حكمهما النهي مطلقاً من صلى كذلك سواء تعمده للصلاة أم كان قبلها كذلك لاله لابل لعني آخر وقال الادودي يختص النهي عن فعل ذلك للصلاة

* حدثنا عمرو بن سواد العاصري أخبرنا عبد الله (١٣٦) بن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث أن بكيرا حدثه أن حكر يامولى ابن

عباس حدثه عن عبد الله بن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص من ورأيه فقام فجعل يحمله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال مالك ورأسي فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتدلوا في السجود ولا ييسط أحدكم ذراعيه انبساط الكعب

واختار الصحيح هو الاول وهو ظاهر المنقول عن الصحابة وغيرهم ويدل عليه فعل ابن عباس المذكور هنا قال العلماء والحكمة في النهي عنه ان الشعر يسجد معه ولهذا مشله بالذي يصلي وهو مكتوف قوله عن ابن عباس انه رأى ابن الحارث يصلي ورأسه معقوص فقام فجعل يحمله فيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لم يؤخره ابن عباس رضي الله عنهما حتى يفرض من الصلاة وان المكروه ينكر كما ينكر المحرم وان من رأى منكرا وامكنه تغييره يده غيره بها الحديث أبي سعيد الخدري وان خبر الواحد مقبول والله أعلم

* (باب الاعتدال في السجود ووضع الكعبتين على الارض ورفع المرفقين عن الجانبين ورفع البطن عن التخذين في السجود) *

مقصوداً حاديث الباب انه ينبغي للساجد ان يضع كفيه على الارض ويرفع مرفقيه عن الارض وعن جنبه رفعاً يليغاً بحيث يظهر باطن ابطنه اذ لم يكن مستورا وهذا أدب متفق على استحبابه فلو تركه كان مسيئاً من تركها والنهي للتنزيه وصلاته صحيحة والله أعلم يوم

واحد اعند جوارز او منعا والمراد بالمتعة العمرة في أشهر الحج سواء كانت في ضمن الحج أو متقدمة عنه منفردة وسبب تسميتها متعة ما فيها من التخفيف الذي هو متعة * وهذا الحديث قد تقدم قريبا من أوجه أخر * (باب من لبى بالحج وسماه) أي عينه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا جابر بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي البصري (عن أيوب) السخستاني (قال سمعت مجاهدا) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة ثمراء الخزرجي الامامي في التفسير وغيره (يقول حدثنا جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قدما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع (ونحن نقول ليك اللهم ليك بالحج) سقط لا بوى ذرو الوقت لفظنا ليلك اللهم (فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفسخ الحجة الى العمرة (فعلناها) أي الحجة (عمرة) وهذا منسوخ عند الجمهور خلافا لقوم ومنهم أحد كما مر وموضع الترجمة قوله ليك اللهم ليك بالحج فانه لبي وسماه وقد أخرج هذا الحديث مسلم أيضا * (باب القمعة) زاد أبو ذر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ باب التسويين بغير ترجمة * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار (عن قتادة) بن دعامة قال (حدثني) بالافراد (مطرف) بضم الميم فطاء مهملة مفتوحة فراء مشددة مكسورة فقاء ابن الشخير (عن عمران) بن حصين (قال سمعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن) بجوازه قال تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج الآية وزاد مسلم ولم ينزل قرآن يحرمه ولم ينه عنها حتى مات أي فلا نسخ وفي نسخة وهي التي في الفرع فنزل بالقامد الواو (قال رجل براه ماشام) هو عمر بن الخطاب لا عثمان بن عفان لان عمر أقول من نهى عنها فكان من بعده تابعه في ذلك فني مسلم أن ابن الزبير كان ينهى عنها وابن عباس يأمر بها فسألوا جابرا فأشار الى ان أول من نهى عنها عمر * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون وأخرجه مسلم في الحج أيضا * (باب) تفسير (قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وقال أبو كامل فضيل بن حسين) بضم الفاء والحاء فيه ما مضى من (البصري) الخدري المتوفى سنة سبع وثلاثين ومائتين مما وصله الاسماعيلي (حدثنا أبو عيسى) بفتح الميم وسكون العين وفتح الشين المعجمة يوسف بن يزيد من الزيادة ولا يذر أبو عيسى البراء بفتح الموحدة وتشديد الراء نسبة الى بري السهم قال (حدثنا عثمان بن غياث) بغين معجمة مكسورة فثناة تحتية فالف فثلة الباهلي (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه سئل عن متعة الحج فقال (يجب عن ذلك) (اهل المهاجرين والانصار) وازواج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلها) قدموا منهم كانوا ثلاث فرق فرقة أحرموا حج وعمرة أو حج ومعههم هدى وفرقة بعمره ففرضوا منها ثم أحرموا جميع وفرقة حج ولا هدى معهم فأمرهم عليه الصلاة والسلام أن يجعلوه عمرة والى هذا الاخير اشارة بقوله (فلما قدمنا مكة) أي قربنا منها لانه كان يسرف (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لمن كان أهله بالحج مفردا (اجعلوا اهلا لكم بالحج عمرة) افسخوه الى العمرة لبيان مخالفة ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر الحج وهذا خاص بهم في تلك السنة كما في حديث بلال عند أبي داود وقد مر التنبيه على ذلك (الامن قلاد الهدي طفنا بالبيت) أي فلما قدمنا طفنا وللأصلي طفنا بقاء العطف (وبالصفا والبررة واتينا النساء) أي واقفناهن والمراد غير المتكلم لان ابن عباس كان اذ ذاك لم يدرك الحلم وانما حكى ذلك عن الصحابة (ولبسنا الثياب) الخيطة (و) قد (قال) عليه الصلاة والسلام (من قلده هدى فانه لا يحل له) شيء من محظورات الاحرام (حتى يبلغ الهدى محله) بان يعمره بمعنى (ثم امرنا) عليه الصلاة والسلام (عشبة)

حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر وحديثه يحيى بن حميب (١٣٧) حدثنا خالد يعني ابن الحرث قال حدثنا

شعبة بهذا الاسناد وفي حديث ابن جعفر ولا يثبت أحدكم ذراعيه انبساط الكلب حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبيد الله بن ابياد عن ابياد بن لقيط عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حجت فضع كفك وارفع مرفقك حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا بكر وهو ابن مضر عن جعفر ابن ربيعة عن الاعرج عن عبيد الله بن مالك ابن بختة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا مضى قال العلماء والحكمة في هذا انه أشبه بالتواضع وأبلغ في تمكين الجبهة والاذن من الارض وأبعد من هيئات الكسالى فان المنبسط كسبه الكلب ويشعر حاله بالتماون بالصلاة وقلة الاعتناء به والاقبال عليها والله أعلم وأما الفاظ الباب ففيه قوله صلى الله عليه وسلم ولا يثبت أحدكم ذراعيه انبساط الكلب وفي الرواية الاخرى ولا يثبت زيادة التاء المتناهية من فوق انبساط الكلب هذان اللفظان صحيحان وتقديره ولا يثبت ذراعيه فينبسط انبساط الكلب وكذلك اللفظ الآخر ولا يثبت ذراعيه فينبسط انبساط الكلب ومثله قول الله تعالى والله أنبتكم من الارض نباتا وقوله تعالى فنتقلها ربحا بقبول حسن وأنبتنا نباتا حسنا وفي هذه الآية الثانية شاهدان ومعنى يثبت يثبت بالتاء المتناهية فوق أى يتخذ ههنا بساطا والله أعلم (قوله عن ابياد) هو بكسر الهمزة وبالياء المتناهية من تحت (قوله عن عبيد الله بن مالك ابن بختة) الصواب فيه ان ينون مالك ويكتب

يوم (التروية) بعد الظهر ثمان ذى الحجة (ان نخل بالحج) من مكة (فاذا فرغنا من المناسك) من الوقوف بعرفة والمبيت بعزدة والرمي والحلق (جئنا فطنا بالبيت) طواف الافاضة (وبالصفاء والمروة فقد تم حجتنا) وللكشمهني وقد بالوا وبديل الفاء ومن قوله فقد تم حجتنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن أوله اليه مرفوع (وعلينا الهدى) كما قال تعالى فما استيسر من الهدى أى فعله دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا حرم بالحج لانه حينئذ يصير متمتعاً بالعمرة الى الحج ولا يأتى كل منه وقال أبو حنيفة انه دم نسك فهو كالأضحية (فن لم نجد) أى الهدى (فصيام ثلاثة أيام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج لانه عبادته بدنية فلا تقدم على وقتها ويستحب قبل يوم عرفة لانه يستحب للحاج فطره وقال أبو حنيفة في أشهره بين الاحرام والاحب أن يصوم صائغ ذى الحجة وثامنهما وتاسعه ولا يجوز يوم التكريم أيام التشريق عند الاكثر وقال المالكية يصوم أيام التشريق أو ثلاثة بعدها لقوله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج أى في وقته وذو الحجة كله وقت عندهم ولأنه انتهى عن صوم أيام التشريق ولان ما بعدها ليس من وقت الحج عندنا (وسبعة) اذا رجعت الى مصاركم وهذه تفسير من ابن عباس للرجوع أو اذا فرغتم وفرغتم من أعماله لان قوله تعالى وسبعة اذا رجعت مسبق بقوله تعالى ثلاثة أيام في الحج فتصرف اليه وكأنه بالقراغ رجع عما كان مقبلاً عليه من الاعمال وهذا مذهب أبي حنيفة والقول الثاني للشافعي واذا قلنا بالاول فلو وطن مكة بعد فراغه من الحج صام بها وان لم يوطن لم يجز صومه به ولا يجوز صومه بها بطريق اذا توجه الى وطنه لانه تقديم للعبادة البدنية على وقتها وان قلنا بالثاني فلو أخره حتى رجع الى وطنه جازيل هو أفضل خر وجامن الخلاف (الشاة تجزى) بفتح أوله لمن غيرهم رأى تسكنى لدم التمتع والحلة حاله وقعت بدون واوتحو كتمه فوه الى في وهذا تفسير ابن عباس وفي بعض الاصول تجزى بضم أوله وهمز آخره (فجمعوا نسكين في عام بين الحج والعمرة) ذكرهما البيان والافهام نفس النسكين على ما لا يخفى والنسكين بضم السين كما في فروع ثلاثة لليونينية وغيرهاتنية نسك وضبطه الحافظ بن حجر والعيني والدمايني باسكان السين مستدلين بما نقلوه عن الجوهري أن النسك باسكان السين العبادة وبالضم الذبيحة والذي رأيته في الصحاح والنسك العبادة والناسك العابد وقد نسك ونسك أى تعبد ونسك بالضم نساكة أى صار ناسكا والتسبيكة الذبيحة والجمع نسك ونسائك هذا اللفظ وقال في القاموس النسك مثلثة وبضمتين العبادة وكل حق لله عز وجل والنسك بالضم وبضمتين وكسفية الذبيحة أو النسك الدم والنسبة ككعة الذبح فليست أم هذا مع ما سبق (فان الله تعالى انزل) أى الجمع بين الحج والعمرة (في كتابه) العزيز حيث قال فمن تمتع بالعمرة الى الحج (وسنة) أى شرعه (نبه صلى الله عليه وسلم) حيث أمر به أصحابه (واباحه) أى التمتع (لناس) بهذا ان كانوا يعقدون حرمة في أشهر الحج وانه من أجبر الفجور (غير أهل مكة) فلا دم عليهم وغيره بالنسب على الاستثناء والجرففة للناس وقوله في الفتح ويجوز كسره مخالف للاستعمال النحوى اذ هو للبناء والجرف للاعراب (قال الله) عز وجل (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة اذ لا تمتع ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده تقليدا لابن عباس رضي الله عنهما ويجاب الشافعية بأن قول الصحابي ليس حجة عند الشافعي اذ المجتهد لا يقلد مجتهدا قاله الكرماني وغيره وأما قول العيني ان هذا جوابا بواو مع امارة الادب فان مثل ابن عباس كيف لا يحتج بقوله وأى مجتهد بعد الصحابة يلحق ابن عباس أو يقرب منه حتى لا يقلده فلا يخفى ما فيه فلا يحتاج الى الاشتغال برده (ان لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على

(١٨) قسطلاني (ثالث) ابن بالالف لان ابن بختة ليس صفة لالك بل صفة لعبد الله لان عبد الله اسم أبيه مالك واسم أم عبد الله

فرج بين يديه حتى يمد يداً يضابطيه **حدثنا (١٣٨)** عمرو بن سواد أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث والليث بن سعد كلاهما عن جعفر بن ربيعة بهذا

الاسناد وفي رواية عمرو بن الحارث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يجنح في سجوده حتى يرى وضع ابطيه وفي رواية الليث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى اني لأرى بياض ابطيه **حدثنا يحيى بن يحيى** وابن أبي عرجة عن سفيان قال يحيى أخبرنا سفيان ابن عيينة عن عبد الله بن عبد الله ابن الاصم عن عمار بن زيد بن الاصم عن ميمونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لوشاة بهمة ان قر بين يديه لم تر

بحمته فيحمته امرأة مالك وأم عبد الله ابن مالك (قوله فرج بين يديه) يعني بين يديه وجنبه (قوله يجنح في سجوده) هو بضم السين وفتح الجيم وكسر النون المشددة وهو معنى فرج بين يديه وهو معنى قوله في الرواية الاخرى خوى يديه بالحاء المعجمة وتشديد الواو وفتح ج وفتح خوى بمعنى واحد ومعناه ككلا باعد مرفقيه وعضديه عن جنبه (قوله يجنح في سجوده حتى يرى بياض ابطيه) هو بالنون في زى وروى بالياء المشناة من تحت المضمومة وكلاهما صحيح ويؤيد الياء الرواية الاخرى عن ميمونة اذا سجد خوى يديه حتى يرى وضع ابطيه ضبطناه وضبطوه هنا بضم الياء ويؤيد النون رواية الليث في هذا الطريق حتى اني لأرى بياض ابطيه (قوله لوشاة بهمة ان تر) قال أبو عبيد وغيره من أهل اللغة البهمة واحدة البهم وهي أولاد الغنم من الذكور والاناث وجع البهم بهم بكسر الباء وقال الجوهري البهمة من أولاد الضأن خاصة ويطلق على الذكور والاناث (قوله وعليه

مسافة القصر عندنا كن مساكنتهم بها واعتبرت المسافة من الحرم لان كل موضع ذكر الله فيه المسجد الحرام فهو الحرم الا قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام فهو نفس الكعبة واعتبرها الرافي في المحرم من مكة قال في المهمات وبه الفتوى فقد نقله في التقريب عن نص الاملاء وأن الشافعي ايده بأن اعتبارها من الحرم يؤدي الى ادخال البعيد عن مكة واخراج القريب منها لاختلاف المواقيت اه والقريب من الشيء يقال انه حاضر قال الله تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر رأى قرية منسنة وقال في المدونة وليس على أهل مكة القرية بعينها وأهل ذي طوى اذا قرئوا أو تتمعوا دم قران ولا متعة قال ابن حبيب عن مالك وأصحابه ومن كان دون مسافة القصر من مكة حكمه حكم المكي وقيل ان من دون المواقيت كالمكي ولم يعزه اللخمي قال بهرام وقال الحنفية هم أهل المواقيت ومن دونها (واشهر الحج التي ذكر الله تعالى) زاد أبو ذر في كتابه أي في الآية التي بعد آية التمتع وهي قوله تعالى الحج أشهر معلومات (شؤال ودوال القعدة وذو الحجة) من باب اقامة البعض مقام الكل أو اطلاق الجمع على ما فوق الواحد أي تسع ذي الحجة بطليلة الثعر عندنا والعشر عند أبي حنيفة وذو الحجة كله عند مالك وبناء الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت اعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقاً فان مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة وأبو حنيفة وان صحح الاحرام به قبل شؤال فقد استكرهه (فن تمتع في هذه الأشهر) الثلاثة أو العاشر من الحجة أو ايلته (فعليه دم أو صوم) ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع ان عجز عن الهدي وليس للقيدي بالاشهر مفهوم لان الذي يعمر في غير أشهر الحج لا يسمى متمتعاً ولا دم عليه وكذلك المكي عند الجمهور خلافاً لابي حنيفة ويدخل في عموم قوله فمن تمتع من أحرم بالعمرة مرة في أشهر الحج ثم رجع الى بلده ثم حج منها وبه قال الحسن البصري وهو مبنى على أن التمتع يقع بالعمرة في أشهر الحج فقط والذي عليه الجمهور أن التمتع أن يجتمع الشخص الواحد بينهما في سفر واحد في أشهر الحج في عام واحد وأن يقدم العمرة وأن لا يكون مكافئاً اختل شرط واحد من هذه الشروط لم يكن متمتعاً (والرفق الجماع) أو الفحش من الكلام (والفسوق المعاصي) فيه اشعار بأن الفسوق جمع فسق لا مصدر وتفسير الاشهر وسائر الالفاظ زيادة للفوائد باعتبار أدنى ملابس بين الاتيين قاله الكرماني (والجدال المراء) كذا فسر ابن عباس فيما رواه ابن أبي شيبة ولفظه ولا جدال في الحج ثم ارجى صاحبك حتى تغضبه (باب استحباب الاغتسال عند دخول مكة) ولولا حائض ونفساء ويستثنى من خرج من مكة فأحرم بالعمرة من مكان قريب كالنعميم واغتسل للأحرام فلا يسئله الغسل لدخولها للحصول النقاظة بالغسل السابق بخلاف ما اذا أحرم من مكان بعيد كالجعرانة والحديبية وظاهر اطلاقه يتناول الحرم والحلال الداخل لهما أيضاً وقد حكاه الشافعي في الام عن فعله صلى الله عليه وسلم عام الفتح وانما لم يجب لانه غسل للمستقبل كغسل الجمعة والعيد نعم بكرة وتركه واحرامه جنباً ومثله حائض ونفساء انقطع دمهما وغيرهما من غسله ووليته ولو عجز عن الغسل لفقد الماء أو غيره تيمم أو وجد ماء لا يكفي غسله توضأ به حكاه الرافي عن البغوي وأقره قال النووي ان أراد أن يتوضأ ثم تيمم فحسن وان أراد الاقتصار على الوضوء فليس يجيد لان المطلوب الغسل والتيمم يقوم مقامه دون الوضوء اه والاقرب الاول ولعله انما اقتصر على الوضوء كالشافعي في قوله فان لم يجد ماء يكتفي غسله توضأ فان لم يجد ماء بمحال تيمم فيقوم ذلك مقام الغسل والوضوء تنبيه على أن أعضاء الوضوء أولى بالغسل لما فيه من تحصيل الوضوء الذي هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القائم مقامه التيمم وبالسند قال (حدثني) الافراد (يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي العبدى قال (حدثنا ابن علية) بضم العين وفتح اللام وتشديد الشنة التحية اسمعيل بن ابراهيم بن سفيان

البهم بهم بكسر الباء وقال الجوهري البهمة من أولاد الضأن خاصة ويطلق على الذكور والاناث (قوله وعليه

انه أخبره عن ميمونة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا سجد خوى
بيديه تعني جنح حتى يرى وضوح
ابططيه من وراءه واذا قعد اطمأن
على فخذه اليسرى * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد وزهير
ابن حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ
لعمر بن ابي شيبة قال اخبرنا وقال
الاخرون حدثنا وكيع حدثنا

أخبرنا ابن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الأصم عن عمه يزيد بن الأصم وفي الرواية الأخرى أخبرنا مروان بن معاوية الفزاري قال حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن الأصم عن يزيد بن الأصم هكذا وقع في بعض الأصول عبيد الله بن عبد الله بن صغير الأول في الروایتين وفي بعضها عبد الله مكبر في الموضوعين وفي أكثرها بالتكبير في الرواية الأولى والتصغير في الثانية وكاه صحيح فعبد الله وعبيد الله أخوان وهما أبناء عبد الله بن الأصم وعبد الله بالتكبير أكبر من عبيد الله وكلاهما رويان عن عمه يزيد بن الأصم وهذا مشهور وفي كتب أسماء الرجال والذي ذكره خلف الواسطي في كتابه أطراف الصحيحين في هذا الحديث عبد الله بالتكبير في الروایتين وكذا ذكره أبو داود وابن ماجه في سننهما من رواية ابن عيينة بالتكبير ولم يذكروا رواية الفزاري ووقع في سنن التسائي اختلاف في الرواية عن التسائي بعضهم رواه بالتكبير وبعضهم بالتصغير ورواه البيهقي في السنن الكبير من رواية ابن عيينة بالتصغير ومن رواية الفزاري

بالتكبير والله أعلم (قوله حتى يرى وضع ابطينه) هو فتح الصاد أي ياضهما (قوله وإذا قعدا طمان على فخذة اليسرى) يعني إذا قعدا بين

وعليه أمه قال (أخبرنا يوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما إذا دخل أدنى الحرم) أول موضع منه (أمسك عن التلبية) يتركها أصلاً أو يستأنفها بعد ذلك إذا تركها عند ابتداء رمي جرة العقبة يوم العيد لاخذها في أسباب التحلل (ثم سبى بنى طوى) بكسر الطاء اسم بئر أو موضع يقرب مكة ولا يذر طوى بضمة أو يجوز فتحها والتنوين وعدمه كافى القاموس فن صرفه جعله اسم وأدومكان وجعله ~~فكره~~ ومن لم يصرفه جعله بلدته وبقعة وجعله معرفة (ثم يصل به) أى بنى طوى (الصبح ويغتسل) به وفيه استحباب الاغتسال به وهو محمول على أنه كان بطريقه بأن يأتى من طريق المدينة والاغتسل من تحت تلك المسافة قال الطبري ولو قيل يستأنف التلبية بها (و) كان ابن عمر رضي الله عنهما (يحدثانني بالله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك) المذكور من الأمسك عن التلبية والبيتوته والاغتسال بنى طوى أو الإشارة إلى الغسل فقط وهو موضع الترجمة وهذا الحديث سبق معلقاً بأنهم من هذا في باب الأهل من مقبل القبلة ﴿ (باب) استحباب (دخول مكة) نهاراً (أولاً) ولا يوزى ذرو الوقت وليلاً بالواو بدل أو (بات النبي صلى الله عليه وسلم بنى طوى) بكسر الطاء ولا بنى ذر بضمة أو يجوز فتحها والصرف وعدمه كما مر (حتى أصبح ثم دخل مكة) نهاراً (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أى المبيت وسقط قولها بات إلى آخره في رواية أبي ذر وهذا قد سبق موصولاً في الباب المتقدم ثم ساقه بسند آخر غير الأول فقال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بن عمير (قال حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنه) ما قال بات النبي صلى الله عليه وسلم بنى طوى حتى أصبح ثم دخل مكة) أى نهاراً كما هو ظاهر بل وقع صريحاً في مسلم من طريق أيوب عن نافع ولفظه كان لا يقدم مكة إلا بات بنى طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة نهاراً ثم دخلها ليلاً في عمرة الجعرانة كمار وأما أصحاب السنن الثلاثة ولا يعلم دخوله ليلاً في غيرها وحينئذ فلا يخفى ما في قول الكرماني وتبعه البرماوى بجيباع أن كون المصنف ذكر في الترجمة دخول مكة في الليل والنهار ولم يذكر حديثاً يثبت الليل أن كلمة ثم للترجيح فيحتمل أن الدخول تأخر إلى الليل وأجاب ابن المنبر بأنه أراد أن بين أنه غير مقصود وأن الليل والنهار سواء سوى على أن ذى طوى من مكة وقد دخل عشية وبات فيه فدل على جواز الدخول ليلاً وإذا جاز ليلاً جاز نهاراً بطريق الأولى وقيل هما سواء لكن الأكثر على أنه بالنهار أفضل وفرق بعضهم بين الامام وغيره لما روى سعيد بن منصور عن عطاء قال ان شئت فادخلوا ليلاً أنكم لستم كرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان أماً فاحب أن يدخلها نهاراً ليراها الناس اه أى ليقندوا به (وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفعله) أى ما ذكر من البيتوته ﴿ هذا (باب) بالنسب (من أين يدخل مكة) * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحرأزمي المدنى (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون العين ابن عيسى بن يحيى القزاز بالقاف وتشديد الزاى الأولى (قال حدثني) بالافراد أيضاً (مالك) الأملم قال في الفتح ليس هو فى الموطن ولا رأيت في غرائب مالك للدارقطنى ولم أقف عليه إلا من رواية معن بن عيسى وقد تابع إبراهيم بن المنذر عليه عبد الله بن جعفر البرمكى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكة من الثنية العليا) التى ينزل منها إلى المعلاة ومقابر مكة بمجنب المحصب والثنية بفتح المثلثة وكسر النون وتشديد المنناة التحسية كل عقبة فى جبل أو طريق عالية فيه وهذه الثنية كانت صعبة المرتقى فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي ثم سهل منها سنة إحدى عشرة وثمانمائة موضع ثم سهل كلها فى زمن

جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن ميمونة (١٤٠) بنت الحرث قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد جاف حتى يرى من

خلفه وضع ابطنه قال وكيع يعني
ياضما **حدثنا محمد بن عبد الله**
ابن غير حدثنا أبو خالد يعني الآخر
عن حسين المعلم ح وحدثنا اسحق
ابن ابراهيم واللفظ له أخبرنا عيسى
ابن يونس حدثنا حسين المعلم عن
بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء عن
عائشة رضى الله عنها قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة
بالحمد لله رب العالمين وكان اذا ركع
السجدة الثانية أوفى التشهد الأول وما
القعود في التشهد الأخير فالتسنية فيه
التورك كإرواء البخاري في صحيحه
من رواية أبي حميد الساعدي
وكذلك رواه أبو داود والترمذي
وغیرهما والله أعلم (قوله جعفر بن
برقان) بضم الباء الموحدة والله أعلم
*(باب ما يجمع صفة الصلاة وما
يفتح به ويختم به وصفة الركوع
والاعتدال منه والسجود
والاعتدال منه والتشهد بعد كل
ركعتين من الرباعية وصفة الجلوس
بين السجدة الأولى وفي التشهد الأول)*
فيه أبو الجوزاء عن عائشة رضى الله
عنها (قوله كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير
والقراءة بالحمد لله رب العالمين وكان
اذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه
ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه
من الركوع لم يصعد حتى يستوى
قاما وكان اذا رفع رأسه من السجدة
لم يسجد حتى يستوى جالسا وكان
يقول في كل ركعتين التحية وكان
يفرش رجله اليسرى وينصب
رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة
الشیطان وينهى أن يفترش الرجل
ذراعيه افتراش السبع وكان يختم الصلاة بالتسليم وفي رواية ينهى عن عقبة الشيطان) الشرح أبو الجوزاء بالجيم والزاي واسمه وكسما

سلطان مصر الملك المؤيد ق حدود العشرين وثلاثمائة (ويخرج) منها (من الثنية السفلى) التي
باسفل مكة عند باب شيعة وكان بناء هذا الباب عليا في القرن السابع زاد الاسماعيل من
طريق ابن ناجية عن البخاري وأبو داود عن طريق عبد الله بن جعفر البرمكي عن معن يعني ثني
مكة والمعنى في ذلك الذهاب من طريق والاياب من أخرى كالعبد لتشهد له الطريقان وخصت
العلياء بالدخول مناسبة للمكان العالي الذي قصده والسفلى للخروج مناسبة للمكان الذي يذهب
اليه ولان ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال فاجعل أفتة من الناس تهوى اليهم كان على
العلياء كإروى عن ابن عباس قاله السهيلي **حدثنا محمد بن مسعود البصري** (سقط في رواية أبي ذر ابن مسعود البصري
وبالسند قال) **حدثنا محمد بن مسعود البصري** (سقط في رواية أبي ذر ابن مسعود البصري
(قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان) عن عبد الله بن مسعود البصري (سقط في رواية أبي ذر ابن مسعود البصري
ابن عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل مكة من كداء) بفتح الكاف والدال المهملة تمدودا من نوا على ارادة الموضع وقال أبو عبد
لا يصرف أى على ارادة البقعة العلمية والتأنيث (من الثنية العليا التي بالطعام) بفتح الموحدة قال
الجوهرى الابطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى والعليا بضم العين تأنيث الاعلى وهذه الثنية
ينزل منها الى الجون بفتح الحاء المهملة وضم الجيم مقبرة مكة (ويخرج) بلفظ المضارع ولاى
ذروخرج (من الثنية السفلى) التي بقرب شعب الشاميين من ناحية جبل قعيقعان (قال أبو
عبد الله) البخاري (كان يقال هو مسدد) من التسديد وهو الاحكام أى محكم (كاهه) أى
فطابق اسمه مسماه ولم يكتبه المؤلف بتوثيقه اياه بنفسه حتى نقل عن ابن معين توثيقه فقال
(قال أبو عبد الله) البخاري (سمعت يحيى بن معين) الامام في باب الجرح والتعديل (يقول سمعت
يحيى بن سعيد) القطان (يقول لو أن مسددا أتته في يته فحدثته لاسحق ذلك وما أبالى كنى
كانت عندي او عند مسدد) وهذا منه غاية في التعديل ونهاية في التوثيق وسقط عند أبي ذر قوله
قال أبو عبد الله كان يقال الى هنا وبه قال (حدثنا الحميدى) أبو بكر عبد الله بن الزبير المكي
(ومحمد بن المننى) العنزي الرمن البصري (قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن
أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء الى
مكة دخل من أعلاها) بفتح الهمزة والنصب ولا يوزى الوقت دخلها من أعلاها (وخرج من
أسفلها) وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي عن الحميدى وابن المننى وسلم في الحج
عن ثمانية اوابن أبي عمرو وأبو داود والترمذي والنسائي وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاى ذر حدثني
(محمود بن غيلان) بفتح الغين المعجمة وسكون المشاة القصبة وسقط لابي ذر ابن غيلان ولغير أبي
ذر المروزي قال (حدثنا أبو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير
(عن أبيه) عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من ثنية
(كداء) بالفتح والمد والتسوين (وخرج من) ثنية (كذا) بالضم مقصورا من نوا على المشهور
فيه ما خلا فالواقع للرافعي في شرح الوجيز أن الذي يشعر به كلام الاكثرين أن الثاني
بالمدة أيضا قال ويدل عليه أنهم كتبوها بالالتصويرة النوى بان كتابتها بالالف لا تدل على المد
وضبط الحافظ الدمياطي الاولى بضم الكاف مع القصر غير منقون والثانية بفتح الكاف
والتسوين مع المد وقال هكذا هو مضبوط يعنى في هذا الموضع فاشهر أن المعتمد خلاف ما وقع
ويؤيده قول النوى انه غلط قال وما كدى بضم الكاف وتشديد الياء فهى في طريق الخارج
الى اليمن وليست من هذين الطريقين فى شيء اه وفي القاموس والكداء ككساء المنع والقطع

لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك وكان اذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد (١٤١) حتى يستوي قائما وكان اذا رفع رأسه من

أوس بن عبد الله بصري (قوله) والقراءة بالجدثة) هو برفع الدال على الحكاية (قوله) ولم يصوبه) هو بضم الياء وفتح الصاد المهملة وكسر الواو المشددة أي لم يحفضه خفضا بليغا بل يعدل فيه بين الأشخاص والتصويب (قوله) او كان يفرش) هو بضم الراء وكسر هاو الضم أشهر (قوله) اعقبه الشيطان) بضم العين وفي الرواية الاخرى عقب الشيطان بفتح العين وكسر القاف هـ ذاهو الصحيح المشهور فيه وحكي القاضي عباس عن بعضهم بضم العين وضعفه وفسره أبو عبيدة وغيره بالاقياء المنهية عنه وهو أن يلقى إليه بالارض وينصب ساقيه ويضع يديه على الارض كما يفرش الكلب وغيره من السباع * أما أحكام الباب فقوله) كان يستفتح الصلاة بالتكبير فيه اثبات التكبير في أول الصلاة وأنه يتعين لفظ التكبير لأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعله وأنه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وهذا الذي ذكرناه من تعين التكبير هو قول مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى وجهور العلماء من السلف والخلف وقال أبو حنيفة رضي الله عنه يقوم غيره من ألقاظ التعظيم مقامه وقولها والقراءة بالجدثة لرب العالمين استدلل به مالك وغيره عن يقول ان البسملة ليست من الفاتحة وجواب الشافعي رحمه الله تعالى والاكثرين القائلين بأنها من الفاتحة ان معنى الحديث انه يتدلى القراءة سورة الحمد لله رب العالمين لا بسورة أخرى فالمراد بيان السورة التي يتدأ بها

وكسما اسم عرفات أو جبل باعلى مكة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة منه وكسما جبل أسفلها وخرج منه عليه الصلاة والسلام أو جبل آخر قرب عرفته وكقرى جبل مسفلة مكة على طريق اليمن وكدي متصورة كفتى ثنية الطائف وغلظ التأخرون في هذا التفصيل واختلفوا فيه على أكثر من ثلاثين قولاً (من أعلى مكة) استشكل هذا من جهة أن مفهومه أنه عليه الصلاة والسلام خرج من أعلى مكة والا حديث السابقة أنه خرج من أسفلها وأجاب الصكرمان فقال لعل الدخول والخروج في عام الفتح كان كلاهما من أعلاها فاما في الحج فكان الخروج من أسفلها هذا اذا كان كداء ولا يفتح الكاف وأما ان كان الثاني بضمها فوجهه أن يقال ان من أعلى مكة متعلق بدخول ولفظ وخرج من كداء محال مقدرة بينهما فلا يحتاج الى التخصيص بغير عام الفتح اه والذي في الاصول المعتمدة ضبط الاول بالفتح والثاني بالضم ولا أعلم أنهم اروا بالفتح والتوجيه الثاني الذي ذكره لا يخفى ما فيه من التكلف والذي يظهر ما قاله الحافظ أبو الفضل بن حجر رحمه الله انه روى كذا ما قبله في رواية أي أسامة وأن الصواب ما رواه غيره ودخل من كداء من أعلى مكة وأن الوهم فيه ممن دون أي أسامة لأن أحسن رواه عن أي أسامة على الصواب المشهور أنه دخل من كداء بالفتح والمد وخرج من كداء بالضم والقصر ثم وقع في رواية أي داود أنه دخل عام الفتح من كداء بالفتح ودخل في العمرة من كداء أي بالقصر * وبه قال (حدثنا أحمد) يحتمل أن يكون هو ابن عيسى التستري المصري كافي أوائل الحج وقال أبو علي بن السكن عن الفربري هو في المواضع كلها أحمد بن صالح المصري وكذا قال أبو عبد الله بن منده وليس هو ابن أخي ابن وهب لان المؤلف لم يخرج عنه شيئا قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح مكة (من كداء) بفتح الكاف والمدة والتنوين (أعلى مكة) وبالسند السابق (قال هشام وكان عروة) أبوه (يدخل على) ولا يذر من (كثيها) بكسر الكاف وسكون اللام والمنشأة التحية بينهم مشاة فوقية مفتوحة والضمير يرجع الى الثنتين العليا والسفلى (من كداء) بالفتح والمد والتنوين (وكدي) بالضم والقصر والتنوين بيان لقوله كثيها (واكثر ما يدخل) عروة (من كداء) بالفتح والمد ولا يورى ذر الوقت كافي اليونانية كدي بضم الكاف والقصر مع التنوين وقال الحافظ بن حجر انه بالضم والقصر للجميع وعزاه في المصايح كالنتيجة للاصيل والفتح والمد لغيره وفي بعض النسخ كدي بالضم والقصر من غير تنوين (وكانت) أي الثنية العليا وفي فرع اليونانية وأصول معتمدة وكان (أقربهما) بالنصب خبر كان وفي بعض النسخ أقرب أي أقرب الثنتين (الى منزله) اعتذارا لبيته عروة على رواية الضم لانه روى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يدخل من كداء بالفتح والمد وخالفه لانه رأى أن ذلك ليس بلازم حتم فلذلك كان يسوي بينهما ما في الدخول ويكثر من الدخول من الاخرى لكونها أقرب الى منزله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا حاتم) بالحاء المهملة والمنشأة القوية المكسورة ابن اسمعيل الكوفي سكن المدينة (عن هشام عن) أبيه (عروة دخل النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (عام الفتح من كداء من أعلى مكة وكان عروة أكثر ما يدخل من كداء) بفتح الكاف والمد والتنوين في الاول والثاني قال النووي وأكثر دخول عروة من كداء بالمداه ولا يورى ذر الوقت من كدي بالضم والقصر من غير تنوين وقال الحافظ بن حجر انه كذلك للجميع (وكان أقربهما الى منزله) وهذا الحديث كما قاله في الفتح اختلف في وصله وارساله على

وقد قامت الأدلة على ان البسملة منها وفيه ان السنة للراكم أن يسوي ظهره بحيث يستوي رأسه ومؤخره وفيه وجوب الاعتدال

هشام بن عروة وأورد البخاري الوجهين مشيراً إلى أن رواية الأرسال لا تقدر في رواية الوصل
لأن الذي وصله حافظ وهو ابن عيينة وقد تابعه ثقتان يعني عمر وأحاطا المذكورين ثم أورد
المؤلف طريقاً آخر من مراسيل عروة فقال بالسند السابق أول هذا الكتاب إليه (حدثنا موسى)
ابن اسمعيل المنقري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد قال (حدثنا هشام عن
أبيه) عروة أنه قال (دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح من كداء) بالفتح والمدة منونا
(وكان عروة يدخل منها) أي من كداء بالفتح وكدي بالضم (كاهماً) بكاف مكسورة
ولام مفتوحة فتنة تحية وللأصلي كلاًهما ما بالالف على لغة من أعرب به بالحركات المقطرة في
الأحوال الثلاث (وأكثر) بالرفع ولا يذروا أن كثيراً بالنصب خبر كان الزائدة عنده (ما يدخل)
وفي بعض النسخ وأكثراً كان يدخل (من كداء) بالفتح والمدة والتسوين ولا يذركدي بالضم
والقصر من غير تنوين قال الحافظ بن جبرانها كذلك للجميع (أقربهم ما إلى منزله) بفتح أقرب بيان
أو بدل من كداء أو الأربع أن دخوله صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة وخروجه من أسفلها كان
قصداً للتأسي به فيه فيكون سنة لكل داخل وحيداً فلا تأتي من غير طريق المدينة بئرم
بالعرج ليدخل منها وهذا ما صححه النووي في الروضة والمجوع لما قاله الشيخ أبو محمد الجويني
أنه صلى الله عليه وسلم عرج إليها قصداً وحكى الرافعي عن الأصحاب تخصيصه بالأقرب من طريق
المدينة للمشقة وأن دخوله صلى الله عليه وسلم منها كان اتفاقاً (قال أبو عبد الله) البخاري (كداء
وكدي) بالفتح والمدة والتسوين في الأول والضم والقصر والتسوين في الثاني وفي نسخة بتركه
(موضعان) كذا ثبت هذا القول للمصنف وسقط لغيره وهو أولى لأنه ليس في سياقه كبير فائدة
كما لا يخفى (باب) بيان (فضل مكة) زادها الله تعالى شرفاً وورقنا العود إليها على أحسن حال
بمنه وكرمه (و) في (بنيانها) أي الكعبة (وقوله تعالى) بالجر عطف على سابقه أي في بيان تفسير قوله
تعالى (وأجعلنا البيت) أي الكعبة (مشابهاً للناس) من ثاب القوم إلى الموضع أذارجعوا إليه
أي جعلنا البيت مرجعاً ومعاداً يأتونه كل عام ويرجعون إليه فلا يقضون منه وطراً وموضع
ثواب يشاؤون بحججه وأعمقاره (وأما) من المشركين أبدأ فانهم لا يتعرضون لأهل مكة ويتعرضون
لنحوها ولا يؤخذوا إلى الملتجئ إليه كاهم مذبح أبي حنيفة رحمه الله وقيل يأمن الحاج من
عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ما قبله (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) مقام إبراهيم
الحجر المعروف أو المسجد الحرام والحرم أو مشاعر الحج وقد صح أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام
أيما إبراهيم قال نعم قال أفلا تتخذ مصلى فإنزل الله واتخذوا الخ وهو عطف على ذكر وانعمتي
أو على معنى مشابهة أي توبوا إليه واتخذوا أو مقتدر بقائنا أي وقلنا اتخذوا منه موضع صلاة
أو مدي والامر للاستحباب بالاتفاق (وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل) أمرناهما (أن طهرا بيتي)
أي بأن طهرا وهو بمعنى الوحي عتدي بالي يريد طهراه من الأوثان والانبجاس وما لا يليق به
وأخلصاه (لظافنين) حوله (والعاكفين) المقيمين عنده أو المعتكفين فيه (والركع السجود) جمع
راكع وساجد أي المصلين واستدل به على جواز صلاة الفرض والنفل داخل البيت خلافاً لما لا
رحمه الله في الفرض (وأذا قال إبراهيم رب اجعل هذا) الباء والمكان (بلداً آمناً) أي إذا آمن
كقوله تعالى في عيشة راضية وآمناً أهله كقولك ليس نائم (وارزق أهله من الثمرات)
فاستجاب الله دعاءه بأن بعث الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اقتلع الطائف من
موضع الأردن ثم طاف بها حول الكعبة فسميت الطائف قاله المفسرون (من آمن منهم) هم بالله
واليوم الآخر) أبداً من آمن من أهله بدل البعض للتحصيص (قال ومن كفر) عطف على من

أذا رفع من الركوع وأنه يجب أن
يستوي قائماً لقوله صلى الله عليه
وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي وفيه
وجوب الجلوس بين السجدة
(قولها) وكان يقول في كل ركعتين
التحية) فيه حجة لأحد بن حنبل
رحمه الله ومن وافقه من فقهاء
أصحاب الحديث أن التشهد الأول
والآخر واجباً وقال مالك وأبو
حنيفة رضي الله عنهما والأكثرون
هم مسنونان ليسا واجبين وقال
الشافعي رضي الله عنه الأول سنة
والثاني واجب واحتج أحمد رحمه
الله تعالى بهذا الحديث مع قوله
صلى الله عليه وسلم صلوا كما
رأيتموني أصلي ويقول كان النبي
صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما
يعلمنا السورة من القرآن ويقول
صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم
فليقل التحيات والامر للوجوب
واحتج الأكثرون بأن النبي صلى
الله عليه وسلم ترك التشهد الأول
وجبره بسجود السهو ولو وجب لم
يصح جبره كركوع وغيره
من الأركان قالوا وإذا ثبت هذا
في الأول فالآخر بعناه ولأن النبي
صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الأعرابي
حين علمه فروض الصلاة والله أعلم
(قولها) وكان يفرش رجله اليسرى
وينصب رجله اليمنى) معناه يجلس
مفتراً فيسه حجة لأبي حنيفة رضي
الله عنه ومن وافقه أن الجلوس
في الصلاة يكون مفتراً سواء فيه
جميع الجلوسات وعند مالك رحمه
الله تعالى يسمن متوراً كأن يخرج
رجله اليسرى من تحته ويقضي
بوركته إلى الأرض وقال الشافعي
رحمه الله تعالى السنة أن يجلس كل
الجلوسات مفتراً إلا الجلوسات التي يعقبها السلام والجلوسات عند الشافعي رحمه الله تعالى أربع الجلوس بين السجدة وجلوسه

ينهى عن عقبة الشيطان وينهى أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراس (١٤٣) السبع وكان يختم الصلاة بالتسليم

الاستراحة عقب كل ركعة
يعقبها قيام والجلسة للتشهد الاول
والجلسة للتشهد الاخير فالجميع
يسلمون مفترشا الا الاخير فلا كان
مستبوقا وجلس امامه في آخر
صلاته متوركا جلس المسبوق
مفترشا لان جلوسه لا يعقبه سلام
ولو كان على المصلح على سجود
سهو فلا يصح أنه يجلس مفترشا في
تشهده فاذا سجد مجدداً سهو
تورك ثم سلم هذا تفصيل مذهب
الشافعي رحمه الله تعالى واحتج أبو
حنيفة رضي الله عنه بأول
حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
هذا واحتج الشافعي رحمه الله تعالى
بحديث أبي حميد الساعدي
في صحيح البخاري وفيه نص صريح
بالاقتراس في الجلوس الاول والتورك
في آخر الصلاة وحل حديث عائشة
هذا على الجلوس في غير التشهد
الاخير للجمع بين الاحاديث وجلوس
المرأة للجلوس الرجل وصلاة النفل
كصلاة الفرض في الجلوس هذا
مذهب الشافعي ومالك رحمه الله
تعالى والجمهور وحكي القاضي
عياض عن بعض السلف أن سنة
المرأة التربع وعن بعضهم التربع
في النافلة والصواب الاول ثم هذه
الهيئة مسنونة فلوجلس في الجميع
مفترشا أو متوركا أو تربعا أو مقعيا
أو ما ذار جلوسه صحته صلاته وإن
كان مخالفاً (قوله) لو كان ينهى عن
عقبة الشيطان (هو) الاقواء الذي
فسرناه وهو مكروه باتفاق العلماء
بهذا التفسير الذي ذكرناه وأما
الاقواء الذي ذكره مسلم بعد هذا في
حديث ابن عباس انه سنة فهو غير
هذا كما سنفسره في موضعه إن شاء

آمن وهو من كلام الله تعالى نبه الله سبحانه ان الرزق عام ذنوبى يعم المؤمن والكافر لا كالأمانة
والتقدم في الدين أو مبتدأ نفع من معنى الشرط (فأمنه قليلاً) خبره قليلاً نصب بالمصدر والكفر
وإن لم يكن سبب التمتع لكنه سبب تقديله بأن يجعله مقصوراً بحظوظ الدنيا غير متوسل به إلى نيل
الثواب ولذلك عطف عليه (ثم اضطره إلى عذاب النار) أي أجلسه إليه (وبئس المصير) أي العذاب
خفف المخصوص بالذم (واذ رفع إبراهيم القواعد) الأساس (من البيت) ورفعها البناء عليها
وظاهره أنه كان مؤسساً قبل إبراهيم ويحتمل أن يكون المراد بالرفع نقلها من مكانها إلى مكان
البيت (واسماعيل) كان يناوله الحجارة يقولان (ربنا تقبل منا) بناء البيت (انك أنت السميع)
لدينا (العليم) بنينا (ربنا) واولا جعلنا مسلمين لك) تخلفين لك متقاربين (ومن ذريتنا) أي واجعل
بعض ذريتنا (أمة) جماعة (مسلمة لك) خاضعة لمخلصه وانما خصه بالذكرية بالدعاء لانهم أحق
بالشفقة ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخص بعضهم لما علم أن في ذريته ما ظلمه وعلم أن
الحكمة الإلهية لا تقتضي الاتفاق على الاخلاص والاقبال الكلي على الله فانه مما يشوش
المعاش ولذلك قبل لولا الحق غربت الدنيا قاله القاضي (وأرنا) قال البيضاوي من رأى معنى
أبصاراً وعرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين وقال أبو حيان أي بصرياً كان من رأى البصرية
والتعدي هنا إلى اثنين ظاهر لانه منقول بالهمزة من المتعدي إلى واحد وان كانت من رؤية
القلب فالمنقول إنما تعدي إلى اثنين فاذا دخلت عليها همزة النقل تعدت إلى ثلاثة وليس هنا
الاثنان فوجب أن يعتقد أن من رؤية العين وقد جعلها الرخصى من رؤية القلب وشرحها
بقوله عرف فهي عنده تأتي بمعنى عرف أي تكون قلبية وتتعدي إلى واحد ثم أدخلت همزة
النقل فتعدت إلى اثنين ويحتاج ذلك إلى معان من كلام العرب اهـ (مناسكتنا) متعبداتنا في
الحج أو ما ذابحنا وروى عبد بن حميد عن أبي مجلز قال لما فرغ إبراهيم من البيت أتاه جبريل فأراه
الطواف بالبيت سبعاً قال وأحسبه بين الصفا والمروة ثم أتى به عرفة فقال أعرفت قال نعم قال فن ثم
سميت عرفات ثم أتى به جعاف قال ههنا يجمع الناس الصلاة ثم أتى به منى فعرض لهما الشيطان
فأخذ جبريل سبع حصيات فقال ارم بها وكبر مع كل حصاة (وتب علينا) استنابة لذريرتهم
لأنهم معصومان أو عافروا منهم سهواً واولعوا فآله هضم لا انفسهم ما وارشاداً لذريرتهم (انك
أنت الثواب الرحيم) لمن تاب وهذه أربع آيات سابقها المصنف كلها كما هو في رواية كريمة وللباقيين
بعض الآية الاولى ولا يذركها ثم قال إلى قوله الثواب الرحيم * وبالله نداء قال (حدثنا) بالجمع
ولا يورى ذرو الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) المسندى الجعفي قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل هو
أحمد شيوخ المؤلف أخرج عنه في غير موضع بواسطة (قال اخبرني) بالافراد (ابن جريج) بضم
الجيم الاولى وفتح الراء عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد أيضاً (عمرو بن دينار) بفتح
العين (قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) يقول (ولغير الكشميهني قال
(لمسأيت الكعبة) قبل المبعث بخمسين سنين وكانت قريش خافت أن تهدم من السيول وقد
اختلف في عدد بنائها والذي تحصل من ذلك أنها بنيت عشر مرات بناء الملائكة قبل خلق آدم
وذلك لما قالوا أن تجعل فيهم من يفسد فيها الآية خافوا وحافوا بالعرش ثم أمرهم الله تعالى أن يبنوا
في كل سما يبتاوي كل أرض يبتاها لمجاهدي أربعة عشر فيا وقد روى ان الملائكة حين
أسست الكعبة انشقت الأرض إلى منهاها وودقت فيها حجارة امثال الابل فتلك القواعد من
البيت التي وضع عليها إبراهيم واسماعيل ثم بناء آدم عليه الصلاة والسلام ورواه البيهقي في دلائل
النبوته من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعاً من طريق ابن لهيعة وفيه انه قيل له أنت

الله تعالى (قوله) لو كان ينهى أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراس السبع سبق الكلام عليه في الباب قبله (قوله) لو كان يختم الصلاة بالتسليم

وفي رواية ابن عمر عن ابي خالد وكان ينهى عن (١٤٤) عقب الشيطان في حديث يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وابو بكر بن ابي شيبة قال يحيى اخبرنا وقال الاخران حديثنا

ابو الاحوص عن سمك عن موسى ابن طلحة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيه دليل على وجوب التسليم فانه ثبت هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما راى تتوفى أصلى واختلف العلماء فيه فقال مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى وجهور العلماء من السلف والخلف السلام فرض ولا تصح الصلاة الا به وقال أبو حنيفة والنورى والاوزاعى رضى الله عنهم هو سنة لو تركه صحت صلاته قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى لو فعل منافيا للصلاة من حدث أو غيره في آخرها صحت صلاته واحتج بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلمه الا عرابي واجبات الصلاة حين علمه واجبات الصلاة واحتج الجمهور بما ذكرناه وبالحديث الاخر في سنن أبي داود والترمذي مفتاح الصلاة الطهور وتحليلها التسليم ومذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد رضى الله عنهم واجهورا أن المشروع تسليمتان ومذهب مالك رحمه الله تعالى في طائفة أن المشروع تسليمية وهو قول ضعيف عن الشافعي رحمه الله تعالى ومن قال بالتسليمية الثانية فهي عنده سنة وشذبه بعض الظاهرية والمالكية فأوجبوا وهو ضعيف مخالف لاجماع من قبله والله أعلم

(باب ستره المصلى والتدب الى الصلاة الى ستره وانتهى عن المرور بين يدي المصلى وحكم المرور ودفع المار وجواز الاعتراض بين يدي المصلى والصلاة الى الرحلة والامم بالدن من السترة وبيان قدر السترة وما يتعلق بذلك) (قوله صلى الله عليه وسلم قال

أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس لكن قال ابن كثير انه من مفردات ابن لهيعة وهو ضعيف والاشبه أن يكون موقفا على عبد الله ثم بناءه بنى آدم من بعدهما الطين والحجارة فلم يزل معمورا يعمرونه هم ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فنسف الغرق وغير مكانه حتى بتوى لابراهيم عليه الصلاة والسلام فبناه كما هو ثابت بنص القرآن وجرم الحافظ بن كثير بأنه أول من بناه وقال لم يحيى خبر عن معصوم انه كان مبدا قبل الخليل وقد كان المبلغ له بنائه عن الملك الخليل جبريل فن ثم قيل ليس ثم في هذا العالم بناء أشرف من الكعبة لان امرين بنائهما الملك الخليل والمبلغ والمهندس جبريل والبناني الخليل والتليد اسمعيل ثم بناء العمالقة ثم جرحهم رواه الفاكهى بسنده عن علي وذكر المسعودي أن الذي بناه من جرحهم هو الحرث بن مضاض الاصغر ثم بناء قصي بن كلاب كما ذكره الزبير بن بكار ثم بناه قريش وحضره النبي صلى الله عليه وسلم وجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر ذراعا وقيل عشرين ونقصوا من طولها ومن عرضها الضيق النفقة بهم ثم بناه عبد الله بن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التي اصابها حين حوصر ابن الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين من الهجرة لمعاذ بن زيد بن معاوية فهدمها حتى بلغت الارض يوم السبت منتصف جادى الاخرة سنة أربع وستين وبناه على قواعد ابراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قريش في الحجر وجعل لها بابين لاصقين بالارض أحدهما بابها الموجود الآن والاخر المقابل له المسدود وجعل فيها ثلاث دعام في صف واحد وفي غمها في سنة خمس وستين كما ذكره المسبهي العاشر بناء الحاج وكان بناؤه الجدار الذي من جهة الحجر يسكون الجيم والباب الغربي المسدود عند الركن الباني وما تحت عتبة الباب الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر على ما ذكره الازرقى وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستقر بناء الحاج الى الآن وقد أراد الرشيد وأبوه وأجدده أن يعيده على ما فعله ابن الزبير فاشده مالك في ذلك وقال أخشى ان يصير ملعبه للملوك فتركه ولم يتفق لاحد من الخلفاء ولا غيرهم تغيير شيء مما صنع الحاج الى الآن الا في الميزاب والباب وعتبته وكذا وقع الترميم في الجدار الذي بناه الحاج غير مرة وفي السقف وفي السلم والسطح وجدد فيه الرخام وأول من فرشها بالرخام الوليد بن عبد الملك فيما قاله ابن جرير وهو هذا الحديث مرسل لان جابر لم يدرك بناء قريش لكن يحتمل أن يكون مع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم أو ممن حضره من الصحابة وقد روى الطبراني وأبو نعيم في الدلائل من طريق ابن لهيعة عن أبي الزبير ذكره أبو نعيم فان كان محفوفا والا فقد حضره من الصحابة العباس فاعل جابر رحمه الله عنه قاله في الفتح وجواب لما قوله (ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس) (٤٤) يتقلا من الحجارة على أعناقهما (فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل ازارك على رقبتك أي لتقوى به على حمل الحجارة ففعل عليه الصلاة والسلام ذلك (نفر) أي وقع (الى الارض وطمعت) بالواو والطاء المهملة والميم والحاء المهملة المفتوحات ولا يذرف طمعت بالفاء (عيناه) أي شخصتنا وارفعنا (الى السماء) والمعنى انه صار ينظر الى فوق قال ابن المنذرية دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان متعبا قبل البعثة بالقرع التي بقيت محفوطة كستر العورة لان سقوطها الى الارض عند سقوط الازار خشية من عدم الستر في تلك اللحظة اه وهذا رده ما في الدلائل للبيهقي عن سمك ابن حرب عن عكرمة عن ابن عباس عن أبيه قال لما بنت قريش الكعبة انفردت رجلين رجلاين يتقلان الحجارة فكنت انا وابن أخي فجعلنا نأخذنا زنا فنضهها على مناكنا ونجعل عليها الحجارة فاذا دنونا من الناس ابسنا أنزنا فيبينها هو أم أي اذصرع فسمعت وهو شاخص يبصره الى السماء

(قوله صلى الله عليه وسلم قال

إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من مر وراء ذلك * وحديثنا (١٤٥) محمد بن عبد الله بن عمرو واسحق بن إبراهيم

إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يزال من مر وراء ذلك المؤخرة بضم الميم وكسر الخاء وهمزة ساكنة ويقال بفتح الخاء مع فتح الهمزة وتشديد الخاء ومع اسكان الهمزة وتخفيف الخاء ويقال آخره الرجل بهمزة ممدودة وكسر الخاء فهذه أربع لغات وهي العود الذي في آخر الرجل وفي هذا الحديث التدب إلى السترة بين يدي المصلي وبيان أن أقل السترة مؤخرة الرجل وهي قدر عظم الذراع وهو ثوبان ذراع ويحصل بأى شيء أقامه بين يديه هكذا بشرط مالك رحمه الله تعالى أن يكون في غطاء الرمح قال العلماء والحكمة في السترة كف البصر عما وراءها ومنع من يجتاز بقربه واستدل القاضي عياض رحمه الله تعالى بهذا الحديث على أن الخط بين يدي المصلي لا يكفي قال وإن كان قد جاء به حديث وأخذه أحد بن حنبل رحمه الله تعالى فهو ضعيف واختلف فيه فقيل يكون مقوساً كهيئة الخراب وقيل قائماً بين يدي المصلي إلى القملة وقيل من جهة يمينه إلى شماله قال ولم يرم مالك رحمه الله تعالى ولا عامة الفقهاء الخط هذا كلام القاضي وحديث الخط رواه أبو داود وفيه ضعف واضطراب واختلف قول الشافعي رحمه الله تعالى فيه فاستحبه في سنن حرملة وفي القاموس ونهاه في البويطى وقال جهور أصحابه باستحبابه وليس في حديث مؤخرة الرجل دليل على بطلان الخط والله أعلم قال أصحابنا ينبغي له أن يذون من السترة ولا يزيد ما بينهما على ثلاثة أذرع فإن لم يجد عصا ونحوها جاع

قال فقلت لابن أخي ما شأنك قال نهيت أن أمشي عربانياً قال فكتمته حتى أظهر الله نبوته وفي التهذيب للطبراني أني لمع غلمانهم اسنانى قد جعنا أزرنا على اعناقنا لحجارة تنقلها اذ لكمنى لا كم لكمة شديدة ثم قال أشدد عليك أزارك وعند السهمى في خبر آخر لما سقط ضمه العباس إلى نفسه وسأله عن شأنه فأخبره أنه نودي من السماء أن أشدد عليك أزارك يا محمد وفي رواية أن الملك نزل فشد عليه أزاره فوضح أن استباره لم يكن مستنداً إلى شرع متقدم (فقال) عليه الصلاة والسلام لعنه العباس (أرى) بكسر الراء وسكونها أى أعطى (أزارى) لأن الأزاراة من لازمه إلا أعطاه فأعطاه فأخذه (فشد عليه) زاد زكريا بن إسحق في روايته السابقة في باب كراهية التعري في أوائل الصلاة فقرأوى بعد ذلك عربانياً * وفي هذا الحديث التحديث بالجمع والأفراد والأخبار بالأفراد والسماع والقول ورأته ما بين بخارى وبصرى ومكى وأخرجه أ يضاف في بيان الكعبة ومسلم في الطهارة هو به قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القهني (عن مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر) الصديق (أخبر) أباه (عبد الله بن عمر) بن الخطاب بنصب عبد الله على المعقولية والقاعل مضمراً (عن عائشة) متعلق بأخبر (رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها الم ترى مجزوم محذوف النون أى ألم تعرفى (أن قومك) قريشاً (لما) ولا بوى ذر والوقت حين (بنوا الكعبة) اقتصروا عن قواعد إبراهيم فقلت يا رسول الله ألا تردها على قواعد إبراهيم) جمع قاعدة وهي الأساس (قال) عليه الصلاة والسلام (لولا حدثان قومك) قريش بكسر الخاء وسكون الدال المهملة وفتح المثناة مبتدأ أخبره محذوف وجوب أى موجود يعنى قرب عهدهم (بالكفر) لغت) أى لردتها على قواعد إبراهيم وفيه دليل على ارتكاب أبيسر الضررين دفعاً لا كبرهما لأن قصور البيت أيسر من افتتاح طائفة من المسلمين ورجوعهم عن دينهم (فقال عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه بالاسناد المذكور (لئن كانت عائشة رضيت الله عنها سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم) ليس شكاً في قوله ولا تضيعة لحدوثها فإنها الحافظة المتقنة لا كنه جوى على ما يعتاد في كلام العرب من التردد للتحقيق واليقين كقوله تعالى وإن أدري لعله فتنة لكم (ما روى) بضم الهمزة ما أظن (رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك) استلام الركبتين اللذين يليان الحجر) بسكون الجيم أى يقربان منه وزاد معمر ولا طاف الناس من وراء الحجر (إلا البيت) الكعبة (لم يتم) مانقص منه وهو الركن الذى كان في الأصل (على قواعد إبراهيم) عليه السلام فالموجود الآن في جهة الحجر بعض الجدار الذى بنته قريش فلذلك لم يستلهمما النبي صلى الله عليه وسلم فلو استلهمما وغيرهما من البيت أو قبل ذلك لم يكره ولا هو خلاف الأولى بل هو حسن لما في الاستقصاء عن الشافعي أنه قال وأى البيت قبل فحسن غير أننا تأمر بالاتباع اه قال أبو عبد الله الابن وهذا الذى قاله ابن عمر من فقههم ومن تعليل العدم بعدم علل عدم الاستلام بعدم أمنهم البيت * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في أحاديث الأنبياء وفي التفسير ومسلم في الحج والتساق في فقه وفي العلم وفي التفسير * وبه قال (حدثنا سعد) قال (حدثنا أبو الأحوص) بفتح الهمزة وسكون الخاء آخره صادمه ملتين بينهما واو مفتوحة سلام بن سليم الجعفي قال (حدثنا شعث) بهمزة مفتوحة فجمعة ساكنة فعين مهملة مفتوحة فثلثة ابن أبي الشعثاء المحاربي (عن الأسود بن يزيد) من الزيادة (عن عائشة رضيت الله عنها) قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة ولا يذرعن المستمل عن الجدار بكسر ثم فتح فالف (أمن البيت هو) بهمزة الاستئمان (قال) عليه الصلاة والسلام

(١٩) قسطلاني (ثالث) أجزأاً وترأباً ومتاعوا الأليسط مصلى والأليخط الخط وأصله إلى سترة منع غيره من المرور بينه

قال اسحق اخبرنا وقال ابن عمر حدثنا (١٤٦) عمر بن عبيد الطنافسي عن سمك بن حرب عن موسى بن طلحة عن أبيه

(ثم) هو منه لما فيه من أصول حائطه وظاهره أن الحركه من البيت وبذلك كان يفتي ابن عباس وقد روى عبد الرزاق عنه أنه قال لو وليت من البيت ما ولي ابن الزبير لدخلت الحركه في البيت فلم يطاق به أن لم يكن من البيت وسبب ما أتى أن شاء الله تعالى في آخر الطريق الرابعة حديث عائشة هذا قول يزيد بن رومان الذي رواه عن عكرمة أنه أراه لجرير بن حازم فخره ستة أذرع أو نحوها مع زياده من فرائد القوائد قالت عائشة (قلت) أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قريشا (قصرت) بتشديد الصاد المقتوحة ولا يذرع قصرت بتخفيفها مضمومة (بهم النفقة) أي لم يتسوا بالاعامه اقله ذات يدهم وقال في فتح الباري أي النفقة الطيبة التي أخرجوها لذلك كجزم به الأزرق ويوضحه ما ذكره ابن اسحق في السيرة أن أباه وب بن عائذ بن عمران بن مخزوم قال لقريش لا تدخلوا فيه من كسبكم الا طيبا ولا تدخلوا فيه مهر بنغي ولا بيع ربا ولا مظلمة أحد من الناس اه قالت عائشة (قلت) فاشأنا به مرتفعاً قال عليه الصلاة والسلام (فعل ذلك قومك) بكسر الكاف فيمالان الخطاب لعائشة (ليدخلوا من شأوا) ولا يذرع من المستمل يدخلوها بغير لام وزيادة الضمير (ويعتوا من شأوا) زاد مسلم فكان الرجل اذا هو أراد أن يدخلها يدعونه يرتقي حتى اذا كاد أن يدخل دفعوه فسقط (ولولا ان قومك حديث) بالتسوين (عهدهم بالجاهلية) رفع عهدهم على القاعية ولا يذرع الكشميهني بجاهلية منكرها وسبق في العلم من طريق الاسود حديث عهد بكفر ولا يذرع عوانة من طريق عبادة عن عروة عن عائشة حديث عهد بشرك (فاخاف أن تنكر قلوبهم أن أدخل الجدر) أي أخاف انكار قلوبهم ادخال الجدر (في البيت) وجواب لولا محذوف أي لفعلت ذلك وقد رواه مسلم عن سعيد بن منصور عن ابي الاحوص بلفظ أن تنكر قلوبهم لنظرت ان ادخل فأثبت جواب لولا ولا لاسماعيلي من طريق شيبان عن أشعث ولفظه لنظرت فأدخلت (وأن ألقى بابه بالأرض) فلا يكون مرتفعاً ونقل ابن بطال عن علمائهم ان النفرة التي خشها عليه الصلاة والسلام ان ينسبوه الى الانفراد بالفخر دونهم * وهذا الحديث أخرجه أيضاً مسلم وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين وفتح الموحدة قب عبد الله القرشي الهباري الكوفي غلب عليه وهو من ولد هبار بن الاسود قال (حدثنا أبو أسامة) جاذب أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال الحافظ أبو الفضل بن حجر كذا رواه مسلم من طريق أبي معاوية والنسائي من طريق عبد بن سليمان وأبو عوانة من طريق علي بن مسهر ورواه عن عبد الله بن نمير كاهم عن هشام وخالقهم القاسم بن معن فرواه عن هشام عن أبيه عن أخيه عبد الله بن الزبير عن عائشة أخرجه أبو عوانة ورواية الجماعة أرجح فان رواية عروة عن عائشة لهذا الحديث مشهورة من غير وجه فسياق في الطريق الرابعة رواية يزيد بن رومان عنه وكذا لا يذرع عوانة من طريق قتادة وأبي النضر كلاهما عن عروة عن عائشة بغیر واسطة ويحتمل أن يكون عروة جمل عن أخيه عن عائشة منه شيئاً زاد علي روايته عنها كما وقع للأسود بن يزيد مع ابن الزبير فيما تقدم شرحه في كتاب العلم اه (قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا احدى قومك بالكفر) بفتح الحاء والdal المهملة ثم المثناة بعد الالف (لنقضت البيت ثم لبنيته على اساس ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان قريشا استقصرت بناه) اقتصرت على هذا القدر لصورة النفقة عن تمامه ثم عطف المؤلف على قوله لبنيته قوله (وجعلت له) بناء المتكلم فاللام ساكنة وقال في التنقيح كالفقابي بفتح اللام وسكون التاء يعني فيكون مسنداً الى ضمير المؤنث فالتاء ساكنة لانها تاء التأنيث اللاحقه للفعل فيكون وجعلت معطوفاً على استقصرت وهو وهم قال وروى

قال كذا نصلي والدواب تمر بين أيدنا فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرجل تكون بين يدي أحدكم ثم لا يضروه ما مر بين يديه وقال ابن عمر فلا يضروه من مر بين يديه * حدثنا زهير بن حرب حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة انها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سترة المصلي فقال مثل مؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا عبد الله بن يزيد اخبرنا حيوة عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في غزوة تبوك عن سترة المصلي فقال مؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن مني قال حدثنا عبد الله بن عمر وحديثنا ابن عمر واللفظه قال حدثنا أي حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلي اليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فرفق ثم اتخذها الامراء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم

وبينها وكذا يمنع من السرور بينه وبين الخط ويجرم المرور بينه وبينها فلولا يكن سترة أو تباعد عنها فقبل له منعه والاصح أنه ليس له لته صغيره ولا يحرم حينئذ المرور بين يديه لكن يكره ولو وجد الداخل فرجة في الصف الاول فله ان يمر بين يدي الصف الثاني ويقف فيها لتقصير

أهل الصف الثاني بتركها والمستحب أن يجعل السترة عن يمينه أو شماله ولا يصعد لها والله أعلم (قوله حدثنا الطنافسي) هو بفتح باسكان

كان يركز وقال أبو بكر يغز العزة ويصلي إليها زاد ابن أبي شيبة قال عبيد الله وهي (١٤٧) الحربة * حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا معمر

ابن سليمان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض راحلته وهو يصلي إليها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قال حدثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى راحلته وقال ابن غير أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن وكيع قال زهير حدثنا وكيع حدثنا سفيان حدثنا عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو بالأبطح في قبة له جراء من أدم قال فخرج بلال بوضوءه فني نائل وناضح

الطاموكسر الفاء (قوله يركز العزة) هو بفتح الياء وضم الكاف وهو بمعنى يغز المذكر في الرواية الأخرى (قوله كان يعرض راحلته ويصلي إليها) هو بفتح الياء وكسر الراء وروى بضم الياء وتشديد الراء ومعناه يجعله معترضة بينه وبين القبلة فقيه دليل على جواز الصلاة إلى الحيوان وجواز الصلاة بقرب البعير بخلاف الصلاة في أعطان الإبل فانها مكرهة للأحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك لأنه يخاف هناك نفورها فيذهب الخشوع بخلاف هذا (قوله وهو بالأبطح) هو الموضع المعروف على باب مكة ويقال له البطحاء أيضا (قوله فني نائل وناضح) معناه فغتم من شال منه شيئا ومنهم من يتضح عليه غير شيئا مما ناله ويرش عليه بلا مما حصل له وهو معنى ما جاء في الحديث الآخر فن لم يصب أحد من يد صاحبه (قوله فخرج بلال بوضوءه فني نائل وناضح فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ) فيه تقديم وتأخير

باسكان اللام وضم التاء اه وهذا الأخير هو الظاهر لما سمي أي قرية ان شاء الله تعالى (خلفا) يسكون اللام بعد فتح الخاء المعجمة وآخره فاء (قال أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المجتمعتين مما وصله مسلم والنسائي (حدثنا هشام) هو ابن عروة (خلفا يعني بابا) من خلفه يقابل هذا الباب المقدم حتى يدخلوا من المقدم ويخرجوا من الذي خلفه وعلى هذا التفسير يتعين كون جعلت مسند إلى ضمير المتكلم وهو النبي صلى الله عليه وسلم لا إلى ضمير يعود إلى قريش كما قاله الزركشي على ما لا يخفى والتفسير المذكور من قول هشام كما بينه أبو عوانة من طريق علي بن مسهر عن هشام قال خلف الباب ولم يقع في رواية مسلم والنسائي هذا التفسير وأخرجه ابن خزيمة عن أبي كريب عن أبي أسامة وأدرج التفسير ولفظه وجعلت له خلفا يعني بابا آخر من خلف * وبالسند قال (حدثنا بيان بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم وبيان بفتح الموحدة وتخفيف التحتية وبعد الألف نون البخاري المتوفى سنة ثنتين وعشرين ومائتين قال (حدثنا يزيد) من الزيادة هو ابن هرون كما جزم به أبو نعيم في مستخرجه قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة والزاي وجرير بالجيم المفتوحة والراء المكسرة بينهما فتحية قال (حدثنا يزيد بن رومان) بضم الراء وسكون الواو وتخفيف الميم وبعد الألف نون غير مصروف ويزيد من الزيادة وهو مولى آل الزبير (عن عروة) بن الزبير بن العوام قال الحافظ بن حجر كذا رواه الحافظ من أصحاب يزيد بن هرون عنه فآخره أحمد بن حنبل وأحمد بن سنان وأحمد بن منيع في مسانيدهم عنه وهكذا والنسائي عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام والاسماعيلي من طريق هرون الجهم والزعفراني كلهم عن يزيد بن هرون وخلفهم الحارث بن أبي أسامة فرواه عن يزيد بن هرون فقال عن عبيد الله بن الزبير بدل عروة بن الزبير وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي الأزهر عن وهب بن جرير بن حازم عن أبيه قال الاسماعيلي ان كان أبو الأزهر ضابطه فكانت يزيد بن رومان سمعه من الأخوين قال الحافظ بن حجر قد تابعه محمد بن مسكان كما أخرجه الجوزقي عن الدغولي عنه عن وهب بن جرير ويزيد قد حمله عن الأخوين لكن رواية الجماعة أوضح فهي أصح (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة لو لان قومك حديث عهد بجاهلية) بإضافة حديث العهد بجميع الرواة قال المطرزي وهو لحن اذ لا يجوز حذف الواو في مثل هذا أو الصواب حديث عهد بنوا الجمع كذا نقله الزركشي والحافظ بن حجر والمعنى وأقرؤه وأجاب صاحب المصابيح بأنه لحن فيه ولا خطأ والرواية صواب وتوجه بنحو ما قالوه في قوله تعالى ولا تكونوا أول كافرين حيث قالوا ان التقدير أول فريق كافر أو فوج كافر يعنون أن مثل هذه الألفاظ مفردة بحسب اللفظ وجمع بحسب المعنى فيجوز ذلك رعاية لفظه تارة ومعناه أخرى كيف شئت فأنقل هذا الحديث بتجده مظاهر الاختلاف بصوابه وقال صاحب اللامع قد توجه بأن فعلا يستعمل للمفرد والجمع والمؤنث والمذكر كفاي ان رحمت الله قريب من المحسنين وخرج عليه خبر ينو لهب اذا قلنا انه خبر مقدم فاذا سمعت الرواية وجب التأويل (لا مرت باليت فهدم فادخلت فيه ما اخرج منه) بضم الهمزة أي من الحجر (والزقته بالارض) بحيث يكون بابه على وجهها غير مرتفع عنها والزقته بالزاي كالأصقته بالصاد (وجعلت له بابين بابا شرقيا) مثل الموجود الآن (وبابا غير يافلغت به اساس ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (فذلك الذي حمل ابن الزبير) عبد الله (على هدمه) البيت زاد وهب وبنائه والاشارة في قوله ذلك إلى ما روت عائشة رضي الله عنها عنه عليه الصلاة والسلام مع عدم وجود ما كان عليه الصلاة والسلام يخافه من القسوة وقصور النفقة كفاي حديث عطاء عند مسلم بلفظ وقال ابن الزبير سمعت عائشة تقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو لان الناس حديث عهد بهم بكفر وليس

فن لم يصب أحد من يد صاحبه (قوله فخرج بلال بوضوءه فني نائل وناضح فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ) فيه تقديم وتأخير

ثم ركزت له عزرة فقدم فصلي الظهر ركعتين يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمنع ثم صلى (١٤٩) العصر ركعتين ثم لم يزل يصلي ركعتين حتى

رجع الى المدينة * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا عمر بن أبي زائدة قال حدثني عون بن أبي جحيفة أن أباه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة حراء من آدم ورأيت بلالا أخرجه وضواً فأريت الناس يتدرون ذلك الوضوء فمن أصاب منه شيئاً تمح به ومن لم يصب منه أخذ من بلل يد صاحبه ثم رأيت بلالا أخرجه عزرة فركبها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة حراء مشمراً فصلى الى العزرة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يمرون بين يدي العزرة * وحدثني اسحق بن منصور وعبد بن حميد قال أخبرنا جعفر بن عون قال أخبرنا أبو عيسى ح وحدثني القاسم بن زكريا حدثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثنا مالك بن مغول كلاهما عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث سفيان

(قوله ثم ركزت له عزرة) هي عصا في أسفلها حديدية وفيه دليل على جواز استعانة الامام بمن يركله عزرة ونحو ذلك (قوله فصلي الظهر ركعتين) فيه ان افضل قصر الصلاة في السفر وان كان بقرب بلد ما لم ينو الإقامة أربعة أيام فصاعداً (قوله يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمنع) معناه يمر الحمار والكلب وراء السترة وقدامها الى القبلة كما قال في الحديث الآخر ورأيت الناس والدواب يمرون بين يدي العزرة وفي الحديث الآخر فيمر من وراءها المرأة والحمار وفي الحديث السابق ولا يضره من مر وراء ذلك (قوله وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة حراء مشمراً) يعني رافعها الى انصاف ساقيه ونحو ذلك كما قال في الرواية السابقة كأي أنظر الى بياض ساقيه وفيه رفع

الاحاديث يمكن وهو أولى من دعوى الاضطراب والطمع في الروايات المقيمة لاجل الاضطراب لان شرط الاضطراب ان تساوى الوجوه بحيث تعذر الترجيح أو الجمع ولم تعذر ذلك هنا فيستعين حل المطلق على المقيّد واطلاق اسم الكل على البعض سائغ مجازاً وحينئذ فالرواية التي جاء فيها ان الحمار من البيت مطلقة فيحمل المطلق منها على المقيّد ولم تأت رواية قط صريحة بأن جميع الحمار من بناء ابراهيم في البيت وانما قال النووي ذلك نصرة لما صححه ان جميع الحمار من البيت وعدمه في ذلك ان الشافعي نص على ايجاب الطواف خارج الحمار ونقل ابن عبد البر الاتفاق عليه لكن لا يلزم منه ان يكون كله من البيت فقد نص الشافعي كما ذكره البيهقي في المعرفة ان الذي في الحمار من البيت نحو من ستة أذرع ونقله عن عدة من أهل العلم من قريش لقيهم فيحتمل ان يكون رأى ايجاب الطواف من ورائه احتياطاً ولانه صلى الله عليه وسلم انما طاف خارجاً وقد قال خذوا عني مناسككم وكما لا يصح الطواف داخل البيت لا يصح داخل حرمه فلا يصح على الشاذرون بفتح الذال المعجمة وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعاً عن وجهه الارض قدر ثلثي ذراع تركه قريش لضيق النفقة فلو كان في الطواف ومس جدار البيت في موازاة الشاذرون لا يصح على الاصح لان بعض بدنه في البيت والصحيح من مذهب الحنابلة لا يجوز قطع وابه وعند الشيخ نفي الدين بن تيمية انه ليس من الكعبة وعلى الأول لو لمس الجدار بيده في موازاة الشاذرون صح لان معظمه خارج البيت قال في الرعاية الكبرى الككن قال المرادوى ويحتمل عدم الصحة وقال الحنفية يصح طواف من لم يحترق منه لكن قال العلامة ابن الهمام ويفي أن يكون طوافه وراء الشاذرون لئلا يكون طوافه في البيت بناءً على أنه منه وقال الكرماني من الحنفية الشاذرون ليس من البيت عندنا وعند الشافعي منه حتى لا يجوز الطواف عليه والقول قولنا لان الظاهر أن البيت هو الجدار المرئي قائماً الى اعلاه ا هـ ومشهور مذهب المالكية كالشافعية وعبارة الشيخ بهرام ومن واجبات الطواف أن يطوف بجميع بدنه خارج عن شاذرون البيت وهو البناء المحدود بالذي في جدار البيت واسقط من أساسه ولم يرفع على استقامته ا هـ ونحوه قال الشيخ خليل في التوضيح لكن نازع الخطيب أبو عبد الله بن رشيد بضم الراء وفتح المعجمة في رحلته في ذلك محتجاً بما حصله ان لفظ الشاذرون لم يوجد في حديث صحيح ولا سقيم ولا عن أحد من السلف ولا ذكره عن فقهاء المالكية الا ما وقع في الجواهر لابن شاس وبعه ابن الحاجب وهو بلا شك منقول من كتب الشافعية وأقدم من ذكر ذلك منهم المازني ومن ذكره منهم كابن الصلاح والنووي مقرّبان البيهقي على قواعد ابراهيم والآخرين ليسا عليهما قالو كان الشاذرون من البيت لكان الركن الاسود داخل البيت ولم يكن متمماً على قواعد ابراهيم فمن ابن نشأ الشاذرون وقد انقد الاجماع على ان البيت متمم على قواعد ابراهيم من جهة الركنين الميائين ولذلك استلهما النبي صلى الله عليه وسلم دون الآخر بن وان ابن الزبير لما هداهما حتى بلغ به الارض وبناءه على قواعد ابراهيم انما زاد فيه من جهة الحجر وأقامه على الأسس الظاهرة التي عاينها العدول من الصحابة وكبراء التابعين وان الحجاج لما انتقض البيت بأمر عبد الملك لم ينقضه الا من جهة الحجر خاصة وهذا أمر معلوم مقطوع به مجمع عليه منقول بالسند الصحيح في الكتب المعتمدة التي لا يشك فيها أحد وهو يرد قول ابن الصلاح ان قريش لما رفعوا الأساس بقصد اربعة ثلاثة أصابع من وجه الارض وهو القدر الظاهر الآن من الشاذرون الاصل قبل تزيينه نقصوا عرض الجدار عن عرض الأساس الأول قال ابن رشيد وكيف يقال ان هذا القدر الظاهر نقصه قريش من عرض الجدار وهل بنى لبناء قريش أثر فالسهو والغلط فيما نقله ابن الصلاح مقطوع به ولعل ابن الصلاح نقله عن التاريخيين والافهذ لم يأت في خبر صحيح ولا روى من قول صاحب بصح

وسلم في حلة حراء مشمراً) يعني رافعها الى انصاف ساقيه ونحو ذلك كما قال في الرواية السابقة كأي أنظر الى بياض ساقيه وفيه رفع

وعمر بن ابي زائدة بن يده منهم على بن فضال (١٥٠) حديث مالك بن مغول فلما كان بالهاجرة خرج بلال فنادى بالصلاة * حدثنا محمد بن

سندوه ولو صح لاشتهر وقتل وانما وضع هذا البناء حول البيت ليقبه السيول كما قاله ابن عبدربه في كتاب العقد في صفة الكعبة وقال ابن تيمية انه جعل عماد البيت وأيده بأن داخل الحجر تحت حائط الكعبة شاذرون فيكون هذا الشاذرون انظر الشاذرون الذي هو خارج البيت ولم يقل احدان هذا في الحجر له حكم الشاذرون الخارج ولا أنه عماد وأن الخارج شاذرون فكون هذا الشاذرون مراعى في الطواف لادليل عليه ومثل هذا لا يثبت الا بالاجماع الصحيح المتواتر النقل اه وأقول قول ابن رشيد انه لم يوجد لفظ الشاذرون عن أحد من السلف ونسبة ابن الصلاح الى السهو والغلط فيما نقل من ذلك يقال عليه هذا الامام الاعظم الشافعي قد قال ذلك فيما نقله عنه البيهقي في كتابه معرفة السنن والاخبار وعبارته قال الشافعي فكل طواف طافه على شاذرون الكعبة أو في الحجر - وأعلى جداره فكلم بطف قال الشافعي أما الشاذرون فأحسبه مبنياً على أساس الكعبة ثم يفتقر بالبنين عن استيفائه ولا ريب أن الشافعي من أجل السلف ثم انه لا يلزم من كونه عليه الصلاة والسلام كان يستلم الركبتين اليمينين عدم وجود الشاذرون ووجوده ليس مانعاً من استلامه الصديق القول بأنه ما على القواعد وليس فيما نقله ابن رشيد تصريح بأن ابن الزبير وضع البناء على أساس ابراهيم عليه السلام بحيث لم يبق شيئاً مما يسمى شاذرون ولا وقتت على ذلك في شيء من الروايات فيحتمل أن يكون الامر كذلك وأن يكون على حدبنا قريش فأبى ما قبل انهم أبوه واذ احتل الامر واحتل سقط الاستدلال به نعم هدم ابن الزبير لجميع البيت الظاهر منه انما كان لبعيده على القواعد بحيث لم يترك شيئاً منها خارجاً عن الجدار من جميع جوانبه والا فلا كان غرضه إعادة ما نقصته قريش من جهة الحجر فقط لا كسقي بهدم ذلك فهدمه لجمعه واعادته لا بد وأن يكون لغرض صحيح وليس ثم سوى اعادته على بناء الخليل من غير أن يترك منه شيئاً لكن روى مسلم في صحيحه عن عطاء قال لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية قال ابن الزبير يا أيها الناس أشيروا على في الكعبة أن تقضها ثم أبى بناءها وأصلح ماوهي منها قال ابن عباس اني أرى أن تصلح ماوهي منها وتدع بيتاً أسلم الناس عليه وأجراً أسلم الناس عليها وبعث عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبير لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجده فكيف يبيت ربكم اني مستخيري ثلاثاً ثم عازم على أمر فلما مضى الثلاث أجمع رأيته على أن ينقضها الحديث فلم يقل اني أريد اعادته على قواعد ابراهيم بل قال جواباً لابن عباس حيث قال اني أرى أن تصلح ماوهي لو أن أحدكم احترق بيته مريض حتى يجده ففيه مع ما قبله - له اشعار بأن الداعي له على الهدم والبناء زيادة ما نقصته قريش من البيت من جهة الحجر وماوهي بسبب الخربق فلم يتعين ان الهدم كان متمم لعضلا عاداتها كلها على القواعد بحيث لا يترك منها شيئاً ولم أر في شيء من الاحاديث التصريح بأن قريش اباقت من الأساس ما يسمى شاذرون بل السياق مشعر بالتخصيص بالحجر فليست أمثل وهذا الحديث من علامات النبوة حدث أعلم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بذلك فكان الذي تولى تقضها وبنائها ابن اختها ابن الزبير ولم يقل أنه قال ذلك لغرضه من الرجال والتسامح يؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام لها فان بد القومك ان يبنوه فهلم لا ترك ما تركوا منه فأراها قريشاً من سبعة أذرع رواء مسلم في صحيحه (باب فضل الحرم) المكي وهو ما حاط بمكة وأطاف بها من جوانبها جعل الله تعالى له حكمها في الحرمه تشرى بقالها وسمى حرماً تحريم الله تعالى فيه كثيراً مما ليس يحرم في غيره من المواضع وحده من طريق المدينة عند التنعيم على ثلاثة أميال من مكة وقيل أربعة ومن طريق اليمن طرف اضاة ابن بفتح الهمة - والضاة المعجمة وابن بكسر اللام وسكون الموحدة على ستة أميال من مكة وقيل سبعة ومن طريق الجعرانة على تسعة أميال بتقديم المثناة القوقية على السين ومن طريق الطائف على عرفات من

الثوب عن الكعبين (قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ فصلي الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة) فيه دليل على التقصر والجمع في السجود فيه أن الأفضل لمن أراد الجمع وهو نازل في وقت الاولى أن يقدم الثانية الى الاولى وأما من كان في وقت الاولى سائراً فالأفضل تأخير الاولى الى وقت الثانية كذا جاءت الاحاديث ولانه أرفق به (قوله أقبلت راصباً على اتان) وفي الرواية الأخرى على حمار وفي رواية البخاري على حمار اتان قال أهل اللغة الاتان هي الاتى من جنس الحمار ورواية من روى حماراً محمولة على ارادة الجنس ورواية البخاري مبينة للجمع (قوله وأنانو منذ قد ناهزت الاحتلام) معناه قاربته واختلف

العلماء في سن ابن عباس رضي الله عنهما عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل عشرين وقيل ثلاث عشرة وقيل خمس عشرة بطن

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس يعني فررت بين يدي الصف فترت فأرسلت (١٥١) الاتان ترقع ودخلت في الصف فلم ينكر

ذلك على أحد * حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس أخبره أنه أقبل يسير على حمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي بمناجاة الوداع يصلي بالناس قال فسار الحمار بين يدي بعض الصف ثم نزل عنه فصف مع الناس * حدثنا يحيى بن عمار وروى الناقذ وأصحق بن إبراهيم عن ابن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد قال والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بعرفة * حدثنا أحمد بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا

وهو رواية سعيد بن جبير عنه قال أحد بن حنبل رضى الله عنه وهو الصواب (قوله فأرسلت الاتان ترقع) أى ترى (قوله يصلي بمنا) فيها لغتان الصرف وعدمه ولهذا يكتب بالالف والياء والاجود صرفها وكاتبها بالالف سميت منا لما معنى به امن الدماء أى براق ومنه قول الله تعالى من منى وفى هذا الحديث أن صلاة الصبي صحيحة وأن ستره الامام ستره لمن خلقه قال القاضي رحمه الله تعالى واختلفوا هل ستره الامام بنفسها ستره لمن خلقه أم هى ستره خاصة وهى ستره لمن خلقه مع الاتفاق على أنهم مصلون الى ستره قال ولا خلاف أن الستر مشروعة اذا كان في موضع لا يأمن المرور بين يديه واختلفوا اذا كان في موضع يأمن المرور بين يديه وهما قولان في مذهب مالك ومذهبنا انه مشروعة مطلقا لعدم الاحاديث ولا انها تصون بصره وتمنع الشيطان (قوله

بطن غمرة سبعة أميال وقيل ثمانية ومن طريق جعدة عشرة أميال وقال الرافي هو من طريق المدينة على ثلاثة أميال ومن العراق على سبعة ومن الجعرانة على تسعة ومن الطائف على سبعة ومن جعدة على عشرة وقد نظم ذلك بعضهم فقال

وللعزم الحديد من أرض طيبة * ثلاثة أميال اذا رمت اتقائه
وسبعة أميال عراق وطائف * وجعدة عشرة ثم تسع جعرانه

وزاد أبو الفضل النويري هنا بيتين فقال

ومن عن سبع بتقديم سينها * فسل ربك الوهاب يرزقك غفرانه
وقد زيد في جدد لطائف أربع * ولم يرض جهوذا القول برجحانه

وقال ابن سراقه في كتابه الاعداد والحرم في الارض موضع واحد وهو مكة وما حولها ومسافة ذلك ستة عشر ميلا في مثلها وذلك يريد واحد وثلاث على الترتيب والسبب في تعدد بعض الحدود وقرب بعضها ما قيل ان الله تعالى لما أهبط على آدم بيتا من ياقوته أضأله ما بين المشرق والمغرب فنشرت الجن والشياطين ليقرؤا منها فاستعاذ منهم بالله وخاف على نفسه منهم فبعث الله ملائكة فخطوا مكة فوقها وكان الحرم وذكر بعض أهل الكشف والمشاهدات أنهم يشاهدون تلك الأنوار واصله الى حدود الحرم فحدود الحرم وضع وقوف الملائكة وقيل ان الخليل لما وضع الحجر الاسود في الركن أضأله نور وصل الى أما كن الحدود فقامت الشياطين فوقفت عند الاعلام فبناها الخليل عليه السلام حاجرا واحدا مجاهدا عن ابن عباس وعنه ان جبريل عليه السلام أرى ابراهيم عليه السلام موضع أنصاب الحرم فنصبها ثم جدها اسمعيل عليه السلام ثم جدها قصي بن كلاب ثم جدها النبي صلى الله عليه وسلم فلما ولي عمر رضى الله عنه بعث أربعة من قريش فنصبوا أنصاب الحرم ثم جدها معاوية رضى الله عنه ثم عبد الملك بن مروان (وقوله تعالى) بالحجر عطف على سابقه الجور بالاضافة (انما امرت) أى قل لهم يا محمد انما امرت (ان اعبد رب هذه البلدة مكة) (الذي حرمها) لا يسلط فيها دم حرام ولا يظلم فيها أحد ولا يهاج صيدها ولا يتخلى خلاها وتخصيص مكة بهذه الاوصاف تشريف لها وتعظيم شأنها والذي بالذال في موضع نصب نعت رب (وله كل شئ) البلدة وغيرها خلقا وملكها (وامررت) ان اكون من المسلمين) المنقادين الثابتين على الاسلام ووجه تعلق هذه الآية بالترجمة من حيث انه اختصاصا بين جميع البلاد باضافة اسمها اليها لانها أحب بلاد اليه وأكرمها عليه وموطن نبيه ومهبط وحيه (وقوله جل ذكره) بالحجر عطف على السابق (اولم تكن لهم حرما أمنا) أولم نجعل مكانهم حرما ماذا أمن بجرمة البيت الذي فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه (غرات كل شئ من زمان لنا) مصدرون معنى يجي لانه في معنى رزق أو مفعول له أو حال بمعنى مرزوقا من ثمرات وجاز لتخصيصها بالاضافة أى اذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعتزهم التخوف والتخطف اذا ضلوا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفكرون هذه النعم التي خصوا بها وروى النسائي ان الحرث بن عامر بن نوفل قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان تتبع الهدى معك تتخطف عن أرضنا فانزل الله تعالى رد عليه ولم تكن لهم حرما أمنا الآية * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المدني قال) (حدثنا جابر بن عبد الحميد) بفتح الحيم وعبد الحميد بفتح الحاء المهملة وكسر الميم ابن قريط بضم القاف وسكون الراء بعد طاء مهملة الضبي الكوفي زيل الرى وقاضيا (عن منصور) (هو ابن المعتمر) (عن مجاهد) (هو ابن جابر المفسر) (عن طاووس) (هو ابن كيسان اليماني) (عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله

المرور والتعرض لافساد صلاته كما جاءت الاحاديث (قوله وهو يصلي بمنا وفي رواية بعرفة) هو محمول على انه ما قضيتان (قوله

عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا (١٥٣) الاسناد ولم يذكر فيه منا ولا عرفة وقال في حجة الوداع أو يوم الفتح حديثنا يحيى بن

يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدا يربى يديه وليدرا ما استطاع فإن أبي فليقاتله فأنما هو شيطان

في حجة الوداع وفي رواية حجة الوداع أو يوم الفتح الصواب في حجة الوداع وهذا الشك محمول عليه قوله صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدا يربى يديه وليدرا ما استطاع فإن أبي فليقاتله فأنما هو شيطان معني يدرأ يدفع وهذا الأمر بالدفع أمر ندب وهو ندب متأكد ولا أعلم أحدا من العلماء أوجبه بل صرح أصحابنا وغيرهم بأنه مندوب غير واجب قال القاضي عياض وأجمعوا على أنه لا يلزم منه قتاله بالسلاح ولا ما يؤدي إلى هلاكه فإن دفعه عما يجوز فله من ذلك فلا قود عليه باتفاق العلماء وهل يجب دية أم يكون هدرا فيه مذهبان للعلماء وهما قولان في مذهب مالك رضي الله عنه قال واتفقوا على أن هذا كلفان لم يفرض في صلاته بل احتاط وصلى إلى سترته أو في مكان يأمن المرور بين يديه ويبدل عليه قوله في حديث أبي سعيد في الرواية التي بعده أنه إذا صلى أحدكم إلى شيء يستره فأراد أحدا أن يجتاز بين يديه فليدفع في نفسه فإن أبي فليقاتله قال وكذلك اتفقوا على أنه لا يجوز له المشي إليه من موضعه ليردته وإنما يدفعه ويرده من موقفه لأن مفسدة المشي في صلاته أعظم من مروره من بعد بين يديه وإنما أيجله قدر ما تناله يده من موقفه ولهذا أمر بالتسربل من سترته وإنما رده إذا كان بعيدا منه بالإشارة بحديث

صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة أن هذا البلد حرمه الله زاد المؤلف في باب غزوة الفتح يوم خلق السموات والأرض فهي حرام بحرام الله إلى يوم القيامة يعني أن تحريمه أمر قديم وشريعته سالفة مسقرة ليس مما أحدثه أو اختص بشعره وهذا لا ينافي قوله في حديث جابر عنده مسلم أن إبراهيم حرمها لأن اسناد التحريم إليه من حيث أنه مبلغه فإن الحائكم بالشرائع والأحكام كلها هو الله تعالى والأنبياء يبلغون أفكنا تصاف إلى الله تعالى من حيث أنه الحائكم بها تنضاف إلى الرسل لأنها تسمع منهم وتبين على ألسنتهم والحاصل أنه أظهر تحريمها بعد أن كان مهورا لأنه ابتداء أو حرمها بآذن الله يعني أنه تعالى كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والأرض أن إبراهيم سيجرم مكة بأمر الله تعالى (لا يعصده) بضم أوله وفتح الصاد المعجمة أي لا يقطع (شوكه ولا ينفق صيده) لا يرجع من مكانه فإن نفقه عصى سواء تلف أم لا لكن إن تلف في نفقه قبل السكون ضمن دمه بالتسفير على الالتاف ونحوه لأنه إذا حرم التسفير فالالتاف أولى (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف في اليونانية ويسكون في غيرها قال الأزهرى والمحدثون لا يعرفون غير الفتح ونقل الطيبي عن صاحب شرح السنة أنه قال للقطعة بفتح القاف والعامية تسكنها وقال الخليل هو بالسكون وأما بالفتح فهو الكسير الالتقاط قال الأزهرى وهو القياس وقال ابن بري في حواشي الصحاح وهذا هو الصواب لأن الفعل للفاعل كالضحية للكثير الضحك وفي القاموس واللقط محركة أي بغير هاء وكزمة وهمة ونعامة ما التقط اه وهي هنا نصب مفعول مقدم والفاعل قوله (الامن عرفها) أي أشهرها ثم يحفظها المالكية ولا يملكها أي عرفها بالعرف مالكية فإدخالها إليه وهذا بخلاف غير الحرم فإنه يجوز تملكها بشرطه وقال الحنفية والمالكية حكمها واحد في سائر البلاد لعدم قوله صلى الله عليه وسلم اعرف عقاصها وكنها ثم عرفها سنة من غير فصل إنما ان قوله ولا يلقط لقطته ورد مورديان الفضائل المختصة بمكة كتحرير صيدها وقطع شجرها وإذا سوى بين لقطه الحرم وبين لقطه غيره من البلاد بقى ذكر اللقطه في هذا الحديث خالعا عن القائدة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والخزيرة والجهاد ومسلم وأبو داود في الحج والجهاد والترمذي في السير والنسائي في الحج (باب) حكم (توريت دور مكة ويعها وشرائها وان الناس في مسجد الحرام) بالتسكير في الأول ولا يذري في المسجد الحرام بالتحريم (سواء خاصة) قيد للمسجد الحرام أي المساواة انما هي في نفس المسجد لا في سائر المواضع من مكة (لقوله تعالى) تعليل لقوله وان الناس في المسجد الحرام سواء (أن الذين كفروا) أي أهل مكة (ويصدون) يصرفون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام قال البيضاوي كان يخشى لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استقرار الصدمتهم ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل هو حال من فاعل كفروا (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله يعني وعن المسجد الحرام والآية مدنية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج مع أصحابه عام الحديبية منعهم المشركون عن المسجد الحرام (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) سواء رفع على أنه خبر مقدم والعاكف والباد مبتدأ مؤخر وانما وجد الخبر وان كان المبتدأ اثنين لأن سواء في الأصل مصدر وصف به وقراء حفص سواء بالنصب على أنه مفعول ثان لجعل ان جعلناه يمدى للمفعولين وان قلنا يمدى لواحد كان حالا من هاء جعلناه وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع على القاعلية لأنه مصدر وصف به فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف والبادى والمراد بالمسجد الذي يكون فيه ذلك والصلاة لاسا تردور مكة وأوله أبو حنيفة بمكة واستدل بقوله الذي جعلناه للناس سواء على عدم جواز بيع دورها وأجارتها وهو مع ضعفه معارض

أبجله قدر ما تناله يده من موقفه ولهذا أمر بالتسربل من سترته وإنما رده إذا كان بعيدا منه بالإشارة بحديث

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ابن هلال يعني حميدا (١٥٣) قال بينما أنا وصاحب لي نحدثنا

أذ قال أبو صالح السمان أنا أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه قال بينما أنا مع أبي سعيد يصلي يوم الجمعة إلى شيء يستتره من الناس أذ جاء رجل شاب من بني أبي معيط أراد أن يجتاز بين يديه فدفعت في فخري ففتقر فلم يجده ساعا إلا بين يدي أبي سعيد فعاد فدفعت في فخري أشد من الدفعة الأولى فقتل فأنما قتلت من أبي سعيد ثم زاحم الناس فخرج فدخل على مروان فشكا إليه ما لي قال ودخل أبو سعيد على مروان فقال له مروان مالك ولابن أخيك جاء يشكوك فقال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ضل أحدكم إلى شيء يستتره من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في فخري فإن أبي فليقاتله فأنما هو شيطان والتبجح قال وكذلك اتفقوا على أنه إذا ضل لا يرده ولا يصير مروا ثانيا إلا سأروى عن بعض السلف أنه يرده وتأوله بعضهم هذا آخر كلام القاضي رحمه الله تعالى وهو كلام نفيس والذي قاله أصحابنا أنه يرده إذا أراد المرور بينه وبين سترته بأسهل الوجوه فإن أبي فليأشدها وإن أدى إلى قتله فلا شيء عليه كالصائل عليه لاخذ نفسه أو ماله وقد أباح له الشرع مقاتلته والمقاتلة المباحة لأضمان فيها (قوله صلى الله عليه وسلم فأنما هو شيطان) قال القاضي قيل معناه أنما هو علي مروره واستناعه من الرجوع الشيطان وقيل معناه يفعل فعل الشيطان لأن الشيطان بعيد من الخير وقبول السنة وقيل المراد بالشيطان القرين كما جاء في الحديث

بحديث الباب وقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم فنسب الله الديار إليهم كأنسب الأموال إليهم ولو كانت الديار ليست بملك لهم لما كانوا مظلومين في الإخراج من دور ليست بملك لهم قال ابن خزيمة لو كان المراد بقوله تعالى سواء العا كف فيه والباد جميع الحرم وأن اسم المسجد الحرام واقع على جميع الحرم لما جاز حفر بئر ولا قبر ولا تغوط ولا البول ولا القاء الخيف والتين ولا نعلم عالما منع من ذلك ولا كره لحنب وحائض دخول الحرم ولا الجماع فيه ولو كان كذلك لجاز الاعتكاف في دور مكة وحوايتها ولا يقول بذلك أحد (ومن يرد فيه بالحد بظلم ندقه من عذاب اليم) الباء في الحد صلة أي ومن يرد فيه الحد إذا كفى قوله تعالى تنبت بالدهن قال في الكشف ومفعول يرد متروك ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مراد ما عدا لاعتكاف القصود وقوله بالحدادو بظلم حالان مترادفان وخبر أن محذوف دلالة جواب الشرط عليه تقديره أن الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام يذيقهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك * وقال المؤلف يفسر ما وقع من غريب اللفاظ على عادة (البأدي الطاري) وفي الفرع بالهـ ز مصلح على كسط وهو تفسير منه بالمعنى قال في الفتح وهو مقتضى ما جاء عن ابن عباس وغيره كإياه عبد بن حميد وغيره وهو موافق لما قاله البيضاوي وغيره (معكوفاً محبوساً) وليست هذه الكلمة في هذه الآية بل في قوله والهدى معكوفاً أن يبلغ محله في سورة الفتح ويمكن أن يكون ذكرها المناسبة لقوله تعالى هنا سواء العا كف فيه أي المقيم والبادي وجوب تعظيمه عليهم ولزوم احترامهم له وإقامة مناسكه قاله الحسن ومجاهد وغيرهما وذهب ابن عباس وابن جبير وقتادة وغيرهم إلى أن التسوية بين البأدي والعا كف في منازل مكة وهو مذهب أبي حنيفة وقال به محمد بن الحسن فليس المقيم بها أحق بالمنازل من القادم عليه واحتج لذلك بحديث عاقمة بن فضالة عن ابن عباس قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعى ربيع مكة إلا السواب من احتاج سكن زاد البيهقي ومن استغنى أسكن وزاد الطحاوي بعد قوله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ما تباع ولا تنكرى لكنه منقطع لأن عاقمة ليس بعاصي وقال عبد الرزاق عن معمر بن منصور عن مجاهد عن ابن عمر قال يا أهل مكة لا تتخذوا الدوركم أبواباً للنزل البأدي حيث شاء وأجيب بأن المراد كراهة السكراء فبقا بالوفود ولا يلزم من ذلك منع البيع والشراء * وبالسند قال (حدثنا مصبح بن الفرج) قال أخبرني (بالأفراد) (ابن وهب) (عبد الله) (عن يونس) بن زيد (الابلي) (عن ابن شهاب) (الزهري) (عن علي بن حسين) (المشهور بن بن العابد بن ولابي ذر بن الحسين) (عن عمرو بن عثمان) (بن عفان) أمير المؤمنين رضي الله عنه وعمر بن الخطاب العيين وسكون الميم (عن أسامة بن زيد) (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) (رضي الله عنه) أنه قال يا رسول الله ابن تنزل (زاد في المغازي غداً (في دارك بمكة) قال في الفتح حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل رواية ابن خزيمة والطحاوي عن يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب بلفظ أن تنزل في دارك قال فسكانه استفهمه أولاً عن مكان نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك اه وتعبه العيني بأن أين كلمة استفهام فلم يبق وجه لتقدير حرف الاستفهام قال وما وجه قوله حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك والاستفهام عن النزول في الدار لأن نفس الدار اه والذي قاله في الفتح هو الاظهر فليتنامل (فقال) عليه الصلاة والسلام (وهل ترك) زاد مسلم كالبخاري في المغازي هنا لنا (عقيل) بفتح العين وكسر القاف (من ربيع) بكسر الراء جمع ربيع المحلة أو المنزل المشتمل على آيات أو الدار وحينئذ يكون قوله (أودور) تأكيداً وشكاً من الراوي وجمع التكررة وإن كانت في سياق الاستفهام الإنكارى تفيد العموم لا لا شعار بأنه لم يترك من ربيع المتعددة شيء ومن

(٢٠) قسطاني (ثالث) الآخر فانه القرين والله أعلم (قوله فقتل) هو بفتح الميم وفتح النون هما لغتان حكاهما

وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع (١٥٤) قال حدثنا محمد بن اسمعيل بن أبي قديك عن الضحاك بن عثمان عن صدقة بن يسار عن

عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان أحدكم يصلي فلا يدع أحدًا يمر بين يديه فإن أبي فليقاتله فإن معه القرين * حدثني اسحق بن ابراهيم قال حدثنا أبو بكر الخنفي قال حدثنا الضحاك بن عثمان حدثنا صدقة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهني أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماربين يدي المصلي قال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا لمن ان يمر بين يديه قال أبو النضر لا أدري قال أربعين يوما صاحب المطالع وغيره الفتح أشهر ولم يذكر الجوهرى وآخرون غيره ومعناه اتصب المضارع مثله بضم التاء لا غير ومنه الحديث من أحب أن يمثل الناس له قياما (قوله أرسله إلى أبي جهيم) هو بضم الجيم وفتح الهاء مصغر واسمه عبد الله بن الحرث بن الصمة الانصاري النصارى وهو المذكور في التيمم وهو غير أبي جهيم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا بهذه الخبيصة إلى أبي جهيم فان صاحب الخبيصة أبو جهيم بفتح الجيم وبغير ياء واسمه عامر بن حذيفة العدوي (قوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان أن يقف أربعين خيرا لمن ان يمر بين يديه) معناه لو يعلم ما عليه

للتبعيض قاله الكرماني وقيل ان هذه الدار كانت لها شيم بن عبد مناف ثم صارت لابنه عبد المطلب فقتلها بين ولده فمن ثم صار للنبي صلى الله عليه وسلم حق أبيه عبد الله وفيه اولد النبي صلى الله عليه وسلم قاله الفاكهى وظاهر قوله وهل ترك لنا عقيل من رباع أنهم كانت ملكه فأضافها إلى نفسه فيجتمل أن عقيل لا تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويحتمل غير ذلك وقد فسر الراوى ولعله أسامة المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث) أباه (أبناطاب) اسمه عبد مناف (هو) أخوه (طاب) المكنى به عبد مناف أبوه (ولم يرثه) أى ولم يرث أبناطاب ابنه (جعفر) الطيار ذو الجناحين (ولاعلى) أبو رباب (رضى الله عنهم) أشيا لأنهما كانا مسلمين ولو كانا وثنيين لنزل عليه الصلاة والسلام في دورهما وكانت كلهما ملكه لعله يباشرهما إياه على أنفسهما ما كان قد استولى طاب وعقيل على الدار كلها باعتبار ما ورثاهما من أبيهما كونهما كانا مسلمين أو باعتبار ترك النبي صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وفقد طاب بيد رفاع عقيل الدار كلها وحكى الفاكهى أن الدار لم تزل يبدأ ولاد عقيل إلى أن باعوها لمحمد بن يوسف أخى الحجاج بمائة ألف دينار وقال الداودى وغيره كان كل من هاجر من المؤمنين باع قريته الكافر داره فأما الذى صلى الله عليه وسلم نصرقات الجاهلية تأليف القلوب من أسلم منهم (وكان عقيل وطاب كافرين فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول) ما هو موقوف عليه (لا يرث المؤمن الكافر) وقد أخرج المؤلف مرفوعا في المغازى (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (وكانوا) أى السلف (يتأولون قول الله تعالى) أى يفسرون الولاية في قوله تعالى (ان الذين آمنوا) أى صدقوا بتوحيد الله تعالى وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وهاجروا) من مكة إلى المدينة (وجاهدوا) العدو (بأموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح وأنفقوها على المحاربين (وأنفستهم) بمباشرة القتال (في سبيل الله) في طاعته وموافيه رضاه (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين إلى ديارهم ونصروهم على أعدائهم (أو تلك بعضهم وألبا بعضهم الآية) بالنصب يعنى ٣ بتمامها أو بتقدير اقربا لولاية الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ ذلك بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض والذى يفهم من الآية المنسوقة هنا ان المؤمنين يرث بعضهم بعضا ولا يلزم منه ان المؤمن لا يرث الكافر لكنه مستفاد من بقية الآية المشار اليه سابقا بقول المؤلف الآية وهى قوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا أى من توليتهم في الميراث اذ الهجرة كانت في أول عهد البعثة من تمام الايمان فمن لم يكن مهاجرا كان له ليس مؤمنا فلهذا لم يرث المؤمن المهاجر منه وسقط قوله الآية في رواية ابن عساكر * وفي هذا الحديث التعديت والاخبار والعنفه والقول ورواه ما بين بصرى وإبلى ومسلم وأخرجه أيضا في الجهاد والمغازى ومسلم في الحج وكذا أبو داود والسنائى وأخرجه ابن ماجه فيه وفي الفرائض (باب) موضع (نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة) * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد قدوم مكة) بعد مدجوعه من منى وتوجهه إلى البيت الحرام (منزلنا) بارفع مبتدأ (غدا) ظرف (ان شاء الله تعالى) اعتراض بين المبتدأ وخبره وهو قوله (يخيف بنى كنانة) أى فيه وهو بفتح الحاء المعجمة وسكون التهمزة آخره فاء ما انفرد من الجبل وارتفع عن المسيل والمراد به المحصب (حيث تقاسموا) أى تحالفوا (على الكفر) وهو تبرؤهم من بنى هاشم وبني المطلب أن لا يقبلوا لهم صلحا الا في ذلك في الحديث التالى

أوشهر أو سنة * حدثنا عبد الله بن هاشم بن حبان العبدى قال حدثنا وكيع عن سفيان (١٥٥) عن سالم أبي النضر عن بسر بن سعيد ان

زيد بن خالد الجهني أُرسل إلى أبي جهم الأنصاري ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر بعني حديث مالك * حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال حدثنا ابن أبي حازم قال حدثني أبي عن سهل بن سعد الساعدي قال كان بين مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة * حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي ومحمد بن مثنى واللفظ لابن مثنى قال اسحق أخبرنا وقال ابن مثنى حدثنا حاد بن مسعدة عن يزيد بن أبي عبيد عن سالم وهو ابن الأكوع أنه كان يتصرى موضع مكان المصحف يسبح فيه وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الأثم لا ختار الوقوف أربعة عشرين على ارتكاب ذلك الأثم ومعنى هذا الحديث النهي الأكيد والوعيد الشديد ذلك (قوله كان بين مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة) يعني بالمصلي موضع السجود وفيه أن السنة قرب المصلي من سترته (قوله كان يتصرى موضع مكان المصحف يسبح) المراد بالتسبيح صلاة النافلة والسجدة صلاة النافلة وفي المصحف ثلاث لغات ضم الميم وفتحها وكسرها وفي هذا أنه لا بأس بادامة الصلاة في موضع واحد إذا كان فيه فصل وأما النهي عن إبطان الرجل موضعا من المسجد يلازمه فهو فيما لا فضل فيه ولا حاجة إليه فاما ما فيه فضل فقد ذكرناه وأما من يحتاج إليه لتدريس علم أو لإفتاء أو سماع الحديث ونحو ذلك فلا كراهة فيه بل هو مستحب لأنه من تسهيل طرق الخير وقد نقل القاضي رضي الله عنه خلاف السلف في كراهة الإبطان لغير حاجة والاتفاق عليه لاجل الحاجة نحو ما ذكرناه

لهذا الحديث مستوفى ان شاء الله تعالى وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الهجرة والمغازي * وبه قال (حدثنا الحميد بن عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا الوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي) ولا يذر قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم من الغد) وهو ما بين الصبح وطلوع الشمس (يوم النحر) نصب على الظرفية (وهو يعني) أي قال في غداة يوم النحر حال كونه يعني ومقول قوله عليه الصلاة والسلام (نحن نازلون غدا بخيف بني كنانة) والمراد بالغد هنا ثالث عشر ذي الحجة لأنه يوم التزول بالمحصب فهو مجاز في إطلاقه كما يطلق أمس على الماضي مطلقا والاقناني العبد هو الغد حقيقة وليس مراد اقاله البرماوى كالكرماني (حيث تقامعوا) يقال قوامعوا (على الكفر) قال الزهري مما أدرجه من قوله (يعني) عليه الصلاة والسلام (ذلك) وللأصيلي وأبي ذر عن الكشي عن ذلك أي بخيف بني كنانة (المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملتين (وذلك) أي تقامعهم على الكفر (ان قريشا وكنانة) قال في الفتح فيه اشعار بأن في كنانة من ليس قريشا اذا العطف يقتضي المغايرة فترجى القول بأن قريشا من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد كنانة ثم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر ففهر بن قريش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فأعقب من غير النضر ولهذا وقعت المغايرة اه (تخالف) بالخاء المهملة وكان القياس فيه تخالفا والكنة أفردي صيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بن هاشم وبني عبد المطلب وبني المطلب) بالثاني في جميع الاصول وعند البيهقي من طريق أخرى وبني عبد المطلب بغير شك (ان لا ينزوح قريش وكنانة امرأه من بني هاشم وبني عبد المطلب ولا ينزوحون امرأه منهم اياهم (ولا يبايعوهم) لا يبايعوهم ولا يشتروا منهم وعند الاسماعيلي ولا يكون بينهم وبينهم شيء (حتى يسلموا) بضم أوله واسكان السين المهمة وكسر اللام المخففة (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) وكتبوا بذلك كتابا يحفظ منصور بن عكرمة العبدي فسلط يده أو يحط بغض بن عامر بن هاشم وعلقوه في جوف الكعبة فاشتد الأمر على بني هاشم وبني عبد المطلب في الشعب الذي انحاز واليه فبعث الله الأرض فلم تست كل ما فيها من جور وظلم وبقي ما كان فيها من ذكر الله فأطلع الله رسوله على ذلك فأخبره عنه أبا طالب فقال أبو طالب لكفار قريش ان ابن أخي أخبرني ولم يكذبني قط أن الله قد ساط على حقية فتسكن الأرض فلم تست ما كان فيها من ظلم وجور وبقي فيها ما كان من ذكر الله فان كان ابن أخي صادق فاعز عمن سواكم يكم وان كان كاذبا دفعته اليكم فقتلوه أو استحييتموه قالوا قد أنصفتنا فجدوا الصادق المصدق قد أخبر بالحق فسقط في أيديهم ونكسوا على رؤسهم وانما اختار النزول هناك شكر الله تعالى على النعمة في دخوله ظاهرا ونقص المانع اقدوه بينهم وتقاسموا عليه من ذلك (وقال سلامة) بن روح بن خالد الابلي (تما وصله ابن خزيمة في صحيحه (عن) عمه (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلي (ويحيى عن الضحاك) كذا في غير فرع الليبينية قال الحافظ بن حجر وهي رواية أبي ذر وكرامة وهو وهم ولغيرهما ويحيى بن الضحاك نسبة لجداه وأبوه عبد الله البالي بفتح الموحدة الثانية كرامته بخط شيخنا الحافظ السخاوي وقال العيني بضمها وبعد اللام المضمومة مشددة فوقية مشددة وقال الحافظ بن حجر غوحدتين وبعد اللام المضمومة مشددة مشددة منسوب الى جده وليس له في هذا الكتاب غير هذا الموضع المعلق وقد وصله أبو عوانة في صحيحه والخطيب في المدرج (عن الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو لكن قال يحيى بن معين يحيى البالي والله لم يسمع من الاوزاعي شيئا نعم ذكر الهيثم بن خلف الدوري ان امه

لأنه من تسهيل طرق الخير وقد نقل القاضي رضي الله عنه خلاف السلف في كراهة الإبطان لغير حاجة والاتفاق عليه لاجل الحاجة نحو ما ذكرناه

كان يقهرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة (١٥٦) قدر عترة الشاة * حدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا مكي قال يزيد أخبرنا قال كان سلة

كانت تحت الاوزاعي وحيد نذ فلا يسمع سماعه منه لانه في حجره (أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (وقال) أي سلامة ويحيى (بنى هاشم وبني المطلب) دون لفظ عبد وقد تابعه على الجزم بقوله بنى هاشم وبني المطلب محمد بن مصعب عن الاوزاعي كما عُدَّ أحد (قال ابو عبد الله) البخاري قوله (بنى المطلب) بخذف عبد (أشبه) أي بالصواب لان عبد المطلب هو ابن هاشم فلنفظ هاشم مغن عنه وأما المطلب فهو أخوه هاشم وهو ما لبنا لعبد مناف فلم يراد انهم تحالفوا على بنى عبد مناف ﴿باب قول الله تعالى واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد مكة﴾ (أما) ذا أم من لمن فيها (واجبني) بعدني (وبنى أن نعبد الاصل) نام رب انهم أضلن كثير من الناس) فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهم وأسند الاضلال اليهم باعتبار السبب (نحن بمعنى) على ديني (فانه مني) بمعنى (ومن عصائي) لم يطعن ولم يوحى ذلك (فانك غفور رحيم) تقدر أن تغفر له وترجعه ولا يجب عليك شيء وقيل معناه ومن عصائي فيما دون الشرك أو انك غفور بعد الانابة (ربنا اني أسكنت من ذريتي) بعضها اسمعيل (يواد غير ذري زرع) يعني مكة (عند بيتك المحرم) الذي في علمك أنه يحدث في ذلك الوادي (ربنا ابقوا الصلاة) أي أسكنهم كي يقيموا الصلاة عند بيتك (فاجعل أفئدة من الناس) أي قلوبهم من للتبعية (تهوى) تسرع (اليهم) شوقا وودا وعن بعض السلف لوقال أفئدة الناس لأزدهم عليه فارس والروم والناس كلهم سكنه قال من الناس فاخص به المسلمون وقال اليهم لانه أوحى اليه انه ستكثر ذريته بها وقال تهوى لان تهامة غور منخفضة وذكر القلوب لان الاجساد تتبع لها (الآية) بالنصب بتقدير أعني أو اقرأ وسقط في رواية ابن عساكر من قوله رب انهم أضلن لفظ رواية أبي ذر ان نعبد الاصل نام الى قوله لعلمهم يشكرون أي نعمتك ولم يذكر المصنف في هذا الباب حديثا لانه لم يجد حديثا على شرطه ﴿باب قول الله تعالى جعل ل الله) أي صير (الكعبة) وسميت بذلك اسمك بها (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح (قيام للناس) اتعاشا لهم أي سبب اتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم بلوذه الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعمار أو ما يقوم به أمر دينهم ودنياهم (والشهر الحرام) الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة (والله) والى والقلائد (الآية) إشارة الى الجعل أو الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره (لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) فان شرع الاحكام لدفع المضار قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمة الشارع وكمال علمه (وأن الله بكل شيء عليم) نعمهم بعد تخصيص وقد أشار المؤلف بهذه الآية الكريمة الى ان قوام أمور الناس واتعاش أمر دينهم بالكعبة المشرفة فاذا زالت الكعبة على يد ذي السوء يفتن تحتل أمور الناس فلذا ورد حديثا أبي هريرة * وبأسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (حدثنا زياد بن سعد) بسكون العين وكسر زاي زياد وتخفيف يائها المنشاء تحت الحراساني (عن) ابن شهاب (الزهري عن سعيد

ابن المسيب عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرب الكعبة) بضم الباء وفتح الحاء المجهمة وتشديد الراء مكسورة من التخريب والجله فعل ومفعول والفعل قوله (ذوالسوء يفتن من الحبشة) تنبيه سوية مصغر الساق الحاق بها التام في التصغير لان الساق مؤنثة والتصغير للتخفيف وفي سيقان الحبشة دقة فلذا صغرها ومن للتبعية أي يخربها ضعيف من هذه الطائفة والحبشة نوع من السودان ولا ينافي ما ذكرهنا قوله تعالى أولم يروا نابعلنا حرما آمنا لان الامن الى قرب القيامة وخراب الدنيا حينئذ فمات ذوالسوء يفتن * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا قريبا ومسلم في الفتن والنسائي في الحج والتفسير * وبه قال (حدثنا يحيى

يقهرى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصنف فقلت له يا أبا مسلم أراك تقهرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقهرى الصلاة عندها ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا اسمعيل بن علي ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن يونس عن حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم يصلي فانه يستتره اذا كان بين يديه مثل آخره الرحل فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره الرحل فانه يقطع صلاته الحجار والمرأة والكلب الاسود قلت يا أبا ذر ما بال الكلب الاسود من الكلب الاحمر من الكلب الاصفر قال يا ابن أخي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فقال الكلب الاسود شيطان

(قوله كان بين المنبر والقبلة قدر عترة الشاة) المراد بالقبلة الجدار وانما أخر المنبر عن الجدار لانه لا يقطع نظرا أهل الصف الاول بعضهم عن بعض (قوله كان يقهرى الصلاة عند الاسطوانة) فيه ما سبق انه لا بأس بادامة الصلاة في مكان واحد اذا كان فيه فضل وفيه جواز للصلاة بحضرة الاساطين فاما الصلاة اليها فتجوز لكن الافضل ان لا يصعد اليها بل يجعلها عن يمينه أو شماله كما سبق وأما الصلاة بين الاساطين فلا كراهة فيها عندنا واختلف قول مالك في كراهتها اذا لم يكن عذر وسبب الكراهة عنده انه يقطع الصف ولانه يصلي الى غير جدار قريب (قوله صلى الله

عليه وسلم يقطع صلته الحجار والمرأة والكلب الاسود) اختلف العلماء في هذا فقال بعضهم يقطع هؤلاء الصلاة وقال أحد بن حنبل ابن

* حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا سليمان بن المغيرة ح وحدثنا محمد بن المعنى وابن (١٥٧) بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا

شعبة ح وحدثنا يحيى بن ابراهيم قال أخبرنا وهب بن جرير قال حدثنا أبي ح وحدثنا يحيى أيضا قال أخبرنا المعتمر بن سليمان قال سمعت سلم بن أبي الذئيل ح وحدثني يوسف ابن حماد المعنى قال حدثنا زياد البكائي عن عاصم الاحول كل هؤلاء عن حميد بن هلال باسناد يونس كنعو حديثه

رضي الله عنه يقطعها الكلب الاسود وفي قلبي من الجار والمراة شي ووجه قوله ان الكلب لم يجي في الترخيص فيه شي يعارض هذا الحديث وأما المرأة ففيها حديث عائشة رضي الله عنها المذكور بعد هذا وفي الجار حديث ابن عباس السابق وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي رضي الله عنهم وجهور العلماء من السلف والخلف لا تطل الصلاة بمرور شي من هؤلاء ولا من غيرهم وتأول هؤلاء هذا الحديث على ان المراد بالقطع نقص الصلاة لشغل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنهم من يدعي نسخه بالحديث الآخر لا يقطع صلاة المرأة شي وأدروا ما استطعتم وهذا غير مرضي لان النسخ لا يصح اياه الا اذا تعدد الجمع بين الاحاديث وتأويلها وعلمنا التاريخ وليس هنا تاريخ ولا تعدد الجمع والتأويل بل يتأول على ما ذكرناه مع ان حديث لا يقطع صلاة المرأة ضعيف والله أعلم (قوله سمعت سلم بن أبي الذئيل) سلم بفتح السين واسكان اللام والذئيل بفتح الذال المججمة وتشديد الياء (قوله يوسف ابن حماد المعنى) هو باسكان العين وكسر النون وتشديد الياء منسوب

ابن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (محمد بن مقاتل) المجاور بمكة (قال اخبرني) بالافراد أيضا (عبد الله هو ابن المبارك قال اخبرنا محمد بن أبي حفصة) اسمه ميسرة ضد المينة البصري (عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت) كانوا أي المسلمون (يصومون) يوم (عاشوراء) بالمد غير منصرف اليوم العاشر من المحرم (قبل ان يفرض رمضان) قال الكرماني فيه جواز نسخ السنة بالكتاب والنسخ بالابدل قال البرماوي مذهب الشافعي وجمع أن عاشوراء لم يجب حتى ينسخ وبقي تقديره أنه كان واجبا فلا معارضة بينه وبين رمضان فلا نسخ وأما قوله بالابدل فمجب فانهم عملون به لما هو يدل أنقل اذا قلنا بالنسخ اه ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في موضعه (وكان) أي عاشوراء (يوم ماتت ستر فيه الكعبة) لما فيها من المناسبة في الاعظام والجلال وهذا موضع الترجمة (فما فرض الله) عز وجل صيام (رمضان) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء أن يصومه فليصمه ومن شاء أن يتركه فليتركه * وبه قال (حدثنا احمد) بن أبي عمرو واسمه حفص بن عبد الله بن راشد السلمي قال (حدثنا أبي) حفص قاضي نيسابور قال (حدثنا ابراهيم) بن طهمان (عن الحجاج بن حجاج) الاسدي الباهلي الاحول (عن قتادة) بن دعامة (عن عبد الله بن ابي عتبة) بضم العين المهملة وسكون المثناة الفوقية وفتح الموحدة مولى أنس بن مالك (عن ابي سعيد) سعد بن مالك (الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليحجن البيت) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء والجيم مبني للمفعول مؤكدا بالنون الثقيلة وكذا قوله (وليحجن بعد خروج يأجوج ومأجوج) اسمان أعجميان (تابعه) أي تابع عبد الله بن أبي عتبة فيما وصله أحمد (انان) بن زيد الطار (و) تابعه أيضا (عمران) القطان فيما وصله أيضا أحمد وأبو يعلى وابن خزيمة (عن قتادة) أي على لفظ المتن (فقال) عبد الرحمن بن مهيدي فيما وصله الحاكم من طريق أحمد بن حنبل عنه (عن شعبة) عن قتادة بهذا السند (قال لا تقوم الساعة حتى لا يحج البيت) بضم المثناة التحتية وفتح الحاء مبني للمفعول (والاول أكثر) لاتفاق من تقدم ذكره على هذا اللفظ وانفراد شعبة بما يخالفهم وانما قال ذلك لان ظاهرهما التعارض لان المفهوم من الاول ان البيت يحج بعد اشراف الساعة ومن الثاني انه لا يحج بعدها لكن يمكن الجمع بين الحديثين بأنه لا يلزم من حج البيت بعد خروج يأجوج ومأجوج أن يتبع الحج في وقت ما عند قرب ظهور الساعة ويظهر والله أعلم أن المراد بقوله ليحجن البيت أي سكان البيت لان الحبشة اذا خرج يوم لم يعمر بعد ذلك قاله في الفتح وزاد هنا في رواية غير أبي ذر وابن عساكر مع قتادة عبد الله بن أبي عتبة وعبد الله سمع ابا سعيد الخدري فاتفقت تهمة التدليس (باب) بيان حكم التصرف في (كسوة الكعبة) وقد قيل أول من كساها تبع الجبري الخصف والمعاشر والملاء والوصائل وذكر ابن قتيبة انه كان قبل الاسلام بتسعمائة سنة وفي تاريخ ابن أبي شيبة أول من كساها عدنان بن أدد ٣ وزعم الزبير أن أول من كساها الدياجع عبد الله بن الزبير وعند ابن ابي عمير عن ليث بن سليم كانت كسوة الكعبة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الانطاع والمسوح وروى الواقدي عن ابراهيم بن أبي ريعة قال كسى البيت في الجاهلية الانطاع ثم كساه النبي صلى الله عليه وسلم الثياب البياضة ثم كساه عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان القباطي ثم كساه الحجاج الدياجع وروى أبو عروبة في الاوائل له عن الحسن قال أول من ألبس الكعبة القباطي النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا لزي في

* فحدثنا الحق بن ابراهيم قال أخبرنا (١٥٨) الخزمي قال حدثنا عبد الواحد وهو ابن زياد قال حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن

الاصم حدثنا يزيد بن الاصم عن
أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقطع
الصلاة المرأة والحمار والكلب
ويبقى ذلك مثل مؤخره الرجل
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر
الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا
سفيان بن عيينة عن الزهري عن
عروة عن عائشة ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يصلي من الليل وأنا
معتضة بينه وبين القبلة كاعتراض
الجنازة * حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة قال حدثنا وكيع عن هشام
عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من
الليل كلها وأنا معتضة بينه وبين
القبلة فإذا أراد ان يوترأ يقطنى
فاوترت

الى معن (قوله عن عائشة رضى الله
عنها انها قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي من الليل وأنا
معتضة بينه وبين القبلة كاعتراض
الجنازة) استدلت به عائشة رضى
الله عنها والعلماء بعده على ان
المرأة لا تقطع صلاة الرجل وفيه
جواز صلاته اليها وكره العلماء
اوجاعه منهم الصلاة اليها الغير
النبي صلى الله عليه وسلم لخوف
الفتنة بها وتذكرها واشغال القلب
بها بالنظر اليها وأما النبي صلى الله
عليه وسلم فخره عن هذا كله في
صلاته مع انه كان في الليل والبيوت
يومئذ ليس فيها مصابيح (قولها فإذا
أراد ان يوترأ يقطنى فاوترت) فيه
استحباب تأخير الوتر الى آخر
الليل وفيه انه يستحب لمن وثق
باستيفائه من آخر الليل اما نفسه
وأما ما يقاط غيره ان يؤخر الوتر

كسأها أبا بكر الصديق رضى الله عنه ولم يذكر على بن أبي طالب ولعله اشتغل عن ذلك بما كان
يصدده من الحروب في عهد أمر الدين مع الخوارج وكسأها معاوية الدياج والقباطى والحبرات
فكانت تكسى الدياج يوم عاشوراء والقباطى في آخر رمضان وكسأها يزيد بن معاوية الدياج
الخسروانى وكسأها المأمون الدياج الا حرو يوم التروية والقباطى يوم هلال رجب والدياج
الابيض يوم سبع وعشرين من رمضان للفقير وهكذا كانت تكسى في زمن المتوكل العباسى ولما
كان زمن الناصر العباسى كسيت السواد من الحرير فهي تكسى ذلك من ذلك الزمان والى الآن
الا أنه في سنة ثلاث وأربعين وستمائة قطعت من ربيع شديد فكسيت ثيابا من القطن سودا وقد
ذكر بعضهم حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة فقال كآته بشرى الى أنه فقد اناسا كانوا حوله
فليس السواد حزن عليهم ولم تزل الملوك تتداول كسوتها الى ان وقف عليها الصالح اسمعيل بن
الناصر محمد بن دلاوون في سنة ثمان وخمسين وسبعمائة فربه تسمى يسوس بصواحى القاهرة في
طرف القليوبية مما يلي القاهرة وأول من كسأها من ملوك الترك بعد انقضاء الخلافة من بغداد
الظاهر بيبرس الصالحى صاحب مصر وبالسند قال (حدثنا عبيد الله بن عبد الوهاب) الحلبى
البصرى قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمى قال (حدثنا سفيان) الثورى قال (حدثنا
واصل الاحدب) الاسدى (عن ابى وائل) شقيق بن سلمة (قال حدثت الى شعبة) بن عثمان الحلبى
بالخاء المهملة والجمع المفتوحين العبدى صاحب مفتاح الكعبة الصالحى قال المؤلف
(ح وحدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن عقبة السواقى قال
(حدثنا سفيان) الثورى (عن واصل عن ابى وائل قال جلست مع شعبة على الكرسي في الكعبة
فقال لقد جلس هذا المجلس) على هذا الكرسي (عمر) بن الخطاب (رضى الله عنه فقال) رضى الله
عنه (لقد هممت ان لا ادع) أى لا أترك (فيها) أى في الكعبة (صفراء ولا يضاء) ذهبوا لافضة
(الاقسمته) بالذكى كبريا اعتبارا للمال وفي رواية عشرين شعبة في كتاب مكة عن قبيصة المذكور
الاقسمتها وزاد المؤلف في الاعتصام بين المسلمين قال الزركشى وغيره وظن بعضهم انه حلى
الكعبة وغلط صاحب الفهم بان ذلك محبس عليها كقناديلها ونحو ذلك فلا يجوز زعفره في
غيرها وانما هو الكثر الذى بها وهو ما كان يهدى اليها خارجا عما كانت تحتاج اليه مما ينفق فيه
وكانوا يطر حونه في صندوق في البيت فأراد عمران يقسمه بين المسلمين فقال شعبة (قلت) له (ان
صاحبك) النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر رضى الله عنه (لم يفعل) ذلك (قال) عمر (هما) أى
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه (المرآن) الرجلان الكاملان لا أخرج عنهما بل
(أقندى بهما) وقد كان صلى الله عليه وسلم لما افتتح مكة تركه رعاية لفلوب قريش ثم نفي على ذلك
الى زمن الصديق وعمر رضى الله عنهما ووقع عندهم سلم من حديث عائشة رضى الله عنها في بناء
الكعبة لولا ان قومك حديثو عهد بكفر لانفقت كثر الكعبة في سبيل الله وحكى الفسكهى انه
صلى الله عليه وسلم وجد فيها يوم الفتح شتى أوقية وعلى هذا اتفاق جاز كما جاز لابن الزبير بناؤها
على القواعد لزال سبب الامتناع ولولا قوله في الحديث في سبيل الله لا يمكن أن يحمل الاتفاق على
ما يتعلق بها فيرجع الى أن حكمه حكم التعميس ويحتمل أن يحمل قوله في سبيل الله على ذلك لان
عمارة الكعبة تصدق على سبيل الله وليس لكسوة الكعبة في هذا الحديث ذكر فربما استشكل
سوق هذا الحديث لهذه الترجمة وأجيب بأن مقصوده التنبيه على ان حكم الكسوة حكم المال
بما فيجوز قسمتها على أهل الحاجة استنباطا من رأى عمر قسمة الذهب والفضة الكاشين بها وقيل
لان الكعبة لم تزل معظمة تقصد بالهدايا تعظيمها فالكسوة من باب التعظيم لها واختلف في
الكسوة هل يجوز التصرف فيها بالبيع ونحوه فقال أبو الفضل بن عبدان من أصحابنا لا يجوز قطع

وان لم يكن له تهمجد فان عائشة رضى الله عنها كانت بهذه الصفة وأما من لا يثق باستيفائه ولا له من يوقظه فيوتر شئ

* وحدثني عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي بكر بن (١٥٩) حفص عن عمرو بن الزبير قال قالت عائشة

ما يقطع الصلاة قال فقلنا الحمار والمرأة فقالت ان المرأة لداية سوء لقد رايتني بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معترضة كاعتراض الخنازة وهو يصلي * حدثنا عمرو الناقد وأبو سعيد الأشج قال حدثنا حفص بن غياث ح وحدثنا عمر ابن حفص واللفظ له قال حدثنا أبي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود عن عائشة قال الاعمش وحدثني مسلم ابن صبيح عن مسروق عن عائشة وذكر عندهما ما يقطع الصلاة الكلب والحمار والمرأة فقالت قد شبهتمونا بالجحر والكلاب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي واني على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة فقبض علي الحاجة فأكره أن اجلس فاودى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنسل من عند رجليه * حدثنا اسحق ابن ابراهيم قال أخبرنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت عد لقومنا بالكلاب والجحر لقد رأيتني مضطجعة على السرير في بي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكره أن أسنحه فأنسل من قبل رجلي السرير حتى أنسل من الخافي * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أمام بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته قبل ان ينام وفيه استحباب ايقاظ النائم للصلاة في وقتها وقد جاءت فيه احاديث ايضا غير هذا (قولها ان المرأة لداية سوء) تريد به الانكار

شي من استار الكعبة ولا نقله ولا يعمه ولا شراؤه ولا وضعه بين أوراق المصحف ومن حل من ذلك شيأ لزمه ردّه وأقره الرافي عليه قال ابن فرحون من المالكية وهذا على وجه الاستحسان منه والنصوص تخالفه قال البايجي وقد استخف مالك شراء كسوة الكعبة وقال ابن الصلاح أمر ذلك الى الامام يصرفه في بعض مصارف بيت المال يباع وعطاء واحتج بما رواه الارزقي في تاريخ مكة أن عمر بن الخطاب كان ينزع كسوة الكعبة كل سنة فيقسمها على الحاج قال النووي وهو حسن متعين لثلاث تلقب بالبلي وبه قال ابن عباس وعائشة وأم سلمة وجوزوا لمن اخذها لفسا ولو حائضا وجنبا وبه في المهمات على أن ما قاله النووي هذا مخالف لما وافق عليه الرافي في آخر الوقف من تصحيح انها تباع اذ لم يبق فيها جبال ويصرف عنها في مصالح المسجد ثم قال واعلم أن للمسئلة أحوالا أحدها أن توقف على الكعبة وحكمها ما مر وخطأ غيره بأن الذي مر محله فيما اذا كساها الامام من بيت المال اما اذا وقفت فلا يعقل عالم جواز صرفها في مصالح غير الكعبة ثانيها أن يملكها اما لملكها للكعبة فليقها أن يفعل فيها ما يراه من تعليقها اعلاها أو بيعها وصرف عنها الى مصالحها ثالثها أن يوقف شي على أن يؤخذ ريعه وتكسى به الكعبة كافي عصرنا فان الامام قد وقف على ذلك بلادا قال وقد تلخص لي في هذه المسئلة أنه ان شرط الواقف شيأ من بيع واعطاء لاحدا وغير ذلك فلا كلام وان لم يشترط شيأ انظر ان لم يقف الناظر تلك فله بيعها وصرف عنها في كسوة أخرى وان وقفها فبأي فيهما ما مر من الخلاف في البيع ثم بقي قسم آخر وهو الواقع اليوم في هذا الوقف وهو أن الواقف لم بشرط شيأ من ذلك وشرط تجديدها كل سنة مع علمه بان شي شبيه كانوا ياخذونها كل سنة لما كانت تكسى من بيت المال فهل يجوز لهم أخذها الآن أو تباع ويصرف عنها الى كسوة أخرى فيه نظر والتجبة الاول وهذا الحديث أخرجه أيضا المؤلف في الاعتصام وأبو داود في الحلي وكذا ابن ماجه (باب هدم الكعبة) في آخر الزمان (قالت عائشة رضي الله عنها) ولغير أبي ذر وقالت عائشة (قال النبي صلى الله عليه وسلم يغزو جيش الكعبة) بفتح الجيم وسكون المشنة التحتية قال البرماوى كالكرماني لا بالمهملة والموحدة اه قلت ثبت في اليونينية في رواية أبي ذر حبس بالحاء المهملة والموحدة المفتوحة (فيخسفهم) بضم المشنة التحتية وفتح السين المهملة وهذا طرف من حديث وصله في أوائل السبع ولفظه يغزو جيش الكعبة حتى اذا كانوا يبديهم من الارض يخسف باولهم وآخرهم ثم يبعثون على نياتهم والبيداء المفارقة التي لاشي فيها وهي في هذا الحديث اسم وضع مخصوص بين مكة والمدينة وقوله ثم يبعثون على نياتهم أي يخسف بالكل بشوؤ الاشرار ثم يامل كل منهم في الحشر بحسب نيته وقصده ان خيرا خيرا وان شرا شرا * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) بسكون الميم ابن جرير من كثير الباهلي الصيرفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا عبد الله بن الاخنس) بجاء معجمة بعد همزة مفتوحة وآخره سين مهملة قبلها نون مفتوحة بوزن الاجر وعبد بالتصغير النحوي الكوفي قال (حدثني) بالافراد (ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية هو عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي مليكة واسمه زهير التميمي الاحول (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كافي به) قال في فتح الباري كذا في جميع الروايات عن ابن عباس في هذا الحديث والذي يظهر أن في الحديث شيأ حذف ويحتمل أن يكون هو ما وقع في حديث علي عند أبي عبيد في غريب الحديث من طريق أبي العالية عن علي قال استكثر وامن الطواف بهذا البيت قبل أن يحال بينكم وبينه فكان في رجل من الحبشة أصلع أو قال أصمع جش السابق فاعد عليها وهي تدمر ورواه الفاكهى من هذا الوجه ولفظه أصعل بدل أصلع وقال فاعلم انهم يدمعها بعسحاته ورواه يحيى الخاني في مسنده من وجه آخر عن علي مرفوعا اه وتعقبه العيني بأنه لا يحتاج الى تقدير عليهم في قواهم ان المرأة تقطع الصلاة (قولها فاكبره ان أسنحه) هو بقطع الهمزة المفتوحة واسكان السين المهملة وفتح النون أي أظهر

فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي واذا قام (١٦٠) بسطتها قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح * حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا خالد

حذف لانه انما يقدر في موضع يحتاج اليه للضرورة ولا ضرورة هنا قال ودعواه الظهور غير ظاهرة
لانه لا وجه في تقدير محذوف لا حاجة اليه بما جاء في اثر عن صحابي ولا يقال الاحاديث يفسر
بعضها بعضا لاننا نقول هذا انما يكون عند الاحتياج اليه ولا احتياج هنا الى ذلك والضمير
في به القالع الاتي ذكره وقوله (اسود) نصب كافي اليونينية على الذم والاختصاص وليس من
شرط المنصوب على الاختصاص أن لا يكون نكرة فقد قال الرخشي في قوله تعالى قائما
بالقسط انه منصوب على الاختصاص كذا نقله البرماوي والعيني وغيرهما كالكرماني وعبارة
الرخشي ويجوز أن يكون نصبا على المدح فان قلت أليس من حق المنصب على المدح
أن يكون معرفة فحق الحمد لله الحميد انما عشر الانبياء لا نورث * انا بنى نمل لا تدعى لاب *
قلت قد جاء نكرة في قول الهذلي

وياوي الى نسوة عطل * وشعثا مر اضيع مثل السعال اه
وتعقبه أبو حيان فقال في كلامه هذا تحليط وذلك أنه لم يفرق بين المنصوب على المدح أو الذم
أو الترحم وبين المنصوب على الاختصاص وجعل حكمهما واحدا ورد مثلا من المنصوب على
المدح وهو الحمد لله الحميد ومثالي من المنصوب على الاختصاص وهما انما عشر الانبياء لا نورث
* انا بنى نمل لا تدعى لاب * والذي ذكره النحويون أن المنصوب على المدح أو الذم أو الترحم قد
يكون معرفة وقبله معرفة يصلح أن يكون تابعا لها وقد لا يصلح وقد يكون نكرة كذلك وقد يكون
نكرة وقبله معرفة فلا يصلح أن يكون تابعا لها فقول الناذية

أفارع عوف لا احاول غيرها * وجوه قرودتبغى من تجادع
فانصب وجوه قرودت على الذم وقبله معرفة وهو أفارع عوف وأما المنصوب على الاختصاص
فنصوا على أنه لا يكون نكرة ولا مهما ولا يكون الامر قافيا بالالف واللام أو بالاضافة أو بالعلمية أو
بأي ولا يكون الا بعد ضمير متكلم مختص به أو مشارك فيه وربما أتى بعد ضمير مخاطب اه وأجاب
تلميذ السمين بان الرخشي انما أراد بالمنصوب على الاختصاص المنصوب على اضمار فعل سواء
كان من الاختصاص المبوب له في التوأم لا وهذا اصطلاح أهل المعاني والبيان اه والاولى
أن يقول الذي نص عليه الرخشي نصب على المدح وأدخل فيه الاختصاص فليتأمل (أفج)
بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها وفتح الحاء المهملة وبالجم منصوب صفة سابقة ويجوز أن
يكون أسود أفج حالين متداخلين أو مترادفين من ضمير به وبه قال التوربشتي والداميني وقال
المظهري هما بدلان من الضمير المجزور وفتح الهمزة ما غير منصرفين ويجوز ابدال المظهر من المضمير
القائب نحو ضربه زيد أو قال الطيبي الضمير في به بهم يفسره ما بعده على أنه تمييز كقوله تعالى
فقضاهن سبع سموات فان ضميرهن هو الماهم المفسر بسبع سموات وهو تمييز كما قاله الرخشي
وفي بعض الأصول أسود أفج رفعهما على أن أسود مبتدأ خبره يقلعهما والجملة حال بدون الواو
والضمير في به ليست أي كافي متلبس به أو أسود خبر مبتدأ محذوف والضمير في به القالع أي
كافي بالقالع هو أسود وقوله أفج خبر بعد خبر قال في القاموس فحج كنع تكبير وفي شيبه
نداني صدور قدميه وتباعد عقباه كفحج وهو أفج بين الفتح محركة والفتح التفرج بين
الرجلين (يقلمها) أي يقطع الاسود الافحج الكعبة حال كونها قاعا (حجر احجرا) نحو بوبه
بابا يا أي موبأ وهو يدل من الضمير المنصوب في يقلعها قال في المصابيح فان قلت ماء عراب
الفاظ الواقعة في هذا التركيب وهو قوله كافي به الخ وأجاب بأنه نظير قولهم كأنك بالدنيا
لم تكن وبالاخرة لم تزل وكأنك بالليل قد قبل قال وفيه أعارب مختلفة قال بعض المحققين
فيه الاولى أن تقول كأن على معنى التشبيه ولا تحكم بزيادة نتي وتقول التقدير كأنك تبصر

ابن عبد الله ح وحدثنا ابو بكر بن
أبي شيبة قال حدثنا عباد بن العوام
جميعا عن الشيباني عن عبد الله بن
شداد بن الهاد قال حدثني معوية
زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلي وأنا - ذاهم وأنا حائض وربما
أصابني ثوبه اذا سجد * حدثنا ابو
بكر بن أبي شيبة وزهري بن حرب
قال زهير حدثنا وكيع قال
حدثنا طلحة بن يحيى عن عبيد
الله بن عبد الله قال سمعته يحدث
عن عائشة قالت كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي من الليل وأنا الى
جنبه وأنا حائض وعلى تمر طوع عليه
بعضه الى جنبه

له وأعرض يقال سنخلى كذا أي
عرض ومنه السانخ من الطير (قولها
فاذا سجد غمزي فقبضت رجلي)
استدل به من يقول لمس النساء
لا ينقض الوضوء والجمهور على انه
ينقض وحملوا الحديث على انه
غمزها فوق حائل وهذا هو الظاهر
من حال السائم فلا دلالة فيه على
هدم النقض (قولها والبيوت
يومئذ ليس فيها مصابيح) أرادت به
الاعتذار تقول لو كان فيها مصابيح
لقبضت رجلي عند ارادته
السجود ولما أحوجته الى غمزي
(قولها كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي من الليل وأنا الى جنبه وأنا
حائض وعلى تمر طوع عليه بعضه الى
جنبه) المرط كسوف في هذا دليل
على أن وقوف المرأة يجب المصلي
لا يطل صلاته وهو مذهبنا
ومذهب الجمهور وأبطلها أبو حنيفة
رضي الله عنه وفيه ان ثياب الحائض
طاهرة الاموضا ترى عليه دما
أو نجاسة أخرى وفيه جواز الصلاة بحضرة الحائض وجواز الصلاة في ثوب بعضه على المصلي وبعضه على حائض أو غيرها بالدنيا

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سفيان بن عيينة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في

الثوب الواحد فقال أولئككم ثوبان * حدثني حرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن حدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد كلاهما عن ابن شهاب عن سفيان بن عيينة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنه * حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال عمرو حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أياي أحذاني ثوب واحد فقال أولئككم يجدون ثوبين وأما استقبال المصلي وجهه غيره فذهبنا ومذهب الجمهور كراهته ونقله القاضي عياض عن عامة العلماء رجعهم الله تعالى

* (باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه) *

(قوله مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في ثوب واحد فقال أولئككم ثوبان) فيه جواز الصلاة في ثوب واحد ولا خلاف في هذا إلا ما حكى عن ابن مسعود رضي الله عنه فيه ولا أعلم صحته وأجمعوا أن الصلاة في ثوبين أفضل ومعنى الحديث أن الثوبين لا يقدر عليهما كل واحد فلو وجب العجز من لا يقدر عليهما عن الصلاة وفي ذلك حرج وقد قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج وأما صلاة النبي صلى الله عليه وسلم والعناية رضي الله عنهم في ثوب واحد ففي وقت كان لعدم ثوب آخر وفي وقت كان مع

بالدنيا تشاهدها من قوله تعالى فبصرت به عن جنب والجملة بعد المجرور بالباحال أي كأنك تبصر بالدينا وتشاهدها غير كأنه أترى إلى قولهم كأنك بالليل وقد أقبل والواو لا تدخل على الجمل إذا كانت أخبارا لله - ثم الحروف قال الدماميني ويؤيده أي ما قاله هذا المحقق ثبوت هذه الرواية بنصب أسود أخفى في الحديث فالنصب على الحالية كإمارة ويقطعها في محل نصب على الصفة أو الحال أيضا * وفي هذا الحديث التحديد بالجمع والأفراد والعنفة وشيخ المؤلف ويحيى بصريان وابن الأختس كوفي وابن أبي مليكة مكي * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومي المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سفيان بن عيينة) ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة) عند قرب الساعة حين لا يبقى في الارض أحد يقول الله الله (ذوالسوقتين) بضم السين وفتح الواو وثنية سوية مصغر الساق (من الحبشة) قال في القاموس الحبش والحبشة محركتين والاحبش بضم الباء جنس من السودان الجمع حبشان وأحابش اه قال بعضهم الحبشة ليس بصحيح في القياس لانه لا واحد له على مثال فاعل فيكون مكسرا على فعلة وقال ابن دريد وأما قولهم الحبشة فعلى غير قياس وقد قالوا أيضا حبشان ولا أدري كيف هو اه وانكارهم لفظ الحبشة على هذا الوزن لا وجه له لانه ورد في لفظ أفصح الناس وقال الرشاطي وهم من ولد كوش ابن حام وهم أكثر السودان وجميع عمالة السودان يعطون الطاعة للعبيس وقد جاء في تخريب الكعبة أحاديث كحديث ابن عباس وعائشة عند المؤلف وما رواه أبو داود الطيالسي بسند صحيح وحديث عبد الله بن عمر عند أحمد وروى ابن الجوزي عن جديفة حديثا طويلا مرفوعا فيه وخرب مكة من الحبشة على يد حبشي أخفى الساقين أزرق العينين أفطس الأنف كبير البطن معه أصحابه ينقضون الحجرا حجرا ويتناولونه حتى يرموا بها يعني الكعبة إلى البحر وخرب المدينة من الجوع واللين من الجراد وذكر الحلبي أن خراب الكعبة يكون في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقال القرطبي بعد رفع القرآن من الصدور والمصاحف وذلك بعد موت عيسى وهو الصحيح * (باب ما ذكر في الحجر الأسود) ويسمى الركن الأسود وهو في ركن الكعبة الذي يلي الباب من جانب المشرق وارتفاعه من الأرض الآن ذراعان وثلاث أذراع على ما قاله الأزرقي وبينه وبين المقام ثمانية وعشرون ذراعا وفي حديث ابن عباس مرفوعا ما صححه الترمذي نزل الحجر الأسود من الجنة وهو أشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني آدم لكن فيه عطاء من السائب وهو صدوق إلا أنه اختلط وجرى من سمع منه بعد اختلاطه لكن له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة فيقوى بها وفي هذا الحديث التخويف لانه اذا كانت الخطايا تكثر في الحجر فخطئك بنائيرها في القلوب وينبغي أن يتأمل كيف أبقاه الله تعالى على صفة السواد أبدامع مأمسه من أيدي الانبياء والمرسلين المقتضى لتبليغه ليكون ذلك عبرة لذوي الابصار واعظا لكل من واقاه من ذوى الافكار ليكون ذلك باعثا على مبادنة الزلات ومحاسبة الذنوب الموبقات وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا أن الحجر والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة طمس الله نورهما ولولا ذلك لأضام ما بين المشرق والمغرب رواه أحمد والترمذي وصححه ابن حبان لكن في اسناده رجاء أبو يحيى وهو ضعيف وإنما ذهب الله نورهما ليكون إيمان الناس بكونهما حقا إيمانا بالغيب ولولم يطمس المكان الإيمان بهم ما إيمانا بالمشاهدة والإيمان الموجب للثواب هو الإيمان بالغيب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثناة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) بن يزيد النخعي (عن عباس بن ربيعة) بالعين المهملة وبعد الألف موحدة مكسورة وآخره سين مهملة وريبعة بفتح الراء النخعي (عن عمر) بضم العين (رضي الله عنه

(٢١) قسطلاني (ثالث) وجوده بلسان الجواز كما قال جابر رضي الله عنه ليراني الجهال والافا ثوبان أفضل كما سبق (قوله

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير (١٦٣) بن حرب جميعاً عن ابن عيينة قال زهير حدثنا شافيان عن أبي الزناد عن الأعرج

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه أن عمر بن أبي سلمة أخبره قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مشتملاً به في بيت أم سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحق بن إبراهيم عن وكيع

صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء قال العلماء حكمته أنه إذا اتزر به ولم يكن على عاتقه منه شيء لم يؤمن أن تنكشف عورته بخلاف ما إذا جعل بعضه على عاتقه ولأنه قد يحتاج إلى إمساكه بيده أو يديه فيشغل بذلك وقوته سنة وضع اليد اليمنى على اليسرى تحت صدره ورفعها ما حيث شرع الرفع وغير ذلك ولأن فيه تركاً شراً على البدن وموضع الزينة وقد قال الله تعالى خذوا زينةكم ثم قال مالك وأبو حنيفة والشافعي رحمهم الله تعالى واجهوه وهذا النهي للتنزيه للالتحريم فلو صلى في ثوب واحد ساتر لعورته ليس على عاتقه منه شيء صحت صلاته مع الكراهة سواء قدر على شيء يجعله على عاتقه أم لا وقال أحمد بن حنبل وبعض السلف رحمهم الله لا تصح صلاته إذا قدر على وضع شيء على عاتقه إلا بوضعه لظاهر الحديث وعن أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى رواه أنه تصح صلاته ولكن يا نعيم تركه وجهه الجهور وقوله صلى الله عليه وسلم في

أنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله بان وضع يده عليه من غير صوت (فقال) ليدفعن توهم قريب عهد بالإسلام ما كان يعتقد في حجارة أصنام الجاهلية من الضر والنفع (إلى أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع) أي بذاتك وإن كان امتثال ما شرع فيه يتقفع في الثواب لكن لا قدرة له عليه لأنه حجر كسائر الأحجار وأشاع عمر هذا في الموسم ليشتهر في البلدان ويحفظه المتأخرون في الأقطار لكن زادوا الحكمة في هذا الحديث فقال علي بن أبي طالب بل يأمر المؤمنين بضرو وينفع ولو علمت ذلك من تأويل كتاب الله تعالى لعلنا أن نعلم أن الله تعالى إذا أخذ بك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى فبما أقروا أنه الرب عز وجل وأنهم العبيد كتب ميثاقهم في رق وألقمه في هذا الحجر وأنه يبعث يوم القيامة وله عينان ولسان وشفتان يشهد لمن وافى بالمواظفة فهو أمين الله في هذا الكتاب فقال له عمر لا بقا في الله بارض است فيها يا أبا الحسن وقال ليس هذا على شرط الشيخين فانهم لم يحتجوا بأبي هريرة العبدى ومن غرائب المتون ما في ابن أبي شيبة في آخره مسند أبي بكر رضى الله عنه عن رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقف عند الحجر فقال إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ثم قبله ثم حج أبو بكر رضى الله عنه فوقف عند الحجر فقال إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك فليراجع أسناده فان صح بحكمه يطلان حديث الحاكم بعد أن يصدر هذا الجواب عن علي أعنى قوله بل يضرو وينفع بعد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تضر ولا تنفع لانه صورة معارضة لا جرم ان الذهبي قال في مختصره عن العبدى انه ساقط (ولولا أنى رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم يقبل ما قبلتك) تنبيه على انه لولا الاقتداء ما قبله وقال الطيبي أعلم انهم ينزلون نوعاً من أنواع الجنس بمنزلة جنس آخر باعتبار اتصافه بصفة مختصة به لان تغير الصفات بمنزلة التغير في الذات فقولك أنك حجر شهادة له بأنه من هذا الجنس وقوله لا تضر ولا تنفع تقريراً كيداً بأنه حجر كسائر الأحجار وقوله ولولا أنى رأيت الخ إخراج له عن هذا الجنس باعتبار تقبيله صلى الله عليه وسلم اه وفي هذا الحديث التصديق والاعتراف والعنونة ورواه كوفيون الشيخ المؤلف ببصري وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الحج (باب اغلاق) باب (البيت) بالعين المجهمة (ويصلى) الداخل (في أي) ناحية من (نواحي البيت شاء) فان كان الباب مفتوحاً فصلاته باطله لانه لم يستقبل منها شيئاً فان كان له عتبة قدر ثلثي ذراع صحت * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين أبو رجاء الثقفي البجلي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي (عن أبيه) عبد الله رضى الله عنه (أنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت) الحرام عام الفتح (هو وأسماء بنت زيد بلال) المؤذن (وعثمان بن طلحة) الحبشي زاد النسائي ومعه الفضل بن عباس فيكونون أربعة (فاغلقوا عليهم) أي الباب من داخل كما عند أبي عوانة وزاد يونس فكنت نهاراً طويلاً وفي رواية قليج زماناً بل نهاراً ولمسلم فكنت فيها ملياً وفي رواية له أيضاً فكنت فيها ساعة (فلما فتحوا) الباب (كنت أول من ولى) دخل (فلقمت بلالا) بكسر القاف زاد في رواية مجاهد السابقة في أوائل الصلاة عن ابن عمر وأجد بلالا قائماً بين البابين (فسالته) أي بلالا (هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) صلى فيه (بين العمودين اليمانيين) بتحقيق الياء لانهم جعلوا الألف قبل إحدى يامى النسبة وجوزسيبويه التشديد وفي رواية مالك عن نافع جعل عموداً عن يساره وفي رواية قليج في المغازي بين ذينك العمودين المقامين وكان البيت على ستة أعمدة سطر من صلى بين العمودين من السطر

حديث جابر رضى الله عنه فان كان واسمها النخف به وان كان ضيقاً فاقر به رواه البخاري ورواه مسلم في آخر الكتاب في حديثه المقدم

قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه هذا الاسناد غير أنه قال متوشحا ولم يقل مشعلا (١٦٣) • حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا حماد بن زيد

عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت أم سلمة في ثوب قد شاف بين طرفيه • حدثنا قتيبة بن سعيد وعيسى بن حماد قال حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمر بن أبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد ملتصقا به مخالفا بين طرفيه زاد عيسى بن حماد في روايته قال على منكبيه • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا كيع قال حدثنا سفيان عن أبي الزبير عن جابر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد متوشحا به • حدثنا محمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا أبي قال حدثنا سفيان ح وحدثنا محمد بن المنثري قال حدثنا عبد الرحمن عن سفيان جميعا بهذا الاسناد وفي حديث ابن عمير قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم • حدثني حرمله بن يحيى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو أن أبا الزبير المكي • حدثنا ابنه رأى جابر بن عبد الله يصلي في ثوب متوشحا به وعند ثيابه وقال جابر انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك • حدثني عمرو الناقد واسحق بن ابراهيم واللفظ لعمرو الطويل (قوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد مشعلا به واضعاً طرفيه على عاتقيه) وفي الرواية الاخرى مخالفا بين طرفيه وفي حديث جابر متوشحا به المشغل والتوشع والمخالف بين طرفيه معناه واحد هنا قال ابن السكيت التوشع

المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخر روايته وعند المكان الذي صلى فيه مرة مرة • جرم وكل هذا اخبار عما كان عليه البيت قبل أن يهدم وبينى في زمن ابن الزبير فاما الآن فقد بين موسى بن عقبة في روايته عن نافع كافي الباب الذي يليه أن بين موقفه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار الذي استقبله قبرين من ثلاثة أذرع وسبأ في قرية ان شاء الله تعالى • وموضع الترجمة من الحديث قوله فأغلقوا عليهم لكن استشكل قوله في الترجمة ويصلي في أى نواحى البيت شاء فانه يدل على التخيير وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى بين اليمانيين وهو يدل على التعيين وأجيب بأن صلاته عليه الصلاة والسلام في ذلك الموضع لم تكن قصدا بل وقعت اتفاقا وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والنسائي فيه وفي الصلاة (باب الصلاة في الكعبة) اختلف في ذلك فعن ابن عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا لأنه يلزم من ذلك استدبار بعضها وقد ورد الامر باستقبالها فيحمل على استقبال جميعها واستحب الشافعية الصلاة فيها وهو ظاهر في النقل ويطبق به الفرض اذ لا فرق بينه • ما في مسئلة الاستقبال للمقيم وهو قول الجمهور ومذهبهم ومذهب المالكية جواز السنة فيها وفي الجوز لاى جهة كانت وأما الفرض والسنة المؤكدة ككوة الوتر والنافلة المؤكدة كالقصر فلا يجوز اية شئ منها فيه • ما هو مذهب المدونة فان صلى الفرض فيها أعاد في الوقت • وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو السمسار المروزي فيما قاله أبو نصر الكللا بآذى وأبو عبد الله الخاتم وقال الدارقطني هو ابن شبيب وهو يرجح المزي وغيره الاول قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) قال أخبرنا موسى بن عقبة عن نافع مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه) بكسر القاف وفتح الموحدة كالذين بعد أى مقابل الوجه (حين يدخل) الكعبة (ويجعل الباب قبل الظهر يمشى حتى يكون) المقدار والمسافة (بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا) نصب خبر يكون واسمها محذوف مقدر بالمقدار والمسافة ولا يذروا ابن عساكر قريب بالرفع اسم ليكون (من) ثلاث أذرع) بحذف التاء من ثلاث وللأصلي وابن عساكر ثلاثة أذرع وهذا زيادة على الرواية السابقة كما مر وقد جزم برفعها لما لا عن نافع فيما أخرجه أبو داود ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي والدارقطني في الغرائب وأبو عوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وحينئذ فينبغي لمن أراد الاتباع في ذلك أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه يقع قدماه في مكان قدميه صلى الله عليه وسلم ان كانت ثلاثة أذرع سواء وقع ركبناه أو بداه أو وجهه ان كان أقل من ثلاثة أذرع (فيصلى) حال كونه (يتوخى) بتشديد الخاء المججمة أى يقصد (المكان الذي أخبره بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه) قال ابن عمر وأخبره (وليس على أحد بأس أن يصلي في أى نواحى البيت شاء) أى اذا كان الباب مغلقا كما مر في الباب السابق (باب من لم يدخل الكعبة) لانه ليس من مناسك الحج (وكان ابن عمر رضي الله عنهما) الذي هو أشهر من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دخول الكعبة (يحب كثيرا ولا يدخل) الكعبة فلو كان من المناسك لما أدخل به مع كثرة اتباعه وهذا التعليق وصله سفيان الثوري في جامعه • وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان قال (حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي أوفى) رضي الله عنه (قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضاء سنة سبع من الهجرة قبل الفتح (قطاف بالبيت وصلى خلف المقام ركعتين ومعه من يتره من الناس فقال له) أى لابن أبى أوفى (رجل أدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة) في هذه العمرة والهجرة للاستفهام (قال) ابن أبى أوفى (لا) لم يدخلها في هذه العمرة وسببه ما كان فيها حينئذ من الاصنام ولم يكن أن يأخذ رفق الثوب الذي ألقاه على منكبيه الا يمين من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على الايسر من تحت يده اليسرى

قال حدثني عيسى بن نونس قال حدثنا الاعمش (١٦٤) عن أبي سفيان عن جابر قال حدثني أبو سعيد الخدري انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال فقرأت به يصلي على حصير يسجد عليه قال ورايت به يصلي في ثوب واحد متوشحاه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثني سويد بن سعيد قال حدثنا علي بن مسهر كلاهما عن الاعمش بهذا الاسناد وفي رواية أبي كريب واضعاط فيه على عاتقيه وفي رواية أبي بكر وسويد متوشحاه **حدثنا أبو كامل الخدري قال** حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قالت يا رسول الله أي مسجد وضع في الارض أول قال المسجد الحرام قلت ثم يعقد هما على صدره وفيه جواز الصلاة في ثوب واحد قوله فقرأت به يصلي على حصير يسجد فيه دليل على جواز الصلاة على شيء يحول بينه وبين الارض من ثوب وحصير وصوف وشعر وغير ذلك وسواء بنت من الارض أم لا وهذا مذهبنا ومذهب الجهم وروى قال القاضي رحمه الله تعالى أما ما ثبت من الارض فلا كراهة فيه وأما البسط واللبود وغيرها مما ليس من نبات الارض فتصح الصلاة فيه بالإجماع لكن الارض أفضل منه الحاجة حر أو برد أو نحوهما لان الصلاة سرها التواضع والخضوع والله عز وجل أعلم

* كتاب المساجد ومواضع الصلاة *

(٣) ترك المؤلف بعد قوله أيضا

المشركون يتركونه ليغيرها فلما كان في الفتح أمر بإزالة الصور ثم دخلها قاله النووي ويحتمل أن يكون دخول البيت لم يقع في الشرط فلما أراد دخوله لمعهوه كما منعهوه من الإقامة بمكة زيادة على الثلاث فلم يقصد دخوله لثلاثهوه وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا (٣) وفي المغازي وأبو داود في الحبيب وكذا النسائي وابن ماجه **باب من كبر في نواحي الكعبة** * وبالسند قال **حدثنا أبو معمر** يعين مقتوحين عبد الله بن عمر المقعد البصري قال **حدثنا عبد الوارث** ابن سعيد قال **حدثنا أيوب** السخيتاني قال **حدثنا عكرمة** مولى ابن عباس **عن ابن عباس** رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم أي مكة (أي أن يدخل البيت) أي امتنع من دخوله (وفيه) أي والحال ان فيه (الآلهة) أي الاصنام التي لاهل الجاهلية وأطلق عليها الآلهة باعتبار ما كانوا يزعمون (فأمر) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالآلهة (فأخرجت) فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل عليه السلام (في أيديهم) ما الاكلام جمع ولم يفتح الزاوي وضما وهي الاكلام أو القداح وهي اعواد نخشوها وكتبوا في أحدها فعل وفي الآخر لا تفعل ولا شيء في الآخر فإذا أراد أحدهم سقرا أو حاجة القاهها فان خرج افعل فعل وان خرج لا تفعل لم يفعله وان خرج الآخر أعاد الضرب حتى يخرج له افعل أو لا تفعل فكانت سبعة على صفة واحدة مكتوب عليها لا ثم منهم من غيرهم ملصق العقل فضل العقل وكانت بيد السادن فإذا أرادوا خروجا أو تزويجا أو حاجة ضرب السادن فان خرج نعم ذهب وان خرج لا كف وان شكوا في نسب واحد أو ثوبه الى الصنم فضرب بتلك الثلاثة التي هي منهم من غيرهم ملصق فان خرج منهم كان من أو سطهم نسما وان خرج من غيرهم كان حليفا وان خرج ملصق لم يكن له نسب ولا حلف وان جنى أحد جنابة واختلفوا على من العقل ضربوا فان خرج العقل على من ضرب عليه عقل وبرئ الآخرون وكانوا اذا عقلوا العقل وفضل الشيء منه واختلفوا فيه أتوا السادن فضرب فعلى من وجب أداه **فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم** قاتلهم الله أي لعنهم كافي القاموس وغيره (أما) بآيات الاقבע الميم في اليونانية حرف استقماح وفي بعض الاصول وعزاه ابن جرير لا كثيرا بحذفها للتخفيف (والله قد) ولا يذوقد بزيادة اللام لزيادة التأكيد (علموا) أهل الجاهلية (أنهم) ابراهيم واسماعيل لم يستقما أي لم يطلبوا القسم أي معرفة ما قسم لهما وما لم يقسم (بها) أي بالالزام (قط) بفتح القاف وتشديد الطاء وتضم القاف ويخففان وقط مشددة مجرورة كافي القاموس وقول الزركشي ان معناها هنا أبدا تعقبه البدر الدماميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما أبدا فيستعمل في المستقبل فحولوا فعل أبدا وظالدين فيما أبدا (فدخل) عليه الصلاة والسلام (البيت فكبر في نواحيه ولم يصل فيه) احتج المؤلف بحديث ابن عباس هذا مع كونه يرى تقديم حديث بلال في اثباته الصلاة فيه عليه ولا معارضة في ذلك بالنسبة الى الترجمة لان ابن عباس أثبت التكبير ولم يتعرض له بلال وبلال أثبت الصلاة ونهاها ابن عباس فاحتج المؤلف بزيادة ابن عباس وقدم اثبات بلال على نفي غيره لانه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وإنما أسندت فيه تارة لاسامة وتارة لاختيه الفضل مع انه لم يثبت ان الفضل كان معهم الا في رواية شاذة وأيضا بلال مثبت فيقدم على النافي لزيادة علمه وقد قرر المؤلف مثل ذلك في باب العشر فيما يسبق من ماء السماء من كتاب الزكاة **هذا** (باب بالتنوين) كيف كان بدء مشروعية (الرمل) في الطواف والرمل بفتح الراء والميم هو سرعة المشي مع تقارب الخطا دون العدو والوثوب فيما قاله الشافعي وقال المتولي تكبره المبالغة في الاسراع في الرمل وعند الحنفية الرمل أن يهز كنفية في مشيه كالمختبر بين الصفيين * وبه قال

وعطف على المبيض له قوله وفي المغازي والتنبية على ترك البياض في هامش نسخة مقابلة على خط المؤلف كنبه معجمه (حدثنا

ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وأينما أدركت الصلاة (١٦٥) فصل فهو مسجد وفي حديث أبي كامل ثم حينما

أدركت الصلاة فصله فانه مسجد

* حدثني علي بن حجر السعدي قال

أخبرنا علي بن مسهر قال حدثنا

الاعمش عن ابراهيم بن زيد التميمي

قال كنت أقرأ على أبي القرآن في

السدة فاذا قرأت السجدة جحد

فقلت له يا أبت أتسجد في الطريق

قال اني سمعت أباذر يقول سألت

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

اول مسجد وضع في الارض قال

المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد

الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون

عاما ثم الارض لأن مسجد حثما

أدركت الصلاة فصل

(قوله صلى الله عليه وسلم وأينما

أدركت الصلاة فصل فهو مسجد)

فيه جواز الصلاة في جميع المواضع

الاما استثناء الشرع من الصلاة

في المقابر وغيرها من المواضع التي

فيها النجاسة كالزبلة والمجزرة وكذا

ما نهى عنه لمعنى آخر فن ذلك

أعطان الابل وسيأتي بيانها قريبا

ان شاء الله تعالى ومنه فارعة

الطريق والحمام وغيرها الحديث

ورد فيها (قوله كنت أقرأ القرآن

على أبي في السدة فاذا قرأت

السجدة جحد فقلت له يا أبت أتسجد

في الطريق فذكر الحديث (قوله

السدة) هي بضم السين وتشديد

الدال هكذا هو في صحيح مسلم ووقع

في كتاب النسائي في السكة

وفي رواية غيره في بعض السكان

وهذا مطابق لقوله يا أبت أتسجد

في الطريق وهو مقارب لرواية مسلم

لان السدة واحدة السد وهو

المواضع التي تطل حول المسجد

وليست منه ومنه قيل لاسم

السد لأنه كان يبيع في سدة الجامع وليس للسدة حكم المسجد اذا كانت خارجة عنه وأما سجوده في السدة وقوله أتسجد في الطريق

(حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي عجمه ثم مهمله البصري قال (حدثنا جاهد هو ابن زيد عن أيوب) السخستاني (عن سعيد بن جبيل) بضم الجيم وفتح الموحدة الكوفي الاسدي قتل بين يدي الخجاج سنة خمس وتسعين ومائة (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه في عمرة القضية سنة سبع (فقال المشركون) من قرئش (أنه) أي النبي صلى الله عليه وآله وسلم (بفتح الدال مضارع قدم بكسرها أي يرد) عليكم و) الحال انه (قد) بالقاف (وهنهم) ولا ين السكن قد وهنهم بحذف حرف العطف وهاء وهنهم مفتوحة والضمير للحجاة أي أضعفهم (حتى يثرب) بفتح الموحدة غير منصرف اسم المدينة الشريفة في الجاهلية وحجى رفع على القاعلية ولا يذرانه يقدم عليكم وقد بالفاء والرفع فاعل يقدم أي جماعة وحينئذ يكون قوله وهنهم حتى يثرب في موضع رفع صفة لوفد وضمير انه ضمير الشأن (فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرملوا) بضم الميم مضارع رمل بفتحها (الاشواط الثلاثة) ليري المشركون قوتهم بهذا الفعل لانه أقطع في تسكينهم وأبلغ في تكاثرهم ولذا قالوا كما في مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهنهم هؤلاء أجد من كذا وكذا والاشواط جمع شوط بفتح الشين والمراد به هنا الطوفة حول الكعبة زادها الله تعالى شرفا وهو منصوب على الظرفية (و) أمرهم عليه الصلاة والسلام (ان يمشوا ما بين الركنين) اليمانيين حيث لا يراهم المشركون لانهم كانوا على الحجر من قبل تعيقعان وهذا منسوخ عما يأتي ان شاء الله تعالى قال ابن عباس (ولم يمنعه ان يامرهم) أي من ان يأمرهم فحذف الجار لعدم اللبس وموضع أن وتاليا بعد حذفه جأ ونصب قولان (ان يرملوا الاشواط كلها) أي بان يرملوا وحذف الجار كذلك ولا حذف أصلا لانه يقال أمرته بكذا وأمرته كذا أي لم يمنعه عليه الصلاة والسلام أن يأمرهم بالرمي في الطوافات كلها (الا لبقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة وبالقاف محدودا مصدر أتى عليه اذ فرق به وهو مرفوع فاعل لم يمنعه لكن الابقاء لا يناسب أن يكون هو الذي منعه من ذلك اذا لبقاء معناه الفرق كما في الصحاح فلا بد من تأويله بزيادة ونحوها أي لم يمنعه من الامر بالرمي في الاربعة الارادة عليه الصلاة والسلام الابقاء عليهم فلم يأمرهم به وهم لا يفعلون شيئا الا بأمره وقول الزركشي وتبعه العيني كالحافظ بن حجر ويجوز ان نصب على أنه مفعول لاجله ويكون في يمنعه ضمير عائذ الى النبي صلى الله عليه وسلم هو فاعله تعقبه في المصاييح بأن تجوز ان نصب مبنى على أن يكون في لفظ حديث البخاري لم يمنعههم وليس كذلك انما فيه لم يمنعه فرفع الابقاء متعين لانه الفاعل وهذا الذي قاله الزركشي وقع للقرطبي في شرح مسلم وفي الحديث ولم يمنعهم فجوز فيه الوجهين وهو ظاهر لكن نقله الى ما في البخاري غير متأت * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في المغازي ومسلم وأبو داود والنسائي في الحج (باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلاثا) أي ثلاث مرات وأول نصب على الظرفية والاستلام افتعال من السلام بكسر السين وهي الحجارة قاله ابن قتيبة فلما كان لمس الحجر قيل له استلام أو من السلام بفتحها وهو التحية قاله الازهرى لان ذلك الفعل سلام على الحجر وأهل اليمن يسمون الركن الاسود الحيا وهو استلام مهمه ومن الملازمة وهي الاجتماع أو استعمل من اللائمة وهي الدرع لانه اذا لمس الحجر تحصن بحصن من العذاب كما تحصن باللائمة من الاعداء فان قيل كان القياس فيه على هذا أن يكون استلام لا استلام أجيب باحتمال أن يكون خفف بنقل حركة الهمزة الى اللام الساكنة قبلها ثم حذف الهمزة ساكنة قاله في المصاييح وبالسند قال (حدثنا صبيح بن الفرج) بفتح الهمزة وسكون المهملة وفتح الموحدة آخره مجمعة في الاول وبالفاء والجيم في الثاني ابن سعيد الاموي (قال اخبرني) بالافراد وفي بعضها اخبرنا (ابن وهب)

السد لأنه كان يبيع في سدة الجامع وليس للسدة حكم المسجد اذا كانت خارجة عنه وأما سجوده في السدة وقوله أتسجد في الطريق

* حديث يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم عن سيار (١٦٦) عن يزيد الفقيه عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي كان كل نبي يعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أمة وأسدوا حلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً فإما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة * حديثي أبو بكر بن أبي شيبة

فمحمول على سجوده على طاهر قال القاضي واختلف العلماء في المعلم والمتعلم إذا قرأ السجدة فقليل عليهم ما السجود لأول مرة وقيل لا سجود قوله صلى الله عليه وسلم ولم وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي قال العلماء كانت غنائم من قبلنا يحرمونها ثم أتى نار من السماء فتأكلها كما جاء مينا في الصحيحين من رواية أبي هريرة في حديث النبي صلى الله عليه وسلم الذي غزا وحبس الله تعالى له الشمس (قوله صلى الله عليه وسلم وجعلت لي الأرض طيبة طهوراً ومسجداً وفي الرواية الأخرى وجعلت تربتها لنا طهوراً) احتج بالرواية الأولى مالك وأبو حنيفة رحمه الله تعالى وغيرهم ممن لا يجوز الأتربة خاصة وحلوا ذلك المطلق على هذا المقيد وقوله صلى الله عليه وسلم ومسجداً معناه أن كان قبلنا أفاً أبيع لهم الصلوات في مواضع مخصوصة كالبيع والكنايس قال القاضي رحمه الله تعالى وقيل أن من كان قبلنا كانوا لا يصلون إلا فيا تيقنوا طهارته من الأرض

عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وعن أبيه (قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا سلم الركن الأسود أول ما يطوف) طرف مضاف إلى ما المصدرة (يحب) بفتح المشنة التحسية وضم الحاء المعجمة وتشديد الموحدة من الخبب ضرب من العدو أي يرمل (ثلاثة أطواف من) الطوفات (السبع) وفي بعضها من السبعة بالتأنيث باعتبار الأطواف وإذا كان المميز غير مذكور جاز في العدد التذكير والتأنيث فان قلت ظاهر هذا الحديث يقتضي أن الرمل يستوعب الطوفة بخلاف حديث ابن عباس السابق في الباب الذي قبله لأنه صريح في عدم الاستيعاب أجيب بأنه عليه الصلاة والسلام رمل في طوافه أول قدومه في حجة الوداع من الحجر إلى الحجر ثلاثاً ومشى أربعاً فاستقرت سنة الرمل على ذلك من الحجر إلى الحجر لأنه المتأخر من فعله عليه الصلاة والسلام (باب) بقاء مشروعية (الرمل) في بعض الطواف (في الحج والعمرة) * وبه قال (حديثي محمد) زاد في رواية أبي ذر هو ابن سلام وبه جزم ابن السكن وهو في رواية الباقرين غير منسوب ورجح أبو علي الجعفي أنه ابن رافع وقيل هو البخاري نفسه بدليل روايته عن الراوي التالي (قال حديثنا سريج بن النعمان) بضم السين المهملة وفتح الراء آخره جيم الجوهرى البغدادي (قال حديثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره حاء مهملة ابن سليمان (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال سعي النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أشواط أي أسرع في المشي في الطوفات الثلاث الأولى (ومشى أربعة في الحج والعمرة) أي في حجة الوداع وعمرة القضية لأن الحديثية لم يمكن فيها من الطواف والجهر أنه لم يكن معه ابن عريقها ومن ثم أنكرها والتي مع حجة اندرجت أفعالها فيها فتعينت عمرة القضية لكن في حديث أبي سعيد عند البخاري رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجه وفي عمره كلها وأبو بكر وعمر والخلفاء (تابعه) أي تابع سريحا (الليث) بن سعد الإمام (قال حديثي) بالأفراد (كثير بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما ماراء ساكنة وآخره مهملة (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حديثنا سعيد بن أبي مرثد) بكسر العين (قال أخبرنا محمد بن جعفر) الأنصاري زاد أبو ذر ابن أبي كثير (قال أخبرني) بالأفراد (زيد بن أسلم) مولى عمر (عن أبيه) أسلم (أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال للركن) الأسود مخاطباً له ليسمع الحاضر من (أما والله أني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله) ولغير أبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) استلمك ما استلمتك فاستلمه (تعبداً محضاً) ثم قال (بعد استلامه) (فما) بالفاء ولا بن عساكر ما (لنا والرمل) بالنصب نحو مالك وزيد أوجوازا الجسري في مثله مذهب كوفي ويرى ما لنا والرمل بأعادة اللام (انما كنا رأينا) كذا في رواية أبي ذر والاصلي بوزن فاعلنا بالهاء زمن الرؤية أي أرىناهم بذلك أنا وأقرباؤنا لا نهمز عن مقاومتهم ولا نضعف عن محاربتهم وجعله ابن مالك من الرأ الذي هو ظاهر المرائي خلاف ما هو عليه فقال معناه أظهرنا لهم القوة ونحن ضعفاؤهم وهو مثل قول ابن المنبر في قوله فأمرهم أن يرموا الحجوزاتهم أن يقولوا ليس بنا حي لكن جوزلهم فعلا يفهم منه من لا يعلم الباطن أنه ليس بهم حي وإن كان الفاهم مغالطاً في فهمه لمصلحة إخماد الخصم المبطل لكن هذا الذي قاله يحتاج إلى ثبوت نقل يدل عليه وليس في الحديث ما يقتضيه وعلى هذا فتصويب العيني لقول ابن مالك فيه نظر ثم وقع في رواية غير أبي ذر والاصلي هنا ما يؤيده حيث روى راينا (به المذم كين) بمشدين تحتين من غير همز جلاله على الرأ وإن كان أصله رأنا بهمزتين فقلبت الهمزة ياء لفتحها وكسر ما قبلها وحل الفعل على المصدر وإن لم يؤيد فيه الكسر كما قالوا في أخت وأخت

وخصصنا نحن بجواز الصلاة في جميع الأرض إلا ما تيقنا نجاسته (قوله صلى الله عليه وسلم وأعطيت الشفاعة) هي جلا

قال حدثنا هشيم قال أخبرنا سيار قال حدثنا يزيد الفقير قال أخبرنا جابر بن عبد الله (١٩٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر

نحوه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال
حدثنا محمد بن فضيل عن أبي مالك
الاشجعي عن ربعي عن حذيفة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فضلنا على الناس بثلاث جعلت
صفوفنا كصفوف الملائكة
وجعلت لنا الأرض كلها مسجدا
وجعلت تربتها لنا طهورا إذا لم نجد
الماء وذكر خصلته أخرى * حدثنا
أبو بكر بن محمد بن العلامة قال أخبرنا
ابن أبي زائدة عن سعد بن طارق قال
حدثني ربعي بن خراش عن حذيفة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثله * وحدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا
حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن
العلامة عن أبيه عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم

الشفاعة العامة التي تكون في
المحشر يفرغ الخلائق إليه صلى الله
عليه وسلم لأن الشفاعة في الخاصة
جعلت لغيره أيضا قال القاضي
وقيل المراءاة شفاعاة لا ترد قال وقد
تكون شفاعة لخروج من في قلبه
مثقال ذرة من إيمان من السار لان
الشفاعة التي جاءت لغيره انما جاءت
قبل هذا لو هذه مختصة به كشفاعة
المحشر وقد سبق في كتاب الايمان
بيان أنواع شفاعة صلى الله عليه
وسلم قوله صلى الله عليه وسلم فضلنا
على الناس بثلاث جعلت صفوفنا
كصفوف الملائكة وجعلت لنا
الأرض كلها مسجدا وجعلت تربتها
لنا طهورا وذكر خصلته أخرى قال
العلامة المذكور هنا خصلتان لان
قضية الأرض في كونها مسجدا
وطهورا خصلته واحدة وأما الثالثة
فقد ذوقها هذا ذكرها التسناني من

جل على يواخي ومواخاة والاصل يواخي ومواخاة فقلت الهمة زنة والفتحها بعد ضمة (وقد
أهلكهم الله) فلا حاجة لنا اليوم الى ذلك فهم يتركه لفقده سببه (ثم قال) بعد أن رجع عما هم به هو
(شي صنعته النبي) ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فلا يحب أن يتركه (أعدهم اطلأنا
على حكمته وقصور عقولنا عن ادراك كنهه وقد يكون فعله سببا باعنا على تذكره) فمة الله تعالى
على اعزازه الاسلام وأهله وزاد الاسماعيلي في روايته ثم رمل وقد أخرج المؤلف هذا الحديث
أيضا وكذا مسلم والنسائي * وبه قال (حدثنا مسدد) أي ابن مسرهد (قال حدثنا يحيى) (القطان
(عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر القرشي المدني (عن
نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما قال ما تركت استلام هذين
الركنين) البيهقي (في شدة ولا وناه من ذاب النبي) ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
يستلمهما) قال عبيد الله (فقلت لنافع) كان بهمة الاستسلام (ابن عمر) بن الخطاب رضي الله
عنهما (يعني بين الركنين) البيهقي أي ويرمل في غيرهما (قال) (نافع) (انما كان) (ابن عمر) (يعني)
ينهما ولا يرمل (أيكون) ذلك (أيسر) أي أرفق (لاستلامه) أي ليقوى عليه عند الازدحام وهذا
يدل على أنه كان يرمل في الباقي من البيت كما مر وبه يجب عما أشار اليه الاسماعيلي من أنه
لامطابقة بين الترجمة والحديث اذ لا ذكر للرمل فيه (باب استلام الركن) الاسود (بالهجن) بكسر
الميم وسكون المهملة وفتح الجيم بعدها نون عصا محنية الرأس أي يومئ الى الركن حتى يصيبه * وبه
قال (حدثنا احمد بن صالح) أبو جعفر المصري المشهور بابن الطبراني كان أبوه من أهل طبرستان
(ويحيى بن سليمان) الجعفي (قالا حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد
(عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عبد الله) بن عتبة بن
مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على
بغير يستلم الركنين (جمع) زاد مسلم من حديث أبي الطفيل ويقبل الهجن وهذا مذهب الشافعي
عند الهجن عن الاستلام باليد وان استلم يده لرجعة منته من التقبيل قبلها كما في المجموع وعليه
الجمهور لكن نازع العز بن جماعة في تخصيص تقبيل اليد بتعذر تقبيل الركن ولم يذكر في المحرر
والمناهج تقبيل اليد وعند الحنفية يضع يديه عليه ويقبلهما عند عدم إمكان التقبيل فان لم
يمكنه وضع عليه شيئا كعصا فان لم يتمكن من ذلك رفع يديه الى اذنيه وجعل باطنهما نحو الخمر مشبرا
اليه كما أنه واضع يديه عليه وظاهرهما نحو وجهه ويقبلهما وعند المالكية أن زوجهم لمسه يده
أو يعود ثم يضع يده على فيهما من غير تقبيل فان لم يصل كبر اذا احاذاه ومضى ولا يشير بيده ومذهب
الحنابلة كالشافعية * ورواه هذا الحديث ما بين مصرى وكوفي ومدني وایلي وفيه التحديث
والاخبار بالجمع والافراد والعنونة والقول وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه في الحج (تابعه)
أي تابع يونس عن ابن شهاب عبد العزيز (الدر اوردي) بفتح الدال المهملة والراء الواو وسكون
الراء وكسر الدال (عن ابن اخي الزهري) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم الزهري وأخرجه
الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن محمد بن عباد عن الدراوردي فذكره ولم يقل حجة الوداع
ولا على بعير وبقيّة مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى (باب من لم يستلم الا الركنين
البيهقي) الاسود والذي يليه دون الركنين الشاميّين ويا البيهقيين مخففة على المشهور لان
الاثني عشر عوض عن ياء النسب فالوشد تدلزم الجمع بين العوض والمعوض (وقال محمد بن بكر)
بفتح الموحدة البرساني بضمها وسكون الراء بالسین المهملة تنسبة الى برسان حتى من الازد
(أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز ونسبه لجد له شهرته به (قال أخبرني) بالافراد (عمرو

رواية أبي مالك الراوي هنا في مسلم قال وأوتيت هذه الآيات من خواتم البقرة من كنز تحت العرش ولم يعطهن أحد قبلي ولا يعطاهن

قال فضلت على الانبياء استأعظت جوامع (١٦٨) للصلح ونصرت بالرعب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض طهورا

ومسجد دا وأرسلت الى الخلق كافة وختمت بي النبيون * وحدثني أبو الطاهر روى حمله قال أخبرنا ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبيننا أنا نائم آتيت بمغاتيخ خزائن الارض فوضعت في يدي قال أبو هريرة فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم تتناولونها * وحدثنا حاجب بن الوليد قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة

أحد به عدي (قوله صلى الله عليه وسلم أعطيت جوامع الكلم وفي الرواية الاخرى بعثت بجوامع الكلم) قال الهروي يعني به القرآن جمع الله تعالى في الانفاذ اليسيرة منه المعاني الكثيرة وكلامه صلى الله عليه وسلم كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني (قوله صلى الله عليه وسلم وبعثت الى كل أمة راسدا وروى في الرواية الاخرى الى الناس كافة) قيل المراد بالاجر البيض من العجم وغيرهم وبالاسود العرب الغلبة السمرية فيهم وغيرهم من السودان وقيل المراد بالاسود السودان وبالاجر من عداهم من العرب وغيرهم وقيل الاجر الانس والاسود الجن والجميع صحيح فقد بعثت الى جميعهم (قوله صلى الله عليه وسلم آتيت بمغاتيخ خزائن الارض) هذا من أعلام النبوة فانه اخبار بفتح هذه البلاد لآدمه ووقع كما أخبر صلى الله عليه وسلم والله الحمد

ابن دينار) بفتح العين (عن أبي الشعثاء) مؤثث الاشعث راسمه جابر بن زيد مما وصله أحد في مسنده (أنه قال ومن) استفهام على جهة الانكار التوبيخي فلذا لم يحدف الياء بعد القاف من قوله (يتقى) أي لا ينبغي لاحد أن يتقى (شئ من البيت) الحرام (وكان معاوية) رضى الله عنه مما وصله أحمد والترمذي والحاكم (يستلم الاركان) الاربعة وفي رواية فكان معاوية بالفاء وحينئذ فتكون من شرطية على مذهب من لا يوجب الجزم فيه (فقال له ابن عباس رضى الله عنه سمعته لا يستلم هذان الركنان) اللذان يلذان الحجر لانهم لم يتماعا على قواعد ابراهيم فليس ابراهيمين أصليين ويستلم بضم المشناة التحتية وفتح اللام مبنيا للمفعول الغائب وهذان نائب عن الفاعل والركنان صفة له والهاء في انه ضمير الشأن والجموع والمسقطي كما في نسخة لا يستلم بفتح المشناة هذين الركنين بالنصب على المفعولية والضمير في انه عائد على النبي صلى الله عليه وسلم وكذا فاعل لا يستلم ضمير يعود عليه صلى الله عليه وسلم وفي رواية عزاه في اليونانية لابي ذر عن الجوى والمسقطي والاصيلي لا تستلم بفتح المشناة القوقية وجزم الميم على النهي وفي رواية رابعة لا تستلم بالنون بدل المشناة بلفظ المتكلم (فقال) معاوية رضى الله عنه ليس شئ من البيت مهجورا ولا يذر مهجورا بالموحدة قبل الميم وهذا أجاب عنه امامنا الشافعي بأننا لم ندع استسلامهم هجر البيت وكيف هجره وفنظن نطوف به ولكننا تتبع السنة فعلا وتركنا ترك استسلامهما هجر المكان ترك استسلام ما بين الاركان هجراله ولا فائل به وقال الداودي ظن معاوية أنهم ماركنا البيت الذي وضع عليه من أول وليس كذلك لما سبق في حديث عائشة (وكان ابن الزبير) عبد الله مما وصله ابن أبي شيبة (يستلمون كلهم) أي الاربعة لانه لما عر الكعبة أتمها على قواعد ابراهيم كذا حمله ابن التين فزال مانع عدم استلام الآخرين ويؤيد هذا الحل ما أخرجه الازرق في تاريخه من أنه لما فرغ من بناء البيت وأدخل فيه من الحجر ما أخرج منه ورد الركنين على قواعد ابراهيم طاف للعمرة واستلم الاركان الاربعة ولم يزل على بناء ابن الزبير اذا طاف الطائف استلمها جميعا حتى قتل ابن الزبير وروى أيضا أن آدم لما حج استلم الاركان كلها وكذا ابراهيم واسماعيل وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا) هو ابن سعد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهم) قال لم أر النبي صلى الله عليه وسلم يستلم من البيت الا الركنين اليمانيين (لانهم ما على القواعد الاربعة في الركن الاسود فضيلتان كون الحجر فيه وكونه على القواعد وفي الثاني الثانية فقط ومن ثم خص الاول بمزيد تقبيل دون الثاني وحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل الركن اليماني ووضع خده عليه رواه جماعة منهم ابن المنذر والحاكم وصححه وضعفه بعضهم وعلى تقدير صحته فهو محمول على الحجر الاسود لان المعروف ان النبي صلى الله عليه وسلم استلم الركن اليماني فقط واذا استلمه قبل يده على الاصح عند الشافعية والحنابلة ومحمد بن الحسن من الحنفية وهو المنصوص في الام ولم يتعرض في الحرر والمنهاج والحاوي الصغير لتقبيل اليد وحديث انه صلى الله عليه وسلم استلم الحجر فتقبله واستلم الركن اليماني فتقبل يده وضعفه البيهقي وغيره وقال المالكية يستلمه ويضع يده على فيه ولا يقبلها فان لم يستطع كبر اذا حاذاه ولا يشير اليه بيده ونص جماعة من متأخري الشافعية انه يشير اليه عند العجز عن استلامه ولم يذكر ذلك النووي ولا الرافعي وسكوتهم عما قالوا من جملة دليل على عدم الاستحباب وبه صرح بعض متأخري الشافعية قال وهو الذي اختاره لانه لم ينقل عنه عليه الصلاة والسلام لكن لا بأس به كتقبيل يده بعد استلامه اذ أنهم ما في الاشارة وتقبيل اليد بعد الاستسلام ليسا بسنة وكذا تقبيل نفس الركن لا بأس به كما جزم به في الام واستحب به بعض

والمنة (قوله وأنتم تتناولونها) يعني تستخرجون ما فيها يعني خزائن الارض وما فتح على المسلمين من الدنيا (قوله عن الزبيدي) الشافعية

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل حديث يونس * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال حدثنا عبد الرزاق

قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس مولى أبي هريرة أنه سمعه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نصرت بالرعب على العدو وأوتيت جوامع الكلام وبيننا أنا ثم أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فوضعت في يدي * وحدثنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن عمار بن منبه قال حدثنا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلم * وحدثنا يحيى بن يحيى وشيبان بن فروخ كلاهما عن عبد الوارث قال يحيى أخبرنا معمر عن داود بن أبي نعيسة عن أبي الشباح الضبي قال حدثنا أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فنزل في علو المدينة حتى يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم انه أرسل إلى ملائكة النجار فجاءوا متقلدين بسيفوفهم قال فكان في أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه وملائكة النجار حوله حتى أتى بفناء أبي أيوب قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حيث أدركته الصلاة ويصلي في مرابض الغنم ثم انه أمر بالمسجد

هو بضم الزاي نسبة إلى بني زيد (قوله فنزل في علو المدينة) هو بضم العين وكسرهما ففتان مشهورتان

الشافعية ونقل عن محمد بن الحسن (باب) مشروعية (تقصيل الحجر) الأسود بوضع الشفة عليه من غير تصويت ولا تطين كما قاله الشافعي وروى الفاكه من طريق سعيد بن جبير قال إذا قبلت الحجر فلا ترفع يداك صوتك كقبلة النساء * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة وتخفيف النون القطان الواسطي قال (حدثنا يزيد بن هرون) الواسطي قال أخبرنا ورقاء (مؤث الأورق) قال أخبرنا يزيد بن أسلم بفتح الهمزة واللام والميم الحبشي الجباري بفتح الموحدة والجيم مولى عمر (عن أبيه) أسلم قال رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل الحجر الأسود وقال لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ما قبلتك فتابعت عليه الصلاة والسلام مشروعة وإن لم يعقل معناها لكن فيه تعظيم الحجر وتبرك به واختيار العلم بالشهادة طاعة من يطيع وذلك شبيه بقصة إبليس حيث أمر بالسجود لا دم مع ما ورد من فوعائه يؤتى به يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن استلمه بالتوحيد * وبه قال (حدثنا مسدد قال حدثنا حماد) زائد أبو الوقت ابن زيد (عن الزبير بن عري) برامهملة منتوحة بعد هاموحدة ثم مناة تحتية مشددة لا الزبير بن عدي كما سيأتي قريبا إن شاء الله تعالى (قال سأل رجل) هو الزبير الراوي كما عند أي داود الطيالسي عن حماد حدثنا الزبير سألت (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما عن استلام الحجر الأسود (فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه) بأن يمس به يده (ويقبله قال قلت أ رأيت) ولاي الوقت وقال أ رأيت (ان زجت) أنا بضم الزاي مبنيا للامفعول وفي بعض الأصول ان زوجت بالواو (أ رأيت ان غلبت) أنا بضم الغين مبنيا للمفعول أخبرني ما أصنع هل لابد من استلامه في هذه الحالة (قال) ابن عمر (اجمع) لفظ (أ رأيت) حال كونك (بالين) أي اتبع السنة واترك الرأي وكأنه فهم عنه من كثرة السؤال التدرج إلى الترتك المؤدى إلى عدم الاحترام والتعظيم المطلوب شرعا ثم قال ابن عمر (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله) ظاهرا أن ابن عمر لم ير الزحام عذرا في ترك الاستلام وروى سعيد بن منصور من طريق القاسم بن محمد قال رأيت ابن عمر يزاحم على الركن حتى يدمي ويقتل ابن الرفعة أنه تكره المزاحمة قال ابن جماعة وفي الطلاق نظر فإن الشافعي قال في الام أنه لا يجب الزحام إلا في بدء الطواف وآخره والذي يظهر لي أنه أراد الزحام الذي لا يؤذى وعن عبد الرحمن بن الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر رضي الله عنه يا أبا حفص انك رجل قوى فلا تزاحم على الركن فانك تؤذى الضعيف ولكن ان وجدت خلوة فاستلمه والا فكبرك وامن رواد الشافعي وأحمد وغيرهما وهو مرسل جيد ولو أزيل الحجر والعباد بالله قبل موضعه واستلمه قاله الدارمي من الشافعية * ورواه هذا الحديث الخمسة بصريون وفيه التحديث والعنفه والسؤال وأخرجه الترمذي والداق في الحج ووقع في رواية أبي ذر عن شيوخه عن الكروخي هنا قال محمد بن يوسف القزيري وحدث في كتاب أبي جعفر محمد بن أبي حاتم وراق المؤلف قال أبو عبد الله البخاري الزبير ابن عدي بالذال والمثناة كوفي تابعي والزبير بن عري بالراء الراوي هانصري تابعي أيضا وفيه تنبيه على ان ما وقع هنا عند الاصيل عن أبي أحمد الجرجاني الزبير بن عدي بالذال وهم وان صوابه عري براء كذا رواه سائر الرواة عن القزيري حكاه الجياني فكان البخاري استشهد هذا التحصيف فأشار إلى التحذير منه (باب من أشار إلى الركن) الأسود (إذا أتى عليه) في الطواف عند عزمه عن استلامه * وبالسند إلى المؤلف قال (حدثنا محمد بن المنثري) بن عبيد الغزي البصري قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت الثقف البصري المتوفى سنة أربع وتسعين ومائة قال حدثنا خالد بن مهران الخدء (عن عكرمة) بن عبد الله مولى ابن عباس أنه سمعه يبري ثقة ثبت عالم

(٢٢) قسطلاني (ثالث) (قوله ثم انه أمر بالمسجد) ضبطناه أمر بفتح الهمزة والميم وأمر بضم الهمزة وكسر الميم وكلاهما صحيح

قال فأرسل إلى ملائكة النجاشي وأما قال (١٧٠) يابني النجاشي ناموني بحائطكم هذا قالوا والله ما نطلب ثمنه إلا إلى الله قال

أنس فكان فيه ما أقول كان فيه
نخل وقبور المشركين وخرب فأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالتخل فقطع وبقبور المشركين
فنبشت وبالنخرب فسويت قال
(قوله أرسل إلى ملائكة النجاشي) يعني
أشرفهم (قوله صلى الله عليه وسلم
يابني النجاشي ناموني بحائطكم) أي
يا بهوني (قوله قالوا والله ما نطلب
ثمنه إلا إلى الله) هذا الحديث كذا
هو مشهور في الصحيحين وغيرهما
وذکر محمد بن سعد في الطبقات عن
الواقدي أن النبي صلى الله عليه
وسلم اشتراه منهم بعشرة دنانير دفعها
عنه أبو بكر الصديق رضي الله عنه
(قوله كان فيه نخل وقبور المشركين
وخرب) هكذا ضبطناه خرب بفتح
الخاء المعجمة وكسر الراء قال
القاضي رويناه هكذا ورويناه
بكسر الخاء وفتح الراء وكلاهما
صحيح وهو ما تحزب من البناء قال
الخطابي لعل صوابه خرب بضم
الخاء جمع خربة بالضم وهي الخروق
في الأرض أوله حرف قال القاضي
لا أدري ما اضطره إلى هذا يعني أن
هذا تكلف لا حاجة إليه فإن الذي
ثبت في الرواية صحيح المعاني لا حاجة
إلى تغييره لأنه كما أمر بقطع النخل
لتسوية الأرض أمر بالنخرب فرفعت
رسومها وسويت مواضعها لتسوية
جميع الأرض بمسوحة مستوية
للمصلين وكذلك فعل بالقبور (قوله
فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالتخل فقطع) فيه جواز قطع
الأشجار المثمرة العاجية والمصلحة
لاستعمال خشبها أو لغيره
موضعها غيرها أو لخوف سقوطها
على شيء تنافسه أو لاتخاذ موضعها

بالفسير (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير) ليراه
الناس فيستل ويقتدى بفعله (كلمة أي على الركن) الأسود أي محاذيها (أشار إليه) بمعنى في يده
ويقبل المحجن كما مر في باب استلام الركن بالمحجن قريبا وكذا يشير الطائف يده عند الحجر لا يرفعه
إلى التقبل واقتصر الرافي وجاعة على الإشارة ولم يذكر وأنه يقبل ما أشار به وتبعهم النووي
في الروضة والمنهاج وقال في المجموع والإيضاح وابن الصلاح في منسكه أنه يقبل ما أشار به وقال
الحنفية يرفع يديه إلى أذنيه ويجعل باطنهما نحو الحجر مشيراً إليه كأنه واضع يديه عليه وظاهرهما
نحو وجهه ويقبلهما وعند المالكية يكبر إذا حاذاه ويمضي ولا يشير يده وهذا الحديث أخرجه
المؤاب أيضاً في الحج والطلاق وكذا الترمذي والنسائي (باب) استسحاب (التكبير عند
الركن) الأسود وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان
قال (حدثنا خالد) بن مهران (الحداء) بالخاء المهملة والذال المعجمة (عن عكرمة) مولى ابن
عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت على بعير كلمة أي
الركن) الحجر الأسود وللكهف يعني وكلمة أي على الركن (أشار إليه بشئ) أي بعرج (كان عنده
وكبر) أي في كل طوفة واستحب الشافعي وأصحاب مذهبه والخنا بابه أن يقول عند ابتداء الطواف
واستلام الحجر بسم الله والله أكبر اللهم إني أباك وتصديقتك بأكبارك ووفاءك بعهديك وأتباعا لسنة نبيك
محمد صلى الله عليه وسلم وروي الشافعي عن أبي نعيم قال أخبرني أن بعض أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم قال يا رسول الله كيف تقول إذا استلمنا قال قولوا بسم الله وأكبر إيماناً بالله وتصديقاً
لأحبابه محمد صلى الله عليه وسلم ولم يثبت ذلك كما قاله ابن جماعة وصح في أبي داود والنسائي والحاكم
وابن حبان في صحيحهم وأنه عليه الصلاة والسلام قال بين الركنين أيماناً بربنا آتينا في الدنيا حسنة
وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال ابن المنذر لا نعلم خيراً ثابته عليه الصلاة والسلام يقال
في الطواف غيره ونقل الرافي أن قراءة القرآن في الطواف أفضل من الدعاء غير المأثور وأن المأثور
أفضل منها سلمنا ذلك لكن لم يثبت عنه عليه الصلاة والسلام كمال ابن المنذر فيما مر الاربنا
آتينا في الدنيا حسنة الآتية وهو قرآن وانما ثبت بين الركنين وحينئذ فيكون أفضل ما يقال بين
الركنين ويكون هو غيره أفضل من الذكر والدعاء في باقي الطواف إلا التكبير عند استلام الحجر
فانه أفضل تأسيابه عليه الصلاة والسلام والصحيح عند الخنا بابه أنه لا بأس بقراءة القرآن وحرم
صاحب الهداية في التجنيس بأن ذكر الله أفضل منها فيه وكرهها المالكية (تابعه) أي تابع
خالد الطحان مما وصله المؤلف في الطلاق (ابراهيم بن طهمان) الهروي (عن خالد الحداء) في
التكبير وبه هذه المتابعة على أن رواية عبد الوهاب عن خالد السابقة في الباب الذي قبل هذا
الغارية عن التكبير لا تقدم في زيادة خالد بن عبد الله لاتباعه ابراهيم والله أعلم (باب من طاف
بالبيت إذا قدم مكة) محرماً بالعمرة (قبل أن يرجع إلى بيته ثم صلى ركعتين) سنة الطواف (ثم خرج
إلى الصفا) للسعي بينهما وبين المروة وبه قال (حدثنا أصبغ) بن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله
(قال أخبرني) بالأفراد (عمرو) بفتح العين هو ابن الحرث (عن محمد بن عبد الرحمن) هو أبو الأسود
النوفلي يقيم عروة (قال ذكر عروة) بن الزبير بن العوام ما قبل في حكم القادم إلى مكة مما ذكره
مسلم من هذا الوجه وحذفه المؤلف مقتصر على المرفوع منه ومحصل ذلك ومعناه أن رجلاً من
أهل العراق قال لابي الأسود سألني عروة بن الزبير عن رجل يمشي بالبحر فإذا طاف بالبيت أيحل أي
دون أن يطوف بين الصفا والمروة أم لا قال أبو الأسود فـأـلـنـه فقال لا يحل من أهل البحر إلا بالبحر
فصدى أي فمعرض لي الرجل فسأني أي عما أجاب به عروة فحدثته فقال قل له فان رجلاً أي ابن

مسجد أو وقطعها في بلاد الكفار إذا لم يرج ففقهه إلا أن فيه نكابة وغياها هم واضعها فأورعاً ما (قوله وقبور المشركين فنبشت) عباس

فصموا النخل قبله وجعلوا عضادتيه حجارة قال فكانوا يرتجزون ورسول الله صلى (١٧١) الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم لا خير

الاخير الاخره فانصر الانصار
والمهاجرة * حدثنا عبد الله بن
معاذ العنبري قال حدثنا أبي قال
حدثنا شعبة قال حدثني أبو التياح
عن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يصلي في مريض
الغنم قبل أن يبنى المسجد

فيه جواز بش القبور والدراسة وأنه
إذا أزيل ترابها لم يخلط بصددهم
ودماهم جازت الصلاة في تلك الأرض
وجواز اتخاذ موضعها مسجدا إذا
طابت أرضه وفيه أن الأرض التي
دفن فيها الموتى ودرست يجوز بيعها
وأنها باقية على ملك صاحبها
وورثته من بعده إذا لم يوقف (قوله
وجعلوا عضادتيه حجارة) العضادة
بكسر العين وهي جانب الباب
(قوله فكانوا يرتجزون) فيه جواز
الارتجاز وقول الأشعار في حال
الاعمال والاسفار ونحوها لتنشيط
النفوس وتسهيل الأعمال والمنشئ
عليها واختلف أهل العروض
والادب في الرجز هل هو شعر أم لا
واتفقوا على أن الشعر لا يكون
شعرا إلا بالقصد أما إذا جرى كلام
موزون بغير قصد فلا يكون شعرا
وعليه يعمل ما جاء عن النبي صلى
الله عليه وسلم من ذلك لأن الشعر
حرام عليه صلى الله عليه وسلم (قوله
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يصلي في مريض الغنم) قال أهل
اللغة هي مباركها وموضع ميبتها
ووضعها أجسادها على الأرض
للاستراحة قال ابن دريد ويقال
ذلك أيضا لكل دابة من ذوات
الحوافر والسباع واستدل بهذا
الحديث مالك وأحمد ودرجهم الله
وغيرهما ممن يقول بطهارة بول

عباس يجز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك يعني أمر به حيث قال لمن لم يسق الهدى
من أصحابه أجعلوها عروة عند المؤلف في حجة الوداع من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن
عباس قاله إذا طاف بالبيت فقد حل فقلت لعطاء من أين أخذ هذا ابن عباس قال من قول الله
تعالى ثم حملها إلى البيت العتيق ومن أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يحملوا في حجة الوداع
قلت إنما كان ذلك بعد المعترف قال فان ابن عباس يراه قبل وبعد أه قال أبو الأسود فجئت أي عروة
فذكرت له ذلك يعني ما قاله الرجل العراقي من مذهب ابن عباس (قال) أي عروة قد حج رسول الله
صلى الله عليه وسلم (فاخبرني عائشة رضي الله عنها أن أول شيء بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه
وسلم أنه توضأ) في موضع رفع خبر أن من قولها أن أول شيء بدأ به (ثم طاف) بالبيت ولم يحمل من حجه
(ثم لم تكن) تلك الفعلة التي فعلها عليه الصلاة والسلام حين قدم من الطواف وغيره (عروة)
فعرف من هذا أن ما ذهب إليه ابن عباس مخالف لفعله عليه الصلاة والسلام وإن أمره عليه
الصلاة والسلام أصحابه أن يفسحوا بينهم فيجعلوا عروة خاص بهم وإن أهل بالحج مفرد لا يضره
الطواف بالبيت كما فعله عليه الصلاة والسلام وبذلك احتج عروة وقوله عروة بالنصب خبر كان
أوبالرفع كاللآل ذي رطل أن كان تاما والمعنى لم تحصل عروة (ثم حج أبو بكر وعمر رضي الله عنهما مشاهدا)
أي فساكن أول شيء بدأ به الطواف ثم لم تكن عروة (ثم حجبت مع أبي) أي مصاحبا والذي (الزبير)
ابن العوام (رضي الله عنه) والزبير بلطريق من أبي أو عطف بيان وللكنهية ثم حجبت مع ابن
الزبير أي مع أخي عبد الله بن الزبير قال القاضي عياض وهو تصحيف (قوله شيء بدأ به الطواف ثم
رأيت المهاجرين والانصار يفعلونه) أي البداء بالطواف (وقد أخبرني أمي) أسماء بنت أبي بكر
(أنها أهلت هي وأختها) عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم (والزبير وفلان وفلان بعروة فلما
مسحوا الركن) أي الحجر الأسود وأطوافهم وسعيهم وحلقوا (حلقوا) من أحرأهم وحذف
المقدرة: الله لم به وعدم خفائه فان قلت إن عائشة في تلك الحجة لم تطف بالبيت لأجل حيضها
أجيب بأنه محمول على أنه أراد حجة أخرى بعد النبي صلى الله عليه وسلم غير حجة الوداع * ورواه هذا
الحديث ما بين مصري ومدني وفيه التحديث والاختلاف بالأفراد والنعمة والذكر وأخرجه مسلم
في الحج * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) بن عبد الله الأسدي (قال حدثنا أبو حمزة) بفتح
الضاد المعجمة (أنس) هو ابن عياض (قال حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي الامام في المغازي (عن
نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان إذا طاف في الحج أو العمرة أول ما يفتتح (ينصب أول على الطريقة) (سعي) أي رمل (ثلاثة
أطواف ومشى أربعة) أي أربعة أطواف (ثم يجدهم) أي ركعتين للطواف من باب اطلاق
الجزء وإرادة الكل (ثم يطوف بين الصفا والمروة) وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) ابن حرام
بالزاي وهو المذكور قريبا (قال حدثنا أنس بن عياض) هو أبو حمزة السابق (عن عبيد الله) بضم
العين بالتصغير هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني (عن نافع عن ابن
عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف
الأول (الذي يعقبه السعي لأطواف الوداع) (يحب) بضم الخاء المعجمة وبالموحدة المشددة أي يرمي
(ثلاثة أطواف ويمشي أربعة) أي أربعة أطواف (وأنه) عليه الصلاة والسلام (كان يسعى) أي
يسرع (بطن المسيل) أي الوادي الذي بين الصفا والمروة وهو قبل الوصول إلى الميل الأخضر
المعلق بركن المسجد إلى أن يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين الذين أحدهما بيناه المسجد
والآخر بدار العباس وبن منسوب على الطريقة قال في المصابيح ولا شك أنه طرف مكان محدد

١ أي بعد الوقوف بعرفة ٢ قوله ابن حرام نسبته لآبيه قبل وهما نسبته لجده الخامس كما يعلم من أسماء الرجال اه

• وحدثناه يحيى بن يحيى حدثنا خالد يعني ابن (١٧٣) الحارث قال حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنسًا يقول كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم غلته **حدثنا أبو بكر** بن أبي شيبة قال حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب المأكول وروته وقد سبق بيان المسئلة في آخر كتاب الطهارة وفيه أنه لا كراهة في الصلاة في مراح الغنم بخلاف أعطان الأبل وسبقت المسئلة هناك أيضا قوله وحدثناه يحيى بن يحيى حدثنا خالد يعني ابن الحارث قال حدثنا شعبة هكذا هو في معظم النسخ يحيى بن يحيى وفي بعضها يحيى فقط غير منسوب والذي في الأطراف خلف أنه يحيى ابن حبيب قيل وهو الصواب

* (باب نحو يل القبلة من القدس الى الكعبة) * ٣ الانسب وبقاى فيه حديث البراء وهو دليل على جواز النسخ ووقوعه وفيه قبول خبر الواحد وفيه جواز الصلاة الواحدة الى جهتين وهذا هو الصحيح عند أصحابنا فمن صلى الى الجهة بالاجتهاد ثم تغير اجتهاده في أثناءها فبستدريالى الجهة الاخرى حتى لو تغير اجتهاده أربع مرات في الصلاة الواحدة فصلى كل ركعة منها الى جهة صحت صلاته على الاصح لان أهل هذا المذهب المذكور في الحديث استداروا في صلاتهم واستقبلوا الكعبة ولم يستأنفوها وفيه دليل على أن النسخ لا يثبت في حق المكلف حتى يبلغه فان قيل هذا نسخ للمقطوع به بخبر الواحد ذلك يمنع عند أهل الاصول فالجواب أنه احتفت به قرائن ومقدمات أفادت العلم وخرج عن كونه خبر واحد مجردا واختلاف أصحابنا وغيرهم من العلماء رجعهم الله تعالى في أن استقبل بيت المقدس هل كان ثابتا بالقرآن أم باجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم لحكى الماوردى في الحاوى •

فليس نصبه على الظرفية بقيد (اذ طاف) أى سعى (بين الصفا والمروة) باب طواف النساء مع الرجال • وبالسند الى المؤلف قال (وقال لى عمرو بن على) يسكون الميم ابن بحر الباهلى البصرى اى من باب العرض والمذاكرة وسقط لفظ لى الغمير أى نذر (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل البصرى المتوفى سنة اثنتى عشرة ومائتين (قال ابن جرير) بضم الجيم الاولى عبد الملك المتوفى سنة خمسين ومائة (أخبرنا) بالجمع ولا يذرب بالافراد اى قال أبو عاصم أخبرنا ابن جرير قال اى ابن جرير أخبرنى بالافراد (عطاء) هو ابن أبي دباح المكي المتوفى سنة أربع عشرة ومائة (اذ منع ابن هشام) في محل نصب مفعول ثان لا خبرنى اى قال ابن جرير أخبرنى عطاء بزمان منع ابن هشام ابراهيم في امرته على الحج بالناس من قبل ابن أخته هشام بن عبد الملك أو المراد أخوه محمد بن هشام وكان ابن أخته ولاء امرته مكفة فنع (النساء الطواف مع الرجال) في وقت واحد حال كونه اى عطاء (قال) فيه اى في زمان المنع (كيف تمنعهن) بناء الخطاب لابن هشام ابراهيم أو أخيه محمد وفي بعض الاصول كيف يمنعهن بالغيبة اى كيف يمنعهن مانع (وقد طاف نساء النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال) في وقت واحد قال ابن جرير (قلت) عطاء (أ) كان طوافهن معهم (بعد) نزول آية (الحجاب) اى قوله تعالى واذا سألنهن مما سألوهن من وراء حجاب وكان ذلك في تزويجه عليه الصلاة والسلام بزي بن بنت جحش سنة خمس من الهجرة أو سنة ثلاث وفي رواية غير المستقلى بعد الحجاب اى باسقاط همزة الاستفهام (أو قبل قال) عطاء لان ابن جرير (اى) (أمرى) بكسر الهمزة وسكون اليا حرف جواب بمعنى نعم لكن يشترط فيه أن يكون بعد استفهام على رأى ابن الحجاب وأن يكون سابقا للقسم على رأى الجميع قال بعض المحققين ولا يكون المقسم به بعد الا الرب أو لعمرى وعلى الجملة فقد توفرت الشروط هنا كثرى ولعمرى بفتح اللام والعين لغة في العمرى بضم العين يختص به القسم لا بشار الاخف لانه كثير الدور على الالسنه اى ٣ وبقاى الله (لقد أدركته) اى طوافهن معهم (بعد الحجاب) قال ابن جرير (قلت) لعطاء (كيف يخاطب الرجل) نصب على المفعولية وفي بعض الاصول وعزاه العيني كابن حجر للمستقلى يخاطبهن بالهاء بعد الطاء الرجال بالرفع على القاعلية (قال لم يكن يخاطبهن) وللمستقلى أيضا كالسابق يخاطبهن (كانت عائشة رضى الله عنها تطوف بحجرة) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وبعد الراء تأنيث نصب على الظرفية اى ناحية محجورة (من الرجل) اى عنهم كقوله تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله اى عن ذكر الله قال الفرماو الزاج تقول أقمه من الطعام وعنه ولا يذرعن الكشميين بحجرة بفتح الحاء والزاى المجهة اى فى ناحية محجورة عن الرجال بحيث يضرب بينهم وبينها حاجر يسترها عنهم (لا تخاطبهم فقالت امرأة) معها قيل كان اسمها دقرة بكسر الدال المهملة وسكون القاف كانت تطوف معها بالليل (انطلقى نستلم) بالرفع والجزم (يا أم المؤمنين قالت) عائشة رضى الله عنها (عنك) ولا يذرعن الوقت والاصبلى وابن عساكر قالت انطلقى عنك اى عن جهة نفسك ولا جلا (وأبت) اى منعت عائشة الاستلام (فكن يخرجن) حال كونهن (متنكرات) في رواية عبد الرزاق مستترات (بالليل فيطفن مع الرجال ولكنهن كن اذا دخلن البيت) الحرام (قن) فيه (حتى يدخلن) وللمستقلى والحموى قن حين يدخلن (واخرج الرجال) منهم بضم الهمزة متنبيا للمفعول اى اذا أردن الدخول وقفن قائمات حتى يدخلن حال كون الرجال يخرجن منه قال عطاء (وكنتم اى عائشة أنا وعبيد بن عمر) بضم العين فيهما اللينى قاضى مكة ولد في زمن النبوى (وهى) اى عائشة (محجورة) اى مقيدة (في جوف ثبير) بمثلثة مفتوحة فوحدة مكسورة منصرف جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الازهاب منها الى

رجعهم الله تعالى في أن استقبل بيت المقدس هل كان ثابتا بالقرآن أم باجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم لحكى الماوردى في الحاوى •

قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ستة عشر شهرا حتى نزلت (١٧٣) الآية التي في البقرة وحيثما كنتم فولوا

وجوهكم شطره فنزلت بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل من القوم فربنا من الانصار وهم يصلون فحدثهم بالحديث فولوا وجوههم قبل البيت وحدثنا محمد بن مثنى وأبو بكر بن خلد جميعا عن يحيى قال ابن شني حدثنا يحيى ابن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت البراء يقول صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم صرفنا نحو الكعبة * حدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك بن أنس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر

وجهم في ذلك لاصحابنا قال القاضي عياض رحمه الله تعالى الذي ذهب اليه أكثر العلما أنه كان بسنة لا بقرآن فعلى هذا يكون فيه دليل أقول من قال ان القرآن ينسخ السنة وهو قول أكثر الاصوليين المتأخرين وهو أحدتولى الشافعي رحمه الله تعالى والقول الثاني له وبه قال طائفة لا يجوز لان السنة مبينة للكتاب فكيف ينسخها وهؤلاء يقولون لم يكن استقبال بيت المقدس بسنة بل كان بوحى قال الله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الآية واختلفوا أيضا في عكسه وهو نسخ السنة للقرآن فجوزوا لا كثرون ومنه الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة (قوله بيت المقدس) فيه لغتان مشهورتان احدها مفتح الميم واسكان القاف والثانية ضم الميم وفتح القاف ويقال

فيه أيضا ايليا والياء أصل المقدس والتقديس من التطهير وقد أوضحت مع بيان لغاته وتصر به واشتقاقه في تهذيب الاسماء (قوله

منى وعلى عين الذهاب من منى الى عرفات وبمكة خمسة جبال أخرى يقال لكل منها شجر كاذره ياقوت والبكري قال ابن جرير (قات لعطاء) (وما حجابها) يومئذ (قال) عطاء (هي) أي عائشة (في قبلة تركية) أي خيمة صغيرة من لبود تضرب في الارض (لها) أي للقبلة (عشاء وما يبيتنا وبينها غير ذلك) أي كانت محجوبة عنا بهذه الخيمة (ورأيت عليها) أي على عائشة وأناصبى (دراعا) يكسر الدال المهملة (موردا) أي قصبا أحمر لونه لون الورد ويحتمل أن يكون رأى ما عليها اننا قال قصدا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس ابن اخت الامام مالك (قال حدثنا) وفي رواية حدثني (مالك) هو ابن أنس الامام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) (عن عروة) (عن عروة بن الزبير عن زينب بنت أبي سلمة) ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة (عن أمها) (أم سلمة) هند (رضي الله عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى أشركي) أي مرضي والى ضعيفة (فقال) عليه الصلاة والسلام (طوفي من وراء الناس) لان سنة النساء التباع عن الرجال في الطواف وبقرهم يخاف نأذى الناس بدايتها وقطع صفوفهم والواو في قوله (وأنت راكبة) للحال كهي في قولها (فطفعت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ) أي حال كونه (يصلى الصبح الى جنب البيت) الحرام لانه أستر لها (وهو) أي والحال أنه عليه الصلاة والسلام (يقرأ) سورة (الطور وكتاب مسطور) وسبقت بقية مباحث الحديث في باب ادخال البعير في المسجد (باب) (اباحة) الكلام بالخبر (في الطواف) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد القراء (قال حدثنا هشام) الصنعاني (ان ابن جرير) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (سليمان) بن أبي مسلم (الاحول ان طأوسا) هو ابن كيسان (أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم مر وهو (أي والحال أنه) (بطوف) بالكعبة بأنسان ربط يده الى انسان بسير) بسين مهملة مفتوحة ومثناة فتحية ساكنة ما يقصد من الجلد والقتل طولاً (أو بخط أوبشى غير ذلك) كنديل ونحوه وكان الراوى لم يضبط ذلك فلذا أشك (فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم يده) لانه لم يمكن ازالة هذا المنكر الا بقطعه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام للقاء (قد بيده) بضم القاف واسكان الدال وحذف الضمير المنصوب قيل وظاهره أن المقود كان ضريراً وأجيب باحتمال أن يكون لغتي آخر فان قلت ما اسم الانسان المبهمة هنا أجيب بأن الطبراني روى من طريق فاطمة بنت مسلم حدثني حذيفة بن بشر عن أبيه انه أسلم فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم ماله وولده ثم لقيه هو وابنه طلق بن بشر مرة ترين بجبيل فقال ما هذا قال حلفت لئن رد الله على مالي وولدي لا تحن بيت الله مقرونا فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحبل فقطعه وقال لها ما جان هذا من عمل الشيطان فيمكن أن يكون المبهمة بشر وابنه طلقا المذكورين فان قلت أين دلالة الحديث على ما ترجم له قلت من قوله ثم قال قد بيده فان قلت ان الزركشي جعله على الجواز وقال انه قد شاع في كلامهم اجراء قال مجرى فعل قلت غلطه صاحب المصابيح بانه صرف للفظ عن حقيقة وهي الأصل بلا قرينة وقد سلط القول هنا على كلام نطق به وهو قوله قد بيده وكان الزركشي ظن أنه مثل قوله فقال بيده هكذا وقرق أصابعه وليس كذلك لوجود القرينة في هذا دون ذلك اه وقد استحب الشافعية للطائفة أنه لا يتكلم الا بكراً الله تعالى وانه يجوز الكلام في الطواف ولا يطل ولا يكره لكن الأفضل تركه الآن أن يكون كلاماً في خير كما مر معروف أو نهي عن منكر أو تعليم جاهل أو جواب فتوى وقد روى الشافعي عن ابراهيم بن نافع قال كنت طأوساً في الطواف فكلمني وفي الترمذي مر فوعا الطواف حول البيت مثل الصلاة الا أنكم تتكلمون فيه فغن تكلم فيه فلا

قال بينما الناس في صلاة الصبح بقباء اذ جاءهم (١٧٤) أت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة وقد أمر

أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها
وكانت وجوههم الى الشام
فاستداروا الى الكعبة * حدثني
سويد بن سعيد قال أخبرني حفص
ابن ميسرة عن موسى بن عقبة عن
نافع عن ابن عمر عن وعن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس
في صلاة الغداة اذ جاءهم رجل
بمثل حديث مالك * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة قال حدثنا عفان قال
حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت عن
أنس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يصلي نحو بيت المقدس
فنزلت قد نرى ثقل وجهك في
السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول
وجهك شطر المسجد الحرام فمر
رجل من بني سلمة وهو ركوع في
صلاة الفجر وقد صلا ركعة فنادى ألا
ان القبلة قد حوت قالوا كما هم نحو
القبلة * حدثني زهير بن حرب قال
حدثنا يحيى بن سعيد يعني القطن
بينما الناس في صلاة الصبح
بقباء هو بالمدم مصروف ومدكر
وقيل مقصور وغير مصروف وقيل
موثث وهو موضع بقرب المدينة
معروف ونقدم قريبا بيان معنى
قولهم بينما وبيننا وأن تقديره بين
أوقات كذا (قوله وقد أمر
أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها)
روى فاستقبلوها بكسر الباء وفتحها
والكسر أصح وأشهر وهو الذي
يقضيه تمام الكلام بعده (قوله
بينما الناس في صلاة الغداة) فيه
جواز تسمية الصبح غداة وهذا
لا خلاف فيه لكن قال الشافعي
رحمه الله تعالى سماها الله تعالى
التجرب وسماها رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصبح فلا أحب أن تسمى
بغير هذين الاسمين

يتكلم الا يخبر وفي النسائي عن ابن عباس الطواف بالبيت صلاة فاقولوا به الكلام فليأت
الطائف بأدب الصلاة خاضعاً حاضر القلب ملازم للأدب في ظاهره وباطنه مستشعراً بقلبه
عظمة من يطوف بيته وليجتنب الحديث فيما لا فائدة فيه لاسيما في محرم كغيبته أو غيمته وقد
روى نافع عن وهيب بن الورد قال كنت في الحجر تحت الميزاب فسمعت من تحت الاستار الى الله
أشكوا واليد يا جبريل ما أتني من الناس من فقههم حولي في الكلام أخرجه الأزرقي وغيره
هذا (باب) بالتسوية (إذا رأى) شخص (سيرا) يربط به آخوه وهو يداه (أو) رأى (شيئاً يكره) فعله
بضم المثناة التحتية مبنياً للمفعول صفة لشياً وفي نسخة يكرهه أي الرائي من قول أو فعل منكر
(في الطواف قطعه) بلفظ الماضي جواب إذا والقطع في السير حقيقة وفي الشيء المكروه فعله
بمعنى المنع * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك (عن ابن جريج) عبد الملك (عن سليمان) بن أبي
مسلم (الأحول عن طاوس) هو ابن كيسان (عن ابن عباس) رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه
وسلم رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام مربوط في يده وآخر يقوده به (أو غيره) أي غير زمام كسنديل
ونحوه (فقطعه) عليه الصلاة والسلام بيده لان القود بالازمة انما يفعل بالهاشم * وهذا الحديث
مختصر من السابق لكنه أخرجه من وجه آخر * هذا (باب) بالتسوية (لا يطوف بالبيت عريان)
ولا يحج مشرك * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري اسم أبيه عبد الله ونسبه لمحمد
لشهرته به (قال حدثنا الألبان) بن سعد المصري (قال يونس) بن يزيد الأيلي (قال ابن شهاب) محمد
ابن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (أن أبا هريرة) رضي الله عنه
(أخبره أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعثه) أي أبا هريرة سنة تسع من الهجرة ليحج بالناس (في)
الحجة التي أمره) بتشديد الميم أي جعله (عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) أميراً وغيره أي ذراً أمره
عليه بالتذكير أي على أبي هريرة (قبل حجة الوداع يوم النحر) يعني ظرف لقوله بعثه (في) حجة
(الرهط) وهو ما دون العشرة من الرجال وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة (يؤذن) أي يعلم
الرهط أو أبو هريرة على الالتفات (في الناس) حين نزل قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا
المسجد الحرام الا بآية والمراد به الحرم كله (ألا) بفتح الهمزة وتحقير اللام للتنبيه (لا يحج) بالرفع
ولانافية (بعد) هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان بالرفع فاعل يطوف وهو بضم
الطاء وسكون الواو محققين مرفوع عطفا على يحج * وفي رواية أبي ذر أن لا يحج باسقاط ألا
التي للتنبيه وفتح الهمزة وتشديد اللام ونصب يحج بان ولانافية ويطوف نصب عطفا على يحج
ويجوز أن تكون أن مخففة من الثقيلة فلا نافية ويحج مرفوع ويطوف عطفا عليه وان
تكون أن تفسر بلفظة لا تحتل أن تكون نافية وناهية وعلى كونها نافية فرفع الفعلين
لما سبق وعلى كونها ناهية فيصح مجزوم قطع الكن بجوز تحريك آخر بالفتح كغيره من المضاعف
نحو لا تسب فلا ناهية بالفتح ويجوز ان يضم فيه اسما ويطوف حينئذ بتشديد الطاء والواو مجزوما
وجوبا واحتج بهذا امامنا الشافعي ومالك وأحمد في رواية عنه على اشتراط ستر العورة في الطواف
وعليه الجمهور خلافاً لابن حنيفة وأحمد في رواية عنه حيث جوزاه للعاري لكن عليه دم * هذا
(باب) بالتسوية (إذا وقف) الطائف (في الطواف) هل يقطع طوافه أم لا ومذهب الشافعية وهو
الجديد أن الموالاة بين الطوافات تعين أبعاض الطوفة الواحدة سنة فلو فرق تفريقاً كثيراً بغير
عذر كركوبه لم يطل طوافه ومذهب الحنابلة وجوب الموالاة فمن تركها أعداً وسهوا لم يصح طوافه إلا
أن يقطعها الصلاة حضرت أوجانزة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح التابعي الكبير مما وصله عبد
الرزاق عن ابن جريج عنه (فمن يطوف فتمام الصلاة) أي المكتوبة في أثناء طوافه يقطع طوافه

* (باب) النهي عن بناء المسجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد * كذا

قال حدثنا هشام أخبرني أبي عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها (١٧٥) بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه

وسلم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله عز وجل يوم القيامة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد قال حدثنا وكيع قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنهم تذاكروا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فذكرت أم سلمة وأم حبيبة كنيسة ثم ذكر كرخوه * وحدثنا أبو كريب قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت ذكرن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كنيسة رأيتها بأرض الحبيشة يقال لها مارية بمثل حديثهم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد قال حدثنا هشام بن القاسم قال حدثنا شيان عن هلال بن أبي حميد عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قالت فلو لا ذلك لأررز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا وفي رواية ابن أبي شيبة ولو لا ذلك لم يذكر قالت

أحاديث الباب ظاهرة الدلالة فيها ترجعنا له (قوله ذكرن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كنيسة) هكذا ضبطناه ذكرن بالنون وفي بعض الأصول ذكرت بالتاء والاول أشهر وهو جائز على تلك اللغة القليلة لغة أكلوني البراغيث ومنها يعاقبون فيكم ملائكة (قوله غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا) ضبطناه خشي بضم الخاء وفحها وهما صحيحان بضم اللغتين التي بأيدينا فخر اه معجمه

كذا أطلقه الرافعي ثم النووي وقال الماوردي فإن أقيمت الصلاة قبل تمام الطواف فيختار أن يقطع على وتر من ثلاث أو خمس ولا يقطع على شفع أقوله عليه الصلاة والسلام أن الله وتر يحب الوتر فلنقطع على شفع جاز (أو يدفع عن مكانه إذا سلم) من صلاته (يرجع إلى حيث قطع عليه) وزاد أبو ذر الوقت فيني أي على ماضى من طوافه مبتدئا من الموضع الذي قطع عنه على الأصح ولا يستأنف الطواف وهذا مذهب الجمهور خلافا للحنين حيث قال يستأنف ولا يبنى على ماضى وقيدته مالك بصلاة الفريضة (ويذكر كرخوه) بضم المثناة التحتية وفتح الكاف أي نحو قول عطاء بن موهب سعيدين منصور (عن ابن عمر) بن الخطاب (و) عن (عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء عنه ولو حضرت صلاة جنازة وهو في أثناء الطواف استحب قطعه إن كان طواف نفل وإن كان طواف فرض كره قطعه ولو أحدث عند الميطل ماضى من طوافه على المذهب فيتوضأ ويبنى وقال المالكية وإن اقتض وضوءه بطل مطلقا وقال نافع طول القيام في الطواف بدعة واكتفى المؤلف بما ذكره إشارة إلى أنه لم يجد في الباب حديثا مرفوعا على شرطه (باب) بالتشوير (صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين) بالسبعين المهمة والموحدة المضمومتين بغير همز في لغة قلدله أو هو جمع سبع بضم السين وسكون الواحدة كبر وروى في حاشية الصحاح مضبوط بفتح أوله كضرب وضروب وعلى السكل فالمراد به سبع مرات (وقال نافع) مولى ابن عمر مما وصله عبد الرزاق عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر (كان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) يصلي لكل سبع ركعتين وهما سنة مؤكدة على أصح القولين عند الشافعية وهو مذهب الحنابلة وأوجهما الحنفية والمالكية لكن قال الحنفية لا يجبران بدم (وقال اسمعيل بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم ابن عمرو بن سعيد بسكون الميم وكسر العين ابن العاصي الأموي المكي (قلت للزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب مما وصله ابن أبي شيبة (أن عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (يقول تجزئته المكتوبة) بضم المثناة الفوقية وبفتحة (٢) مع الهمزة فيها أي تكفيه الصلاة المفروضة (من ركعتي الطواف) وهذا مذهب الشافعية والحنابلة تفريعا على أنهم سبعة كجزء الفريضة عن تحية المسجد نص على ذلك الشافعي في القديم واستبعده امام الحرمين والاحتياط أن يصليها بعد ذلك وعند المالكية أنهم لا تجزئ عنهما (فقال) الزهري (السنة) أي مراتها (أفضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم سبوعا قط) بضم السين من غير همز (الأصل ركعتين) أي من غير الفريضة فلا تجزئ المفروضة عنهما لكن في استدلال الزهري بذلك نظر لأن قوله الأصل ركعتين اعم من أن يكونا نافلة أو فرضا لأن الصبح ركعتان قد دخل في ذلك لكن الزهري لا يخفى عليه ذلك فلم يرد بقوله الأصل ركعتين أي من غير المكتوبة ثم إن القرآن بين الأسابيع خلاف الأولى لأنه عليه الصلاة والسلام لم يفعل وقد قال خذوا عني مناسككم وهذا قول أكثر الشافعية وأبي يوسف ومحمد وأجاز الجمهور بغير كراهة * وروى ابن أبي شيبة بإسناد جيد عن المسور بن مخرمة أنه كان يقرن بين الأسابيع إذا طاف بعد الصبح والعصر فإذا طلعت الشمس أو غربت صلى لكل أسبوع ركعتين وفي الجزء السابع من أجزاء ابن السكك من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم طاف ثلاثة أسابيع جميعا ثم أتى المقام فصلى خلفه ست ركعات يسلم من كل ركعتين وقال بعض الشافعية إن قلنا إن ركعتي الطواف واجبتان كقول أبي حنيفة والمالكية فلا بد من ركعتين لكل طواف وقال الرافعي ركعتا الطواف وإن قلنا بوجوبهما فليس استباشر في صحة الطواف لكن في تعادل بعض أصحابنا ما يقتضي اشتراطهما وإذا قلنا

(٢) قوله مع الهمزة فيها مأثور خذ من هذا أنه يقال جزأه الشيء مهموزا يعني كذا ولم نجد في كتب اللغة التي بأيدينا فخر اه معجمه

حدثني هرون بن سعيد الابل قال حدثنا (١٧٦) ابن وهب قال أخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن

المسيب ان أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد * وحدثنى قتيبة بن سعيد قال حدثنا الفراري عن عبد الله بن الاصم قال حدثنا يزيد بن الاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد * حدثنا هرون بن سعيد الابل وحرمله بن يحيى قال حرمله أخبرنا وقال هرون حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن عبد الله أن عائشة وعبد الله بن عباس قال لا تاتزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خيصة له على وجهه فإذا غتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد يحذرون مثل ما صنعوا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأصحق بن إبراهيم واللفظ لأبي بكر قال أصحق أخبرنا وقال أبو بكر حدثنا زكريا بن عدي عن عبد الله بن عمرو

(قوله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود) معناه لعنهم كما في الرواية الأخرى وقيل معناه قتلهم وأهلكهم (قوله لا تاتزل برسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا ضبطناه نزل بضم النون وكسر الزاي وفي أكثر الأصول نزلت بفتح الحروف الثلاثة وثبتت المتأنيث الساكنة أي لما حضرت المنية والوفاة وأما الأول فعناه نزل ملائكة الموت والملائكة الكرام (قوله طفق يطرح خيصة) يقال طنق بكسر الفاء وفتحها أي جعل والكسر أفصح وأشهر وبه جاء القرآن ومن حكى الفتح الاخفش والجوهري والجميع كسالة أعلام لانها

بوجوبهم ما هل يجوز فعلها من قعود مع القدرة فيه وجهان أحدهما لا ولا تسقط بفعل فربضة كالظهر اذا قلنا بالوجوب والاصح أنها سنة كقول الجمهور * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بسكون الميم ابن دينار قال (سألنا ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنهما ما يقع الرجل على امرأته بهمة الاستفهام أي أيجامعها (في العمرة) (قبل ان يطوف) أي يسمى (بين الصفا والمروة) قال ابن عمر (قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعاً ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله أسوة) خصلة (حسنة) من حقها أن يؤتسى به وقتئذ (قال) عمرو بن دينار (وسألت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما فقال لا يقرب امرأته) بفتح المنية التحتية وضم الراء وكسر الموحدة لالتقاء الساكنين ولا نهاية أي لا يجامعها (حتى يطوف بين الصفا والمروة) (باب من لم يقرب الكعبة) بضم الراء وكسر الباء أي لم يدن منها (ولم يطف) بها تطوعاً (حتى) أي إلى أن (يخرج إلى عرفه ويرجع) بالنصب عطفاً على يخرج (بعد الطواف الأول) أي طواف القدوم وهو مستحب لكل قادم سواء كان محرماً أو غير محرّم وليس هو من فروض الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) بن علي المقدمي النخعي (قال حدثنا فضيل) هو ابن سليمان بضم الفاء والسين فيهما الأخرى (قال حدثنا موسى بن عقبة) الأسدي (قال أخبرني) بالافراد (كريب) بضم الكاف مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف) بالبيت للقدوم (وسمى بين الصفا والمروة ولم يقرب) كذا في اليونينية بفتح الراء (الكعبة بعد طوافه) هذا (بما حثي رجوع من عرفه) خشية أن يظن وجوبه واجترأ عن ذلك بما أخبرهم به من فضل الطواف وليس فيه دلالة لمذهب المالكية ان الحاج يتبع من طواف النفل قبل الوقوف بعرفة * ورواه هذا الحديث ما بين بصري ومديني وهو من افراده وفيه التحديث والاخبار بالافراد والعنعنة والقول (باب من صلى ركعتي الطواف) حال كونه (خارجاً من المسجد) الحرام اذ لا يتعين له ما موضع بعينه ثم فعله خلف المقام أفضل كما سيأتي ان شاء الله تعالى (وصلى عمر) بن الخطاب رضي الله عنه ركعتي الطواف بعد ان نظر فلم ير الله من خارجاً من الحرم) بنى طوى وهذا أصله البيهقي من حديث جابر بن عبد الرحمن بن عبد القاري وإنما فعل عمر رضي الله عنه ذلك لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى النفل بعده مطلقاً حتى طاف الشمس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن محمد بن عبد الرحمن) بن نوفل بن الاسود الاسدي المدني يقيم عروة عن عروة بن الزبير (عن زيب) بنت أبي سلمة (عن) أمها (أم سلمة رضي الله عنها) قالت سكتوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ح) للتحويل كما مر قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (محمد بن حرب) شيخ الحاء المهملة وسكون الراء آخره موحدة (حدثنا أبو مروان يحيى بن أبي زكريا) يحيى (الغساني) بغين معجمة مفتوحة وسين مهملة مشددة نسبة إلى بني غسان لا باعتبار المهملة والشين المعجمة ولا في اليونينية الغساني (عن هشام عن) أبيه (عروة) بن الزبير (عن أم سلمة رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسماع عروة منها يمكن فانه أدرك حياتها انفاً وثلاثين سنة وهو معها في بلد واحد فيجوز أن يكون سمعها أولاً من زيب بنت أبي سلمة سمعها منها فلا يكون مرسل لا قال في الفتح وفي رواية الاصملي عن عروة عن زيب بنت أبي سلمة عن أم سلمة فزاد في هذه الطريق عن زيب وقد رواه ابن السكن عن علي بن عبد الله بن مبشر عن محمد بن حرب لم يذكر فيه زيب وهو المحفوظ (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة) رضي الله عنها (طاف بالبيت)

بكر الفاء وفتحها أي جعل والكسر أفصح وأشهر وبه جاء القرآن ومن حكى الفتح الاخفش والجوهري والجميع كسالة أعلام لانها

عن زينب ابى أنيسة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرث الجعفي قال حدثني (١٧٧) جذب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

قيل أن يوت بخمس وهو يقول
اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم
خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما
اتخذ ابراهيم عليه السلام خليلا
ولو كنت متخذا من أمتي خليلا
لا اتخذت أبابكر خليلا ألا وان من
كان قبلكم كانوا يتخذون قبور
أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا
تخذوا القبور مساجد اني أنهاكم
عن ذلك

(قوله عن عبد الله بن الحرث
الجعفي) هو بالنون والهم (قوله
صلى الله عليه وسلم اني أبرأ الى الله
أن يكون لي منكم خليل الخ) معنى
أبرأ أي أمتنع من هذا وأكفره
والخليل هو المنقطع اليه وقيل
المتخص بشئ دون غيره قيل هو
مشتق من انخله بفتح الخاء وهي
الحاجة وقيل من انخله بضم الخاء
وهي تخال المودة في القلب فنفى صلى
الله عليه وسلم أن تكون حاجته
وانقطاعه الى غير الله تعالى وقيل
الخليل من لا يتسع القلب له غيره
قال العلماء انما نفى النبي صلى الله
عليه وسلم عن اتخاذ قبره وغيره
مسجدا خوفا من المباغة في تعظيمه
والافتتان به فرمى ذلك الى
الكفر كما جرى لكثير من الامم
الخالية ولما احتاجت الصحابة
رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون
الى زيادة في مسجد رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين كثرت المسلمون
وامتدنت الزيادة الى أن دخلت
بيوت أمهات المؤمنين فبسه ومنها
حجرة عائشة رضي الله عنها فدفن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصاحبه أي بكره وعمر رضي الله
عنه ما بنوا على القبر حيطانا

لأنها كانت شاكية (وارادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيمت صلاة
الصبح فطوفي على بعرك والناس يصلون ففعلت ذلك فلم تصل) ركعتي الطواف (حتى خرجت)
من المسجد الحرام أو مكة ثم صلت قدام علي جواز صلاة الطواف خارج المسجد اذ لو كان شرطا
لازم لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعلى أن من نسي ركعتي الطواف قضاءها حيث
ذكر من حل أو حرم وهو قول الجمهور خلافا للثوري حيث قال يركعهما حيث شاء ما لم يخرج
من الحرم ولما لا حيث قال ان لم يركعهما حتى تباعد ورجع الى بلده فعليه دم لكن قال ابن المنذر
ليس ذلك أكبر من صلاة المكتوبة ليس على من تركها غير قضاءها حيث ذكرها * (تنبيه) *
في قوله وحدثني محمد بن حرب الخ يعطف ذلك على سابقه وسياقه على لفظ الرواية الثانية تجوز فان
اللفظين مختلفان وقد تقدم لفظ الرواية الاولى في باب طواف التسامع الرجال وبأن ان شاء الله
تعالى قريبا * ورواه هذا الحديث ما بين مدني وشامي وفيه رواية الابن عن أبيه وصحابة عن
صحابة والتقدم بالجمع والافراد والاختار والعنفنة (باب من) أي الذي (صلى ركعتي
الطواف خلف المقام) وهو الحجر الذي فيه أترقدى الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد
صح في البخاري وغيره أن عمر قال يا رسول الله هذا مقام أبينا ابراهيم قال نعم الحديث * وبه قال
(حدثنا آدم بن أبي أياس) قال حدثنا شعبة (بن الجراح) قال حدثنا عمرو بن دينار) بسكون الميم
(قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال كونه يقول قدم النبي صلى الله عليه
وسلم مكة (فطاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين) سنة الطواف وفي حديث جابر
الطويل في صفة حجة الوداع عندهم سلم طاف ثم تلاوا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فصلى عند
المقام ركعتين ومعه هوم أن الآية آخرة بهما والامر للوجوب وهو قول عند الشافعية ولكنه
معارض بما في حديث الصحاحين هل على غيرهما قال لا الآن تطوع وعلى القول بالوجوب يصح
الطواف بدونهما ولا يجبر تركهما ما دم خلافاً للملكية فانهم ما يجبران فيما قاله سند فان تذر
فعلهم ما خلف المقام لرجة أو غيرهما صلاهما في الحجر فان لم يفعل في المسجد فان لم يفعله في أي
موضع شام من الحرم وغيره وقال المالكية يصلح ما حيث شاء من المسجد ما خلا الحجر (ثم خرج
عليه الصلاة والسلام الى الصفا) لاسي قال ابن عمر (وقد قال الله تعالى) في كتابه (لقد كان لكم في
رسول الله اسوة) قدوة (حسنة) وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في باب قول الله تعالى واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلى في أوائل كتاب الصلاة (باب) حكم الصلاة عقب الطواف بعد صلاة
(الصبح) صلاة (العصر) وكان ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله سعيد بن منصور
من طريق عطاء (يصلى ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس) وهذا جار على مذهبه في اختصاص
الكراهة بحال طلوع الشمس وحال غروبها (وطاف عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما مما وصله في
الموطأ (بعد صلاة الصبح) ثبت قوله صلاة لا في الوقت عن المستقلى فلما قضى طوافه نظر فلم
ير الشمس (فركب حتى صلى الركعتين) سنة الطواف (بذي طوى) بضم الطاء المهملة * وبه قال
(حدثنا الحسن بن عمر) بضم العين ابن شقيق (البصري) قال حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي
مصغرا (عن حبيب) هو المعلم كجزمه المزى (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عروة) بن الزبير
(عن عائشة رضي الله عنها) أن ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا الى المذكور) بتشديد
الكاف أي الواعظ (حتى اذا طلعت الشمس) يعني كان قعودهم منتها الى طلوع الشمس (قاموا
يصلون) سنة الطواف (فقال عائشة رضي الله عنها قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي تكره فيها
الصلاة) أي عند طلوع الشمس (قاموا يصلون) ومعه هوم أنها كانت تحمل النهي على عمومها

(٢٣) قسطلاني (ثالث) هر تفعه مستدرة حوله لتلايظهر في المسجد فيصلى اليه العوام ويؤدي الى المخدور ثم نواجدار بن

وحدثني هرون بن سعيد الایلی وأحمد بن (١٧٨) عيسى قال أحدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر أحدثنا ابن عباس بن عمر بن قتادة

حدثني أنه سمع عبيد الله الخولاني يذكر أنه سمع عثمان بن عفان رضي الله عنه عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم واتى قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله تعالى قال يكبر حسب الله قال يتقرب به وجهه الله تعالى بنى الله بيتا في الجنة وقال ابن عيسى في روايته مثله في الجنة * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مثنى واللفظ لابن مثنى قال أحدثنا الغمام بن محمد أخبرنا عبد الحميد ابن جعفر قال حدثني أبي عن محمود ابن لبيد أن عثمان بن عفان أراد بناء المسجد فذكره الناس ذلك وأحبوا أن يدعوه على هيئته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجدا لله بنى الله له بيتا في الجنة مثله * وحدثنا محمد من روى عن القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيتا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر ولهذا قال في الحديث ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا والله تعالى أعلم بالصواب * (باب فضل بناء المساجد والحث عليها) * (قوله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا لله بنى الله تعالى له بيتا في الجنة مثله) يحتمل قوله صلى الله عليه وسلم مثله أمرين أحدهما أن يكون معناه بنى الله تعالى له مثله في مسعى البيت وأما صفته في السعة وغيرها فاعلم فضلها وانها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الثاني ان معناه ان

ويؤيده ما رواه عطاء بن عطاء عن أبي شيبه بن سعد عن الحسن أنها قالت اذا أردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر أو العصر فطف وأخر الصلاة حتى تغيب الشمس أو حتى تطلع الشمس وصل لكل أسبوع ركعتين وهذا مذهب المالكية وقال الحنفية لا يفعلان في الاوقات المكروهة فان فعلها صححت مع الكراهة * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحارثي بالزاي قال (حدثنا ابو ضمرة) أنس بن عياض المدني قال (حدثنا موسى بن عقبة عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله بن عمر رضي الله عنه) وعن أبيه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (ينهى عن الصلاة) التي لا سبب لها (عند طلوع الشمس وعند غروبها) * وبه قال (حدثني) بالافراد (الحسن بن محمد هو) ابن الصباح (الزعفراني) المتوفى يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان سنة ستين ومائتين بعد المؤلف بأربع سنين (قال حدثنا عبيدة بن جريد) بفتح العين وكسر الموحدة في الاول وضم الحاء المهملة وفتح الميم في الثاني التميمي النحوي (قال حدثني) بالافراد (عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الغاء مصغرا الاسدي المكي زيل الكوفة (قال رايت عبد الله ابن الزبير بن العوام رضي الله عنهما) حال كونه (يطوف بعد) صلاة (الفجر ويصلي ركعتين) سنة الطواف (قال عبد العزيز بن رفيع بالسند المذكور) ورايت عبد الله بن الزبير يصلي ركعتين بعد العصر ويحضر أن عائشة رضي الله عنها حدثته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل بيتها الا صلاهما أي الركعتين بعد العصر وكان ابن الزبير استنبط جواز الصلاة بعد الصبح من جوازها بعد العصر فكان يفعل ذلك بناء على اعتقاده ان ذلك على عمومها ومذهب الشافعية جواز فعل سنة الطواف في جميع الاوقات بلا كراهة لحديث جابر بن مطعم مرفوعا يا بنى عبد مناف من ولي من أمر الناس شيئا فليمتنع أحد اطاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من امل أو نهار رواه الشافعي وأصحاب السنن وابن خزيمة وغيره وصححه الترمذي وروى الدارقطني والبيهقي حديث أبي ذر مرفوعا لا يصلح أحد بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الآية وهذا يخص عموم النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة * (باب حكم المريض) حال كونه (يطوف) بالبيت العتيق حال كونه (راكبا) * وبه قال (حدثني) بالافراد وفي نسخة حدثنا (اسحق) زاذني بعض النسخ ابن شاهين (الواسطي قال حدثنا خالد الطحان عن خالد الحذاء) بالذال المعجمة والمدة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت وهو على بعير) مؤذنا ولا كراهة في الطواف را يكمن غير عذر على المشهور وعند الشافعية قاله النووي لكنه خلاف الاولى وقال الامام بعد حكايته عدم الكراهة وفي النفس من ادخال البهيمه التي لا يؤمن تلقيها المسجد شي فان أمكن الاستيثاق فذلك والا فادخالها مكروه اه وعند الحنفية أن من واجبات الطواف المشي الامن عذرا حتى لو طاف را يكمن غير عذر لزمه الاعادة مادام بمكة وان عاد الى بلده لزمه الدم ومذهب المالكية أنه لا يجوز الا لعذر فان طاف را بكالغير عذر أعاد الأثران يرجع الى بلده فيبعث بهدى ولو طاف زحفا مع قدرته على المشي فطوافه صحيح لكنه يكره عند الشافعية وعند الحنابلة لاشي عليه عند العجز فان كان قادرا فعليه الاعادة ان كان بمكة والدم ان يرجع الى أهله وكان عليه الصلاة والسلام (كلما أتى على الركن) أي الحجر الأسود (أشار اليه بشي في يده) الكريمة (وكبر) فان قلت من أين المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من حيث ان المؤلف حمل سبب طوافه عليه الصلاة والسلام را كبا على أنه كان عن شكوى ويؤيده رواية أبي داود من حديث ابن عباس أيضا بلفظ قدم صلى الله عليه وسلم وهو يشتكي فطاف على راحلته امكن قال

من روى عن القبر الشماليين وحرفوهما حتى التقيتا حتى لا يتمكن أحد من استقبال القبر ولهذا قال في الحديث ولولا ذلك لأبرز قبره غير أنه خشي أن يتخذ مسجدا والله تعالى أعلم بالصواب

* (باب فضل بناء المساجد والحث عليها) *

(قوله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا لله بنى الله تعالى له بيتا في الجنة مثله) يحتمل قوله صلى الله عليه وسلم مثله أمرين أحدهما أن يكون معناه بنى الله تعالى له مثله في مسعى البيت وأما صفته في السعة وغيرها فاعلم فضلها وانها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الثاني ان معناه ان

فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا * (باب التذنب الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع ونسخ التطبيق) * العز

ابن العلاء الهمداني أبو كرب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن (١٧٩) الأسود وعلمة قالوا أتينا عبد الله بن مسعود

في داره فقال أصلي هؤلاء خلفكم
فقلنا لا قال فقوموا فصولا فلم يأمرنا
بأذان ولا إقامة قال وذهبنا لنقوم
خافه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن
يمينه والآخر عن شماله

مذهبنا ومذهب العلماء كافة أن
السنة وضع اليدين على الركبتين
وكراسة التطبيق إلا ابن مسعود
وصاحبه علمة والأسود فانهم
يقولون إن السنة التطبيق لأنه لم
يبلغهم النسخ وهو حديث سعد
ابن أبي وقاص رضى الله عنه
والصواب ما علمه الجمهور لشعور
الناسخ الصريح (قوله أصلي هؤلاء)
يعني الأمير والتابعين له وفيه إشارة
إلى أنكار تأخيرهم الصلاة (قوله
قوموا فصولا) فيه جواز إقامة
الجماعة في البيوت لكن لا يسقط
بهم فرض الكفاية إذا قلنا بالمذهب
الصحيح أنهم فرض كفاية بل لابد من
إظهارها وانما اقتصر عبد الله بن
مسعود رضى الله عنه على فعلها
في البيت لأن الفرض كان
يسقط بفعل الأمير وعامة الناس
وان أخواها إلى آخر الوقت (قوله
فلم يأمرنا بأذان ولا إقامة) هذا
مذهب ابن مسعود رضى الله عنه
وبعض السلف من أصحابه وغيرهم
أنه لا يشرع الأذان ولا الإقامة لمن
يصل وحده في البلد الذي يؤذن
فيه ويقام صلاة الجماعة العظمى
بل يكفي أذانهم وإقامتهم وذهب
جمهور العلماء من السلف والخلف
إلى أن الإقامة سنة في حقه ولا
يكفه إقامة الجماعة واختلфов في
الأذان فقال بعضهم بشرع له وقال
بعضهم لا يشرع وذهبنا الصحيح
أنه يشرع له الأذان إن لم يكن مع
أذان الجماعة والأفلا يشرع (قوله ذهبنا لنقوم خلفه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله) وهذا مذهب ابن مسعود

العز بن جماعة ورواية من روى أنه طاف راكب بالمرض ضعيفة قال الشافعي ولا أعلمه في تلك
الحجة اشتكى والذي يظهر أن هذا الطواف الذي ركب فيه عليه الصلاة والسلام هو طواف
الإفاضة كما ذكره الشافعي في الام لأنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع ثلاثة أسابيع
طوافه أول القدوم وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام رمل فيه ومشى أربعاً وطواف الإفاضة
وطواف الوداع والمناسب أن يكون المركوب فيه منها طواف الإفاضة ليراه الناس ويسألوه
عن المناسك لا طواف الوداع فإنه عليه الصلاة والسلام طافه في البحر بعد أن أخذ الناس
المناسك فان قلت في صحيح مسلم من حديث جابر أنه عليه الصلاة والسلام طاف في حجة الوداع على
راحته بالبيت وبالصفاء المروءة لأن رآه الناس ويسألوه وسعيه في حجة الوداع كان مرة واحدة
وكان عقب طوافه الأول أجيب بأن الواو لا تقتضي الترتيب فيكون طواف أول قدومه ماشياً
ثم سعى راكباً ثم طاف يوم النحر راكباً وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام
القنبري قال (حدثنا مالك) الإمام (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) الأسدي المدني يقيم عروة
(عن عروة بن الزبير) عن زيب ابنة (أم سلمة) زوج النبي صلى الله عليه وسلم
(عن أم سلمة) رضى الله عنها قالت شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أني اشتكى) أي
مرضة (فقال) عليه الصلاة والسلام (طوفي من وراء الناس وأنت راكبة فطفت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي) الصبح (إلى جنب البيت) الحرام (وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور)
وهذا ظاهر فيما ترجمه المؤلف (باب ما جاء في سقاية الحاج) مصدر سقى والمراد ما كانت
قريش تسقيه الحاج من الزيب المنبسط في الماء وكان يليها العباس بن عبد المطلب بعده في
الحاهلية فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له في الإسلام فهي حق لآل العباس أبداً * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) وأحمد حميد الصيرفي ابن أخت عبد الرحمن بن مهادي قال
(حدثنا البوضرة) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عباس الليثي المدني قال (حدثنا
عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب) (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم) ما
قال استأذن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيت
بمكة (ليالي منى) ليلة الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر (من أجل سقايته) أي بسقيها
(فأذن له) فيه دليل على وجوب المبيت بمعنى في الليالي الثلاث لغيره من ذراريه السقاية الآن
ينصرف في ثلثي أيامها فيسقط مبيت الثالثة والمراد معظم الليل كالحلف لا يبيت بمكان لا يباحث
الأجبيته معظم الليل فيجب بترك دم وفي ترك مبيت الليلة الواحدة مدو الليتين مدان من الطعام
أما أهل السقاية ولو كانوا غير عباسيين والرافع فلهم ترك المبيت من غير دم لأنه صلى الله عليه وسلم
رخص للعباس كما روى الأبل كآرواه الترمذي وقال حسن صحيح وقال الحنفية المبيت بمعنى سنة
لأنه لو كان واجبا لما رخص في تركه لأهل السقاية وأجابوا عن قول الشافعية قولاً بأنه واجب لما
احتاج إلى إذن بأن مخالفة السنة عندهم كان مجانباً جذا خصوصاً إذا انضم إليها الانفراد عن
جميع الناس مع الرسول عليه الصلاة والسلام فاستأذن لاسقاط الأساءة الكائنة بسبب
عدم موافقته عليه الصلاة والسلام لما فيه من إظهار مخالفة المستلزمة لسوء الأدب إذ أنه عليه
الصلاة والسلام كان يبيت معنى ليالي أيام التشريق * وبه قال (حدثنا الصحيح) هو ابن شاهين
الواسطي لا ابن بشر قال (حدثنا خالد الطحان) (عن خالد الحذاء عن عكرمة) مولى ابن عباس
(عن ابن عباس رضى الله عنه) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى السقاية التي يسقى
بها الماء في الموسم وغيره (فاستسقى) طلب الشرب (فقال العباس) لولده (يا فضل اذهب

أذان الجماعة والأفلا يشرع (قوله ذهبنا لنقوم خلفه فأخذ بأيدينا فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله) وهذا مذهب ابن مسعود

قال فلما ركع وضعنا أيدينا على ركعتنا قال (١٨٠) ف ضرب أيدينا وطبق بين كفيه ثم أدخله ما بين نخذه قال فلما صلى قال انه سيكون

عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتهم ويخففونها الى شرق الموقى فاذا رأوا يتوجههم قد فعلوا ذلك فصلوا الصلاة لمقاتها واحملوا صلاتكم معهم سبعة واذا كنتم ثلاثة فصلوا جميعا واذا كنتم أكثر من ذلك فليؤمكم واحدكم واذا ركع أحدكم فليفرش ذراعيه على نخذه وصاحبيه وخالفهم جميع العلماء من الصحابة فمن بعدهم الى الآن فقالوا اذا كان مع الامام رجلان وقفا وراءه صفا لحديث جابر وجابر ابن صخر وقد ذكره مسلم في صحيحه في آخر الكتاب في الحديث الطويل عن جابر وأجمعوا اذا كانوا ثلاثة أنهم يقدنون وراءه وأما الواحد فيقف عن يمين الامام عند العلماء كافة ونقل جماعة الاجماع فيه ونقل القاضي عياض رحمه الله تعالى عن ابن المسيب أنه يقف عن يساره ولا أظنه يصح عنه وان صح فله لم يبلغه حديث ابن عباس وكيف كان فهم اليوم مجمعون على أنه يقف عن يمينه (قوله انه سيكون عليكم أمراء يؤخرون الصلاة عن ميقاتهم ويخففونها الى شرق الموقى) معناه يؤخرونها عن وقتها لاختار وهو أول وقتها لاعتد جميع وقتها وقوله يخففونها بضم النون معناه يضيئون وقتها ويؤخرون أداها يقال هم في خفاق من كذا أى في ضيق والمخفق المضيق وشرق الموقى بفتح الشين والراء قال ابن الاعرابي فيه معنيان أحدهما أن الشمس في ذلك الوقت وهو آخر النهار انما تبقى ساعة ثم تغيب والثاني أنه من قولهم شرق الميت بريقه اذا لم يبق بعده الا بيرا ثم يموت (قوله فصلوا الصلاة لمقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سبعة)

الى املك) أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية (فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال) صلى الله عليه وسلم (اسقني قال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال) عليه الصلاة والسلام (تواضعوا وارشاد الى ان الاصل الطهارة والنظافة حتى يتحقق أو ينظن ما يخالف الاصل (اسقني) زاد الطبراني مما يشرب منه الناس وزاد أبو علي بن السككن في روايته فناولوه العباس الدلو (فشرب منه) زاد الطبراني فذاقه فقطع ثم دعا عباء فكسره ثم قال اذا اشتد بئذكم فاكسروا بالماء وتقطيبه عليه الصلاة والسلام (نمزمزهم يسقون) الناس بالجملة حالية (ويعملون فيها) أى ينزحون منها الماء (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لولا ان تغلبوا) بضم المثناة الفوقية وفخ اللام مبنيا لله فعول أى لولا ان يجمع عليكم الناس اذا رأوا في قد علمته لرغبتم في الاقتداء بي فيغلبوكم بالمكاثرة (لنزلت) عن راحتي (حتى اضع الحبل على هذه يعني) عليه الصلاة والسلام (عاققة وشار) بقوله صلى الله عليه وسلم هذه (الى عاققه) وفيه اشارة الى ان السقايات العامة كالآبار والاهوار يجب تناول منها الغنى والفقر الآن ينص على اخراج الغنى لانه صلى الله عليه وسلم تناول من ذلك الشرب العام وهو لا يتحمل له الصدقة فيحمل الامر في هذه السقايات على أنها موقوفة للنفع العام فهي للغنى هدية وللفقر صدقة وفيه أيضا كراهة التقذر والتكبر لئلا كولات والمشروبات * وموضع الترجمة منه قوله جاء الى السقاية (باب ماجاء في زمزم) بنسخ الزاين وسكون الميم الاولى وسميت بذلك لكثرة ما بها والماء الزمزم هو الكثير وقيل لزم ما جرماءها حين انفجرت وقيل لزم زمرة جبريل وكلامه وتسمى الشبابة وبركة وناقة ومضونة وبرة ميمونة وكافية وعافية ومغذية ومروية وطعام طعم وشفا سقم وأول من أظهرها جبريل سقيا لاسمعل عليه الصلاة والسلام عند ماظمى وحفرها الخليل عليه الصلاة والسلام بعد جبريل فيما ذكره الفاكهى ثم غيبت بعد ذلك لاندرا من موضعها الاستخفاف في جرهم بحرمة الحرم والسكينة أولد ففهم لها عند ما نفوا من مكة ثم منحها الله تعالى عبد المطلب فحضرها بعد أن علمت له في المنام بعلامات استبان له بها موضعها ولم تزل ظاهرة الى الآن ولها فضائل وردت في أحاديث لم يذكر المؤلف شيئا منها لكونها لم تكن على شرطه صريحاً وفي مسلم من حديث أبي ذر ما زمزم طعام طعم وزاد الطيالسي وشفاء سقم وفي المسند لروى من حديث ابن عباس مرفوعاً ما زمزم لما شرب له وصححه البيهقي في الشعب وصححه ابن عيينة فيما نقله ابن الجوزي في الأذكار وكذا صححه ابن حبان ووثق رجاله الحافظ الدماطي إلا أنه اختلف في وصلة وارساله قال في الفتح وارساله أصح وله شاهد من حديث جابر وهو أن منه أخرجه الشافعي وابن ماجه ورجاله ثقات الا عبد الله بن المؤمل المكي فذكر العقيلي أنه قد رده لكن ورد من رواية غيره عند البيهقي من طريق ابراهيم بن طهمان ومن طريق حمزة الزيات وبالجملة فقد ثبتت صحة هذا الحديث الا ما قيل ان الجارود قد رد عن ابن عيينة بوجه له ومثله لا يحتج به اذا انقرد فكيف اذا خالف وهو من رواية الحميدي وابن أبي عمير وغيرهما ممن لازم ابن عيينة أكثر من الجارود فيكون أولى لكن الذي يحتاج اليه الحكم بحجة المتن عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا علينا كونه من خصوص طريق بعينها وهما موردل عليه منها أن مثله لا مجال للرأى فيه فوجب كونه سماعاً وكذا ان قلنا العبرة في تعارض الوصل والوقف والارسال للواصل بعد كونه ثقة لا الاحتياط ولا غيره مع أنه قد صح تصحيح نفس ابن عيينة له كما مر وروى الدارقطني والبيهقي مرفوعاً أنه ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم وقد شربه جماعة من السلف والخلف لما آرب فناولوه وأولى ما يشرب لتحقيق التوحيد

الصلاة لمقاتها واجعلوا صلاتكم معهم سبعة) السجدة بضم السين واسكان الباء هي النافلة ومعناه صلوا في أول الوقت بسقط والموت

وليجنأ وليطبق بين كفيه فلما كان في أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراههم * وحدثنا محمد بن الحارث التميمي قال أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير ح وحدثني محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا مفضل كاهن عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة والاسود أنهم ما دخلوا على عبد الله يعني حديث أبي معاوية وفي حديث ابن مسهر وجرير فكان في أنظر إلى اختلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكع * وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أخبرنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن علقمة والاسود أنهم ما دخلوا على عبد الله فقال أصلي من خلفكم فالانم فقام بينهما وجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ثم ركعنا فوضعنا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم طبق بين يديه ثم جعلهما بين فخذه فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنكم الفرض ثم صلوا معهم متى صلوا لتخوزوا فضيلة أول الوقت وفضيلة الجماعة ولئلا تقع فتنة بسبب التخلف عن الصلاة مع الامام وتختلف كلمة المسلمين وقيسه دليل على أن من صلى فريضة مرتين تكون الثانية سنة والفرض سقط بالاولى وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وقيل الفرض أكلهما وقيل كلاهما وقيل أحدهما مأمومة وتظهر فائدة الخلاف في مسائل معروفة (قوله وليجنأ) هو بفتح الجاء واسكان الجيم آخره مهموز هكذا ضبطناه وكذا هو في أصول بلادنا ومعناه ينعطف وقال القاضي

والموت عليه والعزة بطاعة الله (وقال عبدان) بفتح المهملة وسكون الواو حدة اسمه عبد الله بن عثمان المروزي ثم ما وصله مطولا في أول باب الصلاة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس ويأتي في أحاديث الأنبياء أنهم منه ووصله الجوزي بتمامه عن الدغولي عن محمد بن الليث عن عبدان (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن) ابن شهاب (الزهري قال أنس بن مالك رضي الله عنه كان أبو ذر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم الفاء وكسر الراء مخففة أي فتح (سقي) أضافه إليه وان كان ميت أم هاني لأن الأضافة تكون بأدنى ملازمة (وابن بكير) فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم) غير منه صرف (ثم جاء بطست من ذهب) كان هذا قبل تحريم استعمال أواني الذهب (تمتلى حكمة وإيماناً) هو من باب التمثيل (فأفرغها) أي الطست أي أفرغ ما فيها من الإيمان والحكمة (في صدرى ثم أطبقه) غطاها وجعله مطبقاً (ثم أخذ) جبريل (بيدي فخرج) أي صعد (بي إلى السماء الدنيا) روى أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتاب العرش عن العباس (ع) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بين السماء والأرض قلنا الله ورسوله أعلم قال بينهما خمسةائة عام وكشف كل سماء جسمائة عام وفوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلىه كابين السماء والأرض (قال) ولاي الوقت فقال (جبريل تخازن السماء أفتح) أي الباب (قال) الخازن (من هذا) الذي يقرع الباب (قال جبريل) وموضع الترجة قوله ثم غسله بماء زمزم لانه يدل على فضل زمزم حيث اختص غسله بهادون غيرها من المياه وقد قال شيخ الاسلام البلقيني انه أفضل من الكوثر لان به غسل قلبه الشريف ولم يكن يغسل الا بأفضل المياه وقال الزين العراقي الحكمة في غسل قلبه الشريف به لان به يقوى القلب على رؤية ملكوت السموات والأرض والجنة والنار لان من خواص ما زمزم أنه يقوى القلب ويسكن الروح * وبه قال (حدثنا محمد) هو (ابن سلام) بتخفيف اللام البسكندي ولاي ذرا من سلام بتشديد ها حيث وقع قال (أخبرنا الفزاري) مروان بن معاوية (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة عامر بن سراحيل (ان ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم) فيه الرخصة في الشرب قائما واستحباب الشرب من ما زمزم قال ابن المنذر وكان له عنوان عن حسن العهد وكال الشوق فان العرب اعتادت الحنين الى منازل الاحبة وموارد أهل الموثة وزمزم هو منهل أهل البيت فالتحقق عليها والمتعطش اليها قد أقام شعار المحبة وأحسن العهد للاحبة ولهذا جعل التطلع منها علامة فارقة بين الايمان والنفاق ولله در القائل

وما شرف بالماء الا تذكرا * لماء به أهل الحبيب نزول

وقال آخر يقولون ملج ماء فله آجن * أجل هو علوح الى القلب طيب

وقال آخر بالله قولوا النيل مصر * بأننى عنه في غناه

بزمزم العذب عنديت * معاني السرب الوفاء

وروى الفاكهى وغيره عن ابن عباس صلواتي على الاخيار واشربوا من شراب الابرار قيل وما صلي الاخيار قال تحت الميزاب قيل فما شراب الابرار قال زمزم (قال عاصم) الاحول (خاف عكرمة) مولى ابن عباس والله (ما كان) صلى الله عليه وسلم (يومئذ) أي يوم سقاه ابن عباس من ما زمزم (الا) را بكا (على بعير) ولابن ماجه من هذا الوجه قال عاصم قد كرت ذلك لعكرمة بالله ما فعل أي ما شرب قائما لانه حينئذ كان را بكا لكن عند أبي داود من روايه عكرمة

حدثنا ابي عبد الله بن سعيد وابو كامل الجدي (١٨٣) واللفظ لقتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن ابي يعقوب عن مصعب بن سعد قال صليت الى

جنب ابي قال وجعلت يدي بين ركبتي فقال لي ابي اضرب بكفك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة أخرى فضرب يدي وقال انا نهيته عن هذا وأمرنا أن نضرب بالاكف على الركبتين حدثنا خلف بن هشام قال حدثنا ابو الاحوص ح وحدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان كلاهما عن ابي يعقوب بهذا الاسناد الى قوله فنهينا عنه ولم يذكر ما بعده * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن اسمعيل ابن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد قال ركعت فقلت بيدي هكذا يعني طبق بهما ووضعهما بين فخذه فقال ابي قد كنا نفعل هذا ثم أمرنا بالركب * حدثني الحكم بن موسى قال حدثنا عيسى بن يونس قال حدثنا اسمعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدي عن مصعب بن سعد بن ابي وقاص قال صليت الى جنب ابي فلما ركعت شبكت أصابعي وجعلتهما بين ركبتي فضرب يدي فلما صلي قال قد كنا نفعل هذا ثم أمرنا أن نرفع الى الركبتين

عياض رحمه الله تعالى روى وليجئنا كما ذكرناه وروى وليجئنا بالحاء المهملة قال وهذا رواية أكثر شيوخنا وكلاهما صحيح ومعناه الانحناء والانعطاف في الركوع قال ورواه بعض شيوخنا بضم النون وهو صحيح في المعنى أيضا يقال حنيت العود وحنوته اذا عطفته وأصل الركوع في اللغة الخضوع والذلة ويسمى الركوع الشرعي ركوعا لما فيه من صورة الذلة والخضوع والاستسلام (قوله

عن ابن عباس أنه أتاه فصولي ركعتين ففعل شربه من ماء زمزم كان بعد ذلك واهل عكرمة انما انكر شربه قائما انه به عنه لكن ثبت عن علي عند البخاري أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما فيحمل على بيان الجواز قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأثرية وكذا الترمذي (باب طواف القارن) هل يكفيه طواف واحد أو لابد من طوافين خلاف يأتي ذكره ان شاء الله تعالى * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) سنة عشر وسمعت بذلك لانه عليه الصلاة والسلام ودع الناس فيها ولم يحج بعد الهجرة غيرها (فأعلمنا) أحرمتنا (بعمره ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من كان معه هدى فليل بالحلج والعمره ثم لا يحل) بالنصب ولفظي أن لا يحل بالرفع (حتى يحل منهما) أي من الحلج والعمره لأن القارن يعمل عملا واحدا كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى قالت عائشة (فقدمت مكة وأنا حائض فما قضينا حجتنا) أي بعد أن طهرت وطفئت (ارسلني مع) أخي (عبد الرحمن الى التميمي) أدنى الحل الى الحرم وانما أرسلناه الى التميمي لأن العمره (مكان عمرتك) لا بد أن يجمع فيها بين الحل والحرم (فاعتمرت فقال صلى الله عليه وسلم هذه) العمره (مكان عمرتك) نصب مكان على الظرفية أي بدل عمرتك التي أردت أن تأتي بها مفردة لأنهم اقضوا عن التي كانت أحرمت بها (قطاف الذين أهلوا بالعمره) وحدها متعين وسعوا (ثم حلوا) لم يفرق بين من معه الهدى ومن ليس معه وقال أبو حنيفة من كان معه الهدى لا يحل من عمرته ويبقى على إحرامه حتى يحج وينحر هديه يوم النحر (ثم طافوا طوافا آخر) للعج (بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا بين الحلج والعمره) وهم الذين كان معهم الهدى (طافوا طوافا واحدا) بغير طواف طافوا الذي هو جواب أmaal لكن صرح النحاة بلزوم اثباتها فيه نحو قوله تعالى فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم الا في ضرورة الشعر كقوله

فأما القتال لا قتال لديكم * ولكن سيرا في عراض المواكب

وأما حذفها في قوله تعالى فأما الذين أسودت وجوههم كفرتم فالأصل فيقال لهم كفرتم فحذف القول استغناء عنه بالمقول فتبعته الفاء في الحذف ورب شيء يصح تبعه ولا يصح استغناءه كالحاج عن غيره يصلي عنه ركعتي الطواف ولو صلى أحد عن غيره ابتداء لم يصح على الصحيح قاله ابن هشام وتلخص منه أن الفاء لا تحذف في غير الضرورة الامع القول وعورض بأنه ثبت في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام قال أما بعد ما بال رجال يشترطون شروطا وأوجب بأنه يجوز أن يكون هذا الحديث مما حذف فيه الفاء تبعاً للقول والتقدير فأقول ما بال رجال فالأولى التقصص بما وقع هنا في حديث عائشة وأما الذين جمعوا بين الحلج والعمره طافوا وبقوله عليه الصلاة والسلام أما موسى كاتني أنظر اليه اذ ينحدر في الوادي ولذا قال ابن مالك في التسهيل ولا بد مع ما من ذكر الفاء الا في ضرورة أو ندور وللشك في فاعلمنا طافوا فأتى بالفاء قبل انما في جواب أما وفي هذا الحديث دليل على أن القارن يجزيه طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وكذا يجزيه سبعي واحد وقال أبو حنيفة في آخرين عليه طوافان وسعيان واستدل لذلك في فتح القدير بما رواه النسائي في سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الانصاري عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع أبي وقد جمع الحلج والعمره قطاف لهما طوافين وسعيين وحدثني أن عليا رضي الله عنه فعل ذلك وحدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك قال العلامة ابن الهمام وحدها هذا وان ضعفه لازدي فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن مع أنه روى عن علي بطرق كثيرة مضعفة ترتقي الى الحسن غير أن آثارها اقتصرنا على ما هو أحسن بنفسه

حدثنا أبو عوانة عن أبي يعقوب هو بالراء عبد الرحمن بن عبيد بن نسطاس بكسر النون وهو أبو يعقوب الأصغر وأما أبو يعقوب

حدثنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا محمد بن بكر ح وحدثنا حسن الخوافي قال (١٨٣) - حدثنا عبد الرزاق وتوفى باللفظ قال

جميعا اخبرنا ابن جريح قال اخبرني
أبو الزبير انه سمع طاوسا يقول قلنا
لابن عباس في الاقعا على القدمين
فقال هي السنة فقلنا لانا انراه
جفاه بالرجل فقال ابن عباس بل
هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم
الا كبر فاسمه واقد وقيل وقدان
وقد سبق بيان ما في كتاب الايمان
في حديث أي الاعمال أفضل

* (باب جواز الاقعا على

العقبين) *

(فيه طاوس قال قلنا لابن عباس
رضي الله عنهما في الاقعا على
القدمين قال هي السنة فقلنا انا
انراه جفاه بالرجل فقال ابن عباس
بل هي سنة نبيك صلى الله عليه
وسلم) اعلم أن الاقعا ورد فيه
حديثان ففي هذا الحديث أنه سنة
وفي حديث آخر انتهى عنه رواه
الترمذي وغيره من رواية علي وابن
ماجيه من رواية أنس وأحمد بن
حنبل رحمه الله تعالى من رواية سمرة
وأبي هريرة والبيهقي من رواية سمرة
وأنس وأسانيدها كلها ضعيفة وقد
اختلف العلماء في حكم الاقعا وفي
تفسيره اختلافا كثيرا كشر الهذ
الاحاديث والصواب الذي لا يعدل
عنه أن الاقعا نوعان أحدهما
أن يلقى اليه بالارض وينصب
ساقيه ويضع يديه على الارض
كاقعا الكلب ~~هكذا~~ افسره
ابو عبيدة معمر بن المنني وصاحبه
أبو عبيد القاسم بن سلام وآخرون
من أهل اللغة وهذا النوع هو
المكروه الذي ورد فيه النهي والنوع
الثاني أن يجعل اليديه على عقبه
بين السجدين وهذا هو ما ادابن

بلا ضم قال ورواه الشافعي بسند فيه مجهول وقال معناه انه يطوف بالبيت حين يقدم وبالصفاء
والمرء ثم يطوف بالبيت للزيارة اه وهو صريح في مخالفة النص عن علي وقول ابن المنذر
ولو كان ناسا عن علي كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من أحرم بالحج والعمرة أجزأه
عنهما طواف واحد وسعي واحد مدفوع بأن عليا رفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما
أجمعنا فوقعت المعارضة وكانت هذه الرواية آقيس بأصول الشرع فربحت وقد استقر في
الشرع أن من ضم عبادة إلى أخرى أنه يفعل أركان كل منهما والله أعلم بحقيقة الحال اه ولا
ريب ان العمل بما في صحيح البخاري أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى وقد روى
مسلم من طريق ابن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه
بين الصفاء والمرء الا طوافا واحدا ومن طريق طاوس عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها
يسمعك طوافك لحجك وعمرتك وهذا صريح في الاجزاء وان كان العلماء اختلفوا فيما كانت
عائشة محرمته به وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس
ما طاف أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجه وعمرته الا طوافا واحدا قال الحافظ بن حجر
وهذا استاد صحيح وحديث الباب مضى في باب كيف تمهل الحائض والنفساء وموضع الترجمة منه
قوله وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة لانه هو القارن به قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدوري
نسبة للباس القلائس الدورقية قال (حدثنا ابن علية) هو اسمعيل وعليه بضم العين المهملة وفتح
اللام وتشديد التهمة هو اسم أمه واسم أبيه ابراهيم بن مقسم (عن أيوب) السخيتاني (عن
نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (ان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) ما دخل ابنه عبد الله
ابن عبد الله وظهروه بالرفع مبتدأ أخبره قوله (في الدار) والحلة حالية والضمير في ظهره لابن عمر
والمراد بالظهور مركوبه من الابل وكان ابن عمر قد عزم على الحج وأحضر مركوبه ليركب عليه
ويتوجه (فقال) له ابنه عبد الله (إني لا آمن) بعد الهمزة وفتح الميم مخففة وللمستحلى فيما ذكره الحافظ
ابن حجر لا يمين بكسر الهمزة وفتح الميم وهي لغة تميم فأنهم يكسرون الهمزة في أول مستقبل ماضيه
على فعل بالكسر ولا يكسرون اذا كان ماضيه بالفتح الآن يكون فيه حرف حلق نحو اذهب والمعنى
أخاف (أن يكون العام) انصب على الظرفية أي في هذا العام (بين الناس قتال) بالرفع فاعل يكون
وهي هنا تامة والنظر في متعلق بها وكذا بين الناس (فيصدرك عن البيت فلو أنت) هذه السنة
وتركت الحج لكان خيرا لعدم الامن فجواب الشرط محذوف ويحتمل أن تكون لولتني فلا تحتاج
الرجوع (فقال) عبد الله بن عمر لا بنه عبد الله (قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوم الاثنين
في هلال ذي القعدة سنة ست من الهجرة للعمرة حتى نزل بالحديبية (فقال كفار قريش بينه
وبين البيت) فتحلل بأن يخرج من النسك بالذبح والخلق أي مع النية فيهما (فان حيل) بكسر الحاء
المهملة بلفظ الماضي (بيتي وبينه) أي البيت (أفعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) من
التحلال حيث منعوه من دخول مكة وأقول بالرفع كافي اليونانية على تقدير أنابوا بالحزم على انه جزماء
وللكشهميني فان يحل بضم الياء وفتح الحاء وسكون اللام مبنيا للمفعول فافعل جزم فقط (لقد كان
لكم في رسول الله أسوة حسنة) خصلة حسنة من حقها أن يؤتسى بها وهو في نفسه قدوة حسنة
فحسن التأسي به كقوله في البيضة عشرون مناحيدا أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد
(ثم قال) أي عبد الله بن عمر (أشهدكم أني قد أوجبت مع عمرتي حجا) بالتذكير في الأخير ولم يكتف
بالنية بل أراد الاعلام لمن يريد الاقتداء به (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم قدم) أي أبي
عبد الله مكة من منى بعد الوقوف بعرفات (فطاف لهما) أي للحج والعمرة (طوافا واحدا) بعد

عباس بقوله سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وقلنا الشافعي رضي الله عنه في البيوطى والاملاء على استحبابه في الجوس بين السجدين

حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح وابوبكر (١٨٤) بن أبي شبيبته وتقرأنا في لفظ الحديث قالوا حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن حجاج

الصواف عن يحيى بن أبي كثير عن حلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت واثكل أمياه ما شأنكم تنظرون إلى

وجله حديث ابن عباس رضي الله عنهم ما عليه جماعات من المحققين منهم الميهقي والقاضي عياض وآخرون رجعهم الله تعالى قال القاضي عياض وقد روى عن جماعة من الصحابة والسلف أنهم كانوا يفعلونه قال وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس رضي الله عنهم ما من السنة أن تفس عقبك ألييك هذا هو الصواب في تفسير حديث ابن عباس وقد ذكرنا أن الشافعي رضي الله عنه نص على استحبابه في الجلوس بين السجدين وله نص آخر وهو الاشراف السنة فيه الافتراش وحاصله أنهم ما سئلوا وأيم ما أفضل فيه قولان وأما جلسة التشهد الأول وجلسة الاستراحة فسننهما الافتراش وجلسة التشهد الأخير السنة فيه التورك هذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وقد سبق بيانه مع مذاهب العلماء رجهم الله تعالى وقوله انالترأه جفأ بالرجل ضبطناه بفتح الراء وضم الجيم أي بالانسان وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم قال وضبطه أبو عمر بن عبد البر بكسر الراء واسكان الجيم قال أبو عمر ومن ضم الجيم فقد غلط ورد الجهور على ابن عبد البر وقالوا الصواب الضم وهو الذي يليق به اضافة الجفاء اليه والله تعالى أعلم بالصواب

الوقوف بعرفة وهذا موضع الترجمة وجهه القائلون بطوافين وسعين للقارن على أن المراد بقوله طوافا واحدا أي طواف لكل منهما طوافا يشبه الطواف الذي لا آخر ولا ينحني ما في ذلك وقد روى سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حج معي بين الحج والعمرة كذا له ما طواف واحد وسعي واحد فهذا صريح في المراد * وحديث الباب أخرجه أيضا في الحج وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع) ان ابن عمر رضي الله عنهما اراد الحج عام نزل (أي في عام نزل) (الحج) بن يوسف النخعي (باب الزبير) متدسبا به على وجه المقالة بمكة وذلك انه لما مات معاوية بن يزيد بن معاوية ولم يكن استخلف بقى الناس بلا خليفة شهرين وأياما فاجتمع رأي أهل الحل والعقد من أهل مكة فبايعوا عبد الله بن الزبير وبايع أهل الشام ومصر مروان بن الحكم ثم لم يزل الأمر كذلك إلى ان توفي مروان وولى ابنه عبد الملك فنع الناس الحج خوفا ان يبايعوا ابن الزبير ثم بعث جيشا أمر عليه الحج فقدم مكة وأقام الحصار من أول شعبان سنة اثنتين وسبعين بأهل مكة إلى ان غلب عليهم وقتل ابن الزبير وصلبه (ف قيل له) أي لابن عمر والقائل له ابنه عبد الله وسالم كافي مسلم (ان الناس كثر بينهم قتال) برفع قتال فاعل ويجوز النصب على التمييز والجملة في موضع رفع خبر ان (وانا تخاف ان يصدر لك) عن البيت (فقال) ابن عمر (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذا اصبح) نصب باذاهي حرف جزاء وجواب وقيل اسم والاصل في اذا كرمك اذا جئتني أكرمك ثم حذف الجملة وعوض التسوين عنها وأضمرت أن وعلى الأول فالاصح انها بسبب البساطة لا مركبة من اذ وأن وعلى البساطة فالصحيح انها الناصبة لأن مضمرة بعدها وتنصب المضارع بشرط أن تكون مصدرة وأن يكون الفعل متصلا بها ومقتضى لا بقسم وأن يكون مستقبلا يقال سأتيك غدا فتقول اذا كرمك واذا والله أكرمك فتنصب فيه ما وترفع وجوبا ان قلت انا اذا كرمك لعدم تصددها واذا عبد الله أكرمك للفصل بغير القسم وأحدثك انسان حديثا فقلت اذا تصدق لعدم الاستقبال وقد ظهر مما ذكرنا أن صنع هنا منصوب لان اذا مصدرة وأصنع متصل بهام مستقبل وأن قول العبيد اذا كان فعلها مستقبلا لا وجب الرفع كما هو هنا فهو أوسبق قلم والمعنى ان صددت عن البيت أصنع (كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من العمل حين حصر بالحدبية (التي أشهدكم أني قد أوجبت عمرة) كما أوجبها النبي صلى الله عليه وسلم لم في قصة الحدبية (ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء) موضع بين مكة والمدينة فقام ذى الحليفة (قال ماشن الحج والعمرة الا واحد) بالرفع أي واحد في حكم الحصر وانه اذا كان التعلل للحصر جائزا في العمرة مع انها غير محدودة بوقت فهو في الحج أجوز وفيه العمل بالقياس (أشهدكم اني قد أوجبت حجاج عمرق واهدى) بفتح الهمزة فعل ماض من الاهداء (هديا شترأه بقديد) بقاء مضمومة ودالين مهملتين بينهما محبة ساكنة مصغرا موضع قرب من الخفة زاد في باب من اشترى هديه من الطريق وقلده حتى قدم فطاف بالبيت وبالصفا أي إلى أن قدم مكة فطاف بالبيت للقدم وبالصفا (ولم يرد على ذلك فلم يخبر ولم يحل من شيء حرم منه) أي حرم من أفعاله وهي المحرمات السبع (ولم يحاق ولم يقصر حتى كان يوم النحر فخر وحلق ورأى ان قد قضى) أي أدى (طواف الحج والعمرة بطوافه الاول) الذي طافه يوم النحر للافاضة بعد الوقوف بعرفة فهو مراده بالاول قال في الامع لان اول لا يحتاج أن يكون بعده شيء فلو قال أول عبد الله دخل فهو حرقم يدخل الا واحد عتق والمراد انه لم يجع للقران طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعي وغيره خلافا للحنفية وقال بعضهم المراد بالطواف الاول الطواف بين الصفا والمروة وما الطواف

اضافة الجفاء اليه والله تعالى أعلم بالصواب * (باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من اباحتها) * (قوله واثكل امياه) بالبيت

فجعلوا يضربون بأيديهم على آذانهم فلما رأيتهم يصمتون لي لئني سكت فلما صلي (١٨٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأني هو وأمي

ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسيب والتكبير وقرأة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الشكل بضم الشاء واسكان الكاف وبفتحهما جميعا الغنان كالخجل والجل حكاهما الجوهري وغيره وهو فخذ ان المرأة ولدها وامرأة تكلو وتاكل وتكلمته أمه بكسر الكاف وأنكله الله تعالى أمه وقوله أمياه هو بكسر الميم (قوله فجعلوا يضربون بأيديهم على آذانهم) يعني فعلوا هذا ليسكتوه وهذا محمول على انه كان قبل أن يشرع التسيب لمن نابه شيء في صلاته وفيه دليل على جواز الفعل القليل في الصلاة وأنه لا يتطل به الصلاة وأنه لا كراهة فيه اذا كان الحاجة (قوله فبأني هو وأمي ما رأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعليمًا منه) فيه بيان ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عظيم الخلق الذي شتمه الله تعالى له به ورفقه بالجاهل ورأفته بأمنه وشفقته عليهم وفيه التخلق بخلقه صلى الله عليه وسلم في الرفق بالجاهل وحسن تعليمه واللفظ به وتقريب الصواب اليه - منه (قوله فوالله ما كهرني) أي ما انتهرني (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسيب والتكبير وقرأة القرآن) فيه تحريم الكلام في الصلاة سواء كان الحاجة أو غيرها وسواء كان لمصلحة الصلاة أو غيرها

بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتفي عنه بطواف القدوم في القرآن ولا في الافراد (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما (كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا موضع الترجمة باب الطواف على وضوء) وهو شرط عند الجاهل ولا يصح الطواف بدونه كالطهارة من الخبث وسرا العورة لحديث الترمذي الطواف بالبيت صلاة فيدل على اشتراط ما ذكره لانه شبه بها وليس بين ذاتيهما شيء من المشابهة لان ذات الطواف وهو الدوران مما تتنق به ذات الصلاة فيكون المراد ان حكمه حكم الصلاة ومن حكمها عدم الاعتداد بدون الطهارة وقال الحنفية وتجب الطهارة عن الحدثين والحيض والنفس للطواف في الاصح وليست بشرط للجواز ولا فرض بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونها ويقع مع استدابه ولكن يكون مسيئا وتجب الفدية فان طاف للقدوم أو لصدقة لم يجز ثابجا صدقة وجنبا دم وللزيارة محمد ثامم وجنبا دنة وتستحب الاعداد مادام بمكة في الحدث وتجب في الجنابة حتى اذا رجع الى أهله فعليه أن يعود الى مكة باحرام جديد (وبالسنند قال (حدثنا احمد بن عيسى) التميمي المصري الاصل قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام حذف المؤلف المسؤول عنه وقد بنى مسلم فقال ان رجلا من العراق قال لي سل عروة عن رجل يهل بالحلج فاذا طاف يهل أم لا فان قال لا لا يحل فقل له ان رجلا يقول ذلك فسأله فقال لا يحل من أهل بالحلج الا بالحلج قالت فان رجلا كان يقول ذلك قال يتسما قال فتصدى لي الرجل فسلمتني فقلت له ان رجلا كان يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن أسماء والزبير فعلا ذلك فقلت عروة فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لا أدري فقال ما باله لا يأتيني بنفسه يسألني أظنه عرا قيات لا أدري قال فانه قد كذب (وقال قد) ضب في اليونانية على لفظ قد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرتني عائشة رضى الله عنها (في الفاء في فأخبرتني كالتفصيل للمعجل يعني فأخبر عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم قد حج ثم فصله باخبار عائشة (ان أول شيء بدأ به حين قدم) مكة (انه توضع طاف بالبيت) ليس فيه دلالة على اشتراط الوضوء الا اذا انضم اليه قوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم المروى في مسلم (ثم لم تكن عمرة) بالرفع على أن كان تامة أي لم توجد بعد الطواف عمرة ولا غير أي ذرعة بالصب على انها ناقصة (ثم حج أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت) نصب أول خبر كان ورفع الطواف ايهما (ثم لم تكن عمرة) بعد الطواف وعمرة بالرفع والنصب (ثم حج عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه مثل ذلك) برفع مثل أي مثل ما حج أبو بكر (ثم حج عثمان) بن عفان (رضي الله عنه فرائته أول شيء بدأ به الطواف بالبيت) برفع أول والطواف كافي فروع اليونانية كهي مبتدأ وخبر في موضع نصب مفعول ثان رأى القلبية وفي بعض الاصول أول شيء بدأ به الطواف بنصب أول بدل من الضمير والطواف مفعول ثان رأى البصرية لانه قد سبق لمفعولين لكن يحتمل أن البرماوى والعيني كالكرماني وفيه نظر لان رأى البصرية لا تتعدى لمفعولين لكن يحتمل أن تكون بمعنى تيقنت فتتعدى اليها - ما (ثم لم تكن عمرة) بالرفع والنصب وقوله ثم حج عثمان هو من قول عروة وما قبله من قول عائشة فيما قاله الداودي وقال أبو عبيد الملك منتهى حديث عائشة عند قوله ثم لم تكن عمرة ومن قوله ثم حج أبو بكر الخ من كلام عروة اه قال الحافظ بن حجر فعلى هذا يكون بعض هذا منقطع لان عروة لم يدرك أبا بكر ولا عمر ثم أدرك عثمان وعلى قول الداودي يكون الجميع متصلا وهو الاظهر (ثم حج معاوية) بن أبي سفيان (وعبد الله بن عمر) بن الخطاب (ثم حجبت مع ابن الزبير بن العوام) كذا اللكهنبي ابن الزبير يعني أخاه عبد الله قال عياض

وذهب مالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم (١٨٦) والجمهور من السلف والخلف وقال طائفة منهم الأوزاعي يجوز الكلام لمصلحة الصلاة

الحديث ذى الدين وسنوخه في موضعه ان شاء الله تعالى وهذا في كلام العامد العالم أما الناسي فلا تبطل صلاته بالكلام القليل عندنا وبه قال مالك وأحد الجمهور وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون تسطل دليلنا حديث ذى الدين فان كثرت كلام الناسي فتيه وجهان مشهوران لأصحابنا أحدهما تبطل صلاته لأنه نادر وأما كلام الجاهل اذا كان قريب عهد بالاسلام فهو ككلام الناسي فلا تبطل الصلاة بقوله الحديث ما يهتبه بن الحكم هذا الذي نحن فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمره بأعادة الصلاة لكن علمه تحريم الكلام فيما يستقبل وأما قوله صلى الله عليه وسلم انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن فعنده هذا ونحوه فان التشهد والدعاء والتسليم من الصلاة غير ذلك من الأذكار مشروع فيها فعنده لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ومخاطباتهم وانما هي التسبيح وما في معناه من الذكر والدعاء واشباههما مما ورد به الشرع وفيه دليل على ان من حلف لا يتكلم فسبح أو كبر أو قرأ القرآن لا يحنث وهـ ذاهو الصحيح المشهور في مذهبنا وفيه دلالة لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى والجمهور ان تكبيرة الاحرام فرض من فروض الصلاة وجر منها وقال أبو حنيفة رضي الله عنه ليست منها بل هي شرط خارج عنها متقدم عليها وفي هذا الحديث النهي عن تسميت العاطس في الصلاة وانهم من كلام الناس الذي يحرم في الصلاة ونفسه اذا أتى به عالما بما قال أصحابنا ان قال يرحمك الله أو يرحمكم الله بكاف الخطاب بطلت صلاته وان قال يرحم الله أو اللهم ارحمه أو رحم الله فلانا (بالصفا

وهو تحفيف وللمستحلي والجوى مع أبي الزبير وهو الصواب والمعنى قال عروة ثم حجبت مع والذي الزبير قال يبريد من أبي (فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم تكن عمرة) بالرفع ولا يبريد بالنصب (ثم رأيت المهاجرين والانصار ينعلون ذلك ثم لم تكن) ولا يبريد لانكون (عمرة) بالرفع والنصب (ثم آخر من رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها عمرة) أي لم ينقضها الى العمرة قال أبو عبد الله الابي واكثر عروة من الاحتجاجات يشبه أن يكون احتجا بجمع أو اجماع (وهذا ابن عمر عندهم فلا يسألونه) أي فلا يسألونه فهمزة الاستفهام مقدرة (ولا أحد ممن مضى) عطف على فاعل لم ينقضها أي لابن عمر ولا أحد من السلف الماضين (ما كانوا يبدون بشي حين يضعون اقدامهم من الطواف بالبيت) قال ابن بطال لا بد من زيادة لفظ أول بعد لفظ اقدامهم وتعبه الكرماني فقال الكلام صحيح بدون زيادة اذ معناه ما كان أحدهم منهم يبدأ بشي آخر حين يضع قدمه في المسجد لأجل الطواف أي لا يصلون تحية المسجد ولا يشتغلون بغير الطواف وأما كون من معني لأجل فهو كثير قال الحافظ بن حجر وحاصله انه لم يتعين حذف لفظ أول بل يجوز ان يكون الحذف في موضع آخر لكن الأول أولى لان الثاني يحتاج الى جعل من معني من اجل وهو قليل وأيضا فلانظ أول قد ثبتت في بعض الروايات وثبت أيضا في مكان آخر من الحديث نفسه اه وتعبه العيني بان جعله من معني من اجل قليل لا غير لم يل هو كثير في الكلام لان أحدهما من التعليل كما عرف في موضعه وقوله وأيضا فقد ثبت لفظ أول في بعض الروايات مجرد دعوى فلا يقبل الا ببيان اه وفي رواية الكشميهني حتى يضع وانصب بحذف النون من يضع وان مقدرة بعد حتى التي للغاية وهي أوضح في المعنى (ثم لا يحلون) فيه أنه لا يجوز التحلل بطواف القدوم (وقد رايت ابي) أسماء (وخالتي) عائشة بنتي أبي بكر الصـديق رضي الله عنهم (حين تقدمان لا يتقدمان بشي أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان) سواء كان احرامهما ما بالجم وحده أو بالقرآن لا فالمن قال ان من حج مفرد أو طاف حل بذلك كما نقل عن ابن عباس ولا يبريد انهم لا لا تحلان فزاد لفظ انهما والأفعال الاربعة بالمناسة الفوقية وفي بعض الاصول بالتحية (وقد اخبرني ابي) أسماء (انها أهات هي واختها) عائشة (والزبير) بن العوام (وفلان) وفلان) هما عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان (بهمرة فلما مسحوا الركن) الاسود (حلوا) من العمرة قال المازري والمراد بالمسح الطواف وعبر عنه ببعض ما يفعل فيه ومنه قول عمر بن أبي ربيعة

فلما قضينا منى كل حاجة * ومسح بالاركان منهن ما مسح

لان الطائف انما مسح الحجر الاسود فكنى بالمسح ويحتمل أن يكون متأولا بأن المراد طافوا ورموا وحلقوا حلوا وحذفت هذه المقدرات اختصارا للعلم بها (باب وجوب) السعي بين الصفا والمروة (جعل) بضم الجيم مبنيا للمفعول وجوب السعي بينهما (من شعائر الله) من أعلام مناسك جمع شعيرة وهي العلامة وبالسند قال (حدثنا أبو الياسين) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن) ابن شهاب (الزهري قال عروة) بن الزبير بن العوام (سألت عائشة رضي الله عنها فقلت لها رأيت قول الله تعالى) أي أخبرني عن مفهوم قول الله تعالى (ان الصفا والمروة) جبلا السعي اللذان يسعى من أحدهما الى الآخر والصـفا في الاصل جمع صفاة وهي الصخرة والحجر الاملس والمروة في الاصل حجر أبيض براق (من شعائر الله فنحج البيت او اعتمر فلا جناح عليه) فلا اثم عليه (ان يطوف بهما) يتشدد بالطاء أصله لا يطوف فابدلت التاء طاء لقرب مخرجهما وأدغمت الطاء في الطاء (قوالله ما على أحد جناح ان لا يطوف) كذا في اليونانية

أصحابنا ان قال يرحمك الله أو يرحمكم الله بكاف الخطاب بطلت صلاته وان قال يرحم الله أو اللهم ارحمه أو رحم الله فلانا (بالصفا

قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام وان (١٨٧) منار جالا يا تون الكهان قال فلا تأثم

لم تبطل صلاته لانه ليس بخطاب وأما العاطس في الصلاة فيستحب له أن يحمد الله تعالى سرا هذا مذهبا وبه قال مالك رحمه الله وغيره وعن ابن عمر والنخعي وأحمد رضى الله عنهم انه يجهر به والاول أظهر لانه ذكر والسنة في الاذكار في الصلاة الاسرار الاما يستثنى من القراءة في بعضها ونحوها (قوله اني حديث عهد بجاهلية) قال العلماء الجاهلية ما قبل ورود الشرع وهو جاهلية لكثرة جهالاتهم وقشورهم (قوله ان منار جالا يا تون الكهان قال فلا تأثم) قال العلماء انما نهي عن اتيان الكهان لانهم يتكلمون في مغيبات قد يصادف بعضهم الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولا نهي باللسون على الناس كثيرا من أمر التنرايع وقد تطايرت الاحاديث الصحيحة بالنهي عن اتيان الكهان ونص حديثهم فيما يقولون وتحريم ما يعطون من الخولان وهو حرام باجماع المسلمين وقد نقل الاجماع في تحريمه جماعة منهم أبو محمد البغوي رحمه الله تعالى قال البغوي اتفق أهل العلم على تحريم حلوان الكهان وهو ما أخذ به المتكهن على كهاتمه لان فعل الكهانة باطل لا يجوز أخذ الاجرة عليه وقال الماوردي رحمه الله تعالى في الاحكام السلطانية ويمنع المحتسب الناس من التكسب بالكهانة واللغو ويؤب عليه ان يأخذ والمعطى وقال الخطابي رحمه الله تعالى حلوان الكهان ما يأخذ به المتكهن على كهاتمه وهو محرم وفعله باطل قال وحلوان

(بالصفا والمروة) اذ مفهومه ان السعي ليس بواجب لانها دلت على رفع الجناح وهو الاثم عن فاعله وذلك يدل على اباحته ولو كان واجبا لما قيل فيه مثل هذا فرددت عليه عائشة رضى الله عنها حيث (قالت بئس ما قلت يا ابن أخي) (ان هذه الآية لو كانت كما أولتم عليه) من الاباحة (كانت لاجناح عليه ان لا يتطوف بهما) كذا بن زيادة فوقية بهدا التحية وبن زيادة لابعد أن وبه قرئ في الشاذ كما قالت عائشة فانها كانت حينئذ تدل على رفع الاثم عن ناركه وذلك حقيقة المباح فلم يكن في الآية نص على الوجوب ولا عدمه ثم بينت عائشة ان الاختصار في الآية على نفي الاثم له سبب خاص فقالت (ولكنها) أي الآية (أنزلت في الانصار) الاوس والخزرج (كانوا قبل أن يسلموا يهلون) يحجون (للمناة الطاغية) بميم مفتوحة فتون مخففة مجرور بالفتحة العلمية والتأنيث وسهيت مناة لان النسائل كانت تقي أي تراق عندها وهي اسم صنم كان في الجاهلية والطاغية صفة اسلامية لمناة (التي كانوا يعبدونها عند المشلل) بميم مضمومة فتشين ميمجة مفتوحة فلامين الاولى مشددة مفتوحة ثنية مشرفة على قلبيد زاسفان عن الزهري بالمشلل من قديد أخرجه مسلم وكان اغيرهم صنمان بالصفا والساف بكسر الهمزة وتخفيف السين المهملة وبالرواية نائلة بالنون والهمزة والمد وقيل انهما كانا رجلا وامراة فزيدا دخل الكعبة فقصنهما الله بحجرين فنصبا عند الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما او يتعظونم حولهما قاصي بن كلاب فجعل أحدهما لاصق الكعبة والاخر لزم من وفجر عندهما وأمر بعبادتهما فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كسرها (فكان من أهل) من الانصار (يخرج) أي يجتر من الاثم (أن يطوف بالصفا والمروة) كراهية لذينك الصنمين وحيم صنفهم الذي بالمشلل وكان ذلك سنة في آبائهم من أحر مائة لم يطف بين الصفا والمروة (فلما أسلموا) أي الانصار (سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن الطواف بهما وما وقف لابي ذر فلفظ أسألو (قالوا يا رسول الله انا كنا نخرج ان نطوف بين الصفا والمروة) ولا يذربا بالصفا والمروة (فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية) الى آخرها فقد بين أن الحكمة في التعبير بذلك في الآية مطابقة لجواب السائلين لانهم توهموا من كونهم كانوا ينفعلون ذلك في الجاهلية انه يستقر في الاسلام فخرج الجواب مطابقا لسؤالهم واما الوجوب فيستفاد من دليل آخر وقد يكون الفعل واجبا ويعتقد المعتقد أنه منع من ايقاعه على صفة مخصوصة كمن عليه صلاته تظهر مثلا فظن انه لا يجوز فعلها عند الغروب فسأل فقيل في جوابه لاجناح عليك ان صليت في هذا الوقت فالجواب صحيح ولا يستلزم ذلك الوجوب ولا يلزم نفي الاثم عن الفاعل نفي الاثم عن التارك فلو كان المراد مطلق الاباحة لنفي الاثم عن التارك (قالت عائشة رضى الله عنها وقد سن) أي فرض (رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما) أي بين الصفا والمروة بالسنة وليس المراد نفي فرضيتهما ويؤيدهما في مسلم من حديثها واعمرى ما أتت الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة واستدل البيهقي وابن عبد البر والنووي وغيرهم على ذلك أيضا بكونه عليه الصلاة والسلام كان يسمي بينهما في حجه وعمرته وقال خذوا عني مناسككم (فليس لاحد ان يترك الطواف بينهما) وهو ركن عند الشافعية والمالكية والحنابلة وقال الحنفية واجب الحج بدونه ويجبر بدم قال الزهري (ثم أخبرت أبا بكر بن عبد الرحمن) ابن الحرث بن هشام بذلك (فقال ان هذا العلم) بفتح اللام وهي المؤكدة وبالنسبة بن علي ابن الحبيب وللعموي والسقلي ان هذا العلم بالنصب صفة لهذا أي ان هذا هو العلم (ما كنت سمعته) خبر لان وكنت بلفظ المتكلم وما نافية وعلى الرواية الاولى وهي للكشيري لعلم خبران وكلمة ما موصولة واقظ كنت للمتكلم في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال العيني كالكرمانى وانظرت

العراف حرام أيضا قال والفرق بين العراف والكاهن أن الكاهن انما يتعاطى الاخبار عن الكواثر في المستقبل ويدعى معرفة الاسرار

قال ومن ارجال يتطهرون قال ذلك شيء (١٨٨) يجدونه في صدورهم فلا يصبتهم وقال ابن الصباح فلا يصبتكم قال فأت

ومن ارجال يخطون قال كان نبي
من الانبياء

والعرف يتعاطى معرفة الشيء
المسروق ومكان الضالة ونحوهما
وقال الخطابي أيضا في حديث من
أتى كاهنا فصدق بما يقول فقد برئ
عما أنزل الله على محمد صلى الله
عليه وسلم قال كان في العرب كهنة
يذعون أنهم يعرفون كسرا من
الامور فنه من يزعم أن له رتبة من
الجن يلقى اليه الاخبار ومنهم من
يدعي استدراك ذلك منهم أعطيه
ومنهم من يسمى عرافا وهو الذي
يزعم معرفة الامور بقدرة أسباب
يستدل بها لمعرفة من سرق الشيء
القلاني ومعرفة من تنه به المرأة
ونحو ذلك ومنهم من يسمى النجم
كاهنا قال والحديث يشتمل على
النهى عن اتيان هؤلاء كلهم
والرجوع الى قولهم وتصديقهم
فيما يدعون هذا كلام الخطابي وهو
نفيس (قوله ومن ارجال يتطهرون
قال ذلك شيء يجدونه في صدورهم
فلا يصبتهم وفي رواية فلا يصبتكم)
قال العلماء معناه أن الطيرة شيء
يجدون في نفوسكم ضرورة ولا عتب
عليكم في ذلك فانه غير مكتسب لكم
فلا تكلفه ولكن لا تمتنعوا
بسيه من التصرف في أموركم
فهذا هو الذي تقدرون عليه وهو
مكتسب لكم فيقبحه التكليف
فنهاهم صلى الله عليه وسلم عن
العمل بالطيرة والامتناع من
تصرفاتهم ببيها وقد تطاهرت
الاحاديث الصحيحة في النهى عن
التطير والطيرة وهي محاولة على العمل
بها الاعلى ما يوجد في النفس من غير
عمل على اقتضاء عندهم وسأقي

للخطاب على النسخة الاولى وهي لعلم قال أبو بكر (ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يذكرون أن
النام الامن ذكرت عائشة) رضى الله عنها والاستثناء معترض بين اسم ان وخبرها وهو قوله (عن
كان يهل بمنة) بابا الموحدة (كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة) فلم يخصوا بطائفة بخلاف
عائشة فانها خصت الانصار بذلك كما رواه الزهري عن عروة عنها (فلما ذكر الله تعالى الطواف
بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن قالوا يا رسول الله كذا يطوف بالصفا والمروة) أى في الجاهلية
(وان الله) بالواو ولا ي الوقت فان الله عز وجل (أنزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا) أى والمروة
(فهل علينا من حرج) اسم (ان يطوف) بتشديد الطاء (بالصفا والمروة) انما سألو عن ذلك بناء على
ما ظنوه من ان التطوف بهما من فعل الجاهلية (فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله
الآية قال أبو بكر فاصبح) بفتح الهمزة والميم وضم العين على صيغة المتكلم من المضارع وضبطها
الديمياطى الحافظ فاصبح بوصول الهمزة وسكون العين على صيغة الامر قال في الفتح والاول
أصوب (هذه الآية) ان الصفا والمروة (نزلت في الفريقين) الانصار وقوم من العرب كما في مسلم
(كلهم) قال العيني والبرماوى الكرماني كلاهما هو على لغة من يلزمها الاثنا عشر (في
الذين كانوا يخرجون ان يطوفوا) وفي نسخة أن يتطوفوا بالتاء (في الجاهلية بالصفا والمروة)
لكونه عندهم من أفعال الجاهلية (والذين يطوفون ثم يخرجوا ان يطوفوا بهما في الاسلام من
أجل أن الله تعالى أمر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا) أى ولا المروة (حتى ذكر ذلك) أى
الطواف بالصفا والمروة في قوله تعالى ان الصفا والمروة (بعد ما ذكر الطواف بالبيت) في قوله تعالى
وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد تأخر نزول آية البقرة في الصفا والمروة عن آية الحج وليطوفوا
بالبيت العتيق قال في الفتح ووقع في رواية المستقلى وغيره حتى ذكر بعد ذلك ما ذكر الطواف بالبيت
قال الحافظ بن حجر وفي توجيهه عسر قال العيني لا عسر فيه فقد وجهه الكرماني فقال لفظه
ما ذكر به لمن ذلك وأن ما صدرية والكاف مقدرة كما في زيد أسد أى ذكر السعي به وذكر
الطواف كذا الطواف واضحا جليا ومشرعا مأمورا به (باب ما جاء في) كيفية (السعي بين
الصفا والمروة قال ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) مما وصله ابن أبي شيبة والفاكهى
(السعي من دار بنى عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة ابن جعفر وتعرف اليوم بسلمة بنت عقيل
(الى رفاق بنى ابي حسين) تصغير حسن ولا ي ذرع عن الكشمي بنى والمستقلى ابن أبي حسين قال
سفيان فيمارواه الفاكهى هو ما يبرز هذين العليين وقال البرماوى كالكرماني دار بنى عباد من
طرف الصفا وزقاق بنى أبي حسين من طرف المروة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد بن
ميمون) كذا في جميع ما وقعت عليه من الاصول وقال الحافظ بن حجر انه الصواب وبه جزم
أبو نعيم قال وزاد أبو ذر في روايته هو ابن حاتم ولعل حاتم اسم جد له ان كانت رواية أبي ذر فيه
مضبوطة اه قال (حدثنا عيسى بن يونس) السبيعي الكوفي (عن عبيد الله بن عمر) بتصغير
عبد العمرى (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
طاف الطواف الاول طواف القدوم وكذا الركن (خب ثلاثا) بفتح الخاء المعجمة وتشديد
الموحدة أى رمل وهو المشى مع تقارب الخطا (ومشى اربعاً) من غير رمل (وكان) عليه
الصلاة والسلام (يسمى) جهده بان يسرع فوق الرمل (بطن المسيل) نصب على الظرفية أى
المكان الذى يجتمع فيه السيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لان السيل بول كبسته فيسبح حين
يدنو من الميل الاخضر المعلق بجدار المسجد قدر ستة أذرع حتى يقابل الميادين الاخضرين اللذين
أحدهما بجدار المسجد والاخر بدار العباس ثم يمشى على هيئته (اذا طاف بين الصفا والمروة)

بسط الكلام فيها في موضعها ان شاء الله تعالى حيث ذكرها مسلم رحمه الله تعالى (قوله ومن ارجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يفعل

يخط فن وافق خطه فذلك قال وكانت لي جارية ترمى غنمالي قبل أحدوا الجوانية (١٨٩) فاطعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة

يفعل ذلك ذاهبا وراجعا قال عبيد الله بن عمر العمري (فقلت لنافع أكان عبد الله) بن عمر
(عشي) من غير رمل (إذا بلغ الركن الثاني) بتخفيف الياء على المشهور (قال لا الآن يراحم)
بضم التحتية وفتح الحاء (على الركن) فانه عشي ولا يرمل ليكون أسهل لاستلامه عند الازدحام
(فانه كان لا يدعه) أي لا يترك الركن (حتى يستلمه) وموضع الترجمة قوله وكان يسعى بطن المسيل
والحديث سبق في باب من طاف بالبيت إذا قدم مكة * وبه قال (حدثنا عبيد الله) المديني
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال سألت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما) وفي نسخة اليونانية عنه (عن رجل طاف بالبيت في مرة ولم يطف بين الصفا والمروة أي ما
أمر أنه) بمزة الاستفهام (فقال) ولا يذوق (قدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (فطاف
بالبيت سبعا وصرى خلف المقام ركعتين فطاف) بالفا و لا يذوق طاف (بين الصفا والمروة سبعا)
أي فلم يكمل عليه الصلاة والسلام من عمرته حتى سعى بينهما ومتابعته صلى الله عليه وسلم
واجبة فلا يحل لهذا الرجل أن يواقع امرأته حتى يسعى بينهما (أقصد) ولا يذوق الوقت وقد كان لكم
في رسول الله أسوة حسنة وسألتنا جابر بن عبد الله (النصاري) (رضي الله عنهما) عن ذلك
(فقال لا يقرنها) بنون التوكيد الثقيلة (حتى يطفوا بين الصفا والمروة) لانه ركن لا يكمل بدونه
ولا يجبر بدم خلا فلا لعنفة لان عندهم أن ما ثبت أحاديث الوجوب لا ركنية لانها انما ثبتت
بدليل قطعي * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد البخني (عن ابن جريج) عبد
الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر) بن الخطاب (رضي
الله عنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف بالبيت) أي سبعا (ثم صلى ركعتين) سنة
الطواف (ثم سعى بين الصفا والمروة) أي سبعا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة بحسب الذهاب من الصفا
مرة والعود من المروة مرة ثانية قال النووي في الايضاح وهذا هو المذهب الصحيح الذي قطع به
جماهير العلماء من أصحابنا وغيرهم وعليه عمل الناس في الأزمنة المتقدمة والمتأخرة وذهب جماعة
من أصحابنا إلى أنه يجب الذهاب والعود مرة واحدة قاله من أصحابنا أبو عبد الرحمن بن بنت
الشافعي وأبو حصن بن الوكيل وأبو بكر الصميداني وهذا قول فاسد لا يعتد به ولا نظر إليه اه
ووجهه الخلق بالطواف حيث كان من المبدأ أعني الحجر إلى المبدأ وتعقب بأنه لو كان كذلك لكان
الواجب أربعة عشر شوطا وقد اتفق رواية نسكة عليه الصلاة والسلام انه انما طاف سبعا
وأجيب بان هذا موقوف على أن يسمى الشوط امامنا الصفا إلى المروة أو من المروة إلى الصفا في
الشرع وهو ممنوع اذ نقول هذا اعتبارا لا اعتبارا بالشرع لعدم النقل في ذلك وأقل الامور اذا
لم يثبت عن الشارع تنصيص في مسماه أن يثبت احتمال أنه كما قلتم أو كما قلت فيجب الاحتياط فيه
ويقويه أن لفظ الشوط أطلق على ما حوالى البيت وعرف قطعاً أن المراد به ما بين المبدأ إلى المبدأ
فكذلك اذا أطلق في السعي ولا تنصيص على المراد فيجب أن يحمل على المعهود منه في غيره فالوجه
اثبات أن مسمى الشوط في اللغة يطلق على كل من الذهاب من الصفا إلى المروة والرجوع منها
إلى الصفا ليس في الشرع بما يخالفه فيبقى على المفهوم اللغوي وذلك انه في الاصل مسافة تعدوها
الفرس كالميدان ونحوه مرة واحدة فسبعة أشواط حينئذ قطع مسافة مقدرة بسبع مرات
فاذا قال طاف بين كذا وكذا سبعا صدق بالتعدد من كل من الغائتين إلى الأخرى سبعا بخلاف بكذا
فان حقيقته متوقفة على أن يشمل بالطواف ذلك الشيء فاذا قال طاف به سبعا كان بتكرير تعميمه
بالطواف سبعا فنحن هنا افتقر الحمال بين الطواف بالبيت حيث لزمت شوطه كونه من المبدأ إلى
المبدأ والطواف بين الصفا والمروة حيث لم يلزم ذلك قاله في فتح القدير (ثم تلا) أي ابن عمر (لقد كان

عليهم السلام يخط فن وافق خطه
فذلك) اختلاف العلماء في معناه
فالصحيح أن معناه من وافق خطه
فهو مباح له ولكن لا طريق لنا إلى
العلم اليقيني بالموافقة فلا يباح
والمقصود انه حرام لانه لا يباح
الا يقين الموافقة وليس لنا يقين
به وانما قال النبي صلى الله عليه
وسلم فن وافق خطه فذلك ولم يقل
هو حرام بغير تعليل على الموافقة
لثلاثتهم متوهم أن هذا النهي
يدخل فيه ذلك النبي الذي كان يخط
خفاظ النبي صلى الله عليه وسلم
على حرمة ذلك النهي مع بيان
الحكم في حقه فافلما عني أن ذلك النبي
لا منع في حقه وكذا لو علمت موافقته
ولكن لا علم لكم به او قال الخطابي
هذا الحديث يحتمل النهي عن هذا
الخط اذا كان علما بنسوة ذلك النبي
وقد انقطعت فنهين عن تعاطي
ذلك وقال القاضي عياض المختار
أن معناه من وافق خطه فذلك
الذي يجردون اصابتهم فيما يقول
لأنه أباح ذلك لفاءه قال ويحتمل
أن هذا نسخ في شرعنا فحصل من
مجموع كلام العلماء فيه الاتفاق
على النهي عنه الآن (قوله وكانت
لي جارية ترمى غنمالي قبل أحد
والجوانية) هي بفتح الجيم وتشديد
الواو وبعد الألف نون مكسورة ثم
ياء مشددة هكذا ضبطناه وكذا
ذكره أبو عبيد البكري والمحققون
وحكي القاضي عياض عن بعضهم
تحقيق الياء والمختار التشديد
والجوانية بقرب أحد موضع في
شمال المدينة وأما قول القاضي
عياض انها من عمل الفرع فليس
بمقبول لان الفرع بين مكة والمدينة
بعيد من المدينة وأحد في الحديث قبل أحد والجوانية فكيف يكون عند الفرع وفيه دليل على جواز استخدام

من غنمها وأبنا رجل من بني آدم آسف كما
قلت يا رسول الله أفلا أعتقها قال
أنتى بها فاتبته بها

السيد جاريته في الرعي وإن كانت
تنفر في المرقع وانما حرم الشرع
مسافة المرأة وحدها لأن السفر
مظنة الطمع فيها وانقطاع ناصرها
والذاب عنها وبعدها منه بخلاف
الرعية ومع هذا فإن خيف مفسدة
من رعيها الرية فيها أو فساد من
يكون في الناحية التي رعى فيها أو
شحو ذلك لم يسترعهما ولم تكن الحرة
ولا الامعة من الرعي حينئذ لأنه حينئذ
يصير في معنى السفر الذي حرمه
الشرع على المرأة فإن كان معها
محرم أو نحوه ممن تأمن معه على
نفسها فلا منع حينئذ كما لا تمنع من
المسافة في هذا الحال والله أعلم
(قوله آسف) أي أغضب وهو بفتح
السين (قوله صككتها) أي طمئنتها
(قوله صلى الله عليه وسلم أين الله
قالت في السماء قال من أتأفالت
أنت رسول الله قال اعتقه فانها
مؤمنة) هذا الحديث من أحاديث
الصفات وفيها مذهبان تقدم ذكرهما
مرات في كتاب الإيمان أحدهما
الإيمان بدمن غير خوض في معناه
مع اعترافه بأن الله تعالى ليس كمثل
شيء وتزجيه عن سمات الخلق
والثاني تأويله بما يليق به فن قال
بهذا قال كأن المراد امتحانها هل
هي موحدة تقر بأن الخالق المدبر
الفعال لما يريد هو الله وحده وهو
الذي إذا دعاه الداعي استقبل السماء
كما إذا صلى المصلي استقبل الكعبة
وليس ذلك لأنه مختص في السماء
كما أنه ليس مختصا في جهة الكعبة
بل ذلك لأن السماء قبل الداعين
كما أن الكعبة قبل المصلين أو هي

(١٩٠)

يا سقون لكن صككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فغظم ذلك على

لكم في رسول الله أسوة حسنة) * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف بابن شويه المروزي
قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول البصري قال
قلت لأنس بن مالك رضي الله عنه أنتم تكبرون السعي بين الصفا والمروة قال (ولابي الوقت
فقال (نعم) بن زيادة فاء العطف أي نعم كنا نكبره وعمل الكراهة بقوله (لأنها كانت من شعائر
الجاهلية) أي من العلامات التي كانوا يعبدون بها وأنث الضمير باعتبار السعي وهو سبع مرات
(حتى أنزل الله أن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو عتمر فلا جناح عليه أن يطوف
بهما) أي فزالت الكراهة * وفي هذا الحديث التحديث والاحزاب والعنفه والقول وأخرجه
أيضا في التفسير ومسلم في المناسك ولترمذي في التفسير والسنن في الحج * وبه قال (حدثنا
علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ولا بني ذر زيادة ابن
دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال أنس رضي الله عنه
الله عليه وسلم لم يلبس بين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته) بضم الياء وكسر الراء من ليرى
ومفهومة قصر السبب فيما ذكره على ما ذكر في انعام من أفادها لخصرهما منطوقا ومفهوما على
الخلاف في العربية والاصول لكن روى أحمد من حديث ابن عباس سعي أينا البراهيم عليه
الصلاة والسلام فيجوز أن يكون هو المقتضى لمشروعية الاسراع (زاد الجدي) بضم الحاء أبو
بكر عبد الله بن الزبير المكي شيخ المواقف قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو
ابن دينار (قال سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما (مثله) أي
مثل الحديث السابق وقائدة ذلك أن الجدي صرح بالتحديث في روايته عن عمرو وهو صرح
بالسمع عن عطاء * هذا (باب) بالتسوين (تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت
للمنع الوارد فيه) (و) الحكم فيما (اداسعي على غير وضوء بين الصفا والمروة) * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن عبد الرحمن بن
القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قدمت مكة
وأنا حائض ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) اتوقفه على سبق الطواف وإن كان يصح
بغير طهارة وقولها ولا بين الصفا والمروة عطف على المنفي قبله على تقدير ولم أسمع وهو من باب
* علفتها تارة واما باردا * ويجوز أن يقدروا لم أطف بين الصفا والمروة على طريق الجواز وانما
ذهبوا الى هذا التقدير دون الانسحاب لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة
واحدة (قالت) عائشة (فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال افعلي كما ينهل
الحجاج) من الوقوف برفقة وغيره (غير أن لا تطوف بالبيت) لازائدة (حتى تطهري) بسكون الطاء
وضم الهاء كذا فيما وقفت عليه من الاصول وضبطه العيني كالحافظ بن حجر بتشديد الطاء والهاء
على أن أصله تنطهري أي حتى ينقطع دمك وتغتسلي ويؤيده رواية مسلم حتى تغتسلي وهو ظاهر
في نهى الحائض حتى ينقطع دمها وتغتسل * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) المعروف بالزمن
قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال المؤلف (ح وقال في خاتمة) بن خياط أي
على سبيل المذاكرة اذ لو كان على سبيل التحمل اقال حدثنا ونحوه والمسوق هنا لفظ حديثه وأما
لفظ حديث محمد بن المنثري فسمي أن شاء الله تعالى في باب عمرة التعميم (حدثنا عبد الوهاب
الثقفي قال (حدثنا حبيب المعلم) بكسر اللام المشددة من التعميم (عن عطاء) هو ابن أبي رباح
(عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه ما قال اهل النبي صلى الله عليه وسلم) أي أحرم
(هو وأصحابه بالحج) فيه دلائل على أنه عليه الصلاة والسلام كان مفردا واطلاق لفظ الاصحاب

من عبدة الاوثان العابدين للاوثان التي بين أيديهم فلما قالت في السماء علم انهم موحدة وليست عابدة للاوثان محمول

قال القاضي عياض لا خلاف بين المسلمين قاطبة فيهم ومحمدهم وسلكهم (١٩١) ونظارهم ومقلداهم ان الطواهر الواردة

بذكر الله تعالى في السماء كقوله
تعالى آمنتم من في السماء أن
يخسف بكم الأرض ويخوه ليست
على ظاهرها بل متأولة عند جميعهم
فن قال بالثبات جهة فوق من غير
تحديد ولا تكليف من المحدثين
والفقهاء والمتكلمين تأويل في
السماء أي على السماء ومن قال
من دهاء النظر والمتكلمين
واصحاب التنزيه بنى الحد واسمالة
الجهة في حق سبحانه وتعالى تأولوها
تأويلات بحسب مقتضاها وذكر
نحو ما سبق قال وبأيت شعري
ما الذي جمع أهل السنة والحق كلهم
على وجوب الامسالة عن الفسح في
الذات كما أمر واوصى كتبوا الحسيرة
العقل وانفقوا على تحريم
التكليف والتشكيل وان ذلك
مر وقوفهم واما كما هم غير شاك
في الوجود والموجود وغير قاذح في
التوحيد بل هو حقيقة ثم تسامح
بعضهم بالثبات الجهة خاشعين مثل
هذا التسامح وهل بين التكليف
واثبات الجهات فرق لكن اطلاق
ما أطلقه الشرع من انه القاهر فوق
عباده وانه استوى على العرش مع
التمسك بالآية الجاهلة للتنزيه
الكل الذي لا يصح في المعقول غيره
وهو قوله تعالى ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير عصم قلن وفقه الله
تعالى وهذه هذا كلام القاضي
رحمه الله تعالى وفي هذا الحديث ان
اعتناق المؤمن أفضل من اعتناق
الكافر وأجمع العلماء على جواز
عتق الكافر في غير الكفارات
واجعوا على انه لا يجزئ الكافر في
كفارة القتل كما أورده القرآن
واختلفوا في كفارة الظهار والمين

محمول على الغالب لما يأتي ان شاء الله تعالى (وليس مع أحدهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم وظلمة) بنصب غير على الاستثناء ولا يذري غير ما صفة لاحد قال أبو حيان ولا يجوز الرفع
(وقدم على) هو ابن أبي طالب (من الذين معه هدى) وفي رواية وقدم على من سعيته بكسر السين
أي من عمله في السعي في الصدقات لكن قال بعضهم انما بعثه أميرا اذ لا يجوز استعماله في هاشم
على الصدقة وأجيب بان سعيته لا تعين للصدقة فان مطلق الولاية يسمى سعيته سلمة لكن يجوز
أن يكون ولادة الصدقات محتسبا أو بعمله من غير الصدقة وقوله ومعه هدى جملة تسمية حاله وفي
رواية نس السابقة في باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقال بما أهلت (وقال أهلت
بما أهله النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يذكر في هذا الحديث جواب النبي صلى الله عليه وسلم حين
قال لذلك كقوله بما أهلت وفي رواية أنس المذكورة فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن
معي الهدى لأحلت وزاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال فاهل وامكث حراما كما أنت وهذا غير
ما أجابه أبو موسى فانه قال له كما في الصحيحين بما أهلت قال باهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال
هل سقت الهدى قال لا قال فطف بالبيت وبالصفاء المروءة ثم أحل الحديث وانما أجابه بذلك لانه
ليس معه هدى فهو من المأمورين بفسخ الحج بخلاف على فان معه هدبا وفيه صحة الاحرام المعلق
على ما أحرم به فلان وينه قد يصير محرما بما أحرم به فلان وأخذ بذلك الشافعي فأجاز الاهلال
بالنية المهمة ثم انه ان ينقلها الى ما شاء من حج أو عمرة (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه) بمن
ليس معه هدى (أن يجعلوها) أي الجملة التي أهلوا بها (عمرة) وهو معنى فسخ الحج الى العمرة
(ويطوفوا) هم من عطف المفصل على الجملة مثل توطأ وغسل وجهه والمرايا بطواف هنا ما هو
أعم من الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة قال تعالى فلا جناح عليه أن يطوف به ما أو
اقتصر على الطواف بالبيت لاستلزامه السعي بعده والثقة بغير طوف أو بغيره عواخذف اكتناء
على انه قد جاء في رواية التصريح بهما (ثم يقصروا ويحلقوا) بفتح أوله وكسر الحاء أي يصيروا حلالا
(الامن كان معه الهدى) استثناء من قوله فأمر أصحابه (فقالوا) أي المأمورون بالفسخ ولغير أبي
ذرقانوا (تطلق) أي أنطلق فحذف همزة الاستفهام التمجيزي (الى منى) وذكر أحدنا بقطر منيا
هو من باب المبالغة أي انه يقضى بنا الى جماعة النساء ثم يحرم بالحج عقب ذلك فنخرج وذكر أحدنا
لقربه من الجماع يقطر منيا وحالة الحج تنافي الترفه وتناسب الشعث فكيف يكون ذلك (فبلغ
ذلك) أي قولهم هذا وليس في اليونانية لنظ ذلك (النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب
النبي على المقولية وفي رواية فاندري أشئ بلغه من السماء أم شيء من قبل الناس (فقال) صلى الله
عليه وسلم (لو استقبلت من امرى ما استدبرت) يجوز أن تكون ما موصولة أي الذي أو أنكرة
موصوفة أي شيئا أو أيا كان فالعائد محذوف أي استدبرته أي لو كنت الآن مستقبلا لزم الامر
الذي استدبرته (ما أهديت) ما سقت الهدى (ولولا أن معي الهدى لأحلت) أي بالفسخ لان
وجوده مانع من فسخ الحج الى العمرة والتحلل منها والامر الذي استدبره صلى الله عليه وسلم لم هو
ما حصل لأصحابه من مشقة انقراهم عنه بالفسخ حتى انهم لم يوقفوا وترددوا وارجعوه
أو المعنى لو أن الذي رأيت في الآخرة أمر تكلم به من الفسخ عن لي في أول الامر ما سقت الهدى
لان سوقه يمنع منه لانه لا ينجر الا بعد بلوغه محل يوم النحر وقال في المعالم انما أراد عليه الصلاة
والسلام تطيب قلوب أصحابه لانه كان يشق عليهم أن يحلقوا وهو محرم ولم يحبهم أن يرغبوا
بانفسهم ويتركوا الاقتداء به فقال ذلك لئلا يجردوا في أنفسهم وليعلموا أن الأفضل في حقهم
مادعاهم اليه ولا يقال ان الحديث يدل على ان التمتع أفضل لانه عليه الصلاة والسلام لا يتمي

والجماع في شهر رمضان فقال الشافعي ومالك والجمهور ولا يجوز له الا مؤمنة جلالا لمطلق على المنية في كفارة القتل وقال أبو حنيفة رضى الله

فقال لها ابن الله قالت في السماء قال من أنا (١٩٣) قالت أنت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة * حدثنا اسحق بن ابراهيم

أخبرنا عيسى بن يونس قال حدثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير
بهذا الاسناد نحوه * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن
نسيم وأبو سعيد الأشج وألفاظهم
متقاربة قالوا أخبرنا ابن فضيل
قال حدثنا الأعشى عن ابراهيم عن
عائمة عن عبد الله قال كنا نسلم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة فترد علينا فلما رجعنا
من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد
علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم
عليك في الصلاة فترد علينا فقال ان
في الصلاة شغلا * حدثني ابن غير قال
حدثني اسحق بن منصور السلولي
قال حدثنا هريم بن سفيان عن
الأعشى بهذا الاسناد نحوه

عنه والكوفيون يجزئونه الكافر
للاطلاق فانما تسمى رقية (قوله
صلى الله عليه وسلم) ابن الله قالت في
السماء قال من أنا قالت أنت رسول
الله قال اعتقها فانها مؤمنة) فيه
دليل على ان الكافر لا يصير مؤمنا
الا بالافسار بالله تعالى وبرسالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه
دليل على ان من أقر بالشهادتين
واعتق بذلك جرما كفاه ذلك في
صحة إيمانه وكونه من أهل القبلة
والجنة ولا يكف مع هذا إقامة
الدليل والبرهان على ذلك ولا يلزمه
معرفة الدليل وهذا هو الصحيح الذي
عليه الجمهور وقد سبق بيان هذه
المسئلة في أول كتاب الايمان مع ما
يتعلق بها والله التوفيق (قوله في
حديث ابن مسعود كنا نسلم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في الصلاة فترد علينا فلما رجعنا من
عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا
فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في

الا افضل لانا نقول التمسى هنا ليس افضل لمقابل الامر خارج فلا يلزم من ترجيحه
من وجه ترجيحه مطلقا كما ذكره ابن دقيق العيد فان قلت قد ورد عنه صلى الله عليه وسلم ما يقتضي
كرهه قول لو حثت قال عليه الصلاة والسلام لو تفتح عمل الشيطان أجيبه ان المكروه
استعملها في التلف على أمور الدنيا ما طلبا بقوله لو فمات كذا حصل لي كذا واما ما روى بقوله لو
كان كذا وكذا لماي كذا وكذا لما في ذلك من صورة عدم التوكل ونسبة الافعال الى غير
القضاء والقدر أماعني القربات كما في هذا الحديث فلا كراهة لاتقاء المعنى المذكور
(وحاض عائشة رضي الله عنها فسكت المناسك كلها) أنت بانعال الحج كلها (غيرها لم تطف
بالبيت) أي ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لان الهي لا بد من تقديم طواف عليه فيلزم من
نفيه نفيه فاكفى بنى الطواف (فلما طهرت) بفتح الهاء وضما (طافت بالبيت) أي وسعت بين
الصفا والمروة (قالت يا رسول الله تطلقون) أي أنتطلقون فحذفت همزة الاستفهام (بجعة
وعمرة) أي العمرة التي فسحقوا الحج إليها والحجة التي أنشئوها من مكة (وانطلق بحج) مفردة بلا عمرة
مفردة كما وقع لهم (فأمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضي الله
عنه ما (ان يخرج معها الى التسعيم) لتعمر منه (فاعتقرت بعد الحج) * وهذا الحديث أخرجه أبو
داود وفيه التحديث والعنونة والقول وذكر الاسناد من طريقين ورواته كلهم بصريون الا عطاء
فكي * وبه قال (حدثنا مؤمل بن هشام) بضم مضمومة فمهمزة فميم مشددة مفتوحة حتين آخره لام
اليسكري البصري قال (حدثنا اسمعيل بن علية (عن أيوب) السخستاني (عن حفصة) بنت
سبير (قالت كنا نفع عواتقنا) نصب مفعول نفع والعواتق جمع عاتق وهي التي لم تفارق بيت
أهلها الى زوجها لانها اعتقت عن آباءها في الخدمة والخروج الى الحوائج وقيل غير ذلك مما مر
في باب شهود الخائض العيدين عند ذكر الحديث (ان يخرجن) أي من خروجهن في العيدين
(فقدمت امرأة) لم تبسم (فنزات قصر بنى خلف) جد طلبة الطلمات وكان بالبصرة (حدثت ان
اختها) هي أم عطية فيما قيل أو غيرها (كانت تحت رجل) لم بسم (من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) قالت المرأة المحدثثة (وكانت
أختي معه) أي مع زوجها أو مع النبي صلى الله عليه وسلم (في ست غزوات قالت) أي الاخت
(كنا نداوى الكلى) بفتح الكاف وسكون اللام وفتح الميم الجرحى (ونقوم على المرضى فسال
أختي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقات هل على احدنا لباس) أي اثم (ان لم يكن لها جلباب ان
لا تخرج) الى مصلى العيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (لتنسها صاحبتها) بكسر اللام وضم
الفوقية وسكون اللام وكسر الواو وحزم السين والفاء على صاحبها (من جلبابها) بكسر الجيم
خيار واسع كالمحفة تغطي به المرأة رأسها وصدرها أي لتعرها جلبابا لا تحتاج اليه (ولتشهد
الحبر) أي بحجاسه (ودعوة المؤمنين) وفي باب شهود الخائض العيدين ودعوة المسلمين (فلما قدمت
أم عطية) نسبية (رضي الله عنها) بالبصرة (سألها) بنون بعد اللام الساكنة ثم هاء من غير ألف أي
حفصة والنسوة معها (أوقات) حفصة (سألها) بالفتح بعد النون ولا يبي الوقت سألتها ولا يذر
فقال بالتذكير أي قال أيوب عن حفصة سألناها (فقات) ولا يبي الوقت قالت (وكانت لا تذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا) ولا يبي ذرو الوقت أبدا الا (قالت يابى) بهمزة بين موحدين
مكسورين أي أفديه ولا تكسمني بأيا قلب التحية ألقا فتفتح الموحدة الأخيرة وللمسئلة يبا
بأبدا الهمزة ياء وقلب الياء المضافة إليها ألقا (فقلنا) ولا يبي ذرقلنا (سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول كذا وكذا) كناية عن الشيء والكاف حرف تشبيه وهذا للاشارة الى ما ذكر

(قالت) في الصلاة فترد علينا فقال ان في الصلاة شغلا وفي حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه

* حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن الحرث بن شبيب (١٩٣) عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال

كنا نسكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة

كنا نسكلم في الصلاة يكلم

الرجل صاحبه وهو الى جنبه في

الصلاة حتى نزلت وقوموا لله

فانتهى فامرنا بالسكوت ونهينا

عن الكلام وفي حديث جابر رضى

الله عنه قال ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدركته

وهو يصلي فسلمت عليه فأشار الى

فلم أغرغ دعائي فقال انك سلمت أنفا

وأنا أصلي هذه الاحاديث فيها

فوائد منها تحريم الكلام في الصلاة

سواء كان لمصلحتها أم لا وتحريم رد

السلام فيها باللفظ وأنه لا تنصرا لشارة

بل يستحب رد السلام بالاشارة

وبه هذه الجملة قال الشافعي

والاكثر من قال القاضي عياض

قال جماعة من العلماء برد السلام في

الصلاة لفظا منهم أبو هريرة وجابر

والحسن وسعيد بن المسيب وقتادة

واسحق وقيل يرد في نفسه وقال

عطاء والنخعي والثوري يرد بعد

السلام من الصلاة وقال أبو جعفر

رضي الله عنه لا يرد بلفظ ولا اشارة

بكل حال وقال عمر بن عبد العزيز

ومالك وأصحابه وجماعة يرد اشارة

ولا يرد لفظا ومن قال يرد لفظا كآب

لم يأنه الاحاديث وأما ابتداء السلام

على المصلي فذهب الشافعي رحمه

الله تعالى انه لا يسلم عليه فان سلم

لم يستحق جوابا وقال به جماعة من

العلماء وعن مالك رضى الله عنه

روايتان احدهما كراهة السلام

والثانية جوازها قوله صلى الله عليه

وسلم ان في الصلاة شغلا معناه ان

المصلي وظيفته أن يشتغل بصلاته

(قالت نعم) سمعته (بأبي) ولا يذر سبابا بدال الهمزة يا وقلب الياء المضافة اليها ألفا (فقال لتخرج
العواتق ذوات) ولا يذر ذوات (الخدور) بالخاء المعجمة والذال المهملة أى البيوت صفة للعواتق
(او العواتق ذوات الخدور) وسقط لابي ذرا والعواتق وذوات الخدور (والحيض) بتشديد الياء
جمع حائض عطف على العواتق (فيشهدن) ولا يذر وليشهدن (الخبر ودعوة المسكين) ويعتزل
الحيض المصلي (وجوبا) (فقلت الخائض) بعد الهمزة استهفام تعجبي من اخبارها بشهود الخائض
وليس في اليونانية مد على الهمزة (فقلت) أم عطية (اوليس تشهد) الخائض (عرفة)
أى يومها (وتشهد كذا) نحو المزدلفة ومنى ورمى الجمار (وتشهد كذا) كصلاة الاستسقاء
وموضع الترجمة منه قولها أوليس تشهد عرفة وتشهد كذا وتشهد كذا وهذا موافق لقول جابر
فنسكت المناسك كلها غير أنهم لم ينفذوا بالبيت وكذا قولها يعتزل الحيض المصلي فانه يناسب قوله
ان الخائض لا تطوف بالبيت لانها اذا أمرت بأعمال المصلي كان اعتزالها للمسجد بل للمسجد
الحرام بل للكعبة من باب أولى قاله في الفتح (باب الاحرام بالتحج) (من البطحاء)
وادى مكة (وغريها) أى من غير بطحاء مكة من سائر أجزائها (المكي) المقيم بها (وللحاج)
الاتفاق الذى دخل مكة متمعا (اذا خرج الى منى) والخاصل أن أهل المكي والمتبع بنفس مكة وهو
الصحيح من مذهب الشافعية وله أن يحرم من جميع بقاع مكة لساير الحرم لقوله عليه الصلاة
والسلام حتى أهل مكة من مكة وقيس بأهلها غيرهم عن هويم افان فارق بنيانها وأحرم خارجها
ولم يعد اليها قبل الوقوف أساء ولم يمهدهم لجوازها سائر المواقيت فان عاد اليها قبل الوقوف سقط الدم
والافضل أن يحرم من باب داره وسواء أراد المقيم بمكة الاحرام بالحج مفردا أم أراد القرآن
بين الحج والعمرة فبقائه ما ذكره وقال الحنفية من دويرة أهلها وأحيث شاء من الحرم لأن احرامه
من المسجد أفضل لفرضه المسجد وقال المالكية ومكان الاحرام للحج للمقيم بمكة وسواء
كان من أهلها أو ممة ما بها وقت الاحرام والمستحب له أن يحرم من المسجد لنفسه من السلف وهو
مذهب المدونة قال أشهب يريد من داخله لا من بابيه وقاله في الموازية عن مالك وقال ابن حبيب
انما يحرم من بابيه ولان اتسع له الوقت من أهل الاتفاق اذا كان بمكة وأراد الاحرام بالحج أن يخرج
الى ميقاته فيحرم منه وقال المراد اوى من الحنابلة والافضل من المسجد نصا وفي المنهج والايضاح
من تحت الميزاب وان أحرم من خارج الحرم جاز وصح ولادم عليه نصا (وسئل عطاء) هو ابن
أبي رباح فجاوبه سعيد بن منصور (عن الجاور) بمكة حال كونه (بلي بالحج) ولا يذر أيا بهمة
الاستهفام (قال) ولا يذر الوقت فقال (وكان) ولا يذر عسا كرفكان بالفاء بدل الواو ولا يذر
ذير كان (ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما يلى يوم التروية) الثامن من ذى الحجة وسمى به لانهم
كانوا يرون ابلهم ويتروون من الماء فيه استعداد للموقف يوم عرفة لان تلك الاماكن لم يكن
فيها اذ ذال آبار ولا عيون وقيل لان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت في ليلة فتروى في أن
ماراه من الله أولا ٣ من رأى وهو يهوى وزوقيل لان الامام يروى للناس فيه مناسكهم من الرواية
وقيل غير ذلك (اذا صلى الظهر واستوى على راحلته وقال عبد الملك) هو ابن أبي سليمان مما وصله
مسلم وقال الكرماني هو ابن عبد العزيز بن جريح قال الحافظ بن حجر الظاهر انه الاول (عن عطاء عن
جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه قدمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) مكة محرمين
بالحج فأمرنا أن نحمل ونجعلها عمرة (فأحلنا حتى) أى الى (يوم التروية وجعلنا مكة بظهر) بفتح
الظاء المعجمة أى جعلناها وراى ظهورنا حال كوننا (ليتنا بالحج) وجه دلالة على الترجة ان الاستواء
على الراحلة كناية عن السفر فابتداء الاستواء هو ابتداء الخروج الى منى وفيه ان وقت الاحلال

(٢٥) قسطلاني (ثالث) في تدبر ما يوقله ولا يعرج على غيره فلا يرد سلاما ولا غيره (قوله حدثنا هريم) هو بضم الهاء وفتح الراء

حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت (١٩٤) ونهينا عن الكلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن غير

ووكيع ح وحدثنا الحق بن ابراهيم قال أخبرنا عيسى بن يونس كاهن عن اسمعيل بن أبي خالد هذا الاسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدركته وهو يسير قال فتبني بصلي فسلمت عليه فأشار لي فلما فرغت دعاني فقال انك سلمت أنفا وأنا أصلي وهو موجه حينئذ قبل المشرق * وحدثنا أحمد ابن يونس حدثنا زهير بن حرب قال حدثني أبو الزبير عن جابر قال أرساني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى بني المصطلق فأتيته وهو

(قوله تعالى وقوموا لله قانتين) قيل معناه مطيعين وقيل ساكتين (قوله أمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام) فيه دليل على تحريم جميع أنواع كلام الأديمين وأجمع العلماء على أن الكلام فيها عامدا عالما بتعريضه لغير مصطلحها وغير اعتقادها وشبهه بمطل للصلاة وأما الكلام لمصطلحها فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأحمد رضي الله عنهم والجهموري يطل الصلاة وجوزة الأوزاعي وبعض أصحاب مالك وطائفة قليلة وكلام الناسي لا يطلها عندنا وعند الجمهور ما لم يطل وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون يطل وقد تقدم بيانه وفي حديث جابر رضي الله عنه رد السلام بالإشارة وأنه لا يطل الصلاة بالإشارة ونحوها من الحركات اليسيرة وأنه ينبغي لمن سلم عليه ومنعه من رد السلام

بالج يوم التروية وهو الأفضل عند الجمهور وروى مالك وغيره بأسناد منقطع وابن المنذر بأسناد متصل عن عمر أنه قال لا هل بكمة ما لكم يقدم الناس عليكم شهدا وأنتم تنضحون طيبا مدهنين اذا رأيتم الهلال فأهلوا بالج (وقال أبو الزبير) محمد بن مسلم بن تدرس بفتح الفوقية وسكون الدال المهملة وضم الراء آخره سين مهملة المكي مما وصله أجدو مسلم من طريق ابن جريح عنه (عن جابر أهلنا) بالج (من البطحاء) واقتض مسلم فأهلنا من الأبطح وفي رواية له ثم أهلنا يوم التروية (وقال عبيد بن جريح) مما وصله المؤلف في باب غسل الرجلين في الثعلين وفي اللباس (لابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما رأيته اذا كنت بمكة أهل الناس) بالج (اذا رأوا الهلال) قيل ان ذلك منهم محمول على الاستحباب وبه قال مالك وأبو ثور وقال ابن المنذر الأفضل أن يهل يوم التروية إلا المقتنع الذي لا يجد الهدى ويريد الصوم فيهل الا هلال ليصوم ثلاثة أيام بعد أن يحرم (ولم يهل أنت حتى يوم التروية) بالحر كالت الثلاثة والحرر واية أبي ذر (فقال) ابن عمر (لم ارا النبي صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبئ به راحلته) فان قلت أهلا له صلى الله عليه وسلم حين انبعث به راحلته انما كان بذى الحليفة وأهلا ابن عمر بمكة يوم التروية فكيف احتج به لما ذهب اليه ولم يكن أهلا له عليه الصلاة والسلام بمكة ولا يوم التروية أجاب ابن بطال بان ذلك من جهة أنه صلى الله عليه وسلم أهل من ميقاته في حين ابتدائه في عمل حجته واتصل له عمله ولم يكن بينهما مكث ينقطع به العمل فكذلك المكي لا يهل الا يوم التروية الذي هو أول عمله ليتصل عمله تأسيسا به عليه الصلاة والسلام بخلاف ما لو أهل من أول الشهر (باب) بالتأني (ابن يعللى الظهر يوم التروية) وهو ثامن الحجة * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا الحق الأزرق) هو ابن يوسف قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون المثناة التحتية آخره عين مهملة (قال سألت أنس بن مالك رضي الله عنه قلت أخبرني بشئ عقلته) بفتح القاف أى أدركته وفقهته جملة في موضع جر صفة لقوله بشئ (عن النبي) ولا يذر وابن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ابن يعللى الظهر والعصر يوم التروية قال أنس صلاهما (بغنى) اتفق الاربعة على استحبابه (قلت فأين صلى العصر يوم النفر) الاول بفتح النون وسكون الفاء الرجوع من منى (قال) أنس صلاها (بالأبطح) هو المحصب (ثم قال) أنس (أفعل كما يفعل أمر أولك) صل حيث يصلون وفيه إشارة الى الجواز وان الأمر اذا ذلك ما كانوا يواطبون على صلاة الظهر ذلك اليوم بمكان معين * وفي هذا الحديث الحديث باللفظ الافراد والجمع والعنفنة والقول والسؤال ورواه ما بين بخاري وواسطي وكوفي وليس لعبد العزيز ابن رفيع عن أنس في الصحيحين الا هذا الحديث وأخرجه المؤلف أيضا في الحج وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وقد قال الترمذي بعد أن أخرجه صحيح مستغرب من حديث اسحق الأزرق عن الثوري قال في الفتح ان اسحق تفرد به وله شواهد منها في حديث جابر الطويل عند مسلم فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالج وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ولا يداود والترمذي وأجدو الخا كم من حديث ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر يوم التروية والفجر يوم عرفة بنى ولابن خزيمة من طريق القاسم بن محمد عن عبد الله بن الزبير قال من سنة الحج أن يصلى الامام الظهر ومابعدا والفجر بنى ثم يغدون الى عرفة * ولهذه النكتة التي ذكرها الترمذي أردف المؤلف هذا الحديث بطريق أبي بكر بن عياش عن عبد العزيز فقال بالسند السابق اليه (حدثنا علي) هو ابن المديني أنه (سمع أبا بكر بن عياش) بتشديد التحتية آخره مشين محجمة ابن سالم الاسدي الكوفي

فانع أن يعتذر الى المسلم ويذكر له ذلك المانع (قوله وهو موجه قبل المشرق) هو بكسر الجيم أى موجه وجهه وراحلته وفيه دليل الحنط

يصلى على نبيه فكلمته فقال لي يده هكذا وأما زهير بيده ثم كلمته فقال لي (١٩٥) هكذا وأما زهير أيضا يده نحو الارض وأنا

أسمعه يقرأ يوحى برأسه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي أرسلتك له فانه لم يمنعني أن أكلك الا اني كنت أصلي قال زهير وأبو الزبير جالس مستقبل الكعبة فقال بيده أبو الزبير اني بنى المصطلق فقال بيده الى غير الكعبة * حدثنا أبو كامل الجحدري قال حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فبعثني في حاجة فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهه على غير القبلة فسأت عليه فلم يرد علي فلما انصرف قال أمانه لم يمنعني أن أرد عليك الا اني كنت أصلي * وحدثني محمد بن حاتم قال حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا كثير بن شنظير عن عطاء عن جابر قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة بعني حديث جاد * حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور قال أخبرنا النضر بن شميل قال أخبرنا شعبة قال حدثنا محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عفر يتامن الجن جعل يفتن على الباردة ليقطع على الصلاة وان الله أمكنني منه

لجواز النافلة في السفر حيث توجهت به حالته وهو مجتمع عليه (قوله حدثنا كثير بن شنظير) هو بكسر الشين والنطاء المعجمتين

* (باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة والتعود منه وجواز العمل القليل في الصلاة) *

(قوله ان عفر يتامن الجن جعل

الحناط بالحاء المهملة والنون قال (حدثنا عبد العزيز بن رفيع) قال لقيت أنسا قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (اسماعيل بن ايان) بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة آخره نون غير منصرف كافي الموهنية وقال العيني هو منصرف على الاصح قال (حدثنا أبو بكر) هو ابن عياش (عن عبد العزيز بن رفيع) قال خرجت الى منى يوم التروية فلقيت أنسا (هو ابن مالك رضي الله عنه) حال كونه (ذا هبا) وللدششميني راكبا (على جارفقت) له (ابن صلى النبي صلى الله عليه وسلم هذا اليوم) أي يوم التروية (الظهر فقال) أنس لعبه عبد العزيز (انظر حيث يصلي امرأته فصل) فيه اشارة الى متابعة أولى الامر والاحترار عن مخالفة الجماعة وان ذلك ليس بنسك واجب نعم المستحب ما فعله الشارع وبه قال الأئمة الاربعة قال النووي وهو الصحيح المشهور من نصوص الشافعي وفيه قول ضعيف انه يصلي الظهر بمكة ثم يخرج الى منى (باب كيفية الصلاة يعني) هل يصلي الرباعية أربعاً أو اثنتين قصراً * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المقدري) الخزاعي بالحاء المهملة والزاي قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرني) بالافراد (يونس بن يزيد الايلي) عن ابن شهاب (محمد بن مسلم الزهري) قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عمر) بنصغير عبد الاول (عن أبيه قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني) الرباعية (ركعتين) قصراً (و) كذا أصلاً (أبو بكر وعمر) رضي الله عنهما (و) كذا (عثمان) رضي الله عنه (صدر امن) أيام (خلافته) ثم أعفاه بدست سنين لان الاتمام والقصر جائزان ورأى ترجيح طرف الاتمام لان فيه زيادة مشقة وفي رواية أبي سفيان عن عبيد الله عند مسلم ثم ان عثمان صلى أربعاً فكان ابن عمر اذا صلى مع الامام صلى أربعاً واذا صلى وحده صلى ركعتين ولمسلم أيضاً قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم معنى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين أو ست سنين وقد اتفق الأئمة على أن الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها يعني وسائر المشاهد لانه عندهم في سفر لان مكة ليست دار اقامة الا لاهلها وأول من أراد الإقامة بها وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك الإقامة بها فلذلك لم ينو صلى الله عليه وسلم الإقامة بها ولا يعني ومذهب المالكية القصر حتى أهل مكة وعرفة ومن دلفقة للسنة قال ابن المنير السرفي القصر في هذه المواضع المتقاربة اظهار الله تعالى تفضله على عباده حيث اعتدلهم بالحركة القريبة اعتماده بالسفر البعيد فجعل الوافدين من عرفة الى مكة كأنهم سافروا اليها ثلاثة أسفار سفر الى المزدلفة ولها ذبقة قصر أهل عرفة بالمزدلفة وسفر الى منى ولها ذبقة قصر أهل المزدلفة يعني وسفر الى مكة ولها ذبقة قصر أهل مكة يعني فهي على قربها من عرفة معدودة بثلاث مسافات كل مسافة منها سافر طويلاً وسر ذلك والله أعلم انهم كلهم وقد الله وأن القريب كالبعيد في اسباغ الفضل اه * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحق الهمداني) بسكون الميم المشهور بالسيمي (عن حارثة بن وهب الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وحارثة بالحاء المهملة والمثلثة (رضي الله عنه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا في الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أكثر ما كنا قط وأمنه) بفتح القاف وتشديد الطاء مضهومة في أفصح اللغات ظرف زمان لاستغراق ماضى فيختص بالنفي يقال ما فعلته قط والعامة تقول لا فعله قط وهو خطأ واشتقاقه من قططته أي قطعه فغنى ما فعلته قط ما فعلته فيما انقطع من عمرى لان الماضى منقطع عن الحال والاستقبال وبنيت لتضمنها معنى مذو الى اذا لمعنى مذان خلقت الى الآن وعلى حركة لثلاث لا يلتقي ساكنان وكانت ضمة تشبهاً بالغايات حملا على قبل وبعد قاله ابن هشام وتعبق الدما يعني قوله ويختص بالنفي بان ملازمة قط للنفي ليست أمر استمر على الدوام وانما ذلك هو الغالب قال في التسهيل وربما استعمل قط دون

يفتنك على الباردة ليقطع على الصلاة (هكذا هو في مسلم يفتنك وفي رواية البخاري فقلت وهو ما صححان والفتنك الاخذ في غفلة

فدعته فلقد هممت أن أربطه إلى جنب سارية (١٩٦) من سوارى المسجد حتى تصبحوا تنظرون إليه أجمعون أو كما كنتم تذكرون قول

أخي سليمان صلى الله عليه وسلم
رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي
لأحد من بعدي

وخديعة والعفريت العاقى المارد
من الجن (قوله صلى الله عليه وسلم
فدعته) هو بذال مجمعة وتختف
العين المهملة أى خنفته قال مسلم
وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة
فدعته يعنى بالذال المهملة وهو
صحيح أيضا ومعناه دفعته دفعا
شديدا والدع والدع الدفع الشديد
وأنكر الخطابي المهملة وقال
لا تصح وصحها غيره وصوبوها وان
كانت المجمع أو وضع وأشهر وفيه
دليل على جواز العمل القليل في
الصلاة (قوله صلى الله عليه وسلم
فلقد هممت أن أربطه حتى تصبحوا
تنظرون إليه أجمعون أو كما كنتم)
فيه دليل على أن الجن موجودون
وانهم قد يراهم بعض الآدميين
وأما قول الله تعالى انه يراكم هو
وقبيله من حيث لا ترونهم فمحمول
على الغالب فلو كانت رؤيتهم محالا
لما قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما قال من رؤيته اياه ومن انه كان
يربطه لينظروا كلهم اليه ويأبى
به ولدان أهل المدينة قال القاضى
وقيل ان رؤيتهم على خلقهم
وصورهم الاصلية متمثلة لظاهر
الآية الا لا نبيا صلوات الله وسلامه
عليهم أجمعين ومن خرقت له العادة
وانما يراهم شواذ في صور غير صورهم
كما جاء في الآثار قلت هذه دعوى
مجردة فان لم يصح لها مستند فهي
مردودة قال الامام ابو عبد الله
المازرى الحسن أجسام لطيفة
روحانية فيحتمل أنه تصور بصورة
يمكن ربطه معها ثم يتسنع من أن
يعود الى ما كان عليه حتى يتأتى اللعب به وان خرقت العادة أمكن غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم تذكرون قول أخي سليمان استجاب

لفظا ومعنى يريد النفي ومن شواذه قوله هذا أكثر ما كنا نطاوله ونراجله حالية وما مصدرية
ومعناه الجمع لان ما أضيف اليه أفعال يكون جمعها ورفع عطفها على أكثرها الضمير فيه راجع الى ما
والمعنى صلى بنى النبي صلى الله عليه وسلم والحال أنا أكثر كوانا في سائر الاوقات عهدا أو أكثر
أكثر كوانا في سائر الاوقات أمننا واسناد الامن الى الاوقات مجاز ويجوز أن تكون منافية خبر
المبتدأ الذى هو نحن وأكثر منصوبا على أنه خبر كان والتقدير نحن ما كنا نطاول في وقت أكثر منافى
هذه الوقت ولا آمن منافيه ويجوز أعمال مابعدها فيما قبلها اذا كانت بمعنى ليس فكما يجوز
تقديم خبر ليس عليه يجوز تقديم خبر ما فى معناه عليه (بني ركعتين) قصر أى فى منى والعمل
فيه قوله صلى * وبه قال (حدثنا قبيصة بن عقبة) بفتح القاف وكرر الموحدة وعقبة
بضم العين وسكون القاف ابن محمد بن سفيان السواقى الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري
(عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) من الزيادة ابن
قيس أخى الاسود الكوفي النخعي (عن عبدالله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه قال صليت
مع النبي صلى الله عليه وسلم) المكتوبة بنى (ركعتين) صليت (مع ابي بكر رضى الله عنه ركعتين
ومع عمر رضى الله عنه ركعتين ثم تفرقت) فى قصر الصلاة واتمهما (بكم الطرق) فنسبكم من يقصر
ومنكم من يتم (فيا ليت حظى) نصيبى (من اربع ركعتان متقبلتان) بالالف فى ما رفع على
الاصل فركعتان خبر ليت ومتقبلتان صفة ولا يلى الوقت ركعتين متقبلتين بالياء فى ما نصب على
مذهب القراء حيث جازى نصب خبر ليت كما هو والمعنى ليت عثمان صلى ركعتين بدل الاربع كما
صلى النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه وفيه اظهار لكرهه مخالفتهم أو يريد أن يتم متابعة لعثمان
وليت الله قبل منى من الاربع ركعتين وهذه الاحاديث الثلاثة سبقت فى أبواب نقص الصلاة
❦ (باب حكم الصوم بوعرفة) بعرفات * وباليه سند قال (حدثنا علي بن عبدالله) المدني
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا سالم) هو أبو
النضر بالضاد المجمع ابن أبي أمية مولى عمر بن عبيد الله كذا فى فرع اليونانية والى صواب سقوط
الزهري كما فى بعض الاصول وعند المؤلف فى باب الوقوف على الدابة بعرفة من طريق القعنى
وكتاب الصوم من طريق مسدد وطريق عبد الله بن يوسف كلهم عن مالك عن أبي النضر
ليكن قال البرماوى كما ذكرنا فى ان صح سمع الزهري من سالم أبي النضر فيكون البخارى رواه
بالطريقين (قال سمعت عمرا) بضم العين وفتح الميم مصغر عمر (مولى أم الفضل) ويقال مولى ابن
عباس فالأول على الاصل والثانى باعتبار ما آل اليه لانه انتقل الى ابن عباس من قبل أمه (عن أم
الفضل) لى أم عبدالله بن عباس (شك الناس) واختلفوا وهو معنى قوله فى كتاب الصوم وتمازوا
(يوم عرفة) وهم معترفون (فى صوم النبي صلى الله عليه وسلم) فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم
ليس بصائم فيه اشعار بأن صوم عرفة كان معروفا عندهم معتادا لهم فى الحضر فن قال بصيامه له
أخذ بها كان عليه عليه الصلاة والسلام من عادته ومن فاته أخذ بكونه مسافرا قالت أم الفضل
(قبيصة) بسكون المثناة فوضم المثناة القومية بلفظ المتكلم ولا يولى ذوالوقت فبعثت بفتح
المثناة وسكون المثناة أى أم الفضل وفى كتاب الصوم فأرسلت وفى حديث آخر أن المرسله هى
ميمونة بنت الحارث فيحتمل أنهم مامعا أرسلت فانسب ذلك الى كل منهم ما فتكون ميمونة أرسلت
لسؤال أم الفضل لها بذلك لكشف الحال فى ذلك ويحتمل أن تكون أم الفضل أرسلت ميمونة
(الى النبي صلى الله عليه وسلم بشراب) وفى باب الوقوف على الدابة بعرفة وفى كتاب الصيام بقدر
لبن (قشر به) زاد فيه ما هو واقف على بعيره وزاد أبو نعيم وهو يخطب الناس بعرفة وفيه

يعود الى ما كان عليه حتى يتأتى اللعب به وان خرقت العادة أمكن غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم تذكرون قول أخي سليمان استجاب

فرد الله خاسنا وقال ابن منصور شعبة عن محمد بن زياد * وحدثننا محمد بن بشار (١٩٧) وحدثننا محمد بن جعفر وحديثنا أبو

بكر بن أبي شعبة وحدثننا شعبة كلاهما عن شعبة في هذا الاسناد وليس في حديث ابن جعفر قوله فذعته وأما ابن أبي شعبة فقال في روايته فذعته * وحدثنني محمد بن سلمة المرادي وحدثننا عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح يقول حدثني ربيعة بن يزيد عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعنة الله ثلاثا وبسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله قد سمعناك تقول في الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذلك ورأيناك بسطت يديك فقال إن عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله في وجهي فقلت أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة الله التامة فلم يستأخر ثلاث مرات ثم أردت أخذه

صاوات الله وسلامه عليه قال القاضي معناه أنه مختص بهذا فامتنع نبينا صلى الله عليه وسلم من ربطه أما لأنه لم يقدر عليه لذلك وأما لكونه لما تذكر ذلك لم يعاط ذلك لظنه أنه لا يقدر عليه أو لوضاؤه أو لأدب قوله صلى الله عليه وسلم فرد الله خاسنا أي ذليلا صاعرا مطرودا بعدا (قوله وقال ابن منصور شعبة عن محمد بن زياد) يعني قال اسحق بن منصور في روايته وحدثننا النضر قال أخبرنا شعبة عن محمد بن زياد فخافه رواية رفاقه اسحق بن إبراهيم السابقة في شيئين أحدهما أنه قال شعبة عن محمد بن زياد وقال ابن إبراهيم شعبة قال أخبرنا محمد

استجاب فطر يوم عرفة للحاج وفي سنن أبي داود ونبيه صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا وجهه للشافعية والصحيح أنه خلاف الأولى لا تكروه وعلى كل حال يستحب فطره للحاج للاتباع كما في حديث الباب وليقوى على الدعاء وأما حديث أبي داود فضعف بأن في إسناده مجهولا قال في المجموع قال الجوهري وسواء أضعفه الصوم عن الدعاء وأعمال الحج أم لا وقال المتولي إن كان من لا يضيف بالصوم عن ذلك فالصوم أولى له والألفاظ * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج وفي الصوم وفي الأشربة ومسلم في الصوم وكذا أبو داود (باب مشروعية التلبية والتكبير إذا غدا) ذهب (من معنى إلى عرفة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن محمد بن أبي بكر الثقفي) وليس له في الصحيح عن أنس الأحدث الحديث (أنه سأل أنس بن مالك رضي الله عنه وهما غاديان) جله اسمية حالية أي ذاهبان غدوة (من معنى إلى) عرفات يوم (عرفة كيف كنتم تصنعون) أي من الذ كر طول الطريق (في هذا اليوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) أنس (كان) أي الشان (يحل منا المهل) يرفع صوته بالتلبية (فلا ينكر عليه) بضم الياء وكسر الكاف مبنيا للفاعل أي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة فلا ينكر بفتح الكاف مبنيا للمفعول والفحمة مكشوفة من فرع اليونانية وفي رواية موسى بن عقبة عن محمد بن أبي بكر عن مسلم عن أنس لا يعيب أحدنا على صاحبه (ويكبر منا المكبر فلا ينكر عليه) ومفهومة أنه لا حرج في التكبير ذلك الوقت بل يجوز كسائر الأذكار ولكن ليس التكبير يوم عرفة سنة للحاج وفي الحديث رد على من قال ينقطع التلبية صبح يوم عرفة بل السنة أن لا يقطعها إلا في أول حصاة من جرة العقبة ويحتمل أن تكبيرهم هذا كان شيئا من الذ كر يخلل التلبية من غير ترك للتلبية وهذا مذهب أبي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع إذا زالت الشمس وراح إلى الصلاة قال ابن فرحون وهو المشهور وفرق ابن الجلاب بين من يأتي عرفة وبين من يحرم بعرفة فيلبي حتى يرمى جرة العقبة وإذا قطع التلبية بعرفة لم يعاودها (باب التهجير بالروح يوم عرفة) من غرة إلى موضع الوقوف بعرفة وغرة هي بفتح النون وكسر الميم وفتح الراء موضع خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات والتهجير السير في الهجرة وهي عند نصف النهار واشتداد الحر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام دار الهجرة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كتب عبد الملك) بن مروان الأموي (إلى الحاج) بن يوسف الثقفي حين أرسله إلى قتال ابن الزبير وجعله واليا على مكة وأمير على الحاج (أن لا يخالف ابن عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (في) أحكام (الحج) قال سالم (فخاف ابن عمر رضي الله عنهم ما وأنامه) أي مع ابن عمر والوال للحال (يوم عرفة حين زالت الشمس فصاح عند سراق الحاج) بضم السين قال البرماوي والخافظ بن حجر وغيرهما كالكرمان الحمية وتعقبه العيني بأنه انما هو الذي يحيط بالحمة وله باب يدخل منه إلى الحمة ولا يعله غالبا إلا الملوأ الا كبراه وفي القاموس انه الذي يعتد فوق صحن البيت والبيت من الكرسف زاد الاسماعيل من هذا الوجه أي هذا يعني الحاج (تخرج) من سراقه (وعليه الحقة معصرة) مصبوغة بالعصفرو المحففة بكسر الميم الازرار الكبير (فقال) أي الحاج (مالك يا ابا عبد الرحمن) كنية ابن عمر (فقال) له ابن عمر عمل أروح (الروح) فانصب بقله فقدر قال العيني والاصوب نصبه على الأغراء (ان كنت تريد) أن تصيب (السنة) النبوية قال (الحجاج) هذه الساعة وقت الهجرة (قال) ابن عمر (نعم قال) الحجاج (فأنظرني) بهمة قطع ومجبة مكسورة من الانتظار وهو المهلة ولا يذر عن الكشميين فأنظرني

والثاني انه قال محمد بن زياد وفي رواية ابن إبراهيم محدوه هو ابن زياد (قوله صلى الله عليه وسلم ألعنك بلعنة الله التامة) قال القاضي يحتمل

والله لولا دعوة أخينا سليمان عليه الصلاة (١٩٨) والسلام لا أصبح مؤثقا يلعب به ولدان أهل المدينة ﷺ حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال حدثنا

مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير
ح وحدثنا يحيى بن يحيى

تسميتها تامة أى لا نقص فيها
ويحتمل الواجب له المستحقة عليه
أو الموجبة عليه العذاب سرمد
وقال القاضي وقوله صلى الله عليه
وسلم ألعنك يا لعنة الله وأعوذ بالله
منك دليل لجواز الدعاء بغيره وعلى
غيره بصيغة الخطابية خلافا لابن
شعبان من أصحاب مالك في قوله أن
الصلاة تطل بذلك قلت وكذا قال
أصحابنا تطل الصلاة بالدعاء بغيره
بصيغة الخطابية كقوله للعاطس
رحمك الله أو يرحمك الله ولمن سلم
عليه وعليك السلام وأشباهه
والأحاديث السابقة في الباب الذي
قبله في السلام على المصلى تؤيد
ما قاله أصحابنا فثبت أن هذا الحديث
أو يحمل على أنه كان قبل تحرير
الكلام في الصلاة أو غير ذلك (قوله
صلى الله عليه وسلم والله لولا دعوة
أخينا سليمان لا أصبح مؤثقا يلعب
به ولدان أهل المدينة) فيه جواز
الحلف من غير استخلاف لتفخيم
ما يخبر به الإنسان وتعظيمه
والمبالغة في صحته وصدقه وقد
كثرت الأحاديث بمثل هذا والولدان
الصبيان

باب جواز جل الصبيان في الصلاة
وأن يبايهم بمحولة على الطهارة
حتى يتحقق نجاستها وإن الفعل
القليل لا يطل الصلاة وكذا إذا
فرق الأفعال

فيه حديث جل امامة رضى الله
عنها ففيه دليل لصحة صلاة من
جل آدميا أو حيوانا طاهرا من
طير وشاة وغيرهما وإن يبايهم طاهرة حتى يتحقق نجاستها وإن الفعل القليل لا يطل الصلاة وإن الأفعال متوغلين

أهمزة وصل وظاء مضمومة أى انتظرنى (حتى أفيض على راسي) أى أغتسل لان افاضة الماء على
الرأس غالبا إنما تكون في الغسل (ثم أخرج) بالنصب عطف على أفيض (قزل) ابن عمر عن
مر كوبه وانتظر (حتى خرج الحجاج) قال سالم (فساريفني وبين ابني) عبد الله بن عمر (فقلت)
للحجاج (ان كنت تريد السنة) النبوية (فأقصر الخطبة) كذا في اليونينية بوصل الهمزة وضم
الصاد (وبجل الوقوف) كذا في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ووافقه القعنب في الموطأ وأشباه
عند النسائي وخالفهم يحيى وابن القاسم وابن وهب ومطرف عن مالك فقالوا وبجل الصلاة وقد
غلط أبو عمر بن عبد البر الرواية الأولى لأن أكثر الرواة عن مالك على خلافها ووجهه بأن تعجيل
الوقوف يستلزم تعجيل الصلاة (تقبل) الحجاج (ينظر الى عبد الله) بن عمر كأنه يستدعي معرفة
ما عنده فيما قاله ابنه سالم هل هو كذا أم لا (فلما رأى ذلك عبد الله قال صدق) وفي هذا الحديث
فوائد جمة تظهر عند التأمل لا تطيل بها وموضع الترجمة منه قوله هذه الساعة لأنه أشار به الى
وقت زوال الشمس عند الهاجرة وهو وقت الرواح الى الموقف لحديث ابن عمر عند أي داود قال
غدا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صلى الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة فنزل غرة وهو
منزل الامام الذي ينزل به عرفة حتى إذا كان عند صلاة الظهر راح رسول الله صلى الله عليه
وسلم مهجرا لجمع بين الظهر والعصر ثم خطب الناس ثم راح فوقف وحديث الباب قد
أخرجناه النسائي في الحجج (باب الوقوف على الدابة بعرفة) وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن
مسلمة) القعنب (عن مالك) الامام (عن أبي النضر) يسكون الضاد المجهمة سالم بن أبي أمية (عن
عمير مولى عبد الله بن العباس) حقيقة ومجازا (عن أم الفضل) ابنة (بنت الحارث) رضى الله
عنها (ان ناسا اختلفوا عندها يوم عرفة في صوم النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم)
كعادته (وقال بعضهم ليس بصائم) لكونه مسافرا (فأرسلت) أم الفضل (اليه) صلى الله عليه
وسلم (بقدح لبن وهو واقف على بعيره) بعرفات (فشربه) وفي حديث جابر الطويل المروي في
مسلم ثم ركب الى الموقف فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وهذا يدل لمذهب الجمهور أن الأفضل
الركوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم ولما فيه من العون على الاجتهاد في الدعاء والتضرع الذي
هو المطلوب في ذلك الموضع حيث ذكره خصه آخرون بمن يحتاج الناس اليه للتعليم وفيه أن الوقوف
على ظهر الدابة مباح اذا لم يحجب بها ولا يعارضه النهي الوارد لا تتخذوا ظهورها منابر لانه محمول
على الأغلب الأكثر (باب الجمع بين الصلاتين) الظهر والعصر في وقت الأولى (بعرفة)
للمسافر من سفر القصر وقال المالكية لا تنسك فيجوز لكل أحد المكي وغيره وقال أبو حنيفة
يختص الجمع من صلى مع الامام حتى لو صلى الظهر وحده أو بجماعة بدون الامام لا يجوز وخالفه
صاحبه وفقه الاوالمنفرد أيضا كالأئمة الثلاثة وكان ابن عمر رضى الله عنهما مما وصله ابراهيم الحارثي
في المناسك (اذ فاتته الصلاة مع الامام) يوم عرفة (جمع بينهما) أى بين الظهر والعصر في منزله
(وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح
القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن
عمر (ان الحجاج بن يوسف) الثقفي (عام نزل ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما) بمكة لمحاربة سنة
ثلاث وسبعين (سأل عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (كيف تصنع في الموقف يوم عرفة)
فقال (له) سالم (والد ابن عمر) ان كنت تريد السنة النبوية (فهجر بالصلاة) بتشديد الجيم المكسورة
أى صلها وقت الهجر شدة الحر (يوم عرفة فقال عبد الله بن عمر) أبوه (صدق) سالم (انهم كانوا
يجمعون بين الظهر والعصر في السنة) بضم السين قال الطيبي حال من فاعل يجمعون أى

متوغلين

قال قلت لما لك حديثك عامر بن عبد الله بن الزبير عن عرو بن سليم الزرقى عن أبي (١٩٩) قتاده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذ تعددت ولم تتوال بل تفرقت
لا تبطل الصلاة وفيه تواضع مع
الصبيان وسائر الضعفة ورحمهم
وملاظقتهم (وقوله رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم يوم الناس وأمامه
على عاتقه) هذا يدل لمذهب الشافعي
رحمه الله تعالى ومن وافقه أنه يجوز
جل الصبي والصبيته وغيرهما من
الحيوان الطاهر في صلاة القرض
وصلاة النقل ويجوز ذلك للإمام
والمأموم والمنفرد وحده أصحاب
مالك رضي الله عنه على النافذة
ومنعهوا جواز ذلك في الفريضة
وهذا التأويل فاسد لان قوله يوم
الناس صريح أو كالصريح في أنه
كان في الفريضة وادعى بعض
المالكية أنه منسوخ وبعضهم
أنه خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم
وبعضهم أنه كان ضرورة وكل هذه
الدعاوى باطلة ومردودة فانه
لادليل عليها ولا ضرورة اليها بل
الحديث صحيح صريح في جواز
ذلك وليس فيه ما يخالف قواعد
الشرع لان الآدمي طاهر وما في
خوفه من النجاسة معفو عنه
لكونه في معدته وثياب الأطفال
وأجسادهم على الطهارة ودلائل
الشرع متظاهرة على هذا والافعال
في الصلاة لا تبطلها اذا قلت
أو تفرقت وفعل النبي صلى الله
عليه وسلم هذا بيانا للجواز وتنبها به
على هذه القواعد التي ذكرتها
وهذا يرتما دعاء الامام أبو سليمان
الخطابي ان هذا الفعل يشبه ان
يكون كان بغير عمد حملها
في الصلاة لكونها كانت تتعلق به
صلى الله عليه وسلم فلم يدفعها فاذا
قام بعبادته قال ولا يوههم انه

متوغلين في السنة ومتسكين بمأثاله تعريضا بالحج قال ابن شهاب (فقلت لسالم) مستفهما له
(أفعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال سالم وهل تتبعون في ذلك) بتشديد الفوقية
الثانية وكسرها الموحدة بعد ما عين مهملة من الاتباع (الاستنثة) على سبيل الحصر بعد الاستنهام
أي ما تتبعون في التهجير والجعل لشيء من الأشياء الاستنثة فسنته منصوب بنزع الخافض وللعموى
والمستقلى كما في اليونينية وهل تتبعون بذلك بمثابة فوقيتين مفتوحتين بينهما ماموحدة ساكنة
وبالغين المجمة من الاستغناء وهو الطلب وبذلك بالوحدة بدل في للعموى والمستقلى كما في فرع
اليونينية يتبعون بالمنانة التحتية بالفظ الغيبة وقال العيني كالحافظ بن حجر ان الذي بالمهملة
لاكثر الرواة والذي بالغين المجمة للكشيمية وانه في رواية العموى وهل تتبعون ذلك بخذف في
وهي مقدرة (باب قصر الخطبة بعرفة) بفتح القاف وسكون الصاد وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله) بن عمر (ان
عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج أن يأتي) أي يقتدى (بعبد الله بن عمر) (أحكام الحج
فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر رضي الله عنهما وانامعه حين زاعت الشمس) أي مالت (أوزالت)
شك من الراوى (صاح عند فسطاطه) بيت من شعر (ابن هذا) فيه تحقير للحجاج ولعله لتقصيره في
تجميل الروح ونحوه (تخرج اليه) الحجاج (فقال) له (ابن عمر) عجل (الروح) أو والنصب على
الاعرام (فقال) الحجاج (الآن قال) ابن عمر (نعم قال) الحجاج (أنظري) حمزة قطع وكسر المجهمة أي
أمهلني (أقبض على ماء) بضم الهمزة والرفع على الاستئناف والكشيمية في افض بالحزم جواب
الامر (فقل ابن عمر رضي الله عنهما) عن مر كوبة (حتى خرج) الحجاج من فسطاطه (فسار بيني
وبين أبي) عبد الله بن عمر (فقلت) للحجاج (ان كنت تريد أن تصيب السنة) النبوية (اليوم
فأقصر الخطبة) بهمزة وصل وضم الصاد (وعجل الوقوف) في رواية ابن وهب وغيره وعجل الصلاة
ومر ما فيه قريبا (فقال ابن عمر صدق) سالم ولا يلاي الوقت والحوى لو كنت تريد السنة فلو بعني
ان مجرد الشرطة من غير ملاحظة الامتناع (باب التجميل الى الموقف) لم يذكر الاكثر في
هذه الترجمة حديثا بل سقطت من رواية أبي ذر وابن عساكر أصلا لكن قال أبو ذر انه رأى في
بعض النسخ عقب هذه الترجمة قال أبو عبد الله أي المؤلف حديث مالك أي المذكور قبل يذكر
هنا ولكني لا أريد أن أدخل فيه أي في هذا الجامع معاد بضم الميم أي مكررا فان وقع ما وهم
التكرار فتم له فلهذا لا يخالف فوائدا اسنادية أو متنية كتبيينهم أو تفسيرهم أو زيادة لا بد
منها ونحو ذلك مما يقف عليه من تتبع هذا الكتاب وما وقع له مما سوى ذلك في غير قصد وهو نادر
الوقوع ووقع في نسخة الصغاني يدخل في هذا الباب هذا الحديث حديث مالك عن ابن شهاب
ولكني أريد أن أدخل فيه غير معاد والخاص من ذلك انه قال زيادة الحديث المذكور كانت
مناسبة أن تدخل في باب التجميل الى الموقف ولكني ما أدخلته فيه لاني ما أدخلت فيه مكررا
الالفائدة وكأنه لم يظفر بطريق آخر فيه غير الطريقين المذكورين فلذا لم يدخله في التكرار
وقال أبو عبد الله ينادي في هذا الباب هم هذا الحديث بفتح هاءهم وسكون ميمهما قبل انها فارسية
وقيل عربية ومعناها قريب من معنى أيضا اه (باب الوقوف بعرفة) دون غيرهما من الاماكن
وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عرو)
هو ابن دينار قال (حدثنا محمد بن جبير بن مطعم) بضم الجيم وفتح الموحدة ومطعم بضم الميم وكسر
العين (عن أبيه) أنه (قال كنت اطلب بعيراني) قال البخاري (ح وحدثنا مسدد) هو ابن مسهر
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار انه (سمع محمد بن جبير) ولا يذري زيادة

جلها ووضعها مرة بعد أخرى عند لأنه عمل كثير ويشغل القلب واذا كان علم الخبيصة شغله فكيف لا يشغله هذا كلام الخطابي

كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب بنت (٣٠٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابي العاص بن الربيع فاذا قام جلهما واذا سجد

وضعهما قال يحيى قال مالك ثم
حدثنا محمد بن أبي عمر قال حدثنا
سفيان عن عثمان بن أبي سليمان
وابن عجلان سمعا عامر بن عبد الله
ابن الزبير يحدث عن عمرو بن سليم
الزرقى عن أبي قتادة الانصاري
قال رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الناس وأمامة بنت أبي
العاص وهي ابنة زينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
عاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من
السجود أعادها * حدثني أبو الطاهر
قال أخبرنا ابن وهب عن مخمرة
ابن بكير ح وحدثنا هرون بن
سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال
أخبرني مخمرة عن أبيه عن عمرو
ابن سليم الزرقى قال سمعت أبا قتادة
الانصاري يقول رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي للناس
وأمامة ابنة أبي العاص على عنقه
فاذا سجد وضعها * حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا ليث ح وحدثنا
محمد بن مني قال حدثنا أبو بكر
الحنفي قال حدثنا عبد الحميد بن
جهم فرجيعا

رحمه الله تعالى وهو باطل ودعوى
مجردة ومباركة قوله في صحيح مسلم
فاذا قام جلهما وقوله فاذا رفع من
من السجود أعادها وقوله في رواية
غيره مسلم خرج علينا حاملا أمامة
فصلى فذكر الحديث وأما قضية
النجاسة فلا ناسف في القلب بلا
فائدة وجعل أمامة لانسلم انه يشغل
القلب وان شغله فيترتب عليه
فوائد وبيان قواعد مما ذكرناه
وغيره فاحقق ذلك الشغل لهذه
القوائد بخلاف النجاسة فالصواب

ابن مطعم (عن أبيه جابر بن مطعم قال اضطلت بعرا) أي أضلته أو ذهب هو زاد اسحق بن راهويه
في مسنده في الجاهلية وزاد المؤلف في غيره رواية أبي ذر وابن عساكر (قد هبت اطلبه يوم
عرفة) أي في يوم عرفة متعلق بأضللت (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة) قال جابر
(فقلت هذا) أي النبي صلى الله عليه وسلم (والله من الحسن) بحاشية مهملة مضمومة وميم ساكنة قال
في القاموس والحسن الامكنة الصلبة جمع أحسن وبه لقيت قريش وكانه وجديله ومن تابعهم
اتبعهم في دينهم أو لاتباعهم للحسن وهي الكعبة لان جبرها يضرب إلى السواد اه وهذا
الاخير رواه ابراهيم الجرحي في غريب الحديث من طريق عبد العزيز بن عمر والاول أكثر وأشهر
وقال ابن اسحق كانت قريش لا أدري قبل القيل أو بعده انما دعيت أمر الحسن رأيا فتركوا
الوقوف على عرفة والافاضة منها وهم يعرفون ويقرون أنهم من المشاعر والحج الا أنهم
قالوا نحن أهل الحرم ونحن الحسن والحسين أهل الحرم قالوا ولا ينبغي للحسن أن يتأقظوا
الا قظ ولا يسألوا السمن وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعور ولا يستظلوا ان استظلوا الا في بيوت
الادم ما كانوا حراما ثم قالوا لا ينبغي لأهل الحرم أن يأكلوا من طعام جاء به معهم من الحرم
الى الحرم اذا جاءوا اجماعا أو عمارا ولا يطوفوا بالبيت اذا قدموا وأول طوافهم الا في ثياب الحسن
(فأشأنه ههنا) تعجب من جبر وانكار منه لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة
فقال هو من الحسن فبالله يقف بعرفة والحسن لا يقفون بها لانهم لا يخرجون من الحرم وعند
الحديث عن سفيان وكان الشيطان قد استهواهم فقال لهم انكم ان عظمتم غير حرمكم استخف
الناس بحرمكم فكانوا لا يخرجون من الحرم وعند الاسماعيلي وكانوا يقولون نحن أهل الله
لا نخروج من الحرم وكان سائر الناس يقف بعرفة وذلك قوله تعالى ثم أفوضا من حيث أفاض
الناس * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الحج * وبالسند قال (حدثنا فروة بن أبي
المغراء) بفتح الميم وسكون الغين المحجمة آخره معدودة وفروة بفتح الفاء والواو بينهما راسا كنة
الكندى الكوفي قال (حدثنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء
قاضي الموصل (عن هشام بن عروة) بن الزبير (قال عروة) أبو هشام (كان الناس يطوفون في
الجاهلية) بالكعبة حال كونهم (عراة الا الحسن والحسين وما ولدت) من امهاتهم وعبر عما
دون من لقصد التعميم وزاد معمر وكان ممن ولدت قريش خزاعة وبنو كنانة وبنو عامر بن
صعصعة وعند ابراهيم الجرحي وكانت قريش اذا خطب اليهم الغريب اشترطوا عليه أن ولدها
على دينهم فدخل في الحسن من غير قريش ثقيف وليث وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة يعني
وغيرهم وعرف بهذا أن المراد بهم هذه القبائل من كانت لهم أمهات قرشية لاجتماع القبائل
المذكورة (وكانت الحسن يحسنون على الناس) يعطونهم حصة الله (يعطى الرجل الرجل الثياب
يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها فن لم تعطه الحسن) ثيابا (طاف بالبيت عريانا
وكان يفيض جماعة الناس) أي كان غير الحسن يدفعون (من عرفات) قال الزنجشري عرفات
علم للموقف فهي بجمع كاذرات فان قلت هلا منعت الصرف وفيها السببان التعريف والتأنيث
قلت لا يتخلو التأنيث اما أن يكون بالنساء التي في نظنها واما ببناء بقدرته فكأن سعاد فالتى في نظنها
ليست للتأنيث وانما هي مع الالف التي قبها علامه جمع المؤنث ولا يصح تقدير التاء فيه لان
هذه التاء لا اختصاصها بجمع المؤنث مانعة من تقديرها كما لا تقدر التاء في بنت لان التاء
التي هي بدل من الواو لا اختصاصها بالمؤنث كبناء التأنيث فابت تقديرها وتوقعه ابن المنير بانه
يلزمه اذا سمى امرأة بمسلمات أن يصرفه وهو قول ردي والافصح تنوينه وهو يرى أن تنوين
عرفات للتكئين لالة مقابلة ولم يعد تنوين المقابلة في مفصله بناء منه على انه راجع الى التمكين

الذي لا معدل عنه ان الحديث كان لبيان الجواز والتنبية على هذه القوائد فهو جائز لنا وشرع مستر للمسلمين الى يوم الدين والله أعلم ونقل

عن سعيد المقبري عن عمرو بن سليم الزرقى سمع أبا قتادة يقول بينما نحن في المسجد (٣٠١) جالس خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم بنحو حديثهم غير أنه لم يذكر أنه أم الناس في تلك الصلاة وحديث يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن عبد العزيز قال يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن نفعرا جاؤا إلى سهل ابن سعد

(قوله وهو حامل أمامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي العاص بن الربيع) يعني بنت زينب من زوجها أبي العاص بن الربيع وقوله ابن الربيع هو الصحيح المشهور في كتب أسماء الصحابة وكتب الأنساب وغيرها ورواه أكثر رواة الموطأ عن مالك رحمه الله تعالى فقالوا ابن ربيعة وكذا رواه البخاري من رواية مالك رحمه الله تعالى قال القاضي عياض وقال الأصميلي هو ابن الربيع بن ربيعة فنسبه مالك إلى جده قال القاضي وهذا الذي قاله غير معروف ونسبه عند أهل الأخبار والأنساب باتفاقهم أبو العاص بن الربيع بن عبد العزيز ابن عبد شمس بن عبد مناف واسم أبي العاص لقيط وقيل مهشم وقيل غير ذلك والله تعالى أعلم

• (باب جواز الخطوة والخطوتين في الصلاة وأنه لا كراهة في ذلك إذا كان الحاجة وجواز صلاة الإمام على موضع أرفع من المأمومين للحاجة كعليهم الصلاة أو غير ذلك) *

فيه صلاته صلى الله عليه وسلم على المنبر ونزوله القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلته قال العلماء كان المنبر الكريم ثلاث درجات كما صرح به مسلم في

ونقل الزجاج فيها وجهين الصرف وعدمه لأنه قال لا يكون الامكسور أو ان سقط التنوين (وتقيض الجس من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم أي من المزدلفة وسميت به لأن آدم اجتمع فيها مع حواء وانفلق اليها أي دنا منها وأنه يجتمع فيها بين الصلاتين وأهلها يزلفون أي يتقربون إلى الله تعالى بالوقوف فيها (قال هشام) (واخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضي الله عنها أن هذه الآية نزلت في الجس ثم أقيضوا من حيث أفاض الناس إبراهيم الخليل عليه أفضل الصلاة والسلام ورواه الترمذي وقال حسن صحيح من حديث يزيد بن شيبان قال أنا ابن مربع بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة زيد الانصاري ونحن وقوف بالموقف فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول كونوا على مشاعركم فانكم على ارث من ارث ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقرئ الناس بالكسر أي الناسي يريد آدم من قوله تعالى فنتسي أو المراد سائر الناس غير الجس قال ابن التين وهو الصحيح والمعنى أقيضوا من عرفة لأن المزدلفة والخطاب مع قر يش كانوا يقفون بجمع وسائر الناس يعرفون ذلك ترغعا عليهم كما هم فأمرنا بأن يساؤوهم فان قلت ما وجه ادخالهم هنا حيث كانت الافاضة المذكورة بعددها هي بعينها الافاضة المذكورة قبلها فاعلم في عطف الامر بها بكامة ثم الدالة على التراخي على الامر بالذكر المتأخر عنها وكيف موقع ثم من كلام البلغاء فقال البيضاوي كالزنجشري وثم لتفاوت ما بين الافاضتين كما في قولنا أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلى غيرك ثم وزاد الزنجشري تأتى بتم لتفاوت ما بين الاحسان إلى الكريم والاحسان إلى غيره وبعدهما بينهما ما فكذلك حين أمرهم بالذكر عند الافاضة من عرفات قال ثم أقيضوا لتفاوت ما بين الافاضتين وأن احدهما أصواب والاخرى خطأ اه وتعبه أبو خيان فقال ليست الآية كالمثال الذي مثله وحاصل ما ذكر أن ثم تسلب الترتيب وأن لها معنى غيرهما بالتفاوت واليه دللنا بعدد ما قبلها ولم يجز في الآية أيضا ذكر الافاضة الخطا فتكون ثم في قوله ثم أقيضوا جاءت لبعدهما بين الافاضتين وتفاوتهما ولا يعلم أحد سبقه إلى اثبات هذا المعنى ثم اه وقيل ثم أقيضوا من حيث أفاض الناس وهم الجس أي من المزدلفة إلى معنى بعد الافاضة من عرفات اه فيكون المراد بالناس هنا المأمومين وهم الجس ويكون هذا الامر أمرا بالافاضة من المزدلفة إلى معنى بعد الافاضة من عرفات (قال) عروة لابن عساكر قالت أي عائشة (كلوا) أي الجس (بقيضون من جمع) من المزدلفة (فدفعوا) يضم الدال المهملة مبنيا للمفعول أي أمر وبالذهب (إلى عرفات) حيث قيل لهم أقيضوا وللكشميهني فرفعوا بالراء بدل الدال ولمسلم رجعو إلى عرفات يعني أمرنا أن يتوجهوا إلى عرفات ليقفوا بها ثم بقيضوا منها • (باب السير إذا دفع من عرفة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) النسيسي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الأصمجي الامام (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه) أنه قال سئل أسامة بن زيد بن حارثة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأنا جالس) أي معه والواو للعال (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير في حجة الوداع حين دفع) أي انصرف من عرفات إلى المزدلفة وسمى دفعه الازدحامهم إذا انصرفوا فبعد دفع بعضهم بعضا (قال) أسامة (كان) عليه الصلاة والسلام ولاي الوقت فكان (يسير العنق) بفتح العين والتون منصوب على المصدر انصاب القهقري في قولهم رجع القهقري أو التقدير يسير السير العنق وهو السير بين الابطاء والاسراع (فإذا وجد) عليه السلام (خوة) بفتح الفاء وسكون الجيم أي متسعا (نص) بفتح النون والصاد المهملة المشددة أي سار سيرا شديدا يبلغ به الغاية (قال هشام) هو ابن عروة (والنص فوق العنق) أي أرفع منه في السرعة (خوة) وللمستمل قال أبو عبد الله أي البخاري خوة (متسع) ز

(٣٦) قسطلاني (ثالث) رواه فخر الدين بن علي بن أبي عمير في حقه فواتها استجاب

قد تروا في المنبر من أي عود هو فقال أما والله (٢٠٣) اني لا أعرف من أي عود هو ومن علمه ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول

يوم جلس عليه قال فقلت له يا أبا عباس فحدثنا قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأته قال أبو حازم أنه ليس به يومئذ انظرى غلامك التجار يعمل إلى أعوادا أ كالم الناس عليها

اتخاذ المنبر واستصحاب ككون الخطيب ونحوه على من تقع كثير أو غيره وجواز الفعل اليسير في الصلاة فان الخطوتين لا تطل بهما الصلاة ولكن الأولى تركه الحاجة فان كان حاجة فلا كراهة فيه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ان الفعل الكثير كالخطوات وغيرها ذات فرق لا تطل لان النزول عن المنبر والصعود تكرر وحالته كثيرة ولكن أفراد المتفرقة كل واحد منها قليل وفيه جواز صلاة الامام على موضع أعلى من موضع المأمومين ولكنه يكره ارتفاع الامام على المأموم وارتفاع المأموم على الامام لغیر حاجة فان كان حاجة بأن أراد تعليمهم أفعال الصلاة لم يكره بل يستحب لهذا الحديث وكذا ان أراد المأموم اعلام المأمومين بصلاة الامام واحتاج الى الارتفاع وفيه تعليم الامام المأمومين أفعال الصلاة وانه لا يقدح ذلك في صلاته وليس ذلك من باب التشريك في العبادة بل هو كرفع صوته بالتكبير ليسمعهم (قوله تروا في المنبر) أي اختلفوا وانتزعوا قال أهل اللغة المنبر مشتق من النبر وهو الارتفاع (قوله أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى امرأته) انظرى غلامك التجار يعمل إلى أعوادا هكذا رواه سهل بن سعد

يريد المكان الخالي عن المارة (والجميع) بكسر الميم والتخفيف الساكنة (خوات وبخاء) بكسر الفاء والمد (وكذلك ركوة) بفتح الراء (وركا) بكسر هاء المد (مناص) بالرفع ويجوز جره على الحكاية للفظ القرآن (ليس حين فرار) ينصب حين خبر ليس واسمها محذوف تقديره ليس حين هرب بشير المولى بهذا الى أنه ليس النص والمناص أحدهما مشتق من الآخر * وحديث الباب أخرجه ايضا في الجهاد والمغازي وسلم في المناسك وكذا أبو داود والنسائي وابن ماجه (باب النزول بين عرفة وجمع) لقضاء حاجته أي حاجة كانت وليس من المناسك * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد الاسدي الكوفي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف (عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضي الله عنه) ما أن النبي صلى الله عليه وسلم حيث أقاض من عرفة بلفظ الافراد قال القراء افراده شبيه بالمولد وليس بعربي ولكن شيعني حين بالنون بدل حيث بالثلاثه وهو أصوب لانه ظرف زمان وحيث ظرف مكان (مال) أي عدل (إلى الشعب) بكسر الشين المعجمة الطريق بين الجبلين (فقدضى حاجته) أي استغنى (فتوضأ فقلت يا رسول الله أتصلي) بهمة الاستسقاء (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة أمامك) بفتح الهمزة أي مشروعة فيما بين يديك أي في المزدلفة والصلاة رفع مبتدأ خبره محذوف تقديره الصلاة حاضرة أو الخبر الظرف المكان المستقر ويجوز النصب بفعل مقدرو هذا الحديث سبق في باب اسباغ الوضوء * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية بن أسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال كان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يجمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير (يجمع) بالمزدلفة (غير أنه) في معنى الاستثناء المنقطع أي كان يجمع بينهما بزدلفة لكن بهذه الهيئة وهي انه عز بالشعب الذي اخذه أي سلكه (رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل) فيه (فينتفض) بقاء وضاد معجمة من الانتفاض وهو كناية عن قضاء الحاجة أي يستغنى (ويوضأ ولا يصلي) شيئا (حتى يصلي بجمع) وهو المزدلفة كما مر * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري مولى زريق المؤدب (عن محمد ابن أبي حرة) مولى آل حويطب (عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما) انه قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الدال ردت أي ركب وراه (من عرفات) فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة أي قربها (انما) راحلته (فقال ثم جاء فصبيت عليه الوضوء) بفتح الواو والماء الذي يتوضأ به (توضأ) ولا يذروا ابن عساكر فتوضأ بقاء العطف (وضأ أخفيا) اما بأنه مرة مرة أو خفف استعمال الماء على خلاف عادته قال أسامة (فقلت الصلاة يا رسول الله) رفع على تقدير حضرت الصلاة وأنصب بفعل مقدر (قال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة) حاضرة (أمامك) بفتح الهمزة ويجوز نصب الصلاة بفعل مقدر كما مر (فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى) المغرب والعشاء لم يبدأ بشي قبل الصلاة (ثم ردف الفضل) بن العباس (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ركب خلفه فالفضل رفع على القاعلية (غداة جمع) أي غداة الليلة التي كان فيها الجمع وهي صبيحة يوم النحر (قال كريب فأخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن النضر) بن عباس (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة) التي بالعقبة فقطع التلبية حين بلغها وهذا الحديث رواه مسلم (باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم) أصحابه (بالسكينة) بالوقار (عند الافاضة) من عرفة (وأشارته اليهم بالسوط) بذلك * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن محمد

وفي رواية جابر في صحيح البخاري وغيره ان المرأة قالت يا رسول الله ألا أجعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما ابن

فعل هذه الثلاث درجات ثم أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت (٢٠٣) هذا الموضع فهي من طرفاء الغابة

واقدرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فكبر وكبر الناس وراه وهو على المنبر ثم رفع فترى القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس اني انما صنعت هذا لتأعواي وتعلموا اصلاقي * وحدثنا قديمة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري القرشي قال حدثني نبحارا قال ان شئت فعملت المنبر وهذه الرواية في ظاهرها مخالفة لرواية سهل والجمع بينهما ان المرأة عرضت هذا أولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم يطلب تعيين ذلك (قوله فعل هذه الثلاث درجات) هذا ما ينكره أهل العربية والمعروف عندهم أن يقول ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث وهذا الحديث دليل لكونه لغة قليلة وفيه تصريح بأن منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ثلاث درجات (قوله فهي من طرفاء الغابة) الطرفاء ممدودة وفي رواية البخاري وغيره من أنزل الغابة بفتح الهمزة والآن الطرفاء والغابة موضع معروف من عوالي المدينة (قوله ثم رفع فترى القهقري حتى سجد) هكذا هو رفع بالفاء أي رفع رأسه من الركوع والقهقري هو المشي الى خلف وانما رجع القهقري لئلا يستدبر القبلة (قوله صلى الله عليه وسلم وتعلموا اصلاقي) هو بفتح العين واللام المشددة أي تتعلموا فبين صلى الله عليه وسلم ان صعوده المنبر وصلاته عليه انما كان

ابن الحكم بن أبي مريم الجمحي البصري قال (حدثنا ابراهيم بن سويد) بضم السين وفتح الواو ابن حبان المديني روى له البخاري هذا الحديث فقط وقد وثقه ابن معين وابوزرعة وقال ابن حبان في الثقات عما أتى عننا كبر لكن لم نسمه هذا شاوهد وقد تابعه فيه سليمان بن بلال عند الامام علي وكذا غيره (قال حدثني) بالافراد (عمر بن ابى عمرو) بفتح العين فيهما (مولى المطلب قال اخبرني) بالافراد (سعيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة (مولى والبة) بلام مكسورة وموحدة مفتوحة لا ينصرف للعلمية والتأنيث بالهاء (الكوفي) وقتله الحجاج سنة خمس وتسعين قال (حدثني) بالافراد (ابن عباس رضى الله عنهما انه دفع) انصرف (مع النبي صلى الله عليه وسلم) من عرفات (يوم عرفة) فسمع النبي صلى الله عليه وسلم وراه مزجرا) بفتح الزاي وسكون الجيم صياحا (شديدا وضربا) زاد في غير رواية أبي الوقت كافي اليونيفية وعزاه غيره لكرعة فقط وصونا وكونه تحفيف من ضرب باوعطف عليه (لابل فاشار بسوطه اليهم وقال ايها الناس عليكم بالسكينة) أي الزود والرفق وعدم المازجة في السير ثم عاى ذلك بقوله (فان البر) بكسر الموحدة أي الخبر (ليس بالايضاع) بكسر الهمزة وبالضاد المججمة وآخره عين مهمله وهو حل الدابة على اسراعها في السير يقال وضع البعير وغيره أسرع في سيره وأوضعه راكبه أي ليس البر بالسير السريع ثم قال المؤلف مفسرا للايضاع على عادته (أوضعهوا) معناه (أسرعوا) ركائبهم (خلالكم) من التخلل بينكم وفجرنا خلالهما) أي بينهما) وفي الفرع وأصله مكتوب على وصو تا علامة السقوط لابي الوقت ثم كتب على بينم ما إلى * ذكر خلالكم استطرادا لبقية الآية ثم الآية الاخرى بسورة الكهف تكثير الفرائد الفوائد اللغوية رحمة الله وأما به وهذا الحديث من أفراد المؤلف والله أعلم (باب) استحباب (الجمع بين الصلاتين) المغرب والعشاء في وقت الثانية (بازدلفة) قبله الدارمي والبنديجي والقاضي أبو الطيب وابن الصباغ والطبري والعمراني عما اذا لم يخش فوت وقت الاختيار للعشاء فان خشيه صلى الله عليه وسلم في الطريق ونقله القاضي أبو الطيب وغيره عن النص قال في شرح المهذب ولعل اطلاق الاكثرين محمول على هذا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السنيسى قال (اخبرنا مالك) الامام (عن موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الممدى (عن كريب) مولى ابن عباس (عن اسامة بن زيد رضى الله عنه انه سمعه) حال كونه (يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة) أي رجع من وقوف عرفة بعرفات لان عرفة اسم لليوم وعرفات بلفظ الجمع اسم للموضع وحينئذ فيكون المضاف اليه محذوفا يمكن على مذهب من يقول ان عرفة اسم للمكان أيضا لاحاجة الى التقدير (فترى الشعب) الايسر الذي دون المزدلفة (فبالب) ولا يذروا بن عساكر بال اسقاط الفاء (ثم وضوا) وضوا شرعا واستجى وأطلق عليه اسم الوضوء لغوي لانه من الوضوء وهي النظافة (ولم يسبغ الوضوء) أي خففه أو لم يتوضأ في جميع أعضاء الوضوء بل اقتصر على بعضها فيكون لغويا أو على بعض العدد فيكون شرعا ويؤيد هذا قوله في رواية وضوا خفيفا لانه لا يقال في الناقص خفيف قال اسامة (فقلت له) عليه الصلاة والسلام حضرت (الصلاة) أو نصب بفعل مقدر (فقال) عليه الصلاة والسلام (الصلاة امامن) مبتدأ وخبر أي موضع هذه الصلاة قدامك وهو المزدلفة فهو من باب ذكر الحال وارادة المحل أو التقدير وقت الصلاة قدامك فالمضاف فيه محذوف اذ الصلاة نفسها لا توجد قبل ايجادها وعند ايجادها لا تكون أمامه قال الحنفية فيكون المراد وقتها فيجب تأخيرها وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد فلا صلى المغرب في الطريق لم يجز وعليه اعادتها ما لم يطلع الفجر وقال المالكية يندب الجمع بينهما وظاهره انه لو صلاهما قبل ان يانه اليها أجزأه لانه جعل ذلك مندوبا والذي في المدونة انه بعيد ما الا انهما عند ابن القاسم على سبيل الاستحباب وقال ابن حبيب

للتعلم ليرى جميعهم أفعاله على الله عليه وسلم بخلاف ما اذا كان على الارض فانه لا يراه الا بعضهم من قرب منه (قوله يعقوب بن عبد الرحمن

أبو حازم أن رجلاً أنواسه لـ بن سعد الساعدي (٢٠٤) ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير وأبو أحمد ثنا سفيان بن

عينة عن أبي حازم قال أوثق أسهل بن
سعد فسألوه من أي شيء منبر النبي
صلى الله عليه وسلم وساقوا الحديث
فهم وحديث ابن أبي حازم رحمته حديثي
الحكم بن موسى القطاري حدثنا
عبد الله بن المبارك رحمته وحديثنا أبو
بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد وأبو
إسماعيل جميعا عن هشام عن محمد عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه نهى أن يصلى الرجل مختصرا

(قافري) هو بشديد اليأس سبق
سأله مرات منسوب إلى القارة
التي قيل له المعروفة (قوله في آخر
الباب وساقوا الحديث نحو حديث
ابن أبي حازم) هكذا هو في النسخ
وساقوا بضمير الجمع وكان ينبغي أن
يقول وساقوا لأن المراد بيان رواية
يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن
عيينة عن أبي حازم فهو ماشريك
ابن أبي حازم في الرواية عن أبي
حازم ولعله أتى بلفظ الجمع ومراعاة
الانسان وإطلاق الجمع على الاثنين
جائز بلا شك لكن هل هو حقيقة
أم مجاز فيه خلاف مشهور
الاكترون أنه مجاز ويحتمل أن
مسلم أراد بقوله وساقوا الرواية عن
يعقوب وعن سفيان وهم كثيرون
والله أعلم

• (باب كراهة الاختصار في الصلاة) •

(قوله الحكم بن موسى القنطري)
بفتح القاف منسوب الى محلة من
مجال بغداد تعرف بقنطرة البروان
ينسب اليها جماعات كثير من
الحكم بن موسى هذا وله جماعات
يقال فيهم القنطري ينسبون الى
محلة من مجال نيسابور تعرف برأس
القنطرة وقد أوضح القسمين الحافظ
أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي

(قوله نهى أن يصلى الرجل مختصرا)

يعدهما أبداً وقال الشافعية لو جمع بينهما في وقت المغرب في أرض عرفات أو في الطريق أو صلى كل صلاة في وقتها جاز وإن خالف الأفضل وفي الحديث تخصص لعموم الاوقات المؤقتة للصلاة الخمس ببيان فعله عليه الصلاة والسلام (بخلاف المزدلفة فتوضأ فاسبغ) أي الوضوء فحذف المفعول قال الخطابي انما ترك اسماعه حين نزل الشعب ليكون مستحباً للظاهرة في طريقه وتجوز فيه لانه لم يرد أن يصلي به فلما نزل المزدلفة وأرادها أسبغاً ويحتمل أن يكون تجديداً وأن يكون عن حدث طراً واستبعد القول بأن المراد بقوله لم يسبغ الوضوء الغفوى وأبعد منه أن المراد به الاستنجاء وما يقوى استبعاده رواية المؤلف السابقة في باب الرجل يوضي صاحباً عن اسمائه أنه صلى الله عليه وسلم عدل إلى الشعب ففقد حاجته فجعلت أصب الماء عليه ويتوضأ إذا يجوز أن يصب عليه أسامة الوضوء الصلاة لانه كان لا يقرب منه أحد وهو على حاجته (ثم أقيمت الصلاة فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس (المغرب) أي قبل حط الرحال كالجاء مصر حاد في رواية أخرى (ثم اتاخ كل انسان) سناً (يعني في منزله ثم أقيمت الصلاة فصل) عليه الصلاة والسلام بالناس صلاة العشاء (ولم يصل) نفلاً (بينهما) لانه يحصل بالجمع لان الجمع يجعلهما كصلاة واحدة فوجب الولاء كصلاة الصلاة ولولا اشتراط الولاء لما ترك عليه الصلاة والسلام الرواتب لكن هذا فيه تفصيل بين جمع التقديم فيحل وبين جمع التأخير فلا كما سيأتي ان شاء الله تعالى بانه عن قريب والله الموفق ﴿باب من جمع بينهما﴾ أي بين العشاءين بالمزدلفة (ولم يتطوع) بينهما ما ولا على اثر واحدة منهما * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس عبد الرحمن قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب المدني (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم بن عبد الله) ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع) بسكون الميم بعد فتح الحيم أي المزدلفة وسقط لابي ذر لفظه بين فقوله المغرب نصب على المفعولية والعشاء عطف عليه (كل واحدة منهما) من العشاءين (باقامة ولم يسبح) أي لم يتنفل (بينهما ولا على اثر كل واحدة منهما) بكسر الهمزة وسكون المثناة من اثربعني اثر بفتحين أي عقبها أي لم يصل بعد كل واحدة منهما ما وليس المراد انه لم يتنفل لانيهما ولا بعدهما لان المنقى التعقيب لا المهلة وحينئذ فلا ينافي قولهم باستحباب تأخير سنة العشاءين عنهما ومذهب الشافعية انه اذا جمع بين الظهر والعصر قدم سنة الظهر التي قبلها وله تأخيرها سواء جمع تقديماً أو تأخيراً وتوسطها ان جمع تأخيراً سواء قدم الظهر أم العصر وأخسرتها التي بعدها وله توسطها ان جمع تأخيراً وقدم الظهر وأخسرتها سنة العصر وله توسطها وتقدمها ان جمع تأخيراً سواء قدم الظهر أم العصر واذا جمع بين المغرب والعشاء أخرستهما وله توسط سنة المغرب ان جمع تأخيراً وقدم المغرب وتوسط سنة العشاء ان جمع تأخيراً وقدم العشاء وما سوى ذلك ممنوع وهذا كله بناء على أن الترتيب والولاء شرطان في جمع التقديم دون جمع التأخير والاولى من ذلك تقديم سنة الظهر أو المغرب المقدمة وتأخير ما سواها على كل تقدير * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء الجبلي قال (حدثنا سليمان بن بلال) هو سليمان بن أيوب بن بلال القرشي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (عدى بن ثابت) هو عدى بن أبان بن ثابت الانصاري (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن يزيد الخطمي) شيخ الخاء المعجمة وسكون الطاء المهمله نسبة الى خطمة فخذ من الاوس ويزيد من الزيادة (قال حدثني) بالافراد (ابو ايوب) خالد (الانصاري) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة) أي ولم يصل بينهما تطوعاً وقد سبق قريباً انه يسكن التطوع على التفصيل السابق نعم لا يسكن التنفل المطلق لابن الصلاتين ولا على

(قوله انتهى أن يصلى الرجل مختصرا) وفي رواية البخاري نهى عن الخصر في الصلاة اختلف العلماء في معناه فالصحيح الذي عليه أثرهما

وفي رواية أبي بكر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثنا أبو بكر بن أبي (٣٠٥) شعبة حديثنا وكيع حديثنا هشام الدستوائي

عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقب قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المسح في المسجد يعني الحصى قال ان كنت لابد فاعلا فواحدة وحديثنا مجدي مني حديثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال حدثني يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقب انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن المسح في الصلاة فقال واحدة وحديثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال حدثنا خالد يعني ابن الحرث قال حدثنا هشام بهذا الاسناد وقال فيه حدثني معيقب وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا الحسن بن موسى حديثنا شيان عن يحيى عن أبي سلمة حديثنا معيقب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلا فواحدة

المحققون والاكثر من أهل اللغة والغريب والمحدثين وبه قال أصحابنا في كتب المذهب ان المختصر هو الذي يصلى ويده على خاصرته وقال الهروي قيل هو ان يأخذ بيده عصا يوكأ عليها وقيل ان يختصر السورة فيقرأ من آخرها آية أو آيتين وقيل هو ان يحذف فلا يؤدى قيامها وركوعها ومجودها وحدودها والصحيح الاول قيل نهي عنه لانه فعل اليهود وقيل فعل الشيطان وقيل لان ابلس هبطن الجنة كذلك وقيل لانه فعل التكبرين

(باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في الصلاة) *

(قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت كراهة تنزيه فيه كراهته وانفق العلماء على كراهة

اثرهما الثلاثة قطع عن المناسك وهذا الحديث أخرجه المؤلف في المغازي ومسلم في المناسك والنسائي في الصلاة وابن ماجه في الحج (باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما) أي من العشاءين بالمزدلفة وبالسند قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية ابن خديج الجعفي قال (حدثنا ابواسحق السيمعي) قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة حال كونه (يقول حج عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) زاد الناساني هنا فامرني بعلقة أن أزمه فزلمته (فأبنا المزدلفة حين الأذان بالعمرة) أي وقت العشاء الأخيرة (أو قريما من ذلك) أي من مغيب الشفق (فامر رجلا) لم يعلم اسمه ويحتمل أن يكون هو عبد الرحمن بن يزيد (فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين) سنهما (ثم دعا بعشائه) بفتح العين ما يتعشى به من الماء كقول (فتعشى ثم أمر أرى رجلا) بضم الهمزة يعني أنه أمر فيما ينظنه لأفيا بعلقه يقينا (فأذن وأقام قال عمرو) شيخ المؤلف (لا أعلم الشك) في قوله أرى فأذن وأقام (الأمير زهير) المذكور في السند وقد أخرجه الأمام علي من طريق الحسن بن موسى عن زهير مثل ما رواه عمرو عنه ولم يقل ما قاله عمرو (ثم صلى العشاء ركعتين) فيه الأذان والأقامة لكل من الصلاتين وهذا مذهب مالك قال ابن عبد البر وليس لهم في ذلك حديث مرفوع اه لكن جل الطحاوي حديث ابن مسعود هذا على أن أصحابه تفرقوا عنه فأذن لهم ليجتمعوا ليجمع بهم قال الحافظ بن حجر ولا يخفى تكلفه وقد اختلفت طرق الحديث في الأذان والأقامة للصلاة على ستة أوجه الأقامة لكل منهما بغير أذان كما سبق قريما من حديث بن عمر أو الأقامة لهما مرة واحدة رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث سعيد بن جبير عن ابن عمر أو الأذان مرة مع أقامتين رواه مسلم وغيره في حديث جابر الطويل وهو الصحيح من مذهب الشافعية والحنابلة أو مع الأذان أقامة واحدة رواه الناساني من رواية سعيد بن جبير عن ابن عمر وهو مذهب الحنفية أو الأذان والأقامة لكل منهما كما في حديث هذا الباب ورواه الناساني أيضا وقول ابن عبد البر لا أعلم في هذا الباب حديثا مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجه من الوجوه تعقبه الحافظ زين الدين العراقي في شرح الترمذي بأن ابن مسعود قال في آخر هذا الحديث كما سيأتي ان شاء الله تعالى رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل فان أراد به جميع ما ذكره في الحديث فهو اذا مرفوع وان أراد به كون هاتين الصلاتين في هذين الوقتين وهو الظاهر فيكون ذكر الأذانين والأقامتين موقوفا عليه اه والوجه السادس ترك الأذان والأقامة فيه ما رواه ابن حزم في حجة الوداع عن طلق بن حبيب عن ابن عمر من فعله ويمكن الجمع بين أكثرهما فقوله بأقامة واحدة أي لكل صلاة وعلى صفة واحدة لكل منهما أو يتأيد رواية من صرح بأقامتين وقول من قال كل واحدة بأقامة أي ومع احدهما بأذان وبدل عليه رواية من قال بأذان وأقامتين ومذهب الشافعية أنه يسن الأذان للفرض الاول دون الثاني في جمع التقديم لفعله صلى الله عليه وسلم بعرفة رواه مسلم وحفظا للاول ويسن للفرض الثاني في جمع التأخير ان ابتدأ بالفرض الثاني لانه في وقته ولم يتقدمه فرض دون الاول لانه كالفائت فان ابتدأ بالاول فلا يؤذن له كالفائت على ما صححه الرافعي والشافعية اتبعته للاول وحفظا للاول ولانه صلى الله عليه وسلم جمع بين العشاءين بمزدلفة بأقامتين كما في الحديث السابق في الباب الذي قبل هذا الباب ونص عليه الشافعي كما رأيت في المعرفة للبيهقي بلفظ قال الشافعي وصلى بالمزدلفة بأقامتين أقامة للعشاء والأذان لكن الاظهر في الروضة أنه يؤذن للفرض الاول لانه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بمزدلفة بأذان وأقامتين كما رواه الشيخان من حديث جابر وهو مقدم على الذي قبله لان معه زيادة علم (فلما طلع الفجر) أي صلى صلاة الفجر فالحجاب محذوف ولله تعالى والكشميني وابن عساكر فلما حين طلع الفجر رأى

لا بد فاعلا فواحدة) معناه لا تفعل وان فعلت فافعل واحدة لا تزود هذا نهي (٢) كراهة تنزيه فيه كراهته وانفق العلماء على كراهة

حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت (٢٠٦) على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى بصاقا في جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فإلا الله قبل وجهه إذا صلى. حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن عمرو أبو أسامة ح وحدثنا ابن عمر قال حدثني أبي جميعا عن عبد الله ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل يعني ابن عيسى عن أيوب ح وحدثنا ابن رافع قال حدثنا ابن أبي فديك قال أخبرنا الضحاك يعني ابن عثمان ح وحدثني هرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني موسى بن عقبة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى نخامة في قبلة المسجد الاضيق فأن في حديثه نخامة في القبلة يعني حديث مالك * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن السلف جميعا عن سفيان قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن السمعاني أنه ينافي التواضع ولأنه يشغل المصلي قال القاضي وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف يعني من المسجد مما يتعلق به من تراب ونحوه * (باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيره) والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه * يقال بصاق ويزاق فثان مشهور وتان ولغة قليلة يساق بالسين وعدّها جماعة غلطا قوله صلى الله عليه وسلم فلا يبصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه أي الجهة التي عظمها الله وقيل فان قبله الله وقيل نوابه ونحوه فلا يقابل هذه الجهة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن بهمة

لما كان حين طلوعه وفي نسخة فلما كان حين طلع الفجر قال في المصابيح الظاهر أن كان تامة وحين فاعلمها غير أنه أضيف إلى الجملة الفعلية التي صدرها ما مضى فبقي على المختار ويجوز فيه الأعراب وقال الزركشي ويروى فلما أحس وقت طلوع الفجر من الاحساس فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة بالنصب (الاهة الصلاة) بالنصب أيضا (في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله) يعني ابن مسعود (هـ) ما صلاتان تحولان (بالمشاة الفوقية المضومة) وبالحثية مع فتح الواو المشددة (عن وقتها) المستحب المعتاد وليس المراد بالتحويل ايقاعه ما قبل دخول الوقت المحدود له ما في الشرع قاله المهاب (صلاة المغرب بعد ما يأتي الناس المزدلفة) وقت العشاء (والفجر حين يبرز الفجر) بزاي مضومة وغين معجمة أي يطالع فتحوات بتقديمها عن الوقت الظاهر لكل أحد فقد تمت إلى وقت منهم من يقول طلع الفجر ومنهم من يقول لم يطالع لكن النبي صلى الله عليه وسلم تحقق طلوعه ما يوحى أو غيره والمراد به المبالغة في التغليس على باقي الأيام لتسع الوقت لما بين أيديهم من أعمال يوم النحر من المناسك (قال) أي ابن مسعود (رايت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) الظاهر أن الضمير يرجع إلى فعل الصلاتين في هذين الوقتين أو إلى جميع ما ذكره فيكون مر فوعا كما سبق قريبا تقيده * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا وكذا النسائي * (باب من قدم ضعة أهله) بفتح الصاد المعجمة والعين المهملة جمع ضعيف النساء والصبيان والمشايع العاجزين وأصحاب الأمراض أيرموا قبل الزحمة (بليل) أي في ليل من منزله يجمع (فيقتنون بالمزدلفة) عند المشعر الحرام أو عند غيره منها (ويدعون) ويدكرونهم (ويقدم) بكسر الدال المشددة (إذا غاب القمر) عند أوائل الثالث الاخير فهو بيان لقوله بليل اذ هو شامل لجميع أجزائه فبينه بقوله إذا غاب القمر * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام المصري (عن نونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري المديني (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب (وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقدم ضعة أهله) النساء والصبيان والعاجزين من منزله الذي نزل به بالمزدلفة إلى متى خوف التأذي بالاستجمال والازدحام (فيقتنون عند المشعر) بفتحميم المشعر ويجوز كسرهما (الحرام بالمزدلفة) الذي يحرم فيه الصيد وغيره لانه من الحرم ولأنه ذو حرمة وسمى مشعرا فمأقاله الزهري لانه معلم للعبادة وهو كما قاله النووي كابن الصلاح جبل صغير بآخر المزدلفة يقال له قرح يضم القاف وفتح الزاي آخره طاء مهملة وهو منها لانه ما بين مأزقي عرفة ووادي محسر وقد استبدل الناس الوقوف به على بناء محدث هناك يظنونوه المشعر وليس كما يظنون لكن يحصل بالوقوف عنده أصل السنة أي وكذا غيره من مزدلفة على الأصح وقال الحب الطبري هو بأوسط المزدلفة وقد بنى عليه بناء ثم حكي كلام ابن الصلاح ثم قال والظاهر أن البناء أعماه على الجبل والمشهدة تشبهه قال ولم أر ما ذكره ابن الصلاح لغيره وقال ابن الحاج المزدلفة والمشعر واجمع وقرح أسماء مترادفة اه والمعروف أن المشعر موضع خاص بالمزدلفة ويحصل أصل السنة بالمرور وان لم يقف كما في عرفة نقله في الكفاية عن القاضي وأقره (بليل) أي في ليل (قيد كرون الله عز وجل) ويدعونه (مابد الهـم) من غيره - مزأي ما ظهر لهم و نسخ في خواطرهم وأرادوا (ثم يرجعون) إلى متى ولم ثم يدفعون قال في الفتح وهو أظهر (قبل أن يقف الامام) بالمشعر الحرام أو بالمزدلفة ولابي الوقت ثم يرجعون مابد الهـم قبل أن يقف الامام (وقبل أن يدفع) إلى متى (فمنهم من يقدم) بفتح الياء والدال وسكون القاف بينهما (منى) بالصرف (لصلاة الفجر) أي عند صلاة الفجر فاللام للتوقيت لا للعلل (ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا قدموا رموا الجرة) الكبرى وهي جرة العقبة (وكان ابن عمر رضي الله عنهما - ما يقول أرخص)

وجهه) أي الجهة التي عظمها الله وقيل فان قبله الله وقيل نوابه ونحوه فلا يقابل هذه الجهة بالبصاق الذي هو الاستخفاف بمن بهمة

عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبة المسجد فحكها (٣٠٧) بحصاة ثم نهى أن يبرق الرجل عن يمينه

أو أمامه ولكن يبرق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى * وحدثني أبو الطاهر وحرمله فالأحدثان ابن وهب عن يونس ح وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا أي كلاهما عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن أن أبا هريرة وأبا سعيد أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة مثل حديث ابن عيينة * وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى بصاقا في جدار القبلة أو مخاطا ونخامة فحكه

يبرق اليساره وأمانته وتحقيره (قوله رأي بصاقا وفي رواية نخامة وفي رواية مخاطا) قال أهل اللغة المخاط من الأنف والبصاق والبراق من النهم والنخامة وهي النخاعة من الرأس أيضا ومن الصدر يقال تنغم وتنغم (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يبرق الرجل عن يمينه أو أمامه ولكن يبرق عن يساره أو تحت قدمه اليسرى وفي الرواية الأخرى إذا كان أحدكم في الصلاة فإنه يتأجر به فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه) فيه نهى المصلي عن البصاق بين يديه وعن يمينه وهـ ذاعا في المسجد وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم وليبرق تحت قدمه وعن يساره هـ ذافي غير المسجد أما المصلي في المسجد فلا يبرق إلا في ثوبه لقوله صلى الله عليه وسلم والبصاق عن اليمين تشرى بها

بهمزة مفتوحة وسكون الراء فعل ماض وفاعله الرسول عليه الصلاة والسلام وفي بعض الروايات ككه في الفتح رخص بدون همزة وتشديد الناء وهو أوضح في المعنى لأنه من الترخيص ضد العزيمة لا من الرخص ضد الغلاء (في أولئك) أي الضعفة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواحشي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بعثني رسول الله ولابي ذر وابن عساكر النبي صلى الله عليه وسلم من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم من المزدلفة بديل) قيده الشافعي وأصحابه بالنصف الثاني * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سليمان بن عيينة (قال الخبرني) بالافراد (عبيد الله بن أبي يزيد) بضم العين مصغرا المكى مولى آل فارظ بن شيبه الكوفي أنه (سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول أنا من قدم النبي صلى الله عليه وسلم إليه المزدلفة في ضعفة أهله) إلى منى * وبه قال (حدثنا سعد بن يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالافراد ولابي ذر وابن عساكر حدثنا (عبد الله بن كيسان (مولى اسماء بنت أبي بكر (عن اسماء) رضي الله عنها (أنها نزلت ليلة جمع عند المزدلفة فقامت تصلي فصارت ساعة ثم قالت) لعبد الله بن كيسان (يا بني) بضم الموحدة مصغرا (هل غاب القمر) قال ابن كيسان (قلت لا فصلت ساعة ثم قالت) له (هل) ولابي ذر ثم قالت يا بني هل (غاب القمر) قال (قلت نعم) غاب (قالت فارتحلوا) بكسر الحاء أمر من الارتحال (فارتحلنا ومضينا) بها ولابي ذر والوقت وابن عساكر فضينا بقاء العطف بديل الواو (حتى رمت الحجر) الكبرى (ثم رجعت) إلى منزلها يعني (فصلت الصبح في منزلها) وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة الفجر فرمت قبل الفجر ثم أقاضت واستدل به على أنه يدخل وقت الرمي بنصف ليلة الفجر ووجه أنه عليه الصلاة والسلام علق الرمي بما قبل الفجر وهو صالح لجميع الليل ولا ضابط له فجعل النصف ضابطا لأنه أقرب إلى الحقيقة مما قبله ولأنه وقت به للدفع من مزدلفة ولا ذان الصبح فكان وقتا للرمي كما بعد الفجر ومذهب المالكية والحنفية يحل بطاوع الفجر وقبله لغو حتى للذماء والضعفة والرخصة في الدفع إيلانا غاهي في الدفع خوف الزحام والأفضل الرمي من طلوع الشمس وفي سنن أبي داود بإسناد حسن من حديث ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال لغلمان بني عبد المطاب لا ترموا حتى تطلع الشمس وإذا كان من رخص له منع أن يرى قبل طلوع الشمس فمن لم يرخص له أو لى وقد جعه وابن حديث ابن عباس هذا وحديث الباب بجملة الأمر في حديث ابن عباس على التذب ويؤيده حديث ابن عباس عند الطحاوي قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله وأمرني أن أرى مع الفجر (فقلت لها يا بنتاه) بفتح الهاء وسكون النون وبعد المثناة القوية ألف آخره هاء ما كنه أي ياهذه (ما أرانا) بضم الهمزة أي ما أطن (الأقدغلسنا) بفتح القين المعجمة وتشديد اللام وسكون السين المهملة أي تقدمنا على الوقت المشروع (قالت يا بني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن للظعن) بضم الظاء المعجمة والعين المهملة ويجوز سكونها جمع فاعينه المرأة في اليهودج واستدل بقولها أذن على عدم وجوب المبيت بالمزدلفة اذلو كان واجبا لم يسقط بعذر الضعف كالوقوف بعرفة وهو مذهب المالكية قال الشيخ خليل ونسب بيانه بها وان لم ينزل فالدم أي على الشهر وهذا ما صححه الرافعي وصحح النووي وجوبه على غير المعذور بخلاف المعذور كالرعاء وأهل سقاية العباس وأوله مال يخاف تلفه بالميت أو مرضه يحتاج إلى تعهده أو أمر يخاف فوته قال النووي ويحصل المبيت بمزدلفة بحضورها لحظة في النصف الثاني كالوقوف بعرفة نص عليه في الام وبه قطع جمهور العراقيين وأكثر الخراسانيين وقيل يشترط

وفي رواية البخاري فلا يصق أمامه ولا عن يمينه فان عن يمينه ملكا قال القاضي والنهي عن البراق عن يمينه هو مع امكان غير اليمين

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٣٠٨) جميعاً عن ابن عليه قال زهير حدثنا ابن عليه عن القاسم بن مهران عن

أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبلة المسجد فأقبل على الناس فقال ما بال أحدكم يقوم مستقبلاً ربه فيتنقع في وجهه فإذا تنقع أحدكم فليتنقع عن يساره تحت قدمه فإن لم يجد فليقل هكذا ووصف القاسم فتقبل في ثوبه ثم مسح بعضه على بعض * وحدثنا شيبان بن فروخ قال حدثنا عبد الوارث ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا هشيم ح وحدثنا محمد بن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة كلهم عن القاسم ابن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن عليه وزاد في حديث هشيم قال أبو هريرة كأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد ثوبه بعضه على بعض * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا

فان تعد ذر غير المين بأن يكون عن يساره مصلى فله البصاق عن يمينه لكن الأولى تنزيه المين عن ذلك ما أمكن (قوله رأى نخامة في قبلة المسجد فكها) فيه إزالة البزاق وغیره من الاقذار ونحوها من المسجد (قوله صلى الله عليه وسلم فليتنقع عن يساره تحت قدمه فان لم يجد فليقل هكذا ووصف القاسم فتقبل في ثوبه ثم مسح بعضه على بعض) هذا فيه جواز الفعل في الصلاة وفيه أن البزاق والنخاط والتخامة طاهرات وهذا الخلاف فيه بين المسلمين الامحكاة الخطابي عن ابراهيم النخعي أنه قال البزاق نجس ولا أظنه يصح عنه وفيه أن البصاق لا يبطل الصلاة وكذا التنقع ان لم يبين منه حرفان أو كان مغلوباً عليه (قوله

معظم الليل كالوحدان لا يبيتن بوضع لايبحث الا بعظم الليل وهذا صححه الرافي ثم استشكله من جهة أنهم لا يصلون حتى يمضي ربع الليل مع جواز الدفع منها بعد نصف الليل وقال أبو حنيفة بوجوب المبيت أيضاً وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصبي وهو وثقة ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) النوري قال (حدثنا عبد الرحمن هو ابن القاسم عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق واقاسم هو والد عبد الرحمن (عن عائشة) عمه القاسم (رضي الله عنها) قالت استأذنت سودة بنت زمعة أم المؤمنين (النبي صلى الله عليه وسلم) ليله جمع وكانت ثقبيله) من عظم جسمها (ثقبلة) يسكون الموحدة بعد المناشئة المفتوحة ولا يذربطة بكسر هاء أي بطيئة الحركة وفي مسلم عن القعني عن أنس بن حديد أن تفسير الشبهة بالنقبلة من القاسم راوى الحديث وحينئذ فيكون قوله في هذه الرواية ثقبلة ثبته من الأدراج الواقع قبل ما أدرج عليه وأمثله قليلة جداً وسببه أن الراوى أدرج التفسير بعد الأصل فظن الراوى الآخر أن اللفظين ثابتان في أصل المتن فقدم وأخر قاله في الفتح (فأذن لها) صلى الله عليه وسلم ولم يذكر محمد بن كثير شيخ المؤلف عن سفيان ما استأذنت سودة فيه فلذلك عقبه المؤلف بطريق أنس عن القاسم المدينة لذلك فقال بالسند السابق اليه في أول هذا المجموع (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا أنس بن حديد) الانصاري (عن القاسم بن محمد) والد عبد الرحمن المذكور في سند الحديث السابق (عن) عائشة رضي الله عنها قالت نزلنا المزدلفة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم سودة) بنت زمعة رضي الله عنها (أن تدفع) أي أن تتقدم الى منى (قبل حطمة الناس) بفتح الحاء وسكون الطاء المهملتين أي قبل زحمتهم لأن بعضهم يحطم بعضهم الزحام (وكانت سودة) امرأة بطيئة فأذن لها) صلى الله عليه وسلم (فدفعت) الى منى (قبل حطمة الناس) وأقنا حتى أصبحنا نحن ثم دفعنا بدفعه) صلى الله عليه وسلم قالت عائشة (فلان كون) بفتح اللام (استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنت سودة) أي كاستئذان سودة فقام صديرة والجملة معترضة بين المبتدأ الذي هو قوله فلان أكون وبين خبره وهو قوله (أحب الى من) كل شيء (مفروجه) وأسرره وهذا كقوله في الحديث الآخر أحب الى من حمر النعم قال أبو عبد الله الابي رحمه الله الشائع في كلام الفرض والاصولين أن ذكر الحكم عقب الوصف المناسب يشعر بكونه علة فيه وقول عائشة هذا يدل على انه لا يشعر بكونه علة لأنه لو أشعر بكونه علة لم ترد ذلك لاختصاص سودة بذلك الوصف لأن يقال ان عائشة فتحت المناطورات أن العلة انما هي الضعف والضعف أعم من أن يكون لثقل الجسم أو غيره كما قال أذن لضعفة أهله ويحمل أنها قالت ذلك لانها اشركتها في الوصف لما روى أنها قالت سأقت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسميته فلما ريت النعم سبقني (باب من) وللاربعة متى (يصلى الفجر بجمع) وهو أوضح من الاقول وبالسند قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المعجمة آخره مثناة قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي فاضى الكوفة قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (عمارة) ابن عبد الحميد (عن عبد الرحمن) بن زيد النخعي (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه قال ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير ميقاتها) المعتاد ولا يذرعها باللام يدل الموحدة (الاصلاتين جمع بين المغرب والعشاء) جمع تأخير قال النووي احتج الحنفية بقول ابن مسعود ما رايت عليه الصلاة والسلام صلى الاصلتين على منع الجمع بين الصلاتين في السفر وجوابه أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذ لم يمارضه منطوق وقد تظاهرت الاحاديث على جواز الجمع ثم هو متروك الظاهر بالاجماع في صلاتي الظهر والعصر بعرفات وقد تنعقه العمي في قوله انه مفهوم وهم لا يقولون به فقال لان سلم هذا على الطلاقة وانما لا يقولون بالمفهوم الخالف قال

وما

شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه (٣٠٩) وسلم إذا كان أحدكم في الصلاة فانه يناجي

ربه فلا يبرقن بين يديه ولا عن عينه
ولكن عن شماله تحت قدمه * حدثنا
يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال
يحيى أخبرنا وقال وقتيبة حدثنا
أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك

صلى الله عليه وسلم فانه يناجي
ربه) إشارة الى اخلاص القلب
وحضوره وتقريره له لذكر الله
تعالى وتعبده وتلاوة كتابه
وتدبره (قوله صلى الله عليه وسلم
التفعل في المسجد خطيئة) هو
بفتح التاء المشناة فوق واسكان الفاء
وهو البصاق كما في الحديث الآخر
البراق في المسجد خطيئة واعلم أن
البراق في المسجد خطيئة مطلقا سواء
احتاج الى البراق أو لم يحتج بل يبرق
في ثوبه فان برق في المسجد فقد
ارتكب الخطيئة وعليه أن يكفر
هذه الخطيئة بدفن البراق هذا هو
الصواب ان البراق خطيئة كما صرح
به رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال العلماء والقاضي عياض
فيه كلاما باطلا حاصله ان البراق
ليس بخطيئة الا في حق من لم يدفنه
وأما من أراد دفنه فليس بخطيئة
واستدل له بأشياء باطلة فقولنا هذا
غلط صريح مخالف لنص الحديث
ولما قاله العلماء نهت عاينه لثلا
بغيره وأما قوله صلى الله عليه وسلم
وكفارته دفنها فعناء ان ارتكب
هذه الخطيئة فعليه نكته غيرها كما
أن الزنا والنجس وقتل الصيد في
الاحرام محرمات وخطايا واذا
ارتكبها فعليه عقوبتها واختلاف
العلماء في المراد دفنها فالجمهور طاولوا
المراد دفنها في تراب المسجد بدورله
وحصاته ان كان فيه تراب أو رمل
أو حصاة ونحوها والا فخير بها

وما ورد في الاحاديث من الجمع بين الصلاتين في السفر فعناء الجمع بينهما فعلا لا وقتا اه فليتا مل
(وصلى الفجر) حين طلوعه (قبل ميقاتها) المعتاد بالغة في التكبير ليتسع الوقت لفعل ما يستقبل
من المناسك لا فقد كان يؤخرها في غير هذا اليوم حتى يأتيه بلال وليس المراد انه صلاها قبل
الفجر اذ هو غير جائز بالاتفاق * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي
في الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن رجاء) بفتح الراء الجيم مولى ابن عمرو يقال ابن المشي بدل عمر
الفداني بضم المجمة وتحقيف الدال المهملة البصري قال أبو حاتم كان ثقة رضاه قال ابن معين
ليس به بأس وقال عمرو بن القلا من كان كثير الغلط والتصنيف ليس بحجة اه وقد لقبه المؤلف
وحدث عنه بأحاديث يسيرة وروى له النسائي وابن ماجه قال (حدثنا امرئسيل) بن يونس
(عن) جده (ابي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي الكوفي (قال
خرجنا) بلفظ الجمع ولا يذخر جت (مع عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه الى مكة ثم قدمنا
جمعنا) بفتح الجيم وسكون الميم أي المزدلفة من عرفات (فصلى الصلاتين) المغرب والعشاء (كل
صلاة) بنصب كل أي صلى كل صلاة منهما (وحدها باذان واقامة والعشاء بينهما) بكسر العين
في فرع اليونينية وغيره وفي بعض الاصول وهو الذي في اليونينية والعشاء بفتحها وهو الصواب
لان المراد به الطعام أي أنه تعشى بين الصلاتين وقد وقع ذلك مبيها فمما سبق بلفظ انه دعا بعشائه
فتمعشى ثم صلى العشاء قال عياض وانما فعل ذلك لينبه على انه يغتفر الفصل اليسير بينهما والواو في
قوله والعشاء للرجال (ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل) كذا في فرع اليونينية قائل بغير واو وفي
غيره وقائل بآتياتها (يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر) ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان هاتين الصلاتين حوتنا غيرنا (عن وقتهما) المعتاد (في هذا المكان) المزدلفة قال
المحققين فيما نقله عنه صاحب اللامع لعل هذا مدرج من كلام ابن مسعود في باب من اذن واقام
قال عبد الله هما صلاتان محو لسان قال وحكي البيهقي عن أحمد زردداني أنه مرفوع أو مدرج ثم
جزم البيهقي بأنه مدرج وأجاب البرماوى بأنه لا تنافي بين الامر بنغرة رفع ومرة وقف (المغرب
والعشاء) بالنصب فيه ما قال الزركشي بدل من اسم ان وكذا صلاة النجس وبقية الدماميني بان
المبدل منه مثنى فلا يبدل منه بدل كل الا ما يصدق عليه المثنى وهو اثنا عشر فينبذ المغرب وصلاة
الفجر مجموعهما هو البدل ويحتمل أن يكون نصبهما بفعل محذوف أي أعني المغرب وصلاة الفجر
اه ويجوز الرفع فيه ما على ان المغرب خبر مبتدأ محذوف تقديره احدى الصلاتين المغرب وسقط في
رواية ابن عساکر والعشاء (فلا يقدم الناس جمعا) أي المزدلفة بفتح دال يقدم بعد سكون فافها
(حتى يعقوا) بضم أوله وكسر ثالثة من الاعتام اي يدخلوا في العتمة وهو وقت العشاء الاخيرة
(وصلاة الفجر) بالنصب ولا يذصر لارة بالرفع كأعراب المغرب فيه ما السابق (هذه الساعة)
بالنصب أي بعد طلوع الفجر قبل ظهوره للعامة (ثم وقف) ابن مسعود رضي الله عنه بمزدلفة أو
بالشعر الحرام (حتى أسفر) أضاء الصبح وانتشر ضوءه (ثم قال لوان امير المؤمنين) عثمان رضي الله
عنه (أفاض الان) عند الاسفار قبل طلوع الشمس (أصاب السنة) التي فعلها رسول الله صلى الله
عليه وسلم خلافا لما كانت عليه الجاهلية من الافاضة بعد طلوع الشمس كما سيأتى ان شاء الله تعالى
في الباب التالي قال عبد الرحمن بن يزيد الراوى عن ابن مسعود (فأدري أقوله) أي أقول ابن
مسعود لو أن امير المؤمنين أفاض الخ (كل ان أسرع ام دفع عثمان رضي الله عنه) أي أسرع ووقع
في شرح الكرماني وتبعه البرماوى أن القائل إنما أدري الخ هو ابن مسعود نفسه وهو خطأ كما قاله
في فتح الباري قال ووقع في رواية جرير بن حازم عن أبي اسحق عند أحمد من الزيادة في هذا
الحديث أن نظير هذا القول صدر من ابن مسعود عند الدفع من عرفة أيضا ولقطه فلما وقفنا

يعني ابن الحرث قال حدثنا شعبه
قال سألت قتادة عن التفل في
المسجد فقال سمعت أنس بن مالك
يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول التفل في المسجد
خطيئة وكفارتها دفنها * وحدثنا
عبد الله بن محمد بن أسماء الضمعي
وشيبان بن فروخ قال حدثنا مهدي
ابن ميمون قال حدثنا واصل مولى
أبي عينة عن يحيى بن عفيش عن
يحيى بن عمر عن أبي الأسود الدبلي
عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال عرضت على أعمال أمتي
حسنها وسئها فوجدت في محاسن
أعمالها الأذى يطأ عن الطريق
ووجدت في مساوي أعمالها
الخضاعة تكون في المسجد لا تدفن
* حدثنا عبد الله بن معاذ العبدي
قال حدثنا أبي قال حدثنا كهس
عن يزيد بن عبد الله بن الشيخير عن
أبيه قال سألت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقرأت خضع فداكها
بنعله * وحدثنا يحيى بن يحيى قال
حدثنا يزيد بن زريع عن الحريري
عن أبي العلاء بن يزيد بن عبد الله بن
الشيخير عن أبيه أنه صلى مع النبي
عليه وسلم وفي الرواية الأخرى سألت
قتادة فقال سمعت أنس بن مالك
فيمنه تنسبه على أن قتادة سمعه من
أنس لأن قتادة مدلس فإذا قال عن
لم يحقق اتصاله فإذا جاء في طريق
آخر سمعاه تحقيقاً به اتصال الأول
وقد سمعني بيان هذه القاعدة في
النصول السابقة في مقدمة الكتاب
ثم في مواضع بعدها (قوله عن يحيى بن
عمر عن أبي الأسود الدبلي) أما بعد
فبفتح الميم وضهما وسبق بيانه في أول
كتاب الإيمان وسبق بعده بقليل بيان
الخلافة في الدبلي (قوله صلى الله عليه

الخلاف في الديلي (قوله صلى الله عليه وسلم وجدت في مساوي أعمالها الخاعة تكون في المسجد لا تدفن) (٢) صوابه أو عراه يلي

صلى الله عليه وسلم قال فتخضع فذلكها بعله اليسرى **حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا (٢١١)** بشر بن المفضل عن ابي مسلمة سعيد بن

يزيد قال قلت لانس بن مالك اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين قال نعم **حدثنا ابو الربيع الزهراني قال** حدثنا عباد بن العوام قال حدثنا سعيد بن يزيد ابو مسلمة قال سألت أنس بن مالك **حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب** **حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة واللفظ لزهير** قالوا **حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في خيصة لها اعلام** وقال شغلني اعلام هذه فاذهبوا بها الى ابي جهم واتوني بانبيائه هذا اظاهاه أن هذا القبح والذم لا يختص بصاحب الخضاعة بل يدخل فيه هو وكل من رآها ولا يزل بها يذفن أو حذو فحواه

(باب جواز الصلاة في النعلين)

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين) فيه جواز الصلاة في النعال والخفاف مالم يتحقق عليهم نجاسة ولو أصاب أسفل الخف نجاسة ومسه على الارض فهل تصح صلاته فيه خلاف للعلماء وهما قولان للشافعي رضى الله عنه

الاصح لا تصح

***(باب كراهة الصلاة في ثوب**

له اعلام)*

(قوله في خيصة) هي كساء مربع من صوف (قوله صلى الله عليه وسلم واتوني بانبيائه) قال القاضي عياض رويناه بفتح الهمزة وكسرها وفتح الباء وكسرها أيضا في غير مسلم ويا وجهين ذكرها ثعلب قال ورويناه بتشديد الباء في آخره وتخفيفها معافى غير مسلم اذ هو في رواية مسلم بانبيائه مشددة كسورة على التذكير كما جاء في الرواية الاخرى كسالة انبيائنا قال ثعلب هو كل

يلبي حتى رى الجرة الكبرى وهي جرة العقبة وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) بفتح الخاء المهملة وسكون الراء آخره موحدة النساق بالنون والسين المهملة قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح الجيم قال (حدثنا ابي) جرير بن حازم بن زيد البصري (عن يونس) بن يزيد (الابلي عن الزهري) محمد ابن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود احدثنا الفقهاء السبعة (عن ابن عباس) عبد الله (رضي الله عنه) ما ان اسامة بن زيد) الحب (رضي الله عنه) ما كان ردق النبي) بكسر الراء وسكون الدال ولا يي ذردق رسول الله (صلى الله عليه وسلم من عرفه الى المزدلفة ثم اردق) صلى الله عليه وسلم (الفضل) بن عباس (من المزدلفة الى منى قال) عبد الله بن عباس (فكلاهما) أي الفضل واسامة (قالا) وللاربعة قال (لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي) أي في أوقات حجته (حتى رى جرة العقبة) غداة الفجر أي عند رى أول حصة من حصيات جرة العقبة وهذا مذهب الحنفية والشافعية ونقل البرماوى والحافظ ابن حجر ان مذهب الامام أحمد رحمه الله لا يقطعها حتى يرميها فيكون الحديث مستند له والذي رأيته في تنقيح المقنع وعليه الفتوى عند الحنابلة مانعه ويقطع التلبية مع رى أول حصة منها ففعل ما نقله البرماوى وصاحب المقنع قوله أيضا وهو قول بعض الشافعية واستدلوا به حديث ابن عباس عن الفضل عند ابن خزيمة قال أفضت مع النبي صلى الله عليه وسلم من عرفات فلم يزل يلبي حتى رى جرة العقبة يكبر مع كل حصة ثم قطع التلبية مع آخر حصة قال ابن خزيمة هذا حديث صحيح مفسر لما أبهم من الروايات الاخرى وان المراد بقوله حتى رى جرة العقبة أي حتى أتم رميها اه وذهب الامام مالك الى انه اذا راح الى مصلى عرفه قال ابن القاسم وذلك بعد الزوال وراح يريد الصلاة وليس في حديثي الباب ذكر التكبير المترجم له نعم روى البيهقي عن عبد الله بن سحيرة قال غدت مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه من منى الى عرفه وكان رجلا آدم له صغيرتان عليه مسحة أهل البادية وكان يلبي فاجتمع عليه الغوغاء فقالوا يا اعرابي ان هذا ليس يوم تلبية انما هو التكبير فالتفت الى فقال جهل الناس أم نسوا والذي بعث محمد بالحق لقد خرجت معه من منى الى عرفه فماتك التلبية حتى رى الجرة الا ان يخطها بتكبير أو تهليل فيجتمه مل أن البخارى أشار في الترجمة له هذا تشديد الذهن الطاب وحناله على البحث ***(تنبيه)*** وقع في هذا الحديث عند مسلم من رواية ابراهيم بن عتبة عن كريب أن اسامة بن زيد انطلق من المزدلفة في سباق قريش على رجله ومقتضاه أن يكون قوله هنالم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبي مرسلا لانه لم يحضر ذلك اسكن أوجب باحتمال أن يكون رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه الى الجرة والله أعلم وفي سند هذا الحديث تابعي عن تابعي وثلاثة من الصحابة ***(باب بالنوين)** (فن تمتع بالعمرة الى الحج) قال لبيضاوى أي فن استمتع واستمتع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقريبه بالحج في شهره (فما استيسر من الهدى) فعليه دم استيسر بسبب التمتع فهو دم جبران بذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه وقال أبو حنيفة انه دم نسك فهو كالأضحية (فن لم يجد) أي الهدى (فصيام ثلاثة ايام في الحج) في أيام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال أبو حنيفة في أشهره بين الاحرامين ولا يجوز يوم النحر وأيام التشريق عند الاكثر (وسبعة) اذ رجعتهم الى أهليكم وانفرتم وفرغتم من أعماله وهو مذهب أبي حنيفة (ثلاث عشرة) فذلكم الحساب وفأنتم أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلم العدد جله كما علم نفسه مالا فان أكثر العرب لم يحسنوا الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كامله) صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدد (ذلك) إشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند أبي حنيفة ألا تمتع ولا قران لحاضرى المسجد الحرام عنده فن فعل

رواية مسلم بانبيائه مشددة كسورة على التذكير كما جاء في الرواية الاخرى كسالة انبيائنا قال ثعلب هو كل

• وحديثي حرمله بن يحيى أخبرني ابن (٢١٢) وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في خيصة ذات أعلام فظفر إلى عظامها فلما قضى صلاته قال اذهبوا بهذه الخيصة إلى أبي جهنم بن حذيفة واتموني بأن يجنيه فانها ألهمتني أنا في صلاتي * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له خيصة لها علم فكان يتشأغل بها في الصلاة فأعطاهما أبي جهنم وأخذ كساهما انجانيًا

ما كنف قال غيره هو كساء غليظ لاعلم له فإذا كان لكساء علم فهو خيصة فان لم يكن فهو انجانيّة وقال الداودي هو كساء غليظ بين الكساء والعباءة وقال القاضي أبو عبد الله هو كساء سداه قطن أو كتان ولحمه صوف وقال ابن قتيبة انما هو منجاني ولا يقال انجاني منسوب إلى منجى وفتح الباء في النسب لانه خرج مخرج الشذوذ وهو قول الاصمعي قال الساجي ما قاله نعلب أظهر والنسب إلى منجى منجى (قوله صلى الله عليه وسلم شغلني أعلام هذه وفي الرواية الاخرى ألهمتني وفي رواية للبخاري فأخاف أن تفتني معنى هذه الالفاظ متقارب وهو اشتغال القلب بها عن كمال الحضور في الصلاة وتدبر أذكارها وتلاوتها ومقاصدها من الانقياد والخضوع فقيه الحث على حضور القلب في الصلاة وتدبر ما ذكرناه ومنع النظر من الامتداد إلى ما يشغل وازالة ما يخاف اشتغال القلب به وكرهية تزويج محراب المسجد وحواطه ونقشه وغير ذلك من الشاغلات لأن النبي صلى الله عليه وسلم جعل العلة في إزالة الخيصة هذا المعنى وفيه ان الصلاة تصح وان حصل فيها فكر في شاغل ونحوه مما ليس من مقتضى الصلاة وهذا إجماع الفقهاء صافّة

ذلك منهم فعليه دم جنابة (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فان كان على أقل فهو مقيم الحرم أو في حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده وأهل الحرم عند طائوس وغير المكي عند مالك وانظر واية أبوي ذر والوقت فليست من الهدى إلى قوله حاضري المسجد الحرام فاسقطا بقية الآية * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولابن عساكر حديثي (اسحق بن منصور) الكوفي المروزي قال (أخبرنا النضر) بفتح النون وسكون الصاد المعجمة ابن شميل قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو جرة) بالجيم والراء المفتوحة بن يونس ماميم ساكنة نصر بن عمران الضمعي (قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن المتعة) أي أي عن مشروعيتهما وهي أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يحج من عامه (فأمرني بها) أي فأذن لي فيها والأفلا فإراد أفضل عند الأكرام ولم يتقل عن ابن عباس خلافه (وسأله عن الهدى) أي عن أحكام الهدى الواجب فيها لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الآية (فقال) ابن عباس (فيها) أي في المتعة (جزور) بفتح الجيم وضم الزاي على وزن فعول من الجزر وهو القطع من الأبل يقع على الذكر والأنثى (أوبقرة أو شاة) واحدة الغنم تطلق على الذكر والأنثى من الضأن والمعز (أو شاة) بكسر الشين المعجمة وسكون الراء أي النسيب الحاصل للشريك من الشراكة (في) أراقة (دم) والمراد به هنا على الوجه المصرح به في حديث أبي داود قال النبي صلى الله عليه وسلم البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة فهو من الجمل والميّن فاذا شاركه غيره في سبع بقر أو جزوراً جزءاً عنه (قال) أي أبو جرة (وكان ناساً) يعني كعمر بن الخطّاب وعثمان بن عفان وغيرهما من نقل عنه الخلاف في ذلك (كرهوها) أي المتعة (فت رأيت في المنام كأن انساناً) ولابن عساكر كأن المنادي (يأدي حجاً مبروراً ومتعة متعبة) له فأنيت ابن عباس رضي الله عنهما أخذته (بما رأيت) (فقال) متعباً من الرّوياً التي وانقت السنة (الله أكبر) غذا (سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم) أي طريقته وليس المراد بها ما يقابل النضر لأن السنة الأفراد على الأرجح كما مر واستأنس بالرّوياً ما قام به الدلائل الشرعية فان الرّوياً الصالحة جرت من سنة وأربعين جراً من النبوة كما في الصحيح (قال وقال آدم) بن أبي إياس فيما وصله المؤلف في باب التمتع والاقران وسقط وقال من وقال آدم لابي ذر (وهب بن جرير) فيما وصله البيهقي (وغندر) وهو محمد بن جعفر البصري عما وصله أحمد عنه الثلاثة (عن شعبة عمرة متعبة ورجح مبرور) بدل قول النضر متعة قال الاسماعيلي وغيره تفرد النضر بقوله متعة ولا أعلم أحداً من أصحاب شعبة رواه عنه الا قال عمرة وهذه فائدة اتیان المؤلف بهذا التعليق فافهم ﴿باب جواز (ركوب البدن) بضم الموحدة وسكون الدال وهي الأبل أو البقر وعن عطاء فيمارواه ابن أبي شيبة في مصنفه البدنة البعير والبقرة وعن مجاهد لا تكون البدن الا من الأبل وعن بعضهم البدنة ما يهدى من الأبل والبقر والغنم وهو غريب (لقوله) تعالى (والبدن) نصب بفعل يفعله قوله (جعلناها لكم من شعائر الله) من أعلام دينه التي شرعها رتبة (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية من الركوب والحلب كما روى ابن أبي حاتم وغيره بأسناد جيد عن ابراهيم النخعي لكم فيها خير من شاة ركب ومن شاة حلب (فأذ كر واسم الله عليها) عند فخرها بأن تقولوا الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك كذا روى عن ابن عباس (صواف) قائمات على ثلاثة فوائدها يسرى أو رجلها اليسرى (فأذا وجبت) سقطت (جنوبها) على الأرض أي ماتت (فكلوا منها وأطعموا القانع) السائل من قنع اذا سأل أو فقير الا يسأل من القناعة (والمعتز) الذي لا يتعرض للمسئلة وهو السائل (كذلك) مثل ما وصفنا من فخرها قياما (بمخربها لكم) مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعتلوها وتحبسوها

حدثني عن الناقد وزهير بن حرب وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا سفيان (٢١٣) بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء * وحدثنا هرون بن سعد الأيلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو عن ابن شهاب قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب العشاء وحضرت الصلاة فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تجعلوا عن عشاءكم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن نمير وحفص ووکیع عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمتل حديث ابن عيينة عن الزهري عن أنس

وحكى عن بعض السلف والزهاد ما لا يصح عن نعتة تذهب في الاجماع قال أصحابنا يستحب له النظر إلى موضع سجوده ولا يجاوزة قال بعضهم بكرة تغمض عينيه وعندى لا يكرهه إلا يخاف ضرر أو فيه صحة الصلاة في ثوب له أو أعلام وأن غيره أولى وأما بهن صلى الله عليه وسلم بالخصصة إلى أبي جهم وطلب انجانية فهو من باب الادلال عليه لعلمه بأنه يؤثر هذا ويرفع به واقعه أعلم واسم أبي جهم هذا عامر بن حذيفة بن غانم القرشي العدوي المدني الصحابي قال الحارث بن أبي أسيد ويقال اسمه عبيد بن حذيفة وهو غير أبي جهم بضم الجيم وزيادة ياء على التصغير المذكور في باب التيمم وفي مرور المار بين يدي المصلي وقد سبق بيانه في موضعه

* (باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله في الحال وكراهة الصلاة مع مدافعة الحدث ونحوه) * (قوله صلى الله عليه وسلم لم إذا

صافه قوائها ثم تطعنوا في إلباتها (عليكم تشكرون) انما معناها عليكم بالتقرب والاخلاص (لن ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولادماؤها) المهرقة بالحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصعبه من تقوى قلبه بكم من النية والاخلاص فانها هي المتقبلة منكم (كذلك حضرها لكم) كررها تذكرة النعمة التذكير وتعليل له بقوله (لتكبروا لله) أي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر غيره عليه فتوحدهم بالكبرياء (على ما هذاكم) إلى كيفية التقرب إليه تعالى بها ولتضمن تكبروا معنى تشكروا أعداءه على (وبشر المحسنين) الذين أحسنوا أعمالهم وسيأتي الآيتين بقامه ما رواه كريمة وأما رواية أبي ذر والوقت فاما ذكرهم منها فاقوله والبدن جعلناها لكم إلى قوله وجبت جنوبها ثم المذكور بعد جنوبها إلى قوله وبشر المحسنين (قال بجهادهم) (البدن لبدنها) بضم الموحدة وسكون المهملة وللعموى والمسمى لبدنها بفتح الموحدة والمهملة وللكسبية لبدنها بفتح الموحدة والمهملة والنون والف قبلها ومثناة فوقية بعدها أي لسمها وأخرج عبد بن حميد عن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سميت البدن من قبل السمانة (واقائع السائل) من قنع اذا سأل (والمعتر الذي يعتر) أي يطيف (بالبدن من غنى أو فقر) قال مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد القانع جارك الذي ينتظر ما يدخل بيتك والمعتر الذي يعتر بياك ويريك نفسه ولا يسألك شيئا وروى عنه ابن أبي حاتم القانع الطامع وقال مرة هو السائل (وشعائر الله) المذكورة في الآية (استعظام البدن واستسمانها) عن مجاهد فيما أخرجه عبد بن حميد أيضا في قوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فان الله يستعظم البدن استسمانها واستسمانها (والعتيق) المذكور في قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق (عتقه من الجبارة) قال مجاهد كما رواه عبد بن حميد أيضا انما سمى أي البيت العتيق لانه عتق من الجبارة (ويقال وجبت) أي (سقطت إلى الأرض) هو قول ابن عباس فيما أخرجه ابن أبي حاتم والمسرا بده نفسه بقره فاذا وجبت جنوبها وسقطت الواو من ويقال (ومنه وجبت الشمس) اذا سقطت للغروب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرأى رجلا لم يعرف اسمه (يسوق بدنه) زاد مسلم مقلدة والبدنة تقع على الجمل والناقة والبقرة وهي بالابل أشبه وكثرا سمها لها فيما كان هديا (فقال) له عليه الصلاة والسلام (اركبها) لتخالف بذلك الجاهلية في ترك الانتفاع بالسائبة والوصيلة والحام ووجب بعضهم ركوب هذا المعنى عملا بظاهر هذا الامر وجهه الوجه ورعى الارشاد لمصلحة دينية واستمدوا بالله صلى الله عليه وسلم أهدي ولم يركب ولم يأمر الناس بركوب الهدايا وجرم به النور في الروضة كما صلاها في الضحايا ونقل في الجوع عن القفال والمأوردى جواز الركوب مطافا ونقل فيه عن أبي حامد واليسدي وغيرهما تقييده بالحاجة وفي شرح مسلم عن عروة بن الزبير ومالك في رواية عنه وأحدوا سحق له ركوبها من غير حاجة بحيث لا يضرها ثم قال ودليلنا على عروته وموافقه رواية جابر عند مسلم اركبها بالمعروف اذا ألجئت إليها حتى تجر. فظهر اه يعنى لانه ممتد والمقيد بدينه على المطلق ولا نشئ يخرج عنه الله فلا يرجع فيه ولو ابيح النفع لغير ضرورة أبيع استجاره ولا يجوز باتفاق والذي رأيته في تنقيح القنع من كتب الحنابلة وعليه الفتوى عندهم وله ركوب الحاجة فقط بلا ضرر ويضمن نقصها وهو مذهب الحنفية أيضا (فقال) الرجل (انها بدنة) أي هدى (فقال) صلى الله عليه وسلم له (اركبها) فقال انها بدنة فقال

حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء وفي رواية اذا قرب العشاء وحضرت الصلاة فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تجعلوا عن

وحدثنا ابن عمر قال حدثنا أنس بن مالك قال حدثنا أبو أسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجعلن حتى يفرغ منه * وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي قال حدثني أنس بن عيسى عن موسى بن عقبة عن ح وحدثنا هرون بن عبد الله قال حدثنا جاد ابن مسعدة عن ابن جريح عن

عشائكم وفي رواية إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجعلن حتى يفرغ منه وفي رواية لا صلاة بمضرة طعام ولا وهو يدافعه الا خبثان في هذه الاحاديث كراهة الصلاة بمضرة الطعام الذي يريد أكله ما فيه من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع وكراهتها مع مدافعة الاخبثين وهما البول والغائط ويلحق بهما ما كان في معناه مما يشغل القلب ويذهب كمال الخشوع وهذه الكراهة عند جمهور اصحابنا وغيرهم اذا صلى كذلك في الوقت سعة فاذا ضاق بحيث لو أكل أو تظهر خرج وقت الصلاة صلى على حاله بحفاظة على حرمة الوقت ولا يجوز تأخيرها وحكى أبو سعيد المتولي من اصحابنا وجه البعض اصحابنا انه لا يصلي بحاله بل يأكل ويتوضأ وان خرج الوقت لان مقصود الصلاة الخشوع فلا يقوته واذا صلى على حاله وفي الوقت سعة فقد ارتكب المكروه وصلاته صحيحة عندنا وعند الجمهور ولكن يستحب اعادة التوضأ ولا يجب وقيل القاضى عياض عن اهل الظاهر أنهم باطلة وفي الرواية الثانية دليل على امتداد وقت المغرب وفيه

أركبها ويلك) نصب أبدأ على المقعول المطلق بفعل من معناه محذوف وجوباً إلى ألزمه الله وبلا وهي كلمة يقال لمن وقع في الهلاك أو لمن يستحقه أو هي معنى الهلاك أو مشقة العذاب أو الحزن أو واد في جهنم أو بئر أو باب لها أقوال فيجتمعا على هذا المعنى هنالك أخر الخاطب عن امتثال أمره صلى الله عليه وسلم يقول الراوي (في) المرة (الثالثة أو في) المرة (الثانية) ولا يذو ويلك في الثانية أو الثالثة والشك من الراوي قال القرطبي وغيره قالها أي ويلك تأديساً للأجل مراجمته له مع عدم خفاء الحال عليه ويحتمل أن لا يراد بهاموضوعها الاصل ويكون مما جرى على لسان العرب في مخاطبة من غير قصد لموضوعه كما في تريتيد المذبح وقيل كان أشرف على هلكة من الجهد وويل كلمة يقال لمن وقع في هلكة كما مر فالعنى أشرفت على الهلكة فأركب فعلى هذا هي اخبار * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهي يدي الأزدي قال (حدثنا هشام) هو ابن أبي عبد الله سبعة مائة ثم نون ثم موحدة بوزن جعفر الدستوائي بفتح الدال وسكون السين المهملة وتنوين فتح المثناة ثم مدقة بثب قدمه أحمد على الاوزاعي وعلى أصحاب يحيى بن أبي كثير وعلى أصحاب قتادة وكان شعبه يقول هو أحمق مني وكان القطن يقول اذا سمعت أحدك من هشام الدستوائي لا تسألي ان لا تسامعه من غيره ومع هذا فقال محمد بن سعد كان ثقة حجة الا أنه يرى القدر وقال العجلي ثقة ثبت في الحديث الا أنه كان يرى القدر ولا يدعوا اليه لكن احتج به الأئمة (وشعبة بن الحجاج) بن الورد العتكي الواسطي ثم البصري (قالا حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي البصري (عن أنس) وعند الاسماعيلي سمعت أنس بن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يسوق بدنة فقال) ولا يذو قال (أركبها قال) الرجل (أنه بئس قال) عليه الصلاة والسلام (أركبها قال) الرجل (أنه بئس قال) عليه الصلاة والسلام (أركبها ثلاثاً) أي قالها ثلاث مرات وفي رواية أي ذر فقال أركبها ثلاثاً فقط عنده ما ثبت عند السابقين قال انها بدنة قال أركبها قال انه بئس قال أركبها وقد وافق السابقين على اثبات ذلك أبو مسلم الكجي في السنن عن مسلم بن إبراهيم شيخ المواقف فيه وأخرجه الاسماعيلي عن مسلم كذلك لكن قال في آخره ويلك بدل ثلاثاً وللتزمذي فقال له في الثالثة أو الرابعة أركبها ويحك أو ويلك وهو في البخاري في باب هل ينفع الوقف بوقفه كذلك (باب من ساق البدن) التي للهدي (منه) من الحل إلى الحرم * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ونسبه لجده لشهرته بالخزومي مولاهم المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بنظم العين بن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي بفتح الهمزة وسكون التثنية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (ان) أباه (ابن عمر) رضي الله عنهما قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج) القمعة بلغة لقرآن الكريم وعرف الصحابة أعم من القرآن كما ذكره غير واحد واذا كان أعم منه أحتمل أن يراد به الفرد المسمى بالقرآن في الاصطلاح الحادث وان يراد به الخصوص باسم القمعة في ذلك الاصطلاح لكن يبقى النظر في أنه أعم في عرف الصحابة أم لا ففي الصحيحين عن سعد بن المسيب قال اجتمع علي وعثمان بعسفان فكان عثمان ينهي عن المتعة فقال علي ماتريد إلى أمر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى عنه فقال عثمان دعنا منك فقال اني لا أستطيع أن أذكر فلما رأى علي ذلك أهل بهم جميعاً فهاهنا بين أنه عليه الصلاة والسلام كان قارناً ويقيد أيضاً أن الجمع بينهم ما تمتع فان عثمان كان ينهي عن المتعة وقصد على اظهار مخالفته تقرير المافعله عليه الصلاة والسلام وأنه لم ينسخ فقرن وانما تكون مخالفة اذا كانت المتعة التي نهى عنها عثمان فدل على الامر من الذين عيناهم وتضمن اتفاق علي وعثمان على أن القرآن من مسمى القمعة وحيتن يجب حل قول ابن عمر سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

خلاف بين العلماء في مذهبه ان شاء الله تعالى وقوله صلى الله عليه وسلم ولا يجعلن حتى يفرغ منه على

وحدثنا الصلت بن مسعود قال حدثنا سفيان بن موسى عن أيوب كلهم عن نافع عن (٢١٥) ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه

وحدثنا محمد بن عباد قال حدثنا

حاتم هو ابن اسمعيل عن يعقوب بن

مجاهد عن ابن أبي عتيق قال تحدثت

أما والقاسم عند عائشة حديثا وكان

القاسم رجلا لثامنا وكان لا مولى

فقات له عائشة مالا لا تحدثت كما

يتحدث ابن أخي هذا اما اني قد علمت

من أين أنت هذا أدبته أمه وأنت

أدبتك أمك قال فغضب القاسم

وأضرب عليها فلما رأى مائدة عائشة

قد أتى بها قام قالت أين قال أصلي

قالت اجلس قال اني أصلي قالت

اجلس غدر اني سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول لا صلاة

بمحضرة طعام ولا وهو يدافعه

الاخبثان * وحدثنا يحيى بن أيوب

وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا

حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر

دليل على أنه يأكل حاجته من الاكل

بكلها وهذا هو الصواب وأما

ما نأكله بعض أصحابنا على أنه يأكل

لقما يكسرها شدة الجوع فليس

بصحيح وهذا الحديث صريح في

ابطاله (قوله حدثنا الصلت بن

مسعود قال حدثنا سفيان بن

موسى) سفيان هذا بصري ثقة

معروف قال الدارقطني هو ثقة

مأمون وقال أبو علي الغساني هو

ثقة وأما كروا على من زعم أنه

مجهول (قوله وكان لثامنا) هو بفتح

اللام وتشديد الحاء أي كثير اللعن

في كلامه قال القاسمي ورواه

بعضهم لحشة بضم اللام واسكان

الحاء وهو بمعنى لثامنا (قوله ابن أبي

عتيق) هو عبد الله بن محمد بن

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق

رضي الله عنه والقاسم هو القاسم

ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي

الله عنه (قوله فغضب وأضرب)

هو بفتح الهمزة والضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة أي حقه

(قوله اجلس غدر) هو بضم الغين المعجمة

على التمتع الذي نسميه قرانا ولم يكن عنده ما يخالف ذلك اللفظ فكيف وقد وجد عنه ما يقيد
ما قلنا وهو ما في صحيح مسلم عن ابن عمر أنه قرن الحج مع العمرة وطاف لهما طوافا واحدا ثم قال
هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فظهر أن مراده باللفظ التمتع في هذا الحديث الفرد المسمى
بالقران (وأهدى) عليه الصلاة والسلام أي تقرب الى الله تعالى عما هو مألوف عندهم من سوق
شيء من النعم الى الحرم ليدبح ويفترق على مساكنة تعظيمه (فساق معه الهدى) وكان أربعاً
وستين بدنة (من ذى الحليفة) ميقات أهل المدينة (وبدار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل) أي
لبي في أثناء الاحرام (بالعمرة ثم اهل) أي لبي (بالحج) وليس المراد انه أحرم بالحج لانه يؤدى الى
مخالفة الاحاديث الصحيحة السابقة فوجب تأويل هذا على موافقتها ويؤيد هذا التأويل قوله
(فتمتع الناس) في آخر الامر (مع النبي صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج) لانه معلوم أن
كثيراً منهم أو أكثرهم أحرموا أولاً بالحج مفتردين وانما فسحوا الى العمرة آخر افصاروا
مقتعين (فكان من الناس من اهدى فساق) زاد في بعض الاصول معه (الهدى) وهم من لم
يهد فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس في رواية عن عائشة رضي الله عنها تقتضي
أنه صلى الله عليه وسلم قال لهم ذلك بعد أن أهلا بذى الحليفة لكن الذي تدل عليه الاحاديث
في الصحيحين وغيرهما من رواية عائشة وجابر وغيرهما انه انما قال لهم ذلك في منتهى سفرهم
ودنوهم من مكة وهم بسرف كما في حديث عائشة أو بعد طوافه كما في حديث جابر ويحتمل تكرار
الامر بذلك في الموضعين وأن العزيمة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من كان
منكم اهدى فانه لا يحل شيء) ولا يذروا بن عساكر من شيء (حرم منه) أي من أفعاله (حتى
يقضى حجه) ان كان حاجا فان كان معتمرا فكذلك ما في الرواية الاخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد
فلا يحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى يغير هديه (ومن لم يكن منكم اهدى فليطف
بالبيت وبالصفاء والمروة وليقص) من شعر رأسه وانما لم يقل وليحلق وان كان أفضل ليقى له شعر
يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج أفضل منه في تحلل العمرة ولا يذروا بقصر بحذف لام
الامر والجزم عطفاً على الجزم قبله والرفع على الاصل لانه فعل مضارع مجزوم من ناصب وجازم
أي وبعد الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة يقصر (وليحلق) بسكون اللام الاولى
والثالثة وكسر الثانية وفتح التنية أمر معناه الخبر أي صار حلالا فلا فعل كل ما كان محظورا عليه
في الاحرام ويحتمل أن يكون اذنا كقوله تعالى واذا حلقتم فاصطادوا والمراد فسخ الحج عمرة
وانما ما احتج به من اوفيه دليل على ان الحلق أو التقصير نسك وهو الصحيح (ثم ليل بالحج) أي في
وقت خروجه الى عرفات لأنه يهل عقب تحلل العمرة ولذا قال ثم ليل فعبثاً بتم المقتضية للتراخي
والمهلة (فن لم يجد هديا) بأن عدم وجوده أو غنسه أو زاد على غن المثل أو كان صاحبه لا يريد بيعه
(فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام بهو الاولى تقديما قبل يوم عرفة لان الاولى فطره فينذب
أن يحرم المتمتع العاجز من الدم قبل سادس ذى الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام (وسبعة
اذا رجع الى اهله) يبلده أو بمكان توطن به مككة ولا يجوز صومها في توجهه الى أهله لانه تقديم
للعادة ابدنية على وقتها وينذب تتابع الثلاثة والسبعة (فطاف) رسول الله صلى الله عليه وسلم
(حين قدم مكة واستلم) أي مسح (الركن) الاسود حال كونه (أول شيء) أي مبدؤا به (ثم خب)
بفتح الحاء المعجمة وتشديد الموحدة أي رمل (ثلاثة اطواف ومشي اربعا) ولا يذروا أربعة أي من
الاطواف (فركب حين قضى) أدى (طوافه بالبيت) سبعا (عند المقام) مقام ابراهيم (ركعتين)
للاطواف (ثم سلا) فأنصرف فأتى عقب ذلك (الصفا) بالقصر (فطاف بالصفا والمروة سبعة

قال أخبرني أبو خزيمة القاص عن عبد الله بن (٢١٦) أبي عتيق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يذكر في الحديث قصة

القاسم رحمه الله حدثنا محمد بن المنثري وزهير بن حرب قال حدثنا يحيى وهو القاطن عن عبيد الله

الطواف ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى حجه) بالوقوف بعرفات ورمى الجمرات ولم يقل وعمرته لدخولها في الحج أولانه كان مفردا (وقهر هديه) الذي ساقه معه من المدينة (يوم النحر ووافاض) أي دفع نفسه أو راحلته بعد الاتيان بمأذون كرا إلى المسجد الحرام (قطاف باليت) طواف الأفاضة (ثم حل) عليه الصلاة والسلام (من كل شيء حرم منه) أي حصل له الحل قال ابن عمر (وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مثل فعله فامصدرية وفاعل فعل قوله (من أهدي) ممن كان معه عليه الصلاة والسلام (وساق الهدى من الناس) ومن للتبعية لأن من كان معه الهدى بعضهم لا كلهم * وقال ابن شهاب (وعن عروة) بن الزبير عطفنا على قوله عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر ووقع في بعض النسخ هنا ونسب الرواية إلى أبي الوقت بعد قوله صلى الله عليه وسلم باب من أهدي وساق الهدى من الناس وعن عروة وهو غير صواب (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته عن النبي صلى الله عليه وسلم في تنعمه بالعمرة إلى الحج ففتح الناس معه بمثل الذي أخبرني سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله) ولأن عسا كرم عن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال في التفتح وقد تعقب المذهب قول ابن شهاب بمثل الذي أخبرني سالم فقال يعني مشهري الوهم لأن أحاديث عائشة كلها شاهدة بأنه حج مفردا وأجاب الحافظ بن حجر بأنه ليس وهما إذ لا مانع من الجمع بين الروايتين فيكون المراد بالافادة بالحج وبالفتح بالعمرة ادخالها على الحج قال وهو أولى من توهم جبل من جبال الحفظ اه * وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الحج (باب من اشترى الهدى) باسكان الدال مع تخفيف الياء ويجوز كسر الدال مع تشديد الياء ما يهدي إلى الحرم من النعم ويجزئ في الاضحية ويطلق أيضا على دم الجبران عند توجيهه إلى البيت الحرام (من الطريق) سواء كان في الحل أو الحرم * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال عبد الله بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ليه) عبد الله بن عمر ابن الخطاب في عام نزول الحجاج بمكة لقتال ابن الزبير (أقم) بفتح الهمزة وكسر القاف أمر من الإقامة أي لا تتج في هذه السنة (فاني لا آمنها) بفتح الهمزة والممدودة والميم المخففة ولا يذر عن الجوى والمسقطي وابن عسا كرا لا يمنها بكسر الهمزة فتح قلب الالف ياء ساكنة على لغة من يكسر حرف المضارعة إذا كان الماضي على فعل بكسر العين ومستهقبه يفعل بفتحها نحو أنا علم وأنت تعلم ونحن نعلم (٣) وهو يعلم أي لا آمن الفتنة (ان تصد) بفتح الهمزة وفتح السين والصاد ونصب الدال ورفعهما أي ستمنع ولا يذر عن الجوى والمسقطي أن تصد (عن البيت قال) ابن عمر (إذا فعل) نصب باذا كجاء فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم (من الاحلال حين صدنا بالحديبية) (وقد قال الله) تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فانا أشهدكم اني قد أدأ وحببت على نفسي العمرة فاهل بالعمرة) زاد أبو ذر من الدار وفيها جواز الاحرام من قبل الميقات وهو من الميقات أفضل منه من دورية أهله خلا للرافعي في تصحيحه عكسه لأنه صلى الله عليه وسلم أحرم بحجته وبعمرته الحديبية من ذي الحليفة ولأن في مصابة الاحرام بالتقديم عسروا تغريرا بالعبادة وان كان جائزا (قال) عبد الله بن عبد الله بن عمر (ثم خرج) أي أبوه إلى الحج (حتى إذا كان بالبيداء اهل بالحج والعمرة وقال ما شأن الحج والعمرة) في العمل (الواحد) لأن القارن عنده لا يطوف الا طوافا واحدا وسغيا واحدا وهو مذهب الجمهور وخلافه لثنية وأجابوا عن هذا بأن المراد من هذا الطواف طواف القدوم كما مر في باب طواف القارن (ثم اشترى الهدى من قديد) بضم القاف وفتح الدال بعدهما موضع في أرض الحل وهذا موضع الترجمة وكونه معه من بلد أفضل وشرأوه من طريقه

وفتح الدال أي باغادر قال أهل اللغة الغدر ترك الوفاء ويقال لمن غدر غادر وغدر أو كثر ما يستعمل في الغدما بالستيم وإنما قالت له غدر لأنه مأثور باحترامها لأنها أم المؤمنين وعته وأكبر منه وناجحة له ومؤدبة فكان حقها أن يحتملها ولا يغضب عليها (قوله أخبرني أبو حنيفة) هو بجاء مهملة مفتوحة ثم زاي ساكنة ثم راء واصله يعقوب ابن مجاهد وهو يعقوب بن مجاهد المذكور في الاسناد الاول ويقال كنيته أبو يوسف وأما أبو خزيمة فلقب له والله أعلم

* (باب من أكل ثوما أو بصلا أو كزانا أو نحوها مما له رائحة كريهة عن حضور المسجد حتى تذهب تلك الرائحة واخرجه من المسجد) *

(قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقرب من المساجد) هذا تصريح بنهي من أكل الثوم ونحوه عن دخول كل مسجد وهذا مذهب العلماء كافة الا ما حكاه القاضي عياض عن بعض العلماء ان النهي خاص في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم في بعض روايات مسلم فلا يقرب من مسجدنا وحجة الجمهور فلا يقرب من المساجد ثم ان هذا النهي انما هو عن حضور المسجد لا عن أكل الثوم والبصل ونحوهما فهذه البيقول حلال ٣ قوله وهو يعلم هذا يخالف ما صرحوا به في التصريف قال الحلبي

قال شيخنا قال سيبويه من العرب من يكسروا ثكل فعل مضارع ماضيه فعل يفعل الا بالياء كراهية الكسرة فيها لثقلها اه أفضل

قال أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبر من (٢١٧) أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا ياتن

المساجد قال زهير في غزوة ولم يذكر خيبر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا ابن نمير وحديثنا محمد بن عبد الله بن نمير واللفظ له قال حدثنا أبي قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة فلا يقرن مسجدنا حتى يذهب ريحنا يعني الثوم * وحدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز وهو ابن صهيب قال سئل أنس رضي الله عنه عن الثوم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقرننا ولا يصل معنا

باجماع معتد به وحكي القاضي عياض عن أهل الظاهر تحريمها لأنها تمنع من حضور الجمعة وهي عندهم فرض عين وبجدة الجهود قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الباب كل فاني أناجي من لا تنأجي وقوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله لي قال العلماء ويلحق بالثوم والبصل والكراث كل ماله رائحة كريهة من الماء كولات وغيرها قال القاضي ويلحق به من أكل جفلا وكان يتجشئ قال وقال ابن المرباط ويلحق به من بهج في فيه أو بهجر حله رائحة قال القاضي وقاس العلماء على هذا جماع الصلاة غير المسجد كصلى العيد والجمعة ونحوها من مجامع العبادات وكذا مجامع العلم والذكر والولائم ونحوها ولا يلحق بها الأسواق ونحوها (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة وفي الرواية الأخرى من هذه البقلة) فيه تسمية الثوم

(٢٨) قسطلاني (ثالث) شجرا ويقلنا قال أهل اللغة البقل كل نبات أخضر به الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من

أفضل من شرائه من مكة ثم من عرفة فإن لم يسقه أصلا بل اشتراه من منى جاز وحصل أصل الهدى (ثم قدم) بفتح القاف وكسر الهمزة (فطاف) بالكعبة (لهما) أي الحج والعمرة (طوافا واحدا) وسعى سعيًا واحدًا (فلم يحل) من إحرامه (حتى حل) وللحموى أحل زيادة ألف قبل الحاء وهي لغة مشهورة يقال حل وأحل (منهما) أي من الحج والعمرة (جميعا) باب من أشعر وقلده هديه (بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة (ثم أحرم) بعد الأشعار والتقليد (وقال نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب عما وصله مالك في موطنه (كان ابن عمر رضي الله عنهما إذا أهدى من المدينة قلده) أي الهدى بأن يعلق في عنقه نملين من النعال التي تلبس في الإحرام (وأشعره بذي الحليفة) من الأشعار بكسر الهمزة وهولعة الأعلام وشعر عام هو مذكور في قوله (يطعن) بضم العين أي يضرب (في شق) بكسر الشين المعجمة أي ناحية صفحة (سنامه) بفتح السين المهملة أي سنام الهدى (الأيمن) نعت الشق وقال مالك في الأيسر وهو الذي في الموطأ نمر روى البيهقي عن ابن جريح عن نافع عن ابن عمر أنه كان لا يبال في أي الشقين أشعر في الأيسر أو في الأيمن قال وانما يقول الشافعي بما روى في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم يشير إلى حديث ابن عباس أشعر النبي صلى الله عليه وسلم في الشق الأيمن (بالتفرة) بفتح الشين المعجمة السكين العريضة بحيث يكشط جلدها حتى يظهر الدم (ووجهها) أي البدنة (قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة (أقبله) أي في حالتي التقليد والأشعار حال كونهم (باركة) ويلطخها بالدم لتعرف إذا ضلت وتيزا إذا اختلطت بغيره فإن لم يكن لها سنام أشعر موضعه هذا مذهب الشافعية وهو ظاهر المدونة وفي كتاب محمد لا تضر لانه تعذيب فيقتصر فيه على ما ورد وقال أبو حنيفة الأشعار مكره وخالفه أصحابه فقالوا إنه سنة واحتج لابي حنيفة بأنه مثله وهي منهي عنها وعن تعذيب الحيوان وأجيب بأن أخبار النهي عن ذلك عامة وأخبار الأشعار خاصة فقدمت وقال الخطابي أشعر النبي صلى الله عليه وسلم بدنه آخر حياته ونهيته عن المثلة كان أول مقدمه المدينة مع أنه ليس من المثلة بل من باب آخر اه أي بل هو كالختان والفصد وشق الحيوان ليكون علامة وغير ذلك كالختان وقد كثر تشييع المتقدمين على أبي حنيفة رحمه الله في إطلاقه كراهة الأشعار فقال ابن حزم في المحلى هذه طامة من طوام العالم أن يكون مثله شيء فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أف لكل عقل يتعقب حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه قوله لابي حنيفة لا نعلم له فيها مقدمة من السلف ولا موافقان فقهاء عصره الأمن قلده اه وقد ذكر الترمذي عن أبي السائب قال تكأه ذو كعب فقال له رجل روى عن إبراهيم النخعي أنه قال الأشعار مثله فقال له وكعب أقول لك أشعر رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول قال إبراهيم ما حدثك أن تحبس اه وهذافيه رد على ابن حزم حيث زعمه أنه ليس لابي حنيفة سلف في ذلك وقد أجاب الطحاوي منتصرا لابي حنيفة فقال لم يكره أبو حنيفة أصل الأشعار بل ما يفعل منه على وجه يخاف منه هلاك البدن كسراية الجرح لاسماع الطعن بالتفرة فأراد سد الباب عن العامة لأنهم لا يراعون الحد في ذلك وأما من كان عارفا بالسنة في ذلك فلا وقد ثبت عن عائشة وابن عباس النخعي في الأشعار وتركه فدل على أنه ليس بنسك اه * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) عوفيا قاله الدارقطني ابن شبيب وقال الحارثي أبو عبد الله هو المروزي المعروف بمردويه ورجح المزي هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن) ابن شهاب (الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة وفتح الراء أمه عائكة أخت عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وكان مولده بعد الهجرة بستين وقدم المدينة بعد الفتح سنة ثلاث ابن ست سنين قال البيهقي حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه

(٢٨) قسطلاني (ثالث) شجرا ويقلنا قال أهل اللغة البقل كل نبات أخضر به الأرض (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل من

المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا ولا يؤذي نابر ربح الثوم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا كثير بن هشام عن هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكراث فقلبتنا الحاجة فأكلنا منها فقال من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدنا فان الملائكة تأذي مما يتأذي منه الانس * وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن أبي رباح ان جابر ابن عبد الله قال وفي رواية حرمله

هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصل معنا هكذا ضبطناه ولا يصل على النهى ووقع في أكثر الاصول ولا يصل بأثبات الياء على الخبر الذي يراد به النهى وكلاهما صحيح فيه نهى من أكل الثوم ونحوه عن حضور جمع المصلين وان كانوا في غير مسجد ويؤخذ منه النهى عن سائر مجامع العبادات ونحوها كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فلا يقربن مسجدنا ولا يؤذي نابر) هو بتشديد نون يؤذي نابر وانما نهت عليه لاني رأيت من خففه ثم استشكل عليه اثبات الياء مع ان اثبات الياء المخففة جائز على ارادة الخبر كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فان الملائكة تأذي مما يتأذي منه الانس) هكذا ضبطناه بتشديد الذال فيه ما هو ظاهر ووقع في أكثر الاصول تأذي مما يتأذي منه الانس بخفيف الذال فيه ما هو

باربع وقال ابن أبي داود كان في الفتح ميمزا وفي حجة اوداع لكن لا أدري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئا أم لا قال في الاصابة ولم أر من جزم بصحته فكانه لم يكن حينئذ ميمزا ومن بعد الفتح أخرج أبوه الى الطائف وهو معه فلم يثبت له أزيد من الرقبة وأرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم وقرنه البخاري بالمسور بن مخرمة في روايته عن الزهري عنهم في قصة الحديبية وفي بعض طرقه عنده أنهم ما رووا بذلك عن بعض الصحابة وفي أكثرها أرسل الحديث وولي مروان الخلافة سنة أربع وستين ومات في رمضان سنة خمس وله ثلاث وأحدى وستون سنة قال في التقريب ولم يثبت له صحبة (قال أي المسور ومروان) (خرج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) زاد أبو الوقت وذرعن الجوى والمستقلى زمن الحديبية (في بضع عشرة مائة من اصحابه) بكسر الموحدة وقد تنقح ما بين الثلاث الى التسع (حتى اذا كانوا بذي الحليفة) ميقات أهل المدينة المشهور (فقد النبي صلى الله عليه وسلم الهدى واشعره) وعند الدارقطني أنه صلى الله عليه وسلم ساق يوم الحديبية سبعين بدنه عن سبع مائة رجل (واحرم بالعمرة) ويؤخذ منه أن السنن لم يرد أن يشعر ويقلد بدنه عند الاحرام من الميقات وهل الافضل تقديم الاشعار أو التقليد قال في الروضة صح في الاول خير في صحيح مسلم وصح في الثاني عن فعل ابن عمر وهو المنصوص وزاد في المجموع أن المسورى حكى الاول عن اصحابنا كاهم لم يذكروا فيه خلافا وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الشروط والمغازي وأبو داود في الحج والنسائي في السنن وفيه التحديث والاحبار والعنعنة والقول وهو من المراسيل على ما مر * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا الفتح بن حميد الانصاري) عن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن) عمته عائشة رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله (فلان يدين النبي صلى الله عليه وسلم يدي) بفتح الدال وتشديد الياء (ثم قلدها) عليه الصلاة والسلام يده الشريفة (وأشعرها واهداها) قالت عائشة (فأبافاه قبل ما ولا يؤي الوقت وذروما) (حرم) بفتح الحاء وضم الراء (عليه شيء) كان أحل له قبل ذلك من محظورات الاحرام وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (باب قتل القلائد للبدن والبقر) ومذهب الشافعي وموافقيه أنه يسحب تقليد البقر واشعارها وقال المالكية التقليد والاشعار في الابل وفي البقر التقليد دون الاشعار والبدن عند الشافعية من الابل خاصة وعند الحنفية من الابل والبقر والهدى منها ومن الغنم * وبالسند قال (حدثنا مسدد) الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن عبيد الله) بصغير عبدان عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري المدني أخى عبد الله بن عمر (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) أم المؤمنين (حفصة رضي الله عنهم) أنها قالت قلت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا زادني باب التمتع والقران بعد مرة وسبق ما فيه من البحث هناك (ولم تحل) بكسر اللام الاولى بفتح اللام الثانية (لاني لم تحل) أنت بادغام اللام في اللام أي من عمرتك (قال) عليه الصلاة والسلام (اني لبدت) شعر (راسي)

زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اكل نوما وبصلا فليعتزلنا اوله منزل (٢١٩) مسجدنا وليتعد في بيته وانما في بقدر فيه

خضرات من يقول فوجد لها ربحا
فسأل فأخبر بما فيها من القول
فقال قربوها الى بعض أصحابها فلما
راه كره أكلها قال كل فاني أنا جني
من لا تنجى * وحدثني محمد بن حاتم
قال حدثني يحيى بن سعيد عن ابن
جرير قال أخبرني عطاء بن جابر
ابن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من أكل من هذه
البقلة الثوم وقال مرة من أكل
البصل والثوم والكراث فلا
يقرب من مسجدنا فان الملائكة
تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم
* حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال
أخبرنا محمد بن بكر ح وحدثني
محمد بن زافع قال حدثنا عبد الرزاق
قال جميعا أخبرنا ابن جرير بهذا
الاسناد قال من أكل من هذه
الشجرة يريد الثوم فلا يقرب من
مسجدنا ولم يذكر البصل والكراث
* وحدثني عمرو الناقد قال حدثنا
إسماعيل بن علية عن الجريري عن
أبي نصر عن أبي سعيد الخدري
قال لم نعد أن فتح خيبر فوقعنا
أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم في تلك البقلة الثوم والناس
جميعا فاكلنا منها كالأشداء
رحنا الى المسجد فوجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم الرطب فقال من
أكل

من دخول المسجد وان كان
خالا لانه محل الملائكة ولم يسم
الاحاديث (قوله أبي بقدر فيه
خضرات) هكذا هو في نسخ صحيح
مسلم كلها بقدر وقع في صحيح
البخاري وسنن أبي داود وغيرهما
من الكتب المعتمدة في سندها من
محدثين قال العلماء هذا هو

بشديد الموحدة من التلبيد وهو جعل شيء نحو الصمغ في الشعر ليجتمع ويلتصق ببعضه ببعض
احترازا عن تعطه وتقلبه لكن تلبيد النبي صلى الله عليه وسلم كان بالصل كافي رواية أبي داود
وكان عند اهله كافي الصحيحين (وقد ثبت هدي فلا) بالقاء ولا يذروا بن عسا كرولا (أحل) من
أحرم أي لا يحل شيء مما حرم علي (حتى أحل من الحج) وليس العلة في ذلك سوق الهدى وتقليده
بل ادخال الحج على العمرة خلافا للحنفية حيث جعلوا العلة في بقاءه على إحرامه الهدى كما سبق
تقريره * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الهدى يتناول البقر والبدن جميعا كما سبق وهمة
أحل مفتوحة في الموضعين من الثلاث ويجوز الضم من الرباعي لغتان كقوله تحمل والفخ أو فني
لقولها حلوا وقال لبدت رأسي وقد ثبت هدي وان كان أجنيبا من الحل وعدمه لبيان أنه من أول
الامر مستلذذ وام احرامه حتى يبلغ الهدى محله والتلبيد مشعر بعد طوبى له أو ذكر ذلك لبيان
الواقع أولها كيد وفيه انه صلى الله عليه وسلم كان فارنا ولم يقع في الحديث ذكر قتل القلائد
المذكور في الترجمة فقيس لان التلبيد لا بد له من القتل ورد بان القلادة أهم من أن تكون من
شيء يفتل أو من شيء لا يفتل فلا تلازم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (حدثنا
الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا) بالجمع ولا ي الوقت حدثني (ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن
الزبير (وعن عروة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زارة الانصارية المدينة (ان عائشة رضيت الله عنها
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدى) بضم أوله (من المدينة) أي يبعث بالهدى منها
(فأقتل قلادته هديه ثم لا يجنب) عليه الصلاة والسلام (شيئا مما يجنبه المحرم) من محظورات
الاحرام لانه كان حينئذ لا يحرم ولا يذروا الوقت يجنب باسقاط الضمير وفي الحديث أن من
أرسل الهدى الى مكة لا يصير بذلك محرما ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على المحرم وهذا مذهب كافة
العلماء خلافا لما روي عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبيرة من اجتنابه ما يجنبه المحرم
ولا يصير محرما من غيرنية الاحرام (باب اشعار البدن) وقد سبق ما فيه وانما ذكره المؤلف لزيادة
فرائد القوائد مستوا وسناد (وقال عروة) بن الزبير فيما سبق موصولا (عن المسور) بن مخرمة (رضي
الله عنه) قال النبي صلى الله عليه وسلم الهدى وأشعره زمن الحديبية (واحرما العمرة) * وبالسند
قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا) أفلح بن حديد (الانصاري المدني) (عن القاسم)
ابن محمد بن أبي بكر الصديق (عن عائشة رضيت الله عنها) أنها (قالت) قتلت قلادته هدي النبي صلى
الله عليه وسلم ثم أشعرها) أي البدن (وقلدها) هو عليه الصلاة والسلام (أوقلدها) بالشد من
الراوى وعليه تجوز الاستنباط في التقليد (تم بعث) عليه الصلاة والسلام (بها) أي بالبدن مع أبي
بكر الصديق كما ساق في قرمان شاء الله تعالى (الى البيت) المحرم (واقام) عليه الصلاة والسلام
(بالمدينة) حلالا (فأحرم عليه شيء) من محظورات الاحرام (كان له حل) أي حلال والجملة في
موضع رفع صفة اقوله شيء وهو رفع بقوله فأحرم بضم الراء (باب من قلد القلائد بيده) على
الهدايا من غير أن يستقب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسري قال (أخبرنا مالك)
الامام (عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي وعمر بن حفص العيني
وهو ساقل لابي ذر (عن) خالته (عمر بنت عبد الرحمن) الانصارية (أنها) أخبرته ان زياد بن ابي
سفیان هو الذي استلمه معاوية وانما كان يقال له زياد بن أبيه أو ابن عبيد لان أمه سمية مولاة
الحارث بن كلاب ولدت له على فراش عبيد فلما كان في خلافة معاوية شهد جماعة على اقرار أبي سفیان
بأن زيادا ولده فاستلمه معاوية لذلك وأمره على العراقيين (كتب الى عائشة رضيت الله عنها
ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) بكسر هـ مزة ان في الفرع وفي غيره بالفتح (قال من اهدى)

الصواب وفسر الرواة وأهل اللغة والغريب البدر بالطبق قالوا هي بدر الاستدارة كاستدارة البدر (قوله صلى الله عليه وسلم من أكل

من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في (٢٢٠) المسجد فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيها

الناس انه ليس في تحريم ما أحل الله لي وليكنها شجرة أو كره يحبها * وحدثنا هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن بكر بن الأشج عن ابن خباب وهو عبد الله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على زراعة بصل هو وأصحابه فنزل ناس منهم فأكلوا منه ولم يأكل آخرون فرحنا اليه فدعا الذين لم يأكلوا البصل وآخر الآخري حتى ذهب ريحها * حدثنا محمد بن مني قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة من هذه الشجرة الخبيثة (سماها خبيثة لتفجرت تحتها) قال أهل اللغة الخبيث في كلام العرب المكروه من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شراب أو شخص (قوله صلى الله عليه وسلم أيها الناس انه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكنها شجرة أكره يحبها) فيه دليل على أن الثوم ليس بحرام وهو اجماع من يعتد به كما سبق وقد اختلف أصحابنا في الثوم هل كان حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم أم كان يتركه تنزها وظاهرا هذا الحديث انه ليس بحرام عليه صلى الله عليه وسلم ومن قال بالتحریم يقول المراد ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها (قوله مر على زراعة بصل) هي بفتح الزاي وتشديد الراء وهي الأرض المزروعة (قوله حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة

أي بعث إلى مكة (هذه حرم عليه ما يحرم على الحاج) من محظورات الاحرام (حتى يخر) يضم أوله وفتح ثالثه مبيد المفعول (هذه) رفع نائب عن الفاعل (قالت عمرة) بنت عبد الرحمن بالسند المذكور (قالت عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس رضي الله عنه أنا قتلت قلائد هدى رسول الله) ولابن عساكر قلائد هدى النبي (صلى الله عليه وسلم بيدي) بفتح الدال وتشديد الراء وفي أخرى بالافراد (ثم قد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه) الشريقتين (ثم بعث بها) أي بالبدن إلى مكة (مع أبي) أي بكر الصديق رضي الله عنه لما حج بالناس سنة تسع (فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا حله الله) زاد أبو ذر والوقت له (حتى يخر الهدى) بالسنة المفعول وفي نسخة حتى يخر الهدى مبيد الفاعل أي حتى يخر أبو بكر الهدى وقال الكرمانى فان قلت عدم الحرمة ليس مغيا إلى التحريم فبأنه باق بعده فلا مخالفة بين حكم ما بعد الغاية وما قبلها وأجاب بأنه غاية التحريم لا للمحرم أي الحرمة المنتهية إلى التحريم اه وقد وافق ابن عباس جماعة من الصحابة منهم ابن عمر ورواه ابن أبي شيبة وقيس بن سعد بن عباد ورواه سعيد بن منصور وقال ابن المنذر قال عمرو بن علي وقيس بن سعد وابن عمرو بن عباس والنخعي وعطاء بن سيرين وآخرون من أرسل الهدى وأقام حرم عليه ما يحرم على المحرم وقال ابن مسعود ووعائشة وأنس وابن الزبير وآخرون لا يصير بذلك محرما وإلى ذلك صارقة ما لا مصادرو من حجة الأولين ما رواه الطحاوي وغيره من طريق عبد الملك بن جابر عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ففتقني صه من جيبه حتى أخرجه من رجليه وقال اني امرت بيدي التي بعثت بها أن تقلد اليوم وتشعر على مكان كذا وكذا فلبست قبضي ونسيت فلم أكن لأخرج قبضي من رأسي الحديث قال في الفتح وهذا الوجه فيه لضعف اسناده * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الوكالة ومسلم والنسائي في الحج (باب تقليد الغنم) وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت أهدى النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعث إلى مكة (مرة غنما) وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الحج * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) قال (حدثنا ابراهيم) النخعي وصرح الاعمش في هذا الحديث عن ابراهيم فاتفقت همه تديسه في سند الحديث السابق حيث عنعن فيه (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) قالت كنت أقفل بكسر التاء (القلائد للنبي صلى الله عليه وسلم فليقلد) بها (الغنم) وزاد في الرواية التالية لهذه فيبعث بها (ويقسم في أهله حلالا) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي المذكور قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد قال (حدثنا منصور بن المعتمر) قال المؤلف (ح) وحدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال ابن معين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق وثقة أحمد بن حنبل وقال في التقريب لم يصب من ضعفه وما رواه البخاري له قد تويع عليه قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور) السابق (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كنت أقفل قلائد الغنم للنبي صلى الله عليه وسلم فيبعث بها) إلى مكة (ثم يبعث) بالمدينة (حلالا) وقد احتج الشافعي بهذا على أن الغنم تقلد وبه قال أحمد والجمهور خلافا لما لك وأبي حنيفة حيث منعاه لأنها تضعف عن التقليد قال عباس المعروف من مقتضى الرواية أنه كان عليه الصلاة والسلام يهدي البدن لقوله في بعض الروايات قلدوا شعر وفي بعضها فلم يحرم عليه شيء حتى يخر الهدى لأن ذلك انما يكون في البدن وانما الغنم في رواية الاسود

فذكرني الله صلى الله عليه وسلم وذكرنا بذكر قال اني رأيت كأن ديكانقري ثلاث (٢٢١) نقرات واني لأراه الاحضورا حلي وان

أقواما يأمروني ان أستخلف وان

الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته

قتادة في هذا الحديث ثلاثة

حفاظ وهم منصور بن المعتمر

وحسين بن عبد الرحمن وعمر بن

مرقرو عن سالم عن عمر بن

لم يذكره واقفه معدان قال الدارقطني

وقتادة وان كان ثقة وزيادة

الثقة مقبولة عندنا فان مدلس ولم

يذكر فيه سماعة من سالم فاشبهه أن

يكون بلغه عن سالم فرواه عنه قلت

هذا الاستدراك مردود لان قتادة

وان كان مدلسا فقد قدمنا في

مواضع من هذا الشرح أن مارواه

الخاري وسالم عن المدلسين

وعنه فهو محمول على أنه ثبت

من طريق آخر سمع ذلك المدلس

هذا الحديث عن عن عنه واكثر

هذا أو كثير منه يذكره مسلم وغيره

سماعة من طريق آخر متصل به وقد

اتفقوا على أن المدلس لا يحتج

بعنه كما سبق بيانه في الفصول

المذكورة في مقدمة هذا الشرح

ولاشك عندنا في أن مسامحة الله

تعالى يعلم هذه القاعدة ويعلم

تدليس قتادة فلا لا يثبت سماعة

عنده لم يحتج به ومع هذا كله فقد رآه

لا يلزم منه أن يذكره معدان من غير

أن يكون له ذكر والذي يخاف من

المدلس أن يحذف بعض الرواة أما

زيادة من لم يكن فهو لا يفعل

المدلس وانما هذا فعل الكاذب

الجاهل بكذبه وانما ذكر معدان

هذه ولا نفراده بها نزلت على حذف مضاف أي من صوف الغنم كما قال في الاخرى من عهن

والعهن الصوف لكن جاء في بعض روايات حديث الاسود هذا كنا نلقد الشاة وهذا يرفع

التأويل اهـ قال أبو عبد الله الابن وأحاديث الباب ظاهرة في تقليد الغنم اهـ وقال المنذري

والاعلال لا يتفرد الاسود عن عائشة ليس بعلة لانه ثقة حافظ لا يضره التفرد وقد وقع الاتفاق على

أنها لا تشعر لضعفها ولان الاشعار لا يظهريها الكثرة شعرها وصوفها فتدبعا لا يضعفها كالحبوط

المفتولة ونحوها * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) لفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) ابن أبي زائدة

(عن عامر) هو الشعمي (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عائشة رضي الله عنها) قالت فقلت

لهدي النبي صلى الله عليه وسلم تعني عائشة (القلنا تدقيل أن يحرم) ولفظ الهدي شامل للغنم

وغيرها فالغنم فرد من أفراد ما هدي وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم أهدى الابل وأهدى البقر

فن ادعى اختصاص الابل بالتقليد فعليه البيان (باب القلائد من العهن) بكسر العين وسكون

الهاء آخره نون الصوف والمصبوغ ألوانا والأحمر * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي)

بسكون الميم بعد فتح العين ابن حجر الصيرفي البصري قال (حدثنا معاذ بن معاذ) بضم الميم وتخفيف

العين وبالذال المجهمة فيهما ابن نصر بن حسان العنبري التميمي قاضي البصرة قال (حدثنا ابن

عون) عبد الله (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديقي رضي الله عنه (عن عمته) أم المؤمنين

أي عائشة (رضي الله عنها) قالت فتنت قلائدها أي البعدن أو الهدايا (من عهن) أي صوف

وأكثر ما يكون مصبوغا ليكون أبلغ في العلامة (كان عندي) وفيه رد على من قال تكبره

القلائد من الاوبار واختار أن يكون من نبات الارض ونقل ابن فرحون في مناسككم عن

ابن عبد السلام أنه قال والمذهب أن ما تنسبه الارض مستحب على غيره وقال ابن حبيب يقلدها

بما شاء (باب تقليد النعل) للهدى وأل للجنس فيعم الواحد منها فوقها وأبدى ابن المنير فيه

حكمة وهي أن العرب تعتد النعل من كوبة لكونه ماني عن صاحبها وتحمل عنه وعمر الطريق

فكان الذي أهدى وقلمه بالنعل خرج عن من كوبة لله تعالى حيوانا وغيره فبالنظر الى هذا

يستحب النعلان في التقليد * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولا يوزر والوقت وابن عساكر

حدثني (محمد) زادا يؤذروا بن سلام وكذا عند ابن السكن لكن قال الجاني لعله محمد بن المنني

لانه قال بعده هذا في باب الذبح قبل الخلق حدثنا محمد بن المنني حدثنا عبد الأعلى ويؤيده رواية

الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما من طريق الحسن بن سفيان حدثنا محمد بن المنني حدثنا

عبد الأعلى فذكر حديث النعل قال الحافظ بن حجر وليس ذلك بلازم والعمدة على ما قاله ابن

السكن فانه حافظ وسلام بالتحقيق ولا يذر بالتشديد قال (أخبرنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى)

ابن محمد السامي بالله له من بني سامية بن أوى (عن معمر) هو ابن راشد (عن يحيى بن أبي

كثير عن عكرمة) مولى ابن عباس لا عكرمة بن عمار لانه تابعي يحمي لشيخه (عن أبي هريرة

رضي الله عنه) أن نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا حال كونه يسوق بدنة أي هديا قال

أي النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذرف قال (أركبها قال) الرجل (أنها بدنة قال) عليه الصلاة

والسلام (أركبها قال) أبو هريرة (فلقد رأيته) أي الرجل المذكور حال كونه راكبا وانما

انصب على الحال وان كان مضافا للضم لان اسم الفاعل العامل لا يعرف بالاضافة وهو وان

كان ماضيا لكنه على حكاية الحال كما في قوله تعالى وكلهم بأسط ذراعيه أولان اضافته لفظية

فهو نكرة ويجوز أن يكون بدلا من ضمير المفعول في رأته (يسائر النبي صلى الله عليه وسلم والنعل

في عنقه) تابعه محمد بن بشار بفتح الموحدة وتشديد المجهمة قال امام الصنعة الحافظ بن حجر المتابع

بفتح هـ وهو معمر والمتابع بالكسر مظهر السياق انه محمد بن بشار وفي التحقيق هو علي بن المبارك

والعلم بالغاية العالية وبالله التوفيق (قوله وان أقواما يأمروني ان أستخلف وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته) معناه ان استخلف

ولا الذي بث به عليه صلى الله عليه وسلم فان عمل (٢٣٢) في أمر فالحلقة شوري بين هؤلاء الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه

وانما احتاج معه رعمنده الى المتابعة لان رواية البصريين عنه مقالا لكونه حدثهم بالبصرة من حفظه وهذا من رواية البصريين اه وتعبه العيني فقال الذي يقتضيه حق التركيب بعدما قاله على ما لا يخفى والذي جله على هذا ذكر على بن المبارك في السند الذي يأتي عقب هذا وهذا في غاية البعد على ما لا يخفى غاية ما في الباب أن السند الذي فيه على بن المبارك يظهر أنه تابع معمر في روايته في نفس الامر لافي الظاهر لان التركيب لا يساعدا ما قاله أصلا فافهم اه * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر أخبرنا (عمر بن عمر) بن فارس البصري قال (أخبرنا علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتحققة النون مدود البصري ثقة كان له عن يحيى بن أبي كثير كتابان أحدهما سمع والآخر أسال فحدث الكوفيين عنه فيه شيء لكن أخرجه البخاري من رواية البصريين خاصة وأخرج من رواية وكيع عنه حديثا واحدا وبع عليه (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه الاسماعيلي من طريق وكيع عن جماعة عثمان بن عمر وقال ان حسينا المعلم رواه عن يحيى ابن أبي كثير أيضا (باب الجلال للبدن) بكسر الجيم وهي ما يوضع على ظهورها واحداه جل (وكان ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) مما وصل بعضه في الموطأ (لا يشق من الجلال الاموضع السنام) بفتح السين لا يسطع ولا يظهر الاشعار ثلثا لست تحتها وهذا يقتضي أن اظهار التقرب بالهدى أفضل من اخفائه والمعروف ان اخفاء العمل الصالح غير الفرض أفضل من اظهاره وأجيب بأن أفعال الحج مبنية على الظهور كالاحرام والطواف والوقوف فكان الاشعار والتقليد كذلك فيخص الحج من عموم الاخفاء (وأخبرها) أي أراد خبرها (نزع جلالها) عنها (مخافة أن يفسدها الدم ثم يصدق بها) قال نافع فيمارواه ابن المنذر وعادفعها الى بني شيبه اه وأراد بذلك أن لا يرجع في شيء أهل به لله ولا في شيء أضيف اليه * وبالسند قال (حدثنا) قبيصة (بفتح القاف ابن عقبة بن عامر السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم عبد الله بن يسار المكي (عن مجاهد) هو ابن جابر بفتح الجيم وسكون الموحدة الامام في التفسير (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي رضي الله عنه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتصدق بجلال البدن التي) وفي رواية الذي (نحرت) بفتح النون والحاء وسكون الفوقية ولا في الوقت نحرت بضم النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون الفوقية (وبجلودها) ولا بن عساكر وجلودها باسقاط حرف الجر وفيه استحباب تجليل البدن والتصدق بذلك الجمل ونقل القاضي عياض عن العلماء أن التجليل يكون بعد الاشعار ثلثا يلمح بالدم وأن تشق الجلال عن الاسمة ان كانت قيمتها قليلة فان كانت نفيسة لم تشق قال صاحب الكواكب وفيه أنه لا يجوز بيع الجلال ولا جلود الهدايا والضحايا كما هو ظاهر الحديث اذا لامر حقيقة في الوجوب اه وتعبه في الامع فقال فيه نظر فذلك صيغة افعال لا تفتأ امر وهذا الحديث أخرجه في الحج أيضا وكذا مسلم وابن ماجه (باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها) أثبت الضمير باعتبار ما صدق عليه الهدى وهو البدنة ولا يصلي وقلده بالتذكير باعتبار الهدى وقد سبق هذا الباب بترجته لكنه زاد هنا ذكر التقليد وأورد فيه الحديث من وجه آخر فرجه الله على حسن صنيعه ما أدق نظره وأوسع اطلاعه * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعي المدني قال (حدثنا ابو ضمرة) عياض الليثي المدني قال (حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر المدني (قال اراد ابن عمر رضي الله عنهما الحج عام حجة الخروبة) سنة أربع وستين وهي السنة التي مات فيها يزيد بن معاوية والخروبة بفتح الخاء وضم الراء الاولى نسبة الى قرية من قرى الكوفة كان

وسلم وهو عنهم راض واني قد علمت ان أقواما يطعنون في هذا الامر أنا ضريتهم يدي هذه على الاسلام فان فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال ثم اني لأدع بعدى شيئا أهم عندي من الكلاله ماراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ماراجعته في الكلاله وما غلط لي في شيء ما غلط لي فيه حتى طعن باصبعه في صدرى وقال يا عمر ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء واني ان أعش اقض فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا يقرأ القرآن

فمن وان تركت الاستخلاف فمن فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف لأن الله عز وجل لا يضيع دينه بل يقيم له من يقوم به (قوله فان عمل في أمر فالحلقة شوري بين هؤلاء الستة) معنى شوري يشاورون فيه وفيه فقون على واحد من هؤلاء الستة عثمان وعلي وطهمة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف ولم يدخل سعد بن زيد معهم وان كان من العشرة لانه من آثاره فتورع عن ادخاله كما تورع عن ادخال ابنه عبد الله رضي الله عنهم (قوله وقد علمت ان أقواما يطعنون في هذا الامر الى قوله فان فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال) معناه ان استعملوا ذلك فهم كفرة ضلال وان لم يستعملوا ذلك ففعلهم فعل الكفرة وقوله يطعنون بضم العين وفتحها وهو الاسح هنا (قوله صلى الله عليه وسلم ألا تكفيك آية الصيف التي في آخر سورة النساء) معناه الآية التي نزلت في الصيف وهي قول الله تعالى يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلاله الى آخرها وفيه دليل على جواز قول سورة النساء وسورة البقرة وسورة العنكبوت اول

ثم قال اللهم اني أشهدك على أمر اء الامصار فاني انا بعثتهم عليهم ليعبدوا عليهم (٢٢٣) وليعلموا الناس دينهم وسنة نبينهم ويسمعوا فيهم

ففيهم ويرفعوا إلى ما أشكل عليهم
من أمرهم ثم انكمم أيما الناس
تأكلون ثم رتبنا لأبراهيم ما
خفيتين هذا البصل والثوم لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وعلم إذا وجد ريحهم ما من الرجل في
المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع
فمن أكلها فإلتمت ما طأها * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا
إسماعيل بن علية عن سعيد بن أبي
عروبة ح وحدثنا زهير بن حرب
واسحق بن إبراهيم كلاهما عن
شعبة بن سوان قال حدثنا شعبة
جميعا عن قتادة في هذا الإسناد أنه
حدثنا أبو الطاهر أحمد بن عمرو
حدثنا ابن وهب عن حيوة عن محمد
ابن عبد الرحمن عن أبي عبد الله
مولى شاذان الهادنة سمع أبا هريرة

ونحوها وهذا مذهب من يعتد به
من العلماء والاجماع اليوم من عقد
عليه وكان فيه نزاع في العصر
الاول وكان بعضهم يقول لا يقال
سورة كذا وانما يقال السورة التي
يذكر فيها كذا وهذا باطل مردود
بالاحاديث الصحيحة واسعة عمال
النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة
والتابعين فمن بعدهم من علماء
المسلمين ولا منسوخة فيه لان المعنى
مفهوم والله اعلم (قوله لقد رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
وجد رجليهما من الرجل في المسجد
أمر به فأخرج الى البقيع) هذا
فيه اخراج من وجد منه ريح
الثوم والبصل ونحوهما من المسجد
وازالة المنكر باليد لمن أمكنه (قوله
فمن اكلمها فليتمها طمخا) معناها من
أراد أكلها فليت راى تحتها الطبخ
وامانة كل شيء كسر قوته وحده

أول اجتماع الخوارج بهم وأهم الذين خرجوا على علي رضي الله عنه لما حكم بأموى الأشعرى وعمر بن العاصي وأسكر وأعلى على في ذلك وقالوا شككت في أمر الله وحكمت عدوك وطالت خصوصتهم ثم أصبحوا يومًا وقد خرجوا وهم غنية آلاف وأميرهم ابن الكواء عبد الله فبعث إليهم على عبد الله بن عباس فناظرهم فرجع منهم ألفان وبقيت ستة آلاف فخرج إليهم على فقاتلهم وقوله حجة بالنصب وللأصيلي حجة بالرفع أنه خبر لمبتدأ محذوف ولا يذرعن الجوى والمسئلي عام حجة الحرورية بالجر على الإضافة وله عن الكشميهني عام حج الحرورية بالتذكير والجر (في عهد ابن الزبير) عبد الله (رضي الله عنهما) واستشكل هذا لأنه مغاير لقوله في باب طواف القارن من رواية الليث عن نافع عام نزل الحجاج بابن الزبير لأن نزول الحجاج بابن الزبير كان في سنة ثلاث وسبعين وذلك في آخر أيام ابن الزبير وحجة الحرورية كما سبق في بيان سنة أربع وستين وذلك قبل أن يتسمى ابن الزبير بالخلافة وأجيب باحتمال أن الراوي أطلق على الحجاج وأسماءه حرورية يتجامع ما بينهم من الخروج على أئمة الحق أو باحتمال تعدد القصة قاله صاحب الفتح وغيره (فقبل له) سبق في باب من اشترى الهدى من الطريق أن القائل ابنه عبد الله وبأنى أن شاء الله تعالى في باب إذا حصر المتع أن عبيد الله وسالموا لديه كملها في ذلك فقالوا (إن الناس كائن بينهم قتال) يشعروا إلى الجلبش الذي أرسله عبد الملك بن مروان وأمر عليه الحجاج لقتال ابن الزبير ومن معه بمكة (وتخاف أن يصدوك) عن الحج بسبب ما يقع بينهم من القتال (فقال) ابن عمر لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة (بضم الهمزة وكسرهما إذا) أي حينئذ (أصنع) في حجي (كما صنع) النبي صلى الله عليه وسلم من التحلل حين حصر في الحديبية والابتداء بالعمرة كما أهل به صلى الله عليه وسلم حين صد عام الحديبية أيضا وقوله أصنع نصب بأذا (أشهدكم أي أوجبتم عمرة حتى كان) ولا يذرعن الوقت حتى إذا كان (بظاهر البيداء) الشرف الذي قدام ذي الحليفة إلى جهة مكة (قال ماشان الحج والعمرة الواحد) في حكم الحصر وإذا كان التحلل للحصر جائزا في العمرة مع أنها غير محدودة بوقت في الحج أجوز (أشهدكم أي جعت) ولا يذرعن جعت (حجة) ولا يذرعن الوقت عن الجوى والمسئلي جعت الحج (مع عمرة) ولم يكتب بالنسبة في إدخال الحج على العمرة بل أراد إعلام من يقتدى به أنه انتقل نظره إلى القرآن لاستوائهم في حكم الحصر وفيه العمل بالقيام (وأهدى هديا ما قلدا اشتراه) من قديد كما صرح به فيما سبق وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى ولم يزل مسوقا معه (حتى قدم) أي إلى أن قدم مكة ولا يذرعن الوقت حين قدم (فطاف بالبيت) للقدم (وبالصفا) أي وبأروفة وحذفه العلم به (ولم يذرعن ذلك ولم يحل من شيء حرم منه حتى يوم النحر) يجر يوم يحتى أي إلى يوم النحر (خاف) شعرا رأسه (ونحر) هديه (ورأى أن قد قضى) أي أدى (طوافه) الذي طافه بعد الوقوف بعرفات للافاضة (الحج) بالنصب ولا يذرعن الوقت للحج بلام الجر فالرواية الأولى على نزاع الخافض (والعمرة) نصب عطفا على المنصوب السابق وعلى رواية أبي الوقت جر عطفا على الجرور (بطوافه الأول) مراده بالاول الواحد قال البرماوى لأن أول لا يحتاج أن يكون بعده شيء فلو قال أول عبد يدخل فهو حرف يدخل الواحد عتق والمراد أنه لم يجعل للقرآن طوافين بل اكتفى بواحد وهو مذهب الشافعي وغيره خلا فالعنفية كما مر وقال ابن بطال المراد بالطواف الأول الطواف بين الصفا والمروة وأما الطواف بالبيت وهو طواف الافاضة فهو ركن فلا يكتب عنه بطواف التمدوم في القرآن ولا في الأفراد وهذا قد سبق ذكره في باب طواف القارن وإنما أعيدناه لبعده العهد به (ثم قال) أي ابن عمر (كذلك) ولا يذرعن المسئلي هكذا (صنع النبي صلى الله عليه وسلم) باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن

ومنه قولهم قتل الحجر اذا مزجه بالماء وكسر حذتها

* (باب النهي عن نشيد الضالة في المسجد وما يقوله من سمع الناشد) *

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٤) من سمع رجلا ينشد ضلالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبني لهذا

* وحدثنا زهير بن حرب حدثنا المقرئ
حدثنا حيوة قال سمعت ابا الاسود
يقول حدثني ابو عبد الله مولى
شدا انه سمع ابا هريرة يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
بمشله * وحدثني حجاج بن الشاعر
حدثنا عبد الرزاق حدثنا النوري
عن علقمة بن مرثد عن سليمان
ابن بريدة عن ابيه ان رجلا نشد في
المسجد فقال من دعا الى الجبل
الاجر فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد
لمابنيت له * وحدثنا ابو بكر بن ابي
شعبة حدثنا وكيع عن ابي
سنان عن علقمة بن مرثد عن
سليمان بن بريدة عن ابيه ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم ياصلي قام
رجل فقال من دعا الى الجبل الاجر

(قوله صلى الله عليه وسلم من سمع
رجلا ينشد ضلالة في المسجد فليقل
لاردها الله عليك فان المساجد لم
تبني لهذا) قال اهل اللغة يقال
نشدت الدابة اذا طابتها وانشدتها
اذا عرقتها ورواية هذا الحديث
ينشد ضلالة بفتح اليا وضم الشين
من نشدت اذا طابت ومثله قوله في
الرواية الاخرى ان رجلا نشد في
المسجد فقال من دعا الى الجبل
الاجر فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد
لمابنيت له (قوله الى الجبل الاجر)
في هذين الحديثين فوائد منها ان النبي
عن نشد الضلالة في المسجد ويحق
به ما في معناه من البيع والشراء
والاجارة ونحوهما من العود وكراهة
رفع الصوت في المسجد قال القاضي
قال ماللا رحمه الله وجماعة من
العلماء يكره رفع الصوت في المسجد
بالعلم وغيره وازا ابو حنيفة رحمه الله تعالى ومحمد بن مسلمة من اصحاب ماللا رحمه الله تعالى رفع الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير

يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٤) من سمع رجلا ينشد ضلالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبني لهذا

* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن يحيى
ابن سعيد) الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارية (قالت سمعت عائشة
رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) سنة عشر من الهجرة (فلمس بقين من
ذي القعدة) بفتح القاف وكسرها وسمى بذلك لانهم كانوا يقدون فيه عن القتال وقولها نحن
بقين يقتضي ان تكون قاتلة بعد انقضائها الشهر ولو قاتله قبله اقاتل ان بقين (لا ترى) بضم النون
وفتح الراء اي لا نظن (الاسحج) اي حين خروجهم من المدينة او لم يقع في نفوسهم الا ذلك لانهم
كانوا لا يعرفون العمر في اشهر الحج (فلما دنوا) قربنا (من مكة) اي بسرف كما جاء عنها وبعد
طوافهم بالبيت وسعيهم كافي رواية جابر ويحمل تكريره الامر بذلك من بين في الموضوعين وان
العزيمة كانت آخر احين امرهم بنفسه الحج الى العمرة (امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من
لم يكن معه هدى اذا طاف) بالبيت (وسعى بين الصفا والمروة ان يحل) بفتح أوله وكسر ثانيه اي
يصير حلالا بان يمتنع (قالت) عائشة رضي الله عنها (فدخل) بضم الدال وكسر الخاء مبني للمفعول
(عائشة يوم النحر) بنصب يوم على الظرفية اي في يوم النحر (لهم) بقر فقلت ما هذا قال نحر رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ازواجه) عبر في الترجمة باللفظ الذبح وفي الحديث باللفظ النحر اشارة الى
رواية سليمان بن بلال الاتية ان شاء الله تعالى في باب ما يابا كل من البدن وما يتصدق ولفظه فدخل
عائشة يوم النحر لهم بقر فقلت ما هذا فقلت ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن ازواجه ونحر البقر
جائز عند العلماء لكن الذبح مستحب لقوله تعالى ان الله يامركم ان تذبحوا بقرة واستفهام
عائشة عن اللحم لما دخل به عليها استدلاله بالمؤلف لقوله بغير امره لان لو كان الذبح بعلها لم يحتاج
الى الاستفهام لكن ذلك ليس دافعا لاحتمال ان يكون تقدم علمها بذلك فيكون وقع استئذانها
في ذلك لكن لما ادخل اللحم عليها احتمل ان يكون هو الذي وقع الاستئذان فيه وان يكون غير
ذلك فاستفهمت عنه لذلك فانه في الفتح وقال النووي هذا محمول على انه استأذنها لان التخصيص
عن الغير لا تجوز الا ياذنه وقال البرماوى وكان البخارى عمل بأن الاصل عدم الاستئذان (قال
يحيى) اي ابن سعيد الانصاري بالسند المذکور اليه (فذكره للقياس) بن محمد بن ابي بكر الصديق
(فقال) ائتكم بالحديث على وجهه) اي ساقته لك سياقاتا ما لم تحتصر منه شيئا ولا غيرته بتأويل
* وهذا الحديث أخرجه في الحج والجهاد ومسلم في الحج وكذا النسائي (باب النحر في منصر
النبي صلى الله عليه وسلم يعني) وهو بفتح الميم وسكون النون وفتح الحاء المهملة الموضع الذي تنحر
فيه الابل وهو عند الجرة الاولى التي تلي مسجد الخيف * وبه قال (حدثنا يحيى بن ابراهيم) بن
راهويه انه (سمع خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا عبيد الله) بن صفيع بن عبد
عمر بن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه كان
ينصر) هديه (في المنصر) قال عبيد الله بن عمر المذکور (منصر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بغير
منصرف لان المنصر السابق ومنى كلها المنصر فليس في تخصيص ابن عمر بمنصره عليه الصلاة
والسلام دلالة على أنه من المناسك لكنه كان شديدا لاتباع السنة نعم في منصره عليه الصلاة
والسلام فضيلة على غيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (ابراهيم بن المنذر) الخزازي
بالزاي وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه أحمد من أجل
القرآن وقال الساجي عنده من كبر واعتمده البخاري وانتق من حديثه وروى له الترمذي
والنسائي وغيرهما قال (حدثنا انس بن عياض) أبو ضرعة الليثي المدني قال (حدثنا موسى بن
عقبة) مولى آل الزبير الامام في المغازي ولم يصح ان ابن معين ايمنه وقد اعتمدته الاثمة كلهم (عن

بالعلم وغيره وازا ابو حنيفة رحمه الله تعالى ومحمد بن مسلمة من اصحاب ماللا رحمه الله تعالى رفع الصوت فيه بالعلم والخصوصة وغير

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له * وحدثنا قتيبة (٢٢٥) بن سعيد حدثنا جرير عن محمد بن ابي شيبة

عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال جاء اعرابي بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فادخل رأسه من باب المسجد فذكر عجل حديثهما قال سلم هو شيبة بن نعامه وأبو نعامه روى عنه مسهر وهشيم وجرير وغيرهم من الكوفيين * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك

ذلك مما يحتاج اليه الناس لانه جمعهم ولا بد لهم منه وقوله صلى الله عليه وسلم انما بنيت المساجد لما بنيت له معناه لذكر الله تعالى والصلاة والعلم والمذاكرة في الخير ونحوها قال القاضي فيه دليل على منع عمل الصنائع في المسجد كالخطابة وشبهها قال وقد منع بعض العلماء من تعليم الصبيان في المسجد قال قال بعض شيوخنا انما يمنع في المساجد من عمل الصنائع التي يختص بنفعها آحاد الناس ويكتسب به فلا يتخذ المسجد متجرا فأما الصنائع التي يشمل نفعها المسلمين في دينهم كالمناقفة واصلاح آلات الجهاد مما لا امتنان للمسجد في عمله فلا بأس به قال وحكي بعضهم خلافا في تعليم الصبيان فيها وقوله صلى الله عليه وسلم لا وجدت وأمر أن يقال مثل هذا فهو عقوبة له على مخالفته وعصيانه وينبغي اسامعه أن يقول لا وجدت فان المساجد لم تكن لهذا أو يقول لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم

• (باب السجود في الصلاة والسجود له) *

قال الامام أبو عبد الله المازري

(٢٩) قسطلاني (ثالث) أحاديث الباب خمسة حديث أبي هريرة رضي الله عنه فبين شك فلم يذكر صلى الله عليه وسلم فيه أنه يسجد سجدة

نافع ان ابن عمر رضي الله عنهما كان يبعث بهديه من جمع) يسكون الميم بعد فتح الجيم أي من المزدلفة (من آخر الليل حتى يدخل به) بضم الياء وفتح الخاء المجمة مبنيا للمفعول (مخير النبي) رفع نائب عن الفاعل ولا يذر منحصر رسول الله (صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم) أي في الحجاج (الحرو والملا) مراده أنه لا يشترط بعث الهدى مع الاحرار دون العبيد وأردف المؤلف طريق موسى بن عقبة هذه بسا بقية التصريح بها باضافة المنحر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث مع زيادة من الفوائد فرجه الله وأباه وزاد أبو ذر عن المستقلى هنا (باب من نحر هديه بيده) وهو أفضل اذا حسن النحر من أن ينحر عنه غيره * وبالسند قال (حدثنا مهمل بن بكار) بتشديد الكاف بعد فتح الموحدة قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصغروهب (عن ايوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف ابن زيد (عن أنس وذكر الحديث) الا في بقائه ان شاء الله تعالى بعد باب بهذا السند بعينه (قال) أنس (ونحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده) الكريمة (سبع بدن) بضم الموحدة وسكون الدال وفي بعض النسخ سبعة بالثاني قال التيمي على ارادة أبرة حال كونهن (قياما) والمسوق لوقوع الحال من التكررة مع تأخرها عما تخصيص التكررة بالاضافة (وضحي بالمدينة كبشين) قال ابن التين صوابه بكبشين (ألمحين) يخالط بياضهما أدنى سواد (أقرنين) أي كبيرى القرنين رواه (مختصرا) وهذا الباب وحديثه ساقط لجميع الرواة الا لابي ذر عن المستقلى وحده وفي نسخة الصغاني بعد الترجمة ما نصه حديث مهمل بن بكار عن وهيب فاكتفى بالإشارة وقد أخرج الحديث المؤلف بعد باب كما مروى في موضع آخر من الحج وفي الجهاد ومسلم في الصلاة وكذا النسائي وأخرجه أبو داود وبعضه في الحج وبعضه في الاضاحي (باب نحر الابل) حال كونها (مقيدة) وموضع النحر البسة وهي بفتح اللام من أسفل العنق فيقطع الحلقوم والمرى وموضع الذبح الحلق وهو أسفل مجمع اللعين وهو أعلى العنق وكال الذبح قطع الحلقوم وهو بضم الحاء مخرج النفس والمرى وهو بالمد والهاء مزنة بحرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم والودجين بفتح الواو والدال وهو ما عرفان في صفحتي العنق محيطان بالحلقوم ويسن نحر ابل وذبح بقروغرم ويجوز عكسه ولا يذبح نحر الابل المقيدة بالعرف * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا يزيد بن زريع) تصغير زرع العيشي (عن يونس) ابن عبد الله بن دينار العبدى (عن زياد بن جبير) بن حبة ضد المية الثقة في البصري (قال رايت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) في علي (رجل) لم يسم (قد ناخ بدته) أي برتكها حال كونه (ينحرها) زاد أحمد عن اسمعيل بن عتبة عن يونس يعني (قال) أي ابن عمر (ابعتها) أي أثرها حال كونها (قياما) مصدر بمعنى فائة أي معقولة اليسرى رواه أبو داود وبإسناد صحيح على شرطه مسلم واتصافه على الحال قال التوربشتي ولا يصح أن يجعل العامل في قياما بعثها لان البعث انما يكون قبل القيام واجتماع الامر في حالة واحدة غير ممكن اه وأجاب الطيبي باحتمال أن تكون حالا مقصورة يجوز تأخره عن العامل كافي التزويل وبشرناه باسحق نيا أي ابعتها مقصورة قيامها وتقييدها ثم انحرها وقيل معنى ابعتها أي قها فعلى هذا انتصاب قياما على المصدرية (مقيدة) نصب على الحال من الاحوال المترادفة والمتداخلة (سنة) بنصب سنة بعامل مضمر على أنه مفعول به والتقدير فاعلا بها أو مقفيا سنة (محمد صلى الله عليه وسلم) ويجوز الرفع بتقدير هو سنة محمد وقول الصحابي من السنة كذا هو مرفوع عند الشيخين لاحتجاجهما بهذا الحديث في صحيحهما (وقال شعبة) هو ابن الحجاج مما وصله اسحق بن راهويه (عن يونس) قال (اخبرني) بالافراد (زياد) وفائدة ذكره لهذا بيان سمع يونس للحديث من زياد والحديث أخرجه مسلم

عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن (٢٢٦) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم إذا قام يصلي

ولم يذكر موضعهما وحديث أبي سعيد رضي الله عنه فيمن شد وفيه أنه يسجد سجدتين قبل أن يسلم وحديث ابن مسعود رضي الله عنه وفيه القيام إلى خامسة وأنه يسجد بعد السلام وحديث ذى البدين وفيه السلام من اثنتين والمنشئ والكلام وأنه يسجد بعد السلام وحديث ابن جينة وفيه القيام من اثنتين والسجود قبل السلام واختلاف العلماء في كيفية الأخذ بهذه الأحاديث فقال داود لا يقاس عليها بل تستعمل في مواضعها على ما جاءت وقال أحمد رحمه الله تعالى بقول داود في هذه الصلوات خاصة وخالفه في غيرها وقال يسجد فيها سواها قبل السلام لكل سبورا أما الذين قالوا بالقياس فاختلفوا فقال بعضهم هو بخير في كل سبورا شاء يسجد بعد السلام وإن شاء قبله في الزيادة والنقص وقال أبو حنيفة رضي الله عنه الأصل هو السجود بعد السلام وتأول باقي الأحاديث عليه وقال الشافعي رحمه الله تعالى الأصل هو السجود قبل السلام ورتبة الأحاديث إليه وقال مالك رحمه الله تعالى إن كان السجود زيادة يسجد بعد السلام وإن كان نقصا قبله فاما الشافعي رحمه الله تعالى فيقول قال في حديث أبي سعيد فإن كانت خامسة شفعها ونص على السجود قبل السلام مع تجويز الزيادة والنحو كالموجود وتأول حديث ابن مسعود رضي الله عنه في القيام إلى خامسة والسجود بعد السلام على أنه صلى الله عليه وسلم ما علم السجود إلا بعد السلام ولو علمه قبله لسجد قبله وتأول حديث ذى

أبو داود والنسائي في الحج (باب سحر البدن) حال كونها (قائمة) ولا يذر عن الكسبه في قياما مصدر بمعنى الرواية السابقة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيأذ كره موصولا في الباب السابق (سنة محمد) نصب بفعل محذوف ولا يذر من سنة محمد وفي نسخة قبلها سنة محمد (صلى الله عليه وسلم) وقال ابن عباس رضي الله عنهما عمارا وسعيد بن منصور عن ابن عيينة في تفسيره عن عبيد الله بن أبي يزيد عنه في قوله تعالى أذكروا اسم الله عليها (صواف) أي (قياما) وفي المستدرک للعالمين من وجه آخر عن ابن عباس في قوله صوافن أي بكسر الفاء بعدها نون أي قياما على ثلاث قوائم معقولة وهي قراءات ابن مسعود وهي جمع صافنة وهي التي رفعت إحدى يديها بالمثل لئلا تضرب * وبالسند قال (حدثنا سهل بن بكر) أبو بشر الدارمي قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد بن عجلان (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) بن زيد الجرمي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم أظهر بالمدينة أربعة والعصر بذي الحليفة) مبات أهل المدينة (ركعتين) قصر أو ذلك في حجة الوداع (فبات بها) أي بذي الحليفة (فلما أصبح) وللكسبه في قياما كره الحافظ بن حجر فبات بها حتى أصبح (ركب راحلته فجعل يهمل ويسبح فإلى على البيداء أي بها) أي بالحج والعمرة (جميعا فلما دخل) عليه الصلاة والسلام (مكة أهرم) أي أهر من لم يكن معه هدى من أصحابه (أن يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء بأعمال العمرة (وشعر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبعة بدن) أي أبعرة فلذا أدخل التاء وفي رواية غير أبي ذر سبغ بدن بدون تاء فلا حاجة إلى التأويل (قياما) نصب صفة لسبغ وأحال منه أي قائمة قال البيضاوي والعامل فعل محذوف دل عليه قرينة الحال أي فخرها قائمة على ثلاث من قوائمه معقولة اليسرى وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال الحنفية نحر بركة وقائمة (وضعت بالمدينة كبشين أملحين) يحاط بياضهم أسود (أقرنين) تنسبة أقرن وهو الكبير القرن * وبه قال (حدثنا سعد) قال (حدثنا سمعيل) بن علفية (عن أيوب) السخيتاني (عن أبي قلابه) عبد الله بن زيد (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم أظهر بالمدينة أربعة والعصر بذي الحليفة ركعتين (عن أيوب) السخيتاني (عن رجل) هو مجهول احتملت جهاته لأنه في المتابعة وقيل هو أبو قلابه (عن أنس رضي الله عنه ثم بات) صلى الله عليه وسلم (حتى أصبح فصلى الصبح ثم ركب راحلته حتى إذا استوت به البيداء) نصب على نزع الخائض أي على البيداء (أهل بعمرة ووجه) هذا (باب) بالتأويل (لا يعطى) صاحب الهدى (الجزائر من الهدى) الذي ذبحه (شيئا) وفي نسخة لا يعطى بضم أوله وفتح ثالثة مبذبا للمعقول الجزائر رفع نائب عن الفاعل * وبالسند قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (قال أخبرني) ولا يذر (حدثني) بالافراد (عن ابن أبي نجيح) بفتح النون عبد الله بن يسار المكي الثقفي وثقه أحمد وابن معين والنسائي وأبو زرعة وقال أبو حاتم انما يقال فيه من جهة القدر وهو صالح الحديث وذكره النسائي فيمن كان بداس واحتج به الجماعة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني ثم الكوفي (عن علي) رضي الله عنه قال بعثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقامت على البدن التي أرسدها للهدى وتأول أمرها في ذبحها وتفرقتها وكانت مائة كسبيات قرييا إن شاء الله تعالى (فأمرني عليه الصلاة والسلام فقصت لحومها ثم أمرني) عليه الصلاة والسلام (فقصت جلأها) بكسر الجيم جمع جل (وجلودها قال) ولا يوزن ذرو الوقت وقال (سفيان) الثوري بالسند السابق وهو موصول عند النسائي أيضا (وحدثني) بالافراد (عبد الكريم) بن مالك الجزري (عن مجاهد عن عبد الرحمن

البدن على أنها صلاة تجرى فيها سبورها عن السجود قبل السلام فتدركه بعده هذا كلام المازري وهو كلام حسن نفيس ابن

فليسجد سجدة واحدة وهو جالس
* حدثني عمرو الناقد وزهير بن
حرب قال حدثنا سفيان وهو ابن
عينه ح وحدثنا قتيبة بن سعيد
ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد
كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد
نحوه * وحدثنا محمد بن مني حدثنا
معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن
يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة
ابن عبد الرحمن ان ابا هريرة حدثهم
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا نودي بالاذان ادبر الشيطان
له ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا
قضى الاذان أقبل فاذا اتوب بها
ادبر فاذا قضى التوب أقبل حتى
يخطر بين المرء ونفسه يقول اذكر
كذا اذكر كذا المالم يكن يذكر حتى

وأقوى المذاهب ههنا مذهب مالك
رحمه الله تعالى ثم مذهب الشافعي
والشافعي رحمه الله قول كذهب
مالك رحمه الله تعالى وقول بالخير
وعلى القول بذهب مالك رحمه الله
تعالى الواجبة في صلاة سهو وان سهو
زيادة وسهو بنقص سجدة قبل
السلام قال القاضي عياض رحمه
الله تعالى وجاعة من أعتابنا ولا
خلاف بين هؤلاء المختلفين وغيرهم
من العلماء انه لو سجد قبل السلام
أو بعده لازيادة أو النقص انه يجزئه
ولا تفسد صلاته وانما اختلافهم
في الأفضل والله أعلم قال الجمهور
لوسا سهو من فاكثر كفاه سجدة واحدة
لجميعهم وهذا قال الشافعي ومالك
وأبو حنيفة وأحمد رضوان الله
عليهم وجهه والتابعين وعن ابن
أبي ليلى رحمه الله تعالى لكل سهو
سجدة واحدة وفيه حديث ضعيف
(قوله صلى الله عليه وسلم جاءه
الشيطان قلبه) هو تخفيف الباء
أي خلط عليه صلاته وعوضها عليه وسككها فيها

ابن أبي ليلى عن علي رضي الله عنه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أقوم على البدن
وكانت مائة وفي حديث جابر الطويل عنده - لم أنه صلى الله عليه وسلم نحر منها ثلاثا وستين بدنة
ثم أعطى عها فخر ما غبر وأشرك في هديه (ولأعطى عليها شيئا) بضم الهمزة وكسر الطاء
والنصب عطا على المنسوب السابق الجزار (في) اجرة (جزارتها) بكسر الجيم اسم للفعل يعني
عمل الجزار وجوز ابن الترمذي في ضمه ما هو اسم للسواقط فان سحت الرواية بالضم جاز أن يكون المراد
أن لا يعطى من بعض الجزر اجرة الجزار نعم يجوز اعطاؤه منها صدقة اذا كان فقيرا واستوفى
اجرته كالماله وهذا موضع الترجمة * والحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج والواو كالة ومسلم
وأبو داود في الحج وابن ماجه في الاضاحي * هذا (باب) بالنسبة (يتصدق) صاحب الهدى
(يجوز الهدى) ولاتباع وغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنيا للمفعول * وبالسند قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسدد بن مسدد بن مغزل الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير
اليامي عن ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (قال اخبرني) بالافراد (الحسن بن
مسدد) هو ابن يثاق بفتح المثناة التحتية وتشديد النون آخره فاف المكي (وعبد الكريم الجزري
أن مجاهدا أخبره أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن عليا رضي الله عنه أخبره أن النبي صلى
الله عليه وسلم أمره ان يقوم على بدنه وان يقسم بدنه ككاهل الحومها) الا ما أمر به من كل بدنة
بضعة قطع كافي حديث مسلم الطويل عن جابر (وجازوها وجلالها) زاد ابن خزيمة من هذا
الوجه على المساكين (ولا يعطى في جزارتها شيئا) قال النووي في شرح مسلم ومذهبه انه لا يجوز
بيع جلد الهدى ولا الاضحية ولا شيء من أجزائها سواء كانت طوعا أو واجبا لئلا يكره ان كانتا طوعا
فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس وغيره وبه قال مالك وأحمد * هذا (باب) بالنسبة (يتصدق)
صاحب الهدى (بجلال البدن) وغير أبي ذر يتصدق بضم أوله مبنيا للمفعول * وبالسند قال
(حدثنا أبو زعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف بن أبي سليمان) الخزومي المكي رقيب سيف
ابن سليمان قال قال النسائي ثقة ثبت وقال أبو زرارة الساجي اجعوا على انه صدوق غير أنه اتهم
بالقدر قال الحافظ بن حجر له في البخاري أحاديث أحدها في الاطعمة حديث حديثه في آية
الذهب بمطابقة الحكم وابن عون وغيرهما عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وفي الحج حديث على
في القيام على البدن بمطابقة ابن أبي نجيم وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه وآخر في الحج
حديث كعب بن عجرة في الفدية بمطابقة جسد بن قيس وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه
وحديث في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنده عن نافع وعن سالم معا وروى له الباقر
الاثرمذي (قال سمعت مجاهدا يقول حدثني) بالافراد (ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (ان عليا رضي
الله عنه حدثه قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فأمرني بلحومها فقسمتها) على
المساكين (ثم أمرني بجلالها) بكسر الجيم (فقسمتها) أي على المساكين أيضا قال الشافعي في
القديم ويتصدق بالمال وجلال البدن وقال المهلب ليس التصديق بجلال البدن فرضا وقال
المرداوي من الخبايا في تنقيحه وله أن يتفجع بجلدها وجعلها أو يتصدق به ويحرم بيعها ما وشئ
منهما وقال المالكية وخطام الهدايا كاهلها كاهلها حيث يكون اللحم مقصورا على
المساكين يكون الجلال والخطام كذلك وحيث يكون اللحم متاحا للاغنياء والفقراء يكون
الخطام والجلال كذلك تحققة بالتبعية فليس له ان يأخذ من ذلك ولا يأمر بأخذه في المنوع من
أكل لحمه فان أمر أحد بأخذ شيء من ذلك أو أخذ هو شيئا رده وان ألتفمه غرم قيمته للفقراء وقال

ينزل الرجل ان يدري كم صلى فاذا لم يدركه (٢٣٨) كم صلى فليسجد سجدة واحدة وهو جالس * وحدثني حرملة بن يحيى قال حدثنا ابن

وهب قال اخبرني عمرو بن عبد ربه ابن سعيد عن عبد الرحمن الاعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا ثوب بالصلاة ولي وله ضراط فذكر نحوه وزاد فيها ومناه وذكر من حاجاته ما لم يكن يذكر

شرح في باب الاذان (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة فاذا لم يدرك أحدكم كم صلى فليسجد سجدة واحدة وهو جالس) اختلاف العلماء في المراد به فقال الحسن البصري وطائفة من السلف بظاهر الحديث وقالوا اذا شك المصلي فلم يدرك زاد أو نقص فليس عليه الاسجدتان وهو جالس عملا بظاهر هذا الحديث وقال الشعبي والاوزاعي وجاعة كثيرة من السلف اذا لم يدرك صلى لزمه أن يعيد الصلاة مرة بعد أخرى أبدا حتى يستيقن وقال بعضهم يعيد ثلاث مرات فاذا شك في الرابعة فلا إعادة عليه وقال مالك والشافعي وأحمد رضي الله عنهم والجمهور رمى شك في صلاته هل صلى ثلاثا أم أربعاً بالزعم البناء على اليقين فيجب أن يأتي برابعة ويسجد للسهو عملا بحديث أبي سعيد وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا شك أحدكم في صلاة فليذكر كم صلى ثلاثا أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدة واحدة قبل أن يسلم فان كان صلى خمساً ساقطت له صلاته وان كان صلى اتماماً لاربع كانت رعية للشيطان قالوا فهذا الحديث صريح في وجوب البناء على اليقين وهو مفسر لحديث أبي هريرة رضي الله عنه فيجمل

العين من الخفية وقال أصحابنا يتصدق بجلال الهدى وزمناه لانه عليه الصلاة والسلام أمر علياً بذلك والظاهر أن هذا الأمر أمر استحباب (ثم) أمرني عليه الصلاة والسلام (بجلاها فقسمتها) وهذا القدر رواية الحسن بن مسلم وأما القدر رواية عبد الكريم فأخرجهما من طريق ابن أبي خيثمة زهير بن معاوية عنه ولفظه أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم على بدنه وان أتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها وان لأعطي الجزاء منها وقال نحن نعطيها من عندنا وهذا (باب) بالتسوين (واذنبوا بالابراهيم) واذا كر زمان جعلنا له (مكان البيت) عبادته من رجوع اليه للعمارة والعبادة وذكر مكان البيت لان البيت ما كان حينئذ (أن لا تشرك في شيئاً) ان مفسرة لبوا بأنهم حيث انه تضمن معنى تعبدنا أي ابنه على اسمي وحدي (وطهر يتي) من الشرك (للتائين) حوله (والقائين والركع السجود) عبر عن الصلاة بأركانها ولم يذكر الواو بين الركع والسجود ذكرها بين التائين والركع لكمال الاتصال بين الركوع والسجود اذ لا ينفك أحدهما عن الآخر في الصلاة فرضاً أو تسليماً فقل القيام عن الركوع فلا يكون بينهما كمال الاتصال أو المراد بالقائين المعتكفون شاهدة الكعبة وبالركع السجود المصلون (وأذن) ناد (في الناس بالحج) بدعوته والامر به روى أنه قام على مقامه أو على الحجر أو على الصفا أو على أبي قبيس وقال ان ربكم اتخذ بيتاً فجاءه كل شيء من شجر وحجر ومن كتب الله له الحج الى يوم القيامة وهم في أصلا بآبائهم لبيك اللهم لبيك (يا أولئك رجالا) مشاة جمع راجل (وعلى كل ضامر) أي وركبنا على كل بعيد هزول أتعبه بعد السفر فله حال معطوف على حال (بأتين) صفة لضامر وجمعه باعتبار معناه (من كل فج عميق) طريق بعيد (ليتمدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها (في ايام معلومات) عشر ذي الحجة أو يوم النحر وثلاثة بعده ويعضد الثاني قوله (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) فان المراد التسمية عند ذبح الهدايا والضحايا (فكلوا منها) من لحومها والامر للاستحباب أو للاباحة فالجاهلية يحرمون أكلها وعند الاكثرين لا يجوز الاكل من الدم الواجب (وأطعموا البائس) الذي أصابه بؤس أي شدة الفقر المحتاج (ثم ليقتضوا) يزيلوا (نفهم) ويحسم بقص الشوارب والظفار وتقف الابط والاستعداد عند الاحلال أو التفت المناسك (وليوفونهم) ما يذرون بالبري حجهم (وليطوفوا) طواف الركن وطواف الوداع (بالبيت العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس أو المعتقد من تسلط الجبارة فكلم من جبار سار اليه لهدمه فغنه الله وأما الحج فانه قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه وقيل لانه تعتق فيه رقاب المذنبين من العذاب لكن قال ابن عطية وهو ذا رده التصريف اه وتعقبه أبو حيان فقال لا يردده لانه فسر تفسير معنى وأما من حيث الاعراب فلان العتيق فاعل بمعنى مفعول أي معتق رقاب المذنبين ونسبة الاعتاق اليه مجاز اذ ين يارته والطواف به يحصل الاعتاق وينشأ عن كونه معتقاً أن يقال تعتق نفسه رقاب المذنبين (ذلك) أي الامر ذلك (ومن يعظم حرمات الله) بترك ما نهى الله عنه أو بتعظيم بيته والشهر الحرام والبلد الحرام والاحرام (فهو) أي التعظيم (خبره عند ربه) ثواباً ورواية أبوي ذرو الوقت بأولئك رجالا الى قوله فهو خير له عند ربه فخذ ما ثبت عند غيرهما مما ذكر من الآيات وعزا في فتح الباري سياق الآيات كلها الرواية كريمة قال والمراد منها قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ولذلك عطف عليها في الترجمة وما ياب كل من البدن وما يتصدق أي بيان المراد من الآية اه واعترضه صاحب عدة القاري بأن الذي في معظم النسخ باب بعد قوله تعالى فهو خير له عند ربه وقيل قوله

حديث أبي هريرة عليه وهذا متعين فوجب المصير اليه مع ما في حديث أبي سعيد من الموافقة لقواعد الشرع في الشئ ما ياكل

* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن (٢٢٩) الأعرج عن عبد الله بن بجمعة قال صلى لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته نظرنا ناسليه كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبد الله بن بجمعة الأسدي حليف بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلود فلما تم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجد هما الناس معه مكان ما نسي من الجلود * وحدثنا أبو الربيع الزهراني قال حدثنا جاد هو ابن زيد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن الأعرج

في الأحداث والمسرات من المفقود وغير ذلك والله أعلم (قوله نظرنا ناسليه) أي انتظرناه (قوله في حديث ابن بجمعة صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي قوله فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم) فيه حجة للشافعي رحمه الله تعالى ومالك والجمهور على أبي حنيفة رضي الله عنه فإن عنده السجود للنقص والزيادة به - السلام (قوله عن عبد الله بن بجمعة الأسدي حليف بن عبد المطلب) أما الأسدي فبما كان السني ويقال فيه الأزدي كما ذكره في الرواية الأخرى والأزد والاسد يسمون سكان السنين قبيلة واحدة وهما إسمان مترادفان لها وهم أزد شوية وأما قوله حليف بن عبد المطلب فكذا هو في نسخ صحيح البخاري ومسلم والذي ذكره ابن سعد وغيره من أهل السير والتواريخ أنه حليف بن عبد مناف (قوله

مأبأ كل من البدن ثم قال وأين العطف في هذا وكل واحد من البابين ترجمة مستقلة والظاهر أن المؤلف لم يجد في الترجمة الأولى حديثاً يطابقها على شرطه اه وهذا عجيب منه فإن قوله في معظم النسخ باب فيه اشعار بخلافه في بعض النسخ مما وقف هو عليه ولا مانع أن يعتقد شيخ الصنعة الحافظ بن حجر لما ترجع عنده بل صرح رحمه الله بأنه الصواب وهو رواية الحافظ أي ذرمع ثبوت واو العطف قبل قوله وما ياء كل من البدن وغير أبي ذر كما في الفرع وغيره (باب مأبأ كل صاحب الهدى (من البدن وما يتصدق به منها وغير أبي ذر وما يتصدق بضم أوله مبنياً للمفعول) وقال عبيد الله بن عمر العمري مما وصله ابن أبي شيبة عنه والطبراني من طريق القطان بلفظه (أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال (لا يؤكل من جزاء الصيد والنذر) بضم الياء من يؤكل أي لا يأكل المالك من الذي جعله جزاء لصد الحرام ولا من المنذور بل يجب التصديق بهما وهو قول مالك ورواية عن أحمد وزاد مالك الألفية الأتقى وعن أحمد لا يؤكل إلا من هدى التطوع والمتعة والقران وهو قول الحنفية بناء على أن دم المتع والقران دم نسك لا دم جبران (ويؤكل مما سوى ذلك) ولو عطف الهدى في الطريق وكان تطوعاً فله التصرف فيه ببيع أو كل وغيره إلا أن ملكه ثابت عليه وإن كان نذراً زمه ذبحه لأنه هدى معكوف على الحرم فوجب فحرقه مكانه كهدى المحصر وليس له التصرف فيه بما يزيد الملك أو يؤكل إلى زواله كالوصية والرهن والهبة لأنه بالنذر زال ملكه عنه وصار للمساكين وفارق ما لو قال لله علي إعطاء هذا العبد حيث لا يزال ملكه عنه الإيعاقه وإن امتنع التصرف فيه بأن الملك هنا ينتقل إلى المساكين فانتقل بنفسه النذر كالوقوف وأما الملك في العبد فلا ينتقل إليه ولا إلى غيره بل ينتقل العبد عنه فإن لم يذبح الهدى المعطوب حتى تلف ضمنه لتفريقه كمنظريه في الودعة (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنه (بأكل) من جزاء الصيد والنذر (ويطعم من المتعة) أي من الهدى المسمى بدم المتع الواجب على المتع * وبأسند قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان البصري عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح أنه (سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) ما يقول كالأنا كل من لحوم بدنا فوق ثلاث مني) بإضافة ثلاث إلى مني أي الأيام الثلاثة التي يقام بها مني وهي الأيام المعدودات وقال في المصابيح والأصل ثلاث ليال مني كما في قولهم جابرمان زيد فإن القصد إضافة الحب المختص بكونه للزمان إلى زيد ومثله ابن قيس الرقيات فإن المتلبس بالرقيات ابن قيس لا قيس قال الشيخ سعد الدين التقطازي وتحققه أن مطلق الحب مضاف إلى الزمان والحب المقيد بالاضافة إلى الزمان مضاف إلى زيد قال الدماميني وفيه نظرية تأمله (فرخص لنا النبي صلى الله عليه وسلم فقال كلوا ورتدوا فأكلنا ورتدنا) قال ابن جريج (قلت لعطاء قال جابر) حتى جئنا المدينة قال (عطاء لا) أي لم يقل جابر حتى جئنا المدينة ووقع في مسلم ثم بدل قوله لا وجع بينهم ما بالجل على أنه نسي فقال لا ثم تذكر فقال نعم * وهذا الحديث ناسخ للنهي الوارد في حديث علي عنده مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نأكل من لحوم نسك بعد ثلاث وغيره وهو من نسخ السنة بالسنة وحديث الباب أخرجه مسلم في الإصاحي والنسائي في الصحيح * وفيه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المجهمة الجلي الكوفي القطواني بفتح القاف والطاء قال (حدثنا سليمان) ولا يذر سليمان بن بلال (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد الأنصاري قال (حدثني) بالافراد (عمر) بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الأنصارية المدينية (قالت سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (نخس بقين من ذي القعدة) سنة

ومسلم والذي ذكره ابن سعد وغيره من أهل السير والتواريخ أنه حليف بن عبد مناف (قوله

عن عبد الله بن مالك بن بحينة الأزدي أن (٣٣٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم قام في الشفع الذي يريد أن يجلس في صلته فضى في صلته فلما كان في آخر الصلاة سجد قبل أن يسلم ثم سلم

عن عبد الله بن مالك بن بحينة (والصواب في هذا أن ينون مالك ويكتب ابن بحينة بالالف لأن عبد الله هو ابن مالك وابن بحينة خالان أئوه وبحينة أمه وهي زوجة مالك خالانك أئوه عبد الله وبحينة أم عبد الله فاذا قرئ كما ذكرناه انتظم على الصواب ولو قرئ باضافة مالك إلى ابن فسد المعنى واقتضى أن يكون مالك ابننا بحينة وهذا غلط وانما هو زوجها وفي الحديث دليل مسائل كثيرة أحدها أن سجود السهم وقبل السلام اماما مطلقا كما يقوله الشافعي واما في النقص كما يقوله مالك الثانية أن التشهد الاول والخميس له ليس باركن في الصلاة ولا واجبين اذ لو كانا واجبين لما جبرهما السجود كالركوع والسجود وغيرهما وهذا قال مالك وابو حنيفة والشافعي رحمه الله تعالى وقال أحمد في طائفة قليلة هو واجبان واذا ساجدا جبرهما السجود على مقتضى الحديث المناشئة فيه أنه يشترع التكبير لسجود السهو وهذا مجمع عليه واختلفوا فيها اذ افعلها ما بعد السلام هل يحرم ويشتم ويؤثم أم لا والصحيح في مذهبنائه يسلم ولا يشتم وهكذا الصحيح عندنا في سجود التلاوة أنه يسلم ولا يشتم كصلاة الجنازة وقال مالك يشتم ويسلم في سجود السهو بعد السلام واختلف قوله هل يجهر بسلامهما كسائر الصلوات أم لا وهل يحرم لهما أم لا وقد ثبت السلام لهما اذا فعلتا بعد السلام في حديث ابن مسعود وحديث ذي الدين ولم يثبت في التشهد حديث واعلم أن جمهور العلماء على أنه يسجد للسهو في صلاة التطوع كالفرض رضي

عشر (ولا يرى) بضم النون أي لا تظن (الا الحج) لانهم كانوا لا يعرفون العمرة في أشهر الحج (حتى اذا دنوا من مكة) بسرف كما في رواية عن عائشة وفي رواية جابر بعد الطواف والسعي (امر رسول الله صلى الله عليه وسلم) ويحتمل تكريرا أمره عليه الصلاة والسلام بذلك من تين في الموضوعين وأن العزبة كانت آخر احين أمرهم بفسخ الحج الى العمرة (من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت) أي يتم عمرته (ثم يحل) بفتح الهمزة وكسر الحاء فواب اذا محذوف ويجوز أن تكون اذا ظر فالقوله لم يكن وجواب من لم يكن محذوف وجوزنا لكرمان زيادة ثم كقول الاخفش في قوله تعالى حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم ان تاب جواب اذا ونم زائدة وفي بعض الاصول لفظا اذا ساقط فيكون التقدير من لم يكن معه هدى طاف وحينئذ فواب من قوله طاف وقوله ثم يحل عطفاً أي ثم بعد طوافه يحل ولا يبي ذرو الاصيلي اذا طاف بالبيت أن يحل أي يخرج من احرام العمرة (قالت عائشة رضي الله عنها فدخل علينا) وثبت لفظ علينا لا يبي الوقت (يوم النحر بضم بقر) بضم دال فدخل وكسر حائه ولغير أي ذر فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النحر بضم بقر (فقلت ما هذا) اللحم (فقيل ذبح النبي صلى الله عليه وسلم عن ازوجاه) وسبق في باب ذبح الرجل البقر عن نسائه بغير أمر من التعبد بغيره والذبح للبقر أولى من النحر لقوله تعالى ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة (قال يحيى) بن سعيد المذكور بالسند السابق اليه (فذكرت هذا الحديث للقاسم) ابن محمد بن أبي بكر الصديق (فقال اتك) أي عمرة (بالحديث على وجهه) وهذا الحديث قد سبق كما مر (باب الذبح قبل الخلق) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة والشين الموحدة بينهما واوسا كنهوا آخره موحدة بوزن جعفر نزيل الكوفة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين الموحدة بينهما ابن بشير بوزن عظيم ابن القاسم بن دينار السلمي قال (اخبرنا منصور) ولا يوي ذر والوقت عن المسئلة منصور بن زاذان بالزاي والذال المجهتين (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن حلق رأسه (قبل أن يذبح) الهدى (وضوءه) كطواف الركن قبل الرمي (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج لارج) مرتين وثني الحرج يقتضى أن الاصل سبق الذبح على الخلق فحصل المطابقة بين الترجمة وهذا الحديث والذي بعده * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي قال (اخبرنا أبو بكر) هو ابن عباس بن بشة - ديد المشاة التحية والشين الموحدة الاسدي الكوفي (عن عبد العزيز بن رفيع) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التثنية آخره عن مهملة الاسدي المكي سكن الكوفة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه قال (قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم زرت) أي طفت طواف الزيارة (قبل ان ارمي) جرة العقبة (قال لا حرج) عليك (قال حلق) رأسي (قبل ان اذبح) الهدى (قال لا حرج) عليك (قال ذبحت) الهدى (قبل ان ارمي) الجرة (قال لا حرج) عليك (وقال عبد الرحيم بن سليمان الاشيل (الرازي) مما وصله الاسماعيلي (عن ابن خنيم) بضم الخاء الموحدة وفتح المثناة عبد الله بن عثمان المكي قال (اخبرني) بالافراد (عطاء) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (ولفظ الاسماعيلي ان رجلا قال يا رسول الله طفت بالبيت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج وعرف بهذا ان مراد المؤلف أصل الحديث لا خصوص ما ترجم له من الذبح قبل الخلق كما به عليه في التبع (وقال القاسم بن يحيى) بن عطاء الهلالي الواسطي المتوفى سنة سبع وتسعين ومائة (حدثني) بالافراد (ابن خنيم) عبد الله المذكور (عن عطاء عن ابن عباس) رضي

مسعود وحديث ذي الدين ولم يثبت في التشهد حديث واعلم أن جمهور العلماء على أنه يسجد للسهو في صلاة التطوع كالفرض رضي

* حدثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف حدثنا موسى بن داود حدثنا سليمان بن بلال (٢٣١) عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي

سعد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شئت أن أكرم في صلاته فلم يدركم صلى ثلاثاً أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمساً شفعن له صلاته وإن كان صلى اثنتين أربعاً كانت رغباً للشيطان * حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عيسى بن عبد الله بن وهب قال حدثني داود بن قيس عن زيد بن أسلم بهذا وقال ابن سيرين وقتادة لا يجوز التطوع وهو قول ضعيف غريب عن الشافعي رحمه الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم) ظاهر الدلالة لمذهب الشافعي رحمه الله تعالى كما سبق في أنه يسجد للزيادة والنقص قبل السلام وسبق تقريره في كلام المازري واعترض عليه بعض أصحاب مالك بأن مالكاً رحمه الله تعالى رواه مسلاً وهذا اعتراض باطل لوجهين أحدهما أن الثقات الحفاظ الأكثرين رواه متصلاً فلا يضر مخالفة واحد لهم في إرساله لأنهم حفظوا ما لم يحفظه وهم ثقات ضابطون حفاظ متقنون الثاني أن المرسل عندما لا يرحم الله تعالى حجة فهو وارد عليهم على كل تقدير (قوله صلى الله عليه وسلم كانتا ترغماً للشيطان) أي اغاظة له وإذلاً لا مأخوذ من الرغام وهو التراب ومنه أرغم الله أنفه والمأوى أن الشيطان لبس عليه صلاته وتعرض لأفادها ونقصها فجاء الله تعالى للمصلي طريقاً إلى جبر صلاته وتدارك ما لبس عليه وأرغام الشيطان ورده خاسماً بعد أن مراده وكملت صلاة ابن آدم وامثل أمر الله تعالى الذي عصي به إبليس من امتناعه من السجود والله أعلم

رضي الله عنهم (عن أبي خلف) قال الحافظ بن حجر لم أقف على طريق القاسم بن يحيى هذه موصولة (وقال عفان) غير منصرف ابن سلم الصغار البصري مما أخرجه أجدعنه (أراه) بضم الهمزة ظنه (عن وهيب) بضم الواو وفتح الهاء معصر قال (حدثنا ابن خنيم) عبد الله (عن سعيد بن جبير) الأسدي الكوفي (عن ابن عباس) رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم (ولفظ رواية أحمد جاءه رجل فقال يا رسول الله خلقت ولم أخرج فأنحرج وجاء آخر فقال يا رسول الله فميت قبل أن أرى قال فارم ولا حرج قال الحافظ بن حجر والقائل أراه البخاري فقد أخرجه أحمد عن عثمان بن وهب والمراجم هذا التعليق بيان الاختلاف فيه على ابن خنيم هل شيخه فيه عطاء أو سعيد بن جبير كما اختلف على عطاء هل شيخه فيه ابن عباس أو جابر والذي بين من صنييع المؤلف ترجيح كونه عن ابن عباس ثم كونه عن عطاء وإن الذي يخالف ذلك شاذ (وقال حماد) هو ابن سائلة (عن قيس بن سعد) مما وصله النسائي والطحاوي والاسماعيلي وابن حبان (و) (عن) (عبد بن منصور) مما وصله الاسماعيلي كلاهما (عن عطاء بن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاسماعيلي سئل عن رجل رمى قبل أن يحلق وحلق قبل أن يرمى وذبح قبل أن يحلق فقال عليه الصلاة والسلام أفعل ولا حرج * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) الرمن العنزي البصري (قال حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى (قال حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) سولي ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي سأله رجل فحذف السائل وأقام المفعول مقامه (فقال ربيت بعد ما أمسيت) والمسألة من بعد الزوال إلى الغروب (فقال لا حرج) عليك وخرج بالغروب ما بعده فلا يكتفي الرمي بعده لعدم وروده كذا صرح به في الروضة واعترض بأنهم قالوا إذا أخرج رومي يوم إلى ما بعده من أيام الرمي يقع أداه وقضته ان وقته لا يخرج بالغروب وأجيب بحمل ما هنا على وقت الاختيار وهناك على وقت الجواز وقد صرح الرافعي بأن وقت الفضيلة لرمي يوم النحر ينتهي بالزوال فيكون له مية ثلاثة أوقات وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز وفي وقت الذبح للهدى إلى عصر آخر أيام التشريق كالأضحية وأما الحلق أو التقصير والطواف فلا يؤقتان لأن الأصل عدم التأقيت نعم يكره تأخيرهما عن يوم النحر وتأخيرهما عن أيام التشريق أشد كراهة وخروجه من مكة قبل فعاها ما أشد (قال خلقت قبل أن أخرج قال لا حرج) والرجل السائل عن التقديم والتأخير في النحر والحلق ونحوهما لم يسم ويحتمل تعدده ثم أن أعمال يوم النحر في الحج أربعة رمي جرة العقبة والذبح والحلق أو التقصير والطواف وترتيبها على ما ذكر سنة فلوحق أو قصر قبل الثلاثة الأخر فلا فدية عليه وانما يجب ترتيبها المذكور ولحديث عبد الله بن عمر بن العاصي في الصحيحين سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر في حجة الوداع وهم يسألونه فقال رجل لم أشعر خلقت قبل أن أذبح فقال أذبح ولا حرج جاء آخر فقال لم أشعر فميت قبل أن أرى فقال ارم ولا حرج ولمسلم أيضاً عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وأناه رجل يوم النحر وهو واقف عند الجرة فقال يا رسول الله اني خلقت قبل أن أرى فقال ارم ولا حرج وأناه آخر فقال اني ذبحت قبل أن أرى فقال ارم ولا حرج فاتا رجل آخر فقال اني أفضت إلى البيت قبل أن أرى فقال ارم ولا حرج قال فما سئل عن شيء يومئذ قدم ولا أخر إلا قال افعل ولا حرج وقال المالكية يجب الذم إذا قدم الحلق على الرمي لأنه وقع قبل حصول شيء من التعلل وروى ابن القاسم عن مالك أنه أخذ في تقديم الأفاضة على الرمي الدم وحجه مجزئ وعن مالك لا يجزئه وهو كمن لم يفيض وقال أصبغ أحب إلى أن يعيد ذلك في يوم النحر أكده ولو حلق قبل النحر أو فخر قبل الرمي فلا شيء عليه على الأصح وقال عبد الملك أن حلق قبل النحر أهدي قال الشيطان ورده خاسماً بعد أن مراده وكملت صلاة ابن آدم وامثل أمر الله تعالى الذي عصي به إبليس من امتناعه من السجود والله أعلم

الاستاذ وفي معناه قال بسجد سجدتين (٢٣٢) قبل السلام كما قال سليمان بن بلال * وحدثننا ابو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة واسحق بن

ابراهيم جميعا عن جرير قال قال عثمان
حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم
عن علقمة قال قال عبد الله صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال
ابراهيم زاد أو نقص فلما سلم قيل له
يا رسول الله أحدث في الصلاة شيئا
قال وماذا قالوا صليت كذا وكذا
قال فشيء رجليه واستقبل القبلة
فسجد سجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا
بوجهه فقال أنه لو حدث في الصلاة
شيئا أنبأتكم به ولكن إنما أنا بشر
أنسى كما تنسون

(قوله في اسناد حديث ابن م عود
حدثنا ابو بكر وعثمان ابنا أبي شيبة
الخ) هذا الاسناد كله كوفيون
الاسحق بن راهويه رفيق ابي
أبي شيبة (قوله فسجد سجدتين
ثم سلم) دليل لمن قال يسلم اذا سجد
للسجود بعد السلام وقد سبق بيان
الخلاف فيه (قوله صلى الله عليه وسلم
لو حدث في الصلاة شيئا أنبأتكم به)
فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت
الحاجة (قوله صلى الله عليه وسلم
ولكن إنما أنا بشر أنسى كما تنسون
فاذا نسيت فذكروني) فيه دليل على
جواز النسيان عليه صلى الله عليه
وسلم في احكام الشريعة وهو مذهب
جمهور العلماء وهو ظاهر القرآن
والحديث واتفقوا على أنه صلى
الله عليه وسلم لا يقر عليه بل يعمله
الله تعالى به ثم قال الاكثر من شرطه
تنبيه صلى الله عليه وسلم على الفور
متصلا بالحادثة ولا يقع فيه تأخير
وجوزت طائفة تأخير مدة حياته
صلى الله عليه وسلم واختاره امام
الحرمين ومنعت طائفة من العلماء
السجود عليه صلى الله عليه وسلم
في الافعال البلاغية والعبادات كما
اجهوا على منعه واستحالة الله عليه صلى الله عليه وسلم

المطبرى والعجب عن يحمل قوله ولا حرج على نفي الاثم فقط ثم يخص ذلك ببعض الامور دون بعض
فان كان الترتيب واجبا يجب بتركه دم فليكن في الجميع والا فوجه تخصيص بعض دون بعض
مع تعميم الشارع للجميع بنى الحرج اه وقال أبو حنيفة عليه دم وان كان قارنا فاند ما ن وقال محمد
وابو يوسف لا شيء عليه لقوله عليه الصلاة والسلام لا حرج واحتجوا بالابى حنيفة بما رواه ابن أبي
شيبه في مصنفه من حديث ابن عباس انه قال من قدم شيئا من حجه أو أخره فليمرق لذلك دما أو أجابوا
عن حديث الباب بأن المراد بالحرج المنقح هو الاثم ولا يستلزم ذلك نفي القدية * وهذا الحديث
أخرجه المؤلف من أربعة طرق ومن ستة أوجه كما ترى * وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله
ابن عثمان بن جبلة بن أبي رواد واسم أبي رواد ميمون قال (أخبرني) بالافراد (أبي) هو عثمان (عن
شعبة) بن الجراح (عن قيس بن مسلم) الجدلي بفتح الجيم (عن طارق بن شهاب) هو ابن عبد شمس
الجبلي الاحمسي الكوفي قال أبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى)
الاشعري (رضي الله عنه) قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالبطحاء بطحاء
مكة (فقال) لي (أجبت قلت نعم قال بما) أثبت ألق ما لا يستهفها مية مع دخول الجار عليها
وهو قليل ولابن عساكر بم يحذفها (أهلت قلت ليس بك أهلال كاهلال النبي) وفي باب من أحرم
في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قلت أهلات كاهلال النبي (صلى الله عليه وسلم قال أحسنت)
وفيه استحباب التناء على من فعل جسيلا (أنطلق فطف بالبيت وبالصفة والمروة) فأمره
بالفسخ الى العمرة ولم يذكر الخلق لانه عندهم مع يوم (ثم أتيت امرأة من نساء بني قيس) أي
فطفت ثم أتيت المرأة (فقلت راسي) استخرجت القمل منه والفاء الاولى للتعقيب والثانية
من نفس الكلمة واللام مخففة (ثم أهلت بالحج) أي بعد أن تحللت من العمرة فصار متمتعاً
لانه لم يكن معه هدى (فكنت أفتي به الناس) أي بالتمتع بالعمرة الى الحج الذي دل عليه
السياق (حتى) أي الى (خلافه عمر رضي الله عنه فذكرته فقال ان تأخذ بكتاب الله
فانه يأمرنا بالتمام) زاد في باب من أحرم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى وأتموا
الحج والعمرة لله (وان تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يحل) من احرامه (حتى بلغ الهدى محله) بكسر الحاء وهذا موضع الترجة لان بلوغ
الهدى محله يدل على ذبح الهدى فلو تقدم الحاق عليه لصار متمتعاً قبل بلوغ الهدى محله
وهذا هو الاصل وهو تقديم الذبح على الخلق وأما تأخيره فهو رخصة والله أعلم (باب من لبس
راسه) بتشديد الموحدة أي شعره وهو أن يجعل فيه ما يمنع من الانتفاخ كالصمغ في الغاسول ثم
يلطخ به راسه (عند الاحرام وحاق) أي رأسه بعد ذلك عند الاحلال والجمهور على أن من لبس
رأسه وجب عليه الخلق كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه
الناس والصحيح عند الشافعية أنه مستحب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
(أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن حفصة) ام المؤمنين (رضي الله عنهم
أنهم قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا) من الحج (بعمرة ولم تحل) بكسر اللام الاولى (أنت
من عمرتك) التي مع جنتك وقيل من بمعنى الباء أي بعمرتك وضعفه ابن دقيق العبد من جهة أنه
أقام حرقاً مقام حرف وهي طريقة كوفية واجيب بأنه ورد في قوله تعالى يحفظونه من أمر الله أي
بأمر الله (قال اني لبست راسي وقلت هدي) بوضع القلادة في عنقه (فلا حل) بفتح الهمزة
وكسر الحاء من احرام (حتى أتممت) الهدى يوم النحر * وليس في هذا الحديث ذكر الخلق
المذكور في الترجة فقبل انه معلوم من حاله صلى الله عليه وسلم انه في حجة الوداع حلق راسه كما

اجهوا على منعه واستحالة الله عليه صلى الله عليه وسلم وحل في الاقوال البلاغية واجابوا عن الظواهر الواردة في ذلك واليه مال الاستاذ سيأتي

فأذا نسيت فذكروني وإذا شك أحدكم في صلاته فليحذر الصواب فليتم عليه ثم (٣٣٣) ليسجد سجدة ثلث * وحدشاه أبو بكر بحدشا

أبو إسحق الأسفرياني والعصمى الأول
فإن السهو لا يناقض النية وإذا لم
يقتر عليه لم تحصل منه مفسدة بل
تحصل فيه فائدة وهو بيان أحكام
الناسي وتقرير الأحكام قال
القاضي واختلفوا في جواز السهو
عليه صلى الله عليه وسلم في الأمور
التي لا تتعلق بالبلاغ وبيان أحكام
الشرع من أفعاله وعادته وإذا كرر
قلبه بخوزه الجهور وأما السهو
في الأقوال البلاغية فاجعوا على
منعه كما جعوا على امتناع نعمة
وأما السهو في الأقوال الدنيوية
وفيما ليس سبيله البلاغ من الكلام
الذي لا يتعلق بالأحكام ولا أخبار
القيامة وما يتعلق بها ولا يضاف
إلى وحى خوزه قوم إذا لمفسدة
فيه قال القاضي رحمه الله تعالى
والحق الذي لا شك فيه ترجيح قول
من منع ذلك على الانبياء في كل خبر
من الأخبار كما لا يجوز عليهم خلف
في خبر لا عهد ولا سهو إلا في صحة
ولا في مرض ولا رضا ولا غضب
وحسبك في ذلك أن سيرة نبينا صلى
الله عليه وسلم وكلامه وأفعاله
مجموعة معتنى بها على مر الزمان
يتداولها الموافق والمخالف والمؤمن
المرتأب فلم يأت في شيء منها استدراك
غلط في قول ولا اعتراف بوهوم في كلمة
ولو كان لنقل كما نقل سهوه في الصلاة
ونومه عنها واستدراكه رأيه
في تلقح النخل وفي نزوله بأدنى مياه
بدر وقوله صلى الله عليه وسلم والله
لا أحلف على عيين فأرى غير هاتين
منها الأفعالت الذي هو خير وكفرت
عن عيني وغير ذلك وأما جواز السهو
في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير
ممنوع والله اعلم (قوله صلى الله عليه

سأني صريحاً إن شاء الله تعالى في أول الباب التالي وقد سبق هذا الحديث في باب التمتع والقرآن
وقد أخرجه الجماعة إلا الترمذي (باب الخلق والتقصير عند الإحلال) من الأحرام وهو نسيك
لاستباحة محظور والدعاء لفعله بالرحمة كما سأني قريياً إن شاء الله تعالى والدعاء ثواب والثواب إنما
يكون على العبادات لا على المباحات والتقصير أيضاً على التقصير إذ المباحات لا تتفاضل ولا تتحمل
للحج والعمرة بدونه كسائر أركانها إلا أن لا يشعر برأسه فيتحلل منها بدونه والخلق أفضل للرجال
كما سأني فلا يؤمر به بعد نيات شعره ولا يفدى عاجز عن أخذه لجرأحة أو نحوها بل يصبر إلى قدرته
ولا يسقط عنه ويستحب لمن لا شعر برأسه أن يمر موسى عليه تشبيهاً بالحاقين وليس بفرض عند
الحنفية بل هو واجب وقيل مستحب وأقل ما يجزئ عند الشافعية ثلاث شعرات وعند أبي حنيفة
ربع الرأس وعند أبي يوسف النصف وعند أحمد أكثرها وعند المالكية جميع شعر رأسه
ويستوعبه بالتقصير من قرب أصله قال العلامة الكمال بن الهمام اتفق الأئمة الثلاثة أبو حنيفة
ومالك والشافعي أن قال كل منهم بأنه يجزئ في الخلق القدر الذي قال أنه يجزئ في الوضوء ولا يصح
أن يكون هذا منهم بطريق القياس لأنه يكون قياساً بالجامع بظهور أنه وذلك لأن حكم الأصل
على تقدير القياس وجوب المسح ومحل المسح وحكم القرع وجوب الخلق ومحل الخلق للتحلل
ولا يظن أن محل الحكم الرأس إذ لا يتحد القرع والأصل وذلك أن الأصل والقرع هما محل الحكم
المشبه به والمشبه والحكم هو الوجوب مثلاً ولا قياس يتصور عند اتحاد محلها إذ لا اثنينية وحينئذ
فحكم الأصل وهو وجوب المسح ليس فيه معنى يوجب جواز قصره على الربع وإنما فيه نفس النص
الوارد فيه وهو قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم بناءً على الإجمال والتام حديث المغيرة بياناً أو
على عدمه والمفاد بسبب الباء الصاق اليد كلها بالرأس لأن الفعل حينئذ يصير متعدياً إلى الألة
بنفسه فيشملها وتام اليد يستوعب الربع عادة فيسعين قدره لأن فيه معنى ظهر أثره في الاكتفاء
بالربع أو بالبهض مطلقاً أو بعين الكل وهو متحقق في وجوب حلقها عند التحلل من الأحرام
ليتعدي الاكتفاء بالربع من المسح إلى الخلق وكذا الآخران وإذا اتفقت صحة القياس فالمرجع في
كل من المسح وخلق التحلل ما يقيد به النص الوارد فيه والوارد في المسح دخلت فيه الباء على الرأس
التي هي محل فوجب عند الشافعي التبعية وعندنا وعند مالك لأجل الإصاق غير أننا لاحظنا
تعدي الفعل للألة فيجب قدرها من الرأس ولم يلاحظها مالك رحمه الله فاستوعب الكل أو
جعلها صلة كما في فامسحوا برؤوسكم في آية التيمم فاقتضى وجوب استيعاب المسح وأما الوارد
في الخلق فن الكتاب قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين لمحلين رؤوسكم من غير براء
ففيها الإشارة إلى طلب تحليق الرأس أو تقصيرها وليس فيها ما هو الموجب بطريق التبعية على
اختلافه عندنا وعند الشافعي وهو دخول الباء على محل ومن السنة فعله عليه الصلاة والسلام
وهو الاستيعاب فكان مقتضى الدليل في الخلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي
أدين الله به والله أعلم * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب بن أبي
حمزة) بالحاء المهملة والراء المعجمة (قال نافع) مولى ابن عمر (كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول
حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه في حجة) أي حجة الوداع وهذا طرف من حديث طويل
رواه مسلم من حديث نافع أن ابن عمر أراد الحج عام نزول الحجاج بابن الزبير الحديث وفيه ولم يحلل
من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فحرق وحلق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
(أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قال) في حجة الوداع أو في الحديثية أو في الموضوعين جهابذة الأحاديث (اللهم ارحم المحلقين
قالوا) أي العناية قال الحافظ بن حجر ولم أقف في شيء من الطرق على الذين تولوا السؤال في ذلك بعد

(٣٠) قسطلاني (ثالث) وسلم فأذا نسيت فذكروني (فيها أمر التابعين بكبر المتبوع بما ينسأه) قوله صلى الله عليه وسلم وإذا شك

ابن بشر ح وحدثني محمد بن حاتم قال حدثنا (٣٣٤) وكيع كلاهما عن مسعر عن منصور بن ماذن الاسناد وفي رواية ابن بشر فليظن

أخرى ذلك للصواب وفي رواية وكيع فليتحصر الصواب * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا وهيب بن خالد حدثنا منصور بن ماذن الاسناد وقال منصور فليظن أخرى ذلك للصواب * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد بن سعيد الاموي حدثنا سفيان عن منصور بن ماذن الاسناد وقال فليتحصر الصواب * وحدثنا محمد بن منبج حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور بن ماذن الاسناد وقال فليتحصر أقرب ذلك إلى الصواب * وحدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا فضيل بن عياض عن منصور بن ماذن الاسناد وقال فليتحصر الذي يرى أنه الصواب * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا عبد العزيز بن عبد الله عن منصور بن ماذن الاسناد وقال فليتحصر الصواب

أحدكم في صلاته فليتحصر الصواب فاستمع عليه ثم ليسجد سجدتين وفي رواية فليظن أخرى ذلك للصواب وفي رواية فليتحصر أقرب ذلك إلى الصواب وفي رواية فليتحصر الذي يرى أنه الصواب) فيه دليل لابي حنيفة رحمه الله تعالى وموافقه من أهل الكوفة وغيرهم من أهل الرأي على أن من شك في صلته في عدد ركعات تحرى وبني على غالب ظنه ولا يلزمه الاقتصار على الأقل والاتباع بالزيادة وظاهر هذا الحديث حجة لهم ثم اختلف هؤلاء فقال ابو حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى في طائفة هذا المن اعتراه الشك مرة بعد أخرى وأما غيره فيدني على اليقين وقال آخرون هو على عومه

البحث الشديد اه وفي رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية كما سبق في ان شاء الله تعالى قريبا ان عثمان وأبا قتادة هما اللذان قصرا ولم يحلقا في عام الحديبية قال شيخ الاسلام الجلال ابن البلقيني فيحتمل ان يكونا هما اللذان قالوا (والمقصرون) أي قل وارحم المقصرين (بارسول الله قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم ارحم المحلقين قالوا) قل (وارحم) (المقصرون) يا رسول الله قال (وارحم) (المقصرون) بالنصب فالعطف على محذوف ومثله يسمى بالعطف التلقيني كقوله تعالى اني جاءك للناس اماما قال ومن ذريتي قال الزنجشري في كشافه ومن ذريتي عطف على الكاف كأنه قال وجاعل بعض ذريتي كما يقال سأكرمك فتقول وزيدا اه وتعبه أبو حيان فقال لا يصح العطف على الكاف لانها مجرورة فالعطف عليها لا يكون الا باعادة الجار ولم يعد ولان من لا يمكن تقدير الجار مضافا اليها لانها حرف فتقديرها بأنها امراد فلهذا بعض حق يقدر جاعل مضافا اليها لا يصح ولا يصح أن يكون تقدير العطف من باب العطف على موضع الكاف لانه نصب فيجعل من في موضع نصب لان هذا ليس مما يهبط فيه على الموضع على مذهب سيبويه اقوات المحوز وليس نظير سأكرمك فتقول وزيدا لان الكاف هنا في موضع نصب والذي يقتضيه المعنى أن يكون ومن ذريتي متعلقة بمحذوف التقدير واجعل من ذريتي اماما لان ابراهيم فهم من قوله اني جاءك للناس اماما الاختصاص فسال الله أن يجعل من ذريته اماما اه (وقال الليث) بن سعد الامام (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر محاصله مسلم (رحم الله المحققين مرة او مرتين) شك الليث اذا لاكثر من علي وفاق مارواه مالك لان في معظم الروايات عنه اعادة الدعاء للمحلقين مرتين وعطف المقصرين عليه في الثالثة وانقردي يحيى بن بكير دون رواية الموطأ باعادة ذلك ثلاثا كما به عليه أبو عمر في التقصي ولم يذهب عليه في التمهيد (قال وقال عبد الله) بضم العين مصغرا وهو العمري محاصله مسلم (حدثني) بالافراد (نافع قال) ولغير أبي الوقت وقال (في الرابعة) والمقصرون أي وارحم المقصرين * وبه قال (حدثنا عياش بن الوليد) بالمشاة التسمية المشددة والشين المجدمة الرقام ووقع في رواية ابن السكن عباس بالموحدة والمهمله قال أبو علي الحسيني والاول أرجح بل هو الصواب قال (حدثنا محمد بن فضيل) بضم الفاق وفتح الضاد المجدمة مصغرا ابن غزوان الضبي قال (حدثنا عمارة بن القعقاع) بتخفيف الميم بعد ضم العين ابن القعقاع بقافين مفتوحتين بينهما عين مهملة ساكنة وبعد الالف مهملة أخرى ابن شبرمة (عن أبي زرعة) هرم أو عبد الله أو عبد الرحمن بن عمرو الجبلي (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع قال في الفتح أو في الحديبية وجمع النووي الاول والثاني ابن عبد البر وخرجه امام الحرمين في النهاية وجوز النووي وقوعه في الموضعين قال في الفتح ولم يقع في شيء من الطرق التصريح بسماع أبي هريرة رضى الله عنه لذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ولو وقع لقطعنا بأنه كان في حجة الوداع لانه شهدا ولم يشهدا الحديبية (اللهم اغفر للمحلقين) قال في حديث ابن عمر ارحم وقال هنا اغفر فيحتمل أن يكون بعض الروايات رواه بالهمزة او قالهما جميعا (قارا) أي العجايب يا رسول الله نعم اليهم المقصرين وقل اللهم اغفر للمحلقين (ولاء مقصرين قالوا) اللهم اغفر للمحلقين قالوا ولم مقصرين قال اللهم اغفر للمحلقين قالوا وللمقصرين قالها ثلاثا) أي قال اغفر للمحلقين ثلاث مرات وفي الرابعة (قال وللمقصرين) وفيه تفضيل الحلق للرجال على التقصر الذي هو أخذ أطراف الشعر لقوله تعالى محلاتين رؤسكم ومقصرين اذ العرب تبدأ بالاهم والافضل نعم ان اعتمر قبل الحج في وقت لواحاق فيه جاء يوم النحر ولم يسوتر رأسه من الشعر فالتقصير له أفضل كذا نقله الاسنوي عن نص الشافعي في الاملاء قال وقد تعرض النووي في شرح مسلم للمسئلة لكنه أطلق أنه يستحب للمتمتع أن يقصر في العمرة

وذهب الشافعي والجمهور إلى أنه اذا شك هل صلى ثلاثا أم أربعاً مثلاً لزمه البناء على اليقين وهو الأقل فيأتي بما بقي ويسجد ويحلق

* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم (٣٣٥) عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى

الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قيل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين

للسهو واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد رضي الله عنه فليطرح الشك وإين على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم فان كان صلى خمسا شفعن له صلاته وان كان صلى انما الاربع كاترا تغيبا للشيطان وهذا صريح في وجوب البناء على اليقين وجعلوا التحري في حديث ابن مسعود رضي الله عنه على الاخذ باليقين قالوا والتحري هو القصد ومنه قول الله تعالى تحروا رشدا فغنى الحديث فليقصد الصواب فليعمل به وقصد الصواب هو ما بينه في حديث أبي سعيد وغيره فان قالت الخنفئة حديث أبي سعيد لا يخالف ما قلناه لانه ورد في الشك وهو ما استوى طرفاه ومن شك ولم يترجح له أحد الطرفين بنى على الاقل بالاجماع بخلاف من غلب على ظنه انه صلى أربعين مثالا فاجاب ان تفسير الشك بمستوى الطرفين انما هو اصطلاح طائري للاصوليين وأماني اللغة فالتردد بين وجود الشيء وعدمه كانه يسمى شكسا سواء المستوى والراجح والمرجوح والحديث يجعل على اللغة ما لم يكن هنالك حقيقة شرعية أو عرفية ولا يجوز حمله على ما يطرأ للمتاخرين من الاصطلاح والله أعلم (قوله عن عبد الله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قيل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين) هـ ذافيه

ويحلق في الحج ليقع الحلق في أكمل العبادتين قال الزركشي ويؤخذ مما قاله الشافعي أن مثله يأتي فيما لو قدم الحج على العمرة قال وانما لم يؤمر في ذلك بحلق بعض رأسه في الحج ويحلق بعضه في العمرة لانه يجزئ القزع ثم لو خلق له رأسان فحلق أحدهما في العمرة والاخر في الحج لم يكره لانتفاء القزع ويكون ذلك مستثنى من كلام الشافعي وأما المرأة فالتقصير لها أفضل لحديث أبي داود باسناد حسن ليس على النساء حلق انما عليهن التقصير فيكره لها الحلق لثبها عن التشبه بالرجال وفي الحديث من القوائد أن التقصير يجزئ عن الحلق وان لمدرأسه ولا عبرة بكون التلبس لا يفعله الا العازم على الحلق غالبالكن لو نذر الحلق وجب عليه لانه في حقه قرينة بخلاف المرأة والخنثى ولم يجزه عنه القص ونحوه مما لا يسمى حاقا كالشفة والاحراق اذا الحلق استتصاها الشعر بالموسى واذا استتصاها بما لا يسمى حلقا هل يبقى الحلق في ذمته حتى يتعلق بالشعر المتخلف تدارك لما التزمه أولا لان النسك انما هو ازاله شعره حتى يتعلق بالشعر المتخلف تدارك لما الوصف دم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد بن مخراق البصري ابن أخي جويرية بن أسماء قال (حدثنا جويرية بن أسماء) بضم الجيم وفتح الواو وتحقيف المثناة التحتية الثانية مصغرا (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عبد الله) زاد أبو الوقت ابن عمر (قال حلق النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة من أصحابه وقصر بعضهم) قال الجلال البلقيني بين في رواية ابن سعد في الطبقات في غزوة الحديبية البعض الذي قصر ولفظه عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى أصحابه حلقوا رؤسهم عام الحديبية غير عثمان وأبي قتادة فاستغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم للمعلقين ثلاث مرات وللمقصرين مرة قال صاحب المصابيح ان ثبت أن ما أورده البخاري في هذا الباب كان في عام الحديبية حسن التفسير بذلك اذا يلزم من كون عثمان وأبي قتادة قصراف عام الحديبية أن يكونا قصرافا غيره * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن ابن جريج) عبيد الملك بن عبد العزيز (عن الحسن بن مسلم) هو ابن يثاق (عن طاوس) هو ابن كيسان البجلي الحيري (عن ابن عباس عن معاوية) بن أبي سفيان (رضي الله عنهم) قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أخذت من شعر رأسه (بشقة قص) بهم مكسورة فشين مجمة ساكنة فقفاف مفتوحة فصا دمه ملة تسهم فيه فصل عريض وقال القرطبي فصل عريض برمي به الوحش وقال صاحب المحكم هو الطويل من النصال وليس بعريض زاد مسلم وهو على المروءة هو يعين كونه في عمرة ويحتمل أن يكون في عمرة القضية أو الجعرانة ورجح النووي الثاني وصوبه أغلب الطبري وابن القيم وذهب في فتح الباري بأنه جاء أنه حلق في الجعرانة قال واستبعد بعضهم أن معاوية قصر عنه في عمرة الحديبية لكونه لم يكن أسلم ليس يعيد وقوله في رواية أحمد قصرت عن رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروءة يرد على من قال ان في رواية معاوية هنا حذف تقديره قصرت أنا شعري عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان ذلك كان في حجة الوداع لانه صلى الله عليه وسلم لم يحل حتى بلغ الهدى محله فكيف يقصر عنه على المروءة * وفي هذا الحديث رواية صحابي عن صحابي ورواته كلهم مكبون سوى أبي عاصم فبصري (باب تقصير المقتنع بعد العمرة) أي عند الاحلال منها * وبالسند قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) (المقدمي البصري قال (حدثنا فضيل بن سليمان) بضم الفاء تصغير فضل النخري البصري قال (حدثنا موسى بن عقبة) الاسدي قال (أخبرني) بالافراد (كريب) هو ابن أبي مسلم الهاشمي مولا هم المديني أبي رشدين مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم) ولا بويذر الوقت قال قدم (النبي صلى الله عليه وسلم مكة أمراً أصحابه) الذين لم يسوقوا

دليل لمذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلاة ركعة تامة لم تبطل صلاته بل ان علم بعد السلام

فقد مضت صلاته صحيحة ويسجد (٢٣٦) للسهم وان ذكر بعد السلام بقرىب وان طال فالاصح عندنا انه لا يسجد

وان ذكر قبل السلام عاد الى القعود سواء كان في قيام أو ركوع أو سجود أو غيرهما ويشهد ويسجد للسهم ويسلم وهل يسجد للسهم قبل السلام أم بعده فيه خلاف العلماء السابق هذا مذهب الجمهور وقال أبو حنيفة وأهل الكوفة رضي الله عنهم اذا زاد ركعة ساهيا بطلت صلاته ولم يعادتها وقال أبو حنيفة رضي الله عنه ان كان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة أضاف اليها السادسة تشفعها وكانت نفس البناء على أصله فان السلام ليس بواجب ويخرج من الصلاة بكل ما ينافيها وان الركعة الفردة لا تكون صلاة قال وان لم يكن تشهد بطلت صلاته لان الجلوس بقدر التشهد واجب ولم يأت به حتى أتى بالخامسة وهذا الحديث رد كل ما قالوه لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع من الخامسة ولم يشفعها وانما تذكر بعد السلام ففيه رد عليهم وحجة الجمهور ثم مذهب الشافعي ومن وافقه ان الزيادة على وجه السهم لا تبطل الصلاة سواء قلت أو كثرت اذا كانت من جنس الصلاة فسواء زاد ركوعا أو سجودا أو ركعة أو ركعات كثيرة ساهيا فصلاته صحيحة في كل ذلك ويسجد للسهم استحياءا لا إيجابا وأما مالك فقال القاضي عياض مذهبنا انه ان زاد دون نصف الصلاة لم تبطل صلاته بل هي صحيحة ويسجد للسهم وان زاد النصف فأكثر فنصحنا به من أبطلها وهو قول مطرف وابن القاسم ومنهم من قال ان زاد ركعتين بطلت وان زاد ركعة فلا

الهدى (أن يطوفوا بالبيت وبالصفا والمروة ثم يحلوا) بفتح الياء وكسر الحاء (ويحلوا أو يقصروا) فيه التخيير بين الحل والقصير للمتمتع لكن ان كان يطالع شهره في الحج فلا ولي له الحل والافالقصير ليقع الخلق في أكمل العبادتين وقدم البحث فيه (باب الزيارة) أي زيارة الحاج البيت للطواف به وهو طواف الافاضة ويسمى طواف الصدور والركن (يوم النحر وقال ابو الزبير) يضم الزاى وفتح الموحدة وسكون التحتية محمد بن مسلم بن تدرس بلفظ الخطاب من المضارع من الدراسة وقد وثقه الجمهور وضعفه بعضهم لكثرة التديس وغيره ولم يرو له المؤلف سوى حديث واحد في البيوع قرنه بعطاء عن جابر وعنه له عدة أحاديث واحتج به مسلم والباقيون وسمع من ابن عباس وفي سماعه من عائشة نظرمما وصله الترمذي وأبو داود وأحمد (عن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم) أنهم قالوا (أخرا النبي صلى الله عليه وسلم الزيارة) أي طوافها (الى الليل) أي أخره الى ما بعد الزوال وأما الحمل على ما بعد الغروب فبعد رجدا فقد ثبت في الأحاديث الصحيحة أنه عليه الصلاة والسلام طاف يوم النحر خارا أو يحمل على ما رواه ابن حبان انه صلى الله عليه وسلم رعى جرة العسقة ونحرق ثم تطيب للزيارة ثم أفاض وطاف بالبيت طواف الزيارة ثم رجع الى منى فصلى الظهر بها والعصر والمغرب والعشاء وردد قد ركب الى البيت ثانيا وطاف به طوافا آخر بالليل وروى البيهقي أنه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى (ويذكر) يضم أوله وفتح ثالثه (عن أبي حسان) بالصرف وعدمه مسلم بن عبد الله العدوي البصري المشهور بالاجود والاعرج أيضا موصلة الطبراني في الكبير والبيهقي كما قاله الحافظ بن حجر (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت) العتيق (ايام منى) أي بعد اليوم الاول أيام التشريق (وقال ابو نعيم) الفضل بن دكين ما وصله الاسماعيلي (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبيد الله) يضم العين ابن عمر بن حنص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه طاف طوافا واحدا) للافاضة (ثم يقبل) بفتح المنة التحتية وكسر انقاف من القبلولة أي بمكة (ثم يأتي منى) يحتمل أن يكون في وقت الظهر لان النهار كان طويلا وقد ثبت أنه صلى الظهر عنى (يعنى يوم النحر) قال ابو نعيم (ورفعه) أي الحديث (عبد الرزاق) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما وصله الاسماعيلي في مستخرجه (قال اخبرنا عبيد الله) العمري * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) يضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن جعفر بن ربيعة) بن شرجيل بن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرمز (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان عائشة رضي الله عنها قالت حججنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) حجة الوداع (فافضنا يوم النحر) طفنا طواف الافاضة (فحاضت صفية) بنت حبي أم المؤمنين رضي الله عنها أي بعد ما أفاضت (فأراد النبي صلى الله عليه وسلم منها) قبيل وقت النحر (ما يريد الرجل من أهله) قالت عائشة (فقلت يا رسول الله انها حائض قال) عليه الصلاة والسلام (حائضتناهي) عن السفر حتى تطوف طواف الافاضة والجملة اسمية مقدمة الخبر على المبتدأ ولا يجوز العكس الآن يقال همزة الاستفهام مقدرة قبل حائضتنا فيجوز الامر ان حينئذ (قالوا يا رسول الله افاضت يوم النحر) قبل أن تحيض واستشكل ارادته عليه الصلاة والسلام منها الوقاع مع عدم تحققه لحماها من الاحرام كما أشعر ذلك بقوله أهابستناهي وأجيب بأنه عليه الصلاة والسلام كان يعلم افاضة نسائه فظن أن صفية أفاضت معهن فلما قيل له انها حائض خشي أن يكون الحيض تقدم على الافاضة فلم تطف فقال أهابستناهي فلما قيل له انها طافت قبل أن تحيض (قال اخرجوا) أي ارحلوا وخص لها في ترك طواف الوداع وهو غير

واجب

وهو قول عبد الملك وغيره ومنهم من قال لا تبطل مطلقا وهو مروي عن مالك رحمه الله تعالى والله أعلم

* وحدثنا ابن غير حدثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم (٢٣٧) عن علقمة أنه صلى بهم خسا وحدثنا عثمان

ابن أبي شيبة واللفظ له حدثنا جري عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد قال صلى بنا علقمة الظهر خسا فلما سلم قال القوم يا أبا شبل قد صليت خسا قال كاذ ما فعلت قالوا بل قال وكنت في ناحية القوم وأنا غلام نقلت بلى قد صليت خسا قال لي وأنت أيضا يا أعرور تقول ذلك قال قلت نعم قال فانفعل فوجدت سجدتين ثم سلم ثم قال قال عبد الله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا فلما انقل نقوش القوم بينهم فقال ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة

(قوله حدثنا ابن غير قال حدثنا ابن ادريس الى آخره وقال في الاسناد الآخر حدثنا عثمان بن أبي شيبة الى آخره) هذان الاسنادان كلهم كوفيون (قوله وأنت أيضا يا أعرور) فيه دليل على جواز قول مثل هذا الكلام لقربائه وتلميذه وتابعه اذ لم يتأذبه قال القاضي ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي و ابراهيم بن سويد النخعي الاعور آخر وزعم الداودي انه ابراهيم بن يزيد التيمي وهو وهم فانه ليس بأعرور وثلاثتهم كوفيون فضلاء قال البخاري ابن سويد النخعي الاعور الكوفي مع علقمة وذكر الباجي ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي الفقيه وقال فيه الاعور ولم يصفه البخاري بالاعور ولا رأيت من وصفه به وذكر ابن قتيبة في العور ابراهيم النخعي فيحتمل انه ابن سويد كما قال البخاري ويحتمل انه ابراهيم بن يزيد هذا آخر كلام القاضي والصواب ان المراد ابراهيم هنا ابراهيم بن سويد الاعور النخعي وليس بابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه المشهور (قوله نقوش القوم) ضبطناه بالشين المجمية وقال القاضي روى بالمجمة

واجب عند المالكية بل مندوب اليه ولاد في تركه فلو حاضت المرأة تركته لهذا الحديث وقال الشافعية هو واجب على من أراد سفره فلو لم يطنه جبر بالدم تركه نسكا واجبا فان عاد بعد خروجه قبل مسافة القصر وطافه سقط عنه الدم لانه في حكم المقيم لان عاد بعد ما فلا يسقط عنه لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف طائضا ظهرت خارج مكة فلو في الحرم بخلاف ما لو ظهرت قبل خروجه * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الحج (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن القاسم) بن محمد مما أخرجه مسلم (وعروة) بن ازهر وما وصله المصنف في المغازي (والاسود) مما وصله المؤلف في باب الأدلاج من المذهب الثلاثة (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (افاضت صغيفة يوم النحر) فلم يفرد أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة بذلك وانما لم يحزم به بل قال ويذكر لانه أو رده بالمعنى هذا (باب بالنسبين) (اذاري) الحاج جرة العقبة (بعد ما سمى) أي دخل في المساء لئلا أو بعد الزوال (أو حلق) شعر رأسه (قبل ان يذبح) الهدى حال كونه (ناسيا أو جاهلا) لا حرج عليه * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء من خالد البصري قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس ابن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في حجة الوداع يعني (في الذبح والحلق والرمي والتقديم) كتقديم بعض هذه الثلاثة على بعض (والتأخير) لها عن بعض (وقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) لائتم ولا فدية وتقدم البحث في ذلك في باب الذبح قبل الحلق وأوجب المالكية الدم اذا قدم الحلق على الرمي وكذا اذا قدم الافاضة على الرمي عند ابن القاسم فيكون المراد في الاثم لاني الفدية ولم يقع في هذا الحديث ذكر التسيان والجهل المترجم بهما فقبل يحتمل أنه أشار الى قوله في الحديث الآتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى فقال رجل لم أشعر فخلقت قبل أن أذبح قال اذبح ولا حرج الحديث فان عدم الشعور أعم من أن يكون بجهل أو نسيان فكانه أشار اليه لان أصل الحديث واحد وان كان المخرج متعددا وقد أخرج الحديث مسلم في الحج وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يزيد بن زريع) البصري قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسئل يوم النحر يعني (في حجة الوداع) عن التقديم والتأخير في أفعال يوم النحر (فيقول) صلى الله عليه وسلم (لا حرج فسهل رجل) لم يسلم (فقال) حلفت شعرا أسمى (قبل أن أذبح) هديي (قال) عليه الصلاة والسلام (اذبح ولا حرج) عليك (قال) وغير أبي الوقت وقال (رسمت) جرة العقبة (بعد ما سميت) أي دخلت في المساء أي بعد الزوال الى الغروب واشتداد الظلام فلم يتعين أن رى المذكو كان بالليل (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) عليك وقد سبق في باب الذبح قبل الحلق ان الرافعي صرح بأن وقت الفضيلة لرمي يوم النحر ينتهي الى الزوال وأن للرمي وقت فضيلة ووقت اختيار ووقت جواز (باب القضاء على الدابة عند الجرة) الكبرى وسبق في كتاب العلم باب القضاء وهو واقف على الدابة أو على غيره ما بعده بأبواب كثيرة باب السؤال والقضاء عند رمي الجمار ولكل وجه يظهر بالتأمل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) الزهري (عن عيسى بن طلحة) القرشي التيمي (عن عبيد الله بن عمرو) هو ابن العاصي رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف) أي على ناقته كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الحديث الاخير من هذا الباب (في حجة الوداع) زاد في كتاب العلم يعني للناس (لجملوا) يسئلونه فقال رجل (لم يسلم) لم أشعر (لم أظن) وهو أعم من الجهل والنسيان ولم يفصح في رواية

وليس بابراهيم بن يزيد النخعي الفقيه المشهور (قوله نقوش القوم) ضبطناه بالشين المجمية وقال القاضي روى بالمجمة

قال لا قالوا فانك قد صليت خسا فان قتل ثم (٢٣٨) سجدة سجدة تين ثم سلم ثم قال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون زاد ابن غير في حديثه

فاذا نسي أحدكم فليس سجدة سجدة تين * وحدثننا عون بن سلام الكوفي أخـ برنا أبو بكر النهشلي عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا فقلنا يا رسول الله أزيد في الصلاة قال وما ذلك قالوا صليت خسا قال انما أنا بشر مثلكم أنذكر كما تذكرون وأنسى كما تنسون ثم سجدة سجدة تين السهو * وحدثننا نجاب بن الحرث التميمي قال أخـ برنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص قال إبراهيم والوهم مني فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسي

وبالمهمله وكلها ما صحح ومعناه تحرروا ومنه وسواس الخلق بالمهمله وهو تحرركه وسوسة الشيطان قال اهل اللغة الوشوشة بالمججمة صوت في الاختلاط قال الأصمعي ويقال رجل وشواش أي خفيف (قوله حديث نجاب بن الحرث الى آخره) هذا الاسناد كاه كوفيون (قوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال انما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسي

٣ قوله فلا يدخل فيه غيره ما مش بعض النسخ ما منه هذا آخر كلام ابن التين ولعله سقط من قلمه الخبر تقديره مردود أو غير صحيح اهـ كتبه محققه

٤ قوله الكاف للتشبيه الخ أي بحسب الاصل والافهى هنا كلمة واحدة مركبة من الكاف والاشارة مكنى بها عن الشيء المقدم والمؤخر كذا يستفاد من هامش اهـ

مالك بن علق الشعور وقد بينه بنو اس عند مسلم ولفظه لم أشعر أن التحرق قبل الحلق (حلفت) شعر رأيي والفا سببية جعل الحلق مسييا عن عدم شعوره كأنه يعتذر لاقصيره (قبل ان اذبح) هدي (قال) عليه الصلاة والسلام (اذبح) عديك (ولا حرج) عليك (بخاء) رجل (آخر فقال) يا رسول الله (لم أشعر) أي أن الرمي قبل النحر (فخبرت) هدي (قبل ان ارمي) الجرة (قال) عليه الصلاة والسلام (ارم) الجرة (ولا حرج) عليك (فاسئل) النبي صلى الله عليه وسلم (يومئذ عن شيء) من الرمي والنحر والحلق والطواف (قدم ولا آخر) بضم القاف والهمزة فيه ما أي لا قدم حذف النظة لا والفتح الصحيح تكرارها في الماضي قال تعالى وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وسلم ما سئل عن شيء قدم أو آخر (الافعال) صلى الله عليه وسلم (افعل) ذلك التقديم والتأخير مرمى شئت (ولا حرج) عليك مطلقا في الترتيب ولا في تركه القديمة وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك وأبو حنيفة الترتيب واجب يجبر بدم لما روى عن ابن عباس من قدم شيئا في حجه أو آخره فليهرق دما وتأن ولا حرج لا اثم لان الفعل صدر من غير قصد بل جهلا ونسيانا كما يدل عليه قوله لم أشعر واحتج به من قال ان الرخصة تختص بالجاهل والناسي لا بمن نعمد وأجيب بأن الترتيب لو كان واجبا لماسقط بالسهو كالترتيب بين السعي والطواف فانه لو سعى قبل أن يطوف وجب اعادة السعي وقول ابن التين هذا الحديث لا يقتضي رفع الحرج في غير المثلتين المنصوص عليهما لان قوله لا حرج وقع جوابا للوال فلا يدخل فيه غيره ٣ وكأنه عطف عن قوله في بقية الحديث فاسئل عن شيء قدم ولا آخر الا قال افعلا وحمل ما أبهم فيه على ما ذكره ويرد قوله في رواية ابن جريج التالية لهذه وأشباه ذلك وليس في هذا الحديث ذكر الدابة المترجم بها بل قال الاسماعيلي انها لم تكن في شيء من الروايات عن مالك لكن في رواية يحيى القطان عنه أنه جالس في حجة الوداع فقام رجل قال الاسماعيل فان ثبت في شيء من الطرق أنه كان على دابة فيحمل قوله جالس أي على دابته اهـ والدابة تطلق على المركوب من ناقه وفرس وغيرهما * وفي هذا الحديث رواية السابعي عن التابعي عن العاصم ورواه كلهم مديون الاشيج المؤلف * وبه قال (حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد) قال (حدثنا أبي) هو يحيى بن سعيد بن أبيان بن سعيد بن العاصم الاموي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز قال (حدثني) ولا بوى ذكر والوقت أخبرني بالافراد فيه ما (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عيسى بن طلحة) التابعي (عن عبد الله بن عمرو بن العاصي) ولا بوى ذكر أن عبد الله بن عمرو بن العاصي (رضي الله عنه) أنه (حدثه) أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم أي حضره حال كونه (يخطب يوم النحر) عفي على راحلته (فقام اليه رجل) لم يعرف اسمه (فقال) يا رسول الله (كنت أحسب) أي أظن (ان كذا قبل كذا) الكاف للتشبيه ٤ وذال الاشارة (ثم قام) اليه رجل (آخر فقال كنت أحسب أن كذا قبل كذا) حلفت قبل أن أنحر فخرت قبل أن أرمي أي قال الاول كنت أظن أن الحلق قبل النحر فحلفت قبل أن أنحر وقال الآخر كنت أظن أن النحر قبل الرمي فخرت قبل أن أرمي (واشبه ذلك) أي من الاشياء التي كان يحسبها على خلاف الاصل وفي رواية محمد بن أبي حنيفة عن الزهري عن عبد الله بن مسعود حلفت قبل أن أرمي وقال آخر أفضت الى البيت قبل أن أرمي وحاصل ما في حديث عبد الله بن عمرو والسؤال عن أربعة أشياء الحلق قبل الذبح والذبح قبل الرمي والحلق قبل الرمي والافاضة قبل الرمي وفي حديث علي السؤل عن الافاضة قبل الحلق وفي حديثه عند الطحاوي السؤل عن الرمي والافاضة قبل الحلق وفي حديث جابر المعلق عند المؤلف فيما سبق السؤل عن الافاضة قبل الذبح وفي حديث أسامة بن شريك عند أبي داود السؤل عن السعي قبل الطواف وهو محمول

أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى (٢٣٩) الله عليه وسلم فسجد سجدتين * حدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال
حدثنا أبو معاوية ج وحدثنا ابن
نعمان حدثنا حفص وأبو معاوية عن
الأعمش عن إبراهيم عن علقمة
عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله
عليه وسلم فسجد سجدتين في السجود بعد
السلام والكلام * وحدثني
القاسم بن زكريا حدثنا حسين بن
علي الجعفي عن زائدة عن سليمان
عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله
قال صلينا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فامازاد وأما نقص قال
إبراهيم وإيم الله ما جاز ذلك إلا من
قبل قال فلما بنا رسول الله أحدث
في الصلاة شيئا فقال لا قال فتنا
له الذي صنع فقال إذا زاد الرجل
أو نقص فليسجد سجدتين قال ثم
سجد سجدتين

أحدكم فليسجد سجدتين وهو
جالس ثم تحول رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسجد سجدتين هذا
الحديث مما يستشكل ظاهره لأن
ظاهرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لهم هذا الكلام بعد أن ذكر أنه
زاد أو نقص قبل أن يسجد للسجود
ثم بعد أن قاله فسجد للسجود ومضى
ذكر ذلك فالحكم أنه يسجد ولا
يتكلم ولا يأتي بخلاف للصلاة
ويجيب عن هذا الإشكال بثلاثة
أجوبة أحدها أن ثمنا ليست
حقيقة الترتيب وإنما هي لعطف
جملة على جملة وليس معناه أن
التحول والسجود كانا بعد الكلام
بل إنما كانا قبله ومما يؤيد هذا
التأويل أنه قد سبق في هذا الباب
في أول طرق حديث ابن مسعود
رضي الله عنه هذا بهذا الإسناد قال
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فزاد أو نقص فلما سلم قيل ليارسول الله أحدث في الصلاة شيئا قال وما ذلك قالوا صليت كذا وكذا فتنى رجله واستقبل القبلة فسجد

على من سعى بعد طواف القدوم ثم طاف طواف الأفاضة فإنه يصدق عليه أنه سعى قبل الطواف
أي طواف الركن قال في الفتح وقد بقيت عدة صور لم يذكرها الرواة وأما اختصارا وأما كونها
لم تقع وبقيت بالتقسيم أربعة وعشر بن صورته منها صورة الترتيب المتفق عليها (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم افعل) ما ذكر من التقديم والتأخير (ولاحرج لهن) متعلق بقوله أي قال لأجل هذه
الأفعال (كأن) بجر اللام افعل أولهن متعلق بمحذوف أي قال يوم النحر لهن أو متعلق بقوله
لاحرج أي للاحرج لاجلهن عاين قاله الكرماني قال في الفتح ويحتمل أن تكون اللام بمعنى عن
أي قال عنهن كأنهن افعل ولا حرج (فاسئل يومئذ عن شيء) مما قدم أو أخر (الافعال لا حرج)
وهو ظاهر في رفع الأثم والقعدة معا وقول الطحاوي أنه يحتمل أن يكون قوله للاحرج أي لا أثم في
ذلك الفعل وهو كذلك لأن كان ناسيا واجاهلا وأما من تعمد المخالفة فتجب عليه القعدة فيه نظر
لأن وجوب القعدة يحتاج إلى دليل ولو كان واجبا لبيده صلى الله عليه وسلم حينئذ لأنه وقت الحاجة
فلا يجوز تأخيرها وقد أجمع العلماء على الإجزاء في التقديم والتأخير كما قاله ابن قدامة في المغني
الأثم اختلفوا في وجوب الدم في بعض المواضع كما تقدم تقريره * وفي هذا الحديث التحديث
والإخبار والعنفسة وشيخه بغدادى وأبو كوفى ورواية التابعى عن التابعى عن الصاحب * وبه
قال (حدثنا) ولا يذروا بن عساكر حدثني (استحق) غير مذنب ولكن قال الحافظ بن حجر في مقدمة
الفتح وقع في رواية الأصمى ورواية أبي على بن شبيب معا حدثنا استحق بن منصور يعني ابن بهرام
الكوفي المروزي صاحب مسائل أحمد بن حنبل قال (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد عن
إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزىل بغداد المتوفى فيما نقله المزى في التهذيب
عن البخارى بنيسابور يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء لعشر خاوند من بجادى الأولى سنة إحدى
وخمسين ومائتين قال (حدثنا) إبراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري
قال (حدثني) بالافراد (عيسى بن طلحة بن عبد الله) بضم العين مصغرا التميمي المدني (أنه سمع
عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته زاد
في الحديث الأول من هذا الباب حجة الوداع وفي الثاني يوم النحر وفي كتاب العلم عند الجرة
(قد كرر الحديث) نحو ما سبق (تابعه) أي تابع صالح بن كيسان (معمر) عيين مفتوحين بينهما
عين ساكنة ابن راشد في روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله مسلم بل فطرأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته عني وقوله عني لا يصاد قوله عند الجرة * وفي هذا الحديث
رواية ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض صالح والزهرى وعيسى (باب) مشروعية
(الخطبة أيام منى) الأربعة يوم النحر والثلاثة بعده * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله)
المدني قال (حدثني) بالافراد (بهي بن سعيد) القطن قال (حدثنا فضيل بن غزوان) بضم الفاء
وفتح الصاد المعجمة وغزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى وبالتون في آخره قال (حدثنا عكرمة)
مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس
يوم النحر) فيه أن السنة أن يخطب الإمام يوم النحر خطبة فردية يعلم الناس بها المبيت والرمي في
أيام التشريق والنحر وغير ذلك مما يحتاجون إليه مما بين أيديهم ومما مضى لهم في يومهم ليأتى به
من لم يفعل أو يعيده من فعله على غير وجهه وهذه الخطبة هي الثالثة من خطب الحج الأربعة
وكأنها بعد الصلاة الاعرفة قبلها وهي خطبتان بخلاف الثلاثة الباقية ففرادى وهذا مذهب
الشافعى وأحمد وما ذكر من كون خطبة يوم النحر بعد صلاة الظهر فإن في المجموع كذا قاله
الشافعى والاصحاب واتفقوا عليه وهو مشكل لأن المعتمد فيها الأحاديث وهي مصرحة بأنها
كانت ضحوة يوم النحر كما سياتى إن شاء الله تعالى وقال المالكية والحنفية خطب الحج ثلاثة

فزاد أو نقص فلما سلم قيل ليارسول الله أحدث في الصلاة شيئا قال وما ذلك قالوا صليت كذا وكذا فتنى رجله واستقبل القبلة فسجد

* وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا (٢٤٠) عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا أيوب قال سمعت محمد بن

سيرين يقول سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر فسلم في ركعتين ثم أتى جندعا في قبلة المسجد

سجدتين ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال أنه لو حدث في الصلاة شيء أنسى أن تكلم به ولكن أنسا أناسون فإذا نسيت فذكروني وإذا شئت أحدكم في صلاته فليذكر الصواب فليست عليه ثم ليسجد سجدتين فهذه الرواية صريحة في أن التحول والسجود كانا قبل الكلام فتحمل الثانية عليها جميعا بين الروایتين وحمل الثانية على الأولى أولى من عكسه لأن الأولى على وفق القواعد الجواب الثاني ان يكون هذا قبل تحريم الكلام في الصلاة الثالث انه وان تكلم عامدا بعد السلام لا يضره ذلك ويسجد بعده لاسيما وهو هذا على أحد الوجهين لا يحجبنا انه اذا سجد لا يكون بالسجود عائدا الى الصلاة حتى لو أحدث فيه لا تبطل صلاته بل قدمت على العضة والوجه الثاني وهو الاصح عند أصحابنا انه يكون عائدا وتبطل صلاته بالحدث والكلام وسائر المنافيات للصلاة والله أعلم (قوله في حديث أبي هريرة في قصة ذي الميدين إحدى صلاتي العشي أما الظهر وأما العصر هو بفتح العين وكسر الشين وتشديد الياء قال الأزهرى العشي عند العرب ما بين زوال الشمس وغروبها (قوله ثم أتى جندعا في قبلة المسجد فاستند إليها) هكذا هو في كل الاصول فاستند إليها والجذع مذكروا لكن

سابع ذي الحجة ويوم عرفة بها وثاني يوم النحر يعني ووافقهم الشافعي الا انه قال بدل ثاني يوم النحر ثالثه لانه أول النحر وزاد الرابعة يوم النحر قال وبالناس حاجة اليها ليعملوا أعمال ذلك اليوم من الرمي والذبح والخلق والطواف واعترضه الطحاوي بأن الخطبة المذكورة ليست من متعلقات الحج لانه لم يذكر فيها شيئا من أمور الحج وانما ذكر فيها اوصايا عامة لا على أنها خطبة وشعر من شعائر الحج ولم ينقل أحد أنه علمهم فيها شيئا مما يتعلق بيوم النحر فعرفنا انهم لم يقصد لاجل الحج وأجيب بأن البخاري أراد أن يبين أن الراوي قد سماها خطبة كما سمي التي وقعت في عرفات خطبة وقد اتفقوا على خطبة يوم عرفة فألحق الخطبة فيه بالمتفق عليه قاله ابن المنيقر في الخاشية وقد جزم الصحابة ابن عباس وأبو بكر وأبو أمامة عند أبي داود بتسميتها خطبة فلا يلفت انتاويل غيرهم وقد ثبت في حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي السابق وغيره انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم بخطب يوم النحر وفي حديث عبد الرحمن بن معاذ عند أبي داود والنسائي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن يعني ففحصنا اسمها حتى كنا نسبع ما يقول ونحن في منازلنا فنفق يعلمهم مناسكهم حتى بلغ الجمار فوضع اصبعيه ثم قال بحصى الخذف ثم أمر المهاجرين ففزلوا في مقدم المسجد وأمر الانصار أن ينزلوا من وراء المسجد ثم نزل الناس بعد (فقال) عليه الصلاة والسلام في خطبته المذكورة (يا أيها الناس) خطبا بالعاشرين معه حينئذ (أي يوم هذا) استفهام تقرير (قالوا يوم حرام قال فأي بلد هذا قالوا بالبلد حرام قال فأي شهر هذا قالوا شهر حرام) وليس الحرام عين اليوم والبلد والشهر وانما المراد ما يقع فيه من القتال والبيضاوي يريد بذلك نذرهم حرمة ما ذكره وتقريرها في نفوسهم لينبئ عليها ما أراد تقريره حيث (قال فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم) جمع عرض بكسر العين وهو ما يدع به الانسان ويذم وقيل الحسب والاخلاق النفسانية قال في شرح المشكاة والتحقيق ما ذكره صاحب النهاية العرض موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه أو في سلفه ولما كان موضع العرض النفس قال من قال العرض النفس اطلاقا للمحل على الحال هـ وحيث كان نسبة الشخص الى الاخلاق الحميدة والذم نسبت به الى الذميمة سواء كانت فيه أم لا قال من قال العرض الخلق اطلاقا لاسم اللازم على المألوم (عليكم حرام) أي ان انتم اذ دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام وهذا أولى من قول من قال فان سفلت دماءكم واخذت أموالكم وثلبت أعراضكم لان ذلك انما يحرم اذا كان بغصب حق فلا بد من التصريح به فلنظ انتم اذ أولى لان موضوعها لتناول الشيء بغصب حق كما في باب العلم (حرمة يومكم هذا) يوم النحر (في بلدكم هذا في شهركم هذا) ذي الحجة وانما شبهها في الحرمة بهذه الاشياء لانهم كانوا لا يرون استحباتها وانتهائلا حرمتها بحال وقال ابن المنيقر قد استقر في القواعد أن الاحكام لا تتعلق إلا بأفعال المكلفين فعني تحريم اليوم والبلد والشهر تحريم أفعال الاعتداء فيها على النفس والمال والعرض قيام معنى اذن تشبيه الشيء بنفسه وأجاب بأن المراد ان هذه الافعال في غير هذا البلد وهذا الشهر وهذا اليوم مغلفة بالحرمة عظيمة عند الله فلا يستسهل المعتدي كونه تعدي في غير البلد الحرام والشهر الحرام بل ينبغي له أن يخاف خوف من فعل ذلك في البلد الحرام وان كان فعل العدوان في البلد الحرام أغلظ فلا ينبغي كونه ذلك في غيره غلظا أيضا وتفاوت ما بينهما في الغلظ لا يقع التعدي في غير البلد الحرام فان فرضناه تعدي في البلد الحرام فلا يستسهل حرمة البلد بل ينبغي أن يعتقد أن فعله أقبح الافعال وان عقوبته بحسب ذلك فيراعى الحالين (فأعادهما) أي المذكورات (مرارا) وأقله ثلاث مرات وهي عادة عليه الصلاة والسلام (ثم رفع راسه) زاد الاسماعيلي من هذا الوجه الى السماء (فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت) مرتين أي بلغت ما أمرتني به وانما قال ذلك لانه عليه الصلاة والسلام كان التبليغ فرضا عليه

فاستند اليها مغضبا وفي القوم أبو بكر وعمر فها بان يتكلموا وخرج سرعان (٣٤١) الناس قصر الصلاة فقام ذو اليمين

فقال يا رسول الله أقصرت الصلاة
أم نسيت فظفر النبي صلى الله عليه
وسلم بعيناهما لا فقال ما يقول ذو
اليمين قالوا صدق لم نصل الا
ركعتين فصلى ركعتين وسلم ثم كبر
ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم
كبر ورفع

أنه على ارادة خشية وكذا جاء
في رواية البخاري وغيره خشية
(قوله فاستند اليها مغضبا) هو بفتح
الضاد (قوله وخرج سرعان الناس
قصر الصلاة) يعني يقولون
قصر الصلاة والسرعان بفتح
السين والراء هـ هذا هو الصواب
الذي قاله الجمهور من أهل الحديث
والأئمة وهكذا ضبطه المتقنون
والسرعان المسرعون الى الخروج
ونقل القاضي عياض عن بعضهم
اسكان الراء قال وضبطه الاصمعي
في البخاري بضم السين واسكان
الراء او يكون جمع سريع كقفة
وقفة زان وكثيب وكثبان وقوله
قصر الصلاة بضم القاف وكسر
الصاد وروي بفتح القاف وضم
الصاد وكلاهما صحيح ولكن الاول
أشهر وأصح (قوله فقام ذو اليمين
وفي رواية رجل من بني سليم وفي
رواية رجل يقال له الخرباق وكان
في يده طول وفي رواية رجل بسيط
اليدين) هذا كله رجل واحد اسمه
الخرباق بن عمرو بكسر الخاء المعجمة
والباء الموحدة وآخره قاف ولقبه
ذو اليمين اطول كان في يديه وهو
معنى قوله بسيط اليمين (قوله صلى
لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة العصر فلم في ركعتين فقام
ذو اليمين وفي رواية صلاة الظهر)
قال المحققون هـ ما قضيتان وفي

(قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قال الذي نفسي بيده انه لو صيته الى امته) بفتح لام لو صيته وهي
للتأ كيدوا الضمير فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وفي انه القوله (فليبلغ الشاهد) الحاضر ذلك المجلس
(الغائب) عنهما والضمير وان كان مقدما في الذكرا لقرينة تدل على انه مؤخر في المعنى وقول ابن
عباس معترض بين قوله صلى الله عليه وسلم هل بلغت وبين قوله فليبلغ الشاهد الغائب
(لا ترجعوا بعدي) بعد فراقى من موقعي هذا أو بعد حياقي وفيه استعمال رجوع كصار معني وعملا
قال ابن مالك وهو مما خفي على أكثر النحويين أي لا نصير وابعدي (كفاراً) أي كالكفار
أولا يكفر بعضهم بعضا فتستحلوا القتال أولان تكن أفعالكم شبيهة بأفعال الكفار (يضرب
بعضكم رقاب بعض) برفع يضرب بجله مستأثمة مبينة لقوله لا ترجعوا وابعدي كنفار او يجوز
الجزم قال أبو البقاء على تقدير شرط مضمرة أي ان ترجعوا وابعدي * ورواة هذا الحديث ما بين مدني
وبصري وكوفي وأخرجه المؤلف أيضا في الفتن وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر)
ابن الحرث الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح
العين وسكون الميم ابن دينار (قال سمعت جابر بن زيد) أبا الشعثاء الأزدي الجهمي (قال سمعت
ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات) ولا مطابقة بينه
وبين الترجمة على ما لا يخفى لكن يحتمل أنه قصد التسمية على الحاق المختلف فيه بالمتفق عليه كما مر
وهذا الحديث طرف من حديث ذكره المؤلف فيما يأتي ان شاء الله تعالى في باب لبس
الخفين للمعمر عن أبي الوليد عن شعبة بهذا الاسناد ولفظه يخطب بعرفات من لم يجد الخفين
فلبس الخفين ومن لم يجد ازارا فلبس سراويل للمعمر * وفي هذا الحديث رواية التابعي
عن التابعي عن الصحابي وأخرجه المؤلف في الباب المذكور وفي اللباس أيضا ومسلم والترمذي
والنسائي وابن ماجه في الحج والنسائي أيضا في الزينة (تابعه) أي تابع شعبة بن الحجاج
(ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) أي ابن دينار المذكور والمراد أنه تابعه في رواية أصل
هذا الحديث فان أجد أخرجه في مسنده عن سفيان بن عيينة بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم يخطب يقول من لم يجد فذكركه فلم يقل عرفات ولا غيرها * وبه قال (حدثني)
بالافراد ولا يذروا بن عساكر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي الجعفي قال (حدثنا ابو عامر)
عبد الملك بن عمرو العقدي قال (حدثنا قرة) بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدوسي (عن
محمد بن سيرين قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي بكره) عن أبيه (أبي بكره) نفع بن
الحارث بن كلدة (ورجل) بالرفع عطفا على عبد الرحمن (افضل في نفسي من عبد الرحمن) بن
أبي بكره أي لان عبد الرحمن دخل في الولايات وكان الرجل المذكور وهو (حميد بن عبد الرحمن)
الحيري فيما قاله الحافظ بن حجر زاهدا وهو ابن عوف القرشي الزهري كما قاله الكرماني وكل
واحد منهما مع من أبي بكره وسمع منه محمد بن سيرين وحميد مرفوع خبر مبتدأ محذوف أو بدل
من رجل أو عطفا بيان (عن أبي بكره) نفع (رضي الله عنه قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم
يوم النحر) أي عني عند الجرة (قال أتدرون أي يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم) فيه مراعاة الادب
وتحريز عن التقدم بين يدي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وتوقف فيما لا يعلم الغرض من السؤال
عنه (فسكت) عليه الصلاة والسلام (حتى ظنننا أنه سيسمي بغير اسمه) قال الطيبي فيه إشارة
الى تفويض الامور بالكلية الى الشارع وعزل لما أفوه من المتعارف المشهور وفي حديث ابن
عباس فقال يا أيها الناس أي يوم هذا قالوا يوم حرام الى آخره ففيه أنهم اجابوه وفي حديث أبي
بكره أنهم سكتوا وفتوا باليه الامر ففعل في التوفيق بينهما ان في حديث أبي بكره فحاشا

(٣١) قسطلاني (ثالث) حديث عمران بن الحصين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل منزله

قال واخبرني عن عمران بن حصين انه قال وسلم (٢٤٢) * وحدثننا أبو الربيع الزهراني حدثنا جاد حدثنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة

قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي يعني حديث سفيان * وحدثننا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن داود بن الحصين عن أبي سفيان مولى ابن أبي أحمد انه قال سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذو اليمين فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله أم نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال أصدق ذو اليمين فقالوا نعم يا رسول الله فاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقي من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم

فقام اليه رجل يقال له الخرباق فقال يا رسول الله فذكر له صنعته وخرج غضبان يجرداه وفي رواية له سلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجر فقام رجل بسبط اليمين فقال أقصرت الصلاة وحديث عمران هذا قضية ثالثة في يوم آخر والله أعلم (قوله واخبرني عن عمران بن حصين انه قال وسلم) القائل واخبرني هو محمد بن سيرين (قوله أقصرت الصلاة أم نسيت) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن (فيه تأويلان أحدهما قاله جماعة من أصحابنا في كتب المذهب ان معناه لم يكن المجموع فلا يتيق وجود أحدهما والثاني وهو الصواب معناه لم يكن لا ذلك ولا ذاك ظني بل ظني اني أكملت الصلاة أربعاً وبديل على صحة هذا

ليست في حديث ابن عباس لزيادة لفظ أتدرون فلماذا استكتوا فيه وفوضوا الامر اليه بخلاف حديث ابن عباس فالتسكت فيه كان أولاً والجواب بالتعيين كان آخره وهذا يفهم انهما وقعتان وهو مر دود لان الخطبة يوم النحر انما شرعت مرة واحدة واجيب بان السؤال يقع في الخطبة المذكورة مرتين بل فظن فلم يحجموا عند قوله أتدرون لما ذكر وأجابوا في المرة الاخرى العارية عن ذلك أو كان السؤال واحداً وأجاب بعضهم دون بعض أو ان في حديث ابن عباس اختصاراً (قال) عليه الصلاة والسلام (أليس يوم النحر) بنصب اليوم خبر ليس أي أليس اليوم يوم النحر ويجوز الرفع على أنه اسمها والخبر محذوف أي ليس يوم النحر هذا اليوم (قلنا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (أي شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ منه بغير اسمه فقال) عليه الصلاة والسلام (أليس ذوالحجة) بالرفع اسم ليس وخبرها محذوف أي ليس ذوالحجة هذا الشهر قال ابن مالك والاصل أليس ذوالحجة فحذف الضمير المتصل بك قوله

ابن المقرئ والاله الطالع * والاشهر المغلوب ليس الغالب فانه خرج على ان الغالب اسم ليس والخبر محذوف قال ابن مالك وهو في الاصل ضمير متصل عائد على الاشهر أي ليس الغالب كما تقول الصديق كانه يزيد ثم حذف لاتصاله قال في المعنى ومقتضى كلامه انه لو لا تقديره متصل لم يجز حذفه وفيه نظر قال صاحب تحفة الغريب أماً أن ذلك مقتضى كلامه فظاهر لانه علم حذفه بالاتصال فقال ثم حذف لاتصاله وأماً أن فيه نظر اقليل معناه انه مشكل وانما المراد انه محل نظره وثبت فيبحث عن النقل فيه هل هو كذلك عند العرب أولاً والله أعلم وفي رواية أبي ذر الوقت قال ذوالحجة فاسقط الفاء من فقال ولفظ أليس والتقدير هو ذوالحجة وفي بعض الاصول قال أليس ذوالحجة بالنصب خبر ليس (قلنا بلى قال أي بله هذا) بالتذكير (قلنا) الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيبرأ منه بغير اسمه قال أليس بالبلدة الحرام) بتأنيث البلدة وتذكير الحرام الذي هو صفتها واستشكل واجيب بانه اضمحل منه معنى الوصفية ومعارفها وسقط لفظ الحرام في رواية غير ابن عباس كروا الجار والمجرور الذي هو بالبلدة في موضع رفع ونصب كما مر والمراد مذكور قبل انها اسم خاص لها قال تعالى انما امرت أن أعبد رب هذه البلدة كذا قاله الزركشي وغيره ولكن لادلالة الآية على ما ادعوه من الاختصاص قاله في المصابيح وقال التوربشتي وجه تسميتها بالبلدة وهي تقع على سائر البلدان انما البلدة الجامعة للخير المستحقة أن تسمى بهذا الاسم لتفوقها سائر مسميات أجناسها تفوق الكعبة في تسميتها بالبيت سائر مسميات أجناسها حتى كأنها هي المحل المستحق للاقامة بها وقال ابن جني من عادة العرب أن يوقعوا على الشيء الذي يخصونه بالمدح اسم الجنس ألا تراهم كيف سمو الكعبة بالبيت وتكتب سيويه بالكتاب (قلنا بلى قال) عليه الصلاة والسلام (فان دماءكم وأموالكم) زاد في الرواية السابقة وأعراضكم (عليكم حرام حرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الى يوم تلقون ربكم) بجر يوم من غير تنوين ويجوز فتحه وكسره مع التنوين والاول هو المروى وشبهه الاموال والدماء والأعراض في الحرمة باليوم والشهر وبالبلد لاشتهار الحرمة فيها عندهم والافلتشبه انما يكون دون المشبه ولهذا قدم السؤال عنهما في شهرها لان تحريمها أثبت في تقويمهم اذ هي عادة سلفهم وتحريم الشرع طارئ وحديثنا فاعلمنا شبه بما هو أعلى منه باعتبار ما هو مقرر عندهم وقد سبق هذا في باب العلم وذكره بعد العهدية (الأهل بلغت قالوا نعم) بلغت (قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اشهد) أتيت مأوًجته على من التبليغ (فليبلغ الشاهد) الحاضر هذا المجلس (الغائب) عنه ما ذكر فيه أو جميع الاحكام التي سمعها ولا يذروا ليبلغ بالواو بدل الفاء (فرب مبلغ) بفتح اللام المشددة اسم مفعول بلغه كلاً في بواسطة (أو عني) احفظوا فهم يعني كلاً في

التأويل وأنه لا يجوز غيره انه جاز في رواية البخاري في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تقصروا لم أنس فتفي الامر من (قوله من

* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا هرون بن اسمعيل الخزاز حدثنا علي (٢٤٣) وهو ابن المبارك قال حدثنا يحيى حدثنا

أبو سلمة قال حدثنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين من صلاة الظهر ثم سلم فأناها رجل من بني سليم فقال يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت وساق الحديث * وحدثني اسحق بن منصور قال أخبرنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال سئنا أنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقام رجل من بني سليم واقصص الحديث * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن علية قال زهير حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن خالد عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه رجل يقال له الخرباق وكان في يده طول فقال يا رسول الله فذكر له صنيعه وخرج غضبانا

حدثنا هرون بن اسمعيل الخزاز هو بخاء معجمة وزاي مكررة قوله عن أبي المهلب اسمه عبد الرحمن ابن عمرو قيل معاوية بن عمرو قيل عمرو بن معاوية ذكر هذه الأقوال الثلاثة في اسمه البخاري في تاريخه وآخرون وقيل اسمه النضر بن عمر الجرمي الأزدي البصري التابعي الكبير روى عن عمر بن الخطاب وعثمان ابن عفان وأبي بن كعب وعمران بن حصين رضي الله عنهم أجمعين وهو عم أبي قلابة الراوى عنه هنا قوله وخرج غضبانا بجرداه - يعني لكثرة اشتغال البشأن الصلاة خرج بجرداه ولم يتمهل ليلبسه قوله في آخر الباب في حديث اسحق بن منصور سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقال رجل من بني سليم واقصص الحديث هكذا

(من سامع) سمعه مني قال النووي وفيه تصريح بجوب نقل العلم على الكفاية وإشاعة السنن والاحكام وقال المهلب فيه أنه يأتي في آخر الزمان من يكون له من الفهم في العلم ما ليس لمن تقدم إلا أن ذلك يكون في الأقل لأن رب موضوعه للتقليل ٥١ وفيه شيء فقد قال ابن هشام في مغنيه وليس معناه التقليل دائما خلافا للآثار كثيرين ولا التكثر دائما خلافا لابن درستويه وجماعة بل ترد التكثر كثيرا وللتقليل قليلا في الأول رعايوا الذين كفروا لو كانوا مسلمين وفي الحديث يا رب كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة وقال الشاعر

فيا رب يوم قدل هوت وليلة * يا نسة كأنها خط نمل

وتوجيه ذلك أن الآية والحديث مسوقان للتخويف والبيت مسوق للافتخار ولا يناسب واحد منهما التقليل ومن الثاني قول أبي طالب في النبي صلى الله عليه وسلم

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * نمل الينامي عصمة للأرامل ٥١

لكن الظاهر أن المراد به ما في حديث الباب التقليل بديل قوله في الرواية السابقة في العلم عسى أن يبلغ من هوأ وعلمه منه (فلا) بالقاف ولا ي الوقت ولا (ترجعوا) أي لا تصبروا (بعدى كفارا) أي كالكفار يضرب به ضكم رقاب بعض) برفع يضرب ويجوز جرزه كما مر في الحديث السابق * وفي هذا الحديث رواية ثلاثة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعبد الرحمن بن أبي بكرة وجبذين عبد الرحمن وفيه التحديث والاختبار والعنونة والقول يأتي إن شاء الله في التفسير وبه الخلق والفتن * وبه قال (حدثنا محمد بن المثني) العنزي قال (حدثنا يزيد بن هرون) السلمي الواسطي قال (أخبرنا عاصم بن محمد بن زيد عن أبيه) محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر) جد محمد بن زيد (رضي الله عنهم) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (عني) أي فيمافي خطبته التي خطبها يوم النحر (أندرون أي يوم هذا) برفع أي والجملة مفعول القول (قالوا الله ورسوله أعلم) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا ي الوقت قال (فان هذا يوم حرام) حرم الله فيه القتل (أفقدرون أي بده هذا) بالتذكير (قالوا الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (بلد حرام) بالتذكير لا يجوز فيه القتل (أفقدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام انه (شهر حرام) يحرم فيه القتل (قال) عليه الصلاة والسلام (فان الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم حكمة يومكم هذا) يوم النحر (في شهركم هذا) ذي الحجة (في بلدكم هذا) مكة * وفي هذا الحديث كسابقة من الفوائد مشروعية ضرب المثل والحاقي النظر بالنظر ليعلم كون أوضح للسامع وجواز تحمل الحديث لمن يفهم معناه ولا يفهمه إذا ضبط ما يحدث به وجواز وصفه بكونه من أهل العلم بذلك وأخرجه البخاري أضاف في الديات والفتن والادب والحدود والمغازي ومسلم في الايمان (وقال هشام بن الغاز) بفتح الغين المعجمة وتحقيق الزاي من الغزو بحذف الياء وإثباته ابن ربيعة الجرشى بضم الجيم وفتح الراء والمعجمة مما وصاه ابن ماجه واقطعه حدثنا المؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم عن هشام بن الغاز قال حدثنا نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف يوم النحر في الحجة التي حج فيها فقال أي يوم هذا فقالوا يوم النحر فقال هذا يوم الحج الأكبر ورواه ابن ماجه وغيره (أخبرني) بالافراد ولا ي الوقت أخبرنا (نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) قال (وقف النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بين الجمرات) بفتح الجيم والميم جمع جرة وفيه تعيين موضع وقوفه عليه الصلاة والسلام كما أن في الرواية السابقة تعيين الزمان كحديثي ابن عباس تعيين اليوم كتعيين الوقت منه في رواية رافع بن عمرو المزني عند أبي داود والنسائي واقطعه رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحط بالناس يعني حين ارتفع

آخر الباب في حديث اسحق بن منصور سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقال رجل من بني سليم واقصص الحديث هكذا

يجرد داع حتى انتهى الى الناس فقال أصدق (٣٤٤) هذا قالوا نعم ففعل ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم * وحدثننا اسحق بن ابراهيم

اخبرنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد وهو الخذاء عن أبي قلابة عن أبي المهلب عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجرة فقام رجل بسيط اليدين فقال أقصرت الصلاة يا رسول الله فخرج مضطربا فصلى الركعة التي كان ترك ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم

هو في بعض الاصول المعتمدة من الركعتين وهو الظاهر الموافق لباقي الروايات وفي بعضها بين الركعتين وهو صحيح أيضا ويكون المراد بين الركعتين الثانية والثالثة واعلم أن حديث ذي اليدين هذا فيه فوائد كثيرة وقواعد مهمة منها جواز الانسيان في الافعال والعبادات على الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وأنهم لا يقرنون عليه وقد تقدمت هذه القاعدة في هذا الباب ومنها أن الواحد اذا ادعى شيئا جرى بحضرة جمع كثير لا يخفى عليهم شئوا عنه ولا يعمل بقوله من غير سؤال ومنها اثبات سجود السهو وأنه سجدتان وأنه يكبر لكل واحدة منهما وانهما على هيئة سجود الصلاة لانه أطلق السجود فلا خلاف المعتاد لبيته وأنه يسلم من سجود السهو وأنه لا تشهد له وان سجود السهو في الزيادة يكون بعد السلام وقد سبق ان الشافعي رحمه الله تعالى يحمله على ان تأخير سجود السهو كان نسيانا لا عمدا ومنها ان كلام النامي للصلاة والذي يظن انه ليس فيها لا يطلها وهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف وهو قول ابن عباس وعبد الله بن الزبير وأخيه عروة وعطاء والحسن والشعبي وقنادة والاوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وجميع المحدثين رضي الله عنهم وقال أبو حنيفة (نافع)

النفخي (في الحجة) ولا يذرع عن الكشميهني في حجته (التي حج) وللطبراني في حجة الوداع (بهذا) قال البرماوي كالكرمانى أى وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور واستغفره الحافظ بن حجر فقال بهذا أى بالحديث الذى تقدم من طريق محمد بن زيد عن جده قال وأراد المصنف بذلك أهل الحديث وأصل معناه لكن السباق مختلف فان طريق محمد بن زيد انهم أجابوا بالتفويض وفي هذا عند ابن ماجه وغيره فى أجوبتهم قالوا يوم النحر قالوا بالمدحرام قالوا شراحم اه واعتضه العيني بان في الطريقين اختلافا يعنى التفويض والجواب يوم النحر قال وكان في طريق هشام ورد التفويض والجواب وفي تعليق البخارى عنه اللفظ هو التفويض فلذلك فسر الكرماني اللفظة بهذا بقوله وقف متلبسا بهذا الكلام المذكور وأراد بالكلام المذكور التفويض قال وهذا هو الوجه فلا ينسب الى الاستغراب لان الباب في هذا يتعلق بقوله وقف النبي صلى الله عليه وسلم ومن تأمل سرائر الكتيب لم ينغ عن طريق الصواب اه (وقال) عليه الصلاة والسلام (هذا) أى يوم النحر (يوم الحج الاكبر) واختلف في المراد بالحج الاكبر فاجله هو على انه العمرة وصل ذلك عبد الرزاق من طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين ووصله الطبري عن جماعة منهم عطاء والشعبي وقيل يوم الحج الاكبر يوم عرفة ويوم الحج الاكبر يوم النحر لانه فيه تكمل بقية المناسك وعن مجاهد الاكبر القران والا صغر الأفراد الذى تحصل من اختلافهم في يوم الحج الاكبر خمسة أقوال * أحدها انه يوم النحر واه الترمذي مرفوعا وموقوفا ورواه أبو داود عن ابن عمر مرفوعا كما مر وهو قول علي وعبد الله بن أبي أوفى والشعبي * الثاني انه يوم عرفة واه ابن مردويه في تفسيره من رواية ابن جريج عن محمد بن قيس عن المسور بن مخرمة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعرفات فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فان هذا اليوم الحج الاكبر وتوكل على معنى ان الوقوف هو المهم من أفعاله لان الحج يقفون بفواته * الثالث انه أيام الحج كلها قاله التوري وقد يعبر عن الزمان باليوم كقولهم يوم بعثت ويوم الجمل ويوم صفين * الرابع أن الاكبر القران والا صغر الأفراد قاله مجاهد كما مر * الخامس حج أبي بكر رضى الله عنه بالناس واه ابن مردويه في تفسيره من رواية الحسن عن سمرة بن نيفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحج الاكبر يوم حج أبي بكر الصديق رضى الله عنه بالناس وقد استنبط حميد بن عبد الرحمن من قوله تعالى وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ومن مناداة ابى هريرة بذلك بأمر الصديق يوم النحر ان يوم الحج الاكبر هو يوم النحر (فطلق) أى جعل أو شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اشهد) جله وقعت خبر الطفق (وودع) ولا يوى ذر والوقت وان عسا كرفودع (الناس) بفاء العطف بدل واه لانه عليه الصلاة والسلام علم أنه لا ينطق له بعد هذا وقفة أخرى ولا اجتماع آخر مثل ذلك وسبب ذلك انه أثرت عليه اذا جاء نصر الله والفتح في وسط أيام التشريق وعرف أنه الوداع فأمر براحلته القصوافرحلت له وركب عليها ووقف بالعقبة واجتمع الناس اليه بالحديث ورواه البيهقي بسند فيه ضعف (فقالوا) أى الصحابة (هذه) الحجة (حجة الوداع) بفتح الواو قال في الصحاح التوديع عند الرحيل والاسم الوداع بالفتح وقال في القاموس وهو تخليف المسافر الناس خافضين وهم يودعون اذ اسافروا فقالوا بالذعة التي يصير اليها اذا قفل أى يتركونه وسفره * هذا (باب) بالثنوين (هل بيت أصحاب السقاية) سقاية العباس أو غيرها (أو غيرهم) ممن له عذر من مرض أو شغل كالخطا بين والرعاء (بمكة لبالي منى) ينصب ليالى على الظرفية والباء في بمكة تتعلق بقوله لم يبيت * وبه قال (حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون) بنص غير عبد المعروف بابن أبي عباد القرشي التيمي مولا لهم المدني وقيل الكوفي قال (حدثنا عيسى بن يونس) الهمداني الكوفي (عن عبيد الله) بن عمر العـ مري (عن

نافع)

رضی اللہ عنہما وأشجعہما والنوری فی أصح الروایتین عنہ تبطل صلاتہ بالكلام (۲۴۵) ناسیاً أو جاهلاً بالحديث ابن مسعود وروزیدن

أرقم رضى الله عنه - ما وزعوا ان
حديث قصة ذى اليدين منسوخ
بحديث ابن مسعود وزيد بن أرقم
قالوا لا إذا اليدين قتل يوم بدر
وقتلوا عن الزهرى ان ذى اليدين
قتل يوم بدر وان فضيته فى الصلاة
كانت قبل بدر قالوا ولا يمنع من هذا
كون أبى هريرة رآه وهو متأخر
الاسلام عن بدر لان العصبى قد
يروى ما لا يحضره بأن يسمعه من
النبي صلى الله عليه وسلم أو صحابي
آخر وأجاب أصحابنا وغيرهم من
العلماء عن هذا بأجوبة صحيحة
حسنة مشهورة أحسنها وأتقنها
ما ذكره أبو عمر بن عبد البر فى
التهذيب قال أما ادعواؤهم ان حديث
ابى هريرة منسوخ بحديث ابن
مسعود رضى الله عنه فغير صحيح
لانه لا خلاف بين أهل الحديث
والسير ان حديث ابن مسعود كان
بمكة حين رجع من أرض الحبشة
قبل الهجرة وان حديث أبى هريرة
فى قصة ذى اليدين كان بالمدينة
وانما أسلم أبو هريرة عام خير سنة
سبع من الهجرة بلا خلاف وأما
حديث زيد بن أرقم رضى الله عنه
فليس فيه بيان انه قبل حديث أبى
هريرة أو بعده والنظر يشهد انه
قبل حديث أبى هريرة وأما قولهم
ان أباه هريرة رضى الله عنه لم يشهد
ذلك فليس بصحيح بل شهود لها
محموظ من روايات الثقات الحفاظ
ثم ذكر باسناده الرواية الثانية فى
صحیح البخارى ومسلم وغيرهما
ان أباه هريرة قال صلى لارسول الله
صلى الله عليه وسلم احدى صلاتى
العشى فسلم من اثنتين وذكر
الحديث وقصة ذى اليدين وفى
الله عليه وسلم وذكر الحديث وفى رواية

(نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن ابن عمر رضى الله عنهما) قال (رخص النبي صلى الله عليه وسلم) أى فى البيوتة لى الى منى بمكة لاهل السقاية فالمنقول محدوف واقتصر عليه ليجمل على ما بعده ولفظه عند الاسماعيلى من طريق ابراهيم بن موسى عن عيسى بن يونس المذکور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص للعباس أن يبيت بمكة أيام منى من أجل سقايته وقد أخرج المؤلف هذا الحديث فى باب سقاية العباس * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) البجلي الملقب بخت بفتح الخاء المعجمة وتشديد المثناة الفوقية قال (حدثنا محمد بن بكر) البرسائي البصرى قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرنى) بالافراد (عبيد الله) بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضى الله عنهما) ان النبي صلى الله عليه وسلم اذن (كذا) اقتصر عليه أيضا وأحال به على ما بعده ولفظه عند أحمد فى مسنده عن محمد بن بكر البرسائي أذن للعباس ابن عبد المطلب أن يبيت بمكة لى الى منى من أجل السقاية * وبه قال (حدثنا) ولابى الوقت وحدثنى بالواو والافراد (محمد بن عبد الله بن نمير) بضم النون وفتح الميم الهمداني الكوفي قال (حدثنا) عبد الله قال (حدثنا عبيد الله) العمري قال (حدثنى) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) ان العباس رضى الله عنه استأذن النبي صلى الله عليه وسلم لى بيت بمكة لى الى منى من أجل سقايته المعروف بالمسجد الحرام (فأذن) عليه الصلاة والسلام (له) فى الميت (تابعه) أى تابع محمد بن عبد الله بن نمير (أبو أسامة) حماد بن أسامة اللبني فيما أخرجه مسلم (وعقبه ابن خالد) أبو مسعود السكوني مما أخرجه ابن أبى شيمه فى مسنده عنه (وأبو ضمرة) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض مما أخرجه المؤلف فى باب سقاية الحاج قال فى الفتح والنكتة فى استظهار البخارى بهذه المتابعات بعد إرادته من ثلاث طرق لشك وقع فى رواية يحيى بن سعيد القطان فى وصله فقد أخرجه أحمد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع قال ولأعلمه إلا عن ابن عمر قال الاسماعيلى وقد وصله أيضا بغير شك موسى بن عقبه والدراوردى وعلي بن مسهر ومحمد بن فلج كلهم عن عبيد الله وأرسله ابن المبارك عن عبيد الله قال الحافظ بن حجر والظاهر أن عبيد الله ربما كان يشك فى وصله بدليل رواية يحيى بن سعيد القطان وكأنه كان فى أكثر أحواله يعجز بوصله بدليل رواية الجماعة اه وفى الحديث دلائل على وجوب الميت لى الى أيام التشريق بمعنى لانه صلى الله عليه وسلم رخص للعباس فى ترك الميت لأجل سقايته فدل على أنه لا يجوز لأغیره لان التعبير بالرخصة يقتضى أن مقابلها عزيمة وان الاذن وقع لعله المذكورة وإذا لم توجد العلة المذكورة أو مافى معناها لم يحصل الاذن وهذا مذهب الشافعية وقال به من الخنا بة صاحب الرعاية والحاو بين والمراد ميت معظم الببل كالخلف لا يبيت بمكان لا يحنث الإجميته معظم الليل وإنما كنى بساعة فى نصه الثانى بمنزلة كما سبق لان نص الشافعى وقع فيها بخصوصها اذ بقية المناسل يدخل وقتها بالنصف وهى كثيرة المشقة فسومح فى التخفيف لاجلها وفى قول للشافعى ورواية عن أحمد قال المراد اوى وهو الصحيح من المذهب وقطعه ابن أبى موسى فى الارشاد والقاضى فى الخلاف وابن عقيل فى الفصول وأبو الخطاب فى الهداية وهو مذهب الحنفية أنه سنة واسعة دلوا بانة لو كان واجبا لما رخص عليه الصلاة والسلام للعباس فيه ووجوب الدم بتركه مبنى على هذا الخلاف فيجب بتركه دم عند الشافعية كتنظيره فى ترك ميت مزلفة وفى ترك ميت الليلة الواحدة من لى الى منى يجب مدوا الليلتين مدان من الطعام وفى ترك الثلاث مع ليلة مزلفة ثمان لاختلاف الميتين مكانا ويسقط الميت عنى ومزلفة والدم عن أهل السقاية سواء كانوا من آل العباس أم من غيرهم مطلقا سواء أخرجوا قبل الغروب أو بعده ولو كانت السقاية محدثة كما يحكى النووى ونقله الرافعى عن البغوى ونقل المنع عن ابن كعب قال فى المهمات

روايات صلى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى رواية فى مسلم وغيره ديناً تأصلى مع رسول الله صلى

في غير مسلم يئانحن نضلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد روى قصته في الدين عبد الله بن عمرو ومعاوية بن حديج بضع

الحاة المهمة وعمران بن حصين وابن مسعدة رجل من الصحابة رضى الله عنهم وكانهم لم يحفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا صحبه الا بالمدينة متاخرا ثم ذكر احاديثهم بطرقها قال وابن مسعدة هذا رجل من الصحابة يقال له صاحب الجيوش اسمه عبد الله معروف في الصحابة له رواية قال وأما قولهم ان ذا اليمين قتل يوم بدر فغلط وانما المقتول يوم بدر ذو الشمالين واسنادنا فيهم ان ذا الشمالين قتل يوم بدر لان ابن اسحق وغيره من أهل السوء كره فيمن قتل يوم بدر قال ابن اسحق ذو الشمالين هو عير بن عمرو بن عيشان من خزاعة حليف لبني زهرة قال أبو عمرو واليمين غير ذي الشمالين المقتول يندر بدليل حضور أبي هريرة ومن ذكرنا قصة ذي اليمين وان المتكلم رجل من بني سليم كما ذكره مسلم في صحيحه وفي رواية عمران بن الحصين رضى الله عنه اسقه الخمر باق ذكره مسلم فذو اليمين الذي شهد السهو وفي الصلاة سلمى وذو الشمالين المقتول يندر خزاعي يخالفه في الاسم والنسب وقد يمكن أن يكون رجلا من ثلاثة يقال لكل واحد منهم ذو اليمين وذو الشمالين لكن المقتول يندر غير المذكور في حديث السهو هذا قول أهل الحديث واللهم من أهل الحديث والفقهاء ثم روى هذا باسناده عن مسدد وأما قول الزهري في حديث السهو ان المتكلم ذو الشمالين فلم يتابع عليه وقد اضطرب الزهري في حديث ذي اليمين اضطرابا واجب عند أهل العلم بالنقل تركه من روايته خاصة ثم ذكر طرقه وبين اضطرابها في المتن والاسناد وذكر ان مسلم بن الحجاج غلط الزهري في حديثه قال أبو عمر

والصحيح المنع فقد نقله صاحب الحاشي والجر وغيرهما عن نص الشافعي وهو المشهور كما يشعر به كلام الرافعي وذكر الأذني نحوه وما صححه النووي كما قاله الزركشي هو مانص عليه الشافعي من الحاشي الخائف على نفسه أو نحوها مما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى قال في الفتح والمعروف عن أحد اختصاص العباس بذلك وعليه اقتصر صاحب المعنى لكن قال في التنقيح وان دفع من مزدلفة غير سقاة ورعاة قيل نصف الليل فعليه دم ان لم يعد نصا اليه بالابل ولو بعد نصفه اه ومقتضاه العموم وكذا يسقط الميت بها والرمي عن الرعاء بكسر الراء والمذان خروجهما من قبل الغروب لانه صلى الله عليه وسلم رخص لرعاء الابل أن يتركوا الميت رواه الترمذي وقال حسن صحيح وقيل معنى مزدلفة فان لم يخرج جوار قبل الغروب بيان كانوا هم ما بعده لمهم ميتة قلت الليلة والرمي من الغد وصورة الخروج قبل الغروب من مزدلفة أن يأتيها قبل الغروب ثم يخرج منها حينئذ على خلاف العادة وانما لم يبق الخروج قبل الغروب في حق أهل السقاة لان عملهم بالليل بخلاف الرعي والحق باهل السقاة أيضا الخائف على نفسه أو مال أو فوت أمر يطلبه كما بقى أو ضياع مريض وكذا من اشتغل بتدارك الحج بان انتهى الى عرفة ليلة النحر واشتغل بالوقوف بها عن ميتة مزدلفة لاشتغاله بالالههم وكذا من أقاض من عرفة الى مكة ليحيط للافاضة بعد نصف الليل فقائه الميت لاشتغاله بالطواف كاشتغاله بالوقوف وقال المالكية ويلزم الميت بمضى ليلها الثلاث والمتجه ليلتين وقال ابن حبيب عن ابن الماجشون وابن عبد الحكم عن مالك من أقام عكة أكثر ليلة ثم أتى منى فبات فيها باقى ليلة فاشي عليه الا أن يبيت ليلة كاملة فليزومه الدم ولو كان له عذر من مرض أو غيره لم يسقط عنه الدم حكاه الأبا جي ومالكه عن ابن عبد الحكم وابن حبيب خلاف ما في المدونة والمشهور ولزم الدم اذا بات بغريمي جل ليله وقال المرداوي من الخنا بلة في تنقيحه وفي ترك ميت ليله دم وقال في شرح المقتنع فيه ما في حلق شعرة وهو ممتد من طعام قال وهو احدى الروايات لانها ليست نسكا ففردا بخلاف الميت بمزدلفة قاله القاضي وغيره وقال لا تختلف الرواية أنه لا يجب دم (باب) وقت (رمي الجمار) واحدة جرة وهي في الأصل النار المتقدمة والحصى واحدة جرات المناسك وهي المرادة هنا وهي ثلاث الجرة الاولى والوسطى وجرة العقبة يرمي بالجار قاله في القاموس وقال القرافي من المالكية الجار اسم الحصى لالامكان والجرة اسم العصاة وانما سمى الموضع جرة باسم ما جاوره وهو اجتماع الحصى فيه والاولى منها هي التي تلى مسجد الخيف أقرب ومن باب الكبرياء ألف ذراع ومائتا ذراع وأربعة وخسون ذراعا وثمانون ذراعا ومنها الى الجرة الوسطى مائتا ذراع وخمسة وسبعون ذراعا ومن الوسطى الى جرة العقبة مائتا ذراع وعشائة أذرع كل ذلك بذراع الحديد (وقال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري مما وصله مسلم (رمي النبي صلى الله عليه وسلم) أي رمي جرة العقبة (يوم النحر ضحى) بالثنون على أنه مصروف وهو مذهب شخاة البصرة سواء قصد التبريد أو التذكير قال في الصحاح تقول لقيته ضحى وضحى اذا أردت به ضحى يومك لم تنوّه وقال في القاموس الضحو والضحو والضحية كعشية ارتفاع النهار والضحي فوقه ويذكر بصغر ضحيا بلاهاء والضحايا بالذات اذا قرب انتصاف النهار وبالضم والقصر الشمس وأنتسك ضحوه وضحى وأضحى صار فيها اه ويدخل وقت الرمي يوم النحر نصف ليلة النحر لما روى أبو داود باسناد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم أرسل أم سلمة ليلة النحر فرمت قبل الفجر ثم أقاضت ويبقى وقت الرمي الى آخر يوم النحر (ورمى) عليه الصلاة والسلام (بعذ لك) الجمار أيام التشريق (بعد الزوال) ويمتد وقته المختار الى الغروب ويندب تقديمه على صلاة الظهر كافي المجموع عن الأصحاب ولا يجوز تقديمه على الزوال * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم)

رحمه الله تعالى لا أعلم أحدا من أهل العلم بالحديث المصنفين قصة غول على (٢٤٧) حديث الزهري في قصة ذي اليندين وكلامهم

تركوه لا اضطرابه وأنه لم يتم له اسنادا ولا متنا وان كان اماما عظيما في هذا الشأن فالغلط لا يسلم منه بشر والكمال لله تعالى وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا النبي صلى الله عليه وسلم فقول الزهري انه قتل يوم بدر متروك التحقق غلط فيه هذا كلام أبي عمرو بن عبد البر مختصرا وقد بسط رحمه الله تعالى شرح هذا الحديث بسط طام يسطه غيره مشغلا على التحقيق والافتان والفتاوى الجمة رضى الله عنه فان قيل كيف تكلم ذو اليندين والقوم وهم بعد في الصلاة فجوابه من وجهين أحدهما انه لم يكونوا على يقين من البقاء في الصلاة لانهم كانوا يجوزون نسخ الصلاة من أربع الى ركعتين ولهذا قال اقصر الصلاة ان نسبت والثاني ان هذا كان خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم وجوابا وذلك لا يطل عندنا وعند غيرنا والمسئلة مشهورة بذلك وفي رواية لابي داود باسناد صحيح ان الجماعة أومؤا أي نعم فعلى هذه الرواية لم يتكلموا فان قيل كيف رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى قول الجماعة وعندهم لا يجوز للمصلي الرجوع في قدر صلاته الى قول غيره اماما كان أو أموما ولا يعلم الأعلى يقين نفسه بجوابه ان النبي صلى الله عليه وسلم سلمهم ليتذكر قلماذ كروته كرهه لم السم وفني عليه لا انه رجع الى مجرد قولهم ولو جاز ترك يقين نفسه والرجوع الى قول غير رجع ذو اليندين حين قال النبي صلى الله عليه وسلم لم تقصروا لم أنس وفي هذا الحديث دليل على ان العمل الكثير والخطوات اذا كانت في الصلاة تسبوا لا تبطلها كما لا يبطلها الكلام وهو وفي هذه المسئلة وجهان

الفضل بن دكين قال (حدثنا مسعر) عيم مكسورة فسين سا كنه فعين مفتوحة مهملتين فراء ابن كدام (عن وبرة) بالواو والموحدة والراء المفتوحة ابن عبد الرحمن المسلي بضم الميم وسكون السين المهملة بعدها لام (قال سالت ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم ما ترى الجمار) أيام التشريق غير يوم النحر (قال اذرى امامك) يعني أمير الحاج (قارمه) بها سا كنه للسكت والهمزة وصل وزاد ابن عيينة عن مسعر بهذا الاسناد فقلت له أرايت ان أخر امامي الرمي أخرجه ابن أبي عمر في مسنده عنه ومن طريقه الاسماعيلي قال وبرة (فاعدت عليه) أي على ابن عمر (المسئلة قال كنانة) بوزن تنفعل من الحين وهو الزمان أي نراقب الوقت (فاذا زالت الشمس رمينا) أي الجمار الثلاث في أيام التشريق وكان ابن عمر خاف على وبرة أن يخالف الامير فيحصل له منه ضرر فلما أعاد عليه المسئلة لم يسبه السكتان فاعلم بما كانوا يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ويشترط أن يبدأ بالجرة الاولى ثم الوسطى ثم جرة العقبة للتابع رواه البخاري كما سيأتي مع قوله عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم ولانه نكس متكر ريفي شرط فيه الترتيب كما في السهي فلا يعتد برمي الثانية قبل تمام الاولى ولا بالثالثة قبل تمام الاولين وقال الخنمية بسقوط الترتيب فلويد أجمرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالتي تلي مسجد الخيف جاز لان كل جرة قريبة بنفسها فلا يكون بعضها تابعا للآخر اه واذ اترك رمي يوم النحر ورمي أيام التشريق ولوسم الزمهم * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون وأخرجه أبو داود (باب رمي الجمار من بطن الوادي) أي جمار العقبة يوم النحر وجرة العقبة هي أسفل الجبل على عين السائر الى مكة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن كني) بالثلثة العبدى البصرى قال ابن مغين لم يكن بالثقة وقال أبو حاتم صدوق وثقه أحمد بن حنبل وروى عنه البخاري ثلاثة أحاديث في العلم والبيوع والتفسير وقد توبع عليها (قال اخبرنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) النخعي (قال رمى عبد الله) أي ابن مسعود رضى الله عنه جرة العقبة (من بطن الوادي) فتكون مكة عن يساره وعرفة عن يمينه ويكون مستقبلا لجرة ولقط الترمذي لما أتى عبد الله جرة العقبة استبطن الوادي (فقال يا ابا عبد الرحمن) هي كنية عبد الله بن مسعود (ان ناسا يرمونها) أي جرة العقبة يوم النحر (من فوقها فقال) ابن مسعود (والذي لا اله الا الله غير هذا مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم مقام اسم مكان من علم يقوم أي هذا موضع قيام النبي صلى الله عليه وسلم وخص سورة البقرة لمناسبتها للحال لان معظم المناسك مذكور فيها خصوصا ما يتعلق بوقت الرمي وهو قول الله تعالى واذكروا الله في أيام معدودات وهو من باب التلميح فكأنه قال من هنا رمي من أنزلت عليه أمورا المناسك وأخذ عنه أحكامها وهو أولى وأحق بالتابع من رمي الجرة من فوقها (وقال عبد الله بن الوليد) العدني تمام واصله ابن منده (قال حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) وفي نسخة وهي التي في الفرع وأصله لا غير حدثنا الاعمش (بهذا) الحديث المذكور عن ابن مسعود وفائدة ذكر هذا بيان سماع سفيان الثوري لمن الاعمش * ورواة هذا الحديث كلهم كوفيون الأشيخه فبصرى وسفيان مكي وفيه رواية الرجل عن خاله لان عبد الرحمن خال ابراهيم وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض الاعمش وابراهيم وعبد الرحمن وأخرجه المؤلف أيضا عن مسدد وعن حفص بن عمر ومسلم والنسائي وابن ماجه في الحج (باب رمي الجمار) الثلاث (بسمع حصيات ذكره) أي السبع (ابن عمر رضى الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في حديثه الا في قربان شاء الله تعالى موصولا في باب اذرى الجمرتين * وبالسند قال (حدثنا حفص بن عمر)

دليل على ان العمل الكثير والخطوات اذا كانت في الصلاة تسبوا لا تبطلها كما لا يبطلها الكلام وهو وفي هذه المسئلة وجهان

حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد (٢٤٨) ومحمد بن مثني كلهم عن يحيى القطان قال زهير حدثنا يحيى بن

سعيد عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ويسجد معه حتى ما يجذب بعضا موضعها لمكان جهته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ربما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فيمير بالسجدة فيسجد بنا حتى ازدجنا عنده حتى ما يجذب أحدنا مكانا يسجد فيه في غير صلاة لا صحابنا أمهم ما عند المتولي لا يطلها هذا الحديث فانه ثبت في مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم مشى الى الجذع وخرج السرعان وفي رواية دخل الحجر ثم خرج ورجع الناس وبنى على صلاته والوجه الثاني وهو المشهور في المذهب ان الصلاة تبطل بذلك وهذا مشكل وتاويل الحديث صعب على من أبطلها والله أعلم

* (باب سجود التلاوة)

(قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ويسجد معه حتى ما يجذب بعضا موضعها لمكان جهته وفي رواية فيمير بالسجدة فيسجد بنا في غير صلاة) فيه اثبات سجود التلاوة وقد أجمع العلماء عليه وهو عندنا وعند الجمهور سنة ليس بواجب وعند أبي حنيفة رضى الله عنه واجب ليس بفرض على اصطلاحه في الفرقين الواجب والفرض وهو سنة للقارئ والمستمع له ويستحب أيضا للسامع الذي

الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الحكم) بفتحين ابن عثيمة بضم العين وفتح المشنة الفوقية وسكون التحتية وفتح الموحدة (عن ابراهيم) النخعي (عن عبد الرحمن بن يزيد) قال ابراهيم المذكور (عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه انه انتهى الى الجرة الكبرى) وهي جرة العقبة (جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه) واستقبل الجرة (ورى) الجرة (بسمع) من الحصيات فلا يجزئ يست وهذا قول الجمهور وخلافا ليعطاء في الاجرام النجس ويجاهد بالست وبه قال أحد الحديث النسائي عن سعد بن مالك قال رجعتنا في الحجة مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعضنا يقول رميت بسبع وبعضنا يقول رميت بست فلم يعجب بعضهم على بعض وحديث أبي داود والنسائي أيضا عن أبي مجاز قال سألت ابن عباس عن شيء من أمر الجار قال لا أدري رماها رسول الله صلى الله عليه وسلم بست أو بسبع وأجيب بان حديث سعد ليس بمسند وحدث ابن عباس ورد على الشك وشك الشاك لا يقدح في جزم الجازم وحصى الرمي جميعه - حصاة لرمي يوم النحر سبع ولكل يوم من أيام التشريق إحدى وعشرون لكل جرة سبع فان نفرت في اليوم الثاني قبل الغروب سقط رمي اليوم الثالث وهو إحدى وعشرون حصاة ولادم عليه ولا ثم فطرحها وما فعله الناس من دفنها لأصل له وهذا مذهب الأئمة الأربعة وعليه أصحاب أحد لكن روى عنه أنها ستون فيرمي كل جرة ستة وعنه أيضا خمسون فيرمي كل جرة بخمسة وإذا ترك رمي يوم أو يومين عدا أو سها وتدارك في باقي الأيام فتدارك الأول في الثاني أو الثالث والثاني أو الأولين في الثالث ويكون ذلك أداء وفي قول قضاء الجوازته للوقت المضروب له وعلى الأداء يكون الوقت المضروب وقت اختيار كوقت الاختيار للصلاة وجعله الأيام في حكم الوقت الواحد ويجوز تقديم رمي التدارك على الزوال ويجب الترتيب بينه وبين رمي يوم التدارك بعد الزوال وعلى القضاء لا يجب الترتيب بينهما ويجوز اتسار التدارك بالليل لان القضاء لا ينافى وقيل لا يجوز لان الرمي عبادة النهار كالصوم ذكره كله الرافعي في الشرح وتبعه في الروضة والمجموع وحكي في الشرح الصغير عن القاضي وجهين في التدارك قبل الزوال أحدهما المنع لان ما قبل الزوال لم يشرع فيه رمي قضاء ولا أداء قال ويجزئ الوجهان في التدارك ليللا وان جعلناه أداء ففيما قبل الزوال والليل الخلاف قال الامام والوجه القطع بالمنع فان تعيين الوقت بالأداء ألبق ولادم مع التدارك وفي قول يجب وان لم يتدارك المتروك فعليه دم في ترك يوم وكذا في اليومين والثلاثة لان الرمي فيها كالشيء الواحد ولو ترك رمي ثلاث حصيات لزمه دم كما يجب في حلق ثلاث شعرات لسمي الجمع وفي الحصة مدطه وام والحصاتين مدان لعسر تبع بعض الدم (وقال) أي ابن مسعود (هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة صلى الله عليه وسلم) باب من رمى جرة العقبة فجعل (بالفاء ولا ي الوقت وجعل) (البيت) الحرام (عن يساره) * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا الحكم) بن عثيمة (عن ابراهيم) النخعي (عن) خاله (عبد الرحمن بن يزيد) النخعي (انه سمع ابن مسعود رضى الله عنه فراه يرمي الجرة الكبرى) جرة العقبة (بسمع حصيات فجعل) (بالفاء ولا ي الوقت وجعل) (البيت) الحرام (عن يساره ومنى عن يمينه) ثم قال - ذامقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة) أي النبي صلى الله عليه وسلم وهذا انما ينبغي في رمي يوم النحر أمارى أيام التشريق فن فوقها وقدامتازت جرة العقبة عن الجرتين الاخرين بأربعة أشياء اختصاصها بيوم النحر وأن لا يوقف عندها وترى ضحى ومن أسفلها استقبيا وقد اتفقوا على أن تمن حيث رماها جاز سواء استقبلها أو جعلها عن يمينه أو يساره أو من فوقها أو من أسفلها أو وسطها والاختلاف في الأفضل وفي الحديث جواز أن يقال سورة البقرة وسورة آل عمران ونحو ذلك وهو قول كافة العلماء الا ما حكى عن بعض

لا يسمع لكن لا يتأكله في حق المستمع المصطفى وقوله فيسجد بنا معناه يسجد ونسجد معه كما في الرواية الاولى التابعين

* حدثنا محمد بن منفي ومحمد بن بشير قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي (٣٤٩) اسحق قال سمعت الاسود يحدث عن عبد الله

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ
والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه
غير أن شيخنا أخذ كفاً من حصي
أوتراب فرفعه الى جبهته وقال
يكفيني هذا قال عبد الله لقد رأيته
بعد قتل كافرا

قال العلماء اذا سجد المسقع لقراءة
غير وهما في غير صلاة لم يرتبط به بل له
أن يرفع قبله وله أن يطول السجود
بعده وله أن يسجد وان لم يسجد
القارئ سواء كان القارئ متطهراً
أو محدثاً أو امرأة أو صبياً أو غيرهم
ولا صحابته وأوجه ضعيف انه لا يسجد
لقراءة الصبي والمحدث والكافر
والصحيح الأول (قوله عن عبد الله)
يعني ابن مسعود رضي الله عنه (عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ
والنجم فسجد فيها وسجد من كان
معه غير أن شيخنا أخذ كفاً من
حصي أوتراب فرفعه الى جبهته
وقال يكفيني هذا قال عبد الله
لقد رأيته بعد قتل كافرا) هذا
الشيخ هو أمية بن خلف وقد قتل
يوم بدر كافراً ولم يكن أسلم قط واما
قوله وسجد من كان معه فعنه من
كان حاضراً قراءته من المسلمين
والمشركين والجن والانس قاله ابن
عباس رضي الله عنهم ما وغيره حتى
شاع أن أهل مكة أسلموا قال القاضي
عياض رحمه الله تعالى وكان سبب
سجودهم فيما قال ابن مسعود
رضي الله عنه أنهم أول سجدت زلات
قال القاضي رضي الله عنه وأما
ما رويه الاخباريون والمفسرون
أن سبب ذلك ما جرى على لسان
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
النساء على آلهة المشركين في سورة
النجم فباطل لا يصح فيه شيء لأن
النجم لا يصح نسبة ذلك الى لسان رسول الله

التابعين من كراهة ذلك وأنه ينبغي أن يقال السورة التي يذكرفها كذا (باب) بالتسوين
(يكبر) الحاج اذ ارى الجرات الثلاث في يوم النحر وغيره (مع كل حصاة قاله) أي التكبير مع كل
حصاة (ابن جرير رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) كما سيأتي في باب اذ ارى الجراتين
* وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد (عن عبد الواحد) بن زياد البصري (قال حدثنا
الاعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت الحاج) بن يوسف الثقفي نائب عبد الملك بن مروان حال
كونه (يقول على المنبر السورة التي يذكرفها البقرة والسورة التي يذكرفها آل عمران والسورة
التي يذكرفها النساء) ولم يقل سورة البقرة وسورة آل عمران وسورة النساء وللنساء لا تقولوا سورة
البقرة قولوا السورة التي يذكرفها البقرة (قال فذكرت ذلك) الذي سمعته من الحاج (ابراهيم)
النجعي استباضا للصواب لا قصد للرواية عن الحاج لانه لم يكن أهلاً لذلك (نقال) ابراهيم
(حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن يزيد) انه كان مع ابن مسعود رضي الله عنه حين روى جرة العقبة
فاستبطن الوادي) أي دخل في بطنه (حتى اذا حاذى بالشجرة) التي كانت هناك أي قابلهما والباء
زائدة والذال من حاذى مبهمة (اعترضها) أي عرضها (فرى) أي الحجر وفي نسخة فرماها
(بسمع حصيات) ولا بن عسا كسبع باسقاط حرف الجر (يكبر مع كل حصاة ثم قال) أي ابن مسعود
(من ههنا) من بطن الوادي (والذي لا اله غيره) قام الذي انزل عليه سورة البقرة صلى الله عليه
وسلم) وكيفية التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر والله الحمد نقله الماوردي
عن الشافعي (باب من روى جرة العقبة ولم يقف) عندها (قاله) أي عدم الوقوف عند جرة
العقبة (ابن جرير رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) في الحديث الا في في الباب التالي
ان شاء الله تعالى (باب) بالتسوين (اذ ارى) الحاج (الجرتين) الاولى التي تلي مسجد الخيف
والوسطى (يقوم) أي يقف عندهما طويلاً بدرسورة البقرة في الاولى كما رواه البيهقي من فعل
ابن عمر وكذا بعد روى الثانية (ويسلم) بضم أوله وسكون السين المهملة وكسر الهاء مضارع
أسلم أي يقصد السهل من الارض فينزل اليه من بطن الوادي حال كونه (مستقبل القبلة) وفي
رواية أبي ذر يقوم مستقبلاً القبلة ويسلم بالتقديم والتأخير * وبالسند قال (حدثنا) وابن
عسا كروحدثني بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر قال (حدثنا طلحة بن يحيى) بن النعمان
الزرقى الانصاري المديني زيل بعد ادو ثقه ابن معين وقال أحمد مقارب الحديث وقال أبو حاتم
ليس بالقوي وقال يعقوب بن أبي شيبة ضعيف جداً اه لكن ليس له في البخاري الا هذا الحديث
بمتابعة سليمان بن بلال كلاهما عن يونس بن يزيد كما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى قال
(حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم) هو ابن عمر بن
الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يرمى الجرة الدنيا) بضم الدال وهو الذي في البيهقي
فقط وكسرها أي القرية الى جهة مسجد الخيف (بسمع حصيات يكبر على اثر كل حصاة) من
السبع واثر بكسر الهمة وسكون المثلثة أي عقب كل حصاة (ثم يقدم) عنها (حتى يسلم) ينزل
الى السهل من بطن الوادي بحيث لا يصيبه المطر من الحصى الذي يرمى به (فيقوم) بالنصب حال
كونه (مستقبل القبلة) مستدبراً الجرة (فيقوم) بالرفع (طويلاً) وفي رواية سليمان بن بلال قياماً
طويلاً فادقياً (ويدعو) بقدر سورة البقرة ورواه البيهقي مع حضور قلبه وخشوع جوارحه
(ويرفع يديه في الدعاء) (ثم يرمى) الجرة (الوسطى) ثم يأخذ عنها (ذات الشمال) بكسر الشين المعجمة
أي يمشي الى جهة شماله ولا في الوقت بذات زيادة الموحدة (فيستهل) بفتح المثناة التحتية وسكون
السين المهملة ومثناة فوقية مفتوحة وكسر الهاء وتحفيف اللام أي ينزل الى السهل من بطن

* حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة (٢٥٠) بن سعيد وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا

إسماعيل وهو ابن جعفر عن يزيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء ابن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام فقال لا قراءة مع الإمام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى فلم يسجد * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قرأ لهم إذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها * وحدثني إبراهيم بن موسى حدثنا عيسى ابن يونس عن الأوزاعي ح وحدثنا محمد بن مشني حدثنا ابن أبي عدي عن هشام كلاهما عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله صلى الله عليه وسلم ولا أن يقوله الشيطان على لسانه ولا يصح تسليط الشيطان على ذلك والله أعلم (قوله عن ابن قسيط) هو يزيد بن عبد الله ابن قسيط بضم القاف وفتح السين المهملة (قوله سأل زيد بن ثابت رضى الله عنه عن القراءة مع الإمام فقال لا قراءة مع الإمام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى فلم يسجد) أما قوله لا قراءة مع الإمام في شيء فيستدل به أبو حنيفة رضى الله عنه وبغيره ممن يقول لا قراءة على المأموم في الصلاة سواء كانت سرية أو جهرية ومذهبا أن قراءة الفاتحة واجبة على المأموم في الصلاة السرية وكذا في الجهرية على أصح القوايين والجواب عن قول زيد هذا من وجهين أحدهما أنه قد ثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن وقوله عليه

الوادي كما فعل في الأولى ولا يذروا بن عساكر فيضم التحتية واسقاط الفوقية (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) في مكان لا يصيبه الرمي (فيقيم) بالبناء ولا يذروا يقوم قايما (طويلا) كما وقف في الأولى (ويدعو) ولا يذروا الوقت ثم يدعو (ويرفع يديه) في دعائه (ويقوم) قايما (طويلا) ثم يرمي جرة ذات العقبة (في رواية عثمان بن عمر ثم يأتي الجرة التي عند العقبة (من بطن الوادي ولا يقف عندها) للدعاء برفع الفاء ولا يذروا ولا يقف بجزمها على النهي (ثم ينصرف) عقب رميها (فيقول) أي ابن عمر ولا يذروا الوقت ويقول بالواو بدل الفاء (هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أي جميع ما ذكر (باب رفع اليدين) في الدعاء (عند الجرتين الدنيا) بضم الدال وكسرهما القرينية من مسجد الخيف والذي في الفرع وأصله عند الجرة الدنيا ليس الا (والوسطى) التي بينهما وبين جرة العقبة * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال (عن يونس بن يزيد) الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (أن) ابا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كان يرمي الجرة الدنيا بسبع حصيات يكبر (ولا يذروا الوقت ثم يكبر على اترك كل حصاة) منها يكسر الهمزة وسكون المثناة أي عقبها (ثم تقدم) عن الجرة (فيسهل) بضم الياء وكسر الهاء بعد سكون السين ينزل السهل من الارض وهو المكان المصطب الذي لا ارتفاع فيه (فيقيم) حال كونه (مستقبل القبلة) قايما طويلا فيدعو (مع حضور قلبه وخشوع جوارحه) قدر سورة البقرة (ويرفع يديه) في الدعاء كغيره قال أبو موسى الأشعري كما عند البخاري دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه وعنده أيضا من حديث ابن عمر رفع صلى الله عليه وسلم يديه فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد لكن في حديث أنس لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء وهو حديث صحيح ويجمع بينه وبين ما سبق أن الرفع في الاستسقاء بخالف غيره بالمبالغة الى أن تصير اليدان في حدو الوجوه مثلا وفي الدعاء الى حدو المنكبين ولا يكر على ذلك أنه ثبت في كل منهما حتى يرى بياض ابطيه بل يجمع بأن يكون رؤية البياض في الاستسقاء وأبلغ منها في غيره وأما ما روى عن مالك من ترك رفع اليدين عند الدعاء به مدرى الجمار فقال ابن قدامة وابن المنذر انه شيء تفرد به ونعقبه ابن المنذر بأن الرفع هنا لو كان سنة ناسخة ما خفي عن أهل المدينة وأجيب بأن الراوى لذلك ابن عمر وهو أعلم أهل المدينة من الصحابة في زمنه وابنه سالم أحد الفقهاء السبعة من أهل المدينة والراوى عنه ابن شهاب عالم المدينة ثم الشام وقال ابن فرحون من المالكية في مناسكه وفي رفع يديه في الدعاء قولان قال ابن حبيب واذا دعا را غيا بسط يديه فجعل بطونهما الى السماء واذا دعا راها جاعل بطونهما مما يلي الارض وذلك في كل دعاء (ثم يرمي الجرة الوسطى) كذلك فمأخذ ذات الشمال فيسهل (ويقوم) حال كونه (مستقبل القبلة) قايما طويلا فيدعو ويرفع يديه (عند دعائه) ثم يرمي الجرة ذات العقبة من بطن الوادي ولا يقف عندها (للدعاء) (ويقول) أي ابن عمر (هكذا رأيت رسول الله) ولا يذروا رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم يفعل) بخذف ضمير المفعول الثابت في رواية الباب السابق (باب الدعاء عند الجرتين) الدنيا والوسطى (وقال محمد) هو ابن شهاب كما قاله ابن السكن أو ابن المنثى أو هو الذهلي (حدثنا عثمان بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن فارس العبدى البصرى مما وصله الاسماعيلي عن ابن ناجية عن ابن المنثى وغيره عن عثمان بن عمر قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رمى جرة الأولى (التي تلي مسجد منى يرميها بسبع حصيات يكبر كما رمى بحصاة) منها (ثم تقدم)

عليه قول زيد هذا من وجهين أحدهما أنه قد ثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن وقوله عليه

صلى الله عليه وسلم اذا كنتم خلقى فلا تقرأوا الا بام القرآن وغير ذلك من الاحاديث (٢٥١) وهي مقدمة على قول زيد وغيره والثاني

ان قول زيد محمول على قراءة السورة التي بعد الفاتحة في الصلاة الجهرية فان المأموم لا يشرع له قراءتها وهذا التأويل متعين ليعمل بقوله على موافقة الاحاديث الصحيحة ويؤيد هذا انه يستحب عندنا وعند جماعة الامام ان يسكت في الجهرية بعد الفاتحة قدر ما يقرأ المأموم الفاتحة وجاء فيه حديث حسن في سنن أبي داود وغيره وفي تلك السكتة يقرأ المأموم الفاتحة فلا تحصل قراءته مع قراءة الامام بل في سكتته واما قوله وزعم انه قرأ فالمراد بالزعم هنا القول الحق وقد قدمنا بيان هذه المسئلة في أوائل هذا الشرح وان الزعم يطلق على القول الحق وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به وذكرنا هنا دلائله واما قوله وزعم انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد فاحتج به مالك رحمه الله تعالى ومن وافقه في انه لا يسجد في المفصل وان سجدة النجم واذا السماء انشقت واقرا باسم ربك منسوخات بهذا الحديث أو بحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة وهذا مذهب ضعيف فقد ثبت حديث أبي هريرة رضي الله عنه المذکور بعده في مسلم قال يسجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك وقد أجمع العلماء على ان اسلام أبي هريرة رضي الله عنه كان سنة سبع من الهجرة فدل على السجود في المفصل بعد الهجرة واما حديث ابن عباس رضي الله عنه

عليه الصلاة والسلام (أما همافوق) حاله كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو وكان) عليه الصلاة والسلام (يطيل الوقوف) للدعاء زاد البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح قدر سورة البقرة (ثم ياتي الجرة الثانية) وهي الوسطى (فيرميها بسبع حصيات) حال كونه (يكبر تكبيرا بحصة) منها (ثم يحد ذات اليسار) أي في الناحية التي هي ذات اليسار (بمما يلي الوادي فيقف) بالسهم من الارض الذي لا ارتفاع فيه حال كونه (مستقبل القبلة) حال كونه (رافعا يديه) حال كونه (يدعو ثم ياتي الجرة) الاخيرة (التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة) منها (ثم ينصرف) بعد أن يفرغ من رميها (ولا يقف عندها قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالإسناد السابق أول حديث هذا الباب (سمعت سالم بن عبد الله يحدث مثل) ولا بوي ذرو الوقت بمثل (هذا عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم (وكان) ولا بوي الوقت قال وكان (ابن عمر يفعله) بأثبات ضمير المنفعل المحذوف في سابقه وهذا من تقديم المتن على بعض السند فانه ساق السند من أوله الى أن قال عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعد أن ذكر المثنى كله ساق تمة السند فقال قال الزهري الخ وقد صرح جماعة بجواز ذلك منهم الامام أحمد ولا يمنع التقديم في ذلك الوصل بل يحكم باتصاله قال الحافظ بن حجر ولا خلاف بين أهل الحديث أن الاسناد بمثل هذا السياق موصول قال وأغرب الكرماني فقال هذا الحديث من مراسيل الزهري ولا يصير بما ذكره آخر اسنادا لانه قال يحدث بمثله لانفسه كذا قال وليس مراد الحديث بقوله في هذا بمثله لانفسه وهو كالمساق المتن بالسند ثم عقبه بإسناد آخر ولم يعد المتن بل قال بمثله ولا نزاع بين أهل الحديث في الحكم بوصل مثل هذا وكذا عند أكثرهم لوقال بجملة خلافا لمن يمنع الرواية بالمعنى وقد أخرج الحديث المذكور الاسماعيلي عن ابن ناجية عن محمد بن المثنى وغيره عن عثمان بن عمر وقال في آخره قال الزهري سمعت سالم يحدث بهذا عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فعرف أن المراد بقوله بمثله نفسه واذا تكلم المرء في غيرفه أي بهذه العجائب اه وتعبه العين فتعال من أين هذا التصرف وكيف يصح الاحتجاج في دعواه بحديث الاسماعيلي فان الزهري فيه صرح بالسماع عن سالم وسالم صرح بالحديث عن أبيه وأبوه صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يدل هذا على أن المراد بقوله بمثله نفسه وهذا شيء عجيب لان بين قوله يحدث بهذا عن أبيه وبين قوله يحدث مثل هذا عن أبيه فراق عظيم لان مثل الشيء غيره فكيف يكون نفسه تيقظ فانه موضع التأمل اه واختلف في جواز تقديم بعض المتن على بعض السند وتقديم بعض المتن على بعضه لكن منع البلقيني مجي الخلاف في الاول وقرى بأن تقديم بعض المتن على بعض قد يؤدي الى خلل في المقصود في العطف وعود الضمير ونحو ذلك بخلاف تقديم المتن على بعض السند وسبقه الى الإشارة الى ذلك النووي فقال في ارشاده والصحيح أو الاصح جواز هذا وليس كذلك تقديم بعض المتن على بعض فانه قد يتغير به المعنى بخلاف هذا (باب) استعمال (الطيب بعد رمي الجمار) يوم النحر (والخلق) لشعر الرأس (قبل) طواف (الافاضة) و بالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عبد الرحمن بن القاسم وكان أفضل أهل زمانه) وسقط قوله وكان أفضل أهل زمانه في رواية غير أبي ذر والوقت (انه سمع أبا) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق (وكان أفضل أهل زمانه) وهو أحد الفقهاء السبعة (يقول سمعت عائشة رضي الله عنها تقول طابت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين حين أحرم) أي أراد الاحرام (ولحله حين أحل) أي بعد أن أحل من الاحرام بعد أن رمى وحلق (قبل ان يطوف) بالبيت طواف (الافاضة) وبسطت يديها قال الحافظ

ضعيف الاسناد لا يصح الاحتجاج به واما حديث أبي زيد فيعمول على بيان جواز ترك السجود وانه سنة ليس بواجب ويحتاج الى هذا

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الخطاب قال (٢٥٢) حدثنا عفان بن غيث عن أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن أبي هريرة قال

سجدنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت واقترأ باسم ربك * وحدنا محمد بن ربح أخبرني الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن الأعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة أنه قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت واقترأ باسم ربك * وحديثي حرمه بن يحيى حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج

التأويل للجمع بينه وبين حديث أبي هريرة والله أعلم وقد اختلف العلماء في عدد سجدة التلاوة فذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة منهم أربع عشرة سجدة منها سجدة ثان في الحج وثلاث في المفصل وليست سجدة ص منهن وانما هي سجدة شكر وقال مالك رحمه الله تعالى وطائفة هي إحدى عشرة أسقط سجدة المفصل وقال أبو حنيفة رضي الله عنه هن أربع عشرة أثبت سجدة المفصل وسجدة ص وأسقط السجدة الثانية من الحج وقال أحمد وابن سريج من أصحابنا وطائفة هن خمس عشرة أثبتوا الجميع وموضع السجدة معروفة واختلفوا في سجدة حم فقال مالك وطائفة من السلف وبعض أصحابنا هي عقب قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وقال أبو حنيفة والشافعي رحمه الله تعالى والجمهور عقب وهم لا يسمون والله أعلم (قوله عن عطاء بن ميناء) هو بكسر الميم ويمدو يقصر وقد سبق بيانه (قوله عن صفوان بن سليم عن عبد الرحمن

ابن حجر ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه صلى الله عليه وسلم لما أقاض من مزدلفة لم تكن عائشة مسابرة وقد ثبت أنه استمررا كما إلى أن رمى جرة العقبة فدل ذلك على أن تطييبه وقع بعد الرمي وأما الخلق قبل الاقاضة فلأنه صلى الله عليه وسلم حلق رأسه الشريفة بماء من الرمي واخذ المولف من حديث الباب من جهة التطيب فإنه لا يقع الا بعد التحلل والتحلل الأول يقع بالثني من ثلاثة رمي جرة العقبة والخلق أو التقصير وطواف الاقاضة واحتجوا بذلك بحديث اذا رميت وحاقمت فقد حل لكم الطيب والثياب وكل شيء الا النساء ورواه البيهقي وغيره وضعفه والذي صح في ذلك ما رواه النسائي باسناد جيد كما في شرح المذهب أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت الجرة فقد حل لكم كل شيء الا النساء وقضية حصول التحلل الاول بالرمي وحده وهو يدل على أن الحج تحللين فمن قال ان الخلق نسك كما هو قول الجمهور والصحيح عند الشافعية يوقف استعمال الطيب وغيره من محرمات الاحرام عليه وقال المالكية اذا رمي وحلق ونحرحله كل شيء الا النساء والصبي والطيب فان تطيب قبل طواف الاقاضة فلا شيء عليه على المشهور اه وفي الحديث استحباب التطيب بين التحللين والذهن لمحق بالطيب (باب حكم طواف الوداع) ويسمى طواف الصدر بفتح الدال لانه يصدر عن البيت أي يرجع اليه وليس هو من المناسك بل هو عبادة مستقلة لا تنافقهم على أن قاصدا لاقامة بمكة لا يؤمر به ولو كان منها لأمر به وهذا ما صححه النووي والرافعي ونقله عن صاحبي التهمة والتهذيب وغيرهما ونقله عن الامام والغزالي أنه منها ويختص عن يريد الخروج من ذوى النسك قال السبكي وهذا هو الذي تظاهرت عليه نصوص الشافعي والاصحاب ولم أر من قال انه ليس منها الا المتولى فجعله تحية للبيعة مع أنه يمكن تأويل كلامه على أنه ليس ركعتها كما قال غيره انه ليس بركن ولا شرط قال وأما استدلال الرافعي والنووي بأنه لو كان منها لأمر به قاصدا لاقامة بمكة فممنوع لانه انما شرع للمفارقة ولم يحصل كما أن طواف القدوم لا يشرع للمحرم من مكة ويلزمهما القول بأنه لا يجزئ بدم ولا قائل به وذكر نحوه الاسنوي فمن أراد الخروج من مكة الى مسافة القصر أو دونهما وجب عليه طواف الوداع سواء كان مكيا أو آقيا تعظيما للحرمة وهذا مذهب الشافعية والحنفية والحنابلة وقال المالكية مندوب اليه ولام في تركه * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن ابن طاوس) (عن أبيه) (عن ابن عباس) رضي الله عنهما قال أمر الناس بضم الهاء مزعة مبنية للمفعول والناس رفع نائب الفاعل أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أمر وجوب أو ندب اذا أرادوا سفرا (ان يكون آخر عهدهم) طواف الوداع (بالبيت) برفع آخر اسم كان والجار والمجرور ومتعاقبه خبرها ولا يذرا آخر بالنصب خبرها وقد روى هذا الحديث مسلم عن سفيان أيضا عن سليمان الاحول عن طاوس فصرح فيه بالرفع واقتطع عن ابن عباس كان الناس ينصرفون في كل وجه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينفرن أحدكم حتى يكون آخر عهدهم بالبيت أي الطواف به كما رواه أبو داود (الا انه خفف عن الحائض) فلم يجز عليها واستفاد الوجوب على غيرها من الامر المؤكد والتعريف في حق الحائض بالتخفيف والتخفيف لا يكون الا من أمر مؤكدا قال في فتح القدير لا يقال أمر ندب بقرينة المعنى وهو أن المقصود الوداع لا ناقول ليس هذا يصلح صار فاعن الوجوب لجواز أن يطلب حتما لما في عدمه من شائبة عدم التأسف على الفراق وعدم المبالاة به على أن معنى الوداع ليس مذكورا في النصوص بل أن يجعل آخر عهدهم بالطواف فيجوز أن يكون معلولا بغيره مما لم تنف عليه ولو سلم فانما تعتبر دلالة القرينة اذ لم يسم منها ما يقتضي خلافا مقتضاها وهنا كذلك فان لفظ الترخيص يفيد أنه حتم في حق من لم يرض له لان معنى عدم الترخيص في الشيء هو تحميم طلبه اذ الترخيص

الأعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة رضي الله عنه وفي الرواية الثانية عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج فيه

عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «وحدثننا عبد الله بن (٢٥٣) معاذ الغنوي ومحمد بن عبد الأعلى قال

حدثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن
عن أبي رافع قال صليت مع أبي
هريرة صلاة العتمة فقرأ إذا السماء
انشقت فوجدت فيها أفققت ما هذا
السجدة قال سجدة بها خلف أبي
القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال
أسجد بها حتى ألقاه وقال ابن عبد
الأعلى فلا زال أسجدها * وحدثنني
عمرو الناقد حدثنا عيسى بن
يونس ح وحدثننا أبو كامل قال
حدثنا يزيد بن عيسى بن زريع ح
وحدثنا أحمد بن عبد الله حدثنا
سليم بن أخضر كلهم عن التيمي
بهذا الإسناد غير أنهم لم يقولوا خاف
أبي القاسم صلى الله عليه وسلم
* وحدثنني محمد بن مثنى وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن
أبي رافع قال رأيت أبا هريرة يسجد
في إذا السماء انشقت فقلت تسجد
فيها فقال نعم رأيت خليلي صلى الله
عليه وسلم يسجد فيها فلا زال أسجد
فيها حتى ألقاه قال شعبة قلت النبي
صلى الله عليه وسلم قال نعم

عن أبي هريرة رضي الله عنه مثله
قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين في
آخر ترجمة أبي هريرة الأعرج الأول
مولي بن مخزوم اسمه عبد الرحمن بن
سعد المقعد كنيته أبو أحمد وهو
قليل الحديث وأما عبد الرحمن
الأعرج الآخر فهو ابن هريرة كنيته
أبو داود ومولى ربيعة بن الحرث وهو
كثير الحديث وروى عنه جماعات
من الأئمة قال وقد أخرج مسلم
عنه ما جميعا في سجود القرآن قال
فرعما أشكل ذلك قال فولي بن
مخزوم يروي ذلك عنه صفوان بن
سليم وأما ابن هريرة فيروي ذلك عنه

فيه هو اطلاق تركه فعدم اطلاق تركه ولا وداع على مر يد الإقامة وإن أراد السفر بعده
قاله الامام ولا على مر يد السفر قبل فراغ الاعمال ولا على المقيم عكة الخارج للتنعيم ونحوه لانه
صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن أن عاتشه بأن يعمرها من التنعيم ولم يأمرها بالوداع فلو
نظر من منى ولم يطف للوداع جبريد لم تركه نسكا واجبا ولو أراد الرجوع الى بلده من منى لم تركه
طواف الوداع وإن كان قد طافه قبل عودته من مكة الى منى كما صرح به في المجموع فان عاد بعد
خروجه من مكة أو منى بلا وداع قبل مسافة القصر وطاف للوداع سقط عنه الدم لانه في حكم
المقيم لان عاد بعد ما فلا يسقط لاستقراره بالسفر الطويل ولا يلزم الطواف حائضا ظهرت خارج
مكة ولو في الحرم * وهذا الحديث يأتي قريبا ان شاء الله تعالى وسبق في الطهارة وأخرجه مسلم
والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا اصبح بن الفرج) بالعين المجبة بعد الموحدة في الاول وآخر
الآخر جيم قال (أخبرنا ابن وهب) عبد الله (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين وسكون الميم (عن
قتادة) بن دعامه (أن أنس بن مالك رضي الله عنه حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر
والعصر والمغرب والعشاء) بعد أن رمى الجمار ونفر من منى (ثم رقد رقة بالمحصب) ٢ متعلق بقوله
صلى وقوله ثم رقد عطف عليه (ثم ركب الى البيت فطاف به) طواف الوداع (تابعه) أي تابع
عمرو بن الحرث في روايته لهذا الحديث عن قتادة (الليث) بن سعد فيما ذكره البزار والطبراني من
طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (خالد) هو ابن يزيد
السكسكي (عن سعيد) هو ابن أبي هلال (عن قتادة) بن دعامه (أن أنس بن مالك رضي الله عنه
حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد ذكر البزار والطبراني أن خالد بن يزيد تفرد به هذا الحديث
عن سعيد وان الليث تفرد به عن خالد وان سعيد بن أبي هلال لم يرو عن قتادة عن أنس غير هذا
الحديث حكاية في فتح الباري (باب) بالتنوين (إذا حاضت المرأة بعد ما فاضت) أي بعد
ما طافت طواف الافاضة هل يجب عليها طواف أم لا وإذا وجب هل يجبريد أم لا * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة رضي الله عنها ان صفية بنت
حي زوج النبي صلى الله عليه وسلم) رضي الله عنها (حاضت) بعد أن أفاضت يوم النحر (فذكرت)
بسكون الراء أي قالت عائشة فذكرت ولا بوي ذرو الوقت فذكر مبنيا للمفعول (ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال احباستناهي) أي ما نعتنا من السفر فلاجل طواف الافاضة بسبب الحيض
نظامه عليه الصلاة والسلام انها لم تطفه وهمزة الاستفهام نابتة للكشمية (قالوا انها قد
أفاضت) أي طافت طواف الافاضة (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا) حبس علينا (إذا) لانها
قد فعلت الذي قد وجب عليها وهو طواف الافاضة وهذا موضع الترجمة لان حاصل المعنى ان
طواف الوداع ساقط عنها وحديث النسائي وأبي داود عن الحرث بن عبد الله بن أويس الثقة في قال
أتيت عمر رضي الله عنه فسألته عن المرأة تطوف بالبيت يوم النحر ثم تحيض قال ليكن آخر عهدا
بالبيت فقال الحرث كذلك أفقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاب عنه الطحاوي بأنه منسوخ
بحديث عائشة هذا وغيره * وبه قال (حدثنا) بالجمع (أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال
(حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (ان أهل المدينة)
وعند الاسماعيلي من طريق عبد الوهاب الثقفي ان ناسا من أهل المدينة وهو يفيد أن المراد من
قوله ان أهل المدينة بعضهم (سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طافت) طواف الافاضة
(ثم حاضت قال) ابن عباس (الهم) أي للذين سألوه (تنهر) هذه المرأة التي طافت ثم حاضت (قالوا)

٢ قوله متعلق بقوله صلى الله عليه وسلم الطهارة تنازعه صلى الله عليه وسلم

حدثنا محمد بن معمر بن ربيعة القيسي (٢٥٤) قال حدثنا ابو هشام الخزرجي عن عبد الواحد وهو ابن زياد قال حدثنا

عثمان بن حكيم حدثني عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه

عبيد الله بن أبي جعفر هذا كلام الحميدي وهو مليح نفيس وكذا قال الدارقطني ان الاعرج اثنان يرويان عن أبي هريرة أحدهما وهو المشهور عبد الرحمن بن هرم الثاني عبد الرحمن بن سعد مولى بني مخزوم وهذا هو الصواب وقال أبو مسعود الدمشقي ما واحد قال أبو علي الغساني الحمياني الصواب قول الدارقطني والله أعلم واعلم انه يشترط لجواز سجود التلاوة وصحته شروط صلاة النفل من الطهارة عن الحدث والنجس وستر العورة واستقبال القبلة ولا يجوز السجود حتى يتم قراءة السجدة ويجوز عندنا سجود التلاوة في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها لانها ذات سبب ولا يكره عندنا ذوات الاسباب وفي المسئلة خلاف مشهور بين العلماء وفي سجود التلاوة مسائل وتقريرات مشهورة في كتب الفقه وبالله التوفيق

* (باب صفة الجلوس في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين) *

(قوله عن ابن الزبير رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين فخذه وساقه وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه

أي السائلون لابن عباس (لأننا أخذ بقولك وندع قول زيد) هو ابن ثابت وندع بالواو والنصب جواب النفي وللحموي والمسألة في ندع بالفاء بدل الواو والنصب أيضا كذلك وفي رواية عبد الوهاب الثقفي أفتبتنا ولم تفتنا زيد بن ثابت يقول لا تنفري أي حتى تطوف طواف الوداع (قال) ابن عباس (اذا قدمتم المدينة فاسألوا) عن ذلك من بها والذي في اليونانية فسألوا (فقدموا المدينة فسألوا) كان فيمن سألوا ام سليم برفع ام وهى أم انس (فذكرت) أي أم سليم (حدثت صفية) المعروف (رواه) أي الحديث المذكور (خالد) الخذاع فيما وصله البيهقي (وقائدة) فيما وصله أبو داود الطيالسي في مسنده كلاهما (عن عكرمة) عن ابن عباس * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رخص للعاثض) بضم الراء مبنية للمفعول وللنساء رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للعاثض (ان تنفر) بكسر الفاء (اذا افاضت) طاقت للافاضة قبل ان تحيض (قال) طاووس بالاسناد المذكور (ومع ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (يقول انها لا تنفر) أي حتى تطهر وتطوف للوداع (ثم سمعته) أي ابن عمر (يقول) بعد) بضم الدال أي بعد أن قال لا تنفر (ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهن) أي للبييض في ترك طواف الوداع بعد أن طفن طواف الافاضة قال في الفتح وهذا من مراسيل الصحابة لأن ابن عمر لم يسمعه من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه النسائي والطحاوي عن طاووس انه سمع ابن عمر يسأل عن النساء اذا حضن قبل النفرة وقد أفضن يوم النحر فقال ان عائشة كانت تذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لهن قبل موته بعام وفي رواية الطحاوي قبل موت ابن عمر بعام * وبه قال (حدثنا ابو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله اليشكري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) ابن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا من المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع (ولا نرى) بضم النون أي لا نظن وفي نسخة ولا نرى بفتحها (الالحج) أي لا نعرف غيره ولم يكونوا يعرفون العرفة أشهر الحج (فقدم النبي صلى الله عليه وسلم) مكة (قطاف باليت وبين الصفاء والمروة) هو من باب * علفتها تبنوا وما باردا * أو على طريق الجحاز (ولم يحل) بفتح أوله أي من احرامه (وكان معه الهدى نطاف) ولا يابى الوقت وطاف بالواو بدل الناء (من كان معه من نسائه وأصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدى) منهم (فخاضت هي) أي عائشة وكان ابتداء حيضها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذي الحجة (فنسكنا سكران من حننا) فلما كانت ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين ولا يابى ذرعن الحموي والمستلى ليلة الحصة بالمد (ليلة النفر) من متى برفع الياء في الموضوعين جميعا على ان كان تامة وليلة النفر بدل أو خبر مبتدأ مضمرة أي هي ليلة النفر قال في التقيج وهو زرفع الاولى ونصب الثانية وعكسه ولم يبين وجهه قال في المصابيح ولا يمكن أن يكون نصب ليلة النفر على أنها خبر كانا ذالا معني له وانما كان تامة وليلة النفر منصوب بمحذوف تقديره أعني ليلة النفر وأما نصب الاولى ورفع الثانية فوجهه أن تجعل كان ناقصة واسمها ضمير يعود الى الرحيل المفهوم من السياق وليلة الحصة خبرها وليلة النفر خبر مبتدأ مضمرة أي هي ليلة النفر اه والذي في اليونانية رفعهما ولا يابى ذليلة الحصة ليلة النفر بنصهما (قالت) عائشة يا رسول الله كل أصحابك يرجع بحج منفرد عن العمرة (وعمرة) منفردة عن الحج (غيري) فاني أرجع بحج ليس لي عمرة منفردة عن الحج (قال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت تطوف) بمحذوف النون تخفيفا وقيل حذفها من غير ناصب

قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار باصبعه

* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن عجلان ح وحدثنا (٢٥٥) أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال حدثنا

أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته * وحدثنا محمد بن رافع وعبد ابن حميد قال عبد الله بن رافع وعبد ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فسدعاها يديه اليسرى على ركبته اليسرى بأسطها عليها * وحدثنا عبد بن حميد حدثنا يونس بن محمد حدثنا حماد بن سلمة عن أنس بن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثاً وخسين وأشار بالسبابة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مسلم بن أبي مرزوق عن علي بن عبد الرحمن المعاذي أنه قال رأيت عبيد الله بن عمر وأنا أعبد بالخضى في الصلاة فلما وفي رواية أشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقم كفه اليسرى ركبته وفي رواية ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ووضع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فسدعاها يديه

أوجاز لغة فصحة ولا يذرتوفين بآبائها (بالبيت ليلى قدمنا) مكة (قلت لا) قال الحافظ بن حجر كذا اللالكثير في رواية أبي ذر عن المستملي قلت بلى وهي محمولة على أن المراد ما كنت أطوف (قال فخرج مع أخيك) عبد الرحمن بن أبي بكر (إلى التسعين فأهلى بعمرة) لمسألهما كانت ممتعة قالت لا ونفى التمتع وإن كان لا يلزم منه الحاجة إلى العمرة لجواز القرآن وهي كانت قارئة كما عند الأكثر كما هو صريح رواية مسلم وإنما مرها صلى الله عليه وسلم بالعمرة تطيباً لقلباها حيث أرادت عمرة منفردة (وموعدك مكان كذا وكذا) سبق في باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات ثم أتياها هنأى المحصب ومكان نصب على الظرفية قالت عائشة (خرجت مع عبد الرحمن إلى التسعين فأهلات بعمرة وحاضمت صفية بنت حيي) في أيام منى ليلة النحر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حنق) بفتح أوله ما وسكون ثانيه مامع القصر من غير توين ويجوز التوين لغة وصوبه أبو عبيد لان المراد الدعاء بالعقر والحلق كرميا وسقيا ونحو ذلك من المصادر التي يدعى بها وعلى الأول هونعت لادعاء ثم معنى عقرى أى عقرها الله أى جرحها أو جعلها عاقراً لا تلد أو عقر قومها ومعنى حلقى حلق شرها وهونى المرأة أو أصابها وجع في حلقها وأحلق قومها بشؤمها أى أهلكهم وحكى القرطبي أنها كتبت تقولها اليهود للعائض فهذا أصل هاتين الكلمتين ثم اتسع العرب في قولها ما غير إرادة حقيقة كما قالوا قاتله الله ونحو ذلك وقول الزركشى كان بطلان فيه توبيخ الرجل أهله على ما يدخل على الناس بسببها كما لو صح الصديق عائشة رضي الله عنهم في قصة العدة تعقبه ابن المنبر بأنه لا يمكن أن يحمل على التوبيخ لأن الحيف ليس من صنيعها وقد جاء في الحديث الآخر أن هذا الأمر كتبه الله تعالى على نبات آدم وإنما هذا القول يجري على سبيل التعجب ولم يقصد معناه وقول القرطبي وغيره شتان بين قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة لما حاضمت معه في الحج هذا شئ كتبه الله على نبات آدم لما بشعر به من الميل إليها والخمسة عليها بخلاف صفية تعقبه الحافظ بن حجر بأنه ليس فيه دليل على اتضاع قدر صفية عنده لكن اختلف الكلام باختلاف المقام فعائشة دخل عليها وهي تبكي أسفا على ما فاتها من النسك فسلاها بذلك وصفية أراد منها ما يريد الرجل من أهلها فأبذلت له المانع فناسب كلامه مما خاطبها به في تلك الحالة (أنك لحابستنا) عن السفر بسبب الحيف المانع من طواف الأفاضة (أما كنت طقت يوم النحر) طواف الأفاضة (قالت بلى) طقت (قال) عليه الصلاة والسلام (فلا بأس انقري) بكسر الفاء وفي رواية أبي سلمة قال أخرجى أى من منى إلى المدينة قالت عائشة (فلقيته) عليه الصلاة والسلام بالمحصب حال كونه (مصعدا) بضم الميم وكسر العين أى صاعدا (على أهل مكة وأنا) أى والحال أنى (منهبط) عليهم (أنا) أى والحال أنى (مصعدة) عليهم (وهو) أى والحال أنه (منهبط) عليهم بالشك من الراوى وسقطت الهمزة من قوله وأنا مصعدة من رواية ابن عساكر كما رأيت في الفرع وأصله حيث رقم على الهمزة علامة السقوط له والظاهر أن العلامة البدر ابن الدمايين شرح عليها فقال جعلت بين جعل أول الخالين للاخير من صاحبي الحال وثانيهما للاول وبين العكس وصرح قوم بأولوية الوجه الاول لاشتقائه على فصل واحد بخلاف الثاني لاشتقائه على فصلين اه أى جعلت بين جعل أول الخالين الذى هو مصعد للاخير من صاحبي الحال الذى هو ضمير المفعول في لقية وثانيهما الذى هو أنا منهبط لصاحب الحال الاول الذى هو ضمير الفاعل وهو التاء وبين العكس بأن جعلت الثاني من الخالين الذى هو وهو منهبط للاخير من صاحبي الحال الذى هو ضمير المفعول والاول الذى هو مصعدة للاول الذى هو ضمير الفاعل وقوله لاشتقائه أى الاول على فصل واحد وهو أنا بخلاف الثاني لاشتقائه على فصلين هما أنا وهو فان قلت قوله وصرح قوم بأولوية الوجه الاول بخلاف القول صاحب المغنى حيث قال ويجب

اليسرى على ركبته بأسطها عليها وفي رواية عنه ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثاً وخسين وأشار بالسبابة (الذبح)

انصرف نهائي فقال اصنع كما كان رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع

كون الاولى من المفعول والثانية من الفاعل تقليلا للفصل فصرح بالوجوب احيب بأن الرضى قال ان كون الاولى من المفعول والثانية من الفاعل جائز على ضعف لا واجب ثم ان قولها فلقبته مصعبا وانما منبهة وانما مصعبه وهو منبسط مشكك على هذه الرواية لان وقوع الاصعاد والاهباط في زمان واحد ومكان واحد من شخص واحد محال فيجمل على تعدد الزمان والمكان (وقال مسدد) مما رواه في مسنده في رواية أبي خليفة عنه قال حدثنا أبو عوانة ولفظه ما كنت طفت ليالى قد مننا (قلت لا) وهذا التعليق كما قاله في الفتح ثبت في غير رواية أي ذروا (تابعه) ولا يذروا تابعه أي تابع مسددا (جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن العتمر (في قوله لا) وهذا سبق موصول في باب التمتع والقران عن عثمان بن أبي شيبة عنه (باب من صلى العصر يوم النفر) من منى (بالابطح) وهو المحصب * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثنى) العنزي الزم البصري قال (حدثنا إسحاق بن يوسف) الأزرق الواسطي قال (حدثنا سفيان الثوري عن عبد العزيز بن ربيع) بضم الراء وفتح الفاء آخره عن مهملة مصغرا (قال سألت أنس ابن مالك) رضى الله عنه (أخبرني بشي علقته عن النبي صلى الله عليه وسلم أن صلى الظهر يوم التروية) ثامن ذي الحجة (قال يعني قلت فأن صلى العصر يوم النفر) من منى (قال) صلى (بالابطح) وهو المحصب وهذا موضع الترجمة (افعل كما يفعل امرأك) أي صل حيث يصلون وفيه دليل على الجواز * وبه قال (حدثنا عبد المتعال) بمحذوف الياء (ابن طاب) الأنصاري البغدادي (قال حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال أخيه بنى) بالأفراد (عروة بن الحرث) بفتح العين (ان قتادة) ابن دعامه (حدثه عن أنس بن مالك رضى الله عنه) ولا يذروا أن أنس بن مالك (حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرأ سورة المصباح) يتعلق بقوله صلى وقوله وقرأ عطف عليه (ثم ركب إلى البيت فطاف به) للوداع وقوله صلى الظهر لا يتناقض أنه عليه الصلاة والسلام لم يرم إلا بعد الزوال لأنه روى فنفرد فنزل المحصب فصلى به الظهر (باب المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهمةين ثم موحدة اسم لمكان متسع بين مكة ومنى وهو أقرب إلى منى ويقال له الأبطح والبطحاء وخيف بنى كائنة وحده ما بين الجبلين إلى المقبرة والمراد حكم النزول به * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان الثوري) (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت إنما كان المحصب (منزل) بالرفع قال ابن مالك في رفعه ثلاثة أوجه * أحدها أن تجعل ما يعني الذي واسم كان ضمير يعود على المحصب وخبرها محذوف والتقدير ان الذي كانه هو يعني ان المنزل الذي كان المحصب أيام منزل ينزله النبي صلى الله عليه وسلم فنزل خبران * الثاني أن تكون ما كافة ومنزل اسم كان وخبرها ضمير محذوف عائد على المحصب وفي هذا الوجه تعريف الخبر وتكثير الاسم لأنه نكرة مخصصة بصفة فاسم لذلك * الثالث أن يكون منزل منصوبا في اللفظ لأنه كتب بالألف على لغة ربيعة فإنهم يفتقون على المنصوب المنون بالسكون اه وتعبه البدر الدماميني بأن الوجه الثالث ليس توجيه للرفع بوجه وقد قال أولا في رفعه أي رفع منزل ثلاثة أوجه وعند الثالث وهو مقتضى للنصب لا للرفع ثم كيف يتجه به ذامع ثبوت الرواية بالرفع وهل هذا الامتياز للنصب لان الراوى اعتمد على صورة الخط فظنه مرفوعا فيظن به كذلك ولم يستند فيه إلى رواية فها هذا الكلام ولا يذروا أن كان أي المحصب منزل بالنصب (ينزله النبي صلى الله عليه وسلم ليكون) النزول به (أسمج) أسهل (الخروجه) راجعا إلى المدينة ليستوى في ذلك البطي والمعتدل ويكون مبيتهم وقيامهم في السحر ورحيلهم بأجمعهم إلى المدينة (تعني) عائشة (بالابطح) يتعلق بقوله ينزله ولا يذروا عن الكشميهني تعني الأبطح بإسقاط حرف الجر * وبه

قول كان اذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن مسلم بن أبي هريرة عن علي بن عبد الرحمن المعلى قال صليت إلى جنب ابن عمر فذكر نحو حديث مالك وزاد قال سفيان وكان يحيى بن سعيد حدثنا به عن مسلم ثم حدثني مسلم

هذا الذي ذكره من صفة القعود هو التورك لكن قوله وفرش قدمه اليمنى مشكل لان السنة في القدم اليمنى أن تكون منصوبة باتفاق العلماء وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة على ذلك في صحيح البخاري وغيره قال القاضي عياض رضى الله عنه قال الفقيه أبو محمد الحشني صوابه وفرش قدمه اليسرى ثم أنكر القاضي قوله لانه قد ذكر في هذه الرواية ما يفعل باليسرى وأنه جعلها بين فخذه وساقه قال ولعل صوابه ونصب قدمه اليمنى قال وقد تكون الرواية صحيحة في اليمنى ويكون معنى فرشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا فتح أصابعها كما كان يفعل في غالب الأحوال هذا كلام القاضي وهذا التأويل الأخير الذي ذكره هو المختار ويكون فعل هذا البيان الجواز وان وضع أطراف الأصابع على الأرض وان كان مستحيبا يجوز تركه وهذا التأويل له نظائر كثيرة لاسيما في باب الصلاة وهو أولى من تغليب رواية ثابتة في الصحيح واتفق عليها جميع نسخ مسلم وقد سبق اختلاف العلماء في ان الأفضل

في الجالس في التشهدين التورك أم الاقتراس فذهب مالك وطائفة تفضل التورك فيها لهذا الحديث ومذهب أبي حنيفة قال

وطائفة تفضل الاقتراش ومذهب الشافعي رضي الله عنه وطائفة يفتش (٢٥٧) في الاول ويترك في الاخير الحديث أي جيد

الساعدي ورفقته في صحيح البخاري وهو صريح في القسوق بين التمهدين قال الشافعي رحمه الله تعالى والا حديث الواردة بتورك أو اقتراش مطلقا لم يبين فيها انه في التمهدين أو أحدهما وقد بينه أبو جريد ورفقته ووصفوا الاقتراش في الاول والتورك في الاخير وهذا مبين فوجب حمل ذلك الحمل عليه والله أعلم وأما قوله ووضع يده اليسرى على ركبته وفي رواية ويلقم كفه اليسرى ركبته فهو دليل على استحباب ذلك وقد أجمع العلماء على استحباب وضعها عند الركبة أو على الركبة وبعضهم يقول يعطف أصابعها على الركبة وهو معنى قوله ويلقم كفه اليسرى ركبته والحكمة في وضعها عند الركبة منعها من العبث وأما قوله ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى فيجمع على استحبابه وقوله أشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى وفي الرواية الأخرى وعقد ثلاثا وخسين هاتان الروايتان محمولتان على حالين ففعل في وقت هذا وفي وقت هذا وقد رآهم بعضهم الجمع بينهما بأن يكون المراد بقوله على أصبعه الوسطى أي وضعها قريبا من أسفل الوسطى وحينئذ يكون بمعنى العقد ثلاثا وخسين وأما الإشارة بالسبابة فستحبه عندنا للأحاديث الصحيحة قال أصحابنا يشير عند قوله لا اله الا الله من الشهادة ويشير بسبحة اليمنى لا غير فلا كانت مقطوعة أو عليه لم يشير بغيرها لامن أصابع اليمنى ولا اليسرى والسنة أن لا يجاوز بصره أشارته

قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار وسقط قال عمر لابن عساکر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح قال الحافظ بن حجر قال الدراقطني هذا الحديث سهو سهفان من الحسن بن صالح عن عمرو بن دينار يعني أنه دلّسه هناك عن عمرو وتعب بأن الحمدي أخرجه في مسنده عن سفيان قال حدثنا عمرو وكذلك أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي خزيمة عن سفيان فاتفقت تهمة تدليسه (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس التخصيب) أي النزول في المحصب وهو الاطباع (بشيء) من أمر المناسك الذي يلزم فعله (أنما هو منزل نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم) للاستراحة بعد الزوال فصلى فيه العصرين والمغربين وبات فيه ليلة الرابع عشر لم يكن لما نزل به عليه الصلاة والسلام كان النزول به مستحبا اتباعا له لتقريره على ذلك وقد فعله الخلفاء بعده رواه مسلم عن ابن عمر يلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر ينزلون الاطباع قال نافع وقد حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وهذا مذهب الشافعية والمالكية والجمهور (باب النزول بذي طوى) بثلاث الطاء غير مصروف ويجوز صرفه موضع بأسفل مكة (قبل أن يدخل مكة والنزول) بالجر عطفًا على النزول السابق (بالطعام) التي بذي الحليفة (أحترز به عن البطحاء التي بين مكة ومي) (إذا رجع) الحاج (من مكة) إلى المدينة * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) بن عبد الله بن المنذر الخزاعي بالزاي أحد الأئمة وثقة ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدراقطني وتكلم فيه أحد من أجل القرآن وقال الساجي عنده منا كبر وتعب ذلك الخطيب وقد اعتمد البخاري واتفق من حديثه وروى له الترمذي والنسائي قال (حدثنا الوضعة) بفتح المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض الليثي قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الاسدي حوى آل الزبير الامام في المغازي (عن نافع) مولى ابن عمر (ان ابن عمر) ولابن عساکر عن ابن عمر (رضي الله عنهما) كان يبيت بذي طوى) بثلاث الطاء غير مصروف ويجوز صرفه وللمسئلي والجوي بذي الطوى التي (بين الغنيتين) تنبيه ثنية وهي طريق العقبة (ثم يدخل من الثنية التي بأعلى مكة وكان إذا قدم حاجا) ولغير أبي ذر إذا قدم مكة حاجا (أو معفرا) بات بذي طوى وإذا أصبح ركب (لم ينخ ناقته الا عند باب المسجد الحرام) ثم يدخل فيأتى الركن الاسود فيدبها ثم يطوف سبعا) أي سبع مرات (ثلاثا) سبعا) نصب على الحال أو صفة لثلاثا (وأربعة أمشيا) كذلك (ثم ينصرف فيصلى سجدتين) من باب اطلاق اسم الجزء على الكل أي ركعتين بسجداتهما ولا يذرعن الكنتهين ركعتين والمراد ركعتا الطواف (ثم ينطلق قبل ان يرجع إلى منزله فيطوف بين الصفا والمروة) سبعا (وكان إذا صدر) أي يرجع متوجها نحو المدينة (عن الحج أو العمرة) ناخ) راحلته (بالطعام التي بذي الحليفة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم ينخ بها) وهذا النزول ليس من المناسك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي (قال سئل عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن المحصب) بضم الميم وتشديد الصاد المقتوحة ولا يذروا ابن عساکر عن التخصيب بالمنشأة القوقية وسكون الحاء وكسر الصاد وهو النزول بالمحصب لما ذكر (حدثنا عبيد الله) العمري المذکور (عن نافع) مولى ابن عمر (قال نزل بها) أي بمنزلة المحصب (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا من مراسلات نافع (وعمر) منقطع (وابن عمر) موصول ويحتمل ان يكون نافع مع ذلك من ابن عمر فيكون الجميع موصولا (وعن نافع) بالاسناد السابق (ان ابن عمر رضي الله عنهما) كان يصلى بها يعني المحصب (فسر الضمير المؤنث بالمذكر على ارادة البقعة ولان من أسماءها البطحاء الظهور والعصر احسبه) أي

(٣٣) قسطلاني (ثالث) وفيه حديث صحيح في سنن أبي داود ويشير بها موجهة الى القبلة وينوي بالاشارة التوحيد

حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد (٢٥٨) عن شعبة عن الحكم ومنصور عن مجاهد عن أبي معمر أن أميراً كان بمكة يسلم

تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها قال الحكم في حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان يفعله * وحديثي أحمد بن حنبل - حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن الحكم عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله قال شعبة رفعه مرة أن أميراً أو رجلاً سلم تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها * وحدثنا إسحق بن إبراهيم أخبرنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد الله بن جعفر عن اسمعيل ابن محمد عن عامر بن سعد عن أبيه قال كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده

والإخلاص والله أعلم واعلم أن قوله عقد ثلاثا وخمسين شرطه عند أهل الحساب أن يضع طرف الخنصر على البنصر وليس ذلك مراداهما بل المراد أن يضع الخنصر على الراحة ويكون على الصورة التي يسهل أهل الحساب تسعة وخمسين والله أعلم

* (باب السلام للتحليل من الصلاة عند فراغها وكيفيته) *

(قوله أن أميراً كان بمكة يسلم تسليمتين فقال عبد الله أتى علقها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله وعن سعد رضي الله عنه قال كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى أرى بياض خده) فقوله أتى علقها هو بفتح العين وكسر اللام أي من أين حصل هذه السنة وظفر بها فيه دلالة لمذهب الشافعي والجمهور من السلف والخلف أنه يسلم تسليمتين وقال مالك وطائفة أنما يسلم تسليمة واحدة وتعلقوا

أظنه (قال والمغرب قال خالد) هو ابن الحرث (لأشأن في العشاء) يعني أن الشك انما هو في المغرب وأخرج الاسماعيلي عن أيوب وعن عبيد الله بن عمر جميعاً عن نافع أن ابن عمر كان يصلي بالبطح الظهور والعصر والمغرب والعشاء من غير شك في المغرب ولا في غيرها (ويجمع هجاء) أي ينأى نومة (ويذكر) أي ابن عمر (ذلك) التصيب (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ووسع مالك لمن لا يقتدي به في تركه وكان يفتي بالترك سرّاً لا يشتهر ذلك ففتلته السنة (باب من نزل بذي طوى إذا رجع من مكة) إلى مفسده (وقال محمد بن عيسى) بن الطباع البصري (حدثنا مجاهد) هو ابن سلمة فيما جزم به الاسماعيلي أو هو ابن يزيد كما جزم به المزني وقال الحافظ بن حجر أنه الظاهر (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان إذا أقبل) من المدينة إلى مكة (بات بذي طوى حتى إذا أصبح دخل) مكة (وإذا انقصر) من منى (مر بذي طوى) وللكشميه بن هرام من ذى طوى (وبات بها حتى يصبح وكان يذكر) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك (وليس هذا من مناسك الحج كما هو وإنما يؤخذ منه أن ما كان نزوله صلى الله عليه وسلم ليأتى به فيها ألا يخلو شيء من أفعاله عن حكمة) (باب جواز) (الحجارة أيام الموسم) بفتح الميم وسكون الواو وكسر السين المهملة قال في القاموس موسم الحج بمجتمعه (و) جواز (البيع في أسواق الجاهلية) وهي أربعة عكاظ وذو الحجاز وبجدة بفتح الميم والجيم والنون المشددة على أميال يسيرة من مكة بناحية من الظهران ويقال هي على ريد من مكة وهي لكثرة وحباشة بضم المهملة وتخفيف الموحدة وبعد الألف شين معجمة وكانت بارض بارق من مكة إلى جهة اليمن على ست مراحل ولا ذكر الأخيرين في هذا الحديث ثم أخرج أحمد عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث ثلاث عشرة سنة يبيع الناس في منازلهم في الموسم بمجتمعه وإنما يذكرك سوق حباشة في الحديث لأنه لم يكن في مواسم الحج وإنما كان يقام في شهر رجب * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء وسكون التحتية وفتح المثناة المؤذن البصري قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك المكي (قال عمرو بن دينار) بفتح العين (قال ابن عباس رضي الله عنهما) وفي رواية إسحق بن راهويه في مسنده عن عيسى بن يونس عن ابن جريح أخبرني عمرو بن دينار عن ابن عباس (كان ذوا الحجاز) بفتح الميم والجيم المخففة وبعد الألف زاي وكانت بناحية عرفة إلى جانبها وعند ابن الكلبي مما ذكره الأزرق أنه كان لهذيل على فرسخ من عرفة وقول البرماوى كالكرمانى موضع بمعنى كان له سوق في الجاهلية فرده الحافظ بن حجر بما رواه الطبري عن مجاهد أنهم كانوا يبيعون ولا يبتاعون بعرفة ولا منى لكن روى الحافظ في مستدركه من حديث ابن عباس أن الناس في أول الحج كانوا يبتاعون بعنى وعرفة وسوق ذى الحجاز ومواسم الحج يخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى ليس عليكم جناح اه (وعكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبعد الألف ظاء معجمة كغراب قال الرشاطي هي صحراء مستوية لا علم فيها ولا جبل إلا ما كان من الانصاب التي كانت بها في الجاهلية وعن ابن اسحق أنها فيما بين نخلة والطائف إلى بلاد يقال له الفتح بضم الفاء والقوية بعدها فاف وعن ابن الكلبي أنها كانت وراقرن المنازل بمرحلة على طريق صنعاء وكانت لقيس وثقيف (مخبر الناس) بفتح الميم والجيم بينهما مشاة فوقية أي مكان تجارتهم (في الجاهلية) وفي رواية ابن عيينة أسواقاً في الجاهلية (فلما جاء الإسلام كانوا) أي المسلمين (كرها ذلك) قال في المصابيح فإن قلت أتى جواب لما هنا جملته اسمية وإنما أجازوه إذا كانت مصدرية باذا القجائية وزاد ابن مالك جواز وقوعها جواباً إذا تصدرت بالفاء نحو فلما أتجهاهم إلى البرفهم مقتصد والقرض أن ليس هنا إذا ولا الفاء وأجاب بأن الجواب محذوف لدلالة الجمله

باجاديت ضعيفة لا تقاوم هذه الأحاديث الصحيحة ولو ثبت شيء منها جمل على أنه فعل ذلك لسان جواز الاقتصار على تسليمة واحدة الواقعة

عباس قال كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير * وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن أبي معبد مولى ابن عباس أنه سمعه يخبر عن ابن عباس قال ما كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالتكبير قال عمرو وقد كنت ذلك لابي معبد فأنكره وقال لم أحدثك بهذا قال عمرو وقد أخبرته قبل ذلك

واجع العلماء الذين يعتد بهم على
 انه لا يجب التسليمه واحدة فان
 سلم واحدة استحب له أن يسلمها
 تلقاء وجهه وان سلم تسليمين جعل
 الاولى عن عينه والثانية عن يساره
 وبكتفت في كل تسليمه حتى يرى
 من عن جانبه خذمه هذا هو الصحيح
 وقال بعض اصحابنا حتى يرى خذيه
 من عن جانبه ولو سلم التسليمين عن
 عينه أو عن يساره أو تلقاء وجهه
 أو الاولى عن يساره والثانية عن
 عينه صحت صلاته وحصلت
 التسليمتان ولكن فاته الفضيلة
 في كبريته ما واصل ان السلام ركن
 من أركان الصلاة وفرض من
 فروضها لا تصح الا به هذا مذهب
 جمهور العلماء من الصحابة والتابعين
 فمن بعدهم وقال ابو حنيفة رضي
 الله عنه هو سنة ويحصل التحلل من
 الصلاة بكل شيء ينافيها من سلام
 أو كلام أو حدث أو قيام أو غير ذلك
 واحتج الجمهور بان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يسلم وثبت في البخاري
 انه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما
 رأيتموني أصلي وبالحديث الآخر
 تحريمها التكبير وتحليلها التسليم
 * (باب الذكر بعد الصلاة) *

(فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير وفي رواية ان رفع الصوت

* حدثني محمد بن حاتم أخبرنا محمد بن جعفر (٢٦٠) أخبرنا ابن جريج ح وثني اسحق بن منصور والاذنلة قال أخبرنا عبد الرزاق

أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أن أبا عبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال قال ابن عباس كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته

بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال ابن عباس رضي الله عنهما كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته هذا دليل لما قاله بعض السلف أنه يستحب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقب المكتوبة وعن استنبه من المتأخرين ابن حزم الظاهري ونقل ابن بطال وآخرون أن أصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون على عدم استعجاب رفع الصوت بالذكر والتكبير وحمل الشافعي رحمه الله تعالى هذا الحديث على أنه جهر وقتنا يسرا حتى يعلمهم صفة الذكر لا أنهم جهر وادعائهم قالوا فاختار للإمام والمأموم أن يذكر الله تعالى بعد الفراغ من الصلاة ويحتمل أن ذلك الآن يكون إماما يريد أن يعلم منه فيجهر حتى يعلم أنه قد تعلم منه ثم يسر وحمل الحديث على هذا وقوله كنت أعلم إذا انصرفوا ظاهره أنه لم يكن يحضر الصلاة في الجماعة في بعض الأوقات لصغره (قوله أخبرني بذلك أبو عبد ثم أنكره) في احتجاج مسلم بهذا الحديث دليل على ذهبه إلى صحة الحديث الذي يروي على هذا الوجه مع انكار المحدث له إذا حدث به عنه ثقة وهذا مذهب جمهور العلماء

رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لاندكر إلا الحج (بالنون ونصب الحج) فلما قدمنا مكة (أمرنا) صلى الله عليه وسلم (أن نحل) بفتح أوله وكسر نائه أي من أحرمانا (فلما كانت ليلة) يوم (النفر) من منى (حاضرت صفية بنت حيي) رضي الله عنها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم حلق عقرى) في السابقة تقديم المؤخر (ما راها) بضم الهمزة أي ما أظن صفية (الاحباستكم ثم قال كنت طفت) بخذف همزة الاستفهام (يوم النحر) طواف الافاضة (قالت) صفية (نعم) طفت (قال فانفري) بكسر الفاء رحلي قالت عائشة (قلت يا رسول الله اني لما كن حلالا) أي حين قدمت مكة لاني لم أكن تمتع بل كنت قارئة (قال) لها عليه الصلاة والسلام (فاعفري من التعميم) وانما أمرها بالاعتذار لطيب قلبها حيث أرادت أن يكون لها عرفة مستقلة كسائر أمهات المؤمنين (فخرج معهما أخوها) عبد الرحمن بن أبي بكر قالت عائشة (فلقيناه) أي النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما قضيت العمرة ورجعنا إلى المنزل حال كونه (مدحيا) بتشديد الدال أي سائرا من آخر الليل إلى مكة لطواف الوداع (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (موعدك مكان كذا وكذا) ينصب مكان على الظرفية وفي بعض النسخ مكان بالرفع خبر موعدك والمراد موضع المنزلة أي أنه صلى الله عليه وسلم لما لقياها قال لعائشة موضع المنزلة كذا وكذا يعني تكون الملاقة هناك حتى إذا عاد صلى الله عليه وسلم من طوافه يجمع بينهما هناك للرحيل (بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لآي ذرونيته لغيره (باب العمرة) بضم العين مع ضم الميم واسكانها وفتح العين واسكان الميم وهي في اللغة الزيادة وقيل القصد إلى مكان عام وفي الشرع قصد الكعبة للنسك بشرط مخصوصة (وجوب العمرة وفضلها) ولا يوجب ذرو الوقت باب وجوب العمرة وفضلها ولا يوجب ذرعن المستمل أبواب العمرة باب وجوب العمرة وفضلها وسقط عنه عن غيره أبواب العمرة وللأصيل وكريهة باب العمرة وفضلها حسب وسقط لابن عساكر باب العمرة (وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) مما وصله ابن خزيمة والدارقطني والحاكم (ليس أحد) من المكلفين (الأول عليه حجة وعرة) واجبتان مع الاستطاعة (وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله إمامنا الشافعي وسعيد بن منصور كلاهما عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمعت طائفة يقول سمعت ابن عباس يقول والله (أنهم القري) نتمها في كتاب الله عز وجل وأنعوا الحج والعمرة لله) الضمير الأول في قوله أنهم القري نتمها للعمرة والثاني لفريضة الحج والأصل لفريضة أي لفريضة الحج لكن قصد التشاكل فخرج على هذا الوجه بالتأويل فوجب العمرة من عطفها على الحج الواجب وأيضا إذا كان الائتمام واجبا كان الائتمام واجبا وأيضا معنى أننعوا أقموا وقال الشافعي فيما قرأته في المعرفة للبيهقي والذي هو أشبه بظاهر القرآن وأولى بأهل العلم عندي وأسأل الله التوفيق أن تكون العمرة واجبة بأن الله تعالى قرنهما مع الحج فقال وأنعوا الحج والعمرة لله وان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر قبل أن يحج وان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرامها وان خروج منها بطواف وسعي وحلاق وميقات وفي الحج زيادة عمل على العمرة وظاهر القرآن أولى إذا لم تكن دلالة اه و قول الترمذي عن الشافعي أنه قال العمرة سنة لانعلم أحدنا رخص في تركها وليس فيها شيء ثابت بأنها تطوع لا يريد بها أنها ليست واجبة بدليل قوله لانعلم أحدنا رخص في تركها لان السنة التي يرد فيها خلاف الواجب رخص في تركها قطعاً والسنة تطلق ويراد بها الطريقة بقية قاله الزين العراقي ومذهب الجنايلة الوجوب كالحج ذكره الاصحاب قال الزكشي منهم جزمه جمهور الاصحاب وعنه أنه سنة والمشهور عن المالكية أن العمرة تطوع وهو قول الحنفية لنا ما سبق وحديث زيد بن ثابت عند الحاكم والدارقطني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج والعمرة فريضة لكن قال الحاكم الصحيح عن زيد بن ثابت

من المحدثين والنقهاء والاصوليين قالوا يحج به إذا كان انكار الشيخ له لتشكيكه فيه أو لتسنيانه أو قال لا يحفظه ولا أدركاني من

حدثنا هرون بن سعيد وحرملة بن يحيى قال هرون حدثنا وقال (٢٦١) حرملة أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس بن

زيد عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأتان من اليهودي هل تقول هل شعرت أنكم تفتنون في القبور قالت فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليالي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

حدثتكم به وضو ذلك وخالفهم الكرخي من أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنهم فقال لا يجزئ به فاما اذا أنكره انكارا جازما قاطعا بكذب الراوي عنه وأنه لم يحدثه به قط فلا يجوز الاحتجاج به عند جميعهم لأن جزم كل واحد بعارض جزم الآخر والشيخ هو الاصل فوجب اسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في باقي احاديث الراوي لاننا لم نتحقق كذبه

باب استحباب التعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وقتنة الحيا والممات وقتنة المسح الدجال ومن المأثم والمغرم بين التشهد والتسليم) * حاصل احاديث الباب استحباب التعوذ بين التشهد والتسليم من هذه الامور وفيه اثبات عذاب القبر وقتنة وهو مذنب أهل الحق خلافه لا قاله عزلة ومعنى فتنة الحيا والممات الحماية والموت واختلفوا في المراد بفتنة الموت فقل فتنة القبر وقيل يحتمل أن يراد بها الفتنة عند الاحتضار أو ما الجمع بين فتنة الحيا والممات وقتنة المسح الدجال وعذاب القبر فهو من باب ذكر الخاص بعد العام ونظائره كثيرة (قوله عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية قالت هل شعرت انكم

من قوله اه وفيه اعطى بن مسلم ضعفه وأخرج الدارقطني عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله ما الاسلام قال أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وأن تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وأن تحج وتعمر قال الدارقطني اسناده صحيح وعن عائشة عند ابن ماجه والبيهقي وغيرهما باسناد صحيح قالت قالت يا رسول الله هل على النساء جهاد قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة وروى الترمذي وصححه أن أنبار بن لقيط بن عامر العقيلي أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الطعن قال حج عن أسك واعة رواه حجاج القائلون بالسنية بحديث بن الاسلام على خمس فذكر الحج دون العمرة وأجابوا عن ثبوتها في حديث الدارقطني بأنها شاذة ومجديت الحجاج بن أرطاة عن محمد بن المنكدر عن جابر عند الترمذي وقال حسن صحيح قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمرة أواجبة هي قال لا وان تعمروها أو فاضل لكن قال في شرح المهذب اتفق الحفاظ على انه حديث ضعيف ولا يغتر بقول الترمذي فيه حسن صحيح وقال العلامة الكمال ابن الهمام في فتح القدير انه لا ينزل عن كونه حسنا والحسن حجة انا فا وان قال الدارقطني الحجاج بن أرطاة لا يجزئ به فقد اتفقت الروايات عن الترمذي على تحسین حديثه هذا وقد رواه ابن جريج عن محمد بن المنكدر عن جابر وأخرجه الطبراني في الصغير والدارقطني بطريق آخر عن جابر فيه يحيى بن أيوب وضعفه وروى عبد الباقي بن قانع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع وهو أيضا حجة وأخرج ابن أبي شيبة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الحج فريضة والعمرة تطوع وكفي بعبد الله قدوة وتعد طرق حديث الترمذي الذي اتفقت الروايات على تحسین ترفعه الى درجة الصحيح كما أن تعدد طرق الضعيف ترفعه الى الحسن فقام ركن المعارضة والافتراض لا يثبت مع المعارضة لان المعارضة تمنع من اثبات مقتضاه ولا يخفى أن المراد من قول الشافعي الفرض الظني هو الوجوب عندنا ومقتضى ما ذكرناه ان لا يثبت مقتضى ما رويناه أيضا لا الاشتراك في موجب المعارضة فاصل التقرير حجة ثم تعارض مقتضيات الوجوب والنقل فلا يثبت ويثبت بمجرد قوله عليه الصلاة والسلام وأصحابه والتابعين وذلك بوجوب السنية فقلنا بها اه وأجاب القائلون بالاستحباب أيضا على الآية بأنه لا يلزم من الاقتران بالحج أن تكون العمرة واجبة فهذا الاستدلال ضعيف وبأن في قراءة الشعبي والعمرة لله بالرفع ففصل بهذه القراءة عطف العمرة على الحج ارفع الاشكال * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم (مولى أبي بكر ابن عبد الرحمن) بن الحارث بن هشام مات مقتولا بقديد سنة ثلاثين ومائة وحديثه هذا من غرائب الصحيح لانه تفرد به واحتاج الناس اليه فيه فرواه عنه مالك والسفيان وغيرهما حتى ان سهيل بن أبي صالح حدث به عن سمي عن أبي صالح فكان سمي لا يسمعه من أبيه ويحقق بذلك تفرد سمي به قاله ابن عبد البر فيما حكاه عنه في الفتح (عن أبي صالح) ذكره ان (السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة) يحتمل كما قاله ابن التين أن الى بمعنى مع كقوله تعالى الى أموالكم من أنصاري الى الله (كفارة لما بينهم) من الذنوب غير الكبائر وظاهرة أن العمرة الاولى هي المذكورة لانها هي التي وقع الخبر عنها أنها تكفر ولكن الظاهر من جهة المعنى أن العمرة الثانية هي التي تكفر ما قبلها الى العمرة السابقة فان التكفير قبل وقوع الذنب خلاف الظاهر واستشكل بعضهم كون العمرة كفارة مع ان اجتناب الكبائر مكفر فماذا تكفر العمرة وأجيب بأن تكفير العمرة مقيد بزمانها وتكفيرا الاجتناب عام لجميع عمر العبد فتغايير من هذه الحيثية (والحج المبرور) الذي لا يخاطبه اثم أو المتقبل الذي لا رياء فيه ولا سمعة تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليالي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هل شعرت انه أوحى الى أنكم تفتنون في (٣٦٣) القبور قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد استعيز من عذاب

القبور * وحدثني هرون بن سعيد
وحرملة بن يحيى وعمرو بن سواد
قال حرملة أخبرنا وقال الآخران
حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب عن جندب بن عبد الرحمن
عن أبي هريرة قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
يستعيز من عذاب القبور * وحدثنا
زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم
كلاهما عن جرير قال زهير
حدثنا جرير عن منصور عن أبي
وائل عن مسروق عن عائشة قالت
دخلت على عجوزان من عجز يهود
المدينة فقالتا ان أهل القبور
يعذبون في قبورهم قالت فكذبتم ما
ولم أنم أن أصدقهم ما خبرجتا
ودخل على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت له يا رسول الله ان عجوزين
من عجز يهود المدينة دخلتا على
فرعمتا من أهل القبور يعذبون في
قبورهم فقال صدقنا انهم يعذبون
عذبا نسمعه البهائم ثم قالت فما
رأيت بهما في صلاة الا يتعوذ من
عذاب القبور * وحدثنا هناد بن
السري حدثنا أبو الاحوص
عن أشعث عن أبيه عن مسروق
عن عائشة بهذا الحديث وفيه
قالت وما صلى صلاة بعد ذلك
الا سمعته يتعوذ من عذاب القبور
* حدثنا عمرو الناقد وزهير بن
حرب قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد حدثنا أبي عن صالح
عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن
الزبير أن عائشة قالت سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يستعيز في
صلاته من فتنة الدجال * حدثنا
نصر بن علي الجهضمي وابن نمير

هل شعرت انه أوحى الى أنكم

ولا رفت ولا فسوق (ليس له جزاء الا الجنة) فلا يقتصر لصاحبه من الجزاء على تكفير بعض ذنوبه
وفي الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج
والعمرة فانهم ما ينفقان الفقير كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة
ثواب الا الجنة * وهذا الحديث رواه مسلم والترمذي (باب من اعتمر قبل الحج) هل يجزيه ذلك
أم لا * وبالسند قال (حدثنا احمد بن محمد) هو ابن ثابت بن عثمان المعروف بابن شجبويه قاله
الدارقطني وقال الحاكم أبو عبد الله هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يعرف بجدويه ورجح المزي
وغيره هذا الثاني قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك
المكي (ان عكرمة بن خالد) هو ابن العاصي بن هشام الخزومي (سأل ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله
عنهما عن العمرة قبل الحج فقال) ابن عمر (لاباس) زاد احمد وابن خزيمة فقالا لا بأس على أحد أن
يعتمر قبل الحج (قال عكرمة) بن خالد بالسناد السابق (قال ابن عمر) اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
قبل ان يحج (ولما كان قوله في الحديث السابق أخبرنا ابن جرير ان عكرمة بن خالد سأل ابن عمر
يقضي ان الاسناد مرسل لان ابن جرير لم يذكر زمان سؤال عكرمة لابن عمر استظهر المؤلف
بالتعليق الذي سيذكره عن ابن اسحق المصريح بالاتصال فقال (وقال ابراهيم بن سعد) بسكون
العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد تكلم فيه بلا قاذح مما وصله
أحمد (عن ابن اسحق) محمد صاحب المغازي قال (حدثني) بالافراد (عكرمة بن خالد) المذكور
(قال سألت ابن عمر مثله) ولفظ أحمد قد قدمت المدينة في نفر من أهل مكة فلقيت عبد الله بن عمر
فقلت انالم تحج قط أفنعتمر من المدينة قال نعم وما يمنعكم من ذلك فقد اعتمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم عمره كلهما من المدينة قبل حجه قال فاعمرنا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا في الوقت حدثني (عمرو
ابن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي الصيرفي البصري قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك
ابن مخلد النبيل قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك (قال عكرمة بن خالد) هو الخزومي السابق
(سألت ابن عمر رضي الله عنهما مثله) وقول ابن بطلال جواب ابن عمر بجواز الاعتقاد قبل الحج يدل
على ان مذهبه أن فرض الحج كان قد نزل على النبي صلى الله عليه وسلم قبل اعتباره وذلك يدل على
ان الحج على التراخي اذ لو كان وقته مضيقا لوجب اذا اخره الى سنة أخرى أن يكون قضاؤه لازما
باطل تعقبه ابن المنبر بأن القضاء خاص بما وقت بوقت معين مضيق كالصلاة والصيام وأما ما ليس
كذلك فلا يمتد تأخيره قضاء سواء كان على الفور أو على التراخي كما في الزكاة يؤخرها ما شاء الله بعد
تمكنه من أدائها على الفور فان المؤخر على هذا الوجه يأثم ولا يمتد أدائها بعد ذلك قضاء بل هو أداء
ومن ذلك الاسلام واجب على الكفار على الفور فلو تراخى عنه الكافر ما شاء الله ثم أسلم بعد
ذلك قضاء * هذا (باب) بالتثنية يذكرفيه (كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال
(حدثنا قتيبة) بن سعيد البغلاني البلخي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو
ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر المفسر (قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد) المدني
النبوي (فاذا عبد الله بن عمر جالس) خبر عبد الله (الى حجرة عائشة) رضي الله عنها وعند أحمد في
رواية من نزل عن منصور فاذا ابن عمر مستند الى حجرة عائشة (واذا اناس) بهمزة مضمومة وفي الفتح
ناس مجذفة للكشميين وفي الفرع وأصله علامة ثبوتها لابي الوقت (يصلون في المسجد صلاة
الضحى قال) مجاهد (فسالناه) أي ابن عمر (عن صلاتهم) التي يصلونها في المسجد (فقال) أي ابن
عمر صلاتهم على هذه الصفة من الاجتماع لها في المسجد (بدعة ثم قال) عروة بن الزبير وقع
النصر بانه عروة في مسلم في رواية عن اسحق بن راهويه عن جرير (له) أي لابن عمر (كم اعتمر

تفتنون في القبور وفي الرواية الاخرى دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة وذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم صدقهما) هذا النبي

وابو كريب وزهير بن حرب جميعا عن وكيع قال ابو كريب حدثنا وكيع (٢٦٣) حدثنا الاوزاعي عن حسان بن عظمة عن محمد بن

أبي عائشة عن أبي هريرة عن يحيى ابن أبي كبر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انتم مداحكم فليست من الله من أربع يقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال * حدثني أبو بكر بن اسحق أخبرنا أبو اليمان أخيه بن شبيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمغرم قالت فقال له قائل ما أكثر ما تستعين من المغرم يا رسول الله فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف * وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي حدثنا حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول قال محمد بن علي انهما قضيتان جرت القضية الاولى ثم أعلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ثم جاءت الجوزان بعد ليال فكدبتهما عائشة رضي الله عنهما ولم تكن عاتت نزول الوحي بأثبات عذاب القبر فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول الجوزين فقال صدقنا وأعلم عائشة رضي الله عنها انه كان قد نزل الوحي بأثباته وقولها لم أنعم أن اصدقهما أي لم تطب نفسي أن اصدقهما ومنه قولهم في التصديق نعم وهو بضم الهاء زنة واسكان الزون وكسر العين (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من المأثم والمغرم معناه من الاثم والغرم

النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي عمره أربع ولا يذر أربعاً بالنصب أي اعتمر أربعاً قال ابن مالك لا أكثر في جواب الاستفهام مطابقة اللفظ والمعنى وقد يكتفى بالمعنى من الأول قوله تعالى قال هي عصا أتوكأ في جواب وماتك بيمينك يا موسى ومن الثاني قوله عليه الصلاة والسلام أربعين يوماً جابوا بالقول السائل ما لبث في الأرض فأضمر يلبث ونصب به أربعين ولو قصد تكميل المطابقة لقال أربعون لأن الاسم المستفهم به في موضع الرفع فظهر بهذا أن الوجهين جائزان لأن النصب أقبس وأكثر نظراً قال ويجوز أن يكون أربع كتب بلا ألف على لغة ربيعة في الوقف بالسكون على المنصوب المنون اهـ وهذا مثل ما سبق له قريبا وقد مر قول العلامة البدر الدماميني انه مقتض للنصب للرفع (أحدها) أي العمرات كانت (في) شهر (رجب) بالنسبة (فكرهنا ان ترد عليه قال ومعنا استئذان عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها أي حس مرور السوال على أسنانها (في الحجة فقال عروة) بن الزبير لعائشة (يا أمه) بالالف بين الميم والهاء المضمومة في الرفع وغيره وقال الحافظ بن حجر والبرماوي كان كرماني يسكنونها ولا يذروا الوقت والاصلي يأمره بحذف الألف وسكون الهاء وفي نسخة يا أم المؤمنين وهذا بالمعنى الاعمال لأنها أم المؤمنين والسابق بالمعنى الاخص لأنها حالته (ألا تسمعين ما يقول أبو عبد الرحمن) عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (قالت) عائشة رضى الله عنها (ما يقول) عبد الله (قال) عروة (يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات) يسكن الميم وفتحها وضعا والتحرير لا يذروا (أحدها) في شهر (رجب) قالت (أي عائشة) (يرحم الله أبا عبد الرحمن) بن عمر رضى الله عنهما (ما اعتمر) النبي صلى الله عليه وسلم (عمره الا وهو) أي ابن عمر (شاهده) أي حاضر معه (وما اعتمر) صلى الله عليه وسلم (في) شهر (رجب) قالت ذلك لغة في نسبته الى النسيان ولم تذكر عليه الا قوله أحدها في رجب وزاده سلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر سمع قال لا ولانهم سكت قال النووي سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل على أنه كان اشتبه عليه أو نسي أو شك اهـ وبهذا يجاب عما استشكل من تقديم قول عائشة الثاني على قول ابن عمر المتيقن وهو خلاف القاعدة المقررة * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك بن محمد قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عروة بن الزبير) بن العوام (قال سألت عائشة رضي الله عنها) أي عن قول ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمرات أحدها في رجب (قالت ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب) زاد في الاولى قط * وبه قال (حدثنا حسان بن حسان) غير مصروف البصري نزيل مكة قال البخاري كان المقرئ يثني عليه وقال أبو حاتم منكر الحديث لكن روى عنه البخاري حديثين فقط أحدهما هذا وأخرجه أبضا عن هبة وأبي الوليد الطيالسي بماتبعته عن همام والآخر في المغازي عن محمد بن طلحة عن حميد وله طرق آخر عن حميد قال (حدثنا همام) بتشديد الميم بعد فتح الهاء ابن يحيى ابن دينار العوذى الشيباني البصري (عن قتادة) بن دعامة قال (سألت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع) بالرفع أي الذي اعتمره أربع (عمره الحديبية) بتخفيف الياء على الفصحى وعروة رفع بدل من أربع ولا يذر أربعاً بالنصب أي اعتمر أربع عمره الحديبية بالنصب بدل من المنصوب (في ذي القعدة) سنة ست (حيث صدته المشركون) بالحديبية فخر الهدى بها وخلق هو وأصحابه ورجع الى المدينة (وعمره) بالرفع عطفا على المرفوع ولا يذروا بالنصب عطفا على المنصوب (من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم) يعني قريشا وهي عمره القضاء والقضية وانما سميت بهما لأنه صلى الله عليه وسلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ أحدكم (٣٦٤) من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن قسنة الحيا والممات ومن شر المسيح الدجال * وحدثنه الحكيمن موسى حدثنا هقل بن زياد وحديثنا على ابن خشرم أخبرنا عيسى يعني ابن يونس جميعا عن الأوزاعي بهذا الاسناد وقال اذا فرغ أحدكم من التشهد ولم يذكر الآخر * حدثنا محمد بن منتهى قال حدثنا ابن أبي عمري عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة انه سمع أبا هريرة يقول قال نبي الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وعذاب النار وقتنة الحيا والممات وشر المسيح الدجال * وحدثننا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عرو عن طاوس قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عودوا بالله من عذاب الله عودوا بالله من عذاب القبر عودوا بالله من قسنة المسيح الدجال عودوا بالله من قسنة الحيا والممات * وحدثننا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثننا محمد بن عباد وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثننا محمد بن المنهني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن بديل عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وقتنة الدجال * وحدثننا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس

فأضى قرشافيا لأنها وقعت قضاء عن العمرة التي صدعها اذ لو كان كذلك اكانت عمرة واحدة وهذا مذهب الشافعية والمالكية وقال الحنفية هي قضاء عنها قال في فتح القدير وتسمية الصحابة وجميع السلف اياها بعد مرة القضاء ظاهر في خلافه وتسمية بعضهم اياها عمرة القضية لا يتفيه فانه اتفق في الاولى مقاضاة النبي أهل مكة على أن يأتي من العام المقبل فيدخل مكة بعمرة ويقيم ثلاثا وهذا الامر قضية تصح اضافة هذه العمرة اليها فانم اعمره كانت عن تلك القضية فهي قضاء عن تلك القضية فتصح اضافتها الى كل منهما فلا تستلزم الاضافة الى القضية ثنى القضاء والاضافة الى القضاء تفيد ثبوتها فيثبت مفيد ثبوتها بلا معارض اه (وعمره) بالرفع والنصب كما مر (الجعرانة) بكسر الجيم وسكون العين المهملة وتحذف الراء وبكسر العين وتشديد الراء والاول ذهب اليه الاصمعي وصوبه الخطابي وهي ما بين الطائف ومكة (اذ) أي حين (قسم غنمة) بالنصب مع ممول قسم من غير تنوين لاضافته في الحقيقة الى حين (أراه) بضم الهـ مزة أي أظنه وهو اعتراض بين المضاف وبين (حين) المضاف اليه وكان الراوي طرا عليه شك فادخل لفظ أراه بينهما وقد رواه مسلم عن همام بن غيرة عن حنين وادينه وبين مكة ثلاثة أميال وكانت في سنة ثمان في زمن غزوة الفتح ودخل عليه الصلاة والسلام بهذه العمرة الى مكة ليلا وخرج منها ليلا الى الجعرانة فبات بها قافلا أصبح وزالت الشمس خرج في بطن سرف حتى جامع الطريق ومن ثم خفيت هذه العمرة على كثير من الناس قال قتادة (قلت) لانس (كم حج) صلى الله عليه وسلم (قال) حج (واحدة) وقد سقط من رواية حسن هذه العمرة الاربعة ولذا استظهر المؤلف بطريق أبي الوليد الثابت ذكرها فيه حيث قال وعمره مع حجته فقال بالسند السابق (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي قال (حدثنا همام) العوذى (عن قتادة) ابن دعامه (قال سألت أنس رضي الله عنه) أي كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم (فقال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم حيث رده) أي المشركون بالحديبية (و) اعتمر (من) العام (القابل عمرة الحديبية) وهي عمرة القضاء وهي وسابقتها من الحديبية أو قوله والحديبية يتعلق بقوله حيث رده (و) اعتمر (عمرة في ذي القعدة) وهي عمرة الجعرانة (و) اعتمر (عمرة) وهي الرابعة (مع حجته) وهذا بعينه هو الحديث الاول بمنتهى وسنده لكن شيخه في الاول حسن وفي الثاني أبو الوليد وأسقط في الاول العمرة الرابعة وأثبتها في هذا كسالم من طريق عبد الصمد عن هشام لكن قال الكرماني انها داخله في الحديث الاول ضمن الحجج لانه صلى الله عليه وسلم اما أن يكون مقتهما أو فارنا ومفردا والمشهور عن عائشة أنه كان مفردا لكن ماذا كرهنا يشهر بانه كان فارنا وكذا ابن عمر أنكر على أنس كونه كان فارنا مع أن حديثه المذكور هذا يدل على أنه كان فارنا لانه لم يقل أنه اعتمر بعد حجته فلم يبق الا انه اعتمر مع حجته ولم يكن مقتهما لانه اعتمر عن ذلك بكونه ساق اليه وقد كان أحرم وألا بالحج ثم أدخل عليه العمرة بالعقيق ومن ثم اختلف في عدد عمره فمن قال أربعا فهذا وجهه ومن قال ثلاثا أسقط الأخيرة لدخول أفعاله في الحج ومن قال اعتمر مرتين أسقط عمرة الحديبية لكونهم صدوا عنها وأسقط الأخيرة لما ذكرنا ثبت عمرة القضية والجعرانة * وبه قال (حدثنا هذبة) بضم الهاء وسكون المهملة وفتح الموحدة بغير تنوين ابن خالد القيسي قال (حدثنا همام) أي المذكور (وقال) أي بالاسناد المذكور وهو عن قتادة عن أنس (اعتمر) أي النبي صلى الله عليه وسلم (أربع عمر) كاهن (في ذي القعدة) (التي اعتمر) وللعموي والمستفي الا الذي بصيغة المذكر أي الا النسك الذي اعتمر (مع حجته) في ذي الحجة ثم بين الاربعة المذكورة بقوله (عمرته) نصب باعتمر (من الحديبية) وهي الاولى (و) الثانية (من العام المقبل)

وهو الدين (قوله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع) فيه التصريح باستجابته في

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن (٢٦٥) يقول قولوا اللهم انا نعوذ بك من عذاب

جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر
وأعوذ بك من قسنة المسيح الدجال
وأعوذ بك من قسنة الحميا والممات
(قال مسلم بن الحجاج) بلغني ان
طاوسا قال لابنه أدعوت به في
صلاتك فقال لا قال أعد صلواتك
لان طاوسا رواه عن ثلاثة وأربعة
أو كما قال حديثا داود بن رشيد
قال حدثنا الوليد عن الاوزاعي
عن أبي عمارة شدا بن عبد الله
عن أبي أسماء عن ثوبان قال كان

الشهيد الاخير والاشارة الى أنه لا
يستحب في الاول وهكذا الحكم
لان الاول مبني على التخفيف
(قوله ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم
السورة من القرآن وان طاوسا
رجه الله تعالى أمر ابنه حين لم يدع
بهذا الدعاء في اعادة الصلاة) هذا
كله يدل على تأكيد هذا الدعاء
والتعوذ والحث الشديد عليه
وظاهر كلام طاوس رحمه الله تعالى
انه حمل الامر به على الوجوب
فأوجب اعادة الصلاة لقوانه
وجهور العلماء على انه مستحب ليس
بواجب ولعل طاوسا أراد تأديب
ابنه وتأكيد هذا الدعاء عنده
لأنه يعتد وجوبه والله أعلم قال
القاضي عياض رحمه الله تعالى
ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم
واستعاذته من هذه الامور التي
قد عوفي منها وعصم انما فعله ليلتزم
خوف الله تعالى واعظامه والافتقار
اليه واتقدي به أمته وليبين لهم
صفة الدعاء والمهم منه والله أعلم

*(باب استحباب الذكر بعد
الصلاة وبين صفته)*

وهي عمرة القضية (و) الثالثة (من الجعرة حيث قسم غنائم حنين) بالصرف (و) الرابعة (عمرة
مع حجة) في ذي الحجة كما مر قال القابسي هذا الاستثناء كلام زائد وصوابه أربع عمر في ذي
القعدة وعمرته من الحديبية الى آخره وقد عدها في آخر الحديث فكيف يستثنى أولا
قال عياض والرواية عندى هي الصواب وقد عدها بعد في الأربع فكله قال في ذي القعدة منها
ثلاث والرابعة عمرته في حجة * وبه قال (حدثنا احمد بن عثمان) بن حكيم بن دينار لا ودى قال
(حدثنا شرح بن مسلمة) بفتح الميمين واللام وشرح بالشين المججمة المضمومة والحاء المهملة قال
(حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه) يوسف بن اسحق الهمداني السبيعي (عن أبي اسحق) عمرو بن
عبد الله السبيعي (قال سالت مسروقا) يعني ابن الاجدع (وعطاء) هو ابن أبي رباح (ومجاهدا)
هو ابن جبرئيل كم اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا اعتمر رسول الله) ولا في الوقت النبي
(صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) وسقط قوله في ذي القعدة في رواية أبوي ذر والوقت (قبل
أن يحج) حجة الوداع (وقال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنه يقول اعتمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذي القعدة قبل أن يحج مرتين) لا يدل على نفي غيره لان مفهوم العدد لا اعتبار له
وقيل ان البراء لم يعد الحديبية لكونهم اتمتم والتي مع حجة لانها دخلت في افعال الحج وكاهن أى
الأربعة في القعدة في أربعة أعوام على ما هو الحق كما ثبت عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم
لم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ذي القعدة ولا ينافيه كون عمرته التي مع حجة في ذي
الحجة لان مبدأها كان في ذي القعدة لانهم خرجوا والخمس بقين من ذي القعدة كما في الصحيح وكان
احرامه بها في وادى العقيق قبل أن يدخل ذوالحجة وفعلها كان في ذي الحجة فصح طريقا لا ثبات
والنفي وأما ما رواه الدارقطني عن عائشة خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة
رمضان فقد حكم الحفاظ بغلط هذا الحديث اذ لا خلاف أن عمره لم تزد على أربع وقد عني أنس
وعدها وليس فيها ذكر شيء منها في غير ذي القعدة سوى التي مع حجة ولو كانت له عمرة في رجب
وأخرى في رمضان لكانت ستا ولو كانت أخرى في شوال كما هو في سنن أبي داود عن عائشة أنه عليه
الصلاة والسلام اعتمر في شوال كانت سبعا والحق في ذلك أن ما أمكن فيه الجمع وجب ارتكابه
دفعالاه معارضة وما لم يمكن فيه حكمه بعقضى الاصح والاثبت وهذا أيضا يمكن الجمع بارادة عمرة
الجعرة فانه عليه الصلاة والسلام خرج الى حنين في شوال والاحرام بها في ذي القعدة فكان
مجازا للقرب هذا ان صح وحفظ والا فالعمل عليه الثابت والله أعلم * ورواة هذا الحديث كلهم
كوفيون الاعطاء ومجاهد افكيان وفيه التحديث والعنقة والسؤال والسماع والقول (باب)
فضل (عمرة) تفعل (في) شهر (رمضان) * وبالسند قال (حدثنا سعد) بفتح السين المهملة
بعد ضم الميم والذال الاولى مشددة قال (حدثنا يحيى) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك (عن
عطاء) هو ابن أبي رباح ولمسلم أخبرني عطاء (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهما) حال كونه
(يحجربنا) وحال كونه (يقول قال رسول الله) ولا في الوقت قال النبي (صلى الله عليه وسلم لامرأة من
الانصار) هي أم سنان كما عند المصنف وصحح مسلم في باب حج النساء (سماها ابن عباس) قال ابن
جرير (فسميت اسمها) وليس الناسي عطاء لانه سماها في حديثه المروى عند المؤلفين من طريق
حييد المعلى عنه في باب حج النساء لكن يحتمل أن يكون عطاء كان ناسيا لاسمها لما حدث به ابن
جرير وذكره لما حدث حبيبيا (ما منعك أن تحبين معنا) بآيات نون تحبين على اهمال ان
الناصبة وهو قليل وبعضهم ينقل أنها لغة لبعض العرب ولا في ذروا بن عساكر أن تحبى بمذقها
على اعمال أن وهو المشهور (قالت) أى أم سنان (كان لنا ضخم) بالنون والضاد المججمة المكسورة

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من (٣٦٦) صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال

والإكرام قال الوليد فقلت للاوزاعي كيف الاستغفار قال يقول أستغفر الله أستغفر الله (قال مسلم) أبو عمار شداد بن عبد الله شامي * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قالوا حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحرث عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سلم لم يقعد إلا المقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والإكرام وفي رواية ابن عمر إذا جلال والإكرام * وحدثننا ابن عمر قال حدثنا أبو خالد يعني الأجر عن عاصم بهذا الإسناد وقال إذا جلال والإكرام * وحدثننا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي حدثني شعبة عن عاصم عن عبد الله بن الحرث وخالد عن عبد الله بن الحرث كلاهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله غير أنه كان يقول إذا جلال والإكرام * وحدثننا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبه قال كتب المغيرة بن شعبه إلى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحمد بن سنان قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن

(قوله إذا انصرف من صلاته

وبالحاء المهملة البعير الذي يستقي عليه (فركبه أبو فلان وابنه لزوجه) أبي سنان (وابنها) سنان وفي النسائي والطبراني في قصة تشبه هذه اسمها أم معقل زينب وزوجها أبو معقل الهيثم ووقع مثله لا ثم طلق وأبي طليق عند ابن أبي شيبة وابن السكن وعند ابن حبان في صحيحه قالت أم سليم حج أبو طلحة وابنه وتر كافي ونحوه عند ابن أبي شيبة من وجه آخر عن عطاء وابن المدكور الظاهر أنه أنس لأن أبا طلحة لم يكن له ابن كبير يحج فيكون الممراد بالابن أنسابا مجازا ويؤيد ذلك أن في حديث البخاري أنهم من الأنصار وليت أم معقل أنصارية بل وفي سنن أبي داود أن أبا معقل لم يحج معهم بل تأخر أرضه فمات وأما أم سنان فهي أنصارية أيضا وبالجملة فيصنع منها وقائع متعددة لمن ذكرهننا والضمير في قوله لزوجهما وابنها المرأة المذكورة من الأنصار وسلم ناضحان كانا لأبي فلان وزوجهما حج هو وابنه على أحدهما (وترك ناضحان نضح عليه) بفتح الضاد في الفرع وغيره وضبطه الحافظ بن حجر والعيني بالكسر كالنووي في شرح مسلم (قال) صلى الله عليه وسلم (فإذا كان رمضان) بالرفع على أن كان نامة ولا يذرعن الحموى والمستقلى فإذا كان في رمضان (اعتقرى) وفي نسخة فاعتقرى (فيه) فان عمرة في رمضان حجة (ونحوهما قال) وللمستقلى أو نحوهما من ذلك وسقط في رواية ابن عساکر قوله مما قال وحجة بالرفع خبر أن أي كحجة في الفضل وسلم فان عمرة فيه تعدل حجة ولعل هذا هو السبب في قول المؤلفات ونحوهما قال وقال المظهرى في قوله تعدل حجة أي تقابل وتماثل في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت وقال الطيبي هذان باب المبالغة والحاق الناقص بالکامل ترغيبا وبعثا عليه والا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج قال ابن خزيمة رحمه الله إن الشيء يشبه بالشيء ويجعل عدله إذا أشبهه في بعض المعاني لأجبعها لأن العمرة لا يقضى بها فرض الحج ولا النسدر اه وقول الزركشى كابن بطلان أن الحج الذي يذهب إليه كان تطوعا لأن العمرة لا تجزئ عن حجة الفريضة رده ابن المنير فقال هو وهم من ابن بطلان لأن حجة الوداع أول حج أقیم فی الاسلام وقد تقدم أن حج أبي بكر كان اندارا ولم يكن فرض الاسلام قال فعلى هذا يستعمل أن تكون تلك المرأة كانت قامت بوظيفة الحج بعد لأن أول حج لم تحضره ولم يأت زمان حج ثان عند قوله عليه الصلاة والسلام لها ذلك وما جاء الحج الثاني الأول رسول عليه الصلاة والسلام قد توفي فانما أراد عليه الصلاة والسلام أن يستحقها على استدراك ما فاتهم من البدار ولا سيما الحج معه عليه الصلاة والسلام لأن فيه منزلة على غيره اه وتعبه الحافظ بن حجر فقال وما قاله غير مسلم إذا لمانع أن تكون حجت مع أي بكر فسقط عنها الفرض بذلك لكنه بنى على أن الحج إنما فرض في السنة العاشرة حتى يسلم بما رده على مذهبه من القول بأن الحج على الفور وقال ابن التين يحتمل أن يكون قوله حجة على بابه ويحتمل أن يكون لبركة رمضان ويحتمل أن يكون محصا وصاحب هذه المرأة اه وفي رواية أحمد بن منيع قال سعيد بن جبيرة ولا نعلم هذا إلا هذه المرأة وحدها وقال ابن الجوزي فيه أن ثواب العمل يزيد بزيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلوص القصد اه وقال غيره لما ثبت أن عمره صلى الله عليه وسلم كانت كلها في ذي القعدة وقع تردد لبعض أهل العلم في أن أفضل أوقات العمرة أشهر الحج أو رمضان ففي رمضان ما تقدم مما يدل على الأفضلية لكن فعله عليه الصلاة والسلام لما لم يقع إلا في أشهر الحج كان ظاهرا أنه أفضل إذ لم يكن الله سبحانه وتعالى يختار لنبيه إلا ما هو الأفضل وأما رمضان أفضل لتخصيصه عليه الصلاة والسلام على ذلك فتركه لا قترانه بأمر يخصه كاشتغاله بعبادات أخرى في رمضان قتيلا وإن لا يشق على أمته فإنه لو اعتقره في آخر جوامعهم ولقد كان بهم رؤوفًا رحيمًا وقد أخبرني بعض العبادات أنه تركها الثلاثين على أمته مع محبته لذلك كالقيام في رمضان به - ومحبته لأن يستقي بنفسه مع سقاة زمزم كيلا يغلبهم الناس على سقائهم والذي يظهر أن العمرة في رمضان أغبره عليه الصلاة والسلام أفضل وأما في حقه هو

استغفر ثلاثا) المراد بالانصراف السلام (قوله صلى الله عليه وسلم ولا ينفع ذا الجد منك الجد) المشهور الذي فلا

شعبة عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو بكر وأبو بكر يب في روايتهما (٢٦٧) قال فأملأها على المغيرة فكتبت بها إلى

معاوية وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عبد بن أبي لبابة أن ورادا مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة إلى معاوية كتب ذلك الكتاب له وروادني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين سلم بمثل حديثهم إلا قوله وهو على كل شيء قدير فإنه لم يذكره وحدثنا حماد بن عمر البكر أوى حدثنا بشر يعني ابن الفضل ح وحدثنا محمد بن المنني حدثني أزهر جميعا عن ابن عون عن أبي سعيد عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى المغيرة بمثل حديث منصور والأعشى وحدثنا ابن أبي عمير المكي حدثنا سفيان حدثنا عبد بن أبي لبابة وعبد الملك بن عبد سمعنا ورادا كاتب المغيرة بن شعبة يقول كتب معاوية إلى المغيرة كتب إلى بشير سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب إليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا قضى الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحذ منك الجحذ وحدثنا محمد بن عبد الله بن عمر حدثنا أبي حدثنا هشام عن أبي الزبير قال كان ابن الزبير يقول في ذكر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة

فلا قال أفضل ما صنعته لان فعله لم يمان جوارما كان أهل الجاهلية يمنعونه فأراد الرد عليهم بالقول والفعل وهو لو كان مكروها الغيرة لكنه في حقه أفضل والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في صحيحه (باب مشروعية العمرة ليلة الحصة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وفتح الموحدة أي ليلة المبيت بالحصب وجميع السنة وقت للعمرة الحاج فيمنع أحرامه بها قبل نفره أما قبل تحله فلا تمنع ادخالها على الحج وأما بعده فلا شغل بالرمي والمبيت فهو عاجز عن التساغل بعملها أما أحرامه بها بعده نفره فصح ان كان وقت الرمي بعد النفر الا قبل باقيا لانه بالنفر خرج من الحج وصار كالنوضي وقت الرمي نقله القاضي أبو الطيب عن نص الآم وقال في المجموع لاختلاف فيه (وغيرها) نصب الراوي لا يذرونها بكسرهما * وبالسند قال (حدثنا) بالجعب ولا يذرونها (محمد بن سلام) وسقط لا يذروها الوقت ابن سلام قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير البصري قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير عن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فخرجت من ذي القعدة حال كوننا مكملين ذا القعدة (موافين) مستقبلين (لهلال ذي الحجة) قال الجوهري وافي فلان أتى ووفي ثم وانحس قريفة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهم في الطريق لانهم دخلوا مكة في الرابع من ذي الحجة (فقال لنا) صلى الله عليه وسلم بسرف بعد الاحرام كما في رواية عائشة أو بعد الطواف كما في رواية جابر فيحتمل أنه كرر أمرهم بذلك بعد الطواف لان العزيمة انما كانت في الآخر حين أمرهم بفسخ الحج إلى العمرة (من أحب منكم ان يهل بالحج) يدخله على العمرة (فلعل) بالحج اذا كان معه هدى فيصير قارنا ثم لا يحل منهم ما يجيئنا حتى يغير هديهم (ومن أحب ان يهل منكم بعمرة) يدخلها على الحج (فلعل بعمرة) يفسخ بها حجه اذا لم يكن معه هدى (فلولا اني أهديت لأهلي بعمرة) وفي رواية السرخسي لاحتل بالحج المهيمة (قالت) عائشة رضي الله عنها (فما) أي فكان منا (من أهل) من المقات (بعمرة) ومننا من أهل (بج) مفرد أي ومننا من قرن (وكنتم من أهل بعمرة) وروى القاسم عنها أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج وفي رواية لاندكر الا الحج وفي رواية قليبا بالحج وفي رواية أخرى مهلين بالحج وقد جمع ذلك مسلم في صحيحه وقد جمعوا بين ذلك بأنها أحرمت أولا بالحج كما صح عنها في رواية الأكثرين وكما هو الأصح من فعله عليه الصلاة والسلام وأكثر أصحابها ثم أحرمت بالعمرة حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج إلى العمرة فأخبر عروة بأعمالها في آخر الامر ولم يذكر أول أمرها (فأظني) أي قرب مني (يوم عرفة) يقال أظني فلان وانما نقول ذلك لان ظله كانه وقع عليك لقربه منك (وانما أئض فستكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) ترك الطواف بالمبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيف (فقال ارفضى عمرتك) أي اترك عملها من الطواف والسعي وتقصير الشعر لانها تدع العمرة نفسها وانما أمرها بذلك لانها لما حاضت تعذر عليها اتمام العمرة والتحلل منها (وانقضى رأسك) أي حلى ضفر شعره (وامتنطى) سرحيه بالمشط (وأهلي بالحج) فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارئة (فلما كان ليلة الحصة) بعد أن طهرت يوم النحر (أرسل معي عبد الرحمن) أخى (إلى التعميم فاهلته) منه (بعمرة مكان عمرتك) بنصب مكان على الظرفية ويجوز الجر على البدل من عمرة والمراد مكان عمرتها التي أرادت أن تأتي بها مفردة كما وقع لسائر أمهات المؤمنين وغيرهن من الصحابة الذين فسحوا الحج إلى العمرة وأتموا العمرة وتحللوا منها قبل يوم التروية وأحرموا بالحج من مكة يوم التروية فحصلت لهم حجة مفردة وعمرة مفردة وأما عائشة فانما حصل لها عمرة مندرجة في حجة بالقران فارادت عمرة مفردة كما سبق بيانه مبسوطة في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع (قوله عن ابن عون عن أبي سعيد عن وراد) اختلفوا في أبي سعيد هذا

الابانة لاله الا الله ولا نعبد الا ابانة النعمة (٣٦٨) وله الفضل وله الشاء الحسن لاله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وقال كان

حاصل غير هاهنا (باب عمرة التمتع) تفعل بفتح المثناة الفوقية وسكون النون وكسر العين المهملة موضع على ثلاثة أميال أو أربعة من مكة أقرب أطراف الحل إلى البيت يسمى به لأن على عينه جبل نعيم وعلى يساره جبل ناعم والوادي اسمه نعم إن قاله في القاموس وقال المحقق الطبري فيما قرأته في تحصيل المرام هو أمام أدنى الحل وليس بطرف الحل ومن فسر بذلك فقد تجاوز وأطلق اسم النبي على ما قرب منه اه وروى الأزرقى من طريق ابن جرير قال رأيت عطاء يصف الموضوع الذي اعتمدت منه عائشة قال فأنشأ إلى الموضوع الذي اتفق فيه محمد بن علي بن شافع المصحف الذي وراء الأكمة وهو المسجد الحبيب وهو أفضل مواقيت العمرة بعد الجعرانة عند الأربعة الأبواب حنيفة وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع عمرو بن أوس) بفتح الهـ حمزة وسكون الواو وعرو بفتح العين في الموضوعين والثاني هو النقي المكي (ان عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديقي (رضي الله عنه) ما أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن يردف (أي يرداف) عائشة) أخيه أي يركبها وراءه على ناقته (وبعمرها) بضم الياء من الأعمار (من التمتع) انما عين التمتع لأنه أقرب إلى الحل من غيره (قال سفيان) بن عيينة (مرة سمعت عمرا) هو ابن دينار (كم سمعته من عمرو) أثبت السماع صريحا بخلاف السابق فإنه معنعن وإن كان معنعه محمولا على السماع وزاد أبو داود بعد قوله إلى التمتع فإذا هبطت بهامن الأكمة فلتحرم فأنها عمرة متقبلة وزاد أحمد في رواية له وذلك ليله الصدر بفتح الدال أي الرجوع من متى واستبدل بالحديث على تعيين الخروج إلى أدنى الحل لمزيد العمرة فيلزمه الخروج من الحرم ولو بقليل من أي جانب شاء لجمع فيها بين الحل والحرم كالجمع في الحج بين صفا وبوقوفه بعرفة ولأنه صلى الله عليه وسلم أمر عائشة بالخروج إلى الحل للأحرام بالعمرة فلو لم يجب الخروج لأحرمت من مكانه الضيق الوقت لانه كان عند رحيل الحاج وأفضل بقاع الحل للأحرام بالعمرة الجعرانة ثم التمتع ثم الحديبية ولو أحرمت بهامن مكة وقم أفعالها ولم يخرج إلى الحل قبل تلبسه بفرض منها أجزأه ما أحرمت به ولم يزد الدم لأن الإساءة بترك الأحرام من الميقات انما تقتضي لزوم الدم لعدم الأجزاء فان عاد إلى الحل قبل التلبس بفرض سقط عنه الدم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد) بن الصليب الثقفي البصري (عن حبيب المعلم) البصري مولى معقل بن يسار اختلف في اسم أبيه فقيل زائدة وقيل زيد وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وقال النسائي ليس بالقوي له في البخاري هذا الحديث عن عطاء عن ابن عباس عن جابر ٣ وعلق له المؤلف في بدء الخلق آخر عن عطاء عن جابر والاحاديث الثلاثة بمثابة ابن جرير عن عطاء وروى له الجماعة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح قال (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) ما أن النبي صلى الله عليه وسلم أهل وأصحابه بالحج) برفع أصحابه وفي نسخة اليونينية وأصحابه بالنصب مفعول معه (وليس مع أحد منهم هدى غير النبي صلى الله عليه وسلم) بنصب غير على الاستثناء (وطه) هو ابن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي المدني أحد المشركين ودله بالجنة وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الإسلام وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر وأحد الستة أصحاب الشورى والواو للعطف أي لم يكن هدى إلا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع طه فقط لكن هذا مخالف لما في مسلم وسنن أحمد وغيرهما من طريق عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن الهدي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وذوي اليسار وفي البخاري بعد ما بين من طريق أفلح عن القاسم بلفظ ورجال من أصحابه ذوى قوة فيحمل على أن كلاً منهم ما ذكر ما طلع عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمل بين دبر كل صلاة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبي الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير كان يهمل بين دبر كل صلاة بمثل حديث ابن عمر وقال في آخره ثم يقول ابن الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمل بين دبر كل صلاة * وحدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا ابن علية حدثنا الحجاج بن أبي عثمان قال حدثني أبو الزبير قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب على هذا المنبر وهو يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا سلم في دبر الصلاة أو الصلوات فذكر بمثل حديث هشام بن عروة * وحدثني محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله بن سالم عن موسى بن عقبة أن أبا الزبير المكي حدثه أنه سمع عبد الله بن الزبير وهو يقول في أثر الصلاة إذا سلم بمثل حديثهم ما وقال في آخره وكان يذكر ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عاصم بن النضر التيمي حدثنا المعتمر حدثنا عبد الله بن ححدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابث قال الصواب الذي قاله البخاري في تاريخه وغيره من الأئمة أنه عبد الله بن عبيد وقال ابن السكن هو ابن أخي عائشة رضي الله عنه مامن الرضاة وغلطوه في ذلك وقال ابن عبد البر هو الحسن البصري رضي الله عنه وغلطوه أيضا قوله عن عطاء عن ابن عباس الخ هكذا هو في نسخة الطبع وفي نسخة من الخط موقوف بها مائة عن عطاء عن ابن عباس وآخر عن عطاء عن جابر الخ وانظر حرر اه معصية وشاهده

عن ابن عجلان كلاهما عن سعي عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث قتيبة (٣٦٩) ان فقرا المهاجرين أنوار رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقالوا قد ذهب أهل
الدثور بالدرجات العدا والنعميم
المقيم فقال وما ذاك قالوا يصلون كما
نصلي ويصومون كما نصوم
ويتصدقون ولا تصدقني ويهتقون
ولا نعتق فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أفلا أعلمكم شيئا تدركون
به من سبقكم وتسبقكم به من
بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم
الامن صنع مثل ما صنعت قالوا بلى
يا رسول الله قال تسبحون وتكبرون
وتحمدون وبر كل صلاة ثلاثا
وثلاثين مرة قال أبو صالح فرجع
فقرا المهاجرين إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالوا سمعنا
أهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال
وزاد غير قتيبة في هذا الحديث عن
الليث عن ابن عجلان قال سمى
فحدثت بعض أهل هذا الحديث
فقال وهمت انما قال لك تسبح الله
ثلاثا وثلاثين وتحمد الله ثلاثا
وثلاثين وتكبر الله ثلاثا وثلاثين
فرجعت إلى أبي صالح فقاتله ذلك
فاخذ بيدي فقال الله أكبر وسبحان
الله والحمد لله الله أكبر وسبحان الله
والحمد لله حتى تبلغ من جميعهن ثلاثا
وثلاثين وقال ابن عجلان فحدثت
بهذا الحديث رجلا من حيوة فحدثني
بمثله عن أبي صالح عن أبي هريرة عن
(قوله ذهب أهل الدثور) هو بالثاء
المثلثة واحد هادث وهو المال
الكثير وفي هذا الحديث دليل لمن
فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابر
وفي المسألة خلاف مشهور بين
السلف والخلف من الطوائف والله
اعلم (قوله في كيفية عدد التسبيحات
والتحميدات والتكبيرات ان أباصالح رحمه الله تعالى قال يقول الله أكبر وسبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة) وذلك بعد هذه

وشاهده (وكان على) رضى الله عنه (قدم من البين) إلى مكة (ومعه الهدى) جله حالية ولا بى
ذرعن الجوى والمسقى ومعه هدى بالتسكير (فقال) بعد أن سأله النبي صلى الله عليه وسلم بما
أهلت (أهلت بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الشركة فأمره أن يقيم على إحرامه
وأشركه في الهدى وقد مر مجت ذلك في باب التمتع والقران (وان النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر
همزة ان وفتحها (اذن لاصحابه ان يجعلوها عرة) الضمير للعجم وأشهد باعتبار الجعة (بطوفوا) زاد في غير
رواية أبي الوقت بالبيت (ثم يقصروا) من شعور رؤسهم (ويحلقوا) من إحرامهم والعطف بهم والواو
على يطفوفوا ويحلقوا بفتح أوله وكسر ثانيه من حل وزاد وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم
ولكن أحلهم لهم (الامن معه الهدى) فلا يحل (فقالوا) أى الصعابة (تطلق إلى منى) بجذف
همزة الاستفهام أى أنطلق إلى منى (وذ كرأ حدنا بقطر) بالمنى وعموم باب المبالغة أى أن الحل
يفضى بنا إلى مجامعة النساء ثم تحرم بالحج عقب ذلك فتخرج وذ كرأ حدنا بقطر من الموافقة بقطر
منيا وحالة الحج تنافي الترفه وتناسب الشغل فكيف يكون ذلك (فبلغ) ذلك الذي قاله (النبي
صلى الله عليه وسلم فقال) زاد مسلم قد علمت انى أنقاكم الله عز وجل وأصدقكم وأبركم لو استقبلت
من امرى ما استدبرت) أى لو علمت من أمرى في الاول ما علمته في الآخر (ما هديت) وأهلت
والامر الذي استدبره عليه الصلاة والسلام هو ما حصل لأصحابه من مشقة انفرادهم عنه بالفسخ
حتى انهم توقفوا وترددوا وراجعوه (ولو لان معى الهدى لاحتلب) من احرامى لان من كان معه
الهدى لا يحل حتى ينحره ولا ينحر الا يوم النحر فلا يصح له فسخ الحج بعمره وليس السبب في ذلك
مجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحد ولو في التأسف على فوات الامر في الدين وأما حديث
لو فتح عمل الشيطان في حظوظ الدنيا (وان عاشت رضى الله عنها) بفتح همزة ان (حاض) يسرف
قبل دخولهم مكة (ففسكت المناسك) المتعلقة بالحج (كلها غير أنها لم تطف) للعمرة لما منع الميض
زاد في غير رواية أبي ذر وابن عباس كبر بالبيت أى ولم تسع بين الصفا والمروة وحذفه لان السعي
لا بد له من تقدم طواف عليه فيلزم من نفيه نفيه ما كتفى بنى الطواف (قال فلما طهرت) بعرفة
كما في مسلم وله صيغة ليلة عرفة حين قدموا منى وله أنها طهرت في منى وجع بأنها رأت الطهر بعرفة
ولم يتهيأ لها الاغتسال الا في منى وطهرت بضم الهاء وفتحها (وطافت) بالبيت طواف الافاضة
يوم النحر وسعت بين الصفا والمروة (قالت يا رسول الله انطلقون بعمره) منفردة عن حجة (وحجة)
منفردة عن عرة (وانطلق بالحج) من غير عرة منفردة (فامر) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن
ابن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه ما (أن يخرج معها إلى النعيم) لتعمر منه تطيبا لقلبا
(فاعقرت) منه (بعد الحج في ذي الحجة) ليلة المحصب (وان سراق بن مالك بن جعشم) بضم الجيم
والسين المجبة بينهما عين مهملة ساكنة وسراق بضم السين المهملة وتحقير الراء وبالقفاف
الكنى المديحى (لقى النبي صلى الله عليه وسلم بالعقبة) واغري أبي ذر وهو بالعقبة (وهو يرميها)
جله حالية أى وهو صلى الله عليه وسلم يرمى جرة العقبة (فقال) أى سراق (ألكم هذه) الفعلة
وهي فسخ الحج إلى العمرة أو القران أو العمرة في أشهر الحج (خاصة يا رسول الله) أى هل هي
مخصوصة بكم في هذه السنة أو لكم واغريكم أبدا (قال) عليه الصلا والسلام مجيبا له (لا بل لا أبدا)
وفي رواية جعفر عند مسلم فقام سراق فقال يا رسول الله ألعامنا هذا أم لا بد فشبك أصابعه واحدة
في الأخرى وقال دخات العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد أبدا ومعناه كما قال النووي عند الجمهور
أن العمرة يجوز فعلها في أشهر الحج ابتالا لما كان عليه أهل الجاهلية وقيل معناه جواز فسخ الحج
إلى العمرة قال وهو ضعيف وتعقب بأن سياق السؤال يقتضى هذا التأويل بل الظاهر أن السؤال
والتحميدات والتكبيرات ان أباصالح رحمه الله تعالى قال يقول الله أكبر وسبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة) وذلك بعد هذه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثي امية (٢٧٠) بن بسطام العيشي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلو والنعم المقيم عنل حديث قتيبة عن الليث الأثني أدرج في حديث أبي هريرة قول أبي صالح ثم رجع فقراه المهاجرين إلى آخر الحديث وزاد في الحديث يقول سهيل إحدى عشرة إحدى عشرة بخميس ذلك كله ثلاثة وثلاثون * حدثنا الحسن بن عيسى أخبرنا ابن المبارك أخبرنا مالك بن مغول قال سمعت الحكم بن عتيبة يحدث عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معقبات لا يجيب قائلهن أو فاعلهن دبر كل صلاة

أحاديث من طرق غير طريق أبي صالح وظاهرها أنه يسج ثلاثا وثلاثين مستقلة ويكبر ثلاثا وثلاثين مستقلة ويحمد كذلك وهذا ظاهر الأحاديث قال القاضي عياض وهو أولى من تأويل أبي صالح وأما قول سهيل إحدى عشرة إحدى عشرة فلا ينافي رواية الأكثرين ثلاثا وثلاثين بل معهم زيادة يجب قبولها وفي رواية تمام المائة لا الله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وفي رواية أن التكبيرات أربع وثلاثون وكلها زيادات من النقائص يجب قبولها فينبغي أن يحتاط الإنسان فيأتي بثلاث وثلاثين تسبيحة ومثلها تحميدات وأربع وثلاثين تكبيرة ويقول معها لا اله الا الله وحده لا شريك له إلى آخرها ليجمع بين الروايات (قوله صلى الله عليه وسلم معقبات لا يجيب قائلهن أو فاعلهن) قال الهروي قال سمرة

وقع عن الفسخ وهو مذهب الخنابلة بل قال المرادوى في كتابه الانصاف في معرفة الرائج من الخلاف وهو شرح المقنع الشيخ الاسلام موفق الدين بن قدامة ان فسخ القارن والمفرد وجههما إلى العرة مستحب بشرطه نص عليه وعليه الاصحاب فاطبة قال وهو من مفردات المذهب لكن المصنف أي ابن قدامة هذا ذكر الفسخ بعد الطواف والسعي وقطعه الخرفي وقدمه الزركشي وقال هذا ظاهر الأحاديث وعن ابن عقيل الطواف بنية العرة هو الفسخ وبه حصل رفض الاحرام لا غير قال فهذا تحقيق فسخ الحج وما يفسخ به وقال في الكافي يسئلهم ما إذا لم يكن معهم ما هدى أن يفسخوا فيه ما بالحج وينوبوا بعمرة مفردة ويحلا من احرامها بطواف وسعي وتقصير ليصيروا متمتعين وقال في الانتصار لو ادعى مدع وجوب الفسخ لم يهد وقال الشيخ في الدين يجب على من اعتقد عدم مساعده أن يعتقه ولو ساق هديا فهو على احرامه لا يصح فسخه الحج إلى العرة على الصحيح عندهم وحيث صح الفسخ لازم دم على الصحيح من مذهبهم نص عليه وعليه أكثر الاصحاب اه وقال بعض الخنابلة نحن نشهد الله اننا لو أحرمانا حج لرأينا فاضا فسخه إلى عرة فناديا من غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أن في السنن عن البراء بن عازب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاحرمنا بالحج فلما قدمنا مكة قال اجعلوها عمرة فقال الناس يا رسول الله قد أحررنا بالحج فكيف تجعلها عمرة قال انظروا ما أمركم به فافعلوا فرددوا عليه القول فغضب الحديث وقال سلمة بن شبيب لا محمد كل أمر لم عندي حسن الا خلة واحدة فقال وما هي قال تقول بفسخ الحج إلى العرة فقال يا سلمة كنت أرى لك عقلا عندي في ذلك أحد عشر حديثا صحاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتركها القولت وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة وجاهل العلماء من السلف والخلف هو مختص بهم تلك السنة لا يجوز بعدد الخائن وما كانت عليه الجاهلية من تحريم العرة في أشهر الحج وفي حديث أبي ذر عنده سلم كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج إلى العرة وعند السائي عن الحرث بن بلال عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم للناس عامة فقال لا بل لنا خاصة وهذا لا يعارضه حديث سراقه لأن سبب الأمر بالفسخ ما كان الاتقرر بالزعر العرة في أشهر الحج ما لم يكن مانع من سوق الهدي وذلك أنه كان مستعظما عندهم حتى كانوا يعدونها في أشهر الحج من أجز الفجور فكسر سورة ما استحكم في نفوسهم من الجاهلية من انكاره بمهم على فعله بانفسهم فلم يكن حديث بلال بن الحرث ثابتا كما قال الامام أحمد حيث قال لا يثبت عندى ولا يعرف هذا الرجل كان حديث ابن عباس كانوا يرون العرة في أشهر الحج من أجز الفجور في الارض الحديث صريح في كون سبب الأمر بالفسخ هو قصد محو ما استقر في نفوسهم في الجاهلية بتقرير الشرع بخلافه وقال ابن المنير ترجم على أن العرة من التسعيم ثم ذكر حديث سراقه وتوليس فيه تعرض لمبقات ولكن لأصل العرة في أشهر الحج وأجاب بأن وجه ذكره في الترجمة الرد على من يعدل بينهم ان التسعيم كان خاصا بعمارة عائشة حينئذ فقرر بحديث سراقه أنه غير خاص وأنه عام أبدا * وحديث الباب أخرجه المؤلف في التقي وأبو داود في الحج (باب الاعتقاد بعد الحج) في أشهره (بغير هدى) يلزم المعتمر * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) الزمن قال (حدثنا يحيى) القطان قال (حدثنا هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال أخبرني عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع حالة كوننا (موافين لهلال ذي الحجة) أي قرب طلوعه فقدم أنها قالت خرجنا الخمس بقين من ذي القعدة والخمس قريصة من آخر الشهر فوافاهم الهلال وهو في الطريق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهم يسرف أو بعد الطواف كما هم قريصة (من أحب) منكم من لم يكن معه هدى

مكتوبة ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تسكيرة (٢٧١) * حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبو أحمد

حدثنا حجة الزيات عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معقبات لا يجنب قائلهن أو فاعلهن ثلاث وثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تسكيرة في دبر كل صلاة * حدثني محمد بن حاتم حدثنا سباط ابن محمد حدثنا عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن - هذا الأسناد مثله * حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي أخبرنا خالد بن عبد الله عن سهيل

معناه تسبيحات تجعل أعقاب الصلوات وقال أبو الهيثم سميت معقبات لأنها تفعل مرة بعد أخرى وقوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه أي ملائكة يعقب بعضهم بعضا * وأعلم أن حديث كعب بن عجرة هذا ذكره الدارقطني في استدركاكه على مسلم وقال الصواب أنه موقوف على كعب لأن من رفعه لا يقاومون من وقفه في الحفظ وهذا الذي قاله الدارقطني مردود لأن مسلم رواه من طرق كلها مرفوعة وذكره الدارقطني أيضا من طرق أخرى مرفوعة وإنما روى موقوفا من جهة منصور وشعبة وقد اختلفوا عليهم ما أضافي رفعه ووقفه وبين الدارقطني ذلك وقد قدمنا في الفصول السابقة في أول هذا الشرح أن الحديث الذي روى موقوفا مرفوعا يحكم بأنه مرفوع على المذهب الصحيح الذي عليه الأصوليون والفقهاء والحقاقون من محدثيهم من البخاري وآخرون حتى لو كان الواقفون أكثر من الرافعين حكم

(أن يهل بعمره) يدخلها على الحج (فليهل ومن أحب) منكم ممن معه هدى (أن يهل بحجة) يدخلها على العمرة (فليهل ولو لا إني) وفي رواية أني بن زيادة نون ثانية (أهديت لاهل بعمره) قال في فتح الباري وتبعه العيني وفي رواية السرخسي لا دخلت بالماء المهملة أي بحج (فهم) أي من الصحابة (من) كان (أدلى) من الميقات (بعمره) ومنهم من أهل بحجة) ومنهم من قرن قالت عائشة رضي الله عنها (وكنيت عن أهل بعمره) الذي رواه الأكثرون عنها أنها حرمت أولا بالحج فحصل رواية عروة على آخر أمرها (لخصت) بسرف (قبل أن أدخل مكة فأدركني) أي قرب مني (يوم عرفة) وأنا حاضر فشكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم التروية كما في مسلم ولأن ذرفت شكوت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال دعني عمرتك) أي أعمالهما (وانقضى راسك) بجل صفة ترضع (وامتشطى) سرحيه بالمشط (واهل) يوم التروية (بالحج) قالت (ففعلت) ما أمرني به عليه الصلاة والسلام (فلما كانت ليلة الحصة أرسل معي عبد الرحمن إلى التسعين فأردفها) فيه التفات لأن الأصل أن يقال فأردفني أي أركبها خلفه على الرحلة (فأهدت بعمره) من التسعين (مكان عمرتها) التي أرادت أن تكون منفردة عن حجتها (فقضى الله حجتها وعمرتها ولم يكن في شيء من ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم) وهذا الكلام مدرج من قول هشام كما في الحيز ولعله في ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك نفيه في نفس الأمر وطال عائشة لا يخلو من أمرين ما أن تكون فارنة أو متتعة وعليه ما فلا بد من الهدى وقد ثبت أنها روت أنه صلى الله عليه وسلم ضجى عن نسائه بالبر وفي مسلم أنه أهدى عنها فيحتمل أن يكون قوله لم يكن في ذلك هدى أي لم تكلف له بل قام به عنها وحده ابن خزيمة على أنه ليس في تركها العمل العمرة الأولى وأدراجها لها في الحج ولا في عمرتها التي اعتمرتها من التسعين أيضا شيء قال في فتح الباري وهو حديث والله أعلم (باب أجر العمرة) بالإضافة ولابي ذر باب بالتسعين أجر العمرة (على قدر النصب) بفتح النون والمهملة التعجب * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يزيد بن زريع) العسبي البصري قال (حدثنا ابن عون) هو عبد الله بن عون بن رطبان البصري (عن القاسم ابن محمد) بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (وعن ابن عون) المذكور (عن إبراهيم عن الأسود الخنيزي) قال (أي القاسم والأسود) قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله يصدر الناس أي يرجعون (بتسكين) حجة منفردة عن عمرة وعمرة منفردة عن حجة (وأصدر) وأرجع أنا (بتسكين) بحجة غير منفردة لأنها أولا كانت فارنة (فقل لها) أي قال لها النبي صلى الله عليه وسلم (انتظري فإذا طهرت) من الحيض بضم الهاء وفتحها (فأخرجني إلى التسعين) أي مع عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق (فأهل) أي بعمره منه (ثم أتيتا مكان كذا) أي بالأبطح وهو المحصب (ولكنها) عمرتك (على قدر نفقتك أو نصبتك) تعبك لما في اتفاق المسالك في الطاعات من الفضل وقمع النفس عن شهواتها من المشقة وقد وعد الله الصابر أن يؤفهم أجرهم بغير حساب لكن قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام إن هذا ليس بطرف فقد يكون بعض العبادات أخف من بعض وهي أكثر فضلا بالنسبة إلى الزمان كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليال من رمضان غيرها وبالنسبة للمكان كصلاة ركعتين بالمسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وأجيب بأن الذي ذكره لا يمنع الأطراد لأن التكررة الحاصلة فيما ذكره ليست من ذاتها وإنما هي بحسب ما يعرض لها من الأمور المذكورة وأوفي قوله أو نصبتك أمالاشك ووقع في رواية الاسماعيلي من طريق أحمد بن منيع عن اسمعيل ما يؤيد ذلك ولفظه على قدر نصبتك أو تعبك وفي رواية له على قدر نفقتك أو نصبتك أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم وأمالا لتسويبع في كلامه عليه الصلاة

بالرفع كيف والامر هنا بالعكس ودليله ما سبق أن هذه زيادة ثقة فوجب قبولها ولا ترد لنسبها أو تقصير حصل من وقفه والله أعلم

عن أبي عبيد المذحجي (قال مسلم) أبو عبيد (٢٧٣) مولى سليمان بن عبد الملك عن عطاء بن زيد الليثي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد لله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتلك تسعة وتسعون وقال تمام المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر * وحدثننا محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن سهيل بن أبي عبيد عن عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر في الصلاة سكنت هنية قبل أن يقرأ فقلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول قال أقول اللهم يا عبادي وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالثلج والماء

(قوله عن أبي عبيد المذحجي) هو بفتح الميم واسكان الذال المعجمة ثم حاء مهملة مكسورة ثم جيم منسوب إلى مذبح قبيلة معروفة (قوله صلى الله عليه وسلم دبر كل صلاة) هو بضم الدال هـ هذا هو المشهور في اللغة والمعروف في الروايات وقال أبو عمر المطرزي في كتابه البواقيت دبر كل شيء بفتح الدال آخر أوقات من الصلاة وغيره أو قال هذا هو المعروف في اللغة وأما الخارجة فبالضم وقال الداودي عن ابن الأعرابي دبر الشيء ودبره بالضم والفتح آخر أوقاته والصحيح الضم ولم يذكر الجوهرى وآخرون غيره * (باب ما يقال بين تكبيرة الأحرام والقراءة) * (قوله سكنت هنية) هي بضم الهاء

والسلام ووقع عند الدارقطني والحاكم ما يؤيده ولفظه ان للمن الاجر على قدر نصبك ونفقتك بواو العطف وقد استدل بظاهر هذا الحديث على ان الاعمار لمن كان بمكة من جهة الحل القرية أقل أجر من جهة الحل البعيدة وهذا ليس بشيء لان الجعراثة والحديبية مسافتهما إلى مكة واحدة ستة فراسخ والتنعيم مسافته إلى أفرسخ واحد فهو أقرب إليهما منه ما وقد قال الشافعي أفضل بقاع الحل للاعتمار الجعراثة لان النبي صلى الله عليه وسلم أحرّم منهما ما لم ينعيم لانه أذن لعائشة قال وإذا نعتي عن هذين الموضعين فأين أبعده حتى يكون أكثر سفره كان أحب إلى * (باب المعمر إذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئ منه طواف الوداع) * وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا أفلح بن جريد) بالقاء الانصاري المدني البخاري يقال له ابن صغير (عن القاسم) بن محمد بن أبي بكر (عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا) حال كوننا (مهلين) ولا يذخر جنات رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين (بالجيم في أشهر الحج وحرم الحج) بضم الحاء والراء الحالات والاما كن والافات التي العجم (فقرنا سرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء آخره فاء وحذف الموحدة ولا يذو ذرو الوقت بسرف ولا بن عسا كقرنا منزلا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه من لم يكن معه هدى فاحب ان يجعلها) أي حجة (عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا) ينسخ الحج إلى العمرة وفي غيره هذه الرواية ان قوله عليه الصلاة والسلام لهم ذلك كان بعد دخوله مكة فيحتمل التعدد والعزيمة وقعت أخيرا كما مر قريبا (وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجال) بالجر عطف على المجرور (من أصحابه ذوى قوة الهدي) بالرفع اسم كان (فلم تكن لهم عمرة) مستقلة لانهم كانوا قارنين وعمرة بالنصب خبر كان (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم) يوم التروية كافي مسلم (وانا ابكي) جملة حالية (فقال ما يكميك قلت سمعتك تقول لا صحابك ما قلت فمضت العمرة) بضم الميم مبنيا للمفعول والعمرة نصب بنزع الخافض أي من العمرة (قال وما شأ بك قلت لا أصلي) لما منع الحيض وهو من أطف السكنايات (قال فلا يضرك) بضم الميم المجمة وتشديد الراء أو بكسر الصاد وسكون الراء ولم يضبط ذلك في اليونينية ولا فرعها (انت من نبات آدم كتب عليك) بضم كاف كتب مبنيا للمفعول ولا يذو (كتب الله عليك) ما كتب عليهم (من الحيض وغيره) فكأن في حجة (بما التائب ولا يذو الوقت في حجة وعزاه) في الفتح لا يذو (عسى الله ان يرزقكمها) أي العمرة (قالت فكنت) في حجة كما مر في عليه الصلاة والسلام (حتى نقرأ من منى فقرنا المحصب) وهو الابطم أي بعد ان طهرت من الحيض وطافت للأفاضة (قدما) صلى الله عليه وسلم (عبد الرحمن) بن أبي بكر الصديق (فقال اخرج باحثن الحرم) أي من الحرم فقصبه على نزاع الخافض قال في الفتح ولكن شيمهني من الحرم قال وهو أوضح والمراد الاخراج من أرض الحرم إلى الحل (فلتمت بعمره) من التنعيم (ثم أفرغان طوافك) فأرجعها فاني (انتظر كما ههنا) يعني المحصب قالت عائشة (فاتيننا) أي بعد أن فرغنا من الاعمار وتخللنا (في جوف الليل) إلى المحصب ولا اسماعيل من آخر الليل وهو أرفق ببقية الروايات وهذا لا يخالفه الرواية السابقة فلقية مصعدا أو ناسهجة أو العكس لانه كان خرج بعد ذهابه ليطوف للوداع فلقية وهو صادر بعد الطواف وهي راحلة لطواف عرتها ثم لقية بعد ذلك وهو بمنزلة المحصب ويحتمل ان لقاءها كان حين انقل من المحصب كما عند عبد الرزاق أنه كره أن يقعدى الناس باناخته بالبطحاء فرحل حتى أناع على ظهره العقبه أو من وراءها ينتظرها فيحتمل أن يكون لقاءها كان في هذا الرحيل والله المكان الذي عينه لها في رواية الاسود حيث قال لها موعدك مكان كذا وكذا قال في الفتح وهذا تأويل حسن (فقال) عليه الصلاة والسلام (فرغتما) من

والبرد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شعبة وابن غير قالوا حدثننا ابن فضيل ح وحدثننا أبو كامل (٢٧٣) وحدثننا عبد الواحد يعني ابن زياد كلاهما

عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد نحو حديث جرير (قال مسلم) وحدثن عن يحيى بن حسان ويونس المؤدب وغيرهم ما قالوا وحدثننا عبد الواحد بن زياد قال حدثني عمارة بن القعقاع وحدثننا أبو زرعة قال سمعت أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى من الركعة الثانية استفتح القراءة الحمد لله رب العالمين ولم يسكت * حدثني زهير بن حرب وحدثننا عفان حدثنا حماد بن عمارنا قتادة وثابت وجديد عن أنس أن رجلا جاء فدخل الصف

وفتح التلون وتشديد اليا بغير همزة وهي تصغيرهنة أصلها هنة فلما صغرت صارت هنية فاجتمعت واو ويا وسبقت احداهما بالساكون فوجب قلب الواو ياء فاجتمعت يا آن فادغمت احداهما في الاخرى فصارت هنية ومن همزها فقد أخطأ ورواه بعضهم هنية وهو صحيح أيضا وفي هذا الحديث ألفاظ تقدم شرحها في باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع وفيه دليل للشافعي وابي حنيفة واحدا والجهور رحيم الله تعالى انه يستحب دعاء الافتتاح وجاءت فيه احاديث كثيرة في الصحيح منها هذا الحديث وحديث علي رضي الله عنه في وجهته وجهي الى آخره ذكره مسلم بعده في ابواب صلاة الليل وغير ذلك من الاحاديث وقد جعلتها موضحة في شرح المذهب وقال مالك رضي الله عنه لا يستحب دعاء الافتتاح بعد تكبيرة الاحرام ودليل الجمهور هذه الاحاديث الصحيحة (قوله وحدثن عن يحيى

عمر تكلمت) قلت نعم فرغنا (فنادى بالرحيل في اصحابه فارتحل الناس ومن طاف بالبيت قبل صلاة الصبح) طواف الوداع وهذا من عطف الخاص على العام لان الناس اعم من الطائفتين ومن الذين يطوفون وداع عليهم كالحائض أو هو صفة للناس ويجوز توسط العاطف بين الصفة والموصوف لتأكيده لصوقها بالموصوف نحو اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض قال سيمويه هو مثل مررت بزيد وصاحبك اذا أردت بصاحبك زيد وقال الرمنخري في قوله تعالى وما أهلككم من قرية الا ولها كتاب معلوم جله واقعة صفة لقرية والقلماس أن لا توسط الواو بينهما كما في قوله وما أهلككم من قرية الا الهام مذكرون وانما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب اه وتعبه أو حيان فقال وافقه على ذلك أبو البقاء قال وهذا الذي قاله الرمنخري وتعبه فيه أبو البقاء لانه لم أحد أقاله من الخويين وهو مبني على أن ما بعد الا يجوز أن يكون صفة وهم قدموا ذلك قال الاخفش لا يفصل بين الصفة والموصوف بالا ثم قال ونحو ما جاءني رحيل الا راكب تقديره الارجل راكب وفيه قبح لجعل الصفة كالاسم وقال أبو علي الفارسي تقول ما مررت بأحد الا قائما فاما حال من أحد ولا يجوز الا قائم لان الالات تترض بين الصفة والموصوف وقال ابن مالك وقد ذكر ما ذهب اليه الرمنخري من قوله في نحو ما مررت بأحد الا زيد خبر منه ان الجملة بعد الا صفة لاحدانه مذهب لم يعرف ابصري ولا كوفي فلا يلتفت اليه اه قال الحافظ بن حجر وهذا كله مبني على صحة هذا السياق والذي يغلب عندي انه وقع فيه تحريف والصواب فارتحل الناس ثم طاف بالبيت الخ وكذا وقع عند أبي داود من طريق أبي بكر الحنفي عن أفلح بلطف فاذا في اصحابه بالرحيل فارتحل فرب البيت قبل صلاة الصبح فطاف به حتى خرج ثم انصرف متوجها الى المدينة ولمسلم فاذا في اصحابه بالرحيل فخرج فتر بالبيت فطاف به قبل صلاة الصبح فيحتمل انه أعاد طواف الوداع لما رجع من الابطح (ثم خرج) عليه الصلاة والسلام (موجها الى المدينة) بضم الميم وفتح الواو وثبتت يد الجيم المكسورة كافي الفرع وغيره ولا بن عساكر متوجها بزيادة تاء كافي اليونينية ايضا فالاولى من التوجيه وهو الاستقبال لتقاء وجهه والثانية من التوجه من باب التفعّل وموضع الترجة فلتحل بعمره الخ من حيث كونه اكتفى فيه بطواف العمرة عن طواف الوداع * وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا وسلم في الحج وكذا النسائي (باب) بالتسوية يذكرفيه أن الرجل (يقول في العمرة) من التروك (ما يفعل في الحج) أو يقول فيها بعض ما يفعل فيه وللعموي والكشيري بالعمرة والعموي والمسقي بالحج بالوحدة فيم ما يدل في * وبالسند قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن ذكين قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يحيى بن أمية) المكي زاذني غير رواية أبي ذر (يعني عن أبيه) يعني بن أمية بن أبي عبيدة بن همام التميمي حليف قريش وهو يعني بن أمية بضم الميم وسكون التون بعده هامة تحتية مفتوحة وهي أمه صحابي مشهور (ان رجلا) قيل هو عطاء بن منية أخو يعني الراوي (أبي النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجعرانة) يسكنون العين (وعليه جبة وعليه أثر الخلق) بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام المضمومة ضرب من الطيب (او قال صفة) بالجر عطاء على المضاف اليه وبالرفع عطاء على المضاف والشك من الراوي (فقال كيف تأمرني أن أصنع في عروني) فانزل الله عز وجل (علي النبي صلى الله عليه وسلم) أي قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله كما رواه الطبراني في الاوسط والاتمام يتناول الهيئات والصفات (فستر) عليه الصلاة والسلام (بتوب) ووددت) بواو العطف وكسر الدال الاولى وفي بعض الاصول باسقاط الواو (أني قد رايت النبي

(٣٥) قسطلاني (ثالث) ابن حسان الى آخره) هذان الاحاديث المتعلقة التي سقط أول اسنادها في صحيح مسلم وقد سبق

وقد حفزه النفس فقال الحمد لله جدا كثيرا (٢٧٤) طيبا مباركا فيه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلواته قال

ايكم المتكلم بالكلمات فأرم القوم فقال ايكم المتكلم بها فانه لم يقل بأسا فقال رجل جئت وقد حفزني النفس فقاتها فقال لتدريأت اثني عشر ملكا يتدرونها أيهم يرفعها * حدثنا زهير بن حرب - حدثنا اسمعيل بن عيسى - أخبرني الجراح بن أي عثمان عن أبي الزبير عن عون ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عرقال ينيما نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القائل كلمة كذا وكذا قال رجل من القوم أنا يا رسول الله قال عبت لها فحقت لها أبواب السماء قال ابن عمر فأتى كثر من منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقد وزهير بن حرب قالوا - حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم - وحديث محمد بن جعفر بن زياد قال - حدثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن الزهري عن سعيد وابي سلمة

بيان في مقدمة هذا الشرح قوله وقد حفزه النفس هو بفتح حروفه وتحقيقها أي ضغطة لسرعته (قوله فأرم القوم) هو بفتح الراء وتشديد الميم أي سكتوا قال القاضي عياض ورواه بعضهم في غير صحيح مسلم فآرم بالراء المفتوحة وتحفيف الميم من الازم وهو الامساك وهو صحيح المعنى (قوله الله أكبر كبيرا) أي كبرت كبيرا وفي الرواية الاولى دليل على أن بعض الطاعات قد يكتبها غير الحفظة أيضا

صلى الله عليه وسلم وقد أنزل عليه الوحي) بضم همزة أنزل مبنيا للمفعول والوحي بالرفع نائب الفاعل (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (تعال يا سرك) بهمزة الاستعظام المفتوحة وفتح الياء التحتية وضم السين المهملة (ان تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد أنزل الله عليه الوحي) بنصب الوحي على المفعولية والجملة في موضع الحال ولا غير أي ذروا أنزل اليه الوحي بالرفع نائب عن الفاعل وأنزل بضم الهمزة مبنيا للمفعول واليه بالهمزة بدل عليه بالعين والذي في اليونينية أنزل بفتح الهمزة الله الوحي ولا يي الوقت أنزل بفتح الهمزة أيضا الله الوحي فزاد لفظة عليه (قلت نعم) يسرني (فرفع طرف الثوب) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (فظرت اليه) زاده الله شرفا لديه (له غطيظ) بفتح الغين المعجمة تخف وضوت فيه بجوحة (واحسبه) أي أظنه (قال كعطيظ البكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف الفتى من الابل (فلما سرتي) بضم السين المهملة وتشديد الراء المكسورة وتخفيفها أي كشف (عنه) عليه الصلاة والسلام (قال ابن السائل عن العمرة اطلع عنك الجبة واعسل اثر الخلو) الطيب (عك وأنتي الصفرة) بهمزة قطع مفتوحة وسكون النون من الانقاء ولا يي ذرعن المسقى واتق بهمزة وصل ومثناة فوقية مشددة من الاتقاء أي احذر الصفرة (واصنع في عرتك) كما تصنع في حجتك أي كصنعك في حجتك من اجتناب المحرمات ومن أعمال الحج الا الوقوف فلا وقوف فيها ولا رمي وأركانها أربعة الاحرام والطواف والسعي والخطب أو التقصير وهو موضع الترجمة وسبق الحديث في باب غسل الخلو في أوائل أبواب الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال اخبرنا مالك) امام الأئمة (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير (أنه قال قلت لعائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأنا يومئذ حديث السن) لم يكن لي فقه ولا علم بالسنة مما يتأول به نص الكتاب والسنة (أرايت قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله) جمع شعيرة وهي العلامة أي من أعلام مناسكه (فن حج البيت واعقر فلا جناح عليه ان يطوف بهما فلا رى) بضم الهمزة أي فلا أظن ولا يي ذراى بفتحها (على احد شيان ان لا يطوف بهما) بتشديد الطاء والواو المفتوحين ولا يي ذرعن الكشميين بينهما (فقات) ولابن عساكر قات (عائشة كلا) ليس الامر كذلك (لو كانت) ولا يي ذرعن الكشميين كان (كما تقول) من عدم وجوب السعي (كانت فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما انما انزلت هذه الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة) بفتح الميم وتحفيف النون اسم صنم (وكانت مناة حدو) أي محاذية (قديد) بضم القاف موضع بين مكة والمدينة (وكانوا) أي الانصار (يخرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة) يخرجون من الأثم الذي في الطواف باعتقادهم أو يخرجون عنه لاجل الطواف أو يتكافون الخرج في الطواف ويريه فيه (فلما جاء الاسلام سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فن حج البيت واعقر ولا جناح عليه ان يطوف بهما زاد سفيان) أي بن عيينة كما قال السكراني وقال غيره الثوري هما وصلة الطبري (وابو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والراء الميمتين الضيرر مما وصله مسلم كلاهما (عن هشام) هو ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها (ما أتم الله حج امرئ ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة) والله أعلم (هذا) باب بالنون (متى يحل المعقر) من احرامه (وقال عطاء) مما وصله المؤلف في باب تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت (عن جابر رضى الله عنه امر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه) الذين كانوا معه في حجة الوداع (ان يجعلوها) أي الحجة (عرة) ويطوفوا) بضم الطاء وسكون الواو بالبيت وبين الصفا والمروة (ثم يقرضوا) من شعر رؤسهم (ويجأوا) بفتح أوله وكسر ثانيه * وبالسند قال (حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن دهاويه (عن

باب استحباب اتيان الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن اتيانها سهيا) * (جريح)

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **خ** وحديثي حرمله بن يحيى واللفظ (٢٧٥) له أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن

شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا * وحديثي يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا ثوب للصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا أقمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة) فيه التدبير الأكيد إلى إتيان الصلاة بسكينة ووقار وأنه عن إتيانها سواسية فيها صلاة الجمعة وغيرها سواء فيه فوات تكبيرة الإحرام أم لا والمراد بقول الله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله الذهاب يقال سعيت في كذا أو إلى كذا إذا ذهبت إليه وعلمت فيه ومنه قوله تعالى وأن ليس للإنسان أن يماسعي قال العلماء والحكمة في إتيانها بسكينة والنهي عن السعي أن الذهاب إلى صلاة عامدا في تحصيلها ومتوصلا إليها فينبغي أن يكون متأدبا دائما وعلى أكمل الأحوال وهذا معنى الرواية الثانية فان أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة وقوله صلى

بحرير بن عبد المجيد (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي الكوفي (عن عبد الله بن أبي أوفى) غلقمة أنه قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضاء (واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف بالبيت وطافنا بالواو ولاي الوقت فطفنا (معه وأتى الصفا والمروة) فسمي بينهما (وأتيتهما) بأفراد الصفا وأتيتهما الصفا والمروة ولاي ذرع عن الكشميني وأتيتهما بالتسوية أي الصفا والمروة (معه وكنا نسهره من أهل مكة) المشركين مخافة (أن يرميه أحد) منهم وفي عمرة القضية سترناه من غلمان المشركين ومنهم أن يؤذوه قال اسمعيل بن أبي خالد (فقال له) أي لعبد الله بن أبي أوفى (صاحب البيت) لم يسم (أ) كان عليه الصلاة والسلام (دخل الكعبة قال) ابن أبي أوفى (لا) لم يدخلها في تلك العمرة (قال) أي صاحب المذکور لابن أبي أوفى (فحدثنا) بلفظ الأمر (ما قال) عليه الصلاة والسلام (لخديجة) بنت خويلد زوجته عليه الصلاة والسلام (قال بشر واخديجة بيت من الجنة) ولاي ذرفي بدل من (من قصب) يفتح القاف والصاد المهملة بعدها موحدة ووقع في حديث عند الطبراني في الاوسط تفسيره من طريق ابن أبي أوفى بلفظ يعني من قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث أبي هريرة بيت من لؤلؤة مجوفة وعنده في الاوسط في حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أي خديجة قال في بيت من قصب قلت أمن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدرو واللؤلؤ والياقوت فان قلت ما الكعبة في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ أجيب بأن في لفظ القصب مناسبة ليكونها أحرزت قصب السابق لمبادرتهم إلى الإيمان دون غيرها فان قلت لم قال بيت ولم يقل بقصر والقصر على وأشرف أجيب بأنها لما كانت دبة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الاسلام منفردة به فلم يكن على وجه الارض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الايتها وهي فضيلة تشاركها في غيرها وجرأ الفعل يذكرا غالبا بلفظه وان كان أشرف منه قصد الله المشاكلة ومقابله باللفظ فلذلك جاء الحديث بلفظ البيت دون ذكر القصر (لا صخب فيه) يفتح المهملة والمججمة والموحدة أي لا صباح اذا ما من بيت في الدنيا يجتمع فيه أهله الا وفيه صباح وجلبة (ولا نصب) يفتح النون والمهملة والموحدة ولا تعب لان قصور الجنة ليس فيها شيء من ذلك قال السهيلي مناسبة في هاتين الصفتين أنه عليه الصلاة والسلام لما دعا إلى الإيمان أجابت خديجة طوعا وطمحا إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزال عنه كل نصب وأنسته من كل وحشة وهوت عليه كل عسيرة فاسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة لذلك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الحج وفي المغازي وكذا أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير القرشي الاسدي المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار قال) سألت ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل طاف بالبيت سقط قوله بالبيت في رواية أبوي ذر الوقت في عمرة ولاي ذرفي عمرته (ولم يطف بين الصفا والمروة أياي امراته) أي أيا جماعها والهزة للاستفهام (فقال) ابن عمر (قدم النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وصرى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) بكسر الهمزة وضمها وفيه الرد على من قال انه يحل من جميع ما حرم عليه بمجرد الطواف وهو مروي عن ابن عباس (قال) عمرو بن دينار (وسألتنا جبر بن عبد الله رضي الله عنه) أي عماسا أن اعنه ابن عمر (فقال لا يقربنها) بتون التوكيد بجمع ولا بمقدماته (حتى يطوف بين الصفا والمروة) أي يسعى بينهما او اطلاق الطواف على السعي اما للمشاكله واما لكونه نوعا من الطواف * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاي الوقت حدثني (محمد بن بشار) يفتح الموحدة وتشديد المعجمة الملقب ببندار العبدي البصري قال (حدثنا

الله عليه وسلم إذا أقمت الصلاة فأتوا كرا لا إقامة للتبسية بها على ما سواها لانه إذا نهى عن إتيانها سعيها في حال الإقامة مع خوفه فوات

* حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق (٢٧٦) حدثنا عمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كثر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا نودي بالصلاة فأتوها وأنتم تمشون وعمايكم السكينة فأدركتم فصلًا وما فاتكم فأتموا

بعضها فقبل الإقامة أولى وأكدر ذلك بيان العلة فقال صلى الله عليه وسلم فإن أحدكم إذا كان يعمد إلى الصلاة فهو في صلاة وهذا يتناول جميع أوقات الاتيان إلى الصلاة وكذلك تأكيد آخر قال فما أدركتم فصلًا وما فاتكم فأتموا فصل فيه تنبيه وتأكيد لتلايتهم متوهم أن النبي إنما هو لم يحذف فوت بعض الصلاة فصرح بالنهي وإن فات من الصلاة ما فات وبين ما يفعل فيما فات وقوله صلى الله عليه وسلم وما فاتكم دليل على جواز قول فاتنا الصلاة وأنه لا كراهة فيه وبهذا قال جمهور العلماء وكراهه ابن سيرين وقال إنما يقال لم يذكرها وقوله صلى الله عليه وسلم وما فاتكم فأتوها هكذا ذكره مسلم في أكثر رواياته وفي رواية واقتض ما سبق واختلف العلماء في المسئلة فقال الشافعي وجمهور العلماء من السلف والخلف ما أدركه المسبوق مع الإمام أول صلاته وما يأتي به بعد سلامه آخرها وعكسه أبو حنيفة رضي الله عنه وطائفة عن مالك وأصحابه روايتان كلذهين وحجة هؤلاء واقتض ما سبق وحجة الجمهور أن الروايات وما فاتكم فأتوا أو أجابوا عن رواية واقتض ما سبق أن المراد بالقضاء الفعل لا القضاء المصطلح عليه عند الفقهاء وقد كثر استعمال القضاء بمعنى الفعل فنه قوله تعالى فقضاهن

غندر) بضم الغين المعجمة وسكون النون منصرف محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة بن الجراح (عن قيس بن مسلم) بضم الميم وسكون السين الجدي بفتح الجيم الكوفي (عن طارق بن شهاب) الاحسبي الكوفي (عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بالطعام بطعام مكة (وهو منج) راحته بضم الميم وكسر النون وسكون النجمة آخره خامعة وهو كناية عن النزول بالطعام (فقال) عليه الصلاة والسلام (أعجبت) أي هل أحرمت بالخير أو فريته (قلت نعم قال بما أهلت قلت لبيك يا هلال كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال احسنت) زادني باب من أحرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال هل معك من هدى قلت لا قال (طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم أحل) من أحرمتك بفتح الهاء وكسر الحاء وهذا موضع الترجمة فإنه يقتضي تأخره عن السعي قال أبو موسى (فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من قيس) لم تسم (فقلت رأيي) بفتح القاف واللام المحذوفة بوزن رمت أي فنتشته واستخبرجت القمل منه (ثم أهلت بالخير) يوم التروية (فكنت أفتي به) أي الناس (حتى كان في خلافة عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه زاد مسلم فقال له رجل يا أبا موسى أو يا أبا عبد الله بن قيس رويك بعض قتيابك فأنك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك بعدك فقال يا أيها الناس من كنا أفتيناه قتيابك فليمتد فان أمير المؤمنين قائم عليكم فأتوا به قال فقدم عرفد كرت له ذلك (فقال ان أخذنا بكتاب الله فانه يامرنا بالقيام) لأفعالها بعد الشروع فيها (وان أخذنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يحل) من أحرمته (حتى يبلغ الهدى محله) بكسر الحاء المهملة وهو نحر يوم النحر يعني والكشمير في فانه يامر بأبسة الطحيمير المفعول حتى بلغ باقظ الماضي والذي أنكره عمر المتعة التي هي الاعتمار في أشهر الحج ثم الحج من عامه كما قاله النووي قال ثم انعقد الاجتماع على جواز من غير كراهة • وبه قال (حدثنا أحمد) غير منسوب قال الحافظ بن حجر وفي رواية كريمة حدثنا أحمد بن عيسى وفي رواية أبي ذر حدثنا أحمد بن صالح والأول هو التستري المصري الأصل والثاني هو ابن الطبري قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين هو ابن الحرث (عن أبي الاسود) محمد بن عبد الرحمن المشهور يقيم عروة بن الزبير (أن عبد الله) ابن كيسان (مولي أسماء بنت أبي بكر) الصديق رضي الله عنه ما (حدثه أنه كان يسمع أسماء تقول كلما مرت بالجحون) بفتح الحاء وضم الجيم المحذوفة وسكون الواو وآخره نون قال التقي الفاسي في تاريخ البلد الحرام هو جبل بالمعل مقبرة أهل مكة على يسار الدخول إلى مكة ويمن الخارج منها إلى منى على مقتضى ما ذكره الأزرقي والفاكهى في تعريفه لأنه ما ذكره في شق معلى مكة البائى وهو الجهة التي ذكرناها وإذا كان كذلك فهو يخالف ما يقوله الناس من أن الجحون الثنية التي يهبط منها إلى مقبرة المعلى وكلام الحب الطبري يوافق ما يقوله الناس وكنت قلده في ذلك ثم ظهر لي أن ما قاله الأزرقي والفاكهى أولى لأنهما بذلك أدري وقد وافقهما على ذلك اسحق الخزازي راوى تاريخ الأزرقي ولعل الجحون على مقتضى قول الأزرقي والفاكهى والخزازي الجبل الذي يقال فيه قبر ابن عمر وأل الجبل المقابل له الذي بينهما الشعب المعروف بشعب الخزازين اه ومقول قول أسماء (صلى الله على محمد) ولا يذرى رسول محمد (لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف) بكسر الحاء المعجمة جمع خفيف ولمسلم خفاف الحقائق جمع حقيقة بفتح المهملة وبالقاف والموحدة ما احتجب الرأى خلفه من حوائج في موضع الرديف (قيل) ظهرنا أي مرأى منا (قيل) أنه إذا نازعنا غمرنا أو أختنا عائشة أي بعد أن فسخنا الحج إلى العمرة (والزبير) بن العوام (وفلان وفلان) قال الحافظ بن حجر لم ألق على تعيينهما وكانها سمعت

سبع سموات وقوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فيقال قضيت حق فلان بعض

• وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الفضيل يعني بن عياض عن هشام ح وحدثني (٢٧٧) زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا اسمعيل

ابن ابراهيم قال حدثنا هيثم
ابن حسان عن محمد بن سيرين عن
أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة
فلا يسعى اليها أحدكم ولكن ليث
وعليه السكينة والوقار صل
ما أدركت واقض ما سبقك • وحدثني
اسحق بن منصور أخبرنا محمد بن
المبايكة الصوري حدثنا معاوية بن
سلام عن يحيى بن أبي كثير قال
أخبرني عبد الله بن أبي قتادة أن أباه
أخبره قال بينما نحن نصلى مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فسمع جليلة
فقال ما شأنكم قالوا استسجئنا إلى
الصلاة قال فلا تفعلوا اذا أتيتم
الصلاة فعليكم السكينة فما أدركتم
فصلوا وما سبقكم فأتموا • وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاوية
ابن هشام قال حدثنا

ومعنى الجميع الفعل (قوله صلى الله
عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة) معنا،
أقيمت سميت الإقامة تنويها لانها
دعاء إلى الصلاة بعد الدعاء بالاذان
من قولهم تاب اذا رجع (قوله صلى
الله عليه وسلم فان أحدكم اذا كان
يعبد إلى الصلاة فهو في صلاة)
دليل على انه يستحب للذهاب إلى
الصلاة ان لا يعيث بيده ولا يتكلم
بقبيح ولا يترنم ولا يفتن ولا يجتنب
ما أمكنه مما يجتنبه المصلى فاذا
وصل المسجد وقعد ينظر الصلاة
كان الاعتناء بما ذكرناه أكد (قوله
صلى الله عليه وسلم وعليه السكينة
والوقار) قيل هما بمعنى وجع بينهما
تأكدا والظاهر ان بينهما فرقا
وان السكينة التأنى في الحركات
واجتناب العبث وتحوذ ذلك والوقار
في الهيئته وغض البصر وخفض
الصوت والاقبال على طريقته بغير التفات وتحوذ ذلك والله أعلم (قوله فسمع جليلة) أي اصوات الحركاتهم وكلامهم واستعجابهم (قوله حدثنا

بعض من عرفته ممن لم يسبق الهدى (فلم استجئنا البيت) أي مسجنا ركنه وكنيت بذلك عن
الطواف اذ هو من لوازم المسح عليه عادة والمراد غير عائشة لانها كانت حائضا (أحلتنا) أي بعد
السعي وحذف اختصارا فلا حاجة فيه لمن لم يوجب السعي لان أسماء أخبرت ان ذلك كان في حجة
الوداع وقد جاء من طرق أخرى صحيحة أنهم طافوا معه وسعوا فيجعل ما أجل على ما بين ولم يذكر
الحلق ولا التقصير فاستدل به على انه استباحة محظورة واجب بان عدم ذكره هنا لا يلزم منه تركه
فعله فان القصة واحدة وقد ثبت الامر بالتقصير في عدة أحاديث وهذا كقوله لما زنى فلان رجم
والتقدير لما أحسن وزنى رجم فان قلت في مسلم وكان مع الزبير هدى فلم يحل وهو معار لما هنا
لذكرها الزبير مع من أحل أجاب التوروى بان احرام الزبير بالعمرة وتحوذ منها كان في غير حجة الوداع
(ثم اهللنا من العشي بالحج) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج أيضا • (باب ما يقول اذا رجع
من الحج أو للعمرة أو الغزو) • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا قتل (رجع) (من غزوا أو حج أو عمرة يكبر) الله تعالى (على كل شرف) يفتحين مكان
على (من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير) قال القرطبي في تعقيب التكبير بالتهليل اشارة إلى أنه المنفرد بالعبادة بجميع
الموجودات وانه المعبود في جميع الاماكن (آيئون) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيئون جمع
آيب أي راجع وزنه ومعناه أي راجعون إلى الله وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل
الحاصل بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالوصاف
المذكورة (تائبون) من التوبة وهي الرجوع عما هو مذموم شرعا إلى ما هو محمود شرعا وفيه
اشارة إلى التقصير في العبادة قاله صلى الله عليه وسلم على سبيل التواضع أو تعليلا لآئته (عابدون
ساجدون لربنا حامدون) كما هارفع بتقدير نحن والحار والمجرور متعلق بساجدون أو بسائر
الصفات على طريق التنازع (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه بقوله تعالى وعدهم
الله مغنايم كثيرة وقوله تعالى وعده الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض
الآية وهذا في الغزو ومناسبة للجم قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين (ونصر
عبده) محمدا صلى الله عليه وسلم (وهزم الاحزاب) يوم الاحزاب وأحزاب الكفر في جميع
الايام والمواطن (وحده) من غير فعل أحد من الادميين ويحتمل أن يكون خبرا بمعنى الدعاء أي
الله هم ائمة الاحزاب والاول أظهر وظاهر قوله من غزوا أو حج أو عمرة اختصاصه بها والذي عليه
الجمهور أنه يشترع في كل سفر طاعة كطلب علم وقيل يتعدى إلى المباح لان المسافر فيه لا ثواب له
فلا يمنع عليه ما يحصل له الثواب وقيل يشترع في سفر المعصية أيضا لان ترك المعصية أوجب
إلى تحصيل الثواب بن غيره وتعقب بان الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع المسافر في مباح ولا
معصية من الاكثار من ذكر الله تعالى وانما النزاع في خصوص هذا الذي ذكر في هذا الوقت الخصوص
نخصه قوم به كما يختص بالذكر المأثور عقب الاذان والصلاة اه • وهذا الحديث أخرجه المؤلف
أيضا في الدعوات ومسلم في الحج وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير • (باب استقبال الحاج
القادمين) إلى مكة بكسر الميم وفتح التون بصيغة الجمع صفة للحاج لاطلاقة على المفرد والجمع مجازا
واتساعا كقوله تعالى سامر آتهم هجرون قال في الكشف مما قرأ به فيه والسامر نحو الحاضر في
الاطلاق على الجمع واستقبال مصدره مضاف إلى مفعوله ولا يذرا القادمين بفتح الميم بصيغة التثنية
(والثلاثة) بالجر كافي بعض الاصول عطف على ٣ استقبال أي واستقبال الثلاثة وفي اليونانية
الصوت والاقبال على طريقته بغير التفات وتحوذ ذلك والله أعلم (قوله فسمع جليلة) أي اصوات الحركاتهم وكلامهم واستعجابهم (قوله حدثنا

شيبان بهذا الاسناد **وحدثني محمد بن حاتم (٢٧٨) وعبد الله بن سعيد قال احدهما يحيى بن سعيد عن حجاج الصفار قال احدهما يحيى**

ابن ابي كثير عن ابي سلمة وعبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني وقال ابن حاتم اذا اقيمت الصلاة أو نودي * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا سفيان بن عيينة عن معمر قال أبو بكر وحدثنا ابن علية عن حجاج بن أبي عثمان ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس وعبد الرزاق عن معمر وقال اسحق أخبرنا الوليد بن مسلم عن شيبان كلهم عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد اسحق في روايته حديث معمر وشيبان حتى تروني قد خرجت * حدثنا هرون بن معروف وخرملة ابن يحيى قال احدهما ابن وهب

شيبان بهذا الاسناد يعني حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير باسناده المتكتم وكان ينبغي لمسلم أن يقول عن يحيى لان شيبان لم يتقدم له ذكر وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن يذكر في الطريق الثاني رجلا ممن سبق في الطريق الاول ويقولوا بهذا الاسناد حتى يعرف وكأن مسلما رحمه الله تعالى اقتصر على شيبان للعالم بأنه في درجة معاوية ابن سلام السابق وانه يروى عن يحيى بن أبي كثير والله أعلم

*** (باب متى يقوم الناس للصلاة) ***

(فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني ٣ كتب هنا جامد نسخة مقابلة على نسخة المؤلف مانصه بالمنتقطع حله سوى التعلق بأذيال الواصلين اه كذا بخطه وكتب عليها حاشية

والثلاثة بالنصب أي واجبتقبال الحاج الثلاثة حال كونهم (على الدابة) والاستقبال يكون من الطرفين لان من استقبل فقد استقبلته ولا ينحصر كبر باب استقبال الحاج الغلامين باضافة الاستقبال الى الحاج والغلامين مفعوله أو استقبال مضاف الى الغلامين والحاج نصب على المفعولية كقراءة ابن عامر بالفصل بين المضافين بالمفعول في قوله تعالى في سورة الانعام قتل برفع اللام على ما لم يسم فاعلمها ولادهم بالنصب على المفعول بالمصدر بشر كأنهم بالخفض على اضافة المصدر اليه المذكور توجيهه في كتاب القراءات الاربع عشرة عما جمعه والثلاثة بالنصب عطف على الغلامين لكن لا أعرف نصب الحاج في رواية * وبالسند قال (حدثنا علي بن اسد) بضم الميم وفتح العين واللام المشددة العمى أخوه زين أسد البصري قال (حدثنا يزيد بن ربيع) بضم الزاي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم النبي) ولابي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم مكة) في الفتح (استقبله أغيلة بني عبد المطلب) بضم الميم وفتح الغين المعجمة قال في الصحاح الغلام معروف وتصغيره غليم والجمع غلمة وغلان واستغفوا غلما عن أغلته وتصغير الغلطة اغلطة على غير مكبره كأنهم صغروا أغلته وان كانوا يقولوه كما قالوا أصيبية في نص غير صبية وبعضهم يقول غلطة على القياس وقال في القاموس الغلام الطائر الشارب والكهل ضد أومن حين يولد الى أن يشب جمعه أغلطة وغلطة وغلان وهي غلامه اه ومراده صبيان بني عبد المطلب وأضافتهم اليه لكونهم من ذريته (فحمل) عليه الصلاة والسلام (واحدًا) منهم (بين يديه) هو عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ابن عبد المطلب (وأخر خلفه) هو قثم بن العباس بن عبد المطلب كذا قاله ابن حجر لكن لأعلم هل خرج عبد الله بن جعفر من المدينة الى مكة بعد أن دخلها مع أبيه من الحبشة حتى استقبل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدمه مكة في الفتح فليتنظر وقول الحافظ بن حجر وكون الترجمة لتلقى القادم من الحج والحديث دال على تلقى القادم للحج ليس بينهم ما تخالف لاتفاهم ما من حيث المعنى تعقبه العيني فقال لانسلم ان كون الترجمة لتلقى القادم من الحج بل هي لتلقى القادم للحج والحديث بطابقة وهذا القائل ذهل وظن أن الترجمة وضعت لتلقى القادم من الحج وليس كذلك وذلك لانه لو علم أن لفظ الاستقبال في الترجمة مصدر مضاف الى مفعوله والفاعل ذكره مطوي لما احتاج الى قوله وكون الترجمة الى آخره اه ولعله أخذ من كلام ابن المنير حيث تعقب ابن بطال لما قال في الحديث من الفقه جواز تلقى القادمين من الحج لانه عليه الصلاة والسلام لم ينكر ذلك بل سترته لجله لهما بين يديه وخلفه فقال هذا ليس تلقى القادم من الحج ولكنه تلقى القادم للحج قال وتلك العادة الى الآن تلقى المجاورون وأهل مكة القادمين من الزبكان اه نعم يؤخذ منه بطريق القياس تلقى القادمين من الحج بل ومن في معناهم كن قدم من جهاد أو سفر تأتسألهم وتطيببهم وقلوبهم وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن جعفر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق بي اليه فحملني بين يديه ثم جيء باحدنا فاطمة فأردفه فخلق فدخلنا المارية ثلاثة على دابة وفي المسند وصحح الحاكم عن عائشة قالت أقبلنا من مكة في حج أو عمرة فقلنا غلمان من الانصار كانوا يلقون أهلهم اذا قدموا وذكر ابن رجب في طائفة عن أبي معاوية الضرير عن حجاج عن الحكم قال قال ابن عباس رضي الله عنهما لما لم يعلم المقيمون ما للعجاج عليهم من الحق لا توهم حين يقدمون حتى يقبلوا وأهلهم لانهم وفد الله في جميع الناس ٣ * وفي حديث الباب التحديث والعنونة والقول * ورواه الثلاثة الاول بصريون وآخرجه المؤلف أيضا في اللباس والتساق في الحج (باب) استحباب (القدم) أي قدم المسافر الى منزله (بالقداءة) * وبالسند قال (حدثنا احمد بن حنبل) بفتح الحاء المهملة وتشديد

الجيم اه فمافي النسخ المطبوعة من وجوده في الصلب ليس كما ينبغي صكبه معصيه

قال أخسبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن (٢٧٩) بن عوف سمع أبا هريرة يقول أقيمت الصلاة

وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه أقيمت الصلاة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل أن يخرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية أن الصلاة كانت تمام لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يركبوا النبي صلى الله عليه وسلم مقامه وفي رواية جابر بن سمرة رضي الله عنه كان بلال يرضي الله عنه يؤذن إذا دحطت ولا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم فإذا خرج أقام الصلاة حين يراه قال القاضي عياض رحمه الله تعالى يجمع بين مختلف هذه الأحاديث بأن بلالا رضي الله عنه كان يراقب خروج النبي صلى الله عليه وسلم من حيث لا يراه غيره ولا القليل فعند أول خروجه يقيم ولا يقوم الناس حتى يروه ثم لا يقوم مقامه حتى يبدلوا الصفوف وقوله في رواية أبي هريرة رضي الله عنه فيأخذ الناس مصافهم قبل خروجه لعله كل مرة أو مرتين ونحوهما لبيان الجواز أو لعذر ولعل قوله صلى الله عليه وسلم فلا تقوموا حتى تروني كان بعد ذلك قال العلماء والنهي عن القيام قبل أن يركبوا ثلاث بطول عليهم القيام ولأنه قد يعرض له عارض فيتأخر بسببه واختلاف العلماء من السلف فمن بعدهم متى يقوم الناس للصلاة ومتى يكبر الإمام فذهب الشافعي رحمه الله تعالى وطائفة أنه يستحب أن لا يقوم أحد حتى يفرغ المؤذن من الإقامة ونقل القاضي عياض عن مالك رحمه الله تعالى وعامة العلماء أنه يستحب أن يقوموا إذا أخذ المؤذن في الإقامة وكان أنس

الجسيم الذهلي الشيباني قال (حدثنا أنس بن عياض) المدني (عن عبيد الله) تصغير عبد ابن عمر العمري (عن باقر عن) عبد الله (بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج من المدينة إلى مكة يصلي في مسجد الشجرة) التي بمسجد ذي الحليفة (وإذا رجع من مكة صلى بذي الحليفة بطن الوادي وبات بها) (حتى يصبح) ثم توجه إلى المدينة ثلاثا يفتحا الناس أهلهم ليلا وهذا الحديث مرفوع باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة وليس الدخول بالغداة متعيننا ولذا قال المؤلف (باب الدخول) أي دخول المسافر على أهله (بالعشي) والمراد به هنا من وقت الزوال إلى الغروب وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة البصري (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طه) (الأنصاري المدني) (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يطرق أهله بضم الراء من الطروق أي لا يأتيهم ليلا إذا رجع من سفره ولا يكون الطروق إلا ليلا قيل إن أصل الطروق من الطرق وهو الدخول في البيت بالليل طارفا لحاجته إلى دق الباب (كان لا يدخل إلا غداة أو عشي) لكرهته لطروق أهله والله أعلم بهذا (باب بالتسوين) (لا يطرق) المسافر (أهله إذا بلغ المدينة) أي البلد التي يريد دخولها وللعموي إذا دخل المدينة أي أراد دخولها وبالسند قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارب) هو ابن دينار السدوسي الكوفي (عن جابر رضي الله عنه قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرق) المسافر (أهله ليلا) كراهة أن يجمع منها على ما يقع عند اطلاعه عليه فيكون سببا إلى بغضه لو فرأى فيها صلى الله عليه وسلم على ما تدوم به الألفة وتنا كذبها المحبة فينبغي أن يجتنب مباشرة أهله في حال البذانة وغير النظافة وأن لا يعرض لرؤية عورة يكرهها منها وكذا أن في قوله أن يطرق مصدرية وليلا نصب على الظرفية وأني به للثنا كبدا على لغة من قال إن طرق يستعمل بالنهار أيضا حكاه ابن فارس (باب من أسرع ناقته إذا بلغ المدينة) قال في المحكم أسرع يتعدي بنفسه ويتعدي بالياء وهو يرتدي من خطأ المؤلف حيث لم يعبده بالياء وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن سالم بن أبي مرزوق الجمعي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (قال أخسبرني) بالافراد (جديد) الطويل (أنه سمع أنس رضي الله عنه يقول كان رسول الله) ولا يذروا ابن عساكر النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا قدم من سفر فابصر درجات المدينة (بفتح الدال والراء والجيم أي طرقاتها المرتفعة ولا يذرع عن المستلى دوحات المدينة فبواوسا كنبعد هاهنا حلة بدل الراء والجيم أي شجرها العظام) (أوضح ناقتي) بفتح الهمزة والضاد المعجمة والعين المهملة أي حملها على السير السريع (وإن كانت) أي المركوبة (دابة) وهي أعم من الناقة (حركها) جواب إن (قال أبو عبد الله) المؤلف (زاد الحارث بن عمر) مصغرا البهري مما وصله الإمام أحمد (عن حميد) الطويل أي عن أنس (حركها من حبالها) الجار والمجرور يعلق بقوله حركها أي حرك دابته بسبب حبه المدينة وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد (قال حدثنا اسمعيل) بن جعفر بن أبي كثير المدني (عن حميد) الطويل (عن أنس) أنه (قال جذرات) بضم الجيم والدال بغير تنوين كافي القرع وغيره أي جذرات المدينة جمع جذر بضمين جمع جذار وفي بعض النسخ جذرات بالتسوين وقال القاضي عياض مما رأيت في المطالع جذرات أشبه من دوحات ودرجات قال الحافظ بن حجر وهي أي جذرات رواية الترمذي من طريق اسمعيل بن جعفر أيضا وقدر رواه الجماعة على من هذا الوجه بفتح جذران بسكون الدال وآخره نون جمع جذار (تابعه) أي تابع اسمعيل (الحارث بن

رحمته الله تعالى يقوم إذا قال المؤذن قد قامت الصلاة وبه قال أحمد رحمه الله تعالى وقال أبو حنيفة رضي الله عنه والكوفيون يقومون

فقد ناقده الصوف قبل ان يخرج البنا (٢٨٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فانصرف وقال لنا مكانكم فلم نزل قياما ننتظره حتى خرج البنا وقد اغتسل ينطف رأسه ماء فكبر فصلى بنا * وحدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو عمرو يعنى الأزاعي حدثنا الزهري عن ابن سلمة عن أبي هريرة قال أقيمت الصلاة وصف في الصلوة اذا قال حتى على الصلاة فاذا قال قد قامت الصلاة كبر الامام وقال جهور العلماء من السلف والخلف لا يكبر الامام حتى يفرغ المؤذن من الإقامة (قوله قنا فعدنا الصوف) اشارة الى أن هذه سنة معهودة عندهم وقد أجمع العلماء على استحباب تعديل الصوف والترص فيها وقد سبق بيانه في بابه (قوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه قبل أن يكبر ذكر فانصرف وقال لنا مكانكم فلم نزل قياما ننتظره حتى خرج البنا وقد اغتسل) فقوله قبل أن يكبر صريح في انه لم يكن كبر ودخل في الصلاة ومثله قوله في رواية البخاري وانتظرنا تكبيره وفي رواية أبي داود انه كان دخل في الصلاة فتكمل هذه الرواية على أن المراء بقوله دخل في الصلاة انه قام في مقامه للصلاة وتنبأ للأحرام بها ويحتمل انها ما قضيتان وهو الاظهر وظاهر هذه الاحاديث انه لما اغتسل وخرج لم يجتهدوا إقامة الصلاة وهذا محمول على قرب الزمان فان طال فلا بد من إعادة الإقامة وبديل على قرب الزمان في هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم مكانكم وقوله خرج السائر رأسه ينطف وفيه جواز التسيان في العبادات على الاتيها صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقد سبق بيان هذه المسئلة قريبا (قوله ينطفه) بكسرة لا

غير) في قوله جذرات (باب) بيان سبب نزول (قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه يقول) نزلت هذه الآية فينا كانت الانصار اذا حجوا لجاؤا المدينة (لم يدخلوا من قبل ابواب بيوتهم ولكن من ظهورها) بكسر قاف قبل وفتح الموحدة وقدرى ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما عن جابر قال كانت قريش تدعى الحرس وكانوا يدخلون من الابواب في الاحرام وكانت الانصار وسائر العرب لا يدخلون من الابواب الحديث ورواه عبد بن حميد عن مرسل قتادة كما قال البراء وكذا أخرجه الطبري من مرسل الربيع بن أنس نحوه وهذا صريح في أن سائر العرب كانوا يفعلون ذلك كالانصار الا قريشا (فجاء رجل من الانصار فدخل من قبل بابه) بكسر القاف وفتح الموحدة والرجل هو قطبة بضم القاف وسكون المهملة وفتح الموحدة ابن عامر بن حديد بجملة بوزن كبيرة الانصارى الخزرجي كما سمي في رواية جابر السابقة عند ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما وقيل هو رفاعه بن ثابت الاول وأبو يزيد أنه في مرسل الزهري عن الطبري فدخل رجل من الانصار من بني سلمة وقطبة من بني سلمة بخلاف رفاعه وقد وقع في حديث ابن عباس عند ابن جرير أن القصة وقعت أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وفي اسناده ضعف وفي مرسل الزهري أنه وقع في عمرة الحديبية وفي مرسل السندي عند الطبري في حجة الوداع قال في الفتح وكأنه أخذه من قوله كانوا اذا حجوا ولكن وقع في رواية الطبري كانوا اذا حرموا وهذا يتناولها ما في الحج والعمرة والا قرب ما قال الزهري وقد بين الزهري السبب في صنيعهم ذلك فقال كل ناس من الانصار اذا أهلوا بالعمرة لم يحمل بينهم وبين السماء شي فكان الرجل اذا أهل فبذل له حاجة في بيته لم يدخل من الباب من أجل السقف أن يحول بينه وبين السماء (فكانت غير بذلك) بضم العين المهملة له مبنيا للمفعول أي بدخوله من قبل بابه وكانوا يفعلون اتيان البيوت من ظهورها برا (فتزلت) أي الآية وهي قوله تعالى (وليس البريان تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر) بر (من اتى) أي المحارم والشهوات (وأتوا البيوت من أبوابها) واطر كواسنة الجاهلية فليس في العدول بر (هذا) (باب) بالتسوين (السفر قطعة) جزء (من العذاب) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي المدني قال (حدثنا مالك) (امام الأئمة) (عن سمى) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التثنية مصغر القرشي الخزرجي (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة) جزء (من العذاب) بسبب الألم الناشئ عن المشقة فيه لما يحصل في الركوب والمشى من ترك المألوف (ينع أحدكم طعامه وشرابه ونومه) بنصب الاربعة لان منع يتعدى لمفعولين الاول أحدكم والثاني طعامه وشرابه عطف عليه ونومه اما على الاول أو على الثاني على الخلاف والجملة استثنائية وهي في الحقيقة جواب عما يقال لم كان السفر قطعة من العذاب فقال لانه يمنع أحدكم وليس المراد بالمنع في المذكور ان منع حقيقة بل منع كمالها أي لذته طعامه الخ وفي حديث أبي سعيد المقبري السفر قطعة من العذاب لأن الرجل يشغل فيه عن صلاته وصيامه ولطبراني لا يهنا أحدكم نومه ولا طعامه ولا شرابه أو المراد يمنع ذلك في الوقت الذي يريد له لا شغله بالسفر ولما جاس امام الحرمين موضع أي ههنا لم كان السفر قطعة من العذاب فأجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب ولا يعارض ما ذكر حديث ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم من فروعا سفر واتخذوا في رواية ترزقوا ويروى سافروا ونحو الان لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة والغنية والزرق أن

الناس صفوفهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام مقامه فأوماً (٢٨١) إليهم يده أن مكانكم فخرج وقد اغتسل

ورأسه ينظف الماء فصلى بهم

* وحدثنى إبراهيم بن موسى

أخبرنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي

عن الزهري حدثني أبو سلمة عن أبي

هريرة أن الصلاة كانت تقام

لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم

النبي صلى الله عليه وسلم لمقامه

* وحدثنى سلمة بن شبيب حدثنا

الحسن بن أعين حدثنا زهير حدثنا

سمالك بن حرب عن جابر بن سمرة قال

كان بلال يؤذن إذا دحضت فلا يقيم

حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم

وإذا خرج أقام الصلاة حين

يراه * وحدثنى يحيى بن يحيى قال

قرأت على مالك عن ابن شهاب عن

أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي

هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من أدرك ركعة من الصلاة

فقد أدرك الصلاة * وحدثنى

حرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن

وهب قال أخبرني يونس عن ابن

شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من أدرك ركعة من

الصلاة مع الإمام فقد أدرك الصلاة

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا

حدثنا ابن عيينة ح وحدثننا أبو

كريب أخبرنا ابن المبارك عن معمر

والأوزاعي ومالك بن أنس ويونس

الطائفي عنهما الغفان مشهورتان أي

يقطر وفيه دليل على طهارة الماء

المستعمل (قوله فأوماً إليهم) هو

مهموز (قوله كان بلال يؤذن إذا

دحضت) هو بفتح الدال والخاء

والضاد المعجمة أي زالت الشمس

* (باب من أدرك ركعة من الصلاة

لا يكون قطعة من العذاب ما فيه من المشقة (فإذا قضى) المسافر (نهمته) بفتح النون واسكان

الهاء أي رغبته وشهوته وحاجته (فليجمل) الرجوع (إلى أهله) زاد في حديث عائشة عند الحاكم

فأنه أعظم لأخره قال ابن عبد البر وزاد فيه بعض الضعفاء عن مالك وليتخذ لاهله هدية وإن لم

يجد إلا جرابه في حجر الزناد قال وهي زيادة مشكوك * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً

في الجهاد وفي الأطعمة ومسلم في المغازي والتسائي في السير * (باب المسافر إذا جد به السير)

قال ابن الأثير إذا أهمله وأسرع فيه يقال جديجد ويجدي بالضم والكسر وجديده الأمر وأجد

وجديه وأجد إذا اجتمع جواب إذا قوله (يجمل إلى أهله) بضم الياء وفتح العين وتشديد الجيم

وفي نسخة تجمل بفتح المشدة القوية والجيم وللكشمهني والنسفي كافي الفتح ويجمل بالواو وجواب

إذا جديجد محذوف أي ماذا يصنع * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) الجمعي قال

(أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المديني (قال أخبرني) بالافراد (زيد بن أسلم) العدو مولى

عمر المديني كان يرسل (عن أبيه) أسلم وهو محضرم مات سنة ثمانين وهو ابن أربع عشرة ومائة

سنة (قال كنت مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فبلغه عن) زوجته (صفية بنت

أبي عبد) النقي والد المختار الكذاب الخارجي وكان يزعم أن جبريل عليه الصلاة والسلام

يأتيه بالوحي (شده وجمع فاسرع السير) فيه تعدي أسرع إلى المفعول بنفسه فيرد على من

اعترض على المؤلف في قوله السابق باب من أسرع ناقته بانه أعيا به عدي بجوف الجر (حتى إذا كان

بعد غروب الشفق نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعشاء جميع بينهما قال) أي ابن عمر (ان رأيت

النبي صلى الله عليه وسلم إذا جد به السير آخر المغرب) إلى وقت العشاء (وجمع بينهما) جمع تأخير

والجمله حالية أو استئنافية

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب) بيان أحكام (المحصر) بضم الميم وسكون الحاء وفتح الصاد

المهملةين آخره راء ولا يذرا بواب بالهمز والمحصر الممنوع من الوقوف بعرفة والطواف بالبيت

كاعتق الممنوع منه (و) أحكام (جاء الصيد) الذي يتعرض إليه المحرم (وقوله تعالى)

بالرفع على الاستئناف أو بالجر عطفاً على المحصر أي وبيان المراد من قوله تعالى (فإن احصرتم)

منعتم يقال حصره العدو وأحصره إذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صد وأصدته (فما استيسر من

الهدى) أي فعليكم ما استيسر أو فاهدوا ما استيسر والمعنى إن منعتم عن المضى إلى البيت وأنتم

محرمون بجمع أو غمرة فعليكم إذا أردتم التخلل أن تتخللوا بجمع هدى يسر عليكم من بدنة أو بقرة

أو شاة حيث أحصرتم عند الأكثر (ولا تتلقوا رؤسكم) حتى يبلغ الهدى محله (حيث يجمل

ذبحه) إذا كان أحرماً ولا تتحلوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث به إلى الحرم بلغ محله أي مكانه

الذي يجب أن ينحرف به وسقط في رواية أي ذرقوله ولا تتلقوا الخ (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح

(٣٦) قسطلاني (ثالث) فقد أدرك تلك الصلاة * (قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة

ح وحديثنا بن عمر حدثنا أبي ح (٢٨٢) وحديثنا بن المنى حدثنا عبد الوهاب جميعا عن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهري

عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن يحيى عن مالك وليس في حديث أحد منهم مع الإمام وفي حديث عبيد الله قال فقد أدرك الصلاة كلها * حديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن بسر بن سعيد عن الأعرج حدثنا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر * وحديثنا حسن بن الربيع حدثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري حدثنا عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا أبو الطاهر وحملته كلاهما عن ابن وهب والسباق لحملته

وفي رواية من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر * أجمع المسلمون على أن هذا ليس على ظاهره وأنه لا يكون بالركعة مدر كالكل الصلاة ونكفيه وتحصل برأى نعم الصلاة بهذه الركعة بل هو متأول وفيه إجماع تقديره فقد أدرك حكم الصلاة أو وجوبها أو فضلها قال أصحابنا يدخل فيه ثلاث مسائل أحدها إذا أدرك من لا يجب عليه الصلاة ركعة من وقتها لزمته تلك الصلاة وذلك في الصبي يبلغ والمجنون والمغني عليه بفيقان والحائض والنفساء تطهران والكافر يسلم

فمن أدرك من هؤلاء ركعة قبل خروج وقت الصلاة لزمته تلك الصلاة وإن أدرك دون ركعة كتكبيره فيه قولان للشافعي (و) شقيقه

أن شرعية الإحلال في العدو كانت لتحصيل الأمن منه وبالإحلال لا ينجون المرض فلا يكون الإحصار بالمرض في معناه فلا يكون النص الوارد في العدو واردا في المرض فلا يلحق به دلالة ولا قياسا لأن شرعية التحلل قبل أداء الأفعال بعد الشروع في الإحرام على خلاف القياس فلا يقاس عليه وفي الموطأ عن سالم عن أبيه قال من حبس دون البيت بمرض فانه لا يحل حتى يطوف بالبيت واحتج الخنفية بأن الإحصار هو المنع والاعتبار به موم اللفظ لا بخصوص السبب وبأن أجماع أهل اللغة على أن مدلول لفظ الإحصار بالعمرة المنع الكائن بالمرض والآية وردت بذلك اللفظ وبما فيه المحقق الكمال بن الهمام بأنه ظاهر في أن الإحصار خاص بالمرض والحصار خاص بالعدو ويحتمل أن يراد كون المنع بالمرض من ماصدقات الإحصار فإن أراد الأول ورد عليه كون الآية إيمان حكم الحادثة التي وقعت للرسول صلى الله عليه وسلم ولم وأصحابه رضى الله عنهم واحتج إلى جواب صاحب الأمر وحاصله كونه النص الوارد لإيمان حكم حادثة قد ينشط بها اللفظ وقد ينظم غيرهما بما يعرف به حكمها دلالة هذه الآية كذلك أذيع لم منها حكم منع العدو وبطريق الأولى لأن منع العدو وحسب لا يتمكن معه من المضي بخلافه في المرض إذ يمكن بالمحمل والمركب والخدم فإذا جاز التحلل مع هذا فمع ذلك أولى وفي نهاية ابن الأثير يقال أحصره المرض أو السلطان إذا منعه من مقصده فهو محصور وحصره إذا حبسه فهو محصور وقال ذه إلى الفقهاء الذين أحصروا في سبيل الله والمراد منهم الاشتغال بالجهاد وهو أمر راجع إلى العدو والمراد أهل الصفه منهم نعلم القرآن أوشدة الحاجة والجهد عن الضرب في الأرض للتكسب وليس هو بالمرض اه وزاد أبو ذر عن المسقى (قال أبو عبد الله) أي المؤلف على عادته في ذكر تفسير ما يناسب ما هو به - دده (حسورا) في قوله تعالى في يحيى بزكريا وحصره معناه (لا يأتي النساء) وهو بمعنى محصور لانه منع عما يكون من الرجال وقد ورد دفعون بمعنى مفعول كثيرا وهذا التفسير نقله الطبري عن سعيد ابن جبير وعطاء ومجاهد وليس المراد أنه لا يأتي النساء لانه كان هيو بالهن أولاد كره لانه هذه نقصة لا تلحق بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل معناه انه معصوم عن الفواحش والقاذورات والملاهي روى أنه في صباه بصبيان فدعوه إلى اللعب فقال ما لعب خلقت * هذا (باب بالتسوين) إذا حصر المعتمر * وبالسنه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) إمام الأئمة (عن نافع أن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما حين خرج) أي أراد أن يخرج (في مكة معقرا في الفتنة) حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير ولا تنافي بين قوله معقرا وبين قوله في رواية الموطأ خرج إلى مكة يريد الحج فانه خرج أولا يريد الحج فلما ذكره أنه أمر الفتنة أحرم بالعمرة ثم قال ما شأنهم إلا واحد فاضاف إليها الحج فصار قارنا (قال) جواب القولهم أنا نخاف أن يحال بينك وبين البيت بسبب الفتنة (أن صددت) يضم الصاد مفتحة لانه مفعول أي ان منعت (عن البيت صنعت) بولابى الوقت صنعتنا (كما صنعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين مدته المشركون عن البيت في الحديبية فانه تحلل من العمرة وشعره وحلق (فأهل) أي فرغ ابن عمر صوته بالإحلال والتلبية بعمره (زاد في رواية جويرية من ذي الحليفة وفي رواية أبواب الماضية فأهل بالعمرة من الدار أي المنزل الذي نزل به ذي الحليفة والمراد التي بالمدينة فيكون أهل بالعمرة من داخل بيته ثم أظهرناه بعد أن استقرت ذي الحليفة (من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمرة عام الحديبية) سنة ست وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الحج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء) بن عبيد الصغبي بضم المعجمة وفتح الموحدة البصري قال (حدثنا جويرية) تصغير جارية ابن أسماء بن عبيد الصغبي وهو عم عبد الله بن محمد الراوى عنه (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبيد الله بن عبد الله) بتصغير عبد الأول ابن عمر بن الخطاب العدوى المدني

(و) شقيقه

رحمه الله تعالى أحدهما لا تلزمه لقوله وهذا الحديث وأصحهما عند أصحابنا (٢٨٣) تلزمه لأنه أدرك جزمه فاستوى قلبه وكبره

ولأنه لا يشترط قدر الصلاة بكمالها
بالاتفاق فينبغي أن لا يفرق بين
تكبيرة وركعة وأجاءوا عن الحديث
بان التكبيرة ركعة خرج على الغالب
فان غالب ما يمكن معرفة ادراك
ركعة ونحوها وأما التكبيرة فلا
يكاد يجزم بها وهل يشترط مع
التكبيرة أو الركعة امكان الطهارة
فيه وجهان لا محالة اصحهما انه
لا يشترط المسئلة الثانية اذا دخل
في الصلاة في آخر وقتها فصل ركعة
ثم خرج الوقت كان مدر كالا دائها
ويكون كلها اداء وهذا هو الصحيح
عند اصحابنا وقال بعض اصحابنا
يكون كلها قضاء وقال بعضهم
ما وقع في الوقت اداء وما بعده قضاء
وتظهر فائدة الخلاف في مسافر
نوى القصر وصلى ركعة في الوقت
وباقيا بعده فان قلنا الجميع اداء فله
قصرها وان قلنا كلاهما قضاء
أو بعضها وجب اتمامها أربعاً ان
قلنا ان فائتة السفر اذا قضاها
في السفر يجب اتمامها هذا كله
اذا أدرك ركعة في الوقت فان كان
دون ركعة فقال بعض اصحابنا هو
كل ركعة وقال الجمهور يكون كلها
قضاء واتفقوا على انه لا يجوز تعدد
التأخير الى هذا الوقت وان قلنا
انها اداء وفيه احتمال لابي محمد
الجويني على قولنا اداء وليس بشيء
المسئلة الثالثة اذا أدرك المسبوق
مع الامام ركعة كل مدر كالفضيلة
الجماعة بلا خلاف وان لم يدرك
ركعة بل ادرك قبل السلام بحيث
لا يحسب له ركعة ففيه وجهان
لا محالة أحدهما الا يكون مدر كاً
للجماعة فلهوم قوله صلى الله عليه
وسلم من أدرك ركعة من الصلاة مع

(و) شقيقه (سالم بن عبد الله) بن عمر (أخبره) ضمير المذلول للنافع (أنهما كلما) أباهما (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما - البالي نزل الجيش) القادمون مع الحاجج من الشام لمكة (باب الزبير) لمقاتلته وهو بها (هالا) لا يهمل (لا يضررك أن لا تخرج العلم أنا) ولغير أبي الوقت وأنا (تخاف أن يحال بينك وبين البيت) قال ابن عمر (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) من المدينة حتى بلغنا الحديبية (فحال كفار قريش دون البيت ففخر النبي صلى الله عليه وسلم هديه وحق رأسه) فحل عن عرته (وأشهدكم أني قد أوجب العمرة) على نفسي ولا بؤى ذر والوقت عمره باتسكيره والظاهر أنه أراد تعليم غيره والأفليس التلظظ شرطاً وقوله (أن شاء الله) شرط وجرواؤه قوله (انطلق) إلى مكة أو أن شاء الله تعالى يعلق بإيجابه العمرة وقصده التبرك لا التعليق لأنه كان جازماً بالأحرام بقربة الأشهاد (فانخلي بيني وبين البيت) بضم الحاء المعجمة وتشديد اللام المكسورة (طقت) به وأكملت التملك (وانحيل بيني وبينه) بكسر الحاء المهملة وتسكون التحتية أي منعت من الوصول إليه لاطوف به (فعلت) كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم (وانامعة) من التحلل من العمرة بالتحرك والخلق (فأهل) أي ابن عمر (بالعمرة من ذي الحليفة) مبيقات المدينة (ثم سار ساعة ثم قال انما شأنهما) أي الحج والعمرة (واحد) في جواز التحلل منهما بالاحصار (أشهدكم أني قد أوجب حجة مع عمرني فلم يهل منه - ما حتى حل يوم التروا هدى) بنصب يوم على الظرفية ولا بؤى ذر حتى دخل من الدخول يوم بالرفع على الفاعلية (وكان يقول لا يهل حتى يطوف طوافاً واحداً يوم يدخل مكة) أي فان القارئ لا يحتاج لطوافين خلافاً للحنفية كما مر به قال (حدثنا) ولغير أبي الوقت حدثني (موسى بن اسمعيل) التبوذكي المقرئ قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (عن نافع) أن بعض بني عبد الله بن عمر بن الخطاب أبا عبد الله أو عبيد الله أو سالم (قال له) أي قال لبيه عبد الله بن عمر لما أراد أن يعتمر في عام نزول الحاج على ابن الزبير (لأوقت بهذا) المكان أو في هذا العام لكان خيراً أو نحوها وأن لولفتني فلا تحتاج إلى جواب وانما اقتصر في رواية موسى هذه هنا على الاسم نادلتكته ذكرها الحافظ بن حجر وهي أن قوله في الحديث الأول عن نافع أن عبد الله بن عمر حين خرج إلى مكة مع عمر في القفنة يشعر بأنه عن نافع عن ابن عمر بغير واسطة لكن رواية جويرية التالية له تقضي أن نافعاً حل ذلك عن سالم وشقيقه عبيد الله عن أبيهما هكذا قال البخاري عن عبد الله بن محمد بن أحمد موافقه الحسن بن سفيان وأبو يعلى كلاهما عن عبد الله أخرجه الاسماعيلي عنهما وتابعهم معاذ بن المنفي عن عبد الله بن محمد بن أسماء أخرجه البيهقي وقد عقب المؤلف رواية عبد الله بن أبي موسى لنبهه على الاختلاف في ذلك قال الحافظ والذي يترجح عندي أن ابن عبد الله أخبرنا فاعبأ كتابه بأباهما وأشار عليه به من التأخير ذلك العام وأما بقية القصص فشهدنا نافع وسبعهما من ابن عمر لما زمت أياه فالتفت ودمن الحديث موصول وعلى تقدير أن يكون نافع لم يسمع شيئاً من ذلك من ابن عمر فقد عرف الواسطة بينهما وهي ولد عبد الله سالم وأخوه وهما افتتان لا يطعن فيهما اه * وبه قال (حدثنا محمد بن عمرو) قال الحاكم هو الذهلي وقال أبو موسى هو الدمشقي هو محمد بن مسلم بن وارة وقال الكلاباذي قال في السرخسي هو أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي ذكر أنه وجدته في أصل عتيق قال (حدثنا يحيى بن صالح) الحمصي قال (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام الحبشي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالثلثة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (قال قال ابن عباس رضي الله عنهما) ولا بؤى الوقت فقال بقاء العطف على محذوف ثبت في كتاب الصحابة لابن السكن كآب عليه الحافظ بن حجر وقال أنه لم ينبه عليه - من الشراح غيره ولقظه عن عكرمة قال قال عبد الله بن رافع مولى أم

الامام فقد أدرك الصلاة والثاني وهو الصحيح وبه قال جمهور اصحابنا يكون مدر كالتفصيل الجماعة لانه أدرك جزءا منه ويحجب عن مفهوم

قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة (٣٨٤) بن الزبير حدثه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

أدرك من العصر سجدة قبل أن
تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن
تطلع فقد أدركها والسجدة إنما
هي الركعة * وحدثنا عبد بن حميد
أخبرنا عبد الرزاق أخيرا عن
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة
بمثل حديث مالك عن زيد بن أسلم
* وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا
عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن
طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أدرك من العصر
ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد
أدرك ومن أدرك من الضحى ركعة
قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك
* وحدثنا عبد الأعلى بن حماد
حدثنا معمر قال سمعت معمر بن
الاسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث بن سعد حدثنا محمد بن ربح
أخبرنا الليث عن ابن شهاب أن عمر
ابن عبد العزيز آخر العصر شيئا فقال
له عروة أمان جبريل عليه السلام
قد نزل فصلى امام

الحديث مما سبق (قوله صلى الله
عليه وسلم من أدرك ركعة من
الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد
أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من
العصر قبل أن تغرب الشمس فقد
أدرك العصر) هذا دليل صريح
في أن من صلى ركعة من الصبح أو
العصر ثم خرج الوقت قبل سلامه
لا تبطل صلاته بل يتمها وهي
صححة وهذا يجمع عليه في العصر
وأما في الصبح فقال به مالك والشافعي
وأحمد والعلماء كافة إلا بأحنيقة
رضي الله عنه فإنه قال تبطل صلاة
الصبح بطاوع الشمس فيها لانه
دخل وقت النهي عن الصلاة

سألت الحاج بن عمرو الأنصاري عن حبس وهو محرم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من عرج أو كسر أو حبس فيجزئ مثلها وهو في حل قال فحدثت به أبا هريرة فقال صدق وحدثته
ابن عباس فقال (قد أحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق رأسه وجامع نسائه ونحو هديه
حتى) ولا يذرع المسقى ثم اعتمر عماما قبالا) عماما نصب على الظرفية وقبالا صفتته والسبب
في حذف البخاري ما ذكر أن الزائد ليس على شرطه لانه قد اختلف في حديث الحاج بن عمرو عن
يحيى بن أبي كثير مع كون عبد الله بن رافع ليس من شرط البخاري فاقصر على ما هو من شرط
كاتبه وبهذا الحديث تمسك من قال لافرق بين الاحصار بالعقد وبغيره (باب الاحصار في
الحج) * وبالسند قال (حدثنا أحمد بن محمد) المعروف ببرد وبه السهمار المروزي قال (أخبرنا
عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب) قال
أخبرني) بالافراد (سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (قال كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول ليس
حسبك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم) نصب سنة في البونية خبر ليس واسمها حسبك
أو الجملة الشرطية وهي قوله (ان حبس أحدكم عن الحج) بأن منع عن الوقوف بعرفة (طاف
بالبيت وبالصفا والمروة) أي إذا أمكنه ذلك تفسير السنة وهل لها حديث مذهب أو لا قولان وقال
القاضي عياض بالنصب على الاختصاص أو على إضمار فعل أي تمسكوا ونحوه وقال السهيلي من
نصب سنة قال كلام أمر بعد أمر كانه قال الرمواسنة نبيكم كما قال * يا أيها الناس فليؤدوا ما
فدلو منسوب عندهم بإضمار فعل أمر ودونك أمر آخر (ثم حل من كل شيء) حرم عليه (حتى
يخرج عماما قبالا) نصب على الظرفية والصفة (فيهدى) يذبح شاة إذا التحل لا يحصل الابنية التحلل
والذبح والخلق (أو يصوم أن لم يجد هديا) حيث شامو يتوقف تحمله على الاطعام كتوقفه على
الذبح لأعلى الصوم لانه يطول زمنه فتعظم المشقة في الصبر على الاحرام الى فراغه (وعن عبد الله
ابن المبارك بالسند السابق (قال أخبرنا معمر) بمين مقتوحتين بينهما عين ساكنة والظاهر أن
ابن المبارك كان يحدث به نارة عن يونس ونارة عن معمر (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال حدثني
بالافراد (سالم عن) أبيه (ابن عمر بنحوه) وقد أخرجه الترمذي عن أبي كريب عن ابن المبارك عن
معمر ولفظه كان ينكر الاشتراط ويقول أليس حسبك سنة نبيكم وأخرجه الأسماعيلي من وجه
آخر عن عبد الرزاق بتمامه وكذا أخرجه النسائي وأما أنكار ابن عمر الأشتر فثبت في رواية
يونس أيضا لانه حذف في رواية البخاري هذه فأخرجه البيهقي من طريق السراج عن أبي
كريب عن ابن المبارك عن يونس وقرأت في كتاب معرفة السنن والآثار له ملفظه قال أحمد
ابن شهاب أنما يرويه في رواية يونس بن يزيد عنه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان ينكر
الاشتراط في الحج ولو بلغه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضباغة بنت الزبير لم ينكره اه
وحدثت ضباغة أخرجه الشافعي عن ابن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم مر بضباغة بنت الزبير فقال أمارت يدين الحج فقالت اني شاكية فقال لها مجي واشترطي
ان محلي حيث حبستني وأخرجه البخاري في النكاح وقول الاصمعيلى فيما حكاها عياض عنه
لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح تعقبه النووي بأن الذي قاله غلط فاحش لان الحديث مشهور
صحيح من طرق متعددة وهذا مذهب الشافعية وقيس بالحج العمرة فإذا شرطه بلا هدى لم يلزمه
هدى عملا بشرطه وكذا لو أطلق لعدم الشرط وظاهر حديث ضباغة فالتحلل فيها يكون بالنية
فقط فان شرطه به لزمه عملا بشرطه ولو قال ان مرضت فانا حلال فرض صار حلالا بالارض
من غير نية وعمايه جملوا حديث من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل رواه أبو داود وغيره
باسناد صحيح وان شرط قلب الحج عمر بالمرض أو نحوه جاز كالمو شرط التحلل به بل أولى ولقول عمر

بخلاف غروب الشمس والحديث حجة عليه * (باب أوقات الصلوات الخمس) * (قوله ان جبريل نزل فصلى امام لابي

أوان جبريل عليه السلام هو أقام رسول (٢٨٦) الله صلى الله عليه وسلم لم وقت الصلاة فقال عروة كذلك كان بشير

ابن أبي مسعود يحدث عن أبيه قال عروة ولقد حدثتني عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرها قبل أن تظهر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال عروة حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس طالعة في حجرني لم يفتني النبي بعد وقال أبو بكر لم يظهر النبي بعده * وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة ابن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله أوان جبريل) هو بفتح الواو وكسر الهمزة (قوله آخر عمر بن عبد العزيز العصر) فأنكر عليه عروة وأنها المقبرة فأنكر عليه أبو مسعود الانصاري واحتج بإمامة جبريل عليه السلام (أما ما أخبرهما فلكنهم ما لم يبلغهم ما الحديث أو أنهم ما كانوا يريان جواز التأخير ما لم يخرج الوقت كما هو مذهبنا ومذهب الجمهور وأما احتجاج أبي مسعود وعروة بالحديث فقد يقال قد ثبت في الحديث في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما من رواية ابن عباس وغيره في إمامة جبريل صلى الله عليه وسلم انه صلى الصلوات الخمس مرتين في يومين فصلى الخمس في اليوم الأول في أول الوقت وفي اليوم الثاني في آخر وقت الاختيار وإذا كان كذلك فكيف يتوجه الاستدلال بالحديث وجوابه انه يحتمل انهما آخر العصر عن الوقت

العين وسكون الذال المجهة وهو ما يطرأ على المكلف بقضي التسميل قال البرماوى كالكرمانى وأعل المراد به هنا نوع من المرض ليصح عطف (أو غير ذلك) عليه أى من مرض أو نقاد نفقة ولا يدرج به عدوم العداوة (فانه يحل) من إحرامه (ولا يرجع) أى لا يقضى وهذا في النفل أما القرض فانه ثابت في ذمته فيرجع لاجله في سنة أخرى والفرق بين حج النفل الذي يفسد بالجماع الواجب قضاؤه وبين النفل الذي يقوت عنه بسبب الإحصار التقصير وعدمه وقال الحنفية اذا تحلل لزومه القضاء سواء كان فرضاً أو نفلاً (وأذا كان معه هدى وهو محصر محره) حيث أحصر من حل أو حرم (ان كان لا يستطيع ان يبعث) زاد في رواية أبوى ذرو الوقت به أى بالهدى الى الحرم (وان استطاع ان يبعث به لم يحل حتى يبلغ الهدى محله) يوم النحر وقال أبو حنيفة لا يذبحه الا في الحرم لأن دم الإحصار قرينة والاراقة لم تعرف قرينة الا في زمان أو مكان فلا تقع قرينة دونه فلا يقع به التحلل واليه الإشارة بقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله فان الهدى اسم لما يهدى الى الحرم (وقال مالك) امام الأئمة (وغيره ينكر هديه ويحقق) رأسه (في أى موضع) ولا ينسأ كفى أى المواضع (كان) المحصر وهو مذهب الشافعية فلا يلزمه اذا أحصر في الحل أن يبعث به الى الحرم (ولا قضاء عليه) لأن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالحدبية فحروا وحلقوا وحلوا من كل شئ (من محظورات الاحرام) قبل الطواف وقبل ان يصل الهدى الى البيت (أى ولا طواف ولا وصول هدى الى البيت) (ثم يذكر) بضم أوله وفتح الكاف مبنياً للمفعول (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أحداً) من أصحابه من كان معه (أن يقضوا شيئاً ولا يعودوا له) وكلمة لازمة كهي في قوله ما منعك أن لا تسجد (والحدبية خارج من الحرم) وهذا يشبه ما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي عن الشافعي وعبارته قال الشافعي قال الله تعالى وأتوا الحج والعمرة لله فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله قال أوهع من حفظت عنه من أهل العلم بالتفسير مخالفاً في أن الآية نزلت بالحدبية حين أحصر النبي صلى الله عليه وسلم في حال المشركون فيه وبين البيت وأن النبي صلى الله عليه وسلم نحر بالحدبية وحلق ورجع حلالاً ولم يصل الى البيت ولا أصحابه الا عثمان بن عفان وحده ثم قال ونحر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحل وقبل فحرق في الحرم قال الشافعي وأما ذهبنا الى أنه فحرق في الحل وبعض الحدبية في الحل وبعضها في الحرم لان الله تعالى يقول وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفاً أن يبلغ محله والحرم كله محله عند أهل العلم قال الشافعي فحينئذ أحصر ذبح شاة وحل قال الشافعي فحين أحصر بعد ولا قضاء عليه فان كان لم يصح حجة الاسلام فعليه حجة الاسلام من قبل قول الله تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدى ولم يذكر قضاء قال الشافعي والذي أعقل من أخبار أهل المغازي شبيه بما ذكرنا من ظاهر الآية وذلك اننا قد علمنا في متواطى أحاديثهم أنه قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحدبية رجال معروفون بأسمائهم ثم اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرة القضية وتحلف بعضهم بالمدينة من غير ضرورة في نفس ولا مال علمته ولو لزهمهم القضاء لا مراههم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شاء الله بأن لا يتخلفوا عنه * وبالسند قال (حدثنا اسماعيل بن أبي ريس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال حين خرج) أى حين أراد أن يخرج (الى مكة مع عمر في الفتنة) حين نزول الحجاج لقتل ابن الزبير (ان صدقت) أى منعت (عن البيت صنفنا كما صنفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل) أى فرقع ابن عرس صوته بالاهلال (بعمره) من ذى الحليفة أو من المدينة وأظهرها بنى الحليفة (من أجل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحدبية ثم ان

الشافعي وهو موصى به بطل كل شئ مثليه والله أعلم (قوله كان يصلي العصر والشمس في حجرها قبل أن تظهر) عبد الله

أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها (٢٨٧) لم يظهر النبي في حجرتها • حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة وابن نمير قال حدثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس واقعة في حجرتي • حدثني أبو غسان المسعودي ومحمد بن المشني قال حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صليت المغرب فانه وقت إلى أن يطالع قرن الشمس الأول

وفي رواية يصلي العصر والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في حجرتي بعد وفي رواية والشمس واقعة في حجرتي معناه كانه التكبير بالعصر في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة قد سيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشئ يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يبق في حجرتي في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على ما ذكرناه والله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم إذا صليت الصبح فانه وقت إلى أن يطالع قرن الشمس الأول) معناه وقت لاداء الصبح فإذا طلعت الشمس خرج وقت الاداء وصارت قضاء ويجوز قضاؤها في كل وقت وفي هذا الحديث دليل للعمهور أن وقت الاداء يمتد إلى طلوع الشمس قال أبو سعيد الاصطخري من أصحابنا إذا أسفر المغرب صارت قضاء بعده لأن جبريل عليه السلام صلى في اليوم الثاني حين أسفر وقال الوقت ما بين هـ - ذين دليل الجمهور وهذا الحديث قالوا - وحدث جبريل

عبد الله بن عمر بن الخطاب في أمره فقال ما أمرهم • أي الحج والمعرة في جوار التحلل منهم ما لا حصار (الأول) فالتفت إلى أصحابه فقال ما أمرهم • الأول أو أحد أشهدكم أي قد أوجب الحج مع المعرة ثم طاف لهم ما طافوا واحد أو رأى أن ذلك يجوز بآمنه وأعدى • بضم الميم وسكون الجيم وكسر الزاي بغير همزة في اليونانية وكشطها في الفرع وابقى اليا صورتهما منصوبا على أن أن تصب الجزأين أو خبر كان محذوفة أي ورأى أن ذلك يكون مجزيا عنه ولا يذرجزي بالهمزة والرفع خبر أن وقوله في الفتح والذي عندي أن النصب من خطأ الكاتب فإن أصحاب الموطأ اتفقوا على روايته بالرفع على الصواب تسقيبه في عدة القاري بأنه انما يكون خطأ لم يكن له وجه في العربية واتفاق أصحاب الموطأ على الرفع لا يستلزم كون النصب خطأ على أن دعوى اتفاقهم على الرفع لا دليل عليه والآخر هو الاداء الكافي لسقوط التعبد ووجه ذكر حديث ابن عمر في هذا الباب شهرة قصة هذا المشركين للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم بالحديبية وانهم لم يؤمروا بالقضاء في ذلك • وهذا الحديث سبق في باب إذا أحصر المعتمر قريبا • (باب) تفسير (قول الله تعالى فمن كان منكم مريضا) مر ضايحوجه إلى الخلق (أوبه أذى من رأسه) بكسرة وقل (فقدية) فعليه فدية أن حاق (من صيام أو صدقة أو نكاح) بيان الجنس الفدية وأما قدرها في أن شاء الله تعالى بيانه قريبا في حديث الباب (وهو) أي المريض ومن به أذى من رأسه (مخبر) بين الثلاثة الأشياء المذكورة في الآية (فأما الصوم فثلاثة أيام) كافي الحديث مع الأخيرين • وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن حميد بن قيس) المكي الأعرج القاري قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه ليس بالقوي وثوقه أحمد من رواية أبي طالب عنه وكذا ابن معين وابن سعد وأبو زرعة وأبو حاتم الرازي وأبو داود والنسائي وغيرهم (عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن جعرة) بضم العين وسكون الجيم وفتح الراء ابن أمية البلاي حليف الانصار شهد الحديبية ونزلت فيه قصة الفدية وأخرج ابن سعد بن جعده بن جعده عن ثابت بن عبيد أن يد كعب قطع في بعض المغازي ثم سكن الكوفة وتوفي بالمدينة سنة إحدى وخمسين وله في البخاري حديثان (رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال) له وهو محرم معه بالحديبية والقسم يتناثر على وجهه (لعلك آذاهوا) بتشديد الميم جمع هامة بتشديدها وهي الدابة والمراد بها هنا القمل كافي كثير من الروايات (قال نعم يا رسول الله) آذاني (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلق رأسك) بكسر اللام والمراد الإزالة وهي أهم من أن تكون بالموسى أو مقص أو النورة (وصم ثلاثة أيام أو اطعم ستة المساكين) وفي الرواية الثانية ان شاء الله تعالى في الباب التالي أو تصدق بفرق بين ستة فين قدر الاطعام (أو انسلك بشاة) أي تقرب بشاة ولا يذرعن الكشمهني أو انسلك شاة بغير موحدة أي اذبح شاة وهذا دم تخيير استفيد من التعبير بأول المكررة قال ابن عباس رضي الله عنه • ما ما كان في القرآن أو فصاحبه بالخيار • وفي حديث أبي داود من طريق الشعبي عن ابن أبي ليلى عن كعب بن جعرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان شئت فأنسلك نسيكة وان شئت فصم ثلاثة أيام وان شئت فاطعم الحديث وفي الموطأ أي ذلك فملت أجزأ • (باب) تفسير الصدقة المذكورة في (قول الله تعالى أو صدقة) لان أهمهمة فسرهاب قوله (وهي اطعام ستة مساكين) • وبالسند قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سيف) هو ابن سليمان المكي (قال حدثني) بالافراد (مجاهد) المفسر (قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أن كعب بن جعرة) رضي الله عنه (حدثه قال وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ورأى يتهاق قلا) أي يتساقط شيئا فشيئا والجمله حالية واتصاب قلا على التمييز

عليه السلام لبيان وقت الاختيار للاستيعاب وقت الجواز • وكذا هو في العصر والمغرب والعشاء لبيان وقت الاختيار

ثم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى ان يحضر (٢٨٨) العصر فاذا صليتم العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فاذا صليتم المغرب

فانه وقت الى ان يسقط الشفق
فاذا صليتم العشاء فانه وقت الى
نصف الليل

فقط لا لاستيعاب وقت الجواز
للمجموع بينه وبين الاحاديث الصحيحة
في امتداد الوقت الى ان يدخل
وقت الصلاة الاخرى الا الصبح
وهذا التأويل أولى من قول من
يقول ان هذه الاحاديث ناسخة
لحديث جبريل عليه السلام لان
النسخ لا يصار اليه الا اذا عجز ناعن
التأويل ولم يعجز في هذه المسئلة
والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
اذا صليتم الظهر فانه وقت الى
ان يحضر العصر) معناه وقت لاداء
الظهر وفيه دليل للشافعي رحمه
الله تعالى وللاكثرين انه لا اشتراك
بين وقت الظهر ووقت العصر بل
متى خرج وقت الظهر بمصر ظل
الشيء مثله غير الظل الذي يكون
عند الزوال دخل وقت العصر
واذا دخل وقت العصر لم يبق
شيء من وقت الظهر وقال مالك
رضي الله عنه وطائفة من العلماء
اذا صار ظل كل شيء مثله دخل
وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر
بل يبق بعد ذلك قدر أربع ركعات
صالح للظهر والعصر أداء واحتجوا
بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث
جبريل عليه السلام صلى بي الظهر
في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء
مثله وصلى بي العصر في اليوم الاول
حين صار ظل كل شيء مثله فظاهره
اشتركا في قدر أربع ركعات
واحتج الشافعي والاكثرين بظاهر
الحديث الذي نحن فيه وأجابوا عن
حديث جبريل عليه السلام بان
معناه فرغ من الظهر حين صار ظل

وفي رواية أبوب عن مجاهد في المغازي أني على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا وقد تحت برمة
والقمل يتناثر على رأسي زاد في رواية ابن عون عن مجاهد في الكفارات فقال ادن فدنوت ولا جد
من وجه آخر في هذه الطريق وقع القمل في رأسي ولحيتي حتى حاجبي وشاربي فأرسل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال لقد أصابك بلاء ولاي داود أصابني هوام حتى تخوفت على بصري وفي
رواية ابن وائل عن كعب عند الطبري فحدث رأسي باصبعه فاستر منه القمل زاد الطبري من طريق
الحكم ان هذا الذي قلت شديد يارسول الله ولا بن خزيمة رآه وقله يسقط على وجهه (فقال
يوذيلك هوامك) بحذف همزة الاستفهام (قلت نعم) يارسول الله (قال فاحلق رأسك أو قال
احلق) بحذف المنعول وهو شك من الراوي (قال) أي كعب (في تزات هذه الآية فن كان منكم
من يضأوبه أدى من رأسه الى آخره) فقال النبي صلى الله عليه وسلم صم ثلاثة أيام أو تصدق
بفرق) بفتح الفاء والراء وقد تمكن قاله ابن فارس وقال الازهري بالفتح في كلام العرب والمحدثون
يسكنونه والمنقول جواز كل منهما والذي في اليونانية الفتح وهو ميكال معروف بالمدينة وهو ستة
عشر رطلا (بين ستة) من المسكين (أو انسك) بصيغة الامر ولا ربعة أو انسك (بما) بالوحدة
قبل ما ولا يوي ذرو الوقت عما (يسر) من أنواع الهدى (باب الاطعام) بالجرح على الاضافة ولا ي
ذرباب بالنون الاطعام (في القدية) المذكورة والاطعام بالرفع مبتدأ خبره (نصف صاع) أي
لكل مسكين وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة)
ابن الجراح (عن عبد الرحمن بن الاصم) (بفتح الهمزة والموحدة ويجوز كسر الهمزة وابدال
الموحدة فاء وهو عبد الرحمن بن عبد الله (عن عبد الله بن معقل) بفتح الميم وكسر القاف بينهما
مهملة ساكنة ابن مقرن بفتح القاف وكسر الراء المشددة التابعي الكوفي وليس له في البخاري
الا هذا الحديث وآخر (قال جلست الى كعب بن عجرة رضي الله عنه) أي انتهت جلوسي اليه
وفي رواية مسلم من طريق غندر عن شعبة وهو في المسجد وفي رواية أحمد عن جهم زعمت الى كعب
ابن عجرة في هذا المسجد وزاد في رواية سليمان بن قمر عن ابن الاصماني يعني مسجد الكوفة
(فأنا لله عن القدية) المذكورة في قوله تعالى فدية من صيام (فقال زلت) أي الآية المرخصة
لحلق الرأس (في) بكسر الفاء وتشديد الياء خاصة وهي لكم عامة) فيه دليل على أن العام اذا ورد
على سبب خاص فهو على عومه لا يخص السبب ويدل أيضا على تأصكه في السبب حيث
لا يسوغ اخرجه بالتخصيص ولهذا قال زلت في خاصة (جملت) بضم الحاء المهملة وكسر الميم
الخفيفة مبني للمفعول (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي) جملة حالية
(فقال) عليه الصلاة والسلام (ما كنت أرى) بضم الهمزة أي ما كنت أظن (الوجه بلغ بك
ما أرى) بفتح الهمزة أي أبصر بعيني (أو ما كنت أرى) بضم الهمزة أي أظن (الجهد بلغ بك
ما أرى) بفتح الجيم أي المشقة وقال النووي كعياض عن ابن دريد ضم الجيم لغة في المشقة أيضا
وقال صاحب العين بالضم الطائفة وبالفتح المشقة وحينئذ يتعين الفتح باختلاف قوله في حديث
بدء الوحى الماضي حتى بلغ معنى الجهد فانه محتمل للمعنيين كما سبق والشك من الراوي هل قال الوجه
أو الجهد ولا يذرعن الجوى والسقمى يبلغ بصيغة المضارع ثم قال عليه الصلاة والسلام (كعب
يتجد) أي هل تجد (شاة) قال كعب (فقلت لا) أجد (فقال) بقاء قبل القاف ولا يوي ذرو الوقت
وابن عساكر قال (فصم ثلاثة أيام) بيان لقوله تعالى أو صيام (أو أطعم ستة مساكين) بكسر العين
وهو بيان لقوله أو صدقة (لكل مسكين نصف صاع) بنصب نصف زاد مسلم نصف صاع كررها
مرتين والصاع أربعة امداد والمد رطل وثلاث فهو موافق لرواية الفرق الذي هو ستة عشر رطلا

كل شيء مثله وشعر في العصر في اليوم الاول حين صار ظل كل شيء مثله فلا اشتراك بينهما فهذا التأويل متعين للجمع وللطبراني

بين الأحاديث وإنه إذا حمل على الاشتراك يكون آخر وقت الظهر مجهولاً لأنه إذا (٢٨٩) ابتدأ حين صار ظل كل شيء مثله لم يعلم متى

فرغ منها وحينئذ يكون آخر وقت الظهر مجهولاً ولا يحصل بيان حدود الأوقات وإذا حمل على ما تأولناه حصل معرفة آخر الوقت وانتظمت الأحاديث على الاتفاق وبالله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا صلى العصر فإنه وقت إلى أن تصفر الشمس) معناه فإنه وقت لادئها بلا كراهة فإذا أصفرت صار وقت كراهة وتكون أيضاً أداء حتى تغرب الشمس للحديث السابق ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر وفي هذا الحديث رد على أبي سعيد الأصطغري رحمه الله تعالى في قوله إذا صار ظل كل شيء مثله صارت العصر قضاء وقد تقدم قريباً الاستدلال عليه قال أصحابنا رحمه الله تعالى للعصر خمسة أوقات وقت فضيله واختيار وجوازها لكراهة وجواز مع كراهة ووقت عذرها ما وقت الفضيله فأول وقتها ووقت الاختيار يتعدى إلى أن يصير ظل كل شيء مثله ووقت الجواز إلى الاصفرار ووقت الجواز مع الكراهة حالة الاصفرار إلى الغروب ووقت العذر هو وقت الظهر حتى من يجمع بين الظهر والعصر لسفر أو مطر ويكون العصر في هذه الأوقات الخمسة أداء فإذ أفادت كلها بغروب الشمس صارت قضاء والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فإذا صلى المغرب فإنه وقت إلى أن يسقط الشفق وفي رواية وقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق وفي رواية ما لم يغيب الشفق وفي رواية ما لم يسقط الشفق) هذا الحديث وما بعده

والطبراني عن أحمد الخزازي عن أبي الوليد شيخ البخاري فيه لكل مسكين نصف صاع ثم واحد عن بهز عن شعبة نصف صاع وطعام ولبشر بن عمر عن شعبة نصف صاع خنطة ورواية الحكم عن ابن أبي ليلى يقتضي أنه نصف صاع من زبيب قال الحافظ بن حجر والمحققون عن شعبة نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه قنطراً أو خنطة لعله من تصرفات الرواة أو ما لا زبيب فلم أره إلا في رواية الحكم وقد أخرجها أبو داود وفي أسنادها ابن إسحق وهو حجة في المغازي لافي الأحكام إذا خالف والمحققون رواية الترمذي وقد وقع الحزم بها عند مسلم من طريق أبي قلابة ولم يختلف فيه على أبي قلابة وعرف بذلك قوة قول من قال لا فرق في ذلك بين التمر والخنطة وإن الواجب ثلاثة أصع لكل مسكين نصف صاع اهـ واستشكل قوله بحديثه فقلت لا فقال قسم ثلاثة أيام لأن النساء تدل على الترتيب والآية توردت للتخيير واجب بأن التخيير إنما يكون عند وجود الشاة وأما عند عدمها فالتخيير بين أمرين لا بين الثلاثة وقال النووي ليس المراد أن الصوم لا يجزئ إلا لعدم المهدى بل هو محمول على أنه سأل عن النسك فإن وجدته أخبره بأنه مخير بين الثلاث وإن عدمه فهو مخير بين اثنين **هذا** (باب بالنوين) (النسك) المذكور في قوله تعالى فدية من صيام أو صدقة أو نسك (شاة) وأما ما رواه أبو داود والطبراني وعبد بن حميد وسعيد بن منصور من طرق تدور على نافع أن كعباً لما أصابه الأذى خلق فأهدى بقرة فاختلف على نافع في الواسطة الذي بينه وبين كعب وقد عارضه ما هو أصح منه من أن الذي أحمر به كعب وفعله في النسك إنما هو شاة بل قال الحافظ زين الدين العراقي أفتى البقرة منكر شاة وبالسند قال (حدثنا إسحق) هو ابن زاهر به كاجر به أبو نعيم قال (حدثنا روح) هو ابن عبادة قال (حدثنا شبل) بكسر الشين المجمة وسكون الموحدة بن عبد الله المكي (عن ابن أبي نجيح) عبد الله المكي (عن مجاهد قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وإنه) وفي نسخة ودوابه (يسقط على وجهه) أي القمل فالفاعل محذوف وضمير النصب من قوله رآه عائداً على كعب ومن أنه عائداً على القمل وكذا ضمير الرفع المستتر في قوله يسقط عائداً أيضاً على القمل والضمير من وجهه عائداً على كعب والواو للعالم قال الحافظ بن حجر ولا بن السكن وأبي ذر يسقط بزيادة لام (فقال أبو ذر) هو أمك قال نعم فأمره عليه الصلاة والسلام (أن يحلق) رأسه (وهو بالحديد يبيحون بتيين لهم) أي لم يظهر لمن كان معه عليه الصلاة والسلام في ذلك الوقت (أنهم يحلقون) من أحرأهم (جاء) أي بالحديثة (وهم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه ولا يذرع عن الجوى والكسهمي وهو أي الرسول عليه الصلاة والسلام (على طمع أن يدخلوا مكة) وهذه الزيادة كرها الراوي لبيان أن الخلق كان استباحة محظورة بسبب الأذى لا لقصود التحلل بالحصر وهو ظاهر (فأنزل الله) عز وجل (الفدية) المتعلقة بالخلق للأذى في قوله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه - الآية (فأمره) أي كعباً (رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطعم فرقا) بفتح الراء والمحدثون يسكنونها وهو ستة عشر رطلاً (بين ستة) من المساكين (أو يوم سدي شاة) بضم أوله منصوباً عطفاً على أن يطعم (أو يصوم ثلاثة أيام) بالنصب عطفاً على سابقه (وعن محمد بن يوسف) القريابي وهو عطف على قوله (حدثنا روح) فيكون إسحق رواه عن روح بإسناده وعن محمد بن يوسف قال (حدثنا روحاً) بن عمر بن كليب البشكري (عن ابن أبي نجيح) عبد الله (عن مجاهد قال أخبرنا) ولا يورى ذلك الوقت حدثني من الحديث بالافراد (عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه وقوله يسقط على وجهه مثله) بالنصب أي مثل الحديث المذكور والواو في قوله وقوله للعالم وفي الحديث أن

(٣٧) قسطلاني (ثالث) من الأحاديث صريح في أن وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق وهذا أحد القولين في مذهبنا وهو ضعيف

عند جهوز قلته مذهبنا وقالوا الصحيح انه ليس لها الا وقت واحد وهو عقب غروب الشمس بقدر ما يظهر ويستمر عورته ويؤذن ويقيم فان آخر الدخول في الصلاة عن هذا الوقت أم وصارت قضاء وذهب المحققون من أصحابنا الى ترجيح القول بجواز تأخيرها ما لم يغيب الشفق وانه يجوز ابتداؤها في كل وقت من ذلك ولا يأتى تأخيرها عن أول الوقت وهذا هو الصحيح أو الصواب الذي لا يجوز غيره والجواب عن حديث جبريل عليه السلام حين صلى المغرب في اليومين في وقت واحد حين غرت الشمس من ثلاثة أوجه أحدها انه اقتصر على بيان وقت الاختيار وليس بتويع وقت الجواز وهذا جار في كل الصلوات سوى الظهر والثاني انه متقدم في أول الامر بمكة وهذه الاحاديث بامتداد وقت المغرب الى غروب الشفق متأخرة في أواخر الامر بالمدينة فوجب اعتمادها والثالث ان هذه الاحاديث اسنادها اصح اسنادا من حديث بيان جبريل عليه السلام فوجب تقديمها فهذا محتمل فربما يتعلق بوقت المغرب وقد بسطت في شرح المهذب دلالة الجواب عما هو خلاف الصحيح والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا صليتم العشاء فانه وقت الى نصف الليل) معناه وقت لادائها اختيارا أما وقت الجواز فيتمد الى طلوع الفجر الثاني لحديث أبي قتادة الذي ذكره مسلم بعد هذا في باب من نسي صلاة أو نام عنها انه ليس في النوم تفسيره انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى

السنة مبينة لمجل القرآن لاطلاق القدي فيه وتقييدها بالسنة وتحریم حلق الرأس على الحرم والرخصة له في حلقها اذا آذاه القمل أو غيره من الاوجاع واستنبط منه بعض المالكية ايجاب القدي على من تعمّد حلق رأسه بغير عذر فان ايجابها على المعذور من التنبيه بالادنى على الاعلى لكن لا يلزم من ذلك التسوية بين المعذور وغيره ومن ثم قال الشافعي لا يتخير العامد بل يلزمه الدم (باب قول الله تعالى فلا رث) * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمان مولى عزة الاشجعية ولغير أبي الوقت سمعت أبا حازم وفيه نصريح منصور بسماعه له من أبي حازم في رواية شعبة وقد اتفق بذلك تعليل من أغلبه باختلاف على منصور لان البيهقي أورده من طريق ابراهيم ابن طهمان عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي حازم زاد فيه رجلا فان كان ابراهيم حفظه فاعلمه حله عن هلال ثم لقي أبا حازم فسمعه منه فحدث به على الوجهين وصرح أبو حازم بسماعه له من أبي هريرة كما تقدم في أوائل الحج من طريق شعبة عن سيار عن أبي حازم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج (أي قصد هذا البيت) الحرام لحج أو عمره ولمسلم من أتى هذا البيت والاشارة للحاضر فالظاهر انه عليه الصلاة والسلام قاله وهو بمكة (فلم يرفث) بتثنية الفاء والضم المشهور في الرواية واللغة وبالفتح الاسم وبالسكون المصدر والمعنى فلم يجامع أو لم يأت بفحش من الكلام (ولم يفسق) لم يخرج عن حدود الشرع بالسبب وارتكاب المخطورات والفساق في قوله فلم والوافي قوله ولم عطف على الشرط في قوله من حج وجوابه قوله (رجع) حال كونه (كما) أي مشابها لنفسه في البراءة من الذنوب صغائرها وكبائرها في يوم (ولادته أمه) الا في حق آدمي اذ هو محتاج لاسترضائه ثم اذ رضى تعالى عن عبده أرضى عنه خصمه وفي نسخة كيوم ولادته أمه (باب قول الله عز وجل ولا فسوق ولا جدال في الحج) برفع فسوق ممنونا كذا رث لان كثير وأبي عمرو ويعقوب ووافقه أبو جعفر وزاد رفع جدال على ان لا ملغاة وما بعد هارفع بالابتداء وسوق الابتداء بالنكرة تقدم النبي عليه اوفى الحج خبر المبتدأ الثالث وحذف خبر المبتدأ الاول والثاني دلالة الثالث عليه ما قرأه الباقر بالفتح في الثلاثة على ان لا هي التي للتبشير فوهل فحة الاسم فحة اعراب أو بناء الجمه ور على الثاني * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) الفرابي قال (حدثنا سفيان) هو الثوري كان نص عليه البيهقي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمان (عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال قال (النبي) ولاي الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق) قال في القاموس الفسق الترك لامر الله والعصيان والخروج عن طريق الحق أو القصور كالفسوق وفسق جار عن أمر به خرج والطبة عن قشرها خرجت فكانت فسقت قيل ومنه الفاسق لانسلاخه عن الخير (رجع) والحال انه (كيوم ولادته أمه) عاريا من الذنوب أو رجوعه عن صار والظرف خبره ومعه مفتوح وجوز كسر ها وهو الذي في اليونانية ولم يذكروا في الحديث الجدال اعتمادا على ما في الآية أولان المجادلة ارتفعت بين العرب وقرش في موضع الوقوف بعرفة والمزدلفة فأسلت قرش وارتفعت المجادلة ووقف الكل بعرفة

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب جزاء الصيد اذا باشر الحرم قتله (وتحواه) كمنه في صيد الحرم وعضد شجره (وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) كذا ثبتت البسالة ونالها الابني ذر وغيره باب قول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم أي محرمون ولهذ كر القتل دون الذبح للتعميم وأراد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا (ومن قتله منكم متعمدا) ذا كرا لحرمة عالمها بانه

ويقال المرائي والمرأغى من الازد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه (٢٩١) وسلم قال وقت الظهر ما لم تحضر العصر ووقت

العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يسقط نور الشفق ووقت العشاء الى نصف الليل ووقت الفجر ما لم تطلع الشمس * حدثنا زهير بن حرب حدثنا أبو عمرو القندي ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا يحيى بن أبي بكير كلاهما عن شعبة بهذا الأسناد وفي حديثهما قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين * وحدثني أحمد بن إبراهيم الدوري حدثنا عبد الحميد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت صلاة المغرب ما لم يغب الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فأمسك عن الصلاة فانها تطلع بين قرني شيطان * وحدثني أحمد بن يوسف الأزدي حدثنا عمار بن عبد الله بن رزين ودليل الجمهور حديث أبي قتادة والله أعلم (قوله المرائي عن من الازد) هو شيخ الميم وبالغين المجبة (قوله صلى الله عليه وسلم ما لم يسقط نور الشفق) هو بالناء المثلية أي نورانه واتشاره وفي رواية أبي داود وفور الشفق بالناء وهو عشاء والمراد بالشفق الأحمر هذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وجهور الفقهاء وأهل اللغة المراد الايض والاول هو الراجح المختار وقد بسط

حرام عليه (جزء مما قتل من النعم) برفع جزء من غير تنوين وخفض مثل على أن جزء مصدر مضاف لمفعوله تحقيقا والاصل فعلية أن يجزى المقتول من الصيد مثله من النعم ثم حذف الاول لدلالة الكلام عليه وأضيف المصدر الى ثانيهما أو أن مثل مقعمة كقولهم مثلك لا يفعل ذلك أي انت لا تفعل ذلك وهذه قسرة نافع وابن كثير وابن عامر وأبي جعفر وقرائة الآخرين فجزء بالرفع من نواعي الابتداء والخبر محذوف تقديره فعليه جزاء أو أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره فالواجب جزاء أو فاعل بفعل محذوف تقديره فيلزمه أو يجب عليه ومثل بالرفع صفة لجزء أي فعلية جزاء موصوف بكونه مثل ما قتل أي مما تله والذي عليه الجمهور من السلف والخلف ان العامد والناسي سواء في وجوب الجزاء عليه فالقرآن دل على وجوب الجزاء على المتعمد وعلى تأنيبه بقوله تعالى ليدوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه وجاءت السنة من أحكام النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بوجوب الجزاء في الخطأ كما دل الكتاب عليه في العمد وأيضاً فان قتل الصيد اتلاف والاتلاف مضمون في العمد والنسيان لكن المتعمد مأثوم والمخطئ غير مأثوم وهذه المماثلة باعتبار الخطأ والهتمة عند مالك والشافعي والقيمة عند أبي حنيفة (يحكم به) أي بالجزء (ذو عدل) رجلان صالحان فان الأنواع تشابه في النعمة بدنة وفي جوار الوحش بقرة (منكم) من المسلمين (هديا) حال من ظهر به (بالغ الكعبة) صفة هديا والاضافة لفظية أي واصلا اليه بأن يذبح فيه ويصدق به (أو كفارة) عطف على جزاء (طعام مسكين) بدل منه أو تقديره هي طعام وقرأ نافع وابن عامر وأبو جعفر كفارة بغير تنوين طعام بالخفض على الاضافة لان الكفارة لما تنوعت الى تكفير بالطعام وتكفير بالجزء المماثل وتكفير بالصيام حسن اضافة ما لاحد أنواعها تبيننا لذلك والاضافة تكون لادنى ملازمة ولا خلاف في جمع مسكين هنا لانه لا يطعم في قتل الصيد مسكين واحد بل جماعة مسكين وانما اختلفوا في موضع البقرة لان التوحيد يراد به عن كل يوم والجمع يراد به عن أيام كثيرة (أو عدل ذلك صياما) أي أو مساوا من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوما وهو في الاصل مصدر أطلق للمفعول (ليدوق وبال أمره) نقل أمره وجزاء معصيته أي أو جينا ذلك ليدوق (عفا الله عما سلف) قبل التعمير (ومن عاد) الى مثل هذا (فينتقم الله منه) في الآخرة أي فهو ينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة (والله عزيز ذو انتقام) على المصير بالمعاصي (أحل لكم صيد البحر) مما لا يعش الا في الماء في جميع الاحوال (وطعامه) ما يتزود منه يا بسا مالها أو ما قد فقه ميتا متاعا لكم وللسيارة) منقعة للمقيم والمسافر وهو مفعول له (وحرم عليكم صيد البر) ما يصيد فيه أو المراد بالصيد في الموضوعين فعله فعلى الاول يحرم على المحرم مصادده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله (مادمم حرما) محرمين (واتقوا الله الذي اليه تحشرون) وفي رواية أبي ذر ما لفظه من النعم الى قوله واتقوا الله الذي اليه تحشرون وسبب نزول هذه الآية كما حكاه مقاتل في تفسيره أن أبا اليسر بنسخ المشاة التحية والمهمل قتل حمار وحش وهو محرم في عمرة الحديبية فنزلت ولم يذكر المصنف في رواية أبي ذر حديثنا في هذه الترجمة اشارة الى انه لم يثبت على شرطه في جزاء الصيد حديث من فروع وفي رواية غبري أي ذر هنا باب بالتنوين اذا صاد الحلال صيدا فأهدى للمعرم الصيد كله المحرم قال العيني كالحافظ بن حجر هذه الترجمة هكذا ثبت في رواية أبي ذر وسقطت في رواية غيره وجعلوا ما ذكر في هذا الباب من جملة الباب الذي قبله اه والذي في الفرع يقتضي أن لفظ الباب هو الساقط فقط دون الترجمة فانه كتب قبل اذا واو اللعطف ورقم عليها علامة الثبوت لا بوى ذر الوقت وكذا رأيت في بعض الاصول المعتمدة اذا صاد الحلال الى آخر قوله أكله (ولم ير ابن

دلالة في تهذيب اللغات وفي شرح المذهب (قوله صلى الله عليه وسلم فانها تطلع بين قرني شيطان) قيل المراد بقرنه أمته وشيعته وقيل قرنه

حدثنا ابراهيم يعني ابن طهمان عن الحجاج (٢٩٢) وهو ابن حجاج عن قتادة عن ابي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاصي انه قال سئل

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوات فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء ما لم تحضر العصر ووقت صلاة العصر ما لم تنصف الشمس ويسقط قرنهما الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل . حدثنا يحيى بن يحيى التميمي اخبرنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم

جانب رأسه وهذا ظاهر الحديث فهو أولى ومعناه انه يدنى رأسه الى الشمس في هذا الوقت ليكون الساجدون للشمس من الكفار في هذا الوقت كالساجدين له وحينئذ يكون له ولشيعته تسلط وتكبر من ان يلبسوا على المصلي صلاته فكهرت الصلاة في هذا الوقت لهذا المعنى كما كهرت في ماوى الشيطان (قوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة العصر ما لم تنصف الشمس ويسقط قرنهما الاول) فيه دليل لمذهب الجمهور أن وقت العصر سنة لداني غروب الشمس والمراد بقرنها جانبها وفيه أن العصر يكون أداء ما لم تغرب الشمس وقد سبق قريها هذا كله (قوله عن يحيى بن أبي كثير قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) جرت عادة الفضلاء من السؤالات عن ادخال مسلم هذه الحكاية عن يحيى مع انه لا يدكر في كتابه الا أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم محضه مع ان هذه الحكاية لا تتعلق بأحاديث مواقيت الصلاة فكيف أدخلها فيها وحكى القاضي عياض رحمه

عباس (مما وصله عبد الرزاق (وانس) مما وصله ابن أبي شيبة رضى الله عنهم (بالذبح) أى بذبح الحرم (باساً) وظاهره العموم فيتناول الصيد وغيره لكن بين المؤلف انه خاص بالثاني حيث قال (وهو) أى الذبح (غير الصيد) ولا يذبح في غير الصيد (فحوال الأبل والغنم والبقر والطيح والخيول) وهذا قاله المؤلف تفقها وهو متفق عليه فيما عدا الخيل فانه مخصوص بنبيج أكلها (يقال عدل) بفتح العين (منسل) بكسر الميم وهذا فاسره أبو عيسى في المجاز ولا ي الوقت عدل ذلك مثل (فاذا كسرت) بضم الكاف أى العين (عدل) وفي بعض الاصول المعمدة فاذا كسرت بفتح الكاف وتاء الخطاب عدل بالنصب على المفعولية وفتح العين (فهو زنة ذلك) أى موازنه في القدر (قياماً) في قوله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياماً أى (قواماً) بكسر القاف أى يقوم به أمر دينهم وديناهم وهو سبب اتعاشهم في أمر ما شئهم ومعادهم يلون فيه الخائف ويامن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحجاج والعمار (يعدلون) في قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون بالانعام أى (يجعلون) له (عدلاً) بفتح العين ولا يذرى مثلاً تعالى الله عن ذلك وغيره عدلاً بكسر هاو قال البيضاوى والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان أى يسوونها به ومناسبة ذكر هذا هنا كونه من مادة قوله تعالى أو عدل ذلك بالفتح أى مثله وما ذكره من مطابقة لترجمة الباب السابق وليس مناسبة لترجمة الاخرى وبالسند قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والضاد المجهمة واللام الزهرا في قال (حدثنا هشام) الدستوائى (عن يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق ابى) أبو قتادة الحرث بن ربيع الانصارى (عام الحديبية) في عمرتها وهذا أصح من رواية الواحدى من وجه آخر عن عبد الله بن أبي قتادة ان ذلك كان في عمرة القضية (فأحرم أصحابه) أى أصحاب أبي قتادة (ولم يحرم) أبو قتادة لاحتمال انه لم يقصد نسكاً اذ يجوز دخول الحرم بغير احرام لمن لم يرد حجاً ولا عمرة كما هو مذهب الشافعية وأما على مذهب الأئمة الثلاثة القائلين بوجوب الاحرام فاحتجوا به ان ابا قتادة انما لم يحرم لانه صلى الله عليه وسلم كان أرسله الى جهة اخرى ليكشف أمر عدو في طائفة من الصحابة كما قال (وحدث النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الحاء وكسر الدال المشددة بمنى للمفعول (ان عدواً) له من المشركين (يفزوه) زاد في حديث الباب اللاحق بغية فتوجهنا نحوهم أى بأمره عليه الصلاة والسلام قالت لكن يعكر على هذا أن في حديث سعيد بن منصور من طريق المطب عن أبي قتادة أن خبر العدو أنهم حين بلغهم الروحاً ومنهم أوجههم النبي صلى الله عليه وسلم والرواح على أربعة وثلاثين ميلاً من ذى الحليفة مائة احرامهم فهذا صريح في أن خبر العدو أنهم بعد مجاوزة الميقات ويؤيده قوله في حديث الباب اللاحق فأحرم أصحابه ولم أحرم فأثبتنا بدو بغية فتوجهنا فغير بالفاء المقتضية لتأخير الانباء عن الاحرام وحينئذ فلا دلالة فيه على ما ذكره وقال الاثم انما جاز لابي قتادة ذلك لانه لم يخرج يريد مكة لاني وجدت في رواية من حديث أبي سعيد فيها خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحرمانا فلما كنا بمكان كذا اذا نحن بابي قتادة وكان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه في وجه الحديث اه وفي صحيح ابن حبان والبراز والطحاوى من طريق عياض بن عبد الله عن أبي سعيد قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا قتادة على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا بفسفان فاذا هم بحمار وحش قال وجاء أبو قتادة وهو وحل الحديث وهذا ظاهر يخالف ما في البخارى على ما لا يخفى لان قوله بعث يقتضى انه لم يكن خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة لكن يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ومن معه لحقوا بأبا قتادة في بعض الطريق قبل الروحاً فلما بلغوها وأمرهم خبر العدو وجهه النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة لكشف الخبر (فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم) لقصد

الله تعالى عن بعض الأئمة انه قال سببه ان مسلماً رجه الله تعالى أعجبه حسن سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله الذي

حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما عن الأزرق قال زهير حدثنا اسحق (٢٩٣) بن يوسف الأزرق حدثنا سفيان عن علقمة

ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة فقال له صل معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس أمرهم بالأذان ثم أمرهم فأقام الظهر ثم أمرهم فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء ضاربة ثم أمرهم فأقام المغرب حين غابت الشمس ثم أمرهم فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أمرهم فأقام الفجر حين طلع الفجر فلما ان كان اليوم الثاني أمرهم فأبرءوا الظهر فأبرءوها قائم ابن يربدها وصلى العصر والشمس مرتفعة أخرى فوق الذي كان وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل وصلى الفجر فأفسرها ثم قال أين السائل عن وقت الصلاة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال

ابن عمر وكثيرة فوائدها وتخييص مقاصدها وما اشقت عليه من الفوائد في الاحكام وغيرها ولا نعلم أحد اشارك فيها فلما رأى ذلك أراد أن ينه من رغب في تحصيل الرتبة التي ينالها بمعرفة مثل هذا فقال طريقتك ان يكثر اشتغاله واتعابه جسمه في الاعتناء بتحصيل العلم هذا شرح ما حكاك القاضي (قوله في حديث بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة فقال له صل معنا هذين يعني اليومين) وذكر الصلوات في اليومين في الوقتين فيه بيان أن للصلاة وقت فضيله ووقت اختياره وفيه ان وقت المغرب ممتد وفيه البيان بالفعل فإنه أبلغ في الايضاح والفعل نعم فأدته السائل وغيره وفيه تأخير

الذي خرج له ولحق أبو قتادة وأصحابه عليه الصلاة والسلام قال أبو قتادة (فبينما) بالميم وللكشميين فيينا (أنا مع أصحابي) والذي في الفرع وأصله فيينا أي مع أصحابه فيكون من قول ابن أبي قتادة حال كونهم (يضحك بعضهم الى بعض) أي منتهيا أو ناظر اليه ويضحك فعل مضارع كذا في الوقت واغتره فضحك بالفاء بدل الياء والفعل ماض وفي الفرع تضحك بمنزلة فوقية وفتح الصاد وتشديد الحاء من التفعّل وانما كان ضحكهم تخبيا من عروض الصيد مع عدم تعرضهم للإشارة منهم ولادلالة لابي قتادة على الصيد وفي حديث أبي قتادة السابق وجاء أبو قتادة وهو وحده فنكسوا رؤوسهم كراهية أن يحدوا أبصارهم لفيقطن فيراه وفي رواية حديث الباب التالي فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك الى بعض زاذي وفي رواية أبي حازم وأحبوا أني لو أبصرته (فقطرت فاذا أنا بحمار وحش) بالإضافة وفيه على رواية فيينا أي التفات اذ كان مقتضاها أن يقول فقطروا في رواية محمد بن جعفر فقامت الى الفرس فأمرجته فركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعيلك عليه بشئ فغضبت فزلت فأخذتهم ثم ركبت (فحملت عليه) أي على الحمار الوحشي (فقطعت فأنبتته) بالمثلثة ثم بالموحدة ثم بالمثلثة أي جعلته ثابتا في مكانه لا حراك به (واستمعت بهم) في جملة (فأبوا أن يعينوني) في رواية أبي النضر فأنبت اليهم فقلت لهم قوموا فاحلوا فقالوا لا نعيلك حتى جنتهم به (فأكلنا من لحمه) وفي رواية فضيل عن أبي حازم فأكلوا فسدوا وفي رواية محمد بن جعفر عن أبي حازم فوقعوا يأكلون منه ثم انهم شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضمي وفي رواية مالك عن أبي النضر فأكل كل منه بعضهم وأبي بعضهم (وخشينا أن نقطع) بضم أو له مبني للمفعول وفي رواية علي بن المبارك عن يحيى عند أبي عوانة وخشينا أن يقطعنا العدو أي عن النبي صلى الله عليه وسلم لكونه سبقهم وتأخروا هم لاراحة الحاجة الموضع الذي وقع به صيد الحمار كما سألني ان شاء الله تعالى وفي رواية أبي النضر الآتية ان شاء الله تعالى في الصيد فأبى بعضهم أن يأكل فقلت أنا أستوقف لكم النبي صلى الله عليه وسلم فأدر كنهه فحدثته الحديث ففهم هذا أن سبب اسراع أبي قتادة لادراكه عليه الصلاة والسلام أن يستفتيه عن قضية كل الحار ومفهوم حديث أبي عوانة أنه تخشيت على أصحابه اصابة العدو قال في الفتح ويمكن الجمع بان يكون ذلك بسبب الآخرين (فطلب النبي صلى الله عليه وسلم أرفع) بضم الهمزة وفتح الراء وكسر الفاء المشددة وفي بعض الاصول أرفع بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الفاء (فرسي) أي أكلفه السير الشديد (شأوا) بفتح الشين المعجمة وسكون الهمزة ثم أو أي تارة (وأسير) بسهولة (أي أخرى) فلقيت رجلا من بني غفار بكسر الغين المعجمة ولم يقف الحافظ بن حجر على اسمه (في جوف الليل قلت له) (أين تركت النبي صلى الله عليه وسلم قال تركته بتهن) بموحدة مكسورة فثناة فوقية مفتوحة فعين مهمله ساكنة فها مكسورة ثم نون لاني ذرولا لكشميين بتهن بكسر الفوقية والهاء ولف فيه بتهن بفتحها وما وحى أبو ذر الهروي أنه سمع أهل ذلك المكان يقولون الهاء وقال في القاموس وتهيئ مثلثة الاول مكسورة الهاء وفي فرع اليونانية وأصلها ضمة فوق الهاء بالهمزة تحت الفتح وهي عين ما على ثلاثة أميال من السقيا (وهو) أي النبي صلى الله عليه وسلم (قائل السقيا) بضم السين المهملة واسكان القاف ثم مشددة تحسية مفتوحة مقصورة قرية جامعة بين مكة والمدينة وهي من أعمال الفرع بضم الفاء وسكون الراء آخره عين مهمله وقابل بالمثلثة التحسية من غيرهم كافي الفرع وصحح عليه وفي غيرهم الهمة وقال النووي روى بوجهين أحدهما وأشهرهما بـ هـزة بين الالف واللام من الصلوة أي تركته بتهن وفي عزمه أن يقبل بالسقيا ومعنى قائل

البيان الى وقت الحاجة وهو مذهب جمهور الاصوليين وفيه احتمال تأخير الصلاة عن أول وقتها وترك فضيله أول الوقت لمصلحة مراعاة

وقت صلاتكم بين ما رايتكم * وحديثي (٢٩٤) ابراهيم بن محمد بن عرعر السامي حدثنا حري بن عمار حدثنا شعبة عن علقمة

ابن مرثد عن سليمان بن يزيد عن
أبيه ان رجلا أتى النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله عن مواقيت
الصلاة فقال اشهد معنا الصلاة
فأمر بلالا فأذن بغسل فصلي المصبح
حين طلع الفجر ثم أمره بالظهر حين
زالت الشمس عن بطن السماء ثم
أمره بالعصر والشمس مرتفعة ثم
أمره بالمغرب حين وجبت الشمس
ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق ثم
أمره بالقدف نور بالصبح ثم أمره
بالظهر فأبرد ثم أمره بالعصر
والشمس بيضاء نقيصة لم تحل لها
صفرة ثم أمره بالمغرب قبل ان
يقع الشفق ثم أمره بالعشاء عند
ذهاب ثلث الليل أو بعضها شك
حري فلما أصبح قال أين السائل
ما بين ما رايت وقت حدثنا محمد
ابن عبد الله بن غير حدثنا أي حدثنا
بدر بن عثمان حدثنا أبو بكر بن أي
موسى عن أبيه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه أتاه سائل يسأله
عن مواقيت

(قوله صلى الله عليه وسلم وقت
صلاتكم بين ما رايتكم) هذا خطاب
للسائل وغيره وتقديره وقت
صلاتكم في الطرفين اللذين صليت
فيهما وفيما بينهما وترك ذكر الطرفين
لحصول علمهما بالفعل أو يكون
المراد ما بين الاحرام بالاولى والسلام
من الثانية (قوله وحديثي ابراهيم
ابن محمد بن عرعر السامي) عرعر
بفتح العينين المهملتين واسكان
الراء بينهما والسامي بالسين المهملة
منسوب الى سامية بن لؤي بن غالب
وهو من نسله قرشي سامي (قوله حين
وجبت الشمس) أي غابت وقوله موقع
الشفق أي غاب (قوله فتور بالصبح)
أي أسفر من النور وهو الاضائة

سيقيل والوجه الثاني قابل بالموحدة وهو ضعيف وغريب وتصحف وان صح فعنه أن تعهن
موضع مقابل السقيا اه وقال في المفهم وتبعه في التنقيح وهو قائل اسم فاعل من القول ومن
القائلة أيضا والاول هو المراد هنا والسقيا مفعول بفعل مضمر كأنه كان تعهن وهو يقول لأصحابه
اقصدوا السقيا قال في المصابيح يصح كل من الوجهين أي القول والقائلة فإنه أدركه في وقت
قيلولته وهو عازم على المسير الى السقيا ما بقية حاله أو مقالية ولا مانع من ذلك أصلا اه
فليست أم قوله فإنه أدركه وقت قيلولته فإن أتى أي قتادة الغفاري كان في جوف الليل وقصة
الحمار كانت بالقاحه كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد باب وهي على نحو ميل من السقيا الى جهة
المدينة فالظاهر أن لقي الغفاري له صلى الله عليه وسلم انما كان ليلا لانها را قال أبو قتادة فسرت
فأدركته صلى الله عليه وسلم (فقلت يا رسول الله ان اهك) أي أصحابك كما في رواية مسلم وأحمد
(يقرؤن عليك السلام ورجة الله انهم قد خشوا) بكسر هـ زنة ان وفي حديث الباب الاحق
وانهم بالواو وخشوا بفتح الخاء وضم الشين المعجمتين (ان يقطعوا) بضم أوله وفتح ثالته مبنيا
للمفعول أي يقطعهم العدو (دونك فانتظرهم) بصيغة الامر من الانتظار أي انتظروا أصحابك
زاد في رواية الباب الاحق ففعل (قلت يا رسول الله اصدت حمار وحش وعندي منه) قطعة
فصلت منه فهي (فاضلة) بالفتح بين الفاء والضاد المعجمة أي باقية (فقال) عليه الصلاة والسلام
(للقوم كوا) أي من الفضلة (وهم محرمون) والامر بالاكل للاباحة وفي رواية أبي حازم المنبئ
عليها في هذا الباب اشارة الى أن تمنى الحرم ان يقع من الحلال الصيد لئلا كل المحرم منه لا يقدح في
احرامه * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الحج والهبسة والاطعمة والمغازي والجهاد
والنبايع ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وسياق عبد الله هنا
يقضى كونه من سلاح حيث قال انطلق أي عام الحديبية ﷺ هذا (باب بالنون) اذا رأى
المحرمون صيدا) وفيهم رجل حلال (فضحكوا) تعجبوا من عريضة الصيد مع عدم الترض له مع
قدرتهم على صيده (فقطن الحلال) بفتح الطاء وكسر هاء أي فهم لا يكون ضحكهم اشارة منهم الى
الحلال بالصيد حتى اذا اصطاد ذلك الحلال الصيد لا يلزم المحرمين الذين ضحكوا شيء * وبالسند
قال (حدثنا سعيد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الواو واحدة وسكون المثناة التحتية الهروي نسبة
لبسيع الشيب الهروي قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي (عن يحيى) بن أي كثير (عن عبد الله
ابن أبي قتادة ان اياه) بأفتادة الحرفين زبعي (حدثه قال انطلقا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام
الحديبية فاحرم أصحابه ولم احرهم) انا (فأبشنا) بضم الهمزة مقبلة للمفعول أي أخبرنا (بعقد)
للمسلمين (ببيعة) بغير منجمة فثناة تحسية ساكنة ففافي مفتوحة موضع من بلاد بني غفار بين
الحرمين وقال في القاموس موضع يظهر حرارة النار لبني ثعلبة بن سعد (فتوجهنا نحوهم) بأمره
صلى الله عليه وسلم فلما رجعنا الى القاحه (فبصر) بضم الصاد المهملة (أصحابي) الذين
كانوا معي في كشف العدو (بجمار وحش) ولا يذرع عن الكهية بني فظنرا أصحابي الحمار وحش
بالنون والطاء المعجمة المفتوحين من النظر والحمار باللام بدل الموحد كذا في فرع اليونينية
وغیره فقول العيني كالحافظ بن حجر فعلى هذه الرواية أي رواية قطرب بالنون والطاء المشالة دخول
الباء في جماعه مشكل وأجاب بان يكون ضمن نظره معنى بصر أو الباء بمعنى الى على مذهب من يقول
ان الحروف ينوب بعضها عن بعض يدل على انه لم يستحضر اذ لم يكتف بها باللام في الرواية
المذكورة قال في الفتح وقد بين محمد بن جعفر في روايته عن أبي حازم عن عبد الله بن أبي قتادة كما
سيأتي ان شاء الله تعالى في الهبة ان قصة صيده الحمار كانت بعد أن اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه
وسلم وأصحابه ونزلوا في بعض المنازل ولفظه كنت يومما جالس مع رجال من أصحاب النبي صلى الله

عليه (قوله في حديث أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أتاه سائل يسأله عن مواقيت

الصلاة فلم يرد عليه شيئا قال فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف (٢٩٥) بعضهم بعضا ثم أمره فأقام الظهر حين

زالت الشمس والقائل يقول قد اتصف النهار وهو كان أعلم منهم ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس ثم أمره فأقام العشاء

حين غاب الشفق ثم أمره فأقام الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس أو كادت ثم أمره فأقام الظهر حتى كان قد ربيما من وقت العصر بالامس ثم أمره فأقام العصر حتى انصرف منها والقائل يقول قد اجرت الشمس ثم أمره فأقام المغرب حتى كان عند سقوط الشفق ثم أمره فأقام العشاء حتى كان ثلث الليل الاول ثم أصبح فدعا السائل فقال الوقت بين هذين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن بدر بن عثمان عن أبي بكر بن أبي موسى سمعه منه عن أبيه ان سائلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة بمثل حديث ابن عمر غير انه قال فصلى المغرب قبل ان يغيب الشفق في اليوم الثاني

الصلاة فلم يرد عليه شيئا فأقام الفجر حين انشق الفجر معنى قوله فلم يرد عليه شيئا أي لم يرد جوابا ببيان الاوقات باللفظ بل قال له صل معنا لتعرف ذلك ويحصل لك البيان بالفعل وانما ناولناه لجمع بينه وبين حديث بريدة ولان المعلوم من احوال النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يجيب اذا سئل عما يحتاج اليه والله أعلم (قوله في حديث بريدة وحديث أبي موسى انه صلى العشاء بعد ثلث الليل وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ووقت العشاء الى نصف الليل) هذه الاحاديث لبيان آخر وقت

عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمانا والقوم محرمون وأنا غير محرم وبين في هذه الرواية السبب الموجب لرؤيتهم ايام دون أبي قتادة بقوله فأبصر واجارا وحشيا وأياما مشغول أخصفت نعلي فلم يؤذوني به وأحبوا الوأي أبصرته والتفت فأبصرته ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن جبان وغيره أن ذلك وهم بعسفان وفيه نظر والصحيح أن ذلك كان بالقاحه كما سيأتي أن شاء الله تعالى بعد باب وم (فجعل بعضهم يضعك الى بعض) تجيبا للاشارة (فقطرت فريته) فحملت عليه الفرس فطعنته فأثبته (أي حبسته مكانه) (فاستغفتم) في حمله (فأبو ان يعينوني) فحماه حتى جئت به اليهم (فأكلنا منه ثم لحقت برسول الله صلى الله عليه وسلم) (والحال أنا) خشينا ان تقطع أي يقطعنا العدو ودونه عليه الصلاة والسلام حال كوني (أرفع) بضم الهمزة وتشديد القاء المكسورة وفتح الهمزة وسكون الراء وفتح القاء وهو الذي في اليونانية ليس الا أي أكلف (فرسى شأوا) دفعة (واسير عليه) بسهولة (شأوا) أخرى (فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت ابن) ولاي الوقت فقلت له أين (تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بعهن) بفتح التاء والهاء وبكسر هاء ماو بفتح فكسرو في الفرع وأصله ضم الهاء أيضا كما مر قال القاضي عياض هي عين ماء على ثلاثة أفعال من السقي بطريق مكة (وهو) عليه الصلاة والسلام (قائل السقيا) بضم السين مقصور وقائل بالتنوين كالساقية أي قال أقصدوا السقيا أو من القبلة أي تركته بعهن وعزمه أن يقيم بالسقيا (فلحق برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أثبته فقلت يا رسول الله ان أصحابك ارساوا يقرؤن عليك السلام ورجع الله زاد في رواية غير أبي ذر الوقت وبركاته) (وانهم قد خشوا ان يقطعهم العدو دونك فانظرهم) بهمزة وصل وظاهر المعجمة مضمومة أي انتظرهم (ففعل) ما سأله من انتظارهم (فقلت يا رسول الله انا اصدنا جارا وحشا) بهمزة وصل وتشديد الصاد أصله اصدنا من باب الافعال قلت التاء صادوا أو دغمت الصاد في الصاد أو خطأ من قال أصله اصطدنا فأبدلت الطاء مشددة وأدغمت وفي نسخة اصدنا بفتح الهمزة وتخفيف الصاد (وان عندنا منه) قطعة (فاضله) فضلت منه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه كانوا) من القطعة الفاضلة (وهم محرمون) هذا (باب) بالتنوين (لا يعين الحرم الحلال في قتل الصيد) بفعل ولا قول * وبالسند قال (حدثنا) بالجمع ولاي الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) المسمى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز ولاي الوقت عن صالح بن كيسان (عن أبي محمد) أنه (سمع ابا قتادة) وغير أبي ذر الوقت عن أبي محمد نافع مولى أبي قتادة سمع ابا قتادة وفي رواية مسلم عن صالح سمعت ابا محمد مولى أبي قتادة ولم يكن مولى أي لا ي قنادة وعند ابن جبان هو مولى عقيلة بنت طلق الغفارية ونسب لا ي قنادة لكثرة زومه له وقيامه بهما منه من باب الخدمة حتى صار كانه مولاه وحيث ينفذ فيكون من باب الجواز (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقاحه) بالقاف والهاء المهملة المخففة بينهما ألف وهي (من المدينة على ثلاث) من المراحل قبل السقيا بنحو ميل وقد سبق أن الروحاني الموضع الذي ذهب أبو قتادة منه الى جهة العدو ثم التقوا بالقاحه ووقع الصيد المذكور (ح) التحويل السند قال المؤلف بالسند السابق (وحدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا صالح بن كيسان) عن أبي محمد (نافع المذكور) عن أبي قتادة رضي الله عنه قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بالقاحه ومنا غير الحرم) يحتمل أن يقال لامنافاة بين قوله هنا ومنا غير الحرم وبين ما سبق مما يقتضي انحصار عدم الاحرام في أبي قتادة فقديره بقوله ومنا غير الحرم نفسه فقط بدليل

الاختبار واختلف العلماء في الجمع بينهما والشافعي رحمه الله تعالى قولان أحدهما ان وقت الاختيار يعتد الى ثلث الليل والثاني الى

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت ح وحديثنا (٢٩٦) محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة

نصفه وهو الأصح وقال أبو العباس ابن جرير لا اختلاف بين الروايات ولا عن الشافعي رحمه الله تعالى بل المراد بثلاث الليل أنه أول ابتدائها ونصفه آخرانها ثم ما يجمع بين الأحاديث هذا وهذا الذي قاله يوافق ظاهر ألفاظ هذه الأحاديث لأن قوله صلى الله عليه وسلم وقت العشاء إلى نصف الليل ظاهره أنه آخر وقتها المختار وما حديث بريدة وأبي موسى فقيم ما أنه شرع بعد ثلث الليل وحينئذ يمتد إلى قريب من النصف فتتفق الأحاديث الواردة في ذلك قولاً وفعلاً والله أعلم

(باب استحب الأبراد بالظهر في شدة الحر لمن غشي إلى جماعة ويناله الحر في طريقه)

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة) وذكر مسلم رحمه الله تعالى بعد هذا حديث خباب شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرضا فلم يشكنا قال زهير قلت لأبي بصير أفي الظهر قال نعم قلت أفي تعجيلها قال نعم اختلف العلماء في الجمع بين هذين الحديثين فقال بعضهم الأبراد رخصة والتقديم أفضل واعتمدوا حديث خباب وجعلوا حديث الأبراد على الترخيص والتخفيف في التأخير وهو هذا قال بعض أصحابنا وغيرهم وقال جماعة حديث خباب منسوخ بأحاديث الأبراد وقال آخرون المختار استحباب الأبراد لأحاديثه وأما

حدثنا (٢٩٦) محمد بن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن

الأحاديث الدالة على الانحصار (فرايت أصحابي يقرأون شيئاً) يتفاعلون من الرؤية (فقطرت فاذا جاز وحش) بالإضافة وإذا لفظاً (بمعنى وقع سوطه) ولابن عساكر وقوع وهو من كلام الراوي نفسه لم يبدل عليه قوله (فقالوا لا نعنيك عليه) أي على أخذ السوط حين وقع (بشيء) كذا قرره البرماوى كالكرماني وعند أبي عوانة عن أبي داود الحراني عن علي بن المديني في هذا الحديث فاذا جاز وحش فركبت فرسي وأخذت الرمح والسوط فقطعت مني السوط فقلت ناولوني فقالوا لا نعنيك عليه بشيء (أنا محرمون) والمحرم تحريم عليه الإعانة على قتل الصيد (فتناولته) أي السوط بشيء (فاخذته) ثم أتيت الحمار من وراء مكة (بفتحات تل من حجر واحد) (فمقرته) أي قتلته وأصله ضرب قوائم البعير والساق بالسيف وهو قائم فتوسع فيه فاستعمل في مطلق القتل والاهلاك وفيه ان عقر الصيد كانه (فأنت به أصحابي فقال) ولابي الوقت قال (بعضهم كلوا) منه (وقال بعضهم لا تأكلوا) سبق من هذا الوجه أنهم أكلوا والطاهر أنهم أكلوا أول ما تأم به ثم طرأ عليهم كافي لفظ عثمان بن موهب في الباب الذي يليه فاكلنا من لحها ثم قلنا أنا كل لحم صيد ونحن محرمون وفي حديث أبي سعيد جعلوا يشربون منه ثم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا (فأنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أمامنا) بفتح الهمزة ظرف مكان أي قد أمنا (فأسأته) هل يجوز أكله للعجم (فقال كلوه) هو (حلل) وفي رواية كلوه حلالاً بالنصب أي أكل حلالاً قال سفيان (قال لنا عمرو) هو ابن دينار (أذهبوا إلى صالح) أي ابن كيسان (فقالوا) بفتح السين من غير همز (عن هذا وغيره وقدم) صالح (علينا) من المدينة (ههنا) يعني مكة فدل عمر وأصحابه ليسمعوا منه هذا وغيره والقرص بذلك أكيد ضبطه وكيفيه سمعوا منه من صالح وهذا الحديث هو لفظ رواية علي بن المديني قال في الفتح وهذه عادة المصنف غالباً إذا حوّل الأسناد سابق المتن على لفظ الثاني اهـ (باب) بالتسوين (لا يشير المحرم إلى الصيد لكي يصطاده الحلال) اللام في أكي للتعليل وكى بمنزلة أن المصدرية بمعنى وعملًا وبؤيده صحة حلول أن محلها وانها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل ومن ذلك قوله تعالى لا كيلاً تأسوا وقولك جئتكم كي تكلمني وقوله تعالى كيلا يكون دولة إذا قدرت اللام قبلها فان لم تقدر فهي تعليلية جارة ويجب حينئذ إضمار أن بعدها قاله ابن هشام وتعبه البدر الدمايني بأن خصوصية التعليل هنا فهو لو قال أكلوا كانت حرف جر لم يدخل عليها حرف جر لكان مستقيماً وسلم من ذلك وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري السبؤكي قال (حدثنا أبو هوانة) الواضح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء بينهما واو ساكنة ونسبه لجده لشهرته وأبوه عبد الله بن موهب التيمي المديني النخعي (قال أخبرني) بالأفراد (عبد الله بن أبي قتادة) السلمي بفتح السين المهملة (إن أباه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حاجاً) أي معتمراً فهو ومن الجواز الشائع لأن ذلك إنما كان في عمرة الحديبية كما جزم به يحيى بن أبي كثير وهو المعتمد وأيضاً فالج في الأصل قصد اليت فسكاته قال خرج قاصداً للبيت ولذا يقال للعمرة الحج الأصغر وقد أخرج البيهقي الحديث من رواية محمد بن أبي بكر المقدسي عن أبي عوانة بلفظ خرج حاجاً ومعتمراً فتبين أن الشك فيه من أبي عوانة كذا قرره ابن حجر وغيره وتعبه العيني فقال لا نسلم أنه من الجواز أن الجواز لا بد له من علاقة وما العلاقة هنا وكون الحج في الأصل قصد الأيكون علاقة لجواز ذكر الحج وإرادة العمرة فان كل فعل مطلقاً لا بد فيه من معنى القصد وقد شك أبو عوانة والشك لا يثبت مادامه من الجواز اهـ فلعل الراوي أراد خرج محرماً فعبر عن الإحرام بالحج غلطاً كما قاله الاسماعيلي (نفر حوامه) عليه الصلاة

حديث خباب فجعلهم على أنهم طلبوا تأخير إزاره على قدر الأبراد لأن الأبراد أن يؤخر بحيث يحصل البسطة في مشيهم فيه والسلام

فان شدة الحر من فيج جهنم * وحدثني حملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب (٢٩٧) اخبرني يونس ان ابن شهاب اخبره

قال اخبرني ابو سلمة وسعيد بن المسيب انهما معا انا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنله سواء * وحدثني هرون بن سعيد الايلي وعمرو بن سواد واحد ابن عيسى قال عمرو اخبرنا وقال الاخران حديثان ابن وهب قال اخبرني عمرو ان بكرا احده عن بسر بن سعيد وسلمان الاغر عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فأبردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم قال عمرو وحدثني أبو يونس عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم قال عمرو وحدثني ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الحر ينقص الحروا الصحيح استحياب الابرار وبقية قال جمهور العلماء وهو المنصوص لاشافعي رحمه الله تعالى وبه قال جمهور الصحابة لكثرة الاحاديث الصحيحة فيه المشقة على فعله والامرية في موطن كثيرة ومن جهة جماعة من الصحابة رضى الله عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم فان شدة الحر من فيج جهنم) هو بقية مفتوحة ثم مشاة من تحت ساكنة ثم حاملة له أي سطوع حرها واتساره وغليناها (قوله صلى الله عليه وسلم فأبردوا بالصلاة وفي الرواية الاخرى فأبردوا عن الصلاة) هما بمعنى وعن تطلق بمعنى الباء

والسلام حتى بلغوا الروحاء وهي من ذى الحليفة على أربعة وثلاثين ميلا فأخبروه أن عدوكم المشركين يوادى غيلة يخشى منهم ان يقتلوا وغزوهم (قصر) عليه الصلاة والسلام (طائفة منهم) نصب طائفة مفعول به والطائفة من الشيء القطعة منه قال تعالى وليشهد عذابهم طائفة من المؤمنين قال ابن عباس الواحد فاقوه وقد استدلل الامام فخر الدين ومن تبعه من الاصوليين على وجوب العمل بخبر الواحد بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة قالوا فان الفرقة تطلق على ثلاثة والطائفة اما واحد أو اثنان واستشكل بعضهم إطلاق الطائفة على الواحد لبعده عن الذهن (فيهم) أي في الذين صرفهم عليه الصلاة والسلام (ابو قتادة) الاصل ان يقول وانا فيهم فهو من باب التجرى لا يقال انه من قول ابن أبي قتادة لانه حينئذ يكون الحديث مرسل (فقال) عليه الصلاة والسلام (خذوا ساحل البحر) أي شاطئه قال في القاموس مقول لان الماء مسحله وكان القياس مسحولا ومعناه ذو ساحل من الماء اذا ارتفع المذثم جرف فحرف ما عليه (حتى نلتقي فأخذوا ساحل البحر) لكشف أمر العدو (فما انصرفوا) من الساحل بعد أن آمنوا من العدو وكذا وقد (أحرموا كلهم) من الميقات (ابو قتادة) بالرفع مبتدأ خبره (لم يحرم) والا بمعنى لكن وهي من الجمل التي لها محل من الاعراب وهي المستثناة نحو است عليهم بسيطر الامن تولى وكفر فعذبه الله العذاب الاكبر قال ابن خروف من مبتدأ ويعذبه الله الخبر والجله في موضع نصب على الاستثناء المانقطع قال في التوضيح وهذا مما أغفلوه ولا يعرف أكثر المتأخرين من البصريين في هذا النوع وهو المستثنى بالامن كلام قام موجب الا انصب قال والكوفيون في مثل هذا مذهب آخر وهو ان الحرف عطف وما بعده اعطف على ما قبلها ولا يذرعن المشمهي الا بأقتادة بالنصب وهو واضح (فيهم) بالميم قبل الالف (يسرون أذرا وأجرو حش) بضم الحاء والميم جمع حار وفي نسخة جار وحش (خمل ابو قتادة على البحر) بضمين أيضا جمع حار (فمقر منها) أي قتل من البحر المرئية (انا) أي وجمع الجر هنا لا ينافي الرواية الاخرى بالافراد لجواز انهم رأوا حرا وفيهم واحد أقرب من غيره لا يصطاده لكن قوله هنا انا ينافي قوله حارا في الاخرى وقد يجاب بأنه اطلق الحار على الاثني مجازا أو أنه يطلق على الذكر والاثني (فنزّلوا) عن مركوبهم (فاكلوا من لحما) أي الاتان (وقالوا) بواو العطف ولا يبي الوقت فقالوا بقاءه بعد أن أكلوا من لحما (انا كل لحم صيد ونحن محرمون) الواو الحال قال ابو قتادة (خملنا ما بقي من لحم الاتان) وعند المؤلف في الهبة من رواية أبي حازم فرحنا وخبات العضمي (فما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا) ولا يبي الوقت فقالوا (يا رسول الله انا كنا احرمنا وقد كان ابو قتادة لم يحرم فأينا جرح وحش) جمع حار (خمل عليها ابو قتادة فمقر منها) انا فمقر لنا فاكلنا من لحما ثم قلنا انا كل لحم صيد ونحن محرمون فمقلنا ما بقي من لحما قال (بغير فاء) أمكنكم بهمزة الاستفهام لا يبي ذروني رواية ابن عساكر منكم باسقاطها (احد أمره ان يحمل عليها وأشار اليها) ولمسلم من طريق شعبة عن عثمان هل أشرتم أو أعنتم أو اضطدتم (قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحما) وصيغة الامر هنا لا باحة لا للوجوب لانها رفعت جوابا عن سؤالهم عن الجواز ولم يذكروا في هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم كل منها لكن في الهبة فتاواته العضاة كلها حتى تعرقها وفي الجهاد قال معنار جلهما فأخذها فأكلها وفي رواية المطلب قدر فعناك الذراع فأكل منها وفي رواية صالح بن حسان عند جد أبي داود الطيالسي وأبي عوانة فقال كلوا أو اطعموني ووقع عند الدارقطني وابن خزيمة والبيهقي ان أبا قتادة ذكر شاة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وانه انما اصطاده قال فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فأكلوا ولم يأكل حين أخبرته اني اصطدته قال ابن خزيمة

(٣٨) قسطاني (ثالث) كما يقال رميت عن القوس أي بها (قوله عن بسر بن سعيد) هو بضم الموحدة وبالسین المهملة وقد سبق

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر أحاديث منها أوقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبردوا عن الحز
في الصلاة فإن شدة الحر من فجع
جهنم * حدثنا محمد بن منبى حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال
سمعت مهاجر أبا الحسن يحدث أنه
سمع زيد بن وهب يحدث عن أبي
ذر قال أذن مؤذن رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالظهر فقال الذي
صلى الله عليه وسلم أبرد أبرد
أوقال انتظروا تظروا قال ان شدة
الحر من فجع جهنم فإذا اشتد الحر
فأبردوا عن الصلاة قال أبو ذر حتى
رأيتني في التلوي * وحدثني عمرو بن
سواد وحرمة بن يحيى واللفظ
لحرمة أخبرنا بن وهب قال أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال حدثني

بنيانه مرات (قوله حتى رأيتني في
التلوي) هو جمع تل وهو معروف
والتي لا يكون إلا بعد الزوال وأما
الظل فيطلق على ما قبل الزوال
وبعد هذا قول أهل اللغة ومعنى
قوله رأيتني في التلوي أنه أخر تأخرا
كثيرا حتى صار للتلوي في مو التلوي
منبطحة غير منتصبة ولا يصبرها
في في العادة إلا بعد زوال الشمس
بكثير (قوله صلى الله عليه وسلم
أبردوا عن الحز في الصلاة) أي
أخروها إلى البرد واطلبوا البرد لها
(قوله صلى الله عليه وسلم فلو جئتم
من برد أو زمهرير فن نفس جهنم
وما وجدتم من حر أو حرور فن
نفس جهنم) قال العلماء الزمهرير
شدة البرد والحرور شدة الحر قالوا
وقوله أو يجمل أن يكون شكلا من

٣ قوله أو يصاد لكم وقوله فيما يأتي
أو يصاد له كتب بهامش نسخة

وغيره تفرد به الزيادة معمر وقرأت في كتاب المعرفة قال أبو بكر يعني البيهقي قوله اصطدته لك
وقوله ولم يأكل منه لأعلم أحد إذا ذكره في هذا الحديث غير معمر وأجاب النووي في شرح المذهب
بأنه يحتمل أنه جرى لأبي قتادة في تلك السفرة قضيتان جماعيتين الروايتين * وفي هذا الحديث من
القوائد جواز أكل المحرم لحم الصيد إذا لم تكن منه دلالة ولا إشارة واختلف في أكل المحرم لحم
الصيد فذهب مالك والشافعي أنه ممنوع أن صاده أو صيده لأجله سواء كان بأذنه أو بغيره فإنه
لحديث جابر مر فوعا لحم الصيد لكم في الأحرار حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم ٣ رواه أبو داود
والترمذي والنسائي وعبارة الشيخ خليل في مختصره وما صاده محرم أو صيده ميتة قال شارحه
أي فلا يأكل حلال ولا حرام وقال المراد أي من الحنابلة في كتاب الانصاف له ويحرم ما صيد
لأجله على الصحيح من المذهب فقه الجماعة عن أحمد وعليه الاصحاب قال وفي الانتصار احتمال
بجواز أكل ما صيد لأجله وقال صاحب الهداية من الحنفية ولا بأس أن يأكل المحرم لحم صيد
اصطاده حلال وذبحه له إذا لم يذبحه المحرم عليه ولا أمره بصيده خلافا لما للشافعية الله فيما إذا
اصطاده لأجل المحرم يعني بغير أمره أي لما لك رضى الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم لا بأس أن
يأكل المحرم لحم صيد ما لم يصد أو يصاد له ولنا ما روى أن الصحابة رضوا الله عنهم تذاكروا لحم
الصيد في حق المحرم فقال عليه الصلاة والسلام لا بأس به واللام فيما روى لا تأكل فيحمل على
أن يهدي إليه الصيدون اللحم أو يصاد بأمره قال في فتح القدير أما إذا اصطاد الحلال للمحرم
صيدا أمره فاختلف فيه عندنا فذكر الطحاوي تحريمه على المحرم وقال الجرجاني لا يحرم وأما
الحديث الذي استدل به مالك فهو حديث جابر عند أبي داود والترمذي والنسائي لحم الصيد
حلال لكم وأنتم حرم وقد سبق قريبا قال وقد عارضه المصنف ثم أوله فدفع الله عارضه بكون اللام
للمالك والمعنى أن يصاد بأمره وهذا لأن الغالب في عمل الإنسان غيره أن يكون يطلب منه فليكن
محملة هذا فدفع الله عارضه والاولى في الاستدلال على أصل المطلوب بحديث أبي قتادة على وجه
المعارضة على ما في الصحيحين فانهم لما سأله عليه الصلاة والسلام لم يجب بجمله لهم حتى سألهم
عن موانع الحل كانت موجودة أم لا فقال صلى الله عليه وسلم أم منكم أحد أمره أن يحمل
عليها أو أشار إليهم قالوا لا قال فكلوا اذن فلو كان من الموانع أن يصطاد لهم لنظمه في سلك ما يسأل
عنه منها في التفحص عن الموانع لا يجب بالحكم عند دخوله عنها وهذا المعنى كالصريح في نفي كون
الاصطاد للمحرم مانعا فاعترض حديث جابر ويقدم عليه بقوة ثبوته اذ هو في الصحيحين وغيرهما
من الكتب الستة بل في حديث جابر لحم الصيد الخ انقطاع لأن المطلب بن حنطب لم يسمع من جابر
عند غيره واحد وكذا في رجاله من فيه لين اه ولا جرم عليه بدلالة ولا باعانة ولا بأكله ما صيد له عند
الشافعية لأن الجزاء تعلق بالقتل والدلالة ليست بقتل فأشبهت دلالة الحلال حلالا وقالت
الحنفية إذا قتل المحرم صيدا أو دمل عليه من قتله فعليه الجزاء أما القتل فلقوله تعالى لا تقتلوا الصيد
وأنتم حرم الآية وأما الدلالة فلحديث أبي قتادة قال العلامة ابن الهمام وليس في حديث أبي قتادة
هل دليل بل قال عليه الصلاة والسلام هل منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها قالوا لا قال
فكلوا ما بقي وجه الاستدلال به على هذا أنه علق الحل على عدم الإشارة وهي تحصل بالدلالة بغير
الإنسان فاحرى أن لا يحمل إذا دله باللفظ فقال هذا صيد ونحوه قالوا الثابت بالحديث حرمة
اللحم على المحرم إذا دل قلنا فثبت أن الدلالة من محظورات الأحرار بطريق الالتزام لحرمة اللحم
فثبت أنه محظور أحرار هو جناية على الصيد فتقول حينئذ جناية على الصيد بتقويت الأمن
على وجه اتصل قتله عنها ففيه الجزاء كالقتل وهذا هو القياس ولا يحسن عطفه على الحديث
لأن الحديث لم يثبت الحكم المتنازع فيه وهو وجوب الكفارة بل محل الحكم ثم ثبوت الوجوب

أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٩) اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي

بعضاً فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهو أشد ما تجدون من الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير * وحدثني اسحق ابن موسى الانصاري حدثنا عن محمد بن عمار عن عبد الله بن يزيد بن أسود بن سفيان عن أبي سلمة بن عبد الرحمن ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا كان الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيج جهنم وذكر أن النار اشتدت كبرها فأذن لها في كل عام بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف * وحدثني حماد بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني أحيوة قال حدثني يزيد بن عبد الله بن أسامة بن المهدي عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قالت النار رب أكل بعضي بعضاً فأذن لي أنتفس فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فما وجدتم من برد أو زمهرير فنفس جهنم وما وجدتم من حر أو حور فنفس جهنم

الراوى ويحتمل أن يكون للتقسيم
(قوله صلى الله عليه وسلم اشتكى
النار الى ربها فقالت يارب اكل
بعضى بعضا فاذن لها بنفسين نفس
فى الشتاء ونفس فى الصيف) قال
القاضى اختلاف العلماء فى معناه
فقال بعضهم هو على ظاهره
واشتكى حقيقة وشدة الحر من
وهبها وفيها جعل الله تعالى
فيها ادراكا وتبين بحيث تكلمت
بهذا ومذهب أهل السنة ان النار
مخلوقة قال رقيب ليس هو على
ما حذروه واحتجوا بحروقه قال

المدكور في المحل انما هو بالقياس على القتل اه وقال المالكية ان صيد لاجل الحرم فحرم به
وأكل عليه الجزاء لا في أكلها وقال الحنابلة ان أكله كله فعليه الجزاء وان أكل بعضه ضمنه
بمنه من اللحم هذا (باب) بالتوبين يذكر فيه (إذا هدى) الحلال للعمر جارا وحشيا
لم يقبل أى لا يقبل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسى قال (أخبرنا مالك)
الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بتصغير عبد (ابن عبد الله بن
عبيد بن مسعود) بضم العين المهمله وسكون المنه الفوقية (عن عبد الله بن عباس)
رضي الله عنه ما (عن الصعب بن جثامة) بفتح الصاد وسكون العين المهملتين آخره واحدة
وجثامة بفتح الجيم والمثلثة المشددة وبعد الالف ميم ابن قيس بن ربيعة (الليثي) من خ ليمث بن
بكر بن عبد مناة بن كنانة وكان حليف قريش وأمه أخت أبي سفيان بن حرب واسمها فاختة
وقيل زينب ويقال أنه أخو محمد بن جثامة يقال مات في خلافة أبي بكر ويقال في آخر خلافة
عمر قاله ابن حبان ويقال في خلافة عثمان وقال يعقوب بن سفيان أخطأ من قال ان الصعب بن
جثامة مات في خلافة أبي بكر خطأ ينافقه دروي ابن اسحق عن عمر بن عبد الله أنه حدثه عن
عروة أنه قال لما ركب أهل العراق في الوليد بن عقبة كانوا خمسة منهم الصعب بن جثامة وكان
النبي صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين عوف بن مالك واعلم انه لم يختلف على مالك في سياق هذا
الحديث معنعنا وأنه من مسند الصعب بن جثامة الا أنه وقع في موطن ابن وهب عن ابن عباس أن
الصعب بن جثامة جعله من مسند ابن عباس وكذا أخرجه مسلم من طريق سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال الحافظ بن حجر والمحقق في حديث مالك الاول يعني انه من مسند الصعب بن جثامة
(انه أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا وحشيا) الاصل في أهدى أن يهدي بالي وقد
يعدى باللام ويكون بعناه ولم يقل في الحديث حيا كما ترجم وكأنه فهمه من قوله جارا
ولم يختلف الرواة عن مالك في قوله جارا وعن رواه عن الزهري كما رواه مالك معه رواه جريح
وعبد الرحمن بن الحارث وصالح بن كيسان والليث وابن أبي ذئب وشيب بن أبي حزة وبنس
ومحمد بن عروب عن علقمة كلهم قال فيه أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم جارا وحشا كما قال
مالك وخالفهم ابن عيينة عن الزهري فقال لحم جارا وحش أخرجه مسلم من طريق الحكم عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس وقد توبع عليه من أوجه في مسلم أيضا من لحم جارا وحش وفي رواية
له من طريق الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما راجل جارا وحش وفي أخرى
عجز جارا وحش بقطر دما وفي أخرى له شق جارا وحش قال النووي وهذه الطرق التي ذكرها
مسلم صريحة في أنه مذبح وانه انما أهدى بعض لحم صيد لا كله اه ولا مراضة بين رجل جارا
وعجز وشقه اذ يندفع بارادة رجل معها الفخذ وبعض جانب الذبيحة فوجب حمل رواية أهدى
جارا على أنه من اطلاق اسم الكل على البعض ويتنع العكس اذا طلاق الرجل على كل الحيوان
غير معهود لانه لا يطلق على زيد اصبع ونحوه لانه غير جائز لما عرف من أن شرط اطلاق اسم
البعض على الكل التلازم كل رقبة على الانسان والرأس فانه لا انسان دون ما يختلف فهو الرجل
والظفر وأما اطلاق العين على الرقيب فليس من حيث هو انسان بل من حيث هو رقيب وهو
من هذه الحيثية لا يتحقق بلا عين على ما عرف في التحقيقات او هو أخدم معاني المشترك اللفظي كما
عده الاكثر منها ثم ان في هذا المحل ترجيح اللام كثيرا ويحكم بغا طرواية الباب بناء على أن الراوى
رجع عنها تبيننا الغلظة قال الحميدى كان سفيان اى ابن عيينة يقول في الحديث أهدى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لحم جارا وحش وربما قال بقطر دما وربما قال بقل ذلك وكان فيما خلا قال
جارا وحش ثم صار الى لحم جارا وحش حتى مات وهذا يدل على رجوعه وثبانه على ما رجعه اليه

ظاهر بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب وتقديره ان شدة الحزن تشبه نار جهنم فاحذر وده واجتنبوا حروره قال

حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما (٣٠٠) عن يحيى القطان وابن مهدي قال ابن المثنى حدثني يحيى بن سعيد عن شعبة حدثنا

سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال ابن المثنى وحدثنا عبد الرحمن ابن مهدي عن شعبة عن سماعة عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وحدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الرمضاء فلم يشكنا وحدثنا جندب بن نونس وعون بن سلام قال عون أخبرنا وقال ابن نونس والله لقد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن سعيد ابن وهب عن خباب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكونا اليه حر الرمضاء فلم يشكنا قال زهير قلت لابي اسحق في الظهر قال نعم قلت في تجملها قال نعم

والاول اظهره قلت والصواب الاول لانه ظاهر الحديث ولا مانع من حله على حقيقة فهو جازم بالحكم بانه على ظاهره والله أعلم ولم ان ابراد انما يشترع في الظاهر ولا يشترع في العصر عند أحد من العلماء الا شهاب المالكى ولا يشترع في صلاة الجمعة عند الجمهور وقال بعض أصحابنا يشترع فيها والله أعلم

باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت في غير شدة الحر

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس هو بفتح الدال والحاء أي اذا زالت وفيه دليل على استحباب تقديمها وبه قال الشافعي رحمه الله

والجمهور (قوله حر الرمضاء) أي الرمل الذي اشتدت حرارته (قوله لم يشكنا) أي لم يزل شكونا وانما تقدم الكلام عليه في حديث جماعة

والظاهر انه لتبينه غلظه أولا وقال البيهقي في المعرفة مما قرأته فيه بعد أن ذكر من رواه عن الزهري نحو ما سبق وكان ابن عينة يضرب فيه رواية العدد الذين لم يشكوا فيه أولى وقال الشافعي في الام حديث مالك ان الصعب أهدي حمارا أثبت من حديث من روى انه أهدي له لحم حمار وقال الترمذي روى بعض أصحاب الزهري في حديث الصعب لحم حمار وحش وهو غير محفوظ اه فيكون رده لا متناع تلك المحرم الصيد وعورض بأن الروايات كلها تدل على البعضية كإسار (وهو) أي والحال انه عليه الصلاة والسلام (بالأبواب) بفتح الهمزة وسكون الموحدة مدود اجل من عمل الفرع بضم الفاء وسكون الراء بينه وبين الخفة مما يلي المدينة ثلاثة وعشرون ميلا وسمى بذلك لما فيه من الوفاء قاله في المطالع ولو كان كما قيل لقييل الأبواب وهو مقلوب عنه والاقرب انه سمي به لتبؤ السيل به (أبو بؤان) بفتح الواو وتشديد الدال المهملة آخره نون موضع بقرب الخفة أو قرية جامعة من ناحية الفرع وودان أقرب الى الخفة من الأبواب فان من الأبواب الى الخفة ثلاثون ميلا ومن وودان الى الخفة ثمانية اميال والشك من الراوي لكن جزم ابن اسحق وصالح بن كيسان عن الزهري بؤان وجزم معمر وعبد الرحمن بن اسحق ومحمد بن عمرو بالأبواب (فرد عليه) ولابي الوقت فرد عليه بحذف ضمير المتعول أي رده عليه السلام الحمار على الصعب وقد اتفقت الروايات كلها على انه عليه الصلاة والسلام رده عليه الامارواه ابن وهب والبيهقي من طريقه باسناد حسن من طريق عمرو بن أمية ان الصعب أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم بعز حمار وحش وهو بالخفة فأكل منه وأكل القوم قال البيهقي ان كان هذا محفوظا فله رده حيا لكونه صيدا لاجله ورد اللحم تارة لذل وقبلة تارة أخرى حيث علم انه لم يصد لاجله وقد قال الشافعي ان كان الصعب أهدي حمار وحش حيا فليس للمعمر ان يذبح حمار وحش حيا وان كان أهدي له لحما فقد يحتمل أن يكون علم انه صيده ونقل الترمذي عن الشافعي انه رده لظنه انه صيد من أجله فتركه على وجه التره ويحتمل أن يحتمل القبول المذكور في حديث عمرو بن أمية على وقت آخر وهو حال رجوعه صلى الله عليه وسلم من مكة ويؤيده أنه جازم فيه بوقوع ذلك في الخفة وفي غيرها من الروايات بالأبواب أو بؤان وقال القرطبي جاز أن يكون الصعب أحضر الحمار مذبوحا ثم قطع منه عضوا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فقدمه له فن قال أهدي حمارا أراد به مذبوحا لحيوان قال لحم حمار أراد ما قدمه للنبي صلى الله عليه وسلم (فتأراي) عليه الصلاة والسلام (مائي وجهه) أي وجه الصعب من الكرامة لما حصل له من الكسر في رده به (قال) عليه الصلاة والسلام تطيبه القلب (أنا) بكسر الهمزة لوقوعها في الابتداء (لم نرده) بفتح الدال في اليونانية وهو رواية المحدثين وذكره ثعلب في النصيح لكن قال المحققون من النحاة انه غلط والصواب ضم الدال كآخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مرعاة للواو التي توجبها ضمة الهاء بعدها الخفاء الهاء فكان ما قبلها واياه الواو لا يكون ما قبل الواو الا مضاعفا كما فكروا مع هاء الموحثة فنورد هاء مرعاة للالف ولم يمتنع سيبويه في نحو هذا الا الاضم كما أفاده السمين وصرح جماعة منهم ابن الحاجب بأنه ذهب البصريين وجوز الكسري أيضا وهو أضعفها فصار فيها ثلاثة أوجه وللعموي والكشميني لم نرده بفعل الادغام فالدال لا ولي مضمومة والثانية مجزومة وهو واضح والمعنى انالم نرده (عليك) اهله من العال (الا ما حرم) بفتح الهمزة وضم الحاء والراء أي الا لانما حرمون زاد صالح ابن كيسان عند التماسي لانا كل الصيد وفي رواية شعبة عن ابن عباس لولا انما حرمون لقبناه منك وهذا يقتضي تحريم كل المحرم لحم الصيد مطلقا سواء صيده أو يأمره وهو مذهب ثقل عن

* حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا بشر بن المفضل عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله (٣٠١) عن أنس بن مالك قال كنا نصلى مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فمسح به عليه * حدثنا قتادة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتى العوالي والشمس مرتفعة ولم يذكر قتيبة فيأتى العوالي * وحدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر بمثل سواه * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس ابن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتهم والشمس مرتفعة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنا نصلى العصر

خباب في الباب السابق (قوله فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن وجهه من الأرض بسط ثوبه فمسح به عليه) فيه دليل لمن أجاز السجود على طرف ثوبه المتصل به وبه قال أبو حنيفة والجمهور ولم يجوزه الشافعي وتأول هذا الحديث وشبهه على السجود على ثوب منفصل * (باب استحباب التكبيرة بالعصر)

(قوله كان يصلى العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذهاب إلى العوالي فيأتى العوالي والشمس مرتفعة وفي رواية ثم يذهب الذهاب إلى قباء فيأتهم والشمس

جماعة من السلف منهم علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر والذي عليه أكثر علماء الصحابة والتابعين التفرقة بين ما صام أو صيده وغيره وأولوا حديث الصعب بأنه صلى الله عليه وسلم انما رده عليه لما ظن انه صيد من أجله وبه يقع الجمع بين حديث الصعب وحديث جابر لحلم الصيد لكم في الاحرام لحلال ما لم تصدوه أو يصاد لكم وحديث أبي قتادة السابق ولا يقال انه منسوخ بحديث الصعب لان حديث أبي قتادة كان عام الحديث الصعب كان في حجة الوداع لانا نقول ان النسخ انما يصار اليه اذا تعذر الجمع وكيف والحديث المتأخر محتمل لادلاله فيه على الحرمة العامة صريحاً ولا يظاهر حتى يعارض الاول في نسخه وقول العلامة ابن الهمام في فتح القدير أما كون حديث الصعب كان في حجة الوداع فلم يثبت عندنا وانما ذكره الطبري وبعضهم ولم نعلم لهم فيه شيئاً صحيحاً وأما حديث أبي قتادة فانه وقع في مسند عبد الرزاق عنه انطلقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم أحرم في الصحبين عنه خلاف ذلك وهو ما روى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حائفاً فخرج جوامع فصرى طائفة فيهم أبو قتادة الحديث ومعلوم أنه عليه الصلاة والسلام لم يخرج بعد الهجرة الا حجة الوداع اهـ يقال عليه قد ثبت في البخاري في باب جراء الصيد عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق أي عام الحديبية فأحرم أصحابه ولم يحرم الحديث وكذا في باب اذا رأى المحرمون صيداً ففحصوا وأما قوله في الحديث الذي ساقه خرج حائفاً قد سبق انه من الجواز أن المراد انه خرج معتمراً أو المراد معنى الحج في الاصل وهو قصداً البيت أي خرج قاصداً البيت أو الراوى أراد خرج محرماً فغير عن الاحرام بالحج غلطاً منه كما مر تقريره * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهبة ومسلم في الحج وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * (هذا باب) بالتنوين (ما يقتل المحرم من الدواب) جمع دابة وأصلها دابة فادغمت إحدى الباءين في الأخرى وهو اسم لكل حيوان لانه يذب على وجه الأرض والماء للبعوضة ثم نقله العرف العام إلى ذوات القوائم الأربع من الخيل والبقال والحير ويسمى هذا منقولاً عرفياً ولو عبر بالحيوان لمكان يشمل الغراب والحداة المذكورين في الحديث ولكنه نظر إلى جانب الأكثر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر بن الخطاب (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب بالرفع على الابتداء مفكرة تخصصت بتأليها وخبره (ليس على المحرم في قتلها جناح) أي اثم أو حرج وجناح بالرفع اسم ليس مؤخرًا وهذا الحديث ساقه المؤلف مختصراً وأحال به على طريق سالم وهو في الموطأ وتمامه الغراب والحداة والعقرب والنارة والكلب العقور (وعن عبد الله بن دينار) عطف على نافع أي قال مالك عن عبد الله بن دينار (عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) ومثوله محذوف وتمامه في مسلم خمس من قتلها وهو حرام فلا جناح عليه فيمن القارذ والعقرب والكلب العقور والحدايا والغراب * وبالسند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الليثي كرى (عن زيد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حرمم الجشمي الكوفي وليس له في الصحيح رواية عن غير ابن عمر ولا له فيه الا هذا الحديث وآخر تقدم في المواقيت انه (قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول حدثتني إحدى نسوة النبي صلى الله عليه وسلم) هي حفصة كما بينا في رواية سالم التالية وجهالة عين الصحابي لانه لم يصرحوا بذكرهم عدول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال (بقتل المحرم) اقتصر منه على هذا الحالة على الطريقين اللاحقة * وبه قال (حدثنا اصبح) بالصاد المهملة والغين المعجمة ولا يذرا أصبغ بن القريج (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن وهب عن يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم) هو ابن عبد الله بن عمر ابن الخطاب (قال قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قالت حفصة) بنت عمر بن الخطاب زوج

مرتفعة وفي رواية ثم يخرج انسان إلى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر) أما العوالي فهي القرى التي حول المدينة بعدها

ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف (٣٠٢) فيجدهم يصلون العصر * وحدثنا يحيى بن أيوب ومحمد بن الصباح وقتيبة

على ثمانية أميال من المدينة وأقربهم أميلان وبعضها ثلاثة أميال وبه فسرهم مالك وأما بقا فمعد ويقصر ويصرف ولا يصرف ويذكر ويؤثث والافصح فيه الصرف والتذكير والمد هو على نحو ثلاثة أميال من المدينة (قوله) والشمس من تفعلة حيدة قال الخطابي حياتهم اصفاء لو نها قبل ان تصفر أو تغبر وهو مثل قوله بياض نقيمة وقال هو أيضا وغير حياتها وجود حرها والمراد بهذه الاحاديث وما بعدها المبادرة لصلاة العصر أول وقتها لانه لا يمكن أن يذهب بعد صلاة العصر ميلين وثلاثة والشمس بعد لم تغبر بصفرة ونحوها الا اذا صلى العصر حين صار ظل كل شيء مثله ولا يكاد يحصل هذا الا في الايام الطويلة وقوله كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر قال العلماء منازل بنى عمرو ابن عوف على ميلين من المدينة وهذا يدل على المبالغة في تعجيل صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة بنى عمرو في وسط الوقت ولولا هذا لم يكن فيه حجة ولعل تاخير بنى عمرو لكونهم كانوا أهل أعمال في حروبهم وزرورهم وحوادثهم فاذا فرغوا من أعمالهم تأهبوا للصلاة الطاهرة وغيرها ثم اجتمعوا لها فافتأخر صلاتهم الى وسط الوقت لهذا المعنى وفي هذه الاحاديث وما بعدها دليل لمذهب مالك والشافعي وأحمد وجهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله وقال أبو حنيفة رضي الله عنه لا يدخل حتى

التي صلى الله عليه وسلم هي سالم مأهم مزيد وقد خالف زيدنا فاعا وعبد الله بن دينار في ادخال الواسطة بين ابن عمر والنبي صلى الله عليه وسلم ووافق سالمنا كما ترى ووقع في بعض طرق نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرفع ما يوهمه ادخال الواسطة ههنا من أن ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب لا حرج لائم (على من قتلهن) مطاق في حل ولا حرم (الغراب والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزا ولا يذروا الحدأة (والقارعة والعقرب والكلب العقور) وبه قال (حدثنا) ولا يذروا الوقت حدثني بالافراد (يحيى بن سليمان) الجعفي الكوفي أبو سعيد نزيل مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال اخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن) المرء (في الحرم) ولا يؤذى ذروا الوقت يقتلن بضم أوله وفتح ثائمه وسكون رابعه من غيرهما وقوله فاسق صفة لكل مذكرو يقتلن فيه ضمير راجع الى معنى كل وهو جمع وهو تأكيد الخمس قاله في التنقيح كافي غير نسخة منه وتعبه في المصاييح بان الصواب أن يقال خمس مبتدأ وسوق الابتداع به مع كونه تنكرة وصفه ومن الدواب في محل رفع أيضا على أنه صفة أخرى لخمس وقوله يقتلن جملة فعالية في محل رفع على أنها خبر المبتدأ الذي هو خمس وأما جعل كلهن تأكيد الخمس فمأيا بآية البصريون وجعل فاسق صفة لكل خطأ ظاهر والضهير في يقتلن عائدة على خمس لا على كل اذ هو خبره ولو جعل خبر كل امتنع الاتيان بضمير الجمع لانه لا يعود عليها الضهير من خبرها الامر دما ذكر اعلى لفظها على ما صرح به ابن هشام في المغني اه وعبر بقوله فاسق بالافراد ورواية مسلم فواسق بالجمع وذلك ان كل اسم موضوع لاستغراق افراد المنكر نحو كل نفس ذاتة الموت والمعرف المجوع نحو وكلهم آتية يوم القيامة فردا وأجزاء المفرد المعروف نحو كل زيد حسن فاذا كانت كلت كل رغي فزيد كانت لعموم الافراد فان اضيفت الرغي الى زيد صارت لعموم أجزاء فرد واحد ولفظ كل مفرد مذكور معناه بحسب ما يضاف اليه فان أضيف الى معرفة فقال ابن هشام في المغني فقالوا يجوز مراعاة لفظها ومراعاة معناها نحو وكلهم قائم أو قائمون وقد اجمعنا في قوله تعالى ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدتهم عدد أولئكهم آتية يوم القيامة فردا فرأى اللفظ أولا والمعنى آخره والصواب أن الضهير لا يعود اليها من خبرها الامر دما ذكر اعلى لفظها نحو وكلهم آتية الآية ومن ذلك ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وفي الآية حذف مضاف واذا ما رادل عليه المعنى لا اللفظ أي ان كل أفعال هذه الحوارج كان المكلف مسؤولا عنه اه وقد وقع في البخاري في كتاب الاعتصام بالسنة في باب الاقداة بسن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمتى يدخلون الجنة الجنة الامن أبي قالوا ومن يأتي قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أتى فقد أعاد الضهير من خبر كل المضافة الى معرفة غير مفرد وهذا الحديث فيه الامر ان ولا يتأتى فيه ما ذكره من الجواب عن الآية وذلك لانه قال كلهن فاسق بالافراد ثم قال يقتلن وأما تسمية هؤلاء المذكورات فواسق فقال النووي هي تسمية صحيحة جارية على وفاق اللغة فان أصل الفسق الخروج فهو خروج مخصوص والمعنى في وصف هذه بالفسق لخروجها عن حكم غيرها بالايذاء والافساد وعدم الانتفاع وقيل لانها عمدت الى حبال سفينة نوح فطعمت ما وقيل غير ذلك (الغراب) وهو يتقرظ لغيره ويعزو عينه ويختاس أطعمة الناس زاد في رواية سعيد بن المسيب عن عائشة الابقع وهو الذي في ظهره وبطنه بياض وقيل سمي غرابا لانه نأى واغترب لما أنه مذموم فوح عليه الصلاة والسلام يستخبر أمر الطوفان (والحدأة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملتين مهموزا

يصير ظل كل شيء مثليه وهذه الاحاديث حجة للجماعة عليه مع حديث ابن عباس رضي الله عنهما في بيان المواقيت وحدثنا جابر وفي

وابن حجر قالوا حدثنا إسماعيل بن جعفر عن العلام بن عبد الرحمن أنه دخل على (٣٠٣) أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف

من الظهر وداره يجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلاوا العصر فقمتنا فصلينا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

رضي الله عنه وغير ذلك (قوله عن العلامة أنه دخل على أنس بن مالك رضي الله عنه في داره حين انصرف من الظهر وداره يجنب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا إنما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصلاوا العصر فقمتنا فصلينا العصر فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعا لا يدرك الله فيها الا قليلا وفي رواية عن أبي أمامة رضي الله عنه قال صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم دخلنا على أنس فوجدناه يصلي العصر فقطت ياعم ما هذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا نصلي معه) هذان الحديثان صحيحان في التبكير بصلاة العصر في أول وقتها وأوان وقتها يدخل بعصر ظل الشيء مثله ولهذا كان الآخرون يؤخرون الظهر إلى ذلك الوقت وإنما أخرها عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على عادة الأمراء قبله قبل ان تبلغه السنة في تقديمها فلما بلغته صار إلى التقديم ويحتمل أنه أخرها لشغل وعذر عرض له وظاهر الحديث يقتضي التأويل الأول وهذا كان

وفي الفرع يسكون الدال وهي أخس الطير وتحطف أطعمة الناس (والعقرب) واحدة العقارب وهي مؤنثة والآنثى عقربة وعقرباء ممدود غير مصروف ولها ثمانى أرجل وعيناها في ظهرها تلدغ وتولم بالماشديد وربع السمت الأفقي فتموت ومن عجيب أمرها أنها مع صغرها تقتل النمل والبعير بالسمعة أو ما لا تضرب الميت ولا النائم حتى يتحرك شيء من بدنه فتضربه عنده ذلك وتأوى إلى الخفافس وتسالمها وفي ابن ماجه عن عائشة قالت لدغت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو في الصلاة فلما فرغ قال لعن الله العقرب ما تدع مصليا ولا غيره اقتلوها في الخل والحرم (والفأرة) همزة ساكنة والمراد فأرة البيت وهي الفويسقة وروى الطحاوي في أحكام القرآن عن يزيد بن أبي نعيم أنه سأل أبا سعيد الخدري لم سميت الفأرة الفويسقة قال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فأرة قتيله لتغرق على رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام إليها فتلقاها وأحسب قتلها للجلال والمحرم وفي سنن أبي داود عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت تجر الفضيلة فجاءت بها فالتفتا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخجرة التي كان قاعدا عليها فأحرقتهما موضع درهم زاد الحارث بن عمار قال صلى الله عليه وسلم فاطمة وأمر بحكمهم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا فتحرقكم ثم قال صحيح الاسناد وليس في الحيوان أفسد من الفأرة لا يبقى على خطير ولا جليل إلا أهلكه وأتلفه (والكلب العقور) الجارح وهو معروف واختلاف في غير العقور مما يؤمر باقتنائه فصرح بغيره بقتله القاضيان حنين والماوردي وغيرهما وفي الام للشافعي الجواز واختلاف كلام النووي فقال في البيع من شرح المذهب لا خلاف بين أصحابنا في أنه محترم لا يجوز قتله وقال في النيم والغصب أنه غير محترم وقال في الحج يكره قتله كراهة تنزيه وعلى كراهة قتله اقتصر الرافعي وتبعه في الروضة وزاد أنها كراهة تنزيه وقال السرقسطي في غريبه الكلب العقور يقال لكل عاقر حتى الأص المقاتل وقيل هو الذئب وعن أبي هريرة أنه الاسد قاله السرقسطي والتقييد بالنفس وإن كان مفهوما اختصاص المذكورات بالحكم لكنه مفهوم عدد وليس بحجة عند الأكثر وعلى تقدير اعتباره فيحتمل أن يكون قاله صلى الله عليه وسلم أقول لا ينبغي أن غير الخمس يشترك معها في الحكم ففي بعض طرق عائشة عندهم سلم أربع فاسقط العقرب وفي بعضها مات وهو عند أبي عوانة في المستخرج فزاد الحية وفي حديث أبي هريرة عند ابن خزيمة زيادة ذكر الذئب والنمر على الخمس المشهورة فتصير بهذا الاعتبار سبعة ولكن أفاد ابن خزيمة عن الذهلي أن ذكر الذئب والغريم نفسير الراوي للكلب العقور وفيه التبيين بما ذكره على جواز قتل كل مضر من فهد ومصر وأسد وشاهين وياشوق وزنور وبرغوث وبق وبعوض ونسر * وفي حديث الباب رواية التابعي عن التابعي والصحابي عن الصحابة والآخر عن أخيه * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المجمة آخره مثلثة وعمر بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران قال (حدثني) بالافراد (أبراهيم) بن يزيد النخعي (عن الأسود) بن يزيد النخعي (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال بيننا) ولا يبي الوقت بيننا (نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار عتي) أي ليلة عرفة كما عند الاسماعيلي من طريق ابن خزيمة عن حفص بن غياث (أنزل الله عليه) وإلى الله صلواته وسلامه عليه سورة (والمرسلات) فاعل نزل والفعل إذا استند إلى مؤنث غير حقيقي يجوز تذكيره مؤنثا (وأنه) عليه الصلاة والسلام (ليتلوها وإنى لا تلقاها) أتلقنها وأخذها (من فيه) أي فم الكريم (وأن فاه) فم (لرطب بها) أي ليحفر بريقه (أذويت عليا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن معه من أصحابه اقتلوه) وفي رواية مسلم وابن خزيمة واللفظ أنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر محرما بقتل حية

حين ولي عمر بن عبد العزيز المدينة نيابة لافي خلافة لان أنس رضي الله عنه توفي قبل خلافة عمر بن عبد العزيز نحو تسع سنين

تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس (٣٠٤) حتى اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعا لا يذكر الله فيها الا

قابلا * وحدثننا منصور بن أبي مزاحم حدثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا أمامة بن سهل يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه يصلي العصر فقلت يا عمر ما هذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا صلى معها * حدثنا عمرو بن سواد العاصري ومحمد بن سلمة المرادي وأحمد بن عيسى وألفاظهم متقاربة قال عمرو وأخبرنا وقال الآخران حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو (قوله صلى الله عليه وسلم تلك صلاة المنافق) فيه تصريح بدم تأخير صلاة العصر بلا عذر لقوله صلى الله عليه وسلم يجلس يرقب الشمس (قوله صلى الله عليه وسلم بين قرني الشيطان) اختلافه وفيه قيل هو على حقيقته وظاهر لفظه والمراد انه يحاذيها بقرنيه عند غروبها وكذا عند طلوعها لان الكفار يسجدون لها حينئذ فيقارنها ليكون الساجدون لها في صورة الساجدين له ويخيل لنفسه ولا وعاءه انهم اغايه سجدون له وقيل هو على الجواز والمراد بقرنيه قرنيه علوه وارتفاعه وسلطانه وتسلطه وغلبة اعوانه وسجود مطيعه من الكفار للشمس قال الخطابي هو تمثيل ومعناه ان تأخيرها يترين الشيطان ومدافعتهم عن تخيلها كمدافعة فتوات القرون لما تدفعه والصحيح الاول (قوله صلى الله عليه وسلم فقرها أربعا لا يذكر الله فيها الا قليلا)

في الحرم عنى (قاسد زناها) أى أسرها اليها (فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ووقيت) بضم الواو وكسر القاف مخففة أى حنظت ومنعت (شركم) نصب منه قول نان لوقيت وكذا قوله (كما وقيت شرها) أى لم يلحقها ضرركم كما يلحقكم شرها وهو من مجاز المبالغة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الحيوان والحج والنسائي في الحج والتفسير * وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضی الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للوزع) بفتح الواو والزاى آخره غين معجمة واللام فيه بمعنى عن أى قال عن الوزع (قويست) بالتسوين مع ضم مصغرا للتحقير والذم واثقة واعلى انه من الحشرات المؤذيات قالت عائشة (ولم اسمعه) عليه الصلاة والسلام (أمره يقتله) قضية تسميته اياه فويسقأن يكون قتله مباحا وكون عائشة لم تسمعه لا يدل على منعه فقد سمعه غيرها وفي الصحيحين والنسائي وابن ماجه عن أم شريك أنها استأمرت النبي صلى الله عليه وسلم في قتل الوزعات فأمرها بذلك وفي الصحيحين أيضا أنه صلى الله عليه وسلم أمره بقتل الوزع وسماه فويسقا وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل وزعة من أول ضرب فله كذا وكذا أحسنه ومن قتلها في الضربة الثانية فله كذا وكذا أحسنه دون الاولى وفي الطبراني من حديث ابن عباس مر فوعا اقتلوا الوزع ولو في جوف الكعبة لكن في اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف ومن غريب أمر الوزع ما قيل انه يقيم في بحر من الشتاء أربعة أشهر لا يطعم شيئا ومن طبعه أن لا يدخل بيتا فيه رائحة زعفران وقد وقع في رواية أبوي ذرو الوقت هنا (قال أبو عبد الله) أى البخارى (انما اردنا بهذا) أى يحدث ابن مسعود (أن منى من الحرم وانهم لم يروا بقتل الحية) التي وثبت عليهم في الغار (باسا) كذا وقع سياق هذا آخر الباب في الفرع ومجمله عقب حديث ابن مسعود على ما لا يخفى * هذا (باب) بالتسوين (لا يعضد) يضم أوله وسكون المهملة وفتح المهملة مبني للمفعول أى لا يقطع (شجر الحرم وقال ابن عباس رضي الله عنهما) مما وصله المؤلف في الباب التالى (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعضد شوكه) وبالسند قال (حدثنا قتبية بن سعيد قال) (حدثنا الليث) ابن سعد (عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى شريح) بضم الشين المجهمة وفتح الراء وبالهاء المهملة قيل اسمه خويلد وقيل عمرو بن خالد وقيل كعب بن عمرو والخراعى (العدوى) ليس هو من بنى عدى لا عدى قريش ولا عدى مضر ويحتمل أن يكون حليف ابى عدى بن كعب وقيل في خراعة بطن يقال لهم بنو عدى (أنه قال لعمر بن سعيد) أى ابن العاص بن سعيد بن العاصى بن أمية المعروف بالاشدق لانه سعد المنبر قبالة فشم على رضى الله عنه فأصابته لقوة وكان يدين معاوية ولله المدينة قال الطبرى كان قدومه واليا على المدينة من قبل يزيد في السنة التى وفى فيها يزيد الخلافة سنة ستين (وهو سعت البعوث الى مكة) جملة حاله والبعوث جمع بعث وهو الجيش بمعنى مبعوث وهو من تسمية المفعول بالمصدر والمراد به الجيش المجهز لقتال عبد الله بن الزبير لانه لما امتنع من بيعه يزيد وأقام عكة كتب يزيد الى عمرو بن سعيد أن يوجه الى ابن الزبير جيشا فجاءه الىه جيشا وأمر عليهم عمرو بن الزبير فأعبد الله وكان معاديا لآخيه فجاءه مروان الى عمرو بن سعيد فنهاه عن ذلك فامتنع وجاءه أبوشريح فقال له (ابذلنى) أصله لئلا يذنبهم من قتل الثانية لئلا يسكنوها وانكسار ما قبلها يا (أيها الأمير أهدئك) بالجزم (قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم) جملة فى موضع نصب صفة لقولا المنصوب على المفعولية (الغد) بالنصب على الظرفية أى اليوم الثانى (من يوم الفتح) لمكة ٣ ولابى الوقت للغد بلام الجر (فسمعه اذناى) منه من غير واسطة

ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب ان مومي بن سعد الانصاري حدثه عن حفص (٣٠٥) بن عبيد الله عن أنس بن مالك انه قال صلى لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله اننا نريد ان نخسر جزورنا ونخسر نحب أن نخضرها قال نعم فانطلق وانطلقا معه فوجدنا الجوز ولم نخضر فنخرت ثم قطعتم ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس وقال المرادي حدثنا ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحرث في هذا الحديث * حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن أبي النجاشي قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نخضر الجزور فنقسم عشر قسم ثم نطبخ فناكل كل الحما نضجيا قبل مغيب الشمس * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس وشعيب بن اسحق الدمشقي قال حدثنا الاوزاعي بهذا الاسناد غير انه قال كنا نخضر الجزور على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر ولم يقل كنا صلى معه

نخضر بعدهم من صلى مسرعاً بحيث لا يكمل الخشوع والطمأنينة والاذكار والمراد بالسرعة الحركات كنقر الطائر (قوله صلى الله عليه وسلم) قال يا رسول الله اننا نريد ان نخسر جزورنا ونخسر نحب أن نخضرها قال نعم فانطلق وانطلقا معه فوجدنا الجوز ولم نخضر فنخرت ثم قطعتم ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس) هذا انصرح بالمبالغة في التيكير بالعصر وفيه اجابة الدعوة وان الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت سواء أول النهار وآخره

(ووعاه قلمي) أي حفظه اشارة الى تحقيقه وثبته فيه (وابصرته عيناى) زيادة في مبالغة التأكد لتحقيقه (حين تكلم به) أي بالقول المذكور وأشار بذلك الى أن سماعه منه لم يكن مقتصر على مجرد الصوت بل كان مع المشاهدة والتحقيق لما قاله (انه جد الله واثني عليه) بيان لقوله تكلم وهمزة انه مكسورة في الفرع (ثم قال ان مكة حرمها الله) أي حكم بتحررها وقضيه وهل المراد بطلق التحريم في تناول كل محرما منها أو خصوص ما ذكره بعد من سنك الدم وقطع الشجر (ولم يحرمها الناس) نفي لما كان يعتقده الجاهلية وغيرهم من أنهم حرموا أو حلالوا من قبل أنفسهم ولا منافاة بين هذا وبين حديث جابر المروي في مسلم ان ابراهيم حرم مكة وأما حرمت المدينة لان اسناد التحريم الى ابراهيم من حيث انه مبلغه فان الحكم بالشرائع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبياء يبلغونها ثم انها كما انصاف الى الله من حيث انه الحكم بها انصاف الى الرسل لانهم اتهمهم وتظهر على لسانهم فاعله المارفع البيت المعمور الى السماء وقت الطوفان اندرست حرمتها وصارت شريعة متروكة منسية الى أن أحيها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فرفع قواعد البيت ودعا الناس الى حجه وحدا الحرم وبن حرمته ثم بين التحريم بقوله (فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر) قال ابن دقيق العيد هذا الكلام من باب خطاب التهيج وان مقتضاه ان استحل هذا المنهى عنه لا يليق بمن يؤمن بالله واليوم الآخر بل يناهيه فهذا هو المقتضى لذكر هذا الوصف لأن الكفار ليسوا مخاطبين بفروع الشريعة ولوقيل لا يحل لاحد مطلقا يحصل منه الغرض وخطاب التهيج معلوم عند علماء البيان ومنه قوله تعالى وعلى الله فتوكلا وان كنتم مؤمنين الى غير ذلك (ان يسفك بها) بكسر الفاء ويجوز ضمها أي ان يصب بمكة (دما) بالقتل الحرام (ولا يعصده) بضم الصاد ولا يذروا يعصده بكسرهما أي لا يقطع (بها) أي في مكة (شجرة) وفي رواية عمر بن شبة ولا يحضد بالخاء المعجمة بدل العين المهملة وهو يرجع الى معنى العضد لان الخضد اكسر ويسعمل في القطع وكلمة لا في ولا يعصده زائدة لتأكيد النفي وبوخذه منه حرمة قطع شجر الحرم الرطب غير المؤذى مباحا ومملوكا حتى ما يستنبت منه واذا حرم القطع فالقطع أولى وقيس بمكة باقي الحرم (فان احذر ترخص) بوزن تفعل من الرخصة وأحذر فوع فعل مضارع يفسر ما بعده أي فان ترخص أحد (أقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بقوله ترخص أي لاجل قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي مستدلا به (فقولوا له ان الله عز وجل (أذن لرسوله صلى الله عليه وسلم) خصوصية له (ولم ياذن لكم وانما أذن) الله (لي) بالقتال فيها (ساعة من غار) ما بين طلوع الشمس وصلاة العصر فكانت مكة في حقه عليه الصلاة والسلام في تلك الساعة بمنزلة الحل (وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس) أي عاد تحريمها كما كانت بالامس قبل يوم الفتح حرما زادا في حديث ابن عباس الا في ان شاء الله تعالى بعد باب فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة (وليس بلغ الشاهد) الحاضر (الغائب) نصب على المفعولية (ف قيل لابي شريح) المذكور (ما قال لك عمرو) المذكور في الجواب فقال (قال) عمرو (انا عايتك) المذكور وهو أن مكة حرمها الله الخ (منك) يا ابا شريح) يعني انك قد صرح سماعك ولكنت لم تفهم المراد (ان الحرم لا يعيد) بالذال المعجمة أي لا يجبر (عاصيا) يشير الى عبد الله بن الزبير لان عمرو بن سعيد كان يعتقده عاصيا باستناعه من امتثال أمر يزيد لانه كان يرى وجوب طاعته لكنهاد عمرو بن عمرو بغير دليل لان ابن الزبير لم يجب عليه حذفا عن الحرم فرار منه حتى يصح جواب عمرو (ولا فارا) بالقام من الفرار أي ولا هاربا (بدم ولا فارا بخرية) بضم الخاء المعجمة وفتحها وسكون الراء وقع الموحدة أي بسبب خربة ثم فسرها بقوله (خربة بلبه) وهو تفسير من الراوي لكن في بعض النسخ قال أبو عبد الله أي البخاري خربة

(٣٩) قسطلاني (ثالث) والجزور يفتح الجيم لا يكون الامن الا بل وشو سلمة بكسر اللام (قوله عن أبي النجاشي) هو بفتح النون

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٣٠٦) نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه

واسمه عطاء بن مهيبة مولى رافع ابن خديج مرضى الله عنه

(باب التغليظ في تقوية صلاة العصر)

(قوله صلى الله عليه وسلم الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله) روى بنصب اللامين ورفعهما والنصب هو الصحيح المشهور الذي عليه الجمهور على أنه مفعول ثان ومن رفع فعلى ما لم يسم فاعله ومعناه انتزع منه أهله وماله وهذا تفسير مالك بن أنس وأما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره معناه نقص هو أهله وماله وسلبه فبقى بلا أهل ولا مال فلم يزد من تقويتهما كخزرها من ذهب أهله وماله وقال أبو عمر بن عبد البر معناه عند أهل اللغة والفقه أنه كالذي يصاب بأهله وماله أصابة يطالب بها وتر الوتر الجنبية التي يطلب ثارها فيجتمع عليه غمان غم الحسية وغم مقاساة طلب الثار وقال الداودي من المالكية معناه يتوجه عليه من الاسترجاع ما يتوجه على من فقد أهله وماله فيتوجه عليه الندم والاسف لتقويته الصلاة وتوقيل معناه فاته من الثواب ما يلحقه من الاسف عليه كما يلحق من ذهب أهله وماله قال القاضى عياض رحمه الله تعالى واختلفوا في المراد بقوات العصر في هذا الحديث فقال ابن وهب وغيره هو قمين لم يصلها في وقتها المختار وقال سحنون والاصل هو

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (٣٠٦) نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الذي تقوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه

بلية فهو من تفسير المؤلف وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب لبيلغ الشاهد الغائب مع تفاسير آخر للخرية وفي القاموس الخربة العيب والعورة والنلة وليس كلام عمرو بن سعيد هذا حديثنا صحيح به وفي رواية أخرى في آخر هذا الحديث قال أبو شريح فقلت لعمر وقد كنت شاهدا وكنت غائبا وقد أمرنا أن يبايع شاهدنا غائبا وقد بلغتك وهو يشعر بأنه لم يوافقك في دفع قول ابن بطلان ان سكوت أبي شريح عن جواب عمرو دليل على أنه رجع اليه في التفصيل المذكور بل انما ترك أبو شريح مشاققته لجزءه عما كان فيه من قوة الشوكة (باب بالتسوين لا ينفر صيد الحرم) أي لا يزعم عن موضعه فان نفرة عصي سواء تلف أم لا فان تلف في نفاره قبل سكونه ضمن والا فلا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المثني) الزمن قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفى قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة) يوم خلق السموات والارض (فلم يحل لاحد قبلي ولا يحل لاحد بعدى) أخبر عن الحكم في ذلك لا الاخبار بما يقع لوقوع خلاف ذلك في الشاهد كما وقع من الحجاج وغيره (وانما احتلت لي) بضم الهمزة وكسر الميم أي أن أقاتل فيها (ساعة من نهار) هي ساعة الفتح (لا يحتل خلاها) بضم الياء وسكون الخاء المعجمة وفتح القوقية واللام والخلا بفتح المعجمة مقصورا الكلام الرطب أي لا يجوز لاي قطع كأوها الرطب وفتح ياءه ان لم يمت ويجوز قطعه فلو قلعه لزمه الضمان لانه لو لم يبق له لنتبنا فلو أخلف ما قطع به من الاخضر فلا ضمان لان الغالب فيه الاخلاف وان لم يخلف ضمنه بالقيمة ويجوز زرع حشيش الحرم بل وشجره كأنص عليه في الام بالهائم لان الهدايا كانت تساق في عصره صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم وما كانت تسد أنفواها بالحرم وروى الشيخان من حديث ابن عباس قال أقبلت راكبا على أنان فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس يعني الى غير جدار فدخلت في الصف وأرسلت الانان ترزع ومنى من الحرم وكذا يجوز قطعه للهاثم والداوى كالحظ ولا يقطع لذلك الا بقدر الحاجة كما قاله ابن كعب ولا يجوز قطعه للبيع ممن يعاقبه كما في المجموع لانه كالطعام الذي أبيع أكاه لا يجوز بيعه (ولا يعضد) أي لا يقطع (شجرها ولا ينفر صيدها) أي لا يجوز تحريم ولا حلال فلو نفر من الحرم صيده فهو من ضمانه وان لم يقصد تنفيره كان عتفه فلهك بعتفه أو أخذ سبع أو انصدم بشجرة أو جبل ويمتد ضمانه حتى يسكن على عادته لان هلاكه قبل سكونه بأفة سماوية لانه لم يتلف في يده ولا بسببه ولان هلاكه بعده مطلقا (ولا تلتقط) بضم أوله (أقطنتها) بفتح القاف في الفرع وهو الذي يقوله المحدثون قال القرطبي وهو غلط عند أهل اللسان لانه بالسكون ما يلتقط وبالفخ الاخذ وقال في القاموس واللقط محركة وكثر مقوه مزة ونجامة ما التقط وقال النورى اللغة المشهورة فتحها أي لا يجوز التقاطها (الالمعترف) يعرفها ثم يحفظها مالكا لها ولا يتكلمها كسائر اللقطات في غيرها من البلاد فالمعنى عرفها ليتعرف مالكا لها فيردا اليه فكأنه يقول الانجرد التعريف (وقال العباس) بن عبد المطلب (يا رسول الله الا الاذخر) بالهمزة المكسورة والذال الساكنة والخاء المكسورة المعجمتين ثبت معروف طيب الرائحة وهو حلقاه مكافاة (لصاغتنا) جمع صائغ (وقبورنا) نهداها به ونسبته فرج اللبد المتخلة بين اللبسات والمستثنى منه قوله لا يحتل خلاها أي ليكره هذا استثناء من كلامك يا رسول الله فيتعلم به من يرى انتظام الكلام من متكلمي لكن التحقيق في المسئلة ان كلام المتكلمين اذا كان ناويا لما يلقط به الآخر كان كل متكلم بكلام تام ولذا لم يكتف عليه الصلاة والسلام بقول العباس الا الاذخر بل (قال) هو أيضا (الا الاذخر) اما يوحى بواسطة جبريل نزل بذلك في طرفه عين واعتاد ان نزل جبريل يحتاج الى امدد مع وهم وزل أو ان الله نفث في روعه

ان تقوته بغروب الشمس وقيل هو تقويتها الى أن تصفر الشمس وقد ورد مفسرا من رواية الاوزاعي في هذا الحديث قال فيه وبهذا

قال عمرو يبلغ به وقال أبو بكر رفعه * وحدثني هرون بن سعيد الأيلي والفظلة (٣٠٧) حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن

شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من فاتته العصر فكأنما وتر
أهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن محمد بن عبيدة عن علي قال لما
كان يوم الأحزاب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا الله قبورهم
ويؤتم نارا كما حبسونا وشغلونا عن
الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس
* وحدثنا محمد بن أبي بكر الملقب
حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا
اسحق بن إبراهيم أخبرنا المعتمر بن
سليمان جميعا عن هشام بن هذا الاسناد
وفواتها أن يدخل الشمس صفرة
وروي عن سالم أنه قال هـ ذافين
فاتته ناسيا وعلى قول الداودي هو
في العامد وهذا هو الاظهر ويؤيده
حديث البخاري في صحيحه من ترك
صلاة العصر حبط عمله وهذا انما
يكون في العامد قال ابن عبد البر
ويحتمل أن يلحق بالعصر باقي الصلوات
ويكون نهي بالعصر على غيرها وانما
خصم بالاذكر لانها تأتي وقت تعب
الناس من مقاساة اعمالهم
وحرصهم على قضاء أشغالهم
وتسويقهم بها الى انقضاء وظائفهم
وفيما قاله نظير لان الشرع ورد
في العصر ولم تصفق العلة في هذا
الحكم فلا يلحق بها غير ما بالشك
والتوهم وانما يلحق غير المنصوص
بالتصوص اذا عرفنا انه لا واشتركا
فيها والله أعلم (قوله قال عمرو يبلغ
به وقال أبو بكر رفعه) هـ ما معنى
لكن عاذمة مسلم رحمه الله المحافظة
على اللفظ وان اتفق معناه وهي
عادة جيله والله اعلم

وبهذا يدفع ما قاله المهلب أن ما ذكر في الحديث من تحريمه عليه الصلاة والسلام لانه لو كان
من تحريم الله ما استنبح منه اذخر ولا غيره ولا ريب ان كل تحريم وتحليل فالى الله حقيقة
والنبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى فلا فرق بين اضافة التحريم الى الله واصله
الى رسوله لانه المبلغ فالتحريم الى الله حكما والى الرسول بلاغا والاذخر بالنصب على الاستثناء ويجوز
رفعه على البديل لكونه واقعا بعد التقي لكن المختار كما قاله ابن مالك النصب اما لكون الاستثناء
متراخيا عن المستثنى منه فقوت المسألة بالبديهة واما لكون المستثنى عرض في آخر الكلام
ولم يكن مقصودا أولا (وعن خالد) هو عطف على قوله حدثنا خالد داخل في الاسناد السابق (عن
عكرمة) أنه (قال) (خالد) هل تدري ما الشيء الذي ينقض صيد مكة أي ما الغرض من قوله (لا ينقض
صيد هاهو) أي التفسير (ان ينجيه) المنقر (من الظل ينزل مكانه) بصيغة الغائب فيرجع الضمير
للمنقر والضمير في قوله مكانه للصيد ولاي الوقت أن تنجيه من الظل تنزل بالخطاب والجله وقعت
حالا والمراد بذلك التنبيه على المنع من الاتلاف وسائر أنواع الأذى وهو تنبيه بالاذن على الأعلى
فيحرم التعرض لكل صيد بري وحشي ما كول كبير وحش ودجاجة وحمامه أو ما أحد أصليه
بري وحشي ما كول كيتولد بين حمار وحشي وحمار أهلي أو بين شاة وطير ويجب باتلافه الجزاء
أقوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا كما مر والسبب حكم المبائنة في الضمان فن نصب شبكة وهو
محرم أو في الحرم من ما وقع فيها وتلف ولو نصبها وهو حلال ثم أحرمت فلا ضمان وكذا يحرم
التعرض الى جزء البري المذكور كبنيه وشعره وريشه بقطع أو غيره فانه أبلغ من التفسير المذكور
وفارق الشعر ورق أشجار الحرم حيث لا يحرم التعرض له بان جزء يضرب الحيوان في الحر والبرد
بخلاف الورق فان حصل مع تعرضه للنبع قص في الصيد ضمنه فقد سئل الشافعي عن حلب عذرا
من الظبي وهو محرم فقال تقوم العز باللبن وبالبين وينظر نقص ما بينهما ما فينصف به وقد خرج
بالبري البحري وهو ما لا يعيش الا في البحر فلا يحرم التعرض له وان كان البحر في الحرم وما يعيش في
البر والبحر يري تغليب الحرمه وبالمأكول وما عطف عليه ما لا يؤكل وما لا يكون في أصله ما ذكر
فنه ما هو مؤذ فيستحب قتله للمحرم وغيره كمن ورسر وبق وبرغوث ولو ظهر على المحرم لم تنكره
تنجيه ومنه ما ينفع ويضر كنه دوسر وبارق فلا يستحب قتله انفعه وهو تعلم الاصطيد ولا يكره
لضرره وهو عاده على الناس والبها ثم ومنه ما لا يظهر فيه نفع ولا ضرر كسرطان ورجة وجعلان
وخنافس في كره قتله ويحرم قتل النمل السليمان والنحل والخطاف والهدهد والصدرد
وبالتوحيش الانسي كنم ودجاج انسسين * هذا (باب) بالتوين (لا يجعل القتل عكة) أي فيها
(وقال) ولاي الوقت قال (ابو شريح) خويلد السابق (رضي الله عنه) مما وصله قبل (عن النبي
صلى الله عليه وسلم لا يسلط بها) أي عكة (دما) * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو
عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العنسي الكوفي وهو أكبر من أخيه أبي بكر
ابن أبي شيبة بثلاث سنين قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن
مجاهد) هو ابن جابر المفسر (عن طاوس عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر كذا رواه منصور بن المعتمر موصولا وخالفه الاعمش فرواه عن
مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عنه وأخرجه
أيضا عن سفيان عن داود بن سابور مرسل ومنصور وثقة حافظ فالحكم لو صله (يوم افتتح مكة)
سنة ثمان من الهجرة ويوم بالنصب ظرف لقال ومقول قوله (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة
بعد الفتح لانها صارت دارا لاسلام زاد في كتاب الجهاد والهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية
اليوم القيامة (ولكن) لكم (جهاد) في الكفار (ونية) سالحة في الخير تحصلون بها الفضائل

الوسطى هي صلاة العصر) * (قوله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وفي رواية شغلونا عن الصلاة الوسطى

* وحدثننا محمد بن المنني ومحمد بن بشار قال ابن (٣٠٨) المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن ابي حسان

صلاة العصر وفي رواية ابن مسعود رضي الله عنه شغلنا عن صلاة الوسطى صلاة العصر اختلف العلماء من الصلابة رضي الله عنهم فمن بعدهم في الصلاة الوسطى المذكورة في القرآن فقال جماعة هي العصر من نقل هذا عنه علي بن ابي طالب وابن مسعود وأبو أيوب وابن عمر وابن عباس وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وعبيدة السلماني والحسن البصري وأبراهيم النخعي وقتادة والضحاك والكلبي ومقاتل وأبو حنيفة وأحمد وداود وابن المنذر وغيرهم رضي الله عنهم قال الترمذي هو قول أكثر العلماء من الصلابة فمن بعدهم رضي الله عنهم وقال الماوردي من أصحابنا هذا ذهب الشافعي رحمه الله لصحة الأحاديث فيه قال وإنما نص على أنها الصبح لأنه يبلغه الأحاديث الصحيحة في العصر ومذهبه تابع الحديث وقالت طائفة هي الصبح من نقل هذا عنه عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وابن عباس وابن عمر وجابر وعطاء وعكرمة ومجاهد والربيع بن أنس ومالك بن أنس والشافعي وجمهور أصحابه وغيرهم رضي الله عنهم وقال طائفة هي الظهر نقلوه عن زيد بن ثابت وإسامة بن زيد وأبي سعيد الخدري وعائشة وعبد الله بن شداد ورواية عن أبي حنيفة رضي الله عنه وقال قيس بن ذؤيب هي المغرب وقال غيره هي العشاء وقيل إحدى الخمس مبهمة وقيل الوسطى جميع الخمس حكاه القاضي عياض وقيل هي الجمعة والصحيح من هذه الأقوال قولان العصر والصبح وأصحهما العصر للأحاديث الصحيحة ومن قال هي الصبح يتأول الأحاديث على أن العصر تسمى وسطى ويقول أنها قانا

التي في معنى الهجرة التي كانت مفروضة لمفارقة الفريق الباطل فلا يكثر سوادهم ولا علاه كلمة الله واطهار دينه قال أبو عبد الله الأبي اختلف في أصول الفقه في مثل هذا التركيب يعني قوله لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية هل هو لنفي الحقيقة أو لنفي صفة من صفاتها كالحجوب وغيره فان كان لنفي الوجوب فهو يدل على وجوب الجهاد على الأعيان لأن المستدرك هو النفي والمنفي وجوب الهجرة على الأعيان فيكون المستدرك وجوب الجهاد على الأعيان وعلى أن المنفي في هذا التركيب الحقيقة فالمعنى أن الهجرة بعد الفتح ليست بهجرة وإنما المطلوب الجهاد المطلوب الأعم من كونه على الأعيان أو على الكفاية قال والمذهب أن الجهاد اليوم فرض كفاية إلا أن يعين الامام طائفة فيكون عليهم فرض عين اه وقوله جهاد رفع مبتدأ أخبره محذوف مقدما تقديره كما سبق لكم جهاد وقال الطبري في شرح مكانة قوله ولكن جهاد ونية عطف على محل مدخول لا والمعنى ان الهجرة من الاوطان اما هجرة الى المدينة للفرار من الكفار ونصرة الرسول صلى الله عليه وسلم واما الى الجهاد في بيبل الله واما الى غير ذلك من تحصيل الفضائل كطلب العلم فانقطع الاولى وبقيت الاخرى ان فاعنقوهما ولا تقاعدوا عنهم (واذا استقرتم فانظروا) بضم التاء وكسر الفاء فانظروا به مزة وصل مع كسر الفاء أي اذا دعاكم الامام الى الخروج الى الغزو فاخرجوا اليه واذا علمتم ماذا كر (فان هذا بلد حرم الله) عز وجل بحذف الهاء والكسبه في حرمه الله (يوم خلق السموات والارض) فتحريمه امر قديم وشريعة مسالفة مستمرة وحكمه تعالى قديم لا يتقيد بزمان فهو وتشميل في تحريمه باقرب تصور لعدم البشر اذ ليس كلهم يفهم معنى تحريمه في الازل وليس تحريمه بما أحدث الناس والتحليل عليه الصلاة والسلام انما أظهره مبلغا عن الله لما رفع البيت الى السماء من الطوفان وقيل انه كتب في اللوح المحفوظ يوم خلق السموات والارض ان الخليل عليه الصلاة والسلام سيحرم مكة بأمر الله (وهو حرام) بواو العطف (بحرمة الله) أي بسبب حرمة الله أو متعلق بالباء محذوف أي متلبسا ونحو ذلك وهو تأكيد للتحريم (الي يوم القيامة) وأنه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي (بلم الحازمة) والهاء ضمير الشأن وفي رواية غير الكسبه في كماله مفهوم عبارة الفتح وأنه لم يحل والاول أنسب لقوله قبلي (ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من نهار) خصوصية ولادالة فيه على أنه عليه الصلاة والسلام قاتل فيه وأخذ عنوة فان حل الشيء لا يستلزم وقوعه من ظاهر تحريم القتال بمكة قال الماوردي فيما نقله عنه النووي في شرح مسائل الحرم أن لا يحارب أهله فان بغوا على أهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضيق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في أحكام أهل العدل وقال الجمهور يقتلون على بغيتهم اذ لم يمكن ردهم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق الله تعالى التي لا يجوز اضعافها لحفظها في الحرم أولى من اضعافها قال النووي وهذا الاخير هو الصواب ونص عليه الشافعي في الام وقال القفال في شرح التلخيص لا يجوز القتال بمكة حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجوز لنا قتالهم وغلطه النووي واما القتل واقامة الحدود فمن الشافعي ومالك حكم الحرم كغيره في مقام فيه الحدود يستوفى فيه القصاص سواء كانت الجنائية في الحرم أو في الحل ثم لجأ الى الحرم لان العاصي هلك حرمة نفسه فأبطل ما جعل الله له من الامن وقال أبو حنيفة ان كانت الجنائية في الحرم استوفيت العقوبة فيه وان كانت في الحل ثم لجأ الى الحرم لم تستوف منه فيه ويلجأ الى الخروج منه فاذا خرج اقتصر منه واحتج بعضهم لاقامة حد القتل فيه بقتل ابن خطي ولا حجة فيه لان ذلك كان في الوقت الذي أحل للنبي صلى الله عليه وسلم (فهو) أي البلد (حرام بحرمة الله الى يوم القيامة) أي تحريمه وانقضاءه في فهو جزاء لشرط محذوف تقديره اذا كان الله كتب في اللوح المحفوظ تحريمه ثم أمر خليله بتبليغه وانهاثه

العصر والصبح وأصحهما العصر للأحاديث الصحيحة ومن قال هي الصبح يتأول الأحاديث على أن العصر تسمى وسطى ويقول أنها قانا

عن عبيدة عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا (٣٠٩) عن صلاة الوسطى حتى آتت الشمس ملا الله

قبورهم ناراً ويوتهم أو بطونهم
شكسبعة في البيوت والبطون
* وحدنا محمد بن المنثي حدثنا ابن
أبي عدي عن سعيد عن قتادة بهذا
الاسناد وقال يوتهم وقبورهم
ولم يشك * وحدنا أبو بكر بن
أبي شيبة وزهير بن حرب

غير الوسطى المذكورة في القرآن
وهذا تأويل ضعيف ومن قال انها
الصحيح يخرج بانها تأتي في وقت مشقة
بسبب برد الشتاء وطيب النوم
في الصيف والنعاس وقصور
الاعضاء وغلبة الناس بخصت
بالحفاظة لكونها معرضة للضياع
بخلاف غيرها ومن قال هي العصر
يقول انها تأتي في وقت اشتغال
الناس بعمالتهم وأعمالهم وأما
من قال هي الجمعة فذهب بضعف
جدا لان المفهوم من الاية
بالحفاظة عليها انما كان لانها
معرضة للضياع وهذا لا يليق
بالجمعة فان الناس يحافظون عليها
في العادة أكثر من غيرها لانها تأتي
في الاسبوع مرة بخلاف غيرها
ومن قال هي جميع الخس فضعيف
أو غلط لان العرب لا تذكر
الشيء مفصلاً ثم تجمله وانما ذكره
بجملته ففصله أو تفصل بعضه تنبيها
على فضيلته والله أعلم (قوله عن
عبيدة عن علي) هو بفتح العين
وكسر الباء وهو عبيدة السلماني
والله أعلم (قوله يوم الاحزاب) هي
الغزوة المشهورة يقال لها الاحزاب
والخندق وكانت سنة أربع من
الهجرة وقيل سنة خمس (قوله
صلى الله عليه وسلم شغلونا عن صلاة
الوسطى حتى آتت الشمس) هكذا
هو في النسخ وأصول السماع صلاة

فانما أيضا أبلغ ذلك وأخبره اليكم وأقول فهو حرام بحرمه الله عز وجل وقال فهو حرام بحرمه الله
بعد ما قال وهو حرام بحرمه الله لينيط به غير ما ناط أولاً من قوله (لا يعصده) لا يقطع (شوكه)
أي ولا شجره بطريق الأولى نعم لا بأس بقطع المؤذ من الشوك كالعصج قياساً على الحيوان
المؤذى (ولا يفر صيده) فان نفره عصى سواء تلف أم لا (ولا يلقط لقطته) بفتح القاف
في الرواية ويسبق في الباب الذي قبل هذا أن الصواب السكون (الامن عرفها) أبدأ ولا
يملكها كما يملكها في غيره من البلاد وهذا مذهب الشافعية وهو رأي متأخرى المالكية
فما ذكره صاحب تحصيل المرام من المالكية والعصج من مذهب مالك وأي حنفية وأحد
أن لا خصوصية للقطتها والوجه هو الأول لان الكلام ورد مورد الفضائل المختصة بها
كحريم صيدها وقطع شجرها وإذا سويت بين لقطته الحرم ولقطته غيره من البلاد بقي ذكر
اللقطه في هذا الحديث خالفاً عن الثابتة (ولا يلقطه) أي خلاها ولا يقطع نباتها الرطب قال
الرمحشيري في الفائق وحق خلاها أن يكتب بالياء وتنشبه خاليان اه أي لانه من خليت بالياء
وأما النبات اليابس فيسمى خشباً لكن حكى البطليوسي عن أبي حاتم أنه سأل أبا عبيدة عن
الحشيش فقال يكون في الرطب واليابس وحكاماً لا زهرى أيضاً وقويه أن في بعض طرق
حديث أبي هريرة ولا يحتمش خشبها (قال العباس) بن عبد المطلب (بارسول الله الا الاذخر)
بالنصب ويجوز الرفع على البدلية وسبق ما فيه في الباب السابق (قائه) أي الاذخر (أقيمهم) بفتح
القاف وسكون التثنية وبالنون حدثاهم أو ألقين كل صاحب صناعة يعالجها بنفسه ومعه
يحتاج اليه القين في وقود النار (وليسوتهم) في سقوفها يجعل فوق الخشب أو لوقود كالحلفاء
(قال) عليه الصلاة والسلام (الا الاذخر) وبغير أي الوقت قال قال الا الاذخر استثناء بعض من
كل لدخول الاذخر في عموم ما يختلج واستدل به على جواز الفصل بين المستثنى والمستثنى منه
ومذهب الجمهور اشتراط الاتصال اما لفظاً واما حكماً لجواز الفصل بالتعقيد مثلاً وقد اشتهر عن ابن
عباس رضي الله عنه الجواز مطلقاً واحتج له بنظر هذا الحديث وأجاب الجمهور عنه بان هذا
الاستثناء في حكم المتصل لاحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم أراد أن يقول الا الاذخر فشهله
العباس بكلامه فوصل كلامه بكلام نفسه فقال الا الاذخر وقد قال ابن مالك يجوز الفصل مع
اضمار الاستثناء متصلاً بالمستثنى منه (باب الحجامة للحرم) مراده أن يكون المحرم محجوماً
(وكوي ابن عمر) بن الخطاب (ابنه) واقداً كما وصله سعيد بن منصور (وهو محرم) لبرسام أصابه في
الطريق وهو مشوجه الى مكة * ومطابقة هذا الترجمة من عموم التدأوى (ويتدأوى) المحرم (مالم
يكن فيه) أي في الذي يتدأوى به (طبيب) وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
(حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو) هو ابن دينار ولا يذوق قال لنا عمرو (أول شيء) أي
أول مرة (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول أحقهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم) جله خالية قال سفيان (ثم سمعته) أي عمرانياً (يقول
حدثني) بالافراد (طاوس) اليامي (عن ابن عباس) قال سفيان (فقلت له) أي لعل عمر (سمعه
منهما) أي من عطاء وطاوس وفي مسلم حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن عطاء وطاوس عن ابن
عباس وليس لعطاء عن طاوس رواية أصلاً والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في
الطب ومسلم في الحج وكذا أبو داود والترمذي * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون
الخاء الجلي قال (حدثنا سليمان بن بزل) القرشي التيمي (عن علقمة بن أبي علقمة) واسمه بلال
مولي عائشة أم المؤمنين وتوفي في أول خلافة أبي جعفر وليس له في البخاري الا هذا الحديث
(عن عبد الرحمن) بن هرم (الأعرج عن ابن جينة رضي الله عنه) بضم الواحدة وفتح المهملة

الوسطى وهو من باب قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي وفيه المذهبان المعروفان مذهب الكوفيين جواز إضافة الموصوف

فالأحدثنا وكسب عن شعبة عن الحكم عن (٣١٠) يحيى بن الجزار عن عليّ ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له حدثني أبي حدثنا

شعبة عن الحكم عن شعبة عن يحيى مع
علما يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الاحزاب وهو فاعد
على فرضة من فرض الخندق
شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى
غربت الشمس ملائكة قبورهم
وبيوتهم أو قال قبورهم وبيوتهم
نارا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وزهير بن حرب وأبو كريب قالوا
حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن
مسلم بن صبيح عن شبيب بن شكل
عن عليّ قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا
عن الصلاة الوسطى صلاة العصر
ملائكة بيوتهم وقبورهم نارا ثم
صلاه بين العشاءين بين المغرب
والعشاء

الصفة ومذهب البصريين منعه
وبقدرون فيه محذوفاً وتقديره
هنا عن صلاة الصلاة الوسطى أى
عن فعل الصلاة الوسطى وقوله
صلى الله عليه وسلم لم حتى آتت
الشمس قال الحرابي معناه رجعت
الى مكانها بالليل أى غربت من
قولهم أب اذار جمع وقال غيره معناه
سارت للغروب والتأويب سير النهار
(قوله يحيى بن الجزار) هو بالجيم
والزاي وآخره راه وفي الطريق
الاول يحيى بن الجزار عن عليّ وفي
الثاني عن يحيى مع علما أعاده
سلم للاختلاف في عن ومع (قوله
فرضة من فرض الخندق) الفرضة
بضم الفاء واسكان الراء وبالصاد
المجمعة وهى المدخل من مداخله
والنفذ اليه (قوله عن مسلم بن
صبيح) بضم الصاد وهو أبو الضحى
(قوله عن شبيب بن شكل) شبيب
بضم الشين وشكل بفتح الشين
والكاف ويقال باسكان الكاف أيضا (قوله ثم صلاه بين العشاءين بين المغرب والعشاء) فيه بيان صحة اطلاق لفظ العشاء بين قطع

وسكون التحتية عبداً لله بن مالك وبجينة أمه وهى بنت الارث انه (قال احتجتم النبي صلى الله
عليه وسلم وهو محرم) جملة حاله أى فى حجة الوداع كما جزم به الحازمي وغيره (الحجى جل) بفتح اللام
وسكون الحاء المهملة بعدها مشاة تحتية وجل بفتح الجيم والميم اسم موضع بين مكة والمدينة الى
المدينة أقرب (فى وسط رأسه) بفتح السين من وسط ويؤخذ من هذا أن للمعمر الاحتجام والقصد
ما لم يقطع به ما شعرافان كان يقطعه به ما حرم إلا أن يكون به ضرورة اليه ما (باب تزويج
المحرم) * وبالسند قال (حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج) الحمصى المتوفى سنة ثلثي
عشرة ومائتين قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثني) بالأفراد (عطاء بن أبي
رباح عن ابن عباس رضى الله عنه ما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة) بنت الحارث
الهلالية (وهو محرم) بعمرة سنة سبع وهذا هو المشهور عن ابن عباس وصح نحوه عن عائشة
وأبي هريرة لكن جاء عن ميمونة نفسها أنه كان حلالاً وعن أبي رافع مثله وأنه كان الرسول إليها
فخرج روايته على رواية ابن عباس هذه لأن رواية من كان له مدخل فى الواقعة من مباشرة
أو نحوها أرفع من الاجنبى وربحت أيضاً بانها مشقة على اثبات النكاح لمدة مقدمة على زمن
الاحرام والآخرى نافية لذلك والمثبت مقدم على النافى قاله فى المصابيح وقيل يحمل قوله هذا وهو
محرم أى داخل الحرم ويكون العقد واقع بعد انقضاء العمرة والجمهور على أن نكاح المحرم
وانكاحه محرم لا ينقذ الحديث مسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يصح نكاحه ولا انكاحه
لا يصح اذنه لعبد هذه الحلال فى النكاح كذا قاله ابن القطان وفيه كما قاله ابن المزيان نظروا حكي
الدارمى كلام ابن القطان ثم قال ويحتمل عندى الجواز ولا فدية فى عقد النكاح فى الاحرام
فيستثنى من قولهم من فعل شيئاً محرم بالاحرام لزومه فدية وأجابوا عن حديث ميمونة بأنه اختلف
فى الواقعة كيف كانت ولا تقوم بها الحجة ولا نهى تحتل الخصوصية وقال الكوفيون يجوز للمعمر
أن يتزوج كما يجوز له أن يشتري الحارية للوطء وتعقب بأنه قياس فى معارضة السنة فلا يعتبر به
(باب ما ينهى) عنه (من) استعمال (الطيب للمعمر والحرم) لانه من دواعى الجماع ومقدماته
المفسدة للأحرام وعند البرازين حديث ابن عمر (الحاج الشعث النفل بفتح المشاة الفوقية وكسر
الفاء الذى ترك استعمال الطيب) وقالت عائشة رضى الله عنها (مما وصله اليه فى (لاتلبس)
المرأة (الحرمه ثوباً) مصبوغاً (بورس) بفتح الواو وسكون الراء ثم سين مهملة تبت أصفر تصبغ به
الثياب (أوزعفران) ومطابقته للترجمة من حيث ان المصبوغ به ما نفوح له رائحة كالطيب
* وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة المقرئ مولى آل عمر قال (حدثنا الألب
ابن سعد الامام قال (حدثنا نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قام رجل) لم يسم (فقال
يا رسول الله ماذا تأمرنا ان نلبس من الثياب فى الاحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا
القميص) بالأفراد ولا بوى ذرو الوقت القمص بضم القاف والميم بالجمع (ولا الاسراويلات) جمع
سراويل غير منصرف قيل لانه ممتول عن الجمع بصيغة مقاعيل وان واحده سر وال وقيل لانه
أعجمى على أن ابن الحاجب حكى أن من العرب من يصرفه وهى مؤنثة عند الجمهور (ولا العمام)
جمع عمامة سميت بذلك لانهم جميع الرأس بالتغطية (ولا البرانس) جمع برانس بضم الباء والنون
قلنسوة طويلة كان الناس فى صدر الاسلام يلبسونها وزاد فى باب ما لا يلبس المحرم من الثياب ولا
الخفاف (الآن يكون أحد لست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع) أى الخفين (أسفل من
الكعبين) وهما العظامان الناتئان عند ملتقى الساق والقدم وهما مذاقول مالك والشافعى وذهب
المأخرون من الحنفية الى التفرقة بين الكعب فى غسل القدمين فى الوضوء والكعب المذكور فى

والكاف ويقال باسكان الكاف أيضا (قوله ثم صلاه بين العشاءين بين المغرب والعشاء) فيه بيان صحة اطلاق لفظ العشاء بين قطع

* وحدثنا عون بن سلام الكوفي قال أخبرنا محمد بن طلحة اليامي عن زيد عن مرة عن (٣١١) عبد الله قال حبس المنكر كون رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر لا الله أجوافهم وقبورهم ناراً وحشا الله أجوافهم وقبورهم ناراً وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة أنه قال أمرني عائشة أن أكتب لها مصغراً قالت اذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى

على المغرب والعشاء وقد أنكره بعضهم لأن المغرب لا تسمى عشاء وهذا غلط لأن التثنية هنا للتغليب كالأبوين والقرين والعمرين ونظائرهما وأما ما أخرجه النبي صلى الله عليه وسلم صلاة العصر حتى غربت الشمس فكان قبل نزول صلاة الخوف قال العلماء يحتمل أنه أخرها نسباً ما لا عدا وكان السبب في التسمية بالاشتغال بأمر العدو ويحتمل أنه أخرها عدا الاشتغال بالعدو وكان هذا عذراً في تأخير الصلاة قبل نزول صلاة الخوف وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها بسبب العدو والقتال بل يصلي صلاة الخوف على حسب الحال ولها أنواع معروفة في كتب الفقه ونشر إلى مقاصد في بابها من هذا الشرح ان شاء الله تعالى * واعلم انه وقع في هذا الحديث هنا وفي البخاري ان الصلاة الفاتية كانت صلاة العصر وظاهره انه لم يفت غيرها وفي الموطأ انها الظهر والعصر وفي غير أنه أخر أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتى ذهب هوى من الليل وطريق الجمع بين هذه الروايات ان

قطع الخفين للمعزم وان المراد بالكعب هنا المفصل الذي في القدم عند معد الشرا دون الناق وأنكره الأصمعي ولا فدية عليه وقال الحنفية عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعهما ولا فدية عليه واحتجوا بحديث ابن عباس الآتي ان شاء الله تعالى في الباب الآتي بعد هذا الباب ولفظه من لم يجد الثعلين فليلبس الخفين ومن لم يجد أزاراً فليلبس سراويل وأجيب بأنه مطلق وحديث الباب مقيد فيحمل المطلق على المقيّد لأن الزيادة من الثقة مقبولة وقد وقع السؤال عما يلبس المحرم وأجيب بما لا يلبس ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب المطابق إلى هذا الجواب لأنه أخصر فان ما يحرم أقل وأضبط مما يحل أولاً السؤال كان من حقه أن يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج إلى البيان هو الحرمة وأما جواز ما يلبس فثبت بالأصل معلوم بالاستصحاب فلذلك أتى بالجواب على وفقه تنبيهاً على ذلك والحاصل أنه يلبس بالقمص والسراويل على جميع ما في معناها ما هو ما كان مخيطاً ومعه ولا على قدر البدن أو العضو كالخوشن والران والتبان وغيرها وبالعمائم والبرانس على كل سائر الرأس مخيطاً كان أو غيره حتى العصا به فانها حرام وبه بالخلاف على كل سائر الرأس مخيطاً كان خاص بالرجال بدليل توجيه الخطاب نحوهم (ولا تلبسوا) في حال الاحرام شيئاً من هذه زعفران ولا الورس ولا ما في معناها مما يقصد به رائحته غالباً كالسك والعود والورد فيحرم مع وجوب الفدية بالتطيب ولو كان أخشم في ملبوسه ولو نعل أو بدنه ولو باطنياً نحو كل قيا ساعلى الملبوس المذكور في الحديث لا ما يقصد به الاكل أو التداوى وان كان له رائحة طيبة كالنخاع والارج والقرنفل والدارصيني وسائر الابازير الطيبة كالنفل والمصطكي فلا تجب فيه الفدية لانه انما يقصد منه الاكل أو التداوى كما مر ولا ما يثبت بنفسه وان كان له رائحة طيبة كالشيخ والقيصوم والخزاي لانه لا يعد طيباً ولا لا يستدب وتعد كالورد ولا بالعصفر والحناء وان كان لها رائحة طيبة لانه انما يقصد منه لونه وتجب الفدية في الترحس والريحان الفارسي وهو الضمير ان يفتح المعجمة وضم الميم كما ضبطه النووي قال في المهمات لكنه لغة قليلة والمعروف المجزوم به في الصحاح أنه الضومر ان بالواو وفتح الميم وهو ثبت بري وقال ابن يونس المرسين وقوله ولا الورس بفتح الواو وسكون الراء آخره مهمله أشهر طيب في بلاد اليمن والحكمة في تحريم الطيب البعد عن التسيم وملاذ الدنيا ولانه أحد دواعي الجماع وهذا الحكم المذكور يعم الرجل والمرأة (ولا تنقب المرأة) بنون ساكنة بعد تاء المضارعة وكسر القاف وحزم الفعل على النهي فكسر لانه لقاء الساكنين ويجوز رفعه على أنه خبر عن حكم الله لانه جواب عن السؤال عن ذلك ولا كشيمى ولا تنقب عشتاين فوقيتين مفتوحتين والقاف المشددة المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين) تنبيه فقار بضم القاف وتشديد القاف بوزن رمان في القاموس شيء يعمل لليدين يحشى بقطن فلبسها المرأة للبرد وأضرب من الخلي لليدين والرجلين وقال غيره هو ما تلبسه المرأة في يديها فيغطي أصابعها وكشها عند معاناة الشيء في غزل ونحوه وروى أحد وأبو داود والحاكم من طريق ابن اسحق حديثي نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى النساء في احرامهن عن القفازين والنقاب وما من الورس والزعفران من الثياب وتلبس بعد ذلك ما أحب من ألوان الثياب فيباح لها ستر جميع بدنهما بكل ساتر مخيطاً كان أو غيره الا وجهها فانه حرام وكذا ستر الكفين بقفازين أو أحدهما بأحدهما لان القفازين ملبوس عضو ليس بعورة فاشبهه خف الرجل ويجوز سترهما بغيرهما ككم وخرقة لفتح اعليهما للعاجلة اليه ومشقة الاحتراز عنه نعم يعني عما تستر من الوجه احتياطاً للرأس اذا لم يمكن استيعاب ستره الا بستر قد ريسر مما يليه من الوجه والمحافظة على ستره بكامله لكونه عورة أولى من المحافظة على كشف ذلك القدر من الوجه ويؤخذ من هذا التعليل

والعصر وفي غير أنه أخر أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتى ذهب هوى من الليل وطريق الجمع بين هذه الروايات ان

قال فلما بلغتها آذنتها فأملت على حافظوا (٣١٢) على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاح العصر وقوموا لله فأتين

قالت عائشة رضي الله عنها سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا الفضيل بن مرزوق عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت هذه الآية حافظوا على الصلوات وصلاح العصر فقرأناها من شاء الله تعالى ثم نسخها الله فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقال رجل كان جالسا عند شقيق له هي إذا صلاح العصر فقال البراء قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله والله أعلم (قال مسلم) ورواه الشيخ عن سفيان الثوري عن الأسود بن قيس عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال قرأناها مع النبي صلى الله عليه وسلم زمانا بمثل حديث فضيل بن مرزوق * وحديث أبي غسان المسعودي ومحمد بن المنصور عن معاذ بن هشام قال أبو غسان حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله

وقعة الخندق بقيت أياما فكان هذا في بعض الأيام وهذا في بعضها (قوله) في حديث عائشة رضي الله عنها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاح العصر هكذا هو في الروايات وصلاح العصر بالواو واستدل به بعض أصحابنا على أن الوسطى ليست العصر لأن العطف يقتضي المغايرة لا يمكن مذهبنا أن القراءة الشاذة لا يحتاج بها ولا يكون لها حكم الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأننا قلنا لم ينقلها إلا على أنها قرآن والقرآن

أن الأمة لا تسب ذلك لأن رأسها ليس بعورة لكن قال في المجموع ما ذكر في إعرام المرأة وليس لها لم يفرقوا فيه بين الحرمة والأمة وهو المذهب والمرأة أن ترخي على وجهها ثوبا متجافيا عنه بخشبة أو نحوها فإن أصاب الثوب وجهها بلا اختيار فرفعه فوراً فلا فدية ولا وجبت مع الإثم (تابعه) أي تابع الليث (موسى بن عقبة) المدني الأسدي فيما وصله النساقي وأبو داود مرفوعاً (واسمعيل بن إبراهيم بن عقبة) ابن أخي موسى السابق مما وصله علي بن محمد المصري في فوائده من رواية الحافظ السابق (وجوزية) بن أسماء مما وصله أبو يعلى الموصلي (وابن إسحاق) محمد مما وصله أحمد والحاكم مرفوعاً (في) ذكر (النقاب) وهو الخمار الذي تشده المرأة على الأنف وأتحت الحجاب فإن قرب من العين حتى لا تبداً وجفانها فهو الوضوء بفتح الواو وسكون الصاد المهملة الأولى فإن نزل إلى طرف الأنف فهو اللام وبالفاء فإن نزل إلى الفم ولم يكن على الأربعة منه شيء فهو اللثم بالمثلثة (والقفازين) وظاهره اختصاص ذلك بالمرأة ولكن الرجل في القفازين مثلهما الكونه في معنى الخف فإن كلامهم ما محيط يجوز من البدن وأما النقاب فلا يحرم على الرجل من جهة الاحرام لأنه لا يحرم عليه تغطية وجهه (وقال عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة مصححاً عن ابن عمر العمري مما وصله إسحاق بن راهويه في مسنده وابن خزيمة (ولا ورس) فوافق الأربعة المذكورين في رواية الحديث المذكور عن نافع حيث جعل الحديث إلى قوله ولا ورس مرفوعاً ثم خالفهم ففصل بقية الحديث فجعله من قول ابن عمر أدرجه في الحديث فقال (وكان يقول لا تنقب المحرمة ولا تلبس القفازين) بالجزم على النهي في تنقب وتلبس والكسر لالتقاء الساكنين ويجوز رفعه ما على الخبر كما مر وتنقب بمنائين فوقيتين من التفعّل (وقال مالك) الإمام الأعظم مما هو في موطئه (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما (لا تنقب المحرمة وتابعه) أي تابع مالكاً (ليث بن أبي سليم) بضم الميم جهلة وفتح اللام ابن زعيم القرشي الكوفي في وقفه وفيه تقوية لعبيد الله العمري وظاهر الادراج في رواية غيره * وقد استشكل ابن دقيق العيد الحجة بالادراج في هذا الحديث لورود النهي عن النقاب والقفازين مرفوعاً ولا يتداهى بالنهي عنه ما في رواية ابن إسحاق المرفوعة المذكورة فيما سبق من رواية أحمد وأبي داود والحاكم وقال في الاقتراح دعوى الادراج في أول المتن ضعيفة وأجيب بأن الثقات إذا اختلفوا وكان مع أحدهم زيادة قدمت ولا سيما إن كان حافظاً خصوصاً إن كان أحفظ والأمر هنا كذلك فإن عبيد الله بن عمر في نافع أحفظ من جميع من خالفه وقد فصل المرفوع من الموقوف وأما الذي ابتدأ في المرفوع بالموقوف فانه من التصرف في الرواية بالمعنى فكانه رأى أشياء متعاطفة فقدم وأخر لحوا ذلك عنده ومع الذي فصل زيادة علم فهو أولى قاله في فتح الباري ونحوه في شرح الترمذي للحافظ زين الدين العراقي * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن الحكم) بن عتبة (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال وقتست) بالفاء والصاد المهملة المتنوحين فعل ماض (برجل محرم) أي كسرت رقبته (ناقته) فاعل وقتست (فدنته) وكان ذلك عند الصغرات من عرفات ولم يعرف اسم الرجل المذكور (فأق) بضم الهمزة مبنياً للمفعول (به) أي الرجل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) برفع رسول نائب عن الشارع (فقال اغسلوه وكفوه ولا تغطوا رأسه ولا تفر بوجهه طيباً) بضم المثناة الفوقية وتشديد الراء المكسورة (فانه يبعث) يوم القيامة طال كونه (برجل) بضم أوله أي يرفع صوته بالتلبية على هيئته التي مات عليها فهو باق على إعرامه وهذا عام في كل محرم وقال الحنفية والمالكية ينقطع الاحرام بالموت ويفعل به ما ينعل بالحي وأجابوا عن هذه القصة بأنها واقعة عين

لا يثبت إلا بالتواتر بالإجماع وإذ لم يثبت قرأنا لا يثبت خبراً والمسألة مقررة في أصول الفقه وفيها خلاف بيننا وبين أبي حنيفة لا

ان عمر بن الخطاب يوم الخندق جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله والله (٣١٣) ما كدت ان أصلي العصر حتى كادت ان تغرب

الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها فزنا الى بطحان فتوضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضا نافصلي رسول الله صلى الله

رحمه الله تعالى (قوله ان عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله ما كدت ان أصلي العصر حتى كادت ان تغرب الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها معناه ما صليتها وانما حلف النبي صلى الله عليه وسلم تطيبها لقلب عمر رضى الله عنه فانه شق عليه تأخير العصر الى قريب من المغرب فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يصلها بعد ليكون له امر به أسوة ولا يشق عليه ما جرى وتطيب نفسه وأ كذلك الخبر باليمين وفيه دليل على جواز اليمين من غير استحلاف وهي مستحبة اذا كان فيها مصلحة من توكيد الامر أو زيادة طمأنينة أو نفي توهم نسيان أو غير ذلك من المقاصد السائغة وقد كثرت في الاحاديث وهكذا القسم من الله تعالى كقوله تعالى والذاريات والطور والمرسلات والسماء والطارق والشمس وضحاها والليل اذا غشى والضحى والنجم والعدبات والعصر ونظائرها كل ذلك لتفخيم المقسم عليه وتوكيده والله أعلم (قوله فزنا الى بطحان) هو بضم الباء الموحدة واسكان الطاء وبالحاء المهملة من هكذا هو عند جميع المحققين في رواياتهم وفي ضبطهم وتفسيرهم وقال أهل اللغة هو بفتح الباء وكسر الطاء ولم يحجزوا غير هذا وكذا نقله صاحب البارع وأبو عبيد البكري وهو زاد بالمدينة (قوله فزنا الى بطحان فتوضا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضا نافصلي رسول الله صلى الله

لا عموم فيها لانه عمل ذلك بقوله فانه يعث مليا وهذا الامر لا يتحقق وجوده في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لامر بقضاء بقية مناسكه ولو أريد التعميم في كل محرم لقال فان المحرم كما قال ان الشهيد يبعث وجرحه يشعب دما وأوجب بأن الاصل ان كل ما ثبت لواحد في زمنه عليه الصلاة والسلام ثبت لغيره حتى يظهر التخصيص وقد اختلف في الصائم يموت هل يسلط صومه بالموت حتى يجب قضاء ذلك اليوم عنه أولا يسلط * وهذا الحديث قد سبق في باب الكفن في ثوبين وفي الخنوط للاميت وفي باب المحرم يموت بعرفه وفي باب سنة المحرم اذا مات ﴿ (باب الاغتسال للمعمر) لاجل التطهر من الجنابة والتطيف (وقال ابن عباس رضى الله عنهما) مما وصله الدارقطني والبيهقي (يدخل المحرم الحمام) وعن مالك ان دخله فتدلك وأنقى الوسخ فعليه الفدية وقال المالكية ويكره له غسل يديه بالاشنان عند وضوئه من الطعام كان في الاشنان طيب أو لم يكن لانه ينقى البشرة وكان مالك يرخص للمعمر ان يغسل يديه بالديق والاشنان غير المطيب ويكره له صب الماء على راسه من حر يجده وقال الشافعية يجوز له غسل راسه بالسدر ونحوه في حمام وغيره من غير تنقي شعره (ولم ير ابن عمر وعائشة) رضى الله عنهم (بالحلق) لجلد المحرم اذا أكله (بأسا) اذ لم يحصل منه تنقي شعره وأثر ابن عمر واصله البيهقي والاخر وصله مالك وما سبق ذلك لما ترجم له من حيث ان في الحلق من ازالة الاذى ما في الغسل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن زيد بن اسلم) العدوي مولى عمر المدني (عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين) بضم الحاء وفتح النون الاولى مولى العباس بن عبد المطلب المدني (عن ابيه) عبد الله بن حنين المتوفى في أول خلافة يزيد بن عبد الملك في أوائل المائة الثانية (ان عبد الله بن العباس) بالالف واللام (والمسور بن مخرمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالراء مخزومة بفتح الميم والراء يمينه اطعمهمجة ساكنة ابن نوفل القرشي له ولا يمينه صحبة (اختلفا بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الواو موضع قريب من مكة أى اختلفا وهما نازلان بالابواء (فقال عبد الله بن عباس) باسقاط ال (يغسل المحرم رأسه) وقال المسور لا يغسل المحرم رأسه (قال عبد الله بن حنين) (فأرسلني عبد الله بن العباس) بآثبات آل (الى أبي أيوب) خالد بن زيد (الأنصاري) رضى الله عنه (فوجدته يغتسل بين القرنين) أى بين قرني البئر وهما جانبان البناء الذى على رأس البئر يجعل عليه ما خشبة تعلق بهم البكرة (وهو يستتر بثوب) فسلبت عليه فقال من هذا فقلت أنا عبد الله بن حنين أرسلني اليك عبد الله بن العباس) بآثبات آل (أسألت) ولا يذري سألت (كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه وهو محرم) لم يقل عبد الله بن حنين هل كان يغسل رأسه لموافق اختلافهما بل سأل عن الكيفية لاحتمال أن يكون ما رآه يغتسل وهو محرم فهم من ذلك الجواب ثم أحب أن لا يرجع الابقاذه أخرى فسأله عن الكيفية فآله في فتح الباري (فوضع أبو أيوب يده على الثوب) الذى ستر به (فطأه) أى خفض الثوب وأزاله عن رأسه (حتى بدالى) بغير همز أى ظهر لى (رأسه) ثم قال (لإنسان) لم يسم (يصب عليه) أصيب فصب على رأسه ثم حرك رأسه يديه) بالثنية (فأقبل بهما وأدبر) فيه جواز ذلك شعر المحرم بيده اذا أمن تناثره (وقال) أبو أيوب (هكذا رأيت صلى الله عليه وسلم يفعل) فيه الجواب والبيان بالفعل وهو أبلغ من القول وزاد ابن عيينة فرجعت اليهما فأخبرتهما فقال المسور لابن عباس لا أمارك أبدا أى لأجادلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج وكذا النسائي وابن ماجه ﴿ (باب) حكم (لبس الخفين للمعمر اذ لم يجد النعلين) أى هل يقطع أسفلهما أم لا * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا

عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس (٣١٤) ثم صلى بعدها المغرب * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب بن إبراهيم قال
 أبو بكر حدثنا وقال أصحنا أخبرنا
 وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى
 ابن أبي كثير في هذا الاسناد عنده
 * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
 على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
 عن أبي هريرة

عليه وسلم العصر بعد ما غربت
 الشمس ثم صلى بعدها المغرب) هذا
 ظاهره وأنه صلاهما في جماعة
 فيكون فيه دليل لجواز صلاة
 الفريضة جماعة وبه قال
 العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي
 عياض رحمه الله عن الليث بن
 سعد أنه منع ذلك وهذا إن صح عن
 الليث مردود به - هذا الحديث
 والأحاديث الصحيحة الصريحة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
 الصبح بأصحابه جماعة حين ناموا
 عنها كما ذكره مسلم بعد هذا بقايل
 وفي هذا الحديث دليل على أن من
 فاتته صلاة وذكرها في وقت أخرى
 ينبغي له أن يبدأ بقضاء الفاتية ثم
 يصلي الحاضرة - وهذا مجمع عليه
 لكنه عند الشافعي رحمه الله وماتقة
 على الاستحباب فلو صلى الحاضرة
 ثم الفاتية جاز وعنده مالك وأبي
 حنيفة رضي الله عنهم وأخريه
 على الإيجاب فلو قدم الحاضرة لم
 يصح وقد يحتج به من يقول إن وقت
 المغرب متسع إلى غروب الشفق
 لأنه قدم العصر عليها ولو كان ضيقا
 لبدأ بالمغرب ثلاثا يفتون وقتها أيضا
 ولكن لا دلالة فيه لهذا القائل لأن
 هذا كان بعد غروب الشمس بمن
 بحيث خرج وقت المغرب عندهم
 يقول أنه ضيق فلا يكون في هذا
 الحديث دلالة لهذا وإن كان المختار
 أن وقت المغرب يمتد إلى غروب

شعبة) بن الجراح (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) قال (سمعت جابر بن زيد) الأزدي
 الحمدي قال (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يحط
 بعرقا) في حجة الوداع (من لم يجد النعلين فليلبس الخفين) بهذان يقطع أسفل من الكعبين
 وهما العظمان النابتان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعي وذهب المتأخرون
 من الحنفية إلى التفرقة بين الكعب في غسل القدمين في الوضوء والكعب المذكور في قطع
 الخفين للمعجم وأن المراد بالكعب هنا المفصل الذي في وسط القدم عند مفصل الشراك دون
 النابتين وأنكره الأصمعي ولكن قال الحافظ الزين العراقي أنه أقرب إلى عدم الاحتاطة على القدم
 ولا يحتاج القول به إلى مخالفة اللغة بل يوجد ذلك في بعض ألفاظ حديث ابن عمر في رواية الليث
 عن نافع عنه فليلبس الخفين ما أسفل من الكعبين فقوله ما أسفل من الخفين فيكون اللبس
 لهما أسفل من الكعبين والقطع من الكعبين فافوق وفي رواية مالك عن نافع عنه مما سبق
 وليقطعهما أسفل من الكعبين فليس فيه ما يدل على كون القطع مقتصرا على مادون الكعبين
 بل يزاد مع الأسفل ما يخرج القدم عن كونه مستورا باحاطة الخف عليه ولا حاجة حينئذ إلى
 مخالفة ما جزم به أهل اللغة اهـ وهل إذا لبسها والحالة هذه تلزمه الفدية قال الشافعية لا تلزمه
 وقال الحنفية عليه الفدية وقال الحنابلة لا يقطعها لأنه إضاعة مال ولا فدية عليه قال المراد
 في الانصاف وهذا هو المذهب نص عليه أحمد في رواية الجماعة وعليه الأصحاب وهو من المفردات
 وعنه أن لم يقطع إلى دون الكعبين فعليه الفدية وقال الخطابي العجب من الإمام أحمد في هذا
 يعني في قوله بعدم القطع لأنه لا يكاد يخالف سنة تبلغه قال الزركشي الحنبلي العجب كل العجب
 من الخطابي في توهمه عن أحمد مخالفة السنة أو خفاءها وقد قال المروزي احتجبت على أبي
 عبد الله بقول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل الكعبين فقال هذا حديث
 وذلك حديث فقد اطلع على السنة وإنما نظر نظر الأيتزره إلا الفقهاء المتبصرين وهذا يدل على
 غاية من الفقه والنظر اهـ واشترط الجمهور قطع الخف جلا لا مطلقا على القيد في حديث ابن
 عمر السابق وقد ورد في بعض طرق - حديث ابن عباس الصحيحة موافقة حديث ابن عمر في قطع
 الخفين رواه النسائي في سننه قال أخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا ابن زيد بن زريع - حدثنا أبو
 عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا لم يجد
 أزارا فليلبس السراويل وإذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين
 وهذا اسناد صحيح واسمعيل بن مسعود وثقة أبو حاتم وغيره والزيادة من الثقة مقبولة على الصحيح
 وأما احتجاج أصحاب أحمد بأن حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصرح بقطعها فلو سلمنا
 تأخر حديث ابن عباس وخلقه عن الأمر بقطع الخفين لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع إمكان الجمع
 وحمل المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الحنبلي الأولى قطعها مما عدا بالحدث الصحيح
 وخروجها من الخلاف اهـ وقد سبق أن نرى عن أحمد أنه قال إن لم يقطع إلى دون الكعبين
 فعليه الفدية (ومن لم يجد أزارا) هو ما يشد في الوسط (فليلبس سراويل) ولا يذرا سراويل
 بالتعريف (المعجم) بلام الياء كهي في نحو هيت للوسقيا للأي هذا الحكم للمعجم ولا ي
 الوقت عن الكعبين المحرم بالالف بدل اللام والرفع فاعمل فليلبس وسراويل مفهول * وبه
 قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربري الكوفي قال (حدثنا
 إبراهيم بن سعد) بسكون العين الزهري القرشي المدني كان على قضاء بغداد قال (حدثنا ابن
 شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم عن أبيه عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه
 قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سئل مينا للامعول ولم يسم السائل (ما يلبس

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة (٣١٥) بالنهار ويحجّعون في صلاة الفجر وصلاة

العصر ثم يعرج الذين بالوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فقلوا: لو نتركناهم وهم يصلون وأتيناهاهم وهم يصلون * وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: والملائكة يتعاقبون فيكم بمثل حديث أبي الزناد

(قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحجّعون في صلاة الفجر وصلاة العصر) فيه دليل لمن قال من النحويين يجوز إظهار ضمير الجمع والتثنية في الفعل إذا تقدم وهو لغة بني الحارث وحكوا فيه قولهم أكلوني البراغيث وعليه جعل الاخفش ومن وافقه قول الله تعالى وأسروا النجوى الذين ظلموا وقال سيديوه وأكثرت النجوى لا يجوز إظهار الضمير مع تقدم الفعل ويتأولون كل هذا ويجعلون الاسم بعده بدلاً من الضمير ولا يرفعونه بالفعل كأنه لما قيل وأسروا النجوى قيل من هم قيل الذين ظلموا وكذا يتعاقبون ونظائره ومعنى يتعاقبون تأتي طائفة بعد طائفة ومنه تعقيب الجيوش وهو أن يذهب إلى ثغر قوم ويحجّ آخرون وأما اجتماعهم في الفجر والعصر فهو من لطف الله تعالى بعباده المؤمنين وتكرمة لهم أن جعل اجتماع الملائكة عندهم ومفارقتهم لهم في أوقات عباداتهم واجتماعهم على طاعتهم فيكون شهادتهم لهم بما شاهدوه من الخير وأما قوله صلى الله عليه وسلم فيسألهم ربهم وهو أعلم بالجميع قال

الحرم من الثياب فقال) صلى الله عليه وسلم يحيا بالجمالا ليس لانه محصور بخلاف ما ليس اذا اصل الاباحة وفيه تنبيه على أنه كان ينبغي السؤال عما لا يليق وأن المعتبر في الجواب ما يحصل المقصود وإن لم يطابق السؤال صريحاً فقال (لا يليق القصص) بالافراد ولا يذعن الكشميني القصص (ولا العمام ولا السراويلات ولا البرنس) بالافراد في الثالث وهو بضم الموحدة والنون (ولا) يلبس (توباً منه زعفران) مفرد زعفران كزجران وتراجم (ولا ورس) بفتح الواو وسكون الراء آخره سين مهملة تبت يصبغ به أصفر ومنه الثياب الورسية أي المصبوغة به وقيل إن الكرم معروفه وليس ذكرهم للتقيد بل لانهم ما الغالب فيما يصبغ للزينة والترفة فيلحق بهم ما في معناها واختلاف في ذلك المعنى فقيل لانه طيب فيحرم كل طيب وبه قال الجمهور وقيل مطلق الصبغ نعم بكرة تنزيه المصبوغ ولو نبيلة أو مغرة لانها عنه رواه مالك موقوفاً على ابن عمر بالسناد صحيح ومجمله فيما يصبغ بغير زعفران أو عصفر وانما كرهوا هذا المصبوغ بغيرهما خلاف ما قالوه في باب ما يجوز لبسه انه يحرم لبس ما يصبغ به ما لان الحرم أشعث أغبر فلا يناسبه المصبوغ مطلقاً لكن قيده الماوردي والروائي بما يصبغ بعد النسيج (وان لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين) قيد في حديث ابن عمر وأطلق في حديث ابن عباس قال الشافعي رحمه الله فقلنا زيادة ابن عمر رضي الله عنهما في القطع كما قلنا زيادة ابن عباس رضي الله عنهما في لبس السراويل اذا لم يجد أزاراً وكلاهما حافظ صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئاً يرويه الآخر وانما عذب عنه أو شك فيه فلم يروه أو سكت عنه أو أداه فلم يروه عنه لبعض هذه المعاني (هذا باب) بالتسوين (اذ لم يجد) الذي يريد الاحرام (الازار) يشده في وسطه (فليلبس السراويل) حينئذ * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد) الجهمدي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات بالجمع علم على موضع الوقوف وانما جمع وان كان الموضع واحدا باعتبار بقاعه فان كلامها يسمى عرفة وقال القرطبي لا واحد له وقل الناس نزلوا عرفة شبيهة بعوله فليس بعري (فقال من لم يجد الازار) يشده في وسطه عند ارادته الاحرام (فليلبس السراويل) من غير أن يشده وهذا مذهب الشافعي كتول أحمد وقال الحنفية ان لبسه ولم يشده يجب عليه دم لان لبس المحيط من محظورات الاحرام والعذر لا يقطع حرمة فيجب عليه الجزاء كما وجب في الخلق لدفع الاذى وقال المالكية ومن لم يجد أزاراً فليلبس سراويل فعلية القديمة وكان حديث ابن عباس هذا المبلغ ما لكافي الموطأ أنه سئل عنه فقال لم أسمع بهذا الحديث (ومن لم يجد النعلين فليلبس الخفين) أي وليقطعهما كما في السابقة (باب) جواز (لبس السلاح للحرم) اذا احتاج اليه (وقال عكرمة) مولى ابن عباس مما لم يقف الحافظ بن حجر على وماله (اذ خشى) الحرم (العدو لبس السلاح واقتدى) أي أعطى القديمة قال البخاري (ولم يتابع) بضم أوله وفتح الموحدة أي لم يتابع عكرمة (عليه في) وجوب (القديمة) وهو يقتضي أنه توجب على جواز لبس السلاح عند الخشية * وبالسند قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن موسى العباسي مولاهم الكوفي (عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن ابي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال (أعتمر النبي) ولا يوذروا الوقت رسول الله صلى الله عليه وسلم) عمرة القضية (في ذي القعدة) سنة سبع من الهجرة (فأبى أهل مكة أن يذروه) بفتح الدال أي يتركوه عليه الصلاة والسلام (يدخل مكة حتى قاضاهم) في عمرة الحديبية من القضاء بمعنى الفصل والحكم (لا يدخل مكة سلاحاً) بضم الياء من الادخال وسلاحاً نصب وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فهذا السؤال على ظاهره وهو تعيينه لملائكته كما هي هم يكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع قال

• وحدثننا زهير بن حرب حدثنا حماد بن (٣١٦) معاوية القزاري أخبرنا سمعيل بن أبي خالد حدثنا قيس بن أبي حازم سمعت جرير بن

عبد الله وهو يقول كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال أما أنكم سترون بكم كآثر من هذا القمر لاتضامون في رؤيته فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر ثم قرأ جرير فسيح جمه ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمرو وأبو أسامة ووكيع بهذا الإسناد وقال أما أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كآثر من هذا القمر وقال ثم قرأ ولم يقل جرير • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن إبراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب حدثنا وكيع عن ابن أبي خالد ومسلم والبخاري بن المختار سمعوه من أبي بكر بن عمار بن ربيعة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر فقال له رجل من أهل البصرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال الرجل وأنا أنتم • داني سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته أذناي ووعاه قلبي • وحدثنني يعقوب ابن إبراهيم الدورقي حدثنا يحيى بن أبي بكر • حدثنا شيبان عن عبد الملائك بن عمر عن ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار من صلى

القاضي عياض رحمه الله الاظهر وقول الاكثرين ان هؤلاء الملائكة هم الحفظة الكتاب قال وقيل

على المفعولية ولا يوي ذرو الوقت لا يدخل مكة سلاح بفتح اليا من يدخل وسلاح بالرفع يدخل (الافى القرب) بكسر القاف ليكون علما وأمانة السلم اذ كان دخولهم صلحا وقد ورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا وساقه بتمامه في كتاب الصلح عن عبيد الله بن موسى بإسناده هذا وكذا أخرجه الترمذي ومطابقته للترجمة في قوله لا يدخل مكة سلاحا لانه لو كان حل السلاح غير جائز مطالقا عند الضرورة وغيرهما قاضي أهل مكة عليه • (باب) جواز (دخول) أرض (الحرم) دخول (مكة) من عطف الخاص على العام (بغير حرام) ان لم يرد الحج أو العمرة (ودخل ابن عمر) فيما وصله مالك في الموطأ مكة لما جاءه بقديد خبير الفتنة وكان خرج منها فرجع إليها حاللا ولم يذكر المفعول قال المؤلف (واعلم) أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاهلال ان أراد الحج والعمرة وأشار به إلى أن من دخل مكة غيرهم يدهلج والعمرة فلا شيء عليه وهو مذهب الشافعية لقوله في حديث ابن عباس عن أراد الحج والعمرة والمشهور عن الأئمة الثلاثة الوجوب (ولم يذكر) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت ولم يذكره بضمير المفعول أي لم يذكر الاحرام (للعطابين) الذين يجابون الحطيم إلى مكة للبيع (وغيرهم) بالجر عطفًا على السابق المجرور باللام ولا في ذرا الخطابين وغيرهم بالنصب عطفًا على المفعول السابق والمراد بالغير من يسكر دخوله كالخشاشين والسقائين • وبالسند قال (حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم القصاب قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء مصنفه ابن خالد قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم) وقت لاهل المدينة ذالحليفة (مفعول وقت والحليفة بضم الحاء المهمله وفتح اللام أصله تصغير الحليفة واحدة الخلفاء وهو النيات المعروف وهو موضع بينه وبين المدينة ستة أميال كما رجحه النووي) ولا هل نجد قرن المنازل ولا هل العين (بالم) بفتح التميمية واللامين وسكون الميم الأولى ولا يوي ذرو الوقت ألم بهم مزة بدل التميمية وهو الأصل (هن) هنن وليكل آت أي عليهن من غيرهم) بضمير المذكرين في هذا الخبر والمؤنثات في الثلاثة السابقة وفي باب مهل أهل مكة في أوائل كتاب الحج من غيرهن بضمير المؤنثات فالاول والثالث والرابع للمواقيت والثاني لاهلها وكان حقه أن يكون للمذكرين وأجاب ابن مالك بأنه عدل إلى ضمير المؤنثات لقصد التثنية كل (من) ولا في ذرع الكشميين (من) أراد الحج والعمرة) الواو بمعنى أو والمراد أرادتهم مامعا على جهة القران (فمن كان دون ذلك) المذكور (فمن حيث أنشأ) أي النسك (حتى) ينشئ (أهل مكة) جميعهم (من مكة) أما العمرة فمن أدنى الحل لقصة عائشة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح (مكة) (وعلى رأسه المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المججمة وفتح الشا زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس أو رفوف البيضة أو ما غطي الرأس من السلاح كالبيضة ولا تعارض بينهما بين رواية مسلم من حديث جابر وعليه عمامة سوداء فانه يحتمل أن يكون المغفر فوق العمامة السوداء وقاية لرأسه المكرم من صدا الحديد أو هي فوق المغفر فأراد أنس بذكر المغفر كونه دخل متأهبا للحرب وأراد جابر بذكر العمامة كونه غير محرم أو كان أول دخوله على رأسه المغفر ثم أزاله وليس العمامة بعد ذلك فحكي كل منهما ما رآه واستر الرأس يدل على أنه دخل غير محرم لكن قال ابن دقيق العبد يحتمل أن يكون محرما وغطى رأسه لعذر وتعقب بتصريح جابر وغيره بأنه لم يكن محرما واستشكل في المجموع ذلك لان مذهب الشافعي أن مكة فصت صلحا خلا فالأبي حنيفة في قوله انها فقت عنوة وحيمة تدفلا خوف ثم أجاب بأنه عليه الصلاة والسلام صالح بأبقيان وكان لا يأمن عدرا أهل مكة فدخلها صلحا متأهبا للقتال

يحتمل أن يكونوا من جملة الملائكة بجملة الناس غير الحفظة (قوله صلى الله عليه وسلم لاتضامون في رؤيته) ان

لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

يقوله بالمسكن الذي سمعته منه

حدثنا هـ داب بن خالد الأزدي

حدثنا هـ داب بن يحيى قال حدثني

أبو جرة الضبي عن أبي بكر عن أبيه

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال من صلى البردين دخل الجنة

حدثنا ابن أبي عر حدثنا بشر بن

السري ح حدثنا ابن خراش

حدثنا شعرو بن عاصم قال أخبرنا

حدثنا هـ داب بن هذا الأسناد ونسبنا

أبا بكر فقال ابن أبي موسى

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا

حاتم وهو ابن سميع عن يزيد بن أبي

عبيد عن سلمة بن الأكوع أن

تقدم شرحه وضبطه في كتاب

الايان ومعناه لا يلحقكم ضمير في

الرؤية وقوله صلى الله عليه وسلم أما

أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كما

ترون هذا القمر أي ترونه رؤية محقة

لا شئ فيها ولا مشقة كما ترون هذا

القمر رؤية محقة بلا مشقة

فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي

بالمرفي والرؤية مختصة بالمتقين

وأما الكفار فلا يرونه سبحانه وتعالى

وقيل يراه منافقوه هذه الأمة وهذا

ضعيف والصحيح الذي عليه جمهور

أهل السنة أن المنافقين لا يرونه

كما لا يراهم في الكفار باتفاق العلماء

وقد سبق بيان هذه المسئلة في

كتاب الايمان (قوله حدثني أبو جرة)

هو بالجيم

* (باب بيان أن أول وقت المغرب

عند غروب الشمس) *

٣ قوله من بني تميم بن فهر كذا في

النسخ الخط الصحة والذي في

القاموس تميم بن غائب بن فهر اه

ان غدروا (فلما نزع) أي فلما نزع عليه الصلاة والسلام المغفر (جامر رجل) ولا يذر عن
الكشميه بن جابر رجل وهو أبو رزقة نفعه بن عبيد الاسلمى كجزم به الفا كهائي في شرح العدة
والكرماني قال البرماوى وكذا ذكره ابن طاهر وغيره وقيل سعيد بن حريث (فقال) يا رسول الله
(أن ابن خطل) شيخ الخلاء المعجمة والطاء المعجمة له بعد ما لا م وكان اسمه في الجاهلية عبد العزى فلما
أسلم سمى عبد الله وليس اسمه هلالا بل هو اسم أخيه واسم خطه عبد مناف وخط لقب له لان
أحد خفيه كان أنقص من الآخر فظهر أنه مصروف وهو من بني تميم ٢ بن فهر بن غالب ومقول
قول ٣ الرجل هو قوله (متعلق باستار الكعبة فقال) عليه الصلاة والسلام (أقتلوه) فقتله أبو رزقة
وشاركة فيه سعيد بن حريث وقيل القاتل له سعيد بن ذؤيب وقيل الزبير بن العوام وكان قتله بين
المقام وزمزم واستدل به الناضى عياض في الشفاء وغيره من المالكية على قتل من آذى النبي
صلى الله عليه وسلم أو تنصصه ولا تقبل له توبة لأن ابن خطل كان يقول الشعر يمجوه النبي صلى
الله عليه وسلم ويأمر جاريته أن تغيبه ولادالة في ذلك أصلا لانه انما قتل ولم يستتب للكفر
والزيادة فيه بالاذى مع ما جتمع فيه من موجبات القتل ولانه اتخذ الاذى ديننا فلم يقتلهم أن سب
قتله الذم فلا يقاس عليه من فرط منه فرطه وقتلنا بكفره بها وتاب ورجع الى الاسلام فالفرق
واضح وفي كتابي المواهب اللدنية بالمنح المحمدية من حيث يبحث لذلك وانما أمر عليه الصلاة والسلام
بقتل ابن خطل لانه كان مسلما فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا وبعث معه رجلا من
الانصار وكان معه مولى يخدمه وكان مسلما فقتل منزلا فأمر المولى أن يذبح نيسا ويصنع له طعاما
ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكانت له قتيان تغنيان به جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان من أهدر دمه يوم الفتح قال الخطابي قتله بما جناه في الاسلام
وقال ابن عبد البر قودا من دم المسلم الذي قتله ثم ارتد واستدل بقصته على جواز إقامة الحدود
والقصاص في حرم مكة وقال أبو حنيفة لا يجوز وتناول الحديث بأنه كان في الساعة التي أبيضت له
وأجاب أصحابنا بأنه انما أبيضت له ساعة الدخول حتى استولى عليها وقتل ابن خطل بعد ذلك
وقد عقب عما سبق أن الساعة التي احدث له ما بين أول النهار ودخول وقت العصر وقتل ابن خطل
كان قبل ذلك قطعاً لانه قيد في الحديث بأنه كان عند نزع المغفر وذلك عند استقراره بمكة
وحيث فلا يستقيم الجواب المذكور وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في اللباس والجهاد
والمغازى ومسلم في المناسك وأبو داود والترمذى وابن ماجه في الجهاد والنسائي في الحج وهذا
الحديث قد عد من أفراد مالك تفرد بقوله وعلى رأسه المغفر كما تفرد بحديث السقر قطعة من
الغراب قاله ابن الصلاح وغيره ونعقبه الزين العراقى بأنه ورد من طريق ابن أخى الزهرى ومعه
وابن أويس والأوزاعى فالأولى عند البرار والثانية عند ابن عدى وفوائد ابن المقرئ والثالثة
عند ابن سعد وأبى عوانة والرابعة ذكرها المزنى وهى في فوائد عطاء وزاد الحافظ بن حجر طريق
عقيل في صحيح ابن جبير ويونس بن يزيد في الإرشاد للذليل وابن أبي حفصة في الرواة عن مالك
للخطيب وابن عيينة في مسند أبي يعلى وأسامة بن زيد في تاريخ نيسابور وابن أبي ذئب في الحلية
ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي الموالى في أفراد الدارقطنى وعبد الرحمن ومحمد بن عبد العزيز
الانصارى في فوائد عبد الله بن اسحق الخراسانى وابن اسحق في مسند مالك لابن عدى وصالح بن
أبى الاخير ذكره أبو ذر الهروى عقب حديث ابن قزعة عن مالك أخرجه عند البخارى في المغازى
وبجر السقاء ذكره جعفر الاندلسى في تحريجه للجبرى بالجيم والزائى اسكن ليس في طريقه شئ على
شرط الصحيح الا طريق مالك وأقر بها ابن أخى الزهرى ويلىها رواية ابن أويس فيصمم قول من
قال انفرد به مالك أى بشرط الصحة وقول من قال يوجب أى في الجملة ٢ هذا (باب) بالتسوين (إذا

٣ قوله ومقول قول الرجل هو قوله الخ لعل فيه سقطا والاصل هو قوله ان ابن خطل متعلق الخ اه صحيحه

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب (٣١٨) اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب * وحدثننا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد

ابن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثني
أبو النجاشي قال سمعت رافع بن
خديج يقول كنا نصلي المغرب مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فينصرف أحدنا وأنه ليبصر مواقع
نبله * وحدثننا إسحق بن إبراهيم
الحنظلي أخبرنا شعيب بن إسحاق
الدمشقي حدثنا الاوزاعي قال حدثني
أبو النجاشي قال حدثني رافع بن
خديج قال كنا نصلي المغرب بمكة
* وحدثننا عمرو بن سواد العامري
وحرمله بن يحيى قال أخبرنا ابن

(قوله كان يصلي المغرب اذا غربت
الشمس وتوارت بالحجاب) اللفظان
يعني واحدهما تفسير للآخر (قوله
كنا نصلي المغرب مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم) فينصرف أحدنا
وأنه ليبصر مواقع نبله) معناه أنه
يكره في أول وقتها بمجرد غروب
الشمس حتى تنصرف ويرمي أحدنا
النبل عن قوسه ويصبر موقعه
لبقاء الضوء وفي هذين الحديثين أن
المغرب تبجل عقب غروب الشمس
وهذا يجمع عليه وقد حكى عن الشيعة
فيه شيء لا التفتات اليه ولا أصل
له وأما الأحاديث السابقة في تأخير
المغرب الى قريب سقوط الشفق
فكانت لبيان جواز التأخير كما سبق
ايضا حقا فأنها كانت جوابا لسائل
عن الوقت وهذا الحديثان اخبار
عن عادة رسول الله صلى الله عليه
وسلم المتكررة التي واظب عليها
الامة ذر فالاعتماد عليه والله أعلم
(باب وقت العشاء وتأخيرها)

ذكر في الباب تأخير صلاة العشاء
واختلف العلماء هل الأفضل
تقديمها أم تأخيرها وهما مذاهبان
مشهوران للسلف وقولان للمالك

أحرم) شخص حال كونه (جاهلا) بأحكام الاحرام (وعليه قيد) بجملة حالية (وقال عطاء) هو ابن
أبي رباح مما وصله * (اذا تطيب) المحرم (او لبس) مخيطا أو مجسطا حال كونه (جاهلا) للحكم
(أو ناسيا) للاحرام (فلا كفارة عليه) * وبالسند قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك
الطبراني قال (حدثناهما) يفتح الهاء وثبت الميم الاولي ابن يحيى بن دينار العوفي الازدى
البصري قال (حدثنا عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (قال حدثني) بالافراد (صفوان بن يعلى عن
أبيه) يعلى بن أمية ويقال ابن أمية وهي أمه أخت عتبة بن غزوان (قال) ولا يذرع حدثني صفوان
ابن يعلى بن أمية قال فزاد لفظ ابن أمية وأسقط لفظ عن أبيه ويجزم الحافظ بن حجر بأنه تصحيف
صحف عن فصارت ابن وأبيه فصارت أمية قال وليست لصفوان صحبة ولا رؤية فالصواب رواية غير
أبي ذر حدثني صفوان بن يعلى عن أبيه قال (كنت مع رسول الله) ولا يذرع الوقت وابن
عسا كرمع النبي (صلى الله عليه وسلم) زاد في الموطأ وهو بخين وفي رواية البخاري بالجهرانة (فأنه
رجل) لم يسم (عليه جبة) جملة اسمية في وضع رفع صفة لرجل (أثر صفرة) ولا ي الوقت في نسخة
وأثر صفرة بالواو ولا ي ذرفه أثر صفرة أي في الرجل و يروي وعليه أثر صفرة أي على الجبة (أو
نحوه) قال يعلى (كان) وفي نسخة وكان (عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يقول لي تحب) أي التحب
لخذف همزة الاستفهام (اذا نزل عليه) زاده الله شرفا لديه (الوحي أن تراه) أن مصدرية في موضع
نصب مفعول تحب (فزل عليه) أي الوحي (ثم سري) بضم السين وكسر الراء المشددة أي كشف
(عنه) شيئا بعد شيئا (فقال) عليه الصلاة والسلام للرجل (اصنع في عمرتك ما تصنع في حجتك) من
الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والحلق والاحتراز عن محظورات الاحرام في الحج كلبس
الخيط وغيره وفيه اشعار بأن الرجل كان عالما بصفة الحج دون العمرة زاد في باب بفعل في العمرة ما بفعل
في الحج قبل قوله اصنع اخلع عنك الجبة واغسل أثر الخلق عنك وألق الصفرة وفيه دلائل على أن
من أحرم في قيد أو جبة لا تنزع عليه كما يقول الشعبي بل ان نزعها في الحال أي من رأسه
وان أدى الى الاحاطة برأسه فلا شيء عليه نعم ان كانت الجبة مفترجة جميعها مزررة كالقباء
والفرجية وأراد المحرم نزعها فهل له نزعها من رأسه مع إمكان حمل الأزرار بحيث لا تحيط
بالراس محل نظروفي الحديث أيضا أن انحرز اذ لبس أو تطيب ناسيا أو جاهلا فلا نذية عليه
لان السائل كان قريب العهد بالاسلام ولم يأمر بالنذية والتامى في معنى الجاهل وبه قال
الشافعي وأما ما كان من باب الاتلافات من المحظورات كالحلق وقتل الصيد فلا فرق بين العاقد
والتامى والجاهل في لزوم النذية قاله البغوي في شرح السنة وقال المالكية فعمل العمدة
والسهم والضرورة والجهل سواء في النذية الا في حرج عام كالألقا التي يبيع عليه الطبيب فانه
في هذا وشبهه لا نذية عليه لكن ان تراخى في ازالته لزمته واجاب ابن المنذر من المالكية في حاشيته
عن هذا الحديث بان الوقت الذي أحرم فيه الرجل في الجببة كان قبل نزول الحكم قال ولهذا
انتظر النبي صلى الله عليه وسلم الوحي قال ولا خلاف أن التكليف لا يتوجه على المكلف قبل
نزول الحكم فلماذا لم يؤمر الرجل بقضية عامض بخلاف من لبس الا أن جاهلا فانه جهل حكما
استقر وقصر في علم كان عليه أن يتعلم ليكون مكفاه وقد تمكن من تعلمه (وعض رجل) هو يعلى
ابن أمية كما في مسلم (بدرجل) ولمسلم أيضا من رواية صفوان بن يعلى ان أجبر يعلى بن أمية
عض رجل ذراعه فجذبها فتمعين أن المعضوض أجبر يعلى وأن العاض يعلى ولا ينافيه قوله
في الصحيحين كان لي أجبر فقاتل انسا لان لا يجوز أن يكنى عن نفسه ولا يبين للسامع أن
العاض كما قالت عائشة رضي الله عنها قبل النبي صلى الله عليه وسلم امرأته من نسائه فقال
لها الراوي ومن هي الآن فتضحكت (يعني فانتزع ثيبتها) واحدة الثنايا من السن (قائلا

إع قوله مما وصله يرض به المولى وبإارة الحافظ قوله وقال عطاء الخذ كره ابن المنذر في الاوسط ووصله في الكبير اه معجمه النبي

وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي (٣١٩) صلى الله عليه وسلم قالت أعتز رسول الله

صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي
بصلاة العشاء وهي التي تدعى العتمة
فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه نام النساء والصبيان
فخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لاهل المسجد حين خرج
عليهم ما ينتظروا أحدا من أهل
الارض غيركم وذلك قبل أن يفشو
الاسلام في الناس زاد حرمه في
روايته قال ابن شهاب وزكريا أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
وما كان لكم أن تترروا رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم على الصلاة
وذلك حين صاح عمر بن الخطاب
* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن
الليث حدثني أبي عن جدي عن
عقيل عن ابن شهاب بهذا الاسناد
مثله ولم يذكر قول الزهري وزكريا
ومابعده * وحدثنى اسحق بن ابراهيم
ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن
بكر وحديثي هرون بن عبد الله
حدثنا حجاج بن محمد

والشافعي فن فضل التأخير اخرج بهذه
الاحاديث ومن فضل التقديم اخرج
بان العادة الغالبة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم تقديمها وانما
أخرها في اوقات يسيرة لبيان الجواز
أو شغل أو اعتذر وفي بعض هذه
الاحاديث الاشارة الى هذا والله
أعلم (قوله وحديثا عرو بن سواد)
هو تشديد الواو وقوله أعتز بالصلاة
أي أخرها حتى اشتدت عتمة الليل
وهي ظلمته (قوله نام النساء
والصبيان) أي من ينتظر الصلاة
منهم في المسجد وانما قال عمر رضي
الله عنه نام النساء والصبيان لانه
ظن أن النبي صلى الله عليه وسلم
انما تأخر عن الصلاة ناس بالهاأ ولو قمتا

النبي صلى الله عليه وسلم) أي جعله هدرا لادية فيه لانه جذبها دفعا للصائل زاد في الدية بعض
أحدكم أخاه كما بعض الفعل لادية لك وهذا حديث آخر ومثله مستقلة بذاتها كما يأتي
ذلك ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه في باب اذا غرض رجليه لافوقه ثيابا من أبواب الدية ووجه
تعلقه بهذا الباب كونه من ثمة الحديث فهو مذكور بالتبعية وحديث الباب سبق في مواضع
وأخرجه أيضا في الحج وفضائل القرآن والمغازي ومسلم في الحج وكذلك أبو داود والترمذي
والنسائي (باب حكم الحرم) حال كونه (عوت يعرفه ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن
يؤدى عنه) أي عن الحرم الذي مات بعرفة (بقية الحج) كرمي الجمار والخلق وطواف الافاضة
لان أثر احرامه باق لانه يوم القيامة ملبسا وانما لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يؤدى
عنه بقية الحج لانه مات قبل التمكن من أداء بقيته فهو غير مخاطب به كمن شرع في صلاة مفروضة
أول وقتها فمات في ثنائها فانه لا تبعه عليه فيها اجماعا * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب)
الواشقي الأزدي قاضي مكة قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم الجهمي الأزدي (عن عمرو
ابن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال يينا) بغير ميم (رجل) لم يسم
(واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ الافراد في حجة الوداع (أدفع عن راحلته
فوقصته) بفتح الفاء والواو والقاف المخففة والصاد المهملة (أوقال فاقصته) بهمزة مفتوحة بعد
الفاء فقفاف ساكنة فعين فصاد همزتين مفتوحتين وهما بمعنى أي كسرت راحلته عنقه والشك
من الراوي (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو وكفوه في ثوبين أو قال ثوبيه) بالشك
من الراوي (ولا تحمروا) بالخاء المعجمة أي لا تغطوا (رأسه ولا تحنطوه) أي لا تجعلوا فيه حنوطا
وهي أخذ لاط من طيب من كافور وذرة قصب ونحوه قال الخطابي استنبق له شـ هار الا حرام من
كشف الرأس واجتناب الطيب تكريما له كما استنبق للشهيد شعار الطاعة التي تقرب بها الى الله
تعالى في جهاد أعدائه فدفن بدمه وثيابه (فان الله يوم القيامة) حال كونه (يلبي) هو ايماء الى
العلة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا حماد) ولا في الوقت حماد بن زيد (عن ايوب)
السخنياني (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال يينا رجل) بغير ميم (واقف مع
النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة) بلفظ المفرد (أدفع عن راحلته فوقصته أو قال فأوقصته) شك
من الراوي في أن المدة هل هي من الثلاث أو من الرباعي وسبق نفسه يره ولكن نسبة الوقص
لراحله ان كان بسبب الوقوع فجاز وان كان من الراحلة بعد الوقوع حركة أثرت الكسر
بفعلها خفيفة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو وكفوه في ثوبين ولا تسوه طيبا)
بضم المثناة الفوقية وكسر الميم من الأساس ولفـ يرأي ذرو ولا تسوه بفتح المثناة والميم من المس
(ولا تحمروا رأسه ولا تحنطوه فان الله يوم القيامة ملبسا) نصب على الحال والفرق بينه وبين
قوله في السابقة يلبي أن الفعل يدل على التجدد والاسم على الثبوت (باب سنة الحرم) في كيفية
الغسل والتكفين وغيره (اذمات) وهو محرم * وبالسند قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم)
الدوري قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشر بضم الموحدة وفتح المعجمة
مصغرين السلي الواسطي قال (أخبرنا ابو بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن اياس
اليشكري البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا كان مع النبي
صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعرفة (فوقصته ناقته وهو محرم) جملة اسمية (فما فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بجماء وسدرو وكفوه في ثوبيه) اللذين كان محرمافيهما (ولا
تسوه بطيب) بفتح الفوقية والميم ولا يذرو ولا تسوه بضمها وكسر الميم (ولا تحمروا رأسه فانه

وحدثني حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قال (٣٣٠) حدثنا عبد الرزاق وألفاظهم متقاربة قالوا جميعا عن ابن جريج قال أخبرني

المغيرة بن حكيم عن أم كلثوم بنت أبي بكر أنها أخبرته عن عائشة قالت أعتق النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلته حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد ثم خرج فصلى فقال إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي وفي حديث عبد الرزاق لولا أن يشق على أمتي فوق مفتوحة ثم نون ساكنة ثم زاي مضمومة ثم راء أي تلحوا عليه ونقل القاضي عن بعض الرواة أنه ضبطه تبرزوا بضم التاء وبعد ما بموحدة ثم راء مكسورة ثم زاي من الإبراز وهو الإخراج والرواية الأولى هي الصحيحة المشهورة التي عليها الجمهور وأعلم أن التأخير المذكور في هذا الحديث وما بعده كله تأخير لم يخرج به عن وقت الاختيار وهو نصف الليل أو ثلث الليل على الخلاف المشهور الذي قد منيانيه في أول المواقيت وقوله في رواية عائشة ذهب عامة الليل أي كثير منه وليس المراد أكثره ولا بد من هذا التأويل لقوله صلى الله عليه وسلم إنه لو قتها ولا يجوز أن يكون المراد بهذا القول ما بعد نصف الليل لأنه لم يقل أحدا من العلماء أن تأخيرها إلى ما بعد نصف الليل أفضل (قوله صلى الله عليه وسلم إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي) معناه أنه لو قتها المختارا أو الأفضل ففيه تفضيل تأخيرها وإن الغالب كان تقديمها وإنما قدمها للمشقة في تأخيرها ومن قال بتفضيل التقديم قال لو كان التأخير أفضل لو اطلب عليه ولو كان فيه مشقة ومن قال بالتأخير قال قد نبه على تفضيل التأخير بهذا

يعت يوم القيامة مليا) بصفة الملبين نسكة الذي مات فيه من حج أو عمرة أوهما معا وهذا القدر كاف في التعليل للحكم السابق ثم بعد ذلك لا يمنع أن يأتي يوم القيامة ملبيا مع ذلك أي قائلا أليك اللهم أسبغ (باب) حكم (الحج والذود) بلفظ الجمع والنسب فيما قاله في الفتح والنذر (عن الميت) حكم (الرجل) وفي القرع والرجل بالرفع على الاستئناف (يحجج عن المرأة) وكان ينبغي أن يقول والمرأة فتحجج عن المرأة ليطابق حديث الباب وأجاب الزركشي بأنه استنبط ذلك من قوله أقضوا الله فإنه خاطبها بخطاب دخل فيه الرجال والنساء فلرجل أن يحجج عن المرأة ولها أن تحجج عنه وأما قول الحفاظ بن حجر في قوله والرجل يحجج عن المرأة فنظر لأن لفظ الحديث أن امرأة سألت عن نذر كان على أبيها فكان حق الترجمة أن يقول والمرأة تحجج عن الرجل ثم قال والذي يظهر لي أن البخاري أشار بالترجمة إلى رواية شعبة عن أبي بشر في هذا الحديث فإنه قال فيه أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن اختي نذرت أن تحجج الحديث وفيه فاقض الله فهو حق بالقضاء فلا يخفى ما فيه فأن حديث الباب إنما هو أن امرأة من جهينة قالت إن أمي وكيف يقال بالمطابقة بين ترجمة وحديث مذكور في باب آخر والأصل أن المطابقة إنما تكون بين الترجمة وحديث الباب فليست أمي * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف التبوذكي بفتح المشاة وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح البشكري (عن أبي بشر) جعفر بن أبياس (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة) هي امرأة سنان بن سلمة الجهنني كافي النسائي ولا حد سنان ابن عبد الله وهو أصح وفي الطبراني أنها عتته قاله الحفاظ بن حجر في المقدمة وقال في الفتح أن ما في النسائي لا يفسره المبهمة في حديث الباب لأن في حديث الباب أن المرأة سألت بنفسها وفي النسائي أن زوجها سأل لها ويحك الجمع بأن نسبة السؤال إليها مجازية وإنما الذي تولى لها السؤال زوجها الكن في حرف الغين المعجمة من الصبيات لابن منده عن ابن وهب عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه أن عائشة ٣ بالغين المعجمة وبعد الألف مثلثة وقبل نون وقبل الهاء مثلثة تخنية سألت عن نذر أمها وجرم ابن طاهر في المهمات بأنه اسم الجهينة المذكورة في حديث الباب لكن قال الذهبي أرسله عطاء ولا يثبت (جاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت) يارسول الله (إنني) لم تسم (نذرت أن تحجج فلم تحجج حتى ماتت أفأحج عنها) الفاء الداخلة عليها همزة الاستفهام الاستعباري عطف على محذوف أي أصبح مني أن أكون نائبة عنها فأحج عنها (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم حجج عنها) ولا ي الوقت قال حجج فأسقط نعم وفيه دليل على أن من مات وفي ذمته حق لله تعالى من حج أو كفارة أو نذر فإنه يجب قضاءه (أرأيت) بكسر التاء أي أخبريني (لو كان على أمك دين) الخلق (أ كنت فاضية) ذلك الدين عنها والعهود والمسئلة فاضية بضمير المفعول (أقضوا الله) أي حق الله (فإنه أحق بالوفاء) من غيره * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام والنذور والنسائي في الحج (باب) حكم (الحج عن من لا يستطيع الثبوت على الرحلة) لمرض أو غيره ككبر أو زمانة * وبالسند قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) بالسين المهملة المخففة (عن ابن عباس) عبد الله (عن الفضل بن عباس) أخيه وكان أكبر ولد أبيه (رضي الله عنهم أن امرأة) كذا رواه ابن جريج وتابعه معمر وخالفه ما لا وأكثر الرواة عن الزهري فلم يقلوا فيه عن الفضل وروى ابن ماجه من طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس أخبرني حصين بن عوف عن النخعي قال الترمذي سألت محمد بن أبي النخاري عن هذا فقال أصح شيء فيه ما روي

* وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق اخبرنا وقال زهير حدثنا جرير (٣٣١) عن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله

ابن عمر قال مكثنا ذات ليلة تنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الاخرة فخرج المناحين ذهب ثلث الليل او بعده فلاندرى اثنى شغله في أهله وغير ذلك فقال حين خرج انكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل دين غيركم ولولا أن يغفل على أمي لصليت بهم هذه الساعة ثم أمر المؤذن فأقام الصلاة وصلى * وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج أخبرني نافع حدثنا عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عنها ليلة فأخرها

اللفظ وصرح بان ترك التأخير انما هو للمشقة ومعناه والله أعلم انه خشي أن يواظبوا عليه فيفرض عليهم أو يتوهموا ايجابه فلهذا ترك كما ترك صلاة التراويح وعلل تركها بخشية افتراضها والعجز عنها واجمع العلماء على استحبابها لزوال العلة التي خيف منها وهذا المعنى موجود في العشاء قال الخطابي وغيره انما يستحب تأخيرها لتطول مدة انتظار الصلاة ومنتظر الصلاة في صلاة (قوله العشاء الاخرة) دليل على جواز وصفها بالاخرة وانه لا كراهة فيه خلافا لما حكى عن الاضمر من كراهة هذا وقد سبق بيان المسئلة (قوله فقال حين خرج انكم لتنتظرون صلاة ما ينتظرها أهل دين غيركم) فيه انه يستحب للامام والعالم اذا أخر عن أصحابه أو جرى منه ما يظن انه يشق عليهم أن يعتذر اليهم ويقول لكم في هذا مصلحة من جهة كذا أو كان لي عذر أو نحو

(١) ترك الخامس وهو ان يبقى من

ابن عباس عن الفضل قال فيحتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل ومن غيره ثم رواه بغير واسطة اه وانما رجع البخاري الرواية عن الفضل لانه كان رد في رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ وكان ابن عباس قد تقدم من المزدلفة الى منى مع الضعفة فكان الفضل حدث أخاه بما شاهد في تلك الحالة ولم يسبق المؤلف لفظ رواية ابن جريج على عادته وبقيتها ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أبي أدركه الحج وهو شيخ كبير لا يستطيع أن يركب البعير فأفاج عنه قال يحيى عنه أخرجه أبو مسلم الكجي عن أبي عاصم شيخ المؤلف فيه ثم اتقل المؤلف الى اسناد عبد العزيز بن أبي سلمة وصاق الحديث على لفظه فقال (ح) احويل السند (حدثنا) ولا في الوقت وحدثنا ابو العطف (موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) المجاشون بكسر الجيم وبعدها شين معجمة مضمومة ونسبه لجدته واسم أبيه عبد الله المدني نزيل بغداد قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار عن ابن عباس رضي الله عنهما) وقع عند الترمذي وأجدوا بنه عبد الله من حديث علي ما يدل على أن السؤال وقع عند المنصر بعد الفراغ من الرمي وان العباس كان حاضرا فلما منع ان يكون ابنه عبد الله أيضا كان معه لحمه نارة عن أخيه الفضل ونارة شاهده (قال جاءت امرأة) لم تسم (من ختم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثلثة وفتح العين المهملة غير مصروف للعلمية والتأنيب باعتبار القبيلة العالية والوزن وهي قبيلة مشهورة (عام حجة الوداع) وفي الاستئذان من رواية شعبة يوم النحر (قالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي) لم تسم أيضا (شيخا كبيرا) نصب على الاختصاص وقال الطيبي حال قال العيني وفيه نظر (لا ولا في الوقت ما) يستطيع ان يستوى على الراحلة يجوز أن يكون حاله وان يكون صفة (فهو يقضى) بفتح أوله وكسر نالته أي يجزي أو يكفي (عنه) ان اجم عنه قال عليه الصلاة والسلام (نعم) يقضى عنه وهذا موضع الترجمة ثم ان الاستطاعة المتوقف عليها الوجوب تكون نارة بالنفس ونارة بالغير فالاولى تتعلق بخمسة أمور الاول والثاني الزاد والراحلة لتفسير السيل في الآية بهما في حديث الحاكم وقال صحيح على شرطهما والثالث الطريق فيشترط الامن فيه ولوطننا والرابع البدن فيشترط ان يثبت على المركوب ولو في حمل أو كسفة بلا مشقة شديدة فالولم يثبت عليه أصلا أو ثبت عليه في حمل أو كسفة بمشقة شديدة لمرض أو غيره لم يجب عليه التسك بنفسه لعدم استطاعته بخلاف من اتقت عنه المشقة فيما ذكر فيجب عليه التسك (١) وأما الاستطاعة بالغير فالعاجز عن الحج أو العمة ولو قضاها ونذرا يكون بالموت نارة وعن الركوب الامشقة شديدة لكبر أو زمانة أخرى فانه يحج عنه لانه يستطيع بغيره لان الاستطاعة كما تكون بالنفس تكون بيد المال وقال المالكية وان استتاب العاجز في الفرض أو الصحيح في النفل كرهه ذلك قال سندوا المذهب كراهتها للصحيح في التطوع وان وقع صحت الاجارة واختلف في العاجز هل تجوز استنابته وهو مروي عن مالك أو تنكره وهو المشهور أو يفرق بين الولد فيجوز منه وبين غيره فلا يجوز وهو قول ابن وهب وأبي مصعب (باب حج المرأة عن الرجل) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سليمان بن يسار) الهلالي (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) قال كان الفضل ابن عباس (رديف النبي صلى الله عليه وسلم) زاد شعيب في روايته على عجز راحلته (تخافن امرأة) لم تسم (من ختم) بغير صرف وفي الفرع مصروف منون (جعل الفضل) بن العباس وكان غلاما جعلا (ينظر اليها وتنتظر) الخشعية (اليه جعل) بالقامه ولا في الوقت وجعل (النبي صلى الله عليه وسلم) ليصرف وجه الفضل الى الشق الاخر الذي ليس فيه المرأة خشية الاقتتان

حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا (٣٢٣) ثم استيقظنا ثم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس أحد من أهل

الأرض الليلة ينتظر الصلاة غيركم * وحدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا به بن أسد العبدى حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت أنهم سألوا أنسًا عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة إلى شطر الليل أو كاد يذهب شطر الليل ثم جاء فقال إن الناس قد صلوا وناموا وانكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة قال أنس كاني أنظر إلى ويص خاتم من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر * وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا أبو زيد سعيد بن الربيع حدثنا قرة بن خالد عن قتادة عن أنس بن مالك قال نظرت

هذا قوله رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا وفي رواية عائشة نام أهل المسجد كل هذا محمول على نوم لا ينقض الوضوء وهو نوم الخالس يمكننا معة وموفيه دليل على أن نوم مثل هذا لا ينقض وبه قال الأكثر وهو الصحيح في مذهبتنا وقد سبق إيضاح هذه المسئلة في آخر كتاب الطهارة (قوله ويص خاتم) أي بريقه ولعانه وانخام بكسر التاء وقصها ويقال أيضا خانام وخينام أربع لغات وفيه جواز لبس خاتم الفضة وهو إجماع المسلمين (قوله قال أنس كاني أنظر إلى ويص خاتم من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر) هكذا هو في الأموال بالخنصر وفيه محذوف تقديره مشرا بالخنصر أي أن الخاتم كان في خنصر اليد اليسرى وهذا الذي رفع أصبعه هو أنس رضي

(فقال) أي الخنعية يا رسول الله (إن فريضة الله) أي في الحج كما في حديث الباب السابق (أذكرتني شيئا كبيرا لا يثبت على الرحلة) لا يثبت حقة بعد صفة أو من الأحوال المتداخلة أو شيئا بديل لكونه موصوفاً أي وجب عليه الحج بأن أسلم وهو شيخ كبير أو حصل له المال في هذا الحال والأول أوجه قاله في شرح المشكاة (أفأج عنه) أي أبصم أن أوب عنه فأج عنه (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أي حجي عنه وفيه دليل على أنه يجوز للمرأة أن تنحج عن الرجل خلا فإلزم أنهم أنه لا يجوز للمرأة أن تلبس في الأحرام ما يلبسه الرجل فلا يحج عنه إلا رجل مثله (وذلك) أي ما ذكر (في حجة الوداع) يعني (باب حج الصبيان) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم بالعين والراء المهملة السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي زيد) بصغير عبد بن يزيد من الزنادة المكي (قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول بعثني أو قدمتني) بالسند من الراوى (الذي صلى الله عليه وسلم في النفل) بفتح المثناة والقاف آلات السفر ومتاعه (من جمع) بفتح الجيم وسكون الميم أي من المزدلفة (بليل) ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة أن ابن عباس كان دون البلوغ ولذا أوردته المؤلف بمجديته الآخر المصرح فيه بأنه كان قارب الاحتلام فقال (حدثنا هرق) بن منصور الكوسج المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قال (أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود) بصغير عبد الأول وعتبة بضم العين وسكون المشاة القوقية (أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال أقبلت وقد ناهزت) بالنون والهاء المقنوحتين وبينهما ألف وبعد الهمزة أي قاربت (الحلم) بضمين أي البلوغ بالاحتلام حال كوني (أسير على أنان لي) هي الأنثى من الجر (ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي يعني) الواو في ورسول الله للعالم وعلى أنان متعلق بقوله أسير (حتى سرت بين يدي بعض الصف الأول) وهو يجازع القدام لان الصف لا يذله (ثم نزلت عنها) أي عن الأنان (فرغت) أكلت من نبات الأرض (فصفت مع الناس) في كتاب العلم فدخلت في الصف الأول (وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يونس) بن زيد الأيلي محموله مسلم (عن ابن شهاب يعني في حجة الوداع) وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى * وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن يونس) المستقلى الرقي قال (حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المهملة الكوفي سكن المدينة (عن محمد بن يوسف الكندي المدني الأعرج (عن السائب بن يزيد) الكندي ويقال الأسدي وهو جد محمد بن يوسف لأمه (قال حجي) بضم الخاء مبني للمفعول وقال ابن سعد عن الواقدي عن حاتم حجت في أبي وعمد الفا كهى من وجه آخر عن محمد بن يوسف عن السائب حجي أبي وجمع بأنه حج معهما (مع رسول الله) ولا في الوقت مع النبي (صلى الله عليه وسلم) وأما ابن سبع سنين (وزاد الترمذى عن قتيبة عن حاتم في حجة الوداع) * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن زرارعة) بفتح العين وسكون الميم وزارعة بضم الزاى وفتح الراء المكسرة بينهما ألف ابن واقد الكلابي النيسابوري قال (أخبرنا القاسم بن مالك) المزني الكوفي (عن الجعيد بن عبد الرحمن) بضم الجيم وفتح العين مصغرا ابن أوس الكندي (قال سمعت عمر بن عبد العزيز) رجة الله عليه (يقول للسائب بن يزيد وكان قد) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر وكان السائب قد (حج به في نفل النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الخاء مبني للمفعول زاد الاسماعيلي وأنا غلام ولم يذكر المؤلف مقول عمر ولا جواب السائل لأن غرضه الإعلام بأن السائب حج به وهو صغير وكانت له كلسه عن قدر المذ كما في الكفارات عن عثمان بن أبي شيبة عن

الله عنه وفي الأصابع عشر لغات كسر الهمزة وفتحها وضمها مع كسر الباء وفتحها وضمها والعامة أصبوع وأقصهن القاسم

رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله حتى كان قريب من نصف الليل ثم جافى ثم أقبل (٣٣٣) علينا بوجهه فكانما أنظر الى وجهه خاتمه

في يده من فضة * وحدثنى عبد الله بن
ابن صباح العطار حدثنا عبد الله بن
عبد المجيد الحنفى حدثنا قرة بهذا
الاسناد ولم يذكر ثم أقبل علينا
بوجهه * وحدثننا أبو عامر
الاشعري وأبو كريب قالوا حدثنا
أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن
أبي موسى قال كنت أنا وأصحابي
الذين قدموا معي في السفينة نزولا
في بقيع بطعان ورسول الله صلى
الله عليه وسلم بالمدينة فكان يتناب
رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
صلاة العشاء كل ليلة تفر منهم قال
أبو موسى فوافقنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض
الشغل في أمره حتى أغمى بالصلاة
حتى أجهار الليل ثم خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما
قضى صلاته قال لمن حضره على
رسلكم أعلمكم وأبشروا أن من
نعمه الله عليكم انه

كسر الهزمة مع فتح الباء (قوله نظرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله
حتى كان قريب من نصف الليل)
هكذا هو في بعض الاصول قريب
وفي بعضها قريبا وكلاهما صحيح
وتقدير المنصوب حتى كان الزمان
قريبا وقوله نظرنا أي انتظروا يقال
نظرته وانتظرته بمعنى (قوله بقيع
بطعان) تقدم الاختلاف في ضبط
بطعان في باب صلاة الوسطى وبقية
الباء (قوله أجهار الليل) هو باسكان
الباء الموحدة وتشديد الراء أي
انصف (قوله فلما قضى صلاته قال
لمن حضره على رسلكم أعلمكم
وأبشروا أن من نعمه الله عليكم انه

(٣) قوله ظهور الخ الظهور جمع
ظهور وهو منصوب بفعل مقدر نحو

القاسم بن مالك بهذا الاسناد كان الصاع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مدا وثلاثمائة كم
اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز * واعلم أن الحج لا يجب على الصبي لكن يصح منه
ويكون له تطير عال حديث مسلم عن ابن عباس قال رفعت امرأه صبيها لها فقالت يا رسول الله هذا
حج قال نعم ولما أجز ثم ان كان الصبي ممززا أو حرما بذن وليه فان أحرما بغيره لم يصح في الاصح وان لم
يكن ممززا أحرما عنه وليه سواء كان الولي حلالا أم محرما سواء كان حجه عن نفسه أم لا وكيفية
أحرامه ان يقول أحرمت عنه أو جعلته محرما ومتى صار الصبي محرما فعل ما قدر عليه بنفسه
ويشعر الولي به بما عجز عنه من غسل وتجرد عن مخيط ولبس أزار ورداء فان قدر على الطواف
والاطيف به والسعي بالطواف ويركع عنه ركعتي الاحرام والطواف ان لم يكن ممززا والاصلاهما
بنفسه ويستترط أن يحضره المواقف فيحضره وجوبا في الواجبات ونديا في المستويات كعرفة
والمزدلفة والمشعر الحرام سواء كان الصبي ممززا أو غير ممززا لما كان فعله مانعا ولا يعني حضوره عنه
وان قدر على الرمي رمي وجوبا والاستسحب للولي أن يضع الحجر في يده ويأخذها ويرمي بها عنه بعد
رميه عن نفسه ولو بلغ الصبي في أثناء الحج ولو بعد وقوف فادرك الوقوف أجزأه عن فرضه لانه
أدرك معظم العبادة فصار كالأدرك الركوع بخلاف ما اذا لم يدرك الوقوف ولكن بعبد السعي
وجوبا بعد الطواف ان كان سعي بعد طواف القدوم قبل بلوغه وغيث الصبي المحرم من محظورات
الاحرام فلا تطيب مشلا عامدا وجبت التسدية في مال الولي ولو جامع في حجه فسد وقضى ولو في
الصبا كالبالغ المتطوع بجماع حجة احرام كل منهما فيعتبر فيه لفساد حجه ما يعتبر في البالغ من
كونه عامدا عالما بالتحریم مجامعا قبل التحليل واذ قضى فان كن قد بلغ في الفاسد قبل فوات
الوقوف أجزأه قضاءه من حجة الاسلام ولو حال الوقوف أو بعده انصرف القضاء اليها أيضا ولزم
القضاء من قابل وقال أبو حنيفة لا يصح احرام الصبي ولا يلزمه شيء بفعله شيء من محظورات
الاحرام وانما يحج على جهة التدريب اه وهذا نقله النووي وسبقه اليه الخطابي وهذا فيه نظر
اذ لا علم أحد من أئمة مذهب الامام أبي حنيفة نص على ذلك بل قال شمس الأئمة السرخسي فيما
نقله عنه الزيلعي في شرح الكتلوا حرم الصبي بنفسه وهو يعقل أو أحرما عنه أو به صار محرما
وقال في الكتلوا حرم الصبي أو العبد بلغ أو عتق قضى لم يجز عن فرضه لان احرامه انعقد لا داء
المقل فلا يتقلب للفرض وقال في عمدة المفتي حسنات الصبي له ولا يوبىه أجز التعليم والارشاد
❦ (باب صفة حج النساء) قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي احمد بن محمد) بن الوليد الازرق
المكي وفي هامش الفرع وأصله هو الازرق وعلى ذلك علامة السقوط من غير عزو (حدثنا ابراهيم
عن أبيه) سعد (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والضمير في جده لابراهيم لا لايه (اذن
عمر) أي ابن الخطاب (رضي الله عنه لزوج النبي صلى الله عليه وسلم في آخر حجة حجهما) وكان رضي
الله عنه متوقفا في ذلك اعتمادا على قوله تعالى وقرن في بيوتكن وكان يرى تحريم السفر عليهن
أولا ثم ظهر له الجواز فاذن لهن في آخر خلافه فخرجن الازن بنب وسودة لحديث أبي داود وأحمد
من طريق واقد بن أبي واقد الليثي عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتسأله في حجة الوداع
هذه ثم ٣ ظهور الحصر زاد ابن سعد من حديث أبي هريرة فكأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم
يجعلن الازن بنب وسودة فقالا لا تحتر كنادية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد حديث أبي
واقد صحيح (فبعث) عمر رضي الله عنه (معهم) في خدمته (عثمان بن عفان وعبد الرحمن) زاد ابن
عساكر ابن عوف وكان معهم نسوة ثقات فقم مقام المحرم وأن كل الرجال محرم لهن وزاد
عبدان في هذا الحديث عند البيهقي فنادى الناس عثمان أن لا يدومتهن أحد ولا ينظر اليهن الامد
البصر وهن في الهوادج على الابل وأنزلهن صدر الشعب ونزل عثمان وعبد الرحمن بذنبه فلم يصعد

الزمن والحصر بضمين وقد تسكن الصاد جمع حصير الذي يسط في البيوت وفي النهاية أفضل الجهاد وأجله حج مبرور ثم زوما الحصر اه

ليس من الناس احد يصلي هذه الساعة (٣٣٤) غيركم او قال ما صلى هذه الساعة احد غيركم لاندري أي الكلمات قال قال أبو

موسى فرجعنا فرحين بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
* وحدنا ثم محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح قال قلت لعطاء أي حين أحب اليك أن أصلي العشاء التي يقولها الناس العتمة اماما وخلقوا قال سمعت ابن عباس يقول أعسم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بالعشاء قال حتى رقدت الناس واستيقظوا ورقدوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال الصلاة فقال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كأنني أنظر اليه الآن يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه فقال لولاء أن أشق على أمي لاهرتهم أن يصلوها كذلك قال فاستنبت عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يده كما أنبأه ابن عباس فجاءتني عطاء بين أصابعه شيئا من تبيده ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس ليس الخ) فقلوه رسلكم هو بكسر الراء وفتحها الغتان الكسر أقصم واشهر أي تأووا وقوله ان من نعمة الله هو بفتح الهمزة معمول لقوله أعلمكم وقوله أنه ليس بفتحها أيضا وفيه جواز الحديث بعد صلاة العشاء اذا كان في خبر وانما نهي عن الكلام بعده في غير الخبر (قوله اماما وخلقوا) بكسر الخاء أي منفردا (قوله يقطر رأسه ماء) معناه انه اغتسل حينئذ (قوله ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس) قوله بنزل النفس عبارة الكرماني بنزل المقدور كذا بهامش نسخة ممتدة
٣ قوله ألف الجمع لا يخفى ان هذه

البن أحد وقدر واه المؤلف مختصرا وقوله أذن عمر ظاهرا انه من رواية ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن عمرو ادراكه لذلك يمكن لان عمره اذذاك كان أكثر من عشرين وقد أنبت سماعه من عمر يعقوب بن شبة وغيره قاله في فتح الباري * وبه قال (حدثنا مسدد) السنين المهمة وتشديد الدال المهمة الاولى الاسدي البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال (حدثنا حبيب بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم القصاب الحناني بكسر المهملة الكوفي (قال حدثنا عائشة بنت طلحة) بن عبيد الله التميمي وكانت فائقة الجمال (عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها) انها (قالت قلت يا رسول الله ألا نغزو) أي نقصد الجهاد (ونجاهد) بنزل المقدور في القتال (معكم) أو الغزو والجهاد مترادفان فيكون ذكر الجهاد بعد الغزو لتأكيد كذا في الفرع وفي غيره غزوا ونجاهدوا وبذل الواو وعليه شرح البرماوى كالكرماني وغيره وقال الحافظ بن حجر هذا من الراوى وهو مسدد شيخ البخارى وقدر واه أبو كامل عن أبي عوانة شيخ مسدد بلفظ ألا نغزو ومعكم أنرجه الاسماعيلي وأغرب الكرماني فقال ليس الغزو والجهاد بمعنى واحد فان الغزو والقصد للقتال والجهاد بنزل النفس في القتال قال أبو ذر الثاني تأكيد الاول اه وكأنه ظن أن الالف تتعلق بنغزو فشرح على أن الجهاد معطوف على الغزو بالواو أو جعل أو بمعنى الواو اه فليست أمم فان الذي وجدته في ثلاثة أصول معتدة ألا نغزو ونجاهد بالالف واحدة بين الواو بين وهى ٣ ألف الجمع والواو التاليفية لها والواو الجمع بالارب فالكرماني اعتمد على الاصل المعتمد وقد قال في القاموس الجهاد بالكسر القتال مع العدو ثم قال غزاه غزا وأراد وطلبه وقصدته كاستغزاه والعدو سار الى قتالهم وانما بهم ففرق بين الجهاد والغزو وكافرق الكرماني وبالجملة فيحصل أن يكون فيها روايتان والواو العطف أو والشك والعلم عند الله تعالى (فقال) عليه الصلاة والسلام (لكن أحسن الجهاد أو أجله الحجج مبرور) بضم الكاف وتشديد النون بلام الجر الداخلة على ضمير مخاطبات وهو ظرف مستقر خبر أحسن وأجله عطف عليه والحجج بدل من أحسن ووج مبرور خبر مبتدأ محذوف أي هو حج مبرور أو بدل من البذل ويجوز لكن بفتح اللام وكسر الكاف مع زيادة ألف قبل الكاف وتشديد النون للاستدراك وأحسن نصبهم أو هذا في الفرع كما سله وعزاه صاحب الفتح في باب فضل الحجج المبرور للعموى وقال التميمي لكن بتحقيق النون وسكونها وأحسن مبتدأ والحجج خبره (فقال عائشة فلا ادع الحجج) أي لا تركه (بعد اذ سمعت هذا) الفضل (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث سبق في باب فضل الحجج المبرور في أوائل كتاب الحجج * وبه قال (حدثنا أبو الزمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد بن زيد عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابي معبد) بفتح الميم وسكون العين وفتح الموحدة نافذ بقاء ومعجزة المكي (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة) شابة أو عجوزا سفرا قليلا أو كثيرا للبح أو غيره (الامع ذى محرم) بنسب أو غيره وفي الرواية الآتية ان شاء الله تعالى في هذا الباب ليس معها زوج أو ذر محرم لتأمن على نفسها ولا يدخل عليها رجل الا معها محرم لها فيه حرمة اختلاؤا الاجنبى مع المرأة (فقال رجل) لم يسم (يا رسول الله اني أريد ان اخرج في جيش كذا وكذا) لم يسم الغزوة وفي الجهاد اني اكتب في غزوة كذا وكذا أي كتبت نفسي في أسما من عين تلك الغزوة (وامرأتى تريد الحج فقال) عليه الصلاة والسلام (اخرج معها) الى الحج واستدل به الحنابلة على انه ليس للزوج منع امرأته من حج القرض اذا استكملت شروط الحج وهو وجهه للشافعية والاصح عندهم أن له منعها لكون الحج على التراخي وأخذ بعضهم بظاهره فأوجب على الزوج السفر مع امرأته اذا لم يكن

الانما ترسم بدوا والجمع وواو نغزولام الكلمة كما هو ظاهر وقوله والواو التاليفية لها والواو الجمع صوابه والواو العطف اه لها

ثم صابرها كذلك على الراس حتى مست ايامه طرف الاذن مما يلي الوجه ثم على (٣٣٥) الصدغ وناحية اللعبة لا يقصر ولا يطش

بشيء الا كذلك قلت لعطاءكم ذكر لك
آخرها النبي صلى الله عليه وسلم ليلئذ
قال لا أدري قال عطاء أحب الى أن
أصلح الاما واخلوا مؤخرة كما صلاها
النبي صلى الله عليه وسلم ليلئذ قال
فان شئت عليكم ذلك خلوا وعلى
الناس في الجماعة وأنت امامهم
فصلها وسطا لا مائلة ولا مؤخرة
* حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن
سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال
يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا
أبو الاحوص عن ممالك عن جابر
ابن سمرة قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يؤخر صلاة العشاء
الآخرة وحدها قتيبة بن سعيد
وأبو كامل الجحدرى قال حدثنا أبو
عوانة عن ممالك عن جابر بن سمرة
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي الصلوات نحو ما من
صلاتكم وكان يؤخر العشاء بعد
صلاتكم شيئا وكان يخفف الصلاة
وفي رواية أبي كامل يخفف
* حدثنا زهير بن حرب وأبو أبي
عمر قال زهير حدثنا سفيان بن
عيينة عن ابن أبي لبيد عن أبي سلمة
عن عبد الله بن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا تغلبكم الاعراب على اسم
صلاتكم الا انهم العشاء وهم
يعتمون بالابل * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا وكيع حدثنا
سفيان عن عبد الله بن أبي لبيد
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم

ثم صابها هكذا هو في أصول
رواياتنا قال القاضي وضبطه
بعضهم قلبها وفي البخاري ضاعها

لها غيره وبه قال أحدوا المشهور عند الشافعية انه لا يلزمه فلو امتنع الابا لاجرة منها وفيه كما قال
النووي تقديم الهم فالاهم عند المعارضة فرج الحج لان الغزو يقوم فيه غيره مقامه بخلاف
الحج معها وقد أخرج المؤلف هذا الحديث أيضا في الجهاد والنكاح ومسلم في الحج * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عثمان بن جبلة ابن أبي رواد المروزي قال (أخبرنا يزيد بن
زريع) بضم الزاي مصغرا قال (أخبرنا حبيب المعلم) بفتح العين وكسر اللام المشددة ابن قريمة
بضم القاف وفتح الموحدة مصغرا (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من حجة) الى المدينة (قال لام سنان الانصارية) وفي عمرة
رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هراة من الانصار سماها ابن عباس فسميت اسمها
وقد سبق هنالك ان الناس ابن جريج لا عطاء لانه سماها هنا كما ترى ويحتمل كما سبق انه كان
ناسيا لاسمها لما حدث به ابن جريج وهذا كراهه لما حدث حبيبا (ما منعك من الحج) معنا (قالت)
أم سنان يا رسول الله (أبو فلان) أي ابوسنان (تعي زوجها) أباسنان وفي عمرة رمضان قالت كان
لنا ناضح ومسلم ناضحان وفي اليونانية كان له ناضحان ملحقه (حج على احدهما) الناضح (الآخر
يسبق أرضنا قال) عليه الصلاة والسلام (فان عمرة في رمضان تقضى حجة معي) يعني في النوب
وليس المراد أن العمرة يقضى بها فرض الحج وان كان ظاهره يشعر بذلك بل هو من باب المبالغة
والحاق الناقص بالكمال للترغيب فيه ولا يذرة تقضى حجة أو حجة معي بالشك ومطابقة الحديث
للتبرجة في قوله ما منعك من الحج فان فيه دلالة على أن النساء يجمعين والتبرجة في حج النساء (رواه)
أي الحديث المذكور (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز فباسم سابق موصولا في عمرة رمضان
(عن عطاء سمعت ابن عباس رضي الله عنهما) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيه تقوية طريق
حبيب المعلم وتصريح عطاء بسماعه من ابن عباس (وقال عبد الله) بضم العين مصغرا ابن عمرو
الرقى بما وصله ابن ماجه (عن عبد الكريم بن مالك الجزري) (عن عطاء عن جابر) هو ابن عبد الله
الانصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وعناهما عند ابن ماجه انه قال عمرة في رمضان
تعديل حجة قال الحافظ بن حجر وأراد البخاري بهذا بيان الاختلاف فيه على عطاء وقد وافق ابن أبي
ليلى ويعقوب بن عطاء حبيبا وابن جريج قتيبة بن شاذ وزواية عبد الكريم وشاذ معقل الجزري
أيضا فقال عن عطاء عن أم سليم وصنيع البخاري يقتضي ترجيح رواية ابن جريج ويؤي الى ان
رواية عبد الكريم ليست مطروحة لاحتمال أن يكون لعطاء فيه شيخان ويؤيد ذلك أن رواية
عبد الكريم خالية عن القصة مقتصرة على المتن وهو قوله عمرة في رمضان تعدل حجة كما مر * وبه
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشي بمجمة ثم مهله البصري قاضي مكة قال (حدثنا شعبه)
ابن الحجاج (عن عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم حليف بني عدى الكوفي ويقال له القرشي
بفتح القاف والراء ثم مهله نسبة الى فرس له سابق (عن فزعة) بفتح القاف والزاي والمهله
(مولي زباد) بتخفيف التخمينة (قال سمعت ابا سعيد) الجدي رضي الله عنه (وقد غزا مع النبي
صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة قال اربع) من الحكمة (سمعت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم اوقال يحدثهن) بالشك وللكشمهني أخذتهن بالخاء والذال المعجمتين من الاخذأي
جالتن (عن النبي صلى الله عليه وسلم فأعجبني) الاربع وهي يسكون الموحدة وفتح النون الاولى
وكسر الثانية بصيغة الجمع للمؤث (وأنتقني) بفتح الهاء المدودة والنون وسكون القاف بصيغة
جمع المؤنث الماضي أي أعجبني وهو من عطف الشيء على مرادفه نحو انما أشكوكوني وحزني
الى الله أو أفرحني وأسرنني قال في القاموس الاتق محركة القرح والسرور أولها (ان لا تسافر
امرأة) بنصب تسافر في الفرع وغيره وقال البرماوى كالكرمانى بالرفع لا غير لان أن هي المفسرة

قال والاول هو الصواب وقوله لا يقصر ولا يطش هكذا هو في صحيح مسلم وفي بعض نسخ البخاري وفي بعض اوله يعصر بالعين وكذا صحيح

لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء (٣٣٦) فانما في كتاب الله العشاء وانما تعتم بحجاب الابل **حديث** ابو بكر بن ابي شيبة

وعمر والنقاد وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان قال عمرو حدثنا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان نساء المؤمنات كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجعن

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانما في كتاب الله العشاء وانما تعتم بحجاب الابل) معناه ان الاعراب يسمونها العقة لكونهم يعتقدون بحجاب الابل أي يؤخرونه الى شدة الظلام وانما اسمها في كتاب الله العشاء في قول الله تعالى ومن بعد صلاة العشاء فينبغي لكم ان تسموها العشاء وقد جافى الاحاديث الصحيحة تسميتها بالعقة كحديث لويعلون ما في الصحيح والعقة لا توهموا ولو جوبوا وغير ذلك والجواب عنه من وجهين أحدهما انه استعمل لبيان الجواز وان النهي عن العقة للتنزيه لا للتحريم والثاني يحتمل انه خطوب بالعقة من لا يعرف العشاء فخطوب بما يعرفه أو استعمل لفظ العقة لانه أشهر عند العرب وانما كانوا يطلقون العشاء على المغرب ففي صحيح البخاري لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قال وتقول الاعراب العشاء فلو قال لويعلون ما في الصحيح والعشاء اتوهما وان المراد المغرب والله أعلم

* (باب استحباب التبكير بالصبح في أول وقتها وهو التغليس وبيان قدر القراءة فيها) *

(قوله ان نساء المؤمنات) صورته صورة اضافة الشيء الى نفسه

الا انما صفة وهذا فيه شيء فان قوله بالرفع لا غير ان أراد به الزاوية فغير مسلم وان أراد به من جهة العربية فكذلك فقد قال ابن هشام في المغني اذا ولي أن الصالحة لتفسر مضارع معه لا نحو أشرت اليه أن لا يفعل جاز رفعه على تقدير لا نافية وجزءه على تقديرها ناهية وعليهما فإن مفسرة ونصبه على تقدير لا نافية وأن مصدرية (مسيرة يومين) وفي حديث ابن عمر التقيد بثلاثة أيام وفي حديث أبي هريرة في الصلاة يوم وليلة وفي حديث عائشة السابق أطلق السفر وقد أخذ أكثر العلماء المطلق لاختلاف التقيد بات قال النووي ليس المراد من التحديد ظاهره بل كل ما يسمى سفرا فالمرأة منبهة عنه بالاحترام وانما وقع التحديد عن أمر واقع فلا يعمل بمفهومه وقال ابن دقيق العيد وقد جملوا هذا الاختلاف على حسب اختلاف السائلين والمواطن وأنه متعلق بأقل ما يقع عليه اسم السفر وعلى هذا تناول السفر الطويل والقصير ولا يتوقف امتناع سفر المرأة على مسافة القصر خلافا للحنفية وجمهورهم أن المنع المقيد بالثلاث متحقق وما عداه مشكوك فيه فيؤخذ بالتبيين وتعب بأن الزاوية المطلقة شاملة لكل سفر فينبغي الأخذ بها وطرح ما عداها فانه مشكوك فيه ومن قواعد الحنفية تقديم الخبر العام على الخاص وترك حل المطلق على المقيد وقد خالفوا ذلك هنا وقال صاحب العدة في شرح العمدة وليس هذا من المطلق والمقيد الذي وردت فيه قيود متعددة وانما هو من العام لأنه نكرة في سياق النفي فيكون من العام الذي ذكرت بعض أفراده فلا تخصيص بذلك على الراجح في الأصول (ليس معها زوجها) واذبحرم ولا يذرى بعض النسخ أود ومحرم محرم بفتح الميم في الاول وتخفيف الراء وضها في الثاني مع تشديد الراء واقتضام امرأة عام يشمل الشابة والعجوز لكن خص أبو الوليد الباجي المنع بغير العجوز التي لا تشتهى أمأى فتسافر كيف شامت في كل الاسفار بالزوج ولا يحرم وتعب بأن المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا السك ساقطة لافطة وأجيب بأنه ما لنا لا قطة لهذه الساقطة ولو وجد خرجت عن فرض المسئلة لانها تكون حينئذ مشتهاة في الجملة وليس الكلام فيها انما الكلام فيمن لا تشتهى أمألا ورأسا ولا نسلم أن من هي بهذه المشابة مظنة الطمع والميل اليها بوجه قال ابن دقيق العيد والذي قاله الباجي تخصيص العموم بالنظر الى المعنى وقد اختار الشافعي أن المرأة تسافر في الامن ولا تحتاج لاحد بل تسير وحدها في جملة القافلة وتكون آمنة قال وهذا يخالف لظاهر الحديث اه وهذا الذي قاله من جواز سفرها وحدها نقله الكرايسي ولكن المشهور وعند الشافعية اشتراط الزوج أو المحرم أو النسوة الثقات ولا يشترط أن يخرج معهن محرم أو زوج لاحدها لانه لا تقاطع الاطماع باجتماعهن ولها أن تخرج مع الواحدة اقراض الحج على الصحيح في شرعي المذهب ومسلم ولو سافرت لتجوزايرة وتجارة لم يجز مع النسوة لانه سفر غير واجب قال في المجموع والخنثى المشكل يشترط في حقه من المحرم ما يشترط في المرأة ولم يشترط في الزوج والمحرم كونهما ثقتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم فسيبه كما في المهمات أن الوازع الطبيعي أقوى من الشرعي وكالمحرم عبدها الامين صرح به المرعشي وابن أبي الصيف والمحرم أيضا عام فيشمل محرم النسب كإبيها وابنها وأخيها ومحرم الرضاع ومحرم المصاهرة كإبي زوجها وابن زوجها واستثنى بعضهم وهو منقول عن مالك ابن الزوج فقال يكره سفرها معه لعلية الفساد في الناس بعد عصر الاول ولان كثيرا من الناس لا ينزل زوجة الاب في النفقة عنهما منزلة محارم النسب والمرأة فتنة الانفما جبل الله النفوس عليه من النفقة عن محارم النسب قال ابن دقيق العيد والحديث عام فان عني بالكرهية التحريم فهو مخالف لظاهر الحديث وان عني كراهة التنزيه فهو أقرب واختلفوا هل المحرم وما ذكره شرط في وجوب الحج عليهم أو شرط في التمكن فلا يمنع الوجوب والاستقرار في الزمة والذين ذهبوا الى الاول

واختلف في تأويله وتقديره فقيل تقديره نساء الانفس المؤمنات وقيل نساء الجماعات المؤمنات وقيل ان نساءها تبعني استدلوا

متنفعات بمروطهن لا يعرفهن أحد * وحديث حرمه من يحيى الخبرنا بن (٣٣٧) وهب أخبرني عن ابن شهاب أخبره

قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان نساء من المؤمنات يشهدن الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم متنفعات بمروطهن ثم ينقلبن إلى بيوتهن وما يعرفن من تغليس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة * وحديث أنس بن مالك الجهمي وأسمع بن موسى الأنصاري قال حدثنا معن عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فنصرف النساء متنفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس وقال الأنصاري في روايته متنفعات

الفاضلات أي فاضلات المؤمنات كما يقال رجال القوم أي فضلاؤهم ومقدموهم (قوله متنفعات) هو بالعين المهملة بعد الفاء أي متجليات ومتلفعات (قوله بمروطهن) أي بأكسيتن واحدها مرطبة ككسر الميم وفي هذه الأحاديث استقصاب التكبير بالصبح وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة الأسفار أفضل وفيها جواز حضور النساء الجماعة في المسجد وهو الذي يخش فتنة عليهن أو يمن (قوله ما يعرفن من الغلس) هو بقايا ظلام الليل قال الداودي معناه ما يعرفن أنفسهن أم رجال ويقل ما يعرفن أعيانهن وهذا ضعيف لأن المتلفة في النهار أيضا لا يعرف عينها فلا يبقى في الكلام فائدة (قوله وكان يصلي الصبح) فينصرف الرجل فينظر إلى وجهه جلوسه الذي يعرفه فيعرفه وفي الرواية الأخرى وكان ينصرف

استدلوا بهذا الحديث فإن سفرها الحج من جملة الأسفار الداخلة تحت الحديث فتفتح الامع الحرم والذين قالوا بالثاني جوزوا سفرها مع رفقة مأمونين إلى الحج رجالا أو نساء كما مر وهو مذهب الشافعية ومالك والاولى مذهب الحنفية والحنابلة قال الشيخ نقي الدين وهذه المسئلة تتعاقب بالنصين إذا تعارضا وكان كل منهما عام من وجه خاص من وجه فإن قوله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا يدخل تحته الرجال والنساء فيقتضي ذلك أنه إذا وجدت الاستطاعة المتفق عليها أن يجب عليها الحج وقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة الحديث خاص بالنساء عام في الأسفار فيدخل فيه الحج فنأخرجه عنه خص الحديث بعموم الآية ومن أدخله فيه خص الآية بعموم الحديث فأدأ قيل به وأخرج عنه لفظ الحج لقوله تعالى ولله على الناس حج البيت قال الخائف بل يعمل بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت فتدخل المرأة فيه ويخرج سفر الحج عن النبي فيقوم في كل واحد من النصين عموم وخصوص ويحتاج إلى الترجيح من خارج قال وذا ذكر بعض الظاهرة أنه يذهب إلى دليل من خارج وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا تمتعوا الماء الله مساجدا لله ولا تبغ ذلك فإنه عام في المساجد فيمكن أن يخرج عنه المسجد الذي يحتاج إلى السفر في الخروج إليه بحديث النبي اه وقال المراد من الحنابلة الحرم من شرائط الوجوب للاستطاعة وغيرها وعليه أكثر الأصحاب ونقله الجماعة عن الإمام أحمد وهو ظاهر كلام الخري وقدمه في الحرر والقروع والحاويين والراغبين وجرم به في المنهاج والأفادات قال ابن منجاني شرحه هذا المذهب وهو من المقررات وعنه أن الحرم من شرائط لزوم الحج وجرم به في الوحيد يز وأطلقه الزركشي اه وفائدة الخلاف تظهر في وجوب الإيصاء * (و) الثانية من الأربعة (لا صوم يومين) صوم اسم لا يومين خبره أي لا صوم في هذين اليومين ويجوز أن يكون صوم مضافا إلى يومين والتقدير لا صوم يومين ثابتا وم شروع يوم عيد (الفطر والاضحى) بفتح الهمزة * (و) الثالثة (لا صلاة بعد صلاتين بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس وبعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس و) الرابعة (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد الحرام) بمكة ومسجد الجريد من سابقه (ومسجدي) بطيبة (ومسجد الأقصى) إلا بعد عن المسجد الحرام في المسافة أو عن الأقدار وهو مسجد بيت المقدس (باب من نذر المشي إلى الكعبة) هل يجب عليه الوفاء بذلك أم لا * وبه قال (حدثنا ابن سلام) بخفيف اللام ولا يوزن الوقت محمد بن سلام قال (أخبرنا القزاري) بفتح القاف والراء المخففة وبالراء هو مروان بن معاوية كجرم به أصحاب الأطراف والمسخرجات (عن حميد الطويل قال حدثني) بالافراد (ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى شيئا فميسل هو أبو إسرائيل نقله مغلطاي عن الخطيب لكن قال في فتح الباري أنه ليس في كتاب الخطيب وقبل اسمه قيس وقبل قيسر (بهادي) بضم التحتية وفتح الدال المهملة مبنيا للمفعول (بين ابنيه) لم يسمي أي يشي بينهما معدا عليهما (قال) عليه الصلاة والسلام (ما بال هذا) أي يشي هكذا (قالوا) وفي مسلم من حديث أبي هريرة قال إننا ما نرى رسول الله (نذران يشي) أي نذر المشي إلى الكعبة (قال) عليه الصلاة والسلام (إن الله عز وجل (عن تعذيب هذا نفسه ليعني أمره) ولا يذرعن الكشمهني وأمره بالواو (أن يركب) أن مصدرية أي أمره بالركوب وأما عالم يأمره بالوفاء بالنذر أم لا لان الحج ركبا أفضل من الحج ماشيا فنذر المشي يقتضي التزام ترك الأفضل فلا يجب الوفاء به أولئك عنه عن الوفاء بنذره وهذا هو الظاهر قاله في الفتح * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي القراء قال (أخبرنا هشام بن يوسف) بن عبد الرحمن (ابن ابن

حين يعرف بعض متابعيه بعض) منها ما واحد وهو أنه ينصرف أي يسلم في أول ما يمكن أن يعرف بعض متابعيه من يعرفه مع أنه يقرأ

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر (٣٣٨) عن شعبة ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال لما قدم الحاج المدينة فساءنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نقيبة والمغرب اذا وجبت والعشاء احيانا يؤخرها و احيانا يجمل كان اذا رآهم قد اجتمعوا يعمل واذا رآهم قد ابطوا أخر والصبح كانوا وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها بغسل * وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن سعد بن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال كان الحاج يؤخر الصلوات فساء لنا جابر ابن عبد الله بمثل حديث غندر * وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا شعبة أخبرني سيار بن سلامة قال سمعت أبي يسأل أبا هريرة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أأنت سمعته قال فقال كأنما سمعت الساعة قال سمعت أبي يسأل عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالي ببعض تأخيرها قال يعني العشاء الى نصف الليل

بالستين الى المائة قراءة مرتلة وهذا ظاهر في شدة التذكير وليس في هذا مخالفة لقوله في النساء ما يعسر من الغلس لان هذا اخبار عن رؤية جلسه وذلك اخبار عن رؤية النساء من بعد (قوله كان يصلي الظهر بالهاجرة) هي شدة الحر نصف النهار عقب الزوال قيل سميت هاجرة من الهجر وهو الترك لان الناس يتركون التصرف حينئذ لشدة الحر ويقيمون وفيه استحباب

(جريح) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن أبي أيوب) الخراي (أن يزيد بن أبي حبيب) من الزيادة واسم أبي حبيب سويد (أخبره ان أبا الخير) هو مرثد بن عبد الله (حدثه عن عقبة بن عامر) الجهني رضى الله عنه أنه (قال نذرت أختي) هي أم حبان بكسر الهمزة وتشديد الموحدة بنت عامر الانصاري كما قاله المنذري والقطب القسطلاني والخبلي كما نقلوه عن ابن مالك ولا وقع عقبه الحافظ بن حجر فقال لا يعرف اسم أخت عقبة هذا وما نسبته هؤلاء لابن مالك ولا وهم فانه انما نقله عن ابن سعد وابن سعد انما ذكر في طبقات النساء أم حبان بنت عامر ابن نابت بن موحدة ابن زيد بن حرام هم ملتين الانصاريه وأنه شهد بدرا وهو مغير للجهني (أن غشي الى بيت الله) الحرام ولا حاد وأصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر الجهني أن أخته نذرت أن غشي حافية غير مخمرة (وأمرتني أن أستفتي اها النبي صلى الله عليه وسلم فاستفتيته) ولا يوي ذرو الوقت فاستفتيت النبي صلى الله عليه وسلم وزاد الطبراني أنه شكك اليه ضعفها (فقال صلى الله عليه وسلم لمش) يجوز وم يحذف حرف العلة ولا يذركشي (ولتركب) يسكون اللام وجزم الباء وفي رواية عبد الله بن مالك مرها فلتمتم وتتركب ولتصم ثلاثة أيام وفي رواية عكرمة عن ابن عباس عند أبي داود فتركب ولتمت بدنة (قال) يزيد بن أبي حبيب (وكان أبو الخير) مرثد بن عبد الله (لا يفارق عقبة) بن عامر الجهني والمراد بالبيان سماع أبي الخير له من عقبة * وبالسند قال (حدثنا) وفي بعض الاصول وهو لا يوي ذرو الوقت قال أبو عبد الله أي البخاري حدثنا (أبو عاصم) النزيل الضحاك (عن ابن جريح عن يحيى بن أيوب) أبي العباس الغافقي المصري (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد (عن عقبة) الجهني (قد كرا الحديث) فأشار المؤلف به الى أن لابن جريح فيه شيخين وهما يحيى بن أيوب وسعيد بن أيوب وأبو حبيب وقد اختلف فيما اذا نذر أن يحج ماشيا هل يلزمه المشي بناء على أن المشي أفضل من الركوب قال الرافي وهو الاظهر وقال النووي الصواب أن الركوب أفضل وان كان الاظهر لزوم المشي بالنذر لانه مقصود ثم ان صرح الناذر بأنه غشي من حيث سكنه لزمه المشي من مسكنه وان أطلق فن حجب أحرم ولوقبل الميقات ونهاية المشي فمراغه من التهاين فلو فاته الحج لزمه المشي في قضائه لافي تحله في سنة القوافل ثم وجهه بالقوافل عن اجرائه عن المنذرو لافي المضى في فاسده لو أفسده ولو نزل المشي اعذر وأغبره أجزأ مع لزوم الدم فيها والاشتم في الثاني ولونذر الحج حافيا لم ينعقد نذر الحقاء لانه ليس بقربة فله ليس النعلين والحج في ذلك العجرة وقال أبو حنيفة من نذر المشي الى بيت الله تعالى فحجز عنه فانه غشي ما استطاع فاذا عجز تركب واھدى شاة وكذا ان ركب وهو غير عاجز * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النذور وكذا أبو داود * (باب) بيان فضل (حرم المدينة) النبوية التي اختارها الله تعالى لخبرته وصفوته من خلقه وجعلها دار هجرته وترتبته ولا يذعن الجوى بسم الله الرحمن الرحيم فضل المدينة وفي رواية عنه أيضا فضائل المدينة بالجمع باب حرم المدينة وفي رواية أبي علي الشبوي عماد كوفي الفتح باب ما جاء في حرم المدينة * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بالملثة ويزيد من الزيادة الاحول البصري قال (حدثنا عاصم أبو عبد الرحمن) بن سليمان (الاحول عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المدينة حرم) محرمة لا تنتهك حرمتها (من كذا الى كذا) يفتح الكاف والذال مجعنة كناية عن امي مكانين وفي حديث علي الا أن شاء الله تعالى في هذا الباب ما بين عا إلى كذا وهو جمل بالمدينة واتفقت الروايات التي في البخاري كلها على إيهام الثاني وفي حديث عبد الله بن سلام عند أحمد والطبراني ما بين

المبادرة بالصلاة في أول الوقت (قوله والشمس نقيبة) أي صافية خالصة لم يدخلها بعد صفرة (قوله والمغرب اذا وجبت) أي غير

ولا يجب النوم قبلها والحديث بعدها قال شعبة ثم لقينته بعد ذلك فقال وكان يصلي (٣٢٩) الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب

الرجل الى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لا أدرى أى حين ذكر قال ثم لقينته بعد ذلك فقال وكان يصلي الصبح فينصرف الرجل فينظر الى وجهه جلوسه الذي يعرف فيعرفه قال وكان يقرأ فيهما بالسنتين الى المائة * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا رزة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي بعض تأخير صلاة العشاء الى نصف الليل وكان لا يجب النوم قبلها ولا الحديث بعدها قال شعبة ثم لقينته مرة أخرى فقال أو ثلث الليل * وحدثنا أبو كريب حدثنا سويد بن عمرو الكلبي عن حماد بن سلمة عن سيار بن سلامة أي المنهال قال سمعت أبا رزة الاسلمي يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ في صلاة النجوى من المائة الى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض

غابت الشمس والوجوب السقوط كما سبق وحذف ذكر الشمس للعلم بها كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب (قوله حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا رزة هذا الاسناد كله بصريون) قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها قال العلماء وسبب كراهة النوم قبلها انه يعرضها لقوات وقتها باستغراق النوم أو لقوات وقتها المختار

غير الى أحد وفي مسلم الى ثور لكن قال أبو عبيد الله أهل المدينة لا يعرفون جبلا عندهم يقال له ثور وانما ثور بمكة وقيل ان البخاري انما أبهمه عمد الموضع عنده الله وهم لكن قال صاحب القاموس ثور رجل بمكة وجبل بالمدينة ومنه الحديث الصحيح المدينة حرم ما بين عير الى ثور وأما قول أبي عبيد بن سلام وغيره من اكابر الاعلام ان هذا التحصيف والصواب الى أحد لان ثورا انما هو بمكة فغير جيد لما أخبرني الشجاع البعلبي الشيخ الزاهد عن الحافظ أي محمد عبد السلام البصري ان حدثا واحدا جانا الى ورائه جبلا صغيرا يقال له ثور وتكرر رسوالي عنه طوائف من العرب العارفين تلك الارض فكل أخبر ان اسمه ثور ولما كتب الى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة قال ان خلف أحد عن شماله جبلا صغيرا مدمورا يسمى ثورا يعرفه أهل المدينة خلفا عن سلف ونحو ذلك قاله صاحب تحقيق النصرة (لا يقطع شجرها) بضم أوله وفتح ثالثه مبنيا للمفعول وفي رواية يزيد بن هرون لا يجتلي خلاها وفي مسلم من حديث جابر لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها وفي رواية أبي داود بإسناد صحيح لا يجتلي خلاها ولا يقر صيدها ففي ذلك انه يحرم صيد المدينة وشجرها كما في حرم مكة لكن لا ضمان في ذلك لان حرم المدينة ليس محل للنسك بخلاف حرم مكة وقال أبو حنيفة ومحمد وأبو يوسف ليس للمدينة حرم كالمكة فلا يمنع أحد من أخذ صيدها وقطع شجرها وأجابوا عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم انما أراد بقوله ذلك بقاء زينة المدينة ليستطيرها وبألفوها (ولا يتحدث فيها حدث) مبنى للمفعول كسابقه أي لا يعمل فيها عمل يخالف للكتاب والسنة (من أحدث) أي فيها (حدثا) مخالفا لما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام وزاد شعبة فيه عن عاصم عن أبي عوانة وأوى محمدنا قال الحافظ ابن حجر وهي زيادة صحيحة الآن عاصم لم يسمعهما من أنس (فعله لعنسة الله والملائكة والناس اجمعين) وعبيد شديدا لكن المراد باللعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه لا كما من الكافر المبعد عن رحمة الله كل الابداد * وهذا الحديث من الربايعيات وأخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام ومسلم في المناسك هو به قال (حدثنا أبو عمر) بفتح الميم وبينهم ما مهملة ساكنة عبد الله بن عمرو ابن الحجاج المقرئ المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العبدي البصري (عن أبي السباح) بفتح المثناة الفوقية والتحقية المشددين آخر مهملة يزيد بن جند الصبعي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) انه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الجمعة لثنتي عشرة من ربيع الاول في قول ابن الكلبي وفي مسلم كالبخاري في الصلاة أنه أقام في قباء قبل أن يدخل المدينة أربع عشرة ليلة وأسس مسجد قباء ثم رحل الى المدينة (واحر) ولا يورد الوقت فأمر (ببناء المسجد) بها (نقال يا بني النجار) وهم أخواله عليه الصلاة والسلام (ثامنوني) بالثنية وكسر الميم أي يا بني في الثمن وفي الصلاة ثامنوني بمحاطةكم أي يستأنكم وحذف ذلك هنا والمحاط بهم هذا من يستحق الحائط وكان فيما قبل سهل وسهل يمين في حجر أسعد بن زرارة (فقالوا) التيمان وولج ما ولاي الوقت قالوا (لا تطلب ثمنه الا الى الله) أي منه تعالى زاد أهل السير فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابتاعه منهم مائة دينار وأمر أبا بكر أن يعطى ذلك وزاد في الصلاة أنه كان في الحائط قبور المشركين وخرب (فأمر) صلى الله عليه وسلم (بقبور المشركين فنبشت) وبالغظام فغبيت (ثم بالنحرب) بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء جمع خربة كذا في اليونانية وفي الفرع بفتح الخاء وكسر الراء (فسويت وبالنخل فقطع فصفوا النخل قبله المسجد) أي في جهتها وانما قطع عليه الصلاة والسلام الشجر لانه كان في أول الهجرة وحديث التحريم انما كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من خير كما سيأتي ان شاء الله تعالى في الجهاد والمغازي أو أن النهي عنه مقصور على القطع الذي يحصل به الفساد فأما من يقصد الاصلاح فلا وألأ النهي انما يتوجه

حدثنا خلف بن هشام حدثنا جاد بن زيد (٣٣٠) وحديثي ابوالرياس الزهراني وابو كهل الجهمري قال حدثنا جاد بن زيد

عن أبي عمران الجوني عن عبد الله ابن الصامت عن أبي ذر

يؤدى الى السهر ويخاف منه غلبة النوم عن قيام الليل والذكرفيه أو عن صلاة الصبح في وقتها الجائز أو في وقتها المختار أو الأفضل ولان السهر في الليل سبب للكسل في النهار عما يتوجه من حقوق الدين والطاعات ومصالح الدنيا قال العلماء والمكروه من الحديث بعد العشاء هو ما كان في الامور التي لا مصلحة فيها أما ما فيه مصلحة وخير فلا كراهة فيه وذلك كدراسة العلم وحكايات الصالحين ومحادثة الضيف والعروس للتأنيس ومحادثة الرجل أهله وأولاده للملاطفة والحاجة ومحادثة المسافرين لحفظ متاعهم أو أنفسهم والحديث في الاصلاح بين الناس والشفاعة اليهم في خير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والارشاد الى مصلحة ونحو ذلك فكل هذا لا كراهة فيه وقد جاءت احاديث صحيحة ببعضه والباقي في معناه وقد تقدم كثير منها في هذه الابواب والباقي مشهور ثم كراهة الحديث بعد العشاء المراد بها بعد صلاة العشاء لا بعد دخول وقتها واتفق العلماء على كراهة الحديث بعدها الا ما كان في خير كاذكرناه وأما النوم قبلها فمكره عمر وابنه وابن عباس وغيرهم من السلف ومالك وأصحابنا رضي الله عنهم أجمعين وورخص فيه على وابن مسعود والكوفيون رضي الله عنهم أجمعين وقال الطحاوي يرخص فيه بشرط أن يكون معه من يوقظه وروى

عن ابن عمر أنه والله أعلم

الى ما نبتته الله من الشجر مما لا يمنع للاذى فيه كما حل عليه النهي عن قطع شجر مكة وعلى هذا يحمل قطعه عليه الصلاة والسلام وجعله قبلة المسجد ففيه تخصيص النهي عن قطع الشجر بما لا ينبته الا تميمون كما أن في الحديث السابق التصريح بكون المدينة حراماً وهذا الحديث مضى في الصلاة ويأتى بتمامه ان شاء الله تعالى في المغازي * وبه قال (حدثنا اسماعيل بن عبد الله الاويسى (قال حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد بن عبد الله (عن سليمان) بن بلال (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً العمري ولا يذري زيادة ابن عمر (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال حرم) بضم الحاء وكسر الراء أى حرم الله ولا يذري عن المستأمن حرم يقتضين مرفوع خبر مقدم والمبتدأ (ما بين لابتي المدينة على لسانى) بتخفيف الموحدة تشبة لآية وهي الحرة الارض ذات الحجارة السود والمدينة ما بين حرتين عظيمتين أحدهما شرقية والاخرى غربية ووقع عند أحد من حديث جابر وأنا حرم ما بين حرتيما وزعم بعض الحنفية أن الحديث مضطرب لانه وقع في رواية ما بين جبلها وفي رواية ما بين لابتيها وأجيب بأن الجمع واضح وبمثل هذا التردد الاحاديث الصحيحة ولو تمذرا لجمع أمكن الترجيح ولا ريب أن رواية لابتيها أرجح لتوارد الرواة عليها ورواية جبلها لاتنافيا فيكون عند كل لآية جبل أو لايتها من جهة الجنوب والشمال وجبلها من جهة المشرق والمغرب وتسمية الجبلين في رواية أخرى لاتنضر وزاد مسلم في بعض طرقه وجعل اثني عشر ميلاً حول المدينة حتى وعنه دأى داود من حديث عدي بن زيد قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل ناحية من المدينة تبريداً يريد أن يذوق هذا بيان ما أجمل من حرم المدينة (قال) أى أبوه ريرة (وأتى النبي صلى الله عليه وسلم بنى حارثة) بالمهمل والمثلثة بطن من الاوس وكانوا اذذاك غربي مشهم دجزة زاد الاسماعيلي وهي في سند الحرة أى في الجانب المرتفع منها (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق الوقت وقال (أراكم) بفتح الهمزة في القرع وغيره (بابي حارثة قد خرجتم من الحرم) جزم ما غلب على ظنه (ثم التفت) صلى الله عليه وسلم فرأهم داخلين في الحرم (فقال بل انتم فيه) فرجع عن الظن الى اليقين واستنبط منه المهلب أن العالم أن يقول على غلبة الظن ثم يتصرف في صحيح النظر * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد المعجمة الملقب ببن دار قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي الغنبري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) بن يزيد بن شريك (اليماني عن ابيه) يزيد (عن علي رضي الله عنه) أنه (قال ما عندنا شيء) أى مكتوب من أحكام الشريعة أو المنقوش في اختصاؤه عن الناس (الا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسبب قول علي رضي الله عنه هذا يظهر عارونه في مسند أحمد من طريق قتادة عن أبي حسان الأعرج ان علياً كان يأمر بالامر فيقال له قد فعلناه فيقول صدق الله ورسوله فقال له الا شتر هذا الذي تقول شيء عهد اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عهد الى شيء خاصا دون الناس الاشياء سمعته منه فهو في صحيفة في قراب سني قمر الزوايه حتى أخرج الصحيفة فاذا فيها (المدينة حرم) محرومة (ما بين عائر) بالعين المهملة والالف مهموز آخره را مجمل بالمدينة (الى كذا) في مسلم الى نور وتقدم ما فيه قريباً (من أحدث فيها حديثاً) مخالفاً للكتاب والسنة (أو أوى محدثاً) بدهمزة أوى على الافصح في المتعدي وعكسه في اللزوم وكسر الدال محدثاً اي من نصر جانياً وأوامه وأجازه من خصمه وحال بينه وبين أن يقتص منه ويجوز فتح الدال ومعناه الامر المستدع نفسه واذا رضى بالبدعة وأقر قاعها لم ينكرها عليه فقد آواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه) بضم أوله وفتح ثالثه مبنياً لله فعول (صرف ولا عدل)

* (باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المؤمن إذا أخرها الامام) قال

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أتت اذا كانت عليك امرأة يؤخرون (٣٣١) الصلاة عن وقتها أو يمينون الصلاة عن

وقتها قال قلت فأنأمرني قال صل الصلاة لوقتها فان أدركتها معهم فصل فانها لك نافلة ولم يذ كر خلف عن وقتها حديث يحيى بن يحيى أخـ برنا جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر

(قوله صلى الله عليه وسلم كيف أتت اذا كانت عليك امرأة يؤخرون الصلاة عن وقتها أو يمينون الصلاة عن وقتها قال قلت فأنأمرني قال صل الصلاة لوقتها فان أدركتها معهم فصل فانها لك نافلة وفي رواية صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلواتكم معها نافلة) معنى يمينون الصلاة يؤخرونها فيجمعونها كاليت الذي خرجت روحه والمراد بتأخيرها عن وقتها أي عن وقتها المختار لا عن جميع وقتها فان المنقول عن الأمراء المتقدمين والمتأخرين انما هو تأخيرها عن وقتها المختار ولم يؤخرها أحد منهم عن جميع وقتها فوجب حل هذه الاخبار على ما هو الواقع وفي هذا الحديث الحديث على الصلاة أول الوقت وفيه ان الامام اذا أخرها عن أول وقتها يستحب للمأموم أن يصلها في أول الوقت منفردا ثم يصل مع الامام فيجمع فضلتها أول الوقت والجماعة فلو أراد الاقتصار على احدهما فهل الافضل الاقتصار على فعلها منفردا في أول الوقت أم الاقتصار على فعلها جماعة في آخر الوقت فمذهب خلاف مشهور ولا يحسنها وأختلفوا في الراجح وقد أؤخذت في باب التيمم من شرح المذهب

قال في القاموس الصرف في الحديث التوبة والعدل القدية أو هو النافلة والعدل القريضة أو بالعكس أو هو الوزن والعدل الكيل أو هو الاكتساب والعدل القدية أو الحيلة ومنه ما يستطيعون صرفا ولا نصرا معناه فياستطيعون أن يصرفوا عن أنفسهم العذاب اه وقال البيضاوي همصرف الشفاعة والعدل القدية وقال عياض معناه لا يتقبل منه قبول لرضاوان قبل منه قبول جراه وقد يكون معنى القدية لا يجدي القيامة فداء يقتدى به بخلاف غيره من المذنبين الذين يتفضل الله عز وجل على من يشاء منهم بأن يفديه من النار يهودي أو نصراني ككافي الصحيح (وقال دمة المسلمين واحدة) أي أمانهم صحيح سواء صدر من واحد أو أكثر شريف أو وضيع فاذا أمن الكافر واحدهم بشرطه المعروف في كتب الفقه لم يكن لاحد نقضه (نقح أخضر مسلما) به مزة مفتوحة فيجملتها كنة ففاهمراه أي نقض عهد المسلم أو ذمامه (فعلبه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن نولي قوما) أي اتخذهم أولياء (بغير إذن مولاه) ليس بشرط لتقسيد الحكم بعدم الاذن وقصره عليه وانما هو ايراد الكلام على ما هو الغالب أو المراد موالاة الخلف فاذا أراد الانتقال عنه لا ينتقل الا باذن وبالجملة فان أريد ولاه الخلف فهو سائغ وان أريد ولاه العتق فلا يفهم له وانما هو للتنبية على المانع وهو ابطال حق المولى (فعلبه لعنه الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) قال النووي وفي هذا الحديث ابطال ما يزرعه الشيعة ويفترونه من قولهم ان عليا رضي الله عنه أوصى اليه بأمور كثيرة من أسرار العلم وقواعد الدين وانه صلى الله عليه وسلم خص أهل البيت بحمل بطلان عليه عنهم فهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة وفيه دليل على جواز كتابة العلم (قال أبو عبد الله) البخاري (عدل) أي (فداء) وهذا تفسير الاصمعي وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ غير رواية أي ذكر عن المستقلى وفي هذا الحديث التحديث والعنونة وثلاثة من التابعين في نسق واحد ورواته كلهم كوفيون الا شيخه وشيخه فبصريان (باب فضل المدينة وأنها تنقي الناس) أي شرارهم وسقط لابن عساكر وأنها تنقي الناس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن يحيى ابن سعيد) الانصاري (قال سمعت أبا الخطاب) يضم الحاء المهملة وتحذف الموحدة الاولى (سعيد ابن يسار) بالمهملة الخفيفة (يقول سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت بقرية) بضم الهمزة أي أمرتني بالهجرة الى قرية (تأكل القرى) أي تغلبها وتظهر عليها يعني ان أهلها تغلب أهل سائر البلاد فتفتح منها يقال أكلنا بني فلان أي غلبناهم وظهرنا عليهم فان الغالب المستولى على الشيء كلفني له أفضاء الاكل اياه وفي موطأ ابن وهب قلت لمالك ما تأكل القرى قال تفتح القرى وقال ابن المنبر في الحاشية قال السهيلي في التوراة يقول الله يا طابة يا مسكنة اني سأرفع أجاجيرك على أجاجير القرى وهو قريب من قوله أمرت بقرية تأكل القرى لانها اذا غلبت عليها علو الغلبة أكلتها أو يكون المراد يأكل فضلها الفضائل أي يغلب فضلها الفضائل حتى اذا قيست بفضائلها تلاشت بالنسبة اليها فهو المراد بالاكل وقد جاء في مكة أنها أم القرى كما جاء في المدينة تأكل القرى لكن المذكور للمدينة أبلغ من المذكور لمكة لان الامومة لا يعمى بوجودها وجود ما هي أمه لكن يكون حق الام أظهر وأما قوله تأكل القرى فمعناه ان الفضائل تفضل في جنب عظيم فضلها حتى تكاد تكون عدما وما يضمن له الفضائل أعظم وأفضل مما تقي معه الفضائل اه وهو ينزع الى تفصيل المدينة على مكة قال المهاب لان المدينة هي التي أدخلت مكة وغيرهما من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف أهلها وأجيب بأن أهل المدينة الذين فتحوا مكة معظمهم من أهل مكة فانه فضل ثابت للقرينين ولا يلزم من ذلك تفصيل احدي البقعتين وقد استنبط ابن أبي جرة من قوله عليه

والمختار استحباب الانتظار ان لم يفض التاخير وفيه الحديث على موافقة الأمراء في غير معصية لثلاثة طرق الكلمة وتقع الفتنة

قال ان خليلي اوصاني ان اسمع وأطيع وان كان عبد المجدع الاطراف وان أصلى الصلاة (٣٣٣) لوقت فان أدركت القوم وقد صلوا كنت

قد أحزنت صلاتك والا كانت لك نافلة * وحديث يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا شعبة عن بديل قال سمعت أبا العالية يحدث عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاتك بفعلك في أول الوقت أي حصتها وضمنها واحتطت لها (قوله) أوصاني خليلي ان اسمع وأطيع (وان كان عبد المجدع الاطراف) أي مقطوع الاطراف والمجدع بالذال المهملة القطع والمجدع أردأ العبيد لخسسته وقلة قيمته ونقص منفعته ونفرة الناس منه وفي هذا الحديث على طاعة ولاية الامور ما لم تكن معصية فان قيل كيف يكون العبد اماما وشرط الامام ان يكون حرا قرى سليمان الاطراف فالجواب من وجهين أحدهما ان هذه الشروط وغرها انما اشترطت فيمن تعقله الامامة باختيار أهل الحل والعقد وأما من قهر الناس لشركته وقوة بأسه وأعوانه واستولى عليهم واتصّب اماما فان أحكامه تنفذ وتجب طاعته وتحرم مخالفته في غير معصية عبدا كان أحرأ أو فاسقا بشرط ان يكون مسلما الجواب الثاني انه ليس في الحديث انه يكون اماما بل هو محمول على من يفوض اليه الامام امر من الامور أو استيفاء حق أو نحو ذلك (قوله) صلى الله عليه وسلم فان أدركت القوم وقد صلوا كنت قد أحزنت صلاتك والا كانت لك نافلة وفي الرواية الاخرى صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لحاجتك فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد فصل معناه صل

كما أخرجه ربك من بيتك بالحق أي من المدينة لا اختصاصها به اختصاص البيت بساكنه * والحرم لتحرّجها كما مر * والحيية لحبه صلى الله عليه وسلم لها ودعاؤه به * وحرم الرسول عليه الصلاة والسلام لانه الذي حرّمها وفي الطبراني بسند رجاله ثقات حرم ابراهيم مكة وحرى المدينة * وحسنه قال الله تعالى لنموّثهم في الدنيا حسنة أي مائة حسنة وهي المدينة ودار الابرار * ودار الاخيار * لانها دار المختار والمهاجرين والانصار وتنتي شرارها ومن أقام بها منهم فليست له في الحقيقة بدار * وربما نقل منها بعد الاقبار * ودار اليعان * ودار السنة * ودار السلامة * ودار الفتح * ودار الهجرة فنهافت سائر الامصار * واليه الهجرة السيد المختار * ومنها انتشر السنة في الاقطار * والشافية لحديث تراه شافيا من كل داء وذكرا بن مسدد الاستشفاء بتعليق اسمائها على المسموم * وقبة الاسلام لحديث المدينة قبة الاسلام * والمؤمنة لتصديقها بالله حقيقة خلقة قابلية ذلك فيها كما في تسبيح الحصى أو مجاز الاتصاف أهلها به وانتشارها فيها خبر والذي نفسى بيده ان تربتها المؤمنة وفي آخرها المكتوبة في التوراة مؤمنة * ومباركة لان الله تعالى بارك فيها بدعائه صلى الله عليه وسلم لها وحاوله فيها * والمختارة لان الله تعالى اختارها للمختار من خلقه * والمحفوفة لحفظها من الطاعون والذبال وغيرهما * ومدخل صدق والمرزوقة أي المرزوق أهلها * والمسكنة نقل عن التوراة كما مر وروى عن فروع ان الله تعالى قال للمدينة يا طيبة يا مسكنة لا تقبلي الكفور ارفع أجارك على أجابر القرى والمسكنة الخضوع والخشوع خلقه الله فيها وهي مسكن الخاشعين أسأل الله العظيم بوجهه الوجهية ونبيه النبوة عليه أفضل الصلاة والسلام أن يجعلني من ساكنيها المقرين بحياوميتها جابر المنكسرين وواصل المنقطعين * ومنها المقدسة لتزهرها عن الشرك وكونها تنفي الذنوب * وأكلية القرى لغلبيتها للجمع فضلا وتسلطها عليها واقتناحها بأيدي أهلها فغفوها واكلوها وروى الزبير في أخبار المدينة من طريق عبد العزيز الدراوردي أنه قال بلغني أن للمدينة في التوراة أربعين اسما * وبالسند قال (حدثنا خالد بن مخلد) البجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان) بن بلال التيمي القرشي (قال حدثني) بالافراد (عرو بن يحيى) بن شيخ العين ابن عمارة الانصاري المدني (عن عباس بن سهل بن سعد) بالموحدة والمهملة في الاول وفتح المهملة وسكون الهاء في الثاني وسكون العين في الثالث الساعدي (عن أبي جند) بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي (رضي الله عنه) أنه قال (أقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة (بولس) سنة تسع من الهجرة (حتى) أشرفنا على المدينة فقال صلى الله عليه وسلم (هذه) اسمها (طابة) كسامة ولا يدرطابة بالتسوين وفي بعض طرقه طيبة كهية ولمسلم عن جابر بن سمرة ان الله تعالى سمى المدينة طابة * وحديث الباب هذا طرف من حديث طويل سبق في باب خرص التمر من باب الزكاة والله أعلم (باب لا بئى المدينة) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بن شيخ الباء المشددة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه كان يقول لو رأيت الظباء بكسر الظاء المعجمة ممدودا جمع ظبي (بالمدينة ترعى) أي ترى (مأذرتها) بذال معجمة وعين مهملة أي مأفرتها ونفرتها أو كنى بذلك عن عدم صيدها واستدل رضي الله عنه بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين لابتيها) أي المدينة (حرام) لا يجوز صيدها ولا قطع شجرها الذي لا يستتبه الا دميون والمدينة بين لابتين شرقية وغربية ولها لابتان أيضا من الجانبين الاخرين الا أنهم ما يرجعان الى الاولين لاتصالهما بهما جميع دورها كما بدأ ذلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والترمذي في المناقب والتسائي في الحج (باب من رغب عن المدينة) فهو مذموم * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة

في أول الوقت ونصرف في شغلك فان صادفتم سم بعد ذلك وقد صلوا أجزأتكم صلاتك وان أدركت الصلاة معهم فصل معهم وتكون

وضرب نخذي كيف أنت اذا بقيت في قوم (٣٣٤) يؤخرون الصلاة عن وقتها قال قال ما تأمر قال صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لم حاجتك

فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد
فصل * وحدثنى زهير بن حرب
حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
أبوب عن أبي العالية البراء قال
أخبرنا زياد الصلاة جاءني عبد الله
ابن الصامت فالتفت له كرسيا
فجاس عليه فذكرت له صنيع ابن
زياد فغضض على شفته فضرب نخذي
وقال اني سألت أباذر كما سألتني
فضرب نخذي كما ضربت خذك
وقال اني سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم كما سألتني فضرب نخذي
كما ضربت خذك وقال صل الصلاة
لوقتها فان أدركت الصلاة معهم
فصل ولا تغل اني قد صليت فلا
أصلي * وحدثننا عاصم بن النضر
التميمي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا
شعبة عن أبي نعام عن عبد الله بن
الصامت عن أبي ذر قال قال كيف
أنتم أوقال كيف أنت اذا بقيت في
قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها
فصل الصلاة لوقتها ثم ان أقيمت
الصلاة فصل معهم فانهم ازادوا خير
* وحدثنى ابو غسان المسعبي
حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال
حدثني أبي عن مطر عن أبي العالية
البراء قال قلت لعبد الله بن الصامت
نصلي يوم الجمعة خلف أمراء
فيؤخرون الصلاة قال فضرب
نخذي ضربة أو جعنتي وقال سألت
أباذر عن ذلك فضرب نخذي وقال
سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك فقال صلوا الصلاة
لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة
قال وقال عبد الله ذكر لي أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم ضرب نخذي في ذر
هذه الثانية لك نافلة (قوله وضرب
نخذي) أي للتبسية وجع الذهن على
ما يقوله له (قوله عن أبي العالية البراء)

المحصي (عن) ابن شهاب (الزهرى قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) ولا يلى الوقت
عن سعيد بن المسيب (أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يتركون المدينة) بالمثناة التحتية في يتركون في فرع اليونينية وبالقوفية على الخطاب
في غيره قال الحافظ بن حجر الاكثر على الخطاب والمراد بذلك غير الخاطبين لكنهم من أهل
البلد أو من نسل الخاطبين أو من نوعهم قال وروى ياء الغيبة ورجحه القرطبي قال في المصابيح
وفي كلام القرطبي اشعاراً بأن رواية البخارى ليست بقاء الخطاب اه وقد ثبت بقاء الخطاب
فلا عبرة بما يشعره كلام القرطبي (على خير ما كانت) من العمارة وكثرة الاثمار وحسنها
وفي أخبار المدينة لعمر بن شبة أن ابن عمر أنكر على أبي هريرة قوله خيراً ما كانت وقال انما قال
صلى الله عليه وسلم أعز ما كانت وان أبا هريرة صدقه على ذلك (لا يغشاهما) بالغين المجهة لا يسكنها
(الاعواف) بفتح العين المهملة والواو آخره فاء من غير ياء جمع عافية التي تطلب أفواها ولا يلى ذر
الاعوافي بحذف ال وبالمثناة التحتية بعد الفاء (يريد عوافي السباع والطير) بنصب ياء عوافي قال
القاضي عياض هذا جرى في العصر الاول وانقضى وقد تركت المدينة على ما أحسن ما كانت
حين انتقلت الخلافة منها الى الشام وذلك خيراً ما كانت للدين لكثرة العلماء بها وللدنيا لعمارتها
والتساع حال أهلها وذكر الاخباريون في بعض الفتن التي جرت في المدينة أنه رحل عنها أكثر
الناس وبقيت أكثر عمارها للعوافي وخلت مدة ثم تراجع الناس اليها وقال النووي المختار أن هذا
الترك يكون في آخر الزمان عند قيام الساعة ويوضحه قصة الراعيين فقد وقع عند مسلم ثم يحشر
راعيان وفي البخارى أنهم ما آخر من يحشر وقال أبو عبد الله الابي وهذا لم يقع ولو وقع لتواتر بل
الظاهر أنه لم يقع بعد دليل المعجزة يوجب القطع بوقوعه في المستقبل ان صح الحديث وأن الظاهر
أنه بين يدي نفخة الصعق كما يدل عليه موت الراعيين اه ومراد بالراعيين المذكور ان قوله
(وأخر من يحشر) بضم أو له وفتح ثامنه أي آخر من يموت فحشر لان الحشر بعد الموت ويحتمل أن
يتأخر حشرهما لتأخر موتهما ويحتمل آخر من يحشر الى المدينة أي يساق اليها كما في لفظ رواية
مسلم (راعيان من مزينة) بضم الميم وفتح الزاي المعجمة قبيلة من مضر (يريدان المدينة ينعقان)
بكسر العين المهملة وبعد ما قاف ماضى نعتي بفتحها أي يصيحان (بفهمهما) ليسوقاها وذلك عند
قرب الساعة وصعقة الموت (فيجدانها) أي يجدان المدينة (وحوشاً) بالجمع أي ذات وحوش
تخلو هامن سكانها واغني الاربعة وحشاً بالافراد أي خالية ليس بها أحد والوحش من الارض
الخلاء وقد يكون وحشاً بمعنى وحوش وأصل الوحش كل شئ يوحش من الحيوان وجمعه
وحوش وقد يعبروا بحده عن جمعه وخينه ذلك فالضهير للمدينة وعن ابن المراتب أنه للغنم أي انقلبت
الغنم وحوشاً والقدرة صالحة أو المعنى أن الغنم صارت متوحشة تنفر من أصوات الرعاة وأنكره
القاضي وصوب النووي الاول (حتى اذا بلغا) أي الراعيان (ثنية الدواع) التي كان يشيع اليها
ويودع عندها وهي من جهة الشام (خراً) بفتح المعجمة وتشديد الراء أي سطة طار على وجوههما
ميتين ثم ان قوله وأخر من يحشر الخ يحتمل أن يكون حديثاً آخر غير الاول لا تعلق له به وأن يكون
من يقيته وعليه ما يترتب الاختلاف السابق عن عياض والنووي والله أعلم * وقد أخرج
الحديث مسلم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السيبى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن هشام
ابن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) بن العوام (عن سفيان بن أبي
زهير) بضم الزاي وفتح الهاء مصغراً الأزدي من أزد شنوءة بفتح المعجمة وضم النون وبعد الواو
همزة النحرى ويلقب بابن القرد بفتح القاف وكسر الراء وبعد هادال مهملة تحكي يي يعدني أهل

المدينة هو تشديد الراء والمثناة كان يبرى النبل واسمه زياد بن فيروز البصري وقيل اسمه كاسوم المدينة

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن (٣٣٥) أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

توفي يوم الاثنين في شوال سنة تسعين والله أعلم

* (باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها وانما افترض كفاية) *

في رواية ان صلاة الجماعة تفضل صلاة المنفرد بخمسة وعشرين جزءاً وفي رواية بخمسة وعشرين درجة وفي رواية بسبع وعشرين درجة والجمع بينها من ثلاثة أوجه أحدها انه لامنافاة بينها فذكر القليل لا ينفي الكثير ومفهوم العسدد باطل عند جمهور الأصوليين والثاني أن يكون أخبراً ولا بالقليل ثم اعلم الله تعالى بزيادة الفضل فأخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف أحوال المصلين والصلاة فيكون لبعضهم خمس وعشرون وبعضهم سبع وعشرون بحسب كمال الصلاة ومحافظة على هيأتها وخشوعها وكثرة جماعتها وفضلهم وشرف البقعة ونحو ذلك فهذه هي الاجوبة المعتمدة وقد قيل ان الدرجة غير الجزئية وهذا غفلة من قائله فان في الصحيحين سبعاً وعشرين درجة وخمساً وعشرين درجة فاختلاف القدر مع اتحاد اللفظ الدرجة والله أعلم واحتج أصحابنا والجمهور بهذه الأحاديث على ان الجماعة ليست بشرط لصحة الصلاة خلافاً لداود ولا فريضة على الاعيان خلافاً لجماعة من العلماء واختارنا ما افترض كفاية وقيل سنة وبسط دلائل كل هذا واضحة في شرح

المدينة (رضي الله عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفتح اليمن (بضم القوقية وسكون الفاء) وتفتح القوقية مبنيًا للفقول واليمن رفع نائب فاعل وسعى اليمن لانه عن يمن القبلة أو عن يمن الشمس أو يمن بن حطان (فيأتى قوم) من الذين حضروا فتحها وأجمعهم حسناتها ورخاؤها (بيسون) بفتح المنة التحتية وكسر الموحدة وتشديد المهملة ثلاثياً وعن ابن القاسم بضم الموحدة فهو من باب ضرب يضرب ومن باب نصر ينصر وبضم التحتية مع كسر الموحدة بضامن الثلاثي المزبد أي يسوقون دوابهم الى المدينة سواطيناً (فيجمعون) منها أي المدينة (بأهلهم ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى اليمن (والمدينة خير لهم) منها لانها حرم الرسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات (لو كانوا يعلمون) بما فيها من الفضائل كالصلاة في مسجددها وثواب الاقامة فيها وغير ذلك من القوائد الدينية والاخرية التي يستحق قدرها ما يجودونه من الخنوظ القانية العاجلة بسبب الاقامة في غيرها ما ارتحلوا منها وفي حديث أبي هريرة عنده سلم يأتي على الناس زمان يدعوا الرجل ابن عمه وقربيه لهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وظاهره ان الذين يجمعون غير الذين ييسون فكأن الذي حضر الفتح أعجبه حسن اليمن ورخاؤه فدعا قربيه الى الجي عليه فيتحمل المدعو بأهله وأتباعه لكن صوب النووي أن في حديث الباب الاخبار عن خروج من المدينة متحملاً بأهله بأساق سيره مسرعاً الى الرخاء والامصار المتفتحة وفي رواية ابن خزيمة من طريق أبي معاوية عن هشام بن عروة في هذا الحديث ما يؤيده لفظه تفتح الشام فيخرج الناس اليها ييسون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويوضح ذلك حديث جابر عند البزار مر فوعالياً ثين على أهل المدينة زمان ينطق الناس بها الى الارياض يلتبسون الرخاء فيجدون رخاء ثم يجمعون بأهلهم الى الرخاء والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال المنذرى رجاله رجال الصحاح والارياض جمع ريف بكسر الراء وهو ما قارب المياه في أرض العرب وقيل هو الارض التي فيها الزرع والخصب وقيل غير ذلك (وتفتح الشام) بضم أوله مبنياً للم اسم فاعله وسعى بالشام لانه من شمال الكعبة (فيأتى قوم ييسون) فتح أوله وضمه وكسر الموحدة وضعها (فيجمعون) من المدينة (بأهلهم ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى الشام (والمدينة خير لهم) منها ما ذكر (لو كانوا يعلمون) بفضلها فالجواب محذوف كافي السابق واللاحق دل عليه ما قبله وان كانت لو معنى ليت فلا جواب لها وعلى كلا التقديرين ففيه تجهيل لمن فارقها لتفويته على نفسه خيراً عظيماً (وتفتح العراق فيأتى قوم ييسون فيجمعون بأهلهم) من المدينة (ومن اطاعهم) من الناس راحلين الى العراق (والمدينة خير لهم) من العراق (لو كانوا يعلمون) والواو في قوله والمدينة في الثلاثة للعال وهذا من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم حيث أخبر عليه الصلاة والسلام بفتح هذه الاقاليم وأن الناس يجمعون بأهلهم ويفارقون المدينة فكان ما قاله عليه الصلاة والسلام على الترتيب المذكور في الحديث لكن في حديث عنده سلم وغيره تفتح الشام ثم اليمن ثم العراق وانظروا أن اليمن فتح قبل فتح الشام للاتفاق على أنه لم يفتح شيء من الشام في حياته صلى الله عليه وسلم فتكون رواية تقديم الشام على اليمن معناها استيفاء فتح اليمن انما كان بعد الشام وأما قول المظهرى انه عليه الصلاة والسلام أخبر في أول الهجرة الى المدينة بأنه سيفتح اليمن فيأتى قوم من اليمن الى المدينة حتى يكثر أهل المدينة والمدينة خير لهم من غيرها فتعقبه الطيبي بأن تكثيرهم وتوهمهم ثم الوصف بيسون ثم توكيده بقوله لو كانوا يعلمون لا يساعد ما قاله لان تكثير قوم لتقريبهم وتوهمهم ثم الوصف بيسون وهو سوق الدواب يشعركا كما عولهم وأنهم ممن ركن الى الخنوظ البهيمية وحطام الدنيا القانية العاجلة وأعرضوا عن الاقامة في جوار

قال تفضل صلاة في الجمع على صلاة (٣٣٦) الرجل وحده بخمسة وعشرين درجة قال وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار

في صلاة الفجر قال أبو هريرة أقروا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا * وحديثي أبو بكر بن اسحق حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سعد بن أبي بزة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث عبد الأعلى عن عمر الا انه قال بخمسة وعشرين جزءا * وحديثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا فليح عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نحر عن سلمان الاغر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة تعدل خسا وعشرين من صلاة الفرد * حديثي هرون بن عبد الله ومحمد بن حاتم قال احداثنا جاج ابن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار انه يينا هو جاس مع نافع بن جبير بن مطعم اذ مر بهم أبو عبد الله خن زبد بن زبان مولى الجهنيين فدعاه نافع فقال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة مع الامام افضل من خمس وعشرين صلاة يصليها وحده * حديثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد سبع

المهذب (قوله تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده بخمسة وعشرين درجة وفي رواية بخمسة وعشرين جزءا) هكذا هو في الاصول ورواه بعضهم خمسا وعشرين درجة وخمسة وعشرين جزءا هذا هو البخاري على اللغة والا الاول مؤول عليه وانه اراد بالدرجة الحز وبالحز الدرجة (قوله عطاء بن أبي الخوار) هو بضم الخاء المعجمة وتحقيق الواو وقوله خن زبد بن زبان في

الرسول عليه الصلاة والسلام ولذلك كرر قوما وصفه في كل قرية يبسون اسنخقار التلث الهيئة القيحة قال والذي يقتضيه هذا المقام أن ينزل يعلمون منزلة اللازم لمتني عنهم العلم والمعرفة بالكلية ولو ذهب مع ذلك الى معنى التقى لكان أبلغ لان التقى طلب ما لا يمكن حصوله أي لمتهم كانوا من أهل العلم تغليظا وتشديدا * ومطابقة الحديث للترجمة حيث ان هؤلاء القوم المذكورين تفرقوا في البلاد بعد الفتوحات ورغموا عن الإقامة في المدينة ولوصروا على الإقامة فيها لكان خيرا لهم أمان خرج لحاجة كجهاد أو تجارة فليس داخل في معنى الحديث * ورواية هذا الحديث كلهم مدينون الا شيخة وفيه التعديت والاخبار والغفنة والسماع والقول ورواية تابعي عن تابعي لان هشاما في بعض الصحابة وصحابي عن صحابي وأخرجه مسلم في الحج وكذلك النسائي * هذا (باب) بالتنوين (الايان يارزالي المدينة) بهمزة ساكنة ورام مكسورة ثم زاي كضرب يضرب أي ينضم ويجمع بعضه الى بعض فيها وحكي القاسبي فتح الراعي باب علم يعلم وحكي ضمها من باب نصر نصر * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) هو ابراهيم بن عبد الله بن المنذر بن المغيرة الخزاعي قال (حدثنا انس بن عياض) أبو حمزة الليثي المدني (قال حديثي) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغر ابن عمر العمري (عن) خاله (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى (عن حفص بن عاصم) بن عمر بن الخطاب (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان يارز) اللام في يارز للتوكيد أي ان أهل الايمان لتنضم وتجتمع (الى المدينة) كما تارز الحية (الى حجرها) أي كما تنشر الحية من حجرها في طلب ما تعيش به فاذا زاعها شئ رجعت الى حجرها كذلك الايمان انشر من المدينة فكل مؤمن له من نفسه سائق اليها المحبة في ساكنها صلوات الله وسلامه عليه وهذا شامل لجميع الازمنة أزمانه صلى الله عليه وسلم فالتعلم منه وأما زمن الصحابة والتابعين وتابعهم فلا قد دأبهم فيهم وأما بعدهم فلزيارة قبره المنيف والصلاة في مسجده الشريف والتبرك بمشاهدة آثاره وأخبار أصحابه رزقني الله ذلك والممات على محبته هنالك ياسيدي يا رسول الله اني أتوجه بك الى ربك في ذلك وفي جميع أموري اللهم شفعه في وفي سلتني * وهذا الحديث رواه مسلم في الايمان وابن ماجه في الحج والله اعلم * (باب انهم من كأهل المدينة) أي أرادهم سواء * وبالسند قال (حدثنا حسين بن حريث) بضم الحاء من وآخر الثاني مثلثة مصغر بن المروزي مولى عمران بن الحصين الخزاعي قال (أخبرنا الفضل) بن موسى السبائي بكسر السين المهملة وسكون التحتية وبالتنوين المروزي (عن حميد) بضم الحاء وفتح العين وسكون التحتية مصغرا ابن عبد الرحمن بن أوس (عن عائشة) زاذ في رواية غير ابن عساكر وأبي ذرهي بنت سعد بسكون العين أي ابن أبي وقاص (قالت سمعت سعدا) تعني أباها (رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يكيد أهل المدينة أحد) أي لا يفعل بهم كيدامن مكروا حرب وغير ذلك من وجوه الضرر بغير حق (الانعام) بسكون التون بعد ألف الوصل آخره مهملة أي ذاب (كاتباع) يذوب (الخلق الماء) وفي حديث مسلم في رواية ولا يذأ أحد أهل المدينة بسوء الأذابة الله في السار ذوب الرصاص أو ذوب الخلق في الماء وهذا صريح في الترجمة لانه لا يستحق هذا العذاب الا من ارتكب اثما عظيما * (باب أطام المدينة) بالمدمج أطام بضمين وهي الحصون التي تبني بالحجارة * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني وسقط في غير رواية أبي ذر ابن عبد الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (قال سمعت اسامة) بن زيد (رضي الله عنه قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم) نظرا من مكان مرتفع (على أطام من أطام المدينة) بضم الهمزة والطاء

عليه وانه اراد بالدرجة الحز وبالحز الدرجة (قوله عطاء بن أبي الخوار) هو بضم الخاء المعجمة وتحقيق الواو وقوله خن زبد بن زبان في

هو حديث زهير بن حرب ومحمد بن مثني قالوا حدثنا يحيى عن عبيد الله أخبرني (٣٣٧) نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلاته وحده سعا وعشرين درجة * وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا أبو أسامة وابن نمير وحديثنا ابن نمير حدثنا أبي قال حدثنا عبيد الله بهذا الاسناد قال ابن نمير عن أبيه بضعا وعشرين درجة وقال أبو بكر في روايته سبعا وعشرين درجة * وحديثنا ابن رافع أخبرنا ابن أبي فديك أخبرنا الضحاك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بضعا وعشرين * حديثني عمر والنقاد حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمرهم فيخرجوا عليهم فيجزم الخطب بيوتهم ولوعلم أحدهم أنه يجده عظما مينا الشهدا يعني صلاة العشاء هو يفتح الزاوي وتشديد الباء الموحدة والختن زوج بنت الرجل أو اخته ونحوها (قوله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن آمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمرهم فيخرجوا عليهم فيجزم الخطب بيوتهم ولوعلم أحدهم أنه يجده عظما مينا الشهدا) هذا مما استدل به من قال الجماعة فرض عين وهو مذهب عطاء والاوزاعي وأحمد وأبي ثور وابن المنذر وابن خزيمة وداود وقال الجمهور ليست فرض عين واختلفوا هل هي سنة أم فرض كفاية كما قدمنا وأجابوا عن هذا الحديث بأن هؤلاء المتخلفين كلوا منافقين

في الأول وفتحهما معدودا في الثاني (فقال هل ترون ما أرى إلى لاري) بالبصر (مواقع) أي مواضع سقوط (الفتن خلال يوتكم) أي نواحيها بأن تكون الفتن مثلت له حتى رآها (كمواقع القطر) وهذا كما مثلت له الجنة والنار في القبلة حتى رآها وهو يصلي أو تكون الرؤية بمعنى العلم وشبهه سقوط الفتن وكثرتها بالمدينة بسقوط القطر في الكثرة والعموم وقد وقع ما أشار إليه صلى الله عليه وسلم من قتل عثمان وعلم جرا ولا سيما يوم الحزرة وهذا من أعلام النبوة * وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في المطالم وفي علامات النبوة وفي الفتن (تابعه) أي تابع سفيان (معمر) هو ابن راشد مما وصله المؤلف في الفتن (وسليمان بن كثير) العبدى الواسطي مما رواه مسلم (عن الزهري) هذا (باب) بالتونين (لا يدخل الدجال المدينة) * وبالسند قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأوبسي (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد عن أبيه) سعد ابن ابراهيم الزهري القرشي (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي بكر) نعيم ابن الحرث بن كلدة الثقفي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال) بضم الراء أي ذعره وخوفه والدجال من الدجل وهو الكذب والخلط لانه كذاب خلط واذا لم يدخل رعبه فالاولى أن لا يدخل (لها) أي للمدينة (بومئذ سبعة أبواب على كل باب) والكنعيني أي لكل باب (ملك) يخرج منها منته * ورواه هذا الحديث كلهم مديون وفيه تابعي عن تابعي والتحديث والنعنة والقول وأخرجه أيضا في الفتن وهو من أفراد * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس عبد الله المدني (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نعيم بن عبد الله المجر) بضم الميم الاولى وكسر الثانية بينهما جيم ساكنة آخره رامولى آل عمر المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على أقباب المدينة) جمع نقب بفتح النون وسكون القاف وهو جمع قلة وجمع الكثرة نقاب وسبأني أيضا أن شاء الله تعالى قال ابن وهب يعني مدخل المدينة وهي أبوابها وفوهات طرقها التي يدخل اليها منها كما جاء في الحديث الآخر على كل باب منها ملك وقيل طرقها والنقب بفتح النون وضمتها وسكون القاف قال في القاموس الطريق في الجبل (ملائكة) يخرجونهم (لا يدخلها الطاعون) الموت الذي ربع القاشي أي لا يكون بها مثل الذي يكون بغيرها كالذي وقع في طاعون عمواس والجارف وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله فلم ينقل قط أنه دخلها الطاعون وذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم صمها لنا (ولا) يدخلها (الدجال) قال الطبري وجله لا يدخلها مستأنفة بيان لموجب استقرار الملائكة على الأقباب * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن والطب ومسلم في الحج والقسا في الطب والحج * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الحزامي بالزاي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقي القرشي ثقة لكنه كثير التدليس قال (حدثنا أبو عمرو) بفتح العين هو عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي قال (حدثنا الحق) بن عبد الله بن أبي طلحة الانصاري المدني قال (حدثني) بالافراد (انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ليس من بلد) أي من البلدان يسكن الناس فيه وله شأن (الاسيطوة) سيدخله (الدجال) قال الحافظ بن حجر هو على ظاهره وعمومه عند الجمهور وشذابن حزم فقال المراد لا يدخله بعثه وجنوده وكأنه استبعد مكان دخول الدجال جميع البلاد لقصر مدته وغفل عما ثبت في صحيح مسلم أن بعض أيامه يكون قدر السنة اه قال العميني يحتمل أن يكون اطلاق قدر السنة على بعض أيامه ليس على حقيقته بل لكون الشدة العظيمة الخارجة عن الحد فيه أطلق عليه كأنه قدر السنة (الامكة والمدينة) لا يطوئها وهو مستثنى من المستثنى لامن بلد أي في اللفظ والافق المعنى منه لان الضمير في سيطوة عائدا على البلد

(٤٣) قسطلاني (ثالث) وسياق الحديث يقتضيه فإنه لا يظن بالمؤمنين من العجوبة أنهم يؤثرن العظم السمين على حضور

* حدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا الاعمش ح (٣٣٨) وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لهما أقالا حدثنا أبو معاوية عن

الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أثقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها لأتوها ولو حبوا ولقد هممت أن أمر رجلا فيصلي بالناس ثم أنطلق معي رجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار

الجماعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده ولأنه لم يحرق بل هم به ثم تركه ولو كانت فرض عين لما تركه قال بعضهم في هذا الحديث دليل على أن العقوبة كانت في أول الأمر بالمال لأن تحريق البيوت عقوبة مالية وقال غيره أجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلاة والغال من الغنمة واختلف السلف فيه ما أوجبوا وعلى منع تحريق متاعهم ما ومعنى أخالف إلى رجال أي أذهب إليهم ثم أنه جاء في رواية أن هذه الصلاة التي هم يحرقونها تختلف عنها هي العشاء وفي رواية أنها الجمعة وفي رواية يتخلفون عن الصلاة مطلقا وكله صحيح ولا منافاة بين ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا توهوا ولو حبوا الحبوا حبوا الصغير على يديه ورجليه معناه لو يعلمون ما فيها من الفضل والخير ثم لم يستطيعوا الايمان اليها الا حبوا حبوا اليها ولم يفوتوا جماعتهم في المسجد ففيه الحث الباسخ على حضورهما (قوله صلى الله عليه وسلم أمر رجلا يصلي بالناس) فتقام ثم أمر رجلا يصلي بالناس فيه ان الامام اذا عرض له شغل

وعند الطبري من حديث عبد الله بن عمرو والالكعبة وبيت المقدس وزاد أبو جعفر الطحاوي ومسجد الطور وفي بعض الروايات فلا يقي له موضع الا يأخذه غير مكة والمدينة وبيت المقدس وجبل الطور فان الملائكة تطرده عن هذه المواضع (ليس له) سقط لابي الوقت له (من نقابها) بكسر النون أي من نقاب المدينة (نقاب الاعليه الملائكة) حال كونهم (صافين) حال كونهم (بحرسونها) منه وهو من الاحوال المتداخلة وسقط في رواية أبي الوقت انقله ونقاب (ثم ترجف المدينة) أي تزلزل (بأهلها) الباء يحتمل أن تكون سببية أي تزلزل وتضطرب بسبب أهلها تنفض إلى الدجال الكافر والمنافق وأن تكون حالا أي ترجف متلبسة بأهلها وقال المظهرى ترجف المدينة بأهلها أي تحركهم وتلقي ميل الدجال في قلب من ليس بمؤمن خالص فعلى هذا فالباصلة الفعل (ثلاث رجفات) بفصوات (فيخرج الله) في الثالثة منها (كل كافر ومنافق) ويبقى به المؤمن الخالص فلا يسلط عليه الدجال ولعمري والكشميني فيخرج الله إلى الدجال كل كافر ومنافق وهذا لا يعارضه ما في حديث أبي بكر الماضي انه لا يدخل المدينة رعب الدجال لان المراد بالارعب ما يحصل من الفرع من ذكره والخوف من عتوه لا الرجفة التي تقع بالزلزلة لاخر ارجح من ليس بمخلص وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم في الفتن والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي ومولاهم المصري ثقة في الحديث وتكلموا في سماعه من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بضم العين في الاول مصغرا وسكون القوية في الثالث بعد الضم ابن مسعود الهذلي المدني (ان اباسعيد الخدرى رضى الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال) عن حاله وفعله وسقط في رواية أبي الوقت قوله حديثا (فكان فيما حدثناه أن قال) أن مصدره أي قوله (بأنى الدجال وهو محترم عليه أن يدخل) أي دخوله (نقاب المدينة ينزل) بجملة مستأنفة كأن قائلا قال اذا كان الدخول عليه حراما فكيف يفعل قال ينزل (بعض السباخ التي بالمدينة) بكسر السين جمع سبخة وهي الارض تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت شيئا والمعنى انه ينزل خارج المدينة على أرض سبخة من سباخها وسقط في رواية أبي زرعة الكشميني قوله ينزل (فيخرج اليه) أي إلى الدجال (يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس) شك من الراوى وذكر ابراهيم بن سفيان الراوى عن مسلم كافي صحيحه أنه يقال انه الخضر وكذا احكامه معمر في جامعه وهذا انما يتم على القول ببقاء الخضر كالا يخفى (فيقول) الرجل (ان هذا الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال) لمن معه من أوليائه (أرايت) أي أخبرني (ان قتلت هذا) الرجل (ثم أحيتته هل تشكون في الامر فيقولون لا) أي اليهود ومن يصدقهم من أهل السقاوة أو العموم يقولون ذلك خوفا منه لا تصديقا له أو يقصدون بذلك عدم الشك في كفره وأنه دجال (فيقتله ثم يحييه) بقدره الله تعالى ومشيئته وفي مسلم فيما مر الدجال به فيشرح فيقول خذوه فيوسع ظهره ويطنه ضربا فيقول أوما تؤمن بي قال فيقول أنت المسيح الكذاب فيؤثر بالمشار من مفرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم عشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوى قائما (فيقول حين يحيمه والله ما كنت قط أشد بهيرة مني اليوم) لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بان علامة الدجال انه يحيم المقول فزادت بصيرته تلك العلامة وفي بعض النسخ أشد مني بصيرة اليوم فالفضل والمفضل عليه كلاهما هو نفس المتكلم ٣ لكنهما مفضل باعتبار غيره (فيقول الدجال أقتله فلا يسلط عليه) أي على قتله لان الله يعجزه بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره

وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا (٣٣٩) ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فذكر حديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت أن آمر قتياني أن يستعملوا في حزم من حطب ثم أمر رجلا يصلي بالناس ثم يفرق بيوتنا على من فيها * وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب واسحق بن إبراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * وحدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن أبي الأحوص سمع منه عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * حدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن إبراهيم وسويد بن سعيد وبعقوب الدورقي كلهم عن مروان الفزاري قال قتيبة حدثنا الفزاري عن عبيد الله بن الأصم حدثنا يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال يا رسول الله ليس لي قائد يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة

يستخلف من يصلي بالناس وإنما هم باتمامهم بعد إقامة الصلاة لأن ذلك الوقت يتحقق مخالفتهم وتخلفهم فيتوجه اللوم عليهم وفيه جواز الانصراف بعد إقامة الصلاة بعد (قوله جعفر بن برقان) هو بضم الراء الموحدة واسكان الراء (قوله) أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال يا رسول الله أنه ليس لي

وحينئذ يطل أمره وفي مسلم ثم يقول أي الرجل يا أيها الناس أنه لا يفعل بعدى باحلمن الناس قال فما أخذ الدجال حتى يذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى رقبته نحاسا فلا يستطيع إليه سبيلا قال فإخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنه قد ذبحه إلى النار وإنما أتى في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين * وحديث الباب أخرجه المؤلف في الفتن وكذلك مسلم وأخرجه النسائي في الحج * هذا (باب بالنسرين) (المدينة تنبئ الخبيث) * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالوحدة وبعد الألف مهملة الباهلي البصري وهو الهوازي قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال) (حدثنا سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر السلمي بفتح السين المهملة واللام) (رضي الله عنه) (قال) جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه إلا أن الرخشي يذكرك في ربيع الأبرار أنه قيس بن أبي حازم وهو مشكل لأنه تابعي كبير مشهور صرحوا بأنه هاجر فوجد النبي صلى الله عليه وسلم قد مات فان كان محفوفا فله آخر وافق اسمه واسم أبيه وفي الذيل لابي موسى في الصحابة قيس ابن حازم المنقري فيتمهل أن يكون هو هذا (فبايعه على الاسلام فجاء من الغد) حال كونه (محموفا قال) للنبي صلى الله عليه وسلم (أقاني) قال عياض من المبيعة على الاسلام وقال غيره إنما استقاله على الهجرة ولم يرد الارتداد عن الاسلام قال ابن بطل بدليل أنه لم يرد حل ما عقده الأجماعة النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ولو أراد الردة ووقع فيها لقتله أذالك وحله بعضهم على الأقالمة من المقام بالمدينة (قاني) النبي صلى الله عليه وسلم أن يقيه (ثلاث مرار) تسأله الإعلان قبله وهما قوله فقال وقوله قاني أي قال ذلك ثلاث مرات وهو صلى الله عليه وسلم يأتي من أقالته وإنما يقيه بيعة لأنهم ان كانت بعد الفتح فهي على الاسلام فلم يقيه أذ لا يحل الرجوع إلى الكفر وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام مع بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع إلى وطنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (المدينة كالكبر) بكسر الكاف المنفخ الذي تنفخ به النار والموضع المشقل عليها (تنبئ خبيثا) بمجمة فوحدة مفتوحة وحين ومثلثة ما تبرز النار من الوسخ والقدر (وينصع طيبها) بفتح الطاء وتشديد التحتية وبالرفع فاعل ينصع وهو بفتح التحتية وسكون النون وفتح الصاد المهملة آخره عين مهملة من النصوع وهو الخالص ولا يذرع عن الحموى والمسقى وتنصع بالمثناة الفوقية أي المدينة طيبها بكسر الطاء وسكون التحتية منصوب على المفعولية كذا في اليونانية والرواية الأولى في طيبها قال أبو عبد الله الإبي هي الصحيحة وهي أقوم معنى وأي مناسبة بين الكبير والطيب اه وهذا تشبيه حسن لأن الكبير بشدة تنفخه تنبئ عن النار السخام والدخان والرماد حتى لا يبقى إلا الخالص الجرو وهذا أن أريد بالكبر المنفخ الذي ينفخ به النار وان أريد به الموضع فيكون المعنى أن ذلك الموضع لشدة حرارته ينزع خبث الحديد والفضة والذهب ويخرج خلاصة ذلك والمدينة كذلك تنبئ شرار الناس بالحجى والوصب وشدة العيش وضيق الحال التي تخلص النفس من الاسترسال في الشهوات وتظهر خيارهم وتزكهم وليس الوصف عامالها في جميع الأزمنة بل هو خاص بزمان النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن يخرج عنها رغبة في عدم الإقامة معه إلا لخيفته وقد خرج منها بعد جماعته من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وما نوا خارجا عنها كابن مسعود وأبي موسى وعلي وأبي ذر وعمار وحذيفة وعبادة ابن الصامت وأبي عبيدة ومعاذ وأبي الدرداء وغيرهم فدل على أن ذلك خاص بزمانه صلى الله عليه وسلم بالقياس المذكور * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) (الانصاري الصحابي) (عن عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخطمي الانصاري الصحابي أنه (قال سمعت يزيد بن ثابت رضي الله عنه يقول لما خرج النبي) ولا يذرع رسول الله (صلى الله عليه

قائد يقودني إلى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته فرخص له فلما ولى دعاه فقال هل تسمع النداء بالصلاة

فقال نعم قال فأجب حديثاً أبو بكر بن أبي (٣٤٠) شعبة حديثنا محمد بن بشر العبدي حديثنا زكريا بن أبي زائدة حديثنا عبد الملك بن

عمر عن أبي الاحوص قال قال
عبد الله لقد رأيتنا وما يتخلف عن
الصلاة الا منافق قد علم نفاقه
أو مريض ان كان المريض لم يشأ
بين رجلين حتى يأبى الصلاة وقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
علمنا سنن الهدى وان من سنن
الهدى الصلاة في المسجد الذي
يؤذن فيه * حديثنا أبو بكر بن أبي
شعبة حديثنا الفضل بن دكين عن
أبي العميس عن علي بن الاقر عن
أبي الاحوص عن عبد الله قال من
سره أن يلقي الله تعالى غدا مسلماً
فليحفظ على هؤلاء الصلوات

فقال نعم قال فأجب هذا الاعي
هو ابن أم مكتوم جامع مفسراً في سنن
أبي دود وغيره وفي هذا الحديث
دلالة لمن قال الجماعة فرض عين
وأجاب الجهور عنه بأنه سأل هل له
رخصة ان يصلي في بيته وتحصل له
فضيلة الجماعة بسبب عذره فقبل لا
ويؤيد هذا أن حضور الجماعة يسقط
بالعذر باجماع المسلمين ودليله من
السنة حديث عثمان بن مالك
المدني كور بعد هذا وأما ترحيص
النبي صلى الله عليه وسلم له ثم رده
وقوله فأجب فيحتمل انه يوجب
نزل في الحال ويحتمل انه تغيب
اجتهاده صلى الله عليه وسلم اذا قلنا
بالصحيح وقول الاكثر انه يجوز له
الاجتهاد ويحتمل انه رخص له أولاً
وأراد انه لا يجب عليك الحضور اما
للعذر واما لان فرض الكفاية
حاصل بحضور غيره واما للامرين ثم
نذهبه الى الافضل فقال الافضل لك
والاعظم لاجل أن تجيب وتحضر
فأجب والله أعلم (قوله رأيتنا وما
يتخلف عن الصلاة الا منافق قد علم

وسلم الى) غزوة (أحمد) وكانت سنة ثلاث من الهجرة (رجع ناس من اصحابه) عليه الصلاة
والسلام من الطريق وهم عبد الله بن أبي ومن تبعه (فقاتل فرقة) من المسلمين (نقتلهم) أي تقتل
الراجلين (وقالت فرقة) منهم (لا تقتلهم) لانهم مسلمون (فزلت) لما اختلفوا (فألكم في
المنافقين فقتل) أي تفرقت في أمرهم فرقتين حال عاملها الكرم وفي المنافقين متعلق بما دل عليه
فتنن أي متفرقتين فيهم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما) أي المدينة (تنن الرجال) جمع رجل
والآل واللام للعهد أي شرارهم وأخساءهم أي غير زكاهم شرار الرجال من خيارهم ولا يذر
عن الكشمهني تنن الدجال بالدال ونشد الجيم قال في الفتح وهو تصحيف وفي غزوة احدثني
الذئوب وفي تفسير سورة النساء تنن الخبث وأخرج في هذه المواضع كلها من طريق شعبة
وأخرج مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة باللفظ الذي أخرجه في التفسير من
طريق غندر وغندر أثبت الناس في شعبة وروايته توافق رواية حديث جابر الذي قبله حيث قال
فيه تنن خبئها وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ يخرج الخبث ومضى في أول فضائل
المدينة من وجه آخر عن أبي هريرة تنن الناس والرواية التي هنا تنن الرجال لا تنافي في الرواية التي
بلفظ الخبث بل هي مفسرة للرواية المشهورة بخلاف تنن الذئوب ويحتمل أن يكون فيه حذف
تقديره أهل الذئوب فتلتزم مع باقي الروايات اهـ (كأنتي النار خبث الحديد) وتبقى الطيب أركي
ما كان وأخلص وكذلك المدينة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في المغازي والتفسير
ومسلم في المناسك وفي ذكر المنافقين والترمذي والنسائي في التفسير (باب) بالتنوين بلا
ترجمة فهو معنى الفصل من الباب السابق وفيه حديثان فتناسة الأولى لما سبق من جهة أن
تضعيف البركة وتكثيرها يلزم منه تقليل ما يصادفها فاسب في الخبث ومناسبة الثاني من جهة
ان حب الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها وأهلها وسقط لفظ باب لا يذر
* وبالسند قال (حديثنا) بالجمع ولا يوجب ذر والوقت حديثي (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون
أو بكسرها قال (حديثنا) بفتح الجيم قال (حديثنا) بفتح الحاء قال (سعت
يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفي) ثنتي ضعف بالكسر قال في القاموس
مثله وضعفه مثلاً والضعف المثل الى ما زاد ويقال لك ضعفه يريدون مثليه وثلاثة أمثاله لانه
زيادة غير محصورة وقول الله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين أي ثلاثة أعذبه ومجاز يضاعف أي
يجعل الى الشيء شيئاً حتى يصير ثلاثة اهـ وقال الفقهاء في الوصية بضعف نصيب ابنه مثلاً
وبضعفه ثلاثة أمثاله عملاً بالعرف في الوصايا وكذلك في الأقرار في قوله علي ضعف درهم فيلزمه
درهمان لا العمل باللفظ والمعنى هنا اللهم اجعل بالمدينة مثلي (ما جعلت بمكة من البركة) أي
الدينية اذ هو محمل قسره الحديث الآخر اللهم بارك لنا في صاعنا ومئة نافلة قال ان مقتضى
اطلاق البركة أن يكون ثواب صلاة المدينة ضعف ثواب الصلاة بمكة أو المراد عموم البركة لكن
خصت الصلاة ونحوها بدليل خارجي فاستدل به على تفضيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه
الجهة لكن لا يلزم من حصول أفضلية المفضل في شيء من الأشياء ثبوت الأفضلية على الإطلاق
وأبضاً لدلالة في تضعيف الدعاء للمدينة على فضلها على مكة اذ لو كان كذلك للزم أن يكون الشام
واليمن أفضل من مكة لقوله في الحديث الآخر اللهم بارك لنا في شأنا ونعمتنا أعادها ثلاثاً وهو باطل
لما لا يخفى فالتكرير للتأكيد والمعنى واحد قال الأبي ومعنى ضعف ما بمكة أن المراد ما أشبع
بغيره بمكة رجلاً أشبع بمكة رجلين وبالمدينة ثلاثة فالظاهر في الحديث أن البركة انما هي في الاقتيات
وقال النووي في نفس المكمل بحيث يكفي المذيقها من لا يكفيه غيرها وهذا أمر محسوس عند

نفاقه (أو مريض) هذا دليل ظاهر لصحة ما سبق تأويله في الذين هم بتجريق يومهم انهم كانوا منافقين (قوله علمنا سنن الهدى) من

حيث ينادى بهن فان الله شرع لنبىكم سنن الهدى وانهم من سنن الهدى (٣٤١) ولوانكم صليتم في سننكم كما يصلى

هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضلتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يمد الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة واقدرا يتناوما يتخلف عنها الامنافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن ابي الشعثاء قال كنا قعودا في المسجد مع ابي هريرة فاذن المؤذن فقام رجل من المسجد عشي فاتبه ابو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم * وحدثنا ابن ابي عمر المكي حدثنا سفيان بن هوان بن عيينة عن عمر بن سعيد عن اشعث بن ابي الشعثاء الحارثي عن ابيه قال سمعت ابا هريرة رأى رجلا يجتاز المسجد خارجا بعد الاذان فقال اما هذا فقد عصى ابا القاسم * حدثنا اسحق بن ابراهيم

روى بضم السين وفتحها كما هو القاضى وهما بجمع في متقارب أى طرائق الهدى والصواب (قوله) ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف) معنى يهادى أى يسكه برجلان من جانبه بهضد به يعقد عليه ما وهو مراده بقوله في الرواية الاولى ان كان المريض يمشى بين رجلين وفي هذا كله تأكيدهم الجاعة وتحمل المشقة في حضورها وانها اذا أمكن المريض ونحوه التوصل اليها

من سكنها * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج (تابعه) أى تابع جرير بن حازم (عثمان ابن عمر) بضم العين البصري مما وصله الذهلي في الزهريات (عن يونس) بن يزيد الايلي عن ابن شهاب * وفيه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري الزرقى (عن حميد) بضم الحاء وفتح الميم مصغرا ابن ابي حميد الطويل البصري (عن انس) رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم من سفر فنظر الى حدرات المدينة) بضم الجيم والدال جمع جـ مدارج سلامة (أوضح) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالضاد المعجمة أى حل (راحته) على السير السريع (وان كان على دابة حركها من حيا) أى حرك الدابة من حب المدينة وقد استجاب الله تعالى دعاء نبيه صلى الله عليه وسلم حيث دعا اللهم حبب اليها المدينة كحبنا مكة أو أشد حتى كان يحرك دابته اذا رآها من حبها اللهم حببها اليها وحبب صالحى أهلها فينا واجعل لنا بها اقرارا ورزقا حسنا وتوفنا بها في عافية بلا حنة * (باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة) بضم التاء من تعرى أى تخلو وأعربت المكان جعلته خاليا ولا يذر أن تعرى بفتحها أى تخلو وتصير عرا وهو الفضا من الارض الذى لا شجرة به * وبالسند قال (حدثنا) ولا يذروا بن عساكر حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام بمحمد السلمي مولا لهم البخاري البكندي قال (أخبرنا الفزاري) بفتح الفاء وفتح الزاي وبعدة هاراء مروان بن معاوية (عن حميد الطويل عن انس) رضى الله عنه قال أراد بنو سلمة بكسر اللام بطن كبير من الانصار (أن يتحولوا) من منازلهم (الى قرب المسجد) لانها كانت بعيدة منه (فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعرى المدينة) بضم أول تعرى ولا يذرعى بفتحهم (وقال) عليه الصلاة والسلام (يا بنى سامة ألا تحسبون أناركم) أى ألا تعدون الأبر في خطاكم الى المسجد فان لكل خطوة أجرا (فأقاموا) في منازلهم وأراد عليه الصلاة والسلام أن تبقى جهات المدينة عامرة بساكنتها يعظم المسلمون في عين المنافقين والمشركين اربابا بهم وغلبة عليهم فان قلت لم ترك عليه الصلاة والسلام التعليل بذلك وعلل بزيادة الجربى سامة أجيب بأنه ذكر لهم المصلحة الخاصة بهم ليكون ذلك ادعى لهم على الموافقة وأبعث على نشاطهم الى البقاء في ديارهم وعلى هذا فهمه البخاري ولذا ترجم عليه ترجمتين احدهما في صلاة الجماعة باب احتساب الآثار والاخرى كراهة الرسول أن تعرى المدينة * هذا (باب) بالتونين من غير ترجمة فهو كالفصل مما قبله * وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالسين المهملة بعد الميم المضمومة وتشديد المهملة الاولى ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله بن عمر) بضم العين وفتح الموحدة مصغرا العمري (قال حدثني) بالافراد (خبيب بن عبد الرحمن) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى وهو خال عبيد الله (عن حفص بن عاصم) أى ابن عمر بن الخطاب (عن ابي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة) حقيقة بان يكون مقطعا منها كما أن الحجر الاسود والنيل والفسرات منها أو مجازا بان يكون من اطلاق اسم المسبب على السبب فان ملازمة ذلك المكان للعبادة سبب في نيل الجنة وهذا في نفسه نظرا لاختصاص ذلك تلك البقعة تنقل بينهما فتكون روضة من رياض الجنة ولا مانع من الجمع فهي من الجنة والعمل فيها واجب محاسبه روضة في الجنة وتنقل هي أيضا الى الجنة وفي رواية ابن عساكر وقبري بدل بيتي قال الحافظ بن حجر وهو خطأ فقد تقدم هذا الحديث في كتاب الصلاة قبيل الجنائز بهذا الاسناد بلفظ بيتي وكذلك هو في مسند مسدد شيخ البخاري فيه نعم وقع في

استحب له حضورها (قوله في الذي خرج من المسجد بعد الاذان اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم) فيه كراهة

أخبرنا المغيرة بن سلمة الخزومي حدثنا عبد (٣٤٣) الواحد وهو ابن زياد حدثنا عثمان بن حكيم حدثنا عبد الرحمن بن أبي عمرة قال

دخل عثمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فوجد وحده ففعلت اليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله * وحدثني زهير بن حرب حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي ح وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق جميعا عن سفيان عن أبي سهل عثمان بن حكيم بهذا الاسناد مثله * وحدثني نصر بن علي الجهضمي حدثنا بشر يعني ابن الفضل عن خالد عن أنس بن سيرين قال سمعت جندب بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله من ذمته بشي فيدركه فيكبه في نار جهنم * وحدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا اسمعيل عن خالد عن أنس بن سيرين قال سمعت جندبا القسري يقول قال رسول الله

الخروج من المسجد بعد الاذان حتى يصلي المكتوبة الا لغيره والله أعلم (قوله عن جندب بن عبد الله) وفي الرواية الاخرى جندب بن سفيان وهو جندب بن عبد الله بن سفيان ينسب تارة الى أبيه وتارة الى جندبه (قوله سمعت جندبا القسري) هو بفتح القاف واسكان السين المهملة وقد توقف بعضهم في صحة قولهم القسري لان جندبا ليس من بني قسرا انهو بجلي علقى وعلقة بطن من بجيلة هكذا ذكره أهل التواريخ والاسباب والاسماء وقسره هو أخو علقة قال القاضي

حديث سعد بن أبي وقاص عند البراز بسند رجاله ثقات وعند الطبراني من حديث ابن عمر بلفظ القبر فعلى هذا المراد بالبيت في قوله بيتي أحديونه لا كلها وهو بيت عائشة الذي صار فيه قبره وقد ورد الحديث بلفظ ما بين المنبر وبيت عائشة روضة من رياض الجنة أخرجه الطبراني في الاوسط اه (ومنبري) يوضع بعينه يوم القيامة (على حوضي) والقدرة صالحة لذلك وقيل يوضع له هناك منبر وقيل ملازمة منبره للاعمال الصالحة توردها صاحبها الحوض وهو الكوثر فيشرب منه واستدل به على ان المدينة أفضل من مكة لانه أثبت ان الارض التي بين البيت والمنبر من الجنة وقد قال في الحديث الاخر لقاب قوم أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها وأجيب بان قوله من الجنة مجاز ولو كانت من الجنة حقيقة لكانت كما وصف الله الجنة بقوله تعالى ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى سلما أنه على الحقيقة لكن لانسلم أن الفضل غير تلك البقعة وهذا الحديث قد سبق في آخر كتاب الصلاة في باب فضل ما بين القبر والمنبر * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين واسمه في الاصل عبد الله القرشي الكوفي الهباري قال (حدثنا ابواسامة) بضم الهمزة حدثنا أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول كاجر من به النووي في كتاب السير من الروضة (وعك) بضم الواو وكسر العين المهملة أي حم (أبو بكر) الصديق (وبلال) رضي الله عنهما (فكان أبو بكر إذا أخذته الحصى يقول كل امرئ مصح) بضم الميم وفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة أي يقال له أنتم صباها أو يسي صبوحه وهو شرب الغداة (في أهله * والموت أدنى) أقرب (من شر النعلة) * بكسر الشين المعجمة وسكون الهاء فيهما في اليونانية أحدهما راء النعل التي تكون على وجهها (وكان بلال) رضي الله عنه (إذا ألق) بضم الهمزة مبني للمفعول ولا يذرا فاع بفتحها أي كف (عنه الحصى يرفع عقيرته) بفتح العين وكسر القاف وسكون التحتية فعبلة بمعنى مفعولة أي صوته با كحال كونه (يقول * ألايت شعري هل أبيتن ليلة * بواد) ويروي بفتح (وحوى) مبتدأ خبره (أذخر) بكسر الهمزة وفتح الجيم وكسر اللام الاولى بنت ضعيف وهو الثمام والجله حاله وأنشده الجوهري في مادة جلال بمكة حوى بلاوا وهو أيضا حال (وهل أردن) بالنون الخفيفة (يوماميا بمجنة) بفتح الميم وكسرها وفتح الجيم والنون المشددة موضع على أميال بسيرة من مكة بناحية مر الظهران وقال الأزرقى علي بن زيد من مكة وهو سوق هجر (وهل يبدون) بالنون الخفيفة أي يظهرن (لى شامة) بالشين المعجمة (وطفيل) بفتح المهملة وكسر الفاء جبلان على نحو ثلاثين ميلا من مكة أو الاول جبل من حدود هرسى مشرف هو وشامة على مجنة أو عينان قيل وليس هذان البيتان لبلال بل لغيره بن غالب بن عامر بن الحرث بن مضاض الجرهني أنشدهما عندما انفتحت خراطة من مكة وتأمل كيف تعزى أبو بكر رضي الله عنه عند أخذ الحصى بما ينزل به من الموت الشامل للاهل والغريب وبلال رضي الله عنه متى الرجوع الى وطنه على عادة الغرباء يظهر لك فضل أبي بكر على غيره من الصحابة رضي الله عنهم (قال) أي بلال وفي نسخة وقال بواو العطف وسقط ذلك في رواية أبي ذر وابن عساكر واقتصر على قوله (اللهم العن شيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميمة بن خلف كما أخرجونا) أي اللهم أبعدهم من رحمتك كما أبعدونا (من أرضنا) مكة (الى أرضي الوياه) بالهمزة والمد وقد بصر الموت الذي ربيع يريد المدينة (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب اليك المدينة كحبنا مكة أو أشد) حبنا من حبنا مكة (اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا) صاع المدينة وهو كيل يسع

عياض أهل الجندب خلفا في بني قسرا وسكأ وجوارا فنسب اليهم لذلك أو جعل بني علقة ينسبون الى عهم قسرا كغير واحدة من أربعة

صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله من ذمته (٣٤٣) بشئ فانه من طلبه من ذمته بشئ يذكره

ثم يكبه على وجهه في نارجه - ثم
* وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبه
حدثنا يزيد بن هرون عن داود بن
أبي هند عن الحسن عن جندب بن
سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم
بهذا ولم يذكر في نارجه - ثم
* حديثي حرمله بن يحيى التميمي
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب ان محمدا بن الربيع
الانصاري حدثنا ان عتب بن مالك
وهو من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم عن شهد بدر من الانصار انه
أقرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله اني قد أنكرت
بصري وأنا أصلي لقومي واذا كانت
الامطار سال الوادي الذي بيني
وبينهم ولم أستطع ان آتي مسجدكم
فأصلي لهم ووددت انك يا رسول
الله تأتني فتصلي في مصلي ألتخذه مصلي
قال فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم سأفعل ان شاء الله قال عتب بن
فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبو بكر الصديق حين ارتفع النهار
فاستأذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأذن له فلم يجلس حتى دخل
البيت ثم قال أين يجلس حتى أصلي
من بيتك قال فاشرت الى ناحية من
من البيت فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكبر

القائل فيسمون بنسبة بني عهم
لكثرتهم أو شهرتهم (قوله صلى الله
عليه وسلم من صلى الصبح فهو في
ذمة الله) قيل النعمة هنا الضمان
وقيل الامان

* (باب الرخصة في التخلف عن
الجماعة لعذر) *

عتبان بن مالك بكسر العين على
المشهور وحكى ضمها (قوله
في حديث عتب بن مالك بكسر العين على

أربعة أمداد والمذرطل وثلاث عند أهل الحجاز وورطلان في غيرها والثاني قول أبي حنيفة وقيل
يحمل أن ترجع البركة الى كثرة ما يكال به من غلاتها وغارها (وصحها) أي المدينة (لنا) من
الامراض (وانقلل جأها الى الخفة) بضم الجيم وسكون المهملة ميعقات أهل مصر وخصها
لأنها كانت اذ ذلك دار شرك ليستغلوا بها عن معونة أهل الكفر فلم تزل من يومئذ أكثر بلاد الله
حتى لا يشرب أحد من ماءها الا حم قال عروة بالسند السابق (قالت) عائشة رضي الله عنها
(وقد منا المدينة وهي أوبأ أرض الله) به مزة مضمومة آخر أوبأ على وزن أقول التفضيل أي أكثر
وبما وأشد من غيرها (قالت) عائشة أيضا رضي الله عنها (فكان بطحان) بضم الموحدة وسكون
الطاء وفتح الحاء المهملةين وبعد الالفون واد في صحراء المدينة (يجري فجلا) بفتح النون وسكون
الجيم ما يجري على وجه الأرض قال الراوي (تغني) عائشة (ما أجتنا) بفتح الهمزة المهملة و
وكسر الجيم بعدهم أي متغيرا وغرض عائشة بذلك بيان السبب في كثرة الواب بالمدينة لان الماء
الذي هذا صفة يحدث عنه المرض وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا في الحج * وبه قال (حدثنا
يحيى بن بكير) المصري بالميم قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن خالد بن زيد) من الزيادة (عن
سعيد بن أبي هلال) اللبني المدني (عن زيد بن أسلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (عن عمر
رضي الله عنه) أنه (قال اللهم ارزقني شهادة في سبيلك) قد استحييت دعوته فقله أو لؤلؤة غلام
المغيرة بن شعبة يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة
لانه قتل ظلميا (واجعل موتي في بلد رسولك صلى الله عليه وسلم) فتوفي بها من ضربة أي لؤلؤة في
خاصرته ودفن عند أبي بكر رضي الله عنه عند النبي صلى الله عليه وسلم فالتلثة في بقعة
واحدة وهي أشرف البقاع على الاطلاق * ومناسبة هذا الاثر لما ترجم به في طلبه الموت بالمدينة
اظهار المحبة اياها كحبه مكة وأعلى (وقال ابن زريع) يزيد مما وصله الاسماعيلي (عن روح
ابن القاسم) بفتح الراء (عن زيد بن أسلم عن أمه) وفي الاولى قال عن أبيه وفي نسخة بالشرع عن
أبيه (عن حفصة بنت عمر رضي الله عنهما قالت سمعت عمر يقول لمخوفا) وافظ الاسماعيلي
الهمم قتلا في سبيلك ووفاة في بلد نبيك قالت فقلت وأني يكون هذا قال يأتي به الله اذا شاء (وقال
هشام) هو ابن سعد القرشي مما وصله ابن سعد (عن زيد) هو ابن أسلم (عن أبيه عن حفصة) انها
قالت (سمعت عمر رضي الله عنه) يقول فذكر مثله وفي آخره ان الله يأتي بأمره ان شاء وأراد
المؤلف بهذين التعليقين بان الاختلاف فيه على زيد بن أسلم فاتفق هشام بن سعد وسعيد بن أبي
هلال على انه عن زيد عن أبيه أسلم عن عمر وتابعهما حفص بن ميسرة عن زيد عند عمر بن شعبة
وانفرد روح بن القاسم عن زيد بقوله عن أمه * ثم كآب الحج والله الحمد

* (كتاب الصوم) * بفتح الصاد وسكون الواو

(بسم الله الرحمن الرحيم) كذا في فرع اليونانية وفي غيرها بتقديم البسمة * وفي رواية التسنني
كما في فتح الباري كتاب الصيام بكسر الصاد والياء بدل الواو وهما مصدران لصام وثبتت البسمة
للجميع وذكر الصوم متأخرا عن الحج أنسب من ذكره عقب الزكاة لاشتمال كل منهما على بذل
المال فلم يبق للصوم موضع الا الاخير وهو ربيع الايمان لقوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف
الصبر وقوله الصبر نصف الايمان * وشرعه سبحانه لقوائدا عظمتها كسر النفس وقهر الشيطان
فالتسبيح نهر في النفس يرد الشيطان والجوع نهر في الروح ترد الملائكة * ومنها ان الغنى
يعرف قدر نعمته الله عليه باقداره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب
والتكاح فانه باستناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة له بذلك يتذكر بمنع ذلك

في حديث عتب بن مالك بكسر العين على
المشهور وحكى ضمها (قوله
في حديث عتب بن مالك بكسر العين على

فقهنا وراه فصلي ركعتين ثم سلم قال (٣٤٤) وجبنا على خزيمة بن شريك أن يقول في ركعتي صلاة الفجر

على الإطلاق فيوجب له ذلك شكر نعمة الله تعالى عليه بالغنى ويدعوه إلى رحمة أخيه المحتاج ومواساته بما يمكن من ذلك * وهو لغة الامسال ومنه قوله تعالى حكاية عن مريم عليها السلام اني نذرت للرحمن صوماً أي امساكاً وصوماً عن الكلام وقول النابتة

خيل صيام وخيل غير صائمة * تحت العجاج وأخرى نعلك اللبما

وشرعاً سأل عن المفطر على وجه مخصوص وقال الطيبي امسال المكاف بالنسبة من الخيط الأبيض إلى الخيط الأسود عن تناول الاطيين والاستثناء والاستتقاء فهو وصف سلبى وإطلاق العمل عليه تجوز (باب وجوب صوم) شهر (رمضان) وكان في شعبان من السنة الثانية من الهجرة ورمضان مصدر رمض اذا احترق لا ينصرف للعامة والالف والنون وانما هو بذلك اما لارتعاضهم فيه من حر الجوع والعطش أو لارتعاض الذنوب فيه أو لوقوعه أيام رمض

الخر حيث نقلوا أسماء الشهر وعن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر أيام رمض الحر أو من رمض الصائم اشتد حرقه أو لأنه يحرق الذنوب ورمضان ان صح انه من أسماء الله تعالى في غير مشتق أو راجع إلى معنى الغفر أي يحو الذنوب ويغفرها وقد روى أبو أحمد ابن عدي الجرجاني من حديث نعيم أبي معشر عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من أسماء الله تعالى وفيه أبو معشر ضعيف لكن قالوا يكتب حديثه (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (يا أيها

الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) يعني الانبياء والامم من ادم إلى نوح وفيه توكيد للحكم وترغيب للفعل وتطيب للنفس (لعلكم تتقون) المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء وهل صيام رمضان من خصائص هذه الامة أم لا ان قلنا ان التشبيه الذي يدل عليه كاف كافي قوله كما كتب على الذين من قبلكم على حقيقة فيكون رمضان كتب على من قبلنا واذكر ان أي حاتم عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعاً صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وفي اسناده مجهول وان قلنا المراد مطلق الصوم دون قدره ووقته فيكون التشبيه واقعا على مطلق الصوم وهو قول الجمهور * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) التقي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري المدني (عن أبي سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغراً نافع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر أبي أنس الاصمعي المدني حدثنا مالك الامام (عن طلحة بن عبيد الله) أحد العشرة المبشرين بالجنة (ان اعربا) تقدم في الايمان أنه ضمهم بن ثعلبة (جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (نابراً

الراس) بالثلثة أي منتقش شعر الرأس (فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله على من (الصلاة) بالافراد (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم هو (الصلوات الخمس) في اليوم والليلة ولا يذرا الصلوات الخمس بالنصب بتقدير فرض زاد في الايمان فقال هل على غيرها فقال لا (الا ان تطوع شيئاً) بتشديد الطاء وقد تخفف وهل الاستثناء منقطع أو متصل فعلى الاول يكون المعنى لكن التطوع مستحب لك وحينئذ لا يلزم النوافل بالشروع فيها وقد روى النسائي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم لم كان أحياً نايئاً صوم التطوع ثم يفرط فدل على أن الشروع في النفل لا يستلزم الاتمام فهذا نص في الصوم والقياس في الباقي وقال الحنفية متصل واستدلوا به على أن الشروع في التطوع يلزم اتمامه لأنه في وجوب شيء آخر الاما تطوع به والاستثناء من النبي اثبات والمنفي وجوب شيء آخر فيكون المثبت بالاستثناء وجوب ما تطوع به وهو المطلوب وهذا ما لفظه لان هذا الاستثناء من وادى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء الا ما قد سلف وقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى أي لا يجب عليكم شيء الا أن تطوع وقد علم ان

البيت رجال ذوو عدد فقال قائل منهم أين مالك بن الدخشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يجب الله ورسله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل له ذلك الا تراة قد قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال قالوا الله ورسله أعلم قال فانما نرى وجهه ونصيحته للمنافقين قال فقال رسول الله

صحيح مسلم فلم يجلس حتى دخل وزعم بعضهم ان صوابه حين قال القاضي هذا غلط بل الصواب حتى كما ثبتت الروايات ومعناه لم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت مبادراً إلى قضاء حاجتي التي طلبتها وجاء بسببها وهي الصلاة في بيتي وهذا الذي قاله القاضي واضح متعين ووقع في بعض نسخ البخاري حين وفي بعضها حتى وكلاهما صحيح (قوله وجبنا على خزيمة) هو بانحاء المجتهمة بالراي وآخره راه ويقال خزيمة بالهاء قال ابن قتيبة الخزيمة لحم يقطع صغارا ثم يصب عليه ماء كثير فاذا اضج ذر عليه دقيق فان لم يكن فيه اللحم فهي عصيدة وفي صحيح البخاري قال قال النضر الخزيمة من الخالة والحريرة بالخاء الموحدة والراء المكررة من اللبن وكذا قال أبو الهيثم اذا كانت من نخالة فهي خزيمة واذا كانت من دقيق فهي حريرة والمراد نخالة نهيها غليظ الدقيق (قوله في الرواية الاخرى جشنة) قال شهر بن انس طعن الحنيفة طعنًا جليلاً ثم بلى فيها اللحم وأقر فطنج به (قوله فتاب رجال من أهل الدار) هو بالشاء المثناة وآخره ما موحدة أي اجتمعوا والمراد بالدار هنا المحلة (قوله مالك بن

الدخشن) هذا تقدم ضبطه وشرح حديثه في كتاب الايمان (قوله صلى الله عليه وسلم لا تقل له ذلك) أي لا تقل في حقه ذلك التطوع

صلى الله عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغي بذلك وجهه (٣٤٥) الله قال ابن شهاب ثم سالت الحصين بن

محمد الانصاري وهو احدثني سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود ابن الربيع فصدقه بذلك * وحدثنا محمود بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري حدثني محمود بن رافع عن عتب بن مالك قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمعنى حديث يونس غيرانه قال فقال رجل أين مالك بن الدخشن أو الدخشن وزاد في الحديث قال محمود فحدثت بهذا الحديث فقرا فيه - م أبو أيوب الانصاري فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قال خلفت ان رجعت الى عتب بن مالك قال قال رجعت اليه فوجدته شيخا كبيرا قد ذهب بصره وهو امام قومه فجلست الى جنبه فسألته عن هذا الحديث فحدثني كما حدثني به أول مرة قال الزهري ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمور نرى ان الامر انتهى اليها فن استطاع ان لا يفتري فلا يفتري

وقد جاءت اللام بمعنى في في مواضع كثيرة فنحو هذا وقد بسطت ذلك في كتاب الايمان من هذا الشرح (قوله وهو من سرائهم) هو بفتح السين أي ساداتهم (قوله نرى ان الامر انتهى اليها) ضبطناه نرى بفتح النون وضهها وفي حديث عتب بن مالك فحدثت بهذا الحديث في كتاب الايمان منها انه يستحب لمن قال سأفعل كذا أن يقول ان شاء الله للآية والحديث ومنها التبرك بالصالحين وآثارهم والصلاة في المواضع التي صلوا بها وطلب التبرك منهم ومنها ان فيه زيارة افاضل

التطوع ليس بواجب فيلزم (فقال) الاعرابي (أخبرني) يا رسول الله (ما) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر بما (فرض الله على من الصيام فقال) عليه الصلاة والسلام فرض الله عليكم (شهر رمضان) زاد في الايمان فقال هل على غيره فقال لا (الا ان تطوع شيئا فقال) الاعرابي (أخبرني ما فرض الله على من الزكاة فقال) ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر قال (فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام) الشهادة لتب الزكاة ومقاديرها والحج وأحكامه أو كان الحج لم يفرض أو لم يفرض على الاعرابي السائل وبهم ذابن ول الاشكال عن الاخبار بفلاحه لتساوله جميع الشرائع وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر شرائع يحذف بالجر والنصب على المفعولية (قال) الاعرابي (و) الله (الذي أكرمك) زاد الكشميني بالحق (لا ألتطوع شيئا ولا انقص مما فرض الله على شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح) أي ظفروا أدرك بغيته دنيا وأخرى (ان صدق أو دخل الجنة) ولا يوي ذروا وأدخل الجنة (ان صدق) والشك من الراوي فان قلت منهومه أنه اذا تطوع لا يفلح أو لا يدخل الجنة أجيب بأنه مفهوم مخالفة ولا عبرة به ومفهوم الموافقة مقدم عليه فاذا تطوع يكون مفلحا بالطريق الأولى * وفي الحديث دلالة على انه لا فرض في الصوم الا رمضان وسبق في كتاب الايمان مع كثير من مباحثه * وبه قال (حدثنا سعد) قال (حدثنا اسمعيل) بن علية (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهما قال صام النبي صلى الله عليه وسلم وعاشورا بالمدينة بقصر العائش من المحرم أو هو التاسع منه ما أخذ من اظماء الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من أيام الورد ربعا وكذا باقيا على هذه النسبة فيكون التاسع عشرا والاول هو الصحيح (وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك) صوم عاشورا واستدل به الخنفية على انه كان فرضا ثم نسخ بفرض رمضان وهو وجه عند الشافعية والمشهور عندهم انه لم يجب قط صوم قبل صوم رمضان ويدل لذلك حديث معاوية مرفوعا لم يكتب الله عليكم صيامه (وكان عبد الله) بن عمر راوي الحديث (لا بصومه) أي عاشورا مخافة ظن وجوبه أو ان يعظم في الاسلام كالجاهلية والافهوسنة كما سألني البحث فيه ان شاء الله تعالى (الا ان يوافق صومه) الذي كان يعتاده فيصومه على عادته لا لتفله بعاشوراء * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن ابي حبيب) المصري أبي رجاء واسم أبيه سويد (ان عزال بن مالح) بكسر العين وتحفيف الراء وبعد الالف كاف (حدثنا عروة) بن الزبير بن العوام (اخبره عن عائشة رضي الله عنها ان قرشا كانت تصوم يوم عاشورا في الجاهلية) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية (ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم) الناس (بصيامه) لما قدم المدينة وصامه معهم (حتى فرض رمضان) وقار رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه (أي عاشوراء ولا يوي ذر عن الكشميني فليصم بحذف ضمير المذعول (ومن شاء افطر) بحذف الضمير ولا يوي ذر عن الجوى والمسئلة على افطره بآتياته وقال في الصوم فليصم بلفظ الامر وفي الافطار افطر اشعارا بان جانب الصوم أرجح * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأخرجه النسائي في الحج والتفسير (باب فضل الصوم) أعلم أن الصوم لحام المتقين وجنة المحاربين ورياضة الابرار والمقرين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام جنة) يضم الجيم وتشديد النون أي وقاية وسترة فيسئل من المعاصي لانه يكسر الشهوة ويضعفها وقيل من النار لانه امسك عن الشهوات والنار مخوفة بالشهوات وعنه الترمذي

وحدثنا الحق بن ابراهيم أخبرنا الوليد بن (٣٤٦) مسلم عن الاوزاعي حدثني الزهري عن محمود بن الربيع قال اني لاعقل

بمكة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلو في دارنا قال محمود حدثني عتيان بن مالك قال قلت يا رسول الله ان بصري قد ساء وساق الحديث الى قوله صلى بنار كعتين وحدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جشيشة صنعناها له ولم يذكر ما بعده من زيادة يونس ومعم

أصحابه في ذهابه وفيه الاستئذان على الرجل في منزله وان كان صاحبه قد تقدم منه استعداء وفيه الابتداء في الامور باجماعها لان صلى الله عليه وسلم جاء للصلاة فلم يجلس حتى صلى وفيه جواز صلاة النفل جماعة وفيه ان الافضل في صلاة النهار ان تكون مثنى كصلاة الليل وهو مذهبا ومذهب الجهور وفيه انه يستحب لاهل الخلة وجيرانهم اذا ورد رجل صالح الى منزل بعضهم ان يجتمعوا اليه ويحضروا مجلسه لزيارته واكرامه والاستفادة منه وفيه انه لا بأس بالزمنة الصلاة في موضع معين من البيت وانما جاء في الحديث انهى عن ايطان موضع من المسجد الخوف من الرياء ونحوه وفيه الذب عن ذكر بسوء وهو يرى منه وفيه انه لا يجحد في النار من مات على التوحيد وفيه غير ذلك والله أعلم (قوله اني لاعقل بمكة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في صحيح مسلم وزاد في رواية البخاري مجها في وجهي قال العلماء المبحر طرأ الماء من الفم بالتريق وفي هذا ملاطفة الصبيان وتأييدهم واكرام آباؤهم بذلك وجواز المزاح قال بعضهم ولعل النبي صلى الله عليه وسلم أراد بذلك ان يحفظه محمود فينبهه كالموقع

وسعيد بن منصور جنة من النار ولا جنة من جنة من الجراح الصيام جنة ما لم يخرقها وزاد الدارمي بالغيبة وفيه تلازم الامر من لانه اذا كف نفسه عن المعاصي في الدنيا كان ستره من النار (فلا يرت) بالمشقة وبثلاث الفاء أي لا يفحش الصائم في الكلام (ولا يجهل) أي لا يفعل فعل الجهال كالصياح والسخرية أو يسفه على أحد وعنده سعيد بن منصور فلا يرت ولا يجادل وهذا المنوع في الجلة على الاطلاق لكنه يتأكد بالصوم كما لا يخفى (وان امرؤ فاته واشاعه) قال عياض فاته أي دافعه ونارعه ويكون بمعنى شاعه ولا عنه وقد جاء القتل بمعنى اللعن وفي رواية أبي صالح فان سابه أحد أو فاته ولسعيد بن منصور من طريق سهل فان سابه أحد أو ماراه يعني جادله وقد استشكل ظاهره لان المتاعلة تقتضي وقوع الفعل من الجانبين فانه ما مور بأن يكف نفسه عن ذلك وأجيب بأن المراد بالمتاعلة التهيؤ لها يعني ان تمياً أحد لمقاتلته أو مشاقته (فليقل) له بلسانه كما رجحه النووي في الاذكار أو بقلبه كما جزم به المتولي ونقله الرافعي عن الاثمة (ان صائم مرتين) فانه اذا قال ذلك أمكن أن يكف عنه والادفع به بالاخف فالاخف والظاهر كما قاله في المصايح أن هذا القول على التأكيد المنع فكأنه يقول لخصه اني صائم تحذيرا وتمديد بالوعيد الموجه على من انتهك حرمة الصائم وتذرع الى تقيص أجره بإبقاءه بالمشقة أو يذكرك نفسه شديد المنع المعلن بالصوم ويكون من اطلاق القول على الكلام النفسي وظاهر كون الصوم جنة ان بقي صاحبه من أن يؤذى كما يقية أن يؤذى (و) الله (الذي نفسي بيده) لخوف فم الصائم بضم المعجمة واللام على الصحيح المشهور وضبطه بعضهم بفتح الخاء وخطأه الخطابي وقال في المجموع انه لا يجوز أن يغير رائحة فم الصائم بخلاصة معدته من الطعام (اطيب عند الله من ريح المسك) وفي لفظ مسلم والنسائي اطيب عند الله يوم القيامة وقد وقع خلاف بين ابن الصلاح وابن عبد السلام في أن طيب رائحة الخلوفا هل هو في الدنيا والآخرة أو في الآخرة فقط فذهب ابن عبد السلام الى أنه في الآخرة واستدل برواية مسلم والنسائي هذه وروى أبو الشيخ بإسناد فيه ضعف عن أنس مرفوعا يخرج الصائمون من قبورهم يعرفون بريح أفواههم أفواههم أطيب عند الله من ريح المسك وذهب ابن الصلاح الى أن ذلك في الدنيا واستدل بحديث جابر مرفوعا وأما الثانية فان خلوفا أفواههم حين يمسون أطيب عند الله من ريح المسك واستشكل هذا من جهة أن الله تعالى منزعه عن استجابة الروائح الطيبة واستفاد الروائح الخبيثة فان ذلك من صفات الحيوان وأجيب بأنه مجاز واستعارة لانه جرت عادة من يتقرب بالروائح الطيبة من فاسمته غير ذلك تقر به من الله تعالى وقال ابن بطال أي أركى عند الله اذهو تعالى لا يوصف بالشتم قال ابن المنير لكنه يوصف بأنه تعالى عالم بهذا النوع من الادراك وكذلك بقبية المدرجات المحسوسات يعلمها تعالى على ما هي عليه لانه خالقها لا يعلم من خالق وهذا مذهب الاشعرى وقيل انه تعالى يجزيه في الآخرة حتى تكون نكهته أطيب من ريح المسك أو أن صاحب الخلوفا ينال من الثواب ما هو أفضل من ريح المسك عندنا فان قلت لم كان خلوفا فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ودم الشهد يريحه ريح المسك مع ما فيه من المخاطرة بالنفس وبذل الروح أجيب بأنه انما كان أثر الصوم أطيب من أثر الجهاد لان الصوم أحد أركان الاسلام المشار اليه بقوله عليه الصلاة والسلام بنى الاسلام على خمس وبأن الجهاد فرض كفاية والصوم فرض عين وفرض العين أفضل من فرض الكفاية كما نص عليه الشافعي وروى الامام أحمد في المسند أنه صلى الله عليه وسلم قال دينار تنفقه على أهلك ودينار تنفقه في سبيل الله أفضلهما الذي تنفقه على أهلك وجه الدليل أن النفقة على الاهل التي هي فرض عين أفضل من النفقة في سبيل الله وهو الجهاد الذي هو فرض كفاية ولا يعارض هذا ما رواه أبو داود الطيالسي

فحصل له فضيلة تفضل هذا الحديث وصحة صحبه وان كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ميمز او كان عمر حينئذ خمس سنين من

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن جابر عن عبد الله بن أبي طه (٣٤٧) عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فأكل منه ثم قال قوموا فأصلي لكم قال أنس بن مالك فقامت إلى حصر

لناقد أسود من طول

وقيل أربعاً والله أعلم

(باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على حصر وخزعة ونوب وغيرهما من الطاهرات) *

(قوله أن جدته مليكة) الصحيح أنها

جدته أسحق فتسكون أم أنس لأن

أسحق ابن أخي أنس لأنه وقيل

أنها جدته أنس وهي مليكة بضم

الميم وفتح اللام وهذا هو الصواب

الذي قاله الجمهور من الطوائف

وحكي القاضي عياض عن

الأصلي أنها ابنته الميم وكسر اللام

وهذا غريب ضعيف مردود

وفي هذا الحديث أجابة الدعوة

وإن لم تكن وليمة عرس ولا خلاف

في أن أجابته مشروعة ولكن هل

أجابتها واجبة أم فرض كناية أم

سنة فيه خلاف مشهور ولا يحجنا بنا

وغيرهم وظاهر الأحاديث الإيجاب

وسنوضحه في باب إن شاء الله تعالى

(قوله صلى الله عليه وسلم قوموا

فلا صلى لكم) فيه جواز النافلة

جماعة وتبريك الرجل الصالح والعالم

أهل المنزل بصلاته في منزلهم فقال

بعضهم ولعل النبي صلى الله عليه

وسلم أراد تعليمهم أفعال الصلاة

مشاهدة مع تبريكهم فإن المرأة

قلما تشاهد أفعالها صلى الله عليه

وسلم في المسجد فأراد أن تشاهدها

وتعلمها وتعلمها غيرها (قوله فقامت

إلى حصر لنا قد أسود من طول

قوله أو أن فيه إلى قوله عن الغذاء

كذا بخطه وكتب عليه حاشية اه

قوله هو ابن راشد كذا بخطه والصواب ابن أبي راشد كما في التقريب وابن حجر وغيرهما اه

من حديث أبي قتادة قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الجهاد وفضله على سائر الأعمال
إلا المكتوبة فانه يحتمل أن يكون ذلك قبل وجوب الصوم وأما قول امام الحرمين وجماعة أن
فرض الكفاية أفضل من فرض العين فخالص الناصر الشافعي فلا يقول عليه وقد قال عليه الصلاة
والسلام للرجل الذي سأله عن أفضل الأعمال عليكم بالصوم فانه لا مثله زاد الامام أحمد عن
اسحق بن الطباع عن مالك يقول الله تعالى (يتذكر) الصائم (طعامه وشربه وشهوته) أي شهوة
الجماع لعل طهارة على الطعام والشراب أو من عطف الصائم على الخاص لكن وقع عند ابن خزيمة
ويدع زوجته من أجله فهو صريح في الأول وأصرح منه ما وقع عند الحافظ سمويه من الطعام
والشراب والجماع (من أجل الصيام) من بين سائر الأعمال ليس للصائم فيه حظ أول يتعبد به
أحمد بن حنبل وهو مروي عن ابن عبد بن يعلوه خالص الوجه في الموطأ فالصيام بقاء السببية أي
بسبب كونه لي أنه يتذكر شهوته لأجله ٢ أو أن فيه صفة الصلواتية وهي التنزيه عن الغذاء (وأن
أجرى) صاحبه (به) وقد علم أن الكريم إذا تولى الإطعام بنفسه كان في ذلك شارة إلى تعظيم ذلك
العطاء وتفضيحه ففيه مضاعفة الجزاء من غير عدد ولا حساب (و) سائر الأعمال (الحسنة بعشر
أضعافها) زاد في رواية في الموطأ إلى سبعمائة ضعف وانتقوا على أن المراد بالصائم هنا من سلم
صيامه من المعاصي وحديث الغيبة تغفر الصائم على ما في الأحياء قال العراقي ضعيف بل قال
أبو حاتم كذب نعم يأثم ونحو جوابه أجاز ذكره السبكي في شرحه وفيه نظر راشدة الاحتراز لكن
أن أكثر توجهت المقالة لتصلح وتطهر ونحوه الحالك ونحوه وادنى درجات الصوم الاقتصاد على
الكف عن المفطرات وأوسطها أن يضم إليه كف الجوارح عن الجرائم وأعلىها أن يضم إليها
كف القلب عن الوسواس وقال بعضهم معناه الصوم لا لا أي أنا الذي لا ينبغي لي أن أطمع
وأشرب وإذا كان بهذه المثابة وكان دخولك فيه كوني شرعاً لك فأنأجرى به كأنه يقول أنا جازؤه
لأن صفة التنزيه عن الطعام والشراب تطلبني وقد تلبست بها ولست لك لكذلك أنصفت بها في
حال صومك فهي تدخلك على فإن الصبر حبس النفس وقد حبستها بأمرى عما تعطيه حقيقة لها
من الطعام والشراب فلم هذا قال للصائم فرحة عند فطره وتلك الفرحة لروحه الحيواني
لا غير وفرحة عند لقائه وتلك الفرحة لنفسه الناطقة الطبيعية الربانية فأورثه الصوم لقاء الله
وهو المشاهدة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود وكذا النسائي والترمذي (باب) بالتسوين
(الصوم كفارة) * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة
قال (حدثنا جامع) ٣ هو ابن راشد الصيرفي الكوفي (عن أبي وائل) بالهمز شقيق بن سلمة (عن
حذيفة بن اليمان) أنه قال قال عمر بن الخطاب (رضي الله عنه من يحفظ حديثاً عن النبي ولا ي
الوقت من يحفظ حديث النبي (صلى الله عليه وسلم في الفتنة) المخصوصة (قال حذيفة أنا سمعته
صلى الله عليه وسلم (يقول فتنة الرجل في أهله) بأن يأتي بسببهم بغير جازم (وماله) بأن يأخذهم من
غير حله ويصرفه في غيره صرفه وزاد في باب الصلاة وولده (وجارة) بأن تمنى سعة كسعه كلها
(تسكفها الصلاة والصيام والصدقة) وهذا موضع الترجمة قال في الفتح وقد قال هذا لا يعارضه
ما عند أحمد من طريق جاد بن سلمة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه كل العمل كفارة إلا الصوم
الصوم لي وأنا أنجز به لانه يحتمل في الإثبات على كفارة شيء مخصوص وفي النبي على كفارة شيء
آخر وقد جله المصنف في موضع آخر على تكفيره مطلق الخطيئة فقال في الزكاة باب الصدقة تكفر
الخطيئة ثم أورده هذا الحديث بهيئته ويؤيد الاطلاق ما ثبت عند مسلم من حديث أبي هريرة
أيضاً مرفوعاً الصلوات الخمس ورمضان إلى رمضان مكفرات ما بينهن مما اجتنب الكبائر ولا بن
حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد مرفوعاً من صام رمضان وعرف حدوده كفر ما قبله وعلى

٣ قوله هو ابن راشد كذا بخطه والصواب ابن أبي راشد كما في التقريب وابن حجر وغيرهما اه

ما لبس فنضجته بما فقام عليه رسول الله (٣٤٨) صلى الله عليه وسلم ففت أناء اليتيم وراه والعجوز من وراثنا

فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف * وحدثنا
شيبان بن فروخ وأبو الربيع
كلاهما عن عبد الوارث قال شيبان
حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح
عن أنس بن مالك قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أحسن
الناس خلقاً فرفعنا حضر الصلاة
وهو في يتناً فبأمر بالباط الذي
تحتة فيمكنس ثم ينضح ثم يؤم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ونقوم
خلفه فيصلي بنا قال وكان بساطهم
من جريد النخل * حدثني زهير بن
سرب حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا
سليمان عن ثابت عن أنس قال
دخل النبي صلى الله عليه وسلم
علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام
خالتي فقال قوموا فلا صلى بكم في
غير وقت صلاة فصلى بنا فقال رجل
لثابت أين جعل أنسانه قال
جعله عن يمينه

ما لبس فنضجته بما فقام عليه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وصفت أناء اليتيم وراه والعجوز
من وراثنا فصلى لنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف
فيه جواز الصلاة على الحصر وسائر
مآبته الأرض وهذا مجمع عليه
وماروي عن عمر بن عبد العزيز
خلاف هذا المحمول على استحباب
التواضع مباشرة نفس الأرض وفيه
أن الأصل في الثياب والبسط
والحصرو ونحوها الطهارة وأن حكم
الطهارة مستقر حتى يتحقق نجاسته
وفيه جواز النافلة بما عه وفيه أن
الأفضل في نوافل النهار أن تكون
ركعتين كنوافل الليل وقد سبق
بيانه في الباب قبله وفيه صحة صلاة

هذا فقوله كل العمل كفارة إلا الصيام بحمل أن يكون المراد إلا الصيام فإنه كفارة وزيادة ثواب على
الكفارة ويكون المراد بالصيام الذي هذا شأنه ما وقع خالصاً للمؤمنين الرياه والشوايب اه (قال)
عمر لحذيفة رضي الله عنهما (ليس أسأل عن ذك) بكسر الهمزة والميم وكسر الهاء في الفتح وأصله
وفي غيره ما بالسكون وهي هاء السكت ويجوز فيها الاختلاس والسكون والاشباع واسم ليس
ضمير الشأن (انما أسأل عن) الفتنة الكبرى (التي عوج كما عوج البحر) أي تضطرب كاضطرابه
(قال حذيفة) زاد في الصلاة ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين (وإن دون ذلك) ولابن عساكر
قال إن دون ذلك (باباً مغلقاً) بالنصب صفة لباي أي لا يخرج شيء من الفتنة في حياتك (قال) عمر
(في فتح) الباب (أو يكسر قال) حذيفة (يكسر قال) عمر (ذالك) أي الكسر (أجدر) أولى من
الفتح وفي نسخة أخرى (أن لا يغلق إلى يوم القيامة) أي إذا وقعت الفتنة فإظهار أن لا تسكن قط
قال شقيق (فقلنا مسروق) هو ابن الأجدع (سأله) أي حذيفة (أكان عمر يعلم من الباب فسأله) أي
سأل مسروق حذيفة عن ذلك (فقال نعم) يعلمه (كما يعلم أن دون غد الليلة) أي أن الليلة أقرب من
الغد ولا يدرى من المسئلة أن غداً دون الليلة قيل وانما علمه عمر من قوله علمه الصلاة والسلام لما
كان والعمران وعثمان على حراء انما علمه نبي وصديق وشهيدان وكان عمر هو الباب وكانت
الفتنة بقتل عثمان وانخرق بسببها ما لا يغلق إلى يوم القيامة * وهذا الحديث سبق في باب الصلاة
كفارة ويأتى أن شاء الله تعالى في علامات النبوة والفتن (باب الريان للصائين) ولا يدرى باب
بالتنوين الريان للصائين والريان بفتح الراء وتشديد المثناة التحتية اسم علم على باب من أبواب الجنة
يختص بدخول الصائين منه وبالسند قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون المعجمة الجلي
الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالحاء
المهملة والزاي سلمة بن دينار لا عرج القاصص المدني (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي (رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة باباً يقال له الريان) نقيض العطشان وهو ما
وقعت المناسبة فيه بين لفظه ومعناه فإنه مشتق من الري وهو مناسب لحال الصائين لأنهم
بتهطيشهم أنفسهم في الدنيا يدخلون من باب الريان ليأمنوا من العطش وقال ابن المنير انما قال في
الجنة ولم يقل للجنة ليس هو أن في الباب المذكور من النعم والراحة ما في الجنة فيكون أبلغ في
التشويق إليه وزاد الناسق وابن خزيمة من دخل شرب ومن شرب لا يظم أبداً (يدخل منه
الصائمون يوم القيامة) إلى الجنة (لا يدخل منه أحد غيرهم) يقال أين الصائمون فيقومون لا يدخل
منه أحد غيرهم فإذا دخلوا منه (أغلق) الباب (فلا يدخل منه أحد) عبر بلم يدخل لما مضى وكان
القياس فلا يدخل لكنه عطف على قوله لا يدخل فيكون في حكم المستقبل وكررتي دخول غيرهم
منه لتأكيد * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج * وبالسند قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر)
الحزامي بالزاي (قال حدثني) بالافراد (معن) بفتح الميم وسكون المهملة ابن عيسى بن يحيى القزاز
المدني (قال حدثني) بالافراد أيضاً (مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن جندب بن عبد
الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال)
ولابن عساكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من اتفق زوجين) اثنين من أي شيء كان صنفين
أومة شابين وقد جاء مفسراً من فوعا بعيرين شاتين حمارين درهمين وزاد اسمعيل القاضي عن أبي
مصعب عن مالك من ماله (في سبيل الله) عام في أنواع الخير وأخص بالجهاد (نودي من أبواب
الجنة يا عبد الله هذا خير) من الخيرات وليس المراد به أفضل التفضيل والتنوين للتعظيم (فن
كان من أهل الصلاة) المؤدين للفرائض المكثرين من النوافل وكذا ما يأتي في باب قبل (دعي

الصبي المميز لقوله صفت أناء اليتيم وراه وفيه أن للصبي موقفاً من الصف وهو الصحيح المشهور من مذهبه ما به قال جمهور العلماء من

ثم دعانا أهل البيت بكل خير من خير الدنيا والآخرة فقالت أمي يا رسول الله (٣٤٩) خويدمك ادع الله له قال فدعاني بكل خير

وكان في آخر ما دعاني به أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه
 * وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا
 وفيه أن الاثنين يكون صفاء وراء
 الامام وهذا مذهبنا ومذهب العلماء
 كافة الابن مسعود وصاحبيه
 فقالوا **يكبرون** وانهم ما والامام
 صفاء واحد اذ يقف بينهم وفيه ان
 المرأة تقف خلف الرجال وانها اذا
 لم يكن معها امرأة أخرى تقف
 وحدها متأخرة واحتج به أصحاب
 مالك في المسئلة المشهورة بالخلاف
 وهي اذا حلف لا يلبس ثوبا فاقتصره
 فعندهم يحثت وعندنا لا يحثت
 واحتجوا بقوله من طول ما لبس
 وأجاب أصحابنا بأن لبس كل شيء
 بحسبه فحمانا اللبس في الحديث
 على الافتراء للقريظة ولأنه المنهوم
 منه بخلاف من حلف لا يلبس ثوبا
 فان أهل العرف لا ينفهون من
 لبسه الافتراء وأما قوله حصر قد
 أسود فقالوا أسوداده لطول زمنه
 وكثرة استعماله وانما ضمه ليلين
 فانه كان من جريد النخل كما صرح
 به في الرواية الأخرى ويذهب عنه
 الغبار ونحوه هكذا أفسره القاضي
 اسمعيل المالكي وآخرون وقال
 القاضي عياض رحمه الله الاظهر
 انه كان للشيء في نجاسته
 وهذا على مذهبه فان النجاسة
 المشكوك فيها تظهر بنضجها من
 غير غسل ومذهبنا ومذهب الجمهور
 ان الطهارة لا تحصل الا بالغسل
 فانما تارة التأويل الاول وقوله أما
 واليتيم هذا اليتيم اسمه ضمير
 سعد الجعفي والعجوز هي أم أنس
 ام سليم (قوله في الحديث الآخر
 ثم دعانا أهل البيت بكل خير الخ)

من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصيام) أي
 الذي الغالب عليه الصيام والافضل المؤمنين أهل للكل (دعى من باب الريان) وعندنا جد لكل
 أهل عمل باب يدعون منه بذلك العمل فلا هل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان (ومن كان
 من أهل الصدقة) المكثرين منها (دعى من باب الصدقة) وفي نسخة دعى من أبواب الصدقة
 بجمع باب وليس هذا **تكرار** لما في صدر الحديث حيث قال من أنتنق زوجين لان الانفاق
 ولولا القليل خير من الخيرات العظيمة وذلك حاصل من كل أبواب الجنة وهذا استدعاء خاص وفي
 نوادر الاصول من أبواب الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة وهو باب التوبة
 وسائر الابواب مقسومة على أعمال البر باب الرزق باب الحج باب العمرة وعند عياض باب
 الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لا حساب عليه وعندنا لا جرى
 عن أبي هريرة مرفوعا ان في الجنة بابا يقال له الضحى فاذا كان يوم القيامة ينادى عناد أين الذين
 كانوا يدعون صلاة الضحى هذا بابا بكم فادخلوا منه وفي الفردوس عن ابن عباس يرفعه للجنة
 باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب للذكر وعند ابن بطال
 باب الصابرين والحاصل أن كل من أكثر نوعا من العبادات خص باب يناسبها ينادى منه جراه
 وفاقا وقل من يجمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم ان من يجمع له ذلك انما يدعى من جميع
 الابواب على سبيل التكريم والافدخوله انما يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون
 أغلب عليه (فقال أبو بكر رضى الله عنه يا أي أنت) أي مفدى بأبي (وأي يا رسول الله ما على من
 دعى من تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعو من كل الابواب ضرر بل له تكرمة واعزاز
 وقال ابن المنير وغيره من أحد تلك الابواب خاصة دون غيره من الابواب فيكون أطلق الجمع
 وأرادوا واحد وقال ابن بطال يريد أن من لم يكن الا من أهل خصه له واحدة من هذه الخصال ودعى
 من بابها لا ضرر عليه لان الغاية المطلوبة دخول الجنة وقال في شرح المشكاة لخص كل باب
 من أكثر نوعا من العبادات ومع الصديق رضى الله عنه رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على
 من دعى من تلك الابواب ضرر بل شرف واكرام ثم سأله فقال (فهل يدعى أحد من تلك الابواب)
 ويختص به هذه الكرامة (كما قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يدعى منها كما على سبيل التخصيص
 في الدخول من أيما شاء لاستحالة الدخول من الكل معا (وأرجو أن تكون منهم) الرجاء منه
 صلى الله عليه وسلم واجب ففيه أن الصديق من أهل هذه الاعمال كلها * وهذا الحديث أخرجه
 المؤلف أيضا في فضائل أبي بكر ومسلم في الزكاة والترمذي في المناقب والسنن في الزكاة
 والصوم والجهاد هذا (باب) بالتأويل (هل يقال) معنى للفعول وللسرخصى والمستقلى كما في
 الفتح هل يقول أي هل يجوز للانسان أن يقول (رمضان) بدون شهر (أو) يقال (شهر رمضان)
 ومن رأى كذا واسما أي جازأ بالاضافة وبغيرها وللكتبة في مما في الفتح ومن رأى زيادة
 الضمير قال البيضاوي كالمخشئ في رمضان مصدروا من اذا احترق فأضيف اليه الشهر وجعل
 علما فصرح كما قال الدماميني بأن مجموع المضاف والمضاف اليه هو العلم ويجمع رمضان
 على رمضان ورماضين وأرمضة وأرمضاء وهي بذلك لرمض الحرو شدة وقوعه فيه حال التسمية
 لانهم لما نقلوا أسماء الشهر من اللغة القديمة وهو باب اسم الزينة التي وقعت فيها فصادف هذا
 الشهر أيام مرض الحرأى شدة فقال القاضي أبو الطيب سمى بذلك لانه يمرض الذنوب أي يجرعها
 وله أسماء غير هذا أنها الى ستمين ذكرها الطالقاني في كتابه حظائر القدس منها شهر الله وشهر
 الآلا وشهر القرآن وشهر النجاة وقول الأكثرين يكره أن يقال رمضان بدون شهر ردة النووي

(١) قوله لانهم لما نقلوا الى قوله مرض الحرأى شدة بهامش بعض النسخ التنبيه على انه احاشية بخط المؤلف اهـ صحيحه

ابن حنبل ثنا شعبه عن عبد الله بن المختار سمع موسى (٣٥٠) بن أنس يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمة

أوقات له قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا * وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا محمد بن جعفر ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي قال حدثنا شعبه بهذا الاسناد * وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا خالد بن عبد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن العوام كلاهما عن الشيباني عن عبد الله بن شداد قال حدثني ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا أحذاه ورجاء أصابني ثوبه إذا سجد وكان يصلي على خيرة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثني سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر جميعا عن الأعشى ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم واللفظ له أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعشى عن أبي سفيان عن جابر حدثنا أبو سعيد الخدري أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده يصلي على حصير يسجد عليه

فيه ما أكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم من استحابة دعائه لأنس رضي الله عنه في تكثير ماله وولده وفيه طلب الدعاء من أهل الخير وجواز الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة فيه ما (قوله وأمر حرام) هي بالراء (قوله في غير وقت صلاة) يعني في غير وقت فريضة (قوله فأقامني عن يمينه) هذه قضية أخرى في يوم آخر (قوله وكان يصلي على خيرة) هذا الحديث تقدم شرحه في آخر كتاب الطهارة

في المجموع بأن الصواب خلافه كما ذهب اليه المحققون لعدم ثبوت نهى فيه بل ثبت ذكره بدون شهر كما أشار اليه المؤلف بقوله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله المؤلف في الباب التالي (من صام رمضان وقال) عليه الصلاة والسلام مما وصله من حديث أبي هريرة (لا تقدموا رمضان) فلم يقل شهر رمضان واعتذر الزنجشري وتبعه البيضاوي عن هذا ونحوه بناء على أن مجموع شهر رمضان هو العلم بأنه من باب الحذف لأن باب الالباس كما قال

بما أعيا النطاسي حذينا أراد ابن حذيم قال في المصباح يشير إلى ما أشهد في المنفصل من قول الشاعر فهل لك فيما إلى قاتني * طيب بما أعيا النطاسي حذينا

وقد عده في المنفصل من الحذف الملبس نظرا إلى أنه لا يعلم أن اسم الطيب حذيم وابن حذيم وعده هنا من باب الحذف لأن باب الالباس نظرا إلى المشتهر فيما بين البعض كرفضان عند من يعلم أن الاسم شهر رمضان أو جعله نظيرا لجر الحذف مما هو كالعلم مجرى المضاف والمضاف إليه حيث أعربوا قيل حذف بعض الكلمة لأنهم أجروا مثل هذا العلم مجرى المضاف والمضاف إليه حيث أعربوا الجزأين وقوله تقدم ما يفتح التاء والدال أصله تتقدموا الحذف إحدى التين تخفيفا أي لا تتقدموا الشهر بصوم تعدونه منه احتياطا وما يأتي من بحث هذا أن شاء الله تعالى في باب

* وبالسند قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري مولى رزيق المؤتب (عن أبي سهيل) نافع (عن أبيه) مالك بن أبي عامر التابعي الكبير (عن أبي هريرة

رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء رمضان بدون شهر وأحتجبه المؤلف لجواز ذلك لكن رواه الترمذي بذكر الشهر وزيادة الثقة مقبولة فتكون رواية البخاري مختصرة منه فلا تبقى له حجة فيه على إطلاقه بدون شهر (فتحت) بضم الفاء وتخفيف المثناة الفوقية في الفرج وفي غيره فتحت بتشديدها (أبواب الجنة) حقيقة لمن مات فيه أو عمل عملا لا يفسد عليه أو هو علامة للملازمة لدخول الشهر وتعظيم حرمة ومنع الشياطين من أذى المؤمنين قال ابن العربي وهو يدل على أنها كانت مغلقة ويدل عليه أيضا حديث نافي باب الجنة فتقع فيه قول الخازن من فأقول بمحذوف قول بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك قال وزعم بعضهم أنها مفتحة دائما من قوله تعالى حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وهذا اعتداء على كتاب الله وغلط أذهو جواب الجزاء اه وتعقبه أبو عبد الله الإبي بأنه انما يكون جوابا إذا كانت الواو زائدة وكذا أعربه الكوفيون وقال المبرد الجواب محذوف تقديره سعدوا والواو للعامل ولم يشأن أن الحال لا تقتضي انهما مفتوحة دائما ولا يستقيم مع الحديث المذكور لأن يقال تفتح له أو لا تفتح يا تون فيجوز دونها مفتوحة اه أو مجازا لأن العمل يؤدي إلى ذلك أولئك الثواب والمغفرة والرحمة بدليل رواية مسلم فتحت أبواب الرحمة الآن يقال الرحمة من أسماء الجنة * وهذا الحديث أخرجه هنا مختصرا وقد أخرجه مسلم ولنسائي من هذا الوجه بتمامه مثل رواية الزهري الثانية ورواية الحديث مدينون الشيخ فليحى وأخرجه المؤلف في الصوم وفي صفة بالبس ومسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثني) ولابي ذر وحدثني بواو العطف وفي نسخة أخبرني بالافراد في الثلاثة (يحيى بن بكير) القعنبي قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغرا ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) ولابي ذر وابن عساكر حدثني بالافراد فيهما (ابن أبي أنس) بوسميل نافع (مولى التميمي) أي بن تميم وكان نافع هذا أخو أنس بن مالك بن أبي عامر عم مالك بن أنس الامام حليف عثمان بن عبيد الله التميمي (ان اباه) مالك بن أبي عامر (حدثناه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل رمضان) وأغير أبي ذر

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية قال أبو بكر حدثنا (٣٥١) أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعة وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توفأ فحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم مادام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه * حدثنا سعيد بن عمرو الأشعري أخبرنا عن ربح وحدثني محمد بن بكر بن الريان حدثنا اسمعيل بن زكريا

* (باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفضل انتظار الصلاة وكثرة الخطا إلى المساجد وفضل المشي إليها) *

(قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعة وعشرين درجة) المراد به صلاته في بيته وسوقه منفرداً وهذا هو الصواب وقيل فيه غير هذا وهو قول باطل نهت عليه لتلايفه والبضع بكسر الباء وفتحها وهو من الثلاثة إلى العشرة وهذا هو الصحيح وفيه كلام طويل سبق بيانه في كتاب الايمان والمراد به هنا خمس وعشرون وسبع وعشرون درجة كما جاء معني في الروايات السابقة (قوله لا تنهزه إلا الصلاة) هو بفتح أوله وفتح الهاء وبالزاي أي لا تنهزه

وابن عساكر شهر رمضان (فتحت) بتشديد التاء ويجوز تحقيقها (أبواب السماء) قيل هذا من تصرف الرواة والاصل أبواب الجنة وكذا وقع في باب صفة إبليس وجنوده من بدء الخلق باللفظ أبواب الجنة في غير رواية أي ذروها أبواب السماء وقال ابن بطال المراد من السماء الجنة بقرينة قوله (وعلق أبواب جهنم) يحتمل أن يكون الفتح على ظاهره وحقيقته وقال التوربشتي هو كناية عن تنزيل الرحمة وإزالة الغلق عن مصاعد أعمال العباد تارة يسهل التوفيق وأخرى بحسن القبول وغلق أبواب جهنم عبارة عن تنزه أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بقمع الشهوات فإن قيل ما منعكم أن تحملوه على ظاهر المعنى قلنا لأنه ذكر على سيد المن على الصوام وإتمام النعمة عليهم فيما أمر وأبه وتنبوا إليه حتى صار الجنان في هذا الشهر كأن أبوابها فتحت ونعيمها هي والنيران كأن أبوابها غلقت وأنسكالها عطلت وإذا ذهبنا إلى الظاهر لم تقع المنه موقعها وتخلو عن الفائدة لأن الإنسان مادام في هذا الدار فإنه غير مبسر لدخول إحدى الدارين وريح القرطبي حمله على ظاهره إذ لا ضرورة تدعو إلى صرف اللفظ عن ظاهره قال الطيبي فائدة فتح أبواب السماء توقيف الملائكة على استحسان فعل الصائمين وإن من الله بمنزلة عظيمة ويؤيده حديث عمران الجنة لتزخر في رمضان الحديث (وسلست الشياطين) أي شددت بالأسلحة حقيقة والمراد من استرقوا السمع منهم وإن تسلسلهم يقع في أيام رمضان دون إيلاله لأنهم كانوا منعوهم من نزول القرآن من استرقوا السمع فزبدوا التسلسل مبالغة في الحفظ أو هو مجاز على العموم والمراد أنهم لا يصلون من أقساد المسلمين إلى ما يصلون إليه في غيره لا اشتغالهم فيه بالصيام الذي فيه قمع الشيطان وإن وقع شيء من ذلك فهو قليل بالنسبة إلى غيره وهذا أمر محسوس * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) القعني (قال حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالافراد (سالم) أن ولا بوي ذروا الوقت سالم بن عبد الله بن عمر أن (ابن عمر) رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رأيتهم فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا الضمير راجع إلى الهلال وإن لم يسبق له ذلك لالة السياق عليه ويأتي التصريح به إن شاء الله تعالى في الرواية المتعلقة في هذا الباب وبعده في الموصول (فإن غم عليكم) بضم الغين المجمة وتشديد الميم مبنياً للمفعول من غممت الشيء إذا غطيته وفيه ضمير الهلال أي غطي الهلال بغير (فأفطروا) بهمزة وصل وضم الدال ويجوز كسر هاء أي قدره والتمام العدد ثلاثين يوماً لأنه من التقدير (وقال غيره) أي غير يحيى بن بكير وأراد به عبد الله بن صالح كاتب الليث (عن الليث) بن سعد قال (حدثني) بالافراد (عقيل) هو ابن خالد عمأرواه الاسماعيلي (ويونس) بن يزيد عمأورده الذهلي في الزهريات أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لهلال رمضان) إذا رأيتهم فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا * ومرواه أن عقيلاً ويونس أظهرهما كان مضراً (باب من صام رمضان) حال كون صيامه (إيماناً) تصدياً بوجوبه (واحتساباً) طلباً للآجر (وبينة) عطف على احتسابه لأن الصوم إنما يكون لأجل التقرب إلى الله تعالى والنية شرط في وقوعه قرباً (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله المؤلف تاماً في أوائل السبع (عن النبي صلى الله عليه وسلم) بلفظ يغزو جيش الكعبة حتى إذا كانوا يبعدون من الأرض خسف بهم ثم (يعنون على نياتهم) يعني في الآخرة لأنه كان في الجيش المذكور المكروه والمختار فإذا بعثوا على نياتهم وقعت المواخذه على المختار دون المكروه * وبالسند قال (حدثنا سالم بن إبراهيم) الأزدي القصاب البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن

وتقمه وهو يعني قوله بعده لا يريد إلا الصلاة (قوله حدثنا عن) هو بالباء الموحدة ثم المثلثة المفتوحة (قوله محمد بن بكر بن الريان) هو

ح وحديثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي (٣٥٢) عدي عن شعبة كلهم عن الاعشى في هذا الاسناد بمثل معناه وحديثنا ابن

أبي عمر حدثنا سفيان عن أيوب
السختياني عن ابن سيرين عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الملائكة تصلي على
أحدكم مادام في مجلسه تقول اللهم
اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث
وأحدكم في صلاة ما كانت الصلاة
تحتسبه * وحديثنا محمد بن حاتم
حدثنا محمد بن زحيد حدثنا محمد بن سلمة عن
ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يزال العبد في صلاة ما كان في
مصلاه ينتظر الصلاة وتقول
الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه
حتى ينصرف أو يحدث أو يضرط
ما يحدث قال يفسو أو يضرط
* وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يزال أحدكم
في صلاة مادامت الصلاة تحتسبه
لا ينعمه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة
* حديثنا حرمله بن يحيى أخبرنا
ابن وهب أخبرني يونس ح وحديثنا
محمد بن سلمة المرادي حدثنا عبد
الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب
عن ابن هـ روى عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إن أحدكم ما قعد ينتظر الصلاة في
صلاة ما لم يحدث تدعوه الملائكة
اللهم اغفر له اللهم ارحمه * وحديثنا
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
حدثنا معمر بن همام بن منبه عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم بنحو هذا * حدثنا عبد الله بن
براد الأشعري وأبو كريب

بالرأى المشاهدة تحت المشددة (قوله
يضرط) هو بكسر الراء

النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر حال كون قيامه (إيمانا) تصديقا (واحسانا)
طلبه الأجر (غفر له ما تقدم من ذنبه) وعند أحمد في مسنده برجال ثقات لكن فيه انقطاع عن
حديث عبادة بن الصامت مرفوعا ليلة القدر في العشر البواق من قامهن استغفار حسبتن فأن
الله تبارك وتعالى يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الحديث (ومن صام رمضان) حال كون
صيامه (إيمانا) مصداقا لوجوبه (واحسانا) قال الخطابي أي عزيمته وهو أن يصومه على معنى
الرغبة في ثوابه طيبة به نفسه غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لآيامه (غفر له ما تقدم من ذنبه)
زاد الامام أحمد من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة ومات آخر وقدر واه جماعة منهم
مسلم وليس فيه ومات آخر لكن رواه النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد بلفظ قام
شهر رمضان وفيه ومات آخر ومن قام ليلة القدر إيمانا واحسانا غفر له ما تقدم من ذنبه ومات آخر
وقد تابع قتيبة جماعة وقوله من ذنبه اسم جنس مضاف فيم جميع الذنوب لأنه مخصوص
عند الجمهور بالصغائر * هذا (باب) بالنون (أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون
في رمضان) ٣ قال ابن الحاجب في أمالي المسائل المتفرقة الرفع في أجوده والوجه لأنك إن
جعلت في كان ضمير يعود إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن أجود بمجرد خبره لأنه مضاف إلى
ما يكون فهو كون ولا يستقيم الخبر بالكون عالم ليس يكون ألا ترى أنك لا تقول زيدا أجود ما يكون
فيجب أن يكون اماما مبتدأ خبره قوله في رمضان من باب قولهم أخطب ما يكون الأمير قائما أو أكثر
شرب السويق في يوم الجمعة فمكون الخبر الجملة بكالها كقولك كان زيدا أحسن ما يكون في يوم
الجمعة وامابدا من الضمير في كان فيكون من بدل الاشتغال كما تقول كان زيد علمه حسنا وان جعلته
ضمير الشأن تعين رفع أجود على الابتداء والخبر وان لم تجعل في كان ضمير اثنين الرفع على أنه اسمها
والخبر محذوف وقامت الحال مقامه على ما تقرر في باب أخطب ما يكون الأمير قائما وان شئت
جعلت في رمضان هو الخبر كقولهم ضربني في الدار لان المعنى السكون الذي هو أجود الا كون
حاصل في هذا الوقت فلا يتعين أن يكون من باب أخطب ما يكون الأمير قائما * وبالسند
قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المديني نزيل بغداد قال (أخبرنا ابن شهاب) محمد
ابن مسلم الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بنضم عين الاول منه غراو الثالث مع سكون
القوية ابن مسعود الهذلي المديني (أن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم أجود الناس) أمخاهم (بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان) لأنه شهر يتضاعف فيه ثواب
الصدقة وما مصدريه أي أجودا كونه يكون في رمضان (حين يلقاه جبريل) عليه الصلاة
والسلام وهو أفضل الملائكة وأكرمهم (وكان جبريل عليه الصلاة والسلام يلقاه كل ليلة)
ولابن عساكر في كل ليلة (في رمضان) منذ أنزل عليه أو من فترة الوحي إلى آخر رمضان الذي توفي
بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى يسلم) يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن
بعضه أو معظمه (فأذا القيه) صلى الله عليه وسلم (جبريل عليه الصلاة والسلام كان أجود بالخير
من الریح المرسلة) يحتمل أن يكون زيادة الجود بمجرد لقاء جبريل ومجاسسته ويحتمل أن يكون
بمدارسته إياما القرآن وهو بحث على مكارم الاخلاق وقد كان القرآن له صلى الله عليه وسلم خلفا
يبحث يرضى لرضاه ويسخط لسخطه ويسارع إلى ما حث عليه ويمتنع عما جرح عنه فلهذا كان
يتضاعف جوده وفضاله في هذا الشهر لقرب عهد به بخالطة جبريل وكثرة مدارسته له هذا
الكتاب الكريم ولا شك أن الخالطة تؤثر وتورث أخلاقا من الخالط لكن إضافة آثار ذلك إلى
القرآن كما قال ابن المنبر كدمن اضافتم إلى جبريل عليه الصلاة والسلام بل جبريل انما تميز

٣ قوله قال ابن الحاجب الخ أي في شرح الحديث الاتي كما شرحه به البدر في مصابحه ونقله عن ابن الحاجب إفاده هامش ينزوله

قالا حدثنا ابواسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله (٣٥٣) صلى الله عليه وسلم ان اعظم الناس

أجر في الصلاة أبعدهم اليها مثنى فأبعدهم والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الامام أعظم أجر من الذي يصلها ثم يتام وفي رواية أبي كريب حتى يصلها مع الامام في جماعة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد بن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أبي بن كعب قال كان رجل لا أعلم رجلا أبعد من المسجد منه وكان لا تحطه صلاة قال فقبل له أو قلت له لو اشتريت جارا تركبه في الظلماء وفي الرمضاء قال ما يسرني ان منزلي الى جنب المسجد اني أريد أن يكتب لي بمشاي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى اهلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله * وحدثنا محمد بن عبد الله على حدثنا المعتمر بن سليمان ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير كلاهما عن التيمي بهذا الاسناد بنحوه * وحدثنا محمد بن أبي بكر المديني حدثنا عباد بن عباد حدثنا عاصم عن أبي عثمان عن أبي بن كعب قال كان رجل من الانصار يته أقصي بيت في المدينة فكان لا تحطه الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوجهنا له فقلت له يا فلان لو انك اشتريت جارا يقيمك من الرمضاء ويقيمك من هوام الارض

(قوله اني أريد أن يكتب لي بمشاي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى اهلي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله) فيه اثبات الثواب في الخطأ في الرجوع من الصلاة كما ثبت في الذهاب

بنزوله بالروح فالإضافة الى الحق أولى من الإضافة الى الخلق لاسما والنبي صلى الله عليه وسلم على المذهب الحق أفضل من جبريل فاجالس الفضل الا المفضول فلا يقاس على مجالسة الاحاد للعلماء * وفي هذا الحديث تعظيم شهر رمضان لاختصاصه بإتيان نزول القرآن ثم معارضة ما نزل منه فيموان ليلة أفضل من غيره وأن المقصود من التلاوة الحضور والفهم لان الدليل مظنة ذلك لما في النهار من الشواغل والحوارض وأن فضل الزمان انما يحصل بزيادة العبادة وان مداومة التلاوة توجب زيادة الخير واحتجاب تكثير العبادة في أواخر العشر * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الوحي (باب من لم يدع قول الزور) أي من لم يترك الكذب والميل عن الحق (والعمل به) أي بعتقه ضاه عما نهى الله عنه (في الصوم) كذا في الفرع زيادة في الصوم ونسبها للحافظ بن حجر لنسخة الصغاني * وبالسند قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) العسقلاني الخراساني الاصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري عن ابيه) كيسان اللبكي (عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله) ولا يذروا بن عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من لم يدع) من لم يترك (قول الزور والعمل به) زاد المؤلف في الادب عن أحمد بن يونس عن أبي ذئب * والجهل وفي رواية ابن وهب والجهل في الصوم ولا يذروا بن عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس يرى عمله) والجهل لكونه أقرب مذكورا وعلى الزور فقط وان بعد الاتفاق روايات عليه أو عليها ما أورد الضمير لاسترا كما هي تنقيص الصوم قاله العراقي وفي الاولى يعود على الزور فقط والمعنى متقارب وفي الاوسط للطبراني بسند رجاله ثقات من لم يدع الخنا والكذب والجهور على أن الكذب والغيبة والنميمة لا تفسد الصوم وعن الثوري معاني الاحياء أن الغيبة تفسده قال وروى ليث عن مجاهد خصلتان تفسدان الصوم الغيبة والكذب هذا لفظه والمعروف عن مجاهد خصلتان من حفظهما سلم له صومه الغيبة والكذب رواه ابن أبي شيبة والصواب الاول نعم هذه الافعال تنقص الصوم وقول بعضهم انها صغائر تكفر باجتناب الكبائر اجاب عنه الشيخ في الدين السبكي بأن في حديث الباب والذي مضى في اول الصوم دلالة قوية لذلك لان الرفث والصخب وقول الزور والعمل به معاملة النهي عنه مطلقا والصوم مأمور به مطاقا فلا كانت هذه الامور اذا حصلت فيه لم يثأر بها لم يكن لذكرها فيه مشروطة بمعنى نفهمه فلما ذكرت في هذين الحديثين نهت على أمرين أحدهما زيادة قبحها في الصوم على غيره والثاني الخ على سلامة الصوم عنها وان سلامتها منها صفة كمال فيه وقوة الكلام تقتضي أن يقع ذلك لاجل الصوم فتقضى ذلك أن الصوم يكمل بالسلامة عنها فاذا لم يسلم عنها انقص ثم قال ولا شك أن التكليف قد تدرج بأشياء وبنه بها على أخرى بطريق الإشارة وليس المقصود من الصوم عدم المحض كما في المنهيات لانه يشترط له النسبة بالاجماع ولعل القصد به في الاصل الامسالة عن جميع المخالفات لكن لما كان ذلك يشق خفف الله وأمر بالامسالة عن المخفطات ونه العاقل بذلك على الامسالة عن المخالفات وأرشد الى ذلك ما تضمنته أحاديث الميامين عن الله مراده فيكون اجتناب المضطرات واجبا واجتناب ما عداها من المخالفات من المكملات نقله في فتح الباري (فليس لله حاجة في ان يدع) يترك (طعامه وشربه) هو مجاز عن عدم الالتفات والقبول فغنى السبب وأراد المسبب والافاقلة لا يحتاج الى شيء قاله البيضاوي عما نقله الطبراني في شرح المشكاة وقول ابن بطال وغيره عنه ليس لله ارادة في صيامه موضع الحاجة موضع الارادة فيه اشكال لانه لو لم ير الله تركه أطعامه وشربه لم يقع الترك ضرورة أن كل واقع تعلقت الارادة بوقوعه ولو لا ذلك لم يقع وليس المراد الا ما يترك صيامه اذ لم يترك الزور وانما معناه التحذير من قول الزور فهو كقوله عليه الصلاة والسلام من باع الخمر فليس بقص الخبر يرى يذبحها ولم يأمره

قال أم والله ما أحب أن يتي مطنب بيت (٣٥٤) محمد صلى الله عليه وسلم قال فحملت به جلا حتى أتيت نبي الله صلى الله

عليه وسلم فأخبرته قال فدعا فقال له مثل ذلك وذكرك له أنه يرجو في أثره الاجر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إن لك ما احتسبت * وحدثنا سعيد بن عمرو الأشعري ومحمد بن أبي بكر كلاهما عن ابن عينة عن ح وحدثنا سعيد بن أنس عن الواسطي حدثنا وكيع حدثنا أبي كاهم عن عاصم بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا نائية من المسجد فاردنا أن نبيع بيوتنا فنهترب من المسجد فنهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لكم بكل خطوة درجة * وحدثنا محمد بن منفي حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث قال حدثني الجري عن أبي نصره عن جابر بن عبد الله قال خلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة أن ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انه باغى أنكم تريدون ان تنتقلوا قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك فقال يا بني سلمة (قوله ما أحب أن يتي مطنب بيت محمد صلى الله عليه وسلم) أي ما أحب أنه مشدود بالاطناب وهي الحبال التي يت النبي صلى الله عليه وسلم بل أحب أن يكون بعيدا منه لتكثير ثوابي وخطاى اليه (قوله مطنب) بفتح النون (قوله فحملت به جلا حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الحاء قال القاضي معناه انه عظم على وثقل واستعظمته اشباع لفظه وهمي ذلك وليس المراد به الجل على الظهر (قوله يرجو في أثره الاجر) أي في مشاه (قوله صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة

يشق قصها ولكنه على التحذير والتعظيم لا تم شارب الخمر وكذلك حذر الصائم من قول الزور والمعل به ليتم له اجر صيامه * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الادب وأبو داود وأخرجه الترمذي في الصوم وكذا النسائي وابن ماجه * هذا (باب بالتسوين (هل يقول) الشخص (اني صائم اذا شتم) * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني القاضيا (عن ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن أبي صالح) ذكوان (الزيات أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل (كل عمل ابن آدم له) فيه حظ ومدخل لا اطلاع الناس عليه فهو يتجمل به ثوابا من الناس ويحوز به حظا من الدنيا وزاد في رواية كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعائة ضعف (الا صيام فانه) خالص (لي) لا يعلم ثوابه المترتب عليه غيري أو وصف من أو صافي لانه يرجع الى صفة الصمدية لان الصائم لا يأكل ولا يشرب فتخلق باسم الصمد أو أن كل عمل ابن آدم مضاف له لانه فاعله الا الصوم فانه مضاف لي لاني خالق له على سبيل التشريف والتخصيص فيكون كخصيص آدم باضافته اليه ان خلقه بيده وكل مخلوق بالحققة مضاف الى الخالق لكن اضافة التشريف خاصة بن شاء الله أن يخصه بها أو كانه تعالى يقول هو لي فلا يشغلك ما هو لك عاهولي ولان فيه مجمع العبادات لان مدارها على الصبر والشكر وهما حاصلان فيه ولما كان ثواب الصيام لا يخصه الا الله تعالى لم يكلفه تعالى الى ملائكته بل تولى جزاءه تعالى بنفسه قال (وانا جري به) بفتح الهمزة وفيه دلالة على أن ثواب الصوم أفضل من سائر الاعمال لانه تعالى أسند اعطاء الجزاء اليه وأخبر أنه يتولى ذلك بنفسه والله تعالى اذا تولى شيئا بنفسه دل على عظم ذلك الشيء وخطر قدره وهذا كما روي ان من أدمن قراءة آية الكرسي عقب كل صلاة فانه لا يتولى قبض روحه الا الله تعالى (والصيام جنة) وقاية من المعاصي ومن النار (واذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث) بتثنية الفاء وآخره تام مثله لا يفحش في الكلام (ولا يصخب) بالصاد المهملة والخاء المعجمة المقترحة ويجوز ابدال الصاد سيناً أي لا يصح ولا يخاصم (فان سابه احد) وزادته بن منصور من طريق سهيل أو ما راه يعني جادله (أو قاله) يعني ان تهماً أحد ملثامته أو مقاتلته (فليقل) له بلسانه اني صائم ليكتب خصمه عنه أو بقلبه ليكف هو عن خصمه ورجع الاول النور في الاذكار وبالثاني حزم المتولي ونقله الرافي عن الأئمة وتعب بأن القول حقيقة انما هو باللسان وأجيب بأنه لا يتنع الجواز وقال النووي في المجموع كل منهما حسن والقول باللسان أقوى ولو جمعهما لكان حسنا قال في الفتح ولهذا التردد في البخاري في ترجمته لهذا الباب بالاستفهام فقال هل يقول اني صائم اذا شتم وقال الروياني ان كان رمضان فليقل بلسانه وان كان غيره فليقل في نفسه (اني امرؤ صائم) قال في الرواية السابقة في باب فضل الصوم مرتين (و) الله (الذي نفس محمد بيده مخلوق) بضم الخاء على الصواب ولا يذر عن الكهف في خلف بضم الخاء واللام وحذف الواو جمع خلقه بالكسر أي تغير رائحة (فم الصائم) خلا معدته من الطعام ولا يذرى نخعة في الصائم بغير ميم بعد الفاء (أطيب عند الله) يوم القيامة كما في مسلم أوفى الدنيا الحديث فان خلو أفواههم حين يمسون أطيب عند الله (من ريح المسك) وفيه إشارة الى أن رتبة الصوم عالية على غيره لان مقام العندية في الحضرة المقدسية أعلى المقامات السنية وانما كان الخلو أطيب عند الله من ريح المسك لان الصوم من أعمال السر التي بين الله تعالى وبين عبده ولا يطلع على صحتها غيره فجعل الله رائحة صومه تتم عليه في الحشر بين الناس وفي ذلك اثبات الكرامة والثناء الحسن له وهذا كما قال عليه الصلاة والسلام في الحرم فانه يعث يوم القيامة قبلها وفي الشهيدي عث وأوداجه تشخب دما نشهد له بالقة في

وهمني ذلك وليس المراد به الجل على الظهر (قوله يرجو في أثره الاجر) أي في مشاه (قوله صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة

دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم * حدثنا عاصم بن النضر التيمي حدثنا (٣٥٥) معتبر سمعت كه ماسا يحدث عن أبي نضرة

عن جابر بن عبد الله قال أراد بنو سلمة ان يتحولوا الى قرب المسجد قال والباق خالية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما كان يسرنا أنا كنا نتحولنا * حدثني اسحق بن منصور اخبرنا زكريا بن عدي اخبرنا عبيد الله بن عدي بن عمرو بن زيد بن أبي أنيسة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضى فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداها تحط خطيئة والاخرى ترفع درجة * وحدنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث و قال قتيبة حدثنا بكر بن عدي بن مضر كلاهما عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وفي حديث بكر بن عدي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرايت لو أن نهر اياك أحكم بك فعمل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنة شيء قالوا لا يبقى من درنة شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحسب الله بهن الخطايا * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر وهو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر دياركم تكتب آثاركم معناه الزموا دياركم فانكم اذا الزمتموها كتبت آثاركم وخطاكم الكثيرة الى المسجد ونسولكم بكسر اللام قبيلة

سبيل الله ويعت الإنسان على ما عاش عليه قال السمرقندي يبعث الزامر وتعلق زمارته في يده فيلقها فتعود اليه ولا تفارقه ولما كان الصائم يتغير فيه بسبب العبادة في الدنيا والنفس تكره الراحة الكريمة في الدنيا يجعل الله تعالى راحة فم الصائم عند الملائكة أطيب من ريح المسك في الدنيا وكذا في الدار الآخرة فمن عبد الله تعالى وطلب رضاه في الدنيا فانشأ من عمله آثارا مكرومة في الدنيا فانها محبوبة له تعالى وطيبة عنده لكونها نشأت عن طاعته واتباع مرضاته ولذلك كان دم الشهيد يريحه يوم القيامة كريح المسك وغبار المجاهدين في سبيل الله ذرية أهل الجنة كما ورد في حديث مرسل (للصائم فرحتان) خبر مقدم ومبتدأ مؤخر (يفرح بهما) أي يفرح بهما فحذف الجار يوسعا كقوله تعالى فليصمه أي فيه (إذا فطر فريح) زاد مسلم بفطره أي لزال جوعه وعطشه حيث أبيع له الفطر وهذا الفرح الطيبعي أو من حيث انه تمام صومه وخطاة عبادته وفتح كل أحد بحسبه لاختلاف مقامات الناس في ذلك (وإذا التقي ربه) عز وجل (فرح بصومه) أي بجزائه وثوابه أو ببقائه به وعلى الاحتمالين فهو مسرور بقبوله (باب) مشروعية (الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة) أي ما ينشأ عنها من ارادة الوقوع في الغنى ولا يذلل العزوبة بضم العين وسكون الزاي وحذف الواو * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي العتكي المروزي البصري الاصل (عن أبي حمزة) بجاء مهملة وزاي محمد بن ميمون السكري (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي انه (قال بينا) بغير ميم (أنا أمشي مع عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) وجواب بينا قوله (فقال كنما مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع) منكم (الباء) بالمد على الافصح لغة الجماع والمراد به هذا ذلك وقيل مؤن النكاح والقائل بالاول رده الى معنى الثاني اذا التقدير عنده من استطاع منكم الجماع اقدرته على مؤن النكاح (فليتزوج فانه) أي التزوج (أعص) بالغين والصادا المجتمعين (للصبر وأحصن للفرج ومن لم يستطع) أي الباء للعجزه عن المؤن (فعليه بالصوم) وانما قدر وبذلك لان من لم يستطع الجماع لعدم شهوته لا يحتاج الى الصوم لدفعها وهذا فيه كلام للنهضة فقيل من اغراء الغائب ومهله تدم المغري به في قوله من استطاع منكم الباء فكان كغراء الحاضر قاله أبو عبيدة وقال ابن عصفور الباء زائدة في المبتدأ ومعناه الخبر لا الامر أي فعليه الصوم وقال ابن خروف من اغراء المخاطب أي أشيروا عليه بالصوم فحذف فعل الامر وجعل عليه عوضا منه وتولى من العمل ما كان الفعل يتولاه واستتر فيه ضمير المخاطب الذي كان متصلا بالفعل ورجع بعضهم رأى ابن عصفور بأن زيادة الباء في المبتدأ أوسع من اغراء الغائب ومن اغراء المخاطب من غير أن ينجز ضميره بالظرف أو حرف الجر الموضوع مع ما خفضه موضع فعل الامر (فانه) أي فان الصوم (له) للصائم (وجاء) بكسر الواو والمد أي قاطع للشهوة واستشكل بأن الصوم يزيد في تجميع الحرارة وذلك مما يشير الشهوة وأجيب بأن ذلك انما يكون في مبدا الامر فاذا اتسدى عليه واعتاده سكن ذلك قال في الروضة فان لم تكسر به لم يكسر بها بكافور ونحوه بل ينكح قال ابن الرفعة نقلا عن الاجحاب لانه نوع من الاختصاص (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث مسلم (اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا) بهم - مزنة قطع (وقال صلى) بن زفر بضم الزاي وفتح الفاء الخفيفة وصله بكسر الصاد بوزن عدة العبدى السكونى التابعى الكبير بمواصله اجحاب السنن (عن عمار) هو ابن ياسر (من صام يوم الشك) الذي تحدث الناس فيه برؤية الهلال ولم تثبت رؤيته (فقد عصي) ابا القاسم صلى الله عليه وسلم (وذكر الكنية الشريفة دون الاسم اشارة الى انه يقسم أحكام الله بين عباده واستدل به على تحريم صوم يوم الشك لان العجماني لا يقول ذلك من قبل رايه معروفة من الانصار رضى الله عنهم (قوله هل يبقى من درنة شيء) الدرر الوسخ (قوله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر

على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس (٣٥٦) مرات قال قال الحسن وما يتقى ذلك من الدرن * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب

قالا حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا أو راح * حدثنا أبو ابن عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن حدثنا سماعة بن حرب وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أحمد بن أبي خزيمة عن سماعة بن حرب قال قلت لجابر بن سمرة أكنت تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح أو الغداة حتى تطلع الشمس فإذا طلعت الشمس قام وكانوا يتصدقون فيما أخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان ح قال أبو بكر وحدثنا محمد بن بشر عن زكريا كلاهما عن سماعة عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس حسنا * وحدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا أبو الأحوص ح وحدثنا ابن مشني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن سماعة بهذا الإسناد

على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات (الفجر يفتح الغين الموحدة واسكان الميم وهو الكثير) قوله على باب أحدكم إشارة إلى سهولته وقرب تناوله (قوله صلى الله عليه وسلم أعد الله له في الجنة نزلا) النزول ما يهبه الريح عند قدومه والله أعلم

* (باب فضل الجلوس في مصلاه بعد

فهو من قبيل المرفوع والمعنى فيه القوة على صوم رمضان وضعفه السبكي بعدم كراهة صوم شعبان على أن الأسنوي قال إن المعروف المنصوص الذي عليه الأصحاب كثرة الكراهة لا التحريم * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الإمام (وابن عساكر) حدثنا مالك (عن يافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال) أي إذا لم يكمل شعبان ثلاثين يوما (ولا تفطروا) من صومه (حتى تروه) أي الهلال وليس المراد رؤية جميع الناس بحيث يحتاج كل فرد فرد إلى رؤيته بل المعتد به رؤية بعضهم وهو العدد الذي ثبت به الحقوق وهو عدلان إلا أنه يكفي في ثبوت هلال رمضان بعد واحد يشهد عند القاضي وقالت طائفة منهم بغوى ويجب الصوم أيضا على من أخبره موثق به بالرؤية وإن لم يذكره عند القاضي ويكفي في الشهادة أشهد أني رأيت الهلال لأن يقول غدا من رمضان لأنه قد بدت دخوله بسبب لا يوافقه عليه المشهود عنه بأن يكون أخذه من حساب أو يكون حنفيا يرى إيجاب الصوم لله الغيم أو غير ذلك واستدل بقول الواحد بحديث ابن عباس عند أصحاب السنن قال جاء عرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت الهلال فقال أتشهد أن لا إله إلا الله أتشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال أذن في الناس أن يصوموا غدا وروى أبو داود وابن حبان عن ابن عمر قال ترا أي الناس الهلال فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أني رأيتهم فصام وأمر الناس بصيامه وهذا أشهر روى الشافعي عند أصحابه وأصحهم المكن آخر قوله أنه لا بد من عدلين قال في الام لا يجوز على هلال رمضان إلا شاهدان لكن قال الصمري إن صح أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل شهادة الأعرابي وحده أو شهادة ابن عمر وحده قبل الواحد والآخر لا يقبل أقل من اثنين وقد صح كل منهما وعندي أن مذهب الشافعي قبول الواحد وانما يرجع إلى الاثنين بالقياس لما لم يثبت عنده في المسئلة سنة فانه تمسك للواحد بأثر عن علي ولهذا قال في المختصر ولو شهد برؤيته عدل واحد برأيت أن أقبله لا ترفيه (فإن غم عليكم) يضم الغين الموحدة وتشديد الميم أي إن حال يشكم وبين الهلال غيم في صومكم أو فطرتم (فاقدره) بهمزة وصل وضم الدال وهو تأكيد لقوله لا تصوموا حتى تروا الهلال إذا المقصود حاصل منه وقد ورثت هذه الزيادة المؤكدة عند المخالف شبهة بحسب تفسيره لقوله فاقدروا له فالجهور قالوا معناه قدره والعام العدد ثلاثين يوما أي انظروا في أول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما كما جاء مفسرا في الحديث اللاحق ولذا أخره المؤلف لأنه مفسر وقال آخرون ضيقوا له وقدره تحت الحساب وهو مذهب الحنابلة وقال آخرون قدره بحساب المنازل قال الشافعية ولا عبرة بقول المتهم فلا يجب به الصوم ولا يجوز والبرادياية وبالانهم بهم تدون الاهتداف في أدلة القبلة ولكن له أن يعمل بحسابه كالمسئلة ولظاهر هذه الآية وقبل ليس له ذلك وصح في المجموع أن له ذلك وأنه لا يجوز له عن فرضه وصح في الكفاية أنه إذا اجتاز أجزأه ونقله عن الأصحاب وصوبه الزركشي تعالى السبكي قال وصرح به في الروضة في الكلام على أن شرط التوبة الجزم قال والحاسب وهو من بعد منازل القمر وتقديره في معنى المتهم وهو من يرى أن أول الشهر طالع النجم الفلاني وقد صرح به ما معاني المجموع * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب قال (حدثنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشر ون ليلة فلا تصوموا حتى تروه) أي الهلال (فإن غم عليكم) في صومكم (فأكلوا العدة) عدة شعبان (ثلاثين) يوما وهذا منسوخ ومبين لقوله في الحديث السابق فاقدروا له وأولى ما مفسر الحديث بالحديث * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن جبلة) بن بفتح

الجميع (باب فضل المساجد) * فيه حديث طبر بن سمرة وهو مروي في الترجمة (قوله تطلع الشمس حسنا) هو بفتح السين

ولم يقول أحسنا * وحدثناه هرون بن معروف واسحق بن موسى الأنصاري قال (٣٥٧) حدثنا أنس بن عياض أخبرني ابن أبي ذباب في

رواية هرون وفي حديث الأنصاري أخبرني الحرث بن عبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها **○** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم * وحدثنا محمد بن بشر حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن سعيد بن أبي عروبة ح وحدثني أبو غسان المسهبي حدثنا معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي كلهم عن قتادة بهذا الإسناد مثله * وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا سالم ابن نوح ح وحدثنا حسن بن عيسى حدثنا ابن المبارك جميعا عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

وبالتسوية أي طوعا أحسننا أي مرتفعة وفيه جواز الضحى والتسم (قوله أحب البلاد إلى الله تعالى مساجدها) لأنها بيوت الطاعات وأساسها على التقوى (قوله وأبغض البلاد إلى الله أسواقها) لأنها محل الغش والخداع والربا والأيمان الكاذبة وأخلاف الوعد والأعراض عن ذكر الله تعالى وغير ذلك مما في معناها والحب والبغض من الله تعالى أرادته الخير والشر وأفعاله ذلك عن أسامه أو أشقامه والمساجد محل نزول

البحيم والموحدة واللام (ابن حنبل) بضم السين وفتح الحاء المهملتين الكوفي المتوفى زمن الوليد ابن يزيد قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا (أشهر بيديه الكريمتين) أشهر أشهر من شهرين فهذه عشرون (وخصس الإبهام) بفتح الخاء المعجمة والنون المخففة آخره مهمله أي قبض أصبعه الإبهام ونشر بقية أصابعه (في) المرة الثالثة فهي تسعة والجملة تسعة وعشرون يوما ولا يذرعن الكشميين وجبس الإبهام بالخاء المعجمة ثم الموحدة أي منه من الأرسال والواصل أن العبرة بالهلال فتارة يكون ثلاثين وتارة تسعة وعشرين وقد لا يرى فيجب إكمال العدد ثلاثين وقد يقع النقص متواليا في شهرين وثلاثة ولا يقع في أكثر من أربعة أشهر وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الطلاق ومسلم والنسائي في الصوم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخميص القرشي الجعي المدني الأصل سكن البصرة التابعي الثقة (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم أو قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم) بالشك من الراوي (صوموا) أي أنووا الصيام وبيتوا على ذلك أو صوموا إذا دخل وقت الصوم وهو من فجر الغد (رؤيته) الضمير للهلال وإن لم يسبق له ذكر دلالة السياق عليه واللام للتوقيت كهي في قوله أقم الصلاة لدلوك الشمس أي وقت دلوكها وقال ابن مالك وابن هشام يعني بعد أي بعدزوالها وبعد رؤية الهلال (وأفطروا رؤيته) بهمزة قطع (فان غي عليكم) بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة المكسورة مبنيًا للفعول وللعموى فان غي بفتح المعجمة وكسر الموحدة كهم ولم وقال عياض غي بفتح الغين وتخفيف الباء لا يذرع عند القابسي بضم الغين وشد الباء المكسورة وكذا قيده الأصميلي والأول أبين ومعناه خفي عليكم وهو من الغباوة وهو عدم الفطنة استعارة خلفاء الهلال وللكشميين أي غي بضم الهـ همزة وزيادة ياء مبنيًا للفعول من الانغماء يقال أنغمي عليه الخبر إذا استجهم وللمسئلة غم بضم المعجمة وتشديد الميم قال في القاموس حال دون غم رقيق (فاكلوا عدة شعبان ثلاثين) فيه تصريح بأن عدة الثلاثين المأمور بها في حديث ابن عمر تكون من شعبان وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد الذبيلي (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن يحيى بن عبد الله بن صفير) بصادمه ملة مفتوحة فتحسة ساكنة وفاء اسم بلفظ النسبة (عن عكرمة بن عبد الرحمن) بن الحرث الخزومي (عن أم سلمة) أم المؤمنين (رضي الله عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى من نسائه (عدا) همزة من أي حلف لا يدخل عليهن (شهرًا) وفي مسلم من حديث عائشة أقسم أن لا يدخل على أزواجه شهرًا فقيه التصريح بأن حلفه عليه الصلاة والسلام كان على الامتناع من الدخول عليهن شهرًا فقيه أن المراد بقوله هنا آلى حلف لا يدخل ولم يرد الحلف على الوطء والروايات يفسر بعضها بعضًا فإن الإيلاء في اللغة مطلق الحلف وبسـمـعـل في عرف الفقهاء في حلف مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطء زوجته مطلقًا أو مدة تزيد على أربعة أشهر وتعديته من في قوله من نسائه تدل على ذلك لأنه راعى المعنى وهو الامتناع من الدخول وهو يتعدى بمن (فلما مضى تسعة وعشرون يومًا) وفي حديث عائشة عند مسلم فلما مضت تسع وعشرون ليلة دخل علي واستشكل لأن مقتضاه أنه دخل في اليوم التاسع والعشرين فلم يكن ثم شهر لا على الكمال ولا على النقصان وأجيب بأن المراد تسع وعشرون ليلة بأيامه فإن العرب تؤرخ بالليالي وتكون الأيام تابعة لها ويدل لهذا حديث أم سلمة هذا فلما مضى تسعة وعشرون يومًا (عدا) بالعين المعجمة ذهب أول النهار (أفراح) ذهب آخره الرحمة والأسواق ضدها * (باب من أحق بالإمامة) * (قوله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالإمامة أقرؤهم وفي حديث أبي

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد (٣٥٨) الأشجعي كلاهما عن أبي خالد قال أبو بكر حدثنا أبو خالد الأحمر عن الأعمش عن اسمعيل

ابن رباح عن أوس بن ضميم عن أبي مسعود الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة مسعود يوم القوم أقرؤهم لكتاب الله تعالى فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة (فيه دليل لمن يقول بقديم الاقراء على الافقه وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وبعض أصحابنا وقال مالك والشافعي رحمه الله وأصحابهما الافقه مقدم على الاقراء لان الذي يحتاج اليه من القراءة مضبوط والذي يحتاج اليه من الفقه غير مضبوط وقد يعرض في الصلاة أمر لا يقدر على مراعاة الصواب فيه الاكمل الفقه فالواول هذا قدم النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر رضي الله عنه في الصلاة على الباقيين مع انه صلى الله عليه وسلم نص على ان غيره أقرأ منه وأجابوا عن الحديث بان الاقراء من الصحابة كان هو الافقه لكن في قوله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة دليل على قديم الاقراء مطلقا ولنا وجه اختاره جماعة من أصحابنا ان الاورع مقدم على الافقه والاقراء لان مقصود الامامة يحصل من الاورع أكثر من غيره (قوله صلى الله عليه وسلم فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة) قال أصحابنا يدخل فيه طائفتان احدهما الذين هاجروا من دار الكفر الى دار الاسلام فان الهجرة باقية الى يوم القيامة عندنا وعند جمهور العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح أي لا هجرة من مكة لانها صارت دارا لاسلام أو لا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح وسيأتي شرحه مبسوطا عظيم

والشك من الراوي (فتبين له) وفي مسلم من حديث عائشة بدأبي فقلت يا رسول الله (انك حلفت ان لا تدخل) علينا (شهر اقبال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما) ولا يذرونه بالرفع وهذا محمول عند الفقهاء على انه عليه الصلاة والسلام أنهم على ترك الدخول على أزواجه شهرين بعينه بالهلال وجاء ذلك الشهر ناقصا فلو تم ذلك الشهر ولم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لمكث ثلاثين يوما ما لو حلف على ترك الدخول عليهن شهرين مطلقا لم يبر الا بشهر تام بالعدد وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح ومسلم في الصوم والنسائي في عشرة النساء وابن ماجه في الطلاق * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى القرشي المدني قال (حدثنا سليمان بن بلال) التيمي المدني (عن حميد) الطويل (عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساها) عبد الله مرفوعه ففتح اللام أي حلف لا يدخل عليهن شهرين (وكانت) بالواو وفي نسخة فكانت (انفك رجله فأقام في مشربة) بفتح الميم وسكون الشين المججمة وضم الراء وقصها وبالواو وحده غرفة (تسعة وعشرين ليلة) وفي نسخة بالرفع كاصله لم يعزها تسعة وعشرين (ثم نزل) من المشربة ودخل على عائشة (فقالوا) وعند مسلم قالت عائشة فقلت (يا رسول الله) انك (آليت) حلفت ان لا تدخل (شهر اقبال) عليه الصلاة والسلام (ان الشهر يكون تسعة وعشرين) يوما وللكشميه في الجوى والمستقلى وابن عساكر تسعة وعشرين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الايمان والتذوق والنكاح (باب) بالتسعين (شهر اعيد) رمضان وذوالحجة (لا ينقصا) قال أبو عبد الله (الجاري) قال (اصح) هو ابن راهويه وأبو سويد بن هبيرة العدوي (وان كان) كل واحد من شهرى العبد (ناقصا) في العدد والحساب (فهو تام) في الاجر والثواب (وقال محمد) هو ابن سيرين والمؤلف نفسه (لا يجتمعان كلاهما ناقصا) كلاهما مبتدأ وناقص خبره والجملة حال من ضمير الاثنين قال احمد بن حنبل ان نقص رمضان تم ذوالحجة وان نقص ذوالحجة تم رمضان وذكرنا في الدلائل انه سمع البراري يقول لا ينقصان جميعا في سنة واحدة قال ويدل له رواية يزيد بن عتبة عن حمزة بن جندب مرفوعا عنهما عيدا لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقال آخرون يعني لا يكاد يتفق نقصانهم جميعا في سنة واحدة غالبوا والافول جل الكلام على عموم اختلا ضرورة ان اجتماعهما ناقصين في سنة واحدة قد وجد بل قال الطحاوي قد وجدنا هما بيقين ناقصان معا في أعوام وهذا الوجه أعدل مما قبله ولا يجوز حمله على ظاهره ويكفي في رده قوله عليه الصلاة والسلام صوموا للرؤية وأفطروا للرؤية فان غم عليكم فأكملوا العدة فانه لو كان رمضان أبدا ثلاثين لم يتجئ الى هذا وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فيهما كما سيأتي ان شاء الله تعالى وسقط من قوله قال أبو عبد الله الى آخر قوله ناقص من رواية أبي ذر وابن عساكر * وبالسند قال (حدثنا مسدد) بالمهمل ابن مسهر قال (حدثنا معتمر) هو ابن سليمان البصري (قال سمعت اسحق يعني ابن سويد) وسقط لفظ يعني لابي الوقت والجملة لابي ذر وابن عساكر واسحق هذا هو العدوي (عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه) أبي بكرة نفي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولم يسبق المؤلف من هذا الاسناد وهو عند أبي نعيم في مستخرجه من طريق أبي خليفة وأبي مسلم الكجعي جميعا عن مسدد بهذا الاسناد بلفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذوالحجة قال المؤلف (ح وحدثني) بالافراد (مسدد قال حدثنا معتمر عن خالد الحذاء قال أخبرني) بالافراد ولا يوجب ذر والوقت وابن عساكر حدثني بالافراد أيضا (عبد الرحمن ابن أبي بكرة عن أبيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان) مبتدأ وخبر قال الزين بن المنير المراد ان النقص الحسي باعتبار العدد يخبر بان كلا منهما شهر عيسد

لا هجرة بعد الفتح أي لا هجرة من مكة لانها صارت دارا لاسلام أو لا هجرة فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح وسيأتي شرحه مبسوطا عظيم

فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم سلا ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد (٣٥٩) في يته على تكريمه الابدانه قال الاشج

في روايته مكان سلا سنا وحدثنا
ابو كريب حدثنا ابو معاوية ح
وحدثنا اسحق حدثنا جبر وروى
معاوية ح وحدثنا الاشج حدثنا
ابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمر
حدثنا سفيان كلهم عن الاعشى
بهذا الاسانيد

في موضعه ان شاء الله تعالى الطائفة
الثانية اولاد المهاجرين الى الرسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا استوى
اثنان في الفقه والقراءة واحدهما
من اولاد من تقدمت هجرته
والآخر من اولاد من تأخرت هجرته
قدم الاول (قوله صلى الله عليه وسلم
فان كانوا في الهجرة سواء فاقدمهم
سلا وفي الرواية الاخرى سنا وفي
الرواية الاخرى فا كبرهم سنا) معناه
اذا استويا في الفقه والقراءة
والهجرة ورجح احدهما بما تقدم
اسلامه أو بكبر سنه قدم لانها
فضيلة يرجح بها (قوله صلى الله
عليه وسلم ولا يؤمن الرجل الرجل
في سلطانه) معناه ما ذكره أصحابنا
وغيرهم ان صاحب البيت والمجلس
وامام المسجد أحق من غيره وان
كان ذلك الغير افقه وأقرأ وأورع
وأفضل منه وصاحب المكان أحق
فان شاء تقدم وان شاء قدم من
يريد وان كان ذلك الذي يقدمه
مفضولاً بالنسبة الى باقي الحاضرين
لانه سلطانه فيتصرف فيه كيف
شاء قال أصحابنا فان حضر السلطان
أو نائبه قدم على صاحب البيت
وامام المسجد وغيرهما لان ولايته
وسلطته عامة قالوا ويستحب
لصاحب البيت ان يأذن لمن هو
افضل منه (قوله صلى الله عليه
وسلم ولا يقعد في يته على تكريمه
الابدانه وفي الرواية الاخرى ولا تجلس على تكريمه في يته الا ان يأذن لك) قال العلماء رحمهم

عظيم فلا ينبغي وصفه ما بالنقصان بخلاف غيرهما من المشهور وقال البيهقي في المعرفة انما
خصه ما بالذ كر لعلق حكم الصوم والحج به ما به جزم النوى وقال انه الصواب المعتمد وان كل
ما ورد عنهم من الفضائل والاحكام حاصل سواء كان رمضان ثلاثين أو تسعا وعشرين سواء
صادف الوقوف اليوم التاسع أو غيره ولا ينبغي ان يحل ذلك ما اذا لم يحصل تقصير في ابتغاء الهلال
وقائده الحديث رفع ما يقع في القلوب من شك لمن صام تسعا وعشرين أو وقف في غير يوم عرفه
وقال الطيبي ظاهر سياق الحديث في بيان اختصاص الشهرين بمزية ليست في سائرهما وليس
المراد ان ثواب الطاعة في سائرهما قد ينقص دونهما وانما المراد رفع المرح عما عسى أن يقع فيه
خطأ في الحكم لاختصاصه ما بالعيدين وجواز احتمال وقوع الخطأ فيهما ومن ثم لم يقتصر على
قوله رمضان وذو الحجة بل قال (شهر اعيد) خبره مبتدأ محذوف اي هما شهر اعيد أو رفع على
البدلية أحدهما (رمضان) بغير صرف العلمية والالف والنون (و) الآخر (ذو الحجة) وهذا اللفظ
متن السنة الثاني وهو موافق للفظ الترجمة وأطلق على رمضان انه شهر عيد لقربه من العيد
أو لكون هلال العيد رماى في اليوم الاخير من رمضان قاله الاثرم والاول أولى ونظيره قوله
صلى الله عليه وسلم المغرب وتر النهار أخرجه الترمذي من حديث ابن عمر وصلاة المغرب ليلية
جهرية وأطلق كونها وتر النهار لقربها منه وفيه اشارة الى أن وقتها يقع أول ما تغرب الشمس
واستشكل ذكر الحجة لانه انما يقع الحج في العشر الاول منه فلا دخل لنقصان الشهر وتامه
وأجيب بأنه مؤول بأن الزيادة والنقص اذا وقع في القعدة يلزم منها نقص عشرين الحجة
الاول أو زيادته فيقفون الثامن أو العاشر فلا ينقص أجر وقوفهم عما غلط فيه قاله الكرمانى
لكن قال البرماوى وقوف الثامن غلط لا يعتبر على الاصح (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم
لا تكتب ولا تحسب) بالنون فيهما وبالسند قال (حدثنا دم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن
الجباج قال (حدثنا الاسود بن قيس) الكوفي التابعي الصغير قال (حدثنا سعيد بن عمرو) بفتح
العين ابن سعيد بن العاصى المدني سكن دمشق ثم الكوفة (الله مع ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا) أى العرب أنفسهم المقدسة (أمة) جماعة قريش (أمة) بلفظ
النسبة الى الام أى باقون على الحالة التى ولد تنالها الامهات (لا تكتب) بيان لكونهم كذلك
أو المراد النسبة الى أمة العرب لانهم ليسوا أهل كتاب والكتاب منهم نادر (ولا تحسب) بضم
السين لانعرف حساب النجوم وتسيرها فلم نكلف في تعريفها وقت صومنا ولا عبادتنا
ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة انما زبطت عبادتنا باعلام واضحة وأمور ظاهرة لا تحجة
يستوى في معرفتها الحساب وغيرهم ثم تم عليه الصلاة والسلام هذا المعنى بإشارته بيده من غير
لفظ اشارة يفهمها الاخرس والاعمى (الشهر هكذا وهكذا) قال الراوى (يعنى) عليه الصلاة
والسلام (مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين) قال في الفتح هكذا ذكره آدم شيخ المؤلف مختصرا
ورواه عند عن شعبة تاما أخرجه مسلم عن ابن المنثى وغيره عنه بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعقد
الابهام في الثلاثة والشهر هكذا وهكذا يعنى تمام ثلاثين أى أشار ولا بأصابع يديه العشر
جميعا مرتين وقبض الابهام في المرة الثالثة وهذا هو المعبر عنه بقوله تسع وعشرون وأشار بهما
مرة أخرى ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون وحديث الباب أخرجه مسلم في الصوم
وكذا أبو داود والنسائي (هذا باب) بالتسوين وبغيره (لا يتقدم) بنون التوكيد الثقيلة ويجوز
تحقيقها ولا يذروا بن عساكر لا يتقدم أى المكلف (رمضان) وقال الحافظ بن حجر لا يتقدم بضم
أوله وفتح ثانيه يعنى مبنيا للمفعول رمضان رفع نائب عن الفاعل ثم قال ويجوز فتحهما أى أول

الابدانه وفي الرواية الاخرى ولا تجلس على تكريمه في يته الا ان يأذن لك) قال العلماء رحمهم

يقول سمعت ابا عبد الله يقول قال الناصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم اقرؤهم لكتاب الله واقدّمهم قراءة فان كانت قراعتهم سواء فليؤمهم اقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم اكبرهم سنا ولا تؤمن الرجل في اهله ولا في سلطانه ولا تجلس على تكبرته في بيته الا ان ياذن لك اوباذنه * وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن مالك بن الحويرث قال ان ناسرا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فاقعدنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحما رقيقا فظن اننا قد اشتقنا اهلنا فاسألنا عن تركنا من اهلنا فاجابنا فقال ارجعوا الى اهلكم فاقبلوا فيهم وعلوهم ومروهم فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم ثم ليؤمكم اكبركم * وحدثنا ابو الريح الزهراني وخلف بن هشام قال حدثنا حماد عن ايوب بهذا الاسناد * وحدثنا ابن ابي عمير حدثنا عبد الوهاب عن ايوب قال قال لي ابو قلابة

لصاحب المنزل ويخص به وهي بفتح التاء وكسر الراء (قوله عن اوس ابن ضميم) هو بفتح الصاد المعجمة واسكان الميم وفتح العين (قوله ونحن شببة متقاربون) جمع شاب ومعناه متقاربون في السن (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحما رقيقا) هو بالقافين هكذا ضبطناه في مسلم وضبطناه في البخاري بوجهين احدهما هذا والثاني رقيقا بالقاف والفاء وكلاهما ظاهر

يتقدم وثانيه ولم يهزه لا احد (بصوم يوم ولا) ولا بن عساكر او (يومين) بهما منه بقصد الاحتياط له فان صومه من تط بالروية فلا حاجة الى التكلف * وبالسند قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم الفراهيدي البصري قال (حدثنا هشام) الدستواي قال (حدثنا يحيى بن ابي كثير) الهامى أحد الثقات الاثبات الا انه كان كثيرا لالاسال والتدليس رأى اناسا ولم يسمع منه وما احتج به الاثمة (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يتقدم من احدكم رمضان بصوم يوم او يومين) أى بنية الرضاينة احتياطا ولكراهة التقدم معان * احدثنا خواف من أن يراى في رمضان ما ليس منه كانهى عن صيام يوم العيد لذلك حذرا عما وقع فيه أهل الكتاب في صيامهم فزادوا فيه بأرائهم وأهواهم وخرج الطبراني عن عائشة أن ناسا كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ولها ذنوب عن صوم يوم الشك والمعنى الثاني الفصل بين صيام الفرض والنفل فان جنس الفصل بين المفروض والنوافل مشروع ولذا حرم صيام يوم العيد ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توصل صلاة مفروضة بصلاة حتى يفصل بينهما بسلام وكلام خصوصاً سنة الفجر وفي المسند أنه صلى الله عليه وسلم فعله وهذا فيه نظرا لانه يجوز لمن له عادة كما ساقى أن شاء الله تعالى * والمعنى الثالث انه لا يتقوى على صيام رمضان فان مواصلة الصيام تضعف عن صيام الفرض فاذا حصل القطر قبله بيوم او يومين كان أقرب الى التقوى على صيام رمضان وفيه نظرا لان معنى الحديث أنه لو تقدم بصيام ثلاثة أيام فصاعدا جاز * المعنى الرابع أن الحكم علق بالروية فمن تقدمه بيوم او يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم (الا ان يكون رجل كان يصوم صومه) المختصين ورد كائن اعتد بصوم الدهر أو صوم يوم وفطر يوم أو يوم معين كالاشين فصا دقه أو نذرا أو قضاء ولا يذعن الحموى والمستقلى بصوم صوما (فليصم ذلك اليوم) فانه ما دون له فيه ويجب عليه النذر وما بعده فهو مستثنى بالادلة القطعية ولا يخلط القطعي بالظني ومفهوم الحديث الجواز اذا كان التقدم بأكثر من يومين وقيل يتقدم المنع لما قبل ذلك وبه قطع كثير من الشافعية وأجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقدم بالصوم بحيث وجد منع وانما اقتصر على يوم او يومين لانه الغالب من بقصد ذلك وقالوا أمدا المنع من أول السادس عشر من شعبان الحديث اذا اتصف شعبان فلا تصوموا رواه أبو داود وغيره وظاهرا أنه يحرم الصوم اذا اتصف شعبان فلا تصوموا لاصل مطلوبة الصوم وقد قال النووي في المجموع اذا اتصف شعبان حرم الصوم بلا سبب ان لم يصله بما قبله على الصحيح * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب قول الله جل ذكره أحل لكم ليلة الصيام الرفق الى نسائكم) كناية عن الجماع وعذى بالى لتضمنه معنى الافشاء ثم بين سبب الاحلال فقال (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) لان الرجل والمرأة يتضاجعان ويشغل كل واحد منهما على صاحبه شبهة باللباس أولان كلامهم ما يسترحل صاحبه ويمنع عن الفجور (علم الله أنكم كنتم تتحانون أنفسكم) تجامعون النساء وتاكلون وتشربون في الوقت الذي كان حراما عليكم (فتاب عليكم) علمتكم مما اقرقتموه (وعفا عنكم) ومحا عنكم أثره (قالا نياشروهن) أى جامعوهن فقد نسخ عنكم التحريم (وانتعواما كتب الله لكم) واطلبوا ما قدره لكم وأثبته في اللوح المحفوظ من الولد والمعنى أن المباشرة ينبغي أن يكون غرضه الولد فانه الحكمة في خلق السموة وشرع النكاح ولظن رواية أبي ذر أحل لكم ليلة الصيام الرفق الى نسائكم الى قوله ما كتب الله لكم * وبالسند

(قوله صلى الله عليه وسلم فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم) فيه الحث على الاذان والجماع وتقديم قال

حدثنا مالك بن الحويرث أبو سليمان قال أتيت رسول الله صلى الله عليه (٣٦١) وسلم في ناس ونحن شدة متقاربون واقتصا

جميع الحديث بنحو حديث ابن عاية * وحدنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن مالك بن الحويرث قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم أنا وصاحبي فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا اذا حضرت الصلاة فاذنا ثم اقموا وليومكما اكبر كما وحدنا أبو سعيد الأشج حدثنا حفص يعني ابن غياث حدثنا خالد الحذاء بهذا الاسناد وزاد قال الحذاء وكنا متقاربين في القراءة

الاكبر في الامامة اذا استووا في باقي الخصال وهؤلاء كانوا مستوين في باقي الخصال لانهم هاجروا جميعا واسلموا جميعا وصحبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زموه عشرين ليلة فاستووا في الاخذ عنه ولم يبق ما يقدم به الا السن واستدل جماعة بهذا على تفصيل الامامة على الاذان لانه صلى الله عليه وسلم قال يؤذن أحدكم وخص الامامة بالاكبر ومن قال بتفصيل الاذان وهو الصحيح المختار قال انما قال يؤذن أحدكم وخص الامامة بالاكبر لان الاذان لا يحتاج الى كبير علم وانما اعظم مقصوده الاعلام بالوقت والاسماع بخلاف الامام والله أعلم (قوله فلما أردنا الاقفال) هو بكسر الهمزة يقال فيه قفل الجيش اذا رجعوا واقتلهم الامير اذا أذن لهم في الرجوع فكانه قال فلما أردنا أن يؤذن لنا في الرجوع (قوله صلى الله عليه وسلم) واذا حضرت الصلاة فاذنا ثم اقموا وليومكما اكبر (كما) فيه ان الاذان والجماعة مشروعان

قال (حدثنا عبد الله بن موسى) بضم العين مصغرا العيسى الكوفي (عن اسرائيل بن يونس ابن أبي اسحق السبعي (عن) جده (ابن اسحق) عمرو بن عبد الله (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) في أول ما افترض الصيام (اذا كان الرجل صاعما خضرا لا يفطار فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى عسى) وفي رواية زهير عن عبد الله بن مسعود قال اذا نام قبل أن يشبع لم يبعث له أن يأكل شيئا ولا يشرب ليلته ويومه حتى تغرب الشمس ولا يبي الشيخ من طريق زكريا بن أبي زائدة عن أبي اسحق كان المسلمون اذا أفطروا يأكلون ويشربون ويأبون النساء ما لم يناموا فاذا ناموا لم يفعلوا شيئا من ذلك الى مثلها وقد بين السدي أن هذا الحكم كان على وفق ما كتب على أهل الكتاب كما أخرجه ابن جرير من طريق السدي بلفظ كتب على النصارى الصيام وكتب عليهم أن لا يأكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا بعد النوم وكتب على المسلمين أن لا مثل ذلك (وان قيس بن صرمة) بكسر الصاد الملهمة وسكون الراء (النصاري) قال في الاصابة ووقع عند أبي داود من هذا الوجه صرمة بن قيس وفي رواية الفسائي أبو قيس بن عمرو فان حل هذا الاختلاف على تعدد أسماء من وقع له ذلك والافهمك الجمع برديج الروايات الى واحد فانه قيل فيه صرمة بن قيس وصرمة بن مالك وصرمة بن أنس وصرمة بن أبي أنس وقيل فيه قيس ابن صرمة وأبو قيس بن صرمة وأبو قيس بن عمرو فيمكن أن يقال ان كان اسمه صرمة بن قيس فن قال فيه قيس بن صرمة قلبه وانما اسمه صرمة وكنيته أبو قيس أو العكس وأما أبو فاسحة قيس أو صرمة على ما تقرر من القلب وكنيته أبو أنس ومن قال فيه أنس حذف أداة الكنية ومن قال فيه ابن مالك نسبته الى جده والعلم عند الله تعالى (كان صاعما فلما حضر الافطار أتى امرأته) لم تسم (فقال لها عندك طعام) بهمة الاستفهام وكسر الكاف (قالت لا ولكن أنطلق فأطلب لك) وظاهره أنه لم يجي معه شيء لكن في مرسل السدي أنه أتاهما بقر فقال استبدلي به طعينا واجعله سخينا فان التمر أحرق جوفى وفي مرسل ابن أبي ليسى فقال لاهله أطعموني فقالت حتى أجهل لك شيئا سخينا ووصله أبو داود من طريق ٣ ابن أبي داود (وكان يومه) بالنصب (يعمل) أى في أرضه كما صرح به أبو داود في روايته (فغلبته عيناه) فنام (فجاءته امرأته) ولا يدرى الكشميني عينه فجاءت امرأته بالافراد وحذف الضمير من فجاءته (فلما رأتها) ناعما (قالت خيبة لك) حرمانا منصوب على أنه مفعول مطلق حذف عامله وجوبا قال بعض النحاة اذا كان بدون لام وجب نصبه أو معها جاز بالنصب وفي مرسل السدي فأيقظته فذكره أن يعصى الله وأبى أن يأكل وزاد في رواية أحمد هنا فأصبح صاعما (فلما انصف النهار غشي عليه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم) بضم الدال وكسر الكاف مبني للمفعول وزاد الامام أحمد وأبو داود والحاكم من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى عن معاذ بن جبل وكان عمر أصاب النساء بعد ما نام ولا بن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام الرجل فأمسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد فرجع عمر من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد سهر عنده فأراد امرأته نفقة قالت اني قد غت فقال ماتت ووقع عليه او صنع كعب بن مالك مثل ذلك (فنزله هذه الآية أحل لكم ليلة الصيام) التي تصجون منها صائمين (الرفث الى نساءكم ففرحوا بها فراح شديدا ونزلت) ولا بن عساكر فزالت بالقامد الواد (وكلاوا واشربوا) جميع الليل (حتى يتبين لكم الخيط الابيض) بياض الصبح (من الخيط الاسود) من سواد الليل قال الأكرمانى لما صار الرفث وهو الجماع هنا حلالا بعد ان كان حراما كان الاكل والشرب بطريق الاولى فلذلك فرحوا بنزولها وفهموا منها الرخصة هذا وجهه مطابقة ذلك لقصة

(٤٦) قسطلاني (ثالث) للمسافرين وفيه الحديث على المحافظة على الاذان في الحضر والسفر وفيه ان الجماعة تصح بامام ومأموم وهو

حدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالا (٣٦٣) أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب

وأبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
أنهما سمعا أبا هريرة يقول كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
حين يفرغ

اجتماع المسلمين وفيه تقديم الصلاة
في أول الوقت

* (باب استحباب القنوت في جميع
الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة
والعياد بالله واستحبابه في الصبح
دائما وبين أن محله بعد رفع الرأس
من الركوع في الركعة الأخيرة
واستحباب الجهرية) *

مذهب الشافعي رحمه الله أن
القنوت مسنون في صلاة الصبح
دائما وأما غيره فله فيه ثلاثة أقوال
الصحيح المشهور أنه أنزلت نازلة
كعدو وقط ووباء وعطش وضرب
ظاهر في المسلمين يؤخذ ذلك فتتوافق
جميع الصلوات المكتوبة والأفلا
والثاني يقتنون في الحالين والثالث
لا يقتنون في الحالين ومحل القنوت
بعد رفع الرأس من الركوع في
الركعة الأخيرة وفي استحباب
الجهر بالقنوت في الصلاة الجهرية
وجهاً أحسنها ما يجهر ويستحب
رفع اليدين فيه ولا يمسح الوجه
وقيل يستحب مسحه وقيل لا يرفع
اليدين وانفقوا على كراهة مسح
الصدر والصحيح أنه لا يتعين فيه
دعاء مخصوص بل يحصل بكل دعاء
وفيه وجه أنه لا يحصل إلا بالدعاء
المشهور اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ
إِلَى آخِرِهِ والصحيح أن هذا مستحب
لا شرط ولو نزل القنوت في الصبح
تجدد للمسلمين وذهب أبو حنيفة وأحمد
وآخرون إلى أنه لا قنوت في الصبح
وقال مالك يفتت قبل الركوع

أبي قيس ثم لما كان حالهما بطريق المفهوم نزل بعد ذلك قوله تعالى وكلاوا واشربوا إلى علم بالمنطوق
تسهيل الأمر عليهم تصريحا والمراد نزول الآية بتسامها قال في فتح الباري وهذا هو المعتمد به
بحرم السهيل وقال إن الآية نزلت في الأمرين معاقبة ما عاقبهم من الفجر فهذا بين أن محل
وقوعه في رواية أبي داود فنزلت أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى قوله من الفجر فهذا بين أن محل
قوله ففرحوا به صدقوله الخيط الأسود وقد وقع ذلك صريحا في رواية زكريا بن أبي زائدة واقظه
فنزلت أحل لكم إلى قوله من الفجر ففرح المسلمون بذلك * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في
الصوم والترمذي في التفسير * (باب قول الله تعالى) مخاطبا للمسلمين (وكلاوا واشربوا) بعد أن
كنتم ممنوعين منهم بعد النوم في رمضان (حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من
الفجر) بيان للخيط الأبيض (ثم أعوا الصيام إلى الليل) فإنه آخر وقته وحتى للغاية واستشكل بأنه
يلزم منه أن يؤكل جرعة من النهار وأجيب بأن الغاية غايان غاية مد وهي التي لو لم تذ كر لم يدخل
ما بعده حال ذكرها في حكم ما قبلها وغاية إسقاط وهي التي لو لم تذ كر لكان ما بعده أاخلا في
حكم ما قبلها فالاول أعوا الصيام إلى الليل والثاني إلى المرافق أي وائر كما ما بعده المرافق
ويأتي مثل هذا في قوله صلى الله عليه وسلم حتى يؤذن ابن أم مكتوم ولقظ رواية ابن عساكر وكلاوا
واشربوا إلى قوله ثم أعوا الصيام إلى الليل (فيه) أي في الباب حديث رواه (البراء) في الباب
السابق موصولا لابن عساكر عن البراء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبالسند قال (حدثنا
سجاج بن منهل) السلمي الانطاقي ولابن عساكر الحاج بن منهل قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء
وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح المعجمة مصغر بن السلمي (قال أخبرني) بالافراد (حصين
ابن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن السلمي أيضا (عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون
المهملة عامر بن شراحيل (عن عدي بن حاتم) الصحابي (رضي الله عنه قال لما نزلت حتى يتبين
لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود) ثم قدمت فأسمت وتعلمت الشرائع ولا جدم من طريق
محمد بن علي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة والصيام وقال صل كذا وصم كذا فإذا غابت
الشمس فكل حتى يتبين لك الخيط الأبيض من الخيط الأسود (عمدت) بفتح الميم (إلى عقيل
بكسر العين حبل) (أسودوا إلى عقيل) بضم الفاء ما تحت وساد في جعلت أنظر (اليهما) في الليل
فلا يتبين لى) فلا يظهري وفي رواية مجال فلا أستبين الأبيض من الأسود (فعدوت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك) (فقال) عليه
الصلاة والسلام (أعنا ذلك) المذكور في قوله حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود
سواد الليل وياض النهار) وفي التفسير يركب رسول الله ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود
أهما الخيطان قال أنك لعريض القفا أن أبصرت الخيطين ثم قال لا بل هما سواد الليل وياض
النهار * وحديث الباب أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وقال
حسن صحيح * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم
الجحفي قال (حدثنا ابن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي عبد العزيز (عن أبيه) أي حازم سلمة بن
دينار (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء والعين الساعدي (ح) (لهويل السند) (وحدثني)
بالافراد (سعيد بن أبي مريم) قال (حدثنا أبو عوانة) بالغين المعجمة والمهملة المشددة (محمد بن
أعطر) (ولفظ المتن) (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة (عن سهل بن سعد) قال أنزلت وكلاوا
واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود ولم ينزل قوله تعالى (من الفجر فكان)
بالقاف ولا في الوقت وكان (رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم في رحله) بالافراد ولا يوزن الوقت

ودلائل الجميع مروفة وقد أوضحتم في شرح المذهب والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ

من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله من جده ربنا ولك الحمد (٣٦٣) ثم يقول وهو قائم اللهم أنج الوليد بن الوليد

وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية عصت الله ورسوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزلت ليس للثمن الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون وحديثه أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أني قوله واجعلها عليهم كسني يوسف وليد كرماء بعده

من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله من جده ربنا ولك الحمد ثم يقول اللهم أنج الوليد بن الوليد إلى آخره فيه استحباب القنوت والجهربه وأنه بعد الركوع وأنه يجمع بين قوله سمع الله من جده وربنا ولك الحمد فيه جواز الدعاء لانسان معين وعلى معين وقد سبق أنه يجوز أن يقول ربنا لك الحمد وربنا ولك الحمد بآيات الواو وحذفها وقد ثبت الأمران في الصحيح وسبق بيان حكمه الواو (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر) الوطأة بفتح الواو واسكان الطاء وبعد هاهمزة وهي البأس (قوله صلى الله عليه وسلم واجعلها عليهم كسني يوسف) هو بكسر السين وتخفيف الياء أي اجعلها سنين شدد اذا ذوات خط وغلا (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم العن لحيان إلى آخره) فيه جواز لعن الكفار وطائفة معينة منهم (قوله ثم بلغنا أنه ترك ذلك) يعني الدعاء ٣ قوله عبد الله صوابه عبيد الله

رجليه (الخط الأبيض والخط الأسود لم يزل) ولا يورى ذرو الوقت وابن عساكر ولا يزال (يا كل حتى يتبين له) بالمشاة القسبة ثم القوقيسة والموحدة وتشديد المشاة التحسية ولا ذرتين عشتاين فوقيتين قبل الموحدة وللشمس بهي حتى يستبين له بسين مهمله ساكنة مع التخفيف (رؤيتهما) أي الخططين (فأنزل الله) عز وجل (بعد) قوله (من الفجر) قال البيضاوي شبه أول ما يدوم من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غيش الليل بخطين أبيض وأسودوا كتي بيان الخط الأبيض بقوله من الفجر عن بيان الخط الأسود لدلالته عليه وبذلك خرجا من الاستعارة إلى التمثيل ويجوز أن تكون من التبعيض فان ما يدوم بعض الفجر وما روى أنها نزلت ولم ينزل من الفجر وكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجله الخط فزلت له لعل كان قبل دخول رمضان وقاخير البيان إلى وقت الحاجة جائز أو كفي أو لا بأشعاره ما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وذكر في الفتح والعمدة والتفقيج والمصابيح أن حديث عدى يقتضى نزول قوله تعالى من الفجر منه لا بقوله من الخط الأسود وحديث سهل بن سعد صريح في أنه لم ينزل الا منصف الا فان حمل على واقعيتين في وقتين فلا اشكال والاحتمال أن يكون حديث عدى متأخرا عن حديث سهل فانما سمع الآية مجردة فحملها على ما وصل اليه فهمه حتى يتبين له الصواب وعلى هذا يكون من الفجر متعلقا بيمين وعلى مقتضى حديث سهل يكون في موضع الحال متعلقا بمذوف اه وليس في حديث عدى هنا عند المؤلف بل ولا في التفسير ذكر من الفجر أصلا فليتأمل نعم ثبت ذكره في روايته عند مسلم في صحيحه (فعلوا) أي الرجال (أنه اغايهني) بقوله الخط الأبيض والخط الأسود (الليل والنهار) وابن عساكر من النهار وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير وكذا النسائي (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) فيما رواه مسلم من حديث سمرة (لا يمنعكم) بنون التوكيد الثقيلة ولا يذرعن الكشميهني لا يمنعكم باسقاطها وحرم العين (من يحوركم) بفتح السين اسم ما يشعربه (أذان بلال) وبالسند قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) وكان اسمه عبد الله ٤ الهباري القرشي (عن أبي اسامة) جاذب أسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر والقاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر الصديق المتوفى سنة ست ومائة على الصحيح (عن عائشة رضي الله عنها) والقاسم جر عطف على نافع لا على ابن عمر لان عبيد الله رواه عن نافع عن ابن عمر وعن القاسم عن عائشة والحاصل أن لعبيد الله فيه شيعين يروى عنهم ما رواه نافع والقاسم بن محمد (أن بلالا كان يؤذن) للفجر (بليل) ليستهدلها بالتطهير وغيره وقال أبو حنيفة والثوري للسجور وردبائه انما أخبر عن عادته في الاذان دائما (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم) عمرو بن قيس العامري وأم مكتوم اسمها عاتكة بنت عبد الله وزاد في باب أذان الامعي كالوطأ وكان أعشى لا ينادي حتى يقال له أصحت أصحت أي قارب الصباح وقيل على ظاهره من ظهور الصباح والاول أرجح وعليه يحمل قوله هنا (فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) أي حتى يقارب طلوع الفجر والمعنى في الجميع أن بلالا كان يؤذن قبل الفجر ثم يربص بعد الدعاء ونحوه ثم يقرب الفجر فاذا قارب طلوعه نزل فأخبر ابن أم مكتوم فيظهر ويرقى ويشرع في الاذان اذا قارب الصباح حوطة للفجر فاذنه علم على الوقت الذي يمتنع فيه الاكل ولعل بتمام أذانه يتضح الفجر وتصح الصلاة على التأويل الآخر في أصبحت أصبحت فيكون جمع بين الأمرين قاله الأئمة وسبق في الباب الذي قبل هذا أن حتى هنا اغاية المد (قال القاسم) بن محمد (ولم يكن بين أذانهما) بكسر النون من غيراء (الآن يرقى) بفتح القاف أي يصعد (ذا) ابن أم مكتوم (وينزل) بالنصب عطف على يرقى (ذا) بلال

بالتصغير كما في التقريب وعبارته عبيد بن اسمعيل القرشي الهباري بفتح الهاء والموحدة الثقيلة ويقال اسمه عبيد الله اه صحيحه

• وحديثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا (٣٦٤) الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن ابي سلمة ان ابا هريرة

ولم يشاهد ذلك القائم بن محمد و قول الداودي هذا يدل على أن ابن أم مكتوم كان يراعي قرب طلوع
الفجر أو طلوعه لأنه لم يكن يكتبني بأذان بلال في علم الوقت لأن بلال لا في ما يدل عليه الحديث كان
تختلف أوقاته وانما حكى من قال يرقى ذوا ينزل داما مشهد في بعض الأوقات ولو كان فعلا لا يختلف
لا كتبني به النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم وم وقال
فاذا فرغ بلال فكفوا تعقبه ابن المنير بأن الراوي انما أراد أن يبين اختصارهم في السجود وانما كان
بالقمة والقرعة ونحوها بقدر ما ينزل هذا ويصعد هذا وانما كان يصعد قبيل الفجر بحيث اذا وصل
الى فوق طلع الفجر ولا يحتاج هذا الى حمله على اختلاف أوقات بلال بل ظاهر الحديث ان
أوقاته ما كانت على رتبة مهيمة وقاعدة مطردة اهـ (باب تأخير السجود) الى قرب طلوع الفجر
الصادق ولا يذرعجيل السجود خوفا من طلوع الفجر في أول الشروع قال الزين بن المنير التجيل
من الامور النسبية فان نسب الى أول الوقت كان معناه التقديم وان نسب الى آخره كان معناه
التأخير وانما سماه البخاري تجيل اشارته منه الى أن العماني كان يسابق بصوره الفجر عند خوف
طلوعه وخوف فوات الصلاة بقدر وصوله الى المسجد قال الزركشي فعلى هذا يقرأ بضم السين
اذ لم يرتجى الاكل وقول الحافظ بن حجر انه لم يرق في شيء من نسخ البخاري تأخير السجود لا يلزم
منه العدم فقد ثبت في اليونانية بلفظ تأخير السجود ولا يذرعجيل السجود على ما مر
وبالسند قال (حدثنا محمد بن عبيد الله) بضم العين مصغرا مضافا الى المدي قال (حدثنا عبد العزيز بن
ابي حازم عن) أبيه (ابي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد رضى الله عنه) أنه (قال كنت
أنتصر في أهلي ثم تكون سرعني أن أدرك السجود) بالذال اى صلاة الصبح (مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم) وللكشمة نى كفى الفتح أن أدرك السجود بالراء والاصواب الاول * وهذا الحديث
من افراد البخاري وقد أخرجه في باب وقت الفجر من الصلاة وفيه تأخير السجود ومحملة ما لم
يشك في طلوع الفجر فان شك لم يسن التأخير بل الافضل تركه لحديث دع ما يريك الى ما لا يريك
(باب قدركم بين) انتهاء (السجود) ايتاء (صلاة الفجر) من الزمان وبالسند قال (حدثنا مسلم
ابن ابراهيم) القراهدي قال (حدثنا هشام) الدستواقي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس
عن زيد بن ثابت رضى الله عنه) أنه (قال سمعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام الى الصلاة) قال
أنس (قلت لزيد) كم كان بين الاذان والسجود قال (زيد هو) (قدر خمسين آية) أى قدر قرأتها
وهذا الحديث سبق في باب وقت الفجر (باب بركة السجود من غير إيجاب) في محل نصب على
الحال أى من غير أن يكون واجبا ثم علل عدم الوجوب بقوله (لأن النبي صلى الله عليه وسلم
واجبا) رضى الله عنهم (واصلا) فى صومهم من غير افطار بالليل (ولم يذكر السجود) بضم الياء
وفتح الكاف مبني للمفعول وفى نسخة ولم يذكر السجود مبني للفاعل وللكشمة نى والنسبى فيها
قوله فى فتح الباري ولم يذكر سجود بدون الالف واللام وفى بعض الاصول المعتمدة باب من ترك
السجود الخ * وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا جويرية) بن
أسماء الضبعي البصري (عن نافع عن عبد الله) بن عمر (رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
واصل) بين الصومين من غير افطار بالليل (فواصل الناس) أيضا تبعه الله صلى الله عليه وسلم (فشق
عليهم) أى الوصال المشقة الجوع والعطش (فتهاهم) عن الوصال لما رأى من المشقة عليهم نهى
ارشادا وتحريما وهو المريح عند الشافعية (قالوا لك) ولابن عسكرا فانك (واصل قال) عليه
الصلاة والسلام (لست كهيتةكم) أى لست حالى كالحاكم (واقظ الهيئة زائد والمراد لست
كأحدكم (انى اظن) بفتح الهمزة والظاء المعجمة المشالة (اطم واسق) بضم الهمزة وفيه ما مبين

حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
قنت بعد الركعة فى صلاة شهر
اذا قال سمع الله لمن حده يقول فى
قدوته اللهم نج الوليد بن الوليد
اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج
عاش بن أبى ربيعة اللهم نج
المستضعفين من المؤمنين اللهم
اشدد وطأتك على مضر اللهم
اجعلها عليهم سنين كسني يوسف
قال أبو هريرة ثم رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد
فقلت أرى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم قال
فقبل وماتراهم قد قدموا * وحديثي
زهر بن حرب حدثنا حسين بن محمد
حدثنا شيخان عن يحيى عن أبى سلمة
ان أبا هريرة أخذ به ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينما هو يصلى
العشاء اذ قال سمع الله لمن حده ثم
قال قبل ان يسجد اللهم نج عياش
ابن أبى ربيعة ثم ذكر عن حديث
الاوزاعي الى قوله كسني يوسف
ولم يذكر ما بعده * حدثنا محمد بن
منفى حدثنا معاذ بن هشام أخبرني
أبى عن يحيى بن أبى كثير حدثنا
أبوسلمة بن عبد الرحمن انه سمع أبا
هريرة يقول والله لا قربن بكم صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان أبو هريرة يقنت فى الظهور
والعشاء الاخرة وصلاة الصبح
ويدعو للمؤمنين وبلغن الكفار
* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن اسحق بن عبد الله بن
أبى طلحة عن أنس بن مالك قال دعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين
صباحا يدعو على رعل وذكوان
ولحيان وعصبة عصت الله ورسوله
على هذه القبائل وما أصل القنوت فى الصبح فلم يتركه حتى فارق الدنيا كذا صح عن أنس رضى الله عنه (قوله بينما هو يصلى) للمفعول

على هذه القبائل وما أصل القنوت فى الصبح فلم يتركه حتى فارق الدنيا كذا صح عن أنس رضى الله عنه (قوله بينما هو يصلى) للمفعول

قال أنس أنزل الله تعالى في الذين قتلوا يثرب معونة قرأنا قرأناه حتى نسخ بعد أن بلغوا (٣٦٥) فومنا أن قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه

* وحدثني عمرو والنافذ وزهري بن حرب
قالا حدثنا اسمعيل عن أيوب عن
محمد قال قال أنس هل كنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
صلاة الصبح قال نعم بعد الركوع
يسيرا * وحدثني عبد الله بن معاذ
العنبري وأبو كريب واسحق بن
إبراهيم ومحمد بن عبد الأعلى واللفظ
لأن معاذ حدثني المعتمر بن سليمان
عن أبيه عن أبي مجلز عن أنس بن
مالك قال كنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم شهرا بعد الركوع في
صلاة الصبح يدعو على رطل
وذكوان ويقول عصية عصت الله
ورسوله * وحدثني محمد بن حاتم
حدثنا بهز بن أسد حدثنا جابر بن
سلمة أخبرنا أنس بن سيرين عن أنس
ابن مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كنت شهرا بعد الركوع
في صلاة الفجر يدعو على بني عصية
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قالا حدثنا أبو معاوية عن
عاصم عن أنس قال سألت عن
القنوت قبل الركوع أو بعد
الركوع فقال قبل الركوع قال
قلت فإن ناسا يزعمون أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كنت بعد
الركوع فقال إنما كنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم شهرا يدعو على
أناس قتلوا أناسا من أصحابه يقال
لهم القراء * حدثنا ابن أبي عمر
حدثنا صفوان عن عاصم سمعت
أنسا يقول ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجد على سرية
ما وجد على السبعين الذي أصيبوا
يوم بئر معونة كانوا يدعون القراء
فكثرت شهر يدعو على قتلهم
* وحدثنا أبو كريب حدثنا حماد

للمفعول أي أعطى قوة الطاعم والشارب فليس المراد الحقيقة اذ لو أكل حقيقة لم يتق وصل
* وفي هذا الحديث مباحث تأتي إن شاء الله تعالى في موضعها * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي أياس)
بكسر الهمز وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عبد العزيز بن صهيب)
بضم الصاد المهملة وفتح الهاء مصغرا (قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي)
ولأن عسا كر رسول الله (صلى الله عليه وسلم تسحروا) هو تفعل من السحر وهو قيل الصبح وقال
في الروضة كاصلها ويدخل وقته بنصف الليل قال السبكي وفيه نظر لأن السحر لغة قبيل النجس
ومن ثم خصه ابن أبي الصيف اليقيني بالسدم الأخير والمراد الأكل في ذلك الوقت وذلك على معنى أن
التفعل هنا في الزمن المصوغ من لفظه فانه من معاني تفعل كما ذكره ابن مالك في التسهيل أو الأخذ
في الأمر شيئا فشيئا ويحصل السحور بقليل الطعم وكثيره والأمر به للندب (فإن في السحور) بفتح
السين اسم لما يتسحربه وبالضم الفعل (بركة) بالنصب اسم إن وفي معنى كونه بركة وجوه أن يبارك
في اليسر منه بحيث تحصل به الأمانة على الصوم وفي حديث علي عند ابن عدى مرفوعا تسحروا ولو
بشرية فمن ما زاد في حديث أبي أمامة عند الطبراني مرفوعا ولو بتمرة ولو بحبات زبيب الحديث
ويكون ذلك بالخاصية كما بورك في التمر ويد الاجتماع على الطعام أو المراد بالبركة في التبعة وفي
حديث أبي هريرة مما ذكره في الفردوس ثلاثة لا يحاسب عليهما العبد أكلة السحور وما أظفر
عليه وما أكل مع الإخوان أو المراد بها التقوى على الصيام وغيره من أعمال النهار وفي حديث جابر
عند ابن ماجه والحاكم مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار بالقيلولة على قيام الليل
ويحصل به النشاط ومدافعة سوء الخلق الذي يشبه الجوع أو المراد بها الأمور الآخرة فإن إقامة
السنة توجب الاجر وزيادة وقال القاضي عياض قد تكون هذه البركة ما يتفق للمتسحر من ذكر
أو صلاة أو استغفار وغير ذلك من زيادات الأعمال التي لولا القيام للسحور لكان الإنسان نائما عنها
وتاركها وتجديد النية للصوم يخرج من خلاف من أوجب تجديدها إذا نام بعدها وقال ابن دقيق
العيد ومما يعال به استحباب السحور مخالفة لأهل الكتاب لانه ممنوع عندهم وهذا أحد الوجوه
المقتضية لازية في الاجور الآخرة * (تنبيه) * ان قلنا ان المراد بالبركة الاجر والثواب فالسحور
بالضم لانه مصدر بمعنى التسحر وان قلنا التقوية فبالفتح * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي
والنسائي وابن ماجه * هذا (باب) التنوين (أذوق) الإنسان (بالتأمر صوما) فرضا ونفلا هل
يصح أولا (وفات أم الدرداء) خيرة مما وصله ابن أبي شيبة (كان أبو الدرداء) عويع الانصاري
(يقول عندكم طعام فان قلنا لا قال فاني صائم يومى هذا وفعله) أى ما فعل أبو الدرداء (ابو طلحة) زيد
ابن مهمل الانصاري مما وصله عبد الرزاق (و) كذا فعله (ابو هريرة) مملو صله البيهقي (و) كذا
(ابن عباس) مما وصله الطحاوي (و) كذا (حديث قرضى الله عنهم) مما وصله عبد الرزاق وهذا
كله في النفل قبل الزوال ويدل له قوله في أثر أم الدرداء عند ابن أبي شيبة كان أبو الدرداء يغدو
أحيانا فيسأل الغداء وفي أثر أبي طلحة عند عبد الرزاق كان يأتي أهله فيقول هل من غداء وقول
ابن عباس لقد أصبحت وما أريد الصوم وما أكلت من طعام ولا شراب ولا صوم يومى هذا إذ
الغداء بفتح الغين اسم لما يؤكل قبل الزوال وهذا مذهب الشافعية واستدل له أيضا بأنه صلى
الله عليه وسلم قال لعائشة تو ما هل عندكم من غداء قالت لا قال فاني أذن أصوم رواه الدارقطني
وصححه أسناده ويحكم بالصوم في ذلك من أول النهار فيثاب على جميعه وفي أثر حذيفة عند عبد
الرزاق أنه قال من بدله الصياح بعد ما تزول الشمس فليصم واليه مذهب جماعة سواء كان قبل
الزوال أو بعده وهو مذهب الحنابلة وبعبارة المرداوي في تنقيحه ويصح صوم نفل بنية من النهار
مطلقا أو يحكم بالصوم الشرعى المئاب عليه من وقت النية نفا وقال مالك لا يصوم في النافلة

قال أهل اللغة أصل يئماو يئنا بين وتقديره بين أوقات صلاته قال كذا وكذا وقد سبق أيضا

(قوله عن أبي مجلز) هو بكسر الميم

وابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا (٣٦٦) مروان كاهن عن عاصم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث يزيد

الآن أن بيت لقوله عليه الصلاة والسلام لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل والحديث الاعمال بالنيات فلا صياك أول النهار عمل بالنية وقياسا على الصلاة اذ نفلها وفرضها في النية سواء * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل (عن يزيد بن ابي عبيد) يزيد من الزيادة وعبيد مصغر امولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع) واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبعث رجلا هو هذبن اسماء من حارة الاسلمى كما عند اجدوا بن ابي خيمه (ينادى فى الناس يوم عاشوراء ان) بفتح الهمزة وفى اليونانية يسكون النون مع فتح الهمزة ولا يذران بكسرهما مع تشديد النون (من أكل فليتم) يسكون اللام ويجوز كسرهما بلفظ الامر للغائب والميم مفتوحة تحقيفا أى لم يسكن بقية يومه حرمة للوقت كما يسكن لو أصبح يوم الشك مقطرا ثم ثبت أنه من رمضان (أو) قال (فليصم) شك من الراوى (ومن لم يأكل فلا يأكل) واستدل به ابو حنيفة على ان الفرض يجوز بنية من النهار لان صوم عاشوراء كان فرضا ورد بانه امساك لا صوم وبان عاشوراء لم يكن فرضا عند الجمهور وبانه ليس فيه أنه لا قضاء عليهم بل فى أبي داود أنهم أتوا بقية اليوم وقضوه واستدل الجمهور لا اشتراط النية فى صوم الفرض من الليل بحديث حفصة عند أصحاب السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له وهذا لفظ النسائي ولا يذروا الترمذى من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له واختلف فى رفعه ووقفه ورجح الترمذى والنسائي الموقوف وعمل بظاهر الاسناد جماعة فصحوا الحديث المذكور منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وروى له الدارقطنى طريقا أخرى وقال رجالها ثقات وظاهر العموم فى الصوم نفلا أو فرضا وهو محمول على الفرض بقرينة حديث عائشة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها يوما هل عندكم من غداء قالت لا قال فأتى اذن أصوم قالت وقال لى يوما آخرأ عندكم شئ قلت نعم قال اذن أفطر وإن كنت فرضت الصوم رواء الدارقطنى وصحح اسناده فلا تجزئ النية مع طلوع الفجر بظاهر الحديث ولا تختص بالنصف الاخير من الليل لا لاطلاقه ولوشك فى تقدمها الفجر لم يصح صومه لان الاصل عدم التقدم ولا بد من التثبيت لسلك يوم لظاهر الحديث ولان صوم كل يوم عبادة لتخال اليومين ما يناقض الصوم كالصلايتين يتخللهما السلام وقال المالكية المشهور لا اكتفاء بنية واحدة فى أول ليلة من رمضان لجميعة فى حق الحاضر الصحيح وأما المسافر والمريض فلا بد لكل منهما من التثبيت فى كل ليلة ولا بد عند الشافعية من كونها اجازمة معينة كالصلاة بخلاف الحنفية فلم يشترطوا التعيين وهذا الحديث من الثلاثيات وأخرجه المؤلف أيضا فى الصيام وفى خبر الواحد ومسلم والنسائي فى الصوم (باب الصام) حال كونه (بصحيح جنبا) هل يصح صومه أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد التحيمة (مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن المغيرة) القرشى (انه سمع) مولا (ابا بكر بن عبد الرحمن) راهب قريش (قال كنت انا وابي) عبد الرحمن ابن الحرث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشى المخزومى ابن عم عكرمة بن ابي جهل بن هشام (حين) ولا يذروا حتى (دخلنا على عائشة وام سلمة) هند بنت ابي أمية (ح) للتحويل (حدثنا) ولا يذروا حديثنا (ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ان اياه عبد الرحمن اخبر مر وان) بن الحكم بن ابي العاص بن أمية بن عبد شمس بن قصى الاموى القرشى ولابعد الهجرة بسنتين ولم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ولما خلافة تسعة

بعضهم على بعض * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا الاسود بن عامر اخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يلعبن رعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا الاسود بن عامر اخبرنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن حدثنا هشام عن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على احياء من احياء العرب ثم تركه * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة سمعت ابن ابي ليلى حدثنا البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقنت فى الصبح والمغرب * وحدثنا ابن نمير حدثنا ابي حدثنا سفيان عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الفجر والمغرب * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح المصرى حدثنا ابن وهب عن الليث عن عمران بن ابي أنس عن حنظلة بن علي عن خفاف بن ايماء الغفارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صلاة اللهم العن بني حيان ورعدا وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله غفارا غفرا الله لها وأسلم سالمها الله * وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني محمد وهو ابن عمرو عن خالد ابن عبد الله بن حرمل عن الحرث ابن خفاف انه قال قال خفاف بن

واسكان الجيم وفتح اللام (قوله عن خفاف بن ايماء الغفارى) خفاف بضم الخاء المعجمة وايماء بكسر الهمزة وهو مصروف أشهر

أيما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها واسلم سالها (٣٧٧) الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن

بن الحبان والعن رعاؤك كون ثم وقع ساجدا قال خفاني فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا اسمعيل قال وأخبرني عبد الرحمن ابن حرملة عن حنظلة بن علي بن الاسقع عن خناب بن ايماء بمثله الا أنهم يقل فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثني حرملة بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل من غزوة خيبر

*) (باب قضاء الصلاة الفائتة واستصحاب تعجيل قضائها) *

حاصل المذهب أنه اذا فاتته فريضة وجب قضاؤها وان فاتت بعد ذلك استحب قضاؤها على الفور ويجوز التأخير على الصحيح وحكى البغوي وغيره وجهها أنه لا يجوز ان فاتته بلا عذر وجب قضاؤها على الفور على الاصح وقيل لا يجب على الفور بل له التأخير واذا قضى صلوات استحب له قضاؤها من مرتبة فان خالف ذلك صححت صلواته عند الشافعي ومن وافقه سواء كانت الصلوات قليلة أو كثيرة وان فاتته سنة راتبة فقيمها قولان للشافعي أحدهما يستحب قضاؤها لموم قوله صلى الله عليه وسلم من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها ولا حديث آخر كثيرة في الصحيح كقضائه صلى الله عليه وسلم سنة الظهر بعد العصر حين شغله عنها الوفاء وقضائه سنة الصبح في حديث الباب والقول الثاني لا يستحب وأما السنن التي شرعت لعارض كصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاؤها بخلاف والله أعلم (قوله قفل من غزوة خيبر) أي رجع والقول

أشهر وتوفي في رمضان سنة خمس وستين (أن عائشة وأم سلمة أخبرتا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو) أي والحال أنه (جنب من) جماع (أهله) وفي رواية يونس عن ابن شهاب عن عروة وأبي بكر بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كان يدركه الفجر في رمضان من غير حل وللنساء عنهما من غير احتلام وفي لفظه كان يصح جنباً مني (ثم يغتسل ويصوم) بيان الجواز والا فلا فضل الغسل قبل الفجر والاحتلام يطلق على الانزال وقد يقع الانزال من غير رؤية شيء في المنام وأرادت بالتقييد بالجماع من غير احتلام المبالغة في الرد على من زعم أن فاعل ذلك عمداً مفسط (وقال) ولابن عساكر فقال (مروان بن الحكم) لعبد الرحمن بن الحارث اقسام بالله لتقرعن) بفتح القاف وتشديد الراء من التقريع وهو التعنيف ولا يذرع الحموى والمستمل لتقرعن بالنساء الساكنة والزناى المكسورة من الأنواع أى الخوفن (بها) أى بالمقالة المذكورة (أباهرية) وذلك لأن أباهرية كان يرى أن من أصبح جنباً من جماع لا يصح صومه لحديث الفضل بن عباس في مسلم وحديث أسامة في النسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدركه الفجر جنباً فلا يصح وفي النسائي عن أبي هريرة أنه قال لا ورب هذا البيت ما تأملت من أدركه الصبح وهو جنب فلا يصوم محمد بن محبوب الكعبة قاله (ومروان بن محمد) حاكم (على المدينة) من قبل معاوية بن أبي سفيان (فقال أبو بكر فذكر ذلك) أى فعل ما قاله مروان من تربع أبي هريرة وتغيبه مما كان يراه أبي (عبد الرحمن ثم) بعد ذلك (قد رانا أن نجتمع) بأبي هريرة (بذي الحليفة) ميعات أهل المدينة (وكانت لابي هريرة هناك أرض فقال عبد الرحمن لابي هريرة اني ذا كركك امرأ) وللكشميهني كما قاله الحافظ بن جراني أذكر بصيغة المضارع (ولولا مروان اقسام على فيه لم أذكره لك) وللكنهيهني كافي الفتح لم أذكر ذلك (فذكر) عبد الرحمن له (قول عائشة وأم سلمة) وفي رواية معمر عن ابن شهاب قتلون وجه أبي هريرة (فقال كذلك) أى الذي رأيته من كون من أدركه الفجر جنباً لا يصوم (حدثني) بالافراد (الفضل بن عباس وهو أعلم) بما روى والعهد في ذلك عليه لا على وفي رواية النسائي عن البخاري كما قاله الحافظ بن جرير هو أعلم أى أرواح النبي صلى الله عليه وسلم وكذا في رواية معمر وفي رواية ابن جرير فقال أبو هريرة أهما قالتا قال نعم قال هما أعلم وهما يرجح رواية النسائي وزاد ابن جرير في روايته فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك وترك حديث الفضل وأسامة ورأى من سخط في قوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم دلالة وإشارة اليه وحديث عائشة وأم سلمة يرجح على غيرهما لأنهما ترويان ذلك عن مشاهدة بخلاف غيرهما * وفي هذا الحديث أربعة من التابعين أبو بكر وأبو هريرة والزهرى ومروان (وقال همام) هو ابن منبه مما وصله أحمد وابن حبان (وابن عبد الله بن عمر) قيل هو سالم وقيل عبد الله وقيل عبد الله بالتكبير والتصغير مما وصله عبد الرزاق (عن أبي هريرة) كان النبي صلى الله عليه وسلم بأمر بالفطر (ولابن عساكر) يأمر باب الفطر قال المؤلف (والأول) أى حديث عائشة وأم سلمة (اسم) أى أظهر اتصالاً وقال في الفتح أقوى اسناداً من حيث الرجحان لأنه جاء عنهما من طرق كثيرة جداً يعنى واحد حتى قال ابن عبد البر أنه صح وتواتر وأما أبو هريرة فكثر الروايات عنه أنه كان يفتي به ولم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم انما سمع عنه بواسطة الفضل وأسامة وأما حلقه أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله كما مر فكانه لشدة وثوقه بخبرهما لم يحلف على ذلك وقد رجع عن ذلك (بابه) حكم (المباشرة للصائم) أى لمس بشرة الرجل بشرة المرأة ونحو ذلك لا الجماع (وقالت عائشة رضي الله عنها) مما وصله الطحاوى (يحرم عليه) أى على الصائم (فرجها) أى فرج امرأته * وبالسند قال (حدثنا سليمان بن حرب قال عن شعبة) بن الحجاج وسقط لفظ

كصلاة الكسوف والاستسقاء ونحوهما فلا يشرع قضاؤها بخلاف والله أعلم (قوله قفل من غزوة خيبر) أي رجع والقول

سار إليه حتى اذا أدركه الكرى عزم وقال (٣٦٨) لبلال اكلأ لنا الليل فصلى لبلال ما قدر له ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصحابه فلما تقارب الفجر استند لبلال الى راحلته فواجه الفجر فغابت بلال لا عيناه وهو مستند الى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضرب بهم الشمس فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظا فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أى بلال فقال بلال أخذت نفسى الذى أخذ بأبى أنت وأمى يا رسول الله بنقسل

الرجوع ويقال غزوة وغزاة وخير نالها المجوعة هذا هو الصواب وكذا ضبطناه وكذا هو فى أصول بلادنا من نسخ مسلم قال الباجى وأبو عمر ابن عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب قال القاضى عياض هذا قول أهل السير وهو الصحيح قال وقال الاصيلي انما هو حنين بالحاء المهملة والنون وهذا غريب ضعيف واختل فواهل كان هذا النوم مرة أو مرتين وظاهر الاحاديث مرتان (قوله اذا أدركه الكرى عزم) الكرى بفتح الكاف النعاس وقيل النوم يقال منه كرى الرجل بفتح الكاف وكسر الراء بكرى كرى فهو كروا امرأة كرية بتحفيف الياء والتعريس نزول المسافرين آخر الليل للنوم والاستراحة هكذا قاله الخليل والجهور وقال أبو زيد هو النزول أى وقت كان من ليل أو من روى الحديث معرسون فى فجر الظهيرة (قوله وقال لبلال اكلأ لنا الفجر) هو بهمز آخره أى ارقبه واحفظه واحرسه ومصدره الكلاء بكسر الكاف والممد ذكره الجوهري وقوله

قال لابي ذر وابن عساكر ولا يذر عن الكشمهين عن سعيد بن شعبة قال الحافظ بن حجر وهو غلط فاحش فليس فى شيوخ سليمان بن حرب أحد اسمه سعيد حدثه عن الحكم وكذا وقع عند الاسماعيلى عن يوسف القاضى عن سليمان بن حرب عن شعبة (عن الحكم) بن عتبة مصغرا (عن ابراهيم) التميمي (عن الاسود) بن يزيد خال ابراهيم (عن عائشة رضى الله عنها) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل (بعض أزواجه) (وياسر) بعضهم من عطف العام على الخاص لان المباشرة أعم من التقبيل والمراد غير الجماع كما مر (وهو صائم وكان) عليه الصلوة والسلام (أملككم لاربه) بكسر الهمزة واسكان الراء فى الفروع وغيره أى عضوه وعنت الذكرا خاصة للقرينة الدالة عليه ويروى بفتح الهمزة والراء موقدته فى فتح البارى وقال انه أشهر روى ترجيحه أشار البخارى بما أورده من التفسير أى أغلبكم لهواه وحاجته وقال التوربشتى حمل الارب ساكن الراء على العضوف هذا الحديث غير شديد لا يفتربه الا جاهل بوجوه حسن الخطاب مائل عن سنن الادب ونهج الصواب وأجاب الطيبي بانها ذكرت أنواع الشهوة متروكة من الادنى الى الاعلى فبدأت بقدمتها التى هى القبله ثم نزلت بالمباشرة من نحو المداعسة والمعاينة وأرادت أن تعبر عن الجماع فكنت عنها بالارب وأى عبارة أحسن منها اه وفى الموطأ رواية عبيد الله أياكم أم لك لنفسه وبذلك فسره الترمذى فى جامعه فقال ومعنى لاربه لنفسه قال الحافظ الزين العرافى وهو أولى الاقوال بالصواب لان أولى ما فسره به الغرب ما ورد فى بعض طرق الحديث وقد أشارت عائشة رضى الله عنها بقولها وكان أملككم لاربه الى أنه تباح القبله والمباشرة بغير الجماع لمن يكون ماله كالاربه دون من لا يأمن من الانزال أو الجماع وظاهره أنها اعتقدت خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لكن ثبت عنها ناصر يحا اباحه ذلك حيث قالت فيما سبق أول الباب يحل له كل شئ الا الجماع فيحمل النهى هنا عنه على كراهة التنزيه لانها لا تنافى الاباحه فى كتاب الصيام ليوسف القاضى بلفظ سئلت عائشة عن المباشرة للصائم فكرهتها وكان هذا هو السرتى تصدير البخارى بالانزال الاول عنها لانه يفسر مرادها بما ذكرته مما يدل على الكراهة ويدل على أنها لا ترى بتحريمها ولا يكون من الخصائص ما فى الموطأ ان عائشة بنت طلحة كانت عند عائشة فدخل عاينها زوجها وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق فقالت له عائشة ما منعك أن تدن من أهلى فتلا عنها وتقبلها قال أقبلها وأنا صائم قالت نعم ولا يخفى ان محل هذا مع الا من فان حرك ذلك شهوة حرم لان فيه تعريض لانفساد العادة والحديث الصحيحين من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه وروى البيهقى باسناد صحيح عن عائشة رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم رخص فى القبله للشيخ وهو صائم ونهى عنها الشاب وقال الشيخ عايناه وراه والشاب يفسد صومه ففهمنا من التعليل أنه دائر مع تحريك الشهوة بالمعنى المذكور واتعير بالشيخ والشاب جرى على الغلب من أحوال الشيوخ فى انكسار شهوتهم ومن أحوال الشباب فى قوة شهوتهم فلما انعكس الامر انعكس الحكم ولوضم المرأة الى نفسه بجائل فأنزل لا يقطر اذ لا مباشرة كالاحتلام وخرج بالمائل ضمها بدونه فيبطل ولو لم يسر شعرها فأنزل قال فى المجموع قال المتولى فى فطره وجهان بناء على انتقاض الوضوء بلمسه ولو أنزل لم يسر عضوها المبان لم يقطر قاله فى البحر (وقال) المؤلف (قال ابن عباس) رضى الله عنهم ما موصله ابن أبى حاتم (بفتح الهمزة ممدودة أى) (حاجة) بالافراد ولا يذر عن الكشمهين حاجات بالجمع ولعمري والمستغنى ما رتب بسكون الهمزة حاجة (قال طاووس) فى تفسير قوله (اولى الاربه) ولا يذر غير أولى الاربه (والأحق) لا حاجة له فى النساء وهذا موصله عبد الرزاق فى تفسيره ووقع فى رواية أى ذر هذا زيادة كانه عليها الحافظ بن حجر وهى وقال جابر بن زيد أبو الشعثاء موصله ابن أبى شيبة ان نظرا فأمى يتم صومه ولا يبطل لانه انزال

مواجه الفجر أى مستقبلا بوجهه (قوله فزع رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى اتبه وقام (قوله صلى الله عليه وسلم أى بلال) من

قال اقتادوا فاقادوا واحلهم شيئا ثم نوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٦٩) وأمر بلالا فقام الصلاة فصلى بهم الصبح فلما

قضى الصلاة قال من نسي الصلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى
قليل صلها اذا ذكرها فان الله تعالى
قال أقم الصلاة ذكرى قال بونس
وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى
هكذا هو في رواياتنا ونسخ بلالنا
وحكي القاضي عياض عن جماعة أنهم
ضبطوه أين بلال بن رباحة (قوله)
فاقتادوا واحلهم شيئا فيه دليل
على أن قضاء الفائتة بعذر ليس على
القول وانما اقتادوها لما ذكره في
الرواية الثانية فان هذا منزل حضرنه
فيه الشيطان (قوله وأمر بلالا
بالاقامة فاقام الصلاة) فيه اثبات
الاقامة للفائتة وفيه إشارة الى ترك
الاذان للفائتة وفي حديث أبي
قتادة بعده اثبات الاذان للفائتة
وفي المسئلة خلاف مشهور والاصح
عندنا اثبات الاذان لحديث أبي
قتادة وغيره من الاحاديث الصحيحة
وأما ترك ذكر الاذان في حديث أبي
هريرة وغيره فبما رواه من وجهين
أحدهما لا يلزم من ترك ذكره انه لم
يؤذن فاعله اذن وأهمه الراوى
أولم يعلم به والثاني لعله ترك الاذان
في هذه المرة لبيان جواز تركه
وأشاره الى أنه ليس بواجب متعتم
لا سيما في السفر (قوله فصلى بهم
الصبح) فيه استحباب الجماعة في
الفائتة وكذا قال أصحابنا (قوله)
صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة
فليصلها اذا ذكرها) فيه وجوب
قضاء الفريضة الفائتة سواء تركها
بعذر كنوم ونسيان أو بغير عذر
وانما قيد في الحديث بالتيان
لخروج وجه على سبب لانه اذا وجب
القضاء على المعذور رفعه برأوى
بالوجوب وهو من باب التنبية
بالادنى على الاعلى وأما قوله صلى

الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى
قليل صلها اذا ذكرها فان الله تعالى
قال أقم الصلاة ذكرى قال بونس
وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى
هكذا هو في رواياتنا ونسخ بلالنا
وحكي القاضي عياض عن جماعة أنهم
ضبطوه أين بلال بن رباحة (قوله)
فاقتادوا واحلهم شيئا فيه دليل
على أن قضاء الفائتة بعذر ليس على
القول وانما اقتادوها لما ذكره في
الرواية الثانية فان هذا منزل حضرنه
فيه الشيطان (قوله وأمر بلالا
بالاقامة فاقام الصلاة) فيه اثبات
الاقامة للفائتة وفيه إشارة الى ترك
الاذان للفائتة وفي حديث أبي
قتادة بعده اثبات الاذان للفائتة
وفي المسئلة خلاف مشهور والاصح
عندنا اثبات الاذان لحديث أبي
قتادة وغيره من الاحاديث الصحيحة
وأما ترك ذكر الاذان في حديث أبي
هريرة وغيره فبما رواه من وجهين
أحدهما لا يلزم من ترك ذكره انه لم
يؤذن فاعله اذن وأهمه الراوى
أولم يعلم به والثاني لعله ترك الاذان
في هذه المرة لبيان جواز تركه
وأشاره الى أنه ليس بواجب متعتم
لا سيما في السفر (قوله فصلى بهم
الصبح) فيه استحباب الجماعة في
الفائتة وكذا قال أصحابنا (قوله)
صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة
فليصلها اذا ذكرها) فيه وجوب
قضاء الفريضة الفائتة سواء تركها
بعذر كنوم ونسيان أو بغير عذر
وانما قيد في الحديث بالتيان
لخروج وجه على سبب لانه اذا وجب
القضاء على المعذور رفعه برأوى
بالوجوب وهو من باب التنبية
بالادنى على الاعلى وأما قوله صلى

(٤٧) فسطاني (ثالث) الله عليه وسلم فليصلها اذا ذكرها فان الله تعالى

* وحديث محمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم (٣٧٠) الدورقي كلاهما عن يحيى قال ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا يزيد بن كيسان

حدثنا أبو حازم عن أبي هريرة قال عرسنا مع نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لياخذ كل رجل برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ففعلنا ثم دعانا لما فتوا ثم سجدتين ثم وقال يعقوب ثم صلى سجدتين ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة وقد سبق بيانه ودليله وشذبه بعض أهل الظاهر فقال لا يجب قضاء الفائتة بغير عذر وزعم أنها أعظم من أن يخرج من وبال معصيتها بالقضاء وهذا خطأ من قائله وجهالة والله أعلم وفيه دليل لقضاء السنن الراتبة إذا فاتت وقد سبق بيانه والخلاف في ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم) فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان (فيه دليل على استحباب اجتناب مواضع الشيطان وهو أظهر المعنيين في النهي عن الصلاة في الحمام) (قوله فتوا) ثم سجد سجدتين ثم أقيمت الصلاة فصلى الغداة) فيه استحباب قضاء النافلة الراتبة وجواز تسمية صلاة الصبح الغداة وأنه لا يكره ذلك فان قيل كيف نام النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس مع قوله صلى الله عليه وسلم ان عيني سنامان ولا ينام قلبي فجوابه من وجهين أحدهما ما أشره مما أنه لا منافاة بينهما لان القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحدث والالم ونحوهما ولا يدرك طلوع الفجر وغيره مما يتعلق بالعين وانما يدرك ذلك بالعين والعين نائمة وان كان القلب يقظان والثاني انه كان له حالان أحدهما

عن أحمد ثم ان المتبادر الى الفهم من القبله تقبيل القم لكن قال النووي في شرح المذهب سواء قبل القم أو الخد أو غيرهما * وهذا الحديث قد سبق في باب من سمي النفاس حيضاً باب اغتسال الصائم وبل ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنهما) فيما رواه ابن أبي شيبه (توباً بالماء) (فألقاه عليه وهو صائم) (ولابن عساكر) (روى عن الجوى والمستقلى) فألقى عليه مبنياً للمفعول وكأنه أمر غيره فألقاه عليه * ووجه المطابقة ان التوب المبلول اذا ألقى على البدن به في شبهة ما اذا صب عليه الماء (ودخل الشعبي) عامر بن شرحبيل (الحمام وهو صائم) رواه ابن أبي شيبه موصولاً (وقال ابن عباس) (رضي الله عنه) ما (لأبأس ان يتظم القدر) بكسر القاف ما يطبخ فيه أى من طعام القدر (أو الشئ) من الأطعمة فهو من عطف العام على الخاص وهذا واصله ان أبي شيبه رواه البيهقي ووجه المطابقة من حيث ان التظم من الشئ الذى هو ادخال الطعام فى القم من غير بلع لا يضر الصوم فإبصال الماء الى البصرة بالطريق الاولى لا يضر (وقال الحسن) البصري (لأبأس بالمضضة والتبر للصابغ) قال العيني مطابقة للترجمة من حيث ان المضضة جزء من الغسل وقال في فتح البارى وصله عبد الرزاق بمعناه (وقال ابن مسعود اذا كان صوم) ولا يذرا اذا كان يوم صوم (أحدكم) فلا يصح دهنياً أى مدهوناً فاعبى لا يعنى مفعول (مترجلاً) من الترجل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وقول الحفاظ بن حجر في وجه المطابقة هي ان المانع من الاغتسال لعله سلك به مسلك استحباب التقشف في الصيام كما ورد منه في الحج فالدهان والترجل في مخالفة التقشف كالاغتسال تقبىه العيني بان الترجفة في جواز الاغتسال لا في منعه وكذلك أثر ابن مسعود في الجواز لا في المنع فكيف يجعل الجواز مناسبا للامتناع اه وقال ابن المنير الكبير أراد البخارى الرد على من كره الاغتسال للصائم لانه ان كرهه خشية وصول الماء حلقه فاعله تاطلة بالمضضة والسؤال وبدوق القدر ونحو ذلك وان كرهه للرفاهية فقد استحب السلف للصائم الترفه والتجمل بالترجل والادهان والكحل ونحو ذلك ولذلك ساق هذه الآثار قال العيني وهذا أقرب الى القبول (وقال انس) هو ابن مالك رضى الله عنه مما وصله قاسم بن ثابت في غريب الحديث له (ان لى ابننا) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الزاى آخره نون وقال عياض بكسر الهمزة وأيضاً فى القاموس بتثنيها وقال الكرماني وفي بعضها بقصر الهمزة قال البرماوى وهو يدل على أنه بالمد والقصر منصوب على أنه اسم ان ولا يذرا بن بالرفع قال الزركشى على أن اسم ان ضمير الشأن والجملة بعدها مبتدأ وخبر في موضع رفع على أنها خبر ان وضعفه في المصابيح والروايتان في الفرع منقوتتان وفي غيره غير تنوين لانه فارسي فلذلك لم يصرف قال الكرماني هي كلمة مركبة من آب وهو الماء ومن زن وهو المرأة لان ذلك تتخذة النساء غالباً وحيث عرّب أعرب قال فى القاموس هو حوض يغتسل فيه وقد تضمنت فحاس اه (أتقهم) بفتح الهمزة والفوقية والمهملة المشددة بعد هاءم أى ألقى نفسى (فيه وأنا صائم) اذا وجدت الحرأ تبرد بذلك (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنياً للمفعول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه استاك وهو صائم) رواه أبو داود وغيره من حديث عامر بن ربيعة عن أبيه وحسنه الترمذى لكن قال النووي فى الخلاصة مداره على عاصم بن عبيد الله وقد ضعفه الجمهور وقلعه اعتضد * ومطابقة الحديث للترجمة قيل من حيث ان السؤال مطهرة للنفس كما أن الاغتسال مطهر للبدن وسقط قوله ويذكر الخ عند ابن عساكر (وقال ابن عمر) مما وصله ابن أبي شيبه بمعناه (يستاك) الصائم (أول النهار وأخره) ولا يذرا ونسبه فى الفتح لنسخة الصغاني ولا يبلغ ريقه وهو ساقط عند ابن عساكر (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (ان ازدر) أى ابتلع (ريقه لا أقول يطر) به اذا كان طاهراً صرفاً ولم يفصل من معدته

ينام فيه القلب ومادف هذا الموضوع والثاني لا ينام وهذا هو الغالب من أحواله صلى الله عليه وسلم وهذا التأويل ضعيف لعدم

* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان يعني ابن المغيرة حدثنا ثابت عن عبد الله بن (٣٧١) رباح عن أبي قتادة قال خطبنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون عشيبتكم وليتكم وناون المان شاء الله غدا فانطلق الناس لا يولوا احد على احد قال أبو قتادة فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير حتى ابهار الليل وأنا إلى جنبه قال فنعس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عن راحلته فأتته فدعته

والصحيح المعتمد هو الاول (قوله عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة) رباح هذا بفتح الراء وبالواحدة وأبو قتادة الحرث بن ربيع الانصاري (قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسرون) فيه انه يستحب لامر الجيش اذا رأى مصلحة لقومه في اعلامهم بأمر أن يجمعهم كاهم ويشيع ذلك فيهم ليلبغهم كاهم ويتأخروا ولا يخص به بعضهم وكبارهم لانه ربما خفي على بعضهم فيلحقه الضرر (قوله صلى الله عليه وسلم وتأتون الماء ان شاء الله غدا) فيه استحباب قول ان شاء الله في الامور المستقبلية وهو موافق للامر به في القرآن (قوله لا يولوا احد على احد) أي لا يعطف (قوله ابهار الليل) هو بالياء الواحدة وتشديد الراء أي اتصف (قوله فنعس) هو بفتح العين والنعاس مقدمة النوم وهو ريح الطيف تاتي من قبل الدماغ تغطي على العين ولا تصل الى القلب فاذا وصلت الى القلب كان نوموا لا ينتقض الرضوء بالنعاس من المضطجع وينتقض بنومه وقد بسطت الفرق بين حقيقة مافي شرح المذهب (قوله فدعته) أي اقت ميله من النوم وصرت تحتته

لعسر التحرز عنه وخرج بالظاهر التحبس كالمودميت لثته وان صفاو بالصرف المخلوط بغيره وان كان طاهرا فلا نزل معه شيء من بين أسنانه الى جوفه بطل صومه ان أمكنه مجمله كونه غير صرف وقال الخنفة اذا اتلع قدر ايسير من الطعام من بين أسنانه ذاكر الصوم لا يفسد عندنا لانه لا يمكن الاحتراز عنه عادة فصار بمنزلة ريقه والكثير يمكن الاحتراز عنه وسقط قوله وقال عطاء الخفي رواية ابن عساكر (وقال ابن سيرين) محمد بن عاصم بن أبي شيبه عنه (الاباس) أن يتسوك (بالسواك) الرطب قيل له طعم قال ابن سيرين (والماء له طعم وانت تخفض به) قال بضم الفوقية وكسر الميم الثانية ولا يذرت بعض بفتح الفوقية والميم (ولم يرأس) هو ابن مالك الصحابي رضى الله عنه مما وصله أبو داود (والحسن) البصري مما وصله عبد الرزاق باسناد صحيح (وابراهيم) الضبي عمار واه سعيد بن منصور (بالسجل للصائم ياسا) ولو تشر به المسام لانه لم يصل في منفذ مفتوح كما لا يطله الانغماس في الماء وان وجد أثره يباطنه وهذا مذهب الشافعية والخنفة وقال المالكية والحنابلة ان الكحل بما يتحقق معه الوصول الى حلقه من كحل أو صبر أو قطورا أو ذرور أو أخذ كثيرا أو يسير مطيب أفطر * وبالسند قال (حدثنا احمد بن صالح) المصري المعروف بابن الطبراني قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وأي بكر) هو ابن عبد الرحمن بن الحرث انهما قال (قالت عائشة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يدرك الفجر جنبنا في رمضان من) جنبنا (غير حرم) بضمين ويجوز سكون اللام وأسقط الموصوف وهو جنبنا اكتفاء بالصفة عنه لظهوره وقولها من غير حرم لا يلزم منه أنه عليه الصلاة والسلام يحتمل بل هو صفة لازمة مثل ويقتلون النبيين بغير حق والاحتمال من تلاعب الشيطان فلا يجوز على الانبياء (فيغتسل ويصوم) وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق قريبا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس الاصبجي (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن سمى) بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء التحتية (مولي أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن المغيرة أنه سمع) مولاه (أبا بكر ابن عبد الرحمن) يقول (كنت أنا وأبي فذهبت معه حتى دخلنا على عائشة رضى الله عنها قالت أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان ليصبح جنبنا من جاع غير احتلام ثم يصومه) أي اليوم الذي يصبح فيه جنبنا ثم دخلنا على أم سلمة فقالت مثل ذلك) القول الذي قالته عائشة رضى الله عنها وزاد في باب الصائم يصبح جنبنا يغتسل وبذلك تحصيل المطابقة بين الحديث والترجمة (باب) حكم (الصائم اذا أكل أو شرب) حال كونه (ناسيا وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبه (ان استنثر فدخل الماء) من خياشيمه (في حلقه لا باس به) ليس هو جواب الشرط والالكان بالقاء بل هو مفسر لجواب المحذوف والجمله الشرطية وهي قوله (ان لم يملك) جزء لقوله ان استنثر وقوله ان لم يملك أي دفعه بل دخل في حلقه غلبة فان ملك دفعه فلم يدفعه حتى دخل أفطر وسقط لفظة ان في رواية أبي ذر وابن عساكر كما في الفرع وأصله وقال الحافظ بن حجر والتسقي بدل ابن عساكر وحينئذ فهي جملة مستأنفة كالتعليل لقوله لا باس والفاء في لا باس محذوفة كقوله * من يفعل الحسنات الله يشكرها * (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبه (ان دخل حلقه) أي الصائم (الذياب فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره وهو مذهب الاثنية الرابعة (وقال الحسن) أيضا مما وصله عبد الرزاق (ومجاهد) مما وصله أيضا عبد الرزاق (ان جامع) حال كونه (ناسيا فلا شيء عليه) من فطر ولا غيره كالاكل ناسيا فلا تومع بطل اجاعا وقال الحنابلة يفطرو عليه القضاء والكفارة عايدا كان او ناسيا قال المرادواي نقله الجماعة عن الامام

٢ قوله جزء لقوله الخ هكذا في النسخ التي بأيدينا وانظر اه معصمه

من غير أن أوقفه حتى اعتدل على راحلته (٣٧٣) قال ثم سار حتى تمور الليل مال عن راحلته قال فدعته من غير أن أوقفه حتى

اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى اذا كان من آخر السجور مال ميلاً هي أشد من الميئين الأولين حتى كاد ينفعل فأتته فدعته فرفع رأسه فقال من هذا قلت أبو قتادة قال متى كان هذا مسيرك متى قلت ما زال هذا مسيرى منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظ به نبيه ثم قال هل ترانا تخفى على الناس ثم قال هل ترى من أحد قلت هذا راكب ثم قلت هذا راكب آخر حتى اجتمعنا فكانا سبعة ركب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال احفظوا علمنا صلاتنا فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره قال فقمنا فزعين ثم قال اركبوا فركبنا فسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بعضاً كانت معي فيها شيء من ماء قال فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء قال وبقي فيها شيء من ماء كالدعامة للبناء فوقها (قوله تمور الليل) أي ذهب أكثره ما خون من تمور البناء وهو انهدامه يقال تمور الليل ويوتر (قوله ينفعل) أي يسقط (قوله قال من هذا قلت أبو قتادة) فيه انه اذا قيل للمستأذن ونحوه من هذا يقول فلان باسمه وانه لا بأس أن يقول أبو فلان اذا كان مشهوراً بكنيته (قوله صلى الله عليه وسلم حفظك الله بما حفظ به نبيه) أي بسبب حفظك نبيه وفيه أنه يستحب لمن صنع اليه معروف ان يدعو لفاعله وفيه حديث آخر صحيح مشهور (قوله سبعة ركب) هو جمع راكب كصاحب وصاحب وتطأه (قوله ثم دعا بعضاً) هي بكسر الميم وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قوله فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء) معنا وضوء أخف فاعلم انه أسبغ بملازمة

أحمد وعليه أكثر الاصحاب قال الزركشي الحنبلي وهو المشهور عن أحمد وهو المختار لجامعة أصحابه وهو من مفردات المذهب وعنه لا يكفر واختاره ابن بطة قال الزركشي وأعله مبنى على ان الكفارة ماحية ومع النسيان لا اثم يعصى وعنه ولا يقضى أيضاً * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبهه المروزي البصري الاصل قال (أخبرنا يزيد بن زريع) مصغر قال (حدثنا هشام) هو القردوسي كما صرح به مسلم في صحيحه لا الدستواني وان قاله الحافظ بن حجر قال (حدثنا ابن سيرين) محمد (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال اذا نسى) الاصائم (فأكل وشرب) سواء كان قليلاً أو كثيراً كما رجه النووي لظاهر إطلاق الحديث وقد روى عبد الرزاق عن عمرو بن دينار ان انساناً جاء الى أبي هريرة رضي الله عنه فقال أصبحت صائماً فنسيت فطعمت فقال لا بأس قال ثم دخلت الى انسان فنسيت فطعمت وشربت قال لا بأس الله أطعمك وسقاك قال ثم دخلت على آخر فنسيت فطعمت فقال أبو هريرة أنت انسان لم تتعود الصيام وروى أو شرب واقتصر عليهم ما دون باقي المفطرات لانهم الغالب (فلم يتم صومه) بفتح الميم ويجوز كسرهما على التقاء الساكنين وسمى الذي يتم صوماً وظاهره حمله على الحقيقة الشرعية واذا كان صوماً وقع مجزئاً ويلزم من ذلك عدم وجوب القضاء قاله ابن دقيق العيد وهذا الحديث دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يطل بالنسيان ويجب القضاء وأجيب بأن المراد من هذا الحديث اتمام صورة الصوم وأجيب بما سبق من حمل الصوم على الحقيقة الشرعية واذا دار اللقط بين حمله على المعنى اللغوي والشرعي كان حمله على الشرعي أولى وقد اخرج ابن خزيمة وجان والحاكم والدارقطني من طريق محمد بن عبد الله الانصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سبرة عن أبي هريرة من أفطر في شهر رمضان ناسياً فلا قضاء عليه ولا كفارة فصريح ما سقاط القضاء والكفارة قال الدارقطني تفرد به محمد بن مزروق وهو ثقة عن الانصاري وأجيب بأن ابن خزيمة أخرجه أيضاً عن ابراهيم بن محمد الباهلي وبان الحاكم أخرجه من طريق أبي حاتم الرازي كلاهما عن الانصاري فهو المنفرد به كما قال البيهقي وهو ثقة وحينئذ فقول ابن دقيق العيد ان قول مالك بوجوب القضاء هو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والقاعدة تقتضي أن النسيان لا يؤثر في باب المأمورات فيه نظر فان القياس شرطه عدم مخالفة النص قاله البرماوى في شرح الهدية ثم علل كون الناسي لا يفطر بقوله (فانما أطعمه الله وسقاه) ليس له فيه مدخل وقال الطيبي انما العصر أى ما أطعمه أحد ولا سقاه الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى ومن اطعمه في حق عبادته تيسيراً عليهم ودفعاً للعرج وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة في الحكم الى فاعلها ولا يؤخذ بها والله اعلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * (باب حكم استعمال) (السواك الرطب واليابس للصائم) بتعريف السواك والرطب واليابس صفتان له ولغير الكسبه يهني باب سواك الرطب واليابس أى سواك الشجر الرطب كقولهم مسجد الجامع أى مسجد الموضع الجامع بتقدير موصوف ٣ لان الصفة لا تضاف الى موصوفها وأجيب بأن مذهب الكوفيين في هذا أن الصفة يذهب بها مذهب الجنس ثم يضاف الموصوف اليه كما يضاف بعض الجنس اليه نحو خاتم حديد وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير محذوف (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنية لانه فعول (عن عمار بن ربيعة) مما وصله أبو داود والترمذي أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا أحصى أو أعدد) شك من الراوى ومداره على عاصم بن عبد الله قال البخاري منكر الحديث لكن حسنه الترمذي فلعله اعتضد من ثم ذكره المؤلف بصيغة التريض وفي الحديث اشعار

وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قوله فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء) معنا وضوء أخف فاعلم انه أسبغ بملازمة

ثم قال لابي قتادة احفظ علينا مياضك فسـ يكون لها بنا ثم اذن بلال بالصلاة (٣٧٣) فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين

ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وركبنا معه قال فجعل بعضناهم مس الى بعض ما كفارة ما صنعنا بتقرر يطنا في صلاتنا ثم قال أما لكم في أسوة ثم قال أما انه ليس في النوم تفرط

الاعضاء ونقل القاضي عياض عن بعض شيوخه ان المراد توضأ ولم يستنج بماء بل استعجم بالاحجار وهذا الذي زعمه هذا القائل غلط ظاهر والصواب ما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم فسيكون لها بنا) هذا من مجزات النبوة (قوله ثم اذن بلال بالصلاة فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يوم) فيه استحباب الاذان للصلاة الفائتة وفيه قضاء السنة الراتب لان الظاهر ان هاتين الركعتين اللتين قبل الغداة هما سنة الصبح وقوله كما كان يصنع كل يوم فيه اشارة الى ان صفة قضاء الفائتة كصفة أداءها فيؤخذ منه ان فائتة الصبح يقضى فيها وهذا لا خلاف فيه عندنا وقد يحتج به من يقول يجهر في الصبح التي يقضيها به بعد طلوع الشمس وهو أحد الوجهين لاصحابنا وأصحهما انه يسريها ويحمل قوله كما كان يصنع أي في الافعال وفيه اباحة لتسمية الصبح غداة وقد تكرر في الاحاديث (قوله فجعل بعضناهم مس الى بعض) قوله فجعل بعضناهم مس الى بعض (بعض) هو بفتح الياء وكسر الميم وهو الكلام الخفي (قوله صلى الله عليه وسلم انه ليس في النوم تفرط) فيه دليل لما جع عليه العلماء أن البائم ليس يكلف وانما يجب عليه

بلازمة السؤال ولم يخص رطبان يابس (وقال ابو هريرة) رضى الله عنه مما وصله النساءى (عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسؤال عند كل وضوء) ثم من أن يكون السؤال رطبا أو يابسا في رمضان وغيره قبل الزوال وبعده واستدل به الشافعي على أن السؤال ليس بواجب قال لانه لو كان واجبا أمرهم به شق عليهم ولم يشق (ويروى نحوه) أي نحو حديث أبي هريرة (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري مما وصله أبو نعيم في كتاب السؤال من طريق عبد الله بن عقيل عنه بالفظ مع كل صلاة وعبد الله مختلف فيه (وزيد بن خالد) الجهني مما وصله أحد أصحاب السنن بلفظ عند كل صلاة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ولم يخص) النبي صلى الله عليه وسلم فيمارواه عنه أبو هريرة وجابر وزيد بن خالد (الصائم من غيره) أي ولا السؤال اليابس من غيره وهذا على طريقة المؤلف في ان المطلق يسلك به مسلك العموم أو ان العام في الأشخاص عام في الاحوال (وقالت عائشة) رضى الله عنها مما وصله أحد والنسائي وابنا خزيمة وجبان (عن النبي صلى الله عليه وسلم السؤال مطهرة لافهم) بفتح الميم وكسر هاء مصدر ميمي يحتمل أن يكون بمعنى النفاذ أي مطهر للفهم أو بمعنى الآلة (مرضاة للرب) بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضا قال المظهر ويحوز أن يكون بمعنى المفعول أي مرضى الرب وقال الطيبي يمكن أن يقال انها مثل الولد بمجلة تجبنة أي السؤال مظنة للطهارة والرضا أي يحتمل السؤال الرجل على الطهارة ورضا الرب وعطف مرضاة يحتمل الترتيب بأن تكون الطهارة به علة للرضا وان يكونا مستقلين في العلية (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله سعيد بن منصور (وقتادة) ابن دعامه مما وصله عبد بن جيسد في التفسير عن ابن جريج عنه (يتلعه ريقه) بتاء مشددة فوقية بعد الموحدة من باب الافتعال قال في الفتح والمستقلى يلع بغير مشددة أي من البلع واللعوى يتلعه بتقديم المشددة على الموحدة وتشديد اللام مفتوحة من باب التفعّل الدال على التكلف وقد وقع في رواية غير أبي ذر في هذه التعاليق تقديم وتأخير وعلى هذا الترتيب مشى في الاصل وفرعه الا انه رقم على قوله وقال ابو هريرة تبسم مع علامة أي ذرتم كذلك على قوله وقالت عائشة وذلك علامة التقديم والتأخير فليعلم * وبالسند قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) بعين مفتوحتين بينهما عين مهمله ساكنة ابن راشد الأزدي (قال حدثني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عطاء بن يزيد) الليثي المدني زيل الشام (عن جرّان) بضم الحاء المهملة وسكون الميم ابن أبيان مولى عثمان بن عفان أنه (قال رايت عثمان رضى الله عنه توضأ) وضوؤا كاملا جامع السنن كالمضضة والاستنشاق والسؤال (فأفرغ) الفاء للتعسير أي صب (على يديه) أفرغا (ثلاثا ثم غمض) ولا يذروا ابن عسّا كفي نسخة ثم مضض بحذف الناء (واستنثر) أي أخرج الماء من أنفه بعد الاستنشاق (ثم غسل وجهه) غسلا (ثلاثا ثم غسل يديه اليمنى الى) أي مع (المرفق) بفتح الميم وكسر الفاء وبالعكس غسلا (ثلاثا ثم غسل يده اليسرى الى) أي مع (المرفق) غسلا (ثلاثا ثم مسح برأسه) هل الباء للتبعض أو الاستعانة أو غير ذلك خلاف مشهور يترتب عليه ما مر في الوضوء من كون الواجب مسح الكل أو البعض ولا يذرم مسح رأسه بحذف الباء ولم يذكر في المسح تشليشا وهو مذهب الأئمة الثلاثة واحتج الشافعي بحديث أبي داود عن عثمان انه صلى الله عليه وسلم مسح برأسه ثلاثا (ثم غسل رجله اليمنى) غسلا (ثلاثا ثم غسل رجله اليسرى) غسلا (ثلاثا) وحذف غسل رجله لادالة السابق عليه (ثم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ) وضوؤا (نحو وضوئي هذا) وعند المؤلف في الرقاق مثل وضوئي وهو يتقّى ما قرره النووي من التفرقة بين

قضاء الصلاة ونحوها بأمر جديد هذا هو المذهب الصحيح المختار عند أصحاب الفقه والاصول ومنهم من قال يجب القضاء بالخطاب

انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى (٣٧٤) يجيء وقت الصلاة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فاذا كان الغد فليصلها عند وقتها

مثل ونحوه وسبق مجت ذلك في الوضوء (ثم قال من توضأ نحو وضوئي هذا ثم يصلي ركعتين) وفي الوضوء صلى بلفظ الماضي (لا يتحدث نفسه) من باب التفعيل المقتضى للتكسب من حديث النفس وهذا دفعه يمكن بخلاف ما يهجم فانه معقوب عنه لتعذر (فيهما) أى في الركعتين (بشيء) وفي مسند أحمد والطبراني في الاوسط لا يتحدث نفسه فيهما لا يجزئ كعاني المتلوم من القرآن والذكر والدعاء الحاضر من نفسه أو امامه أو امامه لا يتعلق بالصلاة ولا يتعلق بقراءة أو ذكر أو دعاء حاضر بل في الجلة فلا كما قرر ابن عبد السلام وغيره وفي بعض الروايات كما عند الترمذي الحكيم في كتاب الصلاة له لا يتحدث فيهما نفسه بشيء من الدنيا (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصفات وهذا الحديث ليس فيه شيء من أحكام الصيام لكن أدخله في هذا الباب ما في لطيف وذلك انه أخذ شرعية السؤال للصائم بالدليل الخاص ثم اتزعه من الأدلة العامة التي تناولت أحوال متناول السؤال وأحوال عود السؤال من رطوبة ويؤسنة ثم انتزع ذلك من أعم من ذلك وهو المضغضة اذ هي أبلغ من السؤال الرطب وأصل هذا الانتزاع لابن سيرين حيث قال محتجا على السؤال الاخضر والماء له طعم اه وقد كره مالك الاستيمالك بالرطب للصائم لما يتحمل منه والشافعي وأحمد بعد الزوال قال ابن دقيق العيد ويحتاج الى دليل خاص بهذا الوقت يخص به عموم حديث الصحيحين عند كل صلاة ورواية التمساني وغيره عند كل وضوء وهو حديث الخلف وعبرة الشافعي أحب السؤال عند كل وضوء بالدليل والنهار الا اني أكرهه للصائم آخر النهار من أجل الحديث في خلوف فم الصائم اه وليس في هذه العبارة تقيد بذلك الزوال فلذا قال الماوردي لم يجز الشافعي الكراهة بالزوال وانما ذكر العشي فحده الأصحاب بالزوال اه واسم العشي صادق بدخول أول النصف الاخير من النهار وقيل لا بوقت مجدمعين بل بترك متى عرف ان تغيرفه ناشئ عن الصيام وذلك يختلف باختلاف أحوال الناس وباختلاف بعد عهده عن الطعام وقرب عهده به ليكون لم يتسهر أو تسهر وقرق بعض أصحابنا بين الفرض والنفل فكرهه في الفرض بعد الزوال ولم يكرهه في النفل لانه أبعد من الريا وقد أخذ مالك وأبو حنيفة بعموم الحديث استجابة للصائم قبل الزوال وبعد اه وقال النووي في شرح المذهب انه المختار وقال بعضهم السؤال مطهرة للقم فلا يكرهه كالمضغضة للصائم لاسيما وهي رائحة تنأذي بها الملائكة فلا تترك هنالك وأما الخبر ففائدته عظيمة بديعة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمد الخلف نهي الناس عن تقذرهم كالمة الصائمين بسبب الخلف لانها للصائم عن السؤال والله غني عن وصول الرائحة الطيبة اليه فعلمنا بيقين انه لم يرد بانهي استبقاء الرائحة وانما أراد نهي الناس عن كراهتها قال وهذا التأويل أولى لان فيه اكرا ما للصائم ولا تعرض فيه للسؤال فيذكر أو تاول * وحديث الباب قد سبق في باب الوضوء ثلاثا ثلاثا (باب) ما جاء في (قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ) أحكم (فليست تشق بخمره الماء) بفتح الميم وكسر الخاء وقد تكسر الميم اتباعا للخاء وهذا طرف من حديث أخرجه مسلم قال المؤلف (ولم يميز) عليه الصلاة والسلام في حديث مسلم المذكور (بين الصائم وغيره) بل ذكره على العموم ولو كان بينهم مافرق لميزه عليه الصلاة والسلام ثم وقع في حديث عاصم بن قتيب بن صبرة عن أبيه القيس بن الصائم وغيره وانظروا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بالغ في الاستنشاق الا أن تكون صائما رواه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة (وقال الحسن) البصري مما وصله ابن أبي شيبة بنحوه (لا بأس بالسعوط) بفتح السين وقد تضمن ما يصب من الدوا في الأنف (لصائم لم يصلي) أى السعوط (الى حلقه) أو ما يسمى جوفافان وصل أفطرو قضي يوما (أو يكحل) أى الصائم وهو من كلام الحسن (وقال عطاء) مما وصله سعيد بن منصور (ان غمض) الصائم (ثم أفرغ ما في فيه من الماء لا يضره) بمشاة

السابق وهذا القائل يوافق على انه في حال النوم غير مكلف وأما اذا أتلف النائم بيده أو غيرهما من أعضائه شيئا في حال نومه فيجب ضمانه بالاتفاق وليس ذلك تكليفا للنائم لأن غرامة المتلفات لا يشترط لها التكليف بالاجماع بل لو أتلف الصبي أو المجنون أو الغافل أو غيرهم ممن لا تكليف عليه شيئا وجب ضمانه بالاتفاق ودليله من القرآن قوله تعالى ومن قتل مؤمنا خطأ قصير رقبته مؤمنة ودية مسلمة الى أهله قرب سبحانه وتعالى على القتل خطأ الدية والكفارة مع انه غير آثم بالاجماع (قوله صلى الله عليه وسلم انما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فاذا كان من الغد فليصلها عند وقتها) في الحديث دليل على امتداد وقت كل صلاة من المجلس حتى يدخل وقت الاخرى وهذا مستمر على عموم في الصلوات الا الصبح فانها لا تمتد الى الظهر بل يخرج وقتها بطلوع الشمس لمفهوم قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأما المغرب ففيها خلاف سبق بيانه في باب الصحيح المختار امتداد وقتها الى دخول وقت العشاء الا حديث الصحيحة السابقة في صحيح مسلم وقد ذكرنا الجواب عن حديث امام جبريل صلى الله عليه وسلم في اليومين في المغرب في وقت واحد وقال أبو سعيد الاصطخري من أصحابنا تفوت العصر عصر ظل الشيء مثلثه وتفوت العشاء بذهاب ثلث الليل أو نصفه وتفوت الصبح بالاسفار وهذا القول ضعيف والصحيح المشهور ما قدمناه من الامتداد تحسية

ثم قال ماترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر (٣٧٥) رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدكم لم يكن

ليخلفكم وقال الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فانطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا قال فانتهينا الى الناس حين امتد النهار وحتى كل شيء

الى دخول الصلاة الثالثة وأما قوله صلى الله عليه وسلم فإذا كان من الغد فليصليها عند وقتها فعناها انه اذا فاتته صلاة فقهضاها لا يتغير وقتها ويتحول في المسئلة تقبل بل يتي كما كان فاذا كان الغد صلى صلاة الغد في وقتها المعتاد ولا يتحول وليس معناه انه يقضى الفاشية مرتين مرة في الحال ومرة في الغد وانما معناه ما قدمناه فهذا هو الصواب في معنى هذا الحديث وقد اضطررت أقوال العلماء فيه واختارنا الحققة وما ذكرته والله أعلم (قوله ثم قال ماترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فانطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا) معنى هذا الكلام انه صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم الصبح بعد ارتفاع الشمس وقد سبقهم الناس وانقطع النبي صلى الله عليه وسلم وهو وراء الطائفة البسيرة عنهم قال ماترون الناس يقولون فينا فسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أبو بكر وعمر فليقولان للناس ان النبي صلى الله عليه وسلم وراءكم ولا تطيب أنفسكم أن يخلفكم وراءه ويقتلهم بين أيديكم فينبغي لكم أن تنتظروهم حتى يلحقكم وقال باقي الناس انه سبقتكم فالحقوه فان

تحتية بعد الضاد المعجمة المكسورة من ضاره يضيره ضيرا بمعنى ضربه ولا ين عسا كرم بدل لا ولا ين عسا كرف نسخة وأني ذرعن الكشميهني لا يضرم من ضربه بالتشديد (ان لم يرد) أي يتلغ (ريقه) وهذا يقتضي أنه ان ازدرد ضره وقيه نظر لانه بعد الافراغ يصير الريق خالصا ولا قطر به ولا يي الوقت لا يضرمه أن يزدر ريقه فاسقط لم وقع الهمزة ونصب يرد أي لا يضرمه أن يتلغ ريقه خاصة لانه لا ماء فيه بعد تغريقه له ولذا قال (وماذا) أي وأي شيء (بقي في فيه) في فقه بعد ان يمج الماء الأثر الماء فاذا بلغ ريقه لم يضرمه ولا يي ذروا بن عسا كرم كافي الفرع وما بقي فأسقط لفظه اذا وحيث انما موصولة ولفظة اذا ثابتة عند سعيد بن منصور وعبد الرزاق قال في الفتح ووقع في أصل البخاري وما بقي أي باسقاط اذا قال ابن بطال وظاهره اباحة الازدراد لما بقي في القم من ماء المضغصة وليس كذلك لان عبد الرزاق رواه بلفظ وماذا بقي فكان اذا سقطت من رواية البخاري اه واعلم لم يقف على الرواية المثبتة لها (ولا يعضغ) أي لا يبلو الصائم (العلك) بكسر العين المهملة وسكون اللام كالمصطكى وقوله يعضغ بفتح الصاد وضمة الواو بالفتح عند أبي ذر والمستهلى كافي الفتح ولا ين عسا كرم كافي الفرع ويضعغ العلك باسقاط لا والرواية الاولى أولى (فان ازدرد ريق) فممع ما تحلب من (العلك) لا قول انه يفطر ولكن ينهى عنه (الجمهور) وبه قال الشافعي انه ان تحلب منه شيء فازدرده أفطر ورخص الاكثرون في الذي لا يتحلب منه شيء نعم كرهه الشافعي من جهة كونه يجفف ويعطش (فان استنثر) أي استنشق في الوضوء فدخل الماء حلقه لا بأس لانه لم يملك منع دخول الماء في حلقه وسقط في رواية أبي ذر وابن عسا كرم قوله فان استنثر الخ (باب) بالتثوين (اذا جامع) الصائم (في) شهر رمضان عامدا وجبت عليه الكفارة (ويذكر) مبنيا للمفعول (عن أبي هريرة) حال كونه (رفعه) أي الحديث الاتي الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو (من افطر يوما من رمضان من غير عذر) ولا يي ذر من غير علة (ولا مرض لم يقضه صيام الدهر) قال المظهرى يعني لم يجذف صياله الصوم المفروض بصوم النافلة وليس معناه أن صيام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزئه قضاء يوم بدلا عن يوم وقال شارح المشكاة هو من باب التشديد والمبالغة وذلك أكده بقوله (وان صامه) حتى الصيام ولم يقصر فيه وبذل جهده وطاقته وزاد في المبالغة حيث أسند القضاء الى الصوم اسنادا مجازيا وأضاف الصوم الى الدهر اجراء للظرف فحجرى المفعول به اذا اصل لم يقض هو في الدهر كله اذا صامه وقال ابن المنير يعني ان القضاء لا يقوم مقام الاداء ولو صام عوض اليوم دهر او يقال بجوبه فان الاثم لا يسقط بالقضاء ولا سبيل الى اشتراك القضاء والاداء في كمال الفضيلة فقوله لم يقضه صيام الدهر أي في وصفه الخاص به وهو الكمال وان كان يقضى عنه في وصفه العام المتخط عن كمال الاداء هذا هو اللائق بمعنى الحديث ولا يحمل على نفي القضاء بالكلية ولا تعهد عبادة واجبة مؤقتة لا تقبل القضاء الا الجملة لانها لا تتجسم بشر وطها الا في يومها وقد فاتت وفي مثله وقد اشغلت الذمة بالحاضرة فلا تنزع الماضية اه قال في فتح الباري ولا ينبغي تكلفه وسياق أثر ابن مسعود الاتي ان شاء الله تعالى يرد هذا التأويل وهذا الحديث قد وصله أصحاب السنن الاربعة وصححه ابن خزيمة من طريق سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن حبيب بن أبي ثابت عن عمارة ابن عمير عن أبي المطوس بنهم الميم وفتح المهملة وتشديد الواو المفتوحة عن أبيه عن أبي هريرة نحوه قال الترمذي سألت محمد بن داود البخاري عن هذا الحديث فقال أبو المطوس اسمه يزيد بن المطوس لأعرف له غيره هذا الحديث وقال في التاريخ أيضا تفرد أبو المطوس بهذا الحديث ولا أدري سمع أبوهم من أبي هريرة أم لا اه واختلف فيه على حبيب بن أبي ثابت اختلافا كثيرا

أطاعوا أبا بكر وعمر يرشدوا فانما على الصواب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا هلك عليكم) هو بضم الهاء وهو الهلاك وهذا من

وهـم يقولون يا رسول الله هـل كان عـطشا (٣٧٦) فقال لا هـلـك عليـكم ثم قال أطلقوا لي غـمري قال ودعا بالمـيـضة فجعل رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد أن رأى الناس ما في الميضة تكلموا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملا كلكم سيروى قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأسقيهم حتى ما بقي غمري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اشرب فقلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال ان ساقى القوم آخرهم شربا قال فشربت وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتى الناس الماء جامين رواء قال فقال عبد الله ابن رباح انى لا يحدث الناس هذا الحديث

المعجزات قوله صلى الله عليه وسلم أطلقوا لي غمري هو بضم الغين المعجمة وفتح الميم وبالاء وهو القدر الصغير قول فلم يعد أن رأى الناس ما في الميضة تكلموا عليها ضبطنا قوله ما هنا بالمد والقصر وكلاهما صحيح قوله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملا كلكم سيروى الملا بفتح الميم واللام وآخرهم مرة وهو منصوب مفعول أحسنوا والملا انطلق والعشرة يقال ما احسن ملا فلان أى خلقه وعشرته وما احسن ملا بنى فلان أى عشرتهم وأخلاقهم ذكره الجوهري وغيره وأنشد الجوهري تنادوا بالبهنة أذرا فونا فقلنا أحسنى ملا جهينا

قوله صلى الله عليه وسلم ان ساقى القوم آخرهم شربا فيه هذا الادب من آداب شاربى الماء والابن ونحوه مما وفى معناه ما يفرق على

فخصت فيه ثلاث علل الاضطراب والجهل بحال أبي المطوس والشك في سماع أبيه من أبي هريرة (وبه) أى بما دل عليه حديث أبي هريرة (قال ابن مسعود) رضى الله عنه مما وصله البيهقي من طريق المغيرة بن عبد الله الشكري قال حدثت ان عبد الله بن مسعود قال من أفطر يوما من رمضان من غير علم لم يجزه صيام الدهر حتى يلقى الله فان شاء غفر له وان شاء عذبه وذكر ابن حزم من طريق ابن المبارك باسناد له فيه انقطاع ان أبا بكر الصديق قال لعمر بن الخطاب فيما أوصاه به من صام شهر رمضان في غير علم يقبل منه ولو صام الدهر أجمع (وقال سعيد بن المسيب) التابعي فيما وصله مسدد وغيره عنه في قصة المجامع (والشعبي) عامر بن شراحيل مما وصله ابن أبي شيبه (وابن جبير) سعيد مما وصله ابن أبي شيبه أيضا (وابراهيم) النخعي مما وصله ابن أبي شيبه أيضا (وقائدة) بن دعامه مما وصله عبد الرزاق (وسجاد) هو ابن أبي سليمان مما وصله عبد الرزاق عن أبي حنيفة عنه (بقضى يوما مكانه) هو بالسند قال (حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون الزاهد أنه (سمع يزيد بن هرون) من الزيادة بأخا له يقول (حدثنا) ولابن عسا كرا خبرنا (بجي هو ابن سعيد) أى الانصاري (ان عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضى الله عنه (أخبره عن محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام بن خويلد عن عباد بن عبد الله بن الزبير) أنه (أخبره انه سمع عائشة رضى الله عنها تقول ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) قيل الرجل هو سلمة بن صخر رواء ابن أبي شيبه وابن الجارود وبه حزم عبد الغنى واتقده بأن ذلك هو المظاهر في رمضان أتى أهله في الليل رأى خلقا لاله في القمر وفي تهديد ابن عبد البر عن ابن المسيب أن المجامع في رمضان سلمان بن صخر أحد بني ياضة قال وأظنه هو ما أتى من الرواية لأن ذلك انما هو في المظاهر وأما المجامع فأعرابي فهموا واقعتان فان في قصة المجامع في حديث الباب انه كان صائما وفي قصة سلمة بن صخر أن ذلك كان ليلا كما عند الترمذي فافتروا واجتماعهما في كونهما من بني ياضة وفي صفة الكذارة وكونهما مرتبة في كون كل منهما كان لا يقدر على شيء من خصالها كما سألني ان شاء الله تعالى لا يقتضى اتحاد القصتين (فقال) أى الرجل له عليه الصلاة والسلام (انه احترق) أطلق على نفسه انه احترق لاعتقاده ان من تكبب الاثم يعذب بالنار فهو مجاز عن العصيان أو المراد انه يحترق يوم القيامة فجعل المتوقع كالواقع وعبر عنه بالماضي ورواية الاحتراق هذه تفسر رواية الهلاك الآتية ان شاء الله تعالى في الباب اللاحق وفي رواية البيهقي جاء رجل وهو ينقش شعره ويذق صدره ويقول هلك الابد (قال) له عليه الصلاة والسلام (مالك) بفتح اللام أى ما شأنك (قال) أصبت أهلى) أى جامع زوجتي (في رمضان) ولابن عسا كرا في شهر رمضان (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر التاء مبني للمفعول (بمكثل) بكسر الميم وفتح المشاء اللوقية شبه الزنبل يسع خمسة عشر صاعا (يدعى العرق) بفتح الراء وقد تسكن وهو ما نسج من الخوص فيه تمر (فقال) عليه الصلاة والسلام (أين المحرق) أثبت له عليه الصلاة والسلام وهف الاحتراق إشارة الى أنه لو أصر على ذلك لاستحق ذلك (قال) الرجل (أنا قال) عليه الصلاة والسلام (تصدق بهذا) المكثل على سستين مسكينا كما في باقي الروايات لكل مسكين متدوهر ربع صاع وهذا انما هو بعد الحجز عن العتق وصيام الشهر من فقد روى هذا الحديث عبد الرحمن بن الحرث عن محمد بن جعفر بن الزبير بهذا الاسناد وللفظه كان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً ظل فارغ بالقام والمهملة تخافه رجل من بني ياضة فقال احترقت وقعت بامرأتى في رمضان فقال أعتق رقبة قال لا أجدها قال أطلع سستين مسكينا قال ليس عندى الحديث أخرجه أبو داود ووقع هنا مختصرا وفيه وجوب الكفارة على المجامع عند الله صلى الله عليه وسلم قال ابن المحرق وقد

الجماعة من المأكول كلهم وفاكهة ومشعوم وغير ذلك والله أعلم (قوله فأتى الناس الماء جامين رواء) أى نشاطا مستريحين خرج

في مسجد الجامع اذ قال عمران بن حصين انظر أيها الفتى كيف تحدث فاني أحد (٣٧٧) الركب تلك الليلة قال قلت فانت اعلم

بالحدیث فقال من أنت قلت من الانصار قال حدث فانتم أعلم بحديثكم قال فحدثت القوم فقال عمران لقد شهدت تلك الليلة وما شعرت أن أحدًا حفظه كما حفظته • وحدثني أحمد بن سعيد بن جعفر الدارمي حدثنا عبيد الله بن عبد الحميد حدثنا سالم بن زريق العطاردی قال سمعت أبا رجاء العطاردی عن عمران بن حصين

(قوله في مسجد الجامع) هو من باب اضافة الموصوف الى صفة فعمد الكوفيين يجوز ذلك بغیر تقدير وعند البصريين لا يجوز الا بقرينة تدبر وتؤولون ما جاء من هذا بحسب مواظنه والتقدير هنا مسجد المكان الجامع وفي قول الله تعالى وما كنت بجانب الغربي أي المكان الغربي وقوله تعالى ولدا لا آخرة أي الحياة الآخرة وقد سبقت المسئلة في مواضع والله أعلم (قوله وما شعرت ان أحدًا حفظه كما حفظته) ضبطناه حفظته بضم التاء وفتحها وكلاهما حسن وفي حديث أبي قتادة هـ اذًا • مميزات ظاهرات لرسول الله صلى الله عليه وسلم احداها اخباره بان الميضة سيكون لها نأبأ وكان كذلك الثانية تكثير الماء القليل الثالثة قوله صلى الله عليه وسلم كلتم سريوي وكان كذلك الرابعة قوله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر وعمر كذا وقال الناس كذا الخامسة قوله صلى الله عليه وسلم انكم تسرون عشيبتكم وليتكم وتأتون الماء وكان كذلك ولم يكن أحد من القوم يعلم ذلك ولهذا قال فانطلق الناس لا يلوي أحد على

أخرج بالعمد من جامع ناسيا أو مكرها أو جاهلا وبقوله في رمضان غيره كقضاء ونذر وتطوع ولورود النص في رمضان وهو مختص بفضائل لا يشاركه فيها غيره وبالجامع غيره كالاستئذان والاكل للورود النص في الجامع وهو أغلظ من غيره وأوجب بعض المالكية والحنابلة الكفارة على الناسي متسكين بترك الاستفسار عليه الصلاة والسلام عن جماعة هل كان عن عمد أو عن نسيان وترك الاستئصال في الفعل ينزل منزلة العموم في المقال وأجيب بأنه قد تبين الحال من قوله احترقت وهلكت فدل على انه كان عامدا عالما بالتحريم واستدل ايضا بحديث الباب لما لك حيث جرم في كفارة الجامع في رمضان بالا طعام دون غيره ولا حجة فيه لان الحديث مختصر من المطول والقصة واحدة وقد حفظها أبو هريرة وقصها على وجهها وأوردتها بعض الرواة مختصرة عن عائشة وقد رواها عبد الرحمن بن الحرث بتمامها كما تقدم ومن حفظ حجة على من لم يحفظ • وفي هذا الحديث التصديت والاخبار السماع وأربعة من التابعين يحيى وعبد الرحمن ومحمد بن جعفر وعبد وأخرجه أيضا في المحاربين ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي • هذا (باب) بالتنوين (إذا جامع الصائم) (في شهر رمضان) (الحال انه) (لم يكن له شيء) يعتق به ولا يستطيع الصوم ولا شيء يتصدق به (فتصدق عليه) بقدر ما يجزئه (فليكفر) به لانه صار واجدا • وبالسند قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا عبيد) • هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينما نحن جلوس عند) ولابي الوقت كافي الفرع ونسبها في فتح الباري للكشيميني مع (النبي صلى الله عليه وسلم) وقوله بينما بالميم وتضاف الى الجمله الاسمية والفعلية وتحتاج الى جواب يتم به المعنى والافصح في جوابها ان لا يكون فيه اذا واكن كترجيها كذلك ومنه قوله هنا (اذ جاء رجل) سبق في الباب قبله انه قيل انه سلمة بن صخر أو سلمان بن صخر أو أعرابي (فقال يا رسول الله هلك) وفي بعض طرق هذا الحديث هلك وأهلك أي فعلت ما هو سبب لهلاكه وهلاك غيره وهو زوجته التي وطئها (قال) عليه الصلاة والسلام له (مالك) بفتح اللام وما استفهامية محلها رفع بالابتداء أي أي شيء كائن لك أو حاصل لك وفي رواية عقيل عند ابن خزيمة ويحل ماشأك ولابن أبي حفصة عند أحمد وما الذي اهلكك (قال وقعت على امرأتى) وفي رواية ابن اسحق عند البراء أصبت أهلى وفي حديث عائشة وطئت امرأتى (وأنا) أي والحال اني (صائم) قال في فتح الباري يؤخذ منه انه لا يشترط في اطلاق اسم المشتق بقاء المعنى المشتق منه حقيقة لاستحالة كونه صائما مجامعا في حالة واحدة فعلى هذا قوله وطئت أي شرعت في الوطء وأراد جامع بعد اذ ناصم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تجد رقبة تعتقها) أي تقدر فالمراد الوجود الشرعي ليدخل فيه القدرة بالشر أو نحوه ويخرج عنه مالك الرقبة المحتاج اليها بطريق معتبر شرعا وفي رواية ابن أبي حفصة عند أحمد أن استطيع أن تعتق رقبة (قال الرجل لا) أجد رقبة وفي رواية ابن اسحق ليس عندي وفي رواية ابن مسافر عند الطحاوى فقال لا والله يا رسول الله وفي حديث ابن عمر فقال والذي بعثك بالحق ما ملكك رقبة قط (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا) وفي حديث سعد قال لا أقدر وفي رواية ابن اسحق عند البراء وهل لقيت ما لقيت الامن الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذروا ابن عساكر قال (فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا) والمسكين مأخوذ من السكون لان المعدم ساكن الحال عن امور الدنيا وامرأيا بالسكين هنا أعم من الفقير لان كلامهم ما حيث أفرد يشمل الآخرون وانما يترقان عند اجتماعهم وانما الصدقات للفقراء والمساكين والخلاف في معناه ما حيث تدعروا قال ابن دقيق العيد قوله اطعام ستين مسكينا يدل على وجوب اطعام

(٤٨) قسطا لاني (ثالث) أحد اذ لو كان أحد منهم يعلم ذلك لفعلوا ذلك قبل قوله صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا سالم بن زريق) هو

قال كنت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم (٣٧٨) في مسير له فأدبنا ليلتنا حتى إذا كان في وجه الصبح عرت سنانا فغلبتنا أعيننا حتى

بزغت الشمس قال فكان أول من استيقظ منا أبو بكر وكننا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه إذا نام حتى يستيقظ ثم استيقظ عمر فقام عند نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام جعلا يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزغت قال ارتحلوا فإفسار بنا حتى إذا بضت الشمس نزل فصرى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان ما منعك أن تصلي معنا قال يا نبي الله أصابني جنابة فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيم بالصعيد فصلى ثم عجلني في ركوب بين يديه نطلب الماء وقد عطشنا عطشا شديدا

برأى في أوله مفتوحة ثم راء مكررة (قوله فأدبنا ليلتنا) هو باسكان الدال وهو سير الليل كله وأما ادبنا بفتح الدال المشددة فعناه سرتنا آخر الليل هذا هو الشهر في اللغة وقيل هما الغتان بمعنى ومصدر الأول ادلاج باسكان الدال والثاني ادلاج بكسر الدال المشددة (قوله بزغت الشمس) هو أطل طوعها وقوله وكننا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه إذا نام حتى يستيقظ قال العلماء كانوا يمتنعون من إيقاظه صلى الله عليه وسلم لما كانوا يتوقعون من الإيقاظ إليه في المنام ومع هذا فكانت الصلاة قد فاتت وقتها فلما نام أحد الناس اليوم وحضر صلاة وخيف فوتها نبيه من حضره لئلا تفوت الصلاة (قوله في الجانب فأمره رسول الله

هذا العدد لأنه أضاف الإطعام الذي هو مصدر أطمع إلى سبتين فلا يكون ذلك موجودا في حق من أطمع عشر من مسكينا ثلاثة أيام مثلا ومن أجاز ذلك فكأنه استنبط من النص معنى يعود عليه بالإبطال والمشهور عن الخليفة الإجماع حتى لو أطمع الجميع مسكينا واحدا في سبتين يوما كفى اه وفي رواية ابن أبي حفصة أفستطيع أن تطعم سبتين مسكينا وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق ما أشبع أهلي والحكمة في ترك هذه الكفارة على ما ذكر أن من انتك حرمة الصوم بالجوع فقد أهلك نفسه بالعصية فناسب أن يعتق رقبة فيفدى نفسه وقد صرح من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضوا منها من النار وأما الصيام فإنه كالقصة يجنس الجنابة وكونه شهرين لأنه لما أمر بعصاة النفس في حفظ كل يوم من شهر على الولاية فلما أفسد منه يوما كان كمن أفسد الشهر كله من حيث أنه عبادة واحدة بالنوع وكلف بشهرين مضاعفة على سبيل المقابلة لتقيض قصده وأما الإطعام فناسيته ظاهرة لأنه مقابل كل يوم إطعام مسكين وإذا تمت هذه الخصال الثلاث في هذه الكفارة فهل هي على الترتيب أو التخيير قال البيضاوي رتب الثاني بالقائه على فقد الأول ثم الثالث بإفائه على فقد الثاني فدل على عدم التخيير مع كونهما في معرض البيان وجواب السؤال فينزل منزلة الشرط للعكم وقال مالك بالتخيير (قال) أي أبو هريرة (فحكك) بضم الكاف وفتحها (عند النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن عيينة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اجلس قيل وإنما أمره بالجلاس لانتظار الوحي في حقه أو كان عرف أنه سيؤتى بشئ يعينه به (فبينما) بغير ميم (نحن على ذلك) وجواب ينأقوله (أتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة ميمها للمفعول ولم يسم الآتي لكن عند المؤلف في الكفارات جفا رجل من الانصار (يعرق) بفتح العين والراء (فيه عمر) ولا يذرفها بالتأنيث على معنى القفة قال القاضي عياض المكنل والقفة والزئيل سوا وزاد ابن أبي حفصة فيه خمسة عشر صاعا وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة فأني يعرق فيه عشرة صاعا وفي عمر سل عطا عند مسدد فأمره ببعضه وهو يجمع بين الروايات فن قال عشرين أراد أصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة قال أبو هريرة والزهرى وغيره (والعرق المكنل) بكسر الميم وفتح القوفية الزئيل الكبير يسع خمسة عشر صاعا (قال) عليه الصلاة والسلام ولا ين عسا كرفقال (ابن السائل) زاد ابن مسافر أنفا وسما سائلان كلامه متضمن للسؤال فإن مراده هلكت فما ينبغي أو ما يخلصني مثلا (فقال) الرجل (أنا قال خذها) أي القفة (فتصدق به) أي بالتمر الذي فيها ولا يؤى ذرو الوقت وابن عسا كرخذها فتصدق به (فقال الرجل) أنصدق به (على) شخص (أفقرمى يا رسول الله) بالاستفهام التهيى وحذف الفعل دلالة تصدقه عليه وفي حديث ابن عمر عند البزار والطبراني أن من أدفعه قال إلى أفقر من تعلم وفي رواية إبراهيم بن سعد أن أفقر من أهلي ولا ين مسافر عند الطحاوي على أهل بيت أفقر مني ولا ذراعى على غير أهلي ولنصورا على أحوج منا ولا ين أصحى وهل الصدقة إلا لي وعلى (قوله ما بين لابتها) بغير همزة تنسية لابة قال بهض رواه (يريد) باللاتين (الخرتين) بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء أرض ذات حجارة سود والمدينة بين حوتين (أهل بيت أفقر من أهلي) برفع أهل اسم ما نصب أفقر خبرها ان جعلت ما حجازية وبالرفع ان جعلتها عمية قاله الزركشي وغيره وقال البدر الدمايني وكذا ان جعلناها حجازية لمغا من عمل النصب بناء على أن قوله ما بين لابتها خبر مقدم وأهل بيت مبتدأ مؤخر وأفقر صفة له وفي رواية عقيب ما أحدا حق به من أهلي ما أحدا حوج إليه مني وفي حديث عائشة عند ابن خزيمة ما لنا عشاء ليلة (فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنيابها) تعجبا من حال الرجل في كونه جاء أولا هالكا محترقا خائفا على نفسه راغبيا في فدائهمهما أمكنه فلما وجد الرخصة طمع ان يأكل

صلى الله عليه وسلم فقيم به بالعيد فصلى (فيه جواز التيمم الجنب إذا عجز عن الماء وهو مذموم ومذهب الجمهور وقد سبق بيانه في باب ما

فِينَا نَحْنُ نَسِيرُ إِذَا نَحْنُ بِأَمْرٍ أَسَدَلَةٍ رَجُلِيهَا بَيْنَ مَزَادَتَيْنِ فَقَتَلْنَاهَا إِنْ الْمَاءُ (٣٧٩) قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ أَيْكُمْ قَتَلْنَاكُمْ

بين أهلك وبين الماء قالت مسيرة
يوم وليله قلنا انطلقى الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت
وما رسول الله فلم غلصهما من أمرها
شيأ حتى انطلقنا بها فاستقبلنا بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسألها فأخبرته مثل الذي أخبرتنا
وأخبرته انها موصوة لها اصبهان أيتام
فأمر براويتها فأبخت فخرج في
العزلاوين العلياوين ثم بعث
براويتها ففسرنا ونحن أربعون
رجلا عطاش حتى روينوا وملأنا
كل قربة معنا وادواة

(قوله اذا نحن بامر ائسادلة رجلها
بين مزادتين) السادلة المرسله المدليه
والمزاده معروفه وهى اكبر من
القريه والمزادتان حمل البعير
سميت مزاده لانه يزاد فيها من جلده
آخر من غيرها (قوله فقلنا لها أين
الماء قالت أيها أيها لاما لكم)
هكذا هو فى الاصول وهو معنى
هيئات هيئات ومعناه البعد من
المطلوب واليأس منه كما قالت
بعده لاما لكم أى ليس لكم ماء
حاضر ولا قريب وفى هذه الاقظه
بضع عشرة اخسه ذكرتها كلها
مفصله واضحه متقنه مع شرح
معناها ونصريفها وما يتعلق بها فى
تهذيب الاسماء واللغات وقد تقدم
أيضا ذلك (قوله وأخبرته انها
مؤتمه) هو بضم الميم وكسر التاء
أى ذات أيتام (قوله فامر براويتها
فأنيخت) الراويه عند العرب هى
الجلل الذى يحمل الماء وأهل
العرف قد يستعملونه فى المزاده
استعاره والاصل البعير (قوله فج
فى العزلاوين العلماوين) الميج زرق
الماء بالقلم والعزلا بالماء وهو الشعب
اوين وتنسبهم عزلا وان والجمع العزالي

ما أعطيه في الكفارة والالتيا بجمع ناب وهي الأسنان الملاصقة للرباعيات وهي أربعة والضحك
 غير التيسم وقد ورد أن ضحكك كان تبسماً أي في غالب أحواله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام
 له (أطعمه) أي ما في المكتل من التمر (أهلك) من تزلزل نفقته أو زوجته أو مطلق أقاربك ولا ين
 عيشة في الكفارات أطعمه عيالك وفي رواية أبي قرعة عن ابن جريح فقال كاه ولا ين اسحق خذها
 وكلها وأنفقها على عيالك أي لأعن الكفارة بل هو عليك مطلق بالنسبة إليه وإلى عياله وأخذهم
 بأدبصفة الفقر وذلك لأنه لما عجز عن العتق لاعساره وعن الصيام لضعفه فلما حضر ما يتصدق به
 ذكرناه وعياله محتاجون فتصدق به عليه الصلاة والسلام عليه وكان من مال الصدقة وصارت
 الكفارة في ذمته وليس استقرارها في ذمته مأخوذاً من هذا الحديث وأما حديث علي بلفظ فكله
 أثبت وعيالك فقد كفر الله عنك فضة ينف لا يحنج به وقد ورد الأمر بالقضاء في رواية أبي أويس وعبد
 الجبار وهشام بن سعيد كلهم عن الزهري وأخرجه البيهقي من طريق إبراهيم بن سعيد عن الليث
 عن الزهري وحديث ابن سعيد في الصحيح عن الزهري نفسه بغير هذه الزيادة وحديث الليث
 عن الزهري في الصحيحين بدونها وقعت الزيادة أيضاً في مرسل سعيد بن المسيب ونافع بن جبير
 والحسن ومحمد بن كعب وبجميع هذه الطرق يعرف أن لهذه الزيادة أصلاً ويؤخذ من قوله صم
 يوماً عدم اشتراط الفورية للتسكير في قوله يوماً قال البرماوي كالكرمانى وقد استنبط بعض العلماء
 من هذا الحديث ألف مسألة وأكثرها فمن ذلك أن من ارتكب معصية لا حد فيها أو جاء مستقياً
 أنه لا يعاقب لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعاقبه مع اعترافه بالمعصية لأن معاقبة المستقئ
 تكون سبباً للترك الاستعانة من الناس عند وقوعهم في ذلك وهذا مفسدة عظيمة يجب دفعها وفي
 هذا الحديث التحديث والخبار والعنفنة والقول ورواه ما ينف على أربعين نفساً عن الزهري
 عن حميد عن أبي هريرة يطول ذكرهم وقد أخرجه المؤلف أيضاً في الصوم والادب والنفقات
 والندور والمحار بين ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب) حكم
 الصائم (المجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاييم) أم لا قال الخافض بن حجر
 ولا منافاة بين هذه الترجمة والتي قبلها لأن التي قبلها آذنت بان الاعسار بالكفارة لا بسقطها عن
 الذمة لقوله فيها إذا جامع ولم يكن له شيء فتصدق عليه فليكفر والثانية ترددت هل المأذون له
 بالتصرف فيه نفس الكفارة أم لا وعلى هذا ينزل لفظ الترجمة * وبالسند قال (حدثنا عثمان بن
 أبي شيبة) نسبه لجدده وأبوه محمد وهو أخو أبي بكر بن أبي شيبة قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم هو ابن
 عبد الحميد (عن منصور) هو ابن العتمر (عن الزهري) هو محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بن
 عوف الزهري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 إن الآخر) بقصر الهمزة وكسر الطاء المعجمة بوزن كنف أي من هو في آخر القوم (وقع على امرأته)
 أي جامعها (في) نهار (رمضان فقال) عليه السلام له (اتجد ما تحتر) أي تعتقه به (رقبة) بالنصب
 مفعول تحتر (قال) الرجل (لا) أجد (قال) عليه الصلاة والسلام (افتسطيع أن تصوم شهرين
 متتابعين قال) الرجل (لا) أستطيع (قال) عليه الصلاة والسلام (اتجد ما تطعم به ستين
 مسكيناً) وسقط لأبوي ذرو الوقت وابن عساكر لفظ به (قال) الرجل (لا) أجد (قال) أبو هريرة
 (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنيًا للمفعول (بعرق فيه تمر) من تمر
 الصدقة (وهو) أي العرق (الزبيل) بفتح الزاي وكسر الموحدة المخففة الفقه في نسخة الزبيل
 بالنون (قال) عليه الصلاة والسلام للرجل (أطعم هذا) التمر (عنك) ولا ين اسحق فتصدق به عن
 نفسك واستدل به على أن الكفارة عليه وحده دون الموطوءة إذ لم يؤمر بها إلا هو مع الحاجة إلى
 البيان ولنفقاص صومها بتعرضه للبطلان بعروض الحيض أو نحوها فلم تكمل حرمته حتى

الاسفل لاه زادة الذي يفرغ منه الماء ويطلق أيضا على فيها الاعلى كما قال في هذه الرواية العزلاوين والعلماوين وتنتهيها عزلاوان والجمع العزالي

وغيسلنا صاحبنا غيرنا لم نسق بعيرا (٣٨٠) وهي تكاد تنضرج من الماء يعني المزدتين ثم قال هاؤاما كان عندكم

تعلق به الكفارة ولا نغرم مالي يتعلق بالجماع يختص بالرجل الواطئ كالمهر فلا يجب على الموطوءة وقال المالكية اذا وطئ أمته في نهار رمضان وجبت عليه كفارتان احداهما عن نفسه والاخرى عن الامتوان طأوعته لان مطاوعتها كراه للرق وكذلك يكفر عن الزوجة ان اكرهها على الجماع وتكثيره عنهما بطريق النياية عنهما لا بطريق الاصاله فذلك لا يكفر عنهما الا بما يجزئهما في التكفير فيكفر عن الامتة بالطعام لا بالعق اذ لا ولاها ولا بالصوم لان الصوم لا يقبل النياية ويكفر عن الزوجة الحرة بالعق أو الاطعام فان أعسر كفرت الزوجة عن نفسها ورجعت عليه اذا أسير بالقل من قيمة الرقبة التي أعتقت أو مكيله الطعام وأوجبها الخفية على المرأة المطاوعة لانها شاركت الرجل في الفساد فتشاركه في وجوب الكفارة أي سواء كانت زوجة أو أمة وقال الحنابلة ولا يلزم المرأة كفارة مع العذر قال المرداوي نص عليه وعليه أكثر الأصحاب وعنه تكفر وترجع بها على الزوج اختاره بعض الأصحاب وهو الصواب اه وأما حديث الدارقطني عن أبي ثور قال حدثنا علي بن منصور قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن جيسد عن أبي هريرة قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت وأهلكك الحديث فقد تفرقه ابو ثور عن معلى بن منصور عن ابن عيينة بقوله وأهلكك واخرجه البيهقي عن جماعة عن الاوزاعي عن الزهري به وفيه وأهلكك وقال ضعف شيخنا ابو عبد الله الحاكم هذه اللفظة وكافة أصحاب الاوزاعي روه ودونها واستدل الحاكم على أنها خطأ بأنه نظري في كتاب الصوم تصنيف المعلى بن منصور فوجد فيه هذا الحديث دون هذه اللفظة وأن كافة أصحاب سفيان روه دونها (قال) الرجل اتصدق به (على احوج منا) بحذف همزة الاستفهام والفعل الذي يتعلق به الجار دلالة قوله اطعمهم هذا عنك وهو استفهام تعجبي أي ليس احدا أفقر منا حتى اتصدق به عليه (ماين لا يتبها) في الرواية السابقة فوالله ماين لا يتبها (اهل بيت احوج منا قال) عليه الصلاة والسلام (فاطمة اهلك) قيل أراد بهم من لا تلزمه نفقتهم من اقرار به وهو قول بعض الشافعية ورد بقوله في الرواية الاخرى عيال والآخرى المصرحة بالاذن في الاكل من ذلك وقيل هو خاص بهذا الرجل واليه شحا امام الحرمين وعورض بان الاصل عدم الخصوصية وقيل هو منسوخ ولم يبين قائله ناسخه وقال الشافعي في الام بحمل انه لما أخبره بفقره صرفه له صدقة وأنه ملكه اياه أو أمره بالتصدق به فلما أخبره بفقره أذن له في صرفها لاهلهم للاعلام بانها انما تجب بعد الكفاية أو انه تطوع بالتكفير عنه وسق غله صرفها لاهلهم للاعلام بان لغير التكفير التطوع بالتكفير عنه باذنه وأن له صرفها لاهل المكفر عنه فاما أن الشخص يكفر عن نفسه ويصرف الى أهله فلا (باب) حكم (الحجامة والقي للصائم) * قال المؤلف بالسند السابق (وقال لي يحيى بن صالح) الوحاظي الحصى (حدثنا معاوية بن سلام) بتشديد اللام قال (حدثنا يحيى) هو ابن أبي كثير (عن عمر) بضم العين وفتح الميم (ابن الحكم) بفتح الحاء والكاف (ابن ثوبان) بالثلاثه والموحدة المفتوحين المدنى أنه (سمع ابا هريرة رضي الله عنه) يقول (اذ اقام) الصائم بغير اختياره بان غلبه (فلا يفطر) لان التي (انما يخرج) من الخروج (ولا يولج) من الابلاج يعني ان الصيام لا يتقص الا بشئ يدخل وللكشميني مما في الفتح انه أي التي يخرج ولا يولج وهذا منقوض بالمثني فانه يخرج وهو موجب للقضاء والكفارة (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثه مبني للمفعول (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (انه يفطر) أي اذا تم له التي عوان لم يعد شئ منه الى جوفه فهو محمول على حديثه المرفوع المروي عند المؤلف في تاريخه الكبير بلفظ من ذكره التي وهو صائم فليس عليه قضاء وان استقاء فليقض لكن ضعفه المؤلف ورواه أصحاب السنن الاربعة وقال الترمذي والعمل عند اهل العلم

بجده عن اهلها من كسر وتم وصر لها صرة فقال لها اذهبي فاطمعي هذا عيالك واعلى انالم نرزا من مائت شيئا فلما أتت أهلها قالت لقد لقيت أسحرا البشر وأنه لنبي كازعم كان من أمره ذيت وذيت فهدي الله ذلك الصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا النضر بن شميل حدثنا عوف بن أبي جيلة الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي عن عمران ابن الحصين قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسرنا ليله حتى اذا كان من آخر الليل قبيل الصبح وقمنا تلك الوقعة التي لاوقعة عند المسافر أحلى منها فما أيقظنا الاحر الشمس وساق الحديث بنحو حديث سلم بن زرير وزاد ونقص وقال في الحديث فلما استيقظ عمر بن الخطاب

بكسر اللام (قوله وغيسلنا صاحبنا) يعني الخنثى هو بتشديد السين أي أعطيتناه ما يغتسل به وفيه دليل على ان التيمم عن الخنثاة اذا أمكنه استعمال الماء اغتسل (قوله وهي تكاد تنضرج من الماء) أي تنشق وهو بفتح التاء واسكان النون وفتح الصاد المجمة وبالجم وروى بناء أخرى بدل النون وهو بمعناه والاول هو المشهور (قوله صلى الله عليه وسلم لم نرزا من مائت) هو بنون مفتوحة ثم راء ساكنة ثم زاي ثم همزة أي لم تنقص من مائت شيئا وفي هذا الحديث مجزة ظاهرة من اعلام النبوة (قولها) كان من أمره ذيت وذيت (قال اهل اللغة) هو بمعنى كبت وكيت وكذا وكذا (قوله فهدي الله ذلك الصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا) الصرم بكسر

الصاد ايات مجمعة (قوله قبيل الصبح) بضم القاف هو أخص من قبل وأصبح في القرب عليه

ورأى ما أصاب الناس وكان أجوف جليداً فكبر ورفع صوته بالتكبير (٣٨١) حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم لشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه الذي أصابهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضرر تحلوا واقتص الحديث * حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك قال قتادة واقرأ الصلاة لا ذكرى * وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد جميعاً عن أبي عوانة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لا كفارة لها إلا ذلك * وحدثنا محمد بن المنثني حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد بن قتادة عن أنس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة

(قوله وكان أجوف جليداً) أي رفيع الصوت يخرج صوته من جوفه والجليد القوى (قوله صلى الله عليه وسلم لا ضرر) أي لا ضرر عليكم في هذا النوم وتأخير الصلاة به الضرب والضرر والضرر بمعنى (قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك) معناه لا يجزئها إلا الصلاة مثلها ولا يلزمه مع ذلك شيء آخر (قوله حدثنا هاد بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس) هذا

عليه وبه يقول الشافعي وسفيان الثوري وأحمد وإسحق وقد صححه الحاكم وقال على شرط الشيخين وابن حبان وقال الحنفية ولا يجب القضاء بغلبة النسي عليه وخروجه من قبة قبل أو أكثر لأنه قد فاته بنفسه وعليه القضاء ويعتبر أبو يوسف في إفساده امتلاء القم في التمدد في عودته إلى الداخل سواء أعاده أو لم يعده لوجوب القضاء لأنه إذا كان ملء القم بعد خارجاً لا تقاض الطهارة به فيفسد الصوم وإذا عاد حال كونه ملء القم بعد دخلاً لسبق إصافه بالخروج حكماً ولا كذلك إذا لم يملأه فلا يفسد واعتبر محمد بن الحسن قصد الصائم وفعله في ابتداء النسي وفي عودته سواء كان ملء القم أو لم يكن إقوله عليه السلام من استقام عمداً فعليه القضاء من غير فصل بين القليل والكثير وإذا أعاده يوجد منه الصنع في الإدخال إلى الجوف فيفسد به صومه وإن قل النسي وخلاصة المفهوم مما سبق أن في صورة الاستقامة يفسد الصوم عند أبي يوسف إذا كان ملء القم سواء أعاد النسي بعده أو لم يعده وأعاد لا تصاف بالخروج وعند محمد يفسد على كل الأحوال لوجود التعمد فيه وأما إذا غلبه النسي فإن كان ملء القم يفسد عند أبي يوسف عاداً أو أعاده لما مر وعند محمد لا يفسد إذا عاد أو لم يعده لأن عدم الصنع منه ويفسد إذا أعاد وإن لم يكن ملء القم لا يفسد إذا عاد أو لم يعده اتفاقاً ويفسد عند محمد إذا أعاده (والأول) القائل أنه لا يقطر (اصح وقال ابن عباس وعكرمة) رضى الله عنهم مما وصله ابن أبي شيبة (الصوم) واجب (مما دخل) في الجوف (وليس مما خرج) ولا يذروا ابن عباساً كفي نسخة الفطر بدل قوله الصوم (وكان ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله مالك في الموطأ (يحتج به هو وصائم ثم تركه فكان يحتج به) وهو صائم (بالليل) لأجل الضعف (واحتج به أبو موسى) عبد الله بن قيس الأشعري فيما وصله ابن أبي شيبة (ابن أبي بكر) مبنياً للمفعول (عن سعد) بسكون العين ابن أبي وقاص أحد العشرة مما وصله مالك في موطئه وفيه انقطاع لكن ذكره ابن عبد البر من وجه آخر (وزيد بن أرقم) الأنصاري مما وصله عبد الرزاق (وام سلمة) أم المؤمنين مما وصله ابن أبي شيبة أنهم الثلاثة (احتجوا) حال كونهم (صياماً) وقال بكير بضم الموحدة وفتح الكاف ابن عبد الله بن الأشج (عن أم علقمة) مر جانة كاسمها البخاري وذكرها ابن حبان في الثقات ووصل هذا المؤلف في تاريخه أنها قالت (كنا نحتج به عند عائشة) رضى الله عنها أي ونحن صيام (فلاتنهي) عائشة عن ذلك ولا بوي ذرو الوقت فلانتهى بضم النون الأولى التي للمتكلم ومعه غيره وسكون الثانية على صيغة الجهول (ويروي) مبنياً للمفعول (عن الحسن) البصري (عن غيره واحد) من العصابة وهم شداد بن أوس وإسامة بن زيد وابو هريرة وثوبان ومعه قل بن يسار ويقل أنه سمعه من كلهم (مر فوعاً) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) بالفاء وفي بعض الأصول وقال ولا يذروا ساقطهما (أفطر الحاجم والمحجوم) وصله النسائي من طرق عن أبي حرة عن الحسن وقال علي بن المديني رواه يونس عن الحسن وقد أخذ بنظره أحد رجه الله أنهم ما يفطرون وعليه جاهر أصحابه وهو من المفردات وعنه أن علماً بالنسي أفطروا ولا فلا وقال في الفروع ظاهر كلام أحمد والاصحاب أنه لا فطران لم يظهر دم قال وهو متجه واختاره شيخنا وضعف خلافه ولو خرج الدم بنفسه غير التدوي بدل الحجامه لم يفطروا وقال الأئمة الثلاثة لا يفطر لمساياً وفيها الحديث كما قال البغوي على معنى أنهم ما تضرعوا لا فطروا المحجوم للضعف والحاجم لأنه لا يأمن أن يصل إلى جوفه شيء يحص المحجم لكن الحديث قد تكلم فيه فقال الدارقطني في العلل اختلاف على هطام من السائب في الصحابي وكذا اختلف على يونس أيضاً * قال المؤلف (وقال لي عياش) بمنزلة تحشية ومجبة ابن الوليد الرقام البصري (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي القرشي البصري قال (حدثنا يونس) هو ابن عبيد بن دينار البصري التابعي

الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فترس بلبيل اضطلع على عينيه وإذا عرس قبل الصبح نصب ذراعاً ووضع رأسه على كفه اه

أوامرهم فكفارتها أن يصلوها إذا ذكرها (٣٨٣) * وخدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا أبي حدثنا الثماني عن قتادة عن أنس بن

(عن الحسن) البصري التابعي (مثله) أي مثل السابق أفطر الحاجم والمحجوم وقد أخرجه المؤلف في تاريخه والبيهقي من طريقه (قيل له) أي الحسن (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الذي يحدث به أفطر الحاجم والمحجوم (قال نعم) عنه صلى الله عليه وسلم (ثم قال) مترددا بعد الجزم (الله أعلم) * وبالسند قال (حدثنا علي بن أسد) بضم الميم وتشديد اللام المعنى أخو بهز بن أسد البصري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن أيوب) السخني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم) ولابن عباس كمال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو محرم واحتجم) أيضا (وهو صائم) وهذا ما نسخ الحديث أفطر الحاجم والمحجوم لأنه جاء في بعض طرقه أن ذلك كان في حجة الوداع وسبق إلى ذلك الشافعي ولفظ البيهقي في كتاب المعرفة له بعد حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم قال الشافعي في رواية أبي عبد الله وسامع ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح ولم يكن يومئذ محرما ولم يصحبه محرما قبل حجة الإسلام فذكر ابن عباس حجة النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الإسلام سنة عشر وحديث أفطر الحاجم والمحجوم في الفتح سنة ثمان قبل حجة الإسلام بسنتين فإن كانا ثابتين فحديث ابن عباس ناسخ وحديث أفطر الحاجم والمحجوم منسوخ اهـ وقال ابن حزم صح حديث أفطر الحاجم والمحجوم بلاريب لكن وجدنا من حديث أبي سعيد أرخص النبي صلى الله عليه وسلم في الحجامة للصائم وأسناده صحيح فوجب الأخذ به لأن الرخصة إنما تكون بعد العزيمة فدل على نسخ الفطر بالحجامة سواء كان حاججا أو محجوما قال في الفتح والحديث المذكور أخرجه النسائي وابن خزيمة والدارقطني ورجاله ثقات ولكن اختلف في رفعه ووقفه وله شاهد من حديث أنس أخرجه الدارقطني ولفظه أول ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فتره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أفطر هذا ثم رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد في الحجامة للصائم * وبه قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو والنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التميمي البصري قال (حدثنا أيوب) السخني (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم) وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس وقد أخرجه الطحاوي من عشر طرق وأخرجه أبو داود وفتح رواية البخاري وأخرجه الاسماعيلي ولم يذكر ابن عباس واختلف على حماد في وصله وأرساله وهو صحيح بلا شك وقد سقط حديث معمر هذا عند أبي ذر وابن عساكر كافي فرع اليونانية * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي أياس) بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت ثابتا البنان) بضم الموحدة (يسأل أنس بن مالك رضي الله عنه) بلفظ المضارع في قوله يسأل قال الحافظ بن حجر وهذا غلط فإن شعبة ما حضر سؤال ثابت لأنس وقد سقط منه رجل بين شعبة وثابت فرواه الاسماعيلي وأبو نعيم عن البيهقي من طريق جعفر بن محمد القلانسي وأبي قرة صفة محمد بن عبد الوهاب وإبراهيم بن حسين بن دينار كلهم عن آدم بن أبي أياس شيخ البخاري فيه فقال عن شعبة عن حماد قال سمعت ثابتا وهو يسأل أنس بن مالك فذكره وأشار الاسماعيلي والبيهقي إلى أن الرواية التي وقعت للبخاري خطأ وأنه سقط منه حماد ولا بد في ذلك كافي الفرع سئل أنس بن مالك بضم السين مبني للمفعول وهو كذلك في أصول البخاري ونسب الأولى في الفتح لابي الوقت (أكنتم تكرهون الحجامة للصائم قال لا إلا من أجل الضعف) للبدن وخبرنا في سندنا بتركها كالفصد ونحوه وتخبرنا عن أضعاف البدن ونحوه وجامع الخلاف في الفطر بذلك وإن كان منسوخا (وراد شعبة) بالمجعة والموحدتين المفتوحات ابن سوار القراري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر

مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها فإن الله عز وجل يقول أقم الصلاة لذكري * حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن صالح بن كيسان عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر * وحدثني أبو الطاهر وحرمه بن يحيى قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ثم أتمها في الحضر فأقرت صلاة السفر على القريضة الأولى

الاسناد كله بصريون وأعلم أن هذه الأحاديث جرت في سفرين أو أسفار لا في سفرة واحدة وظاهر ألفاظها يقتضي ذلك والله أعلم

(*) كتاب صلاة المسافرين وقصرها *

(قوله فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر) اختلاف العلماء في القصر في السفر فقال الشافعي ومالك بن أنس وأكثر العلماء يجوز القصر والتمام والقصر أفضل ولنا قولنا إن التمام أفضل ووجه أنهما سواء والصحيح المنه ورأى القصر أفضل وقال أبو حنيفة وكثيرون القصر واجب ولا يجوز التمام ويحبون بهذا الحديث وإن أكثر فعل النبي صلى

الله عليه وسلم وأصحابه كان القصر واجبا حجة الشافعي ووافقه بالأحاديث المشهورة في صحيح مسلم وغيره إن الصحابة رضي الله عنهم وهذا

* وحدثني علي بن خنيسم أخبرنا بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان (٣٨٣) الصلاة أول ما فرضت ركعتين فاقرت صلاة

السفر وأتمت صلاة الحضر قال الزهري فقلت لعروة ما بال عائشة تتم في السفر قال انها تأتت كاتأول عثمان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وزهير بن حرب وأصحق ابن ابراهيم قال أصحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا عبد الله بن ادريس عن ابن جريج

كانوا يافرون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى القاصرون منهم المتم ومنهم الصائم ومنهم المفطر لا يعيب بعضهم على بعض وبأن عثمان كان يتم وكذلك عائشة وغيرها وهو ظاهر قول الله عز وجل فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة وهذا يقتضي رفع الجناح والاباحة وأما حديث فرضت الصلاة ركعتين فعنه فرضت ركعتين لمن أراد الاقتصار عليهما فزيد في صلاة الحضر ركعتان على سبيل التحميم وأقرت صلاة السفر على جواز الاقتصار وثبت دلائل جواز الانعام فوجب المصير اليها والجمع بين دلائل الشرع (قوله فقلت لعروة ما بال عائشة تتم في السفر فقال انها تأتت كاتأول عثمان) اختلف العلماء في تأويلهما فالصحيح الذي عليه المحققون انهما رأيا القصر جائزا والانعام جائزا فاخذوا باحد الحائزين وهو الانعام وقبل لان عثمان أمير المؤمنين وعائشة امهم فكانا في منازلهما وأبطله المحققون بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان أولى بذلك منهما وكذلك أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وقيل لان عثمان تأهل بمكة وأبطلوه بأن النبي صلى الله عليه وسلم سافر بأزواجه وقصر وقيل

وهذا يشعر بأن رواية شعبة موافقة لرواية آدم في الاستاد والمتمن الآن شعبة زاد فيه ما يؤيد كد رفته وقد أخرج ابن منده في غرائب شعبة طريق شعبة فقال حدثنا محمد بن أحمد بن حاتم حدثنا عبد الله بن روح حدثنا شعبة حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي التوكل عن أبي سعيد وبه عن شعبة عن حميد عن أنس نحوه وهذا يؤيد صحة ما اعترض به الامام علي ومن تبعه ويشعر بأن الخلل فيه من غير البخاري اذ لو كان اسناد شعبة عنده مخالفا لاسناد آدم لبيته وهذا واضح لا خفاء به والله أعلم (باب حكم الصوم في السفر) حكم (الانطار) فيه * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي اسحق) سليمان بن أبي سليمان فيروز (الشيباني) أنه (سمع ابن أبي أوفى) عبد الله (رضي الله عنه قال) كأمع رسول الله (ولابن عساكر مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي وهو صائم (في سفر) في شهر رمضان كما في مسلم في غزوة الفتح لا في بدر لان ابن أبي أوفى لم يشهد بها (فقال لرجل) هو بلال كما في رواية أبي داود وابن بشكوال ولمسلم فلما غابت الشمس وللبخاري فلما غربت الشمس قال (انزل فاجدح لي) بمزة وصل بعد الفاء ويكون الجحيم وفتح الدال وبعدها حاء هم ملتين أمر من الجحاح وهو الخلط أي اخلط السويق بالماء واللين بالماء وحركة لا فطر عليه وقول الداودي ان معناه احلب ردة عياض (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) باقية أي نورها والشمس رفع خبر مبتدأ محذوف أي هذه الشمس وغيرها أي ذر الشمس بالنصب أي انظر الشمس ظن أن بقاء النور وان غاب القرص مانع من الانطار (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي) لا فطر (قال) بلال (يا رسول الله الشمس) بالرفع والنصب (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجدح لي) ففطر (فجرح له) عليه الصلاة والسلام (فشرب) وكرراتزل فاجدح لي ثلاث مرات وتكرير المراجعة من بلال للرسول صلى الله عليه وسلم لغلبة اعتقاده أن ذلك النهار يحرم فيه الاكل مع تجويزه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتطر الى ذلك الضوء نظرا تاما فقصد زيادة الاعلام فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن ذلك لا يضر وأعرض عن الضوء واعتبر غيبوبة الحرم ثم بين ما يفتريه من لم يتمكن من رؤية جرم الشمس كما حكاه الراوي عنه بقوله (ثم رمي) أي أشار عليه الصلاة والسلام (بيده ههنا) أي الى المشرق وانما أشار اليه لان أول الظلمة لا تقبل منه الا وقد سقط القرص (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اذا رأيتم الليل أقبل من ههنا) أي من جهة المشرق (فقد افطر الصائم) أي دخل وقت افطاره واستنبت من هذا الحديث أن صوم رمضان في السفر أفضل من الافطار لانه صلى الله عليه وسلم كان صائما في شهر رمضان في السفر واقوله تعالى وأن تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون ولبرائة النعمة وفضيلة الوقت وفارق ذلك أفضلية القصر في السفر بأن في القصر براءة النعمة ومحافظة على فضيلة الوقت بخلاف الفطر وبأن فيه خروجا من الخلاف وليس هنا خلاف يعتد به في ايجاب الفطر فكان الصوم أفضل نعم ان خاف من الصوم ضررا في الحال أو الاستقبال فالقصر أفضل وعليه يعمل الحديث الاتي قريبا ان شاء الله تعالى بعد باب بلطف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى زحاما ورجلا قد ظل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البرا الصوم في السفر وقال المالكية يجوز الفطر في سفر القصر اذا شرع في السفر قبل الفجر ولم ينو الصيام في السفر وقد خرج بقولهم شرع فيه قبل الفجر ما اذا سافر بعده فان فطر بذلك اليوم لا يجوز عندهم اذا نوى الصوم قبل خروجه وبقولهم ولم ينو الصيام في السفر ما اذا نوى الصوم في السفر فان فطره لا يجوز فان خالف في الوجهين فافطر لزمه القضاء ولو كان صومه تطوعا ولا كفارة عليه في المسئلة الاولى بخلاف الثانية وقال الحنابلة يستحب له الفطر قال المرداوي وهذا هو المذهب وعليه الاصحاب ونص عليه وهو من

فعل ذلك من أجل الاعراب الذين حضر وامعه ثلاثا يظنوا ان فرض الصلاة ركعتان أبدا حضر او سافرا وأبطلوا بان هذا المعنى كان

عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن بابويه عن علي بن (٣٨٤) أمية قال قلت لعمري بن الخطاب ليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتن أن يقتلكم الذين كفروا وقد أمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله

موجودا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بل اشتهر أمر الصلاة في زمن عثمان أكثر مما كان وقيل لأن عثمان نوى الإقامة بمكة بعد الحج وأبطلوه بأن الإقامة بمكة حرام على المهاجرين فوق ثلاث وقيل كان لعثمان أرض بمصر وأبطلوه بأن ذلك لا يقتضي الاتمام والأقامة والصواب الأول ثم مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأحمد والجمهور أنه يجوز القصير في كل سفر مباح بشرط بعض السلف كونه سفر خوف وبعضهم كونه سفر حج أو عمرة أو غزو وبعضهم كونه سفر طاعة قال الشافعي ومالك وأحمد والأكثر ولا يجوز في سفر المعصية وجوزه أبو حنيفة والنوري ثم قال الشافعي ومالك وأصحاب حم والليث والأوزاعي وفقهاء أصحاب الحديث وغيرهم لا يجوز القصير إلا في مسيرة من حلتين قاصدين وهي ثمانية وأربعون ميلا هاشمية والميل ستة آلاف ذراع والذراع أربعة وعشر ومن أصعبا معترضة معتدلة والأصعب ست شعيرات معترضات معتدلات وقال أبو حنيفة والكوفيون لا يقصر في أقل من ثلاث من أهل وروى عن عثمان وابن مسعود وحذيفة وقال داود وأهل الظاهر يجوز في السفر الطويل والقصير حتى لو كان ثلاثة أميال قصر (قوله عن عبد الله بن بابويه) هو ياء موحدة ثم ألف ثم موحدة أخرى مفتوحة ثم مشاة تحت

المفردات وصوائع وجد مشقة أم لا وفي وجهه أن الصوم أفضل وهذا الحديث من الرعايات وأخرجه أيضا في الصوم والطلاق ومسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي (تابعه) أي تابع سفيان بن عيينة في أصل الحديث (جريح) بفتح الجيم ابن عبد الحميد مما وصله في الطلاق (و) تابعه أيضا (أبو بكر بن عياش) بالشين المججمة ابن سالم الأسدي الكوفي المقرئ مما وصله في تعجيل الإفطار كلاهما (عن الشيباني) أي أبي اسحق المذكور (عن ابن أبي أوفى) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام قال حدثني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) أم المؤمنين رضي الله عنها (أن حجة من عرو) بفتح العين وسكون الميم (الاسلمى) قال يارسول الله اني أسرد الصوم) أي أتابعه ففقه أن الصوم الدهر لا يكره لمن لا يتضرر به وإنما أنكره على عبد الله بن عمرو بن العاص صوم الدهر لعلمه أنه سيضعف عن ذلك بخلاف حجة هذا فإنه وجد فيه القوة ومطابقته للترجمة من حيث أن سرد الصوم يتناول الصوم في السفر أيضا كما هو الأصل في الحضر وقد أخرج الحديث من طريقين هذين والتالية لها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن حجة من عرو) بالاسلمى (رضي الله عنه) قال للنبي صلى الله عليه وسلم (أأصوم في السفر) بهمزتين الأولى هـ والثانية هـ والاستفهام والآخرى هـ من المتكلم (وكان) حجة (كثير الصيام فقال) عليه الصلاة والسلام له (إن شئت فصم وإن شئت فافطر) بهمزة قطع وعند مسلم من رواية أبي هريرة أنه قال يارسول الله أجهدني قوة على الصيام في السفر فهل علي جناح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه وهذا مشهور بأنه سأل عن صيام الفريضة لأن الرخصة إنما تطلق في مقابلة الواجب وأصرح من ذلك ما رواه أبو داود والحاكم من طريق محمد بن حزمة عن عمرو عن أبيه أنه قال يارسول الله اني صاحب ظهر أعالجه أسافر عليه وأكرهه وأنه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وأنا أجهد القوة وأجهدني أن أصوم أهون علي من أن أخره فيكون ديني على فقال أي ذلك شئت يا حزمة (باب) بالنون (إذا صام) شخص (أيام من رمضان ثم سافر) هل يباح له الفطر * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التيسبي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بضم العين مصفرا (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى مكة في غزوة الفتح يوم الأربعاء بعد العصر لعشر مضين من (رمضان فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف وكسر الدال الأولى وهو موضع بينه وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها وبينه وبين مكة نحو مراحلتين (أفطر فافطر الناس) معه وكان بعد العصر كما في مسلم من طريق الدراوردي عن جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن جابر في هذا الحديث ولفظه فقيل له أن الناس قد شق عليهم الصيام وإنما ينظرون فيما فعلت فدعا بقدر من ماء بعد العصر ففقه أن المسافر له أن يصوم بعض رمضان ويفطر بعضه ولا يلزمه بصوم بعضه تمامه وأنه إذا نوى السفر ليلا فإنه يباح له الفطر لدوام العذر ولا يكره كما في المجموع وكذا يباح له الفطر إذا كان مقبلا ونوى ليلا ثم حدث له السفر قبل الفجر فلو حدث بعده فلا تغليب للبعض وقال الحنابلة إن نوى الحاضر صوم يوم ثم سافر في أثناءه فلا الفطر قال في الانصاف وهذا هو المذهب مطلقا وعليه الأصحاب سواء كان طوعا أو كرها وهو من مفردات المذهب ولكن لا يفطر قبل خروجه وعنه لا يجوز له الفطر مطلقا ولو نوى الصوم في سفره فلا الفطر

وهذا (قوله عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا (٣٨٥) صدقته * وحدثنا محمد بن أبي بكر الملقب

حدثنا يحيى عن ابن جريج حدثني
عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار
عن عبد الله بن عباس عن يعلى بن
أمية قال قلت لعمر بن الخطاب بمثل
حديث ابن ادريس * وحدثنا يحيى
ابن يحيى وسعيد بن منصور وأبو
الربيع وقتيبة بن سعيد قال يحيى
أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو
عوانة عن بكر بن الاخضر عن
مجاهد عن ابن عباس قال فرض
الله الصلاة على لسان نبيكم صلى
الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي
السفر ركعتين وفي الخوف ركعة

صلى الله عليه وسلم فقال صدقة
تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا
صدقته * هكذا هو في بعض
الاصول ما عجت وفي بعضها عجت
ما عجت وهو المشهور المعروف وفيه
جواز قول تصدق الله عليا والهم
تصدق عليا وقد كرهه بعض
السلف وهو غلط ظاهر وقد اوضحته
في آخر كتاب الاذكار وفيه
جواز القصر في غير الخوف وفيه
أن المفضل اذا رأى الناضل يعمل
شيأ يشك عليه دليله يسأله عنه
والله أعلم (قوله عن ابن عباس قال
فرض الله عز وجل الصلاة على
لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في
الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين
وفي الخوف ركعة) هذا الحديث
قد عمل بظاهره طائفة من السلف
منهم الحسن البصري والضعف
واسحق بن راهويه وقال الشافعي
ومالك والجمهور ان صلاة الخوف
كصلاة الايمن في عدد الركعات فان
كانت في الحضر وجب أربع
ركعات وان كانت في السفر وجب
ركعتان ولا يجوز الاقتصار على

وهذا هو المذهب مطلقاً وعليه الاصحاب وعنه لا يجوز له القصر بالجماع لانه لا يقوى على السفر
فعلى الاول قال أكثر الاصحاب لان من له الاكل له الجماع وذكر جماعة من الاصحاب انه يقصر بنية
القصر فيقع الجماع بعد القصر فعلى هذا لا كفارة بالجماع اه * وهذا الحديث فيه التحديث
والاخبار والنعنة وقال القاسمي انه من مراسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة
مقيماً مع أبيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة فكانت سمعها من غيرهم من الصحابة وأخرج المؤلف أيضاً
في الجهاد والمغازي ومسلم في الصوم وكذا النسائي (قال أبو عبد الله) المؤلف (والكديد) بفتح
الكاف (ما بين عسفان) بضم العين وسكون السين المهملتين وفتح الفاقمية جامعة بينهما وبين
مكة ثمانية وأربعين ميلاً (و) بين (قديد) بضم القاف وفتح الدال الاول مصغراً وسقط في رواية
غير المسقاة في قوله قال أبو عبد الله ووقع في اليونانية نسبة سقوطه لابن عباس كقسط وسبأ ان شاء
الله تعالى في المغازي من وجه آخر موصولاً هذا التفسير في نفس الحديث * هذا (باب)
بالتسوية بغير ترجمة للاكثر وسقط من رواية النسائي ومن اليونانية * وبالسند قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا يحيى بن حزن) الدمشقي المتوفى سنة ثلاث وعثمان ومائة
(عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر) الشامي (أن اسمعيل بن عبيد الله) بضم العين مصغراً (حدثه
عن أم الدرداء) الصغرى واسمها عجيبة التابعة وليست الكبرى المسماة خيرة الصحابة وكناهما
زوجتنا أبي الدرداء (عن أبي الدرداء) عمو بن مالك الانصاري الخزرجي (رضي الله عنه) أنه قال
خرجنا مع النبي ولابن عباس كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره زادهم مسلم من
طريق سعيد بن عبد العزيز في شهر رمضان وليس ذلك في غزوة الفتح لان عبد الله بن رواحة
المذكور في هذا الحديث أنه كان صائماً استشهد بموت قبل غزوة الفتح بخلاف
ولا في غزوة بدر لان أبا الدرداء لم يكن حينئذ أسلم (في يوم حار) وسلم في حر شديد (حتى يضع الرجل
يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة)
عبد الله وهذا مما يؤيد أن هذه السفرة لم تكن في غزوة الفتح لان الذين استمروا على الصيام من
الصحابة كانوا جماعة وفي هذا ابن رواحة وحده ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة
أن الصوم والافطار لو لم يكن مباحاً في السفر لم يصام النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة
وأفطر الصحابة * ورواه كلهم شاميون الا شيخ المؤلف وقد دخل الشام وأخرجه مسلم وأبو
داود في الصوم (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلال عليه) بنى له ظل (واشد الحر)
جمله فعلية حالية (ليس من البر الصوم في السفر) * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس
قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا محمد بن عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة (الانصاري قال
سمعت محمد بن عمرو بن الحسن بن علي) بفتح العين وسكون الميم من عرو وفتح الحاء من الحسن
وحده أبو طالب (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر) في غزوة الفتح كما في الترمذي (فرأى زحاما) بكسر الزاي اسم للزحمة والمراد هنا
الوصف لمخدوف أي فرأى قوماً من دحين (ورجلاً) قيل هو أبو اسرائيل العامري واسمه قيس
وعزاه مغلطاي لمهمات الخطيب ونور ع في نسبة ذلك للخطيب (قد ظلل عليه) أي جعل عليه شيء
يظلم من الشمس ما حصل له من شدة العطش وحرارة الصوم وقوله ظلل بضم القاء مبنياً للمفعول
والجمله حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما هذا) والنسائي ما بال صاحبكم هذا (فقالوا) أي
من حضر من الصحابة ولابن عباس كرم قالوا باسقاط الفاء (صائم فقل) عليه الصلاة والسلام (ليس
من البر) بكسر الباء أي ليس من الطاعة والعبادة (الصوم في السفر) اذا بلغ بالصائم هذا المبلغ من
المشقة ولا عسك هذا الحديث لبعض الظاهرية القائلين بأنه لا يستعد الصوم في السفر لانه عام

(٤٩) فسطاني (ثالث) ركعة واحدة في حال من الاحوال وتأتوا لحديث ابن عباس هذا على ان المراد ركعة مع الامام وركعة

الطائي عن بكير بن الأحنس عن
مجاهد عن ابن عباس قال إن الله
تعالى فرض الصلاة على لسان نبيكم
صلى الله عليه وسلم على المسافر
ركعتين وعلى المقيم أربعاً وفي الخوف
ركعة * وحدثنا محمد بن مني وابن
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن
موسى بن مسلمة الهذلي قال سألت
ابن عباس كيف أصلي إذا كنت
بمكة أذا لم أصل مع الإمام فقال
ركعتين سنة أبي القاسم صلى الله
عليه وسلم * وحدثناه محمد بن مني
الضري حدثنا يزيد بن زريع
حدثنا سعيد بن أبي عروبة ح
وحدثنا محمد بن مني حدثنا معاذ
ابن هشام حدثنا أبي جميعاً عن قتادة
بهذا الإسناد نحوه * وحدثنا عبد
الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا عيسى
ابن عاصم بن عاصم بن عاصم بن
الخطاب عن أبيه قال سمعت ابن
عمر في طريق مكة قال فصل إلى أنا
الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلناه معه
حتى جاهدنا وجلس وجلسنا معه
فكانت منه التفاتة نحو حيث صلى
فرأى ناساً قياماً فقال ما يصنع هؤلاء
قلت يسبحون قال لو كنت مسلماً
أتمت صلاتي يا ابن أخي إلى سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
السفر فلم يزد على ركعتين حتى
قبضه الله وسمعت أبا بكر فلم يزد على
ركعتين حتى قبضه الله

خرج على سبب فان قيل بقصره عليه لم تقم به حجة وان لم يقل بقصره عليه حمل على من حاله مثل حال الرجل وبلغ به ذلك المبلغ وحديث صومه صلى الله عليه وسلم حتى بلغ الكبد ويدو حديث غنا الصائم ومنا المفطر رد عليهم وقول الزركشي وتبعه صاحب جمع العدة لهنم العمد مدونة في قوله ليس من البرزائفة لئلا كيد النقي وقيل للتبعيض وليس بشئ تعقبه البدر الدماميني فقال هذا عجيب لانه اجاز ما المانع منه قائم ومضغ ما لا مانع منه وذلك ان من شروط زيادة من ان يكون مجرورا هانكرو وهو في الحديث معرفة وهذا هو المذهب المعقول عليه وهو مذهب البصريين خلافا للاخفش والكوفيين وأما كونها للتبعيض فلا يظهر لمنعه وجهه اذ المعنى ان الصوم في السفر ليس معدودا من أنواع البر وأما رواية ليس من امير امصميام في امسفر بادل اللام مما في لفظة أهل اليمن فهي في مسند الامام أحمد في البخاري وحديث الباب رواه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والنسائي (باب) بالتنوين يذكر فيه (لم يعجب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار) في السفر وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) (القنعبي) (عن مالك) الامام (عن حميد الطويل عن انس بن مالك) رضى الله عنه (قال كنا نسا فر مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعجب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم) أصل لم يعجب يعجب فلما سكن الجزم التقي ساكتان فحذفت الياء وفيه رد على من ابطال صوم المسافر لان تركهم لانكار الصوم والمفطر يدل على أن ذلك عندهم من المعارف الذي تجب الحجته وفي حديث أبي سعيد عند مسلم كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من وجد قوة فصام فان ذلك حسن ومن وجد ضعفه فافطر فان ذلك حسن وهذا التفصيل هو العتمد وهو نص رافع للتزاع قاله في الفتح وحديث الباب أخرجه مسلم أيضا (باب من افطر في السفر ليراه الناس) فيقتدوا به ويفطروا بقطره وبالسند قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة) بفتح العين والواو الواضاح اليشكري (عن منصور عن مجاهد) هو ابن جابر الامام في التفسير (عن طاوس) هو ابن كيسان اليماني (عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة) في غزوة الفتح (فصام حتى بلغ عسافان ثم دعا بما فرغعه) أي الماء منتهيا (الى) أقصى حد (يديه) بالثنية ولا يذروا ابن عساكر في نسخة يده بالافراد ولا بن عساكر كافي الفرع وأصله الى فيه وعزاها في فتح الباري لابي داود عن مسدد عن أبي عوانة بالاسناد المذكور في البخاري قال وهذا أوضح فاعلمها تصحفت وعزاها الزركشي والبرماوي لرواية ابن السكن قال وهو الاظهر الآن نؤول لفظه الى في رواية الاكثرين بمعنى على ليستقيم الكلام ونعقبه في المصايح بأنه لا يعرف أحد اذ كرا ن الى بمعنى على قال والكلام مستقيم بدون هذا التأويل وذلك ان الى لانتهاء الغاية على بابها والمعنى فرفع الماء عن أتي به رفعه اقصد به رؤية الناس له فلا بد أن يقع ذلك على وجه يتمكن فيه الناس من رؤيته ولا حاجة مع ذلك الى اخراج الى عن بابها وقال الكرمانى كالطبي أوفيه تضمين أى انتهى الرفع الى أقصى غايتها (ليراه الناس) بفتح التحتية والراء والناس فاعله والضمير المنصوب فيه مفعوله واللام للتعليل قال ابن حجر كذا الملا كثر والمستمى ليريه بضم التحتية الناس نصب على أنه مفعول ثان ليريه لانه من الاراءة وهي تستدعى مفعولين ونسب في اليونانية الاولى لابن عساكر ولا يذرع الكشميني ورقم على الاخرى علامة ابن عساكر في نسخة وقضية هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة للفتح في رمضان فصام الناس فقليل لان الصوم شق عليهم وهم ينظرون الى فعلك فدعا بما فرغعه حتى ينظر الناس فيقتدوا به في الافطار وكان لا يأمن الضعف عن القتال

(قوله حتى جازحله) أى. نزله (قوله لحانت منه التفاتة) أى حضرت وحصلت (قوله لو كنت مشيحاً أتممت صلاتي) المسبح هنا عند

المتنفل بالصلاة والسجدة هنا صلاة النفل وقوله لو كنت متسجدا لاعتمت معناه لو اخترت (٣٨٧) التنفل لكان اتماما فربضني أربعا أحب

الى ولكني لا أرى واحدا منهم ما بل السنة القصر وترك التنفل ومراعاة النافلة الراتبية مع القرائن كسنة الظهور والعصر ونحوهما من المكتوبات وأما النوافل المطلقة فقد كان ابن عمر يفعلها في السفر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يفعلها كما ثبت في مواضع من الصحيح عنه وقد اتفق العلماء على استحباب النوافل المطلقة في السفر واختلفوا في استحباب النوافل الراتبية فذكرها ابن عمر وآخرون واستحبها الشافعي وأصحابه والجمهور ودليله الأحاديث المطلقة في نذب الرواتب وحديث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الضحى يوم الفتح بمكة وركعتي الصبح حين ناموا حتى طلعت الشمس وأحاديث آخر صحيحة ذكرها أصحاب السنن والقياس على النوافل المطلقة ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي الرواتب في رحله ولا يراه ابن عمر فان النافلة في البيت أفضل وأوله تركها في بعض الاوقات تنبيها على جواز تركها وأما ما يحتج به القائلون بتركها من انها لو شرعت لكان اتمام الفريضة أولى لجوابه ان الفريضة متعومة فلو شرعت تامة لخصت اتمامها وأما النافلة فهي الى خيرة المكلف فالرفق به أن تكون مشروعة وتخير ان شاء فعلها وحصل ثوابها وان شأه تركها ولا شيء عليه (قوله في حديث حفص بن عاصم عن ابن عمر رضي الله عنهما ثم صحبت عثمان رضي الله عنه فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله) وذكر مسلم بعد هذا في حديث ابن عمر

عند لقاء عدوهم (فأفطر) عليه الصلاة والسلام (حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان) بانافاه ولا يذروا بن عسا كروكان (ابن عباس) رضي الله عنهما (يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أعفى السفر (وأفطر) فيه (فن شاء صام ومن شاء أفطر) وابن عباس لم يشاهد هذه القصة لانه كان بمكة حينئذ فهو رويها عن غيره من الصحابة كاتقدم هذا (باب) بالتثنية يذكر فيه حكم قوله تعالى (وعلى الذين يطيقونه) أي على الاصحاء المقيمين المطبقين للصوم ان أفطروا (فدية) طعام مسكين عن كل يوم وهذا كان في ابتداء الاسلام ان شاء صام وان شاء أفطر وأطعم وهذه الآية كما (قال ابن عمر) فيما وصله في آخر الباب (وسلمة بن الكوع) رضي الله عنهم فيما وصله المؤلف في التفسير (نسختها) الآية التي أولها (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن) جله في ليلة القدر الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض وشهر رمضان مبتدأ وما بعده خبره أو وصقه والخبر فنشهد (هدى للناس) أي هاديا (وبيئات) آيات واضحات (من الهدى) مما يهدي الى الحق (والفرقان) يفرق بين الحق والباطل (فن شهد) حضرو ولم يكن مسافرا (منكم الشهر) أي فيه (فليصمه) أي فيه (ومن كان مريضا) مرضا يشق عليه فيه الصيام (أو على سفر فعدة من ايام آخر) قوله فن شهد منكم الشهر الى آخره ناسخ للآية الاولى المتضمنة للتخيير وحينئذ فلا تكرار (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) فلذلك أباح الفطر للسفر والمرض (ولتسكروا العدة) عطف على اليسر وعلى محذوف تقديره يريد الله بكم اليسر ليسهل عليكم والمعنى ولتسكروا عدة أيام الشهر بقضاء ما أفطرت في المرض والسفر (ولتكبروا الله) لتعظموه (على ما هداكم) ارشدكم اليه من وجوب الصوم ورخصة الفطر بالعدرا والمراد تكبيرات ليلة الفطر (والمسلمون تشكرون) الله على نعمه أو على رخصة الفطر ولفظ رواية ابن عسا كرو شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن الى قوله ولعلكم تشكرون وزاد أبو ذر على ما هداكم (وقال ابن عمر) بضم النون وفتح الميم عبد الله مما وصله اليه في أو بوقعه في مسخرجه (حدثنا) ولابن عسا كرو أخبرنا (الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا عمرو بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء وعمر وفتح العين وسكون الميم قال (حدثنا ابن أبي ليلى) عبد الرحمن قال (حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم) ورضى عنهم وقد رأى كثيرا منهم كعمر وعثمان وعلى ولا يقال لمثل هذا رواية عن مجهول لان الصحابة كاهم عدول (نزل رمضان) أي صومه (فشق عليهم) صومه (فكان من أطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم عن يطيقه وخص لهم في ذلك) بضم الراء مبنيًا للمفعول (فنسختها) أي آية القدية قوله تعالى (وأن تصوموا خير لكم فأمر وبالصوم) واستشكل وجه نسخ هذه الآية للسابقة لان الخبر لا يقتضي الوجوب وأجاب الكرماني بأن معناه أن الصوم خير من التطوع بالقدية والتطوع بها سنة بدليل أنه خير والخير من السنة لا يكون الا واجبا وبه قال (حدثنا عياش) بالمشاة التحتية والمثناة (٢) آخره ابن الوليد الرقام البصري قال (حدثنا عبد الله) ابن عبد الله علي البصري السامي بالمهملة قال (حدثنا عبد الله) بضم العين صغرا العمري المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قرأ) قوله تعالى (فدية طعام مسكين) بتثنية فدية ورفع طعام وجع مساكين وفتح نونه من غير تثنية لمقابلة الجمع بالجمع وهذه قراءة هشام عن ابن عامر ولابن عسا كرو مسكين بالتوحيد وكسر النون مع تثنية فدية ورفع طعام وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو وعاصم وحزرة والكسائي ففدية مبتدأ خبره الجار قبله وطعام بدل من فدية وتوحيد مسكين مراعاة أفراد العموم أي وعلى كل واحد واحد من يطيق الصوم لكل يوم يفطره اطعام مسكين وتبين من افراد المسكين أن الحكم لكل يوم ينظر فيه اطعام مسكين ولا يفهم ذلك من الجمع (قال)

وصحبت عمر فسلم يرد على ركعتين حتى قبضه (٣٨٨) الله ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى

اى ابن عمر (هـ) أى آية الفدية (منسوخة) وهذا مذهب الجمهور خلافا لابن عباس حيث قال
 انه ليست بمنسوخة وهى للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعمامكان كل
 يوم مسكينا وهذا الحكم باق وهو حجة للشافعي ومن وافقه فى أن من عجز عن الصوم لهم أو زمانة
 أو اشتدت عليه مشقة سقط عنه الصوم لقوله تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج ولزمته
 الفدية خلافا لمالك ومن وافقه ومذهب الشافعية أن الحامل والمرضع ولو ولدها غيرها بأجرة
 ودونها إذا فطر تايجب على كل واحدة منهما مع القضاء الفدية من مالهما لكل يوم مذان خافقا
 على الطفل وان كانتا مسافرتين أو مريضتين لما روى البيهقي وأبو داود بإسناد حسن عن ابن
 عباس فى قوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية أنه نسخ حكمه إلا فى حقهما حينئذ ويستثنى
 المخيرة فلا فدية عليها على الأصح فى الروضة للشك وهو ظاهر فيما إذا فطرت ستة عشر يوما
 فأقل فان زادت عليها فينبغى وجوب الفدية عن الزائد لعلمنا بأنه يلزمها صومه ولا تعدد الفدية
 بتعدد الولد لانها بدل عن الصوم بخلاف العقيقة فتعد بتعدددهم لانها فدية عن كل واحد
 وان خافتا على أنفسهما ولو لمع ولدهما فلا فدية ويجب الفطر لانهما قد يحترقن أشرف على الهلاك
 بفقر أو نحوه ابقاهما لهجته مع القضاء والفدية كما رضع لانه فطر ارتفق به شخصان كالجماع
 لانه تعاقبه بمقصد الرجل والمرأة فلذا تعاقبه بالقضاء والكفارة هـ هذا (باب) بالتأويل
 متى يقضى أى متى يؤدى (قضاء رمضان) والقضاء يحى بمعنى الاداء قال تعالى فاذا قضيت
 الصلاة أى فاذا أدت الصلاة (وقال ابن عباس) رضى الله عنه ما عمو صله عبد الرزاق عن
 ممر عن الزهري (لابأس أن يفترق) قضاء رمضان (لقول الله تعالى فعدة من أيام أخر) لصدقتها
 على المتتابعة والمتفرقة (وقال سعيد بن المسيب) رحمه الله فيما وصله ابن أبي شيبه (فى صوم العشر)
 الأقل من ذى الحجة لما سئل عن صومه والحال أن على الذى سأله قضاء من رمضان (لا يصلح حتى
 يبدأ برمضان) أى بقضاء صومه وهذا لا يدل على المنع بل على الأولوية والقياس المتتابع الحافا
 لصفة القضاء بصفة الاداء وتجيلا لبراءة الذمة ولم يجب لاطلاق الآية كما روى الدارقطنى
 بإسناد ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن قضاء رمضان فقال ان شاء فرقه وان شاء تابعه قال
 فى المهمات وقد يجب بطريق العرض وذلك فى صورتين ضيق الوقت ونعمد الترك وردت بجمع تسمية
 هذا موالاة ذلوجبت لزم كونها شرطيا فى الصحة كصوم الكفارة وانما يسمى هذا واجبا مضيقا
 ولصاحب المهمات أن يمنع الملازمة ويسند المنع بان الموالاة قد يجب ولا تكون شرطيا كما فى صوم
 رمضان ولا يمنع من تسمية ذلك موالاة تسميته واجبا مضيقا (وقال ابراهيم) الضعفى مما وصله
 سعيد بن منصور (إذا فطر) من عليه قضاء رمضان (حتى جاء) من الجحى موالاى ذرعن الكشمينى
 حتى جازى اى بدل الهزيمة من الجواز وفى نسخة كان بهمه له ونون من الحين (رمضان آخر)
 بتأويل رمضان لانه منكرة (بصومههما) وفى بعض الأصول حتى جاز رمضان بغير تنوين أمر
 بصومه من الأمر والموحدة بدل التحية قال البخارى (ولم ير) أى ابراهيم (عليه طعنا) وهو
 مذهب أبى حنيفة وأصحابه (ويذكر) بضم أوله مبذبا للمفعول (عن أبى هريرة) رضى الله عنه
 حال كونه (مرسلا) فيما وصله عبد الرزاق وآخرجه الدارقطنى من فروع ابن عمر بن الخطاب عن
 أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع مجاهدا من أبى هريرة كما ذكره البردبجي فلذا سماه
 البخارى مرسلا (و) يذكر أيضا (عن ابن عباس) رضى الله عنه مما وصله سعيد بن منصور
 والدارقطنى (انه يطعم) عن كل يوم مسكينا مأمدا أو يصوم ما أدركه ومافاته قبل عطف ابن عباس
 على أبى هريرة يقتضى أن يكون المذكور عن ابن عباس أيضا مرسلا وأجيب بأنه اختلف فى
 أن التقيد بالمعطوف عليه هل هو قيد فى المعطوف أم لا فقيل ليس بقيد والأصح اشتراكهما

لقد كان لكم في رسول الله أسوة
 حسنة * وحديثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا يزيد يعني ابن زريع عن عمر
 ابن محمد عن حفص بن غاصم قال
 مرضت مرضاً خفياً ابن عمر
 يعودني قال وسألته عن السجدة
 في السفر فقال صحبت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في السفر فما
 رأيته يسجد ولو كنت مسجداً
 لآتيت وقد قال الله تعالى لقد كان
 لكم في رسول الله أسوة حسنة
 * حدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع
 الزهري أني وقتيبة بن سعيد قالوا
 حدثنا جادو هو ابن زيد ح وحديثي
 زهير بن حرب وديعقوب بن إبراهيم
 قالوا حدثنا اسمعيل كلاهما عن
 أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن
 مالك أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلى الظهر

قال ومع عثمان صدر من خلافته
ثم اتهموا في رواية ثمان سنين أوست
سنين وهـ ذاهوا المشهور أن عثمان
أتم بعد ست سنين من خلافته
وتأول العلماء هذه الرواية على أن
المراد أن عثمان لم يزد على ركعتين
حتى قبضه الله في غير معنى الروايات
المشهوره باتمام عثمان بعد صد در
من خلافته بحجولة على الاتمام
بشي خاصة وقد فسره ران بن
الحصين في روايته ان اتمام عثمان
انما كان بغيره وكذا اظهر الاحاديث
التي ذكرها مسلم بعده هذا * واعلم ان
القصر مشروع بعرفات ومزدلفة
ومنى للحاج من غير أهل مكة وما
قرب منها ولا يجوز لأهل مكة ومن
كان دون مسافة القصر هذا
مذهب الشافعي وأبي حنيفة
والأكثرين وقال مالك يقصر أهل

مكة مومني ومزدلفة وعرفات فعلة القصر عنده في تلك المواضع التسك وعند الجهور علة السفر واقه أعلم (قوله صلى الظهر وكذلك

بالمدينة اربعاً وصلى العصر بنى الخليفة ركعتين وحديثنا سعيد بن منصور (٣٨٩) حديثنا سعيد بن منصور

وابراهيم بن ميسرة سمعاً أنس بن مالك يقول صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاً وصليت معه العصر بنى الخليفة ركعتين وحديثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر قال أبو بكر حديثنا محمد بن جعفر غندر عن شعبة عن يحيى ابن يزيد الهناني

بالمدينة اربعاً وصلى الخليفة ركعتين بين المدينة وذي الحليفة ستة أميال ويقال سبعة هذا مما احتج به أهل الظاهر في جواز اقتصر في طويل السفر وقصره وقال الجمهور لا يجوز القصر إلا في سفر يبلغ مرحلتين وقال أبو حنيفة وطائفة شرطه ثلاث مراحل واعتمدوا في ذلك آثاراً عن الصحابة رضي الله عنهم وأما هذا الحديث فلا دلالة فيه لأهل الظاهر لأن المراد أنه حين سافر صلى الله عليه وسلم إلى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة اربعاً ثم سافر فأدركته العصر وهو مسافر بنى الخليفة فصلاهما ركعتين وليس المراد أن الخليفة كان غايته سفره فلا دلالة فيه قطعاً وأما ابتداء القصر فجوز من حين يفارق بيان بلده وأخيام قومه أن كان من أهل الخيام هذا جله القول فيه وتفصيله مشهور في كتب الفقه هذا مذهبننا ومذهب الغلاء كافة الأرواية ضعيفة عن مالك أنه لا يقصر حتى يجاوز ثلاثة أميال وحكى عن عطاء وجماعة من أصحاب ابن مسعود أنه إذا أراد السفر قصر قبل خروجه وعن مجاهد أنه لا يقصر في يوم خروجه حتى يدخل الليل وهذه الزوايات كلها مناهضة

وكذلك اختلاف الأصوليون في عطف المطلق على المقيّد هل هو مقيد للمطلق أم لا قال المؤلف (ولم يذكر الله الاطعام انما قال تعالى فعدة من أيام أخر) وسكت عن الاطعام وهو الفدية لتأخير القضاء لكن لا يلزم من عدم ذكره في القرآن أن لا يثبت بالسنة ولم يثبت فيه شيء مرفوع نعم ورد عن جماعة من الصحابة منهم أبو هريرة وابن عباس كما مر وعمر بن الخطاب فيما ذكره عبد الرزاق وهو قول الجمهور خلافاً للحنفية كما مر قال الماوردي وقد أفتى بالاطعام ستة من الصحابة ولا يخالف لهم فإن لم يكن القضاء لم يذبحان استمر مسافراً أو مريضاً حتى دخل رمضان آخر فلا شيء عليه بالتأخير لأن تأخير الاداء بهذا المذهب جائزة فخير القضاء أو بالجوّاز ثم ان المديس كبر بتكرار السنين إذا الحقوق المالية لا تتداخل وبالسند قال (حديثنا أحمد بن نونس) نسبه جلد واسم أبيه عبد الله البربوعي التميمي قال (حديثنا زهير) هو ابن معاوية أبو حنيفة الجعفي قال (حديثنا يحيى) قال الحافظ بن حجر هو ابن سعيد الانصاري لا ابن أبي كثير كما هو هم الكرماني تعالى ابن التين (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول كان يكون على الصوم من رمضان) وسقط لفظ من رمضان لابن عباس كونه تكرير الكون لتحقيق القضية وتعظيمها والتقدير كان الشأن يكون كذا والتعبير بلفظ الماضي في الاول والمضارع في الثاني لإرادة الاستمرار وتكرار الفعل (فما استطيع ان أقضي) ما فاتني من رمضان (الافى شعبان قال يحيى) ابن سعيد المذكور بالسند السابق (الشغل) بالرفع فاعل فعل محذوف أى قالت عائشة بمعنى الشغل أى أوجب ذلك الشغل أو أن يحيى قال الشغل هو المانع لها فهو مبتدأ محذوف الخبر (من النبي) أى من أجهله وفي بعض الأصول قال يحيى ذلك عن الشغل من النبي (أو بالنبي صلى الله عليه وسلم) لأنها كانت مهية بنفسه صلى الله عليه وسلم مترصدة لاسماعه في جميع أوقاتها ان أراد ذلك وأما في شعبان فانه صلى الله عليه وسلم كان يصومه فتفرغ عائشة رضي الله عنها فله قضاء صومها وقوله قال يحيى الخ فيه بيان أنه ليس من قول عائشة بل من مدرج من قول غيرها لكن وقع في مسلم مدرجاً لم يقل فيه قال يحيى فصار كأنه من قولها واوقفه فأتقدر أن تقضيه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو نص في كونه من قولها قال في اللامع وفيه نظر لأنه ليس فيه تصريح بأنه من قولها فالاحتمال باق وقد كان عليه الصلاة والسلام له تسع سنوية يسميها لهن ويعدل فمات في نوبة الواحدة إلا بعد عمانية أيام فكان يكتمها أن تقضى في تلك الايام وأجيب بأن القسم لم يكن واجبا عليه فهن يتوقعن حاجته في كل الاوقات فله القرطبي وتبعه العلامة بن العطار والصحيح عند الشافعية وجوبه عليه فيحتمل أن يقال كانت لا تصوم إلا إذا لم يكن يأذن لاحتمال احتياجه إليها فاذا ضاق الوقت أذن لها وفي هذا الحديث ان القضاء وسع ويصير في شعبان مضيقاً وان حق الزوج من العشرة والخدعة مقدم على سائر الحقوق ما لم يكن فرضاً مضيقاً وأخرجهم مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه في الصوم (باب الحائض تترك الصوم والصلاة) لمنع الشارع لها من مباشرتهما (وقال أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان السنن) جمع سنة (ووجوه الحق) الامور الشرعية (لتأني) بفتح اللام لأنما كيد (كثيراً على خلاف الرأي) العقل والقياس (فما يجد المسلمون بدا) أي افتراقاً واستناعاً (من اتباعها) ويؤكل الامر فيها إلى الشارع ويتبعونها من غير اعتراض كان يقال لم كان كذا (من) جله (ذلك) الذي أتى على خلاف الرأي (من الحائض تقضي الصيام ولا تقضي الصلاة) ومقتضى الرأي أن يكونا متساويين في الحكم لأن كلامهم ماعبادة تركت لعذر لكن الامور الشرعية الآتية على خلاف القياس لا يطلب فيها وجه الحكمة بل يؤكل أمرها إلى الله تعالى لأن أفعال الله تعالى

للسنة واجماع السلف والخلف (قوله عن يحيى بن يزيد الهناني) هو بضم الهاء وبعد هاتون مخففة وبالماء المنسوب الى هنام بن مالك بن فهم

قال سالت أنس بن مالك عن قصر الصلاة (٣٩٠) فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة

فراخ شعبة الشاة صلى ركعتين
حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن بشار
جميعا عن ابن مهدي قال زهير حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة
عن يزيد بن خنيس عن حبيب بن
عبيد الله عن جبير بن نفير قال
خرجت مع شرحبيل بن السهمط الى
قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية
عشر ميلا فصلى ركعتين فقلت له
فقال رأيت عمر رضى الله عنه صلى
بذي الحليفة ركعتين فقلت له فقال
انما أفعل كما رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يفعل

قاله الله تعالى (قوله كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا خرج ثلاثة
أميال أو ثلاثة فراخ شعبة صلى ركعتين)
هذا ليس على سبيل الاشتراط وانما
وقع بحسب الحاجة لان الظاهر من
أسفاره صلى الله عليه وسلم انما كان
يسافر سقراطويلا فيخرج عنده
حضور فريضة مقصورة ويترك
قصره بالقرب المدينة وتتمها وانما
كان يسافر بعيدا من وقت المقصورة
فتدركه على ثلاثة أميال أو أكثر
أو نحو ذلك فيصلحها حينئذ
والاحاديث المطلقة مع ظاهر القرآن
متعاضدات على جواز القصر من
حين يخرج من البلد فانه حينئذ
يسمى مسافرا والله أعلم (قوله وحدثنا
شعبة عن يزيد بن خنيس عن حبيب بن
عبيد الله عن جبير بن نفير قال خرجت
مع شرحبيل بن السهمط الى قرية على
رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر
ميلا فصلى ركعتين فقلت له فقال
رأيت عمر رضى الله عنه صلى
الحليفة ركعتين فقلت له فقال انما
أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يفعل) هذا الحديث فيه

لا تخلو عن حكمة ولا يمكن غالبها يخفى على الناس ولا تدركها العقول لكن فرق الفقهاء بعدم
تكرر الصوم ولا حرج في قضاءه بخلاف الصلاة وقيل غير ذلك وقال امام الحرمين كل شيء ذكره
من الفرق ضعيف * وبالسند قال (حدثنا ابن أبي حريم) هو سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي
حريم قال (حدثنا) ولاي الوقت أخبرنا (محمد بن جعفر) الانصاري (قال حدثني) بالافراد ولاي
الوقت أخبرني بالافراد (زيد) هو ابن أسلم المدني (عن عياض) هو ابن عبد الله بن أبي سرح (عن أبي
سعيد) الخدرى (رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) ليس اذا حاضت لم تصل
ولم تقصم) وفي نسخة لا تصل ولا تصوم (فذلك نقصان دينها) ولاي ذروا بن عساكر من نقصان
دينها وكاف ذلك مفتوحة وهذا مختصر من الحديث السابق في ترك الحائض الصوم (باب من
مات وعليه صوم وقال الحسن) البصري مما وصله الدارقطني في كتاب المدايح فحين مات وعليه صوم
ثلاثين يوما (ان صام عنه ثلاثون رجلا يوما واحدا جاز) ولاي ذرع عن الكشي في يوم واحد
قال النووي في شرح المذهب وهذه المسئلة لم أر فيها انقلابا في المذهب وقياس المذهب الاجراء اه
وقيد ابن حجر المسئلة بصوم لم يجب فيه التابع لفقد التابع في الصورة المذكورة * وبالسند
قال (حدثنا محمد بن خالد) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد الذهلي كما جزم به الكلبي واذي وصنيع
المرى يوافقه وهو الرامح وعلى هذا فقد نسبته الواقفي الى جد أبيه قاله في الفتح قال (حدثنا محمد بن
موسى بن أعين) بفتح الهمة والتحتية بينهما ماملة ساكنة وآخرون الجزري قال (حدثنا أبي)
موسى بن أعين (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين الانصاري المؤدب (عن عبيد الله) بضم العين
مصغرا (ابن أبي جعفر) يسار الاموي (ان محمد بن جعفر) هو ابن الزبير بن العوام (حدثه عن
عروة) بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات) من
المكلفين (وعليه صيام) الواو للعال (صام عنه وليه) ولو غير اذنه أو اجنبى بالاذن من الميت
أو من القريب بأجرة أو دونها وهذا مذهب الشافعي القديم وصوبه النووي بل قال يسر له ذلك
ويسقط وجوب القدية والجديد وهو مذهب مالك وأبي حنيفة عدم الجواز لانه عبادة بدنية
ولا يسقط وجوب القدية قال النووي وليس للجديد حجة والحديث الوارد بالا طعام ضعيف ومع
ضعفه فالاطعام لا يتنع عند القائل بالصوم وهل المعتبر على القديم الولاية كما في الحديث أم مطلق
القربة أم يشترط الارث أم العسوبة فيه احتمالات للامام قال الرافي والاشبه اعتبار الارث
وقال النووي المختار اعتبار مطلق القربة وصححه في المجموع قال وقوله صلى الله عليه وسلم في خبر
مسلم لامرأة قالت له ان أمي ماتت وعليها صوم نذرا فأصوم عنها صومى عن أمك يطل احتمال
ولاية المال والعسوبة اه وأجاب المالكية عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة واحتج
الحنفية على القول بعدم الاحتجاج بهذين الحديثين بأن عائشة سئلت عن امرأة ماتت وعليها
صوم قالت يطعم عنها وعنهما قالت لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم أخرجه البيهقي وعن
ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون مسكينا أخرجه عبد الرزاق
وعن ابن عباس لا يصوم أحد عن أحد أخرجه النسائي فلما أفتى ابن عباس وعائشة بخلاف
ماروياه دل ذلك على ان العمل على خلاف ماروياه لان فتوى الراوى على خلاف مرويه بمنزلة
روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على اخراج المناط عن الاعتبار وقال الحنابلة ولا يجوز تأخير
قضاء رمضان الى رمضان آخر من غير عذر فان فعل فعليه القضاء واطعام مسكين لكل يوم ولا يصام
عنه على المذهب وهو الصحيح وعليه الاصحاب وان مات وعليه صوم مندور ولم يصم منه شيئا من
وليه فعليه ويجوز لغيره فعليه باذنه وبغيره ويجوز صوم جماعة عنه في يوم واحد * وهذا الحديث
أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصوم (تابعه) أى تابع والد محمد بن موسى (ابن وهب)

أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض يزيد بن خنيس بعده وتقدمت لهذا نظر كثيرة وسيأتي بيان باقيها في مواضعها ان شاء الله عبد الله

وحدثني محمد بن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد وقال (٣٩١) عن ابن السهظ ولم يسم شرجيل وقال انه

أنى أرضا يقال لها دومين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا * حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا هشيم عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو بكر بن حدثنا ابن عليه جميعا عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك تعالى ويزيد بن خزيمة يرضم الخطاء المجمة وقيصر يرضم النون وفتح الفاء والمهبط بكسر السين واسكان الميم ويقال المهبط بفتح السين وكسر الميم وهذا الحديث مما قد ترواهم انه دليل لاهل الظاهر ولا دلالة فيه بحال لان الذى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعرضه الله عنه انما هو القصر بنى الخليفة وليس فيه انها غاية السفر وأما قوله قصر شرجيل على رأس سبعة عشر ميلا أو ثمانية عشر ميلا فلا يخفى فيه لانه تابعي فعل شيئا يخالف الجمهور وأو يتأول على أنها كانت في أثناء سفره لانها ثمانية وهذا التأويل ظاهر وبه يصح احتجاجه بفعله وعروقه ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله أنى أرضا يقال لها دومين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا) هي بضم الدال وفتحها وجهان مشهوران والواو ساكنة فيهما والميم مكسورة وخص لانصرف وان كانت اسماء لاما ساكن الاوسط لانها أعمية اجتمع فيها العجمة والعلمية والتأنيث كماه وجور ونظائرهما (قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة) هذا معناه انه أقام في مكة

عبد الله فما وصله مسلم وغيره (عن عمرو) هو ابن الحرث المذكور في السند السابق (ورواه) أى الحديث المذكور (يحيى بن أيوب) الغافقي فيما أخرجه البيهقي وأبو عوانة والدارقطني والبرار (عن ابن أبي جعفر) عبيد الله المذكور بسنده السابق وزاد البرار في آخر المتن ان شاء * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاحفة قال (حدثنا معاوية بن عمرو) يسكون الميم الأزدي ويعرف بابن الكرماني من قدماء شيوخ البخارى حدث عنه بغير واسطة في كتاب الجمعة وحدث عنه هذا وفي الجهاد والصلاة بواسطة قال (حدثنا زائدة) بن قدامة الثقفي (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم البطي) بفتح الموحدة وكسر المهملة وسكون القهية ثم نون (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال) ولا بن عساكر أنه قال (جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم الرجل (فقال يا رسول الله ان احي مانت وعليها صوم شهر فافضيه) ولا بن عساكر أفاضضيه (عنه قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) افضه (قال فدين الله) ولا بن ذروان عساكر قال نعم فدين الله (أحق ان يقضى) أى حق العبد يقضى لحق الله أحق وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وأبو داود في الايمان والنذور والترمذي في الصوم وكذا النسائي وابن ماجه (قال سليمان) بن مهران الاعمش بالاسناد السابق (فقال) ولا بن الوقت قال بغير فاء (الحكم) بفتح الحين ابن عتيبة مصغرا (وسيلة) بن كهيل مصغرا الحضرمي الكوفي (ولم يحن) أى الثلاثة جميعا (جلوس) جله اسمية وقعت حالا (حين حدث مسلم) البطي (بهذا الحديث قال) أى الحكم وسأله (سمعنا مجاهدا) هو ابن جبر (يدكر هذا) الحديث (عن ابن عباس) رضي الله عنهما وحاصل هذا ان الاعمش سمع هذا الحديث من ثلاثة أنفس في مجلس واحد من مسلم البطي وألا عن سعيد بن جبيرة من الحكم وسأله عن مجاهد (ويذكر) بضم أوله مبنيا للمفعول (عن أبي خالد) الاحمر ضد الايض واهمه سليمان بن حبان بالثلاثة القهية المشددة وآخروه نون انه قال (حدثنا الاعمش عن الحكم) عن (مسلم البطي) عن (سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة وعطاء) هو ابن أبي رباح (ومجاهد) الثلاثة أعنى سعيد بن جبيرة وعطاء ومجاهد (عن ابن عباس) وفيه ان الاعمش روى عن الشيوخ الثلاثة وكل من الثلاثة عن الثلاثة ويحتمل كما قال في الفتح أن يكون من باب اللف والنشر غير المرتب فيكون شيخ الحكم عطاء وشيخ البطي ابن جبيرة وشيخ سلمة مجاهد ويؤيده أن النسائي أخرجه من طريق عبد الرحمن بن مغراء عن الاعمش مفصلا هكذا (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان أختي ماتت) ووصله الترمذي أيضا من طريق أبي خالد بلفظ ان أختي ماتت وعليها صوم شهر بن متابيعين (وقال يحيى) بن سعيد (وأبو معاوية) محمد بن خازم بالمجتمعين مما رواه النسائي وغيره (حدثنا الاعمش عن مسلم) البطي (عن سعيد) ولا بن عساكر زيادة ابن جبيرة فوافقنا زائدة على أن شيخ مسلم البطي فيه سعيد بن جبيرة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان احي مانت وعليها صوم شهر فافضيه) بضم أوله مصغرا ابن عمرو يسكون الميم الرقي مما وصله مسلم (عن زيد بن أبي أنيسة) بضم الهمزة وفتح النون وسكون القهية (عن الحكم) بن عتيبة المذكور (عن سعيد بن جبيرة) وسقط في رواية أبي ذر الوقت وابن عساكر ابن جبيرة (عن ابن عباس) رضي الله عنهما انه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ان احي مانت وعليها صوم نذر) بالاضافة وقد بين أبو بشر في روايته عند أحمد سبب النذر ولفظه ان امرأته نذرت أن تصوم شهر فماتت قبل ان تصوم وهذا ظاهر في أنه غير رمضان (وقال ابو حريز) بفتح الحاء المهملة وكسر الراء آخره زاي عبد الله بن الحسين قاضي سجستان مما وصله ابن خزيمة وغيره (حدثنا) بالجمع ولا بن الوقت حدثني بالافراد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة) هذا معناه انه أقام في مكة

عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث (٣٩٣) هشيم * وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة حدثنا يحيى بن أبي اسحق قال

(عكرمة عن ابن عباس) رضى الله عنهما أنه قال (قالت امرأة للنبي صلى الله عليه وسلم ماتت أمي وعليها صوم خمسة عشر يوما) وهذا الاختلاف من قوله امرأة ورجل وشهران وخمسة عشر يوما يجعل على اختلاف وقائع وفيه جواز الصوم عن الميت * هذا (باب) بالتبوين (متى) يحل فطر الصائم * وأفطر أبو سعيد الخدري حين غاب قرص الشمس من غير مزيد على ذلك وهذا وصلة - عبيد بن منصور أبو بكر بن أبي شيبة * وبالسند قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان بن عيينة قال) (حدثنا هشام بن عروة قال سمعت أبي) عروة بن الزبير بن العوام (يقول سمعت عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه) عمر (رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقبل الليل من ههنا أي من جهة المشرق (وآدبر النهار من ههنا) أي من المغرب (وغربت الشمس) قيد بالغروب إشارة إلى اشتراط تحقق الاقبال والادبار وأنهما بواسطة الغروب لا بسبب آخر فالأمور الثلاثة وإن كانت متلازمة في الأصل لكنها قد تكون في الظاهر غير متلازمة فقد يظن إقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون إقباله حقيقة بل لوجود شيء يغطي الشمس وكذلك ادبار النهار فلذا قيد بالغروب (فقد أفطر الصائم) أي دخل وقت إفطاره أو صار منظر أحكم لأن الليل ليس ظرفا للصوم الشرعي وفي رواية شعبة فقد حل الإفطار وهو تؤيد لنفسه - يراد بالاول وجهان آخران وعمل بأن قوله فقد أفطر الصائم لفظه خبر ومناه الانشاء أي فلينظر الصائم ثم قال ولو كان المراد فقد صار منظرًا كان فطر جميع الصوم واحد ولم يكن للترغيب في تعجيل الإفطار معنى وهذا الحديث آخر جهه - لم وأبو داود والترمذي والنسائي في الصوم * وبه قال (حدثنا اسحق بن شاهين) (الواسطي) قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحاوي ٣ الواسطي (عن الشيباني) أبي اسحق سليمان بن أبي سليمان (عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه) أنه قال (كأن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر) في شهر رمضان في غزوة الفتح (وهو صائم فلما غربت الشمس) ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر فلما غابت الشمس (قال لبعض القوم يا فلان) هو بلال (قم فاجد - دح لنا) بهمة وصل وسكون الجيم وفتح الدال وآخرهما مهملين أي حرك السويق بالماء أو باللبن (فقال) بلال (يا رسول الله لو أمست) لكنت متمما للصوم فجواب الشرطية محذوف أو هي للتمنى (قال) عليه الصلاة والسلام يا بلال (انزل فاجد - دح لنا قال يا رسول الله فلو أمست) بزيادة الفاء (قال انزل فاجد - دح لنا قال ان علمت نهارا) لعله رأى كثرة الضوء من شدة الصوفظن أن الشمس لم تغرب أو غطاها نحو جهه - ل أو كان هناك غيم فلم يتحقق الغروب ولو تحققت ما توقف لأنه لا يكون حينئذ معاندا وإنما توقفه احتياطا واستكشافا عن حكم المسئلة (قال) عليه الصلاة والسلام (انزل فاجد - دح لنا فنزل فجدد لهم فشرب النبي) ولا بوي ذروا بن عساكر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فاجد - دح (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إذا رايتم الليل) أي ظلامه (فدأ قبل من ههنا) من جهة المشرق (فقد أفطر الصائم) ولم يذكر هنا في الاول من الادبار والغروب فيحتمل أن ينزل على حاله من حيث ذكرك ذلك ففي حال الغيم مثلا - وحيث لم يذكر في حال الصحو أو كان في حالة واحدة وحفظ أحد الراويين ما لم يحفظ الا - آخر وهذا الحديث سبق في باب الصوم في السفر * هذا (باب) بالتبوين (يفطر) الصائم (بما تيسر عليه بالماء وغيره) وسقط لابن عساكر لفظه عليه وللكشميهني من الماء * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الشيباني) أبو اسحق ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر الشيباني سليمان بن أبي سليمان (قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صائم) في رمضان (فلما غربت الشمس قال

سمعت أنس بن مالك يقول يخرجنا من المدينة إلى الحج ثم ذكر مثله * وحدثنا ابن غير حدثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة جميعا عن الثوري عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يذكر الحج * حدثني حرمله بن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن وهب ابن الحارث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة المسافر يعني وغيره ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدرا من وما حوالها لا في نفس مكة فقط والمراد في سفره صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقد تم مكة في اليوم الرابع فأقام بها الخامس والسادس والسابع وخرج منها في الثامن إلى منى وذهب إلى عرفات في التاسع وعاد إلى منى في العاشر فأقام بها الحادي عشر والثاني عشر ونفرت في الثالث عشر إلى مكة وخرج منها إلى المدينة في الرابع عشر فدة أقامته صلى الله عليه وسلم في مكة وحواليها عشرة أيام وكان يقصر الصلاة فيها كلها ففيه دليل على أن المسافر إذا نوى إقامة دون أربعة أيام سوى يوم الدخول والخروج يقصر وإن الثلاثة ليست إقامة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أقام هو والمهاجرون ثلاثا بمكة فدل على أن الثلاثة ليست إقامة شرعية وإن يوم الدخول والخروج لا يحسبان منها وهذه الجملة قال الشافعي رحمه الله وجهها والعلماء وفيها خلاف منتشر للسلف (قوله) بمنها وغيره) هكذا هو في الأصول

خلافته ثم أتمها أربعة وحدثناه زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي (٣٩٣) ح وحدثناه اسحق وعبد بن حميد قال أخبرنا

عبد الرزاق أخبرنا معمر بن جهمان عن الزهري بهذا الإسناد وقال يعني ولم يقل وغيره * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعده أبي بكر وعثمان صدر من خلافته ثم ان عثمان صلى بعد أربعا فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعا وإذا صلى وحده صلى ركعتين * وحدثناه ابن مثنى وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى وهو القطن ح وحدثناه أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة ح وحدثناه ابن غير حدثنا عتبة بن خالد كلهم عن عبد الله بهذا الإسناد نحوه * وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفص بن عاصم عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثماني سنين أو قال ست سنين قال حفص وكان ابن عمر يصلي يعني ركعتين ثم يأتي فراشه فقلت له أي عم لوصليت بعدها ركعتين قال لو فعلت لآتممت الصلاة * وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا خالد يعني ابن الحارث ح وحدثنا محمد بن مثنى أخبرني عبد الصمد قال حدثنا شعبة بهذا الإسناد ولم يقولوا في الحديث يعني ولكن قالوا صلى في السفر

وغيره وهو صحيح لأن منى تذكر وتؤتى بحسب القصد أن قصده الموضع فذكر أو البقعة فؤنة وإذا ذكر صرف وكتب بالالف وان أنث لم يصرف وكتب بالياء والختار

انزل فاجد ح لنا وفي رواية شعبة عن الشيباني عن أحمد بن محمد عن صاحب شرا به شراب وهو يؤيد كونه بلا فانه هو المعروف بخدمته عليه الصلاة والسلام لاسيما وفي رواية أبي داود بلفظ يا بلال انزل فاجد ح لنا (قال يارسول الله لو امتيت قال انزل فاجد ح لنا قال يارسول الله ان عليك ثم ارا قال انزل فاجد ح لنا فنزل) ولابي الوقت قال فنزل (فجدح) زاد في الباب السابق فشرى النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال اذا رأيتم الليل اقبل من ههنا فقد افطر الصائم وأشار) عليه الصلاة والسلام (باصبعه قبل المشرق) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة المشرق ومطابقته للترجمة من جهة ان الجرح تحريك السويقي بالماء وهو مشغل على الماء وغيره وفي الترمذي وغيره وصححه اذا كان أحدكم صائما فليطهر على الترفان لم يجد الترف فليطهر وروى الترمذي وحسنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصلي على رطبات فان لم يكن فعملى غرات فان لم يكن حسا حسوات من ماء فوضيته تقديم الرطب على التمر وهو على الماء والقصد بذلك كما قاله المحب الطبري أن لا يدخل جوفه أو لا ماسته النار ويحتمل أن يراد هذا مع قصد الخلاوة نفاؤلا قال ومن كان عكة سن له أن يفطر على ماء زمزم لم يركه ولو جمع بينه وبين التمر فحسن اه ورد هذا بأنه مخالف للخبر والمعنى الذي شرع الفطر على التمر لاجله وهو حفظ البصر أو أن التمر انزل الى المعدة فان وجدها خالية حصل الغذاء والأخرج ما هنالك من بقايا الطعام وهذا لا يوجد في ماء زمزم وعن بعضهم الأولى في زماننا أن يفطر على ماء يأخذه بكفه من النهر ليكون أبعد عن الشبهة قال في المجموع وهـ إذا شاذوا المذهب وهو الصواب فطره على تمر ثم ماء (باب) استحباب (تججيل) (الافطار) للصائم بتحقيق الغروب * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنيسي) قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن أبي حازم) (بالخاء المهملة) (والزاي سله) (بن دينار) (عن سهل بن سعد) (رضي الله عنه) (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) أي اذا تحققوا الغروب بالرؤية أو بإخبار عدلين أو عدل على الأرجح وما ظرفية أي مدة فعلهم ذلك امتثالا للسنة واقفين عند حدودها غير مستظنين بعقولهم ما يغير قواعدها وزاد أبو هريرة في حديثه لان اليهود والنصارى يؤخرون أخرجه أبو داود وابن خزيمة وغيرهما وأخبار أهل الكتاب له أمد وهو ظهور النجوم يدروى ابن حبان والحاكم من حديث سهل أيضا لا تزال أمي على سنتي ما لم تنتظر بفطرها الصوم ويكره له أن يؤخره ان قصده ذلك ورأى أن فيه فضيلة والافلا بأس به نقله في المجموع عن نص الامم وعبارته تججيل الفطر مستحب ولا يكره تأخيرها الا لمن تعمد به ورأى أن الفضل فيه ومقتضاه أن التأخير لا يكره مطلقا وهو كذلك اذا لا يزم من كون الشيء مستحبا أن يكون نقيضه مكروها مطلقا وخرج بقيد تحقق الغروب ما اذا ظنه فلا يسر له تججيل الفطر به وما اذا شك فيحرم به أو ما يفعله الفلكيون أو بعضهم من التمكين بعد الغروب بدرجة مخالفة للسنة فلذا قل الخبر والله يوفقنا الى سواء السبيل * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) (نسبه بلده واسم أبيه عبد الله وهو كوفي) قال (حدثنا أبو بكر) (هو ابن عباس القارئ) (عن سليمان) (الشيباني) (عن ابن أبي أوفى) (عبد الله) (رضي الله عنه) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فصام حتى امسى (دخل في المساء) (قال لرجل انزل فاجد ح لي قال لو انتظرت حتى تمسى قال انزل فاجد ح لي اذا رأيتم الليل) أي ظلامه (قد اقبل من ههنا) أي من جهة المشرق (قد افطر الصائم) خبر بمعنى الامر أو افطر حكوا وان لم يفطر حسا فيدل على انه يستحيل الصوم بالليل شرعا قال ابن بزيه وقع ببغداد أن رجلا حلف لا يفطر على حار ولا باردة أفى الفقهاء بجحدته اذ لا شيء مما يؤكل أو يشرب الا وهو حار أو بارد وأفى الشيبزى

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الواحد (٣٩٤) عن الاعمش حدثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان

بني أربع ركعات فقل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني ركعتين وصليت مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه عني ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه عني ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جريح وحدثنا اسحق وابن خشرم قال أخبرنا عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة قال يحيى أخبرنا وقال قتيبة - حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني أربع ركعاتين * وحدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق - حدثني حارثة بن وهب الخ زاعى قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عني والناس أكثر ما كانوا

المضمومة وسبق بيانه في أول الكتاب (قوله فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان) معناه ليت عثمان صلى ركعتين بدل الأربع كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم أجمعين في صدر خلافته يفعلون ومقصوده كراهة مخالفة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ومع هذا فإن مسعود رضي الله عنه موافق على جواز الاتمام ولهذا كان يصلي وراء عثمان رضي الله عنه مما يلو كان القصر عنده واجبا لما استجاز تركه وراء أحد أو ما قوله فذكر ذلك لابن مسعود رضي الله عنه قال

بعد من حنيفة فانه صلى الله عليه وسلم جعله مفطر بدخول الليل وليس بجار ولا بارد وهذا تعلق باللفظ والالتزام انما تبني على المقاصد ومقصود الخائف المطعومات * هذا (باب) بالتسوين (إذا افطر) الصائم (في رمضان) ظانا غروب الشمس (ثم طلعت الشمس) أي ظهرت هل يجب عليه قضاء ذلك اليوم أم لا * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن أبي شيبة) هو عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن أسامة الليثي (عن هشام بن عروة) بن الزبير بن العوام (عن) زوجته وابنة عمه (فاطمة) بنت المنذر (عن اسماء بنت أبي بكر) ولابن عساكر زيادة الصديق (رضي الله عنهما) انها (قالت افطرنا على عهد النبي) ولا في الوقت على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي على زمنه وأيام حياته (يوم غيم) بنصب يوم على الظرفية ولا في داود وابن خزيمة في يوم غيم (ثم طلعت الشمس قيل لهشام) هو ابن عروة المنذر كوروا القائل له هو أبو أسامة كما عند أبي داود وابن أبي شيبة في مصنفه وأحمد في مسنده (فامروا) من جهة الشارع (بالقضاء) قال بدمن قضاء أي هل بدمن قضاء خرف الاستفهام مقدروا لا في ذلك بدمن قضاء وهذا مذهب الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وعائمه ان يسكت بقية النهار لحرمه الوقت ولا كفارة عليه وحكي في الرعاية من كتب الحنابلة أنه لا قضاء على من جامع يعتقد له لا fian ثم ارا لكن الصحيح من مذهبهم وجزم به الاكثر أنه يجب القضاء والكفارة (وقال عمر) بسكون العين المهمة وفتح الميم ابن راشد معاصمه عبد بن حميد (سمعت هشاما) أي ابن عروة يقول (لا ادري اقضوا) ذلك اليوم (أم لا) وقد روى عن مجاهد وعطاء وعروة بن الزبير عدم القضاء وجهه بمنزلة من أكل ناسيا وعن عمر يقضى وفي آخر لا رواهما البيهقي وضعت الثانية النافية وفي هذا الحديث كما قاله ابن المنذر يران المكلفين انما خوطبوا بالظاهر فاذا اجتمعوا فافخطوا فلا حرج عليهم في ذلك وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه في الصوم (باب) حكم (صوم الصبيان) هل يشرع أم لا والمراد الجنس الصادق بالذكور والانات ومذهب الشافعية انهم يؤمرون به لسبع اذا أطلقوا ويضربون على تركه لعشر قياسا على الصلاة ويجب على الولي أن يأمرهم به ويضربهم على تركه لكن نظر بعضهم في القياس بأن الضرب عقوبة فيقتصر فيها على محمل ورودها وهو مشهور ومذهب المالكية فيفرضون بين الصلاة والصيام فيضربون على الصلاة ولا يكفون الصيام وهو مذهب المدونة وعن أحمد في رواية انه يجب على من بلغ عشر سنين وأطاقه والصحيح من مذهبه عدم وجوبه عليه وعليه جاهر أصحابه لكن يؤمر به اذا أطاقه ويضرب عليه ليعتاده قالوا وحيث قلنا بوجوب الصوم على الصبي فانه يعصى بالفطر ويلزمه الامساك والقضاء كالبالغ (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فيما وصله سعيد بن منصور والبغوي في الجعديات (انشوان) بفتح النون وسكون الشين المجمة غير مصروف لان الاسم يمنع من الصرف للصيغة وزيادة الالف والنون بشرط أن لا يكون المؤنث في ذلك بناء تاء نشوان وعطشان تقول هذا انشوان ورأيت انشوان ومهرت بنشوان فتنعه من الصرف للصيغة وزيادة الالف والنون والشرط موجود فيسه لان لا تقول للمؤنث نشوانة انما تقول نشوى لكن حكى الزمخشري في مؤنثه نشوانة وحينئذ فيجوز صرفه والمعنى قال عمر لرجل سكران (في رمضان وياك) بفتح اللام منه قول فعلة لازم الحذف أي شربت الخمر (وصبيانا) الصغار (صيام) بالياء وغير أبي ذر وابن عساكر صوام يضم الصاد وتشديد الواو (قضربه) الحدغمانين سوطا ثم سيره الى الشام وهذا من أحسن ما يتعقب به على المالكية لان أكثر ما يعتقدونه في معارضة الاحاديث دعوى عمل أهل المدينة على خلافه ولا عمل يستند اليه أقوى من العمل في عهد عمر رضي الله عنه مع شدة تحريمه ووفور الصحابة في زمانه وقد قال لهذا الرجل كيف وصيبتا نصيام * وبالسند قال (حدثنا مسدد)

وراء عثمان رضي الله عنه مما يلو كان القصر عنده واجبا لما استجاز تركه وراء أحد أو ما قوله فذكر ذلك لابن مسعود رضي الله عنه قال

فصل ركنين في حجة الوداع (قال مسلم) حارثة بن وهب الخزاعي هو أخو عبيد الله (٣٩٥) بن عمر بن الخطاب لأمه **حدثنا يحيى بن يحيى**

قال قرأت على مالك عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليلة ذات برد ربيع فقال لأصلوا في الحال ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول لأصلوا في الحال * **حدثنا محمد بن عبد الله بن غير** حدثنا أي **حدثنا عبيد الله** أخبرني نافع عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة في ليلة ذات برد وريح ومطر فقال في آخره أنه لأصلوا في رحاكم لأصلوا في الحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه

فاسترجع فعنه كراهة المخالفة في الفضل كما سبق (قوله قال مسلم رحمه الله تعالى حارثة بن وهب الخزاعي

هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه) هكذا ضبطناه أخو عبيد الله بضم العين مصغر ووقع في بعض الأصول أخو عبد الله بفتح العين مكبر وهو خطأ والصواب الأول وكذا نقله القاضي رحمه الله تعالى عن أكثر رواة صحيح مسلم وكذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وابن عبد البر وخلائق لا يحصون كلهم يقولون بأنه أخو عبيد الله مصغراً منه ما يكتف به بفتح جـ رول الخزاعي تزوجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأولدها له عبيد الله وأما عبد الله بن عمر وأخته حفصة فأمهما زينب بنت مظهر

(باب الصلاة في الرحا في المطر) (قوله ان رسول الله صلى الله عليه

قوله أي سعيد الخيري قال في الإصابة أبو سعيد الخيري ويقال له أبو سعيد الخيري قال الحافظ أبو أحمد لا يعرف اسمه ولا نسبه اه والخيري شخ

قال (حدثنا بشر بن المفضل) بالصاد المججمة المشددة المفتوحة من التفضيل قال (حدثنا خالد بن ذكوان) أبو الحسن (عن الربيع) بضم الراء وقع الموحدة وتشديد التثنية آخره عن مهملة (بنت معوية) بضم الميم وقع المهملة وتشديد الواو المكسورة آخره ذال مججمة الانصارية من المبايعات تحت الشجرة ابن عفرانها (قالت أرسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء إلى قرى الانصار) زاد مسلم التي حول المدينة (من أصبح مفطر أقليم بقية يومه ومن أصبح صائماً فليصم) أي فليستمر على صومه (قالت) أي الربيع (فكنا) ولابي الوقت كنا (نصومه) أي عاشوراء (بعد ونصوم صيانتنا) زاد مسلم الصغار ونذهب بهم إلى المسجد وهذا من الصبيان على الطاعات وتعميدهم العبادات وفي حديث رزينة بن شريح الراعي وكسر الراء عند ابن خزيمة باسناد لا بأس به أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضعائه في عاشوراء ورضعاه فاطمة فينقل في أقواهم ويأمر أمهاتهم أن لا يرضعن إلى الليل وهو يرد على القرطي حيث قال في حديث الربيع هذا أمر فعلة النساء بأولادهن ولم يثبت عليه الصلاة والسلام بذلك وبعيد أن يأمر بتعذيب صغير بعبادة شاقة اه ومما يقوى الرد عليه أيضاً أن العكابي إذا قال فعلنا كذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لان الظاهر اطلاع رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريرهم عليه مع توقره واعبهم على سؤالهم إياه عن الاحكام مع أن هذا مما لا مجال للاحتجاج فيه فإفعلوه لا يتوقف (وتجعل لهم اللعبة) بضم اللام ما يلعب به (من العهن) الصوف المصبوغ كما سيأتي ان شاء الله تعالى قريباً (فأذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك) الذي جعلناه من العهن ليطنى به (حتى يكون عند الافطار) زاد في رواية ابن عساکروا المستمل قال أي المصنف الهن الصوف وقد أخرج هذا الحديث مسلم أيضاً في الصوم (باب حكم الوصال) وهو أن يصوم فرضاً أو نفلاً يومين فأكثر ولا يتناول بالليل مطعوماً عداً بلا عذر قاله في شرح المذهب وقضيته ان الجائع والاستقاء وغيرهما من المفطرات لا يخرجهم عن الوصال قال الاسنوي في المهمات وهو ظاهر من جهة المعنى لان النهي عن الوصال انما هو لاجل الضعف والجماع ونحوه يزيد أو لا يمنع حصوله لكن قال الروياني في البحر هو أن يستديم جميع أوصاف الصائمين وقال الجرجاني في الشافي ان يترك ما أبج له من غير افطار قال الاسنوي أيضاً وتعبيرهم بصوم يومين يقتضي أن المأمور بالامساك كشارك النية لا يكون امتناعه بالليل من نهاطي المفطرات وصالاً لانه ليس بين صومين الا ان الظاهر ان ذلك جرى على الغالب * (و) باب (من قال ليس في الليل صيام) أي ليس محله (لقله تعالى ثم انموا الصيام إلى الليل) فانه آخر وقته وفي حديث أبي سعيد الخدري عند الترمذي في جامعه وابن السكن وغيره في الصحابة والدولاني في الكشي مرفوعاً ان الله لم يكتب الصيام بالليل فمن صام فقد تعنى ولا أجر له قال ابن منده غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وقال الترمذي سألت البخاري عنه فقال ما أرى عبادة سمع من أبي سعيد الخدري وعند الامام أحمد والطبراني وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن أبي حاتم في تفسيرهما باسناد صحيح إلى ليس امرأة بشير بن الخصاصية قالت أردت ان أصوم يومين مواصلة فتعنى بشير وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه وقال يفعل ذلك النصارى ولكن صوموا كما أمركم الله تعالى وأنتموا الصيام إلى الليل فإذا كان الليل فأفطروا (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصلاه المؤلف قريباً من حديث عائشة (عنه) أي عن الوصال (رحمة لهم) أي الامة (وابقاء عليهم) أي حفظ الهسم في بقاء أبدانهم على قوتهم وعند أبي داود باسناد صحيح عن رجل من الصحابة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجماعة والمواصلة ولم يحرمهما بقاء على أحوالهم * (و) باب (ما يكره من التعمق)

المجمعة وسيكون التحية كما في التقريب كذا هم امش نسخة معتمدة ومثله في النسخ فوقع في المطبوع من الخدري تحريف اه متعجه

وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة (٣٩٦) أودات مطرقى السفران يقول الأصلوا في رحالكم * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

وهو المبالغة في تكلف ما لم يكلف به * وبالسند قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (قال حدثني) بالتوحيد (يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (قال حدثني) بالتوحيد أيضا (قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) لا يصحبه (لا تواصلوا) نهى يقتضى الكراهة وهل هي للتنزيه أو للتحريم والاصح عند الشافعية التحريم قال الرافعي وهو ظاهر نص الشافعي وكرهه مالك قال الأبي ولوالى السحر واختار اللغمي جوازها إلى السحر الحديث من واصل فليواصل إلى السحر وقول أشهب من واصل أساء ظاهره التحريم وقال ابن قدامة في المغنى يكره للتنزيه أو للتحريم ويدل التحريم قوله في رواية ابن خزيمة من طريق شعبة بهذا الاسناد أياكم والواصل (قالوا انك تواصل) لم يسم القائلون وفي رواية أبي هريرة الآتية ان شاء الله تعالى أول الباب الا لاحق فقال رجل من المسلمين وكان القائل واحد ونسب إلى الجميع لرضاهم به وفيه دليل على استواء المكلفين في الاحكام وان كل حكم ثبت في حقه عليه الصلاة والسلام ثبت في حق أمته الا ما استثنى فطلبوا الجمع بين قوله في النهي وفعله الدال على الاباحة فأجابهم باختصاصه به حيث (قال) عليه الصلاة والسلام (لست) ولا بن عساكر اني لست (كأحد منكم) ولا بن زر عن الكنهمى كاحدكم (اننى أطمع وأسقى) بضم الهمزة فمما (أو) قال (اننى أبيت أطمع وأسقى) حقيقة فيؤتى بطعام وشراب من عند الله كرامة له في ليلتي صومه ورد بأنه لو كان كذلك لم يكن مواصلا والجهور على انه مجاز عن لازم الطعام والشراب وهو القوة فكأنه قال يعطى قوة الأكل والشارب أو أن الله تعالى يخلق فيه من الشبع والرى ما يغنيه عن الطعام والشراب فلا يخس بجوع ولا عطش والفرق بينهما وبين الأول أنه على الأول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظمأ وعلى الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى ويرجى الأول فان الثاني يناقض حال الصائم ويفوت المقصود من الصوم والواصل لان الجوع هو روح هذه العبادة بخصوصها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن) نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه (عن) الوصال) سبق في باب بركة السحر ومن غير ايجاب من طريق جويرية عن نافع ذكر السبب وانظروا ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فسقى عليهم فنهاهم (قالوا) ولا بن عساكر قال قالوا (انك تواصل قال انى لست مثلكم) وفي حديث أبي زرعة عن أبي هريرة عنده سلم استم في ذلك مثلى أى لستم على صفتى أو منزلتى من ربى (اننى أطمع وأسقى) قال ابن القيم يحتمل أن يكون المراد ما يغنيه الله تعالى به من معارفه وما يفيضه على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه بقربه ونعيمه بحبه قال ومن له أدنى تجربة وشوق يعلم استغناء الجسم بغذاء القلب والروح عن كثير من الغذاء الحيوانى ولا سيما القران الطاهر بمطوبه الذى قد قرت عينه بمحبوبه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن الهاد) يزيد بن عبد الله بن أسامة الليثى (عن عبد الله بن حبيب) بالخاء المعجمة المفتوحة والموحدة المشددة الانصارى (عن أبي سعيد) الخدرى (رضى الله عنه) انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فيكم اذا أراد) وسقط لفظ اذا لاني ذكر (ان تواصل فليواصل حتى السحر) بالسحر حتى الحارة التى بمعنى الى وفيه رد على من قال ان الامساك بعد الغروب لا يجوز (قالوا فانك) بالفاء (تواصل) يا رسول الله قال انه لست كهيتكم) أى لست مثل حالكم وصفتمكم في ان من أكل منكم أو شرب انقطع وصاله (اننى أبيت) حال كونه (لى مطم) حال كونه (بطمعنى و) لى (ساق) حال كونه (يسقين) بحذف الياء في الفرع

حدثنا أبو أسامة حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه نادى بالصلاة بضحيان ثم ذكر عنله وقال الأصلوا في رحالكم ولم يعد ثانية الأصلوا في الرحال من قول ابن عمر * حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر وحديثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فطرنا فقال ليصل من شاء منكم في رحله * وحدثني علي بن حجر السعدى حدثنا اسمعيل عن عبد الجيد صاحب الزيادة عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عباس انه قال لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت أشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استكروا

وسلم كان يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة أودات مطرقى السفران يقول الأصلوا في رحالكم وفي رواية ليصل من شاء منكم في رحله وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت أشهد أن محمدا رسول الله فلا تقل حتى على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استكروا إذا فقال أعجبون من ذافق دافعل ذا من هو خير مني ان الجمعة عزمة وانى كرهت ان أحر بكم فتمشوا في الطين والدحض وفي رواية فعله من هو خير مني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الأحاديث دليل على تخفيف أمر الجماعة في المطر وشوقه من الأعذار وانها متأكدة اذالم يكن عذروا وانها مشروعة لمن تكلف الاتيان اليها وتحمل المشقة لقوله في الرواية الثانية ليصل من شاء في رحله وانها مشروعة كالمخفف

ذال فقال أنجبون من ذاقه فعل دامن هو خير مني ان الجمعة عزمة وائي كرهت ان (٣٩٧) أخرجهكم فتمشوا في الطين والدخض وحدثني

أبو كامل الجحدرى حدثنا حماد يعني ابن زيد عن عبد الحميد قال سمعت عبد الله بن الحرث قال خطبنا عبد الله بن عباس في يوم ذي رذغ وساق الحديث يعني حديث ابن عليه ولم يذكر الجمعة وقال قد فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو كامل حدثنا حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحرث بنحوه

في السفر وان الاذان مشروع في السفر وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه ان يقول الاصلوا في رحالكم في نفس الاذان وفي حديث ابن عمر انه قال في آخر ندائه والامر ان جاز ان نص عليهم الشافعي رحمه الله تعالى في الام في كتاب الاذان وتابعه جمهور أصحابنا في ذلك فيجوز بعد الاذان وفي اثباته لثبوت السنة فيهما لكن قوله بعده أحسن لبق نظم الاذان على وضعه ومن أصحابنا من قال لا يقوله الا بعد الفراغ وهذا ضعيف مخالف لصريح حديث ابن عباس رضي الله عنهما ولا منافاة بينهما الحديث الا قول حديث ابن عمر رضي الله عنهما لان هذا جرى في وقت وذلك في وقت وكلاهما صحيح قال أهل اللغة الرحال المنازل سواء كانت من حجر ومدر وخشب أو شعر وصوف وبر وغيرها واحدها رحل (قوله نادى بالصلاة بضجنان) هو بضاد مفتوحة ثم جيم ساكنة ثم نون وهو جبل على يريد من مكة (قوله ان الجمعة عزمة) باسكان الزاي أي واجبة مقهمة فلو قال المؤذن حتى على الصلاة لكافتم الجي إليها ولحقكم المشقة (قوله كرهت ان أخرجكم)

كلاصنف العثماني في الشعراء وفي بعض الاصول بسقيني بآبائها كقراءة يعقوب الحضرمي في الآية حالة الوصل والوقف مراعاة للاصل والحسن البصري في الوصل فقط مراعاة للاصل والرسم وهذا الحديث أخرجه أبو داود ومن رواية ابن الهادي لم يخرجهم مسلم ورواه صاحب العمدة فعزاه له وانما هو من افراد البخاري كما قاله عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وكذا صاحب المنتقى وصاحب الضياء في المختار بل والمخالف عبد الغني بن سرور في عذته الكبرى عز ذلك للبخاري فقط فاعله وقع له في عذته الصغرى سبق فلم والله أعلم * وبه قال (حدثنا) ولاي الوقت حدثني بالافراد في نسخة أخرنا (عثمان بن ابي شيبة) أخو أبي بكر بن ابي شيبة (ومحمد) هو ابن سلام (قالا أخبرنا عبيدة) بن سليمان (عن هشام بن عروة عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها قالت نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم) نصب على التعليل أي لاجل الرحمة وتعمد به من قال النهي ليس للتحريم كنهيه لهم عن قيام الليل خشية أن يفرض عليهم وقد روى ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن عبد الله بن الزبير انه كان يواصل خمسة عشر يوما يأتي في الباب التالي ان شاء الله تعالى انه صلى الله عليه وسلم وأصل باصحابه بعد النهي فلو كان النهي للتحريم لما اقرهم عليه فعلم أنه أراد بالنهي الرحمة لهم والتخفيف عنهم كما صرح به عائشة وأجيب بان قوله رحمة لهم لا يمنع التحريم فان من رحمة لهم أن حرمة عليهم وأمام واصلته بهم بعد نهيه فلم يكن تقرير ابل تقريراً وتذكيراً فاحتل ذلك لاجل مصلحة النهي في تأكيد زجرهم لانهم اذا بانوا وظهرت لهم حكمة النهي فكان ذلك أدعى الى قبولهم لما يترتب عليه من الملل في العبادة والتقصير فيما هو أهم منهم وأرجح من وظائف الصلاة والقراءة وغير ذلك والجوع الشديد ينافي ذلك وفرق بعضهم بين من يشق عليه فيحرم ومن لم يشق عليه فيباح (فقالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني يطعمني ربي ويسقني) بحذف الياء واثباتها كأمروا بالياء في يطعمني بالضم وفي يسقني بالفتح والصحيح أن هذا ليس على ظاهره لانه لو كان على الحقيقة لم يكن موافقاً وقيل انه كان يؤتي بطعام وشراب في النوم فيستيقظ وهو يجد الري والشبع وقال النووي في شرح المذهب معناه محبة الله تشغلي عن الطعام والشراب والحب بالغ يشغل عنهما وآثارهم الرب دون اسم الذات المقدسة في قوله يطعمني ربي دون أن يقول يطعمني الله لان التجلي باسم الرب يسهل أقرب الى العباد من الألوهية لانها تجلي عظيمة لا طاقة للبشر بها وتجلي الربوبية تجلي رحمة وشفقة وهي أليق بهذا المقام (قال أبو عبد الله) البخاري كذا لا يؤيد ذرو الوقت وسقط لغيرهما (لم يذكر عثمان) بن أبي شيبة في الحديث المذكور قوله (رحمة لهم) فدل على انها من رواية محمد بن سلام وحده وأخرجه مسلم عن امحق بن زاهويه وعثمان بن ابي شيبة جميعاً وفيه رحمة لهم ولم يبين أنها ليست في رواية عثمان وقد أخرجه أبو يعلى والحسن بن سفيان في مسنديهما عن عثمان وليس فيه رحمة لهم وأخرجه الجوزي في طريق محمد بن حاتم عن عثمان وفيه رحمة لهم فيصمم أن يكون عثمان تارة يذكرها وتارة يتخذها وقد رواها الاسماعيلي عن جعفر الثريابي عن عثمان فجعل ذلك من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولقظه قالوا انك تواصل قال انما هي رحمة رحمتكم الله بها اني لست كهيتكم قاله في فتح الباري * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الايمان ومسلم في الصوم وكذا النسائي (باب التنكيل) من التنكيل أي العقوبة من النبي صلى الله عليه وسلم (لمن أكثر الوصال) في صومه (رواه) أي التنكيل (أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) عليه وسلم (ما وصله في كتاب التمني * وبالسند قال) (حدثنا أبو اليان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي حمزة (عن ابن شهاب) (الزهري قال حدثني) ولا يؤيد ذرو الوقت وابن عسما كره

قوله وصاحب الضياء كذا في النسخ والصواب اسقاط لفظ صاحب كما هو بخط المطبوع على نسخة بخط الشارح فليحذر

وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهراني حدثنا (٣٩٨) جاد يعني ابن زيد حدثنا أيوب وعاصم الا حول بهذا الاسناد ولم يذكر في حديثه

أخبرني بالافراد فيهما (أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة رضي الله عنه قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أصحابه (عن الوصال في الصوم) فريضا أو نفلا (فقال له رجل من المسلمين) لم يسم وفي رواية عقيل في التعزير فقال له رجال (انك لو أصبل يا رسول الله) أي ووصلك دال على اباحتها فأجابهم عليه الصلاة والسلام بأن ذلك من خصائصه حيث (قالوا يكتم) وفي نسخة فأيكتم (منى) استفهام يفيد التوبيخ المشعر بالاستبعاد (انى أيت يطعمنى ربي ويسقين) بحذف الياء وثبوتها كما سبق تقريره (قلنا أيا) أي امتنعوا (ان يمتنعوا عن الوصال) لظنهم أن فيه عليه الصلاة والسلام نهى تنزيه لا تحريم وللكشمي كافي الفتح من الوصال بالميم بدل العين (وأصل بهم) عليه الصلاة والسلام (وما غيروا) أي يومين لاجل المصلحة ليسين لهم الحكمة في ذلك (ثم رأوا الهلال فقال) عليه الصلاة والسلام (لأن آخر الشهر) (لزدنكم) في الوصال الى أن تهجروا عنه فساءلوا التخفيف منه بالترك (كالتسكيل لهم) وفي رواية معمر في التقى كالتسكيل لهم ووقع فيها عند المسقى كالتسكير لهم بالراء وسكون النون من الانكار وللعمري كالتسكير بضم السين ساكنة قبلها كاف مكسورة خفيفة من الانكاء والاول هو الذي تظافرت به الروايات خارج هذا الكتاب (حين أيا) أي امتنعوا (أن يمتنعوا) أي عن الانتهاء عن الوصال وهذا الحديث أخرجه أيضا النسائي * وبه قال (حدثنا يحيى) غير منسوب ولا يدرى كافي الفتح يحيى بن موسى وهو المعروف بخت قال (حدثنا عبد الرزاق) (بن همام الصنعاني) (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) ابن منبه الصنعاني (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يا كم الوصال) نصب على التحذير أي احذروا الوصال (مرتين) وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح من طريق أبي زرعة عن أبي هريرة بلفظ اياكم الوصال ثلاث مرات (قيل انك لو أصبل قال) عليه الصلاة والسلام (انى أيت) وفي حديث أنس في باب التقى أنى أطل وهو محمول على مطلق التكون لا على حقيقة اللفظ لان المتحدث عنه هو الامساك ليل لا نهرا وأما كثر الروايات انما هو بلفظ أيت فكان بعض الرواة عبر عنها بلفظ أطل نظرا الى اشتراكها في مطلق التكون قال تعالى واذا بشر أحدكم بالا تقي ظل وجهه مسودا فالمراد به مطلق الوقت ولا اختصاص لذلك بنهار دون ليل (يطعمنى ربي ويسقين) جملة حالية (فأكلقوا) بهمزة وصل وسكون الكاف وفتح اللام من كافت بهذا الامر أكلف به من باب علم أي تكلفوا (من العمل ما تطيقون) أي تطيقونه بخلاف العائداى الذى تقدرون عليه ولا تكلفوا فوق ما تطيقونه فتجوزوا (باب) جواز (الوصال الى السكر) أطلق عليه وصلا المشابهة له في الصورة والا حقيقة الوصال أن يمسك جميع الليل كالنهار لكن يحتاج الى ثبوت الدعوى بأن الوصال انما هو حقيقة في امساك جميع الليل فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يواصل من صحر الى صحر رواه أحمد وعبد الرزاق عن علي وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) (باب) (حدثني) بالافراد (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز (عن يزيد) بن عبد الله بن الهاد (عن عبد الله بن خباب) بمجموعة وموحدتين الاولى مثقلة بالمدينة من موالى الانصار وثقه أبو حاتم وغيره (عن أبي سعيد الخدرى رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تواصلوا فأياكم أراد أن يواصل فليواصل حتى السكر) بالجر مجتى الحارة وهو قول اللخمي من المالكية ونقل عن أحمد وعبد الرزاق في تنقيحه ويكره الوصال ولا يكره الى السكر ناصا وتركه أولى انتهى وقال به أيضا ابن خزيمة من الشافعية وطائفة من أهل الحديث (قالوا فانك لو أصبل يا رسول الله قال لست) ولابن عساكر قال انى لست (كهيتكم انى أيت) حال كونى

يعنى النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبه حدثنا عبد الحليم صاحب الزبادى قال سمعت عبد الله بن الحرث قال أذن مؤذن ابن عباس يوم الجمعة في يوم مطير فذكر نحو حديث ابن عليه وقال وكرهت أن تمشوا في الدحض والزال * وحدثنا عبد بن حميد حدثنا سعيد بن عامر عن شعبة بن جابر حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر كلاهما عن عاصم الا حول عن عبد الله بن الحرث ان ابن عباس أمر مؤذنه في حديث معمر في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم وذكر في حديث معمر فقله من هو خير منى يعنى النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا عبد بن حميد حدثنا أحمد بن حنبل أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا عبد الله بن الحرث قال قال ابن عباس مؤذنه في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم

هو بالحاء المهملة من الحرج وهو المشقة هكذا ضبطناه وكذا نقله القاضى عياض عن رواياتهم (قوله في الطين والدحض) باسكان الحاء المهملة وبعدها ضامة مججمة وفي الرواية الاخيرة الدحض والزال هكذا هو باللامين والدحض والزال والزاق والرذغ بفتح الراء واسكان الدال المهملة وبالفين المججمة كله بمعنى واحد رواه بعض رواة مسلم رزغ بالزاي بدل الدال بفكه واسكانا وهو الصحيح وهو بمعنى الرذغ وقيل هو المطر الذى يسيل وجه الارض (قوله

وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهراني) قال القاضى كذا وقع هنا جمع بين العتكي والزهراني وتارة يقول العتكي فقط وتارة (لى

حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن (٣٩٩) ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يصلى سبحة حيماء توجهت به ناقة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل على راحلته حيث توجهت به * وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الملك بن أبي سليمان حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه قال وفيه نزلت فأينما تولوا فثم وجه الله * وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن المبارك وابن أبي زائدة ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي كلهم عن عبد الملك بهذا الاسناد نحوه وفي حديث ابن مبارك وابن أبي زائدة ثم تلا ابن عمر فأينما تولوا فثم وجه الله وقال في هذا نزلت * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

الزهراني قال ولا يجتمع العتق وزهران إلا في جسد هما لأنهما ابنا عم وليس أحدهما من بطن الآخر لأن زهران بن الحجر بن عمران بن عمر والعتق بن أسد بن عمرو وقد سبق التنبيه على هذا في أوائل الكتاب وفي هذا الحديث دليل على سقوط الجمعة بعد المطر ولو لم يكن وهو مذهبنا ومذهب آخر بن وعن مالك رحمه الله تعالى خلفه والله تعالى أعلم بالصواب

* (باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت) * (قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

(لبي مطم) حال كونه (يطعمني و) لي (ساق) حال كونه (يسقين) بفتح أوله وحذف الياء وإثباتها كما تقدم وهذا لا يعارضه حديث أبي صالح عن أبي هريرة المروي عند ابن خزيمة من طريق عبيدة بن جريد عن الأعمش عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل إلى السحر ففعل بعض أصحابه ذلك فنهاه الحديث لأن المحفوظ في حديث أبي صالح إطلاق النهي عن الوصال بغير تقييد بالسحر فرواية عبيدة هذه شاذة وقد خالفه أبو معاوية وهو أصبغ أصحاب الأعمش فلم يزد ذلك أخرجه أحمد وغيره عن أبي معاوية وتابعه عبد الله بن نعيم عن الأعمش كما سبق وعلى تقدير أن تكون رواية عبيدة محفوظة فقد جع ابن خزيمة بينهما باحتمال أن يكون نهى صلى الله عليه وسلم عن الوصال أولاً مطلقاً سواء جميع الليل أو بعضه وعلى هذا يحمل حديث أبي صالح ثم خص النهي بجميع الليل فأباح الوصال إلى السحر وعلى هذا يحمل حديث أبي سعيد وقيل يحمل النهي في حديث أبي صالح على كراهة التنزيه وفي حديث أبي سعيد على ما فوق السحر على كراهة التحريم قاله في الفتح * ثم شرع المؤلف في أبواب التطوع بالصوم فقال في (باب من أقسم) حلف (على أخيه) وكان صائماً (ليفطر) والحال أنه كان (في) صوم (التطوع ولم ير عليه) أي على هذا (المفطر قضاء) عن ذلك اليوم الذي أفطر فيه (إذا كان) الإفطار (أوقف له) بالواو في الفرع وغيره وقال الحافظ بن حجر يروي أرفق بالرايمل الواو والضمير في له المقسم عليه أي إذا كان المقسم عليه معذوراً بفطره ومعه هومه عدم الجواز وجوب القضاء على من تهمد بغير سبب ويأتي البحث في هذه المسئلة آخر الباب إن شاء الله تعالى وقال البرماوي كالكمراني المعنى يفطر إذا كان الإفطار أرفق للمقسم الذي هو صاحب الطعام فإذا امتنع عنه بما استلزمه قوله لم ير عليه قضا من جواز إفطاره قال الشافعية في باب وأمة العرس ولا تسقط أجابة بصوم فإن شق على الداعي صوم نقل فالفطر أفضل من إتمام الصوم وإن لم يشق عليه فالإتمام أفضل أما صوم القرض فلا يجوز الخروج منه مفسد بما كان أو موسماً كالنذر المطلق ولا بن عساكر في نسخة إذ كان يسكون الدال يعني حين كان * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بالمجعة المشددة بعد الموحدة العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا جعفر بن عون) الخزومي القرشي قال (حدثنا أبو الهيثم) بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان التهمة آخره من مهملة أمه متبوعة بن عبد الله بن مسعود (عن عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة واسكان المثناة التهمة وفتح الفاء (عن أبيه) أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي أنه (قال) أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان بن عبد الله الفارسي ويقال له سلمان بن الإسلام وسلمان الخير أصله من رامهرمز وقيل من أصبهان عاش فيمارواه أبو الشيخ في طبقات الأصهبانيين ثلثمائة وخمسين سنة ويقال أنه أدرك عيسى بن مريم وقيل بل أدرك وصي عيسى وكان أول مشاهدته الخندق وقال ابن عبد البر يقال أنه شهد بدر (و) بين (أبي الدرداء) عويمراً وعامر بن قيس الأنصاري أول مشاهدته أحد (فزار سلمان) أبا الدرداء في عهدته صلى الله عليه وسلم وكان أبو الدرداء غائباً (قرأى) سلمان (أم الدرداء) هي خيرة بفتح الخاء المعجمة بنت أبي حذرد الأسلمية الصمائية الكبرى وليست أم الدرداء الصغرى المسماة هجيمة (مبتدلة) بضم الميم وفتح المثناة الضوئية الموحدة وكسر المعجمة المشددة أي لابسة ثياب البذلة بكسر الموحدة وسكون المعجمة أي المهنسة وزنا ومعنى أي تاركة لباس الزينة والكشميني مبتدلة بضم مضمومة فوحدة ساكنة ففوقية مفتوحة فمعجمة مكسورة (فقال) سلمان (لها ما شأنك) بأم الدرداء مبتدلة (قالت) أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا) ولله ارقطني من وجهه آخر عن محمد بن عون في نساء الدنيا وزاد ابن خزيمة يصوم النهار ويقوم الليل (جاء أبو الدرداء) زاد الترمذي

يصل سبحة حيماء توجهت به ناقة وفي رواية يصل وهو مقبل من مكة إلى المدينة على راحلته حيث كان وجهه وفيه نزلت فأينما تولوا فثم

على مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن سعيد (٤٠٠) بن يسار عن ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار

وهو موجه الى خير * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي بكر بن عمر بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار انه قال كنت أسير مع ابن عمر بطريق مكة قال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم أدركته فقال لي ابن عمر أين كنت فقلت له خشيت الفجر فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة فقلت بلى والله قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر على البعير * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على راحته حينما توجهت به قال عبد الله بن دينار كان ابن عمر يفعل ذلك وجهه الله وفي رواية رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو موجه الى خير وفي رواية كان يوتر على البعير وفي رواية يسبح على الراحلة قبل أي وجهه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة في هذه الأحاديث جواز التسفل على الراحلة في السفر حيث توجهت وهذا جائز بإجماع المسلمين بشرطه ان لا يكون سفر معصية ولا يجوز الترخص بشئ من رخص السفر له اص بسفره وهو من سافر لقطع طريق أو لقتال بغير حق أو عاقا والده أو أبقا من سيده أو ناشزة على زوجها ونحوهم ويستثنى التيمم فيجب عليه اذالم يجد الماء أن يتيمم ويصلي وتلزمه الاعادة على الصحيح سواء قصر السفر وطوله فيجوز

أقرح بسلطان (فصنع له طعاما) وقرحه اليه أيا كل (فقال) سلمان لابي الدرداء (كل قال) أبو الدرداء (فأني صائم) وفي رواية الترمذي فقال كل فأنى صائم وعلى هذا فالقائل أبو الدرداء والمقول له سلمان (قال) سلمان لابي الدرداء (ما أنا بأكلي) من طعامك (حتى تأكل) أراد سلمان أن يصرف أبا الدرداء عن رأيه فيما يصنعه من جهد نفسه في العبادة وغير ذلك مما شكته اليه زوجته (قال) فأكل أبو الدرداء معه فان قلت لم يذكر في هذا الحديث قسمان سلمان حتى تقع المطابقة بينه وبين الترجمة حيث قال من أقسم على أخيه قلت أجاب ابن المنبر بأنه ما لانه في طريق آخر وما لان القسم في هذا السياق مقدر قبل لفظ ما أنا بأكلي كل كما قدر في قوله تعالى وان منكم الاواردها وتعبه في المصايح بأنه يحتاج الى اثبات الطريق الذي وقع فيه القسم والاحتمال ليس كافيا في ذلك وتقدير قسم هنا تقدير ما لا دليل عليه فلا يصار اليه انتهى وقد وقع في رواية البزار عن محمد بن بشار شيخ المؤلف كما أقامه في الفتح فقال أقسمت عليك لتفطرن وكذا رواه ابن خزيمة عن يوسف ابن موسى والدارقطني من طريق علي بن مسلم وغيره والطبراني من طريق أبي بكر وعثمان ابني أبي شعبة والعباس بن عبد العظيم وابن حبان من طريق أبي خزيمة كلهم عن جعفر بن عون به فكان محمد بن بشار لم يذكر هذه الجملة لما حدث به المؤلف وبلغ المؤلف ذلك من غيره فاستعمل هذه الزيادة في الترجمة (فلما كان الليل) أي أوله (ذهب أبو الدرداء) حال كونه (يقوم) يعني يصلي وقد روى الطبراني هذا الحديث من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن سلاف بن عبد الله الليثي قال سمعت سلمان فيها عند أبي الدرداء موافقه كان أبو الدرداء يجي ليلا الجمعة يصوم يومها (قال) سلمان له (ثم فقام) أبو الدرداء (ثم ذهب يقوم فقال) له سلمان (ثم لم يكن من آخر الليل) عند السحر (قال) له (سلمان قم الآن) فقام أبو الدرداء وسلمان ونزعا فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولا هلك عليك حقا زاد الترمذي وابن خزيمة ان لضمك عليك حقا (فأعط كل ذي حق حقه) بقطع هزمة فأعط وللدارقطني فصم وأفطروا واثبت أهالك (فأني) أبو الدرداء (التي) صلى الله عليه وسلم فذ كذا الذي قاله سلمان (له) عليه الصلاة والسلام (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) وللترمذي فأتيا بالتثنية وفيه أنه لا يجب اتمام صوم التطوع اذا شرع فيه كصلاته واعتكافه لتلاغير الشروع حكم المشروع فيه ولحديث الترمذي وصححه الحاكم الصائم المتطوع أمر نفسه ان شاء صام وان شاء أفطر ويقاس بالصوم الصلاة ونحوها لكن يكره الخروج منه لظاهر قوله ولا يطلوا أعمالكم والخروج من خلاف من أوجب اتمامه كما يأتي قريبا ان شاء الله تعالى لا يعذر كساعة ضيف في الاكل اذا عجز عليه امتناع مضيق منه أو عكسه فلا يكره الخروج منه بل يستحب لحديث الباب مع زيادة الترمذي وان اضيقك عليك حقا ما اذالم يعز على احدهما امتناع الاخر من ذلك فالأفضل عدم خروجه منه ذكره في المجموع واذا خرج منه قال المتولي لا يشاب على ماضى لان العبادة لم تتم وحكي عن الشافعي انه يثاب عليه وهو الوجه ان خرج منه بعذر ويستحب قضاؤه سواء خرج بعذر أو بغيره وهذا مذهب الشافعية والحنابلة والجمهور وروى قال المالكية يجب القضاء في صوم النفس بالقطر اذا كان عمدا حراما فلا قضاء على من أفطر ناسيا ولا على من أفطر لعذر من مرض أو غيره فلا شرع في صوم نفل وجب عليه اتمامه وحرّم عليه القطر من غير عذر ولو حلف عليه شخص بالطلاق الثلاث فانه يحسنه ولا يقطر فان أفطر وجب عليه القضاء الا في كوا الدوشنج وان لم يخلفا في حكايات أهل الطريق أن بعض الشيوخ حضرة دعوة فعرض الطعام على تلميذه فقال اني على نية وأني أن يهمل فقال له الشيخ كل وأنا أضمن لك أجر سنة فاني فقال الشيخ دعوه فانه سقط من عين الله ففسأل الله العافية وقال الحنفية يلزمه القضاء مطلقا أقصد عن قصد أو غير قصد بان عرض الحليض للصائمة المتطوعة لا خلاف بين

* وحديث عيسى بن حماد المصري أخبرنا الليث حدثني ابن الهادي عن عبد الله بن دينار (٤٠١) عن عبد الله بن عمر أنه قال كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته
* وحديث حرملة بن يحيى أخبرنا
ابن وهب أخبرني يونس عن ابن
شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه

السنة - ل على راحلته في الجميع
عندنا وعند الجمهور ولا يجوز في
البلد وعن مالك أنه لا يجوز إلا في
سفر تقصر فيه الصلاة وهو قول
غريب يحكي عن الشافعي رحمه الله
تعالى وقال أبو سعيد الاصطخري
من أصحابنا يجوز التفل على الدابة
في البلد وهو يحكي عن أنس بن
مالك وأبي يوسف صاحب أبي
حنيفة رضوان الله عليهم وفيه
دليل على أن المكتوبة لا تجوز
إلى غير القبلة ولا على الدابة وهذا
يجمع عليه إلا في شدة الخوف فلو
أمكنه استقبال القبلة والقيام
والركوع والسجود على دابة
واقفة عليها هودج أو نحوه جازت
الفريضة على الصحيح في مذهبنا
فإن كانت سائرة لم تصح على الصحيح
المنصوص للشافعي وقيل تصح
كالسنة فإنها تصح فيها الفريضة
بالاجماع ولو كان في ركب وخاف
لنزل للفريضة انقطع عنهم
ولحقه الضرر قال أصحابنا يصلي
الفريضة على الدابة بحسب الامكان
وتلزمه عادتها لأنه عندنا رادر
(قوله ويوتر على الراحلة) فيه
دليل لمذهبنا ومذهب مالك وأحمد
والجمهور أنه يجوز الوتر على الراحلة
في السفر حيث توجه وأنه سنة
ليس بواجب وقال أبو حنيفة رضي
الله عنه هو واجب ولا يجوز على
الراحلة دليلنا هذه الأحاديث
فإن قيل فذهبكم إن الوتر واجب
على النبي صلى الله عليه وسلم قلنا

أصحنا في ذلك وإنما اختلاف الرواية في نفس الفساد هل يباح أولاً ظاهر الرواية لا إلا المذنب
ورواية المنتقى يباح بلا عذر ثم اختلف المشايخ على ظاهر الرواية هل الضيافة عذراً ولا قيل نعم
وقيل لا وقيل عذر قبل الزوال لا بعده إلا إذا كان في عدم الفطر بعده عقوب لا أحد الوالدين
لا غيره ما حتى لو حلف عليه رجل بالطلاق الثلاث لتفطر لا يفطر لقوله تعالى ولا تبطلوا
أعمالكم وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فحرموا حق
رعايتها الآية سبقت في معرض ذمهم على عدم رعاية ما التزموه من القرب التي لم تكتب عليهم
والقدر المؤدى عمل كذلك فوجب صيائمه عن الإبطال بهذين النصين فإذا فطر وجب قضاءه
تفادياً عن الإبطال وأوجب بأن المراد لا تبطلوا الطاعات بالكفر أو بالكفر والتفادى والعجب
والرأيا والممن والأذى ونحوها وهذا غير الإبطال الموجب للقضاء وقد قال ابن المنبر من المالكية
في الحاشية ليس في تحريم الأكل في صوم النفل من غير عذر إلا الأدلة العامة كقوله تعالى
ولا تبطلوا أعمالكم إلا أن الخاص يقدم على العام كحديث سلمان ونحو مذهب الشافعية في هذه
المسئلة أظهر * وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكرناه مما يطول استقصاؤه ولا يخفى على
متأمل وأخرجه المؤلف في الأدب وكذا الترمذي (باب فضل (صوم شعبان) * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) (التنبيه) قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي النضر) بفتح النون
وسكون الميممة سالم بن أبي أمية (عن أبي سلمة) (بن عبد الرحمن) (عن عائشة رضي الله عنها) أنها
(قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم
أي ينتهي صومه إلى غاية تقول أنه لا يفطر ويفطر فينتهي إفطاره إلى غاية حتى نقول أنه لا يصوم
(قيل) بالفاء لا يويذرو الوقت وابن عباس (روايت رسول الله) ولا يويذرو الوقت النبي
(صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر رمضان) وإنما يستكمل شهر غير رمضان ثلاثين
وجوبه (وما رأيت أنه أكثر صياماً منه في شعبان) نصب صياماً قال البرماوى كالزركشي وروى
بالخلف قال السهيلي وهو وهم كآته بناء على كتابها بغير ألف على لغة من يقف على المنصوب
المنون بلا ألف فتوجهه مخفوضاً لا سيما وصيغاً فعل نضاف كثير اقنوهما مضافة ولكن
الإضافة هنا ممتنعة قطعاً ووجه تخصيص شعبان بكثرة الصوم ليكون أعمال العباد ترفع فيه
في النسائي من حديث أسامة قلت يا رسول الله لم أرك تصوم من شهر من الشهور ما تصوم من
شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان وهو شهر ترفع فيه الأعمال إلى رب
العالمين فأحب أن يرفع علي وأصا ثم بين صلى الله عليه وسلم وجه صيامه لشعبان دون غيره
من الشهور ويقول أنه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان يشير إلى أنه ما اكتنفه شهران
عظيمان الشهر الحرام وشهر الصيام اشتغل الناس بهما فصار مغفولاً عنه وكثير من الناس يظن
أن صيام رجب أفضل من صيامه لأنه شهر حرام وليس كذلك وقيل في تخصيصه شعبان غير ذلك
* وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في الصيام * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة)
بفتح الفاء والضاد الميممة قال (حدثنا هشام) (الدستوائي) (عن يحيى) (بن أبي كثير) (عن أبي سلمة)
ابن عبد الرحمن (أن عائشة رضي الله عنها حدثت) قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهراً
أكثر من شعبان فإنه كان يصوم شعبان كله واستشكل هذا مع قوله في الرواية الأولى وما رأيت
أكثر صياماً منه في شعبان * وأوجب بأن الرواية الأولى مفسرة لهذه وميمنة بأن المراد بكله
غالبه وقيل كان يصومه في وقت وبعضه في آخر وقيل كان يصوم تارة من أوله وتارة من وسطه
وتارة من آخره ولا يترك منه شيئاً بلا صيام لكن في أكثر من سنة كذا قاله غير واحد كالزركشي

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٠٣) يسبح على الراحلة قبل أي وجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها

المكتوبة * وحدثننا عمرو بن سواد وحرملة قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أخبره أن أياه أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر على ظهر راحلته حيث توجهت * وحدثنني محمد بن حاتم حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام حدثنا أنس بن سيرين

العموم لم يصح على الراحلة كالظهور فان قيل الظهور فرض والوتر واجب وبينهم ما فرق قلنا هذا الفرق اصطلاحي لا يسلح لكم لا يسلمه لكم الجمهور ولا يفتيه شرع ولا لغة ولو سلم لم يحصل به معارضة والله أعلم وأما تنقل راكب السفينة فذهبنا أنه لا يجوز الا الى القبلة الاملاح السفينة فيجوز له الى غيرها الحاجة وعن مالك رواية كذهبتا ورواية يجوز له حيث توجهت لكل أحد (قوله يسبح على الراحلة) ويصلي سجدته أي يتنفل والسجدة بضم السين واسكان الباء المنافلة (قوله حيث توجهت به راحلته) يعني في جهة مقصده قال اصحابنا فلو توجه الى غير المقصد فان كان الى القبلة جاز والافلا (قوله وهو موجه الى خير) هو بكسر الجيم أي متوجه ويقال فاصدق يقال مقابل (قوله يصلي على حمار) قال الدارقطني وغيره هذا غلط من عمرو بن يحيى المازني قالوا وانما المعروف في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته أو على البعير والصواب ان الصلاة على الحمار من فعل أنس كما ذكره مسلم بعد هذا أوله لم يذكر البخاري حديث عمرو وهذا كلام الدارقطني ومتابعيه وفي الحكم تغليب رواية عمرو نظر لانه ثقة نقل شيئا محتملا فاعله كان الحمار مرة أو مرات لكن وقال

وتعقبه في المصابيح بأن الثلاثة كلها ضيقة فاما الاول فلا ان اطلاق الكل على الاكثر مع الاتيان به نو كذا غير معهود اه وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك انه قال جاز في كلام العرب اذا صام أكثر الشهر أن يقال صام الشهر كله ويقال قام فلان ليلة أجمع ولعله قد تعذني واشتغل ببعض أمرة قال الترمذي كان ابن المبارك جمع بين الحديثين بذلك فالمراد بالكل الاكثر وهو ههنا قليل الاستعمال واستبعده أيضا فقال كل نو كيد لا رادة الشول ورفع التجوز من احتمال البعض فتفسيره بالبعض مناف له اه وتعقبه أيضا الحافظ زين الدين العراقي بأن في حديث أم سلمة عند الترمذي قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرين متتابعين الا شعبان ورمضان فعطف رمضان عليه بعد أن يكون المراد بشعبان أكثره اذ لا جاز أن يكون المراد بـرمضان بعضه والعطف يقتضي المشاركة فيما عطف عليه وان مشى ذلك فاعلمشى على رأى من يقول ان اللفظ الواحد يحمل على حقيقته ومجازه وفيه خلاف لاهل الاصول قال في عمدة القاري ولا يمشى هنا ما قاله على رأى البعض أيضا لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وهنا لفظان شعبان ورمضان اه فليست ههنا مع قول ابن المبارك انه جاز في كلام العرب قال في المصابيح وأما الثاني فلان قولها كان يصوم شعبان كله يقتضي تكرار الفعل وأن ذلك عادة له على ما هو المعروف في مثل هذه العبارة اه واختلف في دلالة كان على التكرار وصحح ابن الحاجب انها تقتضيه قال وهذا استفادة من قولهم كان حاتم يقرى الضيف وصحح الامام فخر الدين في المحصول أنها لا تقتضيه لالغوه ولا عرفا وقال النووي في شرح مسلم انه المختار الذي عليه الاكثرون والمحققون من الاصوليين وذكر ابن دقيق العيد أنها تقتضيه عرفا اه قال في المصابيح وأما الثالث فلان أسماء الشهر واذ اذ كرت غير مضاف اليه اللفظ شهر كان العمل عاما لجميعه لا تقول سرت المحرم وقد سرت بعضا منه ولا تقول صمت رمضان وانما صمت بعضه فان أضفت الشهر اليه لم يلزم التعميم هذا مذهب سيبويه وتبعه عليه غير واحد قال الصغار ولم يخالف في ذلك الا الزجاج ويمكن أن يقال ان قولها أو ما رأيتها أكثر صياما منه في شعبان لا ينفي صيامه لجمعه فان المراد أكثره صيامه فيه على صيامه في غيره من الشهر والتي لم يفرض فيها الصوم وذلك صادق بصومه كله لانه اذا صامه جميعه صدق أن الصوم الذي أوقعه فيه أكثر من الصوم الذي أوقعه في غيره ضرورة انه لم يصم غيره مما عدا رمضان كاملا وأما قولها لم يستكمل صيام شهر الا رمضان فيحمل على الحذف أي الا رمضان وشعبان بدليل قولها في الطريق الاخرى فانه كان يصوم شعبان كله وحذف المعطوف والعاطف جميعا ليس بعز في كلامهم في التنزيل لا يستوي منكهم من اتفق من قبل الفتح وقائل اي ومن اتفق من بعده وفيه سرايل تقيكم الحرأى والبرد قال ويمكن الجمع بطريق أخرى وهي أن يكون قولها وكان يصوم شعبان كله محمولا على حذف أداة الاستثناء والمستثنى أي الا قليلا منه ويدل عليه حديث عبد الرزاق بلفظ ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما منه في شعبان فانه كان يصومه كله الا قليلا فان قلت قد ورد في حديث مسلم ان أفضل الصيام بعد رمضان المحرم فكيف أكثر عليه الصلاة والسلام منه في شعبان دون المحرم أجيب باحتمال انه صلى الله عليه وسلم لم يعلم فضل المحرم الا في آخر حياته قبل التمكن من صومه أوله لانه كان يعرض له فيه أعذار تمنع من كثرة الصوم فيه (وكان) عليه الصلاة والسلام يقول خذوا من العمل ما تطيقون) المداومة عليه بلا ضرر (فان الله) عز وجل (لا يمل) بفتح الياء التعمية والميم قال النووي المال السامة وهو بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله تعالى فيجب تأويله فقال المحققون أي لا يعاملكم بمعاملة الملل فيقطع عنكم ثوابه وفضله ورجته (حتى تملوا) بفتح الهمزة والثاني أي تقطعوا أعمالكم وقال الكرماني هو اطلاق مجازي عن ترك الجزاء

الدارقطني ومتابعيه وفي الحكم تغليب رواية عمرو نظر لانه ثقة نقل شيئا محتملا فاعله كان الحمار مرة أو مرات لكن وقال

قال تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام فنلقيناه بعين التفرقة رأيت يصلي على حمار (٤٠٣) ووجهه ذلك الجانب وأما همام عن

يسار القبلة فقلت له رأيتك تصلي
لغير القبلة قال لولا أني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعله لم أفعله
حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن نافع عن ابن عمر قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا عمل به السير جمع بين المغرب
والعشاء

قديقال انه شاذ فانه مخالف لرواية
الجهور وفي البعير والراحلة والشاذ
مردود وهو مخالف للجماعة والله
أعلم (قوله تلقينا أنس بن مالك حين
قدم الشام) هكذا هو في جميع نسخ
مسلم وكذا نقله القاضي عياض عن
جميع الروايات الصحيح مسلم قال
وقيل انه وهم وصوابه قدم من
الشام كما جاء في صحيح البخاري لانهم
خرجوا من البصرة للقائه حين
قدم من الشام قلت ورواية مسلم
صححة ومعناها تلقيناه في رجوعه
حين قدم الشام وانما حذف ذكر
رجوعه للعلم به والله أعلم

*(باب جواز الجمع بين الصلاتين في
السفر)*

قال الشافعي رحمه الله والا كثرون
يجوز الجمع بين الظهر والعصر في
وقت أيتم ماشاء وبين المغرب
والعشاء في وقت أيتم ماشاء في السفر
الطويل وفي جواز في السفر
القصر قولان للشافعي أحدهما
لا يجوز فيه القصر والطويل غائبة
وأربعون مبالا شامية وهو
مرحلان معتدلتان كما سبق
والأفضل لمن هو في المنزل في وقت
الاولى ان يقدم الثانية اليها لمن هو

(٢) قوله وامام منسرة ولا ناهية
لا يخفى ما فيه فان شروط المنسرة

وقال بعضهم معناه لا تنكفوا حتى تغلوا فان الله جل جلاله منزّه عن الملافة ولكنكم تكون قبول
فيض الرحمة (واحب الصلاة الى النبي صلى الله عليه وسلم) ولا ين عساكر وأحب الصلاة الى الله
(مادوم عليه) بضم الدال وسكون الواو الاولى وكسر الثانية مبنيا للمفعول من المداومة من باب
المفاعلة وفي نسخة ماديم مبنيا للمفعول أيضا من دام والاول من دام (وان قلت وكان اذا صلى
صلاة داوم عليها) وفي الادامة والمواظبة فوائد منها يتخلق النفس واعتيادها والله در القائل
* هي النفس ما عودتها تتعود * والمواظب يتعرض لنفحات الرحمة قال عليه الصلاة والسلام
ان ربكم في أيام دهركم تنفحات ألفت عرسوا لها (باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم)
التطوع (وافطاره) في خلال صومه * وبالسند قال (حدثنا) ولا في الوقت حدثني بالافراد
(موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن ابى
بشر) جعفر بن أبي وحشية اياك الشكري (عن سعيد) ولا في الوقت سعيد بن جبير (عن ابن
عباس رضي الله عنهما) ولمسلم من طريق عثمان بن حكيم سألت سعيد بن جبير عن صيام رجب
فقال سمعت ابن عباس قال ما صام النبي صلى الله عليه وسلم نهرا كاملا قط غير رمضان) هو كقول
عائشة لم يستكمل صيام شهر الا رمضان ويعارضه ظاهرا قولها كان يصوم شعبان كله فاما ان
يحمل على الاكثرية أو على أنه لم يره يستكمل الا رمضان فأخبر على حسب اعتقاده (ويصوم)
ولمسلم وكان يصوم (حتى يقول القائل لا والله لا يطره ويفطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم)
ومطابقة للترجمة ظاهرة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثني)
بالافراد (عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري الاوبسي (قال حدثني) بالافراد
(محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير المدني (عن حميد) الطويل (انه سمع انسارضى الله عنه يقول
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفطر من الشهر حتى تظن ان لا يصوم منه) بفتح همزة أن
ونصب يصوم ورفع له لان أن امانا صبة ولا نافية ٣ وامام منسرة ولا ناهية ونظن بنون الجمع كافي
اليونانية وزاد في فتح الباري يظن بالمشاة التحتية المضمومة وفتح المجرمة مبنيا للمفعول وتظن
بالمشاة القويبة على الخطابة قال ويؤيده قوله بعد ذلك الا رأيت به فانه روى بالضم والفتح معا
(ويصوم) من الشهر (حتى تظن ان لا يفطر منه) ما وكان لا نساء تراه من الليل مصليا الارايته
أي مصليا (ولا) نساء تراه من الليل (نائما الارايته) أي نائما يعني انه كان نارة يقوم من أول الليل
ونارة من وسطه ونارة من آخره كما كان يصوم نارة من أول الشهر ونارة من وسطه ونارة من آخره
فكان من أراد ان يراه في وقت من أوقات الليل قائما أو في وقت من أوقات الشهر صائما فراقبه
المرّة بعد المرة فلا بد أن يصادفه قائما أو صائما على وفق ما أراد ان يراه وليس المراد انه كان يسرد
الصوم ولا انه كان يستوعب الليل قائما أو ماقول عائشة وكان اذا صلى صلاة داوم عليها
فالمراد به ما اتخذ راتباً لا مطلق النافلة فلا تعارض قاله في فتح الباري (وقال) وسقطت
الواو في رواية أبي الوقت (سليمان) بن حيان الاجرمي موصلة المؤقف في الباب (عن حميد)
الطويل (انه سأل انساق الصوم) * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد) ولا في ذر هو ابن سلام
قال (أخبرنا أبو خالد) سليمان بن حيان (الاجر) قال (أخبرنا حميد) الطويل (قال سألت أنسا
رضي الله عنه عن صيام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما كنت أحب أن أراه) أي ما كنت أحب
رؤيته (من الشهر) حال كونه صائما الارايته صائما (ولا) كنت أحب أن أراه من الشهر حال
كونه مفطرا الارايته مفطرا (ولا) كنت أحب أن أراه (من الليل) حال كونه قائما الارايته
قائما (ولا) كنت أحب أن أراه من الليل حال كونه نائما الارايته نائما (ولا مست) بفتح الميم

مفقودة هنا ولو كانت لناهية على فرض صحة لجزم الفعل بعدها فلو قال لان أن امام صدرية أو مخففة ولا نافية لصحت عبارته تأمل اه

سائر في وقت الاولى ويعلم انه ينزل قبل (٤٠٤) خروج وقت الثانية ان يؤخر الاولى الى الثانية ولو خالف فيه ما جاز وكان

تارك للافضل وشرط الجمع في وقت الاولى أن يقدمها وينوي الجمع قبل فراغه من الاولى وان لا يفرق بينهما ما وان أراد الجمع في وقت الثانية وجب أن ينويه في وقت الاولى ويكون قبل ضيق وقتها بحيث يبقى من الوقت ما يسع تلك الصلاة فاكثر فان أخرها بلا نية عصى وصارت قضاء اذا أخرها بالنية استحب أن يصلي الاولى أولا وأن ينوي الجمع وان لا يفرق بينهما ولا يجب شيء من ذلك هذا مختصر أحكام الجمع وباقي فروعه معروفة في كتب الفقه ويجوز الجمع بالطرف في وقت الاولى ولا يجوز في وقت الثانية على الاصح لعدم الوثوق باستمراره الى الثانية وشرطه وجوده عند الاحرام بالاولى والفساغ منها وافتتاح الثانية ويجوز ذلك لمن ينشئ الى الجماعة في غير مكان بحيث يلحقه بل المطر والاصح انه لا يجوز لغيره هذا مذهبي في الجمع بالمطر وقال به جمهور العلماء في الظهر والعصر وفي المغرب والعشاء وخاصة ما لا ترجحه الله تعالى بالمغرب والعشاء وأما المريض فاشهر من مذهب الشافعي والاكثرين انه لا يجوز له وجوزه أجمد وجماعة من أصحاب الشافعي وهو قوي في الدليل كما سننبه عليه في شرح حديث ابن عباس رضي الله عنهما ان شاء الله تعالى وقال أبو حنيفة لا يجوز الجمع بين الصلاتين بسبب السفر ولا المطر ولا المرض ولا غيرهما الا بين الظهر والعصر بعرفات بسبب النسك وبين المغرب والعشاء بمزدلفة بسبب النسك ٤ قوله بفتحها الخ في ترتيب المطالع

وكسر السين الاولى على الافصح وسكون الثانية (خزة) بفتح الخاء والزاي المشددة المجتنب هو في الاصل اسم دابة ثم سمي الثوب المتخذ من وبره خزا (ولاخريرة) وفي نسخة ولاخريرا (الذين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت) بكسر الميم الاولى وقول ابن درستويه والعامية بخطون في فتحه تعقبه في المصاييح بأنها لغة حكاهما الفراء قال ومضارع المكسور أشتم بفتح الشين والآخر أشتم بضمها (مسكة ولاعبيرة) بالموحدة المكسورة والتحية الساكنة والعبير طيب معمول من أخلاط ولابن عساكر ولاعبيرة بنون ساكنة فهو حدة مفتوحة القطعة من العنبر المعروف (اطيب رائحة من رائحة) وللكنهية كافي الفتح من ربيع (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقد كان عليه الصلاة والسلام على أكمل الصفات خلقا وخلقا فهو كل الكمال ووجهه الجمال وفي حديثي الباب انه عليه الصلاة والسلام لم يصم الدهر ولا قام كل الليل ولعله انما ترك ذلك لئلا يقتدى به فيشقى على أمته وان كان قد أعطى من القوة ما لو التزم ذلك لاقتدر عليه لكنه سلك من العبادة الطريقة الوسطى فصام وأفطر وقام ونام ليقتمدى به العابدون صلى الله عليه وسلم كثيرا (باب حق الضيف في الصوم) أي في صوم المضيف وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن راهويه قال (أخبرنا هرون بن اسمعيل) الخزاز قال (حدثنا علي) وفي نسخة علي بن المبارك أي الهنائي قال (حدثنا يحيى) بن أبي كثير (قال حدثني) بالافراد (أبو سلمة) بن عبد الرحمن (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي) رضي الله عنهما قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث هكذا أورده مختصرا ثم ذكر ما يشهد لما ترجم له فقال (يعني ان لزورك) بفتح الزاي وسكون الواو قال في التنقيح كالتبعية وهو في الاصل مصدر وضع موضع الاسم كصوم ونوم بمعنى صائم ونائم وقد يكون اسم جمع له واحد من اللفظ وهو زائر كراكب وركب أي ان الضيفك (عليك حقا) أي فقطط لاجله ايناساه وبسطا (وان لزورك عليك حقا) وحققها هنا الوطء فاذا سرد الزوج الصوم ووالى قيام الليل ضعف عن حقها قال عبد الله بن عمرو بن العاصي (فقلت) بالناس ولا بن عساكر قلت (وما صوم داود) في الباب التالي قال فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا ترد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود (قال نصف الدهر) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي (باب حق الجسم في الصوم) على المتطوع بأن يرفق به لئلا يضعف فيجوز عن أداء الفرائض وبالسند قال (حدثنا ابن مقاتل) (ولابي الوقت محمدين مقاتل أي المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا بالاوزاعي) بالزاي عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير قال حدثني) بالافراد أيضا (أبو سلمة ابن عبد الرحمن قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن عمرو بن العاصي رضي الله عنهما) انه قال (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المجتنب وفتح الموحدة مبنيا للمفعول وهمزة ألم للاستفهام (أنت تصوم النهار وتقوم الليل) أي فيه (فقلت بلى يا رسول الله) زاد مسلم ولم أر الا الخبر (قال فلا) ولابن عساكر لا (تفعل) زاد عبد بن عباس فانك اذا فعلت ذلك هجمت له العين (صم وأفطر) بهمزة قطع (وقم ونم فان لجسدك عليك حقا) بأن ترعاه وترفق به ولا تضربه حتى تقعد عن القيام بالفرائض ونحوها وفدزم الله قوما أكثر ما من العبادة ثم تركوا بقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها الى قوله فاعروها حق رعايتها (وان لعينك عليك حقا) بالافراد في الفرع وغير الكنهية لعينك بالتنمية (وان لزورك عليك حقا) في الوطء (وان لزورك) أي لضيفك (عليك حقا) في البسط والمؤانسة وغيرهما (وان يحسبك) بسكون السين المهملة وفي اليونانية بفتحها قال البرماوى كلزركشي بفتح السين وحكى اسكانها والباء فيه

* وحدثنا محمد بن مثني حدثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع أن ابن عمر كان اذا (٤٠٥) جذبته السير جمع بين المغرب والعشاء بعد

أن يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جذب به السير جمع بين المغرب والعشاء * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد كلهم عن ابن عدي عن قال عمرو حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جذبته السير * وحدثني حرملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم ابن عبد الله أن أبا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين صلاة العشاء * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المنفلط يعنى ابن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاعت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب * وحدثني عمرو الناقد حدثنا شاذلية ابن سوار المدائني حدثنا ليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن الزهري عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما أيضا والا حادث الصحة في الصحيحين وسنن أبي داود وغيره حجة عليه (قوله في حديث ابن عمر اذا جذبته السير جمع بين المغرب والعشاء بعد أن يغيب الشفق) صريح في الجمع في وقت إحدى الصلاتين وفيه ابطال تأويل الخفيفة في قوله - ان المراد بالجمع تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقدم الثانية الى أول وقتها ومثله في حديث أنس اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس

أزائدة أى كافيك (ان تصوم كل شهر) في محل رفع خبر ان قال في المصابيح وينبغي أن يكون هذا الاعراب متينا ويؤخذ منه صحة ما ذهب اليه ابن مالك في قولك بحسب زيدان حسبك مبتدأ وزيد خبر وانهم من باب الاخبار بالعرفه عن النكرة لان حسبك لا يتعرف بالاضافة ولا يذرعن الجوى والمستعمل من كل شهر وله عن الكشميه في كل شهر (ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة عشر أمثالها فان) ولا يوزى ذرو الوقت وابن عساكر فاذن بالنون في الفرج وأصله وفي غيره ما بالالف متونة وعليه الجمهور ورسم المحقق وقال بالاقول المازني والمبرد وقال القراء عملت ككتبت بالالف والا كتبت بالنون للفرق بينهما وبين اذا وتبعه ابن خروف قال في القاموس ويجذفون الهمة فية قولون ذن والاكثر أن تكون جوابا لان أولها ظاهرتين أو مقدرتين والمقدر هنا ان أى ان صحتها فاذا (ذلك صيام الدهر كله) قال الحافظ بن حجر وغيره اذا تغيرت نوين للمفاجأة قال العيني تقديره ان صحت ثلاثة أيام من كل شهر فاجأت عشر أمثالها كما في قوله تعالى ثم اذا دعاكم الآية فآذنبوا لله ثم اذا دعاكم فاجأت الخ روي في ذلك الوقت قال عبد الله (فشدت) على نفسي (فشدت) يضم الشين مبنيا للمفعول (قلت يا رسول الله انى اجد قوة) على أكثر من ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام ان كنت تجد قوة (فصم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا تزد عليه قلت وما كان صيام نبي الله داود عليه الصلاة والسلام قال) عليه الصلاة والسلام كان صيامه (نصف) صوم (الدهر) وهو أن يفطر يوما ويصوم يوما (وكان عبد الله بن عمرو بن العاصي) يقول بعد ما كبر بكسر الموحدة أى وعجز عن المحافظة على ما اتزمه ووظفه على نفسه وشق عليه (بالتثني قبلت رخصة النبي صلى الله عليه وسلم) وأخذت بالاخف (باب) بيان حكم (صوم الدهر) هل هو مشروع أم لا ومذهب الشافعية استحبابه لا لطلاق الأدلة ولأن صلى الله عليه وسلم قال من صام الدهر ضيعت عليه جهنم هكذا وعقيدته أخرجه أحمد والنسائي وأبو داود وحماد والبيهقي أى عنه فلم يدخلها قال الغزالي لانه لما ضيق على نفسه مسائل الشبهات بالصوم ضيق الله عليه النار فلا يبقى له فيها مكان لانه ضيق طرقها بالعبادة فان خاف ضررا أو فوت حق كره صومه وهل المراد الواجب أو المندوب قال السبكي ويجهل أن يقال انه ان علم ان يفوت حقا واجبا حرم وان علم انه يفوت حقا مندوبا أو لى من الصيام كره وان كان يقوم مقامه فلا * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن) ان عبد الله بن عمرو (أى ابن العاصي) قال أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الهمة وسكون الموحدة وكسر الموحدة مبنيا للمفعول ورسول الله رفع نائب عن الفاعل (انى اقول والله لا صومتم النهار ولا تقومون الليل ماعشت) أى مدة حياتي (فقلت له) عليه الصلاة والسلام فيه كلام مطوى تقديره فقال لى عليه الصلاة والسلام أنت الذى تقول والله لا صومتم النهار ولا تقومون الليل ماعشت وسلم أنت الذى تقول ذلك فقلت له (قد) ولا يلى الوقت فقد (قلته باى انت واهى) أى أفديك بما (قال) عليه الصلاة والسلام (فانك لا تستطيع ذلك) الذى قلته من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة وان لم يتعد الفعل أو بأن تبلغ من العمر ما يتعذر معه ذلك وعلمه عليه الصلاة والسلام بطريق ما أو المراد لا تستطيع ذلك مع القيام ببقية المصالح المرعية شرعا (فصم وأفطر) بهمزة قطع (وقم ونم) ثم بين ما أجل فقال (وصم من الشهر ثلاثة أيام) لم يعينها ثم علل وجه كونها ثلاثة بقوله (فان الحسنة عشرة أمثالها وذلك مثل صيام الدهر) استشكل هذا من جهة أن القواعد تقتضى أن المقدر لا يكون كالحق وأن الأجور متفاوت

وحدثني أبو الطاهر وعمرو بن سواد قالاً أخبرنا (٤٠٦) ابن وهب حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن أنس عن

النبي صلى الله عليه وسلم إذا جعل عليه السفر يؤخر الظهر إلى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن سديد بن جبيرة عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جمعاً والمغرب والعشاء جمعاً في غير خوف ولا سفر

آخر الظهر إلى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وهو صريح في الجمع في وقت الثانية والرواية الأخرى أوضح دلالة وهي قوله إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما وفي الرواية الأخرى ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق وإنما اقتصر ابن عمر على ذكر الجمع بين المغرب والعشاء لأنه ذكره جواباً لقضية جرت له فإنه استصرخ على زوجته فذهب مسرعاً وجمع بين المغرب والعشاء فذكر ذلك بساناً لأنه فعله على وفق السنة فلا دلالة فيه لعدم الجمع بين الظهر والعصر فقد رواه أنس وابن عباس وغيرهما من الصحابة رضي الله عنهم (قوله وحدثني أبو الطاهر وعمرو بن سواد قالاً أخبرنا ابن وهب قال حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل) هكذا ضبطناه ووقع في روايتنا وروايات أهل بلادنا جابر بن اسمعيل بالجيم والباء الموحدة ووقع في بعض نسخ بلادنا حم بن اسمعيل وكذا وقع لبعض رواة المغاربة وهو غلط والصواب باتفاقهم جابر

بجسب تفاوت المصالح أو المشقة في الفعل فكيف يوازي من له حسنة واحدة في كل يوم جميع السنة من له عشر فيه وكيف يتساوى العامل وغيره في الاجر وأجيب بأن المراد هنا أصل التضعيف دون التضعيف الحاصل من الفعل فالمثلثة لا تقتضي المساواة من كل وجه نعم يصدق على فاعل ذلك أنه صام الدهر مجازاً قال عبد الله (قلت) يا رسول الله (أني أطيق أفضل من ذلك) أكثر من صيام ثلاثة أيام من كل شهر (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوماً وفطر يوماً من بالافرادي الأول والثنية في الآخر وفي رواية حسين المعلم في الأدب فصم من كل جمعة ثلاثة أيام وفي رواية أبي الميج الآتية ان شاء الله تعالى في باب صوم داود) ما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام قال قلت يا رسول الله قال نعم قلت يا رسول الله قال سبعة قلت يا رسول الله قال تسعة قلت يا رسول الله قال إحدى عشرة (قلت أني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) قال فصم يوماً وفطر يوماً فذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام وفي قيام الليل من طريق عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو أحب الصيام إلى الله صيام داود وهذا يقتضي ثبوت الأفضلية مطلقاً ومقتضاه أن تكون الزيادة على ذلك من الصوم مفضولة (فقلت أني أطيق أفضل) أكثر (من ذلك) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) صوم (أفضل من ذلك) فهو أفضل من صوم الدهر كما قاله المتولي وغيره ويرجح من حيث المعنى بأن صيام الدهر قد يفوت بعض الحقوق وبأن من اعتاده فإنه لا يكاد يشق عليه بل تضعف شهوته عن الأكل وتقل حاجته إلى الطعام والشراب نهارة وألف تنأوله في الليل بحيث يتجدد له طبع زائد بخلاف من يصوم يوماً ويفطر يوماً فإنه ينتقل من فطر إلى صوم ومن صوم إلى فطر وقد نقل الترمذي عن بعض أهل العلم أنه أشق الصوم وبأن مع ذلك من تفويت الحقوق وعند سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن ابن مسعود أنه قال له انك لتقل الصيام فقال أني أخاف أن يضعفني عن القراءة والقراءة أحب إلى من الصيام لكن في فتاوى ابن عبد السلام أن صوم الدهر أفضل لأنه أكثر عملاً فيكون أكثر أجراً وما كان أكثر أجراً كان أكثر ثواباً وبذلك جزم الغزالي أولاً وقيداً بشرط أن لا يصوم الايام المنهي عنها وأن لا يرغب عن السنة بأن يجعل الصوم حجراً على نفسه فإذا آمن من ذلك فالصوم من أفضل الأعمال فلا يستكثر منه زيادة في النضل وقوله في الحديث لا أفضل من ذلك أي لك وذلك لما علم من حاله ومنتهى قوته وأن ما هو أكثر من ذلك يضعفه عن القرائن ويقهده عن الحقوق والمصالح ويلحق به من في معناه لكن تعقبه ابن دقيق العيد بأن الأفعال متعارضة المصالح والمفاسد وليس كل ذلك معلوماً لنا ولا مستحضراً وإذا تعارضت المصالح والمفاسد فقد تأثر بكل واحدة منها في الحث أو المنع غير محقق لنا فالطريق حينئذ أن نفوض الأمر إلى صاحب الشرع ونجبر على ما دل عليه ظاهر الشرع مع قوة الظاهر هنا وما زيادة العمل واقتضاء العادة زيادة الاجر بسببه فمعارضة اقتضاء العادة والحب له للتقصير في حقوق يعارضها الصوم الدائم ومقادير ذلك الفاسد مع أن مقادير الحاصل من الصوم غير معلومة لنا * ومطابقة الحديث للترجيح في قوله وذلك مثل صيام الدهر (باب حق الأهل) الأولاد والقربة (في الصوم رواه) أي حق الأهل (الوجيعة) وهب بن عبد الله السوائي فيما سبق في قصة سلمان وأبي الدرداء (عن النبي صلى الله عليه وسلم) حيث قال سلمان لأبي الدرداء وان لا هلك عليك حقاً وأقره صلى الله عليه وسلم عليه * وبالسند قال (حدثنا عمرو بن علي) الباهلي الصيرفي القلاص البصري قال (أخبرنا) ولا بن عساكر (حدثنا) (أبو عاصم) النبيل الضحاك بن مخلد (عن ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال (سمعت عطاء) هو ابن أريابح المكي (أن أبا العباس) السائب الأعشى (الشاعر) المكي (أخبره أنه سمع) عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما يقول بلغ النبي صلى الله عليه وسلم) أي من أبيه عمرو بن العاص

بالجيم وهو جابر بن اسمعيل الحضرمي المصري (قوله في هذه الرواية إذا جعل عليه السفر) هكذا هو في الأصول مجمل (أنى)

* وحدثننا أحمد بن يونس وعون بن سلام جميعا عن زهير قال ابن يونس حدثنا زهير (٤٠٧) حدثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في غير خوف ولا سفر قال أبو الزبير سألت سعيد المفضل ذلك فقال سألت ابن عباس كما سألتني فقال أراد أن لا يخرج أحد من أمته * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا قرة حدثنا أبو الزبير حدثنا سعيد بن جبير حدثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفره سافرا في غزوة تبوك لجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لابن عباس ما حله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن أبي الطويل عامر عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا * حدثنا يحيى بن حبيب

عليه وهو يعني بعمل به في الروايات الباقية (قوله في حديث ابن عباس رضي الله عنهما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في غير خوف ولا سفر وقال ابن عباس حين سئل لم فعل ذلك أراد أن لا يخرج أحد من أمته وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفره سافرا في غزوة تبوك لجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد بن جبير فقلت لابن عباس ما حله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته وفي رواية معاذ بن جبل رضي الله عنه

(أني أسرد الصوم) بضم الراء أي أصوم متتابعاً ولا أفطر (وأصلي الليل) كله (فأما أرسل) عليه الصلاة والسلام (إلى وأما أقيته) عليه الصلاة والسلام من غير إرسال (فقال ألم أخبر) بضم الهمزة وسكون المعجمة وفتح الموحدة (أنك تصوم ولا تفطر وتصلّي) أي الليل ٢ (ولأنتم فصح وأفطر) بضمزة قطع (وقم وإن لعنك) بالافراد وغير السرخسي والكشميني كما في الفتح لعينيك بالثنية (عليك حظاً) بالطاء المعجمة بدل القاف أي نصيبان النوم وإن لنفسك وأهلك عليك حظاً) بالطاء المعجمة أيضاً وحق النفس الرفق بها والأهل في الكسب والقيام بنفقتهم ولا يذنب نفسه بحيث يضعف عن القيام بما يجب عليه من ذلك (قال) عبد الله (أني لا أقوى لذلك) أي لسرد الصوم دائماً ولابن عباس كإني لا أقوى ذلك كذا في اليونينية بإسقاط حرف الجر وفي نسخة على ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (فصح صيام داود عليه السلام قال) عبد الله (يا رسول الله وكيف) أي صيام داود كما في مسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفرب) (إذا لقي) العدو وأشار به إلى أن الصوم على هذا الوجه لا ينهك البدن بحيث يضعف عن لقاء العدو بل يستعان بفطر يوم على صيام يوم فلا يضعف عن الجهاد وغيره من الحقوق (قال) عبد الله (من لي بهذه) الخصلة الأخيرة وهي عدم القرار أي من يتكفل لي بها (ياي الله قال عطاء) هو ابن أبي رباح بالاسناد السابق (لا أدري كيف ذكر) بفتحات (صيام الأبد) أي لا أحفظ كيف جاز كصيام الأبد في هذه القصة إلا أني أحفظ أنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صام من صام الأبد مرتين) استدل به من قال بكراهة صوم الدهر لأن قوله لا صام يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر قال ابن العربي أن كان معناه الدعاء فياويح من أصابه دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وإن كان معناه الخبر فياويح من أخبر عنه صلى الله عليه وسلم أنه لم يصم وأذا لم يصم شرعاً فلم يكتب له ثواب لو جوب صدق قوله عليه الصلاة والسلام لأنه نفي عنه الصوم وقد نفي عنه الفضل كما تقدم فكيف يطلب الفضل فيما نفيه صلى الله عليه وسلم وأجيب بأجوبة * أحدها أنه محمول على حقيقة أن يصوم معه العبد والتشريع قال النووي وبه سداً أجابت عائشة اه وهو اختيار ابن المنذر وطائفة وتعب بأنه عليه الصلاة والسلام قال جواباً لمن سأله عن صوم الدهر لا صام ولا أفطر وهو يؤذن بأنه لا أجر ولا ثم ومن صام الأيام المحرمة لا يقال فيه ذلك لأنه عند من أجاز صوم الدهر إلا الأيام المحرمة يكون قد فعل مستحباً وحرماً وأيضاً فإن الأيام المحرمة مستثناة في الشرع غير قابلة للصوم شرعاً فهي بمنزلة الليل وأيام الحيض فلم تدخل في السؤال عند من علم بخبرها ولا يصلح الجواب بقوله لا صام ولا أفطر لمن لم يعلم بخبرها قاله في فتح الباري * الثاني أنه محمول على من نضره أو فوت به حقاً ويؤيده أن النهي كان خطاباً لعبد الله بن عمرو بن العاصي وقد ذكر مسلم عنه أنه عجز في آخر عمره وندم على كونه لم يقبل الرخصة * الثالث أن معناه الخبر من كونه لم يجز من المشقة ما يجسد غيره لأنه إذا اعتاد ذلك لم يجد في صومه مشقة وتعبه الطبيعي بأنه مخالف للسياق الحديث لا تراها كيف نهاه وألا عن صيام الدهر كما ثم حثه على صوم داود عليه الصلاة والسلام والاولى أن يكون خبراً عن أنه لم يمثل أمر الشرع (باب صوم يوم وأفطر يوم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشر) بتسديد المعجمة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن مغيرة) بن مقسم الضبي الكوفي (قال سمعت مجاهداً عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) له (صم من الشهر ثلاثة أيام) زادني باب صيام الدهر وذلك مثل صيام الدهر (قال) أني (أطبق أكثر من ذلك فما زال حتى قال صم يوماً وأفطر يوماً) زادني الباب المذكور فذلك صيام داود وهو أفضل

٢ قوله ولأنتم فصح وأفطر هذه اللفظة سقطت من خط الشارح وهي ثابتة في نسخة أبي ذر فراجع كتابها مش

الصيام (فقال) عليه الصلاة والسلام (اقرأ القرآن في كل شهر قال) عبد الله (انني اطيعك أكثر) من ذلك (فما زال) عليه الصلاة والسلام (حتى قال) عليه الصلاة والسلام (اقرأه (في ثلاث) أي ثلاث ليال) ولما سلم من طريق أبي سلمة قال عن عبد الله بن عمرو قال كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة قال فماذا كرر النبي صلى الله عليه وسلم وأما أرسل إلى قاتلته فقال ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يا بني الله الحديث وفيه قال اقرأ القرآن في كل شهر فقلت يا بني الله اني اطيعك أفضل من ذلك قال فافقرأ في كل عشرين قال قلت يا بني الله اني اطيعك أفضل من ذلك قال فافقرأ في سبع ولا تزد قال في المصاييح ولهذا منع كثير من العلماء الزيادة على السبع قال النووي وقد كان بعضهم يختم في كل شهر وهو واقف وأما أكثره فثمان ختمات في اليوم والليله على ما بلغنا اه وفي سنة سبع وستين وثمانمائة رأيت بالقدس الشريف شيخا يدعى بأبي الطاهر من أصحاب الشيخ ابن رسلان قيل انه جاوز العشر في اليوم والليله قاله أعلم بل أخبرني شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف المقدسي أمتع الله بحياته عنه انه يقرأ خمس عشرة ختمه في الصفوة عن منصور بن راذان انه كان يختم بين المغرب والعشاء خمتين ويبلغ في الختمه الثالثة الى الطواسين (باب صوم داود عليه الصلاة والسلام) عقبه بسابقه اشاره الى الاقتداء بـ داود عليه الصلاة والسلام في صوم يوم وافطار يوم * وبالسند قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا حبيب بن ابي ثابت) الاسدي الا عور (قال سمعت ابا العباس المكي وكان شاعرا) والشاعر قد يهتم فيما يحدث به لما تقتضيه صناعته من المبالغة في الاطراء (و) لكن هذا (كان لا يهتم في حديثه) مرويه من الحديث وغيره وقد وثقه أحدوا بن معين وغيرهما وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجهاد وآخر في المغازي وأعادهما في الادب (قال سمعت عبد الله بن عمرو ابن العاصي رضي الله عنهما قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك لتصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم قال) عليه الصلاة والسلام (انك اذا فعلت ذلك هجمت له العين) بفتح الهاء والجيم أي غارت وضعف بصرها (ونفخت) بفتح النون وكسر الفاء أي نفخت وكنت (له النفس) وفي رواية النفسى كما في الفتح ثبت بالمثلثة بدل الفاء واستغربه ابن التين وقال ابن حجر وكأنها ابدلت من الفاء فانها تبدل منها كثيرا قال العيني لم يذكر ذلك مثالا ولا لاسبابه الى أحد من أهل العربية ولم يذكر هذا أحد في الحروف التي تبدل بعضها من بعض فان كان يوجد حرفا مما هو جدد في لسان ذي لغة فلا يبنى عليه شيء اه قلت قد وقع ابدال التاء بالقاف في قوله تعالى فومها أي فومها فلا وجه لانكار ذلك ولا في الوقت وابن عساكر ثبت بنون فهاه فثلثة مفتوحات ولكنك شبهت نهكت بهاء بعد النون ثم كاف بفتحها في بعض الاصول وفي بعضها بكسر الهاء في الفرع كسط الضبط قال في فتح الباري أي هزلت وضعفت قال العيني ولا وجه له الا اذا ضم النون من نهكته الحمى اذا أضنته اه وقال الابي وضبطه بعضهم بضم النون وكسر الهاء وفتح الكاف وهو ظاهر كلام عياض وقال في القاموس نهكة كنههها كغلبه والحمى أضنته وهزلته وجهده كنهته كفرح نهكا ونهكا ونهكة ونهكا كنهته (لاصام من صام الدهر) لان منه العيد والتشريق والصوم فيها حرام قال الخطابي يحتمل أنه دعاء ويحتمل أن لا بمعنى لم يخوف فلا صدق ولا صعل اه فهو على هذا التقدير خبر لان لم تخلص للمضي وقد تقدم ما فيه من البحث فربما في سابق سابقه (صوم ثلاثة أيام) أي من كل شهر (صوم الدهر كله) أي بالتضعيف كما هو فان الحسنه بعشر أمثالها قال عبد الله

جاءه قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء قال فقلت ما جئ على ذلك قال فقال أراد أن لا يخرج أمته * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية ح وحدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا وكيع كلاهما عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر في حديث وكيع قال قلت لابن عباس لم فعل ذلك قال كي لا يخرج أمته وفي حديث أبي معاوية قيل لابن عباس ما أراد أني ذلك قال أرد أن لا يخرج أمته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفیان ابن عيينة عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم تحايا جميعا وسما جميعا قلت يا أبا العلاء أظنه أخر الظهر وعجل العصر وأخر المغرب وعجل العشاء قال وإنما ظن ذلك

مثله سواءه في غزوة تبوك وقال
 مثل كلام ابن عباس وفي الرواية
 الاخرى عن ابن عباس رضي الله
 عنهم اجمع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بين الظهر والعصر وبين
 المغرب والعشاء بالمدينة في غير
 خوف ولا مطر قلت لابن عباس لم
 فعل ذلك قال كي لا يخرج أمته وفي
 رواية عن عمرو بن دينار عن أبي
 الشعثاء جابر بن زيد عن ابن عباس
 قال صليت مع النبي صلى الله عليه
 وسلم غائبا جميعا واسبعا جميعا قلت يا

حدثنا أبو الزبيع الزهرالي حدثنا جاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن (٤٠٩) زيد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم صلى بالمدينة سبعاً وعشرين يوماً
الظهر والعصر والمغرب والعشاء
* وحدثنا أبو الزبيع الزهرالي
حدثنا جاد عن الزبير بن الخزيم
عن عبد الله بن شقيق قال خطبنا ابن
عباس يوماً بعد العصر حتى غربت
الشمس وبدأت النجوم وجعل
الناس يقولون الصلاة الصلاة قال
فأمرهم رجل من بني عيم لا يفتر ولا يفتني
الصلاة الصلاة فقال ابن عباس
أنعمني بالسنة لأملك ثم قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع
بين الظهر والعصر والمغرب
والعشاء قال عبد الله بن شقيق فخال
في صدري من ذلك شيء فأتيت أبا
هريرة فسأله فصدق مقالته
وفي رواية عن عبد الله بن شقيق
قال خطبنا ابن عباس يوماً بعد
العصر حتى غربت الشمس وبدأت
النجوم وجعل الناس يقولون
الصلاة الصلاة فجاء رجل من
بني عيم فجعل لا يفتر ولا يفتني
الصلاة الصلاة فقال ابن عباس
أنعمني بالسنة لأملك رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم جمع بين
الظهر والعصر والمغرب والعشاء
قال عبد الله بن شقيق فخال في
صدري من ذلك شيء فأتيت أبا هريرة
فسأله فصدق مقالته هذه
الروايات الثابتة في مسلم كثرها
والعلماء فيها تأويلات ومذاهب
وقد قال الترمذي في آخر كتابه ليس
في كتابي حديث أجعت الأمة على
ترك العمل به الأحديث ابن عباس
في الجمع بالمدينة ممن غير خوف ولا
مطر وحديث قتل شارب الخمر في
المرة الرابعة وهذا الذي قاله
الترمذي في حديث شارب الخمر هو

(قلت) يا رسول الله (فأني اطيق أكثر من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم
داود عليه السلام كان) ولا بن عساكرو كان (يصوم يوماً ويفطر يوماً لا يفتر إذا لاقى العدو لانه
يسبوعين يوماً فطره على يوم صومه فلم يضعفه ذلك عن لقاءه عدوه * وبه قال) (حدثنا الحق
الواسطي) ولا بوي ذرو الوقت اصبح بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد) هو الطحان
الواسطي ولا بوي ذروا بن عساكر خالدين عبد الله (عن خالد) ولا بوي ذرو الوقت وابن عساكر
زيادة الخذاء (عن ابي قلابه) عبد الله بن زيد الجرمي (قال اخبرني) ولا بوي الوقت حدثني بالافراد
فيهما (ابو الملق) بفتح الميم وكسر اللام وسكون المثناة التحتية آخره عامه - له اسم عامه أو زيد
أو زياد بن اسامة بن عمير الهذلي (قال دخلت مع ابيك) زيد بن عمرو الجرمي فالتخطاب لابي قلابه
(على عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (حدثنا) ٣ أي والد أبي قلابه (ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم) بفتح المثناة (ذكره صومي) بضم الهمزة ميمياً للمفعول (فدخل على) صلى الله عليه وسلم
(فألقيت له وسادة من ادم حشوها ليف فجلس على الارض) تواضعاً وتر كلالاً استنار على عادته
الشر يفة صلى الله عليه وسلم وزاده شرفاً (وصارت الوسادة بيني وبينه فقال) لي (أما) بفتح الهمزة
وتخفيف الميم (يكفيك من كل شهر ثلاثة ايام قال) عبد الله (قلت) لا يكفيني الثلاث من كل
شهر (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (سبعاً) من كل شهر ولا بوي ذرع عن الكشميهني
خسة بالثابت على ارادة الايام والاول على ارادة الليالي وفيه تجوز (قلت) لا تكفيني الخمسة
(يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (سبعاً) أي من كل شهر ولا بوي ذرع عن الكشميهني
سبعة بالثابت كما مر قال عبد الله (قلت) لا تكفيني السبعة (يا رسول الله قال) عليه الصلاة
والسلام صم (تسعة) من كل شهر وللکشميهني تسعة كما سبق قال عبد الله (قلت) لا تكفيني
(يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام صم (احدى عشرة) بكسر الهمزة وسكون الحاء والشين
من عشرة وآخرها تانيث وللکشميهني احد عشر (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوم) أي
لا فضل ولا كمال في صوم التطوع (فوق صوم داود عليه السلام) وفيه ما مر من كونه افضل من
صوم الدهر وأخطاب خاص بعبد الله ويطبق به من في معناه ممن يضعفه عن الفرائض والحقوق
(شطر الدهر) أي نصفه وهو بالرفع خبر مبهمة محذوف أي هو شطر الدهر والخبر يدل من قوله صوم
داود وهذا الوجهان رواية أبي ذر في الفرع وبغيره شطر بالنصب على أنه مفعول فعل مقدر
أي هالك أو خذ أو نحو ذلك (صم يوماً وأفطر يوماً) وفي رواية عمرو بن عون صيام يوم وأفطار يوم
ويجوز فيه الوجه الثلاثة السابقة (باب صيام ايام) الليالي (البيضاء) وسقط لاني الوقت وابن
عساكر لفظ ايام وفي الفتح أنه رواية الأكثر واثبات ايام رواية الكشميهني والاول هو الذي
في الفرع والبيضاء صفة محذوف وهو الليالي ومثبت بذلك لانها مفعلة لا ظلمة فيها وهي (ثلاث
عشرة واربع عشرة وخمس عشرة) ليلة البدر وما قبلها وما بعدها يكون القمر فيها من أول
الليل الى آخره ولا بوي ذرع عن الكشميهني ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمسة عشر وهذا باعتبار الايام
والاول باعتبار الليالي ولا يقال البيضاء صفة للايام كما لا يخفى وأما قوله في الفتح ان اليوم الكامل
هو النهار باملئته وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام لان ليلاً أبيض ونهاراً أبيض
فصح قوله الايام البيضاء على الوصف فتعقبه في عمدة القاري بأن قوله ان اليوم الكامل هو النهار
باملئته غير صحيح لان اليوم الكامل في اللغة من طلوع الشمس الى غروبها وفي الشرع من طلوع
الفجر الصادق وليس لليلة دخل في حد النهار وأما قوله ونهاراً أبيض فيقتضي أن يياض نهار
ايام البيض من بياض الليلة وليس كذلك لان سائر الايام كلها بالذات وايام الشهر كلها بياض
فقط قوله وليس في الشهر يوم أبيض كله الا هذه الايام وهذا الذي قاله في الفتح سبقه اليه

كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على (٤١٠) نسخة وأما حديث ابن عباس فلم يجمعهوا على ترك العمل به بل لهم أقوال منهم

من تأوله على أنه جمع بعد المطر وهذا مشهور عن جماعة من الكبار المتقدمين وهو ضعيف بالرواية الأخرى من غير خوف ولا مطر ومنهم من تأوله على أنه كان في غيم فصل في الظهري ثم انكشف الغيم وبأن أن وقت العصر دخل فصلاها وهذا أيضا باطل لأنه وإن كان فيه أدنى احتمال في الظهر والعصر لا احتمال فيه في المغرب والعشاء ومنهم من تأوله على تأخير الأولى إلى آخر وقتها فصلاحها فيه إنما فرغ منها دخلت الثانية فصلاها فصارت صلاته صورة جمع وهذا أيضا ضعيف أو باطل لأنه يخالف لظاهر مخالفة لا تحتمل وفعل ابن عباس الذي ذكرناه حين خطب واستدل به بالحديث التصويب فعلة وتصديق أبي هريرة له وعدم انكاره صريح في رد هذا التأويل ومنهم من قال هو محمول على الجمع بعد المرض أو نحوه مما هو في معناه من الاعتذار وهذا قول أحمد بن حنبل والقاضي حسين من أصحابنا واختاره الخطابي والمتولي والرياني من أصحابنا وهو المختار في تأويله لظاهر الحديث ولفعل ابن عباس وموافقة أبي هريرة ولأن المشقة فيه أشد من المطر وذهب جماعة من الأئمة إلى جواز الجمع في الحضر للعاجلة لمن لا يتخذ عادة وهو قول ابن سيرين وأئمة من أصحاب مالك وحكاها الخطابي عن الثعالبي والشافعي عن الكبيسي عن أصحاب الشافعي عن أبي إسحق المروزي عن جماعة من أصحاب الحديث واختاره ابن المنذر وبنيده ظاهر قول ابن عباس أراد أن لا يخرج أمته فلم يملكه عرض ولا غيره والله أعلم (قوله حدثنا أبو الطيفيل عاصم بن واثله قال

ابن المنذر قال وأنكر بعض اللغويين أن يقال الأيام البيض وقال إنما هي الليالي البيض والأيام كلها بيض وهذا وهم منه والحديث يرد عليه أي ما ذكره ابن بطال عن شعبة عن أنس بن سيرين عن عبد الملك بن المنها عن أبيه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم بالأيام البيض وقال هو صوم الدهر قال واليوم اسم يدخل فيه الليل والنهار وما كل يوم أبيض بجملة هذه الأيام فإن نهارها أبيض وليها أبيض فصارت كلها بيضا وأظنه ساق إلى وهمه أن اليوم هو النهار خاصة اه قال في المصابيح الظاهر أن مثل هذا ليس بهم فإن اليوم وإن كان عبارة عن الليل والنهار جميعا لكنه بالنسبة إلى الصوم إنما هو النهار خاصة وعليه فكل يوم يصام هو أبيض لعموم الضوء فيه من طلوع النجرات غروب الشمس اه وقال في الانصاف سميت بيضا لبيضاها ليلها بالقرن ونهارها بالشمس وقيل لأن الله تعالى تاب فيها على آدم وبيض صحيفته وبالسند قال (حدثنا أبو معمر) بفتح المعين وسكون العين المهمل بينهما عبد الله بن عمرو والمقرئ المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سهل التميمي قال (حدثنا أبو التياح) بفتح المثناة الفوقية وتشديد التخمية آخر ما مهمله يزيد بن حميد الضبي (قال حدثني) بالأفراد (أبو عثمان) هو عبد الرحمن النهدي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني خليلي) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بثلاث صيام ثلاثة أيام من كل شهر) بجر صيام بدل من ثلاث ولم يعين الأيام بل أطلقها واستشكلت المطابقة بين الترجمة والحديث وأجيب بأن المؤلف جرى على عادته في الإشارة إلى ما ورد في بعض طرق الحديث عند النسائي وصححه ابن حبان من طريق موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم بأربع قدسواها فأمرهم أن يأكلوا أمسك الأعرابي فقال ما منعك أن تأكل كل إني أصوم ثلاثة أيام من كل شهر قال ان كنت صائما فصم الغزاي البيض وهذا الحديث اختلف فيه على موسى بن طلحة اختلفا كثيرا بينه الدارقطني وفي بعض طرقه عند النسائي ان كنت صائما فصم البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة وعنده أيضا من حديث جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر وأيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة واسناده صحيح وفي رواية أيام البيض بغير واو ففيه استحباب صوم الثلاثة التي أولها الثالث عشر والمعنى فيه ان الحسنة بعشر أمثالها فصومها كصوم الشهر ومن ثمن صوم ثلاثة أيام من كل شهر ولو غير أيام البيض كافي البحر وغيره لا طلاق حديث الباب وغيره قال السبكي والحاصل انه بسن صوم ثلاثة أيام من كل شهر وأن تكون أيام البيض فإن صامها أي بالسنتين وتترجح البيض بكونها وسط الشهر ووسط الشيء أعده ولان الكسوف غالب يقع فيها وقد ورد الأمر بزيادة العبادة اذا وقع وسئل الحسن البصري لم صام الناس الأيام البيض وأعرابي يسمع فقال الأعرابي لأنه لا يكون الكسوف الا فيهن ويجب الله أن لا تكون في السماء آية الا كان في الارض عبادة والاحتياط صوم الثاني عشر مع أيام البيض لان في الترمذي انها الثانية عشر والثالث عشر والرابع عشر ورجح بعضهم صيام الثلاثة في أول كل شهر لان المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع وفي حديث ابن مسعود عند أصحاب السنين وصححه ابن خزيمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر وقال بعضهم يصوم من أول كل عشرة أيام يوما وفي حديث عبد الله بن عمرو عند النسائي صم من كل عشرة أيام يوما وروى أبو داود والنسائي من حديث حفصة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام الاثنين والخميس والاثنين من الجمعة الاخرى وروى الترمذي عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاثنين من الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس وقد جمع البيهقي بين ذلك وبين ما قبله بما في مسلم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر

حدثنا (عاز) هكذا ضبطناه عاصم بن واثله وكذا هو في بعض نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي ثلاثة

* وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا وكيع حدثنا عمران بن حدير عن عبد الله بن شقيق العقيلي (٤١١) قال قال رجل لابن عباس الصلاة فسكت

ثم قال الصلاة فسكت ثم قال الصلاة فسكت ثم قال الصلاة فسكت ثم قال لأُمّ لك أتعلمنا بالصلاة كنانا جمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعمش عن عمارة يعني ابن عمير عن الأسود عن عبد الله قال

عياض عن جمهور روى صحيح مسلم ووقع لبعضهم عروبن وثالثه وكذا وقع في كثير من اصول بلادنا في هذه الرواية الثانية وأما الرواية الأولى لمسلم عن أحمد بن عبد الله عن زهير عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عامر فهو عامر بن ثابت الرواة هنا وإنما الاختلاف في الرواية الثانية والمشهور في اسم أبي الطفيل عامر وقيل عمرو وعن حكى الخلاف فيه البخاري في تاريخه وغيره من الأئمة والمعتمد المعروف عامر والله أعلم (قوله عن الزبير بن الخريت) هو بجاء مغيرة وراه مكسورتين والراء مشددة ثم مشاة تحت ثم من فوق (قوله خالف في صدرى من ذلك شيء) هو بالحاء والكاف أى وقع في نفسى نوع شك وتجب واستبعا يقال حاله يحكى وحكى يحك واحتك وحكى الخليل أيضا حاله وإن كرها ابن دريد (قوله لأُمّ لك) هو كقولهم لأب له وقد سبق شرحه في كتاب الايمان في حديث حذيفة في الفتنة التي تخرج كوج البحر

* (باب جواز الانصراف من الصلاة عن العيدين والشعاع) *

(قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وو كيع عن الأعمش عن عمارة عن الأسود عن عبد الله) هذا الاسناد كله كوفيون وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض الأعمش وعماراة والأسود (قوله

ثلاثة أيام ما يالى من أى الشهر صام قال فكل من رآه فعل نوعا ذكره وعاشه رأت جميع ذلك وغيره فأطلقت وروى أبو داود عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنى أن أصوم ثلاثة أيام من كل شهر أولها الاثنين والخميس والمعروف من قول مالك كراهة تعيين أيام النفل أو يجعل لنفسه شهرا أو يوما يلتزم صومه وروى عنه كراهة تعديصا باليوم البيض وقال ما كان يلدنا وروى عنه أنه كان يصومها وأنه كتب الى الرشيد يحضه على صومها قال ابن رشد وإنما كرهها السرعة أخذ الناس بمذهبه فيظن الجاهل وجوبها والمشهورة من مذهبه استحباب ثلاثة أيام من كل شهر وكراهة كونها البيض لأنه كان يفر من التحديد وقال الماوردى ويسن صوم أيام السود الثامن والعشرين والتاليه وينبغى أيضا أن يصام معها السابع والعشرون احتياطا وخصت أيام البيض وأيام السود بذلك لتعميم ليلى الأولى بالنور ولىالي الثانية بالسواد فناسب صوم الأولى شكرا والثانية لطلب كشف السواد ولأن الشهر ضيف قد أشرف على الرحيل فناسب تزويده بذلك والحاصل مما سبق أقوال * أحدها استحباب ثلاثة أيام من الشهر غير معينة * الثاني استحباب الثالث عشر والتاليه وهو مذهب الشافعى وأصحابه وابن حبيب من المالكية وأبى حنيفة وصاحبيه وأحمد * الثالث استحباب الثاني عشر والتاليه وهو فى الترمذى * الرابع استحباب ثلاثة أيام من أول الشهر * الخامس السبت والاحد والاثنين من أول شهر ثم الثلاثاء والأربعاء والخميس من أول الشهر الذى يليه * السادس استحباب أى آخر الشهر * (٢) السابع أولها الخميس والاثنين * الثامن الاثنين والخميس والاثنين من الجمعة الأخرى * التاسع أن يصوم من أول كل عشرة أيام يوما (وركتى الضحى) عطف على السابق أى قال أبو هريرة وأوصانى خليلي عليه الصلاة والسلام بصلاة ركعتى الضحى وزاد أحدفى كل يوم (وان أوتر) أى وبالوتر (قبل أن أنام) وليست الوصية بذلك خاصة بأبى هريرة فقد وردت وصيته عليه الصلاة والسلام بالثلاث أيضا لا بى ذكر كما عند النسائى ولابى الدرداء كما عند مسلم وقبل فى تخصيص الثلاثة بالثلاثة لكونهم فقراء لأمالهم فوصاهم بما يليق بهم وهو الصوم والصلاة وهما من أشرف العبادات البدنية * وفى هذا الحديث التحديث والعنة والقول ورواه الثلاثة الأول بصريون وأبو عثمان كوفى نزل البصرة وقد مضى فى باب صلاة الضحى فى السفر (باب من زار قوما) وهو صائم فى التطوع (فلم يفطر عندهم) * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثرى) العنزى البصرى الزمنى (قال حدثنى) بالأفراد ولا بى الوقت حدثنا (خالد هو ابن الحرث) بينه لرفع الأيام لا شتراله من يسمي خالد فى الرواية عن حميد لا أتى من يمكن أن يروى عنه ابن المنثرى وخالد هذا هو الهجيمى قال (حدثنا حميد الطويل البصرى) عن أنس رضى الله عنه) أنه قال (دخل النبى صلى الله عليه وسلم على أم سليم) والددة أنس المذكور واسمها الغميصا بالغين المجهمة والصاد المهملة أو الراء الميماء بالراء الميمية وقيل اسمها سلمة وعند أحمد من طريق جاد عن ثابت عن أنس أن النبى صلى الله عليه وسلم دخل على أم حرام وهى خالة أنس لكن فى بقية الحديث ما يدل على أنهما معا كانتا ميميتين (فأتته) أم سليم (بقروصين) على سبيل الضيافة (قال) عليه الصلاة والسلام (اعيدوا سمكتكم فى سقائه) بكسر السين ظرف الماء من الجلد ورجاعه فى السمن والعسل (و) اعيدوا (أعركم فى وعائه) فأتى صائم ثم قام الى ناحية من البيت فصلى غير المكتوبة) وفى رواية أحمد عن ابن أبى عدى عن حميد فصلى ركعتين وصلها معه (فدعا لام سليم وأهل بيته) فقالت أم سليم يا رسول الله انلى خويصة بضم الخاء المجهمة وفتح الواو وسكون المشاة التحسية وتشديد الصاد المهملة تصغير خاصة وهو ما اعتقده فيه التقاء الساكنين أى الذى يختص بمحمد تمتك (قال) عليه الصلاة والسلام (ماهى)

(٢) قوله السابع الخ انظر ما أخذ هذا القول مما سبق اه

لا يجعل أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى (٤١٣) إلا أن حقا عليه أن لا ينصرف إلا عن عيِّنه أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم ينصرف عن شماله * حدثنا
أصحق بن إبراهيم أخبرنا جرير
وعيسى بن نونس ح وحدثنا علي
ابن خشرم أخبرنا عيسى بن جهمان
الاعمش بهذا الإسناد مثله * وحدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة
عن السدي قال سألت أنسا كيف
أنصرف إذا صليت عن عيِّني أو عن
يساري قال أما أنا فأكثر ما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينصرف عن عيِّنه * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قال
حدثنا وكيع عن سفيان عن
السدي عن أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان ينصرف عن عيِّنه
في حديث ابن مسعود لا يجعل
أحدكم للشيطان من نفسه
جزءاً لا يرى إلا أن حقا عليه أن لا
ينصرف إلا عن عيِّنه أكثر
ما رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ينصرف عن شماله وفي
حديث أنس أكثر ما رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن
عيِّنه وفي رواية كان ينصرف عن
عيِّنه وجهه الجميع بينهم ما أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يفعل تارة
هذا وتارة هذا فخير كل واحد بما
اعتقده أنه الأكثر فيما يعلم فدل
على جوازهما ولا كراهة في واحد
منهما وأما الكراهة التي اقتضاها
كلام ابن مسعود فلست بسبب
أصله لأنصرف عن اليمين أو الشمال
وإنما هي في حق من يرى أن ذلك
لا بد منه فإن من اعتقده وجوب
واحد من الأمرين لم يخطئ ولهذا
قال يرى أن حقا عليه فأنما قدم من
رأه حقا عليه ومنه بنا أنه لا كراهة
في واحد من الأمرين لكن يستحب

الخويصة (قالت) هو (خادمك أنس) فادع له دعوة خاصة وصغرت له لصغر سنه وقولها أنس رفع
عطف يان أو بدل ولا جدم من رواية ثابت المذكورة أن لي خويصة خويصة أنس ادع الله قال
أنس (فإنك خير آخره ولا) خير (دنيا الادعالي به) قال في الكشف في قوله تعالى أنما صنعوا أكيد
ساحر فإن قلت فلم تنكر أو لا وعرف ثانيا قلت إنما تنكر من أجل تنكير المضاف لأن أجل تنكيره
في نفسه كقول المجاج يوم ترى النفوس ما عدت * في سعي دنيا لما قدمت
وفي حديث عمر رضي الله عنه لا في أمر دنيا ولا في أمر آخره أراد تنكير الأمر كأنه قيل أنما صنعوا
أكيد سحر وفي سعي دنيا وأمر دنيا وأمر دنيا وأمر دنيا * فتنكير الأمر هنا القصبة تنكير خبر
المضاف إليهما أي ما تركت خبرا من خبر الآخرة ولا خبرا من خبر الدنيا الادعالي به. لكن تعقب
أبو حيان في الخبر المزبور بأن قول المجاج في سعي دنيا محمول على الضرورة إذ دنيا تأنيث لا دني
ولا يستعمل تأنيثه إلا بالالف واللام أو بالإضافة قال وأما قول عمر فيحتمل أن يكون من تحريف
الرواة اه وعند أحمد من رواية عبيدة بن جندب عن جندب فكان من قوله أي النبي صلى الله عليه
وسلم (اللهم ارزقه مالا وولدا أو بارك له) وزاد أبو ذر وابن عباس **كرو** ونسبها الحافظ بن حجر
للكنهية يني فيه بالتوحيد باعتبار المذكور ولا جدم فيهم بالجمع اعتبارا بالمعنى (فاني لمن أكثر
الانصار مالا) نصب على التمييز وقافي لتفسير معنى البركة في ماله واللام في قوله لمن للتأكيد ولم
يذكر الراوي ما دعي له من خبر الآخرة اختصارا ويدل له ما رواه ابن مسعود بأسناد صحيح عن الجعد
عن أنس قال اللهم أكثر ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه أو أن لفظ بارك إشارة إلى خبر الآخرة
أو المال والولد الصالحان من جملة خير الآخرة لأنه ما يستمر زمانها قاله البرماوي كالكرمال قال
أنس (وحدثني ابنتي أمينة) بضم الهمزة وفتح الميم وسكون المنة التهمة رفع النون ثم هاء
تأنيث تصغير أمينة (أنه دفن) بضم الدال مبني للمفعول من ولدي (لصلي) أي غيبر أسباطه
وأحفاده (مقدم) مصدريه بالنصب على نزع الحافض أي أن الذي مات من أول أولاده إلى
مقدم (حجاج) ولا يذره قدم الحجاج أي ابن يوسف النخعي (البصرة) سنة خمس وسبعين وكان عمر
أنس اذ ذاك ثمانين سنة (بضع وعشرون ومائة) بكسر الموحدة وقد تفتح ما بين الثلاث إلى
التسع والبصرة نصب بمقدم بمعنى قدوم وبقدر قبله زمان قدومه البصرة إذ لو جعل مقدم اسم
زمان لم ينصب مفعولا قاله البرماوي كالكرمال * ورواه هذا الحديث كلهم بصريون * وبه
قال (حدثنا) ولا يذرو الوقت قال (ابن أبي مرثد) سعيد الجعفي المصري فعلى الأول يكون
موصولا (أخبرنا يحيى) ولا يذرو الوقت يحيى بن أيوب الغافقي المصري (قال حدثني) بالفراد
(جندب) الطويل أنه (سمع أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفائدة ذكره هذه
الطريق بيان سماع جندب هذا الحديث من أنس لما اشترى من أنس جندبا كان رجلا دلسا على أنس
وقد طرح زائدة حديثه لدخوله في شيء من أمر الخلفاء وقد اعتنى البخاري في تخريج حديث
جندب بالطرق التي فيها نصريحه بالسماع بذكره متابعه وتعليقه وروى له الباقر (باب الصوم
آخر الشهر) ولا يذرو الوقت وابن عباس كرم آخر الشهر (حدثنا الصلت بن محمد) أبو همام
الناخعي بجاء مجمعة قال (حدثنا هدي) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر الدال ابن ميمون المعولي
الازدي (٣) بكسر الميم وسكون المهمل وفتح الواو البصري (عن غيلان) بالغين المجمة ابن جرير
المعولي الازدي البصري أيضا قال المؤاف (ح وحدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي
قال (حدثنا هدي بن ميمون) المعولي قال (حدثنا غيلان بن جرير) المعولي (عن مطرف) بضم
الميم وكسر الراء مشددة ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين واخلاء المشددين المجمة من آخره

أن ينصرف في جهة حاجته سواء كانت عن عيِّنه أو عن شماله فإن استوى الجهتان في الحاجتو عدهما فاليمين أفضل لعدم راء
(٣) قوله بكسر الميم كذا في النسخ والصواب فتحها كما في العباب والتقريب وكذا ضبطه النووي اه

حدثنا أبو بكر بن أبي خازيم نا أبي زائدة عن مسعر عن ثابت بن عبيد عن ابن البراء (٤١٣) عن البراء قال كنا إذا صلينا خلف رسول الله

صلى الله عليه وسلم أحبنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه قال فسمعتة يقول رب قن عذابك يوم تبعث أو تجمع عبادك * وحدثنا أبو بكر بن وهب بن حرب قال حدثنا وكيع عن مسعر بهذا الاسناد ولم يذكر يقبل علينا بوجهه * وحدثني أحمد بن حنبل حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة * وحدثني محمد بن حاتم وابن رافع قال حدثنا شعبة قال قال حدثني ورقاء بهذا الاسناد مثله

الاحاديث المصرحة بفضل اليمين في باب المكارم ونحوها هذا صواب الكلام في هذين الحديثين وقد يقال فيها خلاف الصواب والله أعلم

* (باب استحباب عين الامام) *

(فيه حديث البراء كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبنا أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه فسمعتة يقول رب قن عذابك يوم تبعث أو تجمع عبادك) قال القاضي يحتمل أن يكون التيامن عند التسليم وهو الاظهر لان عادته صلى الله عليه وسلم اذا انصرف أن يستقبل جميعهم بوجهه قال واقباله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون بهد قيامه من الصلاة أو يكون حين ينقل

* (باب كراهة الشروع في نافله بعد شروع المؤذن في إقامة الصلاة سواء السنة الراتبة كسنة الصبح والظهر وغيره) سواء علم أنه يدرك

راء العامري (عن عمران بن حصين) أسلم عام خيبر وتوفي سنة اثنتين وخمسين (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم (سأله) أي عمران (أوسال رجلا) شك من مطرف وزاد أبو عوانة في مستخرجهم من أصحابه (وعمران يسمع) جملة حاله (فقال يا باقلان) قال الحافظ بن حجر كذا في نسخة من رواية أبي ذر بأداة الكنية ولا كثر يا فلان باسقاطها (أما) بالتخفيف (صحت سر هذا الشهر) بفتح السين وكسرها وحكى القاضي عياض أنها وقال هو جمع مرة يقال سرار الشهر وسراره بكسر السين وقصه ما ذكره ابن السكيت وغيره قبل والفتح أفصح قاله القرامو اختلف في تفسيره والمنشور أنه آخر الشهر وهو قول الجمهور من أهل اللغة والغريب والحديث وسمي بذلك لاستمرار القصر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع وعشرين وثلاثين يعني استتاره وهذا موافق لما ترجم له هنا واستشكل بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي هريرة عند الشيخين السابق لا تقدموا رمضان يوم أو يومين الا من كان يصوم يوما فليصمه وأجيب بأن الرجل كان معتادا الصيام سررا الشهر أو كان قد نذر ذلك أمره بقضائه كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقالت طائفة سررا الشهر أوله وبه قال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز عيا حكا أبو داود وأجيب بأنه لا يصح أن يفسر سررا الشهر وسراره بأوله لان أول الشهر يشترقه الهلال ويرى من أول الليل ولذلك سمي الشهر شهر الاشتهار وظهوره عند دخوله فتسمية ليالي الاشتهار ليالي السرار لقلب اللغة والعرف وقد ذكر العلماء ما رواه أبو داود عن الاوزاعي منهم الخطابي وقيل السرر وسطه حكا أبو داود أيضا ورجم بعضهم وجهه بأن السرر جمع سررة وسرة الشيء وسطه وأيدوه بما ورد من استحباب صوم أيام البيض وفي رواية مسلم في حديث عمران بن حصين المذكور هل صحت من سره هذا الشهر وفسر بالايام البيض وأجيب بأن الاظهر أنه الآخر كما قال الاكثر لقوله فاذا أفطرت فصم يومين من سرره هذا الشهر والمشار اليه شعبان ولو كان السررا أوله أو وسطه لم يفته (قال) أبو النعمان (اظنه قال يعني رمضان) لم يقل الصلت ذلك لكن روى الجوزي من طريق أحمد بن يوسف السلي عن أبي النعمان بدون ذلك قال الحافظ بن حجر وهو الصواب (قال الرجل لا يارسول الله) ما صحت (قال فاذا افطرت) أي من رمضان كما في مسلم (فصم يومين) بعد العيد عوضا عن سرر شعبان (لم يقل الصلت اظنه يعني رمضان قال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك في رواية ابن عساكر (وقال ثابت) فيما وصله مسلم (عن مطرف) المذكور (عن عمران بن حصين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من سرر شعبان وليس هو رمضان كما ظنه أبو النعمان ونقل الحميدي عن البخاري أنه قال شعبان أصح وقال الخطابي ذكر رمضان هنا وهم لان رمضان يعين صوم جميعه * ورواة الحديث الاول بصريون وأضاف رواية أبي النعمان الى الصلت لما وقع فيها من تصريح مهدي بالتجديت عن غير لان وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي * (باب صوم يوم الجمعة فاذا) بالفاء ولا يذروا الوقت وابن عساكر فاذا (أصبح صائما يوم الجمعة فعليه ان يفطر) زاد في رواية أبي ذر والوقت يعني اذا لم يصم قبله ولا يريد أن يصوم بعده قال الحافظ بن حجر وهذه الزيادة تشبه أن تكون من الفربري أو من دونه فانهم لم تقع في رواية النسائي عن البخاري ويبعد أن يعبر البخاري عما يقوله باللفظ يعني ولو كان ذلك من كلامه اقال أعني بل كان يستغنى عنها أصلا وأساءوا اعتراضه العيني بأن عدم وقوع الزيادة في رواية النسائي لا يستلزم وقوعها من غيره وليس قوله يعني يستغنى عنه كما أنه جعل قوله اذا أصبح صائما فعليه أن يفطر لغيره بطريق التعرير ثم أوضحه بقوله يعني فافهم فانه دقيق اه فليتنازل ما فيه من التكلف * وبالسند قال (حدثنا ابو عاصم) النبيل الضحاك (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بنضم الحليم وفتح الموحدة صغرا ولا ي

الركعة مع الامام لا) * (قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وفي الرواية الاخرى ان رسول الله

وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا روح (٤١٤) حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت عطاء بن يسار يقول عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة * وحدثناه عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا زكريا بن اسحق بهذا الاسناد مثله * وحدثنا حسن الحلواني حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا جاد ابن زيد عن ايوب عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

صلى الله عليه وسلم مر برجل يصلي وقد أقيمت صلاة الصبح فقال يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً فيها النهي الصريح عن افتتاح نافله بعد اقامة الصلاة سواء كانت رابعة كسنة الصبح والظهر والعصر أو غيرها وهذا مذهب الشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة وأصحابه اذا لم يكن صلى ركعتي سنة الصبح صلاهما بعد الاقامة في المسجد ما لم يخش فوت الركعة الثانية وقال الثوري ما لم يخش فوت الركعة الاولى وقالت طائفة يصلحها خارج المسجد ولا يصلحها بعد الاقامة في المسجد قوله صلى الله عليه وسلم اتصلي الصبح أربعاً هو استقهاهم انكار ومعناه انه لا يشرع بعد الاقامة للصبح الا الفريضة فاذا صلى ركعتين نافله بعد الاقامة ثم صلى معهم الفريضة صار في معنى من صلى الصبح أربعاً لانه صلى بعد الاقامة أربعاً قال القاضي والحكمة في النهي عن صلاة النافله بعد الاقامة ان لا يطاول عليها الزمان فيظن وجوبها وهذا ضعيف بل الصحيح ان الحكمة فيه ان يتفرغ لفريضة من أولها فيشرع فيها عقب شروع الامام واداء الشغل بنافله فاته الاحرام مع الامام وفاته بعض مكملات الفريضة فانفرد فافترضا على

عقب شروع الامام واداء الشغل بنافله فاته الاحرام مع الامام وفاته بعض مكملات الفريضة فانفرد فافترضا على

قال حماد ثم أقيمت عرا خدثني به ولم يرفعه * وحدثنا عبد الله بن مسلة القعنبى حدثنا (٤١٥) إبراهيم بن سعد عن أبيه عن حفص بن

عاصم عن عبد الله بن مالك بن بحينة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرجل يصلي وقد أقيمت صلاة الصبح
فكلمه بشئ لا يندري ما هو فلما انصرفنا
أحطنا نقول ماذا قال للرسول
الله صلى الله عليه وسلم قال قال
يوشك أن يصلي أحدكم الصبح أربعاً
قال القعنبى عبد الله بن مالك بن
بحينة عن أبيه (قال أبو الحسنين
مسلم) وقوله عن أبيه في هذا الحديث
خطأ * حدثنا أقيمية بن سعيد حدثنا
أبو عوانة عن سعد بن إبراهيم عن
حفص بن عاصم عن ابن بحينة

أكلها قال القاضي وفيه حكمة
أخرى وهو النهى عن الاختلاف
على الأئمة (قوله قال حماد ثم أقيمت
عرا خدثني به ولم يرفعه) هذا
الكلام لا يقدح في صحة الحديث
ورفعه لأن أكثر الرواة رفعوه قال
الترمذى ورواية الرفع أصح وقد
قدمنا في الفصول السابقة في
مقدمة الكتاب أن الرفع مقدم على
الوقف على المذهب الصحيح وإن كان
عدد الرفع أقل فكيف إذا كان
أكثر (قوله عن عبد الله بن مالك
ابن بحينة ثم قال مسلم قال القعنبى
عبد الله بن مالك ابن بحينة عن أبيه
قال أبو الحسنين قوله عن أبيه في هذا
الحديث خطأ) أبو الحسنين هو مسلم
صاحب الكتاب وهذا الذى قاله
مسلم هو الصواب عند الجمهور
وقوله عن أبيه خطأ وإنما هذا
الحديث من رواية عبد الله عن
النبي صلى الله عليه وسلم وهو عبد
الله بن مالك بن القشب كسر
القاف وبالشين المهجبة الساكنة
وبحينة أم عبد الله والصواب في
كتابه وقرأته عبد الله بن مالك ابن
بحينة بنتم بن مالك وكتابة ابن بالان لأنه صفة لعبد الله وقد سبق بيانه في سجد السهو وغيره والله أعلم (قوله فلما انصرفنا أحطنا نقول ماذا قال للرسول

عليكم ولأن اليهود تعظم يوم السبت والنصارى يوم الأحد ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن
المجموع لم يعظمه أحد وهذا الحديث أخرجه مسلم وابن ماجه في الصوم * وبه قال (حدثنا مسدد)
هو ابن مسير هذ قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (ح) مهمله التحويل
السند (وحدثني) بالافراد (محمد) بن عمرو بن جهم أبو نعيم في مستخرجيه أنه ابن بشار الذى يقال
له بندار قال (حدثنا غندر) وهو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة
(عن أبي أيوب) الانصارى (عن جويرية) تصغير جارية (بنت الحرث) المصطلقية زوج النبي
صلى الله عليه وسلم وليس لها فى البخارى من روايتها سوى هذا الحديث (رضى الله عنها) ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل عليه يوم الجمعة وهي صائمة جللة حاله (فقال) لها (أصمت أمس) بهمزة
الاستفهام وكسر سين أمس على لغة الحجاز أى يوم الخميس (قالت) جويرية (لا قال) عليه الصلاة
والسلام (تريدان تصومين غدا) أى يوم السبت ولا بوى ذرو الوقت وابن عساكر أن تصومى
بإسقاط النون على الأصل (قالت لا قال) عليه الصلاة والسلام (فأفطرى) بقطع الهمزة وزاد
أبو نعيم في روايته إذا * وهذا الحديث أخرجه أبو داود والنسائى في الصوم (وقال حماد بن الجعد)
بفتح الجيم وسكون العين المهمله الهذلى البصرى ضعيف وقال أبو حاتم ليس بحديثه بأس
وليس له فى البخارى غير هذا الموضوع ووصله البغوى فى جمع حديث هذبة بن خالد أنه (سمع قتادة)
يقول (حدثني) بالافراد (أبو أيوب) ان جويرية حدثته (وقال فى آخره) (فأمرها) عليه الصلاة
والسلام (فأفطرت) * هذا (باب) بالتسوين (هل يخص) الشخص الذى يريد الصيام (شيامن
الايام) ولا بن عساكر هل يخص شئ بضم الياء وفتح الحاء مبني للمفعول وشئ رفع نائب عن الفاعل
* وبالسنند قال (حدثنا مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثورى (عن منصور)
هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعى (عن علقمة) بن قيس النخعى وهو خال إبراهيم المذكور أنه
قال (قلت لعمري رضي الله تعالى عنها هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخص) بتابعه بعد
الحاء وفى رواية جري عن منصور فى الرقائق هل يخص (من الايام شيئاً) بالصوم كالسبت مثلاً
(قالت لا) ويشكل عليه صوم الاثنين والخميس الوارد عند أبى داود والترمذى والنسائى وصححه
ابن حبان عنها وأجيب بأنه استثناء من عموم قول عائشة لا وأجاب فى فتح البارى باحتمال أن
يكون المراد بالايام المسئول عنها الثلاثة من كل شهر فكان السائل لما سمع أنه عليه الصلاة
والسلام كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر سأل عائشة هل كان يخصها بالبيض فقالت لا (كان
عليه ديمة) بكسر الهمزة وسكون المشاة التحتية أى دائماً (وايكم يطبق ما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يطبق) وفى رواية جري وأيكم يستطيع فى الموضوعين * ورواية هذا الحديث كلهم
كوفيون الا أولين فبصريان واسنادهم معادوه من أصحاب الاسانيد وأخرجهم المؤلف فى الرقاق
ومسلم فى الصوم وأبو داود فى الصلاة * (باب) حكم (صوم يوم عرفة) وبالسنند قال (حدثنا
مسدد) قال (حدثنا يحيى) القطان (عن مالك) الامام (قال حدثني) بالافراد (سالم) هو أبو النضر
(قال حدثني) بالافراد أيضاً (غير) تصغير عمر (مولى أم الفضل) لبابة أم ابن عباس (ان أم الفضل
حدثته ح) قال المؤلف (وحدثنا عبد الله بن يوسف) النسبى قال (أخبرنا مالك عن ابى النضر)
بالضاد المجمة سالم المذكور وهو (مولى عمر بن عبد الله) بالتصغير (عن عمر مولى عبد الله بن
العباس) بالالف واللام وهو ذرو الوقت وابن عساكر ابن عباس نسب به أولاً ثم عبد الله أم
الفضل باعتبار الأصل وثانياً لولدها عبد الله باعتبار ما آل اليه حاله (عن أم الفضل بنت الحرث) بن
حرث الهلالية أخت ميمونة بنت الحرث أم المؤمنين (ان ناساً غاروا) أى اختلفوا (عندها يوم

بحينة بنتم بن مالك وكتابة ابن بالان لأنه صفة لعبد الله وقد سبق بيانه في سجد السهو وغيره والله أعلم (قوله فلما انصرفنا أحطنا نقول

قال أقمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى (٤١٦) الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم فقال أنصلي الصبح أربعاً • حدثني

أبو كامل الجحدرى حدثنا جاديعنى
ابن زيد ح وحديث حامد بن عمر
البكرأوى حدثنا عبد الواحد يعنى
ابن زياد ح وحديث ابن غير حدثنا
أبو معاوية كاهم عن عاصم ح
وحديث زهير بن حرب واللفظه
حدثنا مروان بن معاوية الفزاري
عن عاصم الاحول عن عبد الله بن
سرجس قال دخل رجل المسجد
ورسول الله صلى الله عليه وسلم في
صلاة الغداة فصلى ركعتين في
جانب المسجد ثم دخل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا فلان بآى الصلاتين اعتددت
أبصلاتك وحديث أم بصلاتك معنا
حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا
سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي
عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد
عن أبي حميد أو عن أبي أسيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل
أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى
هكذا هو فى الأصول احطنا
نقول وهو صحيح وفيه محذوف
تقديره أحطنا به (قوله دخل رجل
المسجد ورسول الله صلى الله عليه
وسلم فى صلاة الغداة فصلى ركعتين
فى جانب المسجد ثم دخل مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان
بآى الصلاتين اعتددت أبصلاتك
وحديث أم بصلاتك معنا) فيه دليل
على انه لا يصلى بعد الإقامة نافلة
وان كان يدرك الصلاة مع الامام
وردد على من قال ان علم انه يدرك
الركعة الاولى والثانية يصلى
النافلة وفيه دليل على اباحة تهمة
الصبح غداة وقد سبق فى نظائره
والله اعلم

عرفنى صوم النبى صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم) على جارى عادته فى سرد الصوم فى
الحضر (وقال بعضهم ليس بصائم) انكونه مسافرا (فأرسلت) أى أم الفضل لكن فى الحديث
التالى ان أختها ميمونة هى المرسله وبأى الجواب عنه ان شاء الله تعالى (اليه) عليه الصلاة
والسلام (بقدر لبن وهو واقف) أى راكب (على بعيره) بعرفات (فشربه) زادنى حديث
ميمونة والناس يتظرون وهذا الحديث سبق فى باب صوم يوم عرفتم من كتاب الحج ومقتضاه
أن صوم يوم عرفة غير مستحب لكن فى حديث قتادة عند مسلم أنه يكفر سنة آتية وسنة ماضية
قال الامام والمكفر الضعيف والجمع بينه وبين حديثى الباب أن يحمل على غير الحاج أما الحاج
فلا يستحب له صومه وان كان قويا لانه عليه الصلاة والسلام أفطر حينئذ وتعقب بأن فعله
الجزر لا يدل على نقي الاستحباب اذ قد يترك الشئ المستحب لبيان الجواز ويكون فى حقه أفضل
لمصلحة التبليغ لكن روى أبو داود والنسائى وصححه ابن خزيمة والحاكم أن أباه ربه حدثهم
أنه صلى الله عليه وسلم لم يمت عن صوم يوم عرفة بعرفة وقد أخذ بظاهره قوم منهم يحيى بن سعيد
الانصارى فقال يجب فطره للحاج والجهور على استحباب فطره حتى قال عطاء من أفطره لينتقوى
به على الذكر كان له مثل أجر الصائم فصومه له خلاف الاولى بل فى نكته التنبيه للنوى أنه مكروه
وفى شرح المذهب أنه يستحب صومه للحاج لم يصل عرفة الا لبالغة العلة وهذا كله فى غير المسافر
والمرضى أماهما فاستحب لهما فطره مطلقا كما نص عليه الشافعى فى الاملاء وهذا الحديث
أخرجه أيضا فى الحج وكذا أبو داود * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) الجعفى قدم مصر قال
(حدثنا) ولا بد ذرا خبرنى بالافراد (ابن وهب) عبد الله (أو قرئ عليه) شك من يحيى فى أن الشيخ
قرأ أو قرئ على الشيخ (قال أخبرنى) بالافراد (عمرو) بن فتح العين ابن الحرث (عن بكير) هو ابن
عبد الله بن الاشج (عن كريب) هو ابن أبى مسلم القرشى مولى عبد الله بن عباس (عن ميمونة) بنت
الحرث أم المؤمنين (رضى الله عنها أن الناس شكوا) بتشديد الكاف (فى صيام النبى صلى الله
عليه وسلم يوم عرفة) فقال قوم صائم وقال آخرون غير صائم (فأرسلت اليه) صلى الله عليه وسلم
(بجلاب) بكسر الجاء المهملة وتخفيف اللام الاناء الذى يحلب فيه اللبن أو هو اللبن المحلوب (وهو
واقف فى الموقف) جملة حاله (فشرب منه والناس يتظرون) اليه صلى الله عليه وسلم وقد علم أن
المرسله فى هذا الحديث ميمونة وفى الاول أم الفضل أختها فيحمل على التعدد أو أنهم ما أرسلت معا
فنسب ذلك الى كل منهما فتمكون ميمونة أرسلت بسؤال أم الفضل لها بذلك لكشف الحال
ويحمل العكس ولم يسم الرسول فى طرق حديث أم الفضل نعم فى النسائى من طريق سعيد بن
جبير عن ابن عباس ما يدل على أنه كان الرسول بذلك * وفى هذا الحديث التحيل على الاطلاع على
الحكم بغير سؤال وفيه فطنة السائله لاستكشافها عن الحكم الشرعى بهذه الوسيلة الاظيفة
اللائقة بالحال لان ذلك كان فى يوم حربه اذ الظهيرة ونصف اسناده الاول مصريون والآخر
مديون وأخرجه مسلم فى الصوم والله أعلم (باب) حكم (صوم يوم الفطر) * وبالسند قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمى قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
الزهري (عن ابى عبيد) بالتصغير من غير اضافة اسمه سعد (مولى ابن أزره) هو عبد الرحمن بن
الازهر بن عبد عوف ولا تكتمه بنى كفى الفتح مولى بنى أزره (قال شهدت العيد) زاد بنون عن
الزهري فى روايته فى الاضاحى يوم الاضحي (مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال هذان يومان
نمى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما) أحدهما (يوم فطركم من صيامكم واليوم
الآخر) بفتح الخاء (تأكلون فيه) خبر لليوم (من نسككم) بضم السين ويجوز سكونها أى

(باب ما يقول اذا دخل المسجد) * (قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لى أضحيتكم

أبواب رحمتك وإذا خرج قليل اللهم اني أسألك من فضلك (قال مسلم) سمعت يحيى بن (٤١٧) يحيى يقول كنت هذا الحديث من كتاب

سليمان بن بسلال وقال بلغني ان يحيى الجاني يقول وأبي أسيد * وحد ثنا حامد بن عمر البكري اوى حدثنا بشر بن المفضل حدثنا عمارة ابن غزيرة عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد ابن سويد الانصاري عن أبي جريد أو عن أبي أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا عبد الله ابن مسعود بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال حدثنا مالك ح وحد ثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو ابن ساسم الزرقى عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فلايركع ركعتين قبل أن يجلس

أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم اني أسألك من فضلك) فيه استحباب هذا الذكر وقد جات فيه آذ كركية غير هذا في سنن أبي دارود وغيره وقد جمعها مقصلا في أول كتاب الأذكار ومختصر مجموعها أعوذ بالله العظيم وبوجه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم باسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وفي الخروج بقوله لكن يقول اللهم اني أسألك من فضلك (قوله عن أبي أسيد) هو بضم الهمزة وفتح السين (قوله الجاني) بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم قال السمعاني هي نسبة إلى بني سجان قبيلة تراث الكوفة

* (باب استحباب تحية المسجد بركعتين وكرامة الجلوس قبل صلاتهم ما وانما مشروعة

أضحيتكم قال في فتح الباري وفائدة وصف اليومين الاشارة الى العلة في وجوب فطرهما وهي الفصل من الصوم واظهار تمامه وحده بفطر ما بعده والاخر لاجل النسك المتقرب بذبحه ليؤكل منه ولو شرب صومه لم يكن لمشرعية المذبح فيه معنى فعبر عن علة التحريم بالاكل من النسك لانه يستلزم النحر وقوله هذا في التغليب وذلك أن الحاضر يشار اليه بهذا والغائب يشار اليه بذلك فلما أن جمعهم الما لفظ قال هـ ذان تغليب الحاضر على الغائب وزاد في رواية أبي ذر وابن عساكر هنا قال أبو عبد الله أي البخاري قال ابن عيينة فيما حكاه عنه علي بن المديني في العلل من قال أي في أي عبيد مولى ابن أزهر فقد أصاب ومن قال مولى عبد الرحمن بن عوف فقد أصاب أيضا لانه يحتمل أن هـ ما اشتركا في ولائه أو أحدهما على الحقيقة والاخر على الجواز لانه لا يمتنع أحدهما الخدمة أو الاخذ عنه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصراف ابن خالد البصري قال (حدثنا عمرو بن يحيى) هو المازني (عن أبيه) يحيى (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه قال سمى النبي) ولا يندرج في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم النضرو) صوم يوم (النحر وعن الصماء) بفتح الصاد المهملة وتشديد الميم والمثله قال الفقهاء أن يشتمل ثوب واحد ليس عليه غيره ثم رفعه من أحدا جانيه فيضعه على منكبيه فيسجد ومنه فرجه وتغيب هذا التفسير بأنه لا يشتر به لفظ الصماء والمطابق له ما نقل عن الاصمعي وهو أن يشتمل بالثوب يستتر به جميع بدن بحيث لا يترك فرجة يخرج منها يده حتى لا يتمكن من ازالة ثمن يؤذيه يديه (وان يحمي الرجل في ثوب واحد) زاد الاسماعيلي لا يوارى فرجه بشئ (وعن صلاة) لابن عساكر والجوى والمستقلى وعن الصلاة (بعد صلاة الصبح) حتى ترتفع الشمس (و) بعد صلاة (العصر) حتى تغيب الشمس الالسبب * وهذا الحديث سبق الكلام عليه في باب ما يستتر من العورة وفي المواقيت * (باب) (حكم) (الصوم يوم النحر) لابن عساكر والجوى والمستقلى صوم يوم النحر * وبالسند قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالتوحيد (عمرو بن دينار عن عطاء بن ميناء) بكسر الميم وسكون المنة التحتية والنون مدودا كعطاء الآن الاول منصرف حذف توينه والثاني غير منصرف وهو مدني (قال) أي عمرو بن دينار (سمعه) أي عطاء بن ميناء (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال ينهي) بضم أوله وفتح ثالته مبنية للمفعول (عن صيامين) عن (يعتق النظر والنحر والملاسة والمناذرة) بالخرفي الاربعة بدلا من السابق وفيه لف وفشر مرتب فالنظر والنحر يرجعان الى صيامين والاخران الى يعتقين والملاسة بضم الميم الاولى مقالة من اللبس وهي أن يلبس ثوبا مطويا وفي ظلمة ثم يشتره على أنه لا خيار له اذا رآه اكتفاء بلبسه عن رؤيته أو يهول اذا المسته فقد يعتق اكتفاء بلبسه عن الصيغة أو يبيعها شيئا على أنه متى لمسه لم يبيع وانقطع الخيارا ككتفاء بلبسه عن الالتزام بتفريقا وتخاير * والمناذرة بضم الميم وبالذال المحجمة بأن يندل منها ثوبه على أن كلامهم ما مقابل بالآخر ولا خيار لهما اذا عرفا الطول والعرض وكذا لو نذره اليه بفن معلوم اكتفاء بذلك عن الصيغة وثاني مباحث ذلك في البيع ان شاء الله تعالى وانتهى هنا للتحريم فلا يصح الصوم ولا البيع والبطالان في الاخيرين من حيث المعنى لعدم الرقبة أو عدم الصيغة أو لشرط الفاسد في الأولين أن الله تعالى أكرم عباده فيها بما يضافه فن ما مهم افكاته تدر هذه الكرامة وهذا المعنى وان كان لمن يصوم رمضان ومن نكس لكنه عام لعموم الكرم وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري)

(٥٣) قسطلاني (ثالث) في جميع الاوقات * (قوله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فلايركع ركعتين قبل أن يجلس

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسين بن (٤١٨) علي عن زائدة أخبرني عمرو بن يحيى الأنصاري أخبرني محمد بن يحيى بن

حبان عن عمرو بن سليم بن خلدة الأنصاري عن أبي قتادة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس قال فجلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنك أن تركع ركعتين قبل أن تجلس قال فقلت يا رسول الله رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين * حدثنا أحمد بن حنبل في أبو عاصم حدثنا عبيد الله الأشجعي عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال كان لي على النبي صلى الله عليه وسلم دين فقصاني وزادني ودخلت عليه في المسجد فقال لي صل ركعتين

وفي الرواية الأخرى فلا يجلس حتى يركع ركعتين (فيه استحباب تحية المسجد بركعتين وهي سنة باباجع المسلمين وحكي القاضي عياض عن داود وأصحابه وجوب ما وفيه التصريح بكرهه الجالس بلا صلاة وهي كراهة تنزيه وفيه استحباب التحية في أي وقت دخل وهو مذهبنا وبه قال جماعة وكرهها أبو حنيفة والأوزاعي والليث في وقت النهي وأجاب أصحابنا أن النهي إنما هو عملا سببه لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر ركعتين قضاء سنة الظهر ونقص وقت النهي وصلى به ذات السبب ولم يترك التحية في حال من الأحوال بل أمر الذي دخل المسجد يوم الجمعة وهو يخطب فجلس أن يقوم فيركع ركعتين مع أن الصلاة في حال الخطبة

العزى البصري الزم قال (حدثنا معاذ) هو ابن معاذ العنبري قال (أخبرنا ابن عون) هو عبد الله ابن عون بن أربطان البصري (عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة ابن حية بفتح المهملة وتشديد الميمنة التحية الثقي انه (قال جابر بن) لم يسم (الي ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) ولا ابن عساكر جابر بن عمر باسقاط الي ونصب ابن (فقال) أي الجائي لابن عمر (رجل نذر أن يصوم يوما قال أظنه قال الاثنين) أي قال الجائي أظن الرجل الذي نذر قال انه نذر صوم يوم الاثنين (فوافق) يوم الاثنين المنذور (يوم عيد) ولا يذرعن المسقى فوافق ذلك يوم عيد وفي رواية يزيد ابن زريع عن يونس بن عبيد الله عند المصنف في النذر فوافق يوم النحر (فقال ابن عمر) أمر الله بوفاء النذر أي في قوله تعالى وليوفوا نذورهم (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم) إنما وقف ابن عمر عن الجزم بالفتيا تعارض الأدلة عنده وهذا قاله الزركشي في آخره ونعقبه البدر الدماميني فقال ليس كما ظنه بل به ابن عمر على أن أحدهما وهو الوفا بالنذر عام والأخر وهو المنع من صوم العيد خاص فكان أنه أفهمه أنه يقضي بالخاص على العام اه وهذا الذي ذكره هو قول ابن المنبر في الحاشية وقد تعقبه أخوه بأن النهي عن صوم العيد فيه أضعاف ثمرة في موضع قدم النهي وعند الشافعية إذا نذر صوم اليوم الذي يقدم فيه فلا نذر في الاظهر لا مكان العلم بقدمه قبل يومه فبيت النية والثاني قال لا يمكن الوفاء به لا تنقضاء نية النية لا تنقضاء العلم بقدمه فان قدم ليل أو يوم عبدا ونحوه وفي رمضان انحل النذر ولا شيء عليه لعدم قبول ما عدا الاخير للصوم والاخير للصوم غيره * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم وسكون النون السلي الانطاقي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عبد الملك بن عمير) بضم العين وفتح الميم ابن سويد اللخمي الكوفي ويقال له القرسي بفتح الفاء والراء نسبة الى فرس له سابق (قال سمعت قزعة) بفتح القاف والزاي والعين المهملة ابن يحيى البصري (قال سمعت ابا سعيد) سعد بن مالك (الحدري رضى الله عنه وكان غزاعا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة) وكان قد استصغر بأحدواستشهد بأبوه مالك بن سنان بها وغزاها ما بعدها (قال سمعت ابا عبد الله من النبي) ولا يذرعن الوقت وابن عساكر عن النبي (صلى الله عليه وسلم فأجبتني) بسكون الموحدة بالنظ صيغة الجمع للمؤنث أحدها (قال لانسافر المرأة مسيرة يومين الا ومعها زوجها) بالواو كافى رواية أبو ذر والوقت في باب فضل مسجد بيت المقدس (أو ذو حرم) عاقل بالغ (و) نانيها (لاصوم في يومين الفطر والاضحى) لانها غير قاف بلين للصوم لحرمته فيها فلا يصح نذر صومها وكذا حكم صوم أيام التشريق كما سيأتي بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى ومذهب أبي حنيفة لو نذر صوم يوم النحر أفطر وقضى يوم ما مكانه (و) ثالثها (لا صلاة بعد) صلاة (الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد) صلاة (العصر حتى تغرب الشمس) (و) رابعها (لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام) بمكة (ومسجد الأقصى) بالقدس (ومسجدى هذا) بطيبة * وهذا الحديث قد سبق في باب مسجد القدس في أواخر الصلاة (باب صيام أيام التشريق) وهي ثلاثة أيام بعد يوم النحر وهذا قول ابن عمر وأكثرا العلماء وروى عن ابن عباس وعطاء انه أربعة أيام يوم النحر وثلاثة أيام بعده وبها عطاء أيام التشريق والاول أظهر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم أيام منى ثلاثة فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه أخرجه أصحاب السنن الأربعة من حديث عبد الرحمن بن بجر وهذا صريح في أنها أيام التشريق وأفضلها أولها وهو يوم القر بفتح القاف وتشديد الراء لان أهل منى يستقرون فيه

بمنوع منها الا التحية فلو كانت التحية تترك في حال من الأحوال اتركت الا لان لا نذر في مشروعة قبل القعود ولا نه ولا

حدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن محارب بن جابر بن (٤١٩) عبد الله يقول اشترى مني رسول الله صلى الله

عليه وسلم بعرا فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي ركعتين * وحدثني محمد بن مني حدثنا عبد الوهاب يعني الثقة في حديثنا عبد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فاباطني جلي وأعيانهم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي وقدمت بالغداة فحقت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حين قدمت قلت نعم قال فدع جلاك وأدخل فصل ركعتين قال فدخلت فصليت ثم رجعت

كان يجهل حكمها ولان النبي صلى الله عليه وسلم قطع خطبته وكله وأمره أن يصلي التحية فلولا شدة الاهتمام بالتحية في جميع الاوقات لما اهتم عليه الصلاة والسلام هذا الاهتمام ولا يشترط أن ينوي التحية بل تكفيه ركعتان من فرض أو سنة راتبة أو غيرهما ولو نوى بصلاته التحية والمكتوبة انعقدت صلاته وحصلت له ولو صلى على جنازة أو مسجد شكر أو لثلاثة أو صلى ركعة بنية التحية لم تحصل التحية على الصحيح من مذهبننا وقال بعض أصحابنا تحصل وهو خلاف ظاهر الحديث ودليله أن المراد اكرام المسجد ويحصل بذلك والصواب انه لا يحصل وأما المسجد الحرام فأقول ما يدخله الحاج يبدأ بطواف القدوم فهو تحيته ويصلي بعده ركعتي الطواف

* (باب استحباب ركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أو لقدمه) *

(فيه حديث جابر قال اشترى مني

ولا يجوز فيه التفروه في الايام المعدودات وأيام مني وسببت بايام التشريق لان لحوم الاضاحي تشرق فيها أي تشرق في الشمس * وبالسند قال (قال أبو عبد الله) كذا لا يوزن الوقت وسقط لغبرهما (وقال لي محمد بن المنقذ) الزمن وكأنت لم تبصر بالتحديث لكونه موقوفا على عائشة كما عرف من عادته بالاستقراء كذا قاله الحافظ بن حجر وتعبه العيني بأنه انما ترك الحديث لانه أخذ عن ابن المنقذ مذاكرة قال وهو هذا هو المعروف من عادته (حدثنا يحيى ابن سعيد القطان) عن هشام قال اخبرني (بالتوحيد) (أبي) عروة بن الزبير قال (كانت عائشة رضي الله عنها تصوم ايام مني) ولا يذرع عن المستلي أيام التشريق يعني قال عروة (وكان أبوها) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (يصومها) أيضا ولا يوزن الوقت وابن عساكر (كان أبوها) أبو هشام وهو عروة والقائل يحيى القطان ونسب ابن حجر الاولى لرواية كريمة * وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة البصري الملقب بيند ارقال (حدثنا غندر) بضم الغين المججمة وفتح المهملة آخره راء محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (سمعت عبد الله بن عيسى) الانصاري ولا يذرع عن الكشميهني زياد بن أبي ليلى وهو ثقة لكن فيه تشيع (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة وعن سالم) * ومن رواية الزهري عن سالم فهو موصول (عن ابن عمر) (رضي الله عنهم قال) أي عائشة وابن عمر (لم يرخص) بضم أوله وفتح ثامنه المشددة بمنيا للمفعول ولم يضيفها الى الزمن النبوي فهو موقف كما جزم به ابن الصلاح في نحوه مما لم يصف والمعنى حينئذ لم يرخص من له مقام الفتوى في الجلالة لكن جعله الحاكم أبو عبد الله من المرفوع قال النور في شرح المذهب وهو القوي يعني من حيث المعنى وهو ظاهر استعمال كثير من المحدثين وأصحابنا في كتب الفقه واعتمدته الشيخان في صحيحهم وأما كثر منه البخاري وقال التاج بن السبكي انه الاظهر واليه ذهب الامام نضر الدين وقال ابن الصباغ في العدة انه الظاهر والمعنى هنا لم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم (في ايام التشريق) وهي الايام الثلاثة التي بعد يوم النحر (أن يصوم) أي يصام فيهن خذف الجاروا وصل الفعل الى الضمير ولذا بعث النبي صلى الله عليه وسلم من ينادي انها ايام كل وشرب وذكر لله عز وجل فلا يصوم من أحذر رواه أصحاب السنن وروى أبو داود عن عقبه بن عامر مرفوعا يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق عيدنا أهل الاسلام وهي أيام كل وشرب وفي حديث عروة بن العاصي عند أبي داود وصححه ابن خزيمة والحاكم انه قال لابنه عبد الله في أيام التشريق انما الايام التي نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومهم وأمرهم بقطرهن وقد قال الطحاوي بعد أن أخرج أحاديث النهي عن ستة عشر صحابيا فلما ثبت بهذه الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النهي عن صيام أيام التشريق وكان فيه عن ذلك جني والحاج مقبول بها وفيهم المتعمدون والقارون ولم يستثن منهم مقتدا ولا قارنا دخل المتعمدون والقارون في ذلك اه وفي النهي عن صيام هذه الايام والامر بالاكل والشرب سر حسن وهو أن الله تعالى لما علم ما يلاقى الواقدون الى بيته من مشاق السفر وتعب الاحرام وجهاد النفوس على قضاء المناسك شرع لهم الاستراحة عقب ذلك بالاقامة يعني يوم النحر وثلاثة ايام بعده وأمرهم بالاكل والشرب لانهم في ايامهم في ضيافة الله تعالى فيها اطلق من الله تعالى بهم ورحمة وشاركهم أيضا أهل الامصار في ذلك لان أهل الامصار شاركهم في النصب لله تعالى والاجتهاد في عشر ذي الحجة بالصوم والذكر والاجتهاد في العبادات وفي التقرب الى الله تعالى باربعة دماء الاضاحي وفي حصول المغفرة فشاركهم في اعيادهم واشترك الجميع في الراحة بالاكل والشرب فصار المسلمون كلهم في ضيافة الله تعالى في هذه الايام يأكلون من رزقه ويشكرونه على فضله ولما كان الذكر لا يليق به ان يجيع أضياه

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرا فلما قدم المدينة أمرني أن آتي المسجد فأصلي ركعتين وفي الرواية الاخرى قال جابر قدم رسول الله

وحدثني محمد بن معني حدثنا الضحاك يعني (٤٣٠) أبا عاصم خ وحديثي محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريح

أخبرني ابن شهاب أن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أخبره عن أبيه عبد الله بن كعب وعن عمه عبد الله بن كعب عن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من سفر الأنهار في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه **حدثنا يحيى بن يحيى** أخبرنا يزيد بن زريع صلى الله عليه وسلم قبل وقد تمت فوجدته على باب المسجد قال الآن جئت قلت نعم قال فدع جلك ثم ادخل فصل ركعتين فدخلت فصلت ثم رجعت وفيه حديث كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقدم من سفر الأنهار في الضحى فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم جلس فيه في هذه الأحاديث استحباب ركعتين للقدم من سفره في المسجد أول قدمه وهذه الصلاة مقصودة للقدم من السفر لأنها تحية المسجد والأحاديث المذكورة صريحة فيما ذكرته وفيه استحباب القدوم أوائل النهار وفيه أنه يستحب للرجل الضحى في المرتبة ومن يقصده الناس إذا قدم من سفر السلام عليه أن يقعد أول قدمه قريبا من داره في موضع بارز سهل على زائريه أما المسجد وأما غيره (قوله حدثنا أحمد بن حنبل) هو صحيح مفتوحة وأما مشددة وسين مهملة (قوله محارب بن دينار) يكسر الدال وبالناء المثلثة (قوله كان لي على رسول الله صلى الله عليه وسلم دين فقتلني وزادني) فيه استحباب أداء الدين زائدا والله أعلم **باب استحباب صلاة الضحى**

أنواع صليهما (الآن لم يجد الهدى) وفي رواية أبي عوانة عن عبد الله بن عيسى عند الطحاوي المتتمع أو محصر أي فيجوز له صليهما وهذا مذهب مالك وهو الرواية الثانية عن أحمد واختاره ابن عبدوس في تذكرته وصححه في الفائق وقدمه في المحرر والرمية الكبرى وقال ابن منجاني شرحه أنه المذهب وهو قول الشافعي القديم لحديث الباب قال في الروضة وهو الرابع دليله الأصح من مذهب الشافعي وهو القول الجديد ومذهب الحنفية أنه يحرم صومها لعدم النهي وهو الرواية الأولى عن أحمد قال الزركشي الحنبلي وعن أبيه التي ذهب إليها أحمد أخيرا قال في المبعج وهي الصحيحة اه وأما قول الحافظ بن حجر أن الطحاوي قال إن قول ابن عمر وعائشة لم يخص الخ أخذاه من عموم قوله تعالى فن لم يجد ففصم أيام ثلاثة أيام في الحج لان قوله في الحج بمقابل يوم النحر وما بعده فتدخل أيام التشريق قال في الفتح وعلى هذا فليس بمرفوع بل هو بطريق الاستنباط عما فيها من عموم الآية وقد ثبت فيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وهو عام في حق المتتمع وغيره وعلى هذا فقد تمارض عموم الآية المشعر بالأذن وعموم الحديث المشعر بالنهي وفي تخصيص عموم المتواتر بعدم الأحاديث كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر فلي هذا يترجح القول بالجواز والى هذا جرح البخاري اه والله أعلم فقيه نظر لان قوله لو كان الحديث مرفوعا فكيف وفي كونه مرفوعا نظر لامع له لانه ان كان مراده به حديث النهي عن صوم أيام التشريق المروي في غير ما حديث فهو بلا شك مرفوع كما صرح هو به حيث قال وقد ثبت فيه صلى الله عليه وسلم عن صوم أيام التشريق وان كان مراده به حديث الباب فليس التعارض المذكور واقعا بينه وبين عموم الآية وكيف يكون ذلك وقد ادعى استنباطه منها فالظاهر أنه سهو ولئن سلمنا التعارض بين حديث النهي والآية فالصحيح أنه يخص لعدم عمومها لكننا لانسلم أن أيام التشريق من أيام الحج كما لا يخفى ونص عليه الشافعي وغيره على أن الطحاوي لم يحزم بان ابن عمر وعائشة أخذاه من عموم الآية وعبارته فقوله ما ذلك يجوز أن يكونا عن باب هذه الرخصة ما قال الله تعالى في كتابه فصيام ثلاثة أيام في الحج فعداها أيام التشريق من أيام الحج فقالا لخص الحاج المتتمع والمحصر في صوم أيام التشريق لهذه الآية ولان هذه الأيام عندهما من أيام الحج ونفي عليه ما كان من توقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس من بعده على ان هذه الأيام ليست بداخله فيما أحياح الله عز وجل صومه من ذلك اه فليتلأمل والوجوب من العيني في كونه لم ينه على ذلك ولم يرج عليه كغيره من الشراح مع كثرة تعقبه على الحافظ في كثير من الواضحات نعم تعقبه في قوله ووقع في رواية يحيى بن سلام عن شعبة عند الدارقطني والطحاوي بان لفظ الحديث للدارقطني لا لفظ الطحاوي وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الاحام (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال الصيام) ثلاثة أيام (لمن تمتع بالعمرة إلى الحج) عند فقد الهدى ينتهي (إلى يوم عرفه فان لم يجد) وللعموى كما في الفتح فن لم يجد (هنا ولم يصم) حتى دخل يوم عرفة (صام أيام منى) وهي أيام التشريق كما مر (وعن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (منسلة) أي مثل ما روي ابن شهاب عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر (تابعه) وابن عساكر وتابعه أي وتابع مالك (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد ثقة حجة تكلم فيه بلا فادح (عن ابن شهاب) الزهري وهذا ما وصله امامنا الشافعي فقال أخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة في المتتمع اذ لم يجد هديا ولم يصم قبل عرفة فليصم أيام منى وعن سالم عن أبيه مثله ووصله الطحاوي من وجه آخر عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وعن سالم عن أبيه انهما كانا يرضان

وان أقلها ركعتان وأكملها ثمان ركعات وأوسطها أربع ركعات وأوسط والحث على المحافظة عليها) **المتتمع**

عن سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه (٤٣١) وسلم يصلي الضحى قالت لا الآن يجي من

مغيبه * وحديثنا عبيد الله بن معاذ
العنبري حديثنا أي حديثنا كهـ
هو ابن الحسن القيسي عن عبد
الله بن شقيق قال قلت لعائشة
أكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي
الضحى قالت لا الآن يجي من
مغيبه * حديثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة أنها قالت ما رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي

(في الباب عن عائشة أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان لا يصلي الضحى
الآن يجي من مغيبه وانها ما رأته
صلى الله عليه وسلم يصلي سبعة
الضحى قط قالت وأني لا سمعها
وان كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليدع العمل وهو يحب أن
يعمل خشية أن يعمل به الناس
فيفرض عليهم وفي رواية عن أنه
صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الضحى أربع ركعات ويبدأ ما شاء
وفي رواية ما شاء الله وفي حديث
أم هانئ أنه صلى الله عليه وسلم صلى
ثمان ركعات وفي حديث أبي ذر
وأبي هريرة وأبي الدرداء ركعتان
هذه الأحاديث كلها متفقة
لا اختلاف بيننا عند أهل التحقيق
وحاصلها أن الضحى سنة مؤكدة
وان أقلها ركعتان وأكملها ثمان
ركعات وبينهما أربع أو ست
كلاهما أكمل من ركعتين ودون
ثمان وأما الجمع بين حديثي عائشة
في نفي صلاته صلى الله عليه وسلم
الضحى وثباتها فهو أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يصليها بعض
الاقوات لتصلها بتركها في بعضها
خشية أن تفرض كإذ كرته عائشة
ويتأول قولها ما كان يصليها الآن

للمتعمق اذالم يجد هدبا ولم يكن صام قبل عرفة أن يصوم أيام التشريق وأخرجه ابن أبي شيبة من
حديث الزهري عن عروة عن عائشة وعن سالم عن ابن عمر نحوه قال الحافظ بن حجر وهذا يرجح كونه
موقوفاً لنسبة الترخيص اليها فانه بقوى أحد الاحتمالين في رواية عبد الله بن عيسى حيث قال لم
يرخص وأبهم الفاعل فيحتمل الوقف والرفع كما صرح به يحيى بن سلام لكنه ضعيف وتصريح
أبراهيم بن سعد وهو من الحفاظ بنسبة ذلك إلى ابن عمر وعائشة ارجح ويقويه رواية مالك وهو
من حفاظ أصحاب الزهري فانه مجزوم عنه بكونه موقوفاً اهـ وسقط في رواية ابن عساكر
قوله عن ابن شهاب (باب) (حكم) (صيام يوم عاشوراء) قال في القاموس العاشوراء والعشوراء
ويقصران والعاشوراء عشر المحرم أو ناسعه اهـ والاول هو قول الخليل والاشتقاق يدل عليه وهو
مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى
الثاني وفي المصنف عن الضحاك عاشوراء يوم التاسع قيل لانه مأخوذ من العشر بالكسر في أورد
الابل تقول العرب وردت الابل عشر اذا وردت اليوم التاسع وذلك لانهم يحسبون في الأنظمة
يوم الورد فاذا قامت في الرمي يومين ثم وردت في الثالث قالوا وردت ربعا وان رعت ثلاثا وفي الرابع
وردت قالوا وردت خمسا لانهم حسبوا في كل هذا بقية اليوم الذي وردت فيه قبل الرمي
وأول اليوم الذي ترد فيه بعده وعلى هذا القول يكون التاسع عاشوراء وهذا كقوله نه إلى الحج
أشهر معالومات على القول بأن شهران وعشرة أيام * وبالسند قال (حديثنا ابو عاصم) النبيل
الضحاك بن محمد (عن ابن عمر بن محمد) بضم العين ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب (عن) عم
أبيه (سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم يوم عاشوراء) بنصب يوم على الظرفية (ان شاء) المرء (صام) أي وان شاء افطر وقد ساقه
مختصرا وهو في صحيح ابن خزيمة عن أبي موسى عن أبي عاصم بلفظ ان اليوم يوم عاشوراء فمن شاء
فليصمه ومن شاء فليفطره * ورواة حديث الباب كلهم مدينون الاشج الموقوف بقصرى وأخرجه
مسلم أيضا في الصوم * وبه قال (حديثنا ابو اليان) الحكم بن نافع الحمصي قال (اخبرنا شعيب) هو
ابن أبي حزة الحمصي أيضا (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال اخبرني) بالافراد (عروة بن
الزبير) بن العوام (ان عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله) ولاي الوقت كان النبي (صلى الله
عليه وسلم أمر بصيام يوم عاشوراء فلما فرض رمضان) وكان فرضه في شعبان من السنة الثانية من
الهجرة (كان من شاء صام) يوم عاشوراء (ومن شاء افطر) والجمع بين هذا وحديث سالم السابق
عن ابن عمر بالجل على ثاني الحال * وبه قال (حديثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام
(عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) ولاي الوقت أن عائشة
(رضي الله عنها) قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية) يحتمل أنهم اقتدوا في صيامه
بشرع سالف ولذا كانوا يعظمونه بكسوة البيت الحرام فيه (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصومه) أي عاشوراء وزاد أبو الوقت وذو رابن عساكر في الجاهلية (فلما قدم) عليه الصلاة
والسلام (المدينة) وكان قدومه بلارب في ربيع الاول (صامه) على عادته (وأمر) الناس
(بصيامه) في أول السنة الثانية (فلما فرض رمضان) أي صيامه في الثانية في شهر شعبان كما مر
(ترك) عليه الصلاة والسلام (يوم عاشوراء) فمن شاء صامه ومن شاء تركه (فعلى هذا يقع الامر
بصومه الا في سنة واحدة وهي تقدير صحة القول بفرضيته فقد نسخ ولم يرو عنه أنه عليه الصلاة
والسلام جدد للناس أمر بصيامه بعد فرض رمضان بل تركهم على ما كانوا عليه من غير نهي
عن صيامه فان كان أمره عليه الصلاة والسلام بصيامه قبل فرض صيام رمضان للوجوب فانه

يجي من مغيبه على ان معناه ما رأته كقالت في الرواية الثانية ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي سبعة الضحى وسببه أن

سجدة الضحى قط واني لاسمها وان كان رسول (٤٣٣) الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب أن يعمل خشية أن يعمل به الناس

يفرض عليهم * حدثنا شيبان بن فروخ * حدثنا عبد الوارث * حدثنا يزيد بن الرشك قال حدثني معاذا أنها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء * وحدثني محمد بن مثنى وابن بشار النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في نادر من الاوقات فانه قد يكون في ذلك مسافرا وقد يكون حاضرا ولكنه في المسجد وفي موضع آخر واذا كان عند نسائه فانما كان لها يوم من تسعة فيصنع قولها ما رأته يصليها وتكون قد علمت بخبره أو خبر غيره انه صلاها أو يقال قولها ما كان يصليها أي ما يداوم عليها فيكون نصبا للداومة لا لاصلها والله أعلم وأما ما صح عن ابن عمر أنه قال في الضحى هي بدعة فحمل على ان صلاتها في المسجد والتظاهر بها كما كانوا يفعلونه بدعة لان اصلها في البيوت ونحوها مذموم أو يقال قوله بدعة أي المواظبة عليها لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يواظب عليها خشية أن تفرس وهذا في حقه صلى الله عليه وسلم وقد ثبت استحباب المحافظة في حقنا بحديث أبي الدرداء وأبي ذر أو يقال ان ابن عمر لم يلفه فعل النبي صلى الله عليه وسلم الضحى وأمره بها وكيف كان جمهور العلماء على استحباب الضحى وانما نقل التوقف فيها عن ابن مسعود وابن عمر والله أعلم (قوله سجدة الضحى) بضم السين أي نافلة الضحى (قوله ليدع العمل وهو يحب أن يعمل) ضبطناه بفتح الياء أي يعهده وفيه بيان كمال شدة قلبه صلى الله عليه وسلم ورأفته بامتته وفيه انه اذا تعارضت مصالح قدم أهمها (قوله يزيد الرشك) بكسر الراء واسكان الظاهرة

يبنى على أن الوجوب اذا نسخ هل ينسخ الاستحباب أم لا فيه اختلاف مشهور وان كان أمره للاستحباب فيكون باقيا على الاستحباب وهذا الحديث أخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسleme) بن قعنب الحارثي المدني القعني (عن مالك) امام الأئمة ابن أنس الاصمجي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف (انه سمع معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما) واسم ابي سفيان صخر بن حرب بن أمية الاموي وهو أبوهم من مسleme الفتح وقيل أسلم هو في عدة القضاة وكنتم اسلامه وكان أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة وكان يقول أنا اول الملوك (يوم عاشوراء عام حج) وكان أول حجة حجها بعد أن استخلف في سنة أربع وأربعين وآخر حجة حجها سنة سبع وخمسين (على المنبر) زاد نويس عن الزهري بالمدينة وقال في روايته في قدمه قدمها (يقول يا أهل المدينة أين علمواكم) قال النووي الظاهر أن معاوية قاله لما مع من يوجب أو يحرمه أو يكرهه فاراد اعلامهم بنى الثلاثة اه فاستدعاؤه لهم تنبيههم على الحكم أو استهانة بما عندهم على ما عنده (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه) بضم أول يكتب وفتح ثالته مبنيا للفعول وصيامه رفع نائب عن الفاعل ولا يوي ذرو الوقت وابن عساكر لم يكتب الله عليكم صيامه نصب على المفعول وهو هذا من كلام الشارع عليه الصلاة والسلام كما عدا النسائي واستدل به الشافعية والحنابلة على أنه لم يكن فرضا قط ولا نسخ بمرضان وتعقب بان معاوية من مسleme الفتح فان كان سمع هذا بعد اسلامه فانما يكون سمعه سنة تسع أو عشر فيكون ذلك بعد نسخه بإيجاب رمضان ويكون المعنى لم يفرض بعد إيجاب رمضان جمع بينهما وبين الأدلة الصريحة في وجوبه وان كان سمعه قبله فمجزئ كونه قبل اقتراضه ونسخ عاشوراء بمرضان في الصحيحين عن عائشة وكون لفظ أمر في قوله وأمر بصيامه مشتركا بين الصيغة الطالبة ندبا وإيجابا ممنوع ولو سلم فقولها فلما فرض رمضان قال من الخ دليل على انه مستعمل هنا في الصيغة الموجبة للقطع بان التحجير ليس باعتبار الذنب لانه مندوب الى الآن فكان باعتبار الوجوب (وأنا صائم في شاء فليصم) ولابن عساكر في نسخة فليصمه بضمير المفعول (ومن شاء فليفطر) بحذف ضمير المفعول وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا ابو معمر) عبد الله بن عمرو والمتقري المتعدي قال (حدثنا عبد الوارث) ابن سعيد قال (حدثنا ابوب) الضحى قال (حدثنا عبد الله بن سعيد بن جبيرة عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة) فأقام الى يوم عاشوراء من السنة الثانية (فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ما هذا) الصوم قالوا هذا يوم صالح) وعند ابن عساكر تكرير هذا يوم صالح مرتين (هذا يوم نحي الله) يوم بغير تنوين في اليونانية مصحح عليه وفي غير هاتين (بنى اسرائيل) وسلم موسى وقومه (من عدوهم) فرعون حيث أغرق في اليم (فصامهم موسى) زاد مسلم في روايته شكر الله تعالى فحين نصوموه وعنده المصنف في الهجرة وحين نصوموه تعظيما له وزادا أحد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وهو اليوم الذي استوت فيه السفينة على الجودي فصامه نوح شكرا (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (فأنا أحق بموسى منكم فصامه) كما كان يصوموه قبل ذلك (وأمر) الناس (بصيامه) فيه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجبا لكن أجاب أصحابنا بحمل الأمر هنا على تأكد الاستحباب وليس بصيامه عليه الصلاة والسلام له قصد بقاء اليهود بعد قولهم بل كان يصوموه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عائشة وجوز المازري نزول الوحي على وفق قولهم أو وارتفع عنه الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من أسلم منهم كابن سلام والأحقية باعتبار الاشتراك في الرسالة والاخوة في الدين والقربة

بيان كمال شدة قلبه صلى الله عليه وسلم ورأفته بامتته وفيه انه اذا تعارضت مصالح قدم أهمها (قوله يزيد الرشك) بكسر الراء واسكان الظاهرة

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن يزيدي هذا الاسناد مثله وقال يزيدي ما شاء الله (٤٣٣) * وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا

خالد بن الحرث عن سعيد حدثنا قتادة ان معاذة العدوية حدثتهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعاً ويقرأ ما شاء الله * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابن بشار جميعاً عن معاذ ابن هشام أخبرني أبي عن قتادة بهذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن مشني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما أخبرني أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الأمام هاتين قائماً حدثت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيته يوم فتح مكة فصلى ثمان ركعات ما رأيت صلى صلاة قط أخف منها غير أنه كان يتم الركوع والسجود ولم يذكر ابن بشار في حديثه قوله قط * وحدثني حرملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالاً أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن عبد الله بن الحرث ان أبا عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سألت وحرصت على ان أحداً احداً من الناس يخبرني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد ضحى فلم أجداً أحداً يحدثني ذلك غير أن أم هانئ بنت أبي طالب أخبرتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعدما ارتفع النهار يوم الفتح فأتى بثوب فستر عليه فاعتسل ثم قام فركع ثمان ركعات لا أدري أقامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منه متقارب قالت فلم أره سجداً قبل ولا بعد قال المرادي عن يونس ولم يقل أخبرني الشين المحمدي قد تقدم بيانه مرات (قوله أم هانئ) هو بهمة بعد النون المشهور وبه جاء القرآن وفي لغة بكسر

الظاهرة دونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام أطوع وأتبع للعق منهم * ورواه هذا الحديث الثلاثة الاول بصريون والثلاثة الاخر كوفيون وأخرجه المؤلف أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم وأبو داود والنسائي في الصوم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا ابو امامة) جاد بن أسامة الليثي (عن أبي عيسى) بضم العين المهملة وفتح الميم آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية ابن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي (عن قيس بن مسلم) الجدي بفتح الجيم العدواني الكوفي ثقة روى بالارجاء (عن طارق بن شهاب) الجبلي الاحمسي الكوفي الصحابي قال أبو داود رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري (رضي الله عنه قال كان يوم عاشوراء نعد الهود) أهل خيبر (عيداً) تعظيمه والعيد لا يصام (قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموه انتم) مخالفة لهم فالباعث على الصيام في هذا غير الباعث في حديث ابن عباس السابق اذ هو باعث على موافقته يوم المدينة على السبب وهو شكر الله تعالى على نجاة موسى مع موافقة عادته أو الوحي كما مر تقريره ويحتمل أن يكون من تعظيمه عندهم ووخير في شرعهم صومه وقد وقع التصريح بذلك عند مسلم من وجه آخر عن قيس بن مسلم قال كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً * وحدث الباب أخرجه المؤلف في باب اتيان اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ومسلم والنسائي في الصوم * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغراً أبو محمد العبدى مولاها الكوفي (عن ابن عيينة) سفيان (عن عبيد الله بن أبي يزيد) من الزيادة المكي مولى آل قارظ بن شيبه (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتحري) أي يقصد (صيام يوم فضله على غيره) وصيام شهر فضله على غيره بتشديد الضاد المحجمة جله في موضع جرحه ليلوم (الاهذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر) عطف على قوله هذا اليوم وهذا من آلاف التقديري لان المعطوف لم يدخل في لفظ المستثنى منه لا بتقدير وصيام شهر فضله على غيره كما مر أو بتعديري الشهر أيامه يوم ما فيوم ما موصوفاً بهذا الوصف وحينئذ فلا يحتاج الى تقدير وصيام شهر (يعني شهر رمضان) هو من قول الراوي وهذا الحديث أخرجه النسائي * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير الحنظلي قال (حدثنا يزيد بن ابي عبيد) الاسدي مولى سلمة بن الاكوع وسقط لغير أبي ذر لفظ ابن أبي عبيد (عن سلمة بن الاكوع) هو ابن عمرو بن الاكوع واسم الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه قال امر النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من اسلم) هو هذيل بن أسامة بن حارثة الاسدي (ان أذن في الناس ان من كان أكل فليصم) أي فليصم (بقية يومه) حرمة لليوم (ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء) استدلل به على أن من تعين عليه صوم يوم ولم ينوه لاسلامه يجوز له نيته منهاراً وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجباً وقدمه ابن الجوزي بحديث معاوية يجمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء لم يرض علينا صيامه في شاة منكم أن يصوم فليصم قال وبديل أنه لم يأمر من أكل بالقضاء وقد سبق البحث في ذلك عند ذكر حديث الباب في باب اذا نوى بالنهار صوماً في أثناء كتاب الصيام * وهذا الحديث هو السادس من ثلاثيات المؤلف رحمه الله ويستحب صوم ناسواً أيضاً لقوله عليه الصلاة والسلام المروى في مسلم لئن عشت الى قابل لأصومن التاسع فان لم يصم التاسع مع العاشر استحب له صوم الحادي عشر ونص الشافعي في الاموال املاء على استحباب صوم الثلاثة ونقله عنه الشيخ أبو حامد وغيره وبديل له حديث أحمد صوموا يوم عاشوراء وخالفوا اليهود وصوموا قبله يوماً بعده يوماً وكذا يستحب صوم يوم عرفة لغير الحاج وهو ناسخ الحجة لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يكفر

كثرت بانه هاتين واسمها فاخترت على المشهور وقيل هند (قوله سألت وحرصت) هو بفتح الراء على المشهور وبه جاء القرآن وفي لغة بكسر

* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٤٣٤) عن أبي النضر أن أبا مرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وقاطمة ابنته تستبرأ به شوب قالت فسلمت عليه فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب قال مرحبا بأم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتصفا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي

(قوله) أن أبا مرة مولى أم هانئ وفي رواية مولى عقيل بن أبي طالب قال العلماء هو مولى أم هانئ حقيقة ويضاف إلى عقيل مجازا للزومه إياه وانتمائه إليه لكونه مولى أخته (قوله) فسلمت) فيه سلام المرأة التي ليست بمعمر على الرجل بحضرة محارمه (قوله) فقال من هذه قلت أم هانئ بنت أبي طالب) فيه أنه لا بأس أن يكنى الإنسان نفسه على سبيل التعريف إذا اشتهر بالكنية وفيه أنه إذا استأذن أن يقول المستأذن عليه من هذا فيقول المستأذن فلان باسمه الذي يعرفه به الخطاب (قوله) صلى الله عليه وسلم) هو جبايا م هانئ) فيه استحباب قول الإنسان لزمائه والوارد عليه من جبايا ونحوه من الفاظ الأكرام والملاطفة ومعنى مرحبا صادفت رجبا أي سعة وسبق بسط الكلام فيه في حديث وفد عبد القيس وفيه أنه لا بأس بالكلام في حال الاغتسال والوضوء ولا بالسلام عليه بخلاف البائل وفيه جواز الاغتسال بحضرة مرأة من محارمه إذا كان مستورا العورة عنها وجواز تبرأها إياه بشوب ونحوه (قوله) صلى ثمان ركعات ملتصفا في ثوب واحد) فيه جواز الصلاة في الثوب الواحد

السنة الماضية والمستقبلة رواه مسلم وتبعه ذى الحجة رواه أبو داود والاشهر الحرم وهي ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب لقوله صلى الله عليه وسلم لمن تغيرت هيئته من الصوم لم عذبت نفسك صم شهر الصبر ويوم من كل شهر قال زندي قال صم يومين قال زندي قال صم ثلاثة أيام قال زندي قال صم من الحرم واترك ثلاث مرات وقال بأصابعه الثلاث رواه أبو داود وغيره قال في شرح المذهب وانما أمره بالترك لأنه كان يشق عليه كثرة الصوم فأما من لا يشق عليه فصوم جميعها فضيلة وأفضلها الحرم قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله الحرم رواه مسلم وقال الحنابلة يكره أفراد رجب بالصوم قال في الانصاف وهو المذهب وعليه الأصحاب وقطع به كثير منهم وهو من مقررات المذهب قال وحكي الشيخ في الدين في تحريم أفراد وجهين قال في الفروع وأعله أخذ من كراهة أحد وتزول الكراهة عندهم بالفطر من رجب ولويوماً وبصوم شهر آخر من السنة قال المجدون لم يله إله وكذا يستحب صوم ستة من شوال لقوله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان وأتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر رواه مسلم والأفضل تتابعها وكونها متصلة بالعيد مبادرة للعبادة وكرمها لك صيامها قال في الموطأ لم أر أحداً من أهل الفقه والعلم صامها ولم يبلغني ذلك عن أحد من السلف وإن أهل العلم يكرهون ذلك مخافة بدعه وأن يلحق أهل الجهالة والجماعة به وضأن ما ليس منه قال في المقدمات وأما الرجل في خاصة نفسه فلا يكرهه صيامها ونحوه في النوادر وكذا يستحب صوم يوم لا يجهد في نيته ماياً كله حديث عائشة قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء قلنا لا قال اني اذا صائم رواه مسلم والنفل من الصوم غير محصور والاستكثار منه مطلوب والمكروه منه صوم المريض والمستأخر والحامل والمرضع والشيخ الكبير اذا خافوا منه المشقة الشديدة وقد ينتمى ذلك إلى التحريم وصوم يوم عرفته الحاج لكن الصحيح أنه خلاف الأولى لا مكروه ويستحب له فطره سواء أضعفه الصوم عن العبادة أم لا وقال التتولي أن كان ممن لا يضعف بالصوم عن ذلك فالصوم أولى له والا فالفطر ويكره أيضاً التطوع بالصوم وعليه قضاء صوم من رمضان وهذا اذا لم يتضيق وقته والاحرم التطوع وأفراد يوم الجمعة أو السبت وصوم الدهر لمن خاف ضرراً أو فوت حق ويحرم صوم العيدين وأيام التشريق وصوم الحائض والنفساء والاجماع وصوم يوم الشك وصوم النصف الاخير من شعبان اذا لم يصله بما قبله على المختار وصححه في المجموع وغيره لحديث اذا اتصف شعبان فلا صيام حتى يكون رمضان رواه الترمذي وقال حسن صحيح الا قضاء أو موافقة نذراً وعادة فلا يحرم بل يصح مسارعة لبراءة الذمة ولأن له سبباً لحاز كظيره من الصلاة في الاوقات المكروهة ولا يجوز للمرأة أن تصوم تفلاً وزوجها حاضر الا بذنبه لكن صومها حينئذ صحيح لأن تحريمه لا معنى يعود إلى الصوم فهو كالصلاة في أرض مغمورة * وهذا آخر كتاب الصوم وكان الفراغ منه يوم الاثنين ثالث عشر جمادى الآخرة سنة سبع وتسعمائة والله أسأل أن ين بانهامه وينفع به ويجعله خالص الوجهة الكريم وحسبي الله ونعم الوكيل

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب صلاة التراويح) أي في ليالي رمضان جمع ترويجة وهي المرة الواحدة من الراحة وهي في الاصل اسم للجلسة وسُميت الصلاة في الجماعة في ليالي رمضان التراويح لانهم كانوا أول ما اجتمعوا عليهم يستريحون بين كل تسليتين وسقطت البسلة وما بعدها في رواية غير المستقلى كتابه عليه الحافظ بن حجر وهو على هامش الفرع كأصله ومرقوم عليه علامة السقوط لابن عساكر (باب فضل من قام) في ليالي (رمضان) مهلباً ما يحصل به مطلق القيام * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي مولا هم المصري ونسبه إلى جده لشهرته بثقة في الليث وتكلموا في سماعه من مالك قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام

والانحاف به مخالفين طرفيه كما ذكره في الرواية الثانية (قوله) فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي

على بن أبي طالب أنه قاتل رجلا
اجرت فلان بن هيرة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا
من أجرت يا أم هاني قالت أم هاني
على بن أبي طالب أنه قاتل رجلا
اجرت فلان بن هيرة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم قد
اجرتنا من أجرت يا أم هاني في هذه
القطعة فوائد منها أن من قصد
انسانا الحاجة ومطالوب فوجده
مشغلا بطهارة ونحوها لم يقطعها
عليه حتى يفرغ ثم يسأل حاجته
الأن يخاف فوتها وقولها زعم
معناه هذا ذكر أمر الأعتق
موافقة فيه وانما قالت ابن أبي
مع انه ابن أمها وبيها لتأكيد
الحرمة والقربة والمشاركة في بطن
واحد وكثرة ملازمة الام وهو
موافق لقول هرون صلى الله عليه
وسلم يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي
واستدل بعض أصحابنا وجهور
العلماء بهذا الحديث على صحة أمان
المرأة قالوا وتقدير الحديث حكم
الشرع صحة جوار من أجرت
وقال بعضهم لا حجة فيه لانه محتمل
لهذا ومحتمل لابتداء الامان ومثل
هذا الخلاف اختلافهم في قوله
صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا
فله سلبه هل معناه ان هذا حكم
الشرع في جميع الحروب الى يوم
القيامة أم هو اباحة رآها الامام في
تلك المرة بعينها فاذا رآها الامام
اليوم عمل بها ولا فلا ولا اول قال
الشافعي وآخرون وبالثاني أبو
حنيفة ومالك ويعتج للاكثرين
بان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر
عليها الامان ولا بين فساد له ولو كان
فاسدا لبيته لايغتر به وقولها

(عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد
(ابوسلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قيل اسمه عبد الله وقيل اسمعيل (ان اباه هيرة
رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لرمضان) أي انقض - لرمضان
أولاجه له أو اللام بمعنى عن أي يقول عن رمضان نحو قال الذين كفروا للذين آمنوا وبعثني في
نحو ونضع الموازين القسط ليوم القيامة أي يقول في رمضان (من قامه) بصلاة التراويح
أو بالطاعة في لياليه حال كون قيامه (إيمانا) أي تصديقا بأنه حق معتقدا فضيلته (و) حال
كونه (احتسابا) طلبا للاجر لا لقصد رياء ونحوه (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر لا الكبائر
كما قطع به امام الحرمين وقطع ابن المنذر بأنه يتناولهما والمعروف الاول ومذهب أهل السنة
وزاد النسائي في السنن الكبرى من طريق قتيبة بن سعيد ومات آخر وقد تابع قتيبة على هذه
الزيادة جماعة واستشكل بأن المغفرة تستدعي سبق ذنب والمتأخر من الذنوب لم يأت بعد
فكيف يغفر وأجيب بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كتابة عن حفظ الله اياهم في المستقبل
كما قيل في قوله عليه الصلاة والسلام في أهل بدر ان الله اطع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت
لكم وعورض الاخبار بورود النقل بخلافه فقد شهد مسطح بن ادراويع منه ما وقع في حق عائشة
رضي الله عنها كما في الصحيح وقصة عيمان أيضا مشهورة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التنيسي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن جريد بن عبد الرحمن) بن
عوف القرشي المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام
رمضان) جميع لياليه أو بعضها عند عجزه ونيته القيام لولا المانع حال كون قيامه (إيمانا) حال
كونه (احتسابا) أي مؤمنا محتسبا بأن يكون مصداقا له راغبا في ثوابه طيب النفس به غير
مستغفل لقيامه ولا مستطيل له (غفر له ما تقدم من ذنبه) الصغائر فان الكبائر لا يكفرها غير
التوبة (قال ابن شهاب) الزهري (فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أي على
ترك الجماعة في التراويح وغير الكشمهني كما في الفتح والناس على ذلك (ثم كان الامر على ذلك)
أيضا (في خلافة أبي بكر) الصديق (وصدوا من خلافة عمر رضي الله عنهم ما وعى ابن شهاب)
الزهري بالاسناد السابق (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عبد الرحمن بن عبد القاري)
بتنوين عبدو القاري بتشديد المثناة القصية نسبة الى قارة بن ديش بن محلم بن غالب المدني وكان
عامل عمر على بيت مال المسلمين (انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليلة في رمضان
الى المسجد النبوي فاذا الناس اوزاع متفرقون) بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها زاي وبعد
الاف عين مهملة جماعات متفرقون لا واحد له من لفظه فقوله متفرقون في الحديث نعت
لاوزاع على جهة التاكيد اللفظي مثل فجة واحدة لان الاوزاع الجماعات المتفرقون قال ابن
فارس الجماعات وكذا في القاموس والصحاح لم يقولوا متفرقون فعلى هذا يكون النعت
للتخصيص أراد أنهم كانوا يتنقلون في المسجد بعد صلاة العشاء متفرقين (يصلى الرجل لنفسه
ويصلى الرجل فيصلي بصلاة الرهط) ما بين الثلاثة الى العشرة وهذا بيان لما أجمل في قوله فاذا
الناس اوزاع متفرقون (فقال عمر) رضي الله عنه (اني ارى) من رأى (لوجعت هؤلاء) الذين
يصلون (على قاري واحد لكان) ذلك (امثل) أي أفضل من تفرقهم لانه أنشط لكثير من
المصلين واستنبط ذلك من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في ذلك الليالي وان كان كرهه
لهم فانما كرهه خشية اقتراضه عليهم (ثم عزم) عمر على ذلك (فجمعهم) سنة أربع عشرة من
الهجرة (على أبي بن كعب) يصلي بهم اماما لكونه أقرأهم وقد قال عليه الصلاة والسلام يؤمهم
أقرؤهم لكتاب الله وعند سعيد بن منصور من طريق عروة ان عمر رجع الناس على أبي بن كعب

وذلك ضحى * وحدثني حجاج بن
الشاعر حدثنا علي بن أسد أخبرنا
وهيب بن خالد عن جعفر بن محمد
عن أبيه عن أبي هريرة مولى عقيل
عن أم هانئ أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلى في بيتها عام الفتح ثمان
ركعات في ثوب واحد قد خالفت بين
طرفيه * حدثنا عبد الله بن محمد بن
أسماء الضبي حدثنا مهدي وهو
ابن ميمون حدثنا واصل مولى أبي
عبيدة عن يحيى بن عقيل

فلان بن هبيرة وجاء في غير مسلم
فرأى رجلا من احامى وروى في
كتاب الزبير بن بكار ان فلان بن
هبيرة هو الحرث بن هشام المخزومي
وقال آخرون هو عبد الله بن ابي
ربيعه وفي تاريخ مكة للازرق انها
أجارت رجلين أحدهما عبد الله بن
أبي ربيعة بن المغيرة والثاني
الحرث بن هشام بن المغيرة وهما من
بنى مخزوم وهذا الذي ذكره
الازرق يوضح الامرين ويجمع بين
الاقوال في ذلك (قولها وذلك
ضحى) استدله أصحابنا وجاهير
العلماء على استحباب جعل الضحى
ثمان ركعات وتوقف فيه القاضي
عياض وغيره ومنعوا دلالة قالوا
لانها انما أخبرت عن وقت صلاته
لأن فيها فعلها كانت صلاة شكر
لله تعالى على الفتح وهذا الذي
قالوه فاستدل بالصواب صحة
الاستدلال به فقد ثبت عن أم
هانئ ان النبي صلى الله عليه وسلم
يوم الفتح صلى سبعة الضحى ثمان
ركعات يسلم من كل ركعتين رواه
أبو داود في سننه بهذا اللفظ باسناد
صحيح على شرط البخاري (قوله عن
يحيى بن عقيل) بضم العين (قوله

فكان يصلي بالرجال وكان تميم الداري يصلي بالنساء وعند البيهقي وعلى النساء سليمان بن أبي حنيفة
وهو محمول على التعدد قال عبد الرحمن بن عبد (تم خرجت معه) أي مع عمر (ليلة أخرى
والناس يصلون بصلاة قارئهم) اما هم فيه اشعار بأن عمر كان لا يواظب على الصلاة معهم ولعله
كان يرى أن فعلها في بيته ولا سيما في آخر الليل أفضل (قال عمر) لما رآهم (نعم البدعة
هذه) سماها بدعة لانه صلى الله عليه وسلم لم يسلم لهم الاجتماع لها ولا كانت في زمن
الصديق ولأول الليل ولا كل ليلة ولا هذا العدد * وهي خمسة واجبة ومنه بدعة ومحرمة
ومكروهة ومباحة وحدث كل بدعة ضلالة من العام المخصوص وقد رغب فيها عمر بقوله نعم
البدعة وهي كلة تجمع المحاسن كلها كما أن بدس تجمع المساوي كلها وقيام رمضان ليس بدعة لانه
صلى الله عليه وسلم قال اقعدوا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر واذا أجمع الصحابة مع عمر على ذلك زال
عنه اسم البدعة (و) الفرق (التي ينامون عنها) أي عن صلاة التراويح (أفضل من) الفرق (التي
يقومون يريد آخر الليل) هذا تصريح منه بأفضلية صلاتها في أول الليل على آخره لكن ليس
فيه أن فعلها افرادى أفضل من التجميع (وكان الناس يقومون اوله) ولم يذكر في هذا الحديث
عدد الركعات التي كان يصلي بها النبي والمعروف وهو الذي عليه الجمهور أنه عشرون ركعة بعشر
تسليمات وذلك خمس ترويحيات كل ترويجة أربع ركعات بتسليمتين غير الوتر وهو ثلاث ركعات
وفي سنن البيهقي باسناد صحيح كما قال ابن العراقي في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد رضي الله
عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة
وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر رضي الله عنه بثلاث
وعشرين وفي رواية باحدى عشرة وجمع البيهقي بينهما بأنهم كانوا يقومون باحدى عشرة ثم
قاموا بعشرين وأوتروا بثلاث وقد عدت ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه كالاجماع وفي مصنف
ابن أبي شيبة وسنن البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي في رمضان في غير جماعة بعشرين ركعة والوتر لكن ضعفه البيهقي وغيره برواية أبي شيبة
جداً بن أبي شيبة وأما قول عائشة التي في هذا الباب ان شاء الله تعالى ما كان أي النبي صلى الله
عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة فله أعلم بما على الوتر قال الحلبي
والسفي في كونها عشرين أن الروايات في غير رمضان عشرين ركعات فوضعت لانه وقت جد وثمير
وفهم مما سبق من أنها بعشر تسليمات انه لو سلاها أربعاً أربعاً بتسليمية لم يصح وبه صرح
في الروضة لنسبها بالفرض في طلب الجماعة فلا تفسر عاود بدخلاف نظيره في سنة الظهر
والعصر واختار ما للترجمة الله أن يصلي ستاً وثلاثين ركعة غير الوتر وقال ان عليه العمل بالمدينة
وقد قال المالكية كانت ثلاثاً وعشرين ثم جعلت تسعاً وثلاثين أي بالشفع والوتر فيه ما ذكر في
النوادر عن ابن حبيب أنها كانت أولاً احدى عشرة ركعة الا أنهم كانوا يطيلون القراءة فقل
عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع
والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستاً وثلاثين غير الشفع والوتر قال
ومضى الامر على ذلك اه وفي مصنف ابن أبي شيبة عن داود بن قيس قال أدركت الناس بالمدينة
في زمن عمر بن عبد العزيز وأبان بن عثمان يصلون ستاً وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وانما فعل
أهل المدينة هذا لانهم أرادوا مساواة أهل مكة فانهم كانوا يطوفون سبعاً بين كل ترويختين فجعل
أهل المدينة مكان كل سبع أربع ركعات وقد حكى الولي بن العراقي أن والده الخافض لما ولي امامة
مسجد المدينة أحيا سنتهم القديمة في ذلك مع مراعاة ما عليه الاكثر فكان يصلي التراويح أول
الليل بعشرين ركعة على المعتاد ثم يقوم آخر الليل في المسجد بست عشرة ركعة فيختم في الجماعة

عن يحيى بن يعمر عن أبي الأسود
الدثلي عن أبي ذر عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال يصح على
كل سلاحي من أحدكم صدقة
فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة
صدقة وكل تهليل صدقة وكل
تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف
صدقة ونهي عن المنكر صدقة
ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما
من الضحى * وحدثننا شيبان بن
فروخ حدثنا عبد الوارث حدثنا
أبو التياح أخبرني أبو عثمان النهدي
عن أبي هريرة قال أوصاني خليلي
صلى الله عليه وسلم بثلاث بصيام
ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي
الضحى وإن أوتر قبل أن أرقد
عن أبي الأسود الدثلي في ضبطه
خلاف وكلام طويل سبق
مبسوطا في كتاب الأيمان (قوله
صلى الله عليه وسلم على كل سلاحي
من أحدكم صدقة) هو بضم السين
وتخفيف اللام وأصله عظام
الاصابع وسائر الكف ثم استعمل
في جميع عظام البدن ومما صله
وساقي في صحيح مسلم أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال خلق
الإنسان على ثلاثمائة وستين
مفصلا على كل مفصل صدقة (قوله
صلى الله عليه وسلم ويجزى من ذلك
ركعتان يركعهما من الضحى)
ضبطناه ويجزى بفتح أوله وضمه
فالضم من الأجر أو الفتح من جرى
يجزى أي كفي ومنه قوله تعالى لا
تجزى نفس وفي الحديث لا تجزى
عن أحد بعدك وفيه دليل على
عظم فضل الضحى وكبير موقعها
وانما تصح ركعتين (قوله أوصاني
خليلي) لا يخالف قوله صلى الله عليه

في شهر رمضان خفتين واستقر على ذلك عمل أهل المدينة فهم عليه إلى الآن فتسأل الله الكريم
المنان أن يبلغنا صلاتها كذلك في ذلك المكان في عافية وأمان استودعه تعالى ذلك ونعمة
الاسلام وقد قال النووي قال الشافعي والاصحاب ولا يجوز ذلك أي صلاتها ستا وثلاثين ركعة تغير
أهل المدينة لأن لاهلها مشرقا بهجرتهم صلى الله عليه وسلم وهذا بخلافه قول الشافعي المروي عنه
في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حدة ينهي إليه لأنه نافله فإن أطالوا القيام وأقلوا
السجود فحسن وهذا أحب إلى وإن أكثروا الركوع والسجود فحسن وقول الحلبي ومن
اقتدى بأهل المدينة فقام بست وثلاثين فحسن أيضا لانهم إنما أرادوا بما صنعوا الاقتداء بأهل
مكة في الاستسكان من الفضل لا المنافسة كما ظن بعضهم قال والاقتصار على عشرين مع القراءة
فيها بما يقرؤه غيره في ست وثلاثين ركعة أفضل أفضل طول القيام على كثرة الركوع والسجود
وعن الشافعي أيضا فيمارواه عنه الزعفراني رأيت الناس يقومون بالمدينة بتسع وثلاثين وبمكة
بثلاث وعشرين وليس في شيء من ذلك ضيق اه وقال الحنابلة والتراجم عشرون ولا بأس
بالزيادة نصا أي عن الإمام أحمد * وبه قال (حدثنا سعيد) بن أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن
أويس الأصمعي وهو ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الأصمعي الإمام
الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة
رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في ذلك في
رمضان هذا الحديث ساقه هنا مختصرا جدا فذكر كلمة من أوله وشيئا من آخره كما ترى وقد ساقه
تماما في باب تحرير رضي النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل من غير إيجاب من أبواب
التسجد ولفظه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى
من القبالة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم فلما أصبح قال قد
رأيت الذي صنعت ولم ينهني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن تفرض عليكم وذلك في رمضان
وقوله قد رأيت الذي صنعت أي من حرصكم على صلاة التراويح وقوله وذلك في رمضان هو من
قول عائشة رضي الله عنها واستدل به على أن الأفضل في قيام شهر رمضان أن يفعل في المسجد في
جماعة ليكون صلى الله عليه وسلم صلى معه ناس في تلك الليلة وأقترهم على ذلك وانما تركه لمعنى
قدما من بوفاته صلى الله عليه وسلم وهو خشية الافتراض وبهذا قال الشافعي وجهه وأصحابه وأبو
حنيفة وأحمد وبعض المالكية وقد روى ابن أبي شبة فعلة عن علي وابن مسعود وابن كعب
وسويد بن غفلة وغيرهم وأمر به عمر بن الخطاب واستقر عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم وسائر
المسلمين وصار من الشعائر الظاهرة كه صلاة العيد وذهب آخرون إلى أن فعلها قرأى في البيت
أفضل لكونه عليه الصلاة والسلام وأظن على ذلك وتوفي والامر على ذلك حتى مضى صدر من
خلافه عمر وقد اعترف عمر رضي الله عنه بأنه مفضولة كما روي - هذا قال مالك وأبو يوسف
وبعض الشافعية وأجيب بأن ترك المواظبة على الجماعة فيها إنما كان لمعنى وقد زال وبان عمر
رضي الله عنه لم يعترف بأنها مفضولة وقوله والقي ينامون عنها أفضل ليس فيه ترجيح الأفراد
ولا ترجيح فعلها في البيت وانما فيه ترجيح آخر الليل على أوله كما صرح به الراوي بقوله يريد آخر
الليل وفرق بعضهم بين من يثقب باتباعه وبين من لا يثقب به * وبه قال (حدثنا) ولابي ذر وابن
عساكر وحدثني أبو الوائظ والافراد (يحيى بن بكير) بضم الموحدة مضغرا المخزومي المصري
قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم أوله وفتح ثابته ابن خالد (عن ابن شهاب)
الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من حجته إلى المسجد (ليلة) من ليالي رمضان (من خوف

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عباس الجسري وأبي شمر الضبي قال سمعنا أبا عثمان النهدي يحدث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحديث سليمان بن معبد حدثنا معلى بن أسد حدثنا عبد العزيز بن مختار عن عبد الله الداناج أخبرني أبو رافع الصائغ قال سمعت أبا هريرة قال أوصاني خليلي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم بثلاث فذكر مثل حديث أبي عثمان عن أبي هريرة * وحديث هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن أبي فديك عن الضحالة بن عثمان عن إبراهيم ابن عبد الله بن حنين عن وسلم لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لأن الممنوع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم غيره خليلاً ولا يمنع اتخاذ الصحابي وغيره النبي صلى الله عليه وسلم خليلاً وفي هذا الحديث وحديث أبي الدرداء الحث على الضحى وصحبه ركعتين والحث على صوم ثلاثة أيام من كل شهر وعلى الوتر وتقدمه على النوم لمن خاف أن لا يستيقظ آخر الليل وعلى هذا يتأول هذان الحديثان لما ذكره مسلم بعده هذا كما سنوضحه في موضعه إن شاء الله تعالى (قوله عن أبي شمر) بفتح الشين وكسر الميم ويقال بكسر الشين واسكان الميم وهو معدود فحين لا يعرف اسمه وإنما يعرف بكنيته (قوله عبد الله الداناج) هو بالبدال المهملة والنون والجيم وهو العالم وقد سبق بيانه (قوله عبد الله بن حنين) هو بالنون بعد الحاء

الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته) مقتدين به وقوله فصلى الاولى بالقاء والثانية بالواو (فأصبح الناس فتحدثوا) أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل (فاجتمع) في الليلة الثانية (أكثر منهم) برفع أكثر فاعل اجتمع (فصلوا معه) عليه الصلاة والسلام ولا يذر فصلى فصلوا معه (فأصبح الناس فتحدثوا) بذلك (فكثروا أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج) اليهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بصلاته) ولا بن عساكر فصلى بصلاته فاسقط لفظ فصلوا ولا يذر فصلى بصلاته بضم الصاد مبنياً للمفعول واسقط فصلوا أيضاً (فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله) أي ضاق (حتى خرج) عليه الصلاة والسلام (الصبح فلما قضى الفجر) أي صلاته (أقبل على الناس) بوجهه الكريم (فتشهد) في صدر الخطبة (ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم ولكني خشيت أن تفرض) أي صلاة التراويح في جماعة (عليكم فمخزوا عنها) بكسر الجيم مضارع عجز بفتحها أي فتركوها مع القدرة وظاهر قوله خشيت أن أن تكذب عليكم أنه عليه الصلاة والسلام توقع ترتب اقتراض قيام رمضان في جماعة على مواظبتهم عليه وفي ارتباط اقتراض العبادة بالمواظبة عليها اشكال قال أبو العباس القرطبي معناه تظنون أنه فرض للمداومة فيجب على من ينظره كذلك كما اذا ظن المجتهد حل شيء أو تحريمه وجب عليه العمل بذلك وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم كان حكمه أنه اذا ثبت على شيء من أعمال القرب واقترى الناس به في ذلك العمل فرض عليهم ولذا قال خشيت أن تفرض عليكم اه واستبعد ذلك في شرح التقريب وأجاب بأن الظاهر أن المانع له عليه الصلاة والسلام أن الناس يستحلون متابعتها ويستعذبونها ويستسهلون الصعب منها فاذا فعل امر أسهل عليهم فعله لمتابعتها فقد بوجه الله عليهم لعدم المشقة عليهم فيه في ذلك الوقت فاذا و في عليه الصلاة والسلام زال عنهم ذلك النشاط وحصل لهم الفتور فشق عليهم ما كانوا يستسهلوه لا أنه يفرض عليهم ولا بد كما قال القرطبي وغايته أن يصير ذلك الأمر من قبيل تقاعدي يقع وقد لا يقع واحتمال وقوعه هو الذي منعه عليه الصلاة والسلام من ذلك قال ومع هذا فالمسئلة مشككة ولم أر من كشف الغطاء في ذلك وأجاب في الفتح بأن الخوف اقتراض قيام الليل بمعنى جعل التهجد في المسجد جماعة شرطاً في صحة التسفل في الليل ويومئ إليه قوله في حديث زيد بن ثابت حتى خشيت أن يكتب عليكم ولو كتب عليكم ما لقمتم به فصلوا أي الناس في بيوتكم فنعهم من التجميع في المسجد اه فاقا عليهم من اشتراطه وأمن مع أذنه في المواظبة على ذلك في بيوتهم من اقتراضه عليهم قال الزهري (فقوى رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك) أن كل أحد يصلي قيام رمضان في بيته منفرداً حتى جمع عمر رضي الله عنه الناس على أبي بن كعب فصلى بهم جماعة واستقر العمل على ذلك * وهذا الحديث سبق في باب من قال في الخطبة بعد التناءأ ما بعده من كتاب الجمعة * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) قال حدثني (بالأفراد) مالك) الإمام (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد كيسان المدني (المقبري) كان جارا للمقبرة ففسب اليها ونقه أجدا وابن المديني وأبو زرعة والنسائي وغيرهم وذكر الواقدي أنه اختلط قبل موته بأربع سنين ولم يتابع الواقدي على ذلك نعم قال شعبة حدثنا سعيد بعد ما كبر وعن يحيى بن معين أثبت الناس فيه ابن أبي ذئب وعن ابن خراش أثبت الناس فيه الليث بن سعد قال ابن حجر أكثر ما خرج له البخاري من حديث هذين عنه وأخرج له أيضاً من حديث مالك واسمعيل بن أمية وعبيد الله بن عمر العمري وغيرهم من الكبار وروى له الباقر الكوفي لم يخرجوا من حديث شعبة عنه شيئاً (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري أحد الاعلام اختلف في اسمه قال مالك اسمه كنيته (أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليالي (رمضان فقالت ما كان عليه الصلاة والسلام (يزيد في رمضان ولا في غيرها) من ليالي غيره ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميهني ولا في غيره أي في غير رمضان (على إحدى عشرة ركعة) وحديثها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل العشر يجتهد في ما لا يجتهد في غيره يعمل على التطويل في الركعات دون الزيادة في العدد في رواية هشام بن عروة عن أبيه كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة لكن أجيب بأن منهار كعتي الفجر كما صرح بذلك في رواية القاسم عنها (يصلي أربعة فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) أي هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات لظهور حسنهن وطولهن عن الوصف (ثم يصلي أربعة فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً) قالت (فقلت يا رسول الله اتنا من قبل أن نوتر قال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي) وإنما كان قلبه الشريف لا ينام لأن القلب إذا قويت فيه الحياة لا ينام إذا نام البدن فافهم * وهذا الحديث قد سبق في باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من أبواب التهجد

(بسم الله الرحمن الرحيم * باب فضل ليلة القدر) بفتح القاف واسكان الدال - حيث بذلك لعظم قدرها أي ذات القدر العظيم لتزول القرآن فيها ووصفها بأنها خير من ألف شهر أو لما يحصل لمحبيها بالعباد من القدر الجسيم أولان الأشياء تقدر فيها وتقتضى لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وتقدير الله تعالى سابق فهي ليلة اظهار الله تعالى ذلك التقدير بله الملائكة ويجوز فتح الدال على أنه مصدر قدر الله الشيء قدراً وقدر الفتن كالنهر والنهر وقال سهل بن عبد الله لأن الله تعالى يقدر الرحمة فيها على عباده المؤمنين وعن الخليل بن أحمد لأن الأرض تضيق فيها عن الملائكة من قوله ومن قدر عليه رزقه وقد سقطت البسمة لغير أبي ذر (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه أي في بيان نفسه يقول الله تعالى ولا يذر وابن عساكر وقال الله تعالى (أنا أنزلناه) أي القرآن (في ليلة القدر) بأسكان الدال من غير خلاف بين القراء وكان أنزله فيها جلة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع (وما أدراك ما ليلة القدر) تفعيم وتعظيم باللفظ الاستفهام (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي من ألف شهر ليس فيها تلك الليلة أو العمل في تلك الليلة أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وعند ابن أبي حاتم بسنده إلى مجاهد بن سلاوراه البيهقي في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر رجلاً من بني إسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال ففجأ المسلمون من ذلك قال فأنزل الله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي ليس فيها ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ألف شهر وعند ابن أبي حاتم أيضاً بسنده إلى علي بن عروة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أربعة من بني إسرائيل عبدوا الله مائة عام لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع بن نون فمجأ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك فأنابه جبريل فقال عجبت أمم من عبادة ثمانين سنة لم يعصوه طرفة عين فقد أنزل الله تعالى خيراً من ذلك فقرأ عليه أنا أنزلناه في ليلة القدر هذا أفضل مما عمت أممك قال فسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وعن مالك بن ميمون في الموطأ أنه قال سمعت من أنيقه يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانت تقاصر إليه أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر فأعطاه الله تعالى ليلة القدر وجعلها خيراً من ألف شهر قال وقد خص الله تعالى بها هذه الأمة فلم تكن لمن قبلهم على الصحيح المشهور وهل هي باقية أو رفعت حكى الثاني المتولي في التمهة عن الرافض وحكى القاهناني أنها خاصة بسنة واحدة وقعت في زمنه عليه الصلاة والسلام وهل هي ممكنة في جميع السنة وهو

لصلاة الصبح وبدا الصبح ركعتين خفيفتين قبل أن تقوم الصلاة * وحدثنني يحيى بن يحيى وقتيبة وابن ربح عن الليث بن سعد وحديثي زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى بن عبيد الله ح وحديثي زهير بن حرب قال حدثنا اسمعيل عن أيوب كلهم عن نافع بهذا الإسناد كما قال مالك * وحدثنني أحمد بن عبد الله بن الحكم حدثنا محمد بن جعفر * (باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحث عليهما وتحقيقهما والمحافظة عليهما وبين ما يستحب أن يقرأ فيهما) *

(قوله ركعتين خفيفتين) فيه أنه ليس بخفيف سنة الصبح وإنما ركعتان (قوله كان إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين) قد قسوله مائة عام مع قوله بعد ثمانين سنة ضبب المؤلف عليهما ولعل وجه عدم التامههما ويوضحه ما في العيني حيث ذكر الثمانين في الحليين فراجع اه من هاشم نسخة معتدة

حدثنا شعبة عن زيد بن محمد قال سمعت نافعاً يحدث عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر لا يصلي إلا ركعتين خفيفتين * وحدثنا أحمد بن إبراهيم قال أخبرنا النضر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن عباد حدثنا سفيان عن عمرو عن الزهري عن سالم عن أبيه أخبرني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أضاء له الفجر صلى ركعتين * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا عبد بن سليمان حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر إذا سمع الأذان ويحفظهما * وحدثني علي بن حجر حدثنا علي بن يحيى بن مسهر ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا أبو بكر وأبو كريب بن عمار عن عبد الله بن عمار ح وحدثنا عمرو الناقد يستدل به من يقول تكبر الصلاة من طلوع الفجر السنة الصحيحة وماله سب ولا صاحبنا في المسئلة ثلاثة أوجه أحدها هذا ونقله القاضي عن مالك والجمهور والثاني لا تدخل الكراهة حتى يصلي سنة الصبح والثالث لا تدخل الكراهة حتى يصلي فريضة الصبح وهذا الصحيح عند أصحابنا وليس في هذا الحديث دليل ظاهر على الكراهة انما فيه الاخبار بأنه كان صلى الله عليه وسلم لا يصلي غير ركعتي السنة ولم ينع عن غيرها (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر إذا سمع الأذان ويحفظهما

قول مشهور عن الخفيفة أو مختصة بزمان ممكنة في جميع لياليه ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر باسناد صحيح ورواه عنه أبو داود ومروان بن رجاء السبكي في شرح المنهاج أو هي أول ليلة من رمضان ورواه أبو عاصم من حديث أنس أول ليلة النصف منه حكاه ابن الملقن في شرح العمدة وفي قول حكاه القرطبي في المفهم أنها ليلة نصف شعبان أو هي ليلة سبع عشرة من رمضان ورواه ابن أبي شيبة والطبراني من حديث زيد بن أرقم أو مبهم في العشر الأوسط حكاه النووي وأول ليلة ثمانى عشرة ذكره ابن الجوزي وأول ليلة تسع عشرة ورواه عبد الرزاق عن علي أو أول ليلة من العشر الاخير واليه مال الشافعي أو هي ليلة ثنتين وعشرين أو ثلاث وعشرين ورواه مسلم وأول ليلة أربع وعشرين ورواه الطيالسي عن أبي سعيد مروان بن عمار وخمس وعشرين ورواه ابن العربي في المعارضة أو سبع وعشرين ورواه مسلم وغيره أو تسع وعشرين وأول ليلة الثلاثين أو في أو ثار العشر أو تنقل في العشر الاخير كقوله أبو قلابية وقيل غير ذلك والحكمة في اخفائها ليحصل الاجتهاد في التماسها بخلاف ما لو عرفت (تنزل الملائكة والروح) أي جبريل أو ضرب من الملائكة أي يكثرون تنزلهم (فيها) لكثرة بركتها (بأذن ربهم) فلا يجوز بمؤمن الاسلو عليه (من كل امر) أي تنزل من أجل كل امر قدر في تلك السنة (سلام هي) أي ليس الاسلام لا بقدر فيها شرو بل لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً وما هي الاسلام لكثرة سلام الملائكة على أهل المساجد (حتى مطلع الفجر) غاية تبين تعميم السلامة أو السلام كل الليلة الى وقت طلوعه ولقوله رواية أبي ذر مالبلة القدر الى آخر السورة ولا بن عسا كراخ (قال ابن عيينة) سفيان بن عمار ورواه محمد بن يحيى بن أبي عمر في كتاب الايمان له (ما كان في القرآن ما) ولا بن ذروان عسا كروما (أدراك فقد اعلمه) الله به (وما قال) ولا بن عسا كروما كان (وما يدريك فأنه لم يعلمه) الله به ولا بن ذروان عسا كروما يعلم وتعب هذا الحصر بقوله تعالى وما يدريك لعله ينزى في فأنه نزلت في ابن أم مكتوم وقد علم صلى الله عليه وسلم بحاله وأنه من نزى وتنفعه إذ تكري * وبالسند قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظناه) أي هذا الحديث (وانما حفظ) بكسر الهمزة وكلمة ان التي أضيف اليها كلمة ما الحصر - فقط بفتح الحاء وكسر الفاء على صيغة الماضي أي قال علي بن عبد الله المدني وانما حفظ سفيان هذا الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ولا بن ذروا وأما حفظهم - مزمعة مفتوحة ومثناة تحتية مشددة وحفظ بكسر الحاء وسكون الفاء مصدر حفظ يحفظ وأي مرفوع بالابتداء مضاف الى حفظ وما زائدة والخبر حفظناه مقدر بعده أي وأي حفظ حفظناه من الزهري يدل عليه حفظناه الاول ومن الزهري متعلق بحفظناه المذكور قبل والمراد أنه يصف حفظه بكامل الاخذ وقوة البصيرة لأن أحد معاني أي الكمال كما تقول زيد رجل أي رجل أي كامل في صفات الرجال (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن الزهري في الباب الذي قبله) هذا من قام بدل من صام (ايما ناوا احتساباً) أي تصديقاً وطلباً لرضا الله وثوابه لا بقصد رؤية الناس ولا غيرهم عما ينال في الاخلاص (عقره ما تقدم من ذنبه) من الصغار ولا جد عن أبي هريرة مروان بن عمار من صام رمضان ايما ناوا احتساباً عقره ما تقدم من ذنبه وما تأخر (ومن قام ليلة القدر) زاد مسلم فيوافقها (ايما ناوا احتساباً عقره ما تقدم من ذنبه) زاد النسائي في سننه الكبير في رواية وما تأخر وفي مسند أحمد ومجموع الطبراني الكبير من حديث عبادة بن الصامت مروان بن عمار في قامها ايما ناوا احتساباً ثم وقفت له عقره ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفيه مسند الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وفي مسلم كما مر من يتم ليلة القدر فيوافقها قال النووي يعني يعلم أنها ليلة القدر وقال في شرح التقريب انما معني توفيقها

أو موافقته لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قامها بقصد ليلة القدر هي ليلة القدر في نفس الامر وإن لم يعلم هو ذلك وما ذكره النووي من أن معنى الموافقة العلم بأنها ليلة القدر من دود وليس في اللفظ ما يقتضي هذا ولا المعنى يساعده وقال في فتح الباري الذي يترجم في نظري ما قاله النووي ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا بشغف ليلة القدر وإن لم يعلم بها ولم توقع له وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به فليتأمل وقد فرغوا على القول باستراط العلم بها أنه يختص به شخص دون شخص فتكشف لواحد ولا تكشف لآخر ولو صكبا ناما في بيت واحد (تابعه) أي تابع حفيان (سليمان بن كثير) العبدى في روايته (عن الزهري) وهذا مما وصله الذهلي في الزهريات (باب التماس ليلة القدر) ولابن عسا كرواني ذكر عن الكشي عن باب بالنسب التمسوا ليلة القدر (في السبع الاواخر) من رمضان وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم ما نرجوا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسم أحد منهم (أروا ليلة القدر) بضم الهمزة من أروا منبأ للمفعول تنصب مفعولين أحدهما النائب عن الفاعل والآخر قوله ليلة القدر أي أراهم الله ليلة القدر (في المنام) ليالي (السبع الاواخر) جمع ٣ آخر بكسر الخاء قال في المصابيح ولا يجوز آخر لأنه جمع لاخرى وهي لادلالة لها على المقصود وهو التأخير في الوجود وإنما تقتضي المغايرة تقول مررت بامرأة حسنة وامرأة أخرى مغايرة لها ويصح هذا التركيب سواء كان المرور بهذه المرأة المغايرة سابقا ولاحقا وهذا عكس العشر الاول فانه يصح لانه جمع اولي ولا يصح الاول لانه جمع أول الذي هو لفظ كروا واحد العشر ليلة وهي مؤنثة فلا توصف بذكر وقول السكراني قوله في السبع الاواخر ليس ظرفا لادارة معناه أنه صفة لقوله في المنام أي في المنام الواقع أو الكائن في السبع الاواخر وقول الحافظ بن حجر أي قبل لهم في المنام أي في السبع الاواخر تعقبه العيني بأنه ليس بصحيح لانه يقتضي أن ناسا قالوا اللهم ان ليلة القدر في السبع الاواخر وليس هذا تفسير قوله أروا ليلة القدر في المنام بل تفسيره أن ناسا أروهم أي اهاقروا وعلى تفسير هذا القائل أخبروا بأنها في السبع الاواخر ولا يستلزم هذا رؤيتهم اه وظاهر الحديث أن رؤيتهم كانت قبل دخول السبع الاواخر لقوله فليخترها في السبع الاواخر ثم يحتمل أنهم رأوا ليلة القدر وعظمتها وأنوارها وزول الملائكة فيها وأن ذلك كان في ليلة من السبع الاواخر ويحتمل أن قائلها قال لهم هي في كذا وعين ليلة من السبع الاواخر ونسبت أو قال ان ليلة القدر في السبع فهي ثلاث احتمالات (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أرى بفتح الهمزة والراء أي أعلم (رؤياكم) بالافراد والمراد الجمع أي رؤاكم لانها لم تكن رؤيا واحدة فهو بمنزلة عاقب الافراد فيه الجمع لأن اللبس وقول السلف فاقسى ان الحديث يروونه بالتوحيد وهو جائز وأصح منه رؤاكم جمع رؤيا ليكون جمعا في مقابلة جمع فيه نظرا لانه باضافته الى ضمير الجمع علم منه التعدد بالضرورة وإنما عبر بآرى لتجانس رؤياكم ومفعول أرى الاول رؤياكم والثاني قوله (قد توأطأت) بالهمز قال النووي ولا بد من قراءتهم مع موزا قال الله تعالى ليواطئوا عدة ما حرم الله وقال في شرح التقريب وروى توأطت بترك الهمزة وقال في المصابيح ويجوز تركه أي وافقت (في رؤيتها في ليالي (السبع الاواخر) فمن كان مختصرا أي طالبا لها فاصدها (فليخترها في ليالي (السبع الاواخر) من رمضان من غير تعيين وهي التي قبل آخره أو السبع بعد العشرين والجل على هذا أولى لتناوله احدى وعشرين وثلاثا وعشرين بخلاف الجل على الاول فانها لا يدخلان ولا تدخل ليلية التاسع والعشرين على الثاني وتدخل على الاول وفي حديث علي مرفوعا عند أحمد فلا

حدثنا وكيع قال سمعنا عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة اذا طلع الفجر * وحدنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي عن هشام عن يحيى عن أبي سلة عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الفجر * وحدنا محمد بن مني * وحدنا عبد الوهاب قال سمعت وفي رواية اذا طلع الفجر (فيها) ان سنة الصبح لا يدخل وقتها الا بطول الفجر واستحباب تقديمها في اول طلوع الفجر وتخصيفها هو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال بعض السلف لا بأس باطالتها واهله أراد انما ليست محرمة ولم يخالف في استحباب التخصيف وقد بالغ قوم فقالوا الاقراءة فيها أصلها حكماء الطحاوي والقاضي وهو غلط بين فقد ثبت في الاجاديت الصحة التي ذكرها مسلم بعد هذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بعد الفاتحة بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي رواية قولوا آمنا بالله وقل يا أهل الكتاب تعالوا توبت في الاحاديث الصحة لاصلاة البقرة ولا صلاة الآبام القرآن ولا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن واستبدل بعض الحنفية بهذا الحديث على انه لا يؤذن للصبح قبل طلوع الفجر ومذهبنا ومذهب طالع الجمهور جواز الاذان لها قبل طلوع الفجر للاحاديث الصحيحة ان بلا لا يؤذن بلبيل فكلوا واشربوا حتى (٣) قوله جمع آخر بكسر الخاء كذا في التسخ ولعله جمع آخره لانه كما هو ظاهر اه

يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عمرة تحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أني حدثنا شعبه عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر يصلي ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بأقل من الكتاب * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير جيعا عن حفص بن غياث قال ابن غير حدثنا حفص عن ابن جريج عن يونس ابن أم مكتوم وهذا الحديث الذي في الباب المراد به الاذان الثاني (قولها يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن) هذا الحديث دليل على المبالغة في التحفيف والمراد المبالغة بالنسبة إلى عادته صلى الله عليه وسلم من إطالة صلاة الليل وغيرهما من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما أصلا لما قدمناه من الدلائل الصحيحة الصريحة (قولها لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح) فيه دليل على عظم فضلها وانهما سنة ليستا واجبتي وبه قال جمهور العلماء وحكي القاضي عياض عن

تعلبوا في السبع البواقي ولمسلم من طريق عتبة بن حريث عن ابن عمر التسوها في العشر الاواخر فان ضعف أحدكم أو عجز فلا يغفلن على السبع البواقي وهذا السياق يرجح الاحتمال الاول من تفسير السبع وظاهر الحديث أن طلبها في السبع مستندة الرؤيا وهو مشكل لانه ان كان المعنى انه قيل لكل واحد في السبع فشرط التحمل التمييز وهم كانوا اياما وان كان معناه ان كل واحد رأى الحوادث التي تكون فيها في منامه في السبع فلا يلزم منه ان تكون في السبع كالأوروث حوادث القيامة في المنام في ليلة فانه لا تكون تلك الليلة محل لقيامها واجيب بان الاستناد إلى الرؤيا انما هو من حيث الاستدلال بها على أمر وجودي غير مخالف لقاعدة الاستدلال والحاصل أن الاستناد إلى الرؤيا هنا في أمر ثبت استصحابه مطلقا وهو طلب ليلة القدر وانما يرجح السبع الاواخر بسبب الرؤيا الدالة على كونها في السبع الاواخر وهو استدلال على أمر وجودي لزمه استحباب شرعي مخصوص بالتأكيدي بالنسبة إلى هذه الليلة لا أنها ثبت بها حكم أو ان الاستناد إلى الرؤيا انما هو من حيث اقراره صلى الله عليه وسلم لها كأحد ما قيل في رؤيا الاذان * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم والنسائي في الرؤيا * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذو وحدثنى أبو العطف والتوحيد (معاذ بن فضالة) بفتح الفاء وتحقيف المعجمة الزهراني الطفاوى البصرى قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال سألت أبا سعيد) سعد بن مالك الخدرى رضى الله عنه (وكان لي صديق قال اعتكفنا) لم يذكر المسؤل عنه هنا وفي رواية على بن المبارك الآتية في باب الاعتكاف سألت أبا سعيد الخدرى رضى الله عنه قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا (مع النبي صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) ذكره وكان حقه أن يقول الوسطى بالتأنيث اما باعتبار لفظ العشر من غير نظر إلى مفرداته ولفظه مذكر فيصح وصفه باللاوسط واما باعتبار الوقت أو الزمان أي ليلي العشر التي هي الثلث الاوسط من الشهر (فخرج) صلى الله عليه وسلم (صبيحة عشر من خطبنا) بقاء التعقيب وظاهر رواية مالك الآتية ان شاء الله تعالى في باب الاعتكاف حيث قال حتى اذا كان ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه يخالف ما هنا اذمة متضاه أن خطبته وقعت في أول لليوم الحادى والعشرين وعلى هذا يكون أول ليلي اعتكافه الاخير ليلة اثنتين وعشرين وهو ما راقوله في آخر الحديث فبصرت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى جهته أثر الماء والطين من صبح يوم احدى وعشرين فانه ظاهر في أن الخطبة كانت في صبح اليوم العشرين ووقوع المطر في ليلة احدى وعشرين وهو الموافق لبقية الطرق وعلى هذا فالمراد أي من الصبح الذي قبلها أو يكون في اضافة الصبح اليها تجوز ويؤيده أن في رواية الباب الذي يليه فاذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تخفى ويستقبل احدى وعشرين يرجع إلى مسكنه وهذا في غاية الايضاح قاله في فتح الباري (وقال) عليه الصلاة والسلام (انى أريت ليلة القدر) بضم الهمزة مبني للمفعول من الرؤيا أي أعلم بها أو من الرؤية أي أبصرتها وانما أرى علامتها وهو السجود في الماء والطين كما في رواية هشام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة بلفظ حتى رأيت أثر الماء والطين على جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه (ثم أنسيها) بضم الهمزة أي أنساها غيره اياها وكذا قوله (أو أنسيها) على رواية ضم النون وتشديد السين وهو الخفى في اليونانية وغيرها وفي بعضها بالفتح والتحقيق أي نسيها هو من غير واسطة والشك من الراوى والمراد أنه أنسى علم تعيينها في تلك السنة لارفع وجودها لانه أمر بالتعاسها حيث قال (فالتسوها) أي ليلة القدر (في العشر

يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عمرة تحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن * حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أني حدثنا شعبه عن محمد بن عبد الرحمن الأنصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع الفجر يصلي ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بأقل من الكتاب * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير جيعا عن حفص بن غياث قال ابن غير حدثنا حفص عن ابن جريج عن يونس ابن أم مكتوم وهذا الحديث الذي في الباب المراد به الاذان الثاني (قولها يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى أني أقول هل قرأهم ما بأم القرآن) هذا الحديث دليل على المبالغة في التحفيف والمراد المبالغة بالنسبة إلى عادته صلى الله عليه وسلم من إطالة صلاة الليل وغيرهما من نوافله وليس فيه دلالة لمن قال لا يقرأ فيهما أصلا لما قدمناه من الدلائل الصحيحة الصريحة (قولها لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح) فيه دليل على عظم فضلها وانهما سنة ليستا واجبتي وبه قال جمهور العلماء وحكي القاضي عياض عن

عطاء عن عبيد الله بن عمر عن عائشة
قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في شيء من النوافل أسرع
منه إلى ركعتين قبل الفجر * حدثنا
محمد بن عبيد الغبري قال حدثنا
أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن
أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها
* وحدثنا يحيى بن حبيب حدثنا
معمر قال قال أبي حدثنا قتادة عن
زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
في شأن الركعتين عند طلوع الفجر
لهما أحب إلى من الدنيا جميعا
* حدثني محمد بن عباد وابن أبي عمر
قالا حدثنا مروان بن معاوية عن
يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر
قل يا أيها الكافرون وقل هو الله
أحد * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
الفرزاني يعني مروان بن معاوية
الحسن البصري رحمه الله تعالى
وجوبهما والصواب عدم الوجوب
لقوله صلى الله عليه وسلم في شيء من النوافل مع
قوله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات
قال هل علي غيرها قال لا إلا أن
تطوع وقد يستدل به لاحد القولين
عندنا في ترجيح سنة الصبح على الوتر
لكن لا دلالة فيه لأن الوتر كان
واجبا على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلا يتناوله هذا الحديث
قوله صلى الله عليه وسلم ركعتا
الفجر خير من الدنيا وما فيها أي
من متاع الدنيا قوله قرأ في ركعتي
الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو
الله أحد

الواخر في الوتر) أي في أواخر تلك الليالي وأوله ليلة الحادي والعشرين إلى آخر ليلة التاسع
والعشرين ليلة ليله أشدائها وهذا لا يتأني قوله التسوية في السبع الاواخر لأنه صلى الله عليه وسلم
لم يحدث في قيامها جازما به (والتي رايت) أي في منامي (أني اسجد) وللكشمي في كافي الفتح أن اسجد
(في ما موطن في كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) إلى معتكفه وفيه التفات
إذا اصل أن يقول اعتكف معي (فرجعنا) إلى معتكفنا (ومأثر في السماء فزعة) بفتح القاف
والمججمة أي قطعة رقيقة من السحاب (فجاءت صحابة فطرت) بفتح الحاء (حتى سال سقف المسجد)
من باب ذكر الحبل وإرادة الحال أي قطر الماء من سقفه (وكان) السقف (من جريد النخل) سقفه
الذي جرد عنه خوصه (واقبت الصلاة) صلاة الصبح (فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد
في الماء والطين حتى رايت أثر الطين في جبهته) الشريعة صلى الله عليه وسلم زاد في رواية همام في
باب السجود على الأنف في الطين تصديق رؤياه ومجئ السجود بأثر الطين قد سبق في الصلاة ووجه
الوجه وورع الأثر الخفيف والله أعلم * (باب تحري ليلة القدر في ليالي) (الوتر من العشر الاواخر)
من رمضان ومحصله تعيينها في رمضان ثم في العشر الاخير منه ثم في أواخره لا في ليلة منه بعينها (فيه)
أي في هذا الباب (عبادة) بن الصامت ولا يذروا بن عساكر عن عبادة وحديثه يأتي أن شاء الله
تعالى في الباب اللاحق * وبالسند قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقي البجلي قال (حدثنا
اسماعيل بن جعفر) الانصاري المؤدب قال (حدثنا أبو سهيل) بضم السين وفتح الهاء مصغرا نافع
عم مالك بن أنس (عن أبيه) مالك بن أبي عامر الاصمعي (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال تحمروا) بفتح الحاء والمهملة والراء واسكان الواو من التحري أي اطلبوا
بالاجتهاد (ليلة القدر في ليالي) (الوتر من العشر الاواخر من رمضان) * وبه قال (حدثنا ابراهيم
ابن حزة) بن محمد بن حزة بن مصعب بن الزبير بن العوام الزبيري الاسدي المدني (قال حدثني) بالافراد
(ابن أبي حازم) بالخاء المهملة والراء عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (والدروردي) بفتح
الدال والراء الاولى وبعد الالف واو مفتوحة قراء ساكنة فدا ل مكسورة فيا نسبة إلى قرية من
قرى خراسان واسمها عبد العزيز أيضا ابن محمد كلاهما (عن يزيد) من الزيادة ولا يذروا زيادة ابن
الهاد وهو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد البجلي (عن محمد بن ابراهيم) بن الحرث التيمي القرشي
(عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحاور أي يعتكف في المسجد (في رمضان العشر التي في وسط الشهر)
وللكشمي التي وسط الشهر فاسقط لفظه في (فإذا كان حين يمسي من عشر من ليلة تمضي)
بنصب حين على الظرفية واعربها العيني والبرماوي كالكرماني حين بالرفع أيضا اسم كان والذي في
اليونانية وغيرها الاول وقوله تمضي بفتح المشنة الفوقية في موضع نصب صفة لقوله ليلة المنصوب
على التمييز ولا يذروا الجوى والمستعمل يعضين بالمشنة التحسية وآخره نون الجمع (ويستقبل)
ليلة (احدى وعشرين) عطف على قوله يمسي لا على تمضي (رجع) عليه الصلاة والسلام (إلى
مسكنه ورجع من كان يجاوره) إلى مساكنهم (وأنه) عليه الصلاة والسلام (أقام في شهر جاور
فيه) في معتكفه (الليلة التي كان يرجع فيها) إلى مسكنه (نخطب الناس فأمرهم ما شاء الله) أن
يأمرهم (ثم قال كنت أجاور هذه العشر) بتأنيث هذه (ثم قد بدلى) ظهر لي بوحى أو اجتهاد (أن
أجاور هذه العشر الاواخر فن كان اعتكف معي) في رواية الباب السابق فن كان اعتكف مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي هنا على الاصل وذلك من باب الالتفات كما سبق (فلينبت في
معتكفه) من الثبوت واللام ساكنة وفي رواية لمسلم فليبت من الميت وفي أخرى فليبت من

عن عثمان بن حكيم الانصاري قال
 أخبرني سعيد بن يسار أن ابن عباس
 أخبره أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر في
 الأولى منهم ما قولوا آمنا بالله وما أنزل
 البينا الآية التي في البقرة وفي
 الآخرة منهما آمنا بالله واشهدوا
 بأننا مسلمون * وحدثننا أبو بكر بن أبي
 شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان
 ابن حكيم عن سعيد بن يسار عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر
 قولوا آمنا بالله وما أنزل البينا والي في
 آل عمران تعالى إلى كلمة سواء بيننا
 وبينكم الآية * وحدثنني علي بن
 خشرم أخبرنا عيسى بن يونس عن
 عثمان بن حكيم في هذا الإسناد مثل
 حديث مروان الفزاري * وحدثننا
 محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبو
 خالد يعني سليمان بن حيان الأحمر
 عن داود بن أبي هند عن النعمان
 ابن سالم عن عمرو بن أوس قال
 وفي الرواية الأخرى قرأ الآيتين
 قولوا آمنا بالله وما أنزل البينا
 وقل يا أهل الكتاب تعالوا هدا
 دليل لذهبنا ومذهب الجهور أنه
 يستحب أن يقرأ فيهما بعد الفاتحة
 سورة ويستحب أن يكون هاتان
 السورتان أو الآيتان كلاهما سنة
 وقال مالك وجهوراً صحابه لا يقرأ
 غير الفاتحة وقال بعض السلف
 لا يقرأ شيئاً كما سبق وكلاهما
 خلاف هذه السنة الصحيحة التي
 لا معارض لها

* (باب فضل السنتين الراتبه قبل
 الفرائض وبعدهن وبين
 عددهن) *

فيه حديث أم حبيبة من صلى اثنتي

اللبث وهو في نسخة من البخاري أيضاً وله صحيح وكاف معتكفه مفتوحة (وقد أريت) بضم
 الهمزة (هذه الليلة ثم أنسيتها) بضم الهمزة (فابتغوها) بالموحدة والمجتمعة أي اطلبوها (في) ليالي
 (العشر الاواخر وابتغوها) اطلبوها (في كل وتر) من أو تار ليالي العشر الاواخر (وقد أريتني)
 بضم التاء المتكلم وفيه عمل الفعل في ضمير الفاعل والمفعول وهو المتكلم وهو من خصائص
 أفعال القلوب أي رأيت نفسي (استجدي ماء موطين) علامة جعلت له يستدل بها عليها زادني
 رواية الباب السابق وما زلت في السماء قزعة (فاستهلت السماء في تلك الليلة) ولا بن عساكر
 فاستهلت السماء تلك الليلة باسقاط في ونصب الليلة (فأمطرت) تأكيد لما سبقه لان استهلت
 يتضمن معنى أمطرت (فوكف المسجد) أي قطرها المطر من سقفه (في) صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم موضع صلاته (ليلة احدى وعشرين فبصرت) بضم الصاد (عيني) بالافراد وهو تأكيد
 مثل قولك أخذت يدي وإنما يقال في أمر يعز الوصول اليه اظهارا للتعجب من تلك الحالة
 الغريبة (نظرت) بسكون الراء تاء المتكلم في الفرع وغيره وفي نسخة نظرت بفتح الراء وسكون
 التاء ولا بن ذرعن الحموي والمستمل فبصرت عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظرت بواو
 العطف (اليه انصرف من الصبح ووجهه) أي والحال ان وجهه (تمتلئ طينا) نصب على التمييز
 (وما) عطف عليه * وبه قال (حدثنا محمد بن المثنى) العنزي البصري قال (حدثنا يحيى بن
 سعيد القطان) (عن هشام قال أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال التمسوا) بحذف المفعول أي ليلة القدر وهو
 مفسر عباس أي ان شاء الله تعالى ووقع هنا مختصرا احالة على الطريق الثاني وهي قوله بالسند
 السابق اليه (حدثني) بالافراد ولا بن ذرعان عساكر وحدثني بواو العطف وفي نسخة ح للتحويل
 وحدثني (محمد) هو ابن سلام البكندى كجزمه أبو نعيم في المستخرج أو هو ابن المثنى قال (أخبرنا
 عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن سليمان الكوفي (عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة)
 رضي الله عنها أنها (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور) أي يعتكف (في العشر
 الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان) وقال في الطريق
 الاولى التمسوا وكل منهما بمعنى الطلب والقصد لكن معنى التحري أبلغ لكونه يقتضي الطلب
 بالجد والاجتهاد ولم يقع في شيء من طرق هشام في هذا الحديث التقييد بالوتر وكان المؤلف أشار
 بادخاله في الترجمة الى أن مطلقه يحمل على المقيد في رواية أبي سميل * وبه قال (حدثنا موسى بن
 اسمعيل) المنقري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني ولا بن عساكر
 عن أيوب (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال التمسوها) الضمير المنصوب مبهم يفسره قوله ليلة القدر كقوله تعالى فسواهن سبع
 سموات وهو غير ضمير الشأن اذ مفسره لا بد أن يكون جملة وهذا مفرد (في العشر الاواخر من
 رمضان ليلة القدر) بالنصب على البدل من الضمير في قوله التمسوها ويجوز رفعه خبر مبتدأ محذوف
 أي هي ليلة القدر (في تاسعة تبقى) بدل من قوله في العشر الاواخر وقوله تبقى صفة لتاسعة
 وهي ليلة احدى وعشرين لان المحقق المقطوع بوجوده بعد العشرين تسعة أيام لاحتمال ان
 يكون الشهر تسعة وعشرين ولبوافق الاحاديث الدالة على أنها في الاوتار (في سابعة تبقى) بدل
 وصفة أيضا وهي ليلة ثلاث وعشرين (في خامسة تبقى) وهي ليلة خمس وعشرين وإنما يصح
 معناه وبوافق ليلة القدر وترامن الليالي على ما ذكر في الاحاديث اذا كان الشهر ناقصا فاما اذا
 كان كاملا فلا يكون الا في شفع لان الذي يبقى بعدها ثمان فتكون التاسعة الباقية ليلة ثنتين

حدثني عن عنبسة بن أبي سفيان في مرضه الذي مات فيه بحديث يسار اليه قال سمعت أم حبيبة تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليله بخ له بهن بيت في الجنة قالت أم حبيبة فإتركتن منذ سمعتن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنبسة فإتركتن منذ سمعتن من أم حبيبة وقال عمرو بن أوس ماتركتن منذ سمعتن من عنبسة وقال النعمان ابن سالم ماتركتن منذ سمعتن من عمرو بن أوس * وحدثني أبو غسان المسهبي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا داود عن النعمان بن سالم بهذا الاسناد من صلى في يوم ثنتي عشرة سجدة تطوعا بخ له بيت في الجنة * وحدثنا محمد بن بشار عشرة ركعة في يوم وليله بخ له بهن بيت في الجنة وفي رواية ما من عبد لم يصلي لله تعالى في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فريضة الا ابني الله له بيتا في الجنة وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما قبل الظهر سجد سجدتين وكذا بعدها وبعد المغرب والعشاء والجمعة وزاد في صحيح البخاري قبل الصبح ركعتين وهذه اثنتا عشرة ركعة وفي حديث عائشة رضي الله عنها أنها أربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وبعد المغرب والعشاء وإذا طلع الفجر صلى ركعتين وهذه اثنتا عشرة ركعة أيضا وليس للعصر ذكر في الصحاحين وجاء في سنن أبي داود بإسناد صحيح عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل العصر ركعتين وعن

وعشرين والسابعة الباقية بعد ست ليله أربع وعشرين والخامسة الباقية بعد أربع ليل ليله السادس والعشرين وهذا على طريقة العرب في التاريخ اذا جاوزوا نصف الشهر فأنما يؤرخون بالباقي منه لا بالماضي منه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسمه جندب بن الاسود أبو بكر البصري الحافظ قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول البصري (عن أبي مجاز) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام آخره زاي واسمه جندب بن سعيد السدوسي البصري (وعكرمة قال ابن عباس رضي الله عنهما) وفي نسخة فالأبى أبو مجاز وعكرمة حدثنا ابن عباس (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي) أي ليله القدر وفي رواية أخرى جعد عن عفان والاسماعيلي من طريق محمد بن عتبة كلاهما عن عبد الواحد زيادة في أوله وهي قال عمر بن عبد الله القدر فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي (في العشر) ولا يؤبى ذرو الوقت زيادة الاوخر (هي في تسع) بتقديم المثناة الفوقية على السين (عصين) بكسر الضاد المعجمة من الماضي وهو بيان للعشر أي هي في ليله التاسع والعشرين (أو في سبع عشرين) بفتح التحتية والعاقبة بينهما موحدة ساكنة من البقاء أي في ليله الثالث والعشرين أو مهممة في ليلتي السبع وللكتشمين عصين فتكون ليله السابع والعشرين (يعني ليله القدر نابعه) أي تابع وهيبا (عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي فيما وصله أحمد وابن أبي عمير في مسندهما وفي رواية غير أبي ذر وابن عساكر قال عبد الوهاب (عن أيوب) السخستاني موافقة لو هيب في اسناده ولفظه وزاد محمد بن نصر في قيام الليل أو آخر ليله وهذه المتابعة رقم عليها في الفرع علامة التقديم عند ابن عساكر عقب طريق وهيب عن أيوب وهي كذلك عند النسفي والصاب وأصلها ابن عساكر في نسخة كذلك وقعت عند الاكثرين من رواية الفرير عقب حديث عبد الله بن أبي الاسود (وعن خالد) الهذلي الاسناد الاول لكن جزم المزني بأنه معاق (عن عكرمة عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه قال (القسوا) أي ليله القدر (في ليله أربع وعشرين) من رمضان وهي ليله انزال القرآن واستشكل ايراد هذا الحديث هنا لان الترجمة لا وتار وهذا شفع واجيب بان أنسأروي أنه عليه الصلاة والسلام كان يقري ليله ثلاث وعشرين وليمه أربع وعشرين أي يقريها في ليله من السبع البواقي فان كان الشهر تاما فهي ليله أربع وعشرين وان كان ناقصا فثلاث وأهل ابن عباس انما قصد بالارباع الاحتمال وقيل المراد القسوها في تمام أربعة وعشرين وهي ليله الخامس والعشرين على ان البخاري رحمه الله كثيرا ما يذكر ترجمة ويسوق فيها ما يكون بينه وبين الترجمة أدنى ملابسة كالاشعار بان خلافه قد ثبت أيضا (باب رفع معرفة) تعيين (ليله القدر لتلاحي الناس) بالهاء المهملة أي لا جمل مخصوصهم وسقطت هذه الترجمة مع الباب لغیر أي ذرو الوقت وزاد أبو ذر وابن عساكر يعني ملاحاة * وبالسند قال (حدثنا) ولا يي ذر حدثني (محمد بن المنثري) الغنزي قال (حدثنا) ولا يي ذر حدثني بالافراد (خالد بن الحرث) الهجيمي قال (حدثنا حميد) هو ابن أبي حميد واسم أبي حميد تبر بكسر القوقية وسكون التحتية آخره راء الخراعي البصري ومعناه الدهم وقيل ترويه وقيل ترخان وقيل مهران وهو مشهور بحميد الطويل قيل كان قصيرا طويلا يدين وكان يقف عند الميت فتصل إحدى يديه إلى رأسه والاخرى إلى رجله وقال الاصمعي رأيت ولم يكن بذلك الطول كان في جبرانه رجل يقال له حميد القصير فقيل له حميد الطويل للتمييز بينهما قال (حدثنا انس) هو ابن مالك (عن عبادة بن الصامت) رضي الله عنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) من حجراته (ليجيزنا بليله القدر) أي بتعينها (فتلاحي) بفتح الحاء المهملة أي تنازع وتخاصم (رجلان من المسلمين) قيل هما عبد الله بن أبي حذرد وكعب بن مالك فيما ذكره ابن دحية لكن لم يذكر له

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عتبة بن أبي سفيان عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي لله كل يوم ثنتي عشرة ركعة ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأً صلى قبل العصر أربعاً رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن وجاه في أربع بعد الظهر حديث صحيح عن أم حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعدها حرمه الله على النار رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح البخاري عن ابن مغفل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاف في الصحيحين عن ابن مغفل أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة المراد بين الأذان والاقامة فهذه جلة من الأحاديث الصحيحة في السنن الراتبة مع الفرائض قال أصحابنا وجمهور العلماء بهذه الأحاديث كلها واستحبوا جميع هذه النوافل المذكورة في الأحاديث السابقة قولاً خلافاً في شيء منها عند أصحابنا إلا في الركعتين قبل المغرب فقيمهما وجهان لأصحابنا أشهرهما لا يستحب والصحيح عند المحققين استحبابهما ما مجتهدني ابن مغفل ومحدث ابنه دارهم السواري بها وهو في الصحيحين قال أصحابنا وغيرهم واختلف الأحاديث في أعدادها فحجول على تسمية الأمر

مستقنداً (فقال) عليه الصلاة والسلام (خرجت لأخبركم) بنصب الرامان مقدرة بعد لام التعليل وأخبر يقتضي ثلاثة مفاعيل الأول الكاف وقوله (بليلة القدر) ستمسدة المفعول الثاني والثالث لأن التقدير أخبركم بأن ليلة القدر هي الليلة القلانية (فتلاحي فلان وفلان) في المسجد وشهر رمضان اللذين هما محلان لذلك للفقهاء (فرفعت) أي رفع يانها أو هلمها من قلبي بمعنى نسيها كما وقع التصريح به في رواية مسلم وقيل رفعت بركتها في تلك السنة وقيل التاء في رفعت للملائكة لا لليلة وفي حديث أبي هريرة عن مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي فنسيتهما وهذا يقتضي أن سبب الرفع النسيان لا الملاحظة وأجيب بما احتمل أن يكون النسيان وقع مرتين عن سبعين أو أن الرواية في حديث أبي هريرة منما فيكون سبب النسيان الإيقاظ والآخرى في اليقظة فيكون سبب النسيان الملاحظة وحاصله الحل على التعدد (وعسى أن يكون) رفع تعيينها (خير لكم) وجه الخيرية أن إخفاءها يستدعي قيام كل شهر بخلاف ما لو بقيت معرفة تعيينها واستنبط منه الشيخ في الدين السبكي رحمه الله تعالى استحباب كتمان ليلة القدر لمن رآها قال وجه الدلالة أن الله تعالى قدر لنبينا أنه لم يخبر بها والخبر كله فيما قدر له ويستحب اتباعه في ذلك قال والحكمة فيه أنها كرامة والكرامة ينبغي كتمانها بلا خلاف عند أهل الطريق من جهة رؤية النفس فلا يأمن السلب ومن جهة أنه لا يأمن الرياء ومن جهة الأدب فلا يتشاغل عن الشكر لله بالنظر إليها وذكرها للناس وإذا تقرر أن الذي ارتفع علم تعيينها تلك السنة فهل أعلم النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك بتعيينها فيه احتمال وشذوق فقالوا إنها رفعت أصلاً وهو غلط منهم ولو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (فالتسوها) أي اطلبوا ليلة القدر (في) الليلة (التاسعة) والعشرين (و) في الليلة (السابعة) والعشرين (و) في الليلة (الخامسة) والعشرين من شهر رمضان وقد استفيد القدر بالعشرين واليلة من روايات أخر كما لا يخفى ولو كان المراد رفع وجودها كما زعم الروافض لم يأمرهم بالتكاسها وقد أجمع من يعتد به على وجودها ورواها إلى آخر الدهر وقد وقع الأمر بطلمها في هذه الأحاديث في أواخر العشر الأواخر وفي السبع الأواخر وبينهما تناف وان انقعا على أن محلها منحصر في العشر الأواخر والأول وهو انحصارها في أواخر العشر الأخير قول حكاة القاضي عياض وغيره قال الحنابلة وتطلب في ليالي العشر الأخير وليالي الوتر كذا قال الشيخ في الدين بن تيمية الوتر يكون باعتبار الماضي فتطلب ليلة القدر ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين من الخ ويكون باعتبار الباقي لقوله عليه الصلاة والسلام لتاسعة تبقى فإن كان الشهر ثلاثين يكون ذلك ليالي الأشفاق فليلة الثانية تاسعة تبقى وليلة الرابعة سابعة تبقى كما فسره أبو سعيد وكان الشهر ناقصاً كان التاريخ بالباقي كالتاريخ بالماضي أو أما القول بانحصارها في السبع الأواخر فلا نعرف قائل به وميل الشافعي إلى أنها ليلة الحادى والعشرين أو الثالث والعشرين لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث أبي سعيد السابق وفيه فوكف المسجد في مصلى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة إحدى وعشرين وحديث عبد الله بن أبيس عند مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أنسيتم أو أرائني في صبيحتها أسجد في حائطين قال فطرت ليلة ثلاث وعشرين وبعبارة الشافعي في الام كما نقله البيهقي في المعرفة وتطلب ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان قال وكأني رأيت والله أعلم أقوى الأحاديث فيه ليلة إحدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين وقال الحنابلة وأرجى الأوتار ليلة سبع وعشرين قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وهو من المفردات اهـ وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كافي مسلم وفي حديث ابن عمر عند أحمد مر فوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وحكاة الشافعي من الشافعية في الحلية عن

تطوعا غير ريضة الا بئى له يتانى
الجنة أو الابن له بيت في الجنة
قالت أم حبيبة لما برحت أصلهن
بعد وقال عمرو ما برحت أصلهن
بعد وقال النعمان مثل ذلك
* وحدثني عبد الرحمن بن بشر
وعبد الله بن هاشم العبدى قالا
حدثنا به زحدا شعبة قال النعمان
ابن سالم أخبرني قال سمعت عمرو بن
أوس يحدث عن عنبسة عن أم
حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من عبد مسلم توثأ
فأسفغ الوضوء ثم صلى لله كل يوم
فذكر بحله * حدثنا زهير بن حرب
فيها وان لها أقل واكثر فيحصل
أصل السنة بالقل ولكن الاختيار
فعل الاكثر الاكل وهذا كما سبق
في اختلاف أحاديث الضحى وكما
في أحاديث التبرجيات فيها كلها
أعدادها بالقل والاكثر وما بينهما
ليدل على أقل الجزئى في تحصيل
أصل السنة وعلى الاكل والوسط
والله أعلم (قوله حدثنا أبو خالد عن
داود بن هند عن النعمان بن سالم
عن عمرو بن أوس عن عنبسة بن أبي
سفيان عن أم حبيبة) هذا الحديث
فيه أربعة تابعيون بعضهم عن
بعض وهم داود والنعمان وعمرو
وعنبسة وقد سبق هذا نظر
كثير (قوله بحديث يسار إليه) هو
بمشاة تحت مفتوحة ثم مشاة فوق
وتشديد الراء المرفوعة أى يسره
من السرور وإليه من البشارة مع
سهولته وكان عنبسة محافضا عليه
كما ذكره في آخر الحديث ورواه
بعضهم بضم أوله على ما لم يسم فاعله
وهو صحيح أيضا (قوله صلى الله عليه
وسلم تطوعا غير ريضة) هو من باب

أكثر العلماء واستدل ابن عباس على ذلك بأن الله خلق السموات سبعاً والأرض سبعاً
وان الانسان خلق من سبع وجعل رزقه في سبع ويسجد على سبعة أضعاف الطواف سبع
والجوار سبع واستحسن ذلك عمر بن الخطاب وقال ابن قدامة ان ابن عباس استنبط ذلك من عدد
كلمات السورة وقدوافه أن قوله فيها على سابع كلمة بعد العشرين واستنبطه بعضهم من وجه
آخر فقال إليه القدر سبعة أحرف وقد عيسدت في السورة ثلاث مرات وذلك سبع وعشرون
واستدل أبي بن كعب على ذلك بطولع الشمس في صبيحة الاشعاع لها ولقطر رواية مسلم انه كان
يخلف على ذلك ويقول بالآية والعلامة التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس
تطلع صبيحة الاشعاع لها وقد جاء ان لليلة القدر علامات تظهر فقبل يرى كل شيء ساجدا وقيل ترى
الانوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلا من الملائكة وقيل علامتها
استجابة دعاء من وقعت له وفي كتاب فضائل رمضان لليلة بن شبيب عن فرقدان ناسا من الصحابة
كانوا في المسجد فسمعوا كلاما من السماء وأورا من السماء وبأمان السماء وذلك في شهر رمضان
فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأوا فزعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أما
النور فنور رب العزة تعالى وأما الباب فباب السماء والكلام كلام الانبياء وهذا من رسول
ضعيف ولا يلزم من تخلف العلامة عدمها فرب قائم فيها لم يحصل له منها الا العبادة ولم ير شيئا من
كرامة علاماتها وهو عند الله أفضل من رآها وأى كرامة أفضل من الاستقامة التي هي عبارة عن
اتباع الكتاب والسنة واخلاص النية وعن مالك أنها تنتقل في العشر الاواخر من رمضان وعن
أبي حنيفة أنها في رمضان تتقدم وتتأخر وعن أبي يوسف ومحمد لا تتقدم ولا تتأخر لكن غير معينة
وقيل هي عنده ما في النصف الاخير من رمضان وقال أبو بكر الرازي هي غير مخصوصة بشهر
من الشهر ورويه قال الحنفية وفي فتاوى قاضي خان المشهور عن أبي حنيفة أنها تدور في السنة
كلها وقد تكون في رمضان وفي غيره وضح ذلك عن ابن مسعود لكن في صحيح مسلم وغيره عن زر
ابن حبيش قال سألت أبي بن كعب فقلت ان أخت ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب إليه
القدر فقال رحمه الله أراد أن لا يتكل الناس أما انه علم انها في رمضان وانها في العشر الاواخر
وانه ليلة سبع وعشرين وقيل ارجاها ليالى الجمع في الاواخر وقيل انها أول ليلة من رمضان وقيل
آخر ليلة منه وقيل انها تختص بأشفاق العشر الاخير على الابهام وقيل في كل ليلة من اشفاة
على التعيين وقيل تكون في ليلة أربع عشرة وقيل في سبع عشرة وقيل ليلة تسع عشرة وعن
ابن خزيمة من الشافعية انها تنقل في كل سنة الى ليلة من ليالى العشر الاخير واختاره النووي
في الفتاوى وشرح المذهب وقيل غير ذلك مما يطول استقصاؤه وأما قول ابن العربي الصحيح انها
لا تـم فإنكره النووي بأن الأحاديث قد نظرت في أماكن العلم بها وأخبر به جماعة من الصالحين
فلامعنى لا نكار ذلك وقد جزم ابن حبيب من المالكية ونقله الجمهور وحكاها صاحب العدة من
الشافعية ويرى أنه أن ليلة القدر خاصة بهذه الامة ولم تكن في الامم قبلهم وهو معترض بحديث أبي
ذر غفاد النسائي حيث قال فيه قلت يا رسول الله تكون مع الانبياء فاذا ما توارفت قال بل هي
باقية وعندهم قول مالك السابق بلغنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاصر أعمار أمته الخ
وهذا محتمل للتأويل فلا يدفع الصريح في حديث أبي ذر كما قاله الحافظان ابن حجر في فتح الباري
وابن كثير في تفسيره (باب الاجتهاد في العمل في العشر الاواخر من) والعموى والمسقلى
في (رمضان) * وبالسند قال حدثنا علي بن عبد الله (الدينى) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن
أبي يعفور) بفتح المشاة التحسية وسكون المين المهملة وضم الفاء آخره وانصرفا عبد الرحمن
ابن عبيد البكائي العامري (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح مصفر صبح (عن مسروق) هو ابن

والاجدع (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر) اي
الاخير كما صرح به في حديث علي عند ابن أبي شيبة من رمضان (شده منزله) بكسر الميم وسكون
الهمزة أي ازاره ولمسلم جد وشده المنزلة قيل هو كناية عن شدة جده واجتهاده في العبادة كما يقال
فلان يشد وسطه وبشي في كذا وهذا فيه نظر فانها قالت جد وشده المنزلة فعدفت شد المنزلة على
الجد والعطف يقتضي التغاير والصحيح أن المراد به اعتزاله للنساء وبذلك فسر السلف والامة
المتقدمون وجرم به عبد الرزاق عن الثوري واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا حاربوا شدوا ما زهرهم * عن النساء ولو باتت بأطهار

ويحتمل أن يراد الاعتزال والتشهير معا فلا ينافي شد المنزلة حقيقة وقد كان عليه الصلاة والسلام
يصيب من أهله في العشر من من رمضان ثم يعتزل النساء ويتفرغ لطلب ليلة القدر في العشر
الاولى وعند ابن أبي عاصم بإسنادهم قارب عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان
رمضان قام ونام فاذا دخل العشر شد المنزلة واجتنب النساء وفي حديث أنس عند الطبراني كان
صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر من رمضان طوى فراشه واعتزل النساء (واحياليه)
استغفر قبل الصلوة في الصلاة وغيرها وأحياناً معظمه لقولها في الصحيح ما علمته قام ليلة حتى الصباح
وقوله أحياناً ليلة من باب الاستعارة شبه القيام فيه بالحياة في حصول الانتفاع التام أي أحياناً ليلة
بالطاعة وأحياناً نفسه بالسهر فيه لان النوم أخو الموت وأضافه الى الليل اتساعاً لان النائم
إذا حي باليقظة حي ليله بحياته وهو نحو قوله لا تجعلوا بيوتكم قبوراً أي لا تناموا فتكونوا
كالاموات فتكون بيوتكم كالقبور (واقظ أهله) أي للصلاة والعبادة وهذا الحديث أخرجه
مسلم أيضاً في الصوم وأبو داود في الصلاة وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه في الصوم

(بسم الله الرحمن الرحيم * أبواب الاعتكاف) سقط لغير المستقلى أبواب الاعتكاف وثبت له تأخير
السملة ولا بن عساكر كتاب الاعتكاف بدل أبواب الاعتكاف (باب الاعتكاف في العشر
الاولى) أي من رمضان وهو لغة اللبس والخس والملازمة على الشيء خيراً كان أو شراً قال تعالى
ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد وقال سبحانه وتعالى فأنواع قوم يعصون على
أصنامهم وشراً للرب في المساجد من شخص مخصوص بنيت (والاعتكاف) بالجر عطف على
سابقه (في المساجد كلها) قيد به بالمساجد اذا لا يصح في غيرها وجع المساجد وأكدها باللفظ كلها
ليجمعها خلافاً لمن خصه بالمساجد الثلاثة ومن خصه بمسجد بني ومن خصه بمسجد تمام فيه
الجمعة وهذا الاخير قول مالك في المدونة وهو مذهب الحنابلة وقال في الانصاف لا يخلو المعتكف
أما أن يأتي عليه في مدة اعتكافه فعل صلاة وهو ممن تزمه الصلاة أولاً فلا يأت عليه
في مدة اعتكافه فعل صلاة فهذا يصح اعتكافه في كل مسجد وإن أتى عليه في مدة اعتكافه
فعل صلاة لم يصح الا في مسجد تصلى فيه الجماعة على الصحيح من المذهب وعن أبي حنيفة
لا يجوز الا في مسجد تصلى فيه الصلوات الخمس لان الاعتكاف عبارة عن انتظار الصلاة فلا بد من
اختصاصه بمسجد تصلى فيه الصلوات الخمس والاول هو قول الشافعي في الحديد ومالك في الموطن
وهو المشهور من مذهبه وبه قال محمد وأبو يوسف صاحب أبي حنيفة (لقوله تعالى ولا تبشروهن
وأنتم عاكفون في المساجد) معتكفون فيها والمراد بالباشرة الموطن لما تقدم من قوله تعالى أحل
لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الى قوله فلا تبشروهن وقيل معناه ولا تلامسوهن
بشهوة واستدلال المؤلف بالآية على أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد تعقب بأنه ربما مدعى
دلالته على أن الاعتكاف قد يكون في غير المسجد والام يمكن للتقييد بدلالة واجب بأنه
لولا يكن ذكر المساجد لبيان أن الاعتكاف لا يكون الا في المسجد لزم اختصاص حرمة المباشرة

وعبد الله بن سعيد قال لا حد لنا يحيى
وهو ابن سعيد عن عبد الله قال
أخبرني نافع عن ابن عمر وحديثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حديثنا أبو
أسامة حديثنا عبد الله عن نافع
عن ابن عمر قال صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل الظهر
سجدين وبعدها سجدين وبعده
المغرب سجدين وبعده العشاء
سجدين وبعده الجمعة سجدين فأما
المغرب والعشاء والجمعة فصلت
مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته

التوكيد ورفع احتمال ارادة
الاستعارة ففيه استحباب استعمال
التوكيد اذا احتج اليه (قوله قالت
أم حبيبة فماتر كتمن وكذا قال
عنبسة وكذا قال عمرو بن أوس
والنعمان بن سالم) فيه أنه يحسن
من العالم ومن يقتدى به أن يقول
مثل هذا ولا يقصده تركية نفسه
بل يريد حدث السامعين على التخلق
بخافه في ذلك وتحريضهم على
الحفاظة عليه وتأسيسهم لفعله
(قوله صليت مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل الظهر سجدين) أي
ركعتين (قوله كان يصلي في بيتي
قبل الظهر أربعاً ثم يخرج فيصلي
بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين
وذكر مثله في المغرب والعشاء
ونحوه في حديث ابن عمر رضي الله
عنه) فيه استحباب التوافل الراتبه
في البيت كما يشعب فيه غيرها
ولا خلاف في هذا عندنا وبه قال
الجمهور وسواء عندنا وعندهم
راتبه فرائض النهار والليل وقال
جماعة من السلف الاختيار فعلها
في المسجد كلها وقال مالك والثوري
رحمهما الله الأفضل فعل نوافل

حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا

هشيم عن خالد عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيمن الزور وكان يصلي ليلاطوي بلا قائماً وليلاطوي بلا قاعداً وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ قاعداً ركع

النهار الرابعة في المسجد ورابعة الليل في البيت ودليلاً لنا هذه الأحاديث الصحيحة وفيها التصريح بأنه صلى الله عليه وسلم صلى سنة الصبح والجمعة في بيته وهما أصلاً ثلثان مع قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة المرء في بيته إلا المكتوبة وهذا عام صحيح صريح لا معارض له فليس لاحد العدول عنه والله أعلم قال العلماء والحكمة في شرعية النوافل تكميل الفرائض بها أن عرض فيها نقص كما ثبت في الحديث في سنن أبي داود وغيره ولترأض نفسه بتقديم النافلة ويتنشط بها ويتفرغ قلبه أكمل فراغاً للقرينة ولهذا يستحب أن تفتح صلاة الليل بركعتين خفيفتين كما ذكره مسلم بعد هذا قريباً

* (باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً وبعضها قاعداً) *

(قوله وإذا صلى قاعداً ركع قاعداً) فيه جواز النقل قاعداً مع

باعتكاف يكون في المسجد وهو باطل اتفاقاً لأن الوطء العمد مفسد للاعتكاف بل يحرم به التقييل واللمس بشهوة بالشروط السابقة في الصوم فإذا أنزل معهم ما أفنده كالاستمنا بخلاف ما إذا لم ينزل معهم ما أنزل معهم أو كان بلا شهوة كما في الصوم وسبب نزول هذه الآية ما روى عن قتادة أن الرجل كان إذا اعتكف خرج فباشر امرأته ثم رجع إلى المسجد فنهاهم الله عن ذلك وكذا قاله الضحاك ومجاهد (تلك حدود الله) أي الأحكام التي ذكرت (فلا تقرنوها) أي فلا تغسوها (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله آياته للناس لعلهم يتقون) مخالفة الأوامر والنواهي وانظر رواية أنبى الوقت وذكر فلا تقرنوها إلى آخر الآية وسقط لابن عساكر من قوله تلك حدود الله إلى آخر قوله للناس * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن أبي أويس) (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (عن يونس) بن يزيد الأيلي (أن باعفاً) مولى ابن عمر (أخبره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان) زاد من هذا الوجه قال نافع وقد أضاف عبد الله بن عمر المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بن ميمون (عن ابن خلد الايلي) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها روى النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله تعالى) وفيه دليل على أنه لم ينسخ وأنه من السنن المؤكدة خصوصاً في العشر الاواخر من رمضان لطلب ليلة القدر وروى أبو الشيخ بن حبان من حديث الحسين بن علي مرفوعاً اعتكف عشر في رمضان بمجعتين وعمرتين وهو ضعيف (ثم اعتكف أزواجه من بعده) فيه دليل على أن النساء كالرجال في الاعتكاف وقد كان عليه السلام أذن لبعضهن وأما إنكاره عليهن الاعتكاف بعد الأذن كما في الحديث الصحيح فلمعنى آخر فليل خوف أن يكن غير مخلصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغيرتهن عليه أو ذهاب المقصود من الاعتكاف بكونهن معه في المعتكف أو لتضييقهن المسجد بأبنيتن وعند أي حنيقة انما يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ في بيتها لصلاتها * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن عبد الله بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن يزيد بن عبد الله بن الهاد) بغيره بعد الدال (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التميمي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاوسط من رمضان) ذكره باعتبار لفظ العشر أو باعتبار الوقت أو الزمان ورواه بعضهم الوسيط بضم السين (فاعتكف عاماً) مصدر عام إذا سجد يقال عام بعوم عوماً وعاماً فالإنسان يعوم في دنياه على الأرض طول حياته حتى يأتيه الموت فيغرق فيها أي اعتكف في شهر رمضان في عام (حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين) بنصب ليلة في الفرج وغيره وضبطه بعضهم بالرفع فاء لا بكان التامة بمعنى ثبت ونحوه والمراد حتى إذا كان استقبال ليلة إحدى وعشرين لأن المعتكف العشر الاوسط انما يخرج قبل دخول ليلة الحادي والعشرين لأنها من العشر الاخير وقد صرح به في رواية هشام في باب القامس ليلة القدر انما كان في اليوم العشرين وقد مر تقريره هناك أيضاً (وهي الليلة التي يخرج صبيحتها) ولا يذرعن الجوى والمسملى من صبيحتها (من اعتكافه قال) عليه الصلاة والسلام (من كان اعتكف معي) أي في العشر الاوسط (فليعتكف العشر الاخر وقد) ولا يذرعن الجوى والمسملى فقد (اريت) بضم الهمزة (هذه الليلة) بالنصب مفعول به لا ظرف أي رأيت

وسجد وهو قاعد وكان اذا طلع
 الفجر صلى ركعتين * حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا جاد عن بديل
 وأيوب عن عبد الله بن شقيق عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي ليلا طويلا
 فاذا صلى قائما ركع قائما واذا صلى
 قاعدا ركع قاعدا * وحدثنا محمد
 ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن بديل عن عبد الله بن
 شقيق قال كنت شاكا بفارس
 فكنت أصلي قاعدا فسألت عن
 ذلك عائشة فقالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يصلي ليلا
 طويلا قائما فذكر الحديث
 * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 حدثنا هاذن بن معاذ عن جدي عن
 عبد الله بن شقيق العقيلي قال
 سألت عائشة عن صلاة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت
 كان يصلي ليلا طويلا قائما وليلا
 القدرة على القيام وهو اجماع العلماء
 (قوله كنت شاكا بفارس وكنت
 أصلي قاعدا فسألت عن ذلك عائشة
 رضي الله عنها) هكذا ضبطه جميع
 الرواة المشاركة والمغاربة بفارس
 بكسر الباء الموحدة الجارة وبعدها
 فاعوكذا نقله القاضي عن جميع
 الرواة قال وغلط بعضهم فقال
 صوابه نقارس بالنون والقاف
 وهو وجع معروف لان عائشة رضي
 الله عنها لم تدخل بلاد فارس قط
 فكيف يسألها فيها وغلطه القاضي
 في هذا وقال ليس بالازم أن يكون
 سألها في بلاد فارس بل سألها بالمدينة
 بهدر جوعه من فارس وهذا ظاهر
 الحديث وانه انما سألها عن أمر
 اتقضى هل هو صحيح أم لا لقوله

ليلة القدر (ثم أنسيتها) قال القفال في العدة فيما حكاها الطبري ليس معناه انه رأى الليلة
 أو الاوارع انما تنسى في أي ليلة رأى ذلك لان مثل هذا قل أن نسي وانما رأى انه قيل له ليلة
 القدر ليلة كذا وكذا ثم نسي كيف قيل له (وقد رأيتني) بضم التاء أي رأيت نفسي (اسجد في ماء
 وطين من صبيحتها) يحتمل أن تكون من معنى في كافي قوله تعالى اذ انودي للصلاة من يوم الجمعة
 أو هي لا ابتداء الغاية الزمانية (فالتسوها في العشر الاواخر) من رمضان (والتسوها في كل وتر)
 منه (قطرت السماء) بفتح الميم والطاء (تلك الليلة) يقال في الليلة الماضية الماضية الى أن نزول
 الشمس فيقال حينئذ البارحة (وكان المسجد على عريش) أي مظلا لا يجريد ونحوه مما يستظل به
 يريد أنه لم يكن له سقف يكن من المطر (فوكف المسجد) أي سال ماء المطر من سقف المسجد
 (فبصرت عيناى) بضم الصاد (رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة أثر الماء والطين من صبح
 احدى وعشرين) أي تصديق رؤياه كافي رواية همام السابقة في الصلاة (باب الحائض)
 ولا يذري باب التسوين الحائض (ترجل المعتكف) أي تمشط وتسترح شعر رأسه وتنظفه
 وتحسنه ولا يدخل للدهن هنا * وبالسند قال (حدثنا محمد بن المنثري) (حدثنا يحيى)
 القطان (عن هشام قال اخبرني ابي) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) انها
 (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي) بضم أوله وكسر الغين المجمة أي يذني ويميل (الى
 رأسه) منصوب يصلي (وهو مجاور) أي معتكف (في المسجد) والجملة حالية وعند أحد كان
 يأبى وهو معتكف في المسجد فيسكن على باب حجر في قاع غسل رأسه وسأله في المسجد (فأرجله)
 أي قامشط شعره وأسرحه (وأنا حائض) وفيه ان اخرج البعض لا يجري مجرى الكحل وينبغي
 عليه ما لو حاف لا يدخل يتنافذ داخل بعض أعضائه كإسائه لم يحث وبه صرح أصحابنا الشافعية
 (هذا باب) بالتسوين (لا يدخل) (المعتكف) (البيت الحاجية) لا بدله منها * وبالسند قال (حدثنا
 قتيبة) بن سعيد النخعي البجلي قال (حدثنا) (عن هشام) (عن ابن شهاب) (عن ابن مسعود)
 الزهري (عن عروة) بن الزبير بن العوام (وعروة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زبارة (ان عائشة رضي
 الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وان) ان هي المخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن
 (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل على رأسه وهو في المسجد) معتكف وأبى في الحجرة
 (فأرجله) وكان لا يدخل البيت الحاجية) فسرهما الزهري رواية بالبول والغائط واتفق على
 استثنائهما (اذا كان معتكفا) فيه انه يخرج لحاجته قرب داره وأبعدت نهم يضرب البعد القاحش
 ولا يكلف فعل ذلك في سقاية المسجد لما فيه من خرم المروعة ولا في دار صديقه بجوار المسجد للمنة
 أما اذا فحش بعده فيقطع خروجه لذلك (باب) جواز (غسل المعتكف) بكسر الكاف قال
 البرماوي كالكرماني غسل بفتح الغين لا بضمها اه نعم ثبت الرفع في رواية أبي ذر كافي البوسينية
 وغيرها * وبالسند قال (حدثنا محمد بن يوسف) (القرطبي) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن
 منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) النخعي (عن الأسود) بن يزيد النخعي (عن عائشة رضي الله
 عنها) انها (قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام في) أي يس بشرق من غير جباع (وانا
 حائض وكان يخرج) الى (رأسه من المسجد) وأبى في الحجرة (وهو معتكف فاعسله) بفتح الهمزة
 وسكون الغين المجمة (وأنا حائض) جملة حالية (باب) جواز (الاعتكاف ليلا) * وبالسند
 قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا) (ولاي ذكر حدثني بالافراد) (يحيى بن سعيد)
 القطان (عن عبد الله) بضم العين ابن عمر العمري قال (اخبرني) بالافراد (نافع عن ابن عمر رضي
 الله عنهما ان عمر سأل النبي صلى الله عليه وسلم بالجعران قلنا رجوعا من حنين كافي النذر قال

طوبى لأقاعدا وكان اذا قرأ قائما
ركع قائما واذا قرأ قاعدا ركع قاعدا
* وحدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا
أبو معاوية عن هشام بن حسان عن
ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق
العقيلي قال سألت عائشة عن صلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكثر الصلاة قائما وقاعدا
فاذا افتتح الصلاة قائما ركع قائما
واذا افتتح الصلاة قاعدا ركع
قاعدا * وحدثني أبو الربيع
الزهري عن حدثنا جاديع بن زيد
ح وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا
مهدي بن ميمون ح وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثنا
أبو كريب حدثنا ابن غير جيعان عن
هشام بن عروة ح وحدثني زهير بن
حرب واللفظ له حدثنا يحيى بن
سعيد عن هشام بن عروة قال
أخبرني أبي عن عائشة قالت
مارأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل
جالسا حتى اذا كبر قرأ جالسا
حتى اذا بقي عليه من السورة
ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن
ثم ركع * وحدثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد
وكنيت أمي قاعدا (قولها قرأ
جالسا حتى اذا بقي عليه من السورة
ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن
ثم ركع) فيه جواز ركعة الواحدة
بعضها من قيام وبعضها من قعود
١ قوله لم يرد كذا بخطه بالضمير كذا
بها مش والذى في الفتح بدونه ٥١
معصية

كنت نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام) أي حول الكعبة ولم يكن في عهده
صلى الله عليه وسلم ولا في بكر جد ربل الدور حول البيت وبينها أبواب لدخول الناس فوسعه
عمر رضي الله عنه بدورا شتراها وهدمها واتخذها للمسجد دارا قصيرا دون القامة ثم تابع
الناس على عمارته وتوسيعه (قال) عليه الصلاة والسلام له (أوف بنذر) الذي نذرت في الجاهلية
أي على سبيل الذنب وليس الأمر لايجاب واستدل به على جواز الاعتكاف بغير صوم لأن الليل
ليس ظرف للصوم فلو كان شرطا لأمره النبي صلى الله عليه وسلم به لكن عند مسلم من حديث
سعيد عن عبد الله بن عمر أنه لما نذر اعتكاف يوم وليلة
فمن أطلق ليلة أراد يومها ومن أطلق يوما أراد ليلة وقدر الالام بالصوم في رواية عمرو بن
دينا عن ابن عمر رضيهما لكن اسنادها ضعيف وقد زاد فيه أنه صلى الله عليه وسلم قال له اعتكف
وصم أخرجه أبو داود والنسائي من طريق عبد الله بن بديل وهو ضعيف وقد ذكر ابن عدي
والدارقطني أنه تصرف بذلك عن عمرو بن دينار ورواية من روى يومها شاذة وقد وقع في رواية سليمان
ابن بلال الآتية ان شاء الله تعالى فاعتكف ليلة فدل على أنه لم يرد ١ على نذر شيئا وان
الاعتكاف للصوم فيه قاله في فتح الباري وهذا مذهب الشافعية والحنابلة وعن أحمد أيضا
لا يصح بغير صوم والاول هو الصحيح عندهم وعليه أصحابهم وقال المالكية والحنفية لا يصح الا
بصوم واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لم يعتكف الا بصوم وفيه نظر لما في الباب الذي بعده أنه
اعتكف في شوال واستشكل قوله نذرت في الجاهلية الخ اذ ظاهره أنه الوقت الذي كان هو فيه
على الجاهلية لأن الصحيح أن نذر الكافر غير صحيح وأجيب بان المراد أنه نذر بعد اسلامه في زمن
لا يقدر أن يفي بنذره فيه لمنع الجاهلية للمسلمين من دخول مكة ومن الوصول الى الحرم وهذا
مردود بما أخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن بشر عن عبد الله بن بديل نذر عمر أن يعتكف في
الشرك فهذا صريح في أن نذره كان قبل اسلامه في الجاهلية فالمراد من قوله عليه الصلاة والسلام
له أوف بنذر على سبيل الذنب لا على سبيل الوجوب لعدم أهلية الكافر للتقرب فحمله على
الذنب أولى اذا لم يحسن تركها لاسلامه عزم عليه في الكفر من الخير والله أعلم والحنابلة يصح
النذر من الكافر وعبرة المراد في تنقيح المقنع النذر مكره وهو الزام مكلف مختار ولو كافر
بعبادة نصا نفسه لله تعالى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتكاف وأخرجه مسلم في
الآيمان والنذور وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي فيه وفي الاعتكاف وأخرجه ابن
ماجه في الصيام (باب) (حكم) (اعتكاف النساء) * وبالسند قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن
الفضل السدوسي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم قال (حدثنا يحيى بن سعيد الانصاري
(عن عمرة) بنت عبد الرحمن الانصارية (عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم يعتكف في العشر الاواخر من رمضان) والاعتكاف فيه آكد منه في غيره اقتداء به صلى الله
عليه وسلم وطلب ليلة القدر (فكنت أضرب له خباء) بكسر الخاء المجمة ثم موحدة ممدودا أي
خيمة من وبر أو صوف لامن شعرو هو على عمودين أو ثلاثة (فيصلي الصبح) في المسجد (ثم يدخله)
أي الخباء (فاستأذنت حفصة) بنت عمر المؤمنين (عائشة) نصب مفعول حفصة (ان تضرب
خباء) أي في ضرب خباء لها فان مصدريه (فأذنت لها) عائشة في رواية الاوزاعي الآتية ان
شاء الله تعالى فاستأذنته عائشة فأذن لها وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها ففعلت (فضربت)
أي حفصة (خباء) لها لتعتكف فيه (فلما رآته) أي الخباء (زينب ابنة) ولا في ذر بنت (جحش)
أم المؤمنين (ضربت خباء آخر) زاد في رواية عمرو بن الحارث عند أبي عوانة وكانت امرأته غيرة

وابي النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا فيقرأ وهو جالس فإذا بقي من قراءته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو جعفر بن إبراهيم قال أبو بكر حدثنا محمد بن عمار بن عبد الله بن الوليد عن أبي هشام عن أبي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو قائم فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ما يقرأه الإنسان أربعين آية * وحدثننا ابن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال قالت لعائشة كيف كان يصنع وهو مذهبا ومذهب مالك وأبي حنيفة وعامة العلماء وسواء قام ثم قعد أو قعد ثم قام ومنعه بعض السلف وهو غلط وحكى القاضي عن أبي يوسف ومحمد صاحب أبي حنيفة رضوان الله عليهم أجمعين في آخرين كراهة التعود بعد القيام ولو نوى القيام ثم أراد أن يجلس جاز عندنا وعند الجمهور وجوز من المالكية ابن القاسم ومنعه أشهب (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو قائم فإذا أراد أن يركع قام فقرأ ما يقرأه الإنسان أربعين آية) هذا دليل على قوله اعتكف الأول كذا يحفظه والذي في صحيح مسلم من رواية أبي معاوية اعتكف العشر الأول اهـ من هاشم

(فقال أصبح النبي صلى الله عليه وسلم رأى الاخبية) الثلاثة التي لامهات المؤمنين (فقال ما هذا) الذي أراه من الاخبية (فأخبر) أي بانها لامهات المؤمنين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألبسهم مزة الاستهزام مدودة على وجه الانكار والنصب على انه مفعول مقدم لقوله (ترن) بضم المشاء الفوقية وفتح الراء مبنيا للمفعول أي الطاعة تظنون (هن) أي متلبسا بهن فالبر مفعول أول وهن مفعول ثان وهما في الاصل مبتدأ وخبر والخطاب للعاشرين معه من الرجال وغيرهم وفي رواية ابن عساکر تردن بضم الفوقية وكسر الراء وسكون الدال من الارادة بدل قوله ترن أي امهات المؤمنين وفي نسخة ألبس بالرفع على الابتداء والخبر ما بعده والغاء الفعل الذي هو ترن لتوسطه بين المفعولين وهما البر وهن (فترك) عليه الصلاة والسلام (الاعتكاف ذلك الشهر) مبالغة في الانكار عليهن خشية ان يكن غير مخلصات في اعتكافهن بل الحامل لهن على ذلك المبالاة أو التنافس الناشئ عن الغيرة حرصا على القرب منه خاصة فيخرج الاعتكاف موضوعه أو خاف تضيق المسجد على المصلين بأخبيتهن أولان المسجد يجمع الناس ويحضره الأعراب والمنافقون وهن محتاجات الى الدخول والخروج فيبتذلن بذلك (ثم اعتكف) عليه الصلاة والسلام (عشر من شوال) قضاء عمارته من الاعتكاف في رمضان على سبيل الاستحباب لانه كان اذا عمل عملا أثبته ولو كان للوجوب لاعتكف معه نساءه أيضا في شوال ولم ينقل وفي رواية أبي معاوية عند مسلم ٣ حتى اعتكف الأول من شوال وقال الاسماعيلي فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لان أول شوال هو يوم العيد وصومه حرام واعترض بان المعنى كان ابتداءه في العشر الأول وهو صادق بما اذا ابتداء اليوم الثاني فلا دليل فيه لما قاله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي في الصلاة (باب الاخبية في المسجد) * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن يحيى بن سعيد) الأنصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الأنصارية (عن عائشة رضي الله عنها) قال في الفتح وسقط قوله عن عائشة في رواية النسفي والكشيري وكذا هو في الموطأ كلها وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق عبد الله بن يوسف شيخ المؤلف فيه مرسل أيضا وجزم بان البخاري أخرجه عن عبد الله بن يوسف موصولا عن عائشة (ان النبي صلى الله عليه وسلم أراد ان يعتكف) في العشر الاواخر من رمضان (فلما انصرف الى المكان الذي أراد ان يعتكف) زاد في نسخة فيه (إذا أخبية) مضروبة في المسجد أحدها (خباء عائشة) والثاني (خباء حفصة) والثالث (خباء زينب) بكسر الخاء المعجمة والمدفعا كما مر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ألبس) بالمدا في الفتح وبغير مد (تقولون) أي تظنون (هن) فأجرى فعل القول مجرى فعل الظن على اللغة المشهورة والبر مفعول أول مقدم وهن مفعول ثان أي تظنون أنهن طلبة البر وخالص العمل ويجوز رفع البر كما مر في الباب السابق وكذا القياس أن يقال تقلن بلطف جمع المؤنث ولكن الخطاب للعاشرين الشامل للنساء والرجال (ثم انصرف) عليه الصلاة والسلام (فلم يعتكف) ذلك الشهر (حتى اعتكف بعشر من شوال) أوله يوم العيد على ما مر مع ما فيه من نظر كما تقدم (هذا) (باب) (باتسورين) (هل يخرج المعتكف من معتكفه) (لخواتجه الى باب المسجد) * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكمي بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال أخبرني) بالتوحيد (عن ابن الحسين) بن علي بن أبي طالب القرشي زين العابدين (رضي الله عنهما) وابن عساکر ابن حسين (ان صفية) بنت حيي (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته انها اجابت رسول الله) ولا يذرا

جاءت الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تزوره في اعتكافه من الاحوال المقدرة وفي رواية معمر عند المؤلف في صفة ابليس فأتته أزوره ليلا (في المسجد في العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة) زادني الادب من العشاء (ثم قامت) أي ضيقة (تنقلب) أي ترد إلى منزلها (فقام النبي صلى الله عليه وسلم معها يلقها) بفتح الياء وسكون القاف وكسر اللام أي يرتها إلى منزلها (حتى إذا بلغت باب المسجد عند باب أم سلمة من رجلا من الانصار) قال ابن العطار في شرح العمدة هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر ولم يذكر ذلك مستندا وفي رواية هشام الآتية وكان بيتها في دار أسامة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم معها فلقية رجلا من الانصار وظهر أنه عليه الصلاة والسلام خرج من باب المسجد والافلا فائدة في قوله لها في حديث هشام هذا لا يتجلى حتى أنصرف معك ولا فائدة لقلبها لباب المسجد فقط لان قلبها انما كان بعد بيتها وفي رواية عبد الرزاق من طريق مروان بن سعيد بن المعلى فذهب معها حتى أدخلها في بيتها (فعلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية معمر المذكورة فظفر الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجاز أي مضيا وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عند ابن حبان فلما رأيا استحبا فريحا فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم) امشيا (على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي على هيتكما فليس شيء تكرهانه (انما هي ضيقة بنت حي) بعلمه ثم مشاة فتحيه مصفرا ابن أخطب وكان أنوارا ليس خبير (فقالا) أي الرجلان (سبحان الله يا رسول الله) أي تنزه الله عن أن يكون رسوله منهما بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا القول (وكبر عليهما) بضم الموحدة أي عظم وشق عليهما ما قال عليه الصلاة والسلام وفي رواية هشيم فقال يا رسول الله وهل تظن بك الاخيرا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يبلغ من الانسان) الرجال والنساء فالمراد بالجنس (مبلغ الدم) أي كمبلغ الدم ووجه الشبه شدة الاتصال وعدم المفارقة وهو كناية عن الوسوسة (والتي خشيت ان يقذف) الشيطان (في قلبك شيئا) ولمسلم وأبي داود من حديث معمر شرأول يكن النبي صلى الله عليه وسلم نسبها أنهم ما يظنن به سوءا لما تقر عنده من صدق إيمانها ولكن خشى عليهم ما أن يوسوس لهما الشيطان ذلك لانهم ما غير معصومين فقد يفضي بهم ما ذلك الى الهلاك فبادر الى اعلامهم ما حسبها للمادة وتعليمهم ما بعدهم اذ وقع له مثل ذلك وقد روى الحاكم أن الشافعي كان في مجلس ابن عيينة فسأله عن هذا الحديث فقال الشافعي انما قال لهما ذلك لانهم خاف عليهم الكفر ان ظنا به التهمة فبادر الى اعلامهم ما نصيحة لهما قبل أن يقذف الشيطان في نفوسهم حاشيا بهم لكان به وفي طبقات العبادي ان الشافعي سئل عن خبر ضيقة فقال انه على سبيل التعليم علما اذا حدثنا بخارمنا أو نساء على الطريق أن نقول هي محرمة حتى لا نتهم وقال ابن دقيق العيد فيه دليل على التحريم مما يقع في الوهم نسبة الانسان اليه مما لا ينبغي وهذا ما أكد في حق العلماء ومن يقتدى بهم فلا يجوز لهم أن يفعلوا فعلا يوجب ظن السوء بهم وان كان لهم فيه مخلص لان ذلك سبب الى ابطال الاتماع بعلمهم ومطابقة الحديث للترجيح في قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم يلقها وفي رواية هشام المذكورة الدلالة على جواز خروج المعتكف لاحتاجه من أكل وشرب وبول وغائط وأذان على منارة المسجد اذا كان راتبا ومرض نشق الإقامة معه في المسجد وخوف سلطان وصلاة جمعة لكن الاظهر اطلانه بخروج وجهه لانه كان يمكنه الاعتكاف في الجامع ودفن ميت فعين عليه كغسله واداء شهادة تعين أداؤها عليه وخوف عدو قاهر وغسل من احتلام * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاعتكاف وفي الادب وفي صفة ابليس وفي الاحكام وأخرجه مسلم في الاستئذان وأبو داود في الصوم وفي الادب والنسائي في الاعتكاف وابن ماجه في الصوم

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركنين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا أراد أن يركع قام فركع * وحدثننا يحيى بن يحيى قال أخبرنا يزيد بن زريع عن سعيد بن الحريري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهو قاعد قالت نعم بعد ما حطمه الناس * وحدثننا عبد الله بن معاذ حدثنا أي حدثنا كههمس عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنني محمد بن حاتم وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عثمان ابن أبي سليمان أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يميت حتى كان كثير من صلاته وهو جالس * وحدثنني محمد بن حاتم وحسن الحلواني كلاهما عن زيد قال حسن حدثنا يزيد بن الحباب حدثني الضحاك بن عثمان قال حدثني عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة على استحباب تطويل القيام في النافلة وأنه أفضل من ترك كثير الركعات في ذلك الزمان وقد تقدمت المسئلة مبسوطا وذكرنا اختلاف العلماء فيها وان مذهب الشافعي رحمه الله تفصيل القيام (قولها قعد بعد ما حطمه الناس) قال الراوي في نفسه به يقال حطم فلان أهله اذا كبر فتم كائنا حاله من أمورهم وأثقالهم والاعتناء بمصالحهم صبروه شيئا محظوما والحطم كسر الشيء اليابس (قولها

قالت لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا * حدثنا يحيى بن يحيى قال

لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا قال القاضي عياض رحمه الله قال أبو عبيد في تفسير هذا الحديث بدن الرجل يفتح الدال المشددة تدبنا إذا سئ قال أبو عبيد ومن رواه بدن يضم الدال المحققة فليس له معنى هنا لأن معناه أكثر صلته وهو خلاف صفة صلى الله عليه وسلم يقال بدن بدن بدانه وأكبر أبو عبيد الضم قال القاضي رواه بدن في مسلم عن جهم ورهم بدن بالضم وعن العذري بالثاء شديدا ورأه أصلا حاقا قال ولا ينكر اللفظان في حقه صلى الله عليه وسلم فقد قالت عائشة رضي الله عنها في صحيح مسلم بعد هذا بقرب فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وفي حديث آخر ولحم وفي آخر أسن وكثر لجه وقول ابن أبي هالة في وصفه بادن مفسا هذا كلام القاضي والذي

٣ قوله بضم السين لعل صوابه بضم الواو وفتح السين جمع وسطى قال في الصباح واليوم الاوسط واليلة الوسطى ويجمع الاوسط على الاواسط مثل الفضل والافاضل وتجمع الوسطى على الوسط مثل الفضلى والفضل وإذا أريد الليناي قبل العشر الاوسط وان أريد الايام قبل العشرة الاواسط وقولهم العشر الاوسط عاى ولا عبرة بما فشا على السنة العوام بخالفنا نقله أئمة اللغة اه وبهذا تعلم ما في عبارة الشارح تأمل اه صحيحه الاول

باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم بفتحات والنبي رفع فاعل كذا في الفرع وغيره وفي بعض الاصول وخروج النبي صلى الله عليه وسلم بضم الخاء والراء ثم واو والنبي مجرور بالاضافة أى خروجهم من اعتكافه (صبيحة عشرين) من شهر رمضان * وبالسند قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون المروزي انه (سمع هرون بن اسمعيل) أبا الحسن البصري قال (حدثنا علي بن المبارك) الهنائي البصري (قال حدثني) بالافراد (يحيى بن أبي كثير) بالثلاثة (قال سمعت أبا سلة بن عبد الرحمن) بن عوف (قال سألت أبا سعيد الخدري قلت هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر قال نعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان) الاقوى فيه ان يقال الاوسط بضم السين ٣ والوسط بفتحها وأما الاوسط فمكانة تسمية لمجوع تلك الليالي والايام وانما خرج الاول لان العشر اسم لليالي كما مر (قال فخرنا صبيحة عشرين) من الشهر (قال فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال) عليه الصلاة والسلام (أني أريت) بتقديم الهمزة المضمومة على الراء ولا يذعن الكشميني رأيت بتقديم الراء وفتح الهمزة (ليلة القدر) واني نسيتها) بضم النون وتشديد المهملة المكسورة ولا يذعن المسقلى والجوى نسيتها بفتح النون وتحفيف المهملة فالاولى أنه نسيتها بواسطة وفي رواية همام عن يحيى في باب السجود في الماء والطين من صفة الصلاة أن جبريل هو الخبر بذلك (قال تسوها) اطلبوها (في العشر الاواخر) من رمضان (في وتر) من غير تعيين (قالت) رأيت أن أسجد) ولا يذعن الجوى والمسقلى أني أسجد (في ماء وطين ومن) بالواو (كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع) الى مفتكفه ويعتكف (فرجع الناس الى المسجد وما نرى في السماء قزعة) بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات صحابة (قال فقامت صحابة فطرت) بفتحات وأقيمت الصلاة (صلاة الصبح) فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطين والماء حتى رأيت الصين) وفي رواية غير ابن عسا كر حتى رأيت أثر الطين (في أربنته) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح النون والموحدة طرف أنفه الشريف (و) في (جهنمه) المقدسة (باب) حكم (اعتكاف المستحاضة) * وبالسند قال (حدثنا قتبية بن سعيد قال) (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي (صغير زرع) (عن خالد) الحذاء (عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها قالت) اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة) ولا يذعن امرأة مستحاضة من أزواجه وهي أم سلمة كما في سنن سعيد بن منصور (فكانت ترى الحرة والصفرة فرمى بوضعنا) وفي نسخة وضعت (الطست تحتها وهي تصلي) فيه جواز صلاتها كاعتكافها لكن مع الأمن من التلويت كدائم الحدث * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الحيض (باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه) * وبالسند قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء وسكون المشنة التحتية آخره راء المصري (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد أيضا (عبد الرحمن بن خالد) هو ابن مسافر الفهمي أمير مصر (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن علي بن الحسين) زين العابدين ولا يذعن ابن عسا كر علي بن حسين بحذف الالف واللام (أن صفية) بنت حيي (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) كذا أو رده مختصرا موصولا ثم ذكر طريقا أخرى مرسله فقال (ح حدثنا) ولا يذعن ابن عسا كر حدثني بالافراد ولا يذعن وحده وحدثني بالواو (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو الصنعاني الميماني ولا يذعن هشام بن يوسف قال (أخبرنا سمير) بفتح الميم وسكون المهملة ابن راشد الأزدي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي بن الحسين) ولا يذعن ابن عسا كر ابن حسين انه قال (كان النبي صلى الله عليه وسلم

في المسجد) معتكفا (وعنده أرواحه فرحن) الى منازلهن (فقال) عليه الصلاة والسلام (أصفيه بنت حي لا تعجلي حتى أنصرف معك) كأن مجيئها تأخر عن رفقتهما فأمرها بالآخر ليحصل التساوي في مدة جلوسهن عنده أو أن يموت رفقتهما كانت أقرب فغشى عليه الصلاة والسلام عليهما وكان مشغولاً فأمرها بالآخر ليمرغ ويشيعهما (وكان بينهما في دار أسامة) أي الدار التي صارت بعد ذلك لأسامة بن زيد لأن أسامة إذ ذاك لم يكن له دار مستقلة بحيث تسكن فيها صافية (فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) من المسجد (معها فلقبه رجلاً من الأنصار) قيل هما أسيد بن حضير وعبيد بن بشر (فنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أجازا) به مزعة مفتوحة قبل الجيم وبعد الالف رأى وسقطت الهمزة في رواية لابن عساكر يقال جازوا جاز بمعنى أي مضيا (وقال) ولابن عساكر وأبي ذر فقال (لهما النبي صلى الله عليه وسلم تعاليا) بفتح اللام (انها صافية بنت حيي قال) ولابي ذر فقال (سبحان الله) متعجبين من قوله عليه الصلاة والسلام لهما اذ ذلك أو تزهك مما لا ينبغي (بارسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) قيل حقيقة جعل الله له قوة ذلك وقيل انه يلقي وسوسته في مسام لطيفة من البدن فتصل وسوسته الى القلب (وإني خشيت أن يلقي) الشيطان (في انفسكم شيئا) فتملكوا هذا (باب بالتدوين) هل يدرا (بفتح الياء) وسكون الدال المهمله وبعد الراء همزة مضومة أي هل يدفع (المعتكف عن نفسه) بالقول والفعل * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الاويبي (قال أخبرني) ولابن عساكر حدثني بالتوحيد فيهما (أخي) عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان) بن بلال مولى عبد الله بن أبي عتيق (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق بن أبي بكر الصديق (عن ابن شهاب) ولاي ذر عن الزهري (عن علي بن الحسين رضي الله عنهما) ولاي ذروا بن عساكر ابن حسين (ان صافية) زاد ابن عساكر بنت حيي (أخبرته) أوردته أيضا كك السابق مختصرا موصولا ثم مر سلا فقال (ح حدثنا) ولاي ذروا بن عساكر وحدثنا (علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت الزهري يخبر) بسكون المجعة (عن علي بن الحسين) ولاي ذر وابن عساكر ابن حسين (ان صافية رضي الله عنها أنت النبي صلى الله عليه وسلم وهو معتكف) في المسجد (فأخرجت) الى منزلها في دار أسامة بن زيد خارج المسجد (مثنى معها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأنصرف رجل من الأنصار) بالافراد وفي السابق فلقبه رجلاً من قبل محمول على التعدد وقال في الفتح ان أحدهما كان بهما الآخر أو خص أحدهما بخطاب المشافهة دون الآخر وأن الزهري كان يشك فيه فتارة يقول رجلاً وتارة يقول رجلاً وقدرناه سعيد بن منصور عن هشيم عن الزهري فلقبه رجلاً ورجلان بالثبوت ورواه مسلم من وجه آخر من حديث أنس بالافراد (فلما أبصره) عليه الصلاة والسلام الرجل (دعاه فقال تعال) بفتح اللام (هي صافية وورعها قال سفيان هذه صافية فان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم) وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهري عن عبد ابن جبان ما أقول لك هذا ان تكونا تظنان شراواك كن قد علمت أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وهذا موضع الترجة لان فيه الذب بالقول قال امامنا الشافعي كما مر ان قوله عليه الصلاة والسلام ذلك تعلم لنا اذا حدثنا محارمنا أو نساءنا على الطريق أن نقول هي محرم حتى لاتتهم اه وكذا يجوز الذب بالفعل اذ ليس المعتكف في ذلك بأشده من المصلي قال علي بن المديني (قلت لسفيان) ابن عيينة (أنته) عليه الصلاة والسلام صافية (ليلا قال وهل) ولاي ذر قال ٣ فقه (هو الاليل) أي وهل وقع الايمان الا في الليل وعند النساء من طريق عبد الله بن المبارك عن سفيان بن

قراة على مالك عن ابن شهاب عن السائب بن زيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في سبحة قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سبحة قاعدا وكان يقرأ بالسورة فترتلها حتى تكون أطول من أطول منها * وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ح وأخبرنا هبة بن ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن عمار عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أنهما قالوا بعام واحد واثنين * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى عن حسن بن صالح عن سمك بن حرب أخبرني جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم يمت حتى صلى قاعدا * وحدثني زهير ابن حرب حدثنا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمرو قال حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة قال فأنته فوجدته يصلي جالسا فوضعت يدي على رأسه فقال ضبطناه ووقع في أكثر أصول بلادنا بالتشديد والله أعلم (قوله عن ابن شهاب عن السائب بن زيد عن المطلب بن أبي وداعة عن حفصة) هؤلاء ثلاثة صحابيون يروى بعضهم عن بعض السائب والمطلب وحفصة (قوله هلال بن يساف) بفتح الياء ٣ قوله قال فقه كذا في الفرع وأصله بآيات الواو قبل الفاء اه منه

فيتعين حمل الحديث في تنصيف الثواب على من صلى النفل قاعدة مع قدرته على القيام بهذا تفصيل مذهبية قال الجمهور في تفسير هذا الحديث وحكام القاضى عياض عن جماعة منهم الثوري وابن الماجشون وحكي عن البايع من أئمة المالكية أنه حمله على المصلي فريضة أذراً وناقلة لعذر أولغير عذر قال وحمله بعضهم على من له عذر رخص في القعود في الفرض والنفل ويكفيه القيام بشقة وأما قوله صلى الله عليه وسلم لست كأحد منكم فهو عند أصحابنا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم جعلت نافذة قاعدة مع القدرة على القيام كافتته قائماً تشريفاً له كإخص بابشاه معروفه في كتب أصحابنا وغيرهم وقد استقصيتها في أول كتاب تمهذيب الأسماء واللغات وقال القاضى عياض معناه أن النبي صلى الله عليه وسلم لحقه مشقة من القيام لحظم الناس وللسن فكان أجره تاماً بخلاف غيره ممن لا عذره هذا كلامه وهو ضعيف أو باطل لأن غيره صلى الله عليه وسلم إن كان معذوراً فثوابه أيضاً كامل وإن كان قادراً على القيام فليس هو كالمعذور فلا يبقى فيه تخصيص فلا يحسن على هذا التقدير لست كأحد منكم (٣) بهامش نسخة معتمدة مانصه قوله راوى حفص كذا بخطه والذي في متن الشاطبية راوى عاصم فإن ابن عباس هو شعبة وهو أبو بكر أخذ هو وحفص عن عاصم اهـ

البر بالرفع فانافية والبرفاعل جل أو ما استفهامية وألبرهمزة الاستفهام مستداً محذوف الخبر أى كائن أو حاصل (أزعوها) أى القباب المذكورة (فلا أراها) بفتح الهمزة وألف بعد الراء فهو رفع على أن لانايسة وقول البرماوى بهما لا كرماتى والجزم تعقبه العيني بأن لالست ناهية (فقرعت) تلك القباب (فلم يعتكف) عليه الصلاة والسلام (في رمضان) تلك السنة (حتى اعتكف في آخر العشر من شوال) وفي رواية أى معاوية عند مسلم وأبى داود حتى اعتكف في العشر الأول من شوال ويجمع بينهما بأن المراد من قوله آخر العشر انتهاء اعتكافه والله اعلم (باب من لم عليه) أى على المعتكف (صوما) نصب مفعول ير (إذا اعتكف) ولا يذري باب من لم عليه إذا اعتكف صوما ولا ين عسا كر باب من لم ير على المعتكف صوما وفي نسخة معقدة بابها بالتسوين إذا اعتكف من لم عليه صوما * وبالسند قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله بن أبي أويس (عن أخيه) عبد الحميد (عن سليمان) ولا ين عسا كر زيادة ابن بلال (عن عبيد الله بن عمر) (عن نافع عن عبيد الله بن عمر) (عن أبيه) عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال يا رسول الله انى نذرت في الجاهلية) أى قبل الاسلام (أن أعتكف ليسلى على المسجد الحرام فقال له انى صلى الله عليه وسلم أوف بذكرك) بفتح الهمزة وحذف الياء بعد الفاء ولا ين عسا كر في نسخة بذكرك بزيادة حرف الجر أوله (فاعتكف) عمر (ليلة) وقاه بذكره على سبيل السنة ولم يأمره عليه الصلاة والسلام بصوم فدل على أن الصوم ليس بشرط للاعتكاف كما هو (باب بالتسوين) إذا نذرت في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم) أى هل يلزمه الوفاء بذلك أم لا * وبالسند قال (حدثنا عبيد (ابن اسمعيل) اسمه في الأصل عبد الله الهبارى القرشى الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة الليثى (عن عبيد الله) بن عمر العدمرى (عن نافع عن ابن عمر أن عمر رضى الله عنه نذرت في الجاهلية) قبل أن يسلم (أن يعتكف في المسجد الحرام قال) عبيد شيخ المؤتاف والمؤتاف نفسه (أراه) بضم الهمزة أظنه (قال ليلة قال) ولا يذري عسا كر فقال (له رسول الله صلى الله عليه وسلم أوف بذكرك) بحرف الجر أوله * (باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان) فلا يختص بالآخر بر وان كان هو فيه أفضل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) هو ابن عبيد الله بن أبي شيبه الكوفي (قال حدثنا أبو بكر) هو ابن عباس المقرئ راوى حفص ٣ (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ملتين عثمان بن عاصم (عن أبي صالح) ذكر ان الزيات السهمان (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في كل رمضان) بالصرف لانه انكر فزال عنه العلية كما هو قريباً (عشرة أيام) وفي رواية يحمي بن آدم عن أبي بكر ابن عباس عند النسائي يعتكف العشر الاوخر من رمضان (فلما كان العام الذى قبض فيه اعتكف عشرين يوماً) لانه علم بانقضاء أجله فأراد أن يستكثر من الاعمال الصالحة لتشر بها لامتة لئن يجتهدوا في العمل اذا بلغوا أقصى العمر ليقوا الله على خير أعمالهم ولانه عليه الصلاة والسلام اعتماد من جبريل عليه الصلاة والسلام ان يعارضه بالقرآن في كل عام مرة واحدة فلما عارضه في العام الاخير مرتين اعتكف فيه مثلى ما كان يعتكف وهذا موضع الترجمة لان الظاهر من اطلاق العشر من أنها متوالية والعشر الاخير منها فيلزم منه دخول العشر الاوسط فيها وسقط لا يذري قوله يوماً * (باب من أراد أن يعتكف ثم بدا) أى ظهر (له أن يخرج) أى يترك ما أراده من الاعتكاف * وبالسند قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (قال حدثني) بالتوحيد (يحيى بن سعيد) الانصارى (قال حدثني) بناء التائيد والتوحيد (عمرة بنت

وإطلاق هذا القول قال صواب
 ما قاله أصحابنا إن نافلته صلى الله عليه
 وسلم قاعد مع القدرة على القيام
 نوابها كنوابه قائما وهو من
 الخاص نص والله أعلم واختلف
 العلماء في الأفضل من كيفية
 القعود موضع القيام في النافلة
 وكذا في الفريضة إذا عجز
 وللشافعي قولان أظهرهما يقعد
 مضطرا والثاني متربعا وقال بعض
 أصحابنا متوركا وبعض أصحابنا
 فاصبار كفته وكيف قعد جاز لكن
 الخلاف في الأفضل والأصح عندنا
 يجوز التنفل مضطجعا للقادر على
 القيام والقعود للعديث الصحيح في
 البخاري ومن صلى قائما فله نصف
 أجر القاعند وإذا صلى مضطجعا
 فعلى يمينه فإن كان على يساره جاز
 وهو خلاف الأفضل فإن استلقى مع
 إمكان الاضطجاع لم يصح ٣ قيل
 الأفضل مستقبيا وأنه إذا اضطجع
 لا يصح والصواب الأول والله أعلم
 ٣ قوله قبل الأفضل مستقبيا وأنه
 إذا اضطجع لا يصح كذا بالأصل
 وحرز هذه العبارة اه صححه

عبد الرحمن بن سعد الأنصاري (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
 للناس أنه يريد (أن يعتكف العشر الاواخر من رمضان فاستأذنت عائشة) رضي الله عنها أن
 تعتكف معه (فأذن لها وأبانت حفصة عائشة أن تستأذن لها) النبي صلى الله عليه وسلم أن
 تعتكف معه أيضا (ففعلت) عائشة ذلك فأذن عليه الصلاة والسلام لحفصة في ذلك (فلما رأته
 ذلك زيف ابنة) ولأبي ذر بنيت (بحش أمرت ببناء فتي لها) أي بضيء خيفة فضررت لها أيضا
 في المسجد (قالت) عائشة رضي الله عنها (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصلوة
 إلى بناءه) الذي بنى له قبل اعتكافه فيدخله (قبصر بالانية) بضم فاء وخاء مفتوحة وتين فمهمة
 مضمومة وبالانية بحرف الجر ولأبي ذر عن الكشمي فابصر بالانية بالنصب مفعول أبصر (فقال
 ما هذا قالوا بنا عائشة) و) بناء (حفصة) و) بناء (زيف) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آلبر
 أردن بهذا) بضمزة الاستفهام والنصب مفعول مقدم لقوله أردن (هاتنا يعتكف) أي في هذا
 الشهر (فرجع) عن الاعتكاف أي تركه ولا ينافي ما سبق من أنه اعتكف العشر الاواخر بطول
 أن يكون ذلك من وقتين جهنم الحديدين وهذا موضع الترجمة (فأما أفطر) من رمضان
 (اعتكف عشر من شوال) باب المعتكف وفي نسخة باب بالتسعين المعتكف (يدخل رأسه
 البيت للغسل) بفتح الفين ولأبي ذر للغسل يضعها والام للتعجيل * وبالسند قال (حدثنا عبد الله
 ابن محمد) المسمى قال (حدثنا هشام) الصنعاني ولأبي ذر هشام بن يوسف قال (أخبرنا معمر) هو
 ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي
 الله عنها أنها كانت ترجل النبي صلى الله عليه وسلم) أي تمشط شعر رأسه (وهي حائض) جملة حالية
 من فاعل ترجل (وهو) عليه الصلاة والسلام (معتكف في المسجد) جملة حالية من مفعول ترجل
 أيضا وكذا اللاحقة المذكورة بقوله (وهي في حجرتها) من وراء عتبة بابها (يتأولها) أي يميل إليها
 (رأسه) من داخل المسجد خارج الحجره وهذا مجاز علاقته التشبيه لأن المناولة حقيقة نقل
 الشيء والرأس مذ كذا قال الله سبحانه في الآية لا أعلم فيه خلافة وهو موزون

وقد يحتج بتركه وهو من أمته * وهذا آخر ربع العبادات

من هذا الشرح تمام الجزء الثالث من تجزئة عشرة يتلوه

الجزء الرابع أوله كتاب البيوع قال القسطلاني

فرغت منه يوم الخميس فالتفت بحسب

سبح وقسمائة والله أعلم بالصواب

والله المرجع والمآب

ولا حول ولا قوة

الإياقه العلي

العظيم

(تم الجزء الثالث وطلبه الجزء الرابع وأوله كتاب البيوع)

(فهرسة الجزء الثالث)

من ارشاد الساری اشرح صحیح البخاری للعلامة القسطلانی

صفحة	باب وجوب الزكاة	باب قول الله تعالى فاما من اعطى واتى وصدق بالحسنى الخ
٢	باب البعثة على ايتاء الزكاة	باب مثل الخيل والتمصدق
٧	باب اثم مانع الزكاة وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والنفضة الخ	باب صدقة الكسب والتجارة
٧	باب ما ادى زكاه فليس بكنز	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل بالمعروف
١١	باب اتفاق المال في حقه	باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة ومن اعطى شاة
١٢	باب الرياء في الصدقة	باب زكاة الورق
١٤	باب لا يجعل الله صدقة من غلول ولا يقبل الا من كسب طيب	باب العرض في الزكاة
١٤	باب الصدقة من كسب طيب	باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع
١٦	باب الصدقة قبل الرد	باب ما كان من خيلتين فانهم ما يراجعان بينهما
١٨	باب اتقوا النار ولو بشق تمره والقليل من الصدقة	باب السوية
٢٠	باب اي الصدقة افضل وصدقة الشحيح الصحيح	باب زكاة الابل
٢١	باب	باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض
٢٢	باب صدقة العلانية وقوله عز وجل الذين ينفقون	باب زكاة الغنم
٢٢	باب الصدقة السر	باب لا يؤخذ في الصدقة هرة ولا ذات عوار ولا من الاماشاء المصدق
٢٣	باب اذا تصدق على غني فهو لا يعلم	باب اخذ العناق في الصدقة
٢٤	باب اذا تصدق على ابنته وهو لا يشعر	باب لا يؤخذ كرائم اموال الناصر في الصدقة
٢٤	باب الصدقة بالعين	باب ليس في صدقة خسر ثوب صدقة
٢٨	باب من امر خادمه بالصدقة ولم يتاول بنفسه	باب زكاة البقر
٢٩	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	باب الزكاة على الاطارب
٣٢	باب المنان بما اعطى	باب ليس على المسلم في فرسه صدقة
٣٢	باب من احب تهجيل الصدقة من يومها	باب ليس على المسلم في عبده صدقة
٣٢	باب التحرير على الصدقة والشفاعة فيها	باب الصدقة على البتاني
٣٣	باب الصدقة فيما استطاع	باب الزكاة على الزوج والايام في الحجر
	باب الصدقة تكفر الخطيئة	باب قول الله تعالى وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله
	باب من تصدق في الشرك ثم اسلم	باب الاستعفاف عن المسئلة
	باب اجر الخادم اذا تصدق باجر صاحبه غير مفسد	باب من اعطاه الله شيئا من غير مسئلة ولا اشراف
	باب اجر المرأة اذا تصدقت او اطعمت من بيت زوجها غير مفسدة	باب من سأل الناس تكثرا

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الخافا	صفحة	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى والله على
٦٣	باب خرص القم	٩١	الناس حج البيت الح
٦٧	باب العشر فيما ينقي من ماء السماء والماء الجاري	٩٤	باب قول الله تعالى يا أولئك رجالا وعلى كل ضاهر الح
٧٠	باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة	٩٥	باب الحج على الرخل
٧١	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل	٩٥	باب فضل الحج المبرور
٧٢	باب من باع ثماره أو نخله أو أرضه أو زرعه وقد	٩٦	باب فرض مواقيت الحج والعمرة
٧٣	وجب فيه العشر أو الصدقة فأدى الزكاة من	٩٧	باب قول الله تعالى وتزووا فان خير الزاد التقوى
	غيره الح	٩٨	باب مهل أهل مكة للحج والعمرة
٧٤	باب هل يشتري صدقته	٩٩	باب ميعات أهل المدينة ولا يهلون قبل ذى الحليفة
٧٥	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	١٠٠	باب مهل أهل الشام
٧٦	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه	١٠١	باب مهل أهل نجد
	وسلم	١٠١	باب مهل من كان دون المواقيت
٧٧	باب اذا تحولت الصدقة	١٠١	باب مهل أهل اليمن
٧٨	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد في الفقراء	١٠٢	باب ذات عرق لاهل العراق
	حيث كانوا	١٠٣	باب
٧٩	باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة وقوله	١٠٣	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق
	تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الح		الشجرة
٨٠	باب ما يستخرج من البحر	١٠٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد
٨١	باب في الركاز الخمس		مبارك
٨٣	باب قول الله تعالى والعاملين عليها ومحاسبة	١٠٤	باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب
	المصدقين مع الامام	١٠٦	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس اذا اراد أن
٨٣	باب استعمال ابل الصدقة وألباغها لاتباء السيل		يحرم ويتبرجل ويدهن
٨٤	باب ومن الامام ابل الصدقة بيده	١٠٧	باب من اهل المدينة
٨٤	باب فرض صدقة الفطر	١٠٨	باب الاهلال عند مسجد ذى الحليفة
٨٦	باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين	١٠٨	باب ما لا يلبس المحرم من الثياب
٨٧	باب صدقة الفطر صاع من شعير	١١٠	باب الركوب والارتداد في الحج
٨٧	باب صدقة الفطر صاع من طعام	١١١	باب ما يلبس المحرم من الثياب والارضية والازر
٨٧	باب صدقة الفطر صاعا من تمر	١١٢	باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح
٨٨	باب صاع من زبيب	١١٣	باب رفع الصوت بالاهلال
٨٨	باب الصدقة قبل العيد	١١٣	باب التلبية
٨٩	باب صدقة الفطر على الحر والمملوك	١١٦	باب التجميد والتسييح والتكبير قبل الاهلال
٩١	باب صدقة الفطر على الصغير والكبير		الركوب على الدابة
٩١	(كتاب الحج)	١١٧	باب من أهل حين استوت به راحلته
		١١٧	باب الاهلال مستقبل القبلة
		١١٨	باب التلبية اذا انحدرت الوادي

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد السارى اشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	باب	صفحة
١١٩	باب كيف تهل الحائض والنفساء	١٦٦
١٢١	باب من اهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم	١٦٧
	كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم	١٦٧
١٢٣	باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات	١٦٩
١٢٦	باب التمتع والاقران والافراد بالحج وفسخ الحج لمن	١٦٩
	لم يكن معه هدى	١٧٠
١٣٦	باب من ابي بالحج وسماء	١٧٠
١٣٦	باب التمتع	١٧٠
١٣٦	باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري	١٧٢
	المسجد الحرام	١٧٣
١٣٨	باب الاغتسال عند دخول مكة	١٧٤
١٣٩	باب دخول مكة نهرا أو ليلا	١٧٤
١٣٩	باب من أين يدخل مكة	١٧٤
١٤٠	باب من أين يخرج من مكة	١٧٥
١٤٢	باب فضل مكة وبنائها وقوله تعالى واذجعلنا	١٧٦
	البيت مثابة للناس الح	١٧٦
١٥٠	باب فصل الحرم	١٧٦
١٥٢	باب توريث دور مكة وبهها وشراؤها وأن الناس	١٧٧
	في مسجد الحرام سواء خاصة	١٧٧
١٥٤	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٧٨
١٥٦	باب قول الله تعالى واذقال براهيم رب اجعل هذا	١٧٩
	البلد آمنا	١٨٠
١٥٦	باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام	١٨٢
	قيام للناس الح	١٨٥
١٥٧	باب كسوة الكعبة	١٨٦
١٥٩	باب هدم الكعبة	١٨٨
١٦١	باب ما ذكر في الحجر الاسود	١٩٠
١٦٢	باب اغلاق البيت ويصل في أي نواحي البيت شاء	١٩٣
١٦٣	باب الصلاة في الكعبة	١٩٣
١٦٤	باب من لم يدخل الكعبة	١٩٤
١٦٤	باب من كبر في نواحي الكعبة	١٩٥
١٦٤	باب كيف كان يده الرمل	١٩٦
١٦٥	باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة أول	١٩٧
	ما يطوف ويرمل ثلاثا	١٩٧
	باب الرمل في الحج والعمرة	
	باب استلام الركن بالحج	
	باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين	
	باب تقبيل الحجر	
	باب من أشار الى الركن اذا أتى عليه	
	باب التكبير عند الركن	
	باب من طاف بالبيت اذا قدم مكة قبل أن يرجع الى	
	بيته الح	
	باب طواف النساء مع الرجال	
	باب الكلام في الطواف	
	باب اذا رأى سيرا أو شيئا يكره في الطواف قطعه	
	باب لا يطوف بالبيت عريان ولا يتعجب مشرك	
	باب اذا وقف في الطواف	
	باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين	
	باب من لم يقرب الكعبة ولم يطوف حتى يخرج الى	
	عرفة ويرجع بهذا الطواف الاول	
	باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد	
	باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام	
	باب الطواف بعد الصبح والعصر	
	باب المريض يطوف راكبا	
	باب سقاية الحاج	
	باب ما جاء في زمزم	
	باب طواف القارن	
	باب الطواف على وضوء	
	باب وجوب الصفا والمروة	
	باب ما جاء في السعي بين الصفا والمروة	
	باب تقضى الحائض المناسك كلها الا الطواف	
	بالبيت واذسعى على غير وضوء بين الصفا والمروة	
	باب الالهلال من البطحاء وغيره للمكّي وللحاج اذا	
	خرج الى منى	
	باب أين يصلي الظهر يوم التروية	
	باب الصلاة بمنى	
	باب موم يوم عرفة	
	باب التلبية والتكبير اذا غدا من منى الى عرفة	

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
باب حجر البدن فائقة ٢٢٦	باب التهجير بالروح يوم عرفة ١٩٧
باب لا يعطى الجزا من الهدى شيئاً ٢٢٦	باب الوقوف على الدابة بعرفة ١٩٨
باب يتصدق بجلود الهدى ٢٢٧	باب الجمع بين الصلاتين بعرفة ١٩٨
باب يتصدق بجلال البدن ٢٢٧	باب قصر الخطبة بعرفة ١٩٩
باب واذهبوا بالابراهيم مكان البيت الخ ٢٢٨	باب التحجيل الى الموقف ١٩٩
باب ما يأكل من البدن وما يتصدق ٢٢٩	باب الوقوف بعرفة ١٩٩
باب الذبح قبل الخلق ٢٣٠	باب السير اذا دفع من عرفة ٢٠١
باب من لبدرأسه عند الاحرام وحلق ٢٣٢	باب النزول بين عرفة وجمع ٢٠٢
باب الخلق والتقصير عند الاحلال ٢٣٣	باب امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الافاضة واشارته اليهم بالسوط ٢٠٢
باب تقصير المتع بعد العمرة ٢٣٥	باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة ٢٠٣
باب الزيارة يوم النحر ٢٣٦	باب من جمع بينهما ولم يتطوع ٢٠٤
باب اذا رمى بعد ما أمسى الخ ٢٣٧	باب من آذن وأقام لكل واحدة منهما ٢٠٥
باب التقسية على الدابة عند الجرة ٢٣٧	باب من قدم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة الخ ٢٠٦
باب الخطبة أيام منى ٢٣٩	باب من صلى الفجر بجمع ٢٠٨
باب هل بيت أححاب السقاية أو غيرهم مكة ليل إلى منى ٢٤٤	باب متى يدفع من جمع ٢١٠
باب رمى الجمار ٢٤٦	باب التلبية والتكبير غداة النحر حين رمى الجمرة ٢١٠
باب رمى الجمار من بطن الوادي ٢٤٧	والارتداد في السير ٢١٠
باب رمى الجمار بسبع حصيات ٢٤٧	باب فمن تمتع بالعمرة الى الحج الخ ٢١١
باب من رمى جرة العقبة فجعل البيت عن يساره ٢٤٨	باب ركوب البدن لقوله والبدن جعلناها لكم الخ ٢١٢
باب يكبر مع كل حصاة ٢٤٩	باب من ساق البدن معه ٢١٤
باب من رمى جرة العقبة ولم يقف ٢٤٩	باب من اشترى الهدى من الطريق ٢١٦
باب اذا رمى الجمرتين يقوم ويسهل مستقبلاً القبلة ٢٤٩	باب من أشعر وقلد بذى الخليفة ثم أحرم ٢١٧
باب رفع اليدين عند الجمرتين الدنيا والوسطى ٢٥٠	باب قتل القلائد للبدن والبقر ٢١٨
باب الدعاء عند الجمرتين ٢٥٠	باب اشعار البدن ٢١٩
باب الطيب بعد رمى الجمار والخلق قبل الافاضة ٢٥١	باب من قلد القلائد بيده ٢١٩
باب طواف الوداع ٢٥٢	باب تقليد الغنم ٢٢٠
باب اذا حاضت المرأة بعد ما فاضت ٢٥٣	باب القلائد من العهن ٢٢١
باب من صلى العصر يوم النفر بالابطح ٢٥٦	باب تقليد النعل ٢٢١
باب المحصب ٢٥٦	باب الحلال للبدن ٢٢٢
باب النزول بذى طوى قبل أن يدخل مكة الخ ٢٥٧	باب من اشترى هديه من الطريق وقلدها ٢٢٢
باب من نزل بذى طوى اذا رجع من مكة ٢٥٨	باب ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير أمرهن ٢٢٣
باب التجارة أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية ٢٥٨	باب النحر في منعر النبي صلى الله عليه وسلم عنى ٢٢٤
باب الادلاج من المحصب ٢٥٩	باب نحر الابل مقيدة ٢٢٥

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صحيحة	صحيحة
٢٦٠ باب العمرة وجوب العمرة وفضلها	٢٩٠ باب قول الله عز وجل ولا تسوقوا لجداً في الحج
٢٦٢ باب من اعتمر قبل الحج	٢٩٠ باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى لا تقتلوا الصيد وانتم حرم الخ
٢٦٢ باب كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم	٢٩٤ باب اذا رأى المحرمون صيداً فضعوا كفوفهم وافطنوا
٢٦٥ باب عمرة في رمضان	الحلال
٢٦٧ باب العمرة ليلة الحصة وغيرها	٢٩٥ باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد
٢٦٨ باب عمرة التنعيم	٢٩٦ باب لا يشير المحرم الى الصيد لكي يصطاده الحلال
٢٧٠ باب الا عتمر بعد الحج بغير هدى	٢٩٩ باب اذا أهدي للمحرم حماراً وحشياً حيا لم يقبل
٢٧١ باب أجزأ العمرة على قدر النصب	٣٠١ باب ما يقتل المحرم من الدواب
٢٧٢ باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج هل يجزئه من طواف الوداع	٣٠٤ باب لا يعرض شجر الحرم
٢٧٣ باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج	٣٠٦ باب لا يتقرص صيد الحرم
٢٧٤ باب متى يحل المعتمر	٣٠٧ باب لا يحل القتال بمكة
٢٧٧ باب ما يقول اذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو	٣٠٩ باب المخافة للمحرم
٢٧٧ باب استقبال الحاج القادمين والثلاثة على الدابة	٣١٠ باب تزويج المحرم
٢٧٨ باب القدوم بالغداة	٣١٠ باب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة
٢٧٩ باب الدخول بالعشي	٣١٣ باب الاعتسار للمحرم
٢٧٩ باب لا يطرق أهله اذا بلغ المدينة	٣١٣ باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين
٢٧٩ باب من أسرع ناقته اذا بلغ المدينة	٣١٥ باب اذا لم يجد الارزاق فلبس السراويل
٢٨٠ باب قول الله تعالى وأتوا البيوت من أبوابها	٣١٥ باب لبس السلاح للمحرم
٢٨٠ باب السفر قطعة من العذاب	٣١٦ باب دخول الحرم ومكة بغير احرام
٢٨١ باب المسافر اذا جده السير يحل الى أهله	٣١٧ باب اذا أحرم جاهلاً ولا عليه قيص
٢٨١ باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى فان أحصرتم	٣١٩ باب المحرم يموت بعرفة
الخ	٣١٩ باب سنة المحرم اذا مات
٢٨٢ باب اذا أحصر المعتمر	٣٢٠ باب الحج والنذور عن الميت الخ
٢٨٤ باب الاحصار في الحج	٣٢٠ باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على الرحلة
٢٨٥ باب الحر قبل الخلق في الحصر	٣٢١ باب حج المرأة عن الرجل
٢٨٥ باب من قال لبس على المحصر بدل	٣٢٢ باب حج الصبيان
٢٨٧ باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو به أذى	٣٢٣ باب حج النساء
من رأسه الخ	٣٢٧ باب من نذر المشي الى الكعبة
٢٨٧ باب قول الله تعالى أو صدقة وهي اطعام ستة	٣٢٨ باب حرم المدينة
مساكين	٣٣١ باب فضل المدينة وانما اتنى الناس
٢٨٨ باب الاطعام في المدينة نصف صاع	٣٣٢ باب المدينة طابة
٢٨٩ باب التسليط	٣٣٣ باب لا تبقى المدينة
٢٩٠ باب قول الله تعالى فلا رفث	٣٣٣ باب من رغب عن المدينة

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
باب الايمان يارزالي المدينة ٣٣٦	باب تأخير السحور ٣٦٤
باب انهم من كاد أهل المدينة ٣٣٦	باب قدركم بين السحور وصلاة الفجر ٣٦٤
باب أطام المدينة ٣٣٦	باب بركة السحور من غير ايجاب ٣٦٤
باب لا يدخل الدجال المدينة ٣٣٧	باب اذا نوى بالنهار صوما ٣٦٥
باب المدينة تنقى الخبث ٣٣٩	باب الصائم يضحج جنباً ٣٦٦
باب ٣٤٠	باب المباشرة للصائم ٣٦٧
باب كراهية النبي صلى الله عليه وسلم أن تعرى المدينة ٣٤١	باب القبلة للصائم ٣٦٩
باب ٣٤١	باب اغتسال الصائم ٣٧٠
باب ٣٤٣ (كتاب الصوم)	باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسياً ٣٧١
باب وجوب صوم رمضان وقول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الخ ٣٤٤	باب السواك الرطب واليابس للصائم ٣٧٢
باب فضل الصوم ٣٤٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا نوضاً فليستشق بخمره الماء ولم يعز بين الصائم وغيره ٣٧٤
باب الصوم كفارة ٣٤٧	باب اذا جامع في رمضان ٣٧٥
باب الريان للصائمين ٣٤٨	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فقص صدق عليه فليكر ٣٧٧
باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا ٣٤٩	باب الجامع في رمضان هل يطعم أهله من الكفارة اذا كانوا محتاجين ٣٧٩
باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً ٣٥١	باب الحجامة والقيء للصائم ٣٨٠
باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان ٣٥٢	باب الصوم في السفر والافطار ٣٨٣
باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم ٣٥٣	باب اذا صام أياماً من رمضان ثم سافر ٣٨٤
باب هل يقول في صائم اذا شتم ٣٥٤	باب ٣٨٥
باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة ٣٥٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظال عليه واشتد الخرب من البراءة في السفر ٣٨٥
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا ٣٥٥	باب لم يعب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار ٣٨٦
باب شهر اعيد لا يتقصان ٣٥٨	باب من أفطر في السفر ليراه الناس ٣٨٦
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب ٣٥٩	باب وعلى الذين يطيقونه فدية ٣٨٧
باب لا يتقدم من رمضان بصوم يوم ولا يومين ٣٥٩	باب متى يقضى قضاء رمضان ٣٨٨
باب قول الله جل ذكره أحل لكم ليلة الصيام الرفث الخ ٣٦٠	باب الخائض ترك الصلاة والصوم ٣٨٩
باب قول الله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض الخ ٣٦٢	باب من مات وعليه صوم ٣٩٠
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال ٣٦٣	باب متى يحل فطر الصائم ٣٩٢
	باب ينظر بما يسرع عليه بالماء وغيره ٣٩٢
	باب تعجيل الافطار ٣٩٣
	باب اذا أفطر في رمضان ثم طلعت الشمس ٣٩٤

(تابع فهرسة الجزء الثالث من ارشاد الساري تشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب فضل ليلة القدر وقول الله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر ٤٣٩	باب صوم الصبيان ٣٩٤
باب التماس ليلة القدر في السبع الاخر ٤٣١	باب الوصال ومن قال ليس في الليل صيام لقوله تعالى ثم اتوا الصيام الى الليل ٣٩٥
باب تحري ليلة القدر في التور من العشر الاخر ٤٣٣	باب التنكيل لمن أكثر الوصال ٣٩٧
باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي الناس ٤٣٥	باب الوصال الى الشهر ٣٩٨
باب العمل في العشر الاخر من رمضان ٤٣٧	باب من أقدم على أخيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان أوفق له ٣٩٩
(أبواب الاعتكاف) ٤٣٨	باب صوم شعبان ٤٠١
باب الاعتكاف في العشر الاخر والاعتكاف في المساجد كلها لقوله تعالى ولا تبشروهن بأنكن عاكفات في المساجد الخ ٤٣٨	باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وسلم وافطاره ٤٠٣
باب الحائض ترحل المعتكف ٤٤٠	باب حق الضيف في الصوم ٤٠٤
باب لا يدخل البيت الحاجة ٤٤٠	باب حق الجسد في الصوم ٤٠٤
باب غسل المعتكف ٤٤٠	باب صوم الدهر ٤٠٥
باب الاعتكاف ليلا ٤٤٠	باب حق الاهل في الصوم ٤٠٦
باب اعتكاف النساء ٤٤١	باب صوم يوم وافطار يوم ٤٠٧
باب الاخبية في المسجد ٤٤٢	باب صوم داود عليه الصلاة والسلام ٤٠٨
باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد ٤٤٢	باب صيام أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة ٤٠٩
باب الاعتكاف وخرج النبي صلى الله عليه وسلم صبيحة عشرين ٤٤٤	باب من زار قوما فلم يفطر عندهم ٤١١
باب اعتكاف المستحاضة ٤٤٤	باب الصوم آخر الشهر ٤١٢
باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه ٤٤٤	باب صوم يوم الجمعة ٤١٣
باب هل يدرأ المعتكف عن نفسه ٤٤٥	باب هل يخص شيئا من الايام ٤١٥
باب من خرج من اعتكافه عند الصبح ٤٤٦	باب صوم يوم عرفة ٤١٥
باب الاعتكاف في شوال ٤٤٦	باب صوم يوم القدر ٤١٦
باب من لم ير عليه صوما اذا اعتكف ٤٤٧	باب الصوم يوم النحر ٤١٧
باب اذا نذر في الجاهلية أن يعتكف ثم أسلم ٤٤٧	باب صيام أيام التشريق ٤١٨
باب الاعتكاف في العشر الاوسط من رمضان ٤٤٧	باب صوم يوم عاشوراء ٤٢١
باب من أراد أن يعتكف ثم بد الله أن يخرج ٤٤٧	(كتاب صلاة التراويح) ٤٢٤
باب المعتكف يدخل رأسه البيت للغسل ٤٤٨	باب فضل من قام رمضان ٤٢٤

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	باب	صفحة
١٦١	باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه	٢٥٤
١٦٤	* كتاب المساجد ومواضع الصلاة *	باب صلاة الجالس في الصلاة وكيفية وضع اليدين على الفخذين
١٧٢	باب تحويل القبلة من القدس الى الكعبة	٢٥٨
١٧٤	باب النهي عن بناء المسجد على القبور واتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد	باب السلام للتحليل من الصلاة عند فراغها وكيفية
١٧٨	باب فضل بناء المساجد والحث عليها	٢٥٩
١٧٨	باب التدب الى وضع الايدي على الركبتين في الركوع ونسخ التطبيق	باب الذكربعد الصلاة
١٨٣	باب جواز الائمة على العقبين	٢٦١
١٨٤	باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من اباحتها	باب استحباب التعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الحيا والممات وفتنة المسيح الدجال ومن المأثم والمقبر بين التشهد والتسليم
١٩٥	باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة والتعوذ منه وجواز العمل القليل في الصلاة	باب استحباب الذكربعد الصلاة وبيان صفته
١٩٨	باب جواز حمل الصبيان في الصلاة وان ثيابهم مغمولة على الطهارة حتى يتحقق نجاستها وان الفعل القليل لا يطل الصلاة وكذا اذا فرغ الافعال	٢٦٥
٢٠١	باب جواز الخطوة والخطوتين في الصلاة وانه لا كراهة في ذلك اذا كان للحاجة وجواز صلاة الامام على موضع ارفع من المأمومين للحاجة كعليهم الصلاة	٢٧٢
٢٠٤	باب كراهة الاختصار في الصلاة	باب استحباب اثبات الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن اثباتها سعيًا
٢٠٥	باب كراهة مسح الحصى وتسوية التراب في الصلاة	باب متى يقوم الناس للصلاة
٢٠٦	باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها والنهي عن بصاق المصلي بين يديه وعن يمينه	باب من أدرك ركعتين الصلاة فقد أدرك ثلاث الصلاة
٢١١	باب جواز الصلاة في الثعلين	٢٨٤
٢١١	باب كراهة الصلاة في ثوب له أعلام	باب أوقات الصلوات الخمس
٢١٣	باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام الذي يريد أكله في الحال وكراهة الصلاة مع مذاعة الحدث ونحوه	باب استحباب الابرار بالظهر في شدة الحر لمن يعصى الى جماعة ويثاله الخبز في طريقه
٢١٦	باب نهي من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو فحوصاً مما له رائحة كريهة عن حضور المسجد حتى تذهب تلك الرائحة واخراجه من المسجد	باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت في غير شدة الحر
٢٢٣	باب النهي عن نشد الضالة في المسجد وما يقوله من سمع الناشد	٣٠١
٢٢٥	باب السهو في الصلاة والسجود له	باب استحباب التكبير بالعصر
٢٤٨	باب سجود التلاوة	٣٠٦
		باب التغليب في تقويت صلاة العصر
		٣٠٧
		باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر
		٣١٤
		باب فضل صلاتي الصبح والعصر والحفاظة عليهما
		٣١٧
		باب بيان أن أول وقت المغرب عند غروب الشمس
		٣١٨
		باب وقت العشاء وتأخيرها
		٣٢٦
		باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها وهو الغنطيس وبيان قدر القراءة فيها
		٣٣٠
		باب كراهة تأخير الصلاة عن وقتها المختار وما يفعله المأموم اذا أخرها الامام
		٣٣٥
		باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها وانها فرض كفاية
		٣٤٣
		باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر
		٣٤٧
		باب جواز الجماعة في النافلة والصلاة على حصير وخرة وثوب وغيرها من الطاهرات

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صحيحة	صحيحة
باب كراهة الشروع في نافلة بعد الشروع في الإقامة سواء الراتبة وغيرها علم أن يدرك الركعة مع الامام أم لا ٤١٣	باب فضل الصلاة المكتوبة في جماعة وفضل انتظار الصلاة وكثرة الخطا إلى المساجد وفضل المشي إليها باب فضل الجلوس في مصلا بعد الصبح وفضل المساجد ٣٥٦
باب ما يقول إذا دخل المسجد ٤١٦	باب من أحق بالإمامة ٣٧٥
باب استحباب تحية المسجد ركعتين وكراهة الجلوس قبلها ومشروعيتها في جميع الاوقات ٤١٧	باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة والعياد بالله واستحبابه في الصبح دائماً وبيان أن محله بعد رفع الرأس من الركوع في الركعة الأخيرة واستحباب الجهر به ٣٦٢
باب استحباب ركعتين في المسجد لمن قدم من سفر أول قدومه ٤١٩	باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها * كتاب صلاة المسافرين وقصرها * ٣٨٢
باب استحباب صلاة الضحى وإن أقامها ركعتان وأكملها ثمان وأوسطها أربع أو ست والحث على المحافظة عليها ٤٢٠	باب الصلاة في الحال في المطر ٣٩٥
باب استحباب ركعتي سنة الفجر والحث عليهما وتحقيقهما والمحافظة عليهما وبيان ما يستحب أن يقرا فيهما ٤٢٩	باب جواز صلاة النافلة على الدابة في السفر حيث توجهت ٣٩٩
باب فضل السنن الراتبة قبل الفرائض وبعدها وبيان عددها ٤٣٤	باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر ٤٠٣
باب جواز النافلة دائماً وقاعدتها وفعل بعض الركعة دائماً وبعضها قاعداً ٤٣٩	باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال ٤١١
	باب استحباب عین الامام ٤١٣

(تمت)

الجزء الرابع

من إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري
للعلامة القسطلاني
نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووي عا)

(الطبعة السابعة)

بالمطبعة الكبرى الأميرية بيولاقي مصر المحمية

سنة ١٣٢٣

هجريّة

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة

* (باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن الوتر ركعة وأن الركعة صلاة صحيحة) *

قال القاضي عياض في حديث عائشة من رواية سعد بن هشام قيام النبي صلى الله عليه وسلم بتسع ركعات وحديث عروة عن عائشة بأحدى عشرة منهن الوتر يسلم من كل ركعتين وكان يركع ركعتي الفجر إذا جاء المؤذن ومن رواية هشام بن عروة وغيره عن عروة عنها ثلاث عشرة ركعتي الفجر وعنها كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة أو بعاء أربعاً وثلاثاً وعنها كان يصلي ثلاث عشرة ثمانيًا ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يصلي ركعتي الفجر وقد فسرهما في الحديث الآخر منها ركعتا الفجر وعنها في البخاري أن صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل سبع وتسع وذكر البخاري ومسلم بعدهما من حديث ابن عباس أن صلاته صلى الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة وركعتين بعد الفجر سنة الصبح وفي حديث زيد ابن خالد أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين خفيفتين ثم طويلتين وذكر الحديث وقال في آخره قتلت ثلاث عشرة قال القاضي قال العلماء في هذه الأحاديث أخبار كل واحد من ابن عباس وزيد وعائشة بما شاهد وأما الاختلاف

ما شاء الله كان

* (بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب البيوع) * جمع بيع وجمع لا اختلاف أنواعه كبيع العين وبيع الدين وبيع المنفعة والصحيح والفاسد وغير ذلك وهو في اللغة المبادلة ويطلق أَيْضاً على الشراء قال الفرزدق

ان الشباب لرايح من باعه * والشيب ليس لبائعه تجار

يعني من اشتراه ويطلق الشراء أَيْضاً على البيع نحو وشروه بمن يخس قبل وسمى البيع ببيعان البائع بمداخه إلى المشتري حالة العقد غالباً كما يسمى صفقة لأن أحد المتبايعين يصفق يده على يد صاحبه لكن رد كون البيع مأخوذاً من الباع لأن البيع بائٍ العين والباع واوى تقول منه بعث الشيء بالضم أنواعه بوعا إذا قسمته بالباع واسم الفاعل من باع بائع بالهمز وتر كالحن واسم المفعول مبيع وأصله مبيع قيل الذي حذف من مبيع واومفعلول لأن يادتها وهي أولى بالحذف وقال الأخفش المحذوف عين الفعل لأنهم لما سكنوا الياء ألقوا حركتها على الحرف الذي قبلها فانضمت ثم أبدلوا من الضمة كسرة للياء التي بعدها ثم حذفت الياء وانقلبت الواو ياء كما انقلبت واوميزان للكسرة قال المازني كلا القولين حسن وقول الأخفش أقيس * والبيع في الشرع مقابلة مال قابل للتصرف بمال قابل للتصرف مع الإيجاب والقبول على الوجه المأذون فيه وحكمته نظام المعاش وبقاء العالم لأن حاجة الإنسان تتعلق بما في يده صاحبه غالباً وقد لا ينزلها له بغير المعاملة وتفضي إلى التقاتل والتنازع وفناء العالم واختلال نظام المعاش وغير ذلك ففي تشرع البيع وسيلة إلى بلوغ الغرض من غير حرج ومن ثم عقب المؤلف كغيره المعاملات بالعبادات لأنها ضرورية وأخر النكاح لأن شهوته متأخرة عن شهوة الأكل والشرب ونحوهما وقد ثبتت البسطة مقدمة قبل كتاب في الفرع ومؤخراً عنه لا يذر (وقول الله عز وجل) بالجر عطف على المجرور السابق (وأحل الله البيع وحرم الربا) لما ذم الله أكلة الربا بقوله تعالى الذين

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها واحدة

في حديث عائشة فقيل هو منها وقيل من الرواة عن أبيه فيجوز أن أخبارها إحدى عشرة هو الأغلب وبقي رواياتها أخبار منها بما كان يقع نادراً في بعض الأوقات فأكثره خمس عشرة بر كعتي الفجر وأقله سبع وذلك بحسب ما كان يحصل من اتساع الوقت أو ضيقه بطول قراءة كما جاء في حديث حذيفة وابن مسعود أول نوم أو عذر مرض أو غيره أو في بعض الأوقات عند كبار السن كما قالت فلان أسن صلى سبع ركعات أو تارة تعدل ركعتين الخفيفتين في أول قيام الليل كما رواه زيد بن خالد وروى عنها عائشة بعدها هذا في مسلم وتعد ركعتي الفجر تارة وتحذفهما تارة أو تعدل أحدهما وقد تكون عدت راتبة العشاء مع ذلك تارة وتحذفها تارة قال القاضي ولا خلاف أنه ليس في ذلك حد لا زاد عليه ولا ينقص منه وأن صلاة الليل من الطاعات التي كلما زاد فيها زاد الاجر وانما الخلاف في فعل النبي صلى الله عليه وسلم وما اختاره لنفسه والله أعلم (قولها يوتر منها واحدة) دليل على أن أقل الترتيب ركعة وأن الركعة المفردة صلاة صحيحة وهو مذهبننا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة لا يصح الايتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط والا حديث الصحيحة ترد عليه (قولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها واحدة

يا كونه الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس وأخبر أنهم اعترضوا على أحكام الله وقالوا البيع مثل الربا فإذا كان الربا حراماً فلا بد أن يكون البيع كذلك رد الله عليهم بقوله وأحل الله البيع وحرم الربا واللفظ لفظ العموم فينتال كل بيع فيقتضي إباحة الجميع لكن قد منع الشارع بيعاً آخرى وحرمها فهو عام في الإباحة مخصوص بما لا يدل الدليل على منعه وقال امامنا انشاف في فيما رأيت في كتاب المعرفة للبيهقي وأصل البيوع كلها مباح إذا كانت برضا المتبايعين الجائز في الأمر فيما تباع بالامانة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منه أو ما كان في معنى ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ (وقوله) بالجر عطف على سابقه ويجوز الرفع على الاستئناف (الآن تكون) التجارة (تجارة حاضرة تدبرونها بينكم) استثناء من الأمر بالسكينة والتجارة الحاضرة تعني المباشرة بين أوعين وادارتها بينهم تعاطيهم إياها لا يبدأ أي الآن تتبايعون إياها فلا بأس أن لا تكتبوا البعده عن التنازع والتبليان قاله البيضاوي وقال الثعلبي الاستثناء منقطع أي لكن إذا كانت تجارة فإنها ليست باطل فأول هذه الآية يدل على إباحة للبيوع الموثقة وأخرها على إباحة التجارة في البيوع الحالية وسقطت الآتيان في رواية أبي ذر والوقت وابن عساكر (باب ما جاء في قول الله تعالى) أسقط ابن عساكر لفظ الباب وزادوا العطف قبل قوله ما (فإذا قضيت الصلاة) فرغم منها (فانتشر في الأرض) لقضاء حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) رزقه وهذا أمر بإباحة بعد الحظر وكان عراك بن مالك إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين رواه ابن أبي حاتم وعن بعض السلف من باع واشترى بعد صلاة الجمعة بارك الله سبعين مرة (واذكر والله كثيراً) اذكر وفي مجامع أحوالكم ولا تنقصواكم بالصلاة (عليكم تفعلون) بخير الدارين (واذا رأو التجار أولهوا انفضوا إليها) قبل تقديره إليها وإليه خذفت إليه للقرينة وقيل أفرد التجارة لأنها المقصودة إذا المراد من اللهو طبل قدوم العير والآية نزلت حين قدمت غير المدينة أيام الغلاء والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فسمع الناس الطبل لقدومها فانصرفوا إليها الا انني عشر رجلاً (وتركوا) قائماً في الخطبة وكان ذلك في أوائل وجوب الجمعة حين كانت الصلاة قبل الخطبة مثل العيد كما رواه أبو داود في مراسيله (قل ما عند الله) من الثواب (خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين) لمن توكل عليه فلا تتركوا ذكر الله في وقت وفي هذه الآية مشروعية البيع من طريق عموم ابتغاء الفضل لشموله التجارة وأنواع التكسب ولفظ رواية أبي ذر والوقت وابن عساكر فإذا قضيت الصلاة فانتشر في الأرض وابتغوا من فضل الله إلى آخر السورة وفي أخرى لهم ذكر الآية إلى قوله واذا ذكر والله كثيراً (عليكم تفعلون) ثم قال إلى آخر السورة (وقوله) تعالى بالجر عطف على السابق (لاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) بما لم يبيحه الشرع كالغصب والربا والقمار (الآن تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع أي لكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه أو اقصدوا كون تجارة وعن تراض صفة لتجارة أي تجارة صادرة عن تراض المتعاقدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير لأنه أغلب وأوفق لذوى المروآت وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على أن كان ناقصة واضمار الاسم أي الآن تكون التجارة أو الجهة تجارة * وبالسند قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) وأبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة روى الله عنه قال انكم تقولون ان أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم أول

فإذا فرغ منها اضطجع على شقه
اليمين حتى يأتيه المؤذن فيصلي
ركعتين خفيفتين * وحدثنى حملة
ابن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني
عمرو بن الحارث عن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج

فإذا فرغ منها اضطجع على شقه
اليمين حتى يأتيه المؤذن فيصلي
ركعتين خفيفتين قال القاضي
عباس في هذا الحديث أن
الاضطجاع بعد صلاة الليل وقبل
ركعتي الفجر وفي الرواية الأخرى
عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم
كان يضطجع بعد ركعتي الفجر وفي
حديث ابن عباس أن الاضطجاع
كان بعد صلاة الليل قبل ركعتي
الفجر قال وهذا فيه رد على الشافعي
وأصحابه في قولهم أن الاضطجاع
بعد ركعتي الفجر سنة قال وذهب
مالك وجهور العلماء وجماعة من
الصحاب إلى أنه بدعة وأشار إلى أن
رواية الاضطجاع بعد ركعتي الفجر
مرجوحة قال فتقدم رواية
الاضطجاع قبلهما قال ولم يقل أحد
في الاضطجاع قبلهما أنه سنة فكذا
بعدهما قال وقد ذكر مسلم عن
عائشة فإن كنت مستيقظة حدثني
والاضطجاع فهذا يدل على أنه ليس
بسنة وأنه تارة كان يضطجع قبل
وتارة بعد وتارة لا يضطجع هذا
كلام القاضي والصحیح أو الصواب
أن الاضطجاع بعد سنة الفجر
الحديث أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى
أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع
على جنبه رواه أبو داود والترمذي
بإسناد صحيح على شرط البخاري
ومسلم قال الترمذي هو حديث

يكثر من الأكتاف (وتقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثل حديث أبي هريرة وإن أخوتي من المهاجرين كان يشغلهم صفق بالأسواق) بفتح ياء
المضارعة من يشغلهم مضارع شغل الشيء ثلاثيا قال الجوهري ولا تقل أشغاني يعني بالالف لأنه
لغة رديئة والصفق بالصاد وسكون الفاء والقاف وقال الحافظ ابن حجر ووقع في رواية القاسمي
بالسين أي بدل الصاد وقد قال الخليل كل صاد تحي قبل القاف فالعرب فلهما لغتان سين وصاد قال
في المصابيح وقوله يشغلهم خبر كان مقدما وصفق اسمها فان قلت قدمته وافي باب المبتدأ بتقديم
الخبر في مثل زيد قام ثلاثا يلبس بالفاعل ومقتضاه منع ما ذكرته من الأعراب وأجاب بأنه بعد
دخول الناسخ يجوز نحو كان يقوم زيد خلا فالقوم صرح به في التسهيل اه والمراد بالصفق هنا
التبايع لانهم كانوا إذا تبايعوا تصافقوا بالألف كفا مارة لا نزاع المبيع لان الاملاك انما تضاف الى
الأبدى والمقبوض تبع لها فإذا تصافقت الألف انتقلت الاملاك واستقرت كل يد منها على
ما صار لكل واحد منهم ما من ملك صاحبه * وهذا موضع الترجمة لانه وقع في زمنه صلى الله عليه
وسلم واطلع عليه وأقره (وكنتم أئمة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما بطنى) بكسر الميم
وسكون اللام ثم همزة مقتضيات القوت فلم يكن لي غيبة عنه (فأشهد) رسول الله صلى الله عليه وسلم
(إذا غابوا) أي أخوتي من المهاجرين (وأحفظ) حديثه (إذا نسوا) بفتح النون وضم المهملة
المنقطة (وكان يشغل أخوتي من الانصار عمل أموالهم) في الزراعة وعمل فاعل يشغل وأخوتي
مفعول وهو بالمشاة الفوقية في الموضوعين (وكنتم أمراء مسكينين من مساكن الصفة) التي كانت
منزل غرباء فقراء الصحابة بالمسجد الشريف النبوي (أي) استثناف أحوال من الضمير في كنت
وان كان مضارعا وكان ماضيا لانه لحكاية الحال الماضية أي أحفظ (حين ينسون) لم يقل أشهد
إذا غابوا الآن غيبة الانصار كانت أقل لان المدينة ببلدهم ووقت الزراعة قصير فلم يعتد به (وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث حدثته أنه لن يبسط أحد ثوبه حتى أقضى مقالتي هذه ثم
يجمع اليه ثوبه الا وى ما أقول) أي أحفظه (فبسطت غرة) كانت (على) بفتح النون وكسر الميم
كساء ملونا كانه من الثمر لما فيه من سواد وبياض وقال ثعلب ثوب مخطط (حتى إذا أقضى رسول الله
صلى الله عليه وسلم مقالته جعلتها إلى صدرى فأنسيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك
من شيء) ووقع في الترمذي التصريح بهذه المقالة المهمة في حديث أبي هريرة ولفظه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يسمع كلمة أو كلمتين مما فرض الله تعالى عليه فيتعلمهن ويعلمهن
الادخل الجنة ومئة نضى قوله فأنسيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك من شيء
تخصيص عدم النسيان بهذه المقالة فقط لكن وقع في باب حفظ العلم من طريق سعيد المقبري
عن أبي هريرة قال أبسط رداءك فبسطته فغرف بيدي ثم قال ضممه فضممته فأنسيت شيئا بعده أي
بعد الضم وظاهره العموم في عدم النسيان منه لكل شيء في الحديث وغيره لان النكرة في سياق
النفي تدل عليه لكن وقع في رواية يونس عند مسلم فأنسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به وهو
يقتضى تخصيص عدم النسيان بالحديث وحديث الباب أخرجه مسلم في الفضائل والنسائي
في العلم * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون
العين (عن أبيه) سعد (عن جده) ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال قال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه لما قدم المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع) بفتح
الراء وكسر الواو وسكون المشاة التختية الانصاري الخزرجي النقيب البصري وأخى بالمد
جعلنا أخوين وكان ذلك بعد قدمه عليه الصلاة والسلام المدينة بخمسة أشهر وكانوا يتوارفون
بذلك دون القرابة حتى نزلت وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض (فقال سعد بن الربيع) لعبد

النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء وهي التي يدعو الناس العتمة إلى الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فإذا سكت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر وجاء المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن للاقامة * وحدثنه حرمله أخبرنا

حسن صحيح فهذا حديث صحيح صريح في الأمر بالاضطجاع وأما حديث عائشة بالاضطجاع بعدها وقبلها وحديث ابن عباس قبلها فلا يخالف هذا فإنه لا يلزم من الاضطجاع قبلها أن لا يضطجع بعدها وأعله صلى الله عليه وسلم ترك الاضطجاع بعدها في بعض الاوقات بياناً للجواز لو ثبت الترك ولم يثبت فعله كان يضطجع قبل وبعد وإذا صح الحديث في الأمر بالاضطجاع بعدها مع روايات الفعل الموافقة للأمر به تعين المصير إليه وإذا أمكن الجمع بين الأحاديث لم يحجز بعضها وقد أمكن بطريقتين أشرنا إليهما أحدهما أنه اضطجع قبل وبعد والثاني أنه تركه بعد في بعض الاوقات لبيان الجواز والله أعلم (قولها اضطجع على شقه الأيمن) دليل على استحباب الاضطجاع والنوم على الشق الأيمن قال العلماء وحكمته أنه لا يستغرق في النوم لأن القلب في جهة اليسار فيعلق حينئذ فلا يستغرق وإذا نام على اليسار كان في دعة واستراحة فيستغرق (قوله حتى يأتيه المؤذن) دليل على استحباب اتخاذ مؤذن

الرجل بن عوف (أني أكره أنصار ما لا أقسم لك نصف مالي وانظر) بالواو وفي نسخة بالفرع كأصله فانظر (أي زوجتي هويت) زوجتي بلفظ المثني المضاف إلى ياء المذكر واسم إحدى زوجتيه عمرة بنت خرم أخت عمرو بن خرم كإسمائها اسمعيل القاضي في أحكامه والأخرى لم تسم وهويت بفتح الهاء وكسر الواو أي أحببت (زلت لك عنها) أي طلقها (فإذا حلت) أي انقضت عدتها (تزوجتها قال فقال عبد الرحمن) أي له ولا يولي ذرو الوقت وابن عساكر فقال له عبد الرحمن (لا حاجة لي في ذلك هل من سوق فيه تجارة) وهذا موضع الترجمة والسوق يذكر ويؤنث (قال) سعد (سوق فينقاع) بفتح القاف وسكون المشاء التخمية وضم النون وبالقاف آخره عين مهملة غير مصروف في الفرع على إرادة القبيلة وفي غيره بالصرف على إرادة الحلي وحكي في التنقيح ثلث نونه وهم بطن من اليهود أضيف إليهم السوق (قال فقدا إليه) أي إلى السوق (عبد الرحمن فأتى بأقط) ابن جامد معروف (وسمن) اشتراهما منه (قال ثم تابع الغدق) بلفظ المصدر أي تابع الذهاب إلى السوق للتجارة (فألبث أن جاء عبد الرحمن عليه أثر صفرة) أي الطيب الذي استعمله عند الزفاف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) له (تزوجت قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام (ومن) أي من التي تزوجتها (قال) تزوجت (أمرأة من الأنصار) هي أبة أبي الحيسر أنس بن رافع الأنصاري الأوسي ولم تسم (قال كم سقت) أي كم أعطيت لها مهر (قال) سقت (زينة نواة) أي خمسة دراهم (من ذهب) وعن بعض المالكية هي ربع دينار وعن أحمد ثلاثة دراهم وثلاث (أو نواة من ذهب) شك الراوي ولا يولي الوقت وابن عساكر أو نواة ذهب باسقاط حرف الجر والاضافة (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أولم) أي اتخذوليمة وهي الطعام للعرس ندياً قياساً على الأضيحة وسائر الولائم وفي قول وجوب الظاهر الأمر (ولو بشاة) أي مع القدرة والافتقار ولم صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمذنين من شعير كفي البخاري وعلى صفية بقر وسمن وأقط ورواه هذا الحديث كلهم مذيون وظاهره الإرسال لأنه ان كان الضمير في جده يعود إلى إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن فيكون الجد فيه إبراهيم بن عبد الرحمن وإبراهيم لم يشهد المؤاخاة لأنه توفي بعد التسعين بيقين وعمره خمس وسبعون سنة وإن عاد الضمير إلى جد سعد فيكون على هذا سعد روى عن جده عبد الرحمن وهذا لا يصح لأن عبد الرحمن توفي سنة اثنتين وثلاثين وتوفي سعد سنة ست وعشرين ومائة عن ثلاث وسبعين سنة ولكن الحديث المذكور متصل لأن إبراهيم قال فيه قال عبد الرحمن بن عوف يوضح ذلك ما رواه أبو نعيم الحافظ عن أبي بكر الطخيل حدثنا أبو حصين الوادعي حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده عن عبد الرحمن بن عوف قال لما قدمنا المدينة الحديث * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله ابن يونس التميمي البربوعي قال (حدثنا زهير) بضم الزاي وفتح الهاء ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال قدم) ولأحمد بن يونس قال (حدثنا عبد الرحمن بن عوف) رضي الله عنه (المدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري) بفتح الراء وكسر الموحدة وأخي بالمذمن المؤاخاة (وكان سعد ذا غنى فقال لعبد الرحمن أقاسمك مالي نصفين وأزوجه) وفي الحديث السابق وانظر أي زوجتي هويت زلت لك عنها فإذا حلت تزوجتها (قال) عبد الرحمن (بارك الله لك في أهلك ومالك دلوني على السوق) أي فدلوه على السوق (فارجع) منه (حتى استفضل) بالضاد المعجمة أي ربح (أقطاومنا فأتى به) أي بالذي استفضله (أهل منزله فكنا نسير أو ماشاء الله فقاء عليه وضرب) بفتح الواو والضاد المعجمة أي لطم (من صفرة) أي صفرة طيب أو خلو أو استشكل مع مجيء النهي عن التزعر وأجيب بأنه كان

ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الاسناد وساق حرملة الحديث بمثله غير أنه لم يذكر وتين له الفجر وجاءه المؤذن ولم يذكر الإقامة وسائر الحديث مثل حديث عمرو سواء * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا عبد الله بن غيرح وحدثننا ابن غيرح حدثنا أبي حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرها * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبدة ابن سليمان خ وحدثننا أبو كريب حدثنا وكيع وأبو أسامة كلهم عن هشام بهذا الاسناد * وحدثننا قتبية بن سعيد حدثنا ثابث عن يزيد ابن أبي حبيب عن عراك بن مالك عن عروة أن عائشة أخبرته أن

رأى للسجد وفيه جواز اعلام المؤذن الامام بحضور الصلاة واقامتها واستدعائه لها وقد صرح به أصحابنا وغيرهم (قولها فيصلي ركعتين خفيفتين) هامة الصبح وفيه دليل على تخفيفهما وقد سبق بيانه في باب (قولها يسلم بين كل ركعتين) دليل على استحباب السلام في كل ركعتين والذي جاء في بعض الاحاديث لا يسلم الا في الاخيرة محمول على بيان الجواز (قولها ويوتر بواحدة) صريح في صحة الركعة الواحدة وأن أقل الوتر ركعة وقد سبق قريبا (قولها يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرها وفي رواية أخرى يسلم من كل ركعتين وفي رواية يصلي أربعاً

يسيراً فلم ينكره أو علق به من ثوب امرأته من غير قصد وعند المالكية جواز ما روى مالك في الموطأ أن ابن عمر كان يلبس الثوب المصبوغ بالزعفران قال ابن العربي وما كان ابن عمر ليكره النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ويستعمله قال والأصغر لم يرد فيه حديث لكنه ورد به مدحاً في القرآن قال تعالى صفراء فاقع لونهما تسر الناظرين وأسند إلى ابن عباس أنه من طلب حاجة على نعل أصفر قضيت حاجته لأن حاجة بني اسرائيل قضيت بجلد أصفر (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مهيم) بفتح الميم الاولى وسكون الاخرية وبعد الهاء الساكنة مشاة تحية مفتوحة كلمة يستفهم بها أي ما شأنك (قال يارسول الله تزوجت امرأة من الانصار) هي ابنة أبي الحيسر أنس بن زافع الانصاري (قال ما سقت اليها) من الدراهم صداقاً (قال) سقت اليها (نواة من ذهب) بنصب نواة بتقدير سقت اليها فيكون الجواب مطابقاً للسؤال من حيث ان كلامه - حاجلة فعليه ويجوز الرفع بناء على أن المشاة كلمة غير لازمة أو ان المشاة كلمة حاصلة بأن يقدر ما سقت اليها كلمة اسمية وذلك بأن يكون ما مبتدأ وسقت اليها الخبر والعائد محذوف أي سقته لكني لم أفق على كونه من فوعا في أصل من البخاري واتباع الرواية الاولى (أو) قال سقت اليها (وزن نواة من ذهب) اسم الخمسة دراهم كما مر قريبا (قال) عليه الصلاة والسلام (أول ولوبشاة) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبوي ذر الوقت حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار المكي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كانت عكاظ) بضم العين وتخفيف الكاف آخره طاء معجمة منونة ولأبي ذر عكاظ بغير تنوين (ومحنة) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون ولأبي ذر ومحنة بفتح الميم (وذو الحجاز) بفتح الميم والجيم وبعد الالف زاي (أسواقا في الجاهلية) فسوق محنة هو سوق هجر قال البكري على أميال يسيرة من مكة بناحية مر الظهران وكان سوقه عشرة أيام آخر ذي القعدة والعشرون قبلها سوق عكاظ وذو الحجاز يقوم بعد هلال ذي الحجة (فلما كان الاسلام) أي جاء وكان تامة (فكانهم تأخافيه) أي اجتنبوا الاثم والمعنى تركوا التجارة في الحج حذر من الاثم ولكنهم بنى منه بدل فيه (فزلت ليس عليكم جناح أن تبتغوا) في أن تطلبوا (فضلا من ربكم) أي عطاء ورزقاً منه يريد الرخ والتجارة (في مواسم الحج قرأها ابن عباس) كذلك زيادة في مواسم الحج وهي شاذة لكن صح اسنادها فهي مما يحتاج به وليس بقرآن * وهذا الحديث قد مضى في الحج في باب التجارة في أيام الموسم والبيع في أسواق الجاهلية ومطابقته للترجمة من حيث انهم كانوا يتجرون في الأسواق المذكورة (باب) بالتنوين (الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات) بفتح الشين المعجمة وفتح الموحدة المشددة وبالسنن قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المثنى) (الزمن قال) (حدثني ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملتين ابراهيم مولى بني سليم (عن ابن عون) بفتح المهملة وسكون الواو عبد الله بن أربطان (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (قال سمعت النعمان بن بشير رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط لابن عسا كر قوله سمعت النبي الخ ولم يذكر لفظ هذه الرواية وهي عند أبي داود والنسائي وغيرهما باللفظ ان الحلال بين وان الحرام بين وبينهما أمور مشبهات وأحياناً يقول مشبهة وسأضرب لكم في ذلك مثلاً ان الله حي حي وان حي الله ما حرمه وأنه من برع حول الحي يوشك أن يخالطه وان من يخالط الرية يوشك أن يجسر * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر وابن عسا كر وحدثننا (علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا ابن عيينة) (سفيان) (عن أبي فروة) بفتح الفاء وسكون الراء عروة بن الحرث الا كبير ولأبوي ذر الوقت حدثنا أبو فروة (عن الشعبي) عامر (قال سمعت النعمان) زاذني رواية أبوي ذر والوقت وابن عسا كر ابن بشير

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلى ثلاث عشرة ركعة بروكعتي
الفجر * حدثنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن سعيد بن أبي
سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن أنه سأل عائشة كيف كانت
صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم
في رمضان قالت ما كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان
ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة
يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن
وطولهن ثم يصلى أربعاً فلا تسأل
عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً

ثم أربعا ثم ثلاثا وفي رواية ثمان ركعات ثم يوتر بركعة وفي رواية عشر ركعات ويوتر بسجدة وفي حديث ابن عباس يصلي ركعتين ثم ركعتين إلى آخرهن وفي حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى هذا كله دليل على أن الوتر ليس مختصا بركعة ولا بأحدى عشرة ولا بثلاث عشرة بل يجوز ذلك وما بينه وأنه يجوز جمع ركعات بتسليم واحدة وهذا لبيان الجواز والافال أفضل التسليم من كل ركعتين وهو المشهور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بصلاة الليل مثنى مثنى (قولها كان يصلي أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن) معناه هن في نهاية من كمال الحسن والطول مستغنيات بظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف وفي هذا الحديث مع الأحاديث

(٣) بهامش نسخة معتمدة مانصه
قوله بمحمل مجرور بتقدير مضاف أي
أراد بقاء بمحمل في حق بعض الخ ٥١

(٣) بهامش نسخة معتمدة مانصه
قوله بمحمل مجرور بتقدير مضاف أي
أراد بقاء بمحمل في حق بعض الخ ٥١

فقال عائشة فقلت يا رسول الله
أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة إن
عيني تنامان ولا ينام قلبي * وحدثنني
محمد بن مني حديثنا ابن أبي عدي
حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة
قال سألت عائشة عن صلاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان
يصلى ثلاث عشرة ركعة يصل على ثمان
ركعات ثم يوتر ثم يصل ركعتين وهو
جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع
ثم يصل ركعتين بين النداء والاقامة
من صلاة الصبح

المذكورة بعده في تطويل القراءة
والقيام دليل لمذهب الشافعي
وغيره ممن قال تطويل القيام أفضل
من تكثير الركوع والسجود وقال
طائفة تكثير الركوع والسجود
أفضل وقال طائفة تطويل القيام
في الليل أفضل وتكثير الركوع
والسجود في النهار أفضل وقد
سبق المسئلة مبسوطه بدلائلها
في أبواب صفة الصلاة (قوله صلى
الله عليه وسلم إن عيني تنامان ولا
ينام قلبي) هذا من خصائص
الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم
وتسبق في حديث يومه صلى الله
عليه وسلم في الوادي فلم يعلم بقوات
وقت الصبح حتى طلعت الشمس وان
طلوع الفجر والشمس متعلق بالعين
لا بالقلب وأما أمر الحدث ونحوه
فتعلق بالقلب وأنه قيل إنه كان في
وقت نيام قلبه وفي وقت لا ينام
فصادف الوادي نومه والصواب
الأول (قولها كان يصل ثلاث عشرة
ركعة يصل على ثمان ركعات ثم يوتر ثم
يصل ركعتين وهو جالس فإذا أراد
أن يركع قام فركع ثم يصل ركعتين
بين النداء والاقامة من صلاة

من قسم خلاف الأولى بأن يكون متساوي الطرفين باعتبار ذاته راجح الفعل أو الترك باعتبار أمر
خارج وقد كان بعضهم يقول المكروه عقبة بين العبد والحرام فمن استكثر من المكروه تطرق إلى
الحرام والمباح عقبة بينه وبين المكروه فمن استكثر منه تطرق إلى المكروه * ورأه هذا الحديث
ما بين بصري ومكي وكوفي وبخاري وإنما كثر طريقه رد على ابن معين حيث حكى عن أهل المدينة
أن النعمان لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم وقد أخرج حديثه هذا الجدي في مسنده
عن ابن عينة فصرح فيه بتحديث أبي فروة له وسماع أبي فروة من الشعبي وسماع الشعبي من
النعمان على المنبر وسماع النعمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب تفسير المشبهات)
بفتح الشين المعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة ولابن عساكر المشبهات بسكون المعجمة ثم مشاة
فوقية مفتوحة وكسر الموحدة وفي بعض النسخ الشبهات بضم الشين والموحدة (وقال حسان
ابن أبي سنان) بكسر السين البصري أحد العباد في زمن التابعين وليس له في هذا الكتاب غير هذا
الموضع (ما رأيت شيئاً أهون من الورع دع ما يربك إلى ما لا يربك) بفتح الياء فيه ما من ربه
ويجوز الضم من أراه يربه وهو الشك والتردد والمعنى هنا إذا شك في شيء فذعه وقد روى
الترمذي من حديث عطية السعدي مرفوعاً لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس
به حذراً مما به بأس وهذا التعليق قد وصله أحدنا أبو نعيم في الحلية ولفظه اجتمع يونس بن عيسى
وحسان بن أبي سنان فقال يونس ما عالجت شيئاً أشد على من الورع فقال حسان ما عالجت شيئاً
أهون على منه قال كيف قال حسان تركت ما يربني إلى ما لا يربني فاسترحمت وقد ورد
قوله دع ما يربك إلى ما لا يربك مرفوعاً أخرجه أحدنا الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم
من حديث الحسن بن علي * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري
قال (أخبرنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين) بضم الحاء وفتح السين القرشي المكي قال
(حدثنا عبد الله بن أبي مليكة) زهير التيمي الأحول ونسبه لجدته واسم أبيه عبيد الله مصغراً (عن
عقبة بن الحرث) أبي سروعة (رضي الله عنه أن امرأة سوداء) لم تسم (جاءت) في حديث باب
الرحلة في المسئلة النازلة أن عقبة بن الحرث تزوج ابنة لأبي إهاب بن عزيز فأتت امرأة (فرغت
أنها أرضعتهما) أي عقبة والتي تزوج بها واسمها غنية (فذكر) عقبة ذلك (لنبي صلى الله عليه
وسلم فأعرض عنه وتبسم) وفي نسخة بالفرع فتبسم (النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف
تبشرها) (وقد قيل) أنك أخوها من الرضاع وعند الترمذي قال تزوجت امرأة ثناء امرأة
سوداء فقالت إني أرضعتكما فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا
امرأة سوداء فقالت إني أرضعتكما وهي كاذبة قال فأعرض عني فأثبتته من قبل وجهه فقلت إنها
كاذبة قال وكيف بها وقد زعمت أنها أرضعتكما دعها عنك أي احتياطاً لأنه لما أخبره أعرض
عنه فلو كان حراماً لأجابته بالتحريم (وقد كانت) ولستبلى وكانت (تحت) أي تحت عقبة (ابنة)
ولابن عساكر بنت (أبي إهاب التيمي) بكسر الهمزة واسمها غنية كما مر * وهذا الحديث قد
سبق في العلم * وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف والزا والعين المهملة المفتوحات قال
(حدثنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة
رضي الله عنها) أنها (قالت) كان عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر ثنية النبي صلى الله عليه وسلم
في وقعة أحد ومات على شركه وقد ذكر ابن الأثير في أسد الغلبة ما يقتضي أنه أسلم فأنه أعلم قاله
الحافظ زين الدين العراقي وقال هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم وما علمت له إسلاماً بل

الصبح) هذا الحديث أخذ بنظره
 الازاعي وأحد فيما حكاه القاضي
 عنهم فابا حار كعتين بعد الوتر جالسا
 وقال أجد لا أفعله ولا أمتنع من
 فعله قال وأنكره مالك قلت
 الصواب أن هاتين الركعتين فعلهما
 صلى الله عليه وسلم بعد الوتر جالسا
 لبيان جواز الصلاة بعد الوتر وبيان
 جواز النفل جالسا ولم يواظب على
 ذلك بل فعله مرة أو مرتين أو مرات
 قليلة ولا تغتربقوها كان يصلى
 فإن المختار الذي عليه الا كثرون
 والمحققون من الأصوليين أن لفظة
 كان لا يلزم منها الدوام ولا التكرار
 وانما هي فعل ماض يدل على وقوعه
 مرة فان دل دليل على التكرار
 عمل به والا فلا تقتضيه بوضعها وقد
 قالت عائشة رضي الله عنها كنت
 أطيع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لحاله قبل أن يطوف ومعلوم أنه
 صلى الله عليه وسلم لم يحج بعد أن
 صحبته عائشة اللاحقة واحدة وهي
 حجة الوداع فاستعملت كان في مرة
 واحدة ولا يقال لعلها طمبته في
 احرامه بعمره لان المعتمر لا يحل له
 الطيب قبل الطواف بالاجماع
 فثبت أنهم استعملت كان في مرة
 واحدة كما قاله الأصوليون وانما
 تأولنا حديث الركعتين جالسا لان
 الروايات المشهورة في الصحيحين
 وغيرهما عن عائشة مع روايات
 خلائق من الصحابة في الصحيحين
 مصرحة بان آخر صلاته صلى الله
 عليه وسلم في الليل كان وترا وفي
 الصحيحين أحاديث كثيرة مشهورة
 بالامر يجعل آخر صلاة الليل وترا
 منها جعلوا آخر صلاتهم بالليل
 وترا وصلاة الليل مثني مثني فاذا

روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري وعن عثمان الجزري عن مقسم أن عتبة لما كسر رباعية
 النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليه أن لا يحول عليه الحول حتى يموت كافرا فاحال عليه الحول
 حتى مات كافرا الى النار وحينئذ فلا معنى لارادته في الصحابة واستنداب من مذهبه في قوله بما لا يدل
 على اسلامه وهو قوله في هذا الحديث كان عتبة بن أبي وقاص (عهد) أي أوصى (الى أخيه سعد
 ابن أبي وقاص) أحد العشرة وهو أول من ربحي بنسبهم في سبيل الله وأحد من فداء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بأبيه وأمه (أن ابن وليدة زمعة) بن قيس العامري أي جاريته ولم تسم واسم ولدها
 صاحب القصة عبد الرحمن وزمعة بفتح الزاي وسكون الميم ولأبي ذر زمعة بفتحهما قال الوقشي
 وهو الصواب (منى فاقبضه) بهمة وصل وكسر الموحدة وأصل هذه القصة أنه كان لهم في
 الجاهلية اما بنين وكانت السادة تأتين في خلال ذلك فاذا أنت احداهن بولدف بمباذعية السيد
 ورعا بذعية الزاني فاذا مات السيد لم يكن ادعاء ولا أنكره فاذا عاه ورثته لحق به الا أنه لا يشارك
 مستحقه في ميراثه الا أن يستحقه قبل القسمة وان كان السيد أنكره لم يلحق به وكان لزمعة بن
 قيس والد سودة أم المؤمنين أمة على ما وصف وعليها ضربية وهو لم يهاضفها لم يكن سيدا
 يظن أنه من عتبة أخى سعد فهد عتبة الى أخيه سعد قبل موته أن يستحق الحمل الذي بأمة
 زمعة (قالت) عائشة (فلما كان عام الفتح أخذته) أي الولد (سعد بن أبي وقاص) وسقط قوله أن
 ابن وليدة الى هنامن رواية ابن عساكر وقال في نسخته انه لم يكن في الاصل وهو من رواية الجوى
 والنعماني كذا نقل عن اليونينية (وقال) أي سعد هو (ابن أخى) عتبة (قد عهد الى فيه)
 أن أستلقه به وسقط لابن عساكر لفظة قد (فقام عبد بن زمعة) بغير اضافة ابن قيس بن عبد شمس
 القرشي العامري أسلم يوم الفتح وهو أخو سودة أم المؤمنين (فقال) هو (أخى وابن وليدة أبي)
 أي جاريته (ولدى على فراشه فتساوفا) أي فتدا فعا بعد تخصصهما وتنازعهما في الولد (الى النبي)
 ولأبي ذر الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله) هو (ابن أخى) عتبة (كان
 قد عهد) ولابن عساكر كان عهد (الى فيه) أن أستلقه به (فقال عبد بن زمعة) هو (أخى وابن
 وليدة أبي ولدى على فراشه فقال رسول الله) ولا بوى ذر الوقت وابن عساكر فقال النبي (صلى الله
 عليه وسلم هو) أي الولد (لك يا عبد بن زمعة) بضم الدال على الاصل ونصب نون ابن ولأبي ذر يا عبد
 بفتحها وسقط في رواية النسائي أداة النداء واختلف في قوله لك على قولين أحدهما معناه هو
 أخوك اما بالاستحقاق واما بالقضاء بعلمه لأن زمعة كان صهره عليه الصلاة والسلام والد زوجته
 ويؤيده ما في المغازي عند المؤلف هو لك فهو أخوك يا عبد وأما ما عند أحد في مسنده والنسائي
 في سننه من زيادة ليس لك بأخ فأعلاها البيهقي وقال المنذرى انها زيادة غير ثابتة والثاني أن معناه
 هو لك ملكا لأنه ابن وليدة أبيك من غيره لأن زمعة لم يقر به ولا شهد عليه فلم يبق الا أنه عبد تبع
 لأمه وهذا قاله ابن جرير (ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد) تابع (للفراش) وهو على حذف
 مضاف أي لصاحب الفراش زوجا أو سيدا وفي كتاب الفرائض عند المؤلف من حديث أبي
 هريرة الولد لصاحب الفراش وترجم عليه وعلى حديث عائشة الولد للفراش حرة كانت أو أمة وهو
 لفظ عام ورد على سبب خاص وهو معتبر العموم عند الاكثر نظر الظاهر اللفظ وقيل هو مقصور
 على السبب لوروده فيه ومثاله حديث الترمذي وغيره عن أبي سعيد الخدري قيل يا رسول الله
 أنتوضأ من بئر بضاعة وهي بئر تلقى فيها الخيض ولحوم الكلاب والنق فقال ان الماء طهور لا ينحسه
 شيء أي مما ذكر وغيره وقيل بما ذكر وهو ساكت عن غيره * ثم ان صورة السبب التي ورد
 عليها العام قطعية الدخول فيه عند الاكثر من العلماء لوروده فيها فلا ينحس منه بالاجتهاد وقال
 الشيخ تقي الدين السبكي وهذا عندى ينبغي أن يكون اذا دلت قرائن حاله أو مقبالية على ذلك أو على

* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا حسين بن محمد (١٠) حدثنا شيان عن يحيى قال سمعت أبا سلمة ح وحدثنى يحيى بن بشر الحريري

حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام عن يحيى بن أبي كثير أخبرني أبو سلمة أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عتله غير أن في حديثه ما تسع ركعات قائما وبتر منهن * وحدثننا عمر والنافع حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي ليلى سمع أبا سلمة قال أتيت عائشة فقلت أي أمه أخبرني عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كانت صلاته في شهر رمضان وغيره ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر وحدثننا ابن غير حدثنا أبي حدثنا حفظة عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة تقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة وبركعة ركعتي الفجر

خفت الصبح فأوتر بواحدة وغير ذلك فكيف يظن به صلى الله عليه وسلم مع هذه الأحاديث وأشباهها أنه يداوم على ركعتين بعد الوتر ويجعلهما آخر صلاة الليل وإنما معناه ما قدمناه من بيان الجواز وهذا الجواب هو الصواب وأما ما أشار إليه القاضي غياض من رجح الأحاديث المشهورة ورد رواية الركنين جالساً فليس بصواب لأن الأحاديث إذا صححت وأمكن الجمع بينها تعين وقد جعنا بينها وبينه الحمد (قوله) حدثنا يحيى بن بشر الحريري (هو) بفتح الحاء المهملة وسبق التنبيه عليه في مقدمة هذا الشرح (قوله) غير أن في حديثهما تسع ركعات يوتر منهن كذا في بعض الأصول منهن وفي بعضها فيهن وكلاهما صحيح (قوله) منها ركعتي الفجر كذا في أكثر

أن اللفظ العام يشمله بطريق الاحتمال والافتقار ينافي في دخوله وضعا تحت اللفظ العام ويدعى أنه قد يقصد المتكلم بالعام إخراج السبب وبيان أنه ليس داخل في الحكم فإن الخفية القائلة أن ولد الأمة المستقرشة لا يلحق سيدها ما لم يقر به نظرا إلى أن الأصل في الحاق الأقرار أن يقولوا في قوله عليه الصلاة والسلام الولد للفراس وإن كان واردا في أمة فهو واردا لبيان حكم ذلك الولد وبيان حكمه أما بالشبوت أو بالافتقار فثبت أن الفرش هي الزوجة لأنها هي التي يتخذ لها الفرش غالبا وقال الولد للفراس كان فيه حصر أن الولد للحررة وبقتضى ذلك لا يكون للأمة فكان فيه بيان الحكمين جميعا في السبب عن السبب وإثباته لغيره ولا يلحق دعوى القطع ههنا وذلك من جهة اللفظ وهذا في الحقيقة نزاع في أن اسم الفرش هل هو موضوع للحررة والأمة الموطوءة أو للحررة فقط فالخفية يدعون الثاني فلا عموم عندهم له في الأمة فتخرج المسئلة حينئذ من باب أن العبرة بعموم اللفظ أو بخصوص السبب نعم قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراس وللعاشر الخمر بهذا التركيب يقتضى أنه ألحقه به على حكم السبب فيلزم أن يكون مراد من قوله للفراس فليتنبه لهذا البحث فإنه نفيس جدا وبالجملة فهذا الحديث أصل في الحاق الولد بصاحب الفرش وإن طرأ عليه وطء محرم (وللعاشر) أي الزاني (الخمر) أي الخبث ولا حقه في الولد والعرب تقول في حرمان الشخص له الخمر وله التراب وقيل هو على ظاهره أي الرجم بالحجارة وضعف بأنه ليس كل زان يرمى بل المحصن وأيضا فلا يلزم من رجه في الولد والحديث انما هو في نفيه عنه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (السودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجبي منه) أي من ابن زمعة المتنازع فيه (ياسودة) والامر للندب والاحتياط والافتقار ثبت نسبه وأخوته لها في ظاهر الشرع (لما رأى) عليه الصلاة والسلام (من شبهه) أي الولد المتخاصم فيه (بعثة) بن أبي وقاص (فأراها) عبد الرحمن المستلق (حتى لقي الله) عز وجل أي مات والاحتياط لا ينافي ظاهر الحكم وفيه جواز استلحاق الوارث نسبا للورث وأن الشبه وحكم القافة انما يعتمد إذا لم يكن هناك أقوى منه كالفراس فلذلك لم يعتبر الشبه الواضح وهذا موضع الترجمة لأن الحاقه بزمعة يقتضى أن لا تحتجب منه سودة والشبه بعثة يقتضى أن تحتجب والمشباهات ما أشبهت الخلال من وجه والحرام من آخر وبقيّة مباحث هذا الحديث تأتي إن شاء الله تعالى في محالها وقد أخرجها المؤلف في الفرائض والأحكام والوصايا والمغازي وشراء المملوك من الحر ومسلم وأخرجها النسائي في الطلاق * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن أبي السفر) بفتح السين المهملة والقاف آخره راء الكوفي (عن الشعبي) عامر (عن عدي بن حاتم) الطائي (رضي الله عنه) أنه (قال سألت النبي) ولأبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم عن المعراض) بكسر الميم وسكون العين المهملة وبعد الراء ألف ثم ضاد معجمة السهم الذي لا يرش عليه أو عصار أسها محمد أي سألت عن رمي الصيد بالمعراض (فقال) عليه الصلاة والسلام (إذا أصاب المعراض الصيد) بجدة فكل وإذا أصاب بعرضه (بفتح العين المهملة) (فقتل) الصيد (فلا تأكل) منه (فانه وقيد) بفتح الواو وكسر القاف آخره معجمة بمعنى موقود وهو المقتول بغير محمد من عصا أو حجر ونحوهما وسقط في رواية ابن عسا كر قوله فقتل (قلت يا رسول الله أرسل كلابي) المعلم (وأسمى) الله (فأجدهم على الصيد كلبا آخر لم أسم عليه ولا أدري أيهما أخذ) الصيد (قال) عليه الصلاة والسلام (لا تأكل) منه ثم علل بقوله (انما سميت) أي ذكرت الله (على كلبك) عند إرساله (ولم تسم على) الكلب (الآخر) وظاهره وجوب التسمية حتى لو تر كلباهما وأوعدا

فقلت ثلاث عشرة ركعة * وحدثننا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق (١١) ح وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو

خيثمة عن أبي اسحق قال سألت
الأسود بن يزيد عما حدثته عائشة
عن صلاة رسول الله صلى الله عليه
وسلم قالت كان ينام أول الليل ويحيى
آخره ثم إن كانت له حاجة إلى أهله
فضى حاجته ثم ينام فإذا كان عند
النساء الأولى قالت وثب ولا والله
ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا
والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما
تريد وإن لم يكن جنباً توضأ وتوضأ
الرجل للصلاة ثم صلى الركعتين
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قال أحسننا يحيى بن آدم
حدثنا عمار بن رزيق عن أبي اسحق
عن الأسود عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
من الليل حتى يكون آخر صلاته
الوتر * حدثني هناد بن السرى
حدثنا أبو الأحوص عن أشعث
عن أبيه عن مسروق قال سألت
عائشة عن عمل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت كان يحب الدائم
قال قلت أى حين كان يصلي فقالت

لا يحل وهو قول أهل الظاهر ومذهب الشافعية سنيتها وتقدم البحث في ذلك في باب إذا شرب
الكلب من إناء أحدكم فليغسله سبعاً من كتاب الوضوء ويا فى الصيد والذبايح إن شاء الله تعالى
من يذلل ذلك بعون الله وقوته (باب ما يتنزه) بضم أوله أى يجتنب والكشمينى ما يكره (من
الشبهات) * وبه قال (حدثنا قيسة) بفتح القاف وكسر الواو حدة ابن عقبة النسائى قال (حدثنا
سفيان) (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن طلحة) بن مصرف الباقى الكوفى (عن أنس
رضى الله عنه) أنه (قال مرأتى صلى الله عليه وسلم بتمر مسقطة) بضم الميم وسكون السين المهملة
وفتح القاف على صبغة المفعول ولا يدرى مسقطة بفتح الميم وبعد القاف واو أى ساقطة ويا فى
مفعول معنى فاعل كقوله تعالى أنه كان وعده ما تباى آتيا ونسب الحافظ ابن حجر الرواية الأولى
لكريمة والأخرى للأكثر (فقال) عليه الصلاة والسلام (لولا أن تكون صدقة) وفي نسخة من
صدقة (لا كثرها) فذكر كها تترها لأجل الشبهة وهو احتمال كونها من الصدقة والحديث رواه
كوفيون وأخرجه أيضاً فى النظام ومسلم فى الزكاة والنسائى فى القطة (وقال همام) بفتح الهاء
وتشديد الميم ابن منبه مما وصله المؤلف فى اللقطة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال أجد تمر ساقطة على فراشى) تمامه فأرفعها لا كها ثم أخشى أن تكون
صدقة فألقها وقال أجد بلفظ المضارع استحضر الصورة الماضية وذكره هنا لما فيه من تعيين
المحل الذى رأى فيه التمرة وهو الفراش (باب من لم ير الوساوس ونحوها) وفي نسخة الوسواس
ونحوه (من المشبهات) بضم المشبهات بضم السين والمحملة وتشديد الواو ولا يدرى عن الجوى
والمستملى من المشبهات بضم السين والمحملة وتشديد الواو ولا يدرى عن الجوى
وسكون السين ومثناة فوقية مفتوحة وكسر الواو حدة * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين
قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهرى) محمد بن مسلم (عن عباد بن عليم) بتشديد الواو حدة بعد
العين المفتوحة (عن عمه) عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى (قال شكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم)
بضم السين وكسر الكاف (الرجل يحذف فى الصلاة شيئاً) أى وسوسة فى بطلان الوضوء (أيقطع
الصلاة قال) عليه الصلاة والسلام (لا) يقطعها (حتى يسمع صوتاً أو يجدر بها) فلا يزول بيقين
الطهارة بالشك بل يزول بيقين الحدث (وقال ابن أبي حفصة) هو أبو سلمة محمد بن أبي حفصة ميسرة
البصرى مما وصله أحمد والنسائى فى مسنده (عن الزهرى) بن شهاب (لا وضوء إلا فيما وجدت
الريح أو سمعت الصوت) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى ذكر الوقت حدثنا (أحمد بن المقدام)
بكسر الميم وسكون القاف (الجلجلى) بكسر العين المهملة وسكون الجيم البصرى الحافظ قال
(حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى) بضم الطاء المهملة وتخفيف الفاء وكسر الواو قال (حدثنا
هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها أن قوماً قالوا يا رسول الله إن
قوماً يأتوننا بالبحر لا ندرى أذكر وأسم الله عليه) عند الذبح (أم لا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم سموا الله عليه واكلوه) ولأبى الوقت وابن عساكر سموا عليه واستدل به على أن التسمية
ليست شرطاً للصحة الذى قال فى فتح البارى وغرض المصنف هنا بيان ورع الموسوسين كن يمنع
من أكل الصيد خشية أن يكون الصيد كان لانسان ثم انقلبت منه ولكن يترك شراً ما يحتاج إليه
من مجهول لا يدرى أماله حرام أم حلال وليست هناك علامة تدل على الحرمة ولكن يترك تناول
الشيء لخبر ورد فيه متفق على ضعفه وعدم الاحتجاج به ويكون دليل الإباحة قويا وتأويله ممتنع
أو مستبعد (باب قول الله تعالى وإذا رآوا) ولا يدرى عساكر باب بالتشوين وإذا رآوا (تجارة أو
لهوا نفصوا إليها) * وبه قال (حدثنا طلق بن غنم) بفتح الطاء وسكون اللام وفتح غنم بفتح المعجمة

أى بركة (قوله وثب) أى قام
بسرعة ففيه الاهتمام بالعبادة
والإقبال عليها بنشاط وهو بعض
معنى الحديث الصحيح المؤمن القوى
خبر وأحب إلى الله من المؤمن
الضعيف (قولها ثم صلى الركعتين)
أى سنة الصبح (قوله عمار بن رزيق)
برأى ثم زأى (قولها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل
حتى يكون آخر صلاته الوتر) فيه
دليل لما قدمناه من أن السنة جعل
آخر صلاة الليل وترويه قال العلماء
كافة وسبق تأويل الركعتين بعده
جالسا (قولها كان يحب العمل

الدائم) فيه الحث على القصد فى العبادة وأنه ينبغي للإنسان أن لا يتحمل من العبادة إلا ما يطيق الدوام عليه ثم يحافظ عليه (قولها

كان اذا سمع الصارخ قام فصلى * حدثنا (١٢) أبو كريب أخبرنا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن عائشة قالت

ما أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الأعلى في بيتي أو عندي إلا تأمنا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ونصر بن علي وابن أبي عمير قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن زياد بن سعد عن ابن أبي عتاب عن أبي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن الأعمش عن عيسى بن سلمة عن عروة ابن الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فإذا أوتر قال قومي فأوترى يا عائشة * وحدثني هرون ابن سعيد الألبى حدثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن عن القاسم ابن محمد

كان اذا سمع الصارخ قام فصلى الصارخ هنا هو الذي يتفارق العلماء قالوا وسمي بذلك أكثره صياحه (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع) فيه دليل على اباحة الكلام بعد سنة الفجر وهو مذهبنا ومذهب مالك والجمهور وقال القاضي وكرهه الكوفيون وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه وبعض السلف رضي الله عنهم لانه وقت استغفار والصواب الاباحة لفعل النبي صلى الله عليه وسلم وكونه وقت استحباب الاستغفار

والنون المشددة ابن معاوية النخعي الكوفي قال (حدثنا زائدة) بن قدامة أبو الصلت الكوفي (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن سالم) هو ابن أبي الجعد واسمه رافع الأشجعي الكوفي (قال حدثني) بالتوحيد (جابر رضي الله عنه قال بينما) بالميم (نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي منتظرين صلاة الجمعة لان المفارقة كانت في أثناء الخطبة لكن المنتظر للصلاة كالمصلي (إذا قبلت من الشام غير) بكسر العين وسكون النحبة أي ابل لدحية أو لعبد الرحمن بن عوف (تحمّل طعاما فالتفتوا اليها) أي الى الغير وفي رواية ابن فضيل فانفض الناس أي ففارقوا وهو موافق لنص القرآن فالمراد من الالتفات الانصراف (حتى ما بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ثنا عشر رجلا) رفع اثنا بالالف ويجوز النصب لانه استثناء من الضمير في بقى العائد على المصلي فانه اذا كان كذلك يجوز الرفع والنصب على ما لا يخفى وفي رواية خالد الطحان عند مسلم أن جابر قال أنا فيهم وله في رواية هشيم فيهم أبو بكر وعمر وروى السهيلي بسند منقطع أن الاثنى عشر هم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود (فزلت واذا رآوا تجارة أولهوا انفضوا اليها) تقدروا واذا رآوا تجارة انفضوا اليها أولهوا انفضوا اليه فحذف أحدهما للدلالة الآخر عليه أو أعيد الضمير الى التجارة لانها كانت أهم اليهم أو أن الضمير أعيد الى المعنى دون اللفظ أي انفضوا الى الرؤية التي رأوها أي مالوا الى طلب ما رآوه وقد أشار المؤلف بهذه الترجمة الى أن التجارة وان كانت ممدوحة باعتبار كونها من مكاسب الحلال فانها قد تدم اذا قدمت على ما يجب تقديمه عليها قاله في الفتح (باب من لم يبال من حيث كسب المال) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما أخذ منه أمن الحلال أم من الحرام) الضمير في منه عائد الى ما وفيه ذم تركه التحري في المكاسب وقال السفاقي أخبر بهذا عليه الصلاة والسلام بتحذير من قننة المال وهو من بعض دلائل نبوته لاخباره بالأموال التي لم تكن في زمنه ووجه الذم من جهة التسوية بين الامرين والا فآخذ المال من الحلال ليس مذموما من حيث هو والله أعلم (باب التجارة في البر) بفتح الموحدة والراء المهملة المشددة ولا بوي ذرو الوقت في البر بالزاي بدل الراء قال الحافظ ابن حجر وعليه الاكثر وليس في الحديث ما يدل عليه بخصوصه بل بطريق عموم المكاسب وصوب ابن عساكر الاولى وهو أليق بوجاهة الترجمة للاحققة وهي التجارة في البحر وكذا ضبطها الحافظ الدمياطي وأما قول البرماوي تبعه بعضهم انه تصحيف فقال في الفتح انه خطأ اذ ليس في الآية ولا الحديث ولا الآثار الاثني أو ردّها في الباب ما يرجح أحد اللفظين ولا بن عساكر البر بضم الموحدة وبالراء ونسبها ابن حجر لضبط ابن بطلان وغيره فيما قرأه بخط القطب الحلبي وليس في الباب ما يقتضي تعيينه من بين أنواع التجارات وزاد في رواية أبي الوقت وغيره بالجر عطف على السابق قال الحافظ ابن حجر ولم يقع في رواية الاكثر وثبت عند الاسماعيلي وكرهه (وقوله) تعالى بالخفض عطف على السابق أو بالرفع على الاستئناف (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) قال ابن عباس يقول عن الصلاة المكتوبة وقال السدي عن الصلاة في جماعة وعن مقاتل بن حيان لا يلهيهم ذلك عن حضور الصلاة وأن يقيموها كما أمرهم الله وأن يحافظوا على مواقيتها وما استحفظهم الله فيها والتجارة صناعة التاجر وهو الذي يبيع ويشترى الربح وعطف البيع على التجارة مع كونها أعم لان البيع كافي للكشاف أدخل في الالهام من قبل أن التاجر اذا انجبت له بيعة رابحة وهي طلبته الكلية من صناعته ألهمته مالا يلهيه شراءه متى يتوقع فيه الربح في الوقت أولاً وهذا يقين

لا يمنع من الكلام (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فإذا أوتر قال قومي فأوترى يا عائشة وذلك

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي صلاته بالليل وهي معتضة بين (١٣) يديه فاذا بقي الوتر أيقظها فأوترت * وحدثنا

يحيى بن يحيى أخبرنا سيفان بن عيينة عن أبي يعفور واسمه واقد ولقبه وقدان ج وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال أحذثنا أبو معاوية عن الأعمش كلاهما عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره إلى السحر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال أحذثنا وكيع عن سيفان عن أبي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق

وفي الرواية الأخرى فاذا بقي الوتر أيقظها فأوترت فيه أنه يستحب جعل الوتر آخر الليل سواء كان للإنسان تمجد أم لا إذا وثق بالاستيقاظ آخر الليل أما بنفسه وأما بإيقاظ غيره وأن الأمر بالنوم على وتره ما هو في حق من لم يثق كما سنوضحه قريبا إن شاء الله تعالى وقد سبق التنبيه عليه في حديثي أبي هريرة وأبي الدرداء (قوله في أبي يعفور واسمه واقد ولقبه وقدان) هذا هو الأشهر وقيل عكسه وكلاهما بالقاف وهذا أبو يعفور بالفاء والراء وهو أبو يعفور الأكبر العبدى الكوفي التابعي ولهم آخر يقال له أبو يعفور الأصغر السامري الكوفي التابعي واسمه عبد الرحمن ابن عيسى بن نسطاس وانفق في كتبهما وبلدهما وتبعيتهما وبتيران بالاسم والقبيلة وأن الأول يقال فيه أبو يعفور الأكبر والثاني الأصغر وقد سبق أيضا كلاهما أيضا في كتاب الإيمان في حديث أبي الأعمال أفضل (قولها من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره إلى السحر وفي

وذلك مظنون أو أن الشراء يسمى تجارة إطلاقا لا سم الجنس على النوع أو التجارة لأهل الجلب يقال تجر فلان في كذا إذا جلبه واختلف في المعنى فقول لا تجارة لهم فلا يشتغلون عن الذكرو قيل لهم تجارة ولكنهم لا تشتغلهم وعلى هذا تنزل ترجمة البخاري فأنما أراد إباحة التجارة وإثباتها لأنهم أرادوا بقوله في البر وغيره أنه لا يتقيد في تخصيص نوع من البضائع دون غيره وإنما التقييد في أن لا يشتغل بالتجارة عن الذكرو لم يسبق في الباب حديثا يقتضي التجارة في البر بعينها من بين سائر أنواع التجارات قال ابن بطال غير أن قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يدخل فيه جميع أنواع التجارة من البر وغيره قال في المصابيح لا نسلم شمول الآية لكل تجارة بطريق العموم الاستغراق فإن التجارة والبيع فيها من المطلق لا من العام فإن قلت كيف يتجه هذا وكل من التجارة والبيع في الآية وقع نكرة في سياق النفي وأجاب بأن ترجمة البخاري مقتضية لاثبات التجارة لأنهم وإن المعنى لهم تجارة وبيع لا يلهيهم عن ذكر الله فاذن كل منهما مذكورة في سياق الإثبات فلا تم (وقال قتادة كان القوم) أي الصحابة (يتبايعون ويتجرون ولكنهم إذا نابهم) أي عرض لهم (حق من حقوق الله لم تلهيهم تجارة ولا بيع) أي لم تشغلهم الدنيا وزخرفها ولا ذهابها وبهجتها (عن ذكر الله حتى يؤذوه إلى الله) عز وجل الذي هو خالقهم ورازقهم فيقدمون طاعته ومراده ومحبه على مرادهم ومحبتهم وقال ابن بطال ورأيت في تفسير الآية قال كانوا حادين وخزائن فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الأشئ لم يرفعه من الغرزة ولم يوقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة وهذا التعليق قال في الفتح لم أره موصولا عن قتادة نعم روى ابن أبي حاتم وابن جرير فيما ذكره ابن كثير في تفسيره عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة فأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر فهم زلت الآية وعزاه في فتح الباري لتخريج عبد الرزاق * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) النزيل النخعي بن مخلد البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) بفتح العين المكي (عن أبي المنهال) بكسر الميم وسكون النون آخره لام اسمه عبد الرحمن بن مطعم الكوفي (قال كنت أتعجر في الصرف) وهو بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة أو أحدهما بالآخر (فسألت زيدا بن أرقم) الانصاري الكوفي (رضي الله عنه فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (ح وحدثني) بالتوحيد (الفضل ابن يعقوب) الرخاوي بضم الراء بعدها خاء معجمة أبو العباس البغدادي الحافظ قال (حدثنا) الحاج بن محمد) الأعور الترمذي الأصل سكن المصيبة (قال ابن جريج) عبد الملك (أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار وعامر بن مصعب) بضم الميم وفتح العين (أنهم سمعوا أبا المنهال) عبد الرحمن ابن مطعم (يقول سألت البراء بن عازب وزيدا بن أرقم عن الصرف) سقط لفظ ابن عازب ٣ (فقالا) كنا تاجر بن علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصرف فقال إن كان يدا بيد أي متقابضين في المجلس (فلا بأس) به (وإن كان نساء) بفتح النون والسكن المهملة محدودة ولا يذرعن الجوى والمستلى نسباً بكسر السين ثم مشاة تحته ساكنة مهموزا أي متأخرا (فلا يصح) واشترط القبض في الصرف متفق عليه وإنما الاختلاف في التفاضل بين الجنس الواحد * ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في محالها وموضع الترجمة قوله وكانا تاجر بن علي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج المؤلف الطريق الثانية بنزول رجل لأجل زيادة عامر بن مصعب مع عمرو بن دينار في رواية ابن جريج عنهما عن أبي المنهال المذكور وليس لعامر ابن مصعب في البخاري سوى هذا الموضع الواحد وروى المؤلف هذا الحديث في البيوع وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومسلم في البيوع وكذا النسائي (باب) إباحة (الخروج في التجارة)

الى السحر * حدثني علي بن حجر حدثنا حسان قاضي كرم ان عن سعيد بن مسروق عن أبي الصخري عن مسروق عن عائشة قالت كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره الى آخر الليل * حدثنا محمد بن مثنى العنزي حدثنا محمد بن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن زرارة أن سعد بن هشام بن عامر أضاف أن يعرف في سبيل الله فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقاراه بها فيجعله في السلاح والكرع ويجهده الروم حتى يموت فلما قدم المدينة لقي أناسا من أهل المدينة فقهوه عن ذلك وأخبروه أن رهط أسأته أرادوا ذلك في حياة نبي الله صلى الله عليه وسلم فنهاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال أليس لكم في أسوة حسنة فلما حدثوه بذلك راجع امرأته وقد كان طلقها وأشهد على

رواية أخرى الى آخر الليل) فيه جواز الايتار في جميع أوقات الليل بعد دخول وقته واختلاف في أول وقته فالصحيح في مذهبي والمشهور عن الشافعي رحمه الله والأصحاب أنه يدخل وقته بالفراغ من صلاة العشاء ويمتد الى طلوع الفجر الثاني وفي وجه يدخل بدخول وقت العشاء وفي وجه لا يصح الايتار بركعة الا بعد نفل بعد العشاء وفي قول يمتد الى صلاة الصبح وقيل الى طلوع الشمس وقولها فأنتهى وتره الى السحر معناه كان آخر أمره الايتار في السحر والمراد به آخر الليل كما قالت في الروايات الأخرى ففيه استحباب الايتار آخر الليل وقد نظما هرت الأحاديث الصحيحة عليه

وفي التعليل أي لاجل التجارة كقوله تعالى لمسلم فيما أفضتم (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (فأنشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله) اطلاق لما حذر عليهم واحتج به من جعل الأمر بعد الحظر للإباحة كما في قوله تعالى وإذا حللت فاصطادوا ولا ابتغوا من فضل الله هو طلب الرزق وسقط لابن عساكر وأبي ذر وابتغوا من فضل الله * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (محمد بن سلام) بتخفيف اللام ابن الفرج البيهقي بكسر الموحدة وسقط في رواية ابن عساكر وأبي ذر لفظ ابن سلام قال (أخبرنا محمد بن يزيد) من الزيادة ومحمد بن فتح الميم وسكون المعجمة وفتح اللام الحزاني قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عبيد بن عمير) بضم العين فيه ما صغرين ابن قتادة أبو عاصم قاص أهل مكة قال مسلم وادى زمانه صلى الله عليه وسلم وقال البخاري رأى النبي صلى الله عليه وسلم (أن أبا موسى) عبد الله بن قيس (الأشعري) رضي الله عنه (استأذن على عمر بن الخطاب رضي الله عنه) زاد بسرين سعيد عن أبي سعيد في الاستئذان أنه استأذن ثلاثا (فلم يؤذن له) بضم الياء مبنيا للأفعول (وكأنه) أي عمر (كان مشغولا) بأمر من أمور المسلمين (فرجع أبو موسى ففرغ عمر) من شغله (فقال ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس) أي موسى الأشعري (أئذ نواله) بالدخول (قيل قدر جمع) أي أبو موسى فبعث عمر وراعه فحضر (فدعاه) فقال لم رجعت (فقال) أي أبو موسى (كأنهم بذلك) أي بالرجوع حين لم يؤذن للاستئذان قال في رواية الاستئذان المذكورة فأخبرت عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فقال) أي عمر (تأتيني) بدون لام التأ كيد في أوله وهو خبر أريد به الأمر وفي نسخة تأتني بحذف التخمية التي بعد الفوقية (على ذلك) أي على الأمر بالرجوع (بالبينة) زاد مالك في موطئه فقال عمر لأبي موسى أما لي لم أتهمك ولكن خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشد فلا دلالة في طلبه البينة على أنه لا يحتج بخبر الواحد بل أراد سد الباب خوفا من غير أبي موسى أن يحتلق كذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الرغبة والرغبة (فانطلق) أي أبو موسى (الى مجلس الانصار) بتوحيد مجلس ولا يذرعن الكشمهني الى مجلس الانصار (فسألهم) عن ذلك (فقالوا لا يشهد لك على هذا) الذي أنكره عمر رضي الله عنه (الأصغرنا أبو سعيد) سعد بن مالك (الخدري) أشاروا الى أنه حديث مشهور بينهم حتى ان أصغرهم سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (فذهب) أي أبو موسى (بأبي سعيد الخدري) الى عمر فأخبره أبو سعيد بذلك (فقال عمر أخفى علي) ولأبوي ذر الوقت عن الجوى أخفى هذا علي (من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) والهمرقة أخفى للاستفهام ويأعلى مشددة (الهاني) أي شغلني (الصفق بالأسواق يعني) عمر رضي الله عنه بذلك (الخروج الى تجارة) ولابن عساكر عن الكشمهني الى التجارة بالتعريف أي شغله ذلك عن ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات حتى حضر من هو أصغر مني ما لم أحضره من العلم وفيه أن طلب الدنيا يمنع من استفادة العلم وقد كان احتياجا عمر رضي الله عنه الى السوق لاجل الكسب لعياله والتعفف عن الناس وهذا موضع الترجمة وفي ذلك رد على من ينقطع في التجارة فلا يحضر الاسواق ويخرج منها لكن يحتمل أن يخرج من يخرج لعلبة المشكرات في الاسواق في هذه الأزمنة بخلاف الصدر الاول وفي الحديث أن قول الصحابي كأنوم يكذبه حكم الرفع * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاعتصام ومسلم في الاستئذان وأبو داود في الأدب (باب التجارة في البحر) أي باب إباحة ركوب البحر للتجارة قال الحافظ ابن حجر وفي بعض النسخ وغيره (وقال مطر) هو ابن طهمان أبو رجاء الوزاق البصري مما وصله ابن أبي حاتم (لابأس به) أي بركوب البحر (و) يقول (ما ذكره

رجعتهما فأتى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس (١٥) ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال من قال عائشة فأتتها فأسألتها ثم أئنتي فأخبرني بردها عليك فأنطلقت إليها فأتيت علي حكيم بن أفلح فاستلحقته إليها فقال ما أتاك بها لأنني نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين شيئا فأبى فهما الامضيا قال فأقسمت عليه فجاء فأنطقنا إلى عائشة فاستأذنا عليها فأذنت لنا فدخلنا عليها فقالت أحكمي فعرفته فقال نعم فقالت من معك قال سعد بن هشام قالت من هشام قال ابن عامر فترجعت عليه وقالت خيرا قال قتادة وكان أصيب يوم أحد فقلت يا أم المؤمنين أنبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أأست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق نبى الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قال فهممت أن أقوم ولا أسأل أحدا عن شيء حتى أموت ثم بدلت في فقلت أنبئيني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أأست تقرأ يا أيها المرمل قلت بلى

رجعتهما) هي بفتح الراء وكسرهما والفتح أفصح عند الأكثرين وقال الأزهرى الكسرا أفصح (قوله فأتى ابن عباس فسأله فقال ألا أدلك على أعلم أهل الأرض) فيه أنه يستحب للعالم إذا سئل عن شيء ويعرف أن غيره أعلم منه أنه أن يرشد السائل إليه فان الدين النصيحة ويتضمن مع ذلك الانصاف والاعتراف بالفضل لأهله والتواضع (قوله نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين شيئا فأبى فهما الامضيا) الشيعتان الفرقتان والمراد تلك الحروب التي جرت (قولها فان خلق نبى الله صلى الله

الله) أى ركوب البحر (في القرآن الابحاث) ولابن عساكر وما ذكر الله باسقاط الضمير المنصوب وفي نسخة بالفرع الابالحق ووقع في رواية الجوى وقال مطرف يدل مطر قال الحافظ ابن حجر وغيره انه تحفيف (ثم تلا) مطر (وترى الفلك مواخر فيه) وهذه آية الفلك ولأبي ذر روى الفلك فيه مواخر بتقديم فيه على مواخر وهذه آية سورة قاطر (وليتبعوا من فضله) من سعة رزقه تركبونها التجارة ووجه حمل مطر ذلك على الاباحية أنهم سبقت في مقام الامتنان لان الله تعالى جعل البحر لعباده لا يتبعه فضله من نعمه التي عددها لهم وأراهم في ذلك عظيم قدرته وسخر الرياح باختلافها لخلهم وترددهم وهذا من عظيم آياته وهذا رد على من منع ركوب البحر في امان ركوده وهو قول يروى عن عمر رضى الله عنه ولما كتب الى عمرو بن العاص يسأله عن البحر فقال خلق عظيم يركبه مخلق ضعيف دود على عود فكذب اليه عمر رضى الله عنه أن لا يركبه أحد طول حياته فلما كان بعد عمر رضى الله عنه لم يزل يركب حتى كان عمر بن عبد العزيز فأتبع فيه رأى عمر رضى الله عنه وكان منع عمر لشدة شفقته على المسلمين وأما إذا كان ابان هجمانه وارتحاحه فلا يجوز ركوبه لانه تعرض للهلاك وقد نهى الله عباده عن ذلك بقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال البخارى (والفلك) في الآية هي (السفن) بضم السين والفاء جمع سفينة وسبقت سفينة لانها تسبق وجه الماء أى تقشره فعملية معنى فاعله والجمع سفائن وسفن وسفين وسقطت الواو من قوله والفلك لأبي ذر وقوله (الواحد والجمع) ولأبي ذر وابن عساكر والجمع (سواء) يعنى فى الفلك بدليل قوله تعالى فى الفلك المشحون وقوله حتى اذا كنتم فى الفلك وجرى بينهم فذكرهم فى الافراد والجمع بلفظ واحد (وقال مجاهد) فيما وصله الفر يأتى فى تفسيره وعبد بن حميد من وجه آخر (تخمر) بفتح التاء وسكون الميم وفتح الحاء المعجمة أى تشق (السفن الريح) برفع السفن على الفاعلية ونصب الريح على المفعولية كذا فى فرع اليونانية قال عياض وهو رواية الأصملى وهو الصواب ويدل له قوله تعالى مواخر فيه اذ جعل الفعل للفعل للسفن وقال الخليل تخمرت السفينة الريح اذا استقبلته وقال أبو عبيد وغيره هو شققها الماء وعلى هذا فالسفينة رفع على الفاعلية ولأبي ذر وابن عساكر من الريح وفى نسخة قال عياض وهي لا كثر تخمرت السفن بالنصب الريح بالرفع على الفاعلية لان الريح هي التي تصرف السفينة فى الاقبال والادبار (ولا تخمر الريح) شئ (من السفن) ينصب الريح على المفعولية ولأبي ذر الريح شيئا من السفن برفع الريح على الفاعلية (الافلاك العظام) بالرفع فهما بدلا من المستثنى منه لانه منى ولأبي ذر الافلاك العظام بالنصب فهما على الاستثناء (وقال الليث) بن سعد الامام (حدثني) بالتوحيد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن حسنة المصرى (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بنى اسرائيل خرج فى البحر) ولأبي ذر الى البحر (فقضى حاجته وساق الحديث) ويأتى بهما فى الكفالة ان شاء الله تعالى وسبق فى كتاب الزكاة فى باب ما يستخرج من البحر بصورة التعليق أيضا ولفظه أنه ذكر رجلا من بنى اسرائيل سأل بعض بنى اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فدفعها اليه فخرج فى البحر فلم يجد مراكبا فأخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف دينار فرمى بها فى البحر فخرج الرجل الذي كان أسلفه فاذا بالخشبة فأخذها لأهله حطبا فذكر الحديث فلما نشرها وجد المال والرجل المقرض هو النجاشي كما نقله الحافظ ابن حجر فى المقدمة عن كتاب الصحابة لمحمد بن الربيع الحيزي وفيه بحث يأتى ان شاء الله تعالى فى الكفالة

وهذا الحديث قد وصله الاسماعيلي وكذا هو موصول عند المؤلف فى رواية أى ذر عن المستملى حيث قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن صالح) كاتب الليث (قال حدثني) بالافراد أيضا (الليث بهذا) الحديث وأفاق فى فتح البارى أن هذا ثابت فى رواية أبي الوقت أيضا وقال

عليه وسلم كان القرآن) معناه العمل به والوقوف عند حدوده والتأدب بآدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدبره وحسن تلاوته

وأمسك الله خاتمتها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التحفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة قال قلت يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعدله سوا كه وطهوره فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليما يسعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك احدى عشرة ركعة ياتي فيها بين النبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذته اللهم أوتر بسبع

(قولها فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة) هذا ظاهره أنه صار تطوعا في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمة فأما الأمة فهو تطوع في حقهم بالاجماع وأما النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا في نسخته في حقه والأصح عندنا نسخته وأما ما حكاه القاضي عياض رحمه الله عن بعض السلف أنه يجب على الأمة من قيام الليل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة فغلط ومردود بالاجماع من قبله مع النصوص الصحيحة أنه لا واجب الا الصلوات الخمس (قولها كنا نعدله سوا كه وطهوره) فيه استحباب ذلك والتأهب بأسباب العبادة قبل وقتها والاعتناء بها (قولها فيتسوك ويتوضأ) فيه استحباب السواك عند القيام من النوم (قولها ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة) يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد

هذا قد سبق شرحه قريبا (قولها فليسنن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذته اللهم) هكذا

صاحب الامع وفي بعض النسخ تقديم ذلك على قوله وقال الليث ويعزى ذلك لرواية الجوى ولكن الصواب أن يكون مؤخرافان البخاري لم يخترج عن عبد الله بن صالح كاتب الليث في الجامع مسندا ولا حرا فابل ولا مسلم الا أن البخاري استشهد به في مواضع وهذا معنى قول أبي ذر ان كل ما قاله البخاري عن الليث فاعلمنا سمعنا من عبد الله بن صالح كاتب الليث في الاستشهاد انتهى ووجه تعلقه بالترجمة ظاهر من جهة أن شرع من قبلنا شرع لنا اذ لم يرد في شرعنا ما ينسخه لاسما اذ اذكره صلى الله عليه وسلم مقرر له أو في سياق الشئاعلى فاعله وما أشبه ذلك ويحتمل أن يكون مراد المؤلف بإيراد هذا أن ركوب الجمل يزل متعارفاما لو فاما من قديم الزمان فيحمل على أصل الاباحة حتى يرد دليل على المنع والحديث يأتي ان شاء الله تعالى في الكفالة والاستقراض واللقطة والشروط والاستئذان وأخرجه النسائي في اللقطة (باب) هذا بالتسوية (واذا رآوا تجارة أو لهوا انتفضوا اليها وقوله جل ذكره رجال لانهم هم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال قتادة كان القوم) أي الصالحين (يتجرون ولكنهم كانوا اذا باهم حق من حقوق الله عز وجل) لم تلههم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤدوه الى الله كذا وقع ذلك كله معاد في رواية المستمل وحده وسقط لغيره قال الحافظ ابن حجر الا النسفي فانه ذكره هنا وحذفه فيما سبق انتهى وسقط عند المستمل في رواية أبي ذر لفظ رجال وعن أبي ذر سقوط قوله عن ذكر الله وهذا التعليق قد سبق في باب التجارة في البرأته (١) لم يقف عليه موضعا مع ما فيه * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بن عساكر حدثنا (محمد) هو ابن سلام البيهقي (قال حدثني) بالافراد من التحديث ولا بن عساكر أخبرنا بالجمع من الاخبار (محمد بن فضيل) مصغر ابن غزوان الضبي الكوفي (عن حصين) مصغر ابن عبد الرحمن السلي الكوفي (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة الكوفي (عن جابر رضي الله عنه قال أقبلت عبر ونحن نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة) أي تنتظروها (فانتفض الناس) أي فتفرقوا (الاثنى عشر رجلا) نصب اثنى بالياء على الاستثناء (قيل هذه الآية واذا رآوا تجارة أو لهوا انتفضوا اليها وتر كولا قائما) أي في الخطبة * وهذا الحديث قد سبق في باب التجارة في البرود ذكره هنا لكن يتخالف بعض المتن والسند (باب) تفسير (قول الله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم) أي من حلاله أو جيا دوعن مجاهد المراد به التجارة ولا في الوقت كالأبدل أنفقوا قال ابن بطال وهو غلط وأفاد في فتح الباري أنه رأى ذلك في رواية النسفي * فبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) أخو أبي بكر قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم وكسر الراء ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) بالهمز شقيق (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أنفقت المرأة) على عيال زوجها أو أضيافه ونحوهم (من طعام) زوجها الذي في بيتها (المتصرفه فيه اذا أذن لها في ذلك بالصريح أو بالمفهوم أو علمت رضاه بذلك حال كونها) (غير مفسدة) له بأن لم تتجاوز العادة (كان لها) أي المرأة أو أفا دل الزكشي أن قوله وكان ثبت بالواو فيحتمل زيادتها ولها ذروى باسقاطها انتهى والذي في الفرع وغيره كان بحذف الواو وقال في المصابيح لم تثبت زيادة الواو في جواب اذا فالذي ينبغي أن يجعل الجواب محذوفا والواو عاطفة على المعهود وفيها محافظة على ابقاء القواعد وعدم الخروج عنها أي لم تأثم وكان لها (أجرها بما أنفقت) غير مفسدة (ولزوجها) زاد في باب من أمر خادمه بالصدقة أجره (بما كسب) أي بسبب كسبه وهذا موضع الترجمة (والخازن) الذي يحفظ الطعام المنتدق منه (مثل ذلك) من الأجر (لا ينقص) بفتح أوله وضم ثالثه (بعضهم أجر بعض) أي من أجر بعض (شيئا) بالنصب مفعول

وصنع في الركعتين مثل صنيعه الاول فتلك تسع يابني وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم (١٧) اذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها وكان

اذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام شهرا كاملا غير رمضان قال فانطلقت الى ابن عباس فحدثته بحديثها فقال صدقت لو كنت أقربها أو أدخل عليها لأتيتها حتى تشافهني به قال قلت لو علمت أنك لا تدخل عليها ما حدثتلك حديثها * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي عن قتادة عن زرارة عن أبي سعيد بن هشام أنه طلق امرأته ثم انطلق الى المدينة لبيع عقاره فذكر نحوه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر حدثنا سعيد بن أبي عروبة حدثنا قتادة عن زرارة عن أبي سعيد بن هشام أنه قال انطلقت الى عبد الله بن عباس فسأله عن الوتر وساق الحديث بقصته وقال فيه قالت من هشام قلت ابن عامر قالت نعم المسرة كان عامر أصيب يوم أحد * وحدثنا اسحق بن إبراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن زرارة عن أبي سعيد بن هشام كان جاره فاخبره أنه طلق امرأته واقتض الحديث بمعنى حديث سعيد وفيه قالت من هشام قال ابن عامر قالت نعم المسرة كان أصيب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفيه فقال حكيم بن أفلح أما اني لو علمت أنك لا تدخل عليها ما أنبأتك بحديثها

هو في معظم الاصول سن وفي بعضها أسن وهذا هو المشهور في اللغة (قوله) كان اذا غلبه نوم أو وجع

ينقص * وهذا الحديث سبقت مباحثه في الزكاة * وبه قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن جعفر) أبو زكريا البيهقي قال (حدثنا) ولابن عساكر أخبرنا (عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) بن قيس الميموني عن راشد (عن همام) هو ابن منبه أنه (قال سمعت) أباه ريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال اذا نفقت المرأة من كسب زوجها عن غير أمره) الصريح في ذلك القدر المعين فلا يشترط في ذلك الاذن الصريح بل لو فهمت الاذن لها بقرائن حالبة دالة على ذلك جاز لها الاعتماد على ذلك فينزل منزلة صريح الاذن أو المراد انفاقها من الذي اختصها الزوج به فانه يصدق بأنه من كسبه فيؤجر عليه وكونه بغير أمره ولا بد من الحل على هذين المعنيين والافلح لم تكن مأذونا لها فيه أصلا فهي متعدي فلا أجر لها بل عليها الوزر (فله) أي الزوج وللكشميني فلها أي المرأة (نصف أجره) محمول على ما اذا لم يكن هناك من يعينها على تنفيذ الصدقة بخلاف حديث عائشة رضي الله عنها ففيه أن النكاح مثل ذلك أو أن معنى النصف أن أجره وأجرها اذا جمعا كان لها النصف من ذلك فلكل منهما أجر كامل وهما اثنان فكما بينهما نصفان وقيل أنه بمعنى الجزء والمراد المشاركة في أصل الثواب وان كان أحدهما أكثر بحسب الحقيقة وموضع الترجمة قوله من كسب زوجها فان كسبه من التجارة وغيرها وهو أمر بآن ينفق من طيبات ما كسب * وأخرجه المؤلف أيضا في النفقات ومسلم في الزكاة وكذا أبو داود (باب من أحب البسط) التوسع (في الرزق) * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي يعقوب) اسحق (الكرماني) بكسر الكاف قال (حدثنا حسان) بتشديد المهملة من غير صرف ابن ابراهيم أبو هشام الغزالي الرازي قاضي كرمان قال (حدثنا يونس) بن يزيد قال (حدثنا محمد) هو ابن مسلم بن شهاب ولأبي ذر وابن عساكر قال محمد هو الزهري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره) أي من أفرجه (أن يبسط له رزقه) بضم المثناة التحتية وسكون الموحدة وفتح المهملة مبنيا للفعول ولأبي ذر وابن عساكر له في رزقه (أو ينسأ) بضم أوله وسكون النون آخره مرة منصوب عطف على أن يبسط أي يؤخر (له) في آخره بفتح الهمزة المقصورة والمثناة أي في بقية عمره وجواب من قوله (فليصل رحمه) كل ذي رحم محرم أو الوارث أو القريب وقد يكون بالمال وبالخدمة وبالزيارة واستشكل هذا مع قوله في الحديث الآخر كتب رزقه وأجله في بطن أمه وأجيب بان معنى البسط في الرزق البركة فيه اذاصلة صدقة وهي تربي المال وتر يدفعه فينبو بها وفي العمر حصول القوة في الجسد أو يتي ثأؤه الجليل على الالسة فكأنه لم يمت وبأنه يجوز أن يكتب في بطن أمه ان وصل رحمه فزرقه وأجله كذا وان لم يصل فكذا وفي كتاب الترغيب والترهيب للمعافى أبي موسى المديني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الانسان ليصل رحمه وما بقي من عمره الا ثلاثة أيام فزيد الله تعالى في عمره ثلاثين سنة وان الرجل ليقطع رحمه وقد بقي من عمره ثلاثون سنة فينقص الله تعالى عمره حتى لا يسبق منه الا ثلاثة أيام ثم قال هذا حديث حسن ومن حديث اسمعيل بن عياش عن داود بن عيسى قال مكتوب في التوراة صلة الرحم وحسن الخلق ويزال القرابة يعمر الديار ويكثر الاموال ويزيد في الآجال وان كان القوم كفارا قال أبو موسى يروى هذا من طريق أبي سعيد الخدري مرفوعا عن التوراة (باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة) بفتح النون وكسر السين المهملة وفتح الهمزة أي بالاجل * وبه قال (حدثنا معلى بن أسد) بضم الميم وفتح العين المهملة وفتح اللام المشددة أبو الهيثم قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الامش) سليمان بن مهران (قال ذكرنا عند ابراهيم النخعي (الرحمن في السلم) أي

عن سعد بن هشام الانصاري عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا فاتته الصلاة من الليل من وجع أو غيره صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة * حدثنا علي بن خشرم أخبرنا عيسى وهو ابن نونس عن شعبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام الانصاري عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عمل عملاً أثبتته وكان إذا نام من الليل أو مرض صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة قالت وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة حتى الصباح وما صام شهر امتابعا إلا رمضان * حدثنا هرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب تخ وحدثني أبو الطاهر وحرمله قالَا أخبرنا ابن وهب عن نونس بن يزيد عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله أخبراه عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن حربة أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل إذا فاتت تقضى (قوله عن نونس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله أخبراه عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول وذكر الحديث) هذا الاسناد والحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وزعم أنه مغلل بان جماعة روهوه هكذا مرفوعا وجماعة روهوه موقوفا وعذا التعليل فاسد والحديث صحيح

في السلف ولم يرد به السلم العرفي الذي هو بيع الدين بالعين (فقال) أي ابراهيم (حدثني) بالافراد (الاسود) بن يزيد وهو خال ابراهيم (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما) في البخاري من حديث عائشة أنه ثلاثون صاعا من شعير وفي أخرى عشرون وللبراز من طريق ابن عباس أربعون وفي مصنف عبد الرزاق وسق من شعير (من يهودي) هو أبو الشحم كافي مسند الشافعي ومبهات الخطيب وزواه البيهقي (الى أجل ورهنه درعاً من حديد) بكسر الدال المهملة ما يلبس في الحرب قال أبو عبد الله محمد بن أبي بكر التلمساني في كتاب الجوهره ان هذه الدرعه هي ذات الفضول قيل وانما لم يرهنه عند أحد من مياسير الصحابة حتى لا يبقى لأحد عليه منه لو أراه منه وفي الحديث جواز البيع الى أجل ومعاملة اليهود وان كانوا ياءا كانوا أموال الربا كما أخبر الله تعالى عنهم ولكن مباحهم وأكل طعامهم ما أذن لنا فيه باباحة الله تعالى وفيه معاملة من يظن أن أكثر ماله حرام ما يتيقن أن الماخوذ بعينه حرام وجواز الرهن في الحضرة وان كان في التزويل مقيد بالسفر * وفي هذا الحديث ثلاثة من التابعين على نسق واحد الا عشم و ابراهيم والاسود وأخرجه المؤلف في البيوع والاستقراض والسلم والشركة والرهن والجهاد والمغازي ومسلم في البيوع وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه في الاحكام * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي القصاب قال (حدثنا هشام) الدستواي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس ح) لتحويل السند (وحدثني) أبو العطف والافراد وسقطت الواو لغير أبي ذر وابن عساكر (محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء والشين المعجمة بينهما واو ساكنة آخره موحدة على وزن كوكب قال (حدثنا أسباط) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة وبالموحدة وبعد الالف طاء مهملة (أبو اليسع) بفتح الهمزة التحتية والسين المهملة (البصري) وليس له في البخاري سوى هذا الموضع قال (حدثنا هشام الدستواي عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه أنه مشى الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر شعير وإهاله) بكسر الهمزة وتخفيف الهاء الألية أو ما أذيب من الشحم أو كل ما يؤتى به من الادهان أو الدسم الجامد على المرققة (سنة) بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الخاء المعجمة أي متغيرة الراحة من طول المكث وروى زينة بالزاي (ولقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعاه) من حديث تسمى ذات الفضول (بالمدينة عن يهودي) هو أبو الشحم (وأخذ منه شعيرا) ثلاثين صاعاً أو عشرين أو أربعين أو وسقاً واحداً كإمرا (لأهله) الأزواجه وكن تسعاً قال أنس (ولقد سمعته) عليه الصلاة والسلام (يقول ما أمسى عند آل محمد صلى الله عليه وسلم صاع برونلاصاع حب) تعيم بعد تخصيص قال البرماوي وآل مقحمة (وان عنده تسع نسوة) نصب جمع اسم ان واللام فيه للتأكد وفيه ما كان عليه عليه الصلاة والسلام من التقليل من الدنيا اختياراً منه وهذا من كلام أنس كما مر والضمير في سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم كما مر أي قال ذلك لما رهن الدرع عند اليهودي مظهر السبب في شرائه الى أجل كذا قاله الحافظ ابن حجر قال وذهل من زعم أنه كلام قتادة وجعل الضمير في سمعته لأنس لانه أخرج للسباق عن ظاهره بغير دليل انتهى وهذا قاله البرماوي كالكرماني وانتصر له العيني متعبداً لابن حجر فقال الالوجه في حق النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله الكرماني لان في نسبة ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم نوع اظهار بعض الشكوى واظهار الغافقه على سبيل المبالغة وليس ذلك يذكرك في حقه صلى الله عليه وسلم ورجال هذا الحديث كلهم بصريون وساق المؤلف هنا على لفظ أسباط وفي الرهن على لفظ مسلم بن ابراهيم مع أن طريق مسلم أعلى وذلك لان أسباط مقلد مقال فاحتاج الى ذكره عقب من يعضده ويقوى به ولان من عادته غالباً أن لا يذكر الحديث الواحد في موضعين باسناد واحد (باب) بيان فضل (كسب الرجل وعمله بيده) هو من عطف الخاص على العام لان

• حدثنا زهير بن حرب وابن غير قال حدثنا اسمعيل وهو ابن علي بن ابيوب عن القاسم (١٩) الشيباني أن زيد بن أرقم رأى قوما يصلون من

الضحى فقال أما لقد علموا ان الصلاة في غير هذه الساعة أفضل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال • حدثنا زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن أبي عبد الله حدثنا القاسم الشيباني عن زيد بن أرقم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباء وهم يصلون فقال صلاة الأوابين اذا رمضت الفصال • وحدنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بل الصواب الذي علمه الفقهاء والاصوليون ومحققو الحديث أنه اذا روى الحديث مرفوعا وموقوفا أو موصولا ومرسلا حكم بالرفع والوصل لانها زيادة ثقة وسواء كان الرفع والواصل أكثر أو أقل في الحفظ والعدد والله أعلم وفي هذا الاسناد فائدة لطيفة وهي ان فيه رواية صحابي عن تابعي وهو السائب عن عبد الرحمن ويدخل في رواية الكبار عن الصغار وقوله القاري بتشديد الياء منسوب الى القارة قبيلة معروفة سبق بيانه مرات (قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الاوابين حين ترمض الفصال) هو بفتح التاء والميم يقال رمد رمد رمد بفتح الميم يقال رمد رمد رمد كعلم يعلم والرمضاء الرمل الذي اشتدت حرارته بالشمس أي حين يحترق أخفاف الفصال وهي الصغار من أولاد الابل جمع فضيل من شدة حر الرمل والأواب المطيع

الكسب أعم من أن يكون بعمل اليد أو بغيرها • وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) الأويسى (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال حدثني) ولا يوي ذرو الوقت أخبرني بالافراد فيهما (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضی الله عنها قالت لما استخلف أبو بكر الصديق) رضى الله عنه (قال لقد علم قومي) قريش أو المسلمون (أن حرقني) بكسر المهملة وسكون الراء بعدها فاء أي جهة كسبي (لم تكن أعجز) بكسر الجيم (عن مؤنة أهلي وشغاتي) بضم الميم مبنيا للمفعول (بأمر المسلمين) عن الاحتراف (فسيأكل كل ألي بكر من هذا المال) لانه لما اشتغل بالنظر في أمور المسلمين لكونه خليفة احتاج أن يأكل هو وأهله من بيت المال وقد روى ابن سعد بانسانا من رسل رجاله ثقات قال لما استخلف أبو بكر أصبح غاديا إلى السوق على رأسه أنواب يتجر بها فلقبه عمر بن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنهم فمالا كيف تصنع هذا وقد ولت أمر المسلمين قال فن أن أطمع عيالي قالوا ان فرض لك ففرضوا له كل يوم شطر شاة ففقه أن القدر الذي كان يتناوله فرض له باتفاق من الصحابة (ويحترف المسلمين فيه) أي يتجرف في أموالهم بأن يعطى المال لمن يتجر فيه ويجعل ربحه للمسلمين في نظير ما يأخذ وللمستملى والجوى وأحترف بهمزة بدل الباء وهذا انطوق منه فانه لا يجب على الامام الاتجار في أموال المسلمين بقدر مؤنته لانها فرض في بيت المال أو المراد من الاحتراف نظره في أمورهم وتمييزه كاسبهم وأزاقهم أو المعنى يجازيهم يقال أحترف الرجل اذا جازى على خير أو شر ومطابقة الحديث لترجمة من حيث ان فيه ما يدل على أن كسب الرجل بيده أفضل وذلك أن أبا بكر رضى الله عنه كان يحترف أي يكسب ما يكتفي عياله ثم لما شغل بأمر المسلمين حين استخلف لم يكن يفرغ للاحتراف بيده فصار يحترف للمسلمين وانه يعتذر عن تركه الاحتراف لاهله فلو أن الكسب بيده أفضل لم يكن يعتذر وقد صوب النووي أن أطيع الكسب ما كان بعمل اليد • وهذا الحديث وان كان ظاهره أنه موقوف لكنه بما اقتضاه من أنه قبل أن يستخلف كان يحترف لتحصيل مؤنة أهله بصير مرفوعا لانه كقول الصحابي كنا نفعل كذا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم • وبه قال (حدثني محمد) هو ابن اسمعيل المؤلف قال (حدثنا عبد الله ابن يزيد) هو المقرئ مؤلف عمر بن الخطاب القرشي العدوي شيخ المؤلف قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي أيوب المصري (قال حدثني) بالافراد (أبو الاسود) محمد بن عبد الرحيم بن عروة بن الزبير (عن عروة قال قالت عائشة رضی الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمال أنفسهم) بضم العين وتشديد الميم جمع عامل (وكان) ولا ي ذروا بن عساكر فكان بالفاء (يكون لهم أرواح) جمع ربح وهو أكرم من أرباح خلا لما يقتضيه كلام الصحاح وذلك أن فيه والريح واحدة الرياح والأرباح وقد جمع على أرواح لان أصلها الواو وأراح اللحم أنتن وكان الأولى شاة واسمها ضمير مستتر فيها ويكون لهم أرواح في محل نصب خبر كان وغيره يكون المضارع استحضار الماضي أو ارادة الاستمرار (فقبل لهم لو اغتسلتم) ذهبت عنكم تلك الروائح الكريهة (رواه) أي الحديث المذكور (همام) بفتح المهملة وتشديد الميم ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) وفي بعض النسخ وقال همام بدل رواه همام وقد وصله أبو نعيم في مستخرج من طريق هدية عنه بلفظ كان القوم خدام أنفسهم فكانوا يروون وحون الى الجمعة فأمروا أن يغتسلوا • وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد التميمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا عيسى بن يونس) الهمداني وسقط لا يوي ذرو الوقت وابن عساكر ابن يونس (عن ثور) بالمثلثة ابن يزيد من الزيادة الكلاعي الحصى انفقوا على تثبت في الحديث

٣ قوله المؤلف هو موافق لما في الفتح وجزم الحاكم بان محمد هذا هو الذي

صلاة الليل منى منى فاذا خشى أحدكم (٢٠) الصبح صلى ركعة واحدة توتره ما قد صلى * حدثنا أبو بكر بن أبي

شيبه وعمر والنقاد وزهير بن حرب قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ح وحدثنا محمد بن عباد واللفظ له حدثنا سفيان بن عيينة عن طائوس عن ابن عمر ح قال وحدثنا الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال منى منى فاذا خشيت الصبح فأوتر برصعة * وحدثني حملة بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني عمرو أن ابن شهاب حدثه أن سالم بن عبد الله بن عمر وجميد بن عبد الرحمن بن عوف حدثاه عن عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه قال قام رجل فقال يا رسول الله كيف صلاة الليل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل منى منى فاذا خفت الصبح فأوتر بواحدة * وحدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد حدثنا أيوب وبديل وقيل الرجاء إلى الطاعة وفيه فضيلة الصلاة هذا الوقت قال أصحابنا هو أفضل وقت صلاة الضحى وإن كانت تجوز من طلوع الشمس إلى الزوال (قوله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل منى منى) هكذا هو في صحيح البخاري ومسلم وروى أبو داود والترمذي بالاسناد الصحيح صلاة الليل والتمنا منى منى هذا الحديث محمول على بيان الأفضل وهو أن يسلم من كل ركعتين وسواه أفضل الليل والنهار يستحب أن يسلم من كل ركعتين فلو جمع ركعات بسلمة أو تقوع بركة واحدة جاز عندنا قوله صلى الله عليه وسلم فاذا خشى أحدكم

لكنه كان قد رافا فخرج من حصن فاحرق دارهم فارتحل منها إلى القدس وقدم المدينة فنهى مالك عن مجالسهم وقال ابن معين كان يجالس قوما يتالون من على لكنه كان لا يسب وقد احتج به الجماعة وكان الثوري يقول خذوا عنه (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة بعد هذا الهمزة وبعد الألف نون الكلاعي كان يسبح في اليوم أربعين ألف تسبيحة (عن المقدام) بكسر الميم وسكون القاف ابن معديكرب الكندي (رضي الله عنه عن رسول الله) ولا يوتر في وقت وابن عساكر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ما أكل أحد طعاما) وعند الاسماعيلي ما أكل أحد من بني آدم طعاما (قطخرا) بالنصب قال في المصايح يحتمل أن يكون صفة لمصدر محذوف أي أكل أخيرا (من أن يأكل من عمل يده) فيكون أكله من طعام ليس من كسب يده منى التفضيل على أكله من كسب يده وهو واضح ويحتمل أن يكون صفة لطعاما فيحتاج إلى تأويل أيضا وذلك لأن الطعام في هذا التركيب مفضل على نفس أكل الإنسان من عمل يده بحسب الظاهر وليس المراد فيقال في تأويله الحرف المصدرى وصلته بمعنى مصدر مراد به المفعول أي من مأكله من عمل يده فتأمله وعند الاسماعيلي خير بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هو خير وقوله من عمل يده بالأفراد وعند الاسماعيلي يديه بالتثنية ووجه الخبرية ما فيه من إيصال النفع إلى الكاسب وإلى غيره والسلامة عن البطالة المؤدية إلى الفضول والكسر النفس به ولتعتف عن ذال السؤال (وإن نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يده) في الدروع من الحديد ويبيعه لقوته وخص داود بالذكور لأن اقتصاره في أكله على ما عمله يده لم يكن من الحاجة لانه كان خليفة في الأرض وإنما ينبغي الأكل من طريق الأفضل ولهذا ورد النبي صلى الله عليه وسلم قصته في مقام الاحتجاج بهم على ما قدمه من أن خير الكسب عمل اليد وقد كان نبينا صلى الله عليه وسلم يأكل من سعيه الذي يكسبه من أموال الكفار بالجهاد وهو أشرف المكاسب على الإطلاق لما فيه من إعلاء كلمة الله وخذلان أعدائه والنفع الآخري * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) بن عبدربه البلخي المشهور ببحث قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام ابن نافع الجري الصنعاني ثقة حافظ شهير عفي في آخر عمره فتغير وكان يشيع وقد احتج به الشيخان في جملة حديث من سمع منه قبل الاختلاط وقال ابن معين كان عبد الرزاق أثبت في حديث معمر وروى له الجماعة قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة قال (حدثنا أبو هريرة) رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن داود عليه السلام) ولا يوتر في وقت وابن عساكر أن داود النبي عليه السلام كان لا يأكل إلا من عمل يده (صريح في الحصر بخلاف الذي قبله وهو طرف من حديث يأتي إن شاء الله تعالى في ترجمة داود من أحاديث الأنبياء ووقع في المستدرل عن ابن عباس بسند واه كان داود زرادا وكان آدم حرا وأما كان نوح نجارا وكان أدرس خطا وكان موسى راعيا وفيه أن التكسب لا يقدر في التوكل * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي عبيد) بضم مصغرا من غير إضافة (مولي عبد الرحمن بن عوف أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن) بفتح اللام قال الزركشي على جواب قسم مقدر قال البدر الدمايني يحتمل كونها لام الابتداء ولا تقدر (يحتط أحدكم حرمة) بضم الحاء المهملة وسكون الزاي المهملة فيحملها (على ظهره) فيبيعها فإيا كل ويتصدق (خير من) والكشميني وابن عساكر خيره من (أن يسأل أحدنا فعطيه أو ينعقه) بنصب الفعلين جوابا بالطلب ولا يخفى ما في ذلك من ذل السؤال مع

الله عليه وسلم فاذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة توتره ما قد صلى وفي الحديث الآخر أوتر وأقبل الصبح هذا دليل على أن السنة ما

عن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم (٣١) وأنا بينه وبين السائل فقال يا رسول الله

كيف صلاة الليل قال مشني
مشني فاذا خشيت الصبح فصل
ركعة واجعل آخر صلاتك
وترائمه سأل رجل على رأس الحول
وأنا بذلك المكان من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا أدري أهو
ذلك الرجل أو رجل آخر فقال له
مثل ذلك * وحدثنى أبو كامل حدثنا
جماد حدثنا أيوب وبديل وعمران
ابن حدير عن عبد الله بن شقيق عن
ابن عمر ح وحديثنا محمد بن عيسى
الغبري حدثنا جماد حدثنا أيوب
والزبير بن الخزيم عن عبد الله بن
شقيق عن ابن عمر قال سأل رجل
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
بمشله وليس في حديثهما سأل
رجل على رأس الحول وما بعده
* وحديثنا هرون بن معروف
وسريج بن يونس وأبو كريب جميعا
عن ابن أبي زائدة قال هرون حدثنا
ابن أبي زائدة أخبرني عاصم الاحول
عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
بادروا الصبح بالوتر * وحديثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا الليث ح وحديثنا
ابن ربح قال أخبرنا الليث عن نافع
أن ابن عمر قال من صلى من الليل
فليجعل آخر صلاته وترافان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يأمر بذلك * وحديثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ح
وحديثنا ابن غير حدثنا أي ح
وحديثنا زهير بن حرب وابن مثنى
قالا حدثنا يحيى كلهم عن عبد الله
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر
صلاتكم بالليل وترا * وحديثنا
هرون بن عبد الله

ما يضاف الى ذلك من ألم الحرمان * وهذا الحديث قدم في الزكاة باب قول الله تعالى
لا يسألون الناس الخافاه وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المشهور بنحت قال (حدثنا وكيع) هو
ابن الجراح الرؤاسي بضم الراء وهمزة ثم مهملة الكوفي قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير بن
العوام (عن أبيه) عروة (عن الزبير بن العوام رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأن) بفتح اللام (ياخذ أحدكم أحبه) بفتح الهمزة وضم الموحدة جمع جبل كفلس وأفلس أى
أخذ الحب للاحتطاب ولابن عساكر وأبي ذر عن الجوى والمستملى خبره من أن يسأل الناس * وبه
قال (باب) استحباب (السهولة) ضد الصعوبة (والسماحة) أى الجود والسخاء (في الشراء
والبيع) وقول الحفاظ بن حجر السمولة والسماحة متقاربان في المعنى فعطف أحدهما على الآخر
من التأكيد اللفظي تعقبه العيني بأنهما متغايران في أصل الوضع فلا يصح أن يقال من التأكيد
اللفظي لأن التأكيد اللفظي أن يكون المؤكد والمؤكد لفظا واحدا من مادة واحدة كما عرف في
موضعه (ومن طلب حقا له من عليه) فليطلبه منه حال كونه (في) ولابن عساكر في نسخة عن
(عفاف) بفتح العين الكف عماليل وهذا القدر أخرجه الترمذي وابن ماجه وابن حبان من
حديث نافع عن ابن عمر وعائشة مرفوعا بلفظ من طلب حقا فليطلبه في عفاف واف أو غير واف
* وبه قال (حدثنا علي بن عياش) بفتح العين المهملة وتشديد التحتية وبعد الالف شين معجمة
الأنهائي الحصى قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبعد الالف
نون (محمد بن مطرف) بكسر الراء على صيغة اسم الفاعل من التطريف (قال حدثني) بالافراد (محمد
ابن المنكدر) على وزن اسم الفاعل من الانكدار (عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما أرسول
الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلا سمحا) بلسان الميم من السماحة وهي الجود (اذاباع واذا
اشترى واذا اقضى) أى طلب قضاء حقه بسهولة وهذا يحتمل الدعاء والخبر ويؤيد الثاني قوله في
حديث الترمذي عن زيد بن عطاء بن السائب عن ابن المنكدر في هذا الحديث غفر الله لرجل
كان قبلكم كان سهلا اذ اباع ولكن قرية الاستقبال المستفاد من اذ تجعله دعاء وتقديره رجلا
يكون سمحا وقد يستفاد العموم من تقييده بالشرط قاله البرماوى وغيره كالكرمانى وفي رواية
حكاه ابن التين واذا قضى أى أعطى الذى عليه بسهولة من غير مظل * وهذا الحديث أخرجه
الترمذي كما مر وكذا أخرجه ابن ماجه في التجارات (باب) فضل (من أنظر موسرا) * وبه قال
(حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي اليربوعي قال (حدثنا زهير) بضم
الزاي وفتح الهاء مصغرا بن معاوية أبو خزيمة الجعفي قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر السلي
(ان ربي بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة وبعد العين المهملة المكسورة تحته مشددة
وحراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبعد الالف شين معجمة (حدثه أن حذيفة) بن اليمان
(رضي الله عنه حدثه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تلقت الملائكة) استقبلت (روح رجل
من كان قبلكم) عند الموت (قالوا) أى الملائكة ولا يذوقوا (أعملت) بهمزة الاستفهام (من
الخير شيئا) زاد في رواية عبد الملك بن عمير عن ربي في ذكر بني اسرائيل فقال ما أعلم قبل انظر (قال
كنت أمر فتياي) بكسر الفاء جمع فتى وهو الخادم حرا كان أو مملوكا (أن ينظروا) بضم
أوله وكسر نائه أى يهملوا (ويتجاوزوا) أى يتسامحوا في الاستيفاء (عن الموسر) كذا
في اليونانية ليس فيها ذكر المعسر وكذا فيما وقف عليه من الأصول المعتمدة لكن قال الحفاظ بن
حجر أنها كذلك ساقطة في رواية أبي ذر والنسفي والباقي اثباتها والجار والمجرور يتعلق بقوله
ويتجاوزوا لكنه يخالف الترجمة عن أنظر موسر فيقتضى أن الموسر يتعلق بقوله ينظروا أيضا

جعل الوتر آخر صلاة الليل وعلى أن وقته يخرج بطول الفجر وهو المشهور من مذهبنا وبه قال جمهور العلماء وقيل يمتد بعد الفجر

حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني (٢٢) نافع أن ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلاته وترًا

قبل الصبح كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرهم * حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن أبي التياح أخبرني أبو مجاز عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي مجاز قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أبي مجاز قال سألت ابن عباس عن الوتر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وهو ركن من ركعتي * وحدثنا أبو كريب وهو ركن من ركعتي قال حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر حدثهم أن رجلاً نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال يا رسول الله كيف أوتر صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثنى مثنى فإن أحس أن يصبح بحمد سجدة فأوترت له ما صلى قال أبو كريب عبيد الله بن عبد الله ولم يقل ابن عمر

حتى يصلي الفرض (٢) قوله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل دليل على صحة الأيتار بر كعة

(٣) قوله في الهامش حتى يصلي الفرض في نسخة حتى يطلع القرص اه

واختلف في الموتر فقيل من عنده مؤنثة ومؤنثة من تلزمه نفقته والمرجح أن الأيسار والأعشار يرجعان إلى العرف فن كانت حاله بالنسبة إلى مشايخه يعز يسارا فهو موتر وعكسه قال قال قنابوز وأعنه يفتح الواو في الفرع وغيره وفي رواية فتجاوز وا بكسر الواو على الأمر فيكون من قول الله تعالى للأنبياء وفي لفظ لمسلم كسبياً أي قريبان شاء الله تعالى فقال الله عز وجل أنا أحق بذامنك تجاوز وأعنه عبدى ولما وثق في بني إسرائيل ومسلم أن رجلاً كان فيمن كان قبلكم أتاه الملك ليقبض روحه فقيل له هل عملت من خير قال ما أعلم قيل له انظر قال ما أعلم شيئاً غير أني كنت أتابع الناس في الله نيفاً جازيهم فأنظر الموتر وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة قال المظهرى هذا السؤال منه كان في القبر وقال الطيبي يحتمل أن يكون فقيل مسنداً إلى الله تعالى والفاء عاطفة على مقدراً أي أتاه الملك ليقبض روحه فقبض فبعثه الله تعالى فقال له فأجابه فأدخله الله الجنة وعلى قول المظهرى قبض وأدخل القبر فتنازع ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فيه فقيل له ذلك وينصر هذا قوله في الرواية الأخرى تجاوز وأعنه عبدى * وحديث الباب أخرجه المؤلف في الاستقراض وفي ذكر بني إسرائيل ومسلم في البيوع وابن ماجه في الأحكام (وقال أبو مالك) سعد بن طارق الأشجعي الكوفي ولا يورى ذرو الوقت قال أبو عبد الله أي البخاري وقال أبو مالك (عن ربي) هو ابن حراش (كنت أيسر على الموتر) بضم الهمزة وتشديد السين من التيسير (وأنظر المعسر) وهذا واصله مسلم في صحيحه عن أبي سعيد الأشج قال حدثنا أبو خالد الأحمر عن أبي مالك عن ربي عن حذيفة بلغة أني أتيت من عباده أتاه الله ما لا فقال له ماذا علمت في الدنيا قال ولا يكتمون الله حديثاً قال يارب آتيتني ما لا فكنت أتابع الناس وكان من خلق الجواز فكنت أيسر على الموتر وأنظر المعسر فقال الله تعالى أنا أحق بذامنك تجاوز وأعنه عبدى قال عقبية بن عامر الجهني وأبو مسعود الانصاري هكذا سمعنا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم (وتابعه) أي تابع أبا مالك (شعبة) بن الحجاج (عن عبد الملك) بن عمير (عن ربي) أي عن حذيفة في قوله وأنظر المعسر وهذه المتابعة وصلها ابن ماجه من طريق أبي عامر عن شعبة بهذا اللفظ ورواها البخاري في الاستقراض عن مسلم بن إبراهيم عن شعبة بلغة فتجاوز عن الموتر وأخفف عن المعسر (وقال أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري مما واصله المؤلف في ذكر بني إسرائيل (عن عبد الملك) عن ربي أنظر الموتر وأتجاوز عن المعسر (وهذا موافق لترجمة) (وقال نعيم بن أبي هند) بضم النون وفتح العين مصغر الأشجعي مما واصله مسلم (عن ربي) فأقبل من الموتر وأتجاوز عن المعسر قال ابن التين مما نقله في الفتح رواية من روى وأنظر الموتر أو لم يورى من رواية من روى وأنظر المعسر لأن انظار المعسر واجب قال في الفتح ولا يلزم من كونه واجباً أن لا يوجر صاحبه عليه أو يكفر عنه بذلك من سبأته (باب) فضل (من أنظر معسراً) وهو الذي لم يجد وفاء * وبه قال (حدثنا هشام بن عمار) السلي قال (حدثنا يحيى بن حمزة) بالحاء المهملة والزاي الحضرى قاضي دمشق قال (حدثنا الربيعي) بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد بن عامر (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه) يحدث (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال كان تاجر يداين الناس (وفي رواية أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه) أن رجلاً لم يعمل خيراً قط وكان يداين الناس (فأذا رأى معسراً قال اقتبانه) خذ ما به (تجاوز وأعنه) وعند الناس فيقول لرسوله خذ ما تيسر وأترك ما عسر وتجاوز (اعلم الله أن تجاوزنا فتجاوز الله عنه) وعند الناس فلما هلك قال الله تعالى له هل عملت خيراً قط قال لا إلا أنه كان لي غلام وكنت

وحدثنا خلف بن هشام وأبو كامل قالوا حدثنا جابر بن زيد عن أنس بن سيرين (٢٣) قال سألت ابن عمر قلت أ رأيت الركعتين

قبل صلاة الغداة أطيل
فهمما القراءة قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي من
الليل مثنى مثنى ويوتر بركة قال
قلت اني لست عن هذا أسألك قال
انك لضخم ألا تدعني أستقرئ لك
الحديث كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى
ويوتر بركة ويصلي ركعتين قبل
الغداة كأن الأذان بأذنيه قال
خلف أ رأيت الركعتين قبل الغداة
ولم يذكر صلاة * وحدثنا ابن مثنى
وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن أنس بن سيرين قال
سألت ابن عمر بمثله وزاد ويوتر
بركة من آخر الليل وفيه فقال به به
انك لضخم * حدثنا محمد بن مثنى
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
قال سمعت عقبة بن حريث قال
سمعت ابن عمر يحدث أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل
مثنى مثنى فإذا رأيت أن الصبح
يسرك فأتوا بواحدة فقل لان عمر
ما مثنى مثنى قال أن تسلم في كل
ركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة حدثنا عبد الأعلى بن عبد
الأعلى عن معمر بن يحيى بن أبي
كثير عن أبي نصر

وعلى استحبابه آخر الليل (قوله انك
لضخم) إشارة الى الغاوة والبالادة
وقلة الأدب قالوا لأن هذا الوصف
يكون للضخم غالبا وانما قال ذلك
لانه قطع عليه الكلام وعاجله قبل
تمام حديثه (قوله أستقرئ لك
الحديث) هو بالهمزة من القراءة
ومعناه أذكره وآتي به على وجهه
بكلامه (قوله ويصلي ركعتين
قبل الغداة كأن الأذان

أدب الناس فإذا بعثته يتقاضى قلت له خذ ما تيسر وأترك ما عسر وتجاوز لعل الله يتجاوز عنا
قال الله تعالى قد تجاوزت عنك وفي حديث أبي اليسر من أنظر معسرا أو وضع له أظله الله في ظل
عرشه وقد أمر الله تعالى بالصبر على المعسر فقال وان كان ذو عسرة فقنطرة الى مبصرة أى فعلكم
تأخير الى مبصرة لا كفعل الجاهلية اذا حل الدين يطالب اما بالقضاء واما بالرافى علم صاحب الحق
عسر المديان حرمت عليه مطالبته وان لم يثبت عسره عند الحل كم وقد حكى القرافى وغيره أن ابراه
أفضل من انظاره وجعلوا ذلك مما استثنى من قاعدة كون الفرض أفضل من النافلة وذلك أن
انظاره واجب و ابراه مستحب وقد انفصل عنه الشيخ تقي الدين السبكي بأن ابراه يشتمل على
الانظار اشتمال الاخص على الاعم لكونه تأخيرا للمطالبة فلم يفضل مندوب واجبا وانما فضل واجب
وهو الانظار الذى تضمنه ابراه وزيادة وهو خصوص الاراء واجبا آخر وهو مجرد الانظار ونزاعه
ولده التاج فى الاشياء والنظائر فى ذلك فقال وقد يقال الانظار هو تأخير الطلب مع بقاء العلقه
والاراء والعلقه فهما قسمان لا يشتمل أحدهما على الآخر فينبغى أن يقال ان الاراء يحصل
مقصود الانظار وزيادة قال وهذا كله بتقدير تسليم أن الاراء أفضل وغاية ما استدلل به عليه بقوله
تعالى وأن تصدقوا خير لكم وهذا يحتمل أن يكون افتتاح كلامه فلا يكون دليلا على أن الاراء
أفضل وبه طرق من هذا الى أن الانظار أفضل لشدة ما يقاسمه المنظر من ألم الصبر مع تشوف
القلب وهذا فضل ليس فى الاراء الذى انقطع فيه اليأس فحصلت فيه راحة من هذه الحمية ليست
فى الانظار ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا كان له بكل يوم صدقة رواه أحمد فانظر
كيف وزع أجره على الأيام يكثر بكثرها ويقل بقلتها و لعل سره ما أبدىناه فالمنظر ينال كل يوم عوضا
جديدا ولا يخفى أن هذا لا يقع بالاراء فان أجره وان كان وافر البكته ينتهى بنهايته انتهى هذا
(باب) بالتسوين (اذابن البيعان) بفتح الموحدة وتشديدا تحتانية المكسورة أى اذا أظهر البائع
والمشتري ما فى المبيع من العيب (ولم يكتما) ما فيه من العيب (ونضجما) من عطف العام على
الخاص وجواب اذا مخدوف للعلم به وتقديره بورك لهما فى بيعهما (وينكر) بضم أوله وفتح ثالثة
(عن الغداة) بفتح العين والدال المشددة المهمتين ممدودا (ابن خالد) واسم جده هو ذمير ربعية
ابن عمرو بن عامر بن صعصعة الصحابى أسلم بعد حين أنه (قال كتب الى النبي صلى الله عليه وسلم هذا
ما اشتري محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغداة ابن خالد) قال القاضي عياض هذا مقلوب
والصواب كافى الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن منده ووصولاً أن المشتري الغداة من محمد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وألذى فى البخارى صواب غير منافى لباقي الروايات لان اشتري يكون بمعنى باع
وحله فى المصابيح على تعدد الواقعة وحديثه فلا تعرض (بيع المسلم المسلم) برفع بيع خبر مبتدأ
مخدوف أى هو بيع المسلم وبالنصب على أنه مصدر من غير فعله لان معنى البيع والشراء متقاربان
أو منصوب بنزع الخافض أى كبيع المسلم والمسلم الثانى منصوب بالمصدر وهو بيع وليس المراد به
أنه اذا باع ذميا يغشيه بل هذا مبايعه المسلمين مطلقا لا يغش مسلما ولا غيره ولا يذرع عن الكشمهني
من المسلم (لاداء) أى لا عيب والمراد به العيب الباطن سواء ظهر منه شئ أم لا كوجع الكبد
والسعال وقال ابن المنذر قوله لاداء أى يكتبه البائع والافلو كان بالبعدداع وبينه البائع لكان من
بيع المسلم المسلم ومحصله كما قاله فى الفتح أنه لم يرد بقوله لاداعنى الداء مطلقا بل نفي داء مخصوص
وهو ما لم يطلع عليه (ولا خبيئة) بكسر الخاء الموحدة ونسبها واسكان الموحدة ثم مثله مفتوحة أى لا
مسيب من قوم لهم عهد والمراد الاخلاق الخبيثة كالاباق وألحرام كما عبر عن الحلال بالطيب
وللكشمهني ولا خبيئة (ولا غائلة) بالغين الموحدة والهمزة أى لا فجور وأصله من الغول أى الهلالة
(وقال قتادة) فيما وصله ابن منده من طريق الاصمعي عن سعيد بن أبي عروبة عنه (الغائلة الزنا

بأذنيه) قال القاضي المراد بالاذان هنا الإقامة وهو إشارة الى شدة تخفيفها بالنسبة الى باقى صلاته صلى الله عليه وسلم (قواه به) هو

عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتروا قبل أن تصبحوا . وحديثي إسحق بن منصور أخبرني

عبد الله عن شيان عن يحيى أخبرني أبو نضرة العوفي أن أبا سعيد أخبرهم أنهم سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن الوتر فقال أوتروا قبل الصبح . حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أن لا يقوم الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل . وقال أبو معاوية بمحسنة * .

وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن ابن أعين حدثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

بموحدة مفتوحة وهاء ساكنة مكررة قبل معناه ممة جزوكف وقال ابن السكيت هي لتفخيم الأمر بمعنى يخ بج . قوله أبو نضرة العوفي بعين مهملة وواو مفتوحة وقف منسوب إلى العوفة بطن من عبد القيس وحكي صاحب المطالع فتح الواو واسكانها والصبوب المشهور المعروف الفتح لا غير . قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر رضي الله عنه من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فيه دليل صريح على أن تأخير الوتر إلى آخر الليل أفضل لمن وثق بالاستيقاظ آخر الليل وأن من لا يثق بذلك فالتقديم له أفضل وهذا هو الصواب ويحمل باقي الأحاديث المطقة على هذا التفصيل الصحيح الصريح في ذلك حديث أوصاني خيل أن لا أنام إلا على وتر وهو

يجوز على من لا يثق بالاستيقاظ . قوله صلى الله عليه وسلم فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل .

والسرقه والابق . قال ابن قرقول في المطالع الظاهر أن تفسير قتادة يرجع إلى الخبث والغائلة معا . وقيل لأبراهيم . النخعي . ان بعض النخاسين . بفتح النون والخاء المعجمة المشددة وبعد الألف سين مهملة الدالين . يسمى . بكسر الميم المشددة وفاعله ضمير يعود على البعض المتقدم ومفعوله الأول قوله . أرى . بفتح الهمزة المدودة وكسر الراء وتشديد التحتية على المشهور وفي اليونينية رفع الباء وهو مربوط الدابة أو جبل يذفن في الأرض ويرزطه تشديه الدابة قال القاضي عياض وأظن أنه سقط من الأصل لفظة دوابه يعني أنه كان الأصل يسمى أرى دوابه ووجهه في المصاييح بأنه من حذف المضاف إليه وبقاء المضاف على حاله أو على حذف الألف واللام أي يسمى الأرى أي الاصطبل كأنه كان فيه يسمى أريه وفي رواية أبي زيد المرزوي يسمى أرى بفتح الهمزة والراء من غير مد مع قصر آخره كدعا قال الجافظ ابن حجر وهو تصحيف ولا بد من الهروى أرى بضم الهمزة وفتح الراء بمعنى أظن والصواب الأول وهو الذي في الفرع وأصله لا غير وقد بين الصواب في ذلك ما رواه ابن أبي شيبة عن هشيم عن مغيرة عن إبراهيم قال قيل له ان ناسا من النخاسين وأصحاب الدواب يسمى أحدهم اصطبل دوابه . خراسان . الأقليم المعروف وهو ثاني مفعولي يسمى . وسجستان . بكسر السين الأولى والجميم وسكون الثانية عطف عليه ثم يأتي السوق . فيقول جاء أمس . بكسر السين اليوم الذي قبل يومك . من خراسان جاء اليوم . ولا بد من عسا كروا اليوم وللعموي والمستمل أمس . من سجستان فكره كراهية شديدة لما تضمنه من الغش والخداع والتدليس على المشتري لأنه يظن بذلك أنها قريصة الجلب من الخمين المذكورين . وقال عقبه بن عامر . الجهني المتوفى بمصر والياسة ثمان وخسين فيما وصله ابن ماجه عنه . لا يحل لامرئ أن يبيع سلعة يعلم أن جهاداء . عيبا باطنا كوجع كبدا . الآخر . ولكشميني الآخر به * . وبه قال . حدثنا سليمان بن حرب . الواسطي قال . حدثنا شعبة . بن الجراح . عن قتادة . بن دعامة . عن صالح أبي الخليل . بالخاء المعجمة من الخلة ابن أبي مريم الضبي . عن عبد الله بن الحرث . بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي وهو مذكور في الصحابة لأنه ولد في عهده صلى الله عليه وسلم وحسنه وهو معدود من حيث الرواية في كبار التابعين . رفعه . أي الحديث . إلى حكيم بن حزام . بكسر الخاء المهملة وبالزاي المخففة وله في البخاري أربعة أحاديث . رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (اليعان) بفتح الموحدة وتشديد المشابة التحتية . بالخيار . في المجلس . ما لم يتفرقا . بتقديم الفوقية على الفاء وتشديد الراء . أو قال حتى يتفرقا . بأبدانهم ما عن مكانهما الذي تبايعا فيه والشك من الراوى . فان صدقا . كل واحد منهما عما يتعلق به من الثمن ووصف المبيع ونحو ذلك . وبيننا ما يحتاج إلى بيانه من عيب ونحوه في السلعة والثمن . بوزلهما في بيعهما . أي كثر نفع المبيع والثمن . وان كتما . أي كتم البائع عيب السلعة والمشتري عيب الثمن . وكذبا . في وصف السلعة والثمن . محقت بركة بيعهما . أي أذهبت زيادته ونماؤه فان فعله أحد همدون الآخر محقت بركة بيعه وحده ويحتمل أن يعود شؤم أحد همداء على الآخر بأن تنزع البركة من المبيع اذا وجد الكذب أو الكتم . وهذا الحديث أخرجه في البيع وكذا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي فيه وفي الشروط . باب بيع الخلط من التمر . بكسر المعجمة التمر المجتمع من أنواع متفرقة أو هو نوع ردي . وبه قال . حدثنا أبو نعيم . الفضل بن دكين قال . (حدثنا شيان) بن يحيى التميمي . عن يحيى . عن أبي كثير . عن أبي سلمة . بن عبد الرحمن . عن أبي سعيد . سعد بن مالك الخدري . رضي الله عنه قال كثر نزع في بضم النون مبنيا للفعول أي نعطى . تراجع . بفتح الجيم وسكون الميم . وهو الخلط من التمر . أي من أنواع متفرقة منه

آخر الليل محض ضرورة وذلك أفضل
 ١٠ حدثنا عبد بن حميد أخبرنا
 أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج
 أخبرني أبو الزبير عن جابر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
 الصلاة طول القنوت * وحدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال
 حدثنا أبو معاوية حدثنا لاعمش
 عن أبي سفيان عن جابر قال سئل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أي
 الصلاة أفضل قال طول القنوت
 قال أبو بكر حدثنا أبو معاوية
 عن الأعمش ١١ حدثنا عثمان بن أبي
 شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن
 أبي سفيان عن جابر قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول ان في الليل
 ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل
 الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة الا
 أعطاه اياه وذلك كل ليلة وحدثني
 سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن
 أعين حدثنا معقل عن أبي الزبير
 عن جابر أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان من الليل ساعة
 لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً
 الا أعطاه اياه ١٢ حدثنا يحيى بن
 يحيى قال قرأت على مالك عن ابن
 شهاب

وانما خطر دأبه ففبه دفع توهم من يتوهم أن مثل هذا لا يجوز تبعه لاختلاف طبعه برديته لان هذا
 الخلط لا يقدر في البيع لانه متميز ظاهر فلا يعد غشاً بخلاف خلط اللبن بالماء فإنه لا يظهر ١٣ وكذا
 نبيع صاعين من التمر (بصاع) واحدمه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا) تبيعوا (صاعين) من
 التمر (بصاع) منه (ولا) تبيعوا (درهمين بدرهم) ويدخل في معنى التمر جميع الطعام فلا يجوز في
 الجنس الواحدمه التفاضل ولا النساء وبقيّة المباحث تأتي ان شاء الله تعالى قريباً * وهذا الحديث
 أخرجه مسلم في البيوع وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه في التجارات ١٤ (باب ما قيل في العام)
 بيع اللحم (والجزائر) الذي يضر الابل * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي)
 حفص بن غياث النخعي الكوفي قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالتوحيد
 (شقيق) هو ابن سلمة أبو وائل (عن أبي مسعود) عقبه بن عمرو الانصاري أنه (قال جاء رجل من
 الانصار) لم يعرف اسمه (بكني) بضم التحتية وسكون الكاف (أبشعب) بالجر على الاضافة
 ووقع في اليونينية ضبطه بالرفع أيضاً (فقال لعلام له قصاب) بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة
 والجر صفة لعلام أي جزا وفي المظالم من وجه آخر عن لاعمش كان له غلام لحام ولم يسم الغلام
 (اجعل لي طعاما بكني خمسة) من الناس وفي رواية جرير عن الأعمش عن مسلم اصنع لي
 طعاما خمسة نفر (فاني أريد أن أدعو النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (خامس خمسة) ويجوز
 الرفع بتقدير هو خامس خمسة أي أحدهم يقال خامس خمسة وخامس أربعة بمعنى قال الله تعالى
 ثاني اثنين وثالث ثلاثة وفي حديث ابن مسعود رادع أربعة ومعنى خامس أربعة أي زائد عليهم
 قال المذهب انما صنع طعام خمسة لعله أنه عليه الصلاة والسلام سببهم من أصحابه غيره ويحتمل
 أن أبشعب حين رأى النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف في وجهه الجوع رأى معه جالسين انتهى
 (فاني قد عرفت في وجهه) صلى الله عليه وسلم (الجوع فدعاهم) بعد أن صنع الطعام وفي رواية
 أبي معاوية عن الأعمش عن مسلم والترمذي فدعاه وجلساء الذين معه وكانهم كانوا أربعة وهو
 عليه الصلاة والسلام خامسهم (فدعاهم رجل) سادس لم يسم أيضاً (فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم) لا يشعب الانصاري (ان هذا) الرجل (قد تبعنا) بفتح القوفية وكسر الموحدة وفي رواية
 أبي عوانة وجرير اتباعنا التشديد وفي رواية أبي معاوية يمكن معاشرين دعوتنا وان شئت أن
 تأذن له في الدخول (فأذن له) وسقط قوله فأذن له في رواية أبي ذر وابن عساكر (وان شئت أن
 يرجع رجع فقال) ولأبي الوقت قال (لا) يرجع (بل قد أذنت له) زائد في رواية جرير يا رسول الله
 ولفظ رواية أبي معاوية فقد أذنت له فليدخل وانما توقف عليه الصلاة والسلام عن اذنه لهذا
 الرجل السادس بخلاف طعام أبي طلحة لان الداعي في هذه القصة حصر العدد بقصد أو لا حيث
 قال طعام خمسة مع أن له عليه الصلاة والسلام التصرف في مال كل من الامة بغير حضوره بغير
 رضاه لكنه لم يفعل ذلك الا بالأذن تطييباً لقلوبهم وتشريعاً لآلئهم وفيه أن من تفضل في الدعوة
 كان لصاحب الدعوة الاختيار في حرمانه فان دخل بغير اذنه كان له اخراجه وأن من قصد التطفل
 لم يمنع ابتداء لان الرجل سمع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد له لاحتمال أن تطيب نفس صاحب
 الدعوة بالأذن له وان الطفيل يأكل حراماً وقد روى أبو داود الطيالسي من حديث أبي هريرة
 مرفوعاً من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فأسقاوا كل حراماً ودخل سارقاً وخرج مغيراً
 والخطيب البغدادي في أخبار الطفيلين جزء فيه فوائد يأتي منها في كتاب الاطعمة ان شاء الله
 تعالى طائفة مع بقيّة المباحث * وفي حديث الباب علم من أعلام النبوة فان الانصاري لم يقل
 لعلامه طعام خمسة بحضرة الرسول صلى الله عليه وسلم فأطلع الله تعالى نبيه على أنه حجر الدعوة

ملائكة الرحمة وفيه دليلان
 سريحان على تفضيل صلاة الوتر
 وغيرها آخر الليل (قوله صلى الله
 عليه وسلم أفضل الصلاة طول
 القنوت) المراد بالقنوت هنا القيام
 باتفاق العلماء فيما علمت وفيه دليل
 لأشافعي رحمه الله ومن يقول كقوله
 ان تطويل القيام أفضل من كثرة
 الركوع والسجود وقد سبق
 المسئلة قريباً وأيضاً في أبواب صفة
 الصلاة (قوله ان في الليل ساعة

عن أبي عبد الله الاغر وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن (٢٦) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل

لسيلة الى السماء الدنيا حين يسقى
ثلاث الليل الا آخر فيقول من
يدعوني فاستجب له ومن يسألني
فأعطيه ومن يستغفرني فأغفر له
وحدثنا قتيبة بن سعد حدثنا
يعقوب وهو ابن عبد الرحمن
القاري عن سهيل بن أبي صالح عن
أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله الى
السماء الدنيا كل ليلة حين
يمضي ثلث الليل الاول

ساعة الاجابة في كل ليلة ويتضمن
الحث على الدعاء في جميع ساعات
الليل رجاء مصادقها قوله صلى الله
عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة الى
السماء الدنيا فيقول من يدعوني
فأستجب له هذا الحديث من
أحاديث الصفات وفيه من هيمان
مشهور ان العلماء سبقوا اوضحهما
في كتاب الايمان ومختصرهما أن
أحدهما وهو مذهب جمهور
السلف وبعض المتكلمين أنه يؤمن
بانهم ساقى على ما يليق بالله تعالى وأن
ظواهرها المتعارفة في حقنا غير مراد
ولا يتكلم في تأويلها مع اعتقاد
تنزيه الله تعالى عن صفات المخلوق
وعن الانتقال والحركات وسائر
سمات الخلق والثاني مذهب أكثر
المكلمين وجماعات من السلف
وهو يحكي هنا عن مالك والاوزاعي
أنهما تناول على ما يليق بها بحسب
مواظمهما فلي هذا تناولوا هذا الحديث
تأويلين أحدهما تناول مالك بن
أنس رضي الله عنه وغيره معناه
تنزل رحمته وأمره وأمره لا يكتنه كما يقال
فعل السلطان كذا اذا فعله أتباعه
بأمره والثاني أنه على الاستعارة
ومعناه الاقبال على الادعاء

ولم يطلقها وقد أخرج الحديث أيضا في المظالم والاطعمة ومسلم في الاطعمة والترمذي في الشكاح
والنسائي في الولية (باب) بيان ما يحق الكذب من البائع في مدح سلعته ومن المشتري
في التقصير في وفاة الثمن (والكتمان) من البائع عن عيب سلعته ومن المشتري عن وصف الثمن
من البركة (في البيع) * وبه قال (حدثنا عبد بن المحبر) بفتح الموحدة والمهملة آخره لام ابن المحبر
بضم الميم وفتح المهملة وتشديد الموحدة المفتوحة آخره راء ابن منبه البرنوي البصري الواسطي
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا النخيل) (صالح بن أبي مرزوم
الضبي) (يحدث عن عبد الله بن الحرث) بن نوفل الهاشمي (عن حكيم بن حزام) بالزاي (رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا) بأبدا منهما عن
مكانهما الذي تباعا به (أو قال حتى يتفرقا) بالشئ من الراي (فان صدقا) البائع في السوم
والمشتري في الوفاء (وبينا) ما في الثمن والمثل من عيب (وربما) في بيعهما (مبيعهما) (وان كتب)
عيب السلعة والثمن (وكذا) في وصفهما (محقق بركة بيعهما) مبيعهما وهذا الحديث قد سبق
قريبا (باب قول الله تعالى) وفي نسخة عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا باضعافا
مضاعفة) نهى سبحانه وتعالى عباد المؤمنين عن تعاطي الربا أو آكله أضعافا مضاعفة كما كانوا
يقولون في الجاهلية اذا حل أجل الدين اما أن تقضى واما أن تربي فان قضاه والازادة في المدة
وزاده الآخر في القدر وهكذا كل عام فرما تضاعف القليل حتى يصير كثيرا مضاعفا ثم أمر
تعالى عبادهم بالتقوى فقال (واتقوا الله) فيما بينهم عنه من الربا (لعلكم تفلحون) راجع الفلاح
في الاولى والآخرة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي أساس قال (حدثنا ابن ذئب) (محدث
عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تبن على الناس زمان لا يبالي المرء بما أخذ المال) بأثبت ألف
ما الاستفهامية الداخلة عليها حرف الجر والقياس حذفها لكنه وجد في كلام العرب على فلة وقد
سبق في باب من لم يبال من حيث كسب المال بهذا السند لا يبالي المرء بما أخذ منه (أمن حلال
أم من حرام) وفي الباب السابق بالتعريف فيما ولا يبي ذرا من الحلال بالتعريف فيه فقط * وهذا
الحديث ساقط في رواية النسفي وليس عنده سوى الآية وقول الحافظ ابن حجر لعل المصنف
أشار بالترجمة الى ما أخرجه النسائي من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا يأتي على الناس زمان
يا كون الربا في ليا كله أصابه من غباره تعقبه العيني بأن الآية هي الترجمة فكيف يشير بها
الى حديث أبي هريرة والآية في التهي عن آكل الربا والامر بالتقوى وحديث أبي هريرة بخبر
عن فساد الزمان الذي يؤكل فيه الربا (باب) حكم (أكل الربا) عند الهزيمة وكسر المكاف
والربا بالقصر ومدة لغة شاذة وألفه بدل من واو ويكتب بها وبالواو يقال الرماء بالميم والمسد
(و) حكم (شاهده) بالافراد وللأسماعيلي وشاهديه بالنسبة (و) حكم (كاتبه) الذين يواطئون
صاحب الربا على كتمان الربا وظاهر الجائر وفيه ما يدل على أن الكاتب غير الشاهد وأنهما
وظيفة تان وعلى ذلك العمل بتونس وبعض بلاد المغرب (وقوله تعالى) بالجر عطف على سابقة
وسقطت الواو لا يذروا القول عنده مرفوع * ولان عسا كر قول الله تعالى (الذين يا كون
الربا) أي الآخذون له وانما عبر عنه بالا كل لان الا كل أعظم المنافع ولان الربا شائع في
المطعومات وهو في اللغة الزيادة قال الله تعالى فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أي زادت وعلت
وفي الشرع عقد على عوض مخصوص غير معلوم التماثل في معيار الشرع حالة العقد أو مع تأخير
في البدل أو أحدهما وهو ثلاثة أنواع ربا الفضل وهو البيع مع زيادة أحد العوضين على الآخر

بالاجابة واللفظ والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يمضي ثلث الليل الا آخر

وربما اليد وهو البيع مع تأخير قبضهما أو قبض أحدهما وربا النساء وهو البيع لأجل وكل منها حرام (لا يقومون) من قبورهم (ألا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي الأقيام كقيام المصروع (من المس) أي الجنون وقال في البحر من المس متعلق بقوله يتخبطه وهو على سبيل التأكيذ ورفع ما يحتمله يتخبطه من المجاز إذ هو ظاهر في أنه لا يكون الامن المس ويحتمل أن يكون المراد بالتخبط الأعواء وتزبين المعاصي فأزال قوله من المس هذا الاحتمال وقول المخشري أن قوله من المس متعلق بلاقومون أي لا يقومون من المس الذي بهم إلا كما يقوم المصروع ضعيف لأن ما بعد إلا لا يتعلق بما قبلها إلا أن كان في حيز الاستثناء ولذلك منعوا أن يتعلق بالبينات والزبر بقوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا وأولئك هم المفلحون وما أرسلنا بالبينات والزبر إلا رجالا يوحى إليهم أنتمى وقيل إن الناس يخرجون من الأحداث سرا عا لکن أكل الربا ربوا رباني بطنه فغيره الإسراع فيسقط فيصير بمنزلة المتخبط من الجنون لاختلال عقله (ذلك) أي العقاب (بأنهم) بسبب أنهم (قالوا إنما البيع مثل الربا) نظموه البيع والربا في سلك واحد لافضائهما إلى الربح فاستحلوه استحلاله قال الزمخشري فإن قلت هلا قيل إنما الربا مثل البيع لأن الكلام في الربا لا في البيع فوجب أن يقال أنهم شبهوا الربا بالبيع فاستحلوه وكانت شبهتهم أنهم قالوا لو اشتري الرجل ما لا يساوي الأدره ما بدرهمين جاز فكيف إذا باع درهم ما بدرهمين وأجاب بأنه جى به على طريق المبالغة وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم في حل الربا أنهم جعلوه أصلا وقانونا في الحل حتى شبهوا به البيع انتهى وتعبه ابن المنير بأنه لا يجب حمله على المبالغة إذ يمكن أن يقال الربا كالبيع والبيع حلال والربا مثله ويمكن أن يعكس فيقال البيع كالربا فلو كان الربا حراما كان البيع حراما فالأول قياس الطرد والثاني قياس العكس انتهى والفرق بين الربا والبيع بين فان من أعطى درهمين بدرهم ضيع درهمين ومن اشترى سلعة تساوى درهمين بدرهمين ففعل مسيس الحاجة إليها أو توقع رواجها يحبر هذا الغيب (وأحل الله البيع وحرم الربا) انكار لتسويتهم وإبطال للقياس لمعارضته النص (فمن جاءه موعظة من ربه) بلغه وعظ من الله (فانتهى) فأنعظ وتبع انتهى حال وصول الشرع إليه (فله ما سلف) من المعاملة أي له ما كان أكل من الربا من الجاهلية (وأمره إلى الله) يحكم يوم القيامة بينهم وليس من أمره اليكم شي (ومن عاد) إلى تحليل الربا وأكله (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لأنهم كفروا به ولفظ رواية أبوى ذرو الوقت الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس إلى قوله هم فيها خالدون

وبالسند قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة وتشديد المعجمة قال (حدثنا غندر) هونق محمد بن جعفر البصري (عن شعبه عن منصور) أي ابن المعتمر (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قال لما نزلت) أي الآيات (آخر) سورة (البقرة) الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس إلى قوله لا تظلمون ولا تظلمون (قرأه) النبي صلى الله عليه وسلم عليهم في المسجد ثم حرم التجارة في الحرم أي بيعه وشراؤه وهذا الحديث قدم في أبواب المساجد من كتاب الصلاة وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التستوي قال (حدثنا جابر بن حازم) بالخاء المهملة والزاي قال (حدثنا أبو رجاء) عمران العطاردي (عن سمرة بن جندب) بضم الجيم وفتح الدال ابن هلال الفرزدي حليف الأنصار (رضي الله عنه) قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت (من الرؤيا) وابن عساكر أريت به مرة مضمومة قبل الراء مبنيا للفعول (الليلة) جليل (جبريل وميكائيل) أنبأني فأخرجني إلى أرض مقدسة (بالتسكير للتعظيم) فأنطلقنا حتى أتينا على نهر من دم (بفتح الهاء

وفي الرواية الثامنة حين غضي ثلث الليل الأول وفي رواية إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه قال القاضي عياض الصحيح رواية حين يبقى ثلث الليل الآخر كذا قاله شيوخ الحديث وهو الذي تظاهرت عليه الاخبار بلفظه ومعناه قال ويحتمل أن يكون النزول بالمعنى المراد بعد الثلث الأول وقوله من يدعوني بعد الثلث الأخير هذا كلام القاضي قلت ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بأحد الأمرين في وقت فأخبر به ثم أعلم بالآخر في وقت آخر فأعلمه وسمع أبو هريرة رضي الله عنه الخبرين فنقلهما جميعا وسمع أبو سعيد الخدري رضي الله عنه خبر الثلث الأول فقط فأخبر به مع أبي هريرة كما ذكره مسلم في الرواية الأخيرة وهذا ظاهر وفيه رد لما أشار إليه القاضي من تضعيف رواية الثلث الأول وكيف يضعفها وقد رواها مسلم في صحيحه بأسناد لا مطعن فيه عن صحابين أي سعيد وأبي هريرة والله أعلم (قوله سبحانه وتعالى أنا الملك أنا الملك) هكذا هو في الأصول والروايات مكررتو كيد والتعظيم فيه دليل على امتداد وقت الرحمة والطف التام إلى إضاعة الفجر

(قوله صلى الله عليه وسلم فلا يزال كذلك حتى يضيء الفجر)

* حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا محاضر (٢٨) أبو المورع حدثنا سعد بن سعيد أخبرني ابن ممرجانه قال سمعت أبا هريرة يقول

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى في السماء الدنيا لشطر الليل أول ثلث الليل الآخر فيقول من يريد عوني فأستجيب له أو يسألني فأعطيته ثم يقول من يقرض غير عديم ولا طوم (قال مسلم) ابن ممرجانه هو سعيد بن عبد الله وممرجانه أمه. وحدثنا هرون ابن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن سعد بن سعيد بهذا الاسناد

وفيه الحث على الدعاء والاستغفار في جميع الوقت المذكور إلى إضاءة الفجر وفيه تنبيه على أن آخر الليل للصلاة والدعاء والاستغفار وغيرها من الطاعات أفضل من أوله والله أعلم (قوله حدثنا محاضر أبو المورع) هو محاضر بجاء مهملة وكسر الضاد المعجمة والمورع بكسر الراء هكذا وقع في جميع النسخ أبو المورع وأكثر ما يستعمل في كتب الحديث ابن المورع وكلاهما صحيح وهو ابن المورع وكنته أبو المورع (قوله في حديث حجاج بن الشاعر عن محاضر ينزل الله في السماء) هكذا هو في جميع الأصول في السماء وهو صحيح (قوله سبحانه وتعالى من يقرض غير عديم ولا طوم وفي الرواية الأخرى غير عديم) هكذا هو في الأصول في الرواية الأولى عديم والثانية عدم قال أهل اللغة يقال أعدم الرجل إذا افتقر فهو معدوم وعديم وعدم والمراد بالقرض والله أعلم عمل الطاعة سواء فيه الصدقة والصلاة والصوم والذكر وغيرها من الطاعات وسماه سبحانه وتعالى قرضاً ملاطفة للعباد وتحريضاً لهم على المبادرة إلى الطاعة فإن القرض

وسكونها (فيه) أي النهر (رجل قائم) هو (على وسط النهر) الجملة حالية وحذف المبتدأ المقدر به ولا يجوز أن يكون خبراً مقدماً على المبتدأ وهو قوله (رجل بين يديه حجارة) الخالفة ذلك سائر الروايات لأن الرجل الذي بين يديه حجارة هو على شط النهر لا على وسطه كما مر في آخر الجناز بلفظ وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة لا سيما في بعض الأصول ورجل بين يديه حجارة بالواو ولا يفصل بين المبتدأ والخبر وفي رواية وسط النهر بغير واو وحينئذ فتكون متعلقة بقائم وقوله رجل مبتدأ حذف خبره تقديره على الشط أو هناك والجملة حالية سواء كانت بالواو أو بدونها وعند ابن السكك على شط النهر بدل قوله وسط النهر وصوبه القاضي عياض (فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج) من النهر وفي رواية غير ابن عسا كروا أي الوقت فإذا أراد الرجل أن يخرج (رحى الرجل) الذي في شط النهر (بجحر) من الحجارة التي بين يديه (في فيه) أي في فم الذي في النهر (فرد حيث كان) من النهر (جعل كلما ليخرج) من النهر (رحى) الرجل الذي على الشط (في فيه بجحر) من تلك الأحجار قال ابن مالك تضمن وقوع خبر جعل الانشائية جملة فعلية مصدرية بكلاماً وحقه أن يدون فعلاً مضارعاً وقد جاء هنا ماضياً (فيرجع كما كان) ولا يمكنه من الخروج منه قال عليه الصلاة والسلام (فقلت) لجبريل وميكائيل (ما هذا) الذي رأيت (فقال) أحدهما (الذي رأيته في النهر أكل الربا) وهذا موضع الترجمة لكن ليس فيه ولا في سابقه ذكر لكاتب الربا وشاهد فقيل لأنهم لما كانوا معاوين لا كاهن ولا منزلة إلا كل فترجم المؤلف بالثلاثة أو أنهم راضيه والراضي بالشيء كفاعله أو أنهم بافعله ما كانتهما قائلاً ناعماً البيع مثل الربا أو عقد الترجمة لهما ولم يجد فيهما حديثاً على شرطه قال في الفتح ولعله أشار إلى ما ورد في الكتاب والشاهد صريحاً فعند مسلم وغيره من حديث جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده وقال هم في الأثم سواء ولا صحاب السنن وصححه ابن خزيمة من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل الربا وموكله وشاهده وكاتبه وفي رواية الترمذي بالثنية وهذا الغم يقع على من وأطاع صاحب الربا عليه أمان من كتبه أو شاهد القصة ليس بهما على ما هي عليه ليعمل فيها بأحق فهو جليل القصد لا يدخل في الوعيد المذكور (باب) بيان أثر (موكل الربا) بضم الميم وكسر الكاف اسم فاعل أي مطعمه (لقوله) ولأبي الوقت لقول الله (تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا) واتركوا (ما بقي من الربا) كنتم مؤمنين يقولونكم فإن دليله امتثال ما أمرتم به وروى أنه كان لشقيف مال على بعض قریش فطالبوه عند المحل بالمال والرافة قلت (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) أي فاعملوا بها (وان تبتر) من الارتباء واعتقاد حله (فلكم رؤس أموالكم لا تظلمون) بالزيادة (ولا تظلمون) بالمطل والنقصان (وان كان ذو عسرة) وان وقع غريم ذو عسرة (فتظرة) فالحكم نظرة أو فليكن نظرة وهي الانتظار (إلى ميسرة) يسار (وان تصدقوا) بالابراء (خير لكم) أكثر ثواباً من الانتظار وأخيراً تأخذون لمضاعفة ثوابه (ان كنتم تعلمون) ما فيه من الذكر الجليل والاجر الجزيل (واتقوا يوم ترجعون فيه إلى الله) يوم القيامة أو يوم الموت فتأهبوا للمصير كم اليه (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أي جزاء ما عملت من خيراً أو شراً (وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو بتضعيف عقاب ولفظ رواية ابن عسا كر بعد قوله وذروا ما بقي من الربا إلى قوله وهم لا يظلمون ولا يوبى ذروا الوقت إلى ما كسبت وهم لا يظلمون (قال ابن عباس) مما وصله المؤلف في التفسير من طريق الشعبي عنه (هذه) الآية من واتقوا يوم ترجعون فيه إلى الله (آخرة تزلت على النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد

الله أنما يكون ممن يعرفه المقترض وبينه وبينه مؤانسة ومحبة فين يتعرض للقرض بيسار الملك

وزاد ثم يبسط يديه تبارك وتعالى يقول من يقرض غير عدوم ولا طلوم (٢٩) * حدثنا عثمان وأبو بكر ابنا أبي شيبة واسحق

ابن ابراهيم الخنظلي واللفظ لابني أبي شيبة قال اسحق أخبرنا قال الآخران حدثنا جرير عن منصور عن أبي اسحق عن الأغر أي مسلم يرويه عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول نزل الى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر هل من تائب هل من سائل هل من داع حتى يتغير الفجر * وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق بهذا الاسناد غير أن حديث منصور أتم وأكثر * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا

المطلوب منه باجابه ففرجه بتأهله لا اقراض منه وادلاله عليه وذكره له وبالله التوفيق (قوله ثم يبسط يديه سبحانه وتعالى) هو إشارة الى نشر راحته وكثرة عطائه واجابته واستباحت نعمته (قوله عن الأغر أي مسلم) الاغر لقب واسمه سلمان * (باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح)

(قوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا) معنى ايمانا تصديقا بأنه حق معتقدا فضيلته ومعنى احتسابا أن يريده الله تعالى وحده لا يقصد روية الناس ولا غير ذلك مما يخالف الاختصاص والمراد بقيام رمضان صلاة التراويح واتفق العلماء على استحبابها واختلافوا في

المالك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عون بن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء مصغرا وفي آخر أبواب الطلاق من رواية آدم عن شعبة حدثنا عون (قال رأيت أبي) أبا جحيفة وهب بن عبد الله (أشترى عبد اجماما) ليسم زاد المؤلف في آخر البيع من وجه آخر عن شعبة فأمر بعاجه فكسرت زاد في نسخة الصغاني فأمر بعاجه فكسرت كافي البيع (فسأله) عن ذلك أي عن كسر المحاجم وهي الآلة التي يحجم بها (فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن عن الكلب) ولو لمعلم النجاسة فلا يصح بيعه كخنزير وميتة ونحوهما وجوز أبو حنيفة بيع الكلاب وأكل غنمها وانها تضمن بالقيمة عند الاتلاف وعن مالك روايتان وقال الحنابلة لا يجوز بيعه مطلقا (وعن الدم) أي أجرة الحمامة وأطلق عليه الثمن تجوزا وقد احتجيم صلى الله عليه وسلم وأعطى الحمام أجره ولو كان حراما لم يعطه كثبت في الصحيحين فالتى عنه التنزيه لجنبه من جهة كونه عوضا في مقابلة مخامرة النجاسة وبطرد ذلك في كل ما يشبهه من كئناس وغيره (ونهى) عليه الصلاة والسلام نهى تحريم (عن الواشمة) الفاعلة للوشم (والמושومة) أي عن فعلهما والوشم أن يغرز الجلد بآلة ثم يحشى بكحل أو نيسل فيعزق أثره ويحضر ولفظ نهى ساقط لابن عساكر واتمنا نهى عن الوشم لما فيه من تغيير خلق الله تعالى قال في الروضة لوشق موضع في بدنه وجعل فيه دما أو وشم يده أو غيرهما فإنه نجس عند الغرز وفي تعليق القراءة أنه زال الوشم بالعلاج فإنه كان لا يمكن إلا بالجرح لا بالجرح ولا لاثم عليه بعد (و) نهى عليه الصلاة والسلام أيضا عن فعل (أكل الربا) عن فعل (موكاه) لانهما أثر كان في الفعل (واعن المصور) الجيوان لا الشجر فان الفتنة فيه أعظم وهو حرام بالإجماع * وهذا الحديث أخرجه أيضا في البيوع والطلاق واللباس وهو من أفراد (باب) بالتثوين يذكر فيه قوله تعالى (عحق الله الربا) يذهب بركنه ويمهل المال الذي يدخل فيه (وربي الصدقات) يضاعف ثوابها ويبارك فيما أخرجت منه (وانه لا يجب كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أثم) منهم في ارتكابه وفي رواية يعق الله الربا وربي الصدقات الآية * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (قل ابن المسيب) هو سعيد وكان ختن أبي هريرة على ابنته وأعلم الناس بحديثه (ان أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف) بفتح الحاء المهملة وكسر اللام اليمين الكاذبة (منفقة) بفتح الميم والثالث وسكون الثاني من نفق البيع اذا راج ضد كسدا أي مزيدة (للسلعة) بكسر السين المتاع وما يتجر فيه (محقة) بفتح الميم والمهملة بينهما ميم ساكنة كذا لا يذرفهم ما من الحق أي مذهبة (للكركة) وفي رواية أخرى أي ذر منفقة بضم الميم وفتح النون وتشديد الفاء مكسورة محقة بضم فسكون وكسر الحاء كافي الفرع وأصله وفي رواية منفقة محقة بضم الميم فمما بصيغة اسم الفاعل وأسند الفعل الى الحلف اسنادا بحجازي لانه سب في رواج السلعة ونفاقها وقوله الحلف مبتدأ والخبر منفقة ومحقة خبر بعد خبر وضح الاخبار بهما مع أنه مذكر وهما مؤنثان بالهاء اما على تأويل الحلف باليمين أو على أنها ليست للتأنيث بل هي للمبالغة وهما في الأصل مصدران مزيدان مميان معنى التناق والحق * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وكذا أبو داود والنسائي (باب ما يكره من الحلف في البيع) سواء كان صادقا أو كاذبا لكن الكراهة في الصدق للتنزيه وفي الأخرى التحريم * وبه قال (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين الناقد البغدادي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة الواسطي قال (أخبرنا العوام) بفتح المهملة وتشديد الواو ابن حوشب الشيباني الواسطي (عن أن الفضل صلاتها منفردا في بيته أم في جماعة في المسجد فقال الشافعي وجهوا أصحابه وأبو حنيفة وأحمد رضي الله عنهم وبعض المالكية

غفر له ما تقدم من ذنبه • وحدثناه عبد بن (٣٠) حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر الصديق وصدر من خلافة عمر وغيرهم الا فضل صلاتها جماعة كما فعله عمر بن الخطاب والصحابة رضي الله عنهم واستمر على المسلمين عليه لانه من الشعائر الظاهرة فأشبهه صلاة العبد وقال مالك وأبو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم الا فضل فرادى في البيت لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة (قوله صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه) المعروف عند الفقهاء أن هذا مختص بغفران الصغائر دون الكبائر قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر ما لم يصادف صغيرة (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بعزيمة فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) قوله من غير أن يأمرهم بعزيمة معناه لا يأمرهم أمر الجباب وتحتيم بل أمر ندب وترغيب ثم فسره بقوله فيقول من قام رمضان وهذه الصيغة تقتضي الترغيب والتشديد دون الإيجاب واجتمعت الأمة على أن قيام رمضان ليس بواجب بل هو مندوب (قوله فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر الصديق وصدر من خلافة عمر) معناه استمر

ابراهيم بن عبد الرحمن السكسكي الكوفي (عن عبد الله بن أبي أوفى) الاسلمى (رضي الله عنه أن رجلاً) لم يسم (أقام سلعة) أي روجها من قولهم قامت السوق أي راحت ونفقت (وهو في السوق) الواو والهمال (خلف بالله) يحتمل أن يكون بالله هو اليمين وقوله (لقد) جوابه وأن يكون صلة للحلف ولقد جواب القسم المحذوف أي فقال والله (أعطى) بفتح الهمة والطاء (بها) أي بدل السلعة (مالم يعط) بضم التحتية وكسر الطاء مبنيًا للفاعل كالسابق والمعنى أنه يحلف لقد دفع فيها من ماله مالم يكن دفعه ولا يذرا أعطى بها مالم يعط بضم الهمة وكسر الطاء في الأول وفتح الطاء في الثاني مبنيًا للمفعول فيها ما يعني لقد دفعه فيها من قبل المستامين مالم يكن أحد دفعه فهو كاذب في الوجهين (ليوقع فيها) أي في سلعته (رجل من المسلمين) ممن يريد الشراء (قيل) هذه الآية (أن الذين يشرون) أي يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالأمانات (وأيمانهم عننا قبله) متاع الدنيا زاد أبوذر الآية إلى آخرها ولئلا يخلو لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله أي كلام لطف بهم ولا ينظر إليهم بعين الرحمة ولا يزيحهم من الذنوب والادناس وفي حديث أبي ذر عند الامام أحمد رفعه ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قلت يا رسول الله من هم خسروا وخابوا قال وأعدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات قال المسبل ازاره والمنفق سلعته بالخلف الكاذب والمنان ورواه مسلم وأصحاب السنن من طريقه وقيل زلت في رافع كان بين أشعث بن قيس ومهودي في بئر وأرض وتوجه الخلف على اليهودي رواه أحمد وروى الامام أحمد أيضاً وقال الترمذي حسن صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه من فروع ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل منع ابن السبيل فضل ماء عنده ورجل حلف على سلعة بعد العصر يعي كاذباً ورجل بايع أماً ما فأن أعطاه وفي له وإن لم يعطه لم يف وقيل زلت في أحبار حرّفوا التوراة وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما وأخذوا على ذلك رشوة وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في التفسير والشهادات وهو من أفراد (باب ما قيل في الصواع) بفتح المهملة وتشديد الواو وبعد الف غين معجمة (وقال طاوس) فيما وصله المؤلف في باب لا ينظر صيد الحرم من كتاب الحج (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم) عن مكة (لا يخل) بضم أوله وسكون المعجمة أي لا يقطع (خلاها) بفتح الخاء المعجمة مقصوراً وحشيشها الرطب (وقال العباس الا الاذخر) بهمزة مكسورة فحمة ساكنة فحمة مكسورة حشيشة معروفة طيبة الريح تنبت بالحجاز (فاته لعينهم) بفتح القاف وسكون المشنة التحتية وبالنون وهو يطلق على الخداذ والصائع كما قاله ابن الأثير وغيره (ويوتهم فقال) عليه الصلاة والسلام (الا الاذخر) * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان الأزدي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالأفراد (علي بن حسين) بغير ألف ولا م ولا بن عساكر الحسين (أن) أباه (حسين بن علي رضي الله عنهما) أخبره أن (أباه) (علياً) هو ابن أبي طالب (قال كانت لي شارب) بشين معجمة وبعد الف راء ثم فاء أي مسنة من الابل (من نصيب من الغنم) من بدر (وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني) قبل يوم بدر (شارف من الحن) بضم الخاء المعجمة والسين المهملة من غنمة عبد الله بن جحش لما بعثه عليه الصلاة والسلام إلى نخلة في رجب وقتل عمرو بن الحضرمي واستاق العير وكانت أول غنمية في الاسلام فقسمها ابن جحش وعزل الحن قبل أن يفرض وقيل بل قدم بالغنمة كلها ففصل

على ذلك * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير (٣١) حدثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة

حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه * حدثني محمد بن رافع حدثنا شبابة حدثني ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يقيم ليلة القدر فيوافقها أراه إيماناً واحتساباً غفر له * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصرى بصلاته ناس ثم صلى من القبلة فذكر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أصبح قال قدر أيت الذي صنعتكم فلم يمنعني من الخروج اليكم

الامر هذه المدة على أن كل واحد يقوم رمضان في بيته منفرداً حتى انقضى صدر من خلافة عمر ثم جمعهم عمر على أبي بن كعب فصلى بهم جماعة واستمر العمل على فعلها جماعة وقد جاءت هذه الزيادة في صحيح البخاري في كتاب الصيام قوله صلى الله عليه وسلم ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه هذا مع الحديث المتقدم من قام رمضان قد يقال إن أحدهما يعني عن الآخر وجوابه أن يقال قام رمضان من غير موافقة ليلة القدر ومعرفة سبب لغفران الذنوب وقيام ليلة القدر لمن وافقها وعرفها سبب للغفران وإن لم يقيم غيرها (قوله صلى الله عليه وسلم من يقيم ليلة القدر فيوافقها) معناه يعلم أنها ليلة القدر (قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصرى بصلاته ناس وذكر الحديث) فيه جواز

النبي صلى الله عليه وسلم ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام فأخر الغنمة حتى رجع من بدر فقسمها مع غنائمها قال علي (فلما أردت أن أبتى بغاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي أدخل بها وهو بردي على الجوهرى حيث قال بنى فلان يبتا وبنى على أهله أي زفها والعامية تقول بنى بأهله وهو خطأ وكان الأصل فيه أن الداخل بأهله كان يضرب عليه أقبية ليلة دخوله بها فقبل لكل داخل بأهله بان (واعدت رجلاً) لم يسم (صواعاً من بنى قينقاع) بتثنية النون آخره عين مهملة غير منصرفة على إرادة الغنمة أو منصرفة على إرادة الحلي وهم رهط من اليهود والصواع صائغ الحلي (أن يتحلل معي فنأتى) بنون بعد الفاء وفي رواية فأتى (بأذخر) بالذال المحممة (أردت أن أبيععه من الصواعين وأستعين به) منصوب عطفاً على أبيععه وفي بعض الأصول فأستعين بالفاء بدل الواو أي أستعين بمنه (في وليمة عربية) بضم العين والراء في اليونينية أي في طعامه * ففيه أن طعام العرس على الناكح وجواز معاملة الصائغ ولو كان غير مسلم وموضع الترجمة منه قوله واعدت رجلاً صواعاً وفائدتها كما قال ابن المنير التنبيه على أن ذلك كان في زمنه عليه الصلاة والسلام وأقره مع العلم به فيكون كالتص على جوازه وما عداه يؤخذ بالقياس ويؤخذ منه أيضاً أنه لا يلزم من دخول الفساد في صنعة أن تترك معاملة صاحبها ولو تعاطاها أرذال الناس مثلاً ولعل المصنف أشار إلى حديث أكذب الناس الصباغون والصواغون وهو حديث مضطرب الإسناد أخرجه أحمد وغيره قاله في الفتح * وفي حديث الباب التحديث والأخبار والغنة وأخرجه أيضاً في المغازي واللباس ومسلم في الأشربة وأبو داود في الخراج وفيه قال (حدثنا) بالجمع وفي بعض الأصول حدثني بالافراد (اسحق) هو ابن شاهين الواسطي كما نص عليه ابن ماكولا وغيره قال (حدثنا خالد بن عبد الله) الطحان (عن خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله حرم مكة (ابتداء من غير سبب ينسب لأحد ولم يحرمها الناس) ولم تحل لأحد قبلي ولا تحل (لأحد بعدى) بفتح التاء من تحل وكسر الحاء (وانما حلت) بفتح الحاء ولا يذرا حلت بهم مرة مضمومة وكسر الحاء (إلى ساعة من نهار) أي مقداراً من الزمان في يوم الفتح وهي من الغداة إلى العصر كما في كتاب الأموال لأبي عبيد (لا يخلو) بضم التحتية وسكون المجهمة لا يقطع (خلاها) بفتح المعجمة مقصوراً حشيشها الرطب (ولا يعضد) بضم أوله وفتح الضاد المعجمة بينهما عين مهملة ساكنة أي لا يقطع (شجرها) الرطب غير المؤذى (ولا ينفر صيدها) أي لا يجوز لحرم ولا حلال (ولا يلتقط) بضم المثناة التحتية وسكون اللام وفتح التاء والقاف ولا يوزد الوقت وابن عساكر ولا يلتقط بالمثناة الفوقية (لقطتها) بفتح القاف قال النووي وهو اللغة المشهورة أي لا يجوز التقاطها (اللمعزف) يعرفها ثم يحفظها لما لكتها ولا يملكها كسائر لقطات غيرها من سائر البلاد (وقال عباس بن عبد المطلب إلا الأذخر) خلفاء مكة فإنه (لصاغت) جمع صائغ (ولسقف بيوتنا) قال عليه الصلاة والسلام إلا الأذخر بالنصب على الاستثناء وسبق ما في الاستثناء الأول من البحث في الحج (فقال عكرمة) لخالد (هل تدري ما ينفر صيدها) بالرفع نائب عن الفاعل (هو أن نخيه من النمل) بالمثناة الفوقية (وتنزل مكانه) بتاء الخطاب كالأول (قال عبد الوهاب) ابن عبد المجيد الثقفي ما وصله المؤلف في الحج (عن خالد لصاغت وقبورنا) بدل قوله ولسقف بيوتنا (باب ذكر القين) بفتح القاف وسكون التحتية (والحداد) لما كان القين يطلق على العبد والحداد والحدادية فنية مغنية أم لا والمباشطة عطف المؤلف الحداد على القين عطف تفسير ليعلم أن مراده من القين الحداد لا غيره وفي النهاية لابن الأثير فإنه لقيوناً جمع قين وهو الحداد والصائغ انتهى لكن لم أر في الصحاح كالقاموس إطلاقه يعلم أنها ليلة القدر (قوله إن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصرى بصلاته ناس وذكر الحديث) فيه جواز

الأنى خشيت أن تفرض عليكم قال وذلك (٣٢) في رمضان • وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا يونس

ابن يزيد عن ابن شهاب أخبرني
عروة بن الزبير أن عائشة أخبرته
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
خرج من جوف الليل فصلى في
المسجد فصلى رجال بصلاته فاصبح
الناس يتحدثون بذلك فاجتمع أكثر
منهم فخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الليلة الثانية فصلا
بصلاته فاصبح الناس يذكرون ذلك
فذكر أهل المسجد من الليلة الثالثة
فخرج فصلا بصلاته فلما كانت
الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله فلم
يخرج إليهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فطفق رجال منهم يقولون
الصلاة فلم يخرج إليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى خرج
لصلاة الفجر

النافلة جماعة لكن الاختيار فيها
الانفراد الا في نوافل مخصوصة وهي
العبد والكسوف والاستسقاء
وكذا التراويح عند الجمهور كما
سبق وفيه جواز النافلة في المسجد
وان كان البيت أفضل ولعل النبي
صلى الله عليه وسلم اتفاهلها
في المسجد ليلان الجواز وأنه كان
معتكفا وفيه جواز الاقتداء بمن لم
ينوا مامته وهذا صحيح على المشهور
من مذهبه ومذهب العلماء ولكن
ان نوى الامام امامتهم بعد اقتدائهم
حصلت فضيلة الجماعة له ولهم
وان لم ينوها حصلت لهم فضيلة
الجماعة ولا تحصل للامام على الأصح
لان لم ينوها والاعمال بالنسب وأما
المأمومون فقد دنوها وفيه اذا
تعارضت مصلحة وخوف مفسدة
أو مصلحة ثان اعتبر أهمها لان النبي
صلى الله عليه وسلم كان رأى الصلاة
في المسجد مصلحة لما ذكرناه فلما

على الصائغ فانه أعلم نعم قال ابن دريد فيما نقلوه عنه أصل القين الحداد ثم صار كل صائغ قينا عند
العرب وسقط في بعض الاصول ذكر الحداد وكذا سقط لفظ ذكر لابن عساكر • وبه قال (حدثنا)
ولابي دريد حدثني بالافراد (محمد بن بشار) بموحدة فجمعة مشددة الملقب ببندار البصري قال
(حدثنا ابن أبي عدي) بفتح العين وكسر الدال المهملة في آخره تحمية مشددة هو محمد بن أبي عدي
واسمه ابراهيم (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (عن أبي الضحى) بضم الصاد
المججمة وفتح الحاء المهملة مسلم بن صبيح (عن مسروق) هو ابن عبد الرحمن الاحدع (عن خباب)
بفتح المججمة وتشديد الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى ابن الارت أنه (قال كنت قينا) حدادا
(في الجاهلية وكان لي على العاصي بن وائل) بالهمزة السهمي هو والد عمرو بن العاصي الصحابي
المشهور (دين فأتيته أنقاضه) أي فأتيت العاصي أطلب منه ديني وبين في رواية بسورة من من
التفسير أنه أجرة سيف عمله (قال لا أعطيك) حقل (حتى تكفر محمد صلى الله عليه وسلم) قال
خباب (فقلت) له (لا أكفر) بمحمد صلى الله عليه وسلم (حتى يمتك الله ثم تبع) زاد في رواية
الترمذي قال واني لميت ثم مبعوث فقلت نعم واستش كل كون خباب علق الكفر ومن علق الكفر
كفر وأجيب بأن الكفر لا يتصور حينئذ بعد البعث لمعاينة الآيات الباهرة الملهمة الى الاعيان
اذذاك فكأنه قال لا أكفر أبدا وأنه خاطب العاصي بما يعتقده من كونه لا يقر بالبعث فكأنه
علق على محال (قال) العاصي (دعني حتى أموت وأبعث) بضم الهمزة منبها للفقول منصوب
عطفا على أموت (فسأوني) بضم الهمزة وفتح المشاة الفوقية (مالا وولدا فأقضيك) بالنصب
عند أبي ذر على الجواب ولغيره فأقضيك بالسكون (فترلت) هذه الآية (أقرأيت الذي كفر
بآياتنا وقال لأوتين مالا وولدا) استعمل أرايت بمعنى الاخبار والفاء على أصلها (أطلع الغيب)
أقديبلغ من شأنه الى أن ارتقى الى علم الغيب الذي توحيده الواحد القهار حتى ادعى أن يؤتى في
الآخرة مالا وولدا (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) أم اتخذ من عالم الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل
الى العلم به الا بأحد هذين الطريقين وقبل العهد كلة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله
بالثواب عليهما كالعهد عليه وسقط لابي ذر من قوله أطلع الغيب الى آخر الآية وهذا الحديث
أخرجه المؤلف أيضا في المظالم والتفسير والاجارة وأخرجه مسلم في ذكر المنافقين والترمذي
في التفسير وكذا النسائي (باب ذكر الخياط) بفتح الحاء المججمة وتشديد المشاة التحمية وسقط
لفظ ذكر لابي ذر • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم
(عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد الانصاري وسقط لفظ ابن أبي طلحة لاني ذر (انه سمع)
عنه (أنس بن مالك رضي الله عنه يقول ان خياطاً لم يسم) دعار رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام
صنعه قال أنس بن مالك رضي الله عنه فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام
فقرب (الخياط) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزا (قال الاسماعيلي كان من شعير) ومرفقيه
دباء (بضم الدال وتشديد الموحدة عمدودا منونا الواو احد دباء فهمزته منقلبة عن حرف عله وخطأ
صاحب القاموس الجوهرى حيث ذكره في المقصور أي فيه قرع) وقد يدفرايت النبي صلى الله
عليه وسلم يتبع الدباء من حوالى القصعة (بفتح القاف) قال (أنس) (فلم أزل أحب الدباء من يومئذ)
قال الخطابي فيه جواز الاجارة على الخياطه رذاعلى من أبطلها بعدة أنها ليست بأعيان مريئة
ولاصفات معلومة وفي صنعة الخياطه معنى ليس في سائر ما ذكره البخاري من ذكر القين والصائغ
والجاران هؤلاء الصانع انما تكون منهم الصنعة المحضة فيما يصنعه صاحب الخديد والخشب
والفضة والذهب وهي أمور من صنعة يوقف على حدها ولا يختلط بها غيرا والخياط انما يختلط

عارضه خوف الاقتراض عليهم تركه لعظم المفسدة التي تخاف من عجزهم وتركهم للقرض وفيه أن الامام وكبير القوم اذا فعل شيئا الثوب

صلاة الليل فتعجزوا عنها ۞ حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني عبيدة عن زر قال سمعت ابي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر فقال أي والله الذي لا اله الا هو انه في رمضان يحلف ما يستثنى والله اني لأعلم أي ليلة هي هي الليلة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوامها هي ليلة صبيحة سبع وعشرين وأما أنها أن تطلع الشمس في صبيحة يومها بيضاء لاشعاع لها ۞ حدثنا محمد بن مثنى

خلاف ما يتوقعه أتباعه وكان له فيه عذريته كره لهم تطييبا لقلوبهم واصلاحا لذات البين ثلاثا فظنوا خلاف هذا وربما ظنوا ظن السوء والله اعلم (قوله فلما قضى صلاة الفجر أقبل على الناس ثم تشهد فقال أما بعد فانه لم يخف على شأنكم الليلة) في هذه الالفاظ فوائد منها استحباب التشهد في صدر الخطبة والموعظة وفي حديث في سنن أبي داود الخطبة التي ليس فيها تشهد كاليد الخدماء ومنها استحباب قول أما بعد في الخطب وقد جاءت به أحاديث كثيرة في الصحيح مشهورة وقد ذكر البخاري في صحيحه بابا في البداءة في الخطبة بما بعد وذكر فيه جملة من الاحاديث ومنها أن السنة في الخطبة والموعظة استقبال الجماعة ومنها أنه يقال جرى الليلة كذا وان كان بعد الصبح وهكذا يقال الليلة الى زوال الشمس وبعد الزوال يقال البارحة وقد سبقت هذه المسئلة في أول الكتاب

الثوب في الاغلب بخيوط من عنده فجتمع الى الصناعة الآلة واحداهما معناه التجارة والآخرى الاجارة وحصة احدهما لا تميز من الاخرى وكذلك هذا في الخراز والصباغ اذا كان بخيوطه ويصنع هذا يصبغه على العادة المعتادة فيما بين الصناعات وجميع ذلك فاسد في القياس الا أن النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم على هذه العادة أول زمن الشريعة فلم يغيرها انما طوبوا بغيره لشق عليهم فصار عزول من موضع القياس والعمل به ماض صحيح لما فيه من الارقاق انتهى ۞ وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاطعمة وكذا مسلم وأبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ۞ (باب ذكر النساك) يفتح النون وتشديد المهملة وبعد الالف جيم وسقط لابن عساكر لفظ ذكر ۞ وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجدته واسم أبيه عبد الله الخزومي مولاهم المصبري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري بتشديد الباء المدني تزيل الاسكندرية (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج القاص (قال سمعت سهل بن سعد) بسكون العين الانصاري الساعدي الضحائي ابن الضحائي (رضي الله عنه) وعن أبيه (قال جاءت امرأة) لم تسم (ببردة) بضم الموحدة كساء مرفع يلبسها الاعراب (قال) ولابن عساكر فقال (أتدرون ما البردة فقيس له نعم هي الشملة) هو (منسوج) ولا يذرع عن الجوى والمستعمل منسوجة بالثأنيث والرفع فهم ما خبر مبتدا محذوف (في حاشيتها) أي منسوجة فيها حاشيتها فهو من باب القلب كما قاله في الكواكب (قالت يا رسول الله اني نسجت هذه) البردة (ببدى) أ كسوها فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (محتاجا اليها) والعموي والمستعمل محتاج بالرفع خبر مبتدا محذوف أي وهو محتاج اليها والجملة الاسمية في موضع نصب على الحال (فخرج اليها وانها) أي البردة (ازارده فقال رجل من القوم) هو عبد الرحمن بن عوف (يا رسول الله اكسنيها) بضم السين أي البردة (فقال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أ كسوها (فجلس النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس ثم رجع) الى منزله (فطواها ثم أرسل بها اليه فقال له القوم ما أحسنت) أي لم تحسن فنانا فية (سألتهما اياه لقد علمت) ولا يذرعان عساكر عرفت (انه) عليه الصلاة والسلام (لا يرتسأ لاف فقال الرجل) عبد الرحمن (والله ما سألته) ايها (الا لتكون كفتي يوم أموت قال سهل) رضي الله عنه (فكانت) أي البردة (كفته) ۞ وهذا الحديث سبق في باب من استعد الكفن في كتاب الجنائز ۞ (باب النجار) بالنون المشددة والجيم ولا يذرعان الكشميهني التجارة بكسر النون وتخفيف الجيم وفي آخره هاء قال الحافظ ابن حجر والاول أشبه بساق بقية التراجيم ۞ وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين ابن جيل يفتح الجيم ابن طريف الثقفي البغلاني يفتح الموحدة وسكون المعجمة قال (حدثنا عبد العزيز) بن أبي حازم (عن أبي حازم) سلمة بن دينار انه (قال أتى رجال الى سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي رضي الله عنه وسقط لفظ الى عند ابن عساكر وأبي ذر (سألونه عن المشرك النبوي) (فقال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فلانة امرأة) من الانصار (قد سماها سهل) رضي الله عنه ولم نعرف من هي (أن مري) بضم الميم وكسر الراء من غيرهم (غلامك النجار) هو باقوم موحدة وبعد الالف قاف آخره ميم وقيل آخره لام وهي رواية عبد الرزاق وقيل قيسية وقيل ميمون وقيل مينا وقيل ابراهيم وقيل كلاب وقيل ان الذي عمله تميم الداري لكن روى الواقدي من حديث أبي هريرة أن تميم أشار به فعمله كلاب مولى العباس وجرم البلاذري بأن الذي عمله أبو رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وأن تفسيرية (يعمل الى أعواد) أجلس عليهن اذا كلت الناس (برفع يعمل) وأجلس ولا يذرعان وأجلس بالجرم فيها جوابا للامر (فأمرته) الانصارية ولا بن عساكر فأمره (يعملها) يفتح المثناة

حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
أبي في ليلة ألف - دروا الله اني لأعجلها
وأكثر علي هي الليلة التي أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقسامها هي ليلة سبع وعشرين
وأعاشد شعبة في هذا الحرف هي
الليلة التي أمرنا بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وحدثنى بها
صاحب لي عنه * وحدثنى عبد الله
ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة
بهذا الاسناد نحوه ولم يذكرنا
شك شعبة وما بعده * حدثني عبد
الله بن هاشم بن حيان العبدى
حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي
حدثنا شعبة

فيه حديث أبي بن كعب رضى الله
عنه انه كان يخلف أنها ليلة سبع
وعشرين وهذا أحد المسأله فيها
وأكثر العلماء على أنها ليلة مبهمة
من العشر الاواخر من رمضان
وأرجاها أو تارها وأرجاها ليلة
سبع وعشرين وثلاث وعشرين
وأحدى وعشرين وأكثروا أنها
ليلة معينة لا تنتقل وقال المحققون
انها تنتقل فتكون في سنة ليلة سبع
وعشرين وفي سنة ليلة ثلاث وسنة
ليلة احدى وليس ليلة أخرى وهذا
أظهر وقبه جمع بين الاحاديث
المختلفة فيها وسأني زيادة بسط
فيها ان شاء الله تعالى في آخر كتاب
الصيام حيث ذكرها مسلم رحمه
الله (قوله وأكثر علي) ضبطناه
بالمثناة وبالموحدة والمثناة أكثر
(باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم
ودعائه بالليل)

(٢) قوله وجروجر يعني بضم الميم
وسكونها وان لم يذكر الاخير في
القاموس والمصباح لانه قرأه
الاعمش وقوله وجران بالنون كذا

التحفة والميم بينهما عين ساكنة أى الاعواد وللكتفى فأمره بعملها بوحدة مكسورة بدل
التحفة وفتح العين وأمره بالتد كبير كرواية ابن عساكر أى فارسلته اليه صلى الله عليه وسلم فأمره
بعملها (من طرف الغابة) موضع من عوالي المدينة من جهة الشام (ثم) لما فرغ منها (جاءها)
للانصارية (فأرسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فأمرها فوضعت) مكانها من المسجد
(جلس عليه) أى على المنبر المعمول من الاعواد المذكورة وهذا الحديث قد مر في الجمعة * وبه
قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي قال (حدثنا عبد الواحد بن أين) المخزومي
المكي (عن أبيه) أين (عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما أن امرأته من الانصار قالت لرسول
الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ألا جعل لك شأ تقعد عليه) اذا خطبت (فان لي غلاما نجارا
قال) عليه الصلاة والسلام (ان شئت) وفي السابقة أنه عليه الصلاة والسلام بعث اليها أن مرى
فيحتمل أنه بلغها أنه عليه الصلاة والسلام يريد عمل المنبر فلما بعث اليها بدأته بقولها ألا جعل
لك شأ تقعد عليه فقال لها مرى غلامك (قال فعلمت له المنبر) أى فأمرت غلامها بعمله (فلما كان
يوم الجمعة) بالرفع اسم كان ولا يذريوم الجمعة بالنصب على الظرفية (فقد النبي صلى الله عليه
وسلم على المنبر الذي صنع) له (فصاحت النخلة التي كان) ولابن عساكر كانت (تخطب عندها)
والمراد بالنخلة الجذع (حتى كادت أن تنشق) وغير أبي ذر حتى كادت تنشق بالرفع واسقاط أن
(فزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذها) أى الشجرة (فضمها اليه فجعلت تن أنين الصبي
الذي يسكت) يضم أوله مبنيا للفعول من التسكيت (حتى استقرت قال) عليه الصلاة والسلام
(بكت على ما كانت تسبح من الذكر) وهذا الحديث تقدم في باب الخطبة على المنبر من كتاب الجمعة
(باب شراء الامام الخوارج بنفسه) بنصب الخوارج على المفعولية وسقط لغير أبي ذر اعطاء الامام
فهو أعم والخوارج بحر بالاضافة وقال الخافض ابن حجر لابي ذر عن غير الكشمي في باب شراء الامام
الخوارج بنفسه وسقط الترجمة للباقيين وبعضهم شراء الخوارج بنفسه أى الرجل وفائدة الترجمة
رفع وهم من يتوهم أن تعاطى ذلك يقدرح في المروءة (وقال ابن عمر رضى الله عنهما) مما وصله
المؤلف في الهبة (اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جلا من عمر) رضى الله عنه وزاد الكشمي
واشترى ابن عمر بنفسه وهذا وصله المؤلف في باب شراء الابل الهية (وقال عبد الرحمن بن أبي
بكر) الصديق (رضي الله عنهما) مما وصله في آخر البيوع (جاء مشرك) لم يسم (بغم فاشترى النبي
صلى الله عليه وسلم منه شاة واشترى) عليه الصلاة والسلام (من جابر) هو ابن عبد الله الانصارى
(بعيرا) كما سيأتى ان شاء الله تعالى في الباب الذي يلي هذا وفي ذلك جواز مباشرة الكبير لشراء
الخوارج بنفسه وان كان له من يكفيه لاطهار التواضع والمسكنة واقتداء بالشارع صلى الله عليه
وسلم * وبه قال (حدثنا يوسف بن عيسى) المروزي قال (حدثنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء
والزاي المجتمعين الضري قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن
الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
يهودى) هو أبو الحكم (طعاما) كان ثلاثين وفي رواية عشرين وجمع بينهما في مقدمة الفتح بأنه
كان فوق العشرين ودون الثلاثين فبغت عائشة الكسرتارة وألفته أخرى (بنسبة) وفي باب
شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة الى أجل (ورهنه درعه) ذات الفضول بالضاد المعجمة
(باب شراء الدواب والحير) من عطف الخاص على العام لان الدواب في الاصل موضوع لكل
ما يرب على الارض ثم استعمل عرفا لكل ما غشى على أربع وهو يتناول الحير وغيرها قال في
الفتح ووقع في رواية أبي ذر والحير بضمين وكلاهما جمع لان الجار يجمع على حير ٢ وحروجر

عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميونة فقام (٣٥) التي صلى الله عليه وسلم من الليل فأتى

حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام
ثم قام فأتى القرية فأطلق شناقها ثم
نوضاً وضوا بين الوضوءين ولم يكتر
وقد أبلغ ثم قام فصلى فقامت
فقطبت كراهية أن يرى أنى كنت
أنته له فتوضأت فقام فصلى فقامت
عن يساره فأخذ بيدي فأدارني عن
يمينه فتأملت صلاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة
ركعة ثم اضطجع

فيه حديث ابن عباس رضي الله
عنهما وهو مشتمل على جمل من
الفوائد وغيره (قوله قام من الليل
فأتى حاجته) يعني الحدث (قوله ثم
غسل وجهه ويديه ثم قام) هذا
الغسل للتنظيف والتنشيط للذكر
وغيره (قوله فأتى القرية فأطلق
شناقها) بكسر الشين أى الخطيط
الذى تربط به في الوتد قاله أبو عبيدة
وأبو عبيد وغيرهما وقيل الوكاء
(قوله فقامت فقطبت كراهية أن
يرى أنى كنت أنتبه له) هكذا
ضبطناه وهكذا هو في أصول
بلادنا أنتبه بنون ثم مشاة فوق ثم
موحدة ووقع في البخاري أبقيه
بموحدة ثم قاف ومعناه أرقبه وهو
معنى أنتبه له (قوله فقامت عن
يساره فأخذ بيدي فأدارني عن
يمينه) فيه أن موقف المأموم الواحد
عن عين الامام وأنه اذا وقف عن
يساره يتحول الى يمينه وأنه اذا لم
يتحول حوله الامام وأن الفعل
القليل لا يبطل الصلاة وان صلاة
الصبي صحيحة وأن له موقفاً من
الامام كالبالغ وأن الجماعة في غير
المكتوبة صحيحة (قوله ثم اضطجع

وجران وأجرة) واذا اشترى دابة أو جلا وهو (أى والحال أن البائع (عليه) أى راكب على
الجل (هل يكون ذلك) أى الشراء المذكور (قبضاً) للمشتري (قبل أن ينزل) البائع عن العين
المبيعة فيه خلاف (وقال ابن عمر رضي الله عنهما) فيما وصله في كتاب الهبة (قال النبي صلى الله
عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه) (بعبه يعنى جلاصعباً) * وبه قال (حدثنا محمد بن
بشار) بالموحدة والمجوعة المشددة قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا عبيد
الله) بضم العين مصغر ابن عمرو (عن وهب بن كيسان) بفتح الكاف الاسدي (عن جابر بن عبد
الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة (فيل هي ذات
الرفاع كما في طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام وابن سيد الناس وفي البخاري كانت في غزوة تبوك
* وفي مسلم من حديث جابر قال أقبلنا من مكة الى المدينة فيكون في الحديبية أو عمرة القضية
أوفي القح أو حجة الوداع لكن حجة الوداع لا تسمى غزوة بل ولا عمرة القضية ولا الحديبية على
الراجح فتعين الفتح وبه قال البلقيني (فأبطأ بي جلي وأعيا) أى تعب وكل يقال أعيا الرجل أو البعير
في المشي ويستعمل لازماً ومتعدياً تقول أعيا الرجل وأعياده الله (فأتى على النبي صلى الله عليه
وسلم فقال جابر) بالتثنية على تقدير أنت جابر وبلا تثنى منادى سقط منه حرف النداء أى
يا جابر (فقلت نعم قال ما شئت) أى ما حالك وما جرى لك حتى تأخرت عن الناس (قلت أبطأ على
جلي وأعيا فخلعت) عنهم (فزل) صلى الله عليه وسلم حال كونه (بمحجنه) مضارع محجن بالخاء المهملة
والجيم والنون أى يجذبه (بمحجنه) بكسر الميم بعصا المعوجة من رأسها كالصولجان معدلان
يتقطعه الركب ما يسقط منه (ثم قال اركب فركبت فلقد رأيت به) أى الجل ولابن عساكر فلقد
رأيت (أكفه) أمنعه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) حتى لا يتجاوزته (قال تزوجت) بخذف
همزة الاستفهام وهي مقدره (قلت نعم) تزوجت (قال) تزوجت (بكراً أم) تزوجت (ثيباً) بالثنية
وقد تطلق على البالغة وان كانت بكرًا إجازاً واتساعاً والمراد هنا العذراء ولا يذراً بكراً همزة
الاستفهام المقدره في السابق وفي بعض الاصول أ بكر أم ثيب بالرفع فيها خبر مبتدأ محذوف
أى أزواجك بكر أم ثيب (قلت بل) تزوجت (ثيباً) هي ٣ سهيلة بنت مسعود الاوسية (قال)
عليه الصلاة والسلام (أفلا) تزوجت (جارية) بكر (تلاعبا وتلاعبك) وفي رواية قال ابن أنت
من العذراء ولعابها وفي أخرى فهلا تزوجت بكرًا تضاحكك وتضاحكها وتلاعبك وتلاعبها
وقوله ولعابها بكسر اللام وضبطه بعض رواة البخاري بضمها وقد فسرها الجمهور وقوله تلاعبها
وتلاعبك بالعب المعروف ويؤيده رواية تضاحكها وتضاحكك وجعله بعضهم من اللعب وهو
الريق وفيه حض على تزويج البكر وفضيلة تزويج الابكار وملاعب الرجل أهله (قلت ان لي
أخوات) ولمسلم ان عبد الله هلك وترك تسع بنات واني كرهت أن أتبهن أو أجسهن بمنلهن
(فأجبت أن أتزوج امرأتهم معهن وعشطنهن) بضم الشين المجوعة أى تسرح شعرهن (وتقوم)
ولكشمهني فتقوم بالفاء (عليهن) زاذني رواية مسلم وتصلهن (قال) عليه الصلاة والسلام
(أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم حرف تنبيه (انك) بكسر الهمزة والذي في اليونانية بفتح الهمزة
وكسرهما وتشديد النون (قادم) على أهالك (فأفدتم) عليهم (فالكيس الكيس) بفتح
الكاف والنصب على الاغراء والكيس الجماع قال ابن الاعراب فيكون قد حضه عليه
لما فيه وفي الاغتسال منه من الاجر لكن فسر المؤلف في موضع آخر من جامع هذا بأنه الولد
واستشكل وأجيب بأنه إما أن يكون قد حضه على طلب الولد واستعمال الكيس والرفق فيه
اذ كان جابر لا ولده اذذاك أو يكون قد أمره بالحفظ والتوقي عند اصابه الاهل مخافة أن تكون

قوله سهيلة كذا في النسخ باللام

والذي في الاصابة سهيمة بليم ولدت له عبد الرحمن وذكرها ابن حبيب في المبيعات والذهبي في التجر يدأ فاده هاشم الاصل اه

فنام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فأنابه بلال (٣٦) فاذنه بالصلاة فقام فصلى ولم يتوضأ وكان في دعائه اللهم اجعل في قلبي نورا

وفي بصرى نورا وفي سمعي نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا وفوق نورا وتحتي نورا وأمامي نورا وخلفي نورا وعظم لي نورا قال كريب وسبعافى التابوت فلقبت بعض ولد العباس فحدثني بهن فذكر عصى ولحي ودعي وشعري وبشري وذكر خصلتين * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مخزومة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة أم المؤمنين وهي حالته

فنام حتى نفخ فقام فصلى ولم يتوضأ هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه مضطجعا لا ينقض الوضوء لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فلو خرج حدث لأحس به بخلاف غيره من الناس (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا وفي سمعي نورا إلى آخره) قال العلماء سأل النور في أعضائه وجهاته والمراد به بيان الحق وضيأؤه والهداية إليه فسأل النور في جميع أعضائه وجسمه وتصرفاته وتقلبته وحالاته ووجته في جهاته الست حتى لا يربغ شيء منها عنه (قوله في هذا الحديث عن سلمة بن كهيل عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما وذكر الدعاء اللهم اجعل في قلبي نورا وفي بصرى نورا إلى آخره) قال كريب وسبعافى التابوت فلقبت بعض ولد العباس فحدثني بهن (قال العلماء معناه وذكر في الدعاء سبعاً أي سبع كلمات نسبتها قالوا والمراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيهاً بالتابوت الذي

حائضاً فيقدم عليها طول الغيبة وامتداد الغربة والكيس شدة المحافظة على الشيء قاله الخطابي وقيل الولد العقل لما فيه من تكثير جماعة المسلمين ومن الفوائد الكثيرة التي يحافظ على طلبها ذوالعقل (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (أتبيع جلتك قلت نعم فاشتره مني بأوقية) بضم الهمزة وتشديد التحتية وكانت في القديم أربعين درهما ووزنها ألف فاعولة والألف زائدة والجمع الأواق مشدداً وقد يخفف ويجوز فيها أوقية بغير ألف وهي لغة عامرية وفي رواية بخمس أواق وزادني أوقية وفي أخرى بأوقيتين ودرهمهم وأدرهمين وفي أخرى بأوقية ذهب وفي أخرى بأربعة دنائير وفي أخرى بعشرين ديناراً قال المؤلف وقول الشعبي بوقية أكر قال القاضي عياض سبب اختلاف الروايات أنهم رويوه بالمعنى فالمراد أوقية ذهب كافرهم سالم بن أبي الجعد عن جابر ويحمل عليها رواية من روى أوقية وأطلق ومن روى خمسة أواق فالمراد من الفضة فهي قيمة وقية ذهب ذلك الوقت فالأخبار عن وقية الذهب هو أخبار عمار وقبة العقد وأواق الفضة أخبار عمار حصل به الوفاء ويحتمل أن يكون هذا كله زيادة على الأوقية كما جاع في رواية فزال يزيدني وأما أربعة دنائير فيحتمل أنها كانت يومئذ أوقية ورواية أوقيتين يحتمل أن أحدهما ثمن والاخرى زيادة كما قال وزادني أوقية وقوله ودرهما وأدرهمين موافق لقوله في بعض الروايات وزادني قيراطاً ورواية عشرين ديناراً محمولة على دنائير صغار كانت لهم على أن الجمع بهذا الطريق فيه بعد في بعض الروايات ما لا يقبل شيئاً من هذا التأويل قال السهيلي وروى من وجه صحيح أنه كان يزيد درهما درهما وكلما زاده درهما يقول قد أخذته بكذا والله يغفر لك فكان جابر اقصد بذلك كثرة استغفار النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال بعني بأوقية فبعته واستثنت حملانه إلى أهلي وفي أخرى أفقرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهره إلى المدينة وفي أخرى لك ظهره إلى المدينة قال البخاري الاشتراط أكثر وأصح عندى واحتج به الإمام أحمد على جواز بيع دابة بشرط البائع لنفسه ركبها إلى موضع معلوم قال المرادى وعليه الأصحاب وهو المعمول به في المذهب وهو من المفردات وعنه لا يصح وقال مالك يجوز إذا كانت المسافة قريبة وقال الشافعية والخنفية لا يصح سواء بعدت المسافة أو قربت لحديث النهي عن بيع وشروط وأجابوا عن حديث جابر بأنه واقعة عين يتطرق إليها الاحتمالات لانه عليه الصلاة والسلام أراد أن يعطيه الثمن هبة ولم يرد حقيقة البيع بدليل آخر القصة أو أن الشرط لم يكن في نفس العقد بل سابقاً لم يؤثر وفي رواية النسائي أخذته بكذا وأعرته ظهره إلى المدينة فزال الاشكال (ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة (قبلي وقدمت بالعدة فثنا) أي هو وغيره من الصحابة (إلى المسجد فوجدته) صلى الله عليه وسلم (على باب المسجد قال) ولان عساكر فقال (الآن قدمت قلت نعم قال فدع) أي اترك (جلت فادخل) أي المسجد ولأنه لا يدخل بالواو بدل الفاء (فصل ركعتين) فيه (فدخلت) المسجد (فصلت) فيه ركعتين وفيه استحبابهما عند القدوم من سفر (فأمر) صلى الله عليه وسلم (بلال أن يزن له أوقية) بهمرة مضمومة وتشديد المثناة التحتية ولان عساكر وقية وعبر بضمير الغائب في قوله على طريق الالتفات (فوزن لي بلال فأرجح) زاد أبو داود والوقت عن الكسهميني (في الميزان) وهو محمول على اذنه عليه الصلاة والسلام في الأرجاح له لان الوكيل لا يرجح إلا بالاذن (فانطلقت حتى وليت) أي أدبرت (فقال ادع لي جابراً) بصيغة المفرد ولأنه لا يرجح إلا ادعوا بصيغة الجمع (قلت لا إن ترد علي الجمل ولم يكن شيء أبغض إلى منه) أي من رد الجمل (قال) عليه الصلاة والسلام ولان عساكر فقال (خذ جلتك ولت غنمه) وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشرين موضعاً تأتي أن شاء الله تعالى بعون الله وقوته وبركة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم مع

مباحثها ولكن نسبتها وقوله فلقبت بعض ولد العباس القائل لقبت هو سلمة بن كهيل

قال فاضطجعت في عرض الوسيادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٧) وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه

وسلم حتى اتصف الليل وقبله
بقليل أو بعده بقليل استيقظ
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل
يسبح النوم عن وجهه بيده

(قوله فاضطجعت في عرض الوسيادة
واضطجع رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأهله في طولها) هكذا
ضبطناه عرض بفتح العين وهكذا
نقله القاضي عياض عن رواية
الاكثرين قال ورواه الداودي
بالضم وهو الجانب والفتح
والمراد بالوسادة الوسادة المعروفة
التي تكون تحت الرأس ونقل
القاضي عن الباقي والاصيلي
وغيرهما أن الوسادة هنا الفراش
لقوله اضطجع في طولها وهذا

ضعيف أو باطل وفيه دليل على
جواز نوم الرجل مع امرأته من غير
مواقعة بحضرة بعض محارمها وإن
كان محرمًا قال القاضي وقد جاء في
بعض روايات هذا الحديث قال
ابن عباس رضي الله عنهما بت عند
خالي ميمونة في ليلة كانت فيها
حائضًا قال وهذه الكلمة وإن لم
تصح طريقا فهي حسنة المعنى
جدا إذ لم يكن ابن عباس يطالب
الميت في ليلة للنبي صلى الله عليه
وسلم فيها حاجة إلى أهله ولا يرسله
أوله إلا إذا علم عدم حاجته إلى أهله
لأنه معلوم أنه لا يفعل حاجته مع
حضرة ابن عباس معهما في الوسيادة
مع أنه كان مراقبا لأفعال النبي
صلى الله عليه وسلم مع أنه لم ينم أو
نام قليلا جدا (قوله فجعل يسبح
النوم عن وجهه) معناه أثر النوم
وفيه استحباب هذا واستعمال المجاز

مباحثها وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي بالفاظ مختلفة وأسانيد متغيرة (باب)
جواز التباعد في (الأسواق التي كانت في الجاهلية) قبل الإسلام (فتباعد بها الناس في الإسلام)
لأن أفعال الجاهلية ومواقع المعاصي لا يعتنق أن يفعل فيها الطاعات قاله ابن بطلان * وبه قال
(حدثنا علي بن عبد الله) المديني وسقط لابن عساكر ابن عبد الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
(عن عمرو) ولا يذر زيادة ابن دينار (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت عكاظ) بضم
المهملة وتخفيف الكاف وبعد الألف طاء معجمة (ومجته) بكسر الميم وفتحها وفتح الجيم وتشديد
النون غير متصرفين ٢ ولغير أي ذر بالصرف فهما (وذو المجاز) بفتح الميم والجيم وبعد الألف
زاي (أسواق في الجاهلية فلما كان الإسلام تأتمن من التجارة فيها) أي تخرجوا من الأثم وكفوا
والجار والمجرور ٣ متعلق بالآثم وهو حال أي حاصل من التجارة أو بيان أي الأثم الذي هو التجارة
والمعنى احتراز زواجن الأثم من جهة التجارة (فأنزل الله) عز وجل (ليس عليكم جناح في مواضع
الجم) زاد ابن عساكر أن تبغوا فضلا من ربكم (قرأ ابن عباس كذا) أي بزيادة في مواضع الجم قال
الحافظ العماد ابن كثير وهكذا فسره مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومنصور بن المعتمر وقتادة
وابراهيم الخثعمي والربيع بن أنس وغيرهم * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الجم (باب شراء
الابل الهيم) بكسر الهاء وسكون التحتية جمع أهيم وهياء قال ذوالرمة
فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد * صداها ولا يقضى عليها هيماءها

وهي الابل التي بها الهيماء وهو داء يشبه الاستسقاء تشرب منه فلا تروى * وقال في القاموس
والهيم بالكسر الابل العطاش والهيماء العشاق الموسوسون وكسحاب ما لا يتأكل من الرمل فهو
ينال أبدا وهو من الرمل ما كان ترابا دقا قابلا ساويا يضم ورجل هائم وهيموم متغير وهيمان عطشان
والهيماء بالضم كالجئون من العشق والهيماء المفارقة بالأماء وداء تصيب الابل من ماء تشربه
مستتعا فهي هيماء الجمع ككتاب (أو الأجر) بالجر عطف على سابقه أي وشراء الأجر من
الابل واستشكل التعبير بالأجر لأن الاعتبار ما معنى الجمع فلا يوصف بالأجر وأما المفرد فلا
يوصف بالهيم وأجيب بأنه اسم جنس يحتمل الأمرين واستشكل أيضا بأن تأنيثه لازم والصحيح
أن يقال الجر باء أو أجر بلفظ الجمع وأجيب بأنه على تقدير تسليم لزوم التأنيث فهو عطف على
نفسها لا على صفتها وهو الهيم قاله الكرماني والبرماوي والنسائي والأجر من غير همزة قال
المؤلف مفسر القولة الهيم (الهائم المخالف للقصدي كل شيء) كأنه يريد أن يهادء الجنون واعترضه
ابن المنير كابن التين بأن الهيم ليس جعلها هائم وأجاب في المصابيح بأنه لم لا يجوز أن يكون كبازل
وزيل ثم قلبت ضمة هيم لتصح الياء كما فعل بجمع أبيض * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله)
المديني وسقط لغير أبي ذر الوقت ابن عبد الله قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال عمرو)
هو ابن دينار (كان ههنا رجل اسمه نواس) بفتح النون وتشديد الواو وبعد الألف سين مهملة
وللقاسبي كما في الفتح نواس بكسر النون والتخفيف والكسمية هي نواسي كالرواية الأولى لكنه زيادة
ياء النسب المشددة (وكانت عنده ابل هيم فذهب ابن عمر رضي الله عنهما فاشتري تلك الابل) الهيم
(من شر يله) لم يسم (خفاء اليه) أي إلى نواس (شر يله فقال بعنا تلك الابل) الهيم (فقال)
نواس (من بعناها قال) ولا يذر فقال (من شيخ) صفة (كذا وكذا فقال) نواس (ويحك) كلمة
توبيخ يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها (ذاك والله ابن عمر بجاءه) أي بجاء نواس ابن عمر (فقال)
ان شر يكي باعل ابل هيماء لم يعرفك (بفتح التحتية وسكون المهملة والحموى والمستلى ولم يعرفك
بضم التحتية وفتح المهملة وتشديد الراء من التعرف أي لم يعلك أنها هيم) (قال) أي ابن عمر لنواس

٢ قوله ولغير أي ذر بالصرف فهما
وجه الصرف في عكاظ أراد المكان

٣ قوله متعلق بالآثم وهو حال الخ كذا بالأصل وتأمله أه معجمه
وفي مجته مناسبتها لعكاظ أو إرادة التنكير كذا بهامش الأصل

فصنعت مثل ما صنع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم ذهبت فقممت
الى جنبه فوضع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي
وأخذ بذنبي اليمنى يقتلها فصلى
ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم
ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم أوتر
ثم اضطجع حتى جاءه المأذن فقام
فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج
فصلى الصبح

[illegible]

64

* وحدثني محمد بن سلمة المرادي قال حدثنا عبد الله بن وهب عن عياض بن (٣٩) عبد الله الفهري عن مخزومة بن سليمان بهذا

بأنا فتادة فأخبرته فقال رجل صدق وسلبه عندي فأرضه مني فقال أبو بكر رضي الله عنه لاها الله
أذا لا يمد إلى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطى سلبه فقال النبي صلى الله عليه
وسلم فأعطاه فأعطانيه (فبعت الدرع) المذكور (فابتعت) فاشتريت (به) أي بتمنه قال الواقدي
بأعه من حاطب بن أبي بلتعبة بسمع أواق (مخرفاً) بفتح الميم والراء بينهما خاء معجمة ساكنة
و بعد الراء فاء مستناب (في بني سلمة) بكسر اللام بطن من الانصار وهم قوم أبي قتادة (فأه) أي
المخرف (الاول) بلام مفتوحة قبل الهمزة لثاماً كيد والكشمهني أول (مال تألثه) بالثلثة قبل
اللام و بعد الهمزة المفتوحة من باب التفعّل الذي فيه معنى التكلف أي اتخذته أصلاً لمالي
(في الاسلام) وسقط لابي ذر وابن عسا كرقوله فأعطاه يعني درعا * ومطابقة الحديث لما ترجمه
في الجزء الثاني منها فان بيع أبي قتادة درعه كان في غير أيام الفتنة وأخرجه المؤلف أيضاً في الخمس
والمغازي والاحكام ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والترمذي في السير وابن ماجه في الجهاد
هذا (باب) بالتثنية (في العطار) الذي يبيع العطر (وبيع المسك) أراد الرذعلى من كره بيع
المسك وهو منقول عن الحسن البصري وعطاء وغيرهما وقد استقر الاجماع بعد الخلاف على
طهارة المسك وجواز بيعه * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (موسى بن اسمعيل)
التبوكي قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد العبدى قال) (حدثنا أبو بردة) بضم الموحدة هو يزيد
(ابن عبد الله قال سمعت أبا بردة بن أبي موسى) بضم الموحدة أيضاً واسمه عامر وهو جد أبي بردة بن
عبد الله (عن أبيه) أي موسى عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم مثل المجلس الصالح) على وزن فعيل يقال جلسته فهو جلسي (و) مثل
(المجلس السوء) الاول (كمثل صاحب المسك) في رواية أبي أسامة عن يزيد كسأني ان شاء الله
تعالى بعونه وقوته في الذبايح كحامل المسك وهو أعم من أن يكون صاحبه أم لا (و) الثاني كمثل
(كبر الخداد) بسكون المشنة التحتية بعد الكاف المكسورة البناء الذي يركب عليه الزق الذي
ينفخ فيه وأطلق على الزق اسم الكبر مجازاً مجاورته له وقيل الكبر هو الزق نفسه وأما البناء فاسمه
الكور وظاهر الكلام أن المشبه به الكبر والمناسب للتشبيه أن يكون صاحبه وفي رواية أبي
أسامة كحامل المسك ونافخ الكبر (لا يعدمك) بفتح أوله وثالثه من العدم أي لا يعدول
(من صاحب المسك) ما تشتر به أو تجدر به فاعل يعدم مستتر يدل عليه إما أي لا يعدم أحد
الامرئ أو كلمة أمانة وتشتر به فاعله بتأويله بمصدر وان لم يكن فيه حرف مصدرى كافي قوله
* وقالوا ما تشاء فقلت ألهو * قاله الكرمانى وتعقبه البرماوى فقال في الجوابين نظر والظاهر
أن الفاعل موصوف تشترى أي امانتى تشتر به كقوله

لوقلت ما في قومها لم تشتر * يفضلها في حسب ومبسم
ولا يذر لا يعدمك بضم أوله وكسر ثالثه من الاعدام (وكبر الخداد) يحرق بذلك بضم الياء من
أحرق ولا يور ذرو الوقت وابن عساكر يبتك (أوتوبك) وفي رواية أبي أسامة ونافخ الكبر إما أن
يحرق ثيابك ولم يذكرك ببتك وهو أوضح (أو تجدر به) بفتح الدال وفيه النهى عن مجالسة من
يتأذى بمجالسته في الدين والدنيا ولم يترجم المؤلف للعداد لانه سبق ذكره * وهذا الحديث
أخرجه المؤلف أيضاً ومسلم في الادب (باب ذكر الحجام) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التنيسى قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن حميد) الطويل (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه قال حج
أبو طيبة (بفتح الطاء المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة واسمه نافع على الصحيح فعند أحد واب
السكن والطبراني من حديث محمصة بن مسعود أنه كان له غلام يحجام يقال له نافع أبو طيبة فانطلق
الشين المججمة واسكان الجيم قالوا وهو السقاء الخلق وهو بمعنى الرواية الاخرى شن معلقة وقيل الاشجاب الاعواد التي تعلق عليها

الاستاذ وزاد ثم عبد الله بن شبيب من
ماء قسوة وتوضاً وأسبغ الأضوء
ولم يهرق من الماء الا قليلاً ثم حركني
فقممت وسائر الحديث نحو حديث
مالك * وحدثني هرون بن سعيد
الايلي حدثنا ابن وهب حدثنا عمرو
عن عبد ربه بن سعيد عن مخزومة بن
سليمان عن كريب بن مولى ابن عباس
عن عبد الله بن عباس أنه قال سمعت
عند ميمونة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم ورسول الله صلى الله
عليه وسلم عندها تلك الليلة فتوضاً
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام
فصلى فقممت عن يساره فأخذني
فجعلني عن يمينه فصلى في تلك الليلة
ثلاث عشرة ركعة ثم نام رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى نفخ وكان
إذا نام نفخ ثم أناه المؤذن نفخ
فصلى ولم يتوضأ قال عمرو وحدثني
به بكير بن الأشج فقال حدثني كريب
بذلك * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا
ابن أبي فديك

وان أوتر يكون آخره ركعة
مفصولة وهذا مذاهبنا ومذهب
الجمهور وقال أبو حنيفة ركعة
موصولة بركعتين كالمغرب وفيه
جواز اتيان المؤذن الى الامام ليخرج
الى الصلاة وتخفف سنة الصبح
وان الايتار بثلاث عشرة ركعة
أكل وفيه خلاف لأصحابنا قال
بعضهم أكثر أوتر ثلاث عشرة
لظاهر هذا الحديث وقال أكثرهم
أكثره إحدى عشرة وتأولوا
حديث ابن عباس رضي الله عنهما
أنه صلى الله عليه وسلم صلى منها
ركعتي سنة العشاء وهو تأويل
ضعيف مباعد للحديث (قوله ثم
عبد الله بن شبيب من ماء) هو ينفخ

أخبرنا الضحاك عن مخزومة بن سليمان (٤٠) عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميمونة بنت الحارث

فقلت لها إذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظني فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت إلى جنبه لا يسرف أخذ يسدي فجعلني من شقة الأيمن فجعلت إذا أعفيت يأخذ بشحمة أذني قال فصل في إحدى عشرة ركعة ثم احتجيت حتى أتى لأسمع نفسه راقد أفلا تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين وحديثنا ابن أبي عمر ومحمد بن حاتم عن ابن عيينة قال ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس أنه بات عند خالته ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فتوضأ من شئ معلق وضوء خفيفا قال وصف وضوءه وجعل يخففه ويقله قال ابن عباس فقامت فصنعت مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جئت فقامت عن يساره فأخلفني فجعلني عن يمينه فصلى ثم اضطجع فنام حتى نفخ ثم أتاه بلال فأذنه بالصلاة فخرج فصلي الصبح ولم يتوضأ قال سفيان وهذا النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لأنه بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم نام عينا ولا ينام قلبه حدثنا محمد بن بشير حدثنا محمد وهو ابن جعفر حدثنا شعبة عن سلمة عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة فبقيت كيف يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام

القربة (قوله ثم احتجيت حتى أتى لأسمع نفسه راقد) معناه أنه احتجيت أولا ثم اضطجع كسقي في الروايات الماضية فاحتجيت ثم اضطجع حتى سمع نفخه ونفسه بفتح الغاء (قوله فقامت عن يساره فأخلفني فجعلني عن يمينه)

إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن خراجه الحديث وحكى ابن عبد البر أن اسم أبي طيبة دينار ووهموه في ذلك لأن دينار الحمام تابعي فعند ابن منده من طريق بسام الحمام عن دينار الحمام عن أبي طيبة الحمام قال حججت النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وبذلك جزم أبو أحمد الحاكم في الكنى أن دينار الحمام بروى عن أبي طيبة لأنه أبو طيبة نفسه وذكر البغوي في الصحابة بأسناد ضعيف أن اسم أبي طيبة ميسرة وقال العسكري الصحيح أنه لا يعرف اسمه (رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر له بصاع من تمر وأمر أهله) وفي باب ضرب ربة العبد من الاجارة وكلم مواليه وهم بنو حارثة على الصحيح ومولاه منهم محبصة بن مسعود وانما جمع على طريق المجاز كما يقال بنو فلان قتلة فلان رجلا ويكون القاتل واحدا وأما ما وقع في حديث جابر أنه مولى بني بياضة فهو وهم فان مولى بني بياضة آخر يقال له أبو هند (أن يخففوا من خراجه) بفتح الخاء المعجمة ما يقرر السيد علي عبده أن يؤذيه إليه كل يوم أو شهر أو نحو ذلك وكان خراجه ثلاثة أصع فوضع عنه صاعا كافيا حديث رواه الطحاوي وغيره وفيه جواز الحمامة وأخذ الاجرة عليها وحديث التهي عن كسب الحمام محمول على التنزيه والكرهية انما هي على الحمام لا على المستعمل له لضرورته إلى الحمامة وعدم ضرورة الحمام لكثرة غير الحمامة من الصنائع ولا يلزم من كونها من المكاسب الدنيئة أن لا تشرع فالكساح أسوأ حالا من الحمام ولو توأطأ الناس على تركه لأضر بهم وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفي البيوع * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا خالد هو ابن عبد الله) الطحان الواسطي قال (حدثنا خالد) هو ابن مهران الخزاز البصري (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال احتجج النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى الذي حججه) أي صاعا من تمر كافيا السابق وحذفه (ولو كان) أي الذي أعطاه من الاجرة (حراما لم يعطه) وهو نص في إباحة أجرة الحمام وفيه استعمال الاجير من غير تسمية أجرة واعطاؤه قدرها وأكثر أو كان قدرها معلوما فوقع العمل على العادة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاجارة وأبو داود وفي البيوع * (باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء) إذا كان مما يتنفع به غير من كرمه لبسه أماما لا متفعة فيه شرعية فلا يجوز بيعه أصلا على الراجح * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي يباس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا أبو بكر بن حفص) هو عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن أبي وقاص الزهري (عن سالم بن عبد الله بن عمر) بن الخطاب (عن أبيه) عبد الله أنه (قال أرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمر رضي الله عنه بحلة حرير) بضم الخاء المهملة واحدة الخلال وهي برود البن ولا تكون الحلة إلا من ثوبين من جنس واحد ويجوز إضافة حلة لخرير فيسقط التنوين وهو أحد الوجهين في الفرع (أوسراء) بكسر السين وفتح المشاة التحتية ممدودا برديفه خطوط صفراء حرير مخض وهو صفة للحلة أو عطف بيان لكن قال بعضهم انما هو حلة سبأ بالاضافة لأن سبويه قال لم يأت فعلاء صفة لكن اسما وقال عياض أنه ضبطه بالاضافة عن متقني شيوخته وقال النووي أنه قول المحققين ومتقني العربية وأنه من اضافة الشيء لصفته كما قالوا ثوب خز انتهى والا كثرون على تنوين حلة وجرم القرطبي بأنه الرواية (فراها) عليه الصلاة والسلام (عليه) أي على عمر (فقال أتى لم أرسل بها) بالحلة (اليلك لتلبسها انما يلبسها من لا خلاق له) أي من الرجال في الآخرة أو هو عام فيدخل فيه الرجال والنساء فيطابق الترجمة لكن انتهى عن الحرير خاص بالرجال فيدل الجزء الأول من الترجمة (انما بعثت اليك) بها (لتستمتع) ولأن عساكر تستمتع (بها يعني تبعها) وفي اللباس من وجه انما بعثت بها اليك لتتبعها أولئك سواها قال في الفتح وهو واضح فيما ترجمه هنام من جوار بيع

معنى أخلفني أدارني من خلفه (قوله فبقيت كيف يصلي) هو بفتح الباء الموحدة ما

فقال ثم غسل وجهه وكفيه ثم نام ثم قام إلى القرية فأطلق شناقها ثم صب في الجفنة (٤١) أو القصعة فأكب يده عليها ثم توضأ وضوءاً حسناً

بين الوضوءين ثم قام يصلي فحقت
فقطت إلى جنبه فقامت عن يساره
قال فأخذني فأقامني عن يمينه
فتكلمت صلاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثم
نام حتى نفخ وكننا نعرفه إذا نام بنفخه
ثم خرج إلى الصلاة فصلى فجعل
يقول في صلاته أوفى سجدته اللهم
اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي
بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن
שמالي نوراً وأما حي نوراً وخلفي نوراً
وفوقي نوراً وتحتي نوراً واجعل لي
نوراً أوقال واجعلني نوراً وحدثنني
اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن
شميل أخبرنا شعبة حدثنا سلمة بن
كهيل عن بكير عن كريب عن ابن
عباس قال سأله فلقت كريباً فقال
قال ابن عباس كنت عند خالتي
ميمونة بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم ذكر بمنزل حديث
غندر وقال واجهه مني نوراً لم يشك
* وحديثنا أبو بكر بن أبي شعبة
وهناد بن السري قال أحدهما أبو
الاحوص عن سعيد بن مسروق
عن سلمة بن كهيل عن أبي رشدين
مولي ابن عباس عن ابن عباس قال
بت عند خالتي ميمونة واقتص
الحديث ولم يذكر غسل الوجه
والكفين غير أنه قال ثم أتى القرية
فحل شناقها فتوضأ وضوءاً بين
الوضوءين ثم أتى فراشه فنام ثم قام
قومته أخرى فأتى القرية فحل شناقها
ثم توضأ وضوءاً هو الوضوء وقال أعظم
لي نوراً ولم يذكر واجعلني نوراً
* وحدثنني أبو الطاهر

ما يكره لبسه للرجال والتجارة وإن كانت أخص من البيع لكنهما جزؤا المستلزم له وأما ما يكره لبسه
للنساء فبالقياس عليه * وهذا الحديث قد سبق باطول من هذا من وجه آخر في كتاب الجمعة
ويأتي في اللباس أن شاء الله تعالى وأخرجه مسلم أيضاً * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التيبسي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن القاسم بن محمد) أي ابن أبي بكر
الصدقي (عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها أخبرته أنها اشترت غرقة) بضم النون والراء
وبكسرهما بينهما ميم ساكنة وبالقاف المفتوحة وحكى ثلث النون وسادة صغيرة (فيها
تصاوير) حيوان (فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخله) ولكن شمني
فلم يدخل بخذف الضمير (فعرفت في وجهه) عليه الصلاة والسلام (الكرامية فقلت يا رسول الله
أتوب إلى الله وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم ماذا أذنبت) فيه جواز التوبة من الذنوب كلها
اجالاً وإن لم يستحضر التائب خصوص الذنب الذي حصلت به مؤاخذته (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما بال هذه الترفة قلت اشتريتها لثقة عدلها وتوسدها) بالنصب عطف على سابقه
وحذف التاء للتخفيف وأصله وتوسدها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أصحاب هذه
الصور) المصورين ماله روح وفي نسخة بالرفع وأصله الصورة بالافراد (يوم القيامة يعذبون
فيقال لهم) على سبيل التهكم والتعجيب (أحيوا) بفتح الهمزة (ما خلقتم) صورتم كصورة الخوان
(وقال) عليه الصلاة والسلام (إن البيت الذي فيه) زاد المستمل هذه (الصورة لا تدخله الملائكة)
عام مخصوص فالمراد غير الحفظة أما الحفظة فلا يغارقون الإنسان الا عند الجوع والخلاء كما عند
ابن عدي وضعفه والمراد بالصورة صورة الحيوان فلا بأس بصورة الأشجار والجبال ونحو ذلك مما
لأرواح له ويدل له قول ابن عباس المروي في مسلم لرجل أن سكنت ولا بد فاعلا فاضع الشجر
وما لانفس له وأما الصورة التي تعتم في البساط والوسادة وغيرهما فلا يمنع دخول الملائكة بسببها
لكن قال الخطابي أنه عام في كل صورة انتهى وإذا حصل الوعيد لصانعها فهو وحاصل مستعملها
لأنها لا تصنع الا لتستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فيكون أولى بالوعيد ويستفاد منه
أنه لا فرق في تحريم التصوير بين أن تكون صورة لها طل أولاً ولا بين أن تكون مدهونة
أو منقوشة أو متفورة أو منسوجة خلافاً لمن استثنى النسيج وادعى أنه ليس بتصوير ووجه المطابقة
بين الحديث والترجمة من جهة أن الثوب الذي فيه الصورة يشترك في المنع منه الرجال والنساء
فحديث ابن عمر يدل على بعض الترجمة وحديث عائشة على جميعها وقال الكرماني الاشتراء أعم
من التجارة فكيف يدل على الخاص الذي هو التجارة التي عقد عليها الباب وأجاب بأن حرمة الجزء
مستلزمة لحرمة الكل فهو من باب إطلاق الكل وإرادة الجزء * وقال ابن المنير الظاهر أن
الخاري أراد الاستشهاد على صحة التجارة في التبارق المصورة وإن كان استعمالها مكروهاً لانه عليه
الصلاة والسلام إنما أنكر على عائشة استعمالها ولم يأمرها بفسخ البيع * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضاً في النكاح واللباس وبدء الخلق ومسلم في اللباس (باب) بالتنوين (صاحب
الساعة أحق بالسوم) بفتح السين وسكون الواو وبذكر ميمين للثمن * وبه قال (حدثنا موسى بن
اسماعيل) المنقري بكسر الميم وفتح القاف بينهما نون ساكنة قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (عن
أبي التياح) بفتح المثناة الفوقية وتشديد التحتية وبعد ألف حاء مهملة يزيد بن حيد (عن أنس
رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما أراد بناء مسجده (يا بني التجار)
وهم قبيلة من الانصار (ناموني بحائكم) بالمثلثة أمرهم بذكر الثمن معينا باختيارهم على
سبيل السوم لئلا يكره لهم عليه الصلاة والسلام ثمنها معينا يختاره ثم يقع التراضي بعد ذلك وبهذا
تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة وقال المازري إنما فيه دليل على أن المشتري يبدأ بذكر الثمن

ابن عباس قال سألت أبا عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القرية فبيوك منها فتوضأ ولم يكثر من الماء ولم يقصر في الوضوء وساق الحديث وفيه قال ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلته تسع عشرة كلمة قال سلمة حدثنيها كريبا حفظت منها اثنتي عشرة ونسيت مابقي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل لي في قلبي نورا وفي لساني نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا ومن فوق نورا ومن تحتي نورا وعن عيسى بن نورا وعن شمالي نورا ومن بين يدي نورا ومن خلفي نورا واجعل في نفسي نورا وأعظم لي نورا * وحدثني أبو بكر بن اسحق حدثنا ابن أبي هريرة أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني شريك بن أبي نجران عن كريبا عن ابن عباس أنه قال رقدت في بيت ميمونة ليلة كان النبي صلى الله عليه وسلم عندها لا نظركيف صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل قال فتحدث النبي صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد وساق الحديث وفيه ثم قام فتوضأ واستن * حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن فضيل عن حصين بن عبد الرحمن عن جبيب بن أبي ثابت عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن عبد الله بن عباس أنه رقد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

الراء وهو كريبا ومولى ابن عباس كني بابنه رشدين (قوله عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري) هو نجاء مهملة مفتوحة ثم جيب ساكنة منسوب إلى حجر عرين وهي قبيلة

وتعقبه القاضي عياض بأنه عليه الصلاة والسلام لم ينص لهم على ثمن مقدر بذله لهم في الحائط وانما ذكر الثمن مجازا فان أراد أن فيه التبدل بذكر الثمن مقدر فليس كذلك وأجاب في المصايح بأن ابن بطال وغيره نقل الإجماع على أن صاحب السلعة أحق الناس بالسوم في سلعته وأولى بطلب الثمن فيها لكن الكلام في أخذ هذا الحكم من الحديث المذكور فالظاهر أن لا دليل فيه على ذلك كما أشار إليه المازري والحائط البستان (وفي خبر) بكسر الخاء المعجمة وفتح الراء جمع خربة كنعمة ونعم وقيل الرواية المعروفة بفتح الخاء وكسر الراء جمع خربة ككلمة وكلم (ونخل) * وهذا الحديث سبق في الصلاة في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية وتخدمهم كما هم المساجد ويأتى أن شاء الله تعالى في الهجرة (باب) بالتثنية (بمحور الخيار) بكسر الخاء المعجمة اسم من الاختيار وهو طلب خير الأمرين من أمضاء البيع أو فسخه وهو أنواع منها خيار المجلس وخيار الشرط وهو خيار الثلاث فأقل فإن زاد عليها بطل العقد لا تفرق لأنه صار شرطاً فاسداً وخيار الرؤية وهو شراء على أنه بالخيار إذا رآه وفقه قولان قاله في القديم والصواب من الحديث يصح وأفتى به البغوي والرويان وقال في الآم والبويطي لا يصح واختاره المزني وهو الظاهر للجهل بالمبيع وخيار الغيب للمشتري عند اطلاعه على عيب كان عند البائع ولوقبل القبض وخيار تلقى الركبان إذا وجدوا السعر أغلى مما ذكره الملتقى وخيار تفريق الصفقة وتفريقها بتعدد هافي الابتداء كمبيع حل وحرام والدوام كمناف أحد العيين قبل القبض وخيار العجز عن الثمن بأن عجز عنه المشتري والمبيع باق عنده لحديث الشيخين مرفوعاً إذا أفلس الرجل ووجد البائع سلعته بعينها فهو أحق بهما من الغرماء وخيار فقد الوصف المشروط في المبيع كان ابتاع عبداً بشرط كونه كاتباً فبان غير كاتب فينبئ له الخيار لفوات الشرط والخيار فيما رآه قبل العقد إذا تغير عن صفته وليس المراد بالتغير التغير والخيار للجهل الغصب مع القدرة على انتزاع المبيع من الغاصب ولطريان العجز عن الانتزاع مع العلم به والجهل كون المبيع مستأجراً ومن روعاً والمراد هنا بيع الشرط والترجمة هنا معقودة لبيان مقدار به وبه قال (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي (قال سمعت يحيى) هو الانصاري زاد أبو ذر عن سعيد (قال سمعت نافعاً) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان المتبايعين بالخيار في بيعهما) بنصب المتبايعين بالياء اسمان ولان عساكر ان المتبايعان بالالف وعزاها ابن التين القاسبي وهي على لغة من أجرى المشي بالالف مطلقاً وسقط لفظ قال لا يذر (مالم يتفرقا) بالأبدان عن مكانهما الذي تبايعا فيه ثبت لهما خيار المجلس وما مصدرية يعني أن الخيار يمدد زمن عدم تفرقهما ووقبل المراد التفرق بالاقوال وهو الفراغ من العقد فإذا تعاقدا مع البيع ولا خيار لهما إلا الآن بشرطاً وتسميتهما بالمتبايعين يصح أن يكون معنى المتساومين من باب تسمية الشيء بما يؤل إليه أو يقرب منه وفيه بحث يأتي أن شاء الله تعالى في باب البيعان بالخيار وفي رواية النسائي مالم يتفرقا بتقدير الغاء ونقل ثعلب عن الفضل بن سلمة أقرقا بالكلام وتفرقا بالأبدان ورده ابن العربي بقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب فإنه ظاهر في التفرق بالكلام لأنه لا اعتقاد وأجيب بأنه من لازمه في الغالب لان من خالف آخر في عقيدته كان مستدعياً لمفارقة يابيدنه قال في الفتح ولا يخفى ضعف هذا الجواب والحق حل كلام المفضل على الاستعمال بالحقيقة وانما يستعمل أحدهما في موضع الآخر اساعاً (أو يكون البيع خياراً) رفع يكون كافي الفرع وفي غيره بالنسب فتكون كلمة أو بمعنى الأي الآن يكون البيع بخياراً ان يخير البائع المشتري بعد تمام العقد فليس له خيار في الفسخ وان لم يتفرقا (وقال نافع) مولى ابن عمر بالاستناد السابق (وكان ابن عمر إذا اشترى شيئاً يحببه فارق صاحبه) الذي اشتراه منه

فاستيقظ فسؤله وتوضا وهو يقول ان في خلق السموات والارض واختلاف (٤٣) الليل والنهار آيات لأولى الالباب فقرا

هؤلاء الآيات حتى ختم السورة
ثم قام فصلى ركعتين فأطال فيهما
القيام والركوع والسجود ثم
انصرف فنام حتى نفخ ثم فعل ذلك
ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك
يستاك وتوضا وبصره هؤلاء
الآيات ثم أوتر بثلاث فاذن المؤذن
فخرج الى الصلاة وهو يقول اللهم
اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا
واجعل في سمعي نورا واجعل في
بصري نورا واجعل من خلفي نورا
ومن أمامي نورا واجعل من فوقني
نورا ومن تحتي نورا اللهم عطني
نورا وحدثني محمد بن حاتم حدثنا
محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح أخبرني
عطاء عن ابن عباس قال بت ذات
ليلة عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى
الله عليه وسلم يصلي تطوعا من الليل
فقام النبي صلى الله عليه وسلم الى
القربة فتوضا فقام فصلى فقامت لما
رأته صنع ذلك فتوضأت من القربة
ثم قامت الى شقه اليسرى فأخذ بيدي
من وراء ظهره بعد لي كذلك من
وراء ظهره الى الشق الايمن قلت أفي
التطوع كان ذلك قال نعم وحدثني
هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قال
حدثنا وهب بن جرير أخبرني أبي قال
سمعت قيس بن سعد يحدث عن عطاء
عن ابن عباس قال بعثني العباس
الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في
بيت خالتي ميمونة فبت معه تلك الليلة
فقام يصلي من الليل فقامت عن يساره
فتناولني من خلف ظهره فجعلني
عن يمينه وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي

ليزلم العقد وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي في البيوع * وبه قال (حدثنا حفص
ابن عمر بن الحرث الأزدي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى الأزدي البصري العوذلي بفتح المهملة
وسكون الواو وبالهمزة (عن قتادة) بن دعامة (عن أبي الخليل) صالح بن أبي مرزوق (عن عبد الله بن
الحرث) بن نوفل الهاشمي (عن حكيم بن حزام) بالزاي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أنه (قال السبعان) بفتح الموحدة وتشديد المشاء التحتية (بالخيار) في المجلس (مالم يتفرقا) بتقديم
الفاء على المشاء فوقية وفي نسخة يتفرقا بتأخيرها أي بابتدائها كما مر (وزاد أحمد) بن سعيد
الدارمي مما وصله أبو عوانة في صحيحه فقال (حدثنا بهز) بفتح الموحدة وبعد الهاء الساكنة زاي
محممة ابن راشد (قال قال همام) هو ابن يحيى المذكور (فذكر ذلك لأبي التياح) بالفوقية
والتحته المشددة وبعد الالف مهملة واسمه يزيد كما مر قريبا (فقال كنت مع أبي الخليل) صالح
(لما حدثني عبد الله بن الحرث بهذا الحديث) ولا يورى في الوقت هذا الحديث بأسقاط حرف الجر
فالحديث نصب على المفعولية وزعم بعضهم أن أحمد هذا هو أحمد بن حنبل قال الزركشي وهذا
أحمد الموضعين اللذين ذكره البخاري فهم ما قال ابن حجر لم أر هذا الطريق في مسند أحمد بن حنبل
قال وفائدة صنيع همام طلب علو الأسناد لان نبه وبين أبي الخليل في أسناده الأول رجلين وفي
الثاني رجلا واحدا وليس في هذين الحديثين ذكر ما ترجمه وهو بيان مقدار مدة الخيار قال في
الفتح يحتمل أن يكون مراده بقوله كم يجوز الخيار أي كم تخير أحد المتبايعين الآخر مرة وأشار الى
ما في الطريق الآتية بعد ثلاثة أبواب من زيادة همام ويختار ثلاث مرار لكن لمالم تكن
الزيادة ثابتة أبقي الترجمة على الاستفهام كعادته وتعقبه في عدة القاري فقال هذا الاحتمال
الذي ذكره لا يساعد البخاري في ذكر لفظة كماله موضوعها العدد والعدد في مدة الخيار
لا في تخيير أحد المتبايعين الآخر وليس في حديث الباب ما يدل على هذا وقوله أشار الى زيادة
همام لا يفيد لانه يعقد ترجمة ثم يشير الى ما تتضمنه الترجمة في باب آخر هذا مما لا يفيد * وفي
حديث ابن عمر مرفوعا عند البيهقي الخيار ثلاثة أيام وبه أخج الحنفية والشافعية وأنكر مالك
التوقيت في خيار الشرط ثلاثة أيام بغير زيادة فلو كانت المدة مجزولة أو زائدة على ثلاثة بطل
العقد ونحسب المدة المشترطة من الثلاثة فإدونها من العقد الواقع فيه الشرط وهذا الحديث
الاخير سبق في باب اذا بين المتبايعين هذا (باب) بالتبوين (اذالم يؤقت) أي البائع والمشتري
زمانا (في الخيار) أو أطافا ولا يورى في هذا الم يؤقت الخيار بأسقاط حرف الجر (هل يجوز البيع) أي
هل يكون لازما أو جائزا فسخره * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال
(حدثنا جابر بن زيد) قال (حدثنا أبو) السخني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه
(قال قال النبي) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم السبعان بالخيار) في مجلس العقد
(مالم يتفرقا) بالابدان أي فيمد زمن عدم تفرقهما (أو يقول) برفع اللام وبإثبات الواو بعد القاف
في جميع الطرق قال في الفتح وفي إثباتها نظر لانه مجزوم عطفا على قوله مالم يتفرقا فلفعل الضمة
أشبهت كما أشبهت الكسرة في قراءة من قرأ أنه من يتقى ويصبر اه وهذا كما قال في العمدة ظن
منه أن أوله عطف وليس كذلك بل هي بمعنى الا كما ذكره هو احتمالا لوجه جزم النووي وعبارته في
شرح المهذب ويقول منهوب بأوبتقدير الا أن ولو كان معطوفا لكان مجزوما ولو قال
أو يقول (أحد هما صاحبه اختر) اه ضاء البيع أو فسخره فان اختار اه ضاء انقطع خيارهما وان لم
يتفرقا وبه قال الشافعي وآخرون وان سكنت انقطع خيار الاول دونه على الصحيح لان قوله
اختر رضا بالارزوم ولو اختار أحد هما لزوم العقد والآخر فسخره قدم الفسخ وظاهر قوله مالم يتفرقا
أو يقول أحد هما صاحبه اختر حصر لزوم البيع هذين الأمرين وفيه نظر (وربما قال

حدثنا عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس (٤٤) قال ثبت عندنا حتى يموتة نحو حديث ابن جريج وقيس بن سعد حدثنا أبو بكر بن

أبي شيعة حدثنا غندر عن شعبة
 ح وحديثنا بن مشني وابن بشير
 قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة عن أبي جرة قال سمعت ابن
 عباس يقول كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي من الليل
 ثلاث عشرة ركعة وحديثنا قتيبة
 ابن سعيد عن مالك بن أنس عن عبد
 الله بن أبي بكر عن أبيه أن عبد الله
 ابن قيس بن مخزومة أخبره عن زيد بن
 خالد الجهني أنه قال لأرمقن صلاة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة
 فصلي ركعتين خفيفتين

هذه الرواية فيها مخالفة لباقى
 الروايات في تحلل النجوم بين
 الركعات وفي عدد الركعات فإنه لم
 يذكر في باقى الروايات تحلل النجوم
 وذكر الركعات ثلاث عشرة قال
 القاضي عياض هذه الرواية وهى
 رواية حصين عن حبيب بن أبى
 ثابت مما استدركه الدارقطني على
 مسلم لاضطرابها واختلاف الرواية
 قال الدارقطني وروى عنه على شعبة
 أوجه وخالف فيه الجمهور قلت ولا
 يقدر هذا في مسلم فإنه لم يذكر هذه
 الرواية متصلة مستقلة إنما
 ذكرها متباعدة والمتابعات يحتمل
 فيها ما لا يحتمل في الأصول كما سبق
 بيانه في مواضع قال القاضي ويحتمل
 أنه لم يعد في هذه الصلاة الركعتين
 الاويين الخفيفتين اللتين كان
 النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح
 صلاة الليل بهما كما صرح
 الاحاديث بهما في مسلم وغيره ولهذا
 قال صلى ركعتين فأطال فيهما فدل
 على أنهما بعد الخفيفتين فتكون
 الخفيفتان ثم الطويلتان ثم الست

أو يكون البيع (بيع خيار) بان شرط فيه فلا يبطل بالتفرق (باب) بالتوين (البيعان
 بالخيار) في المجلس (مالم يتفرقا به) أى بخيار المجلس (قال ابن عمر) بن الخطاب وورد من فعله
 كما رآه كان اذا اشترى شيئا يبيع فارق صاحبه وعند الترمذى أنه كان اذا ابتاع يباع وهو قاعد
 قام ليحمله وعند ابن أبي شيعة اذا باع انصرف ليحب البيع (و) به قال (شريح) أيضا يضم الشين
 المحجمة وفتح الراء وسكون التحتية آخره ماء معلقة ابن الحرب الكندي الكوفي أدرك النبي صلى
 الله عليه وسلم ولم يلقه وأقام قاضيا على الكوفة ستين سنة فيما وصله سعيد بن منصور (و) به قال
 (الشعبي) عامر بن شراحيل مما وصله ابن أبي شيعة (و) كذا (طاوس) هو ابن كيسان مما وصله
 الشافعي في الام (و) كذا (عطاء) هو ابن أبي رباح المكي (وابن أبي مليكة) عبد الله مما وصله
 عنهم ابن أبي شيعة بلفظ البيعان بالخيار حتى يتفرقا عن رضا (و) به قال (حدثني) بالافراد ولا بى
 ذروا بن عساكر حدثنا (اسحق) غير منسوب قال أبو على الجاني لم أجده منسوباً عن أحد من
 رواة الكتاب ولعله ابن منصور فان مسلماً قد روى في صحيحه عن اسحق بن منصور عن حبان بن
 هلال قال الحافظ ابن حجر وقد رأيت في رواية أبي على الشوبى في هذا الباب ولفظه حدثنا اسحق
 ابن منصور حدثنا حبان فهذه قرينة تقوى ما ظنه الجاني قال (أخبرنا حبان) بفتح الحاء المهملة
 وتشديد الموحدة زاد أبو ذر هو ابن هلال (قال حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال قتادة) بن دعامة
 (أخبرني) بالافراد (عن صالح أبي الخليل) بن أبي مريم (عن عبد الله بن الحرب) بن نوفل الهاشمي
 أنه (قال سمعت حكيم بن حزام رضى الله عنه) يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال
 البيعان بالخيار) في المجلس (مالم يتفرقا) بيدتهما عن مكان التعاقد فلو أقام فيه مدة أو عا شيا
 من أجل فهمه على خيارهما وان زادت المدة على ثلاثة أيام فلو اختلفا في التفرق فالقول قول
 منكره بيمينه وان طال الزمن لموافقة الاصل (فان صدقا) البائع في صفة المبيع والمشتري فيما
 يعطى في عوض المبيع (وبينا) ما بالمبيع والتمس من عيب ونقص (بورل) لهما في بيعهما وان
 كذبا في وصف المبيع والتمس (وكتما) ما فهم ما من عيب ونقص (محمق) بركة بيعهما (التي كانت
 تحصل على تقدير خلوها من الكذب والكتمان لوجودهما فيه وليس المراد أن البركة كانت فيه
 ثم محقت أو المراد أن هذا البيع وان حصل فيه ربح فإنه يحق بركة ربحه ويؤيده الحديث الآتى
 ان شاء الله تعالى بلفظ وان كذبا وكما فعسى أن يربحها ويحقرها بركة بيعهما (و) به قال
 (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام الاعظم (عن نافع عن عبد الله بن
 عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على
 صاحبه بالخيار خير لكل واحد أى كل واحد محكوم له بالخيار والجملة خبر لقوله المتبايعان (مالم
 يتفرقا) بيدتهما فيثبت لهما خيار المجلس والمعنى أن الخيار ممتد زمن عدم تفرقهما وذلك لان
 ما مصدرية ظرفية وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص عند
 البيهقي والدارقطني مالم يتفرقا عن مكانهما وذلك صريح في المقصود وسماهما المتبايعين وهما
 المتعاقدان لان البيع من الاسماء المشتقة من أفعال الفاعلين وهى لا تقع في الحقيقة الا بعد
 حصول الفعل وليس بعد العقد تفرق الا بالابدان وقيل المراد التفرق بالا قوال وهو الفراغ من
 العقد فاذا انعقاد صح البيع ولا خيار لهما الا أن يشترطا وتسميتهما بالمتبايعين يصح أن يكون
 بمعنى المتساويين من باب تسمية الشيء بما يؤول اليه أو يقرب منه وتعقبه ابن خزم بان خيار المجلس
 ثابت بهذا الحديث سواء قلنا التفرق بالكلام أو بالابدان أما حيث قلنا بالابدان فواضح وحيث
 قلنا بالكلام فواضح أيضا لان قول أحد المتبايعين مثلاً بعتك بعشرة وقول المشتري بل بعشر بن

المدكورات ثم ثلاث بعدها كما ذكر فصار الجملة ثلاث عشرة كما في باقى الروايات والله أعلم (قوله في حديث زيد بن خالد رضى الله عنه مثلا

مثلا افتراق في الكلام بلا شك بخلاف ما لو قال اشترته بعشرة فانهم ما حينئذ متوافقان فيتعين ثبوت الخيار لهما حين يتفقان لاحدين يتفرقان وهو المدعى وأما قوله المراد بالتبايعين المتساويان فردولانه مجاز والحل على الحقيقة أو ما يقرب منها أولى قال البيضاوي ومن نفي خيار المجلس ارتكب مجازين بحمله التفرق على الاقوال وحمله المتبايعين على المتساويين (الابيع الخيار) استثناء من أصل الحكم أي لا في بيع اسقاط الخيار فان العقد يلزم وان لم يتفرقا بعد حذف المضاف وأقام المضاف اليه مقامه وقد ذكر النووي اتفاق الاصحاب على ترجيح هذا التأويل وان كثير منهم أبطل ما سواه وغلطوا فاقاله انتهى وهو قول الجمهور وبه جزم الشافعي ومن رحمه من المحدثين السهقي والترمذي وعبارته معناه أن يخبر البائع المشتري بعد إيجاب البيع فاذا خيره فاختار البيع فليس له بعد ذلك خيار في فسخ البيع وان لم يتفرقا انتهى وقيل الاستثناء من مفهوم الغاية أي لا يبيعا شرط فيه خيار مدة فان الخيار بعد التفرق يبقى الى مضي المدة المشروطة ورجح الاول بأنه أقل في الاضمار وقيل هو استثناء من اثبات خيار المجلس أي لا البيع الذي فيه أن لا خيار لهما في المجلس فلزم البيع بنفس العقد ولا يكون فيه خيار أصلا وهذا أضعف هذه الاحتمالات (باب) بالتأويل (اذا خيرا أحدهما) أي أحدا المتبايعين (صاحبه بعد البيع) وقبل التفرق (فقد وجب البيع) أي لزم وان لم يتفرقا (وبه قال) (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما محكوم له بالخيار في المجلس (ما لم يتفرقا) فاذا تفرقا انقطع الخيار (وكانا جميعا) تأكد لسابقه والجملة حالية من الضمير في يتفرقا أي وقد كانا جميعا وهذا كما قال الخطابي أوضح شي في ثبوت خيار المجلس وهو مبطل لكل تأويل يخالف لظاهر الحديث وكذا قوله في آخره وان تفرقا بعد أن يتبايعا فيه البان الواضح أن التفرق بالبدن هو القاطع للخيار ولو كان معناه التفرق بالقول لخلا الحديث عن فائدة اه وقد حمله ابن عمر راوى الحديث على التفرق بالابدان كما مر وكذا أبو برة الاسلمي ولا يعرف لهم ما يخالف بين الصحابة نعم خالف في ذلك ابراهيم النخعي فروى سعيد بن منصور عنه اذا وجبت الصفقة فلا خيار وبذلك قال المالكية الابن حبيب والحنفية كلهم (أو يخبر أحدهما الآخر) فيقطع الخيار أيضا وقوله أو يخبر بكسر ما قبل آخره مرفوع كما في الفرع وغيره وقال في الفتح وجع العدة بالجزم عطف على الجزوم السابق وهو ما لم يتفرقا وتعقب بان أو فيه ليست للعطف بل معنى لا أي الا أن أو بمعنى الى أي الى أن يخبر فهو نصب بأن مضمرة وفي بعض الأصول وخبر باسقاط الالف والفعل بلفظ الماضي (فتبايعا على ذلك) قيل انه من عطف الجملة على الفصل فلا تغاير بينه وبين ما قبله الا بالاجمال والتفصيل (فقد وجب البيع) الفاء للسببية والترتيب على سابقه أي فاذا كان التبايع على ذلك فقد لزم البيع وان لم يطل الخيار (وان تفرقا بعد أن يتبايعا) بلفظ المضارع (ولم يترك واحد منهما البيع) أي لم ينسخه (فقد وجب البيع) بعد التفرق وهو ظاهر جدا في انفساخ البيع بفسخ أحدهما * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنسائي فيه وفي الشروط وأخرجه ابن ماجه في التجارات (باب) بالتأويل (اذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع) أي هل يكون العقد جائزا أم لازما وكأنه قصد الرد على من حصر الخيار في المشتري دون البائع فان في الحديث التسوية بينهما في ذلك (وبه قال) (حدثنا محمد بن يوسف) الفريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال كل بيعين) بتشديد التحيته بعد الموحدة (لا بيع بينهما) لازم (حتى يتفرقا)

ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين
طويلتين (هكذا هو مكرر ثلاث
مرات) قوله فاتمهنا الى مشرعة
فقال ألا تشرع يا جابر المشرعة
بفتح الراء والشرعية هي الطريق
الى عبور الماء من حافة نهر أو بحر
وغیره وقوله ألا تشرع بضم التاء
وروى بفتحها والمشهور في الروايات
الضم ولهذا قال بعده وأشرعت
قال أهل اللغة شرعت في النهر
وأشرعت ناقتي فيه وقوله ألا
تشرع معناه ألا تشرع ناقتك
أو نفسك (قوله فصلى في ثوب واحد
خالف بين طرفيه) فيه صحة الصلاة
في ثوب واحد وأنه تسن المخالفة بين
طرفيه على عاتقيه وسبقت المسئلة
في موضعها (قوله فقامت خلفه
فأخذ بذني فجعلني عن عينيه)

كحديث ابن عباس رضي الله عنهما وقد سبق شرحه (قوله حدثنا أبو حرة عن الحسن) هو أبو حرة بضم الحاء اسمه واصل بن عبد الرحمن

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا (٤٦) قام من الليل ليصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

أبو أسامة عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلاته بركعتين خفيفتين * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قام الى الصلاة من جوف الليل اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ولك الحمد

كان يختم القرآن في كل ليلتين (قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل ليصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين وفي حديث أبي هريرة الامر بذلك هذا دليل على استحبابه لمنشطهم ما بعدهما (قوله صلى الله عليه وسلم أنت نور السموات والارض) قال العلماء معناه متورهما أي خالتي نورهما وقال أبو عبيد معناه بنور ليهتدي أهل السموات والارض قال الخطابي رحمه الله في تفسير اسمه سبحانه وتعالى النور معناه الذي بنوره يبصر ذوالعمية وبهدايته يرشد ذوالغواية قال ومنه الله نور السموات والارض أي منه نورهما قال ويحتمل أن يكون معناه ذوالنور ولا يصح أن يكون النور صفة ذات الله تعالى وانما هو صفة فعل أي هو خالقه وقال غيره معنى نور السموات والارض مدبر شمسها وقرها ونجومها (قوله صلى الله عليه وسلم أنت قيام السموات والارض) وفي الرواية الثانية قيم قال العلماء من صفاته القيام والقيم كما صرح به هذا الحديث والقيوم بنص القرآن

من مجلس العقد بينهما فيلزم البيع حينئذ بالتفرق (الابيع الخيار) فيلزم باشتراطه * وهذا الحديث أخرجه النسائي في البيوع والشروط * وبه قال (حدثني) بالافراد ولان عساكر حدثنا (أسحق) هو ابن منصور قال (حدثنا) ولأبي ذر أخبرنا (حبان) بفتح المهملة وتشديد الموحدة هو ابن هلال قال (حدثناهم) هو ابن يحيى الأزدي قال (حدثنا قتادة) بن دعامة السدوسي (عن أبي الخليل) بالخاء المعجمة المة توحدة صالح بن أبي مريم (عن عبد الله بن الحرث) ابن نوفل الهاشمي (عن حكيم بن حزام) بالخاء المهملة والزاي (رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان يتشديد التحمية (بالخيار) في المجلس (مالم يتفريقا) بينهما فاذا تفرقا سقط الخيار ولزم العقد والعمود والمستلحق حتى يتفريقا (قال همام) المذكور المحفوظ هو الذي رويته لكن (وجدت في كتابي بخنار ثلاث مرار) بالجر على الاضافة ويختار بلفظ الفعل ووقع عند أحمد بن عوفان عن همام قال وجدت في كتابي الخيار ثلاث مرار (فان صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكتمان فبسي أن يربحوا ويخافوا ببيعهم) يحتمل أن يكون داخلا تحت الموجود في الكتاب أو يروى من حفظه والظاهر الثاني قاله الكرماني فيكون من جملة الحديث (قال) حبان بن هلال (وحدثناهم) المذكور قال (حدثنا أبو التياح) يزيد (أنه سمع عبد الله بن الحرث) بن نوفل (يحدث بهذا الحديث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد سبق حديث حكيم بن حزام هذا في باب اذا بين البيعان * هذا (باب) بالتنوين (اذا اشترى) شخص (شيئا فهو) ذلك الشيء (من ساعته) أي على الفور (قبل أن يتفريقا) ولم ينكر البائع أي والحال أن البائع لم ينكر (على المشتري) حتى ينقطع خياره بذلك (أو اشترى) شخص (عبدًا فاعتقه) من ساعته قبل أن يتفريقا (وقال طاوس) هو ابن كيسان اليماني الحنظلي فيما وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق ابن طاوس عن أبيه نحوه (فمن يشتري السلعة على الرضا) أي على شرط أنه لو رضى به أجاز العقد (ثم باعها وجب له) المبيعة أو السلعة قاله البرماوي كالكرماني قال العيني رجوع الضمير الذي في وجبت الى السلعة ظاهر وأما الى المبيعة فما لقرينة الدالة عليه وفي نسخة الصانع وحب البيع (والرجح) أيضا وسقط والرجح له غير ابن عساكر (وقال الحميدي) بضم الخاء المهملة وفتح الميم عبد الله بن الزبير ولان عساكر وقال لنا الحميدي فأسنده الى المؤلف وقد جزم الاسماعيلي وأبو نعيم بأنه علقه ووصله المؤلف من وجه آخر في الهبة عن سفیان وكذا هو موصول أيضا في مسند الحميدي قال (حدثنا سفیان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تعيينه (فكنت على بكر) بفتح الموحدة وسكون الكاف ولد النافعة أول ما ركب (صعب) صفة لبكر أي نفور لكونه لم يذلل وكان (الهر) بن الخطاب رضي الله عنه (فكان يغلبني في تقدم أمام القوم فيزجره عمر ويردني ثم يتقدم فيزجره عمر ويردني) إذ كرك ذلك يانا للصعوبة هذا الكرك فلذا ذكره بالفاء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب) عمر رضي الله عنه (هو لا يارسول الله قال بعني) ولأبي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعني (فباعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الهبة فاشتراه النبي صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو) أي الجمل (لأنه باع الله بن عمر تصنع به ما شئت) من أنواع التصرفات وهذا موضع الترجمة فانه صلى الله عليه وسلم وهب ما ابتاعه من ساعته ولم ينكر البائع فكان قاطع الخيار لان سكوتهم منزل منزلة قوله أمضيت البيع وقول ابن التين هذا تعسف من البخاري ولا يظن انه صلى الله عليه وسلم وهب ما فيه لاحد خيار ولا انكار

حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت
وعليك توكلت واليسر أنت وبك
خاصمت واليك حاكمت فاعف عني

غيره هو القائم على كل شيء ومعناه
مدبر أمر خلقه وهماسان في
تفسير الآية والحديث (قوله صلى
الله عليه وسلم أنت رب السموات
والارض ومن فيهن) قال العلماء
لرب ثلاث معان في اللغة السيد
المطاع والمصلح والمالك قال بعضهم
إذا كان بمعنى السيد المطاع فشرط
المربوب أن يكون ممن يعقل واليه
أشار الخطابي بقوله لا يضح أن يقال
سيد الجبال والشجر قال القاضي
عياض هذا الشرط فاسد بل
الجميع مطيع له سبحانه وتعالى قال
الله تعالى قالتا أتبنا طائعين (قوله
صلى الله عليه وسلم أنت الحق)
قال العلماء الحق في أسمائه سبحانه
وتعالى معناه المتحقق وجوده وكل
شيء صحيح وجوده وتحقق فهو حق
ومنه الحاقه أى الكائنة حقاً بغير
شك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم
في هذا الحديث ووعدك الحق
وقولك الحق ولقاؤك حق والجنة
حق والنار حق والساعة حق أى
كله متحقق لا شك فيه وقيل معناه
خبرك حق وصدق وقيل أنت
صاحب الحق وقيل محق الحق وقيل
إلا الله الحق دون ما يقوله المحدثون كما
قال تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن
ما يدعون من دونه هو الباطل وقيل
في قوله ووعدك الحق أى صدق
ومعنى لقائك حق أى البعث وقيل
الموت وهذا القول باطل في هذا
الموضع وانما نهت عنه لئلا يغتر به
والصواب البعث فهو الذى يقتضيه
سياق الكلام وما بعده وهو الذى يرتد

لأنه انما بعث مينا أجيب عنه بأنه صلى الله عليه وسلم قد بين ذلك بالأحاديث السابقة المصروفة
بجوارح المجلس والجمع بين الحديثين يمكن بأن يكون بعد العقد فارق عمر بأن تقدمه أو تأخر عنه
مثلاً ثم ذهب وليس في الحديث ما يثبت ذلك ولا ينفيه فلامعنى الاحتجاج بهذه الواقعة العينية
في ابطال ما دلل عليه الأحاديث الصريحة من اثبات خيار المجلس فانها ان كانت متقدمة على
حديث البيعان بالخيار فحديث البيعان قاض عليها وان كانت متأخرة عنه حل على أنه صلى الله
عليه وسلم اكتفى بالبيان السابق قاله في الفتح وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الهبة قال أبو
عبدالله البخارى رحمه الله تعالى (وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله الاسماعيلي وسقط قوله
قال أبو عبد الله لا بن عساكر (حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد) هو ابن مسافر الفهمي
المصري (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما)
انه (قال بعث من أمير المؤمنين عثمان) رضي الله عنه ولا يذري زيادة ابن عفان (مالاً) أرضاً
أو عقاراً (بالوادي) وادمعهم وادعهم أو وادى القرى وهو من أعمال المدينة (بال) بأرض أو عقار
(لله خبير) حصن بلغة اليهود على مخوصت من أهل من المدينة من جهة الشمال والشرق (فلما
تباعدنا رجعت على عقبي) بكسر الموحدة بلفظ الافراد (حتى خرجت من بيته خشية أن يراني)
بضم الياء وتشديد الدال المفتوحة يقاقلنى وأصله يرادنى (البيع) أى يطلب استرداده منى
وخشية منصوب على أنه مفعول له (وكانت السنة) أى طريقة الشرع (ان المتبايعين بالخيار حتى
يتفرقا) أى أن هذا هو السبب في خروجه من بيت عثمان وانه فعل ذلك ليجب البيع ولا يبقى
لعثمان رضي الله عنه خيار في فسخه (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فلما وجب بي وبيعه)
أى لزمن من الجانبين بالتفرق بالبدن (رأيت أنى قد غبتني) خدعته (بأنى سقته الى أرض غود)
يصرف ولا يصرف وهم قوم صالح وأرضهم قرب تبوك (بثلاث ليال) أى زدت المسافة التى بينه
وبين أرضه التى صارت اليه على المسافة التى كانت بينه وبين أرضه التى باعها ثلاث ليال
(وساقى الى المدينة ثلاث ليال) يعنى أنه نقص المسافة التى بينى وبين أرضى التى أخذتها عن
المسافة التى كانت بينى وبين أرضى التى بعثا ثلاث ليال وانما قال الى المدينة لانهم جميعاً كانوا بها
فرأى ابن عمر العبطة فى القرب من المدينة فلذا قال رأيت أنى قد غبتني * وفيه أن العين لا يردبه
البيع وجواز بيع الارض بالارض وبيع العين الغائبة على الصفة ومطابقته لترجمة من جهة
أن المتبايعين بالتفرق على حسب ارادتهم - ما حازه وفسخا قاله الكرماني (باب ما يكره من
الخداع فى البيع) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار
الهجرة ابن أنس (عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً) هو حبان بن
منقذ كثر واهب الجارود والخالكم وغيره ما وخرجه النووى فى شرح مسلم وهو يفتح الحاء
المهملة وتشديد الموحدة ومنقذ بالمججمة وكسر القاف قبلها الصحابي ابن الصحابي الانصارى وقيل
هو منقذ بن عمرو وكما وقع فى ابن ماجه وتاريخ البخارى وصححه النووى فى مبهماته وكان حبان قد
شهد أحد ما بعدهما وتوفى فى زمن عثمان رضي الله عنه (ذكر لى) صلى الله عليه وسلم أنه يحدع
فى البيوع) بضم التحتية وسكون الخاء المعجمة وفتح الدال المهملة وعند الشافعى وأحد وابن
خزيمة والدارقطنى أن حبان بن منقذ كان ضعيفاً وكان قد شج فى رأسه مأومة وقد ثقل لسانه وزاد
الدارقطنى من طريق ابن اسحق فقال حدثني محمد بن يحيى بن حبان قال هو جدى منقذ بن عمرو
وكانت فى رأسه أمة (فقال) له النبي صلى الله عليه وسلم (إذا بايعت فقل لا خلافة) بكسر الخاء
المججمة وتخفيف اللام أى لا خديعة فى الدين لان الدين التصيعة فلا تبنى الجنس وخبرها محذوف

به على المحدث لا بالموت (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاعف عني

سفيان ح وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح كلاهما عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أما حديث ابن جريح فاتفق لفظه مع حديث مالك لم يختلف الا في حرفين قال ابن جريح مكان قيام قيم وقال وما أسررت وأما حديث ابن عيينة ففيه بعض زيادته يخالف مالكاً وابن جريح في أحرف * وحدثنا سفيان بن فروخ حدثنا مهدي وهو ابن ميمون حدثنا عمران القصير عن قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث واللفظ قريب من ألفاظهم * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن حاتم وعبد بن حميد وأبو معن الرقاشي قالوا حدثنا عمر بن نويس حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال سألت عائشة أم المؤمنين بأى شئ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتح صلاته إذا قام من الليل قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته

الى آخره) معنى أسلت استسلمت وانقذت لأمره ونهيك وبك أمنت أى صدقت بك وبكل ما أخبرت وأمرت ونهيت واليك أنبت أى أطعت ورجعت الى عبادتك أى أقبلت عليها وقيل معناها رجعت اليك في تدبيرى أى فوضت اليك وبك خاصمت أى عما أعطيتني من البراهين والقوة خاصمت من عاند فيك و~~ك~~فربك وقعته بالحجة وبالسيف واليك حاكمت أى كل من محمد الحق حاكمته اليك

وقال التوربشتي لقته النبي صلى الله عليه وسلم هذا القول ليتلفظ به عند البيع ليطلع به صاحبه على أنه ليس من ذوى البصائر من معرفة السلع ومقادير القيمة فيها يرى له كبا يرى لنفسه وكان الناس في ذلك أحقاء لا يغبنون أحاقهم المسلم وكانوا ينظرون له كما ينظرون لأنفسهم انتهى واستعماله في الشرع عبارة عن اشتراط خيار الثلاث وقد زاد البيهقي في هذا الحديث بإسناد حسن ثم أنت بالخيار في كل سلعة أتبعها ثلاث ليال وفي رواية الدارقطني عن عمر فجعل له رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدة ثلاثة أيام زاد ابن أبي عمير في رواية نويس بن بكير فان رضيت فأمسك وإن سخطت فاردد فبق حتى أدرك زمن عثمان وهو ابن مائة وثلاثين سنة فكثر الناس في زمن عثمان فكان إذا اشترى شيئاً فقبل له أنك غبت فيه ورجع به فيشهد له الرجل من الصحابة بأن النبي صلى الله عليه وسلم قد جعله بالخيار ثلاثاً فارتدته دراهمه واستدل به أحد لانه يريد بالغبن الفاحش لمن لم يعرف قيمة السلعة وحده بعض الخنابلة بثلت القيمة وقيل بسدسها وأجاب الشافعية والحنفية والجمهور بأنها واقعة عين وحكاية حال فلا يصح دعوى العموم فيها عند أحد وقال البيضاوي حديث ابن عمر هذا يدل على أن الغبن لا يفسد البيع ولا يثبت الخيار لانه لو أفسد البيع أو أثبت الخيار لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأمر به بالشرط اه وفيه اشتراط الخيار من المشتري فقط وقيس به البائع ويصدق ذلك باشتراطهما معا وخارج بالثلاثة ما فوقها وشرط الخيار مطلقاً لا بثبوت الخيار على خلاف القياس لانه غرر فيقتصر فيه على مورد النص وجازأقل منها بالاولى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في ترك الحيل وأبو داود والنسائي في البيوع (باب ما ذكر في الاسواق * وقال عبد الرحمن بن عوف) فيما سبق موصولاً في أول كتاب البيوع (لما قدمنا المدينة قلت هل من سوق فيه تجارة) وسقط قوله قلت لأبي ذر (قال) سعد بن الربيع ولاوى ذرو الوقت فقال (سوق قينقاع) بضم النون منصرف وغير منصرف (وقال أنس) مما وصله في الباب المذكور أيضاً (قال عبد الرحمن بن عوف) دلوني على السوق وقال عمر بن الخطاب فيما وصله في أثناء حديث أبي موسى في باب الخروج في التجارة من كتاب البيوع (ألهاني الصق بالاسواق) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولاوى ذرو الوقت حدثني (محمد بن الصباح) بفتح الصاد المهملة وتشديد الموحدة ابن سفيان الدولابي قال (حدثنا اسمعيل بن زكريا) أبو زباد الأسدي (عن محمد بن سوقة) بضم السين المهملة وسكون الواو وبالقف أي بكر الغنوي الكوفي من صفار التابعين (عن نافع بن جبير بن مطعم) انه قال حدثني عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بالغين والزاي المجتمين أى يقصد (جيش الكعبة) لتخريبها (فاذا كانوا يبدا من الارض) ولمسلم عن أبي جعفر الباقر هي ببدء المدينة (يخسف بأولهم وآخرهم) وزاد الترمذي في حديث صفية ولم ينج أوسطهم ولمسلم في حديث حفصة فلا يبقى الا الشريد الذي يخبر عنهم (قالت) عائشة (قلت) يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم) جمع سوق وعليه ترجم المؤلف والتقدير أهل أسواقهم الذين يبيعون ويشتررون بكافى المدن وفي مستخرج أبي نعيم وفيهم أشرفهم بالمحبة والراء والقاء وفي رواية محمد بن بكر عند اسماعيلي وفيهم سواهم بدل أسواقهم وقال رواه البخاري أسواقهم أى بالقاف وأطنه تصحيفاً فان الكلام في الخسف بالناس لا بالاسواق وتعقبه في فتح الباري بأن لفظ سواهم تصحيف فانه بمعنى قوله ومن ليس منهم فيلزم منه التكرار بخلاف رواية البخاري ويحتمل أن يكون المراد بالأسواق هنا الرعايا قال ابن الاثير السوق من الناس الرعية ومن دون الملك وكثير من الناس ينظنون السوق أهل الاسواق انتهى قال في الامع كالتعقب لكن هذا يتوقف على أن السوق يجمع على أسواق وذكر

اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت (٤٩) تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون

الاجتكم ولا اتدعوه ومعه في
سؤاله صلى الله عليه وسلم المغفرة
مع أنه مغفوره أنه يسأل ذلك
نواضع وخشوعا واشتاقا واجلالا
وليقتدي به في أصل الدعاء
والخشوع وحسن التضرع في
هذا الدعاء المعين وفي هذا
الحديث وغيره مواظبة صلى الله
عليه وسلم في اللبس على الذكر
والدعاء والاعتراف لله تعالى بحقوقه
والاقرار بصدقه وعدمه وعنده
والعبث والخنس والار وغير ذلك
(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم رب
جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر
السموات والأرض) قال العلماء
خصهم بالذكر وان كان الله تعالى
رب كل الخلق لوقات كما نكر في
القرآن والسنة من نظائره من
الاضافة الى كل عظيم المرتبة وكبير
الشأن دون ما يستحق ويستغفر
فقال له سبحانه وتعالى رب السموات
 ورب الأرض ورب العرش الكريم
 ورب الملائكة والروح ورب
المشرقين ورب المغربين رب الناس
ملك الناس إله الناس رب العالمين
رب كل شيء رب النبيين خالق
السموات والأرض فاطر السموات
والأرض جاعل الملائكة رسلا
فكل ذلك وشبه وصف له سبحانه
بدلائل العظمة وعظيم القدرة
والملك ولم يستعمل ذلك فيما يحتقر
ويستغفر فلا يقال رب الخشرات
وخالق القردة والخنازير وشبه ذلك
على الافراد وانما يقال خالق
الخلق وخالق كل شيء وحينئذ
تدخل هذه في العموم والله أعلم
٢ قوله بيان الخ يتأمل مع تفسيره

صاحب الجامع أنها تجمع على سوق كقشم قال في المصايح لكن البخاري إنما فهم منه أنه جمع
سوق الذي هو محل البيع والشراء فينبغي أن يحترز النظر فيه انتهى ونبه على أن حديث انفض
البلاد الى أنه أسواقها المروى في مسلم ليس من شرطه وفي رواية مسلم فقلنا ان الطريق تجمع
الناس قال ثم فهم المستبصر أن ذلك القاصد للمقاتلة والمجهر بالجيم والموحدة أي المكره
وابن السبيل أي سالك الطريق معهم وليس منهم والغرض أنها استشكلت وقوع العذاب على من
لا ارادة له في القتال الذي هو سبب العقوبة (قال) عليه الصلاة والسلام مجيها لها (بجذب
بأولهم وآخرهم) لشؤم الاشرار (ثم يعثون على نياتهم) فيعامن كل أحد عند الحساب بحسب
قصده وفيه التحذير من مصاحبة أهل الظلم ومجالستهم وأخرجه مسلم من وجه آخر عن عائشة
رضي الله عنها (قال) حدثنا قتيبة بن سعيد قال (حدثنا جرير) بفتح الجيم وكسر الراء
الأولى ابن عبد الحميد (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) أن كوان الزيات (عن أبي
هريرة رضي الله عنه) أنه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في جماعة تضرع في باب
فضل الجماعة من كتاب الصلاة صلاة الرجل في الجماعة تضرع (على صلاته في سوقه وبيته بضعا)
بكسر الموحدة ما بين الثلاث الى التسع على المشهور وقيل الى عشر وقيل غير ذلك (وعشر من درجة)
وفي الصلاة بلفظ خمسة وعشرين (وذلك) إشارة الى الزيادة (بأنه) أي بسبب ما إذا تضاف أحسن
الوضوء ثم أتى المسجد لا يريد الصلاة لا ينزله بفتح التحتية والهاء بينهما نون ساكنة وبعد الزاى
هاء لا يرفعها ولأى لا ينزله يضم أوله وكسر ناله أي لا ينضه (الا الصلاة) أي قسدها في جماعة
(لم يحط خطوة) بفتح الخاء (الرفع) ادرجة (بالنصب) أو حطت عنه ما خطيته (بالرفع) نائب
عن الفاعل أي محبت من محبته والجملة كالبيان لسابقتها (والملائكة تصلي على أحدكم ما دام)
أي مدة دوامه (في صلاته) يضم الميم المكان (الذي يصلي فيه) والمراد كونه في المسجد مستمرا على
انتظار الصلاة تقول (اللهم صل عليه اللهم ارحمه) بيان لقوله تصلي عليه (مالم يحدث فيه) يخرج
ريحان من دبره (مالم يؤذ فيه) الملائكة حدث أو المسلم بالفعل أو القول ٢ بيان لما يحدث فيه
(قال) عليه الصلاة والسلام (أحدكم في) وأب (صلاة ما كانت الصلاة تحبسه) وهذا الحديث
قد مر في باب فضل صلاة الجماعة (قال) حدثنا آدم بن أبي إياس (بكسر الهمزة وتخفيف
التيمة) قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال)
كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل (لم يسم) يا أبا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله
عليه وسلم فقال (الرجل) (انما دعوت هذا) أي شخصا آخر غيرك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
سموا) بفتح السين وضم الميم وفي نسخة سموا (باسمى) محمد وأحمد ولا تكتنوا بفتح الباء والنون
المشددة على حذف إحدى التائين (بكنتي) أي القاسم وقوله سموا جملة من الفعل والفاعل
و باسمي صلاته وكذا قوله ولا تكتنوا بكنتي وهو من باب عطف المنق على مثبت والامر والتهى
هنا ليسا للوجوب والتحرير فقد جوزته مالك مطلقا لأنه انما كان في زمنه لا لتباس ثم نسخ فلم يبق
التباس وقال جمع من السلف النهى مختص عن اسمه محمد وأحمد لحديث النهى أن يجمع بين
اسمه وكنيته والغرض من الحديث هنا قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق وقد أخرجه
أصافي كتاب الاستئذان (قال) حدثنا ماكين بن اسمعيل بن زياد وأبو غسان النهدي الكوفي
قال (حدثنا زهير) بضم الزاى وفتح الهاء ابن معاوية (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله
عنه) أنه قال (نعا رجل) لم يسم (بالبيع) بالسوق الذي كان به (يا أبا القاسم فالتفت اليه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال) له الرجل (لم أعثك) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وكسر النون أي

يحدث بجزر ريحان من دبره وعليه فقوله مالم يؤذ يكون أعلم لا يانا ه من هامش نسخة معتمدة (٧ - قسطلاني رابع)

اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك (٥٠) تهدي من تشاء الى صراط مستقيم * حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا يوسف

المساجشون أخبرني أبي عن عبد الرحمن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيقا وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله

(قوله صلى الله عليه وسلم اهدني لما اختلف فيه من الحق) معناه ثبتني عليه كقوله اهدنا الصراط المستقيم (قوله حدثنا يوسف المساجشون) هو بكسر الجيم وضم الشين المعجمة وهو أبيض الوجه مؤردة لفظ أعجمي (قوله وجهت وجهي) أي قصدت بعبادتي للذي فطر السموات والأرض أي ابتداء خلقهما (قوله خنيقا) قال الآكثرون معناه مائلا إلى الدين الحق وهو الاسلام وأصل الخنف الميل ويكون في الخير والشر ويتصرف إلى ما تقتضيه القرينة وقيل المراد بالخنف هنا المستقيم قاله الأزهرى وآخرون وقال أبو عبيد الخفيف عند العرب من كان على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم وانتصب خنيقا على الحال أي وجهت وجهي في حال خنيفتي وقوله وما أنا من المشركين بيان للحنيف وإيضاح لمعناه والمشرک يطلق على كل كافر من عابدوثن وضم و يهودى ونصراني ومجوسى ومزدوزدينى وغيرهم (قوله إن صلاتي ونسكي) قال أهل اللغة النسك العبادة وأصله من النسكة وهى الفضة المذابة المصفاة من كل خلط والنسكة أيضا كل ما يتقرب به إلى الله تعالى (قوله ومحياي ومماتي)

لم أقصدك (قال) عليه الصلاة والسلام (سموا) بضم الميم (باسمى) ولا تكتنوا بفتح التاء وسكون الكاف بينهما وضم النون (بكتنيتي) ولأبي ذر وابن عساكر ولا تكتنوا بفتح التاء والكاف والنون المشددة على حذف إحدى التاءين وقد عورض المصنف في إيراد هذه الصيغة الشاذية بأنه ليس فيه ما ذكره السوق وما تقدم من كون السوق كان بالبيع قال العيني يحتاج إلى دليل * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن عبيد الله بضم العين مصغرا (ابن أبي زيد) من الزيادة وسقط قوله ابن أبي زيد لابن عساكر (عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبي هريرة الدوسي) بفتح الدال المهملة وسكون الواو وبالسین المهملة نسبة إلى دوس قبيلة من الأزد (رضي الله عنه) أنه (قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة النهار) في قطعة منه وقال البرماوى كالكرمانى وفي بعضهم أصانعة النهار أى حر النهار يقال يوم صائف أى حار قال العيني وهو الوجه كذا قاله والمصادر على المروى لكن الحفاظ ابن حجر حكاه عن الكرمانى ولم يشكره فأنه أعلم (لا يكلمنى) لعله كان مشغولا بوحى أو غير ذلك (ولأكله) توقيره وهيبته منه (حتى أتى سوق بنى قينقاع) بثلاث النون أى ثم انصرف منه (جلس بفناء بيت فاطمة) ابنته رضى الله عنها بكسر الفاء معدودا اسم للوضع المتسع الذى أمام البيت (فقال) عليه الصلاة والسلام (أتم لكم أتم لكم) همزة الاستفهام وفتح المثناة وتشديد الميم اسم بشاربه للكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف فلذا غلط من أعربه مفعولا لقوله رأيت ثم رأيت ولكع بضم اللام وفتح الكاف وبالعین المهملة غير متون لشبهه بالمعدول وأنه منادى مفرد معرفة وتقديره أتمت يالكع ومعناه الصغير بلغة تميم قال الهرورى وإلى هذا ذهب الحسن إذا قال الإنسان يالكع يريد يا صغير ومراده عليه الصلاة والسلام الحسن بفتح الحاء ابن بنته رضى الله عنهما (حبسته) أى منعت فاطمة الحسن من المبادرة إلى الخروج إليه عليه الصلاة والسلام (شيأ) قال أبو هريرة (فظننت أنها تلبسه) أى أن فاطمة تلبس الحسن (مخاها) بكسر الشين المهملة وحاء معجمة خفيفة وبعد الألف موحدة قلادة من طيب ليس فيه ما ذهب ولا قضية وأهى من قرنفل أو خرز (أو تغسله) بالتشديد ولأبي ذر تغسله بالتخفيف (جاء) الحسن (يشد) يسرع (حتى عانقه) النبى صلى الله عليه وسلم (وقبله وقال اللهم أحبه) بسكون الحاء المهملة والموحدة وبينهما أخرى مكسورة ولامعوى والمستمل أحبه بكسر الحاء وإدغام الموحدة فى الأخرى زاد مسلم فقال اللهم إني أحبه فأحبه (وأحب من يحبه) بفتح الهمزة وكسر الحاء * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الباس ومسلم في الفضائل والنسائي في المتابع وابن ماجه في السنة (قال سفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (قال عبيد الله) بن أبي زيد (أخبرني) بالافراد وفيه تقديم الراوى على الاخبار وهو جائز (أنه رأى نافع بن جبير أوتر بركة) قال في فتح البارى وأراد الجارى بهذه الزيادة بيان لقي عبيد الله لنافع ابن جبير فلا تضر العنقنة في الطريق الموصولة لأن من ليس بدلس إذا ثبت لقاءه لمن حدث عنه حلت عنقته على السماع اتفاقا وإنما الخلاف في المدلس أو فبين لم يثبت لقبه لمن روى عنه وأبعد الكرمانى فقال انما ذكر الوتر هنا لانه لما روى الحديث الموصول عن نافع بن جبير انتهر الفرصة لبيان ما ثبت في الوتر ما اختلف في جوازه انتهى * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الخزاز المديني قال (حدثنا أبو ذرمة) بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وبالراء أنس بن عياض قال (حدثنا موسى) ولأبى ذر الوقت موسى بن عتبة بضم العين وسكون القاف ابن أبي عياض المديني مولى الزبير بن العوام (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال (حدثنا ابن عمر) بن الخطاب (أنهم كانوا يشترون الطعام) وفي رواية طعاما (من الركان) جمع راء والمراد به جماعة أصحاب الأبل في

أى حياتي وموتي ويجوز فتح الباء فهما واسكانهما والاكثرون على فتح باء محياى واسكان محماتي (قوله لله) قال العلماء هذه لام السفر

رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنامن المسلمين اللهم أنت الملك لا اله الا أنت (٥١) أنت ربي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترف

بذنبي فاعف عني ذنوبي جميعا لانه يغفر
الذنوب الا أنت واهدني لأحسن
الاخلاق لا يهدي لأحسنها الا أنت

الاضافة ولها معنيان الملك
والاختصاص وكلاهما مراد هنا
(قوله رب العالمين) في معنى رب أربعة
أقوال حكاهما الماوردي وغيره
المالك والسيد والمدير والمربي فان
وصف الله تعالى برب لانه مالك
أوسيد فهو من صفات الذات وان
وصف به لانه مدير خلقه ومربيهم
فهو من صفات فعله ومتى دخلته
الالف واللام ففيل الرب اختص
بالله تعالى واذا حذفنا جزاء اطلاقه
على غيره فيقال رب المال ورب
الدار ونحو ذلك والعالمون جمع
عالم وليس للعالم واحد من لفظه
واختلاف العلماء في حقيقة فقال
المتكلمين من أصحابنا وغيرهم
وجاعة من المفسرين وغيرهم
العالم كل المخلوقات وقال جماعة هم
الملائكة والجن والانس وزاد أبو
عبيدة والفراء والشايطين وقيل
بنو آدم خاصة قاله الحسين بن الفضل
وأبو معاذ النحوي وقال الآخرون
هو الدنيا وما فيها ثم قيل هو مشتق
من العلامة لان كل مخلوق علامة
على وجود صانع وقيل من العلم
فعلى هذا يختص بالعقلاء (قوله
اللهم أنت الملك) أي القادر
على كل شيء المالك الحفيق لجميع
المخلوقات (قوله وأنا عبدك)
أي معترف بانك مالكي ومديري
وحكمتك نافذة (قوله ظلمت
نفسى) أي اعترفت بالنقص
قدمه على سؤال المغفرة أدبا كما قال
آدم وحواء عليهم السلام ربنا ظلمنا

انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قوله اهدني لأحسن الاخلاق) أي أرشدني لصوابها ووفقني للخير به
انسفر (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيبعث) النبي صلى الله عليه وسلم (عليهم من بينهم)
في محل نصب مفعول يبعث (أن يبيعوه حيث) أي من البيع في مكان (اشتروه حتى ينقلوه
حيث يباع الطعام) في الاسواق لان القبض شرط وبالنقل المذكور يحد القبض ووجه نهيه
عن بيع ما يشتري من الركان الابد التحويل في موضع يريد أن يبيع فيه الرق بالناس ولذلك
ورد النهي عن تلقى الركان لان فيه ضرر الغيرة من حيث السعر فلذلك أمرهم بالنقل عند تلقى
الركان ليوسعوا على أهل الاسواق (قال) نافع بالسند السابق (وحدثنا ابن عمر رضي الله عنهما
قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يباع الطعام اذا اشتراه حتى يستوفيه) أي يقبضه وفيه أنه
لا يجوز بيع المبيع قبل قبضه وحديث بيع الطعام قبل قبضه هذا أخرجه المؤلف ومسلم وأبو داود
والنسائي بإسناد معتلة وألفاظ متباينة (باب كراهية الخبز) بفتح السين المهملة وانهاء المعجمة
آخره موحدة ويجوز ابدال السين بالصاد المهملة لتقاربهما مخرجا وهو رفع الصوت بالخصام ونحوه
(في السوق) * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وبنونين بينهما ألف العوقى بفتح
الواو وبالالف كان ينزل العوقة بطن من عبد القيس فنسب اليهم وهو باهلي بصري قال (حدثنا
فالح) هو ابن سليمان أبو يحيى الجرائفي واسمه عبد الملك وفتح لقبه قال (حدثنا هلال) هو ابن علي
على الاصم القرشي المدني (عن عطاء بن يسار) بفتح التحتية والمهملة المخففة وبعد الالف راء انه
(قال) لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قلت له (أخبرني عن صفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم في التوراة) لانه كان قد قرأها (قال) عبد الله (أجل) بفتح الهمزة والجيم واللام حرف
جواب مثل نعم فيكون تصديقا للخبر وعلاما للمستخير ووعدا للطالب فيقع بعد نحو قام ونحو أقام
زيد ونحو اضرب زيد أي فيكون بعد الخبر وبعد الاستفهام والطلب وقيل تختص بالخبر وهو قول
الزمخشري وابن مالك وقيد المالتى الخبر بالمثبت والطلب بغير النهي وقال في القاموس هي جواب
كنتم الا أنه أحسن منه في التصديق ونعم أحسن منه في الاستفهام اه وهذا قاله الاخفش كافي
المغنى لابن هشام قال الطيبي وفي الحديث جاء جوابا باللام مر على تأويل قرأت التوراة هل وجدت
صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فأخبرني قال أجل (والله انه لم يوصف في التوراة ببعض
صفته في القرآن) أكد كلامه مجيء كدات الحلف بالله والجملة الاسمية ودخول ان عليها ودخول لام
التأكيد على الخبر (يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهدا) لأمتك المؤمنين بتصديقهم وعلى الكافرين
بتكذيبهم وانتصاب شاهد على الحال المقدرة من الكاف أو من الفاعل أي مقدرا أو مقدرين
شهادتك على من بعث اليهم وعلى تكذيبهم وتصديقهم أي مقبولا عند الله لهم وعليهم كما يقبل
قول الشاهد العدل في الحكم (ومبشرا) المؤمنين (ونذيرا) للكافرين أو مبشرا للطائعين بالجنة
والعصاة بالنار أو شاهد الدرس قبله بالبلاغ وهذا كله في القرآن في سورة الاحزاب (وحزنا) بكسر
الحاء المهملة وبعد الراء الساكنة زاي أي حصنا (للأمة) للعرب يتحصنون به من غوائل
الشیطان أو من سطوة الجحيم وتعليمهم وسما أمين لان أغلبهم لا يقرؤن ولا يكتبون (أنت عبيد
ورسول سميتك المتوكل) أي على الله لقناعتهم باليسير من الرزق واعتمادهم على الله في النصر والصبر
على انتظار الفرج والاختصاص بالاخلاق واليقين بتمام وعد الله فتوكل عليه فسماه المتوكل
(ليس بسط) سبي الخلق جافيا (ولا غلظ) فاسى القلب وهذا موافق لقوله تعالى في بارحة من الله
لنت لهم ولو كنت فظا غلظ القلب لانقضوا من حولك ولا يعارض قوله تعالى واغلظ عليهم لان
النفي محمول على طبعه الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة والنفي بالنسبة للمؤمنين والامر

أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قوله اهدني لأحسن الاخلاق) أي أرشدني لصوابها ووفقني للخير به

قوله واصرف عن سبها أي قبحها
(قوله لبيك) قال العلاء معناه أنا
مقيم على طاعتك إقامة بعد إقامة
يقال لب بالمكان لب وألب البابا
أي أقام به وأصل لبيك لين خذفت
النون للاضافة (قوله وسعديك)
قال الأزهرى وغيره معناه مساعدة
لامرئ بعد مساعدة ومتابعة ليدنك
بعد متابعة (قوله والخير كله في يدك
والشر ليس اليك) قال الخطيب
 وغيره فيه الارشاد الى الادب في انشاء
على الله تعالى ومدحه بأن يضاف
اليه محاسن الامور دون مساوئها
على جهة الادب وأما قوله والشر
ليس اليك فمما يجب تأويله
لأن مذهب أهل الحق أن كل
المحدثات فعل الله تعالى وخلقه
سواء خيرها وشرها وحيث يجب
تأويله وفيه خمسة أقوال أحدها
معناه لا يتقرب به اليك قاله الخليل
ابن أحمد وانضم بن شميل وأصح
ابن راهويه ويحيى بن معين وأبو بكر
ابن خزيمة والأزهرى وغيرهم والثاني
حكاه الشيخ أبو حامد عن المزني وقاله
غيره أيضا معناه لا يضاف اليك
على انفراده لا يقال يا خالق لقدرة
والخنازير ويارب الشر ونحو هذا
وان كان خالق كل شيء ورب كل شيء
وحينئذ يخل الشر في العموم والثالث
معناه والشر لا يصعد اليك وانما
يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح
والرابع معناه والشر ليس شرا
بالنسبة اليك فأنك خلقتك بحكمة
بالغة وانما هو شر بالنسبة الى
الخائفين والخامس حكاه الخطابي
انه كقولك فلان الى بنى فلان

بالنسبة للكرار والمنافقين كما هو مصرح به في نفس الآية ويحتمل أن تكون هذه آية أخرى في
التوراة لبيان صفته وأن تكون حجة امام من المتوكل ومن الكافر في سميته وعلى هذا يكون فيه
التفات من الخطاب الى الغيبة ولو حرق على النسب قول قال است بهظ (لا سحاب) بتشديد
انحاء المعجمة بعد السير المهملة وهي لغة أثبتها انفراد وغيره والصحاب بالصاد أشهر أى لا يرفع صوته
على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصياح عليهم (في الاسواق) بل يلين جانبه لهم ويرفق بهم وفيه ذم
أهل السوق الذين يكونون بالصفة المذمومة من الصخب والغط والزياة في المصدحة والذم لما
يتبادعون والأمان الحائنة ولهذا قال عليه الصلاة والسلام شر البقاع الاسواق لما يغلب على أهلها
من هذه الاحوال المذمومة (ولا يرفع بالسببة السببة) هو كقوله تعالى ادفع بالنهي هي أحسن
السببة (ولكن بعفوه وعفوه) ما لم تنتهك حرمت الله تعالى (ولن يقبضه الله) يمينه (حتى يقيم
به الملة العوجاء) ملة ابراهيم فانها قد عوجت في أيام الفترة فزيدت ونقصت وغيرت عن استقامتها
وأميلت بعد قوامها وما زالت كذلك حتى قام الرسول صلى الله عليه وسلم فقامها بنبي ما كان عليه
العرب من الشر وأثبت التوحيد (بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح بها) أي بكلمة التوحيد (أعينا
عينا) يضم العين وسكون الميم صفة لأعين ولا تنافي بين هذا وبين قوله تعالى وما انت بهادى العى عن
ضلالهم لأنه دل بلاء الفاعل المعنوى حرف النفي على أن الكلام في الغاء ل ذلك أنه تعالى نزه
لحرصه على ايمان القوم منزلة من يدعى استقلاله بالهداية فقال له أنت لست بمستقل فيه بل انتك
اتهدى الى صراط مستقيم باذن الله تعالى وتيسيره وعلى هذا فيفتح معطوف على قوله يقيم أي يقيم
الله تعالى بواسطة الملة العوجاء بأن يقولوا لا اله الا الله ويفتح بواسطة هذه الكلمة أعينا عينا
صما وقولوا غلغا) يضم الغين وسكون اللام صفة لقلوبها وصما ذاتا ولا في ذرو ويفتح يضم أوله مبني
للفعل بها عين عى وأذان صم وقلوب غلغ بالرفع على الما ينفخ (تابعه) أي تابع فيلجأ (عبد
العزيز بن أبي سلمة عن هلال) هو ابن على وهذه المتابعة وصلها في سورة الفتح (وقال سعيد) هو ابن
أبي هلال مما وصله الدارمي في مسنده وبعقب بن سفيان في تاريخه والطبراني جميعا باسناد واحد
(عن هلال) المذكور في سند الحديث (عن عطاء) هو ابن يسار (عن ابن سلام) بتخفيف اللام
عبد الله الصحابي وقد خالف سعيد هذا عبد العزيز فليجأ في تعيين الصحابي قال الحافظ ابن حجر ولا مانع
أن يكون عطاء بن يسار حمله عن كل منهما فقد أخرجه ابن سعد عن طريق زيد بن أسلم قال بلغنا أن
عبد الله بن سلام كان يقول فذكره وسأذكر لرواية عبد الله بن سلام متابعات في تفسير سورة الفتح اه
قلت ولم أجد ما وعده رجحه الله من المتابعات في سورة الفتح وغلغ سها عن ذلك كغيره في كثير من
الحوالات نعم وجد بخطه في تفسير سورة الفتح نظر الفرجة ولم توجد غير فرجة ليس فيها كتابة فلعله
أراد أن يكتب فيها ما وعده أو غيره (غلغ) يضم الغين وسكون اللام (كل شيء في غلاف) ويقال
(سيف أغلف) اذا كان في غلاف (و) كذا يقال (قوس غلفاء) اذا كانت في غلاف كالجمعة
ونحوها (و) كذا (رجل أغلف اذا لم يكن محتونا قاله أبو عبد الله) أي البخارى وهو كلام أبي عبيدة
في الجواز وهذا كلام وقع في رواية النسفي والمستمل كقوله في الفتح لكن قال انه قبل قوله تابعه والذي
في انفرع تأخيرها كثرى وسقوطه في رواية ابن عساكر وزيادة قال أبو عبد الله لأبي ذر عن المستمل
بدون هاء الضمير في قال (باب) مؤنة (الكيل) فيما يكال ومؤنة الوزن فيما يوزن
(على البائع) كذا يكون على (المعنى) بكسر الطاء بائعا كان أم موفيا للدين أو غير ذلك وهذا
قول أبي حنيفة ومالك والشافعي قول الله تعالى (بلام التعليل للترجعة ولا في ذرو قول الله تعالى

تباركت وتعاليت استغفرلك وأتوب اليك وإذا ركع قال اللهم لك ركعت وبك أمنت (٥٣) ولك أسلمت خشع لاسمى وبصرى ومخى

وعظمى وعصبي وإذا رفع قال
الاهم ربنا لك الحمد ملء السموات
وملء الارض وملء ما بينهما وملء
ما شئت من شئ بعد وإذا سجد قال
الاهم لك سجدت وبك أمنت ولك
أسلمت سجد وجهي للذي خلقه
وصوره وشق سمعه وبصره تبارك
الله أحسن الخالقين ثم يكون من
آخر ما يقول بين التشهد والتسليم

(قوله تباركت) أى استحققت التسمية
وقيل ثبت الخير عندك وقال ابن
الانباري تبارك العباد بوجيدك
والله أعلم (قوله ملء السموات
وملء الارض) هو بكسر الميم
وبنصب الهزة بعد اللام ورفعها
واختلف في الراجح منهما والاشهر
النصب وقد أوضحته في تهذيب
الاسماء والغات بدلائله مضاف الى
قائله ومعناه جد الوكان اجساما
لملاء السموات والارض اعظمه
(قوله سجد وجهي للذي خلقه
وصوره وشق سمعه وبصره) فيه
دليل لمذهب الزهري ان الاذنين
من الوجه وقال جماعة من العلماء
هما من الرأس وآخرون أعلاههما
من الرأس وأسفلهم من الوجه
وقال آخرون ما أقبل على الوجه
فن الوجه وما أدبر فن الرأس وقال
الشافعي والجمهور هما عضوان
مستقلان لامن الرأس ولامن
الوجه بل يطهران عما مستقل
ومسحهما سنة خلافا للشيعة
وأجاب الجمهور عن احتجاج
الزهري بجوابين أحدهما ان
المراد بالوجه جملة لذات كقوله
تعالى كل شئ هالك الا وجهه
ويؤيد هذا أن السجود يقع بأعضاء

عظفا على الكيل أى باب في بيان الكيل وفي بيان معنى قوله تعالى (وإذا كالوهم أو وزنوهم
يخسرون) وفي حديث ابن عباس عند النسائي وابن ماجه لما قدم نبي الله صلى الله عليه وسلم
المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا فأ نزل الله تعالى ويل للطففين خسروا بعد ذلك (يعنى
كالوهم ووزنوهم كقوله يسمعونكم يسمعون لكم) فحذف الجار وأوصل الفعل أو كالواهم كيلاهم
فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه قال في الكشف ولا يصح أن يكون ضميرا مرفوعا
للطففين لأن الكلام يخرج به الى نظم فاسد وذلك أن المعنى إذا أخذوا من الناس استوفوا
وإذا أعطوهم أخسروا وإن جعلت الضمير للطففين انقلب الى قولك إذا أخذوا من الناس
استوفوا وإذا تولوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا وهو كلام متنازع لان الحديث
واقف في الفعل لافى المباشرة انتهى وتعقبه أبو حيان فقال لا تنافر فيه بوجه ولا فرق بين أن يؤكد
الضمير أو لا يؤكده والحديث واقف في الفعل غاية ما في هذا أن متعلق الاستيفاء وهو على الناس
مذكور وهو في كالوهم أو وزنوهم محذوف العلم به لانه معلوم أنهم لا يخسرون الكيل والميزان إذا
كان لانفسهم انما يخسرون ذلك لغيرهم وسقط قوله يعنى كالواهم الخ في رواية ابن عساکر (وقال
النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله النسائي وابن حبان في حديث لما اشتري من طارق بن
عبد الله المحاربي وأصحابه جلابيصعان من تمر وأرسل اليهم رجلا بتمر يأمرهم بالأكل من التمر وقال
(اكتالوا حتى تستوفوا) عن جلتكم * ومطابقة للترجمة من جهة أن الاكتال يستعمل لما يأخذه
المرء لنفسه كقوله اكتسب إذا حصل الكسب (ويذكر) بضم أوله وفتح ثائه مبني للفعل (عن
عثمان رضي الله عنه) فيما وصله الدارقطني وأحمد وابن ماجه والبخاري (ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال إذا) وللكشمة نبي قال له إذا (بعت فكل) بكسر الكاف (وإذا) بالواو والجمعوى والمستلنى فاذا
(ابعت) اشترت (فاكل) أى إذا بعت فكلن كائلا وإذا اشترت فكلن مكىلا عليه أى الكيل
على البائع لا المشتري قال ابن بطال فيه أنه يكىل له غيره إذا اشترى ويكىل لغيره إذا باع * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه) ولا يذوقه لا يبعه
بالجزم بلا الناهية (حتى يستوفيه) أى يقبضه وقد سبق هذا الحديث قريبا * وبه قال (حدثنا
عبدان) هو عبد الله بن عثمان قال (أخبرنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن مغيرة) بضم الميم وكسر
العين المججمة ابن مقسم بكسر الميم أى هشام الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر
رضي الله عنه) أنه (قال توفي عبد الله بن عمرو بن حرام) بفتح العين وسكون الميم وحرام براء المهمل
وهو أبو جابر هذا (وعليه دين) الواو والحاء (فأستغنت النبي صلى الله عليه وسلم) من الاستعانة
وفي باب الشفاعة في الدين فاستشفعت (على غرمائه أن يضعوا) أى يتركوا (من دينه) شيئا
(فطلب النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلم يفعلوا) أى لم يتركوا شيئا (فقال لي النبي صلى الله عليه
وسلم اذهب فصف تمر لك أصنافا) أى اعزل كل صنف على حدة اجعل (الهجرة) وهي ضرب من
أجود التمر بالمدينة (على حدة) وعدق يد على حدة (بفتح العين المهمل) وسكون الذال المججمة
منصوب عطف على الهجرة المنصوب بالمقدر مضاف الى شخص يسمى زيدا وهو نوع من التمر ردى
ولابي ذر عن ذر بن عبد كسر العين قال الجوهري بالفتح النخلة وبالكسر الكباش وأصناف تمر
المدينة كثيرة جدا فذكر أبو محمد الجويني في الفروق أنه كان بالمدينة قبله أنهم عدوا عند أميرها
صنوف الاسود خاصة فزادت على السنين قال والتمر الأحمر أكثر عندهم من الاسود (ثم أرسل
الى) بلفظ الامر قال جابر (ففعلت) ما أمرني به صلى الله عليه وسلم (ثم أرسلت الى النبي صلى الله

أخرج الوجه والثاني ان الشئ يضاف الى ما يحاوره كما يقال بسايتين البلد والله أعلم (قوله أحسن الخالقين) أى المقدرين والمصورين

اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت (٥٤) وما أسررت وما أعلنت وما أيسررت وما أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر

لا اله الا انت وحدتنا زهير
ابن حرب حدثنا عبد الرحمن بن
مهدي ح وحدتنا اسحق بن
ابراهيم اخبرنا ابو النضر قال
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله بن
أبي سلة عن عمه الماحشون بن أبي
سلة عن الاعرج بهذا الاسناد
وقال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا افتتح الصلاة كبر ثم قال
وجهت وجهي وقال وأنا أول
المسلمين وقال واذ رفع رأسه من
الركوع قال سمع الله لمن حذرنا
ولله الحمد وقال وصوره فأحسن
صوره وقال واذ أسلم قال اللهم
اغفر لي ما قدمت الى آخر الحديث
ولم يقبل بين التشهد والتسليم
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عبد الله بن غير وأبو معاوية
ح وحدتنا زهير بن حرب واسحق
ابن ابراهيم جميعا عن جرير كلهم
عن الأعشى ح وحدتنا ابن غير
والفظلة

(قوله أنت المقدم وأنت المؤخر)
معناه تقدم من شئت بطاعتك
وغيرها وتؤخر من شئت عن ذلك
كما تقتضيه حكمتك وتعلم من تشاء
وتذل من تشاء وفي هذا الحديث
استحباب دعاء الافتتاح في كل
الصلوات حتى في النافلة وهو
مذهبنا ومذهب كثير من وفه
استحباب الافتتاح بما في هذا
الحديث الآن يكون اماما لقوم
لا يؤثرون التطويل وفيه استحباب
الذكر في الركوع والسجود
والاعتدال والدعاء قبل السلام
(قوله وأنا أول المسلمين) أي من
هذه الامة وفي الرواية الاولى وأنا
من المسلمين

عليه وسلم جلس ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميني خفاء بفس (على أعلاه) أي جلس عليه
الصلاة والسلام على أعلى التراب (أوفى وسطه ثم قال) عليه الصلاة والسلام (كل القوم) أمر من
كال يكيل (وكلتهم حتى أوفيتهم الذي لهم) وبقي قرى كأنه لم ينقص منه شيء (فيه مغيرة ظاهرة له
صلى الله عليه وسلم * ومطابقته للترجمة من جهة أن الكيل على المعطى وأخرجه في الاستقراض
والوصايا والمغازي وعلا مات النبوة والنسائي في الوصايا (وقال فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء
وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب في حديث جابر الموصول عند المؤلف في أواخر أبواب
الوصايا (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (حدثني) بالافراد (جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم فما
زال يكيل لهم) أي لغرماء أبيه (حتى أذى) دين أبيه وغيب إلى ذروا بن عساكر حتى أذاه بضمير
النصب (وقال هشام) هو ابن عروة فيما وصله المؤلف في الاستقراض (عن وهب) هو ابن كيسان
مولي عبد الله بن الزبير (عن جابر) أنه قال (قال النبي صلى الله عليه وسلم جندله) بضم الجيم
وتشديد الذال المعجمة أي اقطع للغريم العراجلين (فأوفى له) حقه (باب ما يستحب من الكيل)
* وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد الرازي الصغير قال (حدثنا الوليد) بن مسلم القرشي
(عن ثور) هو ابن يزيد الجصص (عن خالد بن معدان) الكلاعي بفتح الكاف وتخفيف اللام
والعين مهملة الجصص (عن المقدم) بكسر الميم (ابن معديكرب) غير مصروف (رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) كيوا طعناكم (أي عند البيع) ببارك لكم (أي فيه قال ابن
الجوزي يشبه أن تكون هذه البركة للسمية عليه عند الكيل وقال غير لما وضع الله تعالى من
البركة في مد أهل المدينة بدعوتهم صلى الله عليه وسلم ولا معارضة بين هذا الحديث وحديث عائشة
الآتي ان شاء الله تعالى في الرقاق المتضمن لانها كانت تخرج قوتها وهوشى يسير بغير كيل فبورل
لهافه فلما كآته فنى وعند ابن ماجه فآزلنا نأكل منه حتى كآته الجارية فلم يلبث أن فنى ولولم
تكلم رجوت أن يبقى أكثر لان حديث الباب أن يكال عند شرائه أو دخوله الى المنزل وحديثها
عند الاتفاق منه فالكيل الاول ضرورى يدفع الغرر في البيع ونحوه والثاني لمجرد القنوط
والاستسكان لما خرج منه وقوله ببارك بالجرم جوابا للامر وهذا الحديث من أفراد البخاري
وأكثر رجاله شاميون ورواه الوليد عن ثور عن خالد عن المقدم كما ترى فتابعه يحيى بن جرير عن ثور
وهكذا رواه عبد الرحمن بن مهدي عن ابن المبارك عن ثور آخر جه أجد عنه وتابعه يحيى بن سعيد
عن خالد بن معدان وخالفهم أبو الربيع الزهراني عن ابن المبارك فأدخل بين خالد والمقدم جبير بن
نغير وهكذا أخرجه الاسماعيلي أيضا وروايته من المزني في متصل الاسانيد ورواه ابن ماجه في
روايته عن خالد عن المقدم عن أبي أيوب الانصاري فذكره في مسند أبي أيوب ورجح الدارقطني
هذه الزيادة قاله الحافظ ابن حجر (باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم ومده) عليه الصلاة
والسلام وللحموى والمستمل والتسقي ومدهم بصيغة الجمع قال الحافظ ابن حجر الضمير يعود
للمحذوف في صاع النبي صلى الله عليه وسلم أي صاع أهل مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ومدهم
وتعقبه العيني بأنه تعسف لاجل عود الضمير والتقدير بصاع أهل مدينة النبي صلى الله عليه وسلم
غير موجه ولا مقبول لان الترجمة في بيان بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم على الخصوص لافي
بيان صاع أهل المدينة ولاهل المدينة صيغتان مختلفتان انتهى وقال في انتفاض الاعتراض المراد
بصاعهم ما قدره على صاعه صلى الله عليه وسلم خاصة وقد قال العيني بعد قليل وأما وجه الضمير
في مدهم فهو أن يعود الى أهل المدينة وان لم يضر ذكرهم لان القرينة اللفظية تدل على ذلك وهو
لفظانصاع والمذلان أهل المدينة اصطحا على لفظ الصاع والمد كما اصطلم أهل الشام على

عن حذيفة قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها

حدثنا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستوردين الاحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة هذا الاسناد فيه أربعة تابعيون بعضهم عن بعض وهم الاعمش والثلاثة بعده (قوله) صليت وراء النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ أمتر سلا إذا مر بآية فيها تسبيح سبح إلى آخره (قوله) فقلت يصلي بها في ركعة معناه ظننت أنه يسلم بها فيقسمها على ركعتين وأراد بالركعة الصلاة بكاملها وهي ركعتان ولا بد من هذا التأويل لتنظيم الكلام بعده وعلى هذا فقولاه ثم مضى معناه قرأ معظمها بحيث غلب على ظني أنه لا يركع الركعة الأولى إلا في آخر البقرة حينئذ قلت يركع الركعة الأولى بها فجاوز وافتتح النساء (قوله) ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران قال القاضي عياض فيه دليل لمن يقول إن ترتيب السور اجتهاد من المسلمين حين كتبوا المصحف وأنه لم يكن ذلك من ترتيب النبي صلى الله عليه وسلم بل وكاله إلى أمته بعده قال وهذا قول مالك رحمه الله

(٣) قوله الظاهر منهما المنع لكن الخ هكذا في النسخ وهي عبارة غير مستقيمة وعبارة الشمس

المكولة انتهى فوقع في التعسف الذي عابه (فيه) أي في صاعه الذي دعاه عليه الصلاة والسلام بالبركة (عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله المؤلف في آخر كتاب الحج في حديث طويل * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل المنقري البصري قال) (حدثنا وهيب) مصغر ابن خالد البصري قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بن عمار الأنصاري المدني (عن عباد بن تميم الأنصاري عن عبد الله بن زيد) الأنصاري البخاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (إن إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام) (حرم مكة) (بحريم مكة) (ودعاهلها وحرم المدينة) أن يصاد فيها (كما حرم إبراهيم مكة ودعوت لها في مذهبها وصاعها) أن يبارك فيها كيلا فيها (مثل ما دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام) (لمكة) وهذا الحديث قد سبق في كتاب الحج * وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن مسلمة) بن قعب القعني المدني سكن البصرة (عن مالك) (امام دار الهجرة) (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) الأنصاري المدني (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك اللهم) أي أهل المدينة (في مكياهم) بكسر الميم آلة الكيل أي فيما يكال في مكياهم (وبارك اللهم في) (صاعهم و) ما يكال في (مدهم) وحذف المقدار فهم السامع وهو من باب ذكر المحل وإرادة الحال وقد استجاب الله دعاء رسوله وكثر ما يكتال بهذا الكيل حتى يكفي منه ما لا يكفي من غيره في غير المدينة ولقد شاهدت من ذلك ما يعجز عنه الوصف علم من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام فينبغي أن يتخذ ذلك المكيال رجاء بركة دعوته عليه الصلاة والسلام والاستئناس بأهل البلد الذين دعاهم عليه الصلاة والسلام (يعني أهل المدينة) وهل يختص بالمدن المحصوص أو بكل مدته عارف أهل المدينة في سائر الأعصار زاد ونقص وهو الظاهر لأنه أضافه إلى المدينة تارة وإلى أهلها أخرى ولم يصفه عليه الصلاة والسلام إلى نفسه الزكية فدل على عموم الدعوة لا على خصوصها بعده عليه الصلاة والسلام * وهذا الحديث قد أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام وكفارات الأيمان ومسلم والنسائي في المناسك (باب ما يذكر في بيع الطعام) قبل قبضه (و) ما يذكر في (الحكرة) بضم الحاء وسكون الكاف وهي امسالة ما اشتراه في وقت الغلاء وفي وقت الرخص ليبع به أكثر مما اشتراه به عند اشتداد الحاجة بخلاف امسالة ما اشتراه في وقت الرخص لا يحرم مطلقا ولا امسالة غلة ضعيفته ولا امسالة ما اشتراه في وقت الغلاء لنفسه وعياله أو ليبع به بثلث ما اشتراه به أو أقل لكن في كراهة امسالة ما فضل عما يكفيه وعياله سنة وجهان الظاهر منهما المنع لكن الأولى منعه ٣ كما صرح به في الروضة ويختص تحريم الاحتكار بالاقوات ومنها التمر والزبيب والذرة والارز فلا تنم جميع الأطعمة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (اسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه قال (أخبرنا الوليد بن مسلم) أبو العباس الدمشقي (عن الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو بفتح العين (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه (قال رأيت الذين يشترون الطعام) شراء (بمجازفة) أو النصب على الحال أي حال كونهم مجازفين أي من غير كيل ولا وزن ولا تقدير (يضررون) بضم زنون) بضم أوله وفتح ثالته (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) كراهة (أن يبيعوه) أو كلمة لا مقدرة نحو يبين الله لكم أن تضلوا (حتى يؤوه إلى رحالهم) أي يقبضوه وفي المجموع عن الشافعي يبيع البصرة من الخطة والتبر بمجازفة صحيح وليس بحرام وهل هو مكروه فيه قولان أحدهما مكروه كراهة تنزيه لانه قد يقع في الندم وعن مالك لا يبيع البيعة إذا كان بائع البصرة جزافا يعلم قدرها وسقط في رواية ابن عساكر في نسخة قوله أن يبيعوه وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في المحار بين ومسلم في الميموع وكذا أبو داود والنسائي وبه قال (حدثنا

وجهور العلماء واختاره القاضي أبو بكر الباقلاني قال ابن الباقلاني هو أصح القولين مع احتمالهما قال والذي نقوله ان ترتيب السور ليس بواجب في المكتبة ولا في الصلاة ولا في الدرس ولا في التلقين والتعليم وأنه لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك نص ولا حد تحرم مخالفته ولذلك اختلف ترتيب المصاحف قبله. صحف عثمان رضي الله عنه قال واستجاز النبي صلى الله عليه وسلم والامة بعده في جميع الاعصار ترك ترتيب السور في الصلاة والدرس والتلقين قال وأما على قول من يقول من أهل العلم ان ذلك بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم حدده لهم كما استقر في مصحف عثمان رضي الله عنه وانما اختلف المصاحف قبل أن يبلغهم التوقيف والعرض الاخير في تناول قراءته صلى الله عليه وسلم النساء أولاً ثم آل عمران هنا على أنه كان قبل التوقيف والترتيب وكانت هاتان السورتان هكذا في مصحف أبي قال ولا خلاف أنه يجوز لله صلى أن يقرأ في الركعة الثانية سورة قبل التي قرأها في الاولى وانما يذكره ذلك في ركعة ولين يتلوف غير صلاة قال وقد أباحه بعضهم وتأول نهى السلف عن قراءة القرآن منكوساً على من يقرأ من آخر السورة الى أولها قال ولا خلاف أن ترتيب آيات كل سورة بتوقيف من الله تعالى على ما هي عليه الآن في المصحف وهكذا نقلته الامة عن نبيها صلى الله عليه وسلم هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله والله أعلم

موسى بن اسمعيل التبوذكي المنقري قال (حدثنا وهيب) هو ابن خالد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس بن كيسان اليماني (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يبيع الرجل طعاماً حتى يستوفيه) يقبضه قال طاوس (قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (كيف ذلك) أي ما سبب هذا النهي (قال) ابن عباس (ذاك درهم بدرهم) أي اذا باع المشتري قبل القبض وتأخر المبيع في يد البائع فكانه باع درهم بدرهم (والطعام مرجأ) عيم مضمومة فراءسا كنه فيم مفتوحة مخففة وهمزة وقد تركت الهمزة أي مؤخر ولا يذمر جا بالتونين من غير همز وفي كتاب الخطابي مرجأ بالتشديد للباغة ومعنى الحديث أن يشتري من انسان طعاماً يدينار الى أجل ثم يبيعه منه أو من غيره قبل أن يقبضه يدينار من مثلاً فلا يجوز لانه في التقدير بيع ذهب بذهب والطعام غائب فكانه قد باعه ديناره الذي اشتري به الطعام يدينارين فهو رباؤانه يبيع غائب بنما جرح قال الزركشي فيكون والطعام مرجأ مبتدأ وخبر في موضع نصب على الحال * وزاد هنا في رواية أي ذرعن المستمل قال أبو عبد الله أي البخاري معنى قوله تعالى مرجئون مؤخرون وهو موافق لتفسير أبي عبيدة * وبه قال (حدثني) بالافراد (أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاماً فلا يبيعه) ولا يذرفلا يبيعه بالجرم بلا الناهية (حتى يقبضه) وفي الرواية السابقة حتى يستوفيه وهما بمعنى * وهذا الحديث قد سبق في باب الكيل على البائع * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (كان عمرو بن دينار يحدث عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن مالك بن أوس) بهمزة مفتوحة وبعد الواو والسا كنه سين مهملة التابعي وقيل له صحبة ولا يصح (أنه قال من عنده) وفي رواية من كان عنده (صرف) أي دراهم يصرف بها دنائير (فقال طلحة) هو ابن عبيد الله أخذ العشرة المبشرة (أنا) عندي الدراهم ولكن اصبر (حتى يجي عازتنا) لم يسم هذا الخازن (من الغابة) بالغين المحجمة والموحدة موضع قريب من المدينة من عواليها به أموال أهل المدينة ومنها عمل المنبر الشريف النبوي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (هو) أي الذي كان عمرو بن دينار يحدث عن الزهري هو الذي حفظناه من الزهري ليس فيه زيادة وقد حفظ الزيادة مالك وغيره عن الزهري (فقال) بالفاء قبل القاف أي قال الزهري ولا يذرف الوقت قال (أخبرني) بالافراد (مالك بن أوس) وابن عساكر زيادة ابن الخندان بفتح المهملةين وبالثالثة (أنه سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه) حال كونه (يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الذهب بالذهب) ولا يذرف الوقت بالورق بفتح الواو وكسر الراء وهو رواية أكثر أصحاب ابن عيينة عنه وهي رواية أكثر أصحاب الزهري أي يبيع الذهب بالذهب أو بالورق (ربا) بالتونين من غير همز (الاهاء وهاء) بالمدو فح الهمزة فيها على الافصح الأشهر وهي اسم فعل بمعنى خذ تقول هاء درهم أي خذ درهما فدرهما منصوب باسم الفعل كما ينصب بالفعل ويجوز كسر الهمزة نحو هات وسكونها نحو خف والقصر وأنكره الخطاي وأصلها هاء بالكاف فقلت بالكاف همزة حكماء الساوردي والتسوي وليس المراد بكون الكاف هي الاصل أنهم من نفس الكلمة وانما المراد أصلها في الاسم تعالى وهي حرف خطاب قال ابن مالك وحققها أن لاتقع بعد الاكمل لا يقع بعدها خذ فاذا وقع يقدر قول قله يكون به محكمياً أي الامقولا عنده من المتعاقدين هاء وهاء قال الطيبي فاذا حملته النصب على الحال والمستثنى منه مقدر يعني يبيع الذهب بالذهب رباني جميع الحالات الاحال الحضور والتقاطب فكفي عن التقاطب بقوله هاء وهاء لانه لا لزما انتهى وعبر بذلك لان المعطى قائل خذ بلسان الحال سواء وجد معه بلسان المقال أو لا فالاستثناء مفرغ

يقرا مترسلا اذا امر بآية فيها تسبيح سجع واذا امر بسؤال سأل واذا امر بتعوذ تعوذ ثم (٥٧) ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم فكان

ركوعه نحو ما من قيامه ثم قال سمع الله لمن حده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربي الأعلى فكان سجوده قريبا من قيامه قال وفي حديث جرير بن الزبادة فقال سمع الله لمن حده ربنا لك الحمد * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير قال عثمان حدثنا جرير عن الاعشى عن أبي وائل قال قال عبد الله بن مسعود

(قوله يقرا مترسلا اذا امر بآية فيها تسبيح سجع واذا امر بسؤال سأل واذا امر بتعوذ تعوذ) فيه استحباب هذه الأمور لكل قارئ في الصلاة أو غيرهما ومذهبنا استحبابه لا امام والمأموم والمنفرد (قوله ثم ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم وقال في السجود سبحان ربي الأعلى) فيه استحباب تكرير سبحان ربي العظيم في الركوع وسبحان ربي الأعلى في السجود وهو مذهبنا ومذهب الاوزاعي وأبي حنيفة رحمه الله والكوفيون وأحمد والجمهور وقال مالك لا يتعين ذكر الاستحباب (قوله ثم قال سمع الله لمن حده ثم قام طويلا قريبا مما ركع ثم سجد) هذا فيه دليل لجواز تطويل الاعتماد عن الركوع وأصحابنا يقولون لا يجوز ويبطلون به الصلاة (قوله حدثننا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم عن جرير عن الاعشى عن أبي وائل عن عبد الله) يعني ابن مسعود هذا

قوله وإنما أبدلت النكرة الخ مراده بالنكرة لفظ يباع فإن الأفعال تكررت لكن الجمهور

من الخبر وفيه حذف مضاف من المبتدأ وحذف مضاف مما بعد (الرب بالرب) بضم الموحدة القمح وهو الخطبة أي يبيع أحدهما بالآخر (ربا لا) مقولا عنده من المتعاقدين (هاه وهاء) أي خذ (والتر بالتر) أي يبيع أحدهما بالآخر (ربا لا) مقولا عنده من المتبايعين (هاه وهاء) والشعير بالشعير بفتح الشين المعجمة على المشهور وقد تكسر قال ابن مكي الصقلي كل فعيل وسطه حرف حلق مكسور يجوز كسر ما قبله في لغة تميم قال وزعم الليث أن قوما من العرب يقولون ذلك وإن لم تكن عينه حرف حلق نحو كبير وجليل زكريم أي يبيع الشعير بالشعير (ربا لا) مقولا عنده من المتعاقدين (هاه وهاء) أي يقول كل واحد منهما للآخر خذ ويؤخذ منه أن البر والشعير صنفان وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وفقهاء المحذنين وغيرهم وقال مالك والليث ومعظم علماء المدينة والشام وغيرهم من المتقدمين أنهم ماصف واحدوا تفقوا على أن الذرة صنف والأرز صنف إلا الليث بن سعد وابن وهب المالكي فقالا إن هذه الثلاثة صنف واحد وبقيته مباحث الحديث تأتي إن شاء الله تعالى بعد تسعة عشر بابا حيث ذكره المؤلف ولم يذكر في شيء من هذه الأحاديث الحكمة المترجم بها قال ابن حجر وكان المصنف استنبط ذلك من الأمر بنقل الطعام إلى الرحال ومنع بيع الطعام قبل استيفائه فلو كان الاحتكار حراما لم يأمر بما يؤول إليه وكان لم يثبت عنده حديث معمر بن عبد الله مرفوعا لا يحتكر إلا خاطئ أخرجه مسلم لكن مجرد أنواء الطعام إلى الرحال لا يستلزم الاحتكار لأن الاحتكار الشرعي أمسالة الطعام عن البيع وانتظار الغلاء مع الاستغناء عنه وحاجته الناس إليه ويحتمل أن يكون البخاري أراد بالترجئة بيان تعريف الحكمة التي نهى عنها في غير هذا الحديث وأن المراد بها قدر زائد على ما يفسره أهل اللغة فساق الأحاديث التي فيها تمكن الناس من شراء الطعام ونقله ولو كان الاحتكار ممنوعا لعنا من نقله وقد ورد في ذم الاحتكار أحاديث كحديث عمر مرفوعا عن احتكاره على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس أخرجه ابن ماجه باسناد حسن وعنده والحاكم باسناد ضعيف عنه مرفوعا الجالب مرزوق والمحتكر ملعون (باب حكم بيع الطعام قبل أن يقبض) أي قبل قبضه فإن مصدرية (و) حكم يبيع ما ليس عندك وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال الذي) ولا بن عساكر قال أما الذي (حفظناه من عمرو بن دينار) أنه (سمع طاوسا) النيساباني ويشير إلى أن في غير رواية عمرو بن دينار عن طاوس زيادة على ما حدثهم به عمرو وعنه كسؤال طاوس من ابن عباس عن سبب النهي وجوابه وغير ذلك وقال البرماوي كالأكرمانى لما كان سفيان منسوباً إلى التديس أراد رفعه بالتصريح بالسماع والحفظ من طاوس حال كونه (يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما) حال كونه (يقول أما الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فهو الطعام أن يباع) من بائعه أو غيره (حتى يقبض) موضع أن يباع رفع بدلا من الطعام وإنما أبدلت النكرة من المعرفة بلانعت لأن المضارع مع أن متوغل في التعريف قاله البرماوي كالأكرمانى (قال ابن عباس ولا أحسب كل شيء الأمثلة) أي مثل الطعام وفي رواية مسلم من طريق معمر عن ابن طاوس عن أبيه وأحسب كل شيء بمنزلة الطعام وهذا من تفقه ابن عباس رضي الله عنهما وقد قال صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام لا تبيعن شيئا حتى يقبضه وأما البيهقي وقال اسناده حسن متصل وهو مذهب الشافعية سواء كان طعاما أو عقارا أو منقولا وقال أبو حنيفة لا يصح إلا في العقار وقال مالك لا يصح في الطعام وقال أحمد لا يصح في المكمل والموزون قال المازري وتسلط الشافعي بنه صلى الله عليه وسلم عن ربح ما لم يضمن فم وتسلط أبو حنيفة بقوله حتى يستوفيه فاستثنى ما لا ينقل لتعذر الاستيفاء فيه وتسلط من منع في كل المكيلات والموزونات بقوله حتى يكثاله فجعل العلة الكيل وأجرى سائر المكيلات والموزونات مجرى واحدا وتسلط مالك

صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥٨) فأطال حتى هممت بأمر سوء قال قيل وما هممت به قال هممت أن أجلس وأدعه

وحدثنا اسمعيل بن الخليل
وسويد بن سعيد عن علي بن مسهر
عن الأعمش بهذا الاسناد مثله
حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق
قال عثمان حدثنا جرير عن منصور
عن أبي وائل عن عبد الله قال ذكر
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذلك
رجل بال الشيطان في أذنه أو قال
في أذنيه

الاسناد كله كوفيون الاسحق
(قوله صليت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأطال حتى هممت
بأمر سوء ثم قال هممت أن
أجلس وأدعه) فيه أنه ينبغي
الادب مع الأئمة والكبار وانما
لا يخالفوا بفعل ولا قول ما لم يكن
حرما وانفق العلماء على أنه اذا شق
على المقتدى في فريضة أو نافلة
القيام وعجز عنه حازله القعود وانما
لم يقعد ابن مسعود للتأدب مع النبي
صلى الله عليه وسلم وفيه جواز
الاعتداء في غير المكتوبات وفيه
استحباب تطويل صلاة الليل

(باب الحث على صلاة الليل وان
قلت)

(قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة
واسحق عن جرير عن منصور عن
أبي وائل عن عبد الله) يعني ابن
مسعود رضي الله عنه هذا الاسناد
كله كوفيون الاسحق (قوله ذكر
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذلك
رجل بال الشيطان في أذنه أو قال في
أذنيه) اختلفوا في معناه فقال ابن
قتيبة معناه أفسده يقال بال في كذا
اذا أفسده وقال المهلب والطحاوي
وآخرون هو استعاره وإشارة إلى
انقياده للشيطان وتحكمه فيه وعقده

على قافية رأسه عليه ليل طويل وادلاله

رحم الله نبيه عن بيع الطعام فدل على أن غير الطعام مما فيه حق توفية بخلاف الطعام اذ لو منع
من الجميع لم يكن لذكر الطعام فائدة ودليل الخطأ بال كالنص عند الاصوليين وفي صفة القبض
عند الشافعي تفصيل في تناول باليد كالشوب فقبضه بالتناول وما لا ينقل كالعقار في التخلية وما
ينقل في العادة كالحبوب في النقل الى مكان لا اختصاص للبائع به والعلة في النهي ضعف المالك
فانه معرض للسقوط بالتلف وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا مالك)
الامام (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا
يبيعه) ولأبي ذر فلا يبيعه بالجرم (حتى يستوفيه زاد اسمعيل) بن أبي أويس في روايته عن مالك
عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (من ابتاع طعاما فلا يبيعه) ولأبي ذر فلا يبيعه
بالجرم (حتى يقبضه) وجه ابن جرير زيادة بأن في قوله حتى يقبضه زيادة في المعنى على قوله حتى
يستوفيه لانه قد يستوفيه بالكيل بان يكيله البائع ولا يقبضه لاشترى بل يحبس به عنده لينقذه الثمن
مثلا وتعقبه العيني بأن الامر بالعكس لان لفظ الاستيفاء يشعر بأن له زيادة في المعنى على لفظ
الاقباض من حيث انه اذا أقبض بعضه وحبس بعضه لأجل الثمن يطلق عليه معنى الاقباض في
الجملة ولا يقال له استوفاه حتى يقبض الكل وقال البرماوي كالكرمانى معناه زاد رواية أخرى
وهي يقبضه اذا الرواية الأخرى يستوفيه والافهوعين السابق اذ معنى الاستيفاء القبض والرجال
أربعة وهذه الطريق قد وصلها البيهقي ولم يذكر في حديثي الباب بيع ماليس عندك وكأنه لم
يثبت على شرطه فاستنبطه من النهي عن البيع قبل القبض ووجه الاستدلال منه بطريق الأولى
وحديث النهي عن بيع ماليس عندك أخرجه أصحاب السنن من حديث حكيم بن حزام بلفظ
قلت يا رسول الله يأتيني الرجل فيسألني من المبيع ماليس عندي ٣ ابتاعه من السوق ثم أبيع منه
فقال لا تبع ماليس عندك (باب من رأى اذا اشترى طعاما جزافا) بتثنية الجيم وهو البيع
بلا كيل ونحوه (أن لا يبيعه حتى يؤويه) أى ينقله (الى رحله) منزله وفي نسخة رحاله بلفظ الجمع
(و) بيان (الادب في ذلك) وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن
سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم
ابن عبد الله أن) أباه (ابن عمر) وفي نسخة أن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهم) قال لقد رأيت
الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتاعون بموحدة ساكة قبل المشاة الفوقية ولان
عسا كريتبايعون بتأخير الموحدة وبعد الألف تحتمية (جزافا) بكسر الجيم وتفتح وتضم (يعني
الطعام بضر بون) بضم أوله وفتح ثالثه (أن يبيعوه) أى كراهية أن يبيعوه أو فيه لا مقدرة
كما في قوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا (في مكانهم حتى يؤووه الى رحالهم) منازلهم وهذا قد
خرج مخارج الغالب والمراد القبض وفي بعض طرق مسلم عن ابن عمر كبتاع الطعام فيه عث
عليه نارسل الله صلى الله عليه وسلم من يأمر نابتة قاله من المكان الذي ابتعاه فيه الى مكان سواء
قبل أن يبيعه وقرئ مالك في المشهور عنه بين الجزاف والمكيل فأجاز بيع الجزاف قبل قبضه لانه
مرئى فيكفي فيه التخلية والاستيفاء انما يكون في مكيل أو موزون وقد روى أحمد من حديث ابن
عمر مر فوعان اشترى بكيل أو وزن فلا يبيعه حتى يقبضه وفي الحديث مشروعية تأديب من
يتعاطى العقود الفاسدة (هذا) (باب) بالتونين (اذا اشترى) شخص (متاعا أو دابة فوضعه)
أى ترك المبيع (عند البائع) قتل أو تعيب (أومات) الحيوان (قبل أن يقبض) بضم أوله
مبنيا للفعول باقة مما وية انفسخ البيع في التالف والميت وسقط الثمن عن المشتري اعتذر
القبض المستحق سواء عرضه البائع عليه فلم يقبله أولا قاله الشيخ أبو حامد وغيره قال السبكي

* وحد ثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن عقيل عن الزهري عن علي بن حسين أن (٥٩) الحسين بن علي حدثه عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم

و ينبغي أن يكون مرادهم إذا كان مستمرا بيدا البائع فإن أحضره و وضعه بين يدي المشتري فلم يقبله فلا ضيق عند الراعي وغيره أنه يحصل القبض ويخرج من ضمان البائع وإذا أبرأه المشتري عن ضمان المبيع لو تلف أو أتلغه لم يبرأ لأنه إبراء عما لا يجب وانفساخه بتلف المبيع مقدر به انتقال الملك إلى البائع قبيل التلف لا من العقد كالفسخ بالغيب فتجهيزه على البائع لا انتقال الملك فيه إليه وزوائده المنفصلة الحادثة عنده كثمره ولبن وبيض وصفوف وكسب للمشتري لأنها حدثت في ملكه وهي أمانة في يد البائع وتلاف المشتري للمبيع قبل قبضه ولو جاهلا به قبضه له ولا يفسخ البيع بالتلاف الاجنبي لقيام بدله بمقامه بل يتخير المشتري بين الفسخ والرجوع عليه بالقيمة أو المثل وإذا اختار الفسخ رجع البائع على الاجنبي بالبدل ولو ذهب المبيع قبل القبض بأفة كحصى وشلل ثبت للمشتري الخيار من غير أرش له لقد رتبه على الفسخ ومذهب الحنفية كالشافعية في أن المبيع قبل قبضه من ضمان البائع وهو مذهب الحنابلة أيضا وعبارة الرداوي في الانصاف إذا تلف المبيع كله بأفة سماوية انفسخ العقد وكان من ضمان بائعه وكذا ان تلف بعضه لكن هل يتخير المشتري في باقيه أو يفسخ فيه روايتان فريقان الصفقة الآن يتلغه آدمي فيخبر المشتري بين فسخ العقد وبين امضائه ومطالبة متلغه بالقيمة هذا المذهب مطلقا نص عليه وعليه جماهير الاصحاب وقطعه كثير منهم (وقال ابن عمر رضي الله عنهما) مما وصله الطحاوي والدارقطني من طريق الاوزاعي عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه (ما أدركت الصفقة حيا) أي ما كان عند العقد غير ميت أي موجودا (مجموعا) صفة الحيا وغير منفصل عن المبيع فهلك بعد ذلك عند البائع (فهو من المبتاع) أي من ضمان المشتري وليس عندهما لفظ مجموعا واستناد الادراك إلى العقد مجاز ومائسطة فلذا دخلت الفاء في جوابها واستدل به الطحاوي على أن ابن عمر كان يتم بالاقتوال قبل التفرق بالابدان وليس ذلك بلازم وكيف يحتج بأمر محتمل في معارضة أمر مصرح به فقد تقدم عن ابن عمر التصريح بأنه كان يرى الفرق بالابدان ونقل عنه هنا محتمل التفرق بالابدان قبل وبعد فمله على ما بعده أولى جمعا بين حديثيه * وبه قال (حدثنا فروة بن أبي المغراء) فروة بفتح الفاء وسكون الراء المعراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة وبالراء والمد واسمه معدي كرب قال (أخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء قاضي الموصل (عن هشام عن أبيه) معروف بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت لقل يوم كان يأتي) أي والله لقل ما يأتي يوم (علي النبي صلى الله عليه وسلم) الآية في بيت أبي بكر (الصدوق رضي الله عنه) (أحد طرفي النهار) فاللام جواب قسم محذوف والاستثناء مفرغ واقع بعد نفى مؤول لأن قل في معنى النفي والجملة الواقعة بعد أداة الاستثناء في محل نصب على أنها خبر كان وبيت نصب على المفعولية وأحد طرفي بتقدير (فلما أذن له) عليه السلام بضم الهمزة وكسر المعجمة (في الخروج إلى المدينة لم يرعنا) بفتح التحتية وضم الراء وسكون العين المهملة من الروع وهو الفرع (الوقد أنا ناظرا) يعني فاجأنا بغتة في غير الوقت الذي اعتدنا نجيبه فيه فأفرغنا ذلك وقت الظهور (نخبر) بضم الخاء المعجمة وكسر الموحدة المشددة (به) عليه الصلاة والسلام (أبو بكر) الصدوق (فقال ما جاءنا النبي) ولأبي ذر عن الكشي عن ما جاءنا النبي (صلى الله عليه وسلم) في هذه الساعة إلا لأمر حدث) بفتح الحاء ولأبوي ذر والوقت وابن عساكر الامن حدث أي من حادثه حدث له (فلما دخل) عليه الصلاة والسلام (عليه قال لأبي بكر آخر حج من عندك) بفتح الهمزة وكسر الراء أمر من الاخراج ومن بفتح الميم مفعول أخرج ولأبي ذر عن الجوى والمستمل ما عندك وقوله في التتبع والوجه من أي بالنون

وقيل معناه استخف به واحتقره واستغنى عليه يقال لمن استخف بإنسان وخدعه بال في أذنه وأصل ذلك في دابة تفعل ذلك بال بالاسد اذلاله وقال الحرابي معناه ظهر عليه وسخر منه قال القاضي عياض ولا يبعد أن يكون على ظاهرة قال وخص الاذن لأنها حاسة الانتباه (قوله حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثمالث عن عقيل عن الزهري عن علي بن حسين أن الحسين بن علي حدثه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه) هكذا ضبطناه أن الحسين بن علي بضم الحاء على التصغير وكذا في جميع نسخ بلادنا التي رأيتها مع كثرتها وذكره الدارقطني في كتاب الاستدراكات وقال انه وقع في رواية مسلم أن الحسن بفتح الحاء على التكثير قال الدارقطني كذا رواه مسلم عن قتيبة أن الحسن بن علي وتابعه على ذلك إبراهيم بن نصر التهامي وندى والجعفي وخالفهم النسائي والسراج وموسى بن هرون فرووه عن قتيبة أن الحسين يعني بالتصغير قال ورواه أبو صالح وحزة ابن زياد والوليد بن صالح عن ليث فقالوا فيه الحسن وقال بونس المؤدب وأبو النضر وغيرهما عن ليث الحسين يعني بالتصغير قال وكذلك قال أصحاب الزهري منهم صالح بن كيسان وابن أبي عمير وابن جريج واسحق بن راشد ويزيد بن أبي أنيسة وشعيب وحكيم بن حكيم ويحيى بن أبي أنيسة وعقيل من رواية ابن لهيعة عنه وعبد الرحمن بن اسحق وعبيد الله بن أبي زياد وغيرهم وأما معمر فأرسله عن الزهري عن علي بن حسين وقول من قال عن ليث الحسن بن علي وهم يعني من قاله بالتكثير فقد غلط هذا كلام الدارقطني

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
قالت له ذلك ثم سمعته وهو مدبر
يضرب فخذه ويقول وكان الانسان
أكثر شئ جدلاً حدثنا عمرو الناقد
وزهير بن حرب قال عمرو حدثنا
سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن
الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي
صلى الله عليه وسلم قال يُعْقَد
الشيطان على قافية رأس أحدكم
ثلاث عقد إذا نام بكل عقدة يضرب
عليك ليلاطويلا

وحاصله أنه يقول إن الصواب
من رواية ليث الحسين بالتصغير
وقد بينا أنه الموجود في روايات
بلادنا والله أعلم بقوله طريقه وفاطمة
رضي الله عنهما أي أتاها
في الليل (قوله سمعته وهو مدبر
يضرب فخذه ويقول وكان الانسان
أكثر شئ جدلاً) المختار في معناه أنه
تعجب من سرعة جوابه وعدم
موافقته على الاعتذار بهذا
ولهذا ضرب فخذه وقيل قاله
تسليماً للعدول عما وانه لا يعتب علمها
وفي هذا الحديث الحث على صلاة
الليل وأمر الانسان صاحبها بها
وتعهد الامام والسيكبر رعيته بالنظر
في مصالح دينهم ودنياهم وأنه ينبغي
للخاص إذا لم يقبل نصيحته أو اعتذر
إليه بما لا يرتضيه أن ينكف ولا يعنف
الأصلحة (قوله طريقه وفاطمة فقال
ألا تصلون) هكذا هو في الأصول
تصلون وجمع الاثنين صحيح لكن
هل هو حقيقة أو مجاز فيه الخلاف
المشهور الأكثر على أنه مجاز
وقال آخرون حقيقة (قوله صلى الله
عليه وسلم يعقد الشيطان على
قافية رأس أحدكم ثلاث عقد)
القافية آخر الرأس وقافية كل شئ

تعقبه في المصايح بأن ما قد تقع ويراد بها من يعقل نحو لما خلقت بيدي وسبحان ما سخر كن لنا
قال أبو حيان هذا قول أبي عبيدة وابن درستويه وابن خروف ومكي بن أبي طالب ونسبه ابن خروف
لسيدويه ومن أدلتهم أيضاً سبحان ما سخر الرعد بحمده ولا أنتم عابدون ما أعبد والسماء وما بناها
الآيات (قال يارسول الله انما هما ابتغى يعني عائشة وأسما) رضي الله عنهما (قال أشعرت أنه
قد أذن) بضم الهمزة وكسر المعجمة أي أذن الله (في الخروج) إلى المدينة (قال) أبو بكر أريد
(الصحة) معك عند الخروج (يارسول الله قال) صلى الله عليه وسلم أنا أريد وأنتس (الصحة)
أيضا وأولتها ويجوز الرفع فيها خبر مبتدأ محذوف يقدر في كل ما يليق به ففي الأول مرادى
الصحة أو مستلتي الصحة وفي الثاني مبدولة أو حاصلة لك أو نحوه (قال) أبو بكر (يارسول الله ان
عندي ناقتين أعددتهم للخروج) معك إلى المدينة قال في اللامع والمصايح وغيرهما ويرى
عددتهم ما بغير همزة قال ابن التين وصوابه بالهمزة لأنه رباعي وتعقبه العيني بأن قوله رباعي انما
هو بالنسبة إلى عدد حروفه ولا يقال في مصطلح الصرفين الثلاثي مزيد فيه (فخذ) يارسول الله
(أحدهما قال) عليه الصلاة والسلام (قد أخذتها) أي إحدى الناقتين قال ابن اسحق في
غير رواية ابن هشام هي الجداء (بالتين) قال المهلب لم يكن أخذاً باليد ولا بالحيازة بل بالاتباع
بالتين وأخرجهما عن ملك أبي بكر لأن قوله قد أخذتها يوجب أخذاً صحيحاً وقبضاً من الصديق
بالتين الذي هو عوض وتعقبه في فتح الباري بأن ما قاله ليس بواضح لأن القصة ما سيق لبيان
ذلك فلذلك اختصر فيها قدر التين وصفة العقد فجعل كل ذلك على أن الراوي اختصره لأنه ليس
من غرضه وكذلك اختصر صفة القبض فلا يكون فيه حجة في عدم اشتراط القبض * ووجه
المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث إن لها جزأين فدلالته على الأول ظاهرة لأنه لم يقبض
الناقة بعد الأخذ بالتين الذي هو كناية عن البيع وتركها عند أبي بكر وأما الثاني وهو قوله
أومات قبل أن يقبض المالا لشعار بأنه لم يجد حديثاً على شرطه فيما يتعلق به وأما الاعلام بأن
حكم الموت قبل القبض حكم الوضع عنده قياساً عليه قاله الكرماني وغيره وأخذ ابن المنير منه جواز
بيع الغائب لأن قول أبي بكر ان عندى ناقتين بالتشكيك يدل على غيبتها ما وعلى عدم سبق العهد
بهما وهذا معارض بقوله في هذا الحديث في رواية ابن شهاب عن عروة قال أبو بكر فخذ بأبي أنت
يارسول الله إحدى راحتي هاتين * وهذا الحديث من أفراد وأخرجه أيضاً في أول الهجرة
مطولاً (باب) بالتين (لا يبيع) بآيات الباء على أن لافاً في للكشيمهني لا يبيع بالجزم
على النهي (على بيع أخيه) بأن يقول لمن اشترى سلعة في زمن خيار المجلس أو خيار الشرط أفسخ
لا يبيع خيرا منه بمثل غنمه أو مثله بأنقص فانه حرام وكذا الشراء على شرائه بأن يقول للبائع
أفسخ لأشترى منك بأزيد (ولا يسوم) الرجل بالرفع على النفي والكشيمهني ولا يسوم بالجزم على
النهي (على سوم أخيه) بأن يقول لمن اتفق مع غيره في بيع ولم يعقده أنا أشتريه بأزيد وأنا أبيع
خيرا منه بأرخص فيجزم بعد استقرار التين بالتراضي صريحاً وقبل العقد فلو لم يصرح له المالك
بالاجابة بأن عرض بها أو سكنت أو كانت الزيادة قبل استقرار التين بأن كان المبيع اذذاك ينادى
عليه لطلب الزيادة لم يحرم (حتى يأذن له) أخوه البائع (أو يترك) اتفاه مع المشتري فلا تخريم
لأن الحق لهما وقد أسقطاه هذا ان كان الآذن مالكا فان كان ولياً أو وصياً أو وكيلاً أو نحوه
فلا عبرة بأذنه ان كان فيه ضرر على المالك ذكره الأذرعى وذكر الأخ ليس للتقييد بل للرقعة
والعطف عليه والافالكافر كالمسلم في ذلك * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أوس (قال حدثني)
بالأفراد (مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه

آخره ومنه قافية الشعر (قوله عليك ليلاطويلا) هكذا هو في معظم نسخ بلادنا صحيح مسلم وكذا نقله القاضي عن رواية الأكرين وسلم

فاذا صلى انحلت العقد فأصبح نشيطا
طيب النفس والأصبع خيبت
النفس كسلان

عليك ليل طويلا بالنصب على
الأغراء ورواه بعضهم عليك ليل
طويل بالرفع أي بقي عليك ليل طويل
واختلف العلماء في هذه العقدة فقيل
هو عقد حقيقي بمعنى عقد السهر
للإنسان ومنعه من القيام قال الله
تعالى ومن شر النفاثات في العقد فعلى
هذا هو قول بقوله يؤثر في تثبيط
النائم كتأثير السهر وقيل يحتمل أن
يكون فعلا يفعله كفعل النفاثات
في العقد وقيل هو من عقد القلب
وتصميمه فكأنه يوسوس في نفسه
ويحدثه بأن عليك ليل طويلا
فتأخر عن القيام وقيل هو مجاز
كناية عن تثبيط الشيطان عن قيام
الليل (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا
استيقظ فذكر الله عز وجل انحلت
عقدة واذا توضأ انحلت عنه عقدتان
فاذا صلى انحلت العقد فأصبح
نشيطا طيب النفس والأصبع
خيبت النفس كسلان) فيه فوائد
منها الحديث على ذكر الله تعالى عند
الاستيقاظ وجاءت فيه أذكار
مخصوصة مشهورة في الصحيح وقد
جعلها وما يتعلق بها في باب من
كتاب الأذكار ولا يتعين لهذه
الفضيلة ذكر لكن الأذكار المأثورة
فيه أفضل ومنها التحريض على
الوضوء حينئذ وعلى الصلاة وإن
قلت وقوله صلى الله عليه وسلم واذا
توضأ انحلت عقدتان معناه تمام
عقدتين أي انحلت عقدة ثانية وتم
بها عقدتان وهو بمعنى قول الله
تعالى قل أئنكم لتكفرون بالذي
خلق الأرض في يومين إلى قوله في
أربعة أيام أي في تمام أربعة أيام

وسلم قال لا يبيع (بأنبات الباء على أن لا نافية والكشمية لا يبيع بصيغة النهي) بعضكم على بيع
أخيه زاد في السروط من حديث أبي هريرة وأن يستام الرجل على سوم أخيه وبذلك تحصل
المطابقة بين الحديث والترجمة ولعله أشار إلى ذلك كما هو عادته وظاهر التقيد بأخيه تخصيص
الحكم بالمسلم وبه قال الأوزاعي وغيره وسلم عن أبي هريرة لا يسوم المسلم على المسلم وقال الجمهور
لا فرق بين المسلم وغيره وذكر المسلم ليس للتقييد بل لأنه أسرع امتثالا فذكر الأخ أو المسلم لا مفهوم
له * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في البيوع وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وأخرجه ابن
ماجه في التمارات * وفيه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم (عن سعيد بن المسيب) بفتح الباء المشددة (عن أبي هريرة
رضي الله عنه) أنه (قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم) نهى تحريم (أن يبيع حاضر لباد)
متاعا يقدمه من البادية ليبيعه بسهر يومه بأن يقول له أي الحاضر تركه عندى لأبيعه لك على
التدريج بأعلى (و) قال (لا تناجشوا) مضارع حذف إحدى ناءيه والاصل تناجشوا من
النحش بنون مفتوحة وجم ساكنة وشين معجمة وهو أن يزيد في الثمن بلا رغبة بل لغير غيره والجملة
معمول لقال مقدرة أي نهى وقال لا تناجشوا (ولا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يخطب على
خطبة أخيه) بكسر الخاء وصورتها أن يخطب الرجل المرأة فترككن اليه ويتفقا على صداق معلوم
ويتراضيا ولم يبق إلا العقد فيبقى آخر ويخطب ويريد في الصداق والمعنى في ذلك الإيذاء وهو خير
بمعنى النهي (ولأنسأل المرأة طلاق أحتما) تسأل رفع خبر بمعنى النهي وبالكسر على النهي
حقيقة أي لا تسأل امرأة زوج امرأته أن يطلق زوجته ويتزوج بها ويكون لها من النفقة
والمعاشرة ما كان لها وهو معنى قوله (لتكفأ) بفتح الفوقية والفاء بينهما كاف ساكنة آخره
همزة أي تقلب (ما في أناتها) ولا يذركن بكسر الفاء ثم المثناة التحتية قال وصوابه بالفتح
والهمز * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأحكام ومسلم في النكاح والبيوع وأخرجه
أبو داود في البيوع ببعضه لا تناجشوا في النكاح ببعضه لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه
والترمذي في البيوع ببعضه لا يبيع حاضر لباد في موضع آخر منه ببعضه لا تناجشوا في النكاح
ببعضه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ولا يبيع الرجل على بيع أخيه والنسائي في النكاح
بتمامه ولم يذكر السوم وابن ماجه في النكاح ببعضه لا يخطب الرجل على خطبة أخيه وفي
التجارات ببعضه ولا تناجشوا ورواه فيه أيضا ببعضه لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يسوم على
سوم أخيه ورواه فيه أيضا ببعضه لا يبيع حاضر لباد (باب يبيع المرأدة وقال عطاء) هو ابن أبي
ربيع مما وصله أبو بكر بن أبي شيبة (أدركت الناس لارون بأسا يبيع المغامرين زيد) ويلحق
بها غيرها لا اشتراط في الحكم وكأنه خرج مخرج الغالب فيما يعتادون فيه البيع مزايده وهي
الغنائم والموارث وقد أخذ بظاهرها الأوزاعي واسحق نخصا الجواز ببيع المغام والموارث * وبه
قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة أبو محمد قال (أخبرنا عبد الله)
ابن المبارك قال (أخبرنا الحسين) بن ذكوان المعلم (المكتب) بسكون الكاف من الأكتاب
ولا يذركن المكتب بفتح الكاف وتشديد الفوقية من التكتيب وهو المعروف (عن عطاء بن أبي رباح
عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهم أن رجلا) هو أبو مذكور الأنصاري كما في مسلم
(أعتق غلاما له) اسمه يعقوب كما في مسلم والنسائي (عن ذر) بضم الدال المهملة والموحدة أي
قال له أنت حر بعد موتى (فاحتاج) الرجل إلى ثمنه (فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من
يشتره مني) فعرضه للزيادة ليستقصى فيه للفلس الذي باعه عليه وهذا رد على الأسماعيلي

ومعناه في يومين آخرين تمت الجملة بهما أربعة أيام ومثله في الحديث الصحيح من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى توضع في القبر

فقير اطان هذا انتظ احدي روايات مسلم ورواه (٦٢) البخاري ومسلم من طرق كثيرة بمعناه والمراد قيراطان بالاول ومعناه أن بالصلاة

يحصل قيراط وبالاتباع قيراط آخر يتم به الجملة قيراطان ودليل أن الجملة قيراطان رواية مسلم في صحيحه من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من الاجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الاجر مثل أحد وفي رواية للبخاري في أول صحيحه من اتبع جنازة مسلم ايماناً واحتساباً وكان معه حتى يصلى عليها ويقرع من دفنها فإنه يرجع من الاجر بقيراطين كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع قبل أن تدفن فإنه يرجع بقيراط وهذه الالفاظ كلها من رواية أبي هريرة رضي الله عنه ومثله في صحيح مسلم من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله وقد سبق بيانه في موضعه وقوله صلى الله عليه وسلم فأصبح نشيطاً طيب النفس معناه لم يرد عليه ووقعه الله الكريم له من الطاعة ووعد به من ثوابه مع ما يبارك له في نفسه وتصرفه في كل أموره مع ما زال عنه من عقد الشيطان وتثبته وقوله صلى الله عليه وسلم والأصبح خيبت النفس كسلان معناه لما عليه من عقد الشيطان وآثار تثبته واستيلائه مع أنه لم يزل ذلك عنه وظاهر الحديث أن من لم يجمع بين الامور الثلاثة وهي الذكر والوضوء والصلاة فهو داخل فيمن يصبح خيبت النفس كسلان وليس في هذا الحديث مخالفة لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم خيبت نفسي فإن ذلك مني للانسان أن يقول هذا اللفظ عن نفسه وهذا

حيث قال ليس في قصة المدبر بيع المزاينة فإن بيع المزاينة أن يعطى به واحد غنائم يعطى به غيره زيادة (فاستراهم نعيم بن عبد الله) بضم النون وفتح العين الحام بفتح النون والحاء المهملة المشددة العدوى القرشي ووصف بالحام لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة نعيم فيها والنعمة السعلة أسلم قديماً وأقام بمكة إلى قبيل الفتح وكان قومه يمنعون من الهجرة أشرفه فهم لانه كان يتفق عليهم فقالوا أقم عندنا على أي دين نشأ ولما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقه وقبله واستشهد يوم اليرموك سنة خمس عشرة (بكذا وكذا) ثمانمائة درهم (فدفعه اليه) أي دفع عليه الصلاة والسلام الثمن الذي يبيع به المدبر المذكور لمذبره وأدفع المدبر لمشتريه نعيم وقول العيني أي دفع الثمن إلى الرجل وهو نعيم بن عبد الله سهو لا يخفى وقد وقع في رواية مسلم وأبي داود والنسائي من طريق أيوب عن أبي الزبير ما يعين أن الضمير للثمن ولفظه فاستراه نعيم بن عبد الله ثمانمائة درهم فدفعها اليه وفي رواية مسلم والنسائي من طريق الألبان عن أبي الزبير فدفعها اليه ثم قال أبدأ بنفسك فتصدق عليها وفي رواية النسائي من وجه آخر عن اسمعيل ابن أبي خالد ودفع عنه إلى مولا وأما ما وقع في رواية الترمذي فثبت ولم يترك ما لا غيره فهو مما نسب فيه ابن عينة إلى الخطاء ولم يكن سيده مات كوقع مصر حابه في الاحاديث الصحيحة وفيه جواز بيع المدبر وهو قول الشافعي وأحمد وذهب أبو حنيفة ومالك إلى المنع وتأتي أن شاء الله تعالى مباحث ذلك في موضعه بحول الله وقوته وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الاستقراض وكذا أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (باب النجش) بفتح النون وسكون الجيم وفتحها وهو في اللغة تنفير الصيد واستنارته من مكانه لئلا يهرب النجش الصيد أنجسه بالضم نجشاً وفي الشرع أن يزدق من السلعة من غير رغبة ليقوع غيره فيها وقيد الامام وغير ذلك بالزيادة على ما يساويه المبيع وقضيته أنه لو زاد عند نقص القيمة ولا رغبة له جاز وكلام الاصحاب يخالفه ولا خيار للمشتري لتفریطه حيث لم يتأمل ولم يرجع أهل الخبرة ويقع النجش أيضاً عواطاة الناجش البائع فيشتريه في الاثم ويقع بغير علم البائع فيختص بذلك الناجش وقد يختص به البائع كأن يقول أعطيت في المبيع كذا والحال بخلافه أو أنه اشتراه بأكثر مما اشتراه ليقوع غيره ولا خيار للمشتري (و) (باب) من قال لا يجوز ذلك البيع الذي وقع بالنجش وهو مشهور مذهب الخنابلة إذا كان عواطاة البائع أو صنعه والمشهور عند المالكية في مثل ذلك ثبوت الخيار والأصح عند الشافعية وهو قول الحنفية صحة البيع مع الاثم والتحريم في جميع المناهي شرطه العلم بما لا في النجش لانه خديعة وتحريم الخديعة واضح لكل أحد وان لم يعلم هذا الحديث بخصوصه بخلاف البيع على بيع أخيه انما يعرف من الخبر الوارد فيه فلا يعرفه من لا يعرف الخبر قال الرافعي ولأن تقول هو اضرار وتحريم الاضرار معلوم من العمومات والوجه تخصيص المعصية عن عرف التحريم بعموم أو خصوص وأقره عليه النووي وهو ظاهر بل نقل السهقي عن الشافعي أن النجش كغيره من المناهي (وقال ابن أبي أوفى) عبد الله في حديث أورده المؤلف في الشهادات في باب قوله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً (الناجش آكل ربا) أي كاذباً وهو الذي ذرع الجوى والمستمل كل الربا بالتعريف (خائن) لكونه عاشا وهو خير بعد خبر قال المؤلف (وهو خداع) بكسر الخاء المعجمة أي مخادعة (باطل) غير حق (لا يحل) فعله وهذا قاله المؤلف تفقها وليس من كلام عبد الله بن أبي أوفى (قال النبي صلى الله عليه وسلم الخديعة) أي صاحبها (في النار) رواه ابن عدي في كامله وقال صلى الله عليه وسلم فيما وصلاه المؤلف في باب الصلح من حديث عائشة رضي الله عنها (ومن عمل عملاً) بكسر الميم في الاول وفتحها في الثاني (ليس عليه امرنا فهو رد) أي مردود عليه فلا يقبل منه وبه قال (حدثنا

اخبار عن صفة غيره واعلم أن البخاري يوب لهذا الحديث باب عقد الشيطان على رأس من لم يصل فانكر عليه المازري وقال الذي عبد

حدثنا محمد بن مثنى حدثنا يحيى عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي (٦٣) صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم

في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا
 وحديثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد
 الوهاب قال أخبرنا أيوب عن نافع
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها
 قبورا وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 وأبو كريب قال أحدهما أيوب ومعاوية
 عن الأعمش عن أبي سفيان عن
 جابر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا قضى أحدكم
 الصلاة في مسجده فليجعل لبيته
 نصيبا من صلاته فإن الله جاعل في
 بيته من صلاته خيرا

في الحديث أنه يعقد على قافية
 رأسه وإن صلى بعده وأما نحل
 عقده بالذكر والوضوء والصلاة قال
 ويتأول كلام البخاري أنه أراد أن
 استدامة العقد إنما تكون على من
 ترك الصلاة وجعل من صلى والنحلت
 عقده كن لم يعقد عليه لزال أثره
 باب استحباب صلاة النافلة في
 بيته وجوازها في المسجد وسواء في
 هذا الرتبة وغيرها إلا الشعائر
 الظاهرة وهي العبد والكسوف
 والاستسقاء والتراويح وكذا ما لا
 يتأتى في غير المسجد كتحية المسجد
 أو نبد كونه في المسجد وهو
 ركعتا الطواف

(قوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا من
 صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها
 قبورا) معناه صلوا فيها ولا تجعلوها
 كالقبور مهجورة من الصلاة والمراد
 به صلاة النافلة أي صلوا التوافل
 في بيوتكم وقال القاضي عياض
 رحمه الله قيل هذا في القرية
 ومعناه اجعلوا بعض فرائضكم
 في بيوتكم ليقصد بكم من لا

عبد الله بن مسلمة (القعنبى قال) حدثنا مالك (الامام) عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه
 قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النجس بسكون الجيم وقتها وهذا الحديث أخرجه أيضا
 في ترك الحيل ومسلم والنسائي في البيوع وابن ماجه في التجارات (باب بيع الغرر) بفتح الغين
 المحجمة وراعين كالمسد في الفأرة والصوف على ظهر الغنم وهو شامل لبيع الآبق والمعدوم
 والمجهول وما لا يقدر على تسليمه وكما باطلة إلا إذا دعت حاجة كاس الدار وحشوا الجبة فيجوز
 لدخول الحشوف في مسبي الجبة والأس في مسبي الجدار فلا يضرد كرها لانه تأكيد بخلاف نحو
 بيع الحامل وحملها أو ولد من ضرعها فإنه لا يصح لجعله الحمل والابن المجهول مبيع مع المعلوم بخلاف
 بيعها بشرط كونها حاملا أو ولدنا لانه جعل ذلك وصفا تابعا (و) بيع (جبل الجبل) بفتح المهملة
 والموحدة فهو ما وقيل هو بسكون الموحدة في الأول وهو من عطف الخاص على العام ولشهرته
 في الجاهلية أفرد بالتصميم عليه وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
 مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
 نهى تحريم (عن بيع جبل الجبل) قال نافع أو ابن عمر كما جزم به ابن عبد البر (وكان) بيع جبل
 الجبل (بيعا يتباعه أهل الجاهلية كان الرجل) منهم (يتبع الجزور) بفتح الجيم وضم الزاى هو
 البعير ذكر كان أو أنثى وحكم الجزور كغيره (إلى أن تنتج الناقة) بنسب أوله وفتح ناله مبني
 للمفعول من الأفعال التي لم تسمع الا كذلك نحو جن وزهى علينا أي تكبر والناقة مرفوع بإسناد
 تنتج إليها أي تضع ولدها فولدها ناج بكسر النون من تسمية المفعول بالمصدر يقال نتجت ناقة
 بالبناء للمفعول نجا أي ولدت (ثم تنتج أنثى في بطنها) ثم تعيش المولودة حتى تكبر ثم تلد وصفته كما
 قاله الشافعي ومالك وغيرهما أن يقول البائع بعثت هذه السلعة بئس مؤجل إلى أن تنتج هذه الناقة
 ثم تنتج التي في بطنها لأن الأجل فيه مجهول وقيل هو بيع ولد ولد الناقة في الحال بأن يقول إذا
 نتجت هذه الناقة ثم نتجت التي في بطنها فاقصد بعثت ولدها لانه بيع ما ليس بملوك ولا معلوم ولا
 مقدور على تسليمه فيدخل في بيع الغرر وهذا الثاني تفسير أهل اللغة وهو أقرب لفظا وبه قال
 أحمد والأول أقوى لانه تفسير الراوى وهو ابن عمر وهو أعرف وليس مخفا لفظا لظاهره فان ذلك هو
 الذى كان في الجاهلية والنهى وارد عليه قال الذوى ومذهب الشافعي ومحقق الأصولين أن
 تفسير الراوى مقدم اذ المخالف الظاهر وقال الطيبي فان قلت تفسيره مخالف لظاهر الحديث
 فكيف يقال اذ المخالف الظاهر وأجاب باحتمال ان يكون المراد بالظاهر الواقع فان هذا البيع
 كان في الجاهلية بهذا الأجل فليس التفسير حلالا بل بيان للواقع ومحصل الخلاف ان السابق كما
 قاله ابن التين هل المراد البيع إلى أجل أو بيع الجنين وعلى الأول هل المراد بالأجل ولادة الأم
 أو ولادة ولدها وعلى الثاني هل المراد ببيع الجنين الأول أو ببيع جنين الجنين فصارت أربعة أقوال
 انتهى ولم يذكروا في الباب بيع الغرر صريحا لكنه لما كان حديث الباب في النهى عن بيع جبل
 الجبل وهو نوع من أنواع بيع الغرر الذى هو عام ثم عطف عليه جبل الجبل من عطف
 الخاص على العام كما مر لينه على أن أنواع الغرر كثيرة وإن لم يذكروا منها الا جبل الجبل من باب
 التشبيه بنوع مخصوص معلول بعلة على كل نوع وجد فيه تلك العلة وقد وردت أحاديث كثيرة
 في النهى عن بيع الغرر من حديث أبي هريرة ومن حديث ابن عباس عند ابن ماجه وسهل
 ابن سعد عند أحمد وحديث الباب أخرجه أبو داود والنسائي في البيوع (باب حكم
 بيع الملامسة) مفاعلة من اللبس ويأتى تفسيرها في حديث الباب ان شاء الله تعالى
 (وقال أنس) مما وصله المؤلف في بيع المخضرة (نهى عنه) أي عن بيع الملامسة (والنبي

يخرج إلى المسجد من نسوة وعبيد ومريض ونحوهم قال وقال الجمهور بل هو في النافلة لا خفائها ولحديث آخر أفضل الصلاة صلاة المرأة

صلى الله عليه وسلم) ولا يذرنه النبي صلى الله عليه وسلم عنه * وبه قال (حدثنا
 سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء وبعد المنابة التحتية الساكنة ونسبه لجدته أشهرته
 به واسم أبيه كثير المصري (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني)
 بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم
 الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عاصم بن سعد) يسكنون العين ابن أبي وقاص (أن أباسعيد)
 سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) نهى تحريم
 (عن المناذبة) بضم الميم وبالدال المعجمة قال أبو سعيد الخدري (و) المناذبة (هي طرح الرجل
 ثوبه) لمن يريد شراءه (بالباع) أي بسببه (الرجل) آخر (قبل أن يخلقه) ظهر البطن (أو)
 قبل أن ينظر إليه) ويتأمله (وهي) النبي عليه الصلاة والسلام (عن الملامسة واللامسة)
 هي (لمس الثوب لا ينظر) المستام (اليه) وعند المؤلف في اللباس من طريق يونس عن الزهري
 واللامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالنهار ولا يخلقه الا بذلك والمناذبة أن يبيد الرجل
 الى الرجل بثوبه ويبيد اليه الآخر بثوبه ويكون ذلك بيعهما من غير نظر ولا تراض وللنساء من
 حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر واحد منهما الى
 ثوب الآخر ولكن يلبسه لهما والمناذبة أن يقول أنت ذمامي وتبذما معا على المشتري كل واحد منهما
 من الآخر ولا يدري كل واحد منهما كم مع الآخر فخذ ذلك ولمسلم من طريق عطاء بن منة عن أبي
 هريرة أما الملامسة فإن يمس كل واحد منهما ثوب صاحبه بغير تأمل والمناذبة أن يبيد كل واحد
 منهما ثوبه الى الآخر لم ينظر واحد منهما الى ثوب صاحبه وهذا التفسير الذي في حديث أبي
 هريرة أقعد بلفظ الملامسة والمناذبة لانهما كما مر مفاعلة فتستدعي وجود الفعل من الجانبين
 وظاهر الطرق كلها أن التفسير من الحديث المرفوع لكن وقع في رواية النساء ما يشعر بأنه
 من كلام من دون النبي صلى الله عليه وسلم ولفظه وزعم أن الملامسة أن يقول الخ فالأقرب أن
 يكون ذلك من كلام الصحابي لانه يبعد أن يعبر الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ
 واختلف في تفسير الملامسة على ثلاث صور احدها أن يكتب باللس عن النظر ولا خيار له بعده
 بأن يمس ثوبه ثم يستره على أن لا خيار له اذا رآه الثانية أن يجعل اللبس بيعا بأن يقول اذا
 لمسته فقد بعته اكتفاء بلسه عن الصيغة الثالثة أن يبيعه شيئا على أنه متى لمسه لم يبيع وانقطع
 خيار المجلس وغيره اكتفاء بلسه عن الايام بفرق أو تخاير وبطلان البيع المستفاد من النهي
 لعدم رؤية المبيع واشترط نفى الخيار في الأولى ونفى الصيغة في عقد البيع في الثانية وشروط نفى
 الخيار في الثالثة وهذا الحديث أخرجه أيضا في اللباس ومسلم وأبو داود والنسائي في البيوع * وبه
 قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا أيوب) السختماني
 (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى) بضم أوله مبنيا للفعل أي نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم (عن لبستين) بكسر اللام على الهيئة لا بالفتح على المرة احدهما (أن يحتج
 الرجل في الثوب الواحد ثم يرفعه على منكبه) كلمة أن مصدرية والتقدير نهى عن احتباء الرجل في
 الثوب الواحد ليس على فرجه منه شيء ولم يذكر في حديث أبي هريرة ثوب اللبستين المنهى عنهما وهو
 اشتمال الصماء قال البرماوي كالكرمان اختصارا من الراوي كأنه لشهرته وقال ابن حجر وقد وقع
 بيان الثانية عند أحمد من طريق هشام عن ابن سيرين ولفظه أن يحتج الرجل في ثوب واحد
 ليس على فرجه منه شيء وأن يرتدي في ثوب يرفع طرفه على عاتقه (و) نهى صلى الله عليه وسلم
 (عن بيعتين) تشبيه ببيعة بفتح الموحدة وكسرها والفرق بينهما أن الفعل بالفتح للمرة وبالكسر

النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل
 البيت الذي يذكر الله تعالى
 فيه والبيت الذي لا يذكر الله فيه
 مثل الحى والميت * حدثنا قتيبة بن
 سعيد حدثنا يعقوب وهو ابن
 عبد الرحمن القاري عن سهيل
 عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا
 بيوتكم مقابر ان الشيطان ينفر من
 البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة
 * وحدثنا محمد بن المثنى حدثنا محمد
 ابن جعفر حدثنا عبد الله بن سعيد

في بيته الا المكتوبة قلت الصواب أن
 المراد النافلة وجميع احاديث
 الباب تقتضيه ولا يجوز حمله
 على الفرصة وانما حث على النافلة
 في البيت لكونه أخفى وأبعد من الرأى
 وأصون من المحطات وليتبرك
 البيت بذلك وتنزل فيه الرحمة
 والملائكة وينفر منه الشيطان كما
 جاء في الحديث الآخر وهو معنى
 قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية
 الاخرى فان الله جاعل في بيته من
 صلاته خيرا (قوله برید عن أبي
 بردة) قد سبق مررات أن برید بضم
 الموحدة (قوله صلى الله عليه وسلم
 مثل البيت الذي يذكر الله فيه
 والبيت الذي لا يذكر الله فيه مثل
 الحى والميت) فيه الذنب الذى ذكر
 الله تعالى في البيت وأنه لا يخلو من
 الذكر وفيه جواز التمثل وفيه
 أن طول العمر في الطاعة فضيلة
 وان كان الميت ينتقل الى خير لان
 الحى سيجلج به ويريد عليه بما يفعله
 من الطاعات (قوله صلى الله عليه
 وسلم سورة البقرة) دال على جوازه
 بلا كراهة وأما من كره قول سورة
 البقرة ونحوها فاعطوا وسبقت المسئلة

بشم خيرة بخصفة أو حصير فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلى فيها قال فتبع إليه رجال وجاؤا بصلون بصلاته قال ثم جاؤا إليه فحضر وأو بأطرسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم قال فلم يخرج إليهم فرفعوا أصواتهم

ينفروا ورواه بعض رواة مسلم بغير وكلاهما صحيح (قوله احتج رسول الله صلى الله عليه وسلم بشم خيرة بخصفة أو حصير فصلى فيها) فالخيرة بضم الخاء تصغير حجرة والخصفة والحصير بمعنى شك الراوي في المذكورة منهما ومعنى احتج حجة أي حوط موضعاً من المسجد بحصير يستريح ليلتي فيه ولا يمر بين يديه نار ولا يمشي بغيره ويتوفر خشوعه وفراغ قلبه وفيه جواز مثل هذا إذا لم يكن فيه تضيق على المصلين ونحوهم ولم يتخذ دألاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحتج بها بالليل بصلى فيها ويحجها بالنهار ويبسطها كما ذكره مسلم في الرواية التي بعده ثم تركه النبي صلى الله عليه وسلم بالليل والنهار وعاد إلى الصلاة في البيت وفيه جواز التافهة في المسجد وفيه جواز الجماعة في غير المكتوبة وجواز الاقتداء بمن لم ينو الإمامة وفيه تركه بعض المصالح لخوف مفسدة أعظم من ذلك وفيه بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الشفقة على أمته ومراعاة مصالحهم وأنه ينبغي لولاة الأمور وكرار الناس والمتبوعين في علم وغيره الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في ذلك (قوله فتبع إليه رجال) هكذا ضبطناه وكذا هو في الشيخ وأصل التبع

للحالة ولهيئة قال البرماوى والوجه الكسر لان المراد الهيئة انتهى والذي في الفرع الفتح احدهما (اللباس) الثانية (النباذ) بكسر الأول منهما مصدر لابس وناذ وهذا الحديث مضى في الصلاة باب ما يستتر من العورة في (باب حكم بيع المناذرة وقال أنس) فيما وصله في باب بيع المخاضرة كما مر في الباب السابق (مهي عنه) أي عن بيع المناذرة (النبي صلى الله عليه وسلم ولأبي ذر تأخير قوله عنه بعد قوله وسلم * وبه قال (حدثنا السجيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن محمد بن يحيى بن جبان) بفتح المهملة وتشديد الموحدة (وعن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان كلاهما (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم بن (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الملامسة) عن (المناذرة) ولم يذكر في شيء من طرق حديث أبي هريرة تفسيرهما والمناذرة أن يجعل التبذيعا كتنفاه عن الصبيغة فيقول أحدهما أتبذيلك ثوبى بعشرة فيأخذ الآخر أو يقول بعثتك بكذا على أنى إذا نبذته البيل لزم البيع وانقطع الخيار * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حديثي بالافراد (عياش بن الوليد) بفتح العين المهملة وتشديد المثناة التحتية وبعد الافشين محجمة الرقام البصرى قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى البصرى السامى قال (حدثنا معمر) بفتح الميم بينهما عين ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عطاء بن زيد) من الزيادة (عن أبي سعيد) الخدرى (رضي الله عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس اللين) (وعن بيعتين) بفتح الموحدة (اللامسة والمناذرة) وسق تفسيرها وقبل المناذرة تبذ الحياء والصحيح أنها غيره وتفسير اللبستين معلوم مما سبق واختصره الراوى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الاستئذان وأبو داود في البيوع وأخرجه ابن ماجه في التجارات بالنهى عن البيعتين وفي اللباس بالنهى عن اللبستين في (باب النهى للبائع أن لا يحفل بالأبل والبقر والغنم) بضم المثناة التحتية وفتح المهملة وتشديد الفاء المكسورة من الحفل وهو الجمع ومنه الحفل لجمع الناس ولا يحتمل أن تكون زائدة * وأن تكون تفسيرية ولا يحفل بياناً للنهى والتقييد بالبائع يخرج ما لو حفل المائب لجمع اللبن لولده أو عبالة أو ضيغة (وكل محذلة) بفتح المعاء المشددة ونصب كل عطفاً على المفعول من عطف العام على الخاص أى وكل مصراً من شأنها أن تحفل بالنصوص وإن ودت في النعم لكن الحق بها غيرهما من كقول اللعم للجامع بينهما وهو تغير المشتري ثم غير المالك كقول كالجارية والأنان وإن شاركت في النهى وثبت الخيار لكن الأصح أنه لا يرتد في اللبن صاعاً من تمر لعدم ثبوته ولأن لبن آدميات لا يعتاض عنه غالباً ولأن الأنان نجس لا عوض له وبه قال الحنابلة في الأنان دون الجارية (والمصراة) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وتشديد الراء مبتدأ خبره قوله (التي صرى) بضم المهملة وتشديد الراء أى ربط (لبنها) أى ضرعها (وحقن فيه) أى في الثدي من باب العطف التفسيرى لأن التصرية والحقن بمعنى واحد (وجع) اللبن (فلم يحلب أياها) وهذا تفسير الشافعى (و) قال أبو عبيدوا كثيراً أهل اللغة (أصل التصرية حبس الماء يقال منه صرّيت الماء) بتشديد الراء وإذا بوذرا ذاحبسته * وبه قال (حدثنا ابن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف يحيى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن جعفر بن زبيدة) بن شرجيل بن حسنة المصرى (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم بن (قال أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصروا الأبل والغنم) بضم التاء وفتح الصاد وتشديد الراء بوزن تركوا من صرى يصرى نصرة كركى تركى وأصله تصريوفاً استغلت الضمة على الباء فسكنت فالنقى ساكنان فحذف أولهما وضم ما قبل الواو للناسبة والأبل على هذا نصب على المنعولية وما بعده عطف عليه وهذه الرواية الصحيحة وقال عياض رويناه في غير مسلم عن

وحصبوا الباب فخرج اليهم رسول الله (٦٦) صلى الله عليه وسلم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال بكم

منيعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا جرحد ثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة قال سمعت أبا النضر عن يسر بن سعيد عن زيد بن ثابت أن النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليالى حتى اجتمع اليه ناس فذكر نحوه وزاد فيه ولو كتب عليكم ما قبله

الطلب ومعناه هنا طلبوا موضعه واجتمعوا اليه (قوله وحصبوا الباب) أي رموه بالحصاء وهي الحصا الصغار تنبها له وظنوا أنه نسي (قوله صلى الله عليه وسلم فان خير صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة) هذا عام في جميع النوافل المرتبة مع الفرائض والمطلقة الا في النوافل التي هي من شعائر الاسلام وهي العيد والكسوف والاستسقاء وكذا التراويح على الاصح فانها مشروعة في جماعة في المسجد والاستسقاء في الصحراء وكذا العيد اذا ضاق المسجد والله أعلم (قوله وكان يحجره من الليل ويبسطه بالنهار) وهكذا ضبطناه يحجر بضم الباء وفتح الحاء وكسر الجيم المشددة أي يخذه حجرة كافي الرواية الأخرى وفيه إشارة الى ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزهادة في الدنيا والأعراض عنها والاجترأ من متاعها بما لا بد منه (قوله فثابوا ذات ليلة) أي اجتمعوا وقبل رجعوا للصلاة

بعضهم بفتح التاء وضم الصاد من صر يصر اذا ربط قال وعن بعضهم بضم التاء وفتح الصاد بغير واو بصيغة الافراد على البناء للمجهول وهو من الصر أيضا والابل مرفوعة واغم عطف عليه والمشهور الأول قال أبو عبيد لو كان من الصرا كانت مصرورة أو مصررة لا مصراة وأجيب بأنه يحتمل أنهما مصرورة فأبدلت إحدى الراعين أنفا نحو دساها أصله دسما فافكرهوا اجتماع ثلاثة أحرف من جنس وعلى هذا فلا مبانة بين تفسير الشافعي وبين رواية لا تصروا على ما صححه على أنه قد سمع الامران في كلام العرب وذكر المؤلف البقر في ترجمة ولم يقع له ذكر في الحديث إشارة الى أنها في معنى الإبل والغنم في الحكم خلافا لداود وانما اقتصر عليهما لغابت ما عندهم (فن ابتاعها) أي فن اشترى المصراة (بعد) بضم الدال أي بعد التصرية وقبل بعد العلم بهذا النهي وقال الحافظ الشرف الديماطي فيما نقله الزركشي أي بعد أن يحتلبها كذا رواه ابن الهيثم عن جعفر بن ربيعة عن الأعرابي وهو يصح المعنى قال الزركشي والبخاري رواه من جهة الليث عن جعفر بن إسحاق يعني بإسقاط زيادة بعد أن يحتلبها فأشكل المعنى لكن رواه آخر الباب عن أبي الزناد عن الأعرابي بلفظ فهو بخير النظرين بعد أن يحتلبها فلا معنى لاستدراك الحافظ له من جهة ابن الهيثم وهو ليس من شرط الصحيح مع الاستغناء عنه بوجوده في الصحيح وتعب بأن قوله ان اسقاط هذه الزيادة واجب اشكال هذا المعنى فيه نظر وذلك أن نص حديث الليث كحديث أبي الزناد ولنظمه (فانه بخير النظرين) أي رأيين (بين أن يحتلبها) كذا في الفرع بفتح همزة أن وثابت الفوقية بعد الحاء وبين مرقوم عليها علامة الجوى مصحح عليها تحت العلامة علامة السقوط وفي الهامش مكتوب صوابه بعد أن يحتلبها أي وقت أن يحتلبها أي فالمشترى متلبس بخير انظرين في وقت حلبها وقال العيني كالحافظ ابن حجر ان يحتلبها كذا في الاصل بكسر ان على أنها شرطية وخم يحتلبها لأنه فعل الشرط ولان خزيمة والاسماعيلي من طريق أسد بن موسى عن الليث بعد أن يحتلبها بفتح أن ونصب يحتلبها هو والذي رأيته في فرعين للبويعبقة وسائر ما وقعت عليه من الاصول بفتح الهمزة والنصب وزاد عبيد الله بن عمر عن أبي الزناد فهو بالخيار ثلاثة أيام أخرج الطحاوي وظاهر قوله بعد أن يحتلبها أن الخيار لا يثبت الا بعد الحلب والجمهور على أنه اذا علم بالتصيرية ثبت له الخيار على الفور ومن الاطلاع عليها لكن لما كانت التصيرية لا تعلم غالبا الا بعد الحلب ذكره قيدا في ثبوت الخيار فلوظهرت التصيرية بعد الحلب فانه بالخيار ثابت (ان شاء أمسك) المصراة على ذلك (وان شاء ردها وصاع عمر) بالنصب على أن الواو بمعنى مع أو لمطلق الجمع ولا يكون مفعولا معه لان جهورا الحاة على أن شرط المفعول معه أن يكون فاعلا نحو جئت أنا وزيدا وقوله ان شاء أمسك الخ جملة ان شرطتان عطفت الثانية على الأولى ولا محل لها من الأعراب اذ هما تفسيران لبيان المراد بالنظرين ما هو * وهذا الحديث أخرجه بقية الأئمة الستة (ويذكر) بضم أوله مينا للمفعول (عن أبي صالح) ذكر ان الزيات مما وصله مسلم (ومجاهد) مما وصله البراز والطبراني في الاوسط (والوليد بن رباح) بفتح الراء وتخفيف الموحدة وبعد الالف مهملة مما وصله أحمد بن منيع في مسنده (وهو بن يسار) بالتخفيف وتخفيف السين المهملة مما وصله مسلم والاربعة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم صاع عمر) وقيل يكفي صاع قوت الحديث أي داود صاع من طعام وهل يخبر بين الأقوات أو يتعين غالب قوت البلد وجهان أحكمهما الثاني وعلى تعيين التمر وهو الصحيح عند الشافعية لوراضيا على غيره من قوت أو غيره جاز ولو فقد التمر رذقيته بالمدينة ذكره الماوردي وأقره الرافعي والنووي ويتعين الصاع ولو

وحدثنا محمد بن المنثري حدثنا عبد الوهاب يعني الثقفى أخبرنا عبيد الله عن سعيد بن (٦٧) أبي سعيد عن أبي سلمة عن عائشة أنها قالت

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصير وكان يحجره من الليل فيصلي فيه فجعل الناس يصلون بصلاته ويسبطه بالنهار فتباؤا ذات ليلة فقال يا أيها الناس عليكم من الاعمال ما تطيقون فان الله لاعل حتى تغلوا

(باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل وغيره والا مراً بالاقتصاد في العبادة وهو أن يأخذ منها ما يطيق الدوام عليه وأمر من كان في صلاة وقرعها ولحقه ملل ونحوه بان يتركها حتى يزول ذلك)

(قوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الاعمال ما تطيقون) أي تطيقون الدوام عليه بلا ضرر وفيه دليل على الحث على الاقتصاد في العبادة واجتناب التعقيد وليس الحديث مختصاً بالصلاة بل هو عام في جميع أعمال البر (قوله صلى الله عليه وسلم فان الله لاعل حتى تغلوا) هو يفتح الميم فيهما وفي الرواية الأخرى لا يسأم حتى تسأموا وهما بمعنى قال العلماء الملل والسآمة بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله تعالى فيجب تأويل الحديث قال المحققون معناه لا يعاملكم معاملة المملات فيقطع عنكم ثوابه وجزاءه وبسط فضله ورجته حتى تقطعوا عملكم وقيل معناه لا يعمل اذا ملتم وقاله ابن قتيبة وغيره وحكاها الخطابي وغيره وأنشدوا فيه شعراً قالوا ومثاله قولهم في البليغ فلان لا ينقطع حتى تنقطع خصومه معناه لا ينقطع اذا انقطع خصومه ولو كان معناه ينقطع اذا انقطع خصومه لم يكن له فضل على غيره وفي هذا الحديث كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم ورأفته بامتة لانه أرشدهم الى ما يصلحهم وهو ما يعينهم الدوام

ولو قل اللبن فسل لا يختلف قدر الثمر بقلة اللبن وكثرته كما لا تختلف غرة الجنين باختلاف ذكوره وأنوثته ولا أرض الموضحة باختلافها صغراً أو كبراً (وقال بعضهم) وصله مسلم عن قرة (عن ابن سيرين) عن أبي هريرة مرفوعاً (صاعاً من طعام وهو بالخيار إلاناً) وهو وجه ضعيف عند الشافعية وأجيب عنه بأنه محمول على الغالب وهو أن التصرية لا تظهر الا بثلاثة أيام لاحالة نقص اللبن قبل تمامها على اختلاف العلف أو المأوى أو تبذل الايدي أو غير ذلك وابتداء الثلاثة على القول بهامان العقد وقيل من التفرق (وقال بعضهم) مما وصله مسلم أيضاً عن أيوب (عن ابن سيرين) عن أبي هريرة مرفوعاً أيضاً (صاعاً من تمر ولم يذكر ثلثاً ولا التمر أكثر) يعني أن الروايات الناصة على التمر أكثر عدد من الروايات التي لم تص عليه أو أبدلته بذكر الطعام وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا معتز) بنهم الميم الأولى وكسر الثانية (قال سمعت أبي) سليمان بن طرخان حال كونه (يقول حدثنا أبو عثمان) عبد الرحمن بن مل بتشديد اللام النهدي بالنون أسلم في عهدده صلى الله عليه وسلم وأدى اليه الصدقات (عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) أنه (قال من اشترى شاة مخفلة) بفتح الفاء المشددة مصراً (فردّها) أي فأردّها (فليردّها معها) ان كانت مأكولة وتلف لبنها (صاعاً) زاد أبو ذر من تمر أي بدل اللبن الذي حلبه وان زادت قيمته على قيمته ولو علم بها قبل الحلب ردّها لثني عليه * وهذا الحديث رواه الاكثر عن معتز بن سليمان موقوفاً وأخرجه الاسماعيلي من طريق عبيد الله بن معاذ عن معتز بن سليمان مرفوعاً وذكر أن رفعه غلط قال ابن مسعود بالسند السابق (ونهي النبي صلى الله عليه وسلم أن تلقى البيوع) بضم التاء وفتح لام والقاف المشددة مبني للفعل والبيوع رفع نائب عن الفاعل وأصله تتلقى أخذت إحدى التاءين والمعنى تستقبل أصحاب البيوع ولا يذّر أن تلقى البيوع بفتح التاء والعين كما في فرع اليونانية وقال العيني ويرى بالتخفيف * رجال الحديث كلهم بصريون الا ابن مسعود وفيه رواية ابن عن الأب والتابعي عن التابعي عن الصحابي وأخرجه المؤلف مرفوعاً وأخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) امام دار الهجرة (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تلقوا الركبان) بفتح التاء واللام والقاف وأصله لا تلقوا أخذت إحدى التاءين أي لا تستقبلوا الذين يحملون المتاع الى البلد لا شترأ منهم قبل أن يقدموا الاسواق ويعرفوا الاسعار (ولا يبيع) بالرفع على أن لا نافية ولا يذّر ولا يبيع بالجزم على النهي (بعضكم على بيع بعض) في زمن الخيار (ولا تناجشوا) أصله تتناجشوا أخذت إحدى التاءين وقد مر أنه الزيادة في الثمن بلا رغبة لغير غيره (ولا يبيع) بالرفع ولا يذّر ولا يبيع بالجزم (حاضر لباد) هو أن يقول الحاضر لمن يقدم من البادية بمتاع لبيعه بسعر يومه أتركه عندى لأبيعه لك بأعلى (ولا تصروا الغنم) بضم أوله وفتح ثانيه بوزن تزكوا والغنم نصب به وضبطه بعضهم بفتح أوله وضم ثانيه من صر يصرا ذاربط وضبط آخر بضم أوله وفتح ثانيه لكن بغير واو بصيغة الفرد على البناء للمجهول وهو من الصر أيضاً وعلى هذا فالغنم رفع والمشهور الاول كمره وزاد في الرواية السابقة الابل (ومن ابتاعها) أي المصرة (فهو) وفي السابقة فانه (بحير النظرين بعد أن يحتلبها) بغوفية بعد الحاء المهملة وكسر اللام ولا يذّر يحلبها باسقاط الفوقية وضم اللام (ان رضيا) أي المصرة (أمسكها وان سخطها ردّها وصاعاً من تمر) ولو اشترى مصراً بصاعاً من تمر ردّها وصاعاً من تمر ان شاء واسترد صاعه قال القاضي وغيره لان الراب لا يؤثر في الفسوخ قال اذرعي واسترد الصاع من البائع ان كان

يكن له فضل على غيره وفي هذا الحديث كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم ورأفته بامتة لانه أرشدهم الى ما يصلحهم وهو ما يعينهم الدوام

وان أحب الاعمال الى الله مادوم عليه وان (٦٨) قل وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملا أثبتوه * حدثنا محمد بن

المنشي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن سعد بن ابراهيم أنه سمع أبا
سلمة يحدث عن عائشة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم سئل أي
العمل أحب الى الله قال أدومه
وان قل * وحدثنا زهير بن حرب
واسحق بن ابراهيم قال زهير حدثنا
جرير عن منصور عن ابراهيم عن
علقمة قال سألت أم المؤمنين عائشة
رضي الله عنها قال قلت يا أم المؤمنين
كيف كان

عليه بلام مشقة ولا ضرر فتكون
النفس أنشط والقلب منشرا
فتتم العبادة بخلاف من تعاطى
من الاعمال ما يشق فانه يصد أن
يركه كله أو بعضه أو يفعله بكلفة
وبغير انشراح القلب فيفوت به خير
عظيم وقد مد الله سبحانه وتعالى من
اعتاد عبادة ثم فرط فقال تعالى
ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها
عليهم الا ابتغاء رضوان الله فارعوها
حق رعايتها وقد ندم عبد الله بن
عمرو بن العاص رضي الله عنه ما
على تركه قبول رخصة رسول الله
صلى الله عليه وسلم في تخفيف
العبادة ومجانبة التشديد (قوله صلى
الله عليه وسلم وان أحب الاعمال
الى الله تعالى مادوم عليه وان قل)
هكذا اضطناه دووم عليه وكذا هو
في معظم النسخ دووم بواو ووقع
في بعضها دووم بواو واحدة والصواب
الاول وفيه الخت على مداومة على
العمل وأن قليله الدائم خير من كثير
ينقطع وانما كان القليل الدائم خيرا
من الكثير المنقطع لان بدوام القليل
تدوم الطاعة والذكر والمراقبة
والنية والاخلاص والاقبال على
الخلق سبحانه وتعالى وبئر القليل

بأقبا ييده فلو تف وكان من نوع ما لمز المشتري رده فيخرج من كلام الأئمة أنهم ما يقعان في التقاص
ان جوزناه في المثلثات كجها الاصح المنصوص خلافه الرافي وغيره ولو ردد غير المصرة بعد الحلب
يعمب فله ليرد بدل اللبن وجهان أحدهما انه حزم البغوى وصححه بن أبي هريرة النفاذى وابن
الرفعة ثم كالمصرة فيرد صاعا ثم وقال الماوردى بل فيه اللبن لان الصاع عوضا عن اللبن المصرة وهذا
لبن غيرها وهذا الحديث أخرجه مسلم في السبع أيضا وكذا أبو داود والشافعي (باب)
بالتنوين (ان شاء) مشتري المصرة ترك البيع (رد المصرة) بالنصب مفعول ردد والجملة جواب
الشرط (و) عليه (في حلبها صاعا من تمر) بسكون اللام في اليونينية وغيرها على أنه اسم
الفعل ويجوز الفتح على أنه بمعنى المحلوب قاله العيني كفتح الباري وقال في القاموس الحلب
ويحرك استخرج ما في الضرع من اللبن كالحلاب والاحتلاب والحلب محرك والحلب اللبن
المحلوب ما لم يتغير طعمه وقال الجوهري الحلب بالتمر بك اللبن المحلوب والحلب أيضا مصدر حلب
الناقة يحلبها حلبا واحتلبها فهو حالب وحاصلها ان أريد بالحلب اللبن فلامه مفتوحة فقط وان
أريد به المصدر فيجوز السكون والفتح وعلى هذا ففهم قول البخاري وعليه في حلبها بسكون
اللام صاعا من تمر أن الصاع في مقابلة الفعل وهو موافق لقول ابن حزم يجب رد التمر واللبن معا لان
التمر في مقابلة الحلب لاقى مقابلة اللبن وهذا يخالف لما عليه الجمهور من أن التمر في مقابلة اللبن
وقد كان القياس ردعين اللبن أو مثله لكن لما تعذر ذلك باختلاط ما حدث بعد البيع في ملك
المشتري بالموجود حال العقد واقضائه الى الجهل بقدره عين الشارح له بدلا يناسبه قطعة المضمومة
ودفع التنازع في القدر الموجود عند العقد * وبه قال (حدثنا محمد بن عمرو) بفتح العين
والمستمل في رواية عبد الرحمن الهمداني زيادة ابن جبلة وكذا قال أبو أحمد الجرجاني في روايته
عن الفربري وفي رواية أبي علي بن شبيب عن الفربري حدثنا محمد بن عمرو يعني ابن جبلة
وأهمله الباقون وحزم الدارقطني بأنه محمد بن عمرو وأوغسان الرازي المعروف بزيغ برأى وبنون
وجيم مصغرا وحزم الحاكم والكلا بآدي بأنه محمد بن عمرو والسواق الجني قال الحافظ ابن حجر في
المقدمة ويؤيده أن المكي شيخه بلخى وقال في الشرح والاول وأولى قال (حدثنا المكي) بن ابراهيم
وهو من مشايخ المؤلف قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد
(زياد) برأى مكسورة ومثناة تحته مخففة ابن سعد بن عبد الرحمن الخراساني (أن ثابته) هو ابن
عياض بن الاحنف (مولي عبد الرحمن بن زيد أخبره أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى غنما مصراة فاحتلبها فان رضيها أمسكها وان سخطها
ففي حلبها) بسكون اللام (صاعا من تمر) ظاهرة أن الصاع في مقابلة المصرة سواء كانت واحدة
أو كثر لقوله من اشترى غنما لانه اسم وثبت موضوع الجنس ثم قال في حلبها صاعا من تمر ونقل
ابن عبد البر عن استعمال الحديث وابن بطلان عن أكثر العلماء وابن قدامة عن الشافعية والحنبلة
وعن أكثر المالكية يرتعن كل واحدة صاعا وقال المازري ومن المستبشع أن يغرم متلف لبن
ألف شاة كما يغرم متلف لبن شاة واحدة وأوجب بذلك مغفر بالنسبة الى ما تقدم من أن الحكمة
في اعتبار الصاع قطع النزاع فجعل حد الرجوع اليه عند الخصم فاستوى القليل والكثير ومن
المعلوم أن لبن الشاة الواحدة والناقة الواحدة يختلف اختلافا متباينا ومع ذلك فالمعتبر الصاع
سواء قل اللبن أم كثر فكذلك هو معتبر سواء قلت المصرة أم كثر انتهى وقال الحنفية لا يجوز
للمشتري أن يردهما اشتراه اذا وجد ههما مصراة مع لبنها ولا مع صاع تمر لفقد لانه الزيادة المنفصلة
المتولدة عن المصرة وهو اللبن مانعة من ردها وحديث أبي هريرة يخالف لقوله تعالى فمن اعتدى
عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وهذا الحديث أخرجه أبو داود في السبع (باب)

الدائم بحيث يزيد على الكثير المنقطع أضعافا كثيرة (قوله وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملا أثبتوه) أي لازموا حكم

عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئا من الأيام قالت لا كان غله دية (٦٩) وأيك يستطيع ما كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يستطيع * وحدثننا ابن غير حدثنا أي حدثنا سبعة عن سعيد أخبرني القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل قال وكانت عائشة إذا عملت العمل لزمته * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا ابن عليه ح وحدثنني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحمل مدودين ساريين فقال ما هذا قالوا الزينب تصلي فإذا كسلت أو فترت أمسكت به فقال حلوه ليصل أحدكم نشاطه فإذا كسل أو فتر فعد في حديث زهير فليقعده * وحدثننا شيبان بن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنني حملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالا حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة

وداوموا عليه والظاهر أن المراد بالآل هنا أهل بيته وخواصه صلى الله عليه وسلم من أزواجه وقرابته ونحوهم رضي الله عنهم أجمعين (قولها كان غله دية) هو بكسر الدال واسكان الباء أي بدوم عليه ولا يقطعه (قوله في الحبل الممدود بين ساريين) زينب تصلي فإذا كسلت أو فترت أمسكت به فقال حلوه ليصل أحدكم نشاطه فإذا كسلت بكسر السين وفيه الخ على الاقتصاد في العبادة والتمسك عن

حكم (بيع العبد الزاني) وقال شريح * بحجة مضمومة وراء مفتوحة ابن الحرث الكندي القاضي فيما وصله سعد بن منصور بإسناد صحيح من طريق ابن سيرين (إن شاء) المشتري (رد) الرقيق المبتاع ذكرنا كان أو أني ولو صغيرا (من الزنا) الصادر منهم ما قبل العقد وإن لم يتكرر لنقص القيمة ولو تاب لأن تهمته الزنا لا تزول ومذهب الحنفية الزنا عيب في الأمة دون العبد فترد الأمة لأن الغالب أن الافتراض مقصود فيها وطالب الولد والزنا يخل بذلك وفي الامالي الزنا في الجارية عيب وإن لم تعد عند المشتري للحقوق العار بأولادها وسقط قوله وقال شريح الخ في رواية الكشمهني والحوي * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد المقبري عن أبيه) كيسان المدني مولى بني ليث (عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمعه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا زنت الأمة فتيين زناها) بالبين * أو بالحل أو بالانقرار (فليجلدها) سبها ففيه أن السيد يقيم الحد على رقيقه خلا فالأى حنيفة وزاد أبو بوب بن موسى الحد لكن قال أبو عمر لا نعلم أحدا ذكر فيه الحد غيره (ولا يثرب) انضم التحية وفتح المثناة وتشديد الراء المكسورة آخره موحدة أي يوجها ولا يقرعها بالزنا بعد الجلد لا ارتفاع اللوم بالحد قال في المصابيح وفيه نظر وقال الخطابي معناه أنه لا يقتصر على التثريب بل يقام عليها الحد (ثم إن زنت) نانيا (فليجلدها) ولا يثرب ثم إن زنت الثالثة فليبعها (استجابا أي بعد جلد واحد الزنا ولم يذكرها كقتلها بما قبله (ولو) كان البيع (يحمل من شعر) وهذا ما بالغه في التعريض على بيعها وقيدته بالشعر لأنه الأكثر في حبه لهم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في السمع وغيره وسلم في الحدود والنسائي * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد الزهري (عن عبد الله بن عبد الله) بن صغير الأول ابن عتبة بن مسعود (عن أبي هريرة وزيد بن خالد) الجهني الحديث (المدني) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل (بضم السين مبني) لا يفعل ولم أفهم على اسم السائل (عن الأمة) أي عن حكمها (إذا زنت ولم تحصن) يضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه بإسناد الاحصان إليها لا أنهم تحصن أنفسهم بعفافها ولا في ذروهم تحصن بفتح الصاد بإسناد الاحصان إليها ويكون بمعنى الفاعل والمفعول وهو أحد الثلاثة التي جئن نوادير يقال أحصن فهو محصن وأسهب فهو مسهب وأفجع فهو ملفج وقال العيني ويروي ولم تحصن بضم التاء وفتح الحاء وتشديد الصاد من باب التفعيل (قال) عليه الصلاة والسلام (إن زنت فأجلدها) ظاهره وجوب الرجم عليها إذا أحصنت والاجماع بخلافه وأجيب بأنه لا اعتبار باللفظ ومحيث نطق القرآن صريح بخلافه في قوله تعالى فإذا أحصن فإن اثنين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب فالحديث دل على جلد غير المحصن والآية على جلد المحصن والرجم لا يتصف فيه بلدان عملا بالدليلين أو يجاب أن المراد بالاحصان هنا الحرية كفي قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات أو التي لم تتزوج أو لم تسلم كفي قوله تعالى فإذا أحصن الآية قيل يعني أسلمن وقيل تزجن وقول الطحاوي إن قوله ولم تحصن لم يذكرها أحد غير مالك أنكروا عليه الحفاظ فقالوا لم ينفرد بها بل رواها ابن عيينة ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما روها مالك وإنما أعاد الزنا في الجواب غير مقيد بالاحصان للتنبيه على أنه لا أثر له وأن الموجب في الأمة مطلق الزنا (ثم إن زنت) فأجلدها ثم إن زنت فبيعوها (ولو بغير) فبيعيل بمعنى مفعول أي حل مفعول أو منسوخ من الشعر وهذا على جهة التهديد فيها وليس من أضاعة المال بل هو حث لها على مجانبة الزنا واستشكاه ابن المنير بأنه عليه الصلاة والسلام نزع هؤلاء في أبعادها والنصيحة عامة للمسلمين فيدخل فيها المشتري فينصح في أبعادها وأن لا يشربها فكيف يتصور نصيحة الجانيين

(٣) قوله أو بالحل أي عند المالكية إذا لم يقره السيد إذا ثبت عند الشافعية والحنفية إلا بالانقرار أو البينة اه

زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته (٧٠) أن الحولاء بنت تويبت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى مرت بها وعند هار رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقلت هذه الحولاء بنت تويبت وزعموا أنها لاتنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون فوالله لا يسأم الله حتى تسأموا * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أحدهما أبو أسامة عن هشام بن عسرة ح وحديثي زهير بن حرب واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام أخبرني أبي عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لاتنام تصلى قال عليكم من العمل ما تطيقون فوالله لا يعمل الله حتى تملاوا وكان أحب الدين إليه ما دوام عليه صاحبه وفي حديث أبي أسامة أنها امرأة من بني أسد

التعقيق والامر بالاقبال عليها بنشاط وأنه إذا قرئ لم يقطع حتى يذهب الفتور وفيه إزالة المنكر بالبدل لمن تمكن منه وفيه جواز التسلل في المسجد فاتها كانت تصلى السافلة فيه فلم ينكر عليها (قوله الحولاء بنت تويبت) هو تامة مشاة فوق في أوله وآخره (قوله وزعموا) أنها لاتنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون) أراد صلى الله عليه وسلم بقوله لاتنام الليل الانكار عليهم وكرهاة فعلها وتشديد هاتلي نفسها وبوضحه أن في موطن ما لك رضى الله عنه قال في هذا الحديث وكره ذلك حتى عرفت الكراهة في وجهه وفي هذا دليل لمذهبنا ومذهب جماعة أو الاكثرين أن صلاة جميع الليل

مكروهة وعن جماعة من السلف أنه لا بأس به وهو رواية عن مالك رحمه الله إذا لم يتم عن الصبح والله تعالى أعلم بالصواب

وكيف يقع البيع إذا انتصها معا وأجاب بأن المبادعة إنما توجهت على البائع لانه الذي لا غ فيها مرة بعد أخرى ولا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ولا كذلك المشتري فإنه بعد لم يجرب منه أسوأ فليست وطيفته في المبادعة كالبائع انتهى وأجلها أن تستعف عند المشتري بأن رزحها أو يعفها بنفسه أو يصونها بهيته أو بالاحسان اليها (قال ابن شهاب) الزهري (لا أدري بعد الثالثة) ولأبي ذر عن الكشميهني أبعد الثالثة بهمزة الاستفهام أى هل أراد أن يبعها ليكون بعد الزنية الثالثة (أو الرابعة) وقد جزم أبو سعيد بأنه في الثالثة كما مر * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المحاربين والعنق وفي البيوع أيضا وأخرجه مسلم في الحدود وكذا أبو داود وأخرجه النسائي في الرجم وابن ماجه في الحدود والله أعلم (باب حكم البيع والشرايع النساء) ولأبي ذر الشراء والبيع بتقديم الشراء * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (قال عروة بن الزبير) بن العوام (قالت عائشة رضى الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له) أى قصة بريرة المروية في غير ما موضع من البخارى ولفظ رواية عمرة عنها في باب ذكر البيع والشرايع على المنبر في المسجد من الصلاة أنها بريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت أعطيت أهلك ويكون الولاء لى وقال أهلها ان شئت أعطيتها ما بقى وقال سفيان ان شئت أعطتها يكون الولاء لنا فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له ذلك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعائشة (اشترى وأعتق) بهمزة قطع وفي رواية عمرة ابتاعها فأعتقها أى بريرة (فان الولاء) ولأبى ذر الوقت فأعفا الولاء أى على العتيق (لمن أعتق) والولاء بفتح الواو والمراد به هنا وصف حكمى ينشأ عنه ثبوت حق الارث من العتيق الذى لا وارث له من جهة نسب أو زوجية أو الفاضل عن ذلك وحق العقل عنه اذا جنى والتزويج لانا نرى بشر وطه وقد كانت العرب تبيع هذا الحق وتمهيه فنهى الشرع عنه لان الولاء لحمة كحمة النسب فلا يقبل الزوال بالازالة ويقال للعتق بهذا الاعتبار المولى من أعلى وللعتيق أيضا سكن من أسفل وهل هو حقيقة فهما أوفى الاعلى أوفى الاسفل أقوال مشهورة (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم من العنى) وفي رواية همزة ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وقال سفيان مرة فصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (فأتى على الله بما هو أهله ثم قال) عليه الصلاة والسلام (ما بال) ما شأن ولاكشميهني ثم قال أما بعد ما بال (أناس) وحذف الفاء من فاعلى هذه الرواية على اللغة القليلة ولأبي ذر ما بال الناس ولعمرة ما بال أقوام (يشترطون شروطا) ولاكشميهني شرطها بالافراد (ليس في كتاب الله) بالتذكير باعتبار الجنس أو باعتبار المذكر والمراد من كتاب الله حكم الله (من اشترط شرط بالس في كتاب الله فهو باطل) وللنسائي لم يجزله (وان اشترط مائة شرط) ذكر المائة للبالغة في الكثرة (شرط الله) الذى شرعه (أحق وأوثق) أحكم وأقوى وما سواه وأه فافعل التفضيل ليس على بابه وموضع الترجمة في اشترى يخاطب عائشة والبيع والشراء كان في بريرة حيث اشترتها من أهلها ومصدق البيع والشراء ههنا من التسامع الرجال قاله العيني وهذا الحديث قد سبق في الصلاة كما مر وفي باب الصدقة على مولى أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنى ان شاء الله تعالى يعون الله تعالى في البيوع والعنق والمكاتبة والهبة والطلاق والفرائض والشروط والاطعمة وكفارة الايمان * وبه قال (حدثنا حسان بن أبى عباد) بتشديد السين من حسان والموحدة من عباد مع فتح أولهما واسم أبى عباد حسان أيضا قال ابن حجر كذا المستبلى ولأبى ذر كفى القرع ونسبها ابن حجر لغير المستبلى حسان بن حسان وهو بصرى سكن المدينة ومرو ذكره في العمرة قال (حدثناهم) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى

قال

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غيرح وحدثنا ابن غيرح حدثنا أبي ح (٧١) وحدثنا أبو بكر ي حدثنا أبو أسامة جميعا عن

هشام بن عروة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد والمظلة عن مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا نعت أحدكم في الصلاة فليقر به حتى يذهب عنه النوم فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه • وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم من الليل فاستجمع القرآن على لسانه فلم يدرك ما يقول فليضطجع

• باب أمر من نعت في صلاته أو استجمع عليه القرآن أو الذكر بان يرقد أو يقعد حتى يذهب عنه ذلك •

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا نعت أحدكم في الصلاة فليقر به حتى يذهب عنه النوم إلى آخره) نعت بفتح العين وفيه الحث على الإقبال على الصلاة بخشوع و فراغ قلب ونشاط وفيه أمر الناعس بالنوم أو نحوه بما يذهب عنه النعاس وهذا عام في صلاة الفرض والنفل في الليل والنهار وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور لكن لا يخرج فريضة عن وقتها قال القاضي رحمه الله وحمله مالك وجعاعة على نفل الليل لأنه محل النوم غالبا (قوله صلى الله عليه وسلم) فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه) قال القاضي معنى يستغفر هنا يدعو (قوله صلى الله عليه وسلم

(قال سمعت نافعاً) مولى ابن عمر (يحدث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عائشة رضي الله عنها سأومت بريرة) بفتح الموحدة وكسر الراء الأولى قال في المصابيح ووقع في تهذيب الاسماء واللغات للنووي أنها بنت صفوان قال الجلال البلقيني لم يقله غيره وفيه نظر ظاهر وقيل كانت مولاة لقوم من الانصار وقيل آل عتبة بن أبي لهب وكانت قبطية وعاشت إلى خلافة يزيد بن معاوية والمراد سأومت أهل بريرة فأبو عليها الآن يكون لهم المولاة فأرادت أن تخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم (خرج) أي النبي صلى الله عليه وسلم (إلى الصلاة فلما جاء) من الصلاة (قالت) له عائشة (انهم) أي أهل بريرة (أبو) أي امتنعوا (أن يبيعوها إلا أن يشترطوا الولاء) لهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) (أعنتي) قال همام بن يحيى المذكور (قلت لنافع) مولى ابن عمر (حرا كان زوجها أوعبدا فقال ما يدريني) أي ما يعني وصنيع البخاري حيث ترجم في الطلاق بقوله باب خيار الامة تحت العبد مع سؤقه لحديثها يقتضي ترجيح كونه عبدا وصرحه ابن عباس في حديثه في الباب المذكور حيث قال رأيت عبدا يعني زوج بريرة لكن الحديث عند المؤلف في الفرائض عن حفص بن عمر عن شعبة وفي آخره قال الحكم وكان زوجها حرا ثم ذكره بعده من طريق منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة وفيه قال الأسود وكان زوجها حرا قال البخاري قول الأسود منقطع وقول ابن عباس رأيت عبدا أصح وقال الدارقطني في العلل لم يختلف على عروة عن عائشة أنه كان عبدا وكان اسمه مغيثا مولى أبي أحمد بن جحش الاسدي وجاءت تسميته من حديث عائشة كافي الترمذي • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفرائض هذا (باب) بالتون (هل) يجوز أنه (يبيع حاضر لباد) سلته التي أتى بها يريد بيعها (بغير أجر) ويتنع مع أخذه لأنه لا يكون غرضه في الغالب الاتحصيل إلا جرة لا نصيب البائع والحاضر ساكن الحاضرة وهي المدن والقرى والريف وهو أرض فيها زرع وخصب والبادي ساكن البادية وهي خلاف الحاضرة (وهل) يعينه أو ينصحه وقال النبي صلى الله عليه وسلم (ما وصله الإمام أحمد من حديث عطاء بن السائب عن حكيم بن أبي يزيد عن أبيه مرفوعا والبيهقي من طريق عبد الملك بن عمير عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا أيضا) إذا استنصح أحدكم أحاده فليصح له (وهو يؤيد جواز بيع الحاضر للبادي إذا كان بغير أجر) لأنه من باب النصيحة التي أمر بها الشارع عليه الصلاة والسلام (ورخص فيه) في بيع الحاضر للبادي بغير أجر (عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله عبد الرزاق • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن اسمعيل) بن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم أنه قال (سمعت جريرا) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه يقول) كذا العموي والمستمل ولا يكسمنه قال (بابعت) أي عاهدت (رسول الله صلى الله عليه وسلم على شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة) المعروضة أصله إقامة الصلاة وإنما جاز حذف التأه لان المضاف إليه عوض عنها (وايتاء الزكاة) المكتوبة أي أعطائها (والسمع والطاعة والنصح لكل مسلم) وهذا الحديث قد سبق في آخر كتاب الايمان ومن لطائف اسناده هنا أن الثلاثة الأخيرة من رواته يحملون كوفون يكونون بأبي عبد الله وهو من النوادر • وبه قال (حدثنا الصلت بن محمد) بفتح الملهة وسكون اللام الخازني قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى قال (حدثنا معمر) بسكون العين وفتح الميم ابن راشد (عن عبد الله بن طاوس عن أبيه) طاوس بن كيسان (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلقوا الركبان) أصله لا تلتقوا واخذف أحدهما والركبان بضم الراء جمع راكب وزاد الكسمة مني للبيع (ولا يبيع) بالرفع على النفي ولأبى ذر ولا يبيع بالجرم على النهي (حاضر لباد قال) طاوس (فقلت لابن

• (كتاب فضائل القرآن وما يتعلق به)

فاستجمع عليه القرآن) أي استغلق ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس

وسلم سمع رجلا يقرأ من الليل فقال
برحه الله لقد أذ كرتي كذا وكذا
آية كنت أسقطتها من سورة كذا
وكذا * وحدثنا ابن عمر حدثنا عتبة
وأبو معاوية عن هشام عن أبيه عن
عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد
فقال برحه الله لقد أذ كرتي آية

باب الأمر بتعهد القرآن وكراهة
قول نسيت آية كذا وجواز قول
أنسيتها

(قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم
رجلا يقرأ من الليل فقال برحه الله
لقد أذ كرتي كذا وكذا آية كنت
أسقطتها من سورة كذا وكذا وفي
رواية كان النبي صلى الله عليه وسلم
يستمع قراءة رجل في المسجد فقال
برحه الله لقد أذ كرتي آية كنت
أنسيتها وفي الحديث الذي بعده هذا
بشما لاحدهم يقول نسيت آية
كنت وكنت بل هونسي) في هذه
الالفاظ فوائد منها جواز رفع الصوت
بالقراءة في الليل وفي المسجد ولا
كرهية فيه إذ لم يؤد أحد أو لا تعرض
للرباء والآداب ونحو ذلك وفيه الدعاء
لمن أصاب الإنسان من جهة خيرا
وإن لم يقصد ذلك الإنسان وفيه
أن الاستماع للقراءة ستة وفيه جواز
قول سورة كذا كسورة البقرة
ونحوها ولا انفصت إلى من خالف
في ذلك فقد تظاهرت الأحاديث
الجمعة على استعمله وفيه كراهة
قول نسيت آية كذا وهي كراهة
تزيه وإنه لا يكره قول أنسيتها وإنما
نهى عن نسيتها لأنه يتضمن
النساهل فيها والتغافل عنها وقد
قال الله تعالى أتأتى آياتنا فنسيتها
وقال القاضي عياض رحمه الله

تعالى أولى ما يتأول عليه الحديث أن معناه ذم الحال لا ذم القول أي نسيت الحالة حاله من حفظ القرآن

عباس) رضى الله عنهما (ما قوله) أي ما معنى قوله عليه الصلاة والسلام (لا يبيع) بالرفع (حاضر
لباد قال لا يكون له سمسار) بكرة المهمة الأولى وبينهم ما يبيع ساكنة أي دلالا واستنبط المؤلف
منه تخصيص النهي عن بيع الحاضر للبدي إذا كان بالاجر وقوى ذلك بعموم حديث النصم
لكل مسلم وخصه الحنفية بمن القطلان فيه اضرا بأهل البلد فلا يكره من الرخص وعسكوا
بعموم قوله عليه الصلاة والسلام الدين النصيحة وزعموا أنه ناسخ لحديث النهي وحمل الجمهور
حديث الدين النصيحة على عمومها لا يبيع الحاضر للبدي فهو خاص بقضى على العام وصورة
بيع الحاضر للبدي عند الشافعية والحنبلة أن يمنع الحاضر للبدي من بيع متاعه بأن يأمره
بتركه عنده لا يبيعه له على التدرج فمن غال والمبيع مما تم حاجة أهل البلد له فلواتفى عموم
الحاجة إليه كان لم يتحج إليه الا نادر أو عمت وقصد البدوى يبيعه بالتدرج ففسأله الحاضر أن
يفوضه إليه أو قصد يبيعه بسعر يومه فقال له اتركه عندي لا يبيعه كذلك لم يحرم لأنه لم يضرب
بالناس ولا سبيل إلى منع المالك منه لما فيه من الاضرار به ولو قال البدوى للحاضر ابتداء اتركه
عندك لتبيعه بالتدرج لم يحرم أيضا وجعل المالكية البدوة قيد الجعلوا الحكم منوطا بالبدي
ومن شاركه في معناه لكونه الغالب فالخبي به من شاركه في عدم معرفة السعر الحاضر فاضرا أهل
البلد بالاشارة عليه بأن لا يبادر بالبيع وعن مالك لا يتحقق بالبدوى في ذلك الا من كان يشبهه قال
فأما أهل القرى الذين يعرفون أثمان السلع والاسواق فليسوا داخلين في ذلك ولا يبطل البيع
عند الشافعية وإن كان محترما الرجوع النهي فيه إلى معنى يقترب به لا إلى ذاته وقال المالكية إن
باع حاضر لعمودي فسخ البيع وأدب الحاضر البائع للعمودي وهو المشهور وهو قول مالك وابن
القاسم وأصغ وقال الحنبلة لا يبيع حاضر لبدي بشرطه وهي خمسة أن يحضر البادي
ليبيع سلعة بسعر يومها جاهلا بسعرها ويقصده الحاضر ويكون بالمسلمين حاجة إليها فاجتماع
هذه الشرط وبطل البيع وبطل على المذهب فإن اختل منها شرط صبح البيع على الصحيح من
المذهب وعليه أكثر الأصحاب انتهى ولو استشار البدوى الحاضر فيما فيه خطئه ففي وجوب
ارشاده إلى الاختار والبيع بالتدرج وجهان أحدهما نعم بدلا للنصيحة والثاني لا توسيعا على
الناس قال الأذري والأول أشبه * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الاجارة ومسلم
وأبو داود في البيوع والنسائي وابن ماجه في التجارات * (باب من كره أن يبيع حاضر لبدي
باجر) * وفيه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله بن صباح) بفتح الصاد المهمة والموحدة
المشددة وبعد الف حاء مهمة وفي نسخة ابن الصباح زيادة الف واللام العطار البصري
قال (حدثنا أبو علي) عبد الله بن صالح بن عبد الحميد (الحنفي) نسبة إلى بني حنيفة (عن
عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار) صدوق في حديثه ضعف لكن حدث عنه يحيى القطان
وتكفيه رواية يحيى عنه واحتج به البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي أنه (قال حدثني)
بالافراد (أبي) عبد الله بن دينار العدوي مولا هم المدي مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما) أنه (قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيع حاضر لبدي) أي
يقول من كره يبيع الحاضر للبدي (قال ابن عباس) حيث فسر ذلك بالسمسار كما في حديثه
السابق فهو مقيد لا مطلق حديث ابن عمر هذا (باب) بالتزوين (لا يبيع حاضر لبدي بالسمسرة)
بمهملتين وجعه سمسرة وهو القسيم بالامر الحافظ له ثم غلب استعماله فيمن يدخل بين البائع
والمشتري في ذلك ولكن المراد به هنا أخص من ذلك وهو أن يدخل بين البائع البادي والمشتري
الحاضر أو عكسه والسمسرة البيع والشراء ولا يؤى ذر والوقت والاصلي وابن عساكر لا يشتري
بدل قوله لا يبيع فيكون قياسا على البيع أو استعمال اللفظ البيع في البيع والشراء

كنت أنسيتها. حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر (٧٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل

صاحب القمار كمثل الابل المعقلة ان عاهد عليها أمسكها وان أطلقها ذهبت

فغفل عنه حتى نسيه وقوله صلى الله عليه وسلم بل هو نسي ضبطناه بتشديد السين وقال القاضي ضبطناه بالتشديد والتخفيف (قوله صلى الله عليه وسلم كنت أنسيتها) دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما قد بلغه الى الامة وقد تقدم في باب سجود السهو الكلام فيما يجوز من السهو عليه صلى الله عليه وسلم وما لا يجوز قال القاضي عياض رحمه الله جهور المحققين على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم ابتداء فيما ليس طريقه البلاغ واختلفوا فيما طريقه البلاغ والتعليم ولكن من جوز قال لا يقر عليه بل لا بد أن يتذكر أو يدكره واختلفوا هل من شروط ذلك الفور أم يصح على التراخي قبل وفاته صلى الله عليه وسلم قال وأما نسيان ما بلغه كافي هذا الحديث ويجوز قال وقد سبق بيان سهو في الصلاة قال وقال بعض الصوفية ومتابعهم لا يجوز السهو عليه أصلا في شيء وإنما يقع منه صورته ليس وهذا تناقض مردود ولم يقل بهذا أحد ممن يقتدى به الا الأستاذ أبو المظفر الاسفراييني من شيوخنا فإنه مال بهور حجه وهو ضعيف متناقض (قوله صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب القمار كمثل الابل المعقلة الى آخره) فيه الحث على تعاهد القرآن وتلاوته والحسذر من تعريضه للنسيان قال القاضي ومعنى صاحب القرآن أي الذي

(وكرهه) أي كره البيع والشراء المذكورين (ابن سيرين) محمد بن فضال أبو عوانة (وابراهيم) النخعي (نابغ والمشتري) ولا يذرك في الفرع والمشتري ورواه أبو داود من طريق أبي هلال عن ابن سيرين عن أنس كان يقال لا يبيع حاضر لباد وهي كلمة جامعة لا يبيع له شيئا ولا يبتاع له شيئا قال الخافض ابن حجر ولم أقف لابراهيم النخعي على ذلك صريحا لكن (قال ابراهيم) مستدلا لما ذهب اليه من التسوية في الكراهة بين بيع الحاضر للبادي وبين شرائه (ان العرب تقول يبيع لي ثوبا وهي تعني) أي تقصدون به (الشراء) وللحموى والمستمل وهو يعني قال الكرماني وهو صحيح على مذهب من جوز استعمال اللفظ المشترك في معنييه اللهم الا أن يقال ان البيع والشراء ضدان فلا تصح ارادتهما معا فان قلت فساوجه قلت وجهه أن يحمل على عموم المجاز انتهى قال البرماوى ولا تضاد في استعمالهما كالقرء للظهر والحيض انتهى قال ابن حبيب من المالكية الشراء للبادي مثل البيع لقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع بعضكم على بيع بعض فان معناه الشراء وعن مالك في ذلك روايتان وقال أصحابنا الشافعية ولو قدم البادي يرد الشراء فمعرض له حاضر يريد أن يشتري له رخيصا وهو المسمى بالسار فهل يحرم عليه كافي البيع تردد فيه في المطلب واختار البخاري المنع وقال الاذري ينبغي الجزم به * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) البخني (قال أخبرني) بالافراد (ابن جرير) بضم الجيم الاولى عبد الملك (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سعيد بن المسيب) أنه سمع أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبتاع المرء بالرفع على النبي ولا يكسبه من لا يبتاع المرء بالجزم على النبي (على بيع أخيه ولا تناجشوا) أصله تناجشوا واخذت إحدى التاءين تخفيفا وقد سبق انه الزيادة في الثمن ليعتر غيره (ولا يبيع) بالرفع ولا يذرو ولا يبيع بالجزم (حاضر لباد) قال العيني ولفظ السمسة وان لم يكن مذكورا في الحديث فتبادر الى الذهن من اللام في قوله لباد وقال الكرماني من لفظ باع لغيره فليتأمل * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حتى (محمد بن المتي) العنزي الزم قال (حدثنا معاذ) بضم الميم آخره ذال معجمة هو ابن معاذ قاضي البصرة قال (حدثنا ابن عون) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة نون عبد الله (عن محمد) هو ابن سيرين أنه قال (قال أنس بن مالك) رضي الله عنه نهينا بضم النون أي نهانا النبي صلى الله عليه وسلم (أن يبيع حاضر لباد) ووقع التصريح بالرفع في رواية مسلم والنسائي من وجه آخر وهذه ثلاثة أبواب ساق فيها حديث لا يبيع حاضر لباد لكن في الاول استفهام بهل وفي الثاني نص على الكراهة بالاجر وفي الثالث نهى في صورة النبي مقيد بالسمة مستبطلها وهو ترتيب حسن وخص كل باب باسناد تكثيرا للطرق وتقوية وتأكيذا واسناد كل حكم الى رواية الشيخ الذي استدله عليه قاله الكرماني وغيره * وهذا الحديث آخر حجه مسلم في البيوع وكذا أبو داود والنسائي (باب النهي عن تلقى الركبان) لا يبتاع ما يحملونه الى البلد قبل أن يقدموا الاسواق ويعرفوا السعر (وان يبعه) أي متلقى الركبان (مردود) باطل (لان صاحبه) أي صاحب التلق (عاص آثم اذا كان به) أي بالنهي (عالم) كما هو شرط لكل ما نهى عنه (وهو) أي التلق (خداع) بكسر أوله (في البيع والخداع) حرام (لا يجوز) لكن لا يلزم من ذلك بطلان البيع لان النهي لا يرجع الى نفس العقد ولا يخل بشئ من أركانه وشرائطه وانما هو لدفع الأضرار بالركبان وخزم المؤلف بانه مردود بناء على أن النهي يقتضي الفساد وتعقبه الاسماعيلي وأزمه المتناقض ببيع المصرة فان فيه خداعا ومع ذلك لا يبطل البيع وبكونه فصل في بيع الحاضر للبادي بين أن يبيع باجرا أو بغير أجر ومذهب الشافعية يحرم التلق للشراء قطعا وللبيع في أحد الوجهين والمعنى فيه الغبن والوجه الثاني

* حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مني (٧٤) وعبيد الله بن سعيد قالوا حدثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي

شيبه حدثنا أبو خالد الأحمر ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن ح وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي حدثنا أنس يعني ابن عياض جميعا عن موسى بن عقبة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث مالك وزاد في حديث موسى بن عقبة وإذا قام صاحب القرآن فقراء بالليل والنهار ذكره وإذا لم يقيم به نسبته * وحدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يثما لأحدهم يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استند كروا القرآن فهو أشد نقصا من صدور الرجال من النعم بعقلها وحدثنا ابن غير حدثنا أبي وأبو معاوية ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظه أخبرنا أبو معاوية عن الأعشى عن شقيق قال قال عبد الله تعاودوا هذه المصاحف وربما قال القرآن فهو أشد نقصا من صدور الرجال من النعم من عقله قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي وأحباب الرأي وأحباب الصفة وأحباب ابل وغنم وصاحب كنز وصاحب عبادة قوله صلى الله عليه وسلم آية كيت وكيت أي آية كذا وكذا وهو بفتح التاء على المشهور وحكى الجوهرى فتحها وكسرها عن أبي عبيدة قوله استند كروا القرآن فهو أشد نقصا من صدور الرجال من النعم بعقلها قال جواز

لا يحرم وصححه الأذرى تبعا لابن أبي عسرون ويصح كل من الشراء والبيع وإن ارتكب محرما لما سبق في بيع حاضر لباد ولهم الخيار إذا عرفوا الغبن لحديث مسلم فإذا أتى سيده السوق فهو بالخيار وحيث ثبت الخيار فهو على الفور قياسا على خيار العيب وخرج بالتقييد بقبل دخول البلد التلقي به بدخوله فلا يحرم لقوله في رواية البخاري لا تلقوا السلع حتى يهبط بها إلى الأسواق ولأنه إن وقع لهم غبن فالتقصير منهم لا من المتلقي ولو التمسوا البيع منه ولو مع جهلهم بالسر أو لم يغبنوا بان اشتراهم منهم بس من البلد أو أكثر أو بدونه وهم المعلومون به فلا خيار لهم لانتفاء المعنى السابق ويؤخذ من كلامهم أنه لا يأنم وهو ظاهر إذا تغير بر وقال أبو حنيفة وأصحابه إذا كان التلقي في أرض لا يضر باهلها فلا بأس به وإن كان يضرهم ففكره لحديث ابن عمر كنا نتلقي الركبان فنشترى منهم الطعام فها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نبيعه حتى تبلغ به سوق الطعام قال الطحاوي في هذا الحديث إباحة التلقي وفي غيره النهي وأولى بنا أن نحمل ذلك على غير الضرر فيكون مانع من التلقي لمسا فيه من الضرر على غير المتلقين المقيمين في السوق وما أبيع من التلقي هو ما لا يضر عليهم فيه * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجتمعة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى الملقب بيند قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص بن عاصم (العمرى) وسقط العمرى لغير أبي ذر (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبرى (عن أبي هريرة رضى الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تخريم (عن التلقي) أى القافلة (وأن يبيع حاضر لباد) وظاهره منع التلقي مطلقا سواء كان قريبا أو بعيدا لاجل الشراء منهم أم لا وسيأتى البحث فيه قريبا إن شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر حدثنى (عياش بن الوليد) بالمشاة التحمية والشين المجتمعة الرقام البصرى قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) أنه قال سألت ابن عباس رضى الله عنهما ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم (لا يبيع حاضر لباد فقال لا يبيع له سمسارا) بالتحية والجرم على النهي ولا يذر والجرى والمستلى لا يكون بالرفع على التني ولا ي الوقت لا تكون بالمشاة الفوقية وليس للتلقي فيه ذكر ونعله أشار على عاداته إلى أصل الحديث وقد سبق قبل ما بين في حديث آخر عن معمر وفي أوله ولا تلقوا الركبان والتقييد بالركبان خرج مخرج الغالب في أن من جلب الطعام يكون عددا ركبان ولا مفهوم له بل لو كان جلب عدا مشاة أو واحدا ركبا لم يختلف الحكم * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى وفتح الراء (قال حدثنى) بالافراد (التي) هو سليمان بن طرخان (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدى بالنون (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضى الله عنه قال من اشترى محفلة) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الفاء المفتوحة مصراة (فليرد معها صاعا) أى من تمر بنيل ما فسد من لبنها (قال) ابن مسعود بالسند (ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى البيوع) فيه تقييد لا إطلاق حديث أبي هريرة السابق هنا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنبه قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع) الرفع (بعضكم على بيع بعض) عدى يعلى لانه ضمن معنى الاستعلاء (ولا تلقوا السلع) أصله لا تلقوا الخدفت إحدى التاءين والسنع بكسر السين جمع سلعة وهى المتاع (حتى يهبط) بضم أوله وفتح ثائه أى ينزل (بها إلى السوق) ويأتى البحث في هذا إن شاء الله تعالى في الباب التالى * وهذا الحديث آخر جه إضافى البيوع وكذا مسلم وأبو داود والنسائى وآخر جه ابن ماجه فى التجارات (باب) بيان (منتهى)

وحكى الجوهرى فتحها وكسرها عن أبي عبيدة قوله استند كروا القرآن فهو أشد نقصا من صدور الرجال من النعم بعقلها قال جواز

مسعود يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول بشما
للرجل أن يقول نسيب سورة
كيت وكيت أو نسيب آية كيت
وكيت بل هونسي * حدثنا عبد الله
ابن براد الاشعري وأبو بكر
ي قال
حدثنا أبو أسامة عن بر يد عن أبي
بردة عن أبي موسى عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال تعاهدوا هذا
القرآن فوالذي نفس محمد بيده
لهو أشد تغلثا من الابل في عقلها
ولفظ الحديث لابن براد * حدثني
عمر والناقد وزهير بن حرب قال
حدثنا سفيان بن عيينة عن
الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة
ببلغه النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي
يتغنى بالقرآن * وحدثني حرملة بن
يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني
نونس ح وحدثني نونس بن عيسى
الأعلى أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني عمر وكلاهما عن ابن شهاب
* هذا الإسناد قال كذا ياذن لنبي
تغني بالقرآن

وهو صحيح كما ذكرناه * (باب استجواب تحسين الصوت بالقرآن) * (قوله صلى الله عليه وسلم ما أذ

اللہ لشیٰ ما أذن لنی بتغی القرآن)

* وحدثني بشر بن الحكم حدثنا عبد
 هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ما أذن الله لشيء ما
 أذن لنبي حسن الصوت يتغنى
 بالقرآن يجهر به * وحدثني ابن أخي
 ابن وهب حدثنا عبيد الله بن
 وهب أخبرني عن ابن مالك وحيوة بن
 شريح عن ابن الهاد بهذا الاسناد
 مثله سواء وقال ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم يقل سمع * وحدثنا
 الحكم بن موسى حدثنا هقل

هو بكسر الهمزة قال العلماء معنى
 أذن في اللغة الاستماع ومنه قوله
 تعالى وأذن لربها قالوا لا يجوز
 أن تحمل هنا على الاستماع بمعنى
 الاصغاء فإنه يستحيل على الله تعالى
 بل هو مجاز ومعناه الكناية عن
 تقريره القاري وإزالة ثوابه لأن
 سماع الله تعالى لا يختلف فوجب
 تأويله وقوله يتغنى بالقرآن معناه
 عند الشافعي وأصحابه وأكبر العلماء
 من الطوائف وأصحاب الفنون
 يحسن صوته به وعند سفيان بن
 عيينة يستغنى به قيل يستغنى به عن
 الناس وقيل عن غيره من الأحاديث
 والكتب قال القاضي عياض
 القولان منقولان عن ابن عيينة
 قال يقال تغنيت وتغابيت بمعنى
 استغنيت وقال الشافعي وموافقه
 معناه تحزين القراء وترقيتها
 واستدلوا بالحديث الآخر زينا
 القرآن بأصواتكم قال الهروي
 معنى يتغنى به يجهر به وأنكر
 أبو جعفر الطبري تفسير من قال
 يستغنى به وخطأه من حيث اللغة
 والمعنى والخلاف جار في الحديث
 الآخر ليس منان لم يتغن بالقرآن
 والصحيح أنه من تحسين الصوت
 ويؤيده الرواية الأخرى يتغنى
 بالقرآن يجهر به (قوله في رواية حرمله

من الاعانة وفي رواية الكشميني في باب استعانة المكاتب في الكتابة فتعني بصيغة الخبر
 الماضي من الاعياء والضمير للإواني وهو متجه المعنى أي أعجزتني عن تخصيصها قالت عائشة
 (فقلت) لها (ان أحب أهلك) بكسر الكاف أي مواليك (ان أعذها لهم) أي تسع الاواني عننا
 عنك واعتقل (ويكون ولاؤك) الذي هو سبب الارث (لي فعلت) ذلك (فذهبت بريرة) أي من
 عند عائشة (إلى أهلها فقلت لهم) مقالة عائشة رضي الله عنها لها (فأبوا عليها) أي امتنعوا ولاي
 ذرفي نسخة فانوا ذلك عليها (فجاءت من عندهم) ولحموى والمستمل من عندها إلى عائشة (ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم جالس) عندها (فقلت) لعائشة (إني عرضت) ولغيري ذرفي قد عرضت
 (ذلك) الذي قلته وكاف ذلك بالفخ في الفرع وقال في المصباح بكسر هاء لأن الخطاب لعائشة
 (عليهم) وللكشميني من ذلك عليهم (فأبوا) فامتنعوا منه (الآن يكون الولاء لهم) استثناء مفرغ
 لأن في أي معنى النبي قال الزنجشري في قوله تعالى في سورة التوبة وبأي الله الآن يتم نوره فان
 قلت كيف جاز أي الله الا كذا ولا يقال كرهت أو أبغضت الا زيدا قلت قد أجرى أي مجرى لم يرد
 الا ترى كيف قبول يريدون أن يطفئوا نوره بآفواههم بقوله وبأي الله وكيف أوقع موقع ولا يريد
 الله الآن يتم نوره (فسمع النبي صلى الله عليه وسلم) ذلك من بريرة على سبيل الاجمال (فأخبرت
 عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم) به على سبيل التفصيل زاد في الشروط فقال ما شأن
 بريرة ولمسلم من رواية أبي أسامة وابن خزيمة من رواية حماد بن سلمة وأحمد كلاهما عن هشام
 فجاءتني بريرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقالت لي فيما بيني وبينهما رآها أهلها فقلت لاه الله
 اذا ورفعت صوتي واتهرتها فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فسألني فأخبرته (فقال) عليه
 الصلاة والسلام لعائشة (خذيها) أي اشترها منهم (واشترطي لهم الولاء فاعسا الولاء لمن أعتق
 ففعلت عائشة) رضي الله عنها ما أمرها به عليه الصلاة والسلام من شرائها وهذا صريح في أن
 كتابتها كانت موجودة قبل البيع فيكون دليلا لقول الشافعي القديم بصحة بيع رقبة المكاتب
 وعلمكم المشتري مكاتباً ويعتق بأداء النجوم اليه والولاء وأما على قوله الجديد أنه لا يصح بيع
 رقبة فاستشكل الحديث وأجيب بأنها عجزت نفسها ففسخ موالها كتابتها واستشكل الحديث
 أيضا من حيث ان اشتراط البائع الولاء مفسد للعقد لمخالفته ما تقر في الشرع من أن الولاء لمن
 أعتق ولا نه شرطاً ائد على مقتضى العقد لا مصلحة فيه للمشتري فهو كاستثناء منفعة ومن حيث
 انها خدعت البائعين وشرطت لهم ما لا يصح وكيف أذن لها النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
 وأجيب بأن رواه هشاماً متفرد بقوله واشترطي لهم الولاء فيجعل على وهم وقوله لانه صلى الله
 عليه وسلم لا يأذن فيما لا يجوز وهذا منقول عن الشافعي في الامور رأيت عنه في المعرفة للبيهقي
 وأثبت الرواية آخرون وقالوا هشام ثقة حافظ والحديث متفق على صحته فلا وجه لردّه وأجاب
 آخرون بأن لهم بمعنى عليهم كفاي قوله تعالى وان أسأتم فلها وهذا مشهور عن المزني وجزم به
 عنه الخطابي وأسند البيهقي في المعرفة من طريق أبي حاتم الرازي عن حرمله عن الشافعي
 لكن قال النووي تأويل اللام بمعنى على هنا ضعيف لانه عليه الصلاة والسلام أنكر الاشتراط
 ولو كانت بمعنى على لم ينكره وأجاب آخرون بأنه خاص بقصة عائشة لمصلحة قطع عاداتهم
 كما خص فسح الحج إلى العمرة بالصحة لمصلحة بيان جدواها في أشهره قال النووي وهذا
 أقوى الاجوبة وتعبه ابن دقيق العنيد بأن التخصيص لا يثبت الا بدليل وأجاب آخرون
 بأن الامر فيه للاباحة وهو على وجه التنبيه على أن ذلك لا ينفعهم فوجوه كعدمه فكأنه
 قال اشترطي أو لا اشترطي فذلك لا يفيدهم ويؤيد هذا قوله في رواية أبي عبيد الله ان شاء الله

عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشئ كاذنه لشيء

يتغنى بالقرآن مجهره وحدنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا أخبرنا سمعنا وهو ابن جعفر عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن أبي كثير غير أن ابن أيوب قال في روايته كاذنه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن عمر بن ح وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا مالك وهو ابن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن قيس أو الأشعري أعطى فرما من مزمارين آل داود وحدثنا داود بن رشيد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا طلحة عن أبي ردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي موسى لورايتي وأنا أسمع قراءة تلك البارحة لقد أوتيت

(قوله كاذنه) هو يفتح الهمزة والذال وهو مصدر أذن يأذن أذنا كفتح يفتح فرحا (قوله غير أن ابن أيوب قال في روايته كاذنه) هكذا هو في رواية ابن أيوب بكسر الهمزة واسكان الذال قال القاضي رحمه الله هو على هذه الرواية بمعنى الخث على ذلك والامر به (قوله صلى الله عليه وسلم في أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أعطى فرما من مزمارين آل داود) قال العلماء المراد بالمر ما رهننا الصوت الحسن وأصل الزمر الغناء آل داود هو داود نفسه وآل فلان قد يطلق على نفسه وكان داود صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جدا (قوله صلى الله عليه وسلم لا يبي موسى لورايتي وأنا أسمع قراءة تلك البارحة لقد أوتيت

تعالى في آخر أبواب المكاتب اشترىها وادعهم يشترطون ما شاؤوا وقيل غير ذلك مما سأتى ان شاء الله تعالى في محله واختلف هل يجوز بيع الكتابة فقال المالكية يجوز بيع جميعها وأجزء منها فان وفي المكاتب ما عليه من نجوم الكتابة للشترى عتيق والولاء لا دل لانه قد انعقد له أولا والابان عجز أو هلك قبل ذلك فهو رقيق للشترى وقال الشافعية لا يصح (ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال أما بعد) أي بعد الحد والثناء (مأبال رجال) ما حالهم وحذف الفاء في جواب أما دليل على جوازه ومثله ما سبق في الج في باب طواف القارن حيث قال وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة طافوا بغير فاء لكنه نادر (يشترطون شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل) جواب ما الموصولة المنضمة لمعنى الشرط (وان كان) المشروط (مائة شرط) مبالغة وتأكيده (قضاء الله أحق) بالاتباع من الشروط المخالفة له (وشرط الله أوثق) بالاتباع حدوده التي حدوها وليس أفعال التفضيل هنا على بابه إلا مشاركة بين الحق والباطل (وانما الولاء لمن أعتق) وكلمة انما المحصر فيستفاد منه اثبات الحكم للذ كور ونفيه عما عداه ولولا ذلك لما رزم من اثبات الولاء لمن أعتق نفيه عن غيره * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عائشة رضي الله عنها) (أم المؤمنين) وفي رواية مسلم عن يحيى بن يحيى التيسابوري عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عائشة فصار من مسند عائشة لكن يمكن أن تكون هنا عن لا يراد بها أداة الرواية بل في السياق شئ محذوف تقديره عن قصة عائشة في كونها (أرادت أن تشتري جارية) هي بريرة (فتعتقها) بالنصب عطفًا على المنصوب السابق (فقال أهلها) مواليها (ينبئكمها على أن ولاها لنافذ كرت) عائشة (ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك) بكسر الكاف ولأني ذرفي باب ما يجوز من شروط المكاتب لا يمنعك ثبوت التأكيده وهو كقوله ابتاعني فأعتقني وليس في ذلك شئ من الاشكال الذي وقع في رواية هشام السابقة (فانما الولاء لمن أعتق) باب بيع التمر بالتمر) بالثناء وسكون الميم فيهما * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام ولأني ذرفي باسقاط أداة التعريف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن مالك بن أوس) أنه (سمع عمر) بضم العين (رضي الله عنهما) يقول (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال البراء بن) بضم الموحدة بيع القمح بالقمح (ربا الا هاء وهاء) بالمد وفتح الهمزة وقيل بالكسر وقيل بالسكون والمعنى خذوها أي يقول كل واحد من المتعاقدين لصاحبه هاء فيتم قابضان في المجلس (والشعير بالشعير) بفتح الشين على المشهور وحكى كسرهما اتباعا (ربا الا هاء وهاء) واستدل به على أن البر والشعير صنفان عند الجمهور خلا لما لك رحمه الله فعنده أنهما صنف واحد (والتمر بالتمر ربا الا هاء وهاء) زاد مسلم من رواية أبي سعيد الخدري والمخ بالمخ ويقاس على ذلك سائر الطعام وهو ما قصد اللطم اقتياتا أو تفكها أو تداءيا فإنه نص على البر والشعير والمقصود منهما التقوت فألحق بهما ما يشار كهما في ذلك كالارز والذرة وعلى التمر والمقصود منه الأدم والتفسيكه فألحق به ما يشابهه في ذلك كالزبيب والتين وعلى المخ المروي في مسلم والمقصود منه الإصلاح فألحق به ما يشار كفي في ذلك كالمصطكا وغيرهما من الادوية فيشترط في بيع ذلك اذا كانا جنسا واحدا ثلاثة أمور الحول والمماثلة والتقابض في المجلس قبل التفريق وان كانا جنسين كخطة وشعير جاز التفاضل واشترط الحول والتقابض قبل التفريق ويدل له حديث الباب مع حديث مسلم الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلا بثل سواء

قال سمعت عبد الله بن مغفل المزني يقول قرأ النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسيرته سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته قال معاوية لولا أني أخاف أن يجتمع على الناس الحكيمة لكم قراءته وحدنا محمد ابن مني ومحمد بن بشار قال ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح قال فقراء ابن مغفل ورجع فقال معاوية لولا الناس لأخذت لكم بذلك الذي ذكره ابن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا وحيدنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي قال حدثنا شعبه بهذا الاسناد نحوه وفي حديث خالد بن الحارث قال على راحلته يسير وهو يقرأ سورة الفتح

مزماراً من مزامير آل داود وفي الحديث الذي بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ورجع في قراءته قال القاضي أجمع العلماء على استحباب تحسين الصوت بالقراءة وترتيلها قال أبو عبيد والاحاديث الواردة في ذلك محمولة على التحزين والتسبيح قالوا واختلفوا في القراءة بالالجان فكرهها مالك والجمهور لخروجها عما جاء القرآن له من الخشوع والتفهم وأباحها أبو حنيفة وجماعة من السلف للاحاديث ولأن ذلك سبب للسرقة وإثارة الخشية وإقبال النفوس على استماعه قلت قال الشافعي رحمه الله في موضع آخر كره القراءة

يسوءا يدا بيد فاذا اختلفت هذه الاجناس فيبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد أى مقابضة قال الرافعي ومن لازمه الحلول ولا بد من القبض الحقيقي فلا تكني الحوالة وان حصل القبض بها في المجلس وبكفي قبض الوكيل في القبض عن العاقدين أو أحدهما وهما في المجلس وكذا قبض الوارث بعد موت مورثه **(باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام)** من عطف العام على الخاص * وبه قال **(أحمدنا اسمعيل بن أبي أويس واسم أبي أويس عبد الله بن عبد الله بن أبي أويس الأصمجي ابن أخت الامام مالك وصهره على ابنته قال)** **(أحدثنا)** بالجمع **(ولأبي ذر حدثني)** **(مالك)** **(امام دار الهجرة ابن أنس الأصمجي)** عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى **(نهي تحريم)** **(عن المزابنة)** بضم الميم وفتح الزاي الموحدة والتون مفاعلة من الزين وهو الدفع الشديد وسمى به هذا البيع الخصوص لان كل واحد من المتعاقدين يدفع صاحبه عن حقه وفي الجامع للقرائ المزابنة كل بيع فيه غرر وهو كل جزاف لا يعلم كيله ولا وزنه ولا عدده وأصله أن المغبون يريد أن يفسخ البيع ويريد الغابن أن لا يفسخه فيترابنان عليه أى يتدافعان قال ابن عمر **(والمزابنة بيع التمر)** بالثلاثة وفتح الميم الرطب على النخل **(بالتمر)** بالمشاة الفوقية وسكون الميم اليابس **(كيلا)** نصب على التمييز أى من حيث الكيل وذكر الكيل ليس فيه فى هذه الصورة بل جرى على ما كان من عادتهم فلا مفهوم له أوله مفهوم ولكنه مفهوم موافقة لان المسكوت عنه أولى بالمنع من المنطوق **(وبيع الزبيب بالكرم كيلا)** بفتح الكاف وسكون الراء شجر العنب والمراد العنب نفسه وادخال حرف الجر على الكرم قال الكرمانى من باب القلب وكان الاصل ادخالها على الزبيب وهذا الحديث أخرجه أيضا في البيوع وكذا مسلم والنسائي وبه قال **(أحدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي قال)** **(أحدثنا حماد بن زيد)** هو ابن درهم الجهمضى **(عن أيوب)** السخيتاني **(عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة قال)** ابن عمر **(والمزابنة أن يبيع التمر)** بالثلاثة وفتح الميم وقوله أن يبيع بيان لقوله المزابنة وقال العيني كلمة أن مصدرية في محل رفع على الخبرية وتقديره المزابنة ببيع التمر **(بكيل)** من التمر أو الزبيب قائلا **(ان زاد)** التمر المخروص على ما ساوى الكيل **(فلى وان نقص فعلى)** والمطابقة بين الحديث والترجمة مفهومة من النهى عن بيع الزبيب بالعنب أى فيجوز بيع الزبيب بالزبيب كالبر بالبر ويقاس بيع الطعام بالطعام عليه قاله الكرمانى ومباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى في بابيه وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في البيوع **(قال)** عبد الله بن عمر محاموصه أيضا في البيوع **(وأحدثني)** بالافراد **(زيد بن ثابت)** الانصارى رضى الله عنه **(أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في العرابا)** وهى بيع الرطب أو العنب على الشجر **(بخرصها)** بقدره من اليابس في الارض كيلا وهو مستثنى من بيع المزابنة المنهى عنه والباء في بخرصها للسببية أى بسبب خرصها وهو بفتح الخاء المعجمة المصدر وبالكسر المخروص قال النووي وفتح أشهر وقال القرطبي الرواية بالكسر كذا قاله البرماوى كالزركشى وكلاهما انما هو على رواية مسلم والذي في الفرع وغيره من الاصول التى وقفت عليها من البخارى الفتح ولا ينبغي أن ينقل كلام متعلق برواية مسلم الى لفظ البخارى الا بعد التثبت وبأى الكلام على العرابا ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته **(باب بيع الشعير بالشعير)** وبه قال **(أحدثنا عبد الله بن يوسف)** التنيسى **(قال)** أخبرنا **(مالك)** هو ابن أنس امام الائمة **(عن ابن شهاب)** محمد بن مسلم الزهرى **(عن مالك بن أنس)** بفتح الهمزة وسكون الواو آخره محلة ابن الحدنان بفتح المهملتين والمثلثة المسدنى ٣ له رؤية أنه

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي اسحق عن البراء قال كان رجل يقرأ (٧٩) سورة الكهف وعنده فرس مربوط بسطنين

فتغشته سحابة فجعلت تسورونثو وجعل فرسه ينقر منها فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزلت للقرآن • وحدثننا ابن المنثي وابن بشار واللفظ لابن المنثي قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول قرأ رجل الكهف وفي الدار دابة فجعلت تنفر فظن أنها ضيابة أو سحابة قد غشيتها

بالأحان وقال في موضع لأكرهها قال أصحابنا ليس له فيها خلاف وإنما هو اختلاف حالين حيث كرهها أراد إذا مضط وأخرج الكلام عن موضعه بزيادة أو نقص أو مدغم ممدوداً وادغم ما لا يجوز ادغامه ونحو ذلك وحيث أباحها أراد إذا لم يكن فيها تغيير لموضع الكلام والله أعلم

(باب نزول السكينة لقراءة

القرآن)

(قوله وعنده فرس مربوط بسطنين) هو يفتح الشين المعجمة والطاء وهما ثنية شطن وهو الحبل الطويل المضطرب (قوله وجعل فرسه ينقر) وفي الرواية الثانية فجعلت تنفر وفي الثالثة غير أنها قال لا ينقر أما الأولان فبالفاء والراء وبلا خلاف وأما الثالثة فبالقاف المضمومة وبالزاي هذا هو المشهور ووقع في بعض نسخ بلادنا في الثالثة ينقر بالفاء والزاي وحكاها القاضي عياض عن بعضهم وغلطه ومعنى ينقر بالقاف والزاي شب (قوله فتغشته سحابة فجعلت تدور وتدور وقال النبي صلى الله عليه وسلم تلك

(أخبره أنه التمس صرفاً) بفتح الصاد المهملة من الدراهم (بمائة دينار) ذهباً كانت معه (فدعا طحمة بن عبيد الله) بالتصغير أحد العشرة (فقرا وضناً) بضاد معجمة ساكنة أي تجار بنا حديث البيع والشراء وهو ما بين المتبايعين من الزيادة والنقصان لأن كل واحد منهما ما يروض صاحبه وقيل هي المواصفة بالسلة بأن يصف كل منهما ما سئلته لا آخر (حتى اصطرف مني) ما كان معي (فاخذ الذهب بقلبه في يده) ضمن الذهب معنى العدد المذكور وهو المائة فأنشده لذلك (ثم قال حتى يأتي خازني) أي اصبر حتى يأتي خازني (من الغابة) بالغين المعجمة وبعد ألف موحدة وكان لطحمة بهامال من نخل وغيره وإنما قال ذلك لظنه جواره كسائر البيوع وما كان بلغه حكم المسئلة (وعمر) بن الخطاب رضي الله عنه (يسمع ذلك فقال) عمر لما لث بن أوس (وأنه لا تفارقه حتى تأخذ منه) عوض الذهب وفي رواية اللث والله له عطية ورقه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب بالذهب) ولا يدر في نسخة وصحح عليه في الفرع بالورق بفتح الواو وكسر الراء بالفضة (رباً) في جميع الأحوال (الاهاء وهاء) بالفتح والمد أو بالكسر أو بالسكون أي الاحال الحضور والتقابل فكفي عن التقابض بقوله هاء وهاء لأنه لا زمة وقد ضبط في الفرع على قوله بالذهب ورواية الورق مناسبة لسياق القصة (والبر بالبر) بالاهاء وهاء والشعير بالشعير ربا الاهاء وهاء والتر بالتر ربا الاهاء وهاء (باب بيع الذهب بالذهب) • وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) هو أبو الفضل المروزي قال (أخبرنا اسمعيل بن علي) بضم العين وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أمه واسم أبيه إبراهيم (قال حدثني) بالافراد ولا ي الوقت حدثنا (يحيى بن أبي اسحق) مولى الحضارمة (قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكرة) بفتح الموحدة وسكون الكاف آخره هاء تانيث (قال قال أبو بكرة) نفيص مصغر نفع ابن الحرث الثقفي (رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتبعوا الذهب بالذهب) مضروباً كان أو غير مضروب (الاسواء بسواء) أي الامتساو بين كطعام بطعام مع باقي الشروط وهما الحلول والتقابض قبل التفرق وهذا قول أبي حنيفة والشافعي وعن مالك لا يجوز الصرف الا عند الايجاب بالكلام ولو انما غلا من ذلك الموضع الى آخر لم يصح تقابضهما فلا يجوز عنده تراخي القبض في الصرف سواء كان في المجلس أو تفرقا ولا يصح بيع مائتي دينار جيدة أو رديئة أو وسط بمائة دينار جيدة ومائة رديئة أو وسط أو بمائة رديئة ومائة وسط وهذا من قاعدة مدعوجة ودرهم مدعوجة ودرهم وهو أن تشمل الصفقة على ربوي من الجانبين يعتبر فيه التماثل ومعه غيره ولو من غير نوعه (و) لا تتبعوا (الفضة بالفضة) سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة (الاسواء بسواء) متساويين مع الحلول والتقابض في المجلس (ويبيعوا الذهب بالفضة والفضة بالذهب) وغير ذلك مما يختلف فيه الجنس كخطة بشعير (كيف شئتم) أي متساوياً ومتفاضلاً بعد التقابض في المجلس والحاصل حل التفاضل فقط مع الحلول والتقابض فواختلفت العلة في الربويين كالذهب والخنطة أو كان أحد العوضين أو كلاهما غير ربوي كذهب وثوب وعبد وثوب حل التفاضل والنس والتفرق قبل القبض • وهذا الحديث آخر جزء أيضاً في البيوع وكذا مسلم والنسائي (باب بيع الفضة بالفضة) • وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (عبيد الله بن سعد) بضم العين في الأول مصغراً وسكونها في الثاني ابن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري البغدادي قاضي أصهبان قال (حدثنا عيسى) يعقوب بن إبراهيم المدني زيل بغداد قال (حدثنا ابن أخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن أباسعيد)

السكينة تنزلت للقرآن وفي الرواية الأخيرة تلك الملائكة كانت تسمع لك ولو قرأت لاصبحت براها الناس ما تستر منهم) فذلك في معنى

قال فذ كرز ذلك للتي صلى الله عليه وسلم (٨٠) فقال اقر افلان فانها السكينة نزلت عند القرآن أو نزلت للقرآن * وحدثننا بن مني

زاد أبو الوقت الخدري رضي الله عنه (حدثه) حدث عبد الله بن عمر (مثل ذلك حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال البرماوي كالكرمانى أى مثل حديث أبي بكر السابقي في الباب قبل هذا في وجوب المساواة وقال الحافظان حجر رجه الله أى مثل حديث عمر الماضي في باب بيع الشعير بالشعير في قصة طلحة بن عبيد الله في الصرف مستدلا لذلك بما أخرجه الاسماعيلي من وجهين عن يعقوب بن ابراهيم شيخ المصنف فيه بلفظ ان أباسعيد حدثه حديثا مثل حديث عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصرف فقال أبو سعيد فذ كره (فلقبه عبد الله بن عمر) مرة أخرى غير مرة تحديده له (فقال يا أباسعيد ما هذا الذي تحدث) به (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انما قال له ذلك لانه كان يعتد بقبل ذلك جواز المفاضلة (فقال أبو سعيد في الصرف) أى في شأن الصرف وهو بيع التقدين أحدهما بالآخر (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الذهب بالذهب) بالرفع في اليونانية أى بيع الذهب بخذف المضاف للعلم به أو مبتدأ خبره محذوف أى الذهب يباع بالذهب أو باستناد الفعل المبني للفعل اليه أى يباع الذهب ويحوز النصب أى يبيعوا الذهب بالذهب (مثلا بئله) أى حال كونهما متماثلين أى متساويين وجوز أبو البقاء فيما حكاه الزركشي عنه فيه وفي وزنا بوزن وجهين أن يكون مصدر في موضع الحال أى الذهب يباع بالذهب موز ونا بوزون وأن يكون مصدرا مؤكدا أى بوزن وزنا قال وكذلك الحكم في مثلا بئله وتبعه في فتح الباري وتعبه العيني فقال قوله مصدر ليس بصحيح على ما لا يخفى ولا بوزن والوقت مثل بالرفع على استناد الفعل المبني للفعل اليه أى يباع مثلا بئله (و) يباع (الورق بالورق) أى الورق يباع بالورق حال كونهما (مثلا بئله) فان قلت كيف يكون هذا صرفا والصرف يبيع الذهب بالفضة وبالعكس أجب بأن مفهومه انه اذا لم يكن بحسنه لا تشتط فيه المماثلة وأمثال هذه المفاهيم انما يساء عليها السياق ولأني ذر وحده مثل وتوجهها كالسابق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي الكلاعي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا الذهب بالذهب الامثلا بئله) أى الاحال كونهما متماثلين أى متساويين أى ومع الحلول والتقابض في المجلس (ولا تشفوا) بضم المشاة الفوقية وكسر الشين المحجمة وضم الفاء المشددة من الاشفاف أى لا تفضلوا (بعضها على بعض ولا تتبعوا الورق بالورق) بكسر الراء فيهما الفضة بالفضة (الا) حال كونهما (مثلا بئله ولا تشفوا) أى لا تفضلوا (بعضها على بعض ولا تتبعوا منها غائبا) أى مؤجلا (بناجر) بالنون والجر والراى أى بحاضر أى فلا بد من التقابض في المجلس * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وكذا الترمذي والنسائي (باب بيع الدينار بالدينار) حال كونه (نساء) بفتح النون والمهمله تمدونا بكون السين أى مؤجلا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا الضحاك بن محمد) بفتح الميم وسكون المحجمة أبو عاصم وهو شيخ المؤلف قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) بفتح العين (ان أباصالح) ذكوان (الزيات أخبره أنه سمع أباسعيد الخدري رضي الله عنه يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم) زاد مسلم من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار مثلا بئله من زاد أو زاد فقد أرى قال أبو صالح (فقلت له) أى لا يبيع سعيد الخدري (فان ابن عباس) رضي الله عنهما (لا يقوله) أى بل يقول بأن الربا انما هو فيما اذا كان أحد العوضين بالنسيئة وأما اذا كانا متفاضلين فلا ربا فيه أى لا يشترط عنده المساواة في العوضين بل يجوز بيع الدرهم بالدرهمين (فقال أبو سعيد سألته) ولمسلم قد لقيت ابن عباس (فقلت) له (سمعت) محذوف

قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو داود قال حدثنا شعبه عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول فذ كره نحوهم غير أنهم ما قالوا تنفر * وحدثني حسن بن علي الحلواني وحجاج بن الشاعر وتقاير باقي اللفظ قالوا حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي حدثنا يزيد بن الهاد أن عبد الله بن خباب حدثه أن أباسعيد الخدري حدثه أن أسيد بن حضير بينما هو لبسة يقرأ في مرثده اذ حانت فرسه فقرأ ثم حانت أخرى فقرأ ثم حانت أيضا قال أسيد فخشيت أن تطأ بحبي فقمتم اليها فاذا مثل النطلة فوق رأسي فيها أمثال السرج عرجت في الحق حتى ما أراها قال فعدوت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله بينما أنا البارحة من جوف الليل أقرأ في مرثدي اذ حانت فرسي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

السكينة هنا أشياء المختار منها انها شئ من مخلوقات الله تعالى فيه طمأنينة ورجوة ومعها الملائكة والله اعلم وفي هذا الحديث جواز رؤية أحاد الأمة للملائكة وفيه فضيلة القراءة واتهام سب نزول الرحة وحضور الملائكة وفيه فضيلة استماع القرآن (قوله صلى الله عليه وسلم اقر افلان وفي الرواية الاخرى اقرأ ثلاث مرات) معناه كان ينبغي أن تستمر على القرآن وتعتنم ما حصل لك من نزول السكينة والملائكة وتستكثر من القراءة التي هي سبب بقائها (قوله ان عبد الله بن خباب حدثه) هو بالخاء المحجمة (قوله أسيد بن حضير) هو بضم الخاء المهملة وفتح الصاد المحجمة (قوله بينما هو) قد سبق أن معناه بين أوقاته (قوله في مرثده) هو بكسر الميم وفتح الموحدة وهو الموضع الذي يبيت فيه التمر كالبيدر للخطبة ونحوها همزة

اقرأ ابن حضير قال فقرأت ثم جالت أيضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ (٨١) ابن حضير قال فقرأت ثم جالت أيضا فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
ابن حضير قال فانصرفت وكان يحيى
قريبا منها خشيت أن تطأه فرائت
مثل الظل في أمان السرج
عرجت في الخو حتى ما أراها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث
الملائكة كانت تستع لك ولوقرات
لأصحت براها الناس ما تستمر منهم
خذ ثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل
الحديث كلاًهما عن أبي عوانة قال
قتيبة حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن
أنس عن أبي موسى الأشعري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل
الآترجة ريحها طيب وطعمها طيب
ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو
ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن
مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها
مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ
القرآن كمثل الخنزيرة ليس لها
ريح وطعمها مر وحدثننا
هداب بن خالد وحدثننا محمد بن مشني

(قوله حالت فرسه) أي وثبت وقال
هنا جالت فانت الفرس وفي الرواية
السابقة وعنده فرس مربوط
فذكره وهما صحيحان والفرس يقع
على الذكر والأنثى

(باب فضيلة حافظ القرآن)

(قوله صلى الله عليه وسلم مثل
المؤمن الذي يقرأ القرآن إلى آخره)
٣ قوله أبا المنهال سيار صوابه
عبد الرحمن كافي الكرماني وعبارته
وأبو المنهال بكسر الميم وسكون
النون اسمه عبد الرحمن بن مطعم
الكوفي مات سنة ست ومائة وقد

همزة الاستفهام أي أسمعه (من النبي صلى الله عليه وسلم أو وجدته في كتاب الله تعالى قال) ولا يذرف قال (كل ذلك لا أقول) رفع كل كفي الفرع أي لم يكن السماع ولا الوجدان وفي بعض الأصول بالنصب قال في الفتح كالنتيجة على أنه مفعول مقدم وعوفي المعنى نظير قوله عليه الصلاة والسلام في حديث ذي اليمين كل ذلك لم يكن فالمنفي هو المجموع انتهى وحينئذ فيكون لسلب الكل بخلاف وجه الرفع فإنه لمعوم السلب وهو أبلغ وأعم من سلب الكل على ما لا يخفى وهو مراد ابن عباس لأنه ليس مراده نفي المجموع من حيث هو مجموع حتى يكون البعض ثابتا وإذا نصبت كل كانت داخلية في حيز النفي ضرورة أن نصبا بأقول الواقع بعد حرف النفي فيكون التركيب هكذا لا أقول كل ذلك فيكون المعنى بل أقول بعضه وليس هو المراد فتعين أن مراده نفي كل واحد من الأمرين أي لم أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وجدته في كتاب الله ثم كيف يكون التركيب مع نصب كل نظير كل ذلك لم يكن والنفي هنا في حيز كل وفي النصب هي في حيز النفي نعم إن رفع كل من قوله كل ذلك لا أقول على أنه مبتدأ أو لا أقول خبره والعائد محذوف أي أقوله على حذفه

قد أصبحت أم اختيار تدعى « على ذنبا كله لم أصنع
رفع كل وحذف العائد أي لم أصنعه حينئذ يكون نظير كل ذلك لم يكن ويكون المنفي كل فرد
لا المجموع من حيث هو مجموع قاله في المصابيح والنصب هو الذي في الفرع وفي رواية مسلم فقال
لم أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا وجدته في كتاب الله تعالى (وانته أعلم رسول الله
مني) أي لأنكم كنتم بالغين كاملين عند ملازمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا كنت صغيرا
(ولكنني) بنونين ولا بوزن الوقت ولكن (أخبرني أسامة) بن زيد رضي الله عنه (أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لا ربالا في النسب) أي لا في التفاضل وقد أجمع على ترك العمل بظاهره
وقيل أنه محمول على الاجتناس المختلفة فإن التفاضل فيها لا ربالا فيه ولكنه مجمل فينبه حديث أبي
سعيد أو أنه منسوخ ونعقب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال وقال الخطابي يحتمل أنه سمع كلمة من
آخر الحديث ولم يذكر أوله كأن سئل عن التمر بالشعير والذهب بالفضة متفاضلا فقال إنما الرابقي
النسبة وهو صحيح لاختلاف الجنس وقد رجح ابن عباس عن ذلك فروى الحاكم من طريق حبان
العمدوي وهو بالحاء المهملة والتخمية قال سألت أبا جابر عن الصنف فقال كان ابن عباس لا يرى به
بأسا زمانا من عمره ما كان منه عينا بعين يدا بيد وكان يقول إنما الرابقي النسبة فلقبه أبو سعيد
فذكر القصة والحديث وفيه التمر بالتمر والخطة بالخطة والشعير بالشعير والذهب بالذهب والفضة
بالفضة يد بيد مثلا بمثل فن زاد فهو ربا فقال ابن عباس رضي الله عنهما أستغفر الله وأتوب إليه فكان
ينهى عنه أشد النهي * وفي حديث الباب ثلاثة من الصحابة وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه
في البيوع (باب بيع الورق) بفتح الواو وكسر الراء وقد تسكن الراء وقد تسكر الواو ومع
اسكان الراء فهي ثلاث لغات أي الدراهم المضروبة (بالذهب) حال كونه (نسبة) على وزن
كرامة ويجوز الادغام فتكون على وزن برية وحذف الهمزة وكسر النون بكسرة * وبه قال
(حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (حبيب
ابن أبي ثابت) قيس ويقال هذبن دينار الاسدي مولى تيم الكوفي (قال سمعت أبا المنهال) ٣ سيار
ابن سلامة الرياحي بالتخمية والمهملة البصري (قال سألت البراء بن عازب وزيد بن أرقم رضي الله
عنهم عن الصنف) وهو بيع أحد النقيدين بالآخر (فكل واحد منهما) أي من البراء وزيد (يقول هذا
خير مني فكلأهما يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الذهب بالورق دينارا أي غير حال
حاضر في المجلس ولا يقال لمطابقة بين الحديث والترجمة لأنها بيع الورق بالذهب والحديث

حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة كلاهما (٨٢) عن قتادة بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث همام بدل المنافق الفاجر • حدثنا

قتيبة بن سعيد ومحمد بن عبد الغبري جميعا عن أبي عوانة قال ابن عميد حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة ابن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران وحدثنا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد ج وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن هشام الدستوائي كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد وقال في حديث وكيع والذي يقرأه وهو يشتد عليه له أجران

فيه فضيلة حافظ القرآن واستحباب ضرب الامثال لايضاح المقاصد (قوله صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتبع فيه وهو عليه شاق له أجران وفي الرواية الاخرى وهو يشتد عليه أجران) السفارة جمع سافر ككاتب وكتبه والسافر الرسول والسفيرة الرسل لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله وقيل السفارة الكتبة والبررة المطيعون من البر وهو الطاعة والماهر الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا يشق عليه القراءة لجودة حفظه واتقانه قال القاضي يحتمل أن يكون معنى كونه مع الملائكة اركله في الآخرة منازل يكون فيها رفيقا للملائكة السفارة لاتصافه بصفاتهم من جعل كتاب الله تعالى قال ويحتمل أن يراد أنه عامل بمعلمهم وسالك مسلكهم وأما الذي يتتبع فيه فهو الذي يتردد في تلاوته لضعف حفظه فله

عكسها لان العوضين اذا كانا نقدين فعلى أيهما دخلت الباء فالمعنى سواء بخلاف ما اذا كان العوضان غير النقيدين الذين هما اللثمة فانها لا تدخل على الثمن (باب بيع الذهب بالورق) حال كونه (يبدأ به) وهذه الترجمة عكس السابقة • وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) البصري يقال له صاحب الادب قال (حدثنا عباد بن العوام) بفتح العين المهمة وتشديد الموحدة والعوام بفتح العين وتشديد الواو ابن عمر الكلابي الواسطي قال (أخبرنا يحيى بن أبي اسحق) الحضرمي مولا هم البصري النحوي وثقه ابن معين واحتج به البخاري وغيره قال (حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكره عن أبيه رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الفضة بالفضة والذهب بالذهب الاسواء بسواء) أي متساويين وتسمى المراطلة (وأمرنا) أمر اباحة (أن نبتاع) بفتح النون أي نشتري (الذهب بالفضة) وللهوى والكشميهني في الفضة (كيف شئنا والفضة بالذهب) ولا يذرى الذهب (كيف شئنا) ولم يقل فيه يبدأ به ليطابق ما ترجمه له وأجيب باحتمال أنه أشار به الى ما وقع في بعض طرقه فقد أخرجه مسلم عن أبي الربيع عن عباد بن العوام الذي أخرجه المؤلف من طريقه وفيه فـأله رجل فقال يبدأ به هكذا سمعت واشترط القبض في الصرف متفق عليه وانما وقع الاختلاف في التفاضل بين الجنس الواحد وقد عد عليه الصلاة والسلام أصولا وصرح بأحكامها وشروطها المعيرة في بيع بعضها ببعض جنسا واحدا وأجناسا وبين ما هو العلة في كل واحد منها ليتوصل المجتهد بالشاهد الى الغائب فانه عليه الصلاة والسلام ذكر النقيدين والمطعومات ايذا بان علة الرباهي النقدية أو الطعم واشعارا بأن الربا لما يكون في النوعين المذكورين وهما النقدان والمطعوم واختلف في العلة التي هي سبب التحريم في الربا في الستة التي هي الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والمخ فقال الشافعية العلة في الذهب والفضة كونها جنسا لا تخان فلا يتعدى الربا منهما الى غيرهما من الموزونات كالحديد والنحاس وغيرهما لعدم المشاركة في المعنى والعلة في الاربعة الباقية كونها مطعومة فيتعدى الربا منها الى كل مطعوم سواء كان اقتياتا أو تنفكها أو تداويا كما مر وقال أبو حنيفة العلة في الذهب والفضة الوزن فيتعدى الى كل موزون من نحاس وحديد وغيره (باب بيع المزابنة) مفاعلة من الزبن وهو الدفع فان كل واحد من المتبايعين يزن صاحبه عن حقه ولأن أحدهما اذا وقف على ما فيه من الغبن أراد دفع البيع عن نفسه وأراد ألا خردفعه عن هذه الارادة بامضاء البيع (وهي) في الشرع (بيع التمر) بالمشاة الفوقية وسكون الميم اليابس على الارض (التمر) بالثمة وفتح الميم الرطب في رؤس النخل وليس المراد كل التمار فان سائر التمار يجوز بيعها بالتمر والذي في الفرع التمر بالثمة وفتح الميم بالتمر بالمشاة وسكون الميم (وبيع الزبيب بالكرم) بفتح الكاف وسكون الراء أي العنب على الكرم (وبيع العرايا) جمع عريّة ويأتى تفسيرها ان شاء الله تعالى (قال أنس) مما وصله في بيع المحاضرة (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المزابنة والمحاولة) بضم الميم وفتح الحاء المهمة وبعد الالف قاف فلام فهاء تأنيث مفاعلة من الحقل وهو الزرع وموضعه وهي بيع الحنطة بسنبلها بحنطة صافية من التبن ووجه الفساد فيهما أنه يؤدي الى الربا بالفضل لان الجهل بالمائلة كتحقيقه المفاضلة من حيث انه لم يتحقق فيها المساواة المشروطة في الربوي بخنسه وتريد المحاولة أن المقصود من المبيع فيها مستور بما ليس من صلاحه • وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبته الى جده لشهرته به واسم أبيه عبد الله الخزازي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الايلي بفتح الهمزة وسكون التحتية (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله

أجران أجر بالقرءاء وأجر بتتبعه في تلاوته ومشقته قال القاضي وغيره من العلماء وليس معناه الذي يتتبع عليه من الأجر على

حدثنا هدا بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي أن الله عز وجل أمرني

أن أقرأ عليك قال آله سمانى لك قال
الله سمانى لي فجعل أتي بيكي
حدثنا محمد بن مشني وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن
أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأبي بن كعب ابن الله تعالى
أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين
كفروا من أهل الكتاب قال وسنأتي
لك قال نعم قال فبكي * وحدثنا
يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا
خالد يعني ابن الحرث حدثنا شعبة
عن قتادة قال سمعت أنس يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأبي تبثله

أكثر من الماهر به بل الماهر أفضل
وأكثر أجر لأنه مع السفارة الكرام
وله أحوار كثيرة ولم يذكر هذه الميزة
لغيره وكيف يلحق به من لم يعين
بكتاب الله تعالى وحفظه واقفائه
وكثرة تلاوته وروايته كاعتنائه
حتى مهر فيه والله أعلم

باب استحباب قراءة القرآن على
أهل الفضل والحدائق فيه وإن كان
الفارئ أفضل من المقرء عليه

قال مسلم رحمه الله حدثنا هدا بن
ابن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة
عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لأبي أن الله أمرني
أن أقرأ عليك قال آله سمانى لك
قال الله سمانى لي فجعل أتي بيكي
قال مسلم حدثنا محمد بن المشني وابن
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة قال سمعت قتادة
يحدث عن أنس قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لأبي بن
كعب أن الله أمرني أن أقرأ عليك
لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
يحدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت

صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا الثمر بالمثناة وفتح الميم حتى يبدو صلاحه بغير أنف (٢) بعد
واو يبدو للنائب أي يظهر وبدو الصلاح في كل شيء هو صيرورته إلى الصفة التي تطلب فيه غالباً
ويأتي بيانه إن شاء الله تعالى في باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ولا تتبعوا الثمر بالتمر الأول
بالمثناة والثاني بالمثناة (قال سالم) بالاسناد السابق (وأخبرني) بالافراد (عبد الله) بن عمر بن
الخطاب (عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص بعد ذلك) أي بعد النهي عن
بيع الثمر بالتمر (في بيع العريفة) بكسر الراء وتشديد العين واحدة العرايا وهي أن تخرص نخلات
فيكون رطبها إذا جفت ثلاثة أوسق مثلاً (بالرطب) على الأرض (أو بالتمر) بالمثناة (ولم يرخص
في غيره) مقتضاه جواز بيع الرطب على النخل بالرطب على الأرض وهو وجه عند الشافعية
فذلكون وللتخير والجمهور على المنع فيتاؤلون هذه الرواية بأنها من شد الراوى أي بما قال النبي صلى
الله عليه وسلم وما في أكثر الروايات يدل على أنها قال التمر فلا يعول على غيره وقد وقع عند الناس
والطبراني من طريق صالح بن كيسان والبيهقي من طريق الأوزاعي عن الزهري ما يؤيد أن والتخير
للالشك ولما نطه بالرطب وبالتمر وقيس الغنم بالرطب بما مع أن كلامهم كوى يمكن خروصه ويدخر
بابه وكالرطب البسر بعد بدو صلاحه لأن الحاجة إليه كهي إلى الرطب ذكره الماوردي والروائي
وأما غير الرطب والغنم من الثمار التي تخفف كالشمش وغيره فلا يجوز لأنهم متفرقة مستورة
بالأوراق فلا يتأتى الخرص فيها بخلاف ثمرة النخل والكرم فأنهم متدلية ظاهرة * وهذا الحديث
أنخرجه مسلم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك) الإمام الأعظم
(عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن المزابنة) قال ابن عمر (والمزابنة اشتراء الثمر) بالمثناة وفتح الميم وفي رواية مسلم ثمرة النخل وهو
المراد هنا (بالتمر) بالمثناة وسكون الميم (كيلاً) بالنصب على التمييز وليس قيد (وبيع الكرم)
الغنم (بالزبيب كيلاً) وفي رواية مسلم وبيع الغنم بالزبيب كيلاً وفي الحديث جواز تسمية الغنم
كرماً وحديث النهي عن تسميته به محمول على التنزيه وذكره هنا لبيان الجواز وهذا على تقدير أن
تفسير المزابنة صادر عن الشارع صلوات الله وسلامه عليه أما على القول بأنه من الصحابي فلا حاجة
على الجواز ويحمل النهي على الحقيقة * وهذا الحديث سبق في باب بيع الزبيب بالزبيب * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) المذکور فيما مر قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الإمام (عن داود بن
الحصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة المدني مولى عمرو بن عثمان المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة
(عن أبي سفيان) قيل اسمه قزمان بضم القاف وسكون الزاي (مولى ابن أبي أحمد) هو عبد الله بن
أبي أحمد بن جحش الاسدي ابن أخي زبيب بنت جحش أم المؤمنين (عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة والمحاولة والمزابنة اشتراء الثمر بالتمر) الأول
بالمثناة (في رؤس النخل) زاد ابن مهدي عن مالك عند الاسماعيلي كيلاً وهو موافق لحديث ابن
عمر السابق وزاد مسلم في آخر حديث أبي سعيد والمحاولة كراء الأرض وهذا الحديث أخرجه مسلم
في البيوع وابن ماجه في الاحكام * وبه قال (حدثنا مسدد) بالمهمله وتشديد الدال قال (حدثنا
أبو معاوية) محمد بن حازم الضرير (عن الشيباني) بفتح الشين المججمة سليمان (عن بكرمة) مولى
ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاولة
والمزابنة) المزابنة في النخل والمحاولة في الزرع * وهذا الحديث من أفراد * وبه قال (حدثنا

(٢) قوله بغير ألف الخ كذا بالأصل ومراعاة أن الواو لام الكلمة وليست وأوجع اهم صححه

قال وسمانى لك قال نعم قال فبكي قال مسلم حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد يعني ابن الحرث حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت

أنس رضي الله عنه يقول قال رسول الله (٨٤) صلى الله عليه وسلم لا يبيعه (هذه الأسانيد الثلاثة رواها كلهم بصريون وهذا من

المستطرفات أن يجمع ثلاثة أسانيد متصلة متساوية غير قصدة وقد سبق بيان مثله وشعبة واسطوي بصري سبق بيانه مرات وفي الطريق الثالث فائدة حسنة وهي أن فتاة صرحت بالسماع من أنس بخلاف الأولين وفتاة مدلس فمتنى ما يخاف من نديس — بتصرحه بالسماع وقد سبق التنبيه على مثل هذا مرات وفي الحديث فوائد كثيرة منها استحباب قراءة القرآن على الخذاق فيه وأهل العلم به والفضل وإن كان القارئ أفضل من المقر وعليه ومنها المنفعة الشريفة لا يرضى الله عنه بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولا يعلم أحد من الناس شاركه في هذا ومنها منقبة أخرى له يذكر الله تعالى له ونصه عليه في هذه المنزلة الرفيعة ومنها البكاء للسرور والفرح مما يبشر الإنسان به ويعطاه من معالي الأمور وأما قوله الله سمائي لك فسببه أنه يجوز أن يكون الله تعالى أمر النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على رجل من أمته ولم ينص على أبي فإراد أبي أن يتحقق هل نص عليه أو على رجل فيؤخذ منه الاستنباط في المحتملات واختلفوا في الحكمة في قراءته صلى الله عليه وسلم على أبي والخيار أن سببها أن تستن الأمة بذلك في القراءة على أهل الاتقان والفضل ويتعلموا آداب القراءة ولا يأنف أحد من ذلك وقيل للتنبيه على جلالة أبي وأهليته لأخذ القرآن عنه وكان بعده صلى الله عليه وسلم رأسا وما مافي أقراء القرآن وهو أجل ناصته أو من أجلهم ويتضمن معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما تخصيص هذه السورة فلأنها وجيزة جامعة لقواعد كثيرة من أصول الدين وفروعه

عبد الله بن مسلمة) بفتح الميمين واللام ابن قعنب القعني قال (حدثنا مالك) الإمام (عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخص لصاحب العربية) بفتح العين المهملة وتشديد الحمية الرطب أو العنب على الشجر (أن يبيعها بخمرها) بفتح الخاء المعجمة وبعد الراء الساكنة صاد مهملة بأن يقدر ما فيها إذا صار تمرا بتمزاد الطبراني عن علي بن عبد العزيز عن القعني شيخ المؤلف فيه كيلا ولمسلم من رواية سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد بلفظ رخص في العربية يأخذها أهل البيت بخمرها تمرا يا كونه رطبا ولا يجوز بيع ذلك بقدره من الرطب لا تنفاه حاجة الرخصة اليه ولا يبيعه على الأرض يقدره من اليابس لأن من جملة معاني بيع العربا يأكله طريا على التدريج وهو متلف في ذلك وأفهم قوله كيلا أنه يمنع بيعه بقدره يابس آخر صا وهو كذلك لثلاث أعظم الغرر في البيع وانما يصح بيع العربا يافيا دون خمسة أوسق بتقدير الجفاف بمثله كإسائي أن شاء الله تعالى ويشترط فيه التقابض قبل التفرق وهذا الحديث أخرجه أيضا في السيوغ وفي الشرب وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه في التجارات (باب بيع التمر) بفتح المثناة والميم الرطب حال كونه (على رؤس النخل بالذهب والفضة) ولأبي ذر والفضة * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الكوفي سكن مصر قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله قال (أخبرنا) ولأبي ذر الوقت أخبرني بالافراد (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (وأبي الزبير) يضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن مسلم بن ندرس بفتح التاء وسكون الدال وضم الراء آخر من مهملة كلاهما (عن جابر رضي الله عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع التمر) بفتح المثناة والميم وهو الرطب (حتى يطيب) ولأن عينه عند مسلم حتى يبدو صلاحه (ولا يباع شيء منه) أي من التمر (الاباليد والدرهم) وكذا يجوز بالعروض بشرطه واقتصر على الذهب والفضة لأنهم ما جل ما يتعامل به قاله ابن بطال (الاعراب) زاد يحيى بن أيوب عند المؤلف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص فيها أي فيجوز بيع الرطب فيها بعد أن يخرص ويعرف قدره بقدر ذلك من التمر وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفي السيوغ وابن ماجه في التجارات * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحنفي (قال سمعت مانكا) هو امام دار الهجرة ابن أنس الأصمعي (وسأله عبيد الله) يضم العين مصغرا (ابن الربيع) بفتح الراء وكان الربيع حاجب المنصور وهو والفضل وزر هرون الرشيد وفيه اطلاق السماع على ما قرئ على الشيخ وأقر به وقد استقر الاصطلاح على أن السماع مخصوص بما حدث به الشيخ لفظا (أحدثنا داود) بن الحسين (عن أبي سفيان) مولى ابن أبي أحمد (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص) بتشديد الخاء المعجمة من الترخيص وللأصلي وأبي ذر عن الكشميني أخص بمهزة مقبوحة قبل الراء من الأرخاص (في بيع) تمر (العربا) والعربا النخل (في خمسة أوسق) جمع وسق بفتح الواو على الأفصح وهو ستون صاعا والصاع خمسة أطلال وثلاث بتقدير الجفاف بمثله (أودون خمسة أوسق قال) مالك (نعم) حدثني داود ووقع في مسلم أن الشك من داود بن الحسين ولؤلؤ في آخر الشرب من وجه آخر عن مالك مثله وقد أخذ الشافعي رحمه الله بالآقل لأن الأصل التحريم وبيع العربا رخصة فيؤخذ عما يتحقق منه الجواز ويلغى ما وقع فيه الشك وهو قول الخنابلة فلا يجوز في الخمسة في صفقة ولا يخرج على تفریق الصفقة لأنه صار بالزيادة من الزينة فبطل في الجميع والراجح عند المالكية الجواز في الخمسة فنادونها بسبب الخلاف أن النهي عن الزينة وقع مقرر ونا بالرخصة في بيع العربا فعلى الأول لا يجوز في الخمسة للشك في رفع التحريم وعلى الثاني يجوز للشك في قدر التحريم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال

(حدثنا

عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن قال فقلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال إني أشتهي أن أسمعك من غيري فقرأت النساء حتى إذا بلغت فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئناك على هؤلاء شهيداً فرغت رأسي أو غمرني رجل إلى جنبتي فرغت رأسي فرأيت دموعه تسيل * حدثنا هناد بن السري ومنجاب بن الحرث التميمي جميعاً عن علي بن مسهر عن الأعشى بهذا الاسناد وزاد هناد في روايته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر اقرأ على * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو أسامة أخبرني مسعر عن عمرو بن ميمون عن إبراهيم

ومهماته والاختلاص ونظهير القلوب وكان الوقت يقتضي الاختصار والله أعلم

(باب فضل استماع القرآن وطلب القراءة من حافظه للاستماع والبكاء عند القراءة والتدبر)

قال مسلم (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً عن حفص قال أبو بكر حدثنا حفص بن غياث عن الأعشى عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن إلى آخره قال مسلم حدثنا هناد بن السري ومنجاب بن الحرث عن علي بن مسهر عن الأعشى بهذا قال مسلم وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أبو أسامة حدثني مسعر عن عمرو بن مرة عن إبراهيم

(حدثنا سفيان) بن عيينة (قال قال يحيى بن سعيد) الانصاري (سمعت بشيراً) بضم الموحدة وفتح المعجمة ابن يسار ضد الميم الانصاري المدني (قال سمعت سهل بن أبي حنيفة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة وهو سهل بن عبد الله بن أبي حنيفة واسمه عامر بن ساعدة الانصاري رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمر) الرطب (بالتيمم) اليابس (ورخص في العربية) بتشديد التحتية (أن تباع بخصرهاياً كلها أهلها) المشترون الذين صاروا ملائكة الثمرة (رطباً) بضم الراء وفتح الطاء وليس التقييد بالكل قيد بل بيان الواقع قال علي بن المديني (وقال سفيان) ابن عيينة (مرة أخرى) لأنه رخص في العربية ببيعها أهلها) البائعون (بخصرهاياً كلونها رطباً) بضم الراء وفتح الطاء (قال ٣ هو سواء) أي مساو للقول الاول وان اختلفا لفظاً لانهما في المعنى واحد (قال سفيان) بن عيينة بالاسناد المذكور (فقلت ليحيى) بن سعيد الانصاري لما حدث به (وأننا غلام) جملة حاله والمراد الإشارة إلى قدم طلبه وأنه كان في زمن الصبياناً طرشيوخه وبياحتهم (أن أهل مكة يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص) لهم (في بيع العرايا) أي من غير قيد (فقال) ليحيى (وما يدري) بضم أوله (أهل مكة) نصب بيدري قال سفيان (قلت انهم) أي أهل مكة (يروونه) أي هذا الحديث (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (فسكت) ليحيى (قال سفيان) بالاسناد المذكور (انما أردت) أي انما كان الحامل لي علي قول ليحيى بن سعيد انهم يروونه عن جابر (أن جابراً من أهل المدينة) فراجع الحديث إلى أهل المدينة ومحمل الخلاف بين رواية ليحيى بن سعيد ورواية أهل مكة أن ليحيى بن سعيد قيد الرخصة في بيع العرايا بالحرص وأن يأكلها أهل رطباً وأما ابن عيينة في روايته عن أهل مكة فاطلق الرخصة في بيع العرايا ولم يقيد بها بشيء مما ذكر انهم يروونه عن جابر وكان ليحيى أن يقول لسفيان وأهل المدينة رروا فيه التقييد فيحمل المطلق على القيد والتقييد بالحرص زيادة حافظ فتعين المصير اليها وأما التقييد بالكل فالذي يظهر أنه لبيان الواقع لأنه قيد * قال ابن المديني (قيل لسفيان) ابن عيينة قال الحافظ ابن حجر لم أقف على تسمية القائل (وليس فيه) أي في هذا الحديث (نهى عن بيع الثمر) بالثلثة (حتى يبدو صلاحه) قال سفيان (لا) أي وان كان هو صحيحاً من رواية غيره * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الشرب ومسلم في السيوع وكذا أبو داود والترمذي والنسائي (باب تفسير العرايا) جمع عربية وهي لغة النخلة ووزنها فاعيلة قال الجمهور بمعنى فاعلة لانها عريت بأعرامها لكها أي أفرادها من باقي النخل فهي عارية وقال آخرون بمعنى مفعولة من عرأه يعرفه إذا أناه لان مالكها يعرفها أي بأنها فهي معروفة وأصلها عريوة فقلت الواو ياء وأدغمت فتسمية العقد بذلك على القولين مجاز عن أصل ما عقده عليه (وقال مالك) الامام الاعظم ابن أنس الاصبحي مما وصله ابن عبد البر (العربية) بتشديد التحتية (أن يعري) بضم الياء من الاعراء أي يهب (الرجل الرجل النخلة) من نخلات بستانه فيملكها لان عند الامام مالك أن الهبة تلزم بنفس العقد أي يهبه ثمرها (ثم يتأذى) الواهب (بدخوله) أي بدخول الموهوب له (عليه) البستان لاجل الثمرة الموهوبة والتقاطها (فرخص) بضم الراء مبنياً للمفعول (له) أي الواهب (أن يشتريها منه) أي يشتري رطبها من الموهوب له (بتمر) يابس ولا يجوز لغيره ذلك ومثله قول أبي حنيفة رحمه الله العربية أن يهبه نخلة ويشق عليه رد الموهوب له إلى بستانه ويكره أن يرجع في هبته وهذا بناء على مذهبه في أن الواهب الأجني يرجع في هبته متى شاء لكن يكره فيدفع إليه بدلها تروا يكون هذا في معنى البيع لأنه بيع حقيقة وكلا القولين بعيد عن لفظ الحديث لان لفظ ارخاص العربية فيها عام وهما يقيدانها بصورة وأيضاً فقد صرح بلفظ البيع فنفي كونه

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله (٨٦) بن مسعود أقرأ على قال أقرأ عليك وعليك أنزل قال اني أحب أن أسمعه من غيري قال فقرأ عليه من أول سورة

النساء الى قوله فكيف اذا حثنا من كل أمة بشهيد وحثنا بك على هؤلاء شهيدا فبكى قال مسعود فحدثني معن عن جعفر بن عمرو ابن حريث عن أبيه عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم شهيدا عليهم مادمت فيهم أو ما كنت فيهم شك مسعود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت بمحصر فقال لي بعض القوم أقرأ علينا فقرأت عليهم سورة يوسف عليه الصلاة والسلام قال فقال لي رجل من القوم والله ما هكذا أنزلت قال قلت ويحك والله لقد قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي أحسنت فينما أنا أكله اذ وجدت منه ريح الخمر

قال مسلم حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله هذه الاسانيد الاربعة كلهم كوفيون وهو من الطرق المستحسنة وجرير رازي كوفي وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض الأعمش وإبراهيم النخعي وعبيدة السلماني بفتح العين وكسر الباء وأيضا الأعمش وإبراهيم وعلقمة وفي حديث ابن مسعود هذا فوائد منها استحباب استماع القراءة والاصغاء لها والبكاء عندها وتبديها واستحباب طلب القراءة من غيره ليستعنه وهو أبلغ في التفهم والتدبر من قراءته بنفسه وفيه تواضع أهل العلم والفضل ولومع أتباعهم (قوله ان ابن مسعود وحده من الرجل ربح الخمر فحده)

بمعان خالف لظاهر اللفظ وأيضا الرخصة قيدت بخمسة أوسق أو مادونها والهبة لا تنقيد (وقال ابن ادریس) الامام أبو عبد الله محمد الشافعي وجرمه المزي في التهذيب وهو عبد الله بن ادریس الاودي ووجه الشافعي وترددان بطن ثم السبكي في شرح المهذب (العريه) بالتشديد (لا تكون الا بالكيل) أي فيمادون خمسة أوسق (من التمر) لتعلم المساواة (يدابيد) قبل التفرق لكن قبض الرطب على النخل بالتخيلة وقبض التمر بالنقل كغيره (لا يكون بالجوزاف) بكسر الجيم في الفرع وأصله فيسلم المشتري التمر اليابس بالكيل ويحلى بينه وبين النخل وعبارة الشافعي في الام ونقلها عنه البيهقي في المعرفة من طريق الربيع عنه العرايان يشترى الرجل تمر الخلة وأكثر بخرصة من التمر بأن يخرص الرطب ثم يقدر كم ينقص اذا ييس ثم يشتري بخرصة ثم افران تفرقا قبل أن يتقايضا فسد البيع انتهى قال في الفتح وهذا وان غاير ما علقه البخاري لفظا فهو موافقه في المعنى لان محصلهما أن لا يكون جزافا ولا نسبة (ومما يقويه) أي القول السابق بأن لا يكون جزافا (قول سهل بن أبي حنيفة) عند الطبري من طريق اللث عن جعفر بن ربيعة عن الأعرج عن سهل موقوف (بالاوسق الموسقة) وفائدة قوله الموسقة التأكيده كافي قوله والقناطير المقنطرة وهو يعطى أنها المكيلة عند البيع (وقال ابن اسحق) هو محمد بن اسحق ابن يسار صاحب المغازي مما وصله الترمذي (في حديثه عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال كانت العرايان يعري الرجل الرجل في ماله الخلة والخلتين (وصله الترمذي بدون تفسير وأما التفسير فوصله أبو داود عنه بلفظ الخلات وزاد فيه فيشق عليه فيبيعها بثل خرصها (وقال يزيد) هو ابن هريرة الواسطي (عن سفيان بن حسين) الواسطي من أتباع التابعين مما وصله من حديثه الامام أحمد عن الزهري عن سالم عن أبيه عن زيد بن ثابت مرفوعا عن العرايان قال سفيان ابن حسين (العرايان نخل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون أن ينتظر واجها) أي الى أن يصير رطبها تمرا ولا يحبون أكلها رطبا لاحتياجهم الى التمر (رخص لهم) بضم الراء مبني للمفعول (أن يبيعوها) بعد خرصها (بما شاءوا من التمر) من الواهب أو من غيره يأخذونه مجبلا وهذه إحدى صور العريه وهي صحيحة عند الشافعية كغيرها وقد حكى عن الشافعي تقييدها بالمساكين على ما في هذا الحديث وهو اختيار المزي والصحح أنه لا يختص بالفقراء بل يجرى في الأغنياء لاطلاق الاحاديث فيه ومارواه الشافعي عن زيد بن ثابت أن رجلا محتاجين من الانصار شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الرطب يأتي ولا نقدا بأيديهم يبتاعون به رطبيا كونه مع الناس وعندهم فضل قوتهم من التمر فرخص لهم أن يبتاعوا العرايان بخرصها من التمر أجيب عنه بأنه ضعيف وبتقدير حتمته فهو حكمة المشرعية ثم قد عديم الحكم كافي الرمل والاضطباع على انه ليس فيه أكثر من أن قوما يصفة سألوا فرخص لهم واحتمل أن يكون سبب الرخصة فقرهم أو سوء ألتهم والرخصة عامة فلما أطلقت في أحاديث آخرتين أن سببها السؤال كالمسأل غيرهم وان ما بهم من الفقر غير معتبر اذ ليس في لفظ الشارع صلى الله عليه وسلم ما يدل لاعتباره وعند الحنابلة لا تجوز العريه الا لاحتاجة صاحب الخائط الى البيع أو المشتري الى الرطب وبه قال (حدثنا محمد) زاد أبو ذر هو ابن مقاتل المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف الأسدي (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن ثوبان الرطب والغنم (بخرصها) بقدره من اليابس (كيلا) نصب على التفسير أي من حيث الكيل (قال موسى بن عقبة) بالسند السابق (والعرايان نخلات معلومات تأتيا فتشترى بها) بناء الخطاب فيهما كافي الفرع وأصله وفي بعض الاصول بياء الغيبة وفي آخر بالنون أي تشتري

هذا النخل على أن ابن مسعود كان له ولاية اقامة الحدود وليكونه نائب الامام عموما أو في اقامة الحدود أو في تلك الناحية أو استأذن ثمرتها

قال فقلت أشرب الخمر وتكذب بالكتاب لا تبرح حتى أجعلك قال فجعلته الحد (٨٧) * وحدثننا الحق وعلي بن خشرم قال أخبرنا

عيسى بن يونس ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن قالا حدثننا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الإسناد وليس في حديث أبي معاوية فقال لي أحسنت وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج قالا حدثننا وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أحدكم إذا رجع إلى أهله أن يحذفه ثلاث خلفات عظام سمان قلنا نعم فقال فثلاث آيات يقرأ بهن أحدكم في صلاته خير له من ثلاث خلفات عظام سمان * حدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثننا الفضل بن دكين عن موسى بن علي قال سمعت أبي يحدث عن عتبة بن عامر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصفة فقال أياكم يحب أن يغدو كل يوم إلى

من له إقامة الحد هنالك في ذلك فقوضه إليه ويحمل أيضا على أن الرجل اعترف بشرب الخمر بلا عذر ولا فلا يحب الحد بمجرد ربحها لاحتمال النسيان والاشتباه والأكراه وغير ذلك هذا مذهبنا ومذهب آخرين (قوله وتكذب بالكتاب) معناه تنكر بعضه جاهلا وليس المراد التكذيب الحقيقي فإنه لو كذب حقيقة لا كفر وصار مرتد يجب قتله وقد أجعوا على أن من يحد حرقا مجمعا عليه من القرآن فهو كافر تجزى عليه أحكام المرتدين والله أعلم

• (باب فضل قراءة القرآن في الصلاة وتعلفه) •

الخلفات بفتح الحاء المعجمة وكسر

اللام الخوا مل من الأبل إلى أن يمضي عليها نصف أمدها ثم هي عشرا والواحدة خلفه وعشراء (قوله صلى الله عليه وسلم يغدو كل يوم إلى

ثمرتها بتمر معلوم قال في الفتح وكأنه اختصره للعلم به ولم أجده في شيء من الطرق عنه إلا هكذا ولعله أراد أن يبين أنها مشتقة من عروت إذا أتيت وترددت إليه لامن العري الذي هو معنى التجرد (باب حكم بيع الثمار) بالمثلثة المكسورة الشاملة للرطب وغيره (قبل أن يبدؤ) بغيرهم أي يظهر (صلاحها) وبدؤ الصلاح في الأشياء صيرورتها إلى الصفة التي تطلب فيها ما باقى الثمار ظهور أول الخلاوة في غير المتلون بان يمتوه ويتلين وفي المتلون بانقلاب اللون كأن احمر أو اصفر أو اسود وفي نحو القتامان يحني مثله غالباً بالاكل وفي الجيوب باشتدادها وفي ورق التوت ببنائه (وقال المثلث) بن سعد الأمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (كان عروة بن الزبير) بن العوام ولا يذرع عروة بن الزبير (يحدث عن سهل بن أبي حنيفة) بسكون هاء سهل والمثلثة من حنيفة (الانصاري من بني حارثة) بالخاء المعجمة والمثلثة (انه حدثه عن زيد بن ثابت) الانصاري (رضي الله عنه) أنه قال كان الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمته وأيامه (يتباعون) بتقديم الموحدة الساكنة على الفوقية والذي في اليونينية يتبايعون (الثمار) بالمثلثة (فاذا جدد الناس) بفتح الجيم والدال المهملة في اليونينية وفي غيرهما من الأصول التي وقفت عليها وقال الحافظ ابن حجر والعيني بالمعجمة أي قطعوا عن الخمر وهذا قاله في الصحاح في باب الدال المعجمة وقال في باب الدال المهملة وجدد الخمر بفتح أي صرمه وأجدد الخمر حانله أن يجد وهذا من الجداد والجداد مثل الصرام والصرام وقال في باب الميم صرمت الشيء صرما إذا قطعتة وصرم الخمر أي حده وأصرم الخمر أي حان أن يصرم وللحنوى والمستبلى أحد زبادة ألف قال السفاحسي أي دخلوا في الجداد كآظم إذا دخل في السلام قال وهو أكثر الروايات وحضر تقاضهم (بالضاد المعجمة أي طلبهم) قال المتاع أي المشتري (انه أصاب الثمر) بالمثلثة والافراد (الدمان) بضم الدال وتخفيف الميم وبعد الألف نون كذا في الفرع وغيره وهو رواية القابسي فيما قاله عياض وهو موافق لضبط الخطابي وفي رواية السرخسي فيما قاله عياض الدمان بفتح الدال وهو موافق لضبط أبي عبيد والصغاني والجوهرى وابن فارس في المجمل وقال ابن الأثير وكان الضم أشبه لأن ما كان من الأدوية والعاهات فهو بالضم كالسعال والزكام وفسره أبو عبيد بأنه فساد الطلع وتعفنه وسواده وقال القزاز فساد الخمر قبل ادراكه وانما يقع ذلك في الطلع يخرج قلب الخلة أسود معفونا (أصابه مرض) بضم الميم وبعد الراء المخففة ألف ثم ضاد معجمة بوزن الصداع اسم لجميع الأمراض وهو داء يقع في الثمر فهلك وللكشميين والمستبلى كافي الفتح مرض بكسر الميم وللعموى والمستبلى كافي الفرع مرض (أصابه فقام) بضم القاف وتخفيف الشين المعجمة أي انتفض قبل أن يصير ما عليه بسرا أو شئ يصيبه حتى لا يربط بآزاده الطحاوى في روايته وقوله أصابه بدل من الثاني وهو بدل من الأول وهذه الأمور الثلاثة (عاهات) عيوب وآفات تصيب الثمر (يحتاجون بها) قال السهرماوى كالكرمانى جمع الضمير باعتبار جنس المتاع الذي هو مفسره وقال العيني فيه نظر لا يخفى وانما جعجه باعتبار المتاع ومن معه من أهل الخصومات بقرينة يتباعون (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كثرت عنده الخصومة في ذلك فامالا) بكسر الهمزة وأصله فان لا تتركوا هذه المباحة فزنت ما للتوكيد وأدغمت النون في الميم وحذف الفعل أي أفعال هذا ان كنت لا تفعل غيره وقد نطق العرب بامالة لا إمالة صغرى لتضمنها الجملة والافالقاس أن لا تعال الخمر وفي قد كتبها الصغاني فامالا بلام وباء لاجل امالتها ومنهم من يكتبها بالألف على الأصل وهو الاكثر ويجعل عليها فتحة محركة علامة للإمالة والعامية تسبع امالتها وهو خطأ (فلا تتبايعوا حتى يبدؤ صلاح الثمر) بان يصير على الصفة التي تطلب (كالمشورة) بفتح الميم وضم الشين واسكان الواو كذا في الفرع وغيره مما وقفت عليه ويجوز

بطحان أو إلى العقيق فيأتي منه بناقتين كوماوين (٨٨) في غير آثم ولا قطع رحم قتلنا يا رسول الله كلنا نجب ذاك قال فلا يغدو وأحدكم

إلى المسجد فعمل أو يقرأ آيتين من كتاب الله عز وجل خيره من ناقتين وثلاث خيره من ثلاث وأربع خيره من أربع ومن أعادهن من الأبل حديثي الحسن بن علي الحلواني حدثنا أبو توبة وهو الربيع بن نافع قال حدثنا معاوية يعني ابن سلام عن زيد أنه سمع أباسلام يقول حدثني أبوامامة الأبهلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعا لأصحابه اقرأوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران فاتهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو كاتمتان غيايتان أو كاتمتهم مافرقان من طير صواف تحاجان

بطحان) هو بضم الباء واسكان الطاء موضع بقرب المدينة والكوما من الأبل يفتح الكاف العظيمة السنم

(باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة)

(قوله صلى الله عليه وسلم اقرأوا الزهراوين البقرة وسورة آل عمران) قالوا سميت الزهراوين لنورهما وهما بينهما وعظيم أجرهما وفيه جواز قول سورة آل عمران وسورة النساء وسورة المائدة وشبهها ولا كراهة في ذلك وكرهه بعض المتقدمين وقال إنما يقال السورة التي يذكر فيها آل عمران والصواب الأول وبه قال الجمهور لأن المعنى معلوم (قوله صلى الله عليه وسلم فاتهما يأتیان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو كاتمتهم غيايتان) قال أهل اللغة الغمامة والغاية كل شيء أطل الإنسان فوق رأسه من سحابة وغبرة وغيرهما قال العلماء المراد أن ثوابهما يأتي كغمامتين (قوله صلى الله عليه وسلم أو كاتمتهم مافرقان من طير صواف) وفي الرواية في

سكون المعجمة وفتح الواو بل قال ابن سيده هي على وزن مفعلة لا على وزن مفعولة لأنهما مصدر والمصدر لا يتجى على مثال فعل وزعم صاحب التنقيف والعلامة الحريري أن الاسكان من الحن العامة وفي ذلك نظر فقد ذكرها الجوهري وصاحب المحكم وغيرهما والمراد بهذه المشورة أن لا يشتر وأشا حتى يتكامل صلاح جميع هذه الثمرة لثلاث تقع المنازعة قال في الفتح وهذا التعليق لم أره موصولا من طريق الليث وقد رواه سعيد بن منصور عن ابن أبي الزناد عن أبيه نحو حديث الليث ولكن بالاسناد الثاني دون الأول وأخرجه أبو داود والطحاوي من طريق يونس بن يونس عن أبي الزناد بالاسناد الأول دون الثاني وأخرجه البيهقي من طريق يونس بالاسنادين معا (بشير بها) عليهم (لكثرة خصومتهم) قال أبو الزناد (وأخبرني بالافراد) خارجة بن زيد بن ثابت (أحد الفقهاء السبعة) والواو للعطف على سابقه (أن) أبان (زيد بن ثابت) لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا النجم المعروف وهي تطلع مع الفجر أول فصل الصيف عند اشتداد الحر في بلاد الحجاز وابتداء نضج الثمار والمعتبر في الحقيقة النضج وطولوع النجم عند اشتداد الحر في بلاد الحجاز (الاضفر من الأحمر) وفي حديث أبي هريرة عند أبي داود مر فوعا إذا طلع النجم صباحا رفعت الغاية عن كل بلد وقوله كالمشورة بشيرها قال الداودي الشارح تأويل بعض نقلة الحديث وعلى تقدير أن يكون من قول زيد بن ثابت ففعل ذلك كان في أول الأمر ثم ورد الخبر بالنهي كما بينه حديث ابن عمر وغيره وقال ابن المنير وأورد حديث زيد معلقا وفيه إيماء إلى أن النهي لم يكن عزيمه وإنما كان مشورة وذلك يقتضي الجواز لأنه أعقبه بأن زيد راوى الحديث كان لا يبيعها حتى يبدو صلاحها * وأخبرني النهي بعد هذا مبتوتة فكانت قطع على الكوفيين احتجاجهم بحديث زيد بأن فعله يعارض روايته ولا يرد عليهم وذلك أن فعل أحد الجائزين لا يدل على منع الآخر وحاصله أن زيد امتنع من بيع ثماره قبل بدو صلاحها ولم يفسر امتناعه هل كان لأنه حرام أو كان لأنه غير مصلحة في حقه انتهى (قال أبو عبد الله البخاري) (رواه) أي الحديث المذكور (علي بن بحر) بفتح الموحدة وسكون الحاء المهملة آخره راء القطن الرازي أحد شيوخ المصنف قال (حدثنا حكام) بفتح الحاء المهملة والكاف المشددة وبعد الألف ميم ابن سلم يسكون اللام أبو عبد الرحمن الرازي السكتاني بنونين قال (حدثنا عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة والسين المهملة ابن سعيد بن الضريس بضم الصاد المعجمة مصغرا للكوفي الرازي (عن زكريا) ابن خالد الرازي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عروة) بن الزبير (عن سهل) هو ابن أبي حنيفة الانصاري (عن زيد) هو ابن ثابت الانصاري * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار منفردة عن النخل نهى تحريم (حتى يبدو صلاحها) ومقتضاه جواز موصته بعد بدوه ولو غير شرط القطع بأن يطلق أو بشرط انقائه أو قطعه والمعنى الفارق بينهما أن الغاية بعده غالبا وقبله تسرع إليه لضعفه (نهى البائع) لثلاث يا كل مال أخيه بالباطل (و) نهى (المبتاع) أي المشتري لثلاث يضيع ماله وإلى الفرق بين ما قبل ظهور الصلاح وبعد ذهب الجمهور وصحح أبو حنيفة رحمه الله البيع حالة الإطلاق قبل بدو الصلاح وبعده وأبطله بشرط الإبقاء قبله وبعده كذا صرح به أهل مذهبه خلافا لما نقله عنه النووي في شرح مسلم وبدو الصلاح في شجرة ولو في حبة واحدة يستتبع الكل إذا اتحد البستان والعقد والجنس فيتبع ما لم يبدو صلاحه ما بدأ صلاحه إذا اتحد فيهما الثلاثة واكتفى ببدو صلاح بعضه لأن الله تعالى امتن علينا فجعل الثمار لا تطيب دفعة واحدة أطالة لزمان التفكك فلو اعتبرنا

وغيره وغيرهما قال العلماء المراد أن ثوابهما يأتي كغمامتين (قوله صلى الله عليه وسلم أو كاتمتهم مافرقان من طير صواف) وفي الرواية في

عن أصحابهما أقرأ سورة البقرة فان أخذها بركة وتر كما حسرة ولا تستطيعها (٨٩) البقرة قال معاوية بلغني أن البقرة السحرة

• وحد ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا معاوية بهذا الأسناد مثله غير أنه قال وكانهم يلقى كلهما ولم يذكر - ول معاوية بلغني • وحد ثنا يحيى بن منصور أخبرنا يزيد بن عبد ربه حدثنا الوليد بن مسلم عن محمد بن مهاجر عن الوليد بن عبد الرحمن الجريشي عن جبير بن نفير قال سمعت النوايس بن سمعان الكلبي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال ما نستعين بعد قال كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرقي أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما • وحد ثنا حسن ابن الربيع وأحمد بن جواس الحنفي قال حدثنا أبو الاحوص

الأخرى كأنهما فرقان من طير صاف الفرقان بكسر الفاء واسكان الراء والخرقان بكسر الحاء المهملة واسكان الزاي ومعناها واحد وهما مقطيعان وجاعتان يقال في الواحد فرق وخرق وخرقة أي جماعة (قوله عن الوليد بن عبد الرحمن الجريشي) هو بضم الجيم والنون واس بن سمعان يقال سمعان بكسر السين وفتحها (قوله أو ظلتان سوداوان بينهما شرقي) هو بفتح الراء واسكانها أي ضياء وفور ومن حكى فتح الراء واسكانها القاضي وآخرون والاشهر في الرواية واللغة الاسكان

باب فضل الفاتحة وخواتم (قوله أحمد بن جواس) بفتح الجيم

في البيع طبيب الجميع لا أدى إلى أن لا يباع شيء قبل كمال صلاحه أو تباع الحبة بعد الحبة وفي كل منهما حرج لا يخفى ويجوز البيع قبل صلاح بشرط القطع إذا كان المقطوع منتفعا به كالحصرم إجماعاً وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود • وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا جريد الطويل) (أبو عبيدة البصري الثقة المدلس) (عن أنس رضي الله عنه) وفي الباب لاحق من وجه آخر عن حماد قال حدثنا أنس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى) (نهى تحريم) (أن تباع عرة النخل) (بالمثنية) (حتى ترهق) بالواو وفي رواية ترهق بالياء وصوبها الخطابي قال ابن الأثير ومنهم من أنكروا ترهق ومنهم من أنكروا ترهق والصواب الروايتان على اللغتين زها النخل ترهق إذا ظهرت ثمرة وأزهى زهق إذا أجز أو أصفروا ذكر النخل في هذه الطريق لكونه الغالب عندهم وأطلق في غيره أفلأفرق بين النخل وغيره في الحكم (قال أبو عبد الله) البخاري في قوله حتى ترهق (يعني حتى تحم) وهذا الحديث من أفراد • وبه قال (حدثنا مسدد) (هو ابن مسهر) قال (حدثنا يحيى بن سعيد) (القطان) (عن سليم بن حيان) بفتح السين المهملة وكسر اللام وبعد التحتية ميم وحيان بفتح المهملة وتشديد المشنة التحتية الهذلي البصري قال (حدثنا سعيد بن ميناء) (بكسر العين وميناء بكسر الميم وسكون التحتية) وبعد النون همزة ممدودة (قال سمعت جابر بن عبد الله) (الأنصاري) (رضي الله عنهما) قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع الثمرة حتى تشقق بضم المشنة الفوقية وفتح الشين المعجمة وتشديد القاف المكسورة آخره حاء مهملة كذا في الفرع وغيره وضبطه العيني كالبرماوي بسكون الشين المعجمة وتخفيف القاف قال في الفتح من الرباعي يقال أشقق غرة النخلة يشقق أشقاقاً إذا أجز أو أصفروا والاسم الشقعة بضم المعجمة وسكون القاف وقال الكرماني التشقيق بالمعجمة والقاف وبالمهملة تغير اللون إلى الصفرة أو الحمرة فجعله في الفتح من باب الأفعال والكرماني من باب التفعيل وقال في التوضيح واللامع وضبطه أبو ذر بفتح القاف قال القاضي عياض فان كان هذا فيجب أن تكون القاف مشددة والتاء مفتوحة تفعل منه (فقيس وما تشقق) بضم أوله وفتح ثانيه وبالمثناة الفوقية وسقطت الواو لغير أبي ذر (قال) سعيد وأبو جابر (تحمار وتصمار) من باب الأفعيلال من الثلاثي الذي زيدت فيه الالف والتضعيف لأن أصلهما جر وصفر قال الجوهري أجز الشيء وأجز به معنى وقال في القاموس أجز أجزاً صار أجزاً جاز وفرق المحققون بين اللون الثابت واللون العارض فكانه في المصايح كالشقق فقالوا أجز فيما ثبت حرته واستقرت وأجز فيما تحول حرته ولا تثبت انتهى وقال الخطابي أراد بالاجزار والاصفرار ظهوراً أو بطلان الحمرة والصفرة قبل أن يشبع وانما يقال تفعال من اللون الغير المتمكن قال العيني وفيه نظر لأنهم إذا أرادوا في لفظ جر مبالغة يقولون أجز فيزيدون على أصل الكلمة الالف والتضعيف ثم إذا أرادوا المبالغة فيه يقولون أجز فيزيدون فيه ألفين والتضعيف واللون الغير المتمكن هو الثلاثي المجرد أعني جراً إذا تمكّن يقال أجز وإذا ازداد في التمكن يقال أجز لأن الزيادة تدل على التكثير والمبالغة (ويؤكل منها) وهذا التفسير من قول سعيد بن ميناء كما بين ذلك أحمد في روايته لهذا الحديث عن جابر بن أسد عن سليم بن حيان أنه هو الذي سأل سعيد بن ميناء عن ذلك فأجابته بذلك ولفظ مسلم قال قلت لسعيد ما تشقق قال تحمار وتصفار ويؤكل منها وعند الأسماعيلي أن السائل سعيد والمفسر جابر ولفظه قلت لجابر ما تشقق الحديث • وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وكذا أبو داود وقد أفاد حديث زيد بن ثابت سبب النهي وحديث ابن عمر التصريح بالنهي وحديث أنس وجابر بيان الغاية التي ينتهي

عن عمار بن رزق عن هبة الله بن عيسى عن (٩٠) سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بينا جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع

نقضا من فوق فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك فقال هذا ملك نزل الى الارض لم ينزل قط الا اليوم فسلم وقال ابشر من نورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة ان تقرأ بحرف منهما الا أعطيته * وحدثننا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا منصور عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد قال اقيمت امام مسعود عند البيت فقلت حديث بلغني عندك في الآيتين في سورة البقرة فقال نعم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه * وحدثناه استحق بن ابراهيم أخبرنا جرير ح وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة كلاهما عن منصور بهذا الاسناد * وحدثننا محمد بن الحرف التميمي أخبرنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة بن قيس عن أبي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هاتين الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فقلت يا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثني به عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنني علي بن خشرم أخبرنا عيسى يعني ابن يونس ح وأخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا عبد الله ابن غير جميعا عن الاعمش عن ابراهيم

وتشديد الوأو (قوله عمار بن رزق) براء ثم زاي (قوله سمع نقضا) هو بالقاف والضاد المعجمين أي صوتا كصوت الباب اذا فتح (قوله صلى الله عليه وسلم الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه) قيل معناه كفتاه عن قيام في

الها انتهى (باب بيع النخل قبل أن يبدو صلاحها) قال الحافظ ابن حجر هذه الترجمة معقودة بالحكم بيع الاصول والتي قبلها الحكم ببيع الثمار وتعقبه العيني فقال هذا كلام فاسد غير صحيح بل كل من الترجمتين معقود لبيع الثمار أما الاولى فهي قوله باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها ولم يذكر فيه النخل ليشمل ثمار جميع الاشجار المثمرة وههنا ذكر النخل والمراد ثمرته وليس المراد عين النخل لان بيع النخل لا يحتاج أن يقيد ببدو الصلاح ولا بعدمه الا ترادف في الحديث وعن النخل حتى ترهوه والزهو صفة الثمرة لاصفة عين النخل والتقدير وعن ثمر النخل وأجاب الحافظ ابن حجر في انتقاض الاعتراض بأنه قد فات العيني انه ينقسم الى بيع النخل دون الثمرة أو الثمرة دون النخل أوهما معا ففي الاول لا يتقيد بصلاح الثمرة دون الاخيرين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولأبي ذر حدثنا (علي بن الهيثم) بفتح الهاء وبعده التختية الساكنة مثلثة فيم البغدادى قال (حدثنا معلى) بضم الميم وفتح العين المهمة وتشديد اللام المفتوحة ولأبي ذر معلى بن منصور الرازي الحافظ وهو من شيوخ البخارى وانما روى عنه في هذا الجامع بواسطة قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح الحجة مصغرا ابن بشير الواسطى قال (أخبرنا جدي) الطويل قال (حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن بيع الثمرة) بالمثلثة (حتى يبدو صلاحها وعن النخل) أى عن ثمره (حتى ترهوه) وليس تكرار اعم ما قبله لان المراد بالاول غير ثمر النخل بقرينة عطفه عليه ولان الزهوه مخصوص بالرطب (قيل وما) معنى (ترهوه) بالمثلثة التختية فيهما في فرع اليونانية وفي بعض الاصول بالفوقية (قال يحمارا أو بصفار) بألف قبل الواو ولم يسم السائل ولا المسئول في هذه الرواية وسيأتي ان شاء الله تعالى بعد خمسة أبواب عن جيد فقلنا لأنس ما زهوها قال تحمزه وفي رواية مسلم من هذا الوجه فقلت لأنس هذا (باب) بالتونين (اذا باع) الشخص (الثمار قبل أن يبدو صلاحها ثم أصابته) أى المبيع (عاهقه فهو من البائع) أى من ضمانه ومفهومه القول بعمدة البيع وان لم يبدو صلاحه لأنه اذا لم يفسد فالبيع صحيح وهو موافق لقول الزهري المذكور آخر الباب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن جيد) الطويل (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى ترهوه) بالياء من أزهي ترهوه وصوبها انحصار ونفي ترهوه بالواو وأثبت بعضهم مانعاه فقال زها اذا طال واكمل وأزهي اذا احروا صفر (فقيل له وما ترهوه) زاد النسائي والطحاوي يارسول الله وهذا صريح في الرفع لكن زواه اسمعيل ابن جعفر وغيره عن جيد موقوف على أنس كما سبق في الباب قبله (قال) عليه الصلاة والسلام أو أنس (حتى تحمزه) بتشديد الراء بغير ألف (فقال رأيت) أى أخبرني وهو من باب التكنية حيث استفهم وأراد الامر ولا يورى ذر والوقت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت (اذا منع الله الثمرة) بالمثلثة بان تلفت (بم يأخذ أحدكم مال أخيه) بخذف ألف ما الاستفهامية عند دخول حرف الجر مثل قولهم فيم وعلام وحتام ولما كانت ما الاستفهامية متضمنة الهمة ولها صدر الكلام ناسب أن يقدراهم والهزة لانكار والمعنى لا ينبغي أن يأخذ أحدكم مال أخيه باطلا لانه اذا تلفت الثمرة لا يبقى للمشتري في مقابلة ما دفعه شي وفيه اجراء الحكم على الغالب لان تطرق التلف الى ما بدو صلاحه ممكن وعدم نظره الى ما لم يبدو صلاحه ممكن فبيط الحكم بالغالب في الحالين واختلف في هذه الجملة هل هي مرفوعة أو موقوفة فصرح مالك بالرفع وتابعه محمد بن عباد عن الدراوردي عن جيد وقال الدارقطني خالف ما كان جماعة منهم ابن المبارك وهشيم ومروان بن معاوية ويزيد ابن هريرة فقالوا فيه قال أنس رأيت ان منع الله الثمرة قال الحافظ ابن حجر وليس

(قوله صلى الله عليه وسلم الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأهما في ليلة كفتاه) قيل معناه كفتاه عن قيام في

عن علقمة وعبد الرحمن بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم عله (٩١) * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص وأبو

معاوية عن الأعشى عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم عله * حدثنا محمد بن مثني حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني عن معدان بن أبي طلحة اليمري عن أبي الدرداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال * وحدثنا محمد بن مثني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا همام جميعا عن قتادة بهذا الاسناد قال شعبة من آخر الكهف وقال همام من أول الكهف كما قال هشام حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن الجريزي عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح الأنصاري عن أبي ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتدري أي آية من كتاب الله معلى أعظم قال قلت الله ورسوله أعلم

اللبل وقيل من الشيطان وقيل من الآفات ويحتمل من الجميع * باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي

(قوله صلى الله عليه وسلم من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وفي رواية من آخر الكهف) قيل سبب ذلك ما في أولها من العجائب والآيات فمن تدرها لم يفتن بالدجال وكذا في آخرها قوله تعالى أخفب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي

في جميع ما تقدم ما يمنع أن يكون التفسير فوعالان مع الذي رفعه زيادة علم على ما عند الذي وقفه وليس في رواية الذي وقفه ما يفي قول من رفعه وقد روى مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر ما يقوى رواية الرفع من حديث أنس ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو بعث من أخيك ثم أفا صابته عاهة فلا يحل لك أن تأخذ منه شيئا ثم تأخذ مال أخيك بغير حق (قال) ولأبي الوقت وقال (اليث) بن سعد الامام بمواصله الذهلي في الزهريات (حدثني) بالافراد (ونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال) لو أن رجلا ابتاع (أي اشترى) (عرا) بالثلثة (قبل أن يبدو صلاحه ثم أصابته عاهة) آفة (كان ما أصابه على ربه) أي واقعا على صاحبه الذي باعه محسوبا عليه قال الزهري (أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنبأ بعوا بآيات التاءين (الثمرة) بالثلثة وفتح الميم (حتى يبدو صلاحها) فاستنبت الزهري مقالة من عموم هذا النهي (ولا تنبأ بعوا الثمر) الرطب (بالتمر) اليابس وقد خص من عموم العرايا كجاءه (باب) حكم (شراء الطعام إلى أجل) * وبه قال (حدثنا) عمر ابن حنيفة بن غياث (الكوفي قال) (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق بفتح الطاء وسكون ابن الامام القاضي قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال ذكرنا عند ابراهيم) النخعي (الرهني في السلف) قال الكرماني أي في السلم قال في الامع وفيه نظر فالمراد أنهم من ذلك بدليل الحديث فإنه ليس سلما (فقال) ابراهيم (لأبأس به) أي بالرهني في السلف (ثم حدثنا) أي ابراهيم (عن الاسود) بن يزيد بن قيس النخعي الخضر (عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله) وفي الفرع أن النبي (صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما) عشرين صاعا وثلاثين أو أربعين من شعير (من يهودي) اسمه أبو الشحيم (إلى أجل فرهنه) على ذلك (درعه) بكسر الدال المهملة وسكون الراء وهي ذات الفضول كما في الجوهرة للتلساني * وهذا الحديث قد سبق في باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة وبأن شاء الله تعالى في البيوع أيضا وفي الاستقراض وفي الجهاد والشركة والغزاة وفيه ثلاثة من التابعين الاعمش و ابراهيم والاسود ورواية الرجل عن خاله وهو ابراهيم عن الاسود هذا (باب) بالتقنين (إذا أراد) الشخص (بيع تمر بتمر) بالثلاثة الفوقية فيهما أي يابسين (خير منه) ماذا يصنع حتى يسلم من الربا * وبه قال (حدثنا) قتيبة (بن سعيد بن جيل بفتح الجيم الثقفي البغلافي بفتح الموحدة وسكون المجهمة (عن مالك) الامام (عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن) عيم مفتوحة بعد هاجيم وحفظها بعضهم فقال عبد المجيد بالخاء المهملة وسهيل بضم السين المهملة مصغرا ولأبي الوقت في نسخة زيادة ابن عون (عن سعيد بن المسيب) بفتح التحتية (عن أبي سعيد الخدري وعن أبي هريرة رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل أمر (رجلا) هو سواد بن غزيرة بمجتمين بوزن عطية وتخفيف واوسود كما سماه أبو عوانة والدارقطني من طريق الدراوردي عن عبد المجيد (على خير فجاءه بتمر جنب) بفتح الجيم وكسر النون وبعد التحتية الساكنة موحدة بوزن عظيم نوع جيد من أنواع التمر وقيل الصلب وقيل غير ذلك (فقال) (رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خبير هكذا قال) الرجل (لا والله يا رسول الله اننا لئأخذ الصاع من هذا) أي من الجنب (بالصاعين) زاد سليمان بن بلال عن عبد المجيد عند المؤلف في الاعتصام من الجمع بفتح الجيم وسكون الميم التمر الردي (والصاعين) من الجنب (بالثلاثة) من الجمع والثلاثة ببناء التانيث للقباسي وللا كثر بالثلاث وهما جائزان لان الصاع يذكرون وثلاث (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل بيع الجمع) أي التمر الردي (بالدراهم ثم ابتع) اشترى (بالدراهم) تمر (جنينا) ليكونا صفتين فلا يدخله الربا وبه استدلل الشافعية على جواز الحيلة في

أبي السليل) هو بفتح السين المهملة واسمه ضريب بن نقيير بالتصغير فيهما ونقيير بالقاف وقيل بالفاء وقيل بفيل بالفاء واللام

قال يا بالمنذر أتدري أي آية من كتاب الله معلل أعظم (٩٣) قال قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فضررب في صدري وقال لم ينك

العلم أبا المنذر في حديثي زهير بن حرب ومحمد بن بشار قال زهير حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان

(قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بن كعب ليهنك العلم يا أبا المنذر) فيه منقبة عظيمة لا بى رضى الله عنه ودليل على كثرة علمه وفيه تكميل العالم فضلاء أصحابه وتكثيفهم وجواز مدح الانسان في وجهه اذا كان فيه مصلحة ولم يخف عليه إعجاب ونحوه لكمال نفسه ورسوخه في التقوى (قوله صلى الله عليه وسلم أي آية من كتاب الله معلل أعظم قال قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم) قال القاضي عياض فيه حجة لقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض وتفضيله على سائر كتب الله تعالى قال وفيه خلاف للعلماء فنع منه أبو الحسن الأشعري وأبو بكر الباقلاني وجاعة من الفقهاء والعلماء لان تفضيل بعضه يقتضى نقص المفضل وليس في كلام الله نقص وتأول هؤلاء ما ورد من إطلاق أعظم وأفضل في بعض الآيات والسور بمعنى عظيم وفاضل وأجاز ذلك اسحق بن راهويه وغيره من العلماء والمتكلمين قالوا وهو راجع الى عظم أجر قارئ ذلك وحزيل ثوابه والختار جواز قول هذه الآية أو السورة أعظم أو أفضل بمعنى أن الثواب المتعلق بها أكثر وهو معنى الحديث والله أعلم قال العلماء انما تميزت آية الكرسي بكونها أعظم لما جمعت من أصول الاسماء والصفات من الالهية والوحدانية والحياة

بيع الربوى بجنسه متفاضلا كبيع ذهب بذهب متفاضلا بان يبيعه من صاحبه بدراهم أو عرض ويشتري منه بالدراهم أو بالعرض الذهب بعد التفاضل أو أن يقرض كل منهما صاحبه ويبرئه أو أن يتواها أو يهب الفاضل مالكة لصاحبه بعد شرائه منه ماعداه بما سواه وكل هذا حار اذا لم يشترط في بيعه واقراضه وهبته ما يفعله الاخر نعم هي مكروهة اذا فو بالذالك لان كل شرط أفسد التصريح به العقد اذا فو اه كره كالوزر وجهه بشرط أن يطلقها لم يتعقد أو بقصد ذلك كره ثم ان هذه الطرق ليست حيلة في بيع الربوى بجنسه متفاضلا لانه حرام بل حيل في عليك لتحصيل ذلك ففي التعبير بذلك تسامح وقد زاد سليمان في روايته لهذا الحديث بعد قوله لا تفعل ولكن مثلاً يشمل أي بيع المثل بالمثل وزاد في آخره وكذلك الميزان أي في بيع ما يوزن من المقنات مثله قال ابن عبد البر كل من روى عن عبد المجيد هذا الحديث ذكر فيه الميزان سوى مالك وهو أمر مجمع عليه لاختلاف بين أهل العلم فيه وقد أجمع على أن التمر بالتمر لا يجوز بيع بعضه ببعض الا مثلاً يشمل وسواء فيه الطيب والدون وأنه كله على اختلاف أنواعه واحد وأما سكوت من سكنت من الرواة عن فسح البيع المذكور فلا يدل على عدم الوقوع وقد ورد الفسخ من طريق أخرى عند مسلم بلفظ فقال هذا الربا فردوه ويحتمل تعدد القصة وأن التي لم يقع فيها الرد كانت قبل تحريم ربا الفضل اهو قد احتج بحديث الباب لم أجاز بيع الطعام من رجل نقد او يبتاع منه طعاما قبل الافتراق وبعده لانه صلى الله عليه وسلم لم يخص فيه بائع الطعام ولا متباعه من غيره وهذا قول الشافعي وأبي حنيفة ومنعه المالكية وأجازوا عن الحديث بأن المطلق لا يشمل ولكن يشيع فاذا عمل به في صورة فقد سقط الاحتجاج به فيما عداها باجماع من الاصوليين وبأنه عليه الصلاة والسلام لم يقل وابتع من اشتري الجمع بل خرج الكلام غير متعرض لعين البائع من هو فلا يدل والله أعلم * وهذا الحديث أخرجه في الوكالة أيضا والمغازي والاعتصام ومسلم في البيوع وكذا النسائي (باب من) ولا بى ذريقض من (باع نخلا) اسم جنس يذكر ويؤث والجمع نخيل (قد أبرت) بضم الهمة وتشديد الموحدة في الفرع يقال أبرت الشيء أو بره تأييرا كعلمته أعلمه تعليما وفي غيره أبرت بالخفيف يقال أبرت النخل أبره أبروزن أكلت الشيء أكله أكلوا والجملة صفة لقوله نخلا والتأثير التلقيح وهو أن يشق طلع الاناث ويؤخذ من طلع الفحول فيسرقه ليكون ذلك باذن الله أجود مما لم يؤبر وأحق بالنخل سائر الثمار وتأثير كلهما تأبير بعضها بتبعية غير المؤبر لاؤبر لما في تتبع ذلك من العسر والعادة الا كتفاء بتأثير البعض والباقي يتشقق بنفسه وينتربح الذكور اليه وقد لا يؤبر شي ويتشقق الكل والحكم فيه كالؤبر اعتبار انظهور المقصود وطلع الذكور يتشقق بنفسه ولا يشقق غالبا (أو) باع (أرضاً من روعة) زرعا يؤخذ مرة واحدة كالبر والشعير (أو) أخذ (باجارة) فتمرتها البائع وان قال بحقها لانه ليس للدوام فاشبهه منقولات الدار (قال أبو عبد الله) البخاري (وقال لي ابراهيم) أي على سبيل المذاكرة (أخبرنا هشام) قال المزي ابراهيم هو ابن المنذر وهشام هو ابن سليمان الخزرمي قال لان ابن المنذر لم يسمع من هشام بن يوسف وقال الحافظ ابن حجر في المقدمة ويحتمل أن يكون ابراهيم هو ابن موسى الرازي وهشام هو ابن يوسف الصنعاني وجرم به في الشرح وقال البرماوى كالكرمانى وغيره هو ابراهيم ابن موسى الفراء الرازي الصغير وهشام هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك ابن عبد العزيز (قال سمعت ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة ابن عبد الله بن جدعان ويقال اسم أبي مليكة زهير التميمي المدني (يخبر عن نافع مولى ابن عمر أن) بفتح الهمة وسقط لفظان لأبي ذر زو زاد الاصيل بعد قوله مولى ابن عمر أنه قال (أبما نخل بيعت) بكسر

ابن أبي طلحة عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجزأ أحدكم أن (٩٣) يقرأ في ليلة ثلاث القرآن قالوا وكيف يقرأ ثلث

القرآن قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن * وحدنا استحق بن ابراهيم أخبرنا محمد بن بكر حدثنا سعيد بن أبي عروبة ح وأخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبان العطار جميعا عن قتادة بهذا الاسناد وفي حديثهما من قول النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءا من أجزاء القرآن * حدثني محمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم جميعا عن يحيى قال ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا يزيد بن كيسان حدثنا أبو حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احشدوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن فحشد من حشد ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال بعضهم البعض اني أرى هذا خيرا جاءه من السماء فذلك الذي أدخله ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال اني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا انها تعدل ثلث القرآن * وحدنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا ابن فضيل عن بشير أبي اسمعيل عن أبي حازم عن أبي هريرة

(قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وفي الرواية الأخرى ان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءا من أجزاء القرآن) قال القاضي عياض قال المازري قيل معناه أن القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات لله تعالى وقل هو الله أحد متحضة لصفات فهي ثلث وجزء (قوله صلى الله عليه وسلم احشدوا)

الموحدة من غير ألف مبني للمفعول حال كونها (قد أبرت) بتشديد الموحدة وتخفيف كما مر مبني للمفعول والجملة التي قبلها صفة (لم يذكر الثمر) بضم التحتية مبني للمفعول أيضا والتمر رفع نائب عن الفاعل والجملة حالية أيضا أي والحال أنهم لم يتعرضوا للتمر بأن أطلقوا الذلوا بشرطوه للمشتري كان له لا للبائع وقوله أيما للشرط نحو أيما مات دعوا فله الاسماء الحسنى أي أي تخل من التخل بيعت فلذلك دخلت الفاء في جوابها في قوله (فالتمر الذي أبرها) لا للمشتري وذكر التخل ليس بقيد وإنما ذكر لان سبب ورود الحديث كان في التخل وفي معناه كل تمر بارز كالغلب والتفاح اذا بيع أصله لم تدخل الثمرة الا ان اشترطت وهذا الحديث رواه ابن جرير عن نافع موقوف الكن قال البيهقي ونافع يروي حديث التخل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم (وكذلك العبد) اذا بيع وله مال على مذهب من يقول انه يملك فله للبائع الا أن يشترطه المشتاع واذا بيعت الأمة الحامل ولها ولد رقيق منفصل فهو للبائع وان كان جنينا لم يظهر بعده فهو للمشتري وهذا هو المناسب لما في الحديث من الثمرة وهذا أيضا موقوف على نافع وقال البيهقي وحديث العبد يرويه نافع عن ابن عمر عن عمر موقوفا (و) كذلك (الحرب) يسكون الرء آخره مثلثة أي الزرع فله للبائع اذا باع الارض المزروعة (س) له أي لابن جرير (نافع هؤلاء الثلاثة) الثمر والعبد والحرب وذلك موقوف على نافع كما ترى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) لتيسر قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلا قد أبرت) بضم الهمزة وتشديد الموحدة (فثمرتها للبائع) لا للمشتري وتترك في التخل الى الجداد وعلى البائع السقي لحاجة الثمرة لاسهام ملكه ويحبر عليه ويمكن من الدخول للبستان لسقي ثمارها وتعهدها ان كان أمينا والانصب الحاكم أمينا للسقي وموته على البائع وتسقي بالماء المعدل سقي ثلث الاشجار وان كان للمشتري فيه حق كما نقله في المطلب عن ظاهر كلام الاصحاب وقد جعل صلى الله عليه وسلم الثمر مادام مستكنا في الطلع كالولد في بطن الحامل اذا بيعت كان الحل تابع لها فاذا ظهر تميز حكمه ومعنى ذلك أن كل تمر بارز يري في شجره اذا بيعت أصول الشجر لم تدخل هذه الثمار في البيع (الا أن يشترط المشتاع) أي المشتري أن الثمرة تكون له وبوافقه البائع على ذلك فتكون للمشتري فان قلت اللفظ مطلق فن أين يفهم أن المشتري اشترط الثمرة لنفسه أجيب بأن تحقيق الاستثناء بين المراد وبأن لفظ الافتعال يدل أيضا عليه يقال كسب لعياله واكتسب لنفسه واستدل بهذا الاطلاق على أنه يصح اشتراط بعض الثمرة كما يصح اشتراط كلها وكأنه قال الا أن يشترط المشتاع شيئا من ذلك وهذه هي النكتة في حذف المفعول وقال ابن القاسم لا يجوز له شرط بعضها ومفهوم الحديث أنها اذا لم تؤثر تكون الثمرة للمشتري الا أن يشترطها البائع وكونها في الاول للبائع صادق بأن يشترط له أو يسكت عن ذلك وكونها في الثاني للمشتري صادق بذلك وقال أبو حنيفة رحمه الله سواء أبرت أم لم تؤثر هي للبائع والمشتري أن يطالبه بقلعها عن النخل في الحال ولا يلزمه أن يصير الى الجداد فان اشترط البائع في البيع ترك الثمرة الى الجداد فالبيع فاسد لانه شرط لا يقتضيه العقد قال أبو حنيفة وتعلق الحكم بالابار ما للتنبية به على ما لم يؤثر أو غير ذلك ولم يقصده نفي الحكم عما سوى المذكور ولو اشترط المشتري الثمرة فهي له وقال مالك لا يجوز شرطها للبائع والاصل أن مالك والشافعي استعمال الحديث لفظا ودليلا وأما حنيفة استعماله لفظا ومعقولا لكن الشافعي يستعمل دلالة من غير تخصيص ويستعملها مالك مختصة وبينان ذلك أن أبا حنيفة جعل الثمرة للبائع في الحالين وكأنه رأى أن ذكر الابار تنبيه على ما قبل الابار وهذا المعنى يسي في الاصول معقول الخطاب واستعمله مالك والشافعي على أن المسكوت عنه

من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها يضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف (قوله صلى الله عليه وسلم احشدوا)

قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٤) فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها حدثنا أحد

ابن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عبيد الله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال أن أبا الرجال محمد بن عبد الرحمن حدثه عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية وكان يقرأ الأصحاح في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لأى شئ يصنع ذلك فسلوا فقل لانها صفة الرحمن فأناب أحب أن أقرأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله يحبها (حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن بيان عن قيس بن أبي حازم عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس

أى اجتمعوا (قوله صلى الله عليه وسلم فى الذى قال فى قل هو الله أحد لانها صفة الرحمن فأناب أحب أن أقرأ بها أخبروه أن الله يحبها) قال المازرى بحجة الله تعالى لعباده ارادة ثوابهم وتعجيلهم وقيل محبة لهم نفس الانابة والتعظيم لا الارادة قال القاضى وأما محبتهم له سبحانه وتعالى فلا بعد فيها الميل منهم اليه سبحانه وتعالى وهو متقدس عن الميل قال وقيل محبتهم له استقامتهم على طاعته وقيل الاستقامة ثمرة المحبة وحقيقة المحبة له ميلهم اليه لاستحقاقه سبحانه وتعالى المحبة من جميع وجوهها

(باب فضل قراءة المعوذتين)

حكمه حكم المنطوق وهذا اسمه أهل الأصول دليل الخطاب قاله صاحب عدة القارى ودلالة الحديث على القبض المذكور فى الترجمة عن أبي ذر من حيث ان قبض المشتري للتخل صحيح وان كان ثمر البائع عليه ومعناه أن البائع أن يقبض غير التخل اذا كان مؤبراً وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى الشروط وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه النسائى فى الشروط وابن ماجه فى التجارات (باب حكم بيع الزرع بالطعام كيلاً) نصب على التمييز أى من حيث الكيل * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد قال (حدثنا الليث بن سعد الامام) عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزابنة أن يبيع غرماً طائفة) بالثلثة وفتح الميم رطب بستانه (ان كان) الحائط (تخلابتم) بالثلاثة يابس (كيلاً) وقوله أن يبيع بدل من المزابنة والشروط تفصيل له (وان كان) البستان (كرماً) أو عنباً نهى (أن يبيع به بريد كيلاً أو كان) ولا يذر أو ان كان (زرعاً) كخطة نهى (أن يبيع به بكيل طعام) بالخفض على الاضافة لانه يبيع مجهول معلوم وفى نسخة بكيل طعاماً بالنصب وهذا يسمى بالمحاقلة وأطلق عليه المزابنة تعليماً أو تشبيهاً (ونهى عن ذلك) المذكور (كله) وموضع الترجمة من الحديث قوله أو كان زرعاً الخ وأما بيع رطب ذلك بياضه بعد القطع وامكان المائلة فالجمهور لا يجوزون بيع شئ من ذلك بجنسه لا متفاضلاً ولا متماثلاً خلافاً لابي حنيفة رحمه الله * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى فى البيوع وابن ماجه فى التجارات (باب حكم بيع غمر (التخل بأصله) أى بأصل التخل * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الشافعى أبو رجاء البغلا فى بفتح الموحدة وسكون المعجمة قال (حدثنا الليث بن سعد الامام) (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيا ما امرئ بكسر الراء (أر تخل) تشديد الموحدة فى الفرع وفى غيره ما ربح تخفيفها أى شقق طلعه وكذا الوثائق بنفسه (ثم باع أصلها) أى أصل التخل وليس المراد أرضها فالأضافة بيانية والتخل قد يؤنث قال تعالى والتخل باسقاط فلذلك أنث الضمير (فلذى أر) وهو السامع (غمر التخل) فلا يدخل فى البيع بل هو مستمر على ملك البائع (الآن يشترطه) أى الغمر (المبتاع) المشتري لنفسه ولا يذر إلا أن يشترط باسقاط الضمير وموضع الترجمة قوله ثم باع أصلها * وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائى وابن ماجه (باب حكم بيع المخاضرة) بالخاء والصاد المعجمتين بينهما ألف مفاعلة من الخضرة لانهما تبايعان بأخضر وهو بيع الثمار والحبوب خضراء لم يبد صلاحيها * وبه قال (حدثنا اسحق بن وهب) بفتح الواو والعلاف واسطى قال (حدثنا عمر بن يونس) بن القاسم الخنفي البجلي قال (حدثني) بالافراد (أبى) يونس (قال حدثني) بالافراد أيضاً ولا يذر حدثنا (اسحق بن أبي طلحة) هو اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة واسمه زيد بن سهل (الانصارى عن أنس بن مالك رضى الله عنه انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة) بضم الميم وفتح الخاء المهملة وبعد الالف قاف من الحقل جمع حقلة وهى الساحة الطيبة التى لا بناء فيها ولا شجر وهى بيع الخطة فى سنبليها بكيل معلوم من الخطة الخالصة والمعنى فيه عدم العلم بالمائلة وأن المقصود من المبيع مشور بما ليس من صلاحه (و) نهى عليه الصلاة والسلام أيضاً عن (المخاضرة) بالخاء والصاد المعجمتين فلا يجوز بيع زرع لم يشترطه ولا يبيع بقول وان كانت تجدد مراراً لا بشرط القطع أو القلع أو مع الأرض كالشمر مع الشجر فان اشتد حب الزرع لم يشترط القطع ولا القلع كالشمر بعد بدو صلاحه قال الزركشى وقيل ما مر من الاكتفاء فى التأخير بطبع واحد وفى بنو الصلاح بحجة واحدة الاكتفاء هنا باشتداد سنبلة واحدة وكل ذلك مشكل انتهى وكذا لا يصح بيع الجزر والفجل والثوم والبصل فى الأرض لاستمرار مقصودها ويجوز بيع ورقها الظاهر بشرط

(قوله صلى الله عليه وسلم ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) فيه بيان عظم فضل هاتين القطع

* وحدثني محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا اسمعيل عن قيس عن عتبة بن عامر (٩٥) قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزل

أو أنزلت على آيات لم ير مثلهن قط
المعوذتين * وحدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة حدثنا وكيع عن محمد بن محمد
ابن رفع حدثنا أبو أسامة كلاهما
عن اسمعيل بهذا الاسناد مثله وفي
رواية أبي أسامة عن عتبة بن عامر
الجهني وكان من رفقاء أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو
بكر بن أبي شعبة وعمر بن الناقدة
وزهير بن حرب كلهم عن ابن عينة
قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة
حدثنا الزهري عن سالم عن أبيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله
القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء
النهار ورجل آتاه الله مالا فهو
ينفقه آناء الليل وآناء النهار

السورتين وقد سبق قريبا الخلاف
في اطلاق تفضيل بعض القرآن
على بعض وفيه دليل واضح على
كونهما من القرآن ورد على من
نسب الى ابن مسعود رضي الله عنه
خلاف هذا وفيه أن لفظة قل من
القرآن ثابتة من أول السورتين
بعد البسملة وقد أجمعت الامّة على
هذا كله (قوله صلى الله عليه وسلم
في الرواية الاخرى أنزل أو أنزلت
على آيات لم ير مثلهن قط المعوذتين)
ضبطنان بالنون المفتوحة وبالياء
المضمومة وكلاهما صحيح (قوله صلى
الله عليه وسلم المعوذتين) هكذا
هو في جميع النسخ وهو صحيح وهو
منصوب بفعل محذوف أي أعني
المعوذتين وهو بكسر الواو

* باب فضل من يقوم بالقرآن
ويعلّمه وفضل من تعلم حكمة من
فقه أو غيره فمصل بها وعلما *

القطع كالبقول (و) نهى عن (اللامسة) بأن يمس ثوبا مطويا في ظلمة ثم يشتريه على أن لا خيار له اذا
رآه أو يقول اذا المسته فقد بعته (و) المناينة (و) بالمعجمة بان يجعل التذبيعا (و) الزابنة (و) بيع التمر
اليابس بالرطب كذا وبيع الزبيب بالغلب كذا * وهذا الحديث من أفراد * وفيه قال (حدثنا
قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) أي ابن أبي كثير أبو ابراهيم الانصاري المديني (عن
جيد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع ثمر التمر بالثلثة
وفتح الميم في الاولى والثناة والسكون في الثانية مع الاضافة كذا في الفرع لكنه ضب على الاولى قال
البرماوي كالكرمانى والاضافة مجازية انتهى والظاهر أنه يريد بها اخراج غير ثمر النخل لان الثمر
هو حمل الشجر والشجر من النبات ما قام على ساق أو ما سماه نفسه دق أو جبل قاوم الشتاء وعجز
عنه قاله في القاموس فيدخل فيه شجر البلح وغيره فبين أن المراد ثمر النخل الرطب الذي يصير
تمر أو في بعض الاصول عن بيع التمر بالثلثة من غير اضافة (حتى يزهر) بالواو ومن زها النخل يزهر
اذا ظهرت ثمرته قال جيد (وقلنا) وفي رواية قيل (لأنس) ما زهوها قال تحمر وتصفر (يتشديد الراء
فيهم) من غير ألف قال أنس (أرأيت) أي أخبرني (ان) بكسر الهمزة (منع الله الثمرة) بالثلثة
وفتح الميم والتأنيث يعني لم يخرج ولا يوزن ذرو الوقت الثمر بالثلاثة كبر (ثم تستحل) اذا تلف الثمر
(مال أخيك) هو بمعنى الانكار وإنما اختص ذلك بما قبل الزهوع امكان تلفه بعده لان ذلك أكثر
وأغلب وأسرع تكامرا والظاهر أن التفسير موقوف على أنس ورواه معتز بن سليمان وبشر بن
المفضل عن جيد فقال فيه أفرأيت الخ قال فلا أدري أنس قال ثم تستحل أو حدث به عن النبي
صلى الله عليه وسلم أخرجه الخطيب في المدرج وقد سبق من يذلل في باب اذا باع اثمرا قبل أن
يبدو صلاحها ثم أصابته عاهة فهو من البائع (باب) حكم (بيع الجمار) يضم الجيم وتشديد
الميم قلب النخلة (و) حكم (أكله) * وقد قال (حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك) الطيالسي
قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح بن عبد الله الشكري (عن أبي بشر) بموحدة مكسورة معجمة
ساكنة آخره راء جعفر بن أبي وحشية واسمه اياس البصري (عن مجاهد) هو ابن جابر الامام
المشهور (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال) كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو يأكل
جمارا (جملة حالية (فقال) عليه الصلاة والسلام (من الشجر) من جنسه (شجرة كالرجل
المؤمن) في الصفة الحسنة زاد في كتاب العلم من طريق عبد الله بن دينار عن ابن عمر فحدثوني ما هي
فوقع الناس في شجر البوادي * قال عبد الله (فأردت أن أقول هي النخلة) وسقط لا يوزن
والوقت لفظي فالنخلة نصب على المفعولية أو رفع بتقدير الساقط (فاذا أنا أحدتهم) زاد في
باب الفهم في العلم فسكت أي تعظيما لا كبر وفي الاطعمة فاذا أنا عاشر عشرة أنا أحدتهم أي
أصغرهم سنا واذا المفاجأة (قال) عليه الصلاة والسلام (هي النخلة) وليس في الحديث ذكر
بيع الجمار المترجمه لكن الاكل منه يقتضي جواز بيعه قاله ابن المنبر والحديث قد سبق في
كتاب العلم (باب من أجرى أمر) أهل (الامصار على ما يتعارفون بينهم في السور والاجارة
والمكيل والوزن وسنتهم) بضم المهمله وفتح النون الاولى مخففة (على) حسب (نياتهم)
مقاصدهم (ومذاهيهم) طرائقهم (المشهورة) فيما لم يأت فيه نص من الشارع فلو وكل رجل
اخر في بيع شئ فباعه بغير النقد الذي هو عرف الناس أو باع موزنا أو مكيلا بغير الكيل أو الوزن
المعتاد لم يجز وقد قال القاضي حسين ان الرجوع الى العرف أحد القواعد الخمس التي ينبغي
عليها الفقه (وقال شرح) بضم الشين المعجمة آخره هاء مهمله ابن الحرث السكندى القاضي مما
وصله سعيد بن منصور (لغيره) بالغين المعجمة والراء المشددة للياعين للغزولات لما
(قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين) قال العلماء الحسد قسمان حقيقي ومجازي فالحقيقي تنفي زوال التهمة عن صاحبها وهذا

• وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال (٩٦) أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا على اثنين رجل آتاه الله هذا الكتاب فقام به آتاه الليل وآتاه النهار ورجل أعطاه الله مالا فتصدق به آتاه الليل وآتاه النهار • وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال قال عبد الله بن مسعود ح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي ومحمد بن بشر قال حدثنا اسمعيل عن قيس قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها • وحدثني زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني أي عن ابن شهاب عن عامر بن وايلة أن نافع ابن عبد الحارث لقي عمر بعسفان وكان عمر يستعمله على مكة فقال من استعملت على أهل الوادي فقال ابن أزي قال ومن ابن أزي قال مولى من موالينا قال فاستخلفت عليهم مولى قال أنه قارئ لكتاب الله عز وجل وأنه عالم بالفرائض قال عمر

حرام باجتماع الامة مع النصوص الصحيحة وأما المجازي فهو العبطة وهو أن يتمي مثل النعمة التي على غيره من غير زوالها عن صاحبها فإن كانت من أمور الدنيا كانت مباحة وإن كانت طاعة فهي مستحبة والمراد بالحديث لا عبطة محبوبة الا في هاتين الخصلتين وما في معناهما (قوله صلى الله عليه وسلم آتاه الليل والنهار) أي ساعاته وواحدة أن واناوأي وانوار بع لغات (قوله صلى الله عليه وسلم فسلطه على

اختصموا اليه في شيء كان بينهم فقالوا ان سنتنا ينسنا كذا وكذا فقال (سنتكم) عادتكم (بينكم) أي جائزة في معاملتكم مبتدأ وخبر ويجوز النصب بتقدير الزموا ووقع في بعض النسخ هنا زيادة في غير رواية أبي ذر بجواب كسر الراء وسكون الموحدة وبجاءهم ملة قال الخافض ابن حجر وغيره وهي زيادة لا معنى لها هنا وانما جعلها آخر الاثر الذي بعده (وقال عبد الوهاب) ابن عبد المجيد الشافعي مما وصله ابن أبي شيبة عنه (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (لا بأس) أن تباع (العشرة بأحد عشر) ويجوز نصب عشرة بتقدير ربع وظاهره أن ربع العشرة أحد عشر فتكون الحلة أحد عشر أو عشرين لكن العرف فيه أن للعشرة دنانير مثلاً دينار واحد افة قضى بالعرف على ظاهر اللفظ واذا ثبت الاعتماد على العرف مع مخالفة الظاهر فلا اعتماد عليه مطلقاً قال ابن بطال أصل هذا الباب بيع الصبرة على أن كل قفيز بدرهم من غير أن يعلم مقدار الصبرة أي بأن يقول بعثك هذه الصبرة كل قفيز بدرهم فصيح البيع عند الشافعية والمالكية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد في الكل لان المبيع معلوم بالإشارة الى المشار اليه فلا يضر الجهل وقال أبو حنيفة يصح في واحد فقط ولو قال اشتريت بمائة وقديعت بمائتين وربع درهم لكل عشرة جاز وكانه قال بعته بمائتين وعشرين ويسمى ببيع المراجعة (وأخذ) البائع (النفقة) أي لاجل النفقة على المبيع (ربحاً) فان قال بعث بمائة على دخل فيه مع الثمن أجرة الكيال والجمال والدلال والقصار وسائر مؤن الاسترباح كاجرة الخارس والصباغ وقيمة الصبغ حتى المكس وقال مالك لا يأخذ الا فيما له تأثير في السلعة كالصبغ والخياطة وأما أجرة الدلال والشد والطي فلا لكن ان أربحه المشتري على مالا تأثيره جاز اذا رضى بذلك ومناسبة هذا الاثر لترجمة الإشارة الى أنه اذا كان في عرف البلدان المشتري بعشرة دراهم يباع بأحد عشر فباعه المشتري على ذلك العرف لم يكن به بأس (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في الباب (لهند) هي بنت عتبة زوج أبي سفيان والدم معاوية (خذي ما يكفيلك وولدك بالمعروف) وهو عادة الناس (وقال) الله (نعالي ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف) أباح تعالى للوضي الفقير أن يأكل من مال النبي بالمعروف ما يستدبه جوعته ويكتسب ما يستعوز به (واكترى الحسن) البصري فيما وصله سعيد بن منصور (من عبد الله بن مرداس) بكسر الميم (جارا فقال) له (كم قال) ابن مرداس (بدانقين) بفتح النون والقاف تشبة دانق بكسر النون وفتحها وصحح في الفرع على الفتح وهو سدس الدرهم فرضى الحسن بالدانقين ثم أخذ الجمار (فر كبه ثم جاء مرة أخرى) الى ابن مرداس (فقال) له (الجار الجار) كره مرتين منصوب بتقدير احضر الجمار وأطلبه ويجوز الرفع أي الجمار مطلوب (فر كبه ولم يشارطه) على الاجرة اعتماداً على العادة السابقة فاستغنى بالعرف المعهود بينهما (فبعث اليه بنصف درهم) فردا على الدانقين دانقاً آخر فضلاً وكرماً • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) (امام دار الهجرة) عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضى الله عنه (أنه) قال بحم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أبو طيبة) بفتح الطاء المهملة وسكون التحتية ثم موحدة واسمه قيل دينار وقيل نافع وقيل منسرة مولى محببة بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء وبالصاد المهملة ابن مسعود الانصاري وكانت هذه الحجة لسبع عشرة خلت من رمضان كما في حديث عند ابن الاثير وفي الطبراني أن ذلك كان بعد العصر في رمضان (فأمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر أهله) بنى بيضة (أن يخففوا عنه من خراجهم) بفتح الخاء المعجمة وهو ما يقرره السيد علي عبده أن يؤديه اليه كل يوم وكان ثلاثة أصع فوضع عنه بهذه الشفاعة صاع • ومطابقته لترجمة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم لم يشارط الجمار المذكور

هلكته في الحق) أي انفاقه في الطاعات (قوله صلى الله عليه وسلم ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها) معناه يعمل بها على

ان نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال ان الله رفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به (٩٧) آخرين * وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن

الدارمي وأبو بكر بن اسحق قال
حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن
الزهري قال حدثني عامر بن واثلة
الليثي أن نافع بن عبد الحرث
الخزازي ألقى عمر بن الخطاب بعسفان
بمثل حديث ابراهيم بن سعد عن
الزهري * حدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن
ابن عبد القاري قال سمعت عمر بن
الخطاب يقول سمعت هشام بن
حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان
على غير ما أقرؤها وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم أقرأها فكذلك
أن أعمل عليه ثم أمهله حتى
انصرف ثم لبثه بردائه فثبت به
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله انى سمعت هذا
يقرأ سورة الفرقان على غير
ما أقرأتها فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أرسله أقرأ فقرأ
القراءة التي سمعته يقرأ

ويعلمها احتسابا والحكمة كل
ما منع من الجهل وزجر عن القبح

(باب بيان ان القرآن أنزل على
سبعة أحرف وبيان معناها)

(قوله ثم لبثه بردائه) هو بشديد
الباء الاولى معناه أخذت بجميع
ردائه في عنقه وجرت به مأخوذ
من اللبسة بفتح اللام لانه يقبض
عليها وفي هذا بيان ما كانوا عليه
من الاعتناء بالقرآن والذب عنه
والحفاظه على لفظه كما سمعوه من
غير عدول الى ما تجوزة العربية
وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم
عمر رضي الله عنه بأرساله فلانه
لم يثبت عنده ما يقتضى تعزيره ولان

على أجرته اعتمادا على العرف في مثله * وهذا الحديث سبق في أوائل كتاب السيوغ في باب ذكر
الحجاء وأخرجه أبو داود في السيوغ * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
سفيان) هو الثوري كانص عليه المزي (عن هشام بن) أبيه (عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي
الله عنها) أنها قالت (قالت هذد) بالنصرف ودونه (أم معاوية) بن أبي سفيان رضي الله عنهم
(رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أباسفيان رجل شحيح) بفتح الشين المعجمة وبالخاء الميملتين
بينهما تحتية ساكنة بخيل حريص (فهل على جناح) بضم الجيم ثم (أن آخذ من ماله سرا)
نصب على التمييز أى من حيث السر أو صفة لمصدر محذوف تقديره آخذ أخذاسرا أى غير جهر
وأن مصدرية (قال) عليه الصلاة والسلام (خذى أنت وبنوك) بالرفع عطفا على الضمير المرفوع
في خذى وانما أتى بلفظ أنت ليصح العطف عليه وفيه خلاف بين نخبة البصرة والكوفة ولا يوى
ذر والوقت والاصيلي وابن عساكر وبنيل بالنصب على المفعول معه (ما يكفيل) لنفسك ولبنيلك
(بالمعروف) واقتصر عليها لانها الكافلة لأموالهم وأعمالهم عليه الصلاة والسلام على العرف فيما
ليس فيه تحديد شرعى وكان قوله عليه الصلاة والسلام هذا فتيا لا حكما لان أباسفيان كان بمكة فلا
يستدل به على الحكم على الغائب بل قال السهيلي انه كان حاضرا سؤالا فقال أنت في حل عما
أخذت * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النفقات والاحكام وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق)
هو ابن منصور كما جزمه خلاف وغيره في الاطراف قال (حدثنا ابن غير) بضم النون وفتح الميم عبد
الله قال (أخبرنا هشام) هو ابن عروة * قال المؤلف بالسند (وحدثني) بالافراد (محمد) زاد أبو ذر
في روايته ابن سلام بن شديد اللام ليكندى وهو يرد على من قال انه محمد بن المنثى الزمن (قال
سمعت عثمان بن فرق) بفتح الفاء والقاف بينهما راء عساكنة آخره دال مهملة هو العطار وقد
تكلم فيه لكن لم يخرج له المؤلف موصولا سوى هذا الحديث وقرنه باب غير وذكركه تعليقا آخر
في المغازي (قال سمعت هشام بن عروة) بن الزبير (يحدث عن أبيه انه سمع عائشة رضي الله
عنها تقول) في قوله تعالى في سورة النساء (ومن كان غنيا) من الاوصياء (فليستعفف) عن مال
اليتيم ولا يأت كل منه شيئا قال في الكشف واستعفف أبلغ من عفا كانه طلب زيادة العفة قال ابن
المنير في الانتصاف يشير الى أن استعفف بمعنى الطلب وهو بعيد فان تلك متعدية وهذه قاصرة
والظاهر أن هذا مما جاء فيه فعل وليستفعل بعنى ورده التفتازاني بأن كلاما من بابي فعل واستفعل
يكون لازما ومتعديا واكل من عفا واستعفف لازم (ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف أنزلت في
والى اليتيم الذى يقيم) نفسه (عليه) أى يعتكف ويلزمه (ويصلح في ماله ان كان فقيرا) أى كل
منه بالمعروف (بقدر قيامه) وهذا موضع الترجمة منه وهذا الحديث قد ذكره المؤلف في تفسير
سورة النساء عن اسحق عن ابن غير عن هشام عن أبيه عن عائشة بلفظ انها نزلت في مال اليتيم اذا
كان فقيرا انه يأكل بالمعروف منه مكان قيامه عليه بعرف فظهر أن المسوق هنا لفظ رواية عثمان
ابن فرق وفي النسائي لفظ عبد الله بن غير بلفظ في مال اليتيم بدل قوله هنا وفي الوصايا من طريق
أبي أمامة عن هشام والى اليتيم لكنه سقط في الموضوعين قوله في هذا الباب الذى يقيم عليه وهى
بالثناة التحتية بعد القاف كما في الفرع وغيره وأما قول البرماوى ويقوم بالواو وفي بعضها يقيم فبدأ
بالواو فلهذا رأاه في بعض الاصول من البخارى نعم أخرجه أبو نعيم من موجه آخر عن هشام بالواو
وصوقها السفاقي قال لانها من القيام لا من الإقامة وقد تقدم توجيهها ولا يقضى برواية على
أخرى فيها هذا سبيله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير وأخرجه مسلم (باب)

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٨) هكذا أنزلت ثم قال لي أقرأ فقرأت فقال هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على

سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه
• وحدثنى حملة بن يحيى أخبرنا
ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن
المسورين مخزومة وعبد الرحمن بن
عبد القاري أخبراه أنهم سمعوا عمر
ابن الخطاب يقول سمعت هشام بن
حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة
رسول الله صلى الله عليه وسلم

عمر رضي الله عنه ولأنه إذا قرأ وهو
مليء لم يتمكن من حضور البال
وتحقيق القراءة تمكن المطلق (قوله
صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن
أنزل على سبعة أحرف فاقروا
ما تيسر منه) قال العلماء سبب أنزل الله
على سبعة التخفيف والتسهيل
ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم
هون على أمتي كما صرح به في الرواية
الآخرى واختلف العلماء في المراد
بسبعة أحرف قال القاضي عياض
قيل هو تسعة وتسهيل لم يقصده
الحصر قال وقال الأكثرون هو
حصر العدد في سبعة ثم قيل هي
سبعة في المعاني كالوعد والوعيد
والحكم والمناجاة والحلال والحرام
والقصص والأمثال والأمر والنهي
ثم اختلف هؤلاء في تعيين السبعة
وقال آخرون هي في أداء التلاوة
وكيفية النطق بكلماتها من ادغام
واظهار وتخييم وترقيق وإمالة
ومذللان العرب كانت مختلفة
اللغات في هذه الوجوه فيسر الله
تعالى عليهم ليقرأ كل انسان بما
يوافق لغته ويسهل على لسانه وقال
آخرون هي الالفاظ والجروف والبه
أشار ابن شهاب بعمار واه مسلم عنه
في الكتاب ثم اختلف هؤلاء ففصل
سبع قرأت وأوجه وقال أبو عبيد
سبع لغات للعرب غيرها ومعناها هي أفصح اللغات وأعلاها وقيل بل السبعة كلها المضروحة وهي متفرقة في القرآن

حكم (بيع الشريك من شريكه) • وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح لنا (محمود) هو ابن
غيلان بالغين المعجمة قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن جابر) الانصاري (رضي الله
عنه) أنه قال (جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة) بضم الشين المعجمة من شفعت الشيء إذا
ضممته وسميت شفعة لضم نصيب إلى نصيب (في كل مال لم يقسم) عام مخصوص لأن المراد العقار
المحمّل للشفعة وهذا كالأجاع وشذعاء فأجرى الشفعة في كل شيء حتى في الثوب وأما ما لا يحتمل
القسمة كالحمام ونحوه فلا شفعة فيه لأنه يقسمه تبطل المنفعة ولا شفعة إلا للشرى لم يقاسم فلا
شفعة لجار خلافا للحنفية واحتج لهم بعمار واه الطحاوي بإسناد صحيح من حديث أنس مرفوعا جاز
الدارأحق بالدار • ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في بابها وفي رواية المستملي والكشميني في
كل مال لم يقسم (فاذا وقعت الحدود) أي صارت مقسومة (وصرفت الطرق) بضم الصاد المهملة
وتشديد الراء المكسورة مبنيا للجهول وفي بعض الأصول وصرفت بتخفيف الراء أي بنيت مصارف
الطرق وشوارعها (فلا شفعة) حينئذ لأنها بالقسمة تكون غير مشاعة قال ابن المنير أدخل في هذا
الباب حديث الشفعة لأن الشريك يأخذ الشقص من المشتري قهرا بالثمن فأخذله من شريكه
مبايعة جائر قطعاً • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الباب الآتي وفي الشركة والشفعة وترك الحيل
وأبو داود في البيوع والترمذي في الأحكام وكذا ابن ماجه (باب حكم) (بيع الأرض والدور)
بالواو جمع دار قال الجوهر مؤنثة وأدنى العدد أدور فاله مرة فيه مبدلة من واو مضمومة ولك أن
لاتهمز والكثير ديار مثل جبل وأجل وجبال (و) بيع (العروض) جمع عرض أي المتاع حال
كونه (مشاعا غير مقسوم) • وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) بضم مفتوحة فاء مهملة ساكنة
فوحدة مضمومة وبعد الواو موحدة أخرى قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا عمر)
هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل مال لم يقسم)
عام يدخل فيه العقار وغيره لكنه مخصوص بالعقار والمستملي والكشميني مال لم يقسم (فاذا وقعت
الحدود وصرفت الطرق) بتشديد الراء وتخفيف كما مر (فلا شفعة) لأنها تكون غير مشاعة • وبه
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد (بهذا) الحديث السابق
(وقال) مسدد في روايته (في كل مال لم يقسم) وللحموى مال لم يقسم بلفظ العام (تابعه) أي تابع عبد
الواحد فيما وصله المؤلف في ترك الحيل (هشام) هو ابن يوسف البجلي (عن عمر) هو ابن راشد في
روايته في كل مال لم يقسم (قال عبد الرزاق) بن همام في روايته فيما وصله المؤلف في الباب السابق
(في كل مال) وكذا (رواه عبد الرحمن بن اسحق) فيما وصله مسدد في مسنده عن بشر بن المفضل
عنه (عن الزهري) قال الكرماني الفرق بين الأساليب الثلاثة أن المتابعة أن يروي الراوي الآخر
الحديث بعينه والرواية أعظم منها والقول أنما يستعمل عند السماع على سبيل المذاكرة • هذا
(باب) بالتثنية (إذا اشترى) أحد شيئا لغيره بغير إذنه (يعني بطريق الفضول) (فرضي) ذلك الغير
بذلك الشراء بعد وقوعه • وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن كثير الدورقي قال (حدثنا أبو
عاصم) الضحاك بن مخلد قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد
(موسى بن عقبة) بن أبي عياش الاسدي المدني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خرج ثلاثة عيشون) ولا يذرح عن الكشميني ثلاثة
نفر عيشون أي حال كونهم عيشون (فأصابهم المطر) عطفه بالفاء على خرج ثلاثة وفي باب المزارعة

أصابهم

غير مجمعة في كلمة واحدة وقيل بل هي مجمعة في بعض الكلمات كقوله تعالى (٩٩) وعبد الطاغوت وترتع ونلعب وباعد

بين أسفارنا وبغذاب بئس وغير ذلك وقال القاضي أبو بكر بن الباقلان الصحيح أن هذه الحروف السبعة ظهرت وانستفاضت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الأمة وأثبتها عثمان والجامعة في المصحف وأخبروا بصحتها وانما أخذ قوامها ما لم يثبت متواترا وأن هذه الحروف تختلف معانيها تارة وألفاظها أخرى وليست متضاربة ولا متنافية وذكر الطحاوي أن القراءة بالحرف السبعة كانت في أول الأمر خاصة للضرورة لاختلاف لغة العرب ومشقة أخذ جميع الطوائف بلغة فلما كثرت الناس والكتب ارتفعت الضرورة عادت إلى قراءة واحدة قال الداودي وهذه القراءات السبع التي يقرأ الناس اليوم به ليس كل حرف منها هو أحد تلك السبعة بل قد تكون مفرقة فيها وقال أبو عبيد الله بن أبي صفرة هذه القراءات السبع إنما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي جمع عثمان عليه المصحف وهذا ذكره النحاس وغيره قال غيره ولا يمكن القراءة بالسبع المذكورة في الحديث في ختم واحدة ولا يدري أي هذه القراءات كان آخر العرض على النبي صلى الله عليه وسلم وكلها مستفيضة عن النبي صلى الله عليه وسلم ضبطها عنه الأمة وأضافت كل حرف منها إلى من أضيف إليه من الصحابة أي أنه كان أكثر قراءة به كما أضيف كل قراءة منها إلى من

أصابهم بأسقاط الفاء لانه جزاء بيننا (فدخلوا في غار) كهف وهو بيت منقور كائن (في جبل فانحطت عليهم صخرة) على باب غارهم وفي باب المزارعة فانحطت على فم الغار صخرة من الجبل (قال) عليه الصلاة والسلام (فقال بعضهم لبعض ادعوا الله عز وجل) بأفضل عمل عملتموه (في المزارعة فقال بعضهم لبعض انظر وأعمالا علمتموها صالحا لله تعالى فادعوا الله بها لعله يفرجها عنكم) (فقال أحدهم اللهم) هو كقوله لمن قال أزيدها اللهم نعم أو اللهم لا كأنه ينادي الله تعالى مستشهدا على ما قال من الجواب (إني كان لي أبوان) أب وأم فعلم في التثنية وفي المزارعة اللهم انه كان لي والدان (شيخان كبيران) زاد في المزارعة ولي صبية صغير (فكنت أخرج) إلى المرمي (فأرعى) غنًى (ثم أجيء) من المرمي (فأحلب) ما يحلب من الغنم (فأجىء بالحلاب) بكسر الحاء وتخفيف اللام الاتاء الذي يحلب فيه ومراده هنا اللبن المحلوب فيه (فأجيء به) أي بالحلاب (أبوي) أصله أبوان لي فلما أضافه إلى بقاء المتكلم سقط التنوين وانصب على المفعولية قلبت ألف التثنية ياء وأدغمت الياء في الباء فأنا ولهما ياء (فبشربان ثم أسقى الصبية) بكسر الصاد المهملة واسكان الموحدة جمع صبي وفي المزارعة فبدأت بوالدي أسقيهما قبل بني (وأهلي وامراتي) والمراد بالاهل هنا الاقارب كالآخ والاخت فلا يكون عطف امرأتى على أهلي من عطف الشيء على نفسه (فاحتبست) أي تأخرت (ليلة) من الليالي بسبب عارض عرض لي (فجئت) لهما (فأذاهما نائمان) مبتدأ وخبر فاذا الفاجأة (قال فكرهت أن أوقظهما) وفي المزارعة فقمتم عند رؤسهما كره أن أوقظهما وأكره أن أسقى الصبية (والصبية يتضاغون) بالضاد والغين المجهتين بوزن يتضاغون أي يضجون بالنكاح من الجوع (عندرجلي) بالتثنية وفي المزارعة عند قدحى (فلم يزل ذلك دأبى ودأبهما) أي شائى وشأنهما مرفوع اسم يزل وذلك خبر أو منصوب وهو الذي في اليونانية على أنه الخبر وذلك الاسم كفى قوله تعالى فما زالت تلك يدعوهم (حتى طلع الفجر) واستشكل تقديم الابوين على الاولاد مع أن نفقة الاولاد مقدمة وأجيب باحتمال أن يكون في شرعهم تقديم نفقة الاولاد على غيرهم (اللهم ان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك) أي طلبا لمرضاتك وانتصاب ابتغاء على أنه مفعول له أي لأجل ابتغاء وجهك أي ذاتك (وافرج) بضم الراء فعل طلب ومعناه الدعاء من فرج يفرج من باب نصر ينصر (عنا فرجة) بضم الفاء وسكون الراء (تري منها السماء قال ففرج عنهم) بقدر ما دعا فرجة ترى منها السماء وقوله ففرج بضم الفاء الثانية وكسر الراء (وقال) بالواو ولابي الوقت فقال (آخر اللهم ان كنت تعلم أني كنت أحب امرأة من بنات عمي كما شدم يحب الرجل النساء) الكاف زائدة أو أراد تشبيه محبته بأشد المحبات فأردتها على نفسها (فقال لا تنال ذلك) باللام قبل الكاف ولابي ذردالك بالالف بدل اللام (منها حتى تعطها مائة دينار) كان مقتضى السياق أن يقال لا تنال ذلك مني حتى تعطيني لكنه من باب الالتفات (فسعيت فيها) أي في المائة دينار (حتى جمعتهما) وفي الفرع حتى جئت من الجي وعزى الاول لابي الوقت (فلما) أعطيتها الدنانير وأمكنني من نفسي (فعدت بين رجلها) لأطأها (قالت اتق الله يا عبد الله ولا تقض الخاتم) بفتح المثناة الفوقية وفتح الضاد المجمة وبحوز كسرها وهو كناية عن إزالة تكرارها (الاجفقه) أي لا تزل البكارة إلا بالنكاح الصحيح الحلال (فقمتم) من بين رجلها (وتركها) من غير فعل (فان كنت تعلم أني فعلت ذلك) الترك (ابتغاء وجهك) أي لأجل ذاتك (فافرج عنا) بضم الراء (فرجة قال) ولابي الوقت فقال (ففرج) بفتح الراء (بفتحات أي ففرج الله عنهم الثلثين) من الموضع الذي عليه الصخرة (وقال الآخر) وهو الثالث (اللهم ان كنت تعلم أني استأجرت أجيرا) بلفظ الافراد أي على عمل (بفرق) بفتح الفاء والراء مكمل يسع ثلاثة أصع فأردتها عن نفسها وقال الشارح هناك أي بسبب نفسها وللحموى والمستمل على نفسها أي مستعيلة عليها وهو كناية عن طلب الجساع اه

٣ قوله فأردتها على نفسها كذا بخطه وسيأتي في المتن من الاجارة

وساق الحديث مثله وزاد فكدت أساوره (١٠٠) في الصلاة فتصبرت حتى سلم * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد

الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري كرواية
يونس بإسناده * وحدثني حرملة بن
يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال حدثني
عبد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن
عباس حدثه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل
عليه السلام على حرف فراجعت
فلم أزل أستزيده فيزيدي حتى انتهي
إلى سبعة أحرف قال ابن شهاب
بلغني أن تلك السبعة الأحرف إنما
هي في الأمر الذي يكون واحدا
لا يختلف في حلال ولا حرام
وحدثناه عبد بن حميد أخبرنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري
بهذا الإسناد وحدثنا محمد بن عبد
الله بن عمر حدثنا أبي حدثنا سمعيل
ابن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى
ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده

اختار القراءتين من القراء السبعة
وغيرهم قال المازري وأما قول
من قال المراد سبعة معان مختلفة
كالحكام والأمثال والقصص
نخطأ لأنه صلى الله عليه وسلم أشار
إلى جواز القراءة بكل واحد من
الحروف وابدال حرف بحرف وقد
تقرر إجماع المسلمين أنه يحرم ابدال
آية أمثال بآية أحكام قال وقول
من قال المراد خواتيم الآي فيجعل
مكان غفور رحيم سميع بصير فاسد
أيضا للإجماع على منع تغيير القرآن
للناس هذا مختصر ما نقله القاضي
عناض في المسئلة والله أعلم (قوله
فكدت أساوره) بالسبعين المهملة
أي أعاجله وأوابه (قوله صلى الله
عليه وسلم أقرأني جبريل على حرف
فراجعته فلم أزل أستزيده فيزيدي
حتى انتهي إلى سبعة أحرف) معناه

(من ذرة) يضم الذال المعجمة وفتح الراء المخففة حب معروف (فأعطيته) الفرق الذرة (وأي) أي
امتنع (ذلك) الجبر (أن يأخذ) الفرق وفي المزارعة فلما قضى عمله قال أعطني حتى فعرضت
عليه فرغب عنه وفي باب الإجارة استأجرت أجراء فأعطيتهم أجرهم غير رجل واحد تركه الذي له
وذهب (فعميت) بفتح الميم أي قصدت (إلى ذلك الفرق فرزعت) وفي المزارعة فلم أزل أزريه (حتى
اشترت منه بقرا وراعيها) بالنصب عطف على المفعول السابق ولغير أبي ذر وراعيها بالسكون (ثم
جاء) الجبر المذكور (فقال) لي (يا عبد الله أعطني حتى) همزة قطع (فقلت) له (انطلق إلى تلك
البقروراعيها فأنها لك) وسقط لا يذرفها لك (فقال) لي (أستعزى بي قال فقلت) له (وفي بعض
الاصول قلت) ما أستعزى بك ولكنكها لك (وفي أحاديث الانبياء فساقها وفي المزارعة نخذه فأخذه
وفي الإجارة فأخذه كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا (اللهم ان كنت تعلم أني فعلت ذلك) الاعطاء
(ابتغاء وجهك) ذاك المقدسة (فأفرج عنا) يضم الراء (فكشف عنهم) يضم الكاف وكسر
المعجمة أي كشف الله عنهم باب الغار زاد في الإجارة فخرجوا عيشون * وموضع الترجمة من هذا
الحديث قوله أني استأجرت الخ فإن فيه تصرف الرجل في مال الاجير بغير إذنه فاستدل به المؤلف
رحمه الله تعالى على جواز بيع الفضولي وشراؤه وطريق الاستدلال به يبنى على أن شرع من
قبلنا شرع لنا والجهوز على خلافه لكن تقرر أن النبي صلى الله عليه وسلم ساقه سياق المدح والثناء
على فاعله وأقره على ذلك ولو كان لا يجوز لبينه بهذا التقرير يصح الاستدلال به لا مجرد كونه شرع
من قبلنا والقول بصحة بيع الفضولي هو مذهب المالكية وهو القول القديم للشافعي رضي الله عنه
فينعقد موقوف على اجازة المالك أن اجازة نفذ والالغا والقول الجدي بطلانه لانه ليس بمالك ولا
وكيل ولا ولي ويجزى القولان فيما لو اشترى غيره بلا إذن بعين ماله أو في ذمته وفيما لو زوج أمة غيره
أو ابنته أو طلق منكوحته أو أعتق عبده أو أجرد ابنته بغير إذنه وقد أجيب عما وقع هنا بأن الظاهر
أن الرجل الاجير لم يملك الفرق لان المستأجر لم يستأجره بفرق معين وإنما استأجره بفرق في الذمة
فلما عرض عليه قبضه امتنع لردائه فلم يدخل في ملكه بل بقي في حقه متمتعاً بآدمه المستأجر لأن ما
في الذمة لا يتعين الا قبض صحيح فالنتاج الذي حصل على ملك المستأجر تبرعه للاجير بتراضيهما
وغاية ذلك أنه أحسن القضاء فأعطاه حقه وزيادات كثيرة ولو كان الفرق تعين للاجير لكان تصرف
المستأجر فيه تعديا ولا يتوسل الى الله بالتعدي وإن كان مصلحة في حق صاحب الحق وليس أحد
في حجر غيره حتى يبيع أملا له ويطلق زوجته وإن كان ذلك أحطى لصاحب الحق وإن كان
أحطى فكل أحد أحق بنفسه وماله من الناس أجمعين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في
الإجارة والمزارعة وأحاديث الانبياء ومسلم في التوبة والنسائي في الرافق (باب) حكم (الشراء
والبيع مع المشركين وأهل الحرب) من عطف الخاص على العام * وبه قال (حدثنا أبو
النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا معمر بن سليمان) بن طرخان (عن أبيه عن أبي
عثمان) عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديقي (رضي الله
عنه) أنه (قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في باب قبول الهدية من المشركين من كتاب
الهدية ثلاثين ومائة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد منكم طعام فاذا مع رجل صاع من
طعام أو نحوه فحين (ثم جاء رجل مشرك) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمه (مشعاع) يضم الميم
وسكون الشين المعجمة وبعد النعين المهملة ألف ثم نون مشددة أي طويل شعر الرأس جدا أو
العبد العهد بالدهن الشعث وقال القاضي الثائر الرأس متفرقه (طويل بغم يسوقها فقال) زاد
في نسخة (النبي صلى الله عليه وسلم يبع) نصب على المصدرية أي أتبيع ببعاء أو الحال أي

لم أزل أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه سبحانه وتعالى فيزيده حتى انتهى أتدفعها

عن أبي بن كعب قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ آية أنكرتها عليه (١٠١) ثم دخل آخر فقرأ آية سوى قراءة صاحبه فلما

قضينا الصلاة دخلنا باجعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان هذا قرأ آية أنكرتها عليه ودخل آخر فقرأ آية سوى قراءة صاحبه فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ أحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما فاسقط في نفسي من التكذيب ولأذا كنت في الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ضرب في صدرى ففضت عرقا وكأنا أنظر إلى الله عز وجل فرقا

إلى السبعة (قوله عن أبي بن كعب أحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأن المختلفين في القراءة فسقط في نفسي من التكذيب ولأذا كنت في الجاهلية) معناه وسوس لي الشيطان تكذيبا للنبوة أشد مما كنت عليه في الجاهلية لأنه في الجاهلية كان غافلا ومتشككا فوسوس له الشيطان الجزم بالتكذيب قال القاضي عياض معنى قوله سقط في نفسي أنه اعترته حيرة ودهشة قال وقوله ولأذا كنت في الجاهلية معناه أن الشيطان نزع في نفسه تكذيبا لم يعتقه قال وهذه الخواطر أدام يستر عليها لا يؤاخذ بها قال القاضي قال المازري معنى هذا أنه وقع في نفس أبي بن كعب نزعة من الشيطان غير مستقرة ثم زالت في الحال حين ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيده في صدره ففاض عرقا (قوله فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ضرب في صدرى ففضت عرقا وكأنا أنظر إلى الله عز وجل فرقا) قال القاضي ضربه صلى الله عليه وسلم في صدره تليتها

أدفعها بأعناق ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أي أهذه بيع (أم عطية أو قال أم هبة) بالنصب عطفا على السابق ويجوز الرفع كما مر والشك من الراوى (قال) المشرك (لا) ليس عطية أو ليس هبة (بل) هو (بيع) أي مبيع وأطلق البع عليه باعتبار ما يؤل (فاشترى) عليه الصلاة والسلام (منه شاه) فيه جواز بيع الكافر وأثبت ملكه على ما في به وجواز قبول الهدية منه واختلف في مبايعة من غالب ماله حرام واحتج من رخص فيه بقوله صلى الله عليه وسلم للمشرك ببيع أم هبة وكان الحسن بن أبي الحسن لا يرى بأسا أن يأكل الرجل من طعام العشار والصراف والعامل ويقول قد أحل الله تعالى طعام اليهودي والنصراني وقد أخبرنا أن اليهود كلون للسكر قال الحسن ما لم يعرفوا شيئا بعينه وقال الشافعي لأحب مبايعة من أسكن ماله ربا أو كسبه من حرام فان يبيع لا يفسخ * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الهبة والاطعمة وأخرجه مسلم في الاطعمة أيضا (باب) حكم (شراء المملوك من الحربى) حكم (هيبته وعتقه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لسلطان) الفارسي (كاتب) أي اشترى نفسك من مولائك بنجسين أو أكثر (و) الحال أنه (كان حرا) قبل أن يخرج من داره (فظلموه وباعوه) ولم يكن اذ ذاك مؤمنا وإنما كان إيمانه إيمان مصدق بالنبي صلى الله عليه وسلم اذ ابتع مع أقامته على شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام فأقره النبي صلى الله عليه وسلم مملوكا لم يكن في يده اذ كان في حكمه عليه الصلاة والسلام أن من أسلم من رقيق المشركين في دار الحرب ولم يخرج مراغما لسيدته فهو لسيدته أو كان سيده من أهل صلح المسلمين فهو لما لكاهه الطبرى وقصته أنه هرب من أبيه لطلب الحق وكان مجوسا فلقى براه ثم براه ثم باخر وكان يعجبهم إلى وفاتهم حتى دله الأخير على الحجاز وأخبروه بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصده مع بعض الأعراب فغدروا به فباعوه في وادي القرى ليهودي ثم اشتراه منه يهودى آخر من بني قريظة فقدم به المدينة فلما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى علامات النبوة أسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب عن نفسك * وقدر ويت قصته من طرق كثيرة من أحسنها ما أخرجه أحمد وعلق البخارى منها ما تراه وفي سياق قصته في اسلامه اختلاف يتعسر الجمع فيه وروى البخارى في صحيحه عن سلمان أنه تداوله بضعة عشر سيده (وسى عمار) هو ابن ياسر الغنصى بالعين والسين المهملة بينهما فون ساكنة ولم يكن عمار سبي لأنه كان غريبا وأما سكن أبوه مكة وحالف بني مخزوم فزوجه سمية وكانت من مواليهم فولدت له عمارا فيحتمل أن يكون المشرك كون عاملوا عمارا معاملة السبي لكون أمه من مواليهم (وسى) صهيبي هو ابن سنان بن مالك وهو الرومى قيل له ذلك لأن الروم سبوه صغيرا ثم اشتراه رجل من كلب فباعه بمكة فاشتراه عبد الله بن جدعان التيمي فأعتقه ويقال بل هرب من الروم فقدم مكة فخالف ابن جدعان وروى ابن سعد أنه أسلم هو وعمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم (وبلال) هو ابن رباح الحبشى المؤذن وأمهم حامية اشتراه أبو بكر الصديق من المشركين لما كانوا يعذبونه على التوحيد فأعتقه (وقال الله تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فذك غنى ومنكم فقير ومنكم موال يتولون رزقهم ورزق غيرهم ومنكم محاليل حالهم على خلاف ذلك (فما الذين فضلوا برادى رزقهم) يعطى رزقهم (على ما ملكت أيمانهم) على محاليلهم فاعاير دون عليهم رزقهم الذى جعله الله في أيديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والمحاليل سواء في أن الله رزقهم بالجملة اللازمة للجملة المنفصلة أو مقررة إياها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيمانهم فيستووا في الرزق على أنه رذوانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته

له حين رآه قد غشيه ذلك الخاطر المذموم قال ويقال فضت عرقا وفصت بالاضداد المعجمة والصاد المهملة قال وروايتنا هنا بالمعجمة

فقال لي بأني أرسل الي أن أقرأ القرآن على (١٠٢) حرف فرددت اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثانية أن أقرأه على حرفين فرددت

اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثانية أن أقرأه على سبعة أحرف

قلت وكذا هو في معظم أصول بلادنا وفي بعضها بالمهملة (قوله صلى الله عليه وسلم أرسل الي أن أقرأه على حرف فرددت اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثانية أن أقرأه على حرفين فرددت اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف) هكذا وقعت هذه الرواية الاولى في معظم الاصول ووقع في بعضها زيادة قال أرسل الي أن أقرأ القرآن على حرف فرددت اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثانية أن أقرأه على حرف فرددت اليه أن هوّن على أمّي فرداني الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف ووقع في الطريق الذي بعد هذا من رواية ابن أبي شيبة أن قال أقرأه على حرف وفي المرة الثانية على حرفين وفي الثالثة على سبعة هذا مما يشكل معناه والجمع بين الروايتين وأقرب ما يقال فيه أن قوله في الرواية الاولى فرداني الثالثة المراد بالثالثة الاخيرة وهي الرابعة فسمّاها ثالثة مجازاً وجلسنا على هذا التأويل تصرّح به في الرواية الثانية أن الأحرف السبعة إنما كانت في المرة الرابعة وهي الاخيرة

٣ قوله صاروق الخ يأتي له في الهبة أنه صادق وفي أحاديث الانبياء أنه صادق وقيل سنان وقيل سفيان خمر

٣ قوله بالرفع الخ لا يخفى ما في هذه العبارة من الخلل وصوابها أن يقال بالرفع بدلاً أو صفة لمؤمن ويجوز الجر بالبيعة لمؤمن المجزور

على رواية أبي ذر كما يجوز الرفع أيضاً تبعاً للعل ويجوز عرجو حية النصب على الاستثناء تأمل اه معجمه

في الالوهية ولا يرضون أن تشار كهم عبيدهم فيما أنعم الله عليهم فتساوهم فيه ﴿أفبئنا الله يمجّدون﴾ حيث يتخذون له شركاء فانه يقتضي أن يضاف اليهم بعض ما أنعم الله عليهم ويمجّدوا أنه من عند الله أو حيث أنكر وأمثال هذه الخبيث بعد ما أنعم الله عليهم بإيضاحها فانه البيضاوي وموضع الترجمة قوله على ما ملكك أيمانهم فأنبت لهم ملك اليمن مع كون ملكهم غالباً على غير الاوضاع الشرعية وفي رواية أبي ذر والوقت على ما ملكك أيمانهم الى قوله أفبئنا الله يمجّدون * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الخ حكيم نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم) الخليل (عليه السلام بسارة) بخفيف الراء وقيل بتشديد هاء ساقرها (فدخل بها قريّة) هي مصر وقال ابن قتيبة الأردن (فيها ملك من الملوك) هو صاروق وقيل سنان بن علوان وقيل عمرو بن امرئ القيس بن سبا وكان على مصر (أوجبار من الجبابرة) شك من الراوي (فقيل) له (دخل ابراهيم بامرأته هي من أحسن النساء) وقال ابن هشام وشي به خطأ كان ابراهيم يتأمر منه (فأرسل) الملك (اليه أن يا ابراهيم من هذه) المرأة (التي معك قال أختي) يعني في الدين (ثم رجع) ابراهيم عليه الصلاة والسلام (اليها فقال لا تكذبي حديثي فاني أخبرتهم أنك أختي) اختلف في السبب الذي جعل ابراهيم على هذه التوصية مع أن ذلك الجبار كان يريد اغتصابها على نفسها أختاً كانت أوزوجة فقيل كان من دين ذلك الجبار أن لا يتعرض الانذوات الا زواج أي فيقتلهم فأراد ابراهيم عليه الصلاة والسلام دفع أعظم الضررين بارتكاب أخفهما وذلك أن اغتصابه اياها واقع لا محالة لكن ان علم أن لها زوجاً في الحياة حملته الغيرة على قتله وأعدامه أو حبسه واضراراً بخلاف ما إذا علم أن لها أخاً فإن الغيرة حينئذ تكون من قبل الاخ خاصة لا من قبل الجبار فلا يبالى به وقيل المراد ان علم أنك امرأتى أنزمني بالطلاق (والله ان) بكسر الهمزة وسكون النون نافية أي ما (على الارض) هذه التي نحن فيها (مؤمن) ولا يذر من مؤمن (غيري وغيرك) ٣ بالرفع بدلاً عطفاً على محل غيري ويجوز الجر عطفاً عليه والذي في اليونانية الرفع والنصب لا الجهر واستشكل بكون لوط كان معه كما قال تعالى فأتى لوط وأجيب بان المراد بالارض التي وقع له فيها ما وقع كما قدرته هذه التي نحن فيها ولم يكن معه لوط اذ ذاك (فأرسل) الخليل عليه الصلاة والسلام (بها اليه) أي بسارة الى الجبار (فقام اليها) بعد أن دخلت عليه (فقامت) سارة حال كونها (توضاً) أصله تتوضأ فحذف إحدى التاءين تخفيفاً والهمزة مرفوعة ففيه أن الوضوء ليس من خصائص هذه الامة (وتصلى) عطف على سابقه (فقات اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك) ابراهيم ولم تكن شاكّة في الايمان بل كانت فاطعة به وانما ذكرته على سبيل الفرض هضم النفسها وقال في الامع الاحسن أن هذا ترجم وتوسل بايمانها للقضاء سؤلها (وأحصنت فرجى الاعلى زوجي) ابراهيم (فلا تسلط على) هذا (الكافر فقط) بضم الفين المجمة وتشديد الطاء المهملة أي أخذ بجاري نفسه حتى سبع له غطيطة (حتى ركض برجله) أي حركها وضرب بها الارض وفي رواية مسلم فقام ابراهيم الى الصلاة فلما دخلت عليه أي على الملك لم يتالك أن بسط يده اليها فقبضت يده قبضة شديدة وقدرى أنه كشف لابراهيم عليه الصلاة والسلام حتى رأى حالها ثلاثاً فخر قلبه أمر وقيل صار قصر الجبار لابراهيم كالتقارورة الصافية فرأى الملك وسارة وسمع كلامهما (قال الأعرج) عبد الرحمن بن هرم بالسند المذكور (قال أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة) رضي الله عنه (قال) بما طاهره أنه موقوف عليه ولعل أبا الزناد روى السابق

ولك بكل ردة ردتكها مسألة تسألهم اقلقت اللهم اغفر لأمي (١٠٣) وأخرت الثالثة ليوم رغب الى الخلق كلهم

حتى ابراهيم عليه السلام حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر قال حدثني اسمعيل بن أبي خالد قال حدثني عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال لي ليلى قال أخبرني أبي بن كعب أنه كان جالسا في المسجد الحرام اذ دخل رجل فصلى فقرأ قراءة واقص الحديث بمثل حديث ابن غير * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بنى غفار فأتاه جبريل عليه السلام فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمك القرآن على حرف فقال أسأل الله عز وجل معافاته ومغفرته وان أمي لا تطيق ذلك ثم أتاه الثانية فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمك القرآن على حرفين فقال صلى الله عليه وسلم أسأل الله معافاته ومغفرته وان أمي لا تطيق ذلك ثم جاءه الثالثة

وهيكون قد حذف في الرواية الاولى أيضا بعض المرات (قوله) تعالى ولك بكل ردة ردتكها وفي بعض النسخ ردتكها هذا يدل على أنه سقط في الرواية الاولى ذكر بعض الردات الثلاث وقد جاءت مسندة في الرواية الثانية (قوله) سبحانه وتعالى ولك بكل ردة ردتكها مسألة تسألهم معناه مسألة محابة قطعاً وأما ما في الدعوات فرجوة ليست قطعية الاجابة وقد سبق بيان هذا الشرح في كتاب الايمان (قوله عند أضاة بنى غفار)

مرفوعاً وهذه موقوفة (قالت اللهم ان عت) هذا الجبار (يقال) كذا للحموى والمستعلى بالالف واستشكل بان جواب الشرط يجب جزمه وأجيب بان الجواب محذوف تقديره أعذب ويقال (هي قتلته) والجملة لا تحذف لانها من الاعراب دالة على المحذوف ولكشمه بنى بقل بالجزم وحذف الالف على الاصل أي فقد (١) بقل قتلته وذلك موجب لتوقعها مساة خاصة الملك وأهله (فأرسل) الجبار أي أطلق مما عرض له والهمزة مضمومة (ثم قام اليها) ناسبا (فقامت توضحاً وتصلي) بالواو وهي مكشوفة في الفرع مكتوب مكانها همزة توضحاً وكذا هي ساقطة في اليونينية أيضاً (وتقول اللهم ان كنت آمنت بكذا وبرسولك) ابراهيم (وأحصنت فرجى الاعلى زوجي) ابراهيم (فلانسلط على هذا الكافر) باثبات اسم الاشارة هنا واسقاطه في السابقة (فقط) الجبار يعني اختنق حتى صار كالصروع (حتى ركض) ضرب (برجله) الارض (قال) وفي نسخة فقال (عبد الرحمن) أي ابن هرمل الاعرج وفي نسخة قال الاعرج ووقع في بعض الاصول قال أبو عبد الرحمن والذي يظهر لي أن ذلك سم ومن النسخ فان كنية عبد الرحمن أبو داود لا أبو عبد الرحمن والعلم عند الله تعالى (قال أبو سلمة) أي ابن عبد الرحمن (قال أبو هريرة) رضى الله عنه (فقلت اللهم ان عت) هذا الجبار (فيقال) بالفاء والالف فهي كالفاء المقدرة في قوله أئمنات تكونوا يدرككم الموت على قراءة الرفع في يدرككم أي فيدرككم والمستعمل يقال بحذف الفاء فهي مقدرة ولكشمه بنى بقل بالجزم جواباً للشرط (هي قتلته فأرسل) يضم الهمزة في جميع ما وقعت عليه من الاصول أي أطلق الجبار (في الثانية أوفى الثالثة) شك الرواي وفي نسخة وفي الثالثة باسقاط الالف من غير شك (فقال) الجبار عقب اطلاقه في المرة الثانية أو الثالثة لجماعته (والله ما أرسلتم الى الاشبطينا) أي متمردا من الجن وكانا قبل الاسلام يعظمون أمر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم وهذا يناسب ما وقع له من الخلق انشبيه بالشرع (ارجعوها) بكسر الهمزة أي ردتوها (الى ابراهيم) عليه السلام ورجع بآتي لازماً ومتعدياً يقال رجع زيد رجوعاً وارجعته أنا رجعتاً قال الله تعالى فان رجعت الله الى طائفة وقال فلا ترجعوهن الى الكفار (وأعطوها) بهمزة قطع فعل أمر أي أعطوا سارة (آجر) بهمزة ومدودة بدل الهاء وجيم مفتوحة فراء وكان أبو آجر من ملوك القبط من حقن بفتح الحاء الهمزة وسكون القاف قرية بمصر (فرجعت الى ابراهيم عليه السلام) زاد في احاديث الانبياء فأتته أي ابراهيم وهو قائم يصلي فاقاماً بيده مهم أي ما الخبر (فقلت أشعرت) أي أعلمت (أن الله كتب الكافر) بفتح الكاف والموحدة بعدها هاء مشناة فوقية أي صرعه لوجهه أو أخرجه أو رده خائباً أو أغاظه وأذله (وأخدم وليدة) يحتمل أن يكون وأخدم معطوفاً على كبت ويحتمل أن يكون فاعل أخدم هو الجبار فيكون استثناءً والوليدة الجارية للخدمة سواء كانت كبيرة أو صغيرة وفي الاصل الوليد الطفل والانثى وليدة والجمع ولائد وحذفت مفعول أخدم الاول لعدم تعلق الغرض بتعيينه أو تأدياً مع التحليل عليه الصلاة والسلام أن تواجهه بأن غيره أخدمها ووليدة المفعول الثاني والمراد بها أجرة المذكرة وموضع الترجمة قوله وأعطوها آجر وقبول سارة منه وامضاء ابراهيم ذلك فضية صحتة هبة الكافر وقبول هدية السلطان النظام وابتلاء الصالحين لرفع درجاتهم وفيه اباحة المعاريض وانها مندوحة عن الكذب * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الهمزة والا كراماً واحاديث الانبياء * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) (محمد بن مسلم الزهري) (عن عروة) ابن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت اختصم سعد بن أبي وقاص (أحد العشرة المبشرة بالجنة) (وعبد ربيعة) (أخو سودة أم المؤمنين) (في غلام) (هو عبد الرحمن بن وليدة زمعة) هي بفتح الهمزة وبضاد مجمة مقصورة وهي الماء المستنقع كالغدير وجعلها أضاً كجساء وحواضاً بكسر الهمزة والمد كما وكه واكام

فقال ان الله بامر الله أن تقرأ أمك القرآن (١٠٤) على ثلاثة أحرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وان أمي لا تطيق ذلك ثم

المذكور (فقال سعد هذا) الغلام (يا رسول الله ابن أخي عتبة بن أبي وقاص) مات مشركا وكان قد كسرتة النبي صلى الله عليه وسلم (عهد) أي أوصى (إلى الله) أي الغلام (ابنه انظر إلى شبهه) بعتبة (وقال عبد بن زعمة) أخو أم المؤمنين سودة رضى الله عنها (هذا) الغلام (أخي يا رسول الله ولد على فراش أبي) زعمة (من وليدته) أي جاريته ولم تسم (فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى شبهه فرأى شبها لينا بعتبة) لكنه لم يعنده لوجود ما هو أقوى منه وهو الفراش (فقال) عليه الصلاة والسلام (هو) أي الغلام (لأب عبد) ولأبي ذر يا عبد بن زعمة بضم عبد ونصب ابن (الولد) تابع (للفراش) أي لصاحبه زوجا كان أو سيدا أخلاقا للحنفية حيث قالوا ان ولد الأمة المستفرشة لا يلحق سيدها ما لم يقر به فلا عموم عندهم له في الأمة وفيه بحث تقدم في باب تفسير الشبهات أوائل السبع (وللعاهر) أي الزائف (الجر) أي الخيبة ولا حقه في الولد (واحتجبي منه) أي من الغلام (ياسودة بنت زعمة) هي أم المؤمنين أي نذبا واحتياطا ولا فقد ثبت نسبته وأخوته لها في ظاهر الشرع لما رأى من الشبه بين بعتبة (فلم تر سودة قط) وفي باب الشبهات فما رآها أي الغلام حتى لحق بالله وموضع الترجمة منه تقرر بالنبي صلى الله عليه وسلم ملك زعمة الوليدة وأجرأ أحكام الرق عليها فدل على تنفذه عهد المشرك والحكم به وأن تصرفه في ملكه يجوز كيف شاء وهذا الحديث قد سبق في أوائل السبع * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجمة المشددة العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبيه) أنه قال (قال عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه لصهيب اتق الله ولا تدع) بغيره وفي بعض النسخ ولا تدع بشباع كسرة العين ياء أي لا تنتسب (إلى غير أبيك) لانه كان يدعى أنه عربى غرى ولسانه أعجمى وكان يسوق نسبه إلى الثبرين فاسطو ويقول ان أمه من بني تميم (فقال صهيب ما يبرنى أن لى كذا وكذا أو أنى قلت ذلك) الادعاء إلى غير الأب (ولكنى سرق) بضم السين المهملة مبنيا للمفعول (وأناصبى) وذلك أن أباه كان عاملا لكسرى على الأبله وكانت منازلهم بأرض الموصل فاغارت عليهم الروم فسبب صهيبا صبيفا فأنشأ عند الروم فصارا لكن فابتاعه رجل من كاب منهم وقدم به مكة فاشتراه ابن جدعان وأعتقه كاهن فلذا قال له عبد الرحمن ذلك وموضع الترجمة منه كون ابن جدعان اشتراه وأعتقه * وبه قال (حدثنا أبو أيمن) الحكيم نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالأفراد (عروة بن الزبير) بن العوام (ان حكيم بن حزام) بالخاء المهملة المكسورة والزاي (أخبره انه قال يا رسول الله رأيت) أي أخبرني (أمورا كنت أتحنت) بالخاء المهملة وتشديد النون والمثلثة آخر الكلمة (أو أتحنت) بالمثناة بدل المثلثة بالشد وكأن المصنف رواه عن أبي أيمن بالوجهين ولذا قال في الادب ويقال أيضا عن أبي أيمن أتحنت أي بالمشاة إشارة إلى ما أورده هنا والذي رواه الكافى بالمثلثة وغلط القول بالمشاة وقال السفاقي لا أعلم له وجه ما يذكره أحد من اللغويين بالمشاة والوهم فيه من شيوخ البخارى بدليل قوله في الادب ويقال كاهن وانما هو بالمثلثة وهو مأخوذ من الحنت فكأنه قال أتوقى ما يؤثم ولكن ليس المراد توقى الاثم فقط بل أعلى منه وهو تحصيل البر فكأنه قال رأيت أمورا كنت أتبرر (بها في الجاهلية من صلة) احسان اللقارب (وعتاقه) للارقاء (وصدقه) للفقراء (هل لى فيها أجر قال حكيم رضى الله عنه قال لى (رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما) أي مع ما أمست عليها على ما (سلف لك من خير) وسقط لابي ذر افظاك * ومطابقة الحديث للترجمة مما تضمنه من الصدقة والعتاقة من المشرك

جاءه الرابعة فقال ان الله بامر الله أن تقرأ أمك القرآن على سبعة أحرف فأبى أحرف قرأوا عليه فقد أصابوا * وحدثناه عبيد الله بن معاذ أخبرنا أي حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غيرهما عن وكيع قال أبو بكر حدثنا وكيع عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل يقال له نهم بن سنان إلى عبد الله فقال يا أبا عبد الرحمن كيف تقرأ هذا الحرف ألفا تحده أم ياء من ماء غير آسن أم من ماء غير يأسن قال فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف قال انى لا تقرأ المفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كهذا الشعر

(قوله ان الله بامر الله أن تقرأ أمك القرآن على سبعة أحرف فأبى) حرف قرأوا عليه فقد أصابوا) معناه لا تتجاوز أمك سبعة أحرف ولهم الخيارات السبعة ويجب عليهم نقل السبعة إلى من بعدهم واعلامهم بالتحجير فيها وأنها لا تتجاوز والله أعلم

(باب ترتيب القراءة واجتناب الهذ وهو الاطراف في السرعة واباحة سورتين فأكثر في ركعة)

ذكر في الاسناد الاول ابن أبي شيبة وابن غير عن وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن ابن مسعود رضى الله عنه وفي الثاني أبا كريب عن أبي معاوية عن الأعمش وهذا الاسنادان كوفيون (قوله للسدى سأل ابن مسعود عن أسن كل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف) هذا محمول على أنه فهم منه انه غير مسترشف في سؤاله اذ لو كان مسترشفا لوجب جوابه وهذا ليس بجواب (قوله انى لا تقرأ المفصل في ركعة فقال ابن مسعود هذا كهذا الشعر) معناه ان هذا الرجل أخبر بكثرة حفظه واتقاه فقال ابن مسعود فانه

نفع ان أفضل الصلاة ركوع والسجود
اننى لأعلم النظائر التي كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما
سورتين في كل ركعة ثم قام عبد الله
فدخل علقمة في أثره ثم خرج فقال
قد أخبرني بها قال ابن غير في روايته
جاء رجل من بني بجيلة الى عبد الله
ولم يقل نهيكم بن سنان وحدثنا
أبو كريب حدثنا أبو معاوية عن
الاعمش عن أبي وائل قال جاء رجل
الى عبد الله يقال له نهيكم بن سنان
بمثل حديث وكيع غير أنه قال بخاء
علقمة ليدخل عليه فقلنا له سلمه عن
النظائر التي كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأ بها في ركعة فدخل
عليه فسأله ثم خرج علينا

أتهذه هذا وهو بتشديد الذا وهو
شدة الاسراع والافراط في العبادة
ففيه النهي عن هذا والحث على
التريث والتدبر وبه قال جمهور
العلماء قال القاضي رحمه الله
وأناحت طائفة قليلة الهذ (قوله
كهذا الشعر) معناه في حفظه
وروايته لا في انشاده وترنمه لانه برتل
في الانشاد والترنم في العادة (قوله
ان أقواما يقرؤون القرآن لا يجاوز
تراقبهم ولكن اذا وقع في القلب
فرسخ فيه نفع) معناه ان قوم ليس
حظهم من القرآن الامر وره على
اللسان ولا يجاوز تراقيهم اي يصل
قلوبهم وليس ذلك هو المطلوب
بل المطلوب تعقله وتدبره بوقوعه
في القلب (قوله ان أفضل الصلاة
الركوع والسجود هذا مذهب
ابن مسعود رضي الله عنه وقد سبق
في قول النبي صلى الله عليه وسلم
أفضل الصلاة طول القنوت وفي
قوله صلى الله عليه وسلم أقرب
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
بيان مذهب العلماء في هذه

فانه يتضمن صحة ملك المشترى لأن صحة العتق متوقفة على صحة الملك فيطابق قوله في الترجمة
وهبته وعتقه * وهذا الحديث قد سبق في الزكاة باب من تصدق في الشراء ثم أسلم وأخرجه
أيضاً في الادب وغيره (باب حكم جلود الميتة قبل أن تدبغ) هل يصح بيعها أم لا * وبه قال
(حدثنا زهير بن حرب) أبو خزيمة النسائي والد أبي بكر بن أبي خزيمة قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم)
ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد قال (حدثنا أبي عن صالح)
هو ابن كيسان (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (ان عبيد الله بن عبد الله) بن مسعود
الاول ابن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (أخبره أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أخبره
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلاستعتم بهاها) بكسر الهمزة وتخفيف
الهاء الجلد قبل أن يدبغ أو سواء دبغ أو لم يدبغ وزاد مسلم من طريق ابن عيينة هلا أخذتم اهاها
فدبغتموه فانتفعتم به (قالوا انها ميتة) قال الحافظ ابن حجر لم أفق على تعيين القائل والمعنى كيف
تأمرنا بالانتفاع بها وقد حرم علينا فبين لهم وجه الترخيم حيث (قال انما حرم أكلها) بفخ
الهمزة وحرم الكاف وحرم بفتح الحاء وضم الراء مخففة ويجوز الضم وتشديد الراء مكسورة وفيه
جواز تخصيص الكتاب بالسنة لأن لفظ القرآن حرمت عليكم الميتة وهو شامل لجميع أجزائها في كل
حال نخصت السنة ذلك بالاكلي واستدل به الزهري على جواز الانتفاع بجلود الميتة مطلقاً سواء دبغ
أو لم يدبغ لكن صح التقيد بالدبغ من طريق أخرى وهي حجة الجمهور واستثنى الشافعي من الميتات
الكلب والخنزير وما ولد منهما النجاسة عنهما عنده وقد عتق بعضهم بخصوص هذا السبب فقرر
الجواز على المأكول لو ذكي لم يطهر بالذكاة عند الاكثر وكذلك بالدبغ وأجاب من عم بالتسك
على الذكاة وغيره المأكول لو ذكي لم يطهر بالذكاة عند الاكثر وكذلك بالدبغ وأجاب من عم بالتسك
بعموم اللفظ وهو أولى من خصوص السبب وعموم الاذن بالمنفعة * وموضع الترجمة قوله هلا
انتفعتم بهاها والانتفاع يدل على جواز البيع * وقد سبق الحديث في الزكاة وأخرجه أيضاً
في الذبائح (باب قتل الخنزير) هل هو مشروع فان قلت ما المناسبة في سوق هذا الباب هنا أجب
بأنه أشاربه الى أن ما أمر بقتله لا يجوز بيعه (وقال جابر) هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنهما
مما وصله المؤلف في باب بيع الميتة والاصنام (حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الخنزير) * وبه
قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى البغلاني البخاري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ابن
شهاب) محمد بن مسلم (عن ابن المسيب) بفتح الميم المشددة سعيد (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله الذي نفسي بيده) قال العارف شمس الدين بن
البيان نسبة الايدي اليه تعالى استعارة لطفاً في أنوار علوية يظهر عنها انصرافه وبطشه بدأ وإعادة
وتلك الانوار متفاوتة في روح القرب وعلى حسب تفاوتها وسعة دوائرها تكون رتب التخصيص
لمساظرها (ليوشكن) بلام التوكيد المفتوحة وكسر الشين المحجمة وتشديد النون (أن ينزل
فيكم) أي في هذه الامة (ابن مريم) بفتح أول ينزل وكسر ثائه وأن مصدرية في محل رفع على
الفاعلية أي ليسر عن أوليقرن نزول ابن مريم من السماء ينزل عند المنارة البيضاء شرق دمشق
واضعا كفيه على أجنحة ملكين (حكم) بفتح تين أي حاكماً (مقسطاً) عادلاً يقال أقسط اذا عدل
وقسط اذا جارأى حاكماً من حكام هذه الامة بهذه الشريعة المحمدية لا نبيا رسالة مستقلة وشريعة
ناسخة (فيكسر الصليب) الذي تعظمه النصارى والاصل فيه ما روى ابن وهب عن اليهود سبوا
عيسى وأمه عليهما الصلاة والسلام فدعا عليهم فسخهم الله قرده وخنازير فأجعت اليهود على قتله
فأخبره الله بأنه رفعه الى السماء فقال لاصحابه أيكم رضي أن يلقي عليه شبيه فيقتل ويصلب

فقال عشرون سورة في عشر ركعات من (٦٠) الفصل في تأليف عبد الله * وحدثناه اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس أخبرنا

الاعشى في هذا الاسناد بنحو حدِيثهما وقال اني لا أعرف النظائر التي كان يقرأ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين في ركعة عشرون سورة في عشر ركعات

وفسرها فقال عشرون سورة في عشر ركعات من الفصل في تأليف عبد الله قال القاضي هذا صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس رضي الله عنهما ان قيام النبي صلى الله عليه وسلم كان احدى عشرة ركعة بالوتر وان هذا كان قدر قراءته غالبا وان تطويله الوارد انما كان في التدبر والترتيل وما ورد من غير ذلك في قراءته البقرة والنساء وآل عمران كان في نادر من الاوقات وقد جاء بيان هذه السور العشرين في رواية في سنن أبي داود الرجن والنجم في ركعة واخرت في الخاقعة في ركعة والطور والذاريات في ركعة والواقعة ونون في ركعة وسأل سائل والتازعات في ركعة وويل لطففين وعيس في ركعة والمذثر والمزمل في ركعة وهل أتى ولا أقسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كوزت في ركعة وسمى مفصلا لقصر سورة وقرب انفصال بعضهن من بعض (قوله في الرواية الاخرى ثمانية عشر من الفصل وسورتين من آل حم) دليل على أن المفصل ما بعد آل حم وقوله في الرواية الاولى عشرون من الفصل وقوله هنا ثمانية عشر من الفصل وسورتين من آل حم لا تعارض فيه لان مراده في الاولى معظم العشرين من الفصل قال العلماء أول القرآن السبع الطوال ثم ذوات المثني وهو ما كان في السورة منها مائة آية ونحوها ثم الثاني تم الفصل وقد سبق بيان الخلا في أول المفصل فقليل من القتال وقيل من الجحوت وقال

ويدخل الجنة فقام رجل منهم فألقى الله عليه شبهة فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافقه فخرج ليدل عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى وألقى شبهة على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى ثم اختلفوا فقال بعضهم انه الله لا يصح قتله وقال بعضهم انه قد قتل وصلب وقال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان صاحبنا فأين عيسى وقال بعضهم رفع الى السماء وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا ثم تسلطوا على أصحاب عيسى عليه السلام بالقتل والصلب والحبس حتى بلغ أمرهم الى صاحب الروم فقليل له ان اليهود قد تسلطوا على أصحاب رجل كان يذكر لهم انه رسول الله وكان يجي الموتى ويرى الكه والابرص ويفعل العجائب فعدوا عليه فقتلوه وصلبوه فأرسل الى المصوب فوضع عن جذعه وجى بالجذع الذي صلب عليه فعضمه صاحب الروم وجعلوا منه صلبا نافع ثم عظم النصارى الصلبان فكسر عيسى عليه الصلاة والسلام الصليب اذا نزل فيه تكذيبهم وابطال لما يدعون من تعظيمه وابطال دين النصارى والفاء في فكسر تفصيل لقوله حكما مقسطا والراء نصب عطف على الفعل المنصوب قبله وكذا قوله (ويقتل الخنزير) أي يأمر باعدامه مبالغة في تحريم آكله وفيه بيان أنه نجس لان عيسى عليه السلام انما يقتله بحكم هذه الشريعة المحمدية والشئ الطاهر المستفاد لا يباح اتلافه وهذا موضع الترجة على ما لا يخفى (وبضع الجزية) عن ذمتهم أي رفعها وذلك بأن يحمل الناس على دين الاسلام فيسلمون وتسقط عنهم الجزية وقيل يضعها يضربها عليهم ويلزمهم اياها من غير محاباة وهذا قاله عياض احتمالا وتعقبه النووي بأن الصواب أن عيسى عليه السلام لا يقبل الا الاسلام والجزية وان كانت مشروعة في هذه الشريعة الا أن مشروعيها تنقطع بزمن عيسى عليه السلام وليس عيسى بناسخ حكمها بل نبينا هو المبين للنسخ بقوله هذا والفعل بالنصب عطف على المنصوب السابق وكذا قوله (وبفيض) بفتح التيمية وكسر الفاء وبالضاد المعجمة أي يكثر (المال حتى لا يقبله أحد) لكثرة واستغناء كل أحد بما في يده بسبب نزول البركات وتوالي الخيرات بسبب العدل وعدم الظلم وتخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب الساعة وقوله وبفيض ضبطه الدمياطي بالنصب كما مر وضبطه ابن التين السفاقي بالرفع على الاستئناف قال لانه ليس من فعل عيسى عليه الصلاة والسلام * وهذا الحديث أخرجه في أحاديث الانبياء ومسلم في الايمان والترمذي في الفتن وقال حسن صحيح (باب بالنون) لا يذاب شحم الميتة ولا يباع ودكه (بفتح الواو والمهملة دسم اللحم ودهنه الذي يخرج منه) (رواه) بمعناه (جابر) فيما رواه المؤلف في باب بيع الميتة والاصنام (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا الحيدى) عبد الله بن الزبير المدني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني) بالافراد (طاوس) البجلي (انه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول بلغ عمر) زاد أبو ذر ابن الخطاب رضي الله عنه (أن فلانا) في مسلم وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن ابن عيينة بهذا الاسناد أنه سمع زاذ الميهقي من طريق الزعفراني عن سفيان بن خندب (بفتح خاء) أخذها من أهل الكتاب عن قيمة الجزية فباعها منهم معتقدا اجواز ذلك أو باع العصير ممن يتخذ خمر والعصير يسمى خمر باعتبار ما يؤكل اليه أو يكون خلل الخمر ثم يباعها ولا يظن بسمرة أنه باع الخمر بعد أن شاع تحريمها قاله القرطبي وقال الاسماعيلي يحتمل أن سمرة علم تحريمها ولم يعلم تحريم بيعها ولذلك اقتصر عمر رضي الله عنه على ذمه دون عقوبته (فقال قاتل الله فلانا) يحتمل أنه لم يردبه الدعاء وانما هي كلمة تقولها العرب عند ارادة الزجر فقالها عمر تغليظا والظاهر أن الراوي لم يصرح بسمرة تأديبا من أن ينسب لأحد من الصحابة ما في ظاهره بشاعة ومن ثم لم يفسره صاحب المصاييح الشيخ بدر الدين الدمايني

ما كان في السورة منها مائة آية ونحوها ثم الثاني تم الفصل وقد سبق بيان الخلا في أول المفصل فقليل من القتال وقيل من الجحوت وقال

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا مهدي بن ميمون حدثنا واصل الأحمد (٧٠٠) عن أبي وائل قال غلبونا على عبد الله بن

مسعود بنو مابعد ما صلينا الغداة فسلمنا بالباب فأذن لنا قال فكشنا بالباب هنية قال فخرجت الحاربية فقالت ألا تدخلون فدخلنا فاذا هو جالس يسبح فقالت ما منعكم أن تدخلوا وقد أذن لكم فقلنا لا إلا أنا ظننا أن بعض أهل البيت نائم قال ظنتم يا آل ابن أم عبد غفلة قال ثم أقبل يسبح حتى ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا حاربية انظري هل طلعت قال فنظرت فاذا هي لم تطلع فأقبل يسبح حتى اذا ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا حاربية انظري هل طلعت فنظرت فاذا هي قد طلعت فقال الحمد لله الذي أقاتلنا يومنا هذا فقال مهدي وأحسبه قال ولم يهلكنا بنو نافع فقال رجل من القوم قرأت المفضل البارحة كله قال فقال عبد الله هذا كهذا الشعر انالقد سمعنا القرائن وانى لأحفظ القرائن التي كان يقرأهن رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل من قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما هو بضم الراء وفيه جواز سورتين في ركعة (قوله فكشنا بالباب هنية) هو بتشديد السين غير مهموز وقد سبق بيانه واختفى باب ما يقال في افتتاح الصلاة (قوله ما منعكم أن تدخلوا) وقد أذن لكم فقلنا لا إلا أنا ظننا أن بعض أهل البيت نائم فقال ظنتم يا آل ابن أم عبد غفلة (معناه فقلنا لا ما نغ لنا إلا أنا توهمنا أن بعض أهل البيت نائم فنزجهم ومعنى قولهم ظننا توهمنا وجوزنا لا أنهم أرادوا الظن المعروف للأصوليين وهو رجحان الاعتقاد وفي هذا الحديث مراعاة الرجل لاهل بيته ورعيته

وقال رأيت السكف عن ذلك وأثرت السكوت عنه جزاء الله خير لكن لما كان ذلك مصرحاً به في كتب الحديث التي بأيدي الناس كان الأولى التنبيه على المعنى والله تعالى يهدي سبيل السبيل عنه وكرمه (ألم يعلم) أي فلان (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود) الاصل في فاعل أن يكون من اثنين فلهذا عبر عنه بما هو مسبب عنهم أي اخترعوا من الخيل انتصبوا فيها الحاربية الله ومقاتلته ومن قاتله وفسره البخاري من رواية أبي ذر بالعنة وهو قول ابن عباس وقال الهروي معناه قتلهم الله وقال البيضاوي في سورة التوبة قاتلهم الله دعاء عليهم بالله لا فان من قاتله الله هلك وهو معنى ما سبق (حرم عليهم الشحوم) وجع الشحم لا اختلاف أنواعه والا فهو اسم جنس حقه الافراد أي حرم عليهم أكلها مطلقاً من الميتة وغيرها والافلح حرم عليهم بيعها لم يكن لهم حيلة فيما صنعوه من اذابتها المذكور بقوله (فبعوها) بفتح الجيم والميم أي أذاهاها (فباعوها) يعني فبيع فلان الحرام مثل بيع اليهود الشحم المذاب وكل ما حرم تناولها حرم بيعه نعم المذاب للاستصباح ليس بحرام لان الدعاء عليهم انما هو مرتب على المجموع وفيه استعمال القياس في الاشياء والنظائر وتحريم بيع الحمر وهذا الحديث أخرجه أيضاً في ذكر بني اسرائيل ومسلم في السيوغ والنسائي في الذبايح والتفسير وابن ماجه في الاشارة • وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال سمعت سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود) بغير تنوين لانه لا ينصرف للعلية والتأنيث لانه علم للقبيلة وروى يهود بالتثنية على ارادة الحى فيصير بعلة واحدة فينصرف وفي بعض الاصول قاتل الله اليهود بالالف واللام (حرم عليهم الشحوم فباعوها) كوا أعتانها جمع ممن ولم يقل في هذه الطريق فبعوها وازادها في بعض الاصول في رواية المستملي (قال أبو عبد الله البخاري) قاتلهم الله لعنهم الله وهو تفسير لقاتل في اليهود لقاتل الواقع من عمر رضي الله عنه في حق فلان واستشهد المؤلف على ذلك بقوله تعالى (قتل) أي (لعن الخراصون) أي (الكذابين) وهو تفسير ابن عباس رواه الطبري عنه في تفسيره (باب بيع التصاوير) أي المصورات التي ليس فيها روح كالاشجار ونحوها (و) بيان (ما يكره من ذلك) اتخاذ اوبيعا وعلا ونحوها • وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الجلي قال (حدثنا يزيد بن زريع) مصغرا قال (أخبرنا عوف) بفتح العين آخره فاء ابن أبي حميد المعروف بالاعرابي (عن سعيد بن أبي الحسن) هو أخو الحسن البصري وأسن منه ومات قبله وليس له في البخاري موصول سوى هذا الحديث أنه (قال كنت عند ابن عباس رضي الله عنهم اذا أتاه رجل) لم يسم (فقال يا أبا عباس) هي كنية عبد الله بن عباس وفي بعض الاصول يا ابن عباس (اني انسان انما معي شتي من صنعة يدي وانى أصنع هذه التصاوير فقال) له (ابن عباس لا أحد ذلك الا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله معذبه بها (حتى ينفخ فيها) أي في الصورة (الروح وليس به فنج فيها) الروح (أبدا) فهو يعذب أبدا (قربا الرجل) أصابه الرب وهو مرض يعاومنه النفس ويضيق الصدر أو دعر وامتلاء خوفاً وانفخ (ربوة شديدة) بتثنية الراء واصفر وجهه بسبب ما عرض له (فقال) له ابن عباس (ويحك) كلمة ترحم كأن ويحك كلمة عذاب (ان آيت الآن تصنع) ما ذكرت من التصاوير (فعلبك هذا الشجر) ونحوه (كل شيء ليس فيه روح) لا بأس بتصويره وكل بالجر يدل كل من بعض كقوله

في أمور دينهم (قوله يا حاربية انظري هل طلعت الشمس) فيه قبول خبر الواحد وخبر المرأة والعمل بالظن مع امكان اليقين لانه عمل بقولها

منصور عن شقيق قال جاء رجل من بني بجيلة يقال له نهيل بن سنان الى عبد الله فقال اني اقرأ الفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كهذا الشعر لقد علمت النظر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهن سورتين في ركعة * حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة أنه سمع أبا وائل يحدث أن رجلا جاء الى ابن مسعود فقال اني قرأت الفصل الليلة كله في ركعة فقال عبد الله هذا كهذا الشعر فقال عبد الله لقد عرفت النظر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما قال فاذ كر عشرين مسورة من الفصل سورتين سورتين في كل ركعة * حدثنا أحمد بن عبد الله ابن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال رأيت رجلا سأل الاسود ابن يزيد وهو يعلم القرآن في المسجد فقال كيف تقرأ هذه الآية فهل من مدكر أدام الألفاقال بل دالا سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مدكر دالا

وهو مفيد لظن مع قدرته على رؤية الشمس (قوله ثمانية عشر من الفصل) هكذا هو في الاصول المشهورة ثمانية عشر وفي نادر منها ثمان عشرة والاول صحيح أيضا على تقدير ثمانية عشر نظيرا (قوله وسورتين من آل حم) يعني من السورتين أولهما حم كقولك فلان من آل فلان قال القاضي ويجوز أن يكون المراد حم نفسها كما قال في الحديث من مزامير آل داود أي

نضر الله أعظمادقنوها * بسجستان طلحة الطلحات أو بتقدير مضاف محذوف أي علي بن الشجر أو وأوال العطف مقدرة أي وكل شيء كما في التحيات الصلوات اذ معناه والصلوات وكذا في صحيح مسلم فاصنع الشجر وما لا نفس له ولا أي نعيم فعليك بهذا الشجر وكل شيء ليس فيه روح بآيات وأوال العطف بل وجدت في أصل من البخاري مسموع على الشرف المبدوحى عن الذكي المنذرى وهذا مذهب الجمهور واستنبطه ابن عباس من قوله صلى الله عليه وسلم فان الله معذبه حتى ينفض فدل على أن المصور انما يستحق هذا العذاب لكونه قد باشر تصوير حيوان يختص بالله عز وجل وتصور جراد ليس في معنى ذلك لآبأس به وقوله فعليك بهذا الشجر كل كذا في الفرع من غير وأوال في غيره بآياتهم (قال أبو عبد الله) البخاري (سمع سعيد بن أبي عروبة من الضمر بن أنس) بالاضاد المعجمة (هذا) الحديث (الواحد) أشار به الى ما رواه في اللباس من طريق عبد الأعلى عن سعيد عن النضر عن ابن عباس بعناه وياقي ما بين الطريقين من التغار هنالك ان شاء الله تعالى (باب محرم التجارة في الحر) سبقت هذه الترجمة في أبواب المساجد لكن بقيد المسجد (وقال جابر) الانصاري مما هو موصول في باب يسع الميتة والاصنام (حرم النبي صلى الله عليه وسلم بيع الحر) وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم الأزدي القصاب البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن الامش) سليمان بن مهران (عن أبي الضحى) مسلم بن صبيح الكوفي (عن مسروق) هو ابن الاجدع الهمداني الكوفي (عن عائشة رضي الله عنها) انها قالت (ما نزلت آيات سورة البقرة عن آخرها) ولا يؤي ذرو الوقت من آخرها بالميم أي من أول آية الر بالي آخر السورة (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) من حجته الى المسجد (فقال حرمت التجارة في الحر) وهذا الحديث سبق في باب تحريم تجارة الحر في المسجد (باب انهم من باع حرا) عالماتعدا * وبه قال (حدثني) بالافراد وفي بعض الاصول حدثنا (بشر بن مرحوم) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة ومرحوم بفتح الميم وسكون الراء وضم الحاء المهملة وهو بشر بن عيسى بضم العين وفتح الموحدة وآخره سين مهملة ابن مرحوم بن عبد العزيز بن مهران العطار البصري مولى آل معاوية بن أبي سفيان قال (حدثنا يحيى بن سليم) بضم السين وفتح اللام القرشي الطائفي وتكلم فيه والتحقيق أن الكلام فيه انما هو في روايته عن عبد الله بن عمر خاصة وليس له في البخاري موصولا الا هذا الحديث وقد ذكر في الاجارة من وجه آخر (عن اسمعيل بن أمية) بن عمرو بن سعيد بن العاصي الاموي (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال الله) عز وجل (ثلاثة) أي من الناس (انا خصهم يوم القيامة رجل أعطى بي) أي أعطى العهد باسمي واليمين بي وذ كر الثلاثة ليس للخصيص لانه سبحانه وتعالى خص جميع الظالمين ولكنه أراد التشديد على هؤلاء الثلاثة والخصم يقع على الواحد فافوقه والمذكر والمؤنث بلفظ واحد (ثم غدر) نقض العهد الذي عليه ولم يف به (ورجل باع حرا) عالماتعدا (فأكل ثمنه) وخص الاكل بالذ كر لانه أعظم مقصود وفي حديث عبد الله بن عمر عند أبي داود مر فوعا ورجل اعتد محمرا وهو أعم من الاول في الفعل وأخص منه في المفعول به واعتباد الحر كما قاله الخطابي يقع بأمرين اما بان يبعثه ثم يكرم ذلك أو يجده واما بان يستخدمه كما بعد العتق والاول أشد هما قال ابن الجوزي الحر عبد الله فبن جنى عليه نخصمه سبده (ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه) العمل (ولم يعطه أجره) بفتح الهمزة وهذا كاستخدام الحر لانه استخدمه بغير عوض فهو عين الظلم * وهذا الحديث من أفراد المؤلف رحمه الله تعالى (باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود ببيع أرضهم) قال الحافظ ابن حجر كذا

* وحدنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا (٩٠) شعبة عن أبي إسحق عن الأسود عن عبد الله عن

في رواية أبي ذر يفتح الرء وكسر الصاد المعجمة جمع أرض وهو جمع شاذلانه جمع سلامة ولم يبق مفرد سالم إلا الرء في المفرد ساكنة وفي الجمع حركة وفي نسخة أرضهم يسكون الرء على الأفراد (و) بيع (دمهم) وهذه اللفظة ساقطة في بعض الأصول (حين أجلهم) بالجم الساكنة بعد الهمزة المفتوحة أي أخرجهم من المدينة (فيه المقبري) أي حديثه (عن أبي هريرة) المروى في باب إخراج اليهود من جزيرة العرب من كتاب الجهاد ولفظه بينما نحن في المسجد خرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا إلى يهودنجر جناحتي جنبائيت المدراس فقال أسلموا تسلموا وأسلموا أن الأرض لله ورسوله وإلى أربدان أجلكم من هذه الأرض فمن يجد منكم عماله شيئا فليبعه والافعلوا أن الأرض لله ورسوله قال الزركشي وغيره إن اليهود هم بنو النضير والظاهر أنهم بقايا من اليهود تخلطوا بالمدينة بعد إخراج بني قينقاع وقريظة والنضير والفرار من أمرهم لأن هذا كان قبل إسلام أبي هريرة لأنه إنما جاء بعد فتح خيبر كما هو مقرر معروف وقد أقر صلى الله عليه وسلم يهود خيبر على أن يعملوا في الأرض واستمروا إلى أن أجلهم عمر رضى الله عنه قال ابن المنبر ولعل أن ترجع البخاري هنا على بيع اليهود أرضهم ولم يذكر فيه الحديث أبي هريرة وليس فيه للأرض ذكر إلا أن يكون أخذ ذلك بطريق العموم من قوله فمن يجد منكم عماله شيئا فليبعه والمال أعم من الأرض فتدخل فيه الأرضون وهذا الباب ساقط من بعض النسخ وهو ثابت في فرع من الفروع المقابلة باليونانية لكنه رقم عليه علامة السقوط (باب) حكم (بيع العبد) أي بالعبد نسيئة وفي نسخة بيع العبد بالأفراد (و) بيع (الحوان بالحوان نسيئة) من عطف العام على الخاص (واشترى ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قيمار واهمال في الموطأ والشافعي عنه عن نافع وابن أبي شيبة من طريق أبي بشر عن نافع عن ابن عمر (راحلة) هي ما أمكن ركوبه من الإبل ذكر أو أنثى (باربعة أبعرة مضمونة) تلك الراحلة (عليه) أي على البائع (بوفيهما صاحبها) أي يسلمها البائع إلى صاحبها الذي اشتراها منه (بالريضة) يفتح الرء والموحدة والذال المعجمة موضع بين مكة والمدينة (وقال ابن عباس) رضى الله عنه ما قيمار وصله إمامنا الشافعي رحمه الله من طريق طاوس عنه (قد يكون المعبر من البعير) واشترى رافع بن خديج يفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة آخر مجيم الانصاري الحارثي مما وصله عبد الرزاق (بعير ببعيرين فأعطاه) أي فأعطى رافع الذي باعه (أحدهما) أحد البعيرين (وقال) أن لا أتبك (البعير) (ألا خرعدا) اتيانا (رهوا) إن شاء الله (براءة مفرقة وهاء ساكنة فواو وسهل بلا شدة ولا بمطالة والمراد أن المأني به يكون سهل السير غير خشن وحينئذ فيكون نصبره وأعلى الحال (وقال ابن المسيب) سعيد التابعي الجليل (لأرباني الحيوان) هذا وصله مالك عن ابن شهاب عنه في الموطأ وزاد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنما هي في بيع الحيوان عن ثلاثة المضامين والملاقح وجبل الحيلة ووصل ابن أبي شيبة من طريق أخرى عن الزهري عنه قوله (البعير بالبعيرين) وسقط بالبعيرين لغير أبي ذر (والسنة بالشاتين إلى أجل) ولفظ ابن أبي شيبة نسيئة والمعنى واحد (وقال ابن سيرين) محمد التابعي الكبير فيما وصله عبد الرزاق (لأبأس بعير) ولا يذرا أبأس بعير (بعيرين نسيئة) زاد في غير الفرع وأصله بعد قوله ببعيرين ودرهم بدرهم والأول رفع على رواية غير أبي ذر وعليها جرح في بعض الروايات ودرهم بدرهمين بالنسيئة وهو خطأ والصواب الأفراد كما هو في رواية أبي ذر وكذا هو بالأفراد عند عبد الرزاق وزاد فإن كان أحد البعيرين نسيئة فهو مكروه وروى سعيد بن منصور من طريق يونس عنه أنه كان لا يرى بأسا بالحيوان يدايد والدرهم نسيئة ويكره أن تكون الدرهم نقدا والحيوان نسيئة ومذهب الشافعية أنه لا ربا في الحيوان مطلقا كما قال ابن المسيب لأنه لا يعدل كل على هيئته فيجوز بيع العبد بالبعيد نسيئة وبيع العبد بعدين أو أكثر نسيئة وقال

النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ هذا الحرف فهل من مدكر * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لا يكره قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال قدمنا الشام فأتانا أبو الدرداء فقال أفيكم أحد يقرأ على قراءة عبد الله فقلت نعم أنا قال فكيف سمعت عبد الله يقرأ هذه الآية والليل إذا يغشى قال سمعته يقرأ والليل إذا يغشى والذكر والانثى قال وأنا والله هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ولكن هؤلاء يريدون أن أقرأ وما خلق فلا أتاهم

ثم أدغمت المعجمة في المهملة فصارت النطق بدال مهملة (قوله) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لا يكره قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة هذا اسناد كوفي كله وفيه ثلاثة تابعيون الأعمش وإبراهيم وعلقمة (قوله) عن عبد الله بن مسعود وأبي الدرداء إنهما قرأوا الذكر والانثى قال القاضى قال المسازرى يجب أن يعتد في هذا الخبر وما في معناه أن ذلك كان قرأنا ثم نسخ ولم يعلم من خالف النسخ فبقى على النسخ قال ولعل هذا وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان رضى الله عنه المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد ظهور مصحف عثمان فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه وأما ابن مسعود رضى الله عنه فرويت عنه روايات كثيرة منها ما ليس بشابت عند أهل النقل وما ثبت منها بخلاف ما قلناه فهو محمول على أنه

قام الى حلقة جلس فيها قال فجاء رجل فعرف فيه نحوش القوم وهياتهم قال جلس الى جنبى ثم قال أتخفظ كما كان عبد الله يقرأ فذكر مثله * وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود ابن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال لقيت أبا الدرداء فقال لي ممن أنت قلت من أهل العراق قال من أيهم قلت من أهل الكوفة قال هل تقرأ على قراءة عبد الله بن مسعود قال قلت نعم قال فاقرا والليل اذا يغشى يغشى قال فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجلى والذكر والانثى قال فضحك ثم قال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها * وحدثنا محمد بن المثنى حدثني عبد الاعلى حدثنا داود عن عامر عن علقمة قال أتيت الشام فلقيت أبا الدرداء فذكر مثل حديث بن عليه

كان يكتب في مصحفه بعض الاحكام والتفاسير مما يعتقد أنه ليس بقرآن وكان لا يعتقد تحريم ذلك وكان يراه كصحيفة يثبت فيها ما يشاء وكان رأى عثمان والجماعة منع ذلك لئلا يتناول الزمان ويظن ذلك قسراً قال المازرى فعاد الخلاف الى مسئلة فقهية وهى انه هل يجوز الحاق بعض التفاسير في أثناء المصحف قال ويحتمل ما روى من اسقاط المعوذتين من مصحف ابن مسعود رضى الله عنه انه اعتقد أنه لا يلزمه كتب كل القرآن فنكتب ما سواهما وتركهما لشهرتهم ما عنده وعند الناس والله أعلم (قوله فقام الى حلقة) هى باسكان الانام فى اللغة المشهورة قال الجوهرى وغيره ويقال فى لغة رديثة بفتحها (قوله فعرفت فيه نحوش القوم) هو عثانة فى أوله مفتوحة وحاء مهملة وواو مشددة وشين معجمة ذلك

أبو حنيفة لا يجوز وقال مالك انما يجوز اذا اختلف الجنس * وروى قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي البصري قاضى مكة قال (حدثنا جاد بن زيد) أى ابن درهم الجهضمي (عن ثابت) البناني (عن أنس) هو ابن مالك رضى الله عنه أنه (قال كان فى السبي) أى سبي خيبر (صفية) بنت حبي بن أخطب (فصارت الى دحية الكلبي) فى رواية عبد العزيز بن صهيب عن أنس فجاء دحية فقال أعطني يا رسول الله جارية من السبي فقال اذهب فخذ جارية فاخذ صفية فجاء رجل فقال يا بنى الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها (ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم) ولمسلم أنه صلى الله عليه وسلم اشترى صفية منه بسبعة أرؤس وليس فى قوله بسبعة أرؤس ما ينافى قوله فى رواية عبد العزيز بن خذ جارية من السبي غيرها اذ ليس فيه دلالة على نفي الزيادة وقد أورد المؤلف هذا الحديث مختصراً وليس فيه ما ترجم له ولعله أشار الى نحو روايتي مسلم وعبد العزيز السابقين وقال ابن بطال ينزل تبدلها بجارية غير معينة بخثارها من نزل يبيع جارية بحجارة نسيئة وهذا الحديث أخرجه أيضاً البيهقي والنسائي وغيره وخبره مسلم والنسائي فى النكاح (باب بيع الرقيق) * وروى قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي أيضاً (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (ابن محيرز) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وبعد الباء الساكنة راء آخره زاي مصغراً عبد الله الحمصي (أن أباسعيد الخدرى رضى الله عنه أخبره أنه بينما بالميم) هو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله (وفى بعض الاصول قال رجل يا رسول الله وفسره الحافظ ابن حجر فى المقدمة بأنه محمدي بن عمرو الضمري كما سأتى فى القدر ان شاء الله تعالى) انما نصيب سبياً أى نجما مع الاماء المسييات (فحبب الانعمان) فتعزل الله عن الفرج وقت الانزال حتى لا تنزل فيه دفعا لخصول الولد المانع من البيع (فكيف ترى فى العزل) أهو جائز أم لا (فقال) عليه الصلاة والسلام (أو انكم تفعلون ذلك) بفتح الواو وكسر همزة ان والهمزة الداخلة على الواو والاستفهام وهذا الاستفهام فيه اشعار بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان اطلع على فعلهم ذلك وقد كانت دواعيهم متوفرة على سؤاله عن أمور الدين فاذا فعلوا شيأ وعلموا أنه لم يطلع عليه بادروا الى سؤاله عن الحكم فيه (لا) حرج (عليكم أن لا تفعلوا ذلك) بجمع الجمع أى ليس عدم الفاعل واجب عليكم وقال الفراء لا زائدة أى لا بأس عليكم فى فعله وقد صرح بجواز العزل فى حديث جابر المروى فى مسلم حيث قال اعزل عنها ان شئت وعند الشافعية خلاف مشهور فى جواز العزل عن الحرية بغير اذنها قال الغزالي وغيره يجوز وهو الصحيح عند المتأخرين والوجه الآخر الحزم بالمنع اذا امتنعت وقما اذا رضيت وجهان أحصهما الجواز وهذا كله فى الحرية وأما الامانة فان كانت زوجه فهى مترتبة على الحرية ان جاز فيها فى الأمة أولى وان امتنع فوجهان أحصهما الجواز تحريزاً من ارقاق الولد وان كانت سرية جاز بلا خلاف عندهم الا فى وجه حكاه الرويانى فى المنع مطلقاً ونفت المذاهب الثلاثة على أن الحرية لا يعزل عنها الا باذنها وان الأمة يعزل عنها بغير اذنها واختلافها فى المروجة فعند المالكية يحتاج الى اذن سيدها وهو قول أبي حنيفة والراجح عند أحمد وقال أبو يوسف ومحمد الاذن لها وقال المانعون قوله فى هذا الحديث لا عليكم أن لا تفعلوا نفي الحرج عن عدم الفعل فافهم ثبوت الحرج فى فعل العزل ولو كان المراد نفي الحرج عن الفعل لقال لا عليكم أن تفعلوا وما ادعى من أن لا زائدة الاصل علمه ووقع فى رواية مجاهد فى التوحيد تعليقاً وصلها مسلم وغيره ذكر العزل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك أحدكم ولم يقل لا يفعل

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأعرج (١١١) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

نهى عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس وحدثنا داود بن رشيد واسماعيل بن سالم جدهما عن هشيم قال داود حدثنا هشيم أخبرنا منصور عن قتادة أخبرنا أبو العالية عن ابن عباس قال سمعت غير واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكان أحبهم إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس

أي انقباضهم قال القاضي ويحتمل أن يريد الفطنة والدكاء يقال رجل حوشي الفؤاد أي حديده

(باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها)

في أحاديث الباب نهى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وبعد طلوعها حتى ترتفع وعند استوائها حتى تزول وعند اصفرارها حتى تغرب وأجعت الأمة على كراهة صلاة لاسبب لها في هذه الاوقات وانفقوا على جواز الفرائض المؤداة فيها واختلفوا في النوافل التي لها سبب كصلاة تحت المسجد وسجود التسلاوة والشكر وصلاة العمد والكسوف وفي صلاة الجنائز وقضاء الفوائت ومذهب الشافعي رحمه الله وطائفة جواز ذلك كله بلا كراهة ومذهب أي حنيفة رضي الله عنه وآخرين أنه داخل في النهي لعموم الأحاديث واخرج وهذا صريح في قضاء السنة الفائتة

ذلك فلم يصرح بالشي وانما أشار إلى أن الأولى ترك ذلك لأن العزل ان كان خشية حصول الولد فلا فائدة في ذلك (فانها ليست نسمة) بفتح النون والسين المهملة نفس أو إنسان (كتب الله أن يخرج) من العدم إلى الوجود (الاهي خارجة) وفي بعض الاصول الاهي خارجة بنيت الواو وبقيت مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في محالها وقد أخرجه في النكاح والقدر والمغازي والعنق والتوحيد ومسلم وأبو داود في النكاح والنسائي في العنق وعشرة النساء (باب بيع المدر) وهو المعلق عتقه عوت سنده كان يقول لعبدته اذامت فانت حر * وبه قال (حدثنا ابن عمير) محمد بن عبد الله قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي خالد (عن سلمة بن كهيل) بضم الكاف مصغرا الحضرمي (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري (رضي الله عنه) أنه (قال باع النبي صلى الله عليه وسلم) يعقوب (المدر) الذي أعتقه سيده أبو منذر عن دبر وكان عليه دين ولم يكن له مال غيره من زعيم النخام بثمانمائة درهم وعند أبي داود من طريق هشيم عن اسمعيل بسبعمائة أو تسعمائة على الشك فدفعها إليه وقال له كافي مسلم وغيره أبدأ نفسك فصدق عليها وعند النسائي من طريق الأعمش عن سلمة بن كهيل فأعطاه وقال أقض دينك وقد انصفت الروايات كلها على أن يبعه كان في حياة الذي يره الأمار وأشير بك عن سلمة بن كهيل أن رجلا مات وترك مدرين فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم فباعوه في دينه بثمانمائة درهم أخرجه الدارقطني ونقل عن شيخه أبي بكر النيسابوري أن شريكاً أخطأ فيه والصحيح ما رواه الأعمش وغيره عن سلمة وفيه ودفع ثمنه إليه والنسائي من وجه آخر عن اسمعيل بن أبي خالد ودفع ثمنه إلى مولاه وقد كان شريكاً تغير حفظه لما ولي القضاء والتدبير فبطل عتق بصفه وفي قول وصية للعبد بعتقه فلو باعه السيد ثم ملكه لم يعد التدبير ولورجع عنه بقول كالبطلته أو فسخته أو رجعت فيه صح ان قلنا أنه وصية والأفلا يصح وهل التدبير عقد جائز أو لازم فن قال لازم منع التصرف فيه إلا بالعنق فلا يصح بيعه ومن قال جائز أجاز بيعه وبالأول قال مالك والشافعيون والثاني قال الشافعي وأهل الحديث الحديث الباب ولأن من أوصى بعتق شخص جاز بعه بالاتفاق فيلحق به بيع المدر لانه في معنى الوصية وأجاب الأول بأنها واقعة عين لا عموم لها فتحمل على بعض الصور وهو اختصاص الجواز بما إذا كان عليه دين وهو مشهور قول أحمد * وهذا الحديث قد سبق في باب بيع المزابنة وفي أسناده ثلاثة من التابعين اسمعيل وسلمة وعطاء وأخرجه أبو داود في العنق والنسائي فيه وفي البيوع والقضاء وابن ماجه في الأحكام * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار وفي مسند الجدي حدثنا عمرو بن دينار أنه (سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) يقول باع رسول الله صلى الله عليه وسلم (زاد ابن أبي شيبة في مصنفه يعني المدر) وبه قال (حدثني) بالافراد (زهير بن حرب) بضم الزاي مصغرا وحرب بفتح الحاء المهملة وبعد الراء الساكنة موحدة قال (حدثنا يعقوب) قال (حدثنا أي) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف القرشي الزهري (عن صالح) هو ابن كيسان أنه (قال حدث ابن شهاب) محمد بن مسلم وحدثت فعل ماض بدون ضمير المفعول وابن فاعل وفي النسخة المقروءة على المدوحي حدثت ابن شهاب ببناء الفاعل وصحح عليها وضرب وأن نصب على المفعولية ولم يظهر لي توجيهها وفي الهامش حدثنا بنون الجميع (ان عبد الله) مصغرا ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد الفقهاء السبعة (أخبرنا زيد بن خالد) الجهني (وأبا هريرة) رضي الله عنهما أخبرنا أنهم لما بع رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل (تحتية مضمومة فسين ساكنة ثم هوزة مفتوحة والعموى والمستمل سئل بسين مضمومة فموزة مكسورة مبنيًا لفعول فهما) (عن الأمة ترضي ولم تحصن) بالتزويج وتحصن بضم الشافعي رحمه الله وموافقه بأنه ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى سنة الظهر بعد العصر

• وحديثه زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد (١١٢) عن شعبة وحديث أبي غسان السمي حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد وحديثنا

اسحق بن ابراهيم أخبرنا ماذن هشام حدثني أبي كاهم عن قتادة بهذا الاسناد غير أن في حديث سعيد وهشام بعد الصبح حتى تشرق الشمس • وحديثي حرمله بن يحيى حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عطاء بن يزيد الليثي أنه سمع أناسا من الخدرى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس • حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحرق أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها • • وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحديثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي ومحمد بن بشر قال جميعا حدثنا هشام عن أبيه عن ابن عمر

أوله وفتح ثالثة باسناد الاحسان الى غيرهما ويجوز كسر الصاد على اسناد الاحسان اليها (قال) عليه الصلاة والسلام (اجلدها) أي نصف ما على الخراف من الحد قال تعالى فاذا أحصن فان اثنين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب والرجم لا يتنصف فدل على عدم رجم الامة (ثم ان زنت) أي في الثانية (فاجلدها ثم يبعها) بعد الجلد اذا زنت (بعد الثالثة أو) قال بعد (الرابعة) شلت من الراوى • وهذا الحديث قد سبق في باب بيع العبد الزاني واستشكل ادخاله في بيع المدبر وأجاب الحافظ ابن حجر بان وجه دخوله هنا عموم الامر ببيع الامة اذا زنت فيشمل ما اذا كانت مدبرة أو غير مدبرة فيؤخذ منه جواز بيع المدبر في الجملة وتعبه العيني بأنه أخذ ببعض كلامه هذا من النكرمانى وزاد عليه من عنده وهو كانه ليس بوجه لان الامة المذكورة في الحديث انما أمرهم عليه الصلاة والسلام ببيعها لاجل تكرورها والامة المدبرة يجوز بيعها عندهم سواء تكررت الزنا منها أم لم يتكرر زناهم لم يزن قال وقوله ويؤخذ منه جواز بيع المدبر في الجملة كلام واه لان الاخذ الذي ذكره لا يكون الا بدلالة من اللفظ من أقسام الدلالة الثلاثة ولا يصح أيضا على رأى أهل الأصول فان الذي يدل لا يتحوا ما أن يكون بعبارة النص أو بإشارته أو بدلالته فأى ذلك أراد هذا القائل انتهى • • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الويسى) (قال أخبرني) (بالأفراد) (الليث) بن سعد الامام (عن سعيد عن أبيه) (أبي سعيد كيسان المقرئ) (عن أبي هريرة) (رضي الله عنه أنه) (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا زنت أمة أحدكم فتيين) (أى ظهور زناها) (بالينة أو الحل أو الأقرار) (فليجلدها) (سبدها) (الحد) نصف حد الحرة وقوله فليجلدها بسكون اللام الاولى وكسر الثانية (ولا يترب عليها) (بالمثلثة المفتوحة) وبعد انراء المشددة المكسورة موحدة أى لا يوتخها ولا يقرعها بالزنا بعد الجلد أو المعنى لا يقتصر على التثريب بل يقام عليها الحد (ثم ان زنت) أي الثانية (فليجلدها الحد ولا يترب) زاد أبو ذرنا عليها وهى ثابتة في الاولى اتفاقا (ثم ان زنت الثالثة فتيين زناها فليبعها) بعد الجلد (ولو تجبل من شعر) وفي باب بيع العبد الزاني ولو بضعف وهذا ما بالغ في التحريض على بيعها وليس من باب اضاعه المال هذا (باب) بالتثوين (هل يسافر) الشخص (بالجارية) التي اشتراها (قبل أن يستبرئها) ولم ير الحسن (البصرى) فيما وصله ابن أبي شيبة (بأنه أن يقبلها) أي الجارية (أو بإشرافها) يعنى فيمادون الفرج وفي بعض الأصول وبإشرافها حذف الالف (وقال ابن عمر رضي الله عنهما اذا وهبت الوليدة) بضم الواو وكسر الهاء والوليدة بفتح الواو وبعد اللام المكسورة مشددة تحتمية ساكنة ثم دال مهملة الجارية (التي توطأ) مبنيا للمفعول (أو يبعث) بكسر الموحدة مبنيا للمفعول أيضا (أو عتقت) بفتح العين (فليستبرأ) بضم التحتية مبنيا للمفعول أيضا مجزوم بلام الأمر (رحمها) بالرفع نائب عن الفاعل (بحضرة) وهذا وصله ابن أبي شيبة من طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وأما قوله (ولا تستبرأ العذراء) بضم الفوقية وفتح الراء مبنيا للمفعول أيضا ولا نافية والعذراء بفتح العين المهملة وسكون المعجمة مدود البكر فوصله عبد الرزاق من طريق أيوب عن نافع عنه وكانه كان يرى أن البكارة مانعة من الحل أو تدل على عدمه أو عدم الوطء وفيه نظر وعلى تقديره في الاستبراء شائبة تعبد ولهذا تستبرأ التي أليست من الحمض وفي بعض الأصول فليستبرأ مبنيا للفاعل وكذا قوله ولا تستبرأ العذراء بكسر هاء تستبرأ على أن لانهية فهو مجزوم كسر لانهية الساكنين (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (لابأس أن يصيب) الرجل (من جاراته الحامل) من غيره (مادون الفرج) وقال الله تعالى في كتابه العزيز (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من السرارى ووجه الاستدلال بهذه الآية دلالتها على جواز الاستمتاع بجميع وجوهه فخرج الوطء بدليل فبقى الباقي على الأصل

قوله تعالى وأشرق الارض بنور ربها أى أضاعت فن فتح التاء هنا احتج بان باقى الروايات قبل هذه الرواية وبعدمها حتى نطلع الشمس وبه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحزروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع (١٣) بقرنى شيطان. وحدثننا ابو بكر بن ابي

شعبة حدثنا وكيع وحديثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا ابي ومحمد بن بشر قالوا جميعا حدثنا هشام عن ابيه عن ابن عمر

فوجب حل هذه على موافقتها ومن قال بضم التاء احتج له القاضي بالأحاديث الأخرى في النهي عن الصلاة عند طلوع الشمس والنهي عن الصلاة اذا بدا حاجب الشمس حتى تبرز وحديث ثلاث ساعات حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع قال وهذا كله بين أن المراد بالطلوع في الروايات الأخرى ارتفاعها واشراقها وارضاء أهلها لا مجرد ظهور قرصها وهذا الذي قاله القاضي صحيح متعين لا عدول عنه للجمع بين الروايات (قوله صلى الله عليه وسلم لا تحزروا بصلواتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بقرنى شيطان) هكذا هو في الأصول بقرنى شيطان في حديث ابن عمر وفي حديث عمرو بن عبسة بن قرنى شيطان قبل المراد بقرنى الشيطان حزنه وأتباعه وقيل قوته وغلبته وانتشار فساد وقيل القرنان ناحيتا الرأس وأنه على ظاهره وهذا هو الأقوى قالوا ومعناه انه يدعى رأسه الى الشمس في هذه الاوقات ليكون الساجدون لها من الكفار كالساجدين له في الصورة وحينئذ يكون له ولبنه تسلط ظاهر وتمكن من أن يلبسوا على المصلين صلاتهم فكرهت الصلاة حينئذ صانعة لها كما كرهت في الأمكن التي هي مأوى الشيطان وفي رواية لابي داود والنسائي في حديث عمرو بن عبسة فانها تطلع بين قرنى شيطان فيصلى لها الكفار وفي بعض أصول مسلم

وبه قال (حدثنا عبد الغفار بن داود) بن مهران أبو صالح الحراني زيل مصر قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) القاري بتسديد الياء نسبة الى القارة (عن عمرو بن أبي عمرو) بفتح العين وسكون الميم فيها مولى المطلب المدني أبي عثمان واسم أبيه ميسرة (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر) مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بقية الحرم سنة سبع فأقام يحاصر هابض عشرة ليال (فلما فتح الله عليه الحصن) وهو القموص بالقاف المفتوحة والصاد المهملة (ذكره) بضم الذال وكسر الكاف مبنيا للفعول (جمال صفية بنت حيي بن أخطب) بالخاء المعجمة وكان سببا لها من هذا الحصن (وقد قتل زوجها) كذبة بن الربيع بن أبي الحقيق (وكانت عروسا) يستوى فيه المذكر والمؤنث (فاصطفاها) اختارها (رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه) صفيا من مغنم خيبر والصفي ما يختار من سلاح أو دابة أو جارية أو غير ذلك قبل القسمة (فخرج بها) عليه الصلاة والسلام (حتى بلغ ناسد الروحاء) بفتح الراء وسكون الواو ومدودا موضع قريب من المدينة وقال في المصابيح كالنتقيج جلها (حلت) أي ظهرت من حياءها وقدرى البهيقي باسنادين أنه صلى الله عليه وسلم استبرأ صفية بحضرة (فبني) أي دخل (سها) عليه الصلاة والسلام (ثم صنع) عليه الصلاة والسلام (حيسا) بفتح الحاء وبعد التثنية الساكنة سين مهملتين من عمرو بن وأقط (في نطع صغير) بكسر النون وفتح الطاء المهملة على المشهور (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لأنس (أذن) بهمرة ممدودة وكسر المعجمة أي أعل (من حولك) من الناس لا شمار النكاح قال أنس (فكانت ثلاث) الاخلاط التي من التمر والسمين والأقط (وليمة) عرس (رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية) بنصب وليمة ورفعها (ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحوى لها) بضم التحتية وفتح المهملة وتشديد الواو المكسورة (وراء بعاءة) بعين مهملة مفتوحة وهمزة بعد الالف كساء ص غير أي يدبر العباءة على سنام البعير يحجبها بذلك لكونها صارت من أمهات المؤمنين أو يهيئ لها من ورائه بالعباءة من كإوطأ ويسمى ذلك المركب حوية (ثم يجلس) عليه الصلاة والسلام (عند بعيره فيضع ركبته) الشريفة (فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب) وقد ولد صفية مائة نبي ومائة ملك ثم صيرها الله تعالى أمة لسيد الرسل صلوات الله وسلامه عليه وكانت من سبط هرون قاله الجاحظ في كتاب الموالي * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي عن عبد الغفار وعن غيره في الجهاد وفي الاطعمة والدعوات وأخرجه أبو داود في الخراج (باب) تحريم (بيع الميتة) بفتح الميم ما زالت عنه الحياة لا بد كاهة شرعية (و) تحريم بيع (الأصنام) جمع صنم قال الجوهرى هو الوثن وفرق بينهما في النهاية فقال الوثن كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض أو من الخشب أو من الحجارة كصورة آدمي يعمل وينصب فيعبده والصنم الصورة بلا جثة قال وقد يطلق الوثن على غير الصورة * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يزيد بن أبي حبيب) البصري أبي رجاء واسم أبيه سويد (عن عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة واسم أسلم القرشي وعطاء هذا كثير الارسال وقدين المؤلف في الرواية المعلقة الا لحقة لهذه الرواية المتصلة أن يزيد بن أبي حبيب لم يسمعه من عطاء وانما كتب به اليه (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة (سنة ثمان من الهجرة والواو في وهو للحال ومقول قوله) (ان الله ورسوله حرم بيع الخمر) بافراد الفعل وكذا هو في مسلم وكان الاصل حرما ولكنه أفرد للحذف في أحدهما ولأنهما في التحريم واحد ولا يبي داود ان الله

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا (١٤) بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز وإذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة

حتى تغيب * حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا ثمالث عن خير بن نعيم
الحضرمي عن ابن هبيرة
عن أبي عيم الجيشاني عن أبي بصرة
الغفاري قال صلى بنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم العصر بالمخمس
فقال ان هذه الصلاة عرضت على
من كان قبلكم فضيعوها فن حافظ
عليها كان له أجره مرتين ولا إله
بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهد
النجم * وحدثنى زهير بن حرب حدثنا
يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبي عن
ابن اسحق قال حدثني يزيد بن أبي
حبيب عن خير بن نعيم الحضرمي
عن عبد الله بن هبيرة السبائي

شيطان والأظهر أنه مشتق من شطن
إذا بعد لبعده من الخير والرحمة
وقيل مشتق من شاط إذا هلك
واحترق (قوله صلى الله عليه وسلم
إذا بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة
حتى تبرز) لفظة بدا هنا غير
مهموزة معناه ظهر وحاجبها طرفها
وتبرز بالتاء المشاة فوق أي حتى
تصير الشمس بارزة ظاهرة والمراد
ترفع كما سبق تقريره (قوله عن خير
ابن نعيم) هو بالخاء المعجمة (قوله
عن ابن هبيرة) هو عبد الله بن هبيرة
الحضرمي المصري وقد سماه في
الرواية الثانية (قوله عن أبي عيم
الجيشاني عن أبي بصرة) أما بصرة
فبالوحدة والصاد المهملة والجيشاني
بفتح الجيم واسكان الباء وبالشين
المججمة منسوب الى جيشان قبيلة
معروفة من البين واسم أبي عيم
عبد الله بن مالك (قوله صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
العصر بالمخمس) هو عيم مضمومة وخاء
معجمة ثم يميم مفتوحتين وهو موضع

حرم ليس فيها ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (و) حرم بيع (الميتة والخنزير) لحبائسها
فيستعدي الى كل نجاسة (و) حرم بيع (الاصنام) لعدم المنفعة المباحة فيها فيستعدي الى معدوم
الانتفاع شرعا فيبيعها حرام ما دامت على صورتها ولو كسرت أو مكن الانتفاع برضاها جاز
بيعها عند الشافعية وبعض الحنفية نعم في بيع الاصنام والصور المتخذة من جوهر نفيس وجه
عند الشافعية بالحق والمذهب المنع مطلقا وبه أجاب عامة الأصحاب (فقيل) لم يسم القائل وفي
رواية عبد الحميد الباقية أن شاء الله تعالى فقال رجل (يا رسول الله أ رأيت) أخبرني (شعوم الميتة
فانها) ولا بوي ذر والوقت وابن عساكر فانه بالتذكير (يطلى بها السفن ويدهن بها الجلود) بضم
أول يطل يفتح ثالثة كيدهن مبيان للفعل (ويستصح بها الناس) أي يجعلونها في سرحهم
ومصابيحهم يستضيئون بها فهل يحل بيعها المأذون من المنافع فانهم مقتضية استحبة البيع كالحجر
الاهلية فانها وان حرم أكلها يجوز بيعها لما فيها من المنافع (فقل) عليه الصلاة والسلام (لا)
تبيعوها (هو) أي يبيعها (حرام) لا الانتفاع بها نعم يجوز نقل الدهن النجس الى الغير بالوصية
كالكتاب وأما هبته والصدقة به فعن القاضي أبي الطيب منعها لكن قال في الروضة ينبغي أن
يقطع بحجة الصدقة به للاستباح ونحوه وقد جزم المتولي بأنه يجوز نقل البدنية بالوصية وغيرها
انتهى ومنهم من حمل قوله هو حرام على الانتفاع فلا ينتفع من الميتة بشئ عندهم الا ما خص
بالدليل وهو الجلد المدبوغ وأما النجس الذي يمكن تطهيره كالثوب والخشب فيجوز بيعه لان
جوهره طاهر (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك) أي عند قوله حرام (قال الله اليهود)
أي لعنهم (ان الله لما حرم) عليهم (شعومها) أي أكل شعوم الميتة (جلاوه) أي المذكور وعند
الصنعاني أجلاوه بالالف والاولى أفصح أي أذا بوه واستغفر جواد ههنا (ثم باعوه فأكوا ثمنه) وهذا
الحديث قد سبق قريبا وأخرجه أيضا في المغازي وأبو داود والترمذي وابن ماجه (قال أبو عاصم)
الضحاك بن مخلد أحد شيوخ البخاري فيما وصله الامام أحمد (حدثنا عبد الحميد بن جعفر
ابن عبد الله بن أبي الحكم الانصاري قال (حدثنا يزيد) من الزيادة ابن أبي حبيب قال (كتب
الى عطاء) هو ابن أبي رباح قال (سمعت جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) واختلف
في الاحتجاج بالكتابة فاحتج بها الشيخان وقال ابن الصلاح انه التعديل المشهور وقال أبو بكر
ابن السمعاني انها أقوى من الاجازة ومن قال بالمنع عمل بأن الخطوط تشبه (باب غن الكلب)
وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام ابن أنس
الأصبغى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحرث بن هشام
(عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو (الأنصاري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى)
نهى تحريم (عن ابن الكلب) المعلم وغيره مما يجوز اقتناؤه ولا وهذا مذهب الشافعي وأحمد
وغيرهما وعله المنع عند الشافعي نجاسته مطلقا وعند غيره ممن لا يرى نجاسته النهى عن اتخاذ
والامر بقتله وما لا يمتنع له الا قتل فلوقتل كلب صيد أو ماشية لا يلزمه قيمته وقال أبو حنيفة
وصاحبه وسحقون من المالكية الكلاب التي يذفع بها يجوز بيعها وأثمانها لانه حيوان منتفع
به حراسته واصطيادها والحديث جابر عند النسائي قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غن
الكلب الا كلب صيد لكن الحديث ضعيف باتفاق أئمة الحديث كما بينه النووي في شرح
المهذب كغيره نحو حديث الا كلبا ضار يا وحديث ان عثمان غرم انبائنا عن كلب قتله عشرين
بعيرا وقال المالكية لا يجوز بيع الكلب المنهى عن اتخاذه باتفاق لورود النهى عن بيعه وعن
اتخاذه وأما المأذون في اتخاذه ككلب الصيد ونحوه فلا يجوز بيعه على المشهور لورود النهى عن

معروف (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذه الصلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فن حافظ عليها كان له أجره مرتين) فيه فضيلة بيعه

• حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا عبد الله بن وهب عن موسى بن علي عن أبيه قال سمعت عقبة بن عامر الجهني يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فبين أو أن نقبر فبين موتانا حين تطلع الشمس بارقة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيق الشمس للغروب حتى تغرب • حدثني أحمد بن جعفر المعقري قال حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا شدد بن عبد الله أبو عمار ويحيى بن أبي كثير عن أبي أمامة

العصر وشدة الحث عليها (قوله عن موسى بن علي) هو بضم العين على المشهور ويقال بفتحها وهو موسى بن علي بن رباح المخني (قوله أو نقبر فبين موتانا) هو بضم الموحدة وكسر هاتين (قوله تضيق للغروب) هو بفتح التاء والضاد الموحدة وتشديد الباء أي تميل (قوله حين يقوم قائم الظهيرة) الظهيرة حال استواء الشمس ومعناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة طول في المشرق ولا في المغرب (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلي فبين أو أن نقبر فبين موتانا) قال بعضهم المراد بالتقبر صلاة الجنائز وهذا ضعيف لأن صلاة الجنائز لا تذكر في هذا الوقت بالاجماع فلا يجوز تفسير الحديث بما يخالف الاجماع بل الصواب أن معناه تعمد تأخير الدفن إلى هذه الاوقات كما يكره تعمد تأخير العصر إلى اصفرار الشمس بلا عذر وهي صلاة المنافقين كما سبق في الحديث الصحيح قام فتقصرها أربعاً ما إذا

بيعه وشهر بعنفهم جواز بيعه ولم يقوه هذا التفسير عند الشيخ خليل فلم يذكره وقال القرطبي مشهور مذهب مالك جواز اتخاذ الكلب وكراهة بيعه ولا يفسح ان وقع وكان له مال يكن عنده نجسا وأذن في اتخاذها معه الجائز كان حكمه حكم جميع المبيعات لكن الشرع نهى عن بيعه تنزيهاً لانه ليس من مكارم الاخلاق (و) نهى عليه الصلاة والسلام عن (مهر البغي) بفتح الموحدة وكسر المعجمة وتشديد التخمية فعيل بمعنى فاعلة يستوى فيه المذكر والمؤنث ما تأخذه الزانية على الزنا وسماه مهر الكونه على صورته وهو حرام بالاجماع (و) عن (حلوان الكاهن) بضم الحاء المهملة وسكون اللام مصدر حلوته حلوانا إذا أعطته وأصله من الخلاوة وشبه بالشيء الحلوم حيث أخذه حلواً سلباً لكلفة ولا مشقة يقال حلوته إذا أطعمته الحلوى والمراد هنا ما يأخذه الذي يدعى مطالعة علم الغيب ويخبر الناس عن الكواثر وكان في العرب كهنة يدعون أنهم يعرفون كثير من الامور فنهى من كان يزعم أن له رثباً من الجن وتابعة تلقى اليه الأخبار ومنهم من كان يدعى أنه يستدرك الامور بفهم أعطيه ومنهم من كان يسمى عزافاً وهو الذي يزعم أنه يعرف الامور بمقدمات يستدل بها على مواقعها كشيء يسرق فيعرف المظنون به السرقة وتتهم المرأة فيعرف من صاحبها ومنهم من يسمى المنجم كنهنا الحديث شامل لهؤلاء كلهم قال الخطابي وأخذ العوض على مثل هذا وان لم يكن منهياعنه فهو من أكل المال بالباطل ولأن الكاهن يقول ما لا يتفقه به ويعان بما يعطاه على ما لا يحل قال القرطبي وأما التسوية في النهي بين الكلب وبين مهر البغي وحلوان الكاهن فمحمول على الكلب الذي لم يؤذن في اتخاذه وعلى تقدير العموم في كل كلب فانه في هذه الثلاثة للقدرا المشتركة من الكراهة وهو أعم من التحريم والتزويج إذ كل واحد منها منهي عنه ثم يؤخذ خصوص كل واحد منها من دليل آخر فانه منهي عن مهر البغي وحلوان الكاهن من الاجماع لا من مجرد النهي ولا يلزم من الاشتراك في العطف الاشتراك في جميع الوجوه إذ قد يعطف الامر على النهي والاحجاب على النهي انتهى وهذا بناء على ما قاله من أن المشهور جواز اتخاذ مطلقاً ما على ما شهره الشيخ خليل فلا • وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الاجارة والطلاق والطب ومسلم في البيوع وكذا أبو داود وأخرجه الترمذي فيه وفي النكاح والنسائي فيه وفي الصيد وابن ماجه في التجارات • وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم السلي الأماطي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (عن أبي جحيفة) بجيم مضعومة وبعد الحاء المهملة المفتوحة تخمية ساكنة فضاء وعون بفتح العين وسكون الواو السوائ (قال رأيت أبي) أي أبا جحيفة وهب بن عبد الله (اشترى حماماً) زاد هنا في رواية أبي ذر الوقت عن الكشميني فأمر بحاجه فكسرت بفتح الميم جمع محجم بكسرهما إلا أنه التي يحجم بها الحمام (فأثنته عن ذلك) أي سألت أبي عن سبب كسر المحجام (فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن غنن الدم) أي عن أجرة الحمامة وأطلق عليه الثمن تجوزاً (و) عن (عن الكلب) مطلقاً نجاسته ما وعن غير كلب الصيد والماشية (و) عن (كسب الامة) إذا كان من وجه لا يحل كالزنا لا كنعوا الخياطة من الكسب المباح • وفي حديث رفاعه ابن رافع عند أبي داود مرفوعاً نهى عن كسب الامة إلا ما علمت بيدها وقال هكذا ناصبه نحو الغزل والنفس وهو بالغاه أي نفس الصوف وقيل المراد جميع كسبهات في الفتح وهو من باب سد الذرائع لانها لا تؤمن إذا التزمت بالكسب أن تكسب بفرضها فالعني أنه لا يحل عليها خراج معلوم تؤديه كل يوم (وعن) عليه الصلاة والسلام (الواشمة) التي تغرز الخلد بالابر ثم يحشوه بالكحل (والمستوشمة) وفي باب موكل الربا والموشومة أي المفعول به ما ذلك لان ذلك من عمل الجاهلية وفيه تغيير لخلق الله تعالى (و) لعن عليه الصلاة والسلام أيضاً (أكل الربا وموكله) لانه وقع الدفن في هذه الاوقات بلا تعمد فلا يكره (قوله وحدثنا أحمد بن جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر

وقع الدفن في هذه الاوقات بلا تعمد فلا يكره (قوله وحدثنا أحمد بن جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر

قال عكرمة ولقي شداداً بأمامة ووائله

(١١٦)

وصحب أنس إلى الشام وأثنى عليه فضلاً وخيراً عن أبي أمامة قال قال عمرو

ابن عبيدة السلمي كنت
وأنا في الجاهلية أظن أن الناس
على ضلالة وأنهم ليسوا على شيء
وهم يعبدون الأوثان قال فسمعت
برجل بمكة يخبر أخباراً فقدعت
على راحتي فقدمت عليه فإذا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مستخفياً جراً عليه قومه فتأطفت
حتى دخلت عليه بمكة فقلت له
ما أنت قال أنا نبى فقلت وما نبى
قال أرسلني الله فقلت بأى شيء
أرسلك قال أرسلني بصلوة الأرحام
وكسر الأوثان وأن يوحد الله ولا
يشرك به شيء قلت له فمن مبعوث على
هذا قال حر وعبد

القاف منسوب إلى معقر وهي ناحية
باليمن (قوله جراً عليه قومه) هكذا
هو في جميع الأصول جراً بالجيم
المضمومة جمع جرى عبالهم من
الجرأة وهي الاقدام والتسلط
وذكره الحميدى في الجمع بين
الصحيحين حراً بالخاء المهملة
المكسورة ومعناه غضاب ذو وغم
قد عيل صبرهم به حتى أُرْفِي
أجسامهم من قولهم جرى جسمه
يجرى كضرب يضرب إذا انقص
من ألم أو غيره والصحيح أنه بالجيم
(قوله فقلت له ما أنت) هكذا هو في
الأصول ما أنت وإنما قال ما أنت
ولم يقل من أنت لأنه سأله عن صفته
لا عن ذاته والصفات مما لا يعقل
(قوله صلى الله عليه وسلم أرسلني
بصلوة الأرحام وكسر الأوثان وأن
يوحد الله ولا يشرك به شيء) هذا

قوله وقد وقعت البسمة متوسطة
أى في رواية الكشمهني كما في فتح
البارى اه صححه

يعين على كل الحرام فهو شريك في الاثم كما أنه شريك في الفعل (ولعن المصور) للحيوان وهذا
الحديث قد سبق في باب موكل الربا

(بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب السلم بفتح السين واللام السلف قال النووي وذكرنا في حديث السلم
عبارات أحسنها أنه عقد على موصوف في الدمة ببدل يعطى عاجلاً بمجلس البيع سمي سلم التسليم
رأس المال في المجلس وسلفاً لتقدير رأس المال وأورد عليه أن اعتبار التعجيل شرط لصحة السلم
لأركن فيه وأجيب بأن ذلك رسم لا يقدر فيه ما ذكرنا أجمع المسلمون على جواز السلم انتهى وفي
التلويح وكرهت طائفة السلم وروى عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود أنه كان يكرهه والأصل
في جوازه قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا نذرتن بنين إلى أجل مسمى فاكتبوه قال ابن عباس
أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه ثم تلا الآية وفيه ما يدل على ذلك
وهو قوله تعالى الآن تكون تجارة حاضرة تدرج فيها بينكم أفليس عليكم جناح أن لا تكتبوها وهذا
في البيع الجازف دل على أن ما قبله في الموصوف غير الناجز واختلف في بعض شروطه مع الاتفاق
على أنه يشترط له ما يشترط للبيع وعلى تسليم رأس المال في المجلس قاله في فتح الباري وهذا فيه
نظر فإن مذهب المالكية يجوز تأخير كله أو بعضه إلى ثلاثة أيام على المشهور لحقة الأمر في
ذلك وقيل لا يجوز للدين بالدين وعلى القول باشتراط تسليم رأس المال في المجلس لو تفرق أبعاد
قبض البعض صح فيه بقسطه ويشترط أيضاً في السلم كون المسلم فيه ديناً لانه الذي وضع له لفظ
السلم فإن قال أسلمت البك ألقا في هذا العدم مثلاً وأسلمت البك هذا العدم في هذا الثوب فليس بسلم
لانتفاء شرطه ولا بيلعاً لاختلال لفظه لأن لفظ السلم يقتضى الدينونة ويشترط أيضاً القدرة على
التسليم للسلم إليه وقت الوجوب فإن أسلم فيما بعد موقت الحلول كالرطب في الشتاء وفيما يعز
وجوده لقلته كالألأ إلى الجكار فلا يصح وكذلك يشترط بيان محل تسليم المسلم فيه المؤجل وإنما يشترط
بيانه فيما حله مؤنة وأن يقدر بالكيل أو الوزن أو الذرع أو العدد كما سيأتى بيانه أن شاء الله تعالى وأن
يصفه بما ينضبط به على وجه لا يعز وجوده فلا يصح في المختلطات المقصودة الأركان التي لا تنضبط
قدراً وصفة كالهرسة والحلوى والمجونات فهذه ستة شروط للسلم زائدة على البيع (باب السلم
في كبل معلوم) أى فيما يكال وقد وقعت البسمة متوسطة بين كتاب وباب وقد هما على الكتاب
في رواية المستمل وأخرها النسفي عن الباب وحذف كتاب السلم كذا قاله أخافظ ابن حجر وبه قال
(حدثنا) وبالأفراد لا يذ (عمرو بن زارة) بفتح العين ووزارة بضم الزاى وتخفيف الراءين بينهما
ألف أبو محمد بن واقد قال (أخبرنا اسمعيل بن علي) بضم العين وفتح اللام وتشديد التثنية اسم أمه
واسم أبيه إبراهيم بن سهم الأسدي قال (أخبرنا ابن أبي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم وبعد
التثنية الساكنة حاء مهملة اسم عبد الله واسم أبيه يسار (عن عبد الله بن كثير) بالمثلثة أحد
القراء السبعة المشهور فيما جزم به المرزى والقاسمى وعبد الغنى أو هو ابن كثير بن المطلب بن أبي
وداعة السهمي فيما جزم به ابن طاهر والكلا بآذى والدمياطى وكلاهما نقة (عن أبي المنهال)
عبد الرحمن بن مطعم الكوفي وليس هو بأبى المنهال سيار البصرى (عن ابن عباس رضى الله عنهما)
أنه (قال) قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة والناس أى والحال أن الناس (يسلفون)
بضم أوله من أسلف (في الثمر) بالمثلثة وفتح الميم (العام ولعامين) بالنصب ٣ على الظرفية
(أو قال عامين أو ثلاثة شك اسمعيل) أى ابن علي ولم يشك سفيان فقال وهم يسلفون في الثمر
السنين والثلاثة (فقال) صلى الله عليه وسلم (من سلف) بتشديد اللام (في ثمر) بالمثلثة وسكون
الميم وفي رواية ابن عيينة من أسلف في شيء وهو أشمل وقال البرماوى والعيني كالكرمانى وفي
بعضها أى نسخ البخارى أو روايته ثمر بالمثلثة والظاهر أنهم تبعوا في ذلك قول النووى في شرح

قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال من آمن به فقلت إني متبعك قال انك (١١٧) لا تستطيع ذلك يومئذ هذا ألا ترى حالي وحال

الناس ولكن أرجع إلى أهلك فإذا سمعت بي قد ظهرت فأتني قال فذهبت إلى أهلي وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت في أهلي فجعلت أخبر الأخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم على نفر من أهل يثرب من أهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذي قدم المدينة فقالوا الناس إليه سرع وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله أتعرفني قال نعم أنت الذي لقيتني بمكة قال فقلت بلى فقلت يا نبي الله

فيه دلالة ظاهرة على الحث على صلة الأرحام لأن النبي صلى الله عليه وسلم قرنها بالتوحيد ولم يذكره جزئيات الأمور واتخاذ كرمها وبدأ بالصلاة وقوله ومعه يومئذ أبو بكر وبلال دليل على فضله ما وقفا يحتاج به من قال انهما أول من أسلم (قوله فقلت إني متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومئذ هذا ألا ترى حالي وحال الناس ولكن أرجع إلى أهلك فإذا سمعت بي قد ظهرت فأتني) معناه قالت له إني متبعك على أظهار الإسلام هنا وإقامتي معك فقال لا تستطيع ذلك لضعف شوكة المسلمين ونحاف عبادتهم أذى كفار قریش ولكن قد حصل أجرك فأبق على إسلامك وأرجع إلى قومك واستمر على الإسلام في موضعك حتى تعلمني ظهرت فأتني وفيه معجزة للنسوة وهي إعلامه بأنه سظهر (قوله فقلت يا رسول الله أتعرفني قال نعم أنت الذي لقيتني بمكة فقلت بلى) فيه صحة الجواب بلى وإن لم يكن قبلها نفي وصحة الإقرار بها وهو الصحيح في مذهبننا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمهاتي (قوله فقلت يا رسول الله

مسلم وفي بعضها بالمثلثة وهو أعم لكن الكلام في رواية البخاري هل فيها بالمثلثة فأنه أعلم ولا غير أي ذر زيادة كيل (فيلسلف في كيل معلوم ووزن معلوم) قال في المصابيح انظر قوله عليه الصلاة والسلام في جواب هذا فيلسلف في كيل معلوم ووزن معلوم مع أن المقيار الشرعي في التبر بالمثلثة الكيل لا الوزن انتهى وهذا قد أجابوا عنه بأن الواو بمعنى أو والمراد اعتبار الكيل فيما يكال والوزن فيما يوزن وقال النووي في شرح مسلم معناه أن أسلم كيلاً أو وزناً فليكن معلوماً وفيه دليل لجواز السلم في المكيل وزنا وهو جائز بخلاف وفي جواز السلم في الموزن كيلاً وجهاً لا صحابياً أحدهم مجاوزه كعكسه انتهى وهذا بخلاف الرويات لأن المقصود هنا معرفة قدر وهناك المماثلة بعبادة عهده صلى الله عليه وسلم وجل الامام اطلاق الاصحاب جواز كيل الموزن على ما يعد الكيل في مثله ضابطاً حتى لو أسلم في قنات المسك والعنبر ونحوهما كيلاً لم يصح لأن القدر اليسير منه مالية كثيرة والكيل لا يعد ضابطاً فيه وهذا الحديث أخرجه أيضاً في السلم ومسلم في البيوع وكذا أبو داود والترمذي وأخرجه النسائي فيه وفي الشروط وابن ماجه في التجارات وبه قال (حدثنا) وبالأفراد لا يذر (محمد) غير منسوب قال الجاني هو ابن سلام وبه جزم الكلابي قال (أخبرنا اسمعيل) بن عليه (عن ابن أبي نجيح) عبد الله بن يسار (هذا) الحديث المذكور (في كيل معلوم ووزن معلوم) الواو بمعنى أو لأننا لو أخذناها على ظاهرها من معنى الجمع لزم أن يجمع في الذي الواو احدين المسلم فيه كيلاً ووزناً وذلك يفضي إلى عزة الوجود وهو مانع من صحة السلم فتعين الحمل على التفصيل (باب السلم) حال كونه (في وزن معلوم) فيما يوزن وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا بن عيينة) سفيان قال (أخبرنا ابن أبي نجيح) عبد الله (عن عبد الله بن كثير) المقرئ وابن المطلب بن أبي داود وصححه هذا الأخير الجاني (عن أبي المنهال) عبد الرحمن (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمر) بالمثلثة وفتح الميم والذي في اليونانية بالفوقية وسكون الميم وفي أوله موحدة بدل في الرواية السابقة (الستين والثلاث) من غير شك كما مر (فقال) عليه الصلاة والسلام (من أسلف في شيء) شامل للحيوان فيصح السلم فيه خلافاً للحنفية لأننا ثبت في الذمة قرصاً في حديث مسلم أنه صلى الله عليه وسلم اقترض بكر أو قيس عليه السلم وعلى البكر غيره من سائر الحيوانات وحديث النهي عن السلف في الحيوان قال ابن السمعاني غير ثابت وإن خرجها الحاكم (ففي كيل معلوم) فيما يكال كالقمح والشعير (ووزن معلوم) فيما يوزن وكذا عد فيما يعد كالحيوان وذرع فيما يذرع كالثوب ويصح المكيل وزناً وعكسه كما مر ولو أسلم في مائة صاع خنطة على أن وزنها كذا لم يصح لأن ذلك يعز وجوده ويشترط الوزن في البطيخ والباذنجان والقثاء والسفرجل والرمان فلا يكفي فيها الكيل لأنها تتجاف في المكيال ولا العد لكثر التفاوت فيها والجمع فيها بين العدو والوزن مفسد لما تقدم ويصح السلم في الجوز واللوز بالوزن في نوع يقل اختلافه بغلط قشوره ورقها بخلاف ما يكثر اختلافه بذلك فلا يصح ويجمع في اللبن بكسر الموحدة بين العدو والوزن بأن يقول مائة لبنه وزن كل لبنه واحدة رطل (إلى أجل معلوم) قال النووي وليس ذكر الأجل في الحديث لاشتراط الأجل بل معناه أن كان أجل فليكن معلوماً وبقيته مباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في باب السلم إلى أجل معلوم والله الموفق * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالأفراد (ابن أبي نجيح) عبد الله (وقال) بعد أن روى الحديث عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس كما مر (فيلسلف في كيل معلوم) فيما يكال (إلى أجل معلوم) أن كان مؤجلاً كما مر * وبه قال (حدثنا

الجواب بلى وإن لم يكن قبلها نفي وصحة الإقرار بها وهو الصحيح في مذهبننا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمهاتي (قوله فقلت يا رسول الله

أخبرني عما علمك الله وأجهله أخبرني عن (١١٨) الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها

تطلع حين تطلع بين قرني شيطان
وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل
فان الصلاة مشهودة محصورة حتى
يستقل الظل بالريح ثم اقصر عن
الصلاة فانه حينئذ تسجر جهنم

أخبرني عما علمك الله) هكذا هو عما
علمك الله وهو صحيح ومعناه أخبرني
عن حكمه وصفته وبينه الى (قوله
صلى الله عليه وسلم صل صلاة
الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى
تطلع الشمس حتى ترتفع) فيه أن
النهي عن الصلاة بعد الصبح
لا يزول بنفس الطلوع بل لابد من
الارتفاع وقد سبق بيانه (قوله
صلى الله عليه وسلم فان الصلاة
مشهودة محصورة) أي تحضرها
الملائكة فهي أقرب الى القبول
وحصول الرحمة (قوله صلى الله عليه
وسلم حتى يستقل الظل بالريح ثم
اقصر عن الصلاة فانه حينئذ تسجر
جهنم فاذا أقبل النقيء فصل فان
الصلاة مشهودة محصورة) معنى
يستقل الظل بالريح أي يقوم مقابله
في جهة الشمال ليس مائلا الى
المغرب ولا الى المشرق وهذه حالة
الاستواء وفي الحديث التصريح
بالنهي عن الصلاة حينئذ حتى تزل
الشمس وهو مذهب الشافعي
وجاهل العلماء رجعهم الله واستثنى
الشافعي رجحه الله حالة الاستواء
يوم الجمعة وللقاضي عياض رجحه
الله في هذا الموضع كلام عجيب في
تفسير الحديث ومذهب العلماء
نهت عليه لئلا يغتر به ومعنى تسجر
جهنم يوقد عليها ايقادا بليغا
واختلف أهل العربية هل جهنم
اسم عربي أم عجمي فقبل عربي
مشتق من الجهومة وهي كراهة

قديمة) بن سعيد قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن أبي نجيح) (عن عبد الله بن يسار) (عن عبد الله
ابن كثير) (بن المطلب) والمقرى كما مر قريبا (عن أبي المنال) (عبد الرحمن بن مطعم) أنه (قال سمعت
ابن عباس رضي الله عنهما يقول قدم النبي صلى الله عليه وسلم) أي المدينة كما في السابقة الحديث
(وقال في كيل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم) أثبت الوزن في هذه وأسقطه من سابقتهما وقال
في الثلاث الى أجل معلوم وصرح في الطريق الأولى بالخيار بين ابن عيينة وابن أبي نجيح. وبه قال
(حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن ابن أبي الجهم)
بضم الميم وفتح الجيم وبعد الألف لام مكسورة فدل مهمة بالا بهام قال المؤلف بالسند اليه (ح
وحدثنا يحيى) هو ابن موسى السخني البجلي المعروف بخت أحد مشايخ المؤلف قال (حدثنا
وكيع) هو ابن الجراح (عن شعبة) (بن الحجاج) (عن محمد بن أبي الجهم) فسماه هنا محمدا وأبهمه
في الأولى كما مر. وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) (الموضي النمرى) قال (حدثنا شعبة) (بن الحجاج
(قال أخبرني) بالافراد (محمد أو عبد الله بن أبي الجهم) بالشك وخزم أبو داود بأن اسمه عبد الله
وأورده المؤلف في الباب التالي من رواية عبد الواحد بن زياد وجماعة عن أبي اسحق الشيباني
فقالوا عن محمد بن أبي الجهم ولم يشك في اسمه وكذا ذكره المؤلف في تاريخه في محمد بن (قال)
أي ابن أبي الجهم (اختلف عبد الله بن شداد بن الهاد) أصله الهادي بالبلاء (وأبو بردة) بضم
الموحدة عامر بن أبي موسى الأشعري قاضي الكوفة (في السلف) أي في السلم أي هل يجوز
السلم الى من ليس عنده المسلم فيه في تلك الحالة أم لا (فبعثوني الى ابن أبي أوفى) عبد الله وجمع
الضمير اما باعتبار أن أقل الجمع اثنان أو باعتبارهما ومن معهما (رضي الله عنه فسأله) عن ذلك
(فقال انا كنا سلف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) في زمنه وأيام حياته (و) على عهد
(أبي بكر وعمر) الخلفيتين من بعده صلى الله عليه وسلم ورضي عنهما (في الخطة والشعر والزيب
والتمر) بالمشاة وسكون الميم وذكر أربع أشياء من المكيلات ويقاس عليها سائرهما ما يدخل
تحت الكيل (وسألت ابن أوزي) بفتح الهزرة والراي بينهما موحدة ساكنة عبد الرحمن أحد
صغار الصحابة (فقال مثل ذلك) الذي قاله عبد الله بن أبي أوفى. وهذا الحديث أخرجه أبو داود
في البيوع وكذا النسائي وابن ماجه في التجارات (باب) حكم (السلم الى من ليس عنده) مما
أسلف فيه (أصل) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا عبد الواحد) بن
زياد قال (حدثنا الشيباني) بفتح الشين المعجمة أبو اسحق سليمان قال (حدثنا محمد بن أبي الجهم)
ولابي ذريح الد (قال بعثني عبد الله بن شداد) هو ابن الهادي (وأبو بردة) عامر بن أبي موسى الأشعري
(الى عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما ففلاسله) بسين مهمة مفتوحة فلام ساكنة (هل كان
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم) في زمنه وأيام حياته (يسلفون)
بضم الباء وسكون السين من الأسلاف (في الخطة) فسأله عن ذلك (قال) ولا يوزن ذرو الوقت
فقال (عبد الله) بن أبي أوفى (كنا سلف نيط أهل الشام) بفتح النون وكسر الموحدة وسكون
المثناة التحتية وآخر طاء مهمة أهل الزراعة وقيل قوم يزلون البطائح وسموا به لاهتمامهم الى
استخراج المياه من الينابيع كثرمة معالجتهم الفلاحة وقيل نصارى الشام الذين عمروها (في
الخطة والشعر) مما يكال (والزيت) مما يوزن وهذا يدل قوله في السابقة الزيب ويقاس عليه
الشيرج والسمين ونحوهما (في كيل معلوم) أي ووزن معلوم فيما يكال أو يوزن ويلحق بهما
الذرع والعدد للجامع بينهما وهو عدم الجهالة بالمقدار وأجمعوا على أنه لابد من معرفة صفة الشيء
المسلم فيه صفة تميزه عن غيره وانما يذكر في الحديث لانهما كانوا يعملون به وانما تعرض لذكر

المنظر وقيل من قولهم بترجهم أي عميقة فعلى هذا لم تصرف للعلية والتأنيث وقال الأكثرون هي بحجية معربة وامتنع صرفها للعلية ما

تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار قال فقلت يا نبي الله فالوضوء حدثني عنه قال ما منكم رجل يقرب وضوؤه فمضمض ويستنشق فيستنثر الاخرت خطايا وجهه وفيه وخياشيمه ثم اذا غسل وجهه كما أمره الله الاخرت خطايا وجهه من أطراف لحية مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الاخرت خطايا يديه من أنامله مع الماء ثم يمسح رأسه الاخرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء

والجمعة (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا أقبل النبي فصل فان الصلاة مشهودة محصورة حتى تصلي العصر ثم اقصر عن الصلاة) معنى أقبل التي ظهر الى جهة المشرق والتي مختص بما بعد الزوال وأما الظل فيقع على ما قبل الزوال وبعده وفيه كلام نفيس بـسطه في تهذيب الاسماء وقوله صلى الله عليه وسلم حتى تصلي العصر فيه دليل على أن النهي لا يدخل بدخول وقت العصر ولا صلاة غير الانسان وانما يكره لكل انسان بعد صلاته العصر حتى لو أخرها عن أول الوقت لم يكره التغفل قبلها (قوله صلى الله عليه وسلم يقرب وضوؤه) هو بضم الواو وقع القاف وكسر الراء المشددة أي يدينه والوضوء هنا بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به (قوله صلى الله عليه وسلم ويستنشق فيستنثر) أي يخرج الذي في أنفه يقال نثر وانثر واستنثر مشفق من النثر وهي الانف وقيل طرفه وقد سبق بيانه في الطهارة (قوله صلى الله عليه وسلم الاخرت خطايا وجهه وفيه

ما كانوا يملكونه) الى أجل معلوم قال ابن أبي الجاهل (قلت) لابن أبي أوفى هل كان السلم (الى من كان أصله عنده) أي المسلم فيه (قال ما كنا نسألهم عن ذلك ثم بعثنا الى عبد الرحمن بن أبزى فسأله) عن ذلك (فقال كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسلفون على) ولا يذرع عن الجوى والمستلم في (عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم نسألهم ألهم حرت) أي ذرع (أم لا) حرت لهم وبه قال (حدثنا اسحق) بن شاهين الواسطي قال (حدثنا خالد بن عبد الله) بن عبد الرحمن الطحان الواسطي (عن الشيباني) سليمان (عن محمد بن أبي مجالد بهذا الحديث) (وقال) فيه (فنسلفهم في الخنطة والشعر) وقال عبد الله بن الوليد (العدني نزيل مكة) (عن سفيان) الثوري عما هو موصول في جامع سفيان قال (حدثنا الشيباني) سليمان (وقال والزيت) آخره مشاة فوقية * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن الشيباني) سليمان (وقال في الخنطة والشعر والزيت) بالموجودتين بينهما تحية ساكنة بدل الزيت في السابقة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين ابن مرة بضم الميم ابن عبد الله المرادي الأعمى الكوفي (قال سمعت أبا الخثرى) بفتح الواو وحده وسكون الخاء المعجمة وفتح المشاة الفوقية وبالراء وتشديد التمنية سعيد بن فيروز الكوفي (الطائي قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن السلم في) ثمر (النخل قال) ولا يذرع فقال (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع) ثمر (النخل حتى يؤكل منه) بأن يظهر صلاحه (وحتى يوزن فقال الرجل) أي أبو الخثرى قاله الكرماني وقال الحافظ ابن حجر لم أفعل اسمه (وأي شيء يوزن) اذ لا يمكن وزن الثمر على النخل (قال رجل) لم يسم (الى جانبه) أي جانب ابن عباس المراد (حتى يحرز) بتقديم الراء على الزاي أي يحفظ ولا يذرع عن الكشميه ني حتى يحزر بتقديم الزاي على الراء أي يخرص وكما أي الأكل والوزن والخرص كآيات عن ظهور صلاحه أو مفهومه جواز السلم اذا بدا صلاح الثمرة وليس كذلك لان العقد لم يقع على موصوف في الذمة بل على ثمرة تلك النخلة خاصة فليس مسترسلا في الذمة مطلقا فذكر الغاية ببيان الواقع لانهم كانوا يسلفون قبل صيرورته مما يؤكل والقيود التي خرجت مخرج الأغلب لا مفهوم لها قاله الكرماني وقول ابن بطل فيما نقله الزركشي والمعنى والكرماني هذا الحديث ليس من هذا الباب وانما هو من الباب الذي بعده وغلط فيه النافع تعقبه ابن المنير بأن التحقيق أنه من هذا الباب قال وقل من يفهم ذلك ووجه مطابقته أن ابن عباس لما سئل عن السلم الى من له نخل في ذلك النخل عند ذلك من قبيل بيع الثمار قبل بدو صلاحها واذا كان السلم في النخل المعين لا يجوز لم يبق لوجودها في ملك المسلم اليه فائدة متعلقة بالسلم فتعين جواز السلم الى من ليس عنده أصل والا يلزم سداب السلم بل لعله أجوز لانه يؤمن فيه غائلة اعتمادها على هذا النخل بعينه فيلحق ببيع الثمار قبل بدو صلاحها وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا ومسلم في البيوع (وقال معاذ) هو ابن معاذ التميمي قاضي البصرة (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) هو ابن مرة السابق (قال أبو الخثرى) سعيد بن فيروز (سمعت ابن عباس رضي الله عنهما) يقول (نهى النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل الحديث السابق وهذا أصله الاسماعيلي عن يحيى بن محمد عن عبيد الله بن معاذ عن أبيه به (باب) حكم (السلم في) ثمر (النخل) * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عمرو) هو ابن مرة السابق في الباب قبله (عن أبي الخثرى) بفتح الواو وحده والفوقية بينهما مخاء معجمة ساكنة سعيد أنه (قال سألت ابن عمر رضي الله عنهما عن السلم في) ثمر (النخل فقال نهى) بضم النون مبنيًا للفعول باتفاق الروايات كافي

وخياشيمه) هكذا ضبطناه خرت بالحاء المعجمة وكذا نقله القاضي عن جميع الرواة الا ابن أبي جعفر رواه جرت بالجيم ومعنى خرت

ثم يغسل قدميه الى الكعبين الاخرت خطايا (١٢٠) رجله من أنامله مع الماء فان هو قام فصلى حمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هو له

أهل وفرغ قلبه لله الا انصرف من خطبته كهيئته يوم ولدت أمه فحدث عمرو بن عيسى بهذا الحديث أنا أمانة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو أمانة يا عمرو بن عيسى انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمرو يا أمانة لقد كبرت سنن وورق عظمى واقرب أجلى وما بي حاجة أن أكذب على الله ولا على رسوله صلى الله عليه وسلم لولم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الم الامرة أو مرتين أو ثلاثا حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبدا ولكني سمعته أكثر من ذلك

بالحاء أى سقطت ومعنى جرت طاهر والمراد بالخطايا الصغائر كما سبق في كتاب الطهارة ما اجتنبت الكبار والخياشيم جمع خيشوم وهو أقصى الأنف وقيل الخياشيم عظام رفاق في أصل الأنف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يغسل قدميه) فيه دليل لمذهب العلماء كافة أن الواجب غسل الرجلين وقال الشيعة الواجب مسحهما وقال ابن جرير هو خير وقال بعض الظاهرية يجب الغسل والمسح (قوله لولم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الم الامرة أو مرتين أو ثلاثا حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبدا ولكني سمعته أكثر من ذلك) هذا الكلام قد يستشكل من حيث أن ظاهره أنه لا يرى التحديث الا بسماعه أكثر من سبع مرات ومعلوم أن من سمع مرة واحدة جازله الرواية بل تحب

الفتح (عن بيع) غمر (النخل حتى يصلح) أى يظهر فيه الصلاح فاذا ظهر صرح السلم فيه وهو قول المالكية (و) نهى (عن بيع الورق) بكسر الراء ويجوز سكونها الدراهم المضروبة من الفضة أى بالذهب كما في الرواية الاخرى (نساء) بفتح النون والمهملة والمدى تأخيرا (بناجر) أى حاضر ونساء نصب على الحال اما يجعل المصدر نفسه حالا على المبالغة أو تأويله باسم المفعول أى مؤخر أو على الحذف أى ذاتا خيرا وأن يجعل نساء مصدرا ففعل محذوف ناصب له أى ينسأ نساء قال أبو الجعفى (وسألت ابن عباس) رضى الله عنهما (عن السلم في) غمر (النخل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع) غمر (النخل حتى يؤكل منه) بضم أول يؤكل وفتح ثلثه مبنيا للمفعول (أو) قال (يا كل) بفتح فضم أى يأكل صاحبه (منه وحتى يوزن) مبنيا للمفعول أى يخرص * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) هو ابن مرة (عن أبي الجعفى) بفتح الموحدة والفوقية بينهما مججمة ساكنة سعيد أنه قال (سألت ابن عمر رضى الله عنهما عن السلم في) غمر (النخل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم) وفي بعض النسخ وهو اليونانية لابن نهى عمر رضى الله عنه ونهيه اما باجتهاد أو سماع من الرسول صلى الله عليه وسلم (عن بيع الثمر حتى يصلح ونهى عن الورق) أى عن بيع القصة (بالذهب نساء) تأخيرا (بناجر) أى حاضر قال أبو الجعفى (وسألت ابن عباس) رضى الله عنهما عن السلم في النخل (فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع) غمر (النخل حتى يأكل منه صاحبه) (أو يؤكل كل) بضم أوله مبنيا للمفعول (وحتى يوزن) مبنيا للمفعول أيضا قال أبو الجعفى (قلت وما يوزن قال رجل) لم يسم (عنده) أى عند ابن عباس (حتى يخرص) يسكون الحاء المهملة وتقديم الزاى على الراء لا بد من الكسبية أى يخرص وفى رواية يخرص بتقديم الراء أى يحفظ ويصان وفى أخرى يخرص براءين مهملتين الاولى مشددة أى بالخرص ليعلم كية حتى الفقراء قبل أن ييسط المالك يده فى الثمر فحينئذ يصح السلم فيه وهو قول المالكية خلافا للجمهور وقد نقل ابن المنذر اتفاق الاكثر على منع السلم فى نخل معين من بستان معين بعد بدو الصلاح لانه غرر وحلوا الحديث على السلم الحال ويشهد لمذهب الجمهور حديث عبد الله بن سلام فى قصة اسلام زيد بن سعدة بفتح السين وسكون العين المهملتين بعد هاتون المروى عند ابن حبان والحاكم والبيهقي أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل لك أن تبيعنى تمر معلوما الى أجل معلوم من حائط بنى فلان قال لا أبيعك من حائط مسعى بل أبيعك أو سقا مسماة الى أجل مسعى وقول ابن عمر فى الرواية الاولى نهى المبنى للمفعول فى معنى المرفوع بدليل تصريحه فى الثانية بقوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم وقال فى الثانية عن بيع الثمر بدل قوله فى الاولى عن بيع النخل وسقط فى رواية ابن عباس الثانية قوله فى الاولى عن السلم فى النخل وقدم بأكل المبنى للفاعل على يؤكل المبنى للمفعول فى الثانية وأخره فى الاولى (باب الكفيل فى السلم) * وبه قال (حدثنا) وبالأفراد لا بد (حدثنا) ابن سلام) وسقط ابن سلام لغير أى ذكر قال (حدثنا يعلى) بفتح التحتية واللام ويدين ما عين مهملة ساكنة ابن عميد الله بالتصغير الطنافسى الحنفى الكوفى قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن الاسود) بن زيد النخعي (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما) ثلاثين صاعا من شعير أو أربعين أو عشرين (من يهودى) هو أبو الشعمى بالمججمة ثم المهملة (بنسبة ورهنة درعاه من حديث) هى ذات الفضول * ودلالة الحديث على الترجمة من حيث أن براد بالكفالة الضمان ولا ريب أن المرهون ضامن للدين لانه يباع فيه يقال أكلته اذا ضمنتها إياه أو يقاس على الرهن بجامع كونها وثيقة ولهذا

عليه اذا عين لها وجوبه أن معناه لولم يحققه وأجره لما حدثت به وذكر المرات يساها بالصورة حاله ولم يرد أن ذلك شرط والله أعلم كل

حدثنا محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه (١٢١) عن عائشة أنها قالت وهم عمرانما نهى

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتحرى طلوع الشمس وغروبها * وحدثنا حسن بن علي الخوافي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة قالت لم يدع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال فقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتحرى وإصلا تكم طلوع الشمس ولا غروبهما فافتصلا عند ذلك * حدثني حملة بن يحيى الجبلي حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحر عن بكير عن كريب مولى ابن عباس أن عبد الله ابن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة أرسلوا إلى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأ علينا السلام مناجية ما وسلمنا عن الركعتين بعد العصر وقل أنا أخبرنا أنك تصلينهما وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أضرب مع عمر بن الخطاب الناس عليها

(قولها وهم عمر) تعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه في روايته النهي عن الصلاة بعد العصر مطلقا وانما نهى عن التحري قال القاضي انما قالت عائشة هذا لما روت من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال ومارواه عمر قد رواه أبو سعيد وأبو هريرة وقد قال ابن عباس في مسلم أنه أخبر به غير واحد قلت ويجمع بين الروايتين فرواية التحري مجعولة على تأخير القرصة إلى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا مجعولة على غير ذوات الأسباب (قوله قال ابن

كل ما صح الرهن فيه صح ضمائه وبالعكس أو أشار إلى ما ورد في بعض طرق الحديث على عادته ففي الرهن عن مسدد عن عبد الواحد عن الأعمش قال تناكرنا عند إبراهيم الرهن والقبيل في السلب الحديث ففيه ان تصريح بالرهن والكفيل لأن القبيل هو الكفيل والمراد بالسلب سواء كان في الذمة نقدا أو جنسا (باب الرهن في السلم) * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن محبوب) بإخاء المهمل والمحدثين بينهما وأوسا كنه أبو عبد الله البصري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الأعمش) سليمان (قال تناكرنا عند إبراهيم النخعي) (الرهن في السلم) وقد أخرج الاسماعيلي من طريق ابن نمير عن الأعمش أن رجلا قال لإبراهيم النخعي إن سعيد بن جبير يقول إن الرهن في السلم هو الرأب المضمون فرد عليه إبراهيم هذا الحديث (فقال حدثني) بالافراد (الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي طعاما إلى أجل معلوم) سقط لا يذوقه معلوم (وارتهن) اليهودي (منه) عليه الصلاة والسلام (درعا من حديث) وقد قال الله تعالى إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه إلى أن قال فلهن مقبوضة وهو عام فيدخل فيه السلم ولأنه أحد نوعي البيع وقال المرداوي من الخبايا في تنقيحه ولا يصح أخذ رهن وكفيل بسلم فيه وعنه أي عن الإمام أحمد يصح وهو أظهر انتهى واستدل بالقول بالمنع بحديث أبي داود عن أبي سعيد من أسلم في شيء فلا يصرفه إلى غيره وجه الدلالة منه أنه لا يأمن هلاك الرهن في يده بعدوان فيصير مستوفيا لحقه من غير المسلم فيه وعن ابن عمر رفعه من أسلم في شيء فلا يشترط على صاحبه غير قضاءه أخرجه الدارقطني واستاده ضعيف ولو صح فهو محمول على شرط ينافي مقتضى العقد وقال ابن بطل وجه احتجاج النخعي بحديث عائشة أن الرهن لما جاز في الثمن جاز في المثلن وهو المسلم فيه إذا لفرق بينهما (باب السلم إلى أجل معلوم) به (أي باختصاص السلم بالأجل) قال ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله الشافعي من طريق أبي حسان عن لا عرج عن ابن عباس (وأبو سعيد) الخدرى فيما وصله عبد الرزاق (والاسود) بن يزيد مما وصله ابن أبي شيبه (والحسن) البصري مما وصله سعيد بن منصور (وقال ابن عمر) بن الخطاب مما وصله في الموطأ (الاباس) بالسلف (في الطعام الموصوف بسعر معلوم إلى أجل معلوم ما لم يكن أصله يكن فاسقط النون للتخفيف (ذلك) السلم (في زرع لم يبد صلاحه) فان بد صاحبه وهذا مذهب المالكية كما مر تقريره في الباب السابق * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن أبي نعيم) عبد الله (عن عبد الله بن كثير) بالثلثة المقرئ أو ابن المطالب بن أبي وداعة (عن أبي المنهال) بكسر الميم عبد الرحمن (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم (أي أهلها) يسلفون بضم التحتية وبالفاء (في الثمار) بالثلثة والجمع (الستين والثلاث فقال) عليه الصلاة والسلام (أسلفوا في الثمار في كيل معلوم) فيما يكال (إلى أجل معلوم) وقد أشار المؤلف بالتبرجة إلى الرد على من أجاز السلم الحال وهو مذهب الشافعية واستدل به بهذا الحديث المذكور في أوائل السلم وقد أجاب الشافعية عنه كما سبق تقريره بحمل قوله إلى أجل معلوم على العلم بالأجل فقط فالتقدير عندهم من أسلم إلى أجل فليس إلى أجل معلوم لا محمول وأما السلم لا إلى أجل فجوازه بطريق الأولى لأنه إذا جاز مع الأجل وفيه انفرقع الحال أولى لكونه أبعد من الغرر فيصح السلم عند الشافعية حالا ومؤجلا فلو أطلق بأن لم يذكر الحلول ولا التأجيل انعقد حالا ولو أقت بالخصا و قدوم الحاج ونحوهما مطلقا لا يصح إذا ليس لهما وقت معين وقال الحنفية والمالكية لا بد من اشتراط الأجل لحديث الباب وغيره واختلفوا في حد الأجل فقال

قال كريب فدخلت عليها وبلغتهما أرساوى (١٢٢) به فقالت سل أم سلمة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة بمثل ما أرساوى

به إلى عائشة فقالت أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيتهما يصلحهما أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل وعندي نسوة من بني حرام من الانصار فصلاهما فأرسلت اليه الجارية فقلت قومي بجنته

وفي بعض أصرف الناس عنها وكلاهما صحيح ولا منافاة بينهما فكان يضربهم عليها في وقت ويصرفهم عنها في وقت من غير ضرب أو يصرفهم مع الضرب ولعله كان يضرب من بلغه النهي ويصرف من لم يبلغه من غير ضرب وقد جاء في غيره مسلم أنه كان يضرب عليها بالدرة وفيه احتياط الامام لرعيته ومنعهم من البدع والمنهيات الشرعية وتعزيرهم عليها قوله قال كريب فدخلت عليها وبلغتهما أرساوى به فقالت سل أم سلمة فخرجت اليهم فاخبرتهم بقولها فردوني إلى أم سلمة هذافه أنه يستحب للعالم اذا طلب منه تحقيق أمر مهم ويعلم أن غيره أعلم به أو أعرف بأصله أن يرشد اليه اذا أمكنه وفيه الاعتراف لامل الفضل بعزيتهم وفيه اشارة الى أدب الرسول في حاجة وأنه لا يستقل فيها بتصرف لم يؤذن له فبسه ولهذا لم يستقل كريب بالذهاب إلى أم سلمة لانهم انما أرساوه إلى عائشة فلما أرسدته عائشة إلى أم سلمة وكان رسولاً للجماعة لم يستقل بالذهاب حتى رجع اليهم فاخبرهم فأرسلوه اليها (قوله وعندي نسوة من بني حرام من الانصار) قد سبق مرات أن بني حرام بارء وأن حراما في الانصار وحراما بالزاي في قرش (قوله فأرسلت اليه الجارية) فيه قبول خبر الواحد والمرآ مع القدرة على اليقين بالسماع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

المالكية أقله خمسة عشر يوماً على المشهور وهو قول ابن القاسم نظر إلى أن ذلك مظنة اختلاف الاسواق غالباً وقال الطحاوي من الخنفية أقله ثلاثة أيام اعتباراً بعدة الاخبار وعن بعض الخنفية لو شرط نصف يوم جاز وعن محمد شهر قال صاحب الاختيار وهو الأصح (وقال عبد الله بن الوليد العدني) حدثنا سفيان بن عيينة مماً موصول في جامع سفيان قال (حدثنا ابن أبي نجيب وقال في كيل معلوم) وزاد (وفي وزن معلوم) وصرح فيه بالحديث وهو في السابق بالنعنة وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا سفيان) الثوري (عن سليمان الشيباني) بفتح الشين المعجمة (عن محمد بن أبي مجالد) بدون الالف واللام ولا يذري بآبائهم انه (قال أرساوى أبو بردة) عامر بن أبي موسى الأشعري (وعبد الله بن شداد) بالمعجمة وتشديد المهملة الاولى لما اختلفا في السلف (إلى عبد الرحمن بن أري) بفتح الهمزة والزاي بينهما موحدة ساكنة (وعبد الله بن أبي أوفى فسألتهم عن السلف فقالوا) أي ابن أري وابن أبي أوفى (كنا نصيب المغانم) هي ما أخذ من الكفار قهراً (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يأتينا أنباط) جمع نبط كفرس ونبط كجمل وهم نصارى الشام الذين عسروها والزراعون (من أنباط الشام فنسلفهم في الخنطة والشعير والزبيب) ولا يذري بآبائهم بالمشاة الفوقية آخره بدل الزبيب بالموحدة (إلى أجل مسمى) لم يذري إلى أجل مسمى في الرواية السابقة في باب السلم إلى من ليس عنده أصل (قال) أي ابن أبي الجارود (قلت) الهمزة (أ) كان لهم أي للانباط (زرع أولم يكن لهم زرع قال ما كنا نسألهم عن ذلك) ومطابقته للترجمة في قوله إلى أجل مسمى كما لا يخفى وقد ذكر الحديث قريباً من ثلاث طرق باختلاف الشيوخ والزائدة في المتن وغيره (باب السلم إلى أن تنتج الناقاة) بضم المثناة الفوقية الاولى وفتح الثانية وسكون النون بينهما آخره جبر أي إلى أن تلده وبه قال (حدثنا) ولا يذري بالافراد (موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (أخبرنا جويرية) ابن أسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال كانوا في الجاهلية) يتبايعون الجزور بفتح الجيم واحداً لابل يقع على الذكر والانثى (إلى جبل الحيلة فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فسر نافع) الراوي عن ابن عمر (إلى أن تنتج الناقاة) بضم أوله وفتح ثالثة والناقاة بالرفع أي تلده (ما في بطنها) يراد في باب بيع الغرر وجبل الحيلة ثم تنتج التي في بطنها الكنة لم ينسبه لتفسير نافع ثم قال الاسماعيلي انه مدرج من كلام نافع أي إلى أن تلده هذه البداية وبلدها والمراد أنه يبيع بطن إلى نتاج التاج وبطلان البيع المستفاد من النهي لانه إلى أجل مجهول ففيه عدم جواز السلم إلى أجل غير معلوم ولو أسند إلى شيء يعرف بالعادة خلافاً لما لا يرويه عن أحد وهذا الحديث قد مر في باب بيع الغرر وجبل الحيلة (بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب الشفعة كذا لا يذري عن المستمل ولا يذري أيضاً بعد البسملة السلم في الشفعة كذا في اليونانية وقال الحافظ ابن حجر كتاب الشفعة بسم الله الرحمن الرحيم السلم في الشفعة كذا المستمل وسقط ما سوى البسملة للباقي وثبت للجمع (باب الشفعة في مال يقسم) أي في المكان الذي لم يقسم والشفعة بضم المعجمة وسكون الفاء وحكى ضمها وقال بعضهم لا يجوز غير السكون وهي في اللغة الضم على الأشهر من شفعت الشيء ضمته فهي ضم نصيب إلى نصيب ومنه شفع الأذان وفي الشرع حث ثلاث قهري يثبت الشريك القديم على الحادث فيما ملك بعوض واتفق على مشروعيها خلافاً لما نقل عن أبي بكر الأصم من انكارها (إذا وقعت الحدود) أي عينت (فلا شفعة) والمعنى في الشفعة دفع ضرر مؤنة القسمة واستحداث المرافق في الحصة الصائرة اليه كصعد ومنور وبالوعة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر

قال (قوله فأرسلت اليه الجارية) فيه قبول خبر الواحد والمرآ مع القدرة على اليقين بالسماع من لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

فقول له تقول أم سلمة يا رسول الله اني اسمعك تنهى عن هاتين الركتين وأراك (١٢٣) تصلهما فان أشار بيده فاستأخرى عنه

قالت ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا ابنه أبي أمية سألت عن الركتين بعد العصر انه أناني ناس من بني عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وعلى بن حجر قال ابن أيوب

(قولها فقول له تقول أم سلمة) انما قالت عن نفسها تقول أم سلمة فكنت نفسها ولم تقل عند باسما لانها معروفة بكنيتها ولا بأس بذكر الانسان نفسه بالكنية اذا لم يعرف الا بها واشتهر بها بحيث لا يعرف غالبا الا بها وكنيت بابنها سلمة بن أبي سلمة وكان حجابا وقد ذكرت أحواله في ترجمته من تهذيب الاسماء (قولها اني اسمعك تنهى عن هاتين الركتين وأراك تصلهما) معنى اسمعك سمعك في الماضي وهو من اطلاق لفظ المضارع لارادة الماضي كقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك وفي هذا الكلام أنه ينبغي التابع اذا رأى من المتبوع شيئا يخالف المعروف من طريقته والمعتقد من حاله أن يسأله بلطف عنه فان كان ناسيا رجوع عنه وان كان عامدا وله معنى مخصوص عرفه التابع واستفاده وان كان مخصوصا بحال يعلمها ولم يتجاوزها وفيه مع هذه الفوائد فائدة أخرى وهي أنه بالسؤال يسلم من ارسال الظن السيئ بتعارض الافعال أو الاقوال وعدم الارتباط بطريق واحد (قولها فأشار بيده) فيه أن اشارة المصلي بيده ونحوها من الافعال الخفيفة لا تبطل الصلاة

(قوله صلى الله عليه وسلم انه أناني ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان) فيه

قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا معمر) عيين مفتوحين بينهما مهمة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) وقد اختلف على الزهري في هذا الاسناد فقال مالك عنه عن أبي سلمة وابن المسيب مرسل كذا رواه الشافعي وغيره والمحفوظ روايته عن أبي سلمة عن جابر انه (قال قضى رسول الله) ولا يؤى ذرو الوقت قضى النبي (صلى الله عليه وسلم) بالشفعة في كل ما (أو في كل مشترك) مشاع قابل للقسمه (لم يقسم فاذا وقعت الحدود) جمع حد وهو هنا ما تميز به الاملاك بعد القسمه وأصل الحد المنع في تحديد الشيء منع خروج شيء منه ومنع دخول غيره فيه (وصرفت الطرق) بضم الصاد المهملة وكسر الراء المخففة ونشد أي بينت مصارفه وشوارعها (فلا شفعة) لانه لا مجال لها بعد أن عيزت الحقوق بالقسمه * وهذا الحديث أصل في ثبوت الشفعة وقد أخرجه مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر بلفظ قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل شرك لم يقسم أربعة أوحاط ولا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء أخذ وان شاء ترك فاذا باع ولم يؤذنه فهو أحق به والربعة بفتح الراء تأنيث الربع وهو المنزل والحائط البستان وقد تضمن هذا الحديث ثبوت الشفعة في المشاع وصدره يشعر بثبوتها في المنقولات وسياقه يشعر باختصاصها بالعقار وبما فيه العقار ومشهور مذهب المالكية والشافعية والحنابلة تخصيصها بالعقار لانه أكثر الأنواع ضررا فالمراد بالعقار الارض وتوابعها المبنية فيه الدوام كالبناء وتوابعه الداخلة في مطلق البيع من الابواب والرفوف والمسامير وحجرى الطاحون والاشجار فلا تثبت في منقول غير تابع وبشروط أن يكون العقار قابلا للقسمه واحتزبه عما اذا كان لا يقبلها أو يقبلها بضرر كالحمام ونحوها لما سبق أن عدالة ثبوت الشفعة دفع ضرر مؤنة القسمه واستحداث المرافق في الحصه الصائرة الى الشفيع وفي الفتح وقد أخذ بعمومها في كل شيء مالك في رواية وهو قول عطاء وعن أحمد ثبت في الحيوانات دون غيرها من المنقولات وروى البيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا الشفعة في كل شيء ورجاله ثقات إلا أنه قد أعل بالارسال وقد أخرج الطحاوي له شاهدا من حديث جابر باسناد لا بأس به انتهى ومشهور مذهب مالك كما سبق تخصيصها بالعقار وقال المسرداوي الحنبلي في تنقيحه ولا شفعة في طريق مشترك لا ينفذ ولا فيما تجب قسمته وما ليس بعقار كشجر وحيوان وجوهر وسيف ونحوها انتهى وخرج بقوله في الحديث في كل شرك الجار ولو لم يصح اخلافا للشفعة حيث أثبتوها للجار الملاصق أيضا وفي الجامع والجار المقابل في السكة الغير النافذة أما المقابل في السكة النافذة فلا شفعة له اتفاقا واستدل لهم بقوله عليه الصلاة والسلام الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا أخرجه أبو داود والترمذي وقد زعم بعضهم أن قوله فاذا وقعت الحدود الى آخره مدرج من كلام جابر قال لان قوله الاول كلام تام والثاني كلام مستقل ولو كان الثاني مرفوعا لقال وقال اذا وقعت الحدود انتهى ولا يخفى ما فيه لان الاصل أن كل ما ذكر في الحديث فهو منه حتى يثبت الادراج بدليل والله الموفق * وحديث الباب قد سبق في باب بيع الشر يك من شريكه (باب عرض الشفعة) أي عرض الشريك الشفعة (على صاحبها) الذي هي له (قبل) صدور (البيع وقال الحكم) بن عتيبة بضم العين المهملة وفتح الفوقية والموحدة بينهما تحتية ساكنة مصغرا الكوفي التابعي (اذا أذن) مستحق الشفعة (له) أي للشريك الذي يريد البيع (قبل البيع فلا شفعة له) وهذا وصله ابن أبي شيبة (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل الكوفي التابعي الكبير فيما وصله ابن أبي شيبة (من بيعت شفعة وهو شاهد لا غيرها فلا شفعة له) ومذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة وأصحابهم لو أعلم الشر يك بالبيع فأذن فيه فباع ثم أراد الشر يك أن يأخذ بالشفعة فله ذلك ومفهوم قوله في حديث مسلم السابق ولا

حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر أخبرني محمد وهو (١٢٤) ابن أبي حرملة أخبرني أبو سلمة أنه سأل عائشة عن السجدة التي كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم

فوائد منها اثبات سنة الظهور بعدها
ومنها أن السنن لراتبة اذا فاتت
يستحب قضاؤها وهو الصحيح عندنا
ومنها ان الصلاة التي لها سبب
لا تتركه في وقت انهي وانما يكره
ما لا سبب لها وهذا الحديث هو
عمدة أصحابنا في المسئلة وليس لنا
أصح دلالة منه ودلالته ظاهرة فان
قبل فقد داوم النبي صلى الله عليه
وسلم عليها ولا يقولون بهذا قلنا
لاصحابنا في هذا وجهان حكاهما
المتولي وغيره أحدهما القول به من
فاته سنة راتبة فقصاها في وقت
النهاي كان له أن يداوم على صلاة
مثلها في ذلك الوقت والثاني وهو
الأصح الأشهر ليس له ذلك وعمدا
من خصائص رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتحصل الدلالة بفعله صلى
الله عليه وسلم في اليوم الاول فان
قبل هذا خاص بالنبي صلى الله عليه
وسلم قلنا الاصل الاقتداء به صلى الله
عليه وسلم وعدم التخصيص حتى
يقوم دليل به بل هذا دلالة ظاهرة
على عدم التخصيص وهي أنه صلى
الله عليه وسلم بين أنها سنة الظهور ولم
يقبل هذا الفعل تحت صبي وسكوته
ظاهر في جواز الاقتداء ومن فوائده
أن صلاة النهار متى مئى كصلاة
الليل وهو مذهبنا ومذهب الجمهور
وقد سبقت المسئلة ومنها أنه اذا
تعارضت المصالح والمهمات بدى
بأهمها ولهذا بدأ النبي صلى الله
عليه وسلم بحديث القوم في الاسلام
وترك سنة الظهور حتى فات وقتها
لان الاشتغال بأمرها وهم وهذا يتهم
وقومهم الى الاسلام أهم (قولها ما
ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم

يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه الخ وجوب الاعلام لكن حمله الشافعية على الندب وكراهة
بيعه قبل اعلامه كراهة تنزيهه ويصدق على المكروه أنه ليس بحلال ويكون الحلال بمعنى المباح
وهو مستوى الطرفين بل هو راجح الترك قاله النووي وقال في المطلب والخبر يقتضى استئذان
الشريك قبل البيع ولم أظفر به في كلام أحد من أصحابنا وهذا الخبر لا يحمده وقد صرح
الشافعي اذا صح الحديث فأضربوا به في عرض الحائط انتهى به قال (حدثنا المدي بن
ابراهيم بن بشير بن فرقد الخطلي قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز قال (أخبرني)
بالأفراد (ابراهيم بن ميسرة) ضد الميمنة (عن عمرو بن الشريد) بفتح العين وسكون الميم والشريد
بفتح الشين المعجمة وكسر الراء المخففة آخره دال مهملة ابن سويد التابعي الثقة وأبو يحيى أنه
(قال) وقفت على سعد بن أبي وقاص فساء المسور بن مخرمة (بكسر ميم مسور وسكون السين) وفتح
ميمي مخزومة وسكون الخاء المعجمة بينهما (فوضع يده على إحدى منكبي) بتأنيث إحدى وأنكره
بعضهم لان المنكب مذكر وفي نسخة المي دوى أحد بالتثنية كبير وهو بخط الحافظ الدمياطي
كذلك (اذ جاء أبو رافع) أسلم القبطي (مولي النبي صلى الله عليه وسلم) وكان العباس فوجهه له عليه
الصلاة والسلام فلما بشر النبي صلى الله عليه وسلم بإسلام العباس أعتقه واذ لا فاجأة مضافا للجملة
وجوابها قوله (فقال) أبو رافع (باسعد أبتع) أي اشتري (منى يتي) النكاثين (في دارك) فقال
سعد والله ما أبتاعهما أي ما اشتريهما (فقال المسور والله لتبتاعنهما) بفتح اللام المؤكدة ونون
التوكيد المثقلة ووقع في رواية سفيان أن أبا رافع سأل المسور أن يساعده على ذلك (فقال سعد)
لابي رافع (والله لا أزيدك على أربعة آلاف منجمة أو) قال (مقطعة) وهما بمعنى أي مؤجلة
والشئ من الراوى وفي رواية سفيان أن ثمة أن شاء الله تعالى ترك الحيل أو بمائة مثقال
(قال أبو رافع لقد أعطيت بها خمسة دنانير) بضم همزة أعطيت على صيغة المجهول (ولولا أني
سمعت النبي) ولا بي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول الجار أحق بسبقه (بفتح السين
المهملة والقاف) وبعد هامو حدة ويجوز أن بدل السين صاد القرب والملاصقة أو الشريك
(ما أعطيتكها) أي البقعة الجامعة لليتين (بأربعة آلاف وأنا أعطى) بضم الهمزة وفتح الطاء
مبنيًا لفعول ولا بي ذرعن الجوى والمستمل وانما أعطى (بها خمسة دنانير فأعطاهما إياه) قال في
معالم السنن وقد احتج بهذا من يرى الشفعة بالحوار وأوله غيره على أن المراد أن الجار أحق بسبقه
اذا كان شريكاً فيكون معنى الحديث على الوفاق دون الاختلاف واسم الجار قد يقع على الشريك
لأنه قد يجاور شريكه ويساكنه في الدار المشتركة بينهما كالمرأة تسمى جارة لهذا المعنى قال ويحتمل
أنه أراد أحق بالبر والمعونة وما في معناهما وكذا قال ابن بطلان وزاد أن قولهم المراد به الشريك
بناء على أن أبا رافع كان شريكاً في البيت وتعبه ابن المنير بأن ظاهر الحديث أن أبا رافع كان
ملك بيتين من جملة دار سعد لا شفعاً شائعاً من منزل سعد انتهى وانما عدل عن الحقيقة في تفسير
السقب الى المجاز لأن لفظ أحق في الحديث يقتضى شركة في نفس الشفعة والذي له حق الشفعة
الشريك والجار على مذهب القائل به ولا ريب أن الشريك أحق من غيره فكيف يرجح الجار
عليه مع ورود تلك النصوص الصحيحة فيجوز الجار على الشريك جمعاً بين حديث جابر المصرح
باختصاص الشفعة بالشريك وحديث أبي رافع اذ هو مصروف الظاهر اتفاقاً لان الذين قالوا
بشفعة الجوار قد قدموا الشريك مطلقاً لمشاركة في الطريق ثم على من ليس بجوار ومن ثم تعين
التأويل وقال أبو سليمان أي الخطأ في بعض أن ساق حديث أبي داود حدثنا عبد الله بن محمد
التفيلي قال حدثنا سفيان عن ابراهيم بن ميسرة سمع عمرو بن الشريد يسمع أبا رافع سمع النبي

ركعتين بعد العصر عندى قط (يعنى بعد يوم وفد عبد القيس) قوله سألت عائشة عن السجدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسبقه تكلم بعضهم في استناد هذا الحديث واضطراب الرواية فيه فقال بعضهم عن عمرو بن الشريد عن أبي رافع سمع النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم عن أبيه عن أبي رافع وأرسله بعضهم وقال فيه قتادة عن عمرو بن شعيب عن الشريد قال والاحاديث التي جاءت في أن لا شفعة إلا للشر لا أساس لها جواد وليس في شيء منها اضطراب انتهى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في تركه الخليل عن علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة وعن محمد بن يوسف وأبي نعيم كلاهما عن سفيان الثوري وعن مسدد عن يحيى عن الثوري وأخرجه أبو داود في البيوع عن العقبلي عن سفيان بن عيينة وعن محمود بن غيلان عن أبي نعيم وأخرجه ابن ماجه في الاحكام عن طريق ابن عيينة * هذا (باب) بالتنوين (أي الجوار اقرب) بكسر الجيم وتضم فيه اشعارا إلى أن المؤلف يختار مذهب الكوفيين في استحقاق الشفعة بالجوار لكنه لم يترجم له وانما ذكر الحديث في الترجمة الاولى وهو دليل شفعة الجوار وأعقبه بهذا الباب ليدل بذلك على أن الاقرب جوار أحق من الاعدل لكنه لم يصرح في الترجمة بأن غرضه الشفعة واستدل الثوري بشي باراد البخاري حديث الجار أحق بسبقه على تقوية شفعة الجار وإبطال ما تأوله أبو سليمان الخطابي من منعنا عليه وأجاب شارح المشكاة بأن اراد البخاري لذلك ليس بحجة على الامام الشافعي ولا على الخطابي وقد وافق محبي السنة البغوي الخطابي في ذلك وإذا كان كذلك فلا وجه للتنسيع على الامام أبي سليمان الذي لان له الحديث كما لان لابي سليمان الحديث انتهى * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال السلمي الأتطابي وليس هو حجاج بن محمد الا عور قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (ح) لتحويل السند قال المؤلف (وحدثني) بالافراد (على) غير منسوب ولا بن السكن وكرهه كما قال في فتح الباري على بن عبد الله ولا بن شوية على بن المديني ورحم أبو علي الجبائي أنه على بن سلمة الباقي بفتح اللام والموحدة وبعدها قاف وبه جزم الكللابي وابن طاهر وهو الذي في رواية المستملي قال الحفاظ بن حجر وهذا يشعر بأن البخاري لم ينسبه وانما نسبه من نسبه من الرواة بحسب ما ظهر له فان كان كذلك فالارجح أنه ابن المديني لان العادة أن الاطلاق انما ينصرف لمن يكون أشهر وابن المديني أشهر من الباقي ومن عادة البخاري اذا أطلق الرواية عن علي انما يقصده علي بن المديني انتهى وفي اليونينية على بن عبد الله ورقم على قوله ابن عبد الله علامة السقوط لابي ذر قال (حدثنا شعبة) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحدين ابن سوار المديني أصله من خراسان روى بالارجاء قيل وكان داعية لكن وثقه ابن معين وابن المديني وأبو زرعة وغيرهم وحكي سعيد بن عمرو البرذعي عن أبي زرعة انه رجع عن الارجاء وقد احتج به الجماعة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو عمران) عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو بالنون (قال سمعت طلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن عمر التيمي فيما جزمه المزي وقيل هو طلحة بن عبد الله الخزاعي) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (قلت يا رسول الله ان لي جارين فالي ايهما أهدي) بضم الهمزة (قال) عليه الصلاة والسلام وزاد أبو ذر (الي أقرهم مامنك ثابا) قال الزركشي وروى قال أقرهم ما سقا طالي والجر على حذف الجار وابقاء عمله ويجوز الرفع وهو الاكثر وليس في الحديث ما يدل على ثبوت شفعة الجوار لان عائشة رضي الله عنها انما سألت عن تبداءه من جيرانها بالهدية فأخبرها بأن من قرب أولى من غيره لانه ينظر الى ما يدخل داره وما يخرج منها فاذا رأى ذلك أحب أن يشاركه فيه وانه أسرع اجابة لجاره عند الثواب العارضة له في أوقات الغفلة فلذلك بدئ به على من بعده وهذا الحديث من أفراد المؤلف لم يخرجهم مسلم وأخرجه أبو داود في الادب والمؤلف أيضا فيه وفي الهبة

فصلاهما بعد العصر ثم أنبتهما وكان اذا صلى صلاة أنبتا قال يحيى ابن أيوب قال اسمعيل يعني داوم عليها * حدثنا زهير بن حرب حدثنا جريح وأخبرنا ابن غير أخبرنا أبي جميعا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة أخبرنا علي بن مسهر ح وأخبرنا علي بن حجر والفظالة أخبرنا علي بن مسهر أخبرنا أبو اسحق الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه عن عائشة قالت صلاتان ما تركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي قط سوا ولا علانية ركعتين قبل الفجر ركعتين بعد العصر * وحدثنا محمد بن واثق بن عمار قال ابن مثنى أخبرنا محمد ابن جعفر أخبرنا شعبة عن أبي اسحق عن الاسود ومسروق قالأ تشهد على عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما كان يومه الذي يكون عندى الا صلاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تعني الركعتين بعد العصر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر جميعا عن ابن فضال قال أبو بكر أخبرنا محمد بن فضال عن مختار بن فلفل قال سألت أنس ابن مالك عن التطوع بعد العصر

وسلم يصلحها بعد العصر فقالت كان يصلحها قبل العصر ثم انه شغل عنها أو نسيمها فافصلاهما بعد العصر هذا الحديث ظاهر في أن المراد بالحدثين ركعتان هما سنة العصر قبلها وقال القاضي ينبغي أن يحمل على سنة الظهر كافي حديث أم سلمة ليتفق الحديثان وسنة الظهر تصح تسميتها أنها قبل

فقال كان عمر يضرب الايدي على صلاة بعد (١٣٦) العصر وكنا نضلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس

قبل صلاة المغرب فقلت له أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهما قال كلن يرانا نصلهما فلم يأمرنا ولم ينهنا * وحدثنا شيان بن فروخ أخبرنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس بن مالك قال كنا بالمدينة فاذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السواري فركعوا ركعتين حتى ان الرجل الغريب لم يدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصلهما * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة ووكيع عن كهس أخبرنا عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة قالها ثلاثا قال في الثالثة لمن شاء * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أخبرنا عبد الله الأعلى عن الجريري عن عبد الله بن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا انه قال في الرابعة لمن شاء

رواية أنهم كانوا يصلونها بعد الاذان وفي الحديث الآخر بين كل أذانين صلاة المراد بالاذنين الاذان والاقامة وفي هذه الروايات استحباب ركعتين بين المغرب وصلاة المغرب وفي المسئلة وجهان لا صحابنا أن شهرهما لا يستحب وأصحهما عند المحققين يستحب لهذه الاحاديث وفي المسئلة مذهبان للسلف فاستحبها جماعة من الصحابة والتابعين ومن المتأخرين أحمد واسحق ولم يستحبها أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وآخرون من الصحابة ومالك وأكثر الفقهاء وقال النخعي هي بدعة ووجه هؤلاء أن استحبابها يؤدى الى تأخير المغرب عن أول وقتها قليلا وزعم بعضهم في جواب هذه الاحاديث أنها منسوخة والمختار استحبابها لهذه هو

* (كتاب الاجارة) *

بكسر الهمزة على المشهور وحكى الرافي وصاحب المستعذب فتحها وهي لغة اسم للاجرة وشرا عاقد على منفعة مقصودة معلومة قابلة للبذل والاباحة بعوض معلوم فخرج بمنفعة العين وبقصودة النافعة كتفاحة للشم وبعلومة القراض والجمعالة على عمل مجهول وبقابلية البذل والاباحة البضع وببعض هبة المنافع والوصية بها والشركة والاعارة وبعلوم المساقاة والجمعالة على عمل معلوم بعوض مجهول كالحج بالرزق نعم رد عليه بيع حق المعروض ونحوه والجمعالة على عمل معلوم بعوض معلوم

(بسم الله الرحمن الرحيم في الاجارات) بالجمع كذا في رواية المستملى قال في الفتح وسقط للنسفي في الاجارات وسقط للباقي كتاب الاجارة * هذا (باب) بالتونين (في الاجارة استحجار الرجل الصالح) فيه اشارة الى قطع وهم من لعله يتوهم أنه لا ينبغي استحجار الصالحين في الاعمال والخدم لانه امتنان لهم قاله ابن المنير ولا يذري باب استحجار الرجل الصالح وفي بعض النسخ كتاب الاجارة في الاجارة استحجار الرجل الصالح (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق وبالرفع على الاستشاف ولا يذروا قال الله تعالى (ان خير من استأجرت القوي الأمين) لتعليل شائع مجرى الدليل على انه حقيق بالاستحجار والبالغة فيه جعل خيرا سماوذا كر الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه أمر مجرب معروف وأشار بذلك الى قصة موسى عليه الصلاة والسلام مع ابنة شعيب في سقيه الموائى قال شرح القاضي وأبو مالك وقنادة ومحمد بن اسحق وغير واحد فيما قاله ابن كثير في تفسيره لما قالت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال لها أبوها وما علمك بذلك قالت انه رفع الصخرة التي لا يطبق ظلها الا عشرة رجال ولما حثت معه تفذمت أمامه فقال كوني من ورأى فاذا اختلف الطريق فاحذني في بحصة أعلم بها كيف الطريق لأهتدي اليه (وانما خازن الامين ومن لم يستعمل) من الأئمة (من أراد) أى لا يفوض الامر الى الخريص على العمل لانه لحرصه لا يؤمن وهذا الجزآن من جملة الترجمة وقد ساق لكل منهما حديثا * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القريابي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي بريدة) بضم الواو وسكون الراء يريد بن عبد الله انه (قال أخبرني) بالافراد (جدي أبو بريدة) عامر على الأشهر (عن أبيه أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضى الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خازن الامين الذي يؤدى) يعطى (ما أمر به) بضم الهمزة على صيغة المجهول من الصدقة حال كونه (طيبه) بما يؤديه (نفسه) رفع بطيبة ولا يذري طيب نفسه برفعها على أن طيب خبر مبتدأ محذوف ونفسه فاعله أو توكيد وقال الكرماني وفي بعضها طيب نفسه مضافا الى النفس وانما انتصب حالا والحال لا يكون معرفة لان الاضافة لفظية فلا تقبل التعريف وقوله الخازن مبتدأ خبره (أحد المتصدقين) بفتح القاف على التثنية ويجوز كسرها على الجمع وهما في الفرع وأصله واستشكل سياق هذا الحديث هنا من حيث انه لا تعلق له بالاجارة المترجم بها وأجاب السفاقي بان الخازن لا شيء له في المال وانما هو أجير وقال الكرماني أشار الى أن خازن مال الغير كالاجير لصاحب المال وقول ابن بطلان انما أدخله لان من استأجر على شيء فهو أمين فيه ولا ضمان عليه فيه ان لم يفرط وتبعه الزكشي في التتبع تعقبه صاحب المصايغ بان سقوط الضمان ليس منوطا بالامانة وانما هو منوط بالائتمان حتى لو ائتمته فوجده خائنا لم يكن عليه ضمان والمسوق في الحديث هو من اتصف في الواقع بالامانة فأنى يؤخذ منه ما قاله فتأمل انتهى وهذا الحديث سبق في باب أجر الخادم اذا تصدق من كتاب الزكاة * وبه قال (حدثنا مسدد)

عليه وسلم صلاة الخوف بأحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا وقاموا في مقام أصحابهم مقببين على العدو وجاء أوثلث ثم صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة * وحدثني أبو الربيع الزهراني أخبرنا فليح عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يحدث عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف ويقول صليتها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى

الاحاديث الصحيحة الصريحة وفي صحيح البخاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا قبل المغرب صلوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء وأما قولهم يؤدي إلى تأخير المغرب فهذا خيال منابذ للسنة فلا يلتفت إليه ومع هذا فهو زمن يسير لا تتأخر به الصلاة عن أول وقتها وأما من زعم النسخ فهو مجازف لأن النسخ لا يصار إليه الا اذا عجزنا عن التأويل والجمع بين الاحاديث وعلما التاريخ وليس هنائي من ذلك والله أعلم

(باب صلاة الخوف)

ذكر مسلم رحمه الله في الباب أربعة احاديث أحدها حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين ركعة والأخرى مواجهة للعدو ثم انصرفوا فقاموا مقام أصحابهم وجاء أوثلث فصلى بهم ركعة ثم سلم فقضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة وهذا

هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن قرينة خالد) بضم القاف وتشديد الراء السدوسي البصري (قال حدثني) بالافراد (جديد بن هلال) بضم الحاء مصغرا العدوي البصري قال (حدثنا أبو بردة) عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (قال) أقبلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم ومع رجلان من الأشعرين) لم يسما وقد سمى من الأشعرين الذين قدموا مع أبي موسى في السفينة كعب بن عاصم وأبو مالك وأبو عامر وغيرهم (فقلت ما علمت أنهما يطلبان العمل) كذا ساقه هنا مختصرا ولفظه في استنباه المرتدين في باب حكم المرتد المرتدة ومع رجلان من الأشعرين أحدهما معي يعني والآخرة يساري ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستألف كلاهما سأل أي العمل فقال يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما أظعاني على ما في أنفسهما وما شعثت أنهما يطلبان العمل فكأنني أنظر إلى سواك تحت شفته فقلت أي أنزوت (وقال) ولا يذوق (لن) بالنون (أو) قال (لا) بالالف شذ من الراوي (نستعمل على علمنا من أرادته) لنافيه من التهمة بسبب حرصه ولأن من سأل الولاية وكل الها ولا يعان عليها وفي نسخة المسدوسي أنا لا نستعمل وذكر السفاقي أن في بعض النسخ أن أولي تستعمل بضم الهمزة وفتح الواو وتشديد اللام مع كسر هاء فعل مستقبل من الولاية قال القطب الحلبي فعلى هذه الرواية يكون لفظ نستعمل زائدا ويكون تقدير الكلام أن أولي على علمنا وقد وقع هذا الحديث في الاحكام من طريق يزيد بن عبد الله عن أبي بردة بلفظ أنا لا نولي على علمنا وهو بعض هذا التقدير قاله ابن حجر ولما كان في الغالب أن الذي يطلب العمل انما يطلبه لاجرة طابق ذلك ما ترجمه * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاجارة والاحكام وفي استنباه المرتدين ومسلم في المغازي وأبو داود في الحدود والنسائي في القضاء (باب رعى الغنم على قراريط) جمع قيراط وهو نصف الدائق أو نصف عشر الدينار أو خم من أربعة وعشرين جزءا * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) الأزرق القواس (المكي) صاحب أخبار مكة قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم (عن جده) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) ما بعث الله نبيا الا رعى الغنم) ولكسمة مني الاراعي الغنم بألف بعد الراء وكسر العين (فقال أصحابه وأنت) بحذف همزة الاستفهام أي وأنت أيضا رعيتهما (فقال) عليه الصلاة والسلام (نعم كنت أرها على قراريط لاهل مكة) وفي رواية ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن عمرو بن يحيى كنت أرها لاهل مكة بالقراريط وقال سويد بن شيخ ابن ماجه يعني كل شاة بقيراط يعني القيراط الذي هو جزء من الدينار أو الدرهم وقال أبو اسحق الخريفي قراريط اسم موضع بمكة وصححه ابن الجوزي كابن ناصر وأيده مغلطاي بأن العرب لم تكن تعرف القيراط قال ابن حجر لكن الرابع الأول لأن اهل مكة لا يعرف بها مكانا يقال له قراريط انتهى وقال بعضهم لم تكن العرب تعرف القيراط الذي هو من النقد ولذا قال عليه الصلاة والسلام كافي الصحيح تفتحون أرضا يذكر فيها القيراط لكن لا يلزم من عدم معرفتهم لهما ٣ أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف ذلك والحكمة في الهامهم صلوات الله وسلامه عليهم رعى الغنم قبل النبوة لاجل صلهم الترن برعيه على ما يكلفونه من القيام بأمر أمتهم ولأن في مخالطةهم زيادة الخلم والشفقة لانهم اذا صبروا على مشقة الرعي ودفعوا عنها السباع الضارية والايدي الخاطفة وعلموا اختلاف طباعها وتفاوت عقولها وعرفوا ضعفها واحتياجها إلى النقل من مرعى إلى مرعى ومن مسرح إلى مرعى فرفقوا بضعفها وأحسنوا تعاهدتها فهو توطئة لتعريفهم سياسة أعمهم وخص الغنم لانها أضعف من غيرها وفي ذكره صلى الله عليه وسلم لذلك بعد أن علم أنه أشرف خلق الله ما فيه من التواضع والتصريح بعنته عليه * وهذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في بعض أيامه فقامت طائفة معدوطة ثفة بازاء العدو فصلى بالذين معهم ركعة ثم ذهبوا وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ثم قضت الطائفتان ركعة ركعة قال وقال ابن عمر فإذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكباً أو قائماً قومي أعياء * وحد ثنا محمد بن عبد الله بن غير أخبرنا أبي أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصفتنا صفين صف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا وبين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعاً ثم ركع وركعنا جميعاً ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في سحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذي يليه انحدر لصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وأخّر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعاً

الحديث أخذ الأوزاعي وأشهب المالكي وهو جائز عند الشافعي رحمه الله ثم قيل إن الطائفتين قضوا ركعتهم الباقية معا وقبل متفرقين وهو الصحيح الثاني حديث ابن أبي حنيفة نحوه إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بالطائفة الأولى ركعة وثبت قائماً فاتموا وانقسم ثم انصرفوا فصفوا وجاء العدو وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ثم ثبت جالساً حتى أتموا ركعتهم ثم سلم بهم

الحديث أخرجه ابن ماجه في التجارات (باب استنجار) المسلمين (المشركين عند الضرورة) أي عند عدم وجود مسلم (أو أدام يوجد أهل الاسلام) وفي نسخة عند الضرورة إذا لم يجد أهل الاسلام (وعامل النبي صلى الله عليه وسلم بهود خير) على العمل في أرضها إذا لم يجد أحداً من المسلمين ينوب منابهم في ذلك قال ابن بطال عامة الفقهاء يجيزون استنجارهم عند الضرورة وغيرهم لما في ذلك من المصلحة لهم وإنما الممتنع أن يؤجر المسلم نفسه من المشرك لما فيه من الإذلال * وبه قال (حدثنا) ولا يورى ذلك الوقت حدثني بالافراد (أبراهيم بن موسى) بن يزيد بن زاذان أبو اسحق التيمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت (واستأجر) بواو العطف على قصة في هذا الحديث وهي ثابتة في أصله الطويل المسوق عند المؤلف في باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين الحديث وفيه خروج أبي بكر مهاجراً نحو أرض الحبشة حتى بلغ برقة الغناد لقيه ابن الدغنة وخروجه مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى غار ثور فكتب فيه ثلاث ليل بالبيت عندهما عبد الله ابن أبي بكر وهو غلام شاب ثقف لقن فيدلج من عذرهما إليه سحر فيصم مع قرش بركة كتابت معهم فلا يسمع أمر أيكاد أنه الاوعا حتى يأتيهم ما يخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهم ما عاين من فهيمة مولى أبي بكر منحة من غنم فيريحها عليهم ما حين يذهب ساعة من العشاء فيستنان في رسل وهو ابن مخنم ما ورثه فيفهم ما حتى ينق بها عا من فهيمة بغلس بفعل ذلك كل ليلة من الدال إلى سقطوا والعطف المذكور لا يورى واستأجر (النبي) ولا في الوقت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأبو بكر رجلاً (مشركا) (من بنى الدليل) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية هو عبد الله بن أريقط وقال ابن هشام رجلاً من بني سهم بن عمرو وكان مشركاً وهذا موضع الترجمة (ثم من بني عبد بن عدى) بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية بطن من بني بكر (هادياً) للطريق (خريئاً) بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون التحتية بعدها مشاة فوقية صفتان لرجل ونسب الحافظ ابن حجر الأخيرة لزيادة الكسبية قال الزهري (الخريئ الماهر بالهداية قد غمس) أي عبد الله بن أريقط (عين حلف) بكسر الخاء المهملة وبعد اللام الساكنة فاء وغمس بفتح الغين المعجمة والميم والسين المهملة أي دخل (في) جلة (آل العاصي بن وائل) بالهمز من بني سهم رهط من قرش وغمس نفسه فيهم وكانوا إذا تحالفوا غموا أي دسهم في دم أو خلوق أو شيء يكون فيه تلويث فيكون ذلك تأكيداً للحلف (وهو) أي عبد الله بن أريقط (على دين كفار قرش فأمناه) بكسر الميم المخففة بعد الهمزة المفتوحة المقصورة من أمنت فلا نأفها ومن ذلك مأمون والضيم للنبي صلى الله عليه وسلم والصديق (فدفعوا إليه راحلتهم ما) تنسية راحلة من الابل البعير القوى على الأسفار والاحمال يستوى فيه المذكور والمؤنث والتاء للمبالغة (ووعدها) ولا يورى ذروا وعدها بألف قبل العين فالألى من الوعد والثانية من المواعدة (غار ثور) بالثلاثه كهفا بجبل أسفل مكة (بعد ثلاث ليل) فأناهما راحلتهم ما صبيحة ليل ثلاث فارتحلا وانطلق معهما عا من فهيمة (بضم الفاء وفتح الهاء وبعد الألف الساكنة راء مفتوحة) (والدليل الديلي) بكسر الدال المهملة وسكون الباء من غير همز هو عبد الله بن أريقط (فأخذهم) أي أخذ بالنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعامر عبد الله بن أريقط الدليل وفي نسخة أسفل مكة (وهو طريق الساحل) وفي الهجرة فأخذهم طريق الساحل فاسقط لفظ وهو * وهذا الحديث أخرجه

ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعاً ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه (١٢٩) الذي كان مؤخر في الركعة الأولى وقام الصف

المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعاً قال جابر كما يضع حرسكم هؤلاء بأمرائهم * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس أخبرنا زهيراً أخبرنا أبو الزبير عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً من جهينة فقاتلونا قتالاً شديداً فلما صلينا الظهر قال المشركون لو ملنا عليهم ميلاً لاقطعناهم فأخبر جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

حتى صلى النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين تقدموا وتأخر الذين كانوا قد أمهم فصلى بهم ركعتين فعد حتى صلى الذين تحلفوا ركعتين سلم وفي رواية سلم بهم جميعاً الحديث الثالث حديث جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم صفهم صفين خلفه والعدو بينهم وبين القبلة وركع بالجمع وسجد معه الصف المؤخر وقاموا ثم تقدموا وتأخر الذي يليه وقام المؤخر في نحر العدو فلما قضى السجود سجد الصف المقدم وذكروا في الركعة الثامنة نحوه وحديث ابن عباس رضي الله عنهما نحوه حديث جابر ليس فيه تقدم الصف وتأخر الآخر وبهذا الحديث قال الشافعي رحمه الله وابن أبي ليلى وأبو يوسف إذا كان العدو في جهة القبلة وبحوز عند الشافعي رحمه الله تقدم الصف الثاني وتأخر الأول كما في رواية جابر ويجوز بقاؤهما على حالهما كما هو ظاهر حديث ابن عباس الحديث

في باب الإجارة والهجرة ﴿هذا﴾ (باب) بالتبوين (إذا استأجر) الرجل (أجبر العمل له) (علاء) (بعد ثلاثة أيام أو بعد شهر أو بعد سنة) وجواب إذا قوله (جاز) (التواجر) (وهما) أي المؤجر والمستأجر (على شرطهما الذي اشتراطه إذا جاء الأجل) قال العيني وهو جاز عند مالك وأصحابه بعد اليوم أو اليومين أو ما قرب إذا تقدم الإجارة واختلفوا فيما إذا لم ينقده فأجازه مالك وابن القاسم وقال أشهب لا يجوز لأنه لا يدرى أيعيش أم لا وقياسه أن يستأجر منه منزلاً مدة معاومة قبل مجيئ السنة بأيام كأن يقول أجرة ثل الدار سنة بعد عشرة أيام فذهب الشافعية عدم الصحة لأن منفعتها إذا دلت غير مقدورة التسليم في الحال فأشبهه بيع العين على أن يسلمها غداً وهو بخلاف إجارة الذمة فإنه يجوز فيها تأجيل العمل كما في السلم فلما أجاز السنة الثانية لم يستأجر الأول قبل انقضاء إجازة الاتصال المدين مع اتحاد المستأجر فهو كالوآجرهما دفعة واحدة بخلاف ما لو آجرها من غير علم اتحاد المستأجر وقال الحنفية إذا قال في شعبان مثلاً أجرة ثل دار في أول يوم من رمضان حازم مطلقاً لأن العقد يتحدد بحدوث المنافع وهو مذهب المالكية * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد الأمام (عن عقيل) بضم العين بن خابن عقيل بفتح العين (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (فأخبرني) بالافراد (عروة ابن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها (قالت) واستأجر (بواو) العطف على قصة مذكورة في الحديث كنيته عليه في الباب السابق (رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر جراحاً) اسمه عبد الله بن أريقط (من بني الدليل) بكسر الدال (هادي) يرشد إلى الطريق (خربنا) بكسر المعجمة وتشديد الراء ما هراهم تدي لأخرات المفازة وهي طرقها الخفية ومضايقتها وقال الزهري فيما أدرجه في السابقة الماهر بالهداية (وهو على دين كفار قريش) على أن يذلهم على طريق المدينة بعد ثلاث ليال (فدفعاً) أي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه (الله) أي إلى عبد الله بن أريقط (راحلتهم) ما واعداهم (بألف قبل العين) وبعد الدال (غارثور) بأسفل مكة (بعد ثلاث ليال) زاد في نسخة المدحى فأتاهما (راحلتهم) أصبح ثلاث نصب على الظرفية والعامل فيه واعداه وكذا العامل في غارثور واعترض الأسماعيلي على المصنف بأنه لا مطابقة بين الترجمة والحديث فإنه ليس فيه أنهم استأجروا على أن لا يعمل إلا بعد ثلاث بل الذي فيه أنهم استأجروا وابتدأ في العمل من وقته بتسليم راحلتهم ما منهم ما رعاها ما وبحفظهما إلى أن يتها لهما الخروج وأجب بأن الإجارة إنما كانت على الدلالة على الطريق من غير زيادة وأن يحضر لهما راحلتهم ما بعد ثلاث ليال عند الغارثم يخدمهما بما أراداه من الدلالة على الطريق بعد الليالي الثلاث وقاس المؤلف على ذلك إذا كان ابتداء العمل بعد شهر أو بعد سنة فقاس الأجل البعيد على الأجل القريب ولم تكن إجارتهما لخدمة الراحتين ويؤيده أن الذي كان رعاها ما عمن فيهيرة لا الدليل كما في الحديث وأما من قال ببطالان الإجارة إذا لم يشرع في العمل من وقت الإجارة فيحتاج إلى دليل ﴿باب الإجير في الغزو﴾ * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (يعقوب بن إبراهيم) بن كثير الدورقي قال (حدثنا اسمعيل بن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أمه واسم أبيه إبراهيم بن سهم الأسدي قال (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن صفوان ابن يعلى) بفتح الياء وسكون العين وفتح اللام مقصوراً (عن) أبيه (يعلى بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية واسم أمه منية بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية (رضي الله عنه) أنه (قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم جيش العسرة) بضم العين وسكون السين المهملتين

فذكر ذلك للناس رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٠) قال وقالوا الله سأتيتهم صلاة هي أحب اليهم من الاولاد فلما حضرت العصر قال

صفنا صنفين والمشركون جننا وبين القبلة قال فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبرنا وركع وركعنا ثم سجد وسجد معه الصف الاول فلما قاموا سجد الصف الثاني ثم تأخر الصف الاول وتقدم الصف الثاني فقاموا مقام الاول فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبرنا وركع وركعنا ثم سجد وسجد معه الصف الاول وقام الثاني فلما سجد سجد الصف الثاني ثم جلسوا جميعا ثم سلم عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو الزبير ثم خص جابر أن قال كما صلى أمرنا ثم هؤلاء

وغيره من رواية أبي بكر رضي الله عنه أنه صلى بكل طائفة ركعتين وسلم فكانت الطائفة الثانية مفترضين خلف متنفل وبهذا قال الشافعي وحكوه عن الحسن البصري وادعى الطحاوي أنه منسوخ ولا تقبل دعواه اذ لا دليل لنسخه فهذه ستة أوجه في صلاة الخوف وروى ابن مسعود وأبو هريرة رضي الله عنهما وجها سابعاً أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة ركعة وانصرفوا ولم يسلموا ووقفوا بازاء العدو وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ثم سلم ففضى هؤلاء ركعتهم ثم سلموا وذهبوا فقاموا مقام أولئك ورجع أولئك فصلاوا انفسهم ركعة ثم سلموا بهذا أخذ أبو حنيفة رضي الله عنه وقد روى أبو داود وغيره وجوها أخرى صلاة الخوف بحيث يبلغ مجموعها ستة عشر وجها وذكر ابن القصار المالكي أن النبي صلى الله عليه وسلم صلاها في عشرة مواطن واختار أن هذه الوجة كلها جائزة بحسب مواطنها وفيها تفصيل

هو غزوة تبوك وسمى بالعسرة لان النبي صلى الله عليه وسلم ندب الناس الى الغزو في شدة القبط وكان وقت طيب الثمرة ففسر ذلك وشق عليهم وكانت في سنة تسع من الهجرة (فكان الغزو (من أوتى أعمالاً في نفسه فكان لي أجر) أي يخدمني بآجرة (فقاتل) الاجير (انسانا فعض أحدهما اصبع صاحبه) وفي مسلم العاص هو يعلى بن أمية (فانتزع اصبعه فاندس) بهمة مفتوحة فتون ساكنة فزال مهملة مفتوحة فراء أي أسقط (نتيته) بجذبه والنتية مقدم الاسنان والنتيا أربع نتان عليا وثنان سفلى (فسقطت) من فيه (فانطلق) الذي ندرت نتيته (الى النبي صلى الله عليه وسلم فاهدر) عليه الصلاة والسلام (نتيته) فلم يوجب له دية ولا قصاصا (وقال) عليه الصلاة والسلام له (أفدع) يترك (اصبعه في فمك تقضمها) بفتح الضاد المعجمة على اللغة القصية وما ضربه على ما قاله ثعلب بكسرها أي تأكلها باطراف أسنانه والهزة في أفدع للاستفهام الانكارى (قال) يعلى (أحسبه) عليه الصلاة والسلام (قال كما يقضم الفضل) الذكرك من الابل ويقضم الضاد كما مر (قال ابن جرير) عبد الملك بالاسناد السابق (وحدثني) بالافراد (عبد الله) هو مؤذن ابن الزبير وقاضيه (ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام مصغرا زهير ابن عبد الله بن جده ان القرشي التيمي ونسبه لخدمته نشره به واسم أبيه عبيد الله بالتصغير فهو عبد الله بن عبيد الله بن زهير المكنى بأبي مليكة وهذا هو الذي اعتمدته المزني في التهذيب وقيل هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله أبي مليكة بن زهير فالمكنى هو عبد الله وأبوه زهير فيكون نسبه الى جد أبيه وهذا كما قال في الاصابة المعتمد وعزاه لابن سعد وابن الكلبي وغيرهما (عن جده) الضمير على القول الاول يعود الى أبي مليكة زهير وعلى الثاني يعود الى عبد الله ابن زهير وقد أخرج الحديث الحاكم أبو أحمد في الكنى عن أبي عاصم عن ابن جرير عن ابن أبي مليكة عن أبيه عن جده عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عمل هذه الصفة) بكسر الصاد المهملة وتخفيف الفاء واللام بعة القصبة بالقاف المكسورة وتشديد الصاد المهملة (أن رجلا عض يد رجل فاندس نتيته) أي أسقطها (فأهدها أبو بكر) الصديق (رضي الله عنه) وفي هذا دليل للشافعية والحنفية حيث قالوا اذا عض رجل يد غيره فترغ العضوض يده فسقطت أسنان العاص أو فمك لحية لا ضمان عليه وقال المالكية يضمن ديتها * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الجهاد والمغازي والديات ومسلم في الحدود وأبو داود في الديات والنسائي في القصاص (باب من استأجر) ولا يذرب بالثنين اذا استأجر (أجيرا فبين له الاجل) أي المدة (ولم بين العمل) الذي يعمل له هل يصح ذلك أم لا والذي مال اليه المصنف الجواز (لقوله) تعالى (انني أريد أن أنكح) أزوجك (احدى ابنتي هاتين الى قوله على) ولا يذروا لله على (ما تقول) وكيل (شاهد على ما عقدنا واعتزنا) المذهب باله ليس في الآية دليل على جهالة العمل في الاجارة لان ذلك كان معلوما بينهم وانما حذف ذكره للعلم به وأجاب ابن المنبر بان البخاري لم يقصد جواز أن يكون العمل مجهولا وانما أراد أن التنصيص على العمل باللفظ ليس مشروطا وأن المتبع المقاصد لا الألفاظ وقد ذهب اكثر العلماء الى أن ما وقع من الشكاح على هذا الصداق خصوصية لموسى عليه الصلاة والسلام لا يجوز لغيره لظهور الغرض في طول المدة ولانه قال احدى ابنتي هاتين ولم يعينها وهذا لا يجوز بالتعيين وأجاب في الكشف بان ذلك لم يكن عقدا للشكاح ولكن مواعدة ولو كان عقدا لقال قد أنكحتك ولم يقل اني أريد أن أنكحك وقد اختلف فيما اذا تزوجها على أن يؤجرها نفسه سنة فقال الشافعي الشكاح جائز على خدمته اذا كان وقاما معلوما ويجب عليه عين الخدمة سنة وقال مالك يفسخ الشكاح ان لم يكن دخل بها وان دخل ثبت الشكاح بمهر

وتفريع مشهور في كتب الفقه قال الخطابي صلاة الخوف أنواع صلاها النبي صلى الله عليه وسلم في أيام مختلفة وأشكال متباينة المثل

حدثنا عبيد الله بن معاذ الغنبري أخونا أبو أخير بن ثعينة عن (١٣١) عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن صالح

ابن خوات بن جبير عن سهل بن أبي حمزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين فصلى بالذين يلونه ركعة ثم قام فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفهم ركعة ثم تقدموا وتأخر الذين كانوا أقدمهم فصلى بهم ركعة ثم قعد حتى صلى الذين تخلفوا ركعة ثم سلم * حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن علي بن مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات الرقاع صلاة الخوف

يتحرى في كلهما هو أحوط للصلاة وأبلغ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى ثم مذهب العلماء كافة أن صلاة الخوف مشروعة اليوم كما كانت الأبا يوسف والمزني فقالا لا تشرع بعد النبي صلى الله عليه وسلم لقول الله تعالى وإذا كنت فيهم فأقتلهم الصلاة واحتج الجمهور بأن الصحابة رضوا الله عنهم لم يروا على فعلها بعد النبي صلى الله عليه وسلم وليس المراد بالآية تخصيصه صلى الله عليه وسلم وقد ثبت قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي قوله وقام الصف المؤخر في نحر العدو أي في مقابله ونحركل شيء أوله (قوله في رواية أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه ثم سجد وسجد معه الصف الأول) هكذا وقع في بعض النسخ الصف الأول ولم يقع في أكثرها ذكر الأول والمراد الصف المقدم الآن (قوله صالح ابن خوات) هو بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو (قوله ذات الرقاع)

المثل وقال أبو حنيفة وأبو يوسف أن كان حرا فلهامهر مثلها وإن كان عبدا فلهامخدمته سنة وقال محمد بن علي عليه قبة الخدمة سنة لانها متقومة ثم أخذ البخاري يفسر قوله في بقية الآية على أن تأجرني فقال (يا أجر فلانا) بضم الجيم (يعطيه أجر أو منه) أي ومن هذا المعنى قوله (في التعزية) بالميت (أجره الله) عبد الهمة أي يعطيك أجره وهكذا فسر أبو عبيدة في المجاز وزاد بأجره ينبيك ولم يذكر حديثا لأنه إنما يقصد بتراجه بيان المسائل الفقهية واكتفى بالآية على ما أراد هنا قاله تعالى يشبهه وثبت قوله بأجر فلانا الخ لا يذعن الكشميني * هذا (باب) بالتنوين (إذا استأجر) أحد (أجير على أن يقيم حائطا يريد أن ينقض) أي يسقط (جاز) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذعنني (ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) أبو عبد الرحمن قاضي اليمن (أن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (يعلي بن مسلم) أي ابن هرمز (وعمر بن دينار) المكي أبو محمد الأثرم الجمعي كلاهما (عن سعيد بن جبير) الأسدي الكوفي (يزيد أحدهما) أي يعلي أو عمرو (على صاحبه) واستشكل قوله يزيد أحدهما على صاحبه فإنه يلزم من زيادة أحدهما على صاحبه نوع محال وهو أن يكون الشيء مزيدا ومزينا عليه وأجاب الكرماني بأنه أراد بأحدهما واحدا معينا منهما وحينئذ فلا إشكال وإن أراد كل واحد منهما ففعله أنه يزيد شيئا لم يزد له الآخر فهو مزيد باعتبار شي ومزيد عليه باعتبار شيء آخر (وغيرهما) أي قال ابن جريج وأخبرني أيضا غير يعلي وعمرو (قال) ابن جريج (قد سمعته) أي الغير (يحدثه) أي الحديث (عن سعيد) هو ابن جبير (قال قال لي ابن عباس رضي الله عنهما حدثني) بالافراد (أبي بن كعب) الأنصاري الخزرجي سيد القراء رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) في حديث قصة موسى مع الخضر المسوق بتمامه في التفسير وسبق في كتاب العلم في ذهاب موسى في البحر إلى الخضر (فانطلقا) موسى والخضر (فوجد أحدا يريد أن ينقض) تداني أن يسقط فاستعيرت الإرادة للشارفة (قال سعيد) هو ابن جبير أشار الخضر (بيده) إلى الجدار (هكذا ورفع) أي الخضر (بيده) بالتنبيه إلى الجدار ومسحه (فاستقام) ولا يوذر الوقت يده بالافراد (قال يعلي) بن مسلم (حسبت أن سعيدا قال فسحه) أي مسح الخضر الجدار (بيده فاستقام) وهذا ما زاده يعلي على عمرو في ذلك قال موسى للخضر (لوشئت لا اتخذت عليه) بتشديد الفوقية وفتح الخاء المعجمة (أجرا) تحريضا على أخذ الجعل ليتعشبه أو تعرضا بأنه فضول لما في لوم النفي كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يغنيه لم يتالك نفسه (قال سعيد) أي ابن جبير (أجرنا كله) ولا يذرأجر بالرفع بتقدير هو وإنما يتم الاستدلال بهذه القصة لما رجمه إذا قلنا أن شرع من قبلنا شرع لنا لقلول موسى لوشئت لا اتخذت عليه أجر لوشارت على عمله بأجرة معينة لنفعنا ذلك * (باب) حكم (الإجارة) من أول النهار (إلى نصف النهار) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الأزدي الواسطي بحجة فقهلة البصري قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد بن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال مثلكم) مع نبيكم (ومثل أهل الكتابين) التوراة والإنجيل مع أنبيائهم (كمثل رجل استأجر أجرا) بضم الهمة وفتح الراء على الجمع فالمثل مضر وبلازمة مع بينهم والممثل به الاجراء مع من استأجرهم (فقال من يعمل لي من غدوة) بضم الغين المعجمة (إلى نصف النهار على قيراط) زاد في رواية عبد الله بن دينار قيراط قيراط وهو المراد (فعملت اليهود) زاد ابن دينار على قيراط قيراط (ثم قال من يعمل لي من نصف النهار إلى صلاة العصر) أول وقت دخولها وأول الشروع فيها (على قيراط) قيراط (فعملت النصراني) على قيراط قيراط

هي غزوة معروفة كانت سنة خمس من الهجرة بارض غطفان من نجد سميت ذات الرقاع لأن أقدام المسلمين نقيت من الحفاء

أن طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصل (١٣٣) بالذين معه ركعة ثم ثبت قاعا وأتموا أنفسهم ثم انصرفوا فافصوا وجاء العدو

وجاءت الطائفة الأخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالساً وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة أخبرنا عفاً أخبرنا ابن أبي زيد أخبرنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال أئبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بذات الرقاع قال كنا إذا أتينا على شجرة طليلة تزكناها لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بشجرة

فلفوا عليها الخرق هذا هو الصحيح في سبب تسميتها وقد ثبت هذا في الصحيح عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وقيل سميت به لجبل هناك يقال له الرقاع لأن فيه بياضاً وجره وسواداً وقيل سميت بشجرة هناك يقال لها ذات الرقاع وقيل لأن المسلمين رفعوا أياتهم ويحتمل أن هذه الأمور كلها وجدت فيها وشرعت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وقيل في غزوة بني النضير (قوله في حديث يحيى بن يحيى أن طائفة صفت معه) هكذا هو في كثير النسخ وفي بعضها صلت معه وهما صحبان (قوله وطائفة وجاء العدو) هو بكسر الواو وضمها يقال وجأه ووجأه ووجأه أي قبالة والطائفة الفرقة والقطعة من الشيء تقع على القليل والكثير لكن قال الشافعي رحمه الله أكره أن تكون الطائفة في صلاة الخوف أقل من ثلاثة فينبغي أن تكون الطائفة التي مع الإمام ثلاثة فأكثر والذين في وجه العدو كذلك واستدل بقول الله تعالى ولما أخذوا أسلحتهم فإذا جدوا فليكنوا إلى

ثم قال من يعمل في من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين (قيراطين) فائتمهم فغضبت اليهود والنصارى (أي الكفار منهم) فقالوا (وفي التوحيد فقال أهل التوراة) (مالنا أكثر عملاً) ممن عمل من العصر إلى الغروب (وأقل عطاء) منهم لأن الوقت من الصبح إلى الظهر أكبر وأقل وأقل بالنصب على الحال كقوله تعالى فإلههم عن التذكرة معرضين أو خبر كان أي مالنا كناً أكثر ومالنا كناً أقل وفي الفرع بالرفع فيه ما خبر مبتداً محذوف أي مالنا نحن أكثر ومالنا نحن أقل وعملاً نصب على التمييز (قال) الله تعالى (هل نقصتكم من حركم) زاد في الرواية آية شياً (قالوا لا) لم تنقصنا (قال) فذلك فضلي أو تبه من أشاء من عبادي وأراد المصنف رحمه الله بهذا أنبات صحة الاجارة بأجر معلوم إلى أجل معلوم من جهة ضرب الشارع المثل بذلك (باب الاجارة إلى صلاة العصر) * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) واسمه عبد الله بن عبد الله بن أويس بن أبي عامر الأصبحي أبو عبد الله ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر عن) مولا (عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثلكم) مع نبيكم (واليهود والنصارى) مع أنبيائهم بالخفض عطفاً على الضمير المخفوض في مثلكم بدون إعادة الجار وهو ممنوع عند البصريين الأيونس وقطرباً والاختفاء وجوزة الكوفيون قاطبة والحديث مما يشهد لهم ويجوز الرفع وكلاهما في اليونينية والتقدير ومثل اليهود على حذف المضاف واعطاء المضاف إليه اعرابه ونقل الحافظ ابن حجر وجدانه مضبوطاً بالنصب في أصل أبي ذر ووجهه على ارادة المعية (كرجل استعمل عمالاً فقال من يعمل لي) أي من أول النهار (إلى نصف النهار على قيراط قيراط) مرتين (فعملت اليهود) أي إلى نصف النهار (على قيراط قيراط) مرتين أيضاً قال الطيبي هذه حالة من حالات المشبه أدخلها في حالات المشبه به وجعلت من حالته اختصاراً إذا صل قال الرجل من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط قيراط فعمل قوم إلى نصف النهار إلى آخره كذلك قال الله تعالى للام من يعمل لي إلى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود إلى آخره ونظيره قوله تعالى كمثل الذي استوقد ناراً إلى قوله ذهب الله بنورهم فقوله ذهب الله بنورهم وصف للمنافقين وضع موضع وصف المستوقد أخذاً صاراً (ثم عملت النصارى) أي ثم قال من يعمل لي إلى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى (على قيراط قيراط) ثم أنتم الذين تعملون من صلاة العصر إلى مغارب الشمس (بلفظ الجمع كافي رواية مالك ولعله باعتبار الأزمنة المتعددة باعتبار الطوائف المختلفة الأزمنة) (على قيراطين قيراطين فغضبت اليهود والنصارى) وقالوا نحن أكثر عملاً أي باعتبار مجموع عمل الطائفتين (وأقل عطاء قال) الله تعالى (هل ظلمتكم) أي نقصتكم كافي رواية نافع في الباب السابق وإنما لم يكن ظلماً لأنه تعالى شرط معهم شرطاً وقبلوا أن يعملوا به (من حركم شيئاً قالوا لا فقال) تعالى (ولا يذوق) فذلك فضلي أو تبه من أشاء (قال الطيبي وما ذكر من المقالة والمكالمة لعله تخيل وتصوير ولم يكن حقيقة لأنه لم يكن ثمة اللهم إلا أن يحتمل ذلك على حصوله عند إخراج الذر فيكون حقيقة) (باب اثم من منع أجر الاجير) * وبه قال (حدثنا يوسف بن محمد) العصفري الخراساني تزيل البصرة قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن سليم) بضم السين وفتح اللام الطائفي تزيل مكة صدوق سي الحفظ ولم يخرج له المؤلف سوى هذا الحديث وله أصل عنده من غير هذا الوجه واحتج به الباقون (عن اسمعيل بن أمية) بن عمرو بن سعيد بن العاصي الأموي (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قال الله تعالى ثلاثة) من الناس (أنا خصمهم يوم

القيامة انحرأية فأعاد على كل طائفة ضميراً للجمع وأقل الجمع ثلاثة على المشهور (قوله شجرة طليلة) أي ذات ظل

فاخذ سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترطه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٣٣) اتخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله

بمعنى من قال فقد دمه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغمد السيف وعلقه قال فنودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين قال فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن يحيى ابن حسان أخبرنا معاوية وهو ابن سلام أخبرني يحيى أخبرني أبو سلمة ابن عبد الرحمن أن جابرا أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم باحدى الطائفتين ركعتين ثم صلى بالطائفة الاخرى ركعتين فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وصلى بكل طائفة ركعتين * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ومحمد بن ربح ابن المهاجر

(قوله فاخذ السيف فاخترطه) أى سله (قوله فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان) معناه صلى بالطائفة الاولى ركعتين وسلم وسلوا بالطائفة كذلك فكان النبي صلى الله عليه وسلم متغفلا في الثانية وهم مفترضون واستدل به الشافعي وأصحابه رجهم الله على جواز صلاة المفترض خلف المتغفل والله أعلم

(كتاب الجمعة)

يقال بضم الميم واسكانها وفتحها حكاكن الفراء والواحدى وغيرهما ووجه الفتح بانها تجمع الناس وكان يوم الجمعة في الجاهلية يسمى

القيامة رجل أعطى بي) أى أعطى العهد باسمي (ثم غدر) أى نقض العهد (ورجل باع حرا) عالما متعمدا (فأكل ثمنه) ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه (العمل) (ولم يعطه أجره) وهذا الحديث سبق في كتاب البيع في باب انهم من باع حرا (باب الاجارة من العصر) من أول وقته (الى) أول دخول الليل * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح العين والمد أبو كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون التحتية (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء عامر (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما) هم اليهود وهو من باب القلب أى كمثل قوم استأجرهم رجل أو هو من باب تشبيه المركب بالمركب لاتشبيه المفرد بالمفرد فلا اعتبار الا بالجموعين اذ التقدير مثل الشارع معكم كمثل رجل مع آخر (يعملون له عملا يوما الى الليل على أجر معلوم) أى على قيراطين (فعملوا له الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى أجره الذي شرطت لنا) اشارة الى أنهم كفروا وتولوا واستغنى الله عنهم وهذا من اطلاق القول وارادة لازمه لان لازمه ترك العمل المعبر به عن ترك الايمان (وما علمنا باطل) اشارة الى احباط عملهم بكفرهم بعيسى اذ لا ينفعهم الايمان موسى وحده بعد بعثة عيسى (فقال لهم لا تفعلوا) ابطال العمل وترك الاجر المشروط (أكلوا) ولا يوبن فقال أكلوا (بقية عملكم) وخذوا أجركم كاملا فأنوا وتركوا واستأجروا آخرين (تجاء معجزة فراء مكسورة وهم النصارى بعدهم فقال) هم (أكلوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت لهم) أى اليهود من الاجر وهو القيراطان (فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر) بنصب حين على أنه خبر كان الناقصة واسمها ضمير مستتر فيها يعود على انتهاء عملهم المفهوم من السياق وبارفع على أنه فاعل كان التامة (فالواك) ما علمنا باطل ولكم الاجر الذي جعلت لنا فيه (فكفروا وتولوا وحبط عملهم) كانهود (فقال لهم أكلوا بقية عملكم فان ما بقى من النهار شيء يسير) بالنسبة لما مضى منه والمراد ما بقى من الدنيا (فأبوا) أن يعملوا وتركوا أجرهم وفي رواية غير أبوى ذروا الوقت واستأجروا آخرين بحجم مكسورة فتنة تحتية ساكنة فراء مفتوحة على التثنية فقال لهما أكلوا بقية يومكم هذا ولكم الذي شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا ما علمنا باطل ولكم الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال لهما أكلوا بقية عملكم فان ما بقى من النهار شيء يسير فأبوا وفي حديث ابن عمر السابق أنه استأجر اليهود من أول النهار الى نصفه والنصارى منه الى العصر فين الحديتين مغارة وأجيب بان ذلك بالنسبة الى من عجز عن الايمان بالموت قبل ظهور دين آخر وهذا بالنسبة الى من أدرك دين الاسلام ولم يؤمن به والظاهر أنهم جافضتان وقد قال ابن رشد ما حاصله ان حديث ابن عمر سبق مثلا لاهل الاعذار لقوله فجحروا وأشار الى أن من عجز عن استيفاء العمل من غير أن يكون له صنيع في ذلك أن الاجر يحصل له تاما بفضل الله قال وذكر حديث أى موسى مثلا لمن أخر لغيره عند والى ذلك الاشارة بقوله عنهم لا حاجة لنا الى أجره فأشار بذلك الى أن من أخر عامدا لا يحصل له ما حصل لاهل الاعذار انتهى ووقع في رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه الماضية في باب من أدرك ركعة من العصر الآتية ان شاء الله تعالى في التوحيد ما يوافق رواية أبي موسى ولفظها فعملوا حتى اذا انتصف النهار عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا وقال في أهل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا فهو يدل على أن مبلغ الاجرة لليهود لعل النهار كله قيراطان وأجر النصارى للنصف الباقي قيراطان فلما عجزوا عن العمل قبل تمامه لم يصيبوا الا قدر عملهم وهو قيراط (واستأجروا) بالواو ولا ي ذر فاستأجروا بالغاء (قوما) هم المسلمون (أن يعملوا له بقية يومهم

ويكثر فيها كما يقال همزة ولمرة لكثرة الهمز واللمز ونحو ذلك سميت جمعة لاجتماع الناس فيها

قالا أخبرنا الليث ح وأخبرنا قتيبة بن سعيد (١٣٤) أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يتسول إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل * حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا الليث ح وأخبرنا ابن ربح أخبرنا الليث عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

العروبة (قوله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أحدكم أن يأتي الجمعة فليغتسل وفي رواية من جاء منكم الجمعة فليغتسل) وهذه الثانية محمولة على الأولى معناها من أراد الحج فليغتسل وفي الحديث الآخر بعد غسل الجمعة واجب على كل محتلم والمراد بالاحتلم البالغ وفي الحديث الآخر حق لله على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يغتسل رأسه وجسده وفي الحديث الآخر لو أنكم تطهروا ليومكم هذا وفي رواية لو اغتسلتم يوم الجمعة واختلف العلماء في غسل الجمعة فحكى وجوبه عن طائفة من السلف حكوه عن بعض الصحابة رضي الله عنهم وبه قال أهل الظاهر وحكاه ابن المنذر عن مالك وحكاه الخطابي عن الحسن البصري ومالك وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفقهاء الأمصار إلى أنه سنة مستحبة ليس بواجب قال القاضي وهو المعروف من مذهب مالك وأصحابه واحتج من أوجب بظواهر هذه الأحاديث واحتج الجمهور بأحاديث صحيحة منها حديث الرجل الذي دخل وعمر رضي الله عنه يخطب وقد نزل الغسل وقد ذكره مسلم وهذا الرجل هو عثمان ابن عفان رضي الله عنه جاءه بينا في الرواية الأخرى ووجه الدلالة أن

فعلوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا أجزال الفريقين (اليهود والنصارى) كليهما بايمانهم بالانبياء الثلاثة محمد وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم وحكى السفاقي أن في روايته كلاهما بالالف وهو على لغة من يجعل المثني في الأحوال الثلاثة بالالف (فذلك مثلهم) أي المسلمين (ومثل ما قبلوا من هذا النور) الحمدي ولا سماعي فذلك مثل المسلمين الذين قبلوا هدى الله وما جاء به رسوله ومثل اليهود والنصارى تركوا ما أمرهم الله به واستدل به على أن بقاء هذه الأمة يزيد على الألف لأنه يقتضي أن مدة اليهود نظير مدتي النصارى والمسلمين وقد اتفق أهل النقل على أن مدة اليهود إلى البعثة المحمدية كانت أكثر من ألفي سنة ومدة النصارى من ذلك ستمائة سنة وقيل أقل فتسكون مدة المسلمين أكثر من ألف سنة قطعاً قاله في الفتح (باب من استأجر أجيراً فتركه أجراً) ولله كسمي فتركه الأجيراً جرم (فعل فيه المستأجر) بالتجارة والزراعة (فزاد) فيه أي ربح (أو من) وفي بعض النسخ ومن (عمل في مال غيره فاستفضل) بالصاد المحجمة أي أفضل وليست السين للطلب وهو من باب عطف العام على الخاص * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (سالم بن عبد الله أن) أباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط) قال الجوهري والرهط مائة من العشرة من الرجال لا يكون فهم امرأة قال تعالى وكان في المدينة تسعة رهط فجمع وليس له واحد من لفظه مثل ذود (من كان قبلكم حتى أووا المبيت) بقصر الهمة كرموا والمبيت موضع البتوتة (إلى غار) كهف في جبل (فدخلوه فأنحدرت) هبطت (صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا أنه لا ينحدر) بضم الياء من الانحاء أي لا يخلصكم (مر هذه الصخرة الآن تدعو الله بصالح أعمالك) يسكون واو تدعوا وأصله تدعون فسقط النون لدخول أن (فقال) بالفاء ولا ي الوقت قال (رجل منهم اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران) هو من باب التغليب إذا المراد الأب والام (وكنيت لأعقب قبلهما) بفتح الهمة واسكان الغين المحجمة وكسر الموحدة آخره قاف من الثلاثي كذا في الفرع وفي نسخة أعقب بضم الموحدة والأصلي كفي الفتح أعقب بضم الهمة من الرباعي وخطؤه والغبوق شرب الغنى أي ما كنت أقدم عليهما في شرب نصيبهما من اللبن (أهلاً) أقارب (ولامالا) رقيقاً (فنأى) كسبى أي بعد (بي) والكرعة والأصلي كفي الفتح فناء بعد النون بوزن جاء وهو يعني الأول (في طلب شيء) بعد (يوماء أرح) بضم الهمة وكسر الراء من أراح رباعياً أي لم أرجع (عليهما) أي على أبوي (أحسني ما خلقت) وللحموى والمستمل خلعت بالميم (لها غبوقهما) فوجدتهما نائمين وكرهت (بالواو ولا بوي ذروا الوقت فكرهت) أن أعقب قبلهما أهلاً وأمالاً فلبثت والقديح أي والحال أن القديح (على يدى) بتشديد آخره على التنثنية (أنظر استيقاظهما حتى برق الفجر) بفتح الراء أي ظهر ضياؤه (فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة) بفاعين مقفوحة بين فراء مكسورة مشددة (فانفرجت شياً لا يستطيعون الخروج) منه (قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر اللهم كانت لي بنت عم كانت أحب الناس إلى فأردتها عن نفسها) أي بسبب نفسها وأمن جرتها وللحموى والمستمل على نفسها أي مستغلبة عليها وهو كناية عن طلب الجماع (فامتنعت مني حتى أملت) بتشديد الميم ولكسمي الملت أي تزلت (بها سنة من السنين) المقحطة فأحوجتها (فخافني فأعطيتها عشرين ومائة دينار) وفي البيوع مائة دينار والتخصيص بالعدد لا ينافي الزيادة أو المائة كانت بالتماسها والعشرون تبرعاً به كرامة لها (على أن تخلي بيني وبين نفسي ففعلت)

عثمان فعله وأقره عمر رضي الله عنهما وحاضر والجمعة وهم أهل الحل والعقد ولو كان واجبا للماركة ولا لزومه وبه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ذلك

انه قال وهو قائم على المنبر من جاء منكم الجمعة فليغتسل وحدثني محمد بن رافع اخبرنا (١٣٥) عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرنا ابن

شهاب عن سالم وعبد الله بن عبيد الله بن عمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم غسله * وحدثني حرمله بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * وحدثني حرمله بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله عن أبيه أن عمر بن الخطاب بيناهو يحطب الناس يوم الجمعة دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه عمر أية ساعة هذه

عليه وسلم من توضع يوم الجمعة فيها ونعت ومن اغتسل بالغسل أفضل حديث حسن في السنن مشهور وفيه دليل على أنه ليس بواجب ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لو اغتسلتم يوم الجمعة وهذا اللفظ يقتضي أنه ليس بواجب لأن تقديره لكان أفضل وأكمل ونحو هذا من العبارات وأجابوا عن الأحاديث الواردة في الأمر به أنها محمولة على التنبه جعابن الأحاديث وقوله صلى الله عليه وسلم واجب على كل محتلم أي متأكدا كدفي حقه كما يقول الرجل لصاحبه حقت واجب على أي متأكدا لأن المراد الواجب الحتم المعاقب عليه (قوله وهو قائم على المنبر) فيه استحباب المنبر للخطبة فان تعذر فليكن على موضع عال ليبلغ صوته جمعهم وليبصروه فيكون أوقع في النفوس وفيه أن الخطيب يكون قائما وسعى منبرا لارتفاعه من المنبر وهو الارتفاع (قوله أية ساعة هذه) قاله توبخا له وإنكار التأخره إلى هنا

ذلك (حتى إذا قدرت عليها) وفي الرواية السابقة فلما قدرت بين رجلها (قالت لأحل لك) بفتح الهمزة في اليونانية وفي غيرها حل بضمها من الإحلال (أن تقض الخاتم الإجماع) أي لا يحل لك إزالة البكارة بالإحلال وهو النكاح الشرعي المستوع للوطء (فتخرجت) أي تخرجت واحترزت من الأثم الناشئ (من الوقوع عليها) بغير حق (فانصرفت عنها) وهي أحب الناس إلى وركت الذهب الذي أعطيتها (قال العيني) وفي رواية أبي ذر التي أعطيتها والذهب يذكرو يوثق (اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج) بهمزة وصل وضم الراء (عنا ما نحن فيه) أي من هذه الصخرة وقول الزكري أنه في البخاري بقطع الهمزة وكسر الراء أي كشف وفي رواية غير البخاري بهمزة وصل وضم الراء لم أره فيما وقفت عليه من نسخ البخاري المعتمدة كما قال بل في كلها بهمزة وصل قاله أعلم (فانفجرت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها) قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا بضم الهمزة وفتح الجيم والراء جمع أجير وسقط لفظ اني لابي الوقت (فاعطيتهم أجراهم) بفتح الهمزة وسكون الجيم (غير رجل واحد) منهم (ترك) أجرا (الذي له) وذهب فثمرت (أي كثرت) أجره حتى كثرت منه الاموال فجاء في بعد حين فقال يا عبد الله أتدري إلى أي شيء (بأه ثابتة بعد الدال والصواب حذفها) فقلت له كل ما ترى (برفع كل والخبر قوله) (من أجرك) والله كشمهني من أجلك باللام بدل الراء (من الابل والبقر والغنم والرقيق) بيان لقوله ما ترى ولا منافاة بين قوله في السابقة بقصر او راعيا (فقال يا عبد الله لا تستهزئي بي) يسكون الهمزة تجز وما على الأمر ٣ (فقلت) له (اني لا أستهزئي بك فأخذه كله فاستقه فلم يترك منه شيئا اللهم فان بالفاء قبل الهمزة) كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا (بالوصل وضم الراء) ما نحن فيه (أي من هذه الصخرة) (فانفجرت الصخرة فخرجوا) من الغار (عشرون) وقد تعقب المهلب المصنف بأنه ليس في الحديث دليل لما ترجم له فان الرجل انما يخرج في أجر أجيره ثم أعطاه له على سبيل التبرع فانه انما كان يلزمه قدر العمل خاصة * وهذا الحديث قد سبق في كتاب البيوع وتأتي بقية مباحثه في أواخر أحاديث الانبياء ان شاء الله تعالى بعون الله ومنته (باب من أجر نفسه) (غيره) (يحمل) له متاعه (على ظهره ثم تصدق به) أي بأجره والله كشمهني ثم تصدق منه (و) (باب) (أجرة الجمال) (بالطاء المهملة ولا يذو) وأجر بغير هاء * وبه قال (حدثنا) (ولا يذو) حدثني بالافراد (سعيد بن يحيى بن سعيد) أي ابن أبان بن سعيد بن العاصي الأموي (القرشي) البغدادي وسقط غير أبي ذر القرشي قال (حدثنا أبي) يحيى بن سعيد قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن شقيق) أي وائل (عن أبي مسعود) عتبة بن عامر (الأنصاري) (البدري) (رضي الله عنه) أنه (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أمر بالصدقة (ولا يذو) إذا أمرنا بالصدقة (انطلق أحدنا) لما يسمعه من الأجر الجزيل فيها (إلى السوق فيجامل) بضم النضبة وكسر الميم من باب المفاعلة الكائنة من اثنين أي يعمل صنعة الجمالين فيحمل ويأخذ الاجرة من الآخر ليكتسب ما يتصدق به (فيصيب المذموم) من الطعام أجرة عما حمله وعند النسائي من طريق منصور عن أبي وائل ينطلق أحدنا إلى السوق فيحمل على ظهره (وان بعضهم) أي اليوم (لمائة ألف) من الدنانير والدرهم واللام للثأ كيدوهي ابتدائية لدخولها على اسم ان وتقدم الخبر زاد النسائي وما كان له يومئذ درهم أي في اليوم الذي كان يحمل فيه بالأجرة لانهم كانوا فقراء حينئذ واليوم هم أغنياء (قال) أبو وائل (ما زاه) بفتح النون وضمها أي ما أظن أبانا مسعود عتبة بن عامر أراد بذلك البعض (الأنفسي) وفي نسخة بالنفع وأصله ما زاه يعني الأنفسي * وهذا الحديث سبق في باب اتقوا النار ولو بشق تمره من كتاب الزكاة (باب) (حكم) (أجر السمسرة) بفتح السين المهملة

فقال اني شغلت اليوم فلم أنقلب الى أهلي حتى (١٣٦) سمعت النداء فلم أزد على أن توضأت قال عمر والوضوء أيضا وقد علمت أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل
حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا
الوليد بن مسلم عن الأوزاعي أخبرني
يحيى بن أبي كثير أخبرني أبو
سلمة بن عبد الرحمن حدثني أبو هريرة
قال بينما عمر بن الخطاب يخطب
الناس يوم الجمعة أذ دخل عثمان بن
عفان فعرض به عرق فقال ما بال
رجال يتأخرون بعد النداء فقال
عثمان يا أمير المؤمنين ما زدت حين
سمعت النداء أن توضأت ثم أقبلت
فقال عمر والوضوء أيضا ألم تسمعوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا جاء أحدكم الى الجمعة
فليغتسل **❦** حدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن صفوان بن
سليم عن عطاء بن يسار عن أبي
سعيد الخدري أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة
واجب على كل محتلم **❦** حدثني
هرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن
عيسى قال أحدهما بن وهب قال
أخبرني عمرو عن عبيد الله

الوقت ففيه تفقد الامام رعيته
وأمرهم بمصالح دينهم والانتكار
على مخالف السنة وإن كان كبير
القدر وفيه جواز الانسكار على
الكبار في مجمع من الناس وفيه
جواز الكلام في الخطبة (قوله
شغلت اليوم فلم أنقلب الى أهلي
حتى سمعت النداء فلم أزد على أن
توضأت) فيه الاعتذار الى ولاية
الامور وغيرهم وفيه اباحة الشغل
والتصرف يوم الجمعة قبل النداء
وفيه اشارة الى أنه انما ترك الغسل
لأنه مستحب فرأى اشتغاله بقصد
الجمعة أولى من أن يجلس للغسل
بعد النداء ولهذا لم يأمره عمر

بينهما ميم ساكنة أي الدلالة (ولم ير ابن سيرين) محمد (وعطاء) هو ابن أبي رباح (وابراهيم) النخعي
فيمما وصله ابن أبي شبة عنهم (والحسن) البصري (بأجر السمسار) بأسا وقال ابن عباس رضي الله
عنهما مما وصله ابن أبي شبة (لا بأس أن يقول السمسار) بع هذا الثوب فازاد على كذا وكذا
فهو لك (وهذه أجرة سمرة أيضا لكنهم أجبهوا له ولذلك لم يجزها لجهو ربل قالوا إن باع على ذلك فله
أجر مثله (وقال ابن سيرين) محمد مما وصله ابن أبي شبة أيضا (إذا قال بعه بكذا فإما كان من ربح
فهو لك) ولا يؤذى والوقت فلان (أو بيني وبينك فلا بأس به) وهذا أشبه بصورة المقارض من
السمسار (وقال النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون عند شتر وطهم) أي الحائرة شتر عا وهذا روى من
حديث عمرو بن عوف المزني عند اسحق في مسنده ومن حديث أبي هريرة عند أحمد وأبي داود
والحاكم **❦** وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال
(حدثنا عمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضي
الله عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقى) بضم التحتية وفي بعض النسخ فوقية
مبني الفعل (الركبان) بالرفع نائب عن الفاعل (ولا يبيع) بالنصب على أن لازائده (حاضر لباد)
قال طاوس (قلت يا ابن عباس ما قوله) أي ماعنى قوله (لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سمسار)
❦ وهذا موضع الترجمة فان مفعومه جواز أن يكون سمسارا في بيع الحاضر للحاضر لكن بشرط
الجهو وأن تكون الاجرة معلومة وهذا الحديث سبق في باب النهي عن تلقي الركبان في كتاب
إبيوع **❦** هذا (باب) بالتثنية (هل يؤاجر الرجل) المسلم (نفسه من مشرك في أرض الحرب)
وهي دار الكفر وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق النخعي
قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن مسلم) هو ابن صبيح بضم الصاد مصغرا أبي النخعي
(عن مسروق) هو ابن الأجدع قال (حدثنا خباب) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو الواو الأولى ان
الارت التميمي من السابقين الى الاسلام (رضي الله عنه قال كنت رجلا قينا) بفتح القاف وسكون
التيه حذاد (فعلت) أي سيفا (للعاص بن وائل) السهمي والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور
وكان له قدر في الجاهلية ولكنه لم يوفق للاسلام وكان عمله ذلك له بكة وهي اذئالة دار حرب وخباب
مسلم (فاجتمع لي عنده) زاد الامام أحمد دراهم (فأتيته أتقاضا) أي أطلب الدراهم أجرة عمل
السيف (فقال) أي العاص (لا والله لا أفضيك حتى تكفر) بضم الفاء قلت أما (بتخفيف الميم حرف
تنبيه (والله) لا أكره (حتى تموت ثم تبعث) مفهومة غير مردلان الكفر لا يتصور بعد البعث
فكانه قال لا أكره أبدا (فلا) أي فلا أكره والفاء لا تدخل في جواب القسم فهو مفسر للقدر الذي
حذفه قال الكرمانى ويرى أمابا تشديد تقديره أما أنا فلا أكره والله وأما غيرى فلا أعلم حاله
(قال) العاصى (وانى) بحذف همزة الاستفهام والتقدير أو انى (لميت ثم مبعوث) قال خباب
(قلت) له (نعم قال فانه سيكون لي ثم) بفتح المثناة أي هناك (مال وولد فأفضيك) حقا (فأنزل الله
سعالى أقرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لا تؤنن ما لا وولدا) وموضع الترجمة منه قوله ففعلت الخ ووجه
الدلالة أن العاصى كان مشركا وكان خباب اذئالة مسلما ومكة حينئذ دار حرب واطلع عليه النبي
صلى الله عليه وسلم وأقره لكن يحتمل أن يكون الجواز مقيدا بالضرورة وقبل الاذن يقتال المشركين
والامر بعدم اذلال المؤمن نفسه قال ابن المنير والذي استقرت عليه المذهب أن الصانع في
حوادثهم كالقنين والحياط ونحوهما يجوز أن تعمل لاهل الذمة ولا يعد ذلك ذلة بخلاف خدمته في
منزله وبطريق التبعية له كالمكاري والبلان في الحمام ونحو ذلك وهذا الحديث سبق في باب ذكر

ابن أبي جعفر أن محمد بن جعفر حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها (١٣٧) قالت كان الناس يتناوبون الجمعة من منازلهم

ومن العوالي فأتون في العباء
ويصيهم الغبار فيخرج منهم الريح
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
إنسان منهم وهو عندى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لو
أنكم تطهروا ليومكم هذا • وحدثنا
محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يحيى
ابن سعيد عن عروة عن عائشة أنها
قالت كان الناس أهل عمل ولم
يكن لهم كفافة فكانوا يكونون لهم

تقل قليل لهم لو اغتسلتم يوم الجمعة
هو منصوب أى وتوضأت الوضوء
أيضا فقط قاله الأزهرى وغيره
(قوله يتناوبون الجمعة) أى يأتونها
(قوله من العوالي) هى القرى التى
حول المدينة (قوله فأتون في
العباء) هو بالجمع عباءة بالمد
وعباية بزائدة لغتان مشهورتان
(قوله ولم تكن لهم كفافة) هو بضم
الكاف جمع كاف كفاض وقضاة
وهم الخدم الذين يكفونهم العمل
(قوله لهم تقل) هو بفتح التاء فوق
ثم فاء مفتوحة أى رائحة كريهة
(قوله صلى الله عليه وسلم للذين جاؤا
ولهم الريح الكريهة لو اغتسلتم)
فه أنه يندب لمن أراد المسجد أو
مجالسة الناس أن يجتنب الريح
الكريهة في بدنه وثوبه (قوله صلى
الله عليه وسلم إذا أراد أحدكم أن
يأتى الجمعة فليغتسل وغسل الجمعة
واجب على كل محتمل) فالحديث
الأول ظاهر في أن الغسل مشروع
لكل من أراد الجمعة من الرجال
سواء البالغ والصبي المميز والثاني
صريح في البالغ وفي أحاديث أخر
ألفاظ تقتضى دخول النساء كحديث
ومن اغتسل فالتغسل أفضل فيقال
في الجمع بين الأحاديث إن الغسل

العين والحداد من كتاب البيع ويأتى أن شاء الله تعالى في تفسير سورة مريم (باب) حكم
(ما يعطى) بضم أوله وفتح ثالثه (في الرقية) بضم الراء وسكون القاف أى العوذة (على أحياء
العرب) بفتح الهمزة طائفة مخصوصة (بفتح الكتاب) وعورض المؤلف في قوله على أحياء
العرب لأن الحكم لا يختلف باختلاف الامكنة والاجناس وأجاب في فتح البارى بأنه ترجم بالواقع
ولم يتعرض لنفي غيره واعترضه في عدة القارى بأن هذا الجواب غير مقنع لأن القيد شرط
إذا اتفق ينتفى بشرط انتهى وقد شطب عليه في الفرع وأصله (وقال ابن عباس) رضى الله
عنه مما وصله في الطب (عن النبي صلى الله عليه وسلم أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله)
وبهذا اتسدت الجمهور في جواز الاجرة على تعليم القرآن ومنع ذلك الحنفية في التعليم لانه عبادة
والاجر فيها على الله تعالى وأجازوه في الرق لهذا الخبر وبقيت مجتذبة نأتى أن شاء الله تعالى
بعون الله في باب التزويج على تعليم القرآن (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل فيما وصله ابن أبى
شبة (لا يشترط المعلم) على من يعطه أجرة (الأن يعطى شيئا فليقبله) بالجزم على الأمر وفتح همزة
أن والاستثناء منقطع أى لكن الاعطاء بدون الاشتراط جائز فقبله قال الدرمانى وفي بعضها أن
بكسر الهمزة أى لكن ان يعط شيئا بدون الشرط فليقبله (وقال الحكم) بفتح حين ابن عتية بفتح
المشاة والموحدة مصغرا الكندى الكوفى مما وصله البغوى في الجعديات (لم أسمع أحدا) من الفقهاء
(كره أجر المعلم وأعطى الحسن) البصرى (دراهم عشرة) أجرة المعلم وصله ابن سعد في الطبقات
(ولم ير ابن سيرين) محمد (بأجر القسام) بفتح القاف وتشديد المهملة من القسم وهو القاسم
(بأسا) أى إذا كان بغير اشتراط أمام مع الاشتراط فكان يكرهه كما أخرجه عنه موصولا ابن سعد بل
روى عنه الكراهة من غير تقييد عبد بن حميد من طريق يحيى بن عتيق عن محمد بن سيرين ولفظه
أنه كان يكره أجور القسام ويقول كان يقال السحت الرشوة على الحكم وأرى هذا حكما يؤخذ
عليه بالاجر (وقال) ابن سيرين (كان يقال السحت الرشوة في الحكم) بكسر الراء أخرجه ابن جرير
بأسانيد عن عمرو بن علقمة وابن مسعود وزيد بن ثابت من قولهم وأخرجه من وجه آخر مر فوعاير جال
ثقات لكنه مرسل ولفظه كل لحم أنبتة السحت والدار أولى به قبل يارسول الله وما السحت قال
الرشوة في الحكم (وكانوا يعطون) الأجرة بفتح الطاء (على الخرص) لخارص الثمرة ومناسبة ذكر
القسام والخارص الاشتراك في أن كلامهم ما يفضل التنازع بين المتخاصمين • وبه قال (حدثنا
أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسى قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله الشكرى) عن
أبي بشر (بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن أبي وحشية واسمه اباس) (عن أبي
الموكل) على بن داود ويقال ابن دؤاد بضم الدال بعد ها واو بهمزة الناجى بالنون والهم
البصرى (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدرى (رضى الله عنه) أنه (قال انطلق نفر) هو ما بين
لثلاثة الى العشرة من الرجال لكن عند ابن ماجه أنهم كانوا ثلاثين وكذا عند الترمذى ولم يسم
أحد منهم وفي رواية سليمان بن قية بفتح القاف وتشديد التحتية عند الامام أحمد بعثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلا (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفرة سافروها) أى
في سرية عليها أبو سعيد الخدرى كما عند الدارقطنى ولم يعينها أحد من أهل المغازى فيما وقف عليه
الحافظ ابن حجر (حتى نزلوا) أى لبلا كفى الترمذى (على حتى من أحياء العرب) قال في الفتح ولم
أفهم على تعيين الحى الذى نزلوا بهم من أى القبائل هم (فاستضافوهم) أى طلبوا منهم الضيافة
(فأتوا أن يضيفوهم) بفتح الضاد المعجمة وتشديد التحتية وروى يضيفوهم بكسر الضاد
والتحفيف (فلدغ) بضم اللام وكسر الدال المهملة لا المعجمة وسها الزركشى وبالغين المعجمة مبينا

(١٨) قسط لاني (رابع) يستحب لكل مرئى الجمعة ومما كفى حتى الذكور أكثر من النساء لانه في حقهن قريب من الطيب ومما كد

وبكر بن الأشج حدثنا عن أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة على كل محتلم وسواك وعيس من الطيب ما قدر عليه إلا أن بكرا لم يذكرك عبد الرحمن وقال في الطيب ولو من طيب المرأة حدثنا حسن الحلواني حدثنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج وحديثي محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس أنه ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الغسل يوم الجمعة قال طاوس فقلت لابن عباس وعيس طيبا أودهنان كان عند أهله قال لا أعلم • وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا محمد بن بكر وحديثنا هرون ابن عبد الله حدثنا النخعي بن مخلد كلاهما عن ابن جريج هذا الاسناد • وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه

في حق البالغين أكثر من الصبيان ومذهبا المشهور أنه يستحب لكل من بدلها وفي وجهه لأضغابا يستحب للذكور خاصة وفي وجهه يستحب لمن يلزمه الجمعة دون النساء والصبيان والعبيد والمسافرين ووجهه يستحب لكل أحد يوم الجمعة سواء أراد حضور الجمعة أم لا كغسل يوم العيد يستحب لكل أحد والصحيح الأول والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمرو بن سواد غسل يوم الجمعة على كل محتلم وسواك وعيس من الطيب ما قدر عليه) هكذا

للفعل أي لسع (سيد ذلك الحي) أي بعقرب كما في الترمذي ولم يسم سيد الحي (فسعوا له بكل شيء) مما جرت العادة أن يتداوله من لدغة العقرب والكشمبي فشقوا بفتح الشين المعجمة والقاء وسكون الواو أي طلبوا له الشفاء أي عالجوه بما يشفيه وقد زعم السفاقسي أنها تخفيف (لا ينفعه شيء فقال بعضهم) لبعض (لأنتم هؤلاء الرهط الذين نزلوا) عندكم (أعلاه) والكشمبي لعل باسقاط الهاء (أن يكون عند بعض شيء) يداويه (فأتوهم فقالوا يا أيها الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا) والكشمبي وشقينا (له بكل شيء لا ينفعه) في رواية معبد بن سيرين أن الذي جاءهم جارية منهم فيحمل على أنه كان معها غيرها (فهل عند أحد منكم شيء) زاد أبو داود ومن هذا الوجه ينفع صاحبنا وزاد البراء فقالوا اللهم قد بلغنا أن صاحبكم جاء بالنور والشفاء قالوا نعم (فقال بعضهم) هو أبو سعيد الراوي كافي بعض روايات مسلم (نعم والله اني لأرقي) بفتح الهمة وكسر القاف (ولكن) بالتخفيف (والله لقد استغنيناكم فلم تضيقونا فإنا أبارق لكم حتى تجعلوا لنا جعلا) بضم الجيم وسكون العين ما يعطى على العمل (فصالحوهم) أي وافقوهم (على قطيع من الغنم) وفي رواية النسائي ثلاثون شاة وهو مناسب لعدد السرية كما مر فكأنهم اعتبروا عدددهم فجعلوا لكل واحد شاة (فانطلق) الرائي إلى المدووغ وجعل (يتقل عليه) بفتح المثناة التحتية وسكون الفوقية وكسر القاء وتضم ينفع نفخا معه أدنى براق قال العارفي بالله عبد الله بن أبي جرة في بهجة النفوس محل التقل في الرقية بعد القراءة (٢) لتصل بركة الرقي في الجوارح التي يمر عليها فتحصل البركة في الرقي الذي يتقله (ويقرأ الحمد لله رب العالمين) الفاتحة إلى آخرها وفي رواية الأعمش عند ٣ سبع مرات وفي حديث جابر ثلاث مرات والحكم الزائد (فكأنما نشط) بضم النون وكسر الشين المعجمة من الثلاث المجرد أي حل (من عقال) بكسر العين المهملة وبعد هاقاف جبل يشده ذراع البهجة لكن قال الخطابي إن المشهور أن يقال في الحل أنشط بالهمزة وفي العقد نشط وقال ابن الأثير وكثيرا ما يجيء في الرواية كأنما نشط من عقال وليس بصحيح يقال نشطت العقدة إذا عقدتها وأنشطتها وأنشطتها إذا حللتها وفي القاموس كالصباح والحبل كنصر عقده كنشطه وأنشطه حله ونقل في المصابيح عن الهروي أنه رواه كأنما أنشط من عقال وعن السفاقسي أنه كذلك في بعض الروايات ههنا (فانطلق) المدووغ ما لكونه (عشي وما به قلبه) بحركات أي عله وسعي بذلك لأن الذي تصيبه بقلب من جنب إلى جنب ليعلم موضع الداء منه ونقل عن خط الدمي أنه دعا مأخوذا من القلاب يأخذ البعير فيشتكي منه قلبه فيبوت من يومه (قال فأوفوهم جعلهم الذي صالحوهم عليه) وهو الثلاثون شاة (فقال بعضهم اقسموها فقال الذي رقي بفتح الراء والقاف لا تفعلوا) ما ذكرتم من القسمة (حتى تأتي النبي صلى الله عليه وسلم فنذكر له) بنصب نذ كر عطا فعلى تأتي المنسوب بأن المضمرة بعد حتى (الذي كان) من أمرنا هذا (فتنظر) نصب عطا فعلى المنسوب (ما بأمرنا) به فتنبه وفي رواية الأعمش فلما قبضنا الغنم عرض في أنفسنا منها شيء (فقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) المدينة (فذكروا له) القصص (فقال) عليه الصلاة والسلام للراقي (وما يدريك أنها) أي الفاتحة (رقية) بضم الراء واسكان القاف قال الداودي معناه وما أدراك قال ونعله المحفوظ لأن ابن عيينة قال إذا قيل وما يدريك فلم يدركه وما قيل فيه وما أدراك فقد علمه وأجاب ابن التين بأن ابن عيينة إنما قال ذلك فيما وقع في القرآن والأقلا فرق بينهما في اللغة وعند الدارقطني وما علمك أنها رقية قال حق ألقى إلى في روعي (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (قد أصبتم) في الرقية أوفى وتفقهكم عن التصرف في الجعل حتى استأذنتوني أو أعم من ذلك (اقسموا) الجعل بينكم (واضربوا) اجعلوا (إلى معكم) منه (سهما) أي نصيبا

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حق لله على كل مسلم أن يغتسل في كل (١٣٩) سبعة أيام يغسل رأسه وجسده * وحدثننا

قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن سمي مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة

وقع في جميع الأصول غسل يوم الجمعة على كل محتمل وليس فيه ذكر واجب وقوله صلى الله عليه وسلم وسؤاله ويس من الطيب معناه ويسن له السؤال ومس الطيب ويجوز يس بفتح الميم وضمة ها وقوله صلى الله عليه وسلم ما قدر عليه قال القاضي محتمل لكثيره ومحتمل لتأكيده حتى يفعله بما أمكنه ويؤيده قوله ولومن طيب المرأة وهو المكروه للرجال وهو ما ظهر لونه وخفي ريحه فأباحه للرجل هنا للضرورة لعدم غيره وهذا يدل على تأكيده والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة معناه غسلا كغسل الجنابة في الصفات هذا هو المشهور في تفسيره وقال بعض أصحابنا في كتب الفقه المراد غسل الجنابة حقيقة قالوا ويستحب له مواقف وجته ليكون أغض لبصره وأسكن لنفسه وهذا ضعيف أو باطل والصواب ما قدمناه (قوله صلى الله عليه وسلم ثم راح) فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة المراد بالراح الذهاب أول النهار وفي المسئلة خلاف مشهور مذهب مالك وكثير من أصحابه والقاضي حسين وإمام الحرمين من أصحابنا المراد

والامر بالقسمة من باب مكارم الاخلاق والا فالجميع الراق وانما قال اضربوا قلوبكم بهم ومبالغة في أنه حلال لاشبهة فيه (فتح رسول الله) ولا يؤى ذروا الوقت النبي (صلى الله عليه وسلم قال أبو عبد الله البخاري) (وقال شعبة) بن الحجاج فيما وصله الترمذي والمؤلف في الطب لكن بالعنعنة (حدثنا أبو بشر) جعفر بن أبي وحشية السابق قال (سمعت أبا المتوكل الناحي) (هذا) الحديث السابق وفائدة ذكره هذا أنصرح أبي بشر بالسماع ومتابعة شعبة لأبي عوانة على الاسناد وقد تابع أبا عوانة أيضا هشيم كافي مسلم والنسائي وخالفهم الأعمش فرواه عن جعفر بن أبي وحشية عن أبي نصر عن أبي سعيد جعل بدل أبي المتوكل أن أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وليس الحديث مضطرب بل الطريقان يقان محفوظان قاله في الفتح وقد سقط قوله قال أبو عبد الله الخ في رواية الحموي وثبت للمستمل والكشميني ومباحث هذا الحديث وما يستنبط منه تأتي ان شاء الله تعالى في كذب الطب ومطابقته لترجمة واخنة وفيه أن رجاله كلهم مذكورون بالكنى وهو غريب جدا وكلهم بصريون غير أبي عوانة فواسطي وأخرجه المؤلف في الطب أيضا وكذا مسلم وأخرجه أبو داود وفيه وفي البيوع والترمذي وفيه وكذا النسائي وابن ماجه في التجارات (باب) حكم (ضريبة العبد) بفتح الضاد المحجمة فعيلة بمعنى مفعولة ما يقرره السيد على عبده في كل يوم (و) بيان (تعاهد ضرائب الاماء) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) السكندري بكسر الموحدة البخاري قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن جند الطويل) أبي عبيدة البصري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال حنم أبو طيبة) اسمه نافع على الصحيح (النبي صلى الله عليه وسلم فأمر له بصاع أو صاعين من طعام) شك الراوي وفي باب ذكر الحجام من كتاب البيوع فأمره بصاع من تمر (وكلهم مواليه) هم بنو حارثة على الصحيح ومولاه منهم محبصة بن مسعود وانما جمع الموالي مجازا كما مر (نخفف) بفتح الخاء المحجمة وفي نسخة نخفف بضمها مبنيًا للمفعول (عن غلته) بفتح الغين المحجمة وتشديد اللام (أو) قال (ضريبة) وهما بمعنى والشك من الراي * ومناسبتة الترجمة واخنة وأما ضرائب الاماء فبالقياس واختصاصها بالتعاهد لكونها مظنة لتطرق الفساد في الأغلب والافك يخشى من اكتساب الامة بفرجها يخشى من اكتساب العبد بالسرقة مثلا والحديث سبق في البيع (باب خراج الحجام) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري البصري قال (حدثنا وهيب) بن مكرم قال (حدثنا ابن خالدة الباهلي البصري قال) (حدثنا ابن طاوس) (عن أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال احتجهم النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى الحجام) أباطيبة نافعاً (أجره) بفتح الهمزة أي صاعاً من تمر وزاد في البيع ولو كان حراماً لم يعطه ونحوه في الحديث اللاحق وهو نص في إباحتها واليه ذهب الجمهور وجعلوا ما ورد في الزجر عنه على التنزيه وذهب الامام أحمد وغيره إلى الفرق بين الحر والعبد فكرهوا للحر الاحتراف بالحجامة ومنعوه الانفاق منها على نفسه وأباحوا انفاقها على عبده ودايته وأباحوها للعبد مطلقاً الحديث محبصة عند مالك وأجدوا أصحاب السنن ورجالهم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام فقال له اعلفه فواضح * وبه قال (حدثنا مسدد) بفتح السين وتشديد الدال الاولى المهملات الاسدي البصري قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي على الراء مصغرا البصري (عن خالد) الخذاء (عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال احتجهم النبي صلى الله عليه وسلم وأعطى الحجام) أباطيبة (أجره) صاعاً من تمر (ولو علم) عليه الصلاة والسلام (كراهية) في أجر الحجام (لم يعطه) أجره * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين آخره

بالساعات هنا لحظات لطيفة بعد زوال الشمس والروح عندهم بعد الزوال وادعوا أن هذا معناه في اللغة ومذهب الشافعي وجهان

أصحابه وابن حبيب المالكي وجاهير العلماء (١٤٠) استحباب التذكير بها أول النهار والساعات عندهم من أول النهار والروح يكون

أول النهار وأخره قال الأزهري لغة العرب الروح الذهب سواء كان أول النهار أو آخره أوفي الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أن الملائكة تكتب من جاء في الساعة الأولى وهو كالمهدي بدنة ثم من جاء في الساعة الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة وفي رواية النسائي السادسة فإذا خرج الإمام طووا الصحف ولم يكتبوا بعد ذلك أحدا ومعلوم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى الجمعة متصلا بالزوال وهو بعد انفصال السادسة فدل على أنه لا شيء من الهدى والفضيلة لمن جاء بعد الزوال ولأن ذكر الساعات إنما كان للحث على التذكير بها والترغيب في فضيلة السبقي وتحصيل الصف الأول وانتظارها والاشتغال بالتنفل والذكر ونحوه وهذا كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال ولا فضيلة لمن أتى بعد الزوال لأن النداء يكون حينئذ ويحرم التخلف بعد النداء والله أعلم واختلف أصحابنا هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر أم من طلوع الشمس والأصح عندهم من طلوع الفجر ثم إن من جاء في أول ساعة من هذه الساعات ومن جاء في آخرها مشترك في تحصيل أصل البدنة أو البقرة أو الكبش ولكن بدنة الأول أكل من بدنة من جاء في آخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة وهذا كما أن صلاة الجماعة تزيد على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة ومعلوم أن الجماعة تطلق على اثنين وعلى ألوف فمن صلى في جماعة هم عشرة آلاف

راء ابن كدام (عن عمرو بن عامر) بفتح العين وسكون الميم الانصاري وليس له رواية في البخاري إلا عن أنس ولله في البخاري الأحاديثان هذا وآخر سبقي في الطهارة أنه (قال سمعت أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يحتم) التعبير بكان يشعر بالمواظبة على القول بأن كان تقتضي التكرار (ولم يكن يظلم أحدا أجره) أي لم يكن ينقص من أجر أحد ولا يرد به بغير أجر وهو أعم من أجر الحجام وغيره ممن يستعمله في عمل (باب من كلم موالى العبد أن يخففوا عنه من خراجه) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن جند الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم غلاما حجاما فجعله) وسقط قوله حجاما في رواية أبي ذر والوقت والظاهر أنه أبوطيبة وإن كان حجه أبو هند مولى بني بياضة كما عند ابن منده وأبي داود لأنه ليس في حديثه عندهما ما في حديث أبي طيبة قوله (وأمر له بصاع أو صاعين أو مد أو مدين) أي من تمر والشئ من شعبة (وكلم) عليه الصلاة والسلام بالواو والحموى والمستمل في حكم (فيه) مولاه محبص من مسعود وانما جع في الترجمة كالحديث السابق على طريق المجاز أو كان مشتركا بين جماعة من بني حارثة منهم محبصة (خفف من ضربته) بضم الخاء المحجمة مبنيا للمفعول * وفي حديث عمر عند ابن أبي شيبة أن خراجه كان ثلاثة أصع والله أعلم (باب) حكم (كسب البغى) بفتح الموحدة وكسر الغين المحجمة وتشديد التخمينة أي الزانية (و) حكم (كسب الاماء) البغايا والممنوع كسب الامة بالفجور لا بالصنائع الجائزة (وكره ابراهيم) النخعي فيما وصله ابن أبي شيبة (أجر النائحة والمغنية) من حيث أن كلا منهما معصية وأجارتها باطلة كهر البغى (وقول الله تعالى) بالجر عطف على كسب أو بالرفع على الاستئناف (ولا تكرر هو أفتياكم) أي اماءكم (على البغاء) أي الزنا وكان أهل الجاهلية إذا كان لأحدهم أمة أرسلها ترزى وجعل عليها ضربا يأخذها منها كل وقت فلما جاء الإسلام نهى الله المؤمنين عن ذلك وكان سبب نزول هذه الآية ما رواه الطبري أن عبد الله بن أبي أمر أمة له بالزنا فجاءت بيرد فقال ارجعي فإني على آخر فقالت ما أباررجعة فزلت * وهذا أخرجه مسلم من طريق أبي سفيان عن جابر مرفوعا وروى أبو داود والنسائي من طريق أبي الزبير سمع جابرا قال جاءت مسيكة أمة لبعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فزلت والظاهر أنها زلت فمما وسماها الزهري معذرة (ان أردن تحصنا) قال في الكشف فان قلت لم أقم قوله ان أردن تحصنا قلت لأن الاكرام لا يتأق الامع ارادة التحصن وأمر المواتية للبغاء لا يسمى مكرها ولا أمرها اكرها وكلمة ان وإشارها على اذا اذنا بان الباعيات كن يفعلن ذلك برغبة وطواعية منهن وأن ما وجد من معاذة ومسيكة من حيز الشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) من خراجهن وأولادهن (ومن يكرههن فإن الله من بعدا كراهتهن) لهم (غفور رحيم) وقال الزمخشري لهم أولهن أولهم ولهن ان تابوا وأصلحو وقال أبو حيان في البحر فان الله من بعد اكراهتهن غفور رحيم جواب الشرط والتحجج أن التقدير غفور لهم ليكون جواب الشرط فيه ضمير يعود على من الذي هو اسم الشرط ويكون ذلك مشروطا بالتوبة ولما غفل الزمخشري وابن عطية وأبو البقاء عن هذا الحكم قدروا فان الله غفور رحيم لهم أي للكرهات فعريت بجملة جواب الشرط من ضمير يعود على اسم الشرط وقد ضعف ما قلناه أبو عبد الله الرازي فقال فيه وجهان أحدهما فان الله غفور رحيم لهم لأن الاكرام يزيل الائم والعقوبة عن المكروه فيما فعل والثاني فان الله غفور رحيم للمكروه بشرط التوبة وهذا ضعيف لانه على التفسير الاول لاحاجة لهذا الاضمار وعلى الثاني يحتاج اليه انتهى وكلامهم كلام من لم يعن في لسان العرب

له سبع وعشرون درجة ومن صلى مع اثنين له سبع وعشرون درجة لكن درجات الاول أكل وأشباه هذا كثيرة معروفة وفيها ذكرته فان

ومن راح في الساعة الثالثة فكما تمأقرب كبشا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة (١٤١) فكما تمأقرب دجاجة ومن راح في الساعة

الخامسة فكما تمأقرب بيضة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة
يستمعون الذكر

جواب عن اعتراض ذكره القاذي
عباس رحمه الله (قوله صلى الله
عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة ثم
راح فكما تمأقرب بدنه ومن راح
في الساعة الثانية فكما تمأقرب بقرة
ومن راح في الساعة الثالثة
فكما تمأقرب كبشا أقرن ومن راح
في الساعة الرابعة فكما تمأقرب
دجاجة ومن راح في الساعة
الخامسة فكما تمأقرب بيضة فاذا
خرج الامام حضرت الملائكة
يستمعون الذكر) أما لغات هذا
الفصل ففي قرب تصديق وأما
البدنة فقال جهور أهل اللغة
وجاعة من الفقهاء يقع على
الواحدة من الابل والبقر
سميت بذلك لعظم بدنها وخصها
جماعة بالابل والمراد هنا الابل
بالاتفاق لتصریح الاحاديث بذلك
والبدنة والبقرة يقعان على الذكر
والانثى باتفاقهم والهاء فيهما للوحدة
كقصة وشعيرة ونحوهما من أفراد
الجنس وسميت بقرة لانها تبقر
الارض أي تشقها بالخرانة والبقر
الشق ومنه قولهم بقر بطنه ومنه
سمى محمد الباقر رضي الله عنه لانه
بقر العلم ودخل فيه مدخلا بليغا
ووصل منه غاية مرضية وقوله
صلى الله عليه وسلم كبشا أقرن
وصفة بالأقرن لانه أكمل وأحسن

(٢) قوله ما كرههن كذا بخطه
وعبارة ابن كثير ما كرهن عليه
وهو الاولى اه بها مش نسخة معتدة
(٣) قوله بفتح الهمزة في هامش

فان قلت قوله من بعدا كراهتهن مصدر أضيف الى المفعول وفاعل المصدر محذوف والمحذوف
كالملفوظ به والتقدير من بعدا كراهتهن أي ايهن والربط يحصل بهذا المحذوف المقدر فلتنجز هذه
المسئلة قلت لم يعدوا في الرابط الفاعل المحذوف تقول هند عجبت من ضربها زيد افتحوزا المسئلة
ولو قلت هند عجبت من ضرب زيد لم تحز ولما قدر الزنجشري في أحد تقديراته لهن أو ردسوا لا
فقال فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة بهن لان المكروهة على الزنا بخلاف المكروهة عليه في أنها
غير آثم قلت لعل الاكراه كان دون ما اعتبرته الشريعة من اكراه بقتل أو بما يخاف منه التلف
أو ذهاب العضو من ضرب عفيف وغيره حتى تسلم من الاثم و بما قصرت عن الحد الذي تعذر فيه
فتكون آثمة انتهى وهذا السؤال والجواب مبنيان على تقدير لهن انتهى وقد حكى ابن كثير في
تفسيره عن ابن عباس أنه قال فان فعلتم فان الله لهن غفور رحيم واثمن على من أكرههن قال
وكذا قال عطاء الخراساني ومجاهد والأعمش وقتادة وعن الزهري قال غفر لهن ما أكرههن
عليه وعن زيد بن أسلم قال غفور رحيم للمكروهات حكاه ابن المنذر في تفسيره قال وعند ابن أبي
حاتم قال في قراءة عبد الله بن مسعود فان الله من بعدا كراهتهن لهن غفور رحيم واثمن على من
أكرههن انتهى وهذا مرجح قول القائل ان الضمير يعود على المكروهات (وقال مجاهد) في تفسير
(فتياتكم) أي (اماءكم) أخرجه عبد بن جريد والطبري من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظ
ولا تكرر هو اوقاتكم على البغاء قال اماءكم على الزنا وهذا ساقط في رواية غير المستملى ثابت في
روايته واغفر رواية أي ذر ولا تكرر هو اوقاتكم على البغاء ان أردن تحصينا الى قوله غفور رحيم
* وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين (عن مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري
(عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي مسعود الانصاري) هو عقبه بن عامر
(رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن) أكل (عن الكلب) مطلقا (و) عن
(مهر البغي) بكسر العين المعجمة وتشديد الباء وفي الفرع يسكون الغين والذي في اليونينية
كسرهما واطلاق المهر فيه مجاز والمراد ما تأخذ من على الزنا لانه حرام بالاجماع فالعواضة عليه
لا تحل لانه ثمن عن محرم (و) عن (حلوان الكاهن) بضم الحاء وهو ما يعطاه على كهنته وهذا
الحديث قد سبق في أو اخر اليبوع * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) قال (حدثنا شعبة) بن
الحجاج (عن محمد بن مجاهد) بجيم مضمومة فاء مهملة مفتوحة وبعد الالف دال مهملة الأيما
٣ بفتح الهمزة وتخفيف التحتية الكوفي (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي المعجمة المكسورة
سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب
الاماء) بالفجور لا ما تنكسبه بالضعفة والعمل (باب) النهي عن (عسب الفعل) بفتح العين
المهملة وسكون السين آخره موحدة والفعل المذكور من كل حيوان * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسره قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد (واسماعيل بن ابراهيم) أمه عليه (عن علي بن الحكم)
بفتحتين البنائي بضم الموحدة وتخفيف النونين (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله
عنهما) أنه (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن) كراه (عسب الفعل) حذف المضاف وأقام
المضاف اليه مقامه والمشهور في كتب الفقه أن عسب الفعل ضربه وقيل أجرة ضربه وقيل ماؤه
فعلى الاول والثالث تقديره بدل عسب الفعل وفي رواية الشافعي رحمه الله نهى عن ثمن عسب
الفعل والحاصل أن بذل المال عوضا عن الضراب ان كان بيعا فباطل قطعاً لان ماء الفعل غير
مستقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه وكذا ان كان اجارة على الاصح ويجوز أن يعطى صاحب
الانثى صاحب الفعل شيئاً على سبيل الهدية لما روى الترمذي وقال حسن غريب من حديث

نسخة معتمدة بالكسر لكافة الرواة وفتحها بعضهم وهو كله وهم وضبطه بعضهم اليامي من غيرهم وهو أصوب ويام يطن من همدان اه

وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح بن المهاجر (١٤٢) قال ابن ربح أخبرنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب

أن أباه ربه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

صورة ولأن قرنه ينتفع به والدجاجة بكسر الدال وفتحها لغتان مشهورتان ويقع على الذكر والآن ويقال حضرت الملائكة وغيرهم بفتح الضاد وكسرهما لغتان مشهورتان الفتح أفصح وأشهر وبه جاء القرآن قال الله تعالى وإذا حضر القسمة وأما فقه الفصل فقيه الحث على التذكير إلى الجمعة وأن مراتب الناس في الفضيلة فيها وفي غيرها بحسب أعمالهم وهو من باب قول الله تعالى أن أكرمكم عند الله أتقاكم وفيه أن القربان والصدقة يقع على القليل والكثير وقد جاء في رواية النسائي بعد الكباش بضة ثم دجاجة ثم بيضة وفي رواية بعد الكباش دجاجة ثم بيضة ثم بيضة وأسانيد الروايتين صحيحان وفيه أن التخصيم بالابل أفضل من البقر لأن النبي صلى الله عليه وسلم قدم الابل وجعل البقر في الدرجة الثانية وقد أجمع العلماء على أن الابل أفضل من البقر في الهدايا واختلفوا في الاخصية فذهب الشافعي وأبي حنيفة والجمهور أن الابل أفضل ثم البقر ثم الغنم كإلى الهدايا ومذهب مالك أن أفضل الاخصية الغنم ثم البقر ثم الابل قالوا لأن النبي صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين ووجه الجمهور ظاهر هذا الحديث والقياس على الهدايا وأما تخصيمه صلى الله عليه وسلم بكبشين فلا يلزم منها ترجيح الغنم لأنه محمول على أنه صلى الله عليه وسلم لم يتمكن ذلك الوقت إلا من الغنم أو فعليه لبيان الجواز وقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر (قوله صلى الله عليه وسلم حضرت الملائكة يستمعون الذكر) قالوا هؤلاء الملائكة غير الحفظة رضى

أنس أن رجلا من كلاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عيب الفحل فقال يا رسول الله أنا نطرق الفحل فنكركم فرخص في الكرامة وهذا مذهب الشافعي قال المالكية حله أهل المذهب على الإجارة المجهولة وهو أن يستأجر منه فحله ليضرب الأثني حتى يجعل ولا شئ في جهالة ذلك لأنها قد تحمل من أول مرة فيعين صاحب الأثني وقد لا تحمله من عشرين مرة فيعين صاحب الفحل فان استأجره على نزوات معلومة ومدة معلومة جاز وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في السبع (باب) بالتنوين (إذا استأجر) أحد (أرضا) من آخر (فان أحدهما) أي أحد المتأجرين هل تنفسح الإجارة أم لا (وقال) بالواو ولاي الوقت قال (ابن سيرين) محمد (ليس لأهله) أي أهل الميت (أن يخرجوه) أي المستأجر (إلى تمام الأجل) الذي وقع العقد عليه وقول البرماوي كالكرمانى لأهله أي لورثته أن يخرجوه من عقد الإجارة ويتصرفوا في منافع المستأجر قال العيني هو بيان لعود الضمير المنسوب في أن يخرجوه إلى عقد الاستئجار قال وهذا لا معنى له بل الضمير يعود على المستأجر ولكن لم يتقدم ذكر المستأجر فكيف يعود إليه وكذلك الضمير في أهله ليس مرجعه مذكور أفضيهما ضمرا قبل الذكر ولا يجوز أن يقال مرجع الضمير يفهم من لفظ الترجمة لأن الترجمة وضعت بلاريب قبل قول ابن سيرين فالوجه أن يقال أن مرجع الضميرين محذوف والقرينة تدل عليه فهو في حكم الملقوظ وأصل الكلام في أصل الوضع هكذا سئل محمد بن سيرين في رجل استأجر من رجل أرضا فأت أحدهما هل لورثة الميت أن يخرجوا المستأجر من تلك الأرض أم لا فأجاب بقوله ليس لأهله أي لأهل الميت أن يخرجوا المستأجر إلى تمام الأجل أي أجل الإجارة (وقال الحكم) بن عتيبة أحد فقهاء الكوفة (والحسن) البصري (وابن معاوية) بن قرة المزني (تخصى الإجارة) بضم القوقية وفتح الضاد ولاي ذر بفتحها وكسر الضاد (إلى أجلها) وصله ابن أبي شيبة من طريق حميد عن الحسن وابن معاوية ومن طريق أيوب عن ابن سيرين نحوه والحاصل أن الإجارة لا تنفسخ عندهم بعوت أحد المتأجرين وهو مذهب الجمهور وذهب الكوفيون والليث إلى الفسخ واحتجوا بأن الوارث ملك الرقبة والمنفعة تتبع لها فارتفعت يد المستأجر عنها بعوت الذي أجره (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما ما أخرجه مسلم (أعطى النبي صلى الله عليه وسلم خمرا بالشرط) أي بأن يكون النصف للزراع والنصف له صلى الله عليه وسلم (فكان ذلك) مستمرا (على عهد النبي) ولاي ذر على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عهد (أبي بكر) وصدر من خلافة عمر (رضي الله عنهما) ولم يذكر أن أبا بكر وعمر جدد الإجارة ولاي ذر ولم يذكر أن أبا بكر جدد الإجارة (بعد ما قبض النبي صلى الله عليه وسلم) فدل على أن عقد الإجارة لم ينفسخ بعوت أحد المتأجرين وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) قال (حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله) أي ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خير) زاد أبو داود والوقت اليهود (أن يعاوها ورزعوها وألهم شطرا ما يخرج منها وأن ابن عمر) عطف على سابقه أي عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما (حدثه) أيضا (أن المزراع) بفتح الميم (كانت تكرر على شيء) من حاصلها قال جويرية (سماه) أي سمي (نافع) مقدار ذلك الشيء (لأحفظه وأن رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة (حدث) بأثبت الضمير في الأول وحذفه في هذا لأن ابن عمر رضى الله عنهما حدث نافعا بخلاف رافع فإنه لم يحدث له خصوصا (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزراع) بفتح الميم (وقال عبيد الله) بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن نافع عن ابن عمر) رضى الله عنهما (حتى أجلاهم عمر)

رضى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر (قوله صلى الله عليه وسلم حضرت الملائكة يستمعون الذكر) قالوا هؤلاء الملائكة غير الحفظة رضى

قال اذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والامام يحط بفقد لغوت * وحدثنى عبد (١٤٣) الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن

جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب عن عمر بن عبد العزيز عن عبد الله بن ابراهيم بن قارظ وعن ابن المسيب أنهم ما حدثناه أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعثته * وحدثنه محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني ابن شهاب بالاسنادين جميعا في هذا الحديث مثله غير أن ابن جريج قال ابراهيم ابن عبد الله بن قارظ * وحدثننا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والامام يحط بفقد لغوت قال أبو الزناد هي لغة أبي هريرة وانما هو فقد لغوت

وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة (قوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والامام يحط بفقد لغوت وفي الرواية الأخرى فقد لغت قال أبو الزناد هي لغة أبي هريرة وانما هو فقد لغوت) قال أهل اللغة يقال لغا بلغوا كغزرا يغزرو ويقال لغى يغى لغى يعى لغنان الأولى أفصح وظاهر القرآن يقتضى هذه الثانية التي هي لغة أبي هريرة قال الله تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وهذا من لغى يلغى ولو كان من الاول لقال والغوا بضم الغين قال ابن السكيت وغيره مصدر الاول اللغو ومصدر الثاني اللغى ومعنى فقد لغوت أى قلت اللغو وهو الكلام الملقى الساقط الباطل المردود وقيل معناه قلت غير الصواب وقيل تكلمت بما لا ينبغي ٣ قوله كتاب الحوالة كذا بخط الشارح والذي في النسخ المعتمدة التي عليها خط الحافظ بسم الله الرحمن الرحيم باب الحوالة كذا بهامش

رضي الله عنه وهذا أصله مسلم ولفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامل أهل خيبر بشطر ما يخرج منهم من تمر أو زرع ورواه أيضا من وجوه أخرى وفي آخره قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نقر كم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى أجلاهم عمر رضى الله عنه الى تيماء وأريحاء (بسم الله الرحمن الرحيم في الحوالات) بالجمع وفخ الخاء وقد تكسر وهى نقل دين من ذمة الى ذمة أخرى وفي رواية أبي ذر عن المستمل كفى الفرع وأصله كتاب الحوالات بسم الله الرحمن الرحيم وقال الحافظ ابن حجر بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الحوالة ٣ كذالا كثر وزاد النسفي والمستمل بعد البسملة كتاب الحوالة (باب) بالتثنية (في الحوالة وهل يرجع) المحيل (في الحوالة) أم لا فان قلنا انها عقد لازم لا يرجع * ولها ستة أركان محيل ومحال ومحال عليه ودين للمحتمل على المحيل ودين للمحيل على المحال عليه وصيغة * وهى بيع دين بدين يجوز للحاجة ولهذا لم يشترط التقابض في المحال وان كان الدينان ربوبيين فهى بيع لانها ابدال مال بمال فان كلاً من المحيل والمحتمل يملك بهما لم يملكه قبلها لا استيفاء حتى بأن يقدر أن المحال استوفى ما كان له على المحيل وأقرضه المحال عليه * وشروطها رضا المحيل والمحال لان المحيل ابقاء الحق من حيث شاء فلا يلزم بجهة وحق المحال في ذمة المحيل فلا ينتقل الا برضاه ومعرفة رضاهما بالصيغة ولا يشترط رضا المحال عليه لأنه محل الحق والتصرف كالعبد المبيع ولأن الحق للمحيل فله أن يستوفيه بغيره كالموكل غيره بالاستيفاء والاحباب والقبول كفى البيع وأن تكون الحوالة بدين لازم فلو أقال على من لا دين عليه لم تصح الحوالة ولو رضى به العدم الاعتراض اذ ليس عليه شيء يجعله عوضا عن حق المحال فان تطوع بأداء دين المحيل كان قاضيا دين غيره وهو جائز ويشترط أيضا اتفاق الدينين جنسا وقدر او حلولا وتأجيلا وصحة وتكسيرا وجودة ورداءة وقال المالكية ولا يشترط رضا المحال عليه على المشهور خلافا لابن شعبان وعلى المشهور فيشترط في ذلك السلامة من العداوة وهو قول مالك وحقيقتهما أن تكون على أصل دين فان لم تكن على أصل دين انقلبت حالة ولو كانت بلفظ الحوالة واشترط الخفية رضا المحال عليه لتفاوت الناس في الاقتضاء ففعل المحال عليه أعسر وأفلس فيشترط رضا دفعا للضرر عنه وقال الحنابلة ولا يعتبر رضا محتمل ان كان المحال عليه مليا ولو ميتا قاله في الرعاية (وقال الحسن) البصري (وقتادة) بما وصله ابن أبي شيبة والأثرم واللفظ له وقد شتلا عن رجل أحال على رجل فأفلس فقالا (إذا كان) المحال عليه (يوم أحال عليه مليا) أصله مليا بالهمزة بعد الياء الساكنة فأبدلت الهمزة ياء وأدغمت الياء في الياء أى غنيا وجواب اذا قوله (جاء) أى الفعل وهو الحوالة وليس له أى للمحال أن يرجع على المحيل ومفهومه أنه اذا كان مفلسا يوم الحوالة له الرجوع ومذهب الشافعي أن المحال لا يرجع بمحال حتى لو أفلس المحال عليه ومات أو لم يمت أو جحد وحلف لم يكن للمحال الرجوع على المحيل كما لو تعوض عن الدين ثم تلف الدين في يده وكذا لو بان المحال عليه عبد الغير المحيل بل بطل به بعد العتق وقال الحنابلة يرجع على المحيل اذا شرط ملاءة المحال عليه فثنين مفلسا وقال المالكية يرجع عليه فيما اذا حصل منه غرور بأن يكون أفلس المحال عليه مقتربا بالحوالة وهو جاهل به مع علم المحيل به وقال الحنفية يرجع عليه اذا توى حقه والتوى عند أبي حنيفة اما أن يجهدا الحوالة ويحلف ولاينة عليه أو يموت مفلسا وقال محمد وأبو يوسف يحصل التوى بأمر ثالث وهو أن يحكم الحاكم بأفلاسه في حال حياته (وقال ابن عباس) رضى الله عنهما ما وصله ابن أبي شيبة بمعناه (يتخارج الشريك) اذا كان له مدين على إنسان فأفلس أو مات أو جحد وحلف حيث لا يئنه يخرج هذا الشريك مما وقع في نصيب صاحبه وذلك الآخر كذلك في القسمة بالتراضى بغير قرعة مع استواء الدين (و) كذا يتخارج (أهل الميراث) فباخذ هذا عينا وهذا دينافان توى (يفتح) المشنة الفوقية وكسر الواو على

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (١٤٤) ح وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي

هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه زاد قتيبة في روايته وأشار بيده يقللها * حدثنا زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن إبراهيم حدثنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم إن في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم قائم يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه وقال بيده يقللها زيدها

ففي الحديث انتهى عن جميع أنواع الكلام حال الخطبة ونسبه بهذا على ما سواه لأنه إذا قال أنصت وهو في الأصل أمر معروف وسماء لغوا فغيره من الكلام أولى وإنما طريقه إذا أرادتهى غيره عن الكلام أن يشير إليه بالسكوت إن فهمه فإن تعذر فهمه فلينه بكلام مختصر ولا يزيد على أقل ممكن واختلف العلماء في الكلام هل هو حرام أم مكروه كراهة تنزيه وهما قولان للشافعي قال القاضي قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وعامة العلماء يجب الانصات للخطبة وحكى عن الثوري والشعبي وبعض السلف أنه لا يجب إلا إذا نلى فيها القم أن قال واختلفوا إذا لم يسمع الإمام هل يلزمه الانصات كما لو سمعه فقال الجمهور يلزمه وقال النخعي وأحمد وأحمد بن حنبل لا يلزمه (قوله صلى الله عليه وسلم والإمام يخطب) دليل على أن وجوب الانصات والنهي عن الكلام إنما هو في حال الخطبة وهذا مذهبنا ومذهب مالك والجمهور وقال أبو حنيفة يجب الانصات بخروج الإمام

وزن قوى من قوى المال يتوى من باب علم يعلم إذا هلك أى فان هلك (الأحد هما) شئ مما أخذ (لم يرجع على صاحبه) لأنه رضى بالدين عوضا فتوى في ضمانه كما لو اشترى عينا فتلفت في يده وقد ألحق المؤلف الحوالة بذلك وكذلك الحكم بين الورثة كما أشار إليه بقوله وأهل الميراث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (مطل) المديان (الغنى) القادر على وفاء الدين به بعد استحقاقه (طلم) محرم عليه وخرج بالغنى العاجز عن الوفاء والمطل أصله المذتقول مطلت الحديد إذا مددتها لتطول والمراد هنا تأخير ما استحق أداءه بغير عذر ولفظ المطل يشعر بتقديم الطلب فيؤخذ منه أن الغنى لو أخر الدفع مع عدم طلب صاحب الحق له لم يكن ظالما وقد حكي أصحابنا وجهين في وجوب الاداء مع القدرة من غير طلب من رب الدين فقال امام الحرمين في الوكالة من النهاية وأبو المظفر السمعاني في القواطع في أصول الفقه والشيخ عز الدين بن عبد السلام في القواعد الكبرى لا يجب الاداء الا بعد الطلب وهو مفهوم تقييد النووي في التفليس بالطلب والجمهور على أن قوله مطل الغنى ظلم من باب اضافة المصدر للفاعل كما سبق تقريره وقيل هو من اضافة المصدر للمفعول والمعنى أنه يجب وفاء الدين وإن كان مستحقه غنيا ولا يكون سببا لتأخير عنه وإذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير أولى قال الحافظ زين الدين العراقي وهذا فيه تعسف وتكلف ولولم يكن له مال لكنه قادر على التكسب فهل يجب عليه ذلك لو فاء الدين أطلق أكثر أصحابنا ومنهم الرافعي والنووي أنه ليس عليه ذلك وفصل القراوى فيما حكاها ابن الصلاح في فوائد الرحلة بين أن يلزمه الدين بسبب هوبه عاص فيجب عليه الاكساب لو فاءه أو غير عاص فلا قال الأسنوى وهو واضح لأن التوبة بما فعله واجبة وهي متوقفة في حقوق الأدميين على الرذائهي قال ابن العراقي ولو قيل بوجوب التكسب مطلقا لم يبعد كالتكسب للنفقة الزوجة وكما أن القدرة على الكسب كالمال في منع أخذ الزكاة يبقى النظر في أن لفظ هذا الحديث هل يتناول الغنى بالمال فلا وإن فسرناه بالقدرة على وفاء الدين فنعم وكلامهم فبين ماله غائب يوافق الثاني وفي رواية ابن عيينة عن أبي الزناد عند التسائي وابن ماجه المطل ظم والمعنى أنه من الظلم وأطلق ذلك للبالغة في التفسير عن الماضل (فاذا أتبع أحدكم) بضم الهمزة وسكون المشاة الفوقية وكسر الموحدة مبنيا للمفعول (على ملى) بتشديد المشاة التحتية وضبطها الزكشي بالهمزة وقال الغنى من الملاة وقال في المصابيح وظاهره أن الرواية كذلك فينبغي تحريها ولم أظفر بشئ انتهى والذي في الفرع وجميع ما وقفت عليه من الأصول المعتمدة بدون الهمزة وهو الذي رويناؤه وذكر هذه الجملة عقب ما قبلها يشعر بأن الأمر بقبول الحوالة معطل بكون مطل الغنى ظلما قال ابن دقيق العيد ولعل السبب فيه أنه إذا تقرر كونه ظلما والظاهر من حال المسلم الاحتراز عنه فيكون ذلك سببا للامتناع بقبول الحوالة عليه لأن به يحصل المقصود من غير ضرر المطل ويحتمل أن يكون ذلك لأن الملى لا يتعذر استيفاء الحق منه عند الامتناع بل يأخذها كما قهر أو يوفيه في قبول الحوالة عليه يحصل الغرض من غير مفسدة في الحق قال والمعنى الأول أرشح لما فيه من بقاء معنى التعليل بكون المطل ظلما وعلى هذا المعنى الثاني تكون العلة عدم وفاء الحق لا الظلم انتهى والمعنى الأول هو الذى اقتصر عليه الرافعي وقال ابن الرفعة في المطلب وهذا إذا كان الوصف بالغنى يعود إلى من عليه الدين وقد قيل أنه يعود إلى من له الدين وعلى هذا لا يحتاج أن يذكر في التقديرين الغنى انتهى قال البرماوى وقد رعى أن في كل منهما بقاء التعليل بكون المطل ظلما لأنه لا بد في كل منهما من حذف ذكره يحصل

(قوله صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه وفي رواية قائم يصلي الارتباط

هريرة قال قال أبو القاسم صلى الله عليه

وسلم عليه * وحدثنني جدي بن مسعدة

الباهلي حدثنا بشر يعني ابن

المفضل حدثنا سلمة وهو ابن علقمة

عن محمد بن أبي هريرة قال قال

أبو القاسم صلى الله عليه وسلم عليه

* وحدثننا عبد الرحمن بن سلام

الجعي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم

عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان

في الجمعة لساعة لا يوافقها مسلم

يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه قال

وهي ساعة خفيفة * وحدثننا ابن

رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقل

وهي ساعة خفيفة * وحدثنني أبو

الظاهر وعلي بن خشرم قال أخبرنا

ابن وهب عن مخزومة بن بكير ح

وحدثننا هرون بن سعيد الأيلي

وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن

وهب أخبرنا مخزومة عن أبيه عن

أبي بردة بن أبي موسى الأشعري

قال قال لي عبد الله بن عمر سمعت

أبا بكر يحدث عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم في شأن ساعة الجمعة قال

قلت نعم سمعته يقول سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول هي

ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى

الصلاة

وفي رواية وهي ساعة خفيفة وفي

رواية وأشار بيده بقاها وفي رواية

أبي موسى الأشعري أنه قال سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن

تقضى الصلاة قوله إلى أن تقضى

الصلاة هو بالتاء المشناة فوق

المضومة قال القاضي اختلف

السلف في وقت هذه الساعة وفي

الارتباط فيقول في الأول مطل الغني ظم والمسلم في الظاهر يحتمل أن أتبع على ملي فينبغي أن يتبعه
وفي الثاني مطل الغني ظم والظاهر لا يتبعه من أتبع على ملي فليتبّع ولا يخش من المطل
وينسبه كما قال الأذري أنه يعتبر في استحباب قبولها على ملي كونه وفيما وكون ماله طيبا يخرج
المامل ومن في ماله شبهة (فليتبّع) يفتح التهمة وسكون الفوقية أي إذا حيل بالدين الذي له على
موسر فليحتل ندبا وقوله ظم يشعر بكونه كبيرة والجهور على أن فاعله يفسق لكن هل ثبت فسقه
مرة واحدة أم لا قال النووي مقتضى مذهبن التكرار ورده السبكي في شرح المنهاج بأن مقتضى
مذهبن عدمه واستدل بأن منع الحق بعد طلبه وانتفاء العذر عن أدائه كالغصب والغصب كبيرة
والكبيرة لا يشترط فيها التكرار لكن لا يحكم عليه بذلك إلا بعد أن يظهر عدم عذره اه ويدخل
في المطل كل من لزمه حق كالزوج لزوجته والسيد لعبده والحاكم لرعيته والعكس واستدل به على
اعتبار رضا المحيل والمحتمل دون المحال عليه لكونه لم يذكر في الحديث وبه قال الجمهور وكما
الحديث أخرجه أيضا في الحوالة ومسلم في البيوع وكذا النسائي والترمذي وابن ماجه هذا (باب)
بالتنوين (إذا أحال) من عليه دين رب الدين بدينه (على ملي فليس له رد) وبه قال (حدثنا محمد بن
يوسف) البيهقي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن ذكوان) عبد الله (عن الأعرج)
عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال مطل
الغني ظم ومن أتبع على ملي فليتبّع) بنسبته للتاء كأي الفرع وقال النووي المشهور في
الرواية واللغة التخفيف وقال الخطابي أكثر المحدثين يقولونه بالتشديد والصواب التخفيف والمعنى
جعل تابعه بدينه وهو معنى أحيل في الرواية الأخرى في مسند الإمام أحمد بلفظ وإذا أحيل
أحدكم على ملي فليحتل ولهذا عدي أتبع على لأنه ضمن معنى أحيل وعند ابن ماجه من حديث
ابن عمر فاذا أحلت على ملي فاتبعه بتشديد التاء بخلاف جمهور العلماء على أن هذا الأمر للندب
وقال أهل الظاهر وجاعة من الحنابلة بالوجوب فأوجبوا قبولها على الملي كما حكينا في الباب
السابق عن الرعاية من كتبهم واليه مال البخاري حيث قال فليس له رد وهو ظاهر الحديث وعلى
الأول فالصارف للأمر عن حقيقته وهي الوجوب إلى الندب أنه راجع لمصلحة دينية فيه كونه أمر
ارشاد أشار إليه ابن دقيق العيد بقوله لمصافيه من الاحسان إلى المحيل بتحصيل مقصوده من نحو بل
الحق عنه وتركه تكليفه التحصيل بالطلب اه وقد يقال الاحسان فديكون واجبا كاتظار المعسر
والذيوى انما هو في جانب المحيل أما قول المحتال الحوالة فلا أمر أخرى وقيل الصارف كونه
أمر ابعده حظر وهو مع الكالئ بالكالئ فيكون الإباحة والندب على المرجح في الأصول ومن اتبع
بالواو وحيد فلا تعلق للجملة الثانية بالأولى بخلاف الحديث السابق حيث عبر بالفاء وإذا أتبع
وقدم ما في ذلك * وهذا الباب ثابت في نسخة الفربري ساقط من نسخ الباقي (باب)
بالتنوين (إذا أحال) رجل (دين الميت على رجل جاز) هذا الفعل * وبه قال (حدثنا المكي بن
أبراهيم) بن بشير بن فرقد البلخي قال (حدثنا يزيد بن أبي عبيد) بالتصغير مولى سلمة بن الأكوع
(عن سلمة بن الأكوع) واسمه سنان المدني شهيد ببيعة الرضوان (رضي الله عنه) أنه (قال كأجلوسا
عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتني) بضم الهمزة ميمنا للفعل (بجئارة ففقا لواصل عليها) يارسول
الله ولم يسم صاحب الجئارة ولا الذي قال صل عليها وفي حديث جابر عند الحاكم مات رجل فغسلناه
وكفناه وحنطناه ووضعناه حيث توضع الجئارة عند مقام جبريل ثم أذن رسول الله صلى الله عليه
وسلم به (فقال هل عليه) أي الميت (دين) لانه عليه الصلاة والسلام كان قبل أن تفتح عليه
الفتوح إذا أتى عبد بن لا وفاء لدينه قال لأصحابه صلوا عليه ولا يصلي هو عليه تحذيرا عن الدين وزجرا

ملازم ومواظب كقوله تعالى مادمت عليه (١٤٦) فأنما وقال آخرون هي من حين خروج الامام الى فراغ الصلاة وقال آخرون من حين

تقام الصلاة حتى يفرغ والصلاة عندهم على ظاهرها وقيل من حين يجلس الامام على المنبر حتى يفرغ من الصلاة وقيل آخر ساعة من يوم الجمعة قال القاضي وقد رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل هذا آثار مفسرة لهذه الاقوال قال وقيل هي عند الزوال وقيل من الزوال الى أن يصير الظل بمقدار ذراع وقيل هي مخفية في اليوم كله كإزالة القدر وقيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس قال القاضي وليس معنى هذه الاقوال أن هذا كله رقت لها بطل معناه أنها تكون في أثناء ذلك الوقت لقوله وأشار بيده يقللها هذا كلام القاضي والتصحيح بل الصواب ما رواه مسلم من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها ما بين أن يجلس الامام الى أن تقضى الصلاة (قوله عن مخزومة ابن بكير عن أبيه عن أبي بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال لم يسنده غير مخزومة عن أبيه عن أبي بردة ورواه جماعة عن أبي بردة من قوله ومنهم من بلغ به أبو موسى ولم يرفعه قال والصواب أنه من قول أبي بردة كذلك رواه يحيى القطان عن الثوري عن أبي اسحق عن أبي بردة وتابعه واصل الاحدب ومجاهد ورواه عن أبي بردة من قوله وقال النعمان بن عبد السلام عن الثوري عن أبي اسحق عن أبي بردة عن أبيه موقوف ولا يثبت قوله عن أبيه وقال أحمد بن حنبل عن حماد بن خالد قلت لمخزومة سمعت من أبيك شيئا قال لا هذا كلام الدارقطني وهذا الذي

عن الماطلة (قالوا لا) دين عليه (قال فهل ترك شيئا قالوا لا) لم يترك شيئا (فصلى عليه) زاده الله شرفا ليه (ثم أتى بختارة أخرى فقالوا يا رسول الله صل عليها قال) عليه الصلاة والسلام (هل عليه دين قيل نعم) عليه دين (قال فهل ترك شيئا) لا دينه (قالوا) ترك (ثلاثة دنائير) وللحاكم من حديث جابر ديناران وعند الطبراني من حديث أسماء بنت يزيد كانا دينارين وشرطنا وجع الحافظ ابن حجر بين هذا بأن من قال ثلاثة جبر الكسر ومن قال دينارين أنغام أو كان أصلها ما ثلاثة فوق قبل موته دينار أو بقي عليه ديناران فمن قال ثلاثة فباعتبار الأصل ومن قال ديناران فباعتبار ما بقي (فصلى عليها) وأمله عليه الصلاة والسلام علم أن هذه الدنانير الثلاثة نفي بدنيه بقرائن الحال أو غيرها (ثم أتى بها) لختارة (الثالثة فقالوا صل عليها) يا رسول الله (قال هل ترك) الميت (شيئا قالوا لا قال فهل عليه دين قالوا) نعم عليه (ثلاثة دنائير قال صلوا على صاحبكم قال أبو قتادة) الحرث بن ربيعي الانصاري (صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه) صلى الله عليه وسلم وفي رواية ابن ماجه من حديث أبي قتادة نفسه فقال أبو قتادة أنا أتكفل به زاد الحاكم في حديث جابر فقال هما عليك وفي مالك والميت منهم ما يرى قال نعم فصلى عليه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لقي أبا قتادة يقول ما صنعت الدينار حتى كان آخر ذلك أن قال قد قضيتهم يا رسول الله قال الآن حين بردت عليه جلده وقد ذكر في هذا الحديث ثلاثة أحوال وترك الرابع وهو من لا دين عليه وله مال وحكم هذا أنه كان يصلى عليه ولعله انما لم يذكر لكونه كان كثيرا لا لكونه لم يقع ولم يسم أحد من الموتى الثلاثة ومطابقته للبرجة ظاهرة من قول أبي قتادة على دينه وفي الرواية الأخرى أنا أتكفل به وقوله عليه الصلاة والسلام هما عليك وفي مالك والميت منهم ما يرى وإلى هذا ذهب الجمهور فجمعوا هذه الكفالة من غير رجوع في مال الميت وعن مالك له أن يرجع ان قال ضمنت لأرجع فان لم يكن للميت مال وعلم الضامن بذلك فلا رجوع له وعن أبي حنيفة ان ترك الميت وفاء جاز الضمان بقدر ما ترك وان لم يترك وفاء لم يصح وصلاته عليه الصلاة والسلام عليه وان كان الدين باقيا في ذمة الميت لكن صاحب الحق عاد إلى الرجاء بعد اليأس والطمأن بأن دينه صار في مأمن تخف سخطة وقرب من الرضا وهذا الحديث أخرجه أيضا في الكفالة وهو سابع ثلاثياته وأخرجه النسائي أيضا في الجنائز

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب الكفالة في القرض والديون (من عطف العام على الخاص والكفالة في العرف كما قاله الماوردي تكون في النفوس والضمائم في الاموال والحالة في الديات والزعامات في الاموال العظام قال ابن حبان في صحيحه والزعيم لغة أهل المدينة والحميل لغة أهل مصر والكفيل لغة أهل العراق وهي التزام حق ثابت في ذمة الغير وأحضر من هو عليه أو عين مضمونة (بالأبدان وغيرها) أي الكفالة بالاموال والجار والمجور يتعلق بالكفالة وسقطت البسمة لأبي ذر (وقال أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن محمد بن حمزة) بالخاء المهملة والزاي (ابن عمرو) بفتح العين (الاسلمى عن أبيه) حمزة (أن عمر رضي الله عنه بعثه مصدقا) بتشديد الدال المكسورة أي أخذ الصدقة عاملا عليها (فوقع رجل على جارية امرأته) لم يسم أحد منهم وهذا مختصر من قصة أخرجه الطحاوي ولفظه كما رأيته في شرح معاني الآثار أنه أن عمر بن الخطاب بعثه مصدقا على سعد هذيم فأتى حمزة بمال يصدقه فاذا رجل يقول لامرأته أدي صدقة مال مولانا وإذا المرأة تقول له بل أنت فأصدقه مال ابنك فسأل حمزة عن أمرهما وقوله ما فأخبر أن ذلك الرجل زوج تلك المرأة وأنه وقع على جارية لها فولدت ولدا فأعققت المرأة ثم ورث من أمه ما لا فقالوا هذا المال لابنه من جاريته قال حمزة للرجل لأرجنك بأخيارك فقيل له ان أمره رفع

استدركه بناء على القاعدة المعروفة ولا كثر الحديثين أنه إذا تعارض في رواية الحديث وقف ورفع أو أرسال واتصال حكموا بالوقف الى

حدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد (١٤٧) الرحمن الاعرج أنه سمع أبا هريرة يقول قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها * وحدثننا القسيرة يعني ابن سعيد حدثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة

والارسل وهي قاعدة ضعيفة ممنوعة والصحيح طريقة الاصولين والفقهاء والبخاري ومسلم ومحققي ائمة الدين انه محكم بالرفع والاتصال لانها زيادة ثقة وقد سبق بيان هذه المسئلة واضحا في الفصول السابقة في مقدمة الكتاب وسبق التنبيه على مثل هذا في مواضع أخر بعدها وقد روينا في سنن البيهقي عن أحمد ابن سلة قال اذا كنت مسلم بن الحجاج حديث محزنة هذا فقال مسلم هو أجود حديث وأصح في بيان ساعة الجمعة (قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة) قال القاضي عياض الظاهر ان هذه الفضائل المعدودة ليست لذ كفضلته لان اخراج آدم وقيام الساعة لا يعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور والعظام وما سيقع لتأهب العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رجة الله ودفع نقمته هذا كلام القاضي وقال أبو بكر ابن العربي في كتابه الاحوذى في شرح الترمذي الجامع من الفضائل

الى عمر فجلده مائة ولم ير عليه رجاء حال (فأخذ حزمة) رضى الله عنه (من الرجل كفيلا) ولا يذير كفلا بالجمع (حتى قدم على عمر وكان عمر) رضى الله عنه (قد جلده مائة جلدة) كما سبق وسقط قوله جلدة لا يذير الوقت (فصدقهم) بالتشديد في الفرع وغيره من الاصول المعتبرة أى صدق القائلين بما قالوا (و) اعتمادا على عمر عنه الرجم لأنه (عذرهم بالجهالة) وفي بعض الاصول فصدقهم بالتحفيف أى صدق الرجل القوم واعترف بما وقع منه لكن اعتذر بأنه لم يكن عالما بمجرمة وطء جارية امرأته أو بأنها جارية تبناها التيسر واشتبهت بمجارية نفسه أو زوجته ولعل اجتihad عمر اقتضى أن يجلد الجاهل بالمجرمة والا فالواجب الرجم فاذا سقط العذر لم يجلد واستنبط من هذه القصة مشروعية الكفالة بالابدان فان حزمة صحابي وقد فعله ولم ينكره عليه عمر مع كثرة الصحابة حينئذ (وقال جرير) بفتح الجيم وكسر الزاء ابن عبد الله الجبلي (والاشعث) ابن قيس الكندي الصحابي (لعبد الله بن مسعود في المرتدين) وهذا أيضا مختصر من قصة اخراجها البيهقي بطولها من طريق أبي اسحق عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع عبد الله بن مسعود فلما سلم قام رجل فأخبره أنه انتهى الى مسجد بني حنيفة فسمع مؤذنا عبد الله بن النواحة يشهد أن مسيلة رسول الله فقال عبد الله على باب النواحة وأصحابه فيهم فأمر قرطبة بن كعب فضرب عنق ابن النواحة ثم استشار الناس في أولئك النفر فأشار عليه عدي بن حاتم بقتلهم فقام جرير والاشعث فقالا لا بل (استبهم وكفلهم) أى ضمنهم وكانوا مائة وسبعين رجلا كبارا واهبا أبي شيبة (فتابوا وكفلهم) ضمنهم (عشائرهم) قال البيهقي في المعرفة والذي روى عن ابن مسعود وجرير والاشعث في قصة ابن النواحة في استنباطهم وكفلهم عشائرهم كفالة بالبدن في غير مال وقال ابن المنير أخذ البخاري الكفالة بالابدان في الدون من الكفالة بالابدان في الحدود وبطريق الأولى والكفالة بالنفس قال بها الجمهور ولم يختلف من قال بها أن المكفول بحدا وقصاص اذا غاب أو مات أن لا أحد على التكفيل بخلاف الدين والفرق بينهما أن التكفيل اذا أدى المال وجب له على صاحب المال مثله وفرق الشافعية والحنفية بين كفالة من عليه عقوبة لا دمي كقصاص وحد قذف ومن عليه عقوبة لله فمعه هو في الأولى لانها حق لازم كالمال ولان الحضور مستحق عليه دون الثانية لان حقته تعالى مبني على الدرة قال الاذري وشبه أن يكون محل المنع حيث لا يتحقق استيفاء العقوبة فان تحتم وقلنا لا يسقط بالتوبة فيشبهه أن يحكم بالجمعة (وقال جاد) هو ابن أبي سليمان واسمه مسلم الاشعري الكوفي الفقيه أحد مشايخ الامام أبي حنيفة (اذا تكفل بنفس فسب فلا شيء عليه) سواء كان المتعلق بثلث النفس حدا أو قصاصا أو مالا من دين وغيره قال في عيون المذاهب وتبطل أى الكفالة بموته الا عند مالك وبعض الشافعية يلزمه ما عليه ويموت التكفيل لا الطالب بالاجماع انتهى والذي رأيت في شرح مختصر الشيخ خليل للشيخ جبرام عند قوله ولا يسقط باحضاره ان حكم لان أثبت موته أو عدمه في غيبته ولو تغير ببلده ورجعه مراده أن يشير الى ما وقع من الخلاف والتفصيل في هذه المسئلة ونصها عند ابن زرقون ولومات الغريم سقطت الخوالة بالوجه وقاله في المدونة قال وهذا اذا مات ببلده قبل أن يلتمز الغريم قبل الاجل أو بعده وأما مات بغير البلد فقال أشهب لا بألى مات غائبا أو في البلد أى يبرأ الخليل وهو مذهب المدونة وقال ابن القاسم نعم الخليل أن كان الدين حالا قربت غيبته أو بعدت وان كان مؤجلا فبات قبله عدة طويلة لو خرج اليها لواء قبل الاجل فلا شيء عليه وان كان على مسافة لا يمكنه أن يجيىء الا بعد الاجل ضمن (وقال الحكم) بن عتيبة (ضمن) أى ما يقبل ترتبه في الذمة وهو المال وهذا وصله الاثر من طريق شعبة عن جاد والحكم (قال أبو عبد الله) البخاري (وقال الليث) بن سعد وسبق في باب التجارة في البحر أن أبا ذر عن المستمل وصله فقال حدثني

وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود الرسل والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طراد بل

حدثنا عمرو والنقاد حدثنا سفيان بن عيينة (١٤٨) عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة بيد أن كل أمة أوتيت الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم

لقضاء أو طارئ يعوذا بها وأما قيام الساعة فسيب التحجيل جزاء الأنبياء والصديقين والأولياء وغيرهم وإظهار كرامتهم وترفهم وفي هذا الحديث فضيلة يوم الجمعة ومن يته على سائر الأيام وقبه دليل للمسئلة غريبة حسنة وهي لو قال لزوجته أنت طالق في أفضل الأيام وفيها وجهان لا يجانبنا أحدهما تطلق يوم عرفة والثاني يوم الجمعة لهذا الحديث وهذا إذا لم يكن له نية فأما أن أراد أفضل أيام السنة فمتعين يوم عرفة وإن أراد أفضل أيام الأسبوع فمتعين الجمعة ولو قال أفضل ليلة تعنت ليلة القدر وهي عند احتجابنا بالجهوم منحصرة في العشر الاواخر من شهر رمضان فإن كان هذا القول قبل مضي أول ليلة من العشر طلقت في أول جزء من الليلة الأخيرة من الشهر وإن كان بعد مضي ليلة من العشر أو أكثر لم تطلق الا في أول جزء من مثل تلك الليلة في السنة الثانية وعلى قول من يقول هي منتقلة لا تطلق الا في أول جزء من الليلة الأخيرة من الشهر والله أعلم بقوله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة قال العلماء معناه الآخرون في الزمان والوجود السابقون بالفضل ودخول الجنة فتدخل هذه الاممة الجنة قبل سائر الامم قوله صلى الله عليه وسلم بيد أن كل أمة أوتيت الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم هو بفتح الباء

عبد الله بن صالح قال حدثني الليث وعبد الله هذا هو كاتب الليث وكذا وصله أبو الوقت فيما قاله في الفتح كذلك وسقط في رواية أبي ذر قوله قال أبو عبد الله وكذا في رواية أبي الوقت واقتصر على قوله وقال الليث (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن حسنة القرشي المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال ائثني بالشهادة أشهدهم) على ذلك (فقال كفي بالله شهيدا قال فائتني بالكفيل قال كفي بالله كفيلًا قال صدقت) وفي رواية أبي سلمة فقال سبحان الله نعم (فدفعها) أي الألف دينار (اليه) وفي رواية أبي سلمة فعده ستمائة دينار قال ابن حجر رحمه الله والاول أرجح لموافقة حديث عبد الله بن عمرو (إلى أجل مسمى نخرج) الذي استلف (في البحر ف قضى حاجته) وفي رواية أبي سلمة فركب البحر بالمال تجرفه (ثم التمس مركبا) بفتح الكاف أي سفينة (ركبها) حال كونه (يقدم عليه) أي على الذي أسلفه ودال يقدم مفتوحة (للاجل الذي أجله فلم يجد مركبا) زاد في رواية أبي سلمة وغدارب المال إلى الساحل يسأل عنه ويقول اللهم اخلفني وانما أعطيت لك (فأخذ) الذي استلف (خشية فقرها) أي حفرها (فأدخل فيها) في الخشبة والكتشميني فيه أي في المكان المنقور من الخشبة (ألف دينار وصحيفة منه إلى صاحبه) الذي استلف منه ولا في الوقت وصحيفة فيه وفي رواية أبي سلمة وكتب اليه صحيفة من فلان إلى فلان اني دفعت مالا إلى وكيلك وكل لي (ثم رجع ووضعها) برأى وجبين قال القاضي عياض سمرها عسا مير كالزج أو حشا شقوق لصافها بشئ ورقعه بالزج وقال الخطابي سوى موضع النقر وأصلحه وهو من ترجيح الخواجب وهو حذف زوائد الشعر ويحتمل أن يكون مأخوذا من الزج وهو التصل كل يكون النقر في طرف الخشبة فتد عليه زج عيسكه ويحفظ مافيه وقال السفاقي أصل موضع النقر (ثم أتى بها) أي بالخشبة (إلى البحر فقال اللهم انك تعلم اني كنت تسلفت فلانا ألف دينار) قال ابن حجر كالزج كشي كذا وقع فيه هنا تسلفت فلانا والمعروف تعديته بحرف الجر وزاد ابن حجر كما وقع في رواية الاسماعيلي استسلفت من فلان وتعقبه العيني بأن تنظيره باستسلفت غير موجه لان تسلفت من باب التفعّل واستسلفت من باب الاستفعال وتفعّل يأتي لاتعدى بلا حرف الجر كتوسدت التراب واستسلفت معناه طلبت منه السلف ولا بد من حرف الجر انتهى وسقط قوله كنت في رواية أبي ذر (فسأني كفيلًا فقط كفي بالله كفيلًا فرضي بك وسألني شهيدًا فقط كفي بالله شهيدًا فرضي بك) ولا يذرعن الكشميني فرضي بذلك وقال العيني كالحفاظ ابن حجر قوله فرضي بذلك للكشميني ولغيره فرضي به أي بالهاء وفي رواية الاسماعيلي فرضي بك أي بالكاف انتهى والذي في الفرع وغيره من الاصول المعتمدة التي وقفت عليها بك لغير الكشميني وبذلك على أن في المتن الذي ساقه العيني بك بالكاف في الموضوعين فأنه أعلم (وأتى جهدت) بفتح الجيم والهاء (أن أجدمركبا أبعث اليه الذي له) في ذمتي (فلم أقدر) على تحمّلها (وأتى أستودعكها) بكسر الدال وضم العين ولا يوزن والوقت استودعكها بفتح الدال وسكون العين وبعدها مشاة فوقية (فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه) بتخفيف اللام أي دخلت في البحر (ثم انصرف وهو) أي والحال أنه (في ذلك يلمس) أي يطلب (مركبا يخرج إلى بلده) أي إلى بلد الذي أسلفه (نخرج الرجل الذي كان أسلفه) حال كونه (ينظر لعل مركبا قد جاء به) الذي أسلفه للرجل (فإذا بالخشبة التي فيها المال فأخذها لأهله) يجعلها (حطبًا) لا ليقاد (فلما نشرها) أي قطعها بالنشار (وجد المال) الذي له (والصحيفة) التي كتبها الرجل اليه بذلك (ثم قدم)

الموحدة واسكان المشاة تحت قال أبو عبيد لفظه بيد تكون بمعنى غير ومعنى على ومعنى من أجل وكاه صحيح هنا قال أهل اللغة الرجل

ثم هذا اليوم الذي كتبه الله علينا هدايا الله له فالناس ثمانية تبع اليهود غدا (١٤٩) والنصارى بعد غد * وحدنا ابن أبي عمر حدثنا

سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة وابن طاوس عن أبيه
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون
ونحن السابقون يوم القيامة غسله
* وحدنا قتيبة بن سعيد وزيهري
حرب قالوا حدثنا جرير عن الأعمش
عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نحن الآخرون الأولون يوم القيامة
ونحن أول من يدخل الجنة بيد
أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا
من بعدهم فاختلفوا فهذانا الله
لما اختلفوا فيه من الحق فهذا
يومهم الذي اختلفوا فيه هدايا الله
له قال يوم الجمعة فاليوم لنا وغدا
للهود وبعد غد للنصارى * وحدنا
شمس بن رافع حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا معمر عن همام بن منبه أخى
وهب بن منبه قال هذا ما حدثنا
أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون
السابقون يوم القيامة بيد أنهم
أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا
من بعدهم وهذا يومهم الذي فرض
عليهم فاختلفوا فيه هدايا الله له
فهم ثمانية تبع فاليهود غدا
والنصارى بعد غد

ويقال مبدعني بيد (قوله صلى الله
عليه وسلم هذا اليوم الذي كتبه الله
علينا هدايا الله) فيه دليل لوجوب
الجمعة وفيه فضيلة هذه الأمة (قوله
صلى الله عليه وسلم اليهود غدا) أى
عند اليهود غدا لأن ظروف الزمان
لا تكون أخبارا عن الجنة فيقدر
فيه معنى يمكن تقديم خبرا (قوله
صلى الله عليه وسلم فهذا يومهم

الرجل الذي كان أسلفه فأنى بالالف دينار) كراين مالا فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون أراد
بالالف ألف دينار على البدل وحذف المضاف وأبقى المضاف إليه على حاله من الجر قال ابن
الديماني المضاف هنا جرور ولم يقل ان المضاف إليه أقيم مقام المضاف * الثاني أن يكون أصله
بالالف دينار ثم حذف من الخط لصيرورته بالادغام والافتكبت على اللفظ قال في مصابيح
الجامع لكن الرواية بتسعين دينار ولو ثبت عدم تنوينه رواية معتبرة تعين هذا الوجه وكثيرا
ما يعتمد هو وغيره التوجيه باعتبار الخط ويلغون تحقيق الرواية * الثالث أن يكون الالف مضافا
الى دينار والالف واللام زائدتان فلم ينعها الاضافة ذكره أبو على الفارسي (فقال) بالفاء ولأبى الوقت
وقال الذي أسلفه (والله ما زلت جاهدا في طلب مر كبت لا تسلك عالا فوا وجدت مر كاقبل
الذي أتيت فيه قال) الذي أسلفه (هل كنت بعثت الى بشى) وللحموى والمستمل الى شى (قال
أخبرك أنى لم أجدر كاقبل الذي جئت فيه) وللحموى والمستمل جئت به (قال فان الله قد أدى
عنتك) المال (الذي) وللحموى والمستمل التي أى الالف التي (بعثت) بها أوبه (في الخسنة) ولاوى
الوقت وذر عن الكسمة بنى بعثت والخسنة نصب على المفعولية (فانصرف) بكسر الراء والخزم
على الامر (بالالف دينار) التي أتيت بها صحتك حال كونك (راشدا) قال الحافظ ابن حجر لم أقف
على اسم هذا الرجل لكن رأيت في مسند الصحابة الذين نزولوا مصر محمد بن الربيع الحيزي باسناد
له فيه مجهول عن عبد الله بن عمرو بن العاص يرفعه أن رجلا جاء الى النخاشي فقال أسلفنى
ألف دينار الى أجل فقال من الخيل بك قال انه فأعطاه الالف دينار فضرب بها الرجل أى سافر
بها فى تجارة فلما بلغ الأجل أراد الخروج اليه فبسه الرمح فعمل نابوتا فذكر الحديث نحو حديث
أبى هريرة فاستقدنا منه أن الذى أقرض هو النخاشي فيجوز أن تكون نسبة الى بنى اسرائيل
بطريق الاتباع لهم لأنه من نسلهم انتهى وتعقبه العيني فقال هذا الكلام في البعد الى حد
السقوط لان السائل والمسؤل منه كلاهما من بنى اسرائيل على ما صرح به ظاهر الكلام وبين
الخسنة وبين بنى اسرائيل بعد عظيم في النسبة وفي الأرض ويبعد أن يكون ذلك الانتساب
الى بنى اسرائيل بطريق الاتباع وهذا يأباه من له نظرتام في تصرفه في وجوه معاني الكلام
على أن الحديث المذكور ضعيف لا يعمل به انتهى وأجاب في انتقاض الاعتراض بأن المراد
بالاتباع الاتباع في الدين فيستوى بعيد الأرض وقرى بها وبعيد النسب وقرى به * وكان جمع من
أهل اليمن دخلا في دين بنى اسرائيل وهى اليهودية ثم دخل من يقابل أهل اليمن من الحبشة
في دين بنى اسرائيل أيضا وهى النصرانية وكان النخاشي ممن تحقق ذلك الدين ودان به قبل
التبديل والملائكة بلغة دعوة الاسلام يادروا الى الاجابة لما عندهم من العلم حتى قال لما سمع قوله
تعالى انما المسيح عيسى بن مريم آية لازد عيسى على هذا * وهذا الحديث أخرجه
أيضا مختصرا في الاستقراض واللفظة والاستئذان والشروط وسبق في البيع والزكاة
(باب قول الله تعالى والذين عاقدت أيمانكم) مبتدأ ضمن معنى الشرط فوقع خبره مع الفاء
وهو قوله (فأ توهم نصيهم) ويجوز أن يكون منصوبا على قولك زيد افاض به ويجوز أن يعطف
على الولدان ويكون الضمير في فأ توهم الموالى والمراد بالذين عاقدت أيمانكم موالى الموالاة كان
الرجل يعاقد الرجل فيقول دعى دمسك ونارى نارك وحرى حربك وسلى سلكك وترثنى وارثك
وتطلب بى وأطلب بك وتعقل عنى وأعقل عنك فيكون الخليف السادس من ميرات الخليف
فتسبح بقوله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض ووجه دخول هذا الباب هنا كما قاله ابن
المنير أن الحلف كان في أول الاسلام يقتضى اسحقاق الميراث فهو مال أوجه عقد التزم على
وجه التبرع فلزم وكذلك الكفالة انما هى التزام مال بغير عوض تطوعا فلزم * وبه قال

الذى اختلفوا فيه هدايا الله له) قال القاضي الظاهر أنه فرض عليهم تعظيم يوم الجمعة بغير تعيين و وكل الى اجتهادهم لا إقامة

وحدثني أبو بكر بن واصل بن عبد الأعلى (١٥٠) قال حدثنا ابن فضيل عن أبي مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة

ح. عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الأحد فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والأحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق وفي رواية واصل المقضى بينهم * حدثنا أبو كريب أخبرنا ابن أبي ذائدة عن سعد بن طارق حدثني ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هدينا إلى الجمعة وأضل الله عنهم من كان قبلنا فذكر معنى حديث ابن فضيل وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى وعمر بن سواد العامري قال أبو الطاهر حدثنا وقال الآخران أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو عبد الله الأغر أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد ملائكة يكتبون الأول فالأول

شرائعهم فيه فاختلف اجتهدهم في تعيينه ولم يهدهم الله له وفرضه على هذه الأمة مبدئيا ولم يكلفه في اجتهدهم ففازوا بتفضيله قال وقد جاء أن موسى عليه السلام أمرهم بالجمعة وأعلمهم بفضلها فناظروه أن السبت أفضل فقبل له دعهم قال القاضي ولو كان منصوبا لم يصح اختلافهم فيه بل كان يقول خالفوا فيه قلت ويمكن أن يكونوا أمروا به صريحا ونص على عينه فاختلفوا فيه هل يلزم تعيينه أم لهم إبداله وأبدلوه وغلطوا في إبداله (قوله صلى الله عليه وسلم أضل الله عن الجمعة من كان قبلنا) باب

(حدثنا الصلت بن محمد) بفتح الصاد المهملة وسكون الهمزة آخره مثناة فوقية ابن عبد الرحمن النخاري بحاء معجمة البصري قال (حدثنا وأسامه) حماد بن أسامة (عن أدريس) بن يزيد بن الزيادة ابن عبد الرحمن الأودي بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة (عن طلحة بن مصرف) بكسر الراء المشددة ابن عمرو بن كعب اليامي بالهمزة الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال في قوله تعالى (ولكل جعلنا مالا قال) تفسير مولى (ورثة) وبه قال مجاهد وقتادة وزيد بن أسلم والسدي والضحاك ومقاتل بن حيان (والذين عاقدت أيمانكم) أي عاقدت ذروا أيمانكم ذوى أيمانهم وقرأ أعاصم وحجرة والكسائي عقدت بغير ألب أسند الفعل إلى الأيمان وحذف المفعول أي عقدت أيمانكم عهدوهم فحذف العهد وأقيم الضمير المضاف إليه مقامه كالحذف في الأولى (قال) أي ابن عباس (كان المهاجرون لما قدموا) زاد أبو ذر على النبي صلى الله عليه وسلم (المدينة يث) فعل مضارع ولأبي ذر عن الكشمي ورت (المهاجر الانصاري دون ذوى رحه) أقربائه (للاخوة التي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم) بين المهاجرين والانصار (فما زالت ولكل جعلنا مالا نسخت) أي آية المولى آية المعاقدة (ثم قال) ابن عباس في قوله تعالى (والذين عاقدت أيمانكم الانصرور والرفادة) بكسر الراء أي المعاونة (والنصيحة) مستثنى من الأحكام المقدرة في الآية المنسوخة أي نسخت تلك الآية حكم نصب الارث لانصر وما بعده والاستثناء منقطع أي لكن النصر باق ثابت (وقد ذهب الميراث) بين المتعاقدين (وبوصي له) بفتح الصاد ميثا للمفعول والضمير للذي كان يث بالاخوة وهذا الحديث أخرجه البخاري في التفسير والقرآن وأبو داود والنسائي جميعا في الفرائض * وبه قال (حدثنا عتبة بن سعيد قال) حدثنا اسمعيل بن جعفر (الانصاري الزرقى أبو اسحق القاري (عن حميد الطويل) عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال قدم علينا عبد الرحمن بن عوف) الزهري أحد العشرة رضي الله عنه (فاخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع) الانصاري الخزرجي أحد نقباء الانصار * وهذا حديث مختصر من حديث طويل سبق في البيوع والغرض منه اثبات الخلاف في الاسلام * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (محمد بن الصباح) بالمهملة والموحدة المشددة وبعد الألف جاءهم ملة الدولة البغدادية قال (حدثنا اسمعيل بن زكريا) الخلقاني بالحاء المعجمة المضرومة واللام الساكنة بعدها قاف وبعد الألف نون الكوفي قال (حدثنا أعاصم) هو ابن سليمان المعروف بالاحول (قال قلت لأنس) ولأبي ذر زيادة ابن مالك (رضي الله عنه أبلغ) بهمزة الاستفهام الاستخاري (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حلف) بكسر الحاء المهملة وسكون اللام آخره فاء أي لا عهد (في الاسلام) على الأشياء التي كانوا يتعاقدون عليها في الجاهلية (فقال) أنس له (قد حالف) آخى (النبي صلى الله عليه وسلم بين قريش والانصار في داري) أي بالمدينة على الحق والنصرة والاخذ على يد الظالم كما قال ابن عباس رضي الله عنهما الانصر والنصيحة والرفادة وبوصي له وقد ذهب الميراث * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الاعتصام ومسلم في الفضائل وأبو داود في الفرائض (باب من تكفل عن ميت دينافلس له أن يرجع) عن الكفالة لانها لازمة له واستقر الحق في ذمته (وبه) أي بعدم الرجوع (قال الحسن) البصري وهو قول الجمهور * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك النخيلي الشيباني البصري (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغرا من غير إضافة الاسمي مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة بن الأكوع) هو ابن عمرو بن الأكوع (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بخنزة) بضم الهمزة (ليصلي عليها فقال حل عليه) أي الميت (من دين قالوا لا فصلي عليه) زادني

فأذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكرو مثل المهجر كمثل الذي (١٥١) يهدى البدنة ثم كالذي يهدى بقرة ثم كالذي

يهدى الكبش ثم كالذي يهدى
الدجاجة ثم كالذي يهدى البيضة
* وحدثنا يحيى بن يحيى وعمر والناس
عن سفيان عن الزهري عن سعيد
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم بثله * وحدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد
الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال على كل باب من أبواب
المسلم ملك يكتب الأول فالأول
مثل الجز ورمز نزلهم حتى صغرا إلى
مثل البيضة فإذا جلس الامام
طويت الصحف وحضروا الذكرو

فيه دلالة للذهب أهل السنة أن
الهدى والاضلال والخير والشر كله
بارادة الله تعالى وهو فعله خلافا
للمعتزلة (قوله صلى الله عليه وسلم
ومثل المهجر كمثل الذي يهدى
بدنة) قال الخليل بن أحمد وغيره من
أهل اللغة وغيرهم التهجير التكبير
ومنه الحديث لو علمون ما في
التهجير لاستبقوا اليه أي التكبير
إلى كل صلاة هكذا فسروه قال
القاضي وقال الحري عن أبي زيد
عن الفراء وغيره التهجير السير في
الهجرة والصحيح هذا أن التهجير
التكبير وقد سبق شرح تمام
الحديث قريبا (قوله مثل الجزور
ثم نزلهم حتى صغرا إلى مثل البيضة)
هكذا اضطناه الأول مثل بتشديد
الشاء وفتح الميم ونزلهم أي ذكر
منزلهم في السبق والفضيلة وقوله
صغر بتشديد الغين وقوله مثل
البيضة هو بفتح الميم والياء المخففة
(قوله صلى الله عليه وسلم فإذا
جلس الامام طويت الصحف)
وسبق في الحديث الآخر من

باب أن أحال دين الميت على رجل جاز قال فهل ترك شيئا قالوا لا (ثم أتى بجزالة أخرى فقال هل
عليه من دين قالوا نعم) عليه دين زاد في الرواية السابقة ثلاثة دنائير (قال صلوا) ولا يذرفصلوا
(على صاحبكم قال أبو قتادة) الحرب بن ربعي الانصاري (على دينه) ولا بن ماجه أنا أتكفل به
(يا رسول الله فصل على عليه) صلوات الله وسلامه عليه واقتصر في هذا الطريق على اثنين من
الاموات الثلاثة المذكورة في الرواية السابقة * ووجه المطابقة هنا أنه لو كان لا يذرف قتادة أن يرجع
لما صلى عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي أبو قتادة الدين لاحتمال أن يرجع فيكون قد صلى
على مديان دينه باق عليه فدل على أنه ليس له أن يرجع * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع مجاهد بن علي) أي ابن
الحسين بن علي بن أبي طالب (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) أنه (قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم لو قد جاء مال البحرين) موضع بين البصرة وعمان أي لو تحقق المجرى
(قد أعطيت هكذا وهكذا) زاد في غير رواية أبي الوقت وهكذا زاد في الشهادات فبسط يديه ثلاث
مرات فيه اقتران الماضي الواقع جوابا للو بقدر قال ابن هشام وهو غريب كقول جرير
لو شئت قد نفع الفؤاد بشربة • تدع الصوادي لا يجحد غبلا

يقال نفع الماء العطش سكنه والذي وقع هنا يؤيده كحديث ابن عباس عند البخاري في باب ربحهم
الخبلى من الزنا الذي فيه ذكر البيعة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قال عبد الرحمن بن عوف
لورأيت رجلا أتى أمير المؤمنين فقال يا أمير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قد مات عمر لقد باعت
فلانا ففبه كالذي قبله وورد جوابا لو شرطها جميعا معتزين بقدر وفلان المشار اليه بالبيعة هو
طلحة بن عبيد كفي فوائد البغوى (فلم يجي مال البحرين حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فلما
جاء مال البحرين أمر أبو بكر) الصديق رضي الله عنه رجلا (فنادى من كان له عند النبي صلى
الله عليه وسلم عدة) أي وعد (أودين فلأنا) قال جابر (فأنته فقلت له) (ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لي كذا وكذا الخثالي) أبو بكر رضي الله عنه (خشة) بفتح الحاء المهملة وبالثاء
المثناة فيهما قال ابن قتيبة هي الخفنة وقال ابن فارس مل الكفين (فعدتها فإذا هي خمسمائة
وقال خذ مثلها) أي مثلى خمسمائة فالجملة ألف وخمسمائة وذلك لأن جابر لما قال ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا اثلاث مرات حثاله أبو بكر خشة فحانت خمسمائة فقال خذ
مثلها لتصير ثلاث مرات كما وعده صلى الله عليه وسلم وكان من خلقه الوفاء بالوعدة فذه أبو بكر
بعد وفاته عليه الصلاة والسلام * ومطابقته للترجمة من جهة أن أبا بكر رضي الله عنه لما قام
مقام النبي صلى الله عليه وسلم تكفل بما كان عليه من واجب أو تطوع فلما التزم ذلك لزمه أن
يوفي جميع ما عليه من دين أو عدة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الخمس والمغازي والشهادات
ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم (باب جوار أبي بكر) الصديق رضي الله عنه أي
أمانه قال تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره أي آمنه وجيم جوار بالكسر ويجوز
الضم (في عهد النبي صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه (وعده) أي وعده أبي بكر * وبه قال
(حدثنا يحيى بن بكر) نسبه لجدته لشهرته به وأبو عبد الله الخزومي قال (حدثنا البث) بن سعد
الامام (عن عقييل) بضم العين ابن خالد أنه قال (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم (فأخبرني) الغاء
عاطفة على محذوف تقديره أخبرني فلان بكذا فأخبرني (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة
رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لم أعقل) بكسر القاف أي لم أعرف (أبوي)
أبا بكر وأمر رومان وزاد أبو ذر عن الكشمي هنا فطبتشديد الطاء المضمومة للنبي في الماضي

اغسل يوم الجمعة ثم راح فكانما قرب بدنة فإذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكرو ولا يعارض بينهم ما يبل طاهر الحديثين أن

صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة

بجروح الامام يحضرون ولا يطؤون الصف فاجلس على المنبر طووها وفيه استحباب الجلوس للخطبة أول صعوده حتى يؤذن المؤذن وهو مستحب عند الشافعي ومالك والجمهور وقال أبو حنيفة ومالك في رواية عنه لا يستحب ودليل الجمهور هذا الحديث مع أحاديث كثيرة في الصحيح والدليل على أنه ليس بواجب أنه ليس من الخطبة (قوله صلى الله عليه وسلم من اغتسل ثم أتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم أنصت حتى يفرغ من خطبته ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وفي الرواية الأخرى من توضأ أحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام) فيه فضيلة الغسل وأنه ليس بواجب للرواية الثانية وفيه استحباب تحسين الوضوء ومعنى أحسنه الاتيان به ثلاثا ثلاثا وذلك الأعضاء وطالة الفترة والتجمل وتقديم الميامن والاتيان بسننه المنهورة وفيه أن التنفل قبل خروج الامام يوم الجمعة مستحب وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وفيه أن النوافل المطلقة لأحاديثها

(الاهم ما يدلان الدين) بكسر الدال المهملة والنصب على نزع الخافض أي يدلان بدين الاسلام (وقال أبو صالح) سليمان بن صالح المروزي وفي نسخة بالفرع وأصله سلوية بفتح المهملة واللام وضم الميم وسكون الواو وفتح التخمبة آخره تاء تأنث قال الحافظ ابن حجر وهذا التعليق قد سقط من رواية أبي ذر وساق الحديث عن عقيل وحده (حدثني) بالافراد (عنه) عن الله (بن المباركة) عن يونس (بن يزيد) عن الزهري قال أخبرني (بالافراد) (عروة بن الزبير) أن عائشة رضي الله عنها قالت لم أعقل أبوى قط الا وهم ما يدلان الدين ولم يعرفنا يوم الاياتنا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية (تفسير لقوله طرفي النهار وهو منصوب على الظرف) فلما ابتلى المسلمون بأذى المشركين وأذن صلى الله عليه وسلم لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة (خرج أبو بكر) رضي الله عنه حال كونه (مهاجرا قبل الحبشة) بكسر القاف وفتح الموحدية أي إلى جهة الحبشة ليخفى عن سبهم من المسلمين فسار (حتى إذا بلغ برك النعماد) بفتح الموحدية وسكون الراء بعدها كاف والنعماد بكسر الغين المعجمة وتخفيف الميم ولا يذرك بكسر الموحدية قال في المطالع وبكسر الموحدية وقع للأصلي والمستمل والحموى قال وهو موضع بأقصى هجر وقيل اسم موضع باليمن وقيل وراء مكة بخمس ليال (لقبه ابن الدغنة) بفتح الدال المهملة وكسر الغين المعجمة وفتح النون المخففة ولا يذرك الدغنة بضم الدال والغين وتشديد النون كذا في الفرع وأصله لا يذرك وعند المروزي الدغنة بفتح الدال والغين والنون المخففة قال الأصملي وكذا رواه لنا المروزي وقيل إن ذلك كان لاسترخاء في أسائه والصواب فيه الكسر وهو واسم أمه واسمه الحرب بن يزيد كما عند البلاذري وحكى السهيلي مالك وعند الكرماني أن ابن اسحق سماه ربيعة بن ربيع وهو وهم من الكرماني لأن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة أيضا لكنه سلمى والذي هنا من القارة فافترا (وهو سيد القارة) بالقاف وتخفيف الراء في له مشهورة من بني الهون بضم الهاء وسكون الواو ووصفون بجودة الرمي واسم ابن الدغنة قال مغطاي اسمه مالك وعند البلاذري في حديث الهجرة أنه الحرب بن يزيد قال الحافظ ابن حجر وهو أولي وهم من زعم أنه ربيعة بن ربيع (وقال ابن تزيدي) بأب بكر فقال أبو بكر (رضي الله عنه) (أخرجني قومي) أي تسبوا في آخره (فأنا أريد أن أسج) بفتح الهمزة وسين مهملة مكسورة وبعد التخمبة حاء مهملة أي أسير (في الأرض) فان قلت حقيقة السياحة أن لا يقصد موضع بعينه ومعلوم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة أجيب بأنه عني عن ابن الدغنة جهة مقصده لكونه كان كافرا ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق التي قصدتها حتى يسير في الأرض وحدها ما فيكون سائحا (فأعبد) بالفاء ولا يذروا أعبد (ربي قال ابن الدغنة أن مثلك لا يخرج ولا يخرج) بفتح أول الأول وضم أول الثاني من بني النفاة والثنائي للفعول (فانك تكسب المعدوم) بفتح المثناة الفوقية أي تعطى الناس ما لا يجدونه عند غيرك قيل والصواب المعدوم بدون الواو أي الفقير لأن المعدوم لا يكسب وأجيب بأنه لا يتمتع أن يطلق على المعدوم المعدوم لأنه كالمعدوم الميت الذي لا تصرف له وقال الزكشي وتكسب العديم أي الفقير فعيل بمعنى فاعل وهذا أحسن من الرواية السابقة أول الكتاب في حديث خديجة تكسب المعدوم انتهى ولم أقف على شيء من النسخ كما ادعاه ولعله وقف عليها في نسخة كذلك (وتصل الرحم) أي القرابة (وتحمل الكل) بفتح الكاف وتشديد اللام الذي لا يستقل بأمره أو الثقيل بكسر المثناة وسكون القاف (وتقرى الضيف) بفتح المثناة الفوقية من الثلاثي أي تنهي له طعامه ونزله (وتعين على نوائب الحق) أي حوادثه وإنما قال نوائب الحق لأنها تكون في الحق والباطل وهذا كقول خديجة رضي الله عنها للنبي صلى الله عليه وسلم لما أخبرها بأول حجي المثلث (وأنا لك

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توفى فاحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فاستمع (١٥٣) وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة

ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا
وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة
واسحق بن إبراهيم قال أبو بكر
حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسن بن
عياش عن جعفر بن محمد عن أبيه
بالصلاة لأبأس به (قوله صلى الله
عليه وسلم في الرواية الأولى ثم
أنصت) هكذا هو في أكثر النسخ
الحققة المعتمدة ببلاذنا وكذا نقله
القاضي عياض عن الجمهور ووقع
في بعض الأصول المعتمدة ببلاذنا
انتصت وكذا نقله القاضي عمن
الباجي وآخرون انتصت بزيادة ناء
مشافة فوق قال وهو وهم قلت ليس
هو وهم بل هي لغة صحيحة قال
الأزهري في شرح ألفاظ المختصر
يقال أنصت ونصت وانتصت ثلاث
لغات (قوله صلى الله عليه وسلم
فاستمع وأنصت) هما شيان
متميزان وقد يحتملان فالاستماع
الاصغاء والانصات السكوت ولهذا
قال الله تعالى وإذا قرى القرآن
فاستمعوا له وأنصتوا وقوله حتى
يفرغ من خطبته هكذا هو في
الأصول من غير ذكر الامام وأعاد
الضمير إليه للعلم به وإن لم يكن مذكورا
(قوله صلى الله عليه وسلم وفضل
ثلاثة أيام وزيادة ثلاثة أيام) هو نصب
فضل وزيادة على الظرف قال العلماء
معنى المغفرة ما بين الجمعة وثلاثة
أيام أن الحسنة بعشر أمثالها وصار
يوم الجمعة الذي فعل فيه هذه
الأفعال الجميلة في معنى الحسنة التي
تجعل بعشر أمثالها قال بعض
أصحابنا والمراد بما بين الجمعة من
صلاة الجمعة وخطبتها إلى مثل
الوقت من الجمعة الثانية حتى تكون
سبعة أيام بلا زيادة ولا نقصان

جار (أي مجبرك مؤمنا من أخافك منهم) (فارجع فاعبد ربك بسلامة فأرتحل ابن الدغنة فرجع
مع أبي بكر) استشكل بان القياس أن يقال رجع أبو بكر معه عكس المذكور لا لا يخفى وأجيب
بأنه من باب إطلاق الرجوع وأرادة لازمه الذي هو الخجاء أو هو من قبيل المشاكلة لأن أبا بكر كان
راجعا أو أطلق الرجوع باعتبار ما كان قبله عكة وفي باب الهجرة فرجع أي أبو بكر وارتحل معه ابن
الدغنة وهو الأصل والمراد في الروايتين كما قال ابن حجر مطلق المصاحبة (فطاف) أي ابن الدغنة (في
أشراف كفار قريش) أي ساداتهم (فقال لهم إن أبا بكر لا يخرج مثله) بفتح أوله وضم نائه مبنيا
للفاعل ولا يذرا لا يخرج بضم أوله وفتح نائه مبنيا للمفعول (ولا يخرج) بضم أوله وفتح نائه ولا يذرا
بفتح أوله وضم نائه (أتخرجون رجلا) بضم التاء وكسر الراء والهزة للاستفهام الانكاري
(يكسب المعدوم) بفتح الياء وضمها كافي الفرع وأصله والجلة في محل نصب صفة لرجلا
وما بعده عطف عليه (ويصل الرحم ويحمل الكل ويقرى الضيف ويعين على نوائب الحق
فانفذت قريش) بالذال المحجمة بعد الفاء أي أمضوا (جوار ابن الدغنة) ورضوا به (وآمنوا) بعد
الهجرة وفتح الميم المخففة أي جعلوا (أبا بكر) في أمن ضد الخوف (وقالوا لابن الدغنة مر أبا بكر
فليعبد ربه في داره) دخلت الفاء على شيء محذوف قال الكرماني تقديره فليعبد ربه فليعبد ربه قال
العيني لا معنى لما ذكره لأنه لا يفيد زيادة شيء بل تصلح الفاء أن تكون جزءا شرط تقديره مر أبا بكر
إذا قبل ما يشترط عليه فليعبد ربه في داره (فدمل) بالفاء وفي نسخة بالفرع وأصله واصل (وليقرا
ما شاء ولا يؤذينا بذلك) إشارة إلى ما ذكر من الصلاة والقراءة (ولا يستعلن) لا يجهر (به فاقاد
خشينا أن يقتل) بفتح التحتية وكسر الفوقية أي يخرج (أبناءنا ونساءنا) من دينهم إلى دينه (قال
ذلك) الذي شرطه كفار قريش (ابن الدغنة لا يكره فطق) بكسر الفاء أي جعل وفي الهجرة
فلتب (أبو بكر) رضي الله عنه (يعبد ربه في داره ولا يستعلن بالصلاة ولا القراءة في غير داره ثم بدا
أي ظهر (لأبي بكر) رضي الله عنه رأى في أمره بخلاف ما كان يفعله (فابتى مسجد ابفناء داره)
بكسر الفاء ممدودا ما امتد من جوانبها وهو أول مسجد بني في الاسلام (ورز) ظهر أبو بكر (فكان
يصل فيه ويقرأ القرآن فيتعصف) بالمشافة الفوقية بعد التحتية والكشمهني فيتعصف بالنون
الساكنة بدل الفوقية وتخفيف الصاد (عليه نساء المشركين وأبنائهم) أي يردحون عليه حتى
يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر وأطلق يتعصف بالغة (يجهون) زاد الكشمهني منه
(وينظرون إليه وكان أبو بكر رجلا بكاء) بتشديد الكاف أي كثير البكاء (لا يملك دمه) وفي الهجرة
لا يملك عينه أي لا يملك أسكانهم ما عن البكاء من رقة قلبه (حين يقرأ القرآن فأفرج) بالفاء الساكنة
وبعد هازي أي أخاف (ذلك أشراف قريش من المشركين) لما يعملون من رقة قلوب النساء
والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام (فارسا إلى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انا كنا أجزنا بالراء
الساكنة والكشمهني أجزنا بالزاي بدل الراء (أبا بكر على أن يعبد ربه في داره وأنه جاوز ذلك فابتى
مسجدا ابفناء داره وأعلن الصلاة والقراءة وقد خشينا أن يقتل) بفتح أوله وكسر نائه (أبناءنا
ونساءنا) ولا يذرا أن يقتل بضم أوله وفتح نائه مبنيا للمفعول ابناؤنا ونساءنا بالرفع نائبا عن الفاعل
(فأته فان أحب أن يقتصر على أن يعبد ربه في داره فعل وان أبي) امتنع (الآن يعلن ذلك)
المذكور من الصلاة والقراءة أي يجهر (فسله) بسكون الهمزة من غير همزة فعل أمر (أن يرد
اليك ذمتك) عهد له (فأنا كرهنا أن نخفرك) بضم النون وسكون الخاء المعجمة وكسر الفاء وفتح
الراء أي ننقض عهدك (ولسنا مقرين لأبي بكر الاستعلان) أي لا نسكت على الانكار عليه خوف
نسانا وأبنائنا (قالت عائشة) رضي الله عنها (فأتى ابن الدغنة أبا بكر فقال) له (قد علمت الذي

عن جابر بن عبد الله قال كنا صلى مع رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم ثم ترجع فذكر نواضحنا قال حسن فقلت لجعفر في أي ساعة

تلك قال زوال الشمس * وحدثني القاسم بن زكريا حدثنا خالد بن مخلد وحديثي عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا يحيى بن حسان قال جميعا حدثنا سليمان بن بلال عن جعفر عن أبيه أنه سأل جابر بن عبد الله متى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قال كان يصلي ثم نذهب إلى جبالنا فترجفها زاد عبد الله في حديثه حين تزول الشمس يعني النواضح * وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب ويحيى بن يحيى وعلي بن حجر قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال لما كنا نقبل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة زاد ابن حجر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا يحيى بن يحيى وإسحاق بن إبراهيم قال أخبرنا وكيع عن يعلى ابن الحرث المخزومي عن أبياس بن سمة ابن الأكوع عن أبيه قال كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم ترجع فتتبع النبي * وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا هشام بن عبد الملك حدثنا يعلى بن الحرث عن أبياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه

عن أبيه

الحصا وغيره من أنواع العيش في حالة الخطبة وفيه إشارة إلى اقبال القلب والجوارح على الخطبة والمراد باللفظ هنا الباطل المذموم المردود وقد سبق بيانه قريبا (قوله في حديث جابر كنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ترجع فذكر نواضحنا وفسر الوقت بزوال الشمس وفي الرواية الأخرى حين تزول الشمس وفي حديث سهل ما كنا

عقدت لك عليه) مع أشراق قريش (فأما أن تقتصر على ذلك) الذي شرطوه (وأما أن ترد إلى ذمتي) عهدي (فأني لأحب أن تسع العرب أني أخفرت) مبني المفعول أي غدرت (في رجل عقدت له قال أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (أني) ولابي ذرفاني (أردأيل جوارك وأرضي بجوار الله) أي بأمانة الله وحمايته وفيه قوة يقين الصديق رضي الله عنه (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أريت) بضم الهمزة مبني المفعول (أدأه جرت كم رأيت سحنة) بفتح السين المهملة والحاء المعجمة بينهما موحدة ساكنة ولأني ذر سحنة بفتح الموحدة أرضا يعالوها الملوحة ولا تكاد تنبت إلا بعض الشجر قال في المصابيح كالشقيق وإذا وصفت به الأرض كسرت الباء (ذات نخل بين لابتي) موحدة مخففة تشبيه لابه (وهما الحرثان) بتشديد الراء بعد الحاء المفتوحة المهملة والحرث أرض بها حجارة سود وهذا مدرج من تفسير الزهري (فهاجر) بالفاء ولأني الوقت وهاجر (من هاجر) من المسلمين (قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة (حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع إلى المدينة بعض من كان هاجر إلى أرض الحبشة وتجهز أبو بكر) رضي الله عنه حال كونه (مهاجرا) أي طالبا للهجرة من مكة (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك) بكسر الراء وسكون السين المهملة أي على مهلا من غير عجلة (فأني أرجو أن يؤذن لي) بضم الياء مبني المفعول في الهجرة (قال أبو بكر هل ترجو ذلك بأبي أنت) مبتدأ خبره بأبي أي مفدى بأبي أو أنت تأ كيد لفاعل ترجو وبأبي قسم (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) أرجو ذلك (لخبر أبو بكر نفسه) أي منعهما من الهجرة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصعبه وعلف را حلتين كانتا عنده ورق السمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم زاد في الهجرة وهو انحط وهو مدرج فيه من تفسير الزهري (أربعة أشهر) ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الحجرة ملتمز للجاران لا يؤذى من جهة من أجار منه وكأنه ضمن أن لا يؤذى وأن تكون العهد عليه في ذلك وقد ساق المؤلف الحديث هنا على لفظ يونس عن الزهري وساقه في الهجرة على لفظ عقيل كما سيأتي إن شاء الله تعالى * وقد سبق صدر هذا الحديث في أبواب المساجد في باب المسجد يكون في الطريق والله أعلم (باب) بيان حكم (الدين) سقط الباب وترجمته لا يؤذى والوقت والحديث إلا في إن شاء الله تعالى من رواية المستملي وعند النسفي وابن شوية باب بغير ترجمة. وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المخزومي قال (حدثنا الليث) ابن سعد الإمام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى بفتح الفاء المشددة أي الميت حال كونه (عليه الدين فيسأل) عليه الصلاة والسلام (هل ترك لدينه فضلا) أي قد رازئنا على مؤنة تجهيزه ولا كنهم في قضاء بدل فضلا وكذا هو عند مسلم وأصحاب السنن وهو أولى بدليل قوله (فان حدث) بضم الحاء مبني المفعول (أنه ترك لدينه وقاء) أي ما يوفي به دينه (صلى) عليه (والا) بأن لم يترك وقاء (قال للسليم صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتح) من الغنائم وغيرها (قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فن توفى من المؤمنين فترك ديننا) وزاد مسلم أوضيعة (فعلى قضاؤه) مما أؤاء الله على (ومن ترك ما لا فلورثته) واستنبط منه التحريض على قضاء دين الإنسان في حياته والتوصل إلى البراءة منه ولو لم يكن أمر الدين شديدا لما ترك عليه الصلاة والسلام الصلاة على المديون وهل كانت صلاته على المديون حراما أو جائزة وجهان قال النووي الصواب الجزم بجوازها مع وجود الضامن كافي حديث مسلم وفي حديث ابن عباس عند الحازمي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما امتنع من الصلاة على من عليه دين جاءه حبريل

نقيل ولا نتغدى إلا بعد الجمعة وفي حديث سلمة كنا نجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم ترجع فتتبع النبي * فقال

قال كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة فترجع وما نجد للخطان فيا (١٥٥) نستظل به وحدهما عبيدا لله بن عمر القوار يرى

وأبو كامل الجندري جميعا عن خالد
قال أبو كامل حدثنا خالد بن الحارث
حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس
ثم يقوم قال كما تفعلون اليوم

وفي رواية ما نجد للخطان فيا
نستظل به (هذه الأحاديث ظاهرة
في تعجيل الجمعة وقد قال مالك وأبو
حنيفة والشافعي وجاهير العلماء
من الصحابة والتابعين فمن بعدهم
لا تجوز الجمعة إلا بعد زوال الشمس
ولم يخالف في هذا إلا أحمد بن حنبل
واسحق بن حنبل وأما قبل الزوال قال
القاضي وروى في هذا أشياء عن
الصحابة لا يصح منها شيء إلا ما عليه
الجمهور وروى أهل الجمهور هذه الأحاديث
على المبالغة في تعجيلها وانهم كانوا
يؤخرون الغداء والقهوة في هذا
اليوم إلى ما بعد صلاة الجمعة لأنهم
ندبوا إلى التكبير إليها فلو استعجلوا
بشيء من ذلك قبلها خافوا فواتها
أو فوت التكبير إليها فوله تنتفع
التي أعما كان ذلك لشدة التكبير
وقصر حيطانه وفيه تصريح بأنه قد
كان في يسير رقبته وما نجد
فيما نستظل به موافق لهذا فإنه لم
يتف إلى من أصله وإنما في ما
يستظل به وهذا مع قصر الخطان
ظاهر في أن الصلاة كانت بعد
الزوال متصلة به (قوله نرى
نواضحنا) هو جمع ناضح وهو البعير
الذي يستقي به سمي بذلك لأنه ينضح
الماء أي يصبه ومعنى نرى أي
نرى بها من العمل وتعب السقي
فتعلمها منه وأشار القاضي إلى أنه
يجوز أن يكون أراد الروح للريح

فقال إنما النظام في الديون التي حلت في البقي والاسراف فأما المتعفف ذوالعمال فأنا ضامن له أو أدى
عنه فصل في علي النبي صلى الله عليه وسلم وال بعد ذلك من ترك ضياع الحديث قال الحافظ ابن حجر
وهو حديث ضعيف وقال الحازمي لأبأس به في المتابعات ففيه أنه السبب في قوله عليه الصلاة
السلام من ترك ديني فلي فهو ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه دين * وحديث الباب
أخرجه أيضا في النفقات ومسلم في الفرائض والترمذي في الجنائز
(بسم الله الرحمن الرحيم) كتاب الوكالة بفتح الواو ويجوز كسر ها وهي في اللغة التفويض
وفي الشرع تفويض شخص أمره إلى آخر فبما يقبل النيابة والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى
فابعثوا أحدكم بورقكم هذه وقوله تعالى اذهبوا بقميصي هذا وهو شرع من قبلنا وورد في شرعنا
ما يقرره كقوله تعالى فابعثوا أحكامنا أهل الآيات وفي رواية أبي ذر تقدم كتاب على البسمة (في هذا
(باب) بالتوين (في وكالة الشريك) ولا يذرعقوط الباب وحرف الجر ونلفظه كتاب الوكالة وكالة
الشريك قال الحافظ ابن حجر والنسفي كتاب الوكالة ووكالة الشريك وأبو العطف وغيره باب بدل
الواو (الشريك في القسمة) بدل من الشريك الأول وفي نسخة الشريك بالرفع على الاستئناف
وفي أخرى الشريك بالنصب (وغيرها) أي والشريك في غير القسمة (وقد أشرك النبي صلى الله
عليه وسلم عليا) هو ابن أبي طالب (في هديه) وهذا وصله المؤلف في الشركة من حديث جابر يلفظ
أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عليا أن يقيم على إحراره وأشركه في الهدى (ثم أمره بقسمتها)
أي الهدايا وهذا وصله أيضا في الحج من حديث علي يلفظ أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره أن
يقوم على بدنه وأن يقسم بدنه كلها * وبه قال (حدثنا قيسمة) بن عقبة العامري الكوفي السوائي
قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ابن أبي نجيح) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جابر الإمام في
التفسير (عن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الأنصاري المدني (عن علي رضي الله عنه) أنه قال أمرني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتصدق بجلال البدن (يسكون الدال المهملة بعد الموحدة
المضمومة جمع بدنة والجلال بكسر الجيم جمع جل ما تلبسه الدابة (التي نحررت وبجلودها) بضم
النون وكسر الحاء وفتح الراء وسكون التاء على البناء للمفعول والتاء للتأنيث ويجوز فتح النون والحاء
وسكون الراء وضم التاء مبنيا للفاعل والضمير للفاعل والمراد به على رضي الله عنه * ومطابقه لترجمة
من كونه عليه الصلاة والسلام أشركه * وهذا الحديث قد سبق في الجوز كرهنا طرفه منه، وبه
قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين ابن فروخ الحراني الجزري نزيل مصر قال (حدثنا الليث)
ابن سعد الإمام (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن أبي الخير) مرثد بن عبد الله بفتح الميم والمثلثة بينهما
رأسا كنهه وآخره دال مهملة (عن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه
غنما) للضحايا (يقسمها على صحابته) بعد أن وهب جملتها لهم (فبقى عتود) بفتح العين المهملة وضم
المثناة الفوقية وبعد الواو والسا كنه دال مهملة الصغير من المعز إذا قوى أو إذا أتى عليه حول
(قد كره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضع أنت) ولا يذرع فيه أنت وعلم منه أنه كان من جملة من
كان له نصيب من هذه القسمة فكان أنه كان شريكا لهم وهو الذي تولى القسمة بينهم لكن استشكله
ابن المنذير باحتمال أن يكون صلى الله عليه وسلم وهب لكل واحد من المقوم فيهم ما صار إليه
فلا تنح الشركة وأجاب بأنه سيأتي الحديث في الأضاحي من طريق أخرى يلفظ أنه قسم بينهم
ضحايا قال فدل على أنه عين تلك الغنم الضحايا فوهب لهم جملتها ثم أمر عقبة بقسمتها فيصع
الاستدلال به لما ترجمه له قال في المصابيح ينبغي أن يضاف إلى ذلك أن عقبة كان وكيلًا على القسم
بتوكيل شركائه في تلك الضحايا التي قسمها حتى يتوجه ادخال حديثه في ترجمة وكالة الشريك

(قوله كنا نجمع) هو بتشديد الميم المكسورة أي نصلى الجمعة (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم

• وحدثننا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع (١٥٦) وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو الأحوص عن

سمك عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس • وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن سمك أن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فنبا أنه كان يخطب جالسا

وفي حديث جابر بن سمرة كان النبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي رواية كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فنبا أنه كان يخطب جالسا فقد كذب (وفي هذه الرواية دليل لمذهب الشافعي والاكثر من أن خطبة الجمعة لاتصح من القادر على القيام الاقامتان الخطبتين ولا تصح حتى يجلس بينهما وأن الجمعة لاتصح الا بخطبتين قال القاضي ذهب عامة العلماء الى اشتراط الخطبتين لصحة الجمعة وعن الحسن البصري وأهل الظاهر ورواية الماسخون عن مالك أنها تصح بلا خطبة وحكى ابن عبد البر اجماع العلماء على أن الخطبة لا تكون الا قائما لمن أطاعه وقال أبو حنيفة تصح قاعدا وليس القيام بواجب وقال مالك هو واجب لو تركه أساء وصحت الجمعة وقال أبو حنيفة ومالك والجمهور الجالوس بين الخطبتين سنة ليس بواجب ولا شرط ومذهب الشافعي أنه فرض وشرط لصحة الخطبة قال الطحاوي لم يقل هذا غير الشافعي ودليل الشافعي أنه ثبت هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما

لشريكه في القسم • وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الضحايا والشركة ومسلم في الضحايا والترمذي والنسائي وابن ماجه فيها أيضا (باب بالتسوية) اذا وكل المسلم حربيا في دار الحرب (أو) وكل المسلم حربيا كائنا (في دار الاسلام) بأمان (جاز) • وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى القرشي العامري الاويسى المدي الاعرج (قال حدثني) بالافراد (يوسف بن الماسخون) بكسر الميم وتفتح وبضم الشين المعجمة وبعد الواو الساكنة نون مكسورة ومعناه المورد واسمه يعقوب بن عبد الله بن أبي سلة المدي (عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف) القرشي (عن أبيه) ابراهيم (عن جده عبد الرحمن بن عوف) أحد العشرة المبشرة بالجنة (رضي الله عنه) أنه (قال كاتبت أمية بن خلف) بضم الهمزة وتخفيف الميم المفتوحة وتشديد التحتية أي كتبت اليه (كتابا بان يحفظني في صاغيتي بمكة) بصاد مهملة وغيث معجمة مالى أو حاشيتي أو أهلى ومن يصغى اليه أي عيلى (وأحفظه في صاغيته بالمدينة فلما ذكر كرت الرحمن قال لا أعرف الرحمن) قال ابن حجر أي لا أعترف بتوحيده وتعقبه العيني فقال هذا لا يقتضيه قوله لا أعرف الرحمن وانما معناه أنه لما كتب له ذكر اسمه بعبد الرحمن فقال ما أعرف الرحمن الذي جعلت نفسك عبد الله ألا ترى أنه قال (كاتبتني باسمك الذي كان في الجاهلية فكاتبته عبد عمرو) بفتح العين ورفع عبد كذا في النزع وفي غيره عبد بالنصب على المفعولية (فلما كان في يوم) غزوة (بدر) في رمضان في السنة الثامنة من الهجرة وسقط الجار لا يذر (خرجت الى جبل لأحرزه) بضم الهمزة أي لأحفظه والضمير المنصوب لأمية وفي نسخة لأخذه (حين نام الناس) أي حين غفلتهم بالنوم لأصون دمه (فأبصره) أي أمية بن خلف (بلال) المؤذن وكان أمية يعذب بلالا بمكة لاجل اسلامه عذبا شديدا (خرج) بلال (حتى وقف على محاسن من الانصار) ولا يذر على مجلس الانصار فأسقط حرف الجر (فقال) دونكم أو الزموا (أمية بن خلف) وفي الفرع وأصله تضبيب على أمية ولا يذر أمية بن خلف بارفع أي هذا أمية بن خلف (النجوت ان نجيا أمية نخرج معه فربى من الانصار في آثارنا فلما خشيت أن يلحقونا خلفت لهم ابنة) عليها (لا تغلهم) بفتح الهمزة وقيل بضمها من الاشغال ولا يذر لئلا يغلهم بنون الجمع وفي نسخة الميدوى يشغلهم بأسقاط اللام وبالياء بدل النون أو الهمزة عن أمية بانه (فقتلوه) أي الابن والذي قتله قيل هو عمار بن ياسر (ثم أبوا) بالموحدة أي امتنعوا وفي نسخة أتوا بالمشاة الفوقية من الايمان (حتى يتبعونا) وكان (أمية) رجلا ثقيلا ضخم الجثة (فلما أدركونا قلنا له) لأمية (ابرك) فبرك فأقيمت عليه نفسى لا تمنعه (منهم) وانما فعل عبد الرحمن ذلك لأنه كان بينه وبين أمية بمكة صداقة وعهد فقصد أن يني بالعهد (فقتلوه) بالخاء المعجمة (باليسوف) أي أدخلوا أسيا فمهم خلاله حتى وصلوا اليه وطعنوا بها (من تحت) من قولهم خلته بالرمح وأخلته اذا طعنته به ولا يذر عن الكشميين والمستمل فقتلوه بالخاء المعجمة كما في الفرع وأصله وفي رواية فقتلوه بالميم أي غشوه باليسوف ونسب هذه في فتح الباري للاصلي وأبي ذر قال وغيرهما بالخاء المعجمة قال ووقع في رواية المستمل فقتلوه بلام واحدة مشددة انتهى والاولى أظهر من جهة المعنى لقول عبد الرحمن بن عوف فألقيت عليه نفسى فكأنهم أدخلوا يسوفهم من تحته كما مر (حتى قتلوه) والذي قتله رجل من الانصار من بني مازن وقال ابن هشام ويقال قتلته معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن اساف اشتركوا في قتله وفي مستخرج الحاكم ما يدل على أن رفاعة ابن رافع الزرقى من جملة المشاركين في قتله وفي مختصر الاستيعاب أن قاتله بلال (وأصاب أحدهم) أي الذين باشر واقتل أمية (رجلى بسيفه) وكان الذي أصاب رجله الحباب بن المنذر كما عند

شعبة واسحق بن إبراهيم كلاهما عن جابر قال عثمان حدثنا جابر عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً يوم الجمعة فيمأت غير من الشام فانقتل الناس إليها حتى لم يبق الا اثنا عشر رجلاً فانزلت هذه الآية التي في الجمعة واذا راوا تحارة أولها وانفضوا البهاوتر كوله قائماً • وحدثناه أبو بكر بن أبي شعبة حدثنا عبد الله بن ادريس عن حصين بهذا الاسناد وقال ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب ولم يقل قائماً وحدثنا رافعة بن الهيثم الواسطي حدثنا خالد بن الطحان عن حصين عن سالم وأبي سفيان عن جابر بن عبد الله

قال الشافعي لا تصح الخطبتان الا بحمد الله تعالى والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم ما والوعظ وهذه الثلاثة وأحداث في الخطبتين وتحب قراءة آية من القرآن في احدهما على الأصح ويحب الدعاء للمؤمنين في الثانية سنة على الأصح وقال مالك وأبو حنيفة والجمهور يكفي من الخطبة ما يقع عليه الاسم وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومالك في رواية عنه يكفي تحميدة أو تسبيحة أو تهليلة وهذا ضعيف لانه لا يسمى خطبة ولا يحصل به مقصودها مع مخالفته ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله عن جابر بن سمرة رضى الله عنه قال فقد والله صليت معه أكثر من ألفي صلاة) المراد الصلوات الخمس لاجل الجمعة (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً يوم الجمعة فيمأت غير من الشام فانقتل الناس إليها حتى لم يبق الا اثنا عشر رجلاً فانزلت هذه الآية التي في الجمعة واذا راوا تحارة أولها وانفضوا البهاوتر كوله قائماً

البلاذري (وكان عبد الرحمن بن عوف يري بذلك الا ترى ظهر قدمه قال أبو عبد الله) البخاري (سمع يوسف بن الماجشون (صالحاً) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (و) سمع (إبراهيم أباه) وقائدة ذلك تحقيق السماع وسقط قوله قال أبو عبد الله الى آخره في رواية غير المستطلى • ورجال هذا الحديث مدنيون وآخرجه أيضاً المغازي مختصراً (باب حكم) (الوكالة في الصرف) يعني في بيع النقد بالنقد (و) (الوكالة في الميزان) أي في الموزون (وقد وكل عمر) بن الخطاب (وابن عمر) فيما وصله سعد بن منصور عنهما (في الصرف) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) (الامام) (عن عبد الحميد) بيمين مفقودة قبل الجيم (ابن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف) الزهري المدني وسهيل مصغر (عن سعد بن المسيب عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلاً) قيل هو سواد بن غزيرة بفتح السين المهملة والواو المخففة وغزيرة بن غزيرة مفضوحة وراى مكسورة معجمتين وتحتية مشددة وقيل مالك ابن صعصعة (على خير فجاهدهم بتر جنب) بفتح الجيم وكسر النون وبعد التحتية الساكنة موحدة الكيس أو الطيب أو الصلب والذي أخرج منه حشفه ورديته (فقال) له عليه الصلاة والسلام ولا ي الوقت قال (أكل تمر خبير هكذا فقال) الرجل (انال تأخذ الصاع من هذا بالصاعين) سقط في رواية أبي ذر من هذا وفي نسخة بصاعين منكراً (والصاعين بالثلاثة فقال) عليه الصلاة والسلام له (لا تفعل بع الجمع) أي التمر الذي يقال له الجمع وهو تمر غير مرغوب فيه لرداءته (بالدراهم ثم ابتع) أي اشتر (بالدراهم) غراً (جنياً وقال) عليه الصلاة والسلام (في الميزان) أي الموزون (مثل ذلك) أي لا يباع رطل برطلين بل بع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم • ومطابقته للترجمة من قوله عليه الصلاة السلام لعامل خبير بع الجمع بالدراهم الى آخره لانه فوض أمر ما يكال ويوزن الى غيره فهو في معنى الوكيل عنه وياتي قوله في الصرف • وهذا الحديث قد سبق في باب اذا أراد بيع تمر بتمر خبير منه من كتاب البيوع وياتي ان شاء الله تعالى في المغازي والاعتصام (باب) بالتنوين (اذا أبصر الراعى) الغنم (أو الوكيل) أي أبصر الوكيل (شاة) من الغنم (غوت) أي أشرفت على الموت (أو) أبصر الوكيل (شيأ يفسد) أي أشرفت على الفساد (ذبح) الراعى الشاة لثلاث ذبح مجافاً (وأصلح) الوكيل (ما يخاف عليه الفساد) بابقائه كما اذا كان تحت يده فأكهه مثلاً أو غيرها مما يخاف عليه الفساد ولا يوبى ذرو الوقت أو أصلح ما يخاف الفساد وعزاها للعيني كابن حجر لا يذر والنسفي قال في الفتح وعليه جرى الاسماعيلي ولابن شيويه فأصلح بدل أو أصلح والعاء عاطفة على أبصر وجواب الشرط محذوف تقديره جاز ونحو ذلك قال وفي شرح ابن التين بحذف أو فصار الجواب أصلح ما يخاف الفساد وأما الاصيلي فعنده أو شيئاً يفسد ذبح أو أصلح انتهى • وبه قال (حدثنا) ولا ي ذر حدثني بالافراد (اسحق بن إبراهيم) بن راهويه أنه (سمع المعتمر) بن سليمان يقول (أنا أنا عبد الله) بالتصغير ابن عمر العمري واستعمل الانباء بضميعة الجمع ولا فرق عنده كآخرين بين لفظ أنبأنا وأخبرنا وحدثنا وخص المتأخرون الاول بالا جازة كما مر تفصيله في أوائل الكتاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أنه سمع ابن كعب بن مالك) عبد الله كجزم به المزني أو هو أخوه عبد الرحمن قال ابن حجر كالكلام في انه الظاهر لانه روى طرفاً من هذا الحديث كما عند ابن وهب عن أسامة بن زيد عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك (يحدث عن أبيه) كعب بن مالك الانصاري أحد الثلاثة الذين تيب عليهم (أنه) أي أن الشأن (كانت لهم) بضمير الجمع ولا ي ذر عن الجوى والمستطلى له بضمير الافراد (غنم) شمل للضأن والمعرز (ترعى بسلع) بفتح السين المهملة وبعد اللام الساكنة عين مهملة جبل بطيبة (فابصرت جارية ثلثاً) لم يعرف اسمها (أشاة من غنمنا موتاً) الناس إليها حتى لم يبق الا اثنا عشر رجلاً فانزلت هذه الآية التي في الجمعة واذا راوا تحارة أولها وانفضوا البهاوتر كوله قائماً

قال كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة (١٥٨) فقدمت سويرة قال فخرج الناس اليها فلم يبق الا ثنا عشر رجلا فانزل

بنون الجمع والكشميتي من غنمها أي غنم الجارية التي ترعاها فالإضافة ليست للثلاث (فكسرت حجرا) يخرج كالسكين (قد بحثناه) فيه جواز ذبيحة الحرة والامة والذبح بكل جراح الا السن والظفر فورد استثنائهما كما سيأتي ان شاء الله تعالى في بابهما (فقال لهم) كعب (لأننا كلوا) منها شيئا (حتى أسأل النبي) ولا يذري رسول الله (صلى الله عليه وسلم أو) قال حتى (أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله) عن ذلك شك الراوي (وأه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أي عن ذبح الشاة وفي نسخة عن ذلك باللام (أو أرسل) الى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله فسأله (فأمره) عليه الصلاة والسلام (بأن كلها قال عبيد الله) بن عمر العري راوي الحديث بالاسناد المذكور اليه (فيجبني أنها أمة وأنا ذبحت تابعه) أي تابع المعتمر بن سليمان (عبد) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان السكوني في روايته (عن عبيد الله) المذكور وهذه المتابعة وصلها المؤلف رحمه الله في كتاب الذبائح وفي هذا الحديث تصديق الراعي والوكيل فيما اتقن عليه حتى يظهر عليه دليل الخيانة والكذب قال في عمدة القاري وهو قول مالك وجماعة وقال ابن القاسم اذا خاف الموت على شاة فذبحها لم يضمن وبصدق ان جاءها مذبوحة وقال غيره يضمن حتى يبين ما قال وقال ابن القاسم اذا أنزى على انثا الماشية بغير اذن مالكها فهلكت فلا ضمان عليه لانه من صلاح المال ونعائه وقال أشهب عليه الضمان * ومطابقة الترجمة للحديث في مسئلة الراعي لأن الجارية كانت راعية للغنم فلما رأته شاة منها عوت بذبحتها ولم ارفع أمرها الى النبي صلى الله عليه وسلم أمر بأكلها ولم يشكر على من ذبحها وأمام مسئلة الوكيل فلهقة بها لان يذبح من الراعي والوكيل يذبح أمانة فلا يعلان الاعايفه مصلحة ظاهرة ولا يمنع من ذلك كون الجارية كانت ملكا لصاحب الغنم لان الكلام في جواز الذبح الذي تضمنته الترجمة لافي الضمان * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الذبائح وكذا ابن ماجه (باب) بالتنوين (وكالة الشاهد) أي الحاضر (والغائب جائزة) وكتب عبيد الله بن عمرو (٣) هو ابن العاص (الى قهرمانه) بفتح القاف والراء بينهما ما عا سكتة خازنه القائم بقضاء حوائجهم ولم يعرف اسمه (وهو) أي والحال أنه (غائب عنه) أي عن عبيد الله (أن يركب) بالزاي (عن أهله الصغير والكبير) زكاة الفطر * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن سلة) ولا يوزن ذروا الوقت زيادة ابن كهيل بضم الكاف وفتح الهاء (عن أبي سلة) ابن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال) كان لرجل على النبي صلى الله عليه وسلم (جل له) (سن) معين (من الابل لجأه) أي جاء الرجل النبي صلى الله عليه وسلم (بتقاضاه) أي يطلب أن يقضيه الجل المذكور (فقال) عليه الصلاة والسلام (أعطوه) بفتح الهمزة زاد في الباب اللاحق سنا مثل سنه وفيه جواز توكل الحاضر بالبلد بغير عذر وهو مذهب الجمهور ومنعه أبو حنيفة الا بعذر مرض أو سفر أو مرضا الخصم واستثنى مالان من بينهما وبين الخصم عداوة * وهذا موضع الترجمة لان هذا الوكيل منه عليه الصلاة والسلام لمن أمره بالقضاء عنه ولم يكن عليه الصلاة والسلام من يضا ولا غائبا وأما قول الحافظ ابن حجر وموضع الترجمة منه لو كالة الحاضر واضح وأما الغائب فيستفاد منه بطريق الاولى فتعقبه العيني بأنه ليس فيه شيء يدل على حكم الغائب فضلا عن الأولوية وأجاب في انتقاص الاعتراض بان وجه الاولوية أن وكالة الحاضر اذا جازت مع إمكان مباشرة الموكل بنفسه فحوازه للغائب مع الاحتياج اليه أولى فن لا يدرى هذا القدر كيف يتصدى للاعتراض (فقط واسنه فلم يجدوا له الاساقوفها) وانما خاطب بذلك أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخرجه مسلم من حديثه (فقال) عليه الصلاة والسلام (أعطوه فقال) الرجل له عليه

الله تعالى واذار أو تجارة أولهوا انضوا اليها وتركوها قائما الى آخر الآية * وحدثني اسمعيل بن سالم أخبرنا هشيم أخبرنا حصين عن أبي سفيان وسالم بن أبي الجعد عن جابر ابن عبد الله قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم قائم يوم الجمعة اذ قدمت عير الى المدينة فابتدرها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق معه الا ثنا عشر رجلا فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما قال ونزلت هذه الآية واذار أو تجارة أولهوا انضوا اليها * وحدثنا محمد بن منبى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن كعب بن عجرة قال دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعدا

وفي الرواية الاخرى اثنان عشر رجلا فيهم أبو بكر وعمر وفي الاخرى أنا فيهم) فيه منقبة لابي بكر وعمر وجابر وفيه أن الخطبة تكون من قيام وفيه دليل للمالك وغيره ممن قال تنعقد الجمعة باثني عشر رجلا وأجاب أصحاب الشافعي وغيرهم ممن يشترط أربعين بأنه محمول على أنهم رجعوا أو رجع منهم تمام أربعين فأنتم بهم الجمعة ووقع في صحيح البخاري بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ أقبلت عير الحديث والمراد بالصلوة انتظارها في حال الخطبة كما وقع في روايات مسلم هذه (قوله) اذ أقبلت سويرة) هو تصغير سوق والمراد العير المذكور في الرواية الاولى وهي الابل التي تحمل الطعام أو التجارة لا تسمى عيرا الا هكذا

٣ قوله ابن عمرو الخ كذا في الفتح وقال الأكرمانى عبد الله بن عمرو بن الخطاب قال العيني ورأيت النسخ فيه مختلفة اه من هامش الصلاة

أولها وانقضوا بها وتر كوله قائما
• وحدثنى الحسن بن علي الخوافي
حدثنا أبو توبة حدثنا
معاوية وهو ابن سلام عن زيد بن
أخاه أنه سمع أبا سلام قال حدثني
الحكم بن مينا أن عبد الله بن عمرو أبا
هريرة حدثاه أنهما سمعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد
منبره ليتبين أقوام عن ودعهم
الجمعات وليتختم الله

وسميت سوقا لأن البضائع تساق
إليها وقيل لقيام الناس فيها على
سوقهم قال القاضي وذكر أبو داود
في مراسله أن خطبة النبي صلى الله
عليه وسلم هذه أتت انفضاؤها
انما كانت بعد صلاة الجمعة ووطنوا
أنه لا شيء عليهم في الانفضاض عن
الخطبة وأنه قبل هذه القضية انما
كان يصلي قبل الخطبة قال القاضي
هذا أشبه بحال الصحابة والمظنون
بهم أنهم ما كانوا يدعون الصلاة
مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكنهم
ظنوا جواز الانصراف بعد انفضاء
الصلاة قال وقد أنكر بعض العلماء
كون النبي صلى الله عليه وسلم (١)
ما خطب قط بعد صلاة الجمعة لها
(قوله انظروا الى هذا الحديث
يخطب قاعدا وقد قال الله تعالى
واذا راها تجارة أولها وانقضوا
بها وتر كوله قائما) هذا الكلام
يتضمن انكار المنكر والانكار على
ولاة الامور اذا حالقوا السنة ووجه
استدلاله بالآية أن الله تعالى أخبر
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
يخطب قائما وقد قال تعالى لقد
كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
مع قوله تعالى فاتبعوه وقوله
تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ومع
قوله صلى الله عليه وسلم صابرا
كما أيتوني أصلي (قوله سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره ليتبين أقوام عن ودعهم الجمعات وليتختم الله

الصلاة والسلام) (أوفيتني) أي أعطيتني وافية (أو في الله بك) وحرف الجر في المفعول زائد للتوكيد
لأن الأصل أن يقول أوفاك الله (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم أحسنكم قضاء) نصب
على التمييز وأحسنكم خبر لقوله خياركم لكن استشكل كون المبتدأ بلفظ الجمع والخبر بالافراد
والأصل التطابق بين المبتدأ والخبر في الافراد وغيره وأجيب باحتمال أن يكون مفردا بمعنى المختار
وحينئذ فالمطابقة حاصلة أو أن أفعل المفضل المضاف المقصود به الزيادة يجوز فيه الافراد
والمطابقة من هوله والمراد الخيرية في المعاملات أو أن من مقدرة كافي الرواية الاخرى وفي هذا
الحديث رواية تابعي عن تابعي عن صحابي وأخرجه أيضا في الاستقراض والوكالة والهبه ومسلم في
اليوم وكذا الترمذي والنسائي وأخرجه ابن ماجه في الاحكام (باب حكم الوكالة في قضاء
الدين) وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشبي البصري قال (حدثنا شعبة) (ابن الحجاج) عن
سلمة بن كهيل (الحضرمي الكوفي) أنه قال (سمعت أبا سلمة) عبد الله أو اسمعيل (ابن عبد الرحمن)
ابن عوف الزهري المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم
حال كونه (يتقاضاه) أي يطلب منه قضاء دين وهو يعيره سن معين كما مر قريبا (فأغلظ) للنبي
صلى الله عليه وسلم لكونه كان يهوديا أو كان مسلما وشدد في المطالبة من غير قدر زائد يقتضي كفرا
بل جرى على عادة الاعراب من الجفاء في مخاطبة وهذا أولى ويبدله مارواه الامام أحمد عن عبد
الرزاق عن سفيان جاء أعرابي يتقاضى النبي صلى الله عليه وسلم يعيرا ووقع في رجة بكر بن سهل
من المعجم الاوسط للطبراني عن العرياض بن سارية ما يفهم أنه هو لكن روى النسائي والحاكم
الحديث المذكور وفيه ما يقتضي أنه غيره وكان القصة وقعت للاعرابي ووقع العرياض نحوها (فهم
به أصحابه) عليه الصلاة والسلام ورضي الله عنهم أي أرادوا أن يؤذوا الرجل المذكور بالقول أو
بالفعل لكنهم لم يفعلوا ذلك أدبامعه عليه الصلاة والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
دعوه) أي أتركوه ولا تتعرضوا له وهذا من حسن خلقه عليه الصلاة والسلام وكرمه وقوة صبره
على الجفاء مع قدرته على الانتقام منهم (فان لصاحب الحق مقالا) أي صولة الطلب وقوة الحاجة
لكنه على من عطله أو يسى المعاملة لكن مع رعاية الادب المشروع (ثم قال) عليه الصلاة
والسلام (أعطوه سنا مثل سنة قالوا يا رسول الله لا نجد سنا (الأمثل) أي أفضل (من سنة)
وسقط في الفرع وأصله لا نجد فصا لفظه قالوا يا رسول الله الأمثل من سنة (فقال) عليه الصلاة
والسلام ولأي الوقت قال (أعطوه فان خيركم) ولأي ذكر عن الكشميني فان من خيركم (أحسنكم
قضاء) ومطابقته للترجمة ظاهرة في هذا (باب بالتقنين) (اذا وهب) أحد شيئا لو كيل (بالتقنين أي
أي لو كيل قوم) (أو) وهب شيئا (شفيق قوم) وجواب الشرط قوله (جازا لقول النبي صلى الله عليه
وسلم لو فند هو وزن) قبيلة من قيس والوفد قوم يحجهم ويردون البلاد (حين سألوه) أن يردهم
(المغائم) التي أصابها منهم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم نصيبي) منها (لكم) وهذا طرف من
حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابن اسحق في المغازي وظاهره كما قال ابن المنير يروهم أن
الموهبة وقعت للوسائط الذين جاؤا شفعا في قومهم وليس كذلك بل المقصود هبة لكل من غاب منهم
ومن حضر فيدل على أن الالفاظ تنزل على المقاصد لا على الصور وأن من شفع لغيره في هبة فقال
المشفع عند المشفع قد وهبت ذلك فليس للشفيع أن يتعلق بظاهر اللفظ ويخص بذلك نفسه
بل الهبة للمشفع له • وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء اسم جده واسم
أبيه كثير ونسبه لجده لشهرته به (قال حدثني) بالافراد (اليث) بن سعد الامام (قال حدثني)
بالافراد أيضا (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه

كما أيتوني أصلي (قوله سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره ليتبين أقوام عن ودعهم الجمعات وليتختم الله

على قلوبهم ثم ليكون من الغافلين حدثنا (١٦٠) حسن بن الربيع وأبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا أبو الاحوص عن سماعة

جابر بن سمرة قال كنت أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت صلاته قصدا وخطبته قصدا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير قال حدثنا محمد بن بشر حدثنا زكريا حدثني سماعة بن حرب عن جابر بن سمرة قال كنت أصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الصلوات فكانت صلاته قصدا وخطبته قصدا وفي رواية أبي بكر بن زكريا عن سماعة * وحدثني محمد بن مشي حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب اجرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة

على قلوبهم) فيه استعجاب اتخاذ المنبر وهو سنة تجمع عليها وقوله ودعهم أي تركهم وفيه إن الجمعة فرض عين ومعنى الختم الطبع والتغطية قالوا في قول الله تعالى ختم الله على قلوبهم أي طمع ومثله الرين فقل الرين اليسير من الطبع والطبع اليسير من الاقفال والاقفال أشدها قال القاضي اختلاف المتكلمون في هذا الاختلاف كثيرا فقل هو أعدام اللطف وأسباب الخير وقيل هو خلق الكفر في صدرهم وهو قول أكثر متكلمي أهل السنة وقال غيرهم هو الشهادة عليهم وقيل هو علامة جعلها الله تعالى في قلوبهم تعرف بها الملائكة من يدح ومن ينم (قوله فكانت صلاته قصدا وخطبته قصدا) أي بين الطول الظاهر والتخفيف المالحق (قوله كان رسول الله صلى الله

(قال وزعم عروة) بن الزبير بن العوام والواو عطف على محذوف وقول الحفاظ بن جحرانه معطوف على قصة الحديبية لم أعرف له وجهاً فليتظر والزمع هنا يعني القول المحقق كما قاله السكرماني وفي كتاب الأحكام عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير (أن مروان بن الحكم) ابن أبي العاص الأموي بن عم عثمان بن عفان رضى الله عنه ولد بعد الهجرة بسنتين أو بأربع قال ابن أبي داود لا ندري أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً أم لا قال في الأصالة ولم أر من جزم بتبعيته فكانت له لم يكن حينئذ ميمراً ولم يثبت له أثر يدين الرؤية وأرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم (المسور ابن مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو ومخرمة بفتح الميم والراء بينهما معجمة ساكنة ابن نوفل الزهري وكان ولده بعد الهجرة بسنتين فيما قاله يحيى بن بكير وقدم المدينة في ذي الحجة بعد الفتح سنة ثمان وهو ابن ست سنين وقال النعوى حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث وحديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة على لابنة أبي جهل في الصحابين وغيرهما (أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره أن مروان بن الحكم والمسور بن مخزومة حضرا ذلك لكن مروان لا يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم ولا صحبة وأما المسور فقد صح سماعه منه لكنه إنما قدم مع أبيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه القصة بعده لكنه كان في غزوة حنين ميمراً فقد ضبط في ذلك الأوان قصة خطبة على لابنة أبي جهل (قام حين جاءه وفد هوازن) حال كونهم (مسلمين) وكان فيهم تسعة نفر من أشرفهم (فسألوه أن يرذلهم أموالهم وسبيهم) وعند الواقدي كان فيهم أبو برقان السعدي فقال يا رسول الله إن في هذه الخطائر إلا أمهاتك وعالاتك وحواضتك ومرضعاتك فامن علينا من الله عليك (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الحديث إلى أصدقهم) رفع خبر قوله أحب (فاختاروا) أن أردأ اليك (أحدى الطائفتين أما السبي وأما المال وقد) بالواو ولا يوي ذرو الوقت فقد (كنت استأثنت) بهم مرة ساكنة لكن موضع الهمزة في الفرع سكون فقط من غير همز أي انتظرت (بكم) ولأبي ذر جهنم (وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم) اجلسوا (بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة (حين فقل) بفتح القاف والفاء أي رجع (من الطائف) إلى الجعرانة فقسم الغنائم بها وكان توجه إلى الطائف فحاصرها ثم رجع عنها فجاءه وفد هوازن بعد ذلك فبين لهم أنه آخر القسم ليحضروا فأقبلوا (فلما تبين لهم) ظهر لو وفد هوازن (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راذيهم إلا إحدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانتخا سبيتنا) وفي مغازي ابن عقبة قالوا خيرتنا يا رسول الله بين المال والحسب فالحسب أحب اليأس ولا تتكلم في شاة ولا بغير (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن أخوانكم هؤلاء) وفد هوازن (قد جاؤنا) حال كونهم (بائمين وإني قد رأيت أن أردأ اليهم سبيهم) هذا موضع الترجة لأن الوفد كانوا وكلاء شفعاء في رد سبيهم (فن أحب منكم أن يطيب بذلك) بضم أوله وفتح الطاء وتشديد المشنة التعتية المكسورة مضارع طيب يطيب تطيباً من باب التفعيل ولأبي ذر يطيب بفتح أوله وكسر ثانيه وسكون ثالثه من الثلاثي من طاب يطيب والمعنى من أحب أن يطيب بدفع السبي إلى هوازن نفسه مجازاً من غير عوض (فليفعل) جواب من التضمة معنى الشرط فلذا دخلت الفاء فيه (ومن أحب منكم أن يكون على حظه) أي نصيبه من السبي (حتى نعطيه إياه) أي عوضه (من أول ما بيني والله علينا فليفعل) بضم حرف المضارعة من أفاعي وفيه ما يحصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد وأصل التي الرجوع كأنه كان في الأصل لهم فرجع إليهم

عليه وسلم إذا خطب اجرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم مساكم ويقول بعثت أنا والساعة ومنه

كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب (١٦١) الله وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه

وسلم وشرا الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا وأولي بكل مؤمن من نفسه من ترك ما فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فالى وعلى

كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشرا الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا وأولي بكل مؤمن من نفسه من ترك ما لا فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فالى وعلى في هذا الحديث جل من الفوائد ومهمات من القواعد فالضمير في قوله يقول صريح مساكم عائداً على منذرجيش (قوله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة) روى بنصهاورفعها والمشهور نصبها على المفعول معه وقوله يقرن هو بضم الزاء على المشهور الفصح وحكى كسرهما وقوله السبابة سميت بذلك لانهم كانوا يسمون بها عند السب وقوله خير الهدى هدى محمد هو بضم الهاء وفتح الدال فيهما وبفتح الهاء واسكان الدال أيضاً ضبطناه بالوجهين وكذا ذكره جماعة بالوجهين وقال القاضي عياض رويناه في مسلم بالضم وفي غيره بالفتح وبالفتح ذكره الهروي وفسره الهروي على رواية الفتح بالطريق أى أحسن الطرق طريق محمد يقال فلان حسن الهدى أى الطريقة والمذهب ومنه اهتدوا بهدى عمار وأما على رواية الضم فعناء الدلالة والارشاد قال العلماء لفظ الهدى له معنيان أحدهما معنى الدلالة والارشاد وهو الذى يضاف الى الرسل والقرآن والعباد وقال الله تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم

ومنه قيل للظل الذى بعد الزوال فى لانه يرجع من جانب الغرب الى جانب الشرق (فقال الناس قد طين بذلك) بتشديد التمنية أى جعلناه طيباً من حيث كونهم رضوا بذلك وطابت نفوسهم به (لرسول الله) أى لاجله (صلى الله عليه وسلم لهم) ولا يلى الوقت قد طين بذلك يارسول الله لهم وسقط لاي ذرا فظة لهم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا لا ندرى من أذن منكم فى ذلك من لم يأذن فأرجعوا حتى يرفعوا) بالواو على لغة أكلوفى البراغيث والكشميين حتى يرفعوا (لينا عرافاً كم أمركم) جمع عريف وهو الذى يعرف أمور القوم وهو النقيب ودون الرئيس وأراد عليه الصلاة والسلام بذلك التقصى عن أمرهم استطابة لنفوسهم (فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم) فى ذلك فطابت نفوسهم به (ثم رجعوا) أى العرفاء (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم) أى القوم (قد طيبوا) ذلك (وأذنوا) لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرذالسبى اليهم وفيه أن أقرار الوكيل عن موكله مقبول لان العرفاء بمنزلة الوكلاء فبما أقيموا له من أمرهم وبهذا قال أبو يوسف وقيد أبو حنيفة ومحمد بالحاكم وقال الشافعية لا يصح اقرار الوكيل عن موكله بأن يقول وكلت لتقرعنى لفلان بكذا فاقبول الوكيل أقررت عنه بكذا أو جعلته مقرباً بكذا لانه اخبار عن حق فلا يقبل التوكيل كالشهادة لكن التوكيل فيه اقرار من الموكل لاشعاره بنبوت الحق عليه وقيل ليس باقرار كما أن التوكيل بالابراء ليس ببراءة ومحمل الخلاف اذا قال وكلت لتقرعنى لفلان بكذا فلو قال أقرعنى لفلان بألف له على كان اقراراً مطلقاً ولو قال أقرعه على بألف لم يكن اقراراً قطعاً صريحاً صاحب التجهيز وليس فى الحديث حجة لجواز الاقرار من الوكيل لان العرفاء ليسوا ووكلاء وانما هم كالأمراء عليهم فقبول قولهم فى حقهم بمنزلة قبول قول الحاكم فى حق من هو حاكم عليه * وهذا الحديث أخرجه أيضاً فى الخمس والمغازى والعنق والهبة والاحكام وأخرجه أبو داود فى الجهاد والنسائى فى السير بقصة العرفاء مختصراً (باب) بالتنوين يذكرك فيه (اذا وكل رجل) زاد أبو ذر رجلاً (أن يعطى) شخصاً (شيأ لم يبين) الموكل (كم يعطى فأعطى) أى الوكيل ذلك الشخص (على ما يتعارفه الناس) أى فى هذه الصورة فهو جائز به قال (حدثه المكي بن ابراهيم) ابن بشير التميمي البجلي أبو السكين قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء بن أبى رباح) بفتح الراء والموحدة بعد الالف حاء مهملة (وغيره) بالجر عطاء على سابقه حال كون الغير (يزيد بعضهم على بعض) أى ليس جميع الحديث عند واحد منهم بعينه بل عند بعضهم مالم ليس عند آخر (والحال أنه) لم يبلغه (بضم أوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه) مشدداً أى لم يبلغ الحديث (كاهم) بل بلغه (رجل واحد منهم عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) قال فى الفتح وقد وقعت من تسمية من روى ابن جريج عنه هذا الحديث عن جابر على أبى الزبير وقد تقدم فى الحج شئ من ذلك وتعقبه العيني بأنه ليس فى الحج شئ من ذلك وانما الذى تقدم فى كتاب السوء فى باب شراء الدواب والخير وأجاب فى انتفاض الاعتراض بأن العيني ظن أن المراد قصة جيل جابر وليس كذلك وانما المراد اللفظ الواقع فى السند الذى وقع الاختلاف فيه فانه قد تقدم فى الحج عمتن آخر يتعلق بالحج قال ولكن هذا المعترض بهم بالانكار قبل أن يتأمل انتهى وكذا قال فى المقدمة فى كتاب الوكلاء انه أبو الزبير وانه تقدم فى الحج وقد استوعبت ما ذكره فى المقدمة فى الحج فلم أجده لذلك كما قاله أعلم (قال) أى جابر (كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر) فى غزوة الفتح كما مر فى البيع (فكنت) برا كذا (على جل نقال) عثلة مفتوحة وكسرهما هنا خطأ ففاء خفيفة فأنف فلا مصفة لجل أى بطى السير (انما هو فى آخر القوم قربى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا) المتأخر عن الناس (قلت جابر بن عبد الله قال) عليه الصلاة

(٣١) قسطلانى (رابع) ان هذا القرآن يهدى للتي هي أقوم وهدى للفقير ومنذ قوله تعالى وأما عود فهدى بناهم أى بينا لهم الطريق

ومنه قوله تعالى انه هدى السبيل (١٦٣) وهذا بناء التحدين والثاني بمعنى اللطف والتوفيق والعصمة والتأييد وهو الذي تفرد الله

به ومنه قوله تعالى انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وقالت القدرية حيث جاء الهدي فهو للبيان بناء على اصلهم الفاسد في انكار القدر ورد عليهم اصحابنا وغيرهم من اهل الحق مثبتى القدر لله تعالى بقوله تعالى والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم ففرق بين الدعاء والهداية (قوله صلى الله عليه وسلم و... كل بدعة ضلالة) هذا عام مخصوص والمراد غالب البدع قال اهل اللغة هي كل شئ عمل على غير مثال سابق قال العلماء البدعة نجسة اقسام واجبة ومندوبة ومحترمة ومكروهة ومباحة فمن الواجبة نظم أدلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمتدعين وشبه ذلك ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط وغير ذلك ومن المباح التبسط في ألوان الاطعمة وغير ذلك والحرام والمكروه ظاهران وقد اوضحت المسئلة بادلها المبسوطة في تمذيب الاسماء واللغات فاذا عرف ما ذكرته علم أن الحديث من العام المخصوص وكذا ما أشبهه من الاحاديث الواردة ويؤيد ما قلناه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التراويح نعمت البدعة ولا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا قوله كل بدعة مؤكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله تعالى تدمر كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه) هو موافق لقول الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم أى أحق قال اصحابنا فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اضطر الى طعام غيره وهو مضطرا اليه لنفسه كان للنبي صلى الله عليه وسلم أخذ من مال مكة المضطرو وجب على مالكة بذله له صلى الله عليه وسلم وفي

والسلام (مالك) تأخرت (قلت انى على جل ثفال قال) عليه الصلاة والسلام (أععل قضيب قلت نعم قال أعطينيه فأعطيته فضربه) به (فزره فكان) الجمل (من ذلك المكان) الذي ضرب به عليه الصلاة والسلام فيه (من أول القوم) ببركته عليه الصلاة والسلام حيث تبدل ضعفه بالقوة (قال) صلى الله عليه وسلم (بعينه) أى الجمل (فقلت) ولاي ذر قال بدل فقلت (بل هو لك يا رسول الله) عطية من غير عن (قال بعينه) بالثمن ولاي ذر قال بل بعينه (قد أخذته) ولاكشميني قال قد أخذته (بأربعة دنانير) وفي البيع واشتراه منى بأوقية فحمل أربعة الدنانير على أنها كانت يومئذ أوقية وقد اختلفت الروايات في قدر الثمن الذي وقع به البيع واضطربت في ذلك اضطرابا لا يقبل التلقيق وتكلف الجمع بينها بعيد عن التحقيق وقد تقدم شئ من مباحث ذلك في البيع قال العيني وبل للاضراب عن قول جابر خذه بلا عن (ولك ظهرك) أى ركوبه (الى المدينة) اعارة (فلما دنونا) قربنا (من المدينة أخذت أرتحل قال) عليه الصلاة والسلام (أين تريد قلت تزوجت امرأة) اسمها سهيل (فدخل منها) أى ذهب منها بعض شبابها ومضى من عمرها ما جرت به الامور قال القاضي عياض ورواه بعضهم بالمد فصحف قاله في المصاييح كالشقيج وفي نسخة قد دخل منها زوجها أى مات وعليها شرح العيني كالكرماني (قال) عليه الصلاة والسلام (فهل تزوجت) (جارية) بكر (تلاعها وتلاعيل) وفي رواية فهل تزوجت بكر ارضا حاكك وتضا حاكمها وتلاعيلك وتلاعها (قلت ان أبى) عبد الله (توفى وترك بنات) كن تسعا كافى مسلم ولم يسمين (فأردت أن أتكح امرأة) يفتح الهمزة (قد جرت) حوادث الدهر وصارت ذات تجربة تقدر على تعهد أخواني وتفقد أحوالهن (فدخل منها) بعض شبابها وأومات زوجها كما مر (قال) عليه الصلاة والسلام (فذلك) مبتدأ أحذف خبره تقديره مبارك ونحوه (فلما قدمنا المدينة قال) صلى الله عليه وسلم (بابلال اقضه) فمن جله (وزده) على ثمنه (فأعطاه) أى أعطى بلال جابرا (أربعة دنانير) ثمن الجمل (وزاده قيراطا) وهذا موضع الترجمة فإنه لم يذكر قدر ما يعطيه عند أمره بإعطاء الزيادة فاعتمد بلال على العرف في ذلك فزاده قيراطا (قال جابر لا تفارقنى زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال عطاء (فلم يكن القيراط يفارق جراب جابر بن عبد الله) بكسر الجيم من جراب ولاي ذر عن الكشميني وعزاه الى فتح الباري لا يذرو والنسقي قراب بكسر القاف أى قراب سيفه وقد زاد مسلم في آخر هذا الحديث من وجه آخر فأخذه أهل الشام يوم الحرة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الشروط ومسلم في البيوع (باب وكالة الامراء) بهمزة مكسورة بعد اللام الساكنة فيم ساكنة فراء مفتوحة ولاي ذر المراد أى حكم توكيل المرأة (الامام) بالنصب على المفعولية (في عقد النكاح) وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) (الامام (عن أبي حازم) بالخاء المعجمة والزاي سلمة بن دينار الأعرج (عن سهل بن سعد) بسكون الهاء في الاول والعين في الثاني ابن مالك الانصاري الساعدي أنه (قال جاءت امرأة) لم تسم قال الحافظ ابن حجر وهم من زعم أنها أم نزيل (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو في المسجد (فقلت يا رسول الله انى قد وجهت الي من نفسي) بزيادة من للتوكيد واستشكل بأنهم اشترطوا زيادتها ثلاثة شروط أحدها تقدم منى وأنهى أو استفهام بهل نحو وما تسقط من ورقة الا يعلمها ونحو لا يقيم من أحد ونحو فارجع البصر هل ترى من فطور * الثاني تكبير محجور رها * الثالث كونه فاعلا أو مفعولا به أو مبتدأ أو الشيطان الاولان مفقودان هنا وأجيب بأن الاخفش لم يشترطهما مستدلا بنحوه ولقد جاء من نبيا المرسلين يغفر لكم من ذنوبكم يخلون فيها من أساور وكذا الم يشترط الكوفيون الاول * وقال العيني كالكرماني ويرى وهبت لك نفسي بدون كلمة من انتهى

طعام غيره وهو مضطرا اليه لنفسه كان للنبي صلى الله عليه وسلم أخذ من مال مكة المضطرو وجب على مالكة بذله له صلى الله عليه وسلم وفي

* وفي الفرع علامة السقوط لا بولي ذرو الوقت على قولها لك والله أعلم وفي قوله اقدوهبت لك نفسى حذف مضاف تقديره امر نفسى أو نحوه والاف الحقيقة غير مرادة لان رقية الحر لا تملك فكأنها قالت أتزوجك من غير عوض (فقال رجل) لم يسلم نعم في رواية معمر والثوري عند الطبراني فقام رجل أحسبه من الانصار وفي رواية زائدة عنده فقال رجل من الانصار (زوجنيها) زاد في باب السلطان وفي من كتاب النكاح ان لم يكن لك بها حاجة قال هل عندك من شئ تصدقها قال ما عندى الا اوارى فقال ان اعطيتهم اياه جلست لا ازارك قال فالتمس شيئا قال ما أجد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد قال أمعلك من القرآن شئ قال نعم سورة كذا وسورة كذا السور سماها (قال) عليه الصلاة والسلام (قد زوجناكمها بما عملكم من القرآن) الباء للتعويض كهي في نحو بيعت العبد بألف فطاهره جواز كون الصداق تعليم القرآن وليست هي للسبب أى لأجل ما عملكم من القرآن وفي رواية مسلم اذهب فعلمها من القرآن وفي أخرى له علمها عشر بن آية ويحتاج به من يجيز في الصداق أن يكون منافع ومنعه أبو حنيفة في الحر وأجاز في العبد وذهب الطحاوى وغيره الى أن الباء للسبب وأن ذلك جائز له دون غيره لانه لما جازت له الموهوبة جاز له أن يهبها ولذلك ملكها له ولم يشاورها وهذا يحتاج الى دليل ولئن سلمنا أنهم للسبب فقد يكون الصداق مسكوتاعنه لانه أصدق عنه كما كفر عن الذى وطئ في رمضان اذ لم يكن عنده شئ أو أنكهه اياها نكاح نفويض وأبقى الصداق في ذمته حتى يكتسبه ويكون قوله بما عملكم من القرآن حضاله على تعلمه وتكرمه لاهله وقد تعقب الداودى المصنف بأنه ليس في الحديث ما ترجمه لانه لم يذكر فيه أنه صلى الله عليه وسلم استأذنها ولا أنها وكتته وانما زوجها للرجل بقول الله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم انتهى قال في فتح البارى وكان المصنف أخذ ذلك من قولها قد وهبت نفسى لك فقوضت أمرها اليه وقال الذى خطبها تزوجها ان لم يكن لك بها حاجة فلم تنكره ذلك بل استمرت على الرضا فكأنها فقوضت أمرها اليه يترجىها أو زوجها لمن رأى وفي حديث أبي هريرة عن عائشة وأبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمرأة انى أريد أن أزوجه هذا ان رضيت فقالت ما رضيت لى فقد رضيت ولم يرد أن الرجل قال بعد قوله عليه الصلاة والسلام زوجتكها قبلت نكاحها وأجاب المهلب بأن بساط الكلام في هذه القصة أغنى عن القبول لما تقدم من الطلب والمعاودة في ذلك فن كان في مثل حال هذا الرجل الراغب لم يحتاج الى نصر يح منه بالقبول لسبق العلم برغبته بخلاف غيره من لم تقم القرائن على رضاه انتهى فليتا مل * ومباحث هذا الحديث تأتى ان شاء الله تعالى في محالها بعون الله وقوته * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والنكاح وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى في النكاح وابن ماجه فيه وفي فضائل القرآن * هذا (باب) بالتنوين (إذا وكل رجل رجلا) بحذف الفاعل وفي نسخة اذا وكل رجل بحذف المفعول (فترك) الوكيل شيئا مما وكل فيه (فأجازته) وفي نسخة فأجابها (الموكل فهو جائز وان أقرضه) أى وان أقرض الوكيل شيئا مما وكل فيه (الى أجل مسمى جاز) أى اذا أجازته الموكل (وقال عثمان بن الهيثم) بفتح الهاء والمثلثة بينهما تحتية ساكنة آخرهميم (أبو عمرو) المؤذن وقد ساقه المؤلف من غير أن يصرح بالتحديث وكذا ذكره في قصة ابليس فضائل القرآن لكن مختصرا وصله النسائي والاسماعيلي وأبو نعيم من طرق الى عثمان هذا قال (حدثنا عوف) بالفاء ابن أبي جميلة بالجيم المفتوحة الاعرابي العبدى البصرى روى بالقدر والتشيع لكن احتج به الجماعة وهو من صغار التابعين (عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال وكانى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظزكاة) الفطر

ترك ديننا وضياعا قالوا وعلى هذا تفسير لقوله صلى الله عليه وسلم أنا أولى بكل مؤمن من نفسه قال أهل اللغة الضيايع بفتح الصاد العيال قال ابن قتيبة أصله مصدر ضاع يضيع ضياعا المراد من ترك أطفالا وعيالا ذوى ضيايع فأوقع المصدر وضع الاسم قال أصحابنا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلى على من مات وعليه دين لم يخلف به وفاء لئلا يتساهل الناس في الاستدانة ويهموا الوفاء فزجرهم عن ذلك بترك الصلاة عليهم فلما فتح الله على المسلمين مبادئ الفتوح قال صلى الله عليه وسلم من ترك ديننا فعلى أى قضاؤه فكان يقضيه واختلف أصحابنا هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يجب عليه قضاء ذلك الدين أم كان يقضيه تكريما والأصح عندهم أنه كان واجبا عليه صلى الله عليه وسلم واختلف أصحابنا هل هو من الخصائص أم لا فقال بعضهم هو من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يلزم الامام أن يقضيه من بيت المال وقال بعضهم ليس هو من الخصائص بل يلزم الامام أن يقضى من بيت المال دين من مات وعليه دين اذا لم يخلف وفاء وكان في بيت المال سعة ولم يكن هناك أهم منه (قوله) صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين قال القاضي يحتمل أنه غشيل لمقاربتها وأنه ليس بينهما اصبع أخرى كما أنه لا يبي بينه صلى الله عليه وسلم وبين الساعة ويحتمل أنه لتقريب ما بينهما من المدة وأن التفاوت بينهما كنسبة التفاوت بين الاصبعين تقريبا لا تحديدا (قوله) اذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه كأنه منذر جيش) يستدل به على أنه يستحب للتطيب أن يغمم أمر الخطبة ويرفع صوته ويجزل كلامه

• وحدثننا عبد بن جبر حدثنا خالد بن مخلد (١٦٤) قال حدثني سليمان بن بلال حدثني جعفر بن محمد عن أبيه قال سمعت جابر بن

عبد الله يقول كانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بمحمد الله وبنى عليه ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته ثم ساق الحديث عنله • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن سفيان عن جعفر عن أبيه عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس بمحمد الله وبنى عليه بما هو أهله ثم يقول من يهده الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له وخير الحديث كتاب الله ثم ساق الحديث بمثل حديث النقي • وحدثننا إسحق بن إبراهيم ومحمد بن مثني كلاهما عن عبد الأعلى قال ابن مثني حدثني عبد الأعلى وهو أبو همام حدثنا داود عن عمرو بن سعيد عن سعيد ابن جبير

ويكون مطابقا للفصل الذي يتكلم فيه من ترغيب أو ترهيب ولعل اشتداد غضبه كان عندئذ أمر أعظيا وتحذيره خطبا جسيما (قوله ويقول أما بعد) فيه استحباب قول أما بعد في خطب الوعظ والجمعة والعيد وغيرها وكذا في خطب الكتب المصنفة وقد عقد البخاري بابا في استحبابه وذكر فيه جملة من الأحاديث واختلف العلماء في أول من تكلم به فقيل داود عليه السلام وقيل يعرب بن حطان وقيل قس بن ساعدة وقال بعض المفسرين أو كثير منهم أنه فصل الخطاب الذي أوتيه داود وقال المحققون فصل الخطاب الفصل بين الحق والباطل (قوله كانت خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة بمحمد الله وبنى عليه ثم يقول على

من (رمضان فأنا في آت) كقاض (فجعل يحنو) بماء مهملة ومثلثة أي يأخذ بكفيه (من الطعام) وفي رواية أبي المتوكل عن أبي هريرة عند النسائي أنه كان على تمر الصدقة فوجد أثر كف كأنه قد أخذ منه ولابن الضريس من هذا الوجه فإذا التمر قد أخذ منه ملء كف (فأخذته) أي الذي حشا من الطعام وزاد في رواية أبي المتوكل أن أباهريرة تسكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا فقال له إن أردت أن تأخذه فقل سبحان من سخر لك لمحمد قال فقلها فإذا أنابه قائم بين يدي فأخذته (وقلت والله لأرفعنك) من رفع الخصم إلى الحماكم أي لأذهبن بك (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ليحكم عليك بقطع اليد لأنك سارق وسقط قوله والله في رواية أبي ذر (قال إني محتاج) لما أخذه (وعلى عيال) أي نفقة عيال أو على بمعنى لي وفي رواية أبي المتوكل فقال إنما أخذته لاهل بيت فقراء من الجن (ولي) وللكشميهني وبني بالموحدة بدل اللام (حاجة شديدة قال) أبو هريرة (فخلت عنه فأصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما أتته (يا أباهريرة ما فعل أسيرك البارحة) سمى أسيرا لأنه كان ربه بسير لأن عادة العرب يرطون الأسير بالبعد قال الداودي وفيه اطلاعه صلى الله عليه وسلم على المغيبات وفي حديث معاذ بن جبل عند الطبراني أن جبريل جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمه بذلك (قال) أبو هريرة (قلت يا رسول الله شككنا حاجة شديدة وعيال لأفرجته فخلت سبيله قال) صلى الله عليه وسلم (أما) بالتخفيف حرف استفتاح (أنه) بكسر الهمزة وفتحها في اليونانية والفتح على جعل أما بمعنى حقا (قد كذبت) بتخفيف الذال في قوله أنه محتاج (وسيعود) إلى الأخذ (فعرفت أنه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سيعود فرصدته) أي رقبته (فجاء) ولابي ذر عن الجوى فجعل بدل فجاء (يختمون الطعام فأخذته فقلت لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج) للاخذ (وعلى عيال لأعود فرجته فخلت سبيله فأصبح فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) بآيات لي هنا واسقاطها في السابق والتعير بالنبي بدل الرسول (يا أباهريرة ما فعل أسيرك) سقط هنا قوله في السابق البارحة (قلت يا رسول الله شككنا حاجة شديدة وعيال لأفرجته فخلت سبيله قال) عليه الصلاة والسلام (أما له) بالتخفيف وكسر الهمزة وفتحها (قد كذبت وسيعود) لم يقل هنا فعرفت أنه سيعود الخ (فرصدته) المرة (الثالثة فجاء) ولابي ذر عن الجوى فجعل (يختمون الطعام فأخذته فقلت لأرفعنك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا آخر ثلاث مرات أنك) بفتح الهمزة (ترغم لا تعود) صفة ثلاث مرات على أن كل مرة موصوفة بهذا القول الباطل ولابي ذر أنك بكسر الهمزة وفي نسخة مقروءة على المدد وحى أنك ترغم أنك لا تعود ثم تعود قال دعني (وفي رواية أبي المتوكل خل عني) أعلمك (بالحرم) (كلمات) نصب بالكسرة (ينفعك الله بها) بحزم بنفعك قال الطيبي وهو مطلق لم يعلم منه أي النفع فيحمل على المقيد في حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأها يعني آية الكرسي حين يأخذ مضجعه آمنه الله تعالى على داره ودارجاره وأهل دياره حوله رواه البيهقي في شعب الإيمان انتهى وفي رواية أبي المتوكل إذا قلت لم يقربك ذكرك ولا أنتى من الجن (قلت ما هو) أي الكلام والحموى والمستل ما هن أي الكلمات (قال إذا أويت) أتيت (إلى فراشك) للنوم وأخذت مضجعتك (فاقرأ آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم الآية) زاد معاذ ابن جبل في روايته عند الطبراني وخاتمة سورة البقرة آمن الرسول إلى آخرها (فأنك لن يزال عليك من الله) أي من عند الله وأمن جهة أمر الله وأمن قدرته وأمن بأس الله ونقمته (حافظ) يحفظك (ولا يقربك) بفتح الراء والموحدة ونون التوكيد الثقيلة كذا في اليونانية وفي غيرها ولا يقربك بأسقاط النون ونصب الموحد عطف على السابق المنصوب بلى (شيطان) وفي

عن ابن عباس أن ضمه إذا قدم مكة وكان من أردشنة وكان يرقى من هذه الریح (١٦٥) فسمع سفهاء من أهل مكة يقولون إن محمدا

مجنون فقال لو أني رأيت هذا الرجل
لعل الله يشفيه على يدي قال فأنقذه
فقال يا محمدا أني أرقى من هذه الریح
وان الله يشفي على يدي من بشاء
فهل لك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الحمد لله نحمده
ونستعينه من يهده الله فلا مضل له
ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن
لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن
محمدا عبده ورسوله أما بعد قال
فقال أعد علي كلماتك هؤلاء
فأعادهن عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثلاث مرات قال فقال
لقد سمعت قول الكهنة وقول
السحرة وقول الشعراء فسمعت
مثل كلماتك هؤلاء ولقد بلغن
ناعوس البحر

(قوله أن ضمه إذا قدم مكة كان
من أردشنة وكان يرقى
من هذه الریح) أما ضمه فكسر
الضاد المحجمة وشنة بفتح الشين
وضم النون وبعدها مده وريق
بكسر القاف والمراد بالريح هنا
الجنون ومس الجن وفي غير رواية
مسلم يرقى من الأرواح أي الجن
سواء بذلك لأنهم لا يبصرهم الناس
فهم كالروح والريح (قوله فسمعت
مثل كلماتك هؤلاء ولقد بلغن
ناعوس البحر) ضبطناه بوجهين
أشهرهما ناعوس بالنون والعين
هذا هو الموجود في أكثر نسخ
بلادنا والثاني قاموس بالقاف والميم
وهذا الثاني هو المشهور في روايات
الحديث في غير صحيح مسلم وقال
القاضي عياض أكثر نسخ صحيح
مسلم وقع فيها قاعوس بالقاف
والعين قال ووقع عند أبي محمد بن
سعيد ناعوس بالتاء المشاة فوق

نسخة الشيطان (حتى تصيح تخليت سبيله فأصحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل
أسيرك البارحة قلت) ولاي الوقت فقلت (يا رسول الله زعم أنه يعلى كلمات يتفغنى الله بها
تخليت سبيله قال) عليه الصلاة والسلام (ما هي) الكلمات (قلت) ولاي الوقت قال بذل قلت
(قال لي إذا أويت إلى فراشك فاقرا آية الكرسي من أولها حتى تحتم) زاد أبو ذر آية (الله
لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي لن يزال) والله كسيمي لم يزل (عليك من الله حافظ) وسقط قوله
لي من رواية أبي ذر (ولا يقربك شيطان) بفتح الراء والموحدة ولا يذروا لا يقربك بضم الموحدة
من غيرون فهم ما كذا في الفرع وأصله قال البرماوي كالكلهما في بعد أن ذكر أفتح الراء والموحدة
وأصله يقربك بالنون المؤكدة قال في المصابيح لا أدري ما دعاه إلى ارتكاب مثل هذا الأمر
الضميف مع ظهور الصواب في خلافه وذلك أنه قال فأنك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك
شيطان حتى تصيح فعندنا فعل منصوب بلي وهو قوله يزال والآخرة من يقربك منصوب
بالعطف على المنصوب المتقدم ولا زائدة لتأكيد النفي مثلها في قولك لن يقوم زيد ولا يضحك
وأجر بناها على طريقتهم في إطلاق الزيادة على لا هذه وإن كان التحقيق أنها ليست بزائدة دائما
الأنرى أنه إذا قيل ما جاني زيد وعمر واحتمل نفي مجيء كل منهما على كل حال ونفي اجتماعهما في
المجيء فإذا جيء بلا كان الكلام ناصيا للمعنى الاول نعم هي زائدة في مثل قولك لا يستوى زيد
ولا عمرو وانتهى ولا يذروا لا يقربك الشيطان (حتى تصيح وكانوا) أي الصحابة (أحرص شيء على)
تعلم (الخبر) وفعله وكان الأصل أن يقول وكذا لكنه على طريق الالتفات وقيل هو مدرج من كلام
بعض روايته وبالجملة فهو موسوق للاعتذار عن تخليه سبيله بعد المرة الثالثة حرصا على تعلم ما ينفع
(فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما إنه) بالتخفيف وفتح الهمزة وكسرها كاهم (قد صدقت)
بتخفيف الدال في نفع آية الكرسي ولما أثبت له الصدق أوهم المدح فاستدركه بصيغة تفيد
المبالغة في الذم بقوله (وهو كذوب) وفي حديث معاذ بن جبل صدق الخيث وهو كذوب (تعلم
من تخاطب منذ) بالنون والحموى والمستمل منذ (ثلاث ليال يا أبا هريرة قال لا) أعلم (قال) عليه
الصلاة والسلام (ذاك شيطان) من الشياطين قال في شرح المشكاة وتكرلف الشيطان بعد
سبق ذكره منكرا في قوله لا يقربك الشيطان ليؤذن بأن الثاني غير الاول وأن الاول مطلق شائع
في جنسه والثاني فرد من أفراد ذلك الجنس فلو عرف لأوهم خلاف المقصود لأنه ما أن يشار إلى
السابق أو إلى المعروف والمشهور بين الناس وكلاهما غير مراد وكان من الظاهر أن يقال شيطانا
بالنصب لأن السؤال في قوله من تخاطب عن المفعول فعديل إلى الجملة الاسمية وشخصه باسم
الإشارة لمزيد التعيين ودوام الاحتراز عن كيد ومكره فان قلت قد سبق في الصلاة أنه صلى الله
عليه وسلم قال إن شيطاناً تغفلت على البارحة الحديث وفيه ولولا دعوة أخي سليمان لأصبح
مربوطا بسارية وفي حديث الباب أن أبا هريرة أمسك الشيطان الذي رآه أحجب باحتمال أن
الذي هم به النبي صلى الله عليه وسلم أن يوقع رأس الشياطين الذي يلزم من التمكن منه التمكن
من الشياطين فيضاهي حينئذ سليمان في تسخيرهم والمراد بالشيطان في حديث أبي هريرة هذا
شيطانه بخصوصه أو غيره في الجملة فلا يلزم من تمكنه منه استتباع غيره من الشياطين في ذلك
التمكن أو الشيطان الذي هم به النبي صلى الله عليه وسلم بتدليله في صفته التي خلق عليها وكذلك
كانوا في خدمة سليمان عليه الصلاة والسلام على هيئتهم والذي تبدى لأبي هريرة في حديث
الباب كان على هيئة الآدميين فلم يكن في أمسا كما مضاهاه الملك سليمان وقد وقع لأبي بن كعب
عند النسائي وأبي أيوب الأنصاري عند الترمذي وأبي أسيد الأنصاري عند الطبراني وزيد بن

قال ورواه بعضهم ناعوس بالنون والعين قال وذكره أبو مسعود الدمشقي في أطراف الصحابين والجليدي في الجمع بين الصحابين

قال فقال هات بيك أنا بعثك على الاسلام (١٦٦) قال فبايعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قومك قال وعلى قومي قال

فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فزوا بقومه فقال صاحب السرية للجيش هل أصبتم من هؤلاء شيئا فقال رجل من القوم أصبتم منهم مطهرة فقال ردوها فان هؤلاء قوم ضامد * حدثني سريج بن يونس حدثنا عبد الرحمن ابن عبد الملك بن أبيجر عن أبيه

قاموس بالقاف والميم قال بعضهم هو الصواب قال أبو عبيد قاموس البحر وسطه وقال ابن دريد بفتح الجيم وقال صاحب كتاب العين قعره الاقصى وقال الحاربي قاموس البحر قعره وقال أبو مروان بن سراج قاموس فاعول من قسمته اذا غمسته فقاموس البحر لحنه التي تضطرب أمواجها ولا تستقر مياهها وهي لفظة عربية صحيحة وقال أبو علي الجبائي لم أجد في هذه اللفظة لحنًا وقال شيخنا أبو الحسين قاعوس البحر بالقاف والعين صحيح بمعنى قاموس كأنه من القعس وهو تطامن الظهر وتعقه فيرجع الى عمق البحر لحنه هذا آخر كلام القاضي عياض رضي الله عنه وقال أبو موسى الاصفهاني وقع في صحيح مسلم ناعوس البحر بالنون والعين قال وفي سائر الروايات قاموس وهو وسطه ولحنه قال وليست هذه اللفظة موجودة في مسند اسحق بن راهويه الذي روى مسلم هذا الحديث عنه لكنه قرنه بأبي موسى فلم يله في رواية أبي موسى قال وإنما أورد مثل هذه الالفاظ لان الانسان قد يطمع فلا يجد لها في شيء من الكتب فيجبر فاذا نظر في كتابي عرف أصلها ومعناها (قوله هات) هو بكسر التاء (قوله أصبت) منهم مطهرة هي بكسر الميم وفتحها حكاه ابن السكيت وغيره والكسر أشهر (قوله عبد الملك بن أبيجر) بالجيم

نابت عند ابن أبي الدنيا قصص في ذلك إلا أنه ليس فيها ما يشبه قصة أبي هريرة الا قصة معاذ وهو محمول على التعدد * وموضع الترجمة قوله نفلت سبيله لان أبا هريرة ترك الرجل الذي حشا الطعام لما شكا الحاجة فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجازه قال الزركشي كغيره وفيه نظر لان أبا هريرة لم يكن وكيلًا بالاعطاء بل بالحفظ خاصة قال في المصابيح النظر ساقط لان المقصود انطباق الترجمة على الحديث وهي كذلك لان أبا هريرة وان لم يكن وكيلًا في الاعطاء فهو وكيل في الجلالة ضرورة أنه وكيل بحفظ الزكاة وقد تركه مما وكل بحفظه شيئًا وأجاز عليه الصلاة والسلام فعله فقد طابقته الترجمة قطعًا نعم في أخذ اقراض الوكيل الى أجل مسمى من هذا الحديث نظر وقد قرر بعضهم وجه الاخذ بأن أبا هريرة لما ترك السارق الذي حشا من الطعام كان ذلك الاحل ولا يخفى ما في ذلك من التكلف والضعف * هذا (باب) بالتونين (اذباغ الوكيل شيئًا) مما وكل فيه سماع (فاسد افيعه مردود) يعني رد * وبه قال (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم أو ابن منصور كما جزم به أبو علي الجبائي لأن مسلماً أخرج هذا الحديث بعينه عن اسحق بن منصور لكن قال في الفتح وليس ذلك بلازم قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي قال (حدثنا معاوية هو ابن سلام) بتشديد اللام (عن يحيى) بن أبي كثير أنه (قال سمعت عقبة بن عبد الغافر) العوذى يفتح العين المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة (أنه سمع أبا سعيد الخدري رضي الله عنه قال جاء بلال) المؤذن (الى النبي صلى الله عليه وسلم بتمر برفي) بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر النون وتشديد التحتية قال في الصحاح ضرب من التمر قال الرازي المطعمان اللحم بالعننج * وبالغداة فلق البرنج

فان دل من الباء جيماء زاد في المحكم أنه أصغر مدور وهو أجود التمر وفي مسند أحمد مر فوعاخير تمر كرم البرقي يذهب الداء (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أين هذا) التمر البرقي (قال بلال كان عندنا) وللحموى والمستعلى عندى (تمر ردى) بتشديد المثناة التحتية في الفرع وأصله وفي غيره ردى بالهمزة على وزن فاعيل على الاصل من ردوا الشيء ردوا رداء فهو ردى أى فاسد وأردأته أفسده قاله الجوهرى خفف بقلب الهمزة ياء لانكسار ما قبلها وأدغمت الياء في الياء فصارت ردى بتشديد الياء كما مر فبعث منه صاعين بصاع ليطعم (بلال) (النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الفرع وأصله ليطعم بضم المثناة التحتية وكسر العين وفي بعض الاصول ليطعم بالنون بدل التحتية والنبي نصب على الروايتين على المفعولية قال العيني كان يخر وهذا رواية أبي ذر وغيره ليطعم بفتح التحتية والعين من طعم يطعم والنبي رفعه وقول البرماوى كالكرمانى وفي بعضها المطعم بالميم أى مفتوحة كالعين والنبي خفض بالاضافة لم أقف عليه في شيء من نسخ البخارى نعم هو في صحيح مسلم كذلك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك) القول الصادر من بلال (أودأوه) هذا (عين الربا) هذا (عين الربا لا تفعل) بتكرير كل من عين الربا وأودأوه مرتين وأودأوه بفتح الهمزة وتشديد الواو وسكون الهاء بنى التحزن قال السفاقي وإنما تأوّه ليكون أبلغ في الزجر وقاله امال لتألم من هذا الفعل وأما من سوء الفهم زاد مسلم من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد في نحو هذه القصة فردوه ومعلوم أن بيع الربا ما يجبر رده (ولكن اذا أردت ان تشتري) التمر الجيد (فبيع التمر) الرديء (بيعه آخر ثم اشتري) الجيد (به) أى بنى الرديء حتى لا تنفع في الربا ولا تغير أى ذرثم اشتريه أى التمر الجيد * وهذا الحديث أخرجه مسلم في السويع وكذا النسائي (باب الوكالة في الوقف ونفقته) أى الوكيل (وأن يطعم صديقه وأكل بالمعروف) أد وأطعم الوكيل صديقه وأكله بما يتعارفه الوكيل فيه لانه حبس نفسه لتصرف موكله والقيام بأمره قيسا على ولي البيت

(٢) عبارة الفتح في تقرير المقام فكانت أسلفه الى أجل اه صححه

عن واصل بن حيان قال قال أبو وائل خطبنا عمار فأوجز وأبلغ فلما نزل قلنا يا أبا اليقظان (١٦٧) لقد أبغيت وأوجزت فلو كنت تنفست

فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مثنى من فقهه فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيان محمرا

(قوله واصل بن حيان) بالمشنة (قوله فلو كنت تنفست) أي أطلت قليلا (قوله صلى الله عليه وسلم مثنى من فقهه) بفتح الميم ثم همزة مكسورة ثم نون مشددة أي علامة قال الأزهرى والا كثرون الميم فيها زائدة وهي مفعلة قال الهرورى قال الأزهرى غلط أبو عبيد في جعله الميم أصلية وقال القاضي عياض قال شيخنا ابن سراج هي أصلية (قوله صلى الله عليه وسلم فأطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة) الهمزة في واقصروا وهمزة وصل وليس هذا الحديث بخالف الأحاديث المشهورة في الأمر بتخفيف الصلاة لقوله في الرواية الأخرى كانت صلاته قصدا وخطبته قصدا لان المراد بالحديث الذي نحن فيه أن الصلاة تكون طويلة بالنسبة الى الخطبة لا تطويل لا يشق على المأمومين وهي حينئذ قصداى معتدلة والخطبة قصدا بالنسبة الى وضعها (قوله صلى الله عليه وسلم وان من البيان محمرا) قال أبو عبيد هو من الفهم وذكاه القلب قال القاضي فيه تأويلان أحدهما أنه ذم لانه امالة للقلوب وصرفها بمقاطع الكلام اليه حتى تكتسب من الانتميه كما يكتسب بالسحر وأدخله مالك في الموطا في باب ما يكره من الكلام وهو مذهبه في تأويل الحديث والثاني أنه مدح لان الله تعالى امتن على عباده بتعليمهم البيان وشبهه بالسحر ليل

وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (قال في صدقة عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) لم يدرك ابن دينار عمر فهو مرسل غير موصول وقال الحافظ ابن حجر قوله في صدقة عمر أي في روايته لها عن ابن عمر كما جزم بذلك المزني في الاطراف ووضحه رواية الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمر عن سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن عمر. وتعبه العيني بأن المزني لم يذكر هذا في الاطراف أصلا وانما قال بعد العلامة بحرف الخلاء المعجمة حديث عمرو بن دينار الى آخر ما ذكره البخاري ثم قال موقوف ثم قال العيني والتقدير الذي قدره هذا القائل يعني ابن حجر خلاف الاصل ولائحة داع يدعوه الى ذلك قال وأما قوله ووضحه رواية الاسماعيلي الخ فلا بد تلزم ما ذكره من التقدير المذكور بالتعسف انتهى قال في الانتقاض وما انفاه عن المزني هو المدعى وهو أنه جزم أن المروي في هذا الاثر بهذا السند كلام ابن عمر فهو الذي عبر المزني عنه بقوله موقوف ومن لا يدري بأن معنى قول المحدث موقوف أن الصحابي لا يصرح بنسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما في هذا الطريق فبالله والاعتراض على أهل الفن بكلام غير أهل الفن. وصدقة مضاف لعمر في الفرع وغيره مما وقفت عليه من الاصول لكن قال الكرماني في صدقة بالتثنية عمر بالرفع فاعل وفي بعضها بالاضافة وفي بعضها عمرو بالواو والقائل هو ابن دينار أي قال ابن دينار في الوقف العمري ذلك (ليس على الولي) الذي يتولى أمر الوقف (جناح) اثم (أن يأكل) منه (وبؤ كل) منه (صديقا) زاد أبو ذر له أي الولي وهو في محل نصب صفة لصديقا حال كونه (غير متأثر) بغير مصومة فشناء فوفية مفتوحة وبعد الهمزة مثلثة مشددة مكسورة أي غير جامع (ما لا فكان ابن عمر) رضي الله عنهما قال ابن حجر هو موصول بالاسناد المذكور كما هو في رواية الاسماعيلي قال العيني قد صرح الكرماني بأنه مرسل فكيف يكون المعطوف على المرسل موصولا انتهى قال في الانتقاض مجيبا عن هذا الاعتراض ليس بينهما مانعية جمع (هو يلى صدقة عمر يهدي للناس) بضم أوله من الراعي من صدقة عمر ولا يبي ذر لناس (من أهل مكة) هم آل عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العاصي (كان) ابن عمر (ينزل عليهم) أي على الناس وانما كان ابن عمر يهدي منه أخذنا بالشروط المذكور وهو أن يؤكل صديقا له أو من نصيبه الذي جعل له أن يأكل منه بالمعروف فكان يوفره ليهدي لاصحابه منه (باب) جواز (الوكالة في الحدود) كسائر الحقوق بل يتعين التوكيل في قصاص الطرف وحد القذف كما سيأتي في موضعهما ان شاء الله تعالى. وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (أخبرنا) ولأبي الوقت حدثنا (الليث) بن سعد الامام (عن ابن شهاب) عن محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بالتصغير ولأبي ذر زبادة ابن عبد الله أي ابن عتبة (عن زبدين خالد) الجهني الصحابي (وأبي هريرة) رضي الله عنهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال واغديا أنيس) بصيغة التصغير ابن الضحالة الأسلي واغديا أمر من غسدا بالغين المعجمة أي اذهب وهو عطف على شيء سبق وساقه هنا مقتصر على القدر المحتاج اليه ولفظه كما أخرج في باب الاعتراف بالزنا في كتاب المحاربين كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقال أشدك الله الا قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان أفقه منه فقال اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي قال قل قال ان ابني كان عسيفا على هذا فزني بامرأته فاقتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجلا من أهل العلم فأخبروني أن علي ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله المائة شاة وخادم وذل عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واغديا أنيس (على) ولكن شينى الى (امرأته) هذا وان اعترفت (بالزنا) (فأرجها) وانما خصه من بين الصحابة قصدا الى

القلوب اليه وأصل السحر الصبر فالبيان يصرف القلوب ويعيلها الى ما يدعوا اليه هذا كلام القاضي وهذا التأويل الثاني هو الصحيح

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد (١٦٨) ابن عبد الله بن غير قال حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن رفيع

عن تميم بن طرفة عن عدي بن حاتم أن رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله قال ابن غير فقد غوى

المختار (قوله عن ابن أبي عمير عن واصل عن أبي وائل خطيبا عار) هذا الأسناد مما استدركه الدارقطني وقال تفرد به ابن أبي عمير عن واصل عن أبي وائل وخالفه الأعمش وهو أحفظ الحديث أبي وائل في حديثه عن أبي وائل عن ابن مسعود هذا كلام الدارقطني وقد قدمنا أن مثل هذا الاستدراك مردود لأن ابن أبي عمير ثقة فوجب قبول روايته (قوله فقد رشد) بكسر الشين وتفحما (قوله أن رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بش الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى) قال القاضي وجاءه من العلماء ما أنكر عليه لتسريته في الضمير المقتضى للتسوية وأمره بالعطف تعظيما لله تعالى بتقديم اسمه كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لا يقل أحدكم ما شاء الله وشاء فلان ولكن ليقل ما شاء الله ثم شاء فلان والصواب أن سبب النهي أن الخطيب شأنها البسط والايضاح واجتناب الاشارات والرموز ولهذا ثبت في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم بكامة أعادها لئلا ينفهم

أنه لا يؤمر في القبيلة إلا رجل منهم لنفورهم عن حكم غيرهم وكانت المرأة أسلية * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النذور والحدود والصلح والأحكام والشروط والاعتصام وخبر الواحد والشهادات وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الحدود والنسائي في القضاء والرجم والشروط * وبه قال (حدثنا ابن سلام) بالتحقيق ولأبي ذر سلام بالتشديد البيهقي قال (أخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السخيتي عن ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبد الله (عن عقبه بن الحرث) بن عامر القرشي النوفلي المكي له صحبة أسلم يوم الفتح وله في البخاري ثلاثة أحاديث أنه (قال ج) بالنعمان بضم النون مصغرا وغير أبي ذر النعمان بالنكير (أ) وابن النعمان) بالتصغير أيضا والشك من الراوي ووقع عند الأسماعيلي الشك في تصغيره وتكبيره وللأسماعيلي أيضا في رواية جئت بالنعمان بغير شك فيستفاد منه تسمية الذي حضره وهو عقبه والنعمان بن عمرو بن ربيعة بن الحرث بن سواد بن مالك بن غنم بن مالك بن النجار الأنصاري ممن شهد بدرا وكان من أحوال كونه (شاربا) مسكرا أي متصفا بالشرب لأنه حين جئ به لم يكن شارب حقيقة بل كان سكران ويدله ما في الحدود بلطف وهو سكران (فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان في البيت أن يضربوا) بحذف الضمير المنصوب وفي نسخة يضربوه بآبائه (قال) عقبه بن الحرث (فكنت أنا فبين ضربه فضر بناه بالنعال والجريد) وموضع الترجمة منه قوله فيه فأمر من كان في البيت أن يضربوه فان الإمام لم يتول إقامة الحد بنفسه وولاه غيره كان ذلك بمنزلة توكيله لهم في إقامته ولا يصح عند الشافعية التوكيل في إثبات الحدود وإنماها على الدرر ثم قد يقع إثباتها بالوكالة تبعاً بأن يحدف شخص آخر فيطالب به محمد القذف فله أن يدركه عن نفسه بإثبات زنا بالوكالة فإذا ثبت أقيم عليه الحد ويستفاد من الحديث كما قال الخطابي أن حد الحمر لا يستأني به إلا فاقة كحد الحامل لتضع حملها (باب) حكم (لو كاله في) أمر (البدن) التي تهدي (و) حكم (تعاهدا) * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن عبد الله) (اللويس) المدني ابن أخت الإمام مالك (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس أمام دار الهجرة (عن عبد الله بن أبي بكر بن خرم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي (عن) خالته (عمرة بنت عبد الرحمن) الأنصارية (أنها أخبرته قالت عائشة رضي الله عنها أنا فقلت فلا تدهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي) بتشديد الياء على التنبيه وهذا الحديث ساقه هنا مختصرا وفي باب من قلد القلائد بيده من كتاب الحج أطول من هذا وألفظه عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها أخبرته أن زياد بن أبي سفيان كتب إلى عائشة رضي الله عنها أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال من أهدى هديا حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى يخرجه هديه قالت عمرة فقالت عائشة رضي الله عنها ليس كما قال ابن عباس أنا فقلت فلا تدهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي (ثم قلد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيديه) بالتنبيه (ثم بعث) صلى الله عليه وسلم (بها) أي بالهدي وأنت الضمير باعتبار البدنة لأن هديه صلى الله عليه وسلم الذي بعث به كان بدنة (مع أبي) أي بكر الصديق رضي الله عنه سنة تسع عام حج أبو بكر رضي الله عنه بالناس (فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله له حتى نحر الهدى) بضم النون مبنيا للجھول والهدى رفع نائب عن الفاعل أي حتى نحر ما أبو بكر رضي الله عنه والحديث ظاهر فيما ترجمه من الوكالة في البدن وأما تعاهدا فيتمثل أن يكون من مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم أيها بنفسه حتى قلد هديا بيده (باب) بالتقنين يذكر فيه (إذا قال الرجل لو كيله) الذي وكله (ضعه) أي الشيء الموكل فيه (حيث أزاله الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت) أي فوضعه حيث أراد جاز * وبه قال (حدثني) بالافراد (يحيى بن

بكامة أعادها لئلا ينفهم وأما قول الأولين فيضعف بأشياء منها أن مثل هذا الضمير قد تكرر في الأحاديث الصحيحة (يحيى)

* وحدثننا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق الحنظلي جميعاً عن ابن عينة (١٦٩) قال قتيبة حدثنا سفيان عن عمرو سمع

عطاء يخبر عن صفوان بن يحيى عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالاً * وحدثنى عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن حسان حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن أخت لعمرة قالت أخذت ق والقرآن المجيد من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأها على المنبر في كل جمعة

من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه وسلم أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وغيره من الأحاديث وأما ما في الضمير ههنا لأنه ليس خطبة وعظ وإنما هو تعليم حكم فكلاما قل لفظه كان أقرب إلى حفظه بخلاف خطبة الوعظ فإنه ليس المراد حفظه وإنما أراد الاعتاط بها وما يؤيد هذا ما ثبت في سنن أبي داود بإسناد صحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الحاجة الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فإنه لا يضره نفسه ولا يضر الله شأنا والله أعلم (قوله قال ابن عمر فقد غوى) هكذا وقع في النسخ غوى بكسر الواو قال القاضي وقع في روايتي مسلم بفتح الواو وكسرهما والصواب الفتح وهو من النقي وهو

يحيى بن بكر بن زياد التميمي الحنظلي (قال قرأت على مالك) الإمام (عن إسحاق بن عبد الله) بن أبي طلحة (أنه سمع) عمه (أنس بن مالك) رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة (زيد بن سهل الأنصاري) أكثر الأنصار ولا يذرا أكثر أنصاري قال البرماوي كالكرمانى وهو من التفضيل على التفضيل أى أكثر من كل واحد واحد من الأنصار ولذا لم يقل أكثر الأنصار (بالمدينة مالا) نصب على التمييز أى من حيث المال (وكان أحب أمواله إليه يبراء) بكسر الموحدة وسكون التحتية وضم الراء وبعد الخاء المهملة همزة مفتوحة ممدودة ولا يذير يبراهم وغيرهم وفيها رجوه أخرى ذكرت في الزكاة (وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب) بالجر صفة للماء (فلما نزلت) هذه الآية (لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون) من الصدقة (قام أبو طلحة) منتبها (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن الله تعالى يقول في كتابه لن تناولوا البرحتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالى إلى يبراء) بكسر الموحدة وضم الراء مهموز مع الفتح والمد في الفرع لا يذرا (وانها صدقة لله أرجو برها) خيرها (وذخرها) بالذال المضمومة والخاء الساكنة المعجمتين أى أقدمها فأذخرها لأجدها (عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت فقال) عليه الصلاة والسلام (بفتح) بفتح الموحدة وسكون الخاء المعجمة وبتثنيها وبالتخفيف والتشديد فيها فهى أربعة كلمة يقال عند مدح الشئ والرضاه (ذلك مال رائى) بالهمز والخاء المهملة في الفرع وأصله (ذلك مال رائى) بالتكرار مرتين أى ذاهب فاذا ذهب فى الخير فهو أولى (قد) بغير واو قبل القاف (سمعت ما قلت فيها وأرى أن تجعلها في الأقربين قال) أبو طلحة (أفعل يا رسول الله) بهمزة قطع على أنه فعل مستقبل مرفوع (فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبنى عمه) من باب عطف الخاص على العام (تابعه) أى تابع يحيى بن يحيى (إسماعيل) بن أبي أويس (عن مالك) فيما وصله المؤلف في تفسير سورة آل عمران (وقال روح) بفتح الراء وسكون الواو وبالخاء المهملة ابن عباد في روايته (عن مالك) أيضا (راجع) بالموحدة فيما وصله الإمام أحمد عنه وفي غير الفرع وأصله من الأصول في رواية يحيى راجع بالموحدة أى يرجع فيه صاحبه وقال العيني راجع بالجيم من الرواج فليتأمل * وموضع الترجمة من الحديث قول أبي طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم إنها صدقة الخ فإنه صلى الله عليه وسلم شكر عليه ذلك وإن كان ما وضعها بنفسه بل أمره أن يضعها في الأقربين لكن الحق فيه تقريره عليه الصلاة والسلام على ذلك * وهذا الحديث قد سبق في باب الزكاة على الآثار من كتاب الزكاة (باب وكالة الأمين في الخزانة) بكسر الخاء المعجمة اسم لأوضع الذي يخزن فيه (ونحوها) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثنا بالافراد (محمد بن العلاء) أبو كريب الهمداني قال (حدثنا أبو أسامة) جادين أسامة الليثي (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء مصغرا (عن أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء اسمه عامر أو الحرث (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الخازن الأمين الذي يتفق ويرى ما قال الذي يعطى ما أمر به) بضم الهمزة وكسر الميم مبنيا للفعل أى ما أمر به سيده من الصدقة حال كونه (كاملا موفرا) بفتح الفاء المشددة (طيب نفسه) مبتدأ وخبره مقدم وفي الزكاة طيب به نفسه ولا يذرا ولا يصلي طيبا بالنصب على الحال (إلى الذي أمر به) لا لغيره (أحد المتصدقين) خبر قوله الخازن والمتصدقين بفتح القاف بلفظ التثنية * ومطابقه للترجمة من جهة أن الخازن الأمين مفوض إليه الاتفاق والإعطاء بحسب أمر الأمر به * وهذا الحديث سبق في باب أجر الخادم من كتاب الزكاة (بسم الله الرحمن الرحيم) (ما جاء في الحرث) أى الزرع (والزراعة) وهى المعاملة على الأرض

* وحدثني أبو الطاهر أخيراً نا بن عبد الرحمن كانت أكبر منها عمل حديث سليمان بن بلال * حدثني محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن خبيب عن عبد الله بن محمد بن معن عن ابنة حارثة ابن النعمان قالت ما حفظت ق الامن في رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بها كل جمعة قالت وكان تنورنا وتور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا * حدثنا عمرو السافد حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن محمد بن اسحق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة عن أم هشام بنت حارثة بن النعمان

في الخطبة وهي مشروعة بلا خلاف واختلفوا في وجوبها والصحيح عندنا وجوبها وأقلها آية والله أعلم (قوله ما حفظت ق الامن في رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب بها كل جمعة) قال العلماء سبب اختيار ق أنها مشتملة على البعث والموت والمواعظ الشديدة والزاجر الاكيدة وفيه دليل للقراءة في الخطبة كما سبق وفيه استحباب قراءة ق أو بعضها في كل خطبة جمعة (قوله عن أخت لعمرة) هذا صحيح يخرج به ولا يضر عدم تسميتها لأنها صحابة والعجبة كلهم عدول (قوله حارثة بن النعمان) هو بالحاء المهملة (قوله شعبة عن خبيب) هو بضم الخاء المعجمة وهو خبيب ابن عبد الرحمن بن خبيب بن يساف الانصاري سبق بيانه مرات (قوله) وكان تنورنا وتور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا) إشارة إلى

بعض ما يخرج منها ويكون البذر من ماله فان كان من العامل فهي محبارة وهما ان أفردتا عن المسافة باطلتان انتهى عن المزارعة في مسلم وعن المحاربة في الصحيحين ولان تحصيل منفعة الارض ممكنة بالاجارة فلم يجز امل عليها بعض ما يخرج منها كالمواشي بخلاف الشجر فانه لا يمكن عقد الاجارة عليها فجوزت المسافة واختار في الروضة تبعاً لابن المنذر وابن خزيمة والخطابي صحتهما وجل اخبار انتهى على ما اذا شرط لاحدهما زرع قطعة معينة وللاخرى وعلى الأول فيشترط تقديم المسافة على المزارعة بأن يقول ساقيتك وزاعتك فلو قال زاعتك وساقيتك أو فصل بينهما لم يصح لانتفاء التبعية فان خابره تبعاً لم يصح كالأفرد هاهنا وفارقت المزارعة بان المزارعة أشبه بالمسافة وورد الخبر بصحتها بخلاف المحاربة (باب فضل الزرع والغرس) قال في القاموس زرع كمنع طرح البذر كزدرع وأصله ازترع أبدلوه ادا لا توافق الراي والله أنبت وغرس الشجر أنبت في الارض كغرسه والغرس المغروس (إذا أكل منه) قيد فضيلة كل منهما ولا يذر كتاب الحرث بفتح الحاء وسكون الراء المهملتين آخره مثلثة وله عن الجوى في الحرث واسقاط كتاب وله أيضاً عن الكشميهني كتاب المزارعة مع تأخير البسملة فيها وسقطه قوله ما جاء في الحرث والمزارعة وقوله باب وما بعده ثابت عنده وحينئذ فيكون قوله فضل الزرع مرفوعاً على ما لا يخفى وهذا ما في الفرع وأصله وفي فتح الباري عن التسنني كالكشميهني باب فضل الزرع والغرس إذا أكل منه بسم الله الرحمن الرحيم وإذا التسنني فقال باب ما جاء في الحرث والمزارعة وفضل الزرع ومثله للأصلي وكرية الأناهم ما حذفوا لفظ كتاب المزارعة وللمستملى كتاب الحرث وقدم الجوى البسملة وقال في الحرث بدل كتاب الحرث (وقوله تعالى) بالجر عطفاً على السابق ولا يذرو قول الله تعالى بالرفع على الاستئناف (أفرأيت ما تخرجون) تذكرون حبه (أأنتم تزرعونه) تنبتونه (أم نحن الزارعون) المنبتون (ولنشاء لجناهم حطاماً) هشيماً وانما نسب سبحانه وتعالى الحرث البنا والزرع اليه جل جلاله وان كانت الافعال كلها له سبحانه حرثنا وبذرنا وغير ذلك لان المراد بالزرع هنا الانبات لا البذر وذلك من خصائص القدرة القدسية ووجه الاستدلال بهذه الآية على اباحة الحرث أن الله تعالى امتن علينا بانبات ما نخرجته فدل عن أن الحرث جائز اذا لم يمتنع ممنوع وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (ح) مهمة وينطق بها كذلك علامة لثوبيل السند قال المؤلف بالسند (وحدثني عبد الرحمن بن المبارك) بن عبد الله العيشي بعين مهمة مفتوحة فتحية ساكنة فشين معجمة منسوب إلى بني عائش قال (حدثنا أبو عوانة عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) ولا يذرو أنس بن مالك (رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله (ولا يذرو النبي) صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرساً بمعنى المغروس أي شجرة (أو يزرع زرعاً) مزروعاً أو وللتنويع لان الزرع غير الغرس (فياً كل من طيراً وانساناً أو بهيمة الا كان له به صدقة) بالرفع اسم كان والتعبير بالمسلم يخرج الكافر فيخص الثواب في الآخرة بالمسلم دون الكافر لان القرب انما تصح من المسلم فان تصدق الكافر أو فعل شيئاً من وجوه البر لم يكن له أجر في الآخرة نعم ما أكل من زرع الكافر يثاب عليه في الدنيا كما ثبت دليله وأما من قال يخفف عنه بذلك من عذاب الآخرة فيحتاج الى دليل وفي حديث عائشة عند مسلم قالت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه انه لم يقل يوم ارب اغفر لي خطيئتي يوم الدين يعني لم يكن مصدقاً بالبعث ومن لم يصدق به كافر ولا ينفعه عمل ونقل عياض الاجاع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم أشد عذاباً من بعضهم بحسب جرائمهم وأما حديث أبي

قالت لقد كان تنورا وتور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداستين أوسنة وبعض (١٧١) سنة ما أخذت ق والقرآن المجيد الاعن

لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقروها كل يوم جمعة على المنبر اذا
خطب الناس * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس
عن حصين عن عمارة بن ربيعة
قال رأي بشر بن مروان على المنبر
رافعا يديه فقال قبح الله هاتين اليدين
لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما يزيد على أن يقول بيده
هكذا وأشار بأصبعه المسجحة
* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
أبو عوانة عن حصين بن عبد الرحمن
قال رأي بشر بن مروان يوم جمعة
يرفع يديه فقال عمارة بن ربيعة
قد كرهنحو

هكذا هو في جميع النسخ سعد بن
زرارة وهو الصواب وكذا أنقله القاضي
عن جميع النسخ وروايت جميع
شيوخهم قال وهو الصواب قال
وزعم بعضهم أن صوابه سعد
وغلط في زعمه وانما أوقعه في الغلط
اغتراره بما في كتاب الحالكم أبي
عبد الله بن البيع فإنه قال صوابه
أسعد ومنهم من قال سعد وحكي
ما ذكره عن البخاري والذي
في تاريخ البخاري ضد ما قال فإنه
قال في تاريخه سعد وقيل أسعد
والحالكم وأسعد بن زرارة سيد الخرج
وأخوه هذا سعد بن زرارة جد يحيى
وعمره أدرك الإسلام ولم يذكره
كثيرون في الصحابة لأنه ذكر في
المنافقين قوله عن عمارة بن ربيعة
رضي الله عنه حين رفع بشر بن
مروان يديه في الخطبة قبح الله
هاتين اليدين لقد رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن
يقول بيده هكذا وأشار بأصبعه
المسجحة هذا فيه أن السنة أن لا يرفع يديه في الخطبة وهو قول مالك وأصحابنا وغيرهم وحكي القاضي عن بعض السلف وبعض

أبواب الانصارى عند أحمد مر قوعا ما من رجل يغرس غرسا وحديث ما من عبد فظا هرهما يتناول
المسلم والكافر لكن يحمل المطلق على المقيد والمراد بالمسلم الجنس فتدخل المرأة المسلمة (وقال
لنا مسلم) هو ابن ابراهيم الفراهيدي البصري قال العيني كان حجر كذا بائنا بالاصلي وكرمة
وأبي ذر وفي رواية النسفي وآخرين وقال مسلم بدون لفظة لنا (حدثنا أبان) بن يزيد العطار قال
(حدثنا قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) لم يسق
متن هذا السند لأن غرضه منه التصريح بالتحديث من قتادة عن أنس وقد أخرجه مسلم عن
عبد بن حميد عن مسلم بن ابراهيم المذكور بلفظ ان نبي الله صلى الله عليه وسلم رأى بحلا لأم مبشر
امرأة من الانصار فقال من غرس هذا النخل أم مسلم أم كافر قالوا مسلم بنحو حديثهم كذا عند مسلم
فأحال به على ما قبله وقدينه أبو نعيم في المستخرج من وجه آخر عن مسلم بن ابراهيم وباقيه لا
يغرس مسلم غرسا فيا كل منه انسان أو طيرا وادابه الا كان له صدقة وقد أخرج مسلم هذا الحديث
من طرق عن جابر قال في بعضها فيا كل منه سميع أو طائر أو شيء الا كان له فيه أجر وفي أخرى
فيا كل منه انسان ولا دابة ولا طيرا الا كان له صدقة الى يوم القيامة ومقتضاه أن ثواب ذلك مستمر
مادام الغرس أو الزرع مأكولا منه ولومات غارسه أو زارعه ولوانتقل ملكه الى غيره قال ابن
العربي في سعة كرم الله أن يشب على ما بعد الحيا كما كان يئيب ذلك في الحيا وذلك في ستة
صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له أو غرس أو زرع أو رباط فللمرابط ثواب عمله
الى يوم القيامة انتهى ونقل الطبري عن محبي السنة أنه روى أن رجلا من بابي الدرداء وهو يغرس
جوزة فقال أنغرس هذه وأنت شيخ كبير وهذه لا تعلم الا في كذا وكذا عام فقال ما على أن يكون
لي أجرها ويا كل منها غري قال وذكر أبو الوفاء البغدادي أنه مر أنوشروان على رجل يغرس
شجرة الزيتون فقال له ليس هذا أو غرس الزيتون وهو شجر بطي والاعمار فاجابه غرس من
قبلنا فأكلنا ونغرس ليا كل من بعدنا فقال أنوشروان زه أي أحسنت وكان اذا قال زه يعطى من
قيلت له أربعة آلاف درهم فقال أيها الملك كيف تعجب من شجري وابطاء عمره فبا أسرع ما أثر
فقال زه فز يد أربع آلاف درهم أخرى فقال كل شجرة يثر في العام مرة وقد أثمرت شجرتي في
ساعة مرتين فقال زه فز يد مثلها فغرس أنوشروان فقال ان وقفنا عليه لم يكفه ما في خزائنا ثم ان
حصول هذه الصدقة المذكورة يتناول حتى من غرسه ليعاله أو لنفقته لان الانسان يثاب على
ما سرقه وان لم ينو ثوابه ولا يختص حصول ذلك عن مباشر الغراس أو الزراعة بل يتناول من
استأجر ليعمل ذلك والصدقة حاصلة حتى فيما عجز عن جمعه كالسبل المجوز عنه بالحصيدة فيا كل
منه حيوان فإنه مندرج تحت مدلول الحديث واستدل به على أن الزراعة أفضل المكاسب وقال
به كثيرون وقيل المكسب باليد وقيل التجارة وقد يقال كسب اليد أفضل من حيث الحل والزرع
من حيث عموم الانتفاع وحينئذ فينبغي أن يختلف ذلك باختلاف الحال فحيث احتجج الى
الاقوات أكثر تكون الزراعة أفضل للتوسعة على الناس وحيث احتجج الى المتجر لا نقطاع
الطرق تكون التجارة أفضل وحيث احتجج الى الصنائع تكون أفضل والله أعلم * وهذا الحديث
أخرجه المصنف أيضا في الادب والترمذي في الاحكام (باب) بيان (ما يحذر من عواقب
الاشغال بالآلة الزرع) يحذر بضم أوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه مخففا ولا يذبح بالشد
(أو مجاوزة الحد) قال الحافظ ابن حجر كذا بالاصلي وكرمة ولا ينشوبه أو يحاوزه بل المشاة التحمة
بدل الميم ولا يذبح والنسفي جاوز الحد وفي رواية بالفرع أو جاز الحد (الذي أمر به) سواء كان
واجبا أو مندوبا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا عبد الله بن سالم
الحضري) أبو يوسف قال (حدثنا محمد بن زياد الألهاني) بفتح الهمزة وسكون اللام بعدها هاء فالف

المسجحة) هذا فيه أن السنة أن لا يرفع يديه في الخطبة وهو قول مالك وأصحابنا وغيرهم وحكي القاضي عن بعض السلف وبعض

حدثنا أبو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد (١٧٢) قال حدثنا حماد وهو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بينا النبي صلى

الله عليه وسلم يحط بوم الجمعة إذا جاء رجل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصليت يا فلان قال لا قال قم فاركع • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه ويعقوب الدورقي عن ابن علية عن أيوب عن عمرو بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم كما قال حماد ولم يذكر الركعتين • وحدثننا قتيبة بن سعيد واسحق ابن إبراهيم قال قتيبة حدثنا وقال اسحق أخبرنا سفيان عن عمرو بن جابر بن عبد الله يقول دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحط بوم الجمعة فقال أصليت قال لا قال قم فصل الركعتين وفي رواية قتيبة قال صل ركعتين المالكية اباحتها لأن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه في خطبة الجمعة حين استسقى وأجاب الأولون بأن هذا الرفع كان لعارض (قوله بينا النبي صلى الله عليه وسلم يحط بوم الجمعة إذا جاء رجل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أصليت يا فلان قال لا قال قم فاركع) وفي رواية قم فصل الركعتين وفي رواية أركعت ركعتين قال لا قال اركع وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب فقال إذا جاء أحدكم يوم الجمعة وقد خرج الإمام ليصل ركعتين وفي رواية قال جاء سليل الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحط بوم الجمعة فقال له يا سليل قم فاركع ركعتين وتحوز فهما ثم قال إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يحط فليركع ركعتين وليتجوّز فيهما • هــ هذه الأحاديث كلها صريحة في الدلالة لمذهب الشافعي وأحمد واسحق وفقهاء الحديثين أنه إذا دخل الجامع يوم الجمعة والإمام يحط استحب له أن يصلي ركعتين تحية المسجد

فتون فبأن نسب أبو سفيان الحمصي (عن أبي أمامة الباهلي) أنه (قال و) الحال أنه (رأى سكة) بكسر السين المهملة وتشديد الكاف المفتوحة الحديدة التي تحرت بها الأرض (وشياً من آلة الحرب فقال سمعت النبي) ولا يبي ذر سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل هذا بيت قوم) يعملون بها بأنفسهم (الأدخلة الذل) بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة مبنياً للمفعول والذل رفع نائب عن الفاعل فلو كان لهم من يعمل لهم وأدخلت الآله المذ كوزة دارهم المحفوظ فليس مراداً أو هو على عمومته فإن الذل داخل شامل لكل من أدخل على نفسه ما يستلزم مطالبة آخره ولا سيما إذا كان المطالب من ظلة الولاية ولا يبي ذر عن الحموي والمستمل الأذخلة الله بفتح الهمزة والخاء مبنياً للفاعل الذل مفعول للاسم الكريم وله عن الكشميني الأذخلة الله باسقاط الهمزة وحذف الجلالة والذل رفع وفي مستخرج أبي نعيم الأذخلة على أنفسهم ذلاً لا يخرج عنهم إلى يوم القيامة أي لما يلزمهم من حقه وق الأرض التي يزرعونها وبطالهم بها الولاية بل يأخذون منهم الآن فوق ما عليهم بالضرب والحبس بل ويجعلونهم كالعبيد أو أسوأ من العبيد فإن مات أحد منهم أخذوا ولده عوضه بالغصب والظلم وربما أخذوا الكثر من ميراثه ويحرمون ورثته بل ربما أخذوا من يولد الزراع فجعلوه زراعاً وربما أخذوا ماله كما شاهدنا فلاحول ولا قوة إلا بالله وكان العمل في الأراضي أول ما افتتحت على أهل الذمة فكان الصحابة يكرهون تعاطي ذلك قال في فتح الباري وقد أشار البخاري بالترجمة إلى الجمع بين حديث أبي أمامة والحديث السابق في فضل الزرع والغرس وذلك بأحد أمرين إما أن يحمل ما ورد من الذم على عافية ذلك ومجمله إذا اشتغل به فضيع بسببه ما أمر بحفظه وإما أن يحمل على ما إذا لم يضيع إلا به جاوز الحد فيه (قال محمد) هو ابن زياد الراوي (واسم أبي أمامة) الباهلي المذ كور (صدي بن عجلان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم وبعد اللام ألف وونون وصدي بضم الصاد وفتح الدال المهملة آخره تحية مشددة آخر من مات بالشام من الصحابة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخرين في الأعمدة والجهاد وهو ثابت هنا في بعض النسخ وعليه شرح العيني وهو في هامش اليونينية بأزاء قوله في السند عن أبي أمامة من غير إشارة لمحله مر قوم عليه علامة أبي ذر عن المستمل والكشميني وفي بعض النسخ وعزاه في القتح وتبعه العيني للمستمل قال أبو عبد الله أي البخاري بدل قوله قال محمد • وهذا الحديث من أفراد البخاري (باب اقتناء الكلب) بالقاف أي اقتنائه (للحرب) • وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء أبو زيد البصري قال (حدثنا هشام) الدستوائي (عن يحيى ابن أبي كثير) بالثلاث (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً فإنه ينقص كل يوم من) أجر (عمله قيراط) وعند مسلم فإنه ينقص من أجره كل يوم قيراطان والحكم للزائد لأنه حفظ ما لم يحفظه الآخر أو أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أن لا ينقص قيراط واحد فسمعه الراوي الأول ثم أخبرنا بيا ينقص قيراطين زيادة في التأكيّد للتفسير عن ذلك فسمعه الثاني أو ينزل على حالين فنقص القيراطين باعتبار كثرة الأضرار باتخاذها ونقص الواحد باعتبار قلته • وقد حكى الروائي في البحر اختلافاً في الأجر هل ينقص من العمل الماضي أو المستقبل وفي محل نقصان القيراطين فقبل من عمل النهار قيراط ومن عمل الليل آخر وقيل من الفرض قيراط ومن النفل آخر والقيراط هنا مقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء أو جزأين من أجزاء عمله وهل إذا تعددت الكلاب تتعدد القرارات وبسبب النقص امتناع الملائكة من دخول بيته أو لما يلحق المارين من الأذى أو ذلك عقوبة لهم لا اتخاذهم مانعاً عن اقتنائه أو لأن بعض الشياطين أو لولو غمها في الأولى عند غفلة صاحبها (الآ

أنه سمع جابر بن عبد الله يقول جاء رجل والنبي صلى الله عليه وسلم على المنبر يوم الجمعة بخطب فقال له أركعت ركعتين قال لا فقال أركع • وحدثننا محمد بن بشار حدثنا محمد وهو ابن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب فقال إذا جاء أحدكم يوم الجمعة وقد خرج الإمام فليصلى ركعتين • وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث بن سعد • وحدثننا محمد بن رافع قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال جاء سليل الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد على المنبر فقع سليل قبل أن يصلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أركعت ركعتين قال لا قال قم فاركعهما

ويكره الجلوس قبل أن يصلح ما واه يستحب أن يتجوز قهها ليسمع بعدهما الخطبة وحكي هذا المذهب أيضا عن الحسن البصري وغيره من المتقدمين قال القاضي وقال مالك والليث وأبو حنيفة والثوري وجهور السلف من الصحابة والتابعين لا يصلح ما وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ويحتمل الأمر بالنص للإمام وتأولوا هذه الأحاديث أنه كان عسريانا فامرء النبي صلى الله عليه وسلم بالقيام ليأمر الناس ويتصدقوا عليه وهذا تأويل باطل يرد مصرح قوله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوز قهها وهذا نص لا يتطرق إليه تأويل ولا طعن عالم يبلغه هذا اللفظ صحيحا فخالفه

كالب حرث أو ماشية) فيجوز أو للتنويع لا لترديد أو الأصح عند الشافعية إباحة اتخاذ الكلاب لحفظ الدور والدروب قياسا على المنصوص بما في معناه واستدل المالكية بجواز اتخاذها على طهارتها فإن ملاستها مع الاحتراز عن مس شيئ منها أمر شاق والاذن في الشيء أذن في مكملات مقصوده كما أن في المنع من لوازمه مناسبة لمنع منه وأجيب به يوم الخبر الوارد في الأمر من غسل ما ولغ فيه الكلب من غير تفصيل وتخصيص العموم غير مستنكر إذا سوغه الدليل (قال) ولأبي ذر وقال (ابن سيرين) محمد ما تتبعه الخافضين جرح فلم يجده موصولا (وأبو صالح) ذكر كون الزينات مما وصله أبو الشيخ الأصماني في كتابه الترغيب (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ألا كلب غنم أو) كلب (حرث أو) كلب (صيد) (وقال أبو حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمان بسكون اللام الأشجعي مما وصله أبو الشيخ (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم كلب صيد أو) كلب (ماشية) فاسقط كلب الحرث ولأبي ذر بالتقديم والتأخير • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن يزيد بن خصيفة) بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة مضغرا بسببه لجدده واسم أبيه عبد الله (أن السائب ابن يزيد) من الزيادة كالسابق الكندي صحابي صغير حججه في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وولاه عمر سوق المدينة وهو آخر من مات بها من الصحابة (حدثنا) أنه سمع سفيان بن أبي زهير (بضم الزاي مضغرا) (رجلا) بالنصب قال العيني بتقدير أعنى أو أخص ولأبي ذر رجل بالرفع خبر مئة داحذوف أي هو رجل (من أزد شنوءة) بفتح الهاء مرة وسكون الزاي وشنوءة بفتح الشين المعجمة وبعد النون المضمومة همزة مفتوحة (وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أقتني كلبا) وهذا مطابق للترجمة مفسر لقوله في الحديث السابق من أمسك كلبا (لا يغني عنه زعوا ولا ضرعا) كناية عن الماشية (نقص كل يوم من) ثواب (عمله قيراط) قال السائب بن يزيد (قلت) لسفيان بن أبي زهير للثبوت في الحديث (أنت سمعت هذا) الذي قلته (من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أي) سمعته منه صلى الله عليه وسلم (ورب هذا المسجد) أقسم للتأكيد وفي هذا الحديث صحابي عن صحابي وأخرجه مسلم في البيوع والنسائي وابن ماجه في الصيد (باب استعمال البقر للحرث) • وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (محمد بن بشار) بالموحدة والشين المعجمة المشددة المفتوحة بن العبدى البصرى أبو بكر بن داود قال (حدثنا) (حدثنا) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد) بسكون العين ولأبي ذر زيادة ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى قاضى المدينة أنه (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن الزهرى المدنى أحد الأعلام يقال اسمه عبد الله ويقال اسمعيل وهو عم سعد بن ابراهيم السابق (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال بينما) بالميم (رجل) لم يسم (را كعب على بقرة) وجواب بينما قوله (التفت إليه) أي البقرة وزاد في المناقب في فضل أبي بكر من طريق أبي اليمان فتكلمت (فقال لم أخلق لهذا) أي للركوب بقريته قوله را كعب (خلقت للحرث) وفي ذكر بني اسرائيل من طريق علي عن سفيان بينا رجل يسوق بقرة أذر كها فضر بها فقلت أنا لم نخلق لهذا إنما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تتكلم (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (أمنت به) أي بنطق البقرة وفي ذكر بني اسرائيل فاني أومن بهذا والغاء فيه جزاء مشروط محذوف أي فإذا كان الناس يستغفرونه ويعجبون منه فاني لأستغفربه وأومن به (أنا وأبو بكر وعمر) فان قلت ٢ ما فائدة ذكرنا أو عطف ما بعده عليه وهلا عطف على المستغفر أو من مستغفرا عنه بالجار والمجرور وأجيب بأنه لم يذكرنا إلا لاحتمال أن يكون وأبو بكر عطف على محل أن واسمها والخبر

• وحدثننا يحيى بن ابراهيم وعلي بن خنيس (١٧٤) كلاهما عن عيسى بن يونس قال ابن خنيسم أخبرنا عيسى عن الاعمش عن أبي سفيان

عن جابر بن عبد الله قال جاء سليل الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فجلس فقال له يا سليل قم واركن ركعتين وتحوز فيهما ثم قال اذا جاء أحدكم يوم الجمعة والامام يخطب فليركع ركعتين وليتحوز فيهما • وحدثننا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حميد بن هلال قال قال أبو رفاعه انتهت الى النبي صلى الله عليه

وفي هذه الاحاديث أيضا جواز الكلام في الخطبة لحاجة وفيها جوازه للخطيب وغيره وفيها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والمصالح في كل حال وموطن وفيها أن تحية المسجد ركعتان وأن يوافل التبرار ركعتان وأن تحية المسجد لا تنفوت بالجلوس في حق جاهل حكمها وقد أطلق أصحابنا فواتها بالجلوس وهو محمول على العالم بانها سنة أما الجاهل فتندركها على قرب لهذا الحديث ويستنبط من هذه الاحاديث أن تحية المسجد لا تترك في اوقات النهي عن الصلاة وانها ذات سبب تباح في كل وقت ويلحق بها كل ذوات الاسباب كقضاء الغائبة ونحوها لانها لو سقطت في حال لكان هذا الحال أولى بها فانه مأمو وبإستماع الخطبة فلما ترك لها الإستماع الخطبة وقطع النبي صلى الله عليه وسلم لها الخطبة وأمره بها بعد أن قعد وكان هذا الحالس جاهلا بحكمه اهل على تأكيدها وانها لا تترك بحال ولا في وقت من الاوقات والله أعلم (قوله انتهت الى رسول الله صلى الله عليه

محدوف فلا يدخل في معنى التأكيذ وتكون هذه الجملة واردة على التبعية ولا كذلك في هذه الصورة قاله في شرح المشكاة واستدل بقوله انما خلقنا للحرب على أن الدواب لا تستعمل الا فيما جرت العادة باستعمالها فيه ويحتمل أن يكون قولها انما خلقنا للحرب اشارة الى تعظيم ما خلقت له ولم ترد الحصر في ذلك لانه غير مراد اتفاقا لان من جملة ما خلقت له أنها تذبح وتؤكل بالانفاق قال ابن بطال في هذا الحديث تحية على من منع أكل الخيل مستدلا بقوله تعالى لتركبوها فانه لو كان ذلك دالا على منع أكلها لادل هذا الخبر على منع أكل البقر لقوله في الحديث انما خلقنا للحرب وقد اتفقوا على جواز أكلها فدل على أن المراد باليوم ٣ المستفاد من صيغة انما في قولها انما خلقنا للحرب عموم مخصوص (وأخذ الذئب شاة) هو معطوف على الخبر الذي قبله بالاسناد المذکور (فتبعها) أي الشاة (الراعي) لم يسم ويرااد المصنف للحديث في ذكر بني اسرائيل فيه اشعار بأنه عنده من كان قبل الاسلام نعم وقع كلام الذئب لأهبان بن أوس كما عند أبي نعيم في الدلائل (فقال الذئب) ولا يذرف قال له الذئب وفي ذكر بني اسرائيل وبينما رجل في غنمه اذ عدا الذئب فذهب منها شاة فطلبه حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب هذا استنقذت همني واستشكلك هذا التركيب وخرجه ابن مالك في التوضيح على ثلاثة أوجه • أحدها أن يكون منادى محدوفاً منه حرف النداء واعترضه البدر الدماميني بأنه ممنوع أو قليل • الثاني أن يكون في موضع نصب على الظرفية مشاركة الى اليوم أي هذا اليوم استنقذتها • الثالث في موضع نصب على المصدرية أي هذا الاستنقاذ استنقذت همني وقد وهم الزركشي في التنقيح وتبعه البدر الدماميني في المصاييح والبرماوى في اللامع الصريح فذكروا هذه الكلمة المستشكلة في رواية هذا الباب ناقلين ما ذكرته عن ابن مالك في توجيهها وليس لها ذكر في هذا الباب أصلاً والله أعلم ولغز رواية الحديث المذکور في المناقب بينما راعى في غنمه عدا عليه الذئب فأخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال (من لها) أي الشاة (يوم السبع) يضم الموحدة ويجوز فتحها وسكونها المفتس من الحيوان وجعه أسبع وسباع كافي القاموس (يوم لا راى لها غنيرى) أي اذا أخذها السبع لم تقدر على خلاصها منه فلا رعاها حينئذ غنيرى أي أنك تهرب منه وأكون أنا أفر بيامنه أراى ما يفضل لى منها أو راد من لها عند الفتن حين تترك بلاراع نهبة للسباع فجعل السبع لها راعيا اذ هو منفرد بها أو راد يوم كلى لها يقال سبع الذئب الغنم أي أكلها وقال ابن العربي هو بالاسكان والضم تصحيف وقال ابن الجوزى هو بالسكون والمحدثون يروونه بالضم وقال في القاموس والسبع أي يسكون الموحدة الموضع الذي يكون فيه الحشرأى من لها يوم القيامة ويعكر على هذا قول الذئب لا راى لها غنيرى والذئب لا يكون راعيا يوم القيامة أو يوم السبع عيد لهم في الجاهلية كانوا يشغلون فيه بملهوهم عن كل شئ قال وروى بضم الباء انتهى أي يغفل الراعى عن غنمه فيمكن الذئب منها وانما قال ليس لها راع غنيرى مبالغة في تمكنه منها (قال) صلى الله عليه وسلم لما تعجب الناس حيث قالوا سبحان الله ذئب يتكلم كذا ذكر بني اسرائيل (أمنت به) أي يتكلم الذئب (أنا وأبو بكر وعمر قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن الراوى بالسند المذکور (وماهما) أي العمران (يومئذ في القوم) أي لم يكونا حاضرين فيحتمل أن يكون أهبان على تقدير أن يكون هو صاحب القصة لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان العمران حاضر بن قصد فاهم أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بذلك وهما غائبان فلذا قال عليه الصلاة والسلام فأتى أومن بذلك وأبو بكر وعمر أو أطلق ذلك لما اطلع عليه من أنها يصدان بذلك اذا سمعاه ولا يترددان فيه كغيره من قواعد العقائد وقال التوريشي انما أراد عليه الصلاة والسلام تخصيص ما بالتصديق الذي بلغ عن اليقين وكوشف صاحبه بالحقيقة التي ليس وراءها التعجب

٣ قوله المستفاد من صيغة انما الخ

عبارة فتح الباري المستفاد من جهة الامتنان في قوله لتركبوها والمستفاد من صيغة انما الخ اه معجزة

وسلم وهو يخطب قال فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري (١٧٥) ما دينه قال فأقبل على رسول الله صلى الله

عليه وسلم وترك خطبته حتى انتهى إلى فأتى بكرسي حسبت قوائمه حديثا قال فقعد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلني بماعله الله ثم أتى خطبته فأنتم آخرها

وسلم وهو يخطب قال فقلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ما دينه قال فأقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك خطبته حتى انتهى إلى فأتى بكرسي حسبت قوائمه حديثا قال فقعد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يعلني بماعله الله ثم أتى خطبته فأنتم آخرها هكذا هو في جميع النسخ حسبت ورواه ابن أبي خيثمة في غير صحيح مسلم خلت بكسر الخاء وسكون اللام وهو بمعنى حسبت قال القاضي ووقع في نسخة ابن الخداء خشب بالخاء والشين المجمعين وفي كتاب ابن قتيبة خلب بضم الخاء وآخره باء موحدة وفسره باللف وكلاهما تضعيف والصواب حسبت بمعنى ظننت كما هو في نسخ مسلم وغيره من الكتب المعتمدة وقوله رجل غريب يسأل عن دينه لا يدري ما دينه فيه استحباب تطف السائل في عبارته وسؤاله العالم وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم ورفقه بالمسلمين وشفقته عليهم وخفض جناحه لهم وفيه المبادرة إلى جواب المستفتي وتقديم أهم الأمور فاهمها ولعله كان سأل عن الإيمان وقواعده المهمة وقد اتفق العلماء على أن من جاء يسأل عن الإيمان وكيفية الدخول في الإسلام وجبت إجابته وتعليمه على الفور وقعوده صلى الله عليه وسلم على الكرسي

بحال انتهى ونطق البقرة والذئب جائز عقلا أعني النطق اللفظي والنفسى معا غير أن النفسى يشترط فيه العقل وخلقه في البقرة والذئب جائز وكل جائز أخبر به صاحب المعجزة أنه واقع علمنا عقلا أنه واقع ولا يحتمل توقف المتوقفين على أنهم شكوا في الصدق ولكن استبعدوا استبعادا عاديا ولم يعلموا علم مكينا أن خرق العادة في زمن النبوات يكاد أن يكون عادة فلا عجب إذا وهذا الحديث أخرجه أيضا في المنقب وبنى إسرائيل ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب مقطعا * هذا (باب) بالتونين (إذا قال) صاحب النخل وغيره (أكفى مؤنة النخل) أى العمل فيه من السقى والقيام عليه بما يتعلق به (أو) مؤنة (غيره) كالغلب ولا يذرو غيره باسقاط الالف (وتشركنى) بضم أوله وكسر ثالثة مضارع أشرك ويجوز فتحه ما مضارع شرك وكلاهما في الفرع وأصله ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف أى وأنت تشركنى والواو المحال والنصب بتقدير أن بعد الواو (في الثمرة) الذي يحصل من النخل أو الكرم جاز هذا القول به قال (حدثنا الحكم بن نافع) هو أبو اليمان الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي اسم أبيه دينار قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال) قالت الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة يا رسول الله (أقسم بيننا وبين أخواننا) المهاجرين (النخل) بكسر الخاء ثم تحتية ساكنة وللكسبية النخل يسكون الخاء والنخل جمع نخل كالعبيد جمع عبد وهو جمع نادر (قال) صلى الله عليه وسلم (لا) أقسم وأما أبي ذلك لأنه علم أن الفتوح ستفتح عليهم فكره أن يخرج عنهم شيئا من رقبته فخلعهم التي بها قوام أمرهم شفقة عليهم فلما فهم الأنصار ذلك جعوا بين المصلحين أمثال ما أمرهم به عليه الصلاة والسلام وتعميل مواساة أخوانهم المهاجرين (فقالوا) أى الأنصار للمهاجرين أيها المهاجرون (تكفونا المؤنة) في النخل بتعمده بالسقى والتربية (ونشرككم) بفتح أوله وثالثه قال ابن حجر حبيب والذي في الفرع وأصله بالوجهين كالسابق (في الثمرة) أى ويكون المتحصل من الثمرة مشتركا بيننا وبينكم وهذه عين المسافة لكن لم يبينوا مقدار الانصباء التي وقعت والمقرر أن الشركة إذا بهم متولم يكن فيها جزء معلوم كانت نصفين أو كان نصيب العامل في المسافة معلوما بالعرف المنضبط فتركوا النص عليه اعتمادا على ذلك العرف وقد أخرج المؤلف هذا الحديث بهذا السند باقتضا قسم بيننا وبين أخواننا النخل قال لا فقال تفكونا المؤنة ونشرككم في الثمرة قال المتساوى وهو خبر في معنى الأمر أى أكفونا تعب القيام بتأبير النخل وسقيها وما يتوقف عليه صلاحها (قالوا) أى الأنصار والمهاجرون كلهم (سمعنا وأطعنا) أى امتثلنا أمر النبي صلى الله عليه وسلم فيما أشار إليه قاله العيني وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضا في الشروط وكذا النسائي * (باب) حكم (قطع الشجر والنخل) يسكون الخاء الحاجة والمصلحة كانكاء العدو (وقال أنس) مما وصله في باب نبش قبور الجاهلية في المساجد من كتاب الصلاة (أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطع) وفيه الجواز للحاجة به قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا جويرية) ابن أسماء (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر (رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرق نخل بنى النضير) بفتح النون وكسر الضاد المعجمة قوم من اليهود (وقطع) شجرها (وهى البويرة) بضم الموحدة وفتح الواو وسكون التحتية وبالراء موضع معروف من بلد بنى النضير (ولها) للبويرة (يقول حسان) بدون الصرف على أنه من الحس بغير نون وبالصرف على أنه من الحسن بالنون وهو ابن ثابت الخزرجى الأنصارى (وهان) بالواو ولا يذ عن الحموى والمستمل لمان باللام واللقابى فيما ذكره العيني هان فيكون فيه الغضب

ليسمع الباقر كلامه ويروا شخصه الكريم ويقال كرسي بضم الكاف وكسر هاء والضم أشهر ويحتمل أن هذه الخطبة التي كان النبي صلى

* حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب (١٧٦) حدثنا سليمان وهو ابن بلال عن جعفر عن أبيه عن ابن أبي رافع قال استخلف

بالجمعة وهو خرم مفاعلتين (على سرة بني لؤي) بضم اللام وبعد هاهمة مفتوحة فتحية مشددة
أكبر قریش وسراة بفتح السين المهملة قال الجوهرى جمع السرى وهو جمع عزيز أن يجمع
فعل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السراة سرات وقد شد السهم إلى في الروض الأنف النكير
في هذه المسئلة على النخاعة وقال لا ينبغي أن يقال في سراة القوم أنه جمع سرى لأعلى القياس
ولأعلى غير القياس وانما هو مثل كاهل القوم وسنامهم والعجب كيف خفي هذا على الخوئين
حتى قلد الخالف منهم السالف وساق فيه كلاما طويلا حاصله أن السراة مفرد لا جمع واستدل
عليه بما تنق عليه من كلامه (ح) بقى بالبويرة مستطير) أى منتشر ولما أنشد حسان هذا
أجابه سفيان بن الحرث بقوله

أدام الله ذلك من صنع * وحرقي نواحيها السعير

وفي ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة الآية وانما قال حسان ذلك لأن قریشا هم
الذين حملوا كعب بن أسد صاحب عقد بني قريظة على نقض العهد بينه وبين رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى خرج معهم إلى الخندق وقيل انما قطع الخيل لأنها كانت تقابل القوم فقطعت
ليبرز مكانها فتكون مجالاً للحرب * هذا (باب) بالتبوين بغير ترجمة * وبه قال (حدثنا محمد)
ولا بوى ذرو الوقت ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا يحيى بن سعيد)
الأنصاري (عن حنظلة بن قيس الأنصاري) الزرقى أنه (سمع رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة
آخر مجيم الأنصاري (قال كذا كذا أهل المدينة مزدرا) هو مكان الزرع أو مصادراً كذا كثر
أهل المدينة زرعاً ونصبه على التمييز وأصله من زرعاً فأبدلت التاء الالان مخرج التاء لا يوافق الزاى
لشدتها (كان كرى الأرض) بضم النون من الأكرأ (بالناحية منها مسمى) القياس مسماة لأنه
حال من الناحية ولكنه ذكروه باعتبار أن ناحية الشيء بعضه أو باعتبار الزرع (السيد الأرض) أى
مالكها تنزىلها منزلة العبد وأطلق السيد عليه (قال) رافع بن خديج (قما) أى كثيرا ما ولا بى
ذرعن الكشمين فهما (يصاب ذلك) البعض أى تقع عليه مصيبة ويتلف ذلك (وتسلم الأرض)
أى باقيا (ومما يصاب الأرض ويسلم ذلك) البعض قال في المصايغ الظاهر يخرج فمأعلى أنها
بمعنى ربحا على ما ذهب اليه السيرافى وابتا طاهر وخروف والاعلم وخرجوا عليه قول سيبويه
واعلم أنهم مما يحذفون كذا انتهى ولا يذروهما كالأولى والأولى لأن مهمات استعمل
لأحد معان ثلاثة أحدها ضمن معنى الشرط فيما لا يعقل غير الزمان والثانى الزمان والشرط
وأنكر الزمخشري ذلك والثالث الاستفهام ولا يناسب مهمالا بالتعسف (فهمنا) عن هذا
الأكرأ على هذا الوجه لانه موجب لحرمان أحد الطرفين فيؤدى إلى الأكل بالباطل (وأما
الذهب والورق) بكسر الراء ولا صلى والفضة (فلم يكن يومئذ) بكري مهماولم يردنى وجودهما
وهذا الباب بمنزلة الفصل من السابق لكن استشكل ادخال الحديث فيه حتى قيل أنه وضع في
غير موضعه من الناسخ وأجيب بأن وجه دخوله من حيث أن من أكثر أرضا لمدة فله أن يزرع
ويغرس فيها ما شاء فإذا تمت المدة فلصاحب الأرض طلبه بقلعهما فهو من أباحة قطع الشجر وهذا
كاف في المطابقة وفيه أن كراء الأرض بجزء مما يخرج منها منى عنه وهو مذهب أى حنيفة
ومالك والشافعى * وفي هذا الحديث رواية تابعى عن تابعى عن الصحابى وأخرجه المؤلف أيضا
في المزارعة والشروط ومسلم في البيوع وكذا أبو داود وأخرجه النسائى في المزارعة وابن ماجه في
الأحكام (باب المزارعة بالشرط) وهو النصف ونحوه وقال قيس بن مسلم (هو ابن الجدى الكوفى
مما وصله عبد الرزاق) (عن أبى جعفر) محمد بن على بن الحسين الباقر أنه (قال ما بالدينة أهل بيت

مروان أباه ريرة على المدينة
وخرج إلى مكة فغسل لنا أبوهريرة
يوم الجمعة فقرا بعد سورة الجمعة في
الركعة الآخرة إذا جاءك المنافقون
قال فأدرت أباه ريرة حين انصرف
فقلت له أنك قرأت بسورتين كان
على بن أبى طالب رضى الله عنه
يقراهما بالكوفة فقال أبوهريرة
انى سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأهما يوم الجمعة * حدثنا
قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبى شيبة
قالا حدثنا حاتم بن اسمعيل ح
وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد
العزيز بن عيسى الدراوردى كلاهما
عن جعفر عن أبيه عن عبيد الله بن
أبى رافع قال استخلف مروان أباه
هريرة بمثله غير أن في رواية حاتم
فقرأ بسورة الجمعة في السجدة
الأولى وفي الآخرة إذا جاءك
المنافقون وفي رواية عبد العزيز
مثل حديث سليمان بن بلال
* وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن
أبى شيبة واسحق بن عمار عن جرير
قال يحيى أخبرنا جرير عن إبراهيم
ابن محمد بن المنصور عن أبيه عن
حبيب بن سالم مولى النعمان بن
بشير

الله عليه وسلم فيها خطبة أمر غير
الجمعة ولهذا قطعها بهذا الفصل
الطويل ويحتمل أنها كانت للجمعة
واستأنفها ويحتمل أنه لم يحصل
فعل ما قبل ويحتمل أن كلامه لهذا
الغريب كان متعلقا بالخطبة فيكون
منها ولا يضر المشى في أنشائها
(قوله في حديث أبى هريرة رضى
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ في الركعة الأولى من
صلاة الجمعة سورة الجمعة وفي الثانية

المنافقين) فيه استحباب قراءتهما كما هما فيهما وهو مذهبنا ومذهب آخرين قال العلماء والحكمة في قراءة الجمعة اشتغالها على

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسج اسم ربك الأعلى (١٧٧) وهل أتاك حديث الغاشية قال وإذا

اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضا في الصلاتين * وحدثناه قتيبة بن سعيد حدثنا أبو عوانة عن إبراهيم بن محمد بن المنذر بهذا الاسناد * وحدثناه عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن ضمرة بن سعيد عن عبد الله بن عبد الله قال كتب الضحاك بن قيس إلى النعمان بن بشير يسأله أي شيء قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة سوى سورة الجمعة فقال كان يقرأ هل أتاك حديث الغاشية * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن سفيان عن مخلول عن مسلم البطي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

وجوب الجمعة وغير ذلك من أحكامها وغير ذلك مما فيها من القواعد والحث على التوكل والذكر وغير ذلك وقراءة سورة المنافقين لتوبخ حاضرهم منهم وتنبههم على التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد لانهم ما كانوا يجتمعون في مجلس أكثر من اجتماعهم فيها (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسج اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية) فيه استحباب القراءة فيهما وفي الحديث الآخر القسراءة في العيدين بقاء واقتربت وكلاهما صحيح فكان صلى الله عليه وسلم في وقت يقرأ في الجمعة والجمعة والمنافقين وفي وقت سج وهل أتاك وفي وقت يقرأ في العيدين قاف واقتربت وفي وقت سج وهل أتاك (قوله عن مخلول عن مسلم البطي) أما مخلول فيضم الميم وفتح الخاء المعجمة والواو المشددة هذا هو المشهور والاصوب

هجرة) أي مهاجري (الارزعون على الثلث والرابع) الواو بمعنى أو وقوله في الفتح عاطفة على الفعل لا على الجوز أو أي يزعون على الثلث ويزعون على الربع تعقبه في عمدة القاري بأنه لا يقال الحرف يعطف على الفعل وإنما الواو بمعنى أو فإذا أبقيناها على أصلها يكون فيه حذف تقديره والارزعون على الربع ولا يضر تقدير قيس الكوفي بروايته هذا عن أبي جعفر المدني عن المدنيين الراوي عنه فان أفراد الثقة الحافظ غير مؤثر على أنه لم ينفرد به فقد وافقه غيره في بعض معناه كما سيأتي إن شاء الله تعالى قريبا (وزار ع على) هو ابن أبي طالب فيما وصله ابن أبي شيبة من طريق عمرو بن صليح عنه (وسعد بن مالك) وهو سعد بن أبي وقاص (وعبد الله بن مسعود) فيما وصله عنهما ابن أبي شيبة أيضا من طريق موسى بن طلحة (وعمر بن عبد العزيز) فيما وصله أيضا ابن أبي شيبة من طريق خالد الحذاء (والقاسم) بن محمد فيما وصله عبد الرزاق (وعروة) بن الزبير فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا (وأل أبي بكر) الصديق (وأل عمر) بن الخطاب (وأل علي) بن أبي طالب فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا (وأل الرجل أهل بيته) (وإن سيرين) محمد فيما وصله سعيد بن منصور (وقال عبد الرحمن بن الأسود) بن زيد النخعي أبو بكر الكوفي فيما وصله ابن أبي شيبة (كنت أشار له عبد الرحمن بن زيد) بن قيس النخعي الكوفي وهو أخو الأسود بن زيد (وإن أخي علقمة بن قيس (في الرزق) زاد ابن أبي شيبة فيه وأجله إلى علقمة والأسود فلوزاياه بأساكنها في عمر (وعامل عمر) ابن الخطاب رضي الله عنه (الناس على أن جاء) بكسر الهمزة (عمر بالبذر) بالذال المعجمة (من عنده فله الشطروان جاء بالبذر) من عندهم (فلهم كذا) وهذا وصله ابن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد أن عمر قد كثر نحوه وهذا مرسل وآخره البهيقي من طريق اسماعيل بن أبي حكيم عن عمر بن عبد العزيز قال لما استخلف عمر أجلي أهل نجران وأهل فدك وتيماء وأهل خيبر واشترى عقرهم وأموالهم واستعمل يعلى بن أمية فاعطى البياض يعني بياض الأرض على أن كان البذر والبقر والحديد من عمر فلهم الثلث ولعمر الثلثان وإن كان منهم فلهم الشطرون والشطرون أعطى النخل والعنب على أن له الثلثين ولهم الثلث وهذا مرسل أيضا فيه تقوى أحدهما بالآخر وكان المصنف أبهم المقدار بقوله فلهم كذا لما وقع فيه من الاختلاف لأن غرضه منه أن عمر أجاز المعاملة بالجزء * وفي إيراد البخاري هذا الأثر وغيره في هذه الترجمة ما يقتضي أنه يرى أن المزارعة والمخاربة بمعنى واحد وهو وجه عند الشافعية ولا آخرأتهما مختلفا المعنى فالمرارعة العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبذر من المالك والمخاربة مثله لكن البذر من العامل (وقال الحسن) البصري (لأبأس أن تكون الأرض لأحدهما فينفقان جميعا) عليها (فما خرج) منها (فهو بينهما) وهذا وصله سعيد بن منصور فيما قاله الحافظ ابن حجر قال العيني لم أجده بعد الكشف (ورأى ذلك) الذي قاله الحسن (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال ابن حجر وصله عبد الرزاق وابن أبي شيبة نحوه قال العيني لم أجده عندهما (وقال الحسن) لأبأس أن يجتني القطن على النصف) بضم التحتية وسكون الجيم وفتح الفوقية مبنيا للفعول والقطن رفع نائب عن الفاعل وهذا موصول فيما قاله الحافظ ابن حجر عند عبد الرزاق ومثل القطن العصفرولقاط الزيتون والحصاد وغير ذلك مما هو مجهول فأجازه جماعة من التابعين وهو قول أحد قياسا على القراض لانه يعمل بالمال على جزئه منه معلوم لا يدري مبلغه (وقال إبراهيم) النخعي مما وصله الأثر (وإن سيرين) محمد مما وصله ابن أبي شيبة (وعطاء) هو ابن أبي رباح (والحكم) بن عتبة فيما وصله عنهما ابن أبي شيبة كما قاله في الفتح وقال في عمدة القاري لم أجده ذلك عنده (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وقادة) فيما وصله عنه ابن أبي شيبة (لأبأس أن يعطى الثوب) أي الغزل للنساج ينسجه وإطلاق الثوب عليه من

(15A)

الداء وكسر الطاء قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الصبح يوم الجمعة في الاولى ألم تنزيل السجدة وفي الثانية هل أتى على الانسان حين من الدهر فيه دليل لمذهبننا ومذهب موافقينافي استحبابهما في صبح الجمعة وانه لا تكره قراءة آية السجدة في الصلاة ولا السجود وكره مالك وآخرون ذلك وهم محجوجون بهذا

واحرروا ذلك وهم خجوجون بهذه

الاحاديث الصحيحة الصريحة المروية عن أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم اذا ضل أحدكم

الجمعة فليصل بعدها أربعاً حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال أحدهما (١٧٩) أنه بن إدريس عن سهيل عن أبيه عن أبي

هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً زاد عمرو في روايته قال ابن إدريس قال سهيل فإن عمل بك شي فصل ركعتين في المسجد وركعتين إذا رجعت * وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير ح وحدثنا عمرو الناقد وأبو كريب قال أحدهما وكيع عن سفيان كلاًهما عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان منكم مضياً بعد الجمعة فليصل أربعاً وليس في حديث جرير منكم * حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا صلى الجمعة انصرف فمسجد سجدة في بيته ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه وصف تطوع صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فقال فكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين في بيته

الجمعة فليصل بعدها أربعاً وفي رواية إذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً وفي رواية من كان منكم مضياً بعد الجمعة فليصل أربعاً وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعدها ركعتين في هذه الأحاديث استحباب سنة الجمعة بعدها والحث عليها وأن أقلها ركعتان وأكملها أربع فنه صلى الله عليه وسلم بقوله إذا صلي أحدكم بعد الجمعة فليصل بعدها أربعاً على الحث عليها في بصيغة الأمر ونه بقوله صلى الله عليه وسلم

لهما أجره نصف الأرض بنصف منفعته ومنفعة آله أو أعاره نصف الأرض وتبرع العامل بمنفعة دينه وآله فيما يخص المالك أو أكراده نصفها دينار مثلاً وكثر العامل ليعمل على نصيبه بنفسه وآله دينار وتقصا * وفي الحديث أيضاً جواز المساقاة في النخل والكرم وجميع الشجر الذي من شأنه أن يثمر كالخوخ والمشمش يجزعه معلوم يجعل للعامل من الثمرة وبه قال الجمهور وخصه الشافعي في الجديد بالنخل وكذا شجر العنب لأنه في معنى النخل يجامع وجوب الزكاة وتأتي الخرص في غيرهما فجوزت المساقاة فيهما ما سعي في ثمرهما مارقاً للمالك والعامل والمساكين واختار النووي في تصحيحه معهما على سائر الأشجار المثمرة وهو القول القديم واختاره السبكي فيها أن احتاجت إلى عمل ومحل المنع أن تفرد بالمساقاة فإن ساقاه عليها تبعاً للنخل أو غلبت كالمزراعة وألحق المقل بالنخل وقال أبو حنيفة وزفر لا تجوز المساقاة بحال لأنها إجارة بثمرة معدومة أو مجهولة وجوزها أبو يوسف ومحمد وبه يفتي لأنها عقد على عمل في المال ببعض نمائه فهو كالضاربة لأن المضارب يعمل في المال بجزء من نمائه وهو معدوم ومجهول وقد صح عقد الإجارة مع أن المنافع معدومة وكذلك هنا وأيضاً القياس في إبطال نص أو إجماع مردود * (باب) بالتزوين (إذا لم يشترط) المالك للأرض (السنين) المعلومة (في) عقد (المزراعة) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن عبيد الله) بن عمر العمري قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال عامل النبي صلى الله عليه وسلم) أهل (الخبر) بشرط ما يخرج منهما من ثمر (بالمثلثة) (أوزع) للتزوين ولم يقع في شيء من طرق هذا الحديث التقيد بسنين معلومة وفيه جواز ذلك فالمالك أن يخرج العامل متى أراد وقد أجاز ذلك من أجاز الخبارة والمزراعة * هذا (باب) بالتزوين من غير ترجمة فهو بمنزلة الفصل من السابق * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار (قلت) لطاوس لو تركت الخبارة وهي كما هو العمل في الأرض ببعض ما يخرج منها والبذر من العامل وجواب لمحمد وفقد ركنه كان خيراً أو لوليتي فلا تحتاج إلى جواب (فأنهم) أي رافع بن خديج وعمومته والناصب بن الضحالك وجابر بن عبد الله ومن روى منهم والفاء للتعليل (زعمون) أن النبي) أي يقولون أنه (صلى الله عليه وسلم) نهى عنه أي عن الزرع على طريق الخبارة (قال) طاوس (أي عمرو) يعني يا عمرو (أني) ولا يذرفاني (أعطيهم) بضم الهمزة من الاعطاء (وأغنيهم) بضم الهمزة وسكون الغين المعجمة من الاغناء وفي رواية وأغنيهم بضم الهمزة وكسر العين المهملة وبعد هاتختبة ساكنة من الاعانة كذا المستمل والجوى كافي فتح الباري وتبعه في عمدة القاري وكذا هي في الأصل المقروء على المبدوي وصوب الحفاظ ابن حجر النانسة ولا يذرعن الكشميهني كافي الفرع وأصله وأغنيهم بضم الهمزة وسكون العين المهملة وكسر النون بعدها هاتختبة ساكنة فلي نظر (وإن أعلمهم) أي الذين يزعمون أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك (أخبرني) يعني ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه (أي عن الزرع على طريق الخبارة) ولا يقال هذا يعارض النهي عنه لأن النهي كان فيما يشترون فيه شرطاً فاسداً وعدمه فيما لم يكن كذلك أو المراد بالاثبات نهى التنزيه وبالتنقي نهى التحريم (ولكن قال) عليه الصلاة والسلام (إن) بفتح الهمزة وسكون النون (بفتح) أحدكم أخاه خيره (بفتح) أول بفتح وآخره ولا يذرعن بكسر الهمزة وسكون النون بفتح أوله وسكون آخره وقول الحفاظ ابن حجر الأولى تعليلية والأخرى شرطية تعقبه المعنى فقال ليس كذلك بل أن بفتح الهمزة مصدرية ولا ملام الابتداء مقدرة قبلها والمصدر المضاف إلى أحدكم مبتدأ أخبره قوله خيره وقد جاء أن بالفتح يعني أن بالكسر الشرطية من كان منكم مضياً على أنها سنة ليست واجبة وذكر الأربع لفصيلتها وفعل الركعتين في أوقات ياتان لأن أقلها ركعتان ومعلوم أنه

قال يحيى بن يحيى أظنه قرأت فيصلى أو البتة (١٨٠) * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن غير قال زهير حدثنا

سفيان بن عيينة حدثنا عمرو بن
الزهرى عن سالم عن أبيه أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلى بعد
الجمعة ركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا غندر عن ابن جريج
أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أن
نافع بن جبير أرسله إلى السائب بن
أخت نمرسالة عن شيء رآه منه
معاوية في الصلاة فقال نعم صليت
معه الجمعة في المقصورة فلما سلم الإمام
قمت في مقامى فصلت فلما دخل أرسل
إلى فقال لا تعد لما فعلت إذا صليت
الجمعة فلا تنصليها بصلاة حتى تكلم
أو تخرج

صلى الله عليه وسلم كان يصلى في
أكثر الأوقات أربعا لأنه أمرنا
بهن وحشا عليهن وهو أرغب في
الخبر وأحرص عليه وأولى به (قوله)
قال يحيى أظنه قرأت فيصلى
أو البتة (معناه أظن أنى قرأت على
مالك في روايتي عنه فيصلى أو أجزم
بذلك فإصالة أنه قال أظن هذه
اللفظة أو أجزم بها (قوله ابن أبي
الخوار) هو بضم الخاء المعجمة (قوله)
صليت معه الجمعة في المقصورة)
فيه دليل على جواز اتخاذها في
المسجد إذا رآها إلى الأمر مصلحة
قالوا وأول من عملها معاوية بن أبي
سفيان حين ضربه الخارجي قال
القاضي واختلفوا في المقصورة
فأجازها كثيرون من السلف
وصلوا فيها منهم الحسن والقاسم
ابن محمد وسالم وغيرهم وكرهها ابن
عمر والشعبي وأحمد وأبو حنيفة وكان
ابن عمر إذا حضرت الصلاة وهو في
المقصورة خرج منها إلى المسجد قال
القاضي وقيل إنما يصح فيها الجمعة
إذا كانت مباحة لكل أحد فان

لم يثبت في مجزوم به وجواب الشرط خير لكن فيه حذف تقديره فهو خبره وقول الزركشي وفي
فتح النون وكسر هاء ضم أوله فإنه يقال متحنه وأمنحته إذا أعطته لم أفق عليه في شيء من
تسخ البخاري كذلك والله أعلم وقد وقع في رواية الطحاوي لأن ينعج أحدكم أجاره أرضه خبره (من أن
يأخذ) أي من أخذه (عليه خراج معلوما) أي أجرة معلومة * ومناسبة هذا الحديث للباب
السابق من جهة أن فيه للعامل جزأ معلوما وهما ترك مالك الأرض هذا الجزء للعامل كان
خير له من أن يأخذه منه وفيه جواز أخذ الأجرة لأن الأولوية لا تنافي الجواز * وهذا الحديث
أخرجه أيضا في المزارعة والهبة ومسلم وأبو داود والبيهقي والترمذي وابن ماجه في الأحكام والنسائي
في المزارعة (باب حكم المزارعة مع اليهود) أي وغيرهم من أهل الذمة * وبه قال (حدثنا
ابن مقاتل) المروزي ولا يذبح محمد بن مقاتل المروزي الجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن
المبارك قال) (أخبرنا عبد الله) بالتصغير ابن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى خيبر اليهود على أن يعملوها) أي يتعاهدوا
أشجارها بالسقي واصلاح مجارى الماء وتقليب الأرض بالمساحي وقيل بالحرق وتلقيح الشجر وقطع
المضر بالشجر من الحشيش ونحوه وغير ذلك (ورزعوها ولهم شطر) أي نصف (ما يخرج منها) زاد
في الرواية السابقة في باب إذا لم يشترط السنين في المزارعة من عمر وأوزع واعلم أن اليهود استمروا على
هذه المعاملة إلى صدر من خلافة عمر رضي الله عنه فبلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم في وجعه
لا يجتمع في جزيرة العرب دينان فأجلاهم عنها والذي ذهب إليه الأكثرون المنع من كراء الأرض
بجزء مما يخرج منها وحل بعضهم هذا الحديث على أن المعاملة كانت مساقاة على التخل والبياض
المختل بين التخل كان يسيرا فتقع المزارعة تبعال المساقاة وذهب غيره إلى أن صورة هذه صورة
المعاملة وليست لها حقيقة فان الأرض كانت قد ملكت بالاغتنام والقوم صاروا عبيدا
فالأموال كلها للنبي صلى الله عليه وسلم والذي جعل لهم منها بعض ماله لمتنعوه لعل لا على أنه حقيقة
المعاملة وهذا يتوقف على إثبات أن أهل خيبر استرقوا فإنه ليس بمجرد الاستيلاء يحصل الاسترقاق
للأغنياء قاله ابن دقيق العيد وقد سبق ما في الحديث قريبا ومراة البخاري بهذه الترجمة الاعلام
بأنه لا فرق في جواز هذه المعاملة بين المسلمين وأهل الذمة (باب بيان ما يكره من الشروط
في المزارعة) * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) أبو الفضل المروزي قال (أخبرنا ابن عيينة)
سفيان (عن يحيى) بن سعيد الأنصاري أنه (سمع حنظلة) بفتح الحاء المهملة والظاء المعجمة بينهما
نون ساكنة ابن قيس (الزرقى عن رافع) هو ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال وبعد التحتية
جيم (رضي الله عنه) أنه (قال كنا أكثر أهل المدينة حقلًا) بفتح الحاء المهملة وسكون القاف
والنصب على التمييز أي زرعوا والمحاقلة بيع الطعام في سبيله بالبر وقيل اشتراء الزرع بالخطة وقيل
المزارعة بالثلث وبالربح وغيرهما وقيل كراء الأرض بالخطة (وكان أحدنا يكرى أرضه فيقول)
بالقاء ولا ي الوقت ويقول (هذه القطعة) من الأرض (لي وهذه) القطعة منها (لأقربى)
أخرجته (بكسر الذال المعجمة وسكون الهاء وبكسرهما كافي اليونانية ويكون بالاختلاس
والاشباع والاصل ذى في عبالهاء للوقف أو ليمان اللفظ إشارة إلى القطعة من الأرض وهي من
الاسماء المهمة التي يشار بها إلى المؤنث (ولم تخرج هذه) يعني ربحا تخرج هذه القطعة المستثناة
ولم تخرج سواها أو بالعكس فيفوز صاحب هذه بكل ما حصل ويضيع حق الآخر بالكلية
(فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم) عن ذلك لما فيه من حصول المخاطرة المنهى عنها * وموضع
الترجمة قوله هذه القطعة الخ ولا ريب أن هذا يؤدى إلى النزاع على ما لا يخفى وقد سبق هذا

فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة حتى نتكلم (١٨١) أو نخرج وحدثنه هرون بن عبد الله حدثنا

حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب بن يزيد بن أخت غر وساق الحديث بعثه غير أنه قال فلما سلمت في مقامي ولم يذكر الامام حدثني محمد بن رافع وعبد بن حيد جميعا عن عبد الرزاق قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق

قوله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا بذلك أن لا نوصل صلاة حتى نتكلم أو نخرج فيه دليل لما قاله أصحابنا أن النافلة الراتبة وغيرها يستحب أن يتم قول لها عن موضع الفريضة إلى موضع آخر وأفضله التحول إلى بيته والاقومع آخر من المسجد أو غيره ليكثر مواضع سجوده ولتفصل صورة النافلة عن صورة الفريضة وقوله حتى نتكلم دليل على أن الفصل بينهما يحصل بالكلام أيضا ولكن لا يتقال أفضل لما ذكرناه والله أعلم

(كتاب صلاة العيدين)

هي عند الشافعي وجهور أصحابه وجهاء العلماء سنة مؤكدة وقال أبو سعيد الاصطخري من الشافعية هي فرض كفاية وقال أبو حنيفة هي واجبة فإذا قلنا فرض كفاية فامتنع أهل موضع من أقامتها أو تلوا عليها كسائر فرض الكفاية وإذا قلنا أنها سنة لم يقاؤا بتركها كسنة الظهر وغيرها وقيل يقاؤون لأنها شعار ظاهر قالوا وسمى عيد العوده وتكرره وقيل لعود السرور فيه وقيل تقاؤا لبعوده على من أدركه كما سميت القافلة حين خروجها فافالة

٣ وقال في القاموس الخ الذي فيه

من هاشم

أخذت قريبا هذا (باب بالتونين) (أذازرع) أحد (بمال قوم بغير اذتهم وكان في ذلك) (الزرع) (صلاح لهم) لمن يكون الزرع * وبه قال (حدثنا) ولأى الوقت حدثني (أراهم من المنذر) الخراي قال (حدثنا أبو حمزة) بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم أنس بن عياض قال (حدثنا موسى ابن عقبة) بضم العين المهملة وسكون القاف عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال بينما) بالميم (ثلاثة نفر) لم يعرف اسمهم زاد الطبراني من حديث عقبة بن عامر عن بني إسرائيل حال كونهم (عشرون) وعند ابن حبان والبخاري حديث أبي هريرة والطبراني من حديث عقبة بن عامر أنهم خرجوا برادون لأهلهم (أخذهم المطر فأووا) بقصر الهمة (إلى غار) كائن (في جبل) فأنحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وعند الطبراني من حديث النعمان بن بشير أن وقع حجر من الجبل مما يهبط من خشية الله حتى سد فم الغار (فقال بعضهم) بعض انظر وأعمال علموها صالحة لله بالنصب صفة لأعماله الأولى ذرعن الكشميني خالصة لله (فادعوا الله به لعله يفرجها عنكم) بضم المشدة التحتية وفتح الفاء وتشديد الراء مكسورة ولأى ذريفرجها بفتح التحتية وسكون الفاء وضم الراء ولأى الوقت يفرجها كذلك لكن بكسر الراء قال أحدهم اللهم أنه ثاني والذان شيخان كبيران ولي صبية) بكسر الصاد جمع صبي (صغار كنت أرى عليهم فاذا رحل عليهم حلت) غني (فبدأت بالذي أسقهما) بفتح الهمة (قبل بني) الصبية (وإني استأخرت) بالخاء المعجمة وعند مسلم من طريق أبي حمزة وإني نأى في ذات يوم الشجر أرى أنه استطرده مع غنمه في الرعي إلى أن بعد عن مكانه زيادة على العادة فلذلك استأخر (ذات يوم فلم) بالفاء ولأى ذرو الوقت ولم (أت) بهمزة مفتوحة ومدودة أي لم أجي (حتى أمسيت) دخلت في المساء (فوجدتهم ماناما) ولكشميني ناعين (فخلبت) الغنم (كما كنت أحلب فقبت عند رؤسهم) كره أن أوقفهما (من نومهما فبشقي ذلك عليهما) وأكره أن أسقي الصبية (قلهما) والصبية يتضاغون (بالضاد والعين المعجمتين يتضاغون بالكاء بسبب الجوع عند قدي) بفتح الميم وتشديد التحتية بلفظ التثنية (حتى طلع الفجر) زاد من طريق سالم عن أبيه فاستيقظا فشر باغبوقهما (فان كنت تعلم أي فعلته ابتغاء وجهك) استشكل هذا من حيث أن المؤمن يعلم قطعا أن الله تعالى يعلم ذلك وأجيب بأنه تردد في عمله ذلك هل له اعتبار عند الله أم لا فكانه قال ان كان على ذلك مقبولا عندك (فأفرج) بهمزة وصل مع ضم الراء ولأى الوقت فأفرج بقطع الهمة وكسر الراء (لأفرجة) بفتح الفاء في الفرع وأصله وقال في القاموس والفرجة مثله (نرى منها السماء ففرج الله) بتخفيف الراء وتشديد أي كشف الله (أفرا والسماء وقال الآخر اللهم انهم) أي القصبة (كانت لي بنت عم أحببتها كأشد ما يحب الرجال النساء) الكاف زائدة أو أراد تشبيه محبته بأشد المحاب (فطلبت منها) ما يطلب الرجل من المرأة وهو الوطء (فأبت حتى) ولأى ذرعن الكشميني فأبت على (حتى) أنتها (بهمزة مقصورة ففوقية مفتوحة وبعد التحتية الساكنة فوقية أخرى ولأى ذرايتها بعد الهمة وكسر الغوقية وأسقط الأخرى) بمائة دينار فبعيت (بالموحدة وفتح العين المعجمة وسكون التحتية أي نظرت وطلبت ولأى الوقت فتعبت بفوقية وعين مهملة مكسورة فوحدة ساكنة من التعب) حتى جمعتهما وأعطتهما باها وخلت بيني وبين نفسي (فلما وقعت بين رجلها) لأطأها (قالت يا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم) أي الفرج (الابحقة) أي لا يحل لك أن تطأني إلا بترويح صحيح وبين في رواية سالم سبب اجابتها بعد امتناعها فقال فامتنعت مني حتى ألت بها سنة أي سنة قط فجاءتني وفي حديث النعمان بن بشير عند الطبراني أنها ترددت إليه ثلاث مرات تطلب إليه شيئا من معروفه ويأبى عليها إلا أن تمكنه من نفسها فأجابته في الثالثة بعد أن استأذنت زوجها فأذن لها وقال لها أغني عيال قال فرجعت

ان المثلثة في النفسى من الهم والغم وأما الخلل بين الشيتين في الضم والفتح لا غير كما في التقريب والمصباح اه من هاشم

أخبرنا ابن جرير قال أخبرني الحسن بن مسلم (١٨٢) عن طاوس عن ابن عباس قال شهدت صلاة الفطر مع نبي الله صلى الله عليه

وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب قال فقرأ نبي الله صلى الله عليه وسلم كأنني أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ثم أقبل يشقهم حتى جاء النساء ومعه بلال فقال بأبصارها التي إذا جاءك المؤمنات يأتينك على أن لا يشركن بالله شيئا فتلا هذه الآية حتى فرغ منها ثم قال حين فرغ منها أنتن على ذلك فقالت امرأة واحدة لم يحبه غير هامنن نعم يابني الله لا يدري حينئذ من هي

تفأولا لفقولها سالمة وهو رجوعها وحقيقتها الراجعة قوله شهدت صلاة الفطر مع نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب فيه دليل لمذهب العلماء كافة أن خطبة العيد بعد الصلاة قال القاضي هذا هو المتفق عليه من مذاهب علماء الامصار وأئمة الفتوى ولا خلاف بين أئمتهم فيه وهو فعل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده إلا ما روى أن عثمان في شطركلته الاخير قدّم الخطبة لانه رأى من الناس من تفوته الصلاة وروى مثله عن عمرو ليس يخرج عنه وقيل ان أول من قدمها معاوية وقيل مروان بالمدينة في خلافة معاوية وقيل زياد بالبصرة في خلافة معاوية وقيل فعله ابن الزهري في آخر أيامه (قوله يجلس الرجال بيده) هو بكسر اللام المشددة أي يأمرهم بالجلوس (قوله فقالت امرأة واحدة لم يحبه غير هامنن نعم يابني الله لا يدري حينئذ من هي) هكذا وقع في جميع نسخ

فناشدتني بالله فأبيت عليها فأسلمت الى نفسها فلما كشفتها ارتعدت من تحتي فقلت مالك فقالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفتيه في السدة ولم أخفه في الرءاء (فقمت) أي وتركتها والذهب الذي أعطيها (فان كنت تعلم أني فعلته ابتغاء وجهك) وفي ذكر بني اسرائيل فان كنت تعلم أني فعلت ذلك من خشيتك وفي الطبراني عن علي من مخافتك وابتغاء مرضاتك (فأفرج) همزة وصل وضم الراء (عنا فرجة) بفتح الفاء وتضم وتكسر لم يقل في هذه نرى منها السماء (ففرج) حذف الفاعل للعلم به أي ففرج الله (وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجيرا) واحدا وفي رواية سالم أجرا (بفرق أرز) بفتح الفاء والراء بعد هاء فاف وقد تسكن الراء قال في القاموس مكال بالمدينة يسع ثلاثة أصع أو يسع ستة عشر رطلا والارز فيه ست لغات فتح الالف وضمها مع ضم الراء وتضم الالف مع سكون الراء وتخفيف الراء وتشديدها والرواية هنا بفتح الهمزة وضم الراء وتشديد الزاي (فلما قضى عمله) الذي استأجرته عليه (قال) ولا يذرف قال (أعطني) همزة قطع مفتوحة (حق) فعرضت عليه (أي حقه) (فرغب عنه) ولم يأخذه (فلم أزل أزعه) بالجرم (حتى جعت منه بقرا وراعيا) بالافراد ولا يذرف عن الحموى والمستمل وراعيا (بغاء) فيقال اني الله فقلت (ولأبي الوقت قلت) (اذهب الى ذلك) بالتذكير باعتبار اللفظ والمستمل الى تلك (البقر وراعيا) بالجمع (فخذ) باسقاط ضمير المفعول (فقال اني الله ولا تستهزئي) بالجرم على الامر (فقلت) ولا يذرف فقال وهو من باب الالتفات (انني لا تستهزئي بك فخذ) باسقاط الضمير أيضا (فأخذه) فان كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك (فأفرج) (عنا) مابقي (من الصخرة) (ففرج الله) أي عنهم وخرجوا عيشون (قال أبو عبد الله) البخاري (وقال ابن عقبة) ولا يذرف وقال اسمعيل بن عقبة وفي نسخة وقال اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة أي في روايته وفي الفرع وأصله كنسخة الصغاني وقال اسمعيل أي ابن أبي أويس وقال ابن عقبة (عن نافع فسمعيت) بالسين والعين المهملتين بدل قوله في رواية عنه موسى بن عقبة فسمعيت وهذا التعليق عن اسمعيل بن عقبة وصله المؤلف في باب اجابة دعاء من بر والده من كتاب الادب وهذه الرواية عن اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة هي الصواب وأما ما وقع في نسخة أبي ذر وقال اسمعيل عن ابن عقبة عن نافع فهو وهم لان اسمعيل هو ابن ابراهيم بن عقبة ابن أخي موسى بن عقبة بنه عليه الحياتي وأما موضع الترجمة من الحديث ففي قوله فعرضت عليه حقه فرغب عنه الخ قال ابن المنير لانه قد عين له حقه وممكنه منه فبرئت ذمته بذلك فلما تركه وضع المستأجر يده عليه وضعا مستأنفا ثم تصرف فيه بطريق الاصلاح لا بطريق التضيق فاعتقر ذلك ولم يعد تعذبا يوجب المعصية ولذلك توسل به الى الله عز وجل وجعله من أفضل أعماله وأقر على ذلك ووقع الاجابة به ومع ذلك فلو هلك الفرق لكان ضامنا له اذ لم يؤذن له في التصرف فيه فقصود الترجمة انما هو خلاص الزارع من المعصية بهذا القصد ولا يلزم من ذلك رفع الضمان كذا نقله عنه في فتح الباري وتبعه في عمدة القاري وهو متعقب لما قاله ابن المنير أيضا في باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه فرضي من كتاب البيوع حيث قال هناك فانظر في الفرق من الذرة هل ملكه الاجير أم لا والظاهر أنه لم يملكه لانه لم يستأجره بفرق معين وانما استأجره بفرق على الذمة فلما عرض عليه أن يقبضه امتنع فلم يدخل في ملكه ولم يتعين له وانما حقه في ذمة المستأجر وجميع ما نتج عن نتج على ملك المستأجر وغاية ذلك أنه أحسن القضاء فأعطاه حقه وزيادات كثيرة هذا كلامه وهو مخالف لما قرره هنا قطعاً ويحتمل أن يقال ان توسله بذلك انما كان لكونه أعصى الحق الذي عليه مضاعفا لا يتصرف كما أن الجلوس بين رجل والمرأة كان معصية لكن التوسل لم يكن الابتلاء الزنا والمساخة بالمال ونحوه * وهذا

مسلم حينئذ وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ قال هو وغيره هو تخفيف وصوابه لا يدري حسن من هي وهو حسن بن مسلم الحديث

قال فتصدق فبسط بلال ثوبه ثم قال هلم فدا الكن أبي وأمي فجعلن يلقين الفتح (١٨٣) والخواتم في ثوب بلال * وحدثننا أبو بكر

راويه عن طاوس عن ابن عباس
ووقع في البخاري على الصواب من
رواية الحق بن نصر عن عبد الرزاق
لا يدرى حسن قلت ويحتمل تصحيح
حينئذ يكون معناه لكثرة النساء
واشمالهن بشياهن لا يدرى من
هي (قوله فتنزل النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاء النساء ومعه بلال)
قال القاضي هذا النزول كان في
أثناء الخطبة وليس كإقال انما نزل
اليهن بعد فراغ خطبة العيد وبعد
انقضاء وعظ الرجال وقد ذكره
مسلم صريحا في حديث جابر قال
فصلى ثم خطب الناس فلما فرغ نزل
فأتى النساء فذكرهن فهذا صريح
في أنه أتاهن بعد فراغ خطبة
الرجال وفي هذا الحديث استحباب
وعظ النساء وتذكيرهن الآخرة
وأحكام الاسلام وحثهن على
الصدقة وهذا اذا لم يترتب على ذلك
مفسدة وخوف فتنة على الواعظ
أو الموعوظ أو غيرهما وفيه أن
النساء اذا حضرن صلاة الرجال
ومجامعهم يكن يعزل عنهم خوفا
من فتنة أو نظرة أو فكر ونحوه
وفيه أن صدقة التطوع لا تقتصر
إلى إيجاب وقبول بل تكفي فيها
المعاطاة لأنهن ألقين الصدقة في
ثوب بلال من غير كلام منهن ولا
من بلال ولا من غيره وهذا هو
الصحيح في مذهبنا وقال أكثر
أصحابنا العراقيين تفقروا إلى
إيجاب وقبول باللفظ كالمسبة
والصحيح الأول وبه جزم المحققون
(قوله فدا الكن أبي وأمي) هو مفسر
بكسر الفاء وفتحها والظاهر أنه من
كلام بلال (قوله فجعلن يلقين الفتح
والخواتم في ثوب بلال) هو بفتح

الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في ذكر بني اسرائيل وقد أخرجه البزار والطبراني بإسناد حسن
عن النعمان بن بشير أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الرقيم قال انطلق ثلاثة فكانوا في
كهف فوق الجبل على باب الكهف فوجدوا الرقيم ففقهه أن الرقيم المذكور في قوله تعالى
أم حسب أن أصحاب الكهف والرقيم هو الغار الذي أصاب فيه الثلاثة ما أصابهم والله أعلم
(باب بيان حكم أوقاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) بيان (أرض الخراج و) بيان
(مزارعتهم ومعاملتهم) رضي الله عنهم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث وصله المؤلف في
الوصايا (لعمري إن الخطاب رضي الله عنه لما تصدق بماله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان
تخلوا فقال عمر يا رسول الله اني استغفرت مالا وهو عندي نفيس فأردت أن أتصدق به فقال النبي صلى
الله عليه وسلم (تصدق بأصله لا ببيع) بسكون القاف أمره أن يتصدق به صدقة مؤبدة (ولكن
ينفق ثمره) بضم المشنة التحتية وفتح الفاء مبنيًا للمفعول وثمره رفع نائب عن الفاعل (فتصدق به)
عمر رضي الله عنه والضمير يرجع إلى المال وحكي المأوردى أنها أول صدقة تصدق بها في الاسلام
* وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبد الرحمن) بن مهدي البصري (عن
مالك) (الامام) (عن زيد بن أسلم) (العدوي مولى عمر المدني الثقة العالم وكان يرسل (عن أبيه) أسلم
العدوي مولى عمر محضرم أنه (قال قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) لولا آخر المسلمين ما فقت
قرية) بفتح الفاء وسكون الخاء مبنيًا للفاعل وقرية نصب على المفعولية كذا في الفرع وأصله وفي
بعض الأصول فقت بضم الفاء مبنيًا للمفعول قرية رفع نائب عن الفاعل (الاقسمها بين أهلها)
الغائبين (كأقسم النبي صلى الله عليه وسلم خير) لكن النظر لآخر المسلمين يقتضي أن لا أقسمها
بل أجعلها وقفًا على المسلمين ومذهب الشافعية في الأرض المفتوحة عنوة أنه يلزم قسمتها الآن
يرضى بوقفيتهما من غنها وعن مالك تصير وقفًا بنفس الفتح وعن أبي حنيفة يتخير الامام بين قسمتها
ووقفيتها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والجهاد وأبو داود في الخراج (باب من أحيا
أرضًا مواتًا) غير معمورة في الاسلام أو عمرت جاهلية ولا هي حريم لعمور بالزرع أو الغرس أو السقي
أو البناء فهي له وسميت مواتًا تشبيهاً لها بالميتة الغير المنتفع بها ولا يشترط في نفي العمارة التحقق
بل يكفي عدم تحققها بأن لا يرى أثرها ولا دليل عليها من أصول شجر ونهر وجدر وأوتاد ونحوها
(وأي ذلك) أي أحياء الموات (على) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه) في أرض الخراب
بالكوفة (قال في الفتح كذا وقع للأكثر وفي رواية النسفي في أرض بالكوفة مواتا والذي في
اليونانية في أرض الخراب بالكوفة موات لكنه رقم على قوله في أرض علامة السقوط من غير
عز ولا حد وعلى موات علامة السقوط أيضا لا يذر وفي نسخة مقروءة على الميدومي بالخراب موات
بالكوفة لكنه رقم على موات علامة السقوط من غير عز ولا حد (وقال عمر) بن الخطاب رضي
الله عنه فيما وصله مالك في الموطأ (من أحيأ أرضًا ميتة) بتشديد الباء (فهو له) بمجرد الأحياء سواء
أذن له الامام أم لا كقضاء بآذن الشارع عليه الصلاة والسلام وهذا مذهب الشافعي وأبي يوسف
ومحمد نعم يستحب استئذانه خروجًا من خلاف أبي حنيفة حيث قال ليس له أن يحيي مواتًا مطلقًا إلا
بأذنه (ويروى عن عمر) بضم العين أي ابن الخطاب (وابن عوف) عمرو بن يزيد المزني الصحابي وهو غير
عمرو بن عوف الأنصاري البدرى والواو في قوله وابن عوف عاطفة وفي بعض النسخ المعتمدة وهي
التي في الفرع وأصله عن عمرو بن عوف بفتح العين وسكون الميم وبالواو واسقاط ألف ابن وصح
هذه الكرماني وقال الحفاظ ابن حجران الأولى تصحيف وبؤيده قول الترمذي في باب ذكر من
أحيأ أرض الموات وفي الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزني جد كثير وسيرة وقول الكرماني وابن

الفاء والتاء المشاء فوق وبإخاء المجمة واحدها فتحة كقصبة وقصب واختلف في تفسيرها في صحيح البخاري عن عبد الرزاق قال

ابن أبي شبة وابن أبي عمير قال أبو بكر حدثنا (١٨٤) سفیان بن عیینة حدثنا أبو یوب قال سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس يقول أشهد على

عوف أي عبد الرحمن ليس بصحيح كما قاله العيني وغيره (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أي مثل حديث عمر هذا وهذا أو صله ابن أبي شبة في مسنده (وقال) أي عمرو بن عوف أي زاد علي قوله من أحيا أرضا ميتة قوله (في غير حق مسلم) فإن كانت فيه حرم التعرض لها بالأحياء وغيره إلا بذن شرعي لحديث الصحيحين من أخذ شبرا من أرض ظمأ فأنه يطوقه من سبع أرضين ولو كان بالارض أثر عمارة جاهلية لم يعرف مالكها فالمسلم تملكها بالأحياء وإن لم تكن مواتا كالأرض والحديث عادى الأرض لله ورسوله ثم هي لكم متى أي أيها المسلمون رواه الشافعي رضي الله عنه ولو كان بها أثر عمارة إسلامية فأمرها إلى الإمام في حفظها أو بيعها وحفظ غيرها إلى ظهور مالكها من مسلم أو ذمي كسائر الأموال الضائعة وإن أحيا ذمي أرضا ميتة بدارنا ولو بادن الإمام نزعت منه فلا يملكها لما فيه من الاستعلاء ولحديث الشافعي السابق ولا أجره عليه لأن الأرض ليست ملك أحد وقال الحنفية والحنابلة إذا أحيا مسلم أو ذمي أرضا لا يتفجع بها وهي بعيدة إذا صاح من أقصى العامر لا يسمع بها صوته يملكها (وليس لعرق) بكسر العين وسكون الراء والتنوين (ظالم) نعمت له أي من غرس غرسا في أرض غيره بغير إذنه فليس له (فيه حق) أي في الإبقاء فيها قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات واختار الامان الشافعي ومالك تنوين عرق وعبارة الشافعي العرق الظالم كل ما احتقر أو بنى أو غرس ظمأ في حق امرئ تعيين خروجه منه وقال مالك كل ما احتقر أو غرس أو أخذ بغير حق وقال الأزهرى قال أبو عبيد العرق الظالم أن يجيء الرجل إلى أرض قد أحياها رجل قبله فيغرس فيها غرسا وقال القاضي عياض أصله في الغرس يغرس في الأرض غير ربه ليس هو جهاه وكذلك ما أشبهه من بناء أو استنباط أو استخراج معدن سميت عرو وقال الشبهافي الأحياء بعرق الغرس انتهى وقال في النهاية وهو على حذف مضاف أي ليس لذى عرق ظالم فجعل العرق نفسه ظالما والحق لصاحبه أو يكون الظالم من صفة صاحب العرق وقال ابن شعبان في الزاوي العروق أربعة عرفان ظاهران وعرفان باطنان فالظاهر أن البناء والغراس والباطنان الآبار والعيون وفي بعض الأصول وليس لعرق ظالم بترك التنوين فقط على الإضافة وحينئذ فيكون الظالم صاحب العرق وهو الغارس وسمي ظالما لأنه تصرف في ملك الغير بلا استحقاق وهذا التعليق وصله إسحق بن راهويه فقال حدثنا أبو عامر العقدي عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف حدثني أبي أن أباه حدثه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أحيا أرضا مواتا من غير أن تكون حق مسلم فهي له وليس لعرق ظالم حق وكثير هذا ضعيف وليس لحديث عمر بن عوف في البخاري سوى هذا الحديث وله شاهد قوي أخرجه أبو داود من حديث سعيد بن زيد (ويروى فيه) أي في هذا الباب (عن جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه مما أخرجه الترمذي من وجه آخر عن هشام وصححه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظه من أحيا أرضا ميتة فهي له وانما عبر بلفظ يروي المصنف للتمريض لأنه اختلف فيه على هشام وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا وهو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي البصري ونسبه إلى جده لشهرته به قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن أبي جعفر) يسار الأموي القرشي المصري (عن محمد بن عبد الرحمن) أي الأسدي بضم عروبة بن الزبير (عن عروة) ابن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أعمار أرضا) بفتح الهمزة والميم من الثلاثي المزيد قال عياض كذا رواه أصحاب البخاري والصواب من عمر من الثلاثي قال الله تعالى وغمروها كثيرا غمروها الآن يريد أنه جعل فيها عمارا وقال ابن بطال وعكن أن يكون أصله من أعمار أرضا اتخذها وسقطت التاء من الأصل قال في المصابيح وهذا رد لا تنافي الرواة بجرد احتمال يجوز أن يكون وأن لا يكون وأكثرا ما يعتمد هو وغيره على مثل هذا وأنا لأرضى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلى قبل الخطبة قال ثم خطب فرأى أنه لم يسمع النساء فأتاهن فذكرهن ووعظهن وأمرهن بالصدقة وبلال قائل بشو به فجعلت المرأة تلسق الخاتم والحرس والشئ وحديثه أبو الربيع الزهراني حدثنا جادح وحدثني يعقوب الدورقي حدثنا اسمعيل بن إبراهيم كلاهما عن أيوب بهذا الاسناد نحوه

هي الخواتيم العظام وقال الاصمعي هي خواتيم لفصوص لها وقال ابن السكيت هي خواتيم تلسق في أصابع اليد وقال نعلب وقد تكون في أصابع الواحد من الرجال وقال ابن دريد وقد يكون لها فصوص وتجمع أيضا على فتحات وأفتاخ والخواتيم جمع خاتم وفيه أربع لغات فتح التاء وكسرها وخاتام وخيتام وفي هذا الحديث جواز صدقة المرأة من مالها بغير إذن زوجها ولا يتوقف ذلك على ثلث مالها هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال مالك لا يجوز الزيادة على ثلث مالها إلا برضا زوجها ودليلنا من الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسألهن هل استأذن أزواجهن في ذلك أم لا وهل هو خارج من الثلث أم لا ولو اختلف الحكم بذلك لسأل وأشار القاضي إلى الجواب عن مذهبه بأن الغالب حضور أزواجهن فتركتهم الإنكار يكون رضا بفعلهن وهذا الجواب ضعيف أو باطل لأنهن كن معتلات لا يعلم الرجال من المتصدقة منهن من غيرها ولا قدر ما يتصدق به ولو علوا فسكوتهن ليس اذنا (قوله وبلال قائل بشو به) هو بهمة قبل اللام يكتب بالياء أي فاتحائوه

حدثنا الحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق اخبرنا (١٨٥) ابن جرير اخبرنا عطاء عن جابر بن عبد الله

قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قام يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم خطب الناس فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل فألقى النساء فذكرهن وهو يتوكأ على يد بلال وبلال باسط يديه يلقين النساء الصدقة قلت اعطاء كاه يوم الفطر قال لا ولكن صدقة يتصدقن بها حينئذ تلقى المرأة فتحها ويلقن ويلقن قلت اعطاء أحق على الامام الآن أن يأتي النساء حين يفرغ فيذكرهن قال اي لعمري ان ذلك لحق عليهم وبالله لا يفترون ذلك

لأن خذ فيه وفي الرواية الأخرى وبلال باسط يديه معناه أنه بسطه ليجمع الصدقة فيه ثم يفرقها للنبي صلى الله عليه وسلم على المحتاجين كما كانت عادة صلى الله عليه وسلم في الصدقات المتطوعة بها والزكوات وفيه دليل على أن الصدقات العامة إنما يصرفها في مصارفها الامام (قوله يلقي النساء الصدقة) وهكذا في النسخ يلقي وهو جائز على تلك اللغة القليلة الاستعمال منها يتعاقبون فيكم ملائكة وقولهم أكلوني البراغيث (قوله تلقى المرأة فتحها ويلقن ويلقن) هكذا هو في النسخ مكرر وهو صحيح ومعناه ويلقن كذا ويلقن كذا كما ذكره في باقي الروايات (قوله قلت اعطاء أحق على الامام الآن أن يأتي النساء حين يفرغ فيذكرهن) قال اي لعمري ان ذلك لحق وماله هم لا يفترون ذلك قال القاضي عباس هذا الذي قاله عطاء غير موافق عليه وليس كما قال القاضي

لاحد أن يقع فيه انتهى وأجيب بأن صاحب العين ذكر أنه يقال أعمرت الأرض أي وجدت بها عامرة ويقال أعمر الله بلدًا منزلك وعمرك الله بل منزلك وعورض بان الجوهرى بعد أن ذكر عمر الله بل منزلك وعمر الله بل ذكر أنه لا يقال أعمر الرجل منزله بالالف وقال الزركشي ضم الهمزة أجود من الفتح قال في المصايح يفسر ذلك إلى ثبوت رواية فيه وظاهر كلام القاضي أن جميع رواة البخاري على الفتح انتهى وقد ثبت في الفرع وأعماله عن أبي ذر أعمر بضم الهمزة وسكون العين وكسر الميم أي أعمره غيره وكان المراد بالغير الامام والمعنى من أعمر أرضاً (ليست لأحد) بالاحياء (فهو أحق) وحذف متعلق أحق العلم به وعند الاسماعيلي فهو أحق بهم أي من غيره (قال عروة) ابن الزبير بن العوام بالاسناد المذكور اليه (فضي به) أي بالحكم المذكور (عمر) ابن الخطاب (رضي الله عنه في خلافته) وهذا مرسل لأن عروة وفي خلافته عمر قاله خليفة وماسبق أول الباب عن عمر هو من قوله وهذا من فعله قال البيضاوي مفهوم هذا الحديث أن مجرد التجبر والاعلام لا يملك به بل لابد من العارة وهي تحتلف باختلاف المقاصد انتهى فن شرع في الاحياء لموات من حفر أساس وجعل تراب ونحوهما ولم يفته أو نصب عليه علامة للاحياء كغرس خشبة فهو متجبر لا مالك لأن سبب الملك الاحياء ولم وجد ولو تجبر فوق كفايته أو ما يجز عن احيائه فلا غيره احياء الزائد فان تجبر ولم يعمر بلا عذر أمره الامام بالاحياء أو يرفع يده عنه لأنه غني عن الناس في حق مشترك فيمنع من ذلك وأمهله مدة قدر به يستعد فيها للعمارة بحسب ما رآه فان مضت مدة المهلة ولم يعمر بطل حقه ولو بادر أجنبي فأحياء متجبراً لا حرم ملكه وإن لم يأذن له الامام وقال الخنفة من حجر أرضاً ولم يعمرها ثلاث سنين دفعت إلى غيره ليقول عمر رضي الله عنه ليس المتجبر بعد ثلاث سنين حق ولو أحياء غيره قبل انقضاء هذه المدة ملكها لأن الأول كان مستحقاً لها من جهة التعلق لا من جهة التملك كفي السوم على سوم غيره * وهذا الحديث من أفراد المصنف ونصف اسناده الأول مصر يون بالميم والثاني مدينون بهذا (باب) بالتشوين من غير ترجمة فهو كالفصل من سابقه * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الانصاري المؤيد المديني (عن موسى بن عقبة) الاسدي المديني (عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى) بضم الهمزة مبنياً للفعول أي في المنام (وهو في معمره) بضم الميم وفتح العين المهمة وتشديد الراء المفتوحة وبالسین المهمة موضع التعريس وهو نزول المسافر آخر الليل للاستراحة وكان نزوله عليه الصلاة والسلام (بني الخليفة) ولا يكسبه من ذي الخليفة (في بطن الوادي) أي وادي العقبي (فقبل له انك بطحاء مباركة فقال موسى) بن عقبة (وقد أناخ بنا سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (بالمناخ) بضم الميم آخرهاء معجمة أي المبرك (الذي كان عبد الله) أبوه (ينج) أي يبرك (به) راحت له حال كونه (يتجرى) بالخاء المهمة وتشديد الراء بقصد (معمره) بفتح الراء المشددة مكان تعريس (رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) أي المسكن (أسفل) بالرفع (من المسجد الذي) كان اذذاك (بطن الوادي بينه) أي بين المعمر (وبين الطريق وسط من ذلك) بفتح السين أي متوسط بين بطن الوادي وبين الطريق وقد استشكل دخول هذا الحديث هنا وأجيب بأنه أشار به إلى أن ذا الخليفة لا يملك بالاحياء لما في ذلك من منع الناس النزول به وأن الموات يجوز الانتفاع به وأنه غير مملوك لاحد وهذا كاف في وجه دخوله * وبه قال (حدثنا الحق بن ابراهيم) بن راهويه قال (أخبرنا شعيب بن اسحق) الدمشقي (عن الازاعي) عبد الرحمن بن عمرو أنه (قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه

* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال فأمر بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فإن أكثر كن حطب جهنم فقامت امرأته من سطة النساء

فعل النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الشروط فالذي قاله عطاء هو الصواب والسنة الآن وفي كل الأزمان بالشروط المذكورة وأى دافع يدفعنا عن هذه السنة الصحيحة والله أعلم وقوله أحقا معناه أترى حقاً ووقع في كثير من النسخ أحق وهو ظاهر (قوله فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة) هذا دليل على أنه لا أذان ولا إقامة للعيد وهو إجماع العلماء اليوم وهو المعروف من فعل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين ونقل عن بعض السلف فيه شيء خلاف إجماع من قبله ومن بعده ويستحب أن يقال فيها الصلاة جامعة بنصبهما الأول على الأغراء والثاني على الحال (قوله فقالت امرأة من سطة النساء) هكذا هو في النسخ سطة بكسر السين وفتح الطاء المخففة وفي بعض النسخ واسطة النساء قال القاضي معناه من خيارهن والوسط العدل والخيار قال وزعم حذاق شيوخنا أن هذا الحرف مغير في كتاب مسلم وأن معناه من سطة النساء وكذا رواه ابن أبي شيبة في مسنده والنسائي في سننه وفي رواية لابن أبي شيبة امرأة ليست من عليّة النساء وهذا ضد التفسير الأول ويعضده قوله بعدم سفهاء الخدين هذا كلام القاضي وهذا (عن

عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الآية) بالنصب (أنا أت من ربي) هو جبريل عليه السلام (وهو بالعقيق أن صل) بفتح الهمزة (في هذا الوادي المبارك) أي وادي العقيق (وقل) هذه (عمرة في حجة) وللحموى والمستمل وقال بلفظ الماضي عمرة بالنصب * وهذا الحديثان قد سبقا في الج * هذا (باب بالتون) إذا قال رب الأرض (مالكها للزراع) (أقرئك) بضم الهمزة (ما أقرئك الله) أي مدة أقرار الله أياك (و) الحال أن رب الأرض (لم يذكركم أحلاماً معلوماً) أي مدة معلومة (فهما) أي رب الأرض والزراع (على تراضيهما) أي الذي تراضيا عليه * وبه قال (حدثنا أحمد بن المقدم) بكسر الميم ابن سليمان أبو الأشعث الهجلي البصري قال (حدثنا فضيل ابن سليمان) بضم أولهما التميمي قال (حدثنا موسى بن عتبة قال) (أخبرنا نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الرزاق) بن همام الجعفي فيما وصله الإمام أحمد ومسلم (أخبرنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (قال حدثني) بالافراد (موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما أجلي) بالجيم أي أخرج (اليهود والنصارى من أرض الحجاز) لأنه لم يكن لهم عهد من النبي صلى الله عليه وسلم على بقائهم في الحجاز إذ غاب كان موقوفاً على مشيئته والحجاز كقوله الواقدي من المدينة إلى تبوك ومن المدينة إلى طريق الكوفة وقال غيره مكة والمدينة واليمامة ومخالفها وقال ابن عمر مما هو موصول له (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر) أي غلب (على خيبر أراد أن يخرج اليهود منها وكانت الأرض حين ظهر) أي غلب عليه الصلاة والسلام (عليها لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللسلمين) كانت خيبر فتح بعضها صلحا وبعضها عنوة فالذي فتح عنوة كان جميعه لله ولرسوله وللسلمين والذي فتح صلحا كان لليهود ثم صار لل مسلمين بعقد الصلح (وأراد) عليه الصلاة والسلام (إخراج اليهود منها) أي من خيبر (فسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقهرهم بها) بضم الياء وكسر القاف ونصب الراء ليسكنهم بخيبر (أن) أي بأن (يكفوا عملها) أي بكفاية عمل نخلها وضرعها والقيام بتمهدها وعمارتهما فأن مصدرية (ولهم نصف الثمر) الحاصل من الاشجار (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفركم بها على ذلك) الذي ذكرتموه من كفاية العمل ونصف الثمرة لكم (ما شئنا) استدلل به الظاهرية على جواز المساقاة مدة مجهولة وأجاب عنه الجمهور بأن المراد أن المساقاة ليست عقداً مستمراً كالبيع بل بعد انقضاء مدتها ان شئنا عقدنا عقداً آخر وان شئنا أخر جناكم (فقرروا بها) بفتح القاف وتشديد الراء أي سكتوا بخيبر (حتى أجلاهم) أخرجهم (عمر) رضي الله عنهما (إلى تيماء) بفتح الفوقية وسكون الياء التحتية مدوداً قرية من أمهات القرى على البحر من بلاد طي (وأريحاء) بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الياء التحتية وبالحاء المهملة ومدوداً قرية من الشام سميت بأريحاء بن أبي نوح وأما أجلاهم عمر لأنه عليه الصلاة والسلام عهد عند موته أن يخرجوا من جزيرة العرب * ومطابقة هذا الحديث للترجمة في قوله نفركم بها على ذلك ما شئنا * وهذا الحديث أخرجه موصولاً من طريق فضيل ومعلقاً من طريق ابن جريج وساقه على لفظ الرواية المعلقة وسيأتي أن شاء الله تعالى لفظ رواية فضيل في كتاب الخمس * (باب ما كان أصحاب النبي) ولا يذمن أصحاب النبي (صلى الله عليه وسلم بواسي بعضهم بعضاً في الزاعة والتمرة) ولا يذمنهم (وبه قال) (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن أبي النجاشي) بفتح النون وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة عطاء بن صهيب التميمي (مولى رافع بن خديج) أنه قال (سمعت رافع بن خديج بن رافع) الانصاري

العشير قال فعلن يتصدقن من

حلمين يلقين في ثوب بلال مسن
أقرطهن وخواتيهن . حدثني
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء عن
ابن عباس وعن جابر بن عبد الله
الانصاري قال لا يمكن يؤذن يوم
الفطر ولا يوم الاضحى ثم سألت
بعد حين عن ذلك فأخبرني قال
أخبرني جابر بن عبد الله الانصاري

الذي ادعوه مسن تغير الكلمة غير
مقبول بل هي صحيحة وليس المراد
بهم من خيام النساء كما فسر هوبل
المراد امرأته من وسط النساء جاسئة
في وسطهن قال الجوهرى وغيره
من أهل اللغة يقال وسطت القوم
أسطهم وسطا وسطة أى توسطتهم
(قوله سفعاء الخدين) بفتح السين
المهملة أى فيهما تغير وسواد (قوله
صلى الله عليه وسلم تكثرن
الشكاة) هو بفتح الشين أى
الشكوى (قوله صلى الله عليه وسلم
وتكفرن العشير) قال أهل اللغة
العشير المعاشر والمخالط وحله
الا كثرون هنا على الزوج وقال
آخرون هو كل مخالط قال الخليل
يقال هو العشير والشعير على القلب
ومعنى الحديث أنهم يتجعدن
الاحسان لضعف عقلمن وقلة
معرفةن فيستبدل به على ذم من
يجعد احسان ذى احسان (قوله
من أقرطهن) هو جمع قرط قال
ابن دريد كل معلق من شحمة
الأذن فهو قرط سواء كان من ذهب
أو خرز وأما الخرص فهو الحلقة
الصغيرة من الخي قال القاضي
فيل الصواب قرطهن بخذف
الالف وهو المعروف في جمع قرط
كخرج وخرجة ويقال في جمعه

عن عمه طهير بن رافع (بضم الظاء المعجمة مصغرا) قال طهير لقد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمر كان بنا رافقا (أى ذارقي وانتصابه على أنه خبر كان واسمها الضمير الذى في كان قال رافع) قلت (الضمير) ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حق (لانه ما ينطق عن الهوى) قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى فلما أتيت) قال ما تصنعون بمعاقلكم (بفتح الميم والحاء المهملة عزاركم قال طهير) قلت نؤاجر على الربع (بضم الراء والموحدة وتسكن ولا يذرعن الجوى والمستلم على الربع بضم الراء وفتح الموحدة وسكون التخمينة تصغير الربع وفي رواية على الربع بفتح الراء وكسر الموحدة وهو النهر الصغير أى على الزرع الذى هو عليه والمعنى أنهم كانوا يكررون الأرض ويثترطون لانفسهم ما ينبت على النهر (وعلى الاوسق من التمر والشعير) والواو بمعنى أو (قال) عليه الصلاة والسلام (لا تفعلوا) وهذه صيغة النهي المذكور أول الحديث حيث قال لقد نهانا (أزرعوها) أنتم همزة وصل تكسر و بفتح الراء (أو أزرعوها) همزة قطع مفتوحة وكسر الراء أى أعطوها لغيركم بزروعها بغير أجرة (أو أمسكوها) همزة قطع مفتوحة وكسر السين أى اتركوها معطلة وألّخيز لالشك (قال رافع قلت سمعا وطاعة) نصب بتقدير أسمع كلامك سمعا وطاعة ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره أى كلامك وأمر لك سمع أى سمع وفيه مبالغة وكذلك طاعة يعنى مطاع أو أنت مطاع فيما تأمر به وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنسائي في المزارعة وابن ماجه في الاحكام . وبه قال (حدثنا عبد الله) بالتصغير (ابن موسى) أبو محمد العباسي الكوفي قال (أخبرنا الاوزاعي) عبد الرحمن (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضى الله عنه) وانظروا أن الاوزاعي كان روى عن أبي التيجاني عطاء وعن عطاء ابن أبي رباح كل واحد منهما بسنده أنه (قال كانوا) أى الصحابة في عصر النبي صلى الله عليه وسلم (يزرعونها) أى الأرض وسقط لغير أبي ذر النون قبل الهاء من يزرعونها (بالثلاث والربع والنصف) بما يخرج منها والواو في الموضعين بمعنى أو (فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليزرعها أو ليمنحها) بفتح النون أى يجعلها منيحة أى عطية وهذه مفسرة لقوله في الحديث السابق أو أزرعوها ولمسلم من كانت له أرض فليزرعها فان عجز عنها فليمنحها أحاه المسلم ولا يؤاجرها (فان لم يفعل فليمسك أرضه وقال الربع) بفتح الراء وكسر الموحدة (ابن نافع أبو توبة) بفتح القوقية والموحدة بينهما واو ساكنة الحافظ الثقة وكان يعد من الابدال وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وأخر في الطلاق وتوفي سنة احدى وأربعين ومائتين فيما وصله مسلم (حدثنا معاوية) بن سلام بتشديد اللام (عن يحيى) بن أبى كثير (عن أبى سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليزرعها أو ليمنحها أحاه) المسلم (فان أبى) قبولها (فليمسك أرضه) وزاد في هذه أحاه كرواية جابر في باب فضل المنيحة . وبه قال (حدثنا قيس) بفتح القاف وكسر الموحدة وفتح الصاد المهملة ابن عقبة الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (قال ذكرته) أى حديث رافع بن خديج المذكور آنفا (لطأوس فقال) طأوس (بزراع) بضم أوله وكسر ثالثه من الأزرع أى يزرع غيره بالكراء (قال ابن عباس رضى الله عنهما) تعليل من جهة طأوس لقوله يزرع (ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه) أى لم يحرمه وصرح بذلك الترمذي ولفظه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحرم المزارعة (ولكن قال أن يمنع) بفتح الهمزة ونصب يمنع ولا يذرع بفتح بكسر الهمزة على أن ان شرطية ومنع محذوم بها أى يعطى (أحدكم أحاه) المسلم أرضه ليزرعها (خير له من أن يأخذ) أى من أخذه (شيا معلوما)

قراط كرمح ورماح قال القاضي لا يبعد صحة أقرطه ويكون جمع أى جمع قراط لا سيما وقد صح في الحديث (قوله عن جابر رضى الله عنه

أن لا أذان للصلاة يوم الفطر حين يخرج (١٨٨) الامام ولا بعد ما يخرج ولا اقامة ولا نداء ولا شيء لانداء يومه ولا اقامة. وحدثني محمد بن

رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء أن ابن عباس أرسل إلى ابن الزبير أول ما يؤيع له أنه لم يكن يؤذن للصلاة يوم الفطر فلا يؤذن لها قال فلم يؤذن لها ابن الزبير يومه وأرسل اليه مع ذلك أنما الخطبة بعد الصلاة وإن ذلك قد كان يفعل قال فصرى ابن الزبير قبل الخطبة * وحدثنا يحيى بن يحيى وحسن بن الربيع وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو الاحوص عن سماعة عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا اقامة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان وأبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا يصلون العيدين قبل الخطبة * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن جعفر عن داود بن قيس عن عياض بن عبد الله بن سعد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحية ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة فإذا صلى صلاته وسلم قام فقبل على الناس وهم جلوس في مصلاهم فإن كان له حاجة يبعث كره للناس أو كانت له حاجة بغير ذلك أمرهم بها وكان يقول تصدقوا تصدقوا تصدقوا

لا أذان يوم الفطر ولا اقامة ولا نداء ولا شيء (هذا ظاهره مخالف لما يقوله أصحابنا وغيرهم أنه يستحب أن يقال الصلاة جامعة كما قدمنا قبل أول على أن المراد لا أذان ولا اقامة ولا نداء في

لأنهم كانوا يتنازعون في كراء الأرض حتى أفضى بهم إلى القتال بسبب كون الخراج واجبا لاحدهما على صاحبه فرأى أن المنحة خير لهم من المزارعة التي توقع بينهم مثل ذلك وفي الطحاوي التصريح بعلة النهي ولفظه عن زيد بن ثابت أنه قال يغفر الله لرافع بن خديج أنا والله كنت أعلم منه بالحديث أنما جاء رجلان من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذاقتا فقال إن كان هذا شأنكم فلا تكثروا المزارع فسمع قوله لا تكثروا المزارع قال الطحاوي فهذا زيد بن ثابت يخبر أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكثروا المزارع النهي الذي قد سمعنا رافع لم يكن من النبي صلى الله عليه وسلم على وجه التحريم وإنما كان لكرهية وقوع الشر بينهم * وهذا الحديث قد سبق في باب إذا لم يشترط السنين في المزارعة * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي بمجتمعة فهملة قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يكرى بضم أوله من أكرى أرضه يكرىها (مزارعة) بفتح الميم (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان) أيام خلافتهم (وصدر من أماره معاوية) بكسر الهمزة ولم يقل خلافته لأنه أي ابن عمر كان لا يبايع لمن لم يجتمع عليه الناس (ومعاوية لم يجتمع عليه الناس ولذا لم يبايع لابن الزبير ولا لعبد الملك في حال اختلافهما ولم يذكروا على بن أبي طالب فيجتمعا أن يكون لأنه لم يزرع في أيامه) ثم حدث (بضم الحاء المهملة وتشديد الدال المكسور) ردة ابن عمر (عن رافع بن خديج) وللكشمي ثم حدث رافع بن خديج بفتح أول حدث وحذف عن (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فذهب ابن عمر) رضي الله عنهما (إلى رافع) قال نافع (فذهبت معه) أي مع ابن عمر (فسأله) أي فسأل ابن عمر رافعا (فقال) رافع (نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمت) بارافع (أنا كنا نكرى مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما) بنبت (على الأربعاء) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الموحدة ثم دوا جمع ربيع وهو النهر الصغير (وبشيء من التبن) بالموحدة الساكنة وحاصل حديث ابن عمر هذا أنه يكرى على رافع إطلاقه في النهي عن كراء الأرض ويقول الذي نهى عنه صلى الله عليه وسلم هو الذي كانوا يدخلون فيه الشرط الفاسد وهو أنهم يشترطون ما على الأربعاء وطائفة من التبن وهو مجهول وقد يسلم هذا أو يصيب غيره آفة أو بالعكس فتقع المزارعة ويبقى المزارع أو رب الأرض بلا شيء * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن رافع بن خديج لما روى النهي عن كراء المزارع يلزم منه عادة أن أصحاب الأرض انما يزرعون بأنفسهم أو يعثون بها لمن يزرع من غير بدل فتحصل فيه المواصفة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة ونسبه لجدة لشهرته واسم أبيه عبد الله الخزرجي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم أن) أنه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كنت أعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأرض تكرى) بضم أوله وفتح الراء (ثم خشى عبد الله) بن عمر (أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد أحدث في ذلك شيئا لم يكن بعلمه) ولا يذر عليه أي حكم بما هو ناسخ لما كان يعلم من جواز الكراء (فترك) كراء الأرض * وهذا الحديث ساقه هنا مختصرا وقد أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق شعيب بن الليث عن أبيه مطولا وأوله أن عبد الله كان يكرى أرضه حتى بلغه أن رافع بن خديج ينهى عن كراء الأرض فلقبه فقال يا ابن خديج ما هذا قال سمعت عمي وكان قد شهد ابنه راجدا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء الأرض فقال عبد الله قد كنت أعلم قد كره وقد أحجج بهذا من كره اجارة الأرض يجوز مما يخرج منها وقدم قريبا (باب) جواز (كراء الأرض بالذهب والفضة وقال

معناها ولا شيء من ذلك (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الأضحية ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة) هذا دليل لمن قال ابن

وكان أكثر من يتصدق النساء ثم ينصفه فلم يزل كذلك حتى كان (١٨٩) مروان بن الحكم فخرجت مخاصم مروان

حتى أتينا المصلى فإذا كثير بن الصلت قد بنى منبراً من طين وابن فاذا مروان ينازعني يده كأنه يحسني نحو المنبر وأنا أجره نحو الصلاة فلما رأيت ذلك منه قلت أين الابتداء بالصلاة فقال لا يا أبا سعيد قد ترك ما تعلم قلت كلا والذي نفسي بيده لا تأتون بخير مما أعلم ثلاث مرات ثم انصرف

باستحباب الخروج لصلاة العبد إلى المصلى وأنه أفضل من فعلها في المسجد وعلى هذا عمل الناس في معظم الأمصار وأما أهل مكة فلا يصلونها إلا في المسجد من الزمن الأول ولا صحابنا وجهان أحدهما الصحراء أفضل لهذا الحديث والثاني وهو الأصح عند أكثرهم المسجد أفضل الآن بضيق قالوا وإنما أهل مكة في المسجد لسعته وإنما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى المصلى لضيق المسجد فدل على أن المسجد أفضل إذا اتسع (قوله نفرجت مخاصم مروان) أي مما شأنا له يده في يدي هكذا فسروه (قوله فاذا مروان ينازعني يده كأنه يحسني نحو المنبر وأنا أجره نحو الصلاة) فيه أن الخطبة للعبد بعد الصلاة وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإن كان المنكر عليه واليا وفيه أن الإنكار عليه يكون بالسبلن أمكنه ولا يجزى عن اليد اللسان مع إمكان اليد (قوله أين الابتداء بالصلاة) هكذا ضبطناه على الأكثر وفي بعض الأصول ألا تبدأ بالآلة التي هي للاستفتاح وبعدها نون ثم باء موحدة وكلاهما صحيح والاول أجود في هذا الموطن لأنه ساقه لا تنكار عليه (قوله لا تأتون بخير مما أعلم)

ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله الثوري في جامعها باسناد صحيح (ان أمثل) أفضل (ما أنتم صانعون أن تستأجروا الأرض البيضاء) زاد الثوري ليس فيها شجر (من السنة إلى السنة) * وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين ابن فروخ قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) واسمه قزو. خ مولى المنكر بن عبد الله (عن حنظلة بن قيس) بالخاء المهملة وأنطاء المعجمة الزرق الأنصاري (عن رافع بن خديج) أنه (قال حدثني) بالافراد (عمار) أحدهما ظهير بن رافع المذكور قريبا وسمي الآخر بعض من صنف في المهمات مظهر اعيان مضمومة وظاء معجمة مفتوحة وهاء مشددة مكسورة وراءها ضبطه عبد الغني وابن ما كولا وقال الكلاباذي لم أقف على اسمه وقيل اسمه مهير بوزن أخيه ظهير مصغرا فعند أبي علي بن أبي السكين من طريق سعيد بن أبي عروبة عن يعلى بن حكيم عن سليمان بن يسار عن رافع بن خديج أن بعض عمومته قال سعيد زعم قتادة أن اسمه مهير فذكر الحديث قال في الفتح فهذا أولى أن يعتد (أنهم) أي الصحابة (كأنوا يكرهون الأرض على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عيانيت) فيها (على الأربعاء) جمع ربيع وهو النهر الصغير (أو شئ) ولأبي ذر أو بشئ بموحدة كالثلث أو الربع (يستنبه صاحب الأرض) من المزروع لاجله (فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك) لما فيه من الجهل قال حنظلة بن قيس (قلت لرافع فكيف هي) أي كيف حكما (بالدينار والدرهم فقال رافع) بطريق الاجتهاد (ليس بها بأس بالدينار والدرهم) أو علم ذلك بطريق التنصيص على جوازها وعلم أن جواز الكراء بالدينار والدرهم غير داخل في النهي عن كراء الأرض بجزء مما يخرج منها وقد أخرج أبو داود والنسائي باسناد صحيح من طريق سعيد بن المسيب عن رافع بن خديج قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحافلة والمزابنة وقال انما يزرع ثلاثة رجل له أرض ورجل منخ أرض ورجل اكرت أرضا ذهب أو فضة وهو يزرع ما قاله رافع مرفوع لكن بين النسائي من وجه آخر أن المرفوع منه النهي عن المحافلة والمزابنة وأن بقيته مدرجة من كلام سعيد بن المسيب (وقال الليث) بن سعد الامام ما هو موصول بالسنند المذكور ولابي ذر قال أبو عبد الله أي البخاري من ههنا قال الليث أراه بضم الهمزة أي أظن شيخي ربيعة المذكور (وكان الذي نهى) بضم النون وكسر الهاء (عن) ولا بوي ذرو الوقت من (ذلك) ما لو نظر فيه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يميزوه وفي رواية النسائي وابن شبيبوه ذوو الفهم بالحلال والحرام لم يميزوه بالافراد فيهما (لما فيه من المخاطرة) وهي الاشراف على الهلاك وهذا موافق لما عليه الجمهور ومن حل النهي عن كراء الأرض على الوجه المفضي إلى الغرر والجهالة لا عن كراهة مطلقا بالذهب والفضة وقد سقطت هذه المقالة المذكورة عن الليث جميعها عند النسائي وابن شبيبوه فيما قاله الحافظ ابن حجر فتكون مدرجة عندهما في نفس الحديث ولم يذكر النسائي ولا الاسماعيلي في روايتهما لهذا الحديث من طريق الليث هذه الزيادة قال التوربشتي لم يظهر لي هل هذه الزيادة من الرواة أم من قول البخاري وقال البيضاوي الظاهر من السياق أنها من كلام رافع انتهى قال الحافظ ابن حجر وقد تبين برواية أكثر الطرق في البخاري أنها من كلام الليث * وفي هذا الحديث رواية تابعة عن تابعي وهما ربيعة وحنظلة ورواية صحابي عن صحابين * هذا (باب) بالتنوين بغير ترجمة * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة وتخفيف النون وبعدها ألف نون أخرى قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعدها التحتية الساكنة عامه مهمة ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن علي المعروف بابن أسامة * قال المؤلف بالسنند (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عاصم) عبد الملك بن عمرو بن قيس العفدي

هو كما قال لأن الذي يعلم هو طريق النبي صلى الله عليه وسلم وكيف يكون غيره خيرا منه (قوله ثم انصرف) قال القاضي معناه انصرف عن

حدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد (١٩٠) حدثنا أيوب عن محمد عن أم عطية قالت أمرنا ناعني النبي صلى الله عليه وسلم أن

نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور

جهة المنبر إلى جهة الصلاة وليس معناه أنه انصرف من المصلى وترك الصلاة معه بل في رواية البخاري أنه صلى معه وكلمه في ذلك بعد الصلاة وهذا يدل على صحة الصلاة بعد الخطبة ولولا صحتها كذلك لم يصلاها معه وانفق أصحابنا على أنه لو قدمها على الصلاة صححت ولكنه يكون تاركاً للسنة مفقوتاً للفضيلة بخلاف خطبة الجمعة فإنه يشترط صحة صلاة الجمعة تقدم خطبتها عليها لأن خطبة الجمعة واجبة وخطبة العيد مندوبة (قولها أمرنا ناعني النبي صلى الله عليه وسلم أن نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور) قال أهل اللغة العواتق جمع عاتق وهي الجارية النالعة وقال ابن دريد هي التي قاربت البلوغ قال ابن السكيت هي ما بين أن تبلغ إلى أن تعنس مالم تنزوح والتعنيس طسول المقام في بيت أبيها بلا زوج حتى تطعن في السن قالوا سميت عاتقاً لأنها عقت من أمهاتها في الخدمة والخروج في الخواج وقيل قاربت أن تنزوح فتعق من قهر أبويها وأهلها وتستقل في بيت زوجها والحدور البيوت وقيل الحدور سائر يكون في ناحية البيت وقولها في الرواية الأخرى والخجاء هي بمعنى ذات الخدر قال أصحابنا يستحب إخراج النساء غير ذوات الهيئات والمستحسنيات في العيدين دون غيرهن وأجابوا عن إخراج ذوات الخدور والخجاء بأن المفسدة في ذلك الزمن كانت مأمونة بخلاف اليوم ولهذا صح عن عائشة رضي الله عنها لورأى

قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان (عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار) بالتحمية والمهملة المخففة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوماً يحدث) أصحابه (وعنده رجل من أهل البادية) لم يسم والواو للعالم (أن رجلاً من أهل الجنة) بفتح همزة لأنه في موضع المفعول (استأذن به) عز وجل أي يستأذن به فأخبر عن الأمر المحقق لا في بلفظ الماضي (في) أن يباشر (الزرع) يعني سأله تعالى أن يزرع (فقال) ربه تعالى (له ألت) وفي رواية محمد بن سنان أولست يزرع أو أولست يري يعني أولست كنا (فما شئت) من المشتميات (قال بلى) الأمر كذلك (ولكني) بالياء بعد النون ولأى ذر ولكن (أحب أن أزرع) فأذن له (قال فبذر) بالذال المعجمة أي ألقى البذر على أرض الجنة (فبادر) بالذال المهملة وفي رواية محمد بن سنان فأسرع فبادر (الطرف) بفتح الطاء وسكون الراء نصب على المفعولية لقوله (نباته واستواؤه واستحصاده) من الحصد وهو قلع الزرع (فكان أمثال الجبال) يعني أنه لم يباذر لم يكن بين ذلك وبين استواء الزرع ونجاء أمره كله من الحصد والتذرية والجمع الإكراه البصر وكان كل حبة منه مثل الجبل وفيه أن الله تعالى أغنى أهل الجنة فيها عن تعب الدنيا ونصبها (فيقول الله تعالى دونك) بالنصب على الإغراء أي خذ (يا ابن آدم فانه) أي فان انسان (لا يشبعك شيء) فقال الأعرابي أي ذلك الرجل الذي من أهل البادية (والله لا تجده الا قرشياً أو أنصاراً يا فانهم) أي قرشياً وأنصارياً (أصحاب زرع وأما نحن) أي أهل البادية (فلسنا بأصحاب زرع فضحك النبي صلى الله عليه وسلم) فان قلت ما وجه إدخال هذا الحديث هنا جاب ابن المنبر التنبية على أن أحاديث المنع من الكراء انما جاءت على الندب لاعتبار الإيجاب لأن العادة فيما يحصر عليه ابن آدم أشد الحرص أن لا يمنع من الاستمتاع به وبقاء حرص هذا الحرص من أهل الجنة على الزرع وطلب الانتفاع به حتى في الجنة دليل على أنه مات على ذلك لأن المرء يموت على ما عاش عليه ويبعث على ما مات عليه فدل ذلك على أن آخر عهدهم من الدنيا جازوا الانتفاع بالارض واستثمارها ولو كان كراؤها محرم عليه لفظم نفسه عن الحرص عليها حتى لا يثبت هذا القدر في ذهنه هذا الثبوت انتهى * وهذا الحديث هو لفظ الاسناد الثاني ومثل الاسناد الاول يأتي في التوحيد ان شاء الله تعالى (باب ما جاء في الغرس) * وبه قال (حدثنا يعقوب بن سعيد) قال (حدثنا يعقوب) القاري بغير همزة نسبة إلى قارة حمى من العرب ولأى ذر يعقوب بن عبد الرحمن وأصله مدني سكن الاسكندرية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرابي المديني (عن سهل بن سعد) الأنصاري الساعدي (رضي الله عنه انه قال انا كنا نفرح) ولأى ذر الوقت عن الكشمي أن بسكون النون كنا نفرح (يوم الجمعة كانت لنا عجوز) لم نسم (تأخذ من أصول سلق لنا) بكسر السين المهملة (كنا نغرس في أربعائنا) نهرنا الصغير أو ساقينا الصغيرة (فتجعله في قدر لها فتجعل فيه حبات من شعير) قال يعقوب (لا أعلم إلا أنه قال ليس فيه شعير ولا ودك) بفتح الواو والذال المهملة دسم اللحم (فأذا صلينا الجمعة زرناها) أي العجوز (فقرته البنا) زاد في الجمعة فنلحقه (فكنا نفرح بيوم الجمعة من أجل ذلك) الذي تصنعه العجوز (وما كنا نتغدى ولا نقيل) من القيولة (الابعد) صلاة (الجمعة) وموضع الترجمة من الحديث قوله كنا نغرس في أربعائنا وقد سبق في باب قول الله عز وجل فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض في آخر كتاب الجمعة * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري البصري قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن الأعرابي) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال يقولون ان أباهم يرة يكثر

وأمر الخيض أن يعتزلن مصلى المسلمين * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن (١٩١) عاصم

الاحول عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت كانوا من بالخروج في العيدين والمخاض والبكر قالت الخيض يخرجن فيكن خلف الناس يكبرن مع الناس

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل قال القاضي عياض واختلف السلف في خروجهن للعيدين فرأى جماعة ذلك حقا عليهم منهم أبو بكر وعلى وابن عمر وغيرهم رضى الله عنهم ومنهم من منعهن ذلك منهم عروة والقاسم ويحيى الانصارى ومالك وأبو يوسف وأجازوه أو حنفته مرة ومنعه مرة (قولها) وأمر الخيض أن يعتزلن مصلى المسلمين) هو يفتح الهمزة والميم في أمر وفيه منع الخيض من المصلى واختلف أصحابنا في هذا المنع فقال الجمهور وهو ممنوع تنزيه لا تحريم وسببه الصيانة والاحتراز من مقارنة النساء للرجال من غير حاجة ولا صلاة وانما يحرم لانه ليس مسجدا وحكى أبو الفرج الدارمي من أصحابنا عن بعض أصحابنا أنه قال يحرم المكث في المصلى على الخائض كما يحرم مكثها في المسجد لانه موضع للصلاة فأشبهه المسجد والصواب الاول (قولها) في الخيض يكبرن مع النساء) فيه جواز ذكر الله تعالى للخائض والجنب وانما يحرم عليهما القرآن وقولها يكبرن مع الناس دليل على استحباب التكبير لكل أحد في العيدين وهو مجمع عليه قال أصحابنا يستحب التكبير لمصلى العيدين وحال الخروج الى الصلاة قال القاضي التكبير في العيدين في أربعة مواطن في السعي الى الصلاة

الحديث (أى روايته وفي كتاب العلم قال ان الناس يقولون أكثر أبو هريرة وسقط قوله هنا الحديث عند أبي ذر) والله الموعود) بفتح الميم وكسر العين المهمة بينهما وأوسا كنه وهو مصدر ميمي أو ظرف زمان أو مكان وعلى كل تقدير لا يصح أن يخبر به عن الله تعالى فلا بد من اضممار ٣ وتقديره في كونه مصدرا والله الواعد واطلاق المصدر على الفاعل للمبالغة يعنى الواعد في فعله للخير والشر والوعد يستعمل في الخير والشر يقال وعدته خيرا وعده شرافا إذا أسقط الخير والشر يقال في الخير والوعد والعدة وفي الشر لا يعاد والوعد وتقديره في كونه ظرف زمان وعند الله الموعد يوم القيامة وتقديره في كونه ظرف مكان وعند الله الموعد في الحشر والمعنى على كل تقدير والله تعالى يحاسبني ان تعدت كذبا ويحاسب من ظن بي السوء (ويقولون) أى الناس (ما لها جبرين والانصار لا يخذلون مثل أحاديثه) أى أبي هريرة (وان اخوتي من المهاجرين) كلمة من بيانية (كان يشغلهم) بفتح الغين المحجمة (الصفى بالاسواق) كناية عن التبايع (وان اخوتي من الانصار كان يشغلهم عمل أموالهم) في الزراعة والغراسه وهذا موضع الترجمة (وكنتم امرأ مسكنا) أى من مساكين الصفه (ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على مل بطنى) بكسر الميم (فأحضر) مجلس النبي صلى الله عليه وسلم (حين يغيبون) أى الانصار والمهاجرون (وأعني) أى أحفظ (حين ينسون) وقال النبي صلى الله عليه وسلم يوما (من الايام) ان ييسط أحدكم كوفيه حتى أقضى مقاتي هذه ثم يحجمه) بالنصب عطف على قوله ان ييسط أى يجمع الثوب (الى صدره فينسى من مقاتلي شيئا أبدا) والمعنى أن البسط المذكور والنسيان لا يجتمعان لان البسط الذي بعده الجمع المتعقب للنسيان منفي فعند وجود البسط ينعدم النسيان وبالعكس (فبسطت غرة) بفتح النون وكسر الميم برده من صوف يلبسها الاعراب والمراد بسط بعضها لئلا يلزم كشف عورتها (ليس على ثوب غيرها) أى غير الثمرة (حتى قضى النبي صلى الله عليه وسلم مقاتله ثم جعته الى صدرى فوالله (الذي بعثه) صلى الله عليه وسلم الى الثقلين (بالحق ما نسيت من مقاتله تلك الى يومى هذا) ولمسلم من رواية يونس فما نسيت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به وهو يدل على العموم لان التكبير شيئا بعد النبي يدل على العموم لان التكررة في سياق النبي يدل عليه فدل على العموم في عدم النسيان لكل شئ من الحديث وغيره لانه خاص بتلك المقالة كما يعطيه ظاهر قوله من مقاتله تلك ويعضد العموم ما في حديث أبي هريرة أنه شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه ينسى ففعل ما فعل ليزول عنه النسيان ويحتمل أن يكون وقعت له قضيتان فالقضية التي رواها الزهري مختصة بتلك المقالة والاخرى عامية (والله لولا آيتان) موجودتان (في) وفي نسخة من (كتاب الله ما حدثتكم) فيه حذف اللام من جواب لولا وهو جائز والاصل لما حدثتكم (شيئا أبدا ان الذين يكتفون ما أنزلنا من بينات الى قوله الرحيم) ولأبي ذر من بينات والهدى الى الرحيم وفي هذا وعيد شديدان كتم ما جاءت به الرسل من الدلالات البينة الصحيحة والهدى النافع للقلوب من بعد ما بينه الله تعالى لعباده في كتبه التي أنزلها على رسله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين * وقد مضى هذا الحديث في باب حفظ العلم في كتاب العلم أخصر من هذا والله الموفق والمعين

(بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب المساقاة) هي مأخوذة من السقي المحتاج اليه فيها غالبالانه أنفع أعمالها وأكثرها مؤثمة وحقيقتها أن يعامل غيره على نخل أو شجر غنبلتعهده بالسقي والتربية على أن الثمرة له - ما والمعنى فيها أن مالك الاشجار قد لا يحسن تعهدها ولا يتفرغ له ومن يحسن ويتفرغ قد لا يملك الاشجار فيحتاج ذال الى الاستعمال وهذا الى العمل ولواكثرى المالك لزمته الاجرة في الحال وقد لا يحصل له شئ من انشاؤهم او يتمواون العامل فيها فدعت الحاجة الى تجوزها

الى حين يخرج الامام والتكبير في السلف فكانوا يكبرون اذا خرجوا حتى يبلغوا المصلى يرفعون أصواتهم وقاله الاوزاعي ومالك والشافعي وزاد استحبابه ليلة العيدين وقال أبو حنيفة يكبر في الخروج للاضحية دون الفطر وخالفه أصحابه فقالوا بقول الجمهور وأما التكبير بتكبير الامام في الخطبة فمالك يراه وغيره يأباه وأما التكبير المشروع في أول صلاة العيد فقال الشافعي هو سبع في الاولى غير تكبيرة الاحرام وخمس في الثانية غير تكبيرة القيام وقال مالك وأحمد وأبو ثور كذلك لكن سبع في الاولى احدها من تكبيرة الاحرام وقال الثوري وأبو حنيفة خمس في الاولى وأربع في الثانية بتكبيرة الاحرام والقيام وجمهور العلماء يرى هذه التكبيرات متوالية متصلة وقال عطاء والشافعي وأحمد يستحب بين كل تكبيرتين ذكر الله تعالى وروى هذا أيضا عن ابن مسعود رضي الله عنه وأما التكبير بعد الصلوات في عيد الاضحية فاختلف علماء السلف ومن بعدهم فيه على نحو عشرة مذاهب هل ابتداءه من صبح يوم عرفة أو ظهره أو صبح يوم النحر أو ظهره وهل انتهؤه في ظهر يوم النحر أو ظهر أول أيام النحر أو في صبح أيام التشريق أو ظهره أو عصره واختار مالك والشافعي وجماعة ابتداءه من

٣ قوله فان الترجمة عبارة الفتح فان التراجم بالجمع وهو الانسب كما لا يخفى اهـ مصححه

٤ الذي في هامش اليونينية وكذا في الفتح معزيا للمستمل أجابا منصبا المزني السحاب الاجاج المزفرانا

هذا (باب) بالتنوين (في الشرب) بكسر الشين المعجمة أي باب الح كم في قسمة الماء والشرب بالكسر في الاصل النصيب والخط من الماء وفي النفرج بينهما وعزام عياض للاصملي قال والكسر أولى وقال السفاقي من ضبطه بالضم أراد المصدر وقال غيره المصدر مثلت وسقط لاني ذكر كتاب المسافة ولفظ باب قال ابن حجر ولا وجه لقوله كتاب المسافة فان الترجمة التي فيه غالبها تتعلق باحياء الموات ((وقول الله تعالى)) بالجر عطفا على سابقه ((وجعلنا من الماء كل شيء حي)) بالجر صفة لشيء أي كل حيوان كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء أو كما نلاحظناه من ماء لفرط احتياجه اليه وحببه له وقلة صبره عنه كقوله تعالى خلق الانسان من عجل أو المعنى صيرنا كل شيء بسبب من الماء لا يحيا دونه وفي حديث أبي هريرة عند الامام أحمد قال قالت يا رسول الله اني اذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني فأنبتني عن كل شيء قال كل شيء خلق من الماء الحديث واسناده على شرط الشيخين الا بأبي ميمونة فمن رجال السنن واسمه سليم والترمذي يصححه وروى ابن أبي حاتم عن أبي العالية أن المراد بالماء النطفة (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات ((وقوله جل ذكره أفرايتم الماء الذي تشربون)) أي العذب الصالح للشرب ((أأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون)) بقدرتنا (لونشاء جعلناه أجاجا فلولنا تشكرون) قال البخاري تبعنا لابي عبيد (الأجاج المزن) وقيل هو الشديد الملوحة أو المرارة أو الحار حكاه ابن فارس وقال المؤلف تمعنا لقتادة وبجاهد فيما أخرجه الطبري عنهما ((المزن السحاب)) وقيل هو الابيض وماؤه أعذب وفي رواية المستمل (٤) أجاجا منصبا وهو موافق لتفسير ابن عباس وقتادة وبجاهد فيما أخرجه الطبري المزن السحاب الاجاج المزفرانا عذابا وعن السدي في زيادته فزائد الفوائد ولفظ رواية أبي ذر أفرايتم الماء الذي تشربون الى قوله فلولنا تشكرون * وقد أورد الزنجشيري هنا سؤال الفضل فان قلت لم أدخل الام على جواب لوفى قوله تعالى لونشاء لجعلناه خطا ما ونزعت منه ههنا وأجاب بأن لو لما كانت داخله على جملتين معلقة تانيتهما بالاولى تعلق الجزاء بالشرط ولم تكن مخصصة للشرط كان ولا عاملة مثلها وانما سري فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها في مضمون جملتها أن الثاني امتنع لامتناع الاول افتقرت في جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزيدت هذه الام لتكون علما على ذلك فاذا حذف بعد ما صارت علما مشهورا مكانه فلان الشيء اذا علم وشهر موقعه وصار ما لوفى ما نوسا له لم يبال بسقاطه عن اللفظ استغناء بعرفة السامع أو أن هذه اللام مفيدة معنى التوكيد لا محالة فأدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب انما يحتاج اليه تبعالمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب اهـ هذا (باب) بالتنوين (في الشرب) بضم المعجمة (ومن رأى) ولا يبي ذرباب من رأى (صدقة الماء وجهته ووصيته جائزة مقسوما كان أو غير مقسوم وقال عثمان) بن عفان رضي الله عنه فيما وصله الترمذي والنسائي وابن خزيمة (قال النبي صلى الله عليه وسلم من يشترى بئر رومة) باضافة بئر الى رومة بضم الراء وسكون الواو فيم فيها بئر معروفة بالمدينة (فيكون دلوها) أي في البئر المذكورة (كدلاء المسلمين) يعني يوقفها ويكن حظه منها كحظ غيره منها من غير مزينة (فاشترها عثمان رضي الله عنه) ووقفها على الفقير والغني وابن السبيل وقد تسلبه من جوز الوقف على النفس وأجيب بأنه كما لو وقف على الفقراء ثم صار فقيرا فانه يجوز له الاخذ منه ورومة قيل انه علم على صاحب البئر وهو رومة الغفاري كما ذكره ابن منبته فقال يقال انه أسلم

روى حديثه عبد الله بن عمر بن أبان عن المحاربي عن أبي مسعود عن أبي سلمة بشير بن بشير الاسلمى عن أبيه قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة كان يبيع منها القرية بالمد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بعنيها بعين في الجنة فقال يا رسول الله ليس لي ولا لعالي غير هافبلغ ذلك عثمان فاشترها بخمسة وثلاثين ألف درهم ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتجعل لي مثل الذي جعلت لرومة عينا في الجنة قال نعم قال قد اشتريتها وجعلتها للمسلمين قال في الاصابة تعلق ابن منده على قوله أتجعل لي مثل الذي جعلت لرومة فظن انه أن المراد به صاحب البئر وليس كذلك لأن في صدر الحديث أن رومة اسم البئر وانما المراد بقوله جعلت لرومة أى لصاحب رومة أو نحو ذلك وقد أخرجه البغوى عن عبد الله بن عمر بن أبان فقال فيه مثلى الذي جعلت له فاعاد الضمير على الغفارى وكذا أخرجه ابن شاهين والطبراني من طريق ابن أبان وقال البلاء ذرى في تاريخه هي بئر قديعة كانت ارتطمت فأتى قوم من مزينة خلفاء الانصار فقاموا عليها وأصلحوها وكانت رومة امرأته منهم وأمة لهم تسقى منها الناس فنسبت اليها اهـ ويأتى في الوقوف ان شاء الله تعالى أن عثمان رضى الله عنه قال ألستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر رومة فحفرتها وهذا يقتضى أن رومة اسم العين لا اسم صاحبها ويحتمل أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه فجاءين الحديثين كما مر والله أعلم * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزوق الحمصي مولا هم المصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين العجمة وتشديد السين المهملة وبعد الالف نون محمد بن مطرف اللبثي المدني زل عسقلان (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) بالخاء المهملة والراءى سلمة بن دينار الأعرج المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه) أنه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر المثناة الفوقية والنبي رفع نائب عن الفاعل (بقدرح) فيه ماء وأبن شيبه (قشرب منه وعن عيمته غلام أصغر القوم) هو ابن عباس رضى الله عنهما كما في مسند ابن أبي شيبه (والأشياخ) وفهم خالد بن الوليد (عن يساره فقال) عليه الصلاة والسلام (يا غلام أتأذن لي أن أعطيه الأشياخ قال) الغلام (ما كنت لأؤثر بفضلي) قال الكرماني وتبعه العيني والبرماوى وغيرهما وفي بعضها بفضل (منك أهدا يا رسول الله فأعطاه إياه) ووجه دخول هذا الحديث هنا من جهة مشروعية قسمة الماء وأنه عاكس لما جازت فيه القسمة * وبه قال (حدثنا أبو البان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعب) هو ابن أبي جزة الحمصي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (أنس بن مالك رضى الله عنه أنها) أى القصة ولا يذعن الكشميني أنه أى الشأن (حلبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة داجن) هى التى تألف البيوت وتقيمها ولم يقل داجنة اعتبارا بتأنيث الموصوف لان الشاة تذكر وتؤنث وفي النهاية هى التى تعلف في المنزل (وهى) أى الداجن والواو للحال ولا يذروها أى النبي صلى الله عليه وسلم (في دار أنس بن مالك) رضى الله عنه (وشيب لبنها) بكسر الشين مبذبا للفعول ولبنها رفع نائب عن الفاعل أى خلط (بعماء من البئر التى في دار أنس فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم القدح فشرب منه) عليه الصلاة والسلام (حتى اذا نزع القدح) أى قلعه (عن فيه) وللمستقى والجوى من فيه (وعلى يساره أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (وعن عيمته أعرابي) قيل انه خالد بن الوليد وردبانه لا يقال له أعرابي وعبر بقوله وعلى في الاولى وعن في الثانية فقال الكرماني لعل يساره كان موضعاً من ثغافا اعتبر استعلاؤه أو كان الأعرابي بعيداً عن الرسول صلى الله عليه وسلم (فقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (وخاف) أى والحال أن عمر خاف

عن أم عطية قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخرجهن في الفطر والأضحية العواتق والحيض وذوات الخدور فأما الحيض فيعتزلن الصلاة ويشهدن الخير ودعوة المسلمين قلت يا رسول الله ائحـدنا لا يكون لها جلباب قال لتلبسها أختها من جلبابها * وحدثناعبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي حدثنا شعبة عن عدي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوم أضحي أو فطر فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما

ظهر يوم النحر وانتهاه صبح آخر أيام التشريق وللشافعي قول الى العصر من آخر أيام التشريق وقول انه من صبح يوم عرفة الى عصر آخر أيام التشريق وهو الراجح عند جماعة من أصحابنا وعليه العمل في الامصار (قولها ويشهدن الخير ودعوة المسلمين) فيه استحباب حضور مجامع الخير ودعاء المسلمين وحلق الذكر والعلم ونحو ذلك (قولها لا يكون لها جلباب) قال النضر بن شميل هو ثوب أقصر وأعرض من الخمار وهى المقنعة تغطي به المرأة رأسها وقيل هو ثوب واسع دون الرداء تغطي به صدرها وظهورها وقيل هو كالملاءة والمحفة وقيل هو الازار وقيل الخمار (قوله صلى الله عليه وسلم لتلبسها أختها من جلبابها) الصحيح أن معناها لتلبسها جلبابا لا تحتاج اليه عارية وفيه الحث على حضور العيد لكل أحد وعلى المواساة والتعاون على البر والتقوى (قوله فصلى ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما) فيه أنه

ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة (١٩٤) فجعلت المرأة تلقى خرصها وتلقى سخاها * وحدتيه ٦٠ والنافذ حدثنا ابن اديس ح

وحدثني أبو بكر بن نافع ومحمد بن
بشار جميعا عن غندر كلاهما عن
شعبة بهذا الاسناد نحوه * حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن ضمرة بن سعيد المازني عن عبيد
الله بن عبد الله أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سأل أبا واقد الليثي
ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله
عليه وسلم في الأضحية والفطر فقال
كان يقرأ فيهم مابق والقرآن المجيد
واقربت الساعة وانشق القمر
* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا
أبو عامر العقدي حدثنا فليح عن
ضمرة بن سعيد عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن أبي واقد الليثي

جماعة من الصحابة والتابعين وقال
الشافعي وجماعة من السلف
لا كراهة في الصلاة قبلها ولا بعدها
وقال الاوزاعي وأبو حنيفة
والكوفيون لا تكره بعدها وتكره
قبلها ولا حجة في الحديث أن كراهيها
لأنه لا يلزم من ترك الصلاة كراهيها
والاصل أن لا يمنع حتى ثبت (قوله
وتلقى سخاها) هو بكسر السين
وبالهاء المحجمة وهو قلادة من طيب
معجون على هيئة الخرز يكون من
مسك أو قرنفل أو غيره مما من
الطيب ليس فيه شيء من الجوهر
وجعه سخب ككتاب وكتب (قوله
عن عبيد الله أن عمر بن الخطاب
سأل أبا واقد رضي الله عنه وفي
الرواية الأخرى عن عبيد الله
عن أبي واقد قال سألني عمر بن
الخطاب) هكذا هو في جميع النسخ
فالرواية الأولى مرسلتان لأن عبيد الله
لم يدرك عمر ولكن الحديث صحيح
بلاشك متصل من الرواية الثانية

(أن يعطيه) أي يعطى النبي صلى الله عليه وسلم القدح (الأعرابي أعط) همزة مفتوحة القدح
(أبا بكر يا رسول الله عندك) قاله تذكير الرسول عليه الصلاة والسلام وأعلاما للأعرابي بجلالة
الصدقة (فأعطاه) عليه الصلاة والسلام (الأعرابي الذي على عينه) ولا يذري نسخة وصحح عليها
في الفرع وأصله عن الثون بدل على باللام (ثم قال) عليه الصلاة والسلام قدموا (الأعين فالأعين)
قال الكرماني وتبعه البرماوي وغيره الأعين ضبط بالنصب على تقدير أعط الأعين وبالرفع على
تقدير الأعين أحق واستدل العيني لترجيح الرفع بقوله في بعض طرق الحديث الأيمنون الأيمنون
الأيمنون قال أنس فهى سنة فهى سنة أي تقدمه الأيمن وإن كان مفضولا لا خلاف
في ذلك ثم خالف ابن خزم فقال لا يجوز مناولة غير الأيمن إلا بأذن الأيمن وأما حديث ابن عباس عند
أبي يعلى الموصلي بإسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سقى قال ابدؤا بالكبراء أو
قال بالا كبار فمحمول على ما إذا لم يكن على جهة عينه أحد بل كان الحاضرون تلقاء وجهه مشلا
وانما استأذن عليه الصلاة والسلام الغلام في الحديث السابق ولم يستأذن الأعرابي هنا أثلافا
لقلب الأعرابي وتطيبا لنفسه وشفقة أن يسبق إلى قلبه شيء يهلكه بقرب عهد بالجاهلية ولم
يجعل للغلام ذلك لأنه قرابته وسببه دون المشقة فاستأذنه عليهم تأدبا وتلا بوحشهم بتقديمه عليهم
وتعليما بأنه لا يدفع إلى غير الأيمن إلا بأذنه * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الأثرية
وكذا مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه (باب من قال إن صاحب الماء أحق بالماء حتى يروى)
بفتح أوله وثالثه من الرى (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) ألا ترى أن شاء الله تعالى موصولا
(لا يمنع) يضم أوله مبنيا للفعول مرفوعا نقي بمعنى النهى ولا يذري لا يمنع بالجرم على النهى (فضل
الماء) بالرفع نائب عن الفاعل لأن مفهومه أنه أحق بمائه عند عدم الفضل * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن
الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يمنع) يضم أوله مبنيا للفعول (فضل الماء لا يمنع) مبنى للفعول أيضا (به الكلا) بفتح
الكاف والرفع العشب يابس ورطبه واللام في لا يمنع لأم العاقبة كهي في قوله تعالى فالتقطه آل
فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ومعنى الحديث أن من شق ماء بقلاة وكان حول ذلك الماء كلا
ليس حوله ماء غيره ولا يوصل إلى رعيه إلا إذا كانت المواشي ترد ذلك فهي صاحب الماء أن يمنع
فضل مائه لأنه إذا منعه منع رعي ذلك الكلا والكلا لا يمنع لما في منعه من الإضرار بالناموس ويلتحق
به الرعاء إذا احتاجوا إلى الشرب لأنهم إذا منعوا من الشرب امتنعوا من الرعي هناك والصحيح عند
الشافعية وبه قال الحنفية الاختصاص بالماشية وقرئ الشافعي فيما حكاها المرفي عنه بين المواشي
والزروع بأن الماشية ذات أرواح يخشى من عطشها موتها بخلاف الزرع وهذا محمول عند أكثر
الفقهاء من أصحابنا وغيرهم على ماء البئر المحفورة في الملاء وفي المواش بقصد التملك أو الارتفاق
خاصة فالأولى وهي التي في ملكه أو في موات بقصد التملك تلك ماؤها على الصحيح عند أصحابنا ونص
عليه الشافعي في القديم والثانية وهي المحفورة في موات بقصد الارتفاق لا تلك الحافر ماء هانم
هو أولى به إلى أن يرتحل فإذا ارتحل صار كغيره ولو عاد بعد ذلك وفي كلالا حين يجب عليه بذل ما
يفضل عن حاجته والمراد بحاجته نفسه وعياله وماشيته وزرعه لكن قال أمام الحرمين وفي الزرع
احتمال على بعد ما البئر المحفورة للبارية فمأواها مشتركة بينهم والحافر كأحدهم وبحوزة الاستقاء منها
للشرب وسقى الزرع فان ضاق عنهم ما للشرب أولى وكذا المحفورة بلا قصد على أصح الوجهين
عند أصحابنا وأما المحرز في أثناء فلا يجب بذل فضله على الصحيح لغير المضطر وتلك بالأحرار هذا كلام

فانه أدرك أبا واقد بلاشك وسمعه بلا خلاف فلا عيب على مسلم حينئذ في روايته فانه صحيح متصل والله أعلم (قوله عن أبي واقد الشافعية

قال سألني عمر بن الخطاب عما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم العيد فقلت (١٩٥) باقربت الساعة وق القرآن المجيد حدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت دخل على أبو بكر وعندي جاريان من جوارى الانصار تغنيان عما تقاولت به الانصار يوم بعث قالت وليستا تغنيتين

سألني عمر قالوا يحتمل أن عمر رضي الله عنه شئ في ذلك فاستنبتة وأراد اعلام الناس بذلك أو نحو هذا من المقاصد قالوا لا بعد أن علم يكن يعلم ذلك مع شهوده صلاة العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات وقربه منه (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في العيدين بق واقربت الساعة) فيه دليل للشافعي وموافقه أنه تسن القراءة بهما في العيدين قال العلماء والحكمة في قراءتهما لما شتمتا عليه من الاخبار بالبعث والاخبار عن القرون الماضية واهلاك المكذبين وتشبيه بروز الناس للعبد ببرزهم للبعث وخروجهم من الاجداث كما أنهم جراد منشر والله أعلم (قولها) وعندي جاريان تغنيان عما تقاولت به الانصار يوم بعث قالت وليستا تغنيتين) أما بعث فبضم الباء الموحدة وبالعين المهملة ويجوز صرفه وترك صرفه وهو الأشهر وهو يوم جرت فيه بين قبيلتي الانصار الاوس والخزرج في الجاهلية حرب وكان الظهور فيه للاوس قال القاضي قال الاكثرون من أهل اللغة وغيرهم هو بانه من المهملة وقال أبو عبيدة بالغين المهمة والمشهور المهمة كما قدمناه وقولها وليستا تغنيتين معناه ليس الغناء عادة لهما ولا هما مع وقتان

الشافعية وكلام الخنفية والحنابلة في ذلك متقارب في الاصل والمدرك وان اختلفت تفاصيلهم وجعل المالكية هذا الحكم في البئر المحفورة في الموات وقالوا في المحفورة في الملك لا يجب عليه بذل فضلها وقالوا في المحفورة في الموات لا تباع وصاحبها ورثته أحق بكفائتهم وهذا انتهى للتحريم عند مالك والشافعي والأوزاعي والليث وقال غيرهم هو من باب المعروف * ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث ان فضل الماء يدل على أن صاحب الماء أحق به عند عدم الفضل وآخرجه المؤلف أيضا في ترك الحيل ومسلم في البيوع والنسائي في احياء الموات وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين بن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن ابن المسيب) سعيد (وأبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني اسمه عبد الله أو اسمعيل كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء تمنعوا به فضل الكلال) والمنهى عنه منع الفضل لا منع الأصل وهل يجب عليه بذل الفاضل عن حاجته لزراع غيره الصحيح عند الشافعية وبه قال الخنفية لا يجب وقال المالكية يجب عليه اذا خشى عليه الهلاك ولم يضر ذلك بصاحب الماء قال الأبي أبو عبد الله والحديث حجة لنا في القول بسد الذرائع لانه انما نهى عن منع فضل الماء لا يؤذى اليه من منع الكلال انتهى وقد ورد التصريح في بعض طرق الحديث بالنهي عن منع الكلال صححه ابن حبان من رواية أبي سعيد مولى بني غفار عن أبي هريرة واغضه لا تمنعوا فضل الماء ولا تمنعوا الكلال فيهرل المال ويجوز العيال وهو محمول على غير المولود وهو الكلال النابت في الموات فنعه مجرد ظلم اذ الناس فيه سواء أما الكلال النابت في أرضه المملوكة له بالاحياء فذهب الشافعية جواز بيعه وفيه خلاف عند المالكية صحح ابن العربي الجواز (باب) بالتزوين (من حفر بئر في ملكه) أو موات للتملك أو الارتفاق (لم يضمن) لانه غير عدوان فلو كان عدوا ناضمته العاقلة ولو حفر بدليله بئر أو دار جلا فدخله فسقط فيها فهلك فلا تظهر الضمان لانه غرة . وبه قال (حدثنا) بالجمع ولأبي ذر حدثني بالافراد (محمود) هو ابن غيلان أبو أحمد العدوي مولا لهم المروزي قال (أخبرنا) ولأبي ذر أخبرني بالافراد (عبيد الله) بضم العين مصغر ابن موسى وهو شيخ المصنف روى عنه بغير واسطة في أول الايمان (عن اسرايل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي الهمداني الكوفي ثقة تكلم فيه بلا حجة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عامر (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المعدن) بكسر الدال كجلس مثبت الجواهر من ذهب ونحوه اذا حضره الرجل في ملكه أو في موات فوقع فيه شخص فأتى وانهار على حافره فهو (جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة وبعد الألف راء أي هدر لا ضمان عليه (والبئر) اذا حضرها في ملكه أو في موات وانهارت على من استأجره لحفرها (جبار) لا ضمان عليه فلو حفرها في طريق المسلمين أو في ملك غيره بغير اذنه قتل بها انسان وجب ضمانه على عاقلة حافرها أو الكفارة في مال الحافر وان تلف بها غير آدمي وجب ضمانه في مال الحافر (والجماء) بفتح العين المهملة وسكون الجيم وبعد الميم همزة ممدودة أي البهيمة لانها لا تتكلم اذا انفلتت فصدمت انسانا فأتلفتها أو أتلفت مالا فهي (جبار) لا ضمان على مالكها أما اذا كان معها فعليه الضمان (وفي الركا) دفن الجاهلية سواء كان في دار الاسلام أو دار الحرب (الحسن) بشرط أن يكون نصابا من التقدين لالحول ومذهب الامام أحمد أنه لا فرق بين التقدين فيه وغيرهما كالنحاس وهو مذهب الخنفية أيضا لكنهم أوجبوا الحسن وجعلوه فيا والحنابلة

به واختلف العلماء في الغناء فأباحه جماعة من أهل الحجاز وهي رواية عن مالك وحرمة أبو حنيفة وأهل العراق ومذهب الشافعي كراهته

فقال أبو بكر أجزمور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٩٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم يا أبا بكر إن لكل قوم عيدا وهذا عيدنا

وهو المشهور من مذهب مالك وأحج
المحوزون بهذا الحديث وأجاب
الآخرون بأن هذا الغناء إنما كان
في الشجاعة والقتل والحدق في
القتال ونحو ذلك مما لا مفسدة
فيه بخلاف الغناء المشتل على
ما يهيج النفوس على الشر ويحملها
على البطالة والقيح قال القاضي
إنما كان غناؤهما هو من أشعار
الحرب والمفاخرة بالشجاعة
والظهور والغلبة وهذا لا يهيج
الجواري على شر ولا أنشادهما
لذلك من الغناء المختلف فيه وإنما
هو رفع الصوت بالأنشاد وله - ذا
قالت وليست أغنييتي أي ليست أغني
يغني بعادة المغنيات من التشويق
والهوى والتعريض بالفواحش
والتشبيب بأهل الجمال وما يحرك
النفوس ويبعث الهوى والغزل
كما قبل الغناء رقيقة الزنا وليستا
أيضا ممن اشتهر وعرف باحسان
الغناء الذي فيه تعطط وتكسر
وعمل يحرك الساكن ويبعث
الكامن ولا يمنح ذلك صنعة
وكسبا والعرب سمي الأنشاد غناء
وليس هو من الغناء المختلف فيه
بل هو مباح وقد استجازت الصحابة
غناء العرب الذي هو مجرد الانشاد
والترنم وأجازوا الحداة وفعلاه
بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وفي
هذا كله أباحة مثل هذا وما في معناه
وهذا ومثله ليس بحرام ولا يجرح
الشاهد (قوله أجزمور الشيطان)
هو بضم الميم الأولى وفحها والضم
أشهر ولم يذكر القاضي غيره ويقال
أيضا من مار بكسر الميم وأصله

أوجبوا ربع العشر وجعلوه زكاة كما مر في الزكاة قال ابن المنير الحديث مطلق والترجمة مقيدة
بالمالك وإذا كان الحديث تحت صور أحدها الملك وهو أقعد الصور بسقوط الضمان كان دخولها في
الحديث محققا فاستقام الاستدلال لأنه إذا لم يضمن وقد حفر في غير ملكه كالذي يحفر في الصخر
فإن لا يضمن من حفر في ملكه الخاص أجدر (باب المصومة في البر والقضاء فيها) وبه قال
(حدثنا عبدان) هو عبد الله المروزي (عن أبي حنيفة) بالحاء المهملة والزاي محذوف من ميمون السكري
المروزي (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن شقيق) هو ابن سلة أبو وائل الأزدي الكوفي
(عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من حلف على
يمين أي على مخلوق عيين حال كونه (يقطع بها) أي بسبب اليمين (مال امرئ هو) ولا يذعن
الكشيمهني مال امرئ مسلم هو (عليها) أي هو في الأقدام عليها (فاجر) أي كاذب ويحتمل أن
تكون جملة يقطع صفة ليمين والتقييد بالمسلم جرى على الغالب والافلا فرق بين المسلم والذي
والمعاهد وغيرهم كما جرى على الغالب في تقييده بالمال ولا فرق بين المال وغيره في ذلك وفي مسلم من
حديث أبياس بن ثعلبة الحارثي من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه (لحق الله) يوم القيامة (وهو عليه
غضبان) في معاملته معاملة المغضوب عليه من كونه لا ينظر إليه ولا يكلمه ولمسلم من حديث وائل بن
حجر وهو عنه معرض وعند أبي داود من حديث عمران فليتبوأ مقعده من النار (فأنزل الله تعالى أن
الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوا الله عليه من الإيمان بالرسول والوفاء بالامانات
(وأيمانهم) وبما حلفوا عليه (عنا قليلا الآية بخفاء الأشعث) هو ابن قيس الكندي من المكان
الذي كان فيه إلى المجلس الذي كان عبد الله يحدثهم فيه (فقال ما حدثتكم) بلفظ الماضي ولأبوي
ذرو الوقت والأصلي ما يحدثكم (أبو عبد الرحمن) يعني ابن مسعود زاذني رواية جري في الرهن
قال فخذناه قال فقال صدق (في أنزلت هذه الآية كانت لي بئر في أرض ابن عم لي) اسمه معدان بن
الأسود بن معد بكرب الكندي ولقبه الجفشيش بالجيم المفتوحة والشينين المعجمتين بينهما ما تحتية
ساكنة على الأشهر وزعم الاسماعيلي أن أبا حنيفة تفرد بذكر البئر عن الأعمش وليس كما قال فقد
وافقه أبو عوانة كافي كتاب الإيمان والأحكام من رواية الثوري ومنصور عن الأعمش جميعا وفي
رواية جرير عن منصور في شيء (فقال لي) رسول الله صلى الله عليه وسلم (شهودك) نصب بتقدير
أحضرك أو أقم شهودك على حقل وفي نسخة شهودك بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي فالمثبت لحقل
شهودك قال الأشعث (قلت مالي شهود قال) عليه الصلاة والسلام (فيمينه) أي فاطلب يمينه
وفي نسخة فيمينه بالرفع أي فالجثة القاطعة بينكما يمينه (قلت يا رسول الله إذا حلف) بنصب يحلف
لا غير كما قاله السهيلي وكذا هو في الفرع وأصله لاستيفائها شروط أعمالها التي هي التصدر
والاستقبال وعدم الفصل ولا يجوز الغاؤها حينئذ قال الزركشي في أحكام عمدة الأحكام وذكر
ابن خروف في شرح سيبويه أن من العرب من لا ينصب بها مع استيفاء الشروط حكاه سيبويه قال
ومن الحديث إذا حلف بالله وهو صريح في أن الرواية بالرفع انتهى قال في المصابيح استشهاده
بالحديث إنما يدل على أن الرفع مروي لأنه هو المروي كما يظهر من عبارة الزركشي (فذكر النبي
صلى الله عليه وسلم هذا الحديث) وهو قوله من حلف على يمين إلى آخره (فأنزل الله ذلك) أي قوله
تعالى أن الذين يشترون بعهد الله الآية (تصديقه) صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث أخرجه
المؤلف أيضا في الأشخاص والشهادات والأيمان والنذور والتفسير والشركة ومسلم في الإيمان
وكذا أبو داود والنسائي في القضاء وابن ماجه في الأحكام (باب أثم من منع ابن السبيل) وهو

صوت بصغير والزير الصوت الحسن ويطلق على الغناء أيضا (قوله أجزمور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه المسافر

٣ قوله أي على مخلوق عيين أو زائدة كافي شرح المشكاة والهمع أفاده بالهامش اهـ معججه

* وحديثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب جميعاً عن أبي معاوية عن هشام بهذا (١٩٧) الاسناد وفيه جاريان تلعبان بدف

* وحديثي هرون بن سعد الأيلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو أن ابن شهاب حدثه عن عروة عن عائشة أن أبا بكر الصديق دخل عليها وعند هاجريتان في أيام منى تغنيان وتضربان ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى بثوبه فأنتهرهما أبو بكر فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد وقالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الخبشة

ان مواضع الصالحين وأهل الفضل تنزه عن اللهو واللغو ونحوه وان لم يكن فيه اثم وفيه أن التابع للكبير اذا رأى بحضرته ما يستنكر أو لا يليق بمجلس الكبير يشكره ولا يكون بهذا افتدانا على الكبير بل هو أدب ورعاية حرمة واجلال للكبير من أن يتولى ذلك بنفسه وصيانة لمجلسه وانما سكت النبي صلى الله عليه وسلم عنهن لانه مباح لهن وتسجى بثوبه وحول وجهه اعراضاً عن اللهو ولئلا يستحيين فيقطعن ما هو مباح لهن وكان هذا من رأفته صلى الله عليه وسلم وحلمه وحسن خلقه (قوله جاريان تلعبان بدف) هو بضم الدال وفتحها والضم أفصح وأشهر ففيه مع قوله صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا أن ضرب دف العرب مباح في يوم السرور والظاهر وهو العيد والعريس والختان (قوله في أيام منى) يعنى الثلاثة بعد يوم النحر وهى أيام التشريق ففيه أن هذه الأيام داخله في أيام العيد وحكمه جار عليها كثير من الاحكام كجواز

المسافر (من الماء) افاضل عن حاجته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى بكسر الميم وفتح القاف قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد) البصرى (عن الأعمش) سليمان بن مهران (قال سمعت أبا صالح) ذكوان الزيات (يقول سمعت أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من الناس لا يتظر الله اليهم يوم القيامة) فان من سخط على غيره واستهان به أعرض عنه (ولا تركهم) ولا يثنى عليهم ولا يظهرهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم على ما فعلوه (رجل كان له فضل ماء) زائد عن حاجته (بالطريق فغعه) أى الفاضل من الماء (من ابن السبيل) وهو المسافر وقوله رجل مرفوع خبر مبتدأ محذوف وقوله كان له فضل ماء جملة في موضع رفع صفة لرجل (و) الثاني من الثلاثة (رجل بايع اماماً) أى عاقد الامام الأعظم والمحمود والمسمى امامه (لا يبايعه الا الدنيا) بغير تنوين (وان أعطاه من رضى) الفاء تفسيرية (وان لم يعطه منها سخط) الثالث (رجل أقام سلعته) من قامت السوق اذا انفتحت (بعد العصر) ليس بقيد بل خرج مخرج الغالب لان الغالب أن مثله كان يقع في آخر النهار حيث يريدون الفراغ عن معاملتهم نعم يحتمل أن يكون تخصيص العصر لكونه وقت ارتفاع الاعمال (فقال والله الذى لا اله غيره لقد أعطيت بها) بفتح الهمزة في الفرع وأصله أى دفعت لبايعها بسببها وفي نسخة أعطيت بضم الهمزة مبنياً للفعول أى أعطاني من يري شرأها (كذا وكذا) تمناعها (فصدقه رجل) واشترأها بذلك الثمن الذى حلف أنه أعطاه أو أعطيه اعتماداً على حلفه الذى أكد به بالتوحيد واللام وكلمة قد التى هى هنا للتحقيق (ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) الآية والتخصيص على العدد في قوله ثلاثة لا يبنى الزائد (باب سكر الانهار) بفتح السين المهملة وسكون الكاف أى سدها وفي اليونينية بتنوين باب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن عروة) بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) بن العوام القرشى الاسدى أول مولود ولد في الاسلام بالمدينة من المهاجرين وولى الخلافة تسع سنين الى أن قتل في ذى الحجة سنة ثلاث وسبعين رضى الله عنهم أنه حدثه أن رجلاً من الانصار) زاد في رواية شعيب عند المصنف في الصحيح قد شهد بدر واسمه قبل جدي فمأخرجه أبو موسى المدينى في الذيل من طريق الليث عن الزهرى قال ولم أر تسميته الا في هذه الطريق انتهى وهذا مردود بما في بعض طرقه أنه شهد بدر وليس في البدر بين أحد اسمه جدي وقيل هو ثابت بن قيس بن شماس حكاه ابن بشكوال في المهمات واستبعد وقيل هو حاطب بن أبى بلتعنة وقيل ثعلبة بن حاطب قاله ابن باطيش قال النووي في تهذيب الاسماء واللغات وقوله في حاطب لا يصح فانه ليس أنصاري انتهى وأجيب بحمل الانصار على المعنى اللغوى يعنى من كان ينصر النبي صلى الله عليه وسلم لا بمعنى أنه كان من الانصار المشهورين وهذا برده ما في رواية عبد الرحمن بن اسحق عن الزهرى عند الطبرى في هذا الحديث انه من بنى أمية بن زيد وهم بطن من الأوس وأجيب باحتمال أن مسكنه كان في بنى أمية لانه منهم وقد روى ابن أبى حاتم بسنده عن سبيع بن المسيب في قوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون الآية أنها نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن أبى بلتعنة اختصما في ماء ففضى النبي صلى الله عليه وسلم أن يسقى الأعلى ثم الأسفل قال ابن كثير وهو مرسل ولكن فيه فائدة تسمية الانصارى (خاصم الزبير) بن العوام أحد العشرة المبشرة بالجنة رضى الله عنهم (عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراج الحرة) بكسر الشين المعجمة آخر حليم جمع شرج بفتح أوله وسكون الراء بوزن بحر وبحار ويجمع على شروج وانما أضيفت الى الحرة لكونها فيها والحرة

التخفية وتحريم الصوم واستحباب التكبير وغير ذلك (قولها رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الخبشة

وهم يلعبون وأناجارية فاقدر وفاقدر الجارية (١٩٨) العربية الحديثة السن * وحدثنى أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن

ابن شهاب عن عروة بن الزبير

بفتح الحاء والراء المشددة المهملتين موضع معروف بالمدينة والمراد هنا سبيل الماء التي يسقون بها النخل وفي رواية شعيب كانا يسقيان به كلاهما وذلك لان الماء كان يمر بأرض الزبير قبل أرض الانصاري فيجسه لآكل سقى أرضه ثم يرسله الى أرض جاره (فقال الانصاري) للزبير رضي الله عنه ملتصا منه تعجيل ذلك (سرح الماء) بفتح السين وكسر الراء المشددة وبالحاء المهملة أى أطلق الماء حال كونه (بمزقأبي عليه) أى امتنع الزبير على الذى خاصمه من ارسال الماء (فاختصما عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال) ولأبى الوقت قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير أسق يا زبير) بهمزة قطع مفتوحة كذا فى الفرع وغيره وذكره الحافظ ابن حجر عن حكاية ابن التين له وقال انه من الرباعي وتعقبه العيني فقال هذا ليس مصطلح فلا يقال رباعى الاكلمة أصول حروفها أربعة أحرف وسقى ثلاثي مجرد فلما زيدت فيه الالف صار ثلاثيا ثم يضافه وفى بعض النسخ اسقى بهمزة وصل من الثلاثى وهى فى الفرع أيضا وقدمه فى فتح الباري على حكاية الاول وقال العيني اسقى بكسر الهمزة من سقى يسقى من باب ضرب يضرب ولم يذكر الوصل والمعنى اسقى شيئا يسير ادون حقل (ثم أرسل الماء الى جارك) الانصاري وهمزة أرسل همزة قطع مفتوحة (فغضب الانصاري فقال) أى الانصاري (أن كان) الزبير (ابن عمتك) صفية بنت عبد المطلب حكمت له بالتقديم على وهمزة أن كان مفتوحة معدودة فى الفرع وأصله مصحح عليها استفهام انكارى وحكام فى الفتح عن القرطبي وقال انه لم يقع لتأفى الرواية انتهى وكذا رأيت بالمعنى فى الأصل المقر وعلى الميدوى وغيره وفى بعض الأصول وعليه شرح فى الفتح والعمدة والمصابيح والمشكاة أن كان بفتح الهمزة وهى للتعليل مقدرة باللام أى حكمت له بالتقديم والترجيح لأجل أنه ابن عمتك قال الكرماني وفى بعضها ان كان بكسر الهمزة قال فى الفتح على أنها شريطة والجواب محذوف قال ولا أعرف هذه الرواية ثم وقع فى رواية عبد الرحمن بن اسحق عند الطبري فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمتك والظاهر أن هذه بالكسر وابن بالنصب على الخبرية ولهذا القول نسب بعضهم الرجل الى التفاف وأخرون الى اليهودية لكن قال التوربشتى فى شرح المصابيح وكلا القولين زائغ عن الحق اذ قد صح أنه كان أنصاري ولم تكن الانصار من جملة اليهود ولو كان معروضا عليه فى دينه لم يصفوه بهذا الوصف فانه وصف مدح والانصار وان وجد فهم من ربحى بالتفاف فان القرن الاول والسلف بعدهم احتزروا أن يطلقوا على من ذكر بالتفاف واشهر به الانصاري والاولى أن يقال أزه الشيطان فيه بتمكنه عند الغضب وغير مستنكر من الصفات البشرية الابتلاء عثل ذلك الامن المعصوم انتهى قال النووي قالوا أو يصدر مثل هذا الكلام من انسان كان كافرا تجرى على قائله أحكام المرتدين من القتل وانما تركه النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كان فى أول الاسلام يتألف الناس ويدفع بالتى هى أحسن ويصبر على أذى المنافقين ويقول لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه (فتلون) أى تغير (وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الغضب لانتهاك حرمة النبوة وقبح كلام هذا الرجل (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اسق يا زبير) بهمزة وصل (ثم احبس الماء) بهمزة وصل أيضا أى أمسك نفسك عن السقى (حتى يرجع) أى يصير الماء (الى الجدر) بفتح الجيم وسكون الدال المهملة ما وضع بين شربات النخل كالجدار أو الحواجز التى تحبس الماء وقال القرطبي هو أن يصل الماء الى أصول النخل قال وروى بكسر الجيم وهو الجدرد والمراد به جدران الشربات وهى الحفر التى تحفر فى أصول النخل قال فى شرح السنة قوله عليه الصلاة والسلام فى الاول اسق يا زبير ثم أرسل الماء الى جارك كان أمر الزبير بالمعروف وأخذ بالمساحة وحسن الجوار لتترك بعض حقه دون أن يكون حكمائه فلما رأى عليه الصلاة والسلام الانصاري يجهل موضع حقه أمر صلى الله عليه وسلم الزبير باستيفاء تمام

وهم يلعبون وأناجارية وفى الرواية الاخرى يلعبون بحراهم فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه جواز اللعب بالسلاح ونحوه من آلات الحرب فى المسجد ويلتحق به ما فى معناه من الأسباب المعينة على الجهاد وأنواع البر وفيه جواز نظر النساء الى لعب الرجال من غير نظر الى نفس البدن وأما نظر المرأة الى وجه الرجل الاجنبى فان كان بشهوة فحرام بالاتفاق وان كان بغير شهوة ولا مخافة فتنة فى جواره وجهان لأصحنا أحدهما تحريمه لقوله تعالى وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ولقوله صلى الله عليه وسلم لا مأساة وأم حبيبة احتجبا عنه أى عن ابن أم مكتوم فقالا أنه أعنى لا يبصرنا فقال صلى الله عليه وسلم أفعميا وان أنتما أليس تبصرانه وهو حديث حسن رواه الترمذى وغيره وقال هو حديث حسن وعلى هذا أجابوا عن حديث عائشة بجوابين وأقواها أنه ليس فيه أنها نظرت الى وجوههم وأبدانهم وانما نظرت لعبهم وحرابهم ولا يلزم من ذلك تعدد النظر الى البدن وان وقع النظر بلا قصد صرفته فى الحال والثانى لعل هذا كان قبل نزول الآية فى تحريم النظر وأنها كانت صغيرة قبل بلوغها فلم تكن مكلفة على قول من يقول ان للصغير المراهق النظر والله أعلم وفى هذا الحديث بيان ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرأفة والرحمة وحسن الخلق والمعاشرة بالمعروف مع الاهل والازواج وغيرهم (قولها) وأناجارية فاقدر وفاقدر الجارية

العربية الحديثة السن) معناه أنها تحب الله والتفرج والنظر الى اللعب جبالينغا وتحصر على ادابته ما أمكنها ولا عمل ذلك حقه

قال قالت عائشة والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرتي (١٩٩) والحبشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول

الله صلى الله عليه وسلم يستتر في بردائه

لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أحلى حتى أكون أنا التي أنصرف فأقدر وأقدر الجارية الحديثة السن حريصة على اللهوة وحديثي هرون ابن سعيد الأيلي ويونس بن عبد الأعلى واللفظ لهرون قال لا أحدنا ابن وهب أخبرنا عمرو أن محمد بن عبد الرحمن حدثه عن عروة عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي جاريستان تغنيان بغناء بعات فاضطجع على الفراش وخول وجهه فدخّل أبو بكر فاتهمني وقال مزمار الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخرجا وكان يوم عيد يلعب السودان بالدرق والحرب فاما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وإما قال تشبهن تنظرين فقلت نعم فأقمني وراءه خدي على خده وهو يقول دونكم يابني أرفدة حتى اذا مللت

الابعد من طويل وقولها فاقدرها هو بضم الدال وكسرهما لغتان حكاهما الجوهري وغيره وهو من التقدير أي قدر وأرغبته في ذلك إلى أن تنتهي وقولها العربية هو بفتح العين وكسر الراء والباء الموحدة ومعناها المشبهة للعب المحبلة (قوله صلى الله عليه وسلم دونكم يابني أرفدة) هو بفتح الهمزة واسكان الراء ويقال بفتح الفاء وكسرهما وجهان حكاهما القاضي عياض وغيره والكسر أشهر وهو لقب للحبشة ولقطة دونكم من ألفاظ الاغراء وحذف المعري به تقديره

حقه (فقال الزبير والله اني لأحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك) أي فوربك ولا مزيدة لتأكيد القسم لا لتظاهر لافي قوله (لا يؤمنون) لانها تراد أيا في الانيات كقوله تعالى لا أقسم بهذا البلد (حتى يحكموك فيما نجر بينهم) فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه زاد في رواية شعيب ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ضيقا أي لا تضيق صدورهم من حكمك وقيل شكوا من أجله فان الشك في ضيق من أمره حتى يلوح له اليقين ويسلموا يتقادوا ويذعنوا لما تأتي به من قضائك لا يعارضونه بشئ وتسليما تأكيد للفعل عزله تكريره كأنه قيل ويتقادوا والحكمة انقياد الاشبهه في بظواهرهم وباطنهم وزاد في بعض النسخ هنا وهو في حاشية الفرع مقابل السنة وعليه علامة السقوط لا يذرعن الجوى قال محمد بن العباس السلمي الاصبهاني من أقران البخاري وتأخر بعده توفي سنة ست وستين ومائتين قال أبو عبد الله البخاري ليس أحد يذكرو عروة بن الزبير عن عبد الله بن الزبير في اسناده الا الليث بن سعد فقط والقائل قال محمد بن العباس هو الفربري فان أراد مطلقا ورد عليه ما أخرجه النسائي وابن الجارود والاسماعيلي من طريق ابن وهب عن الليث ويونس جميعا عن ابن شهاب أن عروة حدثه عن أخيه عبد الله بن الزبير بن العوام وان أراد بقيد أنه لم يقل فيه عن أبيه بل جعله من مسند عبد الله بن الزبير فسلم فان رواية ابن وهب فيها عن عبد الله عن أبيه قال في المقدمة قال الدارقطني أخرجه البخاري عن التميمي عن الليث عن الزهري عن عروة عن عبد الله بن الزبير أن رجلا خاصم الزبير الحديث وهو اسناد متصل لم يصله هكذا غير الليث عن الزهري ورواه غير الليث فلم يذكروا فيه عبد الله بن الزبير وأخرجه البخاري من طريق معمر أي كما سألني ان شاء الله تعالى في الباب الا لاحق ومن حديث ابن جريج بعد باب ومن حديث شعيب أي في الصلح كلهم عن الزهري عن عروة مرسل ولم يذكروا في حديثهم عبد الله بن الزبير كما ذكره الليث انتهى قال ابن حجر وانما أخرجه البخاري بالوجهين على الاحتمال لأن عروة صح سماعة من أبيه فيجوز أن يكون سمعه من أبيه وثبت فيه أخوه فالحديث كيف مادار فهو على ثقة وقد اشتمل على أمر يتعلق بالزبير فدواعي أولاده متوفرة على ضبطه فاعتمد تصحيحه لهذه القرينة القوية وقد وافق البخاري على تصحيح حديث الليث هذا مسـ لم وابن خزيمة وابن الجارود وابن حبان وغيرهم مع أن في سياق ابن الجارود له التصريح بأن عبد الله بن الزبير رواه عن أبيه وهي رواية يونس عن الزهري وزعم الحمدي في جمعه أن الشيخين أخرجاه من طريق عروة عن أخيه عبد الله عن أبيه وليس كما قال فانه بهذا السباق في رواية يونس المذكورة ولم يخرجهما من أصحاب الكتب الستة الا النسائي وأشار إليها الترمذي خاصة انتهى (باب شرب الأعلى قبل الأسفل) ولا يذرعن الجوى والمستمل قبل السفلى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبيد الله المروزي قال أخبرنا عبد الله بن المبارك قال أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة) بن الزبير أنه (قال خاصم الزبير بن العوام رجلا بالرفع على الفاعلية ولا يذرعن خاصم الزبير رجلا) لا بالنصب على المفعولية (من الانصار) قد سبق في الباب قبله ما قيل في اسمه زاد في الرواية السابقة في سراج الحرة التي يسقون بها النخل (فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا زبير اسق) همزة وصل أي شيا يسير ادون حقل (ثم أرسل) زاد الكشي مني الماء أي الى جارك كافي الحديث السابق وهذا موضع الترجمة لان ارسال الماء لا يكون الا من الأعلى الى الأسفل (فقال الانصاري) له عليه الصلاة والسلام (أنه) أي الزبير (ابن عتمة) صفة وهمزة بالفتح والكسر والكسر في فرع اليونانية قال ابن مالك لانها واقعة بعد كلام تام ملل بضمون ما صدر بها فاذا كسرت قدر قبلها الفاء واذا

عليكم بهذا اللعب الذي أنتم فيه قال الخطابي وغيره وشأنها أن تقدم الاسم كافي هذا الحديث وقد جاء تأخيرها شاذنا كقوله

قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي • حدثنا (٢٠٠) زهير بن حرب حدثنا جرير عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت جاء حبش بن رزنون

في يوم عيدي في المسجد فدعاني النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت رأسي على منكبيه فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا التي أنصرف عن النظر إليهم • وحدنا يحيى بن يحيى أخبرنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة • وحدنا ابن غير حدثنا محمد بن بشر كلاهما عن هشام بهذا الاستناد ولم يذكر في المسجد • وحدثنى إبراهيم بن دينار وعقبة بن مكرم العبي وعبد بن جدد كلهم عن أبي عاصم واللفظ لعقبة حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج أخبرني عطاء أخبرني عبيد بن عمير أخبرني عائشة أنها قالت للعباب وددت أني أراهم قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت على الباب أنظر بين أذنيه وعاتقه وهم يلعبون في المسجد قال عطاء فرس أو حبش قال وقال لي ابن أبي عتيق بل حبش • وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن جدد قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة

• بأيها الماشح دلوى دونكا •

(قوله صلى الله عليه وسلم حسبك) هو استفهام بدليل قوله اقلت نعم تقديره أحسبك أي هل يكفيك هذا القدر (قوله جاء حبش بن رزنون في يوم عيدي في المسجد) هو بفتح الياء وإسكان الزاي وكسر الفاء ومعناه يرقصون وحمله العلماء على التوثب بسلاحهم ولعبهم بجراهم على قريب من هيئة الرقص لأن معظم الروايات إنما فيها اللعب بجراهم فتأول هذه اللفظة على موافقة سائر الروايات (قوله عقبة بن مكرم) بفتح الراء (قوله قال عطاء فرس أو

فتحت قدر قبلها اللام والكسر أوجد قال في التنقيح ويمكن ترجيح الفاء بكونه كلاما مستقلا من متكلم آخر يتسدى به كلامه وجاء الفتح لكونه علة لما قبله قال وقوله أي ابن مالك إذا كسرت قدر قبلها الفاء كلام مشكل لأن تقدير الفاء إنما يكون للتعليل والتعليل يقتضي الفتح لا الكسر قال في المصايح هذا كلام من لم يفهم كلام القوم وذلك أن الكسر منوط بكون المحل محل الجملة لا المفرد والفتح يكون المحل المفرد لا الجملة وأما التعليل فلا مدخل له من حيث خصوص التعليل لا في فتح ولا في غيره ولكنه رآهم يقولون في مثل أكرم زيدا أنه فاضل بالفتح فتحت أن لارادة التعليل مشلا فظن أنه الموجب للفتح وليس كذلك وإنما أرادوا افتتاحه أن لاجل أن لام الجر مرادة وهي في الواقع للتعليل فالفتح إنما هو لاجل أن حرف الجر مطلقا لا يدخل الاعلى مفرد فتحت أن من حيث دخول اللام باعتبار كونها حرف جر لا باعتبار كونها للتعليل ولا بد ألا ترى أن حرف الجر المقدر لو لم يكن للتعليل أصلا لكانت ان مفتوحة ثم ليس كل حرف دل على التعليل فتحت أن معه وإنما قدر ابن مالك الفاء مع الكسر لئلا يجرى دال على السببية ولا يدخل الاعلى الجمل فيلزم كسر ان بعده ولا شأن أن الفاء الموضوعة للسببية كذلك أي تختص بالجمل انتهى وقوله في فتح الباري ولم يقرأ هنا إلا بالكسر وان جاء الفتح في العربية فيه شيء فقد وجد الفتح في الفرع وغيره من الأصول المعتمدة وليس للحصر وجه فليأمل (فقال عليه السلام) وفي نسخة فقال صلى الله عليه وسلم (اسقوا بذيير) بهززة وصل (ثم يبلغ) ولا بوي ذر والوقت حتى يبلغ (الماء الجدر) وسقط لا بوي ذر والوقت لفظ الماء (ثم أمسك) بهززة قطع أي نفسك عن السقي (فقال) ولا بوي ذر والوقت قال (الزبير) فأحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموا فيما شجر بينهم) وثاني صفة إرسال الماء من الأعلى إلى الأسفل في الباب اللاحق ان شاء الله تعالى (باب شرب الأعلى إلى الكعبين) بكسر الشين المعجمة لا يذرى نصيب الأعلى • وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (محمد) ولا يذرى الوقت هو ابن سلام قال (أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام ولا يذرى محمد بن يزيد الحراني (قال أخبرني) بالافراد (ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (قال حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عروة بن الزبير) بن العوام (أنه حدثه أن رجلا من الانصار) هو حاطب أوجيد أو ثابت بن قيس كما مر (خاصم الزبير في شراح من الحرة) بكسر الشين المعجمة آخره جيم والحرة بفتح الخاء المعجمة وتشديد الراء أي مجارى الماء الذي يسيل منها (يسقى بها) بفتح أوله أي يسقى بالشراج ولا يذرى يسقى به أي بالماء (الخل) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقوا بذيير (بهززة وصل) (فأمره المعروف) من العادة الجارية بينهم في مقدار الشرب أو أمره بالقصد وهو الأمر الوسط وأن يترك بعض حقه وهذه الجملة المعترضة من كلام الراوى وضبط في جميع الروايات فأمره فعل ماض وضبطه الكرماني بكسر الميم وتشديد الراء على أنه فعل أمر من الأمر قال في الفتح وهو محتمل (ثم أرسل) أي الماء ولا يذرى زر عن الجوى والكشميني ثم أرسله (إلى جارك) والمهززة مقطوعة (فقال الانصارى أن كان) الزبير (ابن عمتك) صفة حكمت له بالتقديم وهمزة أن ممدودة في الفرع وقد مر ما فيها في باب سكر الانهار فليراجع (فتلون) أي تغير (وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) من كلامه وجرأته على منصب النبوة ولم يعاقبه لصبره على الأذى ومصلحة تألف الناس صلوات الله وسلامه عليه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام للزبير (اسق) نخلًا (ثم احبس) نفسك عن السقي (حتى يرجع الماء إلى الجدر واستوى) بالعين وفي نسخة واستوى عليه الصلاة والسلام (له) أي للزبير (حقه) كاملا أي استوفاه واستوعبه حتى كانه جمعه كله في وعاء بحيث لم يترك منه شيئا وكان أولا

حبش قال وقال لي ابن أبي عتيق بل حبش) هكذا هو في كل النسخ ومعناه ان عطاه شل هل قالهم فرس أو حبش يعني هل هم من أمره

قال بينما الحبشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراهم إذ (٢٠١) دخل عمر بن الخطاب فأهوى إلى الحصباء

يحبصهم بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهم يا عمر حديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر

الفرس أو من الحبشة وأما ابن عتيق فجزم بأنهم حبش وهو الصواب قال القاضي عياض وقوله قال ابن عتيق هكذا هو عند شيوخنا وعند الباقي وقال لي ابن عمير قال وفي نسخة أخرى قال لي ابن أبي عتيق قال صاحب المشارق والمطالع الصحيح ابن عمير وهو عمير ابن عمير المذكور في السند والصواب (قوله دخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأهوى بيده إلى الحصباء يحبصهم) الحصاء عمود وهي الخصى الصغار ويحبصهم بكسر الصاد أي يرميهم بها وهو محمول على أنه ظن أن هذا الابلق بالمسجد وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم به والله أعلم

• (كتاب صلاة الاستسقاء) •

أجمع العلماء على أن الاستسقاء سنة واختلفوا هل تسن له صلاة أم لا فقال أبو حنيفة لا تسن له صلاة بل يستسقى بالدعاء بلا صلاة وقال سائر العلماء من السلف والخلف الصحابة والتابعون فمن بعدهم تسن له الصلاة ولم يخالف فيه إلا أبو حنيفة وتعلق بأحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلاة واحتج الجمهور بالأحاديث الثابتة في الصحيحين وغيرهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى للاستسقاء ركعتين وأما الأحاديث التي ليس فيها ذكر الصلاة فبعضها محمول على نسيان الراوي وبعضها كان في الخطبة للجمعة ويتعقبه الصلاة للجمعة

أمره أن يساجد ببعض حقه فلما لم يرض الانصاري استقصى الحكم وحكمه وأما قول ابن الصباغ وغيره أنه لما لم يقبل الخصم ما حكم به أو لا وقع منه ما وقع أمره أن يستوفي أكثر من حقه عقوبة للانصاري لما كانت العقوبة بالأموال فقيه نظر لأن ساق الحديث يأبى ذلك لاسيما قوله واستوعى الزبير حقه في صريح الحكم كما في رواية شعيب في الصلح ومعمر في التفسير فجموع الطرق قد دل على أنه أمر الزبير أولاً لأن يترك بعض حقه وثانياً أن يستوفيه وقول الكرماني تبعاً لخطابي ولعل قوله واستوعى له حقه من كلام الزهري إذ عادت له الإدراج فيه شيء لأن الأصل في الحديث أن يكون حكمه كله واحداً حتى يرد ما يبين ذلك ولا يثبت الإدراج بالاحتمال (فقال الزبير والله إن هذه الآية أنزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكمه أول فيما شجر بينهم) وسقط قوله فيما شجر بينهم لا يبي ذر وقد جزم هنا بأن الآية نزلت في ذلك وشك فيما سبق حيث قال أحسب وجمع بينهم بأن الشخص قد يشك ثم يتحقق الأمر عنده وبالعكس * قال ابن جريج (قال) يولاني ذر فقال (لي ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (فقد رت الانصار والناس) من عطف العام على الخاص (قول النبي صلى الله عليه وسلم) أي الزبير (اسق ثم احبس) بهمزة وصل فيها (حتى يرجع إلى الجدر وكان ذلك) أي قوله اسق الخ (إلى الكعبين) يعني قدبروا الماء الذي يرجع إلى الجدر فوجدوه يبلغ الكعبين وهذا هو الذي عليه الجمهور في سقي الأرض بالماء غير المختص إذا تراجوا عليه وضاق عنهم فيسقي الأول فالأول فيحبس كل واحد الماء إلى أن يبلغ الكعبين لأنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك في مسيل مهزور بفتح الميم وسكون الهاء وضم الزاي وبمد الواو الساكنة راء ومذنيب بزال معجمة ونون مصغرة واديان بالمدينة أن يسقي حتى الكعبين ثم يرسل الأعلى قبل الأسفل رواه مالك في الموطأ من مرسل عبد الله بن أبي بكر وله إسناد موصول في غرائب مالك للدارقطني من حديث عائشة وصححه الحاكم وأخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وإسناده حسن وعن الماوردي الأولى التقدير بالحاجة في العادة لأن الحاجة تختلف باختلاف الأرض وباختلاف ما فيها من زرع وشجر وبوقت الزراعة ووقت السقي ثم يرسله الأول إلى الثاني وهكذا فإن انخفض بعض من أرض الأعلى بحيث يأخذ فوق الحاجة قبل سقي المرتفع منها أفرد كل منهما يسقي أحدهما ثم يسقي الآخر فإن احتاج الأول إلى السقي مرة أخرى قدم أما إذا اتسع الماء فيسقي كل منهما متى شاء وهل الماء الذي يرسله هو ما يفضل عن الماء الذي حبسه أو الجميع المحبوس وغيره بعد أن يصل في أرضه إلى الكعبين الذي ذكره أصحاب الشافعي الأول وهو قول مطرف وابن الماجشون من المالكية وقال ابن القاسم يرسله كله ولا يحبس منه شيئاً ورجح ابن حبيب الأول بأن مطرف وابن الماجشون من أهل المدينة وبها كانت القصة فهم أقعد بذلك لكن ظاهر الحديث مع ابن القاسم لأنه قال احبس الماء حتى يبلغ الجدر والذي يبلغ الجدر هو الماء الذي يدخل الحائط فقطضي اللفظ أنه هو الذي يرسله بعده هذه الغاية وزاد في رواية أبي ذر عن المستمل بعد قوله إلى الجدر الجدر هو الأصل وقد مر ما فيه قريناً فليراجع والله الموفق والمعين (باب فضل سقي الماء) للحجاج إليه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الإمام الأعظم (عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الحنة زاد في المظالم مولى أبي بكر أي ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام (عن أبي صالح) ذكوان السمان (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بغير ميم (رجل) لم يسم (عشياً) ولله دارقطني في الموطأ من طريق روح عن مالك عشي بقلادة وله من طريق ابن وهب عن مالك عشي بطريق مكة (فاشدد عليه العطش)

انه سمع عباد بن تميم يقول سمعت عبد الله بن (٢٠٢) زيد المازني يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلى فاستسقى وحول رداءه

حين استقبل القبلة * وحدثناه يحيى
ابن يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن
عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم
عن عمه قال خرج النبي صلى الله
عليه وسلم الى المصلى فاستسقى
واستقبل القبلة وقلب رداءه وصلى
ركعتين * حدثنا يحيى بن يحيى
أخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى
ابن سعيد أخبرني أبو بكر بن محمد بن
عمر وأن عباد بن تميم أخبره أن عبد
الله بن زيد الأنصاري أخبره أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
الى المصلى يستسقى وأنه لما أراد أن
يدعوا استقبال القبلة وحول رداءه

الاحاديث المثبتة للصلاة مقدمة
لانها زيادة علم ولا معارضة بينهما
قال أصحابنا الاستسقاء ثلاثة أنواع
أحدها الاستسقاء بالدعاء من غير
صلاة والثاني الاستسقاء في خطبة
الجمعة أو في أثر صلاة مفروضة وهو
أفضل من النوع الذي قبله
والثالث وهو أكملها أن يكون
بصلاة ركعتين وخطبتين
ويأتى قبله بصدقة وصيام وتوبة
واقبال على الخير ومجانبة الشر
ونحو ذلك من طاعة الله تعالى
(قوله خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى المصلى فاستسقى
وحول رداءه حين استقبل القبلة
وفي الرواية الأخرى وصلى ركعتين)
فيه استحباب الخروج للاستسقاء
الى الصحراء لانه أبلغ في الافتقار
والتواضع وانها أوسع للناس
لانه يحضره الناس كلهم فلا يسعهم
الجامع وفيد استحباب تحويل الرداء
في أثناء الاستسقاء قال أصحابنا
يحوط في نحو ثلث الخطبة الثانية
وذلك حين يستقبل القبلة قالوا

أي اذا اشتد فالفاء هنام وضع اذا كما وقعت اذا موضعها في قوله اذا هم يقنطون (قنطل بئر فاشرب
منها ثم خرج) من البئر (فأذا هو بكلب) حال كونه (يلثم) بفتح الهاء وبالماء المثناة أي يرتفع
نفسه بين أضلاعه أو يخرج لسانه من العطش حال كونه (ياكل التري) بفتح المثناة أي يكدم بفيه
الارض الندية (من العطش) وفي رواية الجوى والمستمل من العطاش بضم العين كغراب قال في
القاموس هوداء لا يروى صاحبه وقال السفاقي داء يصيب الغنم تشرب فلا تروى وهذا موضع
ذكر هذه الرواية وسها الحافظ ابن حجر فذكرها في فتح الباري وتبعه العيني عند اشتد اذا العطش
على الرجل وعبارته قوله فاشتد عليه العطش كذا لا أكثر وكذا هو في الموطأ ووقع في رواية
المستمل العطاش قال ابن التين هوداء يصيب الغنم تشرب فلا تروى وهو غير مناسب هنا قال وقيل
يصح على تقدير أن العطش يحدث عنه هذا الداء كالزكام قلت وسياق الحديث بأناه فظاهره أن
الرجل سقى القلب حتى روى ولذلك جوزي بالمغفرة اه فتأمل (فقال) الرجل (لقد بلغ هذا)
أي الكلب (مثل الذي بلغني) أي من شدة العطش وزاد ابن حبان من وجه آخر عن أبي صالح
فرجه وقوله مثل بالرفع في فرع اليونانية والنسخة المقرؤاة على المبدوح وغيرهما ما وقف عليه
من الأصول العتمدة وحكاها ابن الملقن عن ضبط الحافظ الشرف الدمياطي على أنه فاعل بلغ
وقوله هذا مفعول به مقدم وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني كالزركشي مثل بالنصب نعت لمصدر
محذوف أي بلغ مبلغا مثل الذي بلغني قال في المصابيح وهذا لا يتعين لجواز أن يكون المحذوف
مفعولاً به أي عطشاً زاد أبو ذر هنا في روايته فنزل بئرا (فلا خفه) ولان حبان فنزع إحدى خفيه
(ثم أمسك بفيه) ليصعد من البئر لعسر المرتقى منها (ثم رقى) منها بفتح الراء وكسر القاف كصعد وزنا
ومعنى ومقتضى كلام ابن التين أن الرواية رقى بفتح القاف وذلك أنه قال ثم رقى كذا وقع وصوابه
رقى على وزن علم ومعناه صعد قال تعالى أو ترقى في السماء وأما رقى بفتح القاف فن الرقية
وليس هذا موضعها وخرجه على لغة طي في مثل بقي بقي ورضي برضي يأتيون بالفتح مكان
الكسرة فتقلب الياء ألفا وهذا دأبهم في كل ما هو من هذا الباب انتهى قال العلامة البدر
الداميني ولعل المقتضى لا يثار الفتح هنا ان صح قصد المراجعة بين رقى وسقى وهي من مقاصدهم
التي يعتمدون فيها تفسير الكلمة عن وضعها الاصل انتهى (فسقى الكلب) زاد عبد الله
ابن دينار عن أبي صالح فيما سبق في كتاب الموضوع حتى أرواه أي جعله ريان (فشكر الله له) أثنى
عليه أو قبل عمله ذلك أو أظهر ما جازاه به عند ملائكتهم (فغفر له) وفي رواية عبد الله بن دينار
فأدخله الجنة بدله قوله فغفر له (قالوا) أي الصحابة وسمى منهم سراقبة بن مالك بن جعشم فيما
أرواه أحمد وابن ماجه وحبان (يا رسول الله) الامر كما ذكرت (وان لنا في سقى (البهائم) أو
لاحسان اليها (أجرا) أو بالاستفهام المؤكد للتعجب (قال) عليه الصلاة والسلام (في) أرواه
(كل) ذي (كبد) بفتح الكاف وكسر الموحدة ويجوز سكونها وكسر الكاف وسكون الموحدة
(رطبة) برطوبة الحياة من جميع الحيوانات أو هو من باب وصف الشيء باعتبار ما يؤل إليه
فيكون معناه في كل كبد حرم لمن سقاها حتى تصير رطبة (أجر) بالرفع مبتدأ أقدم خبره
والتقدير أجر حاصل أو كائن في أرواه كل ذي كبد حتى في جميع الحيوانات لكن قال النووي
ان عمومته مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يؤمر بقتله فحصل الثواب بسببه ويلحق به
اطعامه * وفي هذا الحديث الحث على الاحسان وأن الماعن أعظم انقربات وعن بعض
الصالحين من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء وأخرجه أيضا في القظام والأدب ومسلم في الحيوان
وأبو داود في الجهاد (تابعه حماد بن سلمة) بفتح السين المهملة واللام (والربيع) بفتح الراء وكسر

والتحويل شرع تغاؤلا بتغير الحال من القمط الى نزول الغيث والخضب ومن ضيق الحال الى سعة وفيه دليل لشافعي ومالك الموحدة

وحدثني أبو الطاهر وحرمله قالاً أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب (٢٠٣) أخبرني عباد بن تميم المازني أنه سمع عمه وكان

من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يستسقى

وأجد وجاهير العلماء في استحباب تحويل الرداء ولم يستحبه أبو حنيفة ويستحب عندنا أيضاً للأئمة ومن كأيستحب للأمام وبه قال مالك وغيره وخالف فيه جماعة من العلماء وفيه اثبات صلاة الاستسقاء ورد على من أنكرها وقوله استسقى أي طلب السقي وفيه أن صلاة الاستسقاء ركعتان وهو كذلك باجماع المثبتين لها واختلفوا هل هي قبل الخطبة أو بعدها فذهب الشافعي والجاهير إلى أنها قبل الخطبة وقال الليث بعد الخطبة وكان مالك يقول به ثم رجع إلى قول الجاهير قال أصحابنا ولو قدم الخطبة على الصلاة محتمل ولكن الأفضل تقديم الصلاة كصلاة العيد وخطبتها وجاء في الأحاديث ما يقتضي جواز العيد والتأخير واختلفت الرواية في ذلك عن الصحابة رضي الله عنهم واختلف العلماء هل يكبر تكبيرة واحدة في أول صلاة الاستسقاء كما يكبر في صلاة العيد فقال به الشافعي وابن جرير وروى عن ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومكحول وقال الجمهور لا يكبر واحتمل الشافعي بأنه جاء في بعض الأحاديث صلى ركعتين كما يصلي في العيد وتأوله الجمهور على أن المراد كصلاة العيد في العدد والجمهور بالقراءة وفي كونها قبل الخطبة واختلفت الرواية عن أحمد في ذلك وخبره داود بن التميمي وروى أنه لم يذكر في رواية مسلم الجمهور بالقراءة وذكره البخاري وأجمعوا على استحبابه وأجمعوا أنه لا يؤذن لها المراد بعمه عبد الله بن زيد بن عاصم

الموحدة (ابن مسلم) بكسر اللام المحففة البصري (عن محمد بن زياد) وسقطت هذه المتابعة من بعض النسخ * وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجعفي قال (حدثنا نافع بن عمر) بن عبد الله بن الجعفي المكي (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة واسمه زهير بن عبد الله الاحول المكي (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقال (أي بعد أن انصرف منها) (ذنت) أي قربت (منى النار حتى قلت أي رب) بفتح الهمزة حرف نداء (وأنا معهم) بخذف همزة الاستفهام تقديره أو أنا معهم وفيه تعجب وتعجب واستبعاد من قر به من أهل النار كأنه استبعد قر بهم منه وبينه وبينهم كبعد المشرقين (فاذا امرأة) لم تسم لكن في مسلم أنها امرأة من بني إسرائيل وفي أخرى أنها جيرة وجيرة من العرب وليسوا من بني إسرائيل قال نافع بن عمر (حسبت أنه) أي ابن أبي مليكة أو قالت أسماء حسبت أنه أي النبي صلى الله عليه وسلم (قال) (تحدثها) بشين معجمة بعد الدال المهملة المكسورة أي تفسر جلدتها (هرة) بالرفع على الفاعلية (قال) عليه الصلاة والسلام في باب ما يقرأ بعد التكبير قلت (ما شأن هذه) أي المرأة (قالوا) حبستها حتى ماتت جوعاً وتقدم هذا الحديث بأنهم من هذا في أوائل صفة الصلاة * وبه قال (حدثنا سمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة (بضم العين وكسر المعجمة) مبنيًا للفقول (في) شأن (هرة) أو بسبب هرة واحتج به ابن مالك على ورود في السببية (حبستها حتى ماتت جوعاً فدخلت فيها) أي بسببها (النار قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) الله أو مالك خازن النار (والله أعلم) جملة معترضة بين قوله فقال وقوله (لأنك أطعمتها) بأشباع كسرة التاء ياء كذا في رواية المستمل والكشميني وفي رواية الحموي أطعمتها بدون أشباع (ولاسقيتها حين حبستها) بأشباع كسرة التاء فم ياء وفي اليونينية حذف الياء من سقيتها (ولا أنت أرسلتها) بأشباع كسرة التاء ياء ولأبي ذر أرسلتها بغير أشباع وسقط في نسخة اغظ أنت (فأكلت) ولم يكشميني فتأكل (من خشاش الأرض) حشراتها وحكي الزر كشي تثليث الخاء المعجمة وقاتل في المصابيح ليس فيه تصریح بأن الرواية بالتثليث ولم أتتحقق ذلك فيبحث عنه انتهى قلت كذا هو بالتثليث في فرع اليونينية وقد سبق الزر كشي إلى حكاية التثليث صاحب المشارق لكن قال النووي أن الفتح أشهر * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث أن هذه المرأة لما حبست الهرة إلى أن ماتت الهرة جوعاً وعطشاً فاستحقت هذا العذاب فلو كانت سقتها لم تعذب ومن هنا يعلم فضل سقي الماء وهل كانت هذه المرأة كافرة أو مؤمنة قال القرطبي كلاهما محتمل وقال النووي الصواب أنها كانت مسلمة وأنهم أدخلت النار بسبب الهرة كما هو ظاهر الحديث وهذه المعصية ليست صغيرة بل صارت باصراً كما كبيرة وإسرى في هذا الحديث أنها اتخذت في النار وقد أخرجه مسلم في الأدب وفي الحيوان (باب من رأى أن صاحب الحوض والقرية أحق بمائه) من غيره * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز عن) أبيه (أبي حازم) سلمة بن دينار المدني (عن سهل ابن سعد) الساعدي الأنصاري الخزرجي المتوفى سنة ثمان وخمسين أو بعدها وقد جاوز المائة (رضي الله عنه) أنه (قال) أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم (بضم الهمزة مبنيًا للفقول (بقدر) فيه ماء (فشرب) زاد في باب الشرب منه (وعن عينة غلام هو) ولأبي ذر وهو (أحدث القوم) سناو كان مولده قبل الهجرة بثلاث سنين رضي الله عنه (والأشياخ عن يساره) صلى الله عليه وسلم وكان فهم خالد بن الوليد (قال) عليه الصلاة والسلام ولأبي الوقت فقال أي لابن عباس (يا غلام أتأذن لي أن

ولا يقام لكن يستحب أن يقال الصلاة جامعة (قوله أخبرني عباد بن تميم المازني أنه سمع عمه

فجعل إلى الناس ظهره يدعو الله واستقبل (٢٠٤) القبلة وحول رداءه ثم صلى ركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن

أبي بكر عن شعبة عن ثابت عن أنس قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء حتى يرى بياض إبطيه * وحدثنا عبد ابن حماد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فأشار بظهر كفيه إلى السماء * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي وعبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه غير أن عبد الأعلى قال يرى بياض إبطه أو بياض إبطيه

المتكرر في الروايات السابقة (قوله وأنه لما أراد أن يدعو واستقبل القبلة) فيه استحباب استقبالها للدعاء والحق به الوضوء والغسل والتيمم والقراءة والاذكار والأذان وسائر الطاعات إلا ما خرج بدليل كالخطبة ونحوها (قوله فجعل إلى الناس ظهره يدعو الله واستقبل القبلة وحول رداءه ثم صلى ركعتين) فيه دليل أن يقول بتقديم الخطبة على صلاة الاستسقاء وأصحابنا يحكمونه على الجواز كما سبق بيانه (قوله أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فأشار بظهر كفيه إلى السماء) قال جماعة من أصحابنا وغيرهم السنة في كل دعاء لرفع يديه كالتقط ونحوه أن يرفع يديه ويجعل ظهره كفه إلى السماء وإذا دعا لسؤال شيء وتحصيله جعل بطن كفيه إلى السماء واحتجوا بهذا الحديث (قوله عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان

أعطى الأشياخ) القدر يشربوا (فقال) ابن عباس (ما كنت لأؤثر بتصبي من أحد أيا رسول الله فأعطاه) عليه الصلاة والسلام (أياه) قال المهلب لا مناسبة بين الحديث والترجمة إذ دلالة فيه على أن صاحب الماء أحق به وانما فيه أن الأيمن أحق وأجاب ابن المنير بأن استدلال البخاري الطعن من ذلك لأنه إذا استحقه الأيمن بالجلوس واختص به فكيف لا يختص به صاحب اليد المتسبب في تحصيله وتعبه العيني فقال فيه نظر لأن الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الأيمن غير لازم حتى إذا منع ليس له الطلب الشرعي بخلاف صاحب اليد وأجاب في فتح الباري بأن مناسبة من حيث الحاق الحوض والقرية بالقدر فكان صاحب القدر أحق بالتصرف فيه شربا وسقيا وتعبه في عمدة القاري فقال إن كان مراده القياس عليه فغير صحيح لما تقدم وإن كان مراده من الإلحاق أن صاحب القدر مثل صاحب القرية في الحكم فليس كذلك على ما لا يخفى قال وقوله فكان صاحب القدر أحق بالتصرف فيه شربا وسقيا لا يخجل أن يقرأ قوله فكان بكاف التشبيه دخلت على أن يفتح الهمة أو كان بلفظ الماضي من الأفعال الناقصة وأيا ما كان ففساده ظاهر يعرف بالتأمل لكن قد يقال إن صاحب الحوض مثل صاحب القدر في مجرد الاستحقاق مع قطع النظر عن لزوم وعدمه انتهى وهذا الحديث قد مر في باب الشرب * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة أو بكر بن دار قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) القرشي الجمحي المدني أنه قال (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال) والله (الذي نفسي بيده) بقدرته (لأؤذن) بمرمرة مفتوحة فذال معجمة مضمومة ثم واو ساكنة ثم دال مهملة أي لأطردن (رجالا عن حوضي) المستمد من نهر الكوثر (كما تذاذ) نظرد الناقصة (الغريبة من الأبل عن الحوض) إذا أردت الشرب والحكمة في الذود المذكور أنه صلى الله عليه وسلم يريد أن يرشد كل أحد إلى حوض نبيه على ما سيجي وإن شاء الله تعالى في ذكر الحوض من كتاب الرقاق إن لكل نبي حوضا وأن المذودين هم المنافقون أو المستبدعون أو المرتدون الذين بدلوا * ومناسبتة لترجمة في قوله حوضي فإنه يدل على أنه أحق بحوضه وعافيه * وهذا الحديث ذكره المؤلف معلقا وأخرجه مسلم موصولا في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) السندي بفتح النون قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون العين بن راشد (عن أيوب) السخثاني (وكثيرين كثير) بالثنية فهم ما من المطالبين أبي وداعة السهمي الكوفي (يزيد أحدهما على الآخر) قال صاحب الكواكب كل منهما مزيد ومن يدعيه باعتبار ابن (عن سعيد بن جبير) أنه (قال) قال ابن عباس رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم (رحم الله أم اسمعيل) هاجر (لوتر) كتر مزرم) لما شرب جبيل موضعها بعقبه حتى ظهر ماؤها ولم تحوضه (أو قال) عليه الصلاة والسلام (لوم تعرف من الماء إلى القرية والشدة من الراوي) (لكانت عينا معينا) بفتح الميم أي ظاهر أجاريا على وجه الأرض لأن ظهورها نعمة من الله محضة بغير عمل عامل فلما انحلتها تحويز هاجر داخلها كسب البشر فقصرت على ذلك (وأقبل جرحهم) بضم الجيم وسكون الراء هي من الين وهو ابن قحطان بن عابر بن صالح بن أرنخش بن سام بن نوح (فقالوا) لا مسميع (لأننا) أن نزل عندنا قالت ثم ولا حق لكم في الماء قالوا نعم) بفتح العين وفي لغة كانت وهذيل كسرها وهي حرف تصديق ووعدوا اعلام فالاول بعد الخبر كقيام زيد أو ما فام زيد والثاني بعد الفعل ولا تفعل وما في معناهما نحو هلا تفعل وهلا لم تفعل وبعد الاستفهام في نحو هل تعطيني والثالث المتعين بعد الاستفهام في نحو هل جاءك زيد ونحو فهل وجدتم ما وعد

لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه) هذا الحديث يؤهم ظاهره أنه لم يرفع صلى الله عليه وسلم يديه

* وحدثننا ابن منثني حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبي عروبة عن قتادة أن (٢٠٥) أنس بن مالك حدثهم عن النبي صلى الله

عليه وسلم نحوه **حدثنا يحيى بن يحيى** ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل بن جعفر عن شريك بن أبي نجر عن أنس بن مالك أن رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما

الافى الاستسقاء وليس الامر كذلك بل قد ثبت رفع يديه صلى الله عليه وسلم في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء وهي أكثر من أن تحصر وقد جعت منها نحو ما من ثلاثين حديثا من الصحيحين أو أحدهما وذكرتها في أواخر باب صفة الصلاة من شرح المذهب ويتأول هذا الحديث على أنه لم يرفع الرفع البالغ بحيث يرى بياض ابطنه الا في الاستسقاء أو أن المراد لم يرفع وقدره غيره رفع فيقدم الميثون في مواضع كثيرة وهم جماعات على واحد لم يحضر ذلك ولا بد من تأويله لما ذكرناه والله أعلم (قوله عن قتادة عن أنس وفي الطريق الثاني عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم) فيه بيان أن قتادة قد سمعه من أنس وقد تقدم أن قتادة مدلس وأن المدلس لا يخرج بعنقته حتى يثبت سماعه ذلك الحديث فبين مسلم ثبوته بالطريق الثاني (قوله دار القضاء) قال القاضي عياض سميت دار القضاء لأنها بيعت في قضاء من عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي كتبه على نفسه وأوصى ابنه عبد الله أن يباع فيه ماله فان عمر ماله

ربكم حقا ولم يذكر سبويه معنى الاعلام البتة بل قال وأما نعم فعدة وتصديق وأما بلى فيوجبها بعد النبي وكأنه رأى أنه اذا قيل هل قام زيد فقيل نعم فهي لتصديق ما بعد الاستسقاء والاولى ما ذكرناه من أنها للاعلام اذا بصر أن يقال لقائل ذلك صدقت لأنه انشاء لا خبر ولعلم أنه اذا قيل قام زيد فتصدقه نعم وتكذبه لا ويمنع دخول بلى لعدم النبي واذا قيل ما قام زيد فتصدقه نعم وتكذبه بلى ومنه زعم الذين كفروا أن لن يعثوا قبل بلى ويمنع دخول لا لأنها النبي الاثبات لا لنفي النبي واذا قيل أقام زيد فهو مشل قام زيد أعني انك اذا أثبت القيام نعم واذا نفيت لا ويمنع دخول بلى واذا قيل ألم يقيم زيد فهو مشل لم يقيم زيد فتقول ان أثبت القيام بلى ويمنع دخول لا وان نفيت نعم قلت نعم قال تعالى ألسنت بر بكم قالوا بلى وعن ابن عباس أنه لو قيل نعم في جواب ألسنت بر بكم كان كفرا والحاصل أن بلى لا تأتي الا بعد نفي وأن لا تأتي الا بعد إيجاب وأن نعم تأتي بعدهما وانما جاز بلى قد جاء تلك تأتي مع أنه لم تقدم أداة نفي لأن لو أن الله هداني يدل على نفي هدايته ومعنى الجواب حينئذ بلى قد هديت بعبى الآيات أي قد أرشدت بذلك * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في أحاديث الانبياء والتسائي في المناقب * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) البخاري المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن أبي صالح) ذكر كوان (السمان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ثلاثة) من الناس (لا يكاههم الله يوم القيامة) عبارة عن غضبه عليهم وتعرض بجرمانهم حال مقابلتهم في الكرامة والزلفى من الله وقيل لا يكاههم بما يحبون ولكن بنحو قوله اخسوا فيها ولا تكلمون (ولا ينظر اليهم) نظرا رجة أولهم (رجل حلف على سلعته) ولا يذرع على سلعته (لقد أعطى) بفتح الهمزة والطاء لمن اشتراها منه (بها) أي بسببها ولا يذرع على بضم الهمزة وكسر الطاء مبنيا للأفعول أي أعطاه من يريد شراءها (أكثر مما أعطى) بفتح الهمزة والطاء أي دفع له أكثر مما أعطى زيد الذي استامه (وهو كاذب) جملة حالية (و) الثاني (رجل حلف على عين كاذبة) أي محلف فسمي عينا مجازا للابسة بينهما والمراد ما شأه أن يكون محل فاعليه والافه هو قبل البين ليس محل فاعليه فيكون من مجاز لا استعارة (بعد العصر) قال الخطابي خص وقت العصر بتعظيم الاثم فيه وان كانت البين الفاجرة محرمة كل وقت لان الله عظم هذا الوقت وقد روى أن الملائكة تجتمع فيه وهو ختام الاعمال والامور بخواتمها فغلظت العقوبة فيه لئلا يقدم عليها (ليقطع بها مال رجل مسلم) أي لياخذ قطعة من ماله (و) الثالث (رجل منع فضل ماء) زائد عما يحتاج اليه ولا يذرع فضل مائه (فيقول الله اليوم أمنعت فضلي) بضم العين (كأمنعت فضل ما لم تعمل يدال قال على) هو ابن المديني (حدثنا سفيان) بن عيينة (غير مرة عن عمرو) هو ابن دينار (سمع أبا صالح) ذكر كوان (السمان) (يلغ فيه النبي) أي يرفع أبو صالح الحديث الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فيه إشارة الى أن سفيان كان يرسل هذا الحديث كثيرا ولكنه صحح الموصول ليكون سمعه من الحفاظ موصولا وقد أخرجه أيضا عمر والناقد في أخرجه مسلم عنه عن سفيان * ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان المعاقبة وقعت على منع الفضل فدل على أنه أحق بالاصل وقد مضى هذا الحديث في باب انهم من منع ابن السبيل من الماء **هذا (باب) بالتونين (لاحق) الله** ورسوله صلى الله عليه وسلم (الحق بكسر الحاء وفتح الميم من غير تنوين مقصورا وهو لغة المحذور واصطلاحا ما يحكى الامام من الموات لمواش بعينها ويمنع سائر الناس الرعي فيه * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحد وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله

استعان بنى عدى ثم بقر يش فباع ابنه داره هذه معاوية وماله بالغاية وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين ألفا وكان يقال له دار قضاء دين

٤- ثم اقتصر وافقوا دار القضاء وهي دار مروان وقال بعضهم هي دار الامارة وغلط لانه بلغه انها دار مروان فظن أن المراد بالقضاء الامارة والصواب ما قدمناه هذا آخر كلام القاضي وقوله ان دينه كان ثمانية وعشرين ألفا غريب بل غلط والصحيح المشهور انه كان ستة وثمانين ألفا وأنحوه هكذا رواه البخاري في صحيحه وكذا رواه غيره من اهل الحديث والسير والتواريخ وغيرهم (قوله ادع الله يغثنا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم أغثنا) هكذا هو في جميع النسخ أغثنا بالالف ويغثنا بضم الياء من أغاث يغث بباي والمشهور في كتب اللغة انه انما يقال في المطر غاث الله الناس والارض يغثهم بفتح الياء أي أنزل المطر قال القاضي عياض قال بعضهم هذا المذكور في الحديث من الاغاثه بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث انما يقال في طلب الغيث اللهم غثنا قال القاضي ويحتمل أن يكون من طلب الغيث أي هب لنا غيثا أو ازرقنا غيثا كما يقال سقاه الله وأسقاه أي جعل له سقيا على لغة من فرق بينهما (قوله فرقع النبي صلى الله عليه وسلم يديه ثم قال اللهم أغثنا) فيه استحباب الاستسقاء في خطبة الجمعة وقد قدمنا بيانه في أول الباب وفيه جواز الاستسقاء منفردا عن تلك الصلاة المخصوصة واعتبرت به الحنفية وقالوا هذا هو الاستسقاء المشروع لا غير وجعلوا الاستسقاء بالبروز الى الصحراء والصلاة بدعة وليس كما قالوا بل هو سنة لا حديث الصحيحة السابقة وقد قدمنا في أول الباب ان الاستسقاء أنواع فلا يلزم من ذكر نوع ابطال ما

ابن عتبة) بضم العين وسكون التاء (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الصعب بن جثامة) بفتح الصاد المهملة وسكون العين وجثامة بفتح الجيم وتشديد المثلثة المثنى (قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا حي) لأحد يخص نفسه به رعى فيه ما شبهه دون سائر الناس (الآية) عز وجل (ولرسوله) ومن قام مقامه عليه الصلاة والسلام وهو الخليفة خاصة اذا احتيج الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل العمران وعثمان رضي الله تعالى عنهم وانما يحكي الامام ما ليس عمه لولا كبطون الاودية والجبال والموات وفي النهاية قبل كان الشريف في الجاهلية اذا نزل أرضا في حبه استعوى كلبا فحى مدي عواء الكلب لا يشركه فيه غيره وهو يشارك القوم في سائر ما يراعون فيه فحى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأضاف الحى الى الله ورسوله أي الامام يحكى للفعل التي ترصد للجهاد والابل التي يحمل عليها في سبيل الله تعالى وابل الزكاة وغيرها (وقال) أي ابن شهاب بالسند السابق مرسل (بلغنا) ولا يذروا قال أبو عبد الله أي البخاري بلغنا (أن النبي صلى الله عليه وسلم حى النقيع) بفتح النون وكسر القاف وبعد التحمة الساكنة عين مهملة وهو موضع على عشرين فرسخا من المدينة وقد ردميل في ثمانية أميال كما ذكر ابن وهب في موطئه وهو في الاصل كل موضع يستنقع فيه الماء أي يجتمع فاذا نصب الماء نبت فيه الكلال وهو غير نقيع الخضعات وقد توهم رواية أبي ذر حيث قال وقال أبو عبد الله بلغنا أنه من كلام المؤلف وانما الضمير المرفوع في بلغنا يرجع الى الزهري كما صرح به أبو داود (وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (حى السرف) بفتح السين المهملة والراء كذا في فرعين لليونينية كهي وفي النسخة المقرأة على الميدوحى وغيرها السرف بكسر الراء ككتف موضع قرب التميم وذكر القاضي عياض أنه الذي عند البخاري وقال الدماطي انه خطأ وفي نسخة بالفرع وأصله الشرف بفتح الشين المعجمة والراء وهو كذلك في بعض الاصول المعتمدة وهو الذي في موطان وهب ورواه بعض رواة البخاري أو أصله وهو الصواب وأما سرف فلا يدخله الألف واللام كما قاله القاضي عياض (والربذة) بفتح الراء والموحدة والمعجمة موضع معروف بين الحرمين وقوله وان عمر الخ عطف على الاول وهو من بلاغ الزهري أيضا وعند ابن أبي شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر أن عمر حى الربذة لنعم الصدقة • وحديث الباب أخرجه البخاري أيضا في الجهاد وأبو داود في الخراج وائتناسي في الحى والسير (باب شرب الناس) وسقى (الدواب من الانهار) • به قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الامام (عن زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر المدني (عن أبي صالح) ذكره كوان (الشممان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لرجل أجرة) أي ثواب (ولرجل ستر) أي ساتر لفقره وحاله (وعلى رجل وزر) أي ثمره ووجه الحصر في هذه أن الذي يقتنى الخيل اما أن يقتنيه للركوب أو للتجارة وكل منهما اما أن يقتنيه به فعل طاعة الله وهو الاول أو بمعصيته وهو الاخير أو بتجرد عن ذلك وهو الثاني (فأما الاول) (الذي) هي (له) أجرة فرجل ربطها في سبيل الله أي أعدها للجهاد (فأطال بها) ولا يذرها باللام بدل الموحدة (في مرج) بفتح الميم وبعد الراء الساكنة جيم أرض واسعة فيها كلال كثير (أو روضة) شئ من الراوى (فما أصابت في طيلها ذلك) بكسر الطاء المهملة وبعد التحمة المفتوحة لام الخيل الذي ربطه ويطول لها التمرى ويقال طول بالواو المفتوحة بدل الياء (من المرج أو الروضة كانت له) أي لصاحبها ولأبي ذر كان لها (حسنات) بالنصب (ولو أنه انقطع طيلها فاستنت) بفتح الفوقية وتشديد النون أي عدت بمرح ونشاط أي رفعت يديها وطرحت ماعز (شرفا وشرفين) بالشين المعجمة المفتوحة والقاء فمما أي شوطا أو شوطين وسمي به لان الغازي يشرف على

ثم قال اللهم أغثنا اللهم أغثنا قال أنس ولا والله ما نرى في السماء من سحب (٢٠٧) ولا قرعة وما بيننا وبين سلع من بيت ولادار

قال فطلعت من ورائه سحابة مثل
الترس فلما توسطت السماء انتشرت
ثم أمطرت قال فلا والله ما رأينا
الشمس

نوع ثابت والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم اللهم أغثنا اللهم أغثنا
اللهم أغثنا) هكذا هو مكرر ثلاثا
فقه استحب تكرار الدعاء ثلاثا
(قوله ما نرى في السماء من سحب
ولا قرعة) هي بفتح القاف والراء
وهي القطعة من السحاب وجاءتها
قزع كقصبة وقصب قال أبو عبيد
وأكثر ما يكون ذلك في الخريف
(قوله وما بيننا وبين سلع من بيت ولا
دار) هو بفتح السين المهملة وسكون
اللام وهو جبل بقرب المدينة
ومراده بهذا الاخبار عن معجزة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعظيم كرامته على ربه سبحانه
وتعالى بانزال المطر سبعة أيام
متوالية متصلا بسؤاله من غير
تقديم سحب ولا قزع ولا سبب
آخر لا ظاهر ولا باطن وهذا معنى
قوله وما بيننا وبين سلع من بيت
ولا دار أي نحن مشاهدوه
وللسماء وليس هناك سبب للمطر
أصلا (قوله ثم أمطرت) هكذا هو في
النسخ وكذا جاء في البخاري
أمطرت بالالف وهو صحيح وهو
دليل للمذهب المختار الذي عليه
الأكثر من والمحققون من أهل
اللغة أنه يقال مطرت وأمطرت
لغتان في المطر وقال بعض أهل
اللغة لا يقال أمطرت بالالف إلا في
العذاب كقوله تعالى وأمطرنا
عليهم حجارة والمشهور والاول ولقطة
أمطرت تطلق في الخير والشر
وتعرف بالقرينة قال الله تعالى

ما يتوجه اليه وقال في المصاييح كالتنقيح الشرف العالي من الارض (كانت آثارها) في الارض
بحوافها عند خطوطها (وأر واثها حسنت له) أي لصاحبها (ولو أنها ممرت بنهر) بفتح الهاء
وسكونها لغتان فصيحتان (فشربت منه) من غير قصد من صاحب (ولم يرد أن يسقي) بحذف
ضمير المفعول (كان ذلك) أي شربها وعدم ارادته أن يسقيها (حسنت له فهي لذلك أجر)
لرابطها وهذا موضع الترجمة (و) الثاني الذي هي له ستر (رجل ربطها تغنيا) بفتح الفوقية والغين
المججمة وكسر النون المشددة أي استغناء عن الناس يطلب نتائجها (وتعقفا) عن سؤالهم فيحجبها
أو يتردد عليها متاجرة ومزارعة (ثم لم ينس حق الله) المفروض (في رقابها) فيؤذي كآفة تجارتها
(ولا) في (ظهورها) فيركب عليها في سبيل الله ولا يحملها ما لا تطيقه (فهو لذلك) المذكور
(ستر) لصاحبها أي سائرته ففقره وحاله (و) الثالث الذي هي له وزر (رجل ربطها خرا) نصب
للتعليل أي لأجل الفخر أي تعاطيا (وراء) أي أطهار اللطاعة والباطن بخلاف ذلك (ونواء)
بكسر النون وفتح الواو ومجود أي عداوة (لأهل الاسلام) فهي على ذلك (الرجل) (وزر) ثم (وسئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحر) أي عن صدقتها كما قال الخطابي والسائل هو صمصعة
ابن ناجية جد الفرزدق (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنزل على فيها شيء) منصوص (الاهذه
الآية الجامعة) أي العامة الشاملة (الفائدة) بالذال المججمة المشددة أي القليلة المثل المنفردة
في معناها فإنها تقتضي أن من أحسن إلى الحر رأى إحسانه في الآخرة ومن أساء إليه أو كلفها فوق
طاقته رأى أساءته لها في الآخرة (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)
والذرة التلة الصغيرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء وقال الزركشي وهو أي قوله
الجامعة حجة لمن قال بالعموم في من وهو مذهب الجمهور قال في المصاييح وهو حجة أيضا في عموم
النكرة الواقعة في سياق انشيط نحو من عمل صالحا لنفسه • وهذا الحديث أخرجه المؤلف
أيضا في الجهاد وفي علامات النبوة والتفسير والاعتصام ومسلم في الزكاة والنسائي في الخيل • وبه
قال (حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أوس قال (حدثنا) ولا في الوقت حدثني بالافراد (مالك) هو ابن
أنس الامام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) هو المشهور بربيعة الرأي (عن يزيد مولى المنبعث)
بضم الميم وسكون النون وفتح الموحدة وكسر الغين المهملة بعدها مثلثة المدني (عن زيد بن خالد)
ولا في ذر زيادة الجهنى (رضي الله عنه) أنه (قال جاء رجل) قال في المقدمة هو عمر أبو مالك كجرواه
الاسماعيلي وأبو موسى المدني في الذيل من طريقه وفي الاوسط للطبراني من طريق ابن لهيعة
عن عمار بن غزيرة عن ربيعة عن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد أنه قال سألت وفي رواية
سفيان الثوري عن ربيعة عند المصنف جاء أعرابي وذكرا بن بشكوال أنه بلال وتعقب بأنه
لا يقال له أعرابي ولكن الحديث في أي داود وفي رواية صحيحة جئت أنا ورجل معي فيفسر
الاعرابي بعرب أي مالك ويحمل على أنه وزيد بن خالد جميعا سألا عن ذلك وكذلك بلال نعم وجدت
في معجم البغوي وغيره من طريق عقبة بن سويد الجهنى عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة الحديث وسنده جيد وهو أولى ما فيه به المبهمة الذي في
الصحیح انتهى (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة) بضم اللام وفتح القاف
لا يعرف المحدثون غيره ويجوز أسكانها وهي لغة الشئ الملقوط وشرعا ما وجد من حق ضائع محترم
غير محرر ولا ممتنع بقوته (فقال) عليه الصلاة والسلام (اعرف عقاصها) بكسر العين المهملة
وبالفاء والصاد المهملة الوعاء الذي تكون فيه (ووكاءها) بكسر الواو والمد الخيط الذي يشده
الوعاء ومعنى الأمر بعرف ذلك حتى يعرف بذلك صدق واصفها وكذبه وأن لا يختلط بحاله (ثم

قالوا هذا عارض مطرنا وهذا من أمطر والمراد به المطر في الخير لأنهم ظنوه خيرا فقال الله تعالى بل هو ما استجلبتم به (قوله ما رأينا الشمس

سبتا قال ثم دخل رجل من ذلك الباب
بارس رسول الله هلك الأموال
وانقطعت السبل فادع الله بحسبها
عنا قال فرفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حولنا
ولاعلينا اللهم على الأكام والظراب
وطون الأودية ومنابت الشجر
قال فانقطعت

سبتا هو بسين مهملة ثم باء موحدة
ثم مشاء فوق أي قطعة من الزمان
واصل السبب القطع (قوله
صلى الله عليه وسلم حين شكى إليه
كثرة المطر وانقطاع السبل وهلاك
الأموال من كثرة الأمطار اللهم
حولنا) وفي بعض النسخ حولنا
وهما صحيحان (ولاعلينا اللهم على
الأكام والظراب وطون الأودية
ومنابت الشجر قال فانقطعت
وخرجناتشي في السمن) في هذا
الفصل فوائد منها المعجزة الظاهرة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في
اجابة دعائه متصلا به حتى خرجوا
في الشمس وفيه أدبه صلى الله عليه
وسلم في الدعاء فإنه لم يسأل رفع المطر
من أصله بل سأل رفع ضرره
وكشفه عن السوت والمرافق
والطرق بحيث لا يتضرر به ساكن
ولا ابن سبيل وسأل بقاءه في مواضع
الحاجة بحيث يبقى نفعه وخصبه
وهي بطون الأودية وغيرهما من
المدكور قال أهل اللغة الأكام
بكسر الهمزة جمع أكمة ويقال في
جمعها آكام بالفتح والمد ويقال أكم
بفتح الهمزة والكاف وأكم بضمهما
وهي دون الجبل وأعلى من الرابية
وقيل دون الرابية وأما الظراب
فبكسر الظاء المعجمة واحدها ظرب
بفتح الظاء وكسر الراء وهي الروابي
الصغار وفي هذا الحديث استحباب

(٢٠٨) في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يحطبه فاستقبله قائما فقال

عرفها سنة فان جاء صاحبها قبل فراغ التعريف أو بعده وهي باقية وجواب الشرط محذوف للعلم
به أي فردها إليه (والا) بأن لم يحج صاحبها (فشأنك بها) أي غلبتها وشأن نصب على أنه مفعول
بفعل محذوف وفي كتاب العلم ثم عرفها سنة ثم استمع بها فان جاء ربه فأداه إليه (قال) أي الرجل
(فضاله الغنم قال) عليه الصلاة والسلام (هي لك) ان أخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها
(أو أخيك) صاحبها ان جاء (أو الذئب) يأكلها ان تركها ولم يحج صاحبها (قال) الرجل (فضالة
الابل) مبتدأ حذف خبره أي ما حكمها (قال) عليه الصلاة والسلام (مالك ولها) استفهام
انكار أي مالك وأخذها والحال أنها (معها سقاؤها) بكسر السين والمدحوفها فاذا وردت الماء
شربت ما يكفيها حتى ترد ماء آخر أو المراد بالسقاء العنق لانها تترد الماء وتشرب من غير ساق يسبقها
أو أراد أنها أجلد البهايم على العطش (وحذاؤها) بكسر الحاء المهملة وبالذال المعجمة والمدحوف
خفها (رد الماء وتاكل الشجر) فهي تقوى بأخفافها على السير وقطع البلاد الشاسعة وورود
المياه النائية فبشبه النبي صلى الله عليه وسلم عن كان معه سقاء وحذا في سفره وهذا موضع الترجمة
(حتى يلقاها ربه) أي مالكها والمراد بهذا النهي عن التعرض لها لأن الأخذ انما هو للحفظ
على صاحبها اما يحفظ العين أو يحفظ القيمة وهذه لا تحتاج الى حفظ عما خلق الله تعالى فيها من
القوة والمنعة وما يسر لها من الأكل والشرب وهذا الحديث قد سبق في باب الغضب في الموعظة
من كتاب العلم (باب بيع الخطب) المحطبة من الأرض المباحة (والكلا) بفتح الكاف
واللام بعدها همزة مقصورة وهو العشب رطبه ويابس * وبه قال (حدثنا علي بن أسد) العمري أو
الهميم البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغرا ابن خالد البصري (عن هشام عن أبيه)
عروة بن الزبير (عن الزبير بن العوام رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لأن يأخذ
أحدكم أحبلًا) همزة مفتوحة وجاء مهملة ساكنة وموحدة مضمومة جمع حبل ويجمع أيضا
على حبال قال أبو طالب

أمن أجل حبل لأناك ضربته * عنسأة قد حتر حبلًا أحبلًا
واللام في قوله لأن ابتداء ثبوت أي وأنته لأن ولاي ذر عن الكشمهني لأن
يأخذ أحدكم حبلًا (فيأخذ) بالنصب عطفًا على المنصوب السابق (خرمة) بضم الخاء المهملة
وسكون الزاي والنصب على المفعولية (من حطب) ولاي الوقت خرمة حطب بالاضافة وسقوط
حرف الجر (فبييع فيكف الله به) أي فيمنع الله نهي ما يبيعه (وجهه) من أن يبق ماءه بالسؤال
من الناس وقوله فبييع فيكف بالنصب فيهم ما عطف على السابق ولاي ذر فيكف الله بهاعن وجهه
فأنت الضمير باعتبار الخرمة (خير) خبر مبتدأ محذوف أي هو خير له (من أن يسأل الناس) أي
ان لم يجد أحدكم الا الاحطاب من الحرف فهو مع ما فيه من امتنان المرء بنفسه ومن المشقة
خيره من سؤال الناس (أعطى أم منع) بضم الهمزة وكسر الطاء في الأول وضم الميم وكسر
النون في الثاني مبينين للمفعول * وهذا الحديث سبق في باب الاستعفاف في المسئلة من كتاب
الزكاة ومطابقته للترجمة هنا في قوله فيأخذ خرمة من حطب فبييع * وبه قال (حدثنا يحيى
ابن بكير) نسبه لجد واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين
وفتح القاف ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري (عن أبي عبيد)
مضغرا (مولي عبد الرحمن بن عوف) أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم (والله) (لأن يحطب أحدكم خرمة) أي من حطب بأرض مباحة ثم يحملها (على
ظهره خيره من أن يسأل أحدًا) أن مصدرية أي من سؤال أحد (فيعطيه أو يمنعه) بنصب

طلب انقطاع المطر على المنازل والمرافق اذا كثرت ضرر روابه ولكن لا تشرع له صلاة ولا اجتماع في الصحراء (قوله فانقطعت) الفعلين

حدثنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي حدثني اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة عن أنس بن مالك قال أصابت الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنار رسول الله صلى الله عليه وسلم يحط بالناس على المنبر يوم الجمعة اذ قام أعرابي فقال يا رسول الله هلك المال وجاع العيال وساق الحديث بعناه وفيه قال اللهم حوالينا ولا علينا قال فما يشير بيده الى ناحية الا تفرجت حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة وسال وادي قناة شهرا ولم يجي أحد من ناحية الا أخبر بجود

وخرجنا غشي) هكذا هو في بعض النسخ المعتمدة وفي أكثرها فانقلعت وهماء معني (قوله فسألت أنس ابن مالك أهو الرجل الاول قال لا أدري) قد جاء في رواية للبخاري وغيره أنه الاول (قوله أصابت الناس سنة) أي حط (قوله فما يشير بيده الى ناحية الا تفرجت) أي تقطع السحاب وزال عنها (قوله حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة) هي بفتح الجيم واسكان الواو وبالباء الموحدة وهي الفجوة ومعناه تقطع السحاب عن المدينة وصار مستديرا حولها وهي خالية منه (قوله وسال وادي قناة شهرا) قناة بفتح القاف اسم لواد من أودية المدينة وعليه زرع لهم فأضافه هنا الى نفسه وفي رواية للبخاري وسال الوادي قناة وهذا صحيح على البدل والاول صحيح وهو عند الكوفيين على ظاهره وعند البصريين بقدر فيه محذوف وفي رواية للبخاري وسال

الفعيل عطف على ما قبله ما وسقط قوله له في رواية أبوي الوقت وذو * وبه قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني اليافى قاضيها (أن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز المكي (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد (ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين بن علي) سقط لا يذر ابن علي (عن أبيه حسين بن علي عن أبيه) علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أنه قال أصبت شارفاً بشين معجمة وبعد الالف راء مكسورة ثم فاء المسنة من النون قاله الجوهرى وغيره وعن الاصمعي يقال للذكر شارف والاني شارقة (مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغنم يوم بدر) في السنة الثانية من الهجرة وفي نسخة في مغنم يوم بدر بإضافة مغنم ليوم (قال وأعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم شارفاً) مسنة (أخرى) من الوق قبل يوم بدر من الخس من غنمة عبد الله بن جحش (فأخذهما يوماً عند باب رجل من الانصار وأنا أريد أن أحزن عليهما اذ خرا) بكسر الهمزة وسكون الذا ل وكسر الخاء المعجمة تين بنت معروف طيب الرائحة يستعمله الصواغون واحداً من اذخرة (لأبيعه ومعني صائع) بصاد مهملة وبعد الالف همزة وقد تسهل وآخرون غين معجمة من الصياغة ولا يذر عن المستمل طابع بطاء مهملة وموحدة مكسورة بعد الالف فعين مهملة وله أيضا عن الجوى طالع باللام بدل الموحدة أي ومعه من يده على الطريق قال الكرماني وقد يقال انه اسم الرجل (من بني قينقاع) بفتح القافين وضم النون وفتحها في الفرع ويجوز الكسر غير منصرف على ارادة القليلة أو منصرف على ارادة الحى وهم رهط من اليهود (فأستعين به) أي بمن الاذخر (على وليمة فاطمة) بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله فأستعين بالتصب عطف على قوله لأبيعه (وجزته بن عبد المطلب يشرب) خرا (في ذلك البيت معه قينة) بفتح القاف وسكون التحتية وفتح النون ثم هاء تأنيث أي مغنية (فقال ألا لتسنيه) يا حزن (منادى مرخم مفتوح الزاي على لغة من نوى وفي نسخة يا حزن بضم الزاي على لغة من لم ينو (الشرف) بضم الشين المعجمة والراء جمع شارف وهي المسنة من النون (النواء) بكسر النون وتخفيف الواو ومد واجمع ناوية وهي السميعة صفة للشرف وفي جمعها وما شارفاً دليل على اطلاق الجمع على الاثنين والجار والمجرور متعلق بمحذوف تقديره انهم تستدعيه أن يخر شارفاً في المذكورين ليطمأضيافه من لهما وهذا مطلع قصيدة وبقيته * وهن معتلات بالفناء * وبعده

ضع السكين في اللبائ منها * وضربهن حزة بالدماء

وعمل من أطايب الشرب * قدير امن طيبج أو شواء

وقوله بالفناء بكسر الفاء المكان المتسع أمام الدار واللبات جمع لبة وهي المنحرو وضربهن أمر من التضرع بالضاد المعجمة والجيم التسمية وأطاييب الجزور السنام والكبد والشرب بفتح الشين المعجمة الجماعة يشربون الخمر وقدير منصوب على أنه مفعول لقوله عمل والقدير المطبوع في القدر (فشار) بالمثلثة أي قام بهنضة (الهما) أي الى الشارفين (حزة بالسيف) الماسع مع مقالة القيمة (جب) بالجيم والموحدة المشددة قطع (أستنهما) جمع سنام فهو على حذف قد صنعت قلوبكم اذا المراد قلبا كما والسنام ما علان ظهر البعير (وبقر) بالموحدة والقاف أي شق (خواصرهما) أي خصريهما (ثم أخذ من أ كبدهما) لأن السنام والكبد أطايب الجزور عند العرب قال ابن جرير (قلت لابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ومن السنام) بفتح السين أي أخذ منه (قال قد جب) قطع (أستنهما فذهب بها) جمع الضمير على لفظ الأسمه وهذه الجملة مدرجة من قول ابن جرير (قال ابن شهاب قال علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه فنظرت الى منظر) بفتح الميم

• وحدثني عبد الأعلى بن حماد ومحمد بن (٢١٠) أبي بكر المقدسي قال حدثنا معتمر حدثنا عبيد الله عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال

والمعجمة (أقطعني) بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح الطاء المعجمة والعين المهملة أي خوفني لتضرره
بتأخر الابتداء بقاطمة رضي الله عنها بسبب قنات ما يستعين به قال (فأثبت نبي الله صلى الله عليه
وسلم وعنده زيد بن حارثة) حبه عليه الصلاة والسلام (فأخبرته الخبر فخرج) عليه الصلاة
والسلام (ومعه زيد) حبه (فأنطلقت معه فدخل على حمزة) البيت الذي هو فيه (فقطعت) أي
أظهر عليه الصلاة والسلام الغيظ (عليه فرفع حمزة بصره وقال هل أنتم الاعبيد لأبائي) أراد
به التفاجر عليهم بأنه أقرب إلى عبد المطلب ومن فوقه لأن عبد الله أبا النبي صلى الله عليه وسلم
وأبا طالب عمه كانا كالعبد لعبد المطلب في الخضوع لحرمته وجواز تصرفه في مالهما وقد قاله
قبل تحريم الجرف لم يؤاخذ به (فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقهر) أي إلى
ورائه زاد في آخر الجهاد ووجهه لجرة خشية أن يزداد عيبه في حال سكره فبنته من القول إلى
القول فأراد أن يكون ما يقع منه غير أي منه ليدفعه أن وقع منه شيء وعند ابن أبي شيبة أنه أغرم
حمزة ثمنه ما يحمل النبي عن القهقري أن لم يكن عذر (حتى خرج عنهم) أي عن حمزة ومن معه
(وذلك) أي المذكور من هذه القصة (قبل تحريم الجرف) فلذلك عذره صلى الله عليه وسلم فيما قال
وفعل ولم يؤاخذ به رضي الله عنه • وموضع الترجمة منه قوله وأنا أريد أن أحمل عليهم ما ذخرا
لأبيغته فانه دال على ما ترجمه من جواز الاحتطاب والاحتشاش والحديث قد سبق بعنه في
باب ما قيل في الصواع من كتاب لبيوع ويأتي أن شاء الله تعالى في المغازي واللباس والخمس وقد
أخرجه مسلم وأبو داود وأبو داود واستنبط منه فوائد كثيرة تأتي أن شاء الله تعالى في محالها والله الموفق
والعين (باب القطائع) جمع قطيعة وهي ما يخص به الإمام بعض الرعية من الأرض فان أقطعه
لالتاميل بل لتكون غلته فهو كالتحجير فلا يقطعه ما يعجز عنه ويكون المقطع أحق بما أقطعه
يتصرف في غلته بالأجارة ونحوها قال السبكي وهو الذي يسمي في زماننا هذا إقطاعا قال ولم أر أحدا
من أصحابنا ذكره وتخبر به على طريق فقهي مشكل والذي يظهر أنه يحصل للمقطع بذلك
اختصاص كاختصاص المتحجر ولكنه لا يملك الرقبة بذلك لتظهر فائدة الإقطاع قال الزركشي
وينبغي أن يستثنى هنا ما أقطعه النبي صلى الله عليه وسلم فلا يملكه الغير باحبة قياسا على أنه
لا ينقص ما حياه أما إذا أقطعه لتاميل رقبته فملكه ويتصرف فيه تصرف الملاك ذكره النووي في
شرح المذهب في باب الركا في حديث أسماء بنت أبي بكر عند المؤلف في أواخر الخمس أنه صلى الله
عليه وسلم أقطع الزبير أرضا من أموال بني النضير في الترمذي وصححه أنه صلى الله عليه وسلم أقطع
واثل بن حجر أرضا بحضر موت • وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي الأزدي البصري
قاضي مكة قال (حدثنا حماد) ولابي ذر جاد بن زيد واسم جده درهم الجهضمي (عن يحيى بن سعيد)
الانصاري أنه (قال سمعت أنس رضي الله عنه قال أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يقطع) الانصار
(من البحر بن) بلفظ التثنية ناحية معروفة (فقال الانصار) لا تقطع لنا (حتى تقطع لاخواننا
من المهاجرين مثل الذي تقطع لنا) زاد البيهقي في روايته فلم يكن ذلك عنده أي ليس عنده ما يقطع
منه (قال) عليه الصلاة والسلام (سترون بعدى أثره) بفتح الهمزة والمثناة وبضم الاولى وسكون
الآخرى في الفرع وبهم ما قصد الجاني فيما حكاه ابن قرقول قال الزركشي ويقال بكسر الهمزة
وسكون المثناة وهو الاستئثار أي يستأثر عليكم بأموال الدنيا ويفضل غيركم نفسه عليكم ولا يجعل
لكم في الأمر نصيبا (فأصبروا حتى تلقوني) زاد في غزوة الطائف فإني على الحوض • وفي الحديث
أن للإمام أن يقطع من الأراضي التي تحت يده لمن رآه أهلا لذلك • وهذا الحديث أخرجه أيضا
في الجزية وفضل الانصار (باب كبة القطائع) لمن أقطعه الإمام تكون توثيقه بيده دفعا

كان النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب يوم الجمعة فقام إليه الناس
فصاحوا وقالوا يا نبي الله خط المطر
واحجر الشجر وهلك البهائم
وساق الحديث وفيه من رواية
عبد الأعلى فنقضت عن المدينة
لجعلت تطرحوا إليها وما تطر
بالمدينة قطرة فنظرت إلى المدينة
وانتهالي مثل الاكليل • وحدثناه
أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن
سليمان بن المغيرة عن ثابت عن
أنس بن نحوه وزاد فألف الله بين
السحاب ومكشحت حتى رأيت لرجل
الشديد تهمه نفسه أن يأتي أهله

وهو المطر الكثير (قوله خط المطر)
هو بفتح القاف وفتح الحاء وكسرها
أي أمسك (قوله واحجر الشجر)
كناية عن ييس ورقها وظهور
عودها (قوله فنقضت) أي زالت
(قوله وما تطر بالمدينة قطرة) هو
بضم التاء من تطر وبضم قطرة
(قوله مثل الاكليل) هو بكسر
الهمزة قال أهل اللغة هي العصابة
وتطلق على كل محيط بالشيء
(قوله فألف الله بين السحاب ومكشحت)
حتى رأيت الرجل الشديد تهمه
نفسه أن يأتي أهله (هكذا ضبطناه
ومكشنا وكذا هو في نسخ بلادنا
ومعناه ظاهر وذكر القاضي فيه أنه
روى في نسخ بلادهم على ثلاثة أوجه
ليس منها هذا في رواية أهم وهلتنا
ومعناه أمطر تنال الأزهرى يقال
هل السحاب بالمطر هلا والهليل
المطر ويقال انتهلت أيضا في رواية
أهم وملتنا بالميم مخففة اللام قال
القاضي ولعل معناه أوسعتنا مطرا
وفي رواية ملائنا بالهمز وقوله
تهمه نفسه ضبطناه بوجهين فتح

التامع ضم الهاء أو ضم التاء مع كسر الهاء يقال همة الشيء وأهمه أي اهتم له ومنهم من يقول همة أذابه وأهمه غده (قوله النزاع

• وحدثناه عن ابن سبيد الأيلي حدثنا ابن وهب حدثني أسامة أن حفص بن عبيد الله (٢١١) بن أنس بن مالك حدثه أنه سمع أنس بن

مالك يقول جاء أعرابي إلى رسول الله

صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو على

المبرواق قص الحديث وزاد فرأيت

السحاب يتمزق كأنه الملاء حين تطوى

* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا

جعفر بن سليمان عن ثابت البناني

عن أنس قال قال أنس أصابنا

ونحن مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم مطر قال حشر رسول الله صلى

الله عليه وسلم نوبه حتى أصابه من

المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا

قال لأنه حديث عهد بربه عز وجل

• وحدثننا عبد الله بن مسلمة بن قعنب

حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن

جعفر وهو ابن محمد عن عطاء بن

أبي رباح أنه سمع عائشة زوج النبي

صلى الله عليه وسلم

فرايت السحاب يتمزق كأنه الملاء

حين تطوى هو بضم الميم وبالمد

والواحدة ملاءة بالضم والمد وهي

الربطة كاللحفة ولا خلاف أنه

ممدود في الجمع والمفرد ورأيت في

كتاب القاضي قال هو مقصور وهو

غلط من الناسخ فإن كان من الأصل

كذلك فهو خطأ بلا شك ومعناه

تشبيه انقطاع السحاب وتجليله

بالملاء المنشورة إذا طويت (قوله

حشر رسول الله صلى الله عليه وسلم

نوبه حتى أصابه من المطر فقلنا

يا رسول الله لم صنعت هذا قال لأنه

حديث عهد بربه) معنى حشر

كشف أي كشف بعض بدنه ومعنى

حديث عهد بربه أي بتكوين ربه

أياه ومعناه أن المطر رحمة وهي قرينة

العهد بخلق الله تعالى لها فيتبرك

بها وفي هذا الحديث دليل لقول

أصحابنا أنه يستحب عند أول المطر

أن يكشف غير عورتة ليناله المطر واستدلوا بهذا وفيه أن الفضل شيئا لا يعرفه أن يسأله عنه ليعلمه فيعمل به ويعلم غيره

للزراع (قال الليث) بن سعد الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال (روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ليقطع لهم بالبحرين) قال الخطابي يحتمل أنه أراد الموت منها ليمتلكوه بالاحياء أو أراد أن يخصهم بتناول جزيتها وبه جزم اسمعيل القاضي (فقالوا يا رسول الله ان فعلت) أي الاقطاع (فا كتب لاخواننا من قريش بمنزلهم فلم يكن ذلك) المثل (عند النبي صلى الله عليه وسلم) يعني بسبب قلة الفتوح يومئذ (فقال) عليه الصلاة والسلام (انكم ستون بعدى أثره) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتحها وهذا من أعلام نبوته فان فيه إشارة إلى ما وقع من استئثار المؤمنين من قريش عن الانصار بالاموال وغيرها (فا صبروا حتى تلفوني) أي يوم القيامة قيل فيه أن الانصار لا تكون فيهم الخلافة لانه جعلهم تحت الصبر إلى يوم القيامة والصبر لا يكون الا من مغلوب يحكم عليه وفيه فضيلة ظاهرة للانصار حيث لم يستأثروا بشيء من الدنيا دون المهاجرين و يأتي ان شاء الله تعالى من يبدل لك في باب فضل الانصار • وهذا الحديث أورده المؤلف غير موصول قال أبو نعيم وكأنه أخذ عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه وقال ابن حجر لم أره موصولاً من طريقه (باب حلب الابل) بفتح اللام ويجوز تسكينها أي استخراج ما في ضرعها من اللبن (على الماء) أي عند الماء كذا قاله ابن حجر ونازعه العيني بأن على لم تجيء بمعنى عند بل هي هنا بمعنى الاستعلاء وأجاب في انقاض الاعتراض بأن كثير من أهل العربية قالوا ان حروف الجر تنشوب وحل على على الاستعلاء يقتضي أن يقع المحلوف في الماء وليس ذلك مراداً اه * وبه قال (حدثنا) ولأبي الوقت حدثني بالافراد (ابراهيم بن المنذر) الخراشي المدني قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعد ان تحية الساكنة حاء مهملة الاسمي أو الخراشي صدوق يهمل وله عند المؤلف أحاديث توبع عليها (قال حدثني) بالافراد (أبي) فليح بن سليمان الاسمي صدوق لكنه كثير الخطأ وهو من طبقة مالك واحتج به البخاري وأصحاب السنن لكن لم يعتمد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة وأضرابه ما وائما أخرج له أحاديث أكثرها في المتابعات وبعضها في الرقائق (عن هلال بن علي) هو ابن أبي ميمونة القرشي العامري مولا هم المدني (عن عبد الرحمن ابن أبي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم الانصاري البخاري قيل ولد في عهده صلى الله عليه وسلم لكن قال ابن أبي حاتم ليست له صحبة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من حق الابل) المعهود عند العرب (أن تحلب على الماء) أي عنده لما فيه من نفع المساكين الذين هنالك وزاد أبو نعيم في مستخرجه يوم ورودها (باب الرجل يكون له عمر) أي حق عمر (أو) يكون له (شرب) بكسر الشين نصيب (في حائط) بستان (أو في نخل) من باب اللف والنشر فالحائط يتعلق بالممر والنخل يتعلق بالشرب (قال) ولأبوي ذر الوقت وقال (النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولاً في باب من باع نخلاً قد أبرت (من باع نخلاً بعد أن تؤبر) بتشديد الموحدة (فتمرتها البائع) قال البخاري (فالبائع) بالفاء ولأبي ذر والبائع (الممر والسقي) للنخل لأجل الثمرة التي هي ملكه (حتى) أي إلى أن (يرفع) أي يقطعها وفي النسخة المقروءة على الميدومي ترفع بضم الفوقية ميمناً للمفعول (وكذلك رب العربية) أي صاحبها لا يمنع أن يدخل في الحائط ليمتدع ريقه بالأصلاح والسقي • وبه قال (أخبرنا) ولأبوي ذر الوقت حدثنا (عبد الله ابن يوسف) التنيسي قال (حدثنا) ولأبي ذر وحده أخبرنا (الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه) عبد الله (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ابتاع نخلاً بعد أن تؤبر فتمرتها البائع) فله حق الاستطراق لا قطفها وليس للشترى أن يمنع من الدخول إليها لانه

أن يكشف غير عورتة ليناله المطر واستدلوا بهذا وفيه أن الفضل شيئا لا يعرفه أن يسأله عنه ليعلمه فيعمل به ويعلم غيره

سريته وذهب عنه ذلك قالت عائشة فسألته فقال اني خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي ويقول اذارأى المطر رجة * وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن جريج يحدثنا عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني أسألك خبرها وخبر ما فيها وخبر ما أرسلت به وأعودت من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا مطرت سري عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعنه باعائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هب هذا عارض ممطرنا * وحدثني هرون بن معروف حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث ح وأخبرني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب قال أخبرنا عمرو بن الحارث أن أبا النضر حدثه عن سليمان بن يسار

(قوله اذا كان يوم الريح والغيم عرف ذلك في وجهه وأقبل وأدبر فاذا مطرت سريته وذهب عنه ذلك قالت عائشة رضي الله عنها فسألته فقال اني خشيت أن يكون عذابا سلط على أمتي) فيه الاستعداد بالمراقبة لله والاتجاه اليه عند اختلاف الأحوال وحدث ما يخاف بسببه وكان خوفه صلى الله عليه وسلم أن يعاقبوا بعصيان العصاة وسروره لزوال سبب الخوف (قوله ويقول اذارأى المطر رجة) أي هذا رجة

(قوله واذا تخيلت السماء تغير لونه)

حقا لا يصل اليه الابه (الآن يشترط المتاع) أن تكون الثمرة له ويوافقه البائع فتكون للمشتري (ومن ابتاع) اشترى (عبد اوله) أي العبد (مال فله الذي باعه) لأن العبد لا يملك شيئا أصلا لانه مملوك فلا يجوز أن يكون مالكه غيره قال أبو حنيفة وهو رواية عن أحد وقال مالك وأحد وهو القول القديم للشافعي لو ملكه سيده ما لا ملك له لقوله وله مال فأضافه اليه لكنه اذا باعه به بذلك كان ماله للبائع وتأول الماتعون قوله وله مال بأن الاضافة للاختصاص والانتفاع لا للملك كما يقال جل الدابة وسرج الفرس ويدل له قوله فله الذي للبائع فأضاف المال اليه وإلى البائع في حالة واحدة ولا يجوز أن يكون الشيء الواحد كله ملكا لثنين في حالة واحدة فثبت أن اضافة المال الى العبد مجاز أي للاختصاص وإلى المولى حقيقة أي للملك (الآن يشترط المتاع) كون المال جمعة أو جزءا ومن منه له فيصحب لأنه يكون قد باع شيئين العبد والمال الذي في يده بمن واحد وذلك جائز ولو باع عبدا وعليه ثياب لم تدخل في البيع بل تستمر على ملك البائع الآن يشترطه المشتري لاندراج الثياب تحت قوله صلى الله عليه وسلم وله مال ولأن اسم العبد لا يتناول الثياب وهذا أصح الأوجه عند الشافعية والثاني أنهم اتخذوا والثالث يدخل سائر العورة فقط وقال المالكية تدخل ثياب المهنة التي عليه وقال الحنابلة يدخل ما عليه من الثياب المعتادة ولو كان مال العبد دراهم والتمن دراهم أو دينار والتمن دينار واشترط المشتري أن ماله له ووافقه البائع فقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح هذا البيع لمافيه من الربا وهو من قاعدة مدعومة ولا يقال هذا الحديث يدل للصحة لا ناقول قد علم البطلان من دليل آخر وقال مالك يجوز لا طلاق الحديث وكان لم يجعل لهذا المال حصص من الثمن ثم ان ظاهر قوله في مال العبد الآن يشترط المتاع أنه لا فرق بين أن يكون معلوما أو مجهولا لكن القياس يقتضي أنه لا يصح الشرط اذا لم يكن معلوما وقد قال المالكية انه يصح اشتراطه ولو كان مجهولا وكذا قال الحنابلة ان فرعا على أن العبد يملك السدس صرح الشرط وان كان المال مجهولا وان فرعا على أنه لا يملك اعتبر عمله وسائر شروط البيع الا اذا كان قصده العبد لا المال فلا يشترط ومقتضى مذهب الشافعية وأبي حنيفة أنه لا بد أن يكون معلوما (وعن مالك) الامام ابو الوائظ على قوله حدثنا الليث فهو موصول غير معلق (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر عن أبيه) (عمر) رضي الله عنه (في العبد) أن ماله لبايعه كذا رواه مالك في الموطأ عن عمر من قوله ومن طريقه أبو داود في سننه قال ابن عبد البر وهذا أحد المواضع الأربعة التي اختلف فيها سالم ونافع عن ابن عمر وقال البيهقي هكذا رواه سالم وخالفه نافع فروى قصة النخل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقصة العبد عن ابن عمر عن عمر ثم رواه من طريق مالك كذلك قال وكذلك رواه أبواب الاختصاص وغيره عن نافع انتهى وقد اختلف في الأرجح من روايتي نافع وسالم على أقوال أحد هاتر جبر رواية نافع فروى البيهقي في سننه عن مسلم والنسائي أنهم ماسثلا عن اختلاف سالم ونافع في قصة العبد فقالا القول ما قال نافع وان كان سالم أحفظ منه الثاني ترجيح رواية سالم فنقل الترمذي في جامعه عن البخاري أنها أصح وفي التهذيب لابن عبد البر أنها الصواب فانه كذلك رواه عبد الله بن دينار عن ابن عمر بن زعفران القصة معا وهذا امر جرح رواية سالم * الثالث تصحبه همام قال الترمذي في العلل أنه سأل البخاري عنه فقال له حديث الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع عبدا وقال نافع عن ابن عمر عن عمر أيهما أصح قال ان نافعا خالف سالماني أحاديث وهذا منهار وي سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال نافع عن ابن عمر عن عمر كأنه رأى الحديثين صحيحين وليس بين ما نقله عنه في الجامع وما نقله عنه في العلل اختلاف فحكمه على الحديثين بالصحة لا ينافي حكمه في الجامع بأن حديث سالم أصح بل صبيغة أفعل تقتضي اشتراكهما في الصحة قاله الحافظ زين الدين العراقي قال ولده أبو زرعة المفهوم من كلام الحديثين

قال أبو عبيد وغيره تخيلت من الخيلة بفتح الميم وهي سحابة فيها رعد وبرق يخيل اليه في

منه لهواته أنما كان يتبسم قالت
وكان إذا رأى غيماً أو رجاً عاير
ذلك في وجهه فقالت يا رسول الله
أرى الناس إذا رأوا أبا الغيم فرحوا
وجاء أن يكون فيه المطر وأراكم
إذا رأيت عرفتي في وجهك
الكرامة قالت فقال يا عائشة
ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب قد
عذب قوم بالريح وقد رأى قوم
العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عن شعبة ح وحدثنا
محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن
الحكم عن مجاهد عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال نصرت بالصبا وأهلكك عاد
بالدبور * وحدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة وأبو كريب قال حدثنا أبو
معاوية ح وحدثنا عبد الله بن
عمر بن محمد بن أبي الجعفي حدثنا
عبد بن يعنى ابن سليمان كلاهما عن
الأعمش عن مسعود بن مالك عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه
حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك
ابن أنس عن هشام بن عروة عن
أبيه عن عائشة ح وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة واللفظ له

أنها ما طيرة ويقال أخالت إذا
تغيبت (قولها ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم مستحجماً
ضاحكاً حتى أرى منه لهواته أنما
كان يتبسم) والمستحجج المحقق في
الشيء القاصد له واللهوات جمع
لهواة وهي اللحم المعلقة في
أعلى الخنث قاله الأصمعي (قوله صلى
الله عليه وسلم نصرت بالصبا) هي
* (كتاب الكسوف وصلاته) *

في مثل هذا المعروف من اصطلاحهم فيه أن المراد ترجيح الرواية التي قالوا أنها أصح والحكم
للمراجع فتكون تلك الرواية شاذة ضعيفة والمرجحة هي الصحيحة وحينئذ يبين النفلين تناف لكن
المعتد ما في الجماع لانه مقبول بالجزم واليقين بخلاف ما في العلل فإنه على سبيل الظن والاحتمال
وما ذكر عن سالم ونافع هو المشهور عنهم ما روى عن نافع رفع القصتين رواه النسائي من رواية
شعبة عن عبد بن عبيد عن سعيد عن نافع عن ابن عمر ذكر القصتين مرفوعتين ورواه النسائي أيضاً
من رواية محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن عمر مرفوعاً بالقصتين وقال هذا خطأ والصواب
حديث ليث بن سعد وعبيد الله وأيوب أي عن نافع عن ابن عمر عن عمر بقصة العبد خاصة موقوفة
ورواه النسائي أيضاً من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن أبيه عن عمر بالقصتين
مرفوعاً قال المزني والمحموط أنه من حديث ابن عمر * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي
قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب
(عن زيد بن ثابت رضي الله عنهم) أنه (قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم أن تباع العربيا بخرصها
تراً) بفتح الخاء المعجمة في الفرع وغيره قال النووي وهو أشهر من الكسوف ففتح قال هو مصدر رأى
اسم للفعل ومن كسر قال هو اسم للشيء المخروص أي بقدر ما فيها إذا صار تراً بأن يقول الخارص
هذا الرطب الذي عليها إذا جف يحس منه ثلاثة أوسق من التمر مثلاً فيبيعه صاحبه لانسان بثلاثة
أوسق من التمر ويتقاضان في المجلس فيسلم المشتري التمر ويسلم بائع الرطب الرطب بالتخمية كذا
عند الشافعي وأحد الجمهور وفي تفسيرها أقوال أخرى سبق بعضها * ومطابقة الحديث للترجمة
من حيث أن المعري ليس له أن يمنع المعري من دخوله في الحائط لتهمة العربية * وهذا الحديث
قد مر في باب تفسير العربا من كتاب البيوع * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال
(حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح
أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول (نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن
الخجارة) بضم الميم وبعد الخاء المعجمة ألف فوحدة فراء وهي عقد المزارعة بأن يكون البذر من
العامل (و) عن (المخافة) بالخاء المعجمة وله والقاف بيع الزرع بالبر الصافي (وعن المزانية) بالزاي
والموحدة والنون بيع الكرم بالزبيب ونحوه في الرطب والتمر (وعن بيع التمر) بالثنية والميم
المفتوحتين (حتى يبدو صلاحها) بأن تذهب العاهة وذلك عند طلوع الثريا ولا يذو صلاحه
بتد كبير الضمير (وأن لا تباع) الثمرة بالثنية بالتمر بالثنية واسكان الميم فالاول اسم له وهو رطب على
رؤس النخل والثاني اسم له بعد الجداد واليس وأجمعوا على أن ذلك مزانية وحقيقتها الجامعة
لأفراء هابيع الرطب من الربوي بالياء س منه (الابالدينار والدرهم) الذهب والفضة فيجوز
(الالعرايا) فلا تباع بهما بل بخرصهما تراً * وبه قال (حدثنا يحيى بن قرعة) بفتح القاف والزاي
والعين المهملة القرشي المكي المؤذن ولا يذو صلاحه في قرعة قال (أخبرنا) ولا يذو الوقت
حدثنا (مالك) لا مام (عن داود بن حصين) بضم الخاء وفتح الصاد المهملة واللامى مولا هم أبي
سليمان المدني ثقة لا في عكرمة ورمى برأى الخوارج لكن قال ابن حبان لم يكن داعية وقد وثقه
ابن معين والعجلي والنسائي وروى له البخاري هذا الحديث فقط وله شواهد (عن أبي سفيان) قيل
اسمه وهب وقيل فرمان (مولي أبي أحمد) بن جحش ولا يذو صلاحه والاصلي مولى ابن أبي أحمد
(عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم في بيع العربا بخرصها
من التمر) متعلق ببيع العربا أو الباع في قوله بخرصها للسببية أي رخص في بيع رطبها من التمر
بسبب خرصها بأكوانها رطباً (فيمادون خمسة أوسق) جمع وسق بفتح الواو وهو ستون صاعاً
بفتح الصاد مقصورة وهي الريح الشرقية (وأهلكك عاد بالدبور) وهي بفتح الدال وهي الريح الغربية

يقال كسف الشمس والقمر بفتح
كسف الشمس بالكاف وخسف
القمر بالخاء وحكى الفاضى عياض
عكسه عن بعض أهل اللغة
والمقدمين وهو باطل مردود بقول
الله تعالى وخسف القمر ثم جهور
أهل اللغة وغيرهم على أن الخسوف
والكسوف يكونان لذهاب ضوءهما
كله ويكونان لذهاب بعضه وقال
جماعة منهم الإمام الليث بن سعد
الخسوف في الجميع والكسوف في
بعض وقيل الخسوف ذهاب لونهما
والكسوف تغييره واعلم أن صلاة
الكسوف رويت على أوجه كثيرة
ذكر مسلم منها جلة وأبو داود أخرى
وغيرهما أخرى وأجمع العلماء على
أنها سنة ومذهب مالك والشافعي
وأحمد وجهور العلماء أنه يسن
فعلها جماعة وقال العراقيون
فرادى وحجة الجمهور الأحاديث
الصحيحة في مسلم وغيره واختلفوا في
صفتها فالمشهور في مذهب الشافعي
أنها ركعتان في كل ركعة قيامان
وقراءتان وركوعان وأما السجود
فيمجدتان كغيرها وسواء تبادى
الكسوف أم لا وهذا قال مالك
والليث وأحمد وأبو ثور وجمهور
علماء الحجاز وغيرهم وقال الكوفيون
هما ركعتان كسائر النوافل علا
بظاهر حديث جابر بن سمرة وأبي
بكرة أن النبي صلى الله عليه وسلم
صلى ركعتين وحجة الجمهور حديث
عائشة من رواية عروة وعمره
وحديث جابر وابن عباس وابن
عمر بن العاص أنها ركعتان في
كل ركعة ركوعان ومجدتان قال
ابن عبد البر وهذا أصح ما في هذا
الباب قال وباقي الروايات المخالفة
معللة ضعيفة وجعلوا حديث ابن
سمرة بأنه مطلق وهذه الأحاديث تين المراد به وذكر مسلم في رواية عن عائشة وعن ابن عباس وعن جابر ركعتين

(٢١٤)

الكاف وكسفا بضمهما وانكسفا وخسفا وخسفا معني وقيل

والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى (أوفى خمسة أوسق شد داود) بن حصين (في ذلك) فوجب
الاخذ بأقل من خمسة أوسق وتبقى الخمسة على التحريم احتياطاً لأن الأصل تحريم بيع التمر
بالرطب وجاءت العرب بأربعة وشك الراوى في خمسة أوسق وأودونها فوجب الاخذ باليقين وهو
دون خمسة أوسق وبقيت الخمسة على التحريم * وهذا الحديث مخصوص لعموم الأحاديث السابقة
* وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) الطائى الكوفي قال (أخبرنا) ولا بوى ذرو الوقت حدثنا (أبو
أسامة) حماد بن أسامة (قال أخبرني) بالأفراد (الوليد بن كثير) الخزرجى المدني ثم الكوفي صدوق
رحمى برأى الخوارج وقال الآجرى عن أبى داود ثقة إلا أنه باضى والاباضية فرقة من الخوارج
لم يكن مقالهم ليست شديدة الفحش ولم يكن الوليد داعية وقد وثقه ابن معين وغيره (قال أخبرني)
بالأفراد (بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المججمة في الأول مصغراً ويسار ضد اليين
الخارثى (مولى بنى حارثة أن رافع بن خديج) بفتح الخاء المججمة وكسر الدال المهملة الانصارى
الابسى وأول مشاهده أحد ثم الخندق (وسهل بن أبى حنيفة) بفتح الخاء المهملة وسكون المثناة ابن
ساعة بن عامر الانصارى الخزرجى المدني صحابى صغير ولد سنة ثلاث من الهجرة (حدثنا) أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المزابنة ببيع الثمر (بالمثناة وفتح الميم على الشجر) بالتمر
بالمثناة الفوقية وسكون الميم موضوعاً على الأرض لأن المساواة بينهما شرط وما على الشجر لا يحصر
بكيل ولا وزن وإنما يكون مقدراً بالحرص وهو حدس بظن لا يؤمن فيه التفاوت وبيع مجرور
عطفاً على المزابنة عطف تفسير (الأصحاب العربايات) عليه السلام (أذن لهم) في بيعها بقدر
ما فيها إذا صار تروا فيه اشعار بأن العربايات مستثناة من المزابنة (قال أبو عبد الله) أى الخارثى
(وقال ابن اسحق) هو محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازى (حدثني) بالأفراد (بشير) هو ابن
يسار السابق (مثله) ولا بوى ذرو الوقت قال وقال ابن اسحق فاسقطاً أبو عبد الله فعلى الرواية
الأولى يكون معللاً قال الحافظ ابن حجر ولم أره موصولاً من طريقه

كتاب (بالتنوين ولغيره) في باب بالتنوين بدل كتاب (في الاستقراض) وهو طلب القرض
وهو بفتح الصاد أشهر من كسرها ويطلق اسماء على الشيء المقرض ومصدره راعى الاقتراض
وهو تملك الشيء على أن يرد بده وسمى بذلك لأن المقرض يقطع للمقرض قطعة من ماله ويسميه
أهل الحجاز سلفاً (وأداء الدين) (في) (الحجر) بفتح الخاء المهملة وسكون الجيم وهو في الشرع منع
التصرف في المال (و) (في) (التفليس) وهو في اللغة النداء على المفلس وشهرته بصفة الإفلاس
المأخوذ من الفلوس التي هي أخس الأموال وشرعاً جرحاً كما على المفلس والمفلس لغة المعسر
ويقال من صار ماله فلوساً وشرعاً من حجر عليه يقضى ماله عن دين لا دى وجمع المؤلف بين هذه
الأمور الثلاثة لقلة الأحاديث الواردة فيها ولتعلق بعضها ببعض وقال الحافظ ابن حجر وزاد في غير
رواية أبى ذر البسمة قبل كتاب والتنوين في باب بدل كتاب وعطف الترجمة التي تليه عليه بغير باب
انتهى والذي رأيت في الفرع البسمة بعد كتاب كتاب في الاستقراض بسم الله الرحمن الرحيم
باب في الاستقراض مرفوعاً عليه علامتا أبى ذر والتقديم فليعلم (باب من اشترى) شيئاً (بالدين و)
الحال أنه (ليس عنده ثمنه) أى عن الذى اشتراه (أوليس) عنده (بمضمرته) * وبه قال (حدثنا محمد)
غير منسوب وجزم أبو على الجبلى بأنه ابن سلام وحكاة عن رواية ابن السكن وهو كذلك في رواية
أبى على بن شبيب عن القبرى كما قاله الحافظ ابن حجر ولا بوى ذر محمد بن يوسف وهو البيهكندى قال
(أخبرنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن المغيرة) بن مقسم بكسر الميم الضبي الكوفي الأعمى (عن
الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) أنه (قال غزوت مع

سمرة بأنه مطلق وهذه الأحاديث تين المراد به وذكر مسلم في رواية عن عائشة وعن ابن عباس وعن جابر ركعتين

في كل ركعة ثلاث ركعات ومن رواية ابن عباس وعلى ركعتين في كل ركعة أربع (٢١٥) ركعات قال الحفاظ الروايات الأولى أصح

ورواتها أحفظ وأضبط وفي رواية لأبي داود ومن رواية أبي بن كعب ركعتين في كل ركعة خمس ركعات وقد قال بكل نوع بعض الصحابة وقال جماعة من أصحابنا الفقهاء المحدثين وجماعة من غيرهم هذا الاختلاف في الروايات بحسب اختلاف حال الكسوف ففي بعض الأوقات تأخر الانجلاء الكسوف فزاد عدد الركوع وفي بعضها أسرع الانجلاء فاقصر وفي بعضها توسط بين الأسراع والتأخر فتوسط في عدده واعترض الأولون على هذا بأن تأخر الانجلاء لا يعلم في أول الحال ولا في الركعة الأولى وقد اتفقت الروايات على أن عدد الركوع في الركعتين سواء وهذا يدل على أنه مقصود في نفسه منوي من أول الحال وقال جماعة من العلماء منهم إسحاق بن راهويه وابن جرير وابن المنذر جرت صلاة الكسوف في أوقات واختلاف صفاتها محمول على بيان جواز جميع ذلك فتجوز صلاتها على كل واحد من الأنواع الثابتة وهذا أقوى والله أعلم واتفق العلماء على أنه يقرأ الفاتحة في القيام الأول من كل ركعة واختلفوا في القيام الثاني فذهبنا ومذهب المالكية وجهور أصحابنا أنه لا تصح الصلاة الا بقراءتها فيه وقال محمد بن مسلمة من المالكية لا تقرأ الفاتحة في القيام الثاني واتفقوا على أن القيام الثاني والركوع الثاني من الركعة الأولى أقصر من القيام الأول والركوع الأول منها وكذلك القيام الثاني والركوع الثاني من الركعة الثانية أقصر من الأول منها من الثانية

النبي) وفي نسخة مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) غزوة الفتح فأبطأ جلي وأعيان (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يؤذى والوقت فقال (كيف ترى بعيرك) قلت يا رسول الله قد أعياقتك يحنه بمجنه ثم قال أركب فركبت فلقد رأيته أكفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال عليه الصلاة والسلام (أتبعني) بنون الوفاية ولأبي ذر عن الجوى والمستمل أتبعه باسقاطها (قلت نعم) أتبعه (فبعته أياه) بأوقية (فلما قدم المدينة غدت اليه بالبعير فأعطاني منه) * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث شراؤه صلى الله عليه وسلم الجل في السفر وقضاؤه بالمدينة * وبه قال (حدثنا علي بن أسد) بضم الميم وفتح العين وتشديد اللام المفتوحة المعنى قال (حدثنا عبد الواحد) ابن زياد البصري قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (قال) نذا كرنا عند إبراهيم (النخعي) (الرهني في السلم) أي في السلف ولم يرد به السلم الذي هو بيع الدين بالدين بأن يعطى أحد النقيدين في سلعة معلومة إلى أجل معلوم (فقال) الأعمش (حدثني) بالافراد (الاسود) بن زيد (عن عائشة) رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى طعاما من يهودي اسمه أبو النشم (إلى أجل) معلوم (ورهنه) عليه (درع من حديد) قيد يخرج به القبيص لاطلاق الدرع عليه وهذا الدرع يسمى ذات الفضول وهل البيع إلى أجل رخصة أو عزيمة قال ابن العربي جعلوا الشراء إلى أجل رخصة وهو في الظاهر عزيمة لأن الله تعالى يقول في محكم كتابه يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه فأنزله أصلا في الدين ورتب عليه كثير من الأحكام * والحديث الأول سبق في باب شراء الدواب والثاني في باب شراء الطعام إلى أجل من كتاب البيوع (باب من أخذ أموال الناس) أي شيئا منها بطريق القرض أو بغيره حال كونه (يريد أداها) أي أدى الله عنه (أو) حال كونه يريد (اتلافها) أتلفه الله * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى) بضم الهمزة قال (حدثنا سليمان بن بلال) القرشي التيمي (عن ثور بن زيد) بالثلثة أخى عمرو الدبلي بكسر الدال وهو غير ثور بن زيد بلفظ الفعل (عن أبي الغيث) بفتح الغين المعجمة وسكون التحتية آخره مثلثة سالم المدني مولى عبد الله بن المطيع (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) من أخذ أموال الناس (بطريق القرض أو غيره بوجه من وجوه المعاملات) (يريد أداها) أي أدى الله (وللكتيبة) أي أداها الله (عنه) أي يسر له ما يؤديه من فضله لحسن نيته وروى ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ميمونة مرفوعا من مسلم يذ أن ديناً يعلم الله أنه يريد أداها إلا أداها الله عنه في الدنيا (ومن أخذ) أي أموال الناس (يريد اتلافها) على صاحبها (أتلفه الله) في معاشه أي يذهب من يده فلا ينفع به لسوء نيته ويبقى عليه الدين فيعاقبه به يوم القيامة وعن أبي أمامة مرفوعا من تداين بدين وفي نفسه وفاؤه ثم مات تجاوز الله عنه وأرضى غريمه بما شاء من تداين بدين وليس في نفسه وفاؤه ثم مات اقتض الله تعالى لغريمه يوم القيامة رواه الحسبك من بشر بن غير وهو متروك عن القاسم عنه ورأه الطبراني في الكبير أطول منه ولقظه قال من آذان ديناً وهو بنو أن يؤديه أداها الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديناً وهو لا ينوي أن يؤديه مات قال الله عز وجل يوم القيامة ظننت أني لا آخذ لعبدى بحقه فيؤخذ من حسنة فتجعل في حسنات الآخر فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات الآخر فتجعل عليه وعن عائشة مرفوعا من حمل من أمتي ديناً ثم جهد في قضاؤه ثم مات قبل أن يقضيه فأؤليه رواه أحمد بإسناد جيد * وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الأحكام (باب) وجوب (أداء الدين) ولأبي ذر الدين بالافراد (وقال الله) ولأبي ذر وقول الله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها عام في جميع ما يتعلق بالذمة وما يتعلق بها (وإذا حكمتم بين الناس أن) أي بان (تحكموا بالعدل

واختلفوا في القيام الأول والركوع الأول من الثانية هل هما أقصر من القيام الثاني والركوع الثاني من الركعة الأولى ويكون هذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فأطال القيام جدا ثم ركع فأطال الركوع جدا ثم رفع رأسه فأطال القيام جدا وهو دون القيام الأول معنى قوله في الحديث وهو دون القيام الأول ودون الركوع الأول أم يكونان سواء ويكون قوله دون القيام والركوع الأول أي أول قيام وأول ركوع وانفقوا على استحباب اطالة القراءة والركوع فيها ما كلفا من الأحاديث ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام وأدى طمأنينته في كل ركوع صححت صلاته وفاته الفضيلة واختلفوا في استحباب اطالة السجود فقال جمهور أصحابنا لا يطوله بل يقتصر على قدره في سائر الصلوات وقال المحققون منهم يستحب اطالته نحو الركوع الذي قبله وهذا هو المنصوص للشافعي في البويطي وهو الصحيح للأحاديث الصحيحة الصريحة في ذلك ويقول في كل رفع من ركوع سمع الله لمن جده ثم يقول عقبه ربنا لك الحمد إلى آخره والأصح استحباب التعوذ في ابتداء الفاتحة في كل قيام وقيل يقتصر عليه في القيام الأول واختلف العلماء في الخطبة لصلاة الكسوف فقال الشافعي وأبو حنيفة وابن جرير وفقهاء أصحاب الحديث يستحب بعدهما خطبتان وقال مالك وأبو حنيفة لا يستحب ذلك ودليل الشافعي الأحاديث الصحيحة في الصحيحين وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب بعد صلاة الكسوف قوله فأطال القيام جدا وأطال الركوع جدا ثم جدد ثم قام فأطال القيام هذا ما يفتي

أن الله نعماً أي نعم شياً يعظمكم به أو نعم الشيء الذي يعظمكم به والمخصوص بالمدح محذوف أي نعم ما يعظمكم به ذاك وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكم (إن الله كان سمعاً بصيراً) يدرك المسموعات حال حدوثها والمبصرات حال وجودها ولأن ذر أن الله بأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها الآية وأسقط ما عد ذلك * وبه قال (حدثنا) ولأن ذر حدثني بالافراد (أحمد بن يونس) بن عبد الله التميمي اليربوعي قال (حدثنا أبو شهاب) عبد ربه الحنظلي بالحاء المهملة والتون المشددة المعروف بالأصغر (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن زيد بن وهب) الهمداني الجهمي (عن أبي ذر) جندب بن جندب (رضي الله عنه) أنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما أبصر يعني أحداً (الجل المشهور) قال ما أحب أنه أي أن أحداً (تحوّل) إلى ذهاباً يفتح المشاة الفوقية كتفعل ولغير أبي ذر يحول بنسب المشاة التحتية مبنياً للمفعول من باب التفعيل وفيه حوّل بمعنى صير قال في التوضيح وهو استعمال صحيح وقد خفي على كثير النحويين حتى أنكروا بعضهم على الحريري قوله في الخبر

وما شئ إذا فسد * تحوّل غيرة رشداً زكى العرق والده * ولكن بش ما ولداً وحينئذ فتستدعي مفعولين قال والرواية لم يسم فاعله فرفعت أول المفعولين وهو الضمير في تحوّل الراجع إلى أحد ونصب الثاني خبر الها وهو ذهباً (يكث عندي منه) أي من الذهب (دينار) رفع فاعل يكث والجملة في محل نصب صفة لذهباً (فوق ثلاث) من اللبالي (الدينار) نصب على الاستثناء من سابقه ولأن ديناراً بالرفع على البدل من دينار السابق (أرصدته) بضم الهمزة وكسر الصاد من الارصاد أي أعده (الدين) والجملة في محل نصب صفة لديناراً وفي نسخة بالفرع وحكاها السفاقي وابن قرقول أرصدته بفتح الهمزة من رصده أي رقبته (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (إن الأكرين) مالا (هم الأقولون) ثواباً (الامن قال بالمان) أي الامن صرف المال على الناس في وجوه البر والصدقة (هكذا وهكذا) أشار أبو شهاب (عبد ربه المذكور) بين يديه وعن يمينه وعن شماله وفيه التعبير عن الفعل بالقول نحو قولهم قال بيده أي أخذ أو رفع وقال برجله أي مشى (وقليل ما هم) جملة اسمية فهم مبتدأ مؤخر وقيل خبره وما زائدة أو صفة (وقال) عليه الصلاة والسلام (مكانك) بالنصب أي الزم مكانك حتى آتيتك (وتقدم غير بعد فسمعت صوتاً فأردت أن آتيه) عليه الصلاة والسلام (ثم ذكرت قوله) الزم (مكانك حتى آتيتك) فلما جاء قلت يا رسول الله ما هو (الذي سمعت أو قال) ما هو (الصوت الذي سمعت) ثم من الراوى (قال) صلى الله عليه وسلم (وهل سمعت) استفهام على سبيل الاستخبار (قلت نعم) سمعت (قال) عليه الصلاة والسلام (أتاني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت وان) ولأن ذر عن المستمل ومن (فعل كذا وكذا) أي وان زنى وان سرق كما جاء في الرقاق مفسراً (قال نعم) * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله الدينار أرصدته لدين من حيث أن فيه ما يدل على الاهتمام بأداء الدين وفيه رواية التابعي عن الساجي وأخرجه أيضاً في الاستئذان والرقاق وبدء الخلق ومسلم في الزكاة والترمذي في الأيمان والنسائي في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا) ولأن ذر حدثني بالافراد (أحمد بن شبيب بن سعيد) بفتح المعجمة وكسر الموحدة الأولى وسعيد بكسر العين الخطي يفتح الحاء والطاء المهملتين وبالوحدة الساكنة بينهما البصري قال (حدثنا أبي) سعيد (عن يونس) بن يزيد الأيلي (قال ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثني) بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله بن عتبة قال قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثل جبل (أحد ذهباً) نصب

الركوع وهو دون الركوع الأول ثم رفع رأسه فقام فأطال القيام وهو دون القيام الأول ثم ركع فأطال الركوع وهو دون الركوع الأول ثم سجد ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الشمس والقمر من آيات الله وأنهما لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته به من يقول لا يطول السجود ووجه الآخريين الأحاديث المصرحة بتطويله وتحمل هذا المطلق عليها وقوله جذا بكسر الجيم وهو منصوب على المصدر أي جذا جذا (قوله بعد أن وصف الصلاة ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس) فيه دليل للشافعي وموافقيه في استحباب الخطبة بعد صلاة الكسوف كما سبق بيانه وفيه أن الخطبة لا تقرب بالانحلاء بخلاف الصلاة (قوله فحمد الله وأثنى عليه) دليل على أن الخطبة يكون أولها الحمد لله والثناء عليه ومذهب الشافعي رحمه الله أن لفظة الحمد لله متعينة فلو قال معناها لم تصح خطبته (قوله صلى الله عليه وسلم في أحاديث الباب أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته وفي رواية أنهم قالوا كسفت لموت إبراهيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكلام ردا عليهم) قال العلماء والحكمة في هذا الكلام أن بعض الماهلية الضلال كانوا يعظمون الشمس والقمر فينبأ أنهما آيتان مخلوقتان لله تعالى لا صنع لهما بل

على التمييز قال في التوضيح ووقع التمييز لعدم مثل قليل وجواب لوقوله (ما يسرني) فعل مضارع منقوعا وكان الأصل أن يكون ماضيا ولعله أوقع المضارع موقع الماضى أو الأصل ما كان يسرني فحذف كان وهو الجواب وفيه ضمير وهو اسمه وقوله يسرني خبره وسقط لا يذوقه ما من قوله ما يسرني (أن لا يمر على) بتشديد الياء (ثلاث) من الليل (وعندي منه) أي من الذهب (شيء) ثم تدأخره عندي مقدما والواو في قوله وعندي للحال ولا في أن لا يمر على رواية أثبت ما يسرني رائدة (الشيء) بالرفع بدل من شيء الأول (أرصده لدين) يضم الهمزة وتحتها وكسر الصاد كما سبق وهما في اليونانية (رواه) أي الحديث (صالح) هو ابن كيسان (وعقيل) بضم العين ورفع القاف ابن خالد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب مما عوفى الزهري للذهلي * وحديث الباب أخرجه أيضا في الرقاق (باب) جواز (استقراض الأبل) كغيرها من الحيوان نعم يحرم اقراض جارية لمن تحل له ولو غير مستهانة لانه عقد جائز ثبت فيه الرد والاسترداد ورمعها بطورها المقرض ثم ردها في شبهة اعارة الجوارى للوطء وقول النووي في شرح مسلم ويجوز اقراض الأمة لختني تعقبه السبكي بانه قد يصير واضحا فيطوهرها ورتها وقال الأذري النسخة المنع * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرنا سلمة بن كهيل) بن فتح لام سلمة وضم كاف كهيل مصغرا (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (يبيت) أي منزل سكنتنا كذا في الفرع وغيره ولا يورى ذرو الوقت والأصلي يعني أي لما حج (يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا) ولا جد عن عبد الرزاق عن سفيان جاء أعرابي في المعجم الأوسط للطبري ما يفهم أنه العرياض بن سارية لكن روى النسائي والحاكم الحديث المذكور وفيه ما يقتضي أنه غيره ولقظه عن عرياض بعث من النبي صلى الله عليه وسلم بكرافاته أنه اتقاضاه فقال أحل لأقضيكمها إلا التحيمة فغضاني فأحسن قضائي وجاءه أعرابي يتقاضاه سنا الحديث وأخرجه ابن ماجه أيضا عن العرياض فذكر قصة الأعرابي وأسقط قصة العرياض فبين بهذا أنه سقط من رواية الطبراني قصة الأعرابي فلا يفسر المذهب (تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي طلب منه قضاء دين له عليه ولا جد استقرض النبي صلى الله عليه وسلم من رجل بعمير (فأغلط له) بالتشديد في المطالبة لاسيما وقد كان أعرابيا كما مر فقد جرى على عادته في الجفاء والغلظة في الطلب وقيل إن الكلام الذي أغلظ فيه هو أنه قال يا بني عبد المطلب انك مظل وكذب فإنه لم يكن في أجده صلى الله عليه وسلم ولا في أعمامه من هو كذلك بل هم أهل الكرم والوفاء وبعد أن يصدر هذا من مسلم (فهم أحجابه) صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم ولا يذري ذر فيهم به أحجابه أي عزمو أن يؤذوه بالقول أو الفعل لكنهم تركوا ذلك أذبا معه صلى الله عليه وسلم (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعوه فإن لصاحب الحق مقالا) أي صولة الطلب وقوة الحجج لكن مع مراعاة الأدب المشرع (واشترأه بغيره) وعند أحمد عن عبد الرزاق التساولة مثل سن بغيره (فأعطوه إياه وقالوا) ولا يذري ذر قار باسقاط الواو (لأنجد الأفضل من سنه) أي فوق سن بغيره (قال اشتروه) أي الأفضل (فأعطوه إياه) والمخاطب بذلك أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في مسلم (فان خيركم أحسنكم قضاء) أي من خيركم كما سأل أن شاء الله تعالى في الهبة فان من خيركم وأخيركم على النثل كما في بعض الأصول وسألت أن شاء الله تعالى ما فيه وفي هذا الحديث ما ترجمه له وهو استقراض الأبل ويلحق بها جميع الحيوان كما مر وهو قول مالك والشافعي والجمهور ومنع ذلك الحنفية لحديث التهي عن بيع الحيوان بالحيوان نسيته رواه ابن حبان والدارقطني عن ابن عباس مرفوعا باستاد رجاله ثقات إلا أن الحفاظ رجحوا إرساله وآخرجه

فأذا رأيتوهما فكبروا وادعوا الله وصلوا (٢١٨) وتصدقوا بأمة محمدان من أحد أغير من الله أن نرى عبده أو نرى أمته بأمة محمد

والله لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيرا
ولضحكتم قليلا لأهل بلغت وفي
رواية مالا أن الشمس والقمر
آيتان من آيات الله * وحديثه
يحكي بن يحيى أخبرنا أبو معاوية
عن هشام بن عروة بهذا الإسناد
وزاد ثم قال أما بعد فإن الشمس
والقمر آيتان من آيات الله وزاد
أيضاً ثم رفع يديه فقال اللهم هل
بلغت * وحديثي جرملة بن يحيى
قال أخبرنا بن وهب قال أخبرني
يونس ح وأخبرني أبو الطاهر
ومحمد بن سلمة المرادي

يقول لا ينكحان إلا لوت عظيم
أو نحو ذلك فبين أن هذا باطل لثلاث
يغتر بأقوالهم لا سيما قد صادف
موت إبراهيم رضي الله عنه (قوله
صلى الله عليه وسلم فإذا رأيتوهما
فكبروا وادعوا الله وصلوا
وتصدقوا) فيه الحث على هذه
الطاعات وهو أمر استحباب (قوله
صلى الله عليه وسلم بأمة محمدان
من أحد أغير من الله تعالى) هو
بكسر همزة ن واسكان التون أي
ما من أحد أغير من الله قالوا معناه
ليس أحد أمتع من المعاصي من الله
تعالى ولا أشد كراهة لها منه سبحانه
وتعالى (قوله صلى الله عليه وسلم
بأمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم
لبكىتم كثيرا ولضحكتم قليلا)
معناه لو تعلمون من عظم انتقام الله
تعالى من أهل الجرائم وشدة عقابه
وأحوال القيامة وما بعدها كما علمت
وترون الزكرايت في مقام هذا
وفي غيره لبكىتم كثيرا ولقل
ضحككم لفكركم فيما علمتموه
(قوله صلى الله عليه وسلم لأهل

الترمذي من حديث الحسن عن شمرة وفي سماع الحسن من سيرة اختلاف وقول الطحاوي أنه ناسخ
لحديث الباب متعقب بأن التسخ لا يثبت بالاحتمال وقد جمع الشافعي رحمه الله بين الحديثين بحمل
الهي على ما إذا كان نسيئة من الحائض * وحديث الباب قد مر في الوكالة وهو من غرائب الحجج
قال البرزالي يروي عن أبي هريرة الأبهذي أن هذا الإسناد ومدار على سلمة بن كهيل وقد صرح في هذا الباب
بأنه سمعه من أبي سلمة كما سبق (باب استحباب حسن التقاضي) أي المطالبة * وبه قال (حدثنا
مسلم) هو ابن إبراهيم الفراهيدي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبد الملك) بن عمير
القرشي الكوفي (عن ربي) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر المهملة وتشديد التحتية ابن خراش
(عن حذيفة) بن اليان (رضي الله عنه) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول مات رجل)
لم يسم (فقبل له) وفي باب من أنظر مؤسرا من طريق منصور عن ربي قالوا عملت من الخير شيئا
ولابي ذر عن المستملي هنا فقيل له ما كنت تقول (قال كنت أبايع الناس فأجتوز) بتشديد الواو
(عن المؤسري وأخفف عن المعسر فغفر له) بضم الغين المعجمة مبني للمفعول (قال أبو مسعود) عقبه
ابن عرو الأنصاري البدرى بالإسناد السابق (سمعت) أي هذا الحديث (من النبي صلى الله عليه وسلم)
وسلم) ولا يذعن الكشميني عن النبي صلى الله عليه وسلم بالعين بدل المير ولفظ مسلم اجتمع
حذيفة وأبو مسعود قال حذيفة لقي رجل ربه فقال ما عملت قال ما عملت من الخير إلا أني كنت
رجلا ذاملا فكنت أطلب به الناس فكنت أقبل الميسور وأتجاوز عن المعسر وقال تجاوزوا عن
عبدى قال أبو مسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وفي رواية من طريق شقيق
عن أبي مسعود وخوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء وهو عام مخصوص لأن عنده
الایمان ولذلك يجوز العفو عنه أن الله لا يغفر أن يشرك به والإيقية أنه كان ممن قام بالفرائض لأنه
كان ممن وفي شخ نفسه والمعنى أنه لم يوجد له من النوافل إلا هذا ويحتمل أنه رافل آخر لكن هذا
أغلب عليه فلم يذكرها كتنافها وهذا ويحتمل أن يكون المراد بالخير المال فيكون المعنى أنه لم يوجد
له فعل ربي المال إلا انتظار المعسر والله أعلم (باب بالتنوين) هل يعطى (يقض الطاء) أي هل
يعطى المستقرض للمقرض (أكبر من سنه) الذي اقترضه * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسرهد بن مسر بل بن مغربل أبو الحسن الأسدي البصري الثقة (عن يحيى) بن سعيد القطان
(عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (سلمة بن كهيل) الحضرمي أبو يحيى الكوفي
(عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلا) أعرابيا (أتى النبي صلى الله
عليه وسلم يتقاضاه بغير) كان عليه الصلاة والسلام اقترضه منه (فقال) ولا بوى ذرو الوقت قال
(رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوه) بهمزة قطع مفتوحة ولمسلم فأمر بأرافع أن يقضى الرجل
بكره (فقالوا ما) ولا يذعن الكشميني لا (يجد الاسنا أفضل من سنه) زاد في باب ستقراض
الابل اشتروه فأعطوه إياه (فقال الرجل) له عليه الصلاة والسلام (أوفيتي) أي أعطيتني
حق وأفيا كاملا (أو قال) الله (بالمهزة قبل الواو) الساكنة فعملها (فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أعطوه) أي الأفضل (فإن من خيار الناس أحسنهم قضاء) وهذا من مكارم أخلاقه وليس
هو من قرض جر منفعة إلى المقرض المنهى عنه لأن المنهى عنه ما كان مشروطا في القرض كشرط
رد صخي عن مكسر أو رده بزيادة في القدر أو الصفة والمعنى فيه أن موضوع القرض الأرفاق
فإذا شرط فيه لنفسه حقا خرج عن موضوعه فضع صحتة فلو فعل ذلك بلا شرط كما هنا استحب
ولم يكره ويجوز للمقرض أخذها لكن مذهب المالكية أن الزيادة في العدد منهي عنها
واحج الشافعية به * وم قوله فإن من خيار الناس أحسنهم قضاء ولو شرط أجلا لا يجبر منفعة

بلغت) معناه ما أمرت به من التحذير والاذار وغير ذلك مما أرسلت به والمراد تحريمهم على حفظه واعتنائهم به لانه مأمور للمقرض

قالت خسفت الشمس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فقام وكبر وصف الناس وراءه فافترأ رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة طويلة ثم كبر فركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم قام فافترأ قراءة طويلة هي أدنى من القراءة الأولى ثم كبر فركع ركوعا طويلا هو أدنى من الركوع الأول ثم قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم سجد ولم يذكر أبو الطاهر ثم سجد ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك حتى استكمل أربع ركعات وأربع سجودات وانحلت الشمس قبل أن ينصرف ثم قام فخطب الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإنه أراهم (قوله) فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد فقام فكبر وصف الناس وراءه فيه اثبات صلاة الكسوف وفيه استحباب فعلها في المسجد والذي تصلى فيه الجمعة قال أصحابنا وأما لم يخرج إلى المصلى لخوف فواتها بالانحلاء فالسنة المبادرة بها وفيه استحبابها جماعة وتجويز فرادى وتشريع للمرأة والعبد والمسافر وسائر من تصح صلاته (قولها) ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وقال في الرفع من الركوع الثاني مثله) فيه دليل على استحباب الجمع بين هذين اللفظين وهو مذهب الشافعي ومن وافقه وسبقت المسئلة في صفة

للمقرض بأن لم يكن له فيه غرض أو أن مرد الاردأ أو المكسرا أو أن يقرضه قرضا آخر لغا الشرط وحده دون العقد لأن ما جره من المفعة ليس المقرض بل للمفترض والعقد عقد رفاق فكأنه زاد في الارقاق ووعده وعدا أحسن لكن استشكل ذلك بأن مثله يفسد الرهن وأجيب بقوة داعي القرض لأنه مستحب بخلاف الرهن ويندب الوفاء باشتراط الاجل كفي تأجيل الدين الحال فله ابن الرفعة * وهذا الحديث قد سبق قريباً (باب) استحباب (حسن القضاء) أي أداء الدين * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سليمان بن عيينة) (عن سلمة) أي ابن كهيل (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال كان لرجل) أعرابي (على النبي صلى الله عليه وسلم من الأبل) استسلفه منه وكان كافي مسلم بكذا يفتح الموحدة وسكون الكاف وهو الفتى من الأبل كالغلام من آدميين (فجاءه يتقاضاه) أي يطلبه منه (فقال صلى الله عليه وسلم أعطوه) سنه (فطلبوا سنه) أي مثله (فلم يجدوا له الأسنافة فوقها) أي أعلى منها ثمناً أي من حيث الحسن والسن وفي مسلم أنه كان رباعيا وهو يفتح الرء وتخفيف الموحدة ما دخل في السنة السابعة (فقال) عليه الصلاة والسلام ولأبي الوقت قال (أعطوه) أي الأعلى (فقال) الرجل (أو فتي) حتى وافيا كاملا (وفي الله بك) بالهمزة قبل الواو الساكنة في الأولى وبسقاطها في الثانية ولأبي ذر أوفى الله بكتاباته ولأبي الوقت لك باللام بدل الموحدة (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خياركم) وفي الهبة فإن من خيركم (أحسنكم قضاء) فيه استحباب الزيادة في الأداء كما ركن هذا إن اقترض لنفسه فإن اقترض لمجوره أو لجهة وقف فليس له رد زائد * وبه قال (حدثنا خلاد) غير منسوب ولأبي ذر خلاد بن يحيى السلمي الكوفي قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين ابن كدام قال (حدثنا محارب بن دثار) بذيال مهملة مكسورة فتثنية خفيفة ومحارب بضم الميم وكسر الرء السدوسي الكوفي (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد) بالمدينة (قال مسعر) الرازي (أراه) بضم الهمزة أي أظن أنه (قال ضحى فقال) عليه الصلاة والسلام (صل ركعتين) تحية المسجد (وكان لي عليه دين) وهو عن الرجل الذي اشتراه عليه الصلاة والسلام منه لما رجع من غزوة تبوك أو ذات الرقاع واستثنى جلالة إلى المدينة وكان أوقية (فقضاني) أي أداني ذلك (وزادني) عليه أي قيراطا وروى أن جابرا قال قلت هذا القيراط الذي زادني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارقني أبدا فجعلته في كيس فلم يزل عندي حتى جاء أهل الشام يوم الحرة فاخذوه فيما أخذوا * وبأبي الحديث إن شاء الله تعالى في الشروط ومطابقته لما ترجمه هنا واضحة وقد سبق في غير ما موضع (باب) بالتشوين (إذا قضى) المديون (دون حقه) أي حق صاحب الدين برضاه (أو حله) صاحب الدين من جميعه (فهو جائز) كذا وجهه ابن المنير وبه يحجب عن قول ابن بطلان أنه بالالف في النسخ كلها والصواب وحله بالسقاط الف لكن في رواية أبي علي بن شبيب عنه عن الفربري والنسفي عن البخاري ومستخرج الاسماعيلي وحله بالواو كما صوبه ابن بطلان * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن أبي جيلة الأزدي العتكي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال حدثني) بالافراد (ابن كعب بن مالك) هو عبد الله بن كعب المزني أو هو عبد الرحمن بن كعب بن أبي مسعود الدمشقي وخلف في الأطراف (أن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أخبره أن أباه (عبد الله بن عمرو بن حرام) مهملتين (قتل يوم أحد) حال كونه (شهيدا وعليه دين) وفي رواية وهو بن كيسان في الباب اللاحق عن جابر أن أباه توفي وترك عليه ثلاثين وسقارجل من اليهود (فاشند الغرماء) يعني في الطلب (في

سائر الصلاة وهو مستحب عند الأمام والمأموم والمنفرد يستحب لكل أحد الجمع بينهما في هذا الحديث دليل على استحباب الجمع

رأيت في مقامى هذا كل شيء وعدتم حتى لقد رأيتني أريأ أن آخذ قطعا من الجنة حين رأيتوني جعلت أقدم وقال المرادى أن تقدم ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضا حين رأيتوني تأخرت ورأيت فيها عمرو ابن لحي وهو الذي سب السوايب بينهم ما في كل رفع من الركوع في الكسوف سواء الركوع الاول والثاني (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتوهما فافزعوا بالصلاة وفي رواية فصولوا حتى يفرج الله عنكم) معناه بادروا بالصلاة وأسرعوا اليها حتى يزول عنكم هذا العارض الذي يخاف كونه مقدمة عذاب (قوله صلى الله عليه وسلم حين رأيتوني جعلت أقدم ضبطناه بضم الهمزة وفتح القاف وكسر الدال المشددة ومعناه أقدم نفسي أو رجلي وكذا صرح القاضي عماض بضبطه وضبطه جماعة أقدم بفتح الهمزة واسكان القاف وضم الدال وهو من الاقدام وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت جهنم) فيه أنها مخلوقة موجودة وهو مذهب أهل السنة ومعنى يحطم بعضها بعضا لشدة تلهبها واضطرابها كما واج البحر التي يحطم بعضها بعضا (قوله صلى الله عليه وسلم ورأيت فيها عمرو بن لحي) هو بضم اللام وفتح الحاء وتشديد الباء وفيه دليل على أن بعض الناس معذب في نفس جهنم اليوم عاقبنا الله وسائر المسلمين (قوله صلى الله عليه وسلم حين رأيتوني تأخرت) فيه التأخر عن (٢) قوله ست بنات كذا بخطه هنا والذي تقدم في باب اذا وكل رجل

حقوقهم فأيت النبي صلى الله عليه وسلم (زاد في علامات النبوة من غير هذا الوجه فقلت ان أبي ترك عليه دينا وليس عندي الا ما يخرج تحله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معي لكيلا يفحش علي الغرماء (فسألهم) عليه الصلاة والسلام (أن يقبلوا عرائضي) بالمشاة واسكان الميم (ويحلوا أبي) أي يحلوه في حل مما يتأخر عليه من الدين (فأبوا) أي امتنعوا أن يأخذوا عرائضي (فلم يعطهم النبي صلى الله عليه وسلم) عمر (حائطي وقال) عليه الصلاة والسلام (سعد وعليك فغدا علينا حين أصبح فطاف في النخل ودعا في غرها) بالثنية وفتح الميم (بالر كة فجدها) بفتح مفتوحة فداين مهملتين أولا وهما مفتوحة مخففة والاخرى ساكنة من الجداد أي قطعت غرها (فقضيتهم) حقهم كله (وبقي لثمن غرها) بالثنية الفوقية وسكون الميم وفي نسخة من غرها بالثنية وفتح الميم وفي رواية مغيرة في البيوع وبقي غري كأنه لم ينقص منه شيء (باب) بالتنوين (اذا قاص) بتشديد الصاد المهملة (أو جازفه) بالجيم والزاي من المجازفة وهي الحدس (في الدين) متعلق بكل من المقاصة والمجازفة أي عند الاداء زاد في رواية أبوى ذر والوقت والاصلي هنا فهو جائز أي سواء كانت المقاصة والمجازفة (عرايتروا وغيره) كبير أو شعير بشعير والضمير في قاص يرجع الى المدبون وكذا الضمير المرفوع في جازفه وأما المنصوب فالى صاحب الدين وقد اعترض المهلب على المؤلف بأنه لا يجوز أن يأخذ من له دين تمر من غريمه عرايتروا بدينه لمسا فيه من الجهل والغرر وانما يجوز أن يأخذ بمجازفة اذا علم الاخذ بذلك ورضى انتهى وأجيب بأن مراد البخاري ما أثبتته المعترض لا ما نفاه وغرضه بيان أنه يغتفر في القضاء من المعاضة ما لا يغتفر ابتداء لان بيع الرطب بالتمر لا يجوز في غير انعرايا ويجوز في المعاضة عند الوفاء وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني (ابراهيم بن المنذر) بن عبد الله بن المنذر الحزامي بالزاي تكلم فيه أحمد من أجل القرآن ووثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني واعتمد البخاري وانتقي من حديثه وروى له الترمذي والنسائي وغيرهما قال (حدثنا انس) هو ابن عياض أو ضمرة (عن هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن وهب بن كيسان) بفتح الكاف القرشي مولا هم أبي نعيم المدني (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما أنه أخبره أن أباه) عبد الله (توفي وترك عليه ثلاثين وسقا) من تمر دينا (لرجل من اليهود) هو أبو الشحيم رواه الواقدي في المغازي في قصة دين جابر عن اسمعيل بن عطية بن عبد الله السلمي عن أبيه عن جابر وكذا ذكره في المنتقى من تاريخ دمشق لابن عساكر وفي رواية فراس عن الشعبي في الوصايا أن أباه استشهد يوم أحد وترك ست بنات وترك عليه دينا (فاستظره جابر) طلب أب ينظره في الدين المذكور (فأبى) امتنع (أن ينظره) من انظاره (فكلم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع له اليه فجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم) بأو وولا في ذرفكم (اليهودي ليأخذ غمر نخله) بالثنية وفتح الميم (بالذلى له) من الدين ولا في ذرعن الحوى والكسهميني بالتي أي بالاوسق التي له (فأبى) اليهودي (فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل فشي فيها) وفي الباب السابق فطاف في النخل ودعا في غرها بالبر كة (ثم قال جابر جده) أي أقطع (له فأوفى له الذي له) بفتح همزة فأوفى (جده) أي قطعه جابر (بعد ما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوفاه ثلاثين وسقا) التي كانت له في ذمة أبيه (وفضلت له سبعة عشر وسقا) بالموحدة بعد السين المهملة وضاد فضلت مفتوحة في الفرع وبالكسر ضبطها البرماوى وفي علامات النبوة فأوفاهم الذي لهم وبقي مثل ما أعطاهم وجمع بين ما جامل على تعدد الغرماء فكان أصل الدين كان منه ليهودي ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوفاه وفضل من ذلك البيدر سبعة عشر وسقا وكان منه لغير ذلك اليهودي أشياء أخر من أصناف أخرى فأوفاهم وفضل من المجموع قدر الذي أوفاه ويؤيده قوله في رواية نبين

وانتهى حديث أبي الطاهر عند قوله فافزعوا للصلاة ولم يذكروا بعده * وحدثننا (٢٢١) محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن

مسلم قال قال الاوزاعي أبو عمرو وغيره سمعت ابن شهاب الزهري يخبر عن عروة عن عائشة أن الشمس خسفت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث مناديا بالصلاة جامعة فاجتمعوا وتقدم فكبروا وصلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات * وحدثننا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم أخبرنا عبد الرحمن بن غرانة سماع ابن شهاب يخبر عن عروة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم جهز في صلاة الخسوف بقراءة فصله إلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات قال الزهري وأخبرني كثير بن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى أربع ركعات في ركعتين وأربع سجعات * وحدثننا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب حدثنا محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري قال كان كثير بن عباس يحدث أن ابن عباس كان يحدث عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كسفت الشمس مثل ما حدث عروة عن عائشة

مواضع العذاب والهلاك (قوله فبعث مناديا بالصلاة جامعة) لفظة جامعة منصوبة على الحال وفيه دليل للشافعي ومن وافقه أنه يستحب أن ينادى لصلاة الخسوف الصلاة جامعة وأجمعوا أنه لا يؤذن لها ولا يقام (قوله جهز في صلاة الخسوف) هذا عند أصحابنا والجمهور محمول على كسوف القمر لأن من هبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة والليث بن سعد وجمهور

العنزي عن جابر عند الامام أحمد فكلت لهم من العجوة فأولاهم الله وفضل لناس التمر كذا وكذا ويأتي ان شاء الله تعالى من يدل ذلك في باب علامات النبوة بعون الله وقوته (في جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره بالذي كان) من البركة وفضل من التمر بعد قضاء الدين (فوجدته يصلي العصر فلما انصرف أخبره بالفضل فقال) عليه الصلاة والسلام له (أخبر ذلك) الذي ذكرته من الفضل (ابن الخطاب) عمر رضي الله عنه ولا يذرد الباس قاطع لدم (فذهب جابر إلى عمر فأخبره) بذلك (فقال له) أي جابر (عمر لقد علمت حين مشى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليباركن فيها) بضم التحتية وفتح الراء مبنيًا للفعول مؤكداً بالنون الثقيلة قيل وخص عمر بذلك لأنه كان مهتماً بقصة جابر وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الصلح وأبو داود في الوصايا وكذا النسائي وأخرجه ابن ماجه في الاحكام (باب من استعاذ بالله (من الدين) أي من ارتكابه * وبه قال) وحدثننا أبو اليمان (الحكم بن نافع قال) (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (ح) مهمله التحويل السند قال المؤلف (وحدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس وسقط لغير أبي ذر قوله حدثنا أبو اليمان إلى آخره وحدثنا اسمعيل (قال حدثني) بالافراد (أخي) عبد الحميد أبو بكر وهو بكنيته أشهر (عن سليمان) بن بلال (عن محمد بن أبي عتيق) هو محمد بن عبد الله بن أبي عتيق محمد ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق التيمي المدني (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة ويقول اللهم أعوذ بك) ولا يذرد اللههم أني أعوذ بك (من المأثم) الذي يأثم به الانسان أو هو الاثم نفسه وضعا للمصدر وضع الاسم (والمغرم) هو أيضاً مصدر وضع موضع الاسير يده مغرم الذنوب والمعاصي وقيل كالغرم وهو الدين ويريد به ما استدين فيما يكبره الله أو فيما يجوز ثم يحجز فأما دين احتاج اليه وهو قادر على أدائه فلا يستعاض منه أو المراد الاستعاضة من الاحتياج اليه ولا تعارض بين الاستعاضة من الدين وجواز الاستدانة لان الذي استعاض منه ليس هو نفس الدين بل غوائل الدين المشار اليها بقوله (وقال قائل) هي عائشة رضي الله عنها كافي الرواية الاخرى (ما أكثر ما استعبد) بالله (بارسول الله من المغرم قال) عليه الصلاة والسلام (ان الرجل اذا غرم حدث) قال البيضاوي أي أخبر عن ماضى الاحوال لتهميد معذرتة في التقصير (فكذب) ولكن شمني كذب (ووعده) فيما يستقبل (فأخلف) لا يني بوعده وتعقبه في شرح المشكاة بأنه لم يرد بادخال اذا في حديث ووعده أنهم ما شرطان وكذب وأخلف جزآن بل أراد بيان ترتبهما عليهما ما يحرف التعقيب فكيف يتصور ذلك وان الشرط في الحديث غرم وحدث جزاء ووعده عطف عليه وكذب وأخلف مرتبان على الجزاء وما عطف عليه (باب حكم الصلاة على من ترك) عليه (دينه) * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي التابعي المشهور وثقه أحمد والعجلي والدارقطني الا أنه كان يغلو في التسميع لكن أخرجه الجماعة ولم يخرج له في الصحيح شيء مما يقوى بدعته (عن أبي حازم) بالرازي بعد الحاء المهمله سلمان الاشجعي (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال من ترك) بعد وفاته (مالاً فلورثته ومن ترك) كلاً (بفتح الكاف وتشديد اللام النقل من كل ما يتكلف والكل العيال) قاله في النهاية ولا ريب أن الدين من كل ما يتكلف والمعنى من مات وترك عيالا أو ديناً (فالنسائي) يرجع أمره فنوفى دينه ونقوم مصالح عياله * وبه قال (حدثنا) ولا يذرد حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا أبو عامر) عبد الملك بن عمرو العقدي قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان الخزازي أو الاسدي أبو يحيى المدني ويقال فليح

الفقهاء انه يسرى في كسوف الشمس ويجهز في خسوف القمر وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن وأحمد واسحق وغيرهم يجهز فيها

• وحدثننا إسحق بن إبراهيم أخبرنا محمد (٢٢٢) بن بكر أخبرنا ابن جريح سمعت عطاء يقول سمعت عبيد بن عمير يقول حدثني من

أصدق حسبه بر يدعائشة أن الشمس انكسفت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قياما شديدا يقوم قائما ثم ركع ثم يقوم ثم يركع ركعتين في ثلاث ركعات وأربع سجادات فانصرف وقد تحلقت الشمس وكان إذا ركع قال الله أكبر ثم يركع وإذا رفع رأسه قال سمع الله لمن حده فقام حمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما من آيات الله يخوف الله بهما عباده فإذا رأيتم ذلك فادعوا الله حتى يغلبا * وحدثننا أبو عسان المسمعي ومحمد بن مثنى قالوا حدثنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن قتادة عن عطاء ابن أبي رباح عن عبيد بن عمير عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى ست ركعات وأربع سجادات * وحدثننا عبد الله بن مسلة القعني حدثنا سليمان يعني ابن بلال

وتسكوا بهذا الحديث واحتج الآخرون بأن العصابة حرروا القراءة بقدر البقرة وغيرها ولو كان جهر العلم قدرها بلا حرز وقال ابن جرير الطبري الجهر والأسرار سواء (قوله حدثني من أصدق حسبه ير يدعائشة) هكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عن الجمهور وعن بعض رواتهم من أصدق حديثه ير يدعائشة ومعنى اللفظين متغير فعلي رواية الجمهور له حكم المرسل أن قلنا بذهب الجمهور أن قوله أخبرني الثقة ليس بحجة (قوله ركعتين في ثلاث ركعات) أي في كل ركعة يركع ثلاث مرات

لقب واسمه عبد الملك من طبقة مالك واحتج به البخاري وأصحاب السنن وروى له مسلم حديثا واحدا وهو حديث الأفل وهو وثقة لكنه كثير الخطأ وضعفه ابن معين وأبو داود وقال ابن عدي له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عندى لأبأس به انتهى قال الحافظ ابن حجر لم يعتمد عليه البخاري اعتمادا على مالك وابن عيينة وأضرابهما وإنما أخرج له أحاديث أكثرها في المتابعات وبعضها في الرقاق (عن هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب إلى حده أسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) يفتح العين وسكون الميم آخره هاء تأنيث الانصاري البخاري يقال ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن أبي حاتم ليست له حجة (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن إلا وأنا بالواو ولا في الوقت إلا أنا) (أولى) أحق الناس (به في) كل شيء من أمور الدنيا والآخرة أقرؤا إن شئتم قوله تعالى (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) قال بعض الكبراء إنما كان عليه الصلاة والسلام أولى بهم من أنفسهم لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك وهو يدعوهم إلى الهدى قال ابن عطية ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام أنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقتحمون فيها ويترب على لونه أولى بهم من أنفسهم أنه يحب عليهم إثارة طاعته على شهوات أنفسهم وأن شق ذلك عليهم وأن يحبه أو أكثر من محبتهم لأنفسهم ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه ووالده الحديث واستنبط بعضهم من الآية أن له عليه الصلاة والسلام أن يأخذ الطعام والشراب من مالهما المحتاج إليهما إذا احتاج عليه الصلاة والسلام إليهما وعلى صاحبهما البذل ويقضى به حجة مهجة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وأنه لو قصده عليه الصلاة والسلام ظالم وجب على من حضره أن يبذل نفسه دونه ولم يذكر عليه الصلاة والسلام عند نزول هذه الآية ماله في ذلك من الخلف وإنما ذكر ما هو عليه فقال (فأياهم مؤمن مات وترك مالا) أي أوحقا وذكر المال خرج منخرج الغالب فإن الحقوق تورث كالمال (فليتره عصبته من كانوا) عبر عن الموصولة بـ (أنواع العصبية) والذي عليه أكثر الفرضيين أنهم ثلاثة أقسام عصبية بنفسه وهو من له ولا وكل ذكر نسب يدلى إلى الميت بلا واسطة أو بتوسط محض الذكور وعصبية بغيره وهو كل ذات نصف معها ذكر بعضا وعصبية مع غيره وهو أخت فاكثر لغير أم معها بنت أو بنت ابن فأكثر (ومن ترك دينا أو ضياعا) يعني الضاد المعجمة مصدر أطلق على اسم الفاعل للمبالغة كالعدل والصوم وجوز ابن الأثير الكسر على أنه جمع ضائع كجبايع وجمع جائع وأنكره الخطابي أي من ترك عيالا محتاجين (فليأتني فانا مولاه) أي وليه أتولى أموره فان ترك دينا وفيتة عنه أو عيالا فانا كافلهم وإلى ملجؤهم وما أواهم وقد كان عليه الصلاة والسلام في صدر الإسلام لا يصلي على من عليه دين فلما فتح الله تعالى عليه الفتوح صار يصلي عليه ويوفى دينه فصار ذلك ناسخا لفعلة الأول وهل كان ذلك محرما عليه أم لا فيه خلاف للشافعية حكاها الرواني في الجرجانيات وحكي خلافا أيضا في أنه هل كان يجوز له أن يصلي مع وجود الضامن قال النووي والصواب الجزم بجوازهم مع وجود الضامن اه قال في شرح تقريب الأسانيد والظاهر أن ذلك لم يكن محرما عليه وإنما كان يفعله ليعرض الناس على قضاء الدين في حياتهم والتوصل إلى البراءة منه لئلا تفوتهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فلما فتح الله تعالى عليه الفتوح صار يصلي عليهم ويقضى دين من لم يخلف وفاء كما مر وهل كان ذلك واجبا عليه أو يفعله تكملا بفضله خلاف عند الشافعية أيضا والاشهر عندهم وجوبه وعدوه من الخصائص وعند ابن حبان وصححه أنا وأورث من لا أورث له أعقل عنه وأثره فهو عليه الصلاة والسلام لا يرث لنفسه بل يصرفه للمسلمين * وهذا الحديث أخرجه المؤلف

أي في كل ركعة يركع ثلاث مرات (قوله ست ركعات وأربع سجادات) أي صلى ركعتين في كل ركعة ركوع ثلاث مرات أيضا

عن يحيى عن عمرة أن اليهودية أتت عائشة تسألها فقالت أعاذ بالله من عذاب القبر (٢٢٣) قالت عائشة فقلت يا رسول الله يعذب

الناس في القبور رقالت عمرة فقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عائذ بالله ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مراكبا فحسفت الشمس قالت عائشة فخرجت في نسوة بين ظهرى الخجر في المسجد فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مركبه حتى انتهى إلى مصلاه الذى كان يصلى فيه فقام وقام الناس وراءه قالت عائشة فقام قياما طويلا ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون ذلك الشمس فقال انى قد رأيتم كفتون في القبور كفتنة الدجال قالت عمرة فسمعت عائشة تقول فكنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يتعوذ من عذاب النار وعذاب القبر * وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب ح وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان جمعا عن يحيى ابن سعيد في هذا الأسناد عثلت معنى حديث سليمان بن بلال

وسجدتان (قوله بين ظهرى الخجر) أى بينها (قولها حتى انتهى إلى مصلاه) معنى موقفه في المسجد وفيه أن السنة في صلاة الكسوف أن تكون في الجامع وفي جماعة (قوله صلى الله عليه وسلم رأيتم كفتون في القبور) وفي آخره يتعوذ من عذاب القبر فيه أثبت عذاب القبر وفنته وهو مذهب أهل الحق ومعنى كفتون تخفنون فقال ما علمك بهذا الرجل فيقول

المؤمن هو رسول الله ويقول المناق سمعت الناس يقولون شيئا فقلته هكذا جاء مفسرا في الصحيح (قوله صلى الله عليه وسلم كفتنة الدجال)

أيضا في التفسير (باب) بالتونين (مطل الغنى ظلم) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر (حدثنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى البصري (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام ابن منبه أخى وهب بن منبه) بكسر الواو فيهما (أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول قال رسول صلى الله عليه وسلم مطل الغنى ظلم) قال الأزهري المطل المدافعة وإضافة المطل إلى الغنى إضافة المصدر للفاعل هنا وإن كان المصدر قد يضاف إلى المفعول لأن المعنى أنه يحرم على الغنى القادر أن يطل بالدين بعد استحقاقه بخلاف العاجز وقيل أنه مضاف إلى المفعول والمعنى أنه يجب وفاء الدين ولو كان مستحقه غنيا ولا يكون غناه سببا لتأخير حقه عنه وإذا كان كذلك في حق الغنى فهو في حق الفقير أولى وفيه تكلف وتعسف على ما لا يخفى وعن سحنون ترد شهادة المولى إذا مطل لكونه سمي ظالما وعند الشافعية إذا تكرر * وهذا الحديث قد سبق في باب إذا أحال على مولى من الخوالة (باب) بالتونين (صاحب الحق مقال) فلا يلام إذا تكرر طلبه لحقه (وبذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) مما وصله أحدنا وصح في مسندهم أو أبو داود والنسائي من حديث عمرو بن الشريد بن أوس الثقفي عن أبيه وإسناده حسن (أى الواحد) بفتح اللام وتشديد التثنية والواحد بالجيم أى مطل القادر على قضاء دينه (بجمل) بضم أوله وكسر ثانيه (عرضه وعقوبته قال سفيان) هو الثورى مما وصله البيهقي من طريق الفرغاني عنه (عرضه يقول مطلنى) بناء الخطاب واللابون مطلنى أى حقى (وعقوبته الجبس) تأديبه لانه ظالم والظلم حرام وإن قل * وبه قال (حدثنا مسدد) مهملات قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن سلمة) بن كهيل بضم الكاف وفتح الهاء (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال أئى النبي صلى الله عليه وسلم رجل) أعراي (بفتح الألف) أى يطلب أن يقضيه بكرة اقترضه منه (فأغلظ له) فى الطلب بكلام غير مؤذ إذا ذأوه عليه الصلاة والسلام كفر (فهمه) أى بالاعراي (أصحابه) رضوان الله عليهم أى عزموا أن يوقعوا به فعلا (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعوه) أتركوهم (فان صاحب الحق مقالا) (باب) بالتونين (إذا وجد شخص ماله عند شخص مفلس) حكم القاضي بإفلاسه (فى البيع) بأن يبيع رجل متاعا لرجل ثم يفسل المشتري ويجد البائع متاعه الذى باعه عنده (وفى القرض) بأن يقرض رجل ثم يفسل المقرض فيجد المقرض ما أقرضه عنده (وفى الوديعة) بأن يودع شخص عند آخر وديعة ثم يفسل المودع بفتح الدال وجواب إذا قوله (فوفى) أى فكل من البائع والمقرض والمودع بكسر الدال (أحق به) أى جماعه من غيره من غرماء المفلس (وقال الحسن) البصري (إذا أفلس) شخص (وتبين) إفلاسه عند الحاكم (لم يجز عققه) أى إذا أحاط الدين بماله (ولا يبعه ولا يشرأوه) وكذا هبته ورهنه ونحوها كشرائه بالعين بغير إذن الغرماء لتعلق حقهم بالاعيان كالرهن ولانه محجور عليه بحكم الحاكم فلا يصح تصرفه على مراغمة مقصود الخرج كالفقيه قال الأذرى ويجب أن يستثنى من منع الشراء العين ما لو دفع له الحاكم كل يوم نفقة له ولعيله واشترى بها فانه يصح جزمها فيما ظهر ويصح تدبيره ووصيته لعدم الضرر لتعلق النفقة بمبا بعد الموت ويصح إقراره بالدين من معاملة أو غيرها لا لو ثبت بالنسبة والفرق بين الانشاء والإقرار أن مقصود الخرج منع التصرف فأنشأه والإقرار اخبار والخبر لا يسلب العبارة عنه (وقال سعيد بن المسيب) مما وصله أبو عبيد في كتاب الاموال واليهيقي بإسناد صحيح إلى سعيد (قضى عثمان) بن عفان (من اقتضى) أى أخذ (من حقه) الذى له عند شخص شيئا (قبل أن يفسل) الشخص المأخوذ منه ولفظ أبى عبيد قبل أن يتبين إفلاسه (فهو) أى الذى أخذه (له) لا يتعرض اليه أحد من الغرماء (ومن عرف متاعه بعينه)

قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم شديد الحر فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فأطال القيام حتى جعلوا يخشون ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم سجد سجدتين ثم قام فصنع نحوا من ذلك فكانت أربع ركعات وأربع سجعات ثم قال انه عرض على كل شيء توجونه

أي فتنه شديدة جدا وامتحانا هائلا ولكن ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (قوله في رواية أبي الزبير عن جابر ثم ركع فأطال ثم رفع فأطال ثم سجد سجدتين) هذا ظاهره انه طول الاعتدال الذي يلي السجود ولا ذكر له في باقي الروايات ولا في رواية جابر من جهة غير أبي الزبير وقد نقل القاضي اجماع العلماء انه لا يطول الاعتدال الذي يلي السجود وحينئذ يجب عن هذه الرواية بحواين أحدهما أنها شاذة مخالفة لرواية الأكثرين فلا يعمل بها والثاني أن المراد بالاطالة تنفيس الاعتدال ومدة قليلا وليس المراد اطالته نحو الركوع (قوله صلى الله عليه وسلم عرض على كل شيء توجونه) أي تدخلونه من جنة ونار وقبر ومحشر وغيرها (قوله صلى الله عليه وسلم فعرضت على الجنة وعرضت على النار) قال القاضي عياض قال العلماء يحتمل أنه رآهما رؤية عين كشف الله تعالى عنهما وأزال الحجب بينه وبينهما كما فرج له عن المسجد الأقصى حين وصفه ويكون قوله صلى الله عليه وسلم في عرض هذا الحائط أي في جهته وتاجيته أو في التمثيل لقرب المشاهد قالوا ويحتمل أن يكون رؤية علم

عند أحد (فهو أحق به) من سائر الغرماء * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) التميمي البريعي ونسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا زهير) بالتصغير ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصاري (قال أخبرني) بالافراد (أبو بكر بن محمد بن عمرو) بفتح العين المهملة وسكون الميم (ابن خزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي (ان عمر بن عبد العزيز) بن عمرو بن القرشي الاموي الخليفة العادل رحمه الله تعالى (أخبره أن أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام) المعروف براهب قرش لكثرة صلاته (أخبره أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (شك من الراوي (من أدرك ماله) أي وجده (بعينه) لم يتغير ولم يتبدل (عند رجل أو) قال عند (إنسان) بالشك كأن ابتاعه الرجل أو اقترضه منه (قد أفلس) أو مات بعد ذلك وقبل أن يؤدي عنه ولا وفاء عنده (فهو أحق به من غيره) من غرماء المشتري المفلس أو الميت فله فسخ العقد واسترداد العين ولو بلا حاكم كخيار المسلم بانقطاع المسلم فيه والمكثري بانهدام الدار بجامع تعذر استيفاء الحق ويشترط كون الرد على الفور كالرد بالعيب بجامع دفع الضرر ولفرق المالكية بين الفليس والموت فهو أحق به في الفليس دون الموت فإنه فيه أسوة الغرماء حديث أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال أعمار جل باع متاعا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي باعه من الثمن شيئا فوجد متاعه بعينه فهو أحق به فإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء واحتجوا بأن الميت خرب ذمته فليس للغرماء محل يرجعون اليه فلو اختص البائع بسلته عاد الضرر على بقية الغرماء لخرب ذمة الميت وذهابها بخلاف ذمة المفلس فإنها باقية ولنا ما رواه امامنا الشافعي من طريق عمرو بن خلدة قاضي المدينة عن أبي هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعمار جل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه اذا وحده بعينه وهو حديث حسن صحيح يشمله أخرجه أيضا أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم والدارقطني وزاد بعضهم في آخره الآن بترك صاحبه وفاء فقد صرح ابن خلدة بالسوية بين الافلاس والموت فتعين المصير اليه لانها زيادة من ثقة وخالف الحنفية الجمهور فقالوا اذا وحده بسلته بعينه عند مفلس فهو كالغرماء لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة فاستحق النظره الى الميسرة بالآية وليس له الطلب قبلها ولان العقد يوجب ملك الثمن للبائع في ذمة المشتري وهو الدين وذلك وصف في الذمة فلا يتصور قبضه وحلوا حديث الباب على المصوب والعواري والاجارة والرهن وما أشبهها فان ذلك ماله بعينه فهو أحق به وليس المبيع مال البائع ولا متاعه وانما هو مال المشتري اذ هو قد خرج عن ملكه وعن ضمانه بالمبيع والقبض واستدل الطحاوي لذلك بحديث سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سرق له متاع أو ضاع له متاع فوجده في يد رجل بعينه فهو أحق به ويرجع المشتري على البائع بالثمن ورواه الطبراني وابن ماجه وناث أنه وقع التخصيص في حديث الباب أنه في صورة البيع فروى سفيان الثوري في جامعه وأخرجه من طريقه ابن خزيمة وجان عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد اذا ابتاع الرجل سلعة ثم أفلس وهي عنده بعينها فهو أحق به من الغرماء ولمسلم من رواية ابن أبي حسين عن أبي بكر بن محمد بسند حديث الباب أيضا في الرجل الذي يعدم اذا وجد عنده المتاع ولم يفرقه أنه لصاحبه الذي باعه فقد تبين أن حديث الباب وارد في صورة البيع وحينئذ فلا وجه للتخصيص بما ذكره الحنفية ولا خلاف أن صاحب الوديعة وما أشبهها أحق بها سواء وجدها عند مفلس أو غيره وقد شرط الافلاس في الحديث قال البيهقي وهذه الرواية الصحيحة الصريحة في البيع أو السلعة تمنع من حل الحكم فيها على الودائع والعواري والمصوب مع تعليقه اياه في جميع الروايات بالافلاس

فعرضت على الجنة حتى لو تناولت منها قطفا أخذته أو قال تناولت منها قطفا فقصرت (٢٣٥) يدى عنه وعرضت على النار فرأيت فيها

امراة من بنى اسرائيل تعذب في هرة لها ربطنها فلم تطعمها ولم تسعها تأكل من خشاش الأرض ورأيت أبا عامر عمرو بن مالك

وعرض وحى باطلاعه وتعريفه من أمورهما تفصيلا لم يعرفه قبل ذلك ومن عظيم شأنهما ما زاده عليهما بأمرهما وخشية وتحذيرا ودوام ذكر ولهما قال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لبكىتم كثيرا ولضحكتم قليلا قال القاضي والتأويل الأول أولى وأشبه بالفاظ الحديث لما فيه من الأمور والدالة على رؤية العين كتناوله صلى الله عليه وسلم العنقود وتأخره مخافة أن يصيبه لفتح النار (قوله صلى الله عليه وسلم فعرضت على الجنة حتى لو تناولت منها قطفا أخذته) معنى تناولت مددت يدي لأخذه والقطف بكسر القاف العنقود وهو فعمل بمعنى مفعول كاذبح بمعنى المذبوح وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان اليوم وأن في الجنة اليوم غاراه هذا كله مذهب أصحابنا وسائر أهل السنة خلافا للعترة (قوله صلى الله عليه وسلم فرأيت فيها امراة تعذب في هرة لها ربطنها) أى بسبب هرة (قوله صلى الله عليه وسلم تأكل من خشاش الأرض) بفتح الخاء المعجمة وهى هوامها وحشراتهما وقيل صغار الطير وحكى القاضي ففتح الخاء وكسرها وضمها والفتح هو المشهور قال القاضي في هذا الحديث المؤاخذه بالصغار قال وليس فيه أنها عذبت عليها بالنار قال ويحتمل أنها كانت كافرة فزيدنى عذابها بذلك هذا كلامه وليس بصواب بل لصواب

انتهى وأيضافان الشارح عليه الصلاة والسلام جعل لصاحب المتاع الرجوع اذا وجده بعينه والمودع أحق بعينه سواء كان على صفته أو تغير عنها فلم يحز جل الخبر عليه ووجب حمله على البائع لأنه اغاير جمع بعينه اذا كان على صفته لم يتغير فاذا تغير فلا رجوع له وأيضا لا مدخل للقياس الا اذا عدت السنة فان وجدت فهي حجة على من خالفها وأما حديث سمره فقيه الحاج ابن أرمطة وهو كثير الخطا والتدليس قال ابن معين ليس بالقوى وان روى له مسلم فقر ون غيره والله أعلم * وحديث الباب أخرجه أيضا مسلم في البيوع وكذا أبو داود والترمذى والنسائى وأخرجه ابن ماجه في الأحكام (باب من أخرج من الأحكام (الغريم) أى مطالبته بالدين لربه (الى الغد أو نحوه) كيومين أو ثلاثة (ولم يرد ذلك) التأخير (مطلا) أى تسويقا عن الحق (وقال جابر) هو ابن عبد الله الانصارى رضى الله عنهما فيما سبق قرىبا موصولا من طريق كعب بن مالك عن جابر (اشد الغرماء) فى الطلب (فى حقوقهم فى دين أبى فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم) بعد أن أتته فقلت له ان أبى ترك ديننا وليس عندى الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه فانطلق معى لكيلا يفحش على الغرماء (أن يقبلوا غرما نطى) بالشاء المثناة وفتح الميم وفى باب اذا قضى دون حقه أو حله بالمشاة الفوقية وسكون الميم كذا فى الفرع (فأبوا) أى امتنعوا أن يقبلوا (فلم يعطهم) النبي صلى الله عليه وسلم (الحائط) أى غمره (ولم يكسره) أى لم يكسر الثمر من النخل (لهم) أى لم يعين ولم يقسمه عليهم (قال) ولأبى ذر وقال (سأغدو عليك غدا) ولأبى ذر عليه السلام عجم الجمع وسقط عنه لفظ غدا (فغدا علينا حين أصبح فدعا فى غمها) بالمشاة أى فى ثمر النخل (بالبركة) أى بعد أن طاف بها (ففضيتهم) حقهم * وموضع الترجمة من هذا الحديث قوله سأغدو عليك وقد سقطت الترجمة وحديثها هذا فى رواية النسفى وتبعه أكثر الشراح وقد سبق الحديث فى باب اذا قضى دون حقه أو حله ويأتى بعد باب ان شاء الله تعالى (باب من باع) من الأحكام (مال المفلس أو المعدم) بكسر الدال مال الفقير (فقسمه) أى عن مال المفلس (بين الغرماء) بنسبة دينهم الحالة لا المؤجلة فلا يدينهم شئ للأجل ولا يستداهم له الجرك لا لا يجزبه قولهم يقسم حتى حل المؤجل التحق بالحال (أو أعطاه) أى أعطى الحاكم المعدم عن ماباعه يوما بيوم (حتى ينفق على نفسه) أى وقر يسه وزوجه القديعة ومملوكه كأم ولده نفقة المعسرين ويكسوه بالمعروف لا طلاق حديث ابدأ بنفسك ثم عن تعول ان لم يكن له كسب لائق به والا فلا بل ينفق ويكسوم من كسبه فان فضل منه شئ ردا الى المال أو نقص كمل من المال فان امتنع من الكسب ففضية كلام المتأخر والمطلب أنه ينفق عليه من ماله واختاره الاسنوى وفضية كلام المتولى خلافا واختاره السبكي والأول أشبه بقاعدة الباب من أنه لا يؤمر بتحصيل ما ليس بحاصل * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين المهملة هو ابن مسهر قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاى مصغرا قال (حدثنا حسين المعلم) بكسر اللام قال (حدثنا عطاء بن أبي رباح) بفتح الراء والموحدة (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) أنه (قال) أعتق رجلا (وزاد الكشميهنى من أوله وسلم وأبى داود والنسائى من رواية أبى الزبير أعتق رجلا من بنى عذرة ولهم) وأيضا فى لفظ ان رجلا من الانصارى يقال له أومد كورأعتق (غلامه عن دبر) يقال له يعقوب وكان قبطيا كما عند البيهقى وغيره وذكره ابن فتيون فى ذيله على الاستيعاب فى الصحابة وأنه سماه فى البخارى ومسلم لكن ذكره البخارى وهم وعند النسائى وكان أى الرجل محتاجا وكان عليه دين وفى رواية له فاحتاج الرجل وفى لفظ فقال عليه الصلاة والسلام ألك مال غيره فقال لا (فقال النبي) وفى نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم من بشرته) أى العبد (منى) مقتضاه أنه عليه الصلاة والسلام باشر البيع بنفسه الكريمة وهو أولى بالمؤمنين من

فإذا خسفوا فصلوا حتى ينجلي
* وحدثنه أبو غسان المنهجي
حدثنا عبد الملك بن الصباح عن
هشام بهذا الاسناد مثله الا أنه قال
ورأيت في النار امرأة جارية
سوداء طويلة ولم يقل من بنى
اسرائيل * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير ح
وحدثنا محمد بن عبد الله بن غير ح
وتقار بأبي اللفظ حدثنا أبي حدثنا
عبد الملك عن عطاء عن جابر قال
انكسفت الشمس في عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم مات
ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال الناس انما انكسفت
لموت ابراهيم فقام النبي صلى الله
عليه وسلم فصلى بالناس ست ركعات
بأربع سجعات بدأ فكبر ثم قرأ
فأطال القراءة ثم ركع نحووا ما قام
ثم رفع رأسه من الركوع فقرأ قراءة
دون القراءة الأولى ثم ركع نحووا ما
قام ثم رفع رأسه من الركوع فقرأ
قراءة دون القراءة الثانية ثم ركع
نحووا ما قام ثم رفع رأسه من الركوع
ثم انحدر بالسجود فسجد سجدتين
ثم قام فركع أيضا ثلاث ركعات ليس
منها ركعة الا التي قبلها أطول من
التي بعدها وركوعه نحووا من سجوده
ثم تأخر وتأخر الصفوف خلفه حتى
انتهينا وقال أبو بكر حتى انتهى
الى النساء ثم تقدم وتقدم الناس
معه حتى قام في مقامه

والاصرار على الصغيرة يجعلها
كبيرة كما هو مقرر في كتب الفقه
وغيرها وليس في الحديث ما يقتضي
كفر هذه المرأة (قوله صلى الله عليه
وسلم يجز قصبة في النار) هو بضم
القاف واسكان الصاد وهي الامعاء

أنفسهم وتصرفه عليهم ماض ليدل على أنه يجوز للمدبر بكسر الموحدة بيع المدبر بفتحها وأن
الحاكم يبيع على المدين ماله عند الفلاس ليقسمه بين الغرماء (فاشترى نعيم بن عبد الله) بضم النون
وفتح العين المهملة التحام بفتح النون وتشديد الحاء المهملة القرشي وفي رواية للبخاري فباعه
بنما ثمانية درهم وعند أبي داود بسبع مائة أو بتسعمائة والصحيح الأول وأما رواية أبي داود فلم يضبطها
راويها ولهذا شئت فيها (فأخذ) عليه الصلاة والسلام (عنه فدفعه اليه) زاد في لفظ للنسائي قال
اقض دينك ولمسلم والنسائي فدفعه اليه ثم قال ابد بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك
فان فضل عن أهل شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول فيمن
يديك وعن يمينك وعن شمالك ولم يذكر في هذا الحديث الرقيق ولعله داخل في الأهل أولان أكثر
الناس لا رقيق لهم فأجرى الكلام على الغالب أو أن ذلك الشخص مخاطب لا رقيق له وليس المراد
بقوله فهكذا وهكذا حقيقة هذه الجهات المحسوسة * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أنه عليه
السلام باع على الرجل ماله لكونه مديانا وما المديان اما أن يقسمه الامام بنفسه أو يسلمه اليه
ليقسمه بين غرمائه قاله ابن المنير * وهذا الحديث قد سبق في باب بيع المدبر من كتاب البيوع
هذا (باب بالنون) (إذا أقرضه) أي إذا أقرض رجل رجلا دراهم أو دنانيرا أو شيئا مما يصح فيه
القرض (الى أجل مسمى) معلوم (أو أجله) أي الثمن (في البيع) فهو جائز فريم ما عند الجمهور خلافا
لشافعية في القرض فلو شرط أجلا لا يجز منفعة للقرض لغا الشرط دون العقد ثم يستحب الوفاء
بشرط الأجل قاله ابن الرفعة (قال) (ولأبي ذر) قال (ابن عمر) (من الخطاب) (في القرض الى أجل)
معلوم (لا بأس به و) كذا (ان أعطى) بضم الهمة أي وان أعطى المقرض للمقرض (أفضل من
دراهمه) كالصحيح عن المكسر (ما لم يشترط) ذلك فان اشترطه حرم أخذه بل يبطل العقد وما
روى من أنه صلى الله عليه وسلم أمر عبد الله بن عمرو بن العاصي أن يأخذ بغير بيعين الى أجل
فعمول على البيع أو السلم اذ لا أجل في القرض كالصرف بجامع أنه يتمتع فيهما التفاضل وقد رواه
أبو داود وغيره بلفظ أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أشتري بغير بيعين الى أجل وتعليق
ابن عمر هذا واصله ابن أبي شيبة من طريق المغيرة قال قلت لابن عمر اني أسلف جارية الى عطاء
فيقضوني أجود من دراهمي قال لا بأس به ما لم تشترط (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح (وعرو بن
دينار) مما وصله عبد الرزاق عن ابن جريج عنهما (هو) أي المقرض (الى أجله) المقرر بينه وبين
المقرض (في القرض) فلو طلب أخذه قبل الأجل لم يكن له ذلك وهذا مذهب المالكية خلافا
للائة الثلاثة فيثبت عندهم في ذمة المقرض حالا وان أجل فبا أخذه المقرض متى أحب (وقال
الليث) بن سعد الامام مما وصله المؤلف في باب الكفالة (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن
شرحبيل بن حسنة الكندي المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) (الأعرج) (عن أبي هريرة) رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل
لم يسم وقيل هو النجاشي وحينئذ فتكون نسبه الى بني اسرائيل بطريق الاتباع لهم لأنه من
نسلهم (أن يسلفه) سقط هنا قوله في الكفالة ألف دينار (فدفعها) المسلف (اليه) الى المستلف
(الى أجل مسمى) معلوم (الحديث) بطوله في الكفالة وغيرها ولأبي ذر فذكر الحديث واحتج به
على جواز التأجيل في القرض وهو مبني على أن شرع من قبلنا شرع لنا وفي ذلك خلاف يأتي
المبحث فيه ان شاء الله تعالى في محله (باب الشفاعة في وضع) بعض (الدين) لا اسقاطه كله وبه
قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذي البصري قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله
الشكري) (عن مغيرة) بن مقسم بكسر الميم الضبي (عن عامر) الشعبي (عن جابر) هو ابن عبد الله

لا ينكسفان لموت أحد من الناس
وقال أبو بكر لموت بشر فاذا رأيتم
شيئا من ذلك فصلوا حتى تغلبي
ما من شيء توعده ولا اقدر ان يته
في صلاتي هذه لقد جئ بال نار
وذلك حين رأيتموني تأخرت مخافة
أن يصيبني من لفعها وحتى رأيت
فيها صاحب المحجن يحرق قصبه في
النار كان يسرق الحاج بعجته
فان فطن له قال انما تعلق بعجتي
وان غفل عنه ذهب به وحتى رأيت
فيها صاحبة الهرة التي ربطتها فلم
تطمعها ولم تدعها تأكل من
خشاش الأرض حتى ماتت جوعا
ثم جئ بالجنة وذلك حين رأيتموني
تقدمت حتى قف في مقامي ولقد
مددت يدي وأنا أريد

القليل لا بطل الصلاة وضبط أصحابنا
القليل بمادون ثلاث خطوات
متتابعات وقالوا الثلاث متتابعات
تبطلها ويتأولون هذا الحديث على
أن الخطوات كانت متفرقة
لامتوالية ولا يصح تأويله على أنه
كان خطوة من لأن قوله انتهينا إلى
النساء بخلافه وفيه استحباب
صلاة الكسوف للنساء وفيه
حضورهن وراء الرجال (قوله
أصبحت الشمس) هو همزة ممدودة
هكذا اضطبطه جميع الرواة ببلادنا
وكذا أشار إليه القاضي قالوا
ومعناه رجعت إلى حالها الأول قبل
الكسوف وهو من أض يفيض اذا
رجع ومنه قولهم ايضا وهو مصدر
منه (قوله صلى الله عليه وسلم مخافة
أن يصيبني من لفعها) أي من
ضرب لبعها ومنه قوله تعالى تلعف
وجوههم النار أي يضربها لبعها
قالوا والتفح دون الأفح قال الله

الانصاري (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال أصيب) أي (عبد الله) هو ابن عمرو بن حرام يوم
أحد أي قتل (ورثه عبالا) بكسر العين سبع بنات أو تسعا (ودينا) ثلاثين وسقا كما مر مع غيره
(فطلبت إلى أصحاب الدين) أي انتهت طلبي إليهم (أن يضعوا بعضا من دينه) وسقط لأبي ذر قوله
من دينه وفي روايته عن الجوى والمستلي بعض ما يدل قوله بعضا (فأبوا) أن يضعوا (فأتيت النبي
صلى الله عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فأبوا) أن يضعوا بعد أن سألهم عليه الصلاة والسلام في ذلك
(فقال) عليه الصلاة والسلام (منصف ترك) اجعله أصنافا متميزة كل شيء منه على حدته
بكسر الحاء وتخفيف الدال على انفراد غير مختلط بغيره والهاء عوض من الواو مثل عذق ابن
زيد) بكسر العين المهملة وفي نسخة بفتحها وسكون الدال المجعمة والنصب بدلا من السابق وهو علم
على شخص نسب إليه هذا النوع الجديد من التمر وقال الديلماني المشهور عذق زيد والعذق بالغنج
الخلعة وبالكسر الكجاسة (على حدة) ولأبي ذر على حدته (واللين) بكسر اللام وسكون التحتية
اسم جنس جعي واحد له لينة وهو من اللون فياؤه منقلبة عن واو سكونها وانكسار ما قبلها نوع
من التمر أيضا أو هو رديته وقيل ان أهل المدينة يسمون النخل كلها ما عدا البرني والعجوة اللون
(على حدة) ولأبي ذر على حدته (والعجوة) وهي من أجود التمر (على حدة) ثم أحضرهم) بكسر
الضاد المجعمة والجرم فعل أمر أي أحضر الغرماء (حتى أتيتك) قال جابر (ففعلت) ما أمرني به
عليه الصلاة والسلام من التصنيف واحضار الغرماء (ثم جاء عليه السلام) وفي نسخة صلى
الله عليه وسلم (فقد عد عليه) أي على التمر (وكال) من التمر (لكل رجل) من أصحاب الدين
حقه (حتى استوفى) حقهم (وبقي التمر كما هو) قال الكرمانى كلمة ما ووصولة مبتدأ أخبره بخذوف
أو زائدة أي كمثل (كانه لم يمس) بضم التحتية وفتح الميم مبني للمفعول وقال جابر بالسند المذكور
(وغزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم) غزوة ذات الرقاع كما قاله ابن اسحق أو نبول كما يأتي ان شاء
الله تعالى في تعليق داود بن قيس في الشروط (على ناضح لنا) بالضاد المجعمة والحاء المهملة جل يسقى
عليه النخل (فأزحف) بهمزة مفتوحة فزأى فاه مهملة ففاء أي كل وأعيال الجمل بالجيم وأصله
أن البعير اذا تعب يجزر رسنه فكانهم كانوا يقولهم أزحف رسنه أي جروهم من الاعياء ثم حذفوا
المفعول لكثرة الاستعمال (فتخلف على) أي عن القوم (فوكزه) بالواو بعد الفاء أي ضربه (النبي
صلى الله عليه وسلم) بالعصا (من خلفه) ولأبي ذر عن الجوى والمستلي فركزه بالراء بدل الواو أي
ركز فيه العصا والمراد بالمبالغة في ضربه بهافسبى القوم (قال) عليه الصلاة والسلام (بعنيه) في
رواية سبقت بوقية (والأظهره إلى المدينة) أي ركوبه وللنساء وأعرنك ظهرك إلى المدينة (فلما
دونوا) قربنا من المدينة (استأذنت فقلت يا رسول الله اني حديث عهد بعرس قال صلى الله عليه
وسلم فاستزوجت بكرا أم) بالميم ولأبى ذر والوقت أو (نبيا) بالمثلثة أوله (قلت) تزوجت نبيا
أصيب عبد الله) أبي (ورثه جوارى صغار افتزوجت نبيات تعلمهن وتودهن ثم قال) عليه الصلاة
والسلام (أنت أهلك فقدمت) عليهم (فأخبرت خالي) ثعلبة بن عتبة بفتح العين المهملة والنون ابن
عدي بن سنان الانصاري الخزرجي وله خال آخر اسمه عمرو بن عتبة وأختها أنيسة بنت عتبة أم جابر
ابن عبد الله (بييع الجمل فلانني) يحتمل أن يكون لومه لكونه محتاجا إليه أو لكونه باعه للنبي صلى
الله عليه وسلم ولم يهبه منه وعند ابن عساكر بإسناده إلى جابر أن اسم خاله الذي شهد به العقبة الجدين
قيس بالجيم والدال المهملة ورواه الطبراني وابن مندة عن طريق معاوية بن عمار عن أبيه عن أبي
الزبير عن جابر بلفظ سجلني خالي جدين قيس وما أقدر أن أرى بحجر في السبعين راكبا من الانصار
الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في بيعة العقبة وإسناده قوى ويقال

تعالى ولئن مستهم نفعة من عذاب ربك أي أدنى شيء منه قاله الهروي وغيره (قوله صلى الله عليه وسلم رأيت فيها صاحب المحجن) هو بكسر

أن أتناول من ثمرها لتتظروا إليه ثم بدلي (٢٣٨) أن لأفعل فامن شيء توعده في الاقدرايته في صلاتي هذه * حدثنا محمد

ابن العلاء الهمداني حدثنا ابن غير
حدثنا هشام عن فاطمة عن أسماء
قالت خسفت الشمس على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدخلت على عائشة وهي تصلي
فقلت ما شأن الناس يصلون
فأشارت برأسها إلى السماء فقلت
آية قالت نعم فأطال رسول الله
صلى الله عليه وسلم القيام جدا حتى
تجلاني الغشي فأخذت قربة من
ماء إلى جنبي فجعلت أصب على
رأسي أو على وجهي من الماء قالت
فانصرف رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقد تجلت الشمس فخطب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد
ما من شيء أكره رأيت الاقدرايته
في مقامي هذا حتى الجنة والنار
وإنه قد أوحى إلى أنكم تقتنون في
القبور قريبا ومثل فتنة المسيح
الدجال لأدري أي ذلك قالت أسماء
فدعوني أحديثكم فيقال ما علمك بهذا
الرجل

الميم وهو عصا معقفة الطرف (قولها
فأشارت برأسها إلى السماء) فيه
امتناع الكلام بالصلاة وجواز
الإشارة فيها ولا كراهة فيها إذا
كانت الحاجة (قولها تجلاني
الغشي) هو بفتح الغين وأسكان
السين وري أيضا بكسر الشين
وتشديد الياء وهو بمعنى الغشاوة
وهو معروف يحصل بطول القيام
في الحر وفي غير ذلك من الأحوال
ولهذا جعلت تصب عليها الماء
وقيه أن الغشي لا ينقض الوضوء
مادام العقل تابنا (قولها فأخذت
قربة من ماء إلى جنبي فجعلت أصب
على رأسي أو على وجهي من الماء)

أنه كان منافقا فروى أبو نعيم وابن مردويه من طريق النعمان عن ابن عباس أنه نزل فهم وممنهم
من يقول انذني ولا تقتني فمتمم أن الجدخال جار من جهة مجازية وأن يكون هو الذي لاهه
على بيع الجمل لما اتهم به من التفاف بخلاف ثعلبة وعمرو وقد ذكر أبو عمرو في آخر ترجمة جدي بن قيس
أنه تاب وحسنت توبته (فأخبرته) أي حاله (باعيا الجمل وبالله الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم
وكرهه) ولأبي ذر عن الجوى والمستمل وركزه (أياه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم غدوت إليه
بالجمل فأعطاني عن الجمل) وزادني (و) أعطاني (الجمل وسهمي) من الغنمة بأسكان الهاء اسم
مضاف إلى الياء مع نصبه عطفا على المنصوب السابق وفي البرماوى كالكرمانى ويرى وسهمي
(مع القوم) بفتح الهاء والميم فعل اتصل به نون الوقاية وضبطه في المصايح كالشقيج بتشديد الهاء
وهذا كما قال ابن الجوزي من أحسن التكرم لأن من باع شيئا فهو في الغالب محتاج لثمنه فإذا تعوض
الثنى بقي في قلبه من البيع أسف على فراقه فاذا ردد عليه المبيع مع ثمنه ذهب أسفه وثبت فرحه
وقضيت حاجته فكيف مع ما انضم إليه من الزيادة في الثمن (باب ما ينهى) أي النهى (عن
اضاعة المال) صرفه في غير وجهه أو في غير طاعة الله (وقول الله تعالى) في سورة البقرة (والله
لا يحب الفساد) وعند النسفي مما ذكره في فتح الباري أن الله لا يحب الفساد ولعله سهو من الناسخ
والأول هو لفظ التنزيل (و) قوله تعالى في سورة نونس أن الله (لا يصلح عمل المفسدين)
لا يجعله ينفعهم وقال ابن حجر ولا ينشئونه والنسفي وإن الله لا يحب بدل لا يصلح وهذا سهو والاول
هو التلاوة (وقال في قوله) تعالى في سورة هود (أصلا تلتأمر أمرك أن نترك) أي تترك (ما يعبد
آبائنا) من الأصنام (أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء) من النقص والظلم ونقص المكيال والميزان
وقد يتبادر إلى بعض الأذهان عطف أن نفعل على أن نترك لأنه يرى أن والأصل مرتين وبينهما
حرف العطف وذلك باطل لأنه لم يأمرهم أن يفعلوا في أموالهم ما يشاؤون وإنما هو عطف على ما فهو
محمول للترك أي تترك أن نفعل كذا في المعنى لابن هشام وتفسيره ليساوي وغيرهما وقال زيد بن
أسلم كان مما ينهاهم شعيب عليه السلام عنه وعذوب الأجله قطع الدنانير والدراهم وكانوا يقرضون
من أطراف الصحاح لتفضل لهم القراضه (وقال) تعالى في سورة النساء (ولا تؤثروا السفهاء)
النساء والصبيان (أموالكم) يقول لا تعتمدوا إلى أموالكم التي خولكم الله وجعلها لكم معيشة
فتعطونها إلى أزواجكم وبنيتكم فيكونوا هم الذين يقومون عليكم ثم تنظروا إلى ما في أيديهم ولكن
أمسكوا أموالكم وأنفقوا أنتم عليهم في كسوتهم ورزقهم وعن أبي أمامة مزارع ابن أبي حاتم
بسند قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النساء السفهاء إلا التي أطاعت فيها وعند
أبيضا عن أبي هريرة ولا تؤثروا السفهاء أموالكم قال الخدم وهم شياطين الانس وعند ابن جرير
عن أبي موسى ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها
ورجل أعطى ماله سقيا وقد قال ولا تؤثروا السفهاء أموالكم ورجل كان له دين على رجل فلم
يشهد عليه وقال الطبري الصواب عندنا أنها عامة في حق كل سفهاء (والجحر في ذلك) بالجحر
عطفا على اضاعة المال أي والجحر في السفهاء * والجحر في اللغة المنع وفي الشرع المنع من التصرفات
المالية والأصل فيه وابتلوا السامح حتى إذا بلغوا التكاح الآية وقوله تعالى فان كان الذي
عليه الحق سفهاء أوضاع الآية وقال ابن كثير في تفسيره ويؤخذ الجحر على السفهاء من هذه
الآية يعني قوله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم * والجحر نوعان نوع شرع لمصلحة الغير كالجحر
على المقلص للغرماء والراهن للمرتبه في المرهون والمريض للورثة في ثلثي ماله والعبد لسيد
والكاتب لسيدته والله تعالى والمراد للسليين * ونوع شرع لمصلحة المحجور عليه وهو ثلاثة

هذا محمول على أنه لم تذكر أفعالها متواليه لأن الأفعال إذا كثرت متواليه أبطلت الصلاة (الرجل) إنما يقول حجر

فأما المؤمن أو المؤمن لا أدري أى ذلك قالت أسماء فيقول هو محمد هو رسول الله (٢٢٩) صلى الله عليه وسلم جاء بالبينات والهدى

فاجتبا وأطعنا ثلاث مرار فيقال له ثم قد كان علم انك لتؤمن به فتم صالحا وأما المنافق أو المنافق لا أدري أى ذلك قالت أسماء فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو أسامة عن هشام عن فاطمة عن أسماء قالت أثبت عائشة فإذا الناس قيام وإذا هي تسمى فقلت ما شأن الناس واقتص الحديث بنحو حديث ابن غير عن هشام * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة قال لا تقل كسفت الشمس ولكن قيل خسفت الشمس * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الحرث حدثنا ابن جريج قال حدثني منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بنت شيبة عن أسماء ابنة أبي بكر أنها قالت فرغ النبي صلى الله عليه وسلم يوما قالت تعني يوم كسفت الشمس فأخذ درعا حتى أدركه بردائه فقام للناس قياما طويلا لو أن إنسانا أنى لم يشعر أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب ما حدث أنه ركب من طول القيام * وحدثنني سعيد بن يحيى الأموي أخبرني أبي حدثنا ابن جريج

حجر الجنون والصابا والسفه وكل منها أعم مما بعده (وما ينهى عن الخداع) في البيع وهو عطف على سابقه أيضا * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عبد الله بن دينار) أنه قال (سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رجل) هو جبان بن منقذ أو والده منقذ بن عمرو (النبي صلى الله عليه وسلم أتى أخدع) بضم الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الدال آخره عين مهملة أي أغبن (في البيوع فقال) عليه الصلاة والسلام له (إذا بايعت فقل لا خلافة) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبعد الألف موحدة أي لا خديعة (فكان الرجل يقول) وهذه واقعة عين وحكاية حال فذهب الحنفية والشافعية أن الغبن غير لازم سواء قل الغبن أو كثروا أو أضح من روايتي مالك وقال البغداديون من أصحابه للغبن الخيار بشرط أن يبلغ الغبن ثلث القيمة وأن كان دونه فلا وكذا قاله بعض الحنابلة * وهذا الحديث قد سبق في باب ما يكره من الخداع في البيع من كذب البيوع ومطابقتها لما ترجمه هنا من حيث أن الرجل كان يغبن في البيوع وهو من أضاعة المال * وبه قال (حدثنا) ولا بد من حديثي (عثمان) بن أبي شيبة قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن وزاد) بن شداد الراء الكوفي (مولى المغيرة بن شعبة) وكاتبه (عن المغيرة بن شعبة) بن مسعود الثقفي الصحابي المشهور أسلم قبل الحديبية وولي امرأة البصرة ثم الكوفة المتوفى سنة خمسين على الصحيح أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل (حرم عليكم عقوق الامهات) وكذا حرم عقوق الاباء وخص الامهات بالذكر لأن برهن مقدم على الأب في التلطف والحنو لضعفهن فهو من تخصيص الشيء بالذكر اظهار التعظيم موقعه (وواد) بفتح الواو وسكون الهمزة دفن (البنات) أحياء حين يولدن وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهية فبهن وقيل إن أول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض أعدائه أغار عليه فأسر ابنته فأتخذها لنفسه ثم حصل بينهم صلح فخبر ابنته فاختارت زوجها فأتى قيس على نفسه أن لا تولد بنت الا دفنها حية فتبعه العرب على ذلك (ومنع) بفتح الميم بغير صرف ولا ثبوت ومنعاسكون النون مع تنوين العين أي وحرم عليكم منع الواجبات من الحقوق (وهات) بالناء على الكسر فعل أمر من الابتاء أي وحرم أخذ ما لا يحل من أموال الناس أو يمنع الناس رفقده أو يأخذ رفقدهم (وكره لكم قيل) كذا (وقال) فلان كذا مما يتحدث به من فضول الكلام (وكثرة السؤال) في العلم للامتحان واطهار المرء أو مسئلة الناس أموالهم أو عما لا يعني وربما يكره السؤال الجواب فيفضي الى سكوته فيحقد عليهم أو يلتجئ الى أن يكذب وعذمنه قول الرجل لصاحبه أين كنت وأما المسائل المنهى عنها في زمنه عليه الصلاة والسلام فكأن ذلك خوف أن يفرض عليهم ما لم يكن فرضا وقد أمنت الغائلة (و) كره أيضا (أضاعة المال) السرف في انفاقه كالتمسك في الأطعمة والذينة والملابس الحسنة وتقوية الاواني والسقوف بالذهب والفضة لما ينشأ عن ذلك من القسوة وغلظ الطبع وقال سعيد بن جبيرة انفاقه في الحرام والأقوى أنه ما أتفق في غير وجهه المأذون فيه شرعا سواء كانت دينية أو دنيوية فنع منه لأن الله تعالى جعل المال قياما لمصالح العباد وفي تبذره تقويت تلك المصالح اما في حق مضيعها واما في حق غيره ويستثنى من ذلك كثرة انفاقه في وجوه البر لتحصيل ثواب الآخرة ما لم يفوت حقا آخر أو ياهو أهم منه والحاصل أن في كثرة الانفاق ثلاثة أوجه الأول انفاقه في الوجوه المذمومة شرعا فلا شئ في منعه والثاني انفاقه في الوجوه المحمودة شرعا فلا ريب في كونه مطلوب بالشرط المذكور والثالث انفاقه في المباحات بالاصالة كالأكل والشراب فهذا ينقسم الى قسمين أحدهما أن يكون على وجه يلقى بحال المنفق وبقدر ماله فهذا ليس بأسراف والثاني

له الملكان السائلان ما عليك بهذا الرجل ولا يقول رسول الله أمته أنا له وأغراب عليه لئلا يتلقن منهما إكرام النبي صلى الله عليه وسلم ورفع مرتبته فعتظه هو تقليد الهما لاعتقاداً ولهذا يقول المؤمن هو رسول الله ويقول المنافق لا أدري فثبت الله الذين آمنوا وبالقول

الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة (قوله عن عروة قال لا تقل كسفت الشمس ولكن قل خسفت الشمس) هذا قول له أنفرد به

بهذا الاسناد مثله وقال قياما طويلا (٢٣٠) يقوم ثم يركع وزاد فجعلت أنظر الى المرأة أسن منى والى الاخرى هي أسقم

منى * وحدثنى أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا حبان حدثنا وهيب حدثنا منصور عن أمه عن أسماء بنت أبي بكر قالت كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرع فأخطأ بدرع حتى أدركت برادته بعد ذلك قالت فقضيت حاجتي ثم جئت فدخلت المسجد فראيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما فقممت معه فأطال القيام حتى رأيته أريد أن يجلس ثم أتتني الى المرأة الضعيفة فأقول هذه أضعف منى فأقوم فركع فأطال الركوع ثم رفع رأسه فأطال القيام حتى لو أن رجلا جاء خيل اليه أنه لم يركع * وحدثنى سويد بن سعيد حدثنا حفص بن ميسرة حدثني زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال أتكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قياما طويلا قدر نحو سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع فقام قياما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم قام قياما طويلا

والمشهور ما تقدمناه في أول الباب (قوله ففرع) قال القاضي يَحْتَمِلُ أن يكون معناه الفرع الذي هو الخوف كما في الرواية الأخرى يخشى أن تكون الساعة ويحتمل أن يكون معناه الفرع الذي هو المبادرة الى الشيء (قوله فأخطأ بدرع حتى أدركت برادته) معناه أنه لشدة سرعته واهتمامه بذلك أراد أن يأخذ رداءه فأخذ درع بعض أهل البيت سهوا ولم يعلم ذلك لاشتغال قلبه بأمر الكسوف فلما علم أهل البيت أنه ترك رداءه لحقه به انسان (قوله في الرواية الأولى من حديث ابن عباس فقام قياما طويلا قدر نحو سورة البقرة)

مالا يليق به عرفا وهو ينقسم أيضا الى قسمين ما يكون لدفع مفسدة ناجزة أو متوقعة فليس هذا بأسراف والثاني ما لا يكون في شيء من ذلك والجمهور على أنه أسراف وذهب بعض الشافعية الى أنه ليس بأسراف قال لأنه تقوم به مصلحة البدن وهو غرض صحيح وإذا كان في غير معصية فهو مباح قال ابن دقيق العيد وظاهر القرآن يمنع ما قاله اه وقد صرح بالمنع القاضي حسين وتبعه الغزالي وجزم به الرافعي وصحيح في باب الحجر من الشرح وفي المحرر أنه ليس بتبذير وتبعه النووي والذي يترجح أنه ليس مذمومًا لأنه لا ينفى عنه الغرض غالبًا الى ارتكاب المحذور كسؤال الناس وما أدى الى المحذور فهو محذور * ورواه هذا الحديث كلهم كوفيون ومنصور وشيخه وشيخه تابعيون وسبق في باب قول الله تعالى لا يسألون الناس الخاف من كتاب الزكاة * هذا (باب) بالتنوين (العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه) * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقول كلكم راعو) كل راع (مسؤول عن رعيته) أصل راع راعي بالياء فاعل اعلال قاض من رعي برعي وهو حفظ الشيء وحسن التعهده والراعي هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما قام عليه فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه وممتلكاته فان وفي ما عليه من الرعاية حصل له الخط الاوفر والجزاء الاكبر وان كان غير ذلك طالبه كل أحد من رعيته بحقه ثم فصل ما أجمعه فقال (فالامام) الأعظم أو نائبه (راع) فيما استرعاه الله فعليه حفظ رعيته فيما عين عليه من حفظ شرائعهم والذب عنها وعدم اهمال حدودهم وتضييع حقوقهم وترك حمايتهم ممن جار عليهم ومجاهدة عدوهم فلا يتصرف فيهم الا باذن الله ورسوله ولا يطلب أجره الا من الله (وهو مسؤول عن رعيته والرجل في أهله) زوجته وغيرها (راع) بالقيام عليهم بالحق في النفقة وحسن المعاشرة (وهو مسؤول عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية) بحسن التدبير في أمر بيته والتعهد لخدمته وأضيافه (وهي مسؤولة عن رعيته والخادم) أي العبد (في مال سيده راع) بالقيام بحفظ ما في يده منه وخدمته وسقط من رواية أبي ذر قوله راع (وهو مسؤول عن رعيته قال) ابن عمر (سمعته يقول من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحسب النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في مال أبيه راع وهو مسؤول عن رعيته فكلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته قال الطيبي الفاعل في كلكم جواب شرط محذوف القيد وهو التي يأتي بها الحاسب بعد التفصيل ويقول فذلك كذا وكذا ضبط الحاسب وتوقفا عن الزيادة والنقصان فيما فصله وقوله كلكم راع تشبيهه بمضمر الأداة أي كلكم مثل الراعي وكلكم مسؤول عن رعيته حال عمل فيه معنى التشبيه وهذا مطرد في التفصيل ووجه التشبيه حفظ الشيء وحسن التعهده لما استخفظه وهو القدر المشترك في التفصيل وفيه أن الراعي ليس مطلوب بالذاته وانما أقيم بحفظ ما استرعاه انتهى فن لم يكن اماما ولا أهله ولا سيده ولا أب فرعايته على أصدقائه وأصحاب معاشرته وإذا كان كل من راعيا فن الرعية أجاب الكرماني أعضاءه وجوارحه وقواء وحواشيه وألراعي يكون مرعيا باعتبار آخر ككونه مرعيا لامام راعيا لأهله أو لخطاب خاص بأصحاب التصرفات وهذا الحديث قد سبق في باب الجمعة في القرى والمدن من كتاب الجمعة (في الخصومات) جمع خصومة (بسم الله الرحمن الرحيم) وسقط لغير أبي ذر قوله في الخصومات (باب ما يذكر) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للفعول (في الأشخاص) بكسر الهمزة وسكون الشين وبالحاء المعجمتين أي احضار القرى من موضع الى موضع ولأبي ذر زيادة والملازمة وهي مفاعلة

ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الأول ثم سجد ثم انصرف وقد انحلت الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة فاذأرأيت ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك هذا ثم رأيناك تكففت فقال اني رأيت الجنة فتناولت منها عنقودا ولوا أخذته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم أركب اليوم منظر أرايت أكثر أهلها النساء قالوا هم يا رسول قال بكفرهن قيل هل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير وبكفرن الاحسان لو أحسنت الى احداهن الدهر ثم رأيت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا اسحق يعني ابن عيسى أخبرنا مالك عن زيد بن أسلم في هذا الاسناد مثله غير أنه قال ثم رأيناك تكلمت * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن علي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن طاوس عن ابن عباس

هكذا هو في النسخ قد رخص وهو صحيح ولو اقتصر على أحد اللفظين لكان صحيحا (قوله صلى الله عليه وسلم بكفرن قيل أيكفرن بالله قال يكفرن العشير وبكفرن الاحسان) هكذا ضبطناه بكفرن بالياء الموحدة الحارة وضم الكاف وأسكان الفاء وفيه جواز اطلاق الكفر على كفران الحقوق وان لم يكن ذلك الشخص كافرا بالله تعالى وقد سبق شرح هذا اللفظ مرات والعشير المعاصر كالزوج وغيره وفيه ذم

من اللزوم والمراد أن يمنع الغريم غريمه من التصرف حتى يعطيه حقه (و) ما يذكر في (الخصومة بين المسلم واليهود) ولأبي ذر والأصلي واليهودي بالافراد * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال عبد الملك بن ميسرة) الهلالي الكوفي التابعي الزناد بن أي فراء مشددة (أخبرني) هو من تقديم الراوي على الصيغة وهو جائز عندهم (قال سمعت التزالي) بتشديد التون والزاي زاد أبو ذر عن الكشميني ابن سبرة بفتح السين المهملة وسكون الموحدة الهلالي التابعي الكبير وذكره بعضهم في الصحابة لا ذرا كه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث عن ابن مسعود وأخر في الأشربة عن علي قال (سمعت عبد الله) يعني ابن مسعود رضي الله عنه (يقول سمعت رجلا) قال الحافظ ابن حجر في المقدمة لم أعرف اسمه وقال في الفتح يحتمل أن يفسر بعمر رضي الله عنه (قرأ آية) في صحيح ابن حبان أنها من سورة الرحمن (سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم خلافا فأخذت بيده فأثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في روايته عن آدم بن أبي إياس في بني اسرائيل فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهية (فقال) عليه الصلاة والسلام (كلا كما يحسن) فان قلت كيف يستقيم هذا القول مع اظهار الكراهية أجيب بأن معنى الاحسان راجع الى ذلك الرجل لقراءته والى ابن مسعود لسماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تحرره في الاحتياط والكراهية راجعة الى جداله مع ذلك الرجل كما فعل عمر بن هشام كما سيأتي فربما ان شاء الله تعالى لأن ذلك مسبوق بالاختلاف وكان الواجب عليه أن يقره على قراءته ثم يسأل عن وجهها وقال المظهرى الاختلاف في القرآن غير جائز لأن كل لفظ منه اذا جاز قراءته على وجهين أو أكثر فلو أنكر أحد واحد من ذين الوجهين أو الوجهين فقد أنكر القرآن ولا يجوز في القرآن القول بالرأى لأن القرآن سنة متبعة بل عليهما أن يسألا عن ذلك ممن هو أعلم منهما (قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (أظنه قال) صلى الله عليه وسلم (لا تختلفوا) أي في القرآن وفي معجم البغوي عن أبي جهيم بن الحرث بن الصمة أنه صلى الله عليه وسلم قال ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فلا تماروا في القرآن فان المراءية كفر (فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا) وسقط لأبي الوقت عن الكشميني لفظ كان * ومطابقة الحديث للترجمة قال العيني في قوله لا تختلفوا لأن الاختلاف الذي يورث الهلاك هو أشد الخصومة وقال الحافظ ابن حجر في قوله فأخذت بيده فأثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فانه المناسب للترجمة انتهى فهو شامل للخصومة وللأشخاص الذي هو احضار الغريم من موضع الى آخر والله أعلم * وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المديني زيل بغداد ثقة حجة تكلم فيه بلا فادح وأحاديثه عن الزهري مستقيمة روى له الجماعة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (وعبد الرحمن) بن هريرة (الأعرج) كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال استب رجلان من المسلمين) هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه كما أخرجه سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث لكن في تفسير سورة الأعراف من حديث أبي سعيد الخدري التصريح بأنه من الانصار فيعمل على تعدد القصة (ورجل من اليهود) زعم ابن بشكوال انه فتجاص بكسر الفاء وسكون التون وبهملتي وعزاه لابن اسحق قال في الفتح والذي ذكره ابن اسحق لفتجاص مع أبي بكر قصة أخرى في نزول قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء (قال المسلم) أبو بكر رضي الله عنه وأغريه ولأبي ذر فقال المسلم (والذي اصطنى محمد على العالمين فقال اليهودي والذي اصطنى موسى على العالمين) وفي

كفران الحقوق لأصحابها (قوله تكلمت) أي توقفت وأجمت قال الهروي وغيره يقال تكلمت الرجل وتكلمت وكلمت كعواذا أجمع

* وحد ثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن اسمعيل عن قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود (٣٣٣) الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخبرن عن الله ما يشاءن من الناس فاذا رايا بتم منها شيئا فصولوا ودعوا حتى يكشف ما بكم. وحد ثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ويحيى ابن حبيب قال احد ثنا معتمر عن اسمعيل عن قيس بن أبي مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشمس والقمر ليس ينكسفان لموت أحد من الناس ولكنهما ما آتتا من آيات الله فاذا رأيتما فقوموا فصولوا. وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع وأبو أسامة وابن غير ح وحد ثنا السحق بن ابراهيم أخبرنا جرير ووكيع ح وحد ثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان ومروان كلهم عن اسمعيل بن هذا الاسناد وفي حديث سفيان ووكيع انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم فقال الناس انكسفت لموت ابراهيم. وحد ثنا أبو عامر الاشعري عبد الله ابن راد ومحمد بن العلاء قال احد ثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى

ولا يضر كون أكثر الروايات ليس فيها تطويل السجود لان الزيادة من الثقة مقبولة مع أن تطويل السجود ثابت من رواية جماعة كثيرة

٣ قوله وهو غسل باطل لا يخفى ما في هذا التعبير من التمجع واساءة الأدب مع الجهل بالحكم في المذهب فان المالكية لا يثبتون القتل بمجرد قول المجروح بل انما اعتبروه لو نال ليدمعه من قسامة فصع الاستدلال على اعتباره ادل وكان لغوا لما كان لسؤالها معنى ولا

والديات وأحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام والتوحيد ومسلم في أحاديث الانبياء وأبو اوفى السنة مختصر الاختيار وابن الانبياء. وبه قال (حد ثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي قال (حد ثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه أن يهوديا رض) يشديد الضاد المعجمة أي دق (رأس جارية) لم تسم هي ولا اليهودي نعم في رواية أبي داود أنها كانت من الانصار (بين حجرين) وعند اطعوى عدا يهودى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على جارية فأخذوا وضاحا كانت عليها ورضع رأسه والاوضح نوع من الخلي يعمل من الفضة ولمسلم فرضح رأسها بين حجرين وللمرءى خرجت جارية عليها وضاح فأخذها يهودى فرضح رأسها وأخذها عليها من الخلي قال فأركت وبها رمق فأتى بها النبي صلى الله عليه وسلم (قبل من فعل هذا) الرض (بك أفلان) فعله استفهام استخباري (أفلان) فعلاه قاله مرتين وفائدته أن يعرف المتهم ليطالب (حتى سمي) القائل (اليهودى) وتغير أي ذر حتى سمي بضم السين وكسر الميم مبني للمفعول اليهودى بالرفع نائب عن الفاعل (فأومت) لا يذرفا ومأت بهمزة بعد الميم أي أشارت (برأسها) أي نعم (فأخذ اليهودى) بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة واليهودى رفع (فاعترف) أنه فعل بهذا (فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فرض رأسه بين حجرين) احتج به المالكية والشافعية والخنابلة والجمهور على أن من قتل بشئ يقتل بمثله وعلى أن القصاص لا يختص بالحد بدل يثبت بالمشق خلافا لابي حنيفة حيث قال لا قصاص الا في القتل بمحدد وتسل المالكية بهذا الحديث لمذهبهم في ثبوت القتل على المتهم بمجرد قول المجروح وهو توسل باطل لان اليهودى اعترف كما ترى وانما قتل باعترافة قاله النووي. وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الوصايا والديات ومسلم في الحدود وابن ماجه في الديات (باب من رد أمر السفينة) السفه ضد الرشدا الذي هو صلاح الدين والمسال (و) أمر (الضعيف العقل) وهو أعم من السفينة (وان لم يكن حجر عليه الامام) وهذا مذهب ابن القاسم وقصره أصبغ على من ظهر سفهه وقال الشافعية لا يرد مطلقا الا ما تصرف بعد الحجر (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه عن النبي) ولا يذر أن النبي (صلى الله عليه وسلم رد على المتصدق) المحتاج لما تصدقه (قبل التهي ثم نهاه) أي عن مثل هذه الصدقة بعد ذلك ومراده ما رواه عبد بن حميد موصولا في مسنده من طريق محمود بن لبيد عن جابر في قصة الذي أتى بثلث البيضة من ذهب أصابها في معدن فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله مالي مال غير هذا فأعرض عنه فأعاد فخذفها ثم قال بأني أحدكم بحاله لا يملك غيره فبصدق ثم بقة بعد ذلك يكف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى ورواه أبو داود وصححه ابن خزيمة كذا قاله ابن حجر في المقدمة وزاد في الشرح ثم ظهر لي أن البخاري انما أراد قصة الذي در عبده فباعه النبي صلى الله عليه وسلم كما قاله عبد الحق وانما لم يحزم بل عبر بصيغة التريض لان القدر الذي يحتاج اليه في الترجة ليس على شرطه وهو من طريق أبي الزبير عن جابر أنه قال أعنت رجل من بني عذرة عبد الله عن در فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألك مال غيره فقال لا الحديث وفيه ثم قال ابد أن نفسك فتصدق عليها فان فضل شئ فلا هلك الحديث وهذه الزيادة تفرد بها أبو الزبير وليس هو من شرط البخاري والبخاري لا يحزم غالبا الا بما كان على شرطه (وقال مالك) الامام الاعظم مما أخرجه ابن وهب في الموطاعنه (اذا كان لرجل رجل على رجل مال وله عبد لا شئ له غيره فأعتقه لم يحزم عتقه) وهذا استنبطه من قصة المدير السابقة (ومن باع) واد العطف على سابقه ولا يوزى ذرو الوقت باب من باع (على الضعيف) العقل (ونحوه)

(٣٠ - قسطا في رابع) طلب انصاح سببه وأما اعترافه فقد أغنى عن القسامة وحينئذ فدعوى البطلان هي الباطلة اه

قال خسفت الشمس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقام فرعا يخشى أن تكون الساعة حتى أتى المسجد فقام يصلي بأطول قيام

وهو السفيه (قد دفع) والابن يدفع (ثم إليه وأمره بالاصلاح والقيام بشأنه) وهذا حاصل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم في بيع المدبر (فإن أفسد بعد) بالضم أي فإن أفسد الضعيف العقل بعد ذلك (منعه) من التصرف (لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المال) كما مر قبله (وقال) عليه السلام (الذي يخذع في البيع) أي يغيب فيه (إذا بايعت فقل لا خلاية) كما مر أيضا (ولم يخذ النبي صلى الله عليه وسلم ماله) أي مال الرجل الذي باع غلامه لأنه لم يظهر عنده سفيهه حقيقة اذ لو ظهر لمنعه من أخذه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا) (ولابي ذر) حدثني بالافراد (عبد العزيز بن مسلم) القسيمي المروزي ثم البصري قال (حدثنا عبد الله بن دينار) قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رجلا اسمه حبان بن منقذ الانصاري الفخامي ابن الصحابي المازني (يخذع في البيع) وكان قد شج في بعض مغازيه مع النبي صلى الله عليه وسلم فخرج من بعض الحصون فأصابته في رأسه مأومة فتغير بها سانه وعقله لئنه لم يخرج عن التمييز (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم) بعد أن شكاه ما يليق من الغيب (إذا بايعت فقل لا خلاية) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام أي لا خديعة (فكان يقوله) وعند الدارقطني فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له الخيار فيما يشتره ثلاثا فلو كان الغيب مشتبها بخيار لما احتاج الى اشتراط الخيار ثلاثا ولا احتاج أيضا الى قوله لا خلاية فهي واقعة عين وحكيه حال مخصوصة بصاحبها لا تعداه الى غيره وفي الترمذي من حديث أنس أن رجلا كان في عقده ضعف وكان يبايع وان أهله أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اجبر عليه فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم ففهمه فقال يا رسول الله اني لا أصبر عن البيع فقال إذا بايعت فقل ها ولا خلاية واستدل به الشافعي وأجد على حجر السفيه الذي لا يحسن التصرف ووجه ذلك أنه لما طلب أهله الى النبي صلى الله عليه وسلم فخرج عليه فدعاه ففهمه عن البيع وهذا هو الحجر وقال الترمذي وفي الباب عن ابن عمر حديث أنس حسن صحيح غريب ولعل على هذا الحديث عند بعض أهل العلم وقالوا الحجر على الرجل الحر في البيع والشراء إذا كان ضعيف العقل وهو قول أجد واسحق ولم يبرعهم أن يحجر على الحر البالغ انتهى وهو قول الخفصة * وسبق هذا الحديث في باب ما يكره من الخداع في البيع في كتاب البيوع * وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) الواسطي قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن محمد بن المنكدر) عن عبد الله بن الهدير بالتصغير التي المديني (عن جابر) هون عبد الله الاندلسي (رضي الله عنه أن رجلا) من الصحابة يسمى بأبي مذكور (عق عبد الله) يقال له يعقوب (ليس له مال غيره) وأطلق العتق هنا وقيدته في الرواية السابقة بقوله عن در فيحمل المطلق على المقيد جمعا بين الحديثين (فرضه النبي صلى الله عليه وسلم) بتدبيره (فابتاع منه) أي ابتاع العبد من النبي صلى الله عليه وسلم ثمانمائة درهم (نعيم بن النعمان) بنون مفتوحة وحاء مهملة مشددة وقوله ابن النعمان وقع كذلك في مسند أجد وفي الصحيحين وغيرهما لكن قال النووي قالوا وهو غلط وصوابه فاشترى النعمان فان المشتري هو نعيم وهو النعمان سمي بذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت فيها نعمة نعيم والنعمة الصوت وقيل هو السعلة وقيل النخعة ونعيم هذا قرشي من بني عدي أسلم فدعا قبل اسلام عمر وكان يكتنم اسلامه قال مصعب الزبيري كان اسلامه قبل عمر ولكنه لم يهاجر الا قبيل فتح مكة وذلك لأنه كان يتفق على أن يمل بنو عدي وأبنائهم فلما أراد أن يهاجر قال له قومه أقم ودن بأبي ذئب شئت وقال الزبيري ذكروا أنه لما قدم المدينة قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا نعيم ان قومك كانوا خير لك من قومي قال بل قومك خير يا رسول الله قال ان قومي أخرجوني وان قومك أقرول فقال نعيم يا رسول الله ان قومك أخرجوك الى الهجرة وان قومي حبسوني عنها انتهى فان قلت ما وجه

وركوع وجود ما رأته بفعله في صلاة قط ثم قال ان هذا لا يات التي يرسل الله لا تكون لموت أحد ولا لحاته ولكن الله يرسلها يخوف بها عباده وإذا رأيت منها شيئا فافزعوا الى ذكره ودعائه واستغفاره وفي رواية ابن العلاء كسفت وقال يخوف عباده * وحدثني عبيد الله ابن عمر القواريري حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريري عن أبي العلاء حبان بن عمر عن عبد الرحمن ابن سمرة قال بينا أنا أرمي بأسهم في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انكسفت الشمس فنبذتهم وقلت لا نظرن الى ما يحدث لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم في انكساف الشمس اليوم

من الصحابة وذكره مسلم من روايته عائشة وأبي موسى الأشعري ورواه البخاري من رواية جماعة آخرين وأبو داود من طريق غيرهم فتكاثرت طرقه وتعاضدت فتعين العمل به (قوله فقام فرعا يخشى أن تكون الساعة) هذا قد يستشكل من حيث ان الساعة لها مقدمات كثيرة لا بد من وقوعها ولم تكن وقعت كطلوع الشمس من مغربها وخرج الدابة والنار والدجال وقال الترمذي وأشباه أخر لا بد من وقوعها قبل الساعة كفتوح الشام والعراق ومصر وغيرها وانفاق كنوز كسرى في سبيل الله تعالى وقتال الخوارج وغير ذلك من الامور المشهورة في الأحاديث الصحيحة ويحاج عنه باجوبه احد هالعل هذا الكسوف كان قبل اعلام النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الامور الثاني لعله يخشى أن تكون

فاتميت اليه وهو رافع يديه يدعو ويكبر ويحمد ويهلل حتى جلى عن الشمس فقراً (٢٣٥) سورتين ور كعنتين * وحدثننا أبو بكر

ابن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى عن
الجري عن حي بن عمير عن
عبد الرحمن بن سمرة قال من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كنت أرتقي بأسيهم إلى بلدينة
في حياة رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذ كسفت الشمس فنبذتها
فقلت والله لا نظرن إلى ما حدث
لرسول الله صلى الله عليه وسلم في
كسوف الشمس قال فاتميت وهو قائم
في الصلاة رافع يديه فجعل يسبح
ويهلل ويكبر ويحمد ويدعو حتى
حسرتها قال فلما حسرتها قال
سورتين وصلى ركعتين

يلزم من ظنه أن يكون النبي صلى
الله عليه وسلم خشي ذلك حقيقة
بل خرج النبي صلى الله عليه وسلم
مستجلاً مهتماً بالصلاة وغيرهما من
أمر الكسوف مسادراً إلى ذلك
وربما خاف أن يكون نوع عقوبة
كما كان صلى الله عليه وسلم عند
هبوب الريح تعرف الذكراة في
وجهه ويخاف أن يكون عذاباً كما
سبق في آخر كتاب الاستسقاء فظن
الراوى خلاف ذلك ولا اعتبار بظنه
(قوله فاتميت اليه وهو رافع يديه
يدعو ويكبر ويحمد ويهلل حتى
جلى عن الشمس فقراً سورتين ور كعنتين
وفي الرواية الأخرى فاتميت
وهو قائم في الصلاة رافع يديه فجعل
يسبح ويهلل ويكبر ويحمد ويدعو
حتى حسرتها قال فلما حسرتها
قرأ سورتين فصلى ركعتين) هذا مما
يستشكل ويظن أن ظاهره أنه ابتدأ
صلاة الكسوف بعد انجلاء الشمس
ولس كذلك فإنه لا يجوز ابتداء
صلاتها بعد الانجلاء وهذا الحديث
محمول على أنه وجد في الصلاة

المناسبة بين الترجمة وما ساقه معها والجواب ما قاله ابن المنير وهو أن العلماء اختلفوا في سفيه الحال
قبل الحكم هل تردعوقه واختاف قول مالك في ذلك واختار البخاري ردّها وأبى بتدل بحديث
المديروذ كقول مالك في ردعوق المديان قبل الجبر إذا أحاط الدين بحاله ويلزم الكارذ أفعال
سفيه الحال لأن الجبري المديان والسفيه مطرد في فهم البخاري أنه برده عليه حديث الذي يندع
فإن النبي صلى الله عليه وسلم أطلع على أنه يندع وأمضى أفعاله الماضية والمستقبله فنبه على أن
الذي تردأفعاله هو الظاهر السفيه البين الاضاعة كاضاعة صاحب المديروذ وأن المندوع في البيوع
يمكنه الاحتراز وقد نبهه الرسول على ذلك ثم فهم أنه برده عليه كون النبي صلى الله عليه وسلم أعطى
صاحب المديروذ ولو كان بيعه لاجل السفيه لماسم اليه الثمن فنبه على أنه إنما أعطاه بعد أن أعلمه
طريق الرشداً وأمره بالاصلاح والقيام بشأنه وما كان السفيه حينئذ فاسقاً وإنما كان لشيء من
الفقولة وعدم البصيرة بمواقف المصالح فلما بينها كعاد ذلك ولو ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك
أنه لم يهتد ولم يرشد لمنعه التصرف مطافاً وحجر عليه (باب كلام الخصوم بعضهم في بعض) أي فيما
لا يوجب حداً ولا تعزيراً * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام كما ذكره أبو نعيم وخلف قال
(أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم بالخاء المعجمة والراي الضري (عن الأعشى) سليمان بن مهران
(عن شقيق) أبي وائل هو ابن سلمة الأسدي الكوفي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عين) أي محلف بين أو على شيء يمين (وهو
فيها) أي والحال أنه فيها (فاجر) كاذب (ليقطع بها) أي باليمين الفاجرة (مال امرئ مسلم) أو ذمى
والتقييد بالمسلم جرى على الغالب كما جرى على الغالب في تقييد بمال والأفلا فرق بين المسلم
والذي والمعاهد وغيرهم ولا بين المال وغيره في ذلك لأن الحقوق كلها في ذلك سواء ومعنى اقتطاعه
المال أن يأخذ بغير حقه بل بمجرد عينه المحكوم بها في ظاهر الشرع (لن الله) عز وجل يوم
القيامة (وهو عليه غضبان) جملة اسمية وقعت حالاً والغضب من المخوفين شيء يداخل قلوبهم ولا
يلبث أن يوصف البارئ تعالى بذلك فيقول ذلك على ما يليق به تعالى فيجمل على آثاره ولو أزمه
فيكون المراد أن يعامله معاملة المغضوب عليه فمعذبه عما شاء من أنواع العذاب (قال فقال
الاشعث) بن قيس الكندي (في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود) اسمه الجفشدس
بالجيم المفتوحة والشينين المعجمتين بينهما متحنية ساكنة على الأشهر ولا يذرعن الحموى والمسمى
كان بين رجل وبني (أرض) وللم أرض بالين وفي باب الخصومة في البئر كانت لي بئر في أرض
(فجعد في فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة) أي
تشهد لك باستحقاقك ما ادعيت قال الاشعث (قلت لا) بينة له (قال فقال) عليه الصلاة والسلام
(اليهودي أحلف قال) الاشعث (قلت يا رسول الله إذا حلف بالنصب باذا) ويذهب على (ينصب
يذهب عطفاً على سابقه وهذا موضع الترجمة فانه نسبته إلى الخلف الكاذب لانه أخبر بما كان
يعلم منه) (فأنزل الله تعالى ان الذين يشترون) أي يستبدلون (بعهد الله) بما عاهدوا الله عليه من
الايمان بالرسول والوفاء بالامانات (وأيمانهم) وبما حلفوا عليه (عنا قليلاً) متاع الدنيا (إلى آخر
الآية) في سورة آل عمران أو ثلث لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله أي بما يسرهم ولا ينظر
اليهم يوم القيامة ولا يزيحهم ولهم عذاب أليم وقيل نزلت في أبحار حرقوا التوراة وبدلوا نعت
محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما وأخذوا على ذلك رشوة وقيل نزلت في رجل
أقام سلعة في السوق خلف اقتداً شراً بما علم يشتره * وقد سبق هذا الحديث في المساقاة * وبه
قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس العبدى

كما صرح به في الرواية الثانية ثم جمع الراوى جميع ما جرى في الصلاة من دعاء وتكبير وتهليل وتسبيح وتحميد وقرآنة سورتين في القيامين

• حدثنا محمد بن مثنى حدثنا سالم بن نوح (٢٣٦) أخبرنا الجريري عن حيان بن عير عن عبد الرحمن بن سمرة قال بينما أنا أتري

باسمهم لي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ خفت الشمس ثم ذكر نحو حديثهما • وحدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث أن عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن أبيه القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق عن عبد الله بن عمر أنه كان يخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة أحد • ولما كنما آية من آيات الله فإذا رأيتموها فصلوا • رحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير قال حدثنا مصعب وهو ابن المقدم حدثنا زائدة حدثنا زباد بن علاقة وفي رواية أبي بكر قال قال زباد بن علاقة سمعت المغيرة بن شعبه يقول انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس والقمر آيات من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة أحد فإذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا حتى تنكشف

الآخرين للركعة الثانية وكانت السورتان بعد الانجلاء تميما للصلاة فتمت جلة الصلاة ركعتين أولهما في حال الكسوف وآخرها بعد الانجلاء وهذا الذي ذكرته من تقديره لا بد منه لانه مطابق للرواية الثانية ولقواعد الفقه ولروايات باقي الصحابة والرواية الأولى محمولة عليه أيضا لتفق الروايات ونقل الساضي عن المازري أنه تأوله على صلاة ركعتين تطوعا مستقلا بعد الانجلاء الكسوف لأنها صلاة كسوف وهذا ضعيف مخالف

البصري وأصله من بخاري قال (أخبرنا) ولا يوي ذروا الوقت حدثنا (برنس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه) كعب رضى الله عنه أنه تفادى ابن أبي حدره (بفتح الحاء وسكون الدال المهملة) ثم راء مفتوحة ثم دال مهملة قال الجوهرى ولم يأت من الاسماء على فعلع بـ كـ بر العين غير حدر دوا - مع عبد الله الأسلمي (دينا) وعند الطبراني أنه كان أوقيتين (كان له عليه في المسجد) متعلقا بتقاضي (فارتفعت أصواتهما حتى سمعها) أي الاصوات (رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليهما حتى كشف سحف عثرته) بكسر المهملة السين وسكون الجيم وبالقاف أي سترها وأدوها أحد طرفي الستر المفرج (فنادى) صلى الله عليه وسلم (يا كعب قال) كعب (لييل يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (ضع من دينك هذا فأومأ) بالقاف أي أشار ولا ي ذروا وأومأ (إليه أي) ضع (الشرط) أي ضع النصف (قال) كعب (لقد فعلت يا رسول الله) عبر بالماضي مبالغة في امتثال الأمر (قال) عليه الصلاة والسلام لابن أبي حدره (قم فاقضه) الشرط الآخر ومطابقة الترجمة في قوله فارتفعت أصواتهما مع قوله في بعض طرق الحديث فتلاحيا فان ذلك يدل على أنه وقع بينهما ما يقتضى ذلك • وهذا الحديث قد سبق في باب التقاضي والملازمة في المسجدين كتاب الصلاة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) (أما دار الهجرة من أنس الاصمعي) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عبد الرحمن بن عبد) بالتنوين غير مضاف لشيء (القاري) بتشديد النجمة نسبة إلى القارة بطن من خزجة من مدركة وليس منسوب إلى القراءة وكان عبد الرحمن هذا من كبار التابعين وذكر في الصحابة لكونه أتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير كما أخرجه البغوي في معجم الصحابة بإسناد لا بأس به (أنه قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام) بالحاء المهملة والراء الاسدي وله ولأبيه صحبة وأسلم يوم الفتح (يقرأ سورة الفرقان) وعلط من قال سورة الاحزاب (على غير ما أقرؤها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأتها وكنت أن أعجل عليه) بفتح الهمزة وسكون العين وفتح الجيم ولا ي ذري نسخة أن أعجل عليه بضم الهمزة وفتح العين وتشديد الجيم المكسورة أي أن أحاصمه وأظهر بواذر غصبي عليه (ثم أمهله حتى انصرف) قال العيني كالكرماني أي من القراءة انتهى وفيه نظر فان في الفضائل في باب أنزل القرآن على سبعة أحرف من رواية عقيل عن ابن شهاب فكذلك أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فيكون المراد هنا حتى انصرف من الصلاة (ثم لبنته) بتشديد الموحدة الأولى وسكون الثانية (ردائه) جعلته من عنقه وجرته به لثلا بنفلت وانما فعل ذلك به اعتناء بالقرآن وذبا عنه ومحافظه على لفظه كما سمعته من غير عدول إلى ما تحوزة العربية مع ما كان عليه من الشدة في الأمر بالمعروف (لجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية عقيل عن ابن شهاب فانطلقت به أقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت اني سمعت هذا يقرأ) زاد عقيل سورة الفرقان (على غير ما أقرأتنيما فقال) عليه الصلاة والسلام (لي أرسله) أي أطلق هشام لانه كان مسكوما معه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (له) أي له هشام (اقرأ فقرأ) زاد عقيل القراءة التي سمعته يقرأ (قال) عليه الصلاة والسلام (هكذا أنزلت) قال عمر (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لي اقرأ فقرأت) كما أقرأني (فقال) عليه الصلاة والسلام (هكذا أنزلت) ثم قال عليه الصلاة والسلام تطيبا للعلم لانه كرتصوب الشبهير المختلفين (ان القرآن أنزل على سبعة أحرف) أي أوجه من الاختلاف وذلك ما في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة نحو الجمل وبحسب وجهين أو بتغيير في المعنى فقط نحو فلتني آدم من ربه كلمات

بشر بن المفضل حدثنا عمار بن غزية حدثنا يحيى بن عمار قال سمعت أناسا عند المجدري يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله * وحدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا عبد العزيز بن رعي الدراوردي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

لأصحابنا في رفع اليدين في القنوت ورد على من يقول لا ترفع الايدي في دعوات الصلاة (قوله حسر عنها) أي كشف وهو معنى قوله في الرواية الأولى جلي عنها (قوله كنت أرتى بأسهم) أي أرى كما قاله في الرواية الأولى يقال أرحى وأرتى وأرتى كما قاله في الرواية الأخيرة (قوله ز يادين علاقة) بكسر العين (قوله صلى الله عليه وسلم في أحاديث الباب ان الشمس والقمر آيتان لا يكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رآتهما فها فصولا) فيه دليل للشافعي وجميع فقهاء أصحاب الحديث في استحباب الصلاة لكسوف القمر على هيئة صلاة كسوف الشمس وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم قال مالك وأبو حنيفة لأنسن لكسوف القمر هكذا وأما تاسن ركعتان كسائر الصلوات فرادى والله أعلم

(كتاب الجنائز)

الحنافة مشتقة من جنز اذا ستر ذكره ابن فارس وغيره والمضارع يجنز بكسر النون والحنافة بكسر الحسيم وفتحها والكسر أفصح ويقال بالفتح لليت والكسر للتعش عليه ميت ويقال عكسه حكام صاحب المطالع والجمع جنائز بالفتح لا غير (قوله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله)

واذكر بعد أمة وأما في الحروف بتغيير المعنى لا الصورة نحو تلو وتلو وتلو ونجيد بيدك ليكون لمن خلفك ونجيدك أركس ذلك نحو بسطة وبسطة والنسراط والصراط وتغييرهما نحو أشد منكم ومنهم ويأتى ويتأل وفما مضوا الى ذكر الله وأما في التقديم والتأخير نحو فيقتلون ويقتلون وجاءت سكرة الحق بالموت أوفى الزيادة والنقصان نحو أوصى ووصى والذي كروا الأثنى فهذا ما يرجع اليه صحيح القراءات وشاذها وضعيفها ومنكرها لا يخرج عنه شيء وأما نحو اختلاف الاطهار والادغام والزوم والاشمام مما يعبر عنه بالأصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لأن هذه الصفات المتنوعة في أدائه لا يخرج عنه عن أن يكون لفظا واحدا ولئن فرض فيكون من الأول ويأتى إن شاء الله تعالى بعونه سبحانه من يدل ذلك في فضائل القرآن وفي كتابي الذي جعلته في فنون القراءات الاربعة عشر من ذلك ما يكفي ويشفي (فأقرؤا منه) أي من المنزل بالسبعة (ماتيسر) فيه إشارة الى الحكمة في التعدد وأنه للتيسير على القارئ ولم يقع في شيء من الطرق فيما علمت تعيين الأحرف التي اختلف فيها عمر وهشام من سورة الفرقان نعم يأتي إن شاء الله تعالى ما اختلف في ذلك من دون الصحابة فمن بعدهم في هذه السورة في باب الفضائل والغرض من الحديث هنا قوله ثم ليبتد برأيه ففهم مع انكاره عليه بالقول انكاره عليه بالفعل وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في فضائل القرآن والتوحيد وفي استنباه المرثدين ومسلم في الصلاة وكذلك أبو داود وأخرجه الترمذي في القراءة والنسائي في الصلاة وفي فضائل القرآن (باب أخرج أهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة) أي بأحوالهم على سبيل التأديب لهم (وقد أخرج عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (أخت أبي بكر) الصديق رضي الله عنه أم فروة من بيتها (حسين ناحث) لما توفي أبو بكر أخوها وعلاها بالدرة ضربات فتفرقت النواحي حين سمع ذلك كما وصله ابن سعد في الطبقات باسناد صحيح من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة وتشديد المجهمة بن عثمان العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال (حدثنا محمد بن أبي عدي) بنسبه لمجده واسم أبيه ابراهيم البصرى (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري رضي الله عنه (عن) عمه (حسين بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لقد هممت) أي قصدت (أن أمر بالصلاة فتقام) بالنصب عطف على المنصوب بأن وأل في الصلاة للعهد في رواية أنها العشاء وفي أخرى القبر وفي أخرى الجمعة والجنس فهو عام وفي رواية يتخلفون عن الصلاة مطلقا فحمل على التعدد (ثم أخالف) أي أتى (الى منازل قوم لا يشهدون الصلاة) في الجماعة (فأحرق) بالتشديد (عليهم) أي بيوتهم كافي الأخرى وهذا موضع الترجمة لانه اذا أحرقها عليهم بادر وابتلوا وخرج منها وسبق هذا الحديث في باب وجوب صلاة الجماعة من كتاب الصلاة (باب دعوى الوصى لليت) أي عنه في الاستطاق وغيره من الحقوق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها أن عبد بن زمعة) بسكون الميم ولا يذر زمعة بفتحها (وسعد بن أبي وقاص) أنا عاتبة بن أبي وقاص لاية واسم أبي وقاص مالا بن أهيب (اختصما) عام الفتح (الى النبي صلى الله عليه وسلم في ابن أمة زمعة) أي جار يته واسم ابنها عبد الرحمن الجعفي (وقال سعد بن رسول الله أوصاني أخي) عتبة (إذا قدمت) بناء المتكلم أي مكة ولا يذر إذا قدمت بناء الخطاب (أن أنظر ابن أمة زمعة) بسكون النون وقطع همزة أنظر أبو وصل الهمزة فتكسر النون والراء (فأقبضه) بهمزة الوصل والجرزم على الامر ولا يذر فأقبضه بهمزة

الله) معناه من حضره الموت والمراد ذكر ولا اله الا الله لتكون اخر كلامه كافي الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة

حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن (٢٣٨) بلال جميعا بهذا الاسناد وحدثننا عثمان وأبو بكر ابن أبي شيبة وحديثي عمرو والناسد

قالوا جميعا حدثنا أبو خالد الأحمر عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتاكم لا اله الا الله **حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني سعد بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن ابن سفيان عن أم سلمة أمه قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم نصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله ان الله وأنا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأخلف لي خيرا منها الا أخلف الله له خيرا منها قالت فلما مات أبو سلمة قالت أي المسلمين خير من أي سلمة أول بيت هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اني قلتها**

والامر بهذا التلقين امر رتب وأجمع العلماء على هذا التلقين وكرهوا الاكثر عليه والمواالة لثلاث بضع بضيق حاله وشدة كربه فيكره ذلك بقلبه ويتكلم عمالا يليق قالوا اذا قالها مرة لا يكرر عليه الا أن يتكلم بعده بكلام آخر فيعاد التعريض به ليكون آخر كلامه ويتضمن الحديث الحضور عند المختصرات كبره وتأنيسه وانما ضاع عنه والقيام بحقوقه وهذا مجمع عليه قوله وحدثننا قتيبة حدثنا عبد العزيز الدراوردي ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال جميعا بهذا الاسناد هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح قال أبو علي الغساني وغيره معناه عن غمارة بن غزيرة الذي سبق في الاسناد الاول ومعناه روى عنه الدراوردي وسليمان بن بلال وهو كما قاله أبو علي ولو قال مسلم جميعا عن غمارة بن غزيرة بهذا وأجيب

قطع وفتح الصاد (فاه ابني) أي يكونه وطهم (وقال عبد بن زمعة) هو (أخي وابن أمة أبي ولد على فراش أبي) زمعة (فرأى النبي صلى الله عليه وسلم) في عبد الرحمن ابن المتنازع فيه (شبهائنا) زاد أبو ذر الاصمعي بعثته (فقال) عليه الصلاة والسلام (هو) أي الولد (الذي) أي أخوك (باعتد ابن زمعة) برفع عبد ونصبه ونصب ابن كذا في السرعة وقال البرماوي ينبغي أن يقرأ برفع عبد فقط لأنه علم ونصب ابن داغا على الاكثر فقد قال في التسهيل فرمى بضم ابن اتباعا (الولد للفراش) أي لصاحبه زاد في الاخرى وللغاهرا حجر (واحتجى منه) أي من الولد (باسودة) قطعنا لذر بعة بعد حكمه بالظاهر فكانه حكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وباطن وهو الاحتجاب لاجل الشبه وللرجل أن يمنع امرأته من رؤية أخيها * وهذا الحديث سبق في أوائل البيوع وبأنى ان شاء الله تعالى في كتاب الفرائض (باب) مشروعية (التوثق ممن تحشى معرفته) بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء أي فساد (وقيد ابن عباس) رضي الله عنهم ما فيا وماله ابن سعد في الطبقات وأبو نعيم في الخلية (عكرمة) مولاه (على تعليم القرآن والسنة والفرائض) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن سعيد بن أبي سعيد المقبري) (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا) أي ركبانا (قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة نجد ومقابلها وكان أميرهم محمد بن مسلمة أرسله عليه الصلاة والسلام في ثلاثين راكبا الى القرطاسنة ست قاله ابن اسحق وقال سيف في الفتوح له كان أميرها العباس بن عبد المطلب وهو الذي أسر ثمامة (فجاءت برجل من بني خنيفة يقال له ثمامة بن أنال) بضم المثناة وتخفيف الميم وبعد الالف ميم أخرى مفتوحة وأنال بضم الهمزة وتخفيف المثناة وبعد الالف لام (سيد أهل اليمامة) بتخفيف الميم مدينته من اليمن على مرحلتين من الطائف (فربطوه بسارية من سواري المسجد) للتوثق خوفا من معرفته وهذا موضع الترجمة وقد كان شريح القاضي اذا قضى على رجل أمر بحبسه في المسجد أن يقوم فان أعطى حقه والا أمر به الى السجن (فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لا بوي ذر والوقت فقال (ما عندك) يا ثمامة قال عندى يا محمد خير (وفي صحيح ابن خزيمة أن ثمامة أسرف فكان النبي صلى الله عليه وسلم يغذو اليه فيقول ما عندك يا ثمامة فيقول ان تقتل تقتل ذادام وان تمعن تمعن على شاكر وان ترد المال تعط مني ما شئت (فذكر الحديث) بتمامه كما يسأى ان شاء الله تعالى في المغازي (قال) عليه الصلاة والسلام لا بوي الوقت وذرف قال (أطلقوا ثمامة) أي بعد أن أسلم كما قد صرح به في بقية حديث ابن خزيمة السابق ولفظه فر صلى الله عليه وسلم يوما فأسلم ثمامة وهو ردي على ظاهر قول البرماوي كالكرا ما في أسره رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أطلقه فأسلم بفاء التعقيب المقضية لتأخر اسلامه عن حله وقد سبق الحديث في باب الاغتسال اذا أسلم وربط الاسير أيضا في المسجد من كتاب الصلاة وبأنى ان شاء الله تعالى في المغازي (باب الربط والحبس) للغريم (في الحرم واشترى نافع بن عبد الحرث) الخزاعي وكان من فضلاء الصحابة وكان من جملة عمال عمر واستعمله على مكة (دار السجن مكة) بفتح السين مصدر سجن بسجن من باب نصر نصر سجننا بالفتح (من صفوان بن أمية) الحمصي المكي الصحابي (على أن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه بفتح الهمزة وتشديد النون (ان رضي) بكسر الهمزة وتشديد النون ولا يذرع على ان رضي بكسر الهمزة وسكون النون أدخل على أن الشرطية نظرا الى المعنى كله قال على هذا الشرط (قاله مع يبعه وان لم يرض عمر) بالابتداء المذكور (فلفصفوان) في مقابلة الانتفاع الى أن يعود الجواب من عمر (أرجمائة) ولا يذرع ياددة يشار واستشكل بان البيع بمثل هذا الشرط فاسد

الاسناد الاول ومعناه روى عنه الدراوردي وسليمان بن بلال وهو كما قاله أبو علي ولو قال مسلم جميعا عن غمارة بن غزيرة بهذا وأجيب

فأخلف الله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أرسل إلى رسول الله صلى الله عليه (٢٣٩) وسلم حاطب بن أبي بلتعة بخطبتي له فقلت

ان لي بنتا وأنا غيور فقال أما ابتها
فندعو الله أن يغنمها عنها وأدعو الله
أن يذهب بالغيرة * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن
سعد بن سعيد أخبرني عمر بن كثير
أفلح قال سمعت ابن سفيانة يحدث
أنه سمع أم سلمة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم تقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد
تصيه مصيبة فيقول أن الله وأنا إليه
راجعون اللهم أجرني في مصيبتي
وأخلف لي خيرا منها

الاسناد لكان أحسن وأوضح وهو
المعروف من عادته في الكتاب لكنه
حذفه هنا لوضوحه عند أهل هذه
الصنعة (قوله صلى الله عليه وسلم
ما من مسلم تصيه مصيبة فيقول
ما امره الله عز وجل أنا لله وأنا إليه
راجعون) فيه فضيلة هذا القول
وفيه دليل للذهب المختار في
الاصول ان المندوب مأثور به لانه
صلى الله عليه وسلم جعله مأثورا به
مع أن الآية الكريمة تقتضي نفيه
واجماع المسلمين منعده عليه (قوله
صلى الله عليه وسلم اللهم أجرني في
مصيبتي وأخلف لي خيرا منها) قال
القاضي يقال أجرني بالقصر والمد
حكماهما صاحب الانصاف وقال
الاصمعي وأكثر أهل اللغة هو
مقصور لا يدوم معني أجره الله أعطاه
أجره وجزاء صبره وهم في مصيبته
وقوله صلى الله عليه وسلم
وأخلف لي هو يقطع الهمزة وكسر
اللام قال أهل اللغة يقال لمن ذهب
له مال أو ولد أو قريب أو شيء يتوقع
حصول مثله أخلف الله عليه أي
رد عليه مثله فان ذهب ما لا يتوقع
مثله بأن ذهب والد أو عم أو أخ لمن

وأجيب بأنه لم يدخل الشرط في نفس العقد بل هو وعدي يقتضيه العقد أو بيع بشرط الخيار لعم
بعد أن أوقع العقد له كما صرح به في رواية عبد الرزاق وابن أبي شيبة والبيهقي حيث ذكره موصولا
من طرق عن عمرو بن دينار عن عبد الرحمن بن فروخ به قال في الفتح ووجه ابن المنير بان العهدة
في البيع على المشتري وان ذكر أنه يشتري لغيره لانه المباشر للعقد قال وكان ابن المنير وقف مع
ظاهر المألف ولم ير ساقا تاما فظن أن الاربعمائة هي الثمن الذي اشترى به نافع وليس كذلك وانما
كان الثمن أربعة آلاف اه وقال العيني يحتمل أن تكون هذه الاربعة آلاف دراهم أو دينار
لكن الظاهر الدراهم وكانت من بيت المال وبعد أن عمر رضي الله عنه كان يشتري دارا للسجن
باربعة آلاف دينار لشدة احترازه على بيت المال اه وليست قوله في رواية أبي ذر أن بعمائة دينار
(وسجن ابن الزبير) عبد الله أي المدينون (عكة) أيام ولايته عليها وهذا وصله ابن سعد من طريق
ضعيف وكذا وصله خليفة بن خياط في تاريخه وأبو الفرج الاصبهاني في الاغاني * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سعيد
ابن أبي سعيد) المقبري أنه (سمع) أبا هريرة رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا
فرسانا (قبل نجد فجاءت برجل من بني خنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري
المسجد) وهذا الحديث قد سبق في الباب المتقدم بأنهم منه وقد أشار المؤلف بما ساقه هنا إلى رد
ما رواه ابن أبي شيبة من طريق قيس بن سعد عن طاوس أنه كان يكره السجن عكة ويقول لا ينبغي
ليبت عذاب أن يكون في بيت رجة فأراد المؤلف رحمه الله أن يعارضه بأثر عمرو ابن الزبير وصفوان
ونافع وهم من الصحابة وقوى ذلك بقصة ثمامة وقدر بط في مسجد المدينة وهو أيضا حرم فلم يمنع
ذلك من الربط فيه قاله في فتح الباري

(بسم الله الرحمن الرحيم) باب الملازمة ولا يذري باب بالتنوين في الملازمة كذا في فرع اليونينية
ونسب في الفتح ثبوت البسملة قبل الترجمة لرواية الأصيلي وكرمة وسقوطها للباقيين * وبه قال
(حدثنا يحيى بن بكير) بإضم الموحدة مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني)
بالافراد (جعفر بن ربيعة) ولا يذري جعفر (وقال غيره) أي غير يحيى بن بكير مما وصله
الاسماعيلي من طريق شعيب بن الليث قال (حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد (قال حدثني)
بالافراد (جعفر بن ربيعة) قال العيني والفرق بين الطرفين يقين أن الأول روى بعن والثاني بحدثني
اه وهذا الذي قاله انما يتأتى على رواية أبي ذر ما على رواية الآخر فلا (عن عبد الرحمن) ولا يذري
ذر عن الكشميهني عن عبد الله (بن هرمن) الأعرج (عن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري
عن) أبيه (كعب بن مالك) رضي الله عنه أنه كان له على عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي دين وكان
أوقيتين كما عند الطبراني (فلقبه فلزمه) أي فلزم كعب بن مالك ابن أبي حذرد (فتكلمما حتى
ارتفعت أصواتهم ففرّ بهما النبي صلى الله عليه وسلم) وكعب ملازمه ولم ينكر عليه ذلك (فقال)
عليه الصلاة والسلام (يا كعب وأشار بيده كأنه يقول) له ضع (النصف) من دينك (فأخذ)
كعب (نصف ما) له (عليه ورتل) له (نصفا) وقد سبق هذا الحديث غير مرة (باب التقاضي)
للدن أي المطالبة به * وبه قال (حدثنا اسحق) بن راهويه قال (حدثنا وهب بن جرير) بفتح
الحيم (ابن حازم) الأزدي البصري قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان (عن أبي
الضحى) مسلم بن صبيح الكوفي (عن مسروق) بن الأجدع (عن خباب) بفتح الخاء المعجمة
وتشديد الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى ابن الارت أنه (قال كنت قينا) أي حذادا (في
الجاهلية وكان) وفي رواية وكانت (لي على العاص بن وائل دراهم) أجرة (فأتيته أنقاضاه) أي

لأجله ولا والله قيل خلف الله عليك بغير ألف كأن الله خليفة منه عليك وقولها وأنا غيور يقال امرأ غيور ورجل غيور وغيران

فأخلف الله لي خيرا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا سعد بن سعيد أخبرني عمر يعني ابن كثير عن ابن سفيان مولى أم سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عثل حديث أبي أسامة وزاد قالت فلما توفي أبو سلمة قلت من خير من أبي سلمة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عزم الله لي فقلمت قالت فتزوجت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضرتم المريض أو الميت فقولوا خيرا فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون

وقد جاء فعول في صفات الموث كثيرا كقولهم امرأة عروس وعروب وضحول كثيرة الضحك وعقبة كود وأرض صعيد وهبوط وحدور وأشباهها (قوله صلى الله عليه وسلم وأدعوا لله أن يذهب بالغيرة) هي بفتح الغين ويقال أذهب الله الشيء وذهب به كقوله تعالى ذهب الله بنورهم (قوله صلى الله عليه وسلم الأجره الله) هو بقصر الهمزة ومدها والقصر أفصح وأشهر كاسبق (قولها ثم عزم الله لم يقلها) أي خلق في عزمها وقد سبق في شرح أول خطبة مسلم أن فعل الله تعالى لا يسمى عزم من حيث أن حقيقة العزم حدوث رأي لم يكن والله منزّه عن هذا فتأولو قول أم سلمة على أن معناه

أطلب منه دراهمي (فقال) أي العاصي لي (لا أقضيك) دراهمك (حتى تكفر عمدا فقلت لا والله لا أكفر عمدا صلى الله عليه وسلم حتى يميتك الله ثم يعثلك) خاطبه على اعتقاده أنه لا يبعث فكأنه قال لا أكفر أبدا إذا التزمذي قال وإلى لميت ثم مبعوث فقلت نعم (قال فدعني حتى أموت ثم أبعث) بالنصب عطف على المنصوب السابق (فأوتى مالا) بضم الهمزة وفتح التاء مينا للفعول (وولدنا ثم أقضيك) بالنصب عطف على السابق (فزلت أفرايت الذي كفرا بآبائنا) بالقرآن (وقال لأوتين مالا وولدا) أي في الجنة بعد البعث (الآية) وسقط لأني ذر لفظ الآية

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب) بالتنوين (في اللقطة) بضم اللام وفتح القاف ويجوز أسكانها والمشهور عند محدثي فتحها قال الأزهرى وهو الذى سمع من العرب وأجمع عليه أهل اللغة والحديث ويقال لقطة بضم اللام ولقطة بفتحها بلا هاء وهي في اللغة الشيء الملقوط وشرا عما وجد من حق ضائع محترم غير محرز ولا تمتنع بقوة ولا يعرف الواجد مستحقه وفي الالتقاط معنى الأمانة والولاية من حيث أن الملقط أمين فيما التقطه والشرع ولا يحفظه كالولي في مال الطفل وفيه معنى لا كسب من حيث أن له التملك بعد التعريف (وإذا أخبر رب اللقطة) أي مالكها (بالعلامة) التي بها (دفع) الملقط (إليه) اللقطة وفي النسخة المقررة على المبدوى دفع إليه بضم الدال ولا في ذراب بالتنوين إذا أخبره بالضمير المنصوب ولغير المستلى والنسفي بسم الله الرحمن الرحيم باب في اللقطة وإذا أخبر رب اللقطة الخ * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال المؤلف (وحدثني) بالافراد والواو في الفرع مرقوما عليها علامة أبي ذر وفي غير الفرع ح للتحويل حدثني (محمد بن بشر) بالموحدة والمجعة المشددة بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سلمة) بن كهيل أنه قال (سمعت سويد بن غفلة) يفتح المجعة والقاف واللام وسويد بضم السين مصغرا الجعفي الكوفي السابعي المخضرم قدم المدينة يوم دفن النبي صلى الله عليه وسلم وكان مسلما في حياته وتوفي سنة ثمانين وله مائة وثلاثون سنة (قال لقيت أبي بن كعب رضى الله عنه فقال أخذت) وللكشمهني وجدت وللمستلى أصبت (صرقة مائة دينار) ينصب مائة بدلا من صرقة قال العيني ويجوز الرفع على تقدير فهمامة دينار اه قلت كذا في النسخة المقررة على المبدوى وجدت صرقة مائة دينار (فأثبت) بها (النبي صلى الله عليه وسلم فقال) إلى (عزفها حولا) أمر من التعريف كأن ينادى من ضاع له شيء فليطلبه عندي ويكون في الأسواق ومجامع الناس وأبواب المساجد عند خروجهم من الجماعات ونحوها لأن ذلك أقرب إلى وجود صاحبها في المساجد كما لا تطاب اللقطة فيها ثم يجوز تعريفها في المسجد الحرام اعتبارا بالعرف ولأنه مجمع الناس وقضية التعليل أن مسجد المدينة والاقصى كذلك وقضية كلام النووي في الروضة تحريم التعريف بقية المساجد قال في المهمات وليس كذلك فالتقول الكراهة وقد جزم به في شرح المهذب قال الأذري وغيره بل المنقول والصواب التحريم للأحاديث الظاهرة فيه وبه صرح الماوردي وغيره ولعل النووي لم يرد بطلاق الكراهة كراهة التنزيه ويجب أن يكون محل التحريم أو الكراهة إذا وقع ذلك برفع الصوت كما أشارت إليه الأحاديث أما لو سأل الجماعة في المسجد بدون ذلك فلا تحريم ولا كراهة ويجب التعريف في محل اللقطة ولو التقط في الصحراء وهناك قالوا تبعها وعرف فهم أو لا في بلد يقصد هاقربت أم بعدت ويجب التعريف حولا كاملا أن أخذها لتمامك بعد التعريف وتكون أمانة ولو بعد السنة حتى يملكها والمعنى في كون التعريف سنة أنها لا تتأخر فيها القوافل ونعصى فيها الأمانة الأربع ولو التقط اثنان لقطة عرف كل منهما سنة قال ابن الرفعة وهو الأشبه لأنه

قدمت قال قولي اللهم اغفر لي وله وأعقبني منه عقبي حسنة قالت فقلت فأعقبني الله من هو خير لي منه محمد أصلي الله عليه وسلم حدثني زهير بن حرب حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق الفراري عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن قيس بن ذؤيب عن أم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه ثم قال إن الروح إذا قبض تبعه البصر فضج ناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون على ما تقولون

الندب إلى قول الخبر حينئذ من الدعاء والاستغفاره وطلب اللطف به والتخفيف عنه ونحوه وفيه حضور الملائكة حينئذ وتأمينهم (قوله وقد شق بصره) هو بفتح الشين ورفع بصره وهو فاعل شق هكذا ضبطناه وهو المشهور وضبطه بعضهم بـ بصره بالنصب وهو صحيح أيضا والشين مفتوحة بلا خلاف قال القاضي قال صاحب الأفعال يقال شق بصر الميت وشق الميت بصره ومعناه شق شخص كما في الرواية الأخرى وقال ابن السكيت في الإصلاح والجوهري حكاية عن ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا تنقل شق الميت بصره وهو الذي حضره الموت وصار ينظر إلى الشيء لا يرتد إليه طرفه (قوله) فأغمضه دليل على استحباب اغماض الميت وأجمع المسلمون على ذلك قالوا والحكمة فيه أن لا يفتح منظره لوترك اغماضه (قوله صلى الله عليه وسلم إن الروح إذا قبض تبعه البصر) معناه إذا خرج الروح

في النصف كملتقط واحد وقال السبكي بل الاشبه أن كلامهم ما يعرفها نصف سنة لأنها القطة واحدة والتعريف من كل منهما الكمال لا لتصفها وانما تقسم بينهما مد التملك ولا يشترط الفور للتعريف بل المعبر تعرف سنة متى كان ولا الموالاة فلوفر السنة كان عرف شهرين وترك شهرين ٣ وهكذا لأنه عرف سنة ولا يجب الاستيعاب للسنة بل يعرف على العادة فينادى في كل يوم مرتين في طرفه في الابتداء ثم في كل يوم مرة ثم في كل أسبوع مرتين أو مرة ثم في كل شهر قال أبي كعب (فعرقتها) أي الصرة (حولها) بالهاء والنصب على الظرفية وسقط لابي ذرقوله حولها وثبت في بعض الأصول قوله حولها بسقاط الهاء بدل حولها (فلم أجدم) يعرفها بالتخفيف (ثم أتيت) صلى الله عليه وسلم (فقال عرفها حولها فعرقتها فلم أجدم) أي من يعرفها (ثم أتيت) عليه الصلاة والسلام (ثلاثا) أي مجموع أتياه ثلاث مرات لأنه أتى بعد المراتين الأوليين ثلاثا وإن كان ظاهر اللفظ يقتضيه لأن ثم إذا اختلفت عن معنى التثنية في الحكم والترتيب والمهلة تكون زائدة لا عاطفة البتة قاله الاخفش والكوفيون (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا في الوقت قال (احفظ وعاءها) الذي تكون فيه اللقطة من جلد أو خرقة أو غيره ما هو بكسر الواو وبالهمزة ممدودا (وعدها ووكاهها) بكسر الواو والثانية وبالهمزة ممدودا الخيط الذي يشده رأس الصرة أو الكيس أو نحوهما والمعنى فيه ليعرف صدق مدعها ولئلا تختلط بحاله وليتنبه على حفظ الوعاء وغيره لأن العادة جارية بالقاء إذا أخذت النفقة وهل الأمر للوجوب أو للندب قال ابن الرفعة بالأول وقال الأذري وغيره للندب وكذا ينبغي كتب الاوصاف المذكورة قال الماوردي وأنه التقطها من موضع كذا في وقت كذا (فإن جاء صاحبها) أي فأردها إليه فحذف جزاء الشرط للعلم به وفي رواية أحد الترمذي والنسائي من طريق الثوري وأحمد وأبي داود من طريق حماد كلهم عن سلمة بن كهيل في هذا الحديث فإن جاء أحد يخبرك بعددها ووعاءها أو كأنها فأعطها إياه أي على الوصف من غير بينة وبه قال المالكية والحنابلة وقال الحنفية والشافعية يجوز للملتقط دفعها إليه على الوصف ولا يجبر على الدفع لأنه يدعي ما لا في يد غيره فيحتاج إلى البينة لمعوم قوله صلى الله عليه وسلم البينة على المدعي فيحمل الأمر بالدفع في الحديث على الإباحة بهما بين الحديثين فإن أقام شاهدين بهما وجب الدفع والألم يجب ولو أقام مع الوصف شاهدا بهما ولم يخلف معه لم يجب الدفع إليه وإن قال له يلزمك تسليمها إلى قل أنه لا يعلم صدقة الحلف أنه لا يلزمه ذلك ولو قال تعلم أنها ملكي فله الحلف أنه لا يعلم لأن الوصف لا يفيد العلم كما صرح به في الروضة لكن يجوز له بل يستحب كما نقل عن النص الدفع إليه أن ظن صدقة في وصفها بما علم لا بظنه ولا يجب لأنه مدع فيحتاج إلى حجة فإن لم يظن صدقة لم يجز ذلك ويجب الدفع إليه أن علم صدقة ويلزمه الضمان لأن الرزمة بتسليمها إليه بالوصف كما يرى ذلك كالسكي وحنبلي فلا تلزمه العهدة لعدم تقصيره في التسليم وإن سلمها إلى الواصف باختياره من غير الزام كما لم ثم تلفت عند الواصف وأثبت بها آخر حجة وغرم الملتقط بدلها رجع الملتقط بما غرمه على الواصف إن سلم اللقطة له ولم يقبله الملتقط بالملائك لحصول التلف عنده ولأن الملتقط سلمه بناء على ظاهره وقد بان خلافه فإن أقر له بالملك لم يرجع عليه مؤاخذته بأقراره (والا) بأن لم يجز صاحبها (فاستمتع بها) أي بعد التملك باللفظ كتملكت وتكني إشارة الأخرى كسائر العقود وكذا الكتابة مع التنية قال أبي (فاستمتع) أي بالصرة قال شعبه (فلقبته) أي لقيت سلمة بن كهيل (بعد) بالبناء على الضم حال كونه (عكة) فقال (أي سلمة) (لا أدري) قال سويد بن غفلة (ثلاثة أحوال أو) قال (حولا واحدا) ولم يقل أحد بأن اللقطة تعرف ثلاثة أحوال والشك يوجب سقوط المشكوك فيه وهو الثلاثة فوجب العمل

ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته (٢٤٢) في المهدين واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يا رب العالمين وافسح له في قبره

ونوره فيه * وحد ثنا محمد بن موسى القطان الواسطي حدثنا المثنى بن معاذ حدثنا أبي حدثنا عبيد الله ابن الحسن حدثنا خالد الخذاء بهذا الاسناد نحوه غير أنه قال واخلفه في تركته وقال اللهم أوسع له في قبره ولم يقبل افسح له وزاد قال خالد الخذاء ودعوة أخرى سابعة نسبتها **وحد ثنا محمد بن رافع** حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن العلاء ابن يعقوب قال أخبرني أبي أنه سمع أناهير بن يونس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تروا الانسان اذا مات شخص بصره قالوا بلى قال فذلك حين يتبع بصره نفسه * وحد ثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن العلاء بهذا الاسناد

من الجسد يتبعه البصر ناظرا أين يذهب وفي الروح لغتان التذكير والتأنيث وهذا الحديث دليل للتذكير وفيه دليل لمذهب أصحابنا المتكلمين ومن وافقهم أن الروح أجسام لطيفة متخللة في البدن وتذهب الحياة من الجسد بذهابها وليس عرضا كما قاله آخرون ولادما كما قاله آخرون وفيها كلام متشعب للمتكلمين (قولها) ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة الى آخره) فيه استحباب الدعاء لليت عند موته ولا له ولا ذرئته بأموال الآخرة والدنيا (قوله صلى الله عليه وسلم واخلفه في عقبه في الغابرين) أي السابقين كقوله تعالى الأمر أنه كانت من الغابرين (قوله صلى الله عليه وسلم شخص بصره) بفتح الخاء أي ارتفع ولم يرتد (قوله صلى الله عليه وسلم يتبع بصره نفسه) المراد بالنفس هنا الروح قال القاضي وفيه ان الموت ليس بافتناء واعدام وانما هو انتقال وتغير حال وأعدم

بالجزم وهور واية العام الواحد لكن قد روى الحديث غير شعبة عن سلمة بن كهيل وجماعة بغير شك وفيه هذه الزيادة أخرجهما مسلم من طريق الأعمش والثوري وزيد بن أبي أنيسة كلهم عن سلمة وقال قالوا في حديثهم جميعا ثلاثة أحوال الاجساد بن سلمة فان في حديثه عامين أو ثلاثة وجمع بعضهم بين حديث أبي هذا وحديث زيد بن خالد لا في ان شاء الله تعالى في الباب الا لاحق فانه لم يختلف عليه في الاقتصار على سنة واحدة فقال يحمل حديث أبي بن كعب على من يد التورع عن التصرف في اللقطة والمبالغة في التعفف عنه وحديث زيد على ما لا بد منه أو لاحتياج لاعرابي واستغناء أبي * وهذا الحديث أخرجه المؤلف هنا من طريقين والمثل للطريق النازلة وقد أخرجه مسلم في اللقطة وكذا أبو داود والترمذي في الاحكام والنسائي في اللقطة وابن ماجه في الاحكام **(باب حكم النقاط)** (ضالة الابل) هل يجوز التقاطها أم لا * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (عمر بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة وبعد الالف هملة الباهلي البصري قال (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي قال (حدثنا شافعي) والثوري (عن ربيعة) الرازي بسكون الهمزة أنه قال (حدثني) بالافراد (يزيد) من الزيادة (مولي المنبعث) بضم الميم وسكون النون وفتح الموحدة وكسر الهملة بعد هاء مثلثة المدني (عن زيد بن خالد الجهني) المدني (رضي الله عنه) أنه (قال) جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عما يلتقطه (سواء كان ذهباً أو فضة أو لؤلؤاً أو غير ذلك مما عدا الخيوان وقد زعم ابن بشكوال أن السائل بلال وعورض بأنه لا يقال له اعرابي ورجح الحافظ ابن حجر أنه سوي بدو الدعقبية بن سوي بد الجهنني لما في معجم البغوي بسند جيد أنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة قال وهو أولى ما فسر به المبهم الذي في الصحيح لكونه من رهط زيد بن خالد وتعبه العيني بأنه لا يلزم من كون سوي يد من رهط زيد أن يكون حديثهما واحد بحسب الصورة وان كانا في المعنى من باب واحد (فقال) عليه الصلاة والسلام للسائل ولا يذوق الوقت قال (عرفها سنة ثم احفظ) ولا يذوق ذرو الوقت ثم اعرف (عفاصها) بكسر العين المهملة وبعد الفاء المحققة الف ثم صادم هملة أي وعاءها الذي تكون فيه من العفص وهو التي لان الوعاء ينثني على ما فيه (ووكاءها) الخيط الذي يشده رأس الصرة أو الكيس ونحوهما ولم يقل في هذه وعددها فقياس معرفة خارجها معرفة داخلها كالجنس هل هي ذهب أم غيره ولتويع أهروية أم غيرها والقدر بوزن أو كيل أو عدد (فان جاء أحد بخبرك بها) أي باللقطة فأذها اليه خذف جواب الشرط للعلم به (والا) بأن لم يجي أحد (فاستنفقها) أي بعد أن تعرفها سنة فان جاعرها فأذها اليه (قال) أي السائل (يا رسول الله فضالة الغنم) أي ما حكمها والاكترون على أن الضالة مختصة بالحيوان وأما غيره فيقال فيه لقطة وسوى الطعوى بين الضالة واللقطة ولا يذوق ذرو الوقت ضالة الغنم بغير فاء قبل الضاد (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذوق الوقت فقال (لك) ان أخذتها وعرفتها سنة ولم تجد صاحبها (أولا خيل) في الدين ملتقط آخر (أول الذئب) ان تركتها ولم يأخذها غيرك لانها لا تحصى نفسها وهذا على سبيل السهر والتقسيم وأشار الى ابطال قسمين فنعين الثالث فكانه قال ينحصر الامر في ثلاثة أقسام أن تأخذها لنفسك أو تتركها فبأخذها مثلك أو يأكلها الذئب ولا سبيل الى تركها للذئب فانه اضاعة مال ولا معنى لتركها الملتقط آخر مثل الاول بحيث يكون الثاني أحق لانهم ما استويا وسبق الاول فلامعنى تركها السابق واستحقاق المسبوق واذا بطل هذان القسمان تعين الثالث وهو أن تكون لهذه الملتقط والتعير بالذئب ليس بقيد فالمراد جنس ما يأكل الشاة ويقتربها من السباع (قال) السائل ولا يذوق الوقت فقال (ضالة الابل) ما حكمها (فتعير) بتشديد العين المهملة أي تغير (وجه النبي صلى

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير واسحق بن إبراهيم كلهم عن ابن (٢٤٣) عينة قال ابن غير حدثنا سفيان عن ابن أبي

نجيم عن أبيه عن عبيد بن عمير قال قالت أم سلمة لما ماتت أوسلة قلت غريب وفي أرض غريبة لأبكنه بكاء يتحدث عنه فكنت قد تميت للبكاء عليه إذا قبلت امرأته من الصعيد تريد أن تسعدني واستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أريد أن تدخلني الشيطان بيتاً أخرجه الله منه مرتين فكففت عن البكاء فلم أبك * حدثنا أبو كامل الجحدرى حدثنا جاديع بن يزيد عن عاصم الاحول عن أبي عثمان التهدي عن أسامة بن زيد قال كما عند النبي صلى الله عليه وسلم فأرسلت إليه إحدى بناته تدعوه وتخبره أن صباها أو ابناها في الموت فقال للرسول أرجع إليها فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى ففرها فلتصير ولتحتسب فعاد الرسول فقال انها قد أقسمت لثأنتها قال فقام فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وانطلقت معهم

الجسد دون الروح الا ما استثنى من عجب الذنب قال وفيه حجة لمن يقول الروح والنفس بمعنى (قولها غريب وفي أرض غريبة) معناه أنه من أهل مكة ومات بالمدينة (قولها أقبلت امرأة من الصعيد) المراد بالصعيد هنا عوالى المدينة واصل الصعيد ما كان على وجه الارض (قولها تسعدني) أى تسعدني في الكاء والنوح (قوله صلى الله عليه وسلم ان الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى) معناه الخت على الصبر والتسليم لقضاء الله تعالى وتقديره أن هذا الذي أخذ منك

الله عليه وسلم) من الغضب (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالك ولها) استفهام انكارى (معها) (خذوها) بكسر الخاء المهملة وبالدال المعجمة ممدودا أخفاها فافتقوى بها إلى السير وقطع البلاد الشاسعة وورد المياه النائية (وسقاؤها) بكسر السين المهملة والمدجوها أى حيث وردت المياه شربت ما يكفها حتى ترد ماء آخر أو السقاء العنق أى ترد الماء وتشرب من غير ساق يسقيها قال ابن دقيق العيد لما كانت مستغنية عن الحافظ والمتعهد وعن النفقة عليها بما ركب في طبعها من الجلادة على العطش والخفاء عبر عن ذلك بالخذاء والسقاء مجازا وبالجملة المراد بهذا النهي عن التعرض لها لان الأخذ إنما هو للحفظ على صاحبها ما يحفظ العين أو يحفظ القيمة وهذه لا تحتاج إلى حفظ لأنها محفوظة بما خلق الله فيها من القوة والمنعة وما يسر لها من الاكل والشرب كما قال (ترد الماء وتأك كل الشجر) ويلحق بالابل ما يتنع بقوته من صغار السباع كالبقرة والفرس أو بعدهه كالارب والظبي أو بطيرانه كالحمام فهذا ونحوه لا يحل التقاطه بغفارة لأنه مصون بالامتناع عن أكثر السباع مستغن بالرعى الى أن يجده ماله اذا كان التقاطه للتملك ويجوز للحفظ صيانته من الخونة أما اذا وجدته في العماره فيجوز له التقاطه للتملك كما يجوز للحفظ وقيل لا يجوز كالمغارة وقرى الأول بأنه في العماره يضيع بامتداد الخائنة اليه بخلاف المغارة فان طرق الناس بها لا يعم ولو وجد في زمن نهب جازا التقاطه للتملك والحفظ قطعاً في المغارة وغيرها والمراد بالعماره الشارع والمسدود ونحوهما لانهم مع الموات محال للقطعة ولو التقط الممنوع من صغار السباع للتملك في مغارة آمنة ضمنه ولا يبرأ رده الى مكانه فان سلمه الى الحاكم برئ كافي الغضب وبالجملة فأخذ الجمهور بنظر الحديث أن ضالة الابل ونحوها لا تلتقط وقال الخنيفة الاولى أن تلتقط وهذا الحديث سبق في كتاب العلم في باب الغضب في الموعظة (باب) حكم التقاط (ضالة الغنم) * وبه قال (حدثنا) مهمل بن عبد الله بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) التيمي مولا هم المديني ولا يبوذر والوقت سليمان بن بلال (عن يحيى) بن سعيد الانصارى (عن يزيد مولى المنبعت) المديني (أنه سمع زيد بن خالد) الجهني (رضي الله عنه يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القطعة) ما حكمها وفي الباب السابق أن السائل أعرابي وقيل هو بلال وقيل غيره (فرعم) أى زيد بن خالد والزعم يستعمل في القول المحقق كثير (أنه) صلى الله عليه وسلم (قال اعرف عقاصها) وعاءها الذي تكون فيه (ووكاءها) الخيط الذي يربط به الوعاء (ثم عرفها سنة) أى متواليه فلو عرفها سنة متفرقة كأن عرفها في كل سنة شهر لم يكف ولو فرق السنة كأن عرف شهرين وترك شهرين وهكذا جاز لانه عرف سنة ولا يشترط أن يعرفها بنفسه بل يجوز أن يوكل فان قصد التملك ولو بعد التقاطه للحفظ أو مطلقاً ففونة التعريف الواقع بعد قصده عليه تملك أم لا لأن التعريف سبب لملكه ولان الخط له وان قصد الحفظ ولو بعد التقاطه للتملك أو مطلقاً ففونة التعريف على بيت المال ان كان فيه سعة والا فعلى المالك بأن يقتصر عليه الحاك منه أو ممن غيره أو يأمره بصرفها ليرجع كما في هرب الجبال وانما لم يجب على الملتقط لان الخط للمالك فقط قال يحيى بن سعيد الانصارى بالاسناد السابق (يقول يزيد) مولى المنبعت (ان لم تعترف) بضم المثناة الفوقية وسكون المهملة وفتح الفوقية والراء والواو لا يدرعن الكسبهني ان لم تعترف باسقاط الفوقية الثانية أى اللقطة (استنقها) بفتح الفاء والقاف (صاحبها) أى ملتقطها (وكانت ودبعة عنده) قال سليمان بن بلال (قال يحيى) ابن سعيد الانصارى بالاسناد السابق (فهذا الذي لا أرى) أى لا أعلم (أنى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هو) أى قوله وكانت ودبعة عنده (أم نبي من عنده) أى من عند يزيد من قوله وسيأتى ان شاء الله تعالى في كلام المؤلف باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لأنها ودبعة عنده

كان له لالكم فلم يأخذ الا ما هو له فينبغي أن لا تجزعوا كما لا يجزع من استردت منه ودبعة أو عارية (قوله صلى الله عليه وسلم وله

فرفع اليه الصبي ونفسه تقعق كأنها (٢٤٤) في شنة ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا يا رسول الله قال هذه رجة جعلها

الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا ابن فضيل ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية جميعا عن عاصم الاحول بهذا الاسناد غير أن حديث حماد أتم وأطول

ما أعطى) معناه أن ما وهبه لكم ليس خارجا عن ملكه بل هو له سبحانه وتعالى يفعل فيه ما يشاء (وقوله صلى الله عليه وسلم وكل شئ عنده بأجل مسمى) معناه اصبروا ولا تجزعوا فان كل من مات فقد انقضى أجله المسي فحال تقدمه أو تأخره عنه فاذا علمتم هذا كله فاصبروا واحسبوا ما نزل بكم والله أعلم وهذا الحديث من قواعد الاسلام المشتملة على جل من أصول الدين وفروعه والأداب (وقوله ونفسه تقعق كأنها في شنة) هو بفتح التاء والقافين والشنة القرية البالية ومعناه لها صوت وحشرجة كصوت الماء اذا ألقى في القرية البالية (وقوله ففاضت عيناه فقال له سعد ما هذا يا رسول الله قال هذه رجة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء) معناه أن سعدا ظن أن جميع أنواع البكاء حرام وأن دمع العين حرام وظن أن النبي صلى الله عليه وسلم نسي ذكره فأعله النبي صلى الله عليه وسلم أن مجرد البكاء ودمع العين ليس بجرام ولا مكروه بل هو رجة وفضيلة وانما المحرم التوح والتذب والبكاء المقرون بهما أو باحدهما كما سيأتي في الأحاديث ان الله لا يعذب بدمع العين ولا يجزئ القلب ولكن يعذب بهذا أو يرحم

وفيه إشارة الى ترجيح رفعها وقد جزم يحيى بن سعيد برفعها مرة أخرى فيما أخرجه مسلم عن القعني والاسماعيلي من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن سليمان بن بلال عن يحيى بلفظ فان لم تعرف فاستنفقها أولسكن وديعة عندك (ثم قال) السائل يا رسول الله (كيف ترى في ضالة الغنم قال النبي صلى الله عليه وسلم خذها فاعمى لك أولأخيل أو الذئب) أي أنها ضعيفة لعدم الاستقلال معرضة للهلاك مرادة بين أن تأخذها أنت أو أخوك قيل والمراد بالأخ ما هو أعم من صاحبها أو ملتقط آخر وعورض بأن البلاغة لا تقتضي أن يقرن صاحبها المستحق لها بالذئب العادي فالمراد ملتقط آخر والمراد جنس ما يأكل الشاة وفي قوله خذها تصرح بالامر بالأخذ فيه مردا حدى الرويتين عن أحمد في قوله يترك التقاط الشاة واستدل به المالكية على أنه اذا وجدها في فلاة تملكها بالأخذ ولا يلزمه بدلها ولو جاء صاحبها واحتج لهم بالتسوية بين الذئب والملتقط والذئب لا غرامة عليه فكذلك الملتقط كذا نقله في الفتح وانظروا أنهم تسكوا بقوله في الشاة هي لك واللام للتبليغ بخلاف قوله في غيرها فاستمتع بها اذ ظاهره أنه ليس على وجه التبليغ لها اذ لو كان المراد التبليغ لنام لم يقتصر به على الاستمتاع الذي ظاهره الانشغال لأصل الملك بخلاف قوله فهي لك وأجيب بأن اللام ليست للتبليغ ومذهب الشافعية أن ما لا يتبع من صغار السباع كالعجل والفصيل يجوز التقاطه للملك مطلقا سواء وجدته عفازة أم لا صيانته عن السباع والخونة ويتخير أخذه من المفازة فان شاء عرفه وتملكه بعد التعريف وان شاء باعته استقلا لان لم يجدها كما أو باذنه في الأصح ان وجدته وتملكه بعد التعريف وله أكله ان كان مأكولا في الحال متملكا به قيمته فيغرمها ان ظهر مالكه ولا يجب بيعه كذا تعريفه فان أخذته من العمران فله ان يحصل ان الأوليان لا الثالثة وهي الاكل على الأصح في المنهاج والاطهر في الروضة لسهولة البيع فيه بخلافه في المفازة فقد لا يجد فيها من يشتري ويشق النقل الى العمران (قال يزيد) مولى المنبعت بالاسناد المذكور (وهي) أي ضالة الغنم (تعرف أيضا) أي على سبيل الوحوب كذا عند الجمهور ولكن قال الشافعية لا يجب تعريفها بعد الاكل اذا وجدت في الفلاة وأما في القرية فيجب على الأصح (ثم قال) السائل يا رسول الله (كيف ترى في ضالة الابل قال) زيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعها فان معها ذئبا) بكسر الحاء المهملة وبالذال المعجمة أي خفها (وسقاهها) بكسر السين جوفها وأعنفها (ترد الماعونا كل الشجر) فهي مستغنية عن الحفظ لها بما ركب في طباعها من الجلادة على العطش وتناول الماء كقول لطول عنقها ومصونة بالامتناع عن أكثر السباع (حتى يجدها ربهما) أي مالكتها فنأخذها التملك ضمها ولا يبرأ من الضمان بردها الى موضعها كما مر (باب بالتبوين) اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة (أي بعد التعريف سنة (فهى لمن وجدها) اكتفاء بقصد عند الأخذ للتملك وهذا أحد الوجوه الثلاثة عند الشافعية وقيل يملكها غرضي الحول والتصرف والاطهر التملك باللفظ كما مر وسواء كان المملك غنيا أو فقيرا وخصها الخفية بالفقير دون الغني لان تناول مال الغير بغير إذنه غير جائز بلا ضرورة باطلاق النصوص. وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) المشهور بالرأي المدني واسم أبيه فروخ (عن يزيد مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهمي) (رضي الله عنه) أنه (قال جاء رجل) أي أعرابي كافي السابقة أو هو بلال كما قال ابن بشكوال أو سويدو الدعقبه كما رجحه ابن حجر وقد مر (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن اللقطة) أي عن حكمها (فقال) عليه الصلاة والسلام (اعرف عفاصها) وعاءها الذي هي فيه (ووكأها) الخيط الذي يشده رأس الوعاء لتعرف صدق مدعيها عند طلبها (ثم

* حدثنا نونس بن عبد الأعلى الصدفي وعمرو بن سواد العامري قالوا حدثنا (٢٤٥) عبد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن

سعيد بن الحرث الانصارى عن
عبد الله بن عمر قال اشتكى سعد بن
عبادة شكوى له فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعود مع
عبد الرحمن بن عوف وسعد بن نجي
وقاص وعبد الله بن مسعود فلما
دخل عليه وجده في غشة فقال
أقد قضى قالوا لا يا رسول الله
فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلما رأى القوم بكاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم بكوا فقال ألا
سمعون أن الله لا يعذب بدمع العين
ولا يحزن القلب ولكن يعذب
بهمذا وأشار إلى لسانه أو برحم
﴿ حد ثنا محمد بن مثنى العنزي
حد ثنا محمد بن جهم حد ثنا
اسماعيل وهو ابن جعفر عن عمارة
يعني ابن غزيفة عن سعيد بن الحرث
ابن المعلى عن عبد الله بن عمر أنه قال
كنا جلوسا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذ جاء رجل من الانصار
فسلم عليه ثم أدير الانصارى فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا أبا الانصار كيف أخى سعد بن
عبادة فقال صالح فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يعود منكم
فقام وبقامه

وأشار إلى لسانه وفي الحديث
الآخر العين تدمع والقلب يحزن
ولا نقول ما يخطئ الله وفي الحديث
الآخر ما ليكن نفع أولفظة (قوله
وجده في غشية) هو بفتح الغين
وكسر الشين وتشديد الياء قال
القاضي هكذا رواية الأكثرين قال
وضبطه بعضهم بأسكان الشين
وتخفيف الياء وفي رواية البخاري
في غاشية وكلاه صحيح وفيه قولان
أحد همام بن غشاء من أهله والثاني

عرفها سنة ذان جاء صاحبها (أي فأدها إليه) (والأب) بأن لم يجبي صاحبها (فأنا نذبحها) بالنصب أي
الزم شأنها والشأن الحال أي تصرف فيها وسبق في حديث أبي بلفظ فاستمتع بها ولمسلم من
طريق ابن وهب فإن لم يأت لها طالب فاستمتع بها واستمدل به على أن الاقط يملكها بعد انقضاء
مدة التعريف وهو ظاهر نص الشافعي لكن المشهور عند الشافعية اشتراط التلفظ بالملك كما مر
قريباً فإذا تصرف فيها بعد التعريف سنة ثم جاء صاحبها فالجمهور على وجوب الرد إن كانت العين
موجودة أو البذل إن كانت استهلك فتعوله في الرواية السابقة ولكن وديعة عندك وقوله أيضاً
عند مسلم ثم كلها فإن جاء صاحبها فأدها إليه فإنه يقتضي وجوب ردّها بعد ذلك كما في حمل على رد
البذل وحديثه في حمل قول المصنف في الترجمة فهي لمن وجدها أي في إباحة التصرف إذا ذلك
وأما أمر ضمانه بعد ذلك فهو ساكت عنه (قال) السائل يارسول الله (فضالة الغنم قال هي لك أو
لا خيل أو لاذئب قال) السائل يارسول الله (فضالة الابل) ما حكمها (قال) عليه الصلاة والسلام
(مالك ولها معهما سقاؤها وحذاؤها وراثة الماء وتأكل الشجر) أي مالك وأخذها والحال أنها مستقلة
بأسباب تعيشها (حتى يلقاها ربهما) مالكها (في هذا) (باب) بالتونين (إذا وجد) شخص (خشبة
في البحر أو) وجد (سوطاً أو) وجد شيئاً (نحوه) كعصا ماذا يصنع به هل يأخذها أو يتركه وإذا
أخذها هل يملكها أو يكون سبيله سبيل القطة (وقال الليث) بن سعد الامام مما هو موصول
عند المؤلف في باب التجارة في البحر في رواية أبوي ذر الوقت حيث قال في آخر الحديث حدثني
عبد الله بن صالح قال حدثني الليث بهذا (حدثني) بالافران (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن
حسنه القرشي المصري (عن عبد الرحمن بن هرم) الأعرج (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر جلامن بنى اسرائيل) لم يسم (وساق الحديث) هنا مختصراً
وبأنهم منه في الكفالة ولغظه وسأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار وقال اثني بالشهداء
أشهدهم فقال كفى بالله شهيداً قال اثني بالكفيل قال كفى بالله كفيلاً قال صدقت فدفعها إليه
إلى أجل مسمى وزاد في الزكاة فخرج في البحر فلم يجد مراكب فأخذ خشبة فنقرها فأدخل فيها ألف
دينار فرمى بها في البحر (فخرج) أي الرجل الذي أسلفه وهو فيما قيل التجاشي كما مر في الزكاة
والبيع والكفالة (ينظر لعل مراكباً جاء عماله) الذي أسلفه (فإذا بالخشبة) التي أرسلها
المستلف ولغير أبوي ذر الوقت فإذا هو بالخشبة (فأخذها لأهلها خطباً لما نشرها وجد المال)
الذي بعثه المستلف إليه (والحقيقة) التي كتبها بيعت المال المذكور وموضع الترجمة قوله
فأخذها وهو مبني على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يأت في شرعنا ما يخالفه لاسيما إذا ورد بصورة
الثناء على فاعله ولم يقع السوط ونحوه في الحديث ذكر وأجب بأنه استنبطه بطريق الحلق
(في هذا) (باب) بالتونين (إذا وجد) شخص (عمرة) بالمشاة الفوقية وسكون الميم وأغبرها من المحقرات
(في الطريق) جازله أخذ ذلك وأكله (وبه قال) حدثنا محمد بن يوسف (الغريبي) قال (حدثنا
سفيان) الثوري (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن طلحة) بن مصرف (عن أنس) هو ابن مالك
(رضي الله عنه) أنه (قال) مر النبي صلى الله عليه وسلم بقرعة (ملقاة) في الطريق قال (ولأبوي ذر
والوقت فقال بالفاء قبل القاف (لولا أني أخاف أن تكون من الصدقة) المحرمة على (الأكتها)
ظاهرها أنه تركها توخا خشية أن تكون من الصدقة فلو لم يخش ذلك لأكلها ولم يترك تعريفها فدل
على أن مثل ذلك من المحقرات يملك بالأخذ ولا يحتاج إلى تعريف لكن هل يقال إنها القطة وخص
في ترك تعريفها وليست لقطة لأن اللقطة ما من شأنه أن يملك دون الملقية له (وقال بجي) بن
سعد القطان مما وصله مسند في مسنده عنه وأخرجه الطحاوي من طريق مسدد (حدثنا

ما يغشاه من كرب الموت (قوله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود)

فلم يجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال انما الصبر عند أول صدمة (٢٤٧) أو قال عند أول الصدمة * وحدثننا يحيى بن

حبيب الخارثي حدثنا خالد يعني ابن الحارث ح وحدثننا عقبه بن مكرم العمي حدثنا عبد الملك بن عمرو ح وحدثنني أحمد بن ابراهيم الدوري حدثنا عبد الصمد قالوا جميعا حدثنا شعبة بهذا الاسناد نحو حديث عثمان بن عمر بقصته وفي حديث عبد الصمد من النبي صلى الله عليه وسلم يا امرأة عند قبري * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير جيعان عن ابن بشر قال أبو بكر حدثنا محمد بن بشر العبدى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله أن حفصة بكت على عمر فقال مه لا يابنية ألم تعلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه * حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

ما باليت كذا وهذا غلط بل الصواب جواز اثبات الباء وحذفها وقد كثر ذلك في الأحاديث (قوله فلم تجد على بابه بوابين) فيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع وأنه ينبغي للإمام والقاضي إذا لم يحجج إلى الباب أن لا يتخذ وهكذا قال أصحابنا (قوله صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه وفي رواية ببعض بكاء أهله عليه وفي رواية ببكاء أهله وفي رواية يعذب في قبره بما نجا عليه وفي رواية من يبك عليه يعذب) وهذه الروايات من رواية عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضى الله عنهما وإنما ذكرت عائشة ونسبتهما

لأنك لا مكان اتصالها إلى جهالاتها ان كانت للمكي فظاهر وان كانت لآفاقى فلا تخلو غايبا من وارداتها ولذا عرفها واجدها في كل عام سهل التوصل إلى معرفة صاحبها ولا تلحق لقطعة المدينة الشريفة بل نقطة مكة كخصر حبه الدارحى والرويانى وقضية كلام صاحب الانتصار أن حرما كرم مكة كفى حرمة الصيد وجرى عليه البلقينى لما روى أبو داود بإسناد صحيح في حديث المدينة ولا تلتقط لقطتها إلا لمن أشاد بها وهو بالشين المعجمة ثم الدال المهملة أى رفع صوته وقال جمهور المالكية وبعض الشافعية لقطعة مكة كغيرها من البلاد ووافق جمهور الشافعية من المالكية الباسجى وابن العربى تمسكا بحديث الباب لكن قال ابن عرفة منصرف المشهور ومذهب المالكية والانفصال عن التسليم به على قاعدة مالك في تقديم العمل على الحديث الصحيح حسبما ذكره ابن يونس في كتاب الاقضية ودل عليه استقراء المذهب وقال ابن المنير مذهب مالك التسليم بظاهر الاستثناء لانه نفي الحل واستثنى المنشد والاستثناء من النفي اثبات فيكون الحل ثابتا للمنشد أى المعرف يريد بقدومه بوظيفة التعريف وانما يريد على هذا أن مكة وغيرها بهذا الاعتبار في تحريم اللقطه قبل التعريف وتحليلها بعد التعريف واحد والسياق يقتضى اختصاصها عن غيرها والجواب أن الذى أشكل على غير مالك انما هو تعطيل المفهوم اذ مفهوم اختصاص مكة بحل اللقطه بعد التحريم ٣ وتحريمها قبله أن غير مكة ليس كذلك بل تحل لقطتها مطلقا وتحرم مطلقا وهذا لا قائل به فادأل الامر إلى هذا فان خطب سهل يسير وذلك أنا اتفاقنا على أن التخصيص اذا خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له وكذلك نقول هنا الغالب أن لقطعة مكة يأس ملقطتها من صاحبها التفرق الخلق عنها إلى الآفاق البعيدة فربما دأخله الطمع فيها من أول وهلة فاستحلها قبل التعريف فخصها الشارع بالنهي عن استحلال لقطتها قبل التعريف لاختصاصها بعباد كراه فقد ظهر للتخصيص فائدة سوى المفهوم فسقط الاحتجاج به وانتظم الاختصاص حينئذ وتناسب السياق وذلك أن المأبوس من معرفة صاحبه لا يعرف كالموجود بالسواحل لكن مكة تختص بأن تعرف لقطتها وقد نص بعضهم على أن لقطه العسكر بدار الحرب اذا تفرق العسكر لا تعرف سنة لانها مال كافر فهي مباحة واما لاهل العسكر فلا معنى لتعريفها في غيرهم فظهر حينئذ اختصاص مكة بالتعريف وان تفرق أهل الموسم مع أن الغالب كونهم لهم وانهم لا يرجعون لأجلها فكانت عليه الصلاة والسلام قال ولا تحل لقطتها الا بعد الانشاد والتعريف سنة بخلاف ما هو من جنسها كجتمعات العساكر ونحوها فان تلك تحل بنفس افتراق العسكر ويكون المذهب حينئذ أقعد بظاهر الحديث من مذهب المخالف لانهم يحتاجون إلى تأويل اللام واخراجها عن التمثيل ويجعلون المراد ولا تحل لقطتها الا بعد الانشاد فيحصل له انشادها لا أخذها فيخالفون ظاهر اللام وظاهر الاستثناء ويحقق ما قلناه من أن الغالب على مكة أن لقطتها لا يعود لها صاحبها أن لم نسمع أحد اضاعتها نفيقة بمكة فارجع إليها لطلبها ولا بعث في ذلك بل يأس منها بنفس التفرق والله أعلم (ولا يخلو) يضم التحتية وسكون المعجمة مقصورا أى لا يقطع (خلاها) بفتح المعجمة مقصورا كأوها لربط (فقال عباس) بدون أل عمه عليه الصلاة والسلام (يا رسول الله الا الاذخر) بكسر الهمزة وبالذال والخاء المكسورة المعجمة ثبت معروف طيب الرائحة (فقال) عليه الصلاة والسلام ولأى الوقت قال (الا الاذخر) بالنصب على الاستثناء كالأول قال ابن مالك وهو المختار على الرفع اما أن يكون الاستثناء متراخيا عن المستثنى منه فنفتى المشاكلة بالبدلية واما أن يكون الاستثناء عرض في آخر الكلام ولم يكن مقصودا أولا * وبه قال (حدثنا يحيى ابن موسى) بن عبد ربه السخيتاني البجلي المعروف بنحيت قال (حدثنا الوليد بن مسلم) القرشي

الى النسيان والاشتباه عليهم ما وأذكرت أن (٢٤٨) يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك واحتج بقوله تعالى ولا تزوا أزرة

وزر أخرى قالت وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية أنها تعذب وهم يبيكون عليها يعني تعذب بكفرها في حال بكاء أهلها لا بسبب البكاء واختلف العلماء في هذه الأحاديث فتأولها الجمهور على من وصى بأن يبكي عليه ويناح بعد موته فنقدت وصيته فهذا يعذب ببكاء أهله عليه ونوحهم لأنه بسببه ومنسوب إليه قالوا فأما من يبكي عليه أهله وناحوا من غير وصية منه فلا يعذب لقول الله تعالى ولا تزور أزرة وزر أخرى قالوا وكان من عادة العرب الوصية بذلك ومنه قول طرفة بن العبد إذا مت فاني عني بما أنا أهله

وشق على الجيب يا ابنة معبد قالوا نخرج الحديث مطلقا فلا على ما كان معتاد لهم وقالت طائفة هو محمول على من أوصى بالبكاء والنوح أو لم يوص بتركهما فن أوصى بهما أو أهمل الوصية بتركهما يعذب بهما التفریط بهما أهمل الوصية بتركهما فأما من وصى بتركهما فلا يعذب بهما إذا صنع له فيهما ولا تفریط منه وحاصل هذا القول إيجاب الوصية بتركهما ومن أهملهما عذب بهما وقالت طائفة معنى الأحاديث أنهم كانوا ينوحون على الميت ويندبون بتعديد شمائله ومحاسنه في زعمهم وتلك الشمائل قبائح في الشرع يعذب بها كما كانوا يقولون يا مرملة النسوان وموتم الولدان ومخسرب العمران ومفرق الأخدان ونحو ذلك مما يروونه شجاعة وفخرا وهو حرام شرعا وقالت طائفة معناه أنه يعذب بسماحه بكاء أهله ويرق لهم

أو العباس الدمشقي قال حدثنا الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال حدثني بالافراد يحيى بن أبي كثير بالمشقة واسمه صالح قال حدثني بالافراد أيضا أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد أيضا أبو هريرة رضي الله عنه قال لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قام في الناس عقب ما قتل رجل من خراعة رجلا من بني لثرا بكاء على راحلته فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إن الله حبس عن مكة الفيل بالفداء المكسورة والمنشاة التحية الساكنة وهو المذكور في التنزيل في قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل وغير الكشمهني بكافي الفتح القتل بالقاف المفتوحة والفوقية الساكنة والصواب الاول والذي في الفرع كأصله القتل بالوجهين لا في ذرعن الكشمهني (وسلط عليها) على مكة (رسوله والمؤمنين فانها لا تحل) أي لم تحل (لأحد كان قبلي وانها أحلت لي) بضم الهمزة وكسر الحاء المهملة أي أن أقاتل فيها (ساعة من نهار) هي ساعة الفتح (وانها لا تحل) ولأبي ذر لن تحل (لأحد بعدى) ولأبي ذر من بعدى (فلا ينفر صيدها) بالرفع نائب عن الفاعل أي لا يجوز لحرم ولا لحلال (ولا يخطي) أي لا يقطع (شوكها) بالرفع أيضا كسابقه (ولا تحل ساقطتها) لقطتها (الامسند) معترف بعرفها ويحفظها لمالكها ولا يملكها كسائر الاقطاعات في غير هاتين البلدين (ومن قتل) بضم القاف وكسر التاء (له) قتيل (بالرفع نائب عن الفاعل) فهو بخير النظرين أما أن يفدى بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول أي يعطى الديه (وأما أن يقيد) بضم أوله وكسر ثالثة أي يقتل (فقال العباس) بن عبد المطلب رضي الله عنه (الا لا ذكرنا) ولعمري والمستمل فأنما (نحمله لقبورنا) عهدناه ونسبته فرج الحمد المتخللة بين اللين (وسقف) بيوتنا (نحمله فوق الخشب والمعنى) ليكن الاخر استنعا من كلامك يا رسول الله فيتمسك به من يرى انتظام الكلام من متكلمين لكن التحقيق في المسئلة أن كلام المتكلمين إذا كانا بالمال يلفظه الآخر كان كل متكلم بكلام تام ولهذالم يكتف في هذا الحديث بقول العباس الا لا ذكر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا ذكر) وذلك اما بوجي أو الهام أو اجتهاد على الخلاف المشهور في مثله (فقام أبوشاه) بالهاء الأصلية متونة وهو مصروف قال عباس كذا ضبطه بعضهم وقرأ أنه أمانة معرفة ونكرة ونقل ابن الملقن عن ابن دحية أنه بالياء منصوبا قال في المصابيح لا يتصور نصبه لأنه مضاف إليه في مثل هذا العلم دائما وإنما مراده أنه معرب بالفتحة في حال الجر لكونه غير منصرف وذلك لأن القاعدة في العلم ذي الاضافة اعتبار حال المضاف اليه بالنسبة الى الصرف وعدمه وامتناع دخول اللام ووجوبها فيمتنع مثل هذا ومثل أبي هريرة من الصرف ومن دخول الالف واللام وينصرف مثل أبي بكر وتجب اللام في مثل امرئ القيس وتجوز في مثل ابن العباس اه وأبوشاه (رجل من أهل اليمن) ويقال انه كابي ويقال فارسى من الابناء الذين قدموا اليمن في نصره سيف بن ذى رزن قال في الاصابة كذا رأيت بخط السلفي وقال ان هاء أصلية وهو بالفارسي ومعناه الملك قال ومن ظن أنه باسم أحد الشاه فقد وهم انتهى (فقال) أي أبوشاه (اكتبوا لى يا رسول الله) يعني الخطبة المذكورة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لى شاه) قال الوليد بن مسلم (قلت للأوزاعي) عبد الرحمن (ما قوله) أي أبي شاه (اكتبوا لى يا رسول الله قال هذه الخطبة) بالنصب على المفعولية ولأبي ذر قال هذه الخطبة بالرفع (التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي هذا الحديث ثلاثة من المدلسين على نسق واحد لكن قد صرح كل واحد من رواة بالتحديث فرالت التهمة وفيه رواية تابعي عن تابعي عن الصحابي وأخرجه مسلم في الحج وكذا أبو داود وفي العلم والديات والنسائي في العلم والترمذي وابن ماجه في الديات هذا (باب) بالتونين (لا تحتلب ماشية أحد بغير إذن) بالتونين

والى هذا ذهب محمد بن جرير الطبري وغيره وقال القاضي عياض وهو أولى الأقوال واحتجوا بحديث فيه أن النبي صلى الله ولا ي

السبب عن ابن عمر عن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
الميت يعذب في قبره ما نزع عليه
* وحدثنى علي بن حجر السعدي
حدثنا علي بن مسهر عن الاعشى
عن أبي صالح عن ابن عمر قال لما
طعن عمر أعجى عليه فصمغ عليه فلما
أفاق قال أما علمت أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إن الميت ليعذب
ببكاء الحى * وحدثنى علي بن حجر
حدثنا علي بن مسهر عن الشيباني
عن أبي بردة عن أبيه قال لما أصيب
عمر جعل صهيب يقول واأخاه
فقال له عمر يا صهيب أما علمت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إن الميت ليعذب ببكاء الحى *
وحديثنا علي بن حجر أخبرنا شعيب
ابن صفوان أبو يحيى عن عبد المالك
ابن عمير عن أبي بردة بن أبي موسى
عن أبي موسى قال لما أصيب عمر
أقبل صهيب من منزله حتى دخل
على عمر فقام يحياه يبكي فقال عمر
علام تنكئ على نكبي

عليه وسلم زجر امرأة عن البكاء على
أبيها وقال إن أحدكم إذا بكى استعبر
له صوبحه فمابعاد الله لا تعذبوا
أخوانكم وقال عائشة رضي الله
عنهما معنى الحديث إن الكافر أو
غيره من أصحاب الذنوب يعذب في
حال بكاء أهله عليه بذنبه لا سيكأنهم
والصحيح من هذه الأقوال ما قدمناه
عن الجمهور وأجمعوا كلهم على
اختلاف مذاهبهم على أن المراد
بالبكاء هنا البكاء بصوت وبياحة
لا يجرد دمع العين (قوله صلى الله
عليه وسلم في حديث محمد بن بشر
يعذب في قبره بما نجي عليه) وما نجي
عليه فائبات الماء وحذفها وهما

ولابى ذر عن الكشمهني بغير اذنه بالهاء والماشية فيما قاله في النهاية تقع على الابل والبقر والغنم
لكنهم في العم أكثر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التتيسي قال (أخبرنا مالك) هو ابن
أنس الامام (عن نافع) وفي موطا محمد بن الحسن عن مالك أخبرنا نافع (عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما أن رسول الله) وفي رواية يزيد بن الهاد عن مالك عند الدارقطني في الموطا أنه سمع
رسول الله (صلى الله عليه وسلم قال لا يخلبن) بضم اللام وفي رواية يزيد بن الهاد المذكورة لا يخلبن
بكسر هاء وزبادة مثناة فوقية قبلها (أحد ماشية امرئ) وكذا امرأة مسلمين أو ذميين (بغير اذنه
يجب أحدكم أن تؤتي مشربته) بضم الراء وفتحها في الفرع وأصله وغيرهما أي موضعه المصون
لما يخزن فيه كالغرفة (فتكسر) بضم التاء وفتح السين والنصب عطفا على أن تؤتي (خزانتها)
بكسر الخاء وبالرفع نائباً عن الفاعل مكانه أو وعاؤه الذي يخزن فيه ما يريد حفظه (فيتنقل
طعامه) بضم الياء وسكون الذوق وفتح التاء والقاف من فيتنقل منصوب عطفا على المنصوب
السابق (فأما تخزن) بضم الزاي والكشمهني تخرز بضم أوله وأعمال الخاء وكسر الراء بعدها
زاي (لهم ضرر ومواسيهم أطعماتهم) نصب بالكسرة على المفعولية لضرر ومواسيهم المراد اللان فنبه
عليه الصلاة والسلام ضرر المواشي في ضبطها اللان على أربابها بالخرالة التي تحفظ ما أودعت
من متاع وغيره (فلا يخلبن أحد ماشية أحد الأبدان) وفيه انتهى عن أن يأخذ المسلم للمسلم شيئاً
بغير اذنه وأما خص اللان بالذكور لتساهل الناس فيه فنبه به على ما هو أعلى منه وقال النووي في
شرح المذهب اختلاف العلماء فمن مريستان أو زرع أو ماشية فقال الجمهور ولا يجوز أن يأخذ منه
شيئاً إلا في حال الضرورة فإخذوا بغيرم عند الشافعي والجمهور وقال بعض السلف لا يلزمه شيء وقال
أحد أئمة المالكية على البستان حائط جازله الأكل من الفاكهة الرطبة في أصح الروايتين ولو لم يخرج
إلى ذلك وفي الرواية الأخرى إذا احتاج ولا ضمان عليه في الحالتين وعلق الشافعي القول بذلك على
صحة الحديث قال البيهقي يعني حديث ابن عمر مرفوعاً إذا مر أحدكم بحائط فليأكل ولا يتخذ
خزنة أخرجه الترمذي واستغربه قال البيهقي لم يصح وجاء من أوجه أخر غير قوية قال الحافظ ابن حجر
والحق أن مجموعها لا يقصر عن درجة الصحيح وقد احتجوا في كثير من الأحكام بما هو دونها انتهى
وحديث الباب أخرجه مسلم في القضاء وأبو داود في الجهاد (باب بالتئوين) إذا جاء صاحب
اللقطة بعد سنة ردها عليه لأنها ديمة عنده * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو جهم الثقفي
مولاهم البغلاني البجلي قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الأنصاري المدني (عن ربيعة بن أبي
عبد الرحمن) التميمي مولاهم المدني المعروف بربيعة الرأي (عن يزيد بن مولى المنبعت عن زيد بن خالد
الجهني رضي الله عنه أن رجلاً) وفي السابقة أنه أعرجاني وهو يزيد بن علي ابن بشكوال حيث فسره
ببلال وفسره الحافظ ابن حجر بسويد والدعقبه بن سويد الجهني لحديث أخرجه الحميدي وابن
السكن وغيرهما كما مر (سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة) ما حكمها (قال) صلى الله
عليه وسلم (عزفها سنة) وجوباً ولا يجب الاستيعاب للسنة بل تعرف على العادة (ثم اعرف
وكأها) بكسر الواو والخط الذي ربطه وعاؤها (وعفاها) بكسر العين وعاها وهذا يقتضي أن
التعريف يكون قبل معرفة علاماتها وفي باب ضالة الغنم اعرف عفاها وكأها ثم عزفها سنة
وهي رواية الأكثر وهي تقتضي أن يكون التعريف متأخراً عن العلامات فجمع بينهما ما النووي
بان يكون ما موراء معرفة العلامات أول ما يلتقط حتى يعلم صدق واصفها إذا وصفها كما مر ثم بعد
تعريفها سنة إذا أراد أن يملكها تعريفها مرة أخرى تعرفها أو أياها محققاً إلى علم قدرها ووصفها قبل
التصرف فيها (ثم استفتى بها فان جاء بها أي مالكمها) فأذها إليه (ان كانت موجودة والأفرد

منلهان كانت مثلية أو قيمتها يوم التملك أن كانت متقومة لانه يوم دخولها في ضمانه وضمانها ثابت في ذمته من يوم التلف ولا ريب أن المأذون في استيفاءه إذا أتفق لاتبقي عنه وان جاء المالك وقد بيعت اللقطة فله الفسخ في زمن الخيار لاستحقاقه الرجوع لعين ماله مع بقائه وقيل ليس له الفسخ لان خيار العقد إنما يستحقه العاقدون غيره لان شرط الخيار للمشتري وحده فليس للمالك الخيار ولو كانت موجودة لكنها نقصت بعد التملك لزم المنتقط رد ما مع غرم الأرض لان جميعها مضمون عليه فكذا بعضها وزاد المؤلف في الحديث المسوق في ضالة الغنم وكانت ودبعة عنده **(قالوا)** ولا بوي ذرو الوقت فقال أي الرجل **(بارسول الله فضالة الغنم)** ما حكمها **(قال)** عليه الصلاة والسلام **(خذها فاعلمها لي أو لا خيل أو للذئب)** أي أن تركها ولم يأخذها غيرك يا أكلمها الذئب غالباً فيه على جواز التقاطها وتغلبها وعلى ما هو العلة وهو كونها معرضة للضياع ليدل على إطراد هذا الحكم في كل حيوان يجر عن الرعي بغير راع والتحفظ عن صفار السباع **(قال)** السائل **(بارسول الله فضالة الأبل)** ما حكمها **(قال)** يزيد بن خالد **(فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه)** ما ارتفع من وجهه الكريم **(أو أوجرو وجهه)** شئ الراوي **(ثم قال)** عليه الصلاة والسلام **(مالك ولها معها أخذوا وسقاؤها)** خفها وجوفها زاد في الرواية الأخرى رد الماء وتأكل الشجر **(حتى يلقاها ربهما)** وأشار بالتقييد بقوله معها سقاؤها إلى أن المانع والغارق بينهما وبين الغنم ونحوها استقلالها بالتعيش **(هذا)** **(باب)** التنوين **(هل يأخذ الشخص اللقطة ولا يدعها)** حال كونها **(تضيق)** بتركها أيها **(حتى لا يأخذها من لا يستحق)** قال الحافظ ابن حجر سقطت لا بعد حتى في رواية ابن شويه وأطن الواو سقطت من قبل حتى والمعنى لا يدعها تضيق ولا يدعها حتى يأخذها من لا يستحق وتعبقه العيني فقال لا يحتاج إلى هذا الظن ولا إلى تقدير الواو لان المعنى صحيح والمعنى لا يتركها ضائعة ينتهي إلى أخذها من لا يستحق وأشار بهذه الترجمة إلى الرد على من كره اللقطة مستنداً بالحديث الجارود مرفوعاً عند النسائي بإسناد صحيح ضالة المسلم حرق النار بفتح الحاء المهملة والراء وقد تسكن الراء والمعنى أن ضالة المسلم إذا أخذها انسان لم يملكها أدته إلى النار وهو تشبيه بليغ حذف منه حرف التشبيه للبالغة وهو من تشبيه المحسوس بالمحسوس ومذهب الشافعية استحبابها الأمين وثق بنفسه وتكره لفاسق لثلاث دعوى نفسه إلى الخيانة ولا تحجب وإن غلب على ظنه ضياع اللقطة وأمانة نفسه كما لا يجب قبول الودعة وحملها حديث الجارود على من لا يعرف الحديث يزيد بن خالد عنده مسلم من آوى الضالة فهو ضال مالم يعرفها **(به قال)** **(حدثنا سليمان بن حرب)** الواسطي بحجة ثم مهملة قال **(حدثنا شعبة)** **(ابن الحجاج)** **(عن سلمة بن كهيل)** بالتصغير الحضرى أبي يحيى الكوفي أنه **(قال سمعت سويد بن غفلة)** **(بشعر سويد)** **(فتح العين)** **(المجعة والفاء واللام من غفلة الجعفي)** **(المخضم)** **(التابعي الكبير)** **(قال)** كنت مع سلمان بن ربيعة **(بفتح السين)** وسكون اللام ابن يزيد بن عمرو الباهلي يقال له حجة وكان بلى الخيل أيام عمر وهو أول من استنفض على الكوفة **(وزيد بن صوحان)** **(بضم الصاد)** **(المهملة)** وسكون الواو وبالحاء المهملة العبدى **(التابعي الكبير)** **(المخضم)** **(في غزاة)** زاد أحمد من طريق سفيان عن سلمة حتى إذا كنا بالعذيب وهو بضم العين المهملة وفتح الذال المهملة آخره موحدة موضع أو هو بين الجارود وينبع أو واد بظاهر الكوفة **(فوجدت سوطاً فقال لي)** **(أحد هما ولاي ذر فقالا لي أي سلمان وزيد)** **(ألقه)** **(قال ابن غفلة)** **(قلت لا)** **(ألقه)** **(ولكن)** **(ولاي ذر)** **(ولكني)** **(ان وجدت صاحبه)** **(دفعته إليه)** **(والاستمعت به)** فلما رجعتا جئنا فررت بالمدينة فسألت أبي بن كعب رضى الله تعالى عنه **(عن حكم التقاط السوط)** **(فقال وجدت صرة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة دينار)** **(استدله لا بي خنيفة)**

عليه يعذب قال فذكرت ذلك لموسى بن طلحة فقال كانت عائشة تقول إنما كان أولئك اليهود **(وحدثني عمر والناقد حدثنا عفا)** **(ابن مسلم)** **(حدثنا جاد بن سلمة عن)** **(ثابت عن أنس أن عمر بن الخطاب لما طعن عولت عليه حفصة فقال)** **(يا حفصة أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المعول عليه يعذب وعول عليه صهيبي فقال عمر يا صهيبي أما علمت أن المعول عليه يعذب)** **(حدثنا داود ابن رشيد)** **(حدثنا اسمعيل بن علية)** **(حدثنا أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة قال كنت جالساً إلى جنب ابن عمر ونحن ننتظر جنازة أم أبان ابنة عثمان وعنده عمرو بن عثمان بجاء ابن عباس يقوده قائد فأراه أخبره فكان ابن عمر بجاء حتى جلس إلى جنبى**

(قوله صلى الله عليه وسلم) من يبكي عليه يعذب هكذا هو في الأصول يبكي بالياء وهو صحيح ويكون مسنوعاً الذى ويجوز على لغة أن تكون شرطية وثبتت الياء ومنه قول الشاعر

ألم يأتيك والانباء تبي

(قوله فذكرت ذلك لموسى بن طلحة) **(القاتل فذكرت ذلك هو عبد الملك ابن عمر)** **(قوله عولت عليه حفصة فقال يا حفصة أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المعول عليه يعذب)** **(قال محققو أهل اللغة يقال عول عليه وأعول لغتان وهو البكاء بصوت وقال بعضهم لا يقال إلا أعول وهذا الحديث يرد عليه)** **(قوله عن ابن أبي مليكة كنت جالساً إلى جنب ابن عمر ونحن ننتظر جنازة)**

أم أبان ابنة عثمان وعنده عمرو بن عثمان بجاء ابن عباس يقوده قائد فأراه أخبره فكان ابن عمر بجاء حتى جلس إلى جنبى

فكنت بينهما فاذا صوت من الدار فقال ابن عمر كانه يعرض على عمرو ان يقوم فينهام (٢٥١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ان الميت ليعذب ببكاء أهله قال
فارس لها عبد الله مرسله فقال ابن
عباس كنا مع أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب حتى اذا كنا بالبيداء اذا
هو برجل نازل في ظل شجرة فقال
لي اذهب فاعلم من ذاك الرجل
فذهمت فاذا هو صهيب فرجعت
اليه فقالت انك امرتني أن اعلم لك
من ذاك الرجل وانه صهيب قال
مره فليلق بنا فقلت ان معه أهله
قال وان كان معه أهله وربما قال
أيوب مره فليلق بنا فلما قدمنا
المدينة لم يلبث أمير المؤمنين أن
أصيب فجاء صهيب يقول وأخاه
وأصحابه فقال عمر ألم تعلم أولم
تسمع قال أيوب أوفال أولم تعلم أولم
تسمع أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان الميت ليعذب ببعض
بكاء أهله قال فاما عبد الله فأرسلها
مرسله وأما عمر فقال ببعض فقمت
فدخلت على عائشة فحدثتها بما قال
ابن عمر فقالت لا والله

فكنت بينهما) فيه دليل
لجواز الجلوس والاجتماع لانتظار
الجنائز واستجابته وأما جلوسه
بين ابن عمر وابن عباس وهما
أفضل بالعصبة والعلم والفضل
والصلاح والنسب والسبق
وغير ذلك مع أن الأدب أن المفضول
لا يجلس بين الفضلين إلا لعذر
فمحمول على عذرا ما لان ذلك الموضع
أرفق بابن عباس وأما لغير ذلك
(قوله عن ابن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الميت ليعذب ببكاء أهله
قال فأرسلها عبد الله مرسله)
معناه أن ابن عمر أطلق في روايته
تعذيب الميت ببكاء الحي ولم يقيده

في تفرقة بين قليل اللقطة وكثيرها فيعرف الكثير سنة والقليل أياما وحدث القليل عنده ما لا يوجب
القطع وهو ما - ون العشرة (فأتيت بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولاه رفتهما حولاه)
أي فلم أجدهن بعرفها (ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه الصلاة والسلام (عرفها
حولاه رفتهما حولاه) أي فلم أجدهن بعرفها (ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه
الصلاة والسلام (عرفها حولاه رفتهما حولاه) أي فلم أجدهن بعرفها (ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال) عليه
أن عرفتها ثلاثا (فقال اعرف عذتها وكأها ووعاها فان جاء صاحبها) فأذها اليه (والا) بان لم
يجئ (استمتع بها) بدون فاء قال ابن مالك في هذه الرواية حذف جواب ان الاولى وحذف شرط ان
الثانية وحذف الفاء من جوابها والاصل فان جاء صاحبها أخذها ونحو ذلك وان لا يجئ فاستمتع
بها. وبه قال (حدثنا عبدان) واسمه عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (أبي) عثمان بن جبلة بن قتيبة
الجهمي والموحدة الأزدي البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن سلمة) هو ابن كهيل (هذا) الحديث
المذكور (قال) شعبة بن الحجاج (فلقيته) أي سلمة بن كهيل كما صرح به مسلم (بعد) بالبناء على الضم
حال كونه (عكة فقال) سلمة (لأدري) قال سويد (أثلاثة أحوال أو) قال (حولاه واحدا) وقد
مر ما في هذه المسئلة من البحث وأن الشئ يوجب سقوط المشكوك فيه وهو الثلاثة فيجب العمل
بالجزم وهو التعريف ستة واحدة في أول اللقطة (باب من عرف اللقطة ولم يدفعها) بالذال المهملة
ولابي ذر عن الكشميني ولم يدفعها باراء (إلى السلطان) به قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرطبي
بكسر الفاء قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن ربيعة) الرازي (عن يزيد بن مولى المنبغث عن زيد بن
خالد) الجهني (رضي الله عنه أن أعرابيا) مر الخلاف في اسمه (سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن
اللقطة) ما حكمها (قال) عليه الصلاة والسلام (عرفها سنة فان جاء أحد يخبرك بعفاصها)
وعاها (ووكأها) فأدفعها اليه (والا) بان لم يجئ أحد أو جاء ولم يخبر بعلا ماتها (فاستنق بها)
فان جاء صاحبها فزبدلها (وسأله) الأعرابي (عن) حكم ضالة الأبل فتعمر (بتشديد العين المهملة
أي تغير) وجهه) عليه الصلاة والسلام من الغضب (وقال مالك) ولها معهما سقاؤها وحذاؤها
بالذال المعجمة (ترد الماء وتاكل الشجر) فهي مستغنية بذلك عن الحفظ (دعها) انزكها (حتى
يجدها رها) مال كها ثم اذا وجد الأبل أو نحوها في العمار فيجوز له التقاطها للتمك كالمع غيره
في ضالة الأبل (وسأله) الأعرابي أيضا (عن) حكم ضالة الغنم فقال (عليه الصلاة والسلام) هي
لك ان أخذتها (أو لأخيك) ملتقط آخر (أول الذئب) يأكلها ان تركها ولم يأخذها غيرك لانها
لا تحمي نفسها (هذا) (باب) بالتونين بغير ترجة وسقط لابي ذر فهو كالفصل من سابقه. وبه قال
(حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (اسحق بن ابراهيم) بن راهوية قال (أخبرنا النضر) بسكون
الضاد المعجمة ابن شميل مصغرا قال (أخبرنا اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق (عن) جده (أبي
اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال أخبرني) بالافراد (البراء) بن عازب (عن أبي بكر) الصديق
(رضي الله عنهما) به قال (حدثنا عبد الله بن رجا) (الغدافي) بضم الغين المعجمة والتخفيف
البصري وثقة غير واحد قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد
الله السبيعي (عن البراء) بن عازب (عن أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أنه (قال انطلقت)
وفي علامات النبوة من طريق زهير بن معاوية أسرى باليمن تناو من الغد حتى قام قائم الظهيرة وخلا
الطريق لا يعرفه أحد فرفعت لنا خضرة طويلا لها ظل لم تأت عليه الشمس فزلنا عنده وسويت
لنبي صلى الله عليه وسلم مكانا بدينام عليه وبسطت فيه فروة وقلت يا رسول الله وأنا أنفض لك
ما حولك فنام وخرجت أنفض ما حوله (فاذا أنا براعي غنم يسوق غنمه فقالت) وسقطت الفاء لغير
يهودي كقيدته عائشة ولا بوسية كقيدته آخرون ولا قال ببعض بكاء أهله كما رواه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله عن عائشة فقالت لا والله

ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ان (٢٥٢) الميت يعذب ببكاء أحد ولكنه قال ان الكافر يزيد الله بكاء أهله عذابا

وان الله له وأصحبك وأبكي ولا تزر وازرة وزر أخرى قال أوب قال ابن أبي مليكة حدثني القاسم بن محمد قال لما بلغ عائشة قول عمر وابن عمر قالت انكم لتعدونني عن غير كاذبين ولا مكذبين ولكن السمع يخطئ * حدثني محمد ابن رافع وعبد بن جند قال ابن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرني عبد الله بن أبي مليكة قال توفيت بنت لعثمان بن عفان بمكة قال فثنا لشهدها قال فحضرها ابن عمر وابن عباس قال واني لجالس بينهما قال جلست الى أحدهما ثم جاء الآخر فجلس الى جنبني فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان وهو مواجعه ألا تنهى عن البكاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه فقال ابن عباس قد كان عمر يقول بعض ذلك ثم حدث فقال صدرت مع عمر من مكة حتى اذا كنا بالبيداء اذاهو بركب تحت ظل شجرة فقال اذهب فانظر من هؤلاء الركب فنظرت فاذا هو صهيب قال فاخبرته فقال ادع الى قال فرجعت الى صهيب فقلت ارتحل فالحق أمير المؤمنين فلما أن أصيب عمر دخل صهيب يبكي يقول وأخاه واصحابه فقال عمر يا صهيب أتبكي علي وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء أهله عليه فقال ابن عباس فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله عمرا والله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ان (٢٥٢) الميت يعذب ببكاء أحد في هذه جواز الحلف بغلبة الظن بقرائن وان لم يقطع الانسان وهذا مذنبنا ومن هذا قالوا له الحلف بدين راه بخط أبيه الميت على (وقال

أبي ذر وثبت له في نسخة (من) ولا يذرم بالميم بدل اللام (أنت قال رجل من قريش فسماه فعرفته) ولم يعرف اسم الراعي ولا صاحب الغنم وذكر الحاكم في الاكليل ما يدل على أنه ابن مسعود قال الحافظ ابن حجر وهو وهم (فقلت هل في غنم من لبن) بفتح اللام والموحدة وحكي عياض أن في رواية لبن بضم اللام وتشديد الموحدة جمع لابن أي ذوات لبن (فقال نعم) فيها (فقلت هل أنت حالب لي) قال في الفتح الظاهر أن مراده بهذا الاستفهام أي أمعل اذن في الحلب لمن يمر بك على سبيل الضيافة وهذا يندفع الاشكال وهو كيف استجاز أبو بكر أخذ اللبن من الراعي بغير اذن مالك الغنم ويحتمل أن يكون أبو بكر لما عرفه عرف رضاء بذلك لصداقته له وأذنه العام بذلك (قال) الراعي (نعم) أحلب لك قال أبو بكر رضي الله عنه (فامرته فاعتقل شاة من غنمه) أي حبسها والاعتقال أن يضع رجله بين فخذي الشاة ويحلبها (ثم أمرته أن ينفض ضرعها) أي يذهبها (من الغبار ثم أمرته أن ينفض كفيها) من الغبار أيضا (فقال) ولا يذري الوقت قال (هكذا ضرب احدى كفيها بالآخرى فلب كسبة) بضم الكاف وسكون المثناة وفتح الموحدة أي قدر قدح أو شيئا قليلا أو قدر حلبه (من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لإدواة) ركة (على فيها) بالميم ولا يذري الاصيلي عن الجوى والمستمل على فيها (خرقة) بالرفع (فصببت على اللبن) من الماء الذي في الادواة (حتى برد أسفله) بفتح الموحدة والراء (فانتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في العلامات فوافقته حين استيقظ (فقلت اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت) الحديث في شأن الهجرة وقد ساقه باتم من هذا السياق في العلامات قال ابن المنير أدخل البخاري هذا الحديث في أبواب اللقطة لان اللبن اذا ذل في حكم الضائع المستهلك فهو كالسوط الذي اغتفر التقاطه وأعلى أحواله أن يكون كالشاة الملقطة في المضاعة وقد قال فيها لك أولأ خيل أولأ ذئب وكذا هذا اللبن ان لم يحلب ضائع وتعقبه في المصابيح بأنه قد يمنع ضياعه مع وجود الراعي بحفظه وهذا يقدر في تشبيهه بالشاة لانها عمل مضاعة بخلاف هذا اللبن والله الموفق والمعين على اتقان هذا الكتاب والنفع به والاحلاص فيه (بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب المظالم) جمع مظلة بكسر اللام وفتحها حكاية الجوهري وغيره والكسر أكثر ولم يضبطها ابن سيده في سائر تصرفها الا بالكسر وفي القاموس والمظلة بكسر اللام وكنامة ما يظله الرجل فلم يذكر فيه غير الكسر ونقل أبو عبيد عن أبي بكر بن القوطية لا تقول العرب مظلة بفتح اللام أعماهي مظلة بكسرها وهي اسم لما أخذ بغير حق والظلم بالضم قال صاحب القاموس وغيره وضع الشيء في غير موضعه * (في المظالم والغصب) وهو لغة أخذ الشيء ظلما وقيل أخذه جهر باغلبة وشرعا لاستيلاء على حق الغير عدوانا وسقط حرف الجر لا يذروا ابن عسا كرو المظالم بالرفع والغصب عطف عليه وسقط لفظ كتاب لغير المستمل وللتنقيف كتاب الغصب باب في المظالم (وقول الله تعالى) بالجر عطف على سابقه (ولا تحسبن) يا محمد (الله غافلا عما يعمل الظالمون) أي لا تحسبه اذا أنظرهم وأجلهم أنه غافل عنهم مهمل لهم لا يعاقبهم على صنيعهم بل هو يحصى ذلك عليهم ويعده عدا فالمراد توبيخه صلى الله عليه وسلم أو هو خطاب لغيره ممن يجوز أن يحسبه غافلا لجهله بصفاته تعالى وعن ابن عيينة تسليية للمظلوم وتهديد للظالم (اعما يؤخرهم) يؤخر عذابهم (ليوم تشخص فيه الابصار) أي تشخص فيه أبصارهم فلا تعرفي أما كنهن من شدة الاحوال ثم ذكر تعالى كيفية قيامهم من قبورهم ومجيئهم الى المحشر فقال (مهطعين مقنعي رؤسهم) أي (رافعي رؤسهم) (المقنع) بالثنون والعين (والمقنع) بالميم والحاء المهملة معناهما (واحد) وهو رفع الرأس فيما أخرجه القرياني عن مجاهد وهو تفسير أكثر أهل اللغة وسقط قوله المقنع الى آخره في رواية غير المستمل والكشميني وزاد أبو ذر هنا باب قصاص المظالم

هذه جواز الحلف بغلبة الظن بقرائن وان لم يقطع الانسان وهذا مذنبنا ومن هذا قالوا له الحلف بدين راه بخط أبيه الميت على (وقال

عليه وسلم ان الله يعذب المؤمن بيبكاء أحد ولكن قال ان الله يزبد الكافر عذابا بيبكاء أهله (٣٥٣) عليه قال وقالت عائشة حسبكم القرآن

ولا تزروا زرة وزر أخرى قال وقال ابن عباس عند ذلك والله أضحك وأبكى قال ابن أبي مليكة فوالله ما قال ابن عمر من شيء * وحدثننا عبد الرحمن بن بشر حدثنا سفيان قال عمرو عن ابن أبي مليكة قال كنا في جنازة أم أبيان بنت عثمان وساق الحديث ولم ينص رفع الحديث عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كانصه أيوب وابن جريج وحديثهما أتم من حديث عمرو وحديثي حرمله بن يحيى حدثنا عبد الله بن وهب قال حدثني عمر بن محمد أن سالما حدثه عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت يعذب ببكاء الحي * وحدثننا خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني جميعا عن حاد قال خلف حدثنا حاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه قال ذكر عند عائشة قول ابن عمر الميت يعذب ببكاء أهله عليه فقالت يرحم الله أبا عبد الرحمن سمع شيئا فلم يحفظ انما مرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم جنازة يهودي وهم يبكون عليه فقال أنتم تبكون وانه لي عذب

فلان اذا ظنه فان قيل فلفعل عائشة رضي الله عنها لم تخلف على ظن بل على علم وتكون سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم في آخر أجزاء حياته قلنا هذا بعيد من وجهين أحدهما أن عمر وابن عمر سمعاه صلى الله عليه وسلم يقول لي عذب ببكاء أهله والثاني لو كان كذلك لأحتج به عائشة وقالت سمعته في آخر حياته صلى الله عليه وسلم ولم يحتج به انما احتج بالآية

(وقال مجاهد) فيما وصله الفريابي أيضا (مهطعين) أي (مدعى النظر) لا يطفرون هيبة وخوفا وسقط واو وقال لا يذروا لوى ذروا الوقت مدمنى النظر (ويقال مسرعين) أي الى الداعي كما قال تعالى مهطعين الى الداع وهذا تفسير أي عبدة في المجاز (لا يرتد اليهم طرفهم) بل ثبت عيونهم شاخصة لا تطرف لكثرة ما هم فيه من الهول والفكرة والخافة لما يحل بهم (وأفئدتهم هواه يعني جوفاء) يضم الجيم وسكون الواو خالية (لا عقول لهم) لغرط الحيرة والدهشة وهو تشبيه محض لانها ليست بهواه حقيقة وجهة التشبيه يحتمل أن تكون في فراغ الافئدة من الخير والرجاء والطمع في الرحمة (وأندر الناس) بالمحمد (يوم يأتهم العذاب) يعني يوم القيامة أو يوم الموت فانه أول يوم عذابهم وهو مفعول ثان لا نذر ولا يجوز أن يكون ظرفا لان القيامة ليست بموطن الانذار (فيقول الذين ظلموا) بالكذب والتكذيب (ربنا أخرنا الى أجل قريب) أخر العذاب عنا وردنا الى الدنيا أو مهلتنا الى أمده وحسن الزمان قريب تتدارك ما فرطنا فيه (نحب دعوتك وتنبع الرسل) جواب للإمر ونظيره قوله تعالى لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق (ولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) على ارادة القول وفيه وجهان أن يقولوا ذلك بطرا وأشرا ولما استولى عليهم من عادة الجهل والسهو وأن يقولوه بلسان الحال حيث بنوا شديدا أو ملوا بعدا وقوله ما لكم جواب القسم وانما جاء بلفظ الخطاب لقوله أقسمتم ولو حكى لفظ القسمين لقليل ما لنا من زوال والمعنى أقسمتم أنكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفناء وقيل لانتقلون الى دار أخرى يعني كفرهم بالبعث لقوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من موت قاله الزمخشري (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي كعاد ونود (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) بما تشاهدون في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما تواتر عندكم من أخبارهم (وضربنا لكم الامثال) من أحوالهم أي بينا لكم أنكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب أوصفا ما فعلوا وفعل بهم التي هي في القرابة كالامثال المضرورة (وقدم مكرهم ومكرهم) أي مكرهم العظيم الذي استفرغوا فيه جهدهم لا بطل الحق وتقرر الباطل (وعند الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم فهو مجاز بهم عليه بكم هو أعظم منه أو عنده ما يكرهم به وهو عذابهم الذي يستحقونه (وان كان مكرهم) في العظم والشدة (تزلزل منه الجبال) مستوى لازالة الجبال معد ذلك وقيل ان ناففة واللام مؤ كدة لها كقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم والمعنى ومحال أن تزلزل الجبال بمكرهم على أن الجبال مثل لا يات الله وشراعه لانها بمنزلة الجبال الراسية ثباتا وتمسكا وتنصره قراءة ابن مسعود وما كان مكرهم وقرئ تزلزل بلام الابتداء على معنى وان كان مكرهم من الشدة بحيث تزلزل منه الجبال وتنقطع عن أما كتبها (فلا تخسبن الله مخلف وعده رسله) يعني قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لا غلب أنا ورسل وأصله مخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني على الاول ايذانا بانه لا يخلف الوعد أصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذالم يخلف وعده أحد فكيف يخلف رسله (ان الله عزيز) غالب لا يما كرقادر لا يدافع (ذواتنقام) لأوليائه من أعدائه كما مر ولفظ رواية أي ذر ولا تخسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون الى قوله ان الله عزيز وذواتنقام وعنده بعد قوله وأندر الناس الآية (باب قصاص المظالم) أي يوم القيامة وسقط التسويب والترجمة هنا لا يذروا وثبتا عنده بعد قوله المظن والمضغ واحد وسقطت الواو من قوله وقال مجاهد * وبه قال (حدثنا الحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه قال (أخبرنا معاذ بن هشام) البصري قال (حدثني) بالافراد (أبي) هشام بن أبي عبد الله المستوأي (عن قتادة) بن دعامة بن قتادة الدوسي البصري الا انه أحد الاعلام (عن أبي المتوكل) على بن دؤاد بدال مضمومة بعدها واو همزة (الناجي) بالنون

(٣) قوله هشام بن أبي عبد الله هكذا هو في نسخة معتمدة ومثله في الخلاصة وما في نسخ الطبع من اسقاط لفظ أبي فهو خطأ اه

حدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة عن (٢٥٤) هشام بن أبيه قال ذكر عند عائشة أن ابن عمر رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم

أن الميت يعذب في قبره بكاء أهله
فقلت وهل إنما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه يعذب بخطيئته
أو بذنبه وإن أهله ليسكون عليه
الآن وذلك مثل قوله إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قام على
القلب يوم بدر وفيه قتلى بدر من
المشركين فقال لهم ما قال الله -م-
لسمعون ما أقول وقد وهل إنما
قال أنهم ليعبون أن ما كنت أقول
لهم حق ثم قرأت أنك لا تسمع الموتى
وما أنت بسمع من في القبور يقول
حين تموتوا مقاعدهم من النار
* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة
بهذا الإسناد معني حديث أبي
أسامة وحديث أبي أسامة أم
* وحدثننا قتيبة بن سعيد عن مالك
ابن أنس فيما قرئ عليه عن عبد الله
ابن أبي بكر عن أبيه عن عمر بنت
عبد الرحمن أنها أخبرته أنها سمعت
عائشة وذكر لها أن عبد الله بن عمر
يقول أن الميت يعذب بكاء أهله
فقلت عائشة يغفر الله لأبي
عبد الرحمن أماته لم يكذب ولكنه
نسى أو أخطأ إنما رسول الله
صلى الله عليه وسلم على يهودية
يبيكي عليها فقال أنهم ليسكون عليها
وأنها تعذب في قبرها حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن
سعد بن عبد الطائي ومحمد بن قيس
عن علي بن زبيدة قال أول من نجح
عليه بالكوفة قرطبة بن كعب فقال
المغيرة بن شعبة سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من نجح
عليه فإنه يعذب بما نجح عليه يوم
القيامة

والله أعلم (قولها وهل) هو بفتح الواو

وكسر الهاء وفتحها أي غلط ونسى وأما قولها في إنكارها سمع الموتى فسمي أي بسط الكلام فيه في آخر الكتاب

والجيم (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه قال إذا خلص
المؤمنون (نحو) من (الصرط المضروب على) النار (حسبوا بقنطرة) كأنه (بين الجنة و)
الصرط الذي على متن (النار في تقاصون) بإصا المهمة المشددة المضمومة من القصاص والمراد
به تتبع ما بينهم من المظالم واسقاط بعضها ببعض والكشمي فيمتقاضون بالصاد المعجمة المفتوحة
الخفيفة (مظالم كانت بينهم في الدنيا) من أنواع المظالم المتعلقة بالآبدان والأموال فيمتقاضون
بالحسنات والسيئات فمن كانت مظلمة أكثر من مظلمة أخيه أخذ من حسناته ولا يدخل أحد الجنة
ولا حد عليه تباعة (حتى إذا نقوا) بضم النون والقاف المشددة مبنيا للمفعول من التنقية ولا يذر
عن المستلي تقصوا بفتح المثناة العووية والقاف وتشديد الصاد المهمة المفتوحة أي أكلوا التقاص
(وهذا) بضم الهاء وتشديد الذا المعجمة المكسورة أي خلصوا من الآثام عقاصصة بعضها
ببعض (أذن لهم بدخول الجنة) بضم الهمزة وكسر المعجمة وبقتطعون في المنازل على قدر ما بقي
لكل واحد من الحسنات (فو) الله (الذي نفس محمد صلى الله عليه وسلم بيده) استعارة لنور قدرته
(لأحدهم) بالرفع مبتدأ وفتح اللام للتأكيده (بمسكنه في الجنة) وخبر المبتدأ قوله (أدل) بالذال
المهمة (عزله) ويطعمه ويستملي بمسكنه (كان في الدنيا) وإنما كان أدل لأنهم عرفوا مسكنهم
بتعريضها عليهم بالغداة والعشي * وهذا الحديث آخر جه المؤلف أيضا في الرقاق (وقال يونس بن
محمد) المؤدب البغدادي فيما وصله ابن منده في كتاب الإيمان قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن
التميمي مولاهم النحوي البصري نزل الكوفة يقال أنه منسوب إلى نحوه بطن من الأزدي لا إلى علم
النحو (عن قتادة) بن دعامة قال (حدثنا أبو المتوكل) هو الناجي وغرض المؤلف بسياق هذا
التعليق تصريح قتادة بالتحدث عن أبي المتوكل (باب قول الله تعالى) في سورة هود (ألا لعنة الله
على الظالمين) وأولها ومن أظلم من افترى على الله كذبا وأثلث يعرضون على ربهم ويقولون لا شاهد
هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين قال ابن كثير بين تعالى حال المفترين عليه
وقضيحهم في الدار الآخرة على رؤس الخلائق من الملائكة والرسل وسائر البشر والجان وقال
غيره من جوارحهم وفي قوله ألا لعنة الله على الظالمين فهو بل عظيم بما يحق بهم حينئذ لظلمهم
بالكذب على الله * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح
القاف قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار البصري العوذى بفتح العين المهمة وسكون الواو
وكسر المعجمة (قال أخبرني) ولا يذرحدني بالأفراد فيهما (قتادة) بن دعامة (عن صفوان بن
محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهمة وكسر الراء وبالزاي (المازني) وقيل الباهلي البصري أنه (قال
بينما) بالميم وفي رواية بينا أنا أمشي مع ابن عمر رضي الله عنهما أخذ بيده (بعد الهمزة مرفوع بدلا
من أمشي الذي هو خبر لقوله أنا والجملة حاله والضمير في يده لابن عمر وجواب بينما قوله (أدعز) (أدعز)
له (رجل) لم أعرف اسمه (فقال) له (كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوى)
ولكشمي يقول في النجوى أي التي تقع بين الله وعبد يوم القيامة وهو فضل من الله تعالى حيث
يذكر المعاصي للعبد سرا (فقال) ابن عمر رضي الله عنهما (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال
كونه (يقول إن الله) عز وجل (يدفي المؤمن) أي يقربه (فيضع عليه كفه) بفتح الكاف والنون
والفاء أي حفظه وستره وفي كتاب خلق الأفعال في رواية عبد الله بن المبارك عن محمد بن سواء عن
قتادة في آخر الحديث قال عبد الله بن المبارك كفه ستره (ويستره) عن أهل الموقف (فيقول)
تعالى له (أتعرف ذنبك كذا) أتعرف ذنبك كذا (مرتين ولا يذرحدنا بالتثنية في الأخيرة) (فيقول)
المؤمن (نعم أي رب) أعرفه (حتى إذا قرره بذنوبه) جعله مقربا بأن أظهر له ذنوبه وألجأه إلى الإقرار

عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا مروان بن معاوية يعني الفراري حدثنا سعيد بن عبيد الطائي عن علي بن ربيعة عن المغيرة ابن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عفان حدثنا أبو أنس بن زيد ح وحدثني اسحق بن منصور واللفظه قال أخبرنا حبان بن هلال حدثنا أبو أنس بن زيد حدثنا يحيى أن زيدا حدثه أن أباه سلام حدثه أن أبا مالك الأشعري حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أرابع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن الفخر في الحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة وقال الناحية أذالم تب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من فطران ودرع من جرب . وحدثنا ابن مني وابن أبي عمر قال ابن مني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول أخبرني عمرة أنها سمعت عائشة تقول لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان شاء الله حيث ذكر مسلم أحاديثه (قوله صلى الله عليه وسلم والاستسقاء بالنجوم) قد سبق بيانه في كتاب الإيمان في حديث مطرنا بنوء كذا (قوله صلى الله عليه وسلم الناحية أذالم تب قبل موتها إلى آخره) فيه دليل على تحريم النياحة وهو مجمع عليه وفيه صحة التوبة ما لم يمت المكلف ولم يصل إلى الغرغرة

بها حتى يعرف منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عفو عنه في الآخرة وسقط في رواية أبي ذر لفظ إذا (ورأى في نفسه أنه هالك) استحقاقه العذاب (قال) تعالى له (سترها) أي الذنوب (عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فبعطي) حيث (كتاب حسنة وأما الكافر) بالافراد (والمناقون) بالجمع في رواية أبي ذر عن الكشميني والمستمل له عن الكشميني أيضا والمناق بالافراد (فيقول الا شهد) جمع شاهد وشهيد من الملائكة والنبين وسائر الانس والجن (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) . وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير والادب والتوحيد ومسلم في التوبة والنسائي في التفسير وفي الرقائق وابن ماجه في السنة (باب) بالتنوين (لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه) بضم الياء وسكون المهملة وكسر اللام مضارع أسلم أي لا يلقه إلى هلكة بل يحمله من عدوه . وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المحزومي مولاهم المصري ونسبه إلى جده لشهرته به قال (حدثنا الليث) بن سعد الأمام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بالفتح الإيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان سالما أخبره أن) أباه (عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم (سواء كان حرا أو عبدا غائبا أو لا) (أخو المسلم) في الاسلام (لا يظلمه) خبر يعني التهي لان ظلم المسلم المسلم حرام (ولا يسلمه) بضم أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه لا يتركه مع من يؤذيه بل يحمله وزاد الطبراني ولا يسلمه في مصيبة نزلت به (ومن كان في حاجة أخيه) المسلم (كان الله في حاجته) وعند مسلم من حديث أبي هريرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه (ومن فرج عن مسلم كربة) بضم الكاف وسكون الراء وهي القم الذي يأخذ النفس أي من كرب الدنيا (فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة) بضم الكاف والراء جمع كربة (ومن ستر مسلما) رآه على معصية قد انقضت فلم يظهر ذلك للناس فلورأه حال تلبسه بها وجب عليه الانكار لاسيما ان كان مجاهرا بها فانتهى والارفعه إلى الخاء كم وليس من الغيبة المحرمة بل من النصيحة الواجبة (ستره الله يوم القيامة) وفي حديث أبي هريرة عند الترمذي ستره الله في الدنيا والآخرة . وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأكرامه ومسلم وأبو داود والترمذي في الحدود والنسائي في الرجم (باب) بالتنوين (أعن أحلك) المسلم سواء كان (ظالما أو مظلوما) . وبه قال (حدثنا) ولأبي الوقت ٣ حدثني بالافراد (عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان أبو الحسن العبسي الكوفي قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة بالنصغير ابن بشير بالتصغير أيضا الواسطي قال (أخبرنا عبيد الله بن أبي بكر بن أنس) بضم العين مصغرا ابن مالك الانصاري (وجيد الطويل) سقط الطويل لا يذر ان كلا منهما (سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول) ولا يذر سمعا بالتثنية أي عبيد الله وجيد وقول العيني ان الضمير في سمع يلفظ الافراد يعود على حميد لا يحن مافيه (قال رسول الله) ولا يذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم انصر أخاك) أي في الاسلام (ظالما) كان (أو مظلوما) زاد في الأكرامه من طريق أخرى عن هشيم عن عبيد الله وحده فقال رجل يا رسول الله أنه ره إذا كان مظلوما أفرأيت إذا كان ظالما كيف أنصره قال تحجزه عن الظلم فان ذلك نصره أي منعك إياه من الظلم نصرته إياه على شيطانه الذي يغويه وعلى نفسه التي تأمره بالسوء وتطغيه . وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم ملات وتشديد الدال الأولى ابن مسهر بن مسهر بن الاسدي البصري قال (حدثنا معتمر) بن الاعتمار هو ابن سميان بن طرخان التيمي (عن جيد الطويل) (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما قالوا (ولأبي الوقت في نسخة قال وفي الأكرامه فقال رجل) (يا رسول الله) ولم يسم هذا

يعرف فيه الحزن قالت وأنا أنظر من صائر (٢٥٦) الباب شق الباب فأتاه رجل فقال يا رسول الله ان نساء جعفر وذ كركاءهن فامرهم

أن يذهب فيها هن فذهب فأتاه فذكر أنهم لم يقطعنه فامرهم الثانية أن يذهب فيها هن فذهب ثم أتاه فقال والله لقد غلبتنا يا رسول الله قال فرمعت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذهب فاحت في أفواههن من التراب قالت عائشة فقلت أرغم الله أنفك والله ما تفعل ما أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات كرسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء • وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير ح وحدثننا أبو الطاهر

(قولهما أنظر من صائر الباب شق الباب) هكذا هو في روايات البخاري ومسلم صائر الباب شق الباب وشق الباب تفسير لصائر وهو يفتح الشين وقال بعضهم لا يقال صائر وإنما يقال صير بكسر الصاد واسكان الباء (قوله صلى الله عليه وسلم اذهب فاحت في أفواههن من التراب) هو بضم التاء وكسرها يقال حنايحتو وحني يحثي لغتان وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك مباغة في انكار البكاء عليهن ومنعهن منه ثم تأوله بعضهم على أنه كان بكاء بنوح وصياح ولهذا تأكد التهي ولو كان مجرد دمع العين لم ينه عنه لانه صلى الله عليه وسلم فعله وأخبر أنه ليس بحرام وأنه رجة وتأوله بعضهم على أنه كان بكاء من غير نياحة ولا صوت قال ويبعد أن الصحابي يبادي بعد تكرار نهيهن على محرم وإنما كان بكاء بمجرد ما نهى عنه تنزيه وأدب لا تحريم فلهذا أمر رن عليه متأولات (قوله أرغم الله أنفك) والله ما تفعل ما أمرك رسول الله صلى الله عليه وسلم

الرجل (هذا) أي الرجل الذي (نصره) حال كونه (مظلوما فكيف نصره) حال كونه (ظالما قال) عليه الصلاة والسلام (تأخذ فوق يديه) بالثنية وهو كتابة عن منعه عن الظلم بالفعل ان لم يمنع بالقول وعنى بالقوية الإشارة الى الاخذ بالاستعلاء والقوة وقد ترجم المؤلف بلفظ الاعانة وساق الحديث بلفظ النصر فاشار الى ما ورد في بعض طرقه وذلك فيما رواه حديث مج من معاوية وهو بالمهملة وآخره جيم مصغرا عن أبي الزبير عن جابر مرفوعا عن أخاك ظالما الحديث أخرجه ابن عدى وأبو نعيم في المستخرج من الوجه الذي أخرجه منه المؤلف قال ابن بطلان النصر عند العرب الاعانة وقد فسر صلى الله عليه وسلم أن نصر الظالم منعه من الظلم لانك اذا تركته على ظلمه أدام ذلك الى أن يقتص منه فتعطل له من وجوب القصاص نصرته وهذا من باب الحكم للشيء وتسميته بما يؤل اليه وهو من عجيب الفصاحة وجيز البلاغة وقد ذكر مسلم من طريق أبي الزبير عن جابر سبيل الحديث الباب يستفاد منه زمن وقوعه ولفظه اقتتل رجل من المهاجرين وغلاد من الانصار فتأدى المهاجري بالمهاجرين ونادى الانصاري بالانصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا أدعوى الجاهلية قالوا الان غلامين اقتتلا فكسع أحدهما الآخر فقال لا بأس لينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما الحديث وذكر المفضل الضبي في كتابه الفاخر أن أول من قال انصر أخاك ظالما أو مظلوما جند بن العنبر بن عمرو بن تميم وأراد بذلك ظاهره وهو ما اعتاده من حجة الجاهلية لا على ما فسر النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك يقول شاعرهم اذا تألم أنصر أخى وهو ظالم • على القوم لم أنصر أخى حين يظلم

قوله الحافظ ابن حجر (باب نصر المظلوم) • وبه قال (حدثنا سعيد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة وكسر عين سعيد العامري الحرشي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الاشعث بن سليم) بضم السين وفتح اللام مصغرا والاشعث بالمعجمة والثلاثة أي الشعثاء الكوفي (قال سمعت معاوية بن سويد) بضم السين وفتح الواو ابن مقرن المزني الكوفي (قال سمعت البراء بن عازب رضی الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع وثمانين سبعة فذكر عيادة المريض) وهي سنة اذا كان له متعهدوا الافواجية (واتباع الجنائز) فرض على الكفاية (وتنميت العاطس) اذا حمد الله سنة (ورد السلام) فرض كفاية (ونصر المظلوم) مسلما كان أو ذميا واجب على الكفاية ويتعين على السلطان وقد يكون بالقول أو بالفعل ويكفه عن الظلم وعن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أمر الله بعبد من عباده أن يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله تعالى ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه نار فابا ارتفع عنه أفاق فقال علام جلدتموني قالوا انك صليت صلاة بغير طهور ومهرت على مظلوم فلم تنصروا والطحاوي ان كان هذا حال من لم ينصره فكيف من ظلمه (واجابة الداعي) سنة الا في ولية النكاح فعند الشافعية والحنابلة انها فرض عين اذا كان الداعي مسلما وأن تكون في اليوم الأول وأن لا يكون هنا منكر كشر بخبر (وابرار المقسم) عيم مضمومة وكسر السين سنة أي الخالف اذا أقسم عليه في مباح يستطيع فعله ولا يذر عن الكشميهني واربار المقسم • وهذا الحديث قد سبق في الجنائز تأما وساقه هنا مختصرا لم يذكر السبع المنهى عنها والمراد منه هنا قوله ونصر المظلوم • وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عربريدي) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله بن أبي بردة (عن) جده (أبي بردة) الحرث أو عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المؤمن للمؤمن) التعريف فيه للجنس والمراد ببعض المؤمنين لبعض (كالبنيان يشد بعضه

بعضاً بيان لوجه التشبيه والكشم بيني بشد بعضهم بعضاً جمع (وشبك) عليه الصلاة والسلام (بين أصابعه) كالبيان للوجه أي شدا مثل هذا الشد وفيه تعظيم حقوق المسلمين بعضهم لبعض وحشهم على التراحم والملاطفة والتعاقد والمؤمن إذا شد المؤمن فقد نصره والله أعلم (باب الانصار من الظالم لقوله جل ذكره) في سورة النساء (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) أي الاجهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه وعن السدي نزلت في رجل نزل يقوم فلم يضيفه فرخص له أن يقول فيهم وزولها في واقعة عين لا يمنع جملها على عمومها وعن ابن عباس رضي الله عنهما المراد بالجهر من القول الدعاء فرخص للظالم أن يدعو على من ظلمه (وكان الله سميعاً) لكلام المظالم (عليه) بالظالم وقوله تعالى في سورة الشورى (والذين اذا أصابهم البغي) يعني الظالم (هم ينتصرون) ينتقمون ويقتصون (قال إبراهيم) النخعي مما وصله عبد بن حديد وابن عيينة في تفسيرهما (كانوا) أي السلف (يكرهون أن يستدلوا) بضم الياء وقع التأني والمجعة من الدل (فإذا قدروا) بفتح الدال المهملة (عفوا) عن بني عليهم (باب عفو المظالم) عن ظلمه (لقوله تعالى) في سورة النساء (ان تبدوا خيراً) طاعة وبراً (أو تحفوه) أي تغفلوه سرا (أو تعفوا عن سوء) لكم المؤاخذه عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تسييب له ولذلك ترتب عليه قوله (وان الله كان عفواً قديراً) أي يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فأنتم أولى بذلك وهو حق للظالم على العفو بعد ما رخص له في الانتصار جلا على مكارم الاخلاق وقوله تعالى في سورة حم عسق (وجزا عسيتة سيئة مثلها) وسمى الثانية سيئة للارذواج ولأنها تسوء من تنزل به (فن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والاغضاء (فأجره على الله) عذمة مهمة لا يقاس أمرها في العظم (انه لا يحب الظالمين) المستدين بالسيئة والمتجاوزين في الانتقام (ولن انتصر بعد ظلمه) بعد ما ظلم فهو من اضافة المصدر الى المفعول (فأولئك ما عليهم من سبيل) من مآثم (انما السبيل) يعني الاتم والخرج (على الذين يظلمون الناس) يبتدئهم بالاضرار يطلبون ما لا يستحقونه بخبر اعلمهم (ويبغون في الأرض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم) على ظلمهم وبغهم (ولن صبر) على الأذى ولم يقتص من صاحبه (وغفر) تجاوز عنه وقبض أمره الى الله (ان ذلك) الصبر والتجاوز (لن عزم الأمور) أي ان ذلك منه خذف للعلم به كما حذف في قولهم السمن متوان بدرهم * ويحكى أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فبمسح العرق ثم قام فقتل هذه الآية فقال الحسن عقلها والله ففهمها اذ ضيعها الجاهلون وفي حديث أبي هريرة عند الامام أحمد وأبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر ما من عبد ظلم مظلة فعفاه عن الأعر الله بها نصرة وقد قالوا العفو مندوب اليه ثم قد ينعكس الأمر في بعض الاحوال فيرجع ترك العفو مندوباً اليه وذلك اذا احتج الى كف زيادة البغي وقطع مادة الأذى وسقط من الفرع قوله تعالى ومن يضل الله فماله من ولي من بعده أي من ناصر يتولاه من بعده خذلان الله له وثبت فيه قوله تعالى (وترى الظالمين لما رأوا العذاب) حين يرونه فذكره بلفظ الماضي تحقيقاً (يقولون هل الى مرء من سبيل) أي الى رجعة الى الدنيا وفي رواية أبي ذر فأجره على الله انه لا يحب الظالمين الى قوله مرء من سبيل فأسقط ما ثبت في رواية غيره (باب) بالتنوين (الظالم ظلمات يوم القيامة) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس أبو عبد الله التميمي البربعي الكوفي قال (حدثنا عبد العزيز) بن عبد الله بن أبي سلمة واسمه دينار (الماسجون) بكسر الميم وبالشين المجعة المضمومة قال (أخبرنا عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الظلم) بأخذ مال الغير بغير حق أو التناول من عرضه أو نحو ذلك

عبد العزيز يعني ابن مسلم كلهم عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد نحوه وفي حديث عبد العزيز ومات ركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من التي حدثني أبو الربيع الزهراني حدثنا جاد حدثنا أيوب عن محمد عن أم عطية قالت أخذنا علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة أن لا ننوح فهاو فت منا امرأة الاخس أم سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ أو ابنة أبي سبرة وامرأة معاذ

وتقصيرك ولا تخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقصورك عن ذلك حتى يرسل غيرك ويستريح من الغناء والعناء بالمد المشقة والتعب وقولهم أرغم الله أنفه أي أصفه بالرغام وهو التراب وهو اشارة الى اذلاله واهانتة (قوله وفي حديث عبد العزيز ومات ركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من التي) هكذا هو معظم نسخ بلادنا هنا التي بكسر العين المهملة أي التعب وهو معنى الغناء السابق في الرواية الأولى قال القاضي ووقع عند بعضهم النفي بالمجعة وهو تصحيف قال ووقع عند أكثرهم الغناء بالمد وهو الذي نسبته الى الأكثرين خلاف سباق مسلم لأن مسماروي الأول الغناء ثم روى الرواية الثانية وقال انها نحو الأولى الا في هذا اللفظ فتعين أن يكون خلافة (قولها) أخذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة ان لا ننوح وفي الرواية الاخرى في البيعة فيه تحريم النوح وتعظيم قصه والاهتمام بانكاره والزجر عنه لانه مهيج للحدز ورافع

رسول الله صلى الله عليه وسلم في البيعة أن لا تكن فئاوت منا غير خمس ممن أم سليم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن أبي معاوية قال زهير حدثنا محمد بن حازم حدثنا عاصم عن حفصة عن أم عطية قالت لما نزلت هذه الآية يا بعثك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يعصنك في معروف قالت كان منه الناحية قالت فقلت يا رسول الله آل فلان فانهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي من أن أسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آل فلان

القاضي معناه لم يف من بايع مع أم عطية رضي الله عنها في الوقت الذي بايعت فيه من النسوة الا خمس لأنه لم يترك الناحية من المسلمين غير خمس (قوله عن أم عطية رضي الله عنها حين نهين عن الناحية فقلت يا رسول الله آل فلان فانهم كانوا أسعدوني في الجاهلية فلا بد لي من أن أسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آل فلان) هذا محمول على الترخيص لأم عطية في آل فلان خاصة كما هو ظاهر ولا تحل الناحية لغيرها ولا لها في غير آل فلان كما هو صريح في الحديث وللشارع أن يخص من العموم ما شاء فهذا صواب الحكم في هذا الحديث واستشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث وقالوا فيه أقوالا غريبة ومقصودى التحذير من الاعتزاز بها حتى ان بعض المالكية قال الناحية ليست بحرام بهذا الحديث وقصة نساء جعفر قال

(طلحات) على صاحبه (يوم القيامة) فلا يم تدي يوم القيامة بسبب ظلمه في الدنيا فربما وقع قدمه في ظلمة ظلمه فهو في حفرة من حفر النار وانما ينشأ الظلم من ظلمة القلب لانه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر فاذا سعى المتقون بنورهم الذي حصل لهم بسبب التقوى اكتفت طلحات الظلم الظالم حيث لا يغنى عنه ظلمه شيئا قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يؤتى بالظلمة فيوضعون في تابوت من نار ثم يزجون فيها * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأدب والترمذي في البر (باب الانقاء والحذر من دعوة المظلوم) * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) بن عبد ربه البخني الملقب بخت بفتح المعجمة وتشديد المشنة الفوقية قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي بضم الراء وهمزة ثم مهملة الكوفي قال (حدثنا زكريا بن اسحق المكي) الثقة (عن يحيى بن عبد الله بن صيفي) بالصاد المهملة المكي (عن أبي معبد) نافذ بالفاء والمعجمة أو المهملة (مولي ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ إلى أهل اليمن) واليا عليهم سنة عشر يعلمهم الشرائع ويقبض الصدقات (فقال له) (أتى دعوة المظلوم) وان كان عاصيا (فانها) أي دعوة المظلوم ولست تلي فانه أي الشأن (ليس بينها وبين الله حجاب) كناية عن الاستجابة وعدم الرد كما صرح به في حديث أبي هريرة عند الترمذي مر فوعا باللفظ ثلاثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يظفر والامام العادل ودعوة المظلوم رفعها الله فوق النمام وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب وعزتي لأنصرنك ولو بعد حين * وحديث الباب قد سبق في باب أخذ الصدقة من الأغنياء من كتاب الزكاة بآتم من هذا واقتصر منه هنا على المراد (باب من كانت له مظلة) بكسر اللام وحقى فتحها (عند الرجل) وفي رواية عند رجل (فلما هاله هل بين مظلمته) حتى يصح التحليل منها أم لا * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) عبد الرحمن العسقلاني الخراساني الأصل قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن قال (حدثنا سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلة) بكسر اللام وفي الرقاق من رواية مالك عن المقبري من كانت عنده مظلة (لأحد) ولا يذير لأخيه (من عرضه) بكسر العين المهملة موضع الذم والمدح منه سواء كان في نفسه أو أصله أو فرع (أو شئ) من الأشياء كالأموال والجراحات حتى اللطمة وهو من عطف العام على الخاص (فلبه لله منه اليوم) نصب على الظرفية والمراد من اليوم أيام الدنيا لمقابلته بقوله (قبل أن لا يكون دينار ولا درهم) فيؤخذ منه بدل مظلمته وهو يوم القيامة والمراد بالتحليل أن يسأله أن يجعله في حل وليطلبه ببراءة ذمته وقال الخطابي معناه يستوهبه ويقطع دعواه عنه لأن ما حرم الله من الغيبة لا يمكن تحليله وجاء رجل إلى ابن سيرين فقال اجعلني في حل فقد اغتبتك فقال لا لأحل ما حرم الله ولكنه ما كان من قبلنا فأتيت في حل ولما قال قبل أن لا يكون دينار ولا درهم كأنه قيل فأيؤخذ منه بدل مظلمته فقال (ان كان له) أي الظالم (عمل صالح أخذ منه) أي من ثواب عمله الصالح (بقدر مظلمته) التي ظلمها لصاحبه (وان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه) الذي ظلمه (فحل عليه) أي على الظالم عقوبة سيئات المظلوم قال المازري زعم بعض المتدعة أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وهو باطل وجهالة بينة لأنه انما عوقب بفعله ووزره فتوجه عليه حقوق لغيره فدفعته إليه من حسناته فلما فرغت حسناته أخذ من سيئات خصمه فوضعت عليه فحققة العقوبة مسببة عن ظلمه ولم يعاقب بغير جنابة منه (قال أبو عبد الله) المؤلف (قال اسمعيل بن أبي أويس) هو شيخ المؤلف (انما سعى) أي أبو سعيد المذكور في السند (المقبري) لأنه كان نزل (ولا يذير نزل) ناحية المقابر (بالمدينة الشريفة وقيل لأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه جعله على حفر القبور بالمدينة وهو تابعي) قال

عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا
* وحدثننا أيوب بكر بن أبي شيبة
حدثنا أو أسامة ح وحدثننا
اسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن
يونس كلاهما عن هشام عن حفصة
عن أم عطية قالت نهينا عن اتباع
الجنائز ولم يعزم علينا * وحدثننا
يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع
عن أيوب عن محمد بن سيرين عن
أم عطية قالت دخل علينا النبي
صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل
ابنته فقال اغسلها ثلاثاً وأوحسأ
أوأ كثر من ذلك ان رأيت ذلك

النسابة حرام مطلقاً وهو مذهب
العلماء كافة وليس فيما قاله هذا
الفائل دليل صحيح لما ذكره والله
أعلم (قوله عن أم عطية رضي الله
عنها نهينا عن اتباع الجنائز ولم
يعزم علينا معناه نهانا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن ذلك نهى
كرامة تزيه لانهى عزية تحريم
ومذهب أصحابنا أنه مكروه وليس
بحرام لهذا الحديث قال القاضي
قال جمهور العلماء يمنع من اتباعها
وأجازة علماء المدينة وأجازة مالك
وكرهه للشافعية (قوله صلى الله عليه
وسلم اغسلها ثلاثاً وأوحسأ
أوأ كثر من ذلك ان رأيت ذلك وفي
رواية ثلاثاً وأوحسأ وأوحسأ كثر
من ذلك ان رأيت ذلك وفي رواية
اغسلها وترا ثلاثاً وأوحسأ وفي
رواية اغسلها وترا أوحسأ كثر)
هذه الروايات متفقة في المعنى وان
اختلفت ألفاظها والمراد اغسلها
وترا ولكن ثلاثاً فان احتجت الى
زيادة عليها لانقاء فليكن نجساً فان
احتجت الى زيادة الانقاء فليكن
سبعاً وهكذا أبدأ وأحصل غسل

أبو عبد الله البخاري (وسعيد المقبري هو مولد بني ليث) كان مكاتباً لامرأة من أهل المدينة من
بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة (وهو سعيد بن أبي سعيد واسم أبي سعيد كيسان) بفتح
الكاف ومات سعيد المقبري في أول خلافة هشام وقال ابن سعد مات سنة ثلاث وعشرين ومائة
وانفقوا على توبيخه قال محمد بن سعد كان ثقة كثيراً الحديث لكنه اختلط قبل موته بأربع سنين
وقد سقط قوله قال أبو عبد الله قال اسمعيل الخفي غير رواية الكشميني وثبت فيها والله أعلم * هذا
(باب) بالتنوين (إذا حله من ظله فلا رجوع فيه) سواء كان معلوماً أو مجهولاً وعند من يحيره * وبه
قال (حدثنا محمد) هو ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا هشام بن عروة عن
أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) زاد الكشميني في هذه الآية (وان امرأة خافت
من بعلها نشوزاً) تخافه أو ترذعاً عن صحبتها كراهة لها ومتعاقبها (أو إعراضاً) بأن يقل
محاسنها ومحادثتها (قالت) عائشة (الرجل تكون عنده المرأة) حال كونه (ليس) عسكراً منها
أي ليس بطالب كثرة الصحة منها أماً لكبرها أو لسوء خلقها أو لغير ذلك وخبر المبتدأ الذي هو
الرجل قوله (يريد أن يفارقها) أي لما ذكر (فنقول) المرأة (أجعلك من) أجل (شأن في حل)
أي من حقوق الزوجة وتتركني بغير طلاق (فترت هذه الآية في ذلك) وعن علي رضي الله عنه
نزلت في المرأة تكون عند الرجل تكره مفارقتها فيصطالحان على أن يحبها كل ثلاثة أيام وأربعة
وروى الترمذي من طريق سماعة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خشيت سودة
أن يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل بومي لعائشة ففعل
ونزلت هذه الآية وقال حسن غريب * وقد تبين أن مورد الحديث إنما هو في حق من تسقط
حقها من القسمه وحينئذ فقول الكرماني ان المطابقة بين الترجمة وما بعده من جهة أن الخلع
عقد لازم لا يصح الرجوع فيه فيلحق به كل عقد لازم وهم كآبته عليه في فتح الباري * وهذا
الحديث أخرجه أيضاً في التفسير (باب) بالتنوين (إذا أذن) (الرجل) أي رجل آخر في
استيفاء حقه (أو أحله) ولا يذرع عن الكشميني أو أحله (ولم يبين كم هو) أي مقدار المأذون في
استيفائه أو الحل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك) (الامام) عن
أبي حازم بن دينار (بالهاء المهملة والزاي سلة) الأعرج (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه
أن رسول الله) وفي نسخة صحح عليها في اليونانية أن النبي (صلى الله عليه وسلم) أي بشراب (في قدح
والشراب هو اللبن المزوج بالماء) (فشرب منه وعن عيمته غلام) هو ابن عباس (وعن يساره
الاشياخ فقال) عليه الصلاة والسلام (للعلام تأذن لي أن أعطى) القدح (هؤلاء) أي الاشياخ
(فقال الغلام لا والله يا رسول الله لا أوتر بنصبي منك أحداً) إنما قال ذلك لانه عليه الصلاة
والسلام لم يأمره به ولو أمره لأطاع وظاهرة أنه لو أذن له لأعطاهم (قال قتله) بالمشاة الفوقية
واللام المشددة أي دفعه (رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده) ولم يظهر له وجه المناسبة بين
الترجمة والحديث فأنه أعلم وقد قيل انها تؤخذ من معنى الحديث لانه لو أذن الغلام له عليه الصلاة
والسلام يدفع الشراب الى الاشياخ لكان تحليل الغلام غير معلوم وكذلك مقدار شرهم وشره
(باب) انهم من ظلم شيأ من الارض * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم نافع الحمصي قال (أخبرنا
شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (طلحة بن
عبد الله) بن عوف ابن أخي عبد الرحمن بن عوف (أن عبد الرحمن بن عمرو بن سهل) القرشي
وقيل الانصاري المدني وليس له في البخاري الا هذا الحديث (أخبره أن سعيد بن زيد) القرشي
أحد العشرة المبشرة بالجنة (رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ظلم

مأموره والثلاث مأموره هاتان فان حصل الانقاء بثلاث لم تشرع الرابعة والا يزيد حتى يحصل الانقاء ويندب كونها وتر أو أصل غسل

أشعرنها إياه * وحدتنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن أئوب عن محمد بن سيرين عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت مشطناها ثلاثة قرون * وحدتنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس ح الميت فرض كفاية وكذا جله وكفنه والصلاة عليه ودفنه كلها فروض كفاية والواجب في الغسل مرة واحدة عامة للبدن هذا مختصر الكلام فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ان رأيتن ذلك يكسر الكاف خطاب لام عطية ومعناه ان احتجت الى ذلك وليس معناه التخير وتقويض ذلك الى شهوتهم وكانت أم عطية رضى الله عنها غاسلة للميتات وكانت من فاضلات الصحابات أنصارية واسمها نسيبة بضم النون وقيل بفتحها وأما بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه التي غسلتها فهي زينب رضى الله عنها هكذا قال الجمهور قال القاضي عياض وقال بعض أهل السير انها أم كلثوم والصواب زينب كما صرح به مسلم في روايته التي بعده هذه (قوله صلى الله عليه وسلم بجاء وسدر) فيه دليل على استحباب السدر في غسل الميت وهو متفق على استحبابه ويكون في المرة الواحدة وقيل يجوز فيهما (قوله صلى الله عليه وسلم واجعلن في الآخرة كافورا أوشأمن كافورا) فيه استحباب شئ من الكافور في الأخيرة وهو متفق عليه عندنا وبه قال مالك وأحمد وجهور العلماء وقال أبو حنيفة لا يستحب وجبة الجمهور هذا الحديث ولأنه يطيب الميت ويصلب بدنه ويرده ويمنع اسراع فسادده ويتضمن اكرامه قولها فالتقى الناحقوه فقال أشعرنها إياه هو يكسر الجاء وفتحها القبان يعنى ازاره وأصل

من الارض شيئا) قليلا أو كثيرا وفي رواية عروفة في بدء الخلق من أخذ شبرا من الارض ظلما ولا جرم من حديث أبي هريرة من أخذ من الارض شبرا بغير حقه (طوقه) بضم الطاء المهملة وكسر الواو والمشددة وبالقاف مينا للفعول (من سبع أرضين) بفتح الراء وقد تسكن أى يوم القيامة قيل أراد طوق التكليف وهو أن يطوق جملها يوم القيامة ولا جرم الطبراني من حديث يعلى بن مرة مرفوعا من أخذ أرضا بغير حقه كاف أن يحمل ترابها الى المحشر وفي رواية للطبراني في الكبير من ظلم من الارض شبرا كاف أن يحفر حتى يبلغ به الماء ثم يحمله الى المحشر وقيل انه أراد أنه يخسف به الارض فتصير الارض المغصوبة في عنقه كالطوق ويعظم قدر عنقه حتى يسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره قال البغوى وهذا أصح ويؤيده حديث ابن عمر السوق في هذا الباب ولفظه خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين وفي حديث ابن مسعود عند أحمد باسناد حسن والطبراني في الكبير قلت يا رسول الله أى الظلم أظلم فقال ذراع من الارض ينتقصها البراء المسلم من حق أخيه فليس حصاة من الارض يأخذها الا طوقها يوم القيامة الى قعر الارض ولا يعلم قعرها الا الله الذى خلقها والمراد بالتطوق الاثم فيكون الظلم لازما في عنقه لزوم الاثم عنقه ومنه قوله تعالى الزمناه طائره في عنقه وفي هذا تهديد عظيم للغاصب خصوصا ما يفعله بعضهم من بناء المدارس والربط ونحوهما مما يظنون به القرب والذكر الجليل من غصب الارض لذلك وغصب الآلات واستعمال العمال ظلما وعلى تقدير أن يعطى فانما يعطى من المال الحرام الذى اكتسبه ظلما الذى لم يقل أحد بجواز أخذه ولا التكفار على اختلاف ملهم فيرداد هذا الظالم بآراءه الخيرة على رعيه من الله بعدا أما سمع هذا الظالم قوله صلى الله عليه وسلم من ظلم من الارض شيئا طوقه من سبع أرضين وقوله عليه الصلاة والسلام فيأمر ربه ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة رجل أعطى بي العهد ثم غدر ورجل باع حرا وأكل ثمنه ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه عمله ولم يعطه أجره رواه البخارى * وبه قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو بن الحجاج المقعد البصرى قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا حسين) المعلم (عن يحيى ابن أبى كثير) الطائى اليمامى (قال حدثنى) بالافراد (محمد بن ابراهيم) التيمي (أن أباسله) عبد الله أو اسمعيل بن عبد الرحمن بن عوف (حدثه أنه كانت بينه وبين أناس خصومة) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على أسمائهم ووقع لمسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى وكان بينه وبين قومه خصومة في أرض ففبع نوع معين للخصوم وتعيين المتخاصم فيه (قد كررنا شئ رضى الله عنها) أى ذلك كما في بدء الخلق (فقلت) له (يا أباسله اجتب الارض) فلا تغصب منها شيئا (فان النبى صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية يقول (من ظلم قيد شبرا) بكسر القاف وسكون المثناة التحتية أى قدر شبرا (من الارض طوقه من سبع أرضين) أى يوم القيامة وفي حديث أبى مالك الاشعرى عند ابن أبى شيبه باسناد حسن أعظم العلول عند الله يوم القيامة ذراع أرض يسرقه رجل فيطوقه من سبع أرضين وعند ابن حبان من حديث يعلى بن مرة مرفوعا عمار رجل ظلم شبرا من الارض كلغه الله أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أرضين ثم يطوقه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس * وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في بدء الخلق ومسلم في السبع * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدى قال (حدثنا عبد الله بن المبارك) المروزي قال (حدثنا موسى بن عقبة) الامام فى المغازى (عن سالم عن أبىه) عبد الله بن عمر (رضى الله عنه) وعن أبىه أنه (قال قال النبى صلى الله عليه وسلم من أخذ من الارض شيئا) قل أو كثر (بغير حقه خسف به) أى بالخذ غصبا تلك الارض المغصوبة (يوم القيامة الى سبع أرضين) قصيره كالطوق في عنقه بعد أن يطوله الله تعالى أو ان هذه الصفات تنوع

عن محمد عن أم عطية قالت توفيت
أحدى بنات النبي صلى الله عليه
وسلم وفي حديث ابن عليه قالت
أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن نفعل ابنته وفي حديث
مالك قالت دخل علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته
بعث حديث يزيد بن زريع عن أيوب
عن محمد عن أم عطية * وحدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا حماد عن
أيوب عن حفصة عن أم عطية
بأنه غير أنه قال ثلاثا أو خسا
أو سبعا أو أكثر من ذلك إن رأيتي
ذلك فقالت حفصة عن أم عطية
وجعلنا رأسها ثلاثة قرون * وحدثنا
يحيى بن أيوب حدثنا ابن عليه قال
وأخبرنا أيوب قال وقالت حفصة
عن أم عطية قال اغسلنها وثرثلاثا
أو خسا أو سبعا قال وقالت أم
عطية مشطناها ثلاثة قرون
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو
الناقد جميعا عن أبي معاوية قال
عمرو حدثنا محمد بن حازم أبو معاوية
حدثنا عاصم الأحول عن حفصة
بنت سيرين عن أم عطية قالت
لما ماتت زينب بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم اغسلنها وثر
ثلاثا أو خسا أو جعلني في الخامسة
كافورا أو شمساً من كافور
فاذا غسلتها فأعلمني قالت فأعلمناه
فأعطانا حقوقه وقال أشعرنها إياه
الحق ومعقد الأزار وجعله أحق
وحق وسمي به الأزار مجازاً لأنه
يشد فيه ومعنى أشعرنها إياه
أجعلناه شعاراً لها وهو الثوب الذي
يلبى الجسد سمي شعاراً لأنه يلبى شعر
الجسد والحكمة في أشعارها به
امشطناها ثلاثة قرون) أى ثلاث

تبريكها به فقيه التبرك يا نارا الصالحين ولباسهم وفيه جواز تكفين المرأة في ثوب الرجل (قولها مسطناها ثلاثه قرون) أى ثلاث

وحدثنا عمرو الناقد حدثنا يزيد بن هرون (٢٦٢) أخبرنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت أنانا رسول الله صلى

الله عليه وسلم ونحن نغسل أحدى بناته فقال اغسلها وراحتها أو أكثر من ذلك بنحو حديث أبي بوعاصم وقال في الحديث قالت فضفرنا شعرها ثلاثة أثلاث قرننها وناصبتها * وحدثنا يحيى بن أيوب أخبرنا هشيم عن خالد عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمرها أن تغسل ابنته قال لها ابدأن عيماها ومواضع الوضوء منها * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد كلهم عن ابن علية قال أبو بكر حدثنا اسمعيل بن علية عن خالد عن حفصة عن أم عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهن في غسل ابنته ابدأن عيماها ومواضع الوضوء منها * وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن عمير وأبو كريب واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا

صفار جعلنا قرننها صفيرتين وناصبتها صفيرة كحذاء مينا في غير هذه الرواية ومشطناها بتخفيف الشين فيه استحباب مشط رأس الميت وضمفره وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق وقال الأوزاعي والكوفيون لا يستحب المشط ولا الضفر بل يرسل الشعر على جانبها مفرقا ودليلا عليه هذا الحديث والنظار اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك واستثذانه فيه كافي باقى صفة غسلها (قوله صلى الله عليه وسلم ابدأن عيماها ومواضع الوضوء منها) فيه استحباب تقديم الميامن في غسل الميت وسائر الطهارات ويلحق بها أنواع الفضائل والأحاديث في هذا المعنى

أيضا في الأظعمة والشركة ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الأظعمة والنسائي في الولبة * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح بن عبد الله الشكري) (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن أبي مسعود) عقبه بن عمرو الانصاري البدرى (أن رجلا من الانصار يقال له أبو شعيب كان له غلام لحام) يبيع اللحم ولم يسم (فقال له أبو شعيب اصنع لي طعام خمسة) لعلمه أن النبي صلى الله عليه وسلم سيبغعه غيره (على أدعو النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة) أي أحد خمسة (وأبصر في وجه النبي صلى الله عليه وسلم الجوع) جملة فعلية حالية يعني أنه قال لعلامة اصنع لنا في حال رؤيته تلك (فدعا) أي دعا أبو شعيب النبي صلى الله عليه وسلم (فتبعهم رجل) أي سادس لم يسم أيضا (لم يدع فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا قد اتبعنا) بتشديد التاء (أتأذن له) في الدخول (قال نعم) * وهذا الحديث قدم مضى في باب ما قيل في اللعاب والجزار من كتاب البيوع (باب قول الله تعالى في سورة البقرة) (وهو ألد الخصام) ألد أفعل تفضيل من اللدد وهو شدة الخصومة والخصام المخاصمة ويجوز أن يكون جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى أشد الخصوم خصومة أو أن أفعل هنا ليست للتفضيل بل بمعنى الفاعل أي وهو ألد الخصام أي شديد المخاصمة فهو من إضافة الصفة المشبهة وعن ابن عباس أي ذو جلال وقال السدي فيما ذكره ابن كثير نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأظهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس في نفر من المنافقين تكلموا في خبيث وأصحابه الذين قتلوا بالجميع وعابوهم فأمر الله المنافقين ومدح خبيث وأصحابه * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل الضعالي بن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك ابن عبد العزيز المكي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبيد الله واسم أي مليكة زهير المكي الأحوال (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن أبغض الرجال إلى الله) عز وجل (الألد الخصم) بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة المولع بالخصومة الماهر فيها واللام في الرجال للعهد فالمراد الأخنس وهو منافق والمراد الألد في الباطل المستحل له أو هو تعلظ في الزجر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الأحكام والتفسير ومسلم في القدر والترمذي والنسائي في التفسير (باب اسم من خاص في) أمر (باطل وهو يعلم) أي يعلم أنه باطل * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) (الأيوبي) (قال حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) يسكون العين بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد تكلم فيه بلا قاذح (عن صالح) هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أن زينب بنت أم سلمة) بنت أبي سلمة عبد الله وكان اسمها مرة فسمهاها النبي صلى الله عليه وسلم زينب (أخبرته أن أمها أم سلمة) هند بنت أبي أمية (رضي الله عنها) زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم أخبرتها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع خصومة بباب حجرته التي هي سكن أم سلمة (نخرج اليهم) أي إلى الخصوم ولم يسموا (فقال انما أنا بشر) من باب الحصر المجازي لانه حصر خاص أي باعتبار علم البواطن ويسمى عند علماء البيان قصر القلب لانه أتى به على الرد على من زعم أن من كان رسولا يعلم الغيب فيطلع على البواطن ولا يخفى عليه المظالم ونحو ذلك فأشار إلى أن الوضع البشري يقتضي أن لا يدرك من الأمور الا ظواهرها فانه خلق خلقا لا يسلم من قضايا تحججه عن حقائق الأشياء فاذا ترك على ما جبل عليه من القضايا البشرية ولم يؤيد بالوحى السماوى طرأ عليه ما يطرأ على سائر البشر (وانه يأتيني الخصم) وفي الأحكام وانكم تختصمون الي (فلعل بعضكم أن يكون أبغ) أي أحسن ايراد الكلام (من بعض) أي وهو

عليه وسلم في سبيل الله نتبني
وجسه الله فوجب أجرنا على
الله فنامن مضى لم يأكل من أجره
شيأ منهم مصعب بن عمير قتل يوم
أحد فلم يوجده شيء يكفن فيه الاغرة

ومذهب مالك والجمهور وقال أبو
حنيفة لا يستحب ويكون الوضوء
عندنا في أول الغسل كافي وضوء
الجنب وفي حديث أم عطية هذا
دليل لاصح الوجهين عندنا أن
النساء أحق بغسل الميتة من زوجها
وقد تنوع دلالاته حتى يتحقق أن
زوج زينب كان حاضرا في وقت
وفاتها لا مانع له من غسلها وأنه لم
يقوض الامر الى التسوة ومذهبنا
ومذهب الجمهور أن له غسل زوجته
وقال الشعبي والثوري وأبو حنيفة
لا يجوز له غسلها وأجمعوا أن لها
غسل زوجها واستدل بعضهم
بهذا الحديث على أنه لا يجب
الغسل على من غسل ميتا ووجه
الدلالة أنه موضع تعليم فلو وجب
لعله ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه
لا يجب الغسل من غسل الميت
لكن يستحب قال الخطابي لا أعلم
أجد أقوال بوجوبه وأوجب أحمد
واسحق الوضوء منه والجمهور على
استحبابه ولنا وجه شاذ أنه واجب
وليس بشئ والحديث المروي فيه
من رواية أبي هريرة من غسل ميتا
فليغتسل ومن معه فليتموضأ
ضعيف بالاتفاق (قوله فوجب
أجرنا على الله) معناه وجوب النجاس
وعد بالشرع لا وجوب بالعقل كما
زعمه المعتزلة وهو مخوم في الحديث
حق العباد على الله وقد سبق شرحه
في كتاب الايمان (قوله فنامن مضى
لم يأكل من أجره شيأ) معناه لم توسع
عليه الدنيا ولم يجعل له شيأ من جزاء عمله

كاذب وفي الاحكام ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض أى أفسح وأيسر كلاما
وأقدر على الحجة وفيه افتتان خبر لعل التي اسمها حجة بأن المصدرية (فأحسب) بفتح السين
وكسر هالفتان والنصب عطف على أن يكون أبلغ وبالرفع أى فأطن لفصاحته ببيان حجته (أنه)
صدق فأقضى له بذلك (الذي سمعته منه) (فن قضيت) أى حكمت (له بحق مسلم) أى أودى
أومعاهد فالتعير بالمسلم لا مفهوم له وانما خرج مخرج الغالب كتنظيره مما سبق (فانما هي) أى
القصة أو الحالة (قطعة) طائفة (من النار) أى من قضيت له بظاهر يخالف الباطن فهو حرام
فلا يأخذن ما قضيت له لانه يأخذ ما يؤل به الى قطعة من النار فوضع المسبب وهو قطعة من النار
موضع السبب وهو ما حكم له به (فلأأخذها) وقلتر كهأ (ولا يذرأ وليتر كهأ) باسقاط الفاء قال
النووي ليس معناه التخير بل هو التهديد والوعيد كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر
وقوله تعالى اعلموا ما شئتم انتهى وتعقب بأنه ان أراد أن كلنا الصيغتين للتهديد فمنوع فان قوله
فليتر كهأ للوجوب وان أراد الاولى وهو فلأأخذها فلا تخير فيها مجردا حتى يقول ليس للتخير
ثم ان أومعاهد لفظا ومعنى التهديد ضد الوجوب وأجيب بأنه يحتمل ارادة الصيغتين لاعلى
معنى أن كل واحدة منهما التهديد بل الامر للتخير المستفاد من مجموعهما بدليل تنظيره بقوله تعالى
فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وكلاهما نظير خذ من مالى درهمأ وأخذ دينارأ وكذلك فى معنى
ذلك اعلموا ما شئتم لانه يصل الى اءلواخيرا ان شئتم واعلموا شئرا ان شئتم والتهديد هو التخويف
ودلالة هذه الصيغ عليها انما هي بقرينة خارجة عن اللفظ وهي ما قصد فى الكلام من التخويف
بعاقبة ذلك ويحتمل أن الصيغة الاولى هي التي للتهديد وهو قريب من نحو فليتبوأ مقعده من النار
وحينئذ فأوللا ضربا والصيغة الثانية على حقيقتها من الايجاب أى بل ليدعها وقد قال سيويه
ان أو تأتى للاضرب بشرطين سبق نفي أو نهى واعادة العامل والشروطان موجودان فيه لانا اذا
جئنا فلأأخذها على التهديد كان معناه فلأأخذها بل يدعها قاله فى العدة * وهذا الحديث
أخرجه أيضا فى الاحكام والشهادات وترك الحيل ومسلم فى القضاء وأبو داود فى الاحكام (باب)
(باب) بالتونين فى ذم من (اذا حاصم فجر) وفى نسخة بترك تنوين باب * وبه قال (حدثنا بشر بن
خالد) بالوجهة المكسورة والمججمة الساكنة العسكرية قال (أخبرنا محمد) غير منسوب ولا يذر
محمد بن جعفر (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعمش (عن عبد الله بن مرة)
الهمداني الحارفي بنحاء معجمة وراه فواء الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع أبو عائشة
الهمداني (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن العاصي (رضى الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم) أنه (قال أربع) أى أربع خصال (من كن فيه كان منافقا) علميا لا ايمانيا ومنافقا
عرفيا لا شرعيا وليس المراد الكفر الملقى فى الدرك الاسفل من النار (أو كانت فيه خصلة) أى خلة
بفتح الخاء (من أربع) ولا يذر أربع (كانت فيه خصلة من التفاق حتى يدعها) بتركها (اذا
حدث) فى كل شئ (كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر واذا حاصم فجر) فى الخصومة أى مال
عن الحق والمراد به هنا الشتم والرمي بالاشياء القبيحة والبهتان وزاد فى كتاب الايمان واذا اؤتمن
حان لكنه أسقطه هنا وأسقط واذا وعد الخ هناك لان المسقط فى الموضوعين داخل تحت المذكور
منهما فحصل من الروايتين خمس خصال وفى حديث أبي هريرة فى كتاب الايمان أيضا آية المنافق
ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اؤتمن حان فأسقط الغدر فى المعاهدة وفى رواية مسلم
لحديث الباب الخلف فى الوعد بدل الغدر كحديث أبي هريرة هذا فكان بعض الرواة تصرف فى
لفظه لان معناه ما قد يتحد وعلى هذا فالمريد الفجور فى الخصومة وقد يندرج فى الخصلة الاولى

عليه الدنيا ولم يجعل له شيأ من جزاء عمله (قوله فلم يوجده شيء يكفن فيه الاغرة) هي كساء وفيه دليل على أن الكفن من رأس المال وأنه

فكنا اذا وضعناها على رأسه خرجت رجلاه (٢٦٤) واذا وضعناها على رجله خرج رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعوها

مما يلي رأسه واجعلوا على رجله من الاذخر

وهي الكذب في الحديث ووجه الاقتصار على الثلاثة انها منهية على ما عداها اذا أصل الديانة
يختصر في ثلاثة القول والفعل والنسبة فنهى على فساد القول بالكذب وعلى فساد الفعل بالخيانة
وعلى فساد النسبة بالخلف لان خلف أو وعد لا يقدح الا اذا كان الغرم عليه مقارنا للوعد أما لو كان
عازما ثم عرض له مانع أو بدله رأى فهذا لم توجد منه صورة النفاق وعند أبي داود والترمذي من
حديث زيد بن أرقم اذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفي له فلم يفي فلا اثم عليه قال الكرماني
والحق انها خمسة متغايرة عرفا وباعتبار تعاريف الاوصاف والاوزام أيضا ووجه الاختصار فيها أن الظاهر
خلاف الباطن اما في المالمات وهو اذا أوثق خان واما في غيرهما فهو اما في حالة الكدورة وهو اذا
خاصم غر واما في حالة الصفاء فهو اما مؤكدا باليمين وهو اذا عاهد أو لا فهو اما بالنظر الى المستقبل
وهو اذا وعد واما بالنظر الى الحال وهو اذا حدث وقال البيضاوي يحتمل أن يكون هذا مختصا بأبناء
زمانه فإنه صلى الله عليه وسلم علم بنور الوحي واطن أحوالهم وميز بين من آمن به صدقا ومن أذعن
له نفاقا وأراد تعريف أصحابه عن حالهم ليكونوا على حذر منهم ولم يصرح باسمائهم لانه عليه
الصلاة والسلام علم أن منهم من سيتوب فلم يفصحهم بين الناس ولأن عدم التعيين أوقع في النصيحة
وأجاب للدعوة الى الايمان وأبعد عن النفور ويحتمل أن يكون عاملا لجزء الكل عن هذه
الخصال على آكد وجهها اذ انما اطلاع النفاق الذي هو أسخى القبائح كآفة كفرهم وباستهزاء
وخذاع مع رب الارباب ومسبب الاسباب فعلم من ذلك أنها منافقة لخال المسلمين فينبغي للمسلم أن
لا يرتع حولها فان من ارتع حول الحمي يوشك أن يقع فيه اه وسئل الطيبي أي الرذائل أقيح
فأجاب بأنه الكذب قال ولذلك علل سبحانه وتعالى عذابهم به في قوله ولهم عذاب أليم عما كانوا
يكذبون ولم يقل عما كانوا يصنعون من النفاق ليؤذن بأن الكذب قاعدة مذمومة وأسه فينبغي
للمؤمن المصدق أن يحتسب الكذب لانه مناف لوصف الايمان والتصديق ومنه الفجور في
الخصومة وقد سبق الحديث في علامة المنافق من كتاب الايمان (باب قصاص المظالم) الذي
أخذ ماله (اذا وجد مال ظالمه) الذي ظلمه هل يأخذ منه بقدر الذي له ولو بغير حكم كما هي
مسئلة الظفر والمقبة به ٣ عند المالكية أنه يأخذ بقدر حقه ان آمن فتنه أو نسيه الى رذيله وهذا
في الاموال واما في العقوبات البدنية فلا يقتص فيها نفسه وان أمكنه لكثرة الغوائل (وقال ابن
سيرين) محمد بما وصله عبد بن جدي في تفسيره (بقاصه) بتشديد الصاد المهملة أي يأخذ مثل ماله
(وقرا) ابن سيرين (وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتهم) أي من غير زيادة ولا نقص * وبه قال
(حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب أنه قال (حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضي الله عنها
قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة) أم معاوية أسلمت يوم الفتح وتوفيت في خلافة عمر رضي
الله عنه (فقالت يا رسول الله ان أباسقيان) صخر بن حرب زوجها والد معاوية (رجل مسيل)
بكسر الميم وتشديد السين المهملة في المشهور عند الحديث وفي كتب اللغة الفتح والتخفيف أي
يخيل شديد المسك لما في يده (فهل على حرج) اثم (أن أعلم) يضم الهمزة وكسر العين (من الذي
له عيال فقال) عليه الصلاة والسلام (لا حرج) لا اثم (عليك أن تطعمهم) أي باطعامك اياهم
(بالمعروف) أي بقدر ما يتعارف أن ياكل العيال * ومطابقة هذا الحديث لترجمة من جهة اذنه
عليه الصلاة والسلام لهنه بالاذن من مال زوجها أي سفيان اذ فيه دلالة على جواز أخذ صاحب
الحق من مال من لم يوفه أو جحده قدر حقه * وهذا الحديث قد مر وبأنى أن شاء الله تعالى في
التفقات وفيه فوائد وقوله في شرح السنة أن من فوائده أن القاضي له أن يقضي بعله لانه عليه

مقدم على الدون لان النبي صلى
الله عليه وسلم أمر بتكفينه في غرته
ولم يسأل هل عليه دين مستغرق أم لا
ولا يبعد من حال من لا يكون عنده
الاغرة أن يكون عليه دين واستثنى
أصحابنا من الدون الدين المتعلق
بعين المال فيقدم على الكفن وذلك
كالعبد الخاني والمراهون والمال الذي
تعلقت به زكاة أو حق بائعه بالرجوع
بافلاس ونحو ذلك (قوله صلى الله
عليه وسلم ضعوها مما يلي رأسه
واجعلوا على رجله من الاذخر) هو
بكسر الهمزة والخاء وهو حشيش
معروف طيب الرائحة وفيه دليل
على أنه اذا ضاق الكفن عن ستر
جميع البدن لم يوجد غير جعل
مما يلي الرأس وجعل التقص مما يلي
الرجلين ويستتر الرأس فان ضاق
عن ذلك سترت العورة فان فضل
شيء جعل فوقها فان ضاق عن
العورة سترت السواك ان لانها
أهم وهما الاصل في العورة وقد
يستدل بهذا الحديث على أن
الواجب في الكفن ستر العورة فقط
ولا يجب استيعاب البدن عند التمكن
فان قيل لم يكونوا متمكنين من جميع
البدن لقوله لم يوجد غير ما جفوا به
أن معناه لم يوجد مما علكه الميت
الاغرة ولو كان ستر جميع البدن واجبا
لوجب على المسلمين الحاضرين
تنميمه ان لم يكن له قريب تلممه
نفقته فان كان وجب عليه فان قيل
كانوا عاجزين عن ذلك لان القضية
جرت يوم أحد وقد كثرت القتلى
من المسلمين واشتغلوا بهم وبانحطاف
من العدو وغير ذلك جفوا به أنه يبعد

ومنهم من أينعت له ثمرة فهو يهدبها * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير ح (٢٦٥) وحدثننا اسحق بن ابراهيم حدثنا عيسى بن

يونس ح وحدثننا نجاب بن الحرث التميمي أخبرنا علي بن مسهر ح وحدثننا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير جعاعن ابن عديسة عن الاعمش بهذا الاسناد كونه * وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ ليحيى قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون وحدثننا أبو معوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سحولية من كرسف ليس فيها قيص

من حال الحاضر بن المتولين دفنه أن لا يكون مع واحد منهم قطعة من ثوب ونحوه وأما الله أعلم (قوله) ومنهم من أينعت له ثمرة (أى أدركت ونضجت) (قوله فهو يهدبها) هو بفتح أوله وبضم الدال وكسرهما أى يحتنهما يقال نبع الثمر وأينع ينعا وينوعا فهو يانع وهدبها يهدبها ويهدبها هدا إذا جناها وهذا استعار لما فتح عليهم من الدنيا (قولها كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة أثواب بيض سحولية ليس فيها قيص ولا عمامة) السحولية بفتح السين وضمة الهاء والفتح أشهر وهو رواية الأكثرين قال ابن الأعرابي وغيره هى ثياب بيض نقية لا تكون إلا من القطن وقال ابن قتبية ثياب بيض ولم يخصها بالقطن وقال آخرون هى منسوبة إلى سحول قرية باليمن تعمل فيها وقال الأزهرى السحولية بالفتح منسوبة إلى سحول مدينة باليمن تحمل منها هذه الثياب وبالضم ثياب بيض وقيل إن القرية أيضا بالضم حكاه ابن الأثير في النهاية في هذا الحديث وحديث

الصلاة والسلام لم يكلفها البيئة فيه نظرا لانه انما كان أقوى لاحكام وكذا استدلال جماعة به على جواز القضاء على الغائب لان أباسفيان كان حاضرا بالبلد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عن أبي حبيب) (عن أبي الخير) مرثد بن المثنى ابن عبد الله البرقي (عن عقبة بن عامر) الجهني أنه (قال فلما النبي صلى الله عليه وسلم أتت تبعا فنزل يقوم لا يقرونا) بفتح أوله واسقاط نون الجمع للتخفيف ولا يذرا لا يقرونا أى لا يضيغوننا (فأترى فيه فقال) عليه الصلاة والسلام (لئان نزلتم يقوم فأمر لكم) بضم الهمزة وكسر الميم (بما ينبغي للضيف فاقبلوا) ذلك منهم (فان لم يفعلوا اخذوا منهم) ولكن شتمني فخذوا منه أى من مالهم (حق الضيف) ظاهرة الوجوب بحيث لو امتنعوا من فعله أخذ منهم قهرا وحكي القول به عن الليث وقال أحمد بالوجوب على أهل البادية دون القرى ومذهب أبي حنيفة ومالك والشافعي والجمهور أن ذلك سنة مؤكدة وأجابوا عن حديث الباب بحمله على المضطرين فان ضيافتهم واجبة تؤخذ من مال الممتنع بعوض عند الشافعي وهذا كان في أول الاسلام حيث كانت المواساة واجبة فلما اتسع الاسلام نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام جائزته يوم وليلة والجائزة تفضل وليست بواجبة أو المراد العمال المجعونون من جهة الامام بدليل قوله أنك تبعضنا فكان على المبعوث اليهم طمأنتهم ومكرهم وسكنائهم يأخذونه على العمل الذي يتولونه لانه لا مقام لهم الا باقامة هذه الحقوق واستدلال المؤلف على مسئلة الظفر وسها قال الشافعي فجزم بالاخذ فيما اذا لم يمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن يكون منكرا ولا بيعة لصاحب الحق قال ولا يأخذ غير الجنس مع ظفر بالجنس فان لم يجد الا غير الجنس جاز الأخذ وان أمكن تحصيل الحق بالقاضى بأن كان مقرا مما طالا أو منكرا وعليه بيعة أو كان يرجو اقراره لو حضر عند القاضى وعرض عليه البين فهل يستقل بالاخذ أم يجب الرفع الى القاضى فيه للشافعية وجهان أحدهما عندنا كثرهم جواز الاخذ واختلاف المالكية والمفتي به عندهم أنه يأخذ بقدر حقه ان أمن فتنة أو نسبة إلى رديلة وقال أبو حنيفة يأخذ من الذهب والذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا يأخذ غير ذلك وفي سنن أبي داود من حديث المقدام بن معد يكرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيتار جل ضاف قوماف أصبح الضيف محروما فان نصره حق على كل مسلم حتى يأخذ بقري ليلته من زرعه وماله ورواه ابن ماجه بلفظ أيلة الضيف واجبة فمن أصبح بفنائهم فهو دين عليه فان شاء اقتضى وان شاء ترك فظاهره أنه يقتضى وبطال وينصره المسلمون لصل الى حقه لأنه يأخذ ذلك بيده من غير علم أحد (باب ما جاء في السقائف) جمع سقيفة وهى المكان المظلل (وجلس النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه في سقيفة بني ساعدة) التى وقعت بالمباينة فيها بالخلافة لابي بكر الصديق رضى الله عنه وهذا طرف من حديث وصله المؤلف فى الاثرية من حديث سهل بن سعد ومراد المؤلف التنبيه على جواز اتخاذها وهى أن صاحب جانبى الطريق يجوز له أن يبنى سقفا على الطريق تمر المارة تحتها ولا يقال انه تصرف فى هواء الطريق وهو تابع لها يستحقه المسلمون لان الحديث دال على جواز اتخاذها ولو لا ذلك لما أقرها النبي صلى الله عليه وسلم ولا جلس تحتها * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) (عبد الله المصرى) (قال حدثني) بالافراد أيضا (مالك) الامام قال ابن وهب (وأخبرني) بالافراد أيضا (يونس) أى ابن يزيد الا بلى كلاهما (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى أنه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين فى الاول مصغرا وفى الثالث وسكون نائيه (ان ابن عباس أخبره عن عمر رضى الله عنهم قال حين توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان الأنصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة)

له مال فعلى من عليه نفقته فان لم يكن ففي (٢٦٦) بيت المال فان لم يكن وجب على المسلمين يوزعه الامام على أهل اليسار على من يراه وفيه

نسبت اليهم لانهم كانوا يجتمعون اليها اولانهم بنوها وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج قال عمر
(فقلت لأبي بكر) الصديق (انطلق بنا) زاد في الحدود الى اخواننا هؤلاء من الانصار فانطلقنا
نريدهم (فثناهم في سقيفة بني ساعدة) الحديث بطوله في الحدود وسافة هنا تحت عمر او الغرض منه
أن الصحابة استمروا على الجلود في السقيفة المذكورة فليس ظلماً * والحديث أخرجه أيضاً في
الهجرة والحدود وسأيت ما فيه من المباحث ان شاء الله تعالى (باب) بالتثوين في قوله عليه
الصلاة والسلام (لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة) بالافراد لا بالتثنية بالهاء بصيغة الجمع
(في جداره) ومعنى الجمع والافراد واحد لان المراد بالواحد الجنس كما نقل عن ابن عبد البر قال في
الفتح وهذا الذي يتعين للجمع بين الروايتين والافعال المعنى قد يختلف باعتبار أن أمر الخشب الواحدة
أخف في مساحته الجارية بخلاف الخشب الكثيرة وقول عبد الغني بن سعيد كل الناس يقولونه بالجمع
الا الطحاوي فإنه قال عن روح بن القرج سألت أبا زيد والحريث بن بكير ويونس بن عبد الأعلى عنه
فقالوا كلهم خشبة بالتثوين مرود بوجوه أفقه أبي ذر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب
القعنبي الحارثي البصري المدني الاصل (عن مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) محمد بن
مسلم الزهري (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا يمنع جار جاره) بالجرم على أن لانهية وبالرفع وعزاه في الفتح لابي ذر على أنه خبره عن
النهي ولا جد لا يمنع (جار جاره) للملاصق له (أن يغرز خشبة) بالافراد وخشبه بالجمع كما مر وقال
المرزقي في ما ذكره البيهقي في المعرفة بسند محدثنا الشافعي قال أخبرنا مالك فذكره وقال خشبه بغير
تثوين وقال يونس بن عبد الأعلى عن ابن وهب عن مالك خشبة بالتثوين (في جداره) جملة الشافعي
في الجديد على التثنية فليس لصاحب الخشب أن يغرزها في جدار جاره الا برضاه ولا يجب برمالك
الجدار ان امتنع من وضعها وبه قال المالكية والحنفية جميعاً بن حديث الباب وحديث خطبة
حجة الوداع المروى عند الحاكم باسناد على شرط الشيخين في معظمه ولفظه لا يحل لامرئ من مال
أخيه الا ما أعطاه عن طيب نفس وفي القديم على الإيجاب عند الضرورة وعدم تضرر الحائط
واحتياج المال لحديث الباب فليس له منعه فان أبي جبره الحاكم وبه قال أحمد واسحق وأصحاب
الحديث وابن حبيب من المالكية ولا فرق في ذلك عندهم بين أن يحتاج في وضع الخشب الى
نقب الجدار أم لا لأن رأس الخشب يسد المنفذ ويقوى الجدار وجرم الترمذي وابن عبد البر عن
الشافعي بالقول القديم وهو نص في البويطي وقال البيهقي في معرفة السنن والآثار وأما حديث
الخشب في الجدار فإنه حديث صحيح ثابت لم نجد في سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعارضه
ولا يصح معارضته بالعمومات وقد نص الشافعي في القديم والجديد على القول به فلا عذر لأحد
في مخالفته وقد جملة الراوى على ظاهره وهو أعلم بالمراد بما حدث به يشير الى قوله (ثم يقول
أبو هريرة) بعد روايته لهذا الحديث محافظة على العمل بظاهره وتحضيضاً على ذلك لما رآهم توقفوا
عنه (مالي أراكم عنها) أي عن هذه المقالة (معرضين) وعند أبي داود اذا استأذن أحدكم أخاه
أن يغرز خشبة في جداره فلا يمنعه فتكسوا رؤسهم فقال أبو هريرة مالي أراكم قد أعرضتم (والله
لأرمن بها) أي هذه المقالة (بين أكتافكم) بالمشاة الفوقية جمع كتف وفي رواية أبي داود لا تقينها
أي لأضربن بالمقالة فيكم ولأوجعنكم بالتقريع بها كما يضرب الانسان بالشيء بين كتفيه
ليستقط من غفلته أو الضمير للخشبة والمعنى ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين لأجل ان
الخشبة على رقابكم كارهين وقصد بذلك المبالغة قاله الخطابي وقال الطبري هو كناية عن الزامهم

أن السنة في الكفن ثلاثة أبواب
للرجل وهو مذهبنا ومذهب
الجماهير والواجب ثوب واحد
كأسبق والمستحب في المرأة خمسة
أبواب ويجوز أن يكفن الرجل في
خمس لكن المستحب أن لا يتجاوز
الثلاثة وأما الزيادة على خمسة
فاسراف في حق الرجل والمرأة
(قولها بيض) دليل لاستحباب
التكفين في الأبيض وهو مجمع عليه
وفي الحديث الصحيح في الثياب
البيض وكفنوا فيها موتاكم ويكره
المصبغات ونحوها من ثياب الزينة
وأما الحرير فقال أصحابنا يحرم
تكفين الرجل فيه ويجوز تكفين
المسراة فيه مع الكراهة وكره مالك
وعامة العلماء التكفين في الحرير
مطلقاً قال ابن المنذر ولا أحفظ
خلافه (وقوله ليس فيها قبص
ولا عمامة) معناه لم يكفن في قبص
ولا عمامة وإنما كفن في ثلاثة
أبواب غديرهما ولم يكن مع
الثلاثة شيء آخر هكذا فسره
الشافعي وجهه ورأى العلماء وهو
الصواب الذي يقتضيه ظاهر
الحديث قالوا ويستحب أن لا يكون
في الدفن قبص ولا عمامة وقال
مالك وأبو حنيفة يستحب قبص
وعمامة وتأولوا الحديث على أن
معناه ليس القمص والعمامة من
جدة الثلاثة وإنما هما زائدان عليها
وهذا ضعيف فلم يثبت أنه صلى الله
عليه وسلم كفن في قبص وعمامة
وهذا الحديث يتضمن أن القمص
الذي غسل فيه النبي صلى الله عليه
وسلم نزع عنه عند تكفينه وهذا هو
الصواب الذي لا يتبعه غيره لانه لو
بقى مع رطوبته لأفسد الأكفان
وأما الحديث الذي في سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كفن

ولا عمامة أما الحلة فانها شبه على الناس فيها أنها اشترت له ليكفن فيها (٢٦٧) فتركت الحلة وكفن في ثلاثة أثواب بيض

سحولية فأخذها عبد الله بن أبي بكر فقال لأحبسها حتى أكفن فيها نفسي ثم قال لورضها الله عز وجل لنبيه لكفنه فيها فباعها وتصدق بثمنها * وحدثنى علي بن حجر السعدي أخبرنا علي بن مسهر أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة تمنية كانت لعبد الله بن أبي بكر ثم نزعته عنه وكفن في ثلاثة أثواب سحول عمانية ليس فيها عمامة ولا قبض فرفع عبد الله الحلة فقال أكفن فيها ثم قال لم يكفن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكفن فيها فتصدق بها وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وحدثناه حفص بن غياث وابن عيينة وابن إدريس وعبد الوكيل جميعاً في ثلاثة أثواب الحلة ثوبان وفيه الذي توفي فيه حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به لأن يزيد بن أبي زياد أحدر وأنه مجمع على ضعفه لاسيما وقد خالف بروايته الثقات (قوله من كرسف) هو القطن وفيه دليل على استحباب كفن القطن (قولها أما الحلة فانما شبه على الناس فيها) هو بضم الشين وكسر الباء المشددة ومعناه اشبهه عليهم قال أهل اللغة ولا تكون الحلة الا ثوبين ازارا ورداء (قولها حلة تمنية) كانت لعبد الله بن أبي بكر ضبطت هذه اللفظة في مسلم على ثلاثة أوجه حكاه القاضي وهي موجودة في النسخ أحداهم عمانية بفتح أوله منسوبة الى اليمن والثاني عمانية منسوبة الى اليمن أيضا والثالث عمانية بضم الباء واسكان الميم وهو أشهر قال القاضي وغيره وهي على هذا مضافة حلة تمنية قال الخليل هي ضرب من برود اليمن (قولها وكفن في ثلاثة أثواب سحول عمانية) هكذا هو في جميع الأصول

بالحجة الناطقة على ما أقدام أي لأقول الخشبة ترمي على الجدار بل بين أكتافكم لما وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبر والاحسان في حق الجار وحمل أثقاله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وأبو داود في القضاء والترمذي في الأحكام وأخرجه ابن ماجه أيضا (باب صب الخرق الطريق) أي المشتركة بين الناس وفي رواية في الطرق بالجمع * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحثنى بالافراد (محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى) المعروف بصاعقة قال (أخبرنا عفا) بن مسلم الصغار وهو من شيوخ المؤلف روى عنه في الخناثر بغير واسطة قال (حدثنا جاد بن زيد) البصري واسم جده درهم قال (حدثنا ثابت) هو ابن أسلم البنانى (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال (كنت ساقى القوم في منزل أبي طحمة) سهل الانصاري زوج أم أنس وقد جاءت أسامى القوم مفارقة في أحاديث صحيحة في هذه القصة وهم أبي بن كعب وأبو عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وأبو دجاجة سمعنا ابن خزيمة وسهيل بن بيضاء وأبو بكر رجل من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وهو ابن شعوب الشاعر (وكان جرهم يومئذ الفضخ) بقاء ومعجمتين بوزن عظيم اسم البسر الذي يحمر أو يصفر قبل أن يترطب وقد يطلق الفضخ على خليط البسر والرطب كما يطلق على خليط البسر والتمر وكما يطلق على البسر وحده وعلى التمر وحده (فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا) قال الحافظ ابن حجر لم أر التصريح باسمه (بنادى ألا) بفتح الهمزة والتخفيف (ان الخرق قد حرمت قال) أي أنس (فقال لي أبو طحمة) ولا يذرحثنى في سكك المدينة جمع سكة بكسر السين في المفرد والجمع أي طرفها وأزقتها وفي السياق حذف تقديره حرمت فامر النبي صلى الله عليه وسلم باراقها فأرقت بقرت في سكك المدينة فقال لي أبو طحمة (أخرج فأهرقها) بقطع الهمزة في الفرع وصلها في غيره والجرم على الامر أي صبها قال أنس (فخرجت فهرقها) بفتح الهاء والراء وسكون القاف والاصل أرقتها فابذلت الهمزة هاء وقد يستعمل بالهمزة والهاء معا كما مر وهو نادى أي صببتها (فجرت) أي سالت الحجر (في سكك المدينة) وفيه إشارة الى توارده من كانت عنده من المسلمين على اراقها حتى جرت في الأزقة من كثرتها قال المهلب انما أصبت الخرق في الطريق للاعلان برفضها وليشتهر تركها وذلك أريح في المصلحة من التاذي بصبها في الطريق ولولا ذلك لم يحسن صبها فيه لانها قد تؤذي الناس في ثيابهم ونحن نمنع من اراقه الماء في الطريق من أجل أذى الناس في مشاهم فكيف أذى الحجر قال ابن المنير انما أراد البخاري التنبيه على جواز مثل هذا في الطريق للحاجة فعلى هذا يجوز تفريق الصهاريج ونحوها في الطرقات ولا يعد ذلك ضررا ولا يضمن فاعله ما ينشأ عنه من زلق ونحوه انتهى ومذهب الشافعية لورش الماء في الطريق فزلق به انسان أو بهيمة فان رش لمصلحة عامة كدفع الغبار عن المارة فليكن كخفر البئر للمصلحة العامة وان كان لمصلحة نفسه وجب الضمان ولو جاوز القدر المعتاد في الرش قال المتولى وجب الضمان قطعا كما لو بل الطين في الطريق فإنه يضمن ما تلغ به ويحتمل أنها أريق في الطرق المنحدرة بحيث ينصب الى الأتربة والحشوش أو الاودية فتستهلك فيها وتؤذيهم ما أخرجه ابن مردويه من حديث جابر بسند جيد في قصة صب الخرق قال فانصبحت حتى استنعت في بطن الوادي (فقال بعض القوم) لم أقف على اسم القائل (قد قتل قوم وهي) أي الحجر (في بطونهم) وعند البيهقي والنسائي من طريق ابن عباس قال نزل نحر يريم الخرق في ناس شر بواقلما علوا عبثوا فلما صحوا جعل بعضهم يرى الآخر بوجه الآخر فترلت فقال ناس من المتكلمين هي رجس وهي في بطن فلان وقد قتل بأحد وروى البراء من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود (فأنزل الله) عز وجل الآية التي في سورة المائدة (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) يعني شر بواقل نحر يريمها ووقع

هذا مضافة حلة تمنية قال الخليل هي ضرب من برود اليمن (قولها وكفن في ثلاثة أثواب سحول عمانية) هكذا هو في جميع الأصول

وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز (٢٦٨) بن محمد كلهم عن هشام بن هذا الاستاذ وليس في حديثهم قصة عبد الله بن أبي بكر

وحدثني ابن أبي عمير حدثنا عبد العزيز عن يزيد بن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة انه قال سألت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت لها في كم كف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت في ثلاثة أثواب سحرية * حدثنا زهير بن حرب وحسن الخوافي وعبد بن حديد قال عبد أخبرني وقال الآخران حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أن عائشة أم المؤمنين قالت سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات بثوب حبرة * وحدثناه اسحق ابن ابراهيم وعبد بن حديد قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاستاذ سواء * حدثنا هرون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قال حدثنا حجاج ابن محمد قال قال ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يحدث

سحول أم عمانية فتخفيف الماء على اللغة الفصيحة المشهورة وحكي سيبويه والجوهري وغيرهما لغتي تشديدها ووجه الاول أن الالف بدل ياء النسب فلا يجتمعان بل يقال بنية أو عمانية بالتخفيف وأما قوله سحول فضم السين وفتحها والضم أشهر والسحول بضم السين جمع سحول وهو ثوب القطن (قولها سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات بثوب حبرة) معناه غطي جميع بدنه والحبرة بكسر الحاء وفتح الباء الموحدة وهي ضرب من برود

البن وفيه استحباب تسحية الميت وهو مجمع عليه وحكمته صيانتة من الانكشاف وستر عورته المتغيرة عن الاعين قال أصحابنا المهمة

في رواية الاسماعيلي عن ابن ناجية عن أحد بن عبدة ومحمد بن موسى عن جاد في آخر هذا الحديث قال جاد فلا أدري هذا في الحديث أي عن أنس أو قاله ثابت أي من سلاي يعني قوله فقال بعض القوم إلى آخر الحديث * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في تفسير سورة المائدة وفي الاثرية ومسلم وأبو داود وفي الاثرية (باب) جواز تحجير (أفنية الدور) جمع فناء بكسر الفاء والمد المكان المتسع أمام الدار كبناء مساطب فيها إذا لم يضر الجار والمارة (و) حكم (الجلوس فيها) حكم (الجلوس على الصعدات) يضم الصاد والعين المهملتين جمع صعد بضمتين أيضا جمع صعيد كطريق وطرق وطرقات وزنا ومعنى ولا يذرا الصعدات بفتح العين وضمها (وقالت عائشة) رضي الله عنها في حديث الهجرة الطويل الموصول في بابها (فابتقى أبو بكر مسجدا بفناء داره صلى فيه ويقرأ القرآن فيتصفف) بالقاف والصاد المهملة المشددة (عليه نساء المشركين وأبناؤهم) أي يزجون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد يشكسر وأطلق يتقصف مبالغة (يعجبون منه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عكة) جملة حالية كقوله يعجبون منه * وبه قال (حدثنا معاذ بن فضالة) بفتح الفاء والمججمة الزهري أبو زيد البصري قال (حدثنا أبو عمر) بضم العين (حفص بن ميسرة) العقيلي بضم العين الصنعاني نزيل عسقلان (عن زيد بن أسلم) العدو مولى عمر المدني (عن عطاء ابن يسار) بالمشاة التحتية والسين المهملة المحففة الهلالي المدني (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الحدري) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال) يا كرم والجلوس بالنصب على التحذير (على الطرق) لأن الجالس بها لا يسلم غالباً من رؤية ما يكره وسماع ما لا يحل إلى غير ذلك ورجع بالصعدات ولفظ المتن الطرق ليفسد تساويهما في المعنى نعم ورد بلفظ الصعدات عند ابن حبان من حديث أبي هريرة (فقالوا ما لنا بد) أي غنى عنها (انما هي) أي الطرق ولا يذرا ناعهاو (مجالسنا نتحدث فيها) والحموى والمستمل في التذكير (قال) عليه الصلاة والسلام (فاذا أبيتكم المجالس) من الأباء وتشديد الأي أن أبيتكم المجالس فغير عن الجلوس بالمجالس والحموى والمستمل إذا أبيتكم من الاتيان إلى المجالس (فأعطوا الطريق حقها) بهمة قطة (قالوا) يا رسول الله (وما حق الطريق قال) عليه الصلاة والسلام (غض البصر) عن الحرام (وكف الأذى) عن الناس فلا تخفقهم ولا تغتابهم إلى غير ذلك (وردا السلام) على من يسلم من المارة (وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر) ونحوهما مما تدب إليه الشارع من المحسنات ونهى عنه من المقيحات وزاد أبو داود وورشاد السبيل ونسبت العاطس والطبري من حديث عمر وأخته الملهوف وقد تبين من سياق الحديث أن النهي للترية لئلا يضعف الجالس عن أداء هذه الحقوق المذكورة وفيه حجة لمن يقول أن سد الذرائع بطريق الأولى لا على الحتم لانه عليه الصلاة والسلام نهى أولاً عن الجلوس حسماً للمادة فلما قالوا ما لنا بد ففتح لهم في الجلوس بها على شرطه أن يعطوا الطريق حقها وفسرها لهم بذكر المقاصد الأصلية فرجع أولاً لعدم الجلوس على الجلوس وإن كان فيه مصلحة لأن القاعدة تقتضي تقديم درء المفسدة على جلب المصلحة * وهذا الحديث أخرجه أيضاً الاستاذان ومسلم وفيه وفي اللباس وأبو داود في الأدب (باب) حكم (الأبواب) التي حفرت (على الطرق) ولا يذرع على الطريق بالأفراد (إذا لم يتأذوها) أحد من المارة وفي اليونانية بضم تحتية يتأذوا بالأبواب جمع بئر مؤنثة وهو بئر مفتوحة وموحدة سكة ثم همزة مفتوحة قال في الصحاح ومن العرب من يقلب الهمزة فيقول أباب عبد الهمزة وفتح الموحدة وبه ضبط في البخاري وهذا جمع قلة كأبواب وأبواب بالهمزة وركه فإذا كثرت جعلت على بشار والأبواب حافرها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مساة) القعني (عن مالك) الامام الاعظم (عن سبي) بضم

البن وفيه استحباب تسحية الميت وهو مجمع عليه وحكمته صيانتة من الانكشاف وستر عورته المتغيرة عن الاعين قال أصحابنا المهمة

أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب يومافذ كرجلا من أصحابه قبض فكفن في كفن (٣٦٩) غير طائل وقبر ليلافزجر النبي صلى الله عليه

وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر انسان الى ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفته

ويلف طرف الثوب المسجي به تحت رأسه وطرفه الآخر تحت رجليه لئلا ينكشف عنه قالوا تكون التسمية بعد نزع ثيابه التي توفي فيها لئلا يتغير بدنه بسببها قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما فذكر رجلا من أصحابه قبض فكفن في كفن غير طائل وقبر ليلافزجر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقبر الرجل بالليل حتى يصلى عليه إلا أن يضطر انسان الى ذلك وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفته قوله غير طائل أى حقير غير كامل السر (وقوله صلى الله عليه وسلم حتى يصلى عليه) هو يفتح اللام وأما النبي عن القبر ليل حتى يصلى عليه فقبل سببه أن الدفن ثم ارا يحضره كثيرون من الناس ويصلون عليه ولا يحضره في الليل إلا أفراد وقيل لانهم كانوا يفعلون ذلك بالليل لرداء الكفن فلا يبين في الليل ويؤيده أول الحديث وآخره قال القاضي العلتان صحيحان قال والظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم قصد ههما معا قال وقد قيل هذا (قوله صلى الله عليه وسلم إلا أن يضطر انسان الى ذلك) دليل أنه لا بأس به في وقت الضرورة وقد اختلف العلماء في الدفن في الليل فكرهه الحسن البصري الا لضرورة وهذا الحديث مما يستدل له به وقال جواهر العلماء من السلف والخلف لا يكرهوا استدلوأبأن أبابكر الصديق رضى الله عنه وجماعة من السلف دفنوا ليلامن غير انكار ومحدث المرأة السوداء

المهملة وفتح المير وتشديد التحتية (مولى أبى بكر) أى ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام (عن أبى صالح) ذكر أن (السمان عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي) ولا يذرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا (ولابى ذر بينا بالميم) (رجل) لم يسم (بطريق) وفي رواية الدارقطني في الموطات من طريق ابن وهب عن مالك عشي بطريق مكة (استند) ولا يذرا فاستدبر زيادة الفاء (عليه العطش) والفاء في موضع اذا (فوجد برفاقل فيها فاشرب ثم خرج منها) فاذا كلب يلهث (بالمثلثة أى يرتفع نفسه بين أضلاعه أو يخرج لسانه من العطش حال كونه) بأ كل التري (بالمثلثة المفتوحة الارض السدية) (من العطش) ويجوز أن يكون قوله بأ كل التري خبرا تابيا (فقال الرجل لقد باغ هذا الكلب) بالنصب على المفعول به (من العطش مثل الذى كان بلغ منى) برفع مثل فاعل بلغ (فزل المير فلا خفه ماء) ولان حبان خفه بالتثنية (فسقى الكلب) بعد أن خرج من المير حتى روى (ف شكر الله له) أى على ما قبل عمله (فغفر له) الفاء للسببية أى بسبب قبول عمله غفر الله له (قالوا) أى الصحابة ومنهم سراق بن مالك بن جعشم كما عند أحمد وغيره (بارسول الله) الأمر كما قلت (وان لثاني) سقى (البهايم لا جراف قال) عليه الصلاة والسلام (في) ارواء كل ذات كبد رطبة (برطوبة الحياة من جميع الحيوانات المحترمة) (أجر) أى أجر حاصل في الارواء المذكور فأجر مبتدأ أقدم خبره * وفي الحديث جواز حفرا آبار في الصحراء لانتفاع عطشان وغيره بها فان قلت كيف ساغ مع مظنة الاستضرار بها بساقط دليل أو وقوع مهيئة أو نحوها فيها أجب بأنه لما كانت المنفعة أكثر ومحققه والاستضرار نادرا ومظنون أغلب الانتفاع وشق القطر الضمان فكانت جبارا فلو تحققت المضرة لم يجوز ضمن الحافرة * وهذا الحديث قد سبق في باب سقى الماء من كتاب الشرب (باب اماطة الاذى) أى ازالته عن المسلمين (وقال همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه أخو وهب مما وصله المؤلف في باب من أخذ بار كاب من الجهاد (عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (يميط الاذى) هو على حد قوله تسمع بالمعبدى أى أن تسمع وأن يميظ الاذى فان مصدرية أى اماطة الرجل الاذى كتحية حجر أو شوك (عن الطريق صدقة) على أخيه المسلم لانه لما تسبب في سلامته عند المرور بالطريق من ذلك الاذى فكانت تصدق عليه بذلك فحصل له أجر الصدقة (باب) جواز سكنى (الغرفة) بضم الغين المججمة وسكون الراء وفتح الفاء المكان المرتفع في البيت (و) سكنى (العلية) بضم العين المهملة وكسر ها وتشديد اللام المكسورة والمنشأة التحتية قال الكرمانى وهى مثل الغرفة وقال الجوهري الغرفة العلية فهو من العطف التفسيرى (المشرفة) على المنازل (وغير المشرفة) بالشين المججمة الساكنة والفاء وتخفيف الراء فم ما صفتان للسابق (في السطوح وغيرها) ما لم يطاع منها على حرمة أحد وقد تحصل مما ذكره أربعة * عليه مشرفة على مكان على سطح مشرفة على مكان على غير سطح * غير مشرفة على مكان على سطح مشرفة على مكان على غير سطح * (حدثنا) ولغير أبى ذر حدثنى بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا ابن عينة) (سفيان) (عن الزهرى) (محمد ابن مسلم بن شهاب) (عن عروة) (بن الزبير بن العوام) (عن أسامة بن زيد رضى الله عنه) أنه (قال) أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على أطم) بضم الهمزة والطاء (من أطم المدينة) عبد الهمزة جمع أطم وهو بناء على مرتفع كالعلية المشرفة وقيل الأطم حصون على المدينة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (هل ترون ما أرى) بفتح الهمزة وزاد أبو ذر عن المستملى الى أرى (مواقع الفتن) بنصب مواقع على المفعولية وعلى رواية غير المستملى بحذف انى أرى يكون بدلا من ما أرى (خلال بيوتكم) بكسر الخاء المججمة أى وسطها وخلال نصب مفعول ثان قال شارح المشكاة والأقرب الى الذوق أن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب (٢٧٠) جميعاً عن ابن عيينة قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أسرعوا بالجنازة فإن تلك صالحة فخير تقدمونها إليه وإن تلك غير ذلك

أو الرجل الذي كان يقم المسجد فتوفي بالليل فدفنوه ليلاً وسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عنه فقالوا توفي ليلاً فدفنناه في الليل فقال ألا أدنتموني قالوا كانت ظلمة ولم ينكر عليهم وأجابوا عن هذا الحديث إن النهي كان لترك الصلاة ولم ينه عن مجرد الدفن بالليل وإنما نهى لترك الصلاة أو لفلة المسلمين أو عن إساءة الكفن أو عن المجموع كما سبق وأما الدفن في الأوقات المنهي عن الصلاة فيها والصلاة على الميت فيها فاختلاف العلماء فيها فقال الشافعي وأصحابه لا يكرهان إلا أن يتعمدا التأخير إلى ذلك الوقت لغير سبب وبه قال ابن عبد الحكم المالكي وقال مالك لا يصلي عليها بعد الأسفار والأصفرار حتى تطلع الشمس أو تغيب الآن يخشى عليها وقال أبو حنيفة عند الطلوع والغروب ونصف النهار وكره الليث الصلاة عليها في جميع أوقات النهي وفي الحديث الأمر بإحسان الكفن قال العلماء وليس المراد بإحسانه السرف فيه والمغالة ونفاسه وإنما المراد نظافته ونقاؤه وكثافته وستره وتوسطه وكونه من جنس لباسه في الحياة غالباً لا أفقر منه ولا أحقر وقوله فليحسن كفنه ضبطوه بوجهين فتح الفاء واسكانها وكلاهما صحيح قال القاضي والفتح أصوب وأظهر وأقرب إلى لفظ الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم أسرعوا بالجنازة) فيه الأمر

يكون حالاً (كمواقع القطر) أي المطر وهو كناية عن كثرة وقوع الفتن بالمدينة والرؤية هنا بمعنى النظر أي كشف لي فأبصرتها عياناً وقد سبق هذا الحديث في أواخر الحج وبأنى إن شاء الله تعالى بعون الله وقوته في كتاب الفتن * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبه لجد هو اسم أبيه عبد الله الخزرجي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الأمام (عن عقيل) بن عمار العيني ابن خالد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله بن أبي نؤير) بالثلثة وضم العين وفتح الموحدة في العبد الأول المدني مولاي بن نؤير (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لم أزل حرصاً على أن أسأل عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل (لهم أن تتوبوا إلى الله فقد صفت قلوبكم فجفت نفعه) ولا بن مردويه في رواية يزيد بن رومان عن ابن عباس أردت أن أسأل عمر فكنت أهابه حتى حججنا معه فلما قضينا حجنا (فعدل) عن الطريق المسلوكة إلى طريق لا تسلك غالباً يقضي حاجته (وعدلت معه بالادواة) بكسر الهمزة ناء صغير من جلد يتخذ للماء كالسطحية (فتبرز) أي خرج إلى الفضاء لفضاء حاجته (حتى) ولا في ذرئهم (جاء) أي من البراز (فسكرت على يديه) ماء (من الادواة فتوضأ فقلت) له عقب وضوءه (يا أمير المؤمنين من المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال لهما) ولا في ذرئهم (قال الله عز وجل لهما) ان تتوبا إلى الله (أي من التعاون والتظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال (ولا في ذرئهم) أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكم فقال أي عمر (واعجب لي يا ابن عباس) بكسر الموحدة وسكون المشدة التهمة والاصلي وأبي ذر عن الجوى وأعجب بالتتوين نحو يارب جلا وفي نسخة مقابلة على اليونانية أيضاً بالالف في آخره من غير تنوين نحو وازيد أقال الكرمانى يتدب على التعجب وهو ما تعجب من ابن عباس كيف خفي عليه هذا الأمر مع شهرته بينهم يعلم التفسير واما من جهة حرصه على سؤاله عما لا يتنبه له إلا الحرص على العلم من تفسير ما بهم في القرآن وقال ابن مالك في التوضيح وإفي قوله وأعجب اسم فعل إذا تون عجا بمعنى أعجب ومثله وى وحى بعده بقوله عجا تو كيد او اذالم يتون فالأصل فيه وأعجب فإبدت المشاة التهمة ألفا وفيه استعمال وإفي غير الندة كما هو رأى المبرد وقال الزمخشري قاله تعجبا كأنه كرمه مسأله عنه (عائشة وحفصة) هما المرأتان اللتان قال الله تعالى لهما ان تتوبا إلى الله (ثم استقبل عمر) رضي الله عنه (الحديث) حال كونه (بسوقه فقال انى كنت وجارلى من الانصار) هو عتيان بن مالك بن عمرو الجعاني الخزرجي كما عند ابن بشكوال والصحيح أنه أوس بن خولى بن عبد الله بن الحرث الانصارى كما سماه ابن سعد من وجه آخر عن الزهري عن عروة عن عائشة في حديث ولفظه فكان عمر مواخياً أوس بن خولى لا يسمع شيئاً إلا حدثه ولا يسمع عمر شيئاً إلا حدثه فهذا هو المعتمد ولا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم أخى بن عتيان وعمر أن يجاورا فالأخذ بالنص يقدم على الأخذ بالاستنباط وقوله وجار بالرفع عطفاً على الضمير المرفوع المتصل الذى فى كنت بدون فاصل على مذهب الكوفيين وهو قليل وفي رواية فى باب التناوب فى كتاب العلم كنت أنا وجارلى وهذا على مذهب البصريين لأن عندهم لا يصح العطف بدون اظهار أنا حتى لا يلزم عطف الاسم على الفعل والكوفيون لا يشترطون ذلك وجوز الزركشى والبرماوى النصب وقال المكرمانى أنه الصحيح عطفاً على الضمير فى قوله انى قال فى المصابيح لكن الشأن فى الرواية وأيضاً فالظاهر أن قوله (فى بنى أمية بن زيد) بضم الهمزة خبر كان وجمله كان ومعمولها خبران فإذا جعلت جاراً معطوفاً على اسم ان لم يصح كون الجملة المذكورة خبراً لها لا يشكك حذف لا داعى له اهـ وقوله فى بنى أمية فى موضع جر ٣ صفة سابقة به أى وجارلى من الانصار

ففسر تضعونه عن رقابكم ، وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حيد جيعا عن عبد الرزاق (٢٧١) أخبرنا معمر بن وحيد ثنا يحيى بن حبيب حدثنا

روح بن عباد حدثنا محمد بن أبي حفصة كلاهما عن الزهري عن سعيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم غير أن في حديث معمر قال لأعله الرفع الحديث ، وحدثنى أبو الطاهر وحرملة بن يحيى وهرون بن سعيد الأيلي قال هرون حدثنا وقال الآخران أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني أبو أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي هريرة

بالاسراع للحكمة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم قال أصحأبنا وغيرهم يستحب الاسراع بالمشي بها ما لم يفتنه إلى حد يخاف انفجارها أو نحوه (٣) وإنما يستحب بشرط أن لا يخاف من شدته انفجارها أو نحوه وحمل الجنائز فرض كفاية قال أصحأبنا ولا يجوز حملها على الهيئة المزرية ولا هيئة تخاف معها سقوطها قالوا ولا يحملها إلا الرجال وإن كانت الميتة امرأة لأنهم أقوى لذلك والنساء ضعيفات وربما انكشف من الحامل بعض بدنه وهذا الذي ذكرناه من استحباب الاسراع بالمشي بها وأنه مراد الحديث هو الصواب الذي عليه جاهل العلماء ونقل القاضي عياض عن بعضهم أن المراد الاسراع بتجهيزها إذا تحقق موتها وهذا قول باطل مردود بقوله صلى الله عليه وسلم ففسر تضعونه عن رقابكم وجاء عن بعض السلف كراهة الاسراع وهو محمول على الاسراع المفرط الذي يخاف معه انفجارها وخروج شيء منها (قوله صلى الله عليه وسلم ففسر تضعونه عن رقابكم) معناه أنها بعيدة من الرحة

كائن في بني أمية بن زيد (وهي أي أمكتهم) من عوالي المدينة) القرى التي يقر بها وأدناها منها على أربعة أميال وأقصاها من جهة نجد ثمانية (وكنا نتأوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم فينزل) هو (نوما) أنا (أزل يوما) والفاء تفسيرية للتأوب المذكور (فأذا نزلت جثته من خبر ذلك اليوم من الأمر) أي الوحي إذا لامر المعهود بينهم أو الأوامر الشرعية (وغيره) من الحوادث الكائنة عنده صلى الله عليه وسلم (وأذا نزل) أي جاري (فعل مثله) أي مثل الذي أفعله معه من الأخبار بأمر الوحي وغيره (وكما مشرق ريش تغلب النساء) أي تحكملهن ولا يتحكمن علينا (فلما قد مناعلى الأنصار) أي المدينة (أذا هم) أي فاجأناهم (قوم) ولأبي ذر عن الكشمي أنه من يسكون الذال قوم (تغلبهم نسأؤهم) فليس لهم شدة وطأة عليهم (فطفق نسأؤنا) أي أخذنا (ياخذن من أدب نساء الأنصار) بأدال المهلة أي من سيرتهن وأريقتن كذا وجدته في جميع ما وقفت عليه من الأصول المعتمدة وقال الحفاظ بن جراه بأراء قال وهو العقل (فصحت على امرأتى) أي رفعت صوتي عليها (فراجعتني) ردت على الجواب (فأنكرت أن تراجعني) أي ترادني في القول (فقلت ولم تنكر أن أراجعه) فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه) يسكون العين (وان احدا عن لتهجره اليوم حتى الليل) بجر الليل بجنى وفي رواية عبيد بن حنين عند المؤلف في تفسير سورة التحريم (وان ابتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان) (فأفرغني) كلامها (ولأبي ذر عن الكشمي) فأفرغني أي المرأة (فقلت خابت) بقاء التأنيث الساكنة وغير الكشمي خاب (من فعل منهن) ذلك (بعظيم) أي بأمر عظيم وفي نسخة لعظيم بلام مفتوحة بدل الموحدة ولكشمي جاءت من الجي عن فعل منهن بعظيم (فخرجت على ثيابي) أي لبستها جميعا (فدخلت على حفصة) يعني ابنته (فقلت أي) أي يا (حفصة) أتغاضب احدا كن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل) بالجر (فقلت نعم) انالراجعنه (فقلت خابت وخسرت) أي من غاضبته (أفتأمن) التي تغاضبه منكن (أن يغضب الله) عليها (لغضب رسوله صلى الله عليه وسلم فتهلكين) بكسر اللام وفي آخره نون قال أبو علي الصدق والصواب أفتأمنين وفي آخره فتهلكي أي بحذف النون كذا قال وليس بخطا لا مكان توجيهه وقال البرماوى كأكبر ما في القياس فيه حذف النون فتأويله فانت تهلكين وقال في المصايح بكسر اللام وفتح الكاف وفاء له ضمير الاول (لا تستكثري على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لا تطلي منه الكثير (ولا تراجعيه في شيء) أي لا تراديه في الكلام (ولا تهجره) ولو هجرته (واسأليني) يسكون السين وبعدها مرة مفتوحة ولأبي ذر وسلي بن يقطين السين واسقاط الهمزة (ما بدالك) أي ظهر لك من الضرورات (ولا يغرنك) بنون التوكيد الثقيلة (أن كانت) بفتح الهمزة وتخفيف النون أي بان كانت (جارتك) أي ضرتك والعرب تطلق على الضرة جارة لتجاوزهما المعنوى وليكون ما عند شخص واحد وان لم يكن حسيا (هي أوصاف) بفتح الهمزة وسكون الواو وبعد الصاد المعجمة المفتوحة همزة من الوضاعة أي ولا يغرنك كون ضرتك أجمل وأنظف (منك) وأحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولغير أبي ذر) وأوصاف أحب بالنصب فهما خير كان ومعطوفا عليه (يريد) عمر رضي الله عنه بجاراتها الموصوفة بالوضاعة عائشة رضي الله عنها والمعنى لا تغتري بكون عائشة تفعل ما نهيتك عنه فلا تؤاخذها بذلك فانها تبدل بجمالها ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم فيها فلا تغتري أنت بذلك لاحتمال أن لا تكوني عندك تلك المتزلة فلا يكون لك من الأدلال مثل الذي لها (وكنا تحدثنا) وفي نسخة عليها علامة السقوط في اليونانية حدثنا بأسقاط المشاة الفوقية وضم الحاء وكسر الدال المهلة المشددة (أن غسان)

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٧٣) يقول أسرعوا بالحنزة فان كانت سالحة قريتموها الى الحيوان كانت غير ذلك كان

شر تضعونه عن رقابكم حدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى وهرون ابن سعيد الأيلي واللفظ لهرون وحرملة قال هرون حدثنا وقال الآخران أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الحنزة حتى يصلي عليها فله قيراط ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطان

فلا مصلحة لكم في مصاحبتهما ويؤخذ منه ترك مصحبة أهل البطالة وغير الصالحين قوله صلى الله عليه وسلم من شهد الحنزة حتى يصلي عليها فله قيراط ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطان فيه الحث على الصلاة على الحنزة واتباعها ومصاحبتهما حتى تدفن وقوله صلى الله عليه وسلم من شهدا حتى تدفن فله قيراطان معناه بالاول فيحصل بالصلاة قيراط وبالاتباع مع حضور الدفن قيراط آخر فيكون الجميع قيراطين تبيينه رواية البخاري في أول صحيحه في كتاب الأيمان من شهد جنازة وكان معها حتى يصلي عليها ويقرع من دفنها رجع من الأجر بقيراطين فهذا صريح في أن الجمع بالصلاة والاتباع وحضور الدفن قيراطان وقد سبق بيان هذه المسئلة ونظائرها والدلال عليها في مواقيت الصلاة في حديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الفجر في جماعة فكأنما قام الليل كله وفي رواية البخاري هذه مع رواية مسلم التي ذكرها بعد هذا من حديث عبد الأعلى حتى يقرع

بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبعد الألف نون رهط من قطان نزوا حين تفرقوا من مارب بما يقال له غسان فسموا بذلك وسكنوا بطرف الشام (تعلي) يضم المثناة فوقية وبعد النون الساكنة عين مهملة مكسورة الواو (النعال) بكسر النون وفيه حذف أحد المفعولين العلم به والحموى والمستلى تتعل عشتانين فوقيتين مفتوحتين بينهما نون ساكنة وفي باب موعظة الرجل ابنته من الكاح تتعل الخيل (لغزونا) معشر المسلمين (فتزل صاحبي) الانصاري المسي عتيان بن مالك على النبي صلى الله عليه وسلم (يوم نوبته) فسمع اعتزال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زوجته (فرجع) الى العوالي (عشاء) نصب على الظرفية أي في عشاء فاء الى (فضرب ياي ضربا شديدا وقال أنا ثم هو) بهمة الاستهزام على سبيل الاستخار ولا يدرى الكشميني والمستلى ثم هو بفتح المثناة أي في البيت وذلك لبطء اجابته لم يظن أنه خرج من البيت قال عمر رضي الله عنه (ففرغت) بكسر الزاي أي خفت لاجل الضرب الشديد (فخرجت اليه وقال حدث أمر عظيم قلت ما هو أ جاءت غسان) وفي رواية عبيد بن حنن جاء الغساني واسمه كافي تاريخ ابن أبي خيثمة والمجمع الاوسط للطبراني حيلة بن الإيهام (قال لابل أعظم منه وأطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه) وعند ابن سعد من حديث عائشة فقالت الانصاري أعظم من ذلك ما أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد طلق نساءه فوقع طلاق مقر ونا بالظن وفي جميع الطرق عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور طلق بالجزم فيحتمل أن يكون الجزم وقع من اشاعة بعض أهل النفاق فتناقله الناس وأصله ما وقع من اعتزاله صلى الله عليه وسلم بذلك ولم تجر عاداته بذلك فظنوا أنه طلقهن (قال) أي عمر (قد خاب حفصة وخسرت) خصها بالذكر كما كانتهم لكونها ابنته ولكونه كان قريب العهد بخديراهما من وقوع ذلك (كنت أظن أن هذا يوشك) بكسر الشين (أن يكون) أي يقرب كونه لأن المراجعة قد تفضى الى الغضب المفضى الى الفرقة (لجمعت على تبلي) أي لبستها (فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مشربه) بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء وفتح الموحدة غرق (له فاعتزل فيها فدخلت على حفصة فاذأ هي تبكي قلت ما يبكيك أولم أكن حذرتك) أي من أن تغاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تراجعيه أو تهجره زاد في رواية سماعة بن الوليد عند مسلم لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل ولولا أنا لطلقك فبكيت أشد البكاء وذلك لما اجتمع عندها من الحزن على فراق النبي صلى الله عليه وسلم ولما توقعت من شدة غضب أبيها وقد قال لها فيما أخرجه ابن مردويه والله أن كان طلقك لأكلن أبدانهم استفهمها عما سمعه فقال (أطلقك كن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري هو ذا في المشربة فخرجت) من بيت حفصة (فجئت المنبر فاذا حوله رهط) لم يسموا (يبي بعضهم) فجلست معهم قليلا ثم غلبني ما أجد (أي من شغل قلبه بما بلغه من تطبيقه عليه الصلاة والسلام نساءه ومن جللتهن حفصة بنته وفي ذلك من المشقة ما لا يخفى (فجئت المشربة التي هو) صلى الله عليه وسلم (فيها) وفي نسخة التي فيه وفي الفرع علامة السقوط على قوله هو فيها ثم كتب بالهامش الذي فيه بالتذكير واسقاط هو وصحح على ذلك (فقلت لعلام له أسود) اسمه رباح بفتح الراء والموحدة المخففة وبعد الألف حاء مهملة وسقط لفظه في رواية أبي ذر (استأذن لعمر فدخل فقام النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكركم له) عليه الصلاة والسلام (فصمت) قال عمر رضي الله عنه (فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت فذكر مثله) ولا يدرى فقلت لعلام أي استأذن لعمر فذكر مثله (فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت لعلام فقلت استأذن لعمر فذكر مثله

ابن عبد الله بن عمر وكان ابن عمر يصلي عليها ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال لقد ضيعنا قراراً كثيراً

عند أصحابنا وقال بعض أصحابنا يحصل القيراط الثاني إذا استر الميث في القبر بالبن وان لم يلق عليه التراب والصواب الاول وقد يستدل بلفظ الاتباع في هذا الحديث وغيره من يقول المشي وراء الجنائز أفضل من أمامها وهو قول علي بن أبي طالب ومذهب الاوزاعي وأبي حنيفة وقال جمهور الصحابة والتابعين ومالك والشافعي وجاهل العلماء المشي قدامها أفضل وقال الثوري وطائفة هم سواء قال القاضي وفي اطلاق هذا الحديث وغيره اشارة الى أنه لا يحتاج المنصرف عن اتباع الجنائز بعد دفنها الى استئذان وهو مذهب جاهل العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو المشهور عن مالك وحكي ابن عبد الحكم عنه أنه لا ينصرف الابان وهو قول جماعة من الصحابة (قوله قيل وما القيرطان قال مثل الجبلين العظيمين) القيراط مقدار من الثواب معلوم عند الله تعالى وهذا الحديث يدل على عظم مقداره في هذا الموضع ولا يلزم من هذا أن يكون هذا القيراط المذكور بين ائمتي كمالا كالب صدأ وزرع أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراط وفي روايات قيراطان بل ذلك قدر معلوم ويجوز أن يكون مثل هذا وأقل وأكثر (قوله عن ابن عمر لقد ضيعنا قراراً كثيراً) هكذا ضبطناه وفي كثير من الأصول أو أكثرها ضيعنا في

فلما وليت حال كوفي (منصرفاً فاذا الغلام) واجاني (يدعوني قال أذن لآل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في الدخول (فدخلت عليه) صلى الله عليه وسلم (فاذا هو مضطجع على رمال حصير) بكسر الراء والاضافة ما رمل أي نسج من حصير وغيره (ليس بينه) عليه الصلاة والسلام (وبينه) أي الحصير (فراش قد أتر الرمال بجنبه) الشريف وهو من متكئ على وسادة من آدم (بفتحين جلد ممدوغ) حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وأنا قائم طاعت (أي أطلعت) (نسائه) فهمزة الاستفهام مقدره (فرفع) عليه الصلاة والسلام (بصره) الشريف (الي فقال لا ثم قلت وأنا قائم استأنس) أي أتبصر هل يعود صلى الله عليه وسلم الى الرضا وهل أقول قولاً أطيب به قلبه وأسكن غضبه (يا رسول الله لورأيتني) بفتح التاء (وكنام عشر قرين) يسكون العين (نغلب النساء فلما قد مناعلى قوم تغلبهم نساؤهم فذكره) أي السابق من القصة (فتبسم النبي) ولغير أبي ذر وكرمة فتبسم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ثم قلت لورأيتني ودخلت على حفصة فقلت لا يفر منك أن كانت جارتك هي أو ضامتك وأحب) بالرفع فيها لا يذروا غيراً وضاً وأحب بنصبها ما خبر كان ومعطوفاً عليه (الي النبي صلى الله عليه وسلم) لم يرد عائشة فتبسم (عليه الصلاة والسلام) (أخرى فجلست حين رأته تبسم ثم رفعت بصرى) أي نظرت (في بيته فولته ما رأيت فيه شيئاً برذا البصر غيراً هبة ثلاثة) بفتح الهمة والنهاء جمع اهاب جلد قبل أن يدبغ أو مطلقاً ولا يذرعن الكشمهني ثلاث بغير هاء (فقلت ادع الله ليوسع) (فليوسع على أمك) فالفاء عطف على محذوف فكرر لفظ الأمر الذي هو معنى الدعاء لئلا تكيد قاله الكرماني (فان فارس والروم وسع عليهم وأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان) عليه الصلاة والسلام (متكئاً) فحس (فقال أو في شك أنت يا ابن الخطاب) بفتح الهمة والواو لا انكار التوبيخ أي أنت في شك في أن التوسع في الآخرة خير من التوسع في الدنيا (أولئك) فارس والروم (قوم جعلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا) فقلت يا رسول الله استغفر لي (أي عن جرائتي بهذا القول في حضرتك أو عن اعتقادي أن التجملات الدنيوية مرغوب فيها قال عمر رضي الله عنه) (فاعترل النبي صلى الله عليه وسلم من أجل ذلك الحديث حين أفشته حفصة الى عائشة) وهو أنه صلى الله عليه وسلم خلا بارية في يوم عائشة وعلت حفصة بذلك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اكتمى على وقد حرمت مارية على نفسي فأفشت حفصة الى عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يقرها شهراً وهو معنى قوله (وكان قد قال) عليه الصلاة والسلام (ما أبا دخل عليهن) أي نسائه (شهران من شدة موجدته) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الجيم وفتحها في الفرع كاصله مصدر ميمي أي غضبه (عليهن حين عاتبه الله) ولكشمهني حتى عاتبه الله أي بقوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لا تبتغي مرضاة أزواجك والذي في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم كان يشرب عسلاً عند زينب ابنة جحش ويكث عندها فتواطىء عائشة وحفصة على أن يتهدا دخل عليهما فلتقل له أكلت مغافيري أجد منك ريح مغافير فقال لا ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب ابنة جحش ولن أعود له وقد حلفت لا تجزى بذلك أحداً فقد اختلف في الذي حرمه على نفسه وعوتب على تحريمه كما اختلف في سبب حلفه والاول رواه جماعة يأتي ذكرهم ان شاء الله تعالى في تفسير سورة التحريم وعند ابن مردويه عن أبي هريرة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمارية بيت حفصة فجاءت فوجدتها معه فقالت يا رسول الله في بيتي تفعل هذا معي دون نسائك فحلف لها لا يقر بها وقال هي حرام فحتمل أن تكون الآية نزلت في الشيشين معا وقع عند ابن مردويه في رواية يزيد بن رومان عن عائشة ما يجمع القولين وفيه أن حفصة أهديت لها عكة فيها غسل

• وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد (٢٧٤) الأعلى وحديثنا بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق كلاهما عن معمر بن

الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوله الجليلين العظيمين لم يذكر ما بعده وفي حديث عبد الأعلى حتى يفرغ منها وفي حديث عبد الرزاق حتى توضع في القبر • وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب أنه قال حدثني رجال عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث معمر وقال ومن اتبعها حتى تدفن • وحدثنا محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على جنازة ولم يتبعها فله قبر طافان تبعها فله قبر طافان قبل وما القبر طافان قال أصغرهما مثل أحد • وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن يزيد بن كيسان أخبرني أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على جنازة فله قبر طافان ومن اتبعها حتى توضع في القبر فقبر طافان قال قلت يا أبا هريرة وما القبر طافان قال مثل أحد

ما كان الصحابة عليه من الرغبة في الطاعات حين تبلغهم والتأسف على ما يفوتهم منها وما كانوا لا يعلمون عظم موقعه (قوله وفي حديث عبد الأعلى حتى يفرغ منها) ضبطناه بضم الباء وفتح الراء وعكسه والاول أحسن وأعم وفيه دليل لمن يقول القبر الطافان لا يحصل الا بفرغ الدفن كما سبق بيانه (قوله وفي حديث عبد الرزاق حتى توضع في القبر) رواية بعده حتى توضع في القبر

فيه دليل لمن يقول يحصل القبر الطافان الثاني مجرد الوضع في القبر وان لم يلق عليه اتراب وقد سبق أن الصحيح

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل عليها حبسته حتى تلحقه أو تسقيه منها فقالت عائشة لجارة عندها حبشية يقول لها خضراء إذا دخل على حفصة فأنظري ما تصنع فاخبرتها الجارية شأن العسل فأرسلت إلى صاحبها فقالت إذا دخل عليك فقلن أنا حبس دمنك ربح مغافير فقال هو عسل وأنه لا أطعمه أبدًا فلما كان يوم حفصة استأذنته أن تأتي أباها فاذن لها فذهبت فأرسل إلى جاريته مارية فأدخلها بيت حفصة قالت حفصة فرجعت فوجدت الباب مغلقًا فخرج ووجهه يقطر وحصة تبكي فعاتبته فقال أشهدك أنها حرام أنظري لا تخبري بهذا امرأة وهي عندك أمانة فلما خرج قرعت حفصة الجدار الذي بينهما وبين عائشة فقالت ألا أبشرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم أمته فقلن أي يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك (فلما مضت تسع وعشرون ليلة) دخل (عليه الصلاة والسلام) على عائشة فبداها فقالت له عائشة أنت أقسمت أن لا تدخل علينا شهرًا وأنا أصبحت تسع وعشرين ليلة (باللام وللحموى والمستمل بتسع بالوحدة بدل اللام) (أعدها بعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر) الذي آليت فيه (تسع وعشرون وكان ذلك الشهر) وجد (تسع وعشرون) وفي رواية تسع وعشرين بالنصب خبر كان الناقصة (قالت عائشة) رضى الله عنها (فانزلت آية التخيير) (آية) (فبدا أبي أول امرأة فقال) (ولأى أوقت قال) (أى إذا كركل أمر أو لا عليه أن لا تعجل حتى تستأمرى أباي) (أى لا بأس عليك في عدم التخييل أو لا زائدة أى ليس عليك لتعجيل والاستئمار) (قالت) قد أعلم أن أبوي لم يكونا يأمرا بى بفراقه (ولأى ذكر بفراقك) (ثم قال) (عليه الصلاة والسلام) ان الله عز وجل (قال يا أيها النبي قل لأزواجك إلى قوله عظيم) سقط لفظ قوله لا يذروها هذه آية التخيير المذكورة (قلت أى هذا أسأمر أبوي) فأنى أريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم خير (عليه الصلاة والسلام) (نسأه فقلن مثل ما قالت عائشة) نريد الله ورسوله والدار الآخرة • ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فدخل مشربته لأنه لان المشربة هي الغرفة وكان البخاري يكفيه أن يكتب في هذا الحديث بقوله مثلاً ودخل النبي صلى الله عليه وسلم مشربة له فاعتزل كما هو شأنه وعادته والظاهر أنه تأسى بهم رضى الله عنه في سياق الحديث بتمامه وكان يكفيه في جواب سؤال ابن عباس أن يكتب بقوله عائشة وحفصة لكنه ساق القصة كلها في ذلك من زيادة شرح وبيان • وفي هذا الحديث فوائد بجهة يأتي الكلام عليها في محالها ان شاء الله تعالى عنه وعونه • وبه قال (حدثنا) (ولأى ذكر حدثني بالافراد) (ابن سلام) بتخفيف اللام هو محمد قال (حدثنا) (ولأى ذكر أخبرنا) (الفرزاري) بفتح الفاء والزاي المخففة والراء حومروان بن معاوية بن الحرث بن أسماء الكوفي في زيل مكة ودمشق (عن حميد الطويل عن أنس رضى الله عنه) أنه قال (آلى) همزة مفتوحة مدودة أى حلف (رسول الله صلى الله عليه وسلم) من نسائه شهرًا وكانت انفكت قدمه (أى انفرجت وافتلأ انفرج المنكب أو القدم عن مفصله) (بخلف في عليه فباء عمر) رضى الله عنه اليه في علمته (فقال أطلقت نسائك) قال (عليه الصلاة والسلام) (لأولكنى آليت منهن شهرًا ففكت) بضم الكاف (تسع وعشرين) يومًا (ثم نزل) من العلية (فدخل على نسائه) وللحموى والمستمل على عائشة وتأتى ان شاء الله تعالى مباحث هذا الحديث مستوفاة في كتاب الشكاح (باب من عقل) (أى شد) (بعبارة) (بالعقال) (على اللام) بفتح الموحدة (أو) عقله على (باب المسجد) وبه قال (حدثنا مسلم) (هو ابن ابراهيم قال) (حدثنا أبو عقيل) بفتح العين وكسر القاف بشير بن عتبة الدورقي قال (حدثنا أبو المتوكل) على (الناسي) بالنون والجر (قال أثبت جابر بن عبد الله) (الانصاري) رضى الله عنه ما قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فدخلت

حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا جرير يعني ابن حازم حدثنا نافع قال قيل لابن عمران (٢٧٥) أبهريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فقال ابن عمر أكثر علينا أوهريرة فبعثوا عائشة فسألها فصدقت أبهريرة فقال ابن عمر لقد فرط طافي قرار بط كثيرة * حدثني محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا عبد الله بن يزيد أخبرني حبة أخبرني أبو صخر عن يزيد بن عبد الله بن قسيط أنه حدثه أن داود بن عامر بن سعد بن أبي وقاص حدثه عن أبيه أنه كان قاعدا عند عبد الله بن عمر إذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله ابن عمر ألا تسمع ما يقول أبوهريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من أجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد فأرسل ابن عمر خبابا إلى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم رجع إليه فيخبره ما قالت وأخذ ابن عمر قبضة من حصباء المسجد يلقها في يده حتى رجع إليه الرسول فقال قالت عائشة صدق أبوهريرة

أنه لا يحصل إلا بقرع من أهالة التراب لظاهر الروايات الأخرى حتى يفرغ منها وتتأول هذه الرواية على أن المراد توضع في اللحد ويفرغ منها ويكون المراد الإشارة إلى أنه لا يرجع قبل وصولها القبر (قوله) فقال ابن عمر أكثر علينا أوهريرة معناه أنه خاف لكثرة رواياته أنه اشتبه عليه الأمر في ذلك واختلط عليه حديث بحديث لأنه نسبته إلى رواية ما لم يسمع لأن مرتبة ابن عمر وأبي هريرة أجل من هذا

اليه وعقلت الجمل) أي الذي اشتراه منه صلى الله عليه وسلم في السفر (في ناحية البلاط) الجارة المفروشة عند باب المسجد (قلت) يا رسول الله هذا جمل أي الذي ابتعته مني (خرج) عليه الصلاة والسلام من المسجد (جعل بطييف) أي بهم (بالجر) ديقار بن قال عليه الصلاة والسلام (التمن) أي عن الجمل (والجمل لث) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وعقلت الجمل في ناحية البلاط فإنه يستلزم منه جواز ذلك إذا لم يحصل به ضرر وقوله أو باب المسجد هو بلا سبب من ذلك وقال في المصباح يشير بالترجمة إلى أن مثل هذا الفعل لا يكون موجبا للضمان قال ابن المنير ولا ضمان على من ربط دابته بباب المسجد أو السوق لحاجة عارضة إذا رحت ونحوه بخلاف من يعمد بذلك ويجعله مبطا لها دائما أو غالبا فيضمن * وهذا الحديث أخرجه مسلم في السيوع (باب) جواز الوقوف والبول عند سباطة قوم) بضم السين المهملة الكسرة أو هي المزالة ومعناها متقارب لأن الكناسة الزل الذي يكس * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي بالمعجمة والمهملة البصري قاضي مكة (عن شعبة) بن الحجاج بن الورد الواسطي البصري (عن منصور) هو ابن العتمر السلمي الكوفي أحد الأعلام (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة الكوفي (عن) حذيفة رضي الله عنه (أنه) قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال لقد أتى النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم) بضم المهملة وبعدها وحده من بلتهم وكناستهم تكون بفناء الدور مرفقا لأهلها وتكون في الغالب سهلة لا يرتد فيها البول على البائل وأضافتها إلى القوم إضافة اختصاص لا ملك لأنها لا تخلو عن النجاسة (فبأن قاعا) لبيان الجواز وألجرح كان في ما يرضه أي باطن ركبته لم يتمكن لأجله من القعود أو يستشفي به من وجع الصلب أو غير ذلك مما سبق في كتاب الوضوء والغرض منه هنا جواز لبول في السباطة وإن كانت لقوم معينين لأنها أعدت لاقاء النجاسات المستقدرات والله أعلم (باب) ثواب (من أخذ) ولا يذرعن الكشمهني من آخر (العصن) الذي يؤذى المسارين (و) ثواب من أخذ (ما يؤذى الناس في الطريق) وفي نسخة في الطريق بلفظ الجمع (فرج به) في غير الطريق * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي وسقط قوله ابن يوسف لغير أبي ذر قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن سفي) بضم المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام (عن أبي صالح) ذكره ابن الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (رجل عشي بطريق وجد غصن شوك) زاد أبو ذر على الطريق (فأخذه) ولا يؤى ذر والوقت ولا يصلي وأخذه (فشكر الله له) أي أثني عليه وأقبل عمله (فغفر له) (هذا) باب (التنوين) إذا اختلفوا في الطريق الميتاء بكسر الميم وسكون المشنة التحتية وبعدها فوقية ألف ممدودة التي لعامة الناس (وهي الرحمة) الواسعة (تكون بين الطريق ثم يرد أهلها) أصحابها (البيان فترك) ولا ي الوقت في نسخة فيترك (منها الطريق سبعة) وفي نسخة سبع (أذرع) بالذال المعجمة ولا ي ذر فترك منها الطريق سبعة أذرع لتسلكها الأجمال والانتقال دخولا وخروجا وتسع ما لا بد لهم من طرحه عند الأبواب و يلتحق بأهل البنيان من قعد للبيع في حافة الطريق فإن كانت طريق أز يد من سبعة أذرع لم يمنع من العودة في الزائد وإن كان أقل منع منه ثلاث يمين الطريق على غيره * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جرير بن حازم) الجعفي الأول والخاء المهملة والزاي في الثاني ابن زيد بن عبد الله الأرذلي البصري (عن الزبير بن خريث) بكسر الخاء المعجمة والراء المشددة وبعده التحتية الساكنة مشددة فوقية البصري (عن عكرمة) مولى ابن عباس أنه قال (سمعت أبهريرة رضي الله عنه قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم ذات شاجر و) بالشين المعجمة والجيم أي

(قوله عبد الله بن قسيط) هو بضم القاف وفتح السين المهملة واسكان الياء (قوله) وأخذ ابن عمر قبضة من حصباء المسجد يلقها في يده

ابن سعيد حدثنا شعبه أخبرني قتادة عن سام بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طحمة العمري عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على جنازة فله قيراط فان شهد دفنها فله قيراطان القيراط مثل أحد وحدثننا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام حدثنا أبي ح وحدثننا ابن مثنى حدثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن وحديثي زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا أبان كلهم عن قتادة بهذا الاسناد مثله وفي حديث سعيد وهشام سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القيراط فقال مثل أحد وحدثننا الحسن بن عيسى أخبرنا ابن المبارك أخبرنا ساسلام بن أبي مطيع عن أيوب عن أبي قلابة عن عبد الله بن يزيد رضيع عائشة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت تصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه

وقال في آخره فضرِب ابن عمر بالخصى الذى كان في يده الارض) هكذا ضبطناه الاول حصبا بلباء والمد والثاني بالخصى مقصور جمع حصاة وهكذا هو في معظم الاصول وفي بعضها عكسه وكلاهما صحيح والخصباء هو الخصى وفيه انه لا بأس بثل هذا الفعل وانما بعث ابن عمر الى عائشة يسألها بعد اخبار أبي هريرة لانه خاف على أبي هريرة النسيان والاشتباه كما قدمنا بيانه فلما وافقته عائشة علم انه حفظ وأتقن (قوله صلى الله عليه وسلم ما من ميت يصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه وفي رواية ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته

تخاصموا (في الطريق الميتاء بسبعة أذرع) متعلق بقوله فاني وسقط الميتاء في رواية المستملى والحقوى كذا في فرع اليونانية وقال الخافظ ابن حجر وتبعه العيني زاد المستملى في روايته الميتاء ولم يتابع عليه وليس بمحفوظة في حديث أبي هريرة وانما ذكرها المؤلف في الترجمة مشير بها الى ما ورد في بعض طرق الحديث كعادته بذلك فيما أخرجه عبد الرزاق عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اختلفتم في الطريق الميتاء فاجعلوا سبعة أذرع أي يجعل قدر الطريق المشتركة سبعة أذرع ثم يبقى بعد ذلك لكل واحد من الشركاء في الارض قدر ما ينتفع به ولا يضر غيره قال الزركشي تبعنا للاذرعى ومذهب الشافعي اعتبار قدر الحاجة والحديث محمول عليه فان ذلك عرف المدينة صرح بذلك الماوردي والرويانى (باب النهي) بضم النون وسكون الهاء وفتح الموحدة (غير اذن صاحبه) أي صاحب الشيء المنهوب (وقال عبادة) بن الصامت الانصارى مما وصله المؤلف في وفود الانصار (بابنا النبي صلى الله عليه وسلم أن لا ينتهب) لانه كان من شأن الجاهلية انتهاب ما يحصل لهم من الغارات فوقع البيعة على الزجر عن ذلك * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي إياس) بكسر الهمزة قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج قال (حدثنا عدي بن ثابت) الانصارى الكوفي قال (سمعت عبد الله بن يزيد) من الزيادة الخطمي (الانصارى) ولكن مشيئتي ابن زيد قال ابن حجر وهو تحفيف (وهو) يعني عبد الله بن يزيد (جده) أي جد عدي بن ثابت (أبو أمه) فاطمة واختلف في سماع عبد الله بن يزيد هذا من النبي صلى الله عليه وسلم قال الدارقطني له ولا يسه حجة وشهد بيعة الرضوان وهو صغير (قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النهي والمثلة) بضم الميم وسكون المثناة العقوبة الفاحشة في الاعضاء كجذع الانف وقطع الاذن ونحوهما وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) بضم العين وفتح الفاء (قال حدثني) بالافراد (الليث) ابن سعد الامام قال (حدثنا عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي بكر بن عبد الرحمن) بن الحرب بن هشام بن المغيرة الخزرجي المدني (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرزى الزاني حين يرزى وهو مؤمن) كامل (ولا يشرب) هو أي الشارب (الخارجين يشرب وهو مؤمن) أي كامل ففي شرب ضمير مستتر مرفوع على الفاعلية راجع الى الشارب الدال عليه يشرب بالالتزام لان يشرب يستلزم شارباً وحسن ذلك تقدم نظيره وهو لا يرزى الزاني وليس براجع الى الزاني لفساد المعنى وقول الزركشي فيه حذف الفاعل بعد النبي فان الضمير لا يرجع الى الزاني بل لفاعل مقدر دل عليه ما قبله أي ولا يشرب الشارب الخارج تعلقه العلامة البدرا الدما مني فقال في كلامه تدافع فتأمل له ووجه التدافع كونه قال فيه حذف الفاعل ثم قال فان الضمير لا يرجع الى الزاني بل لفاعل مقدر لان الفاعل عمدة فلا يحذف وانما هو ضمير مستتر في الفعل (ولا يسرق) أي السارق (حين يسرق وهو مؤمن) كامل (ولا ينتهب) الناهب (نهبة يرفع الناس اليه) أي الى المنتهب (فيها) أي في النهبة (انصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن) كامل فالمراد سلب كمال الايمان دون أصله أو المراد من فعل ذلك مستحالة أو هو من باب الانذار بزال الايمان اذا اعتاد هذه المعاصي واستمر عليها وقال في المصايح انظر ما الحكمة في تقييد الفعل المنفي بالنظر في الجميع أي لا يرزى الزاني حين يرزى ولا يشرب الخرجين يشربها ولا يسرق حين يسرق ولا ينتهب حين ينتهبها وينتبه لظاهره والله أعلم أن ما أضيف اليه الظرف هو من باب التعبير عن الفعل بأرادته وهو كثير في كلامهم أي لا يرزى الزاني حين ارادته الزنا وهو مؤمن تحقق قصده وانتفاعه ما عداه بالسوء لوقوع الفعل منه في حين ارادته وكذا البقية فذكر القيد لا فائدة كونه مستعداً لاعتذاره انتهى * ومطابقة الحديث للترجمة

الله عليه وسلم . حدثنا هرون بن معروف وهرون بن سعيد الأيلي والوليد بن شجاع السكوني قال الوليد حدثني وقال الآخران حدثنا ابن وهب أخبرني أبو صفير عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر عن كريب بن مؤبى بن عباس عن عبد الله بن عباس أنه مات ابن له بقديداً وبفسفان فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فاذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال تقول هم أربعون قال نعم قال أخرجه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامن رجل مسلم بموت فيقوم على جنازته أربعون رجال لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه وفي رواية ابن معروف عن شريك بن أبي نجر عن كريب عن ابن عباس في حديثنا يحيى بن أيوب وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وعلي بن حجر السعدي

أربعون رجال لا يشركون بالله شيئاً الا شفّعهم الله فيه وفي حديث آخر ثلاثة صفوف رواه أصحاب السنن قال القاضي قيل هذه الاحاديث خرجت أجوبة لسائلين سألوا عن ذلك فأجاب كل واحد منهم عن سؤاله هذا كلام القاضي ويحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بقبول شفاعته مائة فأخبر به ثم بقبول شفاعته أربعين ثم ثلاثة صفوف وان قل عددهم فأخبر به ويحتمل أيضاً أن يقال هذا مفهوم عدد ولا يخرج به جواهر الاصوليين فلا يلزم من الاخبار عن قبول شفاعته مائة منع قبول مادون ذلك وكذا في الاربعين مع ثلاثة صفوف وحينئذ كل الاحاديث معمول بها وحصل الشفاعات بأقل الامر من

في قوله ولا يذهب نهيته برفع الناس اليه فيها أبصارهم لانه يستفاد منه التقييد بالاذن في الترجعة لان رفع البصر الى المنه في العادة لا يكون الا عند عدم الاذن ومفهوم الترجعة أنه اذا أذن جاز ومجمله في المنهوب المبتاع كالطعام يقدم للقوم فكل منهم أن يأكل مما يليه ولا يجذب من غيره الا برضاء . وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضاً في الحدود ومسلم في الايمان والنسائي في الاشربة وابن ماجه في السنن (وعن سعيد) هو ابن المسيب (وأبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل حديث أبي بكر بن عبد الرحمن (الا للهيبة) فلم يذكرها فانفرد أبو بكر بن عبد الرحمن بن زيادتها (قال الفربري) محمد بن يوسف (وجدت بخط أبي جعفر) هو ابن أبي حاتم وزياد المولف (قال أبو عبد الله) أي المؤلف (تفسيره) أي تفسير قوله لا ينزى الزاني حين يرتقى وهو مؤمن (أن ينزع منه يريد الايمان) كذا في فرعين اليونانية وروايته فيها عن المستطلى بلفظ يريد من الارادة وقال في فتح الباري نور الايمان والايمان هو التصديق بالجنان والافراد باللسان ونوره الاعمال الصالحة واجتناب المناهي فاذا نفي أو شرب الخمر أو سرق ذهب نوره وبقي صاحبه في الظلمة (باب كسر الصليب وقتل الخنزير) . وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن جعفر المديني البصري قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أنه (سمع أبا هريرة) رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه (قال لا تقوم الساعة) أي القيامة (حتى ينزل فيكم) أي في هذه الامة (ابن مريم) عيسى صلوات الله وسلامه عليه (حكى) بفتح الحاء والكاف أي حاك (مقسطاً) عادلاً في حكمه فيحكم بالشريعة المحمدية (فيكسر الصليب) الذي اتخذته النصارى زاعين أن عيسى عليه الصلاة والسلام صلب على خشبه على تلك الصورة وفي كسره له اشعار بأنهم كانوا على الباطل في تعظيمه والفاء في قوله فيكسر الصليب تفصيلية لقوله حكمه مقسطاً (ويقتل الخنزير) ينصب يقتل عطف على فيكسر المنصوب وكذا قوله (ويضع الجزية) يتركها فلا يقبل من الكفار الا الاسلام (ويفيض المال) بفتح الباء وكسر الفاء والنصب عطف على السابق ولا يذرو ويفيض بالرفع على الاستثنا أي يكثر (حتى لا يقبله أحد) لعلمهم بقيام الساعة وأشار المؤلف بباراد هذا الحديث هنالى أن من كسر صليباً أو قتل خنزيراً لا يضمن لانه فعل مأثور به لكن محله اذا كان مع الحار بين أو الذي اذا جاوز الحد الذي عوهد عليه فاذا لم يجاوزه وكسره مسلم كان متعدياً لانهم على تقريرهم على ذلك يؤدون الجزية . وهذا الحديث أخرجه أيضاً في احاديث الانبياء وتقدم من وجه آخر في باب قتل الخنزير في أواخر البيوع وأخرجه مسلم في الايمان وابن ماجه في الفتن هذا (باب) بالتنوين (هل تكسر الدنان) بكسر الدال جمع دن الحب وهو الخابية فارسي معرب (التي فيها الحر) صفة للدنان ولا يذرفها بحر بالتنكير (أو تحرق الزقاق) بضم التاء وفتح الخاء المعجمة والراء مبنياً للمفعول عطف على هل تكسر الدنان والزقاق بكسر الزاي جمع زق أي التي فيها الحر أيضاً فيه تفصيل فان كانت الاوعية بحيث تراق واذا غسلت طهرت وينفع بها الم يجوز اتلافها والاحازوق قال أبو يوسف وأحد في رواية أن كان الدن أو الزق لمسلم لم يضمن وقال محمد بن الحسن وأحد في رواية يضمن لان الاراقة بغير الكسر ممكنة وان كان الدن لذي فقال الخفيفة يضمن بلا خلاف لانه مال متقوم في حقهم وقال الشافعي وأحد لا يضمن لانه غير متقوم في حق المسلم فكذا في حق الذي وان كان الدن لحربي فلا يضمن بلا خلاف وعن مالك زق الحر لا يطهره الماء لان الحر غاص فيه (فان كسرهما) ما يتخذ الهام من دون الله ويكون من خشب وغيره حديد ونحاس وغيرهما (أو) كسر (صليباً أو طنبوراً) بضم الطاء والموحدة بينهما نون ساكنة آلة

من ثلاثة صفوف وأربعين (قوله حدثت به شعيب بن الحصباء فقال حدثني به أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم) القائل حدثت

كلهم عن ابن عليه واللفظ ليحيى قال
عليها خيرا فقال نبي الله صلى الله
عليه وسلم وجبت وجبت وجبت
ومر بجنازة فأتى عليها شرا فقال
نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت
وجبت وجبت فقال عرف ذلك أبي
وأخي مر بجنازة فأتى عليها خيرا
فقلت وجبت وجبت وجبت ومر
بجنازة فأتى عليها شرا فقلت وجبت
وجبت وجبت فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أئتمت عليه خيرا
وجبت له الجنة ومن أئتمت عليه
شرا وجبت له النار أنتم شهداء الله
في الأرض أنتم شهداء الله في الأرض
به هو سلام بن أبي مطيع الراوى
أولا عن أيوب هكذا بينه النسائي
في روايته وهذا الحديث ما من
ميت تصلى عليه أمة من المسلمين
يبلغون مائة قال القاضي عياض
رواه سعيد بن منصور وموافى على
عائشة رضى الله عنها فأشار الى تعليقه
بذلك وليس معللا لان من رفعه
ثقة وزيادة الثقة مقبولة وقد قدمنا
بيان هذه القاعدة في الفصل ول في
مقدمة الكتاب ثم في مواضع (قوله
مر بجنازة فأتى عليها خيرا فقال
نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت
وجبت وجبت ومر بجنازة فأتى
عليها شرا فقال نبي الله صلى الله عليه
وسلم وجبت وجبت وجبت فقال
عمر رضى الله عنه فذلك أبي وأخي
مر بجنازة فأتى عليها خيرا فقلت
وجبت وجبت وجبت ومر بجنازة
فأتى عليها شرا فقلت وجبت
وجبت وجبت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أئتمت عليه
خيرا وجبت له الجنة ومن أئتمت
عليه شرا وجبت له النار أنتم
شهداء الله في الأرض أنتم شهداء الله في الأرض

(٢٧٨)

حدثنا ابن عليه أخبرنا عبد العزيز بن مهيب عن أنس بن مالك قال مر بجنازة فأتى

مشهورة من آلات الملاهي (أو) كسر (ما لا ينفع خشبه) قبل الكسر كآلات الملاهي المتخذة
من الخشب فهو تعمير بعد تخصيص وحرء الشرط محذوف أى هل يضمن أو يجوز أو فاحكه
(وأنى) بضم الهمزة (شريح) هو ابن الحرث الكندى أدركه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه
واستقضاه عمر بن الخطاب على الكوفة أى أنه اثنتان (في طنبر كسر) ادعى أحدهما على الآخر
انه كسر طنبره (فلم يقض فيه بشئ) أى لم يحكم فيه بغرامة وهذا وصله ابن أبي شيبة * وبه قال
(حدثنا أبو عاصم الضمالة بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة النبيل البصرى (عن يزيد بن
أبي عبيد) الاسلمى مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة بن الأكوع) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع الاسلمى
أبو مسلم شهيد بيعة الرضوان وتوفى سنة أربع وسبعين (رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
رأى نيرانا وقد يوم) غزوة (خير) سنة سبع (قال على ما توفى هذه النيران) بآثبات ألف
ما الاستفهامية مع دخول الجار عليها وهو قليل والنيران بكسر النون الاولى جمع نار والياء منقلبة
عن واو ولا صلى قال علام بحذف ألف ما الاستفهامية ولا بى ذرق قال علام بقاء قبل القاف
وحذف ألف ما (قالوا) ولا بى ذرق قال (على البحر) بضم المهملة والميم (الانسية) بكسر الهمزة
وسكون النون نسبة الى الانس بن آدم وثبت قوله على لابي ذر وسقطت لغيره (قال) عليه الصلاة
والسلام (اكسروها) أى القدور (وأهرقوها) بسكون الهاء ولا بى ذر وهو ريقوها بحذف الهمزة
وزيادة مشنة تحتية قبل القاف والهاء مفتوحة أى صوها (قالوا) مستفهمين (الأنهر يقها)
بضم النون وفتح الهاء وبعد الراء المكسورة تحتية ساكنة أى من غير كسر (ونفسها قال) صلى
الله عليه وسلم بحجج الهم (أغسلوا) بحذف الضمير المنصوب أى اغسلوها أى القدور وانما قال ذلك
عليه الصلاة والسلام لاحتمال تغير اجتهاده أو أوحى اليه بذلك وقال ابن الجوزى أراد ان تغلظ عليهم
في طخهم مانهى عن أكله فلما رأى ادعائهم اقتصر على غسل الاواني وفيه رد على من زعم أن دنان
الجر لا سبيل الى تطهيرها فان الذى دخل القدور من الماء الذى طجته به الجر نظيره وقد أذن
صلى الله عليه وسلم فى غسلها فدل على امكان تطهيرها * وهذا الحديث تاسع ثلاثيات البخارى
وقد أخرجه أيضا فى المغازى والادب والذبايح والدعوات ومسلم فى المغازى والذبايح (قال أبو عبد
الله البخارى) كان ابن أبي أويس (اسماعيل وهو شيخ المؤلف وابن أخت الامام مالك) يقول الجر
الأنسية بنصب الالف والنون) نسبة الى الانس بالفتح ضد الوحشة قال فى فتح البارى وتعبيره عن
الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب جائر عند المتقدمين وان كان الاصطلاح أخيرا قد استقر على
خلافه فلا يبادر الى انكاره اه وتعبيره العيني فقال ليس هذا بصالح عند النخاة المتقدمين
والمؤخرين أنهم يعبرون عن الهمزة بالالف وعن الفتح بالنصب فن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان
فالهزة ذات حركة والالف مادة هوائية لا تقبل الحركة والفتح من ألقاب البناء والنصب من ألقاب
الاعراب وهذا لا يخفى على أحد * وبه قال (حدثنا على بن عبد الله) المدنى قال (حدثنا
سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن أبي نجيح) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التحتية الساكنة
حاء مهملة عبد الله بن يسار بالتحتية والسين المهملة المخففة (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن
أبي معمر) بفتح الميم وسكون المهملة بينهما عبد الله بن سفيان الأزدي الكوفي (عن عبد الله
ابن مسعود رضى الله عنه) أنه (قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة) فى غزوة الفتح فى
رمضان سنة ثمان (وحول البيت) وفى نسخة وهى التى فى الفرع وأصله الكعبة (ثلثمائة
وستون نصبا) بضم النون والصاد المهملة وبالموحدة حجا كانوا يصوونه فى الجاهلية ويتخذونه
صنما يعبدونه والجمع أنصاب والواو فى قوله وحول البيت للحال (فجعل) النبي صلى الله عليه وسلم

شهداء الله فى الأرض أنتم شهداء الله فى الأرض) هكذا وقع هذا الحديث فى الأصول وجبت وجبت (يطعنها)

* وحدثنى أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثنى يحيى بن يحيى أخبرنا (٢٧٩) جعفر بن سليمان كلاهما عن ثابت

عن أنس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بجنازة فذكر بعني حديث عبد العزيز عن أنس غير أن حديث عبد العزيز أتم

وجبت ثلاث مرات في المواضع الأربعة وأنتم شهداء الله في الأرض ثلاث مرات وقوله في أوله فأتني عليها خيرا فأتني عليها شرا هكذا هو في بعض الأصول خيرا وشرا بانصب وهو منصوب بأسقاط الجار أي فأتني بخيرا وبشرا وفي بعضها مرفوع وفي هذا الحديث استحباب تو كيد الكلام المهم بتكراره ليحفظ وليكون أبلغ وأمامه فقهه قولان للعلماء أحدهما أن هذا الشاء بالخبر لمن أتني عليه أهل الفضل فكان ثناؤهم مطابقا لأفعاله فيكون من أهل الجنة فإن لم يكن كذلك فليس هو مرآدا بالحديث والثاني وهو الصحيح المختار أنه على عمومه وإطلاقه وأن كل مسلم مات فألهم الله تعالى الناس أو معظمهم الشاء عليه كان ذلك دليلا على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وإن لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشقة فإذا ألهم الله عز وجل الناس الشاء عليه استدللنا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له وهذا يظهر فائدة الشاء وقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولو كان لا ينفعه ذلك الآن لا تكون أفعاله تقتضيه لم يكن للشاء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة فإن قيل كيف مكنوا بالشاء بالنشر مع الحديث الصحيح في البخاري وغيره في النهي عن سب الاموات فالجواب أن النهي عن سب الاموات

(يطعن) يضم العين في الفرع ويجوز فتحها أي يطعن الاصنام (يعود في يده) صفة لعود وفيه اذلال للاصنام وعابديها وأظهار أنهم لا ينصرون ولا تنفع ولا تدفع عن أنفسهم (وجعل) عليه الصلاة والسلام (يقول جاء الحق وزهق الباطل) أي هلك واضمحل (الآية) إلى آخرها وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والتفسير ومسلم في المغازي والترمذي في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (أبراهيم بن المنذر) الخراي الأسدي قال (حدثنا أنس بن عياض) الليثي أبو ضمرة المدني (عن عبيد الله) بالتصغير العمري ولأبي ذر زيادة ابن عمر (عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه القاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن عائشة رضي الله عنها) أنها كانت اتخذت على سهوها (بفتح السين المهملة كالصفة تكون بين يدي البيت أو الطاق يوضع فيه الشيء أو خزانه أوف) (سترافيه تماثيل) جمع تماثيل وهو ما صور من الحيوانات (فهتكة) أي نزعها أو خرقه (النبي صلى الله عليه وسلم فاتخذت) عائشة رضي الله عنها (منه) أي من السرير (تمرققين) ثنية غرقه يضم النون والراء وسادة صغيرة وقد تطلق على الظنفسة (فكانتا) يعني التمرقين (في البيت يجلس عليهما) النبي صلى الله عليه وسلم فإن قلت ما وجه دخول هذا الحديث في المظالم أجب بأن هتك السر الذي فيه التماثيل من إزالة الظالم لأن الظالم وضع الشيء في غير موضعه * وهذا الحديث من أفراد (باب من قاتل دون ماله) أي عند ماله فقتل فهو شهيد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة القرشي العدوي أبو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب قال (حدثنا سعيد هو ابن أبي أيوب) الخراي (قال حدثني) بالافراد (أبو الأسود) محمد بن عبد الرحمن بن يثيم عروة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم ابن العاص (رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت النبي) ولأبي ذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد) * وهذا الحديث أخرجه النسائي بهذا الاسناد بلفظ من قتل دون ماله مظلوما فله الجنة وفي الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ثم قال حديث صحيح (باب) بالتون (إذا كسر) شخص (قصعة) بفتح القاف ناء من خشب (أو) كسر (شيئا غيره) هو من باب عطف العام على الخاص أي هل يضمن المثل أو القيمة فجواب إذا محذوف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن جيد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند بعض نسائه هي عائشة (فارسلت إحدى أمهات المؤمنين) هي صفية كما رواه أبو داود والنسائي وأوحفصة ورواه الدارقطني وابن ماجه وأما سلمة رواه الطبراني في الأوسط واستاده أصح من اسناد الدارقطني وساقه بسند صحيح وهو أصح ما ورد في ذلك ويحتمل التعدد (مع خادم) لم يسم (بقصعة فيها طعام) وفي الأوسط للطبراني بصيغة فيها خبر ولحم من بيت أم سلمة (فضربت) عائشة (بيدها فكسرت القصعة) زاد أحد نصفين وعند النسائي من حديث أم سلمة فجاءت عائشة ومعها ففعلت القصعة (فضمها) عليه الصلاة والسلام أي القصعة وفي رواية ابن عليه عند المؤلف في النكاح فجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلق القصعة (وجعل فيها الطعام) الذي اشتهر منها (وقال) عليه الصلاة والسلام لا صحابه الذين كانوا معه (كأوا حبس الرسول) الذي جاء بالطعام (والقصعة) بالنصب عطف على المنصوب السابق (حتى فرغوا) من الأكل وأتى بقصعة من عند عائشة (فدفع القصعة الصحيحة) إلى الرسول يعطيها التي كسرت صحفها (وحبس) القصعة (المكسورة) في بيت التي كسرت

هو في غير المناق وسائر الكفار وفي غير المتظاهرين يسقى أو بدعة فاما هؤلاء فلا يحرم ذكرهم بشر التحذير من طريقهم ومن الاقتداء بما نأرهم

حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما (٣٨٠) قرئ عليه عن محمد بن عمرو بن حنبل عن معبد بن كعب بن مالك عن أبي قتادة بن

ربيع أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنازة فقال مستريح ومستراح منه فقالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه فقال العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا والعبد الفاجر يستريح منه المؤمن والعباد والبلاد والشجر والدواب * وحدثنا محمد بن منفي وحدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق جميعا عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن محمد بن عمرو عن ابن الكعب بن مالك عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث يحيى بن سعيد بن سريح من أذى الدنيا ونصبها إلى رحمة الله عز وجل

والتخلق بأخلاقهم وهذا الحديث محمول على أن الذي أتوا عليه شرا كان مشهورا بنفاق أو نحوه مما ذكرنا هذا هو الصواب في الجواب عنه وفي الجمع بينه وبين النهي عن السب وقد بسط معناه بدلالة في كتاب الاذكار (قوله فأنتي عليها شرا) قال أهل اللغة الشاء بتقديم الشاء وبالمد يستعمل في الخير ولا يستعمل في الشر هذا هو المشهور وفيه لغة شاذة أنه يستعمل في الشر أيضا وأما الشاء بتقديم النون وبالقصر فيستعمل في الشر خاصة وإنما استعمل الشاء المدود هنا في الشر مجازا لخافس الكلام كقوله تعالى وجزاء سيئه سيئه ومكروا ومكر الله (قوله فذلك) مقصور بفتح الفاء وكسرها (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنازة فقال مستريح ومستراح منه ثم فسر به أن المؤمن يستريح من نصب الدنيا والفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب)

معنى الحديث أن الموفى قسمان مستريح ومستراح منه ونصب الدنيا لعبادها أو استراحة العباد من الفاجر

زاد الشوي وقال انه كانا وطعاما وطعاما واستشكك بأنه انما يحكم في الشيء مثله اذا كان متشابه الاجزاء كالدرهم وسائر المثليات والقصعة انما هي من المتقومات والجواب ما حكاه البيهقي بان القصعين كانتا النبي صلى الله عليه وسلم في بيت زوجته فعاقب الكاسرة فجعل القصعة المكسورة في بيتها وجعل القصعة في بيت صاحبها ولم يكن ذلك على سبيل الحكم على الخصم (وقال ابن أبي مريم) هوشح المؤلف سعيد (أخبرنا يحيى بن أيوب) قال (حدثنا حميد) الطويل قال (حدثنا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وغرض المؤلف بسياق هذا بيان التصريح بتحديث أنس لحديثه في الفتح (هذا باب) بالتووين (اذا هدم) شخص (حائظ) لشخص آخر (فليين مثله) خلافا لمن قال من المالكية وغيرهم تلزمه القيمة • وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) الفراهيدي الأزدي البصري قال (حدثنا جرير) هو (ابن حازم) بالخاء المهملة والزاي ابن زيد بن عبد الله الأزدي البصري (عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان رجل في بني اسرائيل يقال له جريج (بضم الجيم الاولى) وفتح الراء وسكون التحتية وفي رواية كريمة جريج الراهب (يصل) أى في صومعته وفي أول حديث أبي سلمة عند ١ كان رجل في بني اسرائيل تاجر وكان ينقص مرة ويريد أخرى فقال ما في هذه التجارة خيرا لا تمس تجارة هي خير من هذه فني صومعة وترهب فيها وهذا يدل على انه كان بعد عيسى عليه الصلاة والسلام وأنه كان من أتباعه لانهم الذين ابتدعوا الترهب وحبس النفس في الصوامع وهو رد قول ابن بطل انه يمكن أن يكون نبيا (فجاءته أمه) لم تسم (فدعته) وفي رواية أبي رافع عند أحد فأتته أمه ذات يوم فتدته فقالت ابني جريج أشرف حني أكل أنا أمك (فأني أن يحيا فقال) في نفسه مناجاة لله تعالى سرامن غير نطق وأنطق وكان الكلام مباحا في شريعتهم كما كان عندنا في صدر الاسلام (أجيبها وأصلي ثم أتته) أى بعدما رجعت وفي رواية أبي رافع فصادفته يصلي فقالت يا جريج فقال يا رب أى وصلائي فاختار صلاته فرجعت فأتته وصادفته يصلي فقالت يا جريج أنا أمك فكلمني فقال مثله وفي حديث عمران بن حصين عند الطبراني في الاوسط أنها جاءته ثلاث مرات تتاديه في كل مرة ثلاث مرات وقوله أى وصلائي أى اجتمع على أجابه أى واتمام صلاتي فوفقتي لافضلها (فقال اللهم لا تمته حتى تربه المومسات) جمع مومسة بضم الميم وسكون الواو وكسر الميم بعدها همزة الزانية وفي رواية الاعرج في باب اذا دعت الام ولدها في الصلاة من أواخر كتاب الصلاة حتى ينظر في وجوه المياميس وفي رواية أبوي ذرو الوقت والاصلي حتى تربه وجوه المومسات (وكان جريج في صومعته) بفتح الصاء المهملة وسكون الواو وهي البناء المرتفع المحدد بأعلام ووزنها فوعلة من صمعت اذا دقت لانها دقيقة الرأس (فقال امرأه) بغى منهم (لأفتن جريجا) ولم تسم نعم في حديث عمران بن حصين أنها كانت بنت ملك القرية لكن يعكر عليه ما في رواية الاعرج وكانت تأوى إلى صومعته راعية تربي الغنم وأجيب باحتمال أنها خرجت من دارها بغير علم أهلها متكررة الفساد الى أن ادعت أنها تستطيع أن تفتن جريجا فاحتمالت بأن خرجت في صورة راعية ليكذبها أن تأوى الى ظل صومعته لتتوصل بذلك الى قنته (فعرضت له فكلمته) أن يواقعها (فأني فأت راعيا) قال القطب القسطلاني في المهمات له اسمه صهيب وكذا قال ابن حجر في المقدمة ولكنه قال في فتح الباري في أحاديث الانبياء لم أقف على اسم الراعي وزاد أحد في رواية وهب بن جرير بن حازم عن أبيه كان يأوى غنمه الى أصل صومعة جريج (فما كنت من نفسي) فواقعها وحلت منه (فولدت غلاما) بعد انقضاء مدة الحمل فسلطت عن هذا الغلام (فقال هو من جريج فأتوه

بياض بالاصل وكسروا

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى الناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه فخرج بهم إلى المصلى وكبر أربع تكبيرات

فعنه اندفاع أذاه عنهم وأذاه يكون من وجوه منها ظلمه لهم ومنها ارتكابه للثكرات فإن أنكروها فاسوا مشقة من ذلك ورعانا اللهم ضرره وإن سكتوا عنه أعوا واسـتراحة الدواب منه كذلك لأنه كان يؤذيها ويضرها ويحملها ما لا تطيقه ويبيعها في بعض الاوقات وغير ذلك واستراحة البلاد والشجر فقيل لانها تمنع القطر من صيته قاله الداودي وقال الباجي لأنه يغضبها ويمنعها حقها من الشرب وغيره (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى الناس النجاشي في اليوم الذي مات فيه فخرج إلى المصلى وكبر أربع تكبيرات) فيه اثبات الصلاة على الميت وأجبر على أنها فرض كفاية والصحيح عند أصحابنا أن فرضها يسقط بصلاة رجل واحد وقيل يشترط اثنان وقيل ثلاثة وقيل أربعة وفيه أن تكبيرات الجنازة أربع وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وفيه دليل للشافعي وموافقه في الصلاة على الميت الغائب وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاعلامه بموت النجاشي وهو في الحبشة في اليوم الذي مات فيه وفيه تحباب الاعلام بالميت لأعلى صورة نعى الجاهلية بل مجرد اعلام الصلاة عليه وتشيعه وقضاء حقه

وكسر واصومعته وفي رواية أبي رافع فأقبلوا بفؤسهم ومساحهم وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع بالفؤس في أصل صومعته فجعل يسألهم ويلكم ما لكم فلم يحسيوه فلما رأى ذلك أخذ الحبل فتدلى (فأترلوه) ولا يذروا ترلوه بالواو بدل الفاء (رسبوه) زاد أحد في رواية وهب بن جرير وضربوه فقال ما شأنكم قالوا أنك زنت بهذه وفي رواية أبي رافع عند أحد أيضا فجعلوا في عنقه وعنقها حملا فجعلوا يطوفون بهما في الناس (فتوضأ) وفيه أن الوضوء ليس من خصائص هذه الأمة خلافا لمن قال ذلك نعم من خصائصها الغرة والتجمل في القباية (وصلى) زاد في حديث عمران ركعتين وفي رواية وهب بن جرير ودعا (ثم أتى الغلام فقال من أبوك يا غلام) وفي رواية الأعرج قال يا بابوس من أبوك أي يا صغير ويس هو اسم هذا الغلام بعينه (قال) الغلام أبي (الراعي) وفيه أن الطفل يدعى غلاما وقد تكلم من الاطفال ستمة • شاهد يوسف • وابن ماشطة بنت فرعون • وعيسى عليه الصلاة والسلام • وصاحب جريش هذا • وصاحب الأخدود • وولد المرأة التي من بني اسرائيل لما مر بهارجل من بني اسرائيل وقالت اللهم اجعل ابني مثله فتركه نديها وقال اللهم لا تجعلني مثله وزعم الضحاك في تفسيره أن يحيى تكلم في المهدي أخرجه الثعلبي فإن ثبت صار واسبعة • ومبارك اليمامة في الزمن النبوي المحمدي وتأتي دلائل ذلك أن شاء الله تعالى في أحاديث الانبياء (قالوا بنبي صومعتك من ذهب قال) جريش (لا الامن طين) كما كانت ففعلوا قال ابن مالك في التوضيح فيه شاهد على حذف المحزوم بلا الناهية فإن مراده لا تبنيها الامن طين قال في المصابيح يحتمل أن يكون التقدير لا أريدها الا من طين فلا شاهد فيه • ومطابقة الحديث للترجمة في قوله بنبي صومعتك الخ لأن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يأت شرعنا بخلافه لكن في الاستدلال بهذه القصة فيما ترجم به نظر لأن شرعنا أوجب المثل في المثليات والحائط متقوم لامثلي لكن لو التزم الهادم الاعادة ورضى صاحبه بذلك جاز بلا خلاف وفي الحديث ايتراجابة الأم على صلاة التطوع لأن الاستمرار فيها نافلة واجابة الأم وبرها واجب قال النووي وانما دعت عليه وأجبت لأنه كان يمكنه أن يخفف ويحجبها لكن لعلة خشي أن تدعو إلى مفارقة صومعته والعود إلى الدنيا وتعلقاتها انتهى • وفيه بحث يأتي أن شاء الله تعالى وعند الحسن بن سفيان من حديث يزيد بن حوشب عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كان حريج فقهيا لعلم أن اجابة أمه أولى من عبادة ربه • وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في أحاديث الانبياء ومسلم في الادب

(بسم الله الرحمن الرحيم باب الشركة) يفتح الشين المعجمة وكسر الراء كما ضبطها في اليونينية وهي لغة الاخلاط وشرع اثبت الحق في شيئين فالتنين فأكثر على جهة الشيوع وقد تحدث الشركة قهرا كالارث أو باختيار كالشراء وهي أنواع أربعة شركة الابدان كشركة الحاملين وسائر المحترقة ليكون كسبهما متساويا أو متفاوتا مع اتفاق الصنعة واختلافها وشركة الوجوه كأن يشتركا وجهان عند الناس ليلتاع كل منهما بموئجل ويكون المبتاع لهما فإذا باعا كان الفاضل عن الثمان بينهما وشركة المقاضاة بأن يشتركا اثنان بأن يكون بينهما كسبهما بأموالهما أو بأبدانهم وأعلمهما ما يعرض من مغرم وسميت مقاضاة من تفاوضا في الحديث شرعافيه جميعا وشركة العنان بكسر العين من عن الشيء طهراما لانها أظهر الانواع أولانه تظهر لكل منهما مال الآخر وكلها باطلة الا شركة العنان لخلو الثلاثة الاول عن المال المشترك ولكثرة الغرر فيها بخلاف الاخيرة فهي الصحيحة ولها شروط العاقدان وشرطهما أهلية التوكيل والتوكل والصيغة ولا بدقهما من لفظ يدل على الاذن من كل منهما لالا تخفى التصرف بالبيع والشراء والمال المعقود عليه وتجوز

* وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي أخبرني عقييل بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أنهم ما حدثاه عن أبي هريرة قال قال نبي لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التبعاني صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه فقال استغفروا لأخيكم قال ابن شهاب وحدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صف بهم بالمصلي فصلي فكبر عليه أربع تكبيرات * وحدثني عمرو الناقد وحسن الحلواني وعبد بن جيد والواحد ثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب كرواية عقييل بالاسنادين جميعا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن سليمان بن حيان حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر في ذلك والذي جاء من النهي عن النعي ليس المراد به هذا وإنما المراد نعي الجاهلية المشتمل على ذكر المفاجر وغيرها وقد يتجنى أبو حنيفة رحمه الله في أن صلاة الجنازة لا تفعل في المسجد بقوله خرج إلى المصلى ومذهبنا ومذهب الجمهور جوازها فيه ويحتج بحديث سهل بن بيضاء ويتأول هذا على أن الخروج إلى المصلى أبلغ في اظهار أمره المشتمل على هذه المجزة وفيه أيضا كثار المصلين وليس فيه دلالة أصلا لأن المتنع عندهم إدخال الميت المسجد لا مجرد الصلاة (قوله عن سليمان بن حيان) هو بفتح السين وكسر اللام وليس في الصحيحين سليم بفتح السين غيره ومن عدها بضمها مع فتح اللام

الشركة في الدراهم والدنانير بالاجماع وكذا في سائر المثليات كالبر والحديد لأنها اذا اختلطت بحسنها ارتفع عنها التمييز فاشبهت النقدين وأن يخلط قبل العقد ليحقق معنى الشركة وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر وقال في الشركة بكسر المعجمة وسكون الراء في الفرع ولم يضبطه في أصله وفي رواية النسفي وابن شيوه كتاب الشركة (في الطعام) الا في حكمه في باب مفرد (والنهد) بكسر النون ولا يذر والنهد بفتحها والهاء في الروايتين ساكنة وهو اخرج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرفقة وخططها عند المرافقة في السفر وقد يتفق رفقة فيصنعونه في الحضر كما سيأتي ان شاء الله تعالى (والعروض) بضم العين جمع عرض بسكون الراء مقابل القدر ويدخل فيه الطعام (وكيف قسمة ما يكال ووزن) هل تجوز قسمة (مجازفة أو) لا بد من الكيل في المكيل والوزن في الموزون كما قال (قبضة قبضة) بمعنى متساوية (لما) بفتح اللام وتشديد الميم في أصلين مقابلين على اليونانية وغيرهما ما وقفت عليه وقال الحافظ ابن حجر وتبعه العيني لما بكسر اللام وتخفيف الميم (لم ير المسلمون في النهد بأسا أن) أي بأن (يا كل هذا بعضا وهذا بعضا) مجازفة (وكذلك) مجازفة الذهب (بالفضة) بالفضة (والفضة) بالذهب لجواز التفاضل في ذلك كغيره مما يجوز التفاضل فيه مما يكال أو يوزن من المطعومات ونحوها (والقران) بالجر عطف على سابقة وفي رواية والاقران (في التمر) وقد مر ذكره في المطالم والذي في اليونانية وقرعها رفع القران والاقران لا غير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن وهب بن كيسان) بفتح الكاف (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا قبل الساحل (في رجب سنة ثمان من الهجرة) والساحل شاطئ البحر (فأمر عليهم) بأب عبيدة بن الجراح (بفتح الجيم وتشديد الراء) وبعد الالف حاء مهملة واسم أي عبيدة عامر ابن عبد الله (وهم) أي البعث (ثلاثمائة وألفهم) فخر جناحتي اذا كتبا بعض الطريق في الزاد (أي أشرف على القباء) (فأمر) الأمير (أبو عبيدة) بأزاد ذلك الجيش فجمع ذلك كله فكان مزودي (عمر) بكسر الميم واسكان الزاي وفتح الواو والدال وسكون المثناة التامة ثنية مزود ما يجعل فيه الزاد كالجراح (فكان يقوتنا) بتشديد الواو وحذف الضمير ولا يذر عن الكشمهني يقوتناه (كل يوم) بالنصب على الظرفية (قليل قليل) بالنصب كذا في رواية أبي ذر عن الكشمهني وفي رواية عن الحموي والمستمل يقوتنا بفتح أوله وضم القاف وسكون الواو كل يوم قليل قليل بالرفع (حق فني) أكثره (فلم يكن يصينا) الا مرة مرة (قال وهب بن كيسان) (فقلت) الجار (وما تغني مرة) أي عن الجوع (فقال) جابر (لقد وجدنا قد هاجب فني) مؤثرا وفي رواية أبي الزبير عن جابر عن عبيدة بن مسعود كيف كنتم تصنعون بها قال نضها كما يص الصبي ثم نشرب عليهم من الماء فتكفينا يوما إلى الليل (قال) أي جابر (ثم انتهينا إلى) ساحل (البحر) فاذا حوت مثل الطرب (بظاء) معجمة مشالة مفتوحة فراء مكسورة فوحدة أي الجبل الصغير وضبط أيضا في الفرع بكسر انطاء وسكون الراء أي منبسط ليس بالعالى (فاكل منه ذلك الجيش) الثلاثمائة (ثمانى عشرة ليلة ثم أمر أبو عبيدة) بن الجراح (بضلعين) بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام (من أضلاعه فنضبا) استشكل اسقاط تاء التانيث لأن الضلع مؤنثة وأجيب بأن تأنيثها غير حقيق فيجوز التذكير (ثم أمر) راحلة فرحلت ثم مرت تحتها (أي تحت الضلعين) (فلم تصبها) * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فأمر أبو عبيدة بأزاد ذلك الجيش فجمع لأنه لما كان يفرق علمهم قليلا قليلا صار في معنى النهي واعتراض بأنه ليس فيه ذكر المجازفة لأنهم لم يريدوا المباينة ولا البذل وأجيب بأن حقوقهم تساوت فيه بعد جمعهم فتناولوه مجازفة كما جرت العادة * وهذا الحديث أخرجه

ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على أحكمة النخاشي فكبر عليه أربعاً. وحدثني محمد بن حاتم حدثني يحيى بن سعيد عن ابن جريح عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات اليوم عبد الله صالح أحكمة فقام فأتانا وصلى عليه. وحدثنا محمد بن عبيد الغبري حدثنا جاد عن أنس بن مالك عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله ح وحدثنا يحيى بن أيوب واللفظ له حدثنا ابن عليه

(قوله صلى على أحكمة النخاشي) هو بفتح الهمزة واسكان الصاد وفتح الحاء المهملة وهذا الذي وقع في رواية مسلم هو الصواب المعروف فيه وهكذا هو في كتب الحديث والغازي وغيرها ووقع في مسند ابن أبي شيبة في هذا الحديث تسميته أحكمة بفتح الصاد واسكان الحاء وقال هكذا قال لنا زيد وانما هو صحة يعني بتقديم الميم على الحاء وهذا شأن الصواب أحكمة بالالف قال ابن قتيلة وغيره ومعناه ما عر به غطسة قال العلماء والنخاشي لقب لكل من ملك الحبشة وأما أحكمة فهو اسم علم لهذا الملك الصالح الذي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال المطرز وابن خالويه وآخرون من الأئمة كلاماً متداخلاً حاصله أن كل من ملك المسلمين يقال له أمير المؤمنين ومن ملك الحبشة النخاشي ومن ملك الروم قيصر ومن ملك الفرس كسرى ومن ملك الترك خاقان ومن ملك القبط فرعون ومن ملك مصر العزيز ومن ملك اليمن تبع ومن ملك جبر أقييل بفتح القاف وقيل القيل أقل درجة من الملك

٢ قوله بكسر النون في الصباح فتح النون وكسرها ومع كل واحد فتح الطاء وسكونها اه صححه

المؤلف أضاف الغازي والجهاد ومسلم في الصيد والترمذي وابن ماجه في الزهد والتسائي في الصيد والسيه * وبه قال (حدثنا بشر بن مرحوم) هو بشر بن عيسى بالعين المهملة والموحدة والسين المهملة مصغراً ابن مرحوم الطائي البصري تزيل الجاز ونسبه لجدته لشهرته به قال (حدثنا حاتم بن اسمعيل) المذني الحارثي صدوقهم (عن يزيد بن أبي عبيد) الاسلمي مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة) أي ابن الأكوع (رضي الله عنه) أنه (قال خفت أزواد القوم) أي في غزوة هوازن كما عند الطبراني والحموي والمستمل أزودة القوم (وأملقوا) أي افتقروا (فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم في نحر ابليهم فأذن لهم) في نحرها (فلقهم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (وأخبروه) بذلك (وقال ما بقاؤكم بعد ايلكم) اذا انحرحتموها لان توالي المشي قد يفضي الى الهلاك (فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس فهم (يأتون) ولغير أي ذرفاً تون (بفضل أزوادهم فبطل ذلك نطع) بكسر النون ٢ وفتح الطاء ويجوز فتح النون وسكون الطاء فهي أربع لغات (وجعلوه) أي فضل الأزواد (على النطع فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بترك) بتشديد الراء (عليه) أي ما على النطع (ثم دعاهم بأوعيتهم) جمع وعاء (فاحتى الناس) بهمزة وصل وسكون الحاء المهملة وفتح المشاء الفوقية والمثناة أي أخذوا حشية وهي الاخذ بالكفين (حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله) إشارة الى أن ظهور المعجزة مما يؤيد الرسالة * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله جمع أزوادهم لانه أخذها منهم بغير قسمة مستوية وقد أخرجه أيضاً في الجهاد وهو من أفراد * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) هو الضرباني قاله أبو نعيم الحافظ قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثنا أبو النخاشي) بتخفيف الجيم وبعد الف محجمة عطاء بن صهيب (قال سمعت رافع بن خديج) بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبعد المثناة التحتية جيم (رضي الله عنه قال كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر فنحرجزوراً فقسم عشرين قسم) بكسر القاف وفتح السين جمع قسمة (فأكل كل لما نضج) بفتح النون وكسر المعجمة آخره جيم أي مستوي (قبل أن تغرب الشمس) والغرض منه قوله فتقسم عشرين فان فيه جمع الانصباء بحجازة وهو من الاحاديث المذكورة في غير مظنتها وفيه تعجيل العصر وقد ذكر في المواقيت من هذا الوجه تعجيل المغرب ولفظه حدثنا محمد بن مهران حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني أبو النخاشي مولى رافع هو عطاء بن صهيب قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصرف أحدنا وانه لم يصبر مواقع بيله اه * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) أبو كريب التهماني الكوفي قال (حدثنا حاد بن أسامة) القرشي مولا هم الكوفي أبو أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة ابن عبد الله (عن) جده (أبي بردة) الحارثي أو عامر (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الأشعريين) بتشديد المثناة التحتية نسبة الى الأشعريين من اليمن (اذا أرموا في الغزو) بفتح الهمزة والميم أي فني زادهم وأصله من الرمل كأنهم لصقوا بالرمل من القلة كما قبل رب الرجل اذا افتقر كأنه لصق بالتراب (أو قل طعام عيالهم بالمدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم) وللحموي والمستمل ثم اقتسموا بحذف الضمير المنصوب (في اناء واحد بالسوية فهم) أي متساوون بي أو فعلوا فعلى في هذه المواضع وفيه منقبة عظيمة للأشعريين وفي الحديث استحباب خلط الزاد سفراً وحضر أو قول ابن جحر فيه جواز هبة المجهول تعقبه العيني بأنه ليس في الحديث ما يدل له

حدثنا أيوب عن أبي الزبير عن جابر
ابن عبد الله قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن أهلكم قد
مات فقوموا فصلوا عليه قال فقمنا
فصننا صفيين وحدثني زهير بن
حرب وعلى بن حجر قال حدثنا
اسماعيل وحدثنا يحيى بن أيوب
حدثنا ابن عليه عن أيوب عن أبي
قلاية عن أبي المهلب عن عمران بن
حصين قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إن أهلكم قد مات
فقوموا فصلوا عليه يعني النجاشي
وفي رواية زهير إن أهلكم ﷺ حدثنا
حسن بن الربيع ومحمد بن عبد الله
ابن غير قال حدثنا عبد الله بن
ادريس عن الشيباني عن الشعبي
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى على قبر بعد ما دفن فكبر عليه
أربعاً قال الشيباني فقلت للشعبي
من حدثك بهذا قال الثقة عبد الله
ابن عباس هذا اللفظ حديث حسن
(قوله صلى الله عليه وسلم فقوموا
فصلوا عليه) فيه وجوب الصلاة
على الميت وهو فرض = فاية
بالاجماع كسابق (قوله في حديث
النجاشي وكبر أربع تكبيرات
وكذا في حديث ابن عباس كبر
أربعاً وفي حديث زيد بن أرقم بعد
هذا نجس) قال القاضي اختلفت
الآثار في ذلك فجاء من رواية ابن
أبي خزيمة أن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم كان يكبر أربعاً وخمساً وستاً
وسبعاً وثماناً حتى مات النجاشي
فكبر عليه أربعاً وثبت على ذلك
حتى توفي صلى الله عليه وسلم قال
واختلفت الصحابة في ذلك من ثلاث
تكبيرات إلى تسع وروى عن علي
رضي الله عنه أنه كان يكبر على أهل

وليس فيه الامواساة بعضهم بعضاً والاباحة وهذا لا يسمى هبة لأن الهبة تملك المال والتملك غير
الاباحة وأيضاً الهبة لا تكون إلا باليجاب والقبول ولا بد فيها من القبض عند جهره والعلماء
ولا يجوز فيما يقسم المحوزة مقسومة ومطابقة الحديث للترجمة طاهرة والحديث أخرجه مسلم
في انفضائل والنسائي في السير والله أعلم بهذا (باب بالتبوين) ما كان من خليطين أي مختلطين
وهما الشريكان (فانهما يتراجعان بينهما بالسوية في الصدقة) قيد بالصدقة لوروده فيها لأن
التراجع لا يصح بين الشريكين في الرقاب * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى) ابن عبد الله
ابن أنس بن مالك الانصاري البصري القاضي (قال حدثني) بالافراد (أبي) عبد الله (قال
حدثني) بالافراد أيضاً (ثامة) بضم المثناة وتخفيف الميم (ابن عبد الله بن أنس) وثامة عم عبد الله
ابن المثنى (ان) جده (أنسا) هو ابن مالك (حدثه أن أبابكر) (الصدوق) رضى الله عنه كتبه
فريضة الصدقة التي فرض (أي قدر) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان من خليطين (تنبيه
خليط وهو الشريك) (فانهما يتراجعان بينهما بالسوية) أي أن الشريكين إذا اخطأ رأس مالهما
والربح بينهما فمن أنفق من مال الشركة أكثر مما أنفق صاحبه تراجعاً عند القسمة بقدر ذلك لأنه
صلى الله عليه وسلم أمر الخليطين في الغنم بالتراجع بينهما وهما شريكان فدل ذلك على أن كل
شريك في معنهما قاله أبو سليمان الخطابي وتعبه ابن المنير بأن التراجع الواقع بين الخليطين
في الغنم ليس من باب قسمة الربح وإنما أصله غرم مستهلك لا نافذة من لم يعط استهلك مال من
أعطى إذا أعطى عن حق وجب على غيره وقيل إنما يقدر مستلفاً من صاحبه على ذلك الخلاف في
وقت التقويم عند التراجع هل يقوم وقت الأخذ أو وقت الوفاء فالأول على أنه استهلك والثاني
على أنه استلف قال وفيه محجة ذهب مالك رحمه الله أن من قام عن غيره بواجب فله الرجوع عليه
وان لم يكن أذن له في القيام عنه وأما لو ذبح أحد الخليطين أو الشريكين من الشركة شيئاً فهو
مستهلك فالقيمة يوم الاستهلاك قولاً واحداً بخلاف ما يأخذ السامعي كذا نقله عن ابن المنير في
المصابيح والفتح بخوم مختصراً * وهذا الحديث بهذا السند قد ذكره المؤلف في مواضع مقطعا في
عشرة مواضع سبق منها في الزكاة ستة وياقها في الشركة والخمس واللباس وترك الحبل وأخرجه
أبو داود في موضع واحد بتمامه (باب قسمة الغنم) أي بالعبد وبه قال (حدثنا علي بن الحكم)
بفتحين ابن طبيان بفتح المعجمة وسكون الموحدة المروزي (الانصاري) المؤدب قال (حدثنا أبو
عوانة) (الوضاح بن عبد الله البشكري) (عن سعيد بن مسروق) (بن عدي) والدفيعان الثوري (عن
عبادة بن رفاع) بفتح العين المهملة وتخفيف الموحدة وبعد ألف مئة مئة مفتوحة ورفاعة
بكسر الراء (ابن رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وآخره جيم (عن جده) (رافع بن خديج) رضى الله
عنه أنه (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة) زاد مسلم كالمؤلف في باب من عدل عشرة
من الغنم يجوز ومن تهمته وهو رضى النورى حيث قال تبعاً للقباسي أنه المهمل الذي يقرب المدينة
قال السفاقسي وكان ذلك سنة ثمان من الهجرة في قضية حنين (فأصاب الناس جوع فأصابوا
ابلاً وغنماً) بكسر الهمزة والموحدة لا واحدة من لفظه بل واحد بغير (قال) (رافع) وكان النبي
صلى الله عليه وسلم في آخر يات القوم بضم الهمزة للرفق بهم وحل المنقطع (فجاء) بكسر الجيم
وفي الفرع بفتحها ولم يضطهها في اليونانية (وذبحوا) مما أصابهم ونصبوا القدور بعد أن
وضعوا اللحم في الطبخ (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدور) أن تكفأ (فأكفئت) بضم
الهمزة الأولى أي أميداً ليفرغ ما فيها يقال كفأت الأناة وكفأتها إذا ملته وإنما كفئت
لأنهم ذبحوا الغنم قبل أن تقسم ولم يكن لهم ذلك وقال النووي لأنهم كانوا قد انتهوا إلى دار

وفي رواية ابن غير قال انتهى رسول

الله صلى الله عليه وسلم الى قبر رطب
فصلى عليه وصفا و خلفه وكبرأربعا

بدرستا وعلى سائر الصحابة نجسا
وعلى غيرهم أربعا قال ابن عبد البر
وانعقد الاجماع بعد ذلك على أربع
وأجمع الفقهاء وأهل الفتوى
بالمصار على أربع على ما جاء في
الاحاديث الصحاح وما سوى ذلك
عندهم شذوذ ولا يلتفت اليه قال
ولانعلم أحدا من فقهاء الامصار
يخمس الابن أبي ليلى ولم يذكر في
روايات مسلم السلام وقد ذكره
الدارقطني في سننه وأجمع العلماء
عليه ثم قال جمهورهم يسلم
تسليمة واحدة وقال الثوري وأبو
حنيفة والشافعي وجاعة
من السلف تسليتين واختلفوا
هل يجهر الامام بالتسليم أم
يسرقا بوجيفة والشافعي
يقولان يجهر وعن مالك روايتان
واختلفوا في رفع الايدي في هذه
التكبيرات ومذهب الشافعي الرفع
في جميعها وحكاها ابن المنذر عن ابن
عمر وعمر بن عبد العزيز وعطاء وسالم
ابن عبد الله وقيس بن أبي حازم
والزهري والاوزاعي وأحمد واسحق
واختاره ابن المنذر وقال الثوري
وأبو حنيفة وأصحاب الرأي لا يرفع
الا في التكبير الأولى وعن مالك
ثلاث روايات الرفع في الجمع وفي
الأولى فقط وعنده في كلها (قوله
انتهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى قبر رطب فصلى عليه) يعني
٣ قوله بزبل كذا بخطه بزاي
وموحدة وصوابه كافي سنن أبي داود
يرمل براء وميم اه من هاشم وعليه
فقوله بعد تزبيله صوابه ترميله اه

الاسلام والمحل الذي لا يجوز الا كل فيه من مال الغنية المشتركة فان الاكل منها قبل القدح انما
يباح في دار الحرب والمأمور به من الاراقة انما هو اتلاف المرق عقوبة لهم وأما اللحم فلم يتفقوا
بل يحمل على أنه جمع ورد الى المغنم ولا يظن بأنه أتلف مال الغنائين لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن
اضاعة المال نعم في سنن أبي داود بسند جيد أنه صلى الله عليه وسلم أكل القدر بقوسه ثم جعل
يزبل ٣ اللحم بالتراب ثم قال ان النهبة ليست بأحل من الميتة أو ان الميتة ليست بأحل من النهبة
شد هناد أحد رواه وقد يجب بانه لا يلزم من تزبيله اتلافه لا مكان تداركه بالغسل لكنه بعيد
ويحتمل أن فعله على الله عليه وسلم ذلك لانه أبلغ في الزجر ولوردها الى المغنم يكن فيه كبير زجر
اذما ينوب الواحد منهم من ذلك نزر يسير فكان افسادها عليهم مع تعلق قلوبهم بها وغلبة شهواتهم
أبلغ في الزجر (ثم قسم) عليه الصلاة والسلام (فعدل) بخفيف الدال (عشرة) باثبات تاء
التأنيث في أصل أبي ذر والاصيلي وابن عساكر والأصل المسموع على أبي الوقت بقراءة الحافظ ابن
السمعاني لكن قال ابن مالك لا يجوز اثباتها فالصواب فعدل عشر (من الغنم بغير) أي سواها به
وهو محمول على أنه كان بحسب قيمتها يومئذ ولا يخالف هذا قاعدة الاضحية من اقامة بغير مقام
سبع شياه لانه الغالب في قيمة الشياه والابل المعتدلة * وهذا موضع الترجعة على ما لا يخفى (فند)
بفتح النون وتشديد الدال المهمة أي هرب وشرد (منها بغير فطلبوه فأعياهم) أي أعجزهم (وكان
في القوم خيل يسيرة) أي قليلة (فأهوى) أي مال وقصد (رجل منهم) اليه (بهم) أي فرماه
به (فحبسه الله) أي بذلك السهم (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (ان هذه البهائم) أي الابل (وأبد)
جمع أبد بالمد وكسر الموحدة المخففة أي نوافر وشوارد (كأ وأبد الوحش فاعلبيكم منها فاصنعوا
به هكذا) أي ارموه بالسهم كالصيد قال عباية بن رفاعه (فقال جدى) رافع بن خديج (انازرجو
أو) قال (لخاف العدو وغدا) والشئ من الراوى والرجاء هنا بمعنى الخوف (وليس مدي) ولأبي
ذر عن الكشميهني والاصيلي وليس معنما مدي وللحموى والمستلى وليس لنا مدي وهو يضم الميم
وبالدال المهمة مقصور منون جمع مدية مثلث الميم ساكنين أي وان استعملنا السيفوف في الذبايح
تكل وتجزع عند لقاء العدو عن المقاتلة بها (أفندج بالقص) ويسلم فندج باللبط بكسر اللام
وسكون المشاء التحتية وبالطاء المهمة قطع القصب أو قشورة (قال) عليه الصلاة والسلام (ما
أنهر الدم) أي صبه بكثرة وهو مشبه بجري الماء في النهر وكلة ما موصولة مبتدأ والخبر فكاوه أو
شرطية والفاء جواب الشرط وقال البرماوى كالزركشى وروى بالزاي حكاها القاضي عياض وهو
غريب قال في المصابيح وهذا تحريف في النقل فان القاضي قال في المشارق ووقع للاصيلي في
كتاب الصيد أنهر بالزاي وليس بشئ والصواب ما غيره أنهر أي بالراء كما في سائر المواضع فالقاضي
انما حكى هذا عن الاصيلي في كتاب الصيد لافي المكان الذي نحن فيه وهو كتاب الشركة وكلام
الزركشى ظاهر في روايته في هذا المحل الخاص وهو تحريف بلا شئ انتهى (وذ كراسم الله عليه
فكلوه) هذا تسليبه من اشترط التسمية عند الذبح وهم المالكية والحنفية فانه علق الاذن في
الاكل بجموع أمرين والمعلق على شيئين يتقضى بانتفاء أحدهما وأجاب أصحابنا الشافعية بان
هذا معارض بحديث عائشة رضي الله عنها أن قوما قالوا ان قوما يأوتوننا باللحم لاندري أذكروا
اسم الله عليه أم لا فنقل سمو أنتم وكلوا فهو محمول على الاستحباب * وبقية مباحث ذلك تأتي
ان شاء الله تعالى في كتاب الصيد والذبايح قال العلامة البدر الداميني فان قلت الضمير من قوله
فكلوه لا يعود على ما لانها عبارة عن آلة التدكية وهي لا تؤثر كل فعل على ما ذا يعود وأجاب بانه يعود
على المذكي المفهوم من الكلام لان انها آلة للدم يدل على شئ أنهر دمه ضرورة وهو المذكي

من شهده ابن عباس * حدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم * وحدثنا حسن بن الربيع وأبو كامل قالوا حدثنا عبد الواحد بن زياد * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير * وحدثني محمد بن حاتم * حدثنا وكيع * حدثنا سفيان * حدثنا عبيد الله بن معاذ * حدثنا أبي * وحدثنا محمد بن مثنى * حدثنا محمد بن جعفر * حدثنا شعبة * كل هؤلاء عن الشيباني عن الشعبي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله وليس في حديث أحد منهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كبر عليه أربعاء * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله جميعا عن وهب ابن جرير عن شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد * وحدثني أبو غسان المسبي محمد بن عمرو الرازي * حدثنا يحيى بن الضريس * حدثنا ابراهيم بن طهمان عن أبي حصين كلاهما عن الشعبي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته على القبر نحو حديث الشيباني وليس في حديثهم وكبر أربعاء * * وحدثني ابراهيم بن محمد بن عرعة السامي * حدثنا غندر * حدثنا شعبة عن حبيب بن الشهيد عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر * * وحدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل فضيل بن حسين الجعدي واللفظ لأبي كامل قالوا حدثنا جناد وهو ابن زيد عن ثابت البناني عن أبي رافع جديدا وزياده رطب بعد لم يقط مدته فيبس وفيه دليل لمذهب الشافعي وموافقيه في الصلاة على القبور (قوله من شهده ابن عباس) فابن

ولكن لا بد من رابط يعود على ما من الجملة أو ملبسها فيقدر محمد وف ملبس أي فكلاهما مذبوحة أو يقدر ذلك مضافا إلى ما ولكنه حذف فالتقدير مذبوحة ما أنهر الدم وذ كراسم الله عليه فكاهه فان قلت يلزم عدم الارتباط حينئذ وأجاب بان الربط حاصل قال وذلك أننا قد رتب كتيب هكذا ما أنهر الدم وذ كراسم الله عليه على مذ كاهه فكاهه الضمير عائد على منس خصل الربط وقد قال السكسائي وتبعه ابن مالك في قوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن أن الذين مبتدأ ويتربصن الخبر والاصل يتربص أزواجهم ثم جىء بالضمير مكان الأزواج لتقدم ذكرهن فامتنع ذكر الضمير لان النون لا تضاف لكونها ضميرا وجعل الربط بالضمير القائم مقام الظاهر المضاف إلى الضمير وهذا مثل مسئلتنا (ليس السن وانظر) قال الرزكشي والبرماوى والكرمانى والعسنى ليس هنالكا لاستثناء معنى الا وما بعدهما نصب على الاستثناء قال في المصابيح الصحيح أنها ناسخة وأن اسمها ضمير راجع لبعض المفهوم مما تقدم واستتاره واجب فلا يلها في اللفظ الا المنصوب (وسأحدثكم عن ذلك) أي سأبين لكم علته وحكمته لتتفهوا في الدين (أما السن فعظم) لا يقطع غالبا وانما يخرج ويذبح فترهق النفس من غير تيقن الذكاة وهذا يدل على أن النهي عن الذكاة بالعظم كان متقدما فاحال بهذا القول على معلوم قد سبق قال ابن الصلاح ولم أجد بعد البحث أحدنا ذكر ذلك بمعنى يعقل قال وكأنته عندهم تعبدى وكذا نقل عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه قال للشرع علل تعبد بها كأن له أحكاما تعبد بها أي وهذا منها وقال النووي المعنى لا تنجوا بالعظام لانها تنجس بالدم وقد نهيتهم عن تنجيس العظام في الاستحشاء لكونها زادوا عنكم من الجن انتهى قال في جمع العدة وهو ظاهر (وأما الظفر فذى الحبيشة) ولا يجوز التشبه بهم ولا إشعارهم لانهم كفار وهم يدمون المذبح باطفارهم حتى ترهق النفس خنقا وتعذبا ويحذون بها محل الذكاة فلذلك ضرب المثل بهم والألف واللام في الظفر للجنس فلذلك وصفها بالجمع ونظيره قولهم أهلك الناس الدرهم البيض والدينار الصفر قال النووي ويدخل فيه طفر لا دى وغيره متصلا ومنفصلا طاهرا أو نجسا وكذا السن وجوز أبو حنيفة وصاحباها بالمنفصلين * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الشركة والجهاد والذبايح ومسلم في الاضاحي وأبو داود في الذبايح والترمذي في الصيد والاضاحي وابن ماجه في الاضاحي والذبايح (باب ترك) (القران في التمر) هو الجمع بين التمرتين عند الاكل (بين الشركاء حتى يستأذن أصحابه) فيه حذف المضاف وهو ترك وإقامة المضاف اليه مقامه لوجود الدليل عليه والاصل ترك القران تحذف التركة لان الغاية المذكورة تدل عليه قاله البدر الدمايني وهو أحسن من قول غيره ان حتى كانت حين فتحتفت أو سقط من الترجمة لفظ النهي من أولها * وبه قال (حدثنا خلد بن يحيى) بن صفوان السلمي الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري قال (حدثنا جلبة بن سحيم) بضم السين وفتح الحاء المهملةين وبعد المشاة التحتية الساكنة ميم وجلبة بفتح الجيم والموحدة واللام التيمى (قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول نهى النبي صلى الله عليه وسلم) نهى تنزيه (أن يقرن الرجل) بفتح الياء وسكون القاف وضم الراء وصحح عليه في اليونانية وفي غيرها يقرن بكسر الراء قال الصغاني يقال فيه يقرن ويقرن بضم الراء وكسرهما مع فتح أولهما ويقرن بكسر الراء مع ضم الأول (بين التمرتين جميعا) في الاكل بين الشركاء (حتى يستأذن أصحابه) وهذا الحديث قد سبق في المظالم * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) عثمان بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن جلبة) ابن سحيم أنه (قال كتابا المدينة فأصابنا نسنة) عام مقطعت لم تثبت الارض فيه شيئا سوا نزل غيث أولم ينزل (فكان ابن الزبير) عبد الله (برزقنا التمر) أي يقوتنا به (وكان ابن عمر) بن الخطاب

عن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شابا ففقدوها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها وأعنه فقالوا مات قال أفلا كنتم آذنتوني قال فكانت صغروا أمرها أو أمره فقال دلوني على قبرها فدلوه فصرى عليها ثم قال ان هذه القبور مملوءة طلبة على أهلها وان الله ينورها لهم بصلاقي عليهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مشني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وقال أبو بكر

عباس يدل من من (قوله تقم المسجد) أي تكسسه وفي حديث السوداء هذه التي صلى النبي صلى الله عليه وسلم على قبرها وحديث ابن عباس السابق وحديث أنس دلالة المذهب الشافعي وموافقه في الصلاة على الميت في قبره سواء كان صلى عليه أم لا وتأوله أصحاب مالك حيث منعوا الصلاة على القبر بتأويلات باطلة لا فائدة في ذكرها لظهور فسادها والله أعلم وفيه بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع والرفق بأمته وتفقد أحوالهم والقيام بحقوقهم والاهتمام بمصالحهم في آخرتهم ودنياهم (قوله صلى الله عليه وسلم أفلا كنتم آذنتوني) أي أعلمتوني وفيه دلالة لاستحباب الاعلام بالميت وسبق بيانه (قوله صلى الله عليه وسلم (٢) ان هذه القبور مملوءة طلبة على أهلها وان الله تعالى ينورها لهم بصلاقي

(٢) قوله ان هذه القبور الخ لم يتكلم الشارع على هذه الجملة فيما بايديان من السخ فليخر راتنه

رضى الله عنهما (عمر بن الخطاب يقول لا تقرنوا) بضم الراء في اليونانية وبكسر هاء في غيرها من باب نصر ينصر وضرب يضرب أي لا تجمعوا في الاكل بين عترتين (فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقتران) بكسر الهمزة من الثلاثي المزيد فيه ونقصوى والمستمل على الاقتران بغيرهم من الثلاثي وهو الصواب والنهي للتنبيه لما فيه من الحرص على الاكل والشروع مع ما فيه من الذنابة وقال ابن بطال النهى عن الاقتران من حسن الادب في الاكل عند الجمهور لا على التحريم خلافا للظاهرية لأن الذي يوضع للاكل سبيله سبيل المسكارمة لا الذساح لاختلاف الناس في الاكل لكن اذا استأثر بعضهم بأكثر من بعض لم يحمله ذلك (الا أن يستأذن الرجل منكم آجاء) في الاقتران فلا كراهة (باب تقويم الاشياء) نحو الامتعة والعروض (بين الشركاء) حال كون التقويم (بقية عدل) واختلاف في قسمتها بغير تقويم فاجازها الاكثر اذا كان على سبيل التراضي ومنعه الشافعي * وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) بفتح الميم وسكون المشاة التحتية أبو الحسن البصري الادمي قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد الغنبري التنوري بفتح المشاة القوقية وتشديد النون البصري قال (حدثنا أيوب) بن أبي عيممة السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق شقصا بكسر الشين المعجمة نصيبا (له) قذلا كان أو كثيرا (من عبد) أي ذكر أو أنثى قال تعالى ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبد افاته يتناول الذكرو والانثى قطعاً (أو) قال (شركاء) بكسر الشين أيضا (أو قال نصيبا) من عبده مشترك بينه وبين آخر (وكان له) أي الذي أعتق (ما يبلغ غنمه) أي غن بقية العبد أما حصته فهو موسر بها للملكة لها فتعتق على كل حال قال أصحابنا وغيرهم وبصرف في غن بقية العبد جميع ما يباع في الدين فيباع مسكنه وخادمه وكل ما فضل عن قوت يومه وقوت من تلزمه نفقته ودست ثوب يلبسه وسكنى يومه والمراد بالثمن هنا القيمة لان الثمن ما اشتريته العين واللازم هنا القيمة لا الثمن ويأتي ان شاء الله تعالى في رواية أيوب في كتاب العتق بلفظ ما يبلغ قيمته (بقية العدل) بفتح العين من غير زيادة ولا نقص (فهو عتق) أي معتق كله بعضه بالاعتاق وبهذه السراية ويقاس الموسر ببعض الباقي على الموسر بكه في السراية اليه وقيل لا يسرى اليه اقتصارا على الوارد في الحديث (والا) أي وان لم يكن له مال يبلغ غنمه (فقد عتق) وللحموى والمستمل فاعتق (منه) أي من العبد (ما عتق) أي الممدار الذي أعتقه فقط وعين عتق في الموضوعين مفتوحة ولأني ذرعتي بضمها وكسر القوقية وجوزها الداودي وتعقبه السفاقي بأنه لم يقله غيره وانما يقال عتق بالفتح وأعتق بضم الهمزة ولا يعرف عتق بضم العين لان الفعل لازم غير متعد (قال) أي أيوب كما في باب اذا أعتق عبدا بين اثنين من كتاب العتق (لا أدري قوله) بالرفع (عتق منه ما عتق قول من نافع) فيكون منقطعا مقطوعا (وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم) فيكون موصولا رفوعا وفي هذا البحث يأتي ان شاء الله تعالى مع بقية مباحث الحديث في كتاب العتق * ومطابقته للترجمة ظاهرة وأخرجه أيضا في العتق ومسلم في النسب ورواه العتق وأبو داود في العتق والترمذي في الاحكام والنسائي في البيوع * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة السخيتاني أبو محمد المروزي صدوق لكنه روى بالاراء قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا سعيد بن أبي عروبة) بفتح العين المهملة وضم الراء بالموحدة اسمه مهرا النيشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن النضر بن أنس) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن مالك الانصاري (عن بشر بن نهيل) بفتح النون وكسر الهاء وبعد التحتية الساكنة كاف وبشر بفتح الموحدة وكسر المعجمة السلولى أو السدوسي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من أعتق

عن شعبة عن عمرو بن مرة عن

عبد الرحمن بن أبي ليلى قال كان ز يدكبر على جنازتنا أربعا وأنه كبر على جنازة نجس فسأله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبرها

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب وابن غير قالوا حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه عن عامر بن ربيعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا رأيتم الجنازة تقوموا لها حتى تختلفكم أو توضع * وحدثنا قتيبة حدثنا الليث ح وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث ح وحدثني حرمة ابن يحيى حدثني ابن وهب أخبرني يونس جميعا عن ابن شهاب بهذا الأسناد وفي حديث يونس أنه

سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن عامر بن ربيعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأي أحدكم الجنازة فإن لم يكن ماشيا

عليهم (قوله) كان ز يدكبر على جنازتنا أربعا وأنه كبر على جنازة نجس فسأله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبرها) ز يدهذا هو زيد بن أرقم وجاءه في رواية أبي داود وهذا الحديث عند العلماء منسوخ دل الإجماع على نسخه وقد سبق أن ابن عبد البر وغيره نقلا الإجماع على أنه لا يكبر اليوم الأربعا وهاهنا دليل على أنهم أجمعوا بعد زيد بن أرقم والأصح أن الإجماع بعد الخلاف يصح والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الجنازة تقوموا حتى تختلفكم أو توضع

شقيصا) بفتح الشين المعجمة وبعد القاف المكسورة تحتمة ساكنة فصح إدمهامة تصديا وزنا ومعنى (من مملوكه فعليه خلاصه في ماله) أي فعلية أداء قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق (فإن لم يكن له) أي للذي أعتق (مال قوم المملوك) أي كاه (قيمة عدل) نصب على المفعول المطلق والعدل بفتح العين أي قيمة استواء لا زيادة فيها ولا نقص (ثم استنسى) بضم تاء الاستفعال على البناء للمفعول أي ألزم العبد الاكتساب لقيمة نصيب الشريك ليفك ببقية رقبته من الرق (غير مشقوق) أي مشدد (عليه) في الاكتساب إذا عجز وغير نصيب على الحال من الضمير المستتر العائد على العبد وعليه في محل رفع نائب عن الفاعل ولم يذكر بعض الرواة السعاية ففيل هي مدرجة في الحديث من قول قتادة ليست من كلامه صلى الله عليه وسلم وبذلك صرح النسائي وغيره والقول بالسعاية مذهب أبي حنيفة وخالفه صاحباه والجمهور * وبأنى أن شاء الله تعالى بقية المباحث المتعلقة بذلك في كتاب العتق * ومطابقة الحديث للترجمة لا تخفى وقد أخرجها أيضا في العتق وفي الشركة ومسلم في العتق والنذور وأبو داود في العتق والترمذي في الأحكام والنسائي في العتق وابن ماجه في الأحكام هذا (باب) بالتنونين (هل يقرع) بضم أوله وفتح ثالثة وكسره من القرعة (في القسمة) بين الشركاء (والاستهام فيه) أي في أخذ السهم وهو النصيب قال الكرماني والضمير في فيه عائد إلى القسم أو المال الذي تدل عليه القسمة وقال في الفتح على القسم بدلالة القسمة وتعبهم ما في عمدة القاري فقال كلاهما معزل عن نهج الصواب ولم يذكر هنا قسم ولا مال حتى يعود الضمير إليه بل الضمير يعود إلى القسمة والتذكير باعتبار أن القسمة هنا بمعنى القسم وفي المغرب القسم اسم من أسماء الأقسام وجواب هل محذوف تقديره نعم يقرع * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين الكوفي قال (حدثنا زكريا بن أبي زائدة خالد ويقال هيرة بن ميمون بن فيروز الهمداني الوادعي الكوفي الثقة لكنه كان بدلس) قال سمعت عامرا الشعبي يقول سمعت الثمان بن بشير رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال مثل القائم على حدود الله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (والواقع فيها) أي في الحدود والتارك للمعروف والمترك للمنكر (كمثل قوم استهموا) افترعوا (على سفينة) مشتركة بينهم بالاحارة أو الملك تنازعوا في المقام بها علوا أو سفلا (فأصاب بعضهم) بالقرعة (أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين) وللحموى والمستمل فكان الذي (في أسفلها إذا استقام من الماء مروا على من فوقهم) قال في المصابيح يظهر لي أن قوله الذي صفة لوصف مفرد اللفظ كالجمع فاعتبر لفظه فوصف بالذي واعتبر معناه فأعبد عليه ضمير الجماعة في قوله إذا استقاموا وهو أول من أن يجعل الذي مخفيا من الذين بحذف النون انتهى وفي الشهادات فكان الذي في أسفلها يعبرون بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا به (فقالوا لو أنا خرقتنا في نصيبنا خرقا لم نؤذ) بضم النون وسكون الهمزة وبالدال المعجمة أي لم نضر (من فوقنا) وفي الشهادات فإخذافا جعل ينقر أسفل السفينة فأتوه فقالوا مالك قال تأذيتي ولا بد لي من الماء (فإن يتركوهم وما أرادوا) من الخرق في نصيبهم (هكذا جميعا) أهل العلو والسفل لأن من لازم خرق السفينة غرقها وأهلها (وان أخذوا على أيديهم) منعوهم من الخرق (نحو) أي الآخذون (ونحو جميعا) أي جميع من في السفينة وهكذا إقامة الحدود يحصل بها النجاة لمن أقامها وأقيمت عليه والهلاك العاصي بالمعصية والسالك الرضا بها * ومطابقة الحديث للترجمة غير خفية وفيه وجوب الصبر على أذى الجار إذا أخشى وقوع ما هو أشد ضررا وأنه ليس لصاحب السفلى أن يحدث على صاحب العلوى ما يضره وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه وان لصاحب العلوى من الضرر وفيه جواز قسمة العقار المتفاوت بالقرعة قال

معها فليقم حتى تخلقه أو توضع من قبل أن تخلقه * وحدثنى أبو كامل حدثنا جحدثنى يعقوب ابن ابراهيم حدثنا اسمعيل جميعا عن أيوب ح وحدثننا ابن المنني حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله ح وحدثننا محمد بن مني حدثنا ابن أبي عدى عن ابن عون ح وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال سمعنا عن نافع بهذا الاسناد نحو حديث الليث ابن سعد غير أن حديث ابن جريج قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى أحدكم الجنائز فليقم حين يراها حتى تخلقه إذا كان غير متبعها وحدثننا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جري عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا تبعتم جنازة فلا تجلسوا حتى توضع * وحدثنى سريج بن يونس وعلى بن حجر قال حدثنا اسمعيل وهو ابن علية عن هشام الدستوائي ح وحدثننا محمد بن مني واللفظ له حدثنا معاذ بن هشام أخبرني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثنا أبو سارة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

ابن بطال والعلماء متفقون على القول بالقرعة الا الكوفيين فانهم قالوا لا معنى لها انتهى تشبه الزلام التي نهى الله عنها ويأتى مزيد لما ذكرته هنا في باب الشهادات ان شاء الله تعالى وقد أخرج الحديث الترمذى فى الفتن وقال حسن صحيح (باب شركة التيم وأهل الميراث) أى مع أهل الميراث * وبه قال (حدثنا الأوبسى) بضم الهمزة وفتح الواو وسكون التيم وكسر المهملة وغير أبي ذر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامرى الاوبسى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشى الزهرى (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد ابن مسلم الزهرى أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (أنه سأل) حالته (عائشة) رضى الله عنها وقال الليث (بن سعد) الامام موصلة الضبري في تفسيره (حدثني) بالافراد (يونس) ابن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهرى أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق (أنه سأل عائشة رضى الله عنها عن) معنى (قول الله تعالى) في سورة النساء (فان خفتم من البقاء في الفرع وفي النسخة المقررة على الشرف المبدوى وان خفتم بالواو) أن لا تقسطوا (تعدلوا) الى قوله ورباع) وسقط لغير أبي الوقت أن لا تقسطوا (فقلت) عائشة ولا ي الوقت قالت (يا ابن أختي هي البينة تكون في حجر وليها) القائم بأمرها زاد في تفسير سورة النساء من رواية أبي أسامة ووارثها (تشارك في ماله) زاد أبو أسامة أيضا حتى في العقد (فيحبه مالهها وجمالها فيريد وليها) التي هي تحت حجره (أن يزوجها بغير أن يقسط) أن يعدل (في صداقها) في النكاح من رواية عقيل عن ابن شهاب ويريد أن ينتقص من صداقها (فيعطيها) بالنصب عطف على معمول بغير أن أي يريد أن يزوجها بغير أن يعطيها (مثل ما يعطيها غيره) فهو (بضم النون والهاء على وزن فعول) حذف لام الفعل لان الاصل نهىوا فنقلت ضمة الباء الى الهاء فالتقى سا كان فحذف الباء (ان ينكحوهن الا أن يقسطوا وهن) ويلغو ابهن أعلى سنتهن (أى طريقتهن) (من الصداق وأمرها) أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة (بن الزبير) بالسند السابق (قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) طلبوا منه الفتاوى (أمر النساء) (بعد) نزول (هذه الآية) وهى وان خفتم الى ورباع (فأنزل الله) عز وجل (ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون أن تنكحوهن) في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن (والذى ذكر الله أنه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى التي قال) تعالى (فيها وان خفتم أن لا تقسطوا في البتاني) أى ان خفتم أن لا تعدلوا في بتاني النساء اذ تزوجتمهن (أن تنكحوا ما طاب لكم من النساء) من غيرهن (قالت عائشة وقول الله في الآية الاخرى وترغبون أن تنكحوهن) هى رغبة أحدكم (ولغير أبوى ذر والوقت) يعنى هى رغبة أحدكم (لبنته) التي في حجره ولا ي ذرعن الكشمه بنى بتمته باسقاط اللام وللكشمه بنى والجوى والمستلمى عن بتمته (التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال والجمال) قال ابن حجر ولعل رواية عن أصوب وقد تبين أن أولياء البتاني كانوا يرغبون فبهن ان كن جليات ويا كونا أموالهن والايعضلوهن طمعاً في ميراثهن (فهن وأن ينكحوا ما) أى التي (رغبوا في مالها وجمالها من بتاني النساء الا بالقسط) بالعدل (من أجل رغبتهن عنهن) لقلة مالهن وجمالهن فينبغي أن يكون نكاح البتيتن على السواء في العدل وفي الحديث ان الولي أن يتزوج من هى تحت حجره لكن يكون العاقد غيره وسألى البحث فيه مع غيره ان شاء الله تعالى في كتاب النكاح وغيره * وقد أخرجه أيضا في الاحكام والشركة ومسلم في التفسير وأخرجه أبو داود في النكاح وكذا النسائي (باب الشركة في الارضين وغيرها) كالعقارات والبساتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني البتاني قال

اسماعيل وهو ابن عليّة عن هشام
 الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير
 عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن
 عبد الله قال مرت جنازة فقام لها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفا
 معه فقلنا يا رسول الله انها يهودية
 فقال ان الموت فرع فاذا رأيتم
 الجنازة فقوموا * وحدثنى محمد بن
 رافع حدثنا عبد الرزاق عن ابن
 جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابرا
 يقول قام رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لجنازة مرت به حتى توارت
 * وحدثنى محمد بن رافع حدثنا عبد
 الرزاق عن ابن جريج أخبرني أبو
 الزبير أيضا انه سمع جابرا يقول قام
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
 لجنازة يهودي حتى توارت *
 وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
 غندر عن شعبة وحديثنا محمد بن
 منتهى وابن بشار قال حدثنا محمد بن
 جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن
 مرة عن ابن أبي إسحاق أن قيس بن
 سعد وسهل بن حنيف كانا بالقادسية
 فمات يهودي فقاما فقبل لهما
 انها من أهل الأرض فقالا ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مرت به
 جنازة فقام فقبل له انه يهودي فقال
 أليست نفسك * وحدثنه القاسم
 ابن زكريا حدثنا عبيد الله بن
 موسى عن شيبان عن الأعمش عن
 وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه قاموا للجنازة فقالوا يا رسول
 الله انها يهودية فقال ان الموت
 فرع فاذا رأيتم الجنازة فقوموا وفي
 رواية قام النبي صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه لجنازة يهودي حتى توارت
 وفي رواية قبل انه يهودي فقال
 أليست نفسك وفي رواية

(أخبرنا ميمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن
 (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال انما جعل النبي صلى الله عليه وسلم
 الشفعة في كل ما لم يقسم) أي في كل مشترك لم يقسم من الاراضي ونحوها ومفهومه أن ما لم يقسم
 يكون بين الشركاء (فاذا وقعت الحدود) جمع حد وهو هنا ما يتميز به الاملاك بعد القسمة وأصل الحد
 المنع ففي تحديد الشيء منع خروج شيء منه ومنع دخول غيره فيه (وصرفت الطرق) أي بينت
 مصارفها وشوارعها وراصفها مشددة (فلاشفعة) وفيه أنه لاشفعة الا في العقار * والحديث
 قد سبق في الشفعة بما حمله فليراجع (هذا) (باب) بالتزوين (اذا انقسم) ولا في ذر قسم (الشركاء
 الدوراً وغيرها) كالبناتين ولا في ذر غيرها (فليس لهم رجوع) لان القسمة عقد لازم فلا رجوع
 فيها (ولاشفعة) لان الشفعة في الشركة لا في القسمة لانها لا تكون الا في المشاع * وبه قال (حدثنا
 مسدد) بالنسبة المهمة وتشديد الدال المهمة الاولى ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد
 البصري قال (حدثنا معمر) بعين مهمة ساكنة بين ميمين مفتوحين ابن راشد (عن الزهري) محمد
 ابن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) أنه (قال
 قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا
 شفعة) دل على منطوقه صريحاً على أن الشفعة في مشترك مشاع لم يقسم بعد فاذا قسم وتميزت الحقوق
 ووقعت الحدود وصرفت الطرق بأن تعددت وحصل لنصيب كل طريق مخصوص لم يبق للشفعة
 مجال * فان قلت لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان فيها لزوم القسمة وليس في الحديث الا في
 الشفعة أجاب ابن المنير بأنه يلزم من نفي الشفعة نفي الرجوع اذ لو كان للشر يك الرجوع لعاد
 ما يشفع فيه مشاعاً حينئذ تعود الشفعة (باب) جواز (الاستئثار في الذهب والفضة) بشرط
 خلطهما حتى لا يتميز الا كدراهم سود خلطت ببيض وأن لا تكون الدراهم من أحدهما والدنانير
 من الآخر عند الشافعي ومالك في المشهور عنه والكوفيون الا الثوري وأن لا تختلف الصفة
 كصباح ومكسرة عند الشافعي وظاهر اطلاق المؤلف يقتضي موافقة الثوري (وما يكون فيه
 الصرف) والاكثرون على أنه يصح في كل مثلي وهو الاصح عند الشافعية وقيل يختص بالنقد
 المضروب * وبه قال (حدثنا) (ولا في ذر حديثي) (عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر
 الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل شيخ المؤلف أيضاً (عن
 عثمان يعني ابن الاسود) بن موسى بن بذان المكي أنه (قال أخبرني) بالافراد (سلمان بن أبي مسلم)
 الاحول (قال سألت أبا المنهال) بكسر الميم وسكون النون عبد الرحمن بن مطعم البنانى بضم
 الموحدة ونون بينهما ألف مخففاً البصري زيل مكة (عن الصرف) وهو بيع الذهب بالذهب
 والفضة بالفضة وأحدهما بالآخر (يدابيد) أي متباينين في المجلس (فقال) أي أو المنهال
 (اشترت أنا وشريك لي) لم يسم (شيأ يدايد ونسيئة) أي متأخر من غير نقابض (بخافنا البراء بن
 عازب) رضي الله عنه (فسأله) عن ذلك (فقال فقلت) ذلك أنا وشريك زيدي أرقم وسألنا النبي
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يدايد فذروه وما كان نسيئة فذروه (بالذال المعجمة أي
 أتركوه وفي رواية فردوه من الردوفيه كما قال ابن المنير حجة القول بتفرق الصفقة وانه يصح منها
 الصحيح ويبطل منها الفاسد وتوقف باحتمال أن يكون أشار إلى عقدين مختلفين وقال الحفاظ ابن
 حجر وفي رواية النسفي فردوه بدون الفاء لان الاسم الموصول بالفعل المتضمن للشرط يجوز فيه دخول
 الفاء في خبره ويجوز تركه (باب) جواز (مشاركة المشر كين في المزارعة) وعطف
 المشر كين على الذي من عطف العام على الخاص والمراد بالمشر كين المستأمنون فيكونون في معنى

عمر بن مرة بهذا الاسناد وفيه فقلا
 كأمع رسول صلى الله عليه وسلم فرت
 علينا جنازة ❦ وحدثنا فتيبة بن
 سعيد حدثنا الليث ح وحدثني
 محمد بن ربح بن المهاجر واللفظه أخبرنا
 الليث عن يحيى بن سعيد عن واقد
 ابن عمرو بن سعد بن معاذ أنه قال رأيت
 نافع بن جبير ونحن في جنازة قائما
 وقد جلس ينتظر أن توضع الجنازة
 فقال لي ما يقيمك فقلت أنتظر أن
 توضع الجنازة لما يحدث أبو سعيد
 الخدري فقال نافع فان مسعود بن
 الحكم حدثني عن علي بن أبي
 طالب أنه قال قام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم قعد ❦ وحدثني محمد
 ابن مثنى واسحق بن ابراهيم وابن
 أبي عمر جميعا عن الثقيفي قال ابن
 مثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت
 يحيى بن سعيد قال أخبرني واقد بن
 عمرو بن سعد بن معاذ الانصاري
 أن نافع بن جبير أخبره أن مسعود بن
 الحكم الانصاري أخبره أنه سمع
 علي بن أبي طالب يقول في شأن
 الجنازة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قام ثم قعد وانما حدث
 بذلك لان نافع بن جبير رأى واقد بن
 عمرو قام حتى وضعت الجنازة
 * وحدثنا أبو كريب حدثنا
 ابن أبي زائدة عن يحيى بن سعيد
 بهذا الاسناد * وحدثني زهير بن
 حرب حدثنا

علي رضي الله عنه قام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم قعد

(١) بيضه المؤلف ولفظه قال
 ضحينامع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يجذع من الضأن اه
 ٢ قوله واسم جده أي عبد الله كما
 في الخلاصة اه صحيحه

أهل الذمة * وبه قال ❦ (حدثنا موسى بن اسمعيل) المتقري التبوذكي قال ❦ (حدثنا جويرية بن
 أسماء) تصغير جارية الضبي بضم المعجمة وفتح الموحدة ❦ (عن نافع) مولى ابن عمر ❦ (عن عبد الله) أي
 ابن عمر ❦ (رضي الله عنه) ❦ وعن أبيه أنه ❦ (قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أرض ❦ (خير
 اليهود) وكانوا أهل ذمة ❦ (أن يعملوها ويرزعوها) أي يباض أرضها ❦ (والمهم شطر ما يخرج منها) من
 زرع وإذا جاز مشاركة الذمي في المزارعة جاز في غيرها خلا فالاحد وما لا إلا أنه أجاز إذا كان
 يتصرف بخضرة المسلم خشية أن يدخل في مال المسلم ما لا يحل كالربا وعن الحر والخزير وأجيب
 بشروعية أخذ الجزية منهم مع أن في أموالهم ما فيها ويعاملته صلى الله عليه وسلم بهود خير وألحق
 بالذمي المشرك نعم مذهب الشافعية يكره مشاركة الذمي ومن لا يحتزم من الربا ونحوه كما نقله ابن الرفعة
 عن البندنيجي لما في أموالهم من الشبهة ❦ (باب قسمة الغنم) ❦ ولأبوي ذرو الوقت قسم الغنم
❦ (والعدل فيها) * وبه قال ❦ (حدثنا فتيبة بن سعيد) ❦ أبو رجاء البغلاني بفتح الموحدة وسكون المعجمة
 الثقيفي قال ❦ (حدثنا الليث) بن سعد الفهقي أبو الحرث المصري الامام المشهور ❦ (عن يزيد بن أبي
 حبيب) أبي رجاء البصري واسم أبيه سويد ❦ (عن أبي الخير) مرثد بالميم والمثلثة بوزن جبراب
 عبد الله الزيني بالتحمية والزاي والتون ❦ (عن عقبة بن عامر) الجهني ❦ (رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحيا يفتي عتود) أي منها والعتود بفتح العين
 المهملة وضم المنة الفوقية ما بلغ سنة وقال في المشارق هو من ولد المعز إذا بلغ السفاد وقيل إذا قوى
 وشب ❦ (فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح به أنت) واستدل به على أنه يجزئ في
 الاضحية الجذع من المعز وإذا جاز ذلك منه فن الضأن أولى وقد دلت رواية النسائي من طريق معاذ
 ابن عبد الله بن خبيب عن عقبة بن عامر على الضأن صريحا ولفظه (١)

وبقية البحث في ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في الاضحية وتبويب البخاري بقوله قسمة الغنم والعدل
 فيها يدل على أنه فهم أن هذه القسمة هي القسمة المعهودة التي يعتبر فيها تسوية الاجزاء وفيه نظر
 لانه صلى الله عليه وسلم انما أمره بتفرقة غنم على أصحابه فأما أن يكون عليه الصلاة والسلام عين
 ما يعطيه لكل واحد منهم وأما أن يكون وكل ذلك الى رأيه من غير تقييد عليه بالتسوية فان في ذلك
 عسرا وحر جا والغنم لا يتأني فيها قسمة الاجزاء ولا تقسم بالابتدليل ويحتاج ذلك في الغالب الى رد
 لان استواء قسمتها على التحرير بعيد والظاهر أن هذه الغنم كانت للنبي صلى الله عليه وسلم وقسمتها
 بينهم على سبيل التبرع * وهذا الحديث قد سبق في أول الوكالة وأخرجه مسلم والنسائي والترمذي
 في الاضاحي ❦ (باب الشركة في الطعام وغيره) مما يجوز تملكه ❦ (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثه فيما
 وصله سعيد بن منصور ❦ (أن رجلا) لم يسم ❦ (ساوم شيئا فعمزه آخر) حتى اشتراهم ❦ (فراى عمر) رضي
 الله عنه ❦ (أن له) أي الذي غمز ❦ (شركة) فيه مع الذي ساوم اكتفاء بالاشارة مع ظهور القرينة عن
 الصيغة والى هذا ذهب ما لا رضى الله عنه وقال أيضا في السلعة تعرض للبيع فيقف من يشتريها
 للتجارة فاذا اشتراها واحد منهم واشتراكه الآخر لزمه أن يشركه لانه انتفع بتركه الزيادة عليه * وبه
 قال ❦ (حدثنا أصبغ بن الفرج) أبو عبد الله الأموي مولا هم الفقيه المصري ❦ (قال أخبرني)
 بالافراد ❦ (عبد الله بن وهب) القرشي مولا هم أبو محمد المصري الفقيه الحافظ ❦ (قال أخبرني)
 بالافراد أيضا ❦ (سعيد) هو ابن أبي أيوب مقلص الخراعي ❦ (عن زهرة بن معبد) بضم الزاي وسكون
 الهاء ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة القرشي التيمي أبي عقيل المدني زيل مصر
❦ (عن جده عبد الله بن هشام) واسم جده زهرة بن عثمان ❦ (وكان قد أدرك النبي صلى الله
 عليه وسلم) قبل موته بست سنين فيما ذكره ابن منده ❦ (وهبت به أمه زينب بنت حميد) الصحابية

عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة
عن محمد بن المنكدر قال سمعت
مسعود بن الحكم يحدث عن علي
قال رأينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم قام فقمنا ووقع دمه دنا يعني في
الجنابة * وحدثناه محمد بن أبي

وفي رواية رأينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قام فقمنا ووقع دمه فقمنا
قال القاضي اختلاف الناس في هذه
المسئلة فقال مالك وأبو حنيفة
والشافعي القيام منسوخ وقال أحمد
واسحق وابن حبيب وابن الماجشون
المالكيان هو مخير قالوا واختلفوا في
قيام من يشبعها عند القبر فقال
جماعة من الصحابة والسلف لا يقعد
حتى توضع قالوا والنسخ انما هو في
قيام من مرتبه وبهذا قال الاوزاعي
وأحمد واسحق ومحمد بن الحسن قال
واختلفوا في القيام على القبر حتى
تدفن فكرهه قوم وعمل به آخرون
روى ذلك عن عثمان وعلى وابن عمر
 وغيرهم رضى الله عنهم هذا كلام
القاضي والمشهور في مذهبتنا أن
القيام ليس مستحباً وقالوا هو منسوخ
بحديث علي واختار المتولي من
أصحابنا أنه مستحب وهو هذا المختار
فكون الامر به للندب والقعود
بيانا للجبـ وازولا يصح دعوى النسخ
في مثل هذا لان النسخ انما يكون
اذا نذر الجمع بين الاحاديث ولم يتعدر
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
حتى تخلقكم) بضم التاء وكسر اللام
المشددة أى تصيرون وراءها غائبتين
عنها (قوله صلى الله عليه وسلم فليقيم حين
براهها) ظاهره أنه يقوم بحجج الرؤية
قبل أن تصل اليه (قوله انهم من
أهل الارض)

٣ قوله على غير الغالب هكذا
في النسخ والصواب اسقاط غير كاهو
واضح اهـ مصححه

(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) في الفتح (فقالت يا رسول الله بايعه) يسكون العين أى عاقده
على الاسلام (فقال) عليه الصلاة والسلام (هو صغير فحج رأسه ودعاه) أى بالبركة (وعن زهرة
ابن معبد) بالاستناد السابق (أنه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشتري الطعام
فيلقاه ابن عمر) عبد الله (وابن الزبير) عبد الله (رضى الله عنهم فيقولان له) أى لعبد الله بن هشام
(أشركنا) بوصل الهمزة في الفرع وفتح الراء وكسرها وفي غيره وهو الذي في اليونانية لا غير يقطعها
مفتوحة وكسر الراء أى اجعلنا شريكين لك في الطعام الذي اشتريته (فان النبي صلى الله عليه وسلم
قد دعاناك بالبركة فيشركهم) بفتح الباء والراء في ذلك (فربما أصاب) أى من الربح (الراحلة كما
هى) أى بتمامها (فيعت بها الى المنزل) والراحلة يحتمل أن يراد بها المحمول من الطعام وأن يراد
بها الحامل والاول اولى لان سياق الكلام وارد في الطعام وقد ذهب المظهرى الى المجموع حيث قال
يعنى ربما يجدد دابة متاع على ظهرها فيشترى بها من الربح بركة النبي صلى الله عليه وسلم ومطابقة
الحديث للترجمة في قوله أشركنا لكونهم اطباء منه الاشتراك في الطعام الذي اشتراه فأجابهم الى ذلك
وهم من الصحابة ولم ينقل عن غيرهم ما يخالف ذلك فيكون حجة والجمهور على صحة الشركة في كل ما
يتملك والاصح عند الشافعية اختصاصها بالمثلى لكن من أراد الشركة مع غيره في العروض المتقومة
بائع أحدهما نصف عرضه بنصف عرض صاحبه وتقابضا أو باع كل منهما بعض عرضه لصاحبه
بثمن في الذمة وتقابضا كما صرح به في الروضة وأذن بعد ذلك كل منهما الآخر في التصرف سواء
تجانس العرضان أم اختلفا وانما اعتبر التقابض للمستقر الملك وعن المالكية تكره الشركة في
الطعام والراح عندهم الجواز (باب الشركة في الرقيق) بفتح الشين وكسر الراء وبه قال
(حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا جويرية بن أسماء) الضبي (عن نافع عن ابن عمر
رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أعتق شركا) بكسر الشين المعجمة
وسكون الراء نصيبا قال ابن دقيق العيد وهو في الاصل مصدر لا يقبل العتق وأطلق على متعلقة وهو
المشترك وعلى هذا لا بد من اضمارة تقديره جزء مشترك أو ما يقارب ذلك لان المشترك في
الحقيقة هو جملة العين أو الجزء العين منها اذا أقر بالتعيين كاليد والرجل مثلا أو ما النصيب المشاع
فلا اشتراك فيه اهـ وحينئذ فيكون من اطلاق المصدر على المفعول أو من حذف المضاف
واقامة المضاف اليه مقامه أو أطلق الكل على البعض وهذا موضع الترجمة لان الاعتاق مبنى على
صحة الملك فلولا تمكن الشركة في الرقيق صحيحة لما ترتب عليها صحة العتق وفي رواية سبقت من أعتق
شقصا وفي أخرى شقيصا (له في مملوك) شامل للذكر والأنثى (وجب عليه أن يعتق) (وجوب عليه أن يعتق)
بضم أوله وكسر المثناة الفوقية (كلمة) قال في المصابيح الغالب على كل أن تكون تابعة
نحو جاء القوم كلهم وحيث تخرج عن التبعية فالغالب أن لا يعمل فيها الا ابتداء ووقعت هنا
في غير الغالب قال ويحتمل أن يجري فيه على غير الغالب ٣ بأن يجعل كاه تأكيد الضمير محذوف
أى يعتقه كله بناء على جواز حذف المؤكد وبقاء التأكيد وقد قال به اماما أهل العربية الخليل
وسيويوه اهـ وظاهر الحديث أنه لا فرق بين أن يكون المعتق والشريك والعبد مسلمين أو
كفاراً أو بعضهم مسلمين وبعضهم كفارا وبه قال الشافعية وعند الخبابة وجهان فيما لو
أعتق الكافر شركا له من عبد مسلم هل يسرى عليه أم لا وقال المالكية ان كانوا كفارا فلا
سراية وان كان المعتق كافرا دون شريكه فهل يسرى عليه أم لا أو يسرى فيما اذا كان العبد
مسلمادون ما اذا كان كافرا ثلاثة أقوال وان كانا كافرين والعبد مسلما فروايتان وان كان المعتق

حدثنا يحيى وهو القطان عن شعبة
بهذا الاسناد **وحدثني هرون بن**
سعيد الأيلي أخبرنا ابن وهب
أخبرني معاوية بن صالح عن حبيب
ابن عبيد عن جبير بن نفير سمعه
يقول سمعت عوف بن مالك يقول
صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
على جنازة فحفظت من دعائه وهو
يقول اللهم اغفر له وارحمه وعافه
واعف عنه وأكرم نزه ووسع
مدخله واغسله بالماء والنج والبرد
ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب
الابيض من الدنس وأبدله دارا خيرا
من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا
خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه
من عذاب القبر ومن عذاب النار
قال حتى تمت أن أكون أنا ذلك
الميت قال وحدثني عبد الرحمن بن
جبير حدثه عن أبيه عن عوف بن
مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

معناه جنازة كافر من أهل تلك
الارض (قوله صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم على جنازة فحفظت
من دعائه الى آخره) فيه اثبات
الدعاء في صلاة الجنازة وهو
مقصودها ومفهومها وفيه استحباب
هذا الدعاء وفيه إشارة الى الجهر
بالدعاء في صلاة الجنازة وقد
اتفق أصحابنا على أنه ان صلى
عليها بالنهار أسر بالقراءة وان
صلى بالليل فقبه وجهان الصحيح
الذي عليه الجمهور يسر والثاني
يجهر وأما الدعاء فيسريه بلا خلاف
وحينئذ يتأول هذا الحديث على
أن قوله حفظت من دعائه أي علمته
بعد الصلاة فحفظته (قوله وحدثني

مسلم سري عليه بكل حال (ان كان له مال قدر ثمنه يقام) عليه (قيمة عدل) بفتح العين أي قيمة
استواء لا زيادة فيها ولا نقص وقيمة نصب على المفعول المطلق (ويعطى) بضم أوله وفتح ثالثه
مبنيا للمفعول (شركاؤه) رفع نائب عن الفاعل (احصتهم) نصب على المفعولية (ويحلى سبيل
المعتق) بفتح التاء الفوقية ويحلى مبنى للمفعول وسبيل نائب الفاعل * وبه قال (حدثنا أبو
النعمان) محمد بن الفضل السدوسي البصري الملقب بعارم قال (حدثنا جرير بن حازم) الأزدي
البصري وثقه ابن معين وضعفه في قيادة خاصة وثقه النسائي وقال أبو حاتم صدوق وقال ابن سعد
ثقة إلا أنه اختلط في آخر عمره انتهى ولم يحدث في حال اختلاطه واحتج به الجماعة ولم يخرج
له البخاري عن قتادة إلا حديث توبع فيها (عن قتادة) بن دعامة (عن النضر) بسكون الضاد
المججمة (ابن أنس) الانصاري (عن بشير بن نهيك) بفتح الموحدة وكسر الشين في الاول وفتح النون
وكسر الهاء وبعد التحيية كاف في الثاني السلولي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال من أعتق شقصا) بكسر الشين زادا في غير رواية أبي ذرله (في عبد أعتق كله)
بضم الهمزة (ان كان له مال والا) أي وان لم يكن له مال (يستسع) بضم التحيية وفتح العين من
غير اشباع مبنيا للمفعول مجزوم على الامر بحذف حرف العلة ولأبي ذر يستسعي بأشباع الفتحة
وفي أخرى استسعي بأف وصل وضم المثناة الفوقية وكسر العين وفتح الياء والمعنى أنه يكلف العبد
الاكتساب لقيمة نصيب الشريك حال كونه (غير مشقوق عليه) بل صرفها مسامحا * وبأبي
إن شاء الله تعالى في العتق ما في ذلك من البحث وقد سبق الحديث قريبا والله الموفق والمعين
(باب الاشتراك في الهدى) بسكون الدال ما يهدي الى الحرم من النعم (والبدن) بضم الموحدة
وسكون المهملة من عطف الخاص على العام (واذا أشرك الرجل الرجل) ولا يذرا الرجل رجلا
(في هديه بعدما أهدى) هل يجوز ذلك أم لا * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) عارم محمد بن الفضل
قال (حدثنا جابر بن زيد) اسم جده درهم الأزدي الجهضمي أو اسم عبيد البصري قال (أخبرنا عبد
الملك بن جريج) بضم الجيم الاولى وفتح الراء (عن عطاء) هو ابن أبي رباح أسلم القرشي مولا لهم أحد
أعلام التابعين (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (وعن طاوس) هو ابن كيسان عطف على
قوله عطاء لأن ابن جريج سمع منهم ما لكن قال الحافظ ابن حجر رحمه الله الذي يظهر لي أن ابن جريج
عن طاوس منقطع فقد قال الأئمة أنه لم يسمع من مجاهد ولا من عكرمة وإنما أرسل عنهم طاوس
من أقرانها وإنما سمع من عطاء لكونه تأخرت عنها وفاته نحو عشرين (عن ابن عباس رضي
الله عنهم قال) ولا يذروا كربة قال أي جابر وابن عباس (قدم النبي صلى الله عليه وسلم) أي مكة
(صبح رابعة) وللكشمهني لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه صبح رابعة (من ذي الحجة) حال
كونهم (مهلين) محرمين وجمع على رواية من أسقط لفظ أصحابه باعتبار أن قدمه عليه الصلاة
والسلام مستلزم لقدوم أصحابه معه وأما على إثباته فواضح وللعمى مهلون بالرفع خبر مبتدا
محذوف أي هم محرمون (بالج لا يخلطهم) بفتح الياء وسكون الخاء المججمة وكسر اللام (شي) من
العمرة أي في وقت الاحرام (فلما قدمنا) أي مكة شرفها الله تعالى وجعلنا من ساكنيها (أمرنا)
عليه الصلاة والسلام (فجعلناها) أي تلك الحجة (عمرة) فصرنا تمتعين (وأن نحل النساءنا
ففشت) بالفاء والشين المججمة والفتحات أي فشاعت وانتشرت (في ذلك) أي في فسخ الحج الى العمرة
(القاله) بالقاف واللام ولكشمهني المقالة بزيادة ميم قبل القاف أي مقالة الناس لاعتقادهم
أن العمرة غير صحيحة في أشهر الحج وبأنهم من أفجر الفجور (قال عطاء) هو ابن أبي رباح بالسند
السابق (فقال جابر) الانصاري (فيروح) استفهام تعجب محذوف الاداة أي أفروح (أحدنا

اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرحمن
ابن مهدي حدثنا معاوية بن صالح
بالاسنادين جميعا نحو حديث ابن
وهب * وحدثنا نصر بن علي
الجهضمي واسحق بن ابراهيم كلاهما
عن عيسى بن يونس عن أبي حمزة
الحمصي ح وحدثني أبو الطاهر
وهرون بن سعيد الأيلي واللفظ
لأبي الطاهر قال حدثنا ابن وهب
أخبرني عمرو بن الحرث عن أبي حمزة
ابن سليم عن عبد الرحمن بن جبير
ابن نفير عن أبيه عن غوف بن مالك
الاشجعي قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم وصلى على جنازة يقول
اللهم اغفر له وارحمه وأعف عنه
وعافه وأكرم نزه ووسع مدخله
واغسله بماء وتلج وبرد نقيه من
الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من
الذنس وأبدله دارا خيرا من داره
وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا
من زوجه وقه فتنة القبر وعذاب
النار قال غوف فتمتيت أن لو كنت
أنا الميت لأدع رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ذلك الميت * وحدثنا
يحيى بن يحيى التميمي أخبرنا عبد
الوارث بن سعيد عن حسين بن
ذكوان قال حدثني عبد الله بن
بريدة عن سمرة بن جندب قال
صليت خلف النبي صلى الله عليه
وسلم وصلى على أم كعب ماتت
وهي نفساء فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم للصلاة عليها وسطها
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

وحدثني هو معاوية بن صالح الراوي
في الاسناد الاول عن جيب (قوله
ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
على النفساء وقام وسطها) هو

الى منى) أي محر ما بالبح (وذ كره) لقرب عهد من الجاهل (يقطر منيا) وهو من باب المبالغة (فقال
جابر بكفه) أشار به الى القطر وانما أشار الى ذكره استهجا لان ذلك الفعل ولذا واجههم عليه
الصلاة والسلام بقوله لا تأنأ برؤاتي والكشميني بكفه وهو من كفه اذا منعه أي قال جابر
ذلك والحال انه يكفه (فبلغ ذلك) الذي صدر منهم من القول (النبي صلى الله عليه وسلم فقام) حال
كونه (خطيبا) فقال بلغني أن أقواما يقولون كذا وكذا والله لا أنا (بلام التوكيد مبتدأ خبره قوله
(أبرؤاتي لله) عز وجل (منهم) وفي الفرع علامة السقوط على لفظ الجلالة الشريفة وثبت في
أصله (ولو أني استقبلت من أمرى ما استدبرت) أي لو عرفت في أول الحال ما عرفت في آخره من
جواز العمرة في أشهر الحج (ما أهديت) أي ما سقت الهدى (ولو لأن معي الهدى لأحلت) من
الأحرام لكن امتنع الإحلال لصاحب الهدى وهو المفرد أو القارن حتى يبلغ الهدى محله وذلك
في أيام النحر لا قبلها (فقام سراقه بن مالك بن جعشم) بضم الجيم والمجمة بينهما عين مهملة
المدلجى الصحابي الشهير (فقال يا رسول الله هي) أي العمرة في أشهر الحج (لنا) أي خاصة (أو لا بد
فقال) عليه الصلاة والسلام (لا) أي ليست لكم خاصة (بل) هي (اللا بد) أي الى يوم القيامة مادام
الاسلام (قال) جابر (وجاء على بن أبي طالب) رضى الله عنه أي من اليمن (فقال أحدهما) وهو
جابر (يقول) على (ليبت بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وقال الآخر) وهو ابن
عباس يقول على رضى الله عنهم (ليبت بحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط وقال الأولى في
رواية أبي ذر (فأمر النبي) بإسقاط ضمير النصب ولأبي ذر فأمره رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن
يقيم على إحرامه أي ثبت عليه (وأشركه) بفتح الهمزة والراء أي أشركه صلى الله عليه وسلم عليا
(في الهدى) قال في فتح الباري فيه بيان أن الشراكة وقعت بعد مساق النبي صلى الله عليه وسلم
الهدى من المدينة وهو ثلاث وستون بدنة وجاء على من اليمن الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبع
وثلاثون بدنة فصار جميع ما ساقه النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى مائة بدنة وأشركه عليا معه
فيها اه * وقال المهلب ليس في حديث الباب ما ترجم به من الاشتراك في الهدى بعد ما أهدى
بل لا يجوز الاشتراك بعد الإهداء ولا بهت ولا بيعه والمراد منه ما أهدى على من الهدى الذي كان
معه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل له ثوابه فيحتمل أن يفرد بثواب ذلك الهدى كله فهو
شريك له في هديه لانه أهدى عنه عليه الصلاة والسلام متطوعا من ماله ويحتمل أن يشركه في ثواب
هدى واحد فيكون بينهما اذا كان متطوعا كما ضحى صلى الله عليه وسلم عنه وعن أهل بيته بكيش
وعن لم يضح من أمتها خروا وشركهم في ثوابه فجعل ضمير الفاعل في أشركه على رضى الله عنه
لارسل الله صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض عندي أنه لم يكن شركا حقيقة بل أعطاه
قدرا يذبحه والظاهر أنه صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت من المدينة وأعطى عليا من البدن
التي جاء بها من اليمن * (باب من عدل عشره) ولا يوى ذرو الوقت وابن عسا كروا الاصلي
عشرة (من الغنم يجوز في القسم) بفتح القاف * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (محمد) غير
منسوب وعند ابن شويه بمحمد بن سلام قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح الرأسي بضم الراء ثم
همزة ثم سين مهملة البكوفي (عن سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق الثوري (عن
عبادة بن رفاعه) بفتح عين عبادة وكسر راء رفاعه (عن جده) رافع بن خديج رضى الله عنه (أنه) قال
كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بذى الخليفة من تهامة) خرج بقيد تهامة ميقات أهل المدينة
(فأصبنا غنما وأبلا) ولأبوي الوقت وذرا وأبلا (فجعل القوم) بكسر الجيم (فأغلوها) أي يلوموم
ما أصابوه (القدور فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بها) أي بالقدور أن تكفأ (فأكفئت)

ابن المبارك ويزيد بن هرون ح
 وحديثي علي بن حجر أخبرنا بن
 المبارك والفضل بن موسى كلهم عن
 حسين بهذا الاسناد ولم يذكر أمة
 كعب • وحديثنا محمد بن مني وعقبه
 ابن مكرم العمي قالوا لحدثنا ابن أبي
 عدي عن حسين عن عبد الله بن
 بريدة قال قال سمرة بن جندب لقد
 كنت على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غلاما فكنيت أحفظ عنه
 فباعتني من القول الآن ههنا
 رجالاهم أسن مني وقد صليت وراء
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 امرأه ماتت في نفاها فقام عليها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 الصلاة وسطها وفي رواية ابن مني
 قال حدثني عبد الله بن بريدة وقال
 فقام عليها الصلاة وسطها • حدثنا
 يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة
 واللفظ ليحيى قال أبو بكر حدثنا
 وقال يحيى أخبرنا وكيع عن مالك
 ابن مغول عن سماعة بن حرب عن
 جابر بن سمرة قال أتى النبي صلى الله
 عليه وسلم بفرض معروري فركبه
 حين انصرف من جنازة ابن الدحداح
 باسكان السين وفيه اثبات الصلاة
 على النساء وإن السنة أن يقف
 الامام عند عجرة الميتة (قوله أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم بفرض
 معروري فركبه) معناه بفرض
 عري وهو بضم الميم وفتح الراء قال
 أهل اللغة اعرويت الفرس إذا
 ركبتها عريا فهو معروري قالوا لم
 يأت أفعولى بمعدي الاقوله • ثم
 اعرويت الفرس واحلويت
 الشيء (قوله فركبه حين انصرف
 من جنازة ابن الدحداح) فيه
 إباحة الركوب في الرجوع عن

وللكشمي فكشفت أريقت عافها من المرق واللحم جزاهم وقد مر ما فيه من البحث في باب
 قسمة الغنم قريبا (ثم عدل) في رواية فعديل (عشرا) ولا يدر عشرة باتيات تأتيت لكن قال
 ابن مالك لا يجوز اثباتها (من الغنم بحزور) أي سواها به (ثم ان يعبر) منها (ند) أي هرب (وليس
 في القوم الا خيل بسيرة فرما رجل) وسقط ضمير النصب لاني ذر (خبيسه بسهم) أصابه وفي الرواية
 السابقة خبيسه الله (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه البهائم) أي الابل (أو أوكا أو أيد
 الوحش) كغفرائه (فأغلبكم منها فاصنعوا به هكذا) أي ارموه بالسهم (قال) عباية (قال جدي)
 رافع بن خديج (بارسول الله أنا ترجو أو) قال (تخاف أن تلقى العدو وغدا وليس معنمدي) جمع
 مدي أي سكين وإن استعملنا السيوف في الذبح تسكل عند لقاء العدو عن المقاتلة (أفتذبح بالقصب
 فقال) ولأبي ذر قال (اعجل) بفتح الجيم (أو) قال (أرني) به مرة مفتوحة وراءها كنة ونون
 مكسورة وباء حاصلة من اشباع كسرة النون وليست ياء اضافة على ما لا يخفى ولأبي ذر أن بكسر
 الراء وسكون النون وهي بمعنى اعجل أي اعجل ذبحها الثلاث وتو خنقا فان الذبح اذا كان بغير حديد
 احتاج صاحبه الى خفة يد وسرعة (ما أنهر الدم) أراقه بكثرة (وذكر اسم الله عليه فكلوا) الضمير
 في فكلوا الا يصح عوده على ما ولا بد من رابط يعود على ما من الجملة أو ملابسها فيقدر أي فكلوا
 مذبوحة ويحتمل أن يقدر ذلك مضافا الى ما ولا كنه حذف والتقدير مذبوحة ما أنهر الدم وذكر اسم
 الله عليه فكلوه (ليس السن والظفر) نصب على الاستثناء أو أن ليس ناسخة واسمها ضمير راجع
 للبعض المفهوم مما تقدم كلام (وسأحدثكم عن) عله (ذلك) أما السن فعظم يتجس بالدم وقد
 نهيتهم عن تجسيه بالاستنجاء لانه زاد اخوانكم من الجن (وأما الظفر فدى الحبشة) ولا يجوز
 التشبه بهم • وهذا الحديث قد سبق قريبا في باب قسمة الغنم

(بسم الله الرحمن الرحيم • كتاب) بالتنوين (في الرهن في الحضرة) وللكشمي في كتاب الرهن
 ولغير أبي ذر باب بالتنوين بدل كتاب في الرهن وفي النسخة المقررة على المبدوي كتاب الرهن باب
 الرهن في الحضرة ولا ينسبويه باب ما جاء الى آخره والرهن لغة الثبوت ومنه الحالة الراهنه أي
 الثابتة وقال الامام الاحتباس ومنه كل نفس بما كسبت رهينة وشرا جعل عين متمولة وثيقة
 يدين يستوفي منها عند تعذرو فائه ويطلق أيضا على العين المرهونة تسمية لأفعول باسم المصدر
 (وقوله تعالى وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فإمران مقبوضة) بكسر الراء وفتح الهاء وألف
 بعدها جمع رهن وفعل وفعل يطرد كثير نحو كعب وكعب وكلاب ولا يدرى ذرو الوقت
 والاصلي قرهن بضم الراء والهاء من غير ألف جمع رهن وفعل يجمع على فعل نحو سقف وسقف
 وهي قراءة أبي عمرو وابن كثير وابن محيصن واليزيدي قال أبو عمرو بن العلاء انما قرأت قرهن للفصل
 بين الرهان في الخيل وبين جمع رهن في غيرها ومعنى الآية كما قال القاضي رحمه الله فارهنا
 واقبضوا لانه مصدر جعل جزاء للشرط بالفاء غفري مجرى الامر كقوله فقهر برقبة فضرِب الرقاب
 وقبده في الترجمة بالحضر إشارة الى أن التقيد بالسفر في الآية يخرج مخرج الغالب فلا مفهوم له
 لدلالة الحديث على مشروعيته في الحضرة وهو قول الجمهور وروا حقه من حيث المعنى بان الرهن
 شرع على الدين لقوله تعالى فان آمن بعضكم بعضا فانه يشير الى أن المراد بالرهن الاستيثاق واتما
 قديم بالسفر لانه مظنة فقد ذلكا كاتب فأخرجه مخرج الغالب وخالف في ذلك مجاهد والضحال
 فيما نقله الطبري عنه ما فاق لا لا يشترع الا في السفر حيث لا يوجد الكاتب وبه قال داود وأهل
 الظاهر وفي رواية أبي ذر وقول الله تعالى قرهن مقبوضة كذا في الفرع وهو ينافي قول الحافظ ابن
 حجر وكلهم ذكر الآية من أولها • وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي قال (حدثنا

ونحن نغشي حوله * وحدثننا محمد بن مثنى ومحمد بن (٢٩٦) بشار واللفظ لابن مثنى قال احدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سماعة بن حرب

عن جابر بن سمرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابن الدحداح ثم أتى بفرس عري فعلقه رجل فركبه فجعل يتوقص به ونحن نتبعه نسعى خلفه قال فقال رجل من القوم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كم من عذق معلق أو مدلى في الجنة لابن الدحداح أو قال شعبة لأبي الدحداح * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الله بن جعفر الميسوري

الجنابة وانما يكسر الركوب في الذهاب معها وابن الدحداح بدلين وحائث مهملات ويقال أبو الدحداح وقال أبو الدحداح قال ابن عبد البر لا يعرف اسمه (قوله ونحن نغشي حوله) فيه جواز مشى الجماعة مع كبيرهم الزاكي وانه لا كراهة فيه في حقه ولا في حقهم اذا لم يكن فيه مفسدة وانما كرهه ذلك اذا حصل فيه انتهاك للتابعين أو خيف اعجاب ومحوه في حق المتبوع أو نحو ذلك من المفساد (قوله فعلقه رجل فركبه) معناه أمسكه وجبسه وفيه اباحة ذلك وأنه لا بأس بخدمة التابع متبوعه برضاه (قوله فجعل يتوقص به) أى يتوثب (قوله كم من عذق معلق) العذق هنا بكسر العين المهملة وهو الفص من الخلة وأما العذق بفحها فهو الخلة بكاملها وليس مرادها هنا (قوله صلى الله عليه وسلم كم من عذق معلق في الجنة لأبي الدحداح) قالوا سيئه أن يتما خاصم أبا لبابة في خلة فبكي الغلام

٣ قوله وعند الترمذى الج في الفتح وعند الترمذى من طريق ابن أبي عدى ومعاذ بن هشام والنسائي

هشام) الدستوائى قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن أنس رضى الله عنه) أنه قال ولقد رهن رسول الله) هو عطف على شئ محذوف بيته أحد من طريق أبان العطار عن قتادة عن أنس أن يهودياد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجاباه ولقد رهن رسول الله ولأبي ذر النبي صلى الله عليه وسلم درعه) بكسر الدال وسكون الراء (بشعر) أى في مقابلة شعر فالباء للمقابلة عند أى الشحم اليهودي وكان قدر الشعر ثلاثين صاعا كما عند المؤلف في الجهاد وغيره قال أنس (ومشيت الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر شعير) بالاضافة (واها لله سخنة) بكسر الهمزة وتخفيف الهاء ما أذيب من الشحم والالته وسخنة بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الحاء المعجمة صفة لاهالة أى متغيرة الريح * وقال أنس أيضا (ولقد سمعته) عليه الصلاة والسلام يقول ما أصبح لآل محمد صلى الله عليه وسلم الا صاع ولا أمسى) أى ليس لهم الا صاع ٣ وعند الترمذى والنسائي من طريق ابن أبي عدى ومعاذ بن هشام عن هشام بلفظ ما أمسى لآل محمد صاع عمرو ولا صاع حب وسبق في أوائل البيوع من وجه آخر بلفظ بر بدل عمرو والمراد بالآل أهل بيته عليه الصلاة والسلام وقد بينه بقوله (وانهم) أى آله (لثقة أبيات) أى تسع نسوة وأراد بقوله ذلك بيانا لما واقع لا تفجرا وشكاية حاشاه الله من ذلك بل قاله معتذرا عن اجابته لدعوة اليهودي ولرهنه درعه عنده وفيه ما كان عليه عليه الصلاة والسلام من التواضع والزهد في الدنيا والتقليل منها مع قدرته عليها والكرم الذي أفضى به الى عدم الادخار حتى احتاج الى رهن درعه والصبر على ضيق العيش والقناعة باليسير * وهذا الحديث قد سبق في أوائل البيع (باب من رهن درعه) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى مولا هم البصرى قال (حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران (قال تذاكرنا عند ابراهيم) النخعي (الرهني والقيسيل) بفتح القاف وكسر الموحدة والالف الكفيل وزنا ومعنى (في السلف فقال ابراهيم) بن يزيد النخعي (حدثنا الاسود) ابن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودي) اسمه أبو الشحم كما في رواية الشافعي والبيهقي (طعاما) ثلاثين صاعا من شعير وعند البيهقي والنسائي بعشرين ولعله كان دون الثلاثين فجعل الكسرة تارة وألفاء أخرى وعند ابن حبان من طريق شيبان عن قتادة عن أنس أن أنس أن قيمة الطعام كانت ديناراً (الى أجل) في صحصح ابن حبان من طريق عبد الواحد بن زياد عن الاعشى أنه سته (ورهنه درعه) أى ذات الفضول كما بينه أبو عبد الله التلمساني في كتاب الجوهرة وقد قيل انه عليه الصلاة والسلام افترقه قبل موته لحديث أبي هريرة وصححه ابن حبان نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه وهو صلى الله عليه وسلم منزّه عن ذلك وهذا معارض بما وقع في أواخر المغازي من طريق الثوري عن الاعشى بلفظ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة وفي حديث أنس عند أحمد وأبو جندب ما يفترقه ما وأجيب عن حديث نفس المؤمن معلقة بدينه بالحل على من لم يتركه عند صاحب الدين ما يخصم له به الوفاء واليه جنى المساو ردى وذكر ابن الطلاع في الاقضية النبوية أن أبا بكر أفتل الدرع بعد النبي صلى الله عليه وسلم وفي الحديث جواز البيع الى أجل واختلف هل هو رخصة أو عزيمته قال ابن العربي جعلوا الشراء الى أجل رخصة وهو في الظاهر عزيمته لان الله تعالى يقول في محكم كتابه يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه فأثره أصلا في الدين ورتب عليه كثيرا من الاحكام * وهذا الحديث قد سبق في باب شراء النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة (باب رهن السلاح) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) بفتح العين ابن دينار (سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما يقول قال رسول الله

عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن
عاهرين بن سعد بن أبي وقاص أن سعد
ابن أبي وقاص قال في مرضه الذي
هلك فيه الحدوا إلى الحداء وانصبوا
على اللبن نصبا كما صنع برسول الله
صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن
يحيى قال أخبرنا وكيع
وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
غندر ووكيع جميعا عن شعبة ح
وحدثنا محمد بن مثنى واللفظ له
حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا شعبة
حدثنا أبو حمزة عن ابن عباس قال

فقال النبي صلى الله عليه وسلم له أعطه
اياها أولئك بها عذق في الجنة فقال
لا قسم بذلك أبو الدحداح فاشتراها
من أبي لبابة بجديقه له ثم قال النبي
صلى الله عليه وسلم ألي بها عذق في
الجنة إن أعطيتها اليتيم قال نعم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم
من عذق معلق في الجنة لأبي
الدحداح (قوله الحدوا إلى الحداء)
بوصل الهمزة وفتح الحاء ويجوز
بقطع الهمزة وكسر الحاء يقال الحد
يلحد كذهب يذهب والحد يلحد
إذا حفر الحد والحد بفتح اللام
وضمه معروف وهو الشق تحت
الجانب القبلي من القبر وفيه دليل
لمذهب الشافعي والأكثرين في أن
الدفن في الحد أفضل من الشق إذا
أمكن الحد وأجمعوا على جواز
الحد والشق (قوله الحدوا إلى الحداء)
وانصبوا على اللبن نصبا كما صنع
برسول الله صلى الله عليه وسلم فيه
استحباب الحد ونصب اللبن وأنه
فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم باتفاق الصحابة رضي الله عنهم
وقد نقلوا أن عدد لبناته صلى الله

صلى الله عليه وسلم من لكعب بن الأشرف اليهودي أي من يتصدى لقتله (قائه آذى الله) ولا ي
ذرفاه قد آذى الله (ورسوله صلى الله عليه وسلم) وكان لكعب قد خرج من المدينة إلى مكة لما جرى
بيدر ماجرى فجعل يئس ويبيكي على قتلي بدر ويحرض الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وينشد الأشعار (فقال محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام ابن خالد (أنما) لفته يارسول الله زادني
المغازي فأذن لي أن أقول شيئا قال قل (قائه) محمد بن مسلمة (فقال أردنا أن تسلفنا) وزادني
المغازي فقال ان هذا الرجل قد سألتنا صدقة وأنه قد عانا وإني قد أتيتك أنت سلفك (وسقا) بفتح
الواو وكسرها وهو ستون صاعا (أو وسقين) مثل من الراوى (فقال) لكعب (أرهوني) وللحموى
والمستمل أترهوني (نساء كم قالوا) يعني محمد بن مسلمة ومن معه (كيف زهنتك نساءنا) أنت
أجل العرب قال فارهوني أنساء كم قالوا كيف زهنتك (أنساءنا
فيسب أحدهم) بضم المشاء التمنية وفتح المهملة وأحد هم رفع نائب عن الفاعل (فيقال رهن
بوسق أو وسقين) بضم الراء وكسر الهاء مبنيا للفعل (هنا عار علينا ولكنا زهنتك اللامة) بالهمزة
وقد تترك تخفيفا (قال سفيان) بن عيينة في تفسير اللامة (يعني السلاح فوعده) محمد بن مسلمة
(أن يأتيه) زادني المغازي بخاء ميملا ومعها أبو نائلة وهو أخو لكعب من الرضاة قد عاهم إلى الحصن
قتل اليهم فقالت امرأته أين تخرج هذه الساعة فقال إنما هو محمد بن مسلمة وأخي أبو نائلة وقال
غير عمر وقالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم قال إنما هو أخي محمد بن مسلمة ورضيبي أبو نائلة إن
الكريم لودعي ألى طعنه بالليل لأجاب قال ويدخل محمد بن مسلمة معه رجلين قيل لسفيان سباهم
عمر وقال سمي بعضهم قال عمر وجاء معه رجلين وقال غير عمر وأبو عيسى بن جبر والحريث بن أوس
وعباد بن بشر فقال إذا ما جاء فاني نائل بشعره فأشبهه فاذا رأيتموني استمكن من رأسه فدونكم
فاضربوه وقال مرة ثم أشمكم فقل اليهم متوشحوا وهو ينفع منه ريح الطيب فقال ما رأيت كالיום
ريحا أي أطيّب وقال غير عمر قال عندى أعطر نساء العرب وأكل العرب قال عمرو فقال
أتأذن لي أن أشم قال نعم فشمه ثم أشم أصحابه ثم قال أتأذن لي قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم
(فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه) ففرح ودعاهم قال ابن بطال وليس في قولهم
زهنتك اللامة دليل على جواز رهن السلاح عند الحرب وإنما كان ذلك من معارض الكلام
المباحة في الحرب وغيره وقال العيني المطابقة بين الحديث والترجمة في قوله ولكنا زهنتك اللامة
أي السلاح بحسب ظاهر الكلام وإن لم يكن في نفس الأمر حقيقة الرهن وهذا المقدار كاف
في وجه المطابقة انتهى * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي والجهاد ومسلم في
المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير (باب) بالتونين (الرهن مر كوب ومحلوب)
أي يجوز إذا كان ظهرا يركب أو من ذوات الدريخل وبهذا اللفظ حديث أخرجه الحاكم وصححه
على شرط الشيخين (وقال مغيرة) هو ابن مقسم بكسر الميم وسكون القاف مما وصله سعيد بن
منصور (عن إبراهيم) النخعي (ركب الضالة) ما ضل من البهائم ذكرها كان أو أتي (بقدر علفها
وتحلب بقدر علفها) وفي نسخة لأبي ذر عن الكشمي عن علفها قال في الفتح والأول أصوب
(والرهن) أي المرهون (مثله) في الحكم المذكور يعني يركب ويحلب بقدر العلف وهذا وصله
سعيد بن منصور أيضا وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة
(عن عامر) هو الشعبي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول
الرهن) أي الظهر المرهون (يركب) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للفعل (ينفقه) أي يركب وينفق
عليه (ويشرب لبن الدرا إذا كان مرهونا) بفتح الدال المهملة وتشديد الراء قال الكرماني وتبعه

جعل في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء قال مسلم عليه وسلم قطيفة حمراء قال مسلم أبو جرة اسمه نصر بن عمران وأبو التياح اسمه يزيد بن جند مائنا بسر خس * وحدثنى أبو الظاهر أحمد بن عمرو بن سرح حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ح وحدثنى هرون بن سعيد الأيلي

عليه وسلم تسع (قوله جعل في قبر النبي صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء) هذه القطيفة ألقاها شقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كرهت أن يلبسها أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نص الشافعي وجميع أصحابنا وغيرهم من العلماء على كراهة وضع قطيفة أو مضربة أو مخدة ونحو ذلك تحت الميت في القبر وشذ عنهم الغوى من أصحابنا فقال في كتابه التمهيد لا بأس بذلك لهم هذا الحديث والصواب كراهة كما قاله الجمهور وأجابوا عن هذا الحديث بأن شقران أنفرد بفعله ذلك ولم يوافقوه غيره من الصحابة ولا علموا ذلك وإنما فعله شقران لما ناذ كراهته من كراهته أن يلبسها أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبسها ويفترشها فلم تطب نفس شقران أن يبتذلها أحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وخالفه غيره فروى البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كره أن يجعل تحت الميت ثوب في قبره والله أعلم والقطيفة كساءه نخل (قوله قال مسلم أبو جرة اسمه نصر بن عمران الضبي وأبو التياح يزيد بن جند مائنا بسر خس) وهو أبو جرة بالجيم والضبي بضم الصاد ٣ قوله لا ينقصه كذا بخطه والاولى لا ينقصه ويراد به المذكور من الركوب وغيره اهـ بهامش

العينى وغيره مصدر بمعنى الدائرة أى ذات الضرع وقال الحافظ ابن حجر هو من إضافة الشيء إلى نفسه وتعقبه العيني بأن إضافة الشيء إلى نفسه لا تصح إلا إذا وقع في الظاهر فيقول وإذا كان المراد بالدائرة فلا يكون من إضافة الشيء إلى نفسه لأن اللفظ غير الدائرة واحتج به الإمام حيث قال يجوز للرهين الانتفاع بالرهن إذا قام بمصلحته ولولم يأذن له المالك وأجمع الجمهور على أن المرهين لا ينتفع من الرهن بشئ قال ابن عبد البر هذا الحديث عند جمهور الفقهاء برده أصول مجمع عليها وأثار ثابتة لا يختلف في صحتها ويدل على نسخة حديث ابن عمر أى الماضى فى أبواب المظالم لا تحلب ماشية امرئ بغير إذنه انتهى وقال إمامنا الشافعي يشبه أن يكون المراد من رهن ذات در وظهر لم يمنع الرهن من درها وظهر رهاقهى محلو به ومروبة له كما كانت قبل الرهن انتهى فيجوز للرهن انتفاع لا ينقص المرهون كركوب وسكنى واستخدام وليس وانزاعه لا ينقصه ٣ وقال الخنفية ومالك وأحمد في رواية عنه ليس للرهن ذلك لأنه يناقض حكم الرهن وهو الحبس الدائم واحتج الطحاوى في شرح الآثار بأن هذا الحديث يحمل لم يبين فيه من الذى يركب ويشرب اللبن فمن أين جاز لهم أن يجعلوه للرهن دون أن يجعلوه للمرتهن الآن يعاونه دليل من كتاب أو سنة أو إجماع قال ومع ذلك فقد روى هشيم هذا الحديث بلفظ إذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها وعن الذى يشرب وعلى الذى يشرب نفقتها ويركب فدل هذا الحديث أن المعنى بالركوب وشرب اللبن فى الحديث الأول هو المرتهن لا الرهن فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه مما ذكرنا وكان هذا عندنا فى الوقت الذى كان الرابما حافلا حرم الربا حرمت أشكاله وردت الأشياء المأخوذة إلى أبدالها المساوية لها وحرم بيع اللبن فى الضرع فدخل فى ذلك النهى عن النفقة التى يعلك بها المنفق لبنا فى الضرع وتلك النفقة غير موقوف على مقدارها ولبن أيضا كذلك فارتفع بنسخ الربا أن تجب النفقة على المرتهن بالمنافع التى تجب له عوضا منها ولبن الذى يحتلبه ويشربه وتعقب بأن النسخ لا يثبت بالاحتمال والتاريخ فى هذا مذهبنا والله أعلم وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) أبو الحسن الكسائى المروزي نزيل بغداد ثم مكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال) (أخبرنا زكريا بن أبي زائدة) (عن الشعبي) (بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وكسر الموحدة عامر) (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرهن) (ولأبى الوقت وذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهر) (يركب بنفقة إذا كان مرهونا ولبن الدر) أى ذات الضرع (يشرب بنفقته إذا كان مرهونا) أى يركبه الرهن ويشرب اللبن لأن له رقبته أو المراد المرتهن وهذا الأخير قول أحمد كما مر فى السابق واحتج به فى المعنى بأن نفقة الحيوان واجبة والمرتهن فيه حق وقد أمكنه استيفاء حقه من ثمن الرهن والنيابة عن المالك فيما وجب عليه واستيفاء ذلك من منافعه فجاز ذلك كما يجوز للرأى أخذ مؤنتها من مال زوجها عند امتناعه بغير إذنه (وعلى الذى يركب) الظاهر (ويشرب) لبن الدائرة (النفقة) عليهما وكذا مؤنة المرهون غيرهما التى يبق بها كنفقة العبد وسقى الأشجار والكروم وتخفيف الثمار وأجرة الاصطبل والبيت الذى يحفظ فيه المتاع المرهون إذا لم يتبرع بذلك المرتهن وحكى الإمام والمتولى وجهين فى أن هذه المؤن هل يجبر عليها الرهن حتى يقوم به من خالص ماله وجهان أحدهما الإيجاب لحفظ الوثيقة وأما المؤن التى تتعلق بالداواة كالكف والنقص والحمامة والمعالجة بالأدوية والمراهم فلا تجب عليه (باب الرهن عند اليهود وغيرهم) * وبه قال (حدثنا قتيبة) ابن سعيد قال (حدثنا جرير عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) (الغنى) (عن الأسود) ابن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودى)

حدثنا ابن وهب حدثني عمرو بن
الحارث في رواية أبي الطاهر أن
أبا علي الهمداني حدثه وفي رواية
هرون أن ثمامة بن شفيق حدثه قال
كنا مع فضالة بن عبيد بأرض الروم
برودس فتوفي صاحب لنا فأمر
فضالة بقبضه فسوى ثم قال سمعت

المجعة وفتح الباء الموحدة وأما
سرخس فدية معروفة بخراسان
وهي بفتح السين والراء واسكان
الحاء المجعة ويقال أيضا باسكان
الراء وفتح الحاء والأول أشهر وانما
ذكر مسلم بأجرة وأبا التياح جميعا
مع أن أبا جرة مذكور في الاسناد
ولاذكر لأبي التياح هنا لا اشتراكهما
في أشياء قل أن يشترك فيها اثنان
من العلماء لانهما جميعا ضعيفان
بصريان تابعيان ثقتان ماتا
بسرخس في سنة واحدة سنة ثمان
وعشرين ومائة وذكر ابن عبد البر
وابن منده وأبو نعيم الأصبهاني وعمران
والدأبي جرة في كتبهم في معرفة
الصحاب قالوا واختلف العلماء هل
هو صحابي أم تابعي قالوا وكان قاضيا
على البصرة وروى عنه ابنه أبو جرة
وغیره قال الحارثي أبو أحمد في كتابه
في السكتي ليس في الرواة من يسكني
أبا جرة بالجيم غير أبي جرة هذا (قوله
أن أبا علي الهمداني حدثه وفي رواية
هرون أن ثمامة بن شفيق حدثه)
فأبو علي هو ثمامة بن شفيق بضم
السين المجعة وفتح الفاء وتشديد
الباء والهمداني باسكان الميم وبالذال
المهملة (قوله كنا مع فضالة بأرض
الروم برودس) هو براء مضمومة ثم
واو ساكنة ثم دال مهملة مكسورة
ثم سين مهملة هكذا ضبطناه في
صحیح مسلم وكذا نقله القاضي

هو أبو الشعم بفتح الشين المجعة وسكون الحاء المهملة الهودي من بني ظفر بفتح الظاء والفاء
بضن من الأوس وكان حليفاهم (طعاما) وكان ثلاثين صاعا من شعير كما مر (ورعته درعه) ذات
الفضول * وهذا الحديث قد سبق ذكره كثيرا و مراد المؤلف من سياقه هنا جواز معاملة غير
المسلمين وإن كانوا ياء كلون أموال الربا كما أخبر الله تعالى عنهم ولكن مبايعتهم وأكل طعامهم
مأذون لنا فيه بباحة الله وقد ساقاهم النبي صلى الله عليه وسلم على خير كما مر * هذا (باب)
بالتنوين (إذا اختلف الراهن والمرتهن) في أصل الرهن كأن قال رهنتي كذا فأنكر أو في قدره
كأن قال رهنتي الأرض بأشجارها فقال بل وحدها أو تعيينه كهذا العبد فقال بل الثوب أو قدر
المرهون به كعشرة فقال بل بعشرين (ونحوه) كاختلاف المتبايعين (فالبينة على المدعي) وهو من
أذترك ترك (واليمين على المدعي عليه) وهو من أذترك لا يترك بل يجبر * وبه قال (حدثنا خلاد
ابن يحيى) بن صفوان السلي الكوفي قال (حدثنا نافع بن عمر) بن عبد الله الحمصي (عن ابن أبي
مليكة) بضم الميم وفتح اللام وبعد التحية الساكنة كاف هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة
واسمه زهير المكي الأحول وكان قاضيا لابن الزبير أنه (قال كتبت إلى ابن عباس) رضي الله عنهما
أي أسأله في قضية امرأتين ادعت أحدهما على الأخرى كما سيأتي في تفسير سورة آل عمران ففيه
حذف المفعول (فكتب إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر النون على الحكاية وبفتحها على
تقدير الجارأي بأن النبي صلى الله عليه وسلم (قضى أن اليمين على المدعي عليه) قال العلماء والحكمة
في كون البينة على المدعي واليمين على المدعي عليه أن جانب المدعي ضعيف لانه يقول خلاف
الظاهر فكأن الحجة القوية وهي البينة وهي لتجلب لنفسها نفعا ولا تدفع عنها ضرر فاقوى بها
ضعف المدعي وجانب المدعي عليه قوي لان الأصل فراغ ذمته فاكتفى فيه بحجة ضعيفة وهي
اليمين لان الحالف يجلب لنفسه النفع ويدفع الضرر فكان ذلك في غاية الحكمة نعم قد يجعل اليمين في
جانب المدعي في مواضع تستثنى للدليل كإيمان القسامة ودعوى القيمة في المتلفات ونحو ذلك كما هو
مبسوط في محله من كتب الفقه ويأتي إن شاء الله تعالى في محله من هذا الكتاب ومذهب الشافعية
في مسألة الرهن تصديق الراهن بيمينه حيث لا يئنه لان الأصل عدم رهن ما ادعاء المرتهن فإن قال
الراهن لم تكن الأشجار موجودة عند العقد بل أحدثها فإن لم يتصور رهنها بعد فهو كاذب
وطولب بجواب الدعوى فإن أصر على انكار وجودها عند العقد جعل ناكلا وحلف المرتهن وإن
لم يصرح عليه واعترف بوجودها أو أنكر رهنها قبلئذ من انكاره لجواز صدقه في نفي الرهن وإن كان قد
بان كذبه في الدعوى الأولى وهي نفي الوجود أما إذا تصور رهنها بعد العقد فإن لم يمكن وجودها
عنده صدق بلايين وإن أمكن وجودها وعدمه عنده فالقول قوله بيمينه لما مر فإن حلف فهي
كلا أشجار الحادثة بعد الرهن في القلع وسائر الأحكام وقد مر بيانها هذا إن كان رهن تبرع فإن
اختلفا في رهن مشروط في بيع بأن اختلفا في اشتراطه فيه أو اتفقا عليه واختلفا في شيء مما سبق
تحالفا كسائر صور البيع إذا اختلف فيها نعم إن اتفقا على اشتراطه فيه واختلفا في أصله فلا
تحالف لأنهم مالم يختلفا في كيفية البيع بل يصدق الراهن والمرتهن الفسخ إن لم يرهن * وهذا
الحديث أخرجه أيضا في الشهادات وتفسير آل عمران ومسلم والترمذي وابن ماجه في الأحكام وأبو
داود والنسائي في القضايا * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (أورجاء الشفيق) قال (حدثنا جرير) هو
ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال قال عبد الله)
يعني ابن مسعود (رضي الله عنه من حلف على يمين) أي على محلو فمين فسماء ميمنا مجازا للابسة
بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محلوقا عليه والافهوق قبل اليمين ليس محلوقا عليه (يستحق بها) أي

بتسويتها * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب

عياض في المشارق عن الأكثرين ونقل عن بعضهم بفتح الراء وعن بعضهم بفتح الدال وعن بعضهم بالشين المعجمة وفي رواية أبي داود في السنن بذا المعجمة وسين مهملة وقال هي جزيرة بأرض الروم قال القاضي عياض رضي الله عنه ذكر مسلم رضي الله عنه تكفين النبي صلى الله عليه وسلم واقباره ولم يذكر غسله والصلاة عليه ولا خلاف أنه غسل واختلف هل صلى عليه فقيل لم يصل عليه أحد أصلاً وإنما كان الناس يدخلون أرسالا لا يدعون وينصرفون واختلف هؤلاء في علة ذلك فقيل لفضيلته فهو غني عن الصلاة عليه وهذا ينكسر بغسله وقيل بل لأنه لم يكن هناك امام وهذا غلط فان امامة الفرائض لم تتعطل ولأن بيعة أبي بكر رضي الله عنه كانت قبل دفنه وكان امام الناس قبل الدفن والصحيح الذي عليه الجمهور أنهم صلوا عليه فرادى فكان يدخل فوج يصلون فرادى ثم يخرجون ثم يدخل فوج آخر فيصلون كذلك ثم دخلت النساء بعد الرجال ثم الصبيان وإنما أخر وادفنه صلى الله عليه وسلم من يوم الاثنين إلى ليلة الأربعاء وأخير ثلثة أيام للاشتغال بأمر البيعة ليكون لهم امام يرجعون إلى قوله ان اختلفوا في شيء من أمور تجهيزه ودفنه وينقادون لأمره ثلاثاً يودى إلى النزاع واختلف الكلام وكان هذا أهم الأمور والله أعلم (قوله يأمر بتسويتها وفي الرواية الأخرى

بالمين (مالاً) غير (وهو فيها) أي في المين (فاجر) أي كاذب وهو من باب الكناية إذا الفجور لازم الكذب والواو في وهو للحال (لحق الله وهو عليه غضبان) من باب المجازاة أي يعامله معاملة المغضوب عليه فيعذبه (فأنزل الله) ولأبى ذر الوقت ثم أنزل الله (تصديق ذلك) في كتابه العزيز (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً فقرأ إلى عذاب أليم) برفعهما على الحكاية (ثم ان الأشعث ابن قيس) الكندي (خرج البنا) من المكان الذي كان فيه (فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن) يعني ابن مسعود (قال فحدثناه) بسكون المثلثة (قال فقال صدق لقي) بفتح اللام وكسر الفاء وتشديد التحتية (والله أنزل) ولأبى ذر لقي (تزلت أي الآية) كانت بيني وبين رجل (اسمه معدان بن الاسود ابن معديكرب الكندي) خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شاهدك (بالرفع والافراد ولا بوزن) والوقت والأصلي شاهدك أي ليحضر شاهدك أولئك شاهدك فالرفع على الفاعلية بفعل محذوف أو على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره أي الواجب شرعاً شاهدك أي شهادة شاهدك أو مبتدأ محذوف خبره أي شهادة شاهدك الواجب في الحكم (أو عينه) عطف عليه قال الأشعث (قلت) يا رسول الله (انه) أي الرجل (إذا يحلف ولا يبالي) ينصب يحلف باذ الوجود بشرائط علمها التي هي التصديق والاستقبال وعدم الفصل وغير أي الوقت يحلف بالرفع وذكر ابن خروف في شرح سيبويه أن من العرب من لا ينصب بهامع استيفاء الشروط حكاه سيبويه قال ومنه الحديث إذا يحلف فقيه جواز الرفع على ما لا يخفى (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عین يستحق بها ما لا هو) ولأبى ذر وهو (فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان) بغير تنوين للصفة وزيادة الألف والنون (فأنزل الله) ولأبى ذر ثم أنزل الله (تصديق ذلك ثم اقترأ) صلى الله عليه وسلم (هذه الآية ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً إلى ولهم عذاب أليم) * وهذا الحديث قد سبق في باب الخصومة في البئر من كتاب الشرب

(بسم الله الرحمن الرحيم) في العتق وفضله (ولأبى ذر ما جاء في العتق بسم الله الرحمن الرحيم وله عن المستفي كتاب العتق بسم الله الرحمن الرحيم ولم يقل باب وللتسني كتاب في العتق باب ما جاء في العتق وفضله والعتق بمعنى الاعتاق وهو أزاله الرق عن الأدمي (وقوله تعالى) بالرفع في اليونانية على الاستئناف وبالجر عطف على المجرور السابق (فلترقية) برفع الكاف وخفض رقية (أو اطعام) بوزن أكرام وهذه قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحزرة على جعل فل خبر مبتدأ مضاف إلى رقية واطعام مصدراً ولأبى ذر فلترقية فعلاً ماضياً ورقيته مفعوله أو أطم فعلاً ماضياً والمراد بفعل الرقية تخليصهم من الرق من باب تسمية الشيء باسم بعضه وإنما خصت بالذكرة إشارة إلى أن حكم السيد عليه كالفعل في رقيته فاذا عتق فل من عنقه (في يوم) المراد مطلق الزمان لئلا كان أو نهراً (ذي مسغبة) جماعة (ينما) نصب بأطم أو بالمصدر لأنه يعمل عمل فعله (ذامقربة) صفة لتيما أي قرابة * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربعي قال (حدثنا عاصم بن محمد) أي ابن زبير بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العمري المدني رضي الله عنهم (قال حدثني) بالافراد ولا بوزن (واحد بن محمد) بالقاف ابن زيد أخو عاصم الراوي عنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن مرجانه) بفتح الميم وسكون الراء بعده جهم وهو سعيد بن عبد الله ومرجانه أمه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (صاحب علي بن حسين) ولأبى ذر صاحب علي بن الحسين بالتعريف عليهم السلام هو زين العابدين بن حسين بن علي بن أبي طالب (قال قال لي أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أعمار رجل) بالجر في اليونانية

قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون

حدثنا وصيغ عن سفيان
عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي
وائل عن أبي الهياج الأسدي
قال قال لي عليّ ألا أبغضك عليّ
ما بعثني عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن لا تدع ثمالا إلا
طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته
* وحدثنه أبو بكر بن خسلاد
الباهلي حدثنا يحيى وهو القطان
حدثنا سفيان أخبرني حبيب بهذا
الاسناد وقال ولا صورة إلا طمسها
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا حفص بن غياث عن ابن
جرير عن أبي الزبير عن جابر قال
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن يحصص القبر وأن يقعد عليه
وأن يبنى عليه * وحدثنى هرون بن
عبد الله حدثنا حجاج بن محمد
وحدثنى محمد بن رافع حدثنا
عبد الرزاق جميعاً عن ابن جريج

ولا قبراً مشرفاً إلا سويته) فيه أن
السنة أن القبر لا يرفع عن الأرض
رفعاً كثيراً ولا يستعمل برفع نحو شبر
ويسطح وهذا مذهب الشافعي ومن
وافقه ونقل القاضي عياض عن
أكثر العلماء أن الأفضل عندهم
تسنيهاً وهو مذهب مالك (قوله
أن لا تدع ثمالا إلا طمسته) فيه
الامر بتغمير صور ذوات الأرواح
(قوله عن أبي الهياج) هو بفتح
الهاء وتشديد الياء واسمه حبان بن
حسين (قوله نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يحصص
القبر وأن يبنى عليه وأن يقعد عليه

٣ قوله حتى كذا بخطه والذي في
صحیح مسلم بخط الحافظ الديلمطي

حين سمعت

وغيرها وقال الكرماني بالرفع على البدلية وكلمة أي للشرط دخلت عليها والاسماعيلي من
طريق عاصم بن علي عن عاصم بن محمد كسمل والنسائي من طريق اسمعيل بن أبي حكيم عن سعيد بن
مرجانه أبا مسلم (أعنى أمر أسلم استنقذ الله) أي خلاص الله (بكل عضومنه عضومنه من
النار) زادني كفارات الأيمان حتى فرجه بفرجه وخص الفرج بالذکر لانه محل أكبر الكبار
بعد الشرك قال الخطابي ويستحب عند بعض العلماء أن لا يكون العبد المعتقد ناقص العضو
بالعور أو الشلل ونحوهما بل يكون سليماً ليكون معتقه قد قال الموعود في عتق أعضائه كلها من
النار باعتاقه إياه من الرقي في الدنيا قال ورعاً كان نقصان الاعضاء زيادة في الثمن كالخصي إذا صلح
لما لا يصلح له غيره من حفظ الحرم وغيره انتهى ففيه إشارة إلى أنه يغتفر النقص المجبور بالمنفعة
ولا شك أن في عتق الخصي فضيلة لكن الكامل أولى (قال سعيد بن مرجانه) بالسند السابق
(فانطلقت إلى) ولا يذره أي بالحديث إلى (علي بن حسين) ولا يذره ابن الحسين ولمسلم فانطلقت
حتى ٣ سمعت الحديث من أبي هريرة فذكرته لعل زاد أجد وأبو عوانة من طريق اسمعيل بن أبي
حكيم عن سعيد بن مرجانه فقال علي بن الحسين أنت سمعت هذا من أبي هريرة فقال نعم (فمده) بفتح
الميم أي قصد (علي بن حسين رضي الله عنهما) ولا يذره ابن الحسين (إلى عبده) اسمه مطرف كما
عند أجد وأبي عوانة وأبي نعيم في مستخرجهم ما على مسلم (قد أعطاه) أي في مقابلة العبد
(عبد الله بن جعفر) أي ابن أبي طالب وهو ابن عم والد علي بن الحسين (عشرة آلاف درهم) وألف
دينار فأعتقه (وفي رواية اسمعيل عند مسلم فقال أذهب فأنت حر لوجه الله تعالى والشد من الراوي
وفيه إشارة إلى أن الدينار إذا ذل بعشرة دراهم) وأخرجه المؤلف أيضاً في كفارات الأيمان ومسلم
في العتق وكذا النسائي والترمذي (باب) بالتنوين (أي الرقاب أفضل) أي للعتق * وبه
قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغراً عن ابن أاذم العبسي الكوفي (عن هشام بن
عروة) بن الزبير بن العوام (عن أبيه عن أبي مرواح) بضم الميم وتخفيف الراء وكسر الواو آخره ماء
مهمة الغفاري ويقال الليثي المذني من كبار التابعين وقيل له صحبة وقال الحاكم أبو أحمد أدركه النبي
صلى الله عليه وسلم ولم يره ولا يعرف اسمه وقيل اسمه سعد ولا يصح (عن أبي ذر) جندب بن جنادة
الغفاري (رضي الله عنه) أنه (قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم أي العمل أفضل قال إيمان بالله
وجهاد في سبيله) قرنها لأن الجهاد كان إذا كان أفضل الأعمال (قلت فأى الرقاب أفضل) أي
للعنق (قال أغلاها) بالعين المججمة ولا يذره عن الجوى والمستعمل أعلاها (نمنا) بالعين المهملة
ومعناها متقارب ولمسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام أكثرها ثمنا وهو بين المراد قال
النووي محله والله أعلم فبين أراد أن يعتق رقبة واحدة أو مالو كان مع شخص ألف درهم مثلاً فأراد
أن يشتري بها رقبة يعتقها فوجد رقبة بنفسه ورقبتين مفضولتين قال فالثنتان أفضل قال وهذا
بخلاف الأصحية فإن الواحدة السميئة أفضل لأن المطلوب هنا فك الرقبة وهناك طيب اللحم
انتهى قال في فتح الباري والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص قرب شخص واحد إذا
عتق انتفع بالعتق وانتفع به أضعاف ما يحصل من النفع بعتق أكثر عدداً منه ورب محتاج إلى
كثرة اللحم لفرقه على المحاييج الذين ينتفعون به أكثر مما ينتفع هو بطيب اللحم والضابط أن
أيهما كان أكثر نفعا كان أفضل سواء قل أو أكثر (وأنفسها عند أهلها) بفتح الفاء أي أكثرها
رغبة عند أهلها المحبتهم فيها لأن عتق مثل ذلك لا يقع إلا خالصاً (قلت فان لم أفعل) أي إن لم أقدر
على العتق ولداً رقتني في الغرائب فان لم أستطع (قال تعين صانعا) بالصاد المهملة والنون من
الصنعة كذا في اليونينية المقابلة بالأصول كما وصل أبي ذر وأبي الوقت والأصلي وغيرهم

أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يثبته * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا السمعيل بن عيسى عن أيوب عن أبي الزبير عن جابر قال نهى عن تقصيص القبور * وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلدته خير له من أن يجلس على قبر * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز بن يحيى الدراوردي ح وحدثني عمرو الناقد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان كلاهما عن سهيل بهذا الإسناد نحوه * وحدثني علي بن حجر السعدي حدثنا الوليد بن

وفي الرواية الأخرى نهى عن تقصيص القبور والتقصيص بالقاف وصادين مهملتين هو التخصيص والقصة بفتح القاف وتشديد الصاد المهملة هي الجص وفي هذا الحديث كراهة تخصيص القبر والبناء عليه وتحريم القعود والمراد بالقعود الجلوس عليه هذا مذهب الشافعي وجهور العلماء وقال مالك في الموطأ المراد بالقعود الحديث وهذا تأويل ضعيف أو باطل والصواب أن المراد بالقعود الجلوس وما يوضحه الرواية المذكورة بعده هذا لا تجلسوا على القبور وفي الرواية الأخرى لأن يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه فتخلص إلى جلدته خير له من أن يجلس على قبر قال أصحابنا تخصيص القبر مكروه والقعود عليه حرام وكذا الاستناد

وكذا في جميع ما وقفت عليه من الأصول المعتمدة كالأصل المقروء على الشرف المبدوء وغيره وضبطه الحافظ ابن حجر وغيره ضائعا بالاضاد المعجمة والمهملة تكتب بباء أي تعين ذائعا من فقر أو عيال أو حال قصر عن القيام بها وكذا هو بالمعجمة في رواية مسلم من طريق حماد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي مرواح قال القاضي عياض مما نقله عنه النووي في شرح مسلم وابتنا في هذا من طريق هشام فتعين ضائعا بالمعجمة قال وكذا في الرواية الأخرى أي من صحيح مسلم وهي رواية الزهري عن حبيب بن عروة عن أبي مرواح فتعين الضائع بالمعجمة من جميع طرقنا عن مسلم في حديث هشام والزهري الأيمن رواية أبي الفتح السمرقندي عن عبد الغافر الفارسي قال شيخنا أبو الجراح حدثنا عنه في باب المهملة وهو صواب الكلام لمقابلته بالأخرى وإن كان المعنى من جهة الضائع صحيحا لكن صحة الرواية عن هشام هنا بالاضاد المهملة وكذا رويناه في صحيح البخاري انتهى وحزم الحافظ ابن حجر بأنه بالمعجمة في جميع روايات البخاري قال وقد خط من قال من شرح البخاري أنه روى بالاضاد المهملة والنون فان هذه الرواية لم تقع في شيء من طرقها انتهى وثبوته قول ابن الصلاح هو في رواية هشام بالمهملة والنون في أصل الحافظين أبي عامر العبدري وابن عساكر ولكنه ليس من رواية هشام وأن كان صحيحا في نفس الأمر ولكن روايته انما هي بالمعجمة وأما رواية الزهري فالمحفوظ عنه أنها بالمهملة وكان ينسب هشاما إلى التخصيف قال وذكر القاضي عياض أنه في رواية الزهري بالمعجمة الأرواية السمرقندي وليس الأمر على ما حكاه في روايات أصولنا بكتاب مسلم فكأها مقيدة في رواية الزهري بالمهملة انتهى لكن قول الحافظ ابن حجر رحمه الله أن القاضي عياض جزم بأنه في البخاري بالمعجمة يرد ما سبق عن القاضي من قوله صحة الرواية عن هشام بالاضاد المهملة وكذا رويناه في صحيح البخاري فليأمل وقال النووي يروى بها فيهما والصحيح عند العلماء المهملة والاكثر في الرواية المعجمة انتهى ومن نسب هشاما إلى التخصيف في هذه الدار فخطي وحكاه ابن المديني وقد تقرر مما ذكرناه أن رواية هشام بالمعجمة لا بالمهملة وإن نسب إلى التخصيف ويبقى النظر في تطابق الأصول التي وقفت عليها مع توافق أهل هذا الشأن على الاعتماد على الأصول المعتمدة على ما لا يخفى (أو تصنع لأخرق) بفتح الهزرة والراء بينهما معجمة ساكنة وآخره قاف لا يحسن صنعة ولا يهتدي إليها (قال فان لم أفعل قال تدع الناس من الشر) أي تكف عنهم شرك (فإنها صدقة تصدق بها على نفسك) بخذف إحدى التاءين والأصل تصدق والضمير في قوله فإنها المصدر الذي دل عليه الفعل وأنه لتأنيث الخبر * وهذا الحديث من أعلى حديث وقع عند المؤلف وهو في حكم الثلاثيات لأن هشام بن عروة شيخ شيخه من التابعين وإن كان روى هنا عن تابعي آخر وهو أبو عروة وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد هشام وأبو عروة وأبو مرواح وآخرجه مسلم في الإيمان والنسائي في العتق والجهاد وابن ماجه في الأحكام (باب ما يستحب من العتاقة) بفتح العين أي الاعتاق (في الكسوف والآيات) كغسوف القمر والظلمة الشديدة وهو من عطف العام على الخاص ولا يولى الوقت وذر الآيات بالفتح قبل الواو * وبه قال (حدثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة التهمدي بفتح النون البصري مشهور بكنته أكثر من اسمه قال (حدثنا زائدة بن قدامة) أبو الصلت الثقفي الكوفي (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام زوج هشام (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنها) أنها (قالت أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالعتاقة) أي فداء الرقبة من العبودية بالاعتاق (في كسوف الشمس) لأن الخيرات تدفع العذاب (تابعه) أي تابع موسى بن مسعود (علي) قال الحافظ ابن حجر يعني ابن المديني وهو شيخ البخاري ورواه من قال المراد به ابن حجر انتهى أي بضم الحاء المهملة وسكون

مسلم عن ابن جابر عن بسر بن عبيد الله
عن واثلة بن الأسقع عن أبي مرثد
الغنوي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تجلسوا على القبور
ولا تصلوا إليها. حدثنا حسن بن
الربيع البجلي حدثنا ابن المبارك
عن عبد الرحمن بن يزيد عن بسر بن
عبيد الله عن أبي إدريس الخولاني
عن واثلة بن الأسقع عن أبي مرثد
الغنوي قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لا تصلوا إلى
القبور ولا تجلسوا عليها * حدثنا
علي بن حجر السعدي واسحق بن
إبراهيم الخنظلي واللفظ لاسحق
قال علي حدثنا وقال اسحق أخبرنا
عبد العزيز بن محمد عن عبد الواحد
ابن حجرة عن عباد بن عبد الله بن
الزبير أن عائشة أمرت أن يمر
بجنازة سعد بن أبي وقاص في
المسجد فصلى عليه فأنكر الناس
ذلك عليها فقالت ما أسرع ما نسى

إليه والانتكاع عليه وأما البناء عليه
فإن كان في ملك الباني فكرهه وإن
كان في مقبرة مسجلة فحرام نص
عليه الشافعي والاصحاب قال
الشافعي في الام ورأيت الأئمة
يأمرون بهدم ما بيني ويؤيد الهدم
قوله ولا قبر امشرفا لاسويته (قوله
عن بسر بن عبيد الله) هو بضم
الباء وبالسین المهملة (قوله عن أبي
مرثد) هو بالثنية واسمه كان يفتح
الكاف وتشديد النون وآخره
زاي (قوله صلى الله عليه وسلم
لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا
إليها) فيه تصريح بالتهنى عن
الصلاة إلى قبر قال الشافعي رحمه الله
وأكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل
قبره مسجدا مخافة الفتنة عليه

الجيم وبالراء والقائل بأنه المراد هو الكرماني قال العيني كل من ابن المديني وابن حجر شيخ المؤلف
وروى عن اللاحق في الدليل على تخصيص ابن المديني ونسبة الوهم إلى غيره (عن الدراوردي)
بفتح الدال المهملة والراء المخففة والواو وسكون الراء وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية نسبة
إلى دراورد قرية من قرى خراسان واسمه عبد العزيز بن محمد (عن هشام) أي ابن عروة عن فاطمة
بنت المنذر إلى آخره وقد مضى الحديث في أبواب الكسوف * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر)
المقدي قال (حدثنا هشام) بفتح العين المهملة وتشديد المثناة وبعد الألف ميم ابن علي بن الوليد
العامري الكوفي قال (حدثنا هشام) هو ابن عروة (عن) زوجته (فاطمة بنت المنذر) بن الزبير
(عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضي الله عنهما) أنها قالت كنا نؤمر عند الخسوف بالإنحاء
المجتمعة أي خسوف القمر (بالعتاقة) بفتح العين أي الاعتاق للرقبة وقد وضع رواية زائدة السابقة
أن الأمر في رواية عثمان هو الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه تقوية للقائل أن قول الصحابي كما
نؤمر بكذالك حكم الرفع وهو الأصح (باب) بالتونين (إذا أعتق) الشخص (عبد) مشتركا
(بين اثنين) أو أكثر (أو) أعتق (أمة بين الشركاء) وأما قال في العبد بين اثنين وفي الأمة بين
الشركاء محافضة على لفظ الحديث والافالحكم واحد * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
(حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر (رضي الله
عنه) وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أعتق عبدا) أي أأمة (بين اثنين)
فأكثر (فإن كان) الذي أعتق (موسرا) صاحب يسار (قوم عليه) بضم القاف مبنيا للفعول
أي قيمة عدل كفي الرواية الأخرى أي سواء من غير زيادة ولا نقص (ثم يعتق) أي العبد أو الأمة وأول
يعتق مضموم وثالثه مفتوح وقول ابن المنير قوله من أعتق عبدا بين اثنين فيه دليل لطيف على صحة
اطلاق الجمع على الواحد لأنه قال عبدا بين اثنين ثم قال فأعطى شركاءه حصصهم والمراد شريكه
قطعا قال العلامة البدر الدمايني هذا هو منه فإن الحديث الذي فيه من أعتق عبدا بين اثنين
ليس فيه فأعطى شركاءه حصصهم والذي فيه فأعطى شركاءه حصصهم ليس فيه من أعتق عبدا بين
اثنين إنما فيه من أعتق شركاءه في عبدا انتهى وليس في قوله ثم يعتق دليل لما نكتة على أنه لا يعتق
الأبعد أداء القيمة كما سيأتي بيانه فربما في هذا الباب أن شاء الله تعالى وهذا الحديث قد سبق في باب
تقويم الأشياء بين الشركاء بقيمة عدل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي (قال أخبرنا
مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من أعتق شركاء) بكسر الشين أي نصيبا (له في عبد) سواء كان قليلا أو كثيرا والشركاء
في الأصل مصدر أطلق على متعلقه وهو المشترك ولا بد من ضمائر أي جز مشترك لأن المشترك في
الحقيقة الجملة (فكان له) أي الذي أعتق (مال يبلغ) وللحموى والمستمل ما يبلغ أي شيء يبلغ (ثم
العبد) أي قيمة بقيته (قوم العبد) بضم القاف مبنيا للفعول زاد أبو ذر والاصلي عليه (قيمة عدل)
بأن لا يزاد من قيمته ولا ينقص (فأعطى شركاءه حصصهم) أي قيمة حصصهم وروى فأعطى بضم
الهزة مبنيا للفعول شركاءه بالرفع نائب عن الفاعل (وعتق عليه) بفتح العين والتاء ولا يني
للفعول إلا إذا كان بهمزة التعدية فيقال أعتق ولا يني ذروعتق عليه العبد (والإيمان لم يكن موسرا
(فقد عتق منه ما عتق) أي حصته * وهذا الحديث أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي في العتق
* وبه قال (حدثنا عيسى بن اسمعيل) بضم العين أبو محمد القرشي الهباري الكوفي من ولد هبار
ابن الأسود واسمه في الأصل عبد الله وعبيد لقب غلب عليه (عن أبي أسامة) حماد بن أسامة (عن
عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما)

عليه وسلم على سهيل بن البيضاء
الافى المسجد وحديثي محمد بن حاتم
حدثناهم ز حدثنا وهيب حدثنا
موسى بن عقبة عن عبد الواحد عن
عباد بن عبد الله بن الزبير يحدث
عن عائشة أنها لما توفي سعد بن أبي
وقاص أرسل أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم أن يروا بمنزلة في
المسجد فيصلي عليه ففعلوا فوقف
به على حجر من يصلي عليه أخرجه
من باب الجنائز الذي كان الى
المقاعد فبلغه أن الناس عابوا
ذلك وقالوا ما كانت الجنائز تدخل
بها المسجد فبلغ ذلك عائشة فقالت
ما أسرع الناس الى أن يعيبوا
مالا علم لهم به عابوا علينا أن يمر
بمنزلة في المسجد وما صلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم على سهيل
ابن بيضاء الافى جوف المسجد قال
مسلم سهيل بن دعد وهو ابن البيضاء
أمه بيضاء

وعلى من بعده من الناس (قولها)
ما صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم على سهيل بن البيضاء الافى
المسجد وفي الرواية الأخرى (٣)
والله لقد صلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم على ابني بيضاء في المسجد
وفي الرواية الأخرى والله لقد صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم على
ابني بيضاء في المسجد سهيل وأخيه

(٣) قوله والله لقد صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ابني بيضاء
في المسجد هكذا في نسخ الشارح
التي بأيدينا والذي في المتن بأيدينا
ما صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم على سهيل بن بيضاء الافى
جوف المسجد اه معجمه

أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله قال الزركشي
وتبعه ابن حجر بالجر على أنه تأ كيد للضمير المضاف أى عتق العبد كله وتعبه العيني بأنه ليس هنا
ضمير مضاف حتى يكون تأ كيدا وفيه مساهلة جدا وانما هو تأ كيدا لقوله في مملوك انتهى أى فعله
عتق المملوك كله والأحسن أن يقال أنه تأ كيدا للضمير المضاف اليه (أن كان له) أى الذى أعتق
(مال يبلغ منه) أى قيمة بقية العبد (فإن لم يكن له مال يقوم عليه قيمة عدل على المعتق) بكسر التاء
ويقوم بفتح الواو والمشددة صفة لقوله مال أى من لا مال له بحيث يقع عليه التقويم فإن العتق يقع في
نصيبه خاصة وليس المراد أن التقويم بشرع فين لم يكن له مال فليس يقوم جوا بالشرط بل هو
قوله (فأعتق منه) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنيا للفعول أى فأعتق من العبد (ما أعتق) بفتح
الهمزة والتاء أى ما أعتق المعسر وقال الامام البلقيني يحتمل أن يكون المراد أن لم يكن له مال يبلغ
قيمة حصه الشريك بل البعض فيقوم لأجل ذلك ويكون حجة لأصح الوجهين في مذهب الشافعي
أنه يعتق من حصه الشريك بقدر ما يوسر به أو يحكم على هذه اللفظة بالشذوذ والخالف لما رواه
الناس فانها لا تعرف الا من هذا الطريق الذى أوردها البخاري انتهى وفي نسخة ما أعتق بضم
الهمزة وكسر التاء ولحموى والمستملى قيمة عدل على العتق بكسر العين وسكون المشاة الفوقية
وعند النسائي من رواية خالد بن الحرث عن عبيد الله فان كان له مال قوم عليه قيمة عدل في ماله فان
لم يكن له مال عتق منه ما عتق * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسین المهمله ابن مسرهد أبو الحسن
الاسدي البصري قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفضل (عن
عبيد الله) بن عمر العمري (اختصره) مسدد بالاسناد المذكور فذكر المقصود منه فقط قال في فتح
البارى وقد أخرجه مسدد في مسنده من رواية معاذ بن المشي عنه بهذا الاسناد وأخرجه البيهقي
من طريقه ولفظه من أعتق شركا له في مملوك فقد عتق كله وقد رواه غير مسدد عن بشر مطولا وقد
أخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن بشر لكن ليس فيه أيضا قوله عتق منه ما عتق فيحتمل أن
يكون مراده أنه اختصر هذا القدر * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل قال (حدثنا
حماد) بن زاذان بن زيد (عن أيوب) السخيتي (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من أعتق نصيبا له في مملوك أو قال (شركا له في عبد) شك أيوب
(وكان) بالواو ولا يورى ذرو الوقت فكان (له من المال ما يبلغ قيمته) أى قيمة بقية العبد (بقية
العدل) من غير زيادة ولا نقص (فهو) أى العبد (عتق) أى معتق بضم الميم وفتح المشاة كله
بعضه بالاعتاق وبعضه بالسراية فلو كان له مال لا يفي بحصصهم سرى الى القدر الذى هو موسر به
تنفيذ للعتق بحسب الامكان وخرج بقوله أعتق ما اذا عتق عليه فهران ورث بعض من يعتق
عليه بالقرابة فانه يعتق ذلك القدر خاصة ولا سراية وبهذا صرح الفقهاء من أصحابنا الشافعية
وغيرهم وعن أحمد رواية بخلافه وخرج أيضا ما اذا أوصى باعتاق نصيبه من عبد فانه يعتق ذلك
القدر ولا سراية لان المال ينتقل الى الوارث ويصير الميت معسرا بل لو كان كل العبد له فأوصى
باعتاق بعضه عتق ذلك البعض ولم يسر كما قاله الجمهور ولا تتوقف السراية فيما اذا أعتق البعض
على أداء القيمة لانه لو لم يعتق قبل الاداء لما وجبت القيمة وانما تجب على تقدير انتقال أو قرص
أو اتلاف ولم يوجد الاخيران فتعين الاول وهو الانتقال اليه وهذا مذهب الجمهور والأصح عند
الشافعية وبعض المالكية وفي رواية النسائي وابن حبان من طريق سليمان بن موسى عن
نافع عن ابن عمر من أعتق عبدا وله فيه شركا له ففاه فهو حر ويضمن نصيب شركائه بقيته
والطحاوى نحوه ومشهور مذهب المالكية أنه لا يعتق الا بدفع القيمة فلو أعتق الشريك قبل أخذ

ومحمد بن رافع واللفظ لان رافع
قالا حدثنا ابن أبي فديك أخبرنا
الضحالك يعني ابن عثمان عن أبي
النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
أن عائشة لما توفي سعيد بن أبي
وقاص قالت ادخلوا به المسجد
حتى أصلي عليه فأذكر ذلك عليها
فقلت والله لقد صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ابني بيضاء
في المسجد سهيل وأخيه * حدثنا يحيى
ابن يحيى التميمي ويحيى بن أيوب
وقتيبة بن سعيد قال يحيى بن يحيى
قال العلماء بنو بيضاء ثلاثة أخوة
سهيل وسهيل وصفوان وأهمهم
البيضاء اسماء عدو البيضاء وصف
وأبوه وهب بن زبيدة القرشي
الفهري وكان سهيل قديم الاسلام
هاجر الى الحبشة ثم عاد الى مكة ثم
هاجر الى المدينة وشهد بدرًا وغيرها
توفي سنة تسع من الهجرة رضي
الله عنه وفي هذا الحديث دليل
لشافعي والاكثرين في جواز الصلاة
على الميت في المسجد ومن قال به
أحمد وأبو حنيفة قال ابن عبد البر
ورواه المدنيون في الموطأ عن مالك
وبه قال ابن حبيب المالكي وقال
ابن أبي ذئب وأبو حنيفة ومالك
علي المشهور عنه لا تصح الصلاة
عليه في المسجد لحديث في سنن أبي
داود من صلى على جنازة في المسجد
فلا شيء له ودليل الشافعي والجمهور
حديث سهيل بن بيضاء وأجابوا
عن حديث سنن أبي داود بأجوبة
أحدها أنه ضعيف لا يصح الاحتجاج
به وقال أحمد بن حنبل هذا
حديث ضعيف تفرد به صالح مولى
التوأمة وهو ضعيف والثاني أن

القيمة نفذت عنه واستدل لهم بقوله في روايته سالم المذكورة أول الباب فإن كان موسراً قوم عليه
ثم عتق وأجيب بأنه لا يلزم من ترتيب العتق على التقويم ترتيبه على أداء القيمة فإن التقويم يفيد
معرفة القيمة وأما الدفع فقد رآه على ذلك وأما رواية مالك فأعطي شركاء حصصهم وعتق عليه
العبد فلا يقتضي ترتيباً لسيافها بالواو ولا فرق بين أن يكون العبد والعتق والشريك مسلمين أو
كفاراً أو بعضهم مسلمين وبعضهم كفاراً ولا خيار للشريك في ذلك ولا للعبد ولا لامتق بل ينفذ
الحكم وإن كرهوا كلهم مراعاة لحق الله تعالى في الحرية وهذا مذهب الشافعية وعند الحنابلة
وجهان فيما لو أعتق الكافر شركاءه في عتقه مسلم هل يسرى عليه أم لا وقال المالكية إن كانوا
كفاراً فلا سراية وإن كان المعتق كافراً دون شركاءه فهل يسرى عليه أم لا أم يسرى فيما إذا كان
العبد مسلماً دون ما إذا كان كافراً ثلاثة أقوال وإن كانا كافرين والعبد مسلماً فروايتان وإن كان
المعتق مسلماً يسرى عليه بكل حال (قال نافع) مولى ابن عمر (والأول) أي وإن لم يكن له مال فقد
عتق منه ما عتق (يفتح العين والتاء فيهما وهو نصيبه ونصيب الشريك لا يكفل اعتاقه ولا
يستسعى العبد في فكه ولا يذرا عتق ما عتق بضم الهمزة في الأول وكسر التاء مبني للمفعول
وفتحها في الثاني واسقاط منه (قال أيوب) السخني (الأدري أئني) أي حكم العسر (والله
نافع) من قبله فيكون منقطعاً موقفاً (أو شئ في الحديث) فيكون موصولاً مرفوعاً وقد وافق
أيوب على الشك في رفع هذه الزيادة يحيى بن سعيد عن نافع فيما رواه مسلم والنسائي ولم يختلف
عن مالك في وصلها ولا عن عبد الله بن عمر لكن اختلف عليه في اثباتها وحذفها والذين أثبتوها
حفاظاً لاثباتها عند عبد الله مقدم وقد رجح الأئمة رواية من أثبت هذه الزيادة مرفوعة قال
أما من الشافعي رضي الله عنه لا أحسب عالماً بالحديث يشك في أن مالكاً أحفظ لحديث نافع
من أيوب لأنه كان ألزم له منه حتى لو استويا فشد أحداهما في شئ لم يشك فيه صاحبه كانت الحجة
مع من لم يشك ويقوى ذلك قول عثمان الدارمي قلت لابن معين مالاً في نافع أحب إليك أو أيوب
قال مالك ومن جزم حجة على من تردد وزاد فيه بعضهم كما قاله الشافعي رضي الله عنه فيما نقله عنه
البيهقي في المعرفة وورق منه مارق ووقع هذه الزيادة عند الدارقطني وغيره من طريق اسمعيل بن
أمية وغيره عن نافع عن ابن عمر بلفظ ورق منه ما بقي واستدل بذلك على ترك الاستسعاء لكن في
استداده اسمعيل بن مرزوق الكعبي وليس بالمشهور وعن يحيى بن أيوب وفي حفظه شئ * وبه قال
(حدثنا أحمد بن مقدم) بكسر الميم وسكون القاف أو الأشعث الجعفي البصري قال (حدثنا
الفضيل بن سليمان) بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة في الأول وضم السين وفتح اللام في الثاني التميمي
قال (حدثنا موسى بن عقبة) بضم العين وسكون القاف قال (أخبرني) بالافراد (نافع عن ابن
عمر رضي الله عنهم) أنه كان يفتي في العبد والأمة يكون بين شركاءه في عتق (بضم التاء وكسر
الفوقية) أحدهم نصيبه منه (من العبد والأمة) (يقول) أي ابن عمر (قد وجب عليه عتقه كله)
بالجر تأكيده للضمير المضاف إليه كما مر أي وجب عليه عتق العبد كله والأمة كلها (إذا كان للذي
أعتق من المال ما يبلغ) أي قيمة نصيب شركائه فحذف المفعول (يقوم من ماله) أي من مال الذي
أعتق (قيمة العدل) بفتح العين أي قيمة استواء من غير زيادة ولا نقص وقيمة نصب مفعول مطلق
(ويُدفع) بضم أوله مبني للمفعول (الى الشركاء) أنصباؤهم بالرفع نائباً عن الفاعل (ويجلى) بفتح
اللام مبني للمفعول (سبيل المعتق) بالرفع نائباً عن الفاعل والمعتق يفتح التاء أي العتق ولا يذرا
ويُدفع بفتح أوله الى الشركاء أنصباؤهم بالنصب على المفعولية ويجلى بكسر اللام مبني للفاعل
أي المعتق بكسر التاء سبيل المعتق بنصب سبيل على المفعولية وفتح الفوقية من المعتق (يخبر ذلك

اسماعيل بن جعفر عن شريك وهو ابن أبي نر عن عطاء بن يسار عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كانت ليلتها من رسوله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل إلى البقيع الذي في النسخ المشهورة المحققة المسموعة من سنن أبي داود ومن صلى على جنازة في المسجد فلا شيء عليه ولا حجة لهم حيثئذ فيه الثالث أنه لو ثبت الحديث وثبت أنه قال فلا شيء له لو جاز تأويله على فلا شيء عليه لا يجمع بين الروايتين وبين هذا الحديث وحديث سهل بن بيضاء وقد جاءه بمعنى عليه كقوله تعالى وإن أسأتم فلها الرابع أنه محمول على نقص الاجزى حق من صلى في المسجد ورجع ولم يشيعها إلى المقبرة لما فاتته من تشيعها إلى المقبرة وحضور دفنه والله أعلم وفي حديث سهل هذا دليل على طهارة آدمي الميت وهو الصحيح في مذهبنا (قوله) وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن أبي قديك أخبرنا الضحالك يعني ابن عثمان عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة (قوله) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال خالف الضحالك حافظان مالك والماسحون فروياه عن أبي النضر عن عائشة مرسلًا وقيل عن الضحالك عن أبي النضر عن أبي بكر بن عبد الرحمن ولا يصح الأمر سلا هذا كلام الدارقطني وقد سبق الجواب عن مثل هذا الاستدراك في الفصول السابقة في مقدمة هذا الشرح في مواضع منه وهو أن هذه الزيادة التي

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه) أي الحديث المذكور (البث) بن سعد الامام فيما وصله مسلم والنسائي (وابن أبي ذئب) محمد فيما وصله أبو نعيم في مستخرجيه (وابن اسحق) محمد صاحب المغازي فيما وصله أبو عوالة (وجويرية) بن أسماء فيما وصله المؤلف في الشركة (ويحيى بن سعيد) الانصاري فيما وصله مسلم (واسماعيل بن أمية) انضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية فيما وصله عبد الرزاق كلهم (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم مختصراً) بفتح الصاد يعني لم يذكره والجملة الأخيرة في حق المعسروهي قوله فقد عتق منه ما عتق وقد أخرج المؤلف حديث ابن عمر في هذا الباب من ستة طرق تشتمل على فصول من أحكام عتق العبد المشترك كما ترى في هذا (باب) بالتون (إذا عتق) شخص (نصيباً) له (في عبد وليس له مال) (وجواب إذا قوله) (استسعى) انضم تاء الاستفعال مبنياً للمفعول أي أكرم (العبد) السعي في تحصيل القدر الذي يخلص به باقيه من الرق حال كونه (غير مشقوق عليه على نحو) (عقد) (الكتابة) . وبه قال (حدثنا) (ولأبي ذر حدثني بالافراد) (أحمد بن أبي رجا) واسمه عبد الله بن أيوب أبو الوليد الحنفي الهروي قال (حدثنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الشكوفي قال (حدثنا جرير بن حازم) البصري (قال سمعت قتادة) بن دعامة أبا الخطاب السدوسي (قال حدثني) بالافراد (النضر بن أنس بن مالك) بفتح النون وسكون الضاد المجمة الأنصاري البصري (عن بشير بن نهيل) بفتح الموحدة وكسر المجمة وفتح النون وكسر الهاء في الثاني وآخره كاف السدوسي ويقال السلولي البصري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أعتق شقيقاً) بفتح الشين المجمة وكسر القاف أي نصيباً (من عبد) كذا ساقه مختصراً وعطف عليه طريق سعيد عن قتادة فقال بالسند اليه (وحدثنا) وفي الفرع حدثنا بخلف وأوالعطف (مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي على الراء مصغراً أو معاً وبه البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة مهران البشكري مولا لهم أبو النضر البصري الثقة الحافظ ذو التصانيف كثير التدليس واختلط لكنه من أثبت الناس في قتادة وقد سمع منه يزيد بن زريع قبل اختلاطه (عن قتادة) بن دعامة (عن النضر بن أنس) الانصاري (عن بشير بن نهيل) بفتح أولهما وكسر نانهما ووزنا واحداً (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أعتق نصيباً أو) قال (شقيقاً) بفتح وه وكسر نانهما والشك من الراوي (في مالوك) مشترك بينه وبين غيره (خلاصه) كله من الرق (عليه في ماله) بأن يؤدي قيمة باقيه من ماله (إن كان له مال والآن) بأن لم يكن للذي أعتق مال (فزم) انضم القاف مبنياً للمفعول (عليه فاستسعى) انضم تاء أي أكرم العبد (له) أي بما اكتساب ما قوم من قيمة نصيب الشريك ليقل بقيمة رقبته من الرق أو يخدم سيده الذي لم يعتقه بقدر ماله فيه من الرق والتفسير الأول هو الأصح عند القائل بالاستسعاء لاسيما وفي رواية عبد الله بن النسائي ومحمد بن بشر عند أبي داود كلاهما عن سعيد ما يوضح أن المراد الأول ولقطه واستسعى في قيمته لصاحبه (غير مشقوق عليه) في الاكتساب إذا عجز وقال ابن التين معناه لا يستغلى عليه في الثمن وهو قول أبي حنيفة مستدلاً بهذا الحديث وما رواه مسلم وأصحاب السنن وخالفه أصحابه وهو مذهب الشافعية والمالكية والحنابلة (تابعه) أي تابع سعيد ابن أبي عروبة في روايته عن قتادة على ذكر السعاية (حجاج بن حجاج) بتشديد الجيم فهما الاسلي الباهلي البصري الاحول مما هو في نسخة عن قتادة من رواية أحمد بن حفص أحد شيوخ البخاري عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عن حجاج وفيها ذكر السعاية (وأبان) بن يزيد العطار مما أخرجه أبو داود والنسائي من طريقه قال حدثنا قتادة أخبرنا النضر بن أنس ولقطه

فيقول السلام عليكم دار قوم
مؤمنين وأتاكم ما توعدون غدا
مؤجلون وإن شاء الله بكم
لاحقون

زادها الضحاك زيادة ثقه وهي
مقبولة لانه حفظ ما نسيه غيره فلا
تقدح فيه والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم السلام عليكم دار قوم
مؤمنين) دار منصوب على النداء
أي يا أهل دار خذف المضاف وأقام
المضاف اليه مقامه وقيل منصوب
على الاختصاص قال صاحب
المطالع ويجوز جره على البدل من
الضمير في عليكم قال الخطابي وفيه
أن اسم الدار يقع على المقابر قال
وهو صحيح فان الدار في اللغة تقع
على الربع المسكون وعلى الخراب
غير المأهول وأنشد فيه وقوله صلى
الله عليه وسلم وإن شاء الله بكم
لاحقون التقييد بالمشيئة على سبيل
التسبرك وامتنال قول الله تعالى
ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا
الأن يشاء الله وقيل المشيئة عائدة
إلى تلك التربة بعينها وقيل غير ذلك
وفي هذا الحديث دليل لاستحباب
زيارة القبور والسلام على أهلها
والدعاء لهم والترحم عليهم (قولها
يخرج من آخر الليل إلى البقيع)
فيه فضيلة زيارة قبور البقيع (قوله
صلى الله عليه وسلم السلام عليكم
دار قوم مؤمنين) قال الخطابي
وغيره فيه أن السلام على الاموات
والاحياء سواء في تقديم السلام
على عليكم بخلاف ما كانت عليه
الجاهلية من قولهم
عليك سلام الله قيس بن عاصم
ورجته ما شاء أن يترجها

فإن عليه أن يعتق بقمته إن كان له مال والاستسعى العبد الحديث (وموسى بن خلف) العمى
فيما وصله الخطيب في كتاب الفصل للوصل من طريق أبي ظفر عبد السلام بن مطهر عنه كلهم
(عن قتادة) بن دعامة وأراد المؤلف بهذا الرد على من زعم أن الاستسعاء في هذا الحديث غير محفوظ
وإن سعيد بن أبي عروبة تفرد به فاستظهره برواية جرير بن حازم لما وافقه ثم ذكر ثلاثة تابعيهما
على ذكرها فنفى عنه التفرد ثم قال (اختصره) أي الحديث (شعبة) هو ابن الحجاج وكانه جواب عن
سؤال مقدر وهو أن شعبة أحفظ الناس لحديث قتادة فكيف لا يذكروا الاستسعاء فأجاب بأن هذا
لا يؤثر فيه ضعفا لانه أورده مختصرا وغيره بتمامه والعدد الكثير أولى بالحفظ من الواحد ورواية
شعبة آخر جهام مسلم والنسائي من طريق غندر عنه عن قتادة بأسناده ولفظه عن النبي صلى الله
عليه وسلم في المأهول بين الرجلين فيعتق أحدهما نصيبه قال يضمن ومن طريق معاذ عن شعبة
بلفظ من أعتق شقصا من مملوك فهو حر من ماله وقد اختصر ذكر السعاية أيضا هشام الدستوائي
عن قتادة لأنه اختلف عليه في أسناده فنهى من ذكر فيه النضر بن أنس ومنهم من لم يذكروه وقد
أجاب أصحابنا الشافعية عن الأحاديث المذكورة فيها السعاية بأجوبة * أحدها أن الاستسعاء
مدرج في الحديث من كلام قتادة لأن كلامه صلى الله عليه وسلم كما رواه همام بن يحيى عن قتادة
بلفظ أن رجلا أعتق شقصا من مملوك فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم عتقه وغرمه بقبضته عنه قال
قتادة لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه آخر جه الدارقطني والخطابي والبيهقي وفيه
فصل السعاية من الحديث وجعلها من قول قتادة وقال ابن المنذر والخطابي في معالم السنن هذا
الكلام لا يشتهر أكثر أهل النقل مسندا عن النبي صلى الله عليه وسلم ويرعون أنه من كلام قتادة
واستدل به ابن المنذر برواية همام وقد ضعف الشافعي رضي الله عنه أمر السعاية فيما ذكره
عنه البيهقي بوجوده منها أن شعبة وهشام الدستوائي رواها هذا الحديث ليس فيه استسعاء وهما
أحفظ ومنها أن الشافعي رضي الله عنه سمع بعض أهل النظر والقياس والعلم بالحديث يقول
لو كان حديث سعيد بن أبي عروبة في الاستسعاء منفردا لاختالفه غيره ما كان ثابتا قال الشافعي
رضي الله عنه في القديم وقد أنكروا الناس حفظ سعيد قال البيهقي وهذا كما قال الشافعي فقد
اختلط سعيد بن أبي عروبة في آخر عمره حتى أنكروا حفظه الآن حديث الاستسعاء قد رواه
أيضا جرير بن حازم عن قتادة ولذلك أخرجه البخاري ومسلم في الصحيح واستشهد البخاري
برواية الحجاج بن الحجاج وأبان وموسى عن قتادة فذكر الاستسعاء فيه وإنما ضعف
الاستسعاء في هذا الحديث برواية همام بن يحيى عن قتادة فإنه فصله من الحديث وجعله من قول
قتادة ولعل الذي أخبر الشافعي بضعفه وقف على رواية همام أو عرفه أخرى لم يقف عليها اه
فحرم هؤلاء الأئمة بأنه مدرج وأبى ذلك جماعة منهم الشيوخ فصح ما كون الجميع مرغوبا وهو
الذي رجحه ابن دقيق العيد وجماعة لأن سعيد بن أبي عروبة أعرف بحديث قتادة لكثرته ملازمته له
وكرته أخذته عنه من همام وغيره وهشام وشعبة وإن كانوا أحفظ من سعيد لكنهم لم ينافوا ما رواه
وإنما اقتصر من الحديث على بعضه وليس يجلس متحدا حتى يتوقف في زيادة سعيد فان ملازمة
سعيد لقتادة كانت أكثر منها فسمع منه ما لم يسمعه غيره وهذا كله لو انفرد سعيد لم يتفرد وقد قال
النسائي في حديث قتادة عن أبي المليح في هذا الباب بعد أن ساق الاختلاف فيه على قتادة هشام
وسعيد أثبت في قتادة من همام وما أعلم به حديث سعيد من كونه اختلط أو تفرد به مردود لانه في
الصحيحين وغيرهما من رواية من سمع منه قبل الاختلاط كيزيد بن زريع ووافقه عليه أربعة
تقدم ذكرهم واخرون معهم يطول ذكرهم وهمام هو الذي انفرد بالتفصيل وهو الذي خالف

ولم يقل قتيبة قوله وأما كم
 • وحدثنى هرون بن سعيد الايلي
 حدثنا عبد الله بن وهب أخبرنا ابن
 جريج عن عبد الله بن كثير بن
 المطلب انه سمع محمد بن قيس يقول
 سمعت عائشة تحدث فقالت ألا
 أحدثكم عن النبي صلى الله عليه
 وسلم وعن قلنا بلى ح وحدثنى
 من سمع حجاج الاعور والفظ له
 حدثنا حجاج بن محمد حدثنا ابن
 جريج أخبرني عبد الله رجل من
 قريش عن محمد بن قيس بن مخزومة
 ابن المطلب أنه قال يوما ألا أحدثكم
 عنى وعن أمى قال فظننا أنه يريد أمه

(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر
 لاهل بقيع الغرقد) البقيع هنا
 بالياء بلا خلاف وهو مدفن أهل
 المدينة سمي بقيع الغرقد لغرق
 كان فيه وهوما عظم من العوسج
 وفيه اطلاق لفظ الاهل على ساكن
 المكان من حي وميت (قوله حدثنا
 هرون بن سعيد الايلي حدثنا عبد
 الله بن وهب أخبرنا ابن جريج عن
 عبد الله بن كثير بن المطلب انه سمع
 محمد بن قيس يقول سمعت عائشة
 تحدث فقالت ألا أحدثكم عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وعن قلنا
 بلى ح وحدثنى من سمع حجاج الاعور
 والافظ له قال حدثنا حجاج بن محمد
 عن ابن جريج أخبرني عبد الله رجل
 من قريش عن محمد بن قيس بن مخزومة
 ابن المطلب أنه قال يوما ألا أحدثكم
 عنى وعن أمى الى آخره) قال الفاضل
 عياض هكذا وقع في مسلم في استناد
 حديث حجاج عن ابن جريج أخبرني
 عبد الله رجل من قريش وكذا رواه
 أحمد بن حنبل وقال النسائي وأبو نعيم

الجميع في القدر المتفق على رفعه فانه جعله واقعة عين وهم جعلوه حكما فادل على أنه لم يضبطه
 كما ينبغي وقد وقع ذكر الاستسعاء في غير حديث أبي هريرة آخر جه الطبراني من حديث جابر
 واحتج من أبطل الاستسعاء بحديث عمران بن حصين عنده مسلم أن رجلا أعتق ستة مملوكين له
 عند موته لم يكن له مال غيرهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهم أثلاثا ثم أقرع بينهم
 فأعتق اثنين وأرق أربعة ووجه الدلالة منه أن الاستسعاء لو كان مشروعا ليجز من كل واحد
 منهم عتق ثلثه وأمره بالاستسعاء في بقية قيمته لورثة الميت وروى النسائي من طريق سليمان
 ابن موسى عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعتق عبدا وله فاء فهو
 حر ويضمن نصيب شركائه بقيته لما أساء من مشاركتهم وليس على العبد شئ ورواه البيهقي أيضا
 من وجه آخر (باب حكم (الخطا والنسيان في العتاق والطلاق ونحوه) أى نحو كل منهما
 من الأشياء التي يريد الشخص أن يلقط بشئ منها فيسبق لسانه الى غيره كان يقول لعبده أنت حر
 أو لا امرأته أنت طالق من غير قصد فقال الحنفية يلزمه الطلاق وقال الشافعية من سبق لسانه الى
 لفظ الطلاق في محاورته وكان يريد أن يتكلم بكلمة أخرى لم يقع طلاقه لكن لم تقبل دعواه
 سبق اللسان في الظاهر الا اذا وجدت قرينة تدل عليه فإذا قال طلقك ثم قال سبق لسانى وانما
 أردت طلبك فنص الشافعي رحمه الله أنه لا يسمع امرأته أن تقبل منه وحكى الرواى عن صاحب
 الحاوى وغيره أن هذا فيما اذا كان الزوج منهما فاما ما نزلت صدقه بامارة فلها أن تقبل قوله
 ولا تخاصمه قال الرواى وهذا هو الاختيار نعم يقع الطلاق والعتق من الهازل ظاهر او باطنا
 ولا يدين فيهما (ولا عتاقه الا لوجه الله تعالى) أى لذاته ولوجه رضاه ومراعاة بذلك اثبات اعتبار النية
 لانه لا يظهر كونه لوجه الله تعالى الامع القصد وفي حديث ابن عباس مرفوعا كما في الطبراني لا طلاق
 الا لعتق ولا عتاقه الا لوجه الله (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما سبق موصولا في حديث عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه (لكل امرئ ما يؤتى) الحديث (ولانية للناسى والمخطئ) وهو من أراد
 الصواب فصار الى غيره وقال الحافظ ابن حجر واللقابى والخطائى وهو من نعد لما لا ينبغي • وبه
 قال (حدثنا) ولأبي ذر وحدثنى (الحمدى) عبد الله بن الزبير بن عيسى قال (حدثنا سفيان) بن
 عيينة قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المحدثين ابن كدام بكسر الكاف
 ودال مهملة مخففة (عن قتادة) بن دعامة (عن زرارة بن أوفى) هو من ثقات التابعين (عن أبي
 هريرة رضى الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل (تجاوزلى) أى
 لا جلى (عن أمى ما وسوست به صدورها) جملة في محل نصب على المفعولية وما موصول وسوست
 صلته وبه عائد وصدورها بالرفع فاعل وسوست ولا يذرى صدورها بالنصب على أن وسوست بمعنى
 حدثت ونسب هذه في الفتح وغيره رواية الاصيلي ويأتى ان شاء الله تعالى في الطلاق بلفظ
 ما حدثت به أنفسها والمعنى ما حدثت به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفى ومنه
 وسواس الحلى لاصواتها وقيل لما يظهر في القلب من الخواطر ان كانت تدعو الى الرذائل
 والمعاصي تسمى وسوسة فان كانت تدعو الى الخصال المرضية والطاعات تسمى الهامولا تكون
 الوسوسة الامع التردد والتردد من غير أن يطمئن اليه أو يستقر عنده (مام نعمل) في العمليات
 بالحوار ح (أو تكلم) في القولي باللسان على وفق ذلك وأصل تكلم تكلم عشتاين حدثت
 احداهما تخفيفا • ومطابقة الحديث لترجمة من قوله ما وسوست لان الوسوسة لا اعتبار لها
 عند عدم التوطن فكذلك الخطئ والناسى لا توطن لهما أو ما قول ابن العربي ان المراد بقوله مالم
 تكلم الكلام النفسى اذ هو الكلام الاصلى وان القول الحقيق هو الموجود بالقلب الموافق للعلم

التي ولدته قال قالت عائشة ألا

أحدثكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا بلى قال قالت لما كانت لي التي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيها عندي انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجليه وبسط طرف ازاره الجرحاني وأبو بكر النيسابوري وأبو عبد الله الحيري كلهم عن يوسف ابن سعيد المصيصي حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرني عبد الله ابن أبي مليكة وقال الدارقطني هو عبد الله بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة قال أبو علي الغساني الجاني هذا الحديث أحد الأحاديث المقطوعة في مسلم قال وهو أيضا من الأحاديث التي وهم في روايتها وقد رواه عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج قال أخبرني محمد بن قيس بن مخزومة أنه سمع عائشة قال القاضي قوله إن هذا مقطوع لا يوافق عليه بل هو مسند وإنما لم يسم رواته فهو من باب المجهول لا من باب المنقطع إذ المنقطع ما سقط من رواته أو قبل التابعي قال القاضي ووقع في أسناده أشكال آخر وهو أن قول مسلم وحدثني من سمع حجاجا الأعور واللفظ له قال حدثنا حجاج بن محمد يوههم أن حجاجا الأعور حدث به عن آخر يقال له حجاج ابن محمد وليس كذلك بل حجاج الأعور هو حجاج بن محمد بلا شك وتقدير كلام مسلم حدثني من سمع حجاجا الأعور قال هذا الحديث حدثني حجاج بن محمد في لفظ الحديث هذا كلام القاضي قلت ولا يقدح في رواية مسلم لهذا الحديث عن هذا المجهول الذي سمع منه

فراذمه الانتصار لما روى عن الامام الاعظم مالك أنه يقع الطلاق والعتاق بالنية وإن لم يتلفظ قال في المصابيح وقد أشكل هذا على كثير من أصحابه لأن النية عبارة عن القصد في الحال أو العزم في الاستقبال فكما يكون قاصدا للصلاة مصلحا حتى يفعل المقصود وكذا قاصدا الزكاة والنكاح وغيرهما كذلك ينبغي أن يكون قاصدا للطلاق ثم قول القائل يقع الطلاق بالقصد متدافع وحاصله يقع ما لم يوقعه المكلف إذا قصد ضرورة يفتقر إلى مقصود النية فكيف يكون القصد نفس المقصود وهذا قلب للحقائق فمن هنا اشتد الانكار حتى حل على التأويل والذي يرفع الاشكال أن النية التي أريدت هنا هي الكلام النفسي الذي يعبر عنه بقول القائل أنت طالق فالعنى الذي هذا لفظه هو المراد بالنية وإيقاع الطلاق على من تكلم بالطلاق وأنشأ حقيقة لا ريب فيه وذلك أن الكلام يطلق على النفسي حقيقة وعلى اللفظي قبل حقيقة وقيل مجازا ولهذا نقول قاصدا الإيمان مؤمن لأن المتكلم بالإيمان كلاما نفسيا مصادقا عن معتقده مؤمن وكذلك معتقدا الكفر بقلبه المصدق له كافر وأما المتكلم في نفسه بأحرام الصلاة وبالقرأة فأنما لم يعد مصادقا ولا قارئا بمجرد الكلام النفسي لتعبد الشرع في هذه المواضع الخاصة بالنطق اللفظي ألا ترى أن المتكلم بأحرام الحج في نفسه محرم وإن لم يلب وكذلك الخيرة إذا تشرت وتغلبت قاشها ونحو ذلك كان ذلك اختيارا وإن لم تتكلم بلفظ لانها قد تكلمت في نفسها ونصبت هذه الأفعال دلالات على الكلام النفسي فإن الدليل عليه لا يخص النطق بل تدخل فيه الإشارات والرموز والخطوط ولهذا كانت المعاطاة عنده بعبارة دلالتها على الكلام النفسي عرفا فاندفع السؤال وصار ما كان مشكلا هو اللاحق انتهى وهذا انقضه الخطابي بالظهار فانهم أجعوا على أنه لو عزم على الظهار لم يلزم حتى يتلفظه قال وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قاذفا ولو حدث نفسه في الصلاة لم يكن عليه إعادة وقد حرم الله تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام بلطات الصلاة وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه إنى لأجهز جيشي وأنا في الصلاة • وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والنذور ومسلم في الإيمان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في الطلاق • وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) أبو عبد الله العبدى البصرى الثقة ولم يصب من ضعفه وقد وثقه أحمد (عن سفيان) الثوري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) الانصارى التابعي (عن محمد بن ابراهيم التيمي) القرشي المدني التابعي (عن علقمة بن وقاص الليثي) بالثلثة أنه (قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الأعمال) إنما تصح (بالنية) (بالأفراد) (ولا مرئ) (نواب) (مانوى) بخلاف انما في الموضوعين ومعنى النية القصد إلى الفعل وقال الحافظ المقدسي في أربعمائة النية والقصد والإرادة والعزم بمعنى والعرب تقول نوال الله يحفظه أي قصده وعبارة بعضهم انها تصميم القلب على فعل الشيء وقال الماوردي في كتاب الإيمان قصد الشيء مقترنا بفعله فإن تراخى عنه كان عزما وقال الخطابي قصد الشيء بقلبك وتجري الطلب من مثله وقال البيضاوي النية عبارة عن اتباع القلب نحو ما رآه موافقا لغرض من جلب نفع أو دفع ضرر حالا أو أمالا والشرع خصها بالإرادة المتوجهة نحو الفعل ابتغاء لوجه الله وامتنالاً لحكمه والنية في الحديث محمولة على المعنى اللغوي ليحسن تطبيقه وتقسيمه بقوله (فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا) ولاكتسبها دنيا (يصنها أو امرأة تزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه) فانه تفصيل لما أجله واستنباطا للمقصود عما أصله والمعنى من قصد بهجرته وجه الله وقوع أجره على الله ومن قصد بها دنيا أو امرأة فهي حظه ولا نصيب له في الآخرة فالأولى للتعظيم والثانية للتحقير ولا يقال اتحد

الار يماظن أن قدر قدت فاخذ رداه ورويدا واتعل رويدا وفتح الباب ويدا فخرج ثم أجافه رويدا فجعلت درعى فى رأسى واختمرت وتفتت ازارى ثم انطلقت على اثره حتى جاء البقيع فقام فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انحرف فانحرفت فاسرع فاسرعت فهورول فهورولت فأحضرت فأحضرت فسبقت فمدخلت فليس إلا أن اضطجعت

عن حجاج الاعور لان مسلما ذكره متابعه لا متأسلا معتد اعليه بل الاعتماد على الاستناد الصحيح قبله (قولها فلم يلبث الاربعا) هو بفتح الراء واسكان اليا وهى عند هاتاه مثنة أى قدر ما (قولها فأخذ رداه رويدا) أى قليلا لطيفا لثلاثينها (قولها ثم أجافه) بالجسيم أى أغلقه وانما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم فى خفية لثلاثين قطعا ويخرج عنها فرجا لحقها وحشة فى انفرادها فى ظلمة الليل (قولها وتفتت ازارى) هكذا هو فى الاصول ازارى بغير ياء فى أوله وكأنه يعنى لبست ازارى فلها عدى بنفسه (قولها جاء البقيع فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات) فيه استحباب اطالة الدعاء وتكريره ورفع اليدين فيه وفيه أن دعاء القائم أكمل من دعاه الجالس فى القبور (قولها فأحضرت فأحضرت) الاحضار العدو (قولها

الشرط والجزء لا نأقول ليس الجزء هنا نفس الشرط وانما الجزء محذوف أقيم هذا المذكور مقامه وتأوله ابن دقيق العيدان التقدير فن كانت هجرته الى الله ورسوله نية وقصد فهاجرت به الى الله ورسوله حكما وشرعا وفيه بحث سبق أول هذا الكتاب وأواخره عيانا فليراجع وتنقسم النية الى أقسام كثيرة كالتعب وهو اخلاص العمل لله تعالى والتميز بين أقبح رب الدين من جنس دينه شيئا فانه يحتمل الهبة والقرض والوديعة والاباحة ونحوها ويحتمل أن يكون من وفاء الدين وكذا فى مواضع من المعاملات ونحوها ككناية البيع والطلاق فانه لو لم ينو الطلاق لم يقع ولكن أكره على الكفر فتكلم به وهو ينو خلافه فانه لا يكفر ونحو ذلك مما هو معروف فى كتب الفقه وزعم قوم أن الاستدلال بالحديث فى غير العبادات غير صحيح لانه انما جاء فى اختلاف مصارف وجوه العبادات والجواب أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب واستنبط المؤلف منه عدم وقوع العتاق والطلاق من الناسى والمخطئ لانه لا نية لهما ولا يحتاج صريح الطلاق الى نية لان الصريح موضوع للطلاق شرعا فكان حقيقة فيه فاستغنى عن النية وقال الخنفية طلاق الخطأ والناسى والهزل واللاعب والذى تكلم به من غير قصد واقع لانه كلام صحيح صادر من عاقل بالغ وهذا (باب بالتنوين) اذا مال لعبد (ولغير أبوى ذرو الوقت اذا قال رجل لعبد) (هو لله) (الحال انه) (نوى العتق) صحيح (والاشهاد بالعتق) بجر الاشهاد فى الفرع وأصله أى وباب الاشهاد وهو مشكل لانه ان قدر منقولا احتاج ٣ الى خبر والالزم حذف التنوين من الاول ليصح العطف عليه وهو بعيد ومن ثم قال العيني ومن جاز الاشهاد فقد جاز ما لا يطبق حله وفى نسخة والاشهاد بالرفع أى وباب بالتنوين يذكرفيه الاشهاد وهذا هو الوجه وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن خبير) (الهمداني بسكون الميم الكوفى أبو عبد الرحمن) (عن محمد بن بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة العبدى الكوفى (عن اسمعيل) بن أى خالد السعد الاحمسي البجلي (عن قيس) (هو ابن أى حازم بالخاء المعجمة والزأى واسمه عوف) (عن أى هريرة رضى الله عنه أنه لما أقبل) (حال كونه) (يريد الاسلام) وكان مقدمه فيما قاله الفلاس عام خيبر وكان فى الحرم سنة سبع وكان اسلامه بين الحديبية وخيبر (ومعه غلامه) قال ابن جرير لم أقف على اسمه (ضل) أى تاه (كل واحد منهما من صاحبه) فذهب الى ناحية (فأقبل) أى الغلام (بعد ذلك) ولأبى ذر بعد ذلك (وأبو هريرة جالس مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم بأباهريرة هذا غلامك قد أتاك فقال أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم أى حقا (انى أشهدك أنه حر قال فهو حين يقول) أى الوقت الذى وصل فيه الى المدينة (بالبالية من طولها وعنائها) بفتح العين المهملة وتخفيف النون ممدودا تعبها ومشقتها (على أنها من دارة الكفر) أى الحرب (نجت) وهذا من بحر الطويل وفيه الخرم بالمعجمة والراء الساكنة وهو أن يحذف من أول الجزم حرف لان أصله فيالبالية وهذا الشعر لابي هريرة وأول غلامه وأبى من رند الغنوى تمثل به أبو هريرة وفيه التألم من النصب والسفر وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن سعيد) السرخسى الشكرى أبو قدامة قال (حدثنا أبو أسامة) (جاذن أسامة قال) (حدثنا اسمعيل) بن أى خالد الاحمسي البجلي (عن قيس) (هو ابن أى حازم) (عن أى هريرة رضى الله عنه) (قال لما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم) أى أريد الاسلام (قلت فى الطريق) بالبالية من طولها وعنائها (على أنها من دارة الكفر نجت) قال أبو هريرة (وأبى) بفتح واو وحكى ابن القطاع كسر الموحدة أى هرب (منى غلام فى الطريق قال) أبو هريرة (فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم بابعته) على الاسلام ولأبى ذر فبايعته (فينا) بغير ميم (انا عتده) وجواب بينا قوله (أدطلع الغلام فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم

فدخل فقال مالك يا عائش حشيا رابية قالت قلت لابي شي قال لتخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير قالت قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي فأخبرته قال فانت السواد الذي رأيت أمامي قلت نعم فلهديني في صدري لهمة أو جعنتي ثم قال أظننت أن يحيف الله عليك ورسوله قالت مهم ما يكرم الناس بعلمه الله

فقال مالك يا عائش حشيا رابية يجوز في عائش فتح الشين وضمها وهما وجهان جاريان في كل المرحلات وفيه جواز ترخيم الاسم اذا لم يكن فيه ايداء للرخم وحشيا بفتح الحاء المهملة واسكان الشين المعجمة مقصور معناه قد وقع عليك الحشا وهو الربو والتهمج الذي يعرض للمسرع في مشيه والمحتد في كلامه من ارتفاع النفس وتواتره يقال امرأه حشيا وحشية ورجل حشيان وحش قيل أصله من أصاب الربو حشاه وقوله رابية أي مرتفعة البطن (قوله لابي شي) وقع في بعض الاصول لابي شي بباء الجروف بعضها الأي شي بتشديد الباء وحذف الباء على الاستفهام وفي بعضها لاشي وحكاها القاضي قال وهذا الثالث أصوبها (قوله صلى الله عليه وسلم فانت السواد) أي الشخص (قولها فلهديني) هو بفتح الهاء والدال المهملة وروى فلهرني بالزاي وهما متقاربان قال أهل اللغة لهمة ولهمة بتخفيف الهاء وتشديدها أي دفعه ويقال لهمة اذا ضرب به يجمع كفه في صدره فيقرب منه الكثرة وكثره (قوله قالت مهم ما يكرم الناس بعلمه الله

يا باهريرة هذا غلامك) يحتمل أن يكون وصفه أبوهريرة له عليه الصلاة والسلام فعرفه أوراها مقبلا اليه أو أخبره الملك قال أبوهريرة (فقلت هو حرج لوجه الله فاعتقه) أي باللفظ المذكور فالقاء تفسيره وليس المراد أنه اعتقه بعد هذا اللفظ آخر (لم يقل) ولا يذوق قال أبو عبد الله البخاري لم يقل (أبو كريب) هو محمد بن العلاء أحد مشايخه في روايته (عن أبي أسامة ح) بل قال هو لوجه الله فاعتقه وهذا وصله في آخر المغازي * وبه قال (حدثنا) ولا يذوق (حدثني) (شهاب بن عباد) بفتح العين وتشديد الموحدة أبو عمر العبدى الكوفي قال (حدثنا إبراهيم بن حنبل) الرؤاسي بضم الراء وبعد هاهمة فسين مهملة الكوفي (عن اسمعيل عن قيس) هو ابن أبي حازم الجبلي أنه (قال لما أقبل أبوهريرة رضى الله عنه ومعه غلامه) لم يسم (وهو يطلب الاسلام) جملة حالية (فضل) أحد هما صاحبه) بالنصب على نزع الخافض أي من صاحبه كما في الطريق الأولى (هذا) اللفظ السابق وقوله فضل كذا هو في رواية أبي ذر لكنه ضب عليه في فرع اليونينية وقال في الهامش الصواب فأصل أي معدي بالهمزة وحينئذ لا يحتاج الى تقدير (وقال أما) بالتخفيف (اني أشهدك أنه) أي الغلام (لله) وهذا من الكناية كقوله لملك لي عليك ولا سبيل ولا سلطان أو أزلت ملكي عنك وأما قوله هو حرج أو حرجرا أو حرجنه فصرح لا يحتاج الى نسبة ولا أثر للخطا في التذكير والتأنيث بان يقول للعبد أنت حرة وللامه أنت حرة فقلت الرقة صريح على الاصح ولو كانت أمته تسمى قبل جريان الرق عليها حرة فقال لها يا حرة فان لم يخطر له النداء باسمها القديم عتقت فان قصد نداءه لم تعتق على الاصح وقيل تعتق لانه صريح ولو كان اسمها في الحال حرة أو اسم العبد حرة أو عتيق فان قصد النداء لم يعتق وكذا ان أطلق على الاصح وفي فتاوى القرألي انه لو اجتاز بالمسكاس نخاف أن يطالبه بالمكس عن عبده فقال هو حرج وليس بعدد قصد الاخبار لم يعتق فيما بينه وبين الله تعالى وهو كاذب في خبره ومقتضى هذا أن لا يقبل ظاهرا ولو قيل لرجل استخارا أطلقت زوجته فقال نعم فاقرار بالطلاق ان كان كاذبا فهي زوجته في الباطن فان قال أردت طلاقا ماضيا وراجعت صدق بيمنه في ذلك وان قيل له ذلك التماسا لانشاء فقال نعم فصرح لان نعم قائم مقام طلقها المراد بذلك في السؤال وانه لو قال لعبد افرغ من هذا العمل قبل العشي وأنت حرة وقال أردت حرام من العمل دون العتق دين فلا يقبل ظاهرا ولو قال لعبد افرغ من هذا العمل قبل العشي وأنت حرة وقال يا سدي قال القاضي حسين والقرألي هو الحق وقال الامام الذي أراه أنه كناية ولو قال لعبد غيره أنت حرة فهو اقرار بحريته وهو باطل في الحال فلو ملكه حكمنا بعتقه مؤاخذا به باقراره (باب حكم أم الولد قال أبوهريرة) رضى الله عنه فيما تقدم بعنانه موصولا في الايمان (عن النبي صلى الله عليه وسلم من أشرط الساعة أن تلد الامه ربهما) أي سيدها لان ولدها من سيدها ينزل منزلة سيدها لمصير مال الانسان الى ولده غالب ولا دلالة فيه على جواز بيع أم الولد ولا عدمه كما سبق تقريره في كتاب الايمان فليراجع وقال ابن المنير استدلل البخاري بقوله تلد الامه ربهما على اثبات حرية أم الولد وأنها لا تتبع من جهة كونه من أشرط الساعة أي يعتق الرجل والمرأة أمهما الامه ويعاملانها معاملة السيد تبعها لذلك وعده من الفتن ومن أشرط الساعة فدل على أنها محترمة شرعا * وبه قال (حدثنا أبو أليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (أن عائشة رضى الله عنها قالت ان عتبة بن أبي وقاص) ولا يذوق (عروة بن الزبير) كان عتبة بن أبي وقاص (عهد الى أخيه سعد بن أبي وقاص) أحد العشرة المبشرة بالجنة (أن يقبض اليه ابن وليدة زمعة) ابن قيس العامري ولم تسم الوليدة ثم ذكر مصعب الزبيرى في نسب قريش أنها كانت أمة عيمانية

نعم قال فان جبريل عليه السلام
 أتاني حين رأيت فناداني فأخفاه
 منك فأجبتة فأخفيتك منك ولم يكن
 يدخل عليك وقد وضعت ثيابك
 وطننت أن قد قدرت فكبرت أن
 أوقظك وخشيت أن تستوحشي
 فقال ان ربك يا مريد أن تأتي أهل
 البقيع فتستغفر لهم قالت قلت
 كيف أقول لهم يا رسول الله قال
 قولي السلام على أهل الديار من
 المؤمنين والمسلمين ويرحم الله
 المستقدمين منا والمستأخرين وإنا
 أن شاء الله بكم لأحقون * حدثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب
 قال حدثنا محمد بن عبد الله الأسدي
 عن سفيان عن علقمة بن مرثد
 عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر فكان
 قائمهم يقول في رواية أبي بكر
 السلام على أهل الديار وفي رواية
 زهير السلام عليكم أهل الديار من
 المؤمنين والمسلمين والمسلمات وإنا
 أن شاء الله لأحقون أسأل الله لنا
 ولكم العافية * حدثنا يحيى بن
 أيوب ومحمد بن عباد واللفظ ليحيى

(نعم) هكذا هو في الأصول وهو صحيح
 وكانها قالت مهم ما يكرم الناس
 بعلمه الله صدقت نفسها فقالت نعم
 (قوله) قلت كيف أقول لهم
 يا رسول الله قال قولي السلام على
 أهل الديار من المؤمنين والمسلمين
 ويرحم الله المستقدمين منا
 والمستأخرين وإنا أن شاء الله بكم
 لأحقون) فيه استحباب هذا
 القول لآثاره في القصور وفيه ترجيح
 لقول من قال في قوله سلام عليكم
 دار قوم مؤمنين أن معناه أهل دار

واسم ولد هاعبد الرحمن (قال عتبة) بن أبي وقاص (أنه) أي عبد الرحمن (ابني) فلما قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكة (زمن الفتح أخذ سعد) بالتبوين (ابن وليدة زمعة) عبد الرحمن بنصب
 ابن علي المفعولية ويكتب بالالف (فأقبل به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل معه بعبد بن
 زمعة) أخى سودة أم المؤمنين (فقال سعد) بالتبوين وفي البيهقي برفعه من غير تبوين (يا رسول الله
 هذا) أي عبد الرحمن (ابن أخي) عتبة (عهد إلى أنه ابنه فقال عبد بن زمعة يا رسول الله هذا) أي
 عبد الرحمن (أخي ابن وليدة) أي (زمعة) ولا يورى ذرو الوقت هذا أخي ابن زمعة (ولد على فراشه)
 من جاريته (فظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ابن وليدة زمعة) عبد الرحمن (فأذا هو أشبه
 الناس به) أي بعتبة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو) أي عبد الرحمن (لك) أخ أما
 بالاستحقاق وأما من القضاء بعلمه لأن زمعة كان صهره صلى الله عليه وسلم فألحق ولده به لما علمه من
 فراشه (يا عبد بن زمعة) ضم الدال على الأصل ونصب ابن (من أجل أنه ولد على فراش أبيه) زمعة
 (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجبي منه يا سودة بنت زمعة) بضم سودة ونصبها على
 الوجهين المشهورين في مثل ياربدين عمرو وذلك أن توابع النبي المفضل من التأكيذ والصفة
 وعطف اليمان ترفع على لفظه وتنصب على محله بانه أن لفظ سودة في سودة وعبد بن يعبد
 منادى مني على الضم فإذا كذا أو اتصف أو عطف عليه يجوز فيه الوجهان وأما بنت زمعة
 فالنصب لا غير لانه مضاف إضافة معنوية وما كان كذلك من توابع المنادى وجب نصبه وأما قول
 الزكريشي يجوز رفع بنت فقال في المصاييح هو خطأ منه أو من الناسخ والامر هنا للتبذير والاحتياط
 عند الشافعية والمالكية والحنابلة والافقديت نسبة وأخوته لها في ظاهر الشرع قيل يحتمل أن
 يكون قوله هولاك أي ملكا لانه ابن وليدة أبيك من غيره لأن زمعة لم يقر به فلم يبق إلا انه عبد تبع
 لأمه ولذا أمرها بالاحتجاب منه وهذا رد قوله في رواية البخاري في المغازي هولاك فهو أخوك
 يا عبد وإذا ثبت أنه أخو عبد لأبيه فهو أخو سودة لأبيها وإنما أمرها بالاحتجاب (بما رأى من
 شبه بعتبة وكانت سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم) قال إمامنا الشافعي رحمه الله رؤية ابن زمعة
 لسودة مباحة لكنه كرهه للشبهة وأمرها بالتزهد عنه اختيارا انتهى وقد استشكل الحديث من
 جهته فوجه عن الأصول الجمع عليها وذلك أن الاتفاق على أنه لا يدعى أحد عن أحد إلا بتوكيل
 من المدعى له فكيف ادعى سعد وليس وكيل لا عن أخيه عتبة وادعى عبد بن زمعة على أبيه ولذا
 بقوله أخي ابن وليدة أبي ولم يأت بيته تشهد على إقرار أبيه زمعة بذلك ولا يجوز دعواه على أمة
 وأجيب باحتمال أن يكون حكما مستوفيا الشروط ولم تستوعب الرواة القصة وقد سبق أن عتبة
 عهد إلى أخيه سعد أن ابن وليدة زمعة مني فأقبضه اليك وإذا كان وصي أخيه فهو أخى بكفالة
 ابن أخيه وحفظ نسبة فتصح دعواه بذلك وكذا دعوى عبد بن زمعة الخاصة في أخيه فانه كافله
 وعاصبه إن كان حرا أو مالكة إن كان عبدا فلا يحتاج إلى اثبات وكالة ولا وصية لأن كلا منهما يطلب
 الحضانة وهي حقها إذا أخذها في دعواه عمه والآخر غرض المؤلف من الحديث قول عبد
 ابن زمعة أخي ابن وليدة زمعة ولد على فراشه وحكمه صلى الله عليه وسلم لابن زمعة بأنه أخوه
 فان فيه ثبوت أمة الأمه لكن ليس فيه تعريض لجرئتها ولا لرافقتها لكن قال الكرماني انه رأى
 في بعض النسخ في آخر الباب ما نصه فسمي النبي صلى الله عليه وسلم أم وليدة زمعة أمة ووليدة فدل
 على أنها لم تكن غنيمة اه وحينئذ فهو ميل من المؤلف إلى أنها لا تعتق بموت السيد وأجيب بأن
 عتق أم الولد بموت السيد ثبت بأدلة أخرى وقيل غرض البخاري بإبراده أن بعض الحنفية لما التزم
 أن أم الولد المتنازع فيه كانت حرة وذلك وقال بل كانت عتقت وصح كانه قال قد ورد في بعض

قالا حدثنا مروان بن معاوية عن
يزيد يعني ابن كيسان عن أبي حازم
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم استأذنت
ربي أن أستغفر لأخي فلم يأذن لي
واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي

قوم مؤمنين وفيه أن المسلم والمؤمن
قد يكونان بمعنى واحد وعطف
أحدهما على الآخر لا يختلف
اللفظ وهو معنى قوله تعالى فأخرجنا
من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا
فيها غير بيت من المسلمين ولا يجوز
أن يكون المراد بالمسلم في هذا
الحديث غير المؤمن لأن المؤمن أن
كان منافقا لا يجوز السلام عليه
والترحم وفيه دليل لمن جاز للنساء
زيارة القبور وفيها خلاف للعلماء
وهي ثلاثة أوجه لأصحابنا أحدها
تحريمها عليهم لحديث لعن الله
زوارات القبور والثاني يكسره
والثالث يباح ويستدل به بهذا
الحديث ومجديت كنت نهيتكم
عن زيارة القبور فزورها وما يحجب
عن هذا بأن نهيتكم ضمير كور
فلا يدخل فيه النساء على المذهب
الصحيح المختار في الأصول والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم استأذنت
ربي أن أستغفر لأخي فلم يأذن لي
واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي
فيه جواز زيارة المشركين في
الحياة وقبورهم بعد الوفاة لانه
إذا جازت زيارتهم بعد الوفاة ففي
الحياة أولى وقد قال الله تعالى
وصاحبهما في الدنيا معروفا وفيه
النهي عن الاستغفار للكفار قال
القاضي عياض رحمه الله سبب
زيارته صلى الله عليه وسلم قبرها أنه
قصده قوة الموعظة والذكرى بمشاهدة

طرقه أنها أمة فمن ادعى أنها عتقت فعليه البيان وأجاب ابن المنير بأن البخاري استدله بقوله الولد
للغراش على أن أم الولد غراش كالحرة بخلاف الأمة ولهذا سوى بينها وبين الزوجة في هذا اللفظ
العام * وبقعة مباحث هذا الحديث تأتي أن شاء الله تعالى في الفرائض وقد اختلف السلف
واختلف في عتق أم الولد وفي جواز بيعها والثابت عن عمر عدم جواز بيعها وهو مروى عن عثمان
وعمر بن عبد العزيز وقول أكثر التابعين وأبي حنيفة والشافعي في أكثر كتبه وعليه جمهور
أصحابه وهو قول أبي يوسف ومحمد وزفر وأحمد واسحق وعن أبي بكر الصديق جواز بيعها وهو
كذا عن علي وابن عباس وابن الزبير وجابر وفي حديثه كتابي سرار بنأ أمهات أولادنا والنبي
صلى الله عليه وسلم حتى لا يرى بذلك بأساً أخرجه عبد الرزاق وفي لفظ بعنا أمهات الأولاد على عهد
النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فلما كان عمرها نافتها لم يسند الشافعي القول بالمنع إلا إلى
عمر فقال قلته تقليد العرف قال بعض أصحابه لأن عمر لما نهى عنه فأنتهوا صار إجماعاً يعني فلا عبرة
بسندور المخالف بعد ذلك وإذا قلنا بالمذهب أنه لا يجوز بيع أم الولد فمضى قاض بجوازه فحكي
الروائي عن الأصحاب كما قاله في الروضة أنه ينقض قضاؤه وما كان فيه من خلاف فقد انقطع وصار
مجمعاً على منعه ونقل الإمام فيه وجهين والمستولدة فيما سوى نقل الملك فيها كالقنة فله إجارتهما
واستخدامهما وطؤها وأرض الجنابة عليهما وعلى أولادها التابعين لهما وقيمتهم إذا قتلتوا ومن غصبها
فتلفت في يده ضمنها كالقنة وفي تزويجها أقوال أظهرها للسيد الاستقلال به لانه ملك إجارتهما
وطأها كالمذبرة والثاني قاله في القديم لا يزوجهما إلا برضاها والثالث لا يجوز وإن رضيت وعلى
هذا أهل يزوجهما القاضي وجهان أحدهما تم بشرط رضاها ورضا السيد والثاني لا (باب)
جواز (بيع المدبر) وهو الذي علق سيده عتقه على الموت وتسمى به لأن الموت دبر الحياة وقيل لأن
السيد دبر أمر دنياه باستخدامه واسترقاقه وأمر آخره باعتاقه * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي
إياس) بكسر الهمزة وتخفيف الياء قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا عمرو بن دينار) قال قال
(سمعت جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) قال أعتق رجل منا (أي من الأنصار) يسمى
بأبي مذكور (عبد الله) يسمى يعقوب (عن دبر) بضم الدال المهملة والموحدة وسكونها أيضاً أي
بعد موته يقال دبرت العبد إذا علق عتقه بموتك وهو التدبير كما مر أي أنه يعقب بعد ما يدبر سيده
وموت (قد دعا النبي صلى الله عليه وسلم به) أي بالعبد (فباعه) من نعيم النخام بثمانمائة درهم فدفعها
إليه كما عند المؤلف وفي لفظ لابي داود فبيع بسبع مائة أو بتسعمائة (قال جابر) رضي الله عنه
(مات الغلام) يعقوب (عام أول) بالفتح على البناء وهو من باب إضافة الموصوف لصفته وله نظائر
فالكوفيون يجيزونه والبصريون يمنعونوه ويؤولون ما ورد من ذلك على حذف مضاف تقديره هذا
عام الزمن الأول أو نحو ذلك واختلف في بيع المدبر على مذهب * أحدها الجواز مطلقاً وهو
مذهب الشافعي والمشهور من مذهب أحمد وحكام الشافعي عن التابعين وأكثر الفقهاء كما نقله
عنه البيهقي في معرفة الآثار لهذا الحديث لأن الأصل عدم الاختصاص بهذا الرجل * الثاني
المنع مطلقاً وهو مذهب الحنفية وحكام النوى عن جمهور العلماء والسلف من الحجازيين والشاميين
والكوفيين وتأولوا الحديث بأنه لم يبع رقبته وانما باع خدمته وهذا خلاف ظاهر اللفظ
وتسكوا بما روى عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين قال اغتبا ع رسول الله صلى الله عليه وسلم
خدمة المدبر وهذا أمر سهل لا حجة فيه وروى عنه موصولاً ولا يصح وأما ما عند الدارقطني عن
ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث فهو حديث
ضعيف لا يحتج بمثله * الثالث المنع من بيعه إلا أن يكون على السيدين مستغرق فيباع في حياته

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير
ابن حرب قال أحدهما محمد بن عبيد
عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم
عن أبي هريرة قال زار النبي صلى
الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى
من حوله فقال صلى الله عليه وسلم
استأذنت ربي في أن أستغفر لها
فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور
قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها
تذكركم الموت * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير

قبرها ويؤيده قوله صلى الله عليه
وسلم في آخر الحديث فزوروا القبور
فإنها تذكركم الموت (قوله حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب
قال أحدهما محمد بن عبيد عن يزيد
ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال زار النبي صلى الله عليه
وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله
فقال استأذنت ربي في أن أستغفر
لها فلم يأذن لي واستأذنته في أن أزور
قبرها فأذن لي فزوروا القبور فإنها
تذكركم الموت) هذا الحديث وجد
في رواية أبي العلاء بن ماهان لاهل
المغرب ولم يوجد في روايات بلادنا
من جهة عبد الغافر الفارسي
ولكنه يوجد في كثير من الاصول
في آخر كتاب الجنائز ويضبط عليه
وربما كتب في الحاشية ورواه أبو
داود في سننه عن محمد بن سليمان
الانباري عن محمد بن عبيد بهذا
الاسناد ورواه النسائي عن عتيبة
عن محمد بن عبيد ورواه ابن ماجه
عن أبي بكر بن أبي شيبة عن محمد بن
عبيد وهو لاء كاهم ثقات فهو
حديث صحيح بلا شك (قوله فبكى
وأبكى من حوله) قال القاضي بكاؤه
صلى الله عليه وسلم على ما فاتهما من

وبعد مماته وهذا مذهب المالكية لزيادة في الحديث عند النسائي وهي وكان عليه دين وفيه
فأعطاه وقال اقض دينك وعورض بما عند مسلم ابدأ بنفسك فتصدق عليها اذ ظاهرها أنه أعطاه
الثلث لانفاقه لالوفاء دين به * الرابع تخصيصه بالمدير فلا يجوز في المدير وهو راية عن أحمد وخزم
به ابن خزم عنه وقال هذا نفي لا برهان على صحته والقياس الجلي يقتضي عدم الفرق * الخامس
بيعه اذا احتاج صاحبه اليه كما يقوله في الرواية الاخرى ولم يكن له مال غيره * السادس لا يجوز
بيعه الا اذا اعتقه الذي ابتاعه وكان القائل بهذا رأى بيعه موقوفا كبيع الفضولي عند القائل
به فان اعتقه تبين أن البيع صحيح والا فلا وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد من منع بيعه مطلقا
فالحديث حجة عليه لان المنع الكلي يناقضه الجواز الجزئي ومن أجاز بيعه في بعض الصور يقول أنا
أقول بالحديث في صورة كذا فالواقعة واقعة حال لا عموم لها فلا تقوم على الحجة في المنع من بيعه
في غيرها كما يقول مالك في بيع الدين وقال النووي الصحيح أن الحديث على ظاهره وأنه يجوز بيع
المدير بكل حال ما لم يمت السيد * وهذا الحديث قد سبق في البيع (باب) منع (بيع الولاء)
بفتح الواو والمد ميراث المعتق بالفتح (و) منع (هبة) * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن
عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (عبد الله بن دينار)
العدوي مولا هم أبو عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر قال (سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول
نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن بيع الولاء) أي ولاء المعتق (وعن هبته)
وقد اشتهر هذا الحديث عن عبد الله بن دينار حتى قال مسلم في صحيحه الناس في هذا الحديث
عيال عليه وقد اعتنى أبو نعيم الاصبهاني بجمع طرق هذا الحديث عن عبد الله بن دينار فأوردته عن
خمس وثلاثين نفسا من حديثه عن عبد الله بن دينار وأخرج الشافعي من راية أبي يوسف
القاضي عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر الولاء حجة كلمه النسب وأخرجه ابن حبان في صحيحه
عن أبي يعلى وأخرجه أبو نعيم من طريق عبد الله بن جعفر بن أعين عن بشر فزاد في المتن لا يباع
ولا يوهب ومن طريق عبد الله بن نافع عن عبد الله بن دينار إنما الولاء نسب لا يصلح بيعه ولا هبته
والحفوف في هذا ما أخرجه عبد الرزاق عن الثوري عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب
موقوف عليه الولاء حجة كلمه النسب قال ابن بطال أجمع العلماء على أنه لا يجوز تحويل النسب
واذا كان حكم الولاء حكم النسب فكما لا ينقل النسب لا ينقل الولاء وكانوا في الجاهلية ينقلون
الولاء بالبيع وغيره فنهى الشرع عن ذلك وقال ابن العربي معنى الولاء حجة كلمه النسب أن
الله أخرجه بالحرية الى النسب حكما كما أن الأب أخرجه بالنطفة الى الوجود حسا لان العبد كان
كالعبد وفي حق الاحكام لا يقضى ولا يلي ولا يشهد فأخرجه سيده بالحرية الى وجوده هذه
الاحكام من عدمها فلما شبه حكم النسب بنقل النسب فلذلك جاء إنما الولاء على الحق برتبة
النسب فنهى عن بيعه وعن هبته وأجاز بعض السلف نقله واعلمهم لم يبلغهم الحديث * وهذا
الحديث أخرجه مسلم في العتق وأبو داود في الفرائض والنسائي * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي
شيبه) هو عثمان بن محمد الكوفي الثقة الحافظ الشهير لأنه كان له أوهام لكن وثقه يحيى بن معين
وابن عبد البر والعجلي وجماعة قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد بن قريط بنم القاف وسكون
الراء بعد هاء طاء مهملة الكوفي (عن منصور) هو ابن المعتمر بن عبد الله السلمي (عن ابراهيم)
النخعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت اشتريت بريرة فاشترط أهلها
ولاءها) أن يكون لهم (فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أعتقها) ثم مرة قطع (فان
الولاء لمن أعطى الورق) بفتح الواو وكسر الراء الدراهم المضروبة وللمزدي وإنما الولاء لمن أعطى

ومحمد بن المنثي واللفظ لابي بكر وابن

غير قالوا احدهما محمد بن فضيل عن
أبي سنان وهو ضراب بن مرة عن
محارب بن دينار عن ابن بريده عن
أبيه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة
القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم
الاضاحي فوق ثلاث فأمسكوا
مابدالكم ونهيتكم عن التبيذ
الافى سقاء فاشربوا فى الأسقية
كاهوا ولا تشربوا مسكرا وقال ابن غير
فى روايته عن عبد الله بن بريده عن
أبيه * وحدثنا يحيى بن يحيى
أخبرنا أبو خزيمة عن زبيد اليماني
عن محارب بن دينار عن ابن بريده
أراه عن أبيه الشك من أبي خزيمة عن
النبى صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا قبيصة
ابن عقبة عن سفيان عن علقمة بن
مرثد عن سليمان بن بريده عن أبيه
عن النبى صلى الله عليه وسلم ح
وحدثنا ابن أبي عمر ومحمد بن رافع
وعبد بن جديع عن عبد الرزاق
عن معمر عن عطاء الخراساني قال
حدثني عبد الله بن بريده عن أبيه عن
النبى صلى الله عليه وسلم كاهم بمعنى
حديث أبي سنان * وحدثنا عون بن
سلام الكوفي أخبرنا زهير عن سمال

ادراك أيامه والاعيان به قوله
محارب بن دينار * هو بكسر الدال
وتخفيف المثناة قوله صلى الله عليه
وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها هذا من الأحاديث التي
تجمع النسخ والمنسوخ وهو صريح
فى نسخ نهى الرجال عن زيارتها
وأجمعوا على أن زيارتها سنة لهم
وأما النساء ففهن خلاف لأصحابنا
قدمناه وقد منا أن من منعهن قال

الثلث قالت عائشة (فأعتقها فادعانا النبى صلى الله عليه وسلم) أى دعا بريرة (فخبرها من زوجها)
مغيث لانه كان عبدا على الأصح (فقال لو أعطاني كذا أو كذا ما ثبت عنده فاختارت نفسها)
ومراد المؤلف من هذا الحديث كما قاله فى فتح البارى أصله فاعلموا لعلنا أعتق وهو وان كان لم
يسقه هنا بهذا اللفظ فكانه أشار إليه كعادته ووجه الدلالة منه حصره فى المعتق فلا يكون لغيره
معه منه شئ * هذا (باب) بالتثنية (إذا أسرا أخو الرجل أو عمة هل يفادى) بضم الباء وفتح الدال
المهملة بأن يعطى مالا ويستنقذه من الأسر (إذا كان) أخوه أو عمة (مشركا أو قال أنس) رضى الله
عنه فى حديث سبق موصولا فى كتاب الصلاة (قال العباس) رضى الله عنه (النبى صلى الله
عليه وسلم فاديت نفسه وفاديت عقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن أبي طالب وكان العباس
قد أسرى وقعة بدر فأفدى نفسه بمائة أوقية من ذهب قاله ابن اسحق وقال ابن كثير فى تفسيره
وهذه المائة عن نفسه وعن ابن أخيه عقيل ونوفل قال البخارى (وكان على) هو ابن أبي
طالب (له نصيب فى تلك الغنمة التي أصاب من أخيه عقيل وعمه عباس) فلو كان الأخ ونحوه
من ذوى الرحم يعق بمجرى الملك لعق العباس وعقيل فى حصته من الغنمة وكذلك فى نصيبه
صلى الله عليه وسلم وهو حجة على أبي حنيفة رجه الله فى أن من ملك ذارحم محرم عتق عليه
وأوجب بأن الكافر لا يملك بالغنمة ابتداء بل يتخير الامام فيه بين القتل والاسترقاق والغدا والمقت
فالغنمة سبب فى الملك بشرط اختيار الارفاق فلا يلزم العتق بمجرى الغنمة * وبه قال (حدثنا
اسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس ابن أخت الامام مالك بن أنس احتج به الشيطان ولم يخرجه له
البخارى مما ينفر به سوى حديثين وروى له الباقر بن النعمان فإنه أطلق القول بضعفه لانه
أخطأ فى أحاديث رواها من حفظه لكن الذى أخرجه له البخارى من صحيح حديثه فلا يحتج بشئ
من حديثه غير ما فى الصحيح من أجل ذلك وقد حقه فى النسائى وغيره إلا أن يشاركه غيره فاعتبر به
قال (حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة) بضم العين وسكون القاف وثقه النسائى ويحيى بن
معين وأبو حاتم وتكلم فيه الساجى بكلام لا يستلزم قدحا وقد احتج به البخارى والنسائى لكن
لم يكترعنه (عن موسى) ولا يذرى زيادة ابن عقبة الامام فى المغازى (عن ابن شهاب) الزهرى
أنه (قال حدثني) بالافراد (أنس رضى الله عنه أن رجلا من الانصار) لم يعرف الحافظ ابن حجر
أسماءهم (استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ائذن) زاد أبو ذرنا (فلنترك لابن
أختنا) بالمثناة الفوقية (عباس) هو ابن عبد المطلب وليسوا بأخواله انما هم أخوال أبيه
عبد المطلب لان أمه سلمى بنت عمرو بن أحيحة جهنمتين مصغرا وهى من بنى النجار وأما أم عباس
فهى تيملة بالنون والمثناة الفوقية مصغرا بنت جناب بالجيم والنون وبعد الالف موحدة وليست
من الانصار اتفاقا وانما قالوا ابن أختنا لتكون المنسة عليهم فى إطلاقه بخلاف ما لو قالوا ائذن
لنا فلنترك لعمك (فدأه) أى المال الذى يستنقذه نفسه من الأسر (فقال) عليه الصلاة
والسلام (لا تدعون منه) أى لا تتركوا من فدائه (درهما) وانما لم يحجم عليه الصلاة والسلام
الى ذلك لئلا يكون فى الدين نوع محاباة وكان العباس ذاملا فاستوفيت منه الفدية وصرفت الى
الغانمين وأراد المؤلف بإبراده هنا الإشارة الى أن الم وابن الم لا يعتقان على من ملكهما من ذوى
رجهما لان النبى صلى الله عليه وسلم قدم ملك من عمه العباس ومن ابن عمه عقيل بالغنمة التي له فيها
نصيب وكذلك على رضى الله عنه قدم ملك من أخيه عقيل وعمه العباس ولم يعتقاه عليه وهو حجة
على الخنفية كما سبق والحديث الذى تمسكوا به فى ذلك المروى عند أصحاب السنن من طريق
الحسن عن سمرة استنكره ابن المدينى ورجح إرساله وقال البخارى لا يصح وقال أبو داود تفرقه

الله عليه وسلم برجل قتل نفسه
بمشاقص فلم يصل عليه

النساء لا يخلن في خطاب الرجال
وهو الصحيح عند الأصوليين وأما
الانتباذ في الأسقية فسبق بيانه في
كتاب الإيمان في حديث وفد عبد
القيس وسنأتي بقيته في كتاب
الأشربة إن شاء الله تعالى وأما
الاضاحي فسيأتي أيضا حقا في بابها
إن شاء الله تعالى (قوله أتى النبي صلى
الله عليه وسلم برجل قتل نفسه
بمشاقص فلم يصل عليه) المشاقص
سهام عراض واحد هامشقص
بكسر الميم وفتح القاف وفي هذا
الحديث دليل لمن يقول لا يصل على
قاتل نفسه لعصيان وهذا مذهب
عمر بن عبد العزيز والأوزاعي وقال
الحسن والخفي وقتادة ومالك وأبو
حنيفة والشافعي وجاهير العلماء
يصل على وأجابوا عن هذا الحديث
بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل
عليه بنفسه من جر الناس عن مثل
فعله وصلت عليه الصحابة وهذا كما
ترك النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة
في أول الأمر على من عليه دين
زجر لهم عن التساهل في الاستدانة
وعن أهمل وفائه وأمر أصحابه
بالصلاة عليه فقال صلى الله عليه
وسلم صلوا على صاحبكم قال
القاضي مذهب العلماء كافة الصلاة
على كل مسلم ومحمد ودومرجوم
وقاتل نفسه وولد الزنا وعن مالك
 وغيره أن الإمام يجنب الصلاة على
مقتول في حد وأن أهل الفضل
لا يصلون على الفساق زجر لهم
وعن الزهري لا يصل على مرجوم
ويصل على المقتول في قصاص وقال

حماد وكان يشك في وصاله وذهب الشافعي إلى أنه لا يعق على المرأة لأصوله ذكورا وإناؤا
علوا وفروعه كذلك وإن سفلوا إلا بهذا الدليل بل لأدلة أخرى منها قوله صلى الله عليه وسلم لن
يجزى ولد والده إلا أن يجده مملوكا فبشتره فمعتقه رواه مسلم وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
سبحانه بل عباد مكرمون دل على نفي اجتماع الولدية والعبدية وهذا مذهب مالك أيضا لكنه زاد
الأخوة حتى من الأم وأما خالف الشافعية في الأخوة لقصة عقيل وعلى كما مر على ما لا يخفى
* وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الجهاد والمغازي (باب) حكم (عق المنكر) (المصدر مضاف إلى الفاعل * وبه قال (حدثنا عبد بن اسمعيل) يضم العين مصغرا غير مضاف
واسمه في الأصل عبد الله أبو محمد القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن
هشام) قال (أخبرني) بالأفراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (أن حكيم بن حزام) بكسر الحاء
المهملة وبالزاي وحكيم بفتح المهملة وكسر الكاف ابن خويلد بن أسد بن عبد العزيز القرشي
الأسدي ابن أخي خديجة أم المؤمنين أسلم يوم الفتح وصحب له أربع وسبعون سنة (رضي الله عنه
أعتق في الجاهلية) وهو مشرك (مائة رقبة وحل على مائة بغير فلأسلم حل على مائة بغير وأعتق
مائة رقبة) في الحج لما روي أنه حج في الإسلام ومعه مائة بدنة قد جلتها بالخبرة ووقف بمائة عبد وفي
أعناقهم أطواق الفضة ففخر وأعتق الجميع وظاهر قوله أن حكيم بن حزام الإرسال لان عروة
لم يدرك زمن ذلك لكن بقية الحديث أوضحت الوصل وهي قوله (قال) أي حكيم (فسألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أ رأيت) أي أخبرني (أشياء كنت أصنعها في الجاهلية
كنت أتحدث بها) بالحاء المهملة المفتوحة والنون المشددة والمثلثة قال هشام بن عروة (يعني
أتبرر) بالموحدة والراءين المهملتين أو لاهما مشددة أي أطلب (بها) البر والاحسان إلى الناس
والتقرب إلى الله تعالى (قال) حكيم (فقال) لي (رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما سلف
لك من خير) ليس المراد به صحة التقرب في حال الكفر بل إذا أسلم ينتفع بذلك الخير الذي فعله
أو أنك بفعل ذلك اكتسبت طباعا جميلة فانتفعت بتلك الطباع في الإسلام وتكون تلك العادة
قد مهدت لك معونة على فعل الخير وأنت بركة فعل الخير هديت إلى الإسلام لان المبادئ
عنوان الغايات * وهذا الحديث قد سبق في باب من تصدق في الشراء ثم أسلم من كتاب الزكاة
(باب من ملك من العرب رقيقا فهو ببيع وجامع وفدى) حذف مفعولات الأربعة للعلم بها
ثم عطف على قوله ملك قوله (وبى الذرية) قال في الصحاح الذرية نسل الثقلين يقال ذرا الله الخلق
أي خلقهم إلا أن العرب تركت هزها والمراد الصبيان والعرب هم الجيل المعروف من الناس
وهم سكان الأمصار وأعوام والأعراب منهم سكان البادية خاصة ولا واحد من لفظه ويجمع على
أعراب قال في القاموس والعربية محركة ناحية قرب المدينة وأقامت قرينش بعربة فنسب
العرب إليها وهي باحة العرب وباحة دار أي الفصاحة اسمعيل عليه الصلاة والسلام * وقد ساق
المؤلف هنا أربعة أحاديث دالة على ما ترجمه الإليبع لكن في بعض طرق حديث أبي هريرة
ذكره كما سيأتي إن شاء الله تعالى (وقوله تعالى) بالخمر عطف على قوله من ملك (ضرب الله مثلا عبدا)
ولأبي ذر وقول الله تعالى عبدا (مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منازقا حسنا فهو ينفق منه سرا
وجهر أهل يستون) قال العوفي عن ابن عباس هذا مثل ضربه الله للكافر والمؤمن واختاره
ابن جرير فالعبد المملوك الذي لا يقدر على شيء مثل الكافر والمرزوق الرزق الحسن مثل المؤمن
وقال ابن أبي نجیح عن مجاهد هو مثل مضر وب اللوثن والحق تعالى أي مثلكم في أشراكم بالله
الأوثان مثل من سوى بين عبدا مملوكا عاجز عن التصرف وبين حر مالك قد رزقه الله ما لا فهو

وحدثني عمرو بن محمد بن بكير الناقد

حدثنا سفيان بن عيينة قال سألت
عمرو بن يحيى بن عمار فأخبرني
عن أبيه عن أبي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وسلم

أبو خنيفة لا يصلي على محارب ولا
على قاتل الفقة الباغية وقال
قتادة لا يصلي على ولد الزنا وعن
الحسن لا يصلي على النفساء توت
من زنا ولا على ولدها ومنع بعض
السلف الصلاة على الطفل الصغير
واختلفوا في الصلاة على السقط
فقال بها فقهاء الحديث وبعض
السلف اذا مضى عليه أربعة أشهر
ومنعهما جمهور الفقهاء حتى يستهل
أو تعرف حياته بغير ذلك وأما
الشهيد المقتول في حرب الكفار
فقال مالك والشافعي والجمهور
لا يغسل ولا يصلي عليه وقال أبو
حنيفة يغسل ولا يصلي عليه وعن
الحسن يغسل ويصلي عليه وإنه أعلم

(كتاب الزكاة)

هي في اللغة النماء والتطهير فالمال
ينمو بها من حيث لا يرى وهي مطهرة
لؤديها من الذنوب وقيل ينمو أجراها
عند الله تعالى وسميت في الشرع
زكاة لوجود المعنى اللغوي فيها
وقيل لأنها تتركى صاحبها وتشهد
بصحة إيمانه كما سبق في قوله صلى الله
عليه وسلم والصدقة برهان قالوا
وسميت صدقة لأنها دليل لتصدقني
صاحبها وصحة إيمانه بظاهره وباطنه
قال القاضي عياض قال المازري
رجح الله قد أفهم الشرع أن الزكاة
وجبت للمواساة وأن المواساة لا
تكون الا في مال له بال وهو النصاب
ثم جعلها في الأموال النامية وهي

يتصرف فيه ويتفق منه كيف يشاء وتقييد العبد بالمولد التمييز من الحر لان اسم العبد يقع عليهما
جميعا فانهم من عباد الله تعالى وسلب القدرة في قوله لا يقدر على شيء التمييز عن المكاتب
والمأذون له فافهم ما يقدر ان على التصرف وجعله قسيما للمالك المتصرف يدل على أن المولود
لا يملك ومن في قوله ومن رزقناه موصوفة على الاظهر ليطابق عبدا وجمع الضمير في يستوون لانه
للجنسين أي هل يستوى الاحرار والعبيد (الحمد لله) شكر على بيان الأمر بهذا المثال وعلى اذعان
الخصم كأنه لما قال هل يستوون قال الخصم لا فقال الحمد لله ظهرت الحق (بل أكثرهم لا يعلمون)
أبدا ولا يداخلهم إيمان ووجه مطابقة هذه الآية لترجمة من جهة أن الله تعالى أطلق القول
في العبد المولود ولم يقيد بكونه عجميا فدل على أن العبد يكون عجميا وعن ياقاله ابن المنير * وبه
قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم الجعفي مولا لهم البصري
(قال أخبرني) بالافراد ولا يذرا أخبرنا (الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين
ابن خالد بن عقيل بالفتح وفي نسخة حدثني بالافراد عقيل (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (ذكر
عروة) بن الزبير وفي الشروط أخبرني عروة (أن مروان) بن الحكم (والمسور بن مخزومة) بفتح
الميم وسكون الخاء المعجمة (أخبراه أن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذه الرواية مرسله لان مروان
لا صحته له وأما المسور فلم يحضر القصة لانه انما قدم مع أبيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه
القصة قبل ذلك بسنتين وحينئذ لم يصب من أخرجه من أصحاب الاطراف في مسند المسور
أو مروان ووقع في أول الشروط من طريق شيخ المؤلف يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمسور بن مخزومة يجبران عن أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذكر قصة الحديدية (فام حين جاءه وفد هوازن) زاد في الوكاة مسلمين (فسأله
أن يرده اليهم أموالهم وسيبهم فقال) لهم عليه الصلاة والسلام (ان معي من ترون وأحب الحديث
الى أصدقهم) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو أحب (فاختاروا) أن أردا اليكم (احدى الطائفتين اما
المال واما السبي وقد كنت استأنيت بهم) أي أخرت قسم السبي لتحضروا (وكان النبي صلى الله
عليه وسلم ينتظرهم) ليحضروا (بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة (حين قفل) رجع
(من الطائف) الى الجعرانة وقسم بها الغنائم (فلما تبين لهم) أي للوفد (أن النبي صلى الله عليه وسلم
غير راد اليهم الاحدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانا) وللحموى والمستمل انا (نختار سينا)
زاد في مغازي ابن عتبة ولا تسلم في شاة ولا بغير (فقام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فأنشأ على
الله بما هو أهل ثم قال أما بعد فان اخوانكم جاؤنا ولا يذركم جاؤنا حال كونهم (ثابين واني رأيت
أن أردا اليهم سيبهم فن أحب منكم أن يطيب ذلك) بضم الباء وفتح الطاء وتشديد الباء أي من أحب
أن يطيب يدفع السبي الى هوازن نفسه (فليفعل) جواب من المتضمنة معنى الشرط فلذا دخلت
عليه الفاء (ومن أحب) أي منكم (أن يكون على خطه) نصيبه من السبي (حتى نعطيه اياه) أي
عوضه (من أول ما بيني وبين الله علينا فليفعل) أي يرجع اليامن أموال الكفار من غنمة أو خراج أو
غير ذلك ولم يرد النبي الاصطلاح وحده وبنى بضم أوله من أقاء (فقال الناس طيبنا ذلك) ولا يذرا
طيبنا ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (انا لا ندرى من أذن منكم) زاد في الوكاة في ذلك (من
لم يأذن فارجعوا حتى يرفع البناجر فأوكم أمركم) أراد عليه الصلاة والسلام بذلك التقصص عن
أمرهم استطابة لنفوسهم (فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم) في ذلك فطابت نفوسهم به (ثم رجعوا)
أي العرفاء (الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرهم) أي الناس (طيبوا) ذلك (وأذنوا) له عليه
الصلاة والسلام أن يرد السبي اليهم قال الزهري (فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن) وزاد في الهبة

هذا آخر قول الزهري يعني فهذا الذي بلغنا انتهى * ومطابقة الحديث الترجمة في قوله من ملك رقيقا من العرب فهو ب (وقال أنس) رضي الله عنه مما سبق موصولا ونهت عليه قرى في باب اذا أسرا أخوار الرجل (قال عباس النبي صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي وفاديت عقيلاً) وأوله أتى النبي صلى الله عليه وسلم عيال من البحرين فقال أنثروا في المسجد وفيه جاء العباس فقال يا رسول الله أعطني فاني فاديت الى آخره * وبه قال (حدثنا علي بن الحسن) بفتح الحاء ولأبي ذر زيادة ابن شقيق أبو عبد الرحمن العبدى مولا هم المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا ابن عون) بالتون عبد الله بن أرمطان البصري (قال كُتبت) وفي نسخة كتب (الى نافع) مولى ابن عمر (فكتب الى) بتشديد الياء أى نافع (ان النبي صلى الله عليه وسلم أغار) ولمسلم من طريق سليم بن أخضر عن ابن عون قال كُتبت الى نافع أسأله عن الدعاء الى الاسلام قبل القتال قال فكتب الى انما كان ذلك في أول الاسلام قد أغار رسول الله صلى الله عليه وسلم (على بنى المصطلق) بضم الميم وسكون الصاد وفتح الطاء المهملتين وبعد اللام المكسورة قاف بطن من خزاعة وهو المصطلق بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر (وهم غارون) بالغين المعجمة وتشديد الراء جمع غار بالتشديد أى غافلون أى أخذهم على غرة (وانعامهم تسقى) بضم الفوقية وفتح القاف (على الماء فقطل مقاتلتهم) أى الطائفة الباغية (وسبى ذرارهم) بتشديد الياء وقد تخفف وفي هذا جواز الاغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة من غير انذار بالاغارة لكن الصحيح استحباب الانذار وبه قال الشافعي والليث وابن المنذر والجمهور وقال مالك يجب الانذار مطلقا وفيه جواز استرقاق العرب لان بنى المصطلق عرب من خزاعة كما مر وهذا قول امامنا الشافعي في الجديد وبه قال مالك والجمهور أصحابه وأبو حنيفة وقال جماعة من العلماء لا يسترقون لشرفهم وهو قول الشافعي في القديم (وأصاب) عليه الصلاة والسلام (يومئذ جويرية) بتخفيف المشاء التحتية الثانية وسكون الألف بنت الحرث بن أبي ضرار بكسر المعجمة وتخفيف الراء ابن الحرث بن مالك بن المصطلق وكان أبوه أسيد قومه وقيل وقعت في سهم ثابت بن قيس وكانت به نفسها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابتها وترجها فأرسل الناس ما في أيديهم من السبايا المصطلقية بركة مصاهرة النبي صلى الله عليه وسلم فلا تعلم امرأه أكثر بركة على قومها منها * قال نافع (حدثني) بالافراد (به) أى بالحديث (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (وكان في ذلك الحديث) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) التميمي مولا هم المدني المعروف بربيعة الراى (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة وبعد الألف نون (عن ابن محيرز) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتسكين التحتيةتين بينهما راء وآخره زاي وهو عبد الله بن محيرز بن جنادة بن وهب الحمصي بضم الحيم وفتح الميم بعدها مهملة المسكى أنه (قال رأيت أبا سعيد) الخدرى (رضي الله عنه فسأله) عن العزل (فقال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة بنى المصطلق فأصبنا سبياً من سبي العرب فاشتبهنا النساء فاشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل) أى نزع الذكر من الفرج بعد الابلاج لينزل خارج الفرج دفعاً لحصول الولد المانع من البيع والمرأة تنأذى بذلك ولأبي ذر وأحببنا الفداء (فسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عليكم أن لا تفعلوا) أى لا بأس عليكم أن تفعلوا فلا زائدة واختار امامنا الشافعي جوازهم عن الأمة مطلقا وعن الحرمة باذنها هم هو مكره ولا نه طريق الى قطع النسل ولذا ورد العزل الواد الخفي (وفي حديث جابر عند مسلم التصريح بالتجوير حيث قال عزل عنها ان شئت ويأتى من يملك ان شاء الله تعالى في النكاح) (ما من نسمة) أى ما من نفس (كانت) في علم الله (الى

العين والزرع والماشية وأجبعوا على وجوب الزكاة في هذه الأنواع واختلفوا فيما سواها كالعروض فالجمهور يوجبون زكاة العروض وداود يمنعها تعلقاً بقوله صلى الله عليه وسلم ليس على الرجل في عبده ولا فرسه صدقة وحمله الجمهور على ما كان للفنية وحدد الشرع نصاب كل جنس بما يحتمل المواساة فنصاب الفضة خمس أواق وهي مائتا درهم بنص الحديث والاجماع وأما الذهب فعشر ون مثقالا والمعول فيه على الاجماع قال وقد حكى فيه خلاف شاذ وورد فيه أيضاً حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما الزرع والثمار والماشية فنصبها معلومة ورتب الشرع مقدار الواجب بحسب المؤنة والتعب في المسال فأعلاها وأقلها تعبا الركاك وفيه الخمس لعدم التعب فيه ويليهِ الزرع والثمار فان سقى بماء السماء ونحوه ففيه العشر والافنصفه لانه يحتاج الى العمل فيه جميع السنة ويليهِ الذهب والفضة والتجارة وفيها ربع العشر ويليهِ الماشية فانه يدخلها الأوقاص بخلاف الأنواع السابقة والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيمادون خمسة أوسق صدقة) الأوسق جمع وسق وفيه لغتان فتح الواو وهو المشهور وكسرها وأصله في اللغة الحمل والمراد بالوسق ستون صاعا كل صاع خمسة أرتال وثلاث بالبغدادى وفي رطل بغداد أقوال أظهرها أنه مائة درهم وثمانية وعشرون درهما وأربعة أسباع درهم وقيل مائة

وعامة وعشرون بلا أسباع وقيل
مائة وثلاثون فالأوسق الخمسة ألف
وسمائه رطل بالبغدادى وهل هذا
التقدير بالارطال تقريبا أم تحديد
فيسم وجهان لأصحابنا أحدهما
تقريب فاذا نقص عن ذلك يسيرا
وجبت الزكاة والثاني تحديد فحي
نقص شيئا وان قل لم تجب الزكاة
وفي هذا الحديث فائدتان
احدهما وجوب الزكاة في هذه
الحدود والثانية أنه لا زكاة فيما
دون ذلك ولا خلاف بين المسلمين في
هاتين الاما قال أبو حنيفة وبعض
السلف أنه تجب الزكاة في قليل
الحب وكثيره وهذا مذهب باطل
منابذ لصريح الاحاديث الصحيحة
وكذلك أجمعوا على أن في عشرين
مثقالا من الذهب زكاة لا ما روى
عن الحسن البصري والزهرى
أنهما قال لا تجب في أقل من أربعين
مثقالا والأشهر عنهما الوجوب في
عشرين كما قال الجمهور قال
القاضي عياض وعن بعض السلف
وجوب الزكاة في الذهب اذا بلغت
قيمه مائتي درهم وان كان دون
عشرين مثقالا قال هذا القائل ولا
زكاة في العشرين حتى تكون قيمتها
مائتي درهم وكذلك أجمعوا فيما
زاد في الحب والتمر أنه يجب فيما زاد
على خمسة أوسق بحسابه وأنه
لا أوقاص فيها واختلفوا في الذهب
والفضة فقال مالك والليث والثوري
والشافعي وابن أبي ليلى وأبو يوسف
ومحمد وأكثر أصحاب أبي حنيفة
وجاعة أهل الحديث أن فيما زاد
من الذهب والفضة ربع العشر في
قليله وكثيره ولا وقص وروى
ذلك عن علي وابن عمر رضي الله عنهما

يوم القيامة الا وهي كائنة في الخارج لا بد من مجيئها من العدم الى الوجود سواء عزلت أم لا فلا
فائدة في عزتكم فانه ان كان الله تعالى قد خلقها سبقكم الماء فلا ينفعكم الحرص وعند أحد
في مسنده وابن حبان في صحيحه من حديث أنس جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل
عن العزل فقال لو أن الماء الذي يكون منه الولد أهرقته على صخرة لأخرج الله منها أو يخرج الله
منها ولدا ويخلق الله نفسه هو خالقها * وبه قال (حدثنا زهير بن حرب) أبو خزيمة السائي والد أبي
بكر بن أبي خزيمة ثقة روى عنه مسلم أكثر من ألف حديث قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد
(عن عمار بن القعقاع) بضم العين وتخفيف الميم (عن أبي زرعة) بضم الزاي وسكون الراء وفتح
العين المهملة هزم بن جرير بن عبد الله الجلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال لا زال أحب
بني تميم) هو ابن مرة بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر * قال المؤلف بالسند (وحدثني) بالافراد
(ابن سلام) محمد قال (أخبرنا جرير بن عبد الحميد) بن قرط بضم القاف وسكون الراء وهو السابق
قريبا (عن المغيرة) بن قيس بكسر الميم وسكون القاف الضبي مولا لهم أبي هشام الكوفي (عن
الحارث) بن زيد العللي التميمي الكوفي (عن أبي زرعة) هزم (عن أبي هريرة وعن عمار) بن
القعقاع (عن أبي زرعة عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال ما زلت أحب بني تميم منذ) بالنون
ولأبي ذرمة (ثلاث) أي ثلاث ليال (سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهم) أي في
بني تميم (سمعت يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم) أي صدقات بني تميم (فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا) لاجتماع نسبهم بنسبه الشريف عليه الصلاة
والسلام في الياس بن مضر (وكانت سبية منهم عند عائشة) بفتح السين وكسر الموحدة وتشديد
التحنية لكن عند الاسماعيل وكانت على عائشة نسمة من بني اسمعيل قال ابن حجر لم أقف على اسمها
وعند أبي عوانة من رواية الشعبي وكان على عائشة محررو بين الطبراني في الاوسط من رواية الشعبي
المراد بالذي كان عليها وأنه كان نذرا وعنده في الكبير أنها قالت يا بني الله اني نذرت عتيقا من ولد
اسمعيل فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اصبري حتى يجي عتيق بني العنبر غدا الجافي عتيق بني العنبر
فقال لها اخذي منهم أربعة فأخذت منهم رديحا عملا م مصغرا وزبيبا الزاي والموحدتين مصغرا
أيضا وهو ابن ثعلبة وزخيبا الزاي والحاء المجتمعتين مصغرا أيضا وسمرة أي ابن عمرو فسمع النبي
صلى الله عليه وسلم على رؤسهم وبرك عليهم قال الحافظ ابن حجر والذي تعين لعتيق عائشة من هؤلاء
الاربعة اما رديح واما زخبي ففي سنن أبي داود من حديث الزبيب بن ثعلبة ما يرشد الى ذلك انتهى
(فقال) عليه الصلاة والسلام لعائشة (أعتقها) أي النسمة (فأنها من ولد اسمعيل) وفيه دليل
على جواز استرقاق العرب وعملكمهم كما يفرق العجم الآن عتقهم أفضل لكن قال ابن المنير عاك
العرب لا بد عندى فيه من تفصيل وتخصيص للشراف فلو كان العربي مثلاما من ولد فاطمة رضي الله
عنها فلو فرضنا أن حسينا وحسينا تزوج أمة بشرطه لاستبعدنا استرقاق ولده قال وإذا أفاد كون
المسي من ولد اسمعيل يقتضى استحباب اعتاقه والذي بالثابة التي فرضناها يقتضى وجوب حريته
حتما وقد ساق المؤلف حديث أبي هريرة هذا ناعن شيخنا له كل منها محدثه عن جرير لكنه
فرقه لأن أحد هما زاد فيه عن جرير اسنادا آخر وساقه هنا على لفظ محمد بن سلام وبأى ان شاء الله
تعالى في المغازي على لفظ زهير بن حرب وقد أخرجه مسلم في الفضائل عن زهير والله أعلم (باب
فضل من أذب جاريته - وعلمها) زاد النسفي وأعتقها وسقطه ولا يذوق لفظ فضل * وبه قال
(حدثنا اسحق بن ابراهيم) المشهور بابن راهويه (سمع محمد بن فضيل) أي ابن غزوان (عن
مطرف) هو ابن طريف الحارثي (عن الشعبي) عامر (عن أبي بردة) بضم الموحدة الحارث بن أبي

* حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر
أخبرنا الليث بن سعد وعمر بن
النافذ حدثنا عبد الله بن إدريس
كلاهما عن يحيى بن سعيد
عن عمرو بن يحيى بهذا الإسناد
مثله * حدثنا محمد بن رافع حدثنا
عبد الرزاق أخضرنا بن جريح

وقال أبو حنيفة وبعض السلف
لا شيء فيما زاد على مائتي درهم حتى
يبلغ أربعين درهما ولا فيما زاد على
عشرين دينارا حتى يبلغ أربعة
دنانير فإذا زادت ففي كل أربعين
درهما درهم وفي كل أربعة دنانير
درهم فجعل لها وقصا كالمشقة
واحتج الجمهور بقوله صلى الله عليه
وسلم في صحيح البخاري في الرقة
ربع العشر والرقة الفضة وهذا عام
في النصاب وما فوقه بالقياس على
الحبوب ولا يحنيفة في المسئلة
حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج
به قال القاضي ثم إن مالكا
والجمهور يقولون بضم الذهب
والفضة بعضهما إلى بعض في الكمال
النصاب ثم إن مالكا يراعي الوزن
ويضم على الأجزاء لأعلى القسيم
ويجعل كل دينار عشرة دراهم
على الصرف الأول وقال الأوزاعي
والثوري وأبو حنيفة يضم على القيم
في وقت الزكاة وقال الشافعي وأحمد
وأبو ثور وداود لا يضم مطلقا (قوله
صلى الله عليه وسلم ولا فيما دون
خمس ذود صدقة) الرواية المشهورة

٣ قوله أي مما يليكم أخوانكم
الح هذا مبني على الرواية الأخرى
التي في الإيمان التي ليس فيها أن

تأمل اه

موسى (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كانت له جارية ففعلها) أي أنفق عليها من مال الرجل عياله يقولهم إذا
قام بما يحتاجون إليه ولا يذرعن الكسبية في فعلها من التعليم وهو المناسب للرجة (فأحسن)
ولا يذرعن الكسبية أيضا وأحسن (إلهام أعنتها وترجها كان له أجران) أجر بالنكاح
والتعليم وأجر بالعق قال المهلب فيه أن من تواضع في منكمه وهو بقدر على نكاح أهل الشرف
رجى له جزيل الثواب * وتأتي مباحث هذا الحديث في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى وفيه رواية
التابعي عن التابعي عن الصحابي وقد سبق في باب تعليم الرجل أمته وأهله من كتاب العلم وأخرجه
مسلم في النكاح وكذا أبو داود والنسائي (باب) ذكر (قول النبي صلى الله عليه وسلم العبد
أخوانكم فأطعموهم مما تأكلون) وهذا وصلة المؤلف بالمعنى من حديث أبي ذر ومن حديث جابر
وصحابي لم يسم في الأدب المفرد (وقوله تعالى) بالجر عطف على سابقه (واعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا) صما أو غيره أو شيئا من الأشرار جليا أو خفيا (وبالوالدين إحسانا) وأحسنوا بهما
إحسانا (وبذي القربى) وبصاحب القرابة (واليتامى والمساكين والجار ذي القربى) الذي قرب
جواره (والجار الجنب) العبد (والصاحب الجنب) الرقيق في أمر حسن كتعلم وتصرف
وصناعة وسفر فانه محبب وحصل بحبك وقيل المرأة (وابن السبيل) المسافر والضييف (وما
ملكتم أيانكم) العبد والاماء (إن الله لا يحب من كان مختالا) متكبريا أنف عن أقاربه وجيرانه
وأصحابه وعبيده وامائه ولا يلتفت إليهم (خفوا) يتفخروا عليهم يرى أنه خير منهم فهو في نفسه كبير
وهو عند الله حقير واقتصر في رواية أبي ذر من أول الآية إلى آخر قوله تعالى والمساكين ثم قال إلى
قوله مختالا خفوا وزاد في روايته قال أبو عبد الله أي البخاري ذي القربى أي القريب وهو مروي
عن ابن عباس فيما رواه عنه علي بن أبي طلحة ولفظه يعني الذي يندك وبينه قرابة والجنب الغريب
الذي ليس يندك وبينه قرابة وقيل القريب المسلم والجنب اليهودي والنصراني رواه ابن جرير وابن
أبي حاتم وفي غير رواية أبي ذر ما في اليونينية وغيرها الجار الجنب يعني صاحب في السفر وهذا قاله
مجاهد وقتادة * وبه قال (حدثنا آدم بن أبي أساس) عبد الرحمن العسقلاني الفقيه العابد قال
(حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا واصل الأحمد) هو ابن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد
الموحدة الاسدي الكوفي (قال سمعت المعمر) بفتح الميم وسكون العين المهملة وبضم الراء الأولى
ولا يذرعن سمعت معمر (بن سويد) الاسدي أبا أمية الكوفي عاش مائة وعشرين سنة (قال رأيت
أبا ذر) جندب بن جندادة (الفقاري رضي الله عنه) زاد في الإيمان من وجه آخر عن شعبة بالربذة
وهو موضع بالبادية على ثلاث مراحل من المدينة (وعليه حلة) من برد اليمن ولا نسي حلة إلا
إذا كانت ثوبين من جنس واحد (وعلى غلامه حلة) مثلها ولم يسم الغلام (فسألناه عن ذلك)
بضمير المفعول وسقط لا يذرعن والمعنى سألناه عن السبب في البسائه غلامه مثل لبسه لانه على
خلاف المعهود (فقال اني سأيت) بفتح الموحدة الاولى وسكون الثانية أي وقع بيني وبينه سبب
بالتخفيف وهو من السبب بالتشديد وعند الاسماعيلي شاعت (رجلا) قيل هو بلال المؤذن مولى أبي
بكر وزاد مسلم من اخواني وزاد المؤلف في الإيمان فقيرته بأمة (فشكا في النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم أعيرته بأمة) زاد في الإيمان أنك امرؤ فليلك جاهلية أي خصلة من
خصال الجاهلية وفيه دليل على جواز تعدية غيرت بالباء وقد أنكروا ابن قتيبة وتبعه غيره وقالوا إنما
يقال غيرته أمة وأثبت آخرون أنها لغة والحديث محقق لهم في ذلك (ثم قال) عليه الصلوة والسلام
(ان اخوانكم) أي مما يليكم اخوانكم ٣ خبر مبتدأ محذوف واعتبار الاخوة أمانة من جهة

أخبرني عمرو بن يحيى بن عمارة عن أبيه يحيى بن عمارة قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وأشار النبي صلى الله عليه وسلم بكفه بخمس أصابعه ثم ذكر بمثل حديث ابن عيينة . وحدثني أبو كامل فضيل بن حسين الخدري حدثنا بشير يعني ابن مفضل حدثنا عمارة بن غزيرة عن يحيى بن عمارة قال سمعت أبا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيمادون خمسة أوسق صدقة وليس فيمادون خمس ذود صدقة

خمس ذود بأضافة ذود الى خمس وروى بنون خمس ويكون ذود بدلا منه حكاه ابن عبد البر والقاضي وغيرهما والمعروف الاول ونقله ابن عبد البر والقاضي عن الجمهور قال أهل اللغة الذود من الثلاثة الى العشرة لا واحد له من لفظه إنما يقال في الواحد بعير وكذلك النفر والرهط والقوم والنساء وأشباه هذه الالفاظ لا واحد لها من لفظها قالوا وقوله خمس ذود كقوله خمسة أبعرة وخمسة جال وخمس نوق وخمس نسوة قال سيبويه تقول ثلاث ذود لان الذود مؤنث وليس باسم كسر عليه مذكروا ثم الجمهور على أن الذود من ثلاثة الى العشرة وقال أبو عبيد ما بين ثلاث الى تسع وهو مختص بالاناث وقال الحسري قال الاصمعي الذود ما بين الثلاث الى العشرة والصبة خمس أوست والصرمة ما بين العشرة الى العشرين والعكس مرة ما بين العشرين الى الثلاثين والهجمة ما بين الستين الى السبعين والهنية مائة والخطر

آدم أي انكم متفرعون من أصل واحد أو من جهة الذين (خولكم) بفتح الخاء المعجمة والواو أي خدمكم سواء بذلك لانهم يتخولون الامور أي يصلحونها ومنه الخولى لمن يقوم باصلاح البستان أو التخويل التليل (جعلهم الله تحت أيديكم) أي ملككم (فمن كان أخوه تحت يده) ملكه ولا يذري يديه بالتنية (فليطعمه) على سبيل النذب (مما يأكل ويلبسه) على سبيل النذب أيضا (مما يلبس) أي من جنس كل منهما والمراد المواساة لا المساواة من كل وجه نعم الأخذ بالاكمل وهو المساواة كما فعل أبو ذر أفضل فلا يستأثر المرء على عياله وان كان جائرا قال النووي يجب على السيد نفقة المولود وكسوته بالمعروف بحسب البلدان والأشخاص سواء كان من جنس نفقة السيد ولباسه أو فوقه حتى لو قتر السيد على نفسه تقطيرا خارجا عن عادة أمثاله إمام زهد الأشعا لا يحل له التقير على المولود والزامه بما وافقته الارضاء (ولا تكلفوهم) أي من العمل (ما يغلبهم) لصعوبته أو عظمته وهذا على سبيل الوجوب قال الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها أي الامانة قدرتها فضلا ورحة وإرشاد وتعليل لنا كيف نفعل فيما ملكتنا تعالى (وان كلفتموهم ما يغلبهم) ولا يذري عن الكسبهني مما يغلبهم وسقط ما يغلبهم في كتاب الايمان كما مر وأما قول الحافظ ابن حجر هنا قوله فان كلفتموهم أي ما يغلبهم وحذف للعلم به فهو نعم هو صحيح بالنسبة لما في كتاب الايمان كما مر يعني ان كلفتم العبيد جنس ما يطيقونه فان استطاعوه فذلك والا (فأعينوهم) عليه * وهذا الحديث قد سبق في باب المعاصي من أمر الجاهلية في كتاب الايمان (باب) بيان ثواب (العبد اذا أحسن عبادته) بأن أقامها بشروطها (ونصح سيده) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن قعنب القعنبي الحارثي (عن مالك) الامام الاعظم ابن أنس الأصمعي المدني امام دار الهجرة (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العبد اذا نصح سيده) قال الكرمانى النصيحة كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للنصوح له وهو اداة صلاح حاله وتخليصه من الخلل وتصفيته من الغش (وأحسن عبادته) المتوجهة عليه بأن أقامها بشروطها وواجباتها ومستحباتها (كان له أجره مرتين) لقيامه بالحقين وانكساره بالرق واستشكل هذا من جهة أنه يفهم منه أنه يؤجر على العمل الواحد مرتين مع أنه لا يؤجر على كل عمل الامرة واحدة لأنه أتى بعملين وكذا كل آت بطاعتين يؤجر على كل واحدة أجرهما فلا خصوصية للعبد بذلك وأجيب بأن التضعيف مختص بالعمل الذي يتحد فيه طاعة الله وطاعة السيد فيعمل عملا واحدا ويؤجر عليه أجرين بالاقتدارين وأما العمل المختلف الجهة فلا اختصاص له بتضعيف الأجر فيه على غيره من الاحرار أو المراد ترجيح العبد المؤدى للحقين على العبد المؤدى لأحدهما وقال ابن عبد البر لأنه لما قام بالواجبين كان له ضعف أجر الحر المطيع لانه فضل الحر بطاعة من أمره الله بطاعته وعورض بأن مزيد الفضل للعبد انما هو لانكساره بالرق فلو كان التضعيف بسبب اختلاف جهة العمل لم يختص العبد بذلك * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان والنذور وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) أبو عبد الله العبدى وثقه أبو حاتم وأحمد بن حنبل قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن صالح) هو ابن صالح بن حي ويقال ابن حيان قال أحد ثقة ثقة (عن الشعبي) عامر (عن أبي بردة عن) أبيه (أي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أيمان رجل كانت له جارية فأذهبها) ولا يؤذرو الوقت أذهبها باسقاط الفاء (فأحسن تأديبها) ولا يذري تعليمها (وأعتقها وزوجها فله أجران) أجر بالعتق وأجر بالتعليم والتزويج (وأيمان عبد أدى حق الله وحق مواليه فله أجران) أجر في عبادته وبأجر في قيامه بحق مواليه لكن الأجران غير

وليس فيمادون خمس أواق صدقة
 * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر
 النافذ وزهير بن حرب قالوا حدثنا
 وكيع عن سفيان عن اسمعيل
 ابن أمية عن محمد بن يحيى بن حبان
 نحو مائتين والعرج من خمسمائة
 إلى ألف وقال أبو عبيدة وغيره
 الصرمة ما بين العشر إلى الأربعين
 وأنكر ابن قتيبة أن يقال خمس ذود
 كما يقال خمس ثوب وغلطه العلماء
 بل هذا اللفظ شائع في الحديث
 الصحيح ومسموع من العرب معروف
 في كتب اللغة وليس هو جمعا
 لمفرد بخلاف الأنواب قال أبو حاتم
 السجستاني تركوا القياس في
 الجمع فقالوا خمس ذود لخمس من
 الأبل وثلاث ذود لثلاث من الأبل
 وأربع ذود وعشر ذود على غير
 قياس كما قالوا ثلثمائة وأربع مائة
 والقياس مئين ومئات ولا يكادون
 يقولونه وقد ضبطه الجمهور خمس
 ذود ورواه بعضهم خمسة ذود
 وكلاهما لرواة كتاب مسلم والاول
 أشهر وكلاهما صحيح في اللغة
 فثبت الهاء لانطلاقه على المذكر
 والمؤنث ومن حذفها قال الداودي
 أراد أن الواحدة منه فريضة (قوله
 صلى الله عليه وسلم وليس فيمادون
 خمس أواق صدقة) هكذا وقع في
 الرواية الاولى أواق بالياء وفي باقي
 الروايات بعدها أواق بحذف الياء
 وكلاهما صحيح قال أهل اللغة الأوقية
 بضم الهمزة وتشديد الياء وجمعها
 أواق بتشديد الياء وتخفيفها وأواق
 بحذفها قال ابن السكيت في

متساويين لان طاعة الله واجب من طاعة المولى قاله الكرماني وعورض بأن طاعة المولى المأمور
 بها هي من طاعة الله تعالى قال ابن عبد البر وفي الحديث ان العبد المؤدى لحق الله وحق سيده
 أفضل من الحر ويعضده ماروي عن المسج عليه الصلاة والسلام أنه قال مرة الدنيا حلوة الآخرة
 وحلو الدنيا مرارة الآخرة وللعبودية مضاضة ومرارة لا تضيق عند الله تعالى * وبه قال (حدثنا بشر بن
 محمد السخيتاني المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد عن
 الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (سمعت سعيد بن المسيب يقول قال أبو هريرة رضي الله عنه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعبد المملوك الصالح في عبادة ربه الناصح لسيده (أجران) فان
 قلت يلزم أن يكون ٣ أجر المملوك أضعف من السيد أجيب بأنه لا محذور في ذلك أو يكون أجره
 مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون لسيده جهات أخرى يستحق بها أضعاف أجر العبد قال أبو
 هريرة رضي الله عنه (والذي نفسي بيده لولا الجهاد في سبيل الله والجور أحي) اسمها أمية بالتحريك
 بنت صبيح أو صفيح بالموحدة أو الماء ابن الحرث وهي صحابية ثبت ذكر اسلامها في صحيح مسلم
 وبيان اسمها في الذيل لأبي موسى وجزءا بحق بن ابراهيم بن شاذان والمعنى لولا القيام بعمله أي في
 النفقة والمؤن والخدمة ونحو ذلك مما لا يمكن فعله من الرقيق (لأجبت أن أموت وأنام مملوك) وانما
 استثنى أبو هريرة ذلك لان الجهاد والجور يشترط فيهما اذن السيد وكذا الأمر قد يحتاج فيه الى
 اذن السيد في بعض وجوهه بخلاف بقية العبادات البدنية وهذه الجملة من قوله والذي نفسي
 بيده الخ ليست مرفوعة بل هي مدرجة من قول أبي هريرة رضي الله عنه كما جزم به غير واحد من
 أئمة الحديث ويشهد له من حيث المعنى قوله وبرأعي فإنه لم يكن للتي صلى الله عليه وسلم حينئذ أم
 يبرها وأما توجيه الكرماني بأنه عليه الصلاة والسلام أراد به تعليم أمته أو ورده على سبيل فرض
 حياتها والمراد أمه حليمة السعدية التي أرضعته فردود بما ورد من التنصيص على الإدراج فعند
 الاسماعيلي من طريق أخرى عن ابن المبارك والذي نفس أبي هريرة بيده الخ وكذا أخرجه مسلم
 من طريق عبد الله بن وهب وأبي صفوان الاموي والبخاري في الادب المفرد من طريق سليمان
 ابن بلال وأبو عوانة من طريق عثمان بن عمر * وبه قال (حدثنا اسحق بن نصر) نسبه الى جده
 واسم أبيه ابراهيم السعدي المروزي قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة (عن الاعمش) سليمان
 ابن مهران قال (حدثنا أبو صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم نعم ما) بكسر النون وسكون العين وتخفيف الميم كذا في الفرع وغيره وقال
 في الفتح بفتح النون وكسر العين وادغام الميم في الاخرى قلت وبها قرأ ابن عامر وجزءا والنكسائي
 وخلف والاعمش في قوله تعالى نعم اعظمكم في سورة البقرة على الاصل لان الاصل نعم كعلم ويجوز
 كسر النون اتباعا لكسرة العين مع تشديد الميم وهي لغة هذيل وكسر النون مع اسكان العين
 وهي قراءة قالون وأبي عمرو وأبي بكر وأبي جعفر واليزيدي والحسن واختاره أبو عبيد وحكام لغة
 للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله نعم المال الصالح وتصحح الحاكم في المستدرک فتح النون وكسر
 العين رواية أخرى فلا يمنع لكن بعضهم يجعل الاسكان من وهم الرواة عن أبي عمرو ومن أنكره
 المبرد والزجاج والفارسي لان فيه جمعا بين سا كنين على غير حذوهم قال المبرد لا يقدر أحد أن
 ينطق به وأما يروم الجمع بين سا كنين فيجوز ولا يشعر وقال الفارسي لعل أبا عمرو وأخيه عنه فظنه
 الراوي سكونا وأجيب بأن الاصل في جامع شروط الرواية الضبط واغفر التقاء السا كنين وان
 كان الاول غير مدعروضه كالوقوف وتجوز هذه الواجهة حكاه النووي في شرح مسلم عند قوله
 نعم المملوك المضبوط في الرواية فيه بكسر النون والعين وتشديد الميم أما في رواية البخاري فالذي

الاصلاح كل ما كان من هذا النوع

واحد مشدد اجاز في جمعه التشديد والتخفيف كالأوقية والاواق والسرية والسراي والتخيسة والعلية والانقية ونظائرهما وأذكر جمهورهم أن يقال في الواحدة وقية بحذف الهمزة وحكى اللحياني جوازها بفتح الواو وتشديد الياء وجمعها وقايا وأجمع أهل الحديث والفقه وأئمة أهل اللغة على أن الأوقية الشرعة أربعون درهما وهي أوقية الحجاز قال القاضي عياض ولا يصح أن تكون الأوقية والدرهم مجهولة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوجب الزكاة في أعداد منها ويقع بها البياعات والانكحة كاثبت في الأحاديث الصحيحة قال وهذا بين أن قول من زعم أن الدرهم لم تكن معلومة الى زمان عبد الملك بن مروان وأنه جمعها برأى العلماء وجعل كل عشرة وزن سبعة مثاقيل ووزن الدرهم ستة دنانير قول باطل وانما معنى ما نقل من ذلك أنه لم يكن مناشئ من ضرب الاسلام وعلى صفة لا تختلف بل كانت مجموعات من ضرب فارس والروم وصغارا وكبارا وقطع فضة غير مضروبة ولا منقوشة وعينية ومغربية قرأوا صرفها الى ضرب الاسلام ونقشه وتصيرها وزنا واحدا لا يختلف وأعياننا ليستغنى فيها عن الموازين فجمعوا أكبرها وأصغرها وضربوا على وزنهم قال القاضي ولا شك أن الدرهم كانت حينئذ معلومة والا فكيف كانت تتعلق بها حقوق الله تعالى في الزكاة وغيرها وحقوق العباد ولهذا

رأيت في كثير من الأصول المعتمدة ورويته كسر النون وسكون العين وتخفيف الميم ومن حفظ غير ما ذكرته في رواية البخاري فهو حجة وفاعل نعم ضمير مستتر فيها مفسر بقوله يحسن أي نعم المملوك (الأحد هم يحسن عبادته ويصنع لسيده) وسلم من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة نعم المملوك أن يتوفى بحسن عبادته وصحابة سيده نعماله وأما قول ابن مالك رحمه الله تعالى أن ما مساوية للضمير في الإبهام فلا تميز لأن التميز لبيان الجنس المميز عنه فقال العلامة البدر الدمايني رحمه الله تعالى في المصابيح أنه مدقوع بأن ما ليس مساويا للضمير لأن المراد شيء عظيم قال وموضع يحسن عبادته به الح تفسير لما في المعنى فلا محل لها من الأعراب (باب كراهية التطاول) أي الترافع (على الرقيق و) كراهية (قوله) أي الشخص لمن يملكه من الرقيق (عبدى أو أمي) كراهية تنزيه (و) يجوز أن يقول ذلك (قال الله تعالى) في سورة النور (والصالحين من عبادكم وأمائكم وقال) عز وجل في سورة النحل (عبدواكم) وفي سورة يوسف عليه الصلاة والسلام (والفيا سيد هالدي الباب وقال) تعالى في سورة النساء (من فتياتكم المؤمنات) جمع فتاة وهي الأمة (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) في حديث أبي سعيد عند المؤلف في المغازي (قوموا الى سيدكم) يشير الى سعد بن معاذ مخاطبا لآل انصار كما سيأتي ان شاء الله تعالى في قصة قريظة وقد قال عليه الصلاة والسلام في الحسن ان ابني هذا سيد (و) قال يوسف عليه الصلاة والسلام للذي ظن أنه ناج (اذ كرني عند ربك) أي (سيدك) ولا يذروا كني عند ربك عند سيدك أي اذ كر حال عند الملك كي يخلصني (و) قال صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه المؤلف في الأدب المفرد من حديث جابر (من سيدكم) يابني سلمة فالواو الجذب قيس بضم الجيم وتشديد الدال الحديث وسقط قوله ومن سيدكم لا يويذروا والوقف والنسقي وقد دل ذلك على الجواز ووجهه عليه جميع العلماء حتى الظاهرية * وبه قال (حدثنا مسدد) بالهملات وتشديد ما قبل الآخر ابن مسرهد أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى القطان) (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب قال (حدثني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا نصح العبد سيده) فقام بما يجب له عليه من الخدمة ونحوها (وأحسن عبادته به كان له أجره مرتين) سماه عبدا ومالكه سيده ولا ريب أنه اذا قام بما عليه من طاعة ربه وخدمة سيده كره أن يتناول عليه * وهذا الحديث قد سبق قريبا * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله (عن) جده (أبي ردة) الحرث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال المملوك) ولا يذروا المملوك (الذي يحسن عبادته به ويؤدى الى سيده الذي له عليه من الحق والصحة والطاعة) فيما يسوغ شرعا (له أجران) خبر مبتدأ الذي هو المملوك وسقط لفظ له من قوله له أجران من رواية أبي ذر وحينئذ فيكون قوله أجران مبتدأ والمملوك خبره مقدما ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة * وبه قال (حدثنا محمد) زاد ابن شويه في روايته فقال محمد بن سلام وكذا حكاها اللحياني عن رواية ابن السكن وحكى عن الحاكم أنه الذهلي وقد أخرجه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق فيحتمل أن يكون هوشب البخاري فيه فقد حدث عنه في الصحيح أيضا قاله في الفتح قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون العين المهملات بينهما ما بن راشد (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يقبل أحدكم) لمملوك غيره

عن يحيى بن عمار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيمادون خمسة أو ساق من تمر ولا حب صدقة • وحدثنى يحيى بن منصور أخبرنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية عن محمد بن يحيى بن حبان عن يحيى بن عمار عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس في حب ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أو سق ولا فيمادون خمس ذود صدقة ولا فيمادون خمس أو اق صدقة • وحدثنى عبد بن حميد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان الثوري عن اسمعيل بن أمية بهذا الاسناد بمثل حديث ابن مهدي • وحديث محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري ومعر عن اسمعيل بن أمية بهذا الاسناد بمثل حديث ابن مهدي ويحيى بن آدم غير أنه قال بدل التمر تمر

كانت الاوقية معلومة هذا كلام القاضي وقال أصحابنا أجمع أهل العصر الاول على التقدير بهذا الوزن المعروف وهو أن الدرهم ستة دوايق وكل عشرة دراهم سبعة مثاقيل ولم يتغير المقيال في الجاهلية ولا الاسلام (قوله صلى الله عليه وسلم في رواية أبي بكر بن أبي شبة ليس فيمادون خمسة أو ساق) هكذا هو في الاصول خمسة أو ساق وهو صحيح جمع وسق بكسر الواو كحمل وأجمال وقد سبق أن الوسق بفتح الواو وبكسره (قوله صلى الله عليه وسلم من تمر أو حب) هو تمر قوله ويجوز قطعها مكسورة الخ لا يخفى ما في هذه العبارة ما يصححه

(أطعم ربك) بفتح الهمزة أمر من الاطعام (وضئ ربك) أمر من وضأ بوضئه (اسق ربك) بفتح الهمزة وصل ٣ ويجوز قطعها مكسورة وفي نسخة مفتوحة تثبت في الابتداء وتسقط في الدرج ويستعمل ثلاثا و رباعيا أمر من سقاء يسقيه وسبب النهي عن ذلك أن حقيقة الربوبية لله تعالى لأن الرب هو المالك والقائم بالشيء ولا يوجد هذا حقيقة إلا لله تعالى قال الخطابي سبب المنع أن الانسان مرهوب متعبد باخلاص التوحيد لله تعالى وترك الاشراك معه فذكر له المضاهاة بالاسم ثلاثا يدخل في معنى الشرك ولا فرق في ذلك بين الحر والعبد وأما من لا تعبد عليه من سائر الحيوانات والجمادات فلا يكره أن يطلق ذلك عليه عند الاضافة كقوله رب الدار والثوب فان قلت قد قال تعالى اذكرني عند ربك وارجع الى ربك أجيب بأنه ورد لبيان الجواز والنهي للدرب والتزويه دون التحريم أو النهي عن الاكثار من ذلك واتخاذ هذه اللفظة عادة ولم ينه عن اطلاقها في نادر من الاحوال وهذا اختاره القاضي عياض وتخصيص الاطعام وما بعده بالذكر لعل استعمالها في المخالطات ويدخل في النهي أن يقول السيد ذلك عن نفسه فانه قد يقول لعبد اسق ربك فيضع الظاهر موضع الضمير على سبيل التعظيم لنفسه بل هذا أولى بالنهي من قول العبد ذلك أو الأجنبي ذلك عن السيد قال في مصابيح الجامع ساق المؤلف في الباب قوله تعالى والصالحين من عبادكم وأما نكرم وقوله عليه الصلاة والسلام قوموا الى سيدكم تنبها على أن النهي انما جاء متوجها على جانب السيد اذ هو في مظنة الاستطالة وأن قول الغير هذا عبد زيد وهذه أمة خالدا جائز لانه بقوله اخبارا ونعربا وليس في مظنة الاستطالة والآية والحديث مما يؤيد هذا الفرق وفي الحكايات المأثورة أن سائلا وقف ببعض الاحياء فقال من سيد هذا الحي فقال رجل أنا فقال لو كنت سيدهم لم تقبله وقال النووي المراد بالنهي من استعماله على جهة التعظيم لا من أراد التعريف (وليقل سيدى مولاي) ولا يلى الوقت ومولاي باثبات الواو وانما الفرق بين السيد والرب لأن الرب من أسماء الله تعالى اتفاقا واختلف في السيد هل هو من أسماء الله تعالى ولم يأت في القرآن أنه من أسماء الله تعالى نعم روى المؤلف في الادب المفرد وأبوداود والنسائي والامام أحمد من حديث عبد الله بن الشيخ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السيد الله فان قلنا انه ليس من أسماء الله تعالى فالنهي واضح اذ لا التباس وان قلنا انه من أسماء الله تعالى فليس في الشهرة والاستعمال كلفظ الرب فيحصل الفرق بذلك وأما من حيث الالفة فالسيد من السودد وهو التقدم يقال ساد قومه اذا تقدم عليهم ولا شك في تقدم السيد على غلامه فلما حصل الافتراق جاز الاطلاق وأما المولى فقال النووي يقع على ستة عشر معنى منها الناصر والولى والمالك وحينئذ فلا بأس أن يقول مولاي أيضا لكن يعارضه حديث مسلم والنسائي من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة في هذا الحديث لا يقل أحدكم مولاي فان مولاي كم الله وأحب بان مسلما قد بين الاختلاف في ذلك عن الاعمش وأن منهم من ذكر هذه الزيادة ومنهم من حذفها قال عياض وحذفها أصح وقال القرطبي روى من طرق متعددة مشهورة وليس ذلك مذكورا فيها فظهر أن اللفظ الاول أرجح وانما صرنا للترجيح للتعارض بينهما والجمع متعذر والعلم بالتاريخ مفقود فلم يبق الا الترجيح (وليقل أحدكم عبدى أمتى) لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله تعالى ولأن فيها تعظيما لا يليق بالخلق وقد بين صلى الله عليه وسلم العلة في ذلك حيث قال في هذا الحديث عند مسلم والنسائي في عمل اليوم والليلة من طريق العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة لا يقولن أحدكم عبدى فان كلكم عبد الله وعند أبي داود والنسائي في اليوم والليلة أيضا من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة فانكم المملوكون والرب الله فنهى عن التطاول في اللفظ كأنه منى عن التطاول في الفعل (وليقل فتاى وفتاى وغلامى) لانها ليست دالة على المالك

* أحمد ثنا هرون بن معروف

وهرون بن سعيد الأيلي قال أحدثنا ابن وهب قال أخبرني عياض بن عبد الله عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس فيمادون خمس أواق من الورق صدقة وليس فيمادون خمس ذود من الإبل صدقة وليس فيمادون خمسة أوسق من التمر صدقة في حديث أبي الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح وهرون بن سعيد الأيلي وعمرون سواد والوليد بن شعاع كلهم عن ابن وهب قال أبو الطاهر

بفتح التاء المثناة واسكان الميم وفي رواية محمد بن رافع عن عبد الرزاق ثم بفتح المثناة وفتح الميم (قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيمادون خمس أواق من الورق صدقة) قال أهل اللغة يقال ورق وورق بكسر الراء واسكانها والمراد به هنا الفضة كلها مضروبا وغيره واختلف أهل اللغة في أصله فقليل يطلق في الأصل على جميع الفضة وقيل هو حقيقة للأضروب دراهم ولا يطلق على غير الدراهم إلا مجازا وهذا قول كثير من أهل اللغة وبالأول قال ابن قتيبة وغيره منهم وهو مذهب الفقهاء ولم يأت في الصحيح بيان نصاب الذهب وقد جاءت فيه أحاديث بتحديد نصابه بعشرين مثقالا وهي ضعاف ولكن أجمع من يعتد به في الإجماع على ذلك وكذلك اتفقوا على اشتراط الحول في زكاة الماشية والذهب والفضة دون المعشرات وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي وموافقه في الفضة إذا كانت دون

كدلالة عبيد فأرشد عليه الصلاة والسلام إلى ما يؤدي إلى المعنى مع السلامة من التعاطم مع أمهاتطلق على الحر والمملوك لكن اضافته تدل على الاختصاص قال الله تعالى واذ قال موسى لفتهاه وهذا النهي للتنزيه دون التحريم كأم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الأدب * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم السدوسي البصري قال (حدثنا جرير بن حازم) الأزدي البصري اختلط في آخر عمره لكنه لم يحدث في حال اختلاطه (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أعتق نصيبا له من العبد بالتعريف فكان له وقت العتق ولا يذركان له (من المال ما يبلغ قيمته) نصب على المفعولية أي قيمة بقيته (يقوم) ولا يذركوم (عليه) باقيه (قيمة عدل) نصب على المفعول المطلق والعدل بفتح العين الاستواء أي قيمة استواء لا زيادة فيه ولا نقص أي بقيمة يوم الاعتاق (وأعتق) بضم الهمزة وكسر التاء (من) ماله بنفس الاعتاق ومثهور مذهب المالكية أنه لا يعتق إلا بدفع القيمة (والأ) بأن كان معسرا حال الاعتاق (فقد عتق) بفتح حاء من غير همز (منه) أي ما أعتق المعتق فقط ويبقى نصيب الشريك رقيقا ولا يذركوم عتق بهمزة مضمومة وكسر الناء منه (ما عتق) بفتح حاء من غير همز قالوا والمطابقة بين الحديث والترجمة من جهة أنه لو لم يحكم عليه بعنقه كله عند اليسار لكان بذلك متطاولا عليه * وقد سبق هذا الحديث في باب إذا أعتق عبد ابن اثنين * وبه قال (حدثنا مسدد) عهملات ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القطان (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص العمري أنه (قال حدثني) بالافراد (نافع عن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كلكم راع) كفاض أي حافظ لما قام عليه (فسؤل) بالفاء ولا يذركومسؤل (عن رعيته) فان وفي ما عليه من الرعاية كان له الحظ الأوفر والجزء الأكبر والأطالبه كل أحد من رعيته بحقه (فالأمر الذي على الناس راع) فيما استرعاه الله ولا يذركوم راع عليهم (وهو مسؤل عنهم) وهذا تفصيل لما أجله (والرجل راع على أهل بيته) زوجه وغيرها يقوم عليهم الحق في النفقة وحسن المعاشرة (وهو مسؤل عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولده) أي وغيرهم كخدمته وأضيافه بحسن التدبير في أمرهم والقيام بمصالحهم (وهي مسؤلة عنهم والعبد راع على مال سيده وهو مسؤل عنه) وهذا موضع الترجمة لانه إذا كان ناعما السيد في خدمته مؤذيا له الأمانة تاسب أن يعينه ولا يتطاول عليه (ألفا كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته) * وهذا الحديث سبق في الجمعة وفي الاستقراض * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) التميمي أبو غسان الكوفي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال (سمعت أبا هريرة رضي الله عنه وزيد بن خالد) الجهني المدني الصحابي المشهور رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا زنت الأمة فأجلدوها) أي خمسين جلدة نصف جلد الحرة سواء كانت محصنة أو غير محصنة لان الاحصان وصف كمال ولا يكون مع النقص من الرق وكذا الصبا والجنون والمبعضة كالأمة (ثم إذا زنت فأجلدوها ثم إذا زنت فأجلدوها في الثالثة أو الرابعة يبيعوها) أي بعد جلد ها ولا يور ذر الوقت والأصلي في بيعها بقاء في أوله (ولو بضعف) بالاضاد المعجمة أي حبل مفتول أو منسوج من الشعر * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن الأمة إذا زنت لا يكره التطاول عليها بل تجلد فان عادت بيعت وكل ذلك مبين للتعاطم عليها * وهذا الحديث سبق في باب بيع العبد الزاني من كتاب السيوع في هذا (باب) بالتنوين (إذا أنه) ولأبوي ذر الوقت إذا أتى أي الشخص (خادمه) سواء كان حرا أو عبدا ذكر أو أنثى (بطعامه) فليجلبه

أخبرنا عبيد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث أن أبا الزبير حدثه أنه سمع جابر بن عبد الله يذكر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال فيما سقت الأنهار والغيم العشور وفيما سقى بالسانية نصف العشر

مائتي درهم بحبة أو نحوها لازكاة فيها القوله صلى الله عليه وسلم ليس فيمادون خمس أواق من الورق صدقة وقد سبق أن الاوقية أربعة وعشرون درهما وهي أوقية الحجاز الشرعية وقال مالك إذا نقصت شيئا سيرا بحيث تروج رواج الوزانة وجبت الزكاة ودليلنا أنه يصدق أنها دون خمس أواق وفيه دليل أن أيضا للشافعي وموافقيه في الدراهم المغشوشة أنه لازكاة فيها حتى تبلغ الفضة المحضة منها مائتي درهم (قوله صلى الله عليه وسلم فيما سقت الأنهار والغيم العشور وفيما سقى بالسانية نصف العشر) ضبطناه العشور بضم العين جمع عشر وقال القاضي عياض ضبطناه عن عامة شيوخنا بفتح العين قال جمع وهو اسم للخروج من ذلك وقال صاحب مطالع الأنوار أكثر الشيوخ يقولونه بالضم وصوابه الفتح وهذا الذي ادعاه من الصواب ليس بصحيح وقد اعترف بأن أكثر الرواة ووه بالضم وهو الصواب جمع عشر وقد انفقوا على قولهم عشور أهل الزمة بالضم ولا فرق بين اللفظين وأما الغيم هنا ففتح الغين المعجمة وهو المطر وجاء في غير مسلم الغيل باللام قال أبو عبيد هو ما جرى من المياه في الأنهار وهو سيل دون السيل الكبير وقال ابن السكيت هو الماء الجاري على الأرض وأما السانية فهو البعير

معه ليا كل * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) الأنصاري أبو محمد السلمي مولا هم البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال أخبرني) بالافراد (محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخمية أبو الحارث القرشي الجمحي التابعي (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (إذا أتى أحدكم خادمه) بالرفع وأحدكم منصوب به (بطعامه فإن لم يجلسه معه) معطوف على مقدر تقديره فليجلسه معه وفي رواية مسلم فليقدمه معه فليأكل كل وعند أحمد والترمذي من رواية معبد بن أبي خالد عن أبيه عن أبي هريرة فليجلسه معه فإن لم يجلسه معه ولا بن ماجه من طريق أبي ربيعة عن الأعرج عن أبي هريرة فليقدمه فليأكل كل معه فإن لم يفعل (فليأكله) من الطعام (لقمة أو لقمتين) شك من الراوي ورواه الترمذي بلفظ لقمة فقط وفي رواية مسلم تعييد ذلك بما إذا كان الطعام قليلا (أو كلة أو كاتين) بضم الهمزة فيها يعني لقمة أو لقمتين قال في المصابيح فإن قلت ما هذا العطف قلت لعل الراوي شك هل قال عليه الصلاة والسلام فليأكله لقمة أو لقمتين أو قال فليأكله أكلة أو كاتين فجمع بينهما أو أتى بحرف الشك ليرد في المقالة كما سمعها ويحتمل أن يكون من عطف أحد المترادفين على الآخر بكلمة أو وقد صرح بعضهم بجواز (فانه) أي الخادم (ولي علاجه) أي الطعام عند تحصيل الأتة وتحمل مشقة حرم ودخانه عند الطبخ وتعلقت به نفسه وشمر راحته واختلف في حكم الأمر بالاجلاس فقال الشافعي أنه أفضل فإن لم يفعل فليس بواجب أو يكون بالخيار بين أن يجلسه أو يسأله وقد يكون أمره اختيارا غير حرم ورجح الرافعي الاحتمال الأخير وحمل الأول على الوجوب ومعناه أن الاجلاس لا يتعين لكن إن فعله كان أفضل ولا تعينت المناولة ويحتمل أن الواجب أحدهما لا بعينه والثاني أن الأمر للندب مطلقا * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأطعمة (باب) بالتنوين (العبد راع في مال سيده ونسب النبي صلى الله عليه وسلم المال إلى السيد) في حديث ابن عمر بن باع عبده مال فإله للسيد وهذا مذاهب مالك والشافعي وأبي حنيفة لأن الرق منافع للثلاث * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة الحمصي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع ومسؤول عن رعيته) وهذا على سبيل الاجمال ثم فصله بقوله (فالإمام) الأعظم أو نائبه (راع ومسؤول عن رعيته والرجل في أهله راع وهو مسؤول عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية وهي مسؤولة عن رعيته والخادم في مال سيده راع وهو مسؤول عن رعيته) فرعاية الإمام ولاية أمور الرعية والاحاطة من ورأيهم واقامة الحدود والاحكام فيهم ورعاية الرجل أهله بالقيام عليهم بالحقوق النافعة وحسن المعاشرة ورعاية المرأة في بيت زوجها بحسن التدبير في أمر بيته وأولاده وخدمته وأضيافه ورعاية الخادم حفظ ما في يده من مال سيده والقيام بشغله (قال) أي ابن عمر (فسمعت هؤلاء من النبي صلى الله عليه وسلم وأحسب النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في مال أبيه راع ومسؤول عن رعيته فكلكم راع) أي مثل الراعي (وكلكم) ولا يلاي الوقت فكلكم (مسؤول عن رعيته) حال عمل فيه معنى التشبيه ووجه التشبيه حفظ الشيء وحسن التعهد لما استحقظه وهو القدر المشترك في التفصيل قاله الطيبي وسبق بأنهم من هذا (باب) بالتنوين (إذا ضرب) الرجل (العبد فاجتنب الوجه) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه ثني بالافراد (محمد بن عبيد الله) مصغرا أبو ثابت المدني قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله (قال حدثني مالك بن أنس) الإمام قال الحافظ ابن حجر وكان أبنا ثابت تفرد به عن ابن وهب فإني لم أره في شيء من المصنفات إلا من طريقه قال أبو ثابت بالسند (قال) أي ابن

وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال

قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة • وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال حدثنا أسفيان بن عينة حدثنا أيوب بن موسى عن مكحول عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن أبي هريرة قال عمر بن النسي صلى الله عليه وسلم وقال زهير يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة • حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان ابن بلال ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جاد بن زيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حاتم بن اسمعيل كلهم عن خنيس بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله

الذي يستقي به الماء من البر ويقال له الناضح يقال منه سنايسنوسنا إذا استقي به وفي هذا الحديث وجوب العشر فيما سقى بماء السماء والأنهار ونحوها مما ليس فيه مؤنة كثيرة ونصف العشر فيما سقى بالنواضح وغيرها مما فيه مؤنة كثيرة وهذا متفق عليه ولكن اختلف العلماء في أنه هل تجب الزكاة في كل ما أخرجت الأرض من الثمار والزروع والرياحين وغيرها إلا الحشيش والخطب ونحوهما أم يختص فعم أبو حنيفة وخصص الجمهور على اختلاف لهم فيما يختص به وهو معروف في كتب الفقه (قوله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة)

وهب (وأخبرني) بالافراد (ابن فلان) وكان ابن وهب حريصا على تمييز ذلك زاد أبو ذر في روايته عن المستمل قال أبو اسحق قال أبو حرب الذي قال ابن فلان هو ابن وهب وهو أي المبهم ابن سمعان يعني عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المدني وقد أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن خراش بكسر المعجمة عن البخاري قال حدثنا أبو ثابت محمد بن عبد الله المدني فذكر الحديث لكن قال بدل قوله ابن فلان ابن سمعان فكان البخاري كني به عنه في الصحيح عبد الضعفة فانه مشهور بالضعف متروك الحديث كذبه مالك وأحمد وغيرهما لما حدث به البخاري خارج الصحيح نسبة لكن ليس له في الصحيح الا هذا الموضع على أنه لم يسق المتن من طريقه مع كونه مقرونا بما لا يدل ساقه على لفظ رواية همام عن أبي هريرة وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق العباس بن الفضل عن أبي ثابت فقال ابن فلان وفي موضع آخر فقال ابن سمعان (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) أي سعيد كيسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف بالسند (ح وحدثنا) ولأبي ذر وحدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا قاتل أحدكم فليجنب الوجه) ولمسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فليمتق بدل فليجنب وقاتل بمعنى قتل فالمفاعلة ليست على ظاهرها ويؤيد حديث مسلم من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ اذا ضرب ومثله للنسائي من طريق عجلان ولأبي داود من طريق أبي سلمة كلاهما عن أبي هريرة وعند المؤلف في الأدب المفرد من طريق محمد بن غيلان أخبرني سعيد عن أبي هريرة اذا ضرب أحدكم خادمه ويحتمل أن تكون على ظاهرها ليتناول ما يقع عند دفع الصائل مثلا فينتهي دافعه عن القصد بالضرب الى وجهه ويدخل في النهي كل من ضرب في حد أو تعزير أو نأديب وفي حديث أبي بكر وغيره عند أبي داود وغيره في قصة التي زنت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجها وقال ارموا واتقوا الوجه وقد وقع في مسلم لتعليل اتقاء الوجه في حديث أبي هريرة من طريق أبي أيوب فان الله خلق آدم على صورته والأكثر على أن الضمير يعود على المضروب لما تقدم من الأمر باكرام وجهه ولولا أن المراد التعليل بذلك لم يكن لهذه الجملة ارتباط بما قبلها وقيل يعود على آدم أي على صفته فأمر بالاجتناب اكراما لا آدم لمشابهة الصورة المضروب ومراعاة الآفة وظاهر النهي التحريم ويؤيد حديث سويد بن مقرن عند مسلم أنه رأى رجلا لطم غلامه فقال أما علمت أن الصورة محترمة

(بسم الله الرحمن الرحيم * في المكاتب) بضم الميم وفتح المثناة الفوقية الرقيق الذي يكتبه مولاة على مال يؤدبه اليه فاذا أدام عتق فان عجز رذالي الرق وبكسر التاء السيد الذي تقع منه المكاتب والمكاتب بكسر الكاف عقد عتق بلفظها بعوض منجم بنجمين فأكثر وهي خارجة عن قواعد المعاملات عند من يقول ان العبد لا يملك لادوارها بين السيد ورفيقه ولا نهايها بيع ماله بعماله وكانت الكتابة متعارفة قبل الاسلام فأقرها الشارع صلى الله عليه وسلم وقال الروائي أنها اسلامية لم تكن في الجاهلية والأول هو الصحيح وأول من كتب في الاسلام بريرة ومن الرجال سلمان وهي لازمة من جهة السيد الا ان عجز العبد وجائزته على الراجح وغير أبي ذر كما في الفتح كتاب المكاتب بدل قوله في المكاتب وبالسمة ثابتة لكل (باب انهم من قذف بمالوكه) لم يذكر فيه حديثنا أصلا ولعله يبطل فيه ما ورد في معناه فلم يقدره ذلك ثم ترجم في كتاب الحدود وقذف العبد وساق فيه حديث من قذف بمالوكه وهو بري ومما قال جلد يوم القيامة وقد سقطت هذه

• وحدثنى أبو الطاهر وهرون بن سعيد الأيلي وأحمد بن عيسى قالوا حدثنا ابن وهب أخبرني مخرمة عن أبيه عن عزالدين مالك قال سمعت أبا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس في العبد صدقة الا صدقة الفطر وهو وحدثنى زهير بن حرب حدثنا علي بن حفص حدثنا ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

هذا الحديث أصل في أن أموال القنية لازك فيها وأنه لازك في الخيل والرقى إذا لم تكن التجارة وهذا قال العلماء كافة من السلف والخلف إلا أن أبا حنيفة وشيخه حماد بن أبي سليمان ونفراً أوجبوا في الخيل إذا كانت أتاناً أو ذكوراً وأناناً في كل فرس ديناراً وإن شاء قومها وأخرج عن كل مائتي درهم خمسة دراهم وليس لهم حجة في ذلك وهذا الحديث صريح في البراءة عليهم (وقوله في العبد الا صدقة الفطر) صريح في وجوب صدقة الفطر على السيد عن عبيده سواء كانت للقنية أم للتجارة وهو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال أهل الكوفة لا تجب في عبيد التجارة وحكي عن داود أنه قال لا تجب على السيد بل تجب على العبد ويلزم السيد تمكينه من الكسب ليؤديه أو يحاكمه القاضي عن أبي ثور أيضاً ومذهب الشافعي وجمهور العلماء أن المكاتب لا فطرة عليه ولا على سيده وعن عطاء ومالك وأبي ثور وجوبها على السيد وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي لقوله صلى الله عليه وسلم المكاتب عبد مابقي عليه درهم وفيه وجه أيضاً لبعض

الترجمة عند أبي ذر والنسفي وهو الأول لما لا يخفى (باب المكاتب) بفتح التاء (ونجومه) بالجر عطفاً على سابقه وبالرفع على الاستئناف (في كل ستة نجم) رفع بالابتداء وخبره الجار والمجرور والجملة في موضع رفع على الخبرية وسقط للنسفي قوله نجم فالجار والمجرور في موضع نصب على الحال من قوله ونجومه ونجم الكتاب هو القدر المعين الذي يؤديه المكاتب في وقت معين وأصله أن العرب كانوا يبنون أمورهم في المعاملة على طوع النجم لأنهم لا يعرفون الحساب فيقول أحدهم إذا طلع النجم الفلاني أدت حقل فسميت الأوقات بنجوماً بذلك ثم سمي المؤدى في الوقت نجماً (وقوله) تعالى بالجر عطفاً على السابق (والذين يبتغون الكتاب) المكتوبة وهو أن يقول الرجل لم لو كه كاتبتك على ألف مثلاً نجماً إذا أدته فأنت حر وبين عدد النجوم وقسط كل نجم وهو ما أن يكون من الكتاب لأن السيد كتب على نفسه عتقه إذا وفي المال أولاً ثم مما يكتب لتأجيله أو من الكتب بمعنى الجمع لأن العوض فيه يكون نجماً بنجوم يضم بعضها إلى بعض (مما ملكت أيمانكم) عبداً أو أمة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاتبوهم) أو مقعول ضمير هذا تفسيره والفاء تضمن معنى الشرط واشترط الشافعي التأجيل وقوفامع التسمية بناء على أن الكتابة من الضم وأقل ما يحصل به الضم نجمان ولأنه أمكن التحصيل القدرة على الأداء وجوزاً لحنفية والمالكية الكتابة حالاً وموجلاً ومنجماً وغير منجم لأن الله تعالى لم يذكر النجم وأوجب بهذا احتجاج ضعيف لأن المطلق لا يعم مع أن العجز عن الأداء في الحال يمنع صحتها كما في السلم فيما لا يوجد عند المحل (أن علمتم فيهم خيراً) أمانة وقدرة على أداء المال بالاحتراف كما فسره ما أماناً الشافعي رحمه الله وفسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعي ضم إليها الأمانة لأنه قد يضيع ما يكسبه فلا يعق وفي المراسيل لأبي داود عن يحيى بن أبي كثير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيراً قال ان علمتم فيهم حرفة ولا ترسلوهم كالأعلى الناس وقيل المراد الصلاح في الدين وقيل المال وهم ما ضعيفان ولو فقد الشرطان لم تستحب لكن لا تكره لأن الخير شرط الأمر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز وقال ابن القطان يكره الصحيح الأول (وأؤهم من مال الله الذي آتاكم) أمر للوالي أن يبدلوا لهم شيئاً من أموالهم وفي معناه حظ شيء من مال الكتابة وهو للوجوب عند الأكثر ويكفي أقل ما يتقوى وذكر ابن السكن والماوردي من طريق ابن اسحق عن خاله عبد الله بن صبيح عن أبيه وكان جد ابن اسحق أبا أمه قال كنت مملوكاً لحاطب فسأله الكتابة فأبى فقي أنزلت والذين يبتغون الكتاب الآية قال ابن السكن لم أره ذكر الا في هذا الحديث وصحيح ضبطه في فتح الباري بفتح الصاد المهملة ولم يضبطه في الاصابة لكنه ذكره عقب صبيح بالتصغير والذ أبي الضحى مسلم بن صبيح والأمر في قوله فكاتبوهم للسند وبه قطع جماهير العلماء لأن الكتابة معاوضة تتضمن الأرفاق فلا تجب كغيرها إذا طلبها المملوك والابطال أثر الملك واحتكم المالكين على المالكين (وقال روح) بمهملتين أو لاهما مفتوحة بينهما أو ساكنة ابن عبادة مما وصله اسمعيل القاضي في أحكام القرآن وعبد الرزاق والشافعي من وجهين آخرين (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز المكي قال (قلت لعطاء) هو ابن أبي رباح (أو أجب علي) إذا طلب مني مملوكي الكتابة (إذا علمت له مالا أن) كاتبه قال ما أراه (نضم الهمزة ولائي ذمماً أراه بفتحها) (الا) واجبا وقال عمرو بن دينار (بفتح العين) قلت لعطاء تأثره ولائي ذمماً تأثره مرة الاستفهام أي تأثره (عن أحمد قال) عطاء (لا) أرويه عن أحد وظاهر هذا أنه من رواية عمرو بن دينار عن عطاء قال الخافض ابن حجر وليس كذلك بل وقع في هذه الرواية تحريف لزم منه الخطأ والصواب ما رأيت في الأصل المعتمد من رواية النسفي عن البخاري بلفظ وقاله أي الوجوب عمرو بن دينار وفاعل

قال بعث رسول الله صلى الله

عليه وسلم عمر على الصدقة فقيل
منع ابن جيل وخالد بن الوليد
والعباس عمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما ينقم ابن جيل الا أنه
كان فقيراً فأغناه الله وأما خالد فانكم
تظلمون خالداً قد احتبس أدراعه
وأعتاده في سبيل الله وأما العباس
فهى على ومثلها معها ثم قال يا عمر

أصحابنا أنها تجب على المكاتب
لأنه كالحر في كثير من الأحكام (قوله
منع ابن جيل) أى منع الزكاة وامتنع
من دفعها (قوله صلى الله عليه وسلم ما
ينقم ابن جيل الا أنه كان فقيراً فأغناه
الله) قوله ينقم بكسر القاف وفتحها
والكسر أفصح (قوله صلى الله عليه
وسلم وأما خالد فانكم تظلمون خالداً
فقد احتبس أدراعه وأعتاده في سبيل
الله) قال أهل اللغة الاعتداد آلات
الحرب من السلاح والدواب وغيرها
والواحد اعتاد بفتح العين ويجمع
أعتادوا وأعتاده ومعنى الحديث انهم
طلبوا من خالد زكاة أعتاده فلما
منهم أنهم للتجارة وأن الزكاة فيها
واجبة فقال لهم لازكاة لكم على
فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان
خالد امتنع الزكاة فقال لهم انكم
تظلمونه لأنه حبسها ووقفها في سبيل
الله قبل الحول عليها فلا زكاة فيها
ويحتمل أن يكون المراد لو وجبت
عليه زكاة لأعطاه ولم يشع بها لأنه
قد وقف أمواله لله تعالى متسبباً
فكيف يشع بواجب عليه واستنبط
بعضهم من هذا وجوب زكاة التجارة
وبه قال جمهور العلماء من السلف
والخلف خلافاً لداود وفيه دليل
على صحة الوقف وصحة وقف المنقول

قلت لعطاء تأثره ابن جريج لا عمرو وحينئذ فيكون قوله وقال عمر وبن دينار معترضين بقوله ما أراه
الا واجبا وبين قوله قلت لعطاء تأثره ويؤيد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق النافعي ومن طريقه
البهقي كما رأيت في المعرفة عن عبد الله بن الحرث كلاهما عن ابن جريج ولفظه قال قلت لعطاء
أما أحب علي إذا علمت أن فيه حيراً أن أكاتبه قال ما أراه الا واجبا وقالها عمرو بن دينار وقت اعطاء
أما تأثره عن أحد قال لا قال ابن جريج (ثم أخبرني) أى عطاء (أن موسى بن أنس) أى ابن مالك
الأنصاري قاضي البصرة (أخبره أن سيرين) بكسر السين المهملة أباعمة والد محمد بن سيرين
الفقيه المشهور وكان من سبي التمر فقرر الكوفة فاستتره أنس في خلافة أبي بكر وذكره ابن
حبان في ثقات التابعين (سأل أنسا) هو ابن مالك الأنصاري (المكاتبه) وكان كثير المال فأنى (أى
امتنع أن يكاتبه) (فانطلق) سيرين (الى عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) فذكر له ذلك (فقال) مر
لأنس (كاتبه فأبى فضر به بالدرّة) بكسر الدال وتشديد الراء (له يضرب) (ويؤيد عمر) رضي الله
عنه (فكاتبهم ان علمت منهم خيراً) فأداه اجتهاده الى أن الأمر في الآية للوجوب وأنس الى ليدب
(فكاتبه) (وقرأت في باب تعجيل الكتابة من المعرفة للبيهقي عن أنس بن سيرين عن أبيه قال كاتبنى
أنس بن مالك على عشرين ألف درهم فأتته بكاتبته فأبى أن يقبلها منى الانجوم فأثبت عمر بن
الخطاب فذكرت ذلك له فقال أراد أنس الميراث وكتب الى أنس أن يقبلها من الرجل فقبلها وقال
الربيع قال الله فعي روى عن عمر بن الخطاب أن مكاتباً لأنس جاء فقال انى أثبت بكاتبتي الى
أنس فأبى أن يقبلها فقال أنس يريد الميراث ثم أمر أنسا أن يقبلها أحسبه قال فأبى فقال
أخذها فاضعها في بيت المال فقبلها أنس وروى ابن أبي شيبة عن طريق عبيد الله بن أبي بكر بن
أنس قال هذه مكاتبه أنس عندها هذا كاتب أنس غلامه سير بن كاتبه على كذا وكذا ألسا على
غلامين يعملان مثل عمله (وقال الليث) بن سعد الامام مما وصله الذهلي في الزهريات عن أبي صالح
كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري لكن قال
في الفتح المحفوظ رواية الليث عن ابن شهاب نفسه بغير واسطة أنه قال (قال عروة) بن الزبير
(قالت عائشة رضي الله عنها) بريرة) بفتح الموحدة وكانت تخدم عائشة قبل أن تشرىها فلما
كاتبها أهلها (دخلت عليها تستعينها في شأن) كتابتها وعليها خمسة أواق (كجوارولأبي ذر) خمس
أواق باسقاط تاء التأنيث من خمس واثبات التحتية في أواق (نجمت) بضم النون مبنية للمفعول
صفة لأواقى أى وزعت وفترت (عليها في خمس سنين) المشهور ما في رواية هشام بن عروة (أثبتة
ان شاء الله تعالى بعد ما بين أنها كاتبت على تسع أواق في كل عام أوقية ومن ثم حرم الاسماعيلي أن
هذه الرواية الملقاة غلطاً لكن جمع بينهما ما بين التسع وأصل الخمس كانت بقيت عليها وبه جزم القرطبي
والمحب الطبري وعورض بأن في رواية قتيبة ولم تكن أدت من كتابتها شيئاً وأوجب بأنها كانت
حصلت أربع الأواق قبل أن تستعين بعائشة ثم جاءتها وقد بقي عليها خمس أواق والخمس هي التي
كانت استحققت عليها بحلول نجومها من حلة التسع الأواق المذكورة في حديث هشام ويؤيده
قوله في رواية عروة عن عائشة السابقة في أبواب المساجد فقال أهلها ان شئت أعطيت ما تبقى
(فقال لها عائشة ونفست) بكسر الفاء أى رغبت (فيها) والجملة حالية (أرأيت) أى أخبرني
(ان عدت) الخمس الأواق (لهم عدة واحدة أبيعك أهلك فأعتقل) بضم الهمزة والنصب أى
بان مضرة بعد الفاء (فيكون) نصب عطفاً على السابق (ولاؤلى فذهبت بريرة الى أهلها فعرضت
ذلك) الذي قالت عائشة (عليهم فقالوا لا) نبيعل (الا أن يكون لنا الولاء قالت عائشة فدخلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك) الذي قالوه (له فقال لها) أى لعائشة (رسول الله

وبه قالت الأمة بأسرها إلا بأحنيقة
وبعض الكوفيين وقال بعضهم
هذه الصدقة التي منعها ابن جيل
وخالد والعباس لم تكن زكاة إنما
كانت صدقة تطوع حكمها القاضي
عباس قال ويؤيده أن عبد الرزاق
روى هذا الحديث وذكر في روايته
أن النبي صلى الله عليه وسلم نذب
الناس إلى الصدقة وذكر تمام الحديث
قال ابن القصار من المالكية وهذا
التأويل أليق بالقصة فلا يظن
بالحجاء رضي الله عنهم منع
الواجب وعلى هذا فعذر خالد واضح
لأنه أخرج ماله في سبيل الله فابقي
له مال يحتمل المواساة بصدقة التطوع
ويكون ابن جيل شح بصدقة
التطوع فغضب عليه وقال في
العباس رضي الله عنه هي على
ومثلها معها أي أنه لا يمتنع إذا طلبت
منه هذا كلام ابن القصار وقال
القاضي لكن ظاهر الأحاديث في
الصحيحين أنها في الزكاة لقوله بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر
على الصدقة وإنما كان يبعث في
الفرصة قلت الصحيح المشهور أن
هذا كان في الزكاة لا في صدقة
التطوع وعلى هذا قال أصحابنا
وغيرهم قوله صلى الله عليه وسلم هي
على ومثلها معها أي تسلفت
منه زكاة عامين وقال الذين
لا يجوزون تعجيل الزكاة معناه أنها
أودعها عنه قال أبو عبيد وغيره معناه
أن النبي صلى الله عليه وسلم أخرها
عن العباس إلى وقت يساره من أجل
 حاجته إليها والصواب أن معناه
تجملتها منه وقد جاء في حديث آخر
في غير مسلم أنا جملنا منه صدقة

صلى الله عليه وسلم اشتريها فأعتقها (بهمزة قطع) (فإنما الولاء أعلن أعتق ثم قام رسول الله صلى الله
عليه وسلم) زاد في الشروط في أناس حمد الله وأثنى عليه يحتمل أنه أراد بتمام صدقة قد يكون دليلا
خطبة من قيام ويحتمل أن يكون المراد بتمام إيجاب الفعل كقولهم قام بوظيفته والمعنى قام بأمر
الخطبة (فقال ما بال) ما حال (رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله) أي في حكم الله الذي
كتبه على عباده وشرعه لهم (من اشترط شرط ليس في كتاب الله) عز وجل (فهو باطل شرط الله)
الذي شرطه وجعله شرعا (أحق) أي هو الحق (وأوثق) بالثلاثة أي قوى وما سواه واه فافعل
التفضيل فيه ما ليس على يابه. وهذا الحديث قد سبق في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على
المنبر في المسجد وأوردته في عدة مواضع بوجوه مختلفة وطرق متباينة وقد أورد بعض الأئمة فوائده
فزادت على ثلثائة (باب ما يجوز من شروط المكاتب) بفتح التاء (ومن اشترط شرط ليس في
كتاب الله) عز وجل (فيه) أي في الباب (ابن عمر) بن الخطاب ولا يذريه عن ابن عمر بن الخطاب
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط عن النبي صلى الله عليه وسلم لأن يذريه وكانته أشار إلى حديث
ابن عمر لا في أن شاء الله تعالى في الباب الثاني. وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد أبو رجاء البغلاني
قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام زاد في نسخة عن عقيل بضم العين ابن خالد بن عقيل بفتح العين
(عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن بريرة جاءت
إليها تستعيني) أي مال (كتابها ولم تكن قضت من كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي إلى أهلك)
سأدئك (فإن أحبوا أن أقضي عندك كتابتك) ولشككم بني عن كتابتك (ويكون) نصب عطفا
على المنصوب السابق (ولاؤك لي) وجواب الشرط قوله (فعلت) وظاهره أن عائشة طلبت أن
يكون الولاء لها إذا أدت جميع مال الكتابة وليس ذلك مرادا وكيف تطلب ولأه من أعتقه غيرها
وقد أزال هذا الاشكال ما وقع في رواية أبي أسامة عن هشام حيث قل بعد قوله أن أعد هاهم عدة
واحدة وأعتقك ويكون ولاؤك لي فعلت فتبين أن غرضها أن تشتريها شراء صحيا ثم تعتقها
إذا اعتق فرع ثبوت الملاك (فذكرت ذلك) الذي قالته عائشة (بريرة لأهلها فأبوا) فامتنعوا أن
يكون الولاء لعائشة (وقالوا إن شأيت) أي عائشة (أن نخنسب) الأجر (عليك) عند الله (فلفعل
ويكون) نصب عطفا على أن نخنسب (ولاؤك لنا) لآلها (فذكرت) بريرة (ذلك لرسول الله صلى
الله عليه وسلم) وفي الشروط فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم فأبوا عليها فخافوا من عندهم
ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فقالت لي قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء
لهم فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم (فقال لها رسول الله صلى
الله عليه وسلم) وسقط لفظ لها في رواية أبي ذر (ابتاعها) (فأعتقها) (بهمزة قطع) (فإنما الولاء
لمن أعتق) قال ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال أناس يشترطون شروطا ليست في
كتاب الله (قال ابن خزيمة أي ليس في حكم الله جوازها) وأوجوبها إلا أن كل من شرط شرط طالم
ينطبق به الكتاب باطل لأنه قد يشترط في البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويشترط في الثمن شروط
من أوصافه أو نجومه ونحو ذلك فلا يبطل فالشروط المشروعة صحيحة وغيرها باطل (من اشترط
شرط ليس في كتاب الله) عز وجل (فليس له وإن شرط) ولا يذريه وإن اشترط (مائة مرة)
ولا يذريه عن المستعني مائة شرط نو كيد لأن العموم في قوله من اشترط دال على بطلان جميع
الشروط المذكورة فلا حاجة إلى تقييدها بالمائة فلوزادت عليها كان الحكم كذلك لما دلت عليه
الصيغة (شرط الله أحق وأوثق) ليس أفعل التفضيل فيه ما على يابه فالمراد أن شرط الله هو الحق
والقوى وما سواه واه كما مر. وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك)

أما شرعت أن عم الرجل صنو أبيه
 حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب
 وقتيبة بن سعيد قال حدثنا مالك
 بن أنس عن يحيى بن يحيى واللفظ له
 قال قرأت على مالك عن نافع عن
 ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان
 على الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من
 شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى

عامين (قوله صلى الله عليه وسلم عم
 الرجل صنو أبيه) أي مثل أبيه وفيه
 تعظيم حق العم

(باب زكاة الفطر)

(قوله إن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان
 على الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من
 شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى
 من المسلمين) اختلف الناس في معنى
 فرض هنا فقال جمهورهم
 من السلف والخلف معناه أزم
 وأوجب فزكاة الفطر فرض
 واجب عندهم لدخولها في عموم
 قوله تعالى وآتوا الزكاة ولقوله فرض
 وهو وغالب في استعمال الشرع
 بهذا المعنى وقال اسحق بن راهويه
 يجب زكاة الفطر كالإجماع وقال
 بعض أهل العراق وبعض أصحاب
 مالك وبعض أصحاب الشافعي
 وداود في آخر أمره إنهم إن لم يمسكوا
 واجبة قالوا ومعنى فرض قدر على
 سبيل النسيب وقال أبو حنيفة هي
 واجبة ليست فرضاً بناء على مذهبه
 في الفرق بين الواجب والفسرض
 قال القاضي وقال بعضهم الفطرة
 منسوخة بالزكاة قلت هذا غلط
 صريح والصواب أنها فرض
 واجب (قوله من رمضان) إشارة إلى
 وقت وجوبها وفيه خلاف للعلماء

هو ابن أنس إمام دار الهجرة (عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال أرادت عائشة
 أم المؤمنين رضي الله عنها وسقط لابي ذر أم المؤمنين أن تشتري جارية) هي بريرة (لتعتقها) بضم
 الناء والنصب وفي نسخة رقم عليها في الفرع وأصله علامة السقوط تعتقها بضم أوله مع اسقاط
 اللام والرفع (فقال) ولا يذروا (أهلها) يبيعونها (على أن ولاعهما) قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (لا يعتك) ولا يذروا (لا يعتك) بنون التوكيد الثقيلة (ذلك) الشرط الذي
 شرطوه من شرائها وعتقها (فأعانا) لا أعلن أعنتي وليس في حديثي الباب إلا ذكر شرط الولاء وجمع
 في الترجمة بين حكمين وكأنه فسر الأول بالثاني وإن ضابط الجواز ما كان في كتاب الله أي في حكمه
 من كتاب أو سنة أو إجماع وقد اشترط لصحة الكتابة شروط أن يكتب السيد المختار المتأهل للتبرع
 جميع العبد فلا يصح كتابة بعضه لأنه حينئذ لا يستقل بالتردد لا كتساب التجوم إلا أن يكون باقية
 حراً أو يكتبه مالكه معاً ولو بوكالة أن اتفقت التجوم جنساً وأجلاً وعدداً فتصح لأنها حينئذ
 تفيد الاستقلال وليس له في الثانية أن يدفع لأحد المالكين شيئاً لم يدفع مثله إلا خرف حال دفعه
 إليه فإن أذن أحدهما في دفع شيء لا آخر ليختص به لم يصح القبض وصح كتابة بعضه أيضاً في صور
 منها إذا أوصى بكتابة عبد فلم يخرج من الثلث إلا بعضه ولم تجز الورثة وأن يقول مع لفظ الكتابة
 إذا أذيت التجوم إلى فأنبت حر أو نوبه فلا يكتفي لفظاً الكتابة بلا تعليق ولا ينية لأنه يدفع على هذا العقد
 وعلى المخارجة فلا بد من تمييزه بذلك وأن يقول المكاتب قبلت وبه تتم الصيغة وأن تكون عوضاً
 معلوماً فلا تصح بمجهول وأن لا يكون العوض أقل من نجمين كما جرى عليه الصحابة فمن بعدهم
 فلا تجوز بعوض حال فإن كاتبه على ديناراً آن وخدمة شهر لم يجز لعدم تجيم الدينار أو على
 خدمة شهر من الآن ودينار عند تقضيه أو قبله أو بعده في زمن معلوم جاز لأن المنفعة مستحقة في
 الحال والمدة لتقديرها والتوفيق فيها والدينار إنما تستحق المطالبة به في وقت آخر وإذا اختلف
 الاستحقاق حصل التجيم ولا بأس بكون المنفعة حالاً لأن التأجيل إنما يشترط لحصول القدرة
 وهو قادر على الاشتغال بالخدمة في الحال لا التجيم إنما هو شرط في غير المنفعة التي عليه الشروع
 فيها في الحال (باب جواز استعانة المكاتب) أي طلبه العون من غيره ليعينه بشيء يضمنه إلى
 مال الكتابة (وسؤال الناس) وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصنف من غير
 إضافة الهباري بفتح الهاء والموحدة المسددة القرشي قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن اسامة (عن
 هشام) ولا يذروا عن هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها)
 أنها (قالت جاءت بريرة فقالت اني كاتب أهلي على تسع أواق) وفي نسخة في اليونينية أوقية (في
 كل عام أوقية) ولا يذروا أوقية زيادة همزة مضمومة قبل الواو وهي أربعون درهما (فأعنيني)
 بصيغة الأمر المؤنث من الإعانة أي على مال كتابتي ولا يذروا عن الكشميني فأعنيني بصيغة الخبر
 الماضي من الإعانة أي أعجزتني الأواق عن تحصيلها (فقال عائشة) بريرة (إن أحب أهلاً أن
 أعدها) أي الأواق (لهم عتة واحدة واعتقل) نصب عطفاً على أن أعدها (فعلت ويكون)
 بالنصب أيضاً ولا يذروا فيكون بالقاء (ولا يذروا في فذهبت إلى أهلها فأوذلك عليها) جاءت إلى عائشة
 (فقال اني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم) أي إلا أن يكون خذف منه حرف الجر
 أي إلا بشرط ذلك والاستثناء مفرغ لأن في أي معنى النفي قال الزنجشيري في قوله تعالى وبأبي الله
 الآن يتم نوره قد أجرى أي مجرى لم ير دالاً ترى كيف قبول بل يردون أن يطغثوا نور الله بقوله وبأبي
 الله الآن يتم نوره فقوله وبأبي الله واقع موقع لم رد قالت عائشة (فسمع بذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فسألني فأخبرته فقال خذها) اشتريها (فأعتقها) همزة قطع (واشترط ليهم الولاء فأعانا الولاء

بغروب الشمس ودخول أول جزء من ليلة عيد الفطر والثاني يجب بطول الفجر ليلة العيد وقال أصحابنا يجب بالغروب والطول مع معاون ولا بعد الغروب أو مات قبل الطول لم يجب وعن مالك روايتان كالقولين وعند أبي حنيفة يجب بطول الفجر قال المازري قيل إن هذا الخلاف مبني على أن قوله الفطر من رمضان هل المراد به الفطر المعتاد في سائر الشهر فيكون الوجوب بالغروب أو الفطر الطارئ بعد ذلك فيكون بطول الفجر قال المازري وفي قوله الفطر من رمضان دليل لمن يقول لا يجب الأعلى من صام من رمضان ولو يوما واحدا قال وكان سبب هذا أن العبادات التي تطول ويشق التحرز منها من أمور نفوت كملها جعل الشرع فيها كفارة مالية بدل النقص كالهدى في الحج والعمرة وكذا الفطر لما يكون في الصوم من لغو وغيره وقد جاء في حديث آخر أنها طاهرة للصائم من اللغو والرفث واختلف العلماء أيضا في إخراجها عن الصبي فقال الجمهور يجب إخراجها للحديث المذكور بعدهذا صغير أو كبير وتعلق من لم يوجبها بأنها تطهير والصبي ليس محتاجا إلى التطهير لعدم الإثم وأجاب الجمهور عن هذا بأن التعليل بالتطهير لغالب الناس ولا يمنع أن لا يوجد التطهير من الذنب كما أنها يجب على من

(٣) هكذا بيض الشارح لنسب سعيد ولم يذكره وهو ابن قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة إلى آخر ما في أسماء الرجال

لمن أعتق (ولا يذوقان الولاء واستشكل قوله واشترطى لهم الولاء لأنه يفسد البيع ومتضمن للخداع والتغريب وكيف أذن لاهله بما لا يصح ومن ثم أنكر يحيى بن أكرم فيمار وأما الخطابي عند ذلك وعن الشافعي في الأم الإشارة إلى تضعيف رواية هشام المصرفة بالاشتراط لكونه انفرد بها. ومن أصحاب أبيه وقال في المعرفة فيما قرأته فيها حديث يحيى عن عمر عن عائشة أثبت من حديث هشام وأحسبه غلط في قوله واشترطى لهم الولاء وأحسب حديث عمر أنه ثبته شرط لهم الولاء بغير أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهي ترى ذلك يجوز فأعلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم إن أعتقها فلولاء لها وقال لا يمنعك عنها ما تقدم من شرطك ولا أرى أنه أمرها أن تشرط لهم ما لا يجوز ثم قال بعد سيقا حديث نافع عن ابن عمر السابق في الباب الذي قبل هذا ولعل هشاما أو عمرو حين سمع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمنعك ذلك رأى أنه أمرها أن تشرط لهم الولاء فلم يقف من حفظه على ما وقف عليه ابن عمر انتهى وقد أثبت رواية هشام جماعة وقالوا هشام ثقة حافظ والحديث متفق على صحته فلا وجه لردّه واختلفوا في تأويلها فقبل لهم معنى عليهم كقوله تعالى لهم اللعنة أي عليهم وهذا رواه البيهقي في المعرفة من طريق أبي حاتم الرازي عن حرملة عن الشافعي وقال النووي وتأويل اللام يعني على هنا ضعيف لأنه عليه الصلاة والسلام أنكر الاشتراط ولو كانت بمعنى على لم ينكره وقيل الأمر هنا للإباحة وهو على جهة التنبيه على أن ذلك لا ينفعهم فوجوده وعدمه سواء فكانه يقول اشترطى أو لا تشرطى فذلك لا يفيدهم وقال النووي أقوى الأجوبة أن هذا الحكم خاص بعائشة في هذه القضية وتعبه ابن دقيق العيدان التخصيص لا يثبت الأدليل وبأن الشافعي نص على خلاف هذه المقالة ويأتي من ذلك أن شاء الله تعالى في الشروط (قال عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس) خطبا (حمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فها) بالفاء في اليونانية (بال) أي ما حال (رجال منكم) شترطون شروطا ليست في كتاب الله فأما شرط ليس (ولا يذوقان الولاء) في كتاب الله (أي في حكمه من كتاب أوسنة أو إجماع) (فهو ما طل وان كان مائة شرط) قال القرطبي خرج بخرج الكثير يعني أن الشروط غير المشروعة باطلة ولو كثرت (فقضاء الله أحق) أي بالاتباع من الشروط المخالفة له (وشروط الله أوثق) باتباع حدوده التي حدوها وليست المفاعلة هنا على حقيقة المشاركة بين الحق والباطل (ما) بغير فاء في اليونانية (بال رجال منكم) يقول أحدهم أعتق يا فلان ولي الولاء انما الولاء لمن أعتق (وبستفاد من التعديل بانما أثبت الحكم للذكور ونفيه عما عداه فلا ولأه لمن أسلم على يديه رجل وفيه جواز سعي المكاتب وسؤاله واكتسابه وتمكين السيد له من ذلك لكن محل الجوار إذا عرفت جهة حل كسبه وأن المكاتب أن يسأل من حين الكتابة لا يشترط في ذلك عمره خلافا لمن شرطه وأنه لا بأس بتجهيل مال الكتابة إلى غير ذلك مما سيأتي إن شاء الله تعالى في محاله (باب) جواز (بيع المكاتب إذا رضی) وللحموى والمستمل بيع المكاتب قال في الفتح والاول أصح لقوله إذا رضی (وقالت عائشة) رضي الله عنها ما واصله ابن أبي شيبة وابن سعد (هو) أي المكاتب (عبد ما بقي عليه شيء) من مال الكتابة (وقال زيد بن ثابت) مما واصله الشافعي وسعيد بن منصور (ما بقي عليه درهم) وقال ابن عمر (رضي الله عنه) ما واصله ابن أبي شيبة (هو) عبدان عاش وان مات وان جنى ما بقي عليه شيء * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) السبسي قال (أخبرنا مال) الامام (عن يحيى بن سعيد) ٣ (عن عمرة بنت عبد الرحمن) الأنصارية المدنية (أن بريرة جاءت تستعين عائشة م المؤمنين رضي الله عنها فقالت لها إن أحب أهلك أن أصب لهم غلصبة واحدة فأعتقل) بضم الهمزة والنصب عطف على أن أصب بالفاء ولا يذوق

وكافر أسلم قبل غروب الشمس
 بلحظة فإنها تحب عليه مع عدم
 الاثم وكان القصر في السفر جواز
 لشقة قلوبهم وخدمهم لاشقة عليه
 فله القصر وأما قوله صلى الله عليه
 وسلم على كل حر أو عبد فإن داود
 أخذ بنظره فأوجبها على العبد
 بنفسه وأوجب على السيد عتقه
 من كسبها كما يمكنه من صلاة
 الفرض ومذهب الجمهور وجوبها
 على سيده عنه وعند أصحابنا في
 تقديرها وجهان أحدهما أنها
 تحب على السيد ابتداء والثاني
 تحب على العبد ثم يحملها عنه سيده
 فن قال بالثاني فلنظرة على على
 ظاهرها ومن قال بالاول قال لنظرة
 على معنى عن وأما قوله على الناس
 على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى ففيه
 دليل على أنها تحب على أهل القرى
 والامصار والبوادي والشعاب
 وكل مسلم حيث كان وبه قال مالك
 وأبو حنيفة والشافعي وأحمد
 وجهاه العلماء وعن عطاء والزهرى
 وربيعة والليث أنها لا تحب الا على
 أهل الامصار والقرى دون البوادي
 وفيه دليل الشافعي والجمهور في أنها
 تحب على من ملك فاضلا عن قوته
 وقوت عباله يوم العبد وقال أبو
 حنيفة لا تحب على من يحمل له أخذ
 الزكاة وعندنا أنه لو ملك من الفطرة
 المججلة فاضلا عن قوته ليلة العيد
 ويومه لزمته الفطرة عن نفسه
 وعباله وعن مالك وأصحابه في ذلك
 خلاف وقوله ذكر أو أنثى حجة
 للكوفيين في أنها تحب على الزوجة
 في نفسها ويلزمها إخراجها من
 مالها وعند مالك والشافعي والجمهور

وأعتقك فذكرت بريرة ذلك لأهلها فقالوا الا الآن يكون ولاؤك والعموى والمستملى الولاء
 (ننا قال مالك) الامام بالاستناد السابق (قال يحيى) بن سعيد (فرغت عمرة أن عائشة) الزعم
 يستعمل معنى القول المحقق أى قالت ان عائشة (ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال) لها (اشتريها وأعتقها وانما الولاء لمن أعتق) وظاهر هذا الحديث جواز بيع رقبة
 المكاتب إذا رضى بذلك ولولم يجر نفسه واختاره المؤلف وهو مذهب الامام أحمد ومنعه
 أبو حنيفة والشافعي في الأصح وبعض المالكية وأجابوا عن قصة بريرة بأنها عجزت نفسها
 لأنها استعانت بعائشة في ذلك وعرض بالله ليس في استعانتها ما يستلزم العجز ولا سيما مع
 القول بجواز كتابة من لا مال عنده ولا حرقة له قال ابن عبد البر ليس في شيء من طرق حديث بريرة
 أنها عجزت عن أداء النجوم ولا أخبرت بأنها قد حمل عليها شيء ولم يرد في شيء من طرقه استئصال
 النبي صلى الله عليه وسلم لها عن شيء من ذلك انتهى لكن قال الشافعي مآرا يسه في المعرفة
 إذا رضى أهلها بالبيع ورضيت المكاتب بالبيع فان ذلك ترك للكتابة (باب) التنوين
 (إذا قال المكاتب) لأحد (اشتري) من سيدي ولا يذرا شترى (وأعتقني) واشترته لذلك (جاز
 وحذف جواب إذا) وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الواحد بن أئمن)
 الخزومي مولا هم المكي (قال حدثني) بالافراد (أبي أئمن) الحبشي المكي (قال دخلت على عائشة
 رضى الله عنها فقالت) لها (كنت لعنبة بن أبي لهب) أى ابن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى
 الله عليه وسلم أسلم عام الفتح ولا بوى ذرو الوقت والاصلي كنت غلاما لعنبة بن أبي لهب (ومات)
 لعله في خلافة أبي بكر رضى الله عنه (ورثني بنوه) العباس وهاشم وغيرهما (وانهم باعوني
 من ابن أبي عمرو) بفتح العين والكتب يبيعني باعوني من عبد الله بن أبي عمرو بن عمر بضم العين ابن
 عبد الله الخزومي (وأعتقني ابن أبي عمرو واشترط بنوعيته) عليه (الولاء) لهم على (وذات) عائشة
 (دخلت) على (بريرة) وهى مكاتبه فقالت اشتريني وأعتقني (ابو العطف ولا يذرا فاعتقني
 (قالت) عائشة فقلت لها (نعم قالت) بريرة (لا بيعوني) نعى أهلها (حتى يشترطوا) عليك أن
 يكون (ولا ي) لهم (فقلت) عائشة فقلت (لا حاجة لي بذلك) على أن يكون الولاء لهم (فسمع
 بذلك النبي صلى الله عليه وسلم أو) قالت (بلغه) شك من الراوى (فذكر ذلك) أى الذى سمعه
 أو بلغه (لعائشة) وسقط من اليونانية ذلك من قوله فذكر ذلك وثبت في فرعها (فذكرت عائشة)
 له عليه الصلاة والسلام (ما قالت لها) بريرة (فقال) عليه الصلاة والسلام لها (اشتريها
 وأعتقها) بهمزة قطع بعد واو العطف ولا يذرا فاعتقها (ودعهم يشترطون ما شاؤوا) ولا يذرا
 يشترطوا باسقاط النون منصوبا بأن مقدرة (واشترتها عائشة فاعتقتها) فيه دليل على أن عقد
 الكتابة الذى كان عقدها موالها انفسخ باتباع عائشة لها (واشترط أهلها الولاء فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق وان اشترطوا ما شئوا شرط) وفي هذا الحديث جواز كتابة الأمة
 كالعبد وجواز سعي المكاتب والسؤال لمن احتاج اليه من دين أو غرم أو نحوهما وغير ذلك مما
 سألني إن شاء الله تعالى في محالة

(بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها) ولا يذرا عن الكسبه بنى وابن
 شبيب فيه فيما يدل قوله عليها وآخر النسب في السملة * والهبة بكسر الهاء مصدر من وهب يهب
 وأصلها رهب لأنها معلة ألفاء كالعبد أصلها وعد فلما حذف الفاء عوض عنها الهاء فقل هبة
 وعدة ومعناها في اللغة إيصال الشيء الغير بما ينفعه ما لا كان أو غير مال يقال وهبه له كودعه
 وهبا وهبا وهبة ولا تنقل وهبه وحكاة أبو عمرو وعن أعرابي والموهبة العطية وهى في الشرع

تابعة للنفقة وأجابوا عن الحديث بما سبق في الجواب لداود في فطرة العبد وأما قوله من المسلمين فصرح في أنها لا يخرج إلا عن مسلم فلا يلزمه عن عبده وزوجته وولده ووالده الكفار وإن وجبت عليه نفقتهم وهذا مذهب مالك والشافعي وجاهير العلماء وقال الكوفيون وأصحق وبعض السلف يجب عن العبد الكافر وتناول الطحاوي قوله من المسلمين على أن المراد بقوله من المسلمين السادة دون العبيد وهذا يردّه ظاهر الحديث وأما قوله صاعان كذا وصاعا من كذا ففيه دليل على أن الواجب في الفطرة عن كل نفس صاع فإن كان في غير حنطة وزبيب وجب صاع بالاجماع وإن كان حنطة وزيبا وجب أيضا صاع عند الشافعي ومالك والجمهور وقال أبو حنيفة وأحمد نصف صاع لحديث معاوية المذكور بعد هذا وحجة الجمهور حديث أبي سعيد بعد هذا في قوله صاعان طعام أو صاعا من شعير أو صاعا من تمر أو صاعا من أقط أو صاعا من زبيب والدلالة فيه من وجهين أحدهما أن الطعام في عرف أهل الحجاز اسم للحنطة خاصة لاسيما وقد قرنه بباقي المذكورات والثاني أنه ذكر أشياء قيمها مختلفة وأوجب في كل نوع منها صاعا فدل على أن المعتبر صاع ولا نظر إلى قيمته ووقع في رواية لابي داود أو صاعا من حنطة قال وليس يحفظ وليس للقائلين بنصف صاع حجة الأحاديث معاوية وسنحجب عنه إن شاء الله تعالى واعتدرا أحاديث ضعيفة ضعفها أهل الحديث

تملك بلا عوض في الحياة وأورد عليه ما لو أهدى لغني من لحم أضحية أو هدى أو عقيقة فانه هبة ولا تملك فيه ومالو وقف شيئا فانه تملك بلا عوض وليس بهبة وأجيب عن الأول بمنع أنه لا تملك فيه بل فيه تملك لكن يمنع من التصرف فيه بالبيع ونحوه كما علم من باب الاضحية وعن الثاني بأنه تملك منفعة واطلاقهم التملك إنما يريدون به الاعيان وهي شاملة لأهدية والصدقة فأما الهدية فهي تملك ما يبعث غالباً بلا عوض إلى المهدى إليه كإماله فلا رجوع فيها إذا كانت لأجنبي فإن كانت من الأب لولده فله الرجوع فيها بشرط بقاء الموهوب في سلطنة المتهب ومنها الهدى المنقول إلى الحرم ولا يقع اسم الهدية على العقار لا متناع نقله فلا يقال أهدى إليه داراً ولا أرضاً بل على المنقول كالتياب والعبيد واستشكل ذلك بأنهم صرحوا في باب التذرع بما يخالفه حيث قالوا لو قال الله على أن أهدى هذا البيت أو الأرض ونحوهما مما لا ينقل صح وباعه ونقل عنه وأجيب بأن الهدى وإن كان من الهدية لكنهم توسعوا فيه بتخصيصه بالأهداء إلى فقراء الحرم ويتعميمه في المنقول وغيره ولهذا أنذر الهدى أن تصرف إلى الحرم ولم يحمل على الهدية إلى فقير وأما الصدقة فهي تملك ما يعطى بلا عوض للاحتياج لثواب الآخرة وأما الهبة فهي تملك بلا عوض حال عياد كفي الصدقة والهدية بإيجاب وقبول لفظاً بل يقول نحو وهبت لك هذا فيقول قبالت ولا يشترط أن في الهدية على الصحيح بل يكفي البعث من هذا والقبض من ذلك وكل من الصدقة والهدية هبة ولا عكس فلو حلف لا يهب له فتصدق عليه أو أهدى له حنث والاسم عند الإطلاق ينصرف إلى الأخير واستعمل المؤلف المعنى الأعم فإنه أدخل فيها الهدايا وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) أبو الحسين الواسطي مولى قريبة بنت محمد بن أبي بكر الصديق قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن الحرث بن أبي ذئب (عن المقبري) سعيد (عن أبيه) كيسان بفتح الكاف وسقط قوله عن أبيه في رواية الأصميلي وابن عساكر وكما قال في الفتح وضرب عليه في رواية النسفي والصواب إثباته (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يا نساء المسلمين) بضم الهمزة منادى مفرد معترف بالاقبال عليه والمسلمات صفة له فيرفع على اللفظ وينصب على المحل ويجوز فتح الهمزة على أنه منادى مضاف والمسلمات حينئذ صفة لموصوف محذوف تقديره يا نساء الطوائف أو نساء النفوس المسلمات فيخرج حينئذ عن إضافة الموصوف إلى الصفة وأنكر ابن عبد البر رواية الإضافة ورده ابن السيد بأنهما قد صحت نقلها وساعدتها اللغة فلا معنى للانكار وفي النسخة المقررة على المبدوح يا نساء المؤمنات ورواه الطبراني من حديث عائشة بلفظ يا نساء المؤمنين (لأنه قرن جارة) هدية مهاداة (لجارتها) ولا يذر الجارة (ولو) أنها تهدي (فرس شاة) فاء مكسورة فراءسا كنه فسين مهملة مكسورة عظم قليل اللحم وهو لا بعير ووضع الحافر من الفرس ويطلق على الشاة مجازاً وأشير بذلك إلى المبالغة في إهداء الشيء اليسير وقوله لا إلى حقيقة الفرس لأنه لم تجر العادة بأهدائه أي لا تمنع جارة من الهدية لجارتها الموجود عندها الاستقلال به بل ينبغي أن تجود لها بما تيسر وإن كان قليلاً فهو خير من العدم وإذا توصل القليل صار كثيراً وفي حديث عائشة المذكور يا نساء المؤمنين تهادوا ولو فرس شاة فانه يثبت المودة ويذهب الضغائن * وحديث الباب أخرجه مسلم أيضاً وأخرجه الترمذي من طريق أبي معشر عن سعيد عن أبي هريرة ولم يقل عن أبيه وزاد في أوله تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر الحديث وقال غريب وأبو معشر مضعف وقال الطريقي أنه أخطأ فيه لم يقل عن أبيه كذا قال وقد تابعه محمد بن مجلان عن سعيد أخرجه أبو عوانة لكن من زاد فيه عن أبيه أحفظ وأضبط فروايتهم أدلى قاله الحافظ ابن حجر * وبه قال (حدثنا عبد العزيز

من المسلمين * حدثنا ابن غير حدثنا
 أبي ح * وحدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة واللفظ له حدثنا عبد الله بن غير
 وأبو أسامة عن عبيد الله عن نافع
 عن ابن عمر قال فرض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر
 صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على
 كل عبد أو حر صغير أو كبير
 * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن
 زريع عن أيوب عن نافع عن ابن
 عمر قال فرض النبي صلى الله عليه
 وسلم صدقة رمضان على الحر
 والعبد والذكر والأنثى صاعاً من تمر
 أو صاعاً من شعير قال فعُدل الناس
 به نصف صاع من بر * حدثنا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا ليث ح * وحدثنا
 محمد بن ربح أخبرنا الليث عن نافع
 أن عبد الله بن عمر قال إن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أمر بزكاة الفطر
 صاع من تمر أو صاع من شعير قال ابن
 عمر فجعل الناس عدله مدين من
 حنطة * وحدثنا محمد بن رافع

وضعهما بين قال القاضي واختلف
 في النوع المخرج فأجمعوا أنه يجوز
 البر والزبيب والتمر والشعير
 خلافاً في البرلين لاعتد بخلافه
 وخلافاً في الزبيب لبعض المتأخرين
 وكلاهما مسبوق بالاجماع مردود
 به وأما الاقط فأجازها مالك والجمهور
 ومنعه الحسن واختلف فيه قول
 الشافعي وقال أشهب لا يخرج إلا
 هذه الحصة وقاس مالك على الحصة
 كل ما هو عيش أهمل كل بلد من
 القطاني وغيرها وعن مالك قول
 آخر أنه لا يجزئ غير النصوص في
 الحديث وما في معناه ولم يجز عامة
 الفقهاء إخراج القيمة وأجازها أبو
 حنيفة قلت قال أصحابنا جنس

ابن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن أويس (الأوبسي) بضم الهمزة وفتح الواو وسكون التحتية المدي
 قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (عن
 أبيه) أبي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد بن رومان) بضم الراء ومولى آل الزبير (عن عروة) بن الزبير
 ابن العوام (عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لعروة) بن الزبير (ابن أخي) بوصل الهمزة
 وتكسر في الابتداء وفتح النون على النداء وأدأ النداء محذوفة كذا في رواية بوصول الهمزة وهو
 الذي في الفرع وقال الزركشي بفتح الهمزة قال ابن الدماميني فتكون الهمزة نفسها حرف نداء
 ولا كلام في ذلك مع ثبوت الرواية اهـ وأم عروة هي أسماء بنت أبي بكر وفي رواية يحيى بن يحيى
 عن عبد العزيز بن عبد مسلم والله يا ابن أخي (ان كنتنظر الى الهلال) ان هذه تخففة من الثقيلة
 دخلت على الفعل الماضي الناسخ واللام في النظر فارقة بينها وبين النافية وهذا مذهب
 البصريين وأما لكوفيون فيرونها ان النافية ويجعلون اللام بمعنى الا (ثم الهلال ثم الهلال)
 بالجر عطفاً على السابق (ثلاثة أهلة) نكملها (في شهرين) باعتبار رؤية الهلال في أول
 الشهر لا أول ثم رؤيته ثانياً في أول الشهر الثاني ثم رؤيته في أول الشهر الثالث فالمدة ستون
 يوماً والمرئي ثلاثة أهلة وقوله ثلاثة بالنصب بتقدير لنظر وبالجر (وما أوقدت) بضم الهمزة
 مبنياً للفعل (في أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار) بالرفع نائباً عن الفاعل وعند
 المؤلف في الرقاق من طريق هشام بن عروة عن أبيه بلفظ كان يأتي علينا الشهر ما وقف فيه ناراً
 ولا منافة بينها وبين رواية يزيد بن رومان هذه وعند ابن ماجه من طريق أبي سلمة عن عائشة
 رضي الله عنها باللفظ لقد كان يأتي على آل محمد الشهر ما نرى في بيت من بيوت الدخان الحديث
 قال عروة (قلت) أي لعائشة رضي الله عنها (يا خالة) بضم التاء منادى مفرد ولأبي ذر يا خالت
 بكسر ها (ما كان يعيشتكم) بضم المشاء التحتية وكسر العين وسكون التحتية من أعاشه الله عيشة
 ولأبي ذر يعيشتكم بضم الياء الأولى وفتح العين وتشديد الياء الثانية وقول الحافظ ابن حجر رحمه الله
 وفي بعض النسخ ما كان يغنيكم بسكون الغين المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحية تعقبه العيني
 بأنه تخفيف عليه فجعله من الأغناء وليس هو الامن القوت كذا قال (قالت السوداء) أي قالت
 عائشة كان يعيشتنا (التمر والماء) من باب التغليب كالعمرين والقمرين والافالماء لالون له ولذلك
 قالوا الأبيضان اللبن والماء وانما أطلقت على التمر أسوداً لأنه غالب تمر المدينة وقول بعض الشراح
 تبعاً لصاحب المحكم ان تفسير الاسودين بالتمر والماء مدرج تعقب بأن الادراج لا يثبت بالتوهم
 قاله في الفتح (الا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيران من الانصار) بكسر الجيم سعد بن
 عباد وعبد الله بن عمرو بن حرام وأبو أيوب خالد بن زيد وسعد بن زرارة وغيرهم (كانت لهم مناجاة)
 جمع منجاة بفتح الميم وكسر النون وسكون التحتية آخره حاء مهملة أي غنم فيها لن (وكانوا يخون)
 بفتح أوله وثالثه مضارع مخ أي يعطون (رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألبانهم) وبضم أوله
 وكسر ثالثه مضارع أمخ والذي في اليونينية يخون بفتح الياء والنون وفتح الياء وكسر النون
 أي يحبسونهم اله منحة أي عطية (فيسقين) وهذا موضع الترجة لانهم كانوا يهدون اليه صلى
 الله عليه وسلم من ألبان منائحهم وفي الهدية معنى الهبة * وفي هذا الحديث التحديث والعنفة
 ورواته كلهم مدنيون ورواية الراوي عن حالته وثلاثة من التابعين على نسق واحد أولهم أبو حازم
 وآخره مسلم (باب القليل من الهبة) * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد
 (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمجمة المشددة العبدى البصرى بشار قال (حدثنا ابن
 أبي عدي) هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصرى (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن

عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين حراً أو عبداً أو رجلاً أو امرأة صغيراً أو كبيراً صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عياض ابن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أنه سمع أباسعيد الخدري يقول كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب * حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا داود يعني ابن قيس عن عياض بن عبد الله عن أبي سعيد الخدري قال كنا نخرج إذا كنا فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن كل صغير وكبير حراً أو مملوك صاعاً من طعام أو صاعاً من أقط أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب فلم نزل نخرجه حتى قدم علينا معاوية

الفطرة كل حب وجب فيه العشر ويجزئ الأقط على المذهب والأصح أنه يتعين عليه غالب قوت بلده والثاني يتعين قوت نفسه والثالث يتخير بينهما فإن عدل عن الواجب إلى أعلى منه أجزأه وإن عدل إلى مادونه لم يجزه (قوله من المسلمين) قال أبو عيسى الترمذي وغيره هذه اللفظة انفرد بها مالك دون سائر أصحاب نافع وليس كما قالوا ولم ينفرد بها مالك بل وافقه فيها ثقتان وهما الضحالك بن عثمان وعمر بن نافع فالضحالك ذكره مسلم في الرواية التي بعده هذه وأما عمر في البخاري

مهران الأعمش (عن أبي حازم) سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لو دعيت إلى ذراع) بالذال المعجمة وهو الساعد وكان صلى الله عليه وسلم يحب أكمله لأنه مبادئ الشاة وأبعد عن الأذى (أو كراع) بضم الكاف وبعد الرأى ألف ثم عين مهملة مادون الركبة من الساق (لا جيت) الدعي (ولو أهدى إلى ذراع أو كراع لقبلت) وهذا يدل على جواز القليل من الهدية وأنه لا يرد والهدية في معنى الهبة فصل المطابقة بين الحديث والتبرجة وإنما حض على قبول الهدية وإن قلت لما فيه من التآلف (باب من استوه من أصحابه شيئاً) سواء كان عيناً أو منفعة جاز بغير كراهة في ذلك إذا كان يعلم طيب أنفسهم (وقال أبو سعيد) الخدري في حديث الرقية بالفاتحة الموصول بتمايمه في كتاب الإجارة (قال النبي صلى الله عليه وسلم اضربوا إلى معكم سهماً) * وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم الجمعي المصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبعد الألف نون محمد بن مطرف الليثي (قال حدثني) بالافراد (أبو حازم) سلمة بن دينار (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي الأنصاري (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسل إلى امرأة من المهاجرين) هذا وهم من أبي غسان والصواب أنهم من الأنصار نعم يحتمل أن تكون أنصارية خالفت مهاجرين أو تزوجت به أو بالعكر واختلف في اسمها كما مر في الجمعة قال في الفتح وأغرب الكرماني هنا فرعم أن اسم المرأة مينا وهو وهم وإنما قيل ذلك في اسم النصارى (وكان لها غلام نجار) اسمه باقوم وقيل غير ذلك (قال لها مري عبدك) ولا في ذرف قال مري باسقاط لها وأثبت الفاء قبل القاف (فيعمل لنا أعواد المنبر) أي ليفعل لنا فعلاً في أعواد من نجر وتسوية وخرط يكون منها منبر (فأمرت عبداً) بذلك (فذهب فقطع من الطرفاء) التي بالغابة (فصنع له) أي النبي صلى الله عليه وسلم (منبراً فلما فاضأه) أي صنعه وأحكمه (أرسلت إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه) أي عبداً (قد قضاه) أي المنبر (قال صلى الله عليه وسلم) وسقط لفظ صلى الله إلى آخره لأبي زر (أرسلني) أي بالنسب (إلى) وهمزة أو سلب مفتوحة (جاءوا به فاحتمله النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه حيث ترون) * ومطابقته للبرجة لا تخفى والحديث سبق في كتاب الجمعة * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوسي (قال حدثني) بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الأنصاري المدني (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن عبد الله بن أبي قتادة) الحرث (السلمي) بفتح السين المهملة واللام الأنصاري الخزرجي (عن أبيه) أي قتادة (رضي الله عنه) أنه (قال كنت يوماً جالساً مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم) لأنه لم يقصد نسكاً وكان النبي صلى الله عليه وسلم أرسله إلى جهة ليكشف أمر عدو (فأبصر واحماراً وحشياً وأنا متشغول أخضف نعلي) بخاء معجمة ثم صاد مهملة مكسورة أي أخرزه قال تعالى وطفقاً يخضفان أي يلزقان البعض ببعض وكان نعله كانت انخرقت والواو في قوله ورسول الله صلى الله عليه وسلم وفي والقوم وفي وأنا غير محرم وفي وأنا متشغول كلها للحال (قال أبو ذؤنوب) أي بالجمار (وأحبوا لوائي أبصرته) وفي الج فبصر أصحابي بحمار وحش فجعل بعضهم يضحك إلى بعض (ولتفت) بالفاء وفي نسخة والتفت (فأبصرته فقممت إلى الفرس) قال في المصابيح اسمه الجرادة كملوا البخاري في الجهاد (فأسرجته ثم ركبت) عليه (ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوني السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعينك عليه بشيء) أن لأنهم محرمون (فغضبت فترأت فأخذتهما) السوط والرمح (ثم ركبت فشددت على الحمار فعفرته) جرحته حتى مات (ثم جثت به وقدمات فوق عوافيه يأكلونه

ابن أبي سفيان حاجا ومعتبرا فكم
الناس على المنبر فكان فيما كلمه
الناس أن قال اني أرى أن مدين
من سمراء الشام تعدل صاعا من تمر
فأخذ الناس بذلك قال أبو سعيد
وأما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت
أخرجه أبدا ما عشت * وحدثني
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق عن
معمر بن اسمعيل بن أبيه قال
أخبرني عياض بن عبد الله بن سعد
ابن أبي سرح أنه سمع أناسا
الخدري يقول كذا يخرج زكاة
الفطر ورسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يناعن كل صغير وكبير

(قوله عن معاوية أنه كلم الناس على
المنبر فقال اني أرى أن مدين من
سمراء الشام تعدل صاعا من تمر
فأخذ الناس بذلك قال أبو سعيد
فأما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت
أخرجه أبدا ما عشت) فقوله سمراء
الشام هي الحنطة وهذا الحديث
هو الذي يعتد به أبو حنيفة
وموافقه في جواز نصف صاع
حنطة والجمهور يحبون عنه بأنه
قول صحابي وقد خالفه أبو سعيد
وغيره ممن هو أطول حجة وأعلم
بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم
واذا اختلفت الصحابة لم يكن قول
بعضهم بأولى من بعض فترجع الى
دليل آخر ووجدنا ظاهر الأحاديث
والقياس متفقة على اشتراط الصاع
من الحنطة كغيرها فوجب اعتقاده
وقد صرح معاوية بأنه رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولو كان عند أحد من حاضري
مجلسه مع كثرتهم في تلك اللحظة علم
في موافقة معاوية عن النبي صلى الله
عليه وسلم لذكره كما جرى لهم في غير

ثم انهم شكوا في أكلهم إياه وهم ترم فرحنا وخبات العضد) من الحار (معنى فأدر كارسول الله
صلى الله عليه وسلم) وكان تقدم (فسألتاه عن ذلك فقال معكم منه شيء) استفهام مخذوف الأداة
(فقلت نعم فتناولته العضد فأكلها حجة نفدها) بتشديد الفاء وبالذال المهملة أي فإها هو لابي ذر
نفدها بكسر الفاء متفقة لكن رده بن التين كالحكام في الفتح (وهو) أي وإحال أنه عليه الصلاة
واسلام (محرم) قال محمد بن جعفر الراوي عن أبي حارم في سبقي (حدثني) هذا الحديث (ريد
ابن أسلم) أبو أسامة أيضا (عن عطاء بن يسار) بالسين المهملة أبي محمد الهلالي مولى أم المؤمنين
ميمونة (عن أبي قتادة) المذكور في السند السابق (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله عن
النبي صلى الله عليه وسلم عند المستحلي والجوى * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله معكم منه شيء
فأنه في معنى الاستنباط من الاحتجاب وزاد في الحج كوا أو أطمعوني قال في الفتح ولعل المصنف أشار
الى هذه الزيادة وإنما طلب عليه الصلاة والسلام ذلك منهم ليؤنسهم به ويرفع عنهم اللبس في
توقفهم في جواز ذلك وقد سبق هذا الحديث في الحج في أبواب (باب من استسقى) أي طلب
من غيره ماء أو لبنا يشربه أو غير ذلك مما يطيب به نفس المطلوب منه يجوز له (وقال سهل) هو ابن
سعد الأنصاري رضي الله عنه مما وصله المؤلف في النكاح (قال لي النبي صلى الله عليه وسلم اسقني)
يا سهل * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم وسكون الخاء القطواني الكوفي قال (حدثنا
سليم بن بلال) قال (حدثني) بالافراء (أبو طوالة) بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو والأنصاري
قاضي المدينة وزاد في غير رواية أبي ذر اسمه عبد الله بن عبد الرحمن (قال سمعت أنس رضي الله
عنه يقول أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم في دارنا هذه فاستسقى فلبنا له شاة لنا) سقط لفظ له لابي
ذر (ثم شربه) بكسر المعجمة وضمها أي خلطت اللبن (من ماء بئرنا هذه فأعطيته) ذلك (وأبو بكر
عن يثارة وعمر بن الخطاب) بفتح الهاء الأولى أي مقابله (وأعرابي) لم يسم (عن عيينه) وهو من قال
هو خالد بن الوليد فشرى صلى الله عليه وسلم (فلما فرغ قال عمر هذا أبو بكر) أي أسقه (فأعطى)
صلى الله عليه وسلم (الأعرابي فضله) وسقط لغير أبي ذر فضله (ثم قال) عليه الصلاة والسلام
(الأيمنون) مقدمون (الأيمنون) مقدمون أو هو مرفوع بفعل مخذوف تقديره يقدم الأيمنون
وهذا الثاني تأكيدهم للايمان الأول (الأيمنون) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتثنية (فيمنوا) أمر من
اليمين وهو تأكيدهم كيد بعد تأكيدهم (قال أنس فهمي) أي البداية بالأيمن (سنة فهي سنة ثلاث
مرات) وزاد في رواية أبي ذر والوقت فهي سنة وسقط لابي ذر وحده قوله ثلاث مرات
وأما أعطى الأعرابي ولم يستأذنه ليعتلفه بذلك لقرب عهده بالاسلام وفيه جلوس القوم على قدر
سبقهم وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الأشربة (باب جواز) (قبول هدية) صائدا (الصبيد
وقبل النبي صلى الله عليه وسلم من أبي قتادة عضد الصبيد) سبق موصولا قبل الباب السابق وبه
قال (حدثنا سليمان بن حرب) الأزدي الواسطي بالمعجمة ثم المهملة البصري قال (حدثنا شعبه)
ابن الحجاج (عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك) الأنصاري (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال
أنفجنا بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الفاء وسكون الجيم أي أثربنا ونفربنا (أربنا) من موضعه
(عمر الظهران) بفتح الميم وتشديد الراء والطاء المعجمة وهو على مثال تنبيهه ظهر من العلم المضاف
والمضاف اليه فالاعراب للآول وهو مر والشاني مجرور أبدا بالاضافة موضع قريب من مكة
والأرب واحد الارانب اسم جنس يطلق على الذكر والانثى (فسعى القوم) نحوه ليصطادوه
(فلغبوا) بفتح الغين المعجمة ولا يذر فلبوا بكسر هاء والاول أفصح بل أنكر بعضهم الكسر
والكسبية فتعجبوا وهو معنى لغبوا أي أعياوا قال أنس (فأدر كها) أي الأرب (أخذتها فأنيت

بها بأطلة زوج أم أنس واسمها أم سليم (فذهبوا بعث بها) وفي رواية أبي داود أنه بعث بها مع أنس (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لابي ذر لفظ بها (بوركها) بفتح الواو وكسر الراء ويجوز كسر الواو وسكون الراء ما فوق الفخذ مع الافراد فيها (أو فخذها) بكسر الخاء وفتح الذال المحمدين مثني والشك من الراوي (قال) شعبة (فخذها لا شك فيه) قال ابن بطل وقول شعبة فخذها لا شك فيه دليل على أنه شك في الفخذين أولاً ثم استيقن (فقبله) بفتح القاف وكسر الموحدة أي قبل المبعوث إليه (قلت وأكل منه) عليه الصلاة والسلام (قال) وأكل منه ثم قال بعد (أي بعد القول بالاكل) (قبله) (قبله) فشك في الأكل واستيقن القبول فخر به آخر * وهذا الحديث أخرجه البخاري ومسلم في الذبايح وأبو داود في الاطعمة والترمذي والنسائي وابن ماجه في الصيد (باب قبول الهدية) كذا ثبت في رواية أبي ذر وسقط غيره قال في الفتح وهو الصواب وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أيسر (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن أنس الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بن عبيد الله (بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن الصعب) بالاصد والعين الساكنة المهملة (ابن جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثلثة (رضي الله عنهم أنه) أي الصعب (أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً وحشياً وهو بالأواء) بفتح الهاء مزة وسكون الموحدة والمدام قرية من الفرع من أعمال المدينة بينهما وبين الخفجة محالي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً (أو بوذان) بفتح الواو وتشديد الدال المهملة آخره نون موضع أقرب الى الخفجة من الأواء والشك من الراوي (فرد عليه) بحذف ضمير المفعول (فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما في وجهه) أي وجه الصعب من الكراهة لرد هديته عليه (قال) عليه الصلاة والسلام تطيب بالقلبه (أما) بفتح الهمة وتخفيف الميم (انالم تردّه) بتشديد الدال على الادغام وضمها وفتحها والوجهان في الفرع وأصله هنا والصواب الأول كآخر المضاعف من كل مضاعف مجزوم اتصل به ضمير المذكر مرعاة للواو التي توجهاضة الهاء بعدها ولم يحفظ سيبويه في نحوه الا ذلك وصرح ابن الحاجب وغيره أنه مذهب البصريين والكنشيين وحده لم تردده بفتح الادغام والدال الاولى مضبومة والثانية مجزومة (عليك) وللحموى والمستمل اليك بالهمزة بدل العين لعل من العلل (الأناحر) أي محرمون وانما رده عليه لأنه ظن أنه صيدله * ومباحث هذا الحديث سبق في الحج ومراد المؤلف منه هنا قوله لم تردده عليك الا أنا حرم لأن مفهومه أنه لو لم يكن محرماً لقبله (باب قبول الهدية) قال الحافظ ابن حجر كذا ثبت لابي ذر وهو تكرار بغير فائدة وهذه الترجمة بالنسبة الى ترجمة قبول هدية الصيد من العام بعد الخاص ووقع عند النسفي باب من قبل الهدية * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثني بالافراد (ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (حدثنا عبيدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان قال (حدثنا هشام) هو ابن عروة بن الزبير (عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن الناس كانوا يتحرون) أي يقصدون (بهذا يوم) نوبة (عائشة) حين يكون عليه الصلاة والسلام عندها حال كونهم (يتغون) أي يطلبون (بها) أي بهذا يومهم (أو يتغون بذلك) أي بالتحري (مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح ميم مرضاة مصدر ميمي بمعنى الرضا وعند أبي ذر مرضاه بكتب التاء هاء وفي الفرع وأصله يتغون في الموضوعين موحدة بعد هاء فوقية ثم غين محجمة من الابتغاء فالتشديد انما هو في بها أو بذلك وفي غيره يتبعون بها بتقديم المنة مشددة وكسر الموحدة وبالعين المهملة من الاتباع أو يتغون بذلك بالعين المحجمة من الابتغاء وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل والنسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا

ترمصاعا من أقط صاعا من شعير فلم نزل نخرجه كذلك حتى كان معاوية فرأى أن مدين من يرتعد صاعا من تمر قال أبو سعيد فأمّا أنافلا أزال أخرجه كذلك * وحدثنى محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح عن عبد الرحمن بن أبي ذباب عن عياض ابن عبد الله بن أبي سرح عن أبي سعيد قال كذا نخرج زكاة الفطر من ثلاثة أصناف الأقط والتمر والشعير * وحدثنى عمرو الناقد حدثنا حاتم بن اسمعيل عن ابن عجلان عن عياض بن عبد الله بن أبي سرح عن أبي سعيد الخدري أن معاوية لما جعل نصف الصاع من الخنطة عدل صاع من تمر أنكر

هذه القضية (قوله في حديث أبي سعيد وأصاعا من أقط) صريح في اجزائه وبطلان القول من منعه (قوله حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن اسمعيل ابن أمية قال أخبرني عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أنه سمع أبا سعيد الخدري) هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم فقال خالف سعيد بن مسleme معمر فيه فرواه عن اسمعيل ابن أمية عن الحرث بن عبد الرحمن ابن أبي ذباب عن عياض قال الدارقطني والحديث محفوظ عن الحرث قلت وهذا الاستدراك ليس بلازم فان اسمعيل بن أمية صحيح السماع عن عياض والله أعلم وقوله ابن أبي ذباب هو بضم الذال المعجمة وبالباء الموحدة (قوله عن كل صغير وكبير حراً ومملوكاً)

ذلك أبو سعيد وقال لا أخرج فيها
 إلا الذي كنت أخرج في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا
 من تمر أو صاعا من زبيب أو صاعا
 من شعير أو صاعا من أقط **○** حدثنا
 يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن
 موسى بن عقبة عن نافع عن ابن
 عمر أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أمر بركاة الفطر أن تؤدى قبل
 خروج الناس إلى الصلاة **○** حدثنا
 محمد بن رافع حدثنا ابن أبي فديك
 أخبرنا الضحاك عن نافع عن عبد الله
 ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أمر بأخراج ركاة الفطر أن
 تؤدى قبل خروج الناس إلى
 الصلاة **○** وحدثني سويد بن سعيد
 حدثنا حفص يعني ابن ميسرة
 الصنعاني عن زيد بن أسلم أن أبا
 صالح كوان أخبره أنه سمع أبا
 هريرة يقول قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من صاحب
 ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها
 إلا إذا كان يوم القيامة صفعت له
 صفائح من نار فأحى عليها في نار
 جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه
 فيه دليل على وجوبها على السيد
 عن عبده لا على العبد نفسه وقد
 سبق الكلام فيه ومذاهم بدلائلها
 (قوله أمر بركاة الفطر أن تؤدى
 قبل خروج الناس إلى الصلاة)
 فيه دليل للشافعي والجمهور في أنه
 لا يجوز تأخير الفطرة عن يوم العيد
 وأن الأفضل إخراجها قبل الخروج
 إلى المصلى والله أعلم

• (باب انهم مانع الزكاة) •

(قوله صلى الله عليه وسلم ما من
 صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى
 منها حقها إلى آخر الحديث) هذا

جعفر بن إياس **○** بكسر الهمزة وتخفيف الباء كالسابق هو ابن أبي وحشية **○** قال سمعت سعيد بن
 جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما **○** أنه **○** (قال أهدت أم حفيد) بالخاء المهملة المضمومة والفاء
 المفتوحة آخره مهملة مصغرا واسمها هزيلة تصغير هزلة بالزاي وهو أخت أم المؤمنين بميمونة
○ (خالة ابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم أقط) بفتح الهمزة وكسر القاف بعدها طاء مهملة
 لبنا محففا **○** (وسمنا وأضبا) بفتح الهمزة وضم الصاد المعجمة وتشديد الواو الموحدة جمع ضب بفتح الصاد
 ولحموى والمستمل وضبا على الأفراد وبيئة لا تشرب الماء وتعيش سبعائة سنة فصاعدا ويقال
 أنها تبول في كل أربعين يوما فطرة ولا يسقط لها سن **○** (فأكل النبي صلى الله عليه وسلم من الأقط
 والسن وترك الضب) ولا يذروا ترك الأضب بلفظ الجمع **○** (تقدرا) بالقاف والذال المعجمة
 والنصب على التعليل أي لأجل التقدير أي كراهة **○** (قال ابن عباس فأكل) أي الضب **○** (على مائدة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال
 الشافعي حديث ابن عباس موافق حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم امتنع من أكل
 الضب لأنه عافه لأنه حرمة فأكل الضب حلال انتهى **○** ومباحث الحديث تأتي في الأطعمة
 إن شاء الله تعالى ومطابقة الحديث لما ترجمه في قوله فأكل النبي صلى الله عليه وسلم من الأقط
 والسن لأن كلة دليل على قبول الهدية **○** وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الأطعمة
 والاعتصام ومسلم في الذبايح وأبو داود في الأطعمة والنسائي في الصيد **○** وبه قال **○** (حدثنا)
 ذكر حدثني بالافراد **○** (أبراهيم بن المنذر) الحزامي بالخاء المهملة والزاي الاسدي ولا يذرا بن منذر
 بدون الالف واللام قال **○** (حدثنا معن) هو ابن عيسى بن يحيى القراري المدني **○** (قال حدثني) بالافراد
○ (أبراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء آخره ساقى أحد الأئمة وثقه ابن معين والجمهور
 وتكلم فيه بالارجاع وقد ذكر الحاكم أنه رجع عنه **○** (عن محمد بن زياد) القرشي الجمحي مولى آل
 عثمان بن مظعون المدني سكن البصرة **○** (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه **○** (قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام) زادوا بن جبان من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن زياد من
 غير أهله **○** (سأل عنه أهديه أم صدقة) بالرفع فهم على الخبر أي هذا ويجوز النصب بتقدير أجبته به
 هدية أم صدقة **○** (فان قيل صدقة) بالرفع **○** (قال لأصحابه) كأولم يأكل **○** (لأنها حرام عليه) وان قيل
 هدية **○** (بالرفع) (ضرب بيده) أي شرع في الأكل مسرعا **○** (صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلة
 لاني ذر **○** (فأكل معهم) ومطابقته للترجمة في قوله وان قيل هدية الخ لأن أكله معهم يدل على قبول
 الهدية **○** وبه قال **○** (حدثنا) ولا يذرا حدثني **○** (محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة ابن عثمان
 العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال **○** (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر الهذلي البصري قال
○ (حدثنا شعبة) بن الحجاج **○** (عن قتادة) بن دعامة **○** (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه **○** (قال أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم بالحج) فسأل عنه **○** (فقيل تصدق) **○** (على بركة قال هولها صدقة ولنا هدية)
 أي حيث أهدته بركة لئلا نال الصدقة يسوغ للفقير التصرف فيها بالبيع وغيره كتصرف سائر الملأ
 في أملاكهم **○** وهذا الحديث أخرجه أيضا في الزهد ومسلم في الزكاة وأخرجه أيضا أبو داود
 والنسائي **○** وبه قال **○** (حدثنا) لاني ذر حدثني **○** (محمد بن بشار) هو العبدى السابق قال **○** (حدثنا
 غندر) الهذلي قال **○** (حدثنا شعبة) بن الحجاج **○** (عن عبد الرحمن بن القاسم) بن محمد بن أبي بكر
 الصديق التيمي الفقيه أبي محمد المدني الإمام وادى حياة عائشة رضي الله عنها **○** (قال) أي شعبة
○ (سمعت) أي الحديث **○** (أتى إن شاء الله تعالى) منه **○** (أي من عبد الرحمن) عن القاسم **○** (أيه) عن
 عائشة رضي الله عنها أنها أرادت أن تشتري بركة **○** (من أهلها) وأنهم اشتروا **○** (على عائشة) ولأهـ

وظهره كلبا بردت أعيدت له في يوم

كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار قيل يا رسول الله قال لا بل قال ولا صاحب أبل لا يؤذى منها حقها ومن حقها حلها يوم وردها إلا إذا كان يوم القيامة يطع لها باقاع قرقر أو فرما كانت لا يفقد منها فصلا واحدا تطو به بأخفافها وبعضه بأفواها كلها مر عليه أولاها رزق عليه آخرها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار قيل يا رسول الله فالبحر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤذى منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة يطع لها باقاع قرقر لا يفقد

الحديث صريح في وجوب الزكاة في الذهب والفضة ولا خلاف فيه وكذا باقي المذكورات من الأبل والبقر والغنم (قوله صلى الله عليه وسلم كلبا بردت أعيدت له) هكذا هو في بعض النسخ بردت بالياء وفي بعضها ردت بحذف الباء وبضم الراء وذكر القاضي الراويتي قال الأولى هي الصواب قال والثانية رواية الجمهور (قوله صلى الله عليه وسلم حلها يوم وردها) هو بفتح اللام على اللغة المشهورة وحكى أسكانها وهو غريب ضعيف وإن كان هو القياس (قوله صلى الله عليه وسلم يطع لها باقاع قرقر) القاع المستوى الواسع من الأرض يعلو ماء السماء فيه قال الهروي وجمعه قيعا وقيعان مثل جار وجيرة وجيران والقرقرة المستوى أيضا من الأرض الواسع وهو بفتح القافين (قوله بطح) قال

فذكر (بضم المعجمة مبنيا للفعول أي ذكر ما شرطوه على عائشة (التي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعائشة (أشتر بها فأعتقها فأعماها ولا أعلن أعتق) ومباحث هذا سبقت مرات (وأهدى) بضم الهاء (لها) أي لبريرة (لحم) وفي نسخة وأهدت لها اللحم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قلت تصدق) مبنيا للفعول زاد في نسخة (على بريرة) ولاني ذكر بعد قوله لحم فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم هذا تصدق به على بريرة (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (هو لها صدقة ولنا هدية) ومفهومه أن التحريم إنما هو على الصفة لا على العين وعلى الرواية الأولى يكون السؤال والجواب من قوله صلى الله عليه وسلم والثانية أصوب (وخبر بريرة) أي صارت مخيرة بين أن تفارق زوجها وأن تبقى تحت نكاحه (قال عبد الرحمن بن القاسم الراوي (زوجها) مغيب (حر أو عبد قال شعبة) بن الحجاج (سألت) وفي نسخة ثم سألت (عبد الرحمن) بن القاسم (عن زوجها قال لا أدري أحر أم عبد) بهمة الاستفهام وبالهم بعد الهمة الأخرى ولا يذخر أوعبد والمشهور وهو قول مالك والشافعي أنه عبد وخالف أهل العراق فقالوا أنه كان حرا وهذا الحديث أخرجه مسلم في العتق والزكاة بقصد الهدية والنسائي في البيوع والفرائض والطلاق والشروط وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل أبو الحسن) (الكسائي) نزيل بغداد ثم مكة قال (أخبرنا خالد بن عبد الله) الطحان الواسطي (عن خالد الحذاء) بالخاء المهملة والذال المعجمة (عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية) نسيبة الانصارية أنها (قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها فقال لها عندكم) ولاني ذرا عندكم بأنساب حمزة الاستفهام (شيء قالت) عائشة (لا) شيء (الاشي بعثت به أم عطية من الشاة التي بعثت بها من الصدقة) بفتح الموحدة وسكون الهمزة وتاء الخطاب ولاني ذكر بعثت بضم الموحدة مبنيا للفعول قال في الفتح وهو الصواب (قال) عليه الصلاة والسلام (أنها) أي الشاة وللحموى والمستملى أنه (قد بلغت محلها) بفتح الميم وكسر الحاء المهملة يقع على الزمان والمكان أي صارت حلالا بانتقالها من الصدقة إلى الهدية وهذا الحديث قدم في باب إذا تحولت الصدقة من كتاب الزكاة (باب من أهدى) شيئا (إلى صاحبه وتحري) أي قصد (بعض نساءه دون بعض) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا جابر بن زيد) بن دهم لازي الجهمي البصري (عن هشام) ولاني ذكر عن هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان الناس يتحرون) يقصدون (بهداياهم يوم) الذي يكون فيه عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم وزاد الاسماء لي عن جابر بن زيد بهذا الاسناد فاجتمع صواحي إلى أم سلمة قلن لها خبري رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا له حيث كان (قالت أم سلمة) أم المؤمنين له عليه الصلاة والسلام (أن صواحي) تعني أمهات المؤمنين (اجتمعن) عندي (فذكرت له) الذي قلن من أنه يأمر الناس أن يهدوا له حيث كان (فأعرض) عليه الصلاة والسلام (عنها) أي عن أم سلمة لم يلفت لما قالته وفي نسخة عنهن أي عن بقية أمهات المؤمنين وهذا الحديث أورده هنا مختصرا وأورده في فضائل عائشة مطولا وأخرجه الترمذي في المناقب * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (أخي) أبو بكر عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان) بن بلال (عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن خربين) بكسر الحاء المهملة وسكون الزاي ثنية خرب أي طائفتين (خرب في عائشة) بنت أبي بكر (وحفصة) بنت عمر (وصفية) بنت حيي (وسودة) بنت زمعة (والجرب الآخر أم سلمة) بنت أبي أمية (وسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم) زينب

منها شياليس فيها عقصاء ولا جلهاء
ولا عضاء تنطعه بقرونها وتطوه
بأظلافها كلما مر عليه أولاها ردة
عليه آخرها في يوم كان مقداره
خمس مائة ألف سنة حتى يقضى بين
العباد فيرى سبيله أما إلى الجنة وأما
إلى النار قيل يا رسول الله فالخيل

بجاعة معناه ألقى على وجهه قال
القاضي قد جاء في رواية للبخاري
يخط وجهه بأخفافها قال وهذا
يقضى أنه ليس من شرط البطم
كونه على الوجه وإنما هو في اللغة
معنى البسط والمذ فقد يكون على
وجهه وقد يكون على ظهره ومنه
سميت بطحاء مكة لأنها ساطها (قوله
صلى الله عليه وسلم كلما مر عليه
أولاها ردة عليه آخرها) هكذا هو
في جميع الأصول في هذا الموضع
قال القاضي عياض قالوا هو تغيير
وتحريف وصوابه ما جاء بعده في
الحديث الآخر من رواية سهيل
عن أبيه وما جاء في حديث المعرور
ابن سويد عن أبي ذر كلما مر عليه
آخرها ردة عليه أولاها وهذا
ينتظم الكلام (قوله صلى الله عليه
وسلم في سبيله) ضبطناه بضم الباء
وفتحها ورفع لام سبيله ونصبها
(قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيها
عقصاء ولا جلهاء ولا عضاء) قال
أهل اللغة العقصاء ملتوية القرنين
والجلهاء التي لا قرن لها والعضاء
التي انكسر قرنهما الداخل (قوله
صلى الله عليه وسلم تنطعه) بكسر
الطاء وفتحها لغتان حكاهما
الجوهري وغيره والكرس أفصح
وهو المعروف في الرواية (قوله
صلى الله عليه وسلم ولا صاحب بقر
إلى آخره) فيه دليل على وجوب

بنت بحش وميمونة بنت الحرث وأم حبيبة بنت أبي سفيان وجويرية بنت الحرث (وكان المسلمون
قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة) بضم الخاء (فإذا كانت عند أحدكم هدية
يريد أن يهديها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم آخرها حتى إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بيت عائشة) يوم نوبتها (بعث صاحب الهداية إلى) ولا يذرها إلى (رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في بيت عائشة فكلهم حرب أم سلمة فقلن لها كل رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس)
بجزم يكلم ويكسر لا لتقاء الساكنين وبالرفع (فيقول) تفسير ليكلهم (من أراد أن يهدي) بضم
الباء من أهدى (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فليهد) بضم الباء وتذكير الضمير أي
الشيء المهدى وللحموى والمستمل فليهد أي الهدية إليه وقال الخافظ ابن حجر فليهد في رواية
الكشميهني بحذف الضمير انتهى وهو الذي في النسخة المقررة على المبدوح (حيث كان) عليه
الصلاة والسلام (من نسائه) وغير أي ذكر من بيوت نسائه (فكلته أم سلمة بما قلن) لها (فلم يقل
لها) عليه الصلاة والسلام (شيئا فساءلها) عما أجابها (فقال) أم سلمة (ما قال لي شيئا فقلن لها
فكلته) بالفاء ولا يذركيه (قالت) أي عائشة وفي نسخة قال (فكلته) أي أم سلمة (حين دار
اليها) أي يوم نوبتها (أيضا فلم يقل لها شيئا فساءلها فقلت ما قال لي شيئا فقلن لها كلبه حتى يكمل
فدار اليها فكلته فقال لها لا تؤذي في عائشة) لفظة في للتعليل كقوله تعالى فذلكم الذي لم تلتني
فيه (فإن الوحول يأتني وأنا في ثوب امرأة عائشة قالت) أي أم سلمة (فقلت) وفي نسخة قالت أي
عائشة فقلت أم سلمة (أتوب إلى الله من أذالك يا رسول الله ثم انهن) أي أمهات المؤمنين الذين هم
حرب أم سلمة (دعون) بالواو والكشميهني دعين بالياء أي طلبن (فاطمة بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأرسلن) أي فاطمة (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو عند عائشة (نقول) له عليه
الصلاة والسلام (إن نسائي) بتشديد النون وفي الميمنية ليس فيها غيره أن يجزئة على النون
مخففة (ينشد الله) بفتح الباء وضم المعجمة أي يسألك الله وسقط لا في ذل لفظ الجلالة وقال
في الفتح وللأصلي بن أشد نك الله (العدل في بنت أبي بكر) عائشة قال في الفتح أي التسوية بينهما
في كل شيء من المحبة وغيرها وقال الكرمان في محبة القلب فقط لانه كان يسوي بينهما في الأفعال
المقدورة وقد اتفق على أنه لا يلزمه التسوية في المحبة لأنها ليست من مقدور البشر (فكلته)
فاطمة رضي الله عنها في ذلك وعند ابن سعد من مرسل علي بن الحسين أن التي خاطبت فاطمة
بذلك من زين بنت جحش وإن النبي صلى الله عليه وسلم لم سألها أرسلتك زين بنت قالت زين
وغيرها قال أي التي وليت ذلك قالت نعم (فقال بابنية ألا تحبين ما أحب قالت بلى) زاده مسلم قال
فأجبت هذه أم عائشة (فرجعت) فاطمة (إليه فأخبرتهن) بالذي قاله (فقلن أرجعي إليه
فأبت) فاطمة (أن ترجع) إليه (فأرسلن زين بنت جحش فأتته) عليه الصلاة والسلام
(فأعظت) في كلامها (وقالت إن نسائي ينشدن الله العدل في بنت ابن أبي خافة) بضم الخاف
وبعد الخاء المهملة ألف فقاء فهاء تأنيث هو والد أبي بكر الصديق واسمه عثمان رضي الله عنهما
(فرفعت) زين (صوتها حتى تناولت عائشة) أي منها (وهي قاعدة) جملة اسمية (فسيبها) أي
سبت زين عائشة رضي الله عنها (حتى إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينظر إلى عائشة هل
تكلم) بحذف إحدى التاءين (قال فتكلمت عائشة ترد على زين حتى أسكتها قالت فنظر النبي
صلى الله عليه وسلم إلى عائشة وقال إنها بنت أبي بكر) أي أنها شريفة عاقلة عارفة كآبها وكأته
صلى الله عليه وسلم أشار إلى أن أبا بكر كان عالما بمناقب مضر ومثالبها ولا يستغرب من بنته تلقى
ذلك عنه * ومن يشابه أبا فاطمة والولاء سر أبيه قال المهلب في الحديث أنه لا حرج على الرجل

وهي لرجل ستر وهي لرجل أجر
فأما التي هي له وزر فرجل ربطها
رياء ونفرا ونواء على أهل الإسلام
فهى له وزر وأما التي هي له ستر
فرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينس
حق الله في ظهورها ولا رقابها
فهى له ستر وأما التي هي له أجر
فرجل ربطها في سبيل الله لاهل
الإسلام في مرج أو روضة فنا

الزكاة في البقر وهذا أصح الاحاديث
الواردة في زكاة البقر (قوله
صلى الله عليه وسلم) أوفر ما كانت
لا يفقد منها فصلاً واحداً وفي
الرواية الأخرى أعظم ما كانت
هذا للزيادة في عقوبته بكثرتها
وقوتها وكما خلقها فتكون أثقل
في وطئها كما أن ذوات القرون تكون
بقسرونها ليكون أسكى وأصوب
لطعمها ونظفها (قوله صلى الله عليه
وسلم) وتطوه بالظلف (الظلف
للبقر والغنم والظباء وهو المنشق
من القوائم وانحف للبعير والقدم
للأدنى والحافر للفرس والبغل
والخمار (قوله صلى الله عليه وسلم
في الخيل) فأما التي هي له وزر
هكذا هو في أكثر النسخ التي ووقع
في بعضها الذي وهو أوضح وأظهر
(قوله صلى الله عليه وسلم ونواء على
أهل الإسلام) هو بكسر النون
وبالدأى مناواة ومعادة (قوله
صلى الله عليه وسلم) ربطها في
سبيل الله (أي أعدها للجهاد وأصله
من الربط ومنه الرباط وهو حبس
الرجل نفسه في الشجر واعداده
الاهية لذلك (قوله صلى الله عليه
وسلم في الخيل) ثم لم ينس حق الله في
ظهورها ولا رقابها) استدله

في ايشار بعض نسائه بالتحف والطرف من المأكول واعترضه ابن المنير بأنه لا دلالة في الحديث على
ذلك وانما الناس كانوا يفعلون ذلك والزواج كان مخاطباً بالعدل بين نسائه والمهدون الا جانب
ليس أحدهم مخاطباً بذلك فلهذا لم يتقدم عليه الصلاة والسلام الى الناس بشئ في ذلك وأيضا
فليس من مكالم الاخلاق أن يتعرض الرجل الى الناس بعث ذلك لمافيه من التعرض لطلب
الهدية ولا يقال انه عليه الصلاة والسلام هو الذي يقبل الهدية فيملكها فيلزم التخصيص من قبله
لأننا نقول المهدى لاجل عائشة كأنه ملك الهدية بشرط تخصيص عائشة والتملك يتبع فيه
تحجير المالك مع أن الذي يظهر أنه عليه الصلاة والسلام كان يشركهن في ذلك وانما وقعت
المنافسة لكون العطية تصل اليهن من بيت عائشة ولا يلزم في ذلك تسوية * ورواه هذا الحديث
كلهم مدينون وفيه رواية الاخ عن أخيه والابن عن أبيه ولما تصرف الرواة في حديث الباب
بالزيادة والنقص حتى ان منهم من جعله ثلاثة أحاديث (قال البخاري الكلام الاخير قصة فاطمة
يذكر عن هشام بن عروة عن رجل) لم يسم (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن محمد بن عبد الرحمن)
ابن الحرث بن هشام عن عائشة ويغفر جهالة الراوي في الشواهد والماتبعات (وفار أبو مروان)
يحيى بن أبي زكريا الغساني سكن واسطا (عن هشام بن عروة كان الناس يتخرون بهم اياهم يوم
عائشة) رضى الله عنها (وعن هشام) هو ابن عروة (عن رجل من قريش ورجل من الموالي) لم
يسم (عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام) أنه قال (قالت عائشة كنت
عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنت فاطمة) الحديث قال الحافظ ابن حجر في تعليق التعليق
من المقدمة رواية هشام عن رجل ورواية أي مروان عن هشام لم أجدهما (باب ما لا يرد من
الهدية) * وبه قال (حدثنا أبو معمر) عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري المقعد قال (حدثنا عبد
الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عروة بن ثابت) بفتح العين المهمله وسكون الزاي وفتح الراء
(الانصاري قال حدثني) بالافراد (ثمامة بن عبد الله) بضم المثناة وتحفيف الميم ابن أنس قاضي
البصرة (قال) أي عروة (دخلت عليه) أي على ثمامة (فتناواني طيبا قال كان أنس رضى الله عنه
لا يرد الطيب قال وزعم) أي قال (أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب) لانه ملازم
لما جاءه الملائكة كذا قاله ابن بطلان ومفهومة أنه من خصائصه وليس كذلك وقد اقتدى به أنس
في ذلك والحكمة في ذلك ما في حديث أبي هريرة باسناد صحيح عند أبي داود والنسائي مرفوعا من
عرض عليه طيب فلا يردّه فانه خفيف المحمل طيب الرائحة وعند الترمذي باسناد حسن من
حديث ابن عمر مرفوعا ثلاثة لا ترد الوسايد والدهن والبن قال الترمذي يعني بالدهن الطيب
* وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في اللباس والترمذي في الاستئذان في باب ما جاء في كراهية
رد الطيب وقال حسن صحيح والنسائي في الوليمة والزينة (باب من رأى الهبة) أي التي توهب
ولا يذرعن الجوى والمستلمى من يرى ولا يذرعن الهبة (الغائبة جائرة) نصب مفعول ثان لرأى
وبالرفع خبر أن على رواية أبي ذر * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن
محمد بن سالم بن أبي مرزوق الجعفي بالولاء قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد
(عقيل) بضم العين ابن خالد بن عقيل بالفتح الأبلى بفتح الهمزة وسكون التحتية الاموى مولاهم
(عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال) ذكر عروة بن الزبير (أن المسور بن مخرمة رضى
الله عنه) ما مروان (بن الحكم) أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه وفد هوازن (زاد في
الوكالة مسلمين فسألوه أن يرد اليهم أموالهم وسببهم) قام في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال
أما بعد فان اخوانكم جاؤنا حال كونهم ناثبين واثبات رأيت أن أرد إليهم سببهم فمن أحب منكم أن

أكلت من ذلك المرح أو الروضة من
شيء إلا كتب له عدداً ما كتبت
حسنات وكتب له عدداً رواها
وأبوالها حسنات ولا يقطع طولها
فاستنت شرفاً أو شرفين إلا كتب
الله له عدداً آثارها وأرواها حسنات
ولا امر بها صاحبها على منهر فشربت
منه ولا يريد أن يسقيها

أبو حنيفة على وجوب الزكاة في
الخيل ومذهبه أنه إن كانت الخيل
كلها ذكراً فلا زكاة فيها وإن كانت
إناثاً أو ذكراً وإناثاً وجبت الزكاة
وهو بالخيار إن شاء أخرج عن كل
فرس ديناراً وإن شاء قومها وأخرج
ربع عشر القيمة وقال مالك
والشافعي وجاهير العلماء لا زكاة في
الخيل بحال الحديث السابق ليس
على المسلم في فرسه صدقة وتأولوا
هذا الحديث على أن المراد أنه
يجاهد بها وقد يجب الجهاد بها إذا
عين وقيل يحتمل أن المراد بالخيل في
رقابها الاحسان إليها والقيام
بعلفها وسائر مؤناتها والمراد بظهورها
إطراق خيلها إذا طابت عاريتها
وهذا على النذب وقيل المراد حق
الله مما يكسبه من مال العدو على
ظهورها وهو خمس الغنمة (قوله صلى
الله عليه وسلم ولا يقطع طولها) هو
بكسر الطاء وفتح الواو ويقال
طيلها بالياء وكذا جاء في الموطأ
والطول والطيل الحبل الذي تربط
فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ولا
يقطع طولها) فاستنت شرفاً أو شرفين
معنى استنت أي جرت والشرف
بفتح الشين المعجمة والراء وهو
العالي من الأرض وقيل المراد هنا
طلقاً وطلقين (قوله صلى الله عليه
وسلم فشربت ولا يريد أن يسقيها

يطيب ذلك) بضم الباء وفتح الطاء وتشديد الباء أي من أحب أن يطيب نفسه يدفع السبي إلى
هوازن (فليفعل) جواب من المتضمنة معنى الشرط (ومن أحب) أي منكم (أن يكون على
حظله) أي نصيبه من السبي (حتى تعطيه إياه) أي عوضه (من أول ما ينق الله علينا) بضم الباء
وكسر الفاء من أفاء أي يرجع النائم أموال الكفار وجواب الشرط فليفعل وحذف هنا في
هذه الطريق (وقال الناس طيبنا لك) بزيادة في العتق ذلك وقد سبق فيه أن هذه الرواية مرسله لأن
مروان لا صحبة له والمسور لم يحضر القصة ومراد المؤلف منه هنا قوله صلى الله عليه وسلم وإني رأيت
أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك فليفعل مع قولهم طيبنا لك ففيه أنهم وهبوا
ما غنموه من السبي قبل أن يقسم وذلك في معنى الغائب وتركهم إياه في معنى الهبة كذا قرره في
فتح الباري وفيه من التعسف ما لا يخفى وإطلاق الترك على الهبة بعيد وزعم ابن بطال أن فيه دليلاً
على أن للسلطان أن يرفع أملاك قوم إذا كان في ذلك مصلحة واستتلاف وتعقبه ابن المنبر بأنه لا دليل
فيه على ذلك بل في نفس الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك إلا بعد تطيب نفوس المالكين
ولا يسوغ للسلطان نقل أملاك الناس وكل أحد أحق بماله وتعقبه ابن الدمايني من المالكية
فقال لتأني المذهب صورة ينقل فيها السلطان ملبث الإنسان عنه جبراً كذا مرصقة للجامع الذي
احتجج إلى توسعته وغير ذلك لكنه لا ينقل إلا بالثمن قال وهو وارد على عموم كلامه * وهذا الحديث
قطعه من حديث سبق في العتق (باب المكافأة في الهبة) بالهمز وقد ترك مفاعلة بمعنى المقابلة
ولذلك سمي الهبة بالمال المهملة بدل الهبة بالموحدة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر
قال (حدثنا عيسى بن يونس) بن اسحق السبيعي بفتح السين المهملة وكسر الباء (عن هشام عن
أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبل الهدية ويثيب عليها أي يعطي الذي يهدى له بدلها واستدل به بعض المالكية على
وجوب الثواب على الهدية إذا أطلق وكان ممن يطلب مثله الثواب كالفقير الغني بخلاف ما يهبه
الأعلى للدنى ووجه الدلالة منه مواظبته صلى الله عليه وسلم على ذلك ومذهب الشافعية لا يجب
عطى الهبة والهدية إلا بقضيه اللفظ ولا العادة ولو وقع ذلك من الأدنى إلى الأعلى كما في إعارته
له الخائن إلا عيان بالمنافع فإن أنابه المتبر على ذلك فهبة مبتدأة وإذا قيدها بالمتعاقدين بثواب
معلوم لا يجهول صح العقْد بغير نظر المعنى فإنه معاوضة مال بمال معلوم كالبيع بخلاف ما إذا
قيدها بجهول لا يصح لئلا يذم ببيعاً وهبة نعم المكافأة على الهدية والهبة مستحبة اقتداء به صلى الله
عليه وسلم وأشار المؤلف بقوله (لم يذكره كرويع) هو ابن الجراح فيما وصله ابن أبي شيبة (ومحاضر)
بضم الميم وكسر الضاد المعجمة ابن المورع بتشديد الراء المكسورة وبالعين المهملة الكوفي (عن
هشام عن أبيه) عروة (عن عائشة) إلى أن عيسى بن يونس تفرد بوصل هذا الحديث عن هشام
وقد قال الترمذي والبراز لا يعرفه موصولاً إلا من حديث عيسى بن يونس وهو عند الناس مرسل
قال ابن حجر ورواية محاضر لم أقف عليها ومطابقة الحديث لترجمة متبجحة إذا أريد بلفظ الهبة
معناها الأعم والحديث أخرجه أبو داود في البيوع والترمذي في البر (باب) حكم (الهبة)
للولد (من الولد) (وإذا أعطى) الولد (بعض ولده شيئاً لم يجز) له ذلك (حتى يعذل بينهم
ويعطى الآخرين مثله) وللعموى والمستمل ويعطى بضم أوله وفتح ثالثه الآخر بالافراد والرفع
نائباً عن الفاعل (ولا يشهد عليه) مبنى للفعول والضمير في عليه للاب أي لا يسع الشهود أن
يشهدوا على الاب إذا فضل بعض بنه على بعض (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في
الباب اللاحق من حديث النعمان (أعدوا بنين أولادكم في العطية) هبة أو هدية أو صدقة وسقط

اللا كتب الله له عدد ما شرب
حسنت قيل يا رسول الله فالجر قال
ما أنزل على في الجر شيئا الا هذه الآية
الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة
خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا
يره • وحدثنى يونس بن عبد الأعلى
الصدفي أخبرنا عبد الله بن وهب
حدثني هشام بن سعد عن زيد بن
أسلم في هذا الاسناد معنى حديث
حفص بن ميسرة الى آخره غير أنه
قال ما من صاحب ابل لا يؤدى
حقها ولم يقل منها حقها وذكر فيه
لا يفقد منها قصيلا واحدا وقال
يكوى بها جنباه وجهته وظهره
• وحدثنى محمد بن عبد الملك الاموي
حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا
سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب

اللا كتب الله له عدد ما شرب
حسنت (هذا من باب التثنية لانه
اذا كان يحصل له هذه الحسنات
من غير أن يقصد سقياها فاذا قصده
فأولى بأضعاف الحسنات) قوله صلى
الله عليه وسلم ما أنزل على في الجر
شيئا الا هذه الآية الفاذة الجامعة
معنى الفاذة القليلة النظر والجامعة
أي العامة المتسائلة لكل خير
ومعروف وفيه اشارة الى التمسك
بالعموم ومعنى الحديث لم ينزل على
فيها نص بعينها لكن نزلت هذه الآية
العامية وقد يتحجب به من قال لا يجوز
الاجتهاد للنبي صلى الله عليه وسلم
وانما كان يحكم بالوحي ويجاب
للجمهور القائلين بجواز الاجتهاد
بأنه لم ينظر له فيها شيئا (قوله صلى الله

لفظ في العطية في الباب اللاحق (وهل للوالدان يرجع في عطيته) التي أعطاهما الولد نعم له ذلك
وكذا سائر الأصول من الجهتين ولومع اختلاف الدين من دون حكم الحاك سواء أقبض الولد أم لا
غنيا كان أو فقيرا صغيرا أو كبيرا حديث الترمذي والحاكم وصحاحه لا يحل لرجل أن يعطي عطية
أو يهب هبة فيرجع فيها الا والدفيا يعطي لولده والوالد يشمل كل الأصول حل اللفظ على
حقيقته ومجازه واللاحق به بقية الأصول بجامع أن لكل ولادة كفا في النفقة (و) حكم (ما يأكل)
الوالد (من مال ولده بالمعروف) اذا احتاج (ولا يتعدى) لكن قال ابن المنبر وفي انتراعه من
حديث الباب خفاء وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند الحاكم مرفوعا أن أطيع
ما أكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه فكلوا من مال أولادكم (واشترى النبي صلى الله عليه
وسلم) فيما وصله المؤلف في كتاب البيوع في حديث طويل (من عمر) بن الخطاب (بعيراهم أعطاه)
أي البعير (ابن عمر وقال) عليه الصلاة والسلام (اصنع به ما شئت) فيه تأكيد كيد للتسوية بين
الأولاد في الهبة لانه عليه الصلاة والسلام لوسأل عمر أن يهب لابن عمر لم يكن عدلا بين بني عمر
فلذلك اشتراه صلى الله عليه وسلم ثم وهبه له وفيه دليل على أن الاجنبي يجوز له أن يخص بالهبة
بعض ولد صدقه دون بعض ولا بعد ذلك جورا وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال
(أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) الزهري (عن حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء المهملة ابن
عوف (ومحمد بن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر المعجمة ابن سعد بن ثعلبة بن الجلاس بضم
الجيم وتخفيف اللام آخره سين مهملة التابعي (أنهما حدثاه عن النعمان بن بشير أن أباه) بشير بن
سعد بن ثعلبة (أتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نخلت) بفتح النون والحاء المهملة
وسكون اللام أي أعطيت (ابني هذا) النعمان (غلاما) لم يسم (فقال) عليه الصلاة والسلام
(أكل ولدك نخلت) أي أعطيت (مثله) وهمة أكل للاستفهام على طريق الاستخبار وكل
منصوب بقوله نخلت ولمسلم من رواية أبي حيان فقال أكلهم وهبت لهم مثل هذا (قال لا) وفي
الموطأ للدارقطني من رواية ابن القاسم قال لا والله يا رسول الله (قال فارجعه) بهمة وصل
ولمسلم من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب قال فاردده وتمسك به من أوجب التسوية في عطية
الأولاد وبه صرح البخاري وهو مذهب طائوس والثوري وحمل الجمهور الأمر على التنبه والتهني
على التنزيه فيكره للوالد وان علان يهب لاحد ولديه أكثر من الآخر ولو ذكر الشلا يفضي ذلك
الى العقوق وفارق الارث بان الوارث راض بما فرض الله له بخلاف هذا وبان الذكر والاتي انما
يختلفان في الميراث بالعصوبة أما بالرحم المجردة فهما سواء كالاخوة والاخوات من الام والهبة
للاولاد أمر بها صلة للرحم نعم ان تفاوتوا حاجة قال ابن الرفعة فليس من التفضيل والتخصيص
المذكور السابق واذا ارتكب التفضيل المكروه فالاولى أن يعطي الآخر من ما يحصل به العدل
ولو يرجع جاز بل حكى في البحر استحبابه قال الاستوى ويتجه أن يكون محل جوارزه أو استحبابه في
الزئد وعن أحمد تصح التسوية ويجب أن يرجع عنه يجوز التفاضل ان كان له سبب كان يحتاج
الولد زمانته أو دينه أو نحو ذلك دون الباقين وقال أبو يوسف يجب التسوية ان قصد بالتفضيل
الاضرار • وفي هذا الحديث رواية الابن عن أبيه ورواه كلهم مدينون الاشخ المؤاف وأخرجه
أيضا في الهبة والشهادات ومسلم في الفرائض والترمذي في الاحكام والنسائي في النحل وابن ماجه
في الاحكام والله الموفق (باب الاشهاد في الهبة) • وبه قال (حدثنا حامد بن عمر) بن حفص بن
عبيد الله الثقفي قال (حدثنا أبو عوانة) الوضاح بن عبد الله الشكري (عن حصين) بضم الحاء
وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي (عن عامر) الشعبي أنه (قال سمعت النعمان بن بشير

عليه وسلم ما من صاحب

نار جهنم فيجعل صفائح فيكوى بها جنباه وجبينه حتى يحكم الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار وما من صاحب بابل لا يؤدى زكاتها إلا بطع لها بقاع قرقر كما وفرا كانت تسبى عليه كلما مضى عليه أخراها ردت عليه أولها حتى يحكم الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار وما من صاحب غنم لا يؤدى زكاتها إلا بطع لها بقاع قرقر كما وفرا كانت فتطو به بأظلافها وتطحه بقرونها ليس فيها عقصاء ولا جهاء كلما مضى عليه أخراها ردت عليه أولها حتى يحكم الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم تاعتون ثم يرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار قال سهيل ولا أدري أذكر البقر أم لا

كنز لا يؤدى زكاته قال الامام أبو جعفر الطبري الكنز كل شئ ينجم بعضه على بعض سواء كان في بطن الارض أم على ظهرها زاد صاحب العين وغيره وكان مخـ رزونا قال انتقاضى واختلف لسلف في المراد بالكنز المذكور في القرآن والحديث فتعال أكثرهم هو كل مال وجبت فيه الزكاة فلم تؤد فأما مال أخرجت زكاته فليس بكنز وقيل الكنز هو المذكور عن أهل اللغة ولكن الآية منسوخة بوجوب الزكاة وقيل المراد بالآية أهل الكتاب المذكورون قبل ذلك وقيل كل ما زاد على أربعة آلاف فهو كنز وإن أدبت زكاته وقيل هو ما فضل عن الحاجة ولعل هذا

رضى الله عنهم ما هو على المنبر بالكوفة كما عند ابن حبان والطبراني (يقول أعطاني أبي) بشير بن سعد بن ثعلبة بن جلاس بضم الجيم وتخفيف اللام وضبطه الدارقطني بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام الانصاري الخرزجي (عطية) كانت العطية غلاما سألت أم النعمان أباه أن يعطيه إياه من ماله كما في مسلم (فقالت عمرة) بفتح العين وسكون الميم (بنت رواحة) بفتح الراء وبالخاء المعجمة الانصارية أم النعمان لأبيه (لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنك أعطيته ذلك على سبيل الهبة وغرضها بذلك تثبيت العطية (فأنتي) بشير (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال اني أعطيت ابني النعمان (من عمرة بنت رواحة عطية فأمرتني أن أشهدك يا رسول الله) على ذلك (قال) عليه الصلاة والسلام (أعطيت سائر ولدك مثل هذا) الذي أعطيته النعمان (قال لا) وعند ابن حبان والطبراني عن الشعبي لا أشهد على جور وتسلبه الامام أحمد في وجوب العدل في عطية الاولاد وأن تفضيل أحدهم حرام وظلم وأجيب بأن الجور هو الميل عن الاعتدال والمكرروه أيضا جور وقد زاد مسلم أشهد على هذا غيري وهو اذن بالشهاد على ذلك وحينئذ فامتناعه عليه الصلاة والسلام من الشهادة على وجه التنزه واستضعف هذا ابن دقيق العيد بان الصيغة وان كان ظاهرها الاذن بهذا الا أنها مشعرة بالنفي الشديد عن ذلك الفعل حيث امتنع عليه الصلاة والسلام من مباشرة هذه الشهادة مع عللها بانها جور فتخرج الصيغة عن ظاهر الاذن بهذه القرائن وقد استعملوا مثل هذا اللفظ في مقصود التنفير (قال فاتقوا الله واعملوا بين أولادكم قال فرجع) بشير من عند النبي صلى الله عليه وسلم (فرد عطيته) التي أعطها للنعمان وفي الحديث كراهة تحمل الشهادة فيما ليس بإباح وأن الاشهاد في الهبة مشروع وليس بواجب وأن للامام الاعظم أن يحمل الشهادة وتظهر فائدتها ما لا يحكم في ذلك بعلمه عند من يحيزه أو يؤدىها عند بعض ثوابه وقول ابن المنير إن فيه إشارة إلى سوء عاقبة الحرص والتنطع لان عمرة لو رضيت بما وهبه زوجها لولده لما رجع فيه فلما اشترط حرصه في تثبيت ذلك أفضى إلى بطلانه تعقبه في المصايح بان ابطالها ارتفع به جور وقع في القضية فليس ذلك من سوء العاقبة في شئ (باب) حكم (هبة الرجل لامرأته) (حكم هبة المرأة لزوجها قال ابراهيم) بن يزيد النخعي فيما وصله عبد الرزاق (جائز) أي الهبة من الرجل لامرأته ومنه (وقال عمر بن عبد العزيز) فيما وصله عبد الرزاق (لا يرجعان) أي الزوج فيما وهبه لزوجته ولا هي فيما وهبت له (واستأذن النبي صلى الله عليه وسلم) مما هو موصول في هذا الباب (نساعة في أن يمرض في بيت عائشة) * ووجه مطابقته للترجمة من حيث ان أمهات المؤمنين وهبن له عليه الصلاة والسلام ما استحقق من الايام ولم يكن لهن في ذلك رجوع فيما مضى وان كان لهن الرجوع في المستقبل (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما يأتي ان شاء الله تعالى آخر الباب موصولا (العائذ في هبته) زوجها كان أو غيره (كالكتاب يعود في قبته وقال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عنه (فمن قال لامرأته هي لي) أمر من وهب يهب وأصله أو هي حذف واو تبع الفعل له لان أصل يهب يهب فلما حذف الواو استغنى عن الهمزة حذف فصار هي على وزن على (بعض صدأ قل أو) قال هي لي (كاه) فوهبته (ثم لم يكف الا يسيرا حتى طلقها فرجعت فيه قال) الزهري (رد) الزوج (الها) ما وهبته (ان كان خلبها) بفتح الخاء المعجمة واللام والموحدة أي خدعها (وان كانت أعطته) وهبته ذلك (عن طيب نفس) منها (ليس في شئ من أمره خديعة) لها (جار) ذلك ولا يجب رده اليها (قال الله تعالى) في سورة النساء أو اتوا النساء صدقاتهن نحلة (فان طبن لكم عن شئ منه أنفسا) قال البيضاوي الضمير للصدقات جلا على المعنى أو يحجروا

قالوا فالحليل بارسول الله قال الحليل
في نواصها أو قال الحليل معقود في
نواصها قال سهيل أنا أشد الخير إلى
يوم القيامة الحليل ثلاثة فهي لرجل
أجر ولرجل ستر ولرجل وزر وأما الذي
هي له أجر فالرجل يتخذها في سبيل الله
وبعدها له فلا تغيب شيئا في بطونها
الا كتب الله له أجرًا ولورعها في
مخرج ما أكلت من شيء الا كتب الله
له بها أجرًا ولو سقاها من نهر كان له
بكل فطرة تغيبها في بطونها أجر حتى
ذكر الاجر في أبو الهيثم وأرواها ولو
استنفت شرفاً أو شرفين كتب له بكل
خطوة تخطوها أجرًا وأما الذي هي
له ستر فالرجل يتخذها تكريماً
وتجملًا ولا ينسئ حق ظهورها
وبطونها في عسرها ويسرها وأما
الذي هي عليه وزر فالذي يتخذها
أشراً وبطراً وبذخاً ورءاء

كان في أول الاسلام وضيق الحان
واتفق أئمة الفتوى على القول
الاول وهو الصحيح لقوله صلى الله
عليه وسلم ما من صاحب كنز
لا يؤدى زكاته وذكر عقابه وفي
الحديث الآخر من كان عنده
مال فلم يؤد زكاته مثل له شجاعاً أقرع
وفي آخره فيقول أنا كنزك (قوله
صلى الله عليه وسلم الحليل في نواصها
الخبر إلى يوم القيامة) جاء تفسيره
في الحديث الآخر في الصحيح بالاجر
والمغرم وفيه دليل على بقاء الاسلام
والجهاد إلى يوم القيامة والمراد
قبيل القيامة بيسير أي حتى تأتي
الريح الطيبة من قبل اليمن تقبض
روح كل مؤمن ومؤمنة كما ثبت
في الصحيح (قوله صلى الله عليه وسلم
وأما الذي هي عليه وزر فالذي
يتخذها أشراً وبطراً وبذخاً ورءاء

مجرى اسم الإشارة قال الزمخشري كأنه قيل عن شيء من ذلك وقيل للايتاء ونفسا تميز لبيان
الجنس ولذا وحيد والمعنى فإن وهين لكم من الصداق شيئاً عن طيب نفس لكن جعل العدة
طيب النفس للبالة وعداء بعن تنصنه معن التجاني والتجاوز وقال منه بعثالهن على تقليل
الموهوب وزاد أبو ذر في روايته فيكوه أي أخذوه وأنفقوه هنيئاً أي حلالاً بلا تبعة وإلى التفصيل
المذكور بين أن يكون خدعها فلها أن ترجع والا فلا ذهب المالكية أن أقامت البينة على ذلك
وقيل يقبل قولها في ذلك مطلقاً وإلى عدم الوجوب من الجانبين مطلقاً ذهب الجمهور وقال
الشافعي لا يرذ الزوج شيئاً إذا خالها ولو كان مضراً بها لقوله تعالى فلا جناح عليهما فيما افدت
به * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (ابراهيم بن موسى) الفراء الرازي المعروف
بالصغير قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني اليماني (عن معمر) هو ابن راشد (عن
الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخيراً) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بضم العين
في الاول ابن عتبة بن مسعود (قالت عائشة رضي الله عنها لما نقل النبي صلى الله عليه وسلم) في
وجعه (فاشته وجعه) وكان في بيت ميمونة رضي الله عنها (استأذن أزواجه أن يعرض) بضم أوله
وفتح الميم وتشديد الراء (في بيتي) وكان المخاطب لأمهات المؤمنين في ذلك فاطمة كما عند ابن
سعد بأسناد صحيح (فأذن) بتشديد النون (له) عليه الصلاة والسلام أن يعرض في بيت عائشة
(فخرج) عليه الصلاة والسلام (بين رجلين تخط رجلاه الأرض) بضم الخاء المعجمة ورجلاه
فاعل أي يؤثر برجليه في الأرض كأنه يحط خطاً (وكان بين العباس وبين رجل آخر فقال عبيد الله)
ابن عبد الله (فذكرت لابن عباس ما قالت عائشة) رضي الله عنها (فقال لي وهل تدري من الرجل
الذي لم تسم عائشة قلت لا) أدري (قال هو علي بن أبي طالب) رضي الله عنه * وهذا الحديث قد
سبق في كتاب الطهارة وغيره وأبى أن شاء الله تعالى وبقبة مباحثه في باب مرض النبي صلى الله
عليه وسلم آخر المغازي * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراء هدي قال (حدثنا وهيب)
بضم الراء وفتح الهاء مع غر ابن خالد بن عجلان البصري قال (حدثنا ابن طاوس) عبد الله (عن
أبيه) طاوس (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العائد)
فزوجاً وغيره (في حبه) كالكلب يبق عثم يعود في قيئه (وزاد أبو داود وقال ولا تعلم التيء الاحراما واخرج
به الشافعي وأحمد على أنه ليس للواهب أن يرجع فيما وهبه الا الذي يخله الأب لابنه وعند مالك
له أن يرجع في الاجنبى الذي قصده منه الثواب ولم ينسبه وبه قال أحمد في رواية وقال أبو حنيفة
للواهب الرجوع في هبته من الاجنبى مادامت قائمه ولم يعوض منها وأجاب عن الحديث بأنه
عليه الصلاة والسلام جعل العائد في هبته كالعائد في قيئه فالتشبيه من حيث انه ظاهر القبح
مرءة وخلقا لا شرعاً والكلب غير متعبد بالحرام والحلال فيكون العائد في هبته عائد في أمر قدر
كالقذر الذي يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوصف بالقبح
* (باب) حكم الهبة المرأة لغير زوجها (حكم) عتقها) جاريتهما وفي نسخة بالفرع وأصله
وعتقها بالرفع على الاستئناف (إذا كان لها زوج) ليست إذا للشرط بل هي للظرف لان الكلام
فيها إذا كان لها زوج وقت الهبة والعتق أما إذا لم يكن لها زوج فلا نزاع في جوازها (فهو) أي ما
ذكر من الهبة والعتق (جائز إذا تم) كن سفهة فإذا كانت سفهة لم يحجز قال الله تعالى
* ولا يذ وقال الله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) وهذا مذهب الجمهور وعن مالك لا يجوز
لها أن تعطى بغير إذن زوجها ولو كانت رشيدة إلا من الثلث قياساً على الوصية * وبه قال (حدثنا
أبو عاصم) الفضال بن محمد (عن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن أبي مليكة) بضم

الناس فذلك الذي هي عليه وزر

قالوا فالجر يارسل الله قال ما أنزل الله على فيها شيئا الا هذه الآية الجامعة الفاتحة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره * وحدثناه قتبية بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدراوردي عن سهيل بهذا الاسناد وساق الحديث * وحدثناه محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا بزي بن زريع حدثنا روح بن القاسم حدثنا سهيل ابن أبي صالح بهذا الاسناد وقال يدل عقضاء عضباء وقال فيكوى بها جنبه وظهرو ولم يذكر جنبه * وحدثناه هرون بن سعيد الايلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث أن بكيرا حدثه عن ذكوان عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا لم يؤد المرء حق الله أو الصدقة في ابله وساق الحديث بنحو حديث سهيل عن أبيه * حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق وحديث محمد ابن رافع واللفظ له حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله الانصاري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من صاحب ابل لا يفعل فيها حقها الا جاءت يوم القيامة أكثر ما كانت قط وقعد لها بقاع قرقر تسنن عليه بقوائعها وأخفافها ولا صاحب بقر لا يفعل

الناس قال أهل اللغة الاشر بفتح الهمزة والشين وهو المرح والمجاج وأما البطر والبطيان عند الحق وأما البذخ فبفتح الباء والذال المعجمة وهو بمعنى الاشر والبطر

الميم وفتح اللام عبد الله بن عبيد الله (عن عباد بن عبد الله) بتشديد الموحدة بعد العين المفتوحة ابن الزبير بن العوام (عن) جدته لآبيه (أسماء) بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنها) وعن أبيها (أسماء) قالت قلت يارسل الله مالي مال الاما أدخل على (تشديد الياء) وحي (الزبير) بن العوام وصبره ملكها (فأصدق) بخذف أداة الاستفهام ولست لي كافي الفتح أفأصدق بأبائنا (قال) عليه الصلاة والسلام (تصدق ولا توعي) بضم أوله وكسر العين من الابعاء (فيوعي عليك) بفتح العين أي لا تجمعي في الوعاء وتبغلي بالنفقة فتجازي بمثل ذلك * وقد روى أيوب هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن عائشة بغير واسطة آخر جه أبو داود والترمذي وصححه والنسائي وصرح أيوب عن ابن أبي مليكة بتحديث عائشة له بذلك فيجمل على أنه سمعه من عباد عنها ثم حدثه به * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله تصدق فإنه يدل على ان المرأة التي لها زوج لها أن تصدق بغير اذن زوجها والمراد من الهبة في الترجمة معناها اللغوي وهو يتناول الصدقة وقد تقدم الحديث في أوائل كتاب الزكاة * وبه قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين (ابن سعيد) الشكري السرخسي قال (حدثنا عبد الله بن غير) بضم النون وفتح الميم قال (حدثنا هشام بن عروة) بن الزبير (عن) بنت عمه (فاطمة) بنت المنذر بن الزبير بن العوام (عن) جدتها لآبيهما (أسماء) بنت أبي بكر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لها) (أنفق) بهمزة قطع وكسر الفاء (ولا تحصي) بضم أوله وكسر الصاد من الاحصاء (فيحصي الله عليك ولا توعي فيوعي الله عليك) بضم أوله وكسر الفاء في جواب النهي فيهما والاحصاء مجاز عن التضييق لان العدم مستلزم له ويحتمل أن يكون من الحصر الذي هو بمعنى المنع وقال الخطابي لا توعي أي لا تحبشي الشيء في الوعاء أي ان مادة الرزق متصلة باتصال النفقة منقطعة بانقطاعها فلا تنفي فضلها فتحرى ما دنها وكذلك لا تحصي فانها انما تحصي للتبعية والذكر فيحصي عليك بقطع البركة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الاحصاء الى المحاسبة عليه والمنافسة في الآخرة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي (عن الليث) بن سعد الامام (عن يزيد) بن أبي حبيب (عن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف بن عبد الله الأشج (عن) كريب مولى ابن عباس رضي الله عنهما (أن ميمونة بنت الحرث) أم المؤمنين الهلالية (رضي الله عنها) أخبرته أنها أعتقت وليدة) أي أمة وللنسائي أنها كانت لها جارية سوداء قال الحافظ ابن حجر ولم أفد على اسمها (ولم تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان يومها الذي يدور عليها فيه قالت أشعرت) أي أعلمت (يارسل الله أني أعتقت وليدتي قال) عليه الصلاة والسلام (أو فعلت) بفتح الواو والهمزة للاستفهام أي أو فعلت العتق (قالت نعم) فعلته (قال أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (انك) بكسر الهمزة في الفرع وأصله على ان ما استفاحية بمعنى ألا وفي بعض الاصول أنك بفتح الهمزة على أن أما بمعنى حق (لو أعطيتها) أي الوليدة (أخوالك) من بني هلال قال العيني ووقع في رواية الاصيلي أخواتك بالتاء بدل اللام قال عياض ولعله أصح من رواية أخوالك بدليل رواية مالك في الموطأ فلما أعطيتها أعتبتك ولا تعارض فيحتمل أنه عليه الصلاة والسلام قال ذلك كله (كان) أعطائك لهم أعظم لأجرك (من عتقتها ومفهومه أن الهبة لذوي الرحم أفضل من العتق) كما قاله ابن بطلان وليس ذلك على إطلاقه بل يختلف باختلاف الاحوال وقد وقع في رواية النسائي بيان وجه الأفضلية في اعطاء الاخوال وهو احتياجهم الى من يخدمهم ولفظه أقل فديت بها بنت أختك من رعاية الغنم على أنه ليس في حديث الباب نص على أن صلة الرحم أفضل من العتق لانها واقعة عين فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة

فبهاحقها الاجاءت يوم القيامة
أكثرما كانت وقعد لها بقاع قرقر
تنطجه بقرونها وتطوؤها بقواها ولا
صاحب غنم لا يفعل فيها حقها الا
جاءت يوم القيامة أكثرما كانت
وقعد لها بقاع قرقر تنطجه بقرونها
وتطوؤها بأطرافها ليس فيها جعاء ولا
منكسر قرننها ولا صاحب كنز
لا يفعل فيه حقه الاجاء كثره يوم
القيامة شجاعا أقرع يتبعه فأثحا
فأه فاذا أناه فمنه فيناديه خذ كنزك
الذي خبأته فأناعنه غنى

(قوله صلى الله عليه وسلم الاجاءت
يوم القيامة أكثرما كانت قط وقعد
لها وكذلك في البقر والغنم) هكذا
هو في الأصول بالناء المثلثة وقعد
بفتح القاف والعين وفي قط لغات
حكاهن الجوهري والفصيحة
المشورة قط مفتوحة القاف
مشددة الطاء قال الكسائي كانت
قط بضم الحروف الثلاثة فاسكن
الثاني ثم أدغم والثانية قط بضم
القاف تنبع الضمة الضمة كقولك
مد يا هذا أو الثالثة قط بفتح القاف
وتخفيف الطاء والرابعة قط بضم
القاف والطاء المخففة وهي قليلة
هذا اذا كانت بمعنى الدهر فأما التي
بمعنى حسب وهو الاكتفاء
فمفتوحة ساكنة الطاء تقول رأيته
مرة فقط فان أضفت قلت قطك
هذا الشيء أي حسبك وقطني
وقطى وقطه وقطاه (قوله صلى الله
عليه وسلم شجاعا أقرع) الشجاع
الحية الذكر والأقرع الذي تعط
شعره لكثرة سمه وقيل الشجاع
الذي يواب الراجل والفارس
ويقوم على ذنبه ويرعابلغ رأس
الفارس ويكون في الصخاري (قوله

أجيب بأنها أعتقت قبل أن تستأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت رشيدة فلم يستدرك ذلك
علمها بل أرشدها الى ما هو الأولى فلو كان لا ينفذ لها تصرف في مالها لأبطله قاله في الفتح * وفي
هذا الحديث ثلاثة من التابعين على نسق واحد ونصف رجاه الأول مصريون والآخرون
وأخرجه مسلم في الزكاة والنسائي في العتق (وقال بكر بن مضر) بفتح الموحدة ومكون الكاف
ومضر بضم الميم وفتح الصاد المعجمة ابن محمد بن حكيم المصري مما وصله المؤلف في الأدب المفرد وبر
الوالدين له (عن عمرو) بفتح العين بن الحرث (عن بكر) المذكور (عن كريب) مولى ابن عباس
(ان ميمونه أعتقت) ولأبي ذر عن الجوى والمستمل أعتقته بضمير النصب الراجع لكريب قال في
الفتح وهو غلط فاحش وفي هذا التعليق موافقة عمرو بن الحرث ليزيد بن أبي حبيب على قوله عن
كريب قال وقد خالفهما محمد بن اسحق فرواه عن بكر فقال عن سليمان بن يسار يدل كريب
أخرجه أبو داود والنسائي من طريقه قال الدارقطني ورواية يزيد وعمر وأصح ورواية بكر بن مضر
له عن عمرو عن بكر عن كريب أن ميمونة صورتها بصورة الارسل لكونه ذكر قصة ما أدركها لكن
قد رواه ابن وهب عن عمرو بن الحرث فقال فيه عن كريب عن ميمونة أخرجه مسلم والنسائي من
طريقه * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي قال
(أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا بنو نيس) بن زيد (عن الزهري) محمد بن مسلم
(عن عمرو) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا أراد سفرا أقرع بين نسائه فأبتهن أي أي امرأة منهن (خرج سهمها) الذي باسمها (خرج)
عليه الصلاة والسلام (بهماعة) في صحبة (وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير أن سودة
بنت زمعة) أم المؤمنين (وهبت يومها وليلتها لعائشة) رضي الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه
وسلم) حال كونها (تبتغي) تطالب (بذلك رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم) * ومطابقة الحديث
للترجة في قوله وهبت لعائشة إذ لو قلنا ان الهبة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تقع المطابقة
قوله الكرماني وقال ابن بطلان هذا الحديث ليس من هذا الباب لان السفينة أن تهب يومها
لضرتها وانما السفه في افساد المال خاصة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الشهادات وأبو داود
في النكاح والنسائي في عشرة النساء (باب) بالتنوين يذكر فيه (عن يبدأ بالهدية) قال في
الفتح أي عند التعارض في أصل الاستحقاق (وقال بكر) هو ابن مضر (عن عمرو) هو ابن الحرث
مما وصله المؤلف في الأدب المفرد وبر والوالدين له (عن بكر) بضم الموحدة وفتح النكاف ابن
عبد الله الأشج (عن كريب) زاد في رواية غير أبي ذر مولى ابن عباس (ان ميمونة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم أعتقت وليدة) أمة (لها) لم تسم (فقال لها) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت في
الرواية السابقة بل ثبت في النسخة المقررة على المبدوح كنسخ غيرها (ولو) بالواو في اليونينية وفي
نسخة لو (وصات بعض أخوالك) من بني هلال (كان أعظم لأجره) من عتقها وفي حديث
سليمان بن عامر الضبي عند الترمذي والنسائي وصححه ابن خزيمة وحبان مرفوعا الصدقة على
المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة والحق أن ذلك يختلف باختلاف الاحوال كما سبق
تقريره قريبا * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمعجمة
المشددة العبدى البصرى الملقب ببندار قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبه)
ابن الحجاج (عن أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوفى) بفتح الجيم وسكون الواو بالنون (عن
طلحة بن عبد الله) بن عثمان (رجل من بني تميم بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن عائشة
رضي الله عنها) أنها قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى أيهما أهدي قال الى أقربهما منكم

فاذا رأى أن لا بد له منه سلك يده في فيه فيقضمها فضم الفعل وقال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول إذا القول ثم سألتنا جابر بن عبد الله عن ذلك فقال مثل قول عبيد بن عمير وقال أبو الزبير سمعت عبيد بن عمير يقول قال رجل يا رسول الله ما حق الأبل قال حلبها على الماء واعارة دلوها واعارة خلها ومنجتها وحل عليها في سبيل الله * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الملك عن أبي الزهري عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من صاحب ابل ولا بقر ولا غنم لا يؤدى حقها الا أقعد لها يوم القيامة بقاع قرقر تطؤه ذات الظلف تظلفها وتنطعه ذات القرن بقرنها ليس فيها يومئذ جماء ولا مكسورة القرون قلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلها واعارة دلوها ومنجتها وحلبها على الماء وحل عليها في سبيل الله

صلى الله عليه وسلم مثل له شجاعا أقرع قال القاضي طاهر ان الله تعالى خلق هذا الشجاع لعذابه ومعنى مثل أى نصب وصبر بمعنى أن ماله يصير على صورة الشجاع (قوله صلى الله عليه وسلم سلك يده في فيه فيقضمها فضم الفعل) معنى سلك أدخل ويقضمها بفتح الضاد يقال قضت الدابة شعيرها بكسر الضاد تقضمه بفتحها إذا أكلته (قوله صلى الله عليه وسلم ليس فيها جماء) هي التي لا قرن لها (قوله قلنا يا رسول الله وما حقها قال اطراق خلها واعارة دلوها ومنجتها وحلبها على الماء وحل عليها في سبيل الله) قال القاضي قال المازري يحتمل

بابا) نصب على التمييز وأقرع أى أشدهما قرعا قيل الحكمة فيه أن الأقرب يرى ما يدخل بيت جاره من هدية وغيره فينشوق لها بخلاف الأبعد (باب من لم يقبل الهدية لعلة) أى لأجل علة كهدية المستقرض إلى المقرض (وقال عمر بن عبد العزيز) فيما وصله ابن سعد وأبو نعيم في الحلية (كانت الهدية في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية واليوم رشوة) بتثنية الراء ما يؤخذ بغير عرض ويعاب أخذه * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بضم العين في الأول (ابن عتبة بن مسعود) أن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أخبره أنه سمع الصديق بن جاثمة اللبني وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عاش إلى خلافة عثمان على الأصح (نحبر أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمار وحش وهو بالأبواء) بفتح الهمزة وسكون الموحدة قرية من القرع من عمل المدينة (أو بوزان) بفتح الواو وتشديد الدال المهملة قرية جامعة قريبة من الحنفية والشئ من الراوى (وهو محرم) جملة حالية (فردة) أى فرد عليه الصلاة والسلام الحمار على الصعب (قال) ولأبي ذر فقال (صعب فلما عرف) عليه السلام (في وجهي رده) مصدر مفعول عرف أى عرف أثر التغير في وجهي من كراهة رده (هديتي قال ليس بنا) أى بسبينا وجهتنا (رد علينا ولكننا حرم) أى وانما سبب الرد كوننا محرمين * وهذا الحديث سبق في باب إذا أهدى المحرم حمارا وحشيا من كتاب الحج * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن أبي حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم عبد الرحمن بن المنذر (الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه) أنه (قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد) بفتح الهمزة وسكون الزاى آخره دال مهملة (يقال له ابن الأتية على الصدقة) بسكون اللام وضم الهمزة وفتح الفوقية وكسر الموحدة وتشديد التحتية وفيه أربعة أقوال سبق التنبيه عليها في كتاب الزكاة قال الكرماني والأصح أنه باللام وسكون الفوقية وانها نسبة إلى بني اتب قبيلة معروفة واسمها عبد الله (فلما قدم) المدينة وفرغ من عمله حاسبه عليه الصلاة والسلام (قال) أى ابن الأتية (هذا لكم وهذا أهدى لي قال) عليه الصلاة والسلام (فها جلس في بيت أبيه أو) قال (بيت أمه فينظر يهدى) بخذف همزة الاستفهام ولأبي ذر أهدى (له) وللحموى والمستمل إليه (أم لا) بنصب الفعل المضارع المقترن بالفاء في جواب التخصيص المتقدم وهو هلا جلس في بيت أبيه أو بيت أمه والظاهر أن النظر هنا بصري والجملة الواقعة بعده مقترنة بالاستفهام في محل نصب وهو معلق عن العمل وقد صرح الزمخشري بتعليق النظر البصري لانه من طريق العلم وتوقف فيه ابن هشام في مغنيه مرة وقال به أخرى حكاه في المصابيح وهذا موضع الترجة لأنه عليه الصلاة والسلام عاب على ابن الأتية قبوله الهدية التي أهديت له لكونه كان عاملا وفيه أنه يحرم على العمال قبول هدايا رعاياهم على تفصيل يأتي إن شاء الله تعالى (والذى نفسى بيده لا يأخذ أحد منه) أى من مال الصدقة (شأ الا جاء به يوم القيامة) حال كونه (يحملة على رقبته ان كان) المأخوذ (بعيرا) أى يحملة على رقبته بخذف جواب الشرط دلالة المذكور عليه (له رعاء) بضم الراء والغين المعجمة ممدودا صفة للبعير يقال رعاء البعير اذا صوت (أو) كان المأخوذ (بقرة) يحملةا على رقبته (لها خوار) بضم الخاء المعجمة صفة للبقرة وهو صوتها (أو) كان المأخوذ (شاة) يحملةا على رقبته (نبحر) بفتح المثناة الفوقية وسكون التحتية وفتح العين المهملة آخره راء صفة لشاة أى نصوت (نمرفع) عليه الصلاة والسلام (بيده) وفي نسخة يده (حتى رأينا عفرة باطيه)

ولامن صاحب مال لا يؤدى زكاته
الانحول يوم القيامة شجاعا أقرع
يتبع صاحبه حيث ما ذهب وهو
يقر منه ويقال هذا مال الذي
كنت تجعل به فاذا رأى أنه لا بد له
منه أدخل يده فيه فجعل يقضها

أن يكون هذا الحق في موضع
تتبع فيه المواساة قال القاضي
هذه الالفاظ صريحة في أن هذا
الحق غير الزكاة قال ولعل هذا كان
قبل وجوب الزكاة وقد اختلفت
السلف في معنى قول الله تعالى وفي
أموالهم حق معلوم للسائل
والمحرم فقال الجمهور المراد به الزكاة
وأنه ليس في المال حق سوى الزكاة
وأما ما جاء غير ذلك فعلى وجه
النسب ومكارم الاخلاق ولان
الاية اخبار عن وصف قوم أننى
عليهم بخصال كريمة فلا يقتضى
الوجوب كما لا يقتضيه قوله تعالى
كانوا قليلين من الليل ما يهجعون
وقال بعضهم هي منسوخة بالزكاة
وان كان لفظه لفظ خبر فعناه أمر
قال وذهب جماعة منهم الشعبي
والحسن وطاوس وعطاء ومسروق
 وغيرهم الى أنها محكمة وان في المال
حق سوى الزكاة من فلك الاسير
واطعام المضطر والمواساة في العسرة
وصلة القرابة (قوله صلى الله عليه
وسلم ومنيتهما) قال أهل اللغة
المنية ضربان أحدهما أن يعطى
الانسان آخر شأهبة وهذا النوع
يكون في الحيوان والارض
والأثاث وغير ذلك الشئ أن يمنحه
نافعة أو بقسرة أو شاة ينتفع بلبها
ووبرها وصوفها وشعرها ما نائم
بردها ويقال منحه يمنحه بفتح النون
في المضارع وكسرها فاعملها يوم

بضم العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء آخره هاء تأنيث أى بياضها المشوب بالسمرة ولا يذر
عقر باسقاط هاء التأنيث (اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا) أى قد بلغت أو استفهام
تقرى والتقرى التام كيد ليسمع من لا سمع ويلبغ السامع الغائب وفيه أن هذا العمل يجعل
في بيت المال وأن العامل لا يملكها الا أن يطيبها له الامام كفى قصة معاذ أنه عليه الصلاة والسلام
طيب له الهدية فأخذها له أبو بكر رضى الله عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
سبق حديث الباب في الزكاة وأخرجه أيضا في الاحكام والنذور وترك الحبل ومسلم في المغازى
وأبو داود في الخراج (باب بالتواين) (اذأهوب) الرجل (هبة) لا آخر (أو وعد) آخر وزاد
الكشهرى عدة (ثم مات) الذى وهب أو الذى وعد أو الذى وهب له أو الذى وعد له (قبل أن تصل)
الهبة أو الذى وعد به (اليه) الى الموهوب له أو الموعود لم ينسخ عقد الهبة لانه يؤل الى اللزوم
كالبيع بخلاف نحو الشركة والوكالة ومثل الموت الجنون والاعماء لكن لا يقبضان الا بعد
الافافة قاله النجوى وقام وارث الواهب في الاقباض والاذن ووارث المتهب في القبض مقام المورث
فان رجع الواهب أو وارثه في الاذن في القبض أو مات هو أو المتهب بطل الاذن ولومات المهدي
أو المهدي اليه قبل القبض فليس للرسول ايصال الهدية الى المهدي اليه أو وارثه الا باذن جديد كما
هو مفهوم مما مر (وقال عبيدة) بفتح العين المهملة وكسر الموحدة ابن عمر والسلفى بفتح السين
وسكون اللام مما مر أعرف من وصلة (ان مات) أى المهدي وفي نسخة ان مات أى المهدي والمهدي
(وكانت فصلت الهدية) بالفاء المضمومة والصاد المهملة المكسورة وفي نسخة فصلت بفتحهما
وهما من الفصل والمراد القبض وفي نسخة وصلت بالواو بدل الفاء الفصل بالنظر الى المهدي
والوصل بالنظر الى المهدي اليه اذ حقيقة الاقباض لا بد لها من فصل الموهوب عن الواهب ووصله
الى المتهب قاله الكرماني (والمهدي له حق) حال القبض ثم مات (فهى) أى الهدية (لورثته وان لم
تكن) أى الهدية (فصلت فهى لورثته الذى أهدى) بفتح الهيمزة والدال قال في فتح البارى
وتفصيله بين أن تكون انفصلت أم لا مصير منه الى أن قبض الرسول يقوم مقام قبض المهدي اليه
وذهب الجمهور الى أن الهدية لا تنتقل الى المهدي اليه الا بان يقبضها أو وكيله انتهى ومفهومه
أن المراد بقوله فصلت أى من المهدي الى الرسول لا قبض المهدي اليه لها وهو خلاف ما قاله
الكرماني (وقال الحسن) البصرى رحمه الله مما لم أعرفه موصولا (أيها) أى أى واحد من
المهدي والمهدي اليه (مات قبل) أى قبل الآخر (فهى) أى الهدية (لورثته المهدي له اذا قبضها
الرسول) فان لم يقبضها فهى للمهدي أو لورثته وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدينى قال
(حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد قال (سمعت جابرا) هو ابن عبد الله
الانصارى (رضى الله عنه قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم لوجاء مال البحر من) من الجزية
(أعطيتك هكذا ثلاثا فم يقدم) مال البحر من (حتى توفي النبي صلى الله عليه وسلم) أرسله العلاء بن
الحضرمي (فأرسل) والذي في الفرع فأمر (أبو بكر) رضى الله عنه (مناديا) يحتمل أن يكون
بلا لا (فنادى من كان له عند النبي صلى الله عليه وسلم عدة) وعددها (أودين) كقرض أو نحوه
(فليأتنا) نؤفه ذلك قال جابر (فأتيته) رضى الله عنه (فقلت) له (ان النبي صلى الله عليه وسلم
وعدى) عدة (فخلى لى) بالخاء المهملة والمثلثة (ثلاثا) أى ثلاث حشيات من حتى يحشى ويحشو
لغتان والحشية ما يملأ الكف والحفنة ما يملأ الكفين وذكر أبو عبيد أنهم ما عفى وكانت كل حشية
خمسائة وقول الاسماعيلي ان ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم لجابر ليس هبة وانما هي عدة على
وصف لكن لما كان وعد النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز أن يخلف نزوا وعده منزلة الضمان

بهذا الاسناد نحوه **في حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع** حدثنا الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأيته قال هم الأخسرون ورب الكعبة قال فبغت حتى جلست فلم أتنازع أن قت فقلت يا رسول الله فذلك أبي وأبي من هم قال هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم ما بين صاحب ابل ولا بقصر ولا غنم لا يؤدي زكاتها إلا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت وأسمنه معصية فانه مجازة الحد ويدخل في ذلك المكر وهات

(باب تعليق عقوبة من لا يؤدي الزكاة)

(قوله لم أتنازع) أي لم يمكنني القرار والنيات **(قوله صلى الله عليه وسلم هم الأخسرون ورب الكعبة ثم فسرهم فقال هم الأكثرون أموالا إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم)** فيه الحث على الصدقة في وجوه الخير وأنه لا يقتصر على نوع من وجوه البر بل ينفق في كل وجه من وجوه الخير يحضر وفيه جواز الخلف بغير تحليف بل هو مستحب إذا كان فيه مصلحة كموكيد أمر وتحقيقه ونفي المجاز عنه وقد كثرت الأحاديث الصحيحة في حاف رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا النوع لهذا المعنى وأما إشارته صلى الله عليه وسلم إلى قدام ووراء والجائنين فعناهما ذكرنا أنه

قبلت **(جازت واشترط الشافعية الإيجاب والقبول فيها كسائر التملكات بخلاف صحة الإبراء والعنق والطلاق بلا قبول لانها إسقاط ويستثنى من اعتبار ذلك المهمة الضمنية كأن قال لغيره أعنت عبدك عني ففعل فانه يدخل في ملكه هبة ويعتق عنه ولا يشترط القبول ولا يشترط الإيجاب والقبول في الهدية والصدقة ولو في غير المطعوم بل يكفي البعث من المملات وانقبض من المملك كما جرى عليه الناس في الأعصار ولهذا كانوا يبعثونهم مع ألبى الصبيان الذين لا تصح عقودهم فان قيل كان هذا الباحة لأعدية أوجب بأنه لو كان باحة ما تصرفوا فيه تصرف المملك ومعلوم أنه ليس كذلك * وبه قال **(حدثنا محمد بن محبوب)** أبو عبد الله البصري البنا في ال **(حدثنا عبد الواحد بن زياد قال)** **(حدثنا معمر)** هو ابن راشد **(عن الزهري)** محمد بن مسلم **(عن محمد بن عبد الرحمن)** بن عوف الزهري المدني **(عن أبي هريرة رضى الله عنه)** أنه **(قال جابر رجل)** سلمة بن صخر أو سليمان بن صخر أو أعرابي **(الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلكت)** فقلت ما هو سب لهلاك **(فقال)** عليه الصلاة والسلام **(وما ذاك)** ولا جد وما الذي أهلكك **(قال وقعت بأهلي)** أي وطئت امرأت **(في رمضان)** نهرا **(قال)** عليه الصلاة والسلام **(نجد)** ولاي ذرا نجد **(رقبة)** المراد الوجود الشرعي ليدخل فيه القدرة بالشراء ونحوه ويخرج عنه مالك الرقبة المحتاج إليها بطريق شرعي **(قال)** الرجل **(لا)** أجدر رقة **(قال)** عليه الصلاة والسلام **(فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال)** الرجل **(لا)** أستطيع ذلك **(قال)** عليه الصلاة والسلام **(فستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال)** الرجل **(لا)** أستطيع **(قال)** جابر رجل من الأنصار **(قال)** في مقدمة ففتح الباري لم يسم وإن صح أن المحترق سلمة بن صخر فالرجل هو فروة بن عمر والياضي **(يعرق)** يفتح العين والراء المهملة **(قال أبو هريرة والزهرى وأغيره)** **(والعرق المكمل)** بكسر الليم وسكون الكاف وفتح المشاء الفوقية وهو الزنبيل **(فيه تمر)** زاد ابن أبي حفصة عند أحمد فيه خمسة عشر صاعا وعند ابن خزيمة من حديث عائشة تأتي بعرق فيه عشرون صاعا وعند مدد من مرسل عطاء فأمر له ببعضه وهو يجمع بين الروايات فن قال عشرون أراد أصل ما كان فيه ومن قال خمسة عشر أراد قدر ما تقع به الكفارة **(فقال)** عليه الصلاة والسلام **(أذهب بهذا)** العرق **(فتصدق به)** بالجزم على الأمر **(قال)** الرجل أتصدق به **(على)** ناس **(أحوج منا يا رسول الله و)** الله **(الذي بعثك بالحق ما بين لايتها)** بغير همة أي حرق المدينة المكتنفتين بها **(أهل بيت أحوج منا قال)** عليه الصلاة والسلام **(ولا بوى ذر والوقت ثم قال)** **(أذهب فأطعمه أهلاك)** من تلزمك نفقته أو زوجته وكان من مال الصدقة والكفارة باقية في ذمته كما سبق تقريره في الصيام قال في الفتح والغرض منه هنا أنه صلى الله عليه وسلم أعطى الرجل التمر فقبضه ولم يقل قبلت ثم قال أذهب فأطعمه أهلاك ولما اشترط القبول أن يجيب عن هذا بأنها واقعة عين فلا حجة فيها ولم يصرح فيها بذكر القبول ولا بنفيه **(هذا)** **(باب)** بالتبوين **(إذا وهب)** رجل **(دينا)** له **(على رجل)** آخر أولن هو عليه **(قال)** شعبه **(بن الحجاج فيما واصله ابن أبي شيبة)** **(عن الحكم)** يفتحن ابن عتيبة **(هو)** أي فعل هبة الدين لمن هو عليه **(جائر ووهب الحسن بن علي)** أي ابن أبي طالب **(علم ما السلام رجل)** له عليه دين **(دينه)** قال الحافظ ابن حجر لم أقف على من وصله ولم يسم الرجل **(وقال النبي صلى الله عليه وسلم)** فيما واصله مسدد في مسنده من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعا **(من كان له)** أي لأحد **(عليه حق فليعطه)** آياه **(أوليت له منه)** بالجزم على الأمر والضمير في منه لصاحب الحق قال الحافظ ابن حجر ووجه الدلالة منه لجواز هبة الدين أنه صلى الله عليه وسلم سوى بين أن يعطيه آياه أو يحلله منه ولم يشترط في التحليل قبضا **(فقال)** بالفاء وفي نسخة وقال بالواو **(جابر قتل أبي)** هو عبد الله**

تطعمه بقرنها وتطوئه باطلا فيها كلما
نفدت آخرها عادت عليه أولاها
حتى يقضى بين الناس * وحدثناه
أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو
معاوية عن الأعشى عن المعرور
عن أبي ذر قال انتهيت إلى النبي
صلى الله عليه وسلم وهو جالس في
ظل الكعبة فذكر نحو حديث
وكيع غير أنه قال والذي نفسي
بيده ما على الأرض رجل يموت
فيدع ابلا أو يقرأ أو غنما يؤد
زكاتها * حدثنا عبد الرحمن بن سلام
الجعي حدثنا الربيع يعني ابن مسلم
عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما يسرفني أن لي أحدا ذهباً تأتى على
ثالته وعندى منه دينار إلا دينار
أرصد له دين علي * وحدثننا محمد
ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن محمد بن زياد قال
سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم عنده * وحدثنني يحيى بن
يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وابن غير
وأبو كريب كلهم عن أبي معاوية
قال يحيى أخبرنا أبو معاوية عن
الأعشى عن زيد بن وهب عن أبي ذر
قال كنت أمشي مع النبي صلى الله
عليه وسلم في حرة المدينة عشاء ونحن
نتنظر إلى أحد فقال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر قال قلت
لسيدنا رسول الله قال ما أحب أن
أحد أهلك عندي ذهباً أمسى ثالثة
عندي منه دينار إلا ديناراً أرصد
لدين إلا أن أقول به في عباد الله هكذا
حسابين يديه وهكذا عن عيسى

ينبغي أن يتفق متى حضر أمرهم
(قوله صلى الله عليه وسلم كلما نفدت
آخرها عادت عليه أولاً) هكذا

الانصاري وكان قتل بأحد (وعليه دين) رقم في الفرع على قوله وعليه دين علامة السقوط
(فسأل النبي صلى الله عليه وسلم غرماء أن يقبلوا ثمر حائطي) أي يستاني (ويحلوا أبي) وهذا
التعليق سبق موصولاً في القرض وساقه هنا بآتم منه كما قال (حدثنا عبد الله) هو عبد الله بن جبلة
بفتح الجيم والموحدة العتكي بفتح المهملة والمثناة الفوقية المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك
قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (وقال الليث) بن سعد الامام بمواصله الذهلي في الزهريات
(حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (ابن
كعب بن مالك) أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال الكرماني ابن كعب يحتمل أن يكون عبد
الرحمن أو عبد الله لأن الزهري يروي عنهما جميعاً لكن الظاهر أنه عبد الله لأنه يروي عن جابر (أخبره
أن أباه) عبد الله (قتل يوم) وقعة (أحد شهيداً) وكان عليه دين ثلاثين وسقار الرجل من اليهود
(فاشدد الغرماء) على (في) طلب (حقوقهم) فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلتمه) أي
ليشفع لي زاد في علامات النبوة من وجه آخر فقلت أن أبي ترك عليه ديناً وليس عندى إلا ما يخرج
نخله ولا يبلغ ما يخرج سنين ما عليه (فسألهم) النبي صلى الله عليه وسلم (أن يقبلوا ثمر حائطي) بفتح
المثناة والميم أي في دينهم (ويحلوا أبي) أي يحلوه في حل بآتمهم ذمتهم (فأبو) أي امتنعوا
(فلم يعطهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم نخل (حائطي ولم يكسره) بفتح أوله وكسر نالته أي لم
يكسر الثمر من النخل (لهم) أي لم يعين ولم يقسم عليهم قاله الكرماني (ولكن قال) عليه الصلاة
والسلام (سأغدو عليكم) زاد أبو ذر إن شاء الله تعالى قال جابر (فقد اعطينا) صلى الله عليه وسلم
(حين أصبح) وأغير أبي ذر حتى أصبح والاول أوجه وضرب على الاخير في الفرع (فطاف في النخل
ودعا بالاول والاولى ذرو الوقت فدعا) في غره بالبركة (وعند أحد عن جابر من وجه آخر جاء هو وأبو
بكر وعمر فاستقر النخل يقوم تحت كل نخلة لا أدري ما يقول حتى مر على آخرها) (حدثنا) بالجيم
والدالين المهملتين أي قطعنا (فقضيتهم حقهم) الذي لهم وفي اليونينية وقرعها حقوقهم (وبقي
لنا من ثمرها) بالثلاثة المفتوحة ولاني الوقت من ثمرها بالمشناة الفوقية وسكون الميم أي ثمر النخل
(بقية) وفي علامات النبوة وبقي مثل ما أعطاهم (ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
جالس) جملة حاله (فأخبرته بذلك) الذي وقع من قضاء الحقوق وبقاء الزيادة وظهور بركة دعائه
صلى الله عليه وسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر) بن الخطاب (اسمع) ما يقول جابر
(وهو) أي عمر (جالس يا عمر فقال) عمر (ألا يكون) بالرفع وفي بعض الاصول بالنصب (قد علنا
أنك رسول الله والله أنك رسول الله) بفتح الهمزة وتشديد اللام من ألا وأصلها ان الخفيفة ضمت اليها
لأن النافية أي هذا انما يحتاج اليه من لا يعلم أنك رسول الله فكذلك في الخبر فيحتاج الى الاستدلال
وأما من علم أنك رسول الله فلا يحتاج الى ذلك ولاني ذكر عن الكشمهني ألا بتخفيف اللام كافي
فروع عدة اليونينية وأصول معتدة ووجه بأن الهمزة للاستفهام التقريرى وإذا تقررت هذا فليتنظر
في قول الحافظ ابن حجر في علامات النبوة ألا يكون بفتح الهمزة وتشديد اللام في الروايات كلها
وزعم بعض المتأخرين أن الرواية فيه بتخفيف اللام وأن الهمزة للاستفهام التقريرى فأذكر عمر
عدم علمه بالرسالة فأنج انكاره ثبوت علمها قال الحافظ ابن حجر وهو كلام موجه الآن الرواية
انما هي بالتشديد وكذا ضبطها عياض وغيره انتهى وقال الكرماني ومقصوده صلى الله عليه
وسلم تأكيده علم عمر رضى الله عنه وتقويته وضم حجة أخرى الى الحجج السالفة وقال في الفتح
الكتبة في اختصاصه بعلامه بذلك أنه كان معتنيا بقضية جابر مهمتها شأنه مساعدته على وفاء
دين أبيه * ومطابقة الحديث للترجمة تؤخذ كما قاله في عمدة القاري من معنى الحديث ولكنه

وهكذا عن شماله قال ثم مشينا
فقال يا باذر قال قلت ليلك يا رسول
الله قال ان الاكثرين هم الاقلون
يوم القيامة الامن قال هكذا وهكذا
وهكذا مثل ما صنع في المرة الاولى
قال ثم مشينا فقال يا باذر كم انت
حتى آتيتك قال فانطلق حتى تواري
عني قال سمعت لفظا وسمعت صوتا
قال فقلت لعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عرض له قال فهممت أن
أتبعه قال ثم ذكرت قوله لا تبرح
حتى آتيتك قال فانتظرت له فلما جاء
ذكرت له الذي سمعت قال فقال ذلك
جبريل عليه السلام أتاني فقال من
مات من أمتك لا يشرك بالله شيأ دخل
الجنة قال قلت وان ذنبي وان سرق
قال وان ذنبي وان سرق * وحدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا جبر عن عبد
العزيز وهو ابن ربيع عن زيد بن وهب
عن أبي ذر قال خرجت ليلته من
اليسائي فاذا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشي وحده ليس معه انسان
قال فظننت أنه يكره أن عشي معه
أحد قال فجعلت أمتني في ظل القمر

ضبطناه نفدت بالذال المهملة
ونفذت بالذال المعجمة وفتح الفاء
وكلاهما صحيح (قوله سمعت لفظا)
هو بفتح الغين واسكانها لغتان أي
جلبه وصوتا غير مفهوم (قوله صلى
الله عليه وسلم يا باذر) فيه مناداة
العالم والأكبر صاحب به بكنيته اذا
كان جليلا (قوله من مات من أمتك
لا يشرك بالله شيأ دخل الجنة قلت
وان ذنبي وان سرق قال وان ذنبي وان
سرق) فيه دلالة لمذهب أهل الحق
أنه لا يخلد أصحاب الكفار في النار
خلاف الخوارج والمعتزلة وخص
الزنا والسرقه بالذكر لكونهما

بالتكلف وهو أنه صلى الله عليه وسلم سأل غرماء أبي جابر أن يقبضوا غر حائظه ويحللوه من بقية
دينه ولوقبلوا ذلك كان ابراء لثمة أبي جابر من بقية الدين وهو في الحقيقة لو وقع كان هبة للدين من
هو عليه وهو معنى الترجمة وقد اختلف فيما اذا وهب دينه على رجل لاخر فقال المالكية يصح
اذا أشهد به بذلك وجمع بينه وبين غريمه وقال الشافعية بالبطان لا شتر اطمهم القبض (باب هبة
الواحد) الشيء الواحد (للجماعة) مشاعا جاز وان كان لا ينقسم كعبد لأن الهبة عقد تملك
والمشاع قابل للملك فيجوز هبته كبيعته وقال الحنفية تجوز فيما لا ينقسم كالحمام والرحى لا فيما
ينقسم الا بعد القسمة كما لا تجوز هبة سهم في دار لأن القبض في الهبة منصوص عليه مطلقا
فينتهر في الكمال والقبض في المشاع ليس بكمال لأنه في حيزه من وجهه وفي حيز شريكه من
وجهه وتماهه انما يحصل بالقسمة بخلاف المشاع فيما لم ينقسم لأن القبض الكامل فيه غير متصور
فاكتفى بالقاصر قاله ابن فرستاه في شرح المجمع وقبض المشاع يحصل بقبض الجميع منقولاً كان
أو غيره فان كان منقولاً ومنع من القبض الشريك فيه ووكله الموهوب له في القبض له جاز
في قبضه له الشريك فان امتنع الموهوب له من توكيل الشريك في قبضه له الحاكم ويكون في
يده لهما أما اذا لم يمتنع الشريك من القبض بأن رضى بتسليم نصيبه أيضا إلى الموهوب له فقبض
الجميع فيحصل الملك ويكون نصيبه تحت يد الموهوب له ودعيته (وقالت أسماء) بنت أبي
بكر الصديق (القاسم بن محمد) هو ابن أخي أسماء (وابن أبي عتيق) هو أبو بكر عبد الله بن
أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر وهو ابن أخي أسماء (ورثت) وفي بعض الأصول الذي
ورثت (عن أختي عائشة) زاد أبو ذر عن الكشميني مالا (بالغاية) بالغين المعجمة وبعد الالف
موحدة موضع بالعوالي قريب من المدينة به أموال أهلها (وقد أعطاني به معاوية) بن أبي سفيان
(مائة ألف) أي وما بعته منه (فهو لك) خطاب للقاسم وعبد الله بن أبي عتيق وقد كانت عائشة
لما ماتت ورثتها أختها أسماء وأم كلثوم وأولاد أخيهما عبد الرحمن ولم يرثها أولاد أخيهما محمد لأنه لم
يكن شقيقها فكان أسماء قصدت جبر خاطر القاسم بذلك وأشركت معه عبد الله لأنه لم يكن وارثا
لوجود أبيه قاله في الفتح والمجمع يطلق على الاثنين فتحصل المطابقة بينه وبين الترجمة ولم أر هذا
التعليق موصولا * وبه قال (حدثنا يحيى بن قزعة) بفتح القاف والزاي القرشي المكي المؤذن
قال (حدثنا مالك) الإمام (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج (عن سهل بن سعد) الساعدي
الانصاري له ولا به صحبة (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بشراب)
لبن تمر ورجع جماعة (فشرب) عليه الصلاة والسلام منه (وعن عيمه غلام) هو ابن عباس (وعن يساره
الاشياخ) منهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (للالغلام) ابن عباس
(ان أذن لي أعطيت هؤلاء) الاشياخ القديح (فقال) الغلام (ما كنت لأؤثر بنصيب منك
يا رسول الله أحد افعله) بالمشاة الفوقية وتشديد اللام أي رعى به صلى الله عليه وسلم (في يده) أي يد
الغلام قال الاسماعيلي ليس في هذا الحديث هبة لالا واحد ولا للجماعة وانما هو شراب أتى به النبي
صلى الله عليه وسلم ثم سقى على وجهه الاباحه والارفاق كما لو قدم للضيف طعاما يأكله وليس قوله
للغلام أتأذن لي على جهة أنه حقه بالهبة لكن الحق من جهة السنة في الابتداء ثمة وللأشياخ
حق السن وأجاب في فتح الباري بان الحق كما قال ابن بطال أنه صلى الله عليه وسلم سأل الغلام أن
يهب نصيبه للأشياخ وكان نصيبه منه مشاعا غير متميز فدل على صحة هبة المشاع * ويؤخذ من
الحديث تقديم الصغير على الكبير والفضل على الفاضل اذا جلس على عيين الرئيس فيكون
مخصوصا من عموم حديث ابن عباس عند أبي يعلى بسند قوي قال كان رسول الله صلى الله عليه

فالتفت فرا نى فقال من هذا فقلت

أبوذر جعلني الله فداك فقال يا أباذر
تعال قال فشيت معه ساعة فقال
ان المكرين هم المقولون يوم القيامة
الامن أعطاه الله خيرا ففتح فيه
يمينه وشماله وبين يديه ووراءه وعمل
فيه خيرا قال فشيت معه ساعة
فقال اجلس ههنا قال فأجلسني
في قاع حوله حجارة فقال لي اجلس
ههنا حتى أرجع إليك قال فانطلق
في الحرة حتى لا أراه فلبث عني
فأطال اللبث ثم أتني سمعته وهو
مقبل وهو يقول وان سرق وان زنى
قال فلما جاء لم أصبر فقلت يا بني الله
جعلني الله فداك من تكلم في جانب
الحرة ما سمعت أحدا يرجع إليك
شيأ قال ذاك جبريل عليه السلام
عرض لي في جانب الحرة فقال بشر
أمتك أنه مات لا يشرك بالله
شيأ دخل الجنة فقلت يا جبريل

من أخش الكبار وهو داخل في
أحداث الرجا (قوله فالتفت فرا نى
فقال من هذا فقلت أبوذر) فيه
جواز تسمية الانسان نفسه بكنيته
إذا كان مشهورا بهادون اسمه وقد
كثرت في الحديث (قوله صلى الله
عليه وسلم الامن أعطاه الله خيرا
ففتح فيه يمينه وشماله وبين يديه
وراءه وعمل فيه خيرا) المراد بالخبر
الاول المال كقوله تعالى وإنه لحب
الخير أي المال والمراد بالخبر الثاني
طاعة الله تعالى والمراد بيمينه وشماله
ما سبق أنه جميع وجوه المكارم
والخير ونفع بالخاء المهملة أي
ضرب يديه فيه بالعطاء والنفع
الرمي والضرب (قوله فانطلق في
الحرة) هي الارض الملبسة بحجارة
سوداء (قوله صلى الله عليه وسلم

وسلم إذا سقى قال ابدا وبالا كبر ويكون الايمن ما ممتاز بجرد الجلوس في الجهة اليمنى بل لخصوص
كونها عين الرئيس والفضل انما فاض عليه من الافضل قال الرزكشي وبؤخذ منه أنه إذا
تعارضت الفضيلة المتعلقة بالمكان والمتعلقة بالذات تقدم المتعلقة بالذات والالم يستأذنه قال في
المصابيح وقع في النظائر والأشياء لابن السبكي أنه بحث مرة مع أبيه الشيخ تقي الدين السبكي
في صلاة الظهر يعني يوم النحر إذا جعلنا منى خارجة عن حدود الحرم أن تكون أفضل من صلاحها
في المسجد لأن النبي صلى الله عليه وسلم صلاحنا منى والاقتداء به أفضل أو في المسجد لاجل المضاعفة
فقال بل في منى وإن لم تحصل بها المضاعفة فإن في الاقتداء بأفعال الرسول صلى الله عليه وسلم من
الخير ما يربو على المضاعفة * وهذا الحديث قد سبق في المظالم ويأتي إن شاء الله تعالى في الأثرية
(باب الهبة المقبوضة) السابق حكمها (وغير المقبوضة) علم من حكم المقبوضة (والمقسومة
وغير المقسومة) أما المقسومة فحكمها ظاهر وأما غير المقسومة فهو المقصود به هذه الترجمة وهي
مسئلة هبة المشاع السابق تقريرها أول الباب السابق (وقد وهب النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه) رضي الله عنهم مما وصله بآتم منه في الباب التالي (لهوازن ما غموا منهم) قال المؤلف
تفقه (وهو) أي الذي غنموه (غير مقسوم) وفي الفرع وأصله علامة السقوط على قوله لهوازن
وإثباتها بعد قوله غير مقسوم لا يذروا يبقى النظر في قوله منهم على هذه الرواية فليأمل واستدل
المؤلف بهذا التعليق على صحة هبة المشاع وتعقب بأن غير المقسوم يلزم منه أن يكون غير مقبوض
فلا يتم له الاستدلال وأجيب بأن قبضهم إياه وقع تقديره باعتبار حيازتهم له على الشيوع * وبه
قال (حدثنا ثابت بن محمد) أبو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وسقط ابن محمد لا يذروا وغير
أي ذروا ونسبه الحفاظ ابن حجر لا يذروا المروزي وقال ثابت بصورة التعليق وهو موصول عند
الاسماعيلي وغيره وبالأول جزم أبو نعيم في المستخرج وفاقا لا ذكر قال (حدثنا مسعر) بكسر الميم
ابن كدام (عن محارب) بكسر الراء ابن دنار (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (رضي الله عنه)
وعن أبيه أنه (قال أنبت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد المدني) (فقضاني) أي على يد بلال بن
الجل الذي كان اشتراه منى بأوقية بطريق تبوك أودات الرقاع بعد أن أعيا ودعاه حتى سار سيرا
ليس يسير مثله (وزادني) أي قرا طاه وهذا الحديث قد سبق بآتم من هذا في باب شراء الدواب
والخير من كتاب البيوع وساقه هنا من طريق أخرى فقال بالسند السابق إليه (حدثنا محمد بن بشار)
بالموحدة والمجعة المشددة المشهور ببندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر
الهدلي البصرى قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارب) هو ابن دنار أنه قال (سمعت جابر بن
عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) يقول بعث من النبي صلى الله عليه وسلم بعيراني سفر فلما
أتينا المدينة قال (عليه الصلاة والسلام) أنت المسجد فصل فيه (ركعتين) وفي رواية وهب بن
كيسان في البيوع قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قبل وقدمت بالعدة فثقت إلى
المسجد فوجدته فقال الآن قدمت قلت نعم قال فدع الرجل وأدخل فصل ركعتين (فوزن) أي غن
الجل (قال شعبة) بن الحجاج (أراه) انضم الهمزة أظنه قال (فوزن لي فأرجح) وهو على سبيل المجاز
لأن ذلك انما كان بواسطة بلال كما في مسلم ولفظه فلما قدمت المدينة قال لبلال أعطه أوقية من
ذهب وزده قال فأعطاني أوقية وزادني قيراطا فقلت لا تغارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم
(فأزال منها) ولكن شينها فإزال معي منها (شي حتى أصابها أهل الشام يوم) وقعة (الحرة) أي
التي كانت حولي المدينة عند حرتها بين عسكر الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة
سنة ثلاث وستين * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد الثقفي أبو رجاء البغلاني بنفع الموحدة وسكون

وان سرق وان زنى قال نعم قال قلت
وان سرق وان زنى قال نعم وان شرب
الخمر حدثني زهير بن حرب حدثنا
اسماعيل بن ابراهيم عن الجريري
عن أبي العلاء عن الأحنف بن قيس
قال قدمت المدينة فبينما أنا في حلقة
فهاملاً من قريش اذ جاء رجل
أخشن الثياب أخشن الجسد
أخشن الوجه فقام عليهم فقال بشر
الكانزين برضف يحكى عليه في
نارجهم فيوضع على حلقة ندى
أحدهم حتى يخرج من نعش
كفيه ويوضع على نعش كفيه

قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان
شرب الخمر فيه تغليظ تحريم الخمر
(قوله فبينما أنا في حلقة فهاملاً من
قريش) الملا الأشراف ويقال
أيضاً للجماعة والخلقة بأسكان
اللام وحكى الجوهرى لغة رديئة
في فتحها (وقوله بينا أنا في حلقة)
أي بين أوقات قعودى في الحلقة
(قوله اذ جاء رجل أخشن الثياب
أخشن الجسد أخشن الوجه)
هو بالحاء والشين المعجمتين في
الالفاظ الثلاثة ونقله القاضى
هكذا عن الجمهور وهو من الخشونة
قال وعند ابن الحذاء في الأخير
خاصة جسن الوجه من الحسن
ورواه القاسمى في البخارى حسن
الشعر والثياب والهيئة من الحسن
ولغيره خشن من الخشونة وهو
أصوب (قوله فقام عليهم) أى وقف
(قوله عن أبي ذر رضى الله عنه قال
بشر الكانزين برضف يحكى عليه
في نارجهم فيوضع على حلقة ندى
أحدهم حتى يخرج من نعش
كفيه ويوضع على نعش كفيه

المعجمة (عن مالك) امام دار الهجرة (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدنى القاص (عن
سهل بن سعد) الساعدى (رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب) لبن شيب
بماء (وعن يمينه غلام) ابن عباس (وعن يساره أشياخ) منهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه (فقال)
عليه الصلاة والسلام (للاعلام أن أذن لي أن أعطى هؤلاء) الأشياخ القدح (فقال الغلام لا والله
لا أؤثر بنصيبى منك) زاد في رواية الباب السابق يارسول الله (أخذنا قتله) أى رعى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بالقدح (في يده) أى في يدا بن عباس * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة)
يفتح الجيم والموحدة واللام الملقب عبدان (قال أخبرنى) بالافراد (أبى) هو عثمان بن جبلة
(عن شعبة) بن الحجاج (عن سلمة) بن كهيل أنه (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن
أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال كان لرجل) أعرابى لم يسم (على رسول الله صلى الله عليه وسلم
دين) يعبر كان اقترضه عليه الصلاة والسلام منه (فهم به أصحابه) أى عزموا أن يؤذوه بالقول
أو الفعل لكنهم تركوا ذلك أدامع النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لما أغلظ في المطالبة على عادة
الاعراب في الجفاء والغلظة في الطلب (فقال) عليه الصلاة والسلام (دعوه فان لصاحب الحق
مقالاً) أى صولة في الطلب (وقال) عليه الصلاة والسلام (استروا له سناً) مثل سن يعبره
(فأعطوهاياه) بهمزة قطع في فأعطوها وفي مسلم أن المخاطب بذلك أنور افغ مولى رسول الله صلى
الله عليه وسلم (فقالوا اننا لنجد سناً لاسناهي أفضل من سنه) في الثمن والحسن والسن (قال) عليه
الصلاة والسلام (فاستروها) بهمزة وصل (فأعطوهاياه فان من خيركم أحسنكم قضاء) بنصب
أحسنكم اسم ان وخبرها الجار والمجرور وفي بعض النسخ فان من خيركم أحسنكم بالرفع على
حذف اسم ان أى ان من خيركم أناساً أحسنكم ولا يذر فان خيركم بإسقاط حرف الجر والنصب
وأحسنكم بالرفع اسم ان وخبرها وفي بعض الأصول فان من خيركم أو خيركم على السلك أى
أو ان خيركم أحسنكم بالرفع خبر ان على ما لا يخفى وفي النسخة المقرؤة على الميسودى فان من
أخيركم أو خيركم بالجر عطف على السابق وزيادة همزة في الاولى وسكون الحاء على هذا فالسلك
في اثبات الهمزة وحذفها أحسنكم بالنصب اسم ان لكن الاف من بدة وجرمة الحاء وفحمة نون
أحسنكم على كسط بغير خط كاتب الاصل ومداه كما هو الظاهر وفي الفرع علامة السقوط لهذا
الحديث اسناداً ومتمناً لا يذره وهذا الحديث قدمضى في الاستقراض (باب) بالتوين
(اذا وهب جماعة لقوم) شيئاً وزاد أبو ذر عن الكشميني أو وهب رجل جماعة جاز وهذه الزيادة
لا فائدة فيها تقدمها قبل * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف نسبة الى
جده لشهرته به واسم أبيه عبد الله الخزرجى مولا هم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد امام
(عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين وكسر القاف الأبلى الاموى
مولا هم (عن ابن شهاب) الزهرى (عن عروة) بن الزبير بن العوام (أن مروان بن الحكم) الاموى
(والمسور بن مخزومة) الزهرى وروايتها هذه مرسله لان الاول لا صحته له ولا آخرنا قدم مع أبيه
صغيراً بعد الفتح وكانت هذه القصة آتية بعده (أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال) وفي
الوكالة قام بالميم بدل اللام (حين جاءه وفد هوازن) القبيلة المعروفة حال كونهم مسلمين فساأوه
أن يرد إليهم أموالهم وسبيهم فقال لهم (عليه الصلاة والسلام) (معى من ترون) من العسكر (وأحب
الحديث الى أصدقائه) رفع خبره وأحب (فاختاروا) أن أرد إليكم (أحدى الطائفتين اما السبي واما
المال وقد كنت استأنتيت) بالهمزة الساكنة محذوفة في الفرع وأصله أى انتظرتكم (وكان النبي
صلى الله عليه وسلم انتظرهم) ليحضروا (بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة (حين

حتى يخرج من حبه نديه يترزل
قال فوضع القوم رؤسهم فصارأت
أحدا منهم رجع اليه شيئا قال فأدبر
واتبعته حتى جلس الى سارية
فقلت ما رأيت هؤلاء الا كرهوا
ما قلت لهم فقال ان هؤلاء لا يعقلون
شيئا ان خليلى ابا القاسم صلى الله
عليه وسلم دعاني فأجبتة فقال أترى
أحدا فظفرت ما على من الشمس
وأنا ظن أنه يعثني في حاجته
فقلت أراه فقال ما يسرنى أن لي
مثله ذهباً أنفقته كله الا ثلاثة دنانير

حتى يخرج من حلة نديه
يترزل) أما قوله بشر الكاذبين
فظاهره أنه أراد الاحتجاج لمذهبه
في أن الكثر كل ما فضل عن حاجة
الانسان هذا هو المعروف من
مذهب أبي ذر رضى الله عنه
وروى عنه غيره والصحيح الذي
عليه الجمهور أن الكثر هو المال الذي
لم تؤذ زكاته فأما اذا أدبت زكاته
فليس يكفر بسواء كثر أم قل وقال
القاضي الصحيح أن انكاره انما هو
على السلاطين الذين يأخذون
لأنفسهم من بيت المال ولا ينفقونه
في وجوهه وهذا الذي قاله القاضي
باطل لان السلاطين في زمنه لم
تكن هذه صفتهم ولم يتخونوا في بيت
المال انما كان في زمنه أبو بكر
وعمر وعثمان رضى الله عنهم وتوفي
في زمن عثمان سنة ثنتين وثلاثين
وقوله برضف هي الحجارة المحمأة
وقوله يحمى عليه أى يوقد عليه
وفي جهنم مذهبان لاهل العربية
أحدهما أنه اسم عجمي فلا ينصرف
للجمة والعلمة قال الواحدى قال
يونس وأكثرا النعويين هي أجمية
لا تنصرف للتعريف والجمة وقال

قفل (من الطائف) الى الجعرانة فقسم الغنائم بها لما أبطلوا (فلما تبين لهم أن النبي صلى الله
عليه وسلم غير اذ الهم الاحدى الطائفتين) السبي أو المال (قالوا فانا نختار سينا) وفي مغازى ابن
عقبة ولا تتكلم في شاة ولا بعير (فقام) عليه الصلاة والسلام (في المسلمين فأثنى على الله بما هو أهله
ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء) وقد هوأزن (جاؤنا) حال كونهم (ثابتن وانى رأيت أن أرد
اليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب ذلك) بفتح الطاء وتشديد الحنة المكسورة وفي الوكالة
بذلك بزيادة الموحدة أى يطيب يدفع السبي الى هوأزن نفسه (فليفعل) ذلك (ومن أحب أن
يكون) وفي الوكالة ومن أحب منكم أن يكون (على خطه) نصيبه من السبي (حتى نعطيه اياه) أى
عوضه (من أول ما بيني والله علينا) بضم حرف المضارعة من أفاء بنى (فليفعل) جواب من
المتضمنة معنى الشرط كالسابق ومن ثم دخلت الفاء فيهما (فقال الناس طيبنا) بتشديد المشاة
التحتية أى جعلناه طيبا من جهة كونهم رضوا به وطابت أنفسهم به (يا رسول الله لهم) أى
لهوأزن (فقال) عليه الصلاة والسلام (لهم) ان لا ندري من أذن منكم فيه ممن لم يأذن فارجعوا حتى
يرفع) بالنصب في الفرع وأصله وغيرهما بأن مقدرة بعد حتى وقال الكرماني قالوا هو بالرفع أجود
انتهى ولم يبين وجه أجوديته وفي الوكالة حتى يرفعوا بالواو على لغة كلوني البراغيث (الينا
عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم) في ذلك قطابت نفوسهم به (ثم رجعوا) أى
العرفاء (الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم طيبوا) أى ذلك وفي الوكالة قد طيبوا (وأذنوا)
له عليه الصلاة والسلام أن يرديهم اليهم (وهذا) ولا يذرف هذا (الذي بلغنا من) خبر
(سبي هوأزن) * قال البخارى (هذا آخر قول الزهرى يعنى فهذا الذي بلغنا) وسقط قوله
وهذا الذي بلغنا الخ في نسخة ورقم عليه في الفرع وأصله علامة السقوط كذلك وفي نسخة
ناتية بهامشها قال أبو عبد الله أى البخارى قوله فهذا الذي بلغنا من قول الزهرى * ومطابقة
الحديث للترجمة من جهة أن الغانمين وهم جماعة وهبوا بعض الغنية لمن غنموها منهم وهم قوم
هوأزن وأما الدلالة لزيادة الكشميين فمن جهة أنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهم معين
وهو سهم الصفي فوهبه لهم أو من جهة أنه صلى الله عليه وسلم استوهب من الغانمين سهمهم
فوهبها له فوهبها هو لهم قاله في فتح البارى * وهذا الحديث قد سبق في باب اذا وهب شيئا
لوكيل أو شفع قوم جاز من كتاب الوكالة ويأتى ان شاء الله تعالى بعون الله في غزوة حنين من
المغازى (باب) بالتونين (من أهدى له هدية) بضم الهمة مبنيا للمفعول وهدية بالرفع نائبا
عن الفاعل (وعنده جلساؤه) جمع جلس وجلس والجملة حاله وجواب من (فهو أحق) أى بالهدية من
جلسائه (ويذكر) بضم أوله وفتح ثالثة بصيغة التمرىض (عن ابن عباس) رضى الله عنهما مروي
مرفوعا موصولا عند عبد بن جريد باسناده في مسند بن على وهو ضعيف وموقوفا وهو أصل
من المرفوع (أن جلساءه شركاء) فيما يهدى له نديا وشركاء بخذف الضمير قال البخارى (ولم يصح)
هذا عن ابن عباس أولا يصح في هذا الباب شئ * وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي
المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن سلمة
ابن كهيل) مصغرا للحضرمي الكوفي (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذنا) معينا من الابل من رجل قرضا (بجاء صاحبه
يتقاضاه) أى يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم أن يقضيه بجله وأغلظ بالتشديد في الطلب
(فقالوا) أى الصحابة (له) وفي الاستقراض وغيره فهم به أصحابه وسقط لغير أبي ذر فقالوا له
(فقال) عليه الصلاة والسلام (ان لصاحب الحق مقالا ثم قضاء أفضل من سنة وقال) عليه الصلاة

ثم هؤلاء يجمعون الدنيا لا يعقلون
شيأ قال قلت مالك ولا خوتك من
قريش لا تعزيهم وتصيب منهم

اخرى هو اسم عربي سميت به
لبعد فعرها ولم تنصرف للعلية
والتأنيث قال قطرب عن روبة
يقال بترجهنم أي بعيدة القعر
وقال الواحد في موضع آخر قال
بعض أهل اللغة هي مشتقة من
الجهومة وهي الغلظ يقال جهم
الوجه أي غلظه وسميت جهنم
لغلظ أمرها في العذاب وقوله
ندى أحدهم فيه جواز استعمال
الندى في الرجل وهو الصحيح ومن
أهل اللغة من أنكروه وقال لا يقال
ندى المرأة ويقال في الرجل
ثدوة وقد سبق بيان هذا مبسوطة
في كتاب الايمان في حديث الرجل
الذي قتل نفسه بسيفه فجعل ذبابة
بين نديه وسبق أن الندي يذكر
ويؤث وقوله نقض كتفه هو
بضم النون واسكان الغين المعجمة
وبعد هذا ضاد معجمة وهو العظم
الريق الذي على طرف الكتف
وقيل هو أعلى الكتف ويقال له
أيضا الناعض وقوله يترزل أي
يتحرك قال القاضي قبل معناه انه
بسبب نضجه يتحرك لكونه يتهرى
قال والصواب أن الحركة والترزل
انما هو للرصف أي يتحرك من
نقض كتفه حتى يخرج من حلة
ثديه ووقع في النسخ على حلة ندى
أحدهم الى قوله حتى يخرج من
حلة نديمه بافراد الندي في الاول
وتثنيته في الثاني وكلاهما صحيح
(قوله لا تعزيهم) أي تأنيهم وتطلب
منهم يقال عروته واعتريته واعتروته
إذا تأنيته تطلب منه حاجة

والسلام (أفضلكم) في المعاملة (أحسنكم قضاء) * ووجه المطابقة أنه عليه الصلاة والسلام
وهبه الفضل بين السنين فامتاز به دون الحاضرين بناء على أن الزيادة في الثمن تبرعاً حكمها حكم
الهبة لا الثمن أو فيها شائبة الهبة والثمن قتل المؤلف الأمر على ذلك * وبه قال (حدثنا)
ولابي ذر حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) بفتح
العين ابن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر (قال ابن
حجر) لم أقف على تعيينه انتهى (فكان) ولا بوي ذرو الوقت وكان بالواو بدل الفاء (على بكر) بفتح
الموحدة وسكون الكاف ولد الناقة أول ما ركب (صعب) صفة لبكر أي نفور لكونه لم يذلل وكان
(لعمري) أبيه والذي في الفرع وأصله تقديم لعمري قوله صعب (فكان) البكر (يتقدم النبي صلى الله
عليه وسلم فيقول أبوه) عمر بن الخطاب (يا عبد الله لا يتقدم النبي صلى الله عليه وسلم أحد فقال له)
أي لعمري (النبي صلى الله عليه وسلم بعينه) أي الجمل (فقال) ولا بوي ذرو الوقت قال باسقاط الفاء
(عمره) (بارسول الله) (فاستراه) عليه الصلاة والسلام من عمر (ثم قال) عليه الصلاة والسلام
لابنه (هولك يا عبد الله فاصنع به ما شئت) من أنواع التصرفات * ووجه المناسبة بين الحديث
والترجمة فالذي يظهر كما قاله في فتح الباري أن البخاري أراد إلحاق المشاع في ذلك بغير المشاع وإلحاق
الكثير بالقليل لعدم الفارق وقال ابن بطال هبته لابن عمر مع الناس فلم يستحق أحد منهم فيه
شركة هذا ما رأيت في وجه المناسبة لهم والله أعلم فليأمل * والحديث قدم في باب إذا اشترى شيئاً
فوهبه من ساعته قبل أن يتفرق (باب) بالتونين (إذا وهب) (رجل) (بغيراً لرجل وهو) أي
والحال أن الموهوب له (راكبه) والذي في الفرع راكب بحذف الهاء أي البعير الموهوب (فهو)
جائز وقال الحميدي (عبد الله أبو بكر المكي) مما وصله الاسماعيلي (حدثنا سفيان) بن عيينة قال
(حدثنا عمرو) هو ابن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال) كما مع النبي صلى الله عليه وسلم
في سفر وكنت على بكر صعب (لعمري رضي الله عنه) (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لعمري بعينه
فأبناعه (بسكون الموحدة وبالمثناة الفوقية عليه الصلاة والسلام منه ولا بوي ذرباعه أي عمره
عليه الصلاة والسلام) (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هولك) أي هبة (يا عبد الله) * ومطابقته لما
ترجم به غير خافية فإنه نزل التحلية منزلة النقل فتصح الهبة (باب) جواز (هدية ما يكره لبسها)
أنث باعتبار الحلة وفي نسخة بالفرع وأصله ونسبها الحافظ ابن حجر للنسفي لبسه بالتذكير والكره
هنا أعم من التنزيه والتحريم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القنبي (عن مالك)
هو ابن أنس امام دار الهجرة (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما)
أنه (قال رأى عمر بن الخطاب حلة سيرة) بكسر السين المهملة وفتح المشاة التحتية وبراء عمداً
قال الخليل ليس في الكلام فعلاً بكسر أوله مع المد سوى سيرة وحولاً وهو الماء الذي يخرج على
رأس الولد وعنا لغة في العنب وقوله حلة بالتونين في الفرع وأصله وغيرهما على الصفة وقال
عياض ضبطناه على متقنى شيوخنا حلة سيرة على الإضافة وهو أيضاً اليونينية وقال النووي
أنه قول المحققين ومتقنى العربية وأنه من إضافة الشيء لصفته كما قالوا ثوب خرق قال مالك والسيرة
هو الوشي من الحرير وقال الأصمعي ثياب فيها خطوط من حرير أو قز أو غما قيل لها سيرة لتسير
الخطوط فيها وقيل الحرير الصافي والمعنى رأى حلة حرير تباع (عند باب المسجد) وفي رواية جرير
ابن حازم عن نافع عند مسلم رأى عمر عطاردا التميمي يقيم حلة بالسوق وكان رجلاً يغني المولود
ويصيب منهم (فقال بارسول الله) لو اشتريتها فلبستها يوم الجمعة ولو قد زادني اللباس إذا أتوك
(قال) عليه الصلاة والسلام (أنا لبسها) أي حلة الحرير (من لا خلق) أي لا حظ (له) منه أي

قال لا وربك لا أسألهم عن دنيا ولا أستفتيهم عن دين حتى ألحق بالله ورسوله * وحدثننا شيان بن فروخ حدثنا أبو الأشهب حدثنا خليفه العصري عن الأحنف بن قيس قال كنت في نفر من قرش فرأيت أبا ذر وهو يقول بشر الكفارين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم وبكى من قبل أفئدتهم يخرج من جباههم قال ثم تخفى فقعد قال قلت من هذا قالوا هذا أبو ذر قال فقممت إليه فقلت ما شئ سمعتك تقول قبيل قال ما قلت إلا شئ أقدم سمعته من نبيهم صلى الله عليه وسلم قال قلت ما تقول في هذا العطاء قال خذ فان فيه اليوم معونة فإذا كان ثمالك دينك فدعه * حدثني زهير بن حرب ومحمد بن عبد الله بن غير قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى يا ابن آدم أنفق أنفق عليك

(قوله لا أسألهم عن دنيا ولا أستفتيهم عن دين) هكذا هو في الأصول عن دنيا وفي رواية البخاري لا أسألهم دنيا يحذف عن وهو الأجدأى لا أسألهم شيئاً من متاعها (قوله حدثنا خليفه العصري) هو بضم الخاء المعجمة وفتح اللام واسكان الياء والعصري بفتح العين والصاد المهملة منسوب إلى بني عسر * (باب الخث على النفقة وتبشير المنفق بالخلف) *

(قوله عز وجل أنفق أنفق عليك)

م قوله لا بأس بها كذا بخطه والذي في الفتح لا بأس بها أي من المداة لا من الأذن اه

من الحرير (في الآخرة ثم جاءت) رسول الله صلى الله عليه وسلم (حلل) أي سيرا منها (فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر منها حلة) زاد في رواية جرير بن حازم وبعث إلى أسامة بحلة وأعطى علي بن أبي طالب حلة ولا يذرف أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها حلة لعمر (وقال) بالواو أي عمر ولا يذرف قال (أكسوتنيها) بهمة الاستفهام وفي رواية جرير بن حازم جاء عمر بحلته بحلة فقال بعثت إلى بهمة (وقلت في حلة عطاردة) هو ابن حجاب بن زرارة بن عدس عهملات الدارمي وكان من حلة وفد بني نعيم أصحاب الجحرات وقد أسلم وحسن إسلامه (ما قلت) أي مما يدل على التحريم (فقال) عليه الصلاة والسلام (أني لم أكسكها التلبسها) وفي اللباس فقال انما بعثت إليك لتلبسها أو تكسوها (فكسها) يحذف الضمير المنصوب ولا يذرف الأصل في فكسها (عمر أخاله) من أمه أو من الرضاع وسماه ابن بشكوال في المهمات نقلًا عن ابن الحذاء عثمان بن حكيم قال الديماطي وهو السلمي أخوخولة بنت حكيم بن أمية بن حارثة بن الأوقص قال وهو أخو زيد بن الخطاب لأمه فن أطلق عليه أنه أخو عمر لأنه لم يصب وأجيب باحتمال أن يكون عمر ارتضع من أم أخيه زيد فيكون عثمان هذا أخا عمر لأنه من الرضاع وقوله له في محل نصب صفة لا خا أي أنا كائناته وكذا قوله (عمكة مشركا) صفة بعد صفة قبل إسلامه * ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وسبق الحديث في الجمعة ويأتي أن شاء الله تعالى في اللباس بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا محمد بن جعفر) أي ابن أبي الحسين الحافظ (أبو جعفر) الكوفي زيل فيدفع الفاء وسكون التختية آخره دال مهمل بلدين بغداد ومكة وقال الحافظ ابن حجر يحتمل عندي أن يكون هو أبو جعفر القومسي الحافظ المشهور فقد أخرج عنه البخاري حديثا غير هذا في المغازي وانما جوزت ذلك لأن المشهور في كنية القيسدي أبو عبد الله بخلاف القومسي فكنيته أبو جعفر بلا خلاف وبالأول جزم الكللابي قال (حدثنا ابن فضيل) محمد (عن أبيه) فضيل بن غزوان (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة بنته) رضي الله عنها وسقط قوله بنته في كثير من النسخ (فلم يدخل عليها) زاد في رواية ابن غير عن فضيل عند أبي داود وابن جبان قال وقلما كان يدخل إلا بذنبا * (وجاء علي) زوجها رضي الله عنهما زاد ابن غير فراهمة (فذكر له ذلك) الذي وقع منه عليه الصلاة والسلام من عدم دخوله عليها (فذكره) علي (النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن غير قال يا رسول الله اشتد عليها أنك جئت فلم تدخل عليها (قال) عليه الصلاة والسلام (أني رأيت علي بابها ستراموشيا) بفتح الميم وسكون الواو وكسر المعجمة وبعدها تختية أي مخططا بأوان شق (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالي ولديا فأتاهما علي) رضي الله عنهما (فذكر ذلك) الذي قاله عليه الصلاة والسلام (لها فقالت ليا مرني) بالجرم على الأمر (فيه) أي في السر (بما شاء قال) عليه الصلاة والسلام لما بلغه قولها ليا مرني فيه بما شاء (ترسل به) أي بالستر الموشى وترسل بضم اللام أي فاطمة ولا يذرف ترسلني يحذف النون على لغة وقال في المصابيح فيه شاهد على حذف لام الأمر وبقاء عملها مثل قوله محمد تفقد نفسك كل نفس * إذا ما خفت من أمر تبالا

ويحتمل وهو الأول أن يخرج علي حذف أن الناصبة وبقاء عملها أي امرئ أن ترسلني به (إلى فلان) أهل بيت (بالهاء والجر بدل من سابقه وفي نسخة آل بهمة ممدودة واسقاط الهاء) بهم حاجة (وليس ستر الباب حراما ولكنه صلى الله عليه وسلم كرهه لئلا يفتنه ما كره لنفسه من تعجیل الطيبات قال الكرمانى أولأن فيه صوراً ونقوشاً * وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفي اللباس * وبه قال (حدثنا حجاج بن منهال) بكسر الميم السلي الانماطي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال

وقال عيين الله ملائى وقال ابن غير
ملائى سمع لا يغيضها شئ الليل
والنهار * وحدثننا محمد بن رافع
حدثنا عبد الرزاق بن همام
حدثنا معمر بن راشد عن همام بن
منبه أخى وهب بن منبه قال هذا
ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث
منها وقال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى قال
لن أنفق أنفق عليك وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم عيين الله ملائى

هو معنى قوله عز وجل وما أنفقتم
من شئ فهو يخلفه فيضمن الخ
على الاتفاق في وجوه الخير والتبشير
بالخلف من فضل الله تعالى (قوله
صلى الله عليه وسلم عيين الله ملائى
وقال ابن غير ملائى) هكذا وقعت
رواية ابن غير بالتون قالوا وهو
غلط منه وصوابه ملائى كفى سائر
الروايات ثم ضبطوا رواية ابن غير من
وجهين أحدهما ما كان اللام
وبعد هامة والثاني ملان بفتح
اللام بلا همزة (قوله صلى الله عليه
وسلم عيين الله ملائى سمع لا يغيضها
شئ الليل والنهار) ضبطوا سمع
بوجهين أحدهما سمع بالتونين على
المصدر وهذا هو الأصح الأشهر
والثاني حكاه القاضي سمع بالمد
على الوصف ووزنه فعلاء صفة للبدن
والسبح الصب الدائم والليل والنهار في
هذه الرواية منصوبان على الظرف
ومعنى لا يغيضها شئ أى لا ينقصها
يقال غاض الماء وغاضه الله لازم
ومتعد قال القاضي قال الامام
المازرى هذا مما يتأول لان الميم
اذا كانت بمعنى المناسبة للشمال
لا يوصف بها البارى سبحانه وتعالى

أخبرنى) بالافراد (عبد الملك بن ميسرة) ضد الميمنة الهلالي الكوفي وفي اليونينية ابن ميسرة
يخض ابن والظاهر أنه سبق فلم (قال سمعت زيد بن وهب) الجهني أباسلمان الكوفي المخضرم (عن
على) هو ابن أبي طالب (رضى الله عنه) أنه (قال أهدى) بفتح الهمزة والدال (الى) بتشديد
التخمية (النبي صلى الله عليه وسلم حلة سيرة) نوع من البرود يخاطه حرير وحلة بالتونين ولغير أبي
ذرحلة سيرة باسقاط التونين للاضافة (فلبستها فرأيت الغضب في وجهه) زاد مسلم في رواية أبي
صالح فقال انى لم أبعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشقها خرايين النساء (فشققتهابن
نسائي) أى قطعها ففرقتها عليهن خرايا بضم الخاء المعجمة والميم جمع خمار بكسر أوله مع التخفيف
ما تعطى به المرأة رأسها والمراد بقوله نسائي ما فسر في رواية أبي صالح حيث قال بين القواطم قال
ابن قتيبة المراد بالقواطم فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت أسد بن هاشم والده
على ولا أعرف الثالثة وذكر أبو منصور الأزهري أنها فاطمة بنت حرة بن عبد المطلب وقد أخرج
الطحاوى وابن أبي الدنيا في كتاب الهدايا وعبد الغنى بن سعيد في المبهيات وابن عبد البر كلهم من
طريق يزيد بن أبي زياد عن أبي فاختة عن هيرة بن ريم بفتح هاء ثم راه بوزن عظيم عن على في نحو
هذه القصة قال فشقت منها أربعة أخرى فذكر الثلاثة المذكورات قال ونسب يزيد الربعة
وقال عياض لعلها فاطمة امرأة عقيل بن أبي طالب وهي بنت شيبه بن ربيعة وقيل بنت عقيل بن
ربيعة وقيل بنت الوليد بن عتبة * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فرأيت الغضب في وجهه
فانه دال على أنه كرمه لبسها مع كونه أهداه له وهذه الحلة كان أهداه الله عليه الصلاة والسلام
أ كيد ردومة كافي مسلم * وقد أخرج المؤلف حديث الباب أيضا في النفقات واللباس ومسلم
في اللباس والنسائي في الزينة (باب) جواز (قبول الهدية من المشركين وقال أبو هريرة) مما
وصله في أحاديث الانبياء (عن النبي صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم) الخليل (عليه السلام
بسارة) زوجته وكانت من أجل النساء (فدخل قرية) قيل هي مصر (فيها ملك أو) قال (جبار)
هو عمرو بن امرئ القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في النجاشي
وقيل اسمه صادق حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل غير ذلك فقيل له ان ههنا رجلا معه
امرأة من أحسن النساء فارسل اليها فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ فقال ادعى الله لى
ولا أضرك فدعت فأطلق (فقال أعطوها أجر) بهمزة بدل الهاء والجيم مفتوحة وفي نسخة هاجر
أى هبة لها اتخذها لانه أعظمها أن تخدم نفسها أو يأتى الحديث ان شاء الله تعالى تاما في أحاديث
الانبياء (وأهديت للنبي صلى الله عليه وسلم) بخير (شاة فيها سم) وهذا التعليق ذكره في هذا الباب
موصولا (وقال أبو حنيفة) عبد الرحمن الساعدي الانصارى مما وصله في باب خرص التمر من الزكاة
(أهدى) يوحنا بن روية واسم أمه العلماء بفتح العين وسكون اللام بمدودا (ملك أيلة) بفتح الهمزة
وسكون التخمية بلد معروف بساحل البحر في طريق المصريين الى مكة وهي الآن خراب (النبي
صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء وكساه) بالواو والنبي صلى الله عليه وسلم ولا يذرف كساه (بردا
وكتب) أى أمر عليه الصلاة والسلام أن يكتب (له) وفي نسخة لا يذروا الاصيل الى (بجرهم)
أى ببلدهم أى أهل بجرهم والمعنى أنه أقره عليهم بما التزمه من الجزية وقد سبق لفظ الكتاب في
الزكاة ومناسبة هذا للترجمة غير خفية * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحه (عبد الله بن محمد)
المسندى قال (حدثنا) يونس بن محمد (المؤدب البغدادي قال (حدثنا) شيبان (بفتح الشين المعجمة
وسكون التخمية ابن عبد الرحمن النضوي (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا) أنس (هو ابن مالك
(رضى الله عنه) أنه (قال أهدى النبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس) بضم همزة أهدى وكسر

ثالثه وجبة رفع نائب عن الفاعل والسندس مارق من الديباج وهو ما نحن وغلط من ثياب الحرير
 (وإن) عليه الصلاة والسلام (ينهى عن) استعمال (الحرير) والحالة حاله (فجذب الناس منها
 فقال) صلى الله عليه وسلم زادني لباس أتجيبون من هذا قلنا نعم قال (و) الله (الذي نفس محمد بيده
 للمناديل سعد بن معاذ) الأوسى (في الجنة أحسن من هذا) الثوب قيل وانما خص المناديل بالذكر
 لكونها غنمهم فيكون ما فوقها أعلى منها بطريق الأولى (وقال سعيد) هو أن أى عروبة فيما وصله
 أحمد عن روح عنه (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضى الله عنه (أن) كيدر) بضم الهمزة
 وكسر الدال مصغرا ابن عبد الملك بن عبد الجحيم والتون وكان نصرانيا أسره خالد بن الوليد لما
 أرسله النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقتل أخاه وقدم به إلى المدينة فصالحه النبي صلى الله عليه
 وسلم على الجزية وأطلقه وكان صاحب (دومة) أهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم (ودومة بضم الدال
 المهملة والمحدثة) يفتحونها وسكون الواو وهي دومة الجندل مدينة بقرب تبوك بها نخل وزرع
 على عشر مراحل من المدينة وثمان من دمشق والجندل الحجارة والدومة مستدار الشيء ومجتمعه
 كانها سميت به لأن مكانها مجتمع الأحجار ومستدارها ومراد المؤلف من هذا التعليق بيان الذي
 أهدى لطباق الترجمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الحلي البصري
 قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
 هشام بن زيد) بن أنس بن مالك الأنصاري (عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن بهودية)
 اسمها زينب وأختلف في إسلامها (أتت النبي صلى الله عليه وسلم) في خير (بشارة مسومة)
 وأكثرت من الدم في الذراع لما قبل لها أنه عليه الصلاة والسلام يحبها (فأكل منها) وأكل
 معه بشرين البراء ثم قال لأصحابه أمسكوا فإني مسمومة (فخى بها) أي بالهودية واعترفت
 (فقيل ألا نقلها قال) عليه الصلاة والسلام (لا) لأنه كان لا يتقنع لنفسه ثم مات بشرف قتلها
 به قصاصا قال أنس (فأزلت أعرفها) أي تلك الأكلة (في لهوات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم) بفتح الهمزة والواو وجه لها وهي الخمة المعلقة في أصل الخنث وقيل هي ما بين
 منقطع اللسان إلى منقطع أصل الفم ومراد أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتريه المرض
 من تلك الأكلة أحيانا ويحتمل أنه كان يعرف ذلك في لهوات بغير لونها أو بتوقيفها أو تخفيفه قاله
 القرطبي فيما نقله عنه في فتح الباري * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي
 قال (حدثنا المعتمر بن سليمان) بن طرخان التميمي البصري (عن أبيه سليمان) (عن أبي عثمان)
 عبد الرحمن بن مل بلام مشددة والميم مثله الهندي بفتح النون وسكون الهاء مشهور بكنيته مخضرم
 عاش مائة وثلاثين سنة أو أكثر (عن عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديقي (رضي الله عنهما) أنه
 قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال (الله) النبي صلى الله عليه وسلم هل مع أحد
 منكم طعام فاذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه (بارفع عطفًا على صاع والضمير للصاع) (فجعلن ثم
 جاهر جل مشرك) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه ولا على اسم صاحب الصاع (مشعان)
 بضم الميم ويسكون الشين المعجمة وبعد عاين مهملة آخره تون مشددة (طويل) زاء المستعمل جدا
 فوق الطول ويحتمل أن يكون تفسير المشعان وقال القرطبي المشعان الجافي الثائر الرأس وقال غيره
 طويل شعر الرأس جدا البعيد العهد بالدهن الشعث وقال القاضي ثائر الرأس متفرقه (فغنم
 يسوقها فقال النبي صلى الله عليه وسلم) (له) (بيعا) نصب بفعل مقدر أي أتبيع ببيعا أو الحال أي
 أتدفعها ابتعا (أم عطية أوقال) عليه الصلاة والسلام (أم هبة) عطف على المنصوب السابق
 والشك من الراوى (قال) (المشرك) (لا) (لس هبة بل) هو (بيع) أي مبيع وأطلق عليه بيعا
 باعتبار ما يؤول إليه (فاشترى) عليه الصلاة والسلام (منه) أي من المشرك (شاة) والكشميني

وقتيبة بن سعيد كلاهما عن حماد بن زيد قال أبو الربيع حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن أبي قلابه عن أبي أسماء حرب عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل دينار ينفعه الرجل دينار ينفعه

على عبالة ودينار ينفعه الرجل على دابته في سبيل الله ودينار ينفعه على أصحابه في سبيل الله قال أبو قلابه وبدأ بالعمال ثم قال أبو قلابه وأى رجل أعظم أجرا من رجل

والثاني القبض بالقاف والباء الموحدة وذكر القاضي أنه بالقاف وهو الموجود لا كالأرواة قال وهو الأشهر والمعروف قال ومعنى القبض الموت وأما القبض بالفاء فالأحسان والعطاء والرزق الواسع قال وقد يكون بمعنى القبض بالقاف أى الموت قال النكراوى والفيض الموت قال القاضي قس يقولون فاضت نفسه بالضاد إذا مات وطى يقولون فاطت نفسه بالطاء وقيل إذا ذكرت النفس بالضاد وإذا قبل فاط من غير ذكر النفس فبالطاء وجاء في رواية أخرى ويده الميزان يخفض ويرفع فقد يكون عبارة عن الرزق ومقاديره وقد يكون عبارة عن جملة المقادير ومعنى يخفض ويرفع قيل هو عبارة عن تقدير الرزق يقتضيه على من يشاء ويوسع على من يشاء وقد يكونان عبارة عن تصرف المقادير بانخلق بالعين والذال والله أعلم

* (باب فضل النفقة على العيال والمملوك وإثم من شيعهم أو حبس نفقتهم عنهم) *

مقصود الباب الحث على النفقة

منها أى من الغنم شاة (فصنعت) أى ذبحت (وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بسواد البطن) منها وهو كبدها وكل ما في بطنها من كبدها وغيرها لكن الأول أبلغ في المجزأة (أن يشوى) وأمر الله (بوصل الهمزة قسم) ما في الثلاثين والمائة) الذين كانوا معه عليه الصلاة والسلام (لا وقد حرز النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الحاء المهملة أى قطع (له حرة) يضم الحاء المهملة أى قصعة من سواد بطنها إن كان شاهداً أعطاها إياه) قال الحافظ بن حجر أى أعطاه إياها فقه ومن القلب وقال العيني أى أعطى الحرة الشاهد أى الحاضر ولا حاجة إلى دعوى القلب بل العبارة أن سواها في الاستعمال (وإن كان غائباً جباله) منها (جعل منها) أى من الشاة (قصعتين فأكلوا جمعون) تأكيد للضمير الذى فى أكلوا أى أكلوا من القصعتين مجتمعين على ما فيه يكون فيه معجزة أخرى لا كونها وسعتا أيدي القوم كلهم أو المراد أنهم أكلوا منها ما في الحلة أعم من الاجتماع والافتراق (وشبعنا ففضت القصعتان فعملناه) أى الطعام الذى فضل وفي رواية المصنف في الاطعمة وفضل في القصعتين ولغيره أى ذرنا فعملنا باسقاط ضمير المفعول (على البعير أو كما قال) شك من الراوى وفي هذا الحديث معجزة تكثير سواد البطن حتى وسع هذا العدد وتكثير الصاع ولحم الشاة حتى أشبعهم أجمعين وفضلت منهم فضلة جلها لعدم حاجة أحدها إليها * وهذا الحديث مضى مختصراً في اليسع ويأتى في الاطعمة إن شاء الله تعالى (باب الهدية للمشركين وقول الله تعالى) الحجر عطا على الهدية في سورة الممتحنة (لا ينهها كم الله عن) (الاحسان إلى الكفرة) (الذين لم يقاتلواكم في الدين) قال ابن كثير كالنساء والضعفة منهم (ولم يخرجواكم من دياركم أن تبروهم) أى تحسنوا إليهم وتصلوهم (وتقسطوا إليهم) قال السمرقندى تعدلوا معهم بوفاء عهدهم زاد أبو ذر إن الله يحب المقسطين أى العادلين * وبه قال (حدثنا خالد بن محمد) بفتح الميم وسكون المعجمة أبو الهيثم الجبلى القطوفى بفتح القاف والطاء الكوفى قال (حدثنا سليمان بن بلال) التميمى مولا هم أبو محمد المدنى (قال حدثنى) بالافراد (عبد الله بن دينار) العدوى مولا هم أبو عبد الرحمن المدنى مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال رأى عمر) أبوه (حلة) زاد في رواية تافع السابقة سبراء (على رجل) هو عطار دين حاجب (تابع) أى عند باب المسجد كفى رواية تافع (فقال) عمر (لنبي صلى الله عليه وسلم اتبع) اشتر (هذه الحلة تلبسها يوم الجمعة) يحرم تلبسها في الفرع وأصله (وإذا جاءك الوفد فقل) عليه الصلاة والسلام (إنما تلبس هذه) أى الحلة ولغيره أى الحرير (من لا خلق) أى لا حظ (له) منه (في الآخرة) فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها بحل فأسر إلى عمر منها بحلة فقال عمر (له عليه الصلاة والسلام) كيف ألبسها وقد قلت فيها) وفي رواية تافع وقد قلت في حلة عطار (ما قلت قال) عليه الصلاة والسلام ولا بوى ذرو الوقت فقال (إني لم أكسها لتلبسها تبعها) أو تكسوها) بالرفع (فأرسل بها) أى بالحلة (عمر إلى أخيه) من الرضاغة اسمه عثمان بن حكيم (من أهل مكة) زاد تافع مشركا (قبل أن يسلم) لم يقل تافع قبل أن يسلم * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصغرا واسمه عبد الله الهبارى بفتح الهاء وتشديد الموحدة قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة اللبني (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبيرين العوام (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (رضى الله عنهما) أنها (قالت) ولا بوى ذرو الوقت قالت يا رسول الله (قدمت على أمي) قتيلة بالقاف والفقوة مصغرا بنت عبد العزيز بن سعد زاد الليث عن هشام في الأدب مع ابنها واسمها كذا كره الزبير الحرث بن مدركة قال الحافظ بن حجر ولم أره ذكر في الصحابة فكانه مات مشركا وفي رواية ابن سعد وأبي داود الطيالسي والحاكم من حديث عبد الله بن

ينفق على عيال صغار يعفهم أو

ينفعهم الله به ويعفهم * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن مزاحم بن زفر عن مجاهد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في ربة ودينار تصدقته على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك * حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الملك بن أبي بكر الكنانى عن أبيه عن طلحة بن مصرف عن خيمته قال كنا جلوسا مع عبد الله بن عمر واذ جاء قهرمان له فدخل فقال أعطيت الرقيق قوتهم قال لا قال فانطلق فأعطهم قال قال

على العيال وبيان عظم الثواب فيه لأن منهم من يحب نفقته بالقسابة ومنهم من تكون مندوبة فتكون صدقة وصلة ومنهم من تكون واجبة بملك النكاح أو ملك اليمين وهذا كله فاضل محثوث عليه وهو أفضل من صدقة التطوع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في رواية ابن أبي شيبة أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك مع أنه ذكر قبله النفقة في سبيل الله وفي العتق والصدقة ودرج النفقة على العيال على هذا كله لما ذكرناه وزاده تأكيد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر كفى بالمراءع أن يجلس عن ملك قوته فقوته مفعول بجس (قوله حدثنا سعيد بن محمد الجرمي) هو بالحليم (قوله قهرمان) بفتح القاف واسكان الهاء وفتح الراء هو الخازن

الزبير قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر في الهدنة وكان أبو بكر طائفا في الجاهلية بهذا ياربيب ومن وقرط فأبى أسماء أن تقبل هديتها وتدخلها بيتها (وهي مشركة) جلة حالية (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) في زمنه (واستقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت) وفي رواية حاتم بن اسمعيل في الجزية فقلت يا رسول الله (إن أمي قدمت وهي راغبة) في شئ تأخذه أو عن ديني أو في القرب مني ومجاورتي والتودد إلى لانها ابتدأت أسماء بالهدية ورغبت منها في المكافأة لا الإسلام لأنه لم يقع في شئ من الروايات ما يدل على إسلامها ولو حل قوله راغبة أى في الإسلام لم يستلزم إسلامها فلذا لم يصب من ذكرها في الصحابة وأما قول الزركشى وروى راغبة بالميم أى كارهة للإسلام ساخطة له في فهم أنه رواية في البخارى وليس كذلك بل هي رواية عيسى بن يونس عن هشام عند أبي داود والاسماعيلي (أفصل أمي قال) عليه الصلاة والسلام (نعم صلى الله عليه وسلم) زاد في الادب عن الحمدي عن ابن عيينة قال ابن عيينة فأنزل الله فيها لانها كم الله عن الذين لم يقاتلوا في الدين (هذا) (باب) بالتثنية (لا يحل لأحد أن يرجع في هبته) التي وهبها (و) (لا في صدقته) التي تصدق بها (وبه قال) (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الأزدي القراهيدي بالقاء أبو عمرو البصري قال (حدثنا هشام) (الدستوائي) (وشعبة) بن الحجاج (قالا) (حدثنا قتادة) (بن دعامة) (عن سعيد بن المسيب) (فتح التهمة) (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قبته) (زاد أبو داود في آخره) قال همام قال قتادة ولا أعلم التي إلا حراما (وبه قال) (حدثنا) (ولابي ذر) (حدثني) بالافراد ووالعطف (عبد الرحمن بن المبارك) (ليس أخا عبد الله بن المبارك) المشهور بل هو العيشي بتحمية ومجعة البصري قال (حدثنا عبد الوارث) (بن سعيد التنوري) بفتح المثناة وتشديد النون قال (حدثنا أيوب) (بن أبي تيمية) كيسان السخيتاني البصري (عن عكرمة) (مولي ابن عباس) (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس لنا) (وفي رواية منا) (مثل السوء) بفتح السين ومثل بفتح الميم والمثلثة (الذي يعود في هبته) أى العائد في هبته (كالكلب يرجع في قبته) (زاد مسلم من رواية أبي جعفر محمد بن علي الباقري عنه) فأكاه وله في رواية بكير انعام مثل الذي يتصدق بصدقة ثم يعود في صدقته كمثل الكلب يبقى ثم يأكل قياه والمعنى كما قال البيضاوي لا ينبغي لنا معشر المؤمنين أن نتصف بصفة ذميمة يشابهنا فيها أخس الحيوانات في أخس أحوالها قال في الفتح ولعل هذا أبلغ في الزجر عن ذلك وأدل على التحريم مما لو قال مثلا لا تعودوا في الهبة قال السورى هذا المثل ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة والصدقة بعد اقتباسهما وهو محمول على هبة الاجنبي لا ما وهب لولده وولده كما صرح به في حديث النعمان وهذا مذهب الشافعي ومالك وقال الحنفية بكرة الرجوع فيها الحديث الباب ولا يحرم لأن فعل الكلب بوصف بالقبض لا بالحركة فيجوز الرجوع فيما بهب لاجنبي بتراضيهما أو بحكمهما كما لقوله عليه الصلاة والسلام الواهب أحق بهبته ما لم ينب منها أى ما لم يعرض عنها * (وبه قال) (حدثنا يحيى بن فرعة) (بفتح القاف والراء) (المكي قال) (حدثنا مالك) (الامام) (عن زيد بن أسلم عن أبيه) (أسلم مولى عمر بن الخطاب) أنه قال (سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول جئت على فارس) (أى تصدقت به وهبته بأن يقاتل عليه) (في سبيل الله) (واسمه الورد وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أعطاه له تميم الدارى فأعصاه عمر) (فأضاعه الذي كان عنده) (بتقصيره في خدمته ومؤنته قال عمر) (فأردت أن أستريه منه وظننت أنه بئعه برخص فسألت عن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتره) (نهي للترية) (وإن أعطاكه بدرهم واحد) (قال في الفتح ويستفاد منه أنه لو وجدته مثلا يباع بأغلى من ثمنه لم يتناوله النهى) (فإن العائد في صدقته كالكلب يعود في قبته) (فإن العائد للتعليل أى

رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى
بالمرء اثماً أن يحبس عن علك قوته
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث
ح حدثنا حماد بن زريح أخبرنا
الليث عن أبي الزبير عن جابر قال
أعتق رجل من بني عذرة عبداً له
عن دبر فبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ألك مال غيره فقال
لا فقال من يشتريه مني فاشتراه
نعم بن عبد الله العدوي ثمانية
درهم بخاء بهار رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدفعها إليه ثم قال أبدأ
بنفسي فصدق عليها فان فضل شيء
فلا هلك فان فضل عن أهلك شيء
فلذي قرابتك فان فضل عن ذي
قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول
فبين يديك وعن يمينك وعن شمالك
القائم بحوائج الإنسان وهو بمعنى
الوكيل وهو بلسان الفرس

* (باب الابتداء في النفقة
بالنفس ثم أهله ثم القرابة)

(فيه حديث جابر أن رجلاً أعتق
عبداً له عن دبر فبلغ ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ألك مال
غيره فقال لا فقال من يشتريه مني
فاشتراه نعم بن عبد الله العدوي
ثمانية درهم بخاء بهار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فدفعها إليه ثم
قال أبدأ بنفسك فصدق عليها فان
فضل شيء فلا هلك فان فضل عن
أهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل
عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا
يقول فبين يديك وعن يمينك وعن
شمالك في هذا الحديث فوائدها
الابتداء في النفقة بالذات كور على
هذا الترتيب ومنها أن الحقوق
والفضائل إذا تراجعت قدم الأوكد

كما يقع أن يقي عتياً كل كذلاً يقع أن يصدق بشيء ثم يحجره إلى نفسه بوجه من الوجوه هذا
(باب) بالتتوين من غير ترجمة وهو كالفصل من السابق * وبه قال (حدثنا) وروى زرحدثني
بالأفراد (أبراهيم بن موسى) القراء الرازي المأمور بالصفير قال (أخبرنا هشام بن يوسف)
الصنعاني البني قاضيها (أن ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبرهم قال أخبرني) الأفراد
(عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وتصغير عبد الثاني المكي (أن بني صهيب)
بضم المهملة وفتح الهاء ابن بستان الرومي لأن الروم سبوه صغيراً وبنوه هم حمزة وحبيب وسعد وصالح
وصبي وعباد وعثمان ومحمد (مولي ابن جديان) بضم الجيم وسكون المهملة عبد الله بن عمرو بن
جديان كان اشتراه بمكة من رجل من كلب وأعتقه وقيل بل هرب من الروم فقدم مكة فخالف فيها
ابن جديان والكشميشي في نسخة والجوي بن جديان (أدعوا) أي بنوه صهيب عند مروان
(البيتين) تنبيه بيت (وحجرة) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم الموضع المنفرد في الدار (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أعطى ذلك) الذي ادعوه من البيتين والحجرة أباهم (صهيباً فقال مروان من
يشهد لك على ذلك) الذي ادعيتاه وغير بالتنبيه وفي البقية بالجمع فيجعل على أن الذي تولى الدعوى
منهم اثنين برضا الباقيين فخطبهما مروان بالتنبيه لأن الحاك لا يخاطب إلا المرعى وعند الاسماعيلي
فقال مروان من يشهد لكم بصيغة الجمع (قالوا) كلهم يشهد بذلك (ابن عمر) عبد الله (فدعاه)
مروان (فشهدا) أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم (بفتح) لأم أعطى قال الكرماني كأنه جعل
لشهادة حكم القسم أو يقدر قسم أي والله لا أعطى عليه الصلاة والسلام (صهيبا بيتين وحجرة) وهي
التي ادعى بها (فقضى مروان بشهادته لهم) أي بشهادة ابن عمر وحده لبني صهيب بالبيتين والحجرة
فان قيل كيف قضى بشهادته وحده أجاب ابن بطال بأنه انما قضى لهم بشهادته ويمينهم وتعبق بأنه
لم يذكر ذلك في الحديث بل عبر عن الخبر بالشهادة والخبر يؤكده بالقسم كثيراً وان كان السامع غير
منكر ولو كانت شهادة حقيقة لا يحتاج إلى شاهد آخر ولا يخفى ما في هذا أفلية تأمل والقاعدة المستمرة
تنفي الحكم بشهادة الواحد فلا بد من اثنين أو شاهد وعين فالجمل على هذا أولى من جملة على الخبر
وكون الشهادة غير حقيقية وهذا الحديث تفرد به البخاري

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذر في اليونانية قال ابن حجر وثبتت للاصبلي وكرمة
قبل الباب (باب ما قيل) أي ورد (في العمري) بضم العين المهملة وسكون الميم مع القصر مأخوذة
من العمري (والرقي) بوزنها مأخوذة من الرقوب لأن كلاماً بينهما رقب موت صاحبه وكانا عقيدين في
الجاهلية وتفسير العمري أن يقول الرجل لغيره (أعمرته الدار فهي عمري) أي (جعلتها) ملكاً
مدته عمري وتكون هبة ولو زاد فان مت فهي لورثته فهبة أيضاً طول فيها العبارة (استمركم فيها) أي
(جعلكم عماراً) هذا تفسير أبي عبيدة في المجاز وقال غيره استمركم أطال أعماركم وأذن لكم في
عمارتها واستخرج قوتكم منها * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا
شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف
(عن جابر رضي الله عنه) أنه (قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم للعمري أنها) أي حكم في العمري
بأنها (لن وهبت له) بضم الواو وميناء المفعول زاد مسلم في رواية الزهري عن أبي سلمة لا يرجع
إلى الذي أعطاه لأنه أعطى عطاء وقعت فيه المواريث وله من طريق الليث عن الزهري فقد
قطع قوله حقه فيها وهي لمن أعمر ولعقبه فلو قال ان مت عاد إلى أولى ورثتي ان مت صحت الهبة
ولغا الشرط لأنه فاسد ولا طلاق الحديث * وحديث الباب أخرجه مسلم في الفرائض وأبو داود
في البيوع والترمذي وابن ماجه في الاحكام والنسائي في العمري * وبه قال (حدثنا حفص بن

* وحديث يعقوب بن ابراهيم

الدوري حدثنا سمعيل يعني ابن علي عن ابي ابي الزبير عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له أبو مذكور أعقب غلاما له عن دبر يقال له يعقوب وساق الحديث بمعنى حديث الليث * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول كان أبو طلحة أكرأ نصارى بالمدينة مالا وكان أحب أمواله إليه يبرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما نزلت هذه الآية أن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون

فالأوكد ومنها أن الأفضل في صدقة التطوع أن يتوعها في جهات الخير ووجوه البر بحسب المصلحة ولا ينحصر في جهة بعينها ومنها دلالة ظاهرة للشافعي وموافقه في جواز بيع المدبر وقال مالك وأصحابه لا يجوز بيعه الا اذا كان على السيد دين فبياع فيه وهذا الحديث صريح أو ظاهر في الرد عليهم لان النبي صلى الله عليه وسلم إنما باعه لينفقه سيده على نفسه والحديث صريح أو ظاهر في هذا ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ابدأ بنفسك فتصدق عليها الى آخره والله أعلم

باب فضل النفقة والصدقة على الاقرب بين الزوج والاولاد والوالدين ولو كانوا مشركين *

بقوله وكان أحب أمواله إليه يبرحاء) اختلفوا في ضبط هذه

عمر (حدثنا همام) هو ابن يحيى الشيباني البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (قال حدثني) بالافراد (النضر بن أنس) الانصاري (عن بشير بن نهشل) بفتح الموحدة وكسر المعجمة ونهشل بفتح النون وكسر الهاء السلولي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال العمري جائرة) أي للعمري بفتح الميم ولورثته من بعده لاحق للعمري (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح بالاسناد السابق الموصول الى قتادة (حدثني) بالافراد (جابر) هو ابن عبد الله الانصاري (عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أي نحو حديث أبي هريرة رضي الله عنه ورواه مسلم عن قتادة عن عطاء بلفظ العمري ميراث لاهلها ولعله المراد بقوله نحوه لا يمكن في رواية أبي ذر بلفظ مثله يدل نحوه قال النووي قال أصحابنا العمري ثلاثة أحوال * أحدها أن يقول أعمرتك هذه الدار فإذا مت فهي لورثتك أو لعقبك فتصح بلا خلاف وعلى رتبة الدار وهي هبة فإذا مات والد لورثته والا فليت المال ولا تعود الى الواهب بحال * ثانيها أن يقتصر على قوله جعلتها للعمري ولا يتعرض لمساواة ففي صحته قولان للشافعي أصحهما وهو الجديد صحته * ثالثها أن يزيد عليه بأن يقول فإن مت عادت الى ولورثتي إن مت صح ولغا الشرط وقال أحد تصح العمري المطلقة دون المؤقتة وقال مالك العمري في جميع الاحوال فليس لمنافع الدار مثلا ولا تلك فهارقبتها بحال ومذهب أبي حنيفة كالشافعية ولم يذكر المؤلف في الرقي المذكورة في جملة التركة شيئا فلعله يرى اتحادهما في المعنى كالجهور وقد روى النسائي باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا للعمري والرقي سواء وقد منعها مالك وأبو حنيفة ومحمد خلافا للجمهور ووافقه أبو يوسف والنسائي من طريق اسرائيل عن عبد الكريم عن عطاء قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العمري والرقي قلت وما الرقي قال يقول الرجل للرجل هي لك حياتك فإن فعلتم فهو جائز آخرجه من طريق ابن جريح عن عطاء عن جبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر مرفوعا لا عمري ولا رقي فمن أعمر شيئا أو أرقبه فهو له حياته ومماته ورجاله ثقات لكن اختلف في سماع جيبه من ابن عمر فصرحه النسائي في طريقه ونفاه في طريق أخرى وأجيب بأن معناه لا عمري بالشروط الفاسدة على ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من الرجوع أي فليس لهم العمري المعروفة عندهم المقتضية للرجوع فأحاديث النهي محمولة على الارشاد (باب من استعار من الناس الفرس) زاد أبو ذر والداية وزاد الكشميني وغيرهما قال الحافظ ابن حجر وثبت مثله لابن شوية لكن قال وغيرهما بالثنية وعند بعض الشراح قبل الباب كتاب العارية ولم أره لغيره والعارية بنشيد الباء وقد تخفف وفيها لغة نادرة بوزن غارة وهي اسم لما يعار ما أخوذ من عار اذا ذهب وجاء ومنه قيل للعلام الخفيف عيارا لكثرة ذهابه ومجيئه وقيل من التعاور وهو التناوب وقال الجوهرى كانتهم منسوبة الى العار لان طلبها عار وعيب وحقيقتها شرعا باحة الانتفاع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه والاصل فيها قبل الاجماع قوله تعالى ويعتصمون الماعون فسرهم جمهور المفسرين بما يستعيره الجيران بعضهم من بعض * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت أنسا) هو ابن مالك رضي الله عنه (يقول كان فرع) بفتح الفاء والزاي خوف من العدو (بالمدينة فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرسا من أبي طلحة) زيد بن سهل زوج أم أنس (يقال له المندوب) زاد في الجهاد من طريق سعيد عن قتادة كان يقطف أو كان فيه قطاف بالشئ أي بطيء المشي وقال ابن الاثير المندوب أي المطلوب وهو من التدب الرهن الذي يجعل في السابق وقيل سمي به لتدب كان في جسمه وهو أثر الجرح وقال عياض يحمل أنه لقب أو اسم بغير معنى كسائر الاسماء (فركب) عليه الصلاة

قام أبو طلحة رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله عز وجل يقول في كتابه لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان أحب أموالى الى بيرها وانها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت

اللفظة على أوجه قال القاضي رحمه الله وبنا هذه اللفظة عن شيوخنا بفتح الراء وضمها مع كسر الباء وفتح الباء والراء قال الباجي قرأت هذه اللفظة على أبي ذر الهروي بفتح الراء على كل حال قال وعليه أدركت أهل العلم والحفظ بالمشرق وقال في الصوري هي بالفتح واتفقا على أن من رفع الراء وأزعمها حكم الاعراب فقد أخطأ قال وبارفع قرأناه على شيوخنا بالاندلس وهذا الموضع يعرف بقصر بني جديلة قبل المسجد وكرمسلم رواية جاد بن سلمة هذا الحرف برحاء بفتح الباء وكسر الراء وكذا سمعناه من أبي بحر عن العذري والسمري قدي وكان عند ابن سعيد عن الجري من رواية جاد بن حراء بكسر الباء وفتح الراء وضبطه الحميدى من رواية جاد بن حراء بفتح الباء والراء ووقع في كتاب أبي داود جعلت أرضي بارحها لله وأكرروا باتهم في هذا الحرف بالقصر وروى عنه بعض شيوخنا بالوجهين وبالمد وجدته بخط الأصميلي وهو حائط يسمى بهذا الاسم وليس اسم بئر والحديث يدل عليه والله أعلم هذا آخر كلام القاضي (قوله قام أبو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله تعالى يقول في كتابه الخ) فيه دلالة للذهب الصحيح وقول الجمهور

والسلام زادني رواية جري بن حازم عن محمد بن أنس في الجهاد ثم خرج برخص وحده فركب الناس برخصون خلفه (فلما رجع قال ما رأيتم شيئا) يوجب الفرع (وان وجدناه) أي الفرس (البحر) أي واسع الجري ومنه سمي البحر السعة وبحر فلان في العلم اذا اتسع فيه وقيل شبهه بالبحر لان جريه لا ينفذ كما لا ينفذ ماء البحر قال الخطابي وان هنا نافية واللام بمعنى الأي ما وجدناه البحر وعليه اقتصر الزركشي قال في التوضيح وهو قصور وهذا انما هو مذهب كوفي ومذهب البصريين أن ان مخففة من الثقيلة واللام فارقة بينهما وبين النافية انتهى وقد سبقه اليه ابن التين قال الحافظ ابن حجر وفي رواية المستملي وان وجدنا بحذف الضير وفي رواية جاد بن أنس في الجهاد أيضا استقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس عري ماعليه سرج وفي عنقه سيف وآخر جه الاسماعيلى عن جاد بن أوله فرع أهل المدينة ليلة قتلهم النبي صلى الله عليه وسلم قدسية هم الى الصوت وهو على فرس بغير سرج واستدل به على مشروعية العارية وكانت كما قاله الزواني واجبة أول الاسلام لآية السابقة ثم نسخ وجوبها فصار مستحبة أي أصله فقد نجح كإعارة الثوب لدفع حر أو برد وإعارة الخيل لانتقاد غريبي والسكين لدمج حيوان محترم بخشي موته وقد تحرم كإعارة الصيد من المحرم والامة من الاجنبي وقد تنكره كإعارة العبد المسلم من كافر ويشترط في المعير أن يملك المنفعة فصحح الإعارة من المستأجر لانه غير مالك لها وانما أيجله الانتفاع لكن المستعير استيفاء المنفعة بنفسه وبوكيله كأن يركب الدابة المستعارة ووكيله في حاجته أو زوجته أو خادمه لان الانتفاع راجع اليه بواسطة المباشر وحكم العارية اذا تلفت في يد المستعير بأية سبب أو بغيره ولو تلا تقصير الضمان لحديث أبي داود وغيره العارية مضمونة ولانها مال يجب رد مال الكه فيضمن عند تلفه كالأخذ بجهة السوم فان تلفت باستعماله أذن فيه كاللبن والركوب المعتادين لم يضمن لحصول التلف بسبب مأذون فيه (باب الاستعارة للعروس) نعم يستوى فيه الذكرو والانثى مادام في أعراسهما (عند البناء) أي الزفاف وقال ابن الأثير الدخول بالزوجة وقيل له بناء لانهم كانوا يبنون لمن يتزوج قبة ليدخل بها فيها ثم أطلق ذلك على التزويج به قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الواحد بن أئمن) بفتح الهمزة وسكون التحتية وبعد الميم المفتوحة نون المخرومى الميمى (قال حدثني) بالافراد (أبي) ابن الحبشي (قال دخلت على عائشة رضي الله عنها وعليها درع قطر) بكسر الدال وسكون الراء قيص المرأة وقطر بكسر القاف وسكون الطاء ثم راع مع إضافة درع قطر ضرب من برود البن غليظ فيه بعض الخشونة ولأبي ذر عن الجوى والمستملي فطن بضم القاف وآخره نون والجملة حالبة (ثم خمسة دراهم) برفع ثمن وجر خمسة في الفرع وأصله وغيرهما من الأصول المعتمدة التي وقفت عليها وقال في الفتح ثمن بالنصب بنزع الخافض وخمسة بالجر على الإضافة أو ثمن خمسة بالرفع فيهما على حذف الضمير أي غنة خمسة دراهم ويروى عن بضم المثناة وتشديد الميم المكسورة على صيغة المجهول من الماضي وخمسة بالنصب بنزع الخافض أي قوم بخمسة دراهم قال ووقع في رواية ابن شوية وحده خمسة الدراهم (فقال ارفع بصرك الى حاريتي) قال الحافظ ابن حجر لم أعرف اسمها (انظر اليها) بلفظ الامر (فانها ترهني) بضم أوله وفتح ثالثة تنكبر (أن تلبسه في البيت) يقال زهى الرجل اذا تكبر وأعجب بنفسه وهو من الافعال التي لم تر الامنية لمالم يسم فاعله وان كان بمعنى الفاعل مثل غنى بالامر ونحو الناقة لكن قال في الفتح انه رأى في رواية أبي ذر ترهني بفتح أوله وقد حكاه ابن دريد لكن قال الأصمعي لا يقال بالفتح (وقد كان لي منهن) أي من الدروع (درع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم بخ ذلك مال راجح ذلك مال راجح قد سمعت ما قلت فيها واني أرى أن تجعلها في الأقربين فتسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه حدثني محمد بن حاتم حدثنا بن حداثا محمد بن سلمة حدثنا ثابت عن أنس قال لما نزلت هذه الآية أن تناولوا البرحق تنفقوا مما يحبون قال أبو طلحة أرى ربنا سألنا من أموالنا فأنهم ذلك يا رسول الله أنى قد جعلت أرضي بمرحائه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلها في قرابتك قال فجعلها في حسان بن ثابت وأبي بن كعب * وحدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا بن وهب قال

أنه يجوز أن يقال إن الله يقول كما يقال إن الله قال وقال مطرف بن عبد الله ابن الشخير التابعي لا يقال الله يقول وإنما يقال قال الله وألله قال ولا يستعمل مضارعا وهذا غلط والصواب جوازهم وقد قال الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة باستعمال ذلك وقد أشرت إلى طرف منها في كتاب الأذكار وكان من كرهه ظن أنه يقتضي استئناف القول وقول الله تعالى قديم وهذا ظن عجيب فإن المعنى مفهوم ولا لبس فيه وفي هذا الحديث استحباب الانفاق مما يحب ومشاورة أهل العلم والفضل في كيفية الصدقات ووجوه الطاعات وغيرها (قوله صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال راجح ذلك مال راجح) قال أهل اللغة يقال بخ باسكان الحاء وتنوينها مكسورة وحكى القاضى الكسر بلاتنوين وحكى الآخر

وأيامه (فما كانت امرأة تقين) بضم حرف المضارعة رفح القاف وتشديد التحتية آخره نون مبني للمفعول أي تزين قال صاحب الأفعال فإن الشيء قياسه أصلحه وقيل تجلى على زوجها (بالدينة الأرسلة إلى تستعيره) أي ذلة الدرع لأنهم كانوا الذالك في حال ضيق فكان الشيء الخسيس عندهم نفيسا * وهذا الحديث تفريده البخاري وفيه من الفوائد ما لا يخفى فتأمل له (باب فضل المنحة) بفتح الميم والحاء المهملة بينهما نون مكسورة فتنة تحتية ساكنة الناقه أو الشاة تعطيها غيرك يحتلها ثم يردّها عليك والمخة بالكسر العطية وسقط لفظ باب في رواية أبي ذر ففضل مرفوع حينئذ * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير ونسبه لجدّه شهرته بالخزومي قال (حدثنا مالك) الإمام الأعظم (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم المنحة (الناقه) بكسر اللام وسكون القاف والرفع صفة لسابقتها الملقوحة وهي ذات اللبن القريبة العهد بالولادة (العني) بفتح الصاد وكسر الفاء صفة ثانية للكثيره اللبن واستعمله بغير هاء قال الكرماني لأنه ما فاعيل أو فاعول يستوي فيه المذكر والمؤنث ونعقبه العيني بأن قوله ما فاعيل غير صحيح لأنه من معتل اللام الواو دون الياءى وقال في المصابيح والاشهر استعمالها بغير هاء قال العيني وروى أيضا الصفيّة (منحة) نصب على التمييز قال ابن مالك في التوضيح فيه وقوع التمييز بعد فاعل نعم ظاهر أو قد منعته سبويه الامع اضمار الفاعل نحو شئ للظالمين بدلا وجوزّه المنبر وهو الصحيح انتهى وقال في المصابيح يحمل أن يقال إن فاعل نعم في الحديث مضمّر والمنحة الموصوفة بما ذكره في المخصوص بالدح ومنحة تسمية تأخر عن المخصوص فلا شاهد فيه على ما قال ولا يرد على سبويه حينئذ (والشاة الصفي) صفة وموصوف عطف على ما قبله (نقدو بانه وروح بانه) أي تحلب بانه بالعداء وانه بالعنى أو تعبد واجر حلبها في الغدو والرواح والمنحة من باب الصلات لأن باب الصدقات * وبه قال (حدثنا عبد الله ابن يوسف) التنيسي (واسماعيل) بن أبي أوس (عن مالك) أنه (قال) في روايته للحديث السابق (نعم الصدقة) أي اللقعة الصفي منحة قال في الفتح وهذا هو المشهور عن مالك وكذا رواه شعيب عن أبي الزناد كما سيأتي إن شاء الله تعالى في الاشربة أي بلفظ الصدقة * وبه قال (حدثنا عبد الله ابن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا بن وهب) عبد الله المصري قال (حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال) لما قدم المهاجرون المدينة من مكة وليس بأيديهم معنى شيئا وسقط لا يذرعنى شيئا (وكانت الانصار أهل الارض والعقار) بالخفض عطف على السابق وجواب لما قوله (فقسامهم الانصار على أن يعطوهم ثم اموالهم كل عام ويكفوهم العمل والمؤنة) في الزراعة والمنق في حديث أبي هريرة السابق في المزارعة حيث قالوا اقسّم بيننا وبين اخواننا النخل قال لا مقسامسة الاصول والمراد هنا مقسامسة التمار (وكانت أمه أم أنس) بدل من أمه والضمير فيه يعود على أنس واسمها سهلة وهي (أم سليم) بضم السين مصغرا بدل من المرفوع السابق أيضا (كانت أم عبد الله بن أبي طلحة) أيضا فهو أخو أنس لأمه قال في الفتح والذي يظهر أن قائل ذلك الزهري عن أنس لكن بقية السياق تقتضي أنه من رواية الزهري عن أنس فيكون من باب التجريد كأنه يستترع من نفسه شخصا فيخاطبه (فكانت أعطت) أي وهبت (أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عذاقا) بكسر العين المهملة وتخفيف الذال المحجمة جمع عذق بفتح العين وسكون الذال النخلة تقسمها وإذا كان حبلها موجودا والمراد غيرها ولائى ذر عذاقا بفتح العين (فأعطاهن) أي النخلات (التي صلى الله عليه وسلم أم أمين)

أخبرني عمرو عن بكير عن كريب عن
ميمونة بنت الحارث أنها أعتقت
وليدة في زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال لو أعطيتها
أخوالك كان أعظم لأجر

التشديد فيه قال القاضي وروى
بالرفع فإذا كررت فالأختار تحريك
الأول منونا واسكان الثاني قال ابن
دريد معناه تعظيم الأمر وتفخيمه
وسكنت الخاء فيه كسكون اللام
في حمل وبل ومن قال ينج بكسره
منونا شبهه بالأصوات كصومه
قال ابن السكيت ينج وبه
معنى واحد وقال الداودي ينج كلمة
تقال إذا جدد الفعل وقال غيره يقال
عند الإعجاب وأما قوله صلى الله
عليه وسلم مال رايح فضبطناه هنا
بوجهين بآلاء المشاة وبالموحدة
وقال القاضي روايتان في كتاب
مسلم بالموحدة واختلفت الرواة
فيه عن مالك في البخاري والموطأ
وغيرهما فمن رواه بالموحدة فعناه
ظاهر ومن رواه رايح بالمشاة فعناه
رايح عليك أجره ونفعه في الآخرة
وفي هذا الحديث من القوائد غير
ما سبق أن الصدقة على
الأقارب أفضل من الأجانب إذا
كانوا محتاجين وفيه أن القرابة
يرعى حقها في صلة الأرحام وإن لم
يختموا إلا في آب بعيدان النبي
صلى الله عليه وسلم أمر بأباطلها أن
يجعل صدقته في الأقرب بين فجعلاها
في أبي بن كعب وحسان بن ثابت
وانما يجتمعان معه في الجدة
السابع (قوله صلى الله عليه وسلم
في قصة ميمونة حين أعتقت الجارية
لو أعطيتها أخوالك كان أعظم
لأجر) فيه فضيلة صلة الأرحام

بركة (مولاه) وحاضنته (أم أسامة بن زيد) مولاه عليه الصلاة والسلام وهو أخو أمين بن عبيد
الجيشي لأمه * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي والنسائي في المناقب (قال ابن شهاب)
الزهري بالسند السابق (فأخبرني) بالافراد (أنس بن مالك) رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه
وسلم لما فرغ من قتل) ولا صلي من قتال (أهل خيبر) فأنصرف إلى المدينة رد المهاجرين إلى
الانصار منا تحمهم التي كانوا منحوعهم من مشارهم) لاستغنائهم بنعمة خير (فرد النبي صلى الله عليه
وسلم إلى أمه) هي أم أنس أم سليم (عذاقها) بكسر العين ولا يذر عذاقها بفتحها أي الذي كانت
أعطته وأعطاه هو لأم أمين (وأعطى) بالواو ولا يذر فاعطى (رسول الله صلى الله عليه وسلم أم
أمين) مولاه (مكانهم) أي بدلهم (من حائطه) أي بستانه (وقال أحد بن شبيب) بفتح الشين
المججمة وكسر الموحدة الأولى البصري (أخبرنا أبي) شبيب بن سعيد الخطبي بفتح الخاء المهملة
والموحدة البصري (عن يونس) بن زيد الأيلي (هذا) الحديث متناوئاً (وقال مكانهم)
فوافق ابن وهب إلا في قوله من حائطه فقال (من خالصة) أي خالصة ماله وفي طريق سليمان
التي عن أنس أن الرجل كان يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخلات من أرضه حتى فتحت عليه
قربطة والنضير فجعل بعد ذلك يرد عليه ما كان أعطاه قال أنس وإن أهلي أمروني أن أتق النبي
صلى الله عليه وسلم فأسأله ما كان أهله أعطوه أو بعضه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم
أمين فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطانيهن فجاءت أم أمين فجعلت الثوب في عنقي وقالت
والله لا أعطيكهن وقد أعطانيهن فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم يا أم أين أثر كيه ولك كذا وكذا
وتقول كلا والله الذي لا اله الا هو فجعل يقول كذا وكذا حتى أعطاه عشرة أمثاله أو قرير يامن
عشرة أمثاله وانما فعلت ذلك لانها طنت اسها به مؤيدة وعليك لأصل الرقية فأراد صلى الله عليه
وسلم استطابة قلبها في ستراد ذلك فإزال يريدها في العوض حتى رضيت تبرعاً منه صلى الله عليه
وسلم وأكراماً لها من حق الحضنة زاده الله شرفاً وتكرماً وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد
قال (حدثنا عيسى بن يونس) البغدادي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن (عن حسان بن
عطية) السامي (عن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح الشين المججمة (السلولي) بفتح
السين المهملة وضم اللام الأولى له قال (سمعت عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهم
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعون خصلة) مبتدأ ولا جد أربعون حسنة بدل خصلة
وقوله (أعلاه) مبتدأ ثان خبره (منحة العز) الانثى من المعز والجملة خبر المبتدأ الأول (يا ممين)
عامل يعمل بخصلة منها أي من الأربعين (رجاء نوابها) ينصب رجاؤه على التعليل وكذا قوله
(وتسديق موعودها) أدخله الله (عز وجل) بها الجنة قال حسان) هو ابن عطية راوى الحديث
بالسند السابق (فعدت ما دون منحة العز من رد السلام وتسميت العاطس واماطة الأذى عن
الطرفين ونحوه) مما وردت به الأحاديث (فما استطعنا أن نبلغ خمس عشرة خصلة) قال ابن بطال
ما أبهمها عليه الصلاة والسلام إلا المعنى هو أنفع من ذكرها وذلك والله أعلم خشية أن يكون
التعيين والترغيب فيها من هداف غيرهما من أبواب الخير وقول حسان فاستطعنا ليس بما نفع أن
يوجد غير هاتم عدد خصال كثيرة تعقبه ابن المنير في بعض ما فقال التعداد سهل ولكن الشرط
صعب وهو أن يكون كل ما عدده من الخصال دون منحة العز ولا يتحقق فيما عدده ابن بطال بل
هو منعكس وذلك أن من جملة ما عدده نصره المظلوم والذب عنه ولو بالنفس وهذا أفضل من منحة
العز والاحسن في هذا أن لا يعدلان النبي صلى الله عليه وسلم أبهمه وما أبهمه الرسول كيف
يتعلق الأمر ببيان من غيرهم مع أن الحكمة في إبهامه أن لا يحتقر شي من وجوه البروان قل * وهذا

* حدثنا حسن بن الربيع حدثنا

أبو الاحوص عن الاعمش عن
أبي وائل عن عمرو بن الحرث عن زينب
أمرأة عبد الله قالت قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تصدقن
بامعشر النساء ولومن حلكن قالت
قرجعت الى عبد الله فقلت انك
رجل خفيف ذات اليد وان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
أمرنا بالصدقة فإنه فأسأله فان كان
ذلك يجزى عني والاصرفتها الى
غيرك قالت فقال لي عبد الله بل
اثنيته أنت قالت فاناطلقت فاذا
أمرأة من الانصار بباب رسول الله
صلى الله عليه وسلم حاجتي حاجتها
والاحسان الى الاقارب وأنه أفضل
من العتق وهكذا وقعت هذه
اللفظة في صحيح مسلم أخوالك باللام
ووقعت في رواية غير الاصلي في
البخاري وفي رواية الاصلي
أخواتك بالتاء قال القاضي ولعله
أصح بدليل رواية مالك في الموطأ
أعطيتها أخنك قلت الجمع صحيح
ولا تعارض وقد قال صلى الله عليه
وسلم ذلك كله وفيه الاعتناء باقارب
الام اكرام الحائض وهو زيادة في رها
وفيها جواز تبرع المرأة بما لها بغير إذن
زوجها (قوله صلى الله عليه وسلم
بامعشر النساء تصدقن) فيه أمر
ولي الأمر رعيته بالصدقة وفعال
الخير ووعظه النساء اذا لم يترتب
عليه فتنه والمعشر الجماعة الذين
صفتهم واحدة (قوله صلى الله عليه
وسلم ولومن حلكن) هو بفتح الحاء
واسكان اللام مقدر وأما الجمع فيقال
بضم الحاء وكسر ها واللام مكسورة
فيهما والياء مشددة (قولها فان كان
ذلك يجزى عني) هو بفتح الياء

الحديث أخرجه أبو داود في الزكاة وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي بكسر الموحدة
قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح ولا يذرعن
عطاء (عن جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه) وعن أبيه انه (قال كانت لرجل منافضول
أرضين) بفتح الراء (فقالوا أنواجرها بالثلث والربع والنصف) بما يخرج منها والواو في الموضعين بمعنى
أو (فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له أرض فليرعها وأليخنها) بفتح الياء والنون والجرم
على الامر فيه ما يبعثها (أخاه) المسلم (فان أبي) امتنع (فلم يسك أرضه) وسقط لفظ أخاه في هذا
الحديث في باب ما كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يواسي بعضهم بعضا في الزراعة والتمرة
والغرض منه هنا قوله أوليخنها أخاه (وقال محمد بن يوسف) البيهقي (وصلة الاسماعيلي
وأبو نعيم قال (حدثنا الاوزاعي) عبد الرحمن قال (حدثني) بالافراد (الزهرى) محمد بن مسلم بن
شهاب قال (حدثني) بالافراد أيضا (عطاء بن يزيد) من الزيادة الليثي قال (حدثني) بالافراد أيضا
(أبو سعيد) الخدرى رضي الله عنه (قال جاء اعرابي الى النبي) ولا يذرعن رسول الله (صلى الله
عليه وسلم فسأله عن الهجرة) أي أن يبايعه على الإقامة بالمدينة ولم يكن من أهل مكة الذين رجعت
عليهم الهجرة قبل الفتح (فقال) له عليه الصلاة والسلام (ويحك) كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في
هلكة لا يستحقها (ان الهجرة شأنها) أي القيام بحققها (شديد) لا يستطيع القيام به الا القليل
(فهل لك من ابل قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام (فقطعت صدقتها) المقروضة (قال نعم قال)
عليه الصلاة والسلام (فهل تنخ) بفتح النون وكسرها في الفرع كالصحاح (منها شيا قال نعم) وهذا
موضع الترجمة فان فيه اثبات فضيلة النخبة (قال) عليه الصلاة والسلام (فحلبها يوم وردها)
بكسر الواو وفي اليونينية بفتحها ولعله سبق قلم وفي النسخة المقررة على المبدوحى ورودها أي يوم
نوبة شربها لان الحلب يومئذ أوفق للناقعة وأرفق للمحتاجين (قال نعم قال) عليه الصلاة والسلام
له (فاعمل من وراء البحار) بموحدة ومهملة أي من وراء القرى والمدن ولا يذرعن المستمل
والكشميين من وراء البحار بكسر المثناة الفوقية وبالجم بدل الموحدة والحاء (فان الله لن
يترك) بفتح المثناة التحتية وكسر الفوقية أي لن ينقصك (من) ثواب (عملك شيا) وهذا الحديث
سبق في الزكاة في باب زكاة الابل * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بن دار العبدي البصري قال
(حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد الحميد البصري قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن عمرو) بفتح
العين ابن دينار المكي (عن طاوس) هو ابن كيسان اليماني أنه (قال حدثني) بالافراد (أعلمهم بذلك)
ولا يذرعن بذلك باللام وفي المزارعة قال عمر وقلت لطاوس لو ركت الخابرة فانهم يزعمون أن النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عنها قال أي عمرواني أعطيهم وأغنيهم وان أعلمهم أخبرني (يعني ابن عباس
رضي الله عنه) ما أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى أرض تهترز دعا أي تحرك بالنبات وترتاح
لاجل الزرع (فقال) عليه الصلاة والسلام (لمن هذه) الأرض (فقالوا) كثرها فلا ن فقال (عليه
الصلاة والسلام) (أما) بالتخفيف (أنه لو منحها) أي أعطاهها المالك (أيه) أي فلانا المكثرى على
سبيل النخبة (كان خير له من أن يأخذ) أي من أخذها (عليها أجر معلوما) لأنها أكثر ثوابا وسبق
هذا الحديث في المزارعة (باب) بالتونين (إذا قال) رجل لاخر (أخدمك هذه الجارية على
ما يتعارف الناس) أي على عرفهم في صدورهم والقول منهم أو على عرفهم في كون الاخدام هبة
أو عارية (فهو جائز) جواب اذا (وقال بعض الناس) قال الكرماني قيل أراد به الخفية (هذه)
الصفة المذكورة بقوله اذا قال أخدمك هذه الجارية مثلافه (عارية) قال الخفية لأنه صريح
في اعارة الاستخدام (وان قال كسوتك هذا الثوب فهو) ولا يذرعن هذه (هبة) قال الله تعالى

قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ألقيت عليه المهابة قالت فخرج علينا بلال فقلنا له أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن امرأتين بالناس تسألانك أن تجزى الصدقة عنهما على أزواجهما وعلى أيتام في حجورهما ولا تخبره من نحن قالت فدخل بلال على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من هما فقال امرأة من الأنصار وزينب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الزينب قال امرأة عبد الله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما أجران أجر القرابة وأجر الصدقة أي يكفي وكذا قولها بعد أن تجزى الصدقة عنهما بفتح التاء وقولها أن تجزى الصدقة عنهما على أزواجهما هذه أفصح اللغات فيقال على زوجيهما وعلى زوجيهما وعلى أزواجهما وهي أفصحهن وبها جاء القرآن العزيز في قوله تعالى فقد صدقت قلوبكم وكذا قولها وعلى أيتام في حجورهما وشبه ذلك مما يكون لكل واحد (قوله ولا تخبره من نحن) ثم أخبر بهما ما قد يقال أنه اختلاف للوعد وإفشاء للسر وجوابه أنه عارض ذلك جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابه صلى الله عليه وسلم واجب محتتم لا يجوز تأخير ولا يقدم عليه غيره وقد تقرر أنه إذا عارضت المصالح بدئ بأهمها (قوله صلى الله عليه وسلم لهما أجران أجر القرابة وأجر الصدقة) فيه الخش على الصدقة على الأقارب وصلة الأحام وان (٣) كذا في النسخ والتلاوة من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم اه

فكفارتها أطعام عشرة مساكين ٣ أو كسوتهم ولم تختلف الأمة أن ذلك تملك للطعام والكسوة فلو قال كسوتك هذا الثوب مدة معينة فله شرطه قاله ابن بطال وقال ابن المنير الكسوة للتمليك بلا شك لأن ظاهرها الأصلي لا يراد إذا أصلها المباشرة للباس لكننا نعلم أن الغنى إذا قال للفقير كسوتك هذا الثوب لا يعني أنني باشرت بالباسك أبداً فإذ أعذر حله على الوضع حمل على العرف وهو العطية وقال الكرماني قوله وإن قال كسوتك الخ يحتمل أن يكون من تمة قول الخفية ومقصود المؤلف منهم أنهم تحكموا حيث قالوا ذلك عارية وهذا به ويحتمل أن يكون عطف على الترجمة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هاجر إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم (ساقه) زوجته فدخل قرية فيها جبار من الجبابرة فقبل أن يهتار جلا معه امرأته من أحسن الناس فأرسل اليها فلما دخلت عليه ذهب يتناولها بيده فأخذ فقال ادعي الله لي ولا أضرك فعدت الله فأطلق فدعا بعض محبيته (فأعطوها أجر) بهمة بدل الهاء وفتح الجيم (فرجعت) سارة إلى الخليل (فقلت) له (أشعرت أن الله عز وجل) كبت الكافر أي صرفه وأذله (وأخدم) أي الكافر (وليدة) جارية أي وهبها لأجل الخدمة (وقال ابن سيرين) محمد ما هو موصول في أحاديث الأنبياء (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأخدمها هاجر (غرض المؤلف أن لفظ الأخدام للتمليك وكذلك الكسوة لكن قال ابن بطال استدلاله بقوله فأخدمها هاجر على الهبة لا يصح وانما صححت الهبة في هذه القصة من قوله فأعطوها هاجر قال في فتح الباري مراد البخاري أنه إن وجدت قرية تدل على العرف حمل عليها فإن كان جرى بين قوم عرف في تنزيل الأخدام منزلة الهبة فأطلقه شخص وقصد التملك نفذ ومن قال هي عارية في كل حال فقد خالف والله أعلم * وهذا الحديث قدمه بتمامه في البيع في باب شراء المملوك من الحربى وساق هنا قطعة منه * وههنا فروع لو أعطى إنسان آخر دراهم وقال اشترك بها عامة أو أدخل بها الحمام أو نحو ذلك تعينت لذلك مراعاة لغرض الدافع هذا إن قصد ستر رأسه بالعمامة وتنظيفه بدخول الحمام لما رأى به من كشف الرأس وشعث البدن ووضعه وإن لم يقصد ذلك بل قاله على سبيل التبسط المعتاد فلا تعين ذلك بل عليه كما هو به تصرف فيها كيف شاء وكذا لو طلب الشاهد من المشهود له مراكب بالركبة في أداء الشهادة فأعطاه أجرة المراكب فأتى فيها التفصيل السابق لكن قال الأسنوي والصحيح أن له صرفها إلى جهة أخرى كذا كروه في باب الفرق أن الشاهد يستحق أجرة المراكب فله التصرف فيها كيف شاء والمذكور أولاً من باب الصدقة والبر فروعى فيه غرض الدافع وإن أعطاه كفناً لآبيه فكفنه في غيره فعليه رد له إن كان قصد التبرك بآبيه وما يحصله خادم الصوفية لهم من السوق وغيره فله أن لا يمس بأكيل عنهم ووافوا لهم مروة منه فإن قصد هم الدافع معه فالملك مشترك له أو دونه فخص بهم إن كان وكيلا عنهم * هذا (باب) التنوين (إذا حمل رجل) آخر غيره (على فرس) ولا يوى ذرو الوقت والأصلي إذا حمل رجلاً بالنصب على المفعولية والفاعل مضمراً أي حمل رجل رجلاً على فرس (فهو) أي حكمه (كالعمري والصدقة) في عدم الرجوع فيه (وقال بعض الناس) أبو حنيفة رحمه الله (له أن يرجع فيها) في الفرس الذي حمله عليها أو بالهبة لأنه يجوز عنده الرجوع في الهبة لأجنبي * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت مالكا) الإمام الأعظم (يسأل زيد بن أسلم) العدوي مولى عمر المدني (قال) ولا يذرف قال (سمعت أبي) أسلم (يقول قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه حملت على فرس) أي تصدقت به (في سبيل الله)

• وحدثننا أحمد بن يوسف الأزدي
 حدثنا عمر بن حفص بن غياث
 حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثني
 شقيق عن عمرو بن الحارث عن
 زينب امرأة عبد الله قال فذكرت
 لأبراهيم فحدثني عن أبي عبيدة
 عن عمرو بن الحارث عن زينب
 امرأة عبد الله بمثله سواء قالت
 كنت في المسجد فرأى النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال تصدقن ولومن
 حليكن وساق الحديث بنحو
 حديث أبي الأحوص • حدثنا أبو
 كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو
 أسامة حدثنا هشام بن عروة عن
 أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم
 سلمة قالت قلت يا رسول الله هل لي أجر
 في بني أبي سلمة أنفق عليهم ولست
 بتاركتهم هكذا وهكذا أنعمهم بنى
 فقال نعم لك فيهم أجر ما أنفقت
 عليهم • وحدثنني سويد بن سعيد
 حدثنا علي بن مسهر ح وحدثننا
 أمحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال
 أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر
 جميعا عن هشام بن عروة في هذا
 الاستاذ بمثله • حدثنا عبد الله بن
 معاذ الغنيري حدثنا أبي حدثنا
 شعبة عن عدي وهو ابن ثابت عن
 عبد الله بن يزيد عن أبي مسعود
 البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فيها أجرين (قوله فذكرت لأبراهيم
 فحدثني عن أبي عبيدة) القائل
 فذكرت لأبراهيم هو الأعشى
 ومقصوده أنه رواه عن شخين
 شقيق وأبي عبيدة وهذا المذكور
 في حديث امرأة ابن مسعود والمرأة
 الانصارية من النفقة على أزواجهما
 وأيتام في حجورهما ونفقة أم سلمة
 على بنينا المراهبة كله صدقة تطوع

عز وجل وليس المراد أنه حبسه كما سبق واسم الفرس الورد (فرأيته يباع) وأردت أن أشتريه
 (فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) أي الفرس والنهي للتنزيه ولغير أبي ذر لا تشتريه
 بحذف الضمير المنصوب زاد في رواية يحيى بن قرعة وإن أعطا كه بدرهم (ولا تعدني صدقتك)
 والله تعالى أعلم
 (بسم الله الرحمن الرحيم • كتاب الشهادات) • جمع شهادة وهي كافي القاموس خبر قاطع وقد
 شهد كعلم وكرم. وقد نسكن هاؤه وشهده كسمعه شهودا حضره فهو شاهد الجميع شهود وشهد ولزيد
 بكذا شهادة أذى ما عنده من الشهادة فهو شاهد الجميع شهد بالفتح وجمع الجمع شهود وأشهاد
 واستشهد سألته أن يشهد له والشهيد وتكسر شينه الشاهد والأمين في شهادته انتهى والفرق بين
 الشهادة والرواية مع أنهم ما خبران كافي شرح البرهان للمازري أن الخبر عنه في الرواية أمر عام
 لا يختص بعين نحو الأعمال بالنيات والشفعة فيما لم يقسم فإنه لا يختص بعين بل عام في كل الخلق
 والأعصار والأما صار بخلاف قول العدل لهذا عند هذا ينار فإنه الزام لعين لا يتبعه وتعبه الامام
 ابن عرفة بأن الرواية تتعلق بالجزئي كثيرا كحديث يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة انتهى
 وقد تكون مر كسبة من الرواية والشهادة كالأخبار عن رؤية هلال رمضان فإنه من جهة أن
 الصوم لا يختص بشخص معين بل عام على من دون مسافة القصر رواية ومن جهة أنه مختص بأهل
 المسافة ولهذا العام شهادة قاله الكرماني وقد ثبتت بالبسملة قبل كتاب في الفرع ونسب ذلك في
 الفتح لرواية النسفي وابن شويه وفي بعض النسخ سقوطها (باب ما جاء في البيعة على المدعى)
 بكسر العين (لقوله) زاد أبو ذر تعالى ولا يذرا يضاعز وجل (يا أيها الذين آمنوا إذا نذيتهم بدين)
 أي إذا نادى بعضهم بعضا تقول دايتته إذا علمته نسبته معطيا أو أخذ (إلى أجل مسمى) معلوم
 بالأيام والأشهر لا بالخصاص وقدوم الحاج (فاكتبوه) قال ابن كثير هذا إرشاد من الله تعالى لعباده
 المؤمنين إذا نعاموا بعمالات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقدارها وميقاتها وأضبط
 للشاهد ويقال معاذ كره السمرقندي من أذان ديننا ولم يكتب فاذا نسي دينه ويدعو الله تعالى
 بأن يظهره يقول الله تعالى أمرت بالكتابة فعصيت أمري والجهور على أن الأمر هنا للاستحباب
 (وليكتب بينكم كاتب بالعدل) أي بالقسط من غير زيادة ولا نقصان (ولا ياب كاتب) ولا يمنع
 أحدا من الكتاب (أن يكتب كما علمه الله) مثل ما علمه الله من كتب الوثائق ما لم يكن يعلم (فليكتب)
 تلك الكتابة المعجلة (وليل الذي عليه الحق) وليكن الممل من عليه الحق لأنه المقر المشهود عليه
 (وليتق الله ربه) أي الممل أو الكاتب (ولا يبخس) ولا ينقص (منه شيئا) أي من الحق أو الكاتب
 لا يبخس مما أمل عليه (فإن كان الذي عليه الحق سفيا) ناقص العقل مبذرا (أو ضعيفا) صيبا
 أو ضعيفا مختلا (أو لا يستطيع أن يعمل هو) أو غير مستطيع للأملاء بنفسه لحرس أو جهل باللغة
 (فليل ولي بالعدل) أي الذي يلي أمره ويقوم مقامه من قيم أن كان صيبا أو مختلا عقل أو وكيل
 أو مترجم أن كان غير مستطيع وهو دليل جريان النيابة في الإقرار ولعله مخصوص بما تعاطاه
 القيم أو الوكيل (واستشهدوا) على حقكم (شهادتين من رجالكم) المسلمين الأحرار البالغين وقال
 ابن كثير أمر بالشهادتين مع الكتابة لزيادة التوثيق (فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان) وهو
 مخصوص بالأموال عندنا وعند أعداء الحدود والقصاص عند أبي حنيفة (من رضون من الشهداء)
 لعلمكم بعد التهم (أن تضل أحدا منهما فتدكر أحداهما الأخرى) أي لأجل أن أحداهما ان ضلت
 الشهادة بأن نسيت هذا كرتها الأخرى وفيه اشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن (ولا ياب
 الشهداء إذا ما دعوا) لاداء الشهادة عند الحاكم فإذا ادعى لأدائها فعليه الإجابة إذا عينت

قال ان المسلم اذا أنفق على أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة. وحدثناه محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع كلاهما عن محمد بن جعفر ح وحدثناه أبو كريب حدثنا وكيع جميعا عن شعبة في هذا الاسناد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت قلت يا رسول الله ان أمي قدمت على وهي راغبة أوراها به أفاضلها قال نعم. وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر قالت قلت يا رسول الله قدمت على أمي وهي مشركة في عهد قريش ادعاهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت

وساق الاحاديث يدل عليه (قوله صلى الله عليه وسلم ان المسلم اذا أنفق على أهله نفقة يحتسبها كانت له صدقة) فيه بيان أن المراد بالصدقة والنفقة المطلقة في باقي الاحاديث اذا احتسبها ومعناه أراد بها وجه الله تعالى فلا يدخل فيه من أنفقها ذاهلا ولكن يدخل المحتسب وطريقه في الاحتساب أن يتذكر أنه يجب عليه الانفاق على الزوجة وأطفال أولاده والمملوك وغيرهم ممن يجب نفقته على حسب أحوالهم واختلاف العلماء فهم وان غيرهم ممن ينفق عليه مندوب الى الانفاق عليهم فينفق بنفقة أداء ما أمر به قد أمر بالاحسان اليهم والله أعلم (قوله عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قدمت على

والان فهو فرض كفاية أو التحمل وما شهداء تنزيلا لما اشار في منزلة الواقع وما من يدة (ولا تساموا) ولا تلوا من كثرة مدايناتكم (أن تكتبوه) أي الدين أو الكتاب (صغيرا أو كبيرا) صغيرا كان الحق أو كبيرا أو مختصرا كان الكتاب أو مشعبا (الى أجله) أي الى وقت حلوله الذي أقربه المديون (ذلكم) الذي أمرناكم به من الكتابة (أقسط عند الله) أعديل (وأقوم للشهادة) وأثبت لها وأعون على اقامتها اذا وضع خطه ثم رآه تذكرك به الشهادة لاحتمال أنه لولا الكتابة لتسبه كما هو الواقع غالبا (وأدنى أن لا تباوا) وأقرب في أن لا تشكوا في جنس الدين وقدره وأجله والشهود ونحو ذلك ثم استثنى من الامر بالكتابة فقال (الا أن تكون تجارة حاضرة تسبرونها بينكم فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها) أي الا أن تتبايعوا بدين فلا بأس أن لا تكتبوا والبعضه عن التنازع والنسيان (وأشهدوا اذا تباعدتم) هذا التباعد أو مطلقا لانه أحوط (ولا يضار كاتب ولا شهيد) فيكتب هذا خلاف ما علم ويشهد هذا بخلاف ما سمع أو انضار جهما مثل أن يعجل عن أمر مهم ويكلفا الخروج عما حدلما ولا يعطى الكاتب جعله والشاهد ثمة محييه حيث كانت (وان تعجلوا) انضار بالكاتب والشاهد (فانه فسوق بكم) خروج عن الطاعة لاحق بكم (واتقوا الله) في مخالفة أمره ونهييه (ويعلمكم الله) أحكامه المتضمنة لما أحكم (والله بكل شيء عليم) عالم بحقائق الامور ومصالحها لا يخفى عليه شيء بل علمه محيط بجميع الكائنات ولفظ رواية أي ذكر بعد قوله فاكتبوه الى قوله واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وكذا الابن شوية وساق في رواية الاصيلي وكرية الآية كلها قاله الحافظ ابن حجر (وقوله تعالى) في سورة النساء ولا يذروا الوقت وقول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) مواظبين على الغدل محبتدين في اقامته (شهداء الله) بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله تعالى (ولو) كانت الشهادة (على أنفسكم) بان تقرروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كان الحق عليه أو على غيره (أو والوالدين والاقرين) ولو على أقاربكم (ان يكن) أي المشهود عليه أو كل واحد منه ومن المشهود له (غنيا أو فقيرا) فلا تمنعوا عن اقامة الشهادة فلا تراعوا الغنى لغناه ولا الفقير لفقره (فان الله أولى بهما) بالغنى والفقير وبالنظر لهما فلولم تكن الشهادة لهما أو لغيرهما ماصلا لما شرعها (فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا) لأن تعدلوا عن الحق (وان تلوا) ألسنتكم عن شهادة الحق أو عن حكومة العدل (أو تعرضوا) عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خبيرا) تهديد للشاهد لكيلا يقصر في أداء الشهادة ولا يكتفها ولا يذروا ابن شوية بعد قوله بالقسط الى قوله بما تعملون خيرا ووجه الاستدلال بما ذكره على الترجمة كما قاله ابن المنير أن المدعى لو كان مصدقا بلاينة لم يخرج الى الاشهاد ولا الى كتابة الحقوق واملائها فالارشاد الى ذلك يدل على الحاجة اليه وفي ضمن ذلك أن البينة على المدعى ولان الله تعالى حين أمر الذي عليه الحق بالاملاء اقتضى تصديقه فيما أقربه واذا كان مصدقا فالبينة على من ادعى تكذيبه ولم يسق المؤلف رحمه الله حديثا ١ كتحفاء اليتين في هذا (باب) بالتقوين (اذا عدل) بتشديد الدال (رجل أحدا) ولا يذروا عن المستمل رجالا بديل أحدا (فقال) المعدل (لانعم الا خيرا) أو قال ما ولا يذروا الوقت أو ما (علمت الا خيرا) ما الحكم في ذلك زاد أبو ذر وساق حديث الافل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأسماء حين عدله قال أهلك ولا نعلم الا خيرا قال في الفتح ولم يقع هذا كله في رواية السابقين وهو اللائق لان حديث الافل قد ذكر في الباب موصولا وان كان اختصره * وبه قال (حدثنا حجاج) هو ابن منهال قال (حدثنا عبد الله بن عمر) بضم العين وفتح الميم ابن عاصم (اليمري) بضم النون وفتح الميم قال (حدثنا ثوبان) كتب في اليونينية وفعها على ثوبان علامة السقوط من غير

قدمت على أمي وهي راغبة أفأصل

أمي قال نعم صلى أمك **رحمة** ثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أمي اقتلنت نفسها ولم توص وأظنها

الرواية الثانية راغبة بلاشك وفيها وهي مشركة فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم أفأصل أمي قال نعم صلى أمك قال القاضي الصحيح راغبة بلاشك قال قيل معناه راغبة عن الإسلام وكارهة له وقيل معناه طامعة فيما أعطيها حريصة عليه وفي رواية أبي داود قدمت على أمي راغبة في عهد قريش وهي راغبة مشركة فالأولى راغبة بالبلاء أي طامعة طالبة صلتى والثانية بالميم معناه كارهة للإسلام ساخطة وفيه جواز صلة القريب المشرك وأم أسماء اسمها قيلة وقيل قتيبة بالقاف وتاء مشناة من فوق وهي قيلة بنت عبد العزى القرشية العامرية واختلف العلماء في أنها أسلمت أم ماتت على كفرها والاكثر أن على موتها مشركة

باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه

قوله يا رسول الله إن أمي اقتلنت نفسها ضبطناه نفسها ونفسها بنصب السين ورفعها قال رفع على أنه مفعول مالم يسم فاعله والنصب على أنه مفعول ثان قال القاضي أكثر روايتنا فيه بالنصب وقوله اقتلنت بالفاء هذا هو الصواب الذي رواه أهل الحديث وغيرهم ورواه ابن قتيبة اقتلنت نفسها بالقاف قال

رقم ولأبي ذر حدثنا يونس بن يزيد الأيلي **وقال الليث** بن سعد الامام ما وصله في تفسير سورة النور **حدثني** بالافراد **يونس** الأيلي **عن ابن شهاب** الزهري أنه **قال أخبرني** بالافراد **عروة بن الزبير** بن العوام وسقط لغير أبي ذر ابن الزبير **وابن المسيب** سعيد وعلقمة بن وقاص **بتشديد** اتفاق الليث **وعبيد الله بن عبد الله** بضم العين في الأول ابن عتبة بن مسعود وسقط ابن عبد الله لغير أبي ذر **عن حديث** عائشة رضي الله عنها وبعض حديثهم يصدق بعضها أي وحديث بعضهم يصدق بعضها فيكون من باب المقالوب والمراد أن حديث كل منهم يدل على صدق الراوي في بقية حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه **حين قال لها أهل الأفلح** أسوأ الكذب **ما قالوا** بما رموه به ورأها الله وسقط لغير الكشيميني قوله ما قالوا **فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا** هو ابن أبي طالب **وأسماء** الفاء في فدعا عاطفة على محذوف تقديره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك قد سمع ما قيل فدعا عليا وأسماء **حين استلبت الوحى** استعمل من الليث وهو الإبطاء والتأخير والوحى بالرفع أي أنطأزوله **يستأمرهما** يشاورهما **في فراق أهله** عدلت عن قولها في فراقها في قولها في فراق أهله لكرهتها التصريح بإضافة الفراق إليها **فأما أسماء** فقال **أهلك** بالرفع أي هم أهلك ولأبي ذر أهلك بالنصب على الأغراء أي الزم أهلك أي العفاف المعروفات بالصيانة **ولانعم** الأخير وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى لكن اعترضه ابن المنبر بان التعديل إنما هو تنفيذ الشهادة وعائشة رضي الله عنها لم تكن شهدت ولا كانت محتاجة إلى التعديل لأن الأصل البراءة وإنما كانت محتاجة إلى نفي التهمة عنها حتى تكون الدعوى عليها بذلك غير مقبولة ولا منهية فيكفي في هذا القدر هذا اللفظ فلا يكون فيه لمن اكتفى في التعديل بقوله لا أعلم الأخير احتجاجه انتهى ولا يلزم من أنه لا يعلم منه الأخير أن لا يكون فيه شيء وعند الشافعية لا يقبل التعديل ممن عدل غيره حتى يقول هو عدل وقيل عدل على **ولي قال الامام** وهو أبلغ عبارات التزكية ويشترط أن تكون معرفته به باطنة متقدمة بخبر أو جوار أو معاملة **وقال مالك** لا يكون قوله لا أعلم الأخير تزكية حتى يقول رضا ونقل الطحاوي عن أبي يوسف أنه إذا قال لا أعلم الأخير قبلت شهادته والصحيح عند الحنفية أن يقول هو عدل جائز الشهادة قال ابن فرستاه وإنما أضاف إلى قوله هو عدل كونه جائز الشهادة لأن العبد والمحدث قد فذف يكونان عدلين إذا تابا ولا تقبل شهادتهما انتهى **وقالت بريدة** خادمتها حين سألهما عليه السلام هل رأيت شيئا يريدك **إن رأيت عليا أمرا** بكسر همزة النافية أي ما رأيت عليا شيئا **أنمضه** بفتح الهمزة وتشكون العين المحجمة وكسر الميم وبصاذه مهلة أي أعياهه **أكثر من أنما جارا** يقصد به السن تمام عن عجين أهلها **لرطوبة** بدنها وسقط لأبي ذر قوله جارية **فتأتى الداجن** بدال مهلة وبعد الألف جيم الشاة تألف البيوت ولاتخرج إلى المرحى **فتأ** كماه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرنا أي من ينصرتنا ومن يقوم بعذره فيما ربح به أهلي من المكروه أو من يقوم بعذري إذا عاقبته على سوء ما صدر منه ورجع النووى هذا الثاني **في** للكشيميني من **رجل** هو عبد الله بن أبي **بلغني** أذاه في أهل بيتي **فما ربح به من المكروه** فوالله ما علمت من أهلي الأخير ولقد ذكروا رجلا هو صفوان بن معطل **ما علمت عليه** ولأبي ذر عن الكشيميني فيه **الأخير** وهذا الحديث آخر جه هنا مختصرا وآخر جه أيضا في الشهادات والمغازي والتفسير والاعمان والندور والتوحيد ومسلم في التوبة والنسائي في عشرة النساء والتفسير **باب حكم شهادة الخنثى** بالخلاء المحجمة والموحدة أي الذي يخنثي عند تحمل الشهادة **وأجازه** أي الاختباء عند تحملها **عمر بن حريث** بفتح العين وسكون الميم وحريث بضم الحاء المهلة وبالمثلثة آخر مصغر الخنز وحري من

لوتكلمت تصدقت أفلها أجران
تصدقت عنها قال نعم وحدته زهير
ابن حرب حدثنا يحيى بن سعيد ح
وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة
ح وحدثني علي بن حجر أخبرنا علي
ابن مسهر ح وحدثنا الحكم بن
موسى حدثنا شعيب بن اسحق كلهم
عن هشام بهذا الاسناد وفي
حديث أبي أسامة ولم توص كما قال
ابن بشر ولم يقل ذلك الباقر
وهي كلمة يقال لمن مات فجأة وتقال
أيضا لمن قتلته الحن أو العشق
والصواب الفاء قالوا ومعناه مات
فجأة وكل شيء فعل بلا تمكث فقد
افتلت ويقال افتلت الكلام
واقترحه واقتضيه إذا ارتحلته (قوله
أفلها أجران تصدقت عنها قال نعم)
فقوله ان تصدقت هو بكسر
الهمزة من ان وهذا الخلاف فيه
قال القاضي هكذا الرواية فيه قال
ولا يصح غيره لانه انما سأل عما
لم يفعله بعد وفي هذا الحديث ان
الصدقة عن الميت تنفع الميت
ويصله ثوابها وهو كذلك باجماع
العلماء وكذا أجمعوا على وصول
الدعاء وقضاء الدين بالنصوص
الواردة في الجميع ويسمى الحج عمن
الميت إذا كان حج الاسلام وكذا إذا
أوصى بحج التطوع على الأصح
عندنا واختلف العلماء في الصوم إذا
مات وعليه صوم فالراجح جوازه
عنه للأحاديث الصحيحة فيه
والمشهور في مذهبتنا أن قراءة
القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة
من أصحابنا يصله ثوابها وبه قال
أحمد بن حنبل وأما الصلاة وسائر
الطاعات فلا تصله عندنا ولا عند
الجمهور وقال أحمد يصله ثواب

صغار الصداقة رضى الله عنهم ولا يبه صحبة أيضا وليس له في البخاري ذكر الا هذا ورواه البيهقي (قال)
أي عمرو بن حريث (وكذلك يفعل) ما ذكر من الاختباء عند التحمل (بالكاذب الفاجر) بسبب
المدنيون الذي لا يعترف بالدين ظاهرا بل إذا خلا به صاحب الدين يعترف به فيسمع أقراره من هو
مختلف عمل بذلك وبه قال الشافعي في الجديد ومالك وأحمد وقال أبو حنيفة لا (وقال الشعبي) بفتح
المجعة وسكون المهملة عامر فيما وصله ابن أبي شيبة (وابن سيرين) محمد (وعطاء) هو ابن أبي رباح
(وقتادة) بن دعامة (السمع شهادة) وإن لم يشهد المقر (وقال) ولا يذو كان (الحسن) البصري
(يقول) الذي سمع من قوم شيئا لا قاضي (لم يشهدوني على شيء واني) ولا يذو ولكن (سمعت) هم
يقولون (كذا وكذا) وهذا وصله ابن أبي شيبة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال
(أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (قال سالم سمعت)
أبي (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) يقول أنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبي بن كعب الانصاري يؤمان النخل) أي يقصدانه ولا يذو عن الجوى والمستملى الى النخل
(التي فيها ابن صياد) واسمه صافي (حتى إذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) في النخل (طفق)
بكسر الفاء جعل (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وخبر طفق قوله (يتق) بجذوع النخل وهو يختل
بفتح المشنة التحتية وسكون الخاء المعجمة وكسر الفوقية آخره لا م أي حال كونه يطلب (أن يسمع
من ابن صياد شيئا) من كلامه الذي يقول في خلونه ليعلم هو وأصحابه أ كاهن هو أو سائر (قبل ان
يراه) أي ابن صياد كما صرح به في الجنايز (وابن صياد مضطجع) والوال للجال (على فراشه في قطيفة)
كسائه نخل (له) أي لابن صياد (فيها) في القطيفة (مرمرة) برأين مملتين بينهما ميم ساكنة
وبعد الراء الثانية ميم أخرى أي صوت خفي (أوز مرمرة) برأين محميتين ومعناها كالاولى والشك
من الراوي (فرأت أم ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أي والحال أنه (يتق) يخفي نفسه
(بجذوع النخل) حتى لا تراه أم ابن صياد (فقال لابن صياد) أمه (أي صاف) كقاض أي ياصاف
(هذا أحمد) صلوات الله وسلامه عليه (فتناهى ابن صياد) أي رجع اليه عقله وتنه من غفلته
أو انتهى عن زمزمته (قال رسول الله) ولأبي ذر النبي (صلى الله عليه وسلم) لور كته أمه ولم تعلمه
بجميعنا (بين) لئلا نمان حاله ما نعرف به حقيقة أمره وهذا يقتضي الاعتماد على سماع الكلام وإن
كان السامع محتجبا عن المتكلم إذا عرف صوته * وهذا الحديث سبق في الجنايز في باب إذا أسلم
الصبي فات هل يصلى عليه وأخرجه أيضا في بدء الخلق وغيره * وبه قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني
بالأفراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الزهري) محمد بن مسلم
ابن شهاب (عن عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضى الله عنها) أنها قالت (جاءت امرأة
رفاعة) بكسر الراء (القرظي النبي) بالنصب والقرظي بضم القاف وفتح الراء وبالطاء المعجمة من
بنى قرظة وهو أحد العشيرة الذين نزل فيهم ولقد وصلناهم القول الآية كما رواه الطبراني عنه قال
البعوي ولا أعلم له حديثا غيره واسم زوجته سهمية وقيل غير ذلك مما يأتي إن شاء الله تعالى في النكاح
ولأبي ذر جاءت الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقالت (له عليه الصلاة والسلام) كنت عند رفاعة
فطلقني فأبى طلاقى (بهمزة مفتوحة وتشديد المشنة الفوقية) كذا في جميع ما وقعت عليه من
النسخ في الاصول المعتمدة فأبى بالهمز من الثلاثي المزيدي وقال العيني فبى من غير همز من
الثلاثي المجرد قال وفي النسائي فأبى من المزيدي انتهى نعم رأيت في النسخة المقرأة على الميذوي
فطلقني فأبى فزاد فطلقني ولم يقل بعد أبى طلاق وفي الطلاق عند المؤلف طلقني فبى
طلاق أي قطع قطعاً كلياً بتحصيل اليقونة الكبرى بالطلاق الثلاث متفرقات (فتزوجت)

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا أبو
عوانة ح حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة حدثنا عبد بن العوام كلاهما
عن أبي مالك الأشجعي عن ربيع بن
حراش عن حماد بن عيسى في حديث
قتيبة قال قال نبيكم صلى الله عليه
وسلم وقال ابن أبي شعبة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال كل معروف
صدقة * حدثنا عبد الله بن محمد بن
أسماء الضبعي حدثنا مهدي بن
ميمون حدثنا واصل بن أبي عيينة
عن يحيى بن عمار عن عمار بن
عن أبي الأسود الديلمي عن أبي ذر أن
ناسا من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله ذهب أهل الدثور
بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون
كما نصوم ويتصدقون بفضول
أموالهم قال أوليس قد جعل الله
لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة
صدقة وكل تكبيرة صدقة وكل
تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة

الجميع كالحج والله أعلم

* (باب بيان أن اسم الصدقة يقع
على كل نوع من المعروف) *

(قوله صلى الله عليه وسلم كل
معروف صدقة) أي له حكمها في
الثواب وفيه بيان ما ذكرناه في
الترجمة وفيه أنه لا يحتقر شيئا من
المعروف وأنه ينبغي أن لا يخل به بل
ينبغي أن يحضره (قوله ذهب أهل
الدثور بالأجور) الدثور بضم الدال
جمع دثر بفتحها وهو المال الكثير
(قوله صلى الله عليه وسلم أوليس قد
جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل
تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة
وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة

بعد انقضاء العدة (عبد الرحمن بن الزبير) بفتح الزاي وكسر الموحدة ابن باطال القرطبي
(أما) أي ان الذي (معناه مثل هبة الثوب) بضم الهاء وسكون الدال المهملة طرفه الذي لم ينسج
شبهه به بدم العين وهو شعر جفنها ومراهاذا كره وشبهته بذلك لصغره وأسترحائه وعدم
انتشاره قال في العدة والثاني أظهر وجزم به ابن الجوزي لأنه يبعد أن يبلغ في الصغر إلى حد
لا تغيب منه الحشفة التي يحصل بها التحلل (فقال) عليه الصلاة والسلام (أريدن أن ترجعي إلى
رفاعة) سبب هذا الاستفهام قول زوجها عبد الرحمن بن الزبير كافي مسلم أنها ناشرت بغير رفاة
قال الكرمانى وفي بعضها ترجعين بالنون على لغة من رفع الفعل بعد أن جلا على ما اختار (لا)
رجوع لك إلى رفاعة (حتى تذوق عسيلته) أي عسيلة عبد الرحمن (وتذوق) هو أيضا (عسيلتك)
بضم العين وفتح السين المهملتين مصغرا فهما كناية عن الجماع فشبه لذة بلذة العسل وحلاوته
واستعار لها ذوقا وقد روى عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة مرفوعا ان العسيلة هي الجماع
رواه الدارقطني فهو مجاز عن اللذة وقيل العسيلة ماء الرجل والنفطة تسمى العسيلة وحينئذ فلا
مجاز لكن ضعف بان الازال لا يشترط وان قال به الحسن البصري وأنث العسيلة لأنه شبهها
بالقطعة من العسل أو ان العسل في الأصل يذ كر ويؤنث وانما صغره إشارة إلى القدر القليل الذي
يحصل به الحل قال النووي وانفقوا على أن تغيب الحشفة في قلبها كاف من غير ازال وقال ابن
المنذرى الحديث دلالة على أن الزوج الثاني ان واقعها وهي نائمة أو مغشى عليها لا تحس بالذلة أنها
لا تحل للأول لان الذوق أن تحس بالذلة وعامة أهل العلم أنها تحل (وأبو بكر) الصدوق رضي الله عنه
(جالس عنده) صلى الله عليه وسلم (وخالد بن سعيد بن العاص) الأموي (بالباب) الشريف النبوي
(ينتظر أن يؤذن له فقال) أي خالد وهو بالبواب (يا أبا بكر) بفتح الهمزة وتخفيف اللام (تسمع إلى
هذا ما تجهريه عند النبي صلى الله عليه وسلم) من قولها انما معه مثل الهدية وكأله اسعظم
تلفظها بذلك بحضرة صلى الله عليه وسلم * وهذا موضع الترجمة لان خالد بن سعيد أنكرك على
أمر آخر رفاعة ما كانت تتكلم به عند النبي صلى الله عليه وسلم مع كونه محبوبا عنها خارج الباب ولم
ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فاعتمد خالد على سماع صوتها حتى أنكرك عليها هو حاصل ما يقع
من شهادة السمع ولا معنى للشهاد الا لاسماع فاذا أسمعته فقد أشهده قصد ذلك أم لا وقد قال الله
تعالى ولا تكتموا الشهادة ولم يقل الا شهاد والسمع شهاد ولكن اذا صرح المقر بالشهاد
فلا حرج من أن يكتب الشاهد أشهدني بذلك فشهدت عليه حتى يخلص من الخلاف * وهذا
الحديث أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه في النكاح والنسائي فيه وفي الطلاق * هذا (باب)
بالتنوين (اذا شهد شاهد) بضم الشين (أو) شهد (شهود بشي) فقال (بالقاء ولا يذروا) جماعة
(آخرون ما علمنا ذلك) ولا يذرعن الجوى والمستمل بذلك (يحكم بقول من شهد) لأنه مثبت فيقدم
على الثاني (قال الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي فيما واصله في الحج (هذا) أي الحكم (كما أخبر
بلال) المؤذن (ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في) جوف (الكعبة) عام الفتح (وقال
الفضل) بن العباس (لم يصل) عليه الصلاة والسلام في (أخذ الناس بشهادة بلال) فربحوها
على رواية الفضل لان فيها زيادة علم واطلاق الشهادة على اخبار بلال تجوز وقال الكرمانى
فان قلت ليس هذا من باب ما علمنا بل هما متنافيان لان أحدهما قال صلى وآخرا قال لم يصل
وأجاب بأن قوله لم يصل معناه أنه ما علم أنه صلى قال ولعل الفضل كان مشتغلا بالدعاء ونحوه
فلم يرد صلى ففاهم غلاظته (كذلك) الحكم (ان شهد شاهدان أن فلان على فلان ألف درهم
وشهد آخران بالف وخمسائة) مثلاً (يقضى بالزيادة) لان عدم علم الغير لا يعارض علم من علمه ولا ي

وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة

وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة (أما قوله صلى الله عليه وسلم ما تصدقون فالرواية فيه بتشديد الصاد والدال جميعا ويجوز في اللغة تخفيف الصاد وأما قوله صلى الله عليه وسلم وكل تكبيرة صدقة وكل تهليل صدقة فروياه بوجهين رفع صدقة ونصبه فالرفع على الاستثناف والنصب عطف على ان بكل تسبيحة صدقة قال القاضي يحتمل تسميتها صدقة أن لها أجرا كما للصدقة أجرا وهذه الطاعات تماثل الصدقات في الاحور وسمها صدقة على طريق المقابلة وتجندس الكلام وقيل معناه أنها صدقة على نفسه (قوله صلى الله عليه وسلم وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة) فيه اشارة الى ثبوت حكم الصدقة في كل فرد من أفراد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولهذا نكره والثواب في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أكثر منه في التسبيح والتحميد والتهليل لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية وقد يتعين ولا يتصور وقوعه تفصلا والتسبيح والتحميد والتهليل توافل ومعلوم أن أجر الفرض أكثر من أجر النفل لقوله عز وجل وما تقرب الى عبدي بشئ أحب الى من أداء ما افترضت عليه ورواه البخاري من رواية أبي هريرة وقد قال امام الحرمين من أصحابنا عن بعض العلماء ان ثواب الفرض يزيد على ثواب النافلة

ذريعطى بدل يقضى فالباقي بالزيادة على هذا ساقطة أو زائدة * وبه قال (حدثنا حبان) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن موسى السلمي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا عمر بن سعيد بن أبي حسين) بضم العين في الاول وكسر هاء في الثاني وضم حاء حسين التوفلي المكي (قال أخبرني) بالأفراد (عبد الله بن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن عبد الله ابن أبي مليكة بالتصغير واسمه زهير التيمي المدني (عن عقبه بن الحرث) بن عامر بن نوفل التوفلي المكي صحابي من مسلمة الفتح بقي الى بعد الخسنيين (أنه تزوج ابنة لابي اهاب بن عزيز) بكسر همزة اهاب وعزيز يفتح العين المهملة وزاين معجمتين بوزن عظيم ولا يي ذرعن الجوى والمستمل عزيز بضم العين وفتح الزاى الاولى لكن قال في الفتح وتبعه العيني آخره والله أعلم واسم المرأة غنية وهي أم يحيى (فأنته امرأه) قال الخافظ ابن حجر لم أقف على اسمها (فقال قد أرضعت) وعند المؤلف في باب الرحلة في المسئلة النازلة من العلم فقالت اني قد أرضعت (عقبه) بن الحرث (و) المرأة (التي تزوج) بحذفها الثابتة في رواية عنده في باب الرحلة (فقال لها عقبه ما أعلم أنك أرضعتني ولا أخبرني) بغير مشاة تحسية بعد الفوقية فيهما وفي رواية بباب الرحلة بأنها تها فها ما وعبر بأعلم المضارع وأخبرت الماضي لان نفي العلم حاصل في الحال بخلاف نفي الاخبار فإنه كان في الماضي لا غير (فأرسل) عقبه (الى آل أبي اهاب يسألهم) أى عن مقالة المرأة ولا يوى ذرو الوقت فيسألهم (فقالوا ما علمنا) بحذف الضمير المنصوب ولا يي ذر ما علمناه (أرضعت صاحبنا فركب) عقبه (الى النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (بالمدينة) أى فيها (فسأله) أى سأل عقبه النبي صلى الله عليه وسلم عن الحكم في هذه الواقعة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف) تباشرها وتفضى اليها (وقد قيل) أنك أخوها من الرضاعة ان ذلك بعيد من ذى المرأة والورع (ففارقتها) زاد في الرحلة ففارقتها عقبه أى طلقها احتياطا وورعا لاحكام بثبوت الرضاع قال ابن بطال وبدل عليه الاتفاق على انه لا يجوز شهادة امرأه واحدة في الرضاع اذا شهدت بذلك بعد النكاح لكن تعقب في دعوى الاتفاق بأن شهادتها وحدها قول جماعة من السلف ونقل عن أحمد حتى المالكية فان عندهم رواية انها تقبل وحدها لكن بشرط فتشون ذلك في الجيران (وتكحت) غنية بعد فراق عقبه (زوجا غيره) هو ظري بجمجمة مضومة وراء مفتوحة آخره موحدة ابن الحرث * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أمر صلى الله عليه وسلم بالمفارقة تورعا فحمل كالحكم وأخبارها كالشهادة وعقبه نفي العلم * وسبق هذا الحديث في باب الرحلة من كتاب العلم (باب) بيان (الشهداء العدل) جمع عدل وهو مسلم فلا تقبل شهادة كافر ولو على مثله لقوله تعالى شهد من رجالكم والكافر ليس من رجالنا بالغ عاقل فلا تقبل شهادة صبي ومجنون حرفلا تقبل شهادة من فيه رق لنقصه غير فاسق لقوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا نعم ان كان فسقة بتأويل كذى بشعة قبلت شهادته بصير فلا تقبل من أعمرى لانسداد طريق المعرفة عليه مع اشتباه الاصوات الا في مواضع غير مغفل اذا المغفل لا يضبط ولا يوثق بقوله نعم لا يقدح الغلط اليسير لان أحد الايسر منه ذومرورة وهو المتخلف بخلق أمثاله في زمانه ومكانه فالاكل والشرب في السوق وغير سوق والمنشئ فيه مكشوف الرأس وقبلته زوجته أو أمته بحضرة الناس واكثر حكايات مضحكة بينهم مسقط لا شعارة بالحس (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق (وأشهدوا ذوى عدل منكم) فالعدالة في الشاهد بشرط (وقوله تعالى) ممن ترضون من الشهداء (فأذا لم يرض بهم لمنافع عن الشهادة لا تقبل شهادتهم كشهادة أصل لفرع أو هو لأصله * وبه قال (حدثنا الحكم بن نافع) أبو اليمان البرهاني الحنفي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه

وفي بضع أحدكم صدقة قالوا
يا رسول الله أي شيء أحسنه الله
ويكون له فيها أجر قال أرأيتم لو
وضعها في حرام كان عليه فيها وزر
فكذلك إذا وضعها في الحلال كان
له أجر * حدثنا حسن بن علي
الحواري حدثنا أبو توبة الربيعي بن
نافع حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام
عن زيد أنه سمع أبا سلام يقول

بسبعين درجة واسمنا سوا فيه
بحديث (قوله صلى الله عليه وسلم
وفي بضع أحدكم صدقة) هو بضع
الباء ويطلق على الجاع ويطلق على
الفرج نفسه وكلاهما تصح إرادته هنا
وفي هذا دليل على أن المباحات تصير
طاعات بالنيات الصادقات فالجماع
يكون عبادة إذا نوى به قضاء حتى
الزوجة ومعاشرتها بالمعروف الذي
أمر الله تعالى به أو طلب ولد صالح
أو إعفاف نفسه أو إعفاف الزوجة
ومنعهما جميعا من النظر إلى حرام
أو الفكر فيه أو الهم به أو غير ذلك
من المقاصد الصالحة (قوله قالوا
يا رسول الله أي شيء أحسنه الله
ويكون له فيها أجر قال أرأيتم لو
وضعها في حرام كان عليه فيها
وزر فكذلك إذا وضعها في الحلال
كان له أجر) فيه جواز القياس
وهو مذهب العلماء كافة ولم يخالف
فيه إلا أهل الظاهر ولا يعتد بهم

١ قوله من الأمان الخ عبارة ابن
حجر من الأمان أي صيرناه عندنا
أمننا اه

٢ قوله ووجهه في المصايح لا يخفى
أن توجيه المصايح إنما هو في الحديث
التالي عند قوله فأتى خيرا فالصواب
أن يؤخر هناك اه

(قال حدثني) بالافراد (حميد بن عبد الرحمن بن عوف) بضم حاء حميد مصغرا (إن عبد الله بن
عتبة) أي ابن مسعود وهو ابن أخي عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي المتوفى زمن عبد الملك بن
مروان (قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول إن أناسا كانوا يؤخذون بالوحي) يعني كان
الوحي يكشف عن سرائر الناس في بعض الاوقات (في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن الوحي
قد انقطع) بوفاته صلى الله عليه وسلم فلم يأت الملك به عن الله لبشر نغم النبوة (وأنما تأخذكم الآن
بما ظهر لنا من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمنا) بهمزة مقصورة وميم مكسورة ونون مشددة (١)
من الأمان أي جعلناه آمنا من الشر وأصيرناه عندنا آمنا (وقرناه) أي أكرمه وأعظمناه إذ نحن
أنما نحكم بالظاهر (وليس اليان من سريرة شيء الله يحاسبه) بمشاة تحتية مضمومة وانباء ضمير
النصب في الفرع وقال ابن حجر يحاسبه بيم أوله وهاء آخره ولا يذر عن الكشمي في يحاسب بحذف
ضمير المفعول ومشاة تحتية مضمومة أوله (في سريرته ومن أظهر لنا سوءا) ولأبي ذر عن الكشمي في
شرا (لم تأمنه ولم تصدقه وإن قال إن سريرته حسنة) ويؤخذ منه أن العدل من لم توجد منه ربة
* وهذا الحديث من أفراد (باب بيان) (تعديلكم) نفس (بجوز) قال مالك والشافعي
وأبو يوسف ومحمد لا يقبل أقل من رجلين وقال أبو حنيفة يكفي الواحد وبه قال (حدثنا سليمان
ابن حرب) الواسطي قال (حدثنا جاد بن زيد) هو ابن درهم الجهضمي البصري (عن ثابت) البناني
(عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه) أنه (قال مر) بضم الميم مبنيا للمفعول (على النبي
صلى الله عليه وسلم بجنازة فأتوا عليه أخيرا فقال) عليه الصلاة والسلام (ووجب ثم مر بأخرى
فأتوا عليه أخيرا) واستعمل الثناء في الشر على اللغة الشاذة للمشاكل لقوله فأتوا عليه أخيرا (أو قال
غير ذلك) شك الراوي (فقال) عليه الصلاة والسلام (وجب فقيل) القائل عمر كذا يأتي قريبان
شاء الله تعالى (يا رسول الله قلت لهذا) المثنى عليه خيرا (وجب ولهذا) المثنى عليه شرا (وجب
قال) عليه الصلاة والسلام (شهادة القوم المؤمنين) مقبولة فشهادة مبتدأ والمؤمنين صفة القوم
المجربون بالأضافة والخبر محذوف تقدير مقبولة كما مر (شهداء الله في الأرض) خبر مبتدأ
محذوف أي هم شهداء الله ولأبي ذر عن الكشمي في شهادة القوم المؤمنين بالرفع مبتدأ وشهداء
الله خبره وشهادة القوم مبتدأ حذف خبره أي شهادة القوم مقبولة وقال الحافظ ابن حجر ووقع في
رواية الأصلي شهادة بالنصب (٢) ووجهه في المصايح بأن يكون النائب عن الفاعل ضمير
المصدر مستكن في الفعل وخير أحوال منه أي فأتى هو أي الثناء حالة كونه خيرا * وبه قال
(حدثنا موسى بن اسمعيل) التبريزي قال (حدثنا داود بن أبي القرات) بلفظ التمر واسمه عمرو
الكندي قال (حدثنا عبد الله بن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء آخره هاء تانيث (عن أبي
الاسود) ظالم بن عمرو بن سفيان الديلي أنه (قال أتيت المدينة) يثرب (وقد وقع بها مرض) جملة
حالية كقوله (وهم يموتون موتا ذريعا) بفتح المعجمة سريعا (فجئت إلى عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنه فرت جنازة فأتى خير) بضم الهمزة مبنيا للمفعول ورفع خير نائباً عن الفاعل
وحذف عنها ولا يذروا الأصلي فأتى بضم الهمزة أيضا خيرا بالنصب صفة لصدر محذوف أي
ثناء خيرا أو ينزع الخافض أي بخير (فقال عمر ووجب ثم مر) بضم الميم (بأخرى فأتى خيرا)
بضم الهمزة ونصب خيرا كما مر (فقال) أي عمر (وجب ثم مر بالثالثة) ولأبي ذر الثالث بحذف
هاء التانيث (فأتى شرا) بضم الهمزة ونصب شرا أيضا أي ثناء شرا أو بشر (فقال) أي عمر
(وجب) قال أبو الاسود (فقلت ما) ولأبي ذر عن الحموي والمستمل وما أي وما معنى قولك
(وجب يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أيعامسكم شهداء أربعة)

حدثني عبد الله بن فروخ أنه سمع عائشة تقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة السلاحي

وأما المنقول عن التابعين ونحوهم من ذم القياس فليس المراد به القياس الذي يعتمد عليه الفقهاء المحققون وهذا القياس المذكور في الحديث هو من قياس العكس واختلاف الأصوليون في العمل به وهذا الحديث دليل لمن عمل به وهو الأصح والله أعلم وفي هذا الحديث فضيلة التسبيح وسائر الأذكار والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واحضار النية في المباحات وذكر العالم دليل البغض المسائل التي تخفى وتبينه المفتي على مختصر الأدلة وجواز سؤال المستفتي عن بعض ما يخفى من الدليل إذا علم من حال المسؤل أنه لا يكره ذلك ولم يكن فيه سوء أدب والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر) ضبطنا أجرا بالنصب والرفع وهما طاهران (قوله صلى الله عليه وسلم خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل) هو بفتح الميم وكسر الصاد (قوله صلى الله عليه وسلم عدد تلك الستين والثلاثمائة السلاحي) قديقال وقع هنا إضافة ثلاثة إلى مائة مع تعريف الأول وتنكير الثاني والمعروف

من المسلمين (بخير أدخله الله الجنة قلنا وثلاثة قال) عليه الصلاة والسلام (وثلاثة قلت واثنتان قال) عليه الصلاة والسلام (واثنان ثم لم نسأله عن الواحد) استبعاد أن يكتب به في مثل هذا المقام العظيم * وسبق هذا الحديث في الجنائز (باب الشهادة على الأنساب والرضاع المستفيض) الشائع الذائع (والموت القديم) الذي تطاول عليه الزمان (وقال النبي صلى الله عليه وسلم أرضعتي وأبائتي) بالنصب عطفًا على المفعول وفتح اللام ابن عبد الأسد المخزومي زوج أم سلمة أم المؤمنين وتوفي سنة أربع قتر وج النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة (ثوبية) بالثلاثاء والموحدة مصغرا مولاة أبي لهب * وهذا طرف من حديث وصله في الرضاع (والتثبت فيه) أي في أمر الرضاع وهذا من بقية الترجمة وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (أخبرنا الحكم) بن عتيبة بن عتيبة مصغرا (عن عزال بن مالح) بكسر العين المهملة وتخفيف الراء (عن عروة بن الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت استأذن علي أفلح) بتشديد الياء أي طلب الأذن في الدخول على بعد نزول الحجاب وأفلح هو أبو الجعد أخو أبي القعيس بضم القاف وفتح العين المهملة واسم أبي القعيس كما قال الدارقطني وأثل الأشعري (قوله أذن له) بالدخول على (فقال) أي أفلح (أحتجبتني مني وأنا علمت فقلت وكيف ذلك قال) ولا يذرف قال (أرضعتك أمي) وأثل (بلين أخي فقالت) عائشة (سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقط لغير الكشميني قوله عن ذلك (فقال صدق أفلح أئذني له) زاد مسلم من طريق يزيد بن أبي حبيب عن عزال عن عروة لا يحتجني منه فإنه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستشكل كونه عليه الصلاة والسلام عل مجرد دعوى أفلح من غير بينة وأجيب باحتمال اطلاعه عليه الصلاة والسلام على ذلك وفيه أن لبن الفعل يحرم وان زوج المرضعة بمنزلة الوالد للرضيع وأما بمنزلة العلم * ومباحث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في محالها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التكاثر والتفسير وكذا مسلم وأبو داود والسنن وابن ماجه * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) الفراهيدي بالقضاء البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذلي بفتح المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامة (عن جابر بن زيد) التابعي الأزدي ثم الجوفي بفتح الجيم وسكون الواو بعدها فاء أبو الشعثاء البصري (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) أي لما قال علي رضي الله عنه (في بنت حرة) بن عبد المطلب عمه صلى الله عليه وسلم وأخيه من الرضاعة أرضعتهم ماؤية مولاة أبي لهب ألا تزوجها (لا تحل لي) وكان اسمها أمامة أو عمارة وغير ذلك (يحرم من الرضاع) ولا يذرم من الرضاعة (ما يحرم من النسب) يستثنى من هذا العموم أربع ذوات يحرم في النسب مطلقا وفي الرضاع قد لا يحرم وبأني ذكره إن شاء الله في التكاثر * وكما أن الرضاع يحرم ما يحرم من النسب يبيح ما يبيح بالاجتماع فيما يتعلق بالنسب وتوابعه وانتشار الحرمة بين الرضيع وأولاد المرضعة وتزويجهم بمنزلة الأقارب في جواز النظر والخلو والمسافة لباقي الأحكام من التوارث وغيره مما يأتي إن شاء الله تعالى في محله (هي) أي بنت حرة أمامة (بنت) ولا يذرم (أخي) حرة (من الرضاعة) * وهذا الحديث أخرجه أيضا المؤلف ومسلم والسنن وابن ماجه في التكاثر * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن عبد الله بن أبي بكر) اسم جده محمد بن عمرو بن خرم الانصاري المدني (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زراراة الانصارية المدنية (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن رسول الله (ولا يذرم) ذرأ النبي (صلى الله عليه وسلم كان عندها) في بيتها (وانها سمعت صوت رجل) قال ابن حجر

فانه عشي يومئذ وقد زخر ح نفسه
عن النصار قال أبو توبة وربما قال
عيسى * وحدثننا عبد الله بن
عبد الرحمن الدارمي أخبرنا يحيى بن
حسان حدثنا معاوية أخبرني أخي
زيد بهذا الاسناد مثله غير أنه قال
أو أمر معروف وقال فانه عيسى
يومئذ * وحدثنني أبو بكر بن نافع
أن عبد الله بن نافع أخبرني عن
حدثنا علي بن يحيى بن أبي المياثي
يحيى عن زيد بن سلام عن جده أبي
سلام حدثني عبد الله بن فروخ أنه
سمع عائشة تقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خلق كل إنسان بنحو
حديث معاوية عن زيد وقال فانه
عيسى يومئذ * حدثنا أبو بكر بن أبي

لاهل العرب بنية عكسه وهو تشكيب
الاول وتعرف الثاني وقد سبق
بيان هذا الجواب عنه وكيفية
قراءته في كتاب الايمان في حديث
حديثه في حديث أحصوا لي كم
يلفظ بالاسلام قلنا اتخاف علينا
ونحن بين السمتة وأما السلاحي
فبضم السين المهملة وتخفيف
اللام وهو المفصل وجعه سلاميات
بفتح الميم وتخفيف الياء (قوله صلى
الله عليه وسلم زخر ح نفسه عن
النار) أي باعدها (قوله فانه عشي
يومئذ وقد زخر ح نفسه عن النار
قال أبو توبة وربما قال عيسى) وقع
لا كثر رواة كتاب مسلم الاول عشي
بفتح الباء وبالشين المعجمة والثاني
بضمها وبالسین المهملة وبعضهم
عكسه وكلاهما صحيح وأما قوله
بعده في رواية الدارمي وقال فانه
عيسى يومئذ فبالهملة لا غير وأما
قوله بعده في حديث أبي بكر بن
نافع وقال فانه عشي يومئذ فالمعجمة

(١) عم حفصة كذا في النسخ وصوابه عم
عائشة هذا كما هو واضح وبأن في
النكاح كتبه مصححه

لم أعرف اسمه (يستأذن في بيت حفصة) بنت عمر بن الخطاب أم المؤمنين والجملة في موضع
جر حفصة لرجل (قالت عائشة رضي الله عنها فقلت يا رسول الله أراه) بضم الهمزة أي أظنه (فلانا
لم حفصة) أم المؤمنين (من الرضاعة فقالت عائشة يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك)
الذي فيه حفصة (قالت عائشة) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه) بضم الهمزة أظنه
(فلانا لم) أي عم (حفصة من الرضاعة) لم يسم عم حفصة هذا وسط قوله قالت عائشة فقلت
يا رسول الله أراه الخ في الاصل المقروء على المبدوء وثبت في عدة من الفروع المقابلة بأصل
اليونانية وكذا رأيت فيها وسقوطه أولى كالأصح (فقلت عائشة) له عليه الصلاة والسلام
(لو كان فلان حيا لعمها) اللام تعني عن أي عن عمها (من الرضاعة دخل على) بتشديد الباء
أي هل كان يجوز أن يدخل على قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسم (١) عم حفصة وعوم من فسر
أفصح أخي أبي النقيس لأن أبا النقيس والد عائشة من الرضاعة وأما أفصح فهو أخوه وهو عمها من
الرضاعة وقد عاش حتى جاء يستأذن على عائشة فأمرها عليه الصلاة والسلام أن تأذن له بعد
أن امتنعت فالمدكور هناءم آخر أخواتها أي بكر من الرضاعة أرضعتها امرأة واحدة وقيل
هما واحد وغلطه النووي بأن عمها في حديث أبي النقيس كان حيا والآخرة ميتا وانما ذكرت
عائشة ذلك في العلم الثاني لأنها جازت تبدل الحكم فسألت مرة أخرى (فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم) في جوابها (نعم) أي يجوز دخوله عليه ثم علل جواز ذلك بقوله (أن الرضاعة تحرم)
بتشديد الراء المكسورة مع ضم أوقه ولا يدر عن الكشمهني يحرم منها بفتح المثناة التحتية وضم
الراء مخففا (ما يحرم) بفتح أوله مخففا (من الولادة) أي مثل ما يحرم من الولادة فهو على حذف
مضاف وتعبيره بقوله ما يحرم من الولادة وفي الرواية الأخرى من النسب قال القرطبي دليل على
جواز الرواية بالمعنى أو قال عليه الصلاة والسلام اللفظين في وقتين وقطع بالآخر في الفتح معلا
بان الحديثين مختلفان في القصة والسبب والراوى * وهذا الحديث أخرجه في الجنس أيضا
والنكاح ومسلم والنسائي في النكاح * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمثلثة أبو عبد الله العبدى
البصرى وثقه أحمد وروى له المؤلف ثلاثة أحاديث في العلم والبيوع والتفسير وتوابع عليها قال
(أخبرنا سفيان) الثوري (عن أشعث بن أبي الشعثاء) بالشين المعجمة والمثناة والعين المهملة
فيهما والآخر ممدود (عن أبيه) أبي الشعثاء سليم بن الأسود (عن مسروق) هو ابن الأجدع (أن
عائشة رضي الله عنها قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعندى رجل) أو أو الحال وأخو
عائشة هذا لا أعرف اسمه وقول الجلال البلخي فيما نقله عنه في المصابيح أنه وجد بخط مغلطاي
على حاشية أسد الغابة ما يدل على أنه عبد الله بن زيد تعقبه في مقدمة فتح الباري بأنه غلط لانه
تابعي انتهى يعني وهذا صحيح لانه صلى الله عليه وسلم رآه بلارب عند عائشة ثم عبد الله التابعي
هذا المدكور أخوها من الرضاعة كما صرح به في رواية مسلم في الجنائز وكثير بن عبد الله
الكوفي أخوها أيضا كما عند المؤلف في الادب المفرد وستن أبي داود وسبق التنبيه على ذلك في باب
الغسل بالصاع (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يدر فقال (يا عائشة من هذا قلت أخي من
الرضاعة قال يا عائشة انظرن) بهمزة وصل وضم الطاء المعجمة من النظر بمعنى التفكير والتأمل (من
أخوانكن) استفهام (فأما الرضاعة) الفاء تعليلية لقوله انظرن من أخواتكن أي ليس كل
من أرضع لبن أمها تكن بصيرا كما كان بل شرطه أن يكون (من الجماعة) بفتح الميم من الجوع أي
أن الرضاعة المعبرة في المحرمية شرعا كما كان فيه تقوية للبدن واستقلال بسد الجوع وذلك انما
يكون في حال الطفولية قبل الحولين كما سيأتي إن شاء الله تعالى تقريره في باب بعون الله وقوته

شبهة حدثنا أبو أسامة عن شعبة
عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن
جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال على كل مسلم صدقة قيل أرأيت
أن لم يجد قال يعامل به من دفع
نفسه ويتصدق قال قيل أرأيت
أن لم يستطع قال يعين ذا الحاجة
الملهوف قال قيل له أرأيت أن لم
يستطع قال يأمر بالمعروف أو
الخير قال أرأيت أن لم يفعل قال
يسئل عن الشر فأنها صدقة
* وحدثنا محمد بن مني حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي حدثنا شعبة
بهذا الاسناد * وحدثنا محمد بن
رافع حدثنا عبد الرزاق بن همام
حدثنا معمر بن همام بن منبه قال
هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر
أحاديث منها وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كل سلامي من الناس
عليه صدقة كل يوم تطلع الشمس
باتفاقهم (قوله صلى الله عليه وسلم
يعين ذا الحاجة الملهوف) الملهوف
عند أهل اللغة يطلق على المتحسر
وعلى المضطرو وعلى المظلوم وقولهم
بالهف نفسي على كذا كلمة يتحسر
بها على ما فات ويقال لهف بكسر
الهاء يلهف بفحها هفا باسكانها
أي حزن وتحسر وكذلك التلهف
(قوله صلى الله عليه وسلم يسئل عن
الشر فأنها صدقة) معناه صدقة على
نفسه كافي غير هذه الرواية والمراد
أنه إذا أمسك عن الشر لله تعالى
كان له أجر على ذلك كما أن للمتصدق
بالمال أجر (قوله صلى الله عليه وسلم
كل سلامي من الناس عليه صدقة
كل يوم تطلع الشمس) قال العلماء
المراد صدقة نذوب وترغيب لا إيجاب

* وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح وكذا مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (تابعه) أي
تابع محمد بن كثير (ابن مهدي) عبد الرحمن يفتح الميم في روايته الحديث فيما وصله مسلم وأبو
يعلى (عن سفيان) الثوري ثم إن المطابقة بين الترجمة والاحاديث المسوقة في بابها مستفادة منها
فأما النسب فن أحاديث الرضاة وأنه من لازمه وأما الرضاة فما الاستفاضة وأما الموت القديم
فبالخلق قاله ابن المنير والله أعلم (باب حكم شهادة القاذف) بالذال المحجمة الذي يقذف
أحدا بالزنا (والسارق والزاني) هل تقبل بعد ثبوتهم أم لا (وقول الله تعالى) بالجر عطف على
سابقه ولا يذرع زوج (ولا تقبلوا لهم شهادة) قال القاضي أي شهادة كانت لأنه مصر وقيل
شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد (أبدا) ما لم يقب وعنده أبي حنيفة إلى
آخر عمره (وأولئك هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم (الذين تابوا) عن القذف (من بعد
ذلك وأصلحو) أي أعمالهم بالندار لئلا يروونه الاستسلام للحد أو الاستئصال من المقتذوف فإن
شهادتهم مقبولة لأن الله استثنى التائبين عقب النهي عن قبول شهادتهم وقال الحنفية ذكره
بالنايديد على أنها لا تقبل بعد استيفاء الحد بكل حال والاستثناء منصرف إلى ما يليه وهو
قوله وأولئك هم الفاسقون وقال الحنفية الاستثناء منقطع لأن التائبين غير داخلين في صدر
الكلام وهو قوله وأولئك هم الفاسقون إذا التوبة تحب ما قبلها من الذنوب فلا يكون التائب فاسقا
وأما شهادته فلا تقبل أبدا لأن ردها من تمام الحد لأنه يصلح جزاء فيكون مشاركا لا أول في كونه
حدا وقوله وأولئك هم الفاسقون فلا يصلح أن يكون من تمام الحد لأنه ليس بخطاب للأئمة بل أخبار عن
صفة قائمة بالقاذفين فلا يصلح أن يكون من تمام الحد لأنه كلام مبتدأ على سبيل الاستئناف
منقطع عما قبله لعدم صحته على ما سبق لأن قوله وأولئك هم الفاسقون جملة خبرية ليس بخطاب
للأئمة وما قبله انشائية خطاب لهم وقوله ولا تقبلوا انشائية يصح عطفها على فأجلد وأفاذا شهد
قبل الحد وقبل تمام استيفائه قبلت شهادته فإذا استوفى لم تقبل وإن تاب وكان من الاتقياء
الابرار لتعلقها باستيفاء الحد وتعبه الشافعي بأن الحدود كفارات لاهلها فهو بعد الحد خير منه
قبله فكيف ترد في خير حالته وتقبل في شرهما ولأن أبا ذؤيب كل شيء على ما يليق به كالمقتول
لا تقبل شهادة الكافر أبدا أي مادام كافرا (وجلد عمر) بن الخطاب رضي الله عنه فيما وصله
الشافعي (أبا بكر) نفع بن الحرث بن كادة بالكاف واللام والدال المهملة المفتوحات الصحابي
(وشبل بن معبد) بكسر الشين وسكون الموحدة ومعبد بفتح الميم وسكون المهملة وفتح الموحدة
ابن عبيد بن الحرث الجبلي أنا أبي بكر لأمه سمية وهو معبد وفي الخضرين (ونافعا) هو ابن
الحرث أخو أبي بكر لأمه أيضا (لقذف المغيرة) بن شعبة وكان أمير البصرة لعمر رضي الله عنه
لما رآوه وكان معهم أخوهم لأمهز ياد بن أبي سفيان متبطن الرقطاء أم جميل بنت عمر و بن الأرقم
الهلالية زوج الحجاج بن عتيق بن الحرث بن عوف الجشمي فرحلوا إلى عمر فشكلوه فعزله وولى
أباه موسى الأشعري وأحضر المغيرة فشهد عليه الثلاثة بالزنا ولم يثبت زياد الشهادة وقال رأيت
منظر اقبحا وما أدري أنا لظها أم لا وعند الحاكم فقال زباد رأيتهم في لحاف واحد وسمعت
نفسا عالما وما أدري ما وراء ذلك فأمر عمر بجلد الثلاثة حد القذف (ثم استتابهم) وقال من تاب
قبلت شهادته (نصب مفعول قبلت) وأجازه أي الحكم المذكور وهو قبول شهادة المحدود في
القذف (عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون المثناة الفوقية ابن مسعود فيما وصله الطبري من
طريق عمران بن عمرو بن عبد العزيز (وعمر بن عبد العزيز) الخليفة المشهور فيما وصله الطبري أيضا
والخلال من طريق ابن جريج عن عمران بن موسى عنه (وسعيد بن جبيل) التابعي المشهور فيما

قال تعدل بين الاثنين صدقة وتعين
الرجل في دابته فتحمله عليها وترفع
له علمها صدقة قال والكاملة
الطيبة صدقة وكل خطوة تمشيها
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن
الطريق صدقة في وحدثنى القاسم
ابن زكريا حدثنا خالد بن مخلد اخبرني
سليمان وهو ابن بلال حدثني
معاوية بن أبي مزرعة عن سعيد بن
يسار عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم
يصبح العباد فيه الا ملكان ينزلان
فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا
خلفا ويقول الآخر اللهم أعط
ممسكا تلتا في حدثنا أبو بكر بن أبي
شبة وابن نمير قالوا حدثنا وكيع
حدثنا شعبة ح وحدثنا محمد بن
مثنى واللفظ له حدثنا محمد بن
جعفر حدثنا شعبة عن معبد بن خالد
قال سمعت حارثة بن وهب يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول تصدقوا

والزام (قوله صلى الله عليه وسلم
تعدل بين الاثنين صدقة) أي تصليح
بينهما بالعدل (قوله عن معاوية بن
أبي مزرعة) هو بضم الميم وفتح الزاي
وكسر الراء المشددة واسم أبي مزرعة
عبد الرحمن بن يسار (قوله صلى الله
عليه وسلم ما من يوم يصبح العباد
فيه الا ملكان ينزلان فيقول
أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا
ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا
تلتا) قال العلماء هذا في الانفاق في
الطاعات ومكارم الأخلاق وعلى
العيال والضيقات والصدقات ونحو
ذلك بحيث لا يذم ولا يسمي سرفا
والامساك المذموم هو الامساك عن
هذا (قوله صلى الله عليه وسلم تصدقوا

وصله الطبري من طريقه (وطاوس) هو ابن كيسان اليماني (ومجاهد) هو ابن جابر المكي فيما
وصله عنهم سعيد بن منصور والشافعي والطبري من طريق أبي شحيم (والشعبي) عامر بن
شراحيل فيما وصله الطبري من طريق ابن أبي خالد عنه (وعكرمة) مولى ابن عباس فيما وصله
البغوي في الجعديات عن شعبة عن نونس هو ابن عبيد عنه (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب فيما
وصله ابن جرير عنه (ومحارب بن دينار) بكسر الدال وبالمثلثة ومحارب بضم الميم وبعد الحاء
المهمل ألف فراء مكسورة آخره موحدة الكوفي قاضها (وشريح) القاذي (ومعاوية بن قرة) بن
أياس البصري فيما قاله العيني لكن قال ابن حجر لم أر عن واحد من الثلاثة أي الأخيرة التصريح
بالقبول (وقال أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان فيما وصله سعيد بن منصور (الامر عندنا بالمدينة)
طيبة (إذا رجع القاذي عن قوله فاستغفر به قبلت شهادته) وهذا بخلاف الحنفية كما مر (وقال
الشعبي) عامر بن شراحيل (وقائدة) فيما وصله الطبري عنهم ما فرقا (إذا كذب) القاذي (نفسه
جلد) هذا القذف (وقبلت شهادته) لقوله تعالى الا الذين تابوا وقد سأل ابن المنبر فقال ان كان
صادقا في قذفه فم يتوب اذا أوجب بأنه يتوب من الهتك ومن التحدث بعاراة ويحتمل أن يقال ان
المعاني للفاحشة ما أمور بان لا يكشف صاحبها الا اذا تحقق كمال النصاب معه فاذا كشفه قبل ذلك
عصى فتوب من المعصية في الاعلان لا من الصدق في علمه وتعبه في الفصح بان أبكره لم يكشف
حتى تحقق كمال النصاب ومع ذلك أمره بالتوبة لتقبل شهادته قال ويحجب عن ذلك بأن عمر
لعله لم يطلع على ذلك فأمره بالتوبة ولذلك لم يقبل منه أبو بكر ما أمره لعله بصدقه عند نفسه
انتهى (وقال الثوري) سفيان ممام هو في جامع رواية عبد الله بن الوليد العدني عنه (إذا جلد العبد)
بالرفع نائب عن الفاعل (ثم أعتق) بضم الهمزة مبنيا للفعول (جازت شهادته وان) تنقضي
المحدود) بسكون السين وضم القوقية وسكون القاف وكسر الصاد المعجمة أي طلب منه أن يحكم
بين خصمين (فقضاهما جائزة وقال بعض الناس) يعني أبا حنيفة رحمه الله (لا تجوز شهادة القاذي
وان تاب) عن جريرة القذف لقوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا كما مر (ثم قال) أي أبو حنيفة
(لا يجوز نكاح بغير شاهدين فان تزوج بشهادة محدودين) في قذف (جاز) النكاح لانهم أهل
للسهادة تحملا وعدم قبولها عند الادعاء لا يمنع تحققها اذا ادا من غيراتها وفوت الثمرة لا يدل
على فوت الاصل وان عقاد النكاح موقوف على حضور الشاهدين لا على أداها الشهادتين كذا
علوه وفي الحقائق من كتبهم أن محل الخلاف في المحدودين قبل ظهور التوبة اذ بعده ينقصد
أجماعا (وان تزوج بشهادة عبيدين لم يجز) لان الشهادة من باب الولاية لكونها نافذة على الغير
رضي أو لم يرض والعبد ليس من أهل الولاية (وأجاز) بعض الناس المذكور (شهادة المحدود)
أي في قذف بعد التوبة (والعبد والامة قرينة هلال رمضان) لجريته مجرى الحبر وهو مخالف
للسهادة في المعنى قال البخاري (وكيف تعرف توبته) أي القاذي وهذا من كلام المصنف من
تمام الترجمة وقد قال الشافعي كما ذكر السلف لا بد أن يكذب نفسه وعن مالك اذا ازداد خيرا
كفى ولا يتوقف على تكذيبه نفسه لجواز أن يكون صادقا في نفس الامر والى هذا مال المؤنف
رحمه الله ثم استدلل بذلك بقوله وقد نفي النبي صلى الله عليه وسلم الزاني سنة فيما يأتي موصولا
قريباً وسقط قد لا يذر (ونهي النبي صلى الله عليه وسلم عن) ولأبي ذر ونهي عن (كلام
كعب بن مالك وصاحبيه) وهما هلال بن أمية وحرارة بن الربيع (حتى مضى نحوون ليلة)
كما يأتي ان شاء الله تعالى موصولا في غزوة تبوك وتفسير براءة وجه الدلالة من ذلك أنه لم ينقل
أنه صلى الله عليه وسلم كفهما بعد التوبة بقدر زائد على النبي والهجران * وبه قال (حدثنا

فيوشك الرجل عشي بصدقة
فبقول الذي أعطها لوجئنا بها
بالأمس قبلتها فاما الآن فلا
حاجة لي بها فلا يجدها من قبلها
وحدثنا عبد الله بن راد الاشعري
وأبو كريب محمد بن العلاء قالا
حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن أبي
ردة عن أبي موسى عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لما تبين على
الناس زمان يطوف الرجل فيه
بالصدقة من الذهب ثم لا يجد أحدا

فيوشك الرجل عشي بصدقة
فبقول الذي أعطها لوجئنا بها
بالأمس قبلتها فاما الآن فلا حاجة لي
بها فلا يجدها من قبلها) معنى أعطها
أي عرضت عليه وفي هذا الحديث
والاحاديث بعده مما ورد في كثرة
المال في آخر الزمان وأن الانسان
لا يجد من يقبل صدقة الحث على
المبادرة بالصدقة واغتنام امكانها
قبل تعذرها وقد صرح بهذا المعنى
بقوله صلى الله عليه وسلم في أول
الحديث تصدقوا فيوشك الرجل
الى آخره وسبب عدم قبولهم
الصدقة في آخر الزمان كثرة
الاموال وظهور كنوز الارض
 ووضع البركات فيها كائنت في
الصحيح بعد هلاك يأجوج
ومأجوج (٣) وقلة الناس وكثرة
أموالهم وقرب الساعة وعدم
ادخارهم المال وكثرة الصدقات
وانه أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
يطوف الرجل بصدقته من الذهب)
أعني هذا يتضمن التنبيه على
ماسواه لانه اذا كان الذهب لا يقبله
أحد فكيف الظن بغيره وقوله
صلى الله عليه وسلم يطوف اشارة
الى أنه يتردد بها الى الناس فلا يجد

(٣) قوله وقلة الناس وكثرة أموالهم كذا
في بعض النسخ وفي بعضها بدل ذلك
قوله أموالهم فخرراه

امعيل بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي
(وقال الميث) بن سعد الامام بما وصله أوداود لكن بغير هذا اللفظ فظهر أن اللفظ لابن وهب
(حدثني) بالافراد (يونس) الأيلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (عروة
ابن الزبير) بن العوام (أن امرأة) هي فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد الخزومية على الراجح
كما سيأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الحدود (سرفت في غزوة الفتح) وزاد ابن ماجه وصححه
الحاكم أن الذي سرقته كان قطعة من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأق في الحدود
ان شاء الله تعالى الجمع بينه وبين ما رواه ابن سعد أن الذي سرقته كان حلياً (فأني) بضم الهمزة
مبني للمفعول (بها) أي بالمرأة السارقة (رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر) عليه الصلاة
والسلام وزاد أبو ذر عن الكشمي بها (فقطعت يدها) أي اليمنى وعند النسائي من حديث
ابن عمر قمر يابلال فخذ يدها فاقطعها بعد ما ثبت عنده عليه الصلاة والسلام المقتضى لقطع
وعند أبي داود تعليقاً عن صفية بنت أبي عبيد نحو حديث الخزومية وزاد فيه قال فشهد عليها
(قالت عائشة) رضي الله عنها زاد في الحدود فتابت (فخسنت وتبها) وهذا موضع الترجمة وقد
نقل الطحاوي الاجماع على قبول شهادة السارق اذا تاب وكان المؤايب أراد الخاق القاذف بالسارق
لعدم الفارق منده (وتزوجت) وللاسماعيلي في الشهادة فكسحت رجلاً من بني سليم (وكانت
تأتي بعد ذلك) أي عندي (فأرفع حاجتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الحاكم في آخر
حديث مسعود بن الحكم قال ابن اسحق وحدثني عبد الله بن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان بعد ذلك يرجعها ويصلها : وهذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى بقبلة مباحنة في غزوة
الفتح وكتاب الحدود : وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الهمزة مصغراً قال (حدثنا
الميث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصغراً ابن خالد بن عقيل بفتح العين الأيلي (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن زيد بن
خالد) الجهني المدني المنوف بالكوفة سنة ثمان وستين أو وسبعين وله ثمانون سنة (رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه أمر فيمن زنى ولم يحصن (بكسر الصاد ولا يذر ولم يحصن
بفتحها بمعنى الفاعل وهو الذي اجتمع فيه العقل والبوغ والحرية والاصابة في النكاح الصحيح
والواو للحال (بمئة مائة) الباء تتعلق بأمر (وتغريب عام) واستشكل الداودي ايراد هذا الحديث
في هذا الباب يعني فانه ليس مجرد الغربة عاماً توجب قبول الشهادة باتفاق فكيف يتجه قول
البخاري وأجاب ابن المنبر بأنه أراد أن الحال يتغير في العام وينتقل الى حال لا يحتاج معها
الى تغريب وكانها مظنة لكسر سورة النفس وهي جان الشهوة (باب) بالتونين (لا يشهد)
الرجل وفي بعض الاصول لا يشهد بالجرم على النهي (على شهادة جور) ظلم أو حيف أو ميل عن
الحق (اذا شهد) بضم الهمزة مبني للمفعول : وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان
المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا أبو حيان) بالخاء المهملة والمثناة
التحتية المشددة وبعد الانف نون يحيى بن سعيد (التميمي) الكوفي (عن الشعبي) عامر بن شراحيل
(عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما) أنه (قال سألت أبا) عمرة بنت رواحة بفتح الراء والواو
المخففة بالخاء المهملة (أبي) بشير (بعض الموهبة لي) مصدر ميمي بمعنى الهبة (من ماله) والموهبة
عبد أامة كما صرح به في رواية أي ذروني رواية غلام من غير شك ولم يسم وفي رواية حديثة وجلها
ابن حبان على حالتين (ثم بدله) بعد أن امتنع أولاً (فوهبها لي) الامة أو الحديث (فقلت) أي
(لا أرضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم) انك أعطيت (فأخذ) أي بيدي وأنا غلام فأني بي

بأخذ هاهنا ويرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء وفي رواية ابن براد يرى الرجل * وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يكتر المال ويقبض حتى يخرج الرجل بكاه ماله فلا يجد أحدا يقبله منه

من يقبلها تفصل المبالغة والتنبه على عدم قبول الصدقة بثلاثة أشياء كونه يعرضها ويطوف بها وهي ذهب (قوله ويرى الرجل الواحد) قال وفي رواية ابن براد (يرى) هكذا هو في جمع النسخ الاول يرى بضم الياء المشناة تحت والثاني بفتح المشناة فوق (قوله صلى الله عليه وسلم ويرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء) معنى يلذن به أي ينتهين اليه ليقيم بحوائجهم ويذب عنهم كقبيلة بقي من رجالها واحد فقط وبقيت نساؤها فيلذن بذلك الرجل ليذب عنهم ويقوم بحوائجهم ولا يطمع فيهن أحد بسببه وأما سبب قلة الرجال وكثرة النساء فهو الحروب والقتال الذي يقع في آخر الزمان وتراكم الملاحم كما قال صلى الله عليه وسلم ويكثر الهرج أي القتل (قوله حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري) هو بتشديد الاء منسوب الى القارة القبيلة المعروفة وسبق بيانه مرات (قوله صلى الله عليه وسلم

يباض ببعض الأصول الصحيحة

النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان أمه بنت رواحة سألتني بعض الموهبة لهذا قال عليه الصلاة والسلام ولا ياتي الوقت فقال (الله ولد سواه قال نعم قال أي النعمان فأراه) بضم الهمزة أظنه عليه الصلاة والسلام (قال) البشير (لا تشهدني على جور) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة راء (وقال أبو حنيفة) بفتح الحاء وكسر الراء المهملة وبعد الألف الساكنة كنه زاي بوزن سعيد عبد الله بن الحسين الأزدي قاضي محستان مما وصله ابن حبان في صحيحه والطبراني (عن الشعبي) عاصم بن سراحيل أي عن النعمان في هذا الحديث (لا تشهد على جور) واستدل به الحنابلة على وجوب العدل في عطية الاولاد وأجاب الجمهور بأن الجور هو الميل عن الاعتدال والمكروه أيضا جور وسبق في الهبة من بذلك وقوع في اليونانية أنه أثبت قوله وقال أبو حنيفة هذا بعد ما قدمه على قوله حدثنا عبدان وضرب عليه والاولى تأخير ما لا يخفى * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا أبو حنيفة) بالجيم والراء نصرت عن عمران الضبي (قال سمعت زهدم بن مضرب) بفتح الزاي وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب بضم الميم وفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء المكسورة الجري البصري (قال سمعت عمران بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (رضي الله عنه) ما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خيركم (أي خير الناس أهل القرن) أي عصرى ما خوذ من الاقران في الامر الذي يجمعهم والمراد هنا الصحابة قبل والقرن ثمانون سنة أو أربعون أو ثمانون أو غير ذلك (ثم الذين يلونهم) أي يقربون منهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين (قال عمران) بن حصين معاهوم موصول بالاسناد السابق (لا أدري أذكر النبي صلى الله عليه وسلم بعد) بالبناء على الضمة لنية الاضافة ولا ي ذرعن الجوى والمستمل بعد قرنه (قرنين أو ثلاثة) قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بعدكم قوما بالنصب اسم ان قال العيني وهي رواية النسفي وقال الخافظ ابن حجر ولبعضهم قوم بالرفع فيجتمعا أن يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الالف في المنسوب وقال العيني مرفوع بفعل محذوف أي ان بعدكم يحجي قوم (يخونون) بالخاء المعجمة من الخيانة (ولا يؤمنون) لخياتهم الظاهرة بحيث لا يعتمد عليهم (ويشهدون ولا يستشهدون) أي يتحلفون الشهادة من غير تحميل أو يؤدون منها من غير طلب الاداء وهذا لا يعارضه حديث زيبين خالد المروى في مسلم مرفوعا ألا أخبركم بخير الشهداء الذي يأتي بالشهادة قبل أن يسألها لان المراد بحديث زيد من عنده شهادة لانسان بحق لا يعلم بها صاحبها فأتى اليه فيخبر بها أو يموت صاحبها العالم بها ويخاف ورثته فيأتى الشاهد اليهم أو الى من يتحدث عنهم فيعلمهم بذلك أو أن الاول في حقوق آدميين وهذا في حقوق الله تعالى التي لا طالب لها والمراد بها الشهادة على المغيب من أمر الناس يشهد على قوم انهم من أهل الجنة بغير دليل كما يصنع ذلك أهل الاهواء وهذا حكم الضحاوي ونبهه جماعة منهم الزركشي وتعقبه في المصابيح فقال هذا مشكل لان الذم ورد في الشهادة بدون استنهاد والشهادة على الغيب مذمومة مطلقا سواء كانت باستنهاد أو بدونه (وينذرون) بفتح حرف المضارعة وبكسر الدال المعجمة ولا ي ذر وينذرون بضم الدال (ولا يفون) من الوفاء (ويظهر فيهم السم) بكسر السين المهملة وفتح الميم أي يعظم حرصهم على الدنيا والتمتع بلذاتها وإبشار شهواتها والترف في نعيمها حتى تسمن أجسادهم أو المرات تكرهمهم عايس فيهم وادعائهم السرف أو المرات جمعهم المال وعند الترمذي من طريق هلال بن يساف عن عمران بن حصين ثم يحجي مقوم يتسمنون ويحبون السم * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله يشهدون ولا يستشهدون لان الشهادة قبل الاستنهاد فيها معنى الجور وقد أخرجه المؤلف أيضا في فضل الصحابة وفي الرقاق والندور ومسلم في الفضائل والنسائي في السنن * وبه

وحتى تعود أرض العرب مروجا
وأنها را * وحدثننا أبو الطاهر حدثنا
ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي
يونس عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا تقبوم الساعة
حتى يكفر فيكم المال فيفيض حتى
يهم رب المال من يقبله منه صدقة
ويدعى إليه الرجل فيقول لا أرب لي
فيه * وحدثننا واصل بن عبد الأعلى
وأبو كريب ومحمد بن يزيد الرافعي
واللفظ لواصل قالوا حدثنا محمد بن
فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي
هريرة

وحتى تعود أرض العرب مروجا
وأنها را) معناه والله أعلم أنهم
يتروكونها ويعرضون عنها فتبقى
مهملة لا تزور ولا تنسق من
مباهج وذلك لقله الرجال وكثرة
الحروب وتراكم الفتن وقرب الساعة
وقلة الآمال وعدم الفراغ لذلك
والإهتمام به (قوله صلى الله عليه
وسلم حتى يهم رب المال من يقبل منه
صدقة) ضبطه بوجهين أجودهما
وأشهرهما يهم بضم الياء وكسر
الهاء ويكون رب المال منصوبا
مفعولا والفعل من وتقديره يحترقه
ويحترقه والثاني يهم بفتح الياء وضم
الهاء ويكون رب المال مرفوعا
فاعلا وتقديره يهم رب المال من
يقبل صدقته أي يقصده قال أهل
اللغة يقال أهمه إذا حزنه وهمه
إذا أذابه ومنه قولهم هلك ما أهلك
أي إذا بلك الشيء الذي أحزنك
فأذهب شحمك وعلى الوجه الثاني
هو من هم به إذا قصد (قوله صلى
الله عليه وسلم لا أرب لي فيه) بفتح
الهمزة والراء أي لا حاجة (قوله
محمد بن يزيد الرافعي) منسوب إلى

قال (حدثنا محمد بن كثير) بالثلثة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن منصور)
هو ابن المعتمر (عن إبراهيم) النخعي (عن عبيدة) بفتح العين السليمانى (عن عبد الله) بن مسعود
(رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال خير الناس) أهل (قرنى) يعنى أصحابه (ثم
الذين يلونهم) يعنى أتباعهم (ثم الذين يلونهم) يعنى أتباع التابعين وهذا يقتضى أن الصحابة
أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع
أو الأفراد محل بحث وإلى الثاني ذهب الجمهور والاول قول ابن عبد البر وفي كتابي المواهب اللدنية
بالمنع المحمدية مباحث ذلك ويأتى أن شاء الله تعالى من يدل ذلك في فضائل الصحابة دعوى الله تعالى
وقوته (ثم يحكى) أقوام تسبق شهادة أحدهم عينه وعينه شهادته (أي في حالين لأى حالة واحدة لانه
دور قال البيضاوى وتبعه أنكر ما نى هم الذين يحرسون على الشهادة مشغوفين بترويجها يحلفون
على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل أن يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون ويحتمل أن يكون مثلاً في
سرعة الشهادة واليهين وحرص الرجل عليه ما والتسرع فيهم حتى لا يدري بأي ما يتدنى فكانه
يسبق أحدهما الآخر من قلة مبالاة بالدين قال النووي واحتج به المالكية في رد شهادة من حلف
معهما والجمهور على أنها لا ترد (قال إبراهيم) النخعي بالاستناد السابق (وكأنوا يضربوننا) زاد المؤلف
في الفضائل ونحن صغار (على الشهادة والعهد) أي قول الرجل أشهد بالله وعلى عهد الله ما
كان كذا على معنى الخلف حتى لا يصير ذلك لهم عادة فيحلفون في كل ما يصلح وما لا يصلح والله أعلم
(باب ما قيل في شهادة الزور) أي من التغليب والوعيد (اقول الله) أي لأجل قول الله ولأى ذر
لقوله (عز وجل) والذين لا يشهدون الزور (أي لا يقيمون الشهادة الباطلة أو لا يحضرون محاضر
الكذب والفسق والكفر أو اللهو والغناء وقال ابن حجر أشار إلى المؤلف إلى أن الآية سبقت في ذم
متعاطى شهادة الزور وهو اختيار من لا أحد ما قيل في تفسيرها وتعبه العيني فقال ما سبقت الآية
الاقى مدح تاركى شهادة الزور وقوله وهو اختيار لا أحد ما قيل في تفسيرها لم يقل به أحد من
المفسرين وحينئذ فإيراد المؤلف للآية في معرض التعليل لما قيل في شهادة الزور من الوعيد لا
وجه له لأنها ما سبقت الاقى مدح الذين لا يشهدون الزور وانتهى وما قاله ابن حجر أقعد ليكون ما قاله
المؤلف مطابقا لما استدلل به ولعله كالمؤلف وقف على ذلك من قول بعض المفسرين وحزم العيني
بأنه لم يقل به أحد من المفسرين ودعواه الحصرية نظر لا يخفى ونقل في الفتح عن الطبري أنه
قال وأولى الأقوال عندنا أن المراد به مدح من لا يشهد شأ من الباطل (و) ما قيل في (كتمان
الشهادة) بكسر الكاف (لقوله) تعالى (ولا تكتموا الشهادة) أيها الشهود إذا دعيت لتأديتها
عند الحاكم (ومن يكتمها فإنه آثم قلبه) أي يأتى قلبه واستناد الأئمة إلى القلب لأن الكتمان يتعلق
به لانه مضمرة فيه (والله بما تعملون) من كتمان الشهادة وأقامتها (عليهم) فيجوز على كتمان الشهادة
وأدائها وسقط لغير أبي ذر لقوله الثابتة قبل قوله ولا تكتموا الشهادة وقوله تعالى في سورة النساء
وان (تلووا) يعنى (ألسنكم بالشهادة) كذا فسره ابن عباس فيما روى عنه من طريق علي بن أبي
طلحة كما عند الطبري وروى عنه من طريق العوفي قال تلوى لسانك بغير الحق وهي اللججة فلا تقم
الشهادة على وجهها وإلى هو التحريف وتعمد الكذب وأتى المؤلف رحمه الله بكلمة مفردة من
التنزيل في معرض الاحتجاج ولم يقل وقوله وان ولم يفصل بين الكلمة القرآنية وتفسيرها وبه قال
(حدثنا عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر التون آخره داء أبو عبد الرحمن المروزي الزاهد أنه (سمع
وهب بن جرير) هو ابن حازم الأزدي (وعبد الملك بن إبراهيم) مولى بنى عبد الله القريشى (قالا
حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس) بتصغير عبد (عن) جده (أنس) هو ابن

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم تبقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة فيجيء القاتل فيقول في هذا قتلت ويحيى القاطع فيقول في هذا قطعت رجلي ويحيى السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعوهم فلا يأخذون منه شيئاً **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** ثمالث عن سعيد بن أبي سعيد عن سعيد ابن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصدق أحد بصدقة من طيب ولا يقبل الله إلا الطيب الأخذها الرحمن بيمينه وإن كانت تمرقة قربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل

حدثه وهو محمد بن يزيد بن محمد بن كثير بن رفاعة بن سماعة أبو هشام الرفاعي قاضي بغداد (قوله صلى الله عليه وسلم تبقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة) قال ابن السكيت الفلذ القطعة من كبد البعير وقال غيره هي القطعة من اللحم ومعنى الحديث التشبيه أي تخرج ما في جوفها من القطع المدفونة فيها والأسطوان بضم الهمزة والطاء وهو جمع أسطوانة وهي السارية والعمود وشبهه بالأسطوان لعظمته وكثرته (قوله صلى الله عليه وسلم ولا يقبل الله إلا الطيب) المراد بالطيب هنا الحلال (قوله صلى الله عليه وسلم الأخذها الرحمن بيمينه) وإن كانت تمرقة قربو في كف الرحمن حتى تكون أعظم من الجبل) قال المازري قد ذكرنا استعماله الخارجة على الله سبحانه وتعالى وأن هذا

مالك (رضي الله عنه) أنه (قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكبائر) جمع كبيرة واختلف فيها والأقرب أنها كل ذنب رتب الشارع عليه حداً أو صرح بالوعيد فيه (قال) عليه الصلاة والسلام الكبائر (الاشترأ بالله) رفع خبراً عن المبتدا المقدّر (وعقوق الوالدين) بأن يفعل الولد ما يتأذى به تأذي ليس بالهين مع كونه ليس من الأفعال الواجبة (وقتل النفس) أي بغير حق قال تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالد فيها الآية (وشهادة الزور) الواو في الثلاثة للعطف على السابق وليس المراد حصر الكبائر فيما ذكر بل اقتصر على أكبرها واشترأ أعظمها وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب والديان ومسلم في الإيمان والترمذي في البيوع والتفسير والنسائي في القضاء والقصاص والتفسير (تابعه) أي تابع وهب بن جرير في روايته عن شعبة (غندر) هو محمد بن جعفر (وأبو عامر) عبد الملك العقدي فيما وصله أبو سعيد النقاش في كتاب اليهود وابن منده في كتاب الإيمان (وبه) بفتح الموحدة وبعد الهاء الساكنة زاي ابن أسد العمي فيما وصله أحمد (وعبد الصمد) بن عبد الوارث فيما وصله المؤلف في الديان الأربعة (عن شعبة) أي ابن الجراح المذكور * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا بشر بن المفضل) بن لاحق الرقاشي بقال ومججمة البصري قال (حدثنا الجري) بضم الجيم وفتح الراء الأولى سعيد بن أبي أسد (عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه) أي بكره نفع بضم النون الثقفي (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لابي ذر قال الأولى (الآ) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه لتدل على تحقق ما بعدها (أنبشكم) بالنشد وهو الذي في اليونانية بالتخفيف أي أخبركم (بأكبر الكبائر) قال ذلك (نلانا) تأكيداً للتنبيه السامع على احضار فهمه (قالوا بلى يا رسول الله) أي أخبرنا (قال) عليه الصلاة والسلام أكبر الكبائر (الاشترأ بالله وعقوق الوالدين) وهذا يدل على انقسام الكبائر في عظمها إلى كبير وأكبر ويؤخذ منه ثبوت الصغار لأن الكبير بالنسبة إليها أكبر منها وأما ما وقع للاستاذ أبي اسحق الاسفرايني والقاضي أبي بكر الباقلاني والامام وابن القشيري من أن كل ذنب كبيرة ونفهم الصغار نظراً إلى عظمته من عصى بالذنوب فقد قالوا كما صرح به الزركشي أن الخلاف بينهم وبين الجمهور لفظي قال القرافي وكأنهم كرهوا تسمية معصية الله صغيرة أجلاً لاله عز وجل مع أنهم وافقوا في الجرح على أنه لا يكون عطلق المعصية وأن من الذنوب ما يكون قادحاً في العدالة وما لا يقدر هذا مجمع عليه وإنما الخلاف في التسمية والاطلاق والصحيح التغاير لورود القرآن والأحاديث به ولأن ما عظم مفسدته أحق باسم الكبير قبل قوله تعالى أن يحتجبوا بكبائر ما تموتون عنه صريح في انقسام الذنوب إلى كبار وصغار ولذا قال الغزالي لا يليق انكار الفرق بينهما وقد عرفنا من مدارك الشرع انتهى ولا يلزم من كون هذه المذكورات أكبر الكبائر استواء رتبته في نفسها كما إذا قلت زيدو عمرو أفضل من بكره فانه لا يقتضي استواء زيدو وعمرو في الفضيلة بل يحتمل أن يكونا متفاوتين فيها وكذلك هنا فإن الشرائع أكبر الذنوب المذكورة (وجلس وكان متكئاً) تأكيداً لكبد الحرمة (فقال ألا وقول الزور) ولا يذروا وكان متكئاً ألا وقول الزور فأسقط فقال وفصل بين المتعاطفين بحرف التنبيه والاستفتاح تعظيماً الشأن الزور لما يترتب عليه من المفساد وإضافة القول إلى الزور من إضافة الموصوف إلى صفته وفي رواية خالد عن الجري ألا وقول الزور وشهادة الزور قال ابن دقيق العيد يحتمل أن يكون من الخاص بعد العام لكن ينبغي أن يحمل على التأكيده فأنالو حلفنا القول على الإطلاق لزم أن تكون الكذبة الواحدة مطلقاً كبيرة وليس كذلك ومراتب الكذب متفاوتة بحسب تفاوت مفسادها (قال) أنس (فما زال) عليه الصلاة والسلام يكررها حتى قلنا ليته عليه

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصدق أحد بتمرة من كسب طيب إلا أخذها الله بيمينه

الحديث وشبهه إنما عبر به صلى الله عليه وسلم على ما اعتادوا في خطابهم ليفهم موافكتي هنا عن قبول الصدقة بأخذها في الكف وعن تضعيف أجرها بالترية قال القاضي عياض لما كان الشيء الذي يرضى ويعز يتلقى باليمين ويؤخذ بها استعمل في مثل هذا واستعمل القبول والرضا كما قال الشاعر

إذا ماراة رفعت لمجد *

تلقاها عاربة باليمين قال وقيل عبر باليمين هنا عن جهة القبول والرضا إذ الشمال بضده في هذا قال وقيل المراد بكف الرحمن هنا ويمينه كف الذي تدفع اليه الصدقة وإضافتها إلى الله تعالى إضافة ملك واختصاص لوضع هذه الصدقة فيها الله عز وجل قال وقد قيل في تربيتها وتعظيمها حتى تكون أعظم من الجبل إن المراد بذلك تعظيم أجرها وتضعيف ثوابها قال ويصح أن يكون على ظاهره وأن تعظم ذاتها ويبارك الله تعالى فيها ويرزقها من فضله حتى تشغل في الميزان وهذا الحديث نحو قول الله تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات (قوله صلى الله عليه وسلم كباري أحدكم فلو أنه أفصله) قال أهل اللغة القالوا المهر سمي بذلك لأنه فلي عن أمه أي فصل

الصلاة والسلام (سكت) قال في القح أي شفقة عليه وكرهية لما يربحه وفيه ما كانوا عليه من كثرة الأدب معه صلى الله عليه وسلم والمحبة له والشفقة عليه وقال في جمع العدة هو تعظيم لما حصل لمرتكب هذا الذنب من غضب الله ورسوله ولما حصل للسامعين من الرعب والخوف من هذا المحاس * وهذا الحديث أخرجه أيضا في استنباه المرتدين والاستئذان والأدب ومسلم في الإيمان والترمذي في البر والشهادات والتفسير (وقال اسمعيل بن إبراهيم) ابن عليه وهي أمه مما وصله المؤلف في كتاب استنباه المرتدين (حدثنا الجريري) سعيد بن أبي إسحق (شهادة الأعمى) بيان (أمره) في تصرفاته (ونكاحه) بامرأة (وانكاحه) غيره (ومبايعته) بيعه وشراؤه (وقوله في التأذين وغيره) أقامته الصلاة وأمامته إذا توفى الخجاسة (وما يعرف بالأصوات) عند تحقها أما عند الاشتباه فلا اتفاقا (وأجاز شهادته قاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق أحد الفقهاء السبعة مما وصله سعيد بن منصور (والحسن) البصري (وابن سيرين) محمد فيما وصله ابن أبي شيبة عنهما (والزهري) محمد بن مسلم بن شهاب فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا عنه (وعطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله الأثرم وهذا مذهب المالكية وعبارة المختصر وأن أعمى في قول أو أصم في فعل يعني فلا يشترط في الشاهد أن يكون سميا بصيرا وعند الشافعية كالجهور لا تقبل شهادة الأعمى لأنسداد طريق المعرفة عليه مع اشتباه الأصوات إلا في أربعة مواضع في ترجمته لكلام الخصوم أو الشهود للقاضي لأنها تفسير للفظ فلا تحتاج إلى معانيضة وإشارة والنسب ونحوه مما ثبت بالاستفاضة كملوت والملك إن كان المشهود له معروف الاسم والنسب وما تحمله قبل العلم إن كان المشهود له وعليه معروف الاسم والنسب بخلاف مجهوليه أو أحدهما وأن يقبض على المقر حتى يشهد عليه عند القاضي بما سمعه من نحو طلاق أو عتق أو مال لشخص معروف الاسم والنسب (وقال الشعبي) عامر بن شراحيل مما وصله ابن أبي شيبة (تجوز شهادته إذا كان عاقلا) أي فطنا مدر كالدقائق الأمور بالقرائن وليس احترازا عن الجنون إذ العقل شرط في البصير والأعمى (وقال الحكم) بفتح تين ابن عتبة فيما وصله ابن أبي شيبة أيضا (رب شئ تجوز فيه) شهادته (وقال الزهري) محمد بن مسلم مما وصله الكرابيسي في أدب القضاء (أرأيت ابن عباس لو شهد على شهادة أ كنت تزدته) مع كونه كان أعمى (وكان ابن عباس) رضي الله عنهما فيما وصله عبد الرزاق بعناه (يبعث رجلا) لم يسم (إذا غابت الشمس) يفحص عن غروب الشمس للأفطار فإذا أخبره أنها غربت (أفطر) من صومه (ويسأل عن الفجر فإذا قيل) زاد في رواية غدير أبي ذر له (طلع صلى ركعتين) ولا يرى شخص المخبر له وإنما يسمع صوته (وقال سليمان بن يسار) ضده اليمين أو أبوب (استأذنت) في الدخول (على عائشة) رضي الله عنها (فعرفت صوتي قالت) ولا يذرف قالت (سليمان) بحذف حرف النداء (ادخل فأنك مملوك ما بقي عليك شئ) أي من مال الكتابة وكان مكاتب الألام المؤمنين ميمونة وفيه أن عائشة كانت لا ترى الاحتجاب من العبد سواء كان في ملكها أو في ملك غيرها (وأجاز سمره بن جندب شهادة امرأة منتقبة) بسكون النون وفتح المشاة الفوقية بعدها قاف مكسورة من الانتقاب ولا يذرم منتقبة بتقديم المشاة على النون وتشديد القاف من التنقب التي على وجهها نقاب قال الحافظ ابن حجر ولم أعرف اسم هذه المرأة * وبه قال (حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون) بضم عين عبيد مصغرا من غير إضافة القرشي التي مولاهم المذني وقيل كوفي الثباني قال (أخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي إسحق السبيعي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم

فريقها كإبري أحدكم فلو

أوقلوصه حتى تكون مثل الجبل
أو أعظم • وحدثنى أمية بن بسطام
حدثنا يزيد يعني ابن زريع حدثنا
روح بن القاسم ح وحدثنه
أحمد بن عثمان الأودي حدثنا
خالد بن مخلد حدثني سليمان يعني
ابن بلال كلاهما عن سهيل بهذا
الاستناد في حديث روح من
الكسب الطيب فيضعها في
موضعها • وحدثنه أبو الطاهر
أخبرنا عبد الله بن وهب قال
أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن
أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو
حديث يعقوب عن سهيل • وحدثنى
أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا أبو
أسامة حدثنا فضيل بن مرزوق
قال حدثني عدي بن ثابت عن أبي
حازم عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس
إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وإن
الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين
فقال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات
واعملوا صالحا إنى بما تعملون عليم

وعزل والفصل ولد الناقة إذا فصل
من أرضاع أمه ففعل بمعنى مفعول
كجريح وقتيل بمعنى مجروح
ومقتول وفي الفول لغتان فصيحان
أفصحهما وأشهرهما فتح الفاء
وضم اللام وتشديد الواو والثانية
كسر الفاء واسكان اللام وتخفيف
الواو (قوله صلى الله عليه وسلم فلو
أوقلوصه) هي بفتح القاف وضم
اللام وهي الناقة الفتية ولا يطلق
على الذكر (قوله صلى الله عليه
وسلم إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا)

رجلا) هو عبد الله بن زيد الأنصاري القاري وزعم عبد الغني أنه الخطمي قال ابن حجر وليس
في روايته التي ساقها نسبه كذلك وقد فرق ابن منده بينه وبين الخطمي فأصاب والمعنى هنا سمع
صوت رجل (يقرب في المسجد فقال) عليه الصلاة والسلام (رحمه الله) أي القارئ (لقد أذكرني
كذا وكذا آية) وسقط لابي ذرقوله وكذا الثانية (أسقطهن) أي نسبتن (من سورة كذا وكذا)
كلمة مبهمه وهي في الأصل مركبة من كاف التشبيه واسم الإشارة ثم نقلت فصارت بكى بها عن
العدد وغيره قال في الفتح ولم أقف على تعيين الآيات المذكورة وأغرب من زعم أن المراد بذلك
أحدى وعشرون آية لأن ابن عبد الحكم قال فيمن أقر أن عليه كذا وكذا درهم أنه يلزمه أحد
وعشرون درهما وقال الداودي يكون مقرا بدرهمين لأنه أول ما يقع عليه ذلك انتهى وقال
المالكية واللفظ للشيخ خليل وكذا درهمان عشرون وكذا واحد وعشرون وكذا أحد
عشر وقال الشافعية ويجب عليه بقوله كذا درهم بالرفع درهم لكون الدرهم نفس المأجهم
بقوله كذا وكذا الوصل الدرهم أو خفض أو سكن أو كذا بلا عطف في الأحوال الأربعة لذلك
والاحتمال التوكيد في الأخيرة وإن اقتضى النصب لزوم عشرين لكونه أول عدد مفرد ينصب
الدرهم عقبه إذا نظرت في تفسير المجهول إلى الأعراب ومتى كررها وعطف بالواو أو بتم نصب الدرهم
تقول له على كذا وكذا درهم أو كذا درهم كذا درهم تكرار الدرهم بعد كذا فيلزمه في كل من
المثالين درهمان لأنه أقرب مبهمين وعقبهما بالدرهم منصوبا فالظاهر أنه تفسير لكل منهما مقتضى
العطف غير أن مقتضاه في صناعة الأعراب تمييز الأوجهما وتقدر مثله للآخر فلو خفض الدرهم
أو رفعه أو سكنه لآية كثر لانه لا يصلح تمييز الما قبله (وزاد عباد بن عبد الله) بفتح العين وتشديد
الموحدة في الأول ابن الزبير بن العوام التابعي فيما وصله أبو يعلى (عن عائشة) رضي الله عنها (نهج)
أي صلى (النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي فسمع صوت عباد) هو ابن بشر الأنصاري الأشجلى
الصحابي (يصل في المسجد فقال بأعائشة أصوت عباد هذا) بهمة الاستغفار (قلت نعم قال اللهم
أرحم عبادا) وظاهره أن المبهمة في الرواية السابقة هو هذا المفسر في هذه المقتضى قوله زاد أن
يكون المزيدي فيه والمزيد عليه خدينا واحد افتتح القصة لكن جزم عبد الغني بن سعيد في
مبهماته بأن المبهمة في الأولى هو عبد الله بن زيد كما مر فاحتمل أنه صلى الله عليه وسلم سمع صوت
رجلين فعرف أحدهما فقال هذا صوت عباد ولم يعرف الآخر فسأل عنه والذي لم يعرفه هو الذي
تذكر بقراءته الآيات التي نسبها وفيه جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما ليس طريقه
النبلاغ • وبقية مباحثه تأتي إن شاء الله تعالى في فضائل القرآن ومطابقته لما ترجمه هنا من كونه
عليه الصلاة والسلام اعتمد على صوت الرجل من غير رؤية شخصه • وبه قال (حدثنا مالك بن
إسماعيل) بن زيد بن درهم النهدى قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة) هو عبد العزيز بن عبد الله
ابن أبي سلمة بفتح اللام واسمه الماحشون بكسر الجيم وبعدها مبهمة مضمومة المدنى نزيل بغداد قال
(أخبرنا ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه
(قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن بلا يؤذن للصبح (ليل) أي في ليل (فكلوا واشربوا حتى)
أي إلى أن) يؤذن أو قال حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم) عمرو وأبو عبد الله بن قيس القرشي والشذ
من الراوى (وكان ابن أم مكتوم رجلا أعمى لا يؤذن حتى يقول له الناس أصبحت) في الأذان
أصبحت أصبحت فترتين • ومطابقته لما ترجمه الاعتماد على صوت الأعمى وقد سبق في أذان
الأعمى من كتاب الأذان • وبه قال (حدثنا يزيد بن يحيى) بن زباد وأبو الخطاب البصري قال (حدثنا
حاتم بن وردان) أبو صالح البصري قال (حدثنا أيوب) بن أبي نعيمه كيسان السخيتاني (عن

طيبات ما ورزقنا لكم ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر عثيدبه إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأني يستجاب لذلك ﴿١﴾ حدثنا زهير بن معاوية الجعفي عن أبي اسحق عن عبد الله بن معقل عن عدي بن حاتم قال سمعت النبي

قال القاضي الطيب في صفة الله تعالى بمعنى المنزه عن النقائص وهو بمعنى القدوس وأصل الطيب الزكاة والطهارة والسلامة من الخبث وهذا الحديث أحد الأحاديث التي هي قواعد الاسلام ومباني الأحكام وقد جعت منها أربعين حديثاً في جزء وفيه الخ على الانفاق من الحلال والنهي عن الانفاق من غيره وفيه أن المشروب والمأكل والملبوس ونحو ذلك ينبغي أن يكون حلالاً خالصاً لا شبهة فيه وأن من أراد الدعاء كان أولى بالاعتناء بذلك من غيره (قوله ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر عثيدبه إلى السماء يارب يارب إلى آخره) معناه والله أعلم أنه يطيل السفر في وجوه الطاعات كحج وزيارة مستحبة وصلة رحم وغير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم وغذى بالحرام) هو بضم الغين وتخفيف الذال المكسورة (قوله صلى الله عليه وسلم فأني يستجاب لذلك) أي من أين يستجاب لمن هذه صفته وكيف يستجاب له

﴿باب الخ على الصدقة ولو بشق

تمر أو كلمة طيبة وانها حجاب

من النار﴾

عبد الله بن أبي مليكة) نسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه عبيد الله بالتصغير واسم أبي مليكة زهير (عن المسور بن مخرمة) الزهري (رضي الله عنهما) أنه (قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أقيية) وفي الهبة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم أقيية ولم يعط مخزومة منها شيئاً (فقال لي أبي مخزومة تطلق بنا إليه) صلوات الله وسلامه عليه (عني أن يعطينا منها شيئاً فقام أبي على الباب فتكلم فعرف النبي صلى الله عليه وسلم صوته فخرج) بالفاء ولا في ذرعن الجوى والمستمل خرج (النبي صلى الله عليه وسلم ومعه قباء) وفي الهبة فخرج اليه وعليه قباء منها (وهو يريه محاسنه وهو يقول خبات هذا لك خبات هذا لك) مرتين * ومطابقة الحديث للترجمة كالذي قبله كالأخفى (باب) جواز (شهادة النساء وقوله تعالى) بالجر عطف على سابقه (فإن لم يكونا) أي فإن لم يكن الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) فليشهدا وأما الشاهد رجل وامرأتان كذا قاله البيضاوي كالزخشي قال في المصايح الأنسب فإن لم يكن الشاهدان رجلين فالشاهدان رجل وامرأتان أو فليشهد رجل وامرأتان لأن المأمورهم المخاطبون لا الشهداء انتهى وهذا مخصوص بالاموال عندنا وباعداً للحدود والقصاص عند الخنفة * وبه قال (حدثنا ابن أبي مريم) سعيد الجعفي قال (أخبرنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير (قال أخبرني) بالأفراد (زيد) هو ابن أسلم (عن عياض بن عبد الله) بن سعد بن أبي سرح بفتح المهملة وسكون الراء بعد هاء عامه حلة القرشي العامري المكي (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) وسقط لابي ذر الخدري (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أليس) ولأبي ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم أليس (شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل) لقوله تعالى فرجل وامرأتان (قلنا) بالالف بعد التون ولا في ذر قلن (بلى قال فذلك) بكسر الكاف (من نقصان عقلها) لأن الاستظهار بأخرى يؤذن بقلة ضبطها وهو شعر بقلة عقلها وهذا موضع الترجمة * وأنواع الشهادات سبعة * ما يقبل فيه شاهد واحد وهو رؤية هلال رمضان لحديث ابن عمر أخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقام وأمر الناس بصيامهم ورواه أبو داود وابن جبان * وما يقبل فيه شاهدان في الاموال خاصة لحديث مسلم وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما * وما يقبل فيه شاهدان في الحدود والنكاح والقصاص لما روي مالك عن الزهري مضى الستة أنه لا يجوز شهادة النساء في الحدود ولا في النكاح والطلاق وقيس بالثلاثة ما في معناها كقصاص ورجعة واسلام وردة وجرح وتعديل وموت واعسار * وما يقبل فيه شاهدان وعين وهو في مسائل دعوى رد المبيع بالعيب ودعوى البكر أو الثيب العنة على الزوج ودعوى الجراحة في عضو باطن ادعى الخصم أنه غير سليم ودعوى اعسار نفسه اذا عهده مال وعلى الغائب والميت وولي الصغير والمجنون وفيما اذا قال لامرأته أنت طالق أمس ثم قال أردت أنها طالق من غيري فيقيم في هذه الصورة البيضة بما ادعاه ويحلف معها طلباً للاستظهار والمراد بالتحلف في الأولى قدم العيب وفي الثانية عدم الوطء * وما يقبل فيه أربعة من الرجال في الشهادة على الزنا ثم يكفي في الشهادة على الاقارب اثنتان * وأجاز الكوفيون شهادة النساء في النكاح والطلاق والنسب والولاء واختلف فيما لا يطلع عليه الرجال هل يكفي فيه امرأة واحدة فعند الجمهور لا بد من أربع وعن مالك تكفي شهادة البعض وقال الخنفة يجوز شهادتها وحدها * وهذا الحديث قد مر باتم من هذا في كتاب الحيض (باب) حكم (شهادة الأماء والعبيد) أي في حال الرق (وقال أنس) فيما وصله ابن أبي شيبة من رواية المختار ابن فلعل (شهادة العبد) الرقيق (جائزة اذا كان عدلاً وأجازه) أي حكم شهادة العبد (شريح)

على الله عليه وسلم يقول من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشق تمره فليفعل * حدثنا علي بن حجر السعدي واسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قال ابن حجر حدثنا وقال الآخرون أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن خيفة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان فينظر أي من منه فلا يرى الا ما قدم وينظر أشأم منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمره زاد ابن حجر قال الأعمش وحدثني عمرو بن مرة عن خيفة مثله وزاد فيه ولو بكامة طيبة وقال اسحق قال الأعمش عن عمرو بن مرة عن خيفة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن

(قوله صلى الله عليه وسلم من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشق تمره فليفعل) شق التمرة بكسر الشين نصفها وجانبها وفيه الحث على الصدقة وأنه لا تنفع منها لقلتها وأن قليلها سبب للنجاة من النار (قوله ليس بينه وبينه ترجمان) هو يفتح التاء وضمها وهو المعبر عن لسان بلسان (قوله ولو بكامة طيبة) فيه أن الكلمة الطيبة سبب للنجاة من النار وهي الكلمة التي فيها تطيب قلب انسان اذا كانت مباحة أو طاعة (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن

القاضي فيما وصله ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور في الشيء اليسير اذا كان مرضيا وعنه جوازها الاسيد * (و) أجازها أيضا (زرارة بن أوفى) قاضي البصرة (وقال ابن سيرين) محمد عما وصله عبد الله بن الامام أحمد (شهادته) يعني العبد (جائزة الا العبد ليس به وأجازه) أي حكم شهادة العبد (الحسن) البصري (وابراهيم) النخعي فيما وصله ابن أبي شيبة عنهما من طريقين (في الشيء النافه) بالمشاة الفوقية وكسر الفاء الحقيق (وقال شريح) القاضي مما وصله ابن أبي شيبة أيضا (كلكم بنو عبيد وإماء) ولابن السكن كلكم عبيد وإماء فأسقط بنو وهذا قاله لما شهد عنده عبد وأجاز شهادته فقبل انه عبد واتفق الأئمة الثلاثة على عدم قبول شهادة العبد مطلقا لانه ناقص الحال قليل المبالاة فلا يصلح لهذه الأمانة وقال الحنابلة واللفظ للرداوي في تنقيحه وتقبل شهادة عبد حتى في حدوقه ونصا وعنه لا تقبل فيها وهي أشهر * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك ابن مخلد (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عقبة بن الحرث) بن عامر بن نوفل بن عبد مناف التوفلي المكي الصحابي من مسلة الفتح وبقى الى بعد الحسين (ح) للتحويل * قال المؤلف بالسند (وحدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى ابن سعيد) القطان (عن ابن جريج) عبد الملك أنه (قال سمعت ابن أبي مليكة) عبد الله (قال حدثني) بالافراد (عقبة بن الحرث) وسقط في بعض النسخ من قوله وحدثنا علي الى آخر قوله عقبة بن الحرث (أو سمعته منه أنه تزوج أم يحيى) غنية أوزينب (بنت أبي اهاب) بكسر الهمزة (قال فجاءت أمة سوداء) لم تسم (فقال قد أرضعتك) نعتي عقبة والتي تزوجها قال عقبة (فذكرت ذلك) الذي قالته الأمة (التي صلى الله عليه وسلم فأعرض عني قال فتجيت) أي من تلك الناحية الى قبل وجهه (فذكرت ذلك) الذي قالته (له) عليه الصلاة والسلام (قال وكيف) خبر مبتدأ محذوف أي كيف ذلك أو كيف بقاء الزوجية (و) الحال أن (قد زعمت) أي قالت الأمة (أنها) والحموى والمستلى أن (قد أرضعتك فنهاه عنها) وهو يقتضي فراقها بقول الأمة المذكورة فلو لم تكن شهادتها مقبولة ما عمل بها وأجيب بان في بعض طرق الحديث فجاءت مولاة لأهل مكة وهو لفظ يطلق على الحرة التي عليها الولاء فلا دلالة على أنها كانت رقيقة وتعقب بأن رواية حديث الباب فيها التصريح بانها أمة فتعين أنها ليست بجمرة وقد قال ابن دقيق العبد ان أخذنا بظاهر حديث الباب فلا بد من القول بشهادة الأمة وتعقبه بعضهم فيما ادعاه من لزوم شهادة الأمة بأنه ورد في النكاح عند البخاري بلفظ فجاءتنا امرأة سوداء وفي الباب اللاحق فجاءت امرأة فلم يقيد بالأمة وأجيب بان محكيه رواية بوصف يجب أن يكون بيان رواية الاطلاق قتيبن أن المراد الأمة اللهم إلا أن يدعى أنه أطلق عليها أمة مجازا باعتبار ما كانت عليه وانما هي حرة بدليل قوله في الحديث مولاة لأهل مكة فاذن ليس هذا من شهادة الاماء في شيء على أنه لم يعمل بشهادتها في حديث البخاري وانما دله عليه الصلاة والسلام على طريق الورع * (باب شهادة المرضعة) * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد (عن عمر بن سعيد) بكسر العين وعمر بضم العين ابن أبي حسين التوفلي القرشي المكي (عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن عقبة بن الحرث) التوفلي أنه (قال تزوجت امرأة) هي أم يحيى بنت أبي اهاب كافي الأخرى (فجاءت امرأة) لم يقل أمة فالأولى مقيدة لهذه وقد مر ما في ذلك قريبا (فقال اني قد أرضعتك) زاد المؤلف في العلم من طريق عمر بن سعيد بن أبي حسين عن ابن أبي مليكة ما أرضعتني ولا أخبرتنني يعني بذلك قبل الزوج (فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم) وفي العلم فركب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فساله (فقال) عليه الصلاة والسلام (وكيف وقد قيل دعها) اتركها (عنك أو نحوها)

خبيثة عن عدي بن حاتم قال ذكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم النار فأعرض وأشاح ثم قال اتقوا النار ثم أعرض وأشاح حتى ظننا أنه كأنما ينظر إليها ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة ولم يذكر أبو بكر رب كأنما وقال حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش * وحدثنا محمد بن المثني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن خبيثة عن عدي بن حاتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر النار فتعوذ منها وأشاح بوجهه ثلاث مرار ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة * وحدثنا محمد بن ابن المثني العنزي أخبرنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير عن أبيه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار قال فجاءه قوم

خبيثة عن عدي بن حاتم هذا الاسناد كله كوفيون وفيه ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض الأعمش وعمرو وخبيثة (قوله فأعرض وأشاح) هو بالشين المحجمة والحاء المهملة ومعناه قال الخليل وغيره فحماه وعدل به وقال الأكترون المسيح الحذر والجاذ في الأمر وقيل المقبل وقيل الهارب وقيل المقبل اليك المانع لما وراء ظهره فأشاح هنا يحتمل هذه المعاني أي حذر النار كأنه ينظر إليها أو جحد في الإيصاء باتقانها أو قبل اليك في خطابه أو

قوله أبي الحسن اليونيني صوابه أبي الحسين كما في طبقات الحفاظ لابن ناصر اه من هامش

احتج به من قبل شهادة المرضة وحدها وأجاب الجمهور بحمل التهي في قوله في السابقة فهم عنها على التنزيه والأمر في قوله في هذا دعاء عندك على الارشاد

(حديث الافك) هذا ساقط عند أبي الوقت (باب تعديل النساء بعضهن بعضا) * وبه قال (حدثنا أبو الربيع سليمان بن داود) الزهرا في العتكي يفتح العين المهملة والمثناة الفوقية بصري دخل بغداد (وأفهمني بعضه) بعض معاني الحديث ومقاصد لفظه (أحمد) مجردا عن النسب ولم يبينه أبو علي الجاني وفي الاطراف خلف أنه ابن يونس وجرم به الدمياطي وكذا ثبت في حاشية الفرع كأصله ورقم عليه علامة ق وقال ابن حجر أنه رأى كذلك في نسخة الحفاظ م إلى الحسن اليونيني قلت وكذا رأيته وقد أهمله في جميع الروايات التي وقعت له الا هذه وقال ابن عساكر والمزني أنه وهم وفي طبقات القراء للذهبي أنه ابن النضر وزعم ابن خلفون أنه ابن خنبل وأحمد بن يونس هذا هو أحمد بن عبد الله بن يونس البربوعي المعروف بشيخ الاسلام وهل أحمد المذكور هنا رفيق لأبي الربيع في الرواية عن قليح فيكون المؤلف جملة عنهم ما على الصفة المذكورة وأورفيق للأولف في الرواية عن أبي الربيع قال (حدثنا فليح بن سليمان) الخزاعي أو الأسلمي أبو يحيى (عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب) يفتح المثناة التحتية المشددة وكسرهما (وعلمقة بن وقاص الليثي) العتواري (وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود الأربعة (عن عائشة رضي الله عنها) وج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك (بكسر الهمزة) أبلغ ما يكون من الافتراء والكذب (ما قالوا فبرأها الله منه قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وكلمهم) أي عروة فن بعده (حدثني طائفة) قطعة (من حديثها) وقد اتفق على الزهري روايته لهذا الحديث ملفقا عن هؤلاء الأربعة وقالوا كان ينبغي له أن يقر حديث كل واحد عن الآخر حكاه عياض فيما ذكره في الفتح (وبعضهم أوعى) أحفظ لا كثر هذا الحديث (من بعض وأثبت له اقتصاصا) أي سياقاً (وقد وعيت) يفتح العين أي حفظت (عن كل واحد منهم الحديث) أي بعض الحديث (الذي حدثني) به منه (عن) حديث (عائشة) فأطلق الكل على البعض فلا تنافي بين قوله وكلمهم حدثني طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث كما نبه عليه الكرماني والحاصل أن جميع الحديث عن مجموعهم لأن مجموعهم عن كل واحد منهم (وبعض حديثهم يصدق بعضها) أو أن عائشة (أي قالوا إنها) قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج سفرا (أي إلى سفر فهو نصب بنزع الخافض) أو ضمن يخرج معنى ينشئ فالنصب على المفعولية (أفرع بن أزواجه) تطيبا لقلوبهن (فأبين) بناء التأنيث قال الزركشي فيما نقله عنه في المصابيح ولم أره في النسخة التي وقفت عليها من التنقيح أنه الوجه ويروى فأبين بدون تاء تأنيث وتعقبه الدماميني فقال دعواه أن الرواية الثانية ليست على الوجه خطأ إذا المنصوص أنه إذا أريد بأي المؤنث جاز الحاق التابعه موصولا كان أو استقهما ما أو غيرهما انتهى ولم أقف على الرواية الثانية هنا نعم هي في تفسير سورة النور لغير أبي ذر والمعنى فأى أزواجه (خرج سهمها) خرج سهمها (معه) ولأبي ذر عن الجوى والمسلمي أخرج بزيادة همزة قال في الفتح والأول هو الصواب ولعل ذا الهمزة أخرج بضم الهمزة مبنيا للمفعول (فأفرع) عليه الصلاة والسلام (بيننا في غزاة غزاهما) هي غزوة بني المصطلق من خزاعة (خرج سهمي) فيه اشعار بانها كانت في تلك الغزاة وحدها ويؤيده ما في رواية ابن اسحق بلفظ نخرج سهمي عليهن فخرج بي معه وأما ما ذكره الواقدي من خروج أم سلمة معه أيضا في هذه الغزوة فضعيف قالت عائشة (خرجت معه) عليه الصلاة والسلام (بعد ما أنزل الحجاب) أي الأمر به (فأنا أحل في هودج وأزل فيه) بضم الهمزة فهما

مبتدئين للفعول والهودج بهاء ودال مهملة مفتوحتين بينهما واوسا كنة آخره جيم محمل له قبة تستر بالثياب ونحوها يوضع على ظهر البعير يركب فيه النساء ليكون أسننهن (فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل) بقاف فقاء أي رجع من غزوته (ودنونا) أي قربنا (من المدينة آذن) بالمد والتخفيف ويجوز القصر والتشديد أي أعلم (ليلة بالرحيل) وفي رواية ابن اسحق عند أي عوانة فقول منزل لقيات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل (فقمتم حين آذنوا بالرحيل) بالمد والقصر كما مر (فشيت) أي لقضاء حاجتي منفردة (حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني) أي الذي توجهت له (أقبلت الى الرحل) الى المنزل (فلمست صدرى فاذا عقد لي) بكسر العين قلادة (من جزع أطفار) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها عين مهملة مضاف لقوله أطفار بهمزة مفتوحة ومعجمة سا كنه والجرع خرز معروف في سواده بياض كالعروق وقد قال التيفاشي لا يتيمن بلبسه ومن تقلده كثرت همومه ورأى منامات رديئة واذا علق على طفل سال لعابه واذا لف على شعر المطاوعة سهلت ولادتها ولا يذر عن الكشمهني ظفار باسقاط الهمزة وفتح الظاء وتوين الراء فيها كما في الفرع وغيره قال ابن بطال الرواية أطفار بالف وأهل اللغة لا يقرؤنه بالف ويقولون ظفار وقال الخطابي الصواب الحذف وكسر الراء مبني كخضار مدينة بالين قالوا فدل على ان رواية زيادة الهمزة وهم وعلى تقدير صحة الرواية فيحتمل أنه كان من الظفر أحد أنواع القسط وهو طيب الرائحة يتغير به فعله عمل مثل الخرز فأطلقت عليه جزعاً تشبيهاً ونظمته قلادة اما الحسن لونه أولطيب ريحه وفي رواية الواقدي كافي الفخ فكان في عنق عقدهم من جزع ظفار كانت أمي قد أدخلتني به على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قد انقطع) وفي رواية ابن اسحق عند أبي عوانة قد انسل من عنقي وأنا لا أدري (فرجعت) أي الى المكان الذي ذهبت اليه (فالتست) عقدى خبسي ابتغاء أي طلبه وعند الواقدي وكنت أظن أن القوم لولبوا شهر لم يعثوا بعيري حتى أكون في هودجي (فأقبل الذين يرحلون لي) بفتح أوله وسكون الراء تخففاً أي يشدون الرحل على بعيري ولم يسم أحد منهم ثم ذكر منهم الواقدي أنهم يسمونه وقال البلاذري انه شهد غزوة المريسيع وكان يخدم بعير عائشة ولا يذير حلون بضم أوله وفتح الراء مشدداً (فاحتملوا هودجي فرحلوه) بالتخفيف ولا يذير فرحلوه بالتشديد أي وضعوا هودجي (على بعيري الذي كنت أركب) أي عليه وفي قوله فرحلوه على بعيري تجوز لأن الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه (وهم يحسبون أني فيه) في الهودج (وكان النساء اذذاك خفافاً لم يتقلن) بكثرة الاكل (ولم يعشن اللحم) لم يكن عليهن (وانما ياكلن العلف) بضم العين وسكون اللام وبالقف أي القليل (من الطعام فلم يستنكر القوم) بالرفع على الفاعلية (حين رفعوه ثقل الهودج فاحتلوه) وثقل بكسر المثناة وفتح القاف الذي اعتادوه منه الحاصل فيه بسبب ما ركب منه من خشب وجمال وستور وغيرها واشدة نحافة عائشة لا يظهر بوجودها فيه زيادة ثقل وفي تفسير سورة النور من طريق يونس خفة الهودج وهذه أوضح لأن مرادها إقامة عذرهم في تحميل هودجها وهي ليست فيه فكانت خفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا يفرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها ولهذا أردفت ذلك بقولها (وكنت جارية حديثة السن) لم تكمل اذذاك خمس عشرة سنة (فبعثوا الجمل) أي أناروه (وساروا فوجدت عقدى بعد ما استمر الجيش) أي ذهب ماضياً وهو استعمل من مر (فبحث منزلهم وليس فيه أحد) وفي التفسير بحث منازلهم وليس بهاداع ولا محجب (فأمت) بالتخفيف فقصدت (منزلي الذي كنت فيه فظننت) أي علمت (أنهم سيفقدوني) بكسر القاف وحذف النون تخفيفاً ولا يوبى

مبتدئين للفعول والهودج بهاء ودال مهملة مفتوحتين بينهما واوسا كنة آخره جيم محمل له قبة تستر بالثياب ونحوها يوضع على ظهر البعير يركب فيه النساء ليكون أسننهن (فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل) بقاف فقاء أي رجع من غزوته (ودنونا) أي قربنا (من المدينة آذن) بالمد والتخفيف ويجوز القصر والتشديد أي أعلم (ليلة بالرحيل) وفي رواية ابن اسحق عند أي عوانة فقول منزل لقيات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل (فقمتم حين آذنوا بالرحيل) بالمد والقصر كما مر (فشيت) أي لقضاء حاجتي منفردة (حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني) أي الذي توجهت له (أقبلت الى الرحل) الى المنزل (فلمست صدرى فاذا عقد لي) بكسر العين قلادة (من جزع أطفار) بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها عين مهملة مضاف لقوله أطفار بهمزة مفتوحة ومعجمة سا كنه والجرع خرز معروف في سواده بياض كالعروق وقد قال التيفاشي لا يتيمن بلبسه ومن تقلده كثرت همومه ورأى منامات رديئة واذا علق على طفل سال لعابه واذا لف على شعر المطاوعة سهلت ولادتها ولا يذر عن الكشمهني ظفار باسقاط الهمزة وفتح الظاء وتوين الراء فيها كما في الفرع وغيره قال ابن بطال الرواية أطفار بالف وأهل اللغة لا يقرؤنه بالف ويقولون ظفار وقال الخطابي الصواب الحذف وكسر الراء مبني كخضار مدينة بالين قالوا فدل على ان رواية زيادة الهمزة وهم وعلى تقدير صحة الرواية فيحتمل أنه كان من الظفر أحد أنواع القسط وهو طيب الرائحة يتغير به فعله عمل مثل الخرز فأطلقت عليه جزعاً تشبيهاً ونظمته قلادة اما الحسن لونه أولطيب ريحه وفي رواية الواقدي كافي الفخ فكان في عنق عقدهم من جزع ظفار كانت أمي قد أدخلتني به على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قد انقطع) وفي رواية ابن اسحق عند أبي عوانة قد انسل من عنقي وأنا لا أدري (فرجعت) أي الى المكان الذي ذهبت اليه (فالتست) عقدى خبسي ابتغاء أي طلبه وعند الواقدي وكنت أظن أن القوم لولبوا شهر لم يعثوا بعيري حتى أكون في هودجي (فأقبل الذين يرحلون لي) بفتح أوله وسكون الراء تخففاً أي يشدون الرحل على بعيري ولم يسم أحد منهم ثم ذكر منهم الواقدي أنهم يسمونه وقال البلاذري انه شهد غزوة المريسيع وكان يخدم بعير عائشة ولا يذير حلون بضم أوله وفتح الراء مشدداً (فاحتملوا هودجي فرحلوه) بالتخفيف ولا يذير فرحلوه بالتشديد أي وضعوا هودجي (على بعيري الذي كنت أركب) أي عليه وفي قوله فرحلوه على بعيري تجوز لأن الرحل هو الذي يوضع على ظهر البعير ثم يوضع الهودج فوقه (وهم يحسبون أني فيه) في الهودج (وكان النساء اذذاك خفافاً لم يتقلن) بكثرة الاكل (ولم يعشن اللحم) لم يكن عليهن (وانما ياكلن العلف) بضم العين وسكون اللام وبالقف أي القليل (من الطعام فلم يستنكر القوم) بالرفع على الفاعلية (حين رفعوه ثقل الهودج فاحتلوه) وثقل بكسر المثناة وفتح القاف الذي اعتادوه منه الحاصل فيه بسبب ما ركب منه من خشب وجمال وستور وغيرها واشدة نحافة عائشة لا يظهر بوجودها فيه زيادة ثقل وفي تفسير سورة النور من طريق يونس خفة الهودج وهذه أوضح لأن مرادها إقامة عذرهم في تحميل هودجها وهي ليست فيه فكانت خفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا يفرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها ولهذا أردفت ذلك بقولها (وكنت جارية حديثة السن) لم تكمل اذذاك خمس عشرة سنة (فبعثوا الجمل) أي أناروه (وساروا فوجدت عقدى بعد ما استمر الجيش) أي ذهب ماضياً وهو استعمل من مر (فبحث منزلهم وليس فيه أحد) وفي التفسير بحث منازلهم وليس بهاداع ولا محجب (فأمت) بالتخفيف فقصدت (منزلي الذي كنت فيه فظننت) أي علمت (أنهم سيفقدوني) بكسر القاف وحذف النون تخفيفاً ولا يوبى

أعرض كالهارب (قوله محتاجي الثمار أوالعباء) الثمار بكسر التون جمع ثمرة بفتحها وهي ثياب صوف فيها تميز والعباء بالمد وفتح العين جمع عباءة وعباية لغتان وقوله محتاجي الثمار أي خرقوها وقروا وسطها (قوله فتمر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو بالعين المهملة أي تغير (قوله فصلي ثم خطب) فيه استحباب جمع الناس للامور المهمة ووعظهم وحثهم على مصالحهم وتحذيرهم من القبائح (قوله فقال يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة) سبب قراءة هذه الآية أنها أبلغ في الحث على الصدقة عليهم ولما فيها من تأكد الحق لكونهم اخوة (قوله رأيت كومين من طعام وثياب) هو بفتح الكاف وضما قال القاضي ضبطه بعضهم بالفتح وبعضهم بالضم قال ابن سراج هو

ذروا الوقت سيفقدوني (فيرجعون الى قينا) بغير ميم (أنا جالس) وجواب بينا قوله (غلبتني عيناى فمت) أى من شدة الغم الذى اعتراه أو أن الله تعالى لطف بها فألقى عليها النوم لتستر بح من وحشة الانفراد في البرية بالليل (وكان صفوان بن المعطل) بفتح الطاء المشددة (السلي) بضم السين وفتح اللام (ثم الذكوانى) بالذال المعجمة منسوب الى ذكوان بن ثعلبة وكان صحابه افاضلا (من وراء الجيش) وفي حديث ابن عمر عند الطبراني أن صفوان كان سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعله على الساقه فكان اذا رحل الناس قام يصلى ثم اتبعهم فن سقط له شئ أنابه. وفي حديث أبي هريرة عند البراز وكان صفوان يتخلف عن الناس فيصيب القدح والجرب والاداة وفي مرسل مقاتل بن حيان في الاكامل فيحمله فيقدم به فيعرفه في أصحابه (فأصبح عند منزلي) كأنه تأخر في مكانه حتى قرب الصبح فركب ليظهر له ما يسقط من الجيش مما يخفيه الليل أو كان تأخره مما جرت به عادته من غلبة النوم عليه (فرأى سوادا انسان) أى شخص انسان (نائم) لا يدري أرجل أو امرأة (فأتاني) زاد في التفسير فعرفني حين رأي (وكان يراني قبيل الحجاب) أى قبل نزوله (فاستيقظت) من نومي (باسترجاعه) أى بقوله أنا لله وأنا اليه راجعون (حين أناخ راحلته) وكأنه شق عليه ما جرى لعائشة فلذا استرجع ولا يذر عن الكشيته حتى أناخ راحلته (فوطئ يدها) أى وطئ صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها فلا يحتاج الى مساعد (فركبتهما فانطلق) صفوان حال كونه (يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعدما نزلوا) حال كونهم (معترسين) بفتح العين المهملة وكسر الراء المشددة بعد هاء سين مهملة تازلين (في بحر الظهيره) حين بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع وكانت وصلت الى النحر وهو أعلى الصدر وأولها وهو وقت شدة الحر (فهلك من هلك) زاد أبو صالح في شأنه وفي رواية أبي أويس عند الطبراني فهناك قال أهل الافك في وفيه ما قالوا (وكان الذى تولى الافك) أى تصدى له وتقلده رأس المنافقين (عبد الله بن أبي بن سلول) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المثناة التحتية وابن سلول يكتب بالالف والرفع لأن سلول بفتح السين غير منصرف علم لأمر عبد الله فهو صفة لعبد الله لا لأبي وأتباعه مسطح بن أثانة وحسان ابن ثابت وحنه بنت جحش وفي حديث ابن عمر فقال عبد الله بن أبي جفرها ورب الكعبة وأعانه على ذلك جماعة وشاع ذلك في العسكر (فقد منا المدينة واشتكت) مرضت (بها شهر) زاد في التفسير حين قدمتها وزادها نابلها بها (والناس يفيضون) بضم أوله يشيعون (من قول أصحاب الافك) وسقط للحموى والمستمل قوله والناس (ويريني) بفتح أوله من ربه ويجوز ضم من أراه أى يشككني ويوهمني (في وجهي أنى لأرى من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف) بضم اللام وسكون الطاء عند ابن الخطيب عن أبي ذر كذا في حاشية فرع اليونينية كهى وفي منتهما زيادة فتح اللام والطاء أى الرفق (الذى كنت أرى منه حين أمرض) بفتح الهمزة والراء (انما يدخل) عليه الصلاة والسلام (فيسلم ثم يقول) وللحموى والمستمل فيقول (كيف تيكم) بكسر المثناة الفوقية وهى في الإشارة للوثة مثل ذا كم في المذكر قال في التنقيح وهى تدل على لطف من حيث سؤاله عنها وعلى نوع جفاء من قوله تيكم (لا أشعر بشئ من ذلك) الذى يقوله أهل الافك (حتى نقت) بفتح النون والقاف وقد تكسرت أى أفقت من مرضى ولم تتكامل لي الصحة (فخرجت أنا وأم مسطح) بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء المهملتين آخره هاء مهملة (قبل المناصع) بكسر القاف وفتح الموحدة والمناصع بالصاد والعين المهملتين موضع خارج المدينة (متبرزا) بفتح الراء المشددة وبالرفع أى وهو متبرزا أى موضع قضاء حاجتنا ولغير أبى ذر متبرزا بالجر بدلا من المناصع (لأنخرج الاليل الى ليل وذلك قبل أن نتخذ الكنف) بضم الكاف والنون جمع كنيف وهو السائر

بالضم اسم لما كوم وبالفتح المدة الواحدة قال والكومة بالضم الصبرة والكوم العظيم من كل شئ والكوم المكان المرتفع كالرابية قال القاضي فالفتح هنا أولى لان مقصوده الكثرة والتشبيه بالرابية (قوله حتى رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهب) فقوله يتهلل أى يستنير فراحس ورا وقوله مذهب ضبطه بوجهين أحدهما وهو المشهور وبه جزم القاضي والجمهور مذهب بذا المعجمة وفتح الهاء وبعد هاء موحدمة والثاني ولم يذكر الحميدى في الجمع بين الصحيحين غيره مذهب بذا المهملة وضم الهاء وبعد هاء نون وشرحه الحميدى في كتابه غريب الجمع بين الصحيحين فقال هو وغيره ممن فسر هذه الرواية ان صححت المدح الاناء الذى يدهن فيه وهو أيضا اسم للنفرة في الجبل التى يستجمع فيها ماء المطر فشبها صفاء وجهه الكريم بصفاء هذا الماء وبصفاء الدهن والمدح وقال القاضي عماض في المشارق وغيره من الأئمة هذا تصفيف والصواب بالذال المعجمة والباء الموحدة وهو المعروف في الروايات وعلى هذا ذكر القاضي وجهين في تفسيره أحدهما معناه فضة مذهب فهو أبلغ في حسن الوجه واشرافه والثاني شبهه في حسنه ونوره بالمذهب من الجلود وجعلها مذاهب وهى شئ كانت العرب تصنعه من جلود وتجعل فيها خطوطا مذهب يرى بعضها أثر بعض وأما سبب سروره صلى الله عليه وسلم ففرح بمبادرة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة وحديثنا عبد الله بن معاذ العنزي حدثنا أبي قال جميعا حدثنا شعبة حدثني عون بن أبي جهمية قال سمعت المنذر بن جرير بن أبية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم صدر النهار عتل حديث ابن جعفر وفي حديث ابن معاذ من الزيادة قال ثم صلى الظهر ثم خطب * حدثني عبد الله بن عمر القواريري وأبو كامل ومحمد بن عبد الملك الأموي قالوا حدثنا أبو غوانة عن عبد الملك ابن عمر عن المنذر بن جرير عن أبيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأناه قوم يجتنبني النمار وساقوا الحديث بفضته وفده فصلى الظهر ثم صعد منبراً صغيراً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإن الله عز وجل أنزل في كتابه يأيتها الناس اتقوا ربكم الآية

المسلمين إلى طاعة الله تعالى وبذل أموالهم لله وامثال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولادفع حاجة هؤلاء المحتاجين وشفقة المسلمين بعضهم على بعض وتعاونهم على البر والتقوى وينبغي للإنسان إذا رأى شيئاً من هذا القبيل أن يفرح ويظهر سروره ويكون فرحاً لما ذكرناه (قوله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها) إلى آخره (فيه الحث على الابتداء بالخيرات وسن السنن الحسان (١) قوله وصف الجمع بالشم كذا بالأصل ولعله بالمفرد أه معجمه

والمراد به هنا المكان المتخذ لقضاء الحاجة (قريباً من بيوتنا وأمرنا) أمر العرب الأول (بضم الهمزة وتخفيف الواو وكسر اللام في الفرع وغيره) نعت العرب وفي نسخة الأول بفتح الهمزة وتشديد الواو وضم اللام نعت اللام قال النووي وكلاهما صحيح وقد ضبطه ابن الحاجب بفتح الهمزة وصرح بمنع وصف الجمع بالضم (١) ثم خرجه على تقديره أنه على أن العرب اسم جمع تحت جوع فيصير مفرداً بهذا التقرير قال والرواية الأولى أشهر وأقعد انتهى أي لم يتخلقوا باخلاق أهل الحاضرة والعجم في التبرز (في البرية) بفتح الموحدة وتشديد الراء والمنشأة التحمية خارج المدينة (أو في التنزه) بمثناة فوقية فنون ثم زاي مشددة طلب النزاهة والمراد البعد عن البيوت والشك من الراوي (فأقبلت أنا وأم مسطح) سلمى (بنت أبي رهم) حال كوننا (تمشي) أي ماشين ورهم بضم الراء وسكون الهاء واسمه أنيس (فغرت) بالعين المهملة والمثناة والراء المفتوحة أي أم مسطح (في مرطها) بكسر الميم كساء من صوف أو خز أو كتان قاله الخليل (فقلت تعس مسطح) بكسر العين المهملة وفتح الفوقية قبلها آخره سين مهملة وقد تفتح العين وبه قيد الجوهرى أي كب لوجهه أو هلك أولزمه الشر (فقلت لها بشماتت أتسين رجالاً شهيداً) وعند الطبراني أتسين ابنك وهو من المهاجرين الأولين (فقلت يا غنما) بفتح الهاء وسكون النون وقد تفتح وبعد المثناة الفوقية ألف ثم هاء ساكنة في الفرع كأصله وقد ضم أي يا هذه نداء للبعيد فخطبت خطاباً بالبعيد لكونها نسبتهما للبله وقلة المعرفة بمكاييد النساء (ألم تسمعي ما قالوا فأخبرتني بقول الافل) وللشبهة أي أهل الافل (فازددت مرضاً لي) أي مع ولاوى ذرو الوقت على (مرضى) قال في الفتح وعند سعيد بن منصور من مرسل أبي صالح فقلت وما نذر من ما قال قالت لا والله فأخبرتها بما خاض فيه الناس فأخذتها الحى وعند الطبراني بإسناد صحيح عن أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت لما بلغني ما تكلموا به هممت أن أتى فليسا فأطرح نفسي فيه (فلما رجعت إلى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم فقال كيف تيك فقلت انذني لي) أن أتى (إلى أبيي) قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما (بكسر القاف وفتح الموحدة أي من جهتهما) فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم (في ذلك) فأثبت أبيي فقلت لأخي (أم رومان زادت في التفسير يا أمنا) ما يتحدث به الناس (بفتح المثناة التحمية من يتحدث ولا يذم ما يتحدث الناس به بتقديم الناس على الجار والمجرور) (فقلت يا بنية هو في على نفسك الشأن فواته لقلنا كانت امرأة قط وضئة) بالرفع صفة لامرأة أو بالنصب على الحال واللام في اقل للتأكيده وقل فعل ماض دخلت عليه مالتاً كيداً والوضئة بالضاد المعجمة والهمزة والمد على وزن عظيمة من الوضأة وهي الحسن والجمال وكانت عائشة رضى الله عنها كذلك ولمسلم من رواية ابن مآهان خطبة من الخطوة أي وجهة رفيعة المنزلة (عند رجل يحبها ولها ضرائر) جمع ضرة وزوجات الرجل ذرائر لأن كل واحدة يحصل لها الضر من الأخرى بالغيرة (الأكثر) أي نساء ذلك الزمان (عليها) القول في عيبها ونقصها فالاستثناء منقطع أو بعض ضرائرها كمنه بنت جحش أخت زينب أم المؤمنين فالاستثناء متصل والأول هو الأرجح لأن أمهات المؤمنين لم يعبتهن أسلمنا أنه متصل لكن المراد بعض أتباع الضرائر كقوله تعالى حتى إذا استأس الرسل فأطلق الأياس على الرسل والمراد بعض أتباعهم وأرادت أمها بذلك أن تهون عليها بعض ما سمعت فإن الإنسان يتأذى بغيره فيما يقع له وطيب خاطرها بإشارتها بما يشعر بأنها فاققة الجمال والخطوة عند صلى الله عليه وسلم (فقلت سبحان الله) تعجباً من وقوع مثل ذلك في حقها مع براءتها المحققة عندها وقد نطق القرآن بالكريم عما تلفظت به فقال تعالى عند ذكر ذلك سبحانك هذا بهتان عظيم (واقعد يتحدث الناس

• وحدثني زهير بن حرب حدثنا
جرير عن الاعشى عن موسى بن
عبد الله بن يزيد وأبي الضحى عن
عبد الرحمن بن هلال العيسى عن
جرير بن عبد الله قال جاءنا من
الاعراب إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عليهم الصوف فرأى
سوء حالهم فداصبتهم حاجة فذكر
بعض حديثهم • وحدثني يحيى بن
معين حدثنا عن در حدثنا شعبة ح
وحدثني بشر بن خالد واللفظ له
أخبرنا محمد بن يحيى بن جعفر عن
شعبة عن سليمان عن أبي وائل عن
أبي مسعود قال أمرنا بالصدقة قال
كننا حامل قال فتصدق أبو عقيل
نصف صاع قال وجاءنا إنسان بشئ
أكثر منه فقال المنافقون إن الله
لغنى عن صدقة هذا وما فعل هذا
الآخر الأرياء فقرأت الذين يلزون
المطوعين من المؤمنين في الصدقات

والتكذيب من اختراع الأباطيل
والمستحبات وسبب هذا الكلام
في هذا الحديث أنه قال في أوله فجاء
رجل بصرة كادت كفه تعجز عنها
فتتابع الناس وكان الفضل العظيم
للبادئ بهذا الخير والفتح لباب هذا
الاحسان وفي هذا الحديث تخصيص
قوله صلى الله عليه وسلم كل محدثة
بدعة وكل بدعة ضلالة وأن المراد به
المحدثات الباطلة والبدع المذمومة
وقد سبق بيان هذا في كتاب صلاة
الجمعة وذكرنا هناك أن البدع خمسة
أقسام واجبة ومندوبة ومحرمة
ومكرهة ومباحة (قوله عن عبد
الرحمن بن هلال العيسى) هو
بالإمام الموحدة

(باب الحمل بأجرة يتصدق بها والتهى
الشديد عن تنقيص المتصدق بقليل
(قوله كننا حامل وفي الرواية الثانية

هذا) بالضارع المفتوح الأول ولا يذرح. ثبت الناس بالماضى وفي رواية هشام بن عروة عند
الخيارى فاستعبرت فبكيت فسمع أبو بكر صوفى وهو فوق البيت يقرأ فقال لأبى ما شأنهم قالت
بلغها الذى ذكر من شأنها ففاضت عيناه فقال أقسمت عليك يا بنىة الار رجعت الى بيتك فرجعت
(قالت) أى عائشة (فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأى دمع) بالفاء والهمزة أى لا يقطع
(ولا أكمل بنوم) لأن الهموم موجهة للسهر وسيلان الدموع • وفي المغازى عن مسروق عن
أمر رومان قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت نعم قالت وأبو بكر قالت نعم فخرت
مغشياً عليهما فأفاقا فقالوا عليهما حتى ينافض فطرح عليهما ثيابهما فغطتاها ثم أصبحت فدعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب (رضى الله تعالى عنه) وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى
حال كونه (يستشيرهما) أعلمه بأهليتهما المشورة (في فراق أهله) لم تغفل في فراق أكرامها
التصريح بإضافة الفراق إليها الوحى بالرفع في الفرع أى طال لبث نزوله وقال ابن العراقى ضبطناه
بالنصب على أنه مفعول لقوله استلبت أى استبطأ النبي صلى الله عليه وسلم الوحى وكلام النووي
يدل على الرفع (فأما أسامة فأشار عليه) صلى الله عليه وسلم (بالذى يعلم في نفسه من الودلهم فقال
أسامة) هم (أهلك) العنات والآثقات بك وعبر بالجمع إشارة إلى تعميم أمهات المؤمنين بالوصف
المذكور أو أراد تعظيم عائشة وليس المراد أنه تبرأ من الإشارة ووكل الأمر في ذلك إلى النبي صلى الله
عليه وسلم وانما أشار برأها وجوز بعضهم النصب أى أمسك أهل لكن الأولى الرفع لرواية
معمر حيث قال هم أهلك (يارسول الله ولا تعلم والله الأخيرا) انما حلف ليقوى عنده عليه
الصلاة والسلام برأيتها ولا يشك وسقط لفظ والله لأبى ذر (وأما علي بن أبي طالب) رضى الله
عنه (فقال يارسول الله لم يضيق الله عليك) وللحموى والمستمل لم يضيق عليك بحذف الفاعل
لأعلم به وبناء الفعل للمفعول (والنساء سواها كثير) بصيغة التذكير لعل على إرادة الجنس
وللواقدي قد أحل الله لك وأطاب طلقها وانكح غيرها وانما قال ذلك لما رأى عنده عليه الصلاة
والسلام من القلق والغم لاجل ذلك وكان شديد الغيرة صلوات الله وسلامه عليه فرأى على
أن يفرقها يسكن ما عنده بسببها إلى أن يتحقق برأته فيأمرها فاجعها فبذل النصيحة لراحته
لا عداوة لعائشة وقال في بهجة النفوس مما قرأته فيها لم يجز على بالإشارة بفرقها لأنه عقب ذلك
بقوله (وسل الجارية) بريرة (تصدقك) بالجزم على الجزاء ففوض على الأمر في ذلك إلى نظره
عليه الصلاة والسلام فكانه قال إن أردت تعجيل الراحة ففارقها وإن أردت خلاف ذلك فابحث
عن حقيقة الأمر إلى أن تطلع على برأتها لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته وهي لم
تعلم من عائشة إلا البراءة المحضة (فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة) قال الزركشى قيل إن
هذا وهم فإن بريرة انما اشترتها عائشة وأعتقها قبل ذلك ثم قال والخلص من هذا الاشكال أن
تفسير الجارية ببريرة مدرج في الحديث من بعض الرواة ظننا منه أنها هي قال في المصابيح وهذا
أى الذى قاله الزركشى ضيق عطن فإنه لم يرفع الاشكال إلا بنسبة الوهم إلى الراوى قال والخلص
عندى من الاشكال الرافع لتوهم الرواة وغيرهم أن يكون إطلاق الجارية على بريرة وإن كانت
معتقة إطلاقا مجازا باعتبار ما كانت عليه فاندفع الاشكال والله المحدث انتهى وهذا الذى قاله في
المصابيح بناء على سبقية عتق بريرة وفيه نظر لأن قصتها انما كانت بعد دفع مكة لأنها لما خيرت
فاختارت نفسها كان زوجها يتبعها في سكك المدينة يبيى عليها فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم للعباس يا عباس ألا تعجب من حب مغيب بريرة ففيه دلالة على أن قصه بريرة كانت متأخرة
في السنة التاسعة أو العاشرة لأن العباس انما سكن المدينة بعد رجوعهم من غزوة الطائف

والذين لا يجدون الا جهدهم ولم
يلفظ بشرا بالطوقين * وحدثننا
محمد بن بشير حدثني سعيد بن الربيع
ح وحدثنه اسحق بن منصور
أخبرنا أبو داود كلاهما عن شعبة
بهذا الاسناد وفي حديث سعيد بن
الربيع قال كنا نحامل على ظهورنا
حدثنا زهير بن حرب حدثنا
سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن
الاعرج عن أبي هريرة يبلغ به أن
رجل من أهل بيت ناقة تعدو بعس
وتروح بعس أن أجرها لعظم

كنا نحامل على ظهورنا) معناه نحمل
على ظهورنا بالاجرة ونتصدق من
تلك الاجرة أو نتصدق بها كلها ففقه
التحرير على الاعتناء بالصدقة
وإنه إذا لم يكن له مال يتوصل الى
تحصيل ما يتصدق به من حمل
بالاجرة وغيره من الاسباب المباحة

(باب فضل النسيئة)

(قوله صلى الله عليه وسلم لا رجل
يخرج أهل بيت ناقة تعدو بعس
وتروح بعس) العس بضم العين
وتشديد السين المهملة وهو القدح
الكبير هكذا ضبطناه وروى بعشاء
بشين معجمة ممدودة قال القاضي
وعنه رواية أكثر رواة مسلم قال
والذي سمعناه من متقني شيوينا
بعس وهو القدح الضخم قال وهذا
هو العواب المعروف قال وروى
من رواية الحميدي في غير مسلم
بعساء بالسين المهملة وفسره
الحميدي بالعس الكبير وهو من
أهل اللسان قال وضبطناه عن أبي
مروان بن سراج بكسر العين
وتخفيفهما ولم يقيده الحميداني وأبو
الحسن بن أبي مروان عنه إلا
بالكسر وحده هذا كلام القاضي

وكان ذلك في أوخر سنة ثمان ويؤيد ذلك قول ابن عباس أنه شاهد ذلك وهو أنما قدم المدينة مع
أبويه وأيضا فقول عائشة أن أشاءموالها أن أعدها لهم عدة واحدة فيه إشارة الى وقوع ذلك في آخر
الامر لانهم كانوا في أول الامر في غاية الضيق ثم حصل لهم التوسع بعد الفتح وقصة الافك في
المرسيع سنة ست أو سنة أربع وفي ذلك رد على من زعم أن قصتها كانت متقدمة قبل قصة
الافك وحمله على ذلك قوله هنا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عليه وسلم بريرة وأجيب باحتمال أنها
كانت تخدم عائشة قبل شرائها واشترتها وأخرت عتقها الى بعد الفتح وأدام خزن زوجها عليها
مدة طويلة أو كان حصل لها الفسخ وطلب أن يرد به بعدة جديدة أو كانت لعائشة ثم باعها ثم
استعادتها بعد الكتابة (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يريى) بفتح
أوله يعني من جنس ما قيل فيها فأجابت على العموم ونفت عنها كل ما كان من النقائص من
جنس ما أراد صلى الله عليه وسلم السؤال عليه وغيره (فقال بريرة لا والذي بعثك بالحق إن رأيت) بكسر
بكسر الهمزة أي ما رأيت (منها أمرا أغصه) بهمزة مفتوحة فغين معجمة ساكنة فيم مكسورة
فصاد مهملة أعينه (عليها) في كل أمورها ولا يذرعن المستمل قط (أكثر من أنها جارية
حديثه السن تنام عن العجين) لأن الحديث السن يغلبه النوم ويكثر عليه (فتأتى الداجن فتأكله)
بالمهملة ثم جيم الشاة التي تألف البيوت ولا تخرج الى المرمى وفي رواية مقسم مولى ابن عباس
عن عائشة عند الطبراني ما رأيت منها شيئا منذ كنت عندها إلا أني عجت عجينا لي فقلت احفظي
هذه العجينة حتى أقتبس نارا لأخبرها ففعلت فجاءت الشاة فأكلتها وهو تفسير المراد بقولها فتأتى
الداجن وهذا موضع الترجمة لانه عليه الصلاة والسلام سأل بريرة عن حال عائشة وأجابت ببراءتها
واعتمد النبي صلى الله عليه وسلم على قولها حين خطب فاستعذر من ابن أبي لكن قال القاضي
عياض وهذا ليس بين اذ لم تكن شهادة والمستئلة المختلف فيها انما هي في تعديلهن للشهادة فنع
من ذلك مالك والشافعي ومحمد بن الحسن وأجازوه وحقيقة المرأتين والرجل لشهادتهما في المال
واحتمل الطحاوي لذلك بقول زينب في عائشة وقول عائشة في زينب فعصمها الله بالورع قال ومن
كانت بهذه الصفة جازت شهادتها وتعقب بان امامه أبا حنيفة لا يخير شهادة النساء الا في مواضع
مخصوصة فكيف يطلق جواز تركيتهن (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه) على
المنبر خطيبا (فاستعذر) بالذال المعجمة (من عبد الله بن أبي بن سلول فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من يعذرنى) بفتح حرف المضارعة وكسر الذال المعجمة من يقوم بعذري ان كافأته
على قبيح فعله ولا يلومنى أو من ينصرنى (من رجل بلغنى أذناه في أهلى فواته ما علمت على أهلى
الاخيرا وقد ذكرنا رجلا) زاد الطبراني في روايته صالحا (ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل
على أهلى الا معى فقام سعد بن معاذ وهو سيد الأوس وسقط لأبوى ذرو الوقت ابن معاذ واستشكل
ذكر سعد بن معاذ هنا بان حديث الافك كان سنة ست في غزوة المريسيع كما ذكره ابن اسحق
وسعد بن معاذ مات سنة أربع من الرمية التي رمى بها الخندق وأجيب بما اختلف في المريسيع
وقد حكى البخاري عن موسى بن عقبة أنها كانت سنة أربع وكذلك الخندق فتكون المريسيع
قبلها لان ابن اسحق جزم بانها كانت في شعبان وأن الخندق كانت في شوال فان كانا في سنة استقام
ذلك لكن الصحيح في النقل عن موسى بن عقبة أن المريسيع سنة خمس فإني البخاري عنه من أنها
سنة أربع سبق فلم والراجح أن الخندق أيضا في سنة خمس خلا فالابن اسحق فيصح الجواب (فقال
يا رسول الله أنا والله ولا يذرعن المستمل والله أنا) (أعذرك منه) بكسر الذال (ان كان من
الأوس) قبيلتنا (ضر بنا عتقه) وانما قال ذلك لانه كان سيدهم كما مر فجزم بان حكمه فيهم نافذ

• وحديثي محمد بن أحمد بن أبي خلف
حدثنا زكريا بن عدي أخبرنا
عبد الله بن عمرو عن زيد عن عدي
ابن ثابت عن أبي حازم عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
نهى فذ كرخا لا وقال من منخ
منجة غدت بصدقة وراحت
بصدقة صبحها وغبوقها

ووقع في كثير من نسخ بلادنا أو
أكثرها من صحيح مسلم بعسا بسين
مهملة ممدودة والعين مفتوحة
وقوله منخ بفتح النون أي يعطيهم
ناقة يأكلون لبنها مدة ثم يردونها
إليه وقد تكون المنجة عطية
للقربة بما فاعها مؤبدة مثل الهبة
(قوله صلى الله عليه وسلم من منخ
منجة غدت بصدقة وراحت
بصدقة صبحها وغبوقها) وقع في
بعض النسخ منجة وبعضها منجة
بجذوف الماء قال أهل اللغة المنجة
بكسر الميم والمنجة بفتحها مع زيادة
الماء هي العطية وتكون في
الحيوان وفي الثمار وغيرهما وفي
الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم
منخ أم أيمن عذاقا أي نخيلا ثم قد
تكون المنجة عطية للقربة بما فاعها
وهي الهبة وقد تكون عطية للابن
أو الثمرة مدة وتكون الرقبة باقية
على ملك صاحبها ويردها إليه إذا
انقضى الابن أو الثمر المأذون فيه
وقوله صبحها وغبوقها الصبح
بفتح الصاد الشرب أول النهار
والغبوق بفتح الغين الشرب أول
الليل والصبح والغبوق منصوبان
على الظرف وقال القاضي عياض
هما مجروران على البدل من قوله
صدقة قال ويصح نصبهما على
الظرف وقوله عن أبي هريرة يبلغ به
ألا رجل منخ معناه يبلغ به النبي صلى

ومن إذا صلى الله عليه وسلم وجب قتله (وإن كان من أخواننا من الخرزج) من الأولى
تبعضية والثانية بيانية ولا يذر من أخواننا الخرزج بإسقاط من البيانية (أمرتنا فنعلمنا فيه
أمرنا) وإنما قال ذلك لما كان بينهم من قبل فبقيت فيهم بعض أنفة أن يحكم بعضهم في بعض
فإذا أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بأمر امتثلوا أمرهم (فقام سعد بن عباد) شهد العقبة وكان
أحد البقاء ودعاه صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن
عبادة رواه أنوداد (وهو سيد الخرزج) بعد أن فرغ سعد بن معاذ من مقاتلته (وكان قبل ذلك
رجلا صالحا) أي كمالا في الصلاح (ولكن) ولا يذر الوقت وكان (احتملته) من مقالة سعد
ابن معاذ (الحية) أي أغضبته (فقال) لابن معاذ (كذبت) زاد في رواية أبي أسامة في التفسير
أما والله لو كان من الأوس ما أحبت أن تضرب أعناقهم (لعمرك الله) بفتح العين أي وبقاء الله
(لا تقتله) ولا يذر عن المستحلي والله لا تقتله قال في الفتح وفسر قوله لا تقتله بقوله (ولا تقدر
على ذلك) لا نأخذ منه ولم يرد سعد بن عباد الرضا بما نقل عن عبد الله بن أبي ولم ترد عائشة رضي
الله عنها أنه ناضل عن المنافقين وأما قوله وكان قبل ذلك رجلا صالحا أي لم يتقدم منه ما يتعلق
بالوقوف مع أنفة الحية ولم تقصصه في دينه لكن كان بين الحيين مشاحنة قبل الإسلام ثم زالت
بالإسلام وبقي بعضها بحكم الأنفة فتكلم سعد بن عباد بحكم الأنفة ونفي أن يحكم فيهم سعد بن معاذ
وقد وقع في بعض الروايات بيان السبب الحامل لسعد بن عباد على مقاتلته هذه لابن معاذ ففي رواية
ابن إسحق فقال سعد بن عباد ما قلت هذه المقالة إلا أنك علمت أنه من الخرزج وفي رواية يحيى
ابن عبد الرحمن بن حاطب عند الطبراني فقال سعد بن عباد لابن معاذ والله ما بك نصرمة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولكنك تفاد كانت بيننا ضغائن في الجاهلية وأخبرنا لم تحمل لنا من صدوركم فقال ابن
معاذ الله أعلم بما أردت وقال في جملة النفوس إنما قال سعد بن عباد لابن معاذ كذبت لا تقتله
أي لا تحذلقته من سبيل لم يادر تناقلا لقتله ولا تقدر على ذلك أي لو امتنعنا من النصرمة فانت
لا تستطيع أن تأخذ من بين أيدينا القوة وقال وهذا في غاية النصرمة إذا أنه يخبر أنه في القوة والمكن
بحيث لا يقدره الأوس مع قوتهم وكثرتهم ثم هم مع ذلك تحت السمع والطاعة للنبي صلى الله عليه
وسلم فعملته الحية مثل ما حلت الأول أو أكثر فلم يستطع أن يرى غيره قام في نصرته صلى الله
عليه وسلم وهو قادر عليها فقال لابن معاذ ما قال وإنما قالت عائشة ولكن احتملته الحية لتبين شدة
نصرته في القضية مع أخبارها بأنه صالح لأن الرجل الصالح أبدا يعرف منه السكون والناموس
لكنه زال عنه ذلك من شدة ما نال على من الحية لنبيه صلى الله عليه وسلم انتهى وهو محمل حسن
ينفي ما في ظاهر اللفظ ما لا يخفى (فقام أسيد بن الحضير) انضم الهمزة من أسيد والحاء المهملة وفتح
المعجمة من الحضير مصغرين ولا يذر ابن حضير زانق في التفسير وهو ابن عم سعد بن معاذ أي من
رهطه (فقال) لابن عباد (كذبت لعمر الله والله لنقتله) أي ولو كان من الخرزج إذا أمرنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وإستلحكم قدرة على منعنا قائل قوله لابن معاذ كذبت لا تقتله
بقوله كذبت لنقتله (فانك منافق) قال له ذلك مبالغة في زجره عن القول الذي قاله أي أنك
تصنع صنيع المنافقين وفسره بقوله (تجادل عن المنافقين) قال المازري لم يرد نفاق الكفر وإنما
أراد أنه يظهر الود لا الوس ثم ظهر منه في هذه القضية ضد ذلك فأشبهه حال المنافقين لأن حقيقة
إظهار شئ وإخفاء غيره وقال ابن أبي جرمة وإنما صدر ذلك منهم لاجل قوة حال الحية التي غطت على
قلوبهم حين معوما قال صلى الله عليه وسلم فلم يتمالك أحد منهم إلا قام في نصرته لأن الحال إذا ورد
على القلب ملكه فلا يرى غير ما هو لسبيله فلما غلبهم حال الحية لم يراعوا الالفاظ فوقع منهم السباب

سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة قال وقال ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن طاوس عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنفق والمتصدق كمثل رجل عليه جتان أو جتان من لدن نديهما إلى تراقبهما فإذا أراد المنفق وقال آخرفاذا أراد المتصدق أن يتصدق سبغت عليه أومرت وإذا أراد البخيل أن ينفق قلصت عليه وأخذت كل حلقة موضعها حتى تحن بنانه وتغفواثره قال فقال أبو هريرة فقال يوسعها ولا تنسح الله عليه وسلم فكانه قال عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأراجل غنغ ولا فرق بين هاتين الصيغتين باتفاق العلماء والله أعلم

• (باب مثل المنفق والبخيل) •

(قوله قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة قال وقال ابن جريج) هكذا هو في النسخ وقال ابن جريج بالواو وهي صحيحة ملحمة وانما أتى بالواو لأن ابن عيينة قال لعسرو وقال ابن جريج كذا فإذا روي عمرو والثاني من تلك الأحاديث أتى بالواو لأن ابن عيينة قال في الثاني وقال ابن جريج كذا وقد سبق التنبيه على مثل هذا امرات في أول الكتاب (قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمرو الناقد مثل المنفق والمتصدق كمثل رجل عليه جتان أو جتان من لدن نديهما إلى تراقبهما ثم قال فإذا أراد المتصدق أن يتصدق سبغت وإذا أراد البخيل أن ينفق قلصت)

والشاجر لغيتهم أشد ازعاجهم في النصرة (فتار الحبان الأوس والخزرج) بمثلثة والحبان هم ملة فحبة مشددة تنبيه على أي تمض بعضهم إلى بعض من الغضب (حتى هموا) زاد في المغازي والتفسير أن يقتتلوا (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر قتل خفضهم حتى سكتوا وسكت) عليه الصلاة والسلام (وبكيت يوحى) بكسر الميم وتخفيف الباء (لأرقا) بالهمزة لا يسكن ولا ينقطع (لي دمع ولا) كتحل بنوم (لأن الهمم يوجب السهر وسيلان الدمع) (فأصبح عندى أبواى) أبو بكر الصديق وأم رومان أي جآ إلى المكان الذي هي فيه من بيتها (قد) ولا بوى ذرو الوقت وقد (بكيت لياتين) بالثنية ولا بى ذرعن الجوى والمستعمل ليلتي بالافراد (ويوما) ولا بى الوقت عن الكشميهنى ويوحى بكسر الميم وتخفيف الباء ونسبتهما إلى نفسها الما وقع لها فمما وقال الحافظ ابن حجر في رواية الكشميهنى بليتين ويوما أي الليلة التي أخبرتها فيها أم مسطح الخبر واليوم الذي خطب فيه عليه الصلاة والسلام الناس والتي تليه (حتى أظن أن البكاء فائق كبدي قالت فبيناهما أي أبواها) (جالسان عندى وأنا بكى) جلة حاله إذا سادت امرأته من الانصار لم تسم (فأذنت لها فجلست تبكى معي) فجعها لما نزل بعائشة وتحرنا عليها (فبيننا) بغير ميم (نحن) كذلك أذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بى أسامة عن هشام في التفسير فأصبح أبواى عندى فلم ير الا حتى دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل وقد اكنتفى أبواى عن عيني وشمالى (جلس) عليه الصلاة والسلام (ولم يجلس عندى من يوم قيل في) بتشديد الباء ولا بى ذرو يوم بالتثنية ولا بى ذرو الوقت (ما قيل قبلها وقد مكث شهر الا يوحى اليه في شأني) أمرى وحالى (شئ) أعلم المتكلم من غيره ولا بى ذرو الوقت عن الكشميهنى بشئ (قالت) عائشة (فتشهد) عليه الصلاة والسلام وفي رواية هشام بن عروة فحمد الله وأثنى عليه (ثم قال يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا) كناية عما رويت به من الافلاك (فان كنت بريئة فسيبرئك الله) يوحى ينزله (وان كنت ألممت) زادت رواية أبوى ذرو الوقت عن الكشميهنى بذهب أي وقع منك على خلاف العادة (فاستغفرى الله وتوبى اليه) وفي رواية أبي أويس عند الطبراني انما أنت من بنات آدم ان كنت أخطأت فتوبى (فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب) أي منه إلى الله (تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى) بفتح القاف واللام آخره صاد مهملة أي انقطع لأن الحزن والغضب اذا أخذاهما فقد الدمع لغرط حرارة المصيبة (حتى ما أحس) بضم الهمزة وكسر المهملة أي ما أجده منه قطرة وقلت لا بى أحب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لأخي أجيبي عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة (وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت أنكم سمعتم ما يتحدث به الناس وقرئ أنفسكم وصدقتم به ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة) بكسر الهمزة (لا تصدقونى) ولا بى ذرو لا تصدقوننى (بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى بريئة لتصدقن) بضم القاف وادغام احدى النونين في الاخرى (والله ما أجدلى ولكم مثالا الا يا يوسف) يعقوب عليهما السلام (اذ) أي حين (قال فصبر جميل) أي فأمرى صبر جميل لاجزع فيه على هذا الامر وفي مرسل حسان بن أبي حنبله قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله فصبر جميل فقال صبر لا شكوى فيه أي الى الخلق قال صاحب المصاييح انه رأى في بعض النسخ صبر بغير فاء معصعا عليه كرواية ابن اسحق في سيرته (والله المستعان على ما تصفون) أي على ما تذكرون عنى عما يعلم الله براءتى منه (ثم تحولت على فراشى) زاد ابن جرير في روايته ووليت

هكذا وقع هذا الحديث في جميع النسخ من رواية عمرو مثل المنفق والمتصدق قال انقاضي وغيره هذا وهم وصوابه مثل ما وقع في باقي الروايات مثل البخيل والمتصدق وتفسيرهما آخر الحديث يبين هذا وقد يحتمل أن صحة رواية عمرو هكذا أن تكون على وجهها وفيها محذوف تقديره مثل المنفق والمتصدق وقسمهما وهو البخيل وحذف البخيل لدلالة المنفق والمتصدق عليه كقول الله تعالى سراييل تفككم الحرأى والبرد وحذف ذكر البرد لدلالة الكلام عليه وأما قوله والمتصدق فوقع في بعض الاصول المتصدق بالتاء وفي بعضها المتصدق بحذفها وتشديد الصاد وهما صحيحان وأما قوله كمثل رجل فهكذا وقع في الاصول كلها كمثل رجل بالافراد والظاهر أنه تغيير من بعض الروايات وصوابه كمثل رجلين وأما قوله جنتان أو جنتان فالاول بالباء والثاني بالنون ووقع في بعض الاصول عكسه وأما قوله من لدن ثديهما فكذا هو في كثير من النسخ المعتمدة أو أكثرها ثديهما بضم التاء وبياء واحدة مشددة على الجمع وفي بعضها ثديهما بالتثنية قال القاضي عياض وقع في هذا الحديث وأهم كثيرة من الروايات وتصحيف وتحريف وتقديم وتأخير ويعرف صوابه من الاحاديث التي بعده فنه مثل المنفق والمتصدق وصوابه المتصدق والبخيل ومنه كمثل رجل وصوابه رجلين علمها جنتان ومنه قوله جنتان أو جنتان بالمثل وصوابه جنتان بالنون بلا شك كما في الحديث الآخر بالنون بلاشك واللجنة الدرع ويدل عليه

وجهي نحو الجدار (وأنا أرجو أن يبرئني الله ولكن) بتخفيف النون (والله ما ظننت أن ينزل) الله بضم أوله وسكون ثانيه وكسر نائه وحذف الفاعل العلم به (في شأني وحيا) زاد في رواية يونس يتلى (ولأننا أحقر في نفسي من أن يتكلم بالقرآن في أمرى) بضم ياء يتكلم وعند ابن اسحق يقرأ في المساجد ويصلي به (ولكني كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله) بها ولا يوي ذرو الوقت تبرئني بالمشئة الغوقية وحذف الفاعل (فوائته مارام) أي ما فارق صلى الله عليه وسلم (مجلسه ولا خرج أحد من أهل البيت) أي الذين كانوا اذ ذلك حضورا (حتى أنزل عليه) زاده الله شرفا ليه (ولابي ذر عن الكشميهني حتى أنزل عليه الوحي (فأخذه) عليه الصلاة والسلام (ما كان يأخذه من البراء) بضم الموحدة وفتح الراء ثم مهملة تمدود العرق من شدة ثقل الوحي (حتى أنه لم يدر) بتشديد الدال واللام للتأكيده أي ينزل ويقطر (منه مثل الجان) بكسر الميم وسكون المثناة مرفوعا والجان بضم الجيم وتخفيف الميم أي مثل الثاوي (من العرق في يوم شات فإسرى) بضم المهملة وتشديد الراء المدكسورة أي كشف (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك) سرورا (فكان أول كلمة تكلم بها) نصب أول (أن قال لي يا عائشة احمدي الله) وعند الترمذي البشري يا عائشة احمدي الله (فقد برأ الله) أي مما نسبته أهل الافك اليه (لأن الله أنزل من القرآن (فقلت) ولا ي ذر قالت (لبي أحي قومي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) لأجل ما بشر لبي (فقلت لا والله لا أقوم اليه ولا أجد الا الله) الذي أنزل براءتي وأنع على عالم أكن أتوفعه من أن يتكلم الله في بقرآن يتلى وقالت ذلك ادلا لا عليهم واعتبال كونهم شكوا في حالها مع علمهم بحسن طرائقها وجميل أحوالها وارتفاعها عما نسب اليها من لا حجة فيه ولا شبهة (فأنزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك) بأبلغ ما يكون من الكذب (عصبة منكم) جماعة من العشرة الى الاربعين والمراد عبد الله بن أبي رز يدن رفاة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وجمعة بنت جحش ومن ساعدتهم (الآيات) في براءتها وتعظيم شأنها وتهويل الوعيد لمن تكلم فيها والثناء على من ظن فيها خيرا (فلما أنزل الله) عز وجل (هذا في براءتي) وطابت النفوس المؤمنة وتاب الى الله تعالى من كان تكلم من المؤمنين في ذلك وأقيم الحد على من أقيم عليه (قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه وكان يتفق على مسطح بن أثانة) بكسر الميم وسكون المهملة وأثانة بضم الهمزة وعملتين بينهما ألف (لقربته) أي لأجل قربته (منه) وكان ابن حالة الصديق وكان مسكينا لا مال له (والله لا أنفق على مسطح شيئا) ولا ي ذر عن الكشميهني بشئ (أبدا بعد ما قال لعائشة) أي عنها من الافك (فأنزل الله تعالى) يعطف الصديق عليه (ولا يأتل) أي لا يحلف (أو لو الفضل منكم) أي من الطول والاحسان والصدقة (والسعة) في المال (الى قوله غفور رحيم) ولا يوي ذرو الوقت والسعة أن يؤتوا الى قوله غفور رحيم أي فان الجزاء من جنس العمل فكأن غفور يغفر لك وكما تصفح يصفح عنك (فقال أبو بكر) الصديق عند ذلك (بلى والله اني لأحب أن يغفر الله لي فرجع) بتخفيف الجيم (الى مسطح الذي كان يجري عليه) من النفقة ويجري بضم أوله (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل) ولا ي ذرو أي الوقت سأل بلفظ الماضي (زينب بنت جحش) أم المؤمنين (عن أمرى فقال يا زينب ما علمت) على عائشة (مارأيت) منها (فقلت يا رسول الله أحي سمعي) من أن أقول سمعت ولم أسمع (وبصري) من أن أقول أبصرت ولم أبصر (والله ما علمت عليها الا خيرا قالت) أي عائشة (وهي) أي زينب (التي كانت تساميني) بضم التاء وبالسين المهملة أي تضاهيني وتفاخرني بجمالها ومكانتها عند النبي صلى الله عليه وسلم مفاعلة من السمو وهو الارتفاع (فعصمها الله) أي

سغت عليه أومرت كذا هو في النسخ مرت بالراء قيل ان صوابه مدت بالذال بمعنى سغت وكما قال في الحديث الآخر انبسط لكنه قد يصح مرت على نحو هذا المعنى والسابع الكامل وقدرناه البخاري عادت بدال مخففة من ماد اذا مال ورواه بعضهم مارت ومعناه سالت عليه وامتدت وقال الازهرى معناه ترددت وذهبت وجاءت يعنى لكالها ومنه قوله واذا اراد الخيل أن ينقى فاصت عليه وأخذت كل حلقة موضعها حتى تجن بنانه ويعفوا أثره قال فقال أبو هريرة رضي الله عنه يوسعها فلا تتسع وفي هذا الكلام اختلال كثيرا لان قوله تجن بنانه ويعفوا أثره انما جاء في المتصدق لافي الخيل وهو على ضدهما هو وصف الخيل من قوله فاصت كل حلقة موضعها وقوله يوسعها فلا تتسع وهذا من وصف الخيل فأدخله في وصف المتصدق فاختل الكلام وتناقض وقد ذكر في الاحاديث على الصواب ومنه رواية بعضهم تحز ثيابه بالخاء والزاي وهو وهم والصواب رواية الجمهور تحجن بالجيم والنون أي تستر ومنه رواية بعضهم ثيابه بالذال المثناة وهو وهم والصواب بانانه بالنون وهي رواية الجمهور كما قال في الحديث الآخر أنامه ومعنى قلصت انقضت ومعنى يعفوا أثره أي يمحى أثر مشيه بسبوغها وكما لها وهو تمثيل لنماء المال بالصدقة والانفاق والخل بضد ذلك وتميل هو تمثيل لكثرة الجود والخل وان المعطى اذا أعطى

حفظها الله ومنعها (بالورع) أي بالحفاظ على دينها أن تقول بقول أهل الافك (قال) أبو الربيع سليمان بن داود شيخ المؤلف (وحدثنا فليح) هو ابن سليمان المذكور (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن) أبيه (عروة عن عائشة) رضي الله عنها (وعبد الله بن الزبير مثله) أي مثل حديث فليح عن الزهري عن عروة (قال) أي أبو الربيع أيضا (وحدثنا فليح) المذكور (عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن) شيخ مالكا الامام (ويحيى بن سعيد) الانصاري (عن القاسم بن محمد بن أبي بكر) الصدوق (مثله) والحاصل أن فليحا روى الحديث عن هؤلاء الاربعة (الطيفة) قال الصلاح الصفدي رأيت بخط ابن خلكان أن مسلما ناظر نصرانيا فقال له النصراني في خلال كلامه محققنا في خطابه بفتح آناه يا مسلم كيف كان وجه زوجة نبيكم عائشة في تحلقها عن الركب عند نبيكم معذرة بضياغ عقد هاف قال له المسلم يا نصراني كان وجهها كوجه بنت عمران لما أتت بعيسى تحمله من غير زوج فهم ما اعتقدت في دينك من براءة مريم اعتقدنا ثله في ديننا من براءة زوج نبينا فانقطع النصراني ولم يجر جوابا * وقد أخرج المؤلف الحديث في المغازي والتفسير والايمان والتذوق والجهاد والتوحيد والشهادات أيضا ومسلم في التوبة والنسائي في عشرة النساء والتفسير وبقية ما فيه من المباحث والفوائد تأتي ان شاء الله تعالى والله الموفق والمعين (باب) بالذال (اذا زكى رجل) واحد (رجلا كفاء) فلا يحتاج الى آخر معناه والذي ذهب اليه الشافعية والمالكية وهو قول محمد بن الحسن اشترط انين (وقال أبو جيلة) بفتح الجيم وكسر الميم واسمه سنين بضم السين المهملة وفتح النون الاولى مصغرا فيمارواه البخاري (وجدت منبوذا) بالذال المعجمة أي لقيط ولم يسم (فلما رأى عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (قال عسى الغوير) بضم الغين المعجمة تصغير غار (أبوسا) بفتح الهمزة وسكون الموحدة بعد هاء مزة مضومة فسين مهـ حلة جمع بؤس وانه تصب على انه خبر يكون محذوفة أي عسى الغوير أن يكون أبوسا وهو مثل مشهور يقال فيما ظاهره السلامة ويخشى منه العطب وأصله كما قال الاصمعي أن ناسا دخلوا بيتون في غار فانهار عليهم فقتلهم وقيل أول من تكلم به الزباء بفتح الزاي وتشديد الموحدة مدود الماعدل قصير بالاحمال عن الطريق المألوفة وأخذ على الغوير (٣) أبوسا أي عسائه أن يأتي بالبأس والشروا أراد عمر بالمثل لعاب زينت بأمة وادعيت له لقيطاً قاله ابن الاثير وقد سقط قوله قال عسى الغوير أبوسا الغير الاصيلي وأبي ذر عن الكشميني (كاه يهمني) أي كان عمر ينهم بأباجيلة قال ابن بطلان أن يكون ولده أتي به ليقض له في بيت المال (قال عريفي) القيم بأموال القبيلة والجماعة من الناس يلى أمورهم ويعرف الامير أحوالهم واسمه نان فيباد ذكره الشيخ أبو حامد الاسفرايني في تعليقه (انه رجل صالح قال) عمر لعريفة (كذلك) هو صالح مثل ما تقول قال نعم فقال (اذهب) به زاد مالك فهو حروك ولاؤه أي تربيته وحضاته (وعلينا نفقته) أي في بيت المال بدليل رواية البيهقي ونفقته في بيت المال * وهذا موضع الترجمة فان عمرا كثر في يقول العريف على ما يفهمه قوله كذلك ولذا قال اذهب وعلينا نفقته * وبه قال (حدثنا) ولأبوي ذر والوقت حدثني بالافراد (ابن سلام) بتخفيف اللام ولا يذر محمد بن سلام قال (أخبرنا) ولا يذر حدثنا (عبد الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي البصري قال (حدثنا خالد الحذاء) بالمهملة والمججمة مدود ابن مهران البصري (عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه) أي بكره نفيح بن الحرث الثقفي انه (قال أثنى رجل على رجل) لم يسميا ويحتمل كما قال في المقدمة والفتح أن يسمى المثنى بمعجن بن الادرع والمثنى عليه بعبد الله ذي الجبادين كما سيأتي في الادب ان شاء الله تعالى (عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ويلك) نصب بعامل مقدم من غير لفظه (قطعت عنك صاحبك قطعت عنك صاحبك) مرتين وهو

حدثني سليمان بن عبد الله أبو
أبوب الغيلاني حدثنا أبو عامر يعني
العقدي حدثنا إبراهيم بن نافع عن
الحسن بن مسلم عن طاوس عن أبي
هريرة قال ضرب رسول الله صلى
الله عليه وسلم مثل الخيل
والمتصدق كمثل رجلين عليهما
حنتان من حديد قد اضطرت
أيديهما إلى نديهما وارتاقيهما فجعل
المتصدق كلما تصدق بصدقة
انبسطت عنه حتى تغشى أنامله
وتغفو أثره وجعل الخيل كلما هم
بصدقة قلصت وأخذت كل حلقة
مكاتها قال فأنار أيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول بأصبعه
في جيبه فلورأيته يوسعها ولا توسع
انبسطت يدها بالعطاء وتعود ذلك
وإذا أمسك صار ذلك عادته وقبل
معنى يعفو أثره أي يذهب بخطاياهم
ويعفوها وقبل في الخيل قلصت
ولزم كل حلقة مكانها أي يحمي
عليها يوم القيامة فيكوي بها
والصواب الأول والحديث جاء على
التشثيل لأعلى الخبر عن كائن وقيل
ضرب المثل بهم ما لأن المنفق يستره
الله تعالى بنفقه ويستعوراته في
الدنيا والآخرة كستر هذه الخنة
لابسها والخيل كمن لبس جبة إلى
نديه فيبقى مكشوفاً بآدى العورة
مفضحاً في الدنيا والآخرة هذا
آخر كلام القاضي عياض رحمه الله
تعالى قوله صلى الله عليه وسلم في
الروايتين الأخريين كمثل رجلين
ومثل رجلين عليهما حنتان هما
بالنون في هذين الموضعين بلا شك
ولا خلاف (قوله) فأنار أيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
بأصبعه في جيبه فلورأيته يوسعها
فلا توسع) فقوله رأيته يوسعها

استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لا شترا كهمافي الهاء قالها (مراراً ثم قال) عليه
الصلوة والسلام (من كان منكم مادحاً أحياه لا محالة) بفتح الميم لا بد (فليقل أحسب) بكسر عين
الفعل وفتح هـ أي أظن (فلانا والله حسيبه) أي كافيه فعيل بمعنى فاعل (ولا أذكرني على الله أحداً)
أي لا أقطع له على عاقبته ولا على ما في ضميره لأن ذلك مغيب عنا (أحسبه) أي أظنه (كذا وكذا
إن كان يعلم ذلك) أي يظنه (منه) فلا يقطع بتركه لانه لا يطلع على باطنه إلا الله تعالى * ووجه
المطابقة أنه صلى الله عليه وسلم اعتبر بركة الرجل إذا اقتصد لانه لم يعب عليه إلا الاسراف
والتغالي في المدح * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الأدب ومسلم في آخر الكتاب
وأبو داود وابن ماجه في الأدب (باب ما يكره من الاطناب) بكسر الهمزة أي المبالغة (في المدح
وليقل) أي المادح في الممدوح (ما يعلم) ولا يتجاوز * وبه قال (حدثنا محمد بن الصباح)
بالصاد والحاء المهملة بينهما موحدتان مشددة فأنف البراز أبو جعفر البغدادي الثقة الحافظ
قال (حدثنا سمعيل بن زكريا) بن مرة الخلقاني بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بهداها
قاف الكوفي الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة وضم القاف الخففة وبالصاد المهملة قال
(حدثنا) ولا يدرى حدثني بالافراد (يريد بن عبد الله) بضم الواو وفتح الراء مصغراً (عن)
جده (أبي بردة) الحرث أو عامراً أو اسمه كنيته (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (رضي
الله عنه) أنه (قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يفتي على رجل) لم يسميأ وهو صاحب جن وذو
العبادين السابقان في الباب السابق (وبطريقه) بضم أوله من الاطراء أي ببالغ (في مدحه)
ولا يورى ذرو الوقت في المدح (فقال) عليه الصلاة والسلام (أهلكتم أو) قال (قطعت طهر الرجل)
خاف عليه العجب والشك من الراوي ولم يأت المؤلف بما يدل لجزء الترجمة الأخير ويحتمل أن
يقال إن الذي يظن لا بد أن يقول ما لا يعلم أو أن حديثي أبي بكره وأبي موسى متحدان وقد قال
في حديث أبي بكره إن كان يعلم ذلك منه ولا كراهة في مدح الرجل الرجل في وجهه إنما المكروه
الاطناب (باب) حمد (بلوغ الصبيان و) حكمهم (شهادتهم) هل هي معتبرة أم لا (وقول الله
تعالى) بالجر عطف على المجرور السابق ولا يدرى رجل يدل قوله تعالى (وإذا بلغ الاطفال) الذين
انما كانوا يستأذنون في العورات الثلاث (منكم الحلم فليستأذنوا) على كل حال يعني بالنسبة إلى
أجانبهم وإلى الاحوال التي يكون الرجل مع أهله وإن لم يكن في الاحوال الثلاث قال الاوزاعي
عن يحيى بن أبي كثير إذا كان الغلام رباعياً فانه يستأذن في العورات الثلاث على أبيه فإذا
بلغ الحلم فليستأذن على كل حال (وقال مغيرة) بن مقسم الضبي الفقيه الاعشى الكوفي (احتلت
وأنا بن ثنتي عشرة سنة) وقد قالوا إن عمرو بن العاص لم يكن بينه وبين ابنه عبد الله في السن
سوى ثنتي عشرة سنة (وبلوغ النساء) بجر بلوغ عطف على قوله بلوغ الصبيان فهو من الترجمة
والذي في الفرع ارفع مبتدأ وخبره قوله (في الحيض) ولا يورى ذرو الوقت إلى الحيض (لقوله عز
وجل واللاتي يشسن من الحيض إلى قوله) ولا يورى ذرو الوقت من نسائكم إلى قوله (أن يضعن
جلهن) فعلق الحكم في العدة بالاقرار على حصول الحيض وأما قبله وبعده فبالاشهر فدل على
أن وجود الحيض ينقل الحكم وتذاجعوا على أن الحيض بلوغ في حق النساء قانه في الفتح
(وقال الحسن بن صالح) الهمداني الكوفي العابد موصوله الدينوري في المجالسة من طريق
يحيى بن آدم عنه (أدر كت جارة لنا جدة) نصب بدلاً من جارة (بنت إحدى وعشرين) زاد أبو ذر في
روايته عن الكشمي سنة وبنت نصب صفة لجدة وزاد في المجالسة وأقبل أوقات الحمل تسع
سنين انتهى وقال الشافعي أعجل ما سمعت من النساء يحضن نساء تهامة يحضن لتسع سنين وقال

* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة

حدثننا أحمد بن إسحق الحضرمي

عن وهيب حدثننا عبد الله بن

طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مثل البخیل والمتصدق مثل رجلين

عليهما حاجتان من حديد إذا هم

المتصدق بصدقة أتسعت عليه حتى

تغني أثره وإذا هم البخیل بصدقة

تقلصت عليه وانضمت يدهما إلى

ترقيقه وانقبضت كل حلقة إلى

صاحبها قال فسمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد

أن يوسعها فلا يستطيع ﴿﴾ حدثنني

سويد بن سعيد حدثنني حفص بن

ميسرة عن موسى بن عقبة عن أبي

الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

قال رجل لا تصدقن الليلة بصدقة

تخرج بصدقته فوضعها في يد زانية

فأصبحوا يتحدثون تصدق الليلة

على زانية قال اللهم لك الحمد على

زانية لا تصدق بصدقة تخرج

بصدقته فوضعها في يد غني فأصبحوا

يتحدثون تصدق على غني قال اللهم

لك الحمد على غني لا تصدق بصدقة

وقوله توسع بفتح التاء وأصله تتوسع

وفي هذا دليل على لباس القميص

وكذا ترجم عليه البخاري باب جيب

القميص من عند الصدر لأنه

المفهوم من لباس النبي صلى الله

عليه وسلم في هذه القصة مع

أحاديث صحيحة جاءت به والله أعلم

﴿﴾ باب ثبوت أجر المتصدق وإن

وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه ﴿﴾

فيه حديث المتصدق على سارق

وزانية وغني وفيه ثبوت الثواب في

الصدقة وإن كان الآخذ فاسقا

أيضا أنه رأى جذة بنت إحدى وعشرين سنة وانها حاضت لاستكمال تسع سنين ووضعت بنتا
لاستكمال عشر ووقع لبعثها مثل ذلك * وبه قال ﴿﴾ حدثننا عبد الله ﴿﴾ بضم العين مصغرا ﴿﴾ ابن
سعيد ﴿﴾ بكسر العين أبو قدامة السرخسي وخزم البهقي في الخلافات بأنه عبيد بن اسمعيل
بالتصغير أيضا من غير إضافة وهو الهباري القرشي الكوفي أحد مشايخ البخاري قال ﴿﴾ حدثننا
أبو أسامة ﴿﴾ جاد بن أسامة ﴿﴾ قال حدثني ﴿﴾ بالافراد ﴿﴾ عبيد الله ﴿﴾ بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص
ابن عاصم بن عمر بن الخطاب ﴿﴾ قال حدثني ﴿﴾ بالافراد ﴿﴾ نافع ﴿﴾ مولى ابن عمر ﴿﴾ قال حدثني ﴿﴾ بالافراد
﴿﴾ ابن عمر ﴿﴾ عبد الله ﴿﴾ رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه يوم أحد ﴿﴾ في سؤال
سنة ثلاث ﴿﴾ وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ﴿﴾ بضم أوله من الإجازة وقال الكرماني فلم يثبتني
في ديوان المقاتلين ولم يقدر لي رزق مثل أرزاق الأجناد وكان مقتضى السياق أن يقول عرضه فلم
يجزه بدل قوله فلم يجزني وأن يقول ثم عرضه بدل قوله عرضني كالأولى لكنه على طريق الالتفات
أو التجريد وقد وقع في رواية يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر في المغازي فلم يجزه ولمسلم عن ابن
عمر عن أبيه عن عبد الله عرضني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في القتال فلم يجزني وله
أيضا من رواية إدريس وغيره عن عبد الله فاستصغرن ﴿﴾ ثم عرضني يوم الخندق ﴿﴾ سنة خمس وخمسة
المؤلف إلى قول موسى بن عقبة أن الخندق في سؤال سنة أربع والمرجح قول ابن إسحق وأكثر
أهل السير أن الخندق سنة خمس كما سيأتي إن شاء الله تعالى ﴿﴾ وأما ابن خمس عشرة ﴿﴾ زاد أبو الوقت
وأبو ذر عن الحموي سنة واستشكل هذا على قول ابن إسحق إذ مقتضاه أن يكون سن ابن عمر في
الخندق ست عشرة سنة وأجاب البهقي بأنه كان في أحد دخل في أربع عشرة سنة وفي الخندق
تجاوزها فأن في الكسرى الأولى وجبره في الثانية ﴿﴾ فأجازني ﴿﴾ استدلل بذلك على أن من استكمل
خمس عشرة سنة فريفة تحديدية ابتدأها من انفصال جميع الولد ليكون بالغًا بالسن فتجبر عليه
أحكام البالغين وإن لم يحتمل فيكف بالعبادات وإقامة الحدود ويستحق سهم الغنمية وغير ذلك من
الأحكام وقال المالكية يبلوغه ثمان عشرة وبه قال أبو حنيفة لقوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم
إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده فسرهم ابن عباس بثمان عشرة سنة والجارية سبع عشرة لأن
نشوء الأنثى وبلوغهن أسرع فنقص عن ذلك سنة وقال أبو يوسف ومحمد بخمس عشرة في الغلام
والجارية وهي رواية عن أبي حنيفة قال ابن فرشته وعليه الفتوى لأن العادة جارية على أن
البلوغ لا يتأخر عن هذه المدة وأجاب بعض المالكية عن قصة ابن عمر بأنها واقعة عين لا عموم لها
فيحتمل أن يكون صادف أنه كان عند ذلك السن قد أحتمل فأجازه وقال آخر الإجازة المذكورة حكم
منوط بالطاقة القتال والقدرة عليه فأجازته عليه الصلاة والسلام ابن عمر في الخمس عشرة لأنه رآه
مطبقا للقتال في هذا السن ولما عرضه وهو ابن أربع عشرة لم يره مطبقا للقتال فرتبه قال فليس فيه
دليل على أنه رأى عدم البلوغ في الأول ورآه في الثاني انتهى وهذا مردود بما أخرجه أبو عوانة وابن
حبان في صحيحهم ما وعبد الرزاق من وجه آخر عن ابن جريج أخبرني نافع بلفظ عرضت على النبي
صلى الله عليه وسلم يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم يجزني ولم يرني بلغت وعرضت عليه يوم
الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني ورآني بلغت قال الحافظ ابن حجر وهذه زيادة صحيحة
لا مطعن فيها الجلالة ابن جريج وتقدمه على غيره في حديث نافع وقد صرح بالتحديث فانتفى
ما يخشى من تلبسه وقد نص ابن عمر بقوله ولم يرني بلغت وابن عمر أعلم عاروي من غيره لاسيما في
قصة تتعلق به ﴿﴾ قال نافع ﴿﴾ مولى ابن عمر بالاسناد السابق ﴿﴾ فقد تمت على عمر بن عبد العزيز وهو خليفة
فحدثه هذا الحديث ﴿﴾ الذي حدث به ابن عمر ﴿﴾ فقال إن هذا السن وهو خمس عشرة سنة ﴿﴾ الحديثين

نخرج بصدقته فوضعها في يد سارق فأصبحوا يتحدثون تصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غنى وعلى سارق فأني فقبل له أما صدقتك فقد قبلت أما الزانية فاعلمها تستغف بها عن زناها ولعل الغنى يعتبر فينقى بها أعطاه الله واهل السارق يستغف بها عن سرقة (حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو عامر الأشعري وابن غير وأبو كريب كلهم عن أبي أسامة قال أبو عامر حدثنا أبو أسامة حدثني يزيد عن جده أبي بردة عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الخازن المسلم الأمين الذي ينفذ ورعاً قال يعطى ما أمر به فيعطيه كاملاً موفراً طيبة بنفسه فيدفعه إلى الذي أمر له به أحد المتصدقين * وحدثنا يحيى بن يحيى وزهير بن حرب وإسحق بن إبراهيم جميعاً عن جرير قال يحيى أخبرنا جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها

وغنيافي كل كبد حري أجر وهذا في صدقة التطوع وأما الزكاة فلا يجزى دفعها إلى غنى والله أعلم

(باب أجر الخازن الأمين والمرأة إذا تصدقت من بيت زوجها غير مفسدة بأذنه الصريح أو العرفي)

(قوله صلى الله عليه وسلم في الخازن الأمين الذي يعطى ما أمر به أحد المتصدقين وفي رواية إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها

الصغير والكبير وكتب إلى عماله أن يقرضوا (من بلغ خمس عشرة) سنة رزقا في ديوان الجند * وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الحدود * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) ولأبي ذر حدثني بالافراد (صفوان بن سليم) بضم السين المهملة وفتح اللام المديني الزهري مولا هم (عن عطاء بن يسار) بالمشاة التحتية والمهملة المحففة أبي محمد الهلالي المديني مولى ميمونة (عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة (واجب) أي كالواجب (على كل محتمل) أي بالغ وفيه الإشارة إلى أن البلوغ يحصل بالانزال فيستفاد مقصود الترجة بالقياس على سائر الأحكام من جهة تعلق الوجوب بالاحتلام. وقد تقدم هذا الحديث مع شرحه في كتاب الجمعة (باب سؤال الحاكم المدعي) بكسر العين وسكون التحتية وفي البونينية بفتحها (هل لك بينة) تشهد بما تدعي (قبل) عرض (البين) على المدعي عليه والمدعي هو من يخالف قوله الظاهر والمدعي عليه من يوافقه ولذلك جعلت البينة على المدعي لأنها أقوى من البين التي جعلت على المنكر لينخير ضعف جانب المدعي بقوة حجته وضعف حجة المنكر بقوة جانبه. وقيل المدعي من لو سكت خلى ولم يطالب بشئ والمدعي عليه من لا يخفى ولا يكفيه السكوت فإذا طالب زيد عمر بحق فأكره فزيد يخالف قوله الظاهر من براءة عمرو ولو سكت ترك وعمر يوافق قوله الظاهر ولو سكت لم يترك فهو مدعي عليه وزيد مدع على القولين ولا يختلف وجهها غالباً وقد يختلف مثل أن يقول الزوج وقد أسلم هو وزوجته قبل الوطء أسلمنا معا فالتكاح باق وقالت بل أسلمنا من تبا فالنكاح مرفوع فالزوج على الأصح مدع لأن وقوع الاسلام مع اختلاف الظاهر وهي مدعي عليها وعلى الثاني هي مدعية لأنها لو سكت تركت وهو مدعي عليه لأنه لا يترك لو سكت لزعمها انفساخ النكاح فعلى الأول تخالف الزوجة ويرفع النكاح وعلى الثاني يخالف الزوج ويستمر النكاح ولو قال لها أسلمت قبلي فلا نكاح بيننا ولا مهر لك وقالت بل أسلمنا معا صدق في الفرقة بلا عيدين وفي المهر ببينته على الأصح لأن الظاهر معه وصدقت ببينها على الثاني لأنها لا تترك بالسكوت لأن الزوج يزعم سقوط المهر فإذا سكتت ولا بينة جعلت ناكحة وحلف هو وسقط المهر والأمين في دعوى الرّم مدع لأنه يزعم الرد الذي هو خلاف الظاهر لكنه يصدق ببينته لأنه أثبت يده لغرض المالك وقد أثبتته فلا يحسن تكليفه ببينة الرد وأما على القول الثاني فهو مدعي عليه لأن المالك هو الذي لو سكت ترك وفي التحالف كل من الخصمين مدعي ومدعي عليه لاستوائهما * وبه قال (حدثنا محمد) قال في مقدمة الفتح حرم ابن السكن بأنه محرم من سلام ونسبه الأصيلي في بعضها كذلك وقد صرح البخاري بالرواية عن محمد بن سلام عن أبي معاوية في النكاح وغيره قال (أخبرنا أبو معاوية) محمد بن حازم ومحمد بن الضير الكوفي (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن شقيق) أبي وائل (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على (محلف) بين (سماء) عينا مجازاً للابسة بينهما ما والمراد ما شأنه أن يكون محلفاً عليه والافهوق قبل البين ليس محلفاً عليه فيكون من مجاز الاستعارة (وهو فيها فجر) كذب والواو للعالم (ليقطع بها) بالبين (مال امرئ مسلم) أودى أو معاهداً بأن يأخذه بغير حق بل بجور عينه المحكوم بها في ظاهرها شرع والتقييد بالمسلم جرى على الغالب وفي مسلم من حديث ياس بن ثعلبة الحارثي من اقتطع حق امرئ مسلم ببينته حرم الله عليه الجنة وأوجب له النار قالوا وان كان شيئاً يسيراً قال وان كان قضيباً من أراك فقيه أنه لا فرق بين المال وغيره (لحق الله وهو عليه غضبان) اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان وامرأة غضبي والغضب من الخلقين شيء يدخل قلوبهم وأما غضب الخالق تعالى فهو

أجرهما كسب والخازن مثل ذلك
لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئا
* وحدثناه ابن أبي عمر حدثنا
فضيل بن عياض عن منصور بهذا
الاسناد وقار من طعام زوجها

أجرهما كسب والخازن مثل ذلك
لا ينقص بعضهم أجر بعض شيئا
وفي رواية من طعام زوجها وفي
رواية في العبادا أنفق من مال
مواليه قال الأجر بينكما نصفان وفي
رواية ولا تصم المرأة وبعلها شاهد
الاباذنه ولا تأذن في بيته وهو شاهد
الاباذنه وما أنفقت من كسبه من
غير أمره فان نصف أجره (معنى
هذه الأحاديث ان المشارك في
الطاعة مشارك في الاجر ومعنى
المشاركة أن له أجرا كما لصاحبه
أجر وليس معناه أن يراجه في أجره
والمراد بالمشاركة في أصل الثواب
فيكون له هذا ثواب ولهذا ثواب
وان كان أحدهما أكثر ولا يلزم أن
يكون مقدار ثوابهما سواء بل قد
يكون ثواب هذا أكثر وقد يكون
عكسه فإذا أعطى المالك لخازنه
أوامر أنه وأغيرهما مائة درهم أو
نحوها ليوصلها إلى مستحق
الصدقة على باب داره أو نحوه فاجر
المالك أكثر وان أعطاه مائة ورغيفا
ونحوهما لم يس له كثير قيمة
ليذهب به إلى محتاج في مسافة
بعيدة بحيث يقابل من شئ الذاهب
إليه بأجرة تزيد على المائة والرغيف
فأجر الوكيل أكثر وقد يكون عمله
قدر الرغيف مثلا فيكون مقداره
الأجر سواء وأما قوله صلى الله
عليه وسلم الأجر بينكما نصفان
فعناه قسمان وان كان أحدهما
أكثر كما قال الشاعر

انكاره على من عصاه ويخطئه عليه ومعاقبته له قاله في النهاية والحاصل أن الصفات التي لا يليق
وصفه تعالى بها على الحقيقة تؤول بما يليق به تعالى فتعمل على آثارها ولازمها كحمل الغضب
على العذاب والرجة على الاحسان فيكون ذلك من صفات الافعال أو يحتمل على أن المراد بالغضب
مثلا ارادة الانتقام وبالرجة ارادة الانعام والافعال فيكون من صفات الذات (قال) أي ابن
مسعود (فقال الأشعث بن قيس) الكندي (في والله كان ذلك كان بيني) ولا يرى الوقت وذرعن
الجوى والكشميني كان ذلك بيني (و بين رجل من اليهود) اسمه الجفشيئ بجيم مفتوحة ففاء
سا كنة فشينين معجمتين بينهما تحتية سا كنة وسقط لا يذر من اليهود (أرض) زاد مسلم بالعين
(فجحدني فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة) (فجحدني فقدمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك بينة)
تشهد لك باستحقاقك ما ادعيت (قال) الأشعث (قلت لا) بينة (قال فقال) عليه الصلاة
والسلام (للمهودي احلف) ولا يذر عن المستملى قال احلف (قال) الأشعث (قلت يا رسول الله
إذا يحلف) بالنصب باذا (ويذهب بحالي) ينصب يذهب عطف على سابقه وفي الفرع كأصله يحلف
ويذهب برفعهما أيضا على لغة من لا ينصب باذا ولو وجدت شرائط عملها التي هي التصدير
والاستقبال وعدم الفصل كما حكاه سيويه (قال فأمر الله تعالى) ولا يذر عن رجل (ان الذين
يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا إلى آخر الآية) من سورة آل عمران فان قلت كيف يطابق
نزول هذه الآية قوله إذا يحلف ويذهب بحالي أجيب باحتمال كونه قيل للأشعث نيس لك عليه
الاحلف فان كذب فعليه وبالله وفيه دليل على أن الكافر يحلف في الخصومات كما يحلف المسلم
* وهذا الحديث سبق في الخصومات (باب) بالتنوين (اليمين على المدعى عليه) دون المدعى
(في الاموال والحدود) وقال الكوفيون تختص اليمين بالمدعى عليه في الاموال دون الحدود
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله قريبا (شاهدك أو عينته) برفع شاهدك خبر مبتدا
محذوف أي الميثب لدعواك أو الحجة لدعواك أو مبتدا أخبره محذوف أي شاهدك هما
المطلوبان في دعواك أو شاهدك هما الميثبان لدعواك وعينه عطف عليه (وقال قتبية) أي ابن
سعيد وفي بعض النسخ كما نقل عن الشيخ قطب الدين الحلبي حدثنا قتبية قال (حدثنا سفيان) هو
ابن عيينة (عن ابن شبرمة) بضم المعجمة والراء بينهما ما موحدة سا كنة هو عبد الله بن شبرمة بن الطخيل
ابن حسان الضبي قاضي الكوفة المتوفى سنة أربع وأربعين ومائة أنه قال (كني أبو الزناد)
عبد الله بن زكوان قاضي المدينة (في) القول بجواز (شهادة الشاهد ويمين المدعى) وكان
مذهب أبي الزناد القضاء بذلك كأهل بلده لانه عليه الصلاة والسلام قضى بشاهد ويمين رواه مسلم
من حديث ابن عباس وأصحاب السنن من حديث أبي هريرة والترمذي وابن ماجه وصححه ابن
خزيمة وأبو عوانة من حديث جابر ومذهب ابن شبرمة خلافه كأهل بلده فلا يعمل بالشاهد واليمين
وهو مذهب الحنفية قال ابن شبرمة (فقلت) أي لا ي الزناد محتجاً عليه (قال الله تعالى واستشهدوا
على حاكمكم) شهد من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء
العدول (ان تضل احداهما فتذكر احدهما الاخرى) الشهادة قال ابن شبرمة (قلت اذا
كان يكتفي) بضم أوله وفتح الفاء (بشهادة شاهد ويمين المدعى) وجواب الشرط (فاحتاج
أن تذكر احداهما الاخرى) وما نافية في قوله فاحتاج واستفهامية في قوله (ما كان يصنع
بذلك) بموحدة ومهجمة كسورين وسكون الكاف وفي نسخة تذكر بفوقية ومهجمة
مفتوحة تين وضم الكاف مشددة (هذه الاخرى) وفي نسخة تذكر بضم الفوقية وسكون المعجمة
وكسر الكاف والمعنى اذا جاز أن يكتفي بالشاهد واليمين فلا احتياج إلى تذكر احداهما الاخرى

وأشار القاضي إلى أنه يحتمل أيضا أن يكون سواء لأن الأجر فضل من الله تعالى يؤتيه من يشاء ولا يدرك بقياس ولا هو بحسب الأعمال بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والمختار الأول وقوله صلى الله عليه وسلم الأجر ينسبكم ليس معناه أن الأجر الذي لأحدهما رزحان فيه بل معناه أن هذه النفقة والصدقة التي أخرجها الخازن أو المبرأة أو المملوك ونحوهم باذن المالك يترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما لهذا نصيب جماله ولهذا نصيب بعمله فلا يراحم صاحب المال العامل في نصيب عمله ولا يراحم العامل صاحب المال في نصيب ماله * وأعلم أنه لا بد للعامل وهو الخازن والزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم يكن اذن أصلا فلا أجر لأحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر يتصرفهم في مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضرر بان أحدهما الأذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف والعادة كاعطاء السائل كسرة ونحوها مما جرت العادة به واطراد العرف فيه وعلم بالعرف رضا الزوج والمالك به فاذنه في ذلك حاصل وان لم يتكلم وهذا اذا علم رضا لاطراد العرف وعلم أن نفسه كنفوس غالب الناس في السماحة بذلك والرضا به فان اضطرب العرف وشك في رضا أو كان شخصا يشك بذلك وعلم من حاله ذلك أو شك فيه لم يحز للمرأة وغيرها التصديق من ماله الابصر يحاذيه وأما قوله صلى الله عليه وسلم وما أنفقت من كسبه

اذالين تقوم مقامهما فقايدة ذكر التذكير في القرآن وأجيب بأنه لا يلزم من التنصيص على الشيء تفهيمه عما عداه وغاية ما في ذلك عدم التعرض له لا التعرض لعدمه والحديث قد تضمن زيادة مستقلة على ما في القرآن بحكم مستقل وقد أجاب امامنا الشافعي عن الآية كفاي المعرفة بأن اليقين مع الشاهد لا يخالف من ظاهر القرآن شيئا لأننا حكم بشاهدين وشاهد وامرأتين ولا يمين فاذا كان شاهد حكمنا بشاهد وبعين بالسنة وليس هذا بما يخالف ظاهر القرآن لأنه لم يحرم أن يجوز أقل مما نص عليه في كتابه ورسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما أراد الله عز وجل وقد أمرنا الله تعالى أن نأخذ ما أتانا به وننتهي عما نهانا عنه ونسأل الله العصمة والتوفيق انتهى * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا نافع بن عمر) بن عبد الله بن جيسل الحمصي القرشي المكي المتوفى سنة تسع وستين ومائة (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة بضم الميم وفتح اللام مصغرا أنه (قال كتب ابن عباس رضي الله عنهما) أي بعد أن كتبت إليه أسأله عن قصة المرأتين اللتين ادعت أحدهما على الأخرى أنها جرحتها كما في تفسير سورة آل عمران وزاد أبو ذر الرقي (أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين على المدعي عليه) وعند البيهقي من طريق عبد الله بن إدريس عن ابن جريج وعثمان بن الأسود عن ابن أبي مليكة بلفظ كنت قاضيا لابن الزبير على الطائف وذكر قصة المرأتين فكتبت إلى ابن عباس فكتبت إلى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال أموال قوم ودعاهم ولكن البينة على المدعي واليمين على من أنكر واسناده حسن وإنما كانت البينة على المدعي لأن حجة قوية لا تنفاه التهمة وجانبه ضعيف لأنه خلاف الظاهر فكلف الحجة القوية وهي البينة ليقتوى بها ضعفه وعكسه المدعي عليه فاكتمى بالحجة الضعيفة وهي اليمين نعم قد تجعل اليمين في جانب المدعي في مواضع مستنفة لدليل كائتمان القسامة لحديث الصحيحين المخصص لحديث الباب وفي البيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البينة على من ادعى واليمين على من أنكر إلا في القسامة ودعوى القيمة في المتلفات * وفي هذا الحديث دلالة لمذهب الشافعي والجمهور أن اليمين متوجهة على المدعي عليه سواء كان بينه وبين المدعي اختلاط أم لا وقال مالك وأصحابه إن اليمين لا تتوجه إلا على من بينه وبينه خلطة لئلا يتبدل السفهاء أهل الفضل بتخليفهم مرارا في اليوم الواحد فاسترطت الخلطة لهذه المفسدة وهذا الحديث قد سبق في الرهن ويأتي إن شاء الله تعالى في تفسير سورة آل عمران (باب) هذا (باب) بالتنوين من غير رجة وهو ساقط عند أبي ذر الوقت * وبه قال (حدثنا) ولا يذرحدني (عثمان بن أبي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان العباسي مولا هم الكوفي الحافظ قال (حدثنا جري) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة أنه (قال قال عبد الله) هو ابن مسعود (من حلف على) محلول (عين يستحق بها) باليمين (مالا) لغيره (لحق الله) أي يوم القيامة (وهو عليه غضبان) غير مصروف للصفة وزيادة الألف والنون مع وجود الشرط وهو أن لا يكون المؤث فيه بناء التائب فلا تقول فيه امرأه غضبانة بل غضبي والمراد من الغضب لازمه أي فيعذبه أو ينتقم منه (ثم أنزل الله) عز وجل (تصدق ذلك ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم إلى عذاب أليم) برفعهم على الحكاية ولا يذرحدني الوقت وأيمانهم غمنا قليلا إلى أليم (ثم ان الاشعث بن قيس) الكندي (خرج النصارى) من الموضع الذي كان فيه (فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن) بن مسعود (فحدثنا عما) حدثنا به (قال فقال صدق) ابن مسعود (لحق) بلام مفتوحة ففقاء مكسورة ففتحة مشددة (أنزلت) بضم الهمزة زائدة في الرهن والله أنزلت هذه الآية ولا يذرحدني بأسقاط الهمزة

من غير امره فان تصف أجره
فقتاه من غير امره الصريح في
ذلك القدر المعين ويكون معها اذن
عام سابق متناول لهذا القدر
وغیره وذلك الاذن الذي قد بيناه
سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولا
بدن هذا التأويل لانه صلى الله
عليه وسلم جعل الاجر مناصفة وفي
رواية أبي داود فلها نصف أجره
ومعلوم أنها اذا أنفقت من غير اذن
صريح ولا معروف من العرف
فلا أجر لها بل عليها وزر فتعين
تأويله * واعلم أن هذا كله
مفروض في قدر يسير يعلم رضا
المالك في العادة فان زاد على
المتعارف لم يحجز وهذا معنى قوله
صلى الله عليه وسلم اذا أنفقت المرأة
من طعام بيتها غير مفسدة فأشار
صلى الله عليه وسلم الى أنه قدر يعلم
رضا الزوج به في العادة ونبه بالطعام
أيضا على ذلك لانه يسمح به في
العادة بخلاف الدراهم والدنانير في
حق أكثر الناس وفي كثير من
الأحوال * واعلم أن المراد بنفقة
المرأة والعبد والحاظر النفقة على
عبد صاحب المال وغلماؤه
ومصالحه وقاصديه من ضيف
وابن سبيل ونحوهما وكذلك
صدقهم المأذون فيها بالصريح
أو العرف والله أعلم (وقوله صلى الله
عليه وسلم الخازن المسلم الأمين الى
آخوه) هذه الأوصاف شروط
لحصول هذا الثواب فينبغي أن
يعتني بها ويحافظ عليها (قوله صلى
الله عليه وسلم أحد المتصدقين) هو
بفتح القاف على التنبيه ومناهله
أجر متصدق وتفصيله كما سبق (وقوله
صلى الله عليه وسلم اذا أنفقت المرأة
من طعام بيتها) أي من طعام زوجها

وفتح النون والزاي ولأبي الوقت نزلت بضم النون وكسر الزاي مشددة (كان بيني وبين رجل) اسمه
معدان بن الأسود بن معد بكرب الكندي واقبه الجفشي بجيم مفتوحة ففعا ساكنة فشينين
معجمة بينهما تحية ساكنة (خصوصة في شيء) في الرهن في بئر وفي رواية في أرض وزاد مسلم
أرض باليمن ولا يمتنع أن تكون الخاصة في الكفر فردة كالأرض لان البئر داخله فيها ومرة ذكر
البئر لانها المقصودة لسبق الأرض (فاختصنا الى رسول الله) ولأبوي ذر والوقت الى النبي (صلى
الله عليه وسلم فقال شاهدك أو عينته) قال القاضي عياض كذا الرواية بارفع فهم ما تقديره
عليك شاهدك أو عليه عينته أو يقدرك شاهدك أو عينته أي لك اقامة شاهدك أو طلب عينته
خفف المضاف من كل من المتعاطفين وأقيم المضاف اليه مقامه قال الأشعث (فقلت له) عليه
الصلاة والسلام (له) أي معدان (اذا يخلف) بالرفع على لغة من لا ينصب باذا (ولا يبالي) أي
لا يكثر ثوبه وما حدثت ألفه فقبل لم أبل وزاد مسلم وأصحاب السنن الأربعة في نحو هذه القصة
من حديث وأهل بن حجر ليس لك الا ذلك واستدل بهذا الحصر على رد القضاء بالشاهد واليمين وهو
مردود بأنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وبأن المراد بقوله شاهدك أي يثبتك سواء كانت رجلين
أو رجلا أو امرأتين أو رجلا وعين الطالب فاعني شاهدك أو ما يقوم مقامهما (فقال النبي صلى
الله عليه وسلم من حلف على عين) الحلف هو اليمين خالف بين اللغتين تأكيد العقد وسماه عينا
مجازا للملابسة بينهما والمراد ما شأنه أن يكون محل فاعليه والافهوق قبل اليمين ليس محل فاعليه
(يستحق بها) باليمين (مالا) ليس له والحلة صفة ليمين أو حال (وهو فيها) في اليمين (فاجر) كاذب
(لقي الله) زاد أبو ذر عز وجل (وهو عليه غضبان) اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان
وامرأة غصبي وهو من باب المجازاة أي يعامله معاملة الغضوب عليه فبعذبه والواو في وهو في
الموضعين للحال (فأنزل الله) تعالى (تصديق ذلك ثم اقترأ) صلى الله عليه وسلم (هذه الآية) أي
السابقة وهي ان الذين يشكرون بعهد الله وأيمانهم الى عذاب أليم * ومطابقة الحديث للترجمة
في قوله شاهدك أو عينته (هذا باب بالتنوين) اذا ادعى رجل بشيء على آخر (أو قذف)
رجل رجلا أو قذف امرأته بأن رماها بالزنا (قوله) (لمدعى أو للقاذف) (أن يلمس البينة وينطلق)
بالنصب عطفًا على أن يلمس أي يعمل (يطلب البينة) ونحوها كالنظر في الحساب ثلاثة أيام
فقط وهل هذا الامهال واجب أو مستحب قال الرواية واذا أمهلناه ثلاثة أيام فاحضر شاهدًا بعدد
وطلب الانظار لبأني بالشاهد الثاني أمهلناه ثلاثة أخرى * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار)
بالموحد والمهجمة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى أبو بكر بن دار قال (حدثنا ابن أبي
عدي) هو محمد واسم أبي عدي ابراهيم (عن هشام) هو ابن حسان القرطبي البصرى أنه قال
(حدثنا كريمة) مولى ابن عباس ولأبي ذر عن الجوى والمستمل عن عكرمة (عن ابن عباس رضی
الله عنهما أن هلال بن أمية) الانصارى الوافى (قذف امرأته) قيل اسمها خولة بنت عاصم رواه
ابن منده أي رماها بالزنا (عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك ابن سحماء) بفتح السين وسكون
الخاء المهملة اسم أمه وأما أبو فعبدة بفتح العين المهملة والموحد ابن معتب بضم الميم وفتح العين
المهملة وتشديد الفوقية آخره موحد كذا ضبطه النووي وضبطه الدارقطني مغيب بالعين المهملة
وسكون التحتية آخره مثناة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة) نصب أي أحضر البينة ويجوز
الرفع أي الواجب عليك البينة أو حذا (بالنصب بفعل مقدر والرفع أي الواجب عند عدم البينة
حدث في ظهرك) أي على ظهرك كقوله ولأصلبككم في جذوع النخل (فقال) هلال ولأبي ذر
قال (يا رسول الله اذا رأى أحدنا على امرأته رجلا ينطلق) حال كونه (يلتمس) يطلب (البينة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق
عن مسروق عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
أنفقت المرأة من بيت زوجها غير
مفسدة كان لها أجرها وله مثله مما
اكتسب ولها بما أنفقت والخازن
مثل ذلك من غير أن ينقص من
أجورهم شيئاً * وحدثنا ابن غير
حدثنا أبي وأبو معاوية عن الأعمش
بهذا الاسناد نحوه * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة وابن غير وزهير بن حرب
جميعاً عن حفص بن غياث قال ابن
غير حدثنا حفص عن محمد بن زيد
عن عمير مولى أبي اللحم قال كنت
مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله

الذي في بيتها كما صرح به في الرواية
الأخرى (قوله صلى الله عليه وسلم
إذا أنفقت المرأة من بيت زوجها
غير مفسدة كان لها أجرها وله مثله
مما اكتسب ولها بما أنفقت
والخازن مثل ذلك من غير أن
ينقص من أجورهم شيئاً) هكذا
وقع في جميع النسخ شيئاً بالنصب
في قدر له ناصب فيحتمل أن يكون
تقديره من غير أن ينقص الله من
أجورهم شيئاً ويحتمل أن يقدر
من غير أن ينقص الزوج من أجر
المرأة والخازن شيئاً وجمع ضميرهما
مجازاً على قول الأكثرين أن أقل الجمع
ثلاثة أو حقيقة على قول من قال أقل
الجمع اثنان (قوله مولى أبي اللحم)
هو ممة ممدودة وكسر الباء قبل لانه
كان لا ياء كل اللحم وقيل لا ياء كل
لحم ما ذبح للأصنام واسم أبي اللحم
عبد الله وقيل خلف وقيل الحويرث
الغفاري وهو صحابي استشهد يوم
حنين روى عنه عمير موله (قوله كنت
مملوكاً فسألت رسول الله صلى الله

فعل) عليه الصلاة والسلام (يقول البيهقي والاحمد) نصب البيهقي ورفع حد أي تحضر البيهقي وان لم
تحضرها فجرأوك حد (في طهره) خذف ناصب البيهقي وفعل الشرط والجزاء الأول من الجملة
الجزائية والقضاء قال ابن مالك وحذف مثل هذا لم يذكر النجاء أنه يجوز إلا في الشعر لكنه يرد عليهم
وروده في هذا الحديث الصحيح ولا يوى الوقت وذراؤه أي تحضر البيهقي أو يقع حد في طهره
قال في المصابيح وفي هذا التقدير محافظة على تشاكل الجملتين لفظاً وفي نسخة البيهقي بالرفع والتقدير
إما البيهقي وإما حد في طهره (قد ذكر) أي ابن عباس (حديث اللعان) الآتي تمامه في تفسير
سورة النور مع ما فيه من المباحث إن شاء الله تعالى والغرض منه هنا تمكين القاذف من إقامة
البيهقي على زنا المقدوف بدفع الحد عنه ولا يرد عليه أن الحديث ورد في الزوجين والزوجة له مخرج
عن الحد باللعان إن عجز عن البيهقي بخلاف الأجنبي لا نأقول إنما كان ذلك قبل نزول آية اللعان
حيث كان الزوج والأجنبي سواء وإذا ثبت ذلك للقاذف ثبت لكل مدع من باب أولى قاله في الفتح
ومن قبله الزركشي في تنقيحه وقال في المصابيح أنه كلام ابن المنير بعينه * وهذا الحديث أخرجه
المؤلف في التفسير والطلاق وأبو داود في الطلاق والترمذي في التفسير والطلاق (باب اللين
بعد العصر) أي بيان ما جاء في فعلها بعد العصر * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال
(حدثنا جرير بن عبد الحميد) بن قرط بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة الضبي الكوفي
نزيل الري وقاضيا (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن أبي صالح) ذكر كوان السمان (عن
أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة) من الناس
(لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) فأن من سخط على غيره أعرض عنه زاد في المساقاة يوم القيامة (ولا
يركهم) ولا يطرهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم على ما فعلوه (رجل على فضل ماء) فضل عن كفايته
(يطريق ينع منه) أي من الفاضل من الماء (ابن السبيل) المسافر (ورجل بايع رجلاً) وفي
المساقاة بايع أماً والمراد الإمام الأعظم (لا يبايعه إلا الدنيا فإن أعطاه ما يريد وفي له) تخفيف القاء
يقال وفي بعده وفاء بالمدأ ما بالتشديد فيستعمل في توفية الحق وإعطائه (والأ) بأن لم يعطه ما يريد
(لم يف له) بما أعاقه عليه (ورجل ساوم رجلاً بسلعة) جاوره وجرور ولا يوى ذرو الوقت سلعة بالنصب
على المفعولية (بعد العصر خلف بالله لقد أعطى) بفتح الهمزة ثأنها الذي اشتراها منه ولأى ذر
أعطى بضم الهمزة أي أعطاه من يري بشرائها (بها) أي بسببها ولغير الكسبية به أي بالمتاع
الذي بدل عليه السلعة (كذا وكذا) ثنائها (فأخذها) أي السلعة الرجل الثاني بالثمن الذي
حلف عليه المالك اعتماداً على حلفه وتخصيص هذا الوقت بتعظيم الأثم على من حلف فيه
كاذباً قال المهلب لشهود ملائكة الليل والنهار ذلك الوقت قال في الفتح وفيه نظر لأن بعد صلاة
الصبح مشارك له في شهود الملائكة ولم يأت فيه ما أتى في وقت العصر ويمكن أن يكون اختص
بذلك لكونه وقت ارتفاع الأعمال * وهذا الحديث قد سبق في باب أثم من منع ابن السبيل
من الماء (باب بالتبوين) يخاف المدعي عليه حينما وجبت عليه الميمنة ولا يصرف من
موضع إلى غيره (للتغليظ وجوباً وهذا قول الحنفية فلا يغلف عندهم عيكان كالتحليف في المسجد
ولا زمان كالتحليف في يوم الجمعة قالوا لأن ذلك زيادة على النض وقال الحنابلة واللفظ المراد
في تنقيحه ولا تغلف الأفياله خطر كناية وطلاق إن قلنا يحلف فيهما وقال الشافعية تغلف ندبا
ولم يطلب الخصم تغليظها لا بشكر الأيمان لا اختصاصه باللعان والقسم ووجوبه فيهما
ولا بالجمع لا اختصاصه باللعان بل بتعديداً أسماء الله تعالى وصفاته وبالزمان والمكان سواء كان
المحلف عليه مالا أم غيره كالقود والعتق والحد والولاء وكافة الوصاية والولادة لكن استثنى

عليه وسلم أتصدق من مال موالى
بشيء قال نعم والأجر ينسبك نصفان
* وحدثننا قتيبة بن سعيد حدثنا
حاتم يعني ابن اسمعيل عن يزيد
يعني ابن أبي عبيد قال سمعت عميرا
مولي أبي اللحم قال أمرني مولاي
أن أقدر لحما فجاءني مسكين فأطعمته
منه فعلم بذلك مولاي فضر بني
فأثبت رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر ذلك له فدعاه فقال
لم ضر به فقال يعطى طعماي بغير أن
أمره فقال الأجر ينسبك * وحدثناه
محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق
حدثنا معمر عن همام بن منبه قال
هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر
أحاديث منها وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم

عليه وسلم أتصدق من مال موالى
بشيء قال نعم والأجر ينسبك نصفان
هذا المحمول على ما سبق أنه استأذن
في الصدقة بقدر يعلم رضا سيده به
(قوله أمرني مولاي أن أقدر لحما
فجاءني مسكين فأطعمته فعلم ذلك
مولاي فضر بني فأثبت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له
فدعاه فقال لم ضر به فقال يعطى
طعماي بغير أن أمره فقال الأجر
ينسبك) هذا المحمول على أن عميرا تصدق
بشيء يظن أن مولاه يرضى به ولم
يرض به مولاه فلعير أجر لأنه فعل
شيئا يعتقده طاعة بنية الطاعة ولولاه
أجر لأن ماله تلف عليه ومعنى
الأجر ينسبك أي لكل منك أجر
وليس المراد أن أجر نفس المال
يتقاسم به وقد سبق بيان هذا
قريبا وهذا الذي ذكرته من
تأويله هو المعتمد وقد وقع في كلام
بعضهم ما لا يرتضى من تفسيره

من المال أقل من عشر دينارا أو مائتي درهم فلا تغليظ في ذلك إلا أن يراه القاضى لجراعة في
الحناف فله ذلك بناء على الأصح أن التغليظ لا يتوقف على طلب الخصم (قضى مروان) بن الحكم
الاموي وكان والى المدينة من جهة معاوية بن أبي سفيان فيما وصله في الموطن (بالمين على زيد
ابن ثابت على المنبر) لما اختصم هو وعبد الله بن مطيع اليه في دار (فقال) أي زيد (أحلف له
مكاني) زاد في الموطن فقال مروان لا والله إلا عند مقاطع الحقوق (فجعل زيد يحلف) أن حقه لحق
(وأبي أن يحلف على المنبر فجعل مروان يجهز منه) أي من زيد قال الشافعي لولم يعرف زيد أن
المين عند المنبر سنة لا تكرر ذلك على مروان كما أنكرك عليه مبايعة الصكوك وهو اخترز منه تهميا
وتعظيما للمنبر قال الشافعي ورأيت مطرقا بصنعا يحلف على المحلف وذلك عندى حسن (وقال
النبي صلى الله عليه وسلم) فيما تقدم موصولا في حديث الأشعث (شاهدك أو عينه) قال
المؤلف تفقهاه منه (فلم) بالغاء ولا بوى الوقت وذو (يخص) عليه الصلاة والسلام (مكانادون
مكان) واعترض عليه بأنه ترجم المين بعد العصر فأثبت التغليظ بالزمان ونفاه هنا بالمكان
وأجيب بأنه لا يلزم من ترجمه المين بعد العصر تغليظ المين بالزمان ولم يصرح هناك بشيء من
النفي والأثبات * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح
القاف قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد العبدى مولاهم البصرى (عن الأعشى) سليمان بن
مهران (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابن مسعود) عبد الله (رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم) أنه (قال من حلف على عين) أي على شيء مما يحلف عليه سمي المحلوف عليه عينا
لتلبسه بالمين (لم يقطع بها) أي بالمين (مالا) ليس له (لحق الله) عز وجل يوم القيامة (وهو عليه
غضبان) أي يعامله معاملته الغضوب عليه * وهذا الحديث قد سبق قريبا ولم تظهر لي المطابقة
بينه وبين ما ترجمه فإلله يوفق للصواب نعم قال شيخ الإسلام زكريا مطابقة من حيث أنه لم يقيد
الحكم بمكان (باب) بالتونين (إذا تسارع قوم في المين) حيث وجبت عليهم جميعا بهم
يبدأ أولا * وبه قال (حدثنا) ولا بوى ذرو الوقت حدثني بالافراد (اسحق بن نصر) هو اسحق
ابن إبراهيم بن نصر السعدي البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني قال (أخبرنا
معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي مولاهم البصرى (عن همام) هو
ابن منبه الصنعاني (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (عرض على قوم)
تنازعوا عينا ليست في يد واحد منهم ولا بينة (المين فأسرعوا) أي إلى المين (فأمر) عليه الصلاة
والسلام (أن يسهم) أي يقرع (بينهم في المين) أي يسهم (فحلف) قبل الآخر وعند التسائي وأبي
داود من طريق أبي رافع أن رجلا من اختصم في مناع ليس لواحد منهم ما بينة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم استهما على المين الحديث ورواه أحمد عن عبد الرزاق وقال إذا كره الاثنان المين
أو استجباها فليس بينهما علم فإذا ادعى اثنان عينا في يد ثالث وأقام كل منهما بينة مطلقا التاريخ
أو متفقته أو أحدهما مطلقا والآخر مؤرخة ولم يقر لواحد منهما تعارضتا وتساقتا وكأنته
لا بينة وأما حديث الحاكم أن رجلا من اختصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيع فأقام
كل واحد منهما بينة أنه له فجعله النبي صلى الله عليه وسلم بينهما فأجيب عنه بأنه يحتمل أن البعير
كان بيدهما فأبطل البيعتين وقسمه بينهما وأما حديث أبي داود أن خصمين أتيا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأتى كل واحد منهما ما يشهد فأسهم بينهما وقضى لمن خرج له أسهم فأجيب عنه
بأنه يحتمل أن التنازع كان في قسمة أو عتق (باب قول الله تعالى) ولا يذر عز وجل (أن الذين
يشكرون بعد الله) يعتاضون عما عاهدوا الله عليه (وأيماهم) الكاذبة (تثاقيل) من حطام

لا تصم المرأة وبعلمها شاهد الابانة
ولا تأذن في بيته وهو شاهد الابانة
بأذنه وما أنفقت من كسبه
من غير أمره فان نصف أجره له
حدثني أبو الطاهر وحرمه بن
يحيى الحميري واللفظ لابي الطاهر
قالا حدثنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن جسد بن
عبد الرحمن عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تصم المرأة
وبعلمها شاهد الابانة) هذا محمول
على صوم التطوع والندوب الذي
ليس له زمن معين وهذا النهي
للتحریم صريحه أضحنا وسببه أن
الزوج له حق الاستمتاع بها في كل
الايام وحقه فيه واجب على الفور
فلا يفوته بتطوع ولا بواجب على
التراخي فان قيل فينبغي أن يجوز
لها الصوم بغير إذنه فان أراد
الاستمتاع بها كان له ذلك ويفسد
صومها فالجواب أن صومها عنعه
من الاستمتاع في العادة لانه يهاب
انتهالك الصوم بالافساد (وقوله صلى
الله عليه وسلم وزوجها شاهد) أي
مقيم في البلد أما إذا كان مسافرا
فلها الصوم لانه لا يتأتى منه الاستمتاع
إذا لم تكن معه (قوله صلى الله عليه
وسلم ولا تأذن في بيته وهو شاهد الابانة)
بأذنه فيه إشارة الى أنه لا يفوت على
الزوج وغيره من مالكي البيوت
وغيرها بالأذن في أملاكهم الا
بأذنه وهذا محمول على ما لا يعلم رضا
الزوج ونحوه به فان علمت المرأة
ونحوها رضاه به جاز كما سبق في
النفقة

• (باب فضل من ضم الى الصدقة
غيرها من أنواع البر) •

(قوله صلى الله عليه وسلم

الدنيا أولئك لخلق) لانصيب (لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله) بكلام يسرهم (ولا ينظر إليهم)
نظر رجة (ولا يزر كيهم) ولا يظهرهم من الذنوب (ولهم عذاب أليم) مؤلم موجه قال في الرضة
واستحب الشافعي رحمه الله أن يقرأ على الخالف هذه الآية * وبه قال (حدثني) بالافراد
(اسحق) هو ابن منصور كما جزمه أبو علي الغساني أو ابن راهويه كما جزمه أبو نعيم الاصبهاني قال
(أخبرنا بن يدر هرون) بن زاذان أبو خالد الواسطي قال (أخبرنا القوام) بتشديد الواو ابن حوشب
قال (حدثنا) بالافراد (ابراهيم) بن عبد الرحمن (أبو اسمعيل السعدي) بسنتين مهملتين
مفتوحتين بينهما كاف ساكنة وأخرى بعد الثانية مكسورة نسبة الى سكسكين أشهر من
ابن كندة الكوفي أنه (سمع عبد الله بن أبي أوفى) الصماني ابن الصماني (رضي الله عنه) حال
كونه (يقول أقام رجل) لم يسم (سلعته) أي روجها (خلف بالله لقد أعطى) بفتح الهمزة والطاء
(بها) أي بدل سلعته (مال يعطها) بكسر الطاء وضم الاول أي يخلف أنه دفع فيها من ماله ما لم
يكن دفعه ولا بوي ذرو الوقت أعطى بها ما لم يعطها بضم الهمزة وكسر الطاء وفتحها في الأخرى
وفي باب ما يكره من الخلف في البيع ما لم يعط بخذف الضمير (فتزات ان الذين يشترون بعهد الله
وأيمانهم ثمنا قليلا) الآية الى آخرها وهي متضمنة لذمهم بما رآه كبوه من الأيمان الكاذبة الفاجرة
(وقال) ولا يذوق (يذوق) يذوق (ابن أبي أوفى) عبد الله بالسند السابق (الناجش أكل
ربا) أي كاسل ربا (خائن) لكونه غاشا وهو خير بعد خبير * وبه قال (حدثنا بشر بن خالد)
العسكري أبو محمد الفراء يزيل البصرة قال (حدثنا) ولا يذوق (أخبرنا) (محمد بن جعفر) غندر
البصري (عن شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الأعمش (عن أبي وائل) شقيق (عن
عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال من حلف على يمين
أي على شيء مما يخلف عليه) كاذبا ليقطع (يمينه) (مال رجل) ولا بوي ذرو الوقت مال الرجل
بالتعريف (أوقال) عليه الصلاة والسلام (أخيه) بدل رجل شك الراوي (لقي الله) أي يوم القيامة
(وهو عليه غضبان) بغير صرف والمراد من الغضب لازمه أي يعامله معاملة المغضوب عليه
فيعذبه (وأرسل الله) زاد أبو ذر عز وجل (تصدق ذلك في القرآن) في سورة آل عمران (ان الذين
يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) عوضا يسيرا (الآية) زاد أبو ذر والوقت الى قوله عذاب أليم
بالرفع فيه ما على الحكاية وزاد أبو الوقت ولهم (فلقيني الأشعث) بن قيس الكندي (فقال
ما حدثكم عبد الله) يعني ابن مسعود (اليوم قلت كذا وكذا قال) أي الأشعث (في أنزلت) أي
آية آل عمران ان الذين يشترون بعهد الله الى آخرها (باب) بالتثوين (كيف يستخلف)
بضم أوله مبنيا للفعول أي كيف يستخلف الحاكم من تتوجه عليه اليمين (قال تعالى يخلفون بالله
لكم) على معاذيرهم فيما قالوا وسقط لكم عند أبي ذر (وقوله عز وجل) ولا يذروا قول الله عز وجل
(ثم جازل) حين يصابون للاعتذار (يخلفون بالله) حال (ان أردنا الا حسانا وتوفيقا) أي يخلفون
ما أردنا بذهبا الى غيرك وتحاكمنا الى من عدك الا الاحسان والتوفيق أي المداواة والمصانعة
اعتقادا مناصحة تلك الحكومة وزاد في رواية أبي ذر عن الكشي مني قوله ويخلفون بالله انهم
لنكم أي من جملة المسلمين وقوله يخلفون بالله لكم ليرضوكم أي يخلفهم وقوله فيقسمان بالله
لشهادتنا أحق من شهادتهم ما أي أصدق منها وأولى أن تقبل وغرض المؤلف من سياق هذه
الآيات كما قال في الفتح أنه لا يجب التغليظ بالقول وقال في العدة بل غرضه الإشارة الى أن أصل
اليمين أن تكون بالله (يقال بالله) بالموحدة (وتالله) بالمشناة الفوقية (ووالله) بالواو (وقال النبي
صلى الله عليه وسلم) مما وصله عن أبي هريرة في باب اليمين بعد العصر بالمعنى (ورجل حلف بالله

من أنفق زوجين من ماله في سبيل
الله نودي في الجنة يا عبد الله هذا
خير

من أنفق زوجين في سبيل الله نودي
في الجنة يا عبد الله هذا خير
قال القاضي قال الهروي في تفسير
هذا الحديث قيل وما زوجان قال
فرسان أو عبدان أو بعيران وقال
ابن عرفة كل شيء قرن بصاحبه فهو
زوج يقال زوجت بين الأبل إذا
قرنت بغيره ويرى غير وقيل درهم ودينار
أو درهم ونوب قال والزوج يقع
على الاثنين ويقع على الواحد
وقيل انما يقع على الواحد إذا كان
مع آخر ويقع الزوج أيضا على
الصنف وقيل بقوله تعالى وكنتم
أزواجا ثلاثة وقيل يحتمل أن يكون
هذا الحديث في جميع أعمال البر
من صلاتين أو صيام يومين
والمطلوب تشجيع صدقة بأخرى
والتنبيه على فضل الصدقة والنفقة
في الطاعة والاستكثار منها وقوله
في سبيل الله قيل هو على عمومته في
جميع وجوه الخير وقيل هو
مخصوص بالجهاد والاول أصح
وأظهر هذا آخر كلام القاضي
(قوله صلى الله عليه وسلم نودي في
الجنة يا عبد الله هذا خير) قيل
معناه أن هذا خير ونوب وغبطة
وقيل معناه هذا الباب فيما تقدمه

٣ قوله بالرفع على الخبرية لهل
كذا بخطه وهو عجيب والصواب
ما قدمه في كتاب الإيمان أن على
خير مقدم وغيره بالرفع مبتدأ مؤخر
كما هو واضح اهـ

٢ قوله وبالباء الموحدة كذا بخطه
وصوابه وبالواو كما هو صريح
الرواية اهـ

كاذبا بعد العصر وهو أحد الثلاثة الذين لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب
أليم (ولا يخلف بغير الله) هذا من كلام المؤلف على سبيل التكميل للترجمة ويخلف بفتح الياء
وكسر اللام ويجوز ضمها وفتح اللام وكلاهما في الفرع والذي في الأصل هو الأول فقط * وبه قال
(حدثنا محمد بن عبد الله) الأويسى (قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن عمه أبي سهيل)
نافع ولا يورى ذر الوقت زيادة ابن مالك (عن أبيه) مالك بن أبي عامر الأصبحي (أنه سمع طلحة بن
عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عثمان التيمي أبا محمد المدني أحد العشرة استشهد يوم الجمل
رضي الله عنه (يقول جاء رجل) هو ضمة ثم بن ثعلبة أو غيره (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد
في باب الزكاة من كتاب الإيمان من أهل نجد ثار الرأس نسمع دوى صوته ولا نفقه
ما يقول حتى دنا (فأذا هو يسأله) أي الرجل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم (عن الإسلام) أي عن
أركانه وشرائعه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو (خمس صلوات في اليوم واليلة فقال)
الرجل (هل علي غيرها) ٣ بالرفع على الخبرية لهل الاستفهامية ولا يورى الوقت وذر عن المستمل
غيره بتذكير الضمير أي غير المذكور (قال) عليه الصلاة والسلام (لا) شيء عليك غيرها أي
الصلوات الخمس (الأن تطوع) أي لكن التطوع مستحب لك أو الاستثناء متصل فيستدل به
على أن من شرع في تطوع يلزمه اتعاهه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام رمضان)
ولأي ذر شهر رمضان (قال) أي الرجل ولا يورى ذر فقال (هل علي غيرها) أي صيام رمضان ولا يورى
عن الجوى والكشميني غيرها بالتأنيث أي باعتبار الأيام المقدرة في صيام رمضان (قال) عليه
الصلاة والسلام (لا إلا أن تطوع) لكن التطوع مستحب ولا يلزمك اتعاهه أو إلا إذا تطوعت
فيه لم يترك اتعاهه (قال) طلحة (وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال) الرجل (هل علي
غيرها) ولا يورى ذر عن المستمل غيرها أي غير ما ذكر من حكمها (قال) عليه الصلاة والسلام (لا إلا أن
تطوع قال) طلحة رضي الله عنه (فأدبر الرجل) ولي (وهو يقول والله لا أزيد) في التصديق
والقبول (على هذا ولا أنقص) أي منه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفخ) أي فاز الرجل (إن
صدق) في قوله هذا زاد في الصيام فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الإسلام ويدخل
فيها جميع الواجبات والمنهيات والمندوبات ومطابقة الحديث لما ترجمه في قوله والله لا أزيد لانه
يستفاد منه الاقتصار على الحلف بالله دون زيادة قاله في الفتح وقال في العمد لانه فيه صورة الحلف
بلفظ اسم الله ٢ وبالباء الموحدة والحديث سبق في كتاب الإيمان * وبه قال (حدثنا موسى بن
محمد بن عبد الله) أبو سلمة المنقري البصري قال (حدثنا جويرية) بن أسماء (قال ذكر نافع) مولى ابن عمر
(عن عبد الله) أي ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من كان خالفا) أي من أراد أن يخلف (فلا يخلف بالله) أي باسم الله أو صفة من صفاته
(أو بصمت) بضم الميم وزاد في التنقيح وكسرها قال في المصابيح يعني أنه مضارع ثلاثي أو رباعي
يقال صمت بصمت وصمتا وصمتا وصمتا سكنا وأصمت مثله كذا في الصحاح ولكن الشأن
في الضبط من جهة الرواية اهـ ولم أره في الأصول التي وقفت عليها إلا بالضم أي وأليسكت كما
في بعض الروايات والمعنى فلا يخلف أصلا وفيه أن الحلف بالخلق لا يسبق لسان مكرره كالنبي
والكعبة وجبريل والعجائب وفي الصحيحين أن الله ينهاكم أن تخلفوا بآبائكم وعندنا في صحيحه
ابن حبان لا تخلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا تخلفوا إلا بالله قال الإمام وقول الشافعي أخشى
أن يكون الحلف بغير الله معصية محمول على المبالغة في التنفير من ذلك فلو حلف به لم ينعقد عينا كما
صرح به في الروضة فإن اعتقد في الحلو بغير الله ما يعتقد في الله كفر أما إذا سبق لسانه إليه بلا

فمن كان من أهل الصلاة - الصلاة
 من باب الصلاة ومن كان من أهل
 الجهاد - من باب الجهاد ومن
 كان من أهل الصدقة - من باب
 الصدقة ومن كان من
 أهل الصيام - من باب الصيام
 قال أبو بكر الصديق يا رسول الله
 ما على أحد يدعي من تلك الأبواب
 من ضرورة فهل يدعي أحد من
 تلك الأبواب كلها قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعم وأرجو أن
 تكون منهم * وحدثنى عمرو والناسد
 والحسن الحلواني وعبد بن جيد
 قالوا حدثنا يعقوب وهو ابن إبراهيم
 ابن سعد حدثنا أبي عن صالح
 بن سعد حدثنا عبد بن جيد حدثنا
 عبد الرزاق أخيرا ميمر كلاهما
 عن الزهري بالسند أدونس ومعنى
 حديثه * وحدثنى محمد بن رافع
 حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير
 حدثنا شيبان بن خالد حدثنا محمد بن
 حاتم واللفظ له حدثنا شيبان قال
 حدثني شيبان بن عبد الرحمن عن
 يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة بن
 عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول
 خير لك من غيره من الأبواب لكثرة
 ثوابه ونعمه فتعال فادخل منه ولا
 بد من تقدير ما ذكرناه من كل مناد
 يعتقد ذلك الباب أفضل من غيره
 (قوله صلى الله عليه وسلم فمن
 كان من أهل الصلاة - من باب
 الصلاة وذ كرمثله في الصدقة
 والجهاد والصيام) قال العلماء
 معناه من كان الغالب عليه في عمله
 وطاعته ذلك (قوله صلى الله عليه
 وسلم في صاحب الصوم يدعي من باب
 الريان) قال العلماء سمي باب الريان
 تنبيها على أن العطشان بالصوم في
 الهواجر سيروي وعاقبته إليه وهو

قصد فلا كراهة بل هو لغويين وعليه يحمل حديث الصحيحين في قصة الأعرابي الذي قال لا أزيد على
 هذا ولا أنقص أظن وأبيه أن صدق أو هو على حذف مضاف أي ورب أبيه أو هو قبل النهي وضعف
 لأنه يحتاج إلى التاميم فان قلت قد أقسم الله تعالى ببعض مخلوقاته كالليل والشمس أجيب بأن الله
 تعالى له أن يقسم بأشياء من مخلوقاته تنبيه على شرفها وبقيتها مباحث هذا الحديث تأتي إن شاء الله
 تعالى في كتاب الأيمان والتذور (باب من أقام البيعة بعد اليمين) الصادرة من المدعي عليه تقبل
 بيئته وهو مذهب الكوفيين والشافعي وأحمد وقال مالك في المدونة أن استخلفه ولا علم له بالبيعة ثم
 علمها قبلت وقضى له بها وإن علم بها وتركه فلا حقه له (وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله
 في باب أثم من خاصم في كتاب المظالم وذكره في هذا الباب (أعمل بعضكم الخن) أعرف بحجته
 من بعض وقال طائوس (هو ابن كيسان) (وابراهيم) هو النخعي (وشريح) القاضي (البيعة
 العادلة) المرضية (أحق من اليمين الفاجرة) وأحق إيس على يابه من الأفضلية إذا اليمين الفاجرة
 لاحق فيها وصورة ذلك ما إذا شهدت على الخالف بأنه أقر بخلاف ما حلف عليه فإنه يظهر بذلك أن
 يمينه فاجرة قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على قول طائوس وإبراهيم موصولين وأما شريح فوصفه له
 البغوي في الجعديات من طريق ابن سيرين عن شريح لكن بلفظ من ادعى قضائي فهو عليه حتى
 تأتي بينة الحق أحق من قضائي الحق أحق من بين فاجرة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بن
 قعنب القعنبي (عن مالك) (الامام) (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن
 زينب عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم تختصمون إلي ولعل
 بعضكم ألحن بحجته) أي ألسن وأفصح وأبين كلاما وأقدر على الحجج (من بعض) وفيه حذف أي
 وهو كاذب بدليل قوله في الرواية السابقة في المظالم فأحسب أنه صدق (فن قضيت له بحق أخيه شيئا
 بقوله) الظاهر المخالف للباطن وفي المظالم بحق مسلم ولا مفهوم له لأنه خرج مخرج الغالب
 والافادعي والمعاهد كذلك (واتما أقطع له قطعة من النار فلا يأخذها) أطلق عليه ذلك لأنه سبب
 في حصول النار له فهو من مجاز التشبيه كقوله انما يأكلون في بطونهم نارا وفيه دلالة تذهب مالك
 والشافعي وأحمد والجمهور من علماء الاسلام وفقهاء الامصار أن حكم القاضي الصادر منه فيما باطن
 الامر فيه بخلاف ظاهره بأن ترتب على أحل كاذب ينفذ ظاهر الا باطن فلا يحل حراما ولا عكسه
 فاذا شهد شاهدان زورا لانسان بمال فحكم به بظاهر العدالة لم يحل للمالك كونه ذلك المال ولو شهد عليه
 بقتل لم يحل للولي قتله مع علمه بكذبهما وان شهد عليه أنه طلق امرأته لم يحل لمن علم بكذبها ما
 أن يتروجه بعد حكم القاضي بالطلاق وقال أبو حنيفة ينفذ القضاء بشهادة الزور ظاهره فيها
 بيننا وباطننا في ثبوت الحبل فيما بينه وبين الله تعالى في العقود كالنكاح والطلاق والبيع والشراء
 فاذا ادعت على رجل أنه تزوجها وأقامت عليه شاهدي زور حلف له وطؤها عند أبي حنيفة وكذا
 إذا ادعى عليها نكاحا وهي تنجده وهذا عنده بخلاف الاموال بخلاف صاحبيه قال النووي وهذا
 مخالف لهذا الحديث الصحيح والاجماع من قبله ومخالف لقاعدة وفاق هو وغيره عليها وهو أن
 الأضاع أولى بالاحتياط من الأموال فان قلت ظاهر الحديث أنه يقع منه صلى الله عليه وسلم
 حكم في الظاهر مخالف للباطن وقد اتفق الأصوليون على أنه صلى الله عليه وسلم لا يقر على
 الخطأ في الأحكام أجيب بأنه لا معارضة بين الحديث وقاعدة الأصول لأن مرادهم فيما حكم
 فيه باجتهاده هل يجوز أن يقع فيه خطأ فيه بخلاف الأكرهون على جوازه وأما الذي في الحديث
 فليس من الاجتهاد في شيء لأنه حكم بالبيعة فلو وقع منه ما يخالف الباطن لا يسمى الحكم
 خطا بل هو صحيح على ما استقر عليه التكليف وهو وجوب العمل بشاهدين مثلا فان كانا شاهدي

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من أنفق زوجين في سبيل الله دعاه
خزنة الجنة كل خزنة باب أي فلهم
فقال أبو بكر يا رسول الله ذاك الذي
لا توى عليه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني لأرجو أن تكون
منهم * حدثنا ابن أبي عمير حدثنا
مروان يعني الفرزاري عن يزيد وهو
ابن كيسان عن أبي حازم الأشجعي
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أصبح منكم
اليوم صائماً قال أبو بكر أنا قال
فن تبع منكم اليوم جنازة قال
أبو بكر أنا قال فن أطمع منكم
اليوم * كونا قال أبو بكر أنا

مشتق من الرى (قوله صلى الله
عليه وسلم دعاه خزنة الجنة كل خزنة
باب أي فلهم) هكذا ضبطناه أي
فل يضم اللام وهو المشهور ولم
يذكر القاضى وآخرون غيره
وضبطه بعضهم باسكان اللام
والاول أصوب قال القاضى معناه
أي فلان فرخم ونقسل اعراب
الكلمة على إحدى اللغتين في
الترخيم قال وقيل فل لغة في فلان
في غير النداء والترخيم (قوله لا توى
عليه) هو يفتح المشاة فوق مقصور
أي لاهلاك (قوله صلى الله عليه
وسلم لا ي بكر رضى الله عنه اني
لأرجو أن تكون منهم) فيه منقبة
لا ي بكر رضى الله عنه وفيه جواز
الثناء على الانسان في وجهه اذالم
يخف عليه فتنة باعجاب وغيره والله
١ قوله وعند ابن جرير في بعض
النسخ الصحيحة بدله وعند ابن جرير
فخر اه
٢ قوله غير منصرف هذا انما يأتي
على رواية أشوع بدون أل كاهو
ظاهر اه

زوراً ونحو ذلك فالتقصير منـ ما وأما الحكم فلا حيلة له فيه ولا عتب عليه بسببه قاله التوروى
وموضع استنباط الترجمة على اقامة البينة بعد اليقين من هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم
يجعل اليقين الكاذبة قاطعة لحق الحق بل نهى الكاذب بعد يمينه عن الاخذ فاذا ظفر صاحب
الحق ببينة فهو باق على القيام بها وقد سبق الحديث في باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلم من
الظالم (باب من أمر بانجاز الوعد) أي الوفاء (وفعله) أي انجاز الوعد (الحسن) البصرى
(وذكر) الله عز وجل (اسماعيل) في كتابه فقال (انه كان صادق الوعد) ولغير النسبى واذكر في الكتاب
الحج وهذا بناء من الله تعالى عليه قال ابن جرير فيما نقله عنه ابن كثير وغيره لم يعدر به عدة
الا أنجزها ١ وعند ابن جرير أنه وعد رجلاً مكاناً أن يأتيه فباعه ونسى الرجل فظلم به اسمعيل
وبات حتى جاء الرجل من الغد فقال ما برحت من ههنا قال لا قال اني نسيت قال لم أكن لأبرح
حتى تأتيني فلذلك كان صادق الوعد وقال سفيان الثوري بلغني أنه أقام في ذلك المكان ينتظره
حولاً حتى جاءه وقال ابن شاذب بلغني أنه اتخذ ذلك الموضع مسكناً فصدق الوعد من الصفات
الحيدة كما أن خالفه من الصفات الذميمة (وقضى ابن الأشوع) همزة مفتوحة فشين معجمة ساكنة
فواو مفتوحة فعين مهملة ٢ غير منصرف وهو سعيد بن عمرو بن الأشوع الهمداني الكوفي
فاضل في زمان اماره خالد القسرى على العراق بعد المائة ولأبوى ذرو الوقت ابن أشوع (بالوعد)
أي بانجازه (وذكر) ابن أشوع (ذلك عن سمرة) ولأبوى ذرو الوقت زيادة ابن جندب وقد
وقع ذلك في نفسه يراحمق بن راهويه (وقال المسور بن مخرمة) رضى الله عنه (سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم وذكر صهره) يعني أبا العاص بن الربيع زوج زينب بنته صلى الله عليه
وسلم (قال) ولأبى ذر فقال (وعندى فوقى لى) بتخفيف الفاء الثانية ولأبوى ذرو الوقت فوعدى
فوفانى ولأبى الوقت وحده فوفانى وكان أبو العاص مصافياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله
المشركون أن يطلق زينب فأبى فشكره عليه الصلاة والسلام ذلك ولم أطلقه من الاسر شرط
عليه أن يرسل زينب الى المدينة فعاد الى مكة وأرسلها فلذا قال صلى الله عليه وسلم حدثني فصدقني
ووعدني فوفانى (قال أبو عبد الله) البخارى (ورأيت اسحق بن ابراهيم) أي ابن راهويه
وسقط الواو من قوله ورأيت عند أبي ذر (يحتاج بحديث ابن أشوع) الذي ذكره عن سمرة بن
جندب في وجوب انجاز الوعد وفي حاشية الفرع كأصله ما نصه عند أبي ذر مخطوط على قال أبو
عبد الله رأيت اسحق الى ابن أشوع بجاء هكذا — فيعلم بذلك أنه ثابت عند أبي ذر عن
الجوى وحده * وبه قال (حدثنا) ولأبى ذر حدثني بالافراد (ابراهيم بن حرة) بالهاء المهملة والزاي
المعجمة أبو اسحق الزبيري المدني قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهرى (عن
عبد الله بن عبد الله) يضم العين في الاول ابن عتبة بن مسعود (أن عبد الله بن عباس رضى الله عنه ما
أخبره قال أخبرني أبو سفيان) صخر بن حرب (أن هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف
ملك الروم (قال له) أي لأبى سفيان (سألتك ماذا يأمركم) عليه الصلاة والسلام به (فرزعت أنه
أمركم) ولأبى ذر يأمر (بالصلاة) المعهودة (والصدق) وهو القول المطابق للواقع (والعفاف) أي
الكف عن المحارم وخوارم المرأة (والوفاء بالعهد وأداء الامانة قال) أي هرقل (وهذه صفة نبي)
وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صادق الوعد لا يعدأ أحد شيئاً الا وفى به (باب)
بالتنوين وسقط من غير الفرع كأصله * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البغلاقي قال
(حدثنا اسمعيل بن جعفر) الزرقى الانصارى أبو اسحق (عن أبي سهيل) يضم السين مصغراً (نافع

قال فمن عاد منكم اليوم
مريضاً قال أبو بكر أنا فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما اجتمعن في امرئ الا دخل الجنة
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا حفص بن غياث عن هشام
عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء
بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنفعي أو انفعي
أو انفعي ولا تحصى فيحصى الله
عليك * وحدثننا عمر والنقاد وزهير
ابن حرب واسحق بن ابراهيم جميعاً
عن أبي معاوية قال زهير حدثنا محمد
ابن حازم حدثنا هشام بن عروة عن
عبيد بن حمزة وعن فاطمة بنت المنذر
عن أسماء قالت قال رسول الله

أعلم قوله صلى الله عليه وسلم من باب
كذا ومن باب كذا فذكر باب
الصلاة والصدقة والصيام والجهاد
قال القاضي وقد جاء ذكر بقية
أبواب الجنة الثمانية في حديث
آخر باب التوبة وباب الكاظمين
الغيظ والعافين عن الناس وباب
الراضين فهذه سبعة أبواب جاءت
في الأحاديث وجاء في حديث
السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة
بغير حساب أنهم يدخلون من
الباب الأيمن فلهذا الباب الثامن
* (باب الحث على الانفاق وكرهه
الاحصاء) *

(قوله صلى الله عليه وسلم أنفعي أو
انفعي أو انفعي) أما انفعي فبفتح
الفاء وبجاء مهملة وأما انفعي
فيكسر الضاد ومعنى انفعي وانفعي
أعطى والنفع والنفع العطاء
ويطلق النفع أيضاً على الصب
فلهذا المراد هنا ويكون أبلغ من
النفع (قوله صلى الله عليه وسلم

ابن مالك بن أبي عامر) الاصبغ التي المدي (عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق) أي علامته (ثلاث) اسم جمع ولفظه مفرد والتقدير آية
المنافق معدودة بالثلاث (إذا حدث كذب) بتخفيف الدال المعجمة أي أخبر عن الشيء على خلاف
ما هو به (وإذا أوتى) بضم التاء (خاف) في أمانته بأن تصرف فيها على خلاف الشرع (وإذا وعد)
أحداً خيراً (أخلف) فلم يوف له لكن لو كان عازماً على الوفاء فعرض له مانع فلا اتم عليه ولو وجدت
الثلاثة في مسلم فهل يكون منافقاً قال الخطابي هذا القول انما خرج على سبيل الانذار للمسلم
والتحذير له أن يعتاد هذه الخصال فيقضي به الى النفاق لأن من ندرت منه وأفعل شيئاً منها من غير
اعتياده منافق وقد سبق هذا الحديث في باب علامات المنافق من كتاب الايمان * وبه قال
(حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد الفراء أبو اسحق الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا هشام)
هو ابن يوسف أبو عبد الرحمن البجلي قاضيهم (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز أنه (قال)
أخبرني بالافراد (عمر بن دينار عن محمد بن علي) أي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب (عن جابر بن
عبد الله رضي الله عنهم) أنه (قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء أبا بكر) الصديق رضي الله
عنه (مال من قبل العلاء بن الحضرمي) بكسر القاف وفتح الواو وكان عاملاً لرسول الله صلى
الله عليه وسلم على البحرين وأقره الشيخان عليها إلى أن مات سنة أربع عشرة (فقال أبو بكر)
رضي الله عنه (من كان له على النبي صلى الله عليه وسلم دين أو كانت له قبله) بكسر القاف وفتح
الموحدة جهته (عدة) بتخفيف الدال أي وعد (فليأتنا) فله بذلك (قال جابر فقلت) له بعد أن
أنتبه (وعندني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطيني هكذا وهكذا فبسط يديه) بالثنية
(ثلاث مرات قال جابر فعند) أبو بكر رضي الله عنه (في يدي خمسمائة ثم خمسمائة ثم خمسمائة)
ثلاثاً كما وعده صلى الله عليه وسلم ثلاثاً ولما كان من خلقه الوفاء بالوعد نفذه أبو بكر بعد وفاته صلى
الله عليه وسلم وقد سبق هذا الحديث في باب من تكفل عن الميت ديناً من الكفالة وياتي أن
شاء الله تعالى في باب فرض الخمس بغير الله وقوته * وبه قال (حدثنا) ولا يوزن ذروا الوقت حدثني
بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) أبو يحيى صاعقة قال (أخبرنا سعيد بن سليمان) بكسر العين سعدويه
البغدادي قال (حدثنا مروان بن شجاع) مولى مروان بن محمد بن الحكم القرشي الأموي
الجزري (عن سالم الأقطس) بن عجلان (عن سعيد بن جبير) الأسدي ولا هم الكوفي أنه (قال)
سألني يهودي من أهل الحيرة) بكسر الحاء المهملة بلمة معروف بالعراق قال الحافظ ابن حجر ولم
أقف على اسم اليهودي (أي الأجلين قضى موسى) أطولهما وأقصرهما لما قال له صهره في أريد
أن أنكحك إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني أي أن تأجر نفسك مني ثمانى حجج أي سنتين فإن
أتممت عشرافن عندك أي فأتى ما به من عندك تفضلاً لا من عندي الزاماً عليك فتحصل البراءة
من العهدة بفعل الأقل ولذا قال أعيان الأجلين قضيت فلا عدوان علي أي فلا حرج علي قال سعيد
ابن جبير (قلت) لليهودي (لا أدري حتى أقدم) أي مكة (على خبر العرب) بفتح الحاء المهملة
وسكون الموحدة ابن عباس وعند أبي نعيم من حديث ابن عباس مرفوعاً أن جبريل سماه بذلك
(فأسأله) عن ذلك (فقدمت) مكة (فسألت ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال قضى أكثرهما
وأطيمهما) في نفس شعيب (إن رسول الله) موسى (صلى الله عليه وسلم) أو من اتصف بالرسالة ولم
يرد نبياً بعينه (إذا قال فعل) لأن محاسن الاخلاق النبوية مقتضية لذلك وهذا رواه سعيد
موقوفاً وهو في الحكم مرفوع لان ابن عباس كان لا يعتمد على أهل الكتاب وقد صرح برفعه
عكرمة عن ابن عباس كما عند ابن جريز عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سألت جبريل أي

صلى الله عليه وسلم انفعى أو أنفعى
أو أنفق ولا تحصى فيحصى الله عليك
ولا توعى فيوعى الله عليك • وحدثننا
ابن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا
هشام عن عباد بن حذرة عن أسماء
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها
بحر حديثهم • وحدثنى محمد بن حاتم
وهرون بن عبد الله قالوا حدثنا حاج
ابن محمد قال قال ابن جريج أخبرني
ابن أبي مليكة أن عباد بن عبد الله بن
الزبير أخبره عن أسماء بنت أبي بكر
أنها جاءت النبي صلى الله عليه وسلم
فقالت يا نبي الله ليس لي من شيء إلا
ما أدخل علي الزبير فهل علي جناح
أن أَرْضِخَ مما يدخل علي فقال
ارضِخي ما استطعت ولا توعى فيوعى
الله عليك

انفعى أو أنفعى أو أنفق ولا تحصى
فيحصى الله عليك ولا توعى فيوعى
الله عليك) معناه الحث على النفقة
في الطاعة والنهي عن الامسالك
والجمل وعن اتخاار المال في الوعاء
(قوله عن أسماء بنت أبي بكر أنها
جاءت النبي صلى الله عليه وسلم
فقالت يا نبي الله ليس لي من شيء إلا
ما أدخل علي الزبير فهل علي جناح
ان أَرْضِخَ مما يدخل علي فقال
ارضِخي ما استطعت ولا توعى فيوعى
الله عليك) هذا محمول على ما عطاها
الزبير لنفسها بسبب نفقة وغيرها
أو مما هو ملك الزبير ولا يكره الصدقة
منه بل يرضى بها على عادة غالب
الناس وقد سبق بيان هذه المسئلة
قريباً (قوله صلى الله عليه وسلم
ارضِخي ما استطعت) معناه مما رضى
به الزبير وتقديره أن لك في الرضى
مراتب مباحة بعضها فوق بعض
وكما رضىها الزبير فافعل
أعلاها أو يكون معناه ما استطعت

الأجلين قضى موسى قال أتمهما وأكملهما • وعند ابن أبي حاتم من مرسل يوسف بن مرح أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي الاجلين قضى موسى قال لا علم لي فسأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم جبريل فقال لا علم لي فسأل جبريل ما كفا فوقف فقال لا علم لي فسأل ذلك الملك ربه
فقال الرب عز وجل أبرهما وأتقاهما أو قال أبرهما وزاد الاسماء علي من الطريق التي أخرجها
البخاري قال سعيد فلقيني اليهودي فأعلمته ذلك فقال صاحبك والله عالم (باب) بالتونين
(لا يسئل) بضم أوله مبنيا للمفعول (أهل الشرك) بالرفع نائب عن الفاعل (عن الشهادة) لا
(غيرها) إذ لا تقبل شهادتهم خلافاً للخفية حيث قالوا يقبلوها من أهل الذمة على بعضهم وان
اختلفت ملاهم لأنه عليه الصلاة والسلام رجمهم ودين زنيا بشهادة أربعة منهم (وقال الشعبي)
عاصر بن شراحيل فيما وصله سعيد بن منصور (لا تجوز شهادة أهل الملل) بكسر الميم أي ملل الكفر
(بعضهم على بعض) زاد سعيد بن منصور (القول) (لأهل الملل) (ولا يذرعز وجل) (فأغربنا)
فالزمنان غري بالشئ إذا صق به (بينهم العداوة والبغضاء) ولا يزالون كذلك إلى قيام الساعة
وكذلك طوائف النصارى على اختلاف أجناسهم لا يزالون متباغضين متعادين يكفر بعضهم
بعضاً فالملكية تكفر باليعقوبية وكذلك الآخرون كل طائفة تلعن الأخرى في هذه الدنيا ويوم يقوم
الاشهاد (وقال أبو هريرة) فيما وصله في تفسير سورة البقرة (عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا
أهل الكتاب) أي فيما لا تعرفون صدقهم من قبل غيرهم (ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل
الآية) وفيه دليل رد شهادتهم وعدم قبولها وسقط قوله الآية عند أبي ذر والوقت * وبه قال
(حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المحزومي مولاهم المصري وسقط قوله يحيى
عند أبي ذر والوقت قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن
شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن ابن عباس) ولا يذرعز
والوقت عن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهم) قال يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب
من اليهود والنصارى والاستفهام للانكار (وكتابكم) القرآن (الذي أنزل) بضم الهمزة ولا ي
ذر أنزل بفتحها (على نبيه) محمد (صلى الله عليه وسلم) أحدث الأخبار بالله) بفتح الهمزة أي أقر بها
نزولها اليكم من عند الله عز وجل فالحدث بالنسبة إلى المنزل اليهم وهو في نفسه قديم وأحدث
رفع خبر كتابكم وأنزل صفته (تقرؤنه لم يشب) بضم أوله وفتح ثانيه لم يخط ولم يغير ولم يبدل (وقد
حدثكم الله) في كتابه (أن أهل الكتاب) صنف من اليهود وعن ابن عباس هم أخبار اليهود وعنه
أيضاً هم المشركون وأهل الكتاب (بذلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم الكتاب فقالوا هو) ولا يذرعز
عن الكسبي هي فقالوا هذا (من عند الله) يشترطه ثوابه ثنائلياً قال الحسن الثمن القليل الدنيا
بجذافيرها (أفلا ينهاكم ما) ولا يذرعز والوقت عن المستملي بما (جاءكم من العلم عن مسابلتهم)
بضم مضمومة فسعين مهمله وبعد الألف مشنة تحتية مفتوحة ولا يذرعز عن مسابلتهم همزة بعد
الألف بدل التحية ممدودا (ولا والله ما رأينا منهم رجلاً قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم) فأنتم
بالطريق الأولى أن لا تسألوهم ولا في قوله ولا والله لتأكيد للنهي * وهذا الحديث أخرجه أيضاً
في التوحيد والاعتصام (باب) مشروعية (القرعة في) الاشياء (المشكلات) التي يقع
التزاع فيها بين اثنين أو أكثر ولا يذرعز عن الجوى والمستملي من بدل في أي لأجل المشكلات كقوله
تعالى على ما خطاياهم أي لأجل خطاياهم (وقوله) زاد أبو ذر عز وجل أي في قصة مريم (اذ يلقون)
أي حين يلقون (أفلامهم) أفذاحهم للاقتراع وقبل اقتراعها أقلامهم التي كانوا يكتبون بها
التوراة تبركا (أيهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل عليه يلقون أفلامهم أي يلقونها بالعلماء أيهم

ابن سعيد ح واحدنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث عن سعد بن أبي سعيد
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة
لجارتها ولو فرسن شاة

مما هو مال لك وقوله صلى الله
عليه وسلم ولا تحصى فيحصى
الله عليك ويوعى عليك هو من
باب مقابلة اللفظ باللفظ للجنس
كما قال الله تعالى ومكروا ومكر الله
ومعناه يمنعك كما منعت ويقر عليك
كما قترت ويمسك فضله عندك كما
أمسكته وقيل معنى لا تحصى أى
لا تعديه فتشكرته فيكون سببا
لإنقطاع انفاقك

■ (باب الحث على الصدقة ولو
بالقليل ولا تمتنع من القليل
لاحتقاره) *

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تحقرن
جارة لجارتها ولو فرسن شاة) قال
أهل اللغة هو بكسر الفاء والسين
وهو الظن قالوا وأصله في الأبل
وهو فم مثل القدم في الإنسان قالوا
ولا يقال إلا في الأبل ومرادهم أصله
مختص بالأبل ويطلق على الغنم
استعارة وهذا النهى عن الاحتقار
نهى للعطية المهدية ومعناه
لا تمتنع جارة من الصدقة والهدية
لجارتها للاستقلالها واحتقارها
الموجود عندها بل تجود بما تيسر
وان كان قليلا كفرس شاة وهو
خير من العدم وقد قال الله تعالى
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره وقال
النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا النار
ولو بشق ثمرة قال القاضي هذا
التأويل هو الظاهر وهو تأويل

يكفلها أى يضعها إلى نفسه ويربها رغبة في الأجر وذلك لما وضعها أمها حنة وأخرجتها في
خرقتها إلى بني النكاهن بن هرون أخى موسى بن عمران وهم يومئذ يولون من بيت المقدس ما يلي
الحجة من الكعبة فقالت لهم دونكم هذه الذيرة فأنى حررتها وهى ابنتى وأنا لأأردّها إلى بيتي
فقالوا هذه ابنة أماننا وكان عمران يؤمهم في الصلاة فقال ذكر يا دعوها لى فإن خاتمتا تحق
فقالوا لا تطيب نفوسنا هى ابنة أماننا فعند ذلك اقترعوا عليها (وقال ابن عباس اقترعوا جفرت
الأقلام) التى ألّفوها فى نهر الأردن (مع الجريرة) بكسر الجيم أى جرية الماء إلى الجهة السفلى
(وعال) بعين مهملة وبعد الألف لام أى ارتفع (أو لم ذكر يا الجريرة) فأخذها وضماها إلى نفسه
وللاصلي وعال بالالف بعد اللام ولا يذر عن الكشميين وعدا باللام بدل اللام كذا فى الفرع
وأصله وقال فى فتح البارى وفى رواية الكشميين وعلا أى بعين فلام فألف من الماء قال وفى نسخة
وعدا باللام وهذا وصله ابن جرير عنه (فكفلها زكريا) وقوله تعالى بالجرح عطف على قوله الأول
فى قصة يونس (فساهم) قال ابن عباس فيما أخرجه ابن جرير رأى (أفرع فكان من المدحضين)
قال ابن عباس أيضا فيما أخرجه ابن جرير رأى (من الماء هومين) وأشار المؤلف بما ذكره من قصة مريم
ويونس علم ما الصلاة والسلام إلى الاحتجاج بحجة الحكم بالقرعة وهو مبنى على أن شرع من
قبلنا شرع لنا إذا لم يرد ما يخالفه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه مما وصله قريبا فى باب إذا تسارع
قوم فى البين (عرض النبي صلى الله عليه وسلم على قوم البين فأسرعوا) إلى البين (فأمر) صلى الله
عليه وسلم (أن يسهم بينهم) بكسرها يسهم أى يقرع (فى البين أىهم يحلف) قبل الآخر وفيه دلالة
لشرعية القرعة على ما لا يخفى * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر الغين المعجمة
آخره مثلثة ابن طلق بفتح الطاء وسكون اللام الكوفي قال (حدثنا أبى) حفص قال (حدثنا
الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثنى) بالافراد (الشعبى) عامر بن شراحيل (أنه سمع انعمان
ابن بشير رضى الله عنه ما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المدهن) بضم الميم وسكون
الدال المهملة وكسر الهاء آخره نون أى الذى رأتى (فى حدود الله) المضيع لها (والواقع فيها)
المرتكبا (مثل قوم استهموا) اقترعوا (سفينة) مشركة بينهم تنازعوا فى المقام بها علوا وأسفلا
فأخذ كل واحد منهم نصيبا من السفينة بالقرعة (فصار بعضهم فى أسفلها و صار بعضهم فى
أعلىها فكان الذين فى أسفلها يأمرون بالماء على الذين) وللأصلي وأبى ذر عن الجوى والمستملى
على الذى (فى أعلىها فتأذوا) أى الذين أعلاها (به) بالماء عليهم بالماء حالة السقي أو بالماء الذى مع
الماء (فأخذ) الذى مر بالماء (فأسأ) همزة ساكنة وقد تبدل ألفا فجعل ينقر بضم القاف أى
يحفر (أسفل السفينة) ليحرقها (فأثوه) الذين أعلاها (فقالوا مالك) تحفر السفينة (قال تأذيتهم
بى ولا بدلى من الماء فان أخذوا على يديه) بالثنية أى منعوه من الحفر ولا بدلى يده بالافراد
(أنجوه) أى الحافر (ونجوا أنفسهم) بتشديد الجيم من الغرق (وان تركوه) يحفر (أهلكوه
وأهلكوا أنفسهم) ومن فوائد هذا الحديث تبين الحكم بضرب المثل ووقع فى الشركة من
وجه آخر عن عامر وهو الشعبي مثل القائم على حدود الله والواقع فيها قال فى فتح البارى وهو
أصوب لأن المدهن والواقع فى الحكم واحد والقائم مقابله وعند الأسماعيلى فى الشركة مثل
القائم على حدود الله والواقع فيها المرأى فى ذلك ووقع عنده هنا أيضا مثل الواقع فى حدود الله
والناهى عنها وهو المطابق للمضروب فإنه لم يقع فيه إلا ذكر فرقتين فقط لكن إذا كان
المدهن مشتركا فى الذم مع الواقع فيها صار اعتزلة فرقة واحدة وبيان وجود الفرق الثلاث فى المثل
المضروب أن الذين أرادوا خرق السفينة بمنزلة الواقع فى حدود الله ثم من عداهم أمانكر وهو

عن حماد بن زهير بن حرب ومحمد
ابن مني جميعا عن يحيى القطان
قال زهير حدثنا يحيى بن سعيد
عن عبيد الله أخبني خبيب بن
عبد الرحمن عن حفص بن عاصم
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال سبعة

مالك لا دخاله هذا الحديث في باب
الترغيب في الصدقة قال ويحتمل
أن يكون نهيا للعطاة عن الاحتقار
(قوله صلى الله عليه وسلم بالنساء
المسلمات) ذكر القاضي في أعرابه
ثلاثة أوجه أحدها وأشهرها نصب
النساء وجرا للمسلمات على الإضافة
قال الباجي وهذا روينا عن جميع
شيوخنا بالمشرق وهو من باب إضافة
الشيء إلى نفسه والموصوف إلى
صفته والأعم إلى الأخص كسجد
الجامع وجانب الغربي ولدار الآخرة
وهو عند الكوفيين جائز على ظاهره
وعند البصريين يقدر أن فيه محذوفا
أي مسجد المكان الجامع وجانب
المكان الغربي ولدار الحياة الآخرة
وتقدر هنا بالنساء لأنفس المسلمين
أو الجماعات وقيل تقديره بإفاضلات
المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم
أي ساداتهم وأفاضلهم والوجه
الثاني رفع النساء ورفع المسلمين
أيضا على معنى النداء والصلة أي
يأيها النساء المسلمات قال الباجي
وهكذا روي به أهل بلدنا والوجه
الثالث رفع نساء وكسر التاء من
المسلمات على أنه منصوب على
الصفة على الموضوع كما يقال يا زيد
العاقل برقع زيد ونصب العاقلة
والله أعلم

(باب فضل إخفاء الصدقة)

قوله صلى الله عليه وسلم سبعة

القائم وأما ساكت وهو المدهن * وهذا الحديث قد سبق في باب هل يقرع في القسمة في الشركة
• وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الأموي مولاهم
واسم أبيه دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا
(خارجة بن زيد الأنصاري) أحد الفقهاء السبعة التابعي الثقة (أن أم العلاء) بفتح العين مدوا
بنت الحرب بن ثابت يقال إنها أم خارجة الراوي عنها (امرأة) بالنصب مضافة للسابق (من نسايتهم
قد بايعت النبي صلى الله عليه وسلم) أي عاقده (أخبرته) في موضع رفع خبر أن (أن عثمان بن
مطعون) بفتح الميم وسكون الظاء المعجمة وضم العين المهملة الجمعي القرشي (طار) أي وقع (له)
ولا يذروا الوقت لهم (سهمه في السكينة حين اقترعت الأنصار) وفي الفرع أقرعت الأنصار
(سكنى المهاجرين) لما دخلوا المدينة ولم يكن لهم مساكن (قالت أم العلاء فسكن عندنا عثمان
ابن مطعون فاشتكى) أي مرض (فرضناه) بتشديد الراء أي قنابا أمره (حتى اذا توفي وجعلناه
في نياحه) أي أكفناه بعد أن غسلناه (دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله
عليك) بال (أبا السائب) بالسين المهملة كنية عثمان (فذهاني عليك) أي لك (أهدأ كرمك الله
فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك) بكسر الكاف أي من أين علمت (أن الله أكرمه
فقلت لا أدري بأني أنت وأبي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم عثمان فقد جاء
واته اليقين) أي الموت (وإني لأرجوه الخير والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل به) أي بعثمان
ابن مطعون وفي الجنائز في رواية غير الكشيمية ما يفعل بي وهو موافق لقوله تعالى في سورة
الاحقاف وما أدري ما يفعل بي ولا بكم وسبق ما فيه ثم (قالت) أم العلاء (فوالله لأزكي أحدا
بعد أمي وأخزني) بالواو ولا يذرح فخرني (ذلك) الذي قاله عليه الصلاة والسلام (قالت فتمت
فأريت) بهمزة مضمومة فراء مكسورة ولا يذرح عن الكشيمية فأريت (عثمان عينا تجرى
بخت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته) بما رأيت لعثمان (فقال) عليه الصلاة والسلام
(ذلك) بلام وكسر الكاف ولا يذرح الوقت بفتح هاء ولا يذرح (عـله) قال الكرماني وقيل انما
عبر الماء بالعمل وجريانه بجريانه لان كل ميت يختم على عمله الذي مات مرابطا فان عمله ينمو
إلى يوم القيامة * وهذا الحديث سبق في الجنائز ويأتي ان شاء الله تعالى في الحجرة والتفسير
والتعبير وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) بكسر التاء المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله بن
المبارك قال) (أخبرنا ونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني)
بالافراد (عروة) بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفره أقرع بين نسائه) تطيبا لقلوبهن (فأتين خرج سهما) الذي
بإيهامهن (أخرج بهما معه) في سفره (وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلة ما غيرها أن سوده
بنت زمعة) أم المؤمنين رضي الله عنها (وهبت يوما وليلة للعائشة) رضي الله عنها زوجها النبي
صلى الله عليه وسلم حال كونها (تتقي بذلك رضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث قد
سبق في الهبة وبه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرح حدثني (إسماعيل) بن أبي أويس عبد الله الأصمعي
(قال حدثني) بالافراد (مالك) الإمام الأعظم (عن سمي) بضم أوله وفتح الميم آخره تحتية مشددة
(مولي أبي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحرب بن هشام (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن
أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء) أي
الأذان (و) ما في (الصف الأول) الذي يلي الإمام من الخير والبركة (ثم لم يجدوا) شيئا من وجوه
الأولوية بأن يقع التساوي (الأن يستموا) أي يقتروا (عليه) أي على المذكور من الأذان

يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله
الامام العادل وشاب نشأ بعبادة الله

يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله
قال القاضي اضافة الظل الى الله
تعالى اضافة ملائكة وكل ظل فهو لله
ومادته وخلقه وسلطانه والمراد هنا
ظل العرش كما جاء في حديث آخر
مبيننا والمراد يوم القيامة اذا قام
الناس لرب العالمين وذنبت منهم
الشمس واشتد عليهم حرها واذ خذهم
العرق ولا ظل هناك لشيء الا
للعرش وقد رايته هنا ظل الجنة
وهو نعمها والكون فيها كما قال
تعالى وتدخلهم ظلالا لا ظل
القاضي وقال ابن دينار المراد بالظل
هنا الكرامة والكشف والكف من
المكرمة في ذلك الموقف قال وليس
المراد ظل الشمس قال القاضي
وما قاله معلوم في اللسان يقال
فلان في ظل فلان أي في كنفه
وجايبه قال وهذا أولى الأقوال
وتكون اضافته الى العرش لانه
مكان التقرب والكرامة والا
فالشمس وسائر العالم تحت العرش
وفي ظله (قوله صلى الله عليه وسلم
الإمام العادل) قال القاضي هو
كل من اليه نظر في شيء من مصالح
المسلمين من الولاية والحكام وبدأ به
لكثرة مصالحه وعموم نفعه ووقع
في أكثر النسخ الإمام العادل وفي
بعضها الإمام العدل وهما صحيحان
(قوله صلى الله عليه وسلم وشاب نشأ
بعبادة الله) هكذا هو في جميع
النسخ نشأ بعبادة الله والمشهور في
روايات هذا الحديث نشأ في عبادة
الله وكلاهما صحيح ومعنى رواية

(١) قوله ولو أعتق ثلاثة هكذا في
النسخ ولعل فيه حذفاً نحو عتق
من كل ثلثة أو نحو ذلك اهـ مصححه

والصف الأول (لاستهموا) أي لا قترعوا عليه (ولو يعلمون ما في التهجير) أي التبرك إلى الصلوات
(لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في) نواب أداء صلاة (العنة) أي العشاء في جماعة (و) نواب أداء
صلاة (الصبح) لأنهما ولو حبا (على المدين والركبتين) * وقد سبق هذا الحديث في الأذان وقد
وقع في رواية أبوي ذر والوقت حديث عمر بن حفص بن غياث المسوق في هذا الباب مؤخرها
بعد قوله ولو حبا و غرض المؤلف رحمه الله بسياق هذه الأحاديث الإشارة إلى مشروعية القرعة
لفصل النزاع عند التشاح في حق ثبت لاثنتين فأكثر وتكون في الحقو المساوية وفي تعيين الملك
في الأول الإمامة الكبرى إذا استتوا وفي صفاتها وفي الأذان والصف الأول كما في حديث أبي
هريرة رضي الله عنه وفي إمامة الصلاة = إذا تنازع أخوان أو زوجتان في غسل الميت
ولا مرجح لأحدهما أقرع بينهما وكذا لو اجتمع اثنان في الصلاة على الميت واستوت خصالهما
المعروفة وتساها وكذا لو سبق اثنان إلى مقعد من شارع وتنازعاه ولو جاء إلى معدن ظاهر
ككبريت معاً أقرع بينهما ولو التقطا القيطام معاً واستويا في الخصال ولو اجتمع أولياء في درجة
واحدة وتساوا في الصفات وتساوا وأراد كل منهم أن يزوج أقرع أيضاً وفي ابتداء القسم بين
الزوجات والسفر ببعضهن كما في حديث عائشة والحاضنات إذا كن في درجة واحدة وولاية
القصاص عند الاستتواء وكذا إذا زدحم خصوم عند القاضي وجهل الأسبق أو جازمعا وكذا
عند تعارض البينتين فيما إذا شهدت بيته أنه أعتق في مرضه سالما وأخرى أنه أعتق غائما وكل
واحد منهما ثلث ماله والتحدتاريخ البينتين وإن أطلقا قبل يقرع والمذهب يعتق من كل نصفه
ولو أعتق ثلاثة (١) وقسمه مالا يعظم ضرره بالأجزاء كشئ من محبوب ودراهم وأدهان وغيرها ودار
متفقة أبنية وأرض مشبهة الأجزاء فيجبر الممتنع عليها فاعتدل السهام كيلا في المكمل أو وزنا في
الموزون أو ذرعاً في المذروع بعدد الانصاء استوت كالانثلاث لزيد وعمرو و بكر ويكتب في كل
رقعة اسم شريك أو جزء يميز بحد أو جهة وتدرج في بنادق مستوية وزنا وشكلا من طين مجفف
أو شمع ثم يخرج من لم يحضرها رقعة على الجزء الأول أن كتب الاسماء فيعطى من خرج اسمه
أو على اسم زيد أن كتب الأجزاء فيعطى ذلك الجزء ويفعل كذلك في الرقعة الثانية فيخرجها
على الجزء الثاني أو على اسم عمرو وتعين الثالثة للباقي إن كانت ثلاثا وتعين من يتدأ به من
الشركاء فإن اختلفت الانصاء كنصف وثلث وسدس في أرض جزئت الأرض على أقل السهام
وهو السدس فتكون ستة أجزاء وقسمت كما سبق والله أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) بآيات البسملة (كتاب الصلح * ما جاء في الإصلاح بين الناس) زاد
الأصلي وأبو ذر عن الكشي عن أبي القاسم إذا فاسد أو وسقط لغير الأصلي وأبى الوقت كتاب الصلح ولا ي
ذر ما جاء وزاد في الفتح ثبوت كتاب الصلح للنسفي أيضا قال وغيرهم باب * والصلح لغة قطع النزاع
وشرعا عقد يحصل به ذلك وهو أنواع فنه ما يكون بين المتداعيين وثارة يكون على اقرار وتارة على
انكار والأول يكون على عين كدار أو حصة منها وعلى منفعة في دار ويكون الصلح أيضا بين
الزوجين عند الشقاق وفي الجراح كالغزو على مال وبين الفئة الباغية (وقول الله تعالى) بالجز
عطا على قوله في الإصلاح ولا يذرعز وجل (لا خير في كثير من نجواهم) من تناهى الناس
(الامن أمر بصدقة أو معروف) الانجوى من أمر على انه مجرور وبدلان كثير كما تقول لا خير في
قيامهم الا قيام زيد ويجوز أن يكون منصوبا على الانقطاع عني ولكن من أمر بصدقة ففي
نجواه الخير والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل وفسرها هنا بالقرض واغاثة
الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسره (أو إصلاح بين الناس) أو إصلاح ذات البين (ومن

ورجل قلبه معلق في المساجد
و رجلان تحابا في الله اجتماع عليه
وتفرقا عليه ورجل دعت
امرأة ذات منصب وجمال فقال اني
أخاف الله

الباء نشأ ملتبسا للامادة أو مصاحبا
لها أو ملتصقا بها (قوله صلى الله
عليه وسلم ورجل قلبه معلق في
المساجد) هكذا هو في النسخ كلها
في المساجد وفي غير هذه الرواية
بالمساجد ووقع في هذه الرواية في
أكثر النسخ معلق في المساجد وفي
بعضها متعلق بالثناء وكلاهما صحيح
ومعناه شديد الحب لها والملازمة
للجماعة فيها وليس معناه دوام
العود في المسجد (قوله صلى الله
عليه وسلم ورجلان تحابا في الله
اجتماعا عليه وتفرقا عليه) معناه
اجتماعا على حب الله وافتراقا على
حب الله أي كان سبب اجتماعهما
حب الله واستمر اعلى ذلك حتى
تفرقا من مجلسهما رما صادقا
في حب كل واحد منهما صاحبه لله
تعالى حال اجتماعهما وافتراقهما
وفي هذا الحديث الحث على التحاب
في الله وبيان عظم فضله وهو من
المهمات فإن الحب في الله والبغض
في الله من الايمان وهو بحمد الله
كثير يوفق له أكثر الناس أو من
وقله (قوله صلى الله عليه وسلم
ورجل دعت امرأته ذات منصب
وجمال فقال اني أخاف الله) قال
القاضي يحتمل قوله أخاف الله
باللسان ويحتمل قوله في قلبه ليزجر
نفسه وخص ذات المنصب والجمال
لكثرة الرغبة فيها وعسر حصولها
وهي جامعة للمنصب والجمال لاسيما
وهي داعية الى نفسها طالبة لذلك

يفعل ذلك الذي ذكر (ابتغاء مرضاة الله) طلب الثواب لا الرياء والسعيعة (فسوف تؤتيه اجرا
عظيما) وصف الاجر بالعظم تنبيها على حقارة ما فاتته في جنبه من أعراض الدنيا ووقع في رواية
أبوي ذر الوقت الاقتصار من الآية على قوله من أمر بصدقة ثم قال الى آخر الآية وعند الاصيلي
الى قوله ابتغاء مرضاة الله ثم قال الآية وأشار بهم هذه الآية الى بيان فضل الاصلاح بين الناس
وان الصلح مندوب اليه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل
من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين فإن فساد ذات البين هي
الحالقة رواه أحمد (وخروج الامام) بالجرا أيضا عطف على قوله رقبول الله وهو من بقية الترجمة (الى
المواضع يصلح بين الناس باجماعهم) * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) هو سعيد بن الحكم بن
محمد بن أبي مرزوق أبو محمد الجعفي مولاهم البصري قال (حدثنا) والاصيلي أخبرنا (أبو غسان) محمد
ابن مطرف الليثي المدني (قال حدثني) الافراد (أبو حازم) بالخاء المهملة والراء سبعة بن دينار (عن
سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه أن أناسا من بني عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون
الميم لم يسموا وكانت منازلهم بقباء (كان بينهم شيء) من الخصومة حتى تراموا بالحجارة ولا يذرعن
الكشميين شر ضد الخير (فخرج اليهم النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه) سمي منهم أي
ابن كعب وسهيل بن بيضاء في الطبراني (يصلح بينهم فحضرت الصلاة) هي العصر (ولم يأت النبي
صلى الله عليه وسلم) مسجد (فجاء بلال فأذن بالصلاة) سقط قوله فجاء بلال لأبوي ذر الوقت
رواه الاصيلي وفي نسخة المبدوء فجاء بلال فأذن بالصلاة فاسقط لفظ بلال الثاني (ولم يأت النبي
صلى الله عليه وسلم فجاء بلال) الى أبي بكر (الصديق رضي الله عنه) فقال (له) ان النبي صلى الله
عليه وسلم حبس (بضم الحاء مبنيا للمفعول بسبب الاصلاح) (وقد حضرت الصلاة فهل لك أن
تؤم الناس فقال نعم ان شئت فأقام الصلاة فتقدم أبو بكر) ودخل في الصلاة (ثم جاء النبي صلى الله
عليه وسلم) حال كونه (عشي في الصفوف حتى قام في الصف الاول) وهو جائز لا امام بكر وغيره
(وأخذ الناس بالتصفيح) بالخاء المهملة وأوله موحدة ولا يذرى التصفيح في بدل الموحدة وله عن
الكشميين بالتصفيح بالموحدة والقاف وهما عن أي ضرب كل يده بالأخرى حتى يسمع لها صوت
(حتى أكثروا) (وكان أبو بكر) رضي الله عنه (لا يكاد يلتفت في الصلاة) لانه اختلاس
يختلسه الشيطان من صلاة الرجل كما عند ابن خزيمة (فالتفت) لما أكثروا التصفيح (فأذا هو
بالنبي صلى الله عليه وسلم وراءه فإشار اليه عليه الصلاة والسلام) بيده (الكريمة) فامر به (يصلي)
وللاصيلي وأبي الوقت وأبي ذر عن الكشميين أن يصل (كما هو فرغ أبو بكر يده) بالافراد
(حمد الله) أي بلسانه زاد في باب من دخل ليوم الناس من الصلاة على ما أمر به أي من الوجاهة
في الدين زاد الاصيلي وأثنى عليه (ثم رجع) أبو بكر (الفهري وراءه) حتى لا يستدبر القبلة
ولا ينحرف عنها (حتى دخل في الصف وتقدم) بالواو ولا يذرى الوقت والاصيلي فتقدم (النبي
صلى الله عليه وسلم فصلي بالناس فلما فرغ) عليه الصلاة والسلام من الصلاة (أقبل على الناس
فقال يا أيها الناس إذا أنا بكم) أي أصابكم (شيء في صلاةكم أخذتم بالتصفيح) بالموحدة والخاء ولا ي
ذر عن الكشميين بالتصفيح بالموحدة والقاف وإذا للظرفية المحضة للشرطية وفي حاشية الفرع
كامله مكتوب باصوابه ما أنكم إذا أنا بكم فضب على لفظ الناس فليأمل (انما التصفيح للنساء من ناه
شيء في صلاته فليقل سبحان الله) وزاد الابوان عن الجوى سبحان الله (فانه لا يسمعه أحد) يصل
معه (الا لتفت) اليه (يا أيها بكم ما منعت) قال الكرماني مجاز عن دعائه لحلا للقبض على القبض
قال السكاكي والتعلق بين الصارف عن فعل الشيء والداعي الى تركه يحتمل أن يكون منعاً مراد به

ورجل تصدق بصدقة فأفأها حتى لا تعلم عينه ما تنفق شماله

قد أغنت عن مشاق التوصل الى مرادهم ونحوها فالصبر عن الخوف الله تعالى وقد دعت الى نفسه ما مع جعلها المنصب والجمال من أكل المراتب وأعظم الطاعات فرب الله تعالى عليه أن يظله في ظله وذات المنصب هي ذات الحسب والنسب الشريف ومعنى دعت أي دعت الى الزنا بها أخذوا الصواب في منهائه وذكر القاضي فيه احتمالين أحدهما هذا والثاني أنه يحتمل أنها دعت له لكأحدها خاف العجز عن القيام بحقوقها وأن الخوف من الله تعالى شغله عن لذات الدنيا وشهواتها (قوله صلى الله عليه وسلم ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم عينه ما تنفق شماله) هكذا وقع في جميع نسخ مسلم في بلادنا وغيرها وكذا نقله القاضي عن جميع روايات نسخ مسلم لا تعلم عينه ما تنفق شماله والصحیح المعروف حتى لا تعلم شماله ما تنفق عينه هكذا رواه مالك في الموطأ والبخاري في صحيحه وغيرهما من الأئمة وهو وجه الكلام لأن المعروف في النقصة فعلها باليمين قال القاضي ويشبه أن يكون الوهم فيها من النافلين عن مسلم لا من مسلم بدليل ادخاله بعده حديث مالك رحمه الله وقال بمثل حديث عبيد وبين الخلاف فيه في قوله وقال رجل معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود فلو كان ما رواه مخالفا لرواية مالك لنبه عليه كاتبه (١) هكذا يبايض بالامل ولعله كافي

دعاه (حين أشرت اليك) ولا يورى ذر والوقت والاصلي أشير بضم الهمزة مبنيا للمفعول (لم تصل بالناس فقال ما كان ينبغي لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي النبي) ولا يصلي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أي قدامه اماما به ولم يقل ما كان ينبغي لي ولا لابي بكر تحقيرا لنفسه واستصغارا لمرتبة وفي الحديث مشروعية الاصلاح بين الناس والذهاب اليهم لذلك (وه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم وفتح المهملة وتشديد المهملة الاولى ابن مسرهد قال (حدثنا معتمر) بضم الميم الاولى وكسر الميم الثانية (قال سمعت أبي سليمان بن طرخان (ان أنسا) هو ابن مالك (رضي الله عنه قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي أي ابن سلول الخزرجي وكان منزله بالعالية ولولا أنني فلا محتاج الى جواب أو على أصلها والجواب محذوف أي لكان خيرا أو نحو ذلك (فانطق اليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب حمارا) جملة حالية (فانطلق المسلمون) حال كونهم (يعشون معه) عليه السلام (وهي) أي الارض التي مرفها عليه السلام (أرض سبخة) بكسر الموحدة ذات سباح تعبرها الموحدة لا تكاد تنبت الا بعض الشجر (فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال) أي عبد الله بن أبي له عليه الصلاة والسلام ولا يورى ذر والوقت والاصلي قال (البك) أي نفع (عني والله لقد أذاني نتن حمارك) وفي تفسيره مقاتل مر صلى الله عليه وسلم على الانصار وهورا كب حماره يعفون فقال فأمسك ابن أبي بانه وقال للنبي صلى الله عليه وسلم خل للناس سبيل الريح من نتن هذا الحمار (فقال رجل من الانصار منهم) هو عبد الله بن رواحة (والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريح منك) برفع أطيب خبر الحمار واللام تاء كيد (فغضب لعبد الله) أي لاجل عبد الله بن أبي (رجل من قومه) قال ابن حجر لم أعرفه (فشتما) بالفتحة من غير ضمير أي شتم كل واحد منهم الآخر ولا يورى ذر عن الكشميني فشمه (فغضب لكل واحد منهم ما أحبه فمكأن بينهم ضرب الجريد) بالجيم والراء الغصن الذي يجرد عنه الخوص ولا يورى ذر عن الكشميني بالحديد بالحاء والادال المهملتين والاول أصوب (والايدى والتعال) قال أنس بن مالك (فبلغنا أنهما) أي الآية (أترأت) بهمزة مضبوطة ولا يورى ذر والوقت والاصلي تزلت (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما) واستشكل ابن بطال نزول هذه الآية في هذه القصة من جهة أن المخاصمة وقعت بين من كان معه صلى الله عليه وسلم من الصحابة وبين أصحاب عبد الله بن أبي وكانوا حينئذ كفارا وأجاب بان قول أنس بلغنا أنها أنزلت لا يستلزم النزول في ذلك الوقت ويؤيده أن نزول آية الحجرات متأخر جدا وقال مغلطاي فيما نقله عنه في المصابيح وفي تفسير ابن عباس وأعان ابن أبي رمال من قومه وهم مؤمنون فاقتتلوا قال وهذا فيه ما يزيل استشكل ابن بطال وذ كر سعيد ابن جبير أن الاوهم والخزرج (١)

(باب) بالتنوين (ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس) أي ليس من يصلح بين الناس كاذبا فهو من باب القلب قاله في الفتح (وه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويدى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري (أن جدي بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الميم مصغر ابن عوف (أخبره أن أمه أم كلثوم) بضم الكاف وبالمثناة (بنت عقبة) بضم العين وسكون القاف ابن أبي معيط أخت عثمان بن عفان لأمه (أخبرته أنها سمعت رسول الله) ولا يصلي النبي (صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكاذب الذي) ولا يورى الوقت والاصلي بالذي (بصلح بين الناس) بضم الياء من الاصلاح والجملة في محل نصب خبر ليس (فيمن خيرا) بفتح المثناة التحتية وسكون النون وكسر الميم يقال غبت الحديث بالتحقيق أعنيه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد

ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه

• وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي سعيد الخدري أو عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمثل حديث عميد الله وقال ورجل معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

على هذا وفي هذا الحديث فضل صدقة السر قال العلماء وهذا في صدقة التطوع فالسرف بها أفضل لأنه أقرب إلى الإخلاص وأبعد من الرياء وأما الزكاة الواجبة فاعلانها أفضل وهكذا حكم الصلاة فاعلان فرائضها أفضل واسرارها أفضل أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرأة في بيته إلا المكتوبة قال العلماء وذكر البين والشمال مبالغة في الاخفاء والاستتار بالصدقة وضرب المثل بهم ما أقرب البين من الشمال ولازمتها لها ومعناها لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة البين لمبالغة في الاخفاء ونقل القاضي عن بعضهم أن المراد من عن عينه وشماله من الناس والصواب الأول (قوله صلى الله عليه وسلم ورجل ذكر الله تعالى خاليا ففاضت عيناه) فيه فضيلة البكاء من خشية الله تعالى وفضل طاعة السر لكمال الاخلاص فيها والله أعلم

• باب بيان أن أفضل الصدقة

صدقة الصبح (النهي)

والنهي قلت غيبته بالتشديد كذا قال أبو عبيدة وابن قتيبة والجمهور وقال الحاربي هي مشددة وأكثر المحذنين يخففها وهذا لا يجوز ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن ومن خفف لزمه أن يقول خير يعني بالرفع قال ابن الأثير وهذا ليس بشئ فإن خيرا ينتصب بيني كما ينتصب بقال (أو يقول خيرا) شئ من الراوي وليس المراد في ذات الكذب بل نفى أنه والكذب كذب سواء كان للاصلاح أو لغيره وقد يرخص في بعض الاوقات في الفساد القليل الذي يؤمل فيه الإصلاح الكثير وعند مسلم والنسائي من رواية يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه في آخر هذا الحديث ولم أسمع به رخص في شئ إنما يقول الناس أنه كذب إلا في ثلاث يعني الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته لكن هذه الزيادة مدرجة كما بين ذلك مسلم من طريق يونس عن الزهري بخبر قوم الكذب في هذه الثلاثة وقاس بعضهم عليهم أمثالها وقالوا إن الكذب مذموم فيما فيه مضرة أو ما ليس فيه مصلحة ومنعته بعضهم مطلقا وجعلوا المذكور هنا على التورية كأن يقول للظالم دعوتك أمس يعني اللهم اغفر للمسلمين وبعد امرأته ببطيئة شئ ويريد أن قدر الله وأن يظهر من نفسه قوة في الحرب قال المهلب وإنما أطلق عليه السلام لأصلح بين الناس أن يقول ما علم من الخير بين الفريقين وبكت عما سمع من الشر بينهم لأنه بخبر الشئ على خلاف ما هو عليه وقال في المصايح وليس في تبويب البخاري ما يقتضي جواز الكذب في الاصلاح وذلك أنه قال ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس وسلب الكاذب عن الاصلاح لا يستلزم كون ما يقوله كذبا لجواز أن يكون صدقا بطريق التصريح أو التعريض وكذا الواقع في الحديث فإنه ليس فيه الكذاب الذي يصلح بين الناس وانفقوا على أن المراد بالكذب في حق المرأة والرجل إنما هو فيما لا يستحق حقا عليه أو عليها أو أخذ ما ليس لها أو له وعلى جواز الكذب عند الاضطرار كما لو قصد ظلم رجل هو محتجف عنده فله أن ينفي كونه عنده ويحلف على ذلك ولا يأثم وهذا الحديث ثابت في رواية أبي ذر عن الجوى والمستمسى سقط عند غيرهما (باب قول الامام لا يحبه اذهبوا بنا نصلح) بالرفع • وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي فيما حرمه الحاكم قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأوبسي) هو من مشايخ المؤلف وروى عنه بلا واسطة في الباب السابق (واسحق بن محمد الفروي) بفتح الفاء وسكون الراء من مشايخه أيضا (قالا حدثنا محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير (عن أبي حازم) سلمة بن دينار (عن سهل بن سعد) الانصاري (رضي الله عنه أن أهل قباء) بالصرف وفي أول كتاب الصلح أن ناسا من بني عمرو بن عوف (اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله) بضم الهمزة وكسر الموحدة ولا يصلي النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لبعض أصحابه وسى منهم أبي بن كعب وسهيل بن بيضاء كفى الطبراني (أذهبوا بنا نصلح بينهم) برفع نصلح على تقدير نحن نصلح ولأبي ذر نصلح بالجرم على جواب الأمر • وفي الحديث خروج الامام في أصحابه للاصلاح بين الناس عند شدة تنازعهم وهذا الحديث طرف من الحديث السابق أول كتاب الصلح وطاب قلبه لما ترجم به هنا ظاهرة (باب قول الله تعالى) في سورة النساء مخبرا ومشرعا عن حال الزوجين تارة في نفور الرجل عن المرأة وتارة في حال اتفقا معها وتارة عند فراقها (أن يصلح بينهما ما علم) أصله أن يتصالحا فبدلت التاء صاد أو أدغمت في تاليتها أي يصلح لما بينهما من بعض المهر أو القسم أو تهب له شيئا تستميل به وقرأ الكوفيون أن يصلح ما من أصل بين المتنازعين وعلى هذا جاز أن ينتصب صلحا على المفعول • وبينما طرف أو حال منه أو على المصدر كافي القراءة الأولى والمفعول بينهما وهو محذوف (والصلح خير) من الفرقة وسوء العشرة أو من الخصومة ويحوز أن لا يراد به التفضيل بل بيان أنه من الخير كما أن الخصومة من الشرور قاله البيضاوي • وبه (قال حدثنا قتيبة بن سعيد)

رجل فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم فقال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا أو لفلان كذا ألا وقد كان لفلان كذا ثم أتى بكر بن أبي شيبة وابن غير قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الصدقة أعظم أجرا فقال

(قوله يا رسول الله أي الصدقة أعظم فقال أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا أو لفلان كذا ألا وقد كان لفلان كذا) قال الخطابي الشئ أعم من البخل وكان الشئ جنس البخل نوع وأكثر ما يقال البخل في أفراد الأمور والشئ عام كالوصف اللازم وما هو من قبل الطبع قال فعني الحديث أن الشئ غالب في حال العينة فإذا سمع فيها وتصدق كان أصدق في نيته وأعظم لاجره بخلاف من أشرف على الموت وأيس من الحياة ورأى مصير المال لغيره فإن صدقته حينئذ ناقصة بالنسبة إلى حالة الصحة والشئ ورجاء البقاء وخوف الفقر (وتأمل الغنى) بضم الميم أي تطمع فيه ومعنى بلغت الحلقوم بلغت الروح والمراد قاربت بلوغ الحلقوم إذ لو بلغت حقيقة لم تصح وصيته ولا صدقته ولا شيء من تصرفاته باتفاق الفقهاء (وقوله صلى الله عليه وسلم لفلان كذا أو لفلان كذا ألا وقد كان لفلان كذا) قال الخطابي المراد به الوارث وقال غيره المراد به سبق القضاء به للموصي له

التقوى أبو رجاء البغلافي بفتح الموحدة وسكون المعجمة قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن هشام ابن عروة) بن الزبير) عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها) في نفسه قوله تعالى (وان امرأه خافت من بعلها) فعت منه لما ظهر لها من الخايل (نشوزا) يخافها عن أو ترفعها عن صحبتها كراهية لها (أو اعراضا) بأن يقل مجالستها ومحادثتها) قالت هو الرجل يرى من امرأته ما لا يهجه كبيرا) بكسر الكاف وفتح الموحدة أي كبر السن والهزم وفي الفرع كبر اسكون الموحدة وليس هو في اليونانية (أو غير) من سوء خلق أو خلق ولا في ذرعن الجوى والمستلى وغيره بإسقاط الالف وله أيضا عن الكشميهني وغيره عيشة فوقية بدل الهاء (فيريد فراقها) يقول (أي المرأة زوجها) (أمسكني) ولا تفارقني (واقسم لي ما شئت) من النفقة وغيرها) قالت (عائشة) (فلا) بالفاء ولا في ذرو ولا (بأس) بذلك (إذا ترأضا) أي الرجل وامرأته وتأتى مباحث ذلك في تفسير سورة النساء إن شاء الله تعالى به من الله (هذا باب) بالتثنية (إذا اصطلموا) أي المتخادعون (على صلح جور) بالاضافة أي ظلم وجور في الفسخ وغيره تثنية صلح فيكون جورا وصفة له (فالصلح) بالفاء جواب إذا المتضمنة معنى الشرط ولا يوجب ذرو الوقت ولا يصلي فهو (مردود) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا ابن أبي ذئب) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن أبي هريرة) وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما) (انهما) (فالا جاء أعرابي فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله) القرآن وأن يحكم الله مطلقا والثاني أولى لأن النبي والرجم ليس في القرآن نعم يؤخذ من الأمر بطاعة الرسول في قوله وما أناكم الرسول نخذوه ونحوه وفي حديث عباد بن الصامت عند مسلم من فروع أخذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهم سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وثقي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم فوضع دخوله تحت السبيل المذكور في الآية فيصير التعريب في القرآن من هذا الوجه لكن زيادة الجلد مع الرجم منسوخة بأنه على الله عليه وسلم رجم من غير جلد ولا ريب أنه عليه الصلاة والسلام اغما يحكم بكتاب الله فالمراد أن يفصل بينهما بالحكم الصريح لا بالصلح اذ لما حكم أن يفعل ذلك برضا الخصوم (فقام خصمه) هو في الأصل مصدر خصمه يخصمه إذا نازعه وغالبه ثم أطلق على الخصام وصار اسماله ولذا يطلق على الواحد والاثنتين والأكثر بلفظ واحد مذكرا كان الخصام أو مؤنثا لأنه بمعنى ذكرا على قول البصريين في رجل عدل ونحوه قال تعالى وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب وربماني وجمع نحو لا تخف خصمان ولم يسم هذا الخصم (فقال صدق أقض) وللأصلي وأبو الوقت وذرعن الكشميهني والمستلى فاقض (بيننا بكتاب الله فقال الأعرابي أن ابني) لم يسم (كان عسيقا) وفي الشرط فقال الخصم الآخر وهو أفقه منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ابني كان عسيقا وظاهر هذه الرواية أن القائل أن ابني كان عسيقا هو الثاني لا الأول وحزم الكرماني بأنه الأول لا الثاني ولعله تسلك بقوله هنا فقال الأعرابي أن ابني لكن قال الحافظ ابن حجر أن قوله فقال الأعرابي أن ابني زيادة شاذة وإن المحفوظ في سائر الطرق غير ما هنا ١١ والعسيف بالسین المهملة المخففة والفاء أي أجيرا (على هذا) لم يقل لهذا ليعلم أنه أجبر ثابت الاجرة عليه لكونه لابس العمل وأتمه (فرزني) ابني (يا امرأته) لم تسم (فقالوا لي على ابنك الرجيم) أي أن كان بكرا واعترف (فندبت ابني منه بمائة من الغنم ووليدة) أي جارية ومن في قوله منه للبديلة كافي قوله تعالى أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة أي بدل الآخرة (ثم سألت أهل العلم) العصابة الذين كانوا

أما وأبيك لتنبأه أن تصدق وأنت
 صحيح صحيح نخشى الفقر وتأمل
 البقاء ولا تعجل حتى إذا بلغت الحلقوم
 قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد
 كان لفلان * حدثنا أبو كامل
 الجحدري حدثنا عبد الواحد حدثنا
 عمارة بن القعقاع بهذا الاستناد نحو
 حديث جرير غير أنه قال أي الصدقة
 أفضل * وحدثنا قتيبة بن سعيد
 عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه
 عن نافع عن عبد الله بن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 وهو على المنبر وهو يذكّر الصدقة
 والتعفف عن المسئلة اليد العليا
 خير من اليد السفلى واليد العليا
 المنفقة والسفلى السائلة * وحدثنا
 محمد بن بشار ومحمد بن حاتم وأحمد بن

ويحتمل أن يكون المعنى أنه قد خرج
 عن تصرفه وكالملك واستقلاله
 عما شاء من التصرف فليس له في
 وصيته كبير ثواب بالنسبة إلى صدقة
 الصحيح الصحيح (قوله صلى الله
 عليه وسلم أما وأبيك لتنبأه) قد
 يقال حلف بأبيه وقد نهي عن
 الحلف بغير الله وعن الحلف بالباء
 والجواب أن النهي عن البين بغير
 الله لمن تعمد هذه اللفظة الواقعة
 في الحديث تجري على اللسان من
 غير تعمد فلا تكون يمينا ولا منيها
 عنها كما سبق بيانه في كتاب الإيمان

• (باب بيان أن اليد العليا خير من
 اليد السفلى وأن اليد العليا هي
 المنفقة وأن السفلى هي الآخذة) •

(قوله صلى الله عليه وسلم في الصدقة
 اليد العليا خير من اليد السفلى
 واليد العليا المنفقة والسفلى
 السائلة) هكـذا وقع في صحيح

يفتون في عصره صلى الله عليه وسلم وهم الخلفاء الأربعة وثلاثة من الانصار أي بن كعب ومعاذ
 ابن جبل وزيد بن ثابت وزاد ابن سعد في الطبقات عبد الرحمن بن عوف (فقلوا انما على أبيك
 جلد مائة) بإضافة جلد مائة في الفرع اليوناني وفي الفرع المقروء على الميدوي جلد مائة مائة
 بالنصب على التمييز وقال القاضي عياض أنه رواية الجمهور قال وجاء عن الأصميلي جلد مائة
 بالاضافة مع اثبات الهاء يعني بإضافة المصدر إلى ضمير الغائب العائد على الابن من باب اضافة
 المصدر إلى المفعول قال وهو بعيد إلا أن ينصب مائة على انفسه سير أو يضم مضاف أي عدد مائة
 أو نحو ذلك (وتعرب عام) ونفي عن البلد الذي وقعت فيه الحناية (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لأقضي بينكم بكتاب الله) أي بحكمه (أما الوليدة) الجارية (والنعم) اللذان افتديت بهما ابنك
 (فرد) أي مردود (عليك) فاطلق المصدر على المفعول ولا يوجب الوقت وذرعن الجوى والمستعلى
 فتد على صيغة المجهول من المضارع قال ابن دقيق العيد فيه دليل على أن ما أخذنا معاوضة الفاسدة
 بحب رده ولا عاك (وعلى ابنك جلد مائة وتعرب عام) بالاضافة فيه ما زاد في باب اذ ارعى امرأته
 أو امرأه غيره بالزنا عند الحاكيم من حديث عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وجلد مائة
 مائة وغيره عام (وأما أنت يا أنيس لرجل) من أسلم وهو يضم الهمزة وفتح النون مغرأ هو أنيس
 ابن الضحاك الأسلمي لابن مرند ولا حاد منه عليه الصلاة والسلام (فأغد على امرأة هذا) أي
 انتهأ غدوة وأمس إليها (فارجعها) ان اعترفت بكافي الرواية الاخرى (فغد عليها أنيس فرجعها)
 بعد أن اعترفت وانما خص عليه الصلاة والسلام أنيس بهذا الحكم لأنه من قبيلة المرأة وقد
 كانوا ينفرون من حكم غيرهم لكن في بعض الروايات فاعترفت فأمر بها رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرجعت قال القرطبي وهو يدل على أن أنيس انما كان رسولا ليسمع اقرارها وان تنفيذ
 الحكم كان منه عليه الصلاة والسلام ويشكل عليه كونه اكتفى في ذلك بشاهد واحد وأوجب
 بان قوله فاعترفت فأمر بها فرجعت هو من رواية الليث عن الزهري وقد رواه عن الزهري مالك
 بلفظ فاعترفت فرجعها لم يقل فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فرجعت وعند التعارض حديث
 مالك أولى لما تقرر من ضبط مالك وخصوصا في حديث الزهري فإنه من أعرف الناس به فالظاهر
 أن أنيسا كان حاكما ولوئنا سلمناه كان رسولنا فليس في الحديث نص على انفراد بالشهادة فمتمم
 أن غيره شهد عليها • وبقيّة مباحث هذا الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الحدود * وقد
 سبق بعض الحديث في باب الوكالة في الحدود من كتاب الوكالة * ومطابقته لما ترجم له في قوله أما
 الوليدة والنعم فرد عليك لأنه في معنى الصلح عما وجب على العسيف من الحدود لم يكن ذات جائز في
 الشرع فكان جورا * وبه قال (حدثنا يعقوب) هو ابن ابراهيم الدورقي كافي المغازي في باب من
 شهد بدرا قال البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال أوزدني روايته أي الدورقي وبذلك ترجمه
 الحافظ ابن حجر جلالا أطلقه البخاري هنا على ما فيه في المغازي قال وهذه عادة البخاري لا يهمل
 نسبة الراوي إلا إذا ذكرها في مكان آخر فهم ملها الاستغناء عما عدا ذكره قال (حدثنا ابراهيم بن سعد)
 يسكون العين (عن أبيه) سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن القاسم بن محمد) هو ابن أبي
 بكر الصديق المدني (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت قال رسول الله) ولا يوجب الوقت وذرعن
 النبي صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا أي ديننا (هذا ما ليس فيه) مما لا يوجد في كتاب ولا سنة
 ولا يوجب الوقت وذرعنه (فهو رد) من باب اطلاق المصدر على اسم المفعول أي فهو مردود أي باطل
 غير معتد به * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الاقضية وأبو داود وابن ماجه في السنة (رواه) أي
 الحديث المذكور (عبد الله بن جعفر) أي ابن عبد الرحمن بن المسور بن مخزومة (المخزومي) بفتح

عبد الله جميعا عن يحيى القطان قال
 ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا عرو بن
 عثمان قال سمعت موسى بن طلحة
 يحدث أن حكيم بن حزام حدثه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أفضل الصدقة أو خير الصدقة عن
 ظهر غني واليد العليا خير من اليد
 الخفارى ومسلم العليا المنفقة من
 الانفاق وكذلك ذكره أبو داود عن
 أكثر الرواة قال ورأه عبد الوارث
 عن أبيه عن نافع عن ابن عمر العلي
 المتعفة بالعين من العفة ورجح
 الخطابي هذه الرواية قال لان السياق
 في ذكر المسئلة والتعفف عنها
 والصحيح الرواية الاولى ويحتمل صحة
 الروايتين فالمنفقة أعلى من السائلة
 والمتعفة أعلى من السائلة وفي
 هذا الحديث الحث على الانفاق في
 وجوه الطاعات وفيه دليل لمذهب
 الجمهور أن اليد العليا هي المنفقة
 وقال الخطابي المتعفة كما سبق
 وقال غيره العليا الآخذة والسفلى
 المانعة حكاها القاضي والله أعلم
 والمراد بالعلو والفضل والمجد ونيل
 الثواب (قوله صلى الله عليه وسلم
 أو خير الصدقة عن ظهر غني) معناه
 أفضل الصدقة ما بقي صاحبها
 بعد ما مستغنيا عما بقي معه وتقديره
 أفضل الصدقة ما أبت بعد ما غني
 يعتمد صاحبها ويستظهر به على
 مصالحه وجوائحه وانما كانت
 هذه أفضل الصدقة بالنسبة الى من
 تصدق بجميع ماله لان من تصدق
 بالجميع يستدم غالبا أو قد يندم اذا
 احتاج ويؤذنه لم تصدق بخلاف
 من بقي بعدها مستغنيا فانه لا يندم
 عليها بل يسر بها وقد اختلف العلماء
 في الصدقة بجميع ماله فذهبنا انه

الميم الاولى وكسر الثانية بينهم ما جاء مجمعة ساكتة فراء مفتوحة نسبة الى جده الأعلى فيما وصله
 مسلم من طريق أبي عامر العقدي والبخاري في خلق أفعال العباد (وعبد الواحد بن أبي عون)
 المدني فيما وصله الدارقطني من طريق عبد العزيز بن محمد عنه وليس لعبد الواحد في البخاري
 سوى هذا (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف وسه يسكون العين (هذا باب)
 بالتنوين (كيف يكتب) بضم أوله وفتح نالسه مبنيا للمفعول أى كيف يكتب الصلح * يكتب
 (هذا ما صلح فلان بن فلان وفلان بن فلان) فيكتفى بذلك ان كان مشهورا (ولم) ولا يذعن
 المكشفي وان لم (ينسبه الى قبيلته أو نسبه) ولا يذروا الاصل في نسخة الى قبيله باسقاط
 المثناة الفوقية التي بعد اللام اذا كان مشهورا بدون ذلك بحيث يؤمن اللبس والافتتحة النسبة
 * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمجوعة المشددة أبو بكر العبدى البصرى المعروف
 ببندار قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن
 عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي أنه (قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنه ما قال لما صلح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحديبية) بتخفيف الياء في الفرع كأصله وغيره قال القاضي
 عياض كذا ضبطه عن التقنين وعامة الفقهاء والمحدثون يشددونها وهي قرينة ليست بالكبيرة
 سميت ببرهناك عند محمد الشجرة (كتب على بن أبي طالب رضوان الله عليه) بأمره صلى الله
 عليه وسلم فسقط لغير أبي ذر الوقت ابن أبي طالب (بينهم) بين المسلمين والمشركين (كتابا)
 بالصلح على أن يوضع الحرب بينهم عشر سنين وأن يأمن بعضهم بعضا وأن يرجع عنهم عامهم
 (فكتب محمد رسول الله) فم حذف أى هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله زاد في رواية غير أبي ذر
 صلى الله عليه وسلم (فقال المشركون لا تكتب محمد رسول الله لو كنت رسولا لم نقاتلك فقال)
 صلى الله عليه وسلم (لعل) رضى الله عنه (احم) بضم الحاء في الفرع كأصله وفي نسخة بفتحها أى
 احم الخط الذي لم يريدوا انبائه يقال محوت الكتاب ومحيته (فقال) ولا يذروا الوقت قال (على)
 رضى الله عنه (ما أنا بالذي أحمأ) ليس بخالفة لامرء عليه الصلاة والسلام بل علم القرينة أن
 الامر ليس للايجاب (فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد أبو ذر عن الكشميني والمستغنى بيده
 (وصالحهم على أن يدخل هو وأصحابه) في العام المقبل مكة (ثلاثة أيام ولا) بالواو ولا يذروا
 (يدخلوها الا بجلبان السلاح) بضم الجيم وسكون اللام وبضمها وتشديدا للموحدة وقال عياض
 وبالتشديد ضبطناه وصوبه ابن قتيبة وبالتخفيف ضبطه الهروي وصوبه وانما اشترطوا ذلك
 ليكون أمانة للسلام لثلاثين أنهم دخلوها قهرا (فسألوهم اجلبان السلاح) بتخفيف الموحدة
 وتشديدا (فقال) ولا يذروا (القرب بما فيه) ومطابقته للترجمة في قوله فكتب محمد رسول
 الله ولم ينسبه لآبيه وحده وأقره صلى الله عليه وسلم على ذلك لا من اللبس * وهذا الحديث
 أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الحج * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين
 مصغرا أبو محمد العبدى مولا هم الكوفي (عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق (عن) جده (أبي
 اسحق) السبيعي (عن البراء) ولا يصلى زيادة بن عازب (رضى الله عنه) أنه (قال اعتمر النبي صلى
 الله عليه وسلم في ذي القعدة) بفتح القاف في الفرع كأصله وغيرهما (فأبى أهل مكة أن يدعوه)
 بفتح الدال أى امتنعوا أن يتركوه (يدخل مكة حتى قاضاهم) من القضاء وهو احكام الامر
 وامضاه (على أن يقم بها ثلاثة أيام) فقط (فلما كتبوا الكتاب) بخط على (كتبوا هذا
 ما قاضى عليه محمد رسول الله) زاد في غير رواية أبي ذر صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أى المشركون
 (لا تقربها) أى بالرسالة (فلما بالفاء ولا يذروا) (نعلم أنك رسول الله ما منعناك) من دخول

السفلى وأبداً عن تعول وحدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناسد قالا
حدثنا شفيان عن الزهري عن عمرو
ابن الزبير وسعيد عن حكيم بن حزام
قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم
فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم سألته
فأعطاني ثم قال ان هذا المال خضرة
حلوقة فمن أخذه بطيب نفس بور له
فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له

مستحب لمن لا دين عليه ولا له عيال
لا يصبرون بشرط أن يكون ممن
يصبر على الاضاقه والفقرفان لم
تجمع هذه الشروط فهو مكروه
قال القاضي جوزجهم وور العلماء
وأئمة الامصار الصدقة بجميع ماله
وقيل يرد جميعها وهو مروى عن عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه وقيل
ينفذ في الثلث وهو مذهب أهل
الشام وقيل ان زاد على النصف ردت
الزيادة وهو محكى عن مكحول قال أبو
جعفر الطبرى ومع جوازها فالمستحب
أن لا يفعله وأن يقتصر على الثلث
(قوله صلى الله عليه وسلم وأبداً عن
تعول) فيه تقديم نفقة نفسه وعياله
لأنها منحصرة فيه بخلاف نفقة
غيرهم وفيه الابتداء بالأهم فالأهم
في الامور الشرعية (قوله صلى الله
عليه وسلم ان هذا المال خضرة حلوقة)
شبه في الرغبة فيه والميل اليه وحرص
النفوس عليه بالفاكهة الخضراء
الحلوقة المستلذة فان الاخضر
مرغوب فيه على انفراده والحلو
كذلك على انفراده فاجتماعهما
أشد وفيه اشارة الى عدم بقائه لان
الخضراوات لا تبقى ولا تزداد للبقاء
وانه أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
فمن أخذه بطيب نفس بور له فيه
ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له

مكة وعبر بالمضارع بعد لوالتي للماضى لتدل على الاستمرار أى استمر عدم علمنا برسائله في سائر الازمنة
من الماضى والمضارع وهذا كقوله تعالى لو يطعكم في كثير من الامر لعنتم قاله في شرح المشكاة
(لكن أنت محمد بن عبد الله قال أن رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلى اخرج رسول الله بالرفع
على الحكاية ولأبى الوقت اخرج رسول الله بالنصب على المفعولية (قال) أى على (لا والله لا أحمله
أبداً) لعلمه بالقرائن أن الامر ليس الا بحجاب (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب)
استناد الكتابة اليه صلى الله عليه وسلم على سبيل المجاز لانه الامر بها وقيل كتب وهو لا يحسن بل
أطلقت يده بالكتابة ولا ينافى هذا كونه أمياً لا يحسن الكتابة لانه ما حرك يده تحريراً من يحسن
الكتابة انما حركها لجاء المكتوب صواباً من غير قصد فهو معجزة ودفع بأن ذلك منافى لمعجزة
أخرى وهو كونه أمياً لا يكتب وفي ذلك اخام الحاحد رقيام الحجة والمجرات يستحيل أن يدفع بعضها
بعضا وقيل لما أخذ القلم أو حرر الله اليه فكتب وقيل ما مات حتى كتب (هذا) اشارة الى ما في الذهن
مبتدأ خبره قوله (ما قاضى) ومفسره زاد أبو ذر عن الكشميه ني عليه (محمد بن عبد الله لا يدخل)
بفتح أوله وضم ثالثه (مكة سلاح) بالرفع وللأصلي أن الاوله ولأبى الوقت بسلاح زيادة حرف الجر
ولأبى الوقت وذو لا يدخل بضم أوله وكسر ثالثه مكة سلاحاً بالنصب على المفعولية (الافى
القرب) وقوله لا يدخل مفسر لقوله قاضى وكذا قوله (وأن لا يخرج) بفتح أوله وضم الراء (من
أهلها باحد) أى من الرجال (ان أراد أن يتبعه) بنشد يد المشاة الفوقية ولا يذر والاصيل يتبعه
بسكونها (وان لا يمنع أحداً من أعجابه أراد أن يقيمها) أى بمكة (فلما دخلها) أى مكة في العام
القبال (ومضى الاجل) وهو الايام الثلاثة أى قرب انقضاؤها كقوله تعالى فاذا بلغن أجلهن
قال الكرمانى ولا بد من هذا التأويل لثلاث لزم عدم الوفاء بالشرط (أو اوعلياً) رضى الله عنه (فقالوا
قل لصاحبك) أى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذر عن الحموى والمستملى لاصحابك النبي صلى الله
عليه وسلم ومن معه (اخرج عناف قد مضى الاجل) زاد البهقي فحدثه على بذلك فقال نعم (اخرج
النبي صلى الله عليه وسلم فنبعتهم ابنة) ولا أصلي بنت (حزة) اسمها عمارة أو أمانة (يا عم يا عم)
مرتين أى تقول له عليه الصلاة والسلام يا عم لانه عمها من الرضاة (فتناولها على) ولا أصلي على
ابن أبي طالب (فأخذ بيدها وقال لفاطمة علم السلام دونك) بكسر الكاف أى خذى (ابنة عمك
جملتها) بلفظ الماضى ولعل العاء سقطت وقد ثبتت في رواية النساء من الوجه الذى أخرجه منه
البخارى ولا يذر عن الكشميه ني أهلها وعند الحاكم من مرسل الحسن فقال على لفاطمة وهى في
هودجها مسكها عندك (فاختصر فيها) أى بعد أن قدموا المدينة كما في حديث على عند أحد
والحاكم (على وزيد) هو ابن حارثة (وجعفر) أخو على في أيهم تكون عنده (فقال على أنا أحق
بها وهى ابنة عمى) زاد في حديث على عند أبى داود وعند ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى
أحق بها (وقال جعفر ابنة عمى وحالتها) أى أسماء بنت عيسى (تحتى) زوجتى (وقال زيد ابنة
أخى) لانه صلى الله عليه وسلم أخى بين زيد وأبىها حزة (فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها)
زوجة جعفر وفى حديث ابن عباس عند ابن سعد في شرف المصطفى بسند ضعيف فقال جعفر وأولى
بها فخرج جانب جعفر باجتماع قرابة الرجل والمرأة (وقال) عليه الصلاة والسلام (الخالة بمنزلة الام)
في الحضاة لانها تقرب منها في الخنوا والشفقة والاهتداء الى ما يصلح الولد ولم يقدح في حضانتها كونها
متزوجة عن له مدخل في الحضاة بالعصوة وهو ابن العم واستنبط منه أن الخالة مدممة في الحضاة
على العمه لان صفية بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذ قدمت على العمه مع كونها أقرب
العصبات من النساء فهي مقدمة على غيرها وفيه تقديم أقارب الام على أقارب الاب وغير ذلك

له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع
واليد العليا خير من اليد السفلى
وحدثنا نصر بن علي الجهضمي
وزهير بن حرب وعبد بن حميد قالوا
حدثنا عمار بن يونس حدثنا عكرمة
ابن عمار حدثنا شداد قال سمعت أبا
أمامة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا ابن آدم إنك لا تأخذك
الفضل خير لك وإن تمسكه شر لك
ولا تلام على كفاف وابدأ بمن تعول
واليد العليا خير من اليد السفلى

فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع قال
العماء اشترى النفس تطوعا اليه
وتعرضا له وطمعها فيه وأما طيب
النفس فذكر القاضي فيه احتمالين
أظهرهما أنه عائدا على الأخسذ
ومعناه من أخذه بغير سؤال ولا
اشتراف ولا تطلع بورك له فيه والثاني
أنه عائدا إلى الدافع ومعناه من أخذه
من يدفع منشرا جابضا فطبع اليه طيب
النفس لا يسؤال اضطره اليه أو
نحوه مما لا أنطيم معه نفس الدافع
وأما قوله صلى الله عليه وسلم كالذي
يأكل ولا يشبع فمفهومه هو الذي
بهذا لا يشبع بسببه وقيل يحتمل
أن المراد التشبيه بالبهيمة الراعية
وفي هذا الحديث وما قبله وما بعده
الحث على التعفف والقناعة
والرضا بما تيسر في عفاف وإن كان
قليل لا والابحال في الكسب وأنه
لا يغتر الإنسان بكثرة ما يحصل له
بائسرف ونحوه فإنه لا يبارك له فيه
وهو قريب من قول الله تعالى يعق
الله الربا ويرى الصدقات (قوله صلى
الله عليه وسلم يا ابن آدم إنك لا تأخذك
الفضل خير لك وإن تمسكه شر لك ولا
تلام على كفاف) هو بفتح همزة أن

مما يأتي أن شاء الله تعالى في محله (وقال) عليه الصلاة والسلام (أعلى أنت مني وأنا منك) أي في
النسب والسابقة والمحبة وغيرها (وقال) لجعفر أشبهت خلقي وخلق (بفتح الخاء في الأولى وضمها
في الثانية وهي منقبة جلية لجعفر) (وقال) لزيد أنت أخونا في الإيمان (ومولانا) من جهة أنه
أعققه فطيب صلى الله عليه وسلم قلوبهم بنوع من التشرية على ما يليق بهم بالإنسان وإن كان قضى
لجعفر فقد بين وجه ذلك وهذا الحديث أخرجه الترمذي أيضا ويأتي بقية مباحثه إن شاء الله تعالى
في عمدة القضية (باب) حكم (الصلح مع المشركين فيه عن أبي سفيان) صحري بن حرب في شأن
هرقل المسوق أول الكتاب والغرض منه هنا الإشارة إلى مدة الصلح المذكورة في قوله ونحن منه في
مدة وغير ذلك (وقال) عوف بن مالك (بفتح العين المهملة وسكون الواو وآخره فاء الاشجعي العطفاني
فيما وصله المؤات بتما فيه في الجزية من طريق أبي إدريس الخولاني) عن النبي صلى الله عليه وسلم
ثم تكون هذنة (بضم الهاء وسكون الدال أي صلح) (بينكم وبين بني الأصفر) هم الروم (وفيه)
أي في الباب روى (سهل بن حنيف) (بضم الحاء المهملة الأنصاري الأوسي فيما وصله في آخر الجزية
وللاصلي وفيه عن سهل بن حنيف) (لقد رأيتنا يوم أبي جندل) بفتح الجيم وسكون النون وفتح
الدال المهملة آخره لام العاص بن سهيل حين حضر من مكة إلى المدينة بسرف في قيوده إلى النبي
صلى الله عليه وسلم وكان يكتب هو وأبو سهيل بن عمرو كتاب الصلح وكان أبو جندل قد أسلم بمكة فحبسه
أبوه فهرب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ أبوه سهيل بن عمرو ليحمله إلى قريش فجعل أبو جندل
يصرخ بأعلى صوته يامعشر المسلمين أردأ إلى المشركين يقتلون في ديني فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك ولن مع من المستضعفين بمكة فربا جرحا
وأنفذ عقدنا بيننا وبينهم صلح وعهدا ولا تغدر بهم وسقط قوله لقد رأيتنا يوم أبي جندل لغير أبي ذر كما
في الفرع وأصله وقال في الفتح ولم يقع في رواية أبي ذر والاصلي لقد رأيتنا يوم أبي جندل وللاصلي
كافي الفرع وأصله رأيتنا همزة ففوقية ساكنة فنون فألف فليتامل (و) في الباب أيضا روت (أسماء)
بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما فيما وصله في الهبة بلفظ قدمت على أي راغبة في عهد
قريش لأن فيه معنى الصلح (والمسور) بن مخزومة فيما وصله في كتاب الشروط (عن النبي صلى الله
عليه وسلم) ويأتي أن شاء الله تعالى بعد سبعة أبواب (وقال موسى بن مسعود) أبو حذيفة النهدي
فيما وصله أبو عوانة في صحيحه وغيره (حدثنا سفيان بن سعيد) هو الثوري (عن أبي إسحق)
هو السبيعي (عن البراء بن عازب رضي الله عنهما) أنه (قال) صالح النبي صلى الله عليه وسلم المشركين
يوم الحديبية (بالتحفيف) على ثلاثة أشياء على أن من أتاه من المشركين رده إليهم بدل من قوله
ثلاثة أشياء (ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه) إليه (وعلى أن يدخلها من قابل) أي مكة من عام
قابل والواو في ومن وعلى للعطف على السابق (ويقيم) بالنصب عطا على السابق (بها) أي بمكة
(ثلاثة أيام) أي لا غير (ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح) بتحفيف الموحدة وتشديد هاء السيف
والقوس ونحوه) بالجر فيها بدلا من سابقها قال في التفتيح كذا وقع مفسرا هنا وهو مخالف لقوله في
السياق السابق فسألوه ما جلبان السلاح قال القرباب بما فيه وهو الاصبوب قال الأزهرى الجلبان
يشبه الجراب من الأدم بوضع فيه الراكب سيفه مغمودا يضع فيه سوطه وأدانه ويلعقها في
آخره الرحل أو واسطته اه قال في المصابيح فعلى ما قاله الأزهرى لا يخالف ما في هذا
الحديث السياق الأول أصلا فإنه هنا مفسر السلاح الذي يوضع في الجلبان بالسيف والقوس ونحوه
ولم يفسره في الأول حيث قال القرباب بما فيه فأى يخالف وقع فتأمله (فجاء) ولا يذر عن

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا زيد بن الحباب أخبرني
معاوية بن صالح حدثني ربيعة بن
يزيد الدمشقي عن عبد الله بن عامر
البحصبى

ومعناه ان بذلت الفاضل عن حاجتك
وحاجة عيالك فهو خير لك لبقاء
نوابه وان أمسكتك فهو شر لك لانه
ان أمسكك عن الواجب استحق
العقاب عليه وان أمسكك عن المندوب
فقد نقص نوابه وفوت مصلحة نفسه
في آخره وهذا كله شر ومعنى
لاتلام على كفاف أن قدر الحاجة
لالوم على صاحبه وهذا اذا لم توجه
في الكفاف حق شرعى كمن كان له
نصاب زكوى ووجبت الزكاة
بشروطها وهو محتاج الى ذلك النصاب
لكفافه وجب عليه اخراج الزكاة
ويحصل كفايته من جهة مباحة
ومعنى ابدأ بمن تعول أن العيال
والقراية أحق من الاغائب وقد سبق

(باب النهى عن المسئلة)

مقصود الباب وأحاديثه النهى
عن السؤال واتفق العلماء عليه
اذ لم تكن ضرورة واختلف أصحابنا
في مسئلة القادر على الكسب على
وجهين أحدهما أنها حرام لظاهر
الاحاديث والثاني حلال مع
الكراهة بثلاثة شروط أن لا يذل
نفسه ولا يلج في السؤال ولا يؤذى
المسؤل فان فقد أحد هذه الشروط
فهى حرام بالاتفاق والله أعلم (قوله
عن عبد الله بن عامر البصبى) هو
أحد القراء السبعة وهو بضم

قوله أى قوم الجارية كذا في
النسخ وصوابه أى قوم الربيع من
قوم الجارية اه

الجوى والمستمل بفعل (أبو جندل) عبد الله أو العاص بن سهيل (يحمل في قيوده) بفتح الياء
وسكون الحاء المهملة وضم الجيم أى عشى مثل الجيلة الطير الذى يرفع رجلا ويضع أخرى لان
المقيد لا يمكنه أن ينقل رجله معا (فرد) صلى الله عليه وسلم (اليهم) محافظته للعهد ومراعاة للشرط
ولان أباه في الغالب لا يبلغ به الهلاك (قال لم يذكر) ولأبوى ذروا الوقت والا يصلي في نسخة قال
أبو عبد الله أى البخارى لم يذكر (مؤمل) بتشديد الميم الثانية مفتوحة ابن اسمعيل في روايته لهذا
الحديث (عن سفيان) الثوري (أبا جندل) فتابع موسى بن اسمعيل الا في قصة أبي جندل فلم
يذكرها (وقال) يدل قوله لا يجلبان السلاح (لا يجلب السلاح) بضم الجيم والتلام وتشديد
الموحدة واسقاط الالف والنون ولم يشدد الموحدة في الفرع وطريق مؤمل هذا أخرجه موصولا
أجندى مسنده عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن رافع) بالفاء والعين المهملة العباد بن أبي يزيد أبو
عبد الله القشيري النيسابوري قال (حدثنا ميراج بن النعمان) بسين مهملة مضومة آخره جيم
البغدادى الجوهرى وهو من شيوخ المؤلف قال (حدثنا فليح) هو ابن سليمان بن المغيرة واسمه
عبد الملك فشهري بلقبه فليح (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر) رضى الله عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج من المدينة حال كونه (معترا) قال كفار قرش بينه وبين البيت الحرام
أى متعورا (فخره) به وحلق رأسه (ناوبا) التحل من عمرته (بالخديبية) وهى من الحل (وقاضاهم)
أى صالحهم (على أن يعتمر العام المقبل ولا يحمل) ولأبوى الوقت وذعن الجوى والمستمل
ولا يحمل عنائة فوقية بعد الحاء (سلاحا عليهم) الاسيوا فلا يقيم بها (مكة) (الاما أجوا) وفي الرواية
السابقة وقيم بها ثلاثة أيام (فاعتمر من العام المقبل فدخلها) عليه الصلاة والسلام (كما كان
صالحهم) من غير حل سلاح (الاما استنى) فلما أقام بها ثلاثا (ولابى الوقت في نسخة ثلاثة) (أمروه)
عليه الصلاة والسلام (أن يخرج) من مكة (أخرج) عليه الصلاة والسلام * وبه قال (حدثنا
مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر) بموحدة مكسورة فشين معجمة ساكنة ابن المفضل قال
(حدثنا يحيى) بن سعيد الانصارى (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح المعجمة مصغرا ابن
يسار بالمهملة المخففة المدني (عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة عامرين
ساعدا الانصارى المدني الصحابي أنه (قال انطلق عبد الله بن سهل) الانصارى الحارثى ومحبيصة
ابن مسعود بن زيد) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد المثناة التحتية المكسورة وبالصاد المهملة
الحارثى (الى خيبر وهى) أى خيبر ولا يذر عن الكشميين وهم أى أهل اليهود وللأصلي وهو
(يومئذ صلح) مع المسلمين وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجزية والأدب والديات والأحكام
ومسلم في الحدود وأبو داود في الديات وكذا الترمذى وابن ماجه وأخرجه النسائى في القضاء
والقسامة (باب الصلح في الدية) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثني بن عبد الله بن أنس
ابن مالك (الانصارى) البصرى قاضيا (قال حدثني) بالافراد (جيد) الطويل (أن أنسا) هو
ابن مالك رضى الله عنه (حدثهم أن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وكسر المثناة التحتية المشددة
آخره عين مهملة (وهى ابنة النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة الانصارى عمة أنس بن
مالك (كسرت ثنية جارية) أى شابة لارقيقة ولم تسم (فطلبوا) أى قوم الجارية (الارض
وطلبوا) منهم أيضا (العفو) عن الربيع (فأبوا) أى امتنع قوم الجارية فلم يرضوا بأخذ الارش
منهم ولا بالعفو عنها (فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم) وتخاصموا بين يديه (فأمرهم) ولا يذر فامر
بحذف ضمير النصب (بالقصاص فقال أنس بن النضر) وهو عم أنس بن مالك المستشهد يوم أحد
المنزل فيه قوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (أنكسرت ثنية الربيع يارسول

قال سمعت معاوية يقول يا اباكم
وأحاديث الأحاديث كان في عهد
عمران عسر كان يخيف الناس
في الله عز وجل سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يقول من
يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وسمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول انما أنا حازن فمن أعطيت
عن طيب نفس فبارك له فيه ومن
أعطيت عن مسئلة وشرة كان
كالذي يأكل ولا يشبع * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير حدثنا سفيان
عن عمرو بن وهب بن منبه عن
أخيه همام عن معاوية قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصاد وفتحها منسوب الى بنى
يحبس (قوله سمعت معاوية يقول
يا اباكم وأحاديث الأحاديث كان في
عهد عمران عسر كان يخيف الناس
في الله) هكذا هو في أكثر النسخ
وأحاديث وفي بعضها والأحاديث
وهما صحيحان ومرا معاوية انتهى
عن الاكثر من الأحاديث بغير
ثبت لما شاع في زمنه من التحدث
عن أهل الكتاب وما وجد في كتبهم
حين فتحت بلدانهم وأمرهم
بالرجوع في الأحاديث الى ما كان
في زمن عمر رضي الله عنه لضبطه
الامر وشدته فيه وخوف الناس
من سطوته ومنعه الناس من
المسارعة الى الأحاديث وطلبه
الشهادة على ذلك حتى استقرت
الأحاديث واشتهرت السنن (قوله
صلى الله عليه وسلم من رد الله به
خيرا يفقهه في الدين) فيه فضيلة
العلم والتفقه في الدين والحث عليه
وسببه أنه قائد الى تقوى الله تعالى
(قوله صلى الله عليه وسلم انما أنا حازن

الله لا والله) الذي بعثك بالحق لانكسر نيتها قال البيضاوي لم يرد به الرد على الرسول والانكار
لحكمه وانما قاله توقعا ورجاء من فضله تعالى أن يرضى خصمها ويلقي في قلبه أن يعفو عنها ابتغاء
مرضاته . وقال شارح المشكاة لا في قوله لا والذي بعثك ليس رد الله لكم بل نفي لوقوعه وقوله
لانكسر اخبار عن عدم الوقوع وذلك لما كان له عند الله من القرب والزلفى والثقة بفضل الله
ولطفه في حقه انه لا يخيب بل يلهمهم العفو يدل عليه قوله في رواية مسلم لا والله لا يقتص منها أبدا
أو انه لم يكن يعرف أن كتاب الله القصاص على التعيين بل ظن التخيير لهم بين القصاص والدية
أو أراد الاستشفاع به صلى الله عليه وسلم اليهم (فقال) ولا يؤذى ذر الوقت والاصلي قال (يا أنس
كتاب الله القصاص) برفعهما على الابتداء والخبر والمعنى حكم الكتاب على حذف المضاف وأشار
به الى نحو قوله تعالى فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقوله والسنن بالسنن
ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد له نسخ في شرعنا قال في المصابيح كالتفخيخ ويرى كتاب
الله بالنصب على الاغراء أى عليكم كتاب الله القصاص بالرفع مبتدأ حذف خبره أى القصاص
واجب أو مستحق أو نحو ذلك (فرضي القوم وعفوا) عن الربيع فتركوا القصاص (فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره) في قسمه وهو ضد الحنث وجعله من
زمره المخلصين وأولياء الله المطيعين (زاد القراري) بفتح القاء وتخفيف الزاى والراء مروان بن
معاوية الكوفي سكن مكة فيما وصله المؤلف في سورة المائدة (عن حميد) الطويل (عن أنس
فرضي القوم وقبلوا الأرض) * وهذا موضع الترجمة لان قبول الأرض عوض القصاص لم يكن الا
بالصلح * وهذا الحديث أخرجه في التفسير والديان ومسلم والنسائي وأبو داود وابن ماجه
(باب قول النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ باب لا يذركون قول النبي رفعاعلى ما لا يخفى
(الحسن بن علي رضي الله عنهما ابني هذا سيد) هذا مبتدأ مؤخر وسيد خبر بعد خبر واللام في الحسن
بمعنى عن (ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين) الفئتين التي من جهته والتي من جهة معاوية
عند اختلافهما على الخلافة (وقوله جل ذكره) بالجر عطفاعلى المجرور بالإضافة وبالرفع عطفاعلى
رواية سقوط لفظ باب وسقط قوله جل ذكره في رواية أبي ذر (فأصلحو ايمنهما) فيه اشارة الى أن
الصلح مندوب اليه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة
(عن أبي موسى) إسرائيل بن موسى البصرى أنه (قال سمعت الحسن) البصرى (يقول استقبل
والله الحسن بن علي معاوية) نصب على المفعولية ابن أى سفيان رضي الله عنهم (بكتاب)
بالمثناة الفوقية أى بجيوش (أمثال الجبال) أى لا يرى طرفها الكثيرتها كما لا يرى من قابل الجبل
طرفه (فقال عمرو بن العاصي) بآيات الباء محروضا معاوية على قتال الحسن (انى لأرى كتاب
لا تولى) لا تدبر (حتى تقتل أقرانها) بفتح الهمزة جمع قرن بكسر القاف وهو الكف والنظير في
الشجاعة والحرب (فقال له معاوية) جوابا عن مقالته (وكان والله خير الرجلين) جملة معترضة
من قول الحسن البصرى أى وكان معاوية خيرا من عمرو بن العاصي لانه كان يحرض معاوية على
القتال ومعاوية يتوقع الصلح وأن الحسن يبايعه ويأخذ منه ما يريد من غير قتال (أى عمرو) حرف
نداء ومنادى مبني على الضم (ان قتل هؤلاء هؤلاء هؤلاء هؤلاء) الأول مرفوع على الفاعلية
والثاني منصوب على المفعولية في الموضعين أى ان قتل جيشنا جيشه أو قتل جيشه جيشنا
(من لى) أى من يتكفل لى (بأموال الناس) هو جواب الشرط في قوله ان قتل يعنى أنه المطالب
عند الله على كالا التقديرين (من لى) ولا يذرى لنا (بنسائهم من لى بضيعتهم) بفتح الضاد المعجمة
وسكون النحبة وبالعين المهملة أى عيالهم وقال العيني ويرى بصيبتهم بالصاد المهملة والموحدة

لا تلحفوا في المسئلة فوالله لا يسألني
أحد منكم شأفتخر به مسئلته
منى شأ وأتاله كاره فيبارك له فيها
أعطيته. وحدثنا ابن أبي عمر المكي
حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار
حدثني وهب بن منبه ودخلت
عليه في داره بصنعاء فأطعمني من
جوزة في داره عن أخيه قال سمعت
معاوية بن أبي سفيان يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
فذكر مثله. وحدثني حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس
عن ابن شهاب حدثني جندب بن
عبد الرحمن بن عوف قال سمعت
معاوية بن أبي سفيان وهو يخطب
يقول أتني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من برد الله به
خيرا يفقهه في الدين وإنما أنا
قاسم ويعطى الله. وحدثنا قتيبة
ابن سعيد حدثنا المغيرة يعني
الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ليس المسكين
بهذا الطواف الذي يطوف على

وفي الرواية الأخرى وإنما أنا قاسم
ويعطى الله) معناه أن المعطى
حقيقة هو الله تعالى وليست أنا
معطيا وإنما أنا خازن على ما عندي
ثم أقسم ما أمرت بقسمته - على
حسب ما أمرت به فالأمر كلهما
عشيتة الله تعالى وتقديره والإنسان
مصرف مريب (قوله صلى الله
عليه وسلم لا تلحفوا في المسئلة)
هكذا هو في بعض الأصول
في المسئلة بنى وفي بعضها بالباء
وكلاهما صحيح والاحتمال الاحاح
(قوله صلى الله عليه وسلم ليس
المسكين بهذا الطواف إلى قوله

قال وعلى هذه الرواية فسر ها الكرماني بقوله والصبي المراد بها الاطفال والضعفاء لانهم لو تركوا
بحالهم لضاعوا لعدم استقلالهم بالاماش اه والذي في النسخة التي وقعت عليها من الكرماني
والضبيعة بالضاد المعجمة نعم روى المؤلف الحديث في الفتن بلفظ قال معاوية من لذارى المسلمين
ومفهوم هذا أن معاوية كان راغبا في الصلح وترك الحرب ليسلم من تبعة الناس دنيا وأخرى
رضي الله عنه (فبعث اليه) أي بعث معاوية إلى الحسن (رجلين من قريش من بني عبد شمس
عبد الرحمن بن سمرة) بالنصب بدل من رجلين ابن حبيب بن عبد شمس القرشي من مسلمة الفتح
(وعبد الله بن عامر بن كز) بضم الكاف وفتح الراء وسكون التحتية آخره زاي وسقط قوله ابن
كرز في رواية الاصيلي (فقال) معاوية لهما (انذهبا إلى هذا الرجل) الحسن (فاعرضا عليه)
الصلح (وقولاه واطلبا اليه) قال الكرماني أي يكون مطلوبكم بمقوضا اليه وطلبكم كما منتهيا اليه أي
الترضا مطالبه (فأتياه فدخلا عليه فتكلما) ولا بوي ذروا الوقت وتكلما بالواو بدل الفاء (وقالاه)
ولا بوي ذروا وحده فقالاه (وطلبا) بالواو ولفظ أبوي ذروا الوقت والاصيلي فطلبا (اليه فقال لهما) أي
للتسولين ولا بوي الوقت وذرعن الجوى والمستمل فقال لهما (الحسن بن علي) أي للتسولين ومن
معهما (أنا بنو عبد المطلب قد أصبنا من هذا المال) بالخلافة ما صارت لنا به عادة في الانفاق
والافاضال على الأهل والحاشية فان تخليت من أمر الخلافة قطعت العادة (وأن هذه الأمة قد
عانت في دماها) بعين مهملة فألف فتلثة فتنة فوقية أي اتسعت في القتل والافساد فلا تكف
الانبال (قالا) عبد الرحمن وعبد الله (فأله) أي معاوية (يعرض عليك كذا وكذا) أي من المال
والأقوات والسياب (ويطلب اليك ويسألك) وكان الحسن فيما قاله ابن الأثير في الكامل قد كتب
إلى معاوية كتابا بوز كرفيه شروطا وأرسل معاوية رسوله المذكورين قبل وصول كتاب الحسن
اليه ومعهما صحيفة بيضاء محتوم على أسفلها وكتب اليه أن اكتب إلى في هذه الصحيفة التي
ختمت أسفلها بما شئت فهو لك (قال) الحسن (فن لي) أي فن يتكفل لي (بهذا) الذي ذكرتمناه
(قالا نحن) نتكفل (لك به فمأسأ لهما) الحسن (شأ الا قالان نحن) نتكفل (لك به) وسقط من
قوله فمأسأ لهما إلى آخره في رواية أبي ذرعن الجوى والكشميني (فصالحه) الحسن على ما وقع من
الشروط رعاية لمصلحة دينية ومصلحة الأمة وقيل ان معاوية أجاز الحسن بثلاثمائة ألف ألف ثوب
وثلاثين عبدا ومائة جبل وقرأت في كامل ابن الأثير أن الحسن لما سلم معاوية أمر الخلافة طلب
أن يعطيه الشروط التي في الصحيفة التي ختم عليها معاوية فأبى ذلك معاوية وقال قد أعطيتك
ما كنت تطلب وكان الذي طلب الحسن منه أن يعطيه ما في بيت مال الكوفة ومبلغه خمسة آلاف
ألف وخارج دارا بجرج من فارس ثم انصرف الحسن إلى المدينة قال الكرماني وقد كان يومئذ
الحسن أحق الناس بهذا الأمر فدعاه ورعه إلى ترك الملك رغبة فيما عند الله ولم يكن ذلك لعله
ولالذلة والافئلة فقد بايعه على الموت أربعون ألفا وفيه دلالة على جواز النزول عن الوظائف
الدينية والدنيوية بالمال وجواز أخذ المال على ذلك وأعطاه بعد استيفاء شرائطه بأن يكون
المنزول له أولى من النازل وأن يكون المبذول من مال البازل (فقال) ولا بوي ذروا الوقت والاصيلي
قال (الحسن) أي البصري (ولقد سمعت أبا بكر) نفي عن الحرث الثقفي (يقول رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى)
الواو في قوله والحسن وفي قوله وهو يقبل للحال (ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين
فتين) فتنة فتنة أي فرقين (عظمتين من المسلمين) قال (قال لي علي بن عبد الله) المديني ولا بوي
الوقت وذروا الاصيلي قال أبو عبد الله أي البخاري قال لي علي بن عبد الله (انما ثبت لنا سماع

والثمرة والتمران قالوا فما المسكين
 يا رسول الله قال الذي لا يجد غنى
 يغنيه ولا يفتن له فتمصدق عليه
 ولا يسأل الناس شيئا * حدثنا يحيى
 ابن أيوب وقتيبة بن سعيد قال ابن
 أيوب حدثنا سمعيل وهو ابن
 جعفر أخبرني شريك عن عطاء بن
 يسار مولى ميمونة عن أبي هريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ليس للمسكين بالذي ترده الثمرة
 والتمران ولا للقصة والقمطان ان
 المسكين المتعفف اقرؤا ان شئتم
 لا يسألون الناس الخافا * وحدثني
 أبو بكر بن اسحق أخبرنا ابن أبي
 حريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني
 شريك أخبرني عطاء بن يسار
 وعبد الرحمن بن أبي عمرة أنهما
 سمعا بأهريرة يقول قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثل حديث
 اسمعيل * وحدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة حدثنا عبد الأعلى بن
 عبد الأعلى عن معمر عن عبد الله

صلى الله عليه وسلم في المسكين الذي
 لا يجد غنى يغنيه الخ معناه
 المسكين الكامل المسكنة الذي هو
 أحق بالصدقة وأحوج إليها ليس
 هو هذا الطواف بل هو الذي لا يجد
 غنى يغنيه ولا يفتن له ولا يسأل
 الناس وليس معناه نفى أصل
 المسكنة عن الطواف بل معناه نفى
 كمال المسكنة كقوله تعالى ليس البر
 أن تولوا وجوهكم قبل المشرق
 والمغرب ولكن البر من آمن بالله
 واليوم الآخر إلى آخر الآية (قوله
 قالوا فما المسكين) هكذا هو في
 الاصول كلها فما المسكين وهو
 صحيح لان ما تأتي كثيرا الصفات من

الحسن البصري (من أبي بكرة) نفع المذكور (بهذا الحديث) لانه صرح فيه بالسمع وفي
 رواية أبي ذر لهذا باللام بدل الموحدة * وقد أخرج المؤلف هذا الحديث عن علي بن المديني عن
 ابن عيينة في كتاب الفتن ولم يذكر هذه الزيادة وأخرجه أيضا في علامات النبوة وفضل الحسن وأبو
 داود في السنة والترمذي في المناقب والنسائي فيه وفي الصلاة واليوم والليلة (باب)
 بالتونين (هل يشير الامام) لاحد الخصمين أو لهما جميعا (بالصلح) وحرف الاستفهام ساقط لغير
 أبي ذر عن الجوى والمستمل * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس قال حدثني) بالافراد (أخي)
 عبد المجيد بن أبي أويس (عن سليمان بن بلال) عن يحيى بن سعيد (الانصاري) (عن أبي الرجال
 محمد بن عبد الرحمن) (الانصاري) وكان له أولاد عشرة رجالا كاملين فكنتي بأبي الرجال (أن أمه
 عمرة) بفتح العين وسكون الميم (بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارَةَ الانصارية (قالت سمعت عائشة
 رضي الله عنها تقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت خصوم) بضم الخاء جمع خصم
 (بالباب عالية أصواتهم) بجر عالية صفة لخصوم وفي نسخة عالية بالنصب على الحال من خصوم
 وان كان نكرة تخصيصه بالوصف أو من الضمير المستكن في الظرف المستقر ولغير الكشيمهني
 أصواتهم بالتثنية فالجمع باعتبار من حضر الخصومة والتثنية باعتبار الخصمين أو التخاصم وقع من
 الجانبين بين جماعة فجمع ثم نفي باعتبار جنس الخصم قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على تسمية واحد
 منهم (واذا أحدهما) أحدا الخصمين مبتدأ خبره (بستوضع الآخر) يطلب منه أن يضع من دينه
 شيئا (ويسترفقه في شيء) يطلب منه أن يرفق به في الاستيفاء والمطالبة (وهو يقول والله لا أفعل)
 مأسأته من الخطيئة (خروج) ولا يوبى ذرو الوقت والاصلي خرج بحذف الفاء (عليهما) على
 المتخاصمين (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين المتألى على الله) بضم الميم وفتح المشاة الفوقية
 والهمزة وتشديد اللام المكسورة الخالف المبالغ في اليمين (لا يفعل المعروف فقال انيا رسول الله)
 المتألى (وله) أي لخصمي (أي ذلك أحب) من وضع المال والرق ولا يوبى ذرو الوقت فله بالفاء بدل
 الواو أي بالنصب والاصلي له باسقاط الفاء والواو واستنبط من الحديث فوائد لا تحفى على المتأمل
 وفيه ثلاثة من التابعين وكل رجاله مدنيون وأخرجه مسلم في الشركة * وبه قال (حدثنا يحيى بن
 بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن جعفر بن ربيعة
 عن الاعرج) عبد الرحمن بن هريرة أنه (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن كعب بن مالك عن
 كعب بن مالك أنه كان له على عبد الله بن أبي حدر) بفتح الحاء وسكون الدال وفتح الراء وآخره دال
 مهملات (الأسلى مال) وكان أوقيتين كما أفاده ابن أبي شيبة في رواية (فلقية) ولا يوبى ذر عن
 الكشيمهني قال فلقية (فأرغمه حتى ارتفعت أصواتهما) زاد في باب التقاضي والملازمة في المسجد
 من كتاب الصلاة حتى سمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج إليهما (فهرهما
 النبي صلى الله عليه وسلم) وهما في المسجد (فقال يا كعب) زاد في الباب المذكور قال ليث
 يا رسول الله (فأشار) عليه الصلاة والسلام (بيده كأنه يقول) ضع عنه من دينك (النصف فأخذ)
 كعب (نصف ماله عليه) وسقط لغير أبي ذر لفظ له والضمير في عليه لابن أبي حدر (وزل نصفه)
 * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة مع مباحته (باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم)
 * وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) أبو يعقوب الكوسج المروزي وسقط لغير أبي ذر ابن منصور
 قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن
 راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلاحي بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم

ابن مسلم أخى الزهري عن حمزة بن عبد الله عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تزال المسئلة بأحدكم حتى يلقى الله وليس في وجهه مزعة لحم * وحدثني عمرو الناقد حدثني اسمعيل بن ابراهيم أخبرنا معمر عن أخى الزهري بهذا الاسناد مثله ولم يذكر مزعة * وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن حمزة بن عبد الله بن عمر أنه سمع أباه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس في وجهه مزعة لحم * وحدثنا أبو كريب وواصل بن عبد الأعلى قالنا حدثنا ابن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس أموالهم تكثرا

يعقل كقوله تعالى فاتكبروا ما طاب لكم من النساء (قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال المسئلة بأحدكم حتى يلقى الله وليس في وجهه مزعة لحم) بضم الميم واسكان الزاي أى قطعة قال القاضي قيل معناه يأتي يوم القيامة ذليلا ساقطا لا وجه له عند الله وقيل هو على ظاهره فيحشر ووجهه عظم اللحم عليه عقوبة له وعلامة له بذنبه حين طلب وسأل بوجهه كما جاءت الأحاديث الأخر بالعقوبات في الأعضاء التي كانت بها المعاصي وهذا من سأل لغير ضرورة سؤالها عنه وأكثر منه كافي الرواية الأخرى من سأل تكذرا والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من سأل الناس أموالهم تكثرا

مقصود أى كل مفصل من المفصل الثلاثمائة والستين التي في كل واحد (من الناس عليه) في كل واحد منها (صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس) ينصب كل طرفا لما قبله وفي الفرع كل بالرفع مبتدأ والجملة بعده خبره والعائد يجوز حذفه شكر الله تعالى بأن جعل عظامه مفصل تقدر على القبض والبسط وتخصيصها من بين سائر الأعضاء لأن في أعمالها من دقائق الصنائع ما تحبب فيه الأفهام فهي من أعظم نعم الله على الإنسان وحق المنعم عليه أن يقابل كل نعمة منها بشكر يخصها فيعطى صدقة كما أعطى منفعة لكن الله تعالى خفف بأن جعل العدل بين الناس ونحوه صدقة كما قال (يعدل) مبتدأ على تقدير العدل كقوله تسبع بالمعدي خبر من أن تراه أى أن يعدل المكلف (بين الناس) وخبره (صدقة) * وهذا موضع الترجمة لأن الإصلاح كما قال الكرمانى نوع من العدل وعطف العدل عليه في الترجمة من عطف العام على الخاص * وهذا الحديث أخرجه في الجهاد أيضا ومسلم في الزكاة (باب) بالتثنية (إذا أشار الامام بالصلح فأبى) أى امتنع من عليه الحق من الصلح (حكم عليه بالحكم بين) الظاهر * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالأفراد (عروة بن الزبير) أباه (الزبير) بن العوام كان يحدث أنه خاصم رجلا من الانصار فشهد بدرا هو جند يكارواه أبو موسى في الذيل بسند جيد (الرسول الله صلى الله عليه وسلم في شراح) بالشين المعجمة المكسورة آخره جيم أى مسایل الماء (من الحرة) بالخاء المفتوحة والراء المشددة المهملتين موضع بالدينفة (كانا يسقيان به كلاهما) تأكيد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير) همزة وصل في الفرع وغيره وسبق في المساقاة أن فيه القطع أيضا (ثم أرسل) همزة قطع مفتوحة أى الماء (الى جارك) الانصارى (فغضب الانصارى فقال) أى الانصارى (يا رسول الله أن كان) بعد الهمزة في الفرع مصححا عليه على الاستفهام وسبق في المساقاة أن فيه القصر أى لأجل أن كان الزبير (ابن عمك) صفية بنت عبد المطلب حكمت له بالتقديم (فتلون) تغير (وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الغضب لانتهاك حرمة النبوة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اسق) همزة وصل زائدة في المساقاة يا زبير (ثم احبس) همزة وصل أى الماء (حتى يبلغ) الماء (الجدر) بفتح الجيم وسكون الدال أى الجدار قيل والمراد به هنا أصل الخائط وقيل أصول الشجر وقيل جذر المشارب بضم الجيم والدال التي يجتمع فيها أى الماء في أصول الثمار (فاستوى) أى استوى (رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزبير) كاملا بحيث لم يترك منه شيئا (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أشار على الزبير برأى سعة) بالنصب أى للسعة أى مساححة (له وللانصارى) وتوسيعا عليهم على سبيل الصلح والمجاملة وفي الفرع كأصله سعة بالجر صفة سابقة (فلما أحفظ) همزة مفتوحة فاء مهملات ساكنة ففاء فمجمعة أى أغضب (الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم استوى للزبير حقه في صريح الحكم) وزعم الخطابي أن هذا من قول الزهري أدرجه في الخبر وفي ذلك نظر لأن الأصل أنه حديث واحد ولا يثبت الادراج بالاحتمال (قال عروة قال الزبير والله ما أحسب هذه الآية) التي في سورة النساء (نزلت الا في ذلك فلا وربك) أى فوربك (لا يؤمنون حتى يحكمولكم فيما شجر بينهم الآية) الى آخرها (باب الصلح بين الغرما وأصحاب الميراث والمجازفة في ذلك) عند المعارضة (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما وصله ابن أبي شينة (الابأس أن يتخارج الشريك) أى إذا كان لهما دين على انسان فأفلس أو مات أو بحد وحلف حيث لا يئنة فيخرج هذا الشريك مما وقع في نصيب صاحبه وذلك الآخر كذلك في القسمة بالراضى من غير قسمة مع استواء الدين (فياخذ هذا ديننا وهذا عينا

فأما يسأل جراً فليستقل أو ليستكن
 * حدثني هناد بن السري حدثنا أبو
 الأحوص عن بيان أبي بشر عن
 قيس بن أبي حازم عن أبي هريرة
 قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لأن يغدو أحدكم
 فيحطب على ظهره فيتصدق به
 ويستغني به من الناس خيره من
 أن يسأل رجلاً أعطاه أو منعه ذلك
 فإن اليد العليا أفضل من اليد
 السفلى وأبدأ بمن يقول * وحدثني
 محمد بن حاتم قال حدثني يحيى بن
 سعيد عن اسمعيل حدثني قيس بن
 أبي حازم قال أتينا أبا هريرة فقال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم والله
 لأن يغدو أحدكم فيحطب على ظهره
 فيبيعه ثم ذكر مثل حديث بيان
 * حدثني أبو الطاهر ويونس بن
 عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب
 أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب
 عن أبي عبيد مولى عبد الرحمن بن
 عوف أنه سمع أبا هريرة يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن
 يحترم أحدكم خزمة من حطب
 فيحملها على ظهره فيبيعها خيره
 من أن يسأل رجلاً يعطيه أو يمنعه

فأما يسأل جراً فليستقل أو
 ليستكن (قال القاضي معناه
 أنه يعاقب بالنار قال ويحتمل أن
 يكون على ظاهره وأن الذي يأخذه
 يصير جراً يكوي به كائنت في مانع
 الزكاة) قوله صلى الله عليه وسلم لأن
 يغدو أحدكم فيحطب على ظهره
 فيتصدق به ويستغني به من الناس
 خير من أن يسأل رجلاً فيه الحث
 على الصدقة وعلى الأكل من عمل
 يده والاكتساب بالمباحات كالخطب
 والحشيش النابتين في موات وهكذا

فإن توى) بفتح الفوقية وكسر الواو ولا يذو بفتح الواو على لغة طي أي هلك (الأحدهما) شئ مما
 أخذ (لم يرجع على صاحبه) قال في النهاية أي إذا كان المتاع بين ورثة لم يقسموه أو بين شركاء
 وهو في بدبعضهم دون بعض فلا بأس أن يتبايعوه بينهم وإن لم يعرف كل واحد منهم نصيبه بعينه
 ولم يقبضه صاحبه قبل البيع وقدر وادعطاء عنه مفسراً قال لا بأس أن يتخارج القوم في الشركة
 تكون فيما أخذوا عشرة ذنانير نقداً وهذا عشرة ذنانير والتخارج تفاعل من الخروج كأنه يخرج
 كل واحد عن ملكه إلى صاحبه بالبيع * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذو حدثنا (محمد بن
 بشار) بالموحدة والمجعة المشددة العبدى البصرى قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد بن
 الصلت الثقفى البصرى قال (حدثنا عبيد الله) بضم العين مصغراً ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 (عن وهب بن كيسان) بفتح الكاف (عن جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنهما) أنه (قال)
 توفي أبي (عبد الله) (وعليه دين) ثلاثون وسقاً الرجل من اليهود (فعرضت على غرمائه أن يأخذوا
 التمر) بالمشاة الفوقية وسكون الميم (بما عليه) من الدين (فأبوا ولم يروا أن فيه وفاء) بما لهم عليه
 (فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال إذا جددته) باهمال الدالين في الفرع وأصله
 وغيرهما وبالمجعتين كافي المصايح كالشعج أي قطعته (فوضعت في المربد) بكسر الميم وفتح
 الموحدة الموضع الذى تحفف فيه الثمرة وجواب إذا قوله (أذنت) بهمزة ممدودة وتاء الضمير منه
 مفتوحة أي أعلمت (رسول الله صلى الله عليه وسلم) ووضع الظاهر موضع المضمر لتقوية الداعى
 أو للاشعار بطلب البركة منه ونحوه وفي الفرع ضم التاء أيضاً (جاء) عليه الصلاة والسلام (ومعه
 أبو بكر وعمر) رضى الله عنهما (جلس عليه) أي على التمر (ودعا) فيه (بالبركة) ثم قال ادع غرماءك
 فأوقفهم دينهم قال جابر (فأركت أحداً له على أبي دين) اليهودى وغيره (الاقضية) وفضل ثلاثة
 عشر وسقاً بفتح الصاد المججمة من فضل ولا يذو وفضل بكسر هاء قال ابن سيده في المحكم فضل
 الشئ يفضل أي من باب دخل يدخل وفضل يفضل من باب حذر يحذر وفضل نادر جعلها سبويه
 كتعوت وقال الخليلي فضل يفضل كسب يحسب نادر كل ذلك معنى والفضالة ما فضل من
 الشئ (سبعة عجوة) هي من أجود ثمر المدينة (وستة لون) نوع من النخل وقيل هو الدقل (أو ستة
 عجوة وستة لون) شئ من الراوى (فوافيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب فذكرت
 ذلك له فضحك فقال أنت أبا بكر وعمر) رضى الله عنهما (فأخبرهما) لكونهما كانا حاضرين معه
 حين جلس على التمر ودعا فيه بالبركة مهمتين بقصة جابر (فقالا) لما أخبرهما جابر (لقد علمنا إذ
 صنع) أي حين صنع (رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع أن سيكون ذلك) بفتح الهمزة ففعل
 علمنا (وقال هشام) هو ابن عروة فيما وصله المؤلف في الاستقراض (عن وهب) هو ابن كيسان
 (عن جابر صلاة العصر) بدل قوله في رواية عبيد الله عن وهب المغرب (ولم يذكر) هشام (أبا بكر)
 بل اقتصر على عمر (ولا) ذكر قوله في رواية عبيد الله (ضحك) وقال وترك أبي عليه ثلاثين وسقاً
 ديناً وقال ابن اسحق (محمد بن روايته) عن وهب عن جابر صلاة الظهر (فاختلفوا في تعيين الصلاة
 التي صلاها جابر معه صلى الله عليه وسلم حتى أعلمه بقصته وهذا لا يقدح في صحة أصل الحديث
 لأن الغرض منه وهو توافقهم على حصول بركته صلى الله عليه وسلم قد حصل ولا يترتب على
 تعيين تلك الصلاة كبير معنى * وهذا الحديث قدمضى في الاستقراض في باب إذا قاص أو جازفه
 في الدين وتأتى بقية مباحثه إن شاء الله تعالى في علامات النبوة (باب الصلح بالدين والعين) * وبه
 قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا عثمان بن عمر) بن فارس وسقط ابن عمر في رواية
 أبي ذر قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الأيلي (وقال الليث) بن سعد فيما وصله الذهلى في الزهريات

ولا تسألوا الناس شيئا فلقد رأيت

بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فياسأل أحدا يناوله إياه ﴿حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن حماد بن زيد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن هرون بن رباب حدثني كنانة بن نعيم العدوي عن قبيصة بن مخارق الهلالي قال تحملت حمالة فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله فيها فقال أقم حتى تأتيننا الصدقة فنامرلك بها قال ثم قال يا قبيصة ان المسئلة لا تحل إلا أحد ثلاثة رجل

الباهرة أسلم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وألقاه الأسود العنسي في النار فلم يحترق فتركه فجاءهم هاجرا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق فجاء إلى المدينة فلقى أبا بكر الصديق وعمر وغيرهما من كبار الصحابة رضي الله عنهم أجمعين هذا هو الصواب المعروف ولا خلاف فيه بين العلماء وأما قول السمعاني في الانساب أنه أسلم في زمن معاوية فغلط باتفاق أهل العلم من المحدثين وأصحاب التواريخ والمغازي والسير وغيرهم والله أعلم (قوله فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فياسأل أحدا يناوله إياه) فيه التمسك بالعموم لانهم هم وامن السؤال فعمله على عمومهم وفيه الحث على التزبه عن جميع ما يسمى سؤالا وان كان حقيرا والله أعلم

(باب من تحمل حمالة)

(قوله عن هرون بن رباب) هو بكسر الراء وفتحها تحت ثم ألف ثم موحدة (قوله تحملت حمالة) هي بفتح الحاء

في الغالب الهلالي (ولم يأت) بكسر الهاء عليه الصلاة والسلام (أحدمن الرجال الاردة) إلى قريش (في تلك المدة وان كان مسلما) وفاء بالشرط (وجاء المؤمنين) ولا يذرع عن الجوى والمستملتي وجاءت المؤمنين (مهاجرات) نصب على الحال من المؤمنين (وكانت أم كلثوم) بضم الكاف وسكون اللام وضم المثناة (بنت عتبة بن أبي معيط) بضم العين وسكون القاف وفتح الموحدة ومعيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون التحتية (من خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق) بعين مهملة فأنف فثناة فوقية ففاف وهي شابة أول بلوغها الحلم (فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم) بفتح ياء المضارعة لان ماضيه ثلاثي قال تعالى فان رجعت الله (فلم يرجعها) عليه الصلاة والسلام (إليهم لها) بكسر اللام وتخفيف الميم (أنزل الله فيهن) في المهاجرات (اذا جاءكم المؤمنين) سماهن به لتصديقهن بأستثنى ونطقهن بكلمة الشهادة ولم يظهر منهن ما يخالف ذلك (مهاجرات) من دار الكفر إلى دار الاسلام (فامتحنوهن) فاختبروهن بالحلف والنظر في العلامات ليغلب على ظنكم صدق ايمانهن (الله أعلم بآمنهن) منهم لان عنده حقيقة العلم (إلى قوله) تعالى (ولا هم يحلون لهن) لانه لا حل بين المؤمنة والمشركة (قال عروة) بن الزبير متصل بالاسناد السابق أولا (فأخبرتني عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن) يختبرهن (بهذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن إلى غفور رحيم) وسقط لفظ فامتحنوهن لاني ذكر (قال عروة قالت عائشة فم أقر بهذا الشرط منهن قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتكم) حال كونه (كلاما يكلمه به والله ما مست يده) عليه الصلاة والسلام (يدامرأة قطي المبيعة) بفتح الباء (وما بايعهن الا بقوله) وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق ويأتى ان شاء الله تعالى تاما قر يمان وجه آخر عن ابن شهاب * وبه قال (حدثنا بونعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن زياد بن علاقة) بعين مهملة مكسورة وبقاف الثعلبي بالثالثة والعين المهملة الكوفي أنه (قال سمعت جريرا) بفتح الجيم وكسر الراء الاولى (رضي الله عنه يقول يا بعث رسول الله) ولا يذرع عن النبي (صلى الله عليه وسلم فاشتراط على والنصح) بالنصب (لكل مسلم) وفي نسخة في الفرع وأصله وغيرهما وعليها شرح الكرماني والنصح بالجر عطف على مقدر يعلم من الحديث بعده أى على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد البجلي أنه (قال حدثني) بالافراد (فيس بن أبي حازم) بالخاء المهملة والراء البجلي أيضا (عن جري بن عبد الله) البجلي (رضي الله عنه) أنه (قال يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلاة) حذف تاء اقامة لان المضاف اليه عوض عنها (وايتاء الزكاة والنصح) بالجر عطف على السابق (لكل مسلم) ولا يذرع عن النصح بالرفع كافي الفرع وأصله (باب بالتونين) (اذا باع شخص نخلا) حال كونها (قد أرت) بضم الهمزة وتشديد الموحدة ولا يذرع بفتحها وهو الاكثر أى لقت وزاد في رواية أبي ذر عن الكشميهني ولم يشترط الثمرة أى المشتري وجواب الشرط محذوف تقديره فالثمره للبائع الآن يشترط المشتري * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلا قد أرت) مبنى للقول مع تشديد الموحدة ولا يذرع بفتحها (فثمرتها للبائع) بالثالثة وبالشاء بعد الراء ولا يذرع فثمرها بخذف المشاة (الأن يشترط المستاع) أى المشتري * وتقدم هذا الحديث في باب من باع نخلا قد أرت من كتاب البيوع (باب الشروط في البيع) ولا يذرع في البيوع بالجمع * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع في نسخة أخبرنا

(عبد الله بن مسلمة) بن قعنب الحارثي القعني قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام ولا يذرح ثنا
 ليث (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة) بن الزبير (أن عائشة رضی الله عنها أخبرته
 أن بريرة جاءت عائشة تستعين في كتابتها ولم تكن) بريرة (قضت) لولائها (من كتابتها شيئاً) وكانت
 كاتبهم على تسع أواق في كل عام أوقية (قالت لولاء عائشة ارجعي إلى أهالك) بكسر الكاف أي
 موالك (وإن أجوا أن أقضي عندك كتابتك) واعتقك (ويكون) بالنصب عطفاً على السابق
 (ولاولك) الذي هو سبب الارث (لقد فعلت) ذلك (فذكرت ذلك) الذي قالت عائشة (بريرة إلى
 أهلها) ولا يذرا لولائها (فأبوا) امتنعوا (وقالوا ان شئت ان نحسب عليك) بكسر الكاف
 (فلتفعل) ويكون) بالنصب عطفاً على المنصوب السابق (لنا ولاولك) فذكرت ذلك لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال لها ابتاعيها (فأعتقني) بها بمزة قطع وحذف الضمة المنصوب في الموضعين
 للعلم به (فانما الولاء لمن أعتق) وفيه دليل لقول الشافعي في القديم انه يصح بيع رقبة المكاتب
 ويملكه المشتري مكاتباً ويعتق بأداء النجوم اليه والولاء له أما على الجديد فلا يصح ورجعة المؤلف هنا
 مطلقة تحتمل جواز الاشتراط في البيع وعدم الجواز ومذهب الشافعية لا يجوز بيع بشرط
 كبيع بشرط بيع أو فرض للنهي عنه في حديث أبي داود وغيره إلا في ست عشرة مسألة أولها
 شرط الرهن ثانيها الكفيل المعين لئن في الذمة للحاجة اليهم ما في معاملة من لا يرضى الا بهما ولا بد
 من كون الرهن غير المبيع فإن شرط رهنه بالثمن أو غيره بطل البيع لاشتماله على شرط رهن مالم
 يملكه بعد ثالثها الاشهاد لقوله تعالى وأشهدوا اذا تباعتم رابعها الخيار خامسها الاجل المعين
 سادسها العتق للمبيع في الاصح لان عائشة رضی الله عنها اشترت بريرة بشرط العتق والولاء ولم ينكر
 صلى الله عليه وسلم الا شرط الولاء لهم بقوله ما بال أقوام يشترطون شروطاً لو كانت في كتاب الله إلى
 آخره ولان استعقاب البيع العتق عهد في شراء القريب فاحتمل شرطه والثاني البطالان كالمشروط
 بيعه أو هبته وقيل يصح البيع وبطل الشرط سابعها شرط الولاء لغير المشتري مع العتق في
 أضعف القوانين فيصح البيع وبطل الشرط لظاهر حديث بريرة والاصح بطلانها لما تقررت في
 الشرع من أن الولاء لمن أعتق وأما قوله لعائشة واشترط ليهم الولاء فأجيب عنه بأن الشرط لم
 يقع في العقد وبأنه خاص بقضية عائشة وبأن لهم معنى عليهم ثامنها البراءة من العيوب في المبيع
 ناسعها نقله من مكان البائع لانه تصریح بمقتضى العقد عاشرها وحادي عشرها قطع الثمار أو تبقيتها
 بعد الصلاح ثاني عشرها أن يعمل فيه البائع معلوماً كأن باع ثوباً بشرط أن يخطه في أضعف
 الأقوال وهو في المعنى يبيع واجارة يوزع المسمى عليهما باعتبار القيمة وقيل يبطل الشرط ويصح البيع
 بما يقابل المبيع من المسمى والاصح بطلانها لاشتمال البيع على شرط عمل فيما لم يملكه بعد ثالث
 عشرها أن يشترط كون العبد فيه وصف مقصود رابع عشرها أن لا يسل المبيع حتى يستوفي
 الثمن خامس عشرها الردي العيب سادس عشرها خيار الرؤية فيما اذا باع مالم يره على القول بصحته
 للحاجة إلى ذلك وهذا الحديث قد سبق في البيع والعتق وغيرهما (باب) بالتنون (إذا
 اشترط البائع) على المشتري (ظهر الدابة) أي ركوب ظهر الدابة التي باعها (إلى مكان مسمى) معين
 (جاء) هذا البيع (وبه قال) (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة
 الكوفي (قال سمعت عامراً) الشعبي (يقول حدثني) بالافراد (جابر) هو ابن عبد الله الانصاري
 (رضي الله عنه انه كان يسير على جمل له) في غزوة تبوك أو ذات الرقاع (قد أعيا) أي تعب (فر) به
 (النبي صلى الله عليه وسلم فضر به فدعاه) بالغاء فيه ما و كأنه عقب الدعاء له بضربه ولمسلم وأحمد من
 هذا الوجه فضر به برجله ودعاه ولأحمد من هذا الوجه أيضاً قلت يارسول الله أبطأ جلي هذا قال

تحمل جملة قلت له المسئلة حتى
 يصيها ثم يسكن ورجل أصابته جائحة
 اجتاحت ماله قلت له المسئلة حتى
 يصيب قواماً من عيش أو قال سداداً
 من عيش ورجل أصابته فاقة حتى
 يقرم ثلاثة من ذوى الحجامن قومه
 لقد أصابت فلاناً فاقة قلت له المسئلة
 حتى يصيب قواماً من عيش أو
 قال سداداً من عيش

وهي المال الذي يتحملة الانسان أي
 يستدينه ويدفعه في اصلاح ذات
 البين كالاصلاح بين قبيلتين ونحو
 ذلك وانما تحمل له المسئلة وتعطى
 من الزكاة بشرط أن يستدين لغير
 معصية (قوله صلى الله عليه وسلم حتى
 يصيب قواماً من عيش أو قال
 سداداً من عيش) القوام والسداد
 بكسر القاف والسين وهما بمعنى
 واحد وهو ما يغني عن الشيء وما
 تسد به الحاجة وكل شيء تسددت به
 شيئاً فهو سداد بالكسر ومنه سداد
 الثغر وسداد القارورة وقولهم سداد
 من عوز (قوله صلى الله عليه وسلم
 حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجامن
 قومه لقد أصابت فلاناً فاقة)
 هكذا هو في جميع النسخ حتى يقوم
 ثلاثة وهو صحيح أي يقومون بهذا
 الامر فيقولون لقد أصابته فاقة
 والحجام مقصور وهو العقل وانما
 قال صلى الله عليه وسلم من قومه

أنحى وأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أعطاني هذه العصا وأقطع لي عصا من (٣) الشجرة
ففعلت فأخذها فخنسها بها الخنسات ثم قال أركب فركبت (فسار بسير) بلفظ الجار والمجرور
والصدر ولا يذري سيرا باسقاط حرف الجر (ليس يسير مثله) بلفظ المضارع ولا ينسعد من هذا
الوجه فانبعث فما كدت أمسكه ولمسلم من رواية أبي الزبير عن جابر فكنث بعد ذلك أحبس
خطامه لا سمع حديثه (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (بعينه) أي الجمل (بوقية) بفتح الواو مع
اسقاط الهمزة ولا يذري بأوقية مزمة مضمومة والفتح مشددة فيها (فالت لا) أي بعينه وللنساء
من هذا الوجه وكانت لي إليه حاجة شديدة وقال ابن التين قوله لا غير محفوظ الآن يريد لا أبيعكم هو
لك بغير عن وكأنه زعم جابر عن قوله لا لسؤال النبي صلى الله عليه وسلم لكن قد ثبت قوله لا لكن
النبي متوجه لترك البيع وعند أحمد من رواية وهب بن كيسان عن جابر أتبعه نبي جمل هذا جابر
قلت بل أهملك (ثم قال) عليه الصلاة والسلام ثانياً (بعينه بوقية) ولا يذري بأوقية (فبعته) أي بها
امتثالاً لأمر عليه الصلاة والسلام والافتقار كان غرضه أن يهبه الرسول صلى الله عليه وسلم
(فاستنيت) أي اشتراط (جملانه) بضم الجاء المهملة وسكون الميم أي جملة آيائى حذف المفعول
(إلى أهلى فلما قدمنى) إلى المدينة (أنتبه بالجمل) وفي الاستقراض في باب الشفاعة في وضع الدين
من طريق مغيرة عن الشعبي فلما دونان من المدينة استأذنت فقلت يا رسول الله إني حديث عهد
بعرس قال صلى الله عليه وسلم فارتزجت بكراً ثم ثيابا قلت ثياباً أصيب عبد الله وترك جوارى صغيراً
فترزجت ثياباً تعلمهن وتؤذين ثم قال أنت أهلك فقدمت فأخبرت خالي ببيع الجمل فلأمنى زادني
رواية وهب بن كيسان في السبع قال فخرج الجمل وادخل فصل ركعتين (ونفدتني) بالنون والقاف
أي أعطاني (عنه) على يد بلال زادني الاستقراض وسهمي مع القوم (ثم انصرفت فأرسل) عليه
الصلاة والسلام (على أرى) بكسر الهمزة وسكون المثلثة فلما جئت (قال ما كنت إلا خذ جملك فخذ
جملك ذلك) هبة (فهو مالك) برفع اللام وعند أحمد من رواية يحيى القطان عن زكريا قال أظننت
حين ما كستك أذهب بجملك خذ جملك وعنه فهو مالك والمما كسة المناقصة في الثمن وأشار بذلك
إلى ما وقع بينهما من المساومة عند البيع (قال) ولا يذري وقال (شعبة) بن الحجاج فيما وصله البيهقي
من طريق يحيى بن كثير عنه (عن مغيرة) بن مقسم الكوفي (عن عامر) الشعبي (عن جابر) هو
ابن عبد الله الأنصاري (أفقرني) بفتح الهمزة وسكون الفاء فقاف مفتوحة فراء (رسول الله صلى
الله عليه وسلم ظهره) أي جملتي عليه (إلى المدينة وقال اسحق) بن راهويه مما وصله في الجهاد (عن
جرير) هو ابن عبد الحميد (عن مغيرة) بن مقسم الكوفي عن عامر عن جابر (فبعته على أن لي فقار
ظهره حتى أبلغ المدينة) فيه الاشتراط بخلاف التعليق السابق (وقال عطاء) هو ابن أبي رباح
(وغيره) أي عن جابر مما سبق مطولاً في باب الوكالة (ل) ولا يذري ذلك (ظهره إلى المدينة) وليس
فيه دلالة على الاشتراط (وقال محمد بن المنكدر) مما وصله البيهقي من طريق المنكدر بن محمد بن
المنكدر عن أبيه (عن جابر شرط ظهره إلى المدينة وقال زيد بن أسلم عن جابر ذلك ظهره حتى ترجع)
أي إلى المدينة وكذا وصله الطبراني أيضاً وليس فيه ذكر الاشتراط أيضاً (وقال أبو الزبير) محمد (٤) بن
أسلم بن تدرس مما وصله البيهقي (عن جابر أفقرناك ظهره إلى المدينة) وهو عنده مسلم من هذا الوجه
لكن قال قلت على أن لي ظهره إلى المدينة قال ذلك ظهره إلى المدينة (وقال الاعمش) سليمان بن
مهران مما وصله الإمام أحمد ومسلم (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر بلغ) بوقية وموحدة
مفتوحتين ولا مشددة فغين معجمة بصيغة الأمر (عليه إلى أهلك) وليس فيه ما يدل على الاشتراط

فما سواهن من المسئلة
يا قبيصة سحتاً بأكلا صاحب سحتاً
لا نهم من أهل الخبرة بباطنه والمال
مما يخفى في العادة فلا يعلمه إلا من
كان خبيراً بصاحبه وانما شرط
الاحتياط على أنه يشترط في الشاهد
التيقظ فلا تقبل من مغفل وأما
اشتراط الثلاثة فقال بعض أصحابنا
هو شرط في بينة الاعسار فلا يقبل
إلا من ثلاثة أظاهر هذا الحديث
وقال الجمهور يقبل من عديدين
كسائر الشهادات غير الزنا وحلوا
الحديث على الاستحباب وهذا
محمول على من عرف له مال فلا يقبل
قوله في تلفه والاعسار لا يستلزم
وأما من لم يعرف له مال فالقول
قوله في عدم المال (قوله صلى الله
عليه وسلم فاسواهن من المسئلة
يا قبيصة سحتاً) هكذا هو في جميع
النسخ سحتاً ورواية غير مسلم سحت
وهذا واضح ورواية مسلم صحيحة
وفيه اضماراً أي اعتقده سحتاً أو
يؤكل سحتاً والله أعلم

٣ قوله من الشجرة كذا بخطه
وعبارة الفتح من شجرة بالتشديد
من هاشم
(٤) قوله ابن أسلم كذا بخطه وصوابه
كفي المقدمة والكرواني والتقريب
محمد بن مسلم اه من هاشم

وللنساء من طريق ابن عينة عن أيوب وقد أعتزلت طهره إلى المدينة (قال أبو عبد الله) البخاري
 (الاشتراط) في العقد عند البيع (أكثر) طرقا (وأصح عندى) مخرجا من الرواية التي لا تدل عليه
 لأن الأكثر تفيد القوة وهذا وجه من وجوه الترجيح فيكون أصح ويترجح أيضا بأن الذين رَوَوْه
 بصيغة الاشتراط معهم زيادة وهم حفاظ فيكون حجة وليست رواية من لم يذكر الاشتراط منافية
 لرواية من ذكره لأن قوله لك طهره وأقترناك طهره وتبلغ عليه لا يمنع وقوع الاشتراط قبل ذلك
 * وبهذا الحديث تسلك الحنابلة للحجة شرط البائع نفعاً معلوماً في المبيع وهو مذهب المالكية
 في الزمن اليسير دون الكثير وذهب الجمهور إلى بطلان البيع لأن الشرط المذكور يناقض مقتضى
 العقد وأجابوا عن حديث الباب بأن ألفاظه اختلفت ففهم من ذكر فيه الشرط ومنهم من ذكر
 ما يدل عليه ومنهم من ذكر ما يدل على أنه كان بطريق الهبة وهى واقعة عين بطرقها الاحتمال وقد
 عارضه حديث عائشة في قصة برة ففهم بطلان الشرط المخالف لمقتضى العقد وضح من حديث
 جابر أيضا أنه يبيع الثياب أخرجه أصحاب السنن وإسناده صحيح وورود النهى عن بيع
 وشرط وقال الاسماعيلي قوله ولا طهره وعد قام مقام الشرط لأن وعده لا خلف فيه وهبته
 لا رجوع فيها التنزيه لله تعالى له عن دناءة الاخلاق فلذلك ساغ لبعض الرواة أن يعبر عنه بالشرط
 ولا يجوز أن يصح ذلك في حق غيره وحاصله أن الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا
 أو لاحقا فتبرع بمنفعته أولا كاتبرع بقربته آخر أو سقط في رواية غير أبي ذر قال أبو عبد الله إلى آخره
 (وقال عبيد الله) مصغر ابن عمر العمرى فيما وصله المؤلف في البيوع (وابن اسحق) محمد ما وصله
 أحمد وأبو يعلى والبخاري (عن وهب) يسكون الهاء ابن كيسان (عن جابر) رضى الله عنه (اشترى
 النبي صلى الله عليه وسلم بوقية) ولا يذر بأوقية (وتابعه) ولا يذر بأسقاط أو أى تابع وهما
 (زبد بن أسلم عن جابر) في ذكر الأوقية وهذه المتابعة وصلها البيهقي (وقال ابن جريج) عبد الملك بن
 عبد العزيز فيما وصله البخاري في الوكالة (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (وغيره) بالجر عطاء على
 المجرور السابق (عن جابر أخذته) أى قال عليه الصلاة والسلام أخذت الجمل (بأربعة دنانير)
 ذهب قال البخاري (وهذا) أى ما ذكر من أربعة الدنانير (يكون بوقية) ولا يذر بأوقية (على
 حساب الدينار) الواحد (ب عشرة دراهم) قال السكرماني وتبعه ابن حجر الدينار مبتدأ وقوله بعشرة
 دراهم خبره والحساب مضاف إلى الجملة أى دينار من الذهب بعشرة دراهم وأربعة دنانير تكون
 أوقية من الفضة وتعبقه العيني فقال هذا تصرف عجيب ليس له وجه أصلا لأن لفظ الدينار
 وقع مضافا إليه وهو مجرور بالاضافة ولا وجه لقطع لفظ حساب عن الاضافة ولا ضرورة إليه
 والمعنى أصح ما يكون انتهى وسقط قوله دراهم في رواية أبي ذر (ولم يبين الثمن مغيرة) بن مقسم
 فيما وصله في الاستقراض (عن الشعبي) عامر (عن جابر) كذلك يبين الثمن (ابن المنكدر)
 محمد فيما وصله الطبراني (وأبو الزبير) محمد بن أسلم (٣) فيما وصله النسائي (عن جابر) نعم وقع
 في رواية أبي الزبير عند مسلم تعيينها بخمس أواق وفي فوائد تمام بأربعين درهما (وقال
 الأعمش) سليمان بن مهران فيما وصله أحمد ومسلم وغيرهما (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر
 بوقية ذهب) ولا يذر بأوقية ذهب (وقال أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي عمالم يقف الحافظ ابن
 حجر على وصله (عن سالم عن جابر عاتى درهم) بالثنية (وقال داود بن قيس) الفراء الديباغ أبو
 سليمان (عن عبيد الله بن مقسم) بكسر الميم وسكون القاف وفتح السين المهملة وعبيد الله بضم
 العين مصغرا القرشي المدني (عن جابر اشتراه) أى اشترى النبي صلى الله عليه وسلم الجمل (بطريق
 تبوك) وجزم ابن اسحق عن وهب بن كيسان في روايته المشار إليها قبل بأن ذلك كان في غزوة ذات

وحدثنا هرون بن معروف حدثنا
 عبد الله بن وهب أخبرنا ابن وهب
 ح وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا
 ابن وهب أخبرني يونس عن ابن
 شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر
 عن أبيه قال قال سمعت عمر بن
 الخطاب يقول قد كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء
 فأقول أعطه أفقر إليه منى حتى
 أعطاني مرة ما لا أفقر أعطه أفقر
 إليه منى فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خذ وما جاءك من هذا
 المال وأنت غير مشرف ولا سائل
 فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك

*(باب جواز الاخذ بغير سؤال
 ولا تطلع)*

(قوله سمعت عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه يقول قد كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يعطيني العطاء
 فأقول أعطه أفقر إليه منى حتى
 أعطاني مرة ما لا أفقر أعطه أفقر
 إليه منى فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم خذ وما جاءك من هذا
 المال وأنت غير مشرف ولا سائل
 فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك) هذا
 الحديث فيه منقبة لعمر رضى الله
 عنه وبيان فضله وزهده وإشارته
 والمشرى إلى الشيء هو المتطلع إليه
 الحرص عليه وقوله وما لا فلا تتبعه

(٣) قوله ابن أسلم موابه ابن مسلم كما
 تقدم التنبيه عليه اهـ

الرقاع قال ابن حجر وهي الراجحة في نظري لان أهل المغازي أضبط لذلك من غيرهم (أحسبه قال بأربع أواق) كقاض ولا يوى ذرو الوقت والاصيلي أواق باثبات الياء فيجزم بزمان القصة وشك في مقدار الثمن وقد وافقه على ما جزم به علي بن زيد بن جدعان عن أي المتوكل عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم مر بجبار في غزوة تبوك (وقال أبو نصر) بنون مفتوحة فضاء معجمة ساكنة المنذر بن مالك العبدي فيما وصله ابن ماجه (عن جابر اشترى بعشرين دينارا) قال المؤلف (وقول الشعبي) عامر بن شراحيل (بوقية) ولا يذرباً وقية (أكثر) من غيره في أكثر الروايات (الاشترى أطا كبر) طرقة (وأصح عندى) مخرجا (قوله أبو عبد الله) أي البخاري وهذا قد سبق قريبا وزيد هنا في نسخة وسقط في نسخ والحاصل من الروايات في الثمن أنه في رواية الأكثر أوقية وأربعة دنانير وهي لا تخالفها وأوقية ذهب وأربع أواق وخمس أواق ومائتا درهم وعشرون دينارا وعند أحمد والبراز من رواية علي بن زيد عن أبي المتوكل ثلاثة عشر دينارا وقد جمع القاضي عياض بين هذه الروايات بأن سبب الاختلاف الرواية بالمعنى وان المراد أوقية الذهب وأربع الأواق والخمس بقدر من الأوقية الذهب وأربعة الدنانير مع العشرين دينارا محمولة على اختلاف الوزن والعدد وكذلك الأربعين درهما مع المائتي درهم قال وكان الاخبار بالفضة عما وقع عليه العقد بالذهب عما حصل به الوفاء أو بالعكس (باب الشروط في المعاملة) من أروعة وغيرها : وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله ابن ذكوان الزيات (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قالت الانصار للذي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة مهاجرا يا رسول الله (اقسم بيننا وبين اخواننا) المهاجرين (الخيل) بكسر الخاء المعجمة (قال) عليه الصلوة والسلام (لا) أقسم كراهية أن يخرج عنهم شيئا من رقبته نخلمهم الذي به قوام أمرهم شفقة عليهم (فقال) الانصار أيها المهاجرون (تكفونا) ولا يذركفونا (المؤنة) في الخيل بتمهده في السقي والتربة والجداد (ونشر ككم) بفتح أوله وثالثه أو بضم ثم كسر (في الثمرة) وهذا موضع الترجمة لان تقديره ان تكفونا المؤنة نقسم بينكم أونشر ككم وهو شرط لغوى اعتبره صلى الله عليه وسلم (قالوا) أي المهاجرون والانصار (سمعنا وأطعنا) * وهذا الحديث قد سبق في المزارعة في باب اذا قال ا كفى مؤنة الخيل * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبرذكي وسقط لابي ذر ان اسمعيل قال (حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) أي ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر اليهودان) وفي باب المزارعة مع اليهود من طريق عبد الله عن نافع على أن (يعملوها) أي يتعاهدوا وأشجارها بالسقي وأصلاح بحار الماء وغير ذلك (ويزرعوها ولهم شطرم ما يخرج منها) من ثمر أو زرع * ومطابقة للترجمة ظاهرة لكن الأكثر على المنع من كراء الارض بجزء مما يخرج منها لكن حله بعضهم على أن المعاملة كانت مساقاة على النخل والبياض المتخلل بين الخيل كان يسير افتتحت المزارعة تعالسا ساقاة وسبق الحديث في المزارعة (باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح) بضم العين وسكون القاف أي وقت عقده (وقال عمر) هو ابن الخطاب رضي الله عنه فيما وصله ابن أبي شيبة (ان مقاطع الحقوق عند الشروط ولاك ما شرطت وقال المسور) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو ابن مخزومة فيما وصله في الخمس (سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهره) هو أبو العاص بن الربيع من مسلمة الفتح (فأثنى عليه) خيرا (في مصاهرته) وكان قد تزوج زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة (فاحسن) الثناء عليه (قال حدثني وصديقي) بتخفيف الدال في حديثه بالواو في اليونينية

وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطي عمر بن الخطاب العطاء فيقول له عمر أعطه يا رسول الله أفقر اليه مني فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ فمؤله أو تصدق به وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ وما لا فلا تتبعه نفسك قال سالم فن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرث شيئا أعطيه

نفسك معناه ما لم يوجد فيه هذا الشرط لاتعلق النفس به واختلاف العلماء فيمن جاءه مال هل يجب قبوله أم يندب على ثلاثة مذاهب حكاهما أبو جعفر محمد بن جرير الطبري وآخرون والصحيح المشهور الذي عليه الجمهور أنه يستحب في غير عطية السلطان وأما عطية السلطان فخرمها قوم وأباحها قوم وكرهها قوم والصحيح أنه ان غلب الحرام فيما في يد السلطان حرمت وكذا ان أعطى من لا يستحق وان لم يغلب الحرام فباح ان لم يكن في القابض مانع يمنعه من استحقاق الاخذ وقالت طائفة الأخذ واجب من السلطان وغيره وقال آخرون هو مندوب في عطية السلطان دون

وفي الفرع فصدقني بالفداء بدل الواو (ووعدي) أي أن يرسل إلى الزينب وذلك أنه لما أسر بيدمرع
المشركين فدته زينب فشرط عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها إليه (فوق لي) بذلك فأثني
عليه لا جل وفائه بما شرط له * وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في كتاب النكاح * وبه قال
(حدثنا عبد الله بن يوسف) التقي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد
(يزيد بن أبي حبيب) من الزيادة البصري واسم أبيه سويد (عن أبي الخير) مرثد بن قيس الميم والمثناة
ابن عبد الله الزيني (عن عقبة بن عامر) الجهني (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج) معناه عند الجمهور أولى الشروط وحله
بعضهم على الوجوب قال أبو عبد الله الأبي وهو الاظهر لانه على الاول يلزم أن لا يجب شرط مطلقا
لانه اذا كان الشرط الذي تستباح به الفروج ليس بواجب فغيره أحرى ومعلوم أن لما في البياعات
وغيرها شروطا لازمة لأن لفظ الشروط هنا عام وإنما كان النكاح كذلك لان أمره أحوط وبابه
أضيق والمراد شروط لا تنافي مقتضى عقد النكاح بل تكون من مقاصده كاشتراط العشرة
بالمعروف وأن لا يقصر في شيء من حقوقها أما شرط يخالف مقتضاه كشرط أن لا يتسرى عليها
ولا يسافر بها فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل فهو عام مخصوص لانه
تخرج منه الشروط الفاسدة وقال أحمد يجب الوفاء بالشرط مطلقا الحديث أحق الشروط قاله
النووي في شرح مسلم لكن رأيت في تنقيح المرداوي من الخبالة تفصيلا في ذلك يأتي أن شاء الله
تعالى في باب الشروط في النكاح من كتابه مع بقاء ما في الحديث من المباحث * وقد أخرج هذا
الحديث أبو داود والترمذي وابن ماجه في النكاح والنسائي فيه وفي الشروط (باب الشروط في
المرارة) هذه الترجمة أخص من سابقة السابقة * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن
درهم أبو غسان التهمدي الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا يحيى بن سعيد)
الانصاري (قال سمعت حنظلة الزرق) بن قيس (قال سمعت رافع بن خديج) بنفع الخلاء المعجمة
وكسر الدال وبعد التحية جيم (رضي الله عنه يقول كنا أكثر الانصار حقلًا بمجاهة مهمة مفتوحة
وقاف ساكنة منصوب على التمييز أي زرعًا (فكنا نكرى الارض) بضم نون نكرى وفي باب ما
يكبره من الشروط في المزارعة عن صدقة بن الفضل وكان أحدنا يكرى أرضه فيقول هذه القطعة لي
وهذه لك (فربما أخرجت هذه) القطعة من الارض (ولم تخرج هذه) بذال معجمة مكسورة وهاء
مكسورة مع الاختلاس أو الاشباع وحذف الهاء قبل المعجمة والاصل ذي فجيء بالهاء لاوقف أي
ولم تخرج القطعة الأخرى فيعوز صاحب تلك بكل ما حصل ويضمع الآخر بالكسبة (فنهنا) وفي
حديث صدقة بن الفضل المذكور فنهنا هم النبي صلى الله عليه وسلم (عن ذلك) لما فيه من حصول
المخاطرة المنهى عنها (ولم نه) بضم النون الأولى وسكون الثانية وفتح الهاء مبنيًا للفعول أي لم
ينهنا النبي صلى الله عليه وسلم (عن الورق) بكسر الراء أي عن الأكرء بالدراهم (باب ما لا يجوز من
الشروط في) عقد (النكاح) * وبه قال (حدثنا مسدد) بضم الميم وفتح المهملة وتشديد المهملة
الأولى ابن مسرهد قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي على الراء مصغرا أبو معاوية البصري
قال (حدثنا عمر) بن يحيى مفتوحين بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد الأزدي مولا هم البصري
نزيل اليمن (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد) هو ابن المسيب (عن أبي هريرة) رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) (قال لا يبيع) بآيات التحية بعد الموحدة على أن لا نافية
وللاصلي لا يبيع بحذفها وسكون العين على أنها نافية (حاضر لباد) متاعا يقدمه من البادية
ليبيعه بسعر يومه بأن يقول له اتركه عندي لأبيعه لك على التدرج بأغلى (و) قال عليه الصلاة

* وحدثني أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب
قال عمرو وحدثني ابن شهاب بمثل
ذلك عن السائب بن يزيد عن عبد الله
ابن السعدي عن عمر بن الخطاب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث
عن بكير بن بصر بن سعيد عن ابن
السعدي المالكي أنه قال استعجلني
عمر بن الخطاب على الصدقة
غيره والله أعلم (قوله وحدثني أبو
الطاهر أخبرنا ابن وهب قال عمرو
وحدثني ابن شهاب بمثل ذلك عن
السائب بن يزيد عن عبد الله بن
السعدي عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم) هكذا وقع هذا الحديث
وقوله قال عمرو معناه قال قال عمرو
حذف كتابة قال ولابد القارئ من
النطق بقال مرتين وإنما حذفوا
احداهما في الكتاب اختصارا وأما
قوله قال عمرو وحدثني فهكذا هو
في النسخ وحدثني بالواو وهو صحيح
ملحج ومعناه أن عمر أحدث عن ابن
شهاب بأحاديث عطف بعضها على
بعض فسميها ابن وهب كذلك فلما
أراد ابن وهب رواية غير الأولى أتى
بالواو عاطفة لانه سمع غير الأولى
من عمرو معطوفا بالواو فأتى به كما
سمعه وقد سبق بيان هذه المسئلة
في أول الكتاب والله أعلم واعلم أن

والسلام **(لاتناجشوا)** الاصل تتناجشوا وحذفت التاء من تخفيفا من النجش بالنون والجيم
 والمجمة وهو أن يز يد في الثمن بلا رغبة بل ليغتر غيره **(ولا يز يدن)** بنون التأكيد الثقيلة وفي البيع
 من حديث علي بن المديني عن ابن عيينة ولا يبيع الرجل **(على بيع أخيه ولا يخطبن)** بنون
 التوكيد الثقيلة **(على خطبته)** بكسر الخاء المجمة **(ولا تسأل المرأة)** بكسر اللام لالتقاء
 الساكنين على النهي **(طلاق أختها)** قال النووي نهى المرأة الأجنبية أن تسأل رجلا طلاق
 زوجته وأن يتزوجها هي فيصير لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته ما كان للمطابقة وعبر عن ذلك
 بقوله **(لتسكنفي)** بسين مهملة ساكنة بين المشاتين الفوقيتين أي لتقلب **(اناءها)** قال والمراد
 بأختها نسباً ورضاعاً أو ديناً ويلحق بذلك الكافرة في الحكم وإن لم تكن أختاً في الدين أما لان
 المراد الغالب أو أنها أختها في الجنس الأدبي وقال ابن عبد البر المراد الضرة * وهذا الحديث
 سبق في البيوع ويأتي إن شاء الله تعالى في النكاح **(باب الشروط التي لا تحل في الحدود)** *
 وبه قال **(حدثنا قتيبة بن سعيد)** أبو رعاء البغلافي قال **(حدثنا الليث)** لأم واحدة ابن سعد الامام
(عن ابن شهاب) الزهري **(عن عبيد الله)** معمر **(ابن عبد الله بن عتبة)** بضم العين وسكون المشنة
 الفوقية **(ابن مسعود)** عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما أنهما قالان رجلان من
 الاعراب لم يسم كغيره من المهمات في هذا الحديث **(أني رسول الله صلى الله عليه وسلم)** فقال
 يا رسول الله أنشدك الله **(يقع)** الهمة وضم المجمة والمهملة أي سألتك الله أي بالله ومعنى السؤال
 هنا القسم كأنه قال أقسم عليك بالله أو ذكرتك الله بتشديد الكاف وحينئذ فلا حاجة لتقدير
 حرف ج فيه **(الاقضيت)** أي ما أطلب منك الا قضاءك **(لي بكتاب الله)** أي بحكم الله والمراد به
 ما كان من القرآن متلو أو نسخاً تلاوته وبقي حكمه وهو الشيخ والشيخة إذا زنا فارجوهما البتة
 نكالا من الله **(فقال الخصم الآخر)** وهو أفعه منه **(أي بحسن مخاطبته وأدبه أو أفعه منه في هذه**
القصة لوصفها على وجهها) نعم فاقض بيننا بكتاب الله **(الفاء جواب شرط محذوف)** **(وائذن لي)**
 هو بهمزتين الأولى همزة وصل تحذف في الدرج والثانية فاء الفعل ساكنة فاذا ابتدأت بها
 ظهرت همزة الوصل وقلت همزة الفعل ياء من جنس حركة الهمزة قبلها على قاعدة اجتماع
 الهمزتين وحذف المفعول المعدي بحرف الخفض للعلم به من السياق والتقدير وائذن لي أن
 أقول وهذا الاستئذان من حسن الأدب في مخاطبة الكبير **(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم)**
 قل قال ابن أبي كان عسفا **(القائل ابن أبي الخ)** هو الخصم الثاني كما هو ظاهر السياق وحزم
 الكرماني بأنه الأول وعبارته ولفظ ائذن لي عطف على اقض إذا المستأذن هو الرجل الاعرابي لا
 خصمه انتهى والظاهر أنه استدلل لذلك بما تقدم في كتاب الصلح عن آدم عن ابن أبي ذئب فقال
 الاعرابي ان ابني بعد قوله في الحديث جاءه أعرابي وفيه فقال خصمه لكن قال الخافض ابن حجران
 هذه الزيادة شاذة يعني قوله فقال الاعرابي والمحفوظ في سائر الطرق كما هنا انتهى وينظر في قول
 الكرماني إذا المستأذن هو الرجل الاعرابي لا خصمه حيث جعله على لقوله ائذن لي عطف على
 اقض لان ظاهره التدافع على ما لا يخفى وكذا قول العيني في باب الاعتراف بالزنا من كتاب الحدود
 قوله وائذن لي أي في الكلام لأتكم وهذا من جملة كلام الرجل لا الخصم وهذا من جملة فقهاء
 حث استأذن بحسن الادب وترك رفع الصوت انتهى فليأمل والعسيف بالسين المهملة والفاء
 أي كان أجيرا **(على هذا فرني)** أي ابنه **(بامرأته)** بامرأة الرجل **(وانما أخبرت)** بضم
 الهمزة وكسر الموحدة **(ان على ابني الرجم)** لكونه كان بكرا واعترف **(ففتديت)** ابني **(منه بمائة**
شاة) من الغنم **(ووليدة)** جارية **(فسألت أهل العلم)** الصحابة الذين كانوا يفتون في العصر النبوي

هذا الحديث مما استدركه على
 مسلم قال القاضي عياض قال أبو
 علي بن السكن بين السائب بن يزيد
 وعبد الله بن السعدى رجل وهو
 حويط بن عبد العزى قال النسائي
 لم يسمعه السائب من ابن السعدى
 بل انما رواه عن حويط عنه قال
 غيره هو محفوظ من طريق عمرو بن
 الحارث رواه أصحاب شعيب
 والزبيدي وغيرهما عن الزهري
 قال أخبرني السائب بن يزيد أن
 حويطاً أخبره أن عبد الله بن
 السعدى أخبره أن عمر أخبره
 وكذلك رواه يونس بن عبد الأعلى
 عن ابن وهب هذا كلام القاضي
 قلت وقد رواه النسائي في سننه كما
 ذكر عن ابن عيينة عن الزهري عن
 السائب عن حويط عن ابن
 السعدى عن عمر رضي الله عنه
 وروى عنه عن الخافض عبد القادر
 الرهاوى في كتابه الرباعيات قال
 وقد رواه هكذا عن الزهري محمد بن
 الوليد والزبيدي وشعيب بن أبي
 حمزة الجمعيان وعقيل بن خالد
 ويونس بن يزيد الألبان وعمرو بن
 الحارث المصري والحكم بن عبد الله
 الجعفي ثم ذكر طرقهم بأسانيدها
 مطولة بطرق كما عن الزهري عن
 السائب عن حويط عن ابن
 السعدى عن عمر

(وعطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله عبد الرزاق (ان بدا) بغير همزة في الفرع وأصله وفي غيرهما
 بابتداء في الشرط (بالطلاق) بان قال أنت طالق ان دخلت الدار (أو آخر) بان قال ان دخلت الدار
 فأنت طالق (فهو أحق بشرطه) وبه قال (حدثنا محمد بن عرعر) الناحي انسابي بالسبب المهمة
 القرشي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن
 أبي حازم) بالحاء المهمة والزاي سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال نهى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن التلق) للركبان لشراء متاعهم قبل معرفتهم سعر البلد (وأن يتبع) يشتري
 (المهاجر) أي المقيم (للاعرابي) الذي يسكن البادية (وان تشترط المرأة) عند العقد (طلاق أختها)
 أعم من أن تكون معها في العصمة كالضرة ولا تكون في العصمة كالأجنبية وهذا موضع الترجمة كما
 قاله ابن بطال لان مفهومه أنها اذا اشترطت ذلك فطلاق أختها وقوع الطلاق لانه لو لم يقع لم يكن للنهي
 عنه معنى (وأن يستام الرجل على سوم أخيه) بان يقول لمن اتفق مع غيره في بيع ولم يعقدها أنا
 اشتريه بأزيد أو أنا أبيعك خير امنه بأرخص منه فحرم بعد استقرار الثمن بالتراضي صريحاً وقبل
 العقد (ونهي) عليه الصلاة والسلام أيضاً (عن الخس) بنون مفتوحة فحيم سا كنه فشين معجمة
 وهو أن يزيد في الثمن بالرغبة بل لغير غيره (وعن التصرية) وهي ربط البائع بغير ذات اللبن من
 ما كوال اللحم ليكثر ثمنها لغير المشتري * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع وكذا النسائي
 (تابعه) أي تابع محمد بن عرعر في تصريحه برفع الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم (معاذ)
 أي ابن معاذ بن نصر بن حسان العنبري البصري فيما وصله مسلم (وعبد الصمد) بن عبد الوارث
 فيما وصله مسلم أيضاً (عن شعبة) بن الحجاج (وقال غندر) محمد بن جعفر فيما وصله مسلم أيضاً
 وأبو نعيم في مستخرجهم كافي المقدمة (وعبد الرحمن) بن مهدي (نهي) بضم النون وكسر
 الهاء مبنياً للفعول (وقال آدم) بن أبي اسحق عن شعبة (نهينا) بضم النون وكسر الهاء مع
 ضمير الجمع (وقال النضر) بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل (وحجاج بن منهال) بكسر
 الميم وسكون التون (نهي) بفتح النون والهاء مبنياً للعلوم من الماضي المفرد ولم يعين الفاعل
 وبعد هاء نهى ياء وفي رواية أبي ذر كافي الفرع نها بألف بدل الياء قال الحافظ ابن حجر في المقدمة
 ورواية آدم وعبد الرحمن والنضر أفق عليها أي موصولة ورواية حجاج وصلها البيهقي وقال
 في الفتح رواية آدم ورواها في نسخته وأما رواية النضر فوصلها الشيخ بن راهويه في مسنده
 عنه (باب الشروط مع الناس بالقول) أي دون الشهادات والكتابة * وبه قال (حدثنا
 ابراهيم بن موسى) بن زيد الفراء أو لحق الرازي قال (أخبرنا هشام) هو ابن يوسف أبو
 عبد الرحمن الصنعاني قاضياً (ان ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (أخبره) ولا يذرا خبرهم
 بجمع الجمع (قال أخبرني) بالافراد (يعلى بن مسلم) على وزن يرضى ابن هرمز (وعمر بن دينار) بفتح
 العين وسكون الميم (عن سعيد بن جبير) الكوفي (يزيد أحد هما على صاحبه وغيرهما) بالرفع
 عطفاً على فاعل أخبرني (قد سمعته) الضمير المرفوع لابن جرير والمنصوب للغير (بجده عن سعيد
 ابن جبير) أنه (قال ان العتد ابن عباس) بفتح اللام التام كيد (رضي الله عنه ما قال حدثني) بالافراد
 (أبي بن كعب) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله) مبتدأ
 وخبر أي صاحب الخضر هو موسى بن عمران كليم الله ورسوله لا موسى آخر كما يزعم نوف البكالي
 (فذكر الحديث) في قصة موسى والخضر (قال) أي الخضر لموسى (ألم أقل انك لن تستطيع معي
 صيراً كانت) المسئلة (الاولى) من موسى (نسيانا) بالنصب خير كان (و) لمسئلة (الوسطى شرطاً)
 يعني كانت بالشرط بالقول (و) المسئلة (الثالثة عدا) وأشار الى الاولى بقوله (قال لا تؤاخذني

فلما فرغت منها وأديتها اليه أمرني
 بعمالة فقلت انما عملت لله وأجري
 على الله فقال خذ ما أعطيت
 فاني عملت

ويقال له ابن السعدي لان أياه
 استرضع في بني سعد بن بكر بن
 هوازن صحب ابن السعدي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قديماً وقال
 وفدت في نفر من بني سعد بن بكر
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سكن الشام روى عنه السائب بن
 يزيد وروى عنه جماعات من كبار
 التابعين وأما حويطب فهو بضم
 الحاء المهمة أبو محمد ويقال أبو
 الاصبع حويطب بن عبد العزيز
 ابن أبي قيس بن عبدود بن نصر بن
 مالك بن حنبل بن عامر بن لؤي
 القرشي العامري أسلم يوم فتح مكة
 ولا تحفظه رواية عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الا في ذكره الواقدي والله
 أعلم وقد وقع في مسلم بعد هذا من
 رواية قتبية قال عن ابن السعدي
 المالكي فقوله المالكي صحيح منسوب
 الى مالك بن حنبل بن عامر وأما
 قوله السعدي فأنا نكروه قالوا
 وصوابه السعدي كما رواه الجمهور
 منسوب الى بني سعد بن بكر كما سبق
 والله أعلم (قوله أمرني بعمالة) هي
 بضم العين وهي المال الذي يعطاه
 العامل على عمله (قوله عملت

بما نسبته) أي بالذي نسبته أو بنسباني أو بشئ نسبته يعني وصيته بأن لا يعترض عليه وهو اعتذار بالنسيان أخرجه في معرض النسي عن المؤاخذه مع قيام المانع لها قاله البضاوي وقال السمرقندي قال ابن عباس هذا من معارض الكلام لأن موسى لم ينس ولكن قال لا تؤاخذني بما نسبته إذا كان مني نسيان فلا تؤاخذني به (ولا ترهقني من أمرى عسرا) لا تكلفني من أمرى شدة وأشار إلى الوسطى التي كانت بالشرط بقوله (لغيا غلاما فقتله) وإلى الثالثة بقوله (فانطلقا فوجد احدا رابداً ينقض) أي تداني إلى أن يسقط فاستعيرت الارادة للمشاركة (فأقامه) بعمارته أو بعمود عمده وقيل مسجحه بيده فقام (قرأها ابن عباس) أي وراءهم من قوله تعالى أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أغيثها وكان وراءهم (أمامهم ملك) * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله والوسطى شرط لان المراد به قوله ان سألتك عن شئ بعد هذا فلان تصاحبني والترمذي موسى بذلك ولم يكتب ذلك ولم يشهد أحدا وفيه دلالة على العمل بعقضى ما دل عليه الشرط فان الخضر قال لموسى لما أخلف الشرط هذا فرأى بيني وبينك ولم ينكر عليه موسى صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف في مواضع كثيرة تزيد على العشرة مطولا ومختصرا * (باب الشروط في الولاء) * وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس الأصمجي ابن أخت امام الاعمة مالك بن أنس قال (حدثنا مالك) هو حاله الامام الاعظم (عن هشام بن عروة) وسقط لابي ذر بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها أنها (قالت جاءتني بريرة فقالت كاتبت أهلي) مولى (على تسع أواق) بالتسعين من غيرياء (في كل عام أوقية فأعنييني) وفي كتاب المكتبة مما ذكره معلقا وصله الذهلي في الزهريات عن الليث عن يونس عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة ان بريرة دخلت عليها تستعنيها في كتابتها وعليها خمسة أواق فنجحت عليها في خمس سنين لكن المشهور ما في رواية هشام ابن عروة تسع أواق وجرم الاسماعيلي بان الرواية المعلقة غلط لكن جمع بينهما بان الخمس هي التي كانت استحققت عليها بحلول نجومها من جملة التسع الاواق المذكورة في حديث هشام وبشهادة أن في رواية عمرة عن عائشة في ابواب المساجد فقال أهلها ان شئت أعطيت ما يتيق (فقالت) عائشة لبريرة (ان أحبوا) أهلك (ان أعذهائهم) أي الأواق التسع وهو يشكل على الجمع الذي ذكرته فليتم (ويكون) نصب عطفا على المنصوب السابق (ولاؤك لي) بعد أن أعقلت وجواب الشرط (فعلت فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم) ما قالته عائشة (فأبوا عليها) أي فامتنعوا أن يكون الولاء لعائشة (فجأت من عندهم) إلى عائشة (ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس) عندها (فقالت اني قد عرضت ذلك) بكسر الكاف (عليهم) تعني أهلها (فأبوا الا ان يكون الولاء لهم) فسمع النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وسلم فقال خذيها (اشترها) فأعتقها (واشترط ليهم الولاء) أي عليهم فالادغم تعني على كذا وروينا عن حرملة عن الشافعي لكن ضعفه النووي بأنه عليه السلام أنكر الاشتراط فلو كانت بمعنى على لم ينكره قال وأقوى الاجوبة أن هذا الحكم خاص بعائشة في هذه القصة وتعمقه ابن دقيق العيد بأن التخصيص لا يثبت الا بدليل أو المراد التوجيه لهم لانه صلى الله عليه وسلم فدين لهم ان الشرط لا يصح فلما لجوا في اشتراطه قال ذلك أي لا تنال به سواء شرطته أم لا والحكمة في ادته ثم إبطاله أن يكون أبلغ في قطع عادتهم وزجرهم عن مثله وقد أشار الشافعي في الام إلى تضعيف رواية هشام المصروفة بالاشتراط لكونه انفرد بها دون أصحاب أبيه لكن قال الطحاوي حدثني المزني به عن الشافعي بلفظ واشترط ليهم الولاء بهم مرة قطع بغير مشاة فوفية ثم وجهها بان المعنى أظهر ليهم حكم الولاء ولا يلزم أن يكون ما نقله الطحاوي عن المزني مذكورا في الام (فأعانا الولاء لمن أعق ففعلت عائشة)

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت مثل قوله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطيت شئاً من غير أن تسأل فكل وتصدق * وحدثني هرون بن سعيد الايلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن الاشج عن بسر بن سعيد عن ابن السعدى أنه قال استعملني عمر بن الخطاب على الصدقة فمثل حديث الليث * حدثنا زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال * وحدثني

على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت) هو بتشديد الميم أي أعطاني أجرة على وفي هذا الحديث جواز أخذ العوض على أعمال المسلمين سواء كانت لدين أو لدنيا كلقضاء والحسبة وغيرهما والله أعلم

• (باب كراهة الحرص على الدنيا) •

(قوله صلى الله عليه وسلم ففعلت مثل قوله فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أعطيت شئاً من غير أن تسأل فكل وتصدق * وحدثني هرون بن سعيد الايلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن الاشج عن بسر بن سعيد عن ابن السعدى أنه قال استعملني عمر بن الخطاب على الصدقة فمثل حديث الليث * حدثنا زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الشيخ شاب على حب اثنتين حب العيش والمال) هذا مجاز واستعارة ومعناه

الشراء والعق (ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس) خطيباً (فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال) ما شأنهم (يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله) أي ليست في حكمه وقضائه (ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط) أو أستر (فداء الله أحق) أي الحق (وشرط الله) الذي شرطه وجعله شرعاً (أو نقي) أي القوى وما سواه وادفأ فعل التفضيل فيه ما ليس على باب (وإنما الولاء لمن أعتق) وهذا الحديث قد ذكره المؤلف في مواضع كثيرة بوجوه مختلفة وطرق متباعدة قال العيني وهذا هو الرابع عشر موضعاً (باب) بالتثنية (إذا اشترط) صاحب الأرض (في) عقد (المزارعة إذا شئت أخرجك) وبه قال (حدثنا أبو أحمد) غير منسب ولا منسوب ولا يذروا بن السكن عن القريبي أبو أحمد مرار بن جويه بفتح الميم وتشديد الراء الأولى وأبو بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الهمداني بفتح الميم والمجتمعة النهاوندي وليس له كشخه في البخاري سوى هذا الحديث ويقال أنه محمد بن يوسف المكندي ويقال أنه محمد بن عبد الوهاب الفراء قال (حدثنا محمد بن يحيى) بن علي (أوغسان) بفتح الغين المهملة والسين المهملة المشددة (الكناني) قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال لما فدع) بالقاء والدال والعين المهملة من كسر كسرتين وضبطه الكرماني كالصغاني بالعين المهملة وتشديد الدال المهملة من الفدغ وهو كسر الدال المحجوف (أهل خير) بالرفع على الفاعلية ومفعوله (عبد الله بن عمر قام) أبوهم (عمر) رضي الله عنه (خطيباً فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عامل يهود خيبر على أموالهم) أي التي كانت لهم قبل أن يفرضها الله على المسلمين (وقال لهم) (تفركم) بضم النون وكسر القاف فيها (ما أقركم الله) أي ما قدر الله أن أنثركم فإذا اشتنا فأخرجناكم منها تين أن الله قد أخرجكم (وإن عبد الله بن عمر خرج إلى ماله هناك) بفتح الميم (فعدى عليه) بضم العين وكسر الدال المحففة أي ظلم على ماله (من الليل) وأقومه من فوق بيت (فقدعت) بضم الفاء الثانية وكسر الدال مبنياً للمفعول والنائب عن الفاعل قوله (يساء ورجلاه) قال في القاموس الفدع محركة أعوجاج الرع من اليد والرجل حتى ينقلب الكف أو القدم إلى أنسيها أو هو المشي على ظهر القدم أو ارتفاع أنخص القدم حتى لو وطئ الأذع عصفوراً ما آذاه أو هو عوج في المفاصل كأنها قد زالت عن موضعها أو أكثر ما يكون في الأرساغ خلقه أوز يغ بين القدم وبين عظم الساق ومنه حديث بن عمر إن يهود خيبر دفعوه من بيت ففدعت قدمه (وليس لنا هناك) عدو غيرهم عدونا وتهمتنا بضم الفوقية وفتح الهاء ولا يذرونهم متباينكون الهاء أي الذين تهمهم (وقد رأيت أجلاهم) بكسر الهمزة وسكون الجيم مدود آخر أجهم من أوطانهم (فلما أجمع عمر على ذلك) أي عزم عليه (أنه أحدبني أبي الحقيق) بضم الحاء المهملة وفتح القاف الأولى وسكون التحتية ورؤساء اليهود (فقال بأمر المؤمنين أخرجنا) بهمزة الاستفهام الانكارى (وقد أقرنا محمد صلى الله عليه وسلم) الواو في وقد للحال (وعاملنا على الأموال) بفتح الميم واللام من وعاملنا (وشرط ذلك) أي أقرارنا في أوطاننا (لنا فقال) له (عمر أنطنت) بهمزة الاستفهام الانكارى (أنى نسبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك إذا أخرجت) بضم الهمزة مبنياً للمفعول وتاء الخطاب (من خير تعدو) بعين مهملة أي تجري (بك قلوبك ليله بعد ليله) بفتح القاف وضم اللام والصاد المهملة بينهما واو ساكنة الناقصة الصارفة على السبى والاني أو الطويلة القوائم وأشار صلى الله عليه وسلم إلى آخر أجهم من خير فهو من أعلام النبوة (فقال) أحدبني أبي الحقيق (كانت هذه) وللحموى والمستمل كان ذلك (هزيلة من أبي القاسم) بضم الهاء وفتح الزاي تصغير هزلة ضد الجدة وفي التوينة هزيلة بكسر الزاي أي لم تكن حقيقة وكذب عدو الله (قال) عمرو لا يذروا قال (كذب ياعدو الله فأجلاهم عمرو وأعطاهم) بعد أن

أبو الطاهر وحرملة قالوا أخبرنا بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال * وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد كلهم عن أبي عوانة قال يحيى أخبرنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يهرم ابن آدم وتشب منه اثنتان الحرص على المال والحرص على العروة وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن مني قالوا حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة عن أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال عثله * وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث

أن قلب الشيخ كامل الحب للمال محتكم في ذلك كاحتكام قوة الشاب في شبابه هذا صوابه وقيل في تفسيره غير هذا مما لا يرتضى (قوله صلى الله عليه وسلم وتشب منه اثنتان) بفتح التاء وكسر الشين وهو يعني قلب الشيخ شاب على

أجلهم (قيمة ما كان لهم من الثمر) بالثلثة وفتح الميم (مالا وبلا وعروضا) نصب بغير القيمة (من)
أقناب وجبال وغير ذلك) والاقناب جمع قناب وهو كاف الجبل واعتارك عمر مطالبتهم بالقصاص
لأنه قد ع ليل وهو نائم فلم يعرف عبد الله من قد عه فأشكل الأمر (رواه) أي الحديث (جاء بن
سلة) فيما وصله أبو يعلى (عن عبيد الله) مصغرا العمرى (أحسبه عن نافع عن ابن عمر عن عمر
عن النبي صلى الله عليه وسلم اختصره) جاد وشك في وصله ورواه الوليد بن صالح عن حماد بن عيسى
فيما قاله البغوي (باب) بيان (الشروط في الجهاد) بيان (المصلحة مع أهل الحرب) وفي
الفرع كأصله أيضا الحرب بفتح الحاء وسكون الراء (وكتابة الشروط) زاد أبو ذر عن المستحلي مع
الناس بالقول قال في الفتح وهي زيادة مستغنى عنها لأنها تقدمت في ترجمة مستغلة إلا أن تحمل
الأولى على الاشتراط بالقول خاصة وهذه على الاشتراط بالقول والفعل معا انتهى فلي تأمل مع
قوله وكتابة الشروط فيه قال (حدثني) بالافراد ولاي ذكر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال
(حدثنا عبد الرزاق) بن همام البجلي قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم وسكون المهملة بينهما ما بن
راشد (قال أخبرني) بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد أيضا (عروة
ابن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة ومروان) بن الحكم وروايتهم مرسلة لأن مروان
لا صحبة له ومسور وإن كان له صحبة لكنه لم يحضر القصة وانما سمعها من جماعة من الصحابة
شهدوا (يصدق كل واحد منهما) من المسور ومروان (حديث صاحبه) والجللة حاله (فالأخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم) من المدينة (زمن الحديبية) بالتحقيق يوم الاثنين لاهلال ذي القعدة
سنة ست من الهجرة في بضع عشرة مائة فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها
بعمره وبعث بسر أضم الموحدة وسكون السين المهملة ابن سفيان عننا خير قريش (حتى كانوا)
ولاي ذكر حتى إذا كانوا (بعض الطريق) قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغيم
بفتح الغين المججمة وكسر الميم بوزن عظيم وفي المشارق بضم الغين وفتح الميم قال ابن حبيب موضع
قريب من مكة بين والجحفة (في خيل لقريش) وكانوا كما عند ابن سعد مائتي فارس فهم عكرمة بن
أبي جهل حال كونهم (طليعة) وهي مقدمة الجيش ولأي در طليعة بالرفع (نخذوا ذات اليمين)
وهي بين ظهري الحضر في طريق تخرجه على ثنية المرار بكسر الميم وتخفيف الراء مهبط الحديبية
من أسفل مكة قال ابن هشام فسلك الجيش ذلك الطريق فلما رأته خيل قريش قفرة الجيش قد
خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين إلى قريش وهو معنى قوله (فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هم
بقفرة الجيش) بفتح القاف والمثناة الفوقية وسكنها في الفرع غباره الأسود (فانطلق) خالد حال
كونه (بركض) بضرب بر حله دابته استعجالا لليسير حال كونه (نذيرا) منذرا (لقريش) يجمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية) أي ثنية المرار
بكسر الميم (التي مهبط) بضم أوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول (عليهم) أي على قريش (منهار كته)
عليه الصلاة والسلام (راحلتها فقال الناس حل حل) بفتح الحاء المهملة وسكون اللام فيهما زجر
لراحلة إذا جهل على السير وقال الخطابي إن قلت حل واحدة قبل السكون وإن أعدتها فثلاث
الأولى وسكنت الثانية وحكى السكون فهموا والتنوين كظنير في ينجح وهو معنى قوله في
القماموس حل حل متونتين أو حل واحدة أه لكن الرواية بالسكون فيهما (فألحت) بتشديد
الحاء المهملة وفتح الهمزة أي عمادت في البروك فلم تبرح من مكانها (فقالوا خللات القصواء
خللات القصواء) مرتين وخللات بفتح الحاء المججمة واللام والهمزة والقصواء بفتح القاف
وسكون الصاد المهملة وفتح الواو مهموزا ممدودا اسم لناقته عليه الصلاة والسلام أي حزن
وتصعبت (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خللات القصواء) أي ما حزن (وما ذاك لهما بخلق)

عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (حدثنا يحيى بن
يحيى وسعيد بن منصور وقتيبة بن
سعيد قال يحيى أخب برنا وقال
الآخران حدثنا أبو عوانة عن قتادة
عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو كان لابن آدم
واديان من مال لا يبغي واديان
ولا يعلأجوف ابن آدم إلا السراب
ويتوب الله على من تاب وحدثنا
ابن مشني وابن بشار قال ابن مشني
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
قال سمعت قتادة يحدث عن أنس
ابن مالك قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فلا أدري أمشي
أزول أم شئ كان يقوله بمثل حديث
أبي عوانة وحدثني حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب عن أنس بن مالك عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال لو كان لابن آدم واد من ذهب
أحب أن له واديا آخر ولن يجد لأفاه

حب أنتين (قوله صلى الله عليه
وسلم لو كان لابن آدم واديان من مال
لا يبغي واديان أو لا يعلأجوف ابن
آدم إلا السراب ويتوب الله على من
تاب وفي رواية ولن يجد لأفاه

بضم الخاء المعجمة واللام أي ليس الخلاء لها عبادة كما حسبتم (ولكن حسبها) أي القصواء (حالبس
 الفيل) زاد ابن اسحق عن مكة أي حسبها الله عن دخول مكة كما حبس الفيل عن مكة لأنهم
 لدخلوا مكة على تلك الهيئة وصدّهم قرش عن ذلك لوقع بينهم ما يفضي إلى سفك الدماء ونهب
 لا موال لكن سبق في العلم القديم أنه يدخل في الإسلام منهم جماعات (ثم قال) عليه الصلاة
 والسلام (والذي نفس بيده لا يسألوني) أي قرش ولا بني ذر لا يسألوني بنو نين على الأصل (خطبة)
 بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة أي خصلة (يعظمون فيها حرمان الله) يكفون بسببها عن
 القتال في الحرم تعظيماً له (الآن أعطيتهم أياها) أي أجبتهم إليها وإن كان في ذلك تحمل مشقة (ثم
 زجرها) أي زجر عليه الصلاة والسلام الناقة (فوثبت) بالمثلثة وآخره مشاة أي قامت (قال
 فعذل) عليه الصلاة والسلام (عنهم) وفي رواية ابن سعد فولى راجعا (حتى نزل بأقصى الحديبية
 على عذ) بفتح الناء والميم آخره دال مهملة (قليل الماء) قال في القاموس التمدد ويحوله وكثاب
 الماء القليل لا مادة له أو ما بقي في الجلد أو ما يظهر في الشتاء ويذهب في الصيف اه وقوله قليل
 الماء قيل تأكيد لدفع توهم أن يراد لغة من يقول إن التمدد الماء الكثير وعورض بأنه انما يتوجه
 أن لو ثبت في اللغة أن التمدد الماء الكثير واعترض في المصاحب قوله تأكيد بأنه لو اقتصر على قليل
 أمكن أجمع اضافته إلى الماء فيشكل وذلك لأنك لا تقول هذا ماء قليل الماء ثم قال الداودي التمدد
 العين وقال غيره حفرة فيها ماء فان صح فلا أشكال (يتبرضه) بالموحدة المفتوحة بعد المشددين
 التحتية والفوقية فراء مشددة فضاء معجمة أي يأخذهم (الناس تبرضا) نصب على أنه مفعول مطلق
 من باب التفعّل للتكلف أي قللا قليلا وقال صاحب العين تبرض جمع الماء بالكافين (فلم
 يلبثه) بضم أوله وفتح اللام وتشديد الموحدة وسكون المثلثة في الفرع وأصله وغيرهما متصفا
 عليه ونسبه في الفتح وتبعه في العمدة لقول ابن التين وضبطناه بسكون اللام مضارع ألبث أي
 لم يتركوه يلبث أي يقيم (الناس حتى تزحوه) لم يقوامه شيئا يقال زححت البر على صيغة واحدة
 في التعدي والوزوم (وشكى) بضم أوله من باب المفعول (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش)
 بالرفع نائب عن الفاعل (فانزع سهمان كئنته) بكسر الكاف جمعته التي فيها النبل (ثم أمرهم
 أن يجعلوه) أي السهم (فيه) في التمدد وروى ابن سعد من طريق أبي مروان حدثني أربعة عشر
 رجلا من الصحابة أن الذي نزل البئر ناحية من الأعم وقيل هو ناحية من حنبل وقيل البراء من
 عازب وقيل عباد بن خالد حكاه عن الواقدي ووقع في الاستيعاب خالد بن عباد قاله في المقدمة وقال
 في الفتح ويمكن الجمع بأنهم تعاونوا على ذلك بالحفر وغيره (فوالله ما زال يحش) بفتح أوله وكسر
 الجيم آخره شين معجمة بعد تحتية سا كنة بغور ويرتفع (إلهم بالري) بكسر الراء (حتى صدر واعنه)
 أي رجعو أرواء بعد ورودهم وزاد ابن سعد حتى اغترفوا بآبئتهم جلوسا على شفير البئر (فبينما)
 بالميم ولا يذعن الكشميني فينبأ سقاطها (هم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء) بضم الموحدة وفتح
 الدال المهملة مضغرا وأبوه بفتح الواو وسكون الراء وبالغاف عمدودا (الخراعي) بضم الخاء المعجمة
 وفتح الزاي وبعد الالف عين مهملة الصحابي المشهور (في نفر من قومه من خزاعة) منهم عرو بن
 سالم وخراش بن أمية فيما قاله الواقدي وخارجة من كرز بن زيد بن أمية كافي رواية أبي الاسود عن
 عروة (وكانوا) أي بديل والنفر الذين معه (عبية تضع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح العين
 المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة ونضع بضم النون أي موضع سره وأمانته فشبها الصدر
 الذي هو مستودع السر بالعبية التي هي مستودع خبر الشباب وكانت خزاعة (من أهل تهامة)
 بكسر المثناة الفوقية مكة وما حولها زاد ابن اسحق في روايته وكانت خزاعة عبية رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مسلها ومشر كها لا يخفون عنه شيئا كان بمكة (فقال) بديل (إني تركت كعب بن

الاستراب والله يتوب على من تاب
 • وحدثنى زهير بن حرب وهرون بن
 عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد
 عن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول
 سمعت ابن عباس يقول سمعت
 رسول صلى الله عليه وسلم يقول
 لو أن لابن آدم ملة وأداما لأحب
 أن يكون إليه مثله ولا يميل بنفس
 ابن آدم الاستراب والله يتوب على
 من تاب قال ابن عباس فلا أدري
 أمن القرآن هو أم لا وفي رواية زهير
 قال فلا أدري أمن القرآن لم يذكر
 ابن عباس • حدثني سويد بن سعيد
 حدثنا علي بن مسهر عن داود عن
 أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه
 قال بعث أبو موسى الأشعري إلى
 قراء أهل البصرة فدخل عليه
 ثلثمائة رجل فقرأ القرآن فقال
 أنتم خير أهل البصرة وقراءوهم
 فأنزلوه ولا يطولن عليكم الأمد فتقسو
 قلوبكم كما قست قلوب من كان
 قبلكم وأنا كئنا فقرأ سورة كئناشهم
 في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها
 غير أني قد حفظت منها لو كان لابن
 آدم واديان من مال لا يتغنى واديانا لثا

الاستراب وفي رواية ولا يميل بنفس
 ابن آدم الاستراب فيه ذم الحرص

لثوى وعامر بن لثوى) بضم اللام وفتح الهمزة وتشديد الباء فيهما (نزلوا أعداء مياه الحديدية) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة جمع عبد بالكسر والتشديد وهو الماء الذي لا انقطاع لما دته كالعين والمرو فيه انه كان بالحديبية مياه كثيرة وان قريشا سبقوا الى النزول عليها ولذا عطش المسلمون حين نزلوا على التمد المذكور وذكر أبو الاسود في روايته عن عروة وسبقت قريش الى الماء ونزلوا عليه (ومعهم العوذ) بضم العين المهملة وسكون الواو آخره ذال معجمة جمع عائذ أى الذوق الحديشات النتاج ذات اللبن (المطافيل) بفتح الميم والطاء المهملة وبعد الالف فاع مكسورة فثناة تحتمة ساكنة فلام الامهات التي معها أطفائها ومراده أنهم خرجوا معهم بذوات الالبان من الابل ليتزودوا بألبانها ولا يرجعوا حتى ينعوه وقال ابن قتيبة يريد النساء والصبيان ولكنه استعار ذلك بمعنى أنهم خرجوا معهم بنسبهم وأولادهم لارادة طول المقام وليكون أدعى الى عدم الفرار ويحتمل ارادة المعنى الاعم وعند ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان (وهم مقاتلوه وصادوه) أى مانعوه (عن البيت) الحرام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انالم نجى لقتال أحد ولا كنا جثنا معتمرين وان قريشا قد نكثهم الحرب) بفتح أوله وبفتح الهاء وكسر هاءى الفرع كأصله أى أبلغت فيهم حتى أضعفت قوتهم وهزلتهم أو أضعفت أموالمهم (وأضربت بهم فان شاؤا ما ددتهم) أى جعلت بيني وبينهم (مدة) معنية أترك قتالهم فيها (ويخلوا بيني وبين الناس) أى من كفار العرب وغيرهم زاد أبو ذر عن المستملى والكشمبنى ان شاؤا (فان أظهر) بالجرم (فان شاؤا) نسرط معطوف على الشرط الاول (ان يدخلوا فيما دخل فيه الناس) من طاعنى وجواب الشرطين قوله (فعلوا والا) أى وان لم أظهر (فقد جوا) بفتح الجيم وتشديد الميم المضمومة أى استراحوا من جهد القتال ولان عائذ من وجه آخر عن الزهرى فان ظهر الناس على فذلك الذى ينعون فصرح بما حذفه هنا من القسم الاول والتردد فى قوله فان أظهر ليس شكافى وعبد الله أنه سينصره ويظهره بل على طريق النزول وفرض الامر على ما زعم الخصم (وان هم أبوا) امتنعوا (فوالذى نفسى بيده لاقاتلهم على أمرى هذا حتى تنفرد سائقى) بالسين المهملة وكسر اللام أى حتى تنفصل رقتى أى حتى أموت أو حتى أموت وأبقى منفردا فى قبرى (وليفذن الله أمره) بضم المثناة تحتية وسكون النون وبالدال المعجمة وتشديد النون وضبطه فى المصابيح كالتمتع بتشديد الغاء مكسورة أى لم يرض الله أمره فى نصر دينه (فقال بديل سأبلغهم) بفتح الموحدة وتشديد اللام (ما تقول قال فانطلق) بديل (حتى أتى قريشا قال انا قد جثنا كم من هذا الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (وسمعه يقول قولاً فان شئتم أن نعرضه عليكم فعلننا فقال سفيهاؤهم) قال فى الفتح سمي الوافدى منهم عكرمة بن أبي جهل والحكم بن أبي العاص (لا حاجة لنا أن نخبر ناعنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات) بكسر التاء أى أعطنى (ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا لخذلهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود) هو ابن معتب بضم الميم وفتح العين المهملة وكسر الفوقية المشددة الثقفى أسلم ورجع الى قومه ودعاهم الى الاسلام فقتلوه (فقال أى قوم) أى يا قوم (ألستم بالوالد) أى مثل الاب فى الشفقة لولده (قالوا بلى قال أولست بالوالد) مثل الابن فى النصح لولده (قالوا بلى) وعند ابن اسحق عن الزهرى أن أم عروة هى سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف فأراد بقوله ألستم بالوالد أنكم قد ولدتون فى الجملة لكون أى منكم ولا بى ذرفما قاله الخافظ ابن حجر ألستم بالولد وألستم بالوالد والاول هو الصواب وهو الذى فى رواية أحمد وابن اسحق وغيرهما (قال فهل تهمنى) ولا بى ذرتهم ونثنى بنونى على الاصل أى هل تنسبونى الى انهم (قالوا لا) تهمل (قال ألستم تعلمون أنى استنفرت أهل عكاظ) بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وآخره طاء معجمة غير منصرف لا بى ذر وغيره بالتسوين أى دعوتهم

ولا يلاً جوف ابن آدم الا التراب
وكننا نقرأ سورة كننا نسميها باحدى
المسجات فانسيتها غير أنى حفظت
منها يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
ما لا تفعلون فتكتب شهادة فى
أعناقكم فتستلون عنها يوم القيامة
حدثننا زهير بن حرب وابن غير
قالا حدثنا سفيان بن عيينة عن أبى
الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض
ولكن الغنى غنى النفس

على الدنيا وحب المكارثة بها
والرغبة فيها ومعنى لا يلاً جوفه
الا التراب أنه لا يزال حربصاعلى
الدنيا حتى يموت ويمتلئ جوفه من
تراب قبره وهذا الحديث خرج على
حكم غالب بنى آدم فى الحرص على
الدنيا ويؤيده قوله صلى الله عليه
وسلم ويتوب الله على من تاب وهو
متعلق بما قبله ومعناه ان الله يقبل
التوبة من الحرص المذموم وغيره
من المذمومات

• (باب فضل القناعة والحث عليها) •

(قوله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى
عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى
النفس) العرض هنا بفتح العين

للقماتل نصرة لكم ((فلما جلعوا على)) بالموحدة وتشديد اللام المفتوحة حين ثم جاء مهملة مضمومة
امتنعوا أو عجزوا ((جئتكم بأهلي وولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فان هذا)) يعني النبي صلى الله
عليه وسلم ((قد عرض لكم)) ولا يذرعن الجوى والمستلم عليكم ((خطه رشد)) بضم الخاء المهملة
وتشديد الطاء المهملة أى خصلة خير وصلاح وانصاف ((أقبلوها ودعوني)) انزكونى ((آتية)) بالمد
والياء على الاستئناف أى أنا آتية ولا يذرعن عجز وما يحذف الياء على جواب الامر والهاء
مكسورة أى أجيء اليه ((قالوا آت)) همزة وصل فهمزة قطع ساكنة فتشاة فوقية مكسورة فهاء
مكسورة أمر من أتى يأتى ((فأتاه)) عليه الصلاة والسلام عروة ((فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم
فقال النبي صلى الله عليه وسلم)) لعروة ((نحو من قوله لبديل)) السابق وزاد ابن اسحق وأخبره أنه لم
يأت بريد حيا ((فقال عروة عند ذلك)) أى عند قوله لأفأتلنهم ((أى محمد)) أى بآحمد ((أرأيت)) أى
أخبرنى ((ان استأصلت أمر قومك)) أى استهلكتهم بالكلمة ((هل سمعت بأحد من العرب اجتاح))
بتقديم الجيم على الخاء المهملة أهلك ((أهلك قبلك)) بالكلمة ولا يذرعن نسخة أصله كذا فى الفرع
كأصله وضرب على الاولى ((وان تكن الاخرى)) قال الكرماني وتبعه العيني وان تكن الدولة
لقومك فلا يخفى ما يفعلون بكم فإجاب الشرط محذوف وفيه رعاية الادب مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حيث لم يصرح بالنبوة وقال فى المصاييح التقديرو ان تكن الاخرى لم يفعل
أصحابك وأما قول الزركشى التقديرو ان كانت الاخرى كانت الدولة للعدو وكان الظفر لهم
عليك وعلى أصحابك فقال فى المصاييح هذا التقدير غير مستقيم لما يلزم عليه من اتحاد الشرط
والجزاء لان الاخرى هى انتصار العدو وظفرهم فيقول التقدير الى أنه ان انتصر أعداؤك وظفروا
كانت الدولة لهم وظفروا ((فانى والله لا أرى وجوها)) أى أعيان الناس ((وانى لأرى أشوا بامن
الناس)) بفتح الهمزة وسكون الشين المجمة وتقديعها على الواو أخلاطامن الناس من قبائل شتى
ولا يذرعن الكشمينى أو شبا بتقديم الواو على المجمة وروى أو شبا بتقديم الواو والموحدة
أخلاطامن السفلة ((خليقا)) بالخاء المجمة والقاف حقيقا ((أن يفروا)) أى بأن يفروا ((وبعدوك))
يتركول لأن العادة جرت أن الجيوش المجمة لا يؤمن علمها الفرار بخلاف من كان من قبيلة
واحدة فانهم يأنفون الفرار فى العادة وما علم عروة أن مودة الاسلام أبلغ من مودة القرابة ((فقال
له أبو بكر رضى الله عنه)) ولا يذرعن أبو بكر الصديق وكان خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعدا
فيما ذكره ابن اسحق ((امصص)) همزة وصل فيه ساكنة فصادين مهملين الاولى مفتوحة بصيغة
الامر من مصص مصص من باب علم يعلم ولا يذرعن حكاية ابن التين عن رواية القاسمى امصص
بضم الصاد وخطأها ((ببظر اللات)) بفتح اللام الموحدة بعد الجارة وسكون المجمة قطعة تنبى بعد الختان
فى فرج المرأة وقال الداودى البظر فرج المرأة قال السفاقسى والذى عند أهل اللغة أنه ما يحفظ
من فرج المرأة أى يقطع عند خفافها وقال فى القاموس البظر ما بين اسكنى المرأة الجمع نظور
كالنظر والنظر بالنون كقفة وذو البطارة وتفتح وأمة بظراء طويلته والاسم البظر محركة واللات
اسم أحد الأصنام التى كانت قرىش وثقف يعبدونها وقد كانت عادة العرب الشتم بذلك تقول
لبصص بظراءمه فاستعار ذلك أبو بكر رضى الله عنه فى اللات لتعظيمهم إياها فقصدها بالغة فى سب
عروة بقامة من كان يعبد مقام أمه ووجهه على ذلك ما أغضبه به من نسبته الى الفرار ولا يذرعن
باسقاط حرف الجر ((أنحن نفر عنه ونذعه)) استفهام انكارى ((فقال)) أى عروة ((من ذا)) أى المتكلم
((قالوا أبو بكر قال)) عروة ((أما)) بالتخفيف حرف استفتاح ((والذى نفسى بيده لولايد)) أى نعمة ومنه
((كانت لك عندى لم أجرك)) بفتح الهمزة وسكون الجيم وبالزاي أى لم أكفلك ((بها لأجبتك)) وبين
عبد العزيز الامامى فى هذا الحديث أن البذل المذكورة أن عروة كان تحمل بديه فأعانه

وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا
الليث بن سعد ح وحدثنا قتيبة بن
سعيد وبقارب فى اللفظ حدثنا الليث
عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن
عياض بن عبد الله بن سعد
أنه سمع أباسعيد الخضرى يقول
قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخطب الناس فقال لا والله
ما أخشى عليكم أيها الناس
الاما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا

وارا جميعا وهو متاع الدنيا ومعنى
الحديث الغنى المحمود غنى النفس
وشبهها وقلة حرصها لا كثرة المال
مع الحرص على الزيادة لان من كان
طالبا للزيادة لم يستغن بعامه فليس
له غنى

• (باب التحذير من الاعتزاز بزيته
الدنيا وما يبسط منها) •

((قوله صلى الله عليه وسلم لا والله
ما أخشى عليكم أيها الناس الا
ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا)
فيه التحذير من الاعتزاز بالدنيا
والنظر اليها والمفاخرة بها وفيه
استحباب الحلف من غير استحلاف
اذا كان فيه زيادة فى التوكيد
والتفخيم ليكون أوقع فى النفوس

بكسر الهمزة نافية أي ما (رأيت ملكا قط يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد) صلى الله عليه وسلم (محمد والله ان) بكسر الهمزة نافية أي ما (نتخم) بلفظ الماضي ولأبي ذر نتخم (نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذل بها وجهه وجلده واذا أمرهم ابعدوا امره واذا قوضا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم) عليه الصلاة والسلام ولأبي ذر تكلموا بضيم الجمع أي الصحابة (خفضوا أصواتهم عنده) اجلالا له وتوقيرا (وما يجدون اليه النظر تعظيما له وأنه) بكسر الهمزة عليه الصلاة والسلام (قد عرض عليكم خطه رشد) بضم الخاء المعجمة وتشديد المهملة أي خصلة خير وصلاح (فاقبلوها) بهمزة وصل وفتح الموحدة (فقال رجل من بني كنانة) هو الخليل بن عهملتين مصغرا بن علقمة سيد الاحابيش كاذر الزبير بن بكار (دعوني آتية) بتخية قبل الهاء ولأبي ذر آتية بخذفها محجروا مع كسر الهاء (فقالوا آتية) بهمزة ساكنة وكسر الهاء فأتى (فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن (بضم الموحدة وسكون الدال المهملة جمع بدنه وهي من الابل والبقر) فابعثوها (أي أثيروها) له فبعثت له واستقبله الناس (حال كونهم) بلبون (بالعمرة) فلما رأى (السكتاني) (ذلك) المذكور من البدن واستقبال الناس له بالتلبية (قال) متجها (سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا) بضم أوله وفتح الصاد المهملة أي عنوا (عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال) لهم (رأيت البدن قد قلت) بضم القاف وكسر اللام المشددة أي علق في عنقه شيء ليعلم أنهم اهتدى (وأشعرت) بضم أوله وسكون المعجمة وكسر المهملة أي طعن في سنامها بحيث سال دمها ليكون علامة للهدى أيضا (فما أرى) بفتح الهمزة (أن يصدوا عن البيت) زاد ابن اسحق وغضب وقال يا معشر قريش ما على هذا عاقدناكم أي صدعن بيت الله من جاء معظما له فقالوا كف عنا يا خليل حتى نأخذ لنفسنا مازنا (فقام رجل منهم يقال له مكر بن حفص) بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعد هاء زاي ابن الاخيف بخاء معجمة ففتحته ففاء وهو من بني عامر بن لؤي (فقال دعوني آتية) ولأبي ذر آتية بخذف التخية (فقالوا آتية فلما أشرف عليهم) على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر) أي غادر لانه كان مشهورا بالغدر ولم يصدر منه في قصة الحديبية بخور ظاهر (ففعل) أي مكرز (بكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيمنما) بالميم (هو) أي مكرز (بكلمه) عليه الصلاة والسلام (اذ جاء سهيل بن عمرو) تصغير سهيل وعمرو بفتح العين (قال معمر) هو ابن راشد بالاسناد السابق (فأخبرني) بالافراد (أيوب) هو السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (انه لما جاء سهيل بن عمرو) سقط لأبي ذر ابن عمرو (قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد) ولأبي ذر قد (سهل لكم من أمركم) بفتح السين المهملة وضم الهاء وهذا امر سهل وله شاهد موصول عند ابن أبي شيبة من حديث سلمة بن الأكوع قال بعثت قريش بسهيل بن عمرو وحوط بن عبد العزى الى النبي صلى الله عليه وسلم ليصالحوه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم سهيلا قال قد سهل لكم من أمركم وهذا من باب التقاول وكان عليه السلام يعجبه الغال الحسن وأتى عن التبعيض في قوله من أمركم ايذا بانابا السهولة الواقعة في هذه القصة ليست عظيمة قبل ولعله عليه الصلاة والسلام أخذ ذلك من التصغير الواقع في سهيل فان تصغيره يقتضي كونه ليس عظيما (قال معمر) بالاسناد السابق أيضا (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (في حديثه) السابق فحديث عكرمة معترض في أثباته (فجاء سهيل بن عمرو) في رواية ابن اسحق فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم جرى بينهما القول حتى وقع بينهما الصلح على أن توضع الحرب عشرين وأربعين يوما وبعضهم بعضا وأن يرجع عنهم عامهم (فقال) سهيل (هات) بكسر التاء (اكتب بيننا وبينكم كتابا فداك النبي صلى الله عليه وسلم الكتاب) هو علي بن أبي طالب

يبارك له فيه ومن يأخذ ما لا يغير حقه فثله كمثل الذي يأكل ولا يشبع * وحدثني أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا قالوا وما زهرة الدنيا يا رسول الله قال بركات الارض قالوا يا رسول الله وهل يأتي الخير بالشر قال لا يأتي الخير الا بالخير لا يأتي الخير الا بالخير لا يأتي الخير الا بالخير ان كل ما أنبت الربيع يقتل أو يمل الآكلة الخضرة فانها تأكل حتى اذا امتدت حاصرتها استقبلت الشمس ثم اجترت وبالت وتلظت ثم عادت فأكلت ان هذا المال خضر خلوقة فنأخذه بحقه ووضع في حقه فتم المعونة هو ومن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع • حدثني علي بن حجر

يبارك له فيه ومن يأخذ ما لا يغير حقه فثله كمثل الذي يأكل ولا يشبع (أما قوله صلى الله عليه وسلم أو خير هو فهو بفتح الواو

(فقال) له (النبى صلى الله عليه وسلم) اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال (ولابى ذر فقال) (سهيل أما الرحمن فوالله ما أدرى ما هو) ولا بى ذر عن الجوى والمستعلى ما هو بتأنيث الضمير أى كلمة الرحمن (واكتب) اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب (وكان عليه الصلاة والسلام يكتب كذلك في بدء الاسلام كما كانوا يكتبونها في الجاهلية فلما نزلت آية التمل اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فأدركتهم حجة الجاهلية) فقال المسلمون والله لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبى صلى الله عليه وسلم (على رضى الله عنه) اكتب باسمك اللهم ثم قال (عليه الصلاة والسلام) اكتب (هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم والله انى رسول الله وان كذبته فوفى) بتشديد المعجمة وجرأؤه محذوف (اكتب محمد بن عبد الله قال الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (الاسم السابق) (وذلك) أى اجابته لسؤال سهيل حيث قال اكتب باسمك اللهم واكتب محمد بن عبد الله (لقوله) (عليه الصلاة والسلام السابق) (لا يسألونى) أى قريش ولا بى ذر لا يسألونى بنونين على الاصل (خطه) بضم الخاء المعجمة خصلة (يعظمون فيها حرمان الله) يكفون بها عن القتال في الحرم (الاعطيتهم اياها) أى اجبتهم اليها (فقال له النبى صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيننا وبين البيت) العتيق (فمنطوف به) بالتخفيف وبالنصب عطف على المنصوب السابق وفي نسخة فمنطوف بالرفع على الاستئناف وفي أخرى فمنطوف بتشديد الطاء والواو وأصله تنطوف وبالنصب والرفع (فقال سهيل والله لا) نخلى بينك وبين البيت الحرام (تحدث العرب أنا أخذنا) بضم الهمزة وكسر الخاء (ضغطة) بضم الضاد وسكون الغين المعجمتين وبالنصب على التمييز فها را والحالة استئنافية وليست مدخولة لا (ولكن ذلك) أى التخلية (من العام المقبل فكتب) على ذلك (فقال سهيل وعلى أنه لا يأتيت منارجل وان كان على دينك الارددته اليها) وفي رواية عتيل عن الزهرى فى أول الشروط لا يأتيت منأ أحد وهي تعم الرجال والنساء فيدخلن في هذا الصلح ثم نسخ ذلك الحكم فيهن أولم يسخرن الا بطريق العموم فخصن (قال المسلمون) قال في الفتح وقائل ذلك يشبه أن يكون عمر لما سألنى ومن قال أيضاً أسيد بن حضير وسعد بن عباد كما قاله الواقدي وسهيل بن حنيف (سبحان الله كيف يرذالى المشركين وقد جاء) حال كونه (مسلياً فيهم) كذلك بالميم في ينما (ادخل أبو جندل بن سهيل بن عمرو) بالجيم والنون بوزن جعفر وسهيل بضم السين مصغراً وعمرو بفتح العين واسم أبى جندل العاص وكان حبس حين أسلم وعذب فخرج من السجن وتكبد الطريق وركب الجبال حتى هبط على المسلمين حال كونه (برسف) بفتح أوله وسكون الراء وضم السين المهملة آخره فاء عشى (في قيوده) مشى المقيد المثقل (وقد خرج من أسفل مكة حتى رعى نفسه بين أظهر المسلمين فقال) أبوه (سهيل هذا يا محمد أول ما) ولا بى ذر عن الكشمهني من (أفاضيك عليه أن رثه الى فقال النبى صلى الله عليه وسلم انالم نقض الكتاب بعد) بنون مفتوحة ففقاى سا كنة فضاء معجمة أى لم نفرغ من كتابته ولا بى ذر عن المستعلى والجوى لم نقض بالقاه وتشديد المعجمة (قال) سهيل (فوالله اذا) بالتموين (لم أصالحك) وفي نسخة لا أصالحك (على شئ) أبدا قال النبى صلى الله عليه وسلم فأجزه (بهمزة مفتوحة فجيء مكسورة فزأى سا كنة أى أمض (لى) فعلى فيه فلا أرده اليك (قال) سهيل (ما أنا بمجيزه) ولا بى ذر بمجيز ذلك (للك قال) (عليه الصلاة والسلام (بلى فافعل قال) سهيل (ما أنا بفاعل قال مكرز) بكسر الميم وسكون الكاف وبعد الراء المفتوحة زأى ابن حفص وكان ممن أقبل مع سهيل بن عمرو في التماس الصلح (بل قد أجزناه) بحرف الاضراب وللكشمهني كما في الفتح بلى أى نعم وفي نسخة قال مكرز قد أجزناه (للك قال أو

أخبرنا سهيل بن ابراهيم عن هشام صاحب الدستوائى عن يحيى بن أبى كثير عن هلال بن أبى ميمونة عن عطاه بن يسار عن أبى سعيد الخدرى قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وجلسنا حوله فقال ان مما أخاف عليكم بعدى ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل أو يأتى الخير بالشريار رسول الله قال فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل ما شأنك تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكلمك قال ورأى أنه ينزل عليه والخطب يفتح الخاء المهملة والبناء الموحدة التجمة وقوله صلى الله عليه وسلم أو يلم معناه أو يقارب القتل وقوله صلى الله عليه وسلم الا آكلة الخضر هو بكسر الهمزة من الاوتشديد اللام على الاستثناء هذا هو المشهور الذى قاله الجمهور ومن أهل الحديث واللغة وغيرهم قال القاضى ورواه بعضهم الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام على الاستفتاح واكله الخضر بهمزة ممدودة والخضر بفتح الخاء وكسر

الضاد هكذا رواه الجمهور قال
القاضي وضبطه بعضهم الخضر
بضم الخاء وفتح الضاد وقوله ناطت
هو وفتح الشاء المثناة أي ألفت
الطاء وهو الرقيق والرقبي وأكثر
ما يقال للابل والبقر والقبيلة وقوله
اجترت أي مضغت جرتها قال أهل
اللغة الجرة بكسر الجيم ما يخرج
البعير من بطنه ليضعه ثم يبلعه
والقصع شدة المضغ وأما قوله
صلى الله عليه وسلم ما أخشى عليكم
أيها الناس إلا ما يخرج الله لكم
من زهرة الدنيا فقال رجل يا رسول
الله أي أتي الخير بالشرف قال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن الخير
لا يأتي إلا بخير أو خير هو فعمناه
أنه صلى الله عليه وسلم حذرهم من
زهرة الدنيا وخاف عليهم منها فقال
هذا الرجل إنما يحصل ذلك لنا من
جهة مباحة كغنية وغيرها وذلك
خير وهل يأتي الخير بالشرف وهو
استفهام إنكار واستبعاد أي يعبد
أن يكون الشيء خيرا ثم يترتب عليه
شرف قال له النبي صلى الله عليه وسلم
أما الخير الحقيقي فلا يأتي إلا بخير

جندل أي معشر المسلمين أورد بضم الهمزة وفتح الراء (إلى المشركين وقد حثت) حال كوني
(مسلمًا) الأترونا قد لقيت بفتح القاف في اليونانية فقط وفي غيرها لقيت بكسر هاء (وكان قد
عذب عذابًا شديدًا في الله) زاد ابن اسحق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر
واحتسب فإننا لا نغدر وإن الله جاعل لك فرجًا ومخرجًا وقول الكرماني فإن قلت لم رد أبا جندل
إلى المشركين وقد قال مكرزًا جرتاه لك وجوابه بأن المتصدي لعقد المهادنة هو سهيل لا مكرز
فالأعتبار بقول المباشر لا بقول مكرز متعقب بما نقله في فتح الباري عن الواقدي أنه روى أن
مكرزًا كان ممن جاء في السلم مع سهيل وكان معهما حويطب بن عبد العزى وأنه ذكر في روايته
ما يدل على أن إجازة مكرز لم تكن في أن لا يرده إلى سهيل بل في تأمينه من التعذيب وأن مكرزًا
وحويطبًا أخذًا بأجندل فأدخله فسطاطًا وكفاه بأه عنه وقال الخطابي إنما رده إلى أبيه والغالب
أن أياه لا يبلغه الأهل (قال فقال) ولابي ذرقال (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (فأثبت
نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت) له (أنت نبي الله) بالنصب خبر ليس (حقًا قال) عليه الصلاة
والسلام (بلى قلت) ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال (عليه الصلاة والسلام) (بلى قلت فلم
نعطى الدنيا) بفتح الدال المهملة وكسر النون وتشديد الحيمية والأصل فيه الهمزة لكنه خفف
وهو وصفه لمخذوف أي الحالة الدنية الخبيثة (في ديننا إذا) بالتثنية أي حينئذ (قال أنى رسول الله
ولست أعصيه وهو ناصري) فسمه تنسبه لمرضى الله عنه على إزالة ما حصل عنده من القلق
وأنه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك إلا ما أطلع الله عليه من حبس الناقة وأنه لم يفعل ذلك إلا
بوحى من الله قال عمر رضي الله عنه (قلت) له عليه الصلاة والسلام (أوليس كنت تحدثنا أنا
سنأتى البيت فنطوف به) بالتحفيف وفي نسخة فنطوف بتشديد الطاء والواو وعند الواقدي أنه
صلى الله عليه وسلم كان رأى في منامه قبل أن يعتمر أنه دخل هو وأصحابه البيت فلما رأوا تأخير
ذلك شق عليهم (قال) عليه الصلاة والسلام (بلى فأخبرتك أنا تأتية العام) هذا (قال) عمر (قلت لا
قال فانك آتية ومطوف به) بتشديد الطاء المفتوحة والواو المكسورة المشددة أيضا (قال) عمر
(فأثبت أبابكر فقلت يا أبابكر ألسنا هذانى الله حقًا) في المونسية نبي الله بالنصب (قال بلى قلت
ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطى) النخلة (الدنية) الخبيثة (في ديننا إذا)
أي حينئذ (قال) أبو بكر رضي الله عنه مخاطبًا لمرضى الله عنهم (أيها الرجل إن رسول الله
ولابى ذر أنه رسول الله) صلى الله عليه وسلم وليس بعصى ربه وهو ناصره فاستسلك بغزوه (بفتح
الغين المعجمة وبعد الراء الساكنة زاي وهو لابل بمنزلة الركاب للفرس أي فتمسك بأمره ولا
تخالفه كما يتمسك المرء بركاب الفارس فلا يفارقه (فوالله أنه على الحق) قال عمر (قلت أليس
كان) عليه الصلاة والسلام (يحدثنا أنا سنأتى البيت ونطوف به) ولابى ذر فنطوف بالفاء بدل
الواو والتشديد (قال) أبو بكر (بلى فأخبرك) عليه الصلاة والسلام (أنك تأتية العام) هذا قال
عمر (قلت لا قال فانك آتية ومطوف به) بالتشديد مع كسر الواو وفي ذلك دلالة على فضيلة أبي بكر
وفوقه لكونه أحاب بما أحاب به الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب بالسند السابق (قال عمر) رضي الله عنه (فعملت لذلك) التوقف في الامتثال ابتداء
(أعمالا) صالحة وعند اسحق فكان عمر يقول ما زلت أتصدق وأصوم وأصلى وأعتمر من
الذي صنعت يومئذ مخافة كالأذى الذي تكلمت به وعند الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر
رضي الله عنه لقد أعتقت سبب ذلك رقابا وصمت دهرًا الحديث ولم يكن هذا شكامة في الدين
بل ليقف على الحكمة في القضية وتنكشف عنه الشبهة ولحق على ادلال الكفار كما عرف
من قوته في نصرته الدين وقول الزهري هذا منقطع بينه وبين عمر (قال فلما فرغ من قضية الكتاب)

وأشهد على الصلح رجالا من المسلمين منهم أبو بكر وعمر وعلي ورجالا من المشركين منهم مكرز بن حفص (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فافخروا) الهدى (ثم اخلقوا) رؤسكم (قال فوالله ما قام منهم رجل) رجاء نزول الوحي بإبطال الصلح المذكور لئلا يمت لهم قضاء نسكهم أولا عتقادهم أن الامر المطلق لا يقتضي الفور (حتى قال) عليه السلام لهم (ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد دخل) عليه السلام (على أم سلمة) رضى الله عنها (فذكر لها ما لقي من الناس) من كونهم لم يفعلوا ما أمرهم به (فقالت أم سلمة يا بني الله أحب ذلك) وعند ابن امية (قالت أم سلمة يا رسول الله لا تلهم فانهم قد دخلهم أمر عظيم مما أدخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح ويحتمل أنهم افهمت من الصحابة أنه احتمل عندهم أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالحل أخذًا بالرخصة في حقهم وأنه هو يستمر على الاحرام أخذًا بالغريزة في حق نفسه فأشارت عليه أن يتحل لينفي عنهم هذا الاحتمال فقالت (اخرج ثم لا تكلم أحدًا منهم كلمة حتى تحرب دينك) بضم الموحدة وسكون المهملة (وتدعوا حلقك) بنصب الفعل عطفًا على الفعل المنصوب قبله (فيحلق فخرج) عليه السلام (فلم يكلم أحدًا منهم حتى فعل ذلك تحريده) بضم الموحدة وسكون المهملة وكانوا سبعين بدنة فيها جل لاي جهل في رأسه برة من فضة ولا يذر عن النكش مني هديه (ودعا حلقه) هو خراش عجمتين ابن أمية بن الفضل الخزاعي لذكه بي (خلفه فلما أرا ذلك قاموا ففخروا) هديهم متمثلين ما أمرهم به اذ لم تبقى بعد ذلك غاية تنتظر (وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما) أي ازدحاما وفيه فضيلة أم سلمة ووفور عقلها وقد قال أمام الحرمين في النهاية قبل ما أشارت امرأه بصواب الأم سلمة في هذه القضية (ثم جاءه) عليه السلام (نسوة مؤمنات) بعد ذلك في أثناء مدة الصلح (فأمر الله تعالى بأبيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) نصب على الحال (فامتنعوهن) فامتنعوهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن (حتى بلغ عصم الكوافر) بما تعتصم به الكافرات من عقد ونسب جمع عصمة والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وبقية الآية الله أعلم بما عاينهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار أي الى أزواجهن الكفيرة لقوله لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن وآتوهن ما أنفقوا أي ما دفعوا اليهن من المهور وهذه الآية على رواية لا يأتيل منها أحد وان كان على دينك الارادة تكون مخصصة للسنة وهذا من أحسن أمثلة ذلك وعلى طريقة بعض السلف ناسخة من قبيل نسخ السنة بالكتاب أما على رواية لا يأتيل منها رجل فلا اشكال فيه (فطلق عمر) رضى الله عنه (يومئذ امرأتين) قريبة بنت أبي أمية وابنة جرو ل الخزاعي كافي الرواية التالية (كانتاه في الشر) لقوله تعالى في الآية لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن وقد كان ذلك جائزا في ابتداء الاسلام (فتزوج احدهما) وهي قريبة (معاوية بن أبي سفيان) والاخرى صفوان بن أمية (وفي الرواية اللاحقة وتزوج الاخرى أبو جهل) ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بخاء أبو بصير (بفتح الموحدة وكسر انصاء المهملة) (رجل من قريش) بدل من أبو بصير ومعنى كونه من قريش أنه منهم بالخلف والافه وثقفي واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون الفوقية ابن أسيد بفتح الهـ مزة على الصحيح ابن جارية بالجيم الشقي حليف بني زهرة وبنو زهرة من قريش (وهو مسلم) حلة حالية (فارسلوا) أي قريش (في طلبه رجلين) هما خنيس بن حذافه ومضمومة ونون مفتوحة آخره مسين مهملة مصغر ابن جابر وأزهر بن عبد عوف الزهري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا العهد الذي جعلت لنا) يوم الحديبية أن ترد اليك من جاء منا وان كان على دينك وسألوه أن يردهم أبو بصير كما وقع في الصلح (فدفعه) عليه السلام (الى الرجلين) وفاء بالعهد (فخرجاه حتى بلغاذا الخليفة فترلوا) يكون من عملهم فقال أبو بصير لأحد

أي لا يترتب عليه الاخير ثم قال
أخير هو معناه أن هذا الذي يحصل
لكم من زهرة الدنيا ليس بخير وانما
هو فتنة وتقديره الخير لا يأتي الا
بخير ولكن ليست هذه الزهرة بخير
لما تؤدي اليه من الفتنة والمنافسة
والاشتغال بها عن كمال الاقبال على
الآخرة ثم ضرب لذلك مثلا
فقال صلى الله عليه وسلم ان كل
ما ينبت الربيع يقتل حبطا أو يلم
الآكلة الخضرة الى آخره ومعناه
أن نبات الربيع وخضره يقتل
حبطا بالتحمة لكثرة الاكل أو يقارب
القتل الا اذا اقتصر منه على اليسير
الذي تدعو اليه الحاجة وتحصل به
الكفاية المقتصدة فانه لا يضر
وهكذا المال هو كنبات الربيع
مستحسن طالبه النفوس وغيل
اليه فتم من يستكثر منه ويستغرق
فيه غير صارف له في وجوهه فهذا
يهلكه أو يقارب اهلا كه وممنهم
من يقتصد فيه فلا يأخذ الا يسيرا
وان أخذ كثيرا فرقه في وجوهه كما
تأطه الدابة فهذا لا يضره هذا
مختصر معنى الحديث قال

(الرجلين) في رواية ابن سعد بن خنيس بن جابر ولا بن اسحق العامري (والله اني لأرى سيفك هذا يافلان جيداً فاستله الآخر) أي أخرج السيف صاحبه من غمده (فقال أجل) نعم (والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير أرى أنظر اليه فأمكنه منه) ولا يذرعن الجوى والمستملى به بدل منه أي بسده (فصبره) أبو بصير (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أي مات (وفرا الآخر) وعند ابن اسحق وخرج المولى يشند أي هربا وهو ٣ مولى خنيس واسمه كوزر (حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعدوا) بالعين المهملة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأي هذا ذعرا) بضم الذال المعجمة وسكون العين المهملة خوفاً (فلما انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل بضم القاف مذبذبا للمفعول ولا يذرعن القاف والتاء أي قتل أبو بصير) والله صاحبي واني لمقتول أي ان لم تردوه عني (فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله قد والله أوفى الله ذمتك) كان القياس أن يقول والله قد أوفى الله ذمتك لكن القسم محذوف والمذكور مؤكده ولغير أبي ذر البذل ذمتك (قد رددتني اليهم ثم أنجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل أمه) برفع اللام في رواية أبي ذر خبر مبتدأ محذوف أي هو ويل لأمه وقطع همزة أمه وتشديد ميمها مكسورة وفي نسخة ويل أمه محذوف الهمزة تخفيفا وفي أخرى ويل أمه بنصب اللام على أنه مفعول مطلق قال الجوهرى وإذا أضفته فليس فيه إلا النصب وفي اليونانية ويل أمه بكسر اللام وقطع الهمزة قال ابن مالك تبعاً للخليل وي كلة تعجب وهي من أسماء الأفعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها اتباعاً للهمزة وحذف الهمزة تخفيفاً وقال الفراء أصل قولهم ويل فلان وي فلان أي حزن له فكذا الاستعمال فألحقوا بها اللام فصارت كأنهم آمنوا وأعربوها (مسعر حرب) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة والنصب على التمييز والحال مثل لله دره فارسا ولا يذرعن مسعر بالرفع أي هو مسعر وحرب مجرور بالإضافة وأصل ويل دعاء عليه واستعمل هنا لتعجب من اقدامه في الحرب والايقاد لئلا رها وسرعة الترويض لها (لو كان له أحد) ينصره لا سعرا للحرب لا نار الفتنة وأفسد الصلح (فلما سمع) أبو بصير (ذلك عرف أنه) عليه السلام (سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر) بكسر السين المهملة وسكون التحتية وبعد هاء أي ساحله في موضع يسمى العيص بكسر العين المهملة وسكون التحتية آخره صادمه حلة على طريق أهل مكة اذا قصدوا الشام (قال وينفقت) بالقاء والمثناة الفوقية أي وبطلخص (منهم أبو جندل بن سهيل) أي من أبيه وأهله من مكة وعبر بضيغة الاستقبال إشارة الى ارادة مشاهدة الحال على حد قوله تعالى الله الذي أرسل الرياح فتشير سحابا وفي رواية أبي الاسود عن عروة وانفقت أبو جندل في سبعين راكباً مسلمين (فلحق بأبي بصير) بسيف البحر (فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمع منهم عصابة) بكسر العين جماعة لا واحداً لها من اغفلها وهي تطلق على الاربعين فسادونها لكن عند ابن اسحق أنهم بلغوا نحواً من سبعين بل جزم به عروة في المغازي وزادوا كرهوا أن يقدموا المدينة في مدة الهدنة خشية أن يعادوا الى المشركين وسعى الواقدي منهم الوليد بن الوليد بن المغيرة (فوالله ما يسعون بعير) بخير عير بكسر العين قافلة (خرجت) من مكة (لقريش الى الشام الاعترضوا لها) وقفوا لها في طريقها بالعرض وذلك كناية عن منعهم لها من المسير (فقتلوههم وأخذوا أموالهم فارسلت قريش) أباسفيان بن حرب (الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده بالله والرحم) تقول له سألتك بالله وبحق القرابة ولا يذرعن تناسده الله والرحم (لما) بالتشديد أي ألا (أرسل) الى أبي بصير وأصحابه بالامتناع عن ايذاء قريش (فمن أناه) منهم مسلماً (فهو آمن) من الرد الى قريش (فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم) زاد في رواية أبي الاسود فقد مواعيله وفيها فاعلم الذين كانوا أشاروا بأن لا يسلم أباجندل الى أبيه أن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم خير مما كرهوا

الازهرى فيه مثلاً واحداً
للكثر من الجمع المانع من الحق واليه
الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم
ان مما يثبت الربيع ما يقتل لأن
الربيع يثبت أحرار البقول
فتستكثر منه الدابة حتى تهلك
والثاني المقتصد واليه الإشارة
بقوله صلى الله عليه وسلم الآكلة
الخضر لان الخضر ليس من أحرار
البقول وقال القاضي عياض
ضرب صلى الله عليه وسلم لهم مثلاً
بحالتي المقتصد والمكتر فقال صلى
الله عليه وسلم أنتم تقولون ان نبات
الربيع خير وبه قوام الحيوان
وليس هو كذلك مطلقاً بل منه
ما يقتل أو يقارب القتل خالة
المبطون المخوم كحالة من يجمع
المسال ولا يصرفه في وجوهه فأشار
صلى الله عليه وسلم الى أن
الاعتدال والتوسط في الجمع أحسن
ثم ضرب مثلاً لمن ينفعه كثاره
وهو التشبيه بأكلة الخضر وهذا
٣ قوله مولى خنيس كذا بخطه
وسياً أي أنه مولى الازهر بن عبد
عوف والخنس بن شريق اهـ

(فأنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم) أي أيدي كفار مكة (وأيديكم عنهم بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) أي أظهركم عليهم (حتى بلغ الحجة حجة الجاهلية) أي التي تمتع الأذعان للحق وسقط لابي ذر قوله بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وقوله الحجة من قوله حتى بلغ الحجة (وكانت حجتهم أنهم لم يقرؤا نبي الله ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت) وظاهر قوله فأنزل الله وهو الذي كف أيديهم أنها نزلت في شأن أبي بصير وفيه نظر والمشهور أنها نزلت بسبب القوم الذين أرادوا من قريش أن يأخذوا المسلمين غرة فظفروا بهم ففعلوا عنهم النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت رواه مسلم وغيره زاد أبو ذر عن المستمل قال أبو عبد الله البخاري مفسرا لبعض غريب في بعض الآية من الجاز لا يبي عبيدة معمرة مفعلة من العرب ضم العين وتشديد الراء الجرب الجرب يعني أن المعرفة مشتقة من عره إذا دهأ ما يكره ويشق عليه والعز هو الجرب قال الجوهري العز بالفتح الجرب بالضم قروح مثل القوباء يخرج بالابل متفرقة في مشافر ها وقوائها يسيل منها مثل الماء الأصفر فتكوى العجاج لثلاث عديها المراض * نزلوا اغمازا وأي غير بعضهم وقوله اغمازا وليس في الفرع وأصله وجهت القوم منعهم من حصول الشرو الاذي اليهم ومصدره حاية على وزن فعالة بالكسر وأجبت الحى بكسر الحاء وفتح الميم مقصورا جعلته حى لا يدخل فيه ولا يقرب منه وهو بضم الهمزة وفتح الخاء مبني للفعل وأجبت الحديد في النار فهو محي وأجبت الرجل إذا أغصبته ومصدره اجاء بكسر الهمزة وسكون الحاء المهملة (وقال عقيل) بضم العين فيما تقدم موصولا في الشروط (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال عروة) بن الزبير (فأخبرتني عائشة) رضي الله عنها (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجتنب) أي يجتنب المهاجرات بالخلف والنظري في الامارات قال الزهري في ما وصله ابن مردويه في تفسيره (وبلغنا أنه لما أنزل الله تعالى أن يردوا إلى المشركين ما أنفقوا على من هاجروا من أزواجهم) أي من الامسدة (وحكم على المسلمين أن لا يسكوا بعضهم الكوافر أن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (طلق امرأتين قريبة) بضم القاف وفتح الراء وبعد التحته موحدة وللكشميني قريبة بفتح القاف وكسر الراء (بنت أبي أمية وابنة جرو) بفتح الجيم وسكون الراء أم عبد الله بن عمر (الخراعي) بالخاء المضمومة والزاي المعجمتين (فتزوج قريبة) وللحموي والمستمل قريبة بضم القاف (معاوية) بن أبي سفيان (وتزوج الأخرى أوجههم) بفتح الجيم وسكون الهمزة عامر بن حذيفة الاموي (فلما أبي الكفار أن يقرؤا باداء ما أنفق المسلمون على أزواجهم) المأمورية في قوله تعالى واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا أي وطالبوا بما أنفقتم من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار وليطالبوا بما أنفقوا من مهور أزواجهم اللاتي هاجرن إلى المسلمين (أنزل الله تعالى وأن فاتكم) وأن سبقكم وأنفقت منكم مرتدا (شي) أحد (من أزواجكم) وإيقاع شيء موقع أحد للتحقير والمبالغة في التعميم أي شيء من مهورهن (إلى الكفار فعاقبتهم والعقب) بفتح العين وسكون القاف في اليونانية وقد تفتح هو (ما يؤدى المسلمون) من المهر (إلى من هاجرت امرأته) المسلمة (من الكفار) إلى المسلمين (فامر) الله تعالى (أن يعطى) بضم الباء مبني للفعل (من ذهب له زوج من المسلمين) إلى الكفار مرتدة مثل (ما أنفق) عليها من المهر مفعول ثانٍ يعطى (من صدق نساء الكفار) الجار والمجرور متعلق بيعطى (اللاتي) أسلمن (هاجرن) إلى المسلمين إذا تزوجن ولا يعطى الزوج الكافر شيئا (وما نعلم أحدا) ولا يذروا منه علم أن أحدا (من المهاجرات) ارتدت بعد إيمانها قال الزهري (وبلغنا أن أبا بصير أسيد) بفتح الهمزة (الثقي) بالثلثة فالقاف فالفاء وهذا من مرسل الزهري بخلافه في رواية معمر فانه موصول إلى المسور (قدم على النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (مؤمنًا) ولا يذعن الحموي والمستمل من منى قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف (مهاجر)

فأفاق يصح عنه الرضاء وقال ان هذا السائل وكأنه حده فقال انه لا يأتي الخير بالشر وان مما ينبت الربيع يقتل أو يلم الآكلة الخضر فانها كات حتى اذا امتسأت خاضرها استقبلت عين الشمس

التشبيه ان صرفه في وجوهه الشرعية ووجه التشبه ان هذه الدابة تأكل من الخضر حتى تمتلئ خاضرتها ثم تلتطو هكذا من يجمعه ثم يصرفه والله أعلم (قوله فأفاق يصح الرضاء) هو بضم الراء وفتح الخاء المهملة وبضاد محجمة بمدودة أي العرق من الشدة وأما ما يسمى به عرق الحى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا السائل) هكذا هو في بعض النسخ وفي بعضها أين وفي بعضها أنى وفي بعضها أي وكله صحيح فن قال أنى أو أن فهم اعني ومن قال ان فعناه والله أعلم ان هذا هو السائل الممدوح الحاذق الغطن ولهذا قال وكأنه حده ومن قال أي فعناه أيكم فحذف الكاف والميم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وان مما ينبت الربيع) ووقع في

حال من الاحوال المترادفة أو المتداخلة (في المدة) التي وقع الصلح عليها (فكتب الاخنس) مهمة مفتوحة فناء معجزة ساكنة وبعد النون المفتوحة سين مهمة (ابن شريق) بشين معجزة مفتوحة فراء مكسورة وبعد التخمئة الساكنة قاف (الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله أبا بصير) أن يرده اليهم وفاء بالعهد (فذكر الحديث) الى آخره وفي الرواية السابقة فأرسلوا في طلبه رحلين وقد سماهما ابن سعد في طبقاته خنيس ومعجزة ونون مصغرا ابن جابر ومولى له يقال له كوثر وقال ابن ابي عمير فكتب الاخنس بن شريق والأزهر بن عبد عوف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا بعثاه مع مولى لهما ورجل من بني عامر استأجراه بكمين انتهى قال في الفتح والاخنس من ثقيف رهط أبي بصير وأزهر من بني زهرة خلفاء أبي بصير فدخل منهم المطالبة برده (باب الشروط في القرض وقال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه ما وعطاء) هو ابن أبي رباح (إذا أجله) الى أجل معلوم (في القرض جاز) أي التأجيل أي صح القرض بشرطه وهذا قيد سبق معناه في باب إذا أقرضه الى أجل مسمى (وقال الليث) بن سعد الامام فيما وصله في باب التجارة في الحر من رواية أبي ذر عن المستمل فقال حدثني عبد الله بن صالح قال حدثني الليث قال (حدثني) بالافران (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل بن حسنة القرشي (عن عبد الرحمن بن هرم) (الاعرج) (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رجلا سأل بعض بني اسرائيل أن يسلفه ألف دينار فدفعتها (السلف) (اليه) أي المستلف (الى أجل مسمى) معلوم والذي أسلم هو النجاشي كما سماه في مسند العجالة الذين نزلوا مصر لمحمد بن الربيع الجيزي باسناد له فيه مجهول من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا والحديث سبق تاما في باب الكفالة في القرض وهذا الباب جميعه ثابت في رواية أبي ذر عن الجوزي والمستمل ساقط لغيرهما وقال في الفتح انه ساقط للنسفي لكن زاد في الترجمة التي تليه فقال باب الشروط في القرض والمكاتب الخ وفي الفرع كأصله علامة تأخير الحديث عن الآثار (باب) حكم (المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله) أي حكم كتاب الله وهو أعم من أن يكون نصا أو استنباطا (وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنهما) مما وصله سفيان الثوري في كتاب الفرائض له من طريق مجاهد عن جابر (في المكاتب شروطهم) أي شروط المكاتب وساداتهم (بينهم) معجزة (وقال ابن عمر) أبوه (عمر) بن الخطاب كذا وقع بالشك ولم يقل في رواية النسفي أو عمر (رضي الله عنه) ما كل شرط خالف كتاب الله (أي حكم كتاب الله) فهو باطل وإن اشترط مائة شرط وقال أبو عبد الله (بخاري) يقال عن كلهم ما عن عمرو بن عمر (كذا في رواية كريمة وسقط قوله وقال أبو عبد الله الى آخره عند أبي ذر * وبه قال) حدثنا علي بن عبد الله (المدني) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن يحيى) بن سعيد الأنصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن الأنصارية (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت) أتت أبا هريرة تسألها أن تعينها (في كتابتها) وفي رواية عروبة عن عائشة تستعينها في كتابتها (فقالت) عائشة لها (إن شئت أعطيت أهلكت) منك وأعفتك (ويكون الولاء) عليك (الى) فذكرت بريرة ذلك لاهلها فأبوا إلا أن يكون الولاء لهم (فأجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لعائشة (ذكرته ذلك) بتخفيف كاف ذكرته ولا يذرد كرتة بتشديد ها وفتح الراء وسكون الفوقية وفي نسخة يسكون الراء وضم الذوقية (قال النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعها) بهمزة وصل (فأعتقها) بهمزة قطع (فأما الولاء لمن أعتق) لاغيره (ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر) خطيبا (فقال ما بال) ما شأن (أقوام) يشترطون شروطا ليست في كتاب الله (أي ليست في حكم الله الذي كتبه على عباده وشرعه لهم وليس المراد به خصوص القرآن لأن كون الولاء للعتق غير منصوص في القرآن ولكن الكتاب أمر بطاعة الرسول واتباع حكمه وقد حكم

فطلعت وبات. ثم رعت وان هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنه من يأخذه بغير حق كان كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيد يوم القيامة حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن ناسا من الأنصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

الروايتين السابقتين إن كل ما ينبت الربيع أو أنبت الربيع ورواية كل محمولة على رواية عما هو من باب تدمر كل شيء وأوتيت من كل شيء (قوله صلى الله عليه وسلم وان هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل) فيه فضيلة المال لمن أخذه بحقه وصرفه في وجوه الخير وفيه محبة لمن يرجح الغنى على الفقر والله أعلم

* (باب فضل التعفف والصبر والقناعة والحث على كل ذلك) *

بأن الولاء لمن أعتق (من اشترط شرط ليس في كتاب الله فليس له وإن اشترط مائة شرط) التقييد
بالمائة لتأكيده لأن العموم في قوله من اشترط دال على بطلان جميع الشروط المذكورة فلوزادت
الشروط على المائة كان الحكم كذلك لما دللت عليه الصيغة وهذا الحديث قد سبق غير مرة
(باب بيان ما يجوز من الاشتراط والثني) بضم المثناة وسكون النون بعدها تحتية مقصورة
الاستثناء (في الاقرار) بيان (الشروط التي يتعارفها) ولا يذرعن الكشميني يتعارفها (الناس
بينهم) كشرط نقل المبيع من مكان البائع فانه جائز لانه تصريح بمقتضى العقد وشرط قطع
الثمار أو بقيتها بعد الصلاح وشرط أن يعمل فيه البائع عملاً معلوماً كان باعاً يوجب شرطاً أن يخيطه
في أضعف الأقوال وهو في المعنى بيع واجارة يوزع المسمى عليهم باعتبار القيمة وقيل يبطل
الشرط ويصح البيع بما يابل المبيع من المسمى والاصح بطلانها لا اشتمال البيع على شرط
عمل فتمت عاكمة بعد (وإذا قال) لفلان على (مائة أو واحدة أو ثنتين) بكسر المثناة وهذا
استثناء قليل من كثير لا خلاف فيه فيصح ويلزمه في قوله الواحدة تسعة وتسعون درهما وفي
قوله الاثنتين ثمانية وتسعون (وقال ابن عون) يفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة نون
عبد الله بن أربطبان البصري مما وصله سعيد بن منصور عن هشيم عنه (عن ابن سيرين) محمد
(قال رجل) ولا يذرعن الكشميني قال الرجل بالتعريف (لكرهه) يفتح الكاف وكسر الراء
وتشديد تحتية يوزن فعمل المكاري وقال الجوهري يطلق على المكري وعلى المكثري أيضاً
(أدخل) بهمزة مفتوحة فدل المهملة ساكنة فخاء معجمة مكسورة أمر من الإدخال ولا يذرعن
الكشميني أرحل بهمزة مكسورة فراء ساكنة فخاء مهملة مفتوحة (ركابك) بكسر الراء
منصوب بأدخل الأبل التي يسار عليها الواحدة راحلة لا واحداً من لفظها أي أدخلها فناداه
لأرحل معك يوم كذا وكذا (فان لم أرحل معك يوم كذا وكذا فلك مائة درهم فلم يخرج) أي لم
يرحل معه (فقال شريح) القاضي (من شرط على نفسه شيئاً حال كونه طائعاً) مختاراً (غير
مكروه) عليه (فهو) أي الشرط الذي شرطه (عليه) أي يلزمه وقال الجوهري عدة فلا يلزم الوفاء
بها (وقال أيوب) السخيتي مما وصله سعيد بن منصور (عن ابن سيرين) محمد (ان رجلاً باع
طعاماً) لآخر (وقال) المشتري للبائع (ان لم آتاك الأربعة) بكسر الموحدة أي يوم الأربعاء
(فليس يني ويبتك بيع فلم يجئ) أي المشتري (فقال شريح) القاضي (للمشتري) عند التماكم
اليه (أنت أخلفت) المهاد (فقضى عليه) برفع البيع وهو مذهب أبي حنيفة وأحمد وقال
مالك والشافعي يصح البيع ويبطل الشرط * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال
(أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)
عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله
تسعة وتسعين اسماً) بالنصب على التمييز وليس فيه نفي غيرها وقد نقل ابن العربي ان لله ألف
اسم قال وهذا قليل فيها ولو كان البحر مداد الاسماء لم ينفد البحر قبل أن تنفد أسماء ربى ولو
جئنا بسبعة أبحر مثله مداداً وفي الحديث أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته
في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك وإنما خص هذه لشهرتها
ولما كانت معرفة أسماء الله تعالى وصفاته توقيفية إنما تعلم من طريق الوحي والسنة ولم يكن
لناس أن تنصرف فيها بما لم يهتد اليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد منعنا عن إطلاق ما لم يرد به
التوقيف في ذلك وإن جوزه العقل وحكمه القياس كان الخطأ في ذلك غير هين والمخطئ فيه غير
معذور والنقصان عنه كازياده فيه غير مرضي وكان الاحتمال في رسم الخط واقعا باشتباه تسعة

فأعطاهم ثم سأله فأعطاهم حتى
إذا قدماء عنده قال ما يكن عندي
من خير فإن أذخره عنكم ومن
يستعفف بعفه الله ومن يستغن
يغنه الله ومن يصبر يصبره الله
وما أعطى أحداً من عطاء خير
وأوسع من الصبر وحدثنا عبد بن
حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن الزهري بهذا الاسناد
نحوه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ عن
سعيد بن أبي أيوب قال حدثني
شريح بن جليل وهو ابن شريك عن أبي
عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله

(قوله صلى الله عليه وسلم وما أعطى
أحداً من عطاء خير وأوسع من
الصبر) هكذا هو في جميع نسخ مسلم
خير مرفوع وهو صحيح وتقديره
هو خير كما وقع في رواية البخاري
وفي هذا الحديث الحث على
التعفف والقناعة والصبر على
ضيق العيش وغيره من مكارم الدنيا
(قوله عن أبي عبد الرحمن الجبلي)
هو منسوب إلى بني الجبل والمشهور
في استعمال الحديثين ضم الباء منه

وتسعين في زلة الكتاب وهفوة القلم سبعة وسبعين أو تسعة وسبعين فيدشا
الاختلاف في المسموع من المسطور أ كده حسما للادة وأرشاد الى الاحتياط بقوله (مائة)
بالنصب على البدلية (الالا) اسما (واحدا) ولا يذرا لا واحدة بالتأنيث ذهابا الى معنى التسمية
أو الصفة أو الكلمة (من أحصاها) علما وإيمانا وعدا لها حتى يستوفها فلا يقتصر على بعضها
بل ينشئ على الله ويدعوهم جميعها وأمن عقلها وأحاط بعنائها وحفظها (دخل الجنة) وبقية
مباحث هذا الحديث تأتي أن شاء الله تعالى في محالها وكان المؤلف أورده ليستدل به على أن الكلام
انما يتم بآخره فإذا كان فيه استثناء أو شرط لم يلبس به وأخذ ذلك من قوله مائة الا واحد وهو في
الاستثناء مسلم فلو قال في البيع بعثت من هذه الصبرة مائة صاع الاصا صبح وعمل به وكان بائعا
لتسعة وتسعين صاعا وكذا في الاقرار كما مر ولا يؤخذ بأول كلامه وما في آخره لكن في استنباط
ذلك من هذا الحديث نظر لان قوله مائة الا واحد انما ذكرنا كيد الماتقدم فيمنعه فائدة
مستأنفة حتى يستنبط منه هذا الحكم لحصول هذا المقصود بقوله تسعة وتسعين اسما وأما
الشروط فليست صورة الحديث قاله الولي ابن العراقي وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في
التوحيد والترمذي في الدعوات والنسائي في النعوت وابن ماجه في الدعاء (باب الشروط في
الوقف) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي البغلافي قال (حدثنا محمد بن عبد الله
الانصاري) قال (حدثنا ابن عون) بفتح المهملة وبالنون عبد الله البصري (قال أنبأني) بالافراد
أي أخبرني والانباء يطلق على الاجازة أيضا كما عرف في موضعه (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر
رضي الله عنهما أن) أباه (عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (أصاب أرضا بخيبر فأبى النبي صلى الله
عليه وسلم يستأمره) أي يستشير (فما أقوال يارسول الله اني أصبت أرضا بخيبر) تسمى ثمن بفتح
المثناة وسكون الميم والعين المعجمة (لم أصب ما لا قط أنفس) أي أجود (عندي منه فأتأمر) في (به)
ان أفعل فيها (قال) عليه السلام (ان شئت حبست) بتشديد الموحدة أي وقفت (أصلها)
وتصدق بها قال فتصدق بها عمر أنه لا يباع (أصلها) ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء
وفي القرى (القرابة في الرحم) (وفي) فلك (الرقاب) وهم المكاتبون بان يدفع اليهم شيء من الوقف
تفد به رقابهم (وفي سبيل الله) منقطع الحاج ومنقطع الغزاة (وابن السبيل) الذي له مال في بلدة
لا يصل اليها وهو فقير (والضيف) من عطف العام على الخاص (الاجنح) لائمه (على من وليها)
ولي التحدث على تلك الارض (أن يأكل منها) من ريعها (المعروف) بحسب ما يحتمل ريع الوقف
على الوجه المعتاد (ويطعم) بالنصب عطف على المنصوب بضم الياء من الاطعام بان يطعم غيره حال
كونه (غير متمول قال) ابن عون (حدثني) بهذا الحديث (ابن سيرين) محمد (فقال غير متمول)
بضم الميم وفتح الفوقية وبعد الهمة المفتوحة مشددة مكسورة فلام أي جامع (مالا)
وقول الزركشي مالا نصب على التمييز قال الامام بدر الدين الدماميني انه خطأ وانما نصب على أنه
مفعول به أي لمتائل وهذا الحديث أخرجه أيضا في الوصايا وكذا مسلم

وأخرجه النسائي في الاحباس والله تعالى أعلم * وهذا آخر

الجزء الرابع من شرح صحيح البخاري للعلامة

القسطلاني من بحرثة عشرة يتلوه ان شاء

الله تعالى الجزء الخامس أو له

كتاب الوصايا

تم

ابن عمرو بن العاص أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من
أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما
آتاه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والنقاد وأبو سعيد الأشج
قالوا حدثنا وكيع حدثنا الاعمش
ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا
محمد بن فضيل عن أبيه كلاهما عن
عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة
عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل
رزق آل محمد قوتا

والمشهور عند أهل العربية فتحها
ومنهم من سكنها (قوله صلى الله
عليه وسلم قد أفلح من أسلم ورزق
كفافا وقنعه الله بما آتاه) الكفاف
الكفاية بلا زيادة ولا نقص وفيه
فضيلة هذه الاوصاف وقد يحتاج به
لذهب من يقول الكفاف أفضل
من الفقر ومن الغنى (قوله صلى الله
عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد
قوتا) قال أهل اللغة والعربية
القول ما يسد الرمي وفيه فضيلة
التقلل من الدنيا والاقتصار على
القول منها والدعاء بذلك

صفحة	باب	صفحة	باب
١٠٨	باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود ببيع أرضهم ومنهم حين أجلهم	١٣٣	باب الاجارة من العصر الى الليل
١٠٩	باب بيع العبيد والحيوان بالحيوان نسبة	١٣٤	باب من استأجر أجيرا فترك أجره فعل فيه المهر
١١٠	باب بيع الرقيق	١٣٥	باب من أجر نفسه ليعمل على ظهره ثم تصدق به
١١١	باب بيع المدر		وأجرة الحمال
١١٢	باب هل يسافر بالجارية قبل أن يستبرئها	١٣٥	باب أجر السمسة
١١٣	باب بيع الميتة والاصنام	١٣٦	باب هل يؤاجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب
١١٤	باب عن الكلب	١٣٧	باب ما يعطى في الرقبة على أحياء العرب بفاتحة الكتاب
١١٦	(كتاب السلم)	١٣٩	باب ضريبة العبد وتعهده ضرائب الاماء
١١٦	باب السلم في كيل معلوم	١٣٩	باب خروج الحجام
١١٧	باب السلم في وزن معلوم	١٤٠	باب من كلم مولى العبد أن يخففوا عنه من خراجه
١١٨	باب السلم الى من ليس عنده أصل	١٤٠	باب كسب البغى والاماء
١١٩	باب السلم في النخل	٢٤١	باب عسب الفحل
١٢٠	باب الكفيل في السلم	١٤٢	باب اذا استأجر أضافات أحدهما
١٢١	باب الرهن في السلم	١٤٣	(الحالات)
١٢١	باب السلم الى أجل معلوم	١٤٣	باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة
١٢٢	باب السلم الى أن تنتج الناقه	١٤٥	باب اذا أحال على مولى فليس له رد
١٢٢	(كتاب الشفعة)	١٤٥	باب اذا أحال دين الميت على رجل جاز
١٢٢	باب الشفعة فيما لم يقسم	١٤٦	باب الكفالة في القرض والديون بالابدان وغيرها
١٢٣	باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع	١٤٩	باب قول الله تعالى والذين عاقدت أيمانكم فأتوهم نصيبهم
١٢٥	باب أي الجوار أقرب	١٥٠	باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع
١٢٦	(كتاب الاجارة)	١٥١	باب جوار أبي بكر في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعقده
١٢٦	باب في الاجارة استئجار الرجل الصالح	١٥٤	باب الدين
١٢٧	باب رعى الغنم على قرار يظ	١٥٥	(كتاب الوكالة)
١٢٨	باب استئجار المشركين عند الضرورة أو اذا لم يوجد أهل الاسلام	١٥٥	باب في وكالة الشريك الشريك في القسمة وغيرها
١٢٩	باب اذا استأجر أجيرا ليعمل له بعد ثلاثة أيام أو بعد شهراً أو بعد سنة جاز الخ	١٥٦	باب اذا وكل المسلم حربياً في دار الحرب أو في دار الاسلام جاز
١٢٩	باب الاجرة في الغزو	١٥٧	باب الوكالة في الصرف والميزان
١٣٠	باب من استأجر أجيرا فبين له الاجل ولم يبين العمل	١٥٧	باب اذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئاً يفسد ذبح وأصلح ما يخاف عليه الفساد
١٣١	باب اذا استأجر أجيرا على أن يقيم حائطاً يرد أن ينقض جاز	١٥٨	باب وكالة الشاهد والغائب جائزة
١٣١	باب الاجارة الى نصف النهار		
١٣٢	باب الاجارة الى صلاة العصر		
١٣٢	باب انهم من منع أجر الاجير		

صفحة	مقالة
١٨٣	باب الوكالة في قضاء الدين
١٨٥	باب اذا وهب شيئاً لو كيل أو شفع قوم جاز
١٨٦	باب اذا وكل رجل أن يعطى شيئاً ولم يبين كم يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس
١٨٦	باب وكالة المرأة الامام في النكاح
١٨٦	باب اذا وكل رجل أن يفتك الوكيل شيئاً فأجازه الموكل فهو جائز وان أقرضه الى أجل مسمى جاز
١٨٨	باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسد فبيعه مردود
١٨٩	باب الوكالة في الوقف ونفقة وأَنْ يطعم صديقاً له
١٩٠	باب ما جاء في الغرس
١٩١	باب في الشرب وقول الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي الخ
١٩٢	باب في الشرب ومن رأى صدقة الماء وهبته ووصيته جائزة مقسوماً كان أو غير مقسوم
١٩٤	باب من قال ان صاحب الماء أحق بالماء حتى يروى
١٩٥	باب من حفرت في ملكه لم يضمن
١٩٦	باب الخصومة في البر والقضاء فيها
١٩٦	باب اسم من منع ابن السبيل من الماء
١٩٧	باب سكر الانهار
١٩٩	باب شرب الأعلى قبل الأسفل
٢٠٠	باب شرب الأعلى الى السكين
٢٠١	باب فضل سقي الماء
٢٠٣	باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بحائه
٢٠٥	باب لاحتى الله ولرسوله صلى الله عليه وسلم
٢٠٦	باب شرب الناس وسقي الدواب من الانهار
٢٠٨	باب بيع الحطب والكلا
٢١٠	باب القطائع
٢١٠	باب كتابة القطائع
٢١١	باب حلب الابل على الماء
٢١١	باب الرجل يكون له تمر أو شرب في حائط أو نخل
٢١٤	باب في الاستقراض وأداء الديون والجبر والتفليس
٢١٤	باب من اشترى بالدين وليس عنده منه أو ليس بحضرة
٢١٥	باب من أخذ أموال الناس يريد أداءها أو تلفها
١٦١	باب اذا وكل رجل أن يعطى شيئاً ولم يبين كم يعطى فأعطى على ما يتعارفه الناس
١٦٢	باب وكالة المرأة الامام في النكاح
١٦٣	باب اذا وكل رجل أن يفتك الوكيل شيئاً فأجازه الموكل فهو جائز وان أقرضه الى أجل مسمى جاز
١٦٦	باب اذا باع الوكيل شيئاً فاسد فبيعه مردود
١٦٦	باب الوكالة في الوقف ونفقة وأَنْ يطعم صديقاً له
١٦٧	باب الوكالة في الحدود
١٦٨	باب الوكالة في البدن وتعهدها
١٦٨	باب اذا قال الرجل لو كيله ضعه حيث أراك الله وقال الوكيل قد سمعت ما قلت
١٦٩	باب وكالة الامين في الخزائن ونحوها
١٦٩	باب ما جاء في الحرث والمزارعة
١٧٠	باب فضل الزرع والغرس اذا كل منه وقوله تعالى أفرايتم ما تحرثون الخ
١٧١	باب ما يحذر من عواقب الاشتغال بآلة الزرع أو تجاوزة الحد الذي أمر به
١٧٢	باب اقتناء الكلب للحرث
١٧٣	باب استعمال البقر للحرثة
١٧٥	باب اذا قال اكفني مؤنة النخل أو غيره وتشركني في الثمر
١٧٥	باب قطع الشجر والنخل
١٧٦	باب المزارعة بالشرط ونحوها
١٧٩	باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة
١٧٩	باب المزارعة مع اليهود
١٨٠	باب ما يكره من الشروط في المزارعة
١٨١	باب اذا زرع عمال قوم بغير اذنهم وكان في ذلك صلاح لهم
١٨٣	باب أوقاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأرض الخراج ومزارعتهم ومعاملتهم

(تابع فهرسة الجزء الرابع من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
٢١	باب أداء الديون	٢٤٢	باب ضالة الابل
٢١١	باب استقرار الابل	٢٤٣	باب ضالة الغنم
١١٨	باب حسن التقاضى	٢٤٤	باب اذا لم يوجد صاحب القطة بعد سنة الخ
٢١٨	باب هل يعطى اكبر من سنه	٢٤٥	باب اذا وجد خشبة فى البحر أو سوطاً ونحوه
٢١٩	باب حسن القضاء	٢٤٥	باب اذا وجد عثرة فى الطريق
٢١٩	باب اذا قضى دون حقه أو حله فهو جائز	٢٤٦	باب كيف تعرف لقطة أهل مكة
٢٢٠	باب اذا قاص أو جازفه فى الدين تبرا بتمراً وغيره	٢٤٨	باب لا تحتلب ماشية أحد بغير إذن
٢٢١	باب من استعاذ من الدين	٢٤٩	باب اذا جاء صاحب القطة بعد سنة ردها عليه
٢٢١	باب الصلاة على من ترك ديننا		لأنها ودية عند
٢٢٣	باب مطل الغنى ظلم	٢٥٠	باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعيها نضيع حتى
٢٢٣	باب لصاحب الحق مقال		لا يأخذها من لا يستحق
٢٢٣	باب اذا وجد ماله عند مفلس فى البيع والقرض	٢٥١	باب من عرق اللقطة ولم يدفعها الى السلطان
	والوديعة فهو أحق به	٢٥١	باب
٢٢٥	باب من أخر الغريم الى الغد أو نحوه ولم يرد ذلك مطلا		(كتاب المظالم)
٢٢٥	باب من باع مال المفلس أو المعدم فقصمه بين الغرماء	٢٥٢	باب فى المظالم والغصب
	أو أعطاه حتى يتفق على نفسه	٢٥٣	باب قصاص المظالم
٢٢٦	باب اذا أقرضه الى أجل مسمى أو أجله فى البيع	٢٥٤	باب قول الله تعالى ألعنة الله على الظالمين
٢٢٦	باب الشفاعة فى وضع الدين	٢٥٥	باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه
٢٢٨	باب ما ينهى عن إضاعة المال وقول الله تعالى والله	٢٥٥	باب أعنى أحوال ظالم أو مظلوم
	لا يحب الفساد الخ	٢٥٦	باب نصر المظلوم
٢٣٠	باب العبد راع فى مال سيده ولا يعمل الأبدنه	٢٥٧	باب الانتصار من الظالم
٢٣٠	(فى الخصومات)	٢٥٧	باب عفو المظلوم
٢٣٠	باب ما يذكر فى الأشخاص والخصومة بين المسلم	٢٥٧	باب الظلم ظلمات يوم القيامة
	واليهود	٢٥٨	باب الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم
٢٣٣	باب من رد أمر السفيه والضعيف العقل وإن لم يكن حجة عليه الامام	٢٥٨	باب من كانت له مظلة عند الرجل فإلهاله هل يبين مظلمته
٢٣٥	باب كلام الخصوم بعضهم فى بعض	٢٥٩	باب اذا حله من ظلمه فلا رجوع فيه
٢٣٧	باب اخراج أهل المعاصى والخصوم من البيوت	٢٥٩	باب اذا أذن له أو أحله ولم يبين كم هو
	بعد المعرفة	٢٥٩	باب اثم من ظلم شيئاً من الارض
٢٣٧	باب دعوى الوصى للميت	٢٦١	باب اذا أذن انسان لا خرساً حاز
٢٣٨	باب التوثيق ممن تخشى معرفته	٢٦٢	باب قول الله تعالى وهو ألد الخصام
٢٣٨	باب الربط والحبس فى الحرم	٢٦٢	باب اثم من خاصم فى باطل وهو يعلمه
٢٣٩	باب الملازمة	٢٦٣	باب اذا خاصم فبخر
٢٣٩	باب التقاضى	٢٦٤	باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه
٢٤٠	(كتاب فى القطة)	٢٦٥	باب ما جاء فى السقائف

(تابع فهرسة الجزء الرابع من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	صفحة
٢٦٦ باب لا يمنع جار جاره أن يغرز خشبة في جداره	٢٩١ باب الشركة في الطعام وغيره
٢٦٧ باب صب الخمر في الطريق	٢٩٢ باب الشركة في الرقيق
٢٦٨ باب أفضة الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات	٢٩٣ باب الاشتراك في الهدى والبدن وإذا اشرك الرجل الرجل في هديه بعدما أهدي
٢٦٨ باب الآبار على الطرق إذا لم يتأذ بها	٢٩٤ باب من عدل عشر من الغنم يجوز في القسم
٢٦٩ باب إمامة الأذى	٢٩٥ (كتاب في الرهن في الحضر)
٢٦٩ باب الغرفة والعلية المشرقة وغير المشرقة في السطوح وغيرها	٢٩٦ باب من رهن درعه
٢٧٤ باب من عقل بغيره على البلاط أو باب المسجد	٢٩٦ باب رهن السلاح
٢٧٥ باب الوقوف والبول عند سباطة قوم	٢٩٧ باب الرهن مكروب ومحلوب
٢٧٥ باب من أخذ الغنم وما يؤذي الناس الخ	٢٩٨ باب الرهن عند اليهود وغيرهم
٢٧٥ باب إذا اختلفوا في الطريق الميتاء	٢٩٩ باب إذا اختلف الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعي واليمين على المدعى عليه
٢٧٦ باب التهي غير إذن صاحبه	٣٠٠ (في العتق وقضاه وقوله تعالى فذرقة الخ)
٢٧٧ باب كسر الصليب وقتل الخنزير	٣٠١ باب أي الرقاب أفضل
٢٧٧ باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر أو تحرق الزقاق الخ	٣٠٢ باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف والآيات
٢٧٩ باب من قاتل دون ماله	٣٠٣ باب إذا أعتق عبد ابن اثنين أو أمة بين الشركاء
٢٧٩ باب إذا كسر قصعة أو شيئا لغيره	٣٠٦ باب إذا أعتق نصيبا في عبد وليس له مال استسعى العبد غير منفق عليه على نحو الكتابة
٢٨٠ باب إذا هدم حائط فليدين مثله	٣٠٨ باب الخطا والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه
٢٨١ باب الشركة	٣١٠ باب إذا قال لعبد هوه لله ونوى العتق والاشهاد بالعتق
٢٨٤ باب ما كان من خططين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية في الصدقة	٣١١ باب أم الولد
٢٨٤ باب قسمة الغنم	٣١٣ باب بيع المدبر
٢٨٦ باب القرآن في التمر بين الشركاء حتى يستأذن أصحابه	٣١٤ باب بيع الولاء وهبته
٢٨٧ باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل	٣١٥ باب إذا أسر أخو الرجل أو عمه هل يفادى إذا كان مشركا
٢٨٨ باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه	٣١٦ باب عتق المشرك
٢٨٩ باب شركة النسيم وأهل الميراث	٣١٦ باب من ملك من العرب رقبة فاهرب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية وقوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا الخ
٢٨٩ باب الشركة في الارضين وغيرها	٣١٩ باب فضل من أدب جاريته وعلمها
٢٩٠ باب إذا اقتسم الشركاء الدور وغيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة	٣٢٠ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العبيد اخوانكم فأطعموهم مما تأكلون وقوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا الخ
٢٩٠ باب الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه الصرف	٣٢١ باب العبد إذا أحسن عبادته ونصح سيده
٢٩٠ باب مشاركة الذمي والمشركين في المزارعة	
٢٩١ باب قسمة الغنم والعدل فيها	

(تابع فهرسة الجزء الرابع من ارشاد الساري تشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني)

صفحة	باب	صفحة	باب
٣٢٣	باب كراهة التطاول على الرقيق وقوله عبدي أو أمي	٣٥٥	باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة الخ
٣٢٥	باب اذا آتاه خادمه بطعامه	٣٥٦	باب اذا اوهب جاعة لعموم
٣٢٦	باب العبد راع في مال سيده	٣٥٧	باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو أحق
٣٢٦	باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه	٣٥٨	باب اذا اوهب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز
٣٢٧	(في المكاتب)	٣٥٨	باب هدية ما يكره لبسها
٣٢٦	باب انهم من قذف مملوكه	٣٦٠	باب قبول الهدية من المشركين
٣٢٨	باب المكاتب ونحوه في كل سنة نجم	٣٦٢	باب الهدية للمشركين وقول الله تعالى لا ينهاكم الله
٣٣٠	باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن		عن الذين لم يقاتلوا في الدين الخ
	اشترط شرطاً ليس في كتاب الله	٣٦٣	باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته
٣٣١	باب استعانة المكاتب وسؤاله الناس	٣٦٤	باب
٣٣٢	باب بيع المكاتب اذا رضى	٣٦٤	باب ما قيل في العمرى والرقي
٣٣٣	باب اذا قال المكاتب اشترى واشترى فاشترى لذلك	٣٦٥	باب من استعار من الناس الفرس
٣٣٣	(كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها)	٣٦٦	باب الاستعارة للعروس عند البناء
٣٣٥	باب القليل من الهبة	٣٦٧	باب فضل المنجة
٣٣٦	باب استوهب من أصحابه شيئاً	٣٦٩	باب اذا قال اخدمتم هذه الجارية على ما يتعارف
٣٣٧	باب من استسقى		الناس فهو جائز
٣٣٧	باب قبول هدية الصيد	٣٧٠	باب اذا حمل رجل على فرس فهو كالعمرى والصدقة
٣٣٨	باب قبول الهدية	٣٧١	(كتاب الشهادات)
٣٤٠	باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض نسائه	٣٧١	باب ما جاء في البيعة على المدعي
	دون بعض	٣٧٢	باب اذا عدل رجل احد افعال لانعلم الاخير الخ
٣٤٢	باب ما لا رد من الهدية	٣٧٣	باب شهادة المختص
٣٤٢	باب من رأى الهبة الغائبة جائزة	٣٧٥	باب اذا شهد شاهد أو شهد بشي فقال آخرون
٣٤٣	باب المكافأة في الهبة		ما علمنا ذلك بحكم يقول من شهد
٣٤٣	باب الهبة للولد اذا أعطى بعض ولده شيئاً لم يجز حتى	٣٧٦	باب الشهداء العدول وقول الله تعالى وأشهدوا
	يعدل بينهم ويعطى الآخرين مثله الخ		ذوي عدل منكم الخ
٣٤٤	باب الاشهاد في الهبة	٣٧٧	باب تعديل كم يجوز
٣٤٥	باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها	٣٧٨	باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض
٣٤٦	باب هبة المرأة لغير زوجها وعقها اذا كان لها زوج		والموت القديم
٣٤٨	باب من يبدأ بالهدية	٣٨٠	باب شهادة القاذف والسارق والزاني
٣٤٩	باب من لم يقبل الهدية لعلة	٣٨٢	باب لا يشهد على شهادة جور اذا شهد
٣٥٠	باب اذا اوهب هبة أو وعد ثم مات قبل أن تصل اليه	٣٧٤	باب ما قيل في شهادة الزور
٣٥١	باب كيف يقبض العبد والمتاع	٣٨٦	باب شهادة الاعمي وأمره الخ
٣٥١	باب اذا اوهب هبة فقبضها الآخرون لم يقبل قبلت	٣٨٨	باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكونا رجلين الخ
٣٥٢	باب اذا اوهب ديناً على رجل	٣٨٨	باب شهادة الاماء والعبيد
٣٥٤	باب هبة الواحد للجماعة	٣٨٩	باب شهادة المرزعة

(تابع فهرسة الجزء الرابع من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
٣٩٠	(حديث الافك * باب تعديل النساء بعضهم بعضا)
٣٩٩	باب اذا زكى رجل رجلا كفاه
٤٠٠	باب ما يكره من الاطباء في المدح وليقل ما يعلم
٤٠٠	باب بلوغ الصبيان وشهادتهم وقول الله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا
٤٠٢	باب سؤال الحاكم المدعى هل للابينة قبل البين
٤٠٣	باب البين على المدعى عليه في الاموال والحدود
٤٠٤	باب
٤٠٥	باب اذا ادعى أو قذف فله أن يلتمس البينة وينطلق لطلب البينة
٤٠٦	باب البين بعد العصر
٤٠٦	باب يخلف المدعى عليه حينما وجبت عليه البين ولا يصرف من موضع الى غيره
٤٠٧	باب اذا تسارع قوم في البين
٤٠٧	باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا الآية
٤٠٨	باب كيف يستخلف
٤١٠	باب من أقام البينة بعد البين
٤١١	باب من أمر بالتجاذز الوعد
٤١١	باب
٤١٣	باب لا يستل أهل الشراء عن الشهادة وغيرها
٤١٣	باب القرعة في المشكلات وقوله اذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم
٤١٦	(كتاب الصلح ما جاء في الاصلاح الخ)
٤١٨	باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس
٤١٩	باب قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح
٤١٩	باب قول الله تعالى أن يصالحا بينهما صلحا واصلح خيرا
٤٢٠	باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود
٤٢٢	باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان وفلان ابن فلان ولم ينسبه الخ
٤٢٤	باب الصلح مع المشركين
٤٢٥	باب الصلح في الدية
٤٢٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين
٤٢٨	باب هل يشير الامام بالصلح
٤٢٨	باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم
٤٢٩	باب اذا أشار الامام بالصلح فأبى حكم عليه بالتحكم البين
٤٢٩	باب الصلح بين الغرماء وأصحاب الميراث الخ
٤٣٠	باب الصلح بالدين والعين
٤٣١	(كتاب الشروط)
٤٣١	باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام والمبايعة
٤٣٢	باب اذا باع فخلا قد أبرت
٤٣٢	باب الشروط في البيع
٤٣٣	باب اذا اشترط البائع طهر الدابة الى مكان مسمى جاز
٤٣٦	باب الشروط في المعاملة
٤٣٦	باب الشروط في المهر عند عقد النكاح
٤٣٧	باب الشروط في المزارعة
٤٣٧	باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح
٤٣٨	باب الشروط التي لا تنحل في الحدود
٤٣٩	باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى بالبيع على أن يعتق
٤٣٩	باب الشروط في الطلاق
٤٤٠	باب الشروط مع الناس بالقول
٤٤١	باب الشروط في الولاية
٤٤٢	باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت أخرجتكم
٤٤٣	باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكذا الشروط
٤٥٤	باب الشروط في القرض
٤٥٤	باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخاف كتاب الله
٤٥٥	باب ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الاقرار الخ
٤٥٦	باب الشروط في الوقف

فهرسة

شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم الموضوع بها مش الجزء الرابع من القسطلاني

صفحة	صفحة
باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وان الترتيب ركعة وان الركعة صلاة صحيحة	٢
باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح	٢٩
باب التنبؤ الاكيد في قيام ليلة القدر وبيان دليل من قال انها ليلة سبع وعشرين	٣٣
باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل	٣٤
باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل	٥٤
باب الحث على صلاة الليل وان قلب	٥٨
باب استحباب صلاة النافلة في بيته وجوارها في المسجد وسواء في هذا الرتبة وغيرها الا الشعائر الظاهرة وهي العبد والكسوف والاستسقاء والتراويح وكذا ما لا يتأتى في غير المسجد كحجة المسجد أو يندب كونه في المسجد وهو ركعتا الطواف	٦٣
باب فضيلة العمل الدائم من قيام الليل وغيره والامر بالاعتقاد في العبادة وهو ان يأخذ منها ما يطيق الدوام عليه وأمر من كان في صلاة وقرع عنها لحقه ملل ونحوه بان يتركها حتى يزول ذلك	٦٧
باب أمر من نعس في صلاته أو استجهم عليه القرآن أو الذكر بأن يرقد أو يقعد حتى يذهب عنه ذلك	٧١
باب الأمر بتعهد القرآن وكرهه قول نسيب آية كذا وجواز قول أنسيبها	٧٢
باب استحباب تحسين الصوت بالقراءات	٧٥
باب نزول السكينة لقراءة القرآن	٧٩
باب فضيلة حافظ القرآن	٨١
باب استحباب قراءة القرآن على أهل الفضل والحقاق فيه وان كان القارئ أفضل من المقر وعليه	٨٣
باب فضل استماع القرآن وطلب القراءة من حافظه للاستماع والبكاء عند القراءة والتدبر	٨٥
باب فضل قراءة القرآن في الصلاة وتعلمه	٨٧
باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة	٨٨
باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والحث على قراءة الآيتين من آخر سورة البقرة	٨٩
باب فضل سورة الكهف واية الكرسي	٩١
باب فضل قراءة المعوذتين	٩٤
باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه وفضل من تعلم حكمة من فقهه أو غيره فعمل بها وعلمها	٩٥
باب بيان أن القرآن أنزل على سبعة أحرف وبيان معناها	٩٧
باب ترتيب القراءة واجتناب الهذو وهو الافراط في السرعة وإباحة سورتين فأكثر في ركعة	١٠٤
باب بيان ما يتعلق بالقراآت	١٠٨
باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها	١١١
باب استحباب ركعتين قبل صلاة المغرب	١٢٥
باب صلاة الخوف	١٢٧
باب (كتاب الجمعة) *	١٣٣
باب (كتاب صلاة العيدين) *	١٨١
باب (كتاب صلاة الاستسقاء) *	٢٠١
باب (كتاب الكسوف وصلاته) *	٢١٣
باب (كتاب الجنائز) *	٢٣٧
باب (كتاب الزكاة) *	٣١٧
باب زكاة الفطر	٣٣١
باب أمم مانع الزكاة	٣٣٩
باب إرضاء السعاة	١٥١
باب تغليظ عقوبة من لا يؤدي الزكاة	٣٥٢
باب الحث على النفقة وتبشير المتفق بالخلف	٣٥٩
باب فضل النفقة على العيال والمساكين وأمر من ضيعهم أو حبس نفقتهم عنهم	٣٦٢
باب الابتداء في النفقة بالنفس ثم أهله ثم القرابة	٣٦٤
باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والزوجة والاولاد والوالدين ولو كانوا مشركين	٣٦٥
باب وصول ثواب الصدقة عن الميت اليه	٣٧٣
باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف	٣٧٥

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صفحة	صفحة
باب الحث على الصدقة ولو بشق تمره أو كلمة طيبة وانها حجاب من النار	٣٨٨
باب الحث على الصدقة ولو بالقليل ولا تمتنع من القليل لاحتماره	٤١٤
باب فضل اخفاء الصدقة	٤١٥
باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الصحيح	٤١٩
باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى وأن اليد العليا هي المنفقة وأن السفلى هي الآخذة	٤٢١
باب مثل المتفق والبخيل	٣٩٧
باب ثبوت أجر المتصدق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه	٤٠١
باب جواز الأخذ بغير سؤال ولا تطلع	٥٣٤
باب كراهة الحرص على الدنيا	٤٤١
باب فضل القناعة والحث عليها	٤٤٥
باب التحذير من الاعتزاز برزينة الدنيا وما يبسط منها	٤٤٦
باب الحث على الاتفاق وكراهة الأحصاء	٤١٣
باب فضل التعفف والصبر والقناعة والحث على كل ذلك	٤٥٤

(تمت)

الجزء الخامس

من ارشاد السارى اشرح صحيح البخارى
للعلامة القســـــــــــــــــمـــــــــــــــــى طلافى

نفعنا الله به آمين

(وبهامشه متن صحيح الامام مسلم وشرح الامام النووى عليه)

(الطبعة السادسة)

بالمطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية

سنة ١٣٠٤

هجرية

حدثنا عثمان بن أبي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم الخطابي قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جرير عن الاعشى عن أبي وائل عن سلمان بن ربيعة قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت والله يا رسول الله لغير هؤلاء كان أحق به منهم قال انهم خيروني بين أن يسألوني بالفحش أو يخلوني فليست بياخل * حدثني عمرو الناقد قال حدثنا اسحق بن سائمان الرازي قال سمعت مالكا ح وحديثي يونس بن عبد الأعلى واللفظ له قال أخبرنا عبد الله بن وهب قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء فجرتاني غلظ الحاشية فأدركه أعرابي فخبذه * (باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف على إيمانهم أن لم يعط واحتمال من سأل بجفاف خجله وبيان الخوارج واحكامهم) *

(قوله صلى الله عليه وسلم خيروني بين أن يسألوني بالفحش أو يخلوني فليست بياخل) معناه انهم الخوافي المسئلة تضعف إيمانهم وأجلوني بمقتضى حالهم إلى السؤال بالفحش أو نسبتي إلى الخجل وليست بياخل ولا ينبغي احتمال واحد من الأمرين ففيه مداراة أهل الجهالة والقسوة وتألفهم إذا كان فيهم مصلحة وجوز دفع المال إليهم لهذه المصلحة (قوله فأدركه أعرابي فخبذه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* (كتاب الوصايا) * جمع وصية وهي لغة الإيصال من وصى الشيء بكذا أو صله به لان الموصى وصل خير دينه بخير عقابه وشر عاتير بحق مضاف إلى ما بعد الموت ليس بتدبير ولا تعليق عتق وان التحاقها بحكمها من الثالث كالتمرع المتجز في مرض الموت والمحق به

* (بسم الله الرحمن الرحيم * باب) حكم (الوصايا) وقد تم النسق في روايته البسملة على لفظ كتاب (و) (باب) قول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده التقييد بالرجل يخرج من القالب والافلا فرق في الوصية الصحيحة بين الرجل والمرأة لكن قال الحافظ بن حجر انه لم يقف على هذا الحديث باللفظ المذكور فكانت رواه بالمعنى فان المرء هو الرجل (و) (باب) قول الله تعالى ولا يذروا قال الله عز وجل (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت) أي حضرت أسبابه وظهرت أماراته (ان ترك خيرا) مالا أو قسلا مالا كثيرا لما روي عن علي رضي الله عنه أن مولى له أراد أن يوصي وله سبعة مائة درهم فنعاه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير (الوصية) مرفوع يكتب وتذكر فعلها على تأويل ان يوصي أو الايصاء (لوالدين والاقربى بالعرف) بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثالث (حقا على المتقين) مصدر مؤن كذا أي حق حقا أي واجبا (فن بذله) أي بذل ما ذكر من الوصية (بعد ما سمعه) وصل إليه فانما الله على الذين يبدلون له ووقع أجر الميت على الله (ان الله سميع) للوصية (عليم) بما بدل منها فيجازي المبدل بغير حق وهذا الحكم كان في بدء الاسلام قبل نزول آية الموارث فلما نزلت نسخها وصارت الموارث المقررة فريضة من الله يأخذها أهلها احتمان غير وصية ولا تحمل مائة الوصى وفي حديث عمرو بن خارجة في السنن مرفوعا ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث (فن خاف من موص) أي توقع وعلم (جننا وأثما) بأن نعمة الجور في وصيته فزاد على الثالث (فأصلح بينهم) بين

بردائه جببته شديدة نظرت الى
صفحة عنق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد أثرت بها حاشية
الرداء من شدة جببته ثم قال يا محمد
مر لي من مال الله الذي عندك
فالتفت اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فضحك ثم امر له بعطاء
* حديثنا زهير بن حرب قال حدثنا
عبد الصمد بن عبد الوارث قال
حدثنا عمار ح وحدثني زهير بن
حرب قال حدثنا عمرو بن يونس قال
حدثنا عكرمة بن عمار ح وحدثني
سلمة بن شبيب قال حدثنا أبو المغيرة
قال حدثنا الأوزاعي كله - م عن
اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة عن
أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا الحديث وفي
حديث عكرمة بن عمار من الزيادة
قال ثم جببته اليه جببته رجوع نبي
الله صلى الله عليه وسلم في فخر
الأعرابي وفي حديث همام بن خاذبه
بردائه جببته شديدة نظرت الى
صفحة عنق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد أثرت بها حاشية
الرداء من شدة جببته ثم قال يا محمد
مر لي من مال الله الذي عندك
فالتفت اليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فضحك ثم امر له بعطاء
فيه احتمال الجاهلين والأعراض
عن مقابلتهم ودفع السيئة بالحسنة
واعطاء من يتألف قلبه والعفوع
متركب كبيرة لاحد فيها يجبه له
واباحة الضحك عند الامور التي
يتعجب منها في العادة وفيه كمال
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحلمه وصفحه الجميل (قوله بخاذبه)
هو بمعنى جببته في الرواية السابقة

حتى انشق البرد وحسب بقيت حاشيته في عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة انه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبية ولم يعط مخرمة شيئا فقال مخرمة يا بني انطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقت معه قال ادخل فادعني قال فدعوت له فخرج اليه وعليه قباهم منها فقال خبيات هذا لك قال فنظر اليه فقال رضي مخرمة * حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى الحساني قال حدثنا حاتم بن وردان أبو صالح قال حدثنا أيوب السخيتاني عن عبد الله بن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية فقال لي أي مخرمة انطلق بنا اليه عسى أن يعطينا منها شيئا قال فقام أبي على الباب فتسكلم فعرف النبي صلى الله عليه وسلم صوته فخرج ومعه قباهم وهو يريه محاسنه وهو يقول خبيات هذا لك خبيات هذا لك * حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حميد قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم

فيقال جسد وجسد لقتان مشهورتان (قوله حتى انشق البرد وحتى بقيت حاشيته في عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال اقباضى يحتمل انه على ظاهره وان الحاشية انقطعت وبقيت في العنق ويحتمل أن يكون معناه بقي أثرها لقوله في الرواية الاخرى اثرت بها حشية الرداء (قوله صلى الله عليه وسلم لمخرمة خبيات هذا لك) هو من

بها أو دين فانه نكر الوصية كما نكر الدين ولو كانت الوصية واجبة لقال من بعد الوصية نعم روى ابن عون عن نافع عن ابن عمر الحديث بلفظ لا يحل لامرئ مسلم وقال المنذرى انها تؤيد القول بالوجوب لكن لم يتابع ابن عون على هذه الرواية وقد قال المنذرى انها شاذة نعم تجب الوصية على من عابه حق الله كزكاة وج أو حق لا دمي بلاشهود بخلاف ما اذا كان بهشود فلا تجب وهل الحكم كذلك في اليسير التي جرت العادة برده مع القرب فيه كلام لبعضهم مال فيه الى أن مثل هذا لا تجب الوصية فيه على التصديق والفور مراعاة للشفقة * وهذا الحديث رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه (تابعه) أي تابع مال الكافي أصل الحديث (محمد بن مسلم) الطائفي فيمارواه الدارقطني في الافراد (عن عمرو) هو ابن دينار (عن ابن عمر) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن الحارث) البغدادي سكن نيسابور قال (حدثنا يحيى بن أبي بكير) بضم الموحد مصغرا العبدى الكوفي الكرماني لابن بكير المصري قال (حدثنا زهير بن معاوية) بضم الزاى وفتح الهاء مصغرا (الجعفي) قال (حدثنا أبو اسحق) عرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن عمرو بن الحارث) بن أبي ضرار الخزاعي (ختم رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الخاء المعجمة والمثناة الفوقية والجروصف لعمر وأعطف بيان أو بدل وهو كل ما كان من قبل المرأة مثل الاب والاب (النجوري) بن ثبوت الحارث (أم المؤمنين) رضى الله عنها وأثنى بالجر عطا على الجور السابق انه (قال مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته درهمان ولا دينار ولا عبد ولا أمة في الرق (ولا شيئا) من عطف العام على الخاص ولا في ذرعن الكشميهني ولا شاة قال ابن حجر والاول أصح وزاد مسلم وأبو داود والنسائي ولا بعيرا (الابغثة البضا) وسلاحه الذي اعدده للحرب كالسيوف (وارضا جعلها صدقة) قال ابن التين فيما نقله العيني هي فداء والتي بخير وانما تصدق بها في صحته وأخبر بالحكم عند وفاته واليه أشارت عائشة رضى الله عنها بقولها في حديثها الذي رواه مسلم وغيره المذكور ولا أوصى بشئ وقال الكرماني الضمير في قوله وجعلها راجع الى الثلاث أي البغلة والسلاح والارض لا الى الارض فقط * ومطابقة الحديث لترجمة من حيث ان فيه التصديق بما ذكر وحكمه حكم الوقف وهو في معنى الوصية لبقائها بعد الموت قاله العيني وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الجهاد والمغازي والنسائي في الاحباش * وبه قال (حدثنا خلاد بن يحيى) بن صفوان أبو محمد السلي الكوفي قال (حدثنا مالك) زاد أبو ذر عن المستلي والكشميهني هو ابن مغول بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وفتح الواو آخره لام الجلي الكوفي وهذه الزيادة من قول المؤلف قال الكرماني لولم يقلها كان افتراء على شيخه اذ الشيخ لم ينسبه بل قال مالك فقط قال (حدثنا طلحة بن مصرف) بضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة آخره فاء اليامي من بني يام من همدان (قال سألت عبد الله بن أبي أوفى) اسمه علقمة رضى الله عنهم اهل كان النبي صلى الله عليه وسلم أوصى فقال لا لم يوص وصية خاصة فالتقي ليس للعموم لانه أثبت بعد ذلك أنه أوصى بكتاب الله والمراد أنه لم يوص بما يتعلق بالمال قال طلحة (فقلت) لابن أبي أوفى أي لما فهم منه عموم النبي (كيف كتب على الناس الوصية) في قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت الآية (أو أمروا بالوصية) مبنيا للمفعول في أمروا ككتب والشك من الراوى (قال) في الجواب (أوصى بكتاب الله) أي بالتسليم به والعمل بمقتضاه واقتصر على الوصية بكتاب الله لكونه أعظم وأهم ولان فيه تبيان كل شئ أما بطريق النص وأما بطريق الاستنباط فان اتبعوا ما في الكتاب علما وبكل ما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وأما ما صح في مسلم وغيره أنه صلى الله

عليه وسلم أوصى عند موته بثلاث لا يبقين بجزيرة العرب دينان وفي لفظ آخر جوا اليه ومن جزيرة العرب وقوله أجزى والوفد بما كنت أجيزهم به ولم يذكر الراءى الثالثة وغير ذلك فالظاهر أن ابن أبي أوفى لم يريد نفيه قاله في الفتح * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فكيف كتب على الناس الخ والحديث أخرجه في المغازي وقضائل القرآن ومسلم في الوصايا وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عرو بن زرة) بفتح العين وسكون الميم ووزارة بضم الزاي وتحقير الراء الاولى ابن واقد الكلابي النيسابوري قال (أخبرنا اسمعيل بن علي بن عوف) (عن ابن عوف) (عن إبراهيم النخعي) (عن الأسود) بن يزيد خال إبراهيم أنه قال ذكرنا عندنا أشعة أن علياً رضي الله عنهما كان وصياً عنه صلى الله عليه وسلم أوصى له بالخلافة في مرض موته (فقال) (ردا عليهم) (مضى أوصى اليه) (وقد كنت مسندته) خبر كان بلفظ اسم الفاعل من الاستناد (إلى صدرى) (وقالت بحرى) بفتح الحاء والشدة من الراوى (فدعا بالطست فلقد انفتحت) بنون ساكنة فخاء بحجة فنون فثلاثة مفتوحات أى انتهى ومال لاسترخاء أعضائه الشريفة (في بحرى) عند فراق الحياة (فبأشعر الله قدماء فتى أوصى اليه) بالخلافة فنفت ذلك مستندة إلى ملازمته إلى أن مات ولم يقع منه شيء من ذلك * وهذا الحديث أخرجه الموطأ أيضاً في المغازي ومسلم في الوصايا والنسائي في الطهارة والوصايا وابن ماجه في الجنائز * هذا (باب) بالتونين يذكرفيه (أن يترك ورثته أغنياء) بفتح همزة فى الفرع كأصله على أنهم صديقه أى تركه ورثته مبتدأ خبره (خير) وفي بعض الأصول أن يترك بكسر الهمزة على أنها شريطة والجزء محذوف تقديره أن يترك ورثته أغنياء فهو خير (من أن يتكففوا الناس) * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن سعد بن إبراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) (عاصم بن سعد) بسكون العين كالسابق (عن) أبيه (سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) أنه (قال) جاء النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (يعودنى) زاد الزهرى في روايته في الهجرة من وجع أشقى منه على الموت (وإنما مكة) في حجة الوداع أوفى الفتح أوفى كل منهما (وهو) أى النبي صلى الله عليه وسلم أو سعد (يكره أن يموت بالارض التى هاجر منها قال يرحم الله ابن عفرأ) وفي رواية الزهرى عن عاصم في الفرائض السكن البائس سعد بن خولة قال الديلماطى والزهرى أحفظ من سعد بن إبراهيم فلهذا وهم في قوله ابن عفرأ ويحتمل أن يكون لامة اسمان خولة وعفرأ أو يكون أحدهما اسمها والآخر لقباً وأحدهما اسم أمه والآخر اسم أبيه قال سعد بن أبي وقاص (قلت يا رسول الله أوصى بمالى كله قال لا قلت فالشطر) بالرفع لا بوزن الوقت أى أفيجوز الشطر وهو النصف والجزء فاعلى قوله بمالى كله أى فأوصى بالنصف وقال الزمخشري هو بالنصب على تقدير فعل أى أعين النصف أو أسمى النصف (قال لا قلت الثالث) بالرفع والجر والنصب ولا يذرفا لثالث بالغاء والرفع والجر (قال) عليه الصلاة والسلام (قال لثالث) بالنصب على الاغراء أو بالرفع على الفاعل أى يكفئك لثالث أو على تقدير الاستدعاء والخبر محذوف أى لثالث كاف أو العكس وبالجر ولا يذرفا لثالث بغير فاء (والثالث كثير) بالثلاثة بالنسبة إلى مادونه قال في الفتح ويحتمل أن يكون لبيان أن التصديق بالثالث هو الاكل أى كثيراً بجره ويحتمل أن يكون معناه كثير غير قليل قال الشافعى وهذا أولى معانيه يعنى أن الكثرة أمر نسبي (أنك) بالكسر على الاستئناف وتفتح بتقدير حرف الجر أى لأنك (أن تدع ورثتك) أى بته وأولاد أخيه عتبة بن أبي وقاص منهم هاشم ابن عتبة الصماني ولا يذرفا تدع أنت ورثتك (أغنياء) وهمزة أن تدع مفتوحة على التعليل فجعل أن تدع مرفوع على الابتداء أى ترك كل أولادك أغنياء والجملة بأمرها خبر أن وبكسر هاء على

ابن سعد قال حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخذت مني عامر ابن سعد عن أبيه سعد أنه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فيهم قال فترك باب التألف (قوله في حديث سعد أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً إلى آخره) معنى هذا الحديث أن سعد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى ناساً ويترك من هو أفضل منهم في الدين ووطن أن العطاء يكون بحسب الفضائل في الدين ووطن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم حال هذا الإنسان المستور فأعلم به وحلف أنه يعلمه مؤمناً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أو مسلماً فلم يفهم منه النهى عن الشفاعة فيه مرة أخرى فسكت ثم رأى يعطى من هو دونه بكثير فغلبه ما يعلم من حسن حال ذلك الإنسان فقال يا رسول الله مالك عن فلان تذكر أو يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم هم يعطاه من المرة الاولى ثم نسيه فأراد تذكره وهكذا المرة الثالثة إلى أن أعلمه النبي صلى الله عليه وسلم أن العطاء ليس هو على حسب الفضائل في الدين فقال صلى الله عليه وسلم انى لا أعطى الرجل وغيره أحب إلى منه مخافة أن يكبه الله في النار معناه انى أعطى ناساً مؤلفين في إيمانهم ضعف لولم أعطهم هم كفروا فيكبرهم الله في النار وأترك أقواماً هم أحب إلى من الذين أعطيتهم ولا أتركهم احتقاراً لهم ولا لنقص دينهم ولا إهمالاً لجانهم بل أكلهم إلى ما جعل الله في قلوبهم من النور

رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم رجلا لم يعطه وهو أعجبهم إلى فقمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررتة فقلت يا رسول الله مالك عن فلان والله أني لأراه مؤمنا قال أو مسلما فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله أني لأراه مؤمنا قال أو مسلما فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يا رسول الله مالك عن فلان فوالله أني لأراه مؤمنا

والإيمان التام وأثق بأنهم لا يتزلزل إيمانهم لكلامه وقد ثبت هذا المعنى في صحيح البخاري عن عمرو بن تغلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بمال أوسبي فقسمه فأعطى رجلا وترك رجلا فبلغه أن الذين ترك عتبوا فحمد الله تعالى ثم أتى عليه ثم قال أما بعد فوالله أني لأعطي الرجل وأدع الرجل والذي أدع أحب إلى من الذي أعطي ولكني أعطى أقواما لما أرى في قلوبهم من الجزع والهلع وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير (قوله أخبرني عامر بن سعد عن أبيه أنه أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا) هكذا هو في النسخ وهو صحيح وتفسيره قال أعطى الخذف لفظه قال (قوله وهو أعجبهم إلى) أي أفضلهم عندي (قوله فقمت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررتة فقلت مالك عن فلان) فيه التأدب مع الحكار وانهم يسارون بما كان من باب التذكير لهم والتبشير ونحوه ولا يجاهر به فقد يكون في الجاهرة به مفسدة (قوله أني لأراه مؤمنا

الشرطية وجزاء الشرط قوله (خير) على تقدير فهو خير وحذف الفاء من الجزاء سائغ شائع غير مختص بالضرورة ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام في حديث اللقطة فإن جاء صاحبها والاستتبع بها بحذف الفاء في ذلك وأشباهه ومن خص هذا الحذف بضرورة الشعر فقد أحسن التحقيق وضيق حيث لا تضيق كما قاله ابن مالك ٣ ورد بأنه يبق الشرط بلا جزاء وأجيب بأنه إذا صححت الرواية فلا تنفك إلى من لم يجوز حذف الفاء من الجملة الاسمية بل هو دليل عليه قال ابن مالك الأصل أن تركت ورثتك أغنياء فهو خير فحذف الفاء والمبتدأ ونظيره قوله فإن جاء صاحبها والاستتبع بها وذلك مما زعم النحويون أنه مخصوص بالضرورة وليس مخصوصا بل يستعمل في الشعر ويقل في غيره ومن خص هذا الحذف بالشعر حاد عن التحقيق وضيق حيث لا تضيق (من أن تدعهم عالة) بتخفيف اللام فقراء (يتكففون الناس) يسألونهم بكفهم بأن يسطوهم للسؤال أو يسألون ما يكف عنهم الجوع (في أيديهم) أي بأيديهم أو يسألون بكفهم وضع المسؤل في أيديهم (وانك همما) عطف على انك أن تدع أي وانك أن عشت فهما (انفق من نفقة) ابتغاء وجه الله (فانها صدقة) فالأجر حاصل لك حيا وميتا وأجر الواجب يزاد بالنية فافهم (حتى اللقمة) بالجر على أن حتى جارة وبالرفع لا يذرع على كونها ابتدائية والخبر (ترفعها) وبالنصب قال في فتح الباري عطف على نفقة والظاهر أنه سقط من تحتها حرف الجر أو مراده العطف على الموضع وغير أي ذر حتى اللقمة التي ترفعها (إلى في امرأتك) فيها (وعسى الله أن يرفعك) أي يطيل عمرك وقد حقق الله ذلك فاتفقوا على أنه عاش بعد ذلك قريبا من خمسين سنة (فينتفع بك ناس) من المسلمين بالغنائم مما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك (ويضر) مبنى للمفعول (بك آخرون) من المشركين الذين لم يكون على يديك (ولم يكن له) لابن أبي وقاص (تومئذ) وازن من أرباب القروض أو من الأولاد (الابنة) واحدة قيل اسمها عائشة وقال في الفتح الظاهر أنها أم الحكم الكبرى وقال في مقدمته ووههم من قال هي عائشة لأن عائشة أصغر أولاده وعاشت إلى أن أدركها مالك بن أنس وقد كان لابن أبي وقاص عدة أولاد منهم عمرو وإبراهيم ويحيى وإسحق وعبد الله وعبد الرحمن وعمران وصالح وعثمان ومن البنات ثنتا عشرة بنتا وهذا الحديث مضعف في باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة من كتاب الجنائز ويأتي أن شاء الله تعالى في الهجرة وغيرها (باب الوصية بالناس وقال الحسن) البصري (لا يجوز للذي وصية إلا الثلث) فلا وصى بأكثر لا تنفذ وصيته بالزائد (وقال الله تعالى) ولا يذرع زوجك (وأن أحكم بينهم) أي بين اليهود (بما أنزل الله) بالقرآن أو بالوحي فإذا اتفقا كم ورثته الذي ينالان فممن وصيته إلا الثلث لأننا نحكم فيهم إلا بحكم الإسلام لهذه الآية قاله ابن المنيرة وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البغلاني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن هشام بن عروة) بن الزبير (عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال لو غرض الناس) يعني فساد مشددة مجمعة أي لو غرضوا من الناس (إلى الربيع) في الوصية كان أولى وفي رواية ابن أبي عري عن مسنده عن سفيان كان أحب إلى وعند اسماعيل كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كثير) بالثلاثة (أو كبير) بالموحدة بالشك وهل يستحب النقص عن الثلث لهذا الحديث قال النووي أن كان الورثة أغنياء فلا وإن كانوا فقرا استحب وقال ابن الصباغ في هذه الحالة توصي بالربيع فسادونه وقال القاضي أبو الطيب أن كان ورثته لا يفضل ماله عن غناهم فالأفضل أن لا توصي وأطلق الراعي النقص عن الثلث لخبر سعد وأقول على ثلاث أن وصي بالناس أحب إلى من أن وصي بالربيع وبالربيع أحب إلى من الثلث والتفصيل الأول هو الذي جزم به

قال أو مسلماً قال اني لاعطى الرجل
 وغيره واحب الى منه خشية ان
 يكتب في النار على وجهه وفي
 حديث الحلواني تكرار القول
 مرتين * حدثنا ابن أبي عمير قال
 حدثنا هبة بن ح وحديثه زهير بن
 حرب قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم
 ابن سعد قال حدثنا ابن أخي ابن
 شهاب ح وحدثنا الحسن بن ابراهيم
 وعمد بن حميد قال أخبرنا عبد
 الرزاق قال أخبرنا معمر كلهم عن
 الزهري بهذا الاسناد على معنى
 حديث صالح عن الزهري * حدثنا
 الحسن بن علي الحلواني قال حدثنا
 يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد
 حدثنا أبي عن صالح عن اسمعيل
 ابن محمد بن سعد قال سمعت محمد بن
 سعيد يحدث بهذا الحديث يعني
 حديث الزهري الذي ذكرنا فقال في
 حديثه فضرب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يده بين عني وكنت في ثم
 قال أقتالا اي سعد اني لاعطى
 الرجل * حدثني حرملة بن يحيى
 التميمي أخبرنا عبد الله بن وهب
 أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني
 أنس بن مالك ان ناساً من الانصار
 قالوا لوم حنين حين افاد الله على
 رسوله صلى الله عليه وسلم لم من
 أموال هوازن ما أفاء فطفق رسول
 قال أو مسلماً هو بفتح الهمزة لا راء
 واسكان واو مسلماً وقد سبق
 شرح هذا الحديث مستوفى في
 كتاب الايمان (قوله في حديث أنس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى
 يوم حنين من غنائم هوازن رجالاً
 من قريش المائة من الابل فعتب
 ناس من الانصار الى آخره) قال

في التنبيه وأقره عليه النووي في التصحيح وحرم به في شرح مسلم وحكاة عن الاحباب * وهذا
 الحديث أخرجه مسلم في الفرائض والنسائي وابن ماجه في الوصايا * وبه قال (حدثنا) ولا يذر
 حديثي بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) الحافظ المعروف بصاغة قال (حدثنا زكريا بن عدي) ابو
 يحيى الكوفي قال (حدثنا مروان) بن معاوية الفزاري (عن هاشم بن هاشم) بألف بعد الهاء
 فيهما بن عتبة بن أبي وقاص الزهري (عن عامر بن سعد عن ابيه) سعد بن أبي وقاص (رضي الله
 عنه) انه قال مرضت فعداني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يردني على
 عقبي) بكسر الموحدة وتحفيف التحسية في الفرع وغيره لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي
 مكة وقال العيني كالكرمان عقي بتشديد التحسية (قال) عليه الصلاة والسلام (لعل الله يرفعك)
 يقيمك من مرضك (وينفع بك ناساً) من المسلمين زاد في رواية الباب السابق ويضربك آخرون
 (قلت) ولا يذرف قلت (اريد ان اوصي وانحالي) وارث من أصحاب الفروض (ابنة) واحدة وهي
 أم الحكم الكبرى (قلت) ولا يذرف قلت (أوصي بالنصف قال النصف كثير) بالثلاثة (قلت)
 فالثالث) بالجر عطف على الجور والسابق ولا يذرف الثالث بالرفع أي أفيجوز الثالث (قال الثالث)
 يكفيك (والثالث كثير) بالثلاثة (أو) قال (كبير) بالموحدة شك الراوي (قال) سعداً ومن دونه
 (فاوصي) بالفاء ولا يذرف وأوصي (الناس بالثلاث وجاز) بالواو ولا يذرف جاز (ذلك لهم) وهذا
 الحديث قد سبق قريباً (باب قول الموصي) بكسر الصاد (أوصيه) الذي أوصى اليه (نعاهد
 ولدي) بالنظر في أمره (وما يجوز لأوصي من الدعوى) اذا ادعى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن
 مسلمة) القعقبي (عن مالك) الامام الاعظم (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عروة بن
 الزبير) بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) انها قالت كان عتبة
 ابن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة) بفتح الزاي وسكون الميم
 ولا يذرف زمعة بفتح الميم ابن قيس العامري ولم تسم الوليدة وأما ولدها فاسمه عبد الرحمن (سني) أي
 ابني (فأقبضه اليك) بكسر الموحدة (فلما كان عام الفتح) بالرفع اسم كان ولا يذرف عام بالنصب
 بتقدير في (أخذ سعد فقال ابن اخي) أي هذا ابن اخي (قد كان عهد الى فيه فقام عبد بن زمعة)
 بسكون الميم ولا يذرف بنتهما (فقال اخي) أي هذا اخي (وابن امة ابني) زمعة (وله على فراشه) من
 أمته المذكورة (ففساوقا) أي عاشيا (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن
 اخي) أي هذا عبد الرحمن ابن اخي (كان عهد الى فيه) انه ابنه (فقال عبد بن زمعة) بسكون الميم
 وفكها لا يذرف هو (اخي وابن وليدة ابني) زمعة (وقال) بالواو ولا يذرف قال (رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هو) أي عبد الرحمن (لأن) اخ (يا عبد بن زمعة) بنصب ابن (الولد للفراش) أي لصاحبه
 (وللعاهر) أي الزاني (الخبر) الخيبة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (لسودة بنت زمعة) أم
 المؤمنين رضي الله عنها (أحببي منه) أي من عبد الرحمن (لما رأى من شبهة بعنبة) أي ابن أبي
 وقاص (فأراها) عبد الرحمن (حتى لقي الله) تعالى والامر بالا حجاب للندب والاحتياط
 والافتقار ثبت نسبه واخوته لها في ظاهر الشرع والحديث قد سبق مراراً (هذا) باب (التنوين
 اذا أوأ المرئض) أشار (براسه إشارة بينة) أي ظاهرة (جازت) كذا في فرع اليونينية كصاها
 بآباء جازت وسقطت في بعض الأصول وحينئذ قد تدبر بدنية هل يحكم بها أو فهو ذلك * وبه
 قال (حدثنا حسن بن أبي عماد) بفتح المهملة وتشديد الموحدة قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى
 العودي بفتح العين (عن قتادة) بن عذابة (عن أنس رضي الله عنه ان هو ديا) لم يسم (رض) أي
 دق (رأس جارية) وكانت من الانصار كما في رواية أبي داود ولم تسم (بين حجرين ففعل لهما من فعل

الله صلى الله عليه وسلم يعطى رجالا
من قريش المائة من الابل فقتلوا
يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه
وسلم يعطى قريشا ويتركوا وسيوفنا
تقطر من دماهم قال أنس بن مالك
حدثت ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قولهم فأرسل إلى
الانصار فجمعهم في قبعة من آدم فلما
اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ما حديث بلغني
عنكم فقال له فقهاء الانصار ما ذرو
رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأما أناس منا حديثه أسنانهم فقالوا
يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه
وسلم يعطى قريشا ويتركنا
وسيوفنا تقطر من دماهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني
اعطى رجالا حديثي عهد بكفر
أنا لفهم أفلا ترضون ان يذهب
الناس بالاموال وترجعون إلى
رجالكم برسول الله صلى الله عليه
وسلم فوالله ما تقبلون به خيرا مما
يقبلون به فقالوا بلى يا رسول الله

القاضي عياض ليس في هذا
تصريح بأنه صلى الله عليه وسلم
اعطاهم قبل اخراج الخمس وأنه لم
يحسب ما أعطاهم من الخمس قال
والله عروفي في باقي الاحاديث انه
صلى الله عليه وسلم انما اعطاهم من
الخمس ففيه ان للامام صرف
الخمس وتفضيل الناس فيه على ما
يراه وان يعطى الواحد منه الكثير
وانه يصرفه في مصالح المسلمين وله
ان يعطى الغني منه الصلحة (قوله

(٣) قوله ابن عمر بن كليب هكذا
في نسخة معتدة ومثله في الخلاصة
هنا في نسخ الطبع من كونه ابن
عمرو تحريف اه

بك) هذا الرض (افلان) فعلمهم حزمة الاستفهام الاستخباري (افلان) مرتين ليعرف فيطلب
فيقتص منه (حتى سمى اليهودي) بضم السين وكسر الميم مبنيا للمفعول واليهودي بالرفع نائب
عن الفاعل (فأومات) بهمزة بعد الميم اشارت (برأسها) نعم (بني به) أي باليهودي الذي أشارت
اليه (فليرزل) يفتح الاوّل والثاني (حتى اعترف) بأنه الراض (فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فرض
رأسه بالحجارة) وفي رواية موسى بن اسمعيل التبوذ كفي في الاشخاص بين حجرين قال في الروضة لو
اعتقل لسانه صحت وصيته بالاشارة والكتابة (باب) بالتسوين (لاوصية لوارث) ولو بدون
الثلاث ان كانت بمن لا وارث له غير الموصى له والاقوفة على اجازة بقية الورثة لمحدث البيهقي
وغيره من رواية عطاء عن ابن عباس لاوصية لوارث الا أن تجوز الورثة قال الذهبي انه صالح الاستناد
لكن قال البيهقي ان عطاء غير قوي ورواه أبو داود والترمذي وغيرهما من حديث أبي امامة بل يفتي
ان الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وفي اسناده اسمعيل بن عياش وقد قوى حديثه
عن الشاميين جماعة منهم الامام أحمد والبخاري وهذا من روايته عن شرحبيل بن مسلم وهو شامي
ثقة وصرح في روايته بالتجديد عند الترمذي وقال الترمذي حديث حسن وقد ورد من طرق
بأسانيد لا تخلو واحد منها عن مقال لكن مجموعها يقتضي أن له أصلا بل خج الامام الشافعي في
الام إلى أن منته متواتر لكن نازع الفخر الرازي في ذلك * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف)
القرطبي (عن ورقاء) يفتح الواو وسكون الراء وبالقف محمدا ابن عمر ٣ بن كليب أبي بشر
البشكري (عن أبي نعيم) يفتح النون وكسر الجيم وبعد التسمية الساكنة حاء مهملة عبد الله
(عن عطاء) هو ابن ابي رباح (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان المال) الخلف عن الميت
(للولد) ميراثا (وكانت الوصية) في أول الاسلام واجبة (لوالدين) على ما يراه الموصى من المساواة
والتفضيل (فتسخ الله من ذلك ما أحب) بآية الفرائض (فجعل للذكر مثل حظ الانثيين) لفضله
(وجعل للابوين) مع الولد (لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة) مع وجود الولد (الثلث و)
عند عدمه (الربع وللزوج) عند عدم الولد (الشطر) أي النصف (و) عند وجوده (الربع)
واحتج بحديث لاوصية لوارث من قال بعدم صحته للوارث مطلقا ولو أجاز الورثة وبه قال المزني
وداود واحتج الجمهور بالزيادة المتقدمة وهي قوله الا أن تجوز الورثة وبأن المنع انما كان في الاصل
لحق الورثة فاذا أجازوه لم يمنع ولا أثر للاجازه والرد من الورثة للوصية قبل موت الموصى فلو أجازوا
قبله فلهم الربع وبالعكس اذ لا حق قبله لهم ولا للموصى له فلا أثر للاجازه الابد موته ولو قبل
القسمه والعبرة في كونه وارثا أو غير وارث يوم الموت فلو أوصى لغير وارث كآخ مع وجود ابن
فصار وارثا بأن مات الابن قبل موت الموصى أو معه فوصية لوارث فتبطل ان لم يكن وارث غيره
والا فتوقف على الاجازه ولو أوصى لوارث كآخ فصار غير وارث بأن حدث للموصى ابن صحت فيما
يخرج من الثالث والزائد عليه يتوقف على اجازة الوارث * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الوصايا
والتفسير (باب) فضل (الصدقة عند الموت) وان كانت عند الصحة أفضل * وبه قال (حدثنا)
محمد بن العلاء بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن أسامة (عن سفيان)
الثوري (عن عمارة) بضم العين وتخفيف الميم ابن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي (عن أبي
زرعة) اسمه هرم وقيل غير ذلك ابن عمرو الجبلي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رجل) لم
يسم (لنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال) أفضلها (ان تصدق) بتشديد
الصاد والالامه ملتين في محل رفع خبر المبتدأ المحذوف (وانت صحيح) جملة حالية (حريص)
وفي رواية موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد بن زياد في الزكاة أنت صحيح بدل حريص حال كونك

قد رضىنا قال فانكم ستجدون اثره
شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله
ورسوله فاني على الخوض قالوا
سنصبر * حدثنا الحسن الحلواني
وعبد بن حميد قال حدثنا يعقوب
وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثنا
عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني
انس بن مالك انه قال لما فاء الله على
رسوله ما افاء من أموال هو اذن
واقص الحديث بمثله غير انه قال
قال انس فلم نصبر وقال فاما اناس
حديثه أسنانهم * وحدثني زهير بن
حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم
حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن
عمه اخبرني انس بن مالك وساق
الحديث بمثله الا انه قال قال انس
قالوا نصبر كرواية يونس عن الزهري
* حدثنا محمد بن منفي وابن بشار
قال ابن منفي حدثنا محمد بن جعفر
أخبرنا شعبة قال سمعت قتادة
يحدث عن انس بن مالك قال جمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الانصار فقال أفيكم أحد من غيركم
فقالوا لا ابن اخي لانا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه وسلم فانكم ستجدون
أثره شديدة) فيها الغتان احدهما
ضم الهمزة واسكان الناء واحكهما
واشهرهما بفتحهما جميعا والاثرة
الاستئثار بالستر كأي يستأثر
عليكم ويفضل عليكم غيركم بغير
حق (قوله صلى الله عليه وسلم ابن
اخيت القوم منهم) استدلل به من
يورث ذوى الارحام وهو مذهب أبي
قوله الاوسى كذا في نسخة معقدة
ومثله في الخلاصة في نسخ الطبع
من رسمه الاوسى بالياء تحريف
اه محكيه

(تأمل الغنى) بسكون الهمزة وضم الميم قطع فيه (وتخشى الفقر ولا تهمل) بالجزم بلا الناهية
ولا يذروا تهمل أصله تهمل خذفت إحدى التامين تخفيفا (حتى اذا بلغت) الروح أى قاربت
(الحلقوم) بضم الحاء المهملة يحجر النفس عند الغرغرة (فالت لفلان كذا ولفلان كذا)
مرتين كناية عن الموصى له والموصى به فيهما (وقد كان فلان) أى وقد صار ما أوصى به
للوارث فيمطله ان شاء اذ اذاع على الثالث أو أوصى به لوارث آخر ويحتمل أن يراد بالثلاثة من
يوصى له وانما أدخل كان في الاخير إشارة الى تقدير القدر له وفي الحديث أن التصديق في الصحة
تم في الحياة أفضل من صدقته مريضاً وبعد الموت وفي الترمذي بإسناد حسن وصححه ابن حبان
عن أبي الدرداء مرفوعاً مثل الذي يعتق ويتصدق عند موته مثل الذي يمدي اذا شيع وعن
بعض السلف أنه قال في بعض أهل الترفه يعصون الله في أموالهم مرتين يخلون بها وهي في
أيديهم يعني في الحياة ويسرفون فيها اذا خرجت عن أيديهم يعني بعد الموت فان الشيطان رجا زين
لهم الخيف في الوصية (باب قول الله تعالى) ولا يذرعز وجل (من بعد وصية يوصى بها أو دين)
قال البيضاوى كل من خشي متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها أى هذه الانصبة للورثة
من بعدما كان من وصية أو دين وانما قال بالواو لا لئلا يظن على أنهم مامتساويان
في الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في
الحكم لانها مشبهة بالميراث شاققة على الورثة مندوب اليها والدين انما يكون على الندور وقال
غيرهما تجوز بالوصية عن المال الموصى به والتقدير من بعد أداء وصية أو اخرج وصية وقد
تكون الوصية مصدراً كالفرصة وتكون من مجاز التعبير بالقول عن المقول فيه لان الوصية
قول وأجاب ابن الحاجب عن تقدم الوصية على الدين وان كان الدين أقوى وتقدمته الوجه بأن
حكم أوفى كلام العرب والقرآن حكم الاستثناء في أن ما بعدها يرفع ما قبلها بدليل تقاطعهم
أو يسلمون فان الاسلام رافع للمقاتلة وكأنه قال تقاطعهم الآن يسلموا أو ان لم يسلموا فكذلك
هذه الآية فكانه قال من بعد وصية يوصى بها الآن يكون دين فلا تقدم (ويذكر) بضم أوله
وفتح ثالثه (ان شريحا) القاضى فيما وصله ابن أبي شيبه بإسناد فيه جابر الجعفي وهو ضعيف (وعمر
ابن عبد العزيز) مما لم يقف الحافظ بن حجر على من وصله (وطاوسا) مما وصله ابن أبي شيبه بإسناد
فيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف أيضا (وعطاء) هو ابن أبي رباح مما وصله ابن أبي شيبه أيضا (وابن
اذينة) بضم الهمزة وفتح الدال المعجمة وبعد التحيية الساكنة نون عبد الرحمن قاضى البصرة
التابعي الثقة مما وصله ابن أبي شيبه أيضا بإسناد رجليه ثقات (أجازوا اقرار المريض بدين وقال
الحسن) البصرى مما وصله الدارمى (أحق ما تصدق به الرجل) على وزن تفعل بصيغة الماصى
(آخر يوم) أى في آخر يوم (من الدنيا) ويجوز رفع آخر خبر لا حق (واقول يوم من الآخرة)
بنصب أول عطف على السابق ويجوز الرفع كما مر في آخر وقال العيني كالكرماني ما يصدق بالبناء
للمفعول من التصديق قال الكرماني وهو المناسب للمقام أى ان اقرار المريض في مرض موته
حقيق بأن يصدق به ويحكم بانفاذه (وقال ابراهيم) النخعي (والحكم) بن عتيبة فيما وصله ابن أبي
شيبه عنهما (اندا أبرأ) أى المريض (الوارث من الدين برى وأوصى رافع بن خديج) بفتح الخاء
المعجمة وكسر الدال المهملة آخره جيم الاوسى ٣ الانصارى مما لم يقف عليه الحافظ بن حجر
موصولا (أن لا تكشف امرأته) بضم المثناة الفوقية وفتح الشين المعجمة مبني للمفعول وامرأته
رفع نائب عن الفاعل وسقط امرأته للكشيمى (الفرارية) بفتح الفاء والراى وبعد الافراء
(عما غلق عليه بابها) رفع نائب عن الفاعل واغلق مبنى للمفعول وللعموى والمستمل على عن مال

ان ابن اخت القوم منهم فقال ان قريشا (١٠) حديث عهد بجاهلية ومضية وانى أردت أن أجبرهم وتألفهم أماترضون ان

يرجع الناس بالديار وترجعون برسول الله الى بيوتكم لوسلك الناس واديا ووسلك الانصار شعب الانصار * حدثنا محمد بن الوائيد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت أنس بن مالك قال لما فقت مكة قسم الغنائم في قريش فقالت الانصار ان هذا هو العجب ان سيوفنا تقطر من دماءهم وان غنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغهم ففقال ما الذي بلغني عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا لا يكذبون قال أماترضون ان يرجع الناس بالديار الى بيوتهم وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم لوسلك الناس واديا وشعبا ووسلك الانصار واديا وشعبا لوسلك وادى الانصار وشعب الانصار * حدثنا محمد بن مثني وابراهيم بن محمد بن عرعرة بن زيد احدهما على الآخر الحرف بعد الحرف قالوا حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عوف عن هشام بن زيد بن انس عن أنس بن مالك قال لما كان يوم حنين أقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بذراريهم ونعمهم

حقيقة واحمدوا آخرين ومذهب مالك والشافعي وآخرين انهم لا لا يرون واجابوا بانه ليس في هذا اللفظ ما يقتضي توريشه وانما معناه ان بينه وبينهم ارتباطا وقرابة ولم يتعرض للذات وسياق الحديث يقتضي أن المراد أنه كالأحد منهم في افشاء مبرهم بحضرة ونحو ذلك والله أعلم قوله صلى الله عليه وسلم لوسلك شعب الانصار قال الخليل هو ما انفجرت بين جبلين وقال ابن السكيت هو الطريق في الجبل وفيه فضيلة الانصار ورجحانهم قوله وابراهيم بن محمد بن عرعرة هو بعينين مهماتين الوصية

اغلق عليها قال العيني والظاهر أن المراد أن المرأة بعد موت زوجها لا تعرض لها فان جسيع ما في متنها وان لم يشهد لها زوجها بذلك وانما يحتاج الى الاشهاد والاقرار اذا علم انه تزوجها فقيرة وأن ما في بيتها من متاع الرجال وبه قال مالك انتهى (وقال الحسن) البصري مما لم يقف عليه الحافظ بن حجر موصولا (اذا قال لمملوكه عند الموت كنت أعقتك حار) وعق وخالفه الجمهور فقالوا لا يعتق الا من التث (وقال الشعبي) عامر بن سراحيل (اذا قالت المرأة عند موتها ان زوجي قضائي) اذا في حق (وقبضت) ذلك (منه جاز) اقرارها (وقال بعض الناس) قيل المراد السادة الخنفية (لا يجوز اقراره) أي المريض لبعض الورثة (لسوء الظن به) أي به هذا الاقرار (للورثة) ولا يذرعن الجوى بسوء بالواحد قبل اللام قال العيني لم يعمل الخنفية عدم جواز اقرار المريض لبعض الورثة به هذه العبارة بل لانه ضرر بلقية الورثة ومذهب المالكية كأبي حنيفة اذا اتهم وهو اختيار الروائي من الشافعية ولا يظهر عندهم انه يقبل مطلقا كالأجنبي لعدم أدلة الاقرار لانه انتهى الى حالة تصديقها بالكذب ويتوب فيها الفاجر فانظروا انه لا يقر الا بتحقيق (ثم استحسن) أي بعض الناس (فقال يجوز اقراره) أي المريض (بالوديعة والبضاعة والمضاربة) والفرق بين هذه والذين أن مبنى الاقرار بالدين على اللزوم ومبنى الاقرار به مذهب على الامانة وبين اللزوم والامانة فرق ظاهر قاله العيني (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أ كذب الحديث) أي أ كذب في الحديث من غيره لان الصدق والكذب بوصف بهما القول لا الظن وهذا طرف من حديث وصله المؤلف في الادب وساقه هنا القصد الداعي من أساء الظن بالمريض فنع تصرفه وهذا مبنى على تعليل بعض الناس بسوء الظن وقد علموا بخلافه كما مر (ولا يحل مال المسلمين) أي المقر لهم من الورثة (لقول النبي صلى الله عليه وسلم) السابق موصولا في كتاب الايمان من حديث أبي هريرة (آية المنافق اذا اتقن خان) قال الكرمانى فان قلت ما وجه دلالة عليه قلت اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه فاذا أقر فلا بد من اعتبار اقراره والا لم يكن لايجاب الاقرار قاطعة (وقال الله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها فلم يخص وارثا ولا غيره) أي لم يفرق بين الوارث وغيره في ترك الخيانة وجوب أداء الامانة اليه فيصح الاقرار للوارث أو غيره قاله الكرمانى ونازع العيني البخارى في الاستدلال بهذه الآية لما ذكره بأنه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ في نفس الامر لا يكون الا دينا مضونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك على أن يكون الدين في ذمته (فيه) أي في قوله آية المنافق اذا اتقن خان (عبد الله بن عمرو) بفتح العين (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظه أربع من كن فيه كان منافقا خالصا وفيه اذا اتقن خان وقد سبق في كتاب الايمان * وبه قال (حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع) الزهراوى العتيكى قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) الزرقى مولاهم المذنبى قال (حدثنا نافع بن سالم بن ابي عامر ابو سهيل) بضم السين مصغرا (الاصحبي) (عن ابيه) مالك (عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال آية المنافق) أي علامته (ثلاث) فان قلت القياس جمع آية ليطابق ثلاث أجيب بأن الثلاث اسم جمع ولفظه مفرد على أن التقدير آية المنافق معدودة بالثلاث وسقط لفظ ثلاث لابي ذر (اذا حدث) في كل شئ (كذب واذا اتقن) أمانة (خان) فيها (واذا وعد) بخير في المستقبل (أخلف) فلم يوف وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان (باب تأويل قول الله) ولا يذرعن قوله (تعالى من بعد وصية يوصيكم) ولا يذرعن وصي (بهم أو دين) أي بيان المراد بتقديم الوصية في الذكر على الدين مع ان الدين هو المقدم في الاداء قال ابن كثير أجمع العلماء سلفا وخلفا ان الدين مقدم على الوصية وبعبارة

وقال ابن السكيت هو الطريق في الجبل وفيه فضيلة الانصار ورجحانهم قوله وابراهيم بن محمد بن عرعرة هو بعينين مهماتين الوصية

ومع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ عشرة آلاف ومعه الطلقاء فادبروا (١١) عنه حتى بقي وحده قال فنادي يومئذ

نداء من لم يخلط بينهم ماشياً قال
فالتفت عن يمينه فقال يا معشر
الانصار فقالوا ليس يا رسول الله
أبشر نحن معك قال ثم التفت عن
يساره فقال يا معشر الانصار قالوا
ليس يا رسول الله أبشر نحن معك
قال وهو على بغلة بيضاء فنزل
فقال أنا عبد الله ورسوله فأنتم
المشركون وأصاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم غنائم كثيرة فقسم
في المهاجرين والطلاء ولم يعط
الانصار شيئاً فقال الانصار اذا
كانت السدة فنحن ندعى وبعطى
الغنائم غيرنا فبلغه ذلك فجمعهم في
قبة فقال يا معشر الانصار ما حديث
بلغني عنكم فسكتوا فقال يا معشر
الانصار أمارضون أن يذهب الناس
بالدنيا وتذهبون بمعمد تحوزونه الى
نيوتكم قالوا بلى يا رسول الله
رضينا قال فقال لوسلك الناس
واديا وسلكت الانصار شعبا
لاخذت شعب الانصار قال هشام
فقلت يا أبا حزة أنت شاهد ذلك
قال واين أغيب عنه

مذبحين (قوله ومعه الطلقاء)
هو بضم الطاء وفتح اللام وبالمد وهم
الذين اسلموا يوم فتح مكة وهو جمع
طليق يقال ذلك لمن أطلق من اسار
أو وثاق قال القاضي في المشارق قيل
لأسلى الفتح الطائفة من النبي صلى الله
عليه وسلم عليهم (قوله ومع النبي صلى
الله عليه وسلم يومئذ عشرة آلاف
ومعه الطلقاء وقال في الرواية التي
بعده هذه نحن بشر كثيرة بل بلغنا
سنة آلاف) الرواية الاولى أصح
لان المشهور في كتب المغازي ان
المسلمين كانوا يومئذ اثني عشر ألفا
عشرة آلاف شهدوا الفتح وأنفان

الوصية ثم الميراث وذلك عندما كان النظر يفهم من خوى الآية (ويذكر أن النبي صلى الله عليه
وسلم قضى بالدين قبل الوصية) رواه الامام أحمد والترمذي وابن ماجه عن علي بن أبي طالب بلفظ
قال انكم تقرؤون من بعد وصية يوصي بها أو دين وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين
قبل الوصية الحديث وفيه الخبر الا عورتكم فيه لكن قال الترمذي ان العمل عليه عند أهل
العلم وقد قال السهيلي قدمت الوصية في الذكر لانها تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه
يقع قهر افكانت الوصية أفضل فاستحقت البداية وقيل الوصية تؤخذ بغير عوض فهي أشق على
الورثة من الدين وفيها مظنة لتعريض فكأنهم أقاموا فقدمت وقد نازع بعضهم في اطلاق كون
الوصية مقدمة على الدين في الآية لانه ليس فيها صيغة ترتيب بل المراد أن الموارث انما تقع بعد
قضاء الدين وانفاذا الوصية وأتى بالتالي للاباحة وهي كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين أي لك
مجالسة كل منهما اجتمعاً واقترباً (وقوله) بالجر عطف على سابقه وزاد أبو ذر عز وجل (ان الله
يا أمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها) خطاب يعم المكافين والامانات وانزلت يوم الفتح في عثمان
ابن طلحة لما أعلق باب الكعبة وأتى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها فلوى على يده وأخذ منه فأمر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يرده اليه (فأداء الامانة) الذي هو واجب (أحق من تطوع
الوصية وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما وصله في كتاب الزكاة (للاصدقة) كاملة (الاعن ظهر غنى)
لقط ظهر مقعهم والمديون ليس بغنى فالوصية التي لها حكم الصدقة تعتبر بعد الدين قاله الكرماني
(وقال ابن عباس) رضى الله عنهما مما وصله ابن أبي شبة (لا يوصى العبد الا بذن أهله) أي سيده
(وقال النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولاً في باب كراهية التطاول على الرقيق من كتاب
العق (العبد راع في مال سيده) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي بكسر الموحدة وفتح
الكاف قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الاوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهري) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (ان حكيم بن حزام رضى الله عنه
قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني) بتكرير الاعطاء مرتين (ثم
قال لي يا حكيم ان هذا المال) في الرغبة والميل اليه كالفاكهة (خضر) في المنظر (حلو) في الذوق
وذكرنا خبره هنا واثناه في الزكاة وتقدم توجيهه ثم (فنأخذ بسحابة نفس) من غير حرص عليه
أو بسحابة نفس المعطى (يؤرك له فيه ومن أخذ به بأسرف نفس) بكسر الهمزة وسكون الشين
المججمة مكسباً بالطلب النفس وحرصاً عليه وتطلعها اليه (لم يبارك له فيه) أي لا أخذ في
المأخوذ (وكان كالذي يأكل ولا يشبع) أي كذا الجوع الكاذب بسبب غلبة خاطر
سوداوى أو آفة ويسمى جوع الكلب كلما ازداد كلما ازداد جوعاً (وايد العلماء) المفققة (خير
من اليد السقلى) المنفق عليها (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لأرأى احداً) بفتح
الهمزة وتقدم الراى الساكنة على الزاى آخره همزة مضمومة أي لا آخذ من أحد (بعدك شيئاً) من
ماله (حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر) الصديق رضى الله عنه (يدعو حكيماً اليه عطيه العطاء فيأبى
ان يقبل منه شيئاً) خوف الاعتماد فتجاوز به نفسه الى ما لا يريد (ثم ان عمر) بن الخطاب رضى
الله عنه (دعا) بجذف الضمير ولا يذرع المستعمل دعاه أي حكيماً (ليعطيه فيأبى) ولا يوزر
والوقت والاصيل فأبى بلفظ الماضي (ان يقبله فقال) أي عمر (يا معشر المسلمين انى اعرض عليه
حقه الذي قسم الله له من هذا التي فيأبى) بلفظ المضارع ولا يذرع (أن يأخذه فلم يرزأ حكيم
أحد من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي رحمه الله) لعشر سنين من امارته معاوية
مبالغة في الاحترام ولم يظهر له وجه المطابقة وما ذكره لا يخلو من تعسف كبير قاله أعلم * وهذا

من أهل مكة ومن انضاف اليهم وهذا معنى قوله معه عشرة آلاف ومعه الطلقاء قال القاضي قوله ستة آلاف وهم من الراوى عن

* حدثنا عبيد الله بن معاذ وحماد بن عمر (١٣) ومحمد بن عبد الأعلى قال ابن معاذ حدثنا المعمر بن سليمان عن أبيه حدثني السميطة

عن أنس بن مالك قال اقتحمنا مكة ثم ناعجزونا حينئذ قال فياه المشركون بأحسن صفوف رأيت قال فصفت الخيل ثم صفت المقاتلة ثم صفت النساء من وراء ذلك ثم صفت الغنم ثم صفت النعم قال ونحن بشرك كثير قد بلغنا ستة آلاف وعلى مجنية خيلنا خالد بن الوليد قال فجعلت خيلنا تلوى خلف ظهورنا فلم نلبث أن انكشف خيلنا وفرت الاعراب ومن يعلم من الناس قال فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها المهاجرين يا أيها الانصار يا أيها الانصار قال قال أنس هذا حديث عمية قال قلنا البئس يا رسول الله قال فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإيم الله ما أتيناكم حتى هزمهم الله قال فقبضنا ذلك المال ثم انطلقنا إلى الطائف فحاصرناهم أربعين ليلة

أنس والله أعلم قوله حدثني السميطة عن أنس هو بضم السين المهملة نصغيره ط قوله وعلى مجنية خيلنا خالد المجنية بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون قال شهر المجنية هي السكتية من الخيل التي تأخذ جانب الطريق الأيمن وهما مجنبتان ميمنة وميسرة بجانب الطريق والقلب بينهما قوله فجعلت خيلنا تلوى خلف ظهورنا هكذا هو في أكثر النسخ تلوى وفي بعضها تلوذ وكلاهما صحيح قوله صلى الله عليه وسلم يا أيها المهاجرين يا أيها الانصار ثم قال يا أيها الانصار يا أيها الانصار هكذا هو في جميع النسخ في المواضع الأربعة يال بلام مفصولة مفتوحة والمعروف وصلها بلام التعريف التي بعدها قوله قال أنس رضي الله عنه هذا حديث عمية هذه اللفظة ضبطوها في صحيح مسلم على أوجه أحدها عمية بكسر

الحديث قد سبق في الزكاة * وفيه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون الشين المحجمة (السخنياني) بفتح السين المهملة وكسر القوية المروزي وسقط لاني ذرا السخنياني قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (سالم عن ابن عمر) عبد الله (عن أبيه رضي الله عنهما) أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلنكم راع) حافظ ملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره (ومسؤول) في الآخرة (عن رعيته والامام راع) فمن ولي عليهم (ومسؤول) في الآخرة (عن رعيته والرجل راع في اهله) زوجته وعياله (ومسؤول) في الآخرة (عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية) بحسن تدبيرها في المعيشة والنصح له والامانة في ماله وحفظ عياله وأضيافه ونفسها (ومسؤول) عن رعيته أو الخادم في مال سيده راع) بحفظه والقيام بخدمته (ومسؤول) عن رعيته قال ابن عمر (وحسبت) بلفظ الماضي ولا يذروا حسب (أن قد قال) عليه الصلاة والسلام (والرجل راع في مال أبيه) يحفظه ويدبر مصالحته وفي كتاب الجمعة ومسؤول عن رعيته وحذفه هنا للعلم به هذا (باب بالنون) (إذا وقف) شخص (أو أوصى لأقاربه ومن الأقارب) استقهم وقد اختلف في ذلك فقال الشافعية لو أوصى لأقارب نفسه لم تدخل ورثته بقريته الشرع لأن الوارث لا يوصى له عادة وقيل يدخلون لوقوع الاسم عليهم ثم يطل نصيبهم لعدم اجازتهم لانفسهم ويصح الباقي لغيرهم ويدخل في الوصية لأقارب زيد ورحمه الوارث وغيره والقريب والمعيد والمسلم والكافر والذكري والأنثى والفقير والغني لشمول الاسم لهم ويستوى في الوصية لأقارب قرابة الأب والام ولو كان الموصى عربيا لشمول الاسم وقيل لا تدخل قرابة الام ان كان الموصى عربيا لأن العرب لا تمتد قرابة ولا تقتصر بها وهذا ما صححه في المنهاج كأصله لكن قال الرافي في شرحه الأقوى الدخول وصححه في أصل الروضة وان أوصى لأقارب أقارب زيد دخل الابوان والاولاد كما يدخل غيرهم عند عدمهم لأن أقربهم هو المنفرد بزيادة القرابة وهؤلاء كذلك وان لم يطلق عليهم أقارب عرفا وقال أحد كالشافعية إلا أنه أخرج الكافر وقال أبو حنيفة القرابة كل ذي رحم محرم من قبل الأب أو الام ولكن يبدأ بقرابة الأب قبل الام وقال أبو يوسف ومحمد بن جهمم أب منذ الهجرة من قبل أب أو أم ثم غير تفصيل زاد زفرو يقدم من قرب وهو رواية عن أبي حنيفة أيضا وأقل من يدفع له ثلاثة وعند محمد اثنتان وعند أبي يوسف واحد ولا يصرف للأغنياء عندهم الآن يشترط ذلك وقال مالك يختص بالعسبة سواء كان برته أم لا ويبدأ بقراءتهم حتى يغنوا ثم يعطى الأغنياء (وقال ثابت) مما أخرجه مسلم (عن أنس) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لاني طلمة) زيد بن سلم الانصاري الخزرجي مشهور بكنيته لما نزلت هذه الآية أن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال أبو طلمة أرى ربنا يسألنا من أموالنا فأشهدك يا رسول الله أني جعلت أرضي بريحاء الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اجعلها) أي بريحاء ولا يذرا جعله (لفقراء أقاربك فجعلها الحسنان) هو ابن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (وأبي بن كعب) وكان من بني اعمامه فيه أن الصدقة على الأقارب أفضل من الجانب اذا كانوا محتاجين غير ورثة ولو أوصى لفقراء أقارب لم يعط مكفي شفقة قريب أو زوج ولو أوصى للجماعة من أقرب أقارب زيد فلا بد من الصرف إلى ثلاثة من الأقربين (وقال الانصاري) محمد بن عبد الله بن المنثي مما وصله المؤلف في تفسير سورة آل عمران مختصرا (حدثني بالافراد (ابن) عبد الله بن أنس (عن) عمه (عامة) بضم المثناة وتحتيف الميم ابن عبد الله بن أنس (عن) جده (أنس مثل) ولا يذري مثل (حديث ثابت) السابق قريبا (قال اجعلها لفقراء قرابتك

التي بعدها قوله قال أنس رضي الله عنه هذا حديث عمية هذه اللفظة ضبطوها في صحيح مسلم على أوجه أحدها عمية بكسر

ثم رجعنا الى مكة فقلنا قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى الرجل المائة (١٣) من الابل ثم ذكر باقي الحديث كبحر حديث

قصادة وابي التياح وهشام بن زيد
* حدثنا محمد بن ابي عمر المكي حدثنا
سفيان عن عمرو بن سعيد بن مسروق
عن ابيه عن عباية بن رفاعه عن
رافع بن خديج قال اعطى رسول
الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان بن
حرب وصفوان بن امية وعبيدة بن
حصن والاقرع بن حابس كل انسان
منهم مائة من الابل واعطى عباس
ابن مرداس دون ذلك فقال عباس
ابن مرداس

أجعل نهي ونهب العبيد
لدين عبيته والاقرع
فما كان يدروا حابس

يقوفان مرداس في الجمع

العين والميم وتشديد الميم والياء قال
القاضي كذا وينها هذا الحرف عن
عامته شيوخنا قال وفسر بالشدة
والثاني عمية كذلك الا أنه بضم العين
والثالث عمية بفتح العين وكسر الميم
المشدة وتخفيف الياء وبعدها هاء
السكر أي حدثني به عمي وقال
القاضي على هذا الوجه معناه
عندي جماعتي أي هذا حديثهم
قال صاحب العين الم الجماعة
وأشدد عليه ابن زديدي الجهرة
* أفنيت عما وجرت عما * قال
القاضي وهذا أشبه بالحديث
والوجه الرابع كذلك الا أنه
بتشديد الياء وهو الذي ذكره
الحيدى صاحب الجمع بين الصحيحين
وقسره بمعنى أي هذا حديث
فضل أعمامى أو هذا الحديث الذي
حدثني به أعمامى كانه حدث بأول
الحديث عن مشاهدة ثم لم
يضبط هذا الموضع لتفرق الناس
فحدث به من شهد منه من أعمامه
أوجاعته الذين شهدوه ولهذا قال

قال انس فجعلها أبو طلحة (الحسان وابي بن كعب وكانا أقرب اليه مني) زادني تفسير سورة آل
عمران في غير رواية أي ذكر ولم يجعل لي منها شيئا ولا يذرهنا عن الجوى والمسئلة اليه أقرب مني
بالتقديم والتأخير قال البخاري وأشيخه وهو الصواب كما وقع التصريح به في سني أبي داود (وكان
قرايه حسان وابي بن كعب (من ابني طلحة واسمه) أي أبي طلحة (زيد بن مهمل بن الاسود بن حرام
ابن عمرو بن زيد مائة) بفتح الميم وتخفيف النون واصافة زيد الى مائة وليس بين زيد ومائة لفظ ابن
لانه اسم مركب منها قاله الكرماني وحرام بجاء وراه مهملتين وعمرو بفتح العين كالا (ابن
عدى بن عمرو بن مالك بن النجار) لانه اختم بالقدوم وأضرب وجه رجل بقدوم فجزه فقل له
النجار (وحسان ابن ثابت بن المنذر بن حرام) بهـ مائتين (فيجتمعا) أي أبو طلحة وحسان (الى
حرام وهو الاب الثالث) لهما فهو حرام ابنيهما (وحرام ابن عمرو بن زيد مائة بن عدى بن عمرو بن مالك
ابن النجار فهو) بالقاء ولا يذروها أي حرام بن عمرو (بجامع حسان وأبطلحة) على ما لا يخفى
والذي في اليونانية حسان بالرفع مصححا عليه وقد تين أن قوله وحرام ابن عمرو ومسوق لقائدة
كونه بجامعهم ما نهم ما بعد ذلك الى النجار مستغنى عنه بما سبق فليتم (وابي) بالرفع جملة
مستأنفة أي وأبي بجامعهم (ما (الى ستة آباء) من آباءه (الى عمرو بن مالك) ويوضح ذلك ما زاده في
رواية أي ذرعن المسئلة والكشيمى حيث قال (وهو ابني بن كعب بن قيس بن عيسى بن زيد بن
سعاوية بن عمرو بن مالك بن النجار فعمرو بن مالك) الحديث السادس لابن كعب السابع
للآخرين (بجمع) الثلاثة (حسان وأبطلحة وآباء) هذا ما ظهر لي من شرح ذلك مع ما فيه من
التكرار وانما يستقيم على ثبوت الواو قبل أباطلحة من قوله فهو بجامع حسان أباطلحة لكني لم
أرها ناسخة في شيء من النسخ التي وقفت عليها في القرع كسط في موضعها يشبه انها كانت
ثابتة ثم أزيلت وأصلحت النصبة التي على حسان بضمة علامة للرفع وصحح عليها وحينئذ فيكون
قوله هو ضمير الشأن مبتدأ خبره الجملة الفعلية وحسان رفع على القاء عليه أي حسان بجامع أباطلحة
طلحة في حرام وأبي بالرفع جملة مستأنفة أو عطف على حسان أي وأبي بجامع أباطلحة الى ستة آباء
ثم رأيت الواو بعد حسان قبل أباطلحة ثابتة في بعض النسخ وفي نسخة حسان بالرفع أيضا ونصب
تاليه وهو ضمير الشأن أي حسان بجامع أباطلحة الى حرام وبجامع آباء الى ستة آباء وجوز رفع
الثلاثة قال ابن الدماميني كلز كشي وهو صواب أيضا انتهى أي حسان وأبطلحة وأبي بجامع كل
منهم الا آخر وانما كان حسان وأبي أقرب الى أبي طلحة من انس لان الذي يجمع أباطلحة
وأنا النجار لان أنسا هو ابن مالك بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن ضمير بفتح
الضادين المعجمتين ابن زيد بن حرام بهما تين ابن عامر بن غنم بفتح الغين المعجمة وسكون النون
ابن عدى بن النجار وأبطلحة وأبي بن كعب كما مر من بني مالك بن النجار فلذا كان أبي بن كعب
أقرب الى أبي طلحة من انس وقول الكرماني وتبعه العيني انما كانا أقرب اليه منه لانهم ما يلبغان
الى عمرو بن مالك بواسطة ستة أنفس وأنس يبلغ اليه بواسطة اثني عشر نفسا ثم ساقا نسا به الى
عدى فقسلا ابن عمرو بن مالك بن النجار فيه نظرا لان عديا المذكور في نسب أنس هو أخو مالك والد
عمرو فلا اجتماع لهم فيه ولئن سلمنا ثبوت عمرو بن مالك في هذا كما ذكرنا فانس انما يبلغ اليه بتسعة
أنفس لاباني عشر فليتم (وقال بعضهم) أراد به أبا يوسف صاحب الامام أبي حنيفة (اذ اوصى
لقرايته فهو الى آباءه) الذين كانوا (في الاسلام) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي
قال (أخبرنا مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) سقط ابن أبي طلحة لا يذره (انه سمع
انسارضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذره لابي طلحة ارى أن تجعلها في الاقرين)

بعده قال قلنا لبيك يا رسول الله والله اعلم (قوله أجعل نهي ونهب العبيد) العبيد اسم فرسه (قوله يقوفان مرداس في الجمع) هكذا

وما كنت دون امرئ منهما* ومن يختص (١٤) اليوم لا يرفع* قال فأتى له رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة* وحدثننا أحمد بن عبد

اختصره هنا ولفظه في باب الزكاة على الأقارب من كتاب الزكاة أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول كان أبو طلحة رضي الله عنه أكثر الأنصار بالمدينة ما لم يفتل وكان أحب أمواله إليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال أنس فلما أنزلت هذه الآية لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام أبو طلحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول إن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب أموالي إلى بيرحاء أنا صدقة قللة أرجو يرهاودخرها عند الله فضعهما يا رسول الله حيث أراك الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يح ذلك مال رابح ذلك مال رابح وقد سمعت ما قلت وإنى أرى أن تجعلها في الأقربين (قال) ولا يذرف قال (أبو طلحة أفعلى يا رسول الله فقسمها) أي بيرحاء (أبو طلحة في أقاربه وبني عمة) هو من عطف الخاص على العام (وقال ابن عباس) رضي الله عنه ما مما وصله في مناقب قريش ونفس سورة الشعراء (لما نزلت وأندرت عشرين) الأقربين جعل النبي صلى الله عليه وسلم ينادي يا بني فھر بكسر الفاء وسكون الهاء (يا بني عدي ببطون قريش) زاد في سورة ثبت بعد قوله عشرين الأقربين ورهطك منهم هم الخالصين وهذه الزيادة كما قال القرطبي كانت قرأنا فنسخت وزاد أيضاً في تفسير الشعراء بعدها صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا وهذا يدل على أن هذا الحديث مرسل وبه جزم الأسماعيلي لأن ابن عباس كان حينئذ ما لم يولد وأما طلقا لكن روى الطبراني من حديث أبي أمامة أنه صلى الله عليه وسلم جمع بني هاشم ونساء وأهل وقية فقال يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة بنت عمر بأم سلمة فهذا ان ثبت كما قاله في الفتح يدل على التعدد لأن القصة الأولى وقعت بركة لتصريحه في الشعراء بأنه صعد الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده من أزواجه إلا بالمدينة فتكون متأخرة عن الأولى فيحضر ابن عباس ذلك ويحمل قوله جعل أي بعد ذلك لأنه وقع على الفور (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (لما نزلت وأندرت عشرين) الأقربين قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشر قريش (وهذا طرف من حديث وصله في الباب اللاحق) هذا (باب) بالتثوين (هل يدخل النساء والولد في الأقارب) إذا أوصى لهم وبه قال (حدثنا أبو العباس) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب وأبو سلمة) عبد الله وأسماعيل (بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني (أن أباه هريرة رضي الله عنه قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله عز وجل وأندرت عشرين الأقربين أي الأقرب فالأقرب منهم فإن الاهتمام بشأنهم أهم وهذا الحديث من مرسل أبي هريرة لأن إسلامه إنما كان بالمدينة نعم قلنا بالتعدد المقهور من حديث أبي أمامة عند الطبراني حيث قال يا عائشة الخ اتفق كونه مرسلًا ويحمل على أن أباه هريرة حضر القصة بالمدينة كما مر في الباب السابق (قال) عليه الصلاة والسلام (يا معشر قريش أو كلمة نحوها اشتروا أنفسكم) من الله بأن تخلصوها من العذاب بإسلامكم (لا أغنى) لا أدفع (عنكم من الله شيئاً) من الله شيء لا أغنى عنكم من الله شيئاً أو يافطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سليمان ما شئت من مالي لا أغنى عنكم من الله شيئاً) سقطت التصليح بعد قوله بنت محمد من نسخة وثبتت في أخرى بعد دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعباس وصفيّة وفاطمة بالبناء على الضم وقول الزركشي يجوز في عباس الرفع والنصب وكذا في يافطمة بنت محمد وكذا يافطمة بنت قال في المصايب يريد بالرفع والنصب الضم والفتح إذ مثله من المناديات بمعنى على الضم وفتح للتابع أو للتركيب على الخلاف والمطابقة بين

الضبي أخبرنا ابن عيينة عن عمر بن
سعيد بن مسروق بهذا الاسناد أن
النبي صلى الله عليه وسلم قسم غنائم
حنين فاعطى ابا سفيان بن حرب
مائة من الابل وساق الحديث
بضم وزاد وأعطى علقمة بن علاثة
مائة * وحديثنا لمحمد بن خالد
الشعيري حدثنا سفيان حدثني عمر
ابن سعيد بهذا الاسناد ولم يذكر في
الحديث علقمة بن علاثة ولا
صفوان بن أمية

هو في جميع الروايات مرداس غير
مصرف وهو حجة لمن جوز ترك
الصرف بعله واحدة واجب الجمهور
بأنه في ضرورة الشعر (قوله علقمة
ابن علاثة) هو بضم العين المهملة
وتخفيف اللام وبشاء مثثلة (قوله
وحدثنا محمد بن خالد بن شعير) هو
بفتح الشين المججمة وكسر العين
منسوب إلى الشعير الحب المعروف
وهو محمد بن خالد بن يزيد أبو محمد
بغدادى سكن طرسوس روى عن
عبد الرزاق بن همام وابراهيم بن
خالد الصنعائين وسفيان روى عنه
مسلم وابوداود وابن عوف البردوى
وابنه أحمد بن أبي عوف والمندرين
شاذان قال أبوداود وهو ثقة وذكر
هذه الجملة من أحواله الحافظ عبد
الغنى المقدسى وذكره أبو محمد بن
أبي حاتم في كتابه المشهور في الخرج
والتعديل مختصر وذكره الحافظ
ابو الفضل محمد بن طاهر بن علي بن
أحمد المقدسى في كتابه رجال الصحيحين
فقال محمد بن خالد بن خالد الشعيرى سمع
سفيان بن عيينة في الزكاة وإنما
ذكرت هذا كله لأن القاضى
عياضا قال لم أجد أحدا ذكر محمد
ابن خالد الشعيرى في رجال الصحيحين
ولافى غيرهم قال ولم يذكره إلّا كمول

ولم يذكر الشعر في حديثه * حدثنا سفيان بن عيينة عن يونس قال حدثنا اسمعيل بن جعفر (١٥) عن عرو بن يحيى بن عمار عن عبد بن قيس عن

عبد الله بن زيد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح حنيناً قسم الغنائم فأعطى المولثة قلوبهم فبلغه ان الانصار يحبون ان يصيبوا ما أصاب الناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر الانصار ألم أجدكم ضالاً لا فهداكم الله بي وعالمه فأغناكم الله بي ومترفين فجمعكم الله بي ويقولون الله ورسوله آمن فقال ألا تجيبوني فقالوا الله ورسوله آمن فقال أما انكم لو شئتم ان تقولوا كذا وكذا وكان من الامر كذا وكذا لاشياء عددها زعم عمر وان لا يحفظها فقال لا ترضون ان يذهب الناس بالشاة والابل وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى رحالكم الانصار شعاروا الناس دثاراً ولولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولولاك الناس وادباؤ وشعبا لسكنت وادى الانصار وشعبهم انكم ستلقون بعدى أثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض * حدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا جرير عن منصور عن أبي واثل عن عبد الله

المؤلف والمختلف ولا من أصحاب التقييد ولا ذكر واخا من خالد بن منسوب أصلاً وبسط القاضي الكلام في انكار هذا الاسم وانه ليس في الرواة أخذ يشي محمد بن خالد في الصحيح ولا في غيره وضم اليه كلاماً معسباً وهذا الذي ذكره من الجبابرة قد ادين خالد مشهور بما ذكرناه أو لا والله التوفيق (قوله صلى الله عليه وسلم الانصار شعار

الحديث والترجمة في قوله يا فاطمة فقيهه دلالة على دخول النساء في الاقارب وكذا الفروع وعلى عدم التخصيص عن يرث ولا يمن كان مسلماً قاله في الفتح لكن مذهبنا كابي حنيفة أنه لا يدخل في الوصية الا اقارب الابوان والاولاد ويدخل الاجداد لان الوالد والولد لا يعرفان بالقرب في العرف بل القريب من ينتمى بواسطة فتدخل الاحفاد والاجداد وقيل لا يدخل أحد من الاصول والفروع وقيل يدخل الجميع وبه قطع المتولى (تابعه) أي تابع أبا العيمان (اصبح) ابن الفرج (عن ابن وهب) عبد الله (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري وهذه المتابعة أخرجهما مسلم هذا (باب) بالنسبة (هل ينفع الواقف بوقفه) اذا وقفه على نفسه ثم على غيره أو شرط لنفسه جزءاً معيناً أو يجعل للناظر على وقفه شيئاً ويكون هو الناظر والصحيح من مذهب الشافعية بطلان الوقف على النفس وهو المنصوص ولو وقف على الفقراء وشرط ان يقضى من غلة الوقف زكاته ودينه فهذا اوقف على نفسه ففيه الخلاف وكذا لو شرط ان يأكل من ثماره أو ينفع به ولو استبقى الواقف لنفسه التولية وشرط أجره وقلنا لا يجوز ان يقف على نفسه فالأرجح جوازها ولو وقف على الفقراء ثم صار فقيراً في جواز أخذه وجهان اذا قلنا لا يقف على نفسه لانه لم يقصد نفسه وقد وجدت الصفة والأصح الجواز ورجح الغزالي المنع لان مطلقه ينصرف الى غيره (وقد اشترط عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) في تحميمه أرضه التي بخير المسماة بنخ السابغ موصولة في آخر الشروط (لا جناح) لائمه (على من وليه) ولي التحدث عليه (أن يأكل) زاد أبو ذر عن الكشميهني منها بالتأنيث أي من الارض المحبسة * قال البخاري تفقها منه (وقد بدي الواقف) التحدث على وقفه (وقد بدي) (غيره) واستنبط منه أن الواقف أن يشترط لنفسه جزءاً من ريع الموقوف لان عمر شرط ان يولى وقفه ان يأكل منه ولم يستثن ان كان هو الواقف أو غيره فدل على صحة الشرط واذا جاز في المبهمة الذي لم يعينه كان فيما يعينه أجاز وقال المالكية لا تكون ولاية النظر للواقف قال ابن بظال سئل الذريعة لثلاث بصير كانه وقف على نفسه أو يطول العهد فينسى الواقف فيتصرف فيه لنفسه أو يموت فيتصرف فيه ورثته واستنبط بعضهم من هذا صحة الوقف على النفس وهو قول أبي يوسف وقال المرادوى من الخليل في تنقيحه ولا يصح على نفسه ويصرف الى من بعده في الحال وعنه يصح واختاره جماعة وعليه العمل وهو ظاهر وان وقف على غيره واستثنى كل الغلة أو بعضها له أو لولده مدة حياته نصاً أو مدة معينة أو استثنى الكل أو الاتقاع لاهله أو يطعم صديقه صح فلمات في أثناء المدة كان لورثته ثم قوى المواقف ما احتج به من قصة عمر بقوله (وكذلك من) ولا يذرو كذلك كل من (جعل بنية أو شيئاً لله) على سبيل العموم كالمسلمين (فله ان يتنفع بها) بتلك العين التي جعلها لله (كما يتنفع غيره) من المسلمين بناء على ان المخاطب يدخل في عموم خطابه (وان لم يشترط) لنفسه ذلك في أصل الوقف ومن ذلك اتقاعه بكتاب وقفه على المسلمين * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) سقط لابي ذر بن سعيد قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن انس) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً لم يعرف اسمه (يسوق بدينه فقال له) عليه الصلاة والسلام (اركبها فقال) الرجل (يا رسول الله انما بدينه) أي هدى (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثامنة او الرابعة) ولا يذروا في الرابعة (اركبها ويليك) كلمة عذاب (أو) قال (ويحك) كلمة ترجمة أو هماغني واحسد والشك في الموضوعين من الراوى * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثنا) وفي نسخة حديثي بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة رضي الله عنه ان

والناس دثار) قال اهل اللغة شعار الثوب الذي يلي الجسد والدثار فوقه ومعنى الحديث الانصار هم البطانة والخاصة

قال لما كان يوم حنين آثر رسول الله صلى (١٦) الله عليه وسلم ناسا في الغنمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى

عبيدة مثل ذلك واعطى اناسا من
أشراف العرب وآثرهم يومئذ في
القسمه فقال رجل والله ان هذه
لقسمه ما عدل فيها وما أريد فيها
وجه الله قال فقلت والله لا أخرب
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
فأنتبه فأخبرته بما قال قال فتغير
وجهه حتى كان كالصفر ثم قال فن
يعدل ان لم يعدل الله ورسوله قال ثم
قال يرحم الله موسى قداوذي بأكثر
من هذا فصبر قال قلت لاجرم
لا ارفع اليه بعد هذا حديثا
أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص
ابن غياث عن الأعشى عن شقيق عن
عبد الله قال قسم رسول الله صلى
الله عليه وسلم قسما فقال رجل انما
لقسمه ما أريد بها وجه الله قال
فأيت النبي صلى الله عليه وسلم
فساررته فغضب من ذلك غضبا
شديدا واجر وجهه حتى تمتأت أنى
لم اذكره قال ثم قال قداوذي
موسى بأكثر من هذا فصبر
محمد بن ربح المأجر أخبرنا الليث
عن يحيى بن سعيد عن أبي الزبير عن
جابر بن عبد الله قال أتى رجل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالجعرانة
منصرفه من حنين وفي ثوب بلال
فضة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
يقبض منها يعطى الناس فقال
والاصفياء وألصق بي من سائر
الناس وهذا من مناقبهم الظاهرة
وفضائلهم الباهرة (فوله فتغير
وجهه حتى كان كالصفر) هو
بكسر الهاء المهملة وهو صبغ أحر
يصبغ به الجلود قال ابن دريد وقد
يسمى الدم أيضا صرا (فوله فقال
رجل والله ان هذه لقسمه ما عدل فيها
وما أريد فيها وجه الله) قال القاضي

رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدقة هديا (فقال) له عليه الصلاة والسلام
(اركبا قال يا رسول الله انها بدنة) هدى (قال اركبا وياك في الثانية أو في الثالثة) واحتج بذلك
من أجاز الوقف على النفس لانه اذا جازله الاستفاح بما أهدها بعد دخوله عن ملكه بغير شرط
فجواز بالشرط أخرى والحديث سبق في الحج **هذا** (باب) بالتبوين (اذا وقف) شخص (شيئا فلم
يدفعه) ولا يذوق قبل أن يدفعه (الى غيره فهو جائز) أى صحيح (لان عمر رضى الله عنه أوقف)
بهمزة قبل الواو لغة شاذة في وقف باسم قاطعها أرضه التي بجبشير (وقال) ولا يذوق (لأجناح
على من وليه) أى الوقف (أن يأكل) من ريعه (ولم يخص ان وليه عمر أو غيره) ولم يأمره صلى الله
عليه وسلم بأخراجه عن يده فكان تقريره لذلك دالا على صحة الوقف وان لم يقبضه الموقوف عليه
قاله في الفتح واشترط المالكية لصحة الوقف خروجه عن يد واقفه وان يقبضه الموقوف عليه وبه
قال محمد بن الحسن (قال) ولا يذوق (النبي صلى الله عليه وسلم) مما سبق موصولا من طريق
اسحق بن أبي طلحة (لأبي طلحة أرى ان تجعلها في الاقرين فقال) أبو طلحة (أنفعل فقسمها في اقاربه
وبني عمه) واستشكل الداودي الاستدلال بهذا على صحة الوقف قبل القبض بأنه محل للشيء
على ضده وتمثله بغير جنسه فانه دفع صدقته الى أبي بن كعب وحسان وأجاب ابن المنبر بأن أبا
طلحة أطلق صدقة أرضه وقوض الى النبي صلى الله عليه وسلم مصرفها فلما قال له أرى أن تجعلها
في الاقرين فقوض له قسمتها بينهم صار كأنه أقرها في يده بعد أن مضت الصدقة اه وقد وقع
التصريح في الحديث كما سيأتي ان شاء الله تعالى بأن أبا طلحة هو الذي تولى قسمتها قال في الفتح
وبذلك يتم الجواب اه وقرأت في المعرفة للبيهقي في ترجمة تمام الحبس بالكلام دون القبض قال
الشافعي ولم يرل عمر بن الخطاب المتصدق بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلى فيما بلغنا صدقته حتى
قبضه الله ولم يرل علي بن أبي طالب بلى صدقته حتى لقي الله ولم يرل فاطمة رضى الله عنها بلى صدقتها
حتى لقيت الله أخبرنا بذلك أهل العلم من ولد علي وفاطمة وعمر ومواليهم ولقد حفظت الصدقات
عن عدد كثير من المهاجرين والانصار ولقد صدقوا على عدد كثير من أولادهم وأهلهم انهم لم يرلوا
ياون صدقاتهم حتى ماوا ينقل ذلك العامة منهم عن العامة لا يختلفون فيه وان أكثر ما عندنا
بالمدينة ومكة من الصدقات لكما وصفت لم يرل يتصدق بها المسلمون من السلف ياون حتى ماوا
هذا (باب) بالتبوين (اذا قال) شخص (دارى صدقة لله) عز وجل (و) الحال انه (لم يبين) هل هي
(للفقراء او غيرهم فهو جائز) أى يتم قبل تعيين جهة مصرفها (ويضعها) بعد ذلك (في الاقرين)
ولا يذوق عن الجوى والمستمل ويعطى الاقرين (اوحى) أراد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ي
طلحة حين قال احب اموالى الى تبرأه) بكسر الموحدة وفتحها وسكون الياء من غيرهم وفتح الراء
وضهها آخرهمزة مصرف وغير مصرف ولا يذوق بركب بكسر الموحدة وسكون التثنية من
غيرهم وضم الراء آخره ألف من غيرهم وفيها جوه أخرى سبقت (وانها صدقة لله) ولم يبين
المتصدق عليه ولا المتصدق عنه قال المؤلف تفقها (فأجاز النبي صلى الله عليه وسلم ذلك) الوقف
من غير تعيين (وقال بعضهم لا يجوز) هذا الوقف المطلق (حتى يبين) واقفه (لم) يصرف وهذا
أحد قولى الشافعي لكن قال بعض الشافعية ان قال وقفته وأطلق فهو محل الخلاف وان قال
وقفته ثم خرج عن ملكه جزموا استدلال بقصة أبي طلحة (والا قول) القائل بالجواز (اصح) **هذا**
(باب) بالتبوين (اذا قال) شخص (ارضى او يستأني صدقة) زاد أبو ذررته (عن امي فهو جائز وان لم
يبين لمن ذلك) الموقوف للفقراء أو غيرهم فهي كالترجمة السابقة لانه عين في هذه المتصدق عنه
* وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) وسقط لغير أبي ذر بن سلام قال (أخبرنا محمد بن يزيد) بفتح الميم

عياض رجه الله تعالى حكم الشرع ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم كفر وقتل ولم يذكر في هذا الحديث ان هذا الرجل وسكون

يا محمد اعدل قال ويلك ومن يعدل اذ لم اكن اعدل لقد خبت وخسرت ان لم اكن (١٧) اعدل فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله فاقبل هذا المنافق فقال معاذ الله ان يتحدث الناس اني اقبل اصحابي ان هذا واصحابه

قتل قال المازري يحتمل أن يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبته اليه ترك العدل في القسمة والمعاصي ضربان كبائر وصغائر فهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الكبائر بالاجماع واختلافوا في امكان وقوع الصغائر ومن جوزها منع من اضافتها الى الانبياء على طريق التقيص وحيداً فلهذا صلى الله عليه وسلم لم يعاقب هذا القائل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وشهادة الواحد لا يراقبها الدم قال القاضي هذا التأويل باطل يدفعه قوله اعدل يا محمد واتق الله يا محمد وخطابه خطاب المواجهة بحضرة الملاح حتى استأذن عمر وخالد النبي صلى الله عليه وسلم في قتله فقال معاذ الله ان يتحدث الناس ان محمد اقبل اصحابه فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ما كرهه لكنه صبر استيقا لا انقيادهم وتاليفا لغيرهم لئلا يتحدث الناس انه يقتل اصحابه فينتفروا وقد رأى الناس هذا الصنف في جماعتهم وعدوه من جماعتهم قوله صلى الله عليه وسلم ومن يعدل اذ لم اكن اعدل لقد خبت وخسرت روى بفتح التاء في خبت وخسرت وبضمهما فيهما ومعنى الضم ظاهر وتقدير الفتح لقد خبت أنت أيها التابع اذا كنت لا اعدل لكونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل والفتح اشهر والله أعلم قوله فقال عمر بن الخطاب دعني يا رسول الله

وسكون الخاء المعجمة وفتح اللام ويزمن الزيادة قال (اخبرنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (يعني) هو ابن مسلم المكي البصري الاصل كما سماه عبد الرزاق في روايته عن ابن جرير عنه انه سمع عكرمة مولى ابن عباس (يقول ابناً) من الانبياء ويستعمله المتأخرون في الاجازة المجردة (بن عباس رضي الله عنهما) ان سعد بن عبادَةَ الانصاري سجد الخرج (رضي الله عنه توفيت امه) عمرة بنت مسعود وقيل سعد بن قيس بن عمر والانصارية الخزرجية سنة خمس (وهو غائب عنها) مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وكانت أسلمت وبايعت كما عند ابن سعد والجله الاسمية حالية (فقال) سعد (يا رسول الله ان ابي توفيت وانا غائب عنها يتفجعها عند الله شئاً ان تصدق به) اي بشئ وهمزة ان مكسورة (عنها قال) صلى الله عليه وسلم (نعم) يتفجعها عند الله (قال) سعد (فاني أشهدك ان حاطلي) يستأى (الخفاف) بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة آخره فاء عطف بيان لحاطلي اسم له أو وصف أي المتمر (صدقة عليها) ولا يذرعن الكشمي في عنها وهو أصح ربه هذا الحديث أخرجه أيضاً في الوصايا (باب) بالتسوين (اذا تصدق) شخص (أو أوقف) بألف قبل الواو لفتح الشاذ ولا يذرع أو وقف (بعض ماله أو بعض رقيقه أو بعض دوابه فهو جائز) اذا كان غير مريض لكن يستحب أن يبقى لنفسه منه ما يعيش به خوف الحاجة وقوله أو بعض رقيقه من عطف الخاص على العام وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغراً قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أن) أباه (عبد الله بن كعب قال سمعت) أبي (كعب بن مالك رضي الله عنه يقول) أي حين تخلف عن غزوة تبوك وتيب عليه (قلت يا رسول الله ان من توبتي أن أتخلف) أي أن أخرج (من مالي) بالكلية (صدقة) بالنصب مفعول له أي لاجل الصدق وأحال بمعنى متصدق قال (الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم قال) عليه الصلاة والسلام (امسك عليك بعض مالك فهو خير لك) من انفاقه كله لئلا تتضرر بالفقر وعدم الصبر على الاضاعة قال كعب (قلت) يا رسول الله (فاني امسك منهم مائة الذي يجير) واستدل به على كراهة التصديق بجميع المال وجواز وقف المنقول ومطابقته للترجمة ظاهرة وقد ساقه هنا مختصراً كما في باب لاصدقة الاعن ظهر غنى وبقائه في المغازي (باب من تصدق الى) ولا كشمي على (وكيله ثم رد الوكيل) الصدقة (اليه) أي الى الموكل (وقال اسعيل) كذا ثبت في أصل أبي ذر من غير أن ينسب وجزم أبو نعيم في مستخرجيه أنه ابن جعفر وأسندوه لدمياط في أصله بخطه فقال حدثنا اسعيل قال الحافظ بن حجر فان كان محفوظاً تعين انه ابن أبي أويس وبه جزم المازري قال (اخبرني) بالافراد (عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة) المجاشون واسم أبي سلمة دينار (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الانصاري (لأعلمه الاعن أنس رضي الله عنه) وجرم به ابن عبد البر في تهذيبه والظاهر كافي الفتح أن الذي قال لأعلمه الاعن أنس البخاري انه (قال لما نزلت لن تناوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء أبو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن عبد البر ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر (فقال يا رسول الله يقول الله تعالى في كتابه لن تناوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وان أحب أموالي الى بيرحاء) بكسر الموحدة وسكون التحتية وضم الراء آخره همزة غير منصرف وفيها لغات أخرى سبقت (قال وكانت) أي بيرحاء (حديثه) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويسقط فيها ويشرب من مائها) جلة معترضة بين قوله وان أحب أموالي الى بيرحاء وبين قوله (فهي الى الله والى رسوله صلى الله عليه وسلم) أي خالصة لله ولرسوله (أرجو بره وذخره) بالذال المضعومة والحاء الساكنة المجمعين

يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون (١٨) منه كما يرق السهم من الرمية * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الوهاب الثقفي

قال سمعت يحيى بن سعيد يقول أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله ح وحديثاً أبو بكر بن أبي شعبة حدثنا يزيد بن الحباب حدثني قرة بن خالد حدثني أبو الزبير عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم مغانم وساق الحديث

منهم ما استأذن فيه قوله صلى الله عليه وسلم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم قال القاضي فيه تأويلان أحدهما معناه لا تفقهه قلوبهم ولا ينتفعون بما تلوا منه ولا لهم حظ سوى تلاوة القم والخبرة والخلق اذهب ما تنطبع الحروف والثاني معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا يقبل (قوله صلى الله عليه وسلم يرقون منه كما يرق السهم من الرمية وفي الرواية الأخرى يرقون من الإسلام وفي الرواية الأخرى يقرعون من الدين) قال القاضي معناه يخرجون منه خروج السهم إذا نفذ الصيد من جهة أخرى ولم يتعاقب به شيء منه والرمية هي الصيد المرمى وهي فعيلة بمعنى منفعولة قال والدين هنا هو الإسلام كما قال سبحانه وتعالى أن الدين عند الله الإسلام وقال الخطابي هو هنا الطاعة أي من طاعة الامام وفي هذه الأحاديث دليل لمن يكفر بالخوارج قال القاضي عياض رحمه الله تعالى قال المازري اختلف العلماء في تكفير الخوارج قال وقد كادت هذه المسئلة تكون أشد اشكالاً من سائر المسائل ولقد رأيت أبا المعالي وقد رغب إليه الفقيه عبد الحق رحمه الله تعالى في الكلام عليها

(فرضها أي رسول الله حيث أرك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ يا أبا طلحة) بفتح الموحدة وسكون الخاء الموحدة من غير تكرار كلمة يقال عند المدح والرضا بذلك الشيء (ذلك مال أربع) بالموحدة أي يريح صاحبه فيه في الآخرة (قبلناه) أي المال (منك وردناه عليك فأجعله في الأقربين فتصدق به أبو طلحة على ذوى رحمه) الشامل أقرابة الأب والام بلا خلاف في العرب والعجم (قال) أنس (وكان منهم أبي) هو ابن كعب (وحسان) هو ابن ثابت (قال) أنس (وباع حسان حصته منه) من ذلك المال المتصدق به (من معاوية) بن أبي سفيان قيل انما باعها لأن أبا طلحة لم يقفها بل ملكهم أياها ألا يسوغ بيع الموقوف وحينئذ فكيف يستدل به لمسائل الوقف وأجاب الكرماني بأن التصدق على المعين تمليك له قال العيني وفيه نظر لا يخفى وأجاب آخر بأن أبا طلحة حين وقفها شرط جواز بيعهم عند الاحتياج فان الوقف بهذا الشرط قال بعضهم بجوازه والله أعلم (ف قيل له) حسان (تبيع صدقة أبي طلحة) بحذف همزة الاء تنفهام (فقال) ألا يسع صاعاً من تمر بصاع من دراهم) ونقل في الفتح عن أخبار المدينة لمحمد بن الحسن الخزوي من طريق أبي بكر بن حزم أن ثمن حصة حسان مائة ألف درهم قبضها من معاوية بن أبي سفيان (قال وكانت تلك الحديفة) المتصدق بها (في موضع قصر بني جديلة) يجيم مقفوعة فالد مهولة مكسورة كذا في الفرع وأصله وضرب عليه والصواب أنها الحساء المضمومة وفتح الدال المهملة تن كذا الأئمة الحفاظ أبو نصر وأبو علي الغساني والقاضي عياض بطن من الأنصار وهم بنو معاوية ابن عمرو بن مالك بن النجار وجديلة أمهم واليهم بنسب القصر المذكور (الذي بناه معاوية) بن أبي سفيان لما اشترى حصة حسان ليكون حصناً له لما كانوا يتخذون به بينهم مأوى فبنى أمة وكان الذي تولى بناء معاوية الطفيل بن أبي بن كعب قاله عمر بن شبة في أخبار المدينة وأبو غسان المدني وغيره ما وليس هو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار كما ذكره الكرماني قاله في الفتح وهذا الباب وحديثه سقط من أكثر الأصول وثبت في رواية الكشميني فقط نعم ثبت الترجمة وبعض الحديث للعموي إلى قوله مما تحبون * ومطابقته للترجمة في قوله قبلناه منك وردناه عليك فهو شبيه بما ترجم به (باب قول الله تعالى) ولا يذرع وجل (وإذا حضر القسمة) قسمة الميراث (أولوا القربى) بمن ليس بوارث (واليتامى والمساكين) فارق زقوهم منه (أرضخو لهم من التركة نصيباً قبل القسمة وكان ذلك واجباً في بدء الإسلام لأن أنفسهم تشوق إلى شيء من ذلك إذا رأوا هذا يأخذوه هذا يأخذوهم آيسون لا يعطون شيئاً فأمر الله تعالى برأفته ورحمته أن يرضخ لهم شيء من الوسط أحساناً إليهم وجبراً لقلوبهم ثم نسخ ذلك بآية الموارث وهذا مذهب الجمهور وقالت طائفة هي محكمة وليست بنسخة * وبه قال (حدثنا محمد بن الفضل أبو النعمان) وفي نسخة حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل بالتقديم والتأخير قال (حدثنا أبو عوانة) الواح الشكري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون الموحدة من غير أن يجمعه قريش أبي وحشية واسم أبي وحشية أياس الشكري البصري (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال) موقوفاً عليه (أن ناساً يزعمون) منهم عائشة (أن هذه الآية) وإذا حضر القسمة إلى آخرها (نسخت) بضم النون وكسر السين بآية الموارث (ولا والله ما نسخت) بل هي محكمة فيعطى الحاضر من ذكر من التركة (ولكنها) أي قضية الآية (مما تهاون الناس) فيها ولم يعملوا بها (هما) أي المتصرفان في التركة والمتوليان أمرها (واليتامى واليتامى) المال كالعصبة مثلاً (وذلك) بغير لام ولا يذرع ذلك (الذي يرضخ الحاضر من أولي القربى واليتامى والمساكين ووال لا يرث) كولي اليتيم (فذلك) ولا يذرع ذلك (الذي يقول بالمعروف يقول لا مال لك إن أعطيتك) شيئاً منه انما هو لليتيم ولو كان لي

فروى له من ذلك واعتذر بأن الغلط فيها يصعب موقعه لأن ادخال كاف في الملة وإخراج مسلم منها عظيم في الدين وقد اضطرب فيها منه

* حدثنا هناد بن السري - حدثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن (١٩) عبد الرحمن بن أبي نعيم عن أبي سعيد

الخدري قال بعث علي وهو باليمن
بذهبة في تربتها إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقهها رسول الله
صلى الله عليه وسلم بين أربعة نفر
الأقرع بن حابس الحنظلي

قول القاضي أبي بكر بن الباقلاني
وناهيل في علم الأصول وأشار ابن
الباقلاني إلى أنها من المعوصات
لان القوم لم يصرحوا بالكفر وانما
قالوا اقوالا تؤدي اليه وانما كشف
لأن نكتة الخلاف وسبب الاشكال
وذلك ان المعتزلي مثلاً اذا قال ان
الله تعالى عالم ولكن لا علم له وحى
ولا حياطة له وقع الالتباس في تكفيره
لان علمه من دين الامة ضرورة ان
من قال ان الله تعالى ليس بحى ولا
عالم كان كافرا وقامت الحجة على
استحالة كون العالم لا علم له فهل
نقول ان المعتزلي اذا نفي العلم نفي
أن يكون الله تعالى عالما وذلك كفر
بالاجماع ولا ينفعه اعترافه بأنه
عالم مع نفيه اصل العلم او يقول قد
اعترف بأن الله تعالى عالم وانكاره
العلم لا يكفره وان كان يؤدي الى
انه ليس بعالم فهذا موضع الاشكال
هذا كلام المازري ومذهب
الشافعي وجاهر أصحابه وجاهر
العلماء ان الخوارج لا يكفرون
وكذلك القدرية والمعتزلة وسائر
اهل الأهواء قال الشافعي رحمه الله
تعالى أقبل شهادة اهل الأهواء الا
الخطائية وهم طائفة من الرافضة
يشهدون لموافقيهم في المذهب بمجرد
قولهم فرد شهادتهم لهذا لا يبدعتم
والله أعلم (قوله بعث علي رضي الله
عنه وهو باليمن بذهبة في تربتها)
هكذا هو في جميع نسخ بلادنا
بذهبة بفتح الذا وكذا نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفي رواية ابن ماهان بذهبة على التصغير (قوله في هذه

منه شئ لا عطيتك وسقط قوله لك في رواية المستملى (باب ما يستحب لمن توفي) يضم أوله وفتح
تاليه ولا يذوق في جحذف التحية وضم الفوقية والواو وكسر الفاء مات (جأة) بفتح الفاء وسكون
الجيم من غير مد ولا يذوق في جماعة يضم الفاء وفتح الجيم مخففة مدودا بعتة (أن يتصدقوا) أهله
أو أصحابه (عنه) استحباب (قضاء النذور) بالمجوعة والجمع (عن الميت) الذي مات وعليه نذور
* وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي أويس) قال حدثني بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن
هشام) ولا يذوق زيادة ابن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا) هو
سعد بن عباد (قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي) عمرة بنت مسعود (اقتلت) بالفاء الساكنة
والفوقية المضومة وكسر اللام مبنيا للمفعول (نفسها) بالنصب مفعول ثانى اقلتها الله
نفسها ولا يذوق في نفسها بالرفع مفعول ثانى عن الفاعل أى أخذت نفسها فقلت والنفس هذا الروح
أى ماتت بغتة دون تقدم مرض ولا سبب (وأراها) يضم الهاء أى أظنها العلمى بحرصها على
الخير (لوتكلمت تصدقت أفانصديق عنها قال) عليه الصلاة والسلام (نعم تصدق عنها)
يجزم تصدق على الامر وعند الناس قلت فإى الصدقة قال سقى الماء وفيه دلالة على ان الصدقة
تنفع الميت * وهذا الحديث أخرجه النسائي في الوصايا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبد الله بن عبد
الله) يضم عين الأول مصغرا العمري (عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عباد رضي الله
عنه استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امي) عمرة (ماتت وعليها نذر) لم تقضه (فقال
اقضه عنها) وفي رواية سليمان بن كثير عند النسائي أفيجزى عنها ان أعنتى قال أعنتى عن امك
(باب الاشهاد في الوقف والصدقة) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير
قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني (ان ابن جريج) عبد الملك (أخبرهم قال أخبرني) بالافراد
(يعلى) بن مسلم المكي البصري الاصل (انه سمع عكرمة سولى ابن عباس يقول أنبأنا) أى أخبرنا
(ابن عباس ان سعد بن عباد رضي الله عنه أطأني ساعدة) أى واحد منهم - ثم أى انه انصارى
ساعدي (توفيت امه) عمرة (وهو غائب) زاد أبو ذر عن امي مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة
دومة الجندل سنة خمس (فأنى) سعد (النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت
وانا غائب عنها فهل ينفعها شئ ان تصدق به) أى بشئ (عنها قال) عليه الصلاة والسلام (نعم)
ينفعها (قال فأنى أشهدك ان حائطى) إستأنى (الخرف) بكسر الميم وسكون الخاء المججمة أخره
فأسم للبهستان أو وصف له أى المنفر وسمى بذلك لما يخفف منه أى يجنى من الثمرة تقول شجرة
مخرف ومما قاله الخطابي وفي رواية عبد الرزاق المخرف بغير ألف (صدقة عليها) أى مصروفة
على مصلحتها وسقط قوله قال من قوله قال فأنى أشهدك للجهوى والكشيمهني ومطابقة الحديث
للتبرجة في قوله أشهدك ان حائطى صدقة وألحق الوقف بالصدقة وعورض بأن قوله أشهدك
يحتمل ارادة الاشهاد للمعتبر أو الاعلام واستدل له المهلب بقوله تعالى وأشهدوا اذا تبايعتم لانه
اذا أمر بالشهادة في البيع الذى له عوض فلا يشترع في الوقف الذى لا عوض له أولى * وهذا
الحديث سبق قبل ثلاثة أبواب (باب قول الله تعالى) ولا يذوق وجل بدل قوله تعالى (وأنوا)
وأعطوا (اليتامى أموالهم) اليهم اذا بلغوا الحلم كماله موفرة (ولا تبذلوا الخبيث) من أموالهم
الحرام عليكم (بالطيب) الحلال من أموالكم وقال سعيد بن جبير والزهري لا تعطوا هزلا
وتأخذوا سمينا وقال السدي كان أحدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل مكانها
الشاة المهزولة ويقول شاة بشاة ويأخذ الدراهم الجيدة ويطرح مكانها الزائفة ويقول درهم

بذهبة بفتح الذا وكذا نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفي رواية ابن ماهان بذهبة على التصغير (قوله في هذه

وعينة ابن بدر الفزاري وعلمه من علالة (٣٠) العامري ثم احدي كلاب وزيد الخير الطائي ثم احدي بن نهان قال

فغضبت فسر ريش فقالوا ايعطى
صناديد نجد ويدعنا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اني انما فاعلت
ذلك لاني انا فاعلهم فمما رجل كثر
اللعبة مشرف الوجنتين غائر
العينين ناتي الجبين محلق الراس
فقال اتق الله يا محمد قال فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم فمن يطع الله
ان عصيته ايا مني على اهل الارض
ولا تأمنوني

الرواية عينة بن بدر الفزاري
وكذا في الرواية التي بعده رواية
قتيبة قال فيها عينة بن بدر وفي
بعض النسخ في الثانية عينة بن
حصن وفي معظمها عينة بن بدر
ووقع في الرواية التي قبل هذه
وهي الرواية التي فيها الشعر عينة
ابن حصن في جميع النسخ وكله
صحيح فخص ابو بدر رجدا اليه
فنسب تارة الى ابيه وتارة الى جد
ابيه لشهرته وله هذا نسبه اليه
الشاعر في قوله

* فما كان بدر ولا حابس *

وهو عينة بن حصن بن حذيفة بن
بدر بن عمرو بن جورية بن لؤذان بن
ثعلبة بن عدي بن قزارة بن ذيسان
الفزاري (قوله في هذه الرواية وزيد
الخير الطائي) كذا هو في جميع
النسخ الخير بالراء وفي الرواية التي
بعدها زيد الخيل باللام وكلاهما
صحيح يقال بالوجهين كان يقال له في
الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام
زيد الخير (قوله ايعطى صناديد
نجد) أي ساداتها واحدهم صناديد
بكسر الصاد (قوله فمما رجل كثر
اللعبة مشرف الوجنتين) أما كثر
اللعبة فبفتح الكاف وعو كثرها

والوجهة بنخ الواو وضعها وكسر هاويقال أيضا أجنة وهي لحم الخلد (قوله ناتي الجبين) هو بهمة ناتي واما الجبين فهو جانب مفروضا

بدرهم فنهو عن ذلك (ولانا كلوا أموالهم الى أموالكم) أي مع أموالكم (انه) أي أكل أموالهم
(كان حوبا) أي (كبرا) عظيما (وان خفتم ان لا تقسطوا) أن لا تعدلوا (في) نكاح (اليتامى
فانكحوا ما طاب) حل (لكم من النساء) سواهن وفي رواية أبي ذر بعد قوله الى أموالكم الى قوله
فانكحوا ما طاب لكم وبه قال (حدثنا ابو اليكان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي
حزرة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال كان عروة بن الزبير بن العوام يحدث انه سأل
عائشة رضي الله عنها عن هذه الآية (وان) ولاي ذرفان بالقاء بدل الواو والاول لفظ التلاوة
(خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) سقط قوله من النساء لا يذر
(قال) أي عروة بن مخرع عن عائشة ولاي ذر عن المسخلى قالت عائشة (هي اليتيمة في حجر وليها) الذي
يل مالها (فيرغب في جالها وأموالها ويريد ان يتزوجها بأدنى من سنة نساها) أي بأقل من مهر
مثلها من قرباتها (فنهو عن نكاحهن الا ان يقسطوا) أي يعدلوا (الهن في اكمال الصداق) بيان
للاحاق بسقما (وامرؤا بشكاح من سواهن) سوى اليتامى (من النساء) قالت عائشة ثم استفتي
الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أي بعد نزول قوله تعالى وان خفتم أن لا تقسطوا في
اليتامى الآية (فأنزل الله عز وجل ويستتمونك) أي يطلبون منك الفتوى ولاي ذر يستفتونك
يخذف الواو (في النساء قل الله يشيكم فيهن قالت) عائشة (فبين الله) عز وجل (في هذه) ولاي
ذرف في هذه الآية (ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم) ولا كشمهني أولم
(يلحقوها بسنتها) بمهر مثلها من قرباتها (يا كمال الصداق فاذا كانت) أي اليتيمة (مرغوبة عنها
في قلة المال والجمال تركوها والتسوا غيرها من النساء) قال فكم لا يتزوجنها حين يرغبون عنها
لقلة مالها وجمالها (فليس لهم ان ينكحوها اذ رغبوا فيها) لمالها وجمالها (الا ان يقسطوا
لها) لذات الجمال والمال المرغوب فيها (الا وفي من الصداق ويعطوها حقها) كاملا * وهذا
الحديث سبق في باب شركة اليتيم وأهل الميراث وتأتي ان شاء الله تعالى بقية معاجنه في التفسير
وغیره (باب قول الله تعالى) ولاي ذر عز وجل (وابتأوا اليتامى) أي اختبروهم في عقولهم
وأديانهم وحفظهم أموالهم (حتى اذا بلغوا النكاح) يعني الحلم بأن يروا في منامهم ما ينزل به الماء
الداق أو يستكملوا خمس عشرة سنة (فان أنستم) أبصرتم (منهم رشدا) أي صلاحا في دينهم
وحفظا لأموالهم (فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها) يا معاشر الاولياء والاولصاء (اسرافا)
بغير حق (وبدارا) بمبادرة واتصبا على الحال أي مسرفين ومبادرين (ان يكبروا) أي حذرا من
أن يكبروا أي يبلغوا فيلزمكم تسليم المال اليهم ثم بين ما يحل لهم فقال (ومن كان غنيا فليستعفف)
فليستع عن مال اليتيم فلا يربو ولا يكثر (ومن كان فقيرا) الى مال اليتيم وهو يحفظه
ويتعهد (فليأكل كل بال معروف) بأجرة عمله (فاذا دفعتم) أيها الاولصاء (اليهم) الى اليتامى (أموالهم
فأشهدوا عليهم) بعد بلوغهم الحلم وابتئاس الرشد والامر للنسب خوف الانكار (وكفي
بالله حسبا للرجال نصيب) حظ (مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان
والاقربون مما قل منه) من المال (أو كثر) أي الجميع فيه سواء في حكم الله يستوون في أصل
الوراثة وان تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما يلد به الى الميت من قرابة أو زوج أو ولاء
فانه لجة كالعممة النسب (نصيبا مفروضا) أي مقدرا وقال المؤلف مفسرا لقوله (حسبي ما يعني كافيا)
وسقط لا يذرف لفظه يعني وقال غيره محاسبا ومجازيا وشاهدا به وقد كان المشركون لا يورثون النساء
ولا الصغار شيئا فأنزل الله ذلك انطا لافعلهم ثم بين تعالى مقادير ما لكل بقوله سبحانه وتعالى
يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين الى آخرها ووسياق وابتأوا اليتامى الى آخر قوله

والوجهة بنخ الواو وضعها وكسر هاويقال أيضا أجنة وهي لحم الخلد (قوله ناتي الجبين) هو بهمة ناتي واما الجبين فهو جانب مفروضا

قال ثم ادبر الرجل فاستاذن رجل من القوم في قتله يرون انه خالد بن الوليد فقال (٢١) رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من

ضئى هذا قوما يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الاوثان يعرفون من الاسلام كما يعرف السهم من الرمية لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد * حدثنا قتبية بن سعيد حدثنا عبد الواحد عن عمارة بن القعقاع حدثنا عبد الرحمن بن ابي نعم قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول بعث علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهبية في اديم مرقوظ لم تحصل من ترابها قال فقسمها بين أربعة نفر بين عيينة بن بدر والاقرع بن حابس وزيد الخيل والرابع اما علقمة بن علاثة واما عامر بن الطفيل فقال رجل من أصحابه كنا نحن احق بهذا من هؤلاء

الجهة ولكل انسان جبينان يكسفان الجهة (قوله صلى الله عليه وسلم ان من ضئى هذا قوما) هو بضادين مجتمعين مكسورين وآخره مهموز وهو اصل الشيء وهو كذا هو في جميع نسخ بلادنا وحكاها القاضي عن الجمهور وعن بعضهم انه ضبطه بالمجتمعين والمهملتين جميعا وهذا صحيح في اللغة قالوا اصل الشيء اسماء كثيرة منها الضئى بالمجتمعين والمهملتين والتجار بكسر النون والنحاس والسخ بكسر السين واسكان النون ويحذف المعجمة والعنصر والعيص والارومة (قوله صلى الله عليه وسلم لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد) أي قتلا عام مستاصلا كما قال تعالى فهل ترى لهم من باقية وفيه الخث على قتالهم وقضيه له لعلني رضي الله عنه في قتالهم (قوله في اديم مرقوظ) اي مدبوغ بالقرظ

مقرضا ثابت في رواية الاصيلي وكريمة وقال ابو ذر في روايته بعد قوله فادفعوا اليهم أموالهم الى قوله مما قل منه أو كثر نصيبا مقرضا كذا في الفرع وقال في الفتح بعد قوله رشدا (باب وما لا وصي) سقط لابي ذر لفظ باب ونقط ما فصار وللوصي (أن يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر عائلته) بضم العين وتحفيف الميم أي بقدر حق سعيه وأجرة مثله ومذهب الشافعية أن يأخذ أقل الامر من أجرته ونفقة ولا يجب رده على الصحيح وقال سعيد بن جبير ومجاهد اذا أكل ثم أبسر قضى وعن ابن عباس ان كان ذهباً أو فضة لم يجز له أن يأخذ منه شيئا الا على سبيل القرض وان كان غير ذلك جاز بقدر الحاجة * وبه قال (حدثنا) ولا يدرى حديثي بالافراد (هرون بن الاشعث) بالشين المعجمة والعين المهملة والمثلثة الهـ مداني الكوفي ثم البخاري ولم يخرج عنه المؤلف سوى هذا وسقط لغير أبي ذر ابن الاشعث قال (حدثنا ابو سعيد) بكسر العين عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ (مولي بني هاشم) قال (حدثنا صفوان بن جويرية) بصاد المهملة مفتوحة فها معجمة ساكنة وجويرية بالجيم مصغرا البصري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان) أباه (عمر) بن الخطاب (تصدق بعال له) أي بأرض له فهو من اطلاق العام على الخاص (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي زمنه (وكان يقال له) للخال (نخ) بمثلثة مفتوحة قيم ساكنة فغين معجمة وحكى المنذري فتح الميم أرض تلقاء المدينة كانت لعمر (وكان لخلافه قال عمر يا رسول الله اني استفتدت مالا وهو عندى نفيس) أي جيد (فأردت أن اتصدق به فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق باصله) بالجزم على الامر (لا يباع ولا يوهب ولا يورث) هذا حكم الوقف ويخرج به التلميد الخض (ولكن ينفق عمره فتصدق به عمر فتصدق به ذلك) المذكور ولا يدرى عن الكشميهني تلك (في سبيل الله) الغزاة الذين لا رزق لهم في النـ (وفي الرقاب) وفي الصرف في فلك الرقاب (والمساكين) الذين لا يملكون ما يقع موقعان كفايتهم (والضيف) الذي ينزل بالقوم للقرى (وابن السبيل) المسافر (ولذي القربى) الشامل لجهة الأب والام (ولا جناح) أي ولا اثم (على من وليه) ولي التحديث عليه (أن يأكل منه بالمعروف) بقدر أجرة عمله (أو يوكل صديقه) بضم الياء وكسر الكاف وصديقه نصب به أي يطعم صديقه منه حال كونه (غير موقوف به) أي بائنا الذي تصدق به عمر وهو الارض قاله الكرماني * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة أن المقصود جواز أخذ الاجرة من مال اليتيم لقول عمر ولا جناح على من وليه أن يأكل منه بالمعروف * وبه قال (حدثنا) عبيد بن اسمعيل بضم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله بالكسبية مع الاضافة الهمازي القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن هشام عن ابيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى (ومن كان غنيا من الاوصياء (فليستعفف) عن مال اليتيم ولا يأكل منه شيئا (ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) بقدر أجرة عمله (قالت) أي عائشة (انزلت في والي اليتيم) ولا يدرى عن المستقلى في مال اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان (الوالى) محتاجا بقدر ماله) بكسر اللام في الموضعين أي مال اليتيم (بالمعروف) بيان له ولا يدرى عن الجوى والكشميهني أن يصيبوا أي الاولياء وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا (باب قول الله تعالى) ولا يدرى عن زوجهـ ل (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما) حراما بغير حق (انما يأكلون في بطونهم نارا) أي ما يجرا الى النار فكانة ناري الحقيقة (وسـ صلون سـ عبرا) نارا ذات لهب أي يقاسون شدتها وحرها وفي حديث الاسراء المروي عند ابن ابي حاتم عن أبي سعيد الخدري قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة أسرى بك قال انطالقني الى خالق من خلق الله رجال كل رجل له مشفر كشفز البعير موكل بهم رجال يفكون لحى احدهم ثم يجاء بصخرة من نار فتقذف في أحدهم (قوله لم تحصل من ترابها) أي لم تميز (قوله في هذه الرواية والرابع اما علقمة واما عامر بن الطفيل) قال العلماء ذكر عامر هنا

قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال (٢٣) ألا تأمنوني وأنا آمن من في السماء يا بني خبر السماء صبا حوامساء قال فتأم رجل غائر

حتى تخرج من أسفله وله جوار وصرخ قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون أموال
اليتامى ظلما * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي الأوسي (قال حدثني) بالافراد
(سليمان بن بلال) أبو أيوب القرشي التميمي (عن ثور بن زيد المدني) وسقط المدني لابي ذر (عن أبي
الغيث) مرادف المطر واسمه سالم مولى ابن مطيع القرشي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) انه (قال اجنبوا السبع الموبقات) أي المهلكات (قالوا يا رسول الله وما هن
قال) أحدها (الشرك بالله) بأن يتخذ معه اله غيره (و) الثاني (السحر) وهو لغة صرف الشيء عن
وجهه وتأتى مباحثته ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله وقوته (و) الثالث (قتل النفس
التي حرم الله) قتلها (الابالحق) الرابع (أكل الربا) وهو لغة الزيادة (و) الخامس (أكل مال
اليتيم) الذي مات أبوه وهو دون البلوغ (و) السادس (التولي يوم الزحف) أي الفرار عن القتال
يوم ازدحام الطائفتين (و) السابع (قذف المحصنات) بفتح الصاد اسم مفعول اللاقي أحصنهن الله
تعالى وحفظهن من الزنا (المؤمنات) احتزبه عن قذف الكافرات (القافلات) بالعين المحجمة
والفاء أي عانسب اليهن من الزنا والتنصيص على عدد لا ينفى أن زيد منه في غيره هذا الحديث
كأننا بحليلة الجار وعقوق الوالدين والعيين الغموس وغير ذلك مما سألني ان شاء الله تعالى بعون الله
وفضله * وهذا الحديث رواه كلهم مدينون وأخرجه أيضا في الطب والمحاربين ومسلم في الايمان
وأبو داود في الوصايا والنسائي فيه وفي التفسير (باب قول الله تعالى ويسألونك) وسقط لابي
ذر لفظ قول الله تعالى والواو من ويسألونك (عن النسائي) قال ابن عباس فيماروا ابن جبرير
بسنده وأبو داود والنسائي والحاكم لم يزلوا ولا تقر بومال اليتيم الاباتي هي أحسن وان الذين
يأكلون أموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان عنده يتيم يعزل طعامه من طعامه وشرا به من
شرا به فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسد فاشتهد ذلك عليهم فذكروا
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن الله تعالى ويسألونك عن اليتامى (قل اصلاح لهم) أي
الاصلاح لا موالهم من غير أجرة ولا عوض (خير) أعظم أجرا (وان تحالطوهم) تشاركوهم
في أموالهم وتحالطوهم بأموالكم فتصيبوا من أموالهم عوضا من قيامكم بأموالهم (فاخوانكم)
فهم اخوانكم والافخوان يعين بعضهم بعضا ويصيب بعضهم من مال بعض (وانه يعلم المفسد)
لاموالهم (من المصلح) لها يعنى الذى يقصد بالخالطة الخيانة وفساد مال اليتيم وأكله بغير حق من
الذى يقصد الاصلاح (ولو شاء الله لا غنىكم ان الله عزيز) فى ملكه (حكيم) فيما أمر به قال
الجبارى مفسر القوله تعالى (لا غنىكم) أي (لا حرجكم وضيق عليكم) وسقط لفظ عليكم من
اليونانية وثبت فى فرعها وهذا انفس ابن عباس فيما أخرجه ابن المنذر وزادوا ولكنه وسع ويسر
(وعنت) أي (خضعت) كذا أورده المؤلف وعورض بأنه لا تعلق له بلا غنىكم لأنه من العنوت يضم
العين المهملة والنون وتشديد الواو وليس هو من العنت فى شئ واجب بأنه أوردها استطرادا * قال
الجبارى (وقال لنا سليمان) بن حرب الواشى (حدثنا حماد) أبو أسامة بن أسامة (عن أيوب)
السختياني (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال مراد ابن عمر على احدوصية) بيتغى بذلك الاجر لحديث
أنا وكافل اليتيم كهاتين نعم بكرة الدخول فى الوصايا عند خشية التهمة أو الضعف عن القيام بحقوقها
وقول سليمان هذا قال ابن جبرانه موصول وقال الكرماني وقال بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل
النقل والتحمل وتعقب العيني ابن جبر فقال كيف يكون موصولا وليس فيه لفظ من الالفاظ الدالة
على الاتصال من التحديث والافخار والسماع والعنفة فالذى قاله الكرماني هو الاظهر (وكان
ابن سيرين) محمد (أحب الاشياء اليه فى مال اليتيم) يصب أحب ولا يذر أحب بالرفع مبتدأ وخبره

العيدين مشرف الوحيتين ناشز
الجهة كثر اللحية مخلوق الرأس
مشمرا الزار فقال يا رسول الله اتق
الله فقال ويلك وأستحق اهل
الارض أن يتق الله قال ثمولى الرجل
فقال خالد بن الوليد يا رسول الله ألا
أضرب عنقه فقال لاله أن يكون
يصلى قال خالدوكم من مصل يقول
باسمائه ما ليس فى قلبه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انى لم أمر
أن أتقب عن قلوب الناس ولا أشق
بطونهم قال ثم نظر اليه وهو مقف
فقال انه يخرج من ضئضى هذا
قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز
حناجرهم يعرقون من الدين كما يعرق
السهم من الرمية قال اظنه قال لئن
أنا ذركتهم لا قتلهم قتل عود
* وحدثنا عثمان بن ابي شيبه
حدثنا جبرير عن عمار بن القعقاع
بهذا الاسناد قال وعلقمة بن
علائة لم يذكر عمار بن الطفيل
وقل نأتى الجهة ولم يقل ناشز
وزاد فقام اليه عمر بن الخطاب
فقال يا رسول الله ألا أضرب عنقه
قال لا ثم ادبر فقام اليه خالد سيف
الله فقال يا رسول الله ألا أضرب
عنقه قال لا فقال انه سيخرج من
ضئضى

غلظ ظاهر لانه توفى قبل هذا بسنين
والاصواب الجزم بأنه علقمة بن
علائة كما هو مجزوم به فى باقى الروايات
والله أعلم (قوله صلى الله عليه
وسلم انى لم أمر أن أتقب عن قلوب
الناس ولا أشق بطونهم) معناه انى
أمرت بالحقكم بالظاهر والله يتولى
السراير كما قال صلى الله عليه وسلم
فاذا قالوا ذلك فقد عصموا منى

دماءهم وأموالهم لا يجمعها وحسابهم على الله وفى الحديث هلا شقت عن قلبه (قوله وهو مقف) أي مول قد أعطانا ففاه (قوله) ان

هذا قوم يتلون كتاب الله يسارطاً وقال قال عماره حسبه قال لئن ادركتهم لاقتلهم (٢٣) قتل ثود * وحدثنا ابن عمير قال حدثنا ابن

فضيل عن عماره بن القعقاع هذا الاسناد وقال بين أربعة نفر زيد الخليل والافرع بن جابس وعيينة ابن حصن وعلقمة بن علاثة أو عامر بن الطفيل وقال ناشز الجبهة كرواية عبد الواحد وقال انه سيخرج من ضئضئ هذا قوم ولم يذكر لئن ادركتهم لاقتلهم قتل ثود * وحدثنا محمد بن مثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة وعطاء بن يسار انهما أتيا ابا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها فقال لأدري من الحرورية ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم فيقرؤن القرآن لا يجاوز زحلقهم أو حناجرهم

صلى الله عليه وسلم يتلون كتاب الله تعالى يسارطاً هذا هو في أكثر النسخ ليسا بالنون أي سمعوا في كثير من النسخ ليسا بخذف النون وأشار القاضي إلى أنه رواية أكثر شيوعهم قال ومعناه سمعوا لاكثر حفظهم قال وقيل ليسا أي يلون ألسنتهم به أي يحرفون معانيه وتأويله قال وقد يكون من اللحن في الشهادة وهو المثل قاله ابن قتيبة (قوله فسألاه عن الحرورية) هم الخوارج سموا حرورية لانهم من زلوا حروراء وتعاقدوا عند ما على قتال أهل العدل وحروراء بفتح الحاء وبالمدقربة بالعراق قسرية من الكوفة وسموا خوارج لخروجهم على الجماعة وقيل لخروجهم عن طريق الجماعة

(ان يجتمع اليه) وسقط لفظ اليه عند أبي ذر ولا يذرع الكشميني أن يخرج اليه (نعاؤه) بضم النون جمع ناصح (واولياؤه فينظروا الذي هو خير له) وفي الاصل المقروء على الميدوي فينظرون بالنون أي فهم ينظرون وهذا التعليق قال ابن حجر لم أقف عليه موصولا (وكان طاوس) هو ابن كيسان اليماني مما وصله سفيان بن عيينة في تنسيه (اذ اسئل عن شيء من أمر اليتامى قرأ) قوله تعالى (والله يعلم المفسد) لاموال اليتامى (من المصلح) لها (وقال عطاء) هو ابن أبي رياح مما وصله ابن أبي شبة (في يتي الصغبر والكبير) بالجرف فيما على البديل مما قبلهما ولا يذرا الصغبر والكبير بالرفع أي الوضيع والشريف (ينفق الولي) ولا يذرع المفسد على الولي (على كل انسان) منهما (بقدره) بقدر الانسان اللائق بحاله (من حصته) باب (حكم) استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان الاستخدام (صلا حله) فيهما (و) (حكم) انظر الام او) نظر (زوجها اليتيم) وان لم يكونا وصيين * وبه قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير) بالمثلثة الدورق قال (حدثنا ابن عليه) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية اسم أم اسمعيل بن ابراهيم قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ أبو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زوج أم سليم والدة انس (يسدي فانطلق لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انس غلام كيس) بفتح الكاف وبعد التحتية المشددة المكسورة من مهملة عاقل أو غيراً حق (فليخدمك) بسكون اللام والحزم على الامر (قال) انس (فخدمته) عليه الصلاة والسلام (في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا هكذا ولا شيء لم أصنعه لم تصنع هذا هكذا) وهذا من محاسن أخلاقه العظيمة * ومطابقة الحديث للترجمة في السفر والحضر من قوله فخدمته في السفر والحضر وفي قوله ونظر الام من جهة أن أباطلحة لم يشعل ذلك الابعد رضاً أم سليم وفي قوله وزوجها من قوله فأخذ أبو طلحة يدي الى آخره * ورواة الحديث كلهم بصريون وأخرجه البخاري أيضاً في الدييات ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم * هذا (باب) بالنون (اذ اوقف) شخص (ارضاً) الحال أنه لم يبين الحدود التي لها (فهو جائز) اذا كانت الارض مشهورة متميزة بحيث لا تلبس بغيرها (وكذلك الصدقة) أي الوقف بالفظ الصدقة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني (عن مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة) الانصاري (انه سمع انس بن مالك) رضي الله عنه (يقول كان أبو طلحة) الانصاري (أكثر انصاري) أي أكثر كل واحد من الانصار قال الكرمانى اذا أريد التفصيل أضيف الى المفرد الشكر ولا يذرع الحوى والمستعمل أكثر الانصار بالمدينة مالا) نصب على التمييز (من نخل) حرف الجر للبيان (وكان احب ماله اليه بيطام) بفتح الموحدة وكسر هاء وسكون التحتية وضم الراء وفتحها آخره همزة مصروف وغير مصروف وعند أبي ذر بالقصر من غير همز قال في المشارق ورواية الاندلسيين والمغاربة بضم الراء في الرفع وفتحها في النصب وكسرها في الجر مع الاضافة الى حاء وحاء على لفظ الحاء من حروف المعجم وكذا وجدته بخط الاصمعي قال الباجي وأتذكر أبو ذر انضم والاعراب في الراء وقال انما هي بفتح الراء في كل حال قال الباجي وعليه أدركت أهل العلم بالمشرك وقال لي أبو عبد الله الصوري انما هي بفتح الباء والراء في كل حال واختلف في حاء هل هي اسم رجل أو امرأة أو مكان أضيفت اليه البئر أو كلمة جرح للابل فكان الابل كانت ترمى هنالك وترجم بهذه اللفظة فأضيفت البئر الى اللفظة المذكورة (مستقلة) المسجد وكان النبي صلى الله عليه وسلم يدخلها) زاد عبد العزيز ويستعمل فيها (ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت ان تناولوا البرحي تنفقوا عما يحبون قام أبو طلحة فقال يا رسول الله

وقيل لقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من ضئضئ هذا (قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها)

يرقون من الدين مروق السهم من الرمية (٣٤) فينظر الراي الى مهمه الى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقه هل علق بها من الدم

شئ * حدثني أبو الطاهر قال أخبرنا عبد الله بن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري ح وحدثني حمزة بن يحيى واحد ابن عبد الرحمن الفهري قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن والضحاك الهمداني أن أبا سعيد الخدري قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً ناه وناخو بصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل

قال المازري هذا من أدل الدلائل على سعة علم الصحابة رضي الله عنهم ودقيق نظرهم وتحريهم اللفاظ وفرقهم بين مدلولاتها الخفية لان لفظة من تقتضى كونهم من الامة لا كفاراً بخلاف في ومع هذا فقد جاء بعدهما من رواية على رضي الله عنه يخرج من امتي قوم وفي رواية أبي ذر ان بعدى من امتي أو سيكون بعدى من امتي وقد سبق الخلاف في تكفيرهم وان الصحيح عدم تكفيرهم (قوله صلى الله عليه وسلم فينظر الراي الى سهمه الى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقه وفي الرواية الاخرى ينظر الى نصيه وفيها ثم ينظر الى قنذه وفي الرواية الاخرى فينظر الى النضى فلا يرى بصيرة وينظر الى الفوق فلا يرى بصيرة) أما الرصاف فيبكر كسر الراء وبالأصا الممهلة وهو مدخل النصل من السهم والنصل هو حديدة السهم والقنذ عوده والقنذ بضم

ان الله عز وجل (يقول ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وان أحب أموالى الى براء) بفتح الموحدة وكسرها وسكون التحتية وفتح الراء وضمها آخره مزة مصروف ولا يذرع غيره مصروف (وانها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها حيث أرا الله فقال) عليه الصلاة والسلام (بفتح الموحدة وسكون المعجمة من غير تكرير ومعناه تفخيم الامر والاعجاب به) (ذلك مال راجح) بالموحدة (أوراجح) بالتحسية (شأن ابن مسلمة) عبد الله القعنبى (وقد سمعت ما قلت واني أرى أن تجعلها في الأقربين قال) ولا يذرع فقال (أبو طلحة أفعول ذلك يا رسول الله) بضم لام أفعول على أنه من قول أبي طلحة وسقط لابي ذر لفظة ذلك (فقصها أبو طلحة في أقاربه وفي بني عمه) وفي رواية ثابت السابقة فجعلها لحسان وأبي وفي رواية المجاشون السابقة أيضاً فجعلها أبو طلحة في ذوى رجه وكان منهم حسان وأبي بن كعب وهو يدل على أنه أعطى غيره ما أيضاً وسقط لابي ذر لفظة في من قوله وفي بني عمه (وقال اسمعيل) هو ابن أبي أويس فيما وصله في التفسير (وعبد الله بن يوسف) هو النيسبي فيما وصله في الزكاة (ويحيى بن يحيى) بن بكير ٢ أبو زكريا التميمي الحنظلي فيما وصله في الوكالة الثلاثة في روايتهم (عن مالك) الامام (راجح) بالمشناة التحتية * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) المشهور بصاعقة قال (أخبرنا روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة ابن العلاء البصري قال (حدثنا زكريا بن اسحق) المكي الثقة (قال حدثني) بالافراد (عمرو بن دينار عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلاً) هو سعد بن عباد (قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امه توفيت) زاد في رواية يعلى بن مسلم عن عكرمة وهو غائب عنها (أيتقها ان تصدقت عنها قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يتقها (قال) سعد (فان لي خرافاً) بالالف قال البيهقي وصوابه مخرفاً فجذفها وهو البستان (وأشهدك) ولا يذرعاً فأشهدك (أتى قد تصدقت عنها) ولا يذرعاً عنها (هذا باب) بالتشوين (إذا أوقف) بالالف وهي لغية ولا يذرعاً (جماعة أرضاً) شركة (مشاعاً فهو جائز) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري (عن أبي التياح) بفتح المثناة في الفوقية والتحسية المشددين وبعد الفاء طاء موله تزييد بن حميد الضبي (عن انس رضي الله عنه) أنه (قال أمر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المسجد) المدني وزاد في الصلاة فأرسل الى ملا من بني النجار (فقال يا بني النجار ائمنوني) بالثلاثه ساو موني (بحائطكم) ببستانكم (هذا قالوا الا والله لا نطلب عنه الا الى الله) أي لا نطلب عنه من أحد لكنه مصروف الى الله فلا استثناء منقطع أو معناه لا نطلب عنه مصروفاً الى الله او منتهياً الى الله فلا استثناء متصل قاله الكرماني وقال في الفتح ظاهره أنهم تصدقوا بالارض لله عز وجل فقبل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ففيه دليل لما ترجم له كذا قال فليست له فيه نصريح بقوله عليه الصلاة والسلام ذلك منهم وانما أرادوا وقفه حيث قالوا لا نطلب عنه الا الى الله ولم يدين لهم عليه الصلاة والسلام أن هذا الذي قصدوا وما بطل وعند ابن سعد في الطبقات عن الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم اشتراهم عشرة دنانير دفعها عنه أبو بكر الصديق لانه كان يمتين لم يقبله من بني النجار الا باليمن فالمطابقة كما قال في الفتح من جهة تقريره عليه الصلاة والسلام لقول بني النجار وعدم انكاره عليهم فلو كان وقف المشاع لا يجوز لا نكر عليهم وبين لهم الحكم * وهذا الحديث قد سبق في باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية في أوائل الصلاة (باب الوقف كيف يكتب) ولا يذرع الوقف وكيف بالواو وباب بغير تنوين مضاف لتاليه كذا في القرع وأصله * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (قال حدثنا زيد بن ربيع) من الزيادة وزرع بتقديم الزاى على الراء مصغراً وزاد أبو

قد خبت وخسرت ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله ائذن لي فيه أضرب (٣٥) عنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه

فان له اخصا يا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن اقرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية ينظر الى نضله فلا يؤجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه فلا يؤجد فيه شيء ثم ينظر الى نصيه فلا يؤجد فيه شيء وهو القصد ثم ينظر الى قدذه فلا يؤجد فيه شيء سبق القرن والدم آيتهم رجل أسود احدى عضديه مثل ثدى المرأة أو مثل البضعة تدر دريخون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشهد ان علي بن أبي طالب قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل فالتس

القاف وبذا بين معجبتين وهو ريش السهم والفوق والنوقة بضم الفاء هو الحز الذي يجعل فيسه الوتر والنضى يفتح النون وكسر الصاد المجهمة وتشديد الهمزة وهو القصد كذا جاء في كتاب مسلم مفسر اوقاله أيضا الاصمعي وأما البصيرة فبفتح الباء الموحدة وكسر الصاد المهملة وهى الشئ من الدم أى لا يرى شيئا من الدم يستبدل به على اصابة الرمية (قوله صلى الله عليه وسلم قد خبت وخسرت ان لم اعدل) قد سبق الخلاف في فتح التاء وضمها في هذا الباب (قوله صلى الله عليه وسلم أو مثل البضعة تدر دريخون على حين فرقة من الناس) يخرجون على حين فرقة من الناس

قوله ابن عبد الله بن عمر كذا بخطه

داود بشر بن المفصل ويحيى بن البطان قال الثلاثة (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما) انه (قال أصاب عمر بخير أرضا) وعنه ما أخرجه من رواية أيوب ان عمر أصاب أرضا من يهود بني حارثة يقال لها ثغ (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) اني (أصبت أرضا لم أصب مالا قط أنفسي) أى أجود (منه) قال الداودي سمى نفيسا لانه يأخذ بالنفس وعند النساء انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم كان لي مائة رأس فاشتريت بها مائة سهم من خير من أهلها قال الحافظ بن حجر فيتمثل أن تكون ثغ من جملة أراضى خير وأن مقدارها كان مائة سهم من السهام التي قسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين من شهد خيبر وهذه المائة سهم غير المائة سهم التي كانت لعمر بخير التي حصلها من جزئه من الغنيمة وغيرها وكانت قصة عمر هذه فياذكره ابن شعبة بأسناد ضعيف عن محمد بن كعب سنة سبع من الهجرة وقال البكري في المعجم ثغ موضع تلقاء المدينة كان فيه مال لعمر بن الخطاب فخرج اليه يوما فبانتته صلاة العصر فقال شغلني ثغ عن الصلاة أشهدكم أنها صدقة (فكيف تأمرني) أن أفعل (به) من أفعال البر والتقرب الى الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام (ان شئت حبست أصلها) بتشديد الموحدة للمبالغة ولهذا كان صريحا في الوقف لاقتضائه بحسب الغلبة استعماله الجس على الدوام وحقيقة الوقف تحببس مال يمكنه الانتفاع به مع بقاء عينه يقطع تصرف الواقف وغيره في رقبته ليصرف ربه في جهة خير تقر بالى الله تعالى (وتصدق بها) أى بالارض المحبسة فهو صريح بنفسه: وإذا قد بقريئة أو الضمير راجع الى الثروة والغلة وحينئذ فالصدقة على بابها لا على معنى التحببس لكنه يكون على حذف مضاف أى وتصدق بثمرتها وبربعها وبغلتها وبجزء القرطبي (فتصدق عمر) أى بها (انه لا يباع أصلها ولا يوهب ولا يورث) زاد الدارقطني من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع حميس مادامت السموات والارض وظاهره أن الشرط من كلام عمر لكن سبق في باب قول الله تعالى وابتلوا اليساى حتى اذا بلغوا النكاح وما للوصى أن يعمل في مال اليتيم من طريق صخر بن جويرية عن نافع فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق بأصله لا يباع ولا يورث ولكن ينفق عمره فتصدق به عمر أى كأمره صلى الله عليه وسلم (في النقرة) الذين لا مال لهم ولا كسب يقع موقعا من حاجتهم (والقربي) أى الأقارب والمراد قربي الواقف لانه الاحق بصدقة قريبه ويحتمل على بعد أن يراد قربي النبي صلى الله عليه وسلم كما في الغنيمة (وارقاب) أى في عمتها بأن يشتري من غلتها رقابا فيعتقون (وفي سبيل الله) أى في الجهاد وهو أعم من الغزاة ومن شراء آلات الحرب وغير ذلك (والضيف) وهو من نزل بقوم يريد القري (وابن السبيل) المسافر أو مريد السفر وأطلق عليه ابن السبيل اشد ملازمة للسبيل وهى الطريق ولو بالقصد (لاجناح) لا اثم (على من وليها) أن يأكل منها بالمعروف) أى بالامر الذى يعارفه الناس بينهم ولا ينسبون فاعله لا فراط فيه ولا تفریط (أو يطعم) وفي رواية صخر المذكورة أو يؤكل (صديقا) له حال كونه (غير موقوف فيه) أى غير متخذ منها مالا أى ملكا والمراد انه لا يملك شيئا من رقبته أو زاد الترمذى من طريق اسمعيل ابن ابراهيم بن عليه عن ابن عون حديثه به رجل أنه قرأها في قطعة أديم أجر غير متائل مالا قال ابن علية وأما نافع بن عبد الله بن عمر فكان فيه غير متائل مالا * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله ان شئت حبست أصلها الخ اذ فيه شروط كتبت كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضى الله عنه كتاب وقفه هذا بخط معيةب كجراه أو داود من طريق يحيى بن سعيد الانصارى بالفظ قال استخفى الى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله عمر بن الخطاب في ثغ فقص من خبره نحو حديث نافع فقال غير متائل مالا فاعق عنه

(٤) قسطلاني (خامس) ورواه كافي أبي داود عبد الحميد بن عبد الله بن عبد الله بن عمر الخ يسكرير عبد الله مرتين اهن هامش

فوجدنا في به حتى نظرت اليه على نعت (٣٦) رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعت * وحدثنى محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي

عن سليمان عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في أمته يخرجون في فرقة من الناس سيئاهم التحال في ضبطه في الصحيحين أحدهما حين فرقة بحجامة مكسورة ونون وفرقة بضم الفاء أي في وقت افتراق الناس أي افتراق يقسم بين المسلمين وهو الافتراق الذي كان بين علي ومعاوية رضي الله عنهما والثاني خبر فرقة بحجامة مكسورة مفتوحة وراء وفرقة بكسر الفاء أي أفضل الفرقتين والاول أشهر واكثر ويؤيده الرواية التي بعدهم يخرجون في فرقة من الناس فانه بضم الفاء بلا خلاف ومعناه ظاهر وقال القاضي علي رواية الخاء المعجمة المراد خيرا القرون وهم الصدر الاول قال أبو بكر المراد عليا واصحابه فعليه كان خروجهم حقيقة لانه كان الامام حينئذ وفيه حجة لاهل السنة ان عليا رضي الله عنه كان مصيبا في قتاله والاخرون بغاة لاسيما مع قوله صلى الله عليه وسلم يقتلهم أولى الطائفتين بالحق وعلى واصحابه هم الذين قتلوه وفي هذا الحديث معجزات ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه أخبر بها وجرى كله كقوله صلى الله عليه وسلم بقاء الامة بعده صلى الله عليه وسلم وان لهم شوكة وقوة خلاف ما كان المبطلون يشعرونه وانهم يفترون فرقتين وأنه يخرج عليهم طائفة مارقة وانهم يشددون في الدين في غير موضع التشديد وبيا القون في الصلاة والقرأة ولا يقيمون حقوق الاسلام بل يرقون منه وانهم يقتلون اهل الحق وان اهل الحق يقتلونهم وان فيهم رجلا صفة كذا وكذا فهذه أنواع من المعجزات جرت كلها والله الحمد (قوله صلى الله عليه وسلم سيئاهم التحال) (ب)

من عمره فهو السائل والمحرم وساق القصة قال فان شاء ولي غنغ اشترى من عمره رقيقة العمله وكتب مع عقيب وشهد عبد الله بن الارقم بسم الله الرحمن الرحيم هـ ذاما أوصى به عبد الله عمر أمير المؤمنين ان حدث به حدث أن غنغا وصرة ابن الاكوع وعبد الله الذي فيه والمائة منهم الذي بخير ورقية الذي فيه والمائة التي أطعمه محمد صلى الله عليه وسلم بالوادي تايه حفصة ما عاشت ثم يليه ذو الرأي من أهلها ان لا يباع ولا يشتري بشفقة حيث رأى من السائل والمحرم وذو القربى ولا يرجع على من وليه ان كل أو أكل أو اشترى رقيقا منه وأكل الثانية بالمدأى اطعم ووصفه بأمر المؤمنين يشهر بأنه كتب في زن خلافته وقد كان مع عقيب كاتبه اذ ذلك * وحديث الباب يقتضي ان لو قف كان في زمنه صلى الله عليه وسلم فيكون وقفه جـ نذ باللفظ وكتب بعد وقد قال الشافعي فيما قرأته في كتاب المعرفة للبيهقي ولم يحبس أهل الجاهلية فيما علمته دارا ولا أرضا قبر راجب بها وانما يحبس أهل الاسلام اهـ وعند جـ مدع نافع عن ابن عمر عن عمر قال أول صدقة كانت أي موقوفة في الاسلام صدقة عمر * (تنبيه) * أكثر الروايات نافع ثم عن ابن عون جـ لواحد الحديث من مسند ابن عمر كما ساقه المؤلف وأخرجه مسلم والنسائي من رواية سفيان الثوري من مسند عمر والمشهور الاول قاله في النسخ وقد سبق في باب الشروط في الوقف وفي باب قول الله تعالى وابتلوا السيامي وبعضه في باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره (باب) جواز (وقف لغني والفقير والضيف) * وبه قال (حدثنا ابو عاصم) الضحاك بن محمد المشهور بالقبيل قال (حدثنا ابن عون) بالنون عبد الله (عن نافع عن ابن عمر ان) أباه (عمر رضي الله عنه وجدما بالخير) وهو اسم جامع لما عاك من ذهب وفضة وحيوان وأرض وغراس وبناء وغيره اوردنا استعمل خاصا كما في حديث نهي عن اضعاء المال وأكثر ما يطلق عند العرب على الابل لانها كانت أكثر أموالهم (فأق) عمر (البي صلى الله عليه وسلم فأخبره) أي فقال كما في الرواية السابقة أصبت أرضا لم أصب مالا قط أنفست منه فكيف تأمرني به (قال ان شئت تصدقت بها) بالارض لا تباع ولا توهب ولا تورث (فتصدق بها) عمر كما قال له عليه الصلاة والسلام (في الفقراء والمساكين وذو القربى) الشامل للغني والفقير (والضيف) سواء كان محتاجا وغير محتاج (باب) جواز (وقف الارض للمسجد) أي لاجل أن يبنى عليها المسجد * وبه قال (حدثنا) ولا يذرح حدثنا بالافراد (اسحق) غير منسوب وللاصلي كما في الفتح ابن منصور وهو السكوني قال (حدثنا) ولا يذرح خبرنا (عبد الصمد قال سمعت أبي) عبد الوارث بن سعيد العنبري مولاهم الشوري يفتح الفوقية ونشيد النون البصري قال (حدثنا ابو الساج) يفتح المشانين الفوقية والتحية آخر مهملة يزيد بن حميد الضبي (قال حدثني) بالافراد (أنس بن مالك رضي الله عنه) قال (لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) مهاجرا (أمر بالمسجد) ولا يذرح (السكشبهني أمر ببناء المسجد) (وقال يابى النجار ثامنوني) بالمائة أي ساوموني (بحائطكم هذا) ولا يذرح انطكم بمحذف حرف الخفض فينصب (قالوا) ولا يذرح قالوا (لا والله لا نطبع ثمنه الا الى الله) عز وجل أي من الله وقد اختلف فيما اذا بنى صورة المسجد ولم يصرح بانيه بالوقف والجمهور لا يثبت الا ان صرح به وعن الحنفية ان اذن للجماعة بالصلاة فيه ثبت والله أعلم (باب وقف الدواب والاعراع) بضم الكاف وتخفيف الراء الخليل من عطف الخاص على العام (والعروض) بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المشاع لا نقد فيه (والصامت) ضد الناطق أي النقادين الذهب والنضة (قال) ولا يذرح قال (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب مما أخرجه عنه ابن وهب في موطنه (فمن جعل ألف دينار في سبيل الله ودفعها الى غلامه تاجر يتجر

يقتلونهم وان فيهم رجلا صفة كذا وكذا فهذه أنواع من المعجزات جرت كلها والله الحمد (قوله صلى الله عليه وسلم سيئاهم التحال) (ب)

قال هم شر الخلق أو من أشر الخلق يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق قال فضرب النبي (٣٧) صلى الله عليه وسلم مثلاً وقال قولوا الرجل

يرمي الرمية أو قال الغرض فينظر في النصل فلا يرى بصيرة وينظر في النضى فلا يرى بصيرة وينظر في الفوق فلا يرى بصيرة قال قال أبو سعيد وأنتم قتلتموهما بأهل العراق السيف العلامه وفيها ثلاث لغات القصر وهو الأفضح وبه جاء القرآن والمد والناثه السيماء بزيادة يامع المد لا غير والمراد بالتعلق خلق الرأس وفي الرواية الأخرى التعلق واستدل به بعض الناس على كراهة خلق الرأس ولادلاله فيه وانما هو علامة لهم والعلامة قد تكون بحرام وقد تكون بمباح كما قال صلى الله عليه وسلم آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة ومعلوم أن هذا ليس بحرام وقد ثبت في سنن أبي داود بإسناد على شرط البخاري ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى صبياً قد خلق بعض رأسه فقال احلقوه كله أو أتركوه كله وهذا صريح في إباحة خلق الرأس لا يحتمل تأويل قال أصحابنا خلق الرأس جائز بكل حال لكن إن شق عليه تعهد بالدهن والتسريح استحب حلقه وإن لم يشق استحب تركه (قوله صلى الله عليه وسلم هم شر الخلق أو من أشر الخلق) هكذا هو في كل النسخ أو من أشر بالالف وهي لغة قليلة والمشهور شر بغير الف وفي هذا اللفظ دلالة لمن قال بتكفيرهم وتأوله الجمهور رأى شر المؤمنين أو نحو ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم يقتلهم أدنى الطائفتين إلى الحق) وفي رواية أولى الطائفتين بالحق وفي رواية يسكون في امتي فرقان فيخرج من بينهم مامراً يلى قتلهم أو لا هم بالخلق هذه الروايات صريحة في أن علياً رضي الله عنه كان هو المصيب الحق والطائفة الأخرى أصحاب معاوية

بها) بفتح التحتية وسكون النون قسوة وضيم الجيم وتكسر (وجعل ربحه) أي ربح المال المتجر به (صدقة للمساكين والأقربين هل للرجل) الجاهل (أن يأكل من ربح ذلك الألف شيئاً) ولا يذر عن الجوى والمستل تلك الألف بالتأنيث وهو ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ (وان لم يكن جعل ربحها صدقة) شرط على سبيل المبالغة يعني هل له أن يأكل وان لم يجعل ربحها صدقة (في المساكين قال) الزهري (ليس له أن يأكل منها) وان لم يجعل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان قال (حدثنا عبيد الله) بنضم العين مصغر ابن عمر العمري (قال حدثني) بالأفراد (نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أباه (عمر) رجل على فرس له في سبيل الله) فيسه حذف المنعول أي حل رجلاً على فرس والمعنى أنه وبه إياه وجعله موكوباً له ليقا له عليه في سبيل الله (اعطاه رسول الله) برفع رسول وفي اليونانية بالنصب (صلى الله عليه وسلم له ليحمل عليها رجلاً) ولا يذر في أي عمر عليها (فأخبر عمر) عن الرجل (أنه قد وقفها) بفتح القاف مخففة (بيدها) فأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتاعها) من الرجل (فقال) عليه الصلاة والسلام (لا تتبعها) بسكون العين مجزوماً على النهى للترية ولا يذر عن الجوى والمستل لا يتباعها بألف قبل العين ورفعها (ولا ترجع) بنون التأكيذ التثنية (في صدقتك) * ومطابقة الحديث للترجة في قوله حل على فرس في سبيل الله قاله العيني وفيه نظر لأنه إنما تصدق به على الرجل من غير أن يفتقه ويدل لذلك أنه أراد بيعه ولم ينكر عليه ذلك ولو كان حل تحببس لم يبيع الآن يحمل على أنها انتهى إلى حال لا ينتفع به فيها حبس عليه لكن ليس في اللفظ ما يشعربه ويدل لذلك أيضاً قوله ولا تعد في صدقتك ولو كان تحبسا ووقفا لعل به دون الهبة وهذا الحديث قد سبق في كتاب الهبة (باب نفقة القيم للوقف) ولا يذر عن الجوى نفقة بقية الوقف قال في الفتح والاول أظهر لأن المراد أجرة القيم وهو العامل على الوقف * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقتسم) بالجزم على النهى ولا يذر لا يقتسم بالرفع على الخبر (ورثي ديناراً) زاد أبو ذر عن الكشي ميني ولا درهما وتوجيه الرفع أنه صلى الله عليه وسلم لم يترك مالا يورث عنه وأما النهى فعلى تقدير أن يخاف شيئاً فنهاهم عن قسمته إن اتفق أنه يخلقه وسماهم ورثة مجازاً والافق قد قال انما عاشرا الانبياء لا نورث (ما تركت بعد نفقة نسائي) احتج له ابن عيينة فيما قاله الخطابي بأنهن في معنى المعتدات لأنهن لا يجوز لهن أن ينكحن أبداً فخرت لهن النفقة وتركت بحجرهن لهن يسكنها (ومؤنة عاملي فهو صدقة) بالجر عطا على نفقة نسائي وهو القيم على الأرض والخليفة بعده عليه الصلاة والسلام ففيه دليل على مشروعية أجرة العامل على الوقف * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في الفرائض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء البغلاني قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد بن درهم (عن أيوب) السخني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن) أباه (عمر) شرط في وقفه الأرض التي أصاب بالجفير (ان يأكل من وليه) أي الوقف (ويؤكل) أي يطعم (صدقة) منه حال كونه (غير متوكل) أي متخذ منه (مالاً) وهذا الحديث قد سبق قريباً * ومطابقتها للترجة هنا في قوله اشترط الخ (باب بالتسوين) (إذا وقف) شخص (أرضاً أو بئراً واشترط) ولا يذر أو واشترط (لنفسه مثل دلاء المسكين) هل يجوز أم لا (أو وقف) بالهمزة لغية ولا يذر ووقف (أنس) هو ابن مالك (داراً) بالمدينة (فكان إذا قدم) المدينة ما راجع الحج وفي نسخة باليونانية إذا قدمها (نزلها) وهذا

قتلهم أو لا هم بالخلق هذه الروايات صريحة في أن علياً رضي الله عنه كان هو المصيب الحق والطائفة الأخرى أصحاب معاوية

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا القاسم (٢٨) وهو ابن الفضل الخداني حدثنا أبو نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم تفرق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق * حدثنا أبو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد قال قتبية حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي فرقتان فيخرج من بينهما مارقة يلى قتلهم أولاهما بالحق * حدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرق مارقة في فرقة من الناس يلى قتلهم أولى الطائفتين بالحق * حدثنا عبد الله القواريري حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير حدثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن الضحاك المشرقي عن أبي سعيد الخدري

رضي الله عنه كذا في نسخة متأولين وفيه التصريح بأن الطائفتين مؤمنون لا يخرجون بالقتال عن الايمان ولا يفسقون وهذا مذهبنا ومذهب موافقينا (قوله حدثنا القاسم وهو ابن الفضل الخداني) هو بضم الحاء المهملة وتشديد الدال بعد الالفون (قوله عن الضحاك المشرقي) هو بكسر الميم واسكان السين المعجمة وفتح الراء وكسر القاف وهذا هو الصواب الذي ذكره جميع أصحاب المؤلفات والاختلاف وأصحاب الاسماء والتواريخ ونقل القاضي عياض عن بعضهم انه ضبطه بفتح الميم وكسر الراء قال وهو تحريف كما قال واتفقوا على انه منسوب الى مشرق بكسر الميم وفتح الراء بطن من همدان وهو الضحاك الهمداني المذكور في الرواية

وصله البيهقي (وتصدق الزبير) بن العوام فيما وصله الدارمي في مسنده (بدوره وقال للمردودة) أي المطلقة (من ثباته أن تسكن) بفتح الهمزة أي لأن تسكن حال كونها (غير مضرة) بكسر الضاد اسم فاعل للمؤث من الضرر (ولا مضرها) بفتح الضاد اسم مفعول (فإن استعنت بزوح فليس لها حق) في السكنى * ومطابقة هذا لما ترجم به من جهة أن الميت قد تكون بكر افتطلق قبل الدخول فتكون مؤنتها على أنها فيلزمه اسكانها إذا أسكنها في وقفه فكأنه اشترط على نفسه رفع كلفة (وجعل ابن عمر نصيبه) الذي خصه (من دار) أبيه (عمر) التي تصدق بها وقال لا تباع ولا توهب (سكنى لذوى الحاجة) بالافراد ولا في ذرعن الجوى والمستملى لذوى الحاجات (من آل عبد الله) كبارهم وصغارهم وهذا وصله ابن سعد بعنه (وقال عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي فيما وصله الدارقطني والاسماعيلي وغيرهما (أخبرني) بالافراد (أبي) هو عثمان (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله ابن حبيب السلمي الكوفي القاري (أن عثمان) بن عفان (رضي الله عنه حيث) ولا في ذرعن الكشميهني حين (حوصر) أي لما حاصره أهل مصر في داره لاجل تولية عبد الله بن سعد بن أبي سرح واجتمع الناس (أشرف عليهم وقال أنشدكم الله) زاد النسائي من رواية ثمامة بن حرب عن عثمان والاسلام في روايته أيضا من طريق الأحنف أنشدكم بالله الذي لا اله الا هو وسقط لفظ الجلالة هنا عند غير أبي ذر (ولا أنشدوا لأصحاب التي صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر رومة فله الجنة فحفرتها) المشهور انه اشتراها لانه حفرها كما في الترمذي باللفظ هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي الحديث وعند النسائي انه اشتراها بعشرين ألفاً وبخمسة وعشرين ألفاً لكن روى البغوي الحديث في الصحابة باللفظ وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة واذا كانت عيناً فيتمثل أن يكون عثمان حفرها بئراً أو كانت العين تجري الى بئر فوسعها عثمان أو طواها فنسب حفرها اليه قاله في فتح الباري (أستم تعلمون انه) صلى الله عليه وسلم (قال من حفر رومة) بضم العين وسكون السين المهملة وهي غزوة تبوك (فله الجنة فحفرتها) ولا في ذرعن الكشميهني في حفرته (قال فصدقه بما قال) والضمير للصحابة * وروى النسائي من طريق الأحنف بن قيس ان الذين صدقوه هم على بن أبي طالب وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه فيما سبق موصولاً (في وقفه) تلك الأرض (لأحجاج) لائمه (على من وليه) من ناظر ومحدث (أن يأكل) أي منه بالمعروف قال البخاري (وقد يليه) أي الوقف (الواقف وغيره فهو واسع لكل) من الواقف وغيره وقد استدل المؤلف بما ذكره على جواز اشتراط الواقف لنفسه من وقفه وهو مقيد بما إذا كانت المنفعة عامة كالصلاة في بقعة جعلها مسجد أو للشرب من بئر وقفه أو كذا كتاب وقفه على المسلمين للقراءة فيه وفجوها وقد روي للطبخ فيها وكزان للشرب ونحو ذلك والفرق بين العامة والخاصة ان العامة عادت الى ما كانت عليه من الاباحة بخلاف الخاصة (باب) بالتونين (إذا قال الواقف لا نطلب عنه الا الى الله فجائز) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد العنبري مولا لهم السنوري (عن أبي التياح) يزيد بن حميد الضبي (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) لما أراد بناء مسجده (يا أي النجار ثامنوني) بالثنية أي ساوموني (بما أطمعكم) ببستانكم (قالوا لا نطلب عنه الا الى الله) عز وجل أي منه ولا يصير المالك

عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذكر فيه قوم يخرجون على فرقة مختلفة يقتلهم (٣٩) أقرب الطائفتين من الحق **حدثنا محمد**

ابن عبد الله بن نمير وعبد الله بن سعيد
الاشجعي جميعا عن وكيع قال الاشجعي
حدثنا وكيع حدثنا الاعمش عن
خزيمة عن سويد بن غفلة قال قال
علي اذا حدثتكم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلا تخر من
السماء أحب الي من ان أقول عليه
ما لم يقل واذا حدثتكم فيما بيني
وبينكم فان الحرب خدعة سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
سيخرج في آخر الزمان قوم احداث
الاسنان سفهاء الاحلام يقولون
من خير قول البرية يقرؤون القرآن
لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين
كما يسرق السهم من الرمية فاذا
لقيتهم وهم قاتلوهم فان في قتلهم
أجر لمن قتلهم عند الله يوم القيامة
السابقة من رواية حرملة واحدين
عبد الرحمن (قوله في حديث ذكر
فيه قوم يخرجون على فرقة
مختلفة) ضبطوه بكسر الفاء وضهها
(قوله عن سويد بن غفلة) هو بفتح
الغين المعجمة والفاء (قوله واذا
حدثتكم فيما بيني وبينكم فان
الحرب خدعة) معناه أجهتد رأيي
وقال القاضي فيه جواز التورية
والتعريض في الحرب فكأنه تأويل
الحديث على هذا وقوله خدعة
بفتح الخاء واسكان الدال على
الافصح ويقال بضم الخاء ويقال
خدعة بضم الخاء وفتح الدال
ثلاث لغات مشهورات (قوله
صلى الله عليه وسلم احداث
الاسنان سفهاء الاحلام) معناه
صفار الاسنان ضعاف العقول
(قوله صلى الله عليه وسلم يقولون
من خير قول البرية) معناه في
ظاهر الامر كقولهم لا حاكم

وقنا بقول ما لا يحل لأطلب منه الا الى الله لكن أجاب ابن المنبر بان مراد البخاري ان الوقف يصح
بأى لفظ دل عليه ما بمجرد أو بقرينة اه والفاظ الوقف صريحة كوقفت كذا وحسب
وسبلت أو أرضى موقوفة أو محسبة أو مسجلة وكناية لحرم هذه المصلحة للمساكين أو بابتها
أو داري محرمة أو مودة ولو قال تصدق به على المساكين ونوى الوقف فوجهان أحدهما أن
النسبة تلحق باللفظ ويصير وقفا وإن أضاف الى معين فقال تصدقت علي كذا أو قاله لجامعة معينين
لم يكن وقفا على الصحيح بل يتقد فيها هو صريح فيه وهو التملك المحض ولو قال جعلت هذا المكان
مسجدا صار مسجدا على الاصح لاشعاره بالمقصود واشتارعه فيه **(باب بيان سبب نزول قول الله**
تعالى) ولا يذرع زوج (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم) أي شهادة اثنين فحذف المضاف وأقيم
المضاف اليه مقامه **والثقدير فيما أمرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة الاشهاد** وأضافها الى
الطرف على الاتساع **(اذا حضر أحدكم الموت) أحدكم نصب على المفعولية واذا حضر ظرف**
للهشادة وحضور الموت مشارفته وظهوراً مارات بلوغ الاجل **(حين الوصية) بدل من اذا حضر**
قال في الكشف وفي ابداله منه دليل على وجوب الوصية وانها من الامور اللازمة التي ما ينبغي أن
يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وخبر المبتد الذي هو شهادة بينكم قوله **(اثنان) وجوز الزمخشري**
أن يكون اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم أن يشهد اثنان (دوا عدل) أي أمانة
وعقل (منكم) من المسلمين أو من أقاربكم (أو آخران من غيركم) من غير المسلمين يعني أهل الكتاب
عند فقد المسلم **(من أقاربكم) (ان أنتم ضربتم في الارض) أي سافرتم فيها (فأصابتكم**
مصيبة الموت) أي قاربتموها وهذا شرطان لجواز استشهادهما **الذين عني عند فقد المسلمين أن يكون**
ذلك في سفر وأن يكون في وصية وهذا مروى عن الامام أحمد وهو من أفراد وطائفة الأئمة الثلاثة
في ذلك وان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى من ترضون من الشهداء وقد أجمعوا على رد شهادة
الفاسق والكافر ومن الفاسق نعم جوراً **ثوب خفيفة شهادة الكفار بعضهم على بعض (تحبسونهم)**
تسكونهم للذين يحبونهم من بعد الصلاة) صلاة العصر وأصلها أهل دينهما (فيقتسمان) فيحلفان
(بأنه ان ارتبتم) أي ظهرت لكم ربيعة من الذين ليسا من أهل ملتكم انهما خانا فيحلفان حينئذ
بأنه (لا تشترى به) بالقسم (عنا) لاعتراض عنه بعوض قبل من الدنيا الثانية الزائلة (ولو كان)
المشهد وعليه (ذاقوني) أي قريبا لينا وجوابه محذوف أي لا تشترى (ولا أنتم شهادة الله) أي
الشهادة التي أمر الله بأقامتها (أنا الذين الآمنين) ان كتمانها (فان عمر) فان اطاع (على انهما)
أي الشاهدين (استحقا ثما) أي استوجباه بالخيانة والخلف في اليمين (فآخران) شاهدان
آخران من قرابة الميت (يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم) الاثم أي فيهم ولاجلهم وهم
ورثة الميت استحق الخالفان بسببهم الاثم فعلى معنى في كقوله على ملك سليمان أي في ملك سليمان
(الاوليان) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أي هما الاوليان كأنه قيل ومن هما فقيل هما الاوليان
وقيل بدل من الضمير في يقومان أو من آخران أي الاحقان بالشهادة لقرايتهم ومعرفتهم من
الاجانب (فيقتسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما) أي أصدق منهما وأولى بأن تقبل
(وما اعتدينا) فياقلنا فيهما من الخيانة (أنا الذين انظما لمن) ان كفا قد كذبنا عليه وما عني الاتيين
كما قاله القاضي ان المختصر اذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من ذوى نسبه أو دينه على
وصيته أو يوصي اليهما احتياطاً فان لم يجد هـ ما بأن كان في سفر فأخران من غيرهم ثم ان وقع
نزاع وارتباب أقسم على صدق ما يقولان بالتعدي في الوقت فان اطاع على انهما كذبا بأمانة
ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يخلف

الله ونظائرهم من دعائهم الى كتاب الله تعالى والله أعلم **(قوله صلى الله عليه وسلم فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم أجرا) هذا**

حدثنا يحيى بن ابراهيم اخبرنا عيسى (٣٠) بن يونس ح وحدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي وابو بكر بن نافع قال حدثنا عبد الرحمن بن

مهدي حدثنا سفيان كلاهما عن
الاعشى هذا الاسناد مثله * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة حدثنا جابر
ح وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة
وابو كريب وزهير بن حرب قالوا
حدثنا ابو معاوية كلاهما عن
عن الاعشى هذا الاسناد وليس في
حديثهما يرقون من الدين كما يرق
السهم من الرمية * وحدثنا محمد
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا ابن علية
وجاد بن زيد ح وحدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا جاد ح وحدثنا ابو
بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب
واللفظ لهما

تصریح بموجب قتال الخوارج
والبغاة وهو اجاع العلماء قال
القاضي اجمع العلماء على أن
الخوارج واشباههم من أهل البدع
والبغى متى خرجوا على الامام
وخالفوا رأى الجماعة وشقوا العصا
وجب قتالهم بعد انذارهم والاعتذار
اليهم قال الله تعالى فقاتلوا التي
تبغى حتى تنفي الى امر الله لكن
لا يجهرز على جريحهم ولا يتبع
منزهم ولا يقتل أسيرهم ولا يتاج
أموالهم وما لم يخرجوا عن الطاعة
ويتصوبوا للحرب لا يقتلون بل
يوغظون ويستأنون من بدعتهم
وباطلهم وهذا كله ما يكفروا
بدعتهم فان كانت البدعة مما
يكفرون به جرت عليهم أحكام
المرتدين واما البغاة الذين لا يكفرون
فيرثون ويورثون ودمهم في حال
القتال هدر وكذا أموالهم التي
تألف في القتال والاصح انهم لا
يضمنون أيضا ما تلفوه على أهل
العدول في حال القتال من نفس
ومال وما تلفوه في غير حال القتال

الشاهد ولا يعارض يمينه بيمين الوارث وثابت ان كانوا وصيين ورد اليهم الى الورثة اما لظهور
خيانة الوصيين فان تصديق الوصي باليمين لا مائة أو لتغيير الدعوى (ذلك) الذي تقدم من بيان
الحكم (ادنى) أقرب (ان يابوا) أي الشهادة على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها) من
غير تحريف ولا خيانة فيها (او يخافوا ان تردا يمان بعد ايمانهم) أي أقرب الى ان يخافوا رد اليهم
بعد ايمانهم على المدعين فيخلفون على خيانتهم وكذلك فيفتضهوا ويغرموا وانما يجمع الضمير
لانه حكمهم بيمين الشهود كلهم (واتقوا الله) ان تحلفوا وكاذبين أو تخونوا (واسمعوا) الموعظة (والله
لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يرشد من كان على معصية وساق في رواية أبي ذر من قوله يا أيها الذين
آمنوا الى قوله من غيركم ثم قال الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال المؤلف (الاوليان
واحد هما أولى ومنه أولى به) أي أحق به وقوله (عثر) أي (أظهر) قاله ابو عبيدة في الجاز
(اعترنا) أي (أظهرنا) قاله القراء وهذا كله ثابت في رواية الكشميني فقط (وقال الى علي بن عبد
الله) المديني (حدثنا) وهذا وصله المؤلف في التاريخ فقال حدثنا علي بن المديني قال حدثنا
(يحيى بن آدم) بن سليمان الخزومي قال (حدثنا ابن ابي زائدة) يحيى بن زكريا واسم أبي زائدة ميمون
الهمداني القاضي (عن محمد بن ابي القاسم) الطويل (عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن ابيه)
سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال خرج رجل من غنهم) هو بنيل بضم الموحدة
وفتح الزاي مصغرا عن ابن ما كولا ولا بن منده من طريق السدي عن الكبي يدلي بن أبي مارية
بدل مهمله بدل الزاي وليس هو يدلي بن ورقاء فانه خراعي وهذا سهمي وفي رواية ابن جريجه
كان مسلما (مع غنم الداري) الصحابي المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل أن يسلم (وعدي بن
بداء) بفتح الموحدة وتشديد المهمله ممدودا مصر وفا وكان عددي نصرانيا قال الذهبي لم يباغنا
اسلامه من المدينة للتجارة الى أرض الشام (فقت) بزيل (السهمي يارض ليس بهاسلم) وكان
لما اشتد رجعه أوصى الى تميم وعدى وأمر هذا أن يدفع امتاعه اذ رجعا الى أهله (فلما قدما)
عليهم (بتركته فقدوا جاما) بفتح القاف وبالجيم وتخفيف الميم قال في الفتح أي انا وعتقه العيني
فقال هذا تفسير الخاص بالعام وهو لا يجوز لان الاناء أعظم من الجام والجام هو الكاس انتهى
والذي ذكره البغوي وغيره من المفسرين أنه انا من فضة منقوش بالذهب فيه ثلثمائة مثقال
وكذا في رواية ابن جريجه عن عكرمة انا من فضة منقوش بذهب (من فضة مخصوصا من ذهب)
بضم الميم وفتح الحاء المعجمة والواو المشددة آخره صادمهمله أي فيه خطوط طوال كالخوص
كأننا أخذاه من متاعه وفي رواية ابن جريجه عن عكرمة أن السهمي المذكور مرض فسكتب
وصيته بده ثم دسها في متاعه ثم أوصى اليهم ما قال مات فضما متاعه ثم قدما على أهله فدفعها اليهم
ما أراد ففتح أهله متاعه فوجدوا الوصية وفقدوا الشئ ما فأسألوها عنها فجحد افرعوه ما الى
النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية الى قوله لمن الائمين (فأحاطهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم وجد الجام عكة فقالوا) أي الذين وجد الجام معهم (ابتغاه من تميم وعدى فقام رجلان)
عروبن العاص والمطلب بن أبي وداعة (من اوليائه) أي من أوليائهم بزيل السهمي (تخلفا)
لشهادتهما حق من شهادتهما) يعني عيينا أحق من عيينهما (وان اجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت
هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم) زاد ابو ذر اذا حضر أحدكم الموت (باب) جواز
(قضاء الوصي ديون الميت بغير محض من الورثة) * وبه قال (حدثنا محمد بن سابق) بالسين المهمله
وبعد الاثبات موحدة ثم قاف أبو جعفر التميمي مولا لهم البغدادى البزاز الفارسي الاصل ثم
الكوفي (او الفضل بن يعقوب) الرضا بن باخاء المعجمة البغدادى (عنه) أي عن محمد بن سابق

من نفس ومال ضمنوه ولا يحل الانتفاع بشئ من دوابهم وسلاحهم في حال الحرب عندنا وعند الجمهور وجوز ابو حنيفة والشك

فلا حد ثنا عيسى بن علي بن ابي ب عن محمد بن عبيدة عن علي قال ذكر الخوارج (٣١) فقال فيهم رجل مخدج اليد أو مودن

اليده أو مودن اليد لولا ان تطروا
لحدثكم عن عبيدة الله الذين
يقولونهم على لسان محمد صلى الله
عليه وسلم قال قلت آت سمعته من
محمد صلى الله عليه وسلم قال اي ورب
الكعبة اي ورب الكعبة اي ورب
الكعبة * حدثنا محمد بن منفي
حدثنا ابن أبي عدي عن ابن هون
عن محمد بن عبيدة قال لا أحدثكم
الامامة سمعت منه ذكر عن علي نحو
حديث ابي مر فروعا * حدثنا عبد
ابن حميد حدثنا عبد الرزاق بن همام
حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان
حدثنا سلمة بن كهيل حدثني زيد بن
وهب الجهني أنه كان في الجيش
الذين كانوا مع علي الذين ساروا
الى الخوارج فقال علي أيها الناس
اني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول يخرج قوم من امتي
يقرون القرآن ليس قراءتكم الى
قراءتهم بشئ ولا صلاتكم الى
صلاتهم بشئ ولا صيامكم الى
صيامهم بشئ يقولون انهم لا تجاوز
صلاتهم تراقيمهم يقرؤون من الاسلام
كيعرف السهم من الرمية ليعلم
الجيش الذين يصيبونهم ما قضى
لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه
وسلم لا تنكروا على العمل وآية ذلك
ان فيهم رجلا له عضد

والله أعلم (قوله عن محمد بن عبيدة)
هو بفتح العين وهو عبيدة السلمي
(قوله فيهم رجل مخدج اليد
أو مودن اليد أو مودن اليد) أما
المخدج فبضم الميم واسكان الخاء
المججمة وفتح الدال أي ناقص اليد
والمودن بضم الميم واسكان الواو
وفتح الدال ويقال بالهمز ويتركه

والشك من المؤلف وقد روى عن ابن سابق بواسطة في قول حديث يلي هذا الباب وفي المغازي
والنكاح والاشربة ولم يرو عنه بغير واسطة الا في هذا الموضع مع التردد في ذلك قال (حدثنا شيبان)
هو ابن عبد الرحمن (ابو معاوية) النحوي البصري ثم الكوفي (عن فراس) بكسر الفاء وتحقيف
الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى الهمداني الحارثي الكوفي انه (قال قال الشعبي) عامر بن
شراحيل (حدثني) بالافراد (جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنهم ان اياه استشهد يوم احد)
سنة ثلاث (وزلست ثبات وتزل عليه ديناً) ليهودي وغيره (فلما حضر جدد النخل) بفتح الجيم
وبدالين مهملة ن أي أو ان قطع ثمرتها ولا يذر فلما حضر جدد النخل بضمير المفعول وجداً
بذالين مهملة ن وكسر الجيم يقال جذدت الشئ أي كسرته وقطعته (أثبت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والذي استشهد يوم احد وتزل عليه ديناً كثيراً واني
احب ان يرأى الغرماء قال اذهب فيسدر) بفتح الموحدة وسكون التثنية وكسر الدال المهملة
أمر من يسدر يسدر أي اجعل كل صنف في يسدر أي جرين يخصه ولا يذر عن الجوى فبادر (كل
تمر على ناحية ففعلت) ذلك (ثم دعوت) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يذر عن الجوى
والمستلى دعوتوه لوله عن الكشميين فدعوه بالفاء بدل ثم (فلما نظروا) أي الغرماء (اليه) عليه
الصلاة والسلام (أعروا) بضم الهمزة وسكون الغين المعجمة وبالراء المهملة متبئياً المالم يسلم فاعله
أي لهجوا (بي) وقال في النهاية لجوا في مطالبتي وألجوا علي (تلك الساعة فلما رأى) عليه الصلاة
والسلام (ما يصنعون) بي (أطاف) بالهمزة قبل الطاء ولا يذر طاف باسطة اطها (حولاً عظمتها
يسدر ثلاث مرات ثم جلس عليه ثم قال ادع أصحابك) أي غرماء أهلك فدعوتهم (فما زال يكيل
لهم) من ذلك اليسدر (حتى أدى الله امانة والذي وانا والله راض ان يؤدي الله امانة والذي ولا
أرجع الى أخواني) الستة (بقرة) عشاة فوقية بعد الموحدة وسكون الميم ولا يذر عن الجوى
والمستلى قرة باسقاط الموحدة (فسلم والله البياذر كلها حتى أني) بفتح الهمزة (أنظر الى اليسدر الذي
عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه لم ينقص قرة واحدة قال أبو عبد الله) أي البخاري في
تفسير قوله (أعروا بي معي هيجوا) بكسر الهاء وسكون التثنية (فأعروا بي معي العداوة
والبغضاء) قال أبو عبيدة في المجاز الاغراء التهييج والافساد وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ
للعوى والكشميين وثبت للمستقلى وحده والله اعلم وقد سبق حديث الباب غير مرة منها في
الصلح والاستقرار والهبة ويأتى ان شاء الله تعالى في علامات النبوة

* (كتاب الجهاد والسير) *

بكسر السين المهملة وفتح التثنية وزاد في الفرع بفتح السين وسكون التثنية جمع سيرة وهي
الطريقة وأطلق ذلك على أبواب الجهاد لانها امتلقة من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم في
غزواته والجهاد بكسر الجيم مصدر جاهدت العدو ومجاهدة وجهاد وأصله جهاد كقبتال فحذف
بجذف الياء وهو مشتق من الجهد بفتح الجيم وهو التعب والمشقة لما فيه من ارتكابها أو من
الجهد بالضم وهو الطاقة لان كل واحد منهم ما بذل طاقته في دفع صاحبه وهو في الاصطلاح قتال
الكتار لنصرة الاسلام واعلاء كلمة الله ويطلق أيضاً على جهاد النفس والشيطان وهو من أعظم
الجهاد والمراد بالترجمة الاول والاصل فيه قبل الاجماع آيات كقوله تعالى كتب عليكم القتال
وفاتوا المشركين كافة وكان قبل الهجرة محرماً ثم أمر صلى الله عليه وسلم بهداه بقتال من قاتله ثم
أبغى الاندابه في غير الاشهر الحرم ثم أمر به مطلقاً ثم ان الجهاد قد يكون فرض عين وقد يكون
فرض كفاية لان الكفار ان دخلوا بلادنا وأسرنا مسلماً يتوقع فكاه ففرض عين وان كان

وليس له ذراع على رأسه عند مثل (٣٣) حلة الحديد عليه شعرات بيض فتذهبون الى معاوية واهل الشام وتتركون

هو لا يخلعونكم في ذراركم
واموالكم والله اني لا رجوان
يكونوا هؤلاء القوم فانهم قد سفلوا
الدم الحرام وأغاروا في سرح الناس
فسيروا على اسم الله قال سلمة بن
كهيل قتلني زيد بن وهب منزلا
حتى قال مرزنا على قنطرة فلما
التقينا وعلى الخوارج يومئذ عبد
الله بن وهب الراسي فقال لهم القوا
الرماح وسلوا سيوفكم من جفوتكم
فاني أخاف ان ينشدوكم كما
ناشدوكم يوم حروراء فجعوا
فوحشوا برماحهم وسلوا السيوف
وشجروهم الناس برماحهم قال وقتل
بعضهم على بعض وما أصيب من
الناس يومئذ الا رجلا

وهو ناقص اليد يقال أيضا ودين
والمدون بفتح الميم وثاء منلثة
ساكنة وهو صغير اليد مجتمعا
كندوة الحديد وهي بفتح الشاء بلا
همز وبضمها مع الهمز وكان أصله
مشود فقد مدت الدال على النون كما
قالوا جذبوا جذبا وعاث في الارض
وعنا (قوله فزلقني زيد بن وهب
منزلا حتى قال مرزنا على قنطرة)
هكذا هو في معظم النسخ منزلا مرة
واحدة وفي نادر منها منزلا منزلا
مرتين وكذا ذكره الجعدي في الجمع
بين الصحيحين وهو وجه الكلام أي
ذكرني مرأجلهم بالجيش منزلا
منزلا حتى بلغ القنطرة التي كان
القتال عندها وهي قنطرة الدبرجان
كذا جاء مبينا في سنن النسائي وهناك
خطبهم على رضى الله عنه وروى
لهم هذه الأحاديث والقنطرة بفتح
القاف (قوله فوحشوا برماحهم)
أي رموا بها عن بعد (قوله وشجروهم
الناس برماحهم) هو بفتح الشين
المججمة والجم الحقة أي مدوها اليهم وطاعنوها بها ومنه التشاجر في الخصومة (قوله وما أصيب من الناس يومئذ الا رجلا) يعني قد

بإلادهم ففرض كفاية وبأني البحث في ذلك ان شاء الله تعالى في باب وجوب النفير
(بسم الله الرحمن الرحيم) قدم النسخي البسمله وسقط كتاب الترجمة لا يذرك في الضرر وأصله
(باب فضل الجهاد والسير) * سقط لفظ باب لا يذرك في الضرر وحذف قوله فضل رفعه بالابتداء (وقول الله
تعالى) بالجر عطف على الجبر وأوبى بالرفع ولا يذرك في الضرر بدل قوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) أي طلب من المؤمنين أن يبذلوا أنفسهم وأموالهم في الجهاد في
سبيل الله لينهيهم الجنة وذكر الشراء على وجه المثل لأن النفس والأموال كلها لله وهي عندنا
عارية ولكنه تعالى أراد التقرير والترغيب في الجهاد وهذا كقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله
قرضا حسنا والباقي بأن للمعاوضة وهذا من فضله تعالى وكرمه واحسانه فانه قبل العوض عما
يلكبه بما تفضل به على عباده المطيعين له ولذا قال الحسن البصري بايعهم بالله فأغنى عنهم وقال
عبد الله بن رواحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة اشترط ربك لنفسك ما شئت فقال
أشترط لربى أن تصدقوه ولا تشركوا به شيئا وأشترط لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم
وأموالكم قالوا فما لنا إذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل فزلت ان الله
اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة (يقاتلون في سبيل الله) أي في طاعته مع
العدو وهذا كما قال الزمخشري في معنى الامر أو هو بيان ما لا جدل الشراء (فيقاتلون ويقتلون)
أي يقاتلون العدو ويقتلهم (وعدا عليه حقا) مصدر مؤكدا أي هذا الوعد الذي وعده
للمجاهدين في سبيله وعد ثابت قد أثبتته (في التوراة واد نجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله)
مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) أي فافرحوا به غاية
الفرح فانه أوجب لكم عظام المطالب وذلك هو الثواب الوافر (الى قوله وبشر المؤمنين) أي
الموصوفين بتلك الفضائل من التوبة والعبادة والصوم وغير ذلك مما في الآية وساق في رواية أبي ذر
الى قوله وعدا عليه حقا ثم قال الى قوله والخالفون لحدود الله وبشر المؤمنين وللتسفي وابن شوية
ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة لا يتين الى قوله وبشر المؤمنين وساق
في رواية الاصيلي وكرية لا يتين جميعا قاله في فتح الباري (قال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيها
وصله ابن أبي حاتم في تفسير قوله تعالى تلك حدود الله (الحدود الطاعة) وكأنه تفسير باللازم لأن
من أطاع الله وقف عند امتثال أمره واجتناب نهيه * وبه قال (حدثنا) ولا يذرك في الضرر بالافراد
(الحسن بن صباح) بتشديد الواو الواو على الواو (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المججمة وفتح
التميمي الزار الكوفي نزل بغداد قال (حدثنا مالك بن مغول) بكسر الميم وسكون الغين المججمة وفتح
الواو الكوفي (قال سمعت الوليد بن العيزار) بفتح العين المهملة وسكون القمية وبارزاي وبعد الالف
راء ابن حريث العبدي الكوفي (ذكر عن أبي عمرو) بفتح العين سعد بن اياس (السيدي) بالشين
المججمة المفتوحة انه (قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت يا رسول الله أي العمل افضل قال الصلاة على ميقاتها) على بمعنى في لان الوقت ظرف
لها (قلت ثم أي) بالتشديد بمنونا قال ابن الخشاب لا يجوز غيره لانه اسم معرب غير مضاف وسبق
زيادة بحث في هذا في المواقيت (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم تروا الذين) أي بالاحسان اليهما
وترك عقوبتهما (قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله) بالنفس والمال وانما خص هذه الثلاثة
بالذكر لانهم اعوان على ما سواها من الطاعات لان من حافظ عليها كان لما سواها حفظ ومن
ضيعها كان لما سواها اضياع قال ابن مسعود (فسكت عن) سؤال (رسول الله صلى الله عليه
وسلم) حينئذ (ولو استزده) أي طلبت منه الزيادة في السؤال (لزدني) في الجواب وهذا الحديث

المججمة والجم الحقة أي مدوها اليهم وطاعنوها بها ومنه التشاجر في الخصومة (قوله وما أصيب من الناس يومئذ الا رجلا) يعني قد

فقال على التمسوا فيهم المخرج فالتمسوه فلم يجدوه فقام على نفسه حتى (٣٣) أتى ناسا فقتل بعضهم على بعض قال

آخرهم فوجدوه مما يلي الارض فكبر ثم قال صدق الله وبلغ رسوله قال فقام اليه عبيدة السلماني فقال يا امير المؤمنين الله الذي لا اله الا هو سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي والله الذي لا اله الا هو حتى استخافته ثلاثا وهو يحلف له * حدثني ابو الطاهر ويونس بن عبد الاعلى قالوا اخبرنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحرث عن بكير بن الاشج عن يسر بن سعيد عن عبيد الله بن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحارورية لما خرجت وهو مع علي بن ابي طالب قالوا لا يحكم الله فقال علي بكلمة حق يريد بها بطلان رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف ناسا اني لا عرف صفتهم في هؤلاء يقولون الحق بالسنة لم لا يجوز هذا منهم وأشار الى خلقه من ابغض خلق الله اليه منهم اسود

من اصحاب علي رضي الله عنه وما الخوارج فقتلوا بعضهم على بعض (قوله فقام اليه عبيدة السلماني الخ) وحاصله انه استخاف عليا ثلاثا وانما استخلفه ليسمع الحاضرين ويؤكد ذلك عندهم ويظهر لهم المهزلة التي اخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر لهم ان عليا واصحابه اولي الطائفتين بالحق وانهم محقون في قتالهم وغير ذلك مما في هذه الاحاديث من القوائد وقوله السلماني هو باسكان اللام منسوب الى سلمان جند قبيلة معروفة وهم بطن من مراد قاله ابن ابي داود السجستاني اسلم عبيدة قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ولم يرهم وسمع عمرو عليا الله قال علي بكلمة حق يريد بها بطلان

قد سبق في المواقيت من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان قال (حدثنا سيفان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (منصور) هو ابن المغيرة (عن مجاهد) هو ابن جابر بن نفيع الجهم وسكون الموحدة المخزومي مولاهم المكي الامام في التفسير (عن طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي يوم فتح مكة سنة ثمان (لا هجرة) واجبة من مكة الى المدينة (بعد الفتح) أي فتح مكة للاستغناء عن ذلك اذ كان معظم الخوف من أهلها فأمر المسلمون أن يقيموا في أوطانهم والمراد لا هجرة بعد الفتح لمن لم يكن هاجرا قبل بدليل الحديث الاخر يقيم المهاجرون لا نابع قضاء الحج (ولكن جهاد) في الكفر (فنية) في الخير يحصلون بها الفضائل التي في معنى الهجرة وقال النووي معناه أن تحصيل الخير بسبب الهجرة قد انقطع بشيخ مكة لكن حصوله بالجهاد والنية الصالحة قال وفيه حديث على بن ابي طالب عليه السلام (واذا بالواو لا يذرع الجوى والمسكى فاذا استقرتم) بضم التاء وكسر الفاء (فانفروا) بهمزة وصل وكسر الفاء أيضا أي اذ اطلبكم الامام الى الخروج الى الغزو فاخرجوا اليه وهذا دليل على أن الجهاد ليس فرض عين بل فرض كفاية * وهذا الحديث سبق في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة * وبه قال (حدثنا مسدد) بالسين وتشديد الدال الاولى المهملة ابن مسهر قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله الطبعان قال (حدثنا حبيب بن أبي عمرة) بنفع العين وسكون الميم الاسدي القصاب (عن عائشة بنت طلحة) التيمية القرشية (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت يا رسول الله نرى بضم النون وفي نسخة بنفعها وفي أخرى بعثنا فوقية مضمومة وهي التي في القرع وأصلها أي نطن أو نعتقد (الجهاد أفضل العمل) وللنساء من رواية جرير بن حبيب قاتني لأرى في القرآن أفضل من الجهاد (أفلا نجاهد قال لكن أفضل الجهاد) بضم الكاف وتشديد النون لا يذرع لغيره لكن بكسر الكاف وزيادة ألف قبلها أفضل الجهاد بنصب أفضل بلكن (مجمبرور) خبر مبتدأ محذوف أي هو حج وهذا الحديث قد سبق في الحج * وبه قال (حدثنا اسحق بن منصور) وسقط لا يذرع منصور قال (اخبرنا عفان) بن مسلم الصفا قال (حدثنا امام) بتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن دينار العوزي الشيباني قال (حدثنا محمد بن جحيم) مضمومة فاء مهملة مخففة الايامي (قال اخبرني) بالافراد (ابو حصين) بنفع الحاء وكسر الصاد المهملة ثمان بن عثمان بن عاصم الاسدي (أن ذكوان) الزيات (حدثه أن أباه ربة رضي الله عنه حدثه قال جابر بن) قال ابن حجر لم أقف على اسمه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال داني) بنفع اللام (علي على يعدل الجهاد) أي يساويه ويمائله (قال) عليه الصلاة والسلام (لا أجده) أي لا أجد العمل الذي يعدل الجهاد ثم (قال) عليه الصلاة والسلام مستأنفا (هل نستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل مسجدا فمقوم) بالنصب عطف على أن تدخل (ولا تفتر وتقوم ولا تفر) بنصب عطف على السابق (قال) الرجل (ومن يستطيع ذلك قال أبو هريرة) موقوفا عليه وسيأتي أن شاء الله تعالى في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد بن أسلم عن أبي صالح مرفوعا (أن فرس المجاهد ليست) من الاستئنان وهو العدو وقال الجوهري هو أن يرفع يديه ويترحمهما (في طوله) بكسر الطاء المهملة وفتح الواو وحمله المشدود به المطول له ليرعى وهو يد صاحبه (فيكتب له حسنات) أي فيكتب له استنانه حسنات فالضمير راجع الى المصدر الذي دل عليه ليست فهو مثل اعدوا هو أقرب للتقوى وحسنات نصب على أنه مقول ثان * وهذا الحديث اخرجه النسائي في الجهاد أيضا * هذا (باب) بالتسوين (أفضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله) وغيره الكشميني مجاهد بالميم صفة مؤمن (وقوله تعالى) بالرفع عطا

(٥) قسطلاني (خامس) وابن مسعود وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم (قوله قالوا لا يحكم الله قال علي بكلمة حق يريد بها بطلان)

احدى يديه طي شاة أو حلة ثدى فلما (٣٤) قتلهم على بن أبي طالب قال انظر وافنظر وافلم يحب دو اشيا فقال ارجعوا فوالله

على أفضل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة) استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى (تجيبكم) تخلفكم (من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم) استئناف مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد والمراد به الامر وانما جى به بالنظر الخبر لا ليدان بوجوب الامتثال كأنهم اوجدت وحصلت (ذلكم) أى ما ذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) فى أنفسكم وأموالكم (ان كنتم تعملون) العلم (يعفركم ذنوبكم) جواب للامر المدلول عليه بالنظر الخبر قال القاضى ويعد جعله جوابا لهل أدلكم لان مجرد دلالة لا يوجب المغفرة (ويدخلكم) عطف على يعفركم (جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك) ما ذكر من المغفرة وادخال الجنة (الفوز العظيم) وفي نسخة بعد قوله من عذاب أليم الى الفوز العظيم * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (عطاء بن يزيد) من الزيادة (الليثي) بالمثلثة (أن ابا سعيد الخدري رضى الله عنه) حدثه قال قيل يا رسول الله أى الناس أفضل (قال فى الفتح لم أقف على اسم السائل وقد سبق أن أبأذرسأل عن نحو ذلك وللعلم أى الناس أكمل ايمانا) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤمن) أى أفضل الناس مؤمن (يجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله) لما فيه من بذله ما لله مع النفع المتعدى وعند الناس ان من خير الناس رجلا عمل فى سبيل الله على ظهر فرسه بن التبعضية وذلك يقوى قول من قال ان قوله مؤمن يجاهد المقدر بقوله أفضل الناس مؤمن يجاهد عام مخصوص وتقديره من أفضل الناس لان العلماء الذين حلوا الناس على الشرائع والسنن وقادوهم الى الخير أفضل وكذا الصديقون (فالواثم من) يلى المؤمن المجاهد فى الفضل (قال) عليه الصلاة والسلام (مؤمن) أى ثم يليه مؤمن (فى شعب من الشعاب) بكسر الشين المجهية وسكون العين المهملة فى الاول وفتحها فى الثانى آخره موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وادس بقيد بل على سبيل المثال والغالب على الشعاب الخلق من الناس فلذا مثلهم باللعزلة والافتراق فكل مكان يعد عن الناس فهو داخل فى هذا المعنى كالماجد والبيوت ولمسلم من طريق معمر عن الزهري رجل معتزل (بقى الله ويدع الناس من شره) وفيه فضل العزلة لما فيها من السلامة من القبيحة واللغو ونحوهما وهو مقيد بوقوع الفتنة وفى حديث بحجة بفتح الموحدة والجيم بينهم عين مهملة ساكنة ابن عبد الله عن أبي هريرة مرفوعة باقى على الناس زمان يكون خير الناس فيه منزلة من أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله يطلب الموت فى مظانه ورجل فى شعب من هذه الشعاب يقيم الصلاة ويؤتى الزكاة ويدع الناس الامن خير رواءه مسلم وابن حبان وروى البيهقى فى الزهد عن أبي هريرة مرفوعة باقى على الناس زمان لا يسلم لى دين دينة الامن هرب يدينه من شاق الى شاق ومن جحرالى جحر فاذا كان ذلك لم تزل المعيشة لا بسخط الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يذرو حته وولده فان لم يكن له زوجة ولا ولد كان هلاكه على يد أبويه فان لم يكن له أبوان كان هلاكه على يد قرابته أو الجيران فالواصف كيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد التى يهلك فيها نفسه أماعند عدم الفتنة فذهب الجهور أن الاختلاط أفضل لحديث الترمذى المؤمن الذى يتخاط الناس ويصبر على أذاهم أعظم أجر من الذى لا يتخاط الناس ولا يصبر على أذاهم * وحديث الباب أخرجه البخارى أيضا فى الرقاق ومسلم وأبو داود فى الجهاد وابن ماجه فى التين * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه (قال خبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب ان ابا هريرة) رضى الله عنه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول)

ما كذبت ولا كذبت مرتين أو ثلاثا ثم وجدوه فى خربة قالوا به حتى وضعوه بين يديه قال عبد الله وأنا حاضر ذلك من أمرهم وقول على فيهم زاديونس فى روايته قال بكبر وحدثني رجل عن ابن حنين انه قال رأيت ذلك الاسود * حدثنا شبان بن فروخ قال حدثنا سليمان ابن المغيرة حدثنا حميد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بعدى من امتي أو سيكون بعدى من امتي قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حلالهم يخرجون من الذين كما يخرج السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه هم شر الخلق والخاصة فقال ابن الصامت فقلت رافع بن عمرو والغفارى أخا الحكم الغفارى قلت ما حديث سمعته من أبي ذر كذا وكذا فاذكرت له هذا الحديث فقال وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا على ابن مسهر عن الشيباني عن يسير ابن عمرو قال سألت سهل بن حنيف هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم معناه ان الكلمة أصلها صدق قال الله تعالى ان الحكم الا لله ليحكم الله عنه فى تحكيمه (قوله صلى الله عليه وسلم احدى يديه طي شاة) هو بطأهم له مضومة ثم بام موحدة ساكنة والمراد به ضرع الشاة وهو فيها مجاز واستعارة وانما أصله للكلبة والسباع قال أبو عبيد ويقال أيضا لذوات الخافر ويقال للشاة ضرع وكذا البقرة ويقال للناقة خلف وقال أبو عبيد الا خلاف لذوات الاخفاف والاطلاف وقال الهروي يقال فى ذوات الخف والظلف خلف وضرع (قوله عن يسير بن عمرو وفى الرواية ولا يلى

يذكر الخوارج فقال سمعته وأشار يده نحو المشرق قوم يقرؤون القرآن بالسنتهم (٣٥) لا بعد وتراتهم يقرؤون من الدين كما يقر

السهم من الرمية * وحديثه

أبو كامل حدثنا عبد الواحد

قال حدثنا سليمان الشيباني

بهذا الاسناد وقال ينسج منه

أقوام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

واسحق جميعا عن يزيد قال أبو بكر

حدثنا يزيد بن هرون عن العوام بن

حوشب قال حدثنا أبو اسحق

الشباني عن أسير بن عمرو عن

سهل بن حنيف عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال يتيه قوم قبل المشرق

محلقة رؤسهم * حدثنا عبد الله

ابن معاذ الغنبري قال حدثنا أبي

قال حدثنا شعبة عن محمد وهو ابن

زياد سمع أبا هريرة يقول أخذ

الحسن بن علي تمرقة من تمر الصدقة

فجعلها في فيه فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم كن كخ أرم بها أما

علت أنا لانا كل الصدقة * حدثنا

يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة

وزهير بن حرب جميعا عن وكيع

عن شعبة بهذا الاسناد وقال

الآخر أسير بن عمرو وهو هو يضم

الياء المشقة من تحت وفتح السين

المهملة والثاني مثله إلا أنه بمزة

مضمومة وكلاهما صحيح يقال له

يسر وأسير (قوله صلى الله عليه وسلم

يتيه قوم قبل المشرق) أي يذهبون

عن الصواب وعن طريق الحق

يقال ناه إذا ذهب ولم يمتد لطريق

الحق والله أعلم

* (باب تحريم الزكاة على رسول الله

صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهم

بنو هاشم وبنو المطلب دون غيرهم) *

(قوله أخذ الحسن بن علي رضي

الله عنهم تمرقة من تمر الصدقة

فجعلها في فيه فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم كن كخ أرم بها أما

علت أنا لانا كل الصدقة وفي رواية لا تتحل لنا الصدقة

قال القاضي يقال كن كخ بفتح الكاف

ولابى ذرعن الحوى والمستمل قال (مثل المجاهد في سبيل الله والله أعلم عن مجاهد في سبيله) أي الله
أعلم بعد نيته أن كانت خالصة لاعلاء كلمته فذلك المجاهد في سبيله وإن كان في نيته حب المال
والدنيا أو كسب الدنيا كره فقد أشرك مع سبيل الله الدنيا والجملة معترضة بين قوله مثل المجاهد في
سبيل الله وبين قوله (مثل الصائم) نهاره (القائم) ليله وزاد مسلم من طريق أبي صالح عن أبي
هريرة كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة وزاد النسائي من هذا
الوجه الخاضع الراسع الساجد ومثله بالصائم لأن الصائم يحس لنفسه عن الأكل والشرب
واللذات وكذلك المجاهد يحس لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه على من يقاتله وكأن
الصائم القائم الذي لا يفتر ساعة من العبادة مستمرا لاجر كذلك المجاهد لا يضيع ساعة من ساعاته
بغير أجر قال تعالى ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة إلى قوله لا كتب لهم به عمل صالح
إن الله لا يضيع أجر المحسنين (وتوكل الله) أي تكفل الله تعالى على وجه الفضل منه (للمجاهد
في سبيله) بأن يوفاه أن يدخله الجنة) أي يتوفيه بدخوله الجنة في الحال بغير حساب ولا عذاب كما
ورد أن أرواح الشهداء تسرح في الجنة (أو يرجعها) بفتح أوله أي أو أن يرجعها إلى مسكنه حال
كونه (سالم مع أجر) وحده (أو غنية) مع أجر وحذف الأجر من الثاني للعلم به إذ لا يتخلوا للمجاهد
عنه فالقضية مانعة الخلو لمانعة الجمع أو لتقصه بالنسبة إلى الأجر الذي بدون الغنية إذ القواعد
تقتضي أنه عند عدم الغنية أفضل منه وأجره عند وجودها وقدره في مسلم من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاصي مرفوعا ما من غاربه تغز وفي سبيل الله فيصيبون الغنية إلا تتجاولوا
ثلاثي أجرهم ويبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنية تم لهم أجرهم فهذا صريح في بقاء بعض الأجر مع
حصول الغنية فتكون الغنية في مقابلة أجر من ثواب الغزو * وفي التعبير بثلاثي الأجر حكمة
لطيفة وذلك أن الله تعالى أعد للمجاهدين ثلاث كرامات دنويات وأخرى فالدنوياتان السلامة
والغنية والآخرى بدخول الجنة فإذا رجع سالم غافقا فقد حصل له ثلثا ما أعد الله له وبقي له
عند الله الثلث وأن رجع بغير غنية عوضه الله عن ذلك ثوابا في مقابلة ما فاته وليس المراد ظاهر
حديث الباب أنه إذا غنم لا يحصل له أجر وقيل إن أو بمعنى الواو وبه جزم ابن عبد البر والقرطبي
وربما التورب شتى في شرحه للمصاييح والتقدير بأجر وغنية وكذا رواه مسلم بالواو في بعض
روايته ورواه القرطبي وجاعة عن يحيى بن يحيى بصيغة أو وكذا ما لك في موطنه ولم يختلف عليه
إلا في رواية يحيى بن بكير عنه فبالواو لكن في رواية ابن بكير عن مالك مقال وكذا وقع عند النسائي
وأبي داود بإسناد صحيح فان كانت هذه الروايات محفوظة تعين القول بأن أو في هذا الحديث
بمعنى الواو كما هو مذهب نخاعة الكوفة لكن استشكله ابن دقيق العيد من حيث أنه إذا كان
المعنى يقتضي اجتماع الأمرين كان ذلك داخلا في الضمان فيقتضي أنه لا بد من حصول الأمرين
لهذا المجاهد وقد لا يتفق له ذلك فافتر منه الذي ادعى أن أو بمعنى الواو وقع في نظيره لانه يلزم على
ظاهرها أن من رجع بغير أجر كما يلزم على أنها بمعنى الواو أن كل غازي يجمع له بين الأجر
والغنية معا وأجاب في المصاييح بأنه أنما يراد الاشكال إذا كان القائل بأنها للتقسيم قد فسر المراد
بما ذكره هو من قوله فله الأجر أن فاتته الغنية إلى آخره وأما ما سكت عن هذا التفسير فلا يتجه
الاشكال إذ يحتمل أن يكون التقدير أو يرجعها سالم مع أجر وحده أو غنية وأجر كما هو التقسيم
بهذا الاعتبار صحيح والاشكال ساقط مع أنه لو سلم أن القائل بأنها للتقسيم صرح بأن المراد فله
الأجر أن فاتته الغنية وإن حصلت فلا يلزم يراد الاشكال المذكور عليه لاحتمال أن يكون تنكير
الأجر لتعظيمه ويراد به الأجر الكامل فيكون معنى قوله فله الأجر أن فاتته الغنية وإن حصلت

الله عليه وسلم كن كخ أرم بها أما علعت أنا لانا كل الصدقة وفي رواية لا تتحل لنا الصدقة

وكسرها وتسكين الخاء ويجوز كسرهما (٣٦) مع التنوين وهي كلمة تخرجها الصبيان عن المستقدرات فيقال له كخ أي اتركه وارم به

فلا يحصل له ذلك الاجر المخصوص وهو الكامل فلا يلزم انتفاء مطلق الاجر عنه اه وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الجهاد أيضا ﴿باب الدعاء بالجهاد﴾ كان يقول اللهم اجعلني من المجاهدين في سبيلك (والشهادة) أي والدعاء بالشهادة (للرجال والنساء) كان يقول اللهم ارزقنا الشهادة في سبيلك (وقال عمر) بن الخطاب رضي الله عنه مما سبق موصولا بآتم منه في آخر كتاب الحج (ارزقني) ولا يذرعن الكشميهني اللهم ارزقني (شهادة في بلد رسولك) ولا بن سعد عن حفصة أنها سمعت أباهما عمر يقول ارزقني قتلا في سبيلك ووفاء في بلد نبيك الحديث * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (عن مالك) الامام الاعظم (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه أنه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على ام حرام) يفتح الحاء والراء المهملتين (بنت لمعان) بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة وبعد الالف نون وهي أخت أم سليم وخالة أنس بن مالك (فتطعمه) مما في بيتها من الطعام (وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت) الانصاري أي زوجه (فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم) يوما (فأطعمته وجعلت تقلى رأسه) بفتح المثناة الفوقية واسكان القاء وكسر اللام من فلي يقلى من باب ضرب يضرب يعني تفتش شعر رأسه لتستخرج هوامه وانما كانت تقلى رأسه لأنها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته لأن أم عبد المطلب كانت من بنى النجار وقيل كانت احدى خالاته عليه الصلاة والسلام من الرضاة قال ابن عبد البر فأى ذلك كان فأم حرام محرم منه ونقل النووي الاجماع على ذلك قال وانما اختلفوا هل ذلك من النسب أو الرضاع وصوب بعضهم أنه لا محرمية بينهما كما بينه الحافظ الدمي على في جزأه لذلك قال وليس في الحديث ما يدل على الخلوة بها ففعل ذلك كان مع ولدا وزوج أو خادم أو تابع والعادة تقتضي الخلطة بين المخدوم وأهل الخادم لاسيما اذا كن مسنات مع ما ثبت له صلى الله عليه وسلم من العصمة وأهرون خصائصه عليه الصلاة والسلام (فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم) عندها (ثم استيقظ وهو يضحك) فرحا وسرورا لكون أمته بقي بعدهم متظاهرة أمورا لاسلام فائمة بالجهاد حتى في البحر والجملة حالية (قالت) أم حرام (فقلت وما يضحك بك يا رسول الله قال ناس من أمي عرضوا علي) حال كونهم (غزاة في سبيل الله يركبون نبي هذا البحر) بمثلثة فوحدة مفتوحة تنجيم وسطه أو وعظمه أو هو له أقوال (ملوكا) نصب بنزع الخافض أي مثل ملوك (على الأسرة) أي في الجنة كما قاله ابن عبد البر قال النووي والاصح أنه صفة لهم في الدنيا أي يركبون مراكب الملوك لسمعة حالهم واستقامة أمرهم (أو) قال (مثل الملوك على الأسرة شك اسحق) ابن عبد الله بن أبي طلحة (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا ظاهر فيما ترجمه المؤلف في حق النساء ويؤخذ منه حكم الرجال بطريق الاولى ولا يقال لا مطابقة بينهما لانه ليس في الحديث معنى الشهادة وانما فيه معنى الغزوان الشهادة هي الثمرة العظمى المطلوبة في الغزو واستشكل الدعاء بالشهادة اذ حاصله أن يدعو الله تعالى أن يمكن منه كافرا يعصى الله بقتله فيقل عدد المسلمين ويدخل السرور على قلوب المؤمنين ومقتضى القواعد الفقهية أن لا تنتمي معصية الله لنفسه ولا غيره وأجاب ابن المنير بأن المدعوه قصد انما هو نيل الدرجة الرفيعة المعدلة للشهداء وأما قتل الكافر لاسم فليس بقصود لاداعي وانما هو من ضرورات الوجود لان الله قد أجرى حكمه أن لا ينال تلك الدرجة الا شهيد (ثم وضع) عليه الصلاة والسلام (رأسه) الشريف ثانيا فنام (ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحك بك يا رسول الله) وسقطت الواو من قوله وما لا يذرعن (قال ناس من أمي عرضوا علي) حال

قال الداودي هي عجمة معربة بمعنى يس وقد أشار إلى هذا البخاري بقوله في ترجمة باب من تكلم بالفارسية والبطانية وفي الحديث أن الصبيان يوقون ما يوقاه الكبار وتمنع من تعاطيه وهذا واجب على الولي وقوله صلى الله عليه وسلم أماءت أنا لانا كل الصدقة هذه اللفظة يقال في الشيء الواضح التحريم ونحوه وان لم يكن الخطاب عالم به وتقديره يجب كيف خفي عليك هذا مع ظهور تحريمه وهذا أبلغ في الزجر عنه من قوله لا تفعله وفيه تحريم الزكاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب وهذا مذهب الشافعي وموافقيه ان آله صلى الله عليه وسلم هم بنو هاشم وبنو المطلب وبه قال بعض المالكية وقال أبو حنيفة ومالك هم بنو هاشم خاصة قال القاضي وقال بعض العلماء هم قريش كلها وقال أصبغ المالكي هم بنو قصي دليل الشافعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بنى هاشم وبنى المطلب شيء واحد وقسم بينهم سهمهم ذوى القربى وأما صدقة التطوع فللشافعي رحمه الله فيها ثلاثة أقوال أحكمها أنها تحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحل لآله والثاني تحرم عليهم ولثالث تحل له ولهم وأما موالى بنى هاشم وبنى المطلب فهل تحرم عليهم الزكاة فيه وجهان لا يحكمنا أحكمهما تحرم الحديث الذي ذكره مسلم بعد هذا الحديث أي رافع والثاني تحل وبالتحريم قال أبو حنيفة وسائر الكوفيين وبعض المالكية وبالأباحة قال مالك وإدعى ابن بطال المالكي ان الخلاف انما هو في موالى بنى هاشم وأما موالى غيرهم فتباح لهم بالاجماع وليس كما قال

كوتهم

انا لاثقل لنا الصدقة * وحدثنا محمد بن بشار وحدثنا محمد بن جعفر وحدثنا ابن مثنى وحدثنا (٣٧) ابن أبي عمري كلاهما عن شعبة في هذا

الاسناد كما قال ابن معاذ انا لانا كل الصدقة * حدثني هرون بن سعيد الأيلي قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن أبان بن مولى أبي هريرة حدثني عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اني لا أنقلب الى أهلي فأجد القرية ساقطة علي فراشي ثم أرفعها لا كلها ثم أخشى ان تكون صدقة فألقيها * حدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق بن همام حدثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لا أنقلب الى أهلي فأجد القرية ساقطة علي فراشي أو في بيتي فأرفعها لا كلها ثم أخشى ان تكون صدقة أو من الصدقة فألقيها * حدثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا وكيع عن سفيان عن منصور عن طلحة بن مصرف عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد قرة فقال لولا ان تكون من الصدقة لا كاتما بل الاصح عند أصحابنا تحريمها على مولى بني هاشم وبني المطلب ولا فرق بينهما والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم انا لاثقل لنا الصدقة) ظاهره تحريم صدقة الفرض والنفل وفيهما الكلام السابق (قوله صلى الله عليه وسلم اني لا أنقلب الى أهلي فأجد القرية ساقطة علي فراشي ثم أرفعها لا كلها ثم أخشى ان تكون صدقة فأنقلها) فيه تحريم الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم وانه لا فرق بين صدقة الفرض والتطوع لقوله صلى الله عليه وسلم

كونهم (غزاة في سبيل الله) قيل أي يركبون البر (كما قال في الأول) ملوكا على الاسرة ولا يذروا في الأولى بالتأنيث (قالت فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين) الذين يركبون شبح البحر (فركبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان) مع زوجه في أول غزوة كانت الى الروم مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وهذا قول أكثر أهل السير وقال البخاري ومسلم في زمان معاوية فعلى الأول يكون المراء زمان غزوة معاوية في البحر لا زمان خلافته (فصرعت عن دابته حين خرجت من البحر فهلك) في الطريق لما رجعو من غزوة وهم بغير مباشرة للقتال وقد قال عليه الصلاة والسلام من قتل في سبيل الله فهو شهيد ومن مات في سبيل الله فهو شهيد وروى أبو داود من حديث أبي مالك الأشعري مرفوعا عن وقصته فرسه أو بعيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه فهو شهيد وقال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله * وحدثنا الباب أخرجه البخاري أيضا في الجهاد وكذا أبو داود والترمذي والنسائي والله أعلم (باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي) يريد المؤلف أن السبيل يؤتى ويذكر بذلك جرم الفراء (قال أبو عبد الله) البخاري (غزاة) بضم المعجمة وتشديد الزاي (واحد هاتما زهم درجات) أي (لهم درجات) أي منازل قاله أبو عبيدة وقال غيره أي هم ذوو درجات وثبت قوله قال أبو عبد الله الى آخره في رواية أبي ذر عن الجوى والمسئلى * وبه قال (حدثنا يحيى بن صالح) الوحاظي الشامي قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام وبعد التحية الساكنة حاء مهملة عبد الملك بن سليمان (عن هلال بن علي) الفهرى المدني (عن عطاء بن بشار) بالتحية والمهملة الخفيفة الهلا الى المدني (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرك قال النبي (صلى الله عليه وسلم) من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان لم يذرك الزكاة والحج ولعله سقط من أحد روايته وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه ولا أدري أذكر الزكاة أم لا وأيضا فان الحديث لم يذرك ليمان الاركان فكان الاقتصار على ما ذكر ان كان محفوفا لانه هو المتكرر غالبا أو مالز كذا فلا تجب الاعلى من له مال بشرطه والحج لا يجب الامرة على التراخي (كان حقا على الله) بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب (أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها) وفي نسخة في بيته الذي ولد فيه وفيه تأنيص لمن حرم الجهاد وانه ليس محروما من الاجر بل له من الايمان والتزام القرائض ما يوصيه له الى الجنة وان قصر عن درجة المجاهدين (فقالوا يا رسول الله) في الترمذي ان الذي خاطبه بذلك هو معاذ بن جبل وعند الطبراني وأبو الدرداء (أفلا نبشركم الناس) بذلك (قال ان في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض) قال الطبري وتبعه الكرماني لما سوى النبي صلى الله عليه وسلم بين الجهاد وبين عدمه وهو المراء اذ بالجنوس في أرضه التي ولد فيها في دخول المؤمن بالله ورسوله المقيم للصلاة الصائم لم رمضان في الجنة استدرك صلى الله عليه وسلم قوله الأول بقوله الثاني ان في الجنة مائة درجة الى آخره وتعب بان التسوية ليست على عمومها وانما هي في أصل دخول الجنة لا في تفاوت الدرجات كما مر وقال الطبري في شرح المشكاة هذا الجواب من الاسلوب الحكيم أي بشرهم بدخول الجنة بالايمان والصوم والصلاة ولا تسكتف بذلك بل زد على تلك البشارة بشارة أخرى وهي الفوز بدرجات الشهداء افضل من الله ولا تقنع بذلك أيضا بل بشرهم بالفردوس الذي هو أعلى وتعبه في فتح الباري فقال لو لم يرد الحديث الا كما وقع هذا المكان ما قال متجها لكن ورد في الحديث زيادة دلت على ان قوله ان في الجنة مائة درجة لتعليل لتلك الصدقة بالاقتبال واللام وهي نعم النوعين ولم يقل الزكاة وفيه استعمال الورد لان هذه التمرة لا تحرم بمجرد الاحتمال لكن الورد

وحدثنا أبو بكر بن أحمد بن أبي أسامة عن (٣٨) زائدة عن منصور عن طلحة بن مصرف قال حدثنا انس بن مالك أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم مر بقرية الطريق فقال
لولا أن تكون من الصدقة لا كنتها
* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن هشام قال
حدثني أبي عن قتادة عن أنس أن
النبي صلى الله عليه وسلم وجد غمرة
فقال لولا أن تكون صدقة لا كنتها
* حدثني عبد الله بن محمد بن أسماء
الضبي قال حدثنا جويرية بن أسماء
عن مالك عن الزهري أن عبد الله بن
عبد الله بن نوفل بن الحرث بن عبد
المطلب حدثه أن عبد المطلب بن
ربيعه بن الحرث حدثه قال اجتمع
ربيعه بن الحرث والعباس بن عبد
المطلب فقالوا والله لو بعنا هذين
الغلامين فالألى وللفضل بن عباس
الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكلماه فأمرهما على هذه
الصدقات فأذا ما يوتى الناس
وأصابا ما يصيب الناس قال
فبينما هما في ذلك جاء علي بن أبي
طالب فوقف عليهما فذكر الله ذلك
فقال علي لا تفعلوا فوالله ما هو
بتأكل فانتقم ربيعة بن الحرث
فقال والله ما تصنع هذا الانفاسة
تركها (قوله ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مر بقرية في
الطريق فقال لولا أن تكون من
الصدقة لا كنتها) فيه استعمال
الورع كما سبق وفيه ان القرية ونحوها
من محقرات الاموال لا يجب
تعريفها بل يباح أكلها والتصرف
فيها في الحال لانه صلى الله عليه
وسلم انما تركها خشية أن تكون
من الصدقة لا لتكون القطعة وهذا
الحكم متفق عليه وعمله أصحابنا
وغيرهم بأن صاحبها في العادة
لا يملكها ولا يبيح له فيها طمع والله

البشارة المذكورة فعند الترمذي من رواية معاذ قلت يا رسول الله ألا أخبر الناس قال ذر الناس
يعملوا فان الجنة مائة درجة فظهر أن المراتب لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن
وعمل الاعمال المقررة عليه فبقوة عند ذلك ولا يتجاوزوه الى ما هو أفضل منه من الدرجات التي
تحصل بالجهاد وهذه هي النكته في قوله أعدها الله للمجاهدين ونعقبه العيني بأن قوله لكن
وردت في الحديث زيادة الى آخره غير مسلم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام
الطبري وغيره في حديث أبي هريرة وكل واحد من الحديثين مستعمل بذاته والراوى مختلف
فكيف يكون ما في حديث معاذ تعليلا لما في حديث أبي هريرة على أن حديث معاذ لا يعادل
حديث أبي هريرة ولا يدانيه فان عطاء بن يسار لم يدرك معاذ اه وهذا الذي قاله العيني ليس مانعا
مما ذكره الحافظ بن حجر فالحديث بين بعضه بعضا وان تباينت طرقه واختلفت مخارجه ورواته
على ما لا يخفى (فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانه أوسط الجنة) أي أفضلها (وأعلى الجنة) يعني
أرفعها وقال ابن حبان المراد بالوسط السعة وبالاعلى القومية قال يحيى بن صالح شيخ البخاري
(أراه) بضم الهمزة أي أظنه (قال وفوقه عرش الرحمن) بفتح القاف قيل وقيدته الاصطلي بضمها
ولم يصحح ابن فرقول بل قال انه وهم عليه قال في المصابيح ووجهه أن فوق من الظروف الملازمة
للظرفية فلا تستعمل غير منصوبة أصلا والضمير المضاف اليه فوق ظاهر التركيب عوده
الى الفردوس وقال السقا قس راجع الى الجنة كلها قال في المصابيح والتذكير حينئذ باعتبار
كون الجنة مكانا والاقتضى الظاهر على ذلك أن يقال وفوقها (ومنه) أي من الفردوس
(تفجر أنهار الجنة) الاربعة المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن
لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذيذ لا يغير لونه وأنهار من عسل مصفى وأصل تفجر تفجر فخر فخرت
احدى التاءين تخفيفا وقيل الفردوس مستزاة أهل الجنة وفي الترمذي هو ربوة الجنة * وهذا
الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد والترمذي (قال محمد بن فليح) فيما وصله في التوحيد
(عن أبيه) فليح (وفوقه عرش الرحمن) فلم يشك كما شك يحيى بن صالح حيث قال أراه * وبه
قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكى قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم قال (حدثنا
ابو رجاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن سمرة) أي ابن جندب رضى الله عنه أنه
(قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رايت الليلة رجلين) أي ملكين وهما جبريل وميكائيل
(أتياني فصعدا بي الشجرة فأدخلاني) بالقاء ولا يذروا دخلا في (داراهي أحسن وأفضل) أي
من الاولى المذكورة في هذا الحديث السوق مطوفا في الجنات حيث قال وأدخلاني دارالم أرقط
أحسن منها فيها رجال وشيوخ وشباب ونساء موصيان ثم أخرجاني منها فصعدا بي الشجرة وأدخلاني
داراهي أحسن وأفضل (لم أرقط أحسن منها قال) أي الملكان ولا يذرعن المستقلى قال (أما
هذه الدار فدار الشهداء) وهو يدل على ان منازل الشهداء ارفع المنازل (باب الغدوة والروحة
في سبيل الله) بفتح الغين المججمة المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في أي وقت كان من أول
النهار الى انتصافه والروحة بفتح الراء المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أي وقت كان من
زوال الشمس الى غروبها (وقاب قوس أحدكم من الجنة) يجز قاب عطف على الغدوة المجزورة
بالاضافة وبالرفع على الاستثنا ما بين الوتر والقوس أو قدر طولها أو ما بين السمية والمقبض أو
قدر ذراع أو ذراع عبقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر الذراع من الجنة ولا يذرعن الكشمي في
الجنة * وبه قال (حدثنا علي بن اسد) العمى البصري قال (حدثنا وهيب) بضم الواو صغرا ابن
خالد البصري قال (حدثنا جريد) هو الطويل (عن انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله

أعلم (قوله فانتقم ربيعة بن الحرث) هو بالخاء ومعناه عرض له وقصده (قوله ما تفعل هذا الانفاسة) عليه

منك علينا والله لقد نلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنفستاه عليك قال على (٣٩) أرسلوهما فأنطلقا واضطجع على قال فلما

صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الظهر سيقناه الى الجحرة فقمنا
عندها حتى جاء فأخذنا ذاتنا ثم
قال أخرجا ما تصرران ثم دخل
ودخلنا عليه وهو يومئذ عذري
بنيت بحس قال فتواكلنا الكلام
ثم تكلم أحدهما فقال يا رسول الله
أنت أكره الناس وأوصل الناس وقد
بلغنا النكاح فبقينا نؤثرنا على
بعض هذه الصدقات فنؤدى اليك
كما يؤدى النامس ونصيب كما يصيبون
قال فسكت طويلا حتى أردنا أن
نكلمه

منك علينا) معناه حسدنا منك لنا
(قوله فأنفستاه عليك) هو بكسر
الفاء أى ما حسدنا لك ذلك (قوله
صلى الله عليه وسلم أخرجا
ما تصرران) هكذا هو في معظم
الاصول يلاذنا وهو الذى ذكره
الهروى والمازرى وغيرهما من
أهل الضبط تصرران بضم التاء
وفتح الصاد وكسر الراء وبعد هاء
أخرى ومعناه بجمعهما في صدورهما
من الكلام وكل شئ جمعه فقد
صررته ووقع في بعض النسخ
تسرران بالسين من السراى
ما تقولانه لى سرا وذكر القاضى
عياض فيه أربع روايات هاتين
المتين والثالثة تصدرا بآسكان
الصاد وبعد هاء الهمزة معناه
ما ذاتر فها الى قال وهذه رواية
السمرقندى والرابعة تصوران بفتح
الصاد وبواو مكسورة قال وهكذا
ضبطه الجسدى قال القاضى
وروايتنا عن أكثر شيوخنا بالسين
واسمى بعد رواية الدال والصحيح
ما قدمناه عن معظم نسخ بلادنا

عليه وسلم) أنه (قال لغدوة في سبيل الله) مبتدأ تختص بالصفة وهي قوله في سبيل الله والتقدير لغدوة
كانت في سبيل الله واللام في لغدوة لتأكيده وقال ابن حجر للقسيم ولا يذرعن الكشميهني الغدوة
في سبيل الله (اوروحة) عطف عليه وأول التقسيم أى خرجه واحدة في الجهاد من أول النهار
وأخره (خير من الدنيا وما فيها) أى ثواب ذلك الزمن القليل في الجنة خير من الدنيا وما اشتملت عليه
وكذا قوله لقلب قوس أحدكم أى ما صغر في الجنة من المواضع كلها بساكنها وأرضها فأخبر أن
قصر الزمان وصغير المكان في الجنة خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا ترهيدا
وتصغير الهاتر غيبا في الجهاد فنبه على أن يقتبط صاحب الغدوة والروحة بغدوته وروحته أكثر
بما يقتبط أن لو حصلت له الدنيا بمحضها فغيرها نعيمها بخاضع محاسب عليه مع أن هذا لا يتصور
وهذا الحديث من هذا الوجه من أفراد البخارى * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعى
بالحاء المهملة والراء الاسدى قال (حدثنا محمد بن فليح قال حدثني) بالافراد (ابى) فليح اسمه عبد
الملك بن سليمان (عن هلال بن على) النهري المدني (عن عبد الرحمن بن ابى عزة) بفتح العين
وسكون الميم الانصارى واسم أبى عزة عمرو بن محسن (عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لقلب قوس) مبتدأ واللام لتأكيده (في الجنة) صفة لقلب قوس (خير
مما تطلع عليه الشمس وتغرب) لا تدخل الجنة مع الدنيا تحت أفضل الا كما يقال العسل أحلى من
الخل والغدوة أو الروحة في سبيل الله وثوابها خير من نعيم الدنيا كلها والملكها وتصور تنعمه بها
كلها لانها زائل ونعيم الآخرة باق (وقال) صلى الله عليه وسلم (لغدوة) ولا يذرعن الكشميهني (اوروحة في
سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب) * وبه قال (حدثنا قيسبة) بن عتبة قال (حدثنا
سفيان) الثوري (عن ابى حازم) سلمة بن دينار المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الروحة والغدوة) ولمسلم من طريق وكيع عن سفيان
غدوة أو روضة (في سبيل الله أفضل من الدنيا وما فيها) وهو معنى تطلع عليه الشمس وتغرب وقد
يقال ان بينهما اتفاقا فان حديث وما فيها يشمل ما تحت طباقها مما أودعه الله تعالى فيها من
الكنوز وغيرها وحديث ما طلعت عليه الشمس وغربت يشمل ما تطلع وتغرب عليه من بعض
السموات لانها في الرابعة أو السابعة على الخلاف وللمتكامين قولان في حقيقة الدنيا أحدهما
أنها ما على الارض من الهواء والجو والثاني أنها كل المخلوقات من الجواهر والاعراض الموجودة
قبل الدار الآخرة والحاصل من أحاديث هذا الباب أن المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر
الجهاد وان من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف
بمن حصل له منها على الدرجات (باب) بيان (الخوار العين و) بيان (صفته) وسقط لفظ باب في
رواية أبى ذر حينئذ فالثلاثة لرفع الخوار مرتبة او العين وصف له وصفته بن عطف على المبتدأ
والخبر مخذوف أى صفته من ماله كره الخوار بضم الخاء وسكون الواو وتحرك قال في القاموس أن
يشتهر بياض بياض العين وسواد سوادها وتفسير حديثه وأورق جفونها وبيض ما حوالها
أوشدة بياضها وسوادها في شدة بياض الجسد أو سواد العين كلها مثل الظباء ولا يكون في بني
آدم بل يشتهر لهما والعين بكسر العين جمع عيناه (بحار فيها الطرف) أى يتحير فيها البصر لحسنها
(شديدة سواد العين شديدة بياض العين) كأنه يريد تفسير العين بالكسروية قال أبو عبيدة
وقال في القاموس وعين ككفر عينه وعينه بالكسر عظم سواد عينه في سعة فهو أعين
(وزوجناهم بحور) أى (أنكعناهم) قاله أبو عبيدة وسقط لغير أبى ذر بحور * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن محمد) الجعفي المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين الأزدي البغدادي

ورجحه أيضا صاحب المطالع فقال الاصب نصيرران بالصاد والراء بن (قوله قد بلغنا النكاح) أى الحلم كقوله تعالى حتى اذا بلغوا النكاح

قال وجعلت زينة تلعب البنا من وراء (٤٠) الحجاب أن لا تكلمه قال ثم قال ان الصدقة لا تنبغي لآل محمد انما هي اوساخ الناس

قال (حدثنا ابو اسحق) ابراهيم بن محمد القزاري (عن حميد) الطويل انه قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت (صفة لعبد له عند الله خير) أي ثواب والجله وصفة أخرى (يسره أن يرجع الى الدنيا) أي رجوعه فان مصدريه والجله وقعت صفة لقوله خير (وان له الدنيا وما فيها) ينتج الهمة عطف على ان يرجع ويجوز الكسر على أن تكون جملة حالية (الا الشهيد) مستثنى من قوله يسره أن يرجع (لم يارى من فضل الشهادة) بكسر اللام التعليلية (فانه يسره ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة أخرى) فيقتل بضم التحتية وفتح القوية مبني للمفعول منصوب عطف على ان يرجع (وسمعت) ولا يدرى عن المستقلى قال أي حميد الطويل وسمعت (انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال لروحة في سبيل الله أو غدوة بفتح الراء والغين (خير من الدنيا وما فيها واثاب قوس أحدكم من الجنة أو) قال والشك من الراوى (موضع قيد) بكسر القاف وسكون التحتية دون اضافة مع الشون الذي هو عوض عن المضاف اليه (يعنى سوطه) تفسير للقيد غير معروف ومن ثم حرم بعضهم بأن الصواب قد بكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد وان زيادة الياء تصحيف وأما قول الكرماني انه لا تصحيف فيه وان المعنى صحيح وان غاية ما فيه أن يقال قلب أحدى الدالين ياء وذلك كثير فتعقبه العيني فقال بفيه التصحيف غير صحيح وتعليله لما ادعاه تعليل من ليس له ووقوف على علم الصرف وذلك ان قلب أحد الحرفين التاملين ياء انما يجوز اذا أمن اللبس ولا يفسد ذلك اذ القيد بالياء المقدار والقيد بالتشديد السوط المتخذ من الجلد بينهما عظيم وعبر بوضع سوط لانه الذى يسوق به الفرس للزحف فهو أقل آلات الجهاد ومع كونه نافعاً في الدنيا فعمله في الجنة أو ثواب العمل به أو ثمره عظيم بحيث انه (خير من الدنيا وما فيها) وهو من تنزيل الغيب منزلة المحسوس والافليس شئ من الآخرة ينفه وبين الدنيا توازن حتى يقع فيه التفاضل أو المراد أن اتفاق الدنيا وما فيها لا يوازن ثوابه ثواب هـذا فيكون التوازن بين ثوابي علمين فليس فيه تمثيل الباقي بالفاقي (ولو أن امرأة من أهل الجنة اطاعت) بتشديد الطاء المفتوحة وفتح اللام (الى اهل الارض لا ضاعت ما بينهما) أي بين السما والارض (ولملا نه رجحا) وعن ابن عباس فيما ذكره ابن الملقن في شرحه خلقت الخوراء من أصابع رجلها الى ركبتيها من الزعفران ومن ركبتيها الى ثديها من المسك الاذقرو من ثديها الى عنقها من العنبر الاشهب ومن عنقها من الكافور الايض (ولنصفها) ينتج لام التأكيدي والنون وكسر الصاد المهملة وسكون التحتية وبالداء أي خمارها (على رأسها خير من الدنيا وما فيها) وعند الطبراني من حديث أنس مرفوعاً للنبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل لو أن بعض بناخيد الغلب ضوءه الشمس والقمر ولو أن طافقه من شعرها بدت لملاّت ما بين المشرق والمغرب من طيب ريحها الحديث (باب معنى الشهادة) وبه قال (حدثنا ابو الياسين) الحكيم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (اخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أن أباهم يرقى رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده (بسكون الفاء قال عياض واليد هذا الملك والقدره (لو أن رجلاً من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يغفلوا عنى ولا اجدهما محلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله) بالزاي ولا يدرى ذرعه وبالادال المهملة تبدل الزاي من القدر وفي رواية أبي زرعة بن عمرو في باب الجهاد من الايمان لو ان أشقى على أمتي ورواية الباب تفسر المراد بالمشقة المذكورة وهي أن نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب لمجزمهم عن آلة السفر من مر كوب وغيره وتعد وجوده عند النبي صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك في رواية هم امام عند مسلم

ادعوا الى محمية وكان على الخس ونوفل بن الحرث بن عبد المطلب قال فما أه فقال لمحمة أنكح هذا الغلام ابنتك للفضل بن عباس فانكحه وقال انوفل بن الحرث أنكح هذا الغلام ابنتك لي فانكحني وقال لمحمة اصدق عنهما من الخس كذا وكذا قال الزهري لم يسمعه الى * حدثنا هرون بن معروف قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحرث بن نوفل الهاشمي

(قوله) وجعلت زينة تلعب البنا من وراء الحجاب) هو بضم التاء واسكان اللام وكسر الميم ويجوز فتح التاء والميم يقال ألمع ولمع اذا أشار بنوبه أو يده (قوله صلى الله عليه وسلم لعبد المطلب بن ربيعة والفضل بن عباس وقد سألانا العمل على الصدقة بنصيب العامل ان الصدقة لا تنبغي لآل محمد) دليل على انها محرمة سواء كانت بسبب العمل أو بسبب الفقر والمسكنة وغيرها من الاسباب الثمانية وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وجوز بعض أصحابنا لابي هاشم وبني المطلب العمل عليها بسهم العامل لانه اجارة وهذا ضعيف أو باطل وهذا الحديث صريح في رده (قوله صلى الله عليه وسلم انما هي اوساخ الناس) تنبيه على العلة في تحريمها على بني هاشم وبني المطلب وانما لكراهمهم وتزويهم عن الاوساخ ومعنى اوساخ الناس انها تطهير لاموالهم ونفوسهم كما قال تعالى خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها فهي كغسالة الاوساخ

(قوله حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحرث بن نوفل الهاشمي ولفظه

ان عبد المطلب بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب أخيه (٤١) ان أبيه ربيعة بن الحرث والعباس بن

عبد المطلب قالوا لعبد المطلب بن ربيعة والفضل بن عباس أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث مالك وقال فيه فأتني على رداءه ثم اضطجع عليه وقال أنا أبو حسن القرم

ان عبد المطلب بن ربيعة بن الحرث ابن عبد المطلب أخيه هكذا وقع في مسلم من رواية يونس عن ابن شهاب وسبق في الرواية التي قبل هذه عن جويرية عن مالك عن الزهري أن عبد الله بن عبد الله بن نوفل وكلاهما صحيح والاصل هو رواية مالك ونسبه في رواية يونس الى جده ولا يمنع ذلك قال النسائي ولا نعلم أحدا روى هذا الحديث عن مالك الا جويرية بن أسماء قوله صلى الله عليه وسلم أصدق عتما من الخمس) يحتمل أن يريد من هم ذوى القربى من الخمس لانهم امن ذوى القربى ويحتمل ان يريد من هم النبي صلى الله عليه وسلم من الخمس (قوله عن علي رضي الله عنه وقال أنا أبو حسن القرم) هو بتسوية حسن وأما القرم فبالراء مرفوع وهو السيد وأصله دخل الابل قال الخطابي معناه المقدم في المعرفة بالامور والرأي كالفعل هذا اصح الاوجه في ضبطه وهو المعروف في نسخ بلادنا والثاني حكاة القاضي أبو حسن القوم بالواو باضافة حسن الى القوم ومعناه عالم القوم وذو رأيهم والثالث حكاة القاضي أيضا أبو حسن بالتنوين والقوم بالواو مرفوع اي اناس علمت رأيهم القوم وهذه ضعيف لان حروف النداء لا تحذف في نداء

ولفظه ولكن لا اجدهم ولا يجدون سعة فيتعينوني ولا تطيب أنفسهم ان يقعدوا بعدى قاله في الفتح (والذي نفسي بيده لو ددت) بفتح اللام والواو وكسر الدال الاولى وتسكين الثانية (اني اقاتل في سبيل الله ثم احى) بضم الهزة على البناء للمفعول (ثم اقاتل ثم احى ثم اقاتل ثم احى) بتكرير ثم مرات قال الطيبي ثم وان دل على التراخي في الزمان لكن الحمل على التراخي في الرتبة هو الوجه لان المتنى حصول درجات بعد القتل والاحياء لم يحصل قبل ومن ثم كررها لنيل مرتبة بعد مرتبة الى ان ينتهي الى الفردوس الاعلى ولا بد ذرقا قتل بالفاه في الثلاثة عوض ثم وقال في الفتح ثم ان النكسة في ايراده عقب تلك ارادة تسليية الخارجين في الجهاد عن مرافقة لهم فكانه قال الوجه الذي تسيرون اليه فيه من الفضل ما أعني لاجله ان اقاتل مرات فها ما فاتكم من مرافقتي والعهود معي من الفضل يحصل لكم مثله أو فوقيه من فضل الجهاد فراعى خواطر الجميع واستشكل هذا التقى منه عليه الصلاة والسلام مع علمه بأنه لا يقتل وأجيب بان تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فكانه عليه الصلاة والسلام أراد المبالغة في بيان فضل الجهاد وتحرير المؤمنين عليه وبه قال (حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار) بفتح الصاد المهملة وتشديد الفاء وبعد الفاء الكوفي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث قال (حدثنا اسمعيل بن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التحتية (عن ايوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن انس بن مالك رضي الله عنه) انه قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان ارسل سريته الى موقعة في جمادى الاولى سنة ثمان واستعمل عليهم زيد وقال ان أصيب زيد فغفر لي ثم طاب علي الناس فان أصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فاقتلوا مع الكنتار فأصيب زيد (فقال) عليه الصلاة والسلام (اخذ الراية يزيد قاصيب) أي قتل (ثم اخذها جعفر قاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة قاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد عن غير امرأة) بكسر الهمزة وسكون الميم أي من غير أن يؤمر أحد لكنه لما رأى المصلحة في ذلك فعله (ففتح له) بضم الفاء الثانية (وقال) عليه الصلاة والسلام (ما يسرناهم) أي الذين اصيبوا (عندنا) وانما قال عليه الصلاة والسلام ذلك لعلمه بما صاروا اليه من الكرامة (قال ايوب) السخيتاني (او قال) عليه الصلاة والسلام (ما يسرهم انهم عندنا) لتحقيقهم خيرة ما حصلوا عليه من السعادة العظمى والدرجة العالية (وقال) (وعينه تذر فان) بفتح النون وسكون الدال المعجمة وكسر الراء تسيلان دمه على افرامهم أو رجة لما خلفوه من عيال واطفال يحزنون لفراقهم ولا يعرفون مقدار عاقبتهم ومالهم عند الله تعالى والجله حاله (باب فضل من بصرع في سبيل الله فأت عطف على بصرع وعطف الماضي على المضارع قليلا وكان الاصل أن يقول من صرع فأت أو من بصرع فميت وسقط للنسائي انطحات وجواب الشرط قوله (فهو منهم) أي من المجاهدين (وقول الله تعالى) بالجر عطفًا على فضل ولا بد في ذلك قوله تعالى (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدرك الموت) بقتل أو وقوع من دابة أو غير ذلك (فقد روى عن الله على الله وقع) أي (وجب) هذا انفسير أي عبيدة في الجواز وسقط قوله وقع وجب للمتملى وروى الطبري أن الآية نزلت في رجل مسلم كان مقبلا بمكة فلما سمع قوله تعالى ألم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو يرضأ أخرجوني الى جهة المدينة فأخرجوه فأت في الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي (قال حدثني) (لافراد) (الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة (عن انس بن مالك عن خاتمه ام حرام) بفتح الحاء والراء المهملتين (بنت ملحان)

(٦) قسطلاني (خاص) القوم ونحوه (قوله لا أريم مكانى) هو بفتح الهـ مرقوم كسر الراء أي لا أفارقه

والله لا أرى مكاناً حتى يرجع اليك ابنا كما (٤٣) يجوز ما بعثناه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في الحديث ثم قال لنا ان هذه

الصدقات اغاها أو ساق الناس
وانها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد
وقال أيضا ثم قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ادعوا الى محبة
ابن جبر وهو رجل من بني أسد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمله
على الاخماس

(قوله والله لا أرى مكاناً حتى يرجع اليك ابنا كما يجوز ما بعثناه) قوله
يجوز هو بفتح الحاء المهملة أي
يجوز ذلك قال الهروي في تفسيره
يقال ككلمته فارد على حورا
ولا حور أي جوابا قال ويجوز ان
يكون معناه الخبيصة أي يرجعها
بالخبيصة واصل الحور الرجوع الى
النقص قال القاضي هذا أشبه
بسياق الحديث أما قوله ابنا كما
فهكذا ضبطناه ابنا كما بالثنية
ووقع في بعض الاصول ابنه وكما
بالواو على الجمع وحكاها القاضي أيضا
قال وهو وهم والصواب الاقل
وقال وقد يصح الثاني على مذهب
من جمع الاثنين (قوله صلى الله عليه
وسلم ادعوا الى محبة ابن جبر وهو
رجل من بني أسد) اما محبة فبضم
مفتوحة ثم حاء مهملة ساكنة ثم
ميم أخرى مكسورة ثم ياء مخففة واما
جبر فبضم مفتوحة ثم زاي ساكنة
ثم همزة هذا هو الاصح قال القاضي
هكذا يقوله عامة الحفاظ وأهل
الاتقان ومعظم الرواة وقال
عبد الغني بن سعيد يقال جري
بكسر الزاي يعنى وبالياء وكذا
وقع في بعض النسخ في بلادنا قال
القاضي وقال أبو عبيد هو عندنا
جبر مشدد الزاي واما قوله وهو
رجل من بني أسد فقال القاضي كذا

بكسر الميم وسكون اللام بعدها حاء مهملة انها (قالت نام النبي صلى الله عليه وسلم يوم اقر بياضتي ثم
استبسط) حال كونه (يتبسم) وفي رواية ما لث عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس في باب
الدعاء بالجهاد وهو يضحك (فقلت ما ضحكك قال اناس من امتي عرضوا علي بركبون هذا البحر
الاخضر) قال الزركشي وتبعه الدماميني قيل المراد الاسود وقال الكرمانى الاخضر صفة لازمة
للبحر لا خصصة اذ كل البحار خضر فان قلت الماء بسيط لا لون له قلت تنوهم الخضرة من انعكاس
الهاووسا ومقابلته اليه اه (كالمولك على الاسرة) في الدنيا وفي الجنة (قالت فادع الله ان
يجعلني منهم فدلها ثم نام) عليه الصلاة والسلام (الثانية ففعل مثلها) أي من التبسم (فقلت
مثل قولها) أي ما ضحكك (فاجابها مثلها) أي مثل الاولى من العرض لكن قيل ان المعروضين
راكبوا البر (فقلت ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت من الاقوين) أي الذين يركبون البحر
الاخضر (فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت) حال كونه (غازيا أول ما ركب المسلمون البحر
مع معاوية) بن أبي سفيان في خلافة عثمان رضى الله عنهم (فلما انصرفوا من غزوهم) ولا يذرن
غزوهم بزيادة التأنيث (فاقبلن) أي ارجعن (فتلوا الشام فقربت اليها دابة لتركبها فصرعها
فانت) والفاء في فصرعها فصيحة أي فركبتها فصرعها * وهذا الحديث قد سبق في باب الدعاء
بالجهاد (باب فضل من يتكبر في سبيل الله) بضم أوله وفتح ثالثة وآخره موحدة أي من أدى
عضومته أو أعم وفي بعض النسخ تنكب على وزن تقفل * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر الحوضي)
بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وبالضاد المعجمة نسبة الى حوض داود وحمله يغدا دوسة ط الحوضي
لا يذوق (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى البصري (عن اسحق) بن عبد
الله بن أبي طلحة (عن أنس رضى الله عنه) أنه (قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اقواما من بني
سليم الى بني عامر في سبعين) وهم المشهورون بالقرا لانهم كانوا أكثر قرابة من غيرهم وسليم بضم
السين المهملة وفتح اللام وسكون التحتية وقدوهم الدمايطى هذه الرواية بان بنى سليم مبعوث
اليهم والمبعوث هم القراء وهم من الانصار وقال ابن حجر التحقيق ان المبعوث اليهم بنو عامر وأما
بنو سليم فقدروا بالقراء المذكورين والوهم في هذا السياق من حفص بن عمر شيخ البخارى فقد
أخرجه هو في المغازي عن موسى بن اسمعيل عن همام فقال بعث أخلام سليم في سبعين راكبا وكان
رئيس المشركين عامر بن الطفيل الحديث ففعل الاصل بعث اقواما معهم أخوام سليم الى بني
عامر فصارت من بني سليم (فلما قدروا بمرعونة) قال لهم خالي جرام بن ملحان (انقدمكم) أي
الى بني سليم (فان امنوني) بتشديد الميم (حتى ابغهم) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد اللام
المكسورة (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) انه يدعوه الى الايمان (والا) أي وان لم يؤمنوني
(كنتم مني قريبا فتقدم) اليهم (فامنوه فينما) بالميم هو (يحدثني) أي يحدث بني سليم (عن النبي
صلى الله عليه وسلم اذا مؤن) جواب بينما أي أشاروا وفي رواية أخرى بضم الهمزة وكسر الميم أي
اشير (الى رجل منهم) هو عامر بن الطفيل (فطمعته) برمح (فانقذه) بالفاء والذال المعجمة في جنبه
حتى خرج من الشق الآخر (فقال) أي حرام المطعون (الله اكبر فزنت) بالشهادة (ورب الكعبة
ثم مالوا على بقية اصحابه) أي اصحاب جرام (فتلوه من الارجل اعرج) بالنصب وهذا الرجل هو
كعب بن يزيد الانصاري وهو من بني أمية كما عند الاسماعيلي ولا يذرون رجلا اعرج بالرفع وقال
الكرمانى وفي بعضها يكتب دون ألف على اللغة الربية (صعد الجبل قال همام) الراوى
(قاراه) بضم الهمزة بعد الفاء ولا يذروا راه بالواو أي أظنه (آخر معه) هو عمرو بن أمية الضمري
(فاخبر جبريل عليه الصلاة والسلام النبي صلى الله عليه وسلم) انهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم

وقع والحفظ انه من بني أسد والله أعلم ٣ في نسخة بعد قوله ينكب زيادة وهي أو يطعن وانظر اه وارضاهم

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ثلث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث (٤٣) عن ابن شهاب ان عبيد بن السباق قال

ان جويرة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فقال هل من طعام قالت لا والله يا رسول الله ما عندنا طعام الا عظم من شاة اعطيت به مولاتي من الصدقة فقال قريته قد بلغت محلها حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناس قد اسحق بن ابراهيم جميعا عن ابن عينة عن الزهري بهذا الاسناد نحوه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا وكيع ح وحدثنا محمد بن منفي وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن قتادة عن أنس ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظه

* (باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وابني هاشم وبني المطلب وان كان المهدي ملكها بطريق الصدقة ويان ان الصدقة اذا قبضها المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة وحلت لكل أحد ممن كانت الصدقة محرمة عليه) *

(قوله ان عبيد بن السباق) هو بفتح السين المهملة وتشديد الباء الموحدة (قوله صلى الله عليه وسلم في لحم الشاة الذي اعطيت به مولاة جويرة من الصدقة قريته فقد بلغت محلها) هو بكسر الحاء أي زال عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وفيه دليل للشافعي وهو اقلية ان لحم الاضحية اذا قبضه المتصدق عليه وسائر اللحم صدقات يجوز لقابضها بيعها ويحرم لمن أهداها اليه أو ملكها منه بطريق آخر وقال بعض المالكية لا يجوز بيع

وارضاهم وكذا انقرأ) أي في جملة القرآن (ان بلغوا قومنا ان قد لقيننا بنا فرضي عنا وارضانا ثم نسخ) لفظه (بعد) من التلاوة وههنا تنبيه وهو هل يجوز بعد نسخ تلاوة الآية ان يمسها المحدث ويقرأها الجنب قال الامام في رد وفيه الاصوليون والاشبه المنع من ذلك وكلام السهيلي يقتضي خلاف ذلك فانه قال ان هذا المذکور ليس عليه رونق الاجازة يقال انه لم ينزل به هذا النظم ولكن ينظم معجز كنظم القرآن فان قيل انه خبر فلا ينسخ قلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ منه الحكم فان حكم القرآن يتلى في الصلاة وان لا يمس الا طاهر وأن يكتب بين الدفتين وأن يكون تعلمه فرض كفاية وكل ما نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقي محفوظا فهو منسوخ فان تضمن حكما جازان يبقى ذلك الحكم معهم ولا به وزاد ابن جرير من طريق عمر بن يونس عن عكرمة عن اسحق بن أبي طلحة عن أنس وأبى الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون (ودعا عليهم) صلى الله عليه وسلم (اربعين صباحا) في القنوت (على رعل) بكسر الراء وسكون الهمزة له آخره لام مجرور يدل من عليهم باعادة العادل ورعل هم بطن من بني سليم (ود كوان) بفتح المجهمة وسكون الكاف (وبني لحيان) بكسر اللام وسكون الحاء المهملة (وحي عصية) بضم العين وفتح الصاد المهملة وتشديد الياء التحتية (الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) وسأني في أواخر الجهاد ان شاء الله تعالى انه دعا على أحياء من بني سليم حيث قتلوا القراء قال في الفتح وهو أصرح في المقصود * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال (حدثنا ابو عوانة) الوضاح الشكري (عن الاسود بن قيس) ولا في ذرهبان قيس (عن جندب بن سفیان) بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضماها ابن عبد الله بن سفیان رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد) أي امكنة الشهادة قيل كان في غزوة أحد (وقد دميّت اصبعه) بفتح الدال أي جرحت اصبعه فظهر منها الدم (فقال) مخاطبا للمهاجرين مجتمع على سبيل الاستعارة وحققة على سبيل المعجزة تسليها لها (هل انت الا اصبع دميّت) بفتح الدال وسكون التحتية وكسر القوقية صفة لا اصبع والمستثنى فيه أعم عام الصفة أي ما أنت باصبع موصوفة بشئ الا بان دميّت فتنبئ فانك ما ابتليت بشئ من الهلاك أو القطع الا أنك دميّت ولم يكن ذلك هدرًا (و) لكنه (في سبيل الله) ورضاه (مالقيت) بسكون التحتية وكسر القوقية ولغير أي ذر دميّت لقيت بسكون القوقية وهذا مما يتعلق به المحدثون في الطعن فقالوا هذا شعر نطق به والقرآن ينفي عنه أن يكون شاعرا واجيب بأنه ربح والرجوليس بشعر على مذهب الاخفش وانما يقال لصاحبه فلان الراجز لا الشاعر اذا الشعر لا يكون الايتا تاما معني على أحد أنواع العروض المشهورة وبان الشعر لا بد فيه من قصه ذلك فالحال يمكن صدره عن نيته وروية فيه وانما هو اتفاق كلام بقع موزون ليس منه فالمنفي صفة الشاعر لا غير * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في الادب ومسلم في المغازي والترمذي في التفسير والنسائي في اليوم والليلة (باب) فضل (من يجرح في سبيل الله عز وجل) بضم التحتية وسكون الجيم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن زكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) (والذي نفسي بيده) بقدرته أو في ملكه (لا يكلم) بضم التحتية وسكون الكاف وفتح اللام أي لا يجرح (أحد) مسلم (في سبيل الله) أي في الجهاد ويشمل من جرح في ذات الله وكل ما دفع فيه المصلحة فاصيب فهو مجاهد كقتال البغاة وقطاع الطريق واقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعدم مسلم من طريق همام عن أبي هريرة كل كلام يكلمه المسلم (والله أعلم عن يكلم) يجرح (في سبيله) جملة

لحم الاضحية لقابضها (قوله كلاهما عن شعبة عن قتادة عن أنس ثم قال في الطريق الآخر حدثنا شعبة عن قتادة مع أنس بن مالك) فيه

حدثنا أي حدثنا شعبة عن قتادة سمع أنس (٤٤) بن مالك قال أهدت بريرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما تصدق به عليها فقال هولاء

صدقة ولنا هدية * حدثنا عبد الله
ابن معاذ حدثني أي حدثنا شعبة ح
وحدثنا محمد بن مني وابن بشار
واللفظ لابن مني قال حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم
عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة
قالت وأتى النبي صلى الله عليه وسلم
يلحم بقر فقبل هذا ما تصدق به على
بريرة فقال هولاء صدقة ولنا هدية
* حدثنا زهير بن حرب وأبو كريب
قالا حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام
ابن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عن عائشة قالت كانت في
بريرة ثلاث قضيات كان الناس
يتصدقون عليهن تهدي لنافذ كرت
ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال
هو عليهما صدقة ولكم هدية فكلوه
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
حسين بن علي عن زائدة عن سمك
عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه
عن عائشة ح وحدثنا محمد بن
منني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة سمعت عبد الرحمن بن القاسم
سمعت القاسم يحدث عن عائشة
عن النبي صلى الله عليه وسلم عن
ذلك

معتزة بين المستثنى منه والمستثنى مؤكدة مقررة على المعترض فيه وتنعيم شأن من يكلم في
سبيل الله ومعناه والله أعلم تعظيم شأن من يكلم في سبيل الله وتطيره قوله تعالى قالت رب اني
وضعتهن اثني والله أعلم بما وضعت وليس الذكر كالاتي أي والله أعلم بالشيء الذي وضعت وما علق
به من عظام الامور ويجوز أن يكون تقييداً للصيانة عن الربا والسعة وتبنيها على الاخلاص
في الغزو وأن الثواب المذكور انما هو لمن أخلص فيه وقاتل اشكون كلمة الله هي العليا (الاجابة)
يوم القيامة (و) جرحه يشعب بالمثلثة والعين المهملة يجرى دما (اللون لون الدم والريح ريح
المسك) أي كريح المسك اذ ليس هو مسكاً حقيقة بخلاف اللون لون الدم فلا حاجة فيه لتقدير
ذلك لانه دم حقيقة فليس له من أحكام النسا والصفات فيها الا اللون فقط وظاهر قوله في رواية
مسلم كل كلم يكلمه المسلم أنه لا فرق في ذلك بين أن يستشهداً وتبرأ جرحاً لكنه الظاهر أن
الذي يجي يوم القيامة وجرحه يشعب دما من فارق الدين وجرحه كذلك ويؤيده ما رواه ابن
حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهادة والحكمة في بعثته كذلك أن يكون معه شاهد
فضيلته يذله نفسه في طاعة الله عز وجل ولا يحباب السن وصحة الترمذي وابن حبان والحاكم
من حديث معاذ بن جبل من جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنه يتجى يوم القيامة
كأن غزوما كانت لونها الزعفران ويربها المسك قال الحافظ بن حجر وعرف به هذه الزيادة أن
الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد بل هي حاصلة لكل من جرح كذا قال فليست أم قال النووي
قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهراً أنه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح في سبيل الله في
قتال البغاة وقطاع الطريق وفي إقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال
ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن
قال الولي بن العراقي قد توقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارة النبي صلى الله
عليه وسلم الى اعتبار الاخلاص في ذلك بقوله والله أعلم من يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا
يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد صدق ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطبع لا بداعية
الشرع ولا يلزم من كونه شهيداً أن يكون دمه يوم القيامة كريح المسك أو أي بذل بذل نفسه فيه
لله حتى يستحق هذا الفضل * وهذا الحديث أورده المؤلف في باب ما يقع من التجاسات في
السين والماء من كتاب الطهارة وسبق البحث في وجه ذكره ثم (باب) ذكر (قول الله تعالى)
ولا يذرعز وجل (قل هل تربصون بنا) تنتظرون بنا (الاحاديث الحسنين) الاحاديث العاقبتين
التي كل منهما حاشى العواقب الفتح أو الشهادة وسقط قوله قل لغير أي الوقت (والحرب
سجال) بكسر السين المهملة وتخفيف الجيم أي تارة وتارة في غلبة المسلمين يكون لهم الفتح
وفي غلبة المشركين يكون للمسلمين الشهادة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) نسبة الى جده واسم
أبيه عبد الله الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد
(يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله) بضم العين من الاول
مصغر ابن عتبة بن مسعود (ان عبد الله بن عباس أخبره ان اباسفيان) زاد أبو ذر ابن حرب (أخبره
ان هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف آخره لام ملك الروم الملقب بقيصر (قال له) أي
لاي سفيان (سألتك كيف كان قتالكم اياه) عليه الصلاة والسلام بقص ثاني الضمير بن قبل وهو
أصوب من وصله ونص عليه الزمخشري (فرغتم ان الحرب سجال ودول) بكسر الدال ولاي ذر
ودول بضمها قال القزاز العرب تقول الايام دول ودول ودل ثلاث لغات فقبل بالضم الاسم وبالفتح
المصدر وفي بدء الوحي من طريق شعيب عن الزهري الحرب بينا وبينه سجال ينال منا وينال منه

بعض من الحديث لم يذكره هنا (قوله كانت في بريرة ثلاث قضيات) فذكر منها قوله صلى الله عليه وسلم هو عليهما صدقة ولكم هدية (فكذلك

* وحدثني أبو الطاهر حدثنا ابن وهب أخبرني مالك بن أنس عن ربيعة عن القاسم عن (٤٥) عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عث ذلك

غير أنه قال وهو أنسأهدية
* حدثني زهير بن حرب
احميد بن إبراهيم عن خالد عن
حفصة عن أم عطية قالت بعث
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشاة من الصدقة فبعثت إلى عائشة
منها بشى فلما جاء رسول الله صلى
الله عليه وسلم إلى عائشة قال هل
عندكم شى قالت لا إلا أن نسبية
بعثت اليها من الشاة التي بعثت
بها اليها قال أنها قد بلغت محلها
* حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي
حدثنا الربيع بن عيسى عن ابن مسعود
عن محمد بن زباد عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
أتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية
أكل منها وإن قيل صدقة لم يأكل
منها * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر
ابن أبي شيبة وعرو النافذ واسحق
ابن إبراهيم قال يحيى أخبرنا وكيع
عن شعبة عن عمرو بن مرة قال
سمعت عبد الله بن أبي أوفى ح
وحدثنا عبد الله بن معاذ واللفظ
له حدثنا أبي عن شعبة عن عمرو
وهو ابن مرة حدثنا عبد الله
ابن أبي أوفى

ولم يذكر هنا الثانية والثالثة وهما الولاء
لمن اعتق وتخبرها في فسخ النكاح
حين اعتقت تحت عبد وسياق
بيان الثلاث مشروحة إن شاء الله
تماما في كتاب النكاح (قوله إلا أن
نسبية بعثت اليها) هي بضم النون
وفتح السين المهملة واسكان الياء
ويقال فيها أيضا نسبية بفتح النون
وكسر السين وهي أم عطية (قوله
إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
أتى بطعام سأل عنه فان قيل هدية
أكل منها وإن قيل صدقة لم يأكل

(فكذلك الرسل تبلى) أي تختبر (ثم تكون لهم العاقبة) * وهذه قطعة من حديث سبق
في أوائل الكتاب (باب قول الله تعالى) ولا يذرعز وجل (من المؤمنين رجال) مبتدأ وخبره
مقدم (صدقوا ما عهدوا لله عليه) أول ما خرجوا إلى أحد لا يولون إلا ديار وقال مقاتل ليلة
العقبة من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لأعداء الذين من صدقني إذا قال لي
الصدق فان المعاهد إذا أوفى بعهد فقد صدق فيه (فمنهم من قضى نحبه) أي نذره بأن قاتل حتى
استشهد كما أنس بن النضر وطه والنجب النذر استعير للموت لأنه كندل لازم في رقبة كل حيوان
(ومنهم من ينتظر) الشهادة كعثمان (ومابذلوا) العهد ولا غيره (تبدلا) بل استمروا على
ما عهدوا لله عليه وما نقضوه كفعل المنافقين الذين قالوا إن سيوتنا عورة وما هي بعورة إن
يريدون الإفراوقد كانوا عهدوا لله من قبل لا يولون إلا ديار * وبه قال (حدثنا محمد بن سعيد)
بكسر العين (الخزاعي) بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة البصري الملقب بعرويه
قال (حدثنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى الصامي بالسين المهملة (عن حميد) الطويل (قال سألت
أنسا حدثنا) ولا يذرعز وجل (بالأفراد) في نسخة ح لحويل السند وحدثنا (عرو بن زرار)ة
بفتح العين وسكون الميم ووزارة بضم الزاي وتخفيف الراءين بينهما ألف ابن واقد الهذلي قال
(حدثنا زباد) بكسر الزاي وتخفيف التحتية ابن عبد الله العامري البكائي (قال حدثني) بالأفراد
(حميد الطويل عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال غاب عني أنس بن النضر) بالنون والصاد
المعجمة (عن قتال بدر) قال يارسول الله غبت عن أول قتال قاتلت للمشركين (لأن غزوة بدر هي
أول غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت في السنة الثانية من الهجرة (لأن الله شهدني)
أي أحضرتني (قتال المشركين أي بن الله) بنون التوكيد الثقيلة واللام جواب القسم المقدور ولا ي
ذرعز وجل (المستقلى) إيراى الله بالف بعد الراء وتحتية بعد النون المكسورة المخففة (ما صنع فلما كان يوم
أحد) رفع يوم على أنه فاعل بكان التامة وفي الفرع وأصل يوم بالنصب أيا على الظرفية أي يوم
قتال أحد أو أطلق اليوم وأراد الواقعة فهو أنسأه سارا ومجاز قاله الكرماني (واكتشف المسلمون)
وفي رواية الأسماعيلي وانهمز الناس وهو معنى انكشف (قال) أنس بن النضر (اللهم إني أعوذ
الك بما صنع هؤلاء يعني أصحابه) المسلمين من الفرار (وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء يعني المشركين)
من القتال فاعتذر عن الأولياء وتبرأ عن الأعداء مع أنه لم يرض الأمرين جميعا (ثم تقدم) نحو
المشركين (فاستقبله) أي استقبل أنس بن النضر (سعد بن معاذ) بضم الميم آخره ذال معجمة
وزاد في مسند الطيالسي من طريق ثابت عن أنس من همزما (فقال يا سعد بن معاذ) أريد (الجنة
ورب النضر) أي والده (إني أجدر بحبها) أي ربح الجنة حقيقة أو وجدد بحاطبة ذكروها طيبها
بطيب ربح الجنة (من دون أحد) أي عنده (قال سعد) هو ابن معاذ (فما استطعت يارسول الله
ما صنع) من إقدامه ولا صنيعة في المشركين من القتل مع أنى شجاع كامل القوة ولا ما وقع له من
الصبر بحيث وجد في جسده ما يزيد على الثمانين من ضربة وطعنة ورمية كما (قال أنس) هو ابن
مالك (فوجدناه) أي بابن النضر (بضعا) بكسر الواحدة وقد تنخ (وثمانين ضربة بالسيف
أو طعنة برمح أو رمية بسهم) قال العيني وكلة أوفى الموضوعين للتوبيخ وفي رواية عبد الله بن بكر
عن حميد عند الحرث بن أبي أسامة قال أنس فوجدناه بين القتلى (ووجدناه قد قتل وقد مثل به
المشركون) بفتح الميم وتشديد المثلثة من المثلة أي قطعوا أعضاءه من أنف وأذن وغيرهما (قال
عرفه أحد الأختة بيننا) بأصبعه أو بطرف أصبعه (قال أنس) هو ابن مالك (كأنرى) بضم النون
(أولظن) شك من الراوى وهما بمعنى واحد (إن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه من المؤمنين

* (باب الدعاء لمن أتى بصدقة) *

منها) فيه استعمال الورد والفحص عن أصل المآكل والمشارب

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا (٤٦) اتاه قوم بصدقتهم قال اللهم صل عليهم فاناهى اباؤهم في بصدقته فقال اللهم صل

على آل أبي أوفى * وحدثناه ابن
غير حدثنا عبد الله بن ادريس
عن شعبة بهذا الاسناد غير انه
قال صل عليهم

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال ان اخته (أى أخت أنس بن النضر وهي
عمة أنس بن مالك (وعنى تسمى الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة ونشدت التحية (كسرت ثنية
امراة) زاد في الصلح فطلبوا الارش وطلبوا العنوة فأوفى النبي صلى الله عليه وسلم (فمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال أنس) هو ابن النضر المستشهد يوم أحد (يا رسول الله
والذي بعثت بالحق لا تكسر شيعتنا) قاله يوقعا ورجاء من فضله تعالى أن يرضى خصمه باليعقوب عنها
ابتغاء مرضاته (فرضوا بالارش) عوضا عن القصاص (وتركوا القصاص فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقدم على الله لا يره) في قصه وهو صد الحنت وقصة الربيع
هذه مسجلة في باب الصلح في الدنيا من كتاب الصلح * وبه قال (حدثنا ابو ايمان) الحكم بن نافع
قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (وحدثنا) وغير أبي ذر
حدثني بالافراد واسقاط واو العطف وفي نسخة ح للتحويل وحدثني بالافراد والواو (اسماعيل) بن
ابي اويس (قال حدثني) بالافراد (أخى) أبو بكر عبد الحميد (عن سليمان) بن بلال (أراه) بضم
الهمزة أى أظنه (عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن خارجة بن زيد)
الانصارى (ان زيدا بن ثابت) الانصارى (رضى الله عنه) واللفظ لابن أبي عتيق وبأى لفظ شعيب
ان شاء الله تعالى في سورة الاحزاب (قال نسخت الصحف في المصاحف ففقدت) بفتح القاف (آية
من سورة الاحزاب) وسقط لا في درسورة (كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها فلم
أجد ها الا مع خزيمة بن ثابت الانصارى الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة
رجلين) خصوصية لرضى الله عنه لما كام عليه الصلاة والسلام رجلا في شئ فأنكره فقال خزيمة
أنا أشهد فقال عليه الصلاة والسلام أنشهد ولم تستشهد فقال نحن صدقنا على خبر المصالح
فكيف به هذا فامضى شهادته وجهله بشهادتين وقال لا تعد (وهو قوله) تعالى (من المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله عليه) واستشكل كونه أثبتا في المصحف بقول واحد أو اثنين اذ شرط كونه
قرأنا التواتر وأجيب بأنه كان متواترا عندهم ولذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرأ بها وقد روى ان عمر رضى الله عنه قال اشهد لعمري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا
عن أبي بن كعب وهلال بن امية فهو لا جماعة * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التفسير
وفي فضائل القرآن والترمذي والنسائي في التفسير هذا (باب) التنوين يذكرفيه عمل صالح قبل
القتال) وفي نسخة باب عمل صالح بالاضافة (وقال ابو الدرداء) عويع بن مالك الانصارى مما ذكره
الدينورى في المجالسة (انما تقولون باعمالكم) أى متابعين باعمالكم (وقوله عز وجل) بالرفع
عطفا على المرفوع السابق (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) كان المؤمنون يقولون لو علمنا
أى الاعمال أحب الى الله لعمدنا فأنزل الله تعالى ان الله يحب الذين ينفقون فذكر هو القتال
فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون مالا تفعلون (كبر مقتنا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون) أى
عظم ذلك في البغض وهذا من أفصح الكلام وابلغة في معناه قصد في كبر التعجب من غير لفظه
وبمعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره
وأشكاله واستد كبر الى أن تقولوا ونصب مقتنا على تفسيره دلالة على أن قولهم مالا يفعلون مقت
خالص / شوب فيه لفرط تمكس المقت منه واخبر لفظ المقت لانه شد البغض وابلغة (ان الله يحب
الذين ينفقون في سبيله) أى في طاعته (صفا) صافين أنفسهم (كانهم بنيان مرصوص) أى
كانهم في تراصهم بنيان رص بهضه الى بعض والمراد أنهم لا يزولون عن اما كنهم ولفظ رواية أبي ذر
بعد قوله مالا تفعلون الى قوله كانهم بنيان مرصوص فلم يذكر ما بينهما قال ابن المنير ومناسبة الآية

(قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقتهم
قال اللهم صل عليهم فاناهى اباؤهم
أوفى بصدقته فقال اللهم صل على
آل ابي أوفى) هذا الدعاء وهو
الصلاة امثال لقول الله عز وجل
وصل عليهم ومذهبنا المشهور
ومذهب العلماء كافة ان الدعاء
لدافع الزكاة سنة مستحبة ليس
بواجب وقال أهل الظاهر هو
واجب وبه قال بعض أصحابنا حكاها
أبو عبد الله الخنطى بالحاء المهملة
واعقدوا الامر في الآية قال الجمهور
الامر في حقنا للنسب لان النبي
صلى الله عليه وسلم بعث معاذ وغيره
لاخذ الزكاة ولم يأمرهم بالدعاء وقد
يجيب الآخرون بأن وجوب الدعاء
كان معلوما لهم من الآية الكريمة
وأجاب الجمهور أيضا بأن دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم وصلاته سكن
لهم بخلاف غيره واستحب الشافعي
في صفة الدعاء أن يقول أجره الله
فيما أعطيت وجعله لك طهورا
وبارك لك فيما أبقيت وأما قول
السامع اللهم صل على فلان فكرهه
جمهور أصحابنا وهو مذهب ابن
عباس ومالك وابن عيينة وجماعة
من السلف وقال جماعة من العلماء
يجوز ذلك بالكره اهكذا الحديث
قال أصحابنا لا يصل على غير الانبياء
الاتبع لان الصلاة في لسان السلف
مخصوصة بالانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم كأن قولنا عز وجل
مخصوص بالله سبحانه وتعالى فكما

لا يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا لا يقال أبو بكر صلى الله عليه وسلم وان صح المعنى واختلف أصحابنا في النهي عن ذلك للترجمة

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن (٤٧) غياث وأبو خالد الأخرح وحدثنا محمد بن

مثنى حدثنا عبد الوهاب وابن أبي عدى وعبد الأعلى كلهم عن داود ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ له حدثنا اسمعيل بن إبراهيم أخبرنا داود عن الشعبي عن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أناكم المصدق فليصدر عنكم وهو عنكم راض

هل هو منى تنزيه أو محرم أو مجرد أدب على ثلاثة أوجه الأصح الأشهر أنه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار لاهل البدع وقد ينسأع شعارهم والمكروه هو ما ورد فيه منى مقصود واتفقوا على انه يجوز أن يجعل غير الانبياء تبعالهم في ذلك فيقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته واتعاه لان السلف لم ينعموا منه وقد أمرنا به في التشهد وغيره قال الشيخ أبو محمد الجويني من أئمة أصحابنا السلام في معنى الصلاة ولا يفرد به غير الانبياء لان الله تعالى قرن بينهما ولا يفرد به غائب ولا يقال قال فلان عليه السلام وأما الخطا فانه على أو ميت فسنة فيقال السلام عليكم أو عليكم أو سلام عليكم أو عليكم والله أعلم

* (باب ارضاء السعي ما لم يطلب حراما) *

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا أناكم المصدق فليصدر عنكم وهو عنكم راض) المصدق الساعي ومقصود الحديث الوصاية بالساعة وطاعة ولاية الامور ولا طاعتهم وجمع كلمة المسلمين وصلاحي ذات البين وهذا كله ما لم يطلب جورا فاذا طلب جورا فلا موافقة له ولا طاعة لقوله

الترجمة فيها خفاء وكأنه من جهة ان الله تعالى عتاب من قال انه يفعل الخير ولم يفعله واثنى على من وفى وثبت عند القتال ومن جهة انه انكر على من قدم على القتال فولا غير مرضى وبفهومه ثبوت الفضل في تقديم الصدق والعزم الصحيح على الوفاء وذلك من أصلح الأعمال وقال الكرماني والمقصود من ذكر هذه الآية ذكره صفة اذ هو عمل صالح قبل القتال وبه قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (محمد بن عبد الرحيم) المعروف بصاعقة قال (حدثنا شبابة بن سوار) بفتح الشين المجمة وتخفيف الموحدة وبعد الالف موحدة ثانية وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد الالف راء (الفرزاري) بفتح الفاء وتخفيف الزاى قال (حدثنا سائرئيل) بن يونس بن أبي اسحق (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه (قال سمعت البراء) بن عازب (رضي الله عنه) يقول اني النبي صلى الله عليه وسلم رجل) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسمه لكنه انصاري اوسى من بني النبيت بنون ممتوحة فموحدة مكسورة فتحة ساكنة ففوقية كافي مسلم ولولا ذلك لا يمكن تفسيره بعمرو بن ثابت بن قش بفتح الواو والاقاف بعدها مجمة وهو المعروف بأصمير بن عبد الأشهل فان بني عبد الأشهل بطى من الانصار من الاوس وهم غير بني النبيت ويمكن أن يحمل على أن له في بني النبيت نسبة فانهم اخوة بني عبد الأشهل يجمعههم الاتساب الى الاوس (مقتنع) بفتح القاف والتون المشددة أى غطى وجهه (بالحديث) قال يارسول الله اقاتل واسد) ولابي ذر عن المسلمي أو اسلم (قال) عليه الصلاة والسلام (اسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عل قاتلا واجر) بضم الهمزة مبنيا للمفعول اجرا (كثيرا) بالثالثة وأخرج ابن اسحق في المغازي باسناد صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول اخبروني عن رجل دخل الجنة لم يصل صلاة ثم يقول هو عمرو بن ثابت (باب من أتاه سهم غرب فقتله) بفتح الغين المجمة وسكون الراء آخره موحدة فمنونا كسم صفة له قال أبو عبيد وغيره أى لا يعرف راميه أولا يعرف من اين أتى أو جاء على غير قصد من راميه وعن أبي زيد فيما حكاه الهروي ان جاء من حيث لا يعرف فهو بالتون والاسكان وان عرف راميه لكن أصاب من لم يقصد فهو بالاضافة وفتح الراء وانكر ابن قتيبة السكون ونسبه لقول العامة وجوز الفتح واصله هم لغرب * وبه قال (حدثنا) محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي كما جزم به الكللابي وتبعه غيره وقد نسبته المؤلف الى جده قال (حدثنا حسين بن محمد) بضم الحاء وفتح السين (ابو احمد) بن بهرام التميمي المروذي سكن بغداد قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المجمة أو مائة النحوى (عن قتادة) بن دعامة انه قال (حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التعتية المكسورة (بنت البراء) بنصب بنت وتخفيف راء البراء وهذا وهم والصواب المعروف ان الربيع بنت النضر ابن ضمضم عمة انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وقال ابن الاثير في جامعها انه الذي وقع في كتب التلب والمغازي واصله العجابه قال ابن حجر وليس هذا بقادح في صحة الحديث ولا في ضبط رواته (وهى ام حارثة بن سراقه) بضم السين المهملة وتخفيف الراء والاقاف وحارثة بالحاء المهملة والثالثة الانصاري (أنت النبي صلى الله عليه وسلم) فقالت ابني الله ألا تجدني عن حارثة) بضم المثناة من تجدني (وكان قتل يوم) وقعة (بدر) اصابعهم غرب) بنونين سهم وغرب مع سكون الراء ولابي ذر غرب بفتح الراء قال ابن قتيبة وهو الاجود لكنه ذكره مع اضافته سهم لغرب وقد مر مع غيره أولا (فان كان في الجنة صبرت) قال ابن المنبر انما شككت فيه لان العدو لم يقتله قصدوا كنهها فاهمت ان الشهيد هو الذي يقتل قصد الانه الاغلب فنزل الكلام على الغالب حتى بين لها الرسول العموم (وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء) نقل الحافظ بن حجر وتبعه العيني عن الخطابي ما نصه

صلى الله عليه وسلم في حديث أنس في صحيح البخارى في سئلها على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط ولا يخطأ واختلاف أصحابنا في معنى

أصحاب ماله وزعمه هؤلاء ان رمضان اسم من أسماء الله تعالى فلا يطلق على غيره الا بقيد وقال أكثر أصحابنا وابن الباقلاني بطلان

هو في اللغة الامسال وفي الشرع
امسال مخصوص في زمن مخصوص
من شخص مخصوص بشرطه (قوله
صلى الله عليه وسلم اذا جاء رمضان
ففتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب
النار وصفدت الشياطين وفي
الرواية الاخرى اذا كان رمضان
ففتحت أبواب الرحمة وغلقت أبواب
جهنم وسلسلت الشياطين وفي
رواية اذا دخل رمضان) الشرح
فيه دليل للمذهب الصحيح المختار
الذي ذهب اليه البخاري والحقه قون
انه يجوز ان يقال رمضان من غير
ذكر الشهر بلا كراهة وفي هذه
المسئلة ثلاثة مذاهب قالت طائفة
لا يقال رمضان على انفراد بحال
وانما يقال شهر رمضان وهذا قول
اصحاب مالك وزعم هؤلاء ان رمضان

حدثني نافع بن أبي أنس أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى (٤٩) الله عليه وسلم إذا دخل رمضان بمثل

أن كان هناك قرية تصرفه إلى الشهر فلا كراهة ولا إفكارة قالوا فيقال صومنا رمضان وقنا رمضان ورمضان أفضل الأشهر ويندب طلب ليلة القدر في أول رمضان وأشباه ذلك ولا كراهة في هذا كله وإنما يكره أن يقال جاء رمضان ودخل رمضان وحضر رمضان وأحب رمضان ونحو ذلك والمذهب الثالث مذهب البخاري والمحققين أنه لا كراهة في إطلاق رمضان بقرينة وبغير قرينة وهذا المذهب هو الصواب والمذهب الأولان فاسدان لأن الكراهة إنما تثبت بنهي الشرع ولم يثبت فيه نهي وقولهم أنه اسم من أسماء الله تعالى ليس بصحيح ولم يصح فيه شيء وإن كان قد جاء فيه أثر ضعيف وأسماء الله تعالى بوقفية لا تطلق إلا بدليل صحيح ولو ثبت أنه اسم لم يلزم منه كراهة وهذا الحديث المذكور في الباب صريح في الرد على المذهبيين ولهذا الحديث نظائر كثيرة في الصحيح في إطلاق رمضان على الشهر من غير ذكر الشهر وقد سبق التنبيه على كثير منها في كتاب الإيمان وغيره والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين فقال القاضي عياض رحمه الله تعالى يحتمل أنه على ظاهره وحقيقته وإن تفصح أبواب الجنة وتغلق أبواب جهنم وتصفد الشياطين علامة لدخول الشهر وتعميم حرمة ويكون التصفيد لمتنعوا من إيذاء المؤمنين والتهويش عليهم قال ويحتمل أن يكون المراد المجازي ويكون إشارة إلى

بطلان أن الله تعالى قال في الآية ولا يبطؤون موطناً أي أرضاً يغيظ الكفار وطوهم أيها ولا ينالون من عدوئنا أي لا يصيبون من عدوهم قتلاً أو أسراً أو غنيمة إلا كتب لهم به عمل صالح قال ففسر صلى الله عليه وسلم العمل الصالح بأن النار لا تأس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله جميع طاعاته اه وعن عباية بن رفاعه قال أذكرني أبو عيسى وأنا أذهب إلى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أغبرت قدماه في سبيل الله حرمه الله على النار * رواه البخاري وفيه استعمال اللفظ في عمومته لكن المتبادر عند الإطلاق من لفظ سبيل الله الجهاد * وبه قال (حدثنا إسحق) هو ابن منصور كما نسبته الأصميلي فيما ذكره الجياني قال (أخبرنا) بالخاء المعجمة (محمد بن المبارك) الصوري قال (حدثنا يحيى بن حمزة) بالخاء المعجمة والزاي الحيري قاضي دمشق (قال حدثني) بالافراد (يزيد بن أبي هريرة) يزيد بن الزيادة أبو عبد الله قال (أخبرنا عباية بن رفاعه) بفتح عين عباية وتخفيف الموحدة والتخفيف ورفاعه بكسر الراء وبالفاء وبعد الالف عين مهملة (ابن رافع) ابن خديج بالفاء والعين المهملة وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبهذه التسمية الساكنة جيم وسقط لغير أبي ذر بن رفاعه وسقط لابي ذر ابن خديج (قال أخبرني) بالافراد (أبو عيسى) بفتح العين وسكون الموحدة آخره سين مهملة (هو عبد الرحمن بن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة آخره راء وسقط هو عبد الرحمن بن جبر لابي ذر (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أغبرت قدماء عبد) ولا يذر عن الجوى والمستقى ما أغبرت بالثنية وهى لغة والاولى أفصح وزاد أجد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار (في سبيل الله فتمسه النار) ينصب تمسه أي أن المس ينطبق بوجود الغبار المذكور وإذا كان مس الغبار قد ميه دافعا لمس النار أياه فكيف إذا سمي بهما واستفرغ جهده فقاتل حتى قتل وقتل وفي الاوسط للطبراني عن أبي الدرداء مرفوعاً من أغبرت قدماه في سبيل الله حرم الله سائر جسده على النار وحديث الساب قد سبق في باب المشي إلى الجمعة في كتاب الجمعة (باب) عدم كراهة (مسح الغبار عن الناس في السبيل) كذا في عدة نسخ مقابلة على اليونانية وفي بعض الاصول عن الراس في سبيل الله و قيل ان التعبير بالناس تصفيف قال العيني ولا وجه لدعوى التصفيف لانه اذا لم يكره مسح الغبار عن رأس من هو في سبيل الله فكذلك مسح غيرها * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) از ازي الصغير قال (أخبرنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة ابن عباس) رضي الله عنهما (قال له) أي لعكرمة (واعلى) أي ولا يمه على (بن عبد الله) بن عباس أي الحسن العابد (انتم يا أبا سعيد) الخدرى رضي الله عنه (فاسمعنا حديثه فأتينا) ولا نذر عن الكشميين فأتينا (وهو وأخوه) أي من الرضاة وليس لابي سعيد أخ شقيق ولا أخ من أبيه ولا من أمه الاقتادة بن النعمان ولا يصح أن يكون هو فان علي بن عبد الله بن عباس ولد في آخر خلافة علي ومات قتادة بن النعمان قبل ذلك في أول آخر خلافة عمر (في حائط) أي بستان (الهما يسقيانه فلما رأنا) أبو سعيد (جاء) فأخذر داءه فأحسني وجلس فقال كنا نقل لبن المسجد بفتح اللام وكسر الموحدة طوبه التي اتخذ لعمارته (لجنة لبنة) مرتين (وكان عمار) هو ابن ياسر (ينقل لبنين لبنتين) ذكرهما مرتين كلبنة (فربه النبي صلى الله عليه وسلم) ومسح عن رأسه الغبار وقال ويح عمار تقتله الفئة الباغية هم أهل الشام وسقط لابي ذر قوله تقتله الفئة الباغية ٣ وفي البراء أن أبا سعيد هذا الساقط عند أبي ذر من أصحابه لامن النبي صلى الله عليه وسلم (عمار يدعوه) أي يدعوه عمار الفئة الباغية وهم أصحاب معاوية الذين قتلوه في وقعة صفين (إلى) طاعة (الله) اطاعة على الامام اذ ذلك من طاعة الله وقال ابن بطال يريد والله أعلم أهل مكة الذين أخرجوا عماراً من دياره وعذبوه في ذات الله

(٧) قسطلاني (خامس) ٣ قوله ان أبا سعيد هذا الساقط الخ كذا بخطه ولعل فيه سقطاً تقديره مع هذا الساقط كما يعلم من الفتح اه

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٥٠) عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى

تروا الهلال ولا تظفروا حتى تروهم فان
انغى عليكم فاقدروا له * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة
حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
رمضان ف ضرب يديه فقال الشهر
هكذا وهكذا وهكذا ثم عقد إبهامه
في الثالثة فصوموا رؤيته وأفطروا
لرؤيته فان انغى عليكم فاقدروا له
ثلاثين * وحدثنا ابن غير حدثنا أبي
حدثنا عبد الله بهذا الأسناد وقال
فان غم عليكم فاقدروا ثلاثين فحو
حديث أبي أسامة

كثرة الثواب والعفو وان الشياطين
يقل اغواؤهم وايدأؤهم فيصرون
كالصنفين ويكون تصفيدهم عن
أشياء دون أشياء ولما س دون نام
ويؤيده هذه الرواية الثانية فتحت
أبواب الرحمة وجاء في حديث آخر
صعدت مرده الشياطين قال
القاضي ويحتمل أن يكون فتح
أبواب الجنة عبارة عما يفتحها الله
تعالى لعباده من الطاعات في هذا
الشهر التي لا تقع في غيره عموما
كالصيام والقيام وفعل الخيرات
والانكفاف عن كثير من الخالفات
وهذه أسباب لدخول الجنة
وأبواب لها وكذلك تغلق أبواب
النار وتصفيد الشياطين عبارة عما
ينكفون عنه من الخالفات ومعنى
صعدت غلت والصعد بفتح الفاء
القل بضم الغين وهو معنى سلسلت
في الرواية الأخرى هذا الكلام
القاضي أو فيه أحرف بمعنى كلامه
* (باب وجوب صوم رمضان لرؤية
الهلال والفطر لرؤية الهلال وانه
إذا غم في أوله أو آخره أكلت
عدة الشهر ثلاثين يوما)

قال ولا يمكن أن يتأول ذلك على المسلمين لانهم أجابوا دعوة الله تعالى وانما يدعى الى الله من كان
خارجا عن الاسلام (ويدعونه) أي الفئة الباغية وأهل مكة (الى) سبب (النار) لكنهم معذرون
للتأويل الذي ظهروا له لانهم كانوا مجتهدين طائفتين أنهم يدعونه الى الجنة وان كان في نفس الامر
بخلاف ذلك فلا لوم عليهم في اتباع ظنونهم الناشئة عن الاجتهاد واذ قلنا المراد أهل مكة وانهم
دعوه الى الرجوع الى الكفة وروا هذا كان أول الاسلام فلم قال يدعوه بل بلفظ المستقبل فيكون قد
عبر بالمستقبل موضع الماضي كما يقع التعبير بالماضي موضع المستقبل فعني يدعوهم دعاهم الى الله
فأشار عليه الصلاة والسلام الى ذكر هذه الماطية شدة في نقله اثنتين اثنتين شدة في صبره بمكة
على العذاب تنبيهها على فضيلته وثباته في أمر الله قاله ابن بطال والاول هو ظاهر السياق لاسيما
مع قوله تقتله الفئة الباغية ولا يصح أن يقال ان مراده الخوارج الذين بعث على عمارا يدعوهم الى
الجماعة لان الخوارج انما خرجوا على علي بعد قتل عمار بلا خلاف فان ابتداء أمر الخوارج كان
عقب التحكيم وكان التحكيم عقب انتهاء القتال بصفتين وكان قتل عمار قبل ذلك قطعا لكن ابن
بطال تأدب حيث لم يتعرض لذكر صفتين ابعادا لاهلها عن نسبة البغي اليهم وفيما تقدم من الاعتذار
عنهم بكونهم مجتهدين والمجتهذا اذا اخطأ له أجر ما يكفي عن هذا التأويل البعيد * وهذا الحديث
قدم في باب التعاون في بناء المسجد من كتاب الصلاة (باب جواز الغسل بعد الحرب والغبار)
* وفيه قال (حدثنا) ولا يدرى بالافراد (محمد) بغير نسبة ونسبه أبو ذر عن الكشي عن أبي
محمد بن سلام بتخفيف اللام ابن الفرج السلمي البيهقي قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين وسكون
الموحدة ابن سليمان (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق) الذي حفره الصحابة لما تحزبت عليهم الاخراب
بالمدينة سنة أربع أو سنة خمس (وضع السلاح) وسقط لاني ذرا لفظ السلاح (واغتسل فأناه
جبريل) عليه ما السلام (والحال انه) قد عصب رأسه الغبار (بتخفيف الصاد المهملة) أي ركب
على رأسه الغبار وعلق به كالعصابة تحيط بالأس (فقال) له (وضع السلاح فوالله ما وضعت
فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم فإين) وفي المغازي من طريق عبد الله بن أبي شيبة عن ابن
غير عن هشام والله ما وضعناه فان خرج اليهم قال فإين (قال ههنا أو ما لي بنى قريظة) بضم
القاف وفتح الراء وسكون التحتية وفتح الظاء المعجمة قبيلة من اليهود (قالت) عائشة رضي الله
عنها (أخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهذا الحديث أخرجه في المغازي أيضا
* (باب فضل قول الله تعالى) أي فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولا يدرى بوجوه (ولا تحسبن الذين
قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء) أي بل هم أحياء (عند ربهم) ذووزاقي منه (يرزقون)
من الجنة (فرحين) حال من الضمير في يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة
والفوز بالحياة الأبدية والقرب من الله تعالى والتمتع بنعيم الجنة (ويستبشرون) عطف على
فرحين أي يسرون بالبشارة (بالذين لم يلحقوا بهم) أي بأخوانهم المؤمنين الذين فارقوهم
أحياء فيلحقوا بهم (من خلفهم أن لا خوف عليهم) فمن خلفوهم من ذريتهم (ولا هم يحزنون)
على ما خلفوا من أموالهم (يستبشرون) قال القاضي كرهه للتوكيد وليلحق به ما هو بيان لقوله
أن لا خوف عليهم ويجوز أن يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم (بشعة من الله)
نواب لا عملهم (وفضل) زيادة عليه كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتذكيرهما
للتعظيم (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) من جملة المستبشرين به عطف على فضل وفي حديث ابن
عباس عند الامام احمد مر فروع الشهداء على يارقنهر بباب الجنة في قبة خضر اميخرج عليهم

(قوله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تظفروا حتى تروهم فان انغى عليكم فاقدروا له وفي رواية فاقدروا له ثلاثين رزقهم

فقال الشهر تسع وعشرون هكذا
وهكذا وهكذا وقال فاقدر والله
ولم يقل ثلاثين * وحدثني زهير
ابن حرب حدثنا اسمعيل عن أيوب
عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما الشهر
تسع وعشرون فلا تصوموا حتى
تروه ولا تقطروا حتى تروه فان
غم عليكم فاقدروا له * وحدثني
جديد بن مسعدة الباهلي حدثنا بشر
ابن المفضل حدثنا سلمة وهو ابن
علقمة عن نافع عن عبد الله بن عمر
ال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الشهر تسع وعشرون فاذا رأيت
الهلال فصوموا واذا رأيتموه فافطروا
فان غم عليكم فاقدروا له * وحدثني
سرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب
اخبرني يونس عن ابن شهاب قال
حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله
ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا رأيتموه
فصوموا واذا رأيتموه فافطروا فان
غم عليكم فاقدروا له * وحدثنا يحيى
ابن يحيى ويحيى بن أيوب وقيصة
ابن سعيد وابن حجر قال يحيى بن
يحيى اخبرنا وقال الآخرون
حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر
عن عبد الله بن دينار انه سمع
ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الشهر تسع وعشرون
يله لا تصوموا حتى تروه ولا تظفروا
حتى تروه الا ان يغم عليكم فان غم
عليكم فاقدروا له * حدثنا هرون
ابن عبد الله حدثنا روح بن عبادة
حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو
ابن دينار انه سمع ابن عمر يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
في رواية اذا رأيتم الهلال فصوموا
فان غم عليكم فاقدروا له * وحدثنا

اذا رايتوه فافطروا فان غم عليكم فاقدروا له وفي رواية فان غم عليكم فصوموا ثلثين يوما في رواية

يقول الشهر هكذا وهكذا وقبض ابهامه (٥٣) في الثالثة * وحدثنى حجاج بن الشاعر حدثنا حسن الاشيب حدثنا شيبان

عن يحيى قال وأخبرني أبو سلمة أنه سمع ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهر تسع وعشرون * وحدثننا سهل بن عثمان حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن عبد الملك بن عمر عن موسى بن طلحة عن عبد الله ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشهر هكذا وهكذا وهكذا عشرين وعشرين * وحدثننا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن جيل قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهر كذا وكذا وكذا وخص بيده مرتين بكل أصابعهما ونقص في الصفقة الثالثة ابهام اليمنى أو اليسرى * وحدثننا محمد بن منتهى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عقبه وهو ابن حريث قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وطبق شعبة يديه ثلاث مرار وكسر الابهام في الثالثة قال عقبه وأحسبه قال الشهر ثلاثون وطبق كفيه ثلاث مرار * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثننا محمد بن منتهى وابن بشار قال ابن منتهى حدثنا محمد ابن جعفر حدثنا شعبة عن الاسود ابن قيس قال سمعت سعيد بن عمرو ابن سعيد أنه سمع ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا وعقد الابهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا وهكذا يعني تمام ثلاثين

فان أغنى عليكم الشهر فعدوا ثلاثين وفي رواية فان أغنى عليكم فعدوا ثلاثين هذه الروايات كلها في

الكشمي صوت نائمة زاد في الجنائز فقال من هذه (فقيل ابنة عمرو) فاطمة اخت المقتول عمه جابر (واخت عمرو) عمه المقتول عبد الله والشك من الراوى (فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تسكى) بكسر اللام وفتح الميم أى لم تسكى هى فان الخطاب لغيرها والا فلو كان مخاطبا لها لقال لم تسكين (اولا تسكى) شك الراوى هل استقهم أو نهى (ما زالت الملائكة تطهروا بجنتها) فكيف تسكى عليه مع حصول هذه المنزلة قال البخارى رحمه الله تعالى (قلب لصدقة) أى ابن الفضل شيخه (أفيه) أى في الحديث (حتى رفع قال) أى سفيان بن عيينة (ربما قاله) أى جابر ولم يحزم وقد حزم به في الجنائز من طريق علي بن عبد الله المدائني وكذا رواه الحميدي وجاعة عن سفيان كما أفاده في فتح الباري * وهذا الحديث قد سبق في الجنائز وأخرجه أيضا في المغازي (باب تمى ابهامه) الذي قتل في سبيل الله (ان يرجع الى الدنيا) لما يرى من الكرامة * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة ونسبه سعيد المجمع بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) بضم الغين المجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة آخره رامة مائة محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت قتادة بن دعامة) قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال ما احديد دخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا) الخال ان (له ما على الارض من شئ) وفي رواية مسلم من طريق أبي خالد الاحرجون له الدنيا وما فيها (الا الشهيد) بالرفع ولا يذر الا الشهيد بالنصب (يتمى ان يرجع الى الدنيا فيقتل) بالنصب (عشر مرات) أى في سبيل الله (لم) باللام أى لاجل ما (يرى من الكرامة) ولا يذر بما للموحدة أى بسبب ما يرى * وهذا الحديث أخرجه مسلم والترمذي في الجهاد هذا (باب) بالتشوين (الجنة تحت بارقة السيوف) من اضافة الصفة الى الموصوف والبارقة اللهعان (وقال المغيرة بن شعبه) مما وصله المؤلف تاما في الجزية (اخرنا بينا) وللأصيل وأبي الوقت نينا محمد وليس في اليونانية لفظ محمد نعم هو في فرعها (صلى الله عليه وسلم عن رسالة رينا من قتل منا) أى في سبيل الله (صار الى الجنة) وثبت قوله عن رسالة رينا للحموى والمستمل (وقال عمر) بن الخطاب رضى الله عنه مما وصله المؤلف في قصة عرة الحديبية (للنبي صلى الله عليه وسلم ليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى) * وبه قال (حدثنا) وفي نسخة بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين بن المهلب الازدى قال (حدثنا ابواسحق) ابراهيم بن محمد الفزاري لا السبيعي وسها الكرماني (عن موسى بن عقبه) بضم العين وسكون القاف الامام في المغازي (عن سالم أبي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة ان أى أمية (مولى عمر بن عبيد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر التيمي (وكان) أى سالم (كاتباً) أى لعمرو بن عبيد الله وفي الفرع كان كاتبه قاله الكرماني وتبعه البرماوى وقد وقع التصريح بذلك في باب لا تمنوا لقاء العدو من رواية يوسف بن موسى عن عاصم بن يوسف البربوعى عن أبي اسحق الفزاري حيث قال فيها حدثني سالم أبو النضر كنت كاتباً لعمرو بن عبيد الله وحينئذ فقول الحافظ بن حجر قوله وكان كاتبه أى ان سالما كان كاتب عبد الله بن أبى أوفى وهو وتبعه فيه العلامة العيسى وزاد فقال وقد سمى الكرماني سهوا فاحشا حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبيد الله وليس كذلك بل الصواب ما ذكرناه أى من كونه كاتب عبد الله بن أبى أوفى (قال) أى سالم (كتب اليه) أى الى عمر بن عبيد الله (عبد الله بن أبى أوفى) فاعل كتب (رضى الله عنهما) زاد في رواية يوسف بن موسى فقرأته قال الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبى أوفى فهو حجة في رواية المكاتب وتعب كفى فتح الباري بأن شرط الرواية بالمكاتب عند أهل الحديث أن تكون الرواية صادرة الى المكتوب اليه وابن أبى أوفى لم يكتب الى سالم إنما كتب الى عمر بن عبيد الله

فقد واثرتين) هذه الروايات كلها في الكتاب على هذا الترتيب وفي رواية للبخارى فان غني عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين وحينئذ

وحدثني محمد بن حاتم حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن الاسود بن قيس (٥٣) بهذا الاسناد ولم يذكر الشهر الثاني ثلاثين

* حدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة قال سمع ابن عمر رجلا يقول الليلة النصف فقال له وما يدريك ان الليلة النصف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهر هكذا وهكذا وأشار بأصابعه العشر مرتين وهكذا في النافذة وأشار بأصابعه كلها وحسب أو حنس إبهامه * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن غم عليكم فصوموا ثلاثين يوما

واختلف العلماء في معنى فأفطروا فقالت طائفة من العلماء معناه ضيقوا له وقدره تحت السحاب ومن قال بهذا أحمد بن حنبل وغيره ممن يجوز صوم يوم إليه الغيم عن رمضان كما سئل كره ان شاء الله تعالى وقال ابن سريج وجاعة منهم مطرف بن عبد الله وابن قتيبة وآخرون معناه قد دروه بحساب وأبو حنيفة وجهه السلف والخلف الى أن معناه قدره والتمام العدد ثلاثين يوما قال أهل اللغة يقال قدرت الشيء أقدره وأقدره وقدرته وأقدرته بمعنى واحد وهو من التقدير قال الخطابي ومنه قول الله تعالى فقد رنا فقم القادرون واحتج الجمهور بالروايات المذكورة فأكملوا العدة ثلاثين وهو تفسير لا قدره والله ولهذا لم يجتمعوا في رواية بل تارة يذكرونه وتارة يذكرونه

وحدثني فتكون رواية سالم عن عبد الله بن أبي أوفى من صور الوجادة قال الحافظ بن جبر ويمكن أن يقال الظاهر أنه من رواية سالم عن مولا عن عبد الله بقراءته عليه لانه كان كاتبه عن عبد الله بن أبي أوفى انه كتب اليه في صريحته من صور المكتبة اه وفيه التصريح بان سالما كاتب عمر بن عبيد الله فترج أن قوله الاول سهواً وسبق فلو يستأنس له بقول الدارقطني لم يسمع أبو النضر من ابن أبي أوفى فليستأمل (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف) أي ان ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وهو من الجحاز البليغ لان ظل الشيء لما كان ملازماً له ولا شك أن ثواب الجهاد الجنة فكان ظل السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي ملازمها استحقاق ذلك وخص السيوف لانها أعظم آلات القتال وأنفعتها لانها أسرع الى الزهوق وفي حديث عمار بن ياسر عن الطبراني باسناد صحيح انه قال يوم صفين الجنة تحت الابرقة وفي ترجمة عمار بن ياسر من طبقات ابن سعد تحت الابرقة بغير همز قال ابن جبر وهو الصواب والابرقة المعان وقد تطلق الابرقة ويراد بها نفس السيوف وقيل الابرقة السيوف ودخلت الهاء عوضاً عن الياء ولم يذكر المؤلف من الحديث ما وافق لفظ الترجمة وكأنه أشار بها الى حديث عمار المذكور ولم يبق له لكونه ليس على شرطه واستنبط معناها مما هو على شرطه فانه اذا ثبت لها ظلال ثبت لها ابرقة والمعان قاله ابن المنير (تابعه) أي تابع معاوية بن عمرو (الايوسي) عبد العزيز بن عبد الله عماروا المؤلف في غير كتابه هذا (عن ابن أبي الزناد) عبد الرحمن بن مقى بغداد واسم أبي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني (عن موسى بن عقبه) قال في الفتح وقدره عمر بن شبة عن الايوسي فيمن ان ذلك كان يوم الخندق وهذا الحديث ذكره هنا مختصراً وفي باب الصبر عند القتال وباب تأخير القتال حتى تزول الشمس مطولاً وفي باب النهي عن غنى لقاء العدو وأخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد (باب من طلب الولد للجهاد) أي في سبيل الله بأن ينوي ذلك عند الجماعة (وقال الليث) بن سعد الامام الاعظم محامداً أو نعم في مستخرجه من طريق يحيى بن بكير عنه وكذا مسلم (حدثني) بالافراد (جعفر بن ربيعة) بن شرحبيل السكندی (عن عبد الرحمن بن هرم) الاعرج أنه (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال قال سليمان بن داود عليه السلام لا طوفان الليلة على مائة امرأة أو تسع وتسعين) بالشك من الراوي أي والله لا جامع مائة أو تسع وتسعين وفي رواية ستين وليس في ذكر القليل ما ينفي الكثير (كاهن يأتى) بالتحية ولا يذرتاني بالقوية (بنارس) بجاهدي في سبيل الله (صنة لئارس) فقال له صاحبه) وهو الملك وفي مسلم فقال له صاحبه أو الملك بالشك من أحد الرواة (قل ان شاء الله) انسيانه (فلم يقل) عليه السلام (ان شاء الله) بلسانه والذي في الفرع وأصله حذف قل ولم يكن غفل عن التفويض الى الله بقلبه طاشي منصب النبوة عن ذلك (فلم يحمل) بالتحية ولا يذرتاني بغيره تحمل بالقوية (منهن) الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل) أي بنصف رجل كما في رواية أخرى (والذي نفس محمد بيده) لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله عز وجل حال كونهم (فرساناً) جمع فارس (أجمعون) رفع تأكيد لضمير الجمع في قوله لجاهدوا قال شيخ مشايخنا السراج بن الملقن هذا الحديث أخرجه هنا البخاري معلقاً وأسندته في ستة مواضع منها في الايمان والندور (باب مدح) (الشجاعة في الحرب) (دم) (الحين) يضم الجيم ومكون الموحدة أي فيه وبه قال (حدثنا احمد بن عبد الملك بن واقد) بالقاف الحرائي بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء بالنون قال (حدثنا جاد بن زيد) أي ابن درهم الازدي الجهضمي البصري (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم

ويؤكد الرواية السابقة فأقدره والله ثلاثين قال المازري جل جهور الفقهه أقوله صلى الله عليه وسلم فأقدره والله على ان المراد اكمل العدة

* حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي (٥٤) حدثنا الربيع بن يحيى بن مسلم عن محمد وهو ابن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى

الله عليه وسلم قال صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غمي عليكم فأكملوا العدد وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبه عن محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غمي عليكم الشهر فعدوا ثلاثين

ثلاثين كما فسره في حديث آخر قالوا لا يجوز أن يكون المراد حساب التحمسين لأن الناس لو كفوا به ضاق عليهم لأنه لا يعرفه إلا أفراد والشرع إنما يعرف الناس بما يعرفه جماهيرهم والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم فإن غم عليكم فعناه حال بينكم وبينه غم يقال غم وغمي وغمي بتشديد الميم وتحقيقها والغين مضمومة فيهماو يقال غمي بفتح الغين وكسر الباء وكلاهما صحيحة وقد غامت السماء وغيمت وأغامت وتغيمت وأغمت وفي هذه الأحاديث دلالة المذهب مالك والشافعي والجمهور أنه لا يجوز صوم يوم السبت ولا يوم الثلاثاء من شعبان عن رمضان إذا كانت ليلة الاثنين ليلة غيم (قوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته) المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جميع الناس رؤية عدلين وكذا عدل على الأصح هذا في الصوم وأما النطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد على هلال شوال عند جميع العلماء إلا باثور بخوزه بعدل (قوله صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا) وفي رواية الشهر تسع وعشرون وعنه أن

أحسن الناس) لأن الله تعالى قد أعطاء كل الحسن (واشجع الناس) أذهوا كلهم (وأجود الناس) أخفاه بصفت الله تعالى التي منها الجود والكرم (ولقد فرغ) بكسر الزاي أى خاف (أهل المدينة) أى ليللا وزاد أبو داود في رواية فأنطلق الناس قبل الصوت (فكان النبي صلى الله عليه وسلم سبقتهم على فرس) عرى استعاره من أبي طحمة يقال له المذدوب وكان يطف أى يطفى المشى (وقال) حين رجع (وجدناه) أى الفرس (بحرا) أى جوادا واسع الجرى وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالجرلان الجرى منه لا ينقطع كما لا ينقطع ماء البحر وسقطت وأوقال لابي ذر وهو هذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والادب والترمدى في الجهاد والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا أبو ليثان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عمر بن محمد بن جبير بن مطعم) عمر بنضم العين ومطعم بكسرهما وضم الميم الذوقى القرشي (أن) أباه (محمد بن جبير قال أخبرني) بالافراد (أبي جبير بن مطعم) رضى الله عنه (أنه بينما) بالميم (هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه) أى والحال أنه عليه الصلاة والسلام معه (الناس مقفلة) بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاء واللام مصدر ميمي أو اسم زمان أى زمان رجوعه (من حنين) واديين مكة والطائف سنة ثمان (فعلقه الناس) بفتح العين وكسر اللام المخففة والقاف ثم الهاء أى تعلقوا به ولا يذرف علقته ساء التماثل يبدل الهاء الأعراب بدل الناس وله عن الكشميين فظنعت الناس حال كونهم (يسأونوه حتى اضطروه) أى الجؤة (الى سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم وهى شجرة من شجر البادية ذات شوك (فخطف رداءه) بكسر الطاء أى علق شوكها بردائه الشريف فخبذه فهو محجاز لأنه استعملها الخطف أو المراد خطفته الأعراب (فوقف النبي صلى الله عليه وسلم فلم قال أعطوني ردائي) بهمزة قطع (لو كان لي عدد هذه الأعضاء نعمما) بكسر العين وفتح الضاد المججمة وبعد ألف ها وقفا ووصلا شجر كثير الشوك ونعمان صب على التيزولى خبر كان ويجوز أن يكون نعمما خبر كان والنعم الأبل أو البقر والغنم ولا يذرع عدد بالنصب خبر كان مة دمانم بالرفع اسمها مؤنرا (انقسمت بينكم) ولا يذرع من غير البيوتية عليكم (ثم لا تجدونى) بنون واحدة ولا يذرع لا تجدونى (بخيلا ولا كذوبا ولا جبانا) أى إذا جئت بموتى لا تجدونى ذابخل ولاذا كذب ولاذا جئت فأمراء نبي الوصف من أصله لأننى المبالغة التى تدل عليها الثلاثة لأن كذوبا من صيغ المبالغة وجما ناصفة مشبهة وبخيلا محتمل الأمرين قال ابن المنبر رحمه الله تعالى وفي جمعه عليه الصلاة والسلام بين هذه الصفات لطيفة وذلك لانهم لا زمة وكذا أضدادها الصدق والكرم والشجاعة وأصل المعنى هنا الشجاعة فان الشجاع واثق من نفسه بالخلف من كسب سيفة فبالضرورة لا يخجل وإذا سهل عليه العطاء لا يكذب بالخلف في الوعد لأن الخلف إنما يشأمن الخجل وقوله لو كان لي عدد هذه الأعضاء تنبيه بطريق الأولى لأنه إذا سمع بحال نفسه فلا يصح بقسم غنائهم عليهم أولى واستعمال ثم هذا بعد ما تقدم ذكره ليس مخالفا لما مضى وان كان الكرم يتقدم العطاء لكن علم الناس بكرم الكرم إنما يكون بعد العطاء وليس المراد بتم هنا الدلالة على تراخي العلم بالكرم عن العطاء وإنما التراخي هنا لما قرئ الوصف كأنه قال وأعلى من العطاء بما لا يتقارب أن يكون العطاء عن كرم فقد يكون عطاء بلكرم كمطاء البخيل ونحو ذلك وفيه دليل على جواز تعريف الإنسان نفسه بالأوصاف الحميدة لمن لا يعرفه ليعتد عليه وهذا الحديث أخرجه أيضا في الحسن (باب ما يتعوذ بضم أوله مبيد المفعول أى بيان التعوذ (من الجبن) وهو ضد الشجاعة * وبه قال (حدثنا يحيى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا أبو عوانة) (الوضاح الشكري قال (حدثنا عبد المالك بن عمير) بضم

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر العبدي حدثنا عبيد الله بن عمر عن أبي (٥٥) الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال ذكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم الهلال فقال إذا رأيتموه فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا فإن أغمى عليكم فعدوا ثلاثين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال أبو بكر حدثنا وكيع عن علي بن مبارك عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجع كان يصوم صوماً ليدفعه

تسعا وعشرين وقد لا يرى الهلال فيجب إكمال العدد ثلاثين قالوا وقد يقع النقص متواليين شهرين وثلاثة وأربعة ولا يقع في أكثر من أربعة وفي هذا الحديث جواز اعتماد الإشارة المفهومة في مثل هذا (قوله حدثنا زيد بن عبد الله البكائي) هو بفتح الباء وتشديد الكاف (قوله صلى الله عليه وسلم أنا أمة أمية لا تكتب ولا تحسب الشهر هكذا وهكذا) قال العلماء أمية باقون على ما ولدنا عليه الأمهات لا تكتب ولا تحسب ومنه النبي الأمي وقيل هو نسبة إلى الأم وصفته لأن هذه صفة النساء (قال) قوله مع ابن عمر رجلا يقول اليلة النصف فقال له وما يدريك أن اليلة النصف وذكر الحديث) معناه أنك لا تدري أن اليلة النصف أم لا لأن الشهر قد يكون تسعا وعشرين وأنت أردت أن اليلة ليلة اليوم الذي تمامه يتم النصف وهذا إنما يصح على تقدير تمامه ولا تدري أنه تام أم لا (قوله صلى الله عليه وسلم) فإن غمى عليكم الشهر) هو يضم الغين وكسر الميم مشددة ومخففة (قوله

العين مصغرا ابن سويد الكوفي القرمي بفتح القاف والراء ثم مهملة تنسبة إلى فارس له سابق (قال سمعت عمرو بن ميمون الأودي) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة تنسبة إلى أود بن معين في بابه (قال كان سعد) هو ابن أبي وقاص أحد العشرة (يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم المعلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ منهن) بالميم وفي بعض الأصول بن (دبر الصلاة) بعد السلام منها (اللهم اني أعوذ بك من الجبن) وهو ضد الشجاعة (وأعوذ بك أن أزدلي أزدل العمر) هو الخرف أي يعود كهيئته الأولى في زمن الطفولية - ضيف العقل قليل الفهم أو هو أزدوه وهو حال الهرم والضعف عن أداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيكون كالأعلى أهله مستقلا بينهم يتنون موته وإن لم يكن له أهل فالمصيبة أعظم (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) زاد في باب التعوذ من الجذل من رواية آدم عن شعبة عن عبد الملك عن مصعب عن سعد وأعوذ بك من فتنة الدنيا يعني فتنة الدجال وحكي الكرماني أن هذا من زيادات شعبة بن الحجاج قال ابن حجر وليس كما قال فقد بن يحيى بن بكير عن شعبة أنه من كلام عبد الملك بن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه وفي إطلاق الدنيا على الدجال إشارة إلى أن فتنته أعظم الفتن الكائنة في الدنيا (وأعوذ بك من عذاب القبر) الواقع على الكفار ومن شاء الله من الموحدين بطارق من حديثه خلق الله كلهم الاجن والانس أعادنا الله من ذلك ومن سائر المهالك بعنه وكرمه والاضافة هنا من إضافة المظروف إلى ظرفه فهو على تقدير في أي من عذاب في القبر قال عبد الملك بن عمير (خدت به) أي بهذا الحديث (مصعبا) بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح العين بعدها موحدة ابن سعد ابن أبي وقاص (فصدفه) ومطابقة الحديث للترجمة واضحة وإنما استعاض من الجبن لأنه يؤدي إلى عذاب الآخرة كما قاله المهلب لأنه يفر من قرينه في الزحف فيدخل تحت الوعيد فينزل فيقصد به بغضب من الله ورجايفتن في دينه فيرتد بيمين أدركه وخوف على مهجته من الاسر والعبودية ثبتنا الله على دينه القويم * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الدعوات والنسائي في الاستعاذة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا عمير) بكسر الميم الثانية (قال سمعت أبي) سليمان بن طرخان التيمي (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه) يقول (كان النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز) هو ذهاب القدرة (والكسل) بفتح السين وفي اليونانية بسكونها وهو القعود عن الشيء مع القدرة على عمله إشارا لراحة البدن على التعب (والجبن) وهو الخور من تعاطى الحرب ونحوها خوفا على المهجة (والهرم) هو الزيادة في كبر السن المؤدى إلى ضعف الاعضاء وتناقص القوة قال ابن المنبر فيه دليل على أن الفرائض قد تبدل من خير إلى شر ومن شر إلى خير ولولا ذلك لما صح تعوذ الجبان من الجبن (وأعوذ بك من فتنة الحيا) أن نفقتين بالدنيا ونشغل بها عن الآخرة وأعظمها والعباد بالله تعالى أمر الخائفة عند الموت أو هي فتنة الدجال كما مر في تفسير عبد الملك بن عمير (والممات) قيل المراد فتنة القبر كسؤال المالكين ونحو ذلك والمراد من شر ذلك والأفصل السؤال واقع لا محالة فلا يدعى برفعه وفي الحديث أنكم تفتنون في قبوركم مثل أوقرييما من فتنة الدجال فيكون عذاب القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وقيل المراد الفتنة قبيل الموت وأضيفت إلى الموت لقرينها منه فعلى هذا تكون فتنة الحيا قبل ذلك (وأعوذ بك من عذاب القبر) فيه دليل لاهل السنة على إثبات عذاب القبر وقد كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جميع ما ذكره شرعا لآلته ليس لهم المهم من الادعية * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الدعوات وكذا مسلم وأخرجه النسائي في الاستعاذة وأبو داود في الصلاة * (باب من حدث بمشاهدة في الحرب) لينا - في ذلك

صلى الله عليه وسلم لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين إلا رجع كان يصوم صوماً ليدفعه) فيه التصريح بالتهني عن استعجال

* وحدشاہ یحییٰ بن بشر الجریری

هشام ح وحدثنا ابن مشفى وابن
 أبي عمر قالوا حدثنا عبد الوهاب بن
 عبد الحميد حدثنا أيوب ح وحدثني
 زهير بن حرب حدثنا حسين بن محمد
 حدثنا شاذي بن كاهم عن يحيى بن
 أبي كـثير بهذا الاسناد نحوه
 * حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد
 الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أن
 النبي صلى الله عليه وسلم أقسم
 أن لا يدخل على أزواجه شهر آقال
 الزهري فأخبرني عروة عن عائشة
 قالت لما مضت تسع وعشرون ليلة
 أعدهن دخل علي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قالت بدأي فقلت
 يا رسول الله انك أقسمت أن لا تدخل
 علينا شهر أو انك دخلت من تسع
 وعشرين أعدهن فقال ان الشهر
 تسع وعشرون * حدثنا محمد بن ربح
 أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن
 سعيد واللقظ له حدثنا ثعلبة عن أبي
 الزبير عن جابر انه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اعتزل نسائه
 شهر اخرج اليناف تسع وعشرين
 فقامنا انما اليوم تسع وعشرون
 فقال انما الشهر وصفتي يسديه
 ثلاث مرات وحبس اصبعها واحدة
 في الاخرة

رمضان بصوم يوم ويومين لمن لم
يصادف عادته أو يصله بمقابله فان
لم يصله ولا صادف عادته فهو حرام
هذه احوال الصحيح في مذهبينا لهذا
الحديث وللحديث الاخر في سنن
أبي داود وغيره اذا اتبع شعيبان
فلا صيام حتى يكون رمضان فان
وصله بمقابله أو صادف عادته كأن
كانت عادته صوم يوم الاثنين ونحوه
فصادفه فصامه تطوعا بنية ذلك
خازلهذا الحديث وسواء في النهي

عندئذ لن لم يصادف عادته ولا ولهم الشك وغيره فيوم الشك داخل في النهي وفيه مذاهب للشافعيين صامه تطوعاً وأوجب لوجه

وحدثني التاسع من ذكرنا حديثنا حسين بن (٥٨) علي عن زائدة عن اسمعيل عن محمد بن سعد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

الشهر هكذا وهكذا وهكذا عشرين وعشرين وعشرين * وحديثه محمد بن عبد الله بن قهزاد حدثنا علي بن الحسن بن شقيق وسامة ابن سليمان قال أخبرنا عبد الله يعني ابن المبارك أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد في هذا الإسناد يعني حديثهما حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن محمد وهو ابن أي حرملة عن كريب أن أم الفضل بنت الحارث بعثته إلى معاوية بالشام قال فقد مت الشام فقلنا له انما اليوم تسعة وعشرون وفي رواية فخرج الينا صباح تسع وعشرين فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين وفي رواية فلما مضى تسع وعشرون يوما غدا عليهم أو راح قال القاضي رحمه الله تعالى معناه كانه بعد تمام تسعة وعشرين يوما يدل عليه رواية فلما مضى تسع وعشرون يوما وقول صباح تسع وعشرين أي صباح اليلة التي بعد تسعة وعشرين يوما وهي صبيحة ثلاثين ومعنى الشهر تسعة وعشرون أنه قد يكون تسعة وعشرين كما صرح به في بعض هذه الروايات والله أعلم

فانظروا انه اراد بقوله الأول التشديد والتغليظ وعليه وجهه والسلف جميع اهل السنة وصحوا نوبة القتال كغيره وقالوا المراد بالحد المكنى الطويل فان الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عبد بن سعيد) بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الموحدة وبالسین المهملة وسعيد بكسر العين ابن العاص الأموي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر سنة سبع والجملة طالية (بعدهما فتكوهما فقلت يا رسول الله أسهم لي) من غنائم خيبر وهمزة أسهم قطع (فقال بعض بني سعيد بن العاص) هو أبان بن سعيد بكسر العين (لا نسهم له يا رسول الله فقال أبو هريرة هذا) أي أبان بن سعيد (قائل ابن قوقل) بقافين مفتوحين بينهما واو ساكنة آخره لام بوزن جعفر واسمه النعمان بن مالك بن ثعلبة بن أصرم بصاد مهملة بوزن اجدان فهر بن غنم بفتح المعجمة وسكون النون بعد هاءميم ابن عمرو بن عوف بفتح العين فهما الاوسى الانصارى وقوقل لقب ثعلبة أو لقب أصرم وعند البغوي في الفخاية ان النعمان بن قوقل قال يوم أحد أقسمت عليك يا رب ان لا تغيب الشمس حتى أطأ بعرجي في الجنة فاستشهد ذلك اليوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيته في الجنة وما به عرج (فقال) ولاي ذرقال (ابن سعيد بن العاص) أبان (واجمبا) بالتنوين اسم فعل يعنى اعجب ووا مثل واها وعجب للتوكيد واذا لم يتون فأصله وا عجب فأبدلت كسرة الباء فتحة والياء ألفا كما فعل في يأسف ويا حسرتى وفيه شاهد على استعماله وفي منادى غير مندوب كما هو رأى المبرد واختيار ابن مالك ونصب عجاوا * وفي رواية علي بن عبد الله المدائني واجمبا (لوسر) بلام مكسورة فواو مفتوحة فوحدة ساكنة فراء قال الكمال الدميري في كتابه حياة الحيوان دويبة أصغر من السنور طحلا اللون لاذنب لها أي طويل يحمل أكلها والناس يسمونها غنم بني اسرائيل ويزعون انهم استخف (تدلى) أي انحدر (علينا من قدوم ضان) بفتح القاف وضم الدال الخفيفة وضأن بالصاد المعجمة وبعد الهمةزة تون اسم جبل في أرض دوس قوم أبي هريرة وقيل هو رأس الجبل لأنه في الغالب مرعى الغنم قال الخطابي أراد أبان تحقيرا أي هريرة وأنه ليس في قدر من يشرب عطا ولا منع وأنه قليل القدرة على القتال (ينعى) بفتح أوله وسكون النون وفتح العين المهملة أي يعيب (على قتل رجل مسلم أكرمه الله) عز وجل بالشهادة (على يدي) بتشديد التثنية تنبيه يد (ولم يهني) بأن لم يقدر موتى كافرا (على يديه) بالتنبيه فأدخل النار وقد عاش أبان حتى تاب واسلم قبل خيبر وبعد الحمدينية (قال) أي عنسبة أو من دونه (فلا أدري أسهم) عليه الصلاة والسلام (له) أي لابي هريرة (أم) ولاي ذراؤ (لم يسهم له) ورواه أبو داود وقال ولم يقسم له (قال سفيان) بن عيينة بالاسناد السابق (وحدثني السعيد) بفتح السين المهملة وكسر العين (عن جده عن أبي هريرة) رضي الله عنه (قال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك لابي ذر (السعيد) هو عمرو بن يحيى بفتح العين وسكون الميم كالآتي (ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص) بكسر عين سعيد فيهما وسقط لغير أبي ذر لفظ هو (باب من اختار الغزو على الصوم) * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا ثابت البناني) بضم الموحدة وتخفيف النون (قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه قال قال أبو طلحة) زيد بن سهل (لا بصوم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم من اجل) التقوى على (الغزو فلما قبض النبي صلى الله عليه وسلم) وكثر الاسلام واشتدت وطأة أهله على عدوهم ورأى أن يأخذ بحظ من الصوم (لم اره مقطرا الا يوم فطر

وقيل ان اتفق المطلع لزمهم وقيل ان اتفق الاقليم والا فلا وقال بعض أصحابنا تم الرؤية في موضع جميع اهل الارض فعلى هذا نقول او

* (باب بيان أن لكل بلد رؤيتهم وانهم اذا رأوا الهلال ليلد لا يثبت حكمه لمابعدهم) *

فيه حديث كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر الدلالة للترجمة والجميع عند أصحابنا ان الرؤية لا تعم الناس بل تختص بمن قرب على مسافة لا تقصر فيها الصلاة

وقيل ان اتفق الاقليم والا فلا وقال بعض أصحابنا تم الرؤية في موضع جميع اهل الارض فعلى هذا نقول او

فقضيت حاجته واستهل على رمضان وأنا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت (٥٩) المدينة في آخر الشهر فسألني عبد الله بن عباس

ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال
فقلت رأيته ليلة الجمعة فقال أنت
رأيته فقلت نعم وراه الناس وصاموا
وصام معاوية فقال لكن رأيته ليلة
السبت فلانزال نصوص حتى تكمل
ثلاثين أو زراه فقلت أولا تكفي
برؤية معاوية وصيامه فقال لا هكذا
أمر ناس رسول الله صلى الله عليه
وسلم وشك يحيى بن يحيى في تكفي
أو تكفي * حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه حدثنا محمد بن فضيل عن
حسين بن عمرو بن مرة عن أبي
الخنزري قال خرجنا للعمرة فلما نزلنا
بيط نخلة قال تراءى الهلال فقال
بعض القوم هو ابن ثلاث وقال بعض
القوم هو ابن ليلتين قال فلقينا ابن
عباس فقلنا انأرأينا الهلال فقال
بعض القوم هو ابن ثلاث وقال بعض
القوم هو ابن ليلتين فقال أي ليلة
رأيتوه قال فقلنا ليلة كذا وكذا
فقال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان الله مده للرؤية فهو ليلة
رأيتوه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عن شعبة ح وحدثنا
محمد بن مني وابن بشار

انما لم يعمل ابن عباس بخبر كريب
لانه شهادة فلا تثبت بواحد لكن
ظاهر حديثه انه لم يرد له هذا وانما
رده لان الرؤية لا تثبت حكمها
في حق البعيد (قوله واستهل على
رمضان) هو بضم التاء من استهل
* (باب بيان انه لا اعتبار بكبر الهلال
وضمير وان الله تعالى أمده للرؤية
فان غم فليكمل ثلاثون) *

فيه حديث أبي الخنزري عن ابن
عباس رضي الله عنهما وهو ظاهر
الدلالة لترجمة وقوله تراءى الهلال

أوضحى) منوناً أي فكان لا يصومهما والمراد بيوم الاضحى ما تشرع فيه الاضحية فتدخل فيه
أيام التشريق (باب) بالتسوين (الشهادة سبع سوى القتل) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الاصمجي امام دار الهجرة (عن سمي) بضم السين
المهملة وفتح الميم وشهدته التحية أبي عبد الله مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن
المغيرة القرشي المدني (عن أبي صالح) ذكوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الشهادة خمسة) وعند مالك في الموطن من حديث جابر بن عبد
الله بن عبد الله بن عبد الله وهو موافق لما ترجم به لكنه ليس على شرطه فلم يورده بل
نبه عليه في الترجمة ايذا نابا الوارد في عددها من خمسة والسبعة ليس على معنى التأكيد الذي لا يزيد
ولا ينقص أشار اليه ابن المنبر (المطعون) الذي يموت بالطاعون وهو غدة كغدة البعير يخرج في
الابطاء والمراق (والبطون) المريض بالبطن (والغرق) بفتح الغين المجمة وبعد الرأاء المكسورة
قاف الذي يموت بالغرق (وصاحب الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال الذي يموت تحته (والشهيد)
الذي قتل (في سبيل الله) عز وجل وزاد جابر بن عبد الله في حديثه الحريق وصاحب دار الجنب
والمرأة تموت بجمع بضم الجيم وفتحها وكسرها التي تموت حاملا لجاهة ولدها في بطنها وهي البكر
أو هي النفساء وزاد مسلم من طريق أبي صالح عن أبي هريرة عن مات في سبيل الله فهو شهيد
ولا جدم من حديث راشد بن حميد واللسل بكسر السين المهملة وباللام وفي السنن
وصححه الترمذي من حديث سعيد بن زيد مرفوعا من قتل دون ماله فهو شهيد وقال في الدين والدم
والاهل مثل ذلك وللغسان من حديث سويد بن مقرن مرفوعا من قتل دون مظلته فهو شهيد
وعند الدارقطني وصححه من حديث ابن عمر موت الغريب وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان
المرابط وللطبراني من حديث ابن عباس اللديع والذي يقتضيه السبع ولا يبي داود في حديث
أم حرام المائدة في البحر الذي يصيبه النقي له أجر شهيد ومن قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله
السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات
شهيدا قال الترمذي حديث حسن غريب وعند أبي نعيم عن ابن عمر من صلى الضحى وصام ثلاثة
أيام من كل شهر ولم يترك التور كتب له أجر شهيد وعن أبي ذر وأبي هريرة اذا جاء الموت طالب العلم
وهو على حاله مات شهيدا رواه ابن عبد البر في كتاب العلم وعند الخطيب في تاريخه في ترجمة محمد بن
داود الاصمعياني من حديث ابن عباس مرفوعا من عشق ففعل وكنتم ففات فهو شهيد ورواه
السراج في مصارع العشاق من عشق فظفر ففعل ففات مات شهيدا او المراد بشهادة هؤلاء كلهم
غير المقتول في سبيل الله أن يكون لهم في الآخرة ثواب الشهادة فضلا منه سبحانه وتعالى
وقد قسم العلماء الشهادة ثلاثة أقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار
وشهيد في الآخرة دون أحكام الدنيا وهم المذكورون هنا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو
من غل في الغنمة أو قتل مديرا أو الشهيد ففعل من الشهادة بمعنى مفعول لان الملائكة تحضره
وتبشره بالفوز والكرامة أو بمعنى فاعل لانه يلقي ربه ويحضر عنده كما قال تعالى
والشهداء عند ربهم وأمن الشهادة فانه بين مدقه في الايمان والاخلاص في الطاعة يبذل النفس
في سبيل الله أو يكون تلوا الرسل في الشهادة على الامم يوم القيامة ومن مات بالطاعة أو بوجع
البطن أو نحو هو سمانا مبرم يلحق بمن قتل في سبيل الله لما شاركته اياه في بعض ما ينال من الكرامة
بسبب ما كابدته من الشدة لاف جلة الاحكام والقضائل * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة
وأخرجه الترمذي في الجنائز والنسائي في الطب * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الواو حدة

اي تكلفنا النظر الى جهته لنراه (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمد له للرؤية)

قال احمد بن محمد بن جعفر أخبرنا شعبة (٦٠) عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا الجحترى قال اهلنا رمضان ونحن بذات عرق فأرسلنا

رجلا الى ابن عباس يسأله فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أمده لرؤيته فان أغنى عليكم فاكلوا العدة

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد بن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهر اعياد لا ينقصان رمضان وذو الحجة

هكذا هو في بعض النسخ وفي بعضها قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قد أمده لرؤيته وجميع النسخ متفقة على مدته من غير ألف فيها وفي الرواية الثانية فقال ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أمده لرؤيته هكذا هو في جميع النسخ أمده بألف في أوله قال القاضي قال بعضهم الوجه ان يكون أمده بالتشديد من الامداد ومدته من الامداد قال القاضي والصواب عندي بقاء الرواية على وجهها ومعناه أطال مدته الى الرؤية يقال منه مد وأمد قال الله تعالى واخوانهم عدوهم في الغي قرئ بالوجهين أى يطيلون لهم قال وقد يكون أمده من المدة التى جعلته قال صاحب الافعال أمددتك مدة أى اعطيتكها قوله في الاسناد عن أبي الجحترى هو بفتح الموحدة واسكان الحاء المعجمة وفتح الناموسمه سعيد بن فيروز ويقال ابن عمران ويقال ابن أبي عمران الطائي توفي سنة ثلاث وعشرين عام الجاجم

وسكون الشين المعجمة السخنيان المروزي قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن حفصة بنت سيرين) أخت محمد بن سيرين (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال الطاعون شهادة لكل مسلم) وفي حديث أبي عسيب عند أحمد مر فوعا ويرجى على الكافر وفي حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به مر فوعا بأى الشهداء والمتوفون بالطاعون فيقول أصحاب الطاعون نحن شهداء فيه قال انظر وافان كان جراحهم كجراح الشهداء تسيل دما كريح المسك فهم شهداء فيجدونهم كذلك وحديث الباب أخرجه المؤلف أيضا في الطب ومسلم في الجهاد (باب قول الله تعالى) ولا يذرع ذرع وجل (لا يستوى القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) في موضع الحال من القاعدون أو من الضمير الذى فيه ومن للبيان والمراد بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبوك (غير أولى الضرر) برفع غير صفة للقاعد والضرر كالعمى والعرج والمرض (والجهاهون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم) عطف على قوله القاعدون أى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وقائده تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لمرتبة وانته عن الخطأ منزلة (فضل الله الجهاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدون درجة) نصب بزع الخافض أى بدرجة والجملة موضحة للجملة الأولى التى فيها عدم استواء القاعدون والجهاهدين كأنه قيل ما بالهم لا يستوون فأجيب بقوله فضل الله الجهاهدين (وكلا) من القاعدون والجهاهدين (وعدا الله الحسنى) المثوبة الحسنى وهى الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيّتهم وانتم التفاوت في زيادة العمل المقتضى لزيادة الثواب (وقضل الله الجهاهدين على القاعدون) كأنه قيل واعطاهم زيادة على القاعدون أجر اعظم اواراد بقوله (الى قوله غفور رحيم) تمام الآية أى غفور الماعسى أن يفرط منهم رحيمهم وقال في رواية أبى ذر بعد قوله غير أولى الضرر الى قوله غفور رحيم وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال سمعت البراء بن عازب) رضى الله عنه يقول لما نزلت (أى كادت أن تنزل) (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا) هو ابن ثابت الانصارى (جاء) ولا يذرع ذرع الجوى والمسمى بجاءه (بكفف) بفتح الكاف وكسر المثناة الفوقية عظم عريض يكون فى أصل كف الحيوان كانوا يكتبون فيه لقله القراطيس (فكتبها) فيه وفي رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه عند أحمد وأبى داود الى لقاعد الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم اذ أوحى اليه وغشيه السكينة فوضع فخذه على فخذي قال زيد فلا والله ما وجدت شيئا قط أثقل منها فصرح خارجة بأن نزولها كان بحضرة زيد فيحمل قوله في رواية الباب دعازيد افكتبها على أنه لما كادت أن تنزل كما مر (وشكاهن ام مكتوم) عمرو وأبو عبد الله بن زائدة العامري وأم مكتوم أمه واسمها عاتكة (ضارته) بفتح الضاد المعجمة أى ذهب بصره (فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر) فان قلت لم كرر الراوى لا يستوى القاعدون من المؤمنين وهى الاقتصار على قوله غير أولى الضرر أجاب ابن المنير بأن الاستثناء والنعت لا يجوز فصلهما عن أصل الكلام فلا بد أن تعاد الآية الأولى حتى يتصل بها الاستثناء والنعت وقال السفاقسى ان كان الوحي نزل بقوله غير أولى الضرر فقط فكان الراوى رأى إعادة الآية من أولها حتى يتصل الاستثناء بالمستثنى منه وان كان الوحي نزل بإعادة الآية بالزيادة بعد ان نزل بدونهما فقد حكى الراوى صورة الحال قال ابن حجر والأول أظهر لرواية سهل بن سعد فانزل الله تعالى غير أولى الضرر وقال ابن الدمامى متعبا لابن المنير في قوله ان

عدى يارسول الله انى أجعل تحت وسادى (٦٢) عقالين عقالا أبيض وعقالا أسود أعرف الليل من النهار فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان وسادك لعريض
انما هو سواد الليل وبياض النهار
* حدثني عبيد الله بن عمر انه قال
حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا ابو
حازم حدثنا سهل بن سعد قال لما
نزلت هذه الآية وكلاوا واشربوا
حتى يتبين لكم الخيط الابيض
من الخيط الاسود قال كان الرجل
ياخذ خيطا أبيض وخيطا اسود
فياكل حتى يستبينهما حتى أنزل
الله عز وجل من الفجر قين ذلك
عدى يارسول الله انى أجعل تحت
وسادى عقالين عقالا أبيض وعقالا
أسود أعرف الليل من النهار فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
وسادك لعريض انما هو سواد
الليل وبياض النهار هكذا هو فى
كثير من النسخ أو أكثرها فقال له
عدى وفى بعضها قال عدى يحذف
له وكلاهما صحيح ومن أثبتا اعداد
الضمير الى معلوم ومثله تقدم الذكر عند
المخاطب وفى أكثر النسخ او كثير منها
ان وسادك لعريض وفى بعضها ان
وسادك لعريض بزيادة تاء وله وجه
أيضا مع قوله عريض ويكون المراد
بالوسادة الوساد كما فى الرواية الاخرى
فعاد الوصف على المعنى لاعلى اللفظ
وأما معنى الحديث وللعلماء فيه شروح
احسنها كلام القاضي عياض رحمه
الله تعالى قال انما أخذ العقالين
وجعلهم ماتحت رأسه وتأول الآية
به أن يكون سبق الى فهمه ان المراد بها
هذا وكذا وقع لغيره ممن فعل فعله
حتى نزل قوله تعالى من الفجر فعملوا
ان المراد به بياض النهار وسواد الليل
وليس المراد أن هذا كان حكم
الشرع أولا ثم نسخ بقوله تعالى من
١ قوله موزونا بحيث كذا ينظر

الجنة تحت بارقة السيف لا يخفى ما فيه من التجوز اذ لم يقع ذلك لافى المتن ولا فى الشرح والله
اعلم (باب التحريض على القتال وقول الله تعالى) بالجرع طفا على الجمر والسابق ولا يذر
وقول الله عز وجل (حرض المؤمنين على القتال) أى حثهم عليه * وبه قال (حدثنا عبد الله
ابن محمد) المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) البغدady قال (حدثنا ابو اسحق) ابراهيم
الفزارى (عن حميد) بضم الحاء المهملة وفتح الميم مصغرا الطويل أنه (قال سمعت انسارضى الله
عنه يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق) فى شوال سنة خمس من الهجرة
(فاذا المهاجرون والانصار يحفرون) فيه بكسر الفاء حال كونهم (فى غداة باردة فلم يكن
لهم عبيد يعملون ذلك) الحفر (لهم فلما رأى) عليه الصلاة والسلام (ما بهم) أى الامر
المتلبس بهم (من النصب) أى التعب (والجوع قال) عليه الصلاة والسلام محرضا لهم على
عملهم الذى هو بسبب الجهاد (اللهم ان العيش) المعتبر (والباقي المستقر) عيش الآخرة (لا عيش
الدنيا) فأغفر للانصار والمهاجرة) بضم الميم وكسر الجيم وللانصار بلام الجر ويخرج به عن الوزن
وفى نسخة فأغفر الانصار بالالف بدل اللام وهذا من قول ابن رواحة تمل به النبي صلى الله عليه
وسلم قال الداودى وانما قال ابن رواحة لا هم بل ألف ولا لام فأتى به بعض الرواة على المعنى وانما
يتزن هكذا وتعبه فى المصايح فقال هذا بوجهين للرواة من غير ادعائهم فلا يمنع أن يكون ابن
رواحه قال اللهم بألف ولا هم على جهة الخزم يعنى بالخاء المعجمة والزى وهو الزيادة على أول
البيت حرفا فصاعدا الى أربعة وكذا على أول النصف الثانى حرفا واثنين على الصحيح هذا أمر
للازع فيه بين العرويين ولم يقل أحد منهم بامتناعه وان لم يستحسنوه ولا قال أحد ان الخزم
يقضى الغنا ما هو فيه حتى انه لا يعتسرا نعم الزيادة لا يعتد بها فى الوزن ويكون ابتداء النظم
ما بعدهما فكذا ما نحن فيه اه وقال ابن طال ليس هو من قوله عليه الصلاة والسلام ولو كان لم يكن
به شعار وانما يسمى به من قصد صناعته وعلم السبب والوندو جميع معا به من الزحف والخزم
والقبض ونحو ذلك اه وفيه نظر لان شعراء العرب لم يكونوا يعلمون ما ذكره من ذلك (فقالوا)
الانصار والمهاجرة حال كونهم (مجيئين له) عليه الصلاة والسلام (نحن الذين يابعدوا) ولا يذر
عن الجوى والمستقلى يابعدنا (محمد) * على الجهاد ما بقينا أبدا (باب) ذكر (حق الخندق) حول
المدينة * وبه قال (حدثنا ابو عمر) بفتح الميم ينهما عين مهملة ساكنة تاء مدالة بن عمرو والمقعد
قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب البصريون (عن انس
رضى الله عنه) أنه (قال جعل المهاجرون والانصار) فى غزوة الاحزاب (يحفرون الخندق حول
المدينة) وكان الذى أشار بحفره سلمان الفارسى رضى الله عنه (وينقلون التراب على متونهم) جمع
متن ومننا الظاهر مكتنفا الصلص عن يمين وشمال من عصب ولحم يذ كروبوئت (ويقولون نحن
الذين يابعدوا محمد) * على الاسلام ما بقينا أبدا) ولا يذر عن الجوى والمستقلى على الجهاد ويتزن
البيت بهذه الرواية وقال الزركشى هو الصواب وتعبه الدماميني بأن كونه غير موزون لا يعتد
خطأ لم لا يجوز أن يكون هذا الكلام نثرا مسجما وان وقع بعضه ١ موزونا بحيث اذاروى أحد
فما شيا لا يدخل فى الوزن حكم بخطئه (والنبي صلى الله عليه وسلم يجيبهم ويقول اللهم انه لا خير
مسقر) الاخير الاخره فبارك فى الانصار والمهاجرة) وفى الحديث السابق انهم كانوا يجيبونه
عليه الصلاة والسلام فقد كان نارة يجيبهم ونارة يجيبونه * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن
عبد الملك الطيالسى قال (حدثنا شعبة) بن الخياط (عن ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي انه
(قال سمعت البراء) بن عازب (رضى الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم) يوم حفر الخندق

وفيه سقط وعبارة الدماميني موزونا ومن ذا الذى نقل لنا انهم ذكروا هذه القطعة على انها كلام موزون بحيث الخ (ينقل)

حدثني محمد بن سهل التميمي وابو بكر بن اسحق قالوا حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا ابو غسان (٦٣) حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال لما

نزلت هذه الآية وكلا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض

الفجر كما اشار اليه الطحاوي والداودي قال القاضي وانما المراد ان ذلك فعله وتاوله من لم يكن مخالط للنبي صلى الله عليه وسلم بل هو من الاعراب ومن لافقه عنده أولم يكن من لغته استعمال الخيط في الليل والنهار لانه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ولهذا انكر النبي صلى الله عليه وسلم على عدى بقوله صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض انما هو بياض النهار وسواد الليل قال وفيه ان اللفاظ المشتركة لا بصار الى العمل بأظهر وجوهها وأكثر استعمالها اذا عدم البيان وكان البيان حاصل ابو جود النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبيد الخيط الابيض الفجر الصادق والخيط الاسود الليل والخيط اللون وفي هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم سواد الليل وبياض النهار دليل على ان ما بعد الفجر هو من النهار لامن الليل ولا فاصل بينهما وهذا مذاهبنا وبه قال جماهير العلماء وحكي فيه شيء عن الاعمش وغيره لعله لا يصح عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض) قال القاضي معناه ان جعلت تحت وسادك الخيطين اللذين ارادهما الله تعالى وهما الليل والنهار فوسادك بعلوهما ويغطيهما وحينئذ يكون عريضا وهو معني الرواية الاخرى في صحيح البخاري انك لعريض الفجر لان من يكون هذا وساده يكون عظم مقامه من نسبه بقدره وهو معني الرواية الاخرى انك لضخم وانكر القاضي قوله بقله الاوهم معكم أي

(ينقل) أي التراب (ويقول لولا أنت ما هتدينا) وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد والغازي ومسلم في المغازي والنسائي في السير وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحونسي قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن أبي اسحق) السبيعي (عن البراء بن عازب (رضي الله عنه) أنه قال رأيت رسول الله ولاي ذرا النبي (صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب) سمي به لاجتماع القبائل واتفاقهم على محاربه صلى الله عليه وسلم وهو يوم الخندق (ينقل التراب) من الخندق (وقد واري) أي ستر (التراب) بياض بطنه وهو يقول لولا أنت ما هتدينا قال الزركشي هكذا روى لولا وصوابه في الوزن لاهم أو تالله لولا أنت ما هتدينا قال في المصاييح وهذا عجيب فان النبي صلى الله عليه وسلم هو المقتل بهذا الكلام والوزن لا يجري على لسانه الشريف غالبا (ولا تصدقنا ولا صلينا فانزل السكينة) أي الوفاق (علينا) ولا يصلي وابو الوقت وذرعن الكشميني فأنزل بنون التوكيد الخفيفة سكينه بالنسكبر ولاي ذرعن الجوى والمستقلى فأنزل بحذف النون والجزم سكينه بالنسكبر (وتبث الاقدام ان لا قيتنا) الكفار (ان الاولى) هو من اللفاظ الموصولات لامن أسماء الإشارة جعلها للمذكر (قد بغوا علينا) من البغي وهو الظلم وهذا أيضا غير مترن فيترن بزيادة هم فيصيران الاولى هم قد بغوا علينا (اذا ارادوا قيتنا) من الاباء باب من حبسه العذر بالذال المجعوه وهو الوصف الطارئ على المكاف المناسب للتسهيل عليه (عن الغزو) فله أجر الغازي وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) البربعي ونسبه لجدته لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية الجعفي قال (حدثنا حميد) الطويل (ان انسًا) هو ابن مالك (حدثهم قال رجعتا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم) قال المؤلف (حدثنا) وفي بعض الاصول ح للتحويل وحدثنا (سليمان بن حرب) الوائحي قال (حدثنا حماد بن زيد عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزاة) هي غزوة تبوك كما في رواية زهير (فقال ان أقواما بالمدينة خائفنا) يسكون اللام أي ورائنا (ماسلكننا شعبا) بكسر الشين المعجمة وسكون العين المهملة بعدها موحد طر يفتاى الجبل (ولا واديا الاوهم معانفيه) أي في ثوابه ولا بن حبان وأبي عوانة من حديث جابر الأشركوكفي في الاجر يدل قوله الاوهم معكم ٣ ولا سماعلي من طريق أخرى عن حماد بن زيد الاوهم معكم فيه بالنية ولاي داود عن حماد بن زيد كتم بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا انقتم من نفقة ولا قطعتم واديا الاوهم معكم فيه قالوا يا رسول الله وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة قال (حبسهم العذر) هو أعم من المرض فيشمل عدم القدرة على السفر وغيره وفي مسلم من حديث جابر حبسهم المرض وهو محمول على الغالب (وقال موسى) بن اسمعيل شيخ المؤلف (حدثنا حماد) هو ابن سلمة (عن حميد) الطويل (عن موسى بن أنس عن أبيه) أنس بن مالك (قال النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله) البخاري السند (الأول) المحذوف منه موسى بن حميد وأنس (اصح) من الثاني المثبت فيه موسى ولاي ذرا الاول عندى أصح واعتضه الاسماعلي بأن حماد عالم بحديث حميد مقدم فيه على غيره قال في الفتح وانما قال ذلك لتصريح حميد بتحديث أنس له كما تراه ولا مانع أن يكون حميد سمع هذا من موسى عن أبيه ثم في انساخذته به أو سمع من أنس فثبت فيه أبيه موسى اه وفيه أن المؤمن يبلغ بنسبه أجر العامل اذا منعه العذر عن العمل كن غلبه النوم عن صلاة الليل فانه يكتب له أجر صلاته ويكون نومه صدقة عليه من ربه رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي ذر وأبي الدرداء شك شعبة مرفوعا رواه ابن خزيمة موقوفا (باب فضل الصوم) في الجهاد (في سبيل الله) أو المراد ابتغاه وجه الله لتلاي عارض أولوية الفطر في الجهاد عن الصوم لانه يضره عن الله ولكن يؤيد الاول ما في حديث أبي هريرة المروي في فوائد أبي الطاهر

في رواية الاسماعلي بعد كما يعلم ذلك من الوقوف على عبارة الفتح فان تقديم رواية الاسماعلي على رواية ابن حبان اه

قال فكان الرجل اذا اراد الصوم ربطا حدهم (٦٤) في رجليه الخيط الاسود والخيط الابيض فلا يزال يأكل ويشرب حتى يشين له

الذهلي مامن مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوم ما في سبيل الله الحديث وحديثه فالاولوية المذكورة محمولة على من يضعفه الصوم عن الجهاد امانا لم يضعفه فالصوم في حقه افضل لانه يجمع بين الفضيلتين * وبه قال (حدثنا الحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر فنسبنا الى جده ويعرف بالسعدى لانه نزل بياب بني سعد قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (قال اخبرني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصاري (ومسئل ابن ابي صالح) انهم ما سمعوا النعمان بن ابي عمار (بتشديد التحية وبعد الالف شين بمجمة واسمه زيد بن الصلت وقيل زيد بن النعمان الزرقى الانصاري (عن ابي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) بالادال المهمة (رضي الله عنه) انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صام يوما في سبيل الله عز وجل (بعد الله) بتشديد العين (وجهه) اي ذاته كلها (عن الثمار سبعين خريفا) اي سنة وعند ابي يعلى من طريق زيد بن فائد عن معاذ بن انس بعد من البارمات عام سير المضر الجواد * وعند الطبراني في الصغير والوسط باسناد حسن عن ابي الدرداء جعل الله بينه وبين النار خندقا فاباين السماء والارض وفي كامل بن عدى عن انس تباعدت منه جهنم خمسمائة عام قيل ظاهرها التعارض واجيب بالاعتماد على رواية سبعين للاتفاق عليهم اغما في الصحيح اولى او ان الله اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بالادنى ثم عابده على التدريج وان ذلك بحسب اختلاف احوال الصائغين في كمال الصوم ونقصانه (باب فضل النفقة) اي الاتفاق في الجهاد (في سبيل الله) اوفي الجهاد وغيره بما يقصده وجهه الله تعالى * وبه قال (حدثنا) ولا يي ذرحدثنا بالافراد (سعد بن حفص) ابو محمد الطحفي الكوفي قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المججمة وسكون التحية وفتح الموحدة ابن عبد الرحمن ابو معاوية النخعي (عن ابي كثير) (عن ابي سلمة) بن عبد الرحمن (انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من اتفق زوجين) اي صنفين معتبرين شككين كانا اوفقيين وكل واحد منهما زوج ومراده ان يشفع المنفق ما يشفقه من دينار او درهم او سلاح او غيره وقال الداودي ويقع الزوج على الواحد والاثنين وهو هنا على الواحد جزم وفي رواية اسمعيل القاضي من اتفق زوجين من ماله (في سبيل الله) عام في جميع انواع الخير او خاص بالجهاد (دعا مخزنة الجنة كل مخزنة باب) اي خزنة كل باب فهو من المقلوب (اي فل) بضم اللام واسكانه وليس ترخيما لانه لا يقال الا بسكون اللام ولو كان ترخيما لفتحوها وضووها قال سيبويه ليس ترخيما وانما هي صيغة ارتجلت في باب النداء وقد جاء في غير النداء في لجة امسك فلانا عن قول * فكسر اللام للقافية وقال الازهرى ليس بترخيم فلان وليكنها كلمة على حدة فبنوا اسد يوقعون على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد وغيرهم يثنى ويجمع ويؤنث فيقول يا فلان ويا فلون ويا فلة ويا فلتان ويا فلات وقلان وقلانة كناية عن الذكر والانثى من الناس فان كنيتم بهما عن غير التام قلت الفلان والفلانة وقال قوم انه ترخيم فلان فحذف النون للترخيم والانعاس كونهما وتفتح اللام وتضم على مذهب الترخيم قاله ابن الاثير اي فلان (هلم) بفتح الهاء وضم اللام وتشديد الميم اي تعال (قال ابو بكر) الصديق رضي الله عنه (يارسول الله ذاك الذي) يدعوه مخزنة كل باب (لا توى عليه) بفتح المثناة الفوقية والواو مقصورة اي لا بأس عليه ان يدخل بابا ويترك آخر (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان تكون منهم) اي من يدعى من تلك الابواب كلها * وهذا الحديث سبق في الصيام واخرجه ايضا في فضل ابي بكر وسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهمة وتخفيف النون العوفي الباهلي الا عني قال (حدثنا قليح) هو ابن سليمان قال (حدثنا هلال) هو ابن ابي ميمونة القهري (عن عطاء بن يسار)

رثيم ما فأنزل الله بعد ذلك من الفجر فعملوا انما يعني بذلك الليل والنهار * حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قالوا اخبرنا الليث بن سعد بن سعيد بن قتيبة بن سعيد بن شهاب عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان بلا لا يؤذن بابل فكلوا واشربوا حتى تشبعوا تأذين ابن ام مكتوم * حدثني حرملة ابن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بلا لا يؤذن بابل فكلوا واشربوا حتى تشبعوا اذان ابن ام مكتوم

قول من قال انه كناية عن الغباوة او عن السمن لكثرة اكله الى بيان الخيطين وقال بعضهم المراد بالوساد النوم اي ان نومك كثير وقيل اراد به الليل اي من لم يكن النهار عنده الا اذ انان له العقال ن طال ليله وكثر نومه واصواب ما اختاره القاضي والله اعلم (قوله ربطا حدهم في رجليه الخيط الاسود والخيط الابيض ولا يزال يأكل ويشرب حتى يشين له رثيم) هذه اللفظة ضبطت على ثلاثة اوجه احدها رثيم ما براء مكسورة ثم همزة ساكنة ثم ياء ومعناه منظرهما ومنه قول الله تعالى احسن انا واثريا والثاني رثيم ما براء مكسورة وياء مشددة بلا همز ومعناه لونهما والثالث رثيم ما بفتح الراء وكسر الهمزة وتشديد الياء قال القاضي هذا غلط هنا لان الرثي السابع من الجن قال فان صرح رواية معناه مرقى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان بلا لا يؤذن بابل فكلوا واشربوا حتى تشبعوا تأذين ابن ام مكتوم) فيه جواز الاذان للصبح بالمهمة

* حدثنا ابن عمر حدثنا أبي حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان لرسول الله (ﷺ) (٦٥) صلى الله عليه وسلم مؤذن بلال وابن أم مكتوم الا معي فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم قال ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويرقى هذا وحدثنا ابن عمر حدثنا أبي حدثنا عبد الله حدثنا القاسم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة - حدثنا أبو أسامة ح وحدثنا اسحق أخبنا عمدة ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا جاد بن مسعدة كلهم عن عبد الله بالاسنادين كليهما نحو حديث ابن عمر

قبل طلوع الفجر وفيه جواز الاكل والشرب والجماع وسائر الاشياء الى طلوع الفجر وفيه جواز اذان الاعمى قال أصحابنا هو جائز فان كان معه بصير كان أم مكتوم مع بلال فلا كراهة فيه وان لم يكن معه بصير كرهه فيه من غلظه وفيه استحباب اذان الصبح أحدهما قبل الفجر والاخر بعد طلوعه أول الطلوع وفيه اعتماد صوت المؤذن واستدلاله بالثبوت والمزني وسائر من يقبل شهادة الاعمى وأجاب الجمهور عن هذا بان الشهادة يشترط فيها العلم ولا يحصل علم بالصوت لان الاصوات تستبهم وأما الاذان ووقت الصلاة فيكنى فيها الظن وفيه دليل لجواز الاكل بعد النية ولا تقصد نية الصوم بالاكل بعدها لان النبي صلى الله عليه وسلم أباح الاكل الى طلوع الفجر ومعلوم ان النية لا تجوز بعد طلوع الفجر - فندل على انها سابقة وان الاكل بعدها لا يضر وهذا هو الصواب المشهور من مذهبنا ومذهب غيرنا وقال بعض

بالمهمة المخففة (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر) وفي طريق معاذ بن فضالة عن هشام عن هلال في باب الصدقة على اليتامى جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله (فقال انما أخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الارض ثم ذكر زهرة الدنيا أي حسناتها وجمعتها الفانية (فبدأ بأحدهما) أي بركات الارض (وثني بالآخر) أي بزهرة الدنيا (فقام رجل) لم أعرف اسمه (فقال يا رسول الله أو يأتي الخبير بالشر) بفتح الواو أي أنصير النعمة عقوبة (فسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم قلنا يوحى اليه وسكت الناس كأن على رؤسهم الطير) كأنهم يريدون صيده فلا يتحركون مخافة أن يطير (ثم أنه) عليه الصلاة والسلام (مسح عن وجهه الرضاء) بضم الراء وفتح الحاء المهمة والاضاد المجمة مدود العرق الذي أدره عند نزول الوحي عليه (فقال ابن السائل أنفا) بمد المهمة وكسر النون الآن (أو خيرهو) بفتح الواو والمهمزة استفهام على سبيل الانكار أي المال هو خير قالها (ثلاثان الخير) الحقيقي (لا يأتي الا بالخير) وهذا ليس بخير حقيقى لما فيه من الفسنة والاستغال عن كمال الاقبال الى الآخرة (وانه كلما) بفتح اللام ولا يذرك ما مضى (يثبت الربيع) بضم التخمسة من الانبات والربيع رفع على الفاعلية وهو الجدول الذي يستقي به (ما يقتل) قتلا (حبطا) بفتح الحاء المهمة والموحدة والطاء المهمة منصوب على التمييز وهو اتناخ البطن من كثرة الاكل وسقط قوله ما لا يذروه وقوله حبطاله ولا يذوق الوقت والاصلي (أو يلم) بضم أوله وكسر ثانيه وتشديد ثالثة أي يقرب أن يقتل (كلما أكلت) ضب على كفا في اليونانية وكتب في الحاشية صوابه الا كلمة الخضر بضم الخاء وفتح الضاد المجمتين وآ كلمة بعد المهمة والاستثناء مفرغ والاصل كلما ثبت الربيع ما يقتل آكله الادبابة التي تأكل الخضر فقط أكلت أي آ كلمة الخضر (حتى اذا امتلأت) ولا يذرح حتى اذا امتلأت (خاصرتها) شبع (استقبلت الشمس فطلعت) بفتح المثناة واللام المخففة والطاء المهمة آخره قوية أي ألقت بعمرها سم لارقيا (وبالت) فزال عنها الحبط وانما تحبط الماشية لانها تمكث بطونها ولا تنل ولا تبول فتنتفخ بطونها فيعرض لها المرض فتلا (ثم رعت) وهذا مثل ضربه للمة تصد في جمع الدنيا الموتى حقها الناجي من وبالها كما تجتأ كلمة الخضر (وان هذا المال خضرة) بفتح الخاء وكسر الضاد المجمتين أي من حيث المنظر وأنه مع أن المال مذكور باعتبار أنه زهرة الدنيا فالتأنيث وقع على التشبيه أو التامر بالمبالغة كراوية وعلامة (حلوة) أي من حيث الذوق (ونعم) أي المال (صاحب المسلم لم يأخذ بحقه) بان جمعه من حلال (فجعل في سبيل الله) جميع أنواع الخير ومنها الجهاد وهو موضع الترجمة وقد روى النسائي والترمذي وقال حسن وابن حبان في صحيحه وصححه الحاكم من حديث خريم بن قانك بالراء مصغرا ابن قانك بالفاء والفوقية المكسورة رفعه من أنفق نفقة في سبيل الله كتبت له سبعا ثم ضعف وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة وغيره مرفوعا من أرسل نفقة في سبيل الله وأقام في بيته فله بكل درهم سبعا ثم درهم ومن غزا في سبيل الله بنفسه وأنفق في وجه ذلك فله بكل درهم سبعا ثم ألف درهم ثم تلا هذه الآية والله يضاعف لمن يشاء (واليتامى والمساكين) ولا يذرع الكسبي حتى زيادة وابن السبيل (ومن لم يأخذ به) أي المال (بحقه) ولا يذريها أي زهرة الدنيا (فهو كالآكل الذي لا يشبع) لانه كلما نال منه شيأ ازدادت رغبته واستقل ما عنده ونظر الى ما فوقه وسقط لا يذرع لفظ الذي (ويكون) ماله (عليه) شهيد ايوم القيامة) بأن ينطق الله الصامت منه بما فعل أو يمثل مثاله وهذا الحديث قد سبق في باب الصدقة على اليتامى من كتاب الزكاة وبأن شاء الله تعالى بعنه وعونه في الرقاق (باب فضل من جهز غازيا واخلقه) بتخفيف اللام أي قام بعده في أهله ومن يتركه (بخير) بأن قام عنه بما كان

• حدثنا زهير بن حرب حدثنا اسمعيل (٦٦) بن ابراهيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لا ينعن أحدكم من أذان بلال أو قال نداء بلال من سحوره فانه يؤذن أو قال ينادي بليل ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم وقال ليس أن يقول هكذا

وفيه استحباب السحور وتأخير فيه اتخاذ مؤذنين للمسجد الكبير قال أصحابنا وإن دعت الحاجة جاز اتخاذ أكثر منهما كما اتخذ عثمان رضي الله عنه أربعة وإن احتسب إلى زيادة على أربعة فالأصح اتخاذهم بحسب الحاجة والمصلحة (قوله ولم يكن بينهما إلا أن ينزل هذا ويرى هذا) قال العلماء معناه أن بلالا كان يؤذن قبل الفجر ويتربص بعد أذانه للنداء ونحوه ثم يرقب الفجر فإذا قارب طلوعه نزل فأخبر ابن أم مكتوم فيسأله ابن أم مكتوم بالطهارة وغيرها ثم يرق ويشرع في الأذان مع أول طلوع الفجر والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا ينعن أحدكم من أذان بلال أو قال نداء بلال من سحوره فانه يؤذن أو قال ينادي ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم) فالأصح أن يقول قائمكم من سحوركم فانه يؤذن بليل ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم والله تعالى فأن رجعت الله ومعناه أنه إنما يؤذن بليل ليعلمكم بأن الفجر ليس يبعد فريد القائم المتعبد إلى راحته لينام غفوة ليصبح نشيطا أو يؤثر أن لم يكن أوثر أو يتأهب للصبح إن احتسب إلى طهارة أخرى أو نحو ذلك من مصالحه المترتبة على علمه بقرب الصبح وقوله صلى الله عليه وسلم ويوقظ نائمكم أي لينأهب للصبح أيضا بفعله ما إذا من ثم يجد قليل أو يتأثر أن لم يكن أوثر أو سحوران أراد الصوم أو اغتسال أو وضوء أو غير ذلك مما يحتاج إليه قبل الفجر (قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر ليس أن يقول هكذا التي

يفعله * وبه قال (حدثنا أبو عمر) عبد الله بن عمرو المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا الحسين) بنضم الحوافق السنين أن ذكوان المعلم البصري قال (حدثني) بالافراد (يحيى) هو ابن أبي كثير البجلي الطائي (قال حدثني) بالافراد أيضا (أبو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثني) بالافراد كذلك (بسر بن سعيد) بنضم الموحدة وسكون المهمله وكسر عين سعيد مولى الحضرمي من أهل المدينة (قال حدثني) بالافراد أيضا (زيد بن خالد) أبو عبد الرحمن الجهمي (رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله بخير) بأن أهله أسباب سفر من ماله أو من مال الغازي (فقد غزا) أي فله مثل أجر الغازي وإن لم يغز حقيقة من غير أن ينقص من أجر الغازي شيء لأن الغازي لا يتأق منه الغزو والابعد أن يكتفي ذلك العمل فصار كأنه يباشر معه الغزو ولكنه بضاعف الأجر لمن جهز من ماله ما لا يضاعف لمن دله أو أعانه أو أعانه بمجدة عن بذل المال نعم من تحقق عجزه عن الغزو وصدق نيته بنفي أن لا يختلف أن أجره يضاعف كاجر العامل المباشر لما رفقين نام عن حربه (ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير) في أهله ومن يتركه بأن ناب عنه في مرعاتهم وقضاهم ربه من زمان غيبته (فقد غزا) أي شاركه في الأجر من غير أن ينقص من أجره شيء لأن فراغ الغازي له واشتغاله به بسبب قيامه بأمر عياله فكأنه مسبب من فعله وفي حديث عمر بن الخطاب مر فوعا من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع رواه ابن ماجه وفي الطبراني الأوسط رجال الصحيح مر فوعا من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل أجره ومن خلف غازيا في أهله بخيرا ونفق على أهله فله مثل أجره وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه في صحيح ابن حبان مر فوعا من أطل رأس غازي أظله الله يوم القيامة الحديث فان قلت هل من جهز غازيا على الكمال ويخلفه بخير في أهله له أجر غازي بين أو غاز واحد أجاب ابن أبي جرة بأن ظاهر اللفظ يفيد أن له أجر غازي بين لانه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلا بنفسه غير مرتبط بغيره * وحديث الباب أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي في الجهاد * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري وسقط ابن اسمعيل لغير أبي ذر قال (حدثنا همام) بنسب زيد الميم بن يحيى الشيباني (عن إسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة (عن أنس رضي الله عنه) أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يدخل بيوتا يكثر دخوله (بالمدينة غير بيت أم سليم) سهلة أو أسهمار ميلة أو الغمصة وهي أم أنس (الاعلى أزواجه) أمهات المؤمنين رضي الله عنهن (فقل له) أي لم يخص أم سليم بكثرة الدخول إليها ولم يسم القائل (فقال) عليه الصلاة والسلام (إني أرحمها قتل أخوها) حرام بن ملحان يوم بئر معونة (معي) أي في عسكري أو على أمرى وفي طاعتي لانه عليه الصلاة والسلام لم يشهد بئر معونة كما سألني أن شاء الله تعالى في المعازي وتعليل الكرماني دخوله عليه الصلاة والسلام على أم سليم بانها كانت حالته من الرضاة أو النسب وأن الحرمة بسبب لجواز الدخول لا يحتاج إليه لأن من خصائصه عليه الصلاة والسلام جواز الخلوة بالأجنبية ثبوت عصمته وقد ظهرت مطابقة الحديث للترجمة من حيث أنه عليه الصلاة والسلام خاف أخاها في أهله بخير بعد وفاته وحسن العهد من الإيمان وكفى بخير الخبايا والتودد خيرا لاسيما من سيد الخلق صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل (باب القنص) أي استعمال الخنوط وهو ما يطيب به الميت (عند القتال) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الجلي البصري قال (حدثنا خالد) ابن الحرث الهجيمي بنضم المهاو ففتح الجيم قال (حدثنا ابن عون) عبد الله (عن موسى بن أنس) أي ابن مالك أنه (قال وذكر) أبو الوحال ولا يذعن الجوى ذكر بأسقاطها (يوم) وقعة (البامة)

أو وضوء أو غير ذلك مما يحتاج إليه قبل الفجر (قوله صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر ليس أن يقول هكذا التي

وهكذا وصوب يده ورفعها حتى يقول هكذا وفرج بين أصبعيه * وحدثننا (٦٧)

ابن عمر حدثنا أبو خالد يعنى الأحمر

عن سليمان التيمي * هذا الاسناد غير أنه قال ان القبر ليس الذى يقول هكذا وجمع أصابعه ثم نكسها الى الارض ولكن الذى يقول هكذا ووضع المسبحة على المسبحة ومديده * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معمر بن سليمان ح وحدثننا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير والمعتز بن سليمان كلاهما عن سليمان التيمي بهذا الاسناد وانتهى حديث المعتز عند قوله يده ناكتم ويرجع فأنكم وقال اسحق قال جرير في حديثه وليس أن يقول هكذا واكن يقول هكذا يعنى القبر هو المعترض وليس بالمستطيل * وحدثننا شيبان ابن فروخ حدثنا عبد الوارث عن عبد الله بن سودة القشيري حدثني والذي أنه سمع مرة بن جندب يقول سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول لا يغرن أحدكم نداء بلال من السحور ولا هذا البياض حتى يستطير * وحدثننا زهير بن حرب حدثنا سعيد بن علفي حدثني عبد الله بن سودة عن أبيه عن مرة ابن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم أذان بلال ولا هذا البياض أهدوا الصبح حتى يستطير هكذا * وحدثننا أبو الربيع الزهراني حدثنا جاديع بن يزيد حدثنا عبد الله بن سودة القشيري عن أبيه عن مرة بن جندب قال قال رسول الله

التي كانت بين المسلمين وبين بنى حنيفة أصحاب مسيلة في ربيع الاول سنة اثنتي عشرة في خلافة أبي بكر واليامة بتخفيف الميم - مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت بامرأة زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام (قال ابن أبي أنس) يالرفع على الفاعلية (ثابت بن قيس) هو ابن شماس يفتح الشين المججمة وتشديد الميم آخره سين مهملة الخرجي خطيب الانصار (وقد حسر) بمهملةين مفتوحتين أى كشف (عن نخذه) بالذال المججمة واستدل به على أن النخذ ليس بعورة (وهو يحنط) يستعمل الحنوط في بدنه والوالوالعال (فقال) أى انس لثابت (ياعم) دعاه بذلك لانه كان أنس منه ولانه من قبيلته الخرج (مايجسك) أى ما يؤخر (الأنجي) بتشديد اللام وتجي بالنصب (قال الان يا ابن أخي) أجي (وجعل يحنط يعنى من الحنوط) يفتح الحاء (ثم جاء) زاد الطبراني وقد يحنط ونشرا كفته (جلس فذكر) أنس (في الحديث انكشافا) أى نوع انهم زام (من الناس) وعند ابن أبي زائدة عن ابن عون عند الطبراني فجاء حتى جلس في الصف والناس ينكثون (فقال هكذا عن وجوهنا) أى افسحو لنا (حتى تضارب القوم) ولاي ذر عن الجوى والمستمل بالقوم زيادة حرف الجر (ما هكذا كان يفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) بل كان الصف لا يعرف عن موضعه (بسماعو دتم أقرانكم) من القرار من عدوكم حتى طمعوا فيكم وزاد ابن أبي زائدة فتقدم فقاتل حتى قتل وأقرانكم بالنصب على المفعولية جمع قرن بكسر القاف وهو الذى يعادل الآخر في الشدة ولاي ذر عن الجوى والكشمهين بسماعو دتم أقرانكم بالرفع فاعل عودكم (رواه) أى الحديث (جاء) هو ابن سلمة (عن ثابت) هو البنانى (عن أنس) هو ابن مالك ولفظه فيمار واه الطبراني ان ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم اليمامة وقد يحنط وليس ثوبين أبيضين تكفن فيه ما وقد انهمز القوم فقال اللهم انى ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء وأعد ذرا اليك مما صنع هؤلاء ثم قال بسماعو دتم أقرانكم منذ اليوم خلوا بيننا وبينهم ساعة فخل فقاتل حتى قتل وكانت درعه قد سرقت فرأى رجل فيما يرى النائم فقال انها في قدر تحت الكاف يمكن كذا وكذا فأوصاه بوصايف وجدوا الدرع وأنت ذواوصاياه وعند الحاكم انه أوصى بعنق بعض رقيقه (باب فضل الطليعة) يفتح الطاء المهملة وكسر اللام اسم جنس يشتمل الواحد فأكثر وهو من يبعث الى العدو ليطلع على أحوالهم * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا فيمان) الثوري (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المدني (عن جابر) هو ابن عبد الله الانصارى (رضى الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتي بنى نجبر القوم) بنى قرية (يوم الاحزاب) لما اشتد الامر وذلك أن الاحزاب من قريش وغيرهم لما جاؤ الى المدينة وحفر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين ان بنى قرية من اليهود نقضوا العهد الذى كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين (قال) ولاي ذر فقال (الزبير) بن الوام القرشي أحد العشرة (أنا) أتيت بنجبرهم (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من يأتي بنى نجبر القوم قال) ولاي ذر فقال (الزبير أنا) مرتين وعند النسائي من رواية وهب بن كيسان أشهد سمعت جابرا يقول لما اشتد الامر يوم بنى قرية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأتي بنى نجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فجاء بنجبرهم ثم اشتد الامر أيضا فقال عليه الصلاة والسلام من يأتي بنى نجبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير وفيه أن الزبير توجه اليهم ثلاث مرات (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريا) يفتح الحاء المهملة والواو وبعد الالف راء مكسورة فتحت مشددة أى خاصة من أصحابه وقال الترمذى الناصر ومنه الحواريون أصحاب عيسى بن مريم عليهم الصلاة والسلام

وهكذا وصوب يده ورفعها حتى يقول هكذا وفرج بين أصبعيه وفي الرواية الاخرى ان القبر ليس الذى يقول هكذا وجمع أصابعه ثم نكسها الى الارض ولكن الذى يقول هكذا ووضع المسبحة على المسبحة ومديده وفي الرواية الاخرى هو المعترض وليس بالمستطيل

صلى الله عليه وسلم لا يغرنكم من (٦٨) سحوركم أذان بلال ولا يبيض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا وحكاة حماد

بيده قال يعني معترضاً * حدثنا
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا
شعبة عن سودة قال سمعت سمرة
ابن جندب وهو يخطب يحدث عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
لا يغرنكم نداء بلال ولا هذا
البياض حتى يبدوا الفجر أو قال
حتى ينفجر الفجر * وحدثنا ابن
مشي حدثنا أبو داود أخبرنا شعبة
أخبرني سودة بن حنظلة القشيري
قال سمعت سمرة بن جندب يقول
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد كرهنا * حدثنا يحيى بن يحيى
أخبرنا هشام عن عبد العزيز بن
صهيب عن أنس ح وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيمه وزهير بن حرب عن
ابن علية عن عبد العزيز بن أنس
ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
أبو عوانة عن قتادة وعبد العزيز
ابن صهيب عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان
في السحور بركة

وفي الرواية الاخرى لا يغرنكم من
سحوركم أذان بلال ولا يبيض الأفق
المستطيل هكذا حتى يستطير
هكذا قال الراوي يعني معترضاً
في هذه الاحاديث بيان الفجر الذي
يتعلق به الاحكام وهو الفجر الثاني
الصادق والمستطير بالراء وقد سبق
في ترجمة الباب بيان الفجرين وفيها
أيضاً الايضاح في البيان والاشارة
لزيادة البيان في التعليم والله أعلم
(قوله صلى الله عليه وسلم لا يغرن
أحدكم نداء بلال من السحور)
ضبطناه بفتح السين وضعتها فالتوح
اسم لأمأ كقول المضموم اسم للفعل
وكلاهما صحيح هنا

* (باب فضل السحور وتأكيده
استحبابه واستحباب تأخيرها وتجيل الفطر) *

أى خلاؤه وانصاره وقال قتادة فمارواه عبد الرزاق الوزير (وحواري الزبير) اضافته الى بيا المتكلم
خفف الياء وقد ضبطه جماعة بفتح الياء وهو الذي في الفرع وغيره وآخرون بالكسر وهو القياس
لكنهم حين استنقلوا ثلاثيات حذفتوا ياء المتكلم وابدلوا من الكسرة فحة وقد استشكل
ذكر الزبير هنا فقال ابن الملقن في التوضيح المشهور كما قاله شيخنا فتح الدين البعمرى ان الذي توجه
ليأتى بخبر القوم حذيفة بن اليمان قال الحافظ بن حجر رحمه الله وهذا الخبر مر دود فان القصة
التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصه الزبير كانت لكشف خبري
قريظة هل نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قرشاً على محاربة المسلمين وقصة
حذيفة كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالحنديق وقالوا عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب
الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وأرسل الله عليهم الرياح واشتدت البرد تلك الليلة
فأتدب عليه الصلاة والسلام من يأتيه بخبر قرش فأتدب له حذيفة بعد تكرراره طلب ذلك
* وحدث الباب أخرجه البخاري أيضاً في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب
والنسائي فيه وفي السير وابن ماجه في السنة * هذا (باب) بالتونين (هل يبعث الطليعة) بالرفع
مفعول ناب عن الفاعل ولا يذري بيعث بفتح أوله الطليعة بالنصب على المفعولية أى هل يبعثه
الامام الى كشف العدو (وحده) * وبه قال (حدثنا صدقة) بن الفضل قال (أخبرنا بن عيينة)
سفيان قال (حدثنا ابن المنكدر) محمد (أنه سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما قال
ندب) أى دعا (النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة) شيخ المؤلف (أظنه) أى الندب (يوم
الحنديق) وقدر واه الحندي عن ابن عينة فقال فيه يوم الحنديق من غير شك (فاتدب الزبير) أى
أجاب (ثم ندب الناس فاتدب الزبير) وسقط لفظ الناس لغير أى ذكر (ثم ندب الناس فاتدب
الزبير) فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعد الثالثة وسقط لابي ذر لفظ النبي صلى الله عليه وسلم (ان
لكل نبي حوارياً) بتخفيف الواو وانصاراً أو وزيراً (وان حوارياً) ولا يذرعن الجوى والمستمل
وحواري (الزبير بن العوام) فيه منقبة للزبير وقوة قلبه وشجاعته * (باب) جواز (سفر)
الشخصين (الاثنتين) معا * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربعي الكوفي قال (حدثنا أبو
نهب) موسى بن نافع الاسدي الحنط بالحاء المهملة والتون مشهور بكنيته وهو الاكبر (عن
خالد الحذاء) بفتح الحاء المهملة والذال المعجمة المشددة ممدوداً (عن أبي قلابه) بكسر القاف
وتخفيف اللام عبد الله بن زيد البصري (عن مالك بن الحويرث) بضم الحاء المهملة وفتح الواو
آخراً مثله مصغراً انه (قال انصرف من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لساناً) ناكيداً و
بيان أو بدل من المجرور وأخبر بمبتدأ محذوف (وصاحب لي) هو ابن عمه وهو لبيد وصاحب بالجر
أو الرفع عطفاً على سابقه أى لما أردنا السفر الى أهلنا اذا أقمنا خارجاً (أذنا وأقيماً) بكسر
المعجمة أى من أحب منكم أن يؤذن فيؤذن أو المراد أن أحدهما يؤذن والاخر يجب لانهما
يؤذنان معا (وليؤمكما) يسكون اللام وفتح الميم (أكبركما) * ومطابقة الحديث للترجمة من
كونهم لما أرادوا السفر قال لهم عليه الصلاة والسلام أذنا فاقراهما على ذلك وحدث الراكان
شيطانان المروي بإسناد حسن وصححه ابن خزيمة قال الطبري انه زجر أرب وارشاد خمسة الامادة
فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة له ويأتى ان شاء الله تعالى البحث في ذلك في محله وقد سبق الحديث
في باب الاذان للمسافر من كتاب مواقيت الصلاة * هذا (باب) بالتونين (الخنيل معقود في نواصيها
الخير) أى لازم لها (الى يوم القيامة) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا
مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) انه (قال قال

(قوله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور بركة) (روى بفتح رسول

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن موسى بن علي عن أبيه عن أبي قيس (٦٩) مولى عمرو بن العاصي عن عمرو بن العاصي

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن وكيع عن ح وحدثنا أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب كلاهما عن موسى بن علي بهذا الإسناد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن هشام عن قتادة عن أنس عن زيد بن ثابت

السين من السحور وضماها وسبق قريماً بينهما فيه الحث على السحور وأجمع العلماء على استحبابه وأنه ليس بواجب وأما البركة التي فيه فظاهر لأنه يقوى على الصيام وينشطه وتحصل بسببه الرغبة في الزيادة من الصيام بخفة المشقة فيه على المتسحر فهذا هو الصواب المعتمد في معناه وقيل لأنه يتضمن الاستيقاظ والذكر والدعاء في ذلك الوقت الشريف وقت تنزل الرحمة وقبول الدعاء والاستغفار وربما توشأ صاحبه وصلى أو أدام الاستيقاظ للذكر والدعاء والصلاة أو التائب لها حتى يطلع الفجر (قوله عن موسى بن علي) هو بضم العين على المشهور وقيل بتحتها (قوله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر) معناه الفارق والمميزين صيامنا وصيامهم السحور فأنهم لا يتسحرون ونحن يستحب لنا السحور وأكلة السحر هي السحور وهي بفتح الهمزة هكذا ضبطناه وهكذا ضبطه الجمهور وهو المشهور في روايات بلادنا وهي عبارة عن المرة الواحدة من الأكل كالفسدة والعشوة وإن كثراً ما كول فيها وأما

رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) لفظ عام والمراد به الخصوص أي الخيل الغازية في سبيل الله لقوله في الحديث الآخر الخيل ثلاثة أو المراد جنس الخيل أي أنها بصدد أن يكون فيها الخير فأما من ارتبطها بالعمل غير صالح فصول الوزير طريان ذلك الأمر العارض ولا يذم معقود في نواصيها الخير فأثبت أفضلة معقود كالأسماعيلي من رواية عبد الله عن مالك عن نافع وسقط في الموطأ كرواية غير أبي ذر وكذا في مسلم من رواية مالك أيضاً ومعنى معقود ملازم لها كأنه معقود فيها قال في شرح المشكاة ويجوز أن يكون الخير المقسر بالأجر والغنمة أي في الحديث الآخر في الباب اللاحق استعارة مكتبة لأن الخير ليس بشئ محسوس حتى تعتد عليه الناصية لكنه شبهه بظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود يجعل على مكان مرتفع فنسب الخير إلى لازم المشبهة بذكر الناصية تجريد الاستعارة والحاصل أنهم يدخلون المعقول في جنس المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم به على المحسوس مبالغته في الزوم والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل من مقدم القرس وقديكني بالناصية عن جميع ذات القرس قال الولي ابن العراقي ويمكن أنه أشير بذكر الناصية إلى أن الخير إنما هو في مقدمها لا لاقدامه على العدو دون مؤخرها لما فيه من الإشارة إلى الأبدار * وفي هذا الحديث كما قاله القاضي عياض مع وجيز لفظه من البلاغة والعدو بما لا امر يدعيه في الحسن مع الجناس الذي بين الخيل والخير وقال ابن عبد البر فيه تفضيل الخيل على سائر الدواب لأنه عليه الصلاة والسلام لم يأت عنه في غير هذا القول * وروى النسائي عن أنس لم يكن شئ أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الخيل وفي طبقات ابن سعد عن عريب بضم المهملة (٣) المليك النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرراً وعلاية قلهم أجورهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون منهم قال عليه الصلاة والسلام هم أصحاب الخيل ثم قال ان المنفق على الخيل كاسطيد بالصدقة لا يقبضها وأبو الهوار وإنها كذا في المسلك يوم القيامة ويروى ان القرس اذا التقت الفئتان تقول سبوح قدوس رب الملائكة والروح وهو أشد الدواب عدواً في طبعه الخيل لا في مشيه والسرور بنفسه والمحبة لصاحبه وربما عمر القرس إلى تسعين سنة * وحديث الباب أخرجه مسلم أيضاً في المغازي * وفيه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث الحوضي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة لثني ابن عبد الرحمن السلمي (وابن أبي السفر) بفتح السين المهملة والقاسم عبيد كلاهما (عن الشعبي) عامر ابن شراحيل (عن عروة بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة البارقي الأزدي (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الخيل) أي المعدة للجهاد في سبيل الله أو جنس الخيل (معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجهاد والجنس وعلامات النبوة ومسلم في المغازي والترمذي في الجهاد والنسائي في الخيل وابن ماجه في الجهاد (قال سليمان) أي ابن حرب شيخ المؤلف محارواه أبو نعيم في مستخرجهم موصولاً نحو أننا لحفص بن عمر شيخ المؤلف أيضاً (عن شعبه) بن الجراح أنه قال في روايته أي عن حصين وابن أبي السفر عن الشعبي (عن عروة بن أبي الجعد) فزاد لفظ أبي بين ابن الجعد على رواية حفص وليس مراده أن شعبه يروي عن عروة كيف وشعبه لم يذكره وإنما مراده أن شعبه قال في روايته عروة بن أبي الجعد كما مر (تابعه) أي تابع سليمان بن حرب على زيادة أبي (مسدد) هو ابن مسرهد أحد شيوخ المؤلف أيضاً مما هو موصول في مسند مسدد (عن هشيم) بالصغير هو ابن بشير بن عظيم السلمي الواسطي (عن حصين) هو ابن عبد الرحمن السابق (عن الشعبي عن عروة بن أبي الجعد) فأثبت لفظ أبي وصوبه

الأكلة بالضم فهي اللقمة الواحدة وأدعى القاضي عياض أن الرواية فيه بالضم ولعله أراد رواية أهل بلادهم فيها بالضم قال والصواب

قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه (٧٠) وسلم ثم قننا إلى الصلاة قلت لم كان قد رمايتهم سما قال خمسين آية * وحدثناه

ابن المديني وذكر ابن أبي حاتم أن اسم أبي الجعد سعد وسيكون لي عودة إلى زيادة كلام في هذا في علامات النبوة أن شاء الله تعالى بعون الله ومنه وقوته * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي التياح) بفتح التوقية والتهية المشددة وبعد الألف حاء مهملة ي زيد بن جندب الضبي (عن أنس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البركة) حاصلة (في نواصي الخيل) وعند الامام علي البركة تنزل في نواصي الخيل فصرح فيه بما يتعلق به الجار والمجرور ولم يقل في هذا الحديث إلى يوم القيامة وقد روي بالبركة هنا الزيادة بما يكون من نسلها والكسب عليها والمقام والأجر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في علامات النبوة ومسلم في المغازي والنسائي في الخيل (باب بالتونين) (الجهاد ماض) أي مستمر (مع) الامام (البر) أي العادل (و) مع الامام (الفاجر) أي الجائر (لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) الموصول في السابق واللاحق * وبه قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا زكريا) بن أبي زائدة (عن عامر) هو الشعبي أنه قال (حدثنا عروة) هو ابن الجعد أو ابن أبي الجعد السابق قرييا (البارقي) بالموحدة والراء بعد الألف فالقاف نسبة إلى بارق جبل باليمن أو قبيلة من ذري عرين (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة) والخير هو (الأجر) أي الثواب في الآخرة (والمغنم) أي الغنمة في الدنيا فهم ما بدلان من الخير وأخير مبتدأ محذوف أي هو الأجر والمغنم كما مر وذكر بقاء الخير في نواصي الخيل إلى يوم القيامة وفسره بالأجر والمغنم والمغنم المقترن بالأجر إنما يكون من الخيل بالجهاد ولم يقد ذلك بما إذا كان الامام عدلا فدل على أنه لا فرق في حصول هذا الفضل بين أن يكون الغزومع الامام العادل أو الجائر وأن الاسلام باق وأهله إلى يوم القيامة لأن من لازم بقاء الجهاد بقاء المجاهدين وهم المسلمون وفي حديث أبي داود عن مكحول عن أبي هريرة مرفوعا الجهاد واجب عليكم مع كل أمير را كان أو فاجر أو ان عمل الكبار وأسانده لأبأس به إلا أن مكحول لم يسمع من أبي هريرة وفي حديث أنس عنده أيضا مرفوعا الجهاد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال لا يظله جور جائر ولا عدل عادل وفي حديث جابر عنده الامام أحسن من الزيادة على حديث الباب في نواصيها الخير والنيل بفتح النون وسكون التهمة بعدها لام وأهلها معانئون عليها أخذوا بنواصيها وادعوا بالبركة وزاد ابن سعد في الطبقات وابن منته في الصحابة والمنفق عليها كاسط كفه في الصدقة (باب فضل) (من احتبس فرسا) زاد الكشي في في سبيل الله (لقوله تعالى ومن رباط الخيل) أي للغزوة وبه قال (حدثنا علي بن حفص) المروزي وقيل حفص اسم جده قال ابن أبي حاتم والصواب أنه علي بن الحسن بن شبيب بفتح النون وكسر المعجمة بوزن عظيم قال (حدثنا ابن المبارك) عبد الله قال (أخبرنا طحمة بن أبي سعيد) المصري نزيل الاسكندرية المدني الاصل (قال سمعت سعيدا

عمر والنقاد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا همام ح وحدثنا ابن مثنى حدثنا سالم بن نوح حدثنا عمر بن عامر كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر * وحدثنا قتيبة حدثنا يعقوب ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي عن سفيان كلاهما عن أبي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عثله * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمار بن عمير عن أبي عطية قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقانا يأم المؤمنين رجلا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحدهما يعجل الافطار ويعجل الصلاة والآخر يؤخر الافطار ويؤخر الصلاة قالت أيهما الذي يعجل الافطار ويعجل الصلاة قال قلنا عبد الله يعني ابن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد أبو كريب قال والآخر أبو موسى * وحدثنا أبو كريب

الفتح لأنه المقصود هنا قوله تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قننا إلى الصلاة قلت كم بينهما قال خمسين آية معناه بينهما قدر قرأة خمسين آية أو أن يقرأ خمسين وفيه الحث على تأخير الصبح إلى قبيل الفجر (قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) فيه الحث على تعجيله بعد تحقق

غروب الشمس ومعناه لا يزال أمر الأمة منتظما وهم بخير ماداموا محافظين على هذه السنة وإذا أخره كان ذلك علامة

الطبقات

أخبرنا ابن أبي زائدة عن الأعمش عن عمارة عن أبي عطية قال دخلت أنا (٧١) ومستمروا على عائشة فقال لها مسروق

رجلان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما لا يبالون عن الخير أحدهما يجعل المغرب والافطار والاخر يؤخر المغرب والافطار فقالت من يجعل المغرب والافطار قال عبد الله فقالت هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو كريب وابن غيرهم اتفقوا في اللفظ قال يحيى أخبرنا أبو معاوية وقال ابن غير حدثنا يحيى وأبو كريب حدثنا أبو أسامة جيعه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عاصم بن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل وأدبر النهار وغابت الشمس فقد أفطر الصائم ولم يذكر ابن غير فقد * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا فلان انزل فاجد ح لنا قال يا رسول الله ان علينا نهارا

على فساد يعون فيه (قوله لا يبالون عن الخير) أي لا يقصر عنه

* (باب بيان وقت انقضاء الصوم وخروج النهار) *

(قوله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل وأدبر النهار وغابت الشمس فقد أفطر الصائم) معناه انقضى صومه وتم ولا يوصف الا أن بأنه صائم فان بغروب الشمس خرج النهار ودخل الليل والليل ليس محلا للصوم وقوله صلى الله عليه وسلم قبل الليل وأدبر النهار وغربت الشمس قال العلماء كل

الطبقات بلفظ المنفق على الخيل كما سطره بالصدقة لا يقبضها وأبوها وأرواها عند الله يوم القيامة كذا في المسك وعند ابن ماجه من حديث تميم الداري رضي الله عنه مرفوعا من ارتبط فرسافي سبيل الله ثم ما لج عاقبه بيده كان له بكل حبة حسنة ورواه ابن أبي عاصم أيضا من حديث شرحبيل بن مسلم ان روح بن زبناج الجذامي زار تيمما الداري فوجدته ينقنق فرسه شعيرا ثم يعلقه عليه وحواله أهله فقال له روح أما كان لك من هؤلاء من يكفيك قال تميم بلى ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينقنق فرسه شعيرا ثم يعلقه عليه الا كتب الله له بكل حبة حسنة ورواه الامام أحمد في مسنده (باب اسم الفرس والحمار) أي مشروعية تسميتهما كغيرهما من الدواب بأسماء تخصم التي يراها عن غيرهما من جنسها * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر) (المقدمي) قال حدثنا فضيل بن سليمان عن أبي حازم) (باب الحاء المهملة والزاي سبعة بن دينار) (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) (أبي قتادة الحارث بن ربعي الانصاري) (أنه خرج مع النبي) (ولا في ذم رسول الله صلى الله عليه وسلم) عام الحديبية (فتخلف أبو قتادة مع بعض أصحابه وهم محرمون) (وهو غير محرم) لانه عليه الصلاة والسلام بعثه لكشف حال عدو لهم بجهة الساحل (قرأوا حاروا وحشيا) ولا في ذم حار وحش (قبل أن يراه) (أبو قتادة) (فلما رأوه تركوه حتى رآه أبو قتادة فركب فرسالة يقال له) (بالتدكير ولا في ذمها) (الحراة) (بفتح الحيم والراء المخففة والفرس واحد الخيل والجمع أفراس الذكر والاثني فيه سواء وأصله التأنيث * وروى أبو داود ومن حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمى الاثني من الخيل فرسة قالوا ولا يقال لها فرسة نعم حكى ابن جني والفرس فرسة وتصغير الفرس فريس وان أردت الاثني خاصة لم تقل الا فريسة بالهاء والجمع أفراس وفروس ولفظها مشتق من الافراس كأنها تفترس الارض لسرعة مشيها وللفرس كنى منها أبو شجاع وأبو مدرك والحرا الاثني من الخيل قال في القاموس وبالهاء الحن وقال بعضهم لم يدخلوا فيه الهاء لانه اسم لا يشركها فيه الذكروا الجمع أبحار وجور لكن روى ابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا ليس في حجرة ولا بغلة زكاة وهذا يدل على أنه يقال حجرة بالهاء (فسألهم) أي سألت أبو قتادة أصحابه المحرمين (أن ينالوه سوطه فأبوا) (أن ينالوه) (فتناولوه فحمل) (أبو قتادة على الحمار) (فقرعه ثم أكل) (منه) (فأكلوا فقدموا) (بالقاف ولا في ذم في نسخة وأبى الوقت والاصلي فقدموا بالنون بدل القاف من الندامة أي ندموا على أكله لكونهم محرمين فلما أدركوه) (صلى الله عليه وسلم) وكان قد سبقهم وسألوه عن حكم أكله (قال هل معكم منه شيء) قال معنار جله فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فأكلها) * وهذا الحديث قد سبق معناه في الحج بدون تسمية فرس أبي قتادة ووقع في سيرة ابن هشام أن اسمها الحزوة بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي بعدها واو والذئ في الصحيح هو الصحيح أو يكون لها اسمان * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر) (المديني) قال (حدثنا معن بن عيسى) (بفتح الميم وسكون العين المهملة آخره نون القزاز بالقاف وتشديد الزاي الاولى المديني قال (حدثنا) (ولا في ذم حديثي بالافراد) (أبي بن عباس بن سهل) (بضم الهاء) مزة وفتح الموحدة وتشديد التثنية وعباس بالموحدة آخره سين مهملة وسهل بفتح السين المهملة وسكون الهاء بن سعد الساعدي (عن أبيه عن جده) أنه (قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم في حائطنا) (بستنا) (فرس يقال له اللحيث) (بضم اللام وفتح الحاء المهملة وسكون التثنية بعدها فاء مصغرا ووضبطه بعضهم بفتح أوله وكسر ثانيه على وزن رغيث ورجمه الدمياطي وجرم به الهروي وقال سمي به لطول ذنبه فعمل معنى فاعل كأنه يلحف الارض بذنبه وزاد أبو داود والوقت والاصلي هنا قال أبو عبد الله أي واحد من هذه الثلاثة يتضمن الاخرين ولا يلزمها ما وانما جع بينها لانه قد يكون في واحد فحجه بحيث لا يشاهد غروب الشمس

قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح (٧٢) فاتاه به فشرّب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بيده اذا غابت الشمس من ههنا وجاء

الليل من ههنا فقد افطر الصائم
 * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا
 علي بن مسهر وعبد بن العوام عن
 الشيباني عن ابن ابي اوفى قال كنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 سفر فلما غابت الشمس قال لرجل
 انزل فاجدح لنا فقال يا رسول الله
 لو اء سبت قال انزل فاجدح لنا قال
 ان علينا انهارا فنزل فجدح له فشرّب
 ثم قال اذا رايتم الليل قد اقبل من
 ههنا وأشار بيده نحو المشرق فقد
 افطر الصائم * وحدثنا ابو كامل
 حدثنا عبد الواحد حدثنا سليمان
 الشيباني قال سمعت عبدا لله بن
 ابي اوفى يقول سرتنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وهو صائم فلما
 غربت الشمس قال يا فلان انزل
 فاجدح لنا مثل حديث ابن مسهر
 وعبد بن العوام * وحدثنا ابن ابي
 عمير اخبرنا سفيان ح وحدثنا
 اسحق اخبرنا جرير كلاهما عن
 الشيباني عن ابن ابي اوفى ح
 وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا ابي
 ح وحدثنا ابن مشني حدثنا محمد بن
 جعفر قال احدثنا شعبة عن الشيباني
 في عتد اقبال الظلام وادبار النصار
 والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
 انزل فاجدح لنا فنزل فجدح) هو
 يجيم ثم جاءهم هلة وهو خلط الشيء
 بغيره والمراد هنا خلط السويق
 بالماء وتحرّكه حتى يستوي والمجدح
 بكسر الميم عود يمجّج الرأس ليطاس
 به الاشربة وقد يكون له ثلاث
 شعب (قوله كنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في سفر فلما غابت
 الشمس قال لرجل انزل فاجدح
 لنا فقال يا رسول الله لو اء سبت
 قال انزل فاجدح لنا قال ان علينا
 انهارا فنزل فجدح فشرّب ثم قال اذا رايتم الليل الى آخره) معنى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

البخاري وقال بعضهم اللخيف أي بضم اللام وفتح الخاء المعجمة قال عياض وبالأول ضبطناه عن
 عامة شيوخنا وبالثاني عن أبي الحسين اللغوي وقيل لا وجه لضبطه بالخاء المعجمة وفي النهاية أنه
 روى بالميم بدل الخاء المعجمة وعند ابن الجوزي بالنون بدل اللام من الخافضة * وهذا الحديث من
 افراد المؤلف * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى حدثنا (اسحق بن ابراهيم) بن راهوية المروزي
 (أنه سمع يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي قال (حدثنا أبو الاحوص) هو سلام بتشديد
 اللام ابن سليم الحنفي الكوفي وعليه يدل كلام المزي وهو عمار بن زريق وبه جزم ابن حجر
 لاخراج النسائي الحديث وصرح فيه به وجزم الكرماني بالأول وتبعه العيني وقال لا يصح أن
 يكون هو عمار لأنه مما انفرد به مسلم ولم يخرج له البخاري (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله
 السبيعي الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين وسكون الميم الاودي بفتح الهمزة وسكون الواو
 وبالذال المهملة (عن معاذ) هو ابن جبل الانصاري (رضي الله عنه) أنه قال كنت ردف النبي
 صلى الله عليه وسلم بكسر الراء وسكون الدال أي راكبا خلفه (على حمار) له عليه الصلاة والسلام
 (يقال له عفير) بضم العين المهملة وفتح الفاء وبعد التخمية الساكنة راء تصغيراً عفرأ عفرأ جوه عن
 بناء أصله كما قالوا سويدي تصغيراً سوداً خوذ من العفرة وهي حرة يتحاطها بياض ووهم عياض
 في ضبطه بالعين المعجمة وهو غير الحمار الاخر الذي يقال له يعفور وان عيذوس حيث قال انهما
 واحد فان عفيراً أهدها المقوقس له صلى الله عليه وسلم ويعفوراً أهدها ففرونة عمرو وقيل بالعكس
 (فقال يا معاذ هل) ولا يدرى (تدري حق الله) كذا باسقاط مافي الفرع وغيره وفي نسخة
 ما حق الله (على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله أعلم قال) عليه الصلاة والسلام
 (فان حق الله على العباد ان يعبدوه) وللكشميهني ان يعبدوا ويجذف المقعول (ولا يشركوا به
 شيئاً وحق العباد) بالنصب عطف على فان حق الله ولا يدرى ذرو حق العباد (على الله) بالرفع على
 الاستئناف فضلامه (ان لا يعذب من لا يشرك به شيئاً فقلت يا رسول الله افلا) أي أقلت ذلك فلا
 (ابشر به الناس) فالعطف عليه مقدر بعد الهمزة (قال لا تبشرهم) بذلك (فيتسكوا) بتشديد
 المنة الفوقية من الاتكال والتكشميهني فينكلوا بالنون الساكنة وكسر الكاف من النكل
 وفي اليونينية بضم الكاف لا غير ومطابقة الحديث للترجمة في قوله على حمار يقال له عفير لان الحمار
 اسم جنس سمي لتمييزه عن غيره والحديث أخرجه أيضاً في الرقاق لكنه لم يسم فيه الحمار * وبه
 قال (حدثنا محمد بن بشار) بموحدة فجمجمة مشددة قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر قال (حدثنا
 شعبة) بن الجراح قال (سمعت قتادة) بن دعامة (عن انس بن مالك) رضي الله عنه أنه (قال كان
 فزع) أي خوف (بالمدينة) أي ليلاً (فاستعار النبي صلى الله عليه وسلم فرساناً) لينا في قوله فيما
 سبق انه لا يطلعه لانه زوج امه (يقال له مندوب) بغير اتم ولا م وكان بطي المشي (فقال) حين
 استبرأ الخبر ورجع (ماراً ينام فزع وان وجدناه) أي القرس (لبحرا) شبه جريه لما كان كثيراً
 بالجر لكثرة مائه وعدم انقطاعه وقال الخطابي ان هنا نافية واللام في البحر اعني الأي ما وجدناه
 الأبحر والعرب تقول ان زيد لعاقل أي مازيد الاعاقل ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة وقد كان
 للنبي صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون فرساً لكل واحدة منها اسم مخصوص بعينه وعينه عن غيره
 من جنسه وكان له بغلة تسمى دلدل وناقته تسمى القصواء واخرى تسمى العضباء وغير ذلك (باب
 ما يذكر في الحديث) (من شؤم القرس) بالهمزة وتخفيف واو وهو ضد العين * وبه قال (حدثنا ابو
 الميمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم (قال
 اخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله ان) اباه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت النبي

صلى الله عليه وسلم

عن ابن أبي أوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابن مسهر وعباد وعبد الواحد (٧٣) وليس في حديث أحد منهم في شهر رمضان

ولا قوله وجاء الليل من ههنا الا في رواية هشيم وحده * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال قالوا انك تواصل قال اني لست كهيتكم اني اطم وأسقى

وأصحابه كانوا يصياموا وكان ذلك في شهر رمضان كما صرح به في رواية يحيى بن يحيى فلما غربت الشمس أمره النبي صلى الله عليه وسلم بالجسد ليفطر وأقرأ في الخطاب آثار الضياء والجمرة التي بعد غروب الشمس فظن أن الفطر لا يحل الا بعد ذهاب ذلك واحمل عنده أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرها فأراد تذكيره واعلامه بذلك وبؤيد هذا قوله ان عليك نهار التوهمه ان ذلك الضوء من النهار الذي يجب صومه وهو معني لو أمسيت أي تأخرت حتى يدخل المساء وتكريره المراجعة لقلبته اعتقاده على ان ذلك نهار يحرم فيه الاكل مع تجويزه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يطرأ على ذلك الضوء نظرا تاما فقصده زيادة الاعلام ببقاء الضوء وفي هذا الحديث جواز الصوم في السفر وتفضيله على الفطر لمن لا التحقه بالصوم مشقة ظاهرة وفيه بيان انقضاء الصوم بمجرد غروب الشمس واستحباب تعجيل الفطر وتذكير العالم ما يخاف أن يكون نسيه وان الفطر على التبريس واجب وانما هو مستحب لو تركه جازوا ان الافضل بل بعده الفطر على الماء وقد جاء هذا الترتيب في الحديث الآخر في سنن أبي داود وغيره في الامر بالفطر على تمر فان لم يجد اتفق أصحابنا على النهي عن الوصال

صلى الله عليه وسلم يقول انما الصوم (في ثلاثة في الفرس) أي اذ لم يغز عليه أو كان شموسا (والمرأة) اذا كانت غيرة ولود أو غير قانعة أو سليطة (والدار) ذات النار السوء والضيق أو البعيدة من المسجد لا تسمع الأذان وقد يكون الصوم في غير هذه الثلاثة فالحصر فيها كما قاله ابن العربي بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقال الخطابي اليمن والصوم علامتان لما يصيب الانسان من الخير والشر ولا يكون شيء من ذلك الا بقضاء الله وهذه الاشياء الثلاثة ظروف جعلت مواقع لا قضية ليس لها بابا نفسها وطبائعها فعل ولا تأثير في شيء الا انما كانت أعم الاشياء التي يقتنيها الانسان وكان في غالب احواله لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يهاشرها وفرس مرتبطه ولا يخلو عن عارض مكروه في زمانه أضيق العين والصوم اليها إضافة مكان وهـ هـ صادران عن مشيئة الله عز وجل انتهى وقد روى الحديث مالك وسفيان وسائر الرواة بدون انما وانفتحت الطرق كلها على الاقتصاري على الثلاثة المذكورة نعم زادت أم سلمة في حديثها المروي في ابن ماجه السيف والسلم من طريق يونس عن ابن شهاب لا عدوى ولا طيرة وانما الصوم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وظاهره أن الصوم والطيرة في هذه الثلاثة وعند أبي داود من حديث سعد بن مالك مرفوعا لا هامة ولا عدوى ولا طيرة وان تكن الطيرة في شيء ففي الدار والفرس والمرأة قال الخطابي وكثيرون هو في معنى الاستثناء من الطيرة أي الطيرة منهى عنها الا في هذه الثلاثة وقال الطبري في شرح المشكاة يحتمل أن يكون معنى الاستثناء على حقيقته وتكون هذه الثلاثة خارجة من حكم المستثنى منه أي الصوم ليس في شيء من الاشياء الا في هذه الثلاثة قال ويحتمل أن ينزل على قوله صلى الله عليه وسلم لو كان شيء سابق القدر سبقه العين والمعنى أن لو فرض شيء له قوة وتأثير عظيم يسبق القدر لكان عيننا والعين لا تسبق فكيف يغزى عليه كلام القاضي عياض حيث قال وجه تعقيب قوله ولا طيرة به هذه الشريطة يدل على أن الصوم أيضا مني عنها والمعنى ان الصوم لو كان له وجود في شيء لكان في هذه الاشياء اقرب الاشياء له لكن لا وجود له فيها فلا وجود له أصلا انتهى قال الطبري فعلى هذا الصوم في الاحاديث المستشهد بها محمول على الكراهة التي سبها ما في الاشياء من مخالفة الشرع والطبع كما قيل الصوم الدارضية او سوء جيرانها او شوم المرأة عدم ولادتها او سلاطة اسنانها ونحوهما وشوم الفرس أن لا يغزى عليها فالصوم فيها عدم موافقتها لشرعها وطبعها وبؤيد ما ذكره في شرح السنة كانه يقول ان كان لا أحدكم دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس لا تعجبه فليفارها بأن ينتقل عن الدار ويطلق المرأة ويبيع الفرس حتى يزول عنه ما يجده في نفسه من الكراهة كما قال صلى الله عليه وسلم في جواب من قال يا رسول الله انا كافي دار كثير فيها عددنا وأموالنا فتحوّلنا الى أخرى فقبل فيها ذلك ذروها ذمية رواه أبو داود وصححه الحاكم فأمروهم بالتحويل عنها لانهم كانوا فيها على استئصال واستباح فأمروهم صلى الله عليه وسلم بالاتصال عنها الزول عنهم ما يجدون من الكراهة لانها سبب في ذلك وقبل يحمل الصوم هنا على معنى قوله الموافقة وسوء الطباع كما في حديث سعد بن أبي وقاص عند أحد مرفوعا عن سعادة المرأة الصالحة والمسكن الصالح والمركب الهني ومن شقاوة المرأة السوء والمسكن السوء والمركب السوء وقد جاء عن عائشة رضي الله عنها أنها انكرت على أبي هريرة تجديدته بذلك فعند أبي داود الطيالسي في مسنده عن مكحول قال قيل لعائشة ان أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصوم في ثلاثة فقالت لم يحفظ انه دخل وهو يقول قاتل الله اليهود يقولون الصوم في ثلاثة فسمع آخر الحديث ولم يسمع أثره لكنه منقطع لان مكحول لم يسمع من عائشة نعم روى أحمد وابن خزيمة وصححه الحاكم من طريق قتادة عن أبي حسان ان رجلا من بني عامر دخل على عائشة فقال ان أباه ريرة قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الطيرة في الفرس

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا (٧٤) عبد الله بن عمار وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل في رمضان فواصل الناس فيها هم قيل له أنت تواصل قال إني لست مثلكم إني أطعم وأسقي * وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد حدثني أبي عن جدي عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يقل في رمضان وهو صوم يومين فصاعدا من غير أكل أو شرب بينهما ونص الشافعي وأصحابنا على كراهته ولهم في هذه الكراهة وجهان أحدهما أنها كراهة تحريم والثاني كراهة تنزيه وبالنهي عنه قال جمهور العلماء وقال القاضي عياض اختلف العلماء في أحاديث الوصال فقيس النهي عنه مرجحة وتخفيف فن قدر فلا حرج وقد واصل جماعة من السلف الأيام قال وأجاز ابن وهب وأجد واسحق إلى السحر ثم حكى عن الأكثرين كراهته وقال الخطابي وغيره من أصحابنا الوصال من الخصائص التي أبيحت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمت على الأمة واحتج ابن أبي حنيفة بقوله في بعض طرق مسلم أنها من رحمة الله لهم وفي بعضها ما أبوا أن ينتهوا واصل بهم يوما ثم يومًا ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لردتكم وفي بعضها لو دلتنا لذهب لواصلنا واصلنا لا يدع المتعمقون تعمقهم واحتج الجمهور به يوم النهي وقوله صلى الله عليه وسلم لا تواصلوا وأجابوا عن قوله رحمة لهم بأنه لا يمنع ذلك كونه منياعنه للتحريم وسبب تحريمه الشبهة عليهم إلا يتكفوا ما يشق عليهم وأما الوصال بهم يوما ثم يومًا فاحتمل

والمرأة والدار فغضبت غضبا شديدا وقالت ما قاله وإنما قال إن أهل الجاهلية كانوا يتطهرون من ذلك فأخبرت أنه عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك حكاية عن أهل الجاهلية فقط لكن لأمه في لا تشارك ذلك على أبي هريرة مع موافقة من ذكر من الصحابة له في ذلك وهذا الحديث أخرجه (٣) والنسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الإمام (عن أبي حازم بن دينار) اسمه سلمة (عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء أي أن كان الشؤم في شيء حاصل (في المرأة والفرس والمسكن) أخبار أنه ليس فيه شؤم فإذا لم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شيء وانفقت النسخ على إسقاط قوله الشؤم وكذا هو في المواطن زاد في آخره يعني الشؤم وكذا رواه مسلم ورواه الدارقطني عن اسمعيل بن عمار عن مالك ومحمد بن سليمان الحراني عن مالك بالفظ أن كان الشؤم في شيء في المرأة الخ إلا أن اسمعيل لم يقل في شيء * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح والطب ومسلم في الطب وابن ماجه في النكاح * هذا (باب) بالتنوين يذكر فيه (الحبل لثلاثة وقوله ثم إلى) ولابي ذر وقول الله عز وجل (والخيل) أي وخلق الخيل (والبغال والحمر) ثم بها (وزية) مفعول له عطف على محل لتركبها واستدل به على حرمة لحومها ولادليل فيه إلا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالباً أن لا يقصد منه غير أصله ويدل له أن الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على أن الحمر الأهلية حرمت عام خيبر وزاد أبو ذر ويخلق ما لا تعلمون وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) هو امام دار الهجرة ابن أنس (عن زيد ابن أسلم) العدوي المدني (عن أبي صالح) ذكوان (السهمان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحبل لثلاثة) جاز ومجرو وولابي ذر عن الكشي بن ثلاثة بإسقاط حرف الجر والرفع (لرجل أجزو لرجل ستر وعلى رجل وزرقاما) الرجل (الذي) هي (له) أجزو لرجل ربطها (لجهد) (في سبيل الله) عز وجل (فأطال) في الحبل الذي ربطها به حتى تسرح للرعى (في مرج) بفتح الميم وبعد الراء الساكنة جيم موضع كلا (أوروضة) بالسين من الراوى كالاتي (فما أصابت) أي ما أكلت وشربت ومشت (في طيلها ذلك) بكسر الطاء المهملة وفتح التحتية جملها المربوطة فيه (من المريج أو الروضة كانت له) أي صاحبها (حسنات) يوم القيامة يجدها موفورة (ولو أنها قطعت طيلها) جملها المذكور (فاستنت) بفتح الفوقية وتشديد النون عدت بجر ونشاط (شرفا وشرفين) بفتح الشين المججمة والراء الفاء فيهما شوطا وأشوطين فعدت عن الموضع الذي ربطها صاحبها فيه وترعى في غيره (كانت أروانها) بالثلاثه (وأثارها) بالثلاثه في الأرض بجوارها عند خطواتها (حسنات) أي صاحبها يوم القيامة (ولو أنها حمرت بنهر) بفتح الهاء وسكونها (فشربت منه) بغير قصد صاحبها (ولم يرد أن يسقيها كان ذلك) أي شربهم وعدم إرادته أن يسقيها (حسنات) لهو) أما الرجل الذي هي عليه وزرقاهو (رجل) ربطها (خرا) بالنصب للتعليل أي لأجل الفقر أي تعاطيا (ورياه) أي اظهار اللطافة والباطن بخلافه (ونوا) بكسر النون وفتح الواو والمدعاة (لأهل الإسلام فهي وزر) أي أمهم (على ذلك) الرجل وقيل الواو في ورياء ونوا بمعنى أولان هذه الثلاثة فقد افتقر في الأشخاص وكل واحد منها مذموم على حدته وحذف من هذه الرواية أحد هذه الثلاثة اختصارا وهو كما ثبت في آخر كتاب الشرب رجل ربطها تغنيا وتغفنا ثم ليس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك ستروسياتي في علامات النبوة (وشل رسول الله صلى الله عليه وسلم) السائل صعدة بن ناجية جد الفرزدق (عن الحمر) أي عن صدقتها (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنزل على فيها) شيء مخصوص

م قوله أخرجه ترك المصنف بعده يياض ولعله أخرجه المؤلف في النكاح في باب ما يتقى من شؤم المرأة لانه أخرجه هناك (الا)

* حدثني حماد بن يحيى حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني (٧٥) أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة قال سمى

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال فقال رجل من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأياكم مثلى اني أيت بطعمتي ربي ويسقيني فلما أبوا أن ينهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر الهلال لزدتكم كلاما لهم حين أبوا أن ينهوا * حدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال زهير حدثنا جابر عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والوصال قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال انكم لستم في ذلك مثلى اني أيت بطعمتي ربي ويسقيني فاكفوا من الاعمال ما تطيقون

للمصلحة في تأكيذ جرهم وبيان الحكمة في نهيمهم والمفسدة المترتبة على الوصال وهي المال من العبادة والتعرض للنقص في بعض وظائف الدين من اتمام الصلاة بخشوعها وأذكارها وآدابها وملازمة الأذكار وسائر الوظائف المشروعة في عمارته وادبائه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اني أيت بطعمتي ربي ويسقيني) معناه يجعل الله تعالى في قوة الطاعم الشارب وقيل هو على ظاهره وأنه يطعم من طعام الحنفية كرامته والعجيج الاول لانه لو أكل حنفية لم يكن مواصلا ومما يوضح هذا التأويل ويقطع كل نزاع قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية التي بعده هذا اني أتل بطعمتي ربي ويسقيني ولقطة نسل لانه يكون الا في النهار كما سنوضحه قريبا ان شاء الله تعالى ولا يجوز الاكل الحقيقي في النهار بلا شك والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاكفوا من الاعمال ما تطيقون) هو بفتح اللام ودمائه

(الاهذه الآية الجامعة) العامة الشاملة (الفائدة) بالقاء والذال المججمة المشددة القليلة المنزل المفردة في معناها (فن يعمل من قال ذرة خير ابره ومن يعمل من قال ذرة شر ابره) وفي هذه الآية كما قال ابن بطال تعاليم الاستنباط والقياس لانه شبه ما لم يذكر الله حكمه في كتابه وهي الجزع ذكره ونفعه ابن المنبر بان هذا ليس من القياس في شيء وانما هو استدلال بالعموم واثبات لصيقته خلافا لمن أنكر أو وقف وسيكون لنا عودة الى الكلام على هذا الحديث في علامات النبوة ان شاء الله تعالى (باب من ضرب دابة غيره) لما عت (في الغزو) اعانة له * وبه قال (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم القراهيدي بالقاء قال (حدثنا ابو عقيل) بفتح العين وكسر القاف بشير بن عفة الدورقي البصري قال (حدثنا ابو المتوكل) على بن داود (التاجي) بالنون والجيم نسبة الى بني ناجية بن سامة قبيلة كبيرة منهم (قال أيت جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنه (فقلت له حدثني بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سافرت معه في بعض أسفاره قال ابو عقيل) بشير المذكور (لا أدري) قال ابو المتوكل (غزوة أو غرة) ولا يذرعن الجوى والمستحلى أم غرة بالميم بدل الواو وقال داود بن قيس يعني القراء الدباغ فيما علقه المؤلف في الشروط عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشتره بطريق يقول فيمن الغزوة جاز ما بها ووافقه على ذلك علي ابن زيد بن جده عن أبي المتوكل (لكن جزم ابن اسحق بأنه كان في غزوة ذات الرقاع ورجح بأن أهل المغازي أضبط (فلما ان أقبنا) بزيادة أن (قال النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يتجمل الى أهله فليجمل) بسكون اللام وضم التحتية بعدها عين مهملة وتشديد الجيم المكسورة ولا يذرعن الكشميين فليجمل بمناة فوقية بعد التحتية من باب التفعّل (قال جابر فأقبلنا وأبنا على جل لي أرمث) بهمزة مفتوحة فراء ساكنة فمفتوحة فكاف يخالط حمرته سواد (ليس فيه) أي في الجمل ولا يذرعنها أي في الرحلة لان الجمل رحلة (شبة) بكسر الشين المججمة وفتح التحتية الخففة علامة أي ليس فيه لمعة من غير لونه أو لا عيب فيه (والناس خفي) جملة حايلة من قوله وأبنا على جل لي أي ان جملة كان يسبق جمال غيره (فبينما) بغير ميم (أنا كذلك اذا قام على) أي وقف جلي من الاعياء والكالل كقوله تعالى واذا أظلم عليهم قاموا أي وقفوا (فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر استمك فضر به بسوطه ضربة فوثب البعير مكانه) ولا حاد قلت يا رسول الله أظأ جلي هذا قال ألمحه وأناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أعطني هذه العصا ففعلت فأخذها ففخسه بها فخصات ثم قال اركب فركبت (فقال اتبيع الجمل قلت نعم) وفي باب اذا اشترط البائع ظهر الدابة من كة اب الشروط من طريق عامر الشعبي عن جابر قلت لائم قال بعينه بوقية فبعته وفي رواية داود بن قيس أحسبه بأربع أواق فاستنيت جلالة الى أهلي (فلما قدمنا المدينة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد في طوائف أصحابه فدخلت اليه) ولا يذرعن الكشميين عليه (وعقلت الجمل) بالعقال (في ناحية البلاط) بفتح الموحدة الحجازية المفروشة عند باب المسجد (فقلت له) عليه الصلاة والسلام (هذا جملك) الذي اشترته مني (تخرج) من المسجد (لجعل يطيف بالجمل ويقول الجمل جلما فبعث النبي صلى الله عليه وسلم أواق من ذهب فقال أعطوها جبرا) بقطع همزة أعطوها مفتوحة (ثم قال استوفيت الفين قلت نعم قال الفين والجمل لأن) همزة قال السهيلي ما محصله انه صلى الله عليه وسلم لما أخبر جابر اربع دقتل أبيه بأحدان الله أحياء وقال ما تشتهي فأزيدك أكده صلى الله عليه وسلم الخبر بما يشبهه فاشترى منه الجمل وهو مطية بمن معلوم ثم رفر عليه الفين والجمل وزاده على الفين كما اشترى الله من المؤمنين انفسهم بمن هو الجنة ثم رد عليهم انفسهم وزادهم كما قال تعالى لاذين أحسنوا الحسنى وزيادة فقتل الفعل

ولا يجوز الاكل الحقيقي في النهار بلا شك والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فاكفوا من الاعمال ما تطيقون) هو بفتح اللام ودمائه

وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة عن (٧٦) أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله غير أنه قال

فألفوا ما لكم به طاقة * وحدثنا ابن غبر حدثنا أبي حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سعى عن الوصال بمثل حديث عمارة عن أبي زرعة * وحدثني زهير بن حرب حدثنا أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا سليمان عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان فحُتت فقامت إلى جنبه وجاء رجل آخر فقام أيضاً حتى كثرهما فلما حس النبي صلى الله عليه وسلم أنا خلفه جعل يتجوز في الصلاة ثم دخل رحله فصلى صلاة لا يصلح عندنا قال فلما له حين أصبحنا أظننت لنا الليلة قال فقال نعم ذلك الذي جلسني على الذي صنعت قال فأخذ يواصل رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك في آخر الشهر فأخذ رجال من أصحابه يواصلون فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال رجال يواصلون انكم اسمتم مثلي أما والله لو تمادى الشهر لواصلت وصالاً

خذوا ونحملوا (قوله فلما حس النبي صلى الله عليه وسلم أنا خلفه جعل يتجوز في الصلاة ثم دخل رحله) هكذا هو في جميع النسخ حس بغير ألف ويقع في طرق بعض النسخ نسخة أ حس بالالف وهذا هو الفصح الذي جاء به القرآن وأما حس بـ حذف الالف فلغة قليلة وهذه الرواية تصح على هذه اللغة وقوله يتجوز أي يخفف ويقصر على الحائز الجزئ مع بعض المندوبات والتجوز هنا المصاحفة وقوله دخل رحله أي منزله قال الأزهرى رحل الرجل عند العرب هو منزله سواء

مع الخبر * وهذا الحديث قد سبق مختصراً في المطالم وشرحه في الشروط (باب الركوب على الدابة الصعبة) يسكون العين أي الشديدة (و) على (الفعلولة من الخيل) جمع خيل والتاء فيه كما قال الكرماني لعلها التاء كيد الجمع كافي الملائكة (وقال راشد بن سعد) يسكون العين المقرئ بفتح الميم وضمها ويسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة إلى قرية من قرى دمشق تابعي ليس له في البخاري سوى هذا (كان السلب) أي من الصحابة فمن بعدهم (يستحبون الفعلولة) من الخيل أن يقاتلوا عليها في الجهاد (لأنها أجري) بهمزة مفتوحة فحيم ساكنة فراء مفتوحة بغير همزة من الجري وفي بعض الأصول أجرأ بالهمزة من الجراءة (وأجسر) بالهميم وبالسبب المهمة أي من الإناث وروى الوليد بن مسلم في الجهاد له من طريق عبادة بن نسي بضم النون وفتح المهملة مصغراً أو ابن محير بنانهم كانوا يستحبون أناث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من أمور الحرب ويستحبون الفحول في الصفوف والحصون ولما ظهر من أمور الحرب * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) قال الدارقطني هو أحمد الملقب بشبو وبواسم جده ثابت وقال الحاكم هو أحمد بن محمد بن موسى ولقبه مردييه المروزي وهو أشهر وأكثر من الأول كما قاله في الفتح قال (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه قال كان بالمدينة قزح) بفتح القاء والزاي خوف (فاستعدا النبي صلى الله عليه وسلم فرساً لابن طلحة يقال له مندوب) كان بطنى المشي (فركبه وقال) حين استبرأ الخبر ورجع (مأراً ينام من قزح وان وجدناه) الفرس (لجراً) أن في قول الكوفيين بمعنى ما واللام في لججراً بمعنى الأي ما وجدنا الفرس الأججراً وعند البصريين أن محقة من الثقيلة قاله ابن الملقن وقال ابن المنبر ولا دليل في لفظ الفرس في الحديث لما ترجمه له حيث قال والفعلولة من الخيل لأن الفرس يتناول الفعل والائى وانما الحصان يخص الفعل الآن يستدل البخاري على أنه خفي بعوض ضمير المذكر عليه بمعنى في قوله وان وجدناه وهو استدلال ضعيف أيضاً لأن العود يصبح أيضاً على اللفظ كما يصبح على المعنى ولفظ الفرس منذ كروان كان يقع على المؤنث عكس لفظ الجماعة فانه مؤنث ولكنه يقع على المذكر فيجوز إعادة الضمير على اللفظ وعلى المعنى إلا أنهم قالوا في تصغير الفرس الذكرك فريس وفي الاثنى قريسة فاتبعوا المعنى لا اللفظ وهذا يقوى استدلاله قال في المصايح لا يقويه ولا يعضده بوجه فتأمل تجد كما قلنا (باب كية) (سهم الفرس * وقال مالك) امام دار الهجرة (يسهم الخيل والبراذين) بفتح الباء والراء وبالدال المججمة جمع برذون بكسر الموحدة وسكون الراء وفتح المججمة وسكون الواو التركي (منها) أي من الخيل وخلافها العرب والائى برذونة وزاد في الموطا والهجين (لقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها) لأن الله تعالى أمّن ركوب الخيل وأسهم لها صلى الله عليه وسلم واسم الخيل يقع على البرذون والهجين بخلاف البغال والحمير والمراد بالهجين ما يكون أحد أبويه غير عربي والأخر عربي (ولا يسهم لا أكثر من فرس) هو بقية قول مالك وهو من ذهب الشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصغراً وكان اسمه عبد الله الهباري القرشي الكوفي (عن أبي اسامة) جاد بن اسامة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمرى (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهماً أي غير سهمي الفرس فيصير للفارس ثلاثة أسهم ولا يزداد الفارس على ثلاثة وإن حضر بأكثر من فرس كما لا ينقص عنها * وقال أبو حنيفة لا يسهم للفارس إلا سهم واحد ولقرسه سهم وقال أكره أن أفضل بهيمة على مسلم واحتجوا به في ذلك بنظرهم ما رواه الدارقطني من طريق أحمد بن منصور الرامدى عن

كان من حجر أو مدر أو بر أو شعر وغيرها (قوله صلى الله عليه وسلم أما والله لو تمادى الشهر) هكذا هو في معظم الأصول أي

يدع المتعمقون تعمقهم * حدثنا عاصم بن النضر التيمي حدثنا خالد يعني ابن (٧٧) الحارث حدثنا جعيد عن ثابت عن أنس قال

واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين فبلغه ذلك فقال لو مد لنا الشهر لواصلنا واصلنا لا يدع المتعمقون تعمقهم أنكم لستم مني أو قال إني لست مثلكم إني أظل يطعمني ربي ويسقيني * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعثمان بن أبي شيبة جميعا عن عبدة قال اسحق أخبرنا عبدة ابن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت نعم أهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لهم فقالوا إنك تواصل قال إني لست كهبتكم إني آيت يطعمني ربي ويسقيني

وفي بعضها تبادى وكلاهما صحيح وهو بمعنى مد في الرواية الأخرى (قوله صلى الله عليه وسلم يدع المتعمقون تعمقهم) هم المشددون في الأمور المجاوزون الحد وفي قول أو فعل (قوله في حديث عاصم ابن النضر واصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول شهر رمضان) كذا هو في كل النسخ إلا ذنا وكذا نقله القاضي عن أكثر النسخ قال وهو وهم من الراوي وصوابه آخر شهر رمضان وكذا رواه بعض رواة صحيح مسلم وهو الموافق للحديث الذي قبله ولما في الأحاديث (قوله صلى الله عليه وسلم إني أظل يطعمني ربي ويسقيني) قال أهل اللغة يقال ظل يفعل كذا إذا عمل في النهار دون الليل وبات يفعل كذا إذا عمله في الليل ومنه قول عنترة * ولقد أبيت على الطوى واطله * أي أظل عليه فيستفاد من هذه الرواية دلالة للمذهب الصحيح الذي

إني بكر بن أبي شيبة عن أبي اسامة وابن غير كلاهما عن عبيد الله بن عمر بلفظ أسهم للفارس سهمين أو جيب بأن المعنى أسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به فلا حجة فيه وقد روى أبو داود عن حديث أبي عمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى للفارس سهمين ولكل إنسان سهما فكان للفارس ثلاثة أسهم وفي رواية أخرى تقديم هذا الحديث على قول مالك (باب من قاد دابة غيره في الحرب) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا سهل بن يوسف) الانطاطي (عن شعبة) بن الحجاج (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي أنه قال (قال رجل) في رواية عند المؤلف في غزوة حنين أنه من قيس (للبراء بن عازب رضي الله عنه أقرتم) وفي باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم والمغازي أو ألبتم (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم) وقعة (حنين) وكانت لست خات من شوال سنة ثمان (قال ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) بتشديد نون لكن أي نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر وحذف لأنه لم يرد أن يصرح بفرارهم وهم يعلم من حال نبينا وغيبه من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عدم الفرار لفرط اقتدامهم وشجاعتهم وثقتهم بوعده الله في رغبتهم في الشهادة ولم يثبت عن أحدهم أنه فرو من قال ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم قتل ولم يستتب عند مالك (أن هوازن) وهي قبيلة كبيرة من العرب ينسبون إلى هوازن ابن منصور (كانوا قوم مائة) جمع رام (وأنما القيناهم فلما علمهم فاهزموا فاقبل المسلمون على الغنائم واستقبلونا) أي هوازن ولا يذرفاستقبلونا بالقابيل الواو (بالسهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفر) أي فأما نحن فقد قررنا وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفر فبين شيبة أن فرار من فرم يكن على نية الاستقرار في القرار وإنما انكشفوا من وقع السهم والفرار المتوعد عليه هو أن ينوي عدم العود أو أمان تميز إلى فئة أو كان فرار السكينة عدد الدواب كان ضعفهم أو أكثر ونوى العود إذا أمكنه فليس داخل في الوعيد (فلقد رأيت) عليه الصلاة والسلام (وايه نعلي بغلته البيضاء) التي أهداها له ملك أيلة أو فورة الجذامي (وأن أباسفيان) بن الحارث بن عبد المطلب (أخذ بهاها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب) أي أنا النبي والنبي لا يكذب فاست بكاذب فيما أقول حتى أنهم زعموا نمتيقن أن الذي وعدني الله به من النصر حق فلا يجوز علي الفرار وقوله لا كذب يسكون البناء وحكي ابن التين عن بعض أهل العلم أنه كان يقوله بفتح الباء ليخرجه عن الوزن قال في المصايح وهذا تقبير للرواية النابتة بغير دخيال يقوم في النفس وقد سبق ما يدفع كون هذا شعرا فلا حاجة إلى إخراج الكلام عما هو عليه في الرواية (أما ابن عبد المطلب) انتسب إلى جده لشهرة عبد المطلب بين الناس لما رزق من نباهة الذكر وطول العمر بخلاف عبد الله أبيه فإنه مات شابا ولأنه اشتهر أنه يخرج من ذرية عبد المطلب من يدعو إلى الله ويهدى الله الخلق به وأنه خاتم الأنبياء فانتسب إليه لئلا يترك ذلك من كان يعرفه (باب الرقاب) بكسر الراء (والغرز للدابة) بالغين المعجمة المفتوحة وتقدير الراء الساكنة على الزاى واختلاف هل الر كاب والغرز مترادفان أو الغرز للجمل والركاب للفارس أو الر كاب يكون من الحديد والخشب والغرز لا يكون إلا من الجلد وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد بن اسمعيل) الهباري (عن أبي اسامة) حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بن عمر العمري (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا أدخل رجله الشريفة (في الغرز واستوت به ناقته) حال كونها (قائمة أهل) بالحج أو العمرة من عند مسجد ذي الخليفة) بضم الحاء المهملة وفتح اللام قرية خربة على ستة أميال من المدينة * والمطابقة بين الحديث والترجمة ظاهرة في الغرز والركاب في معناه فألحقه به وأشار به إلى أنهم مترادفان (باب ركوب الفرس العربي) بضم العين المهملة وسكون

قدمناه في تأويل آيت يطعمني ربي لأن ظل لا يكون إلا في النهار ولا يجوز أن يكون كلاحقيقا في النهار والله أعلم

حدثني علي بن حجر حدثنا سفيان عن (٧٨) هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل

أحدى نسائه وهو صائم ثم تفتل
* حدثني علي بن حجر السعدي
وابن أبي عمير قال حدثنا سفيان
قال قلت لعبد الرحمن بن القاسم
أسمعت أباك يحدث

* (باب بيان أن القبلة في الصوم
ليست محرمة على من لم تحرك
شهوته) *

قال الشافعي والاصحاب رحمهم الله
القبلة في الصوم ليست محرمة على
من لم تحرك شهوته لكن الأولى له
تركها ولا يقال إنه مكروهة له
وأما قالوا إنه خلاف الأولى في
حقه مع ثبوت أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يفعلها لأنه صلى الله
عليه وسلم كان يؤمن في حقه بمجاورة
حد القبلة ويخاف على غيره
مجاورتها كما قالت عائشة رضي
الله عنها كان أملككم لاربها وما
من حركت شهوته فهي حرام في
حقه على الأصح عند أصحابنا وقيل
مكروهة كراهة تنزيه قال القاضي
قد قال بإباحتها للصائم مطلقا جماعة
من الصحابة والتابعين وأجدوا سحق
وداود وكرهها على الإطلاق مالك
وقال ابن عباس وأبو حنيفة
والشوري والأوزاعي والشافعي
تكرهه للشاب دون الشيخ الكبير
وهي رواية عن مالك وروى ابن
وهب عن مالك رحمه الله إباحتها في
صوم النفل دون الفرض ولا خلاف
أنها لا تطل الصوم إلا أن ينزل المني
بأنقبسه واحتجوا له بالحديث
المشهور في السنن وهو قوله صلى
الله عليه وسلم أرايت لو غصفت
ومعنى الحديث أن المصغصة مقدمة
الشرب وقد علمت أنها لا تفطر وكذا
القبلة مقدمة للجماع فلا تفطر وحكي

الراوي قال الشافعي يفتح العين وتشديد التحيية وقال ابن فارس عروت الفرس إذا ركبته عريا
وهي نادرة والمراد ليس له سرج ولا أداة ولا يقال مثل هذا في الأدميين إنما يقال عريان * وبه قال
(حدثنا عمرو بن عون) يفتح العين وسكون تاليها فمما إن أوس السلمي الواسطي قال (حدثنا حماد)
هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن أنس رضي الله عنه استقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم) لما
فرزوا إليه بالمدينة وكان قد سبقهم إلى الصوت (على فرس) استعاره من أبي طلحة (عري ما عليه
سرج) حال كونه (في عنقه سيف) معلق وفيه ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع
والفروسية بالغة (باب الفرس القطوف) يفتح القاف وضم الطاء أي البطي المشي مع تقارب
الخطا * وبه قال (حدثنا عبد الأعلى ابن حماد) البصري ثم البغدادي قال (حدثنا يزيد بن زريع)
بضم الزاي وفتح الراء مصغرا ويزيد من الزيادة قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن
قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أهل المدينة فرزوا حرة) لبلا (فركب النبي
صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة) يقال له مندوب استعاره منه (كان يقطف) بكسر الطاء المهملة
وتضم (أو كان فيه قطاف) بكسر القاف والشك من الراوي وعند المؤلف في باب السرعة
والركض من طريق محمد بن سيرين عن أنس بلفظ فرك فرسا لابي طلحة بطيما (فما رجع) بعد أن
استبرأ الخبر (قال وجدنا فرسكم هذا بجرا) قال في أساس البلاغة وصفه بالجراسة جريه (فكان
بعد ذلك لا يجاري) بضم الواو وفتح الراء مبنيا للمفعول أي لا يطيق فرس الجري معه ببركة الرسول
صلى الله عليه وسلم (باب) مشروعية (السبق بين الخيل) يفتح السين المهملة وسكون الموحدة
مصدروا ما بفتحها وهو المال الذي يدفع إلى السابق * وبه قال (حدثنا قبيصة) يفتح القاف وكسر
الموحدة وبعد التحيية الساكنة صادمهم له ابن عتبة قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن عبيد الله)
ابن عمر العري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال اجري) أي سابق
(النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الضاد المعجمة وكسر الميم المشددة (من الخيل) أي علف
حتى سمن وقوى ثم قل علفه الاقوتنا ثم أدخل بيتا كنيئا وغشى بالجلال حتى جرى وعرق وجف
عرقه فحلفه وقوى على الجري (من الحفيا) بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء بعدها تحتية
ممدودا ويقصر مكان خارج المدينة (إلى ثنية الوداع) بفتح الواو والثنية بفتح المثناة وكسر النون
وتشديد التحيية أعلى الجبل أو الطريق فيه أو غير ذلك وسميت بذلك لأن الخار ج من المدينة يمشي
معه المودعون إليها (واجري) أي سابق عليه الصلاة والسلام (مأم بضم) من الخيل (من الثانية)
المذكورة (إلى مسجد بني زريق) بتقديم الزاي المضمومة على الراء آخره فاف مصغرا قبيلة من
الأنصار واضيف المسجد إليهم لصلاتهم فيه بالإضافة تعريف لأملاك (قال ابن عمر)
رضي الله عنهما (وكنتم حين اجري) أي سابق (قال عبد الله) بن الوليد العدني (حدثنا سفيان)
الثوري (قال حدثني) بالأفراد (عبيد الله) بن عمر العمري وهراد المؤلف من هذا بيان تصريح
الثوري عن شيخه بالتحديث بخلاف الرواية الأولى فأنه بالنعنة (قال سفيان) الثوري بالسند
السابق (بين الحفيا) ولا في ذم الحفيا (إلى ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة وبين ثنية) بالجر
ولا في ذم ثنية بالفتح (إلى مسجد بني زريق ميل) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله اجري وقد
مضى في باب هل يقال مسجد بني فلان من كتاب الصلاة (باب ضمها للخيل للسبق) أي اهزأها
لاجل سبق وسبق كيفية ذلك في الباب السابق * وبه قال (حدثنا أحمد بن نونس) نسبه بخده
واسم أبيه عبد الله البربوعي الكوفي قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن نافع عن عبيد الله)
هو ابن عمر (رضي الله عنه) عن أبيه (أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق) أي بنفسه أو أمر أواباح

الخطابي وغيره عن ابن مسعود وسعيد بن المسيب أن من قبل قضى يوما مكان يوم القبلة المسابقة

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو ضائم فكنت ساعة ثم (٧٩) قال نعم • حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا

علي بن مسهر عن عبيد الله بن عمر
عن القاسم عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلني
وهو ضائم وأيكم ذلك أربه كما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم
أربه • حدثنا يحيى بن يحيى وأبو
بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى
أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو
معاوية عن الأعمش عن إبراهيم
عن الأسود وعلمة عن عائشة ح
وحدثنا شجاع بن مخلد حدثنا
يحيى بن أبي زائدة حدثنا الأعمش
عن مسلم عن مسروق عن عائشة
(قوله عن عائشة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقبل إحدى
نسائه وهو ضائم ثم تضحك) قال
القاضي قيل يحتمل ضحكها التعجب
من خاف في هذا وقيل التعجب من
نفسها حيث حدثت بمثل هذا
الحديث الذي يستحي من ذكره
لأسماء حديث المرأة عن نفسها
للرجال لكنها اضطرت الى ذكره
لتبليغ الحديث والعلم فتعجب من
ضرورة الحال المضطرة لها الى ذلك
وقيل ضحكتم سروراً بشدة مكانها
من النبي صلى الله عليه وسلم وحالها
معه وملاطفته لها قال القاضي
ويحتمل أنها ضحكت تنبيها على
أنها صاحبة القضية لتكون أبلغ
في الثقة بحديثها (قوله فسكنت
ساعة) أي لبثت كقولها وإيكم
ذلك أربه كما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يكلم أربه
هذه اللفظة وروها على وجهين
أشهرهما رواية الأكثرين أربه
بكسر الهمزة واسكان الراء وكذا
نقله الخطابي والقاضي عن رواية
الأكثرين والثاني بفتح الهمزة
والراء ومعناه بالكسر الوطر والحاجة وكذا بالغت ولكنه يطلق المفتوح أيضاً على العضو وقال الخطابي في معالم السنن هذه اللفظة

المسابقة (بين الخيل التي لم تضمر) بتشديد الميم المفتوحة (وكان أمدها) أي غايتها (من الثانية)
المعروفة بنسبة الوداع (الى مسجد بن زريق) بضم الزاي بعدها را مفتوحة وان عبد الله بن
عمر كان سابق بها) أي بالخيل التي لم تضمر وفيه دليل على أن المراد بالمسابقة بين الخيل مركوبة
وليس المراد ارسال الفرسين ليحريا بأنفسهما (قال أبو عبد الله) البخاري تعالى عبيدة في الجواز
(أما) أي (غاية فطال عليهم الأمد) وهذا مما اتفق عليه أهل اللغة وقد سقط قوله قال أبو عبد الله
الخفي رواية الجوى والكشميني وقد أورد ابن بطلان هنا سؤالا وهو كيف ترجم على ضممار
الخيل وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضمر وأجاب بأنه أشار بطرف من
الحديث الى بقية الحال على سائرته لأن تمام الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سابق بين الخيل
التي اضمرت وبين الخيل التي لم تضمر وتعقبه ابن المنيرة قال إنما كان البخاري يترجم على الشيء من
الجهة العامة لما قد يكون ثابتا وما قد يكون منفيًا عن قوله باب ضممار الخيل للسبق أي هل
هو شرط أو لا فبين أنه ليس بشرط لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم سابق بها مضمرة وغير مضمرة وهذا
أقدم لمقاصد البخاري من قول الشارح إنما ذكر طرفا من الحديث ليدل على تمامه لأن لفائلا
أن يقول إذا لم يكن بدم من الاختصار فذكر الطرف المطابق للترجمة أولى في البيان لاسيما والطرف
المطابق هو أول الحديث إذا أوله عن ابن عمر سابق النبي صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي اضمرت
من الخفياء الى ثنية الوداع ثم ذكر الخيل التي لم تضمر كما ساق في هذه الترجمة فله على تأويلها لا
يعترض عليه قال ابن حجر ولا منافاة بين كلامه وكلام ابن بطلان بل أفاد الشك في الاختصار (باب
غاية السبق للخيل المضمرة) بتشديد الميم المفتوحة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي
قال (حدثنا معاوية) بن عمرو الأزدي قال (حدثنا أبو حنيفة) إبراهيم بن محمد بن الحرث الفزاري
(عن موسى بن عقبة) الأسدي المدني (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال سابق
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي قد اضمرت) بضم الهمزة وكسر الميم (فأرسلها من
الخفيا وكان أمدها) أي غايتها (ثنية الوداع) وضيفت الثانية الى الوداع لانه موضع التوديع
قال أبو اسحق (فقلت لموسى) أي ابن عقبة (فكم كان بين ذلك قال ستة أميال أو سبعة) وقال
سفيان في الرواية السابقة خمسة أو ستة وهو اختلاف قريب (وسابق) عليه الصلاة والسلام
(بين الخيل التي لم تضمر) بتشديد الميم المفتوحة (فأرسلها من ثنية الوداع وكان أمدها) أي غايتها
(مسجد بن زريق) قال أبو اسحق (قلت) أي لموسى (فكم بين ذلك قال ميل أو نحوه) وقال
سفيان ميل ولم يشك (وكان ابن عمر عن سابق فيها) وذكر المؤلف هذا الحديث في هذه الأبواب
الثلاثة من ثلاثة طرق فأشار في الأول الى مشروعية السبق بين الخيل وأنه ليس من العبت بل
من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة والاصل في
السبق الخيل والابل قال صلى الله عليه وسلم لا سبق الا في نسل أو خف أو خافر رواه الترمذي من
حديث أبي هريرة وحسنه وابن حبان وصححه قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى الخف الابل
والخافر الخيل وتجوز المسابقة على القيل والبعل والجار على المذهب أخذنا من الحديث السابق
والثاني لاقصر الحديث على ما تسميه الشافعي وأشار الثاني الى أن السنة أن يتقدم ضممار الخيل
وأني لا تمنع المسابقة عليهم عند عدمه وبالثالث الى غاية السبق فيشترط الاعلام بالموضع الذي
يبدأ به الجري منه والموضع المنتهي اليه وتساوي المتسابقين فيهما فلو شرط تقدم مبتدأ أحدهما
أو منتهاه لم يجوز في الحديث أن المضمر لا يسابق مع غيره وهو محل اتفاق ولم يتعرض في هذا
الحديث للمراهنة على ذلك بل وليس في الكتب الستة لها ذكر لكن ترجم الترمذي لها باب

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل (٨٠) وهو صائم ويأشتر وهو صائم ولكنه أملككم لأربه * وحدثننا علي بن حجر وزهير

ابن حرب قالوا حدثنا سفيان عن منصور عن إبراهيم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم وكان أملككم لأربه * وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأشتر وهو صائم * وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا أبو عاصم قال سمعت ابن عون عن إبراهيم عن علقمة عن عائشة فقالت لهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صائمًا قالت نعم ولكنه كان أملككم لأربه وأمن أملككم لأربه شك أبو عاصم * وحدثنه يعقوب الدورقي حدثنا اسمعيل عن ابن عون عن إبراهيم

تروى على وجهين الفتح والكسر قال ومعناه ما واحد وهو حاجة النفس ووطرها يقال فلان على فلان أرب وارب واربة وما ربة أى حاجة قال والارب أيضا العضو قال العلماء معنى كلام عائشة رضى الله عنها أنه ينبغي لكم الاحتراس عن القبلة ولا تتوهموا من أنفسكم أنكم مثل النبي صلى الله عليه وسلم في استحباتها لأنه يملك نفسه ويأمن الوقوع في قبلة يتولد منها انزال أشوهة وأهيجان نفس ونحو ذلك وأنتم لأنتمون ذلك فطري بكم الانكشاف عنها وفيه جواز الاخبار عن مثل هذا مما يجرى بين الزوجين على الجملة للضرورة وأما في غير حال الضرورة فنهى عنه (قولها

الراهنه على الخيل ولعله أشار الى ما أخرجه الامام أحمد والبيهقي والطبراني من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل وراهن واتفقوا على جواز المسابقة بغير عوض وبعوض لكن بشرط أن يكون العوض من غير المتسابقين أما الامام أبو غدير من الرعية فإن يقول من سبق منك فله من بيت المال كذا أو على كذا المسمى ذلك من الحث على المسابقة وبذل مال في طاعة وكذلك يجوز أن يكون من أحد المتسابقين فيقول ان سبقتني فلان كذا أو سبقتك فلا شئ لك على فان أخرج كل منهما مالا على ان كان سبقه الآخر فله لم تجز أن كلا منهما متردد بين أن يغنم وأن يقرم وهو صورة القمار المحرم الآن يكون بينهما محل فيجوز وهو ثابث على فرس مكافئ للفرس مالا يخرج المحلل من عنده مالا يخرج هذا العقد عن صورة القمار وصورته أن يخرج كل منهما مالا أو يقولوا للثلاثان سبقتنا فالمالان لك وان سبقناك فلا شئ لك وهو فيما بينهما ما سبق أخذ الجعل من صاحبه وهذا مذهب الشافعي وأحد وجهي الجمهور ومنع المالكية إخراج السابق منه ما ولو لم يحلل ولم يعرف مالا المحلل * لنا مارواه أبو داود وابن ماجه من رواية سفيان بن حسين عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدخل فرسا بين فرسين يعني وهو لا يأمن أن يسبق فليس بقمار ومن أدخل فرسا بين فرسين وقد آمن أن يسبق فهو قمار ولم يقر به سفيان بن حسين كما زعم بعضهم فقد رواه أبو داود أيضا من طريق سعيد بن بشير عن الزهري (باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذر وقال (ابن عمر) رضى الله عنهما (أردف النبي صلى الله عليه وسلم إمامة) بن زيد (على القصواء) بفتح القاف وسكون الصاد المهملة تمدودا اسم ناقته صلى الله عليه وسلم وهذا طرف من حديث وصله في الحج (وقال المسور) بن مخزوم فيما وصله في باب الشروط في الجهاد من كتاب الشروط مطولا (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصواء) أى ما حرت * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية) بن عمرو والأزدى قال (حدثنا أبو اسحق) إبراهيم الفزاري عن حميد الطويل انه قال سمعت أنس رضى الله عنه يقول كانت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم يقال لها العضباء) بعين مهملة مفتوحة فضاء معجمة ساكنة تمدوده وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد النخعي الكوفي قال (حدثنا زهير) بن ضمر الزاوي مصغرا ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن حميد) الطويل (عن أنس رضى الله عنه) انه قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لا تسبق قال حميد) الطويل بالاسناد المذكور (أولا تكاد تسبق) على الشك (خاء أعرابي) قال الحفاظ بن حجر لم أقف على اسم هذا الأعرابي بعد التبع الشديد (على قعود) بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الابل وأقل ذلك أن يكون ابن سفيان الى أن يدخل السادسة فيسمى جلاولا يقال الا لا ذكر (فسبقها فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه) أى عرف صلى الله عليه وسلم كونه شافعا عليهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (حق على الله أن لا يرتفع شئ من الدنيا الا وضعه) وفي رواية أن حقا فعلى الله متملح بحقواوان لا يرتفع خبران وأن مصدرية فيكون معرفة والاسم نكرة فيكون من باب القلب أى ان عدم الارتفاع حق على الله (طوله) أى رواه مطولا (موسى) بن اسمعيل التبوذكي (عن حماد) هو ابن سلمة (عن ثابت) البناني (عن أنس) عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا التعليق وصله أبو داود ووقع في رواية المستقلى وحده عقب حديث عبد الله بن محمد ووقع في رواية غير أبي ذر الهروي بعد رواية زهير وليس سياقها عند أبي داود باطول من سياق زهير بن أبي معاوية عن حميد نعم هو أطول من سياق أبي اسحق الفزاري فتمترج رواية المستقلى وكأنه اعتمد رواية أبي اسحق لما وقع فيها من التصريح بسماع حميد عن أنس وأشار

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ويأشتر وهو صائم معنى المباشر وهذا المعنى باليد وهو من التقاء البشريتين الى

عن الاسود ومسروق أنهم ما دخلوا على عائشة أم المؤمنين ليسألوا عنها فحدثنا (٨١) أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن

موسى حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة بن الزبير أخبره أن عائشة أم المؤمنين أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم * وحدثنا يحيى بن بشر الحريري حدثنا معاوية بن يحيى بن سلام عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد مثله * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو الاحوص عن زياد بن علقمة عن عمرو بن ميمون عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل في شهر الصوم * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز بن أسد حدثنا أبو بكر النهشلي حدثنا زياد بن علقمة عن عمرو بن ميمون عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل في رمضان وهو صائم

(قوله دخلوا على عائشة أم المؤمنين رضي الله عنهم ليسألوا عنها) كذا هو في كثير من الاصول ليسألوا باللام والنون وهي لغة قليلة وفي كثير من الاصول يسألونها بحذف اللام وهذا واضح وهو الجارى على للشهم وفي العربية (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى حدثنا شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة بن الزبير أخبره أن عائشة أم المؤمنين أخبرته) هذا الاسناد فيه أربعة تابعيون بعضهم عن بعض وهم يحيى وابوسلمة وعروة رضي الله عنهم (قوله حدثنا يحيى بن بشر الحريري) هو بفتح

الى انه روى معلولاً من طريق ثابت ثم وجدته من رواية جيدة مطولة فاخرجه قاله في فتح الباري * ومطابقة الترجمة لما ذكره من حيث ان ذكر الناقصة يشمل القصواء وغيرها * قال في النهاية القصواء الناقصة التي قطع طرف اذنها وكل ما قطع من الاذن فهو جسد فلذا بلغ الربع فهو قصوفاً وذا جاوزه فهو غضب فاذا استوصلت فهو صم يقال قصوته قصوافه وهو مقصو والناقصة قصواء ولا يقال بعيراً قصوى ولم تكن ناقصة عليه الصلاة والسلام قصواء وانما كان هذا القبا لقوله تسمى العضباء ويقال لها العضباء ولو كانت تلك صفة لم يحتاج لذلك وقيل وقد جاء انه كان له ناقصة تسمى العضباء واخرى تسمى الجداء واخرى تسمى صماء واخرى مخضمة وهذا كله في الاذن فيحتمل أن تكون كل واحدة صفة ناقصة مفردة وان يكون الكل صفة ناقصة واحدة فسميها كل واحد منهم بما تحيل وبذلك حرم الحربي ويؤيد ذلك ما روى في حديث علي حين بعثه عليه الصلاة والسلام ببراءة فروى ابن عباس انه ركب ناقصة رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء وروى جابر العضباء وغيرهما الجداء وهذا يصح أن الثلاثة صفة ناقصة واحدة لان القصوة واحدة (باب الفز وعلي الجبر) كذا وقع للمسلمي وحده من غير ذكر حديث ويناسبه حديث معاذ السابق كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم لم علي حمار يقال له غير فيحتمل ان المؤلف رحمه الله تعالى يضل له ليكنه من غير الطريق السابقة كعادته فاخرجه المنيعة قبل وضمن النسق هذه الترجمة لتاليفها فقال باب الفز وعلي الجبر وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم واستشكل لانه لا ذكر للعمير في حديثي الباب وأجيب باحتمال أن يؤخذ حكم الحمار من البغلة أو ان المؤلف يضل له (باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء قاله انس) في حديثه الطويل في قصة حنين (وقال ابو حنيفة) عبد الرحمن بن سعد الساعدي في حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصولاً في آخر الزكاة (أهدى ملأ ايلة) بفتح الهمزة وسكون التحتية مدينة على ساحل البحرين مصر ومكة في قول أبي عبيد وقال غيره هي آخر الحجاز وأول الشام بينهما وبين المدينة خمس عشرة مرحلة واسم ملكها ابو حنبل بن روبة واسم أمه العلماء (لنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) وهذه غير البغلة التي كان عليها يوم حنين وفي مسلم عن العباس ان البغلة التي كانت تحته يوم حنين أهداها له فروة بن ثقاتة ضم النون وبعد الفاء مخففة ألف فثلثة وهذا هو الصحيح * وبه قال (حدثنا عمرو ابن علي) أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال (حدثنا سفیان) الثوري (قال حدثني) بالافراد (ابو اسحق) عرو بن عبد الله السهمي (قال سمعت عرو بن الحرث) المصطلق الخزاعي أحاط المؤمنين جويرة بنت الحرث رضي الله عنهما (قال ماترك النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم الابغلة البيضاء) هي دليل لان أهل السير يذكروا ببغلة بقيت بعده عليه الصلاة والسلام سواها والشبهة غلبة البياض على السواد فسميها بيضاء لذلك (وسلاحه) الذي أعده للحرب (وأرضات كها) وفي الوصايا جعلها (صدقة) أي في صحته وأخير بحمدكم هاء عند وفاته والارض هي نصف فدان وثلاث أراض وادي القرى وسهمه من خمس خيبر وصفه من بني النضير قاله الكرماني رحمه الله تعالى * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الجهاد والمغازي والنسائي في الاحباس وسبق في الوصايا * وبه قال (حدثنا محمد بن المنفي) العنزي الزمن البصري قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفیان) الثوري انه قال (حدثني) بالافراد (ابو اسحق) عرو بن عبد الله السهمي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) انه (قال له رجل) من قيس (يا ابا عمارة وليتم) وفي باب من قاددا به غيره أقررت (يوم) وقعة (حنين) قال: والله ما ولي النبي صلى الله عليه وسلم قال النووي هذا الجواب من بديع الادب لان تقدير الكلام أقررت كل كلم

* وحدثننا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن (٨٣) حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن علي بن الحسين عن عائشة أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم * وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن شبيب بن شكل عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم * وحدثننا أبو الربيع الزهراني حدثنا الوعوانة وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو حنيفة بن إبراهيم عن جرير كلاهما عن منصور عن مسلم عن شبيب بن شكل عن حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثننا هرون ابن سعيد الأيلي

يعني في حال الصيام (قوله عن شبيب بن شكل) أما شبيب فبشين مجمعة مضمومة ثم تاء منناة من فوق مفتوحة وأما شكل فبشين مجمعة ثم كاف مفتوحة ومنهم من سكن الكاف والمشهور فتحها قوله يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله إنى لا أتقاكم لله وأشدكم خشية له) سبب قول هذا القائل قد غفر الله لك أنه ظن أن جواز التقبيل للصائم من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه لا حرج عليه فيما يفعل لأنه مغفور له فأكثر عليه صلى الله عليه وسلم هذا وقال أنا أتقاكم لله تعالى وأشدكم خشية فكيف تظنون بي أو تجوزون علي ارتكاب منى عنه ونحوه وقد جاء في هذا الحديث في غير مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم غضب حين قال السائل هذا القول وجاء في الموطأ فيه يحل الله لرسوله

فدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم فقال البراءة لا والله ما فر صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن السائل أخذ التعميم من قوله تعالى ثم وليتم مدبرين فيين له البراءة أنه من العموم الذي أريد به الخصوص ثم أوضح سبب ذلك بقوله (ولكن ولي سرعان الناس) يفتح السين المهملة والراء وقد تسكن أى المستجيبون منهم (فلقبهم هوأزن بالنبل) يفتح النون لاواحد له من لفظه وفي باب من قاددا به غيره أن هوأزن كانوا قوم رماة وأنما ألقبناهم جلسا عليهم فأنهم زموا فأقبل المسلمون على الغنائم فاستقبلوا بنا بالسهم فبين السبب في الأسراع (والنبي صلى الله عليه وسلم على بغلته البيضاء) التي أهداها له فزوة بن نفاثة كما مر عن رواية مسلم ولا يذرع على بغله بيضاء (وابوسفيان بن الحرث) بن عبد المطلب (أخذ بلجامها والنبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا النبي لا كذب) أى فلا أنزى لأن الذي وعدني الله به من النصر حق لا خاف لم يعاده تعالى (أنا ابن عبد المطلب) انتسب لجدته لشهرته به كما قال ضمام بن ثعلبة لما قدم أيكم ابن عبد المطلب (باب جهاد النساء) وبه قال (حدثنا محمد ابن كثير) بالمشقة أبو عبد الله العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن معاوية بن أسحق) بن طلحة التيمي أبى الأزهر (عن) عته (عائشة بنت طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها) أنها (قالت) استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد (وهو القتال في سبيل الله) (فقال) عليه الصلاة والسلام (جهاد كن الحج) وسبق هذا الحديث بعنه في أول الجهاد وأخر الحج (وقال) عبد الله بن الوليد العبدى (حدثنا سفيان) الثوري (عن معاوية بن أسحق) بن طلحة (حدثنا سفيان) ابن أسحق (بهذا) وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة السوائي العامري قال (حدثنا سفيان) ابن سعيد بن مسروق الثوري (عن معاوية بن أسحق) (بهذا) الحديث (وعن حبيب بن أبي عمرة) يفتح العين وسكون الميم انقصاب أبي عبد الله الحناني بكسر المهملة وتشديد الميم الكوفي (عن عائشة بنت طلحة) التيمية (عن عائشة أم المؤمنين) رضى الله عنها (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (سأله) نسائه (عن الجهاد) في سبيل الله هل يفعلنه (فقال) عليه الصلاة والسلام (نعم الجهاد الحج) بكسر النون وسكون العين المهملة ورواية حبيب هذه قال الحافظ بن حجر أنها موصولة من رواية قبيصة المذكورة قال والحاصل أن عنده يعنى المؤلف فيه عن سفيان أسنادين وفيه كما قال ابن بطلان أن النساء لا يجب عليهن الجهاد لأنهن من أهل القتال للعدو والمطالوب منهن التستر ومجانبة الرجال فلذا كان الحج أفضل لهن نعم لهن أن يتطوعن بالجهاد وللإمام أن يستعين بامرأة وخشي ومراهم إذا كان فيهم غناء في القتال أو غيره كسقي الماء ومداداة الجرحى كما سألني قريبا أن شاء الله تعالى (باب غز المرأة) ولا يذرع عن الكشمية غزرة المرأة (في البحر) وبه قال (حدثنا) عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا معاوية بن عمرو) يفتح العين الأزدي قال (حدثنا أبو اسحق) إبراهيم بن الحرث وزاد أبو ذر وهو الفزاري يفتح الفاء والزاي (عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري) أبي طوالة بضم الطاء المهملة وتحفيف الواو وليس بينهما وبين سابقه زائدة من قدامة كما زعم أبو مسعود في الأطراف واقوه المزى عليه فقد أخرجه الإمام أحمد وغيره كالبخاري ليس فيه زائدة عن أبي طوالة وقد ثبت سماع أبي اسحق من أبي طوالة أنه (قال) سمعت أنس رضى الله عنه يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنة المطلب (بكسر الميم وسكون اللام) بعد ما حاط بهم حمله فألف فنون أم حرام خالة أنس (فاتمكا عندها) فنام (ثم ضحك) بعد أن استيقظ من نومه (فقالت) أم حرام (لم تضحك يا رسول الله فقال) ناس) أى اضحكني ناس (من امتي) يركبون البحر الأخضر في سبيل الله منهم (في الدنيا) وفي الجنة مثل المولى على الأسرة فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال (ولا يذرع) قال (اللهم اجعلها منهم ثم عاد) إلى النوم ثم استيقظ (فضحك)

في الموطأ فيه يحل الله لرسوله ماشاء والله أعلم * (باب صوم من طلع عليه الفجر وهو حنب) * فقالت

حدثنا ابن وهب أخبرني في عرو هو ابن الحرث عن عبد بن سعيد عن عبد الله (٨٣) بن كعب الجهمي عن عرو بن أبي سلمة أنه

وقالت له مثل) أي مثل قولها الأول لم تخحك (أو) قالت (م ذلك) أي الخحك (فقال لها مثل ذلك) ناس من أمتي يركبون إلى آخره لكن قيل في هذا يركبون البر وهو ظاهر (فقلت ادع الله أن يجعلني منهم قال أنت من الأولين) الذين يركبون البحر (ولست من الآخرين) الذين يركبون البر (قال) أبو طولة (قال أنس فتزوجت عبادة بن الصامت) وفي رواية إسحق عن أنس في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهر هذا أنها كانت حينئذ زوجته بخلاف الأولى واجب بأنها كانت اذذاك زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك قال ابن التين وقيل انما تزوجها بعد ذلك وهذا أولى لموافقة محمد بن يحيى بن حبان عن أنس على ان عبادة تزوجها بعد كما سيأتي ان شاء الله تعالى في باب ركوب البحر ويحمل قوله في رواية إسحق وكانت تحت عبادة على انه جله معترضة اراد الرأوى وصفها به غير مقيده بحال من الاحوال وظاهر من روايه غيره انه انما تزوجها بعد ذلك قاله في الفتح (ركبت البحر مع بنت قرظة) بالشاف والراء والنطاء المجبة المفتوحات فاخته امرأه معاوية بن ابي سفيان وكان أخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وهو أول من ركب البحر للغزاة في خلافة عثمان رضي الله عنه ما وقرظة هو ابن عبد عرو بن نوفل بن عبد مناف وليس هو قرظة بن كعب الانصاري (فلما قتلت) أي رجعت (ركبت دابتها فوقصت بها) بفتح الواو (فسقطت عنها فماتت) الوقص كسر العنق يقال وقصت عنقه أقصه وقصا وقصت به راحته كقولك خذ الخطام وخذ بالخطام ولا يزال وقصت العنق نفسها ولكن يقال وقص الرجل فهو موقوص ﴿باب جل الرجل امرأته في الغزودون بعض نسائه﴾ * وبه قال (حدثنا حجاج بن محمد) بكسر الميم أبو محمد السلمي الانطاقي البرساني البصري قال (حدثنا عبد الله بن عمر النخعي) بضم النون وفتح الميم مصغرا قال (حدثنا يونس بن يزيد الأيلي (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال سمعت عروة بن الزبير) بن العوام (وسعيد بن المسيب وعائشة بن وقاص) أي الليثي (وعبد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (الاربعة) عن حديث عائشة رضي الله عنها (كل حديث طائفة) أي قطعة (من الحديث) عنها انها) قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج) أي يضي إلى سفر (أقرع بين نسائه) تطيب بالقلوبهن (فأيتن) بناء التأنيث (يخرج) بفتح حرف المضارعة وضم الراء (مهما خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فأقرع بيننا في غزوة غزاها) هي غزوة بني المصطلق (فخرج فيها سمى خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب) أي الامر به وفي رواية ابن اسحق فخرج سمى علي بن فخرج بي معه وهو ظاهر بأنه خرج بها وحدها وأما ما ذكره الواقدي من ان ام سلمة خرجت معها أيضا في هذه الغزوة فغير صحيح ﴿باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال﴾ * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما امهله ساكنة عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج ميسرة المذهب التميمي المنقري مولا هم البصري قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد السجستاني قال (حدثنا عبد العزيز) بن صهيب (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال لما كان يوم احد انهم زم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم) وثبت صلى الله عليه وسلم ولم يبق معه من أصحابه الا ثمانون رجلا وكان سبب الهزيمة اشتغالهم بغنمة الكفار لما همهم المسلمون كما سيأتي ان شاء الله تعالى في المغازي (قال) أنس (ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر) الصديق (وأهم سليم) هي ام أنس (وانهم المشمران) بكسر الميم الثانية المشددة (أرى) أبصر (خدم سوقهما) بفتح الحاء المعجمة والداد المهملة خلاخيلهما وقيل سعى الخيالات خدمة لانه ربما كان من سيورهم كسب فيها الذهب والفضة والخدمة في الاصل السيرة والخدم موضع الخيالات من الساق ولعل رؤيته لذلك كانت من غير قصد للنظر أو الناسي ووقع في رواية ابن ما هان فذكر ذلك عبد الرحمن لايه وهذا غلط فاحش لانه تصرح بان الحرث والد عبد الرحمن هو المخاطب بذلك

بن كعب الجهمي عن عرو بن أبي سلمة أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيقبل الصائم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم هذه لام سلمة فأخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله اني لا تقاكم لله وأخشاكم له ﴿حدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جرير عن رافع واللفظ له حدثنا عبد الرزاق ابن همام أخبرنا ابن جرير أخبرني عبد الملك بن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي بكر قال سمعت أبا هريرة يقص يقول في قصصه من أدركه الفجر رجبا فلا يصم قال فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن الحرث لايه فأنكر ذلك فأنطلق عبد الرحمن وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فسألهما عبد الرحمن عن ذلك قال فكلتاهما

(قوله أخبرني عبد الملك بن ابي بكر ابن عبد الرحمن عن ابي بكر قال سمعت أبا هريرة يقول في قصصه من أدركه الفجر رجبا فلا يصم قال فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن الحرث لايه فأنكر ذلك فأنطلق عبد الرحمن وانطلقت معه حتى دخلنا على عائشة وأم سلمة فسألهما عبد الرحمن الى آخره هكذا هو في جميع النسخ فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن الحرث لايه وهو صحيح مليح ومعناه ذكره أبو بكر لايه عبد الرحمن فقوله لايه بدل من عبد الرحمن بإعادة حرف الجر قال

قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً (٨٤) من غير حلم ثم يصوم قال فانطلقنا حتى دخلنا على مروان فذكر ذلك له عبد الرحمن فقال مروان عزمت عليك الاماذهت الى أبي هريرة فرددت عليه ما يقول قال فجننا أباهريرة وأبو بكر حاضر ذلك كله قال فذكر له عبد الرحمن فقال أبوهريرة أهما قالتا لك قال نعم قال هـ ما أعلم ثم رد أبوهريرة ما كان يقول في ذلك الى الفضل بن عباس فقال أبوهريرة سمعت ذلك من الفضل ولم أسمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال فرجع أبو هريرة عما كان يقول في ذلك قلت لعبد الملك أأفالتا في رمضان قال كذلك كان يصبح جنباً من غير حلم ثم يصوم

وهو باطل لان هذه القصة كانت في ولاية مروان على المدينة في خلافة معاوية والحارث بن قيس طاعون عمواس في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه سنة ثمان عشرة والله أعلم (قوله عن أبي هريرة رضى الله عنه انه قال من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم) ثم ذكر انه حين بلغه قول عائشة وأم سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصبح جنباً ويتم صومه رجع أبوهريرة عن قوله مع انه كان رواه عن الفضل عن النبي صلى الله عليه وسلم فلعل سبب رجوعه أنه تعارض عنده الحديثان فجمع بينهما وتأول أحدهما وهو قوله من أدركه الفجر جنباً فلا يصوم وفي رواية مالك أن فطر فتأوله على ما سئله من الأوجه في تأويله ان شاء الله تعالى فلما ثبت عنده أن حديث عائشة وأم سلمة على ظاهره وهذا تأويل رجع عنه وكان حديث عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما أولى بالاعتقاد لانهما

قبل الحجاب (تنقزان اقرب) بفتح حرف المضارعة وسكون النون وضم القاف وبعد الزاى ألف فنون والنقز اللوب وهو لازم أى تبيان وتفقزان من سرعة السير والقرب بالنصب واستبعد لان تنقز غير متعد وأوله بعضهم على نزاع الخلاف أى تبيان بالقرب وقرأه بعضهم بالرفع على انه مبتدأ خبره على متونهم ما والجملة طالية وضبط آخر تنقزان بضم حرف المضارعة من أنقز فعدها بالهمزة أى تحرر كان القرب لشدة عدوهما وصبح نصب القرب على هذا الوجه وأعر به البدر الدمامي على انه مفعول باسم فاعل منصوب على الحال محذوف أى تنقزان جاعلتين القرب أو نافتن القرب على متونهم ما قال وحذف العامل لدلالة الكلام عليه (وقال غيره) أى غير أبي مروان وهو جعفر ابن مهران عن عبد الوارث (تنقزان القرب) باللام بدل الزاى (على متونهم) أى ظهوره ما ولا اشكال في النصب على هذه الرواية كما لا يخفى (ثم تفرغناه) بضم حرف المضارعة من أفرغ أى تفرغان الماء الذى في القرب (في أفواه القوم) ثم ترجمان فقلا ثم تميم ثمان فتفرغنا (أى القرب ولا يذرف تفرغناه أى الماء (في أفواه القوم) قال ابن المنير يوجب على قتالهن وليس هو في الحديث فأما ان يريدان اعانتين للغزاة غزو واما ان يريدانهن مائتين للمداواة واسقى الجرحى الاوهن يدافعن عن أنفسهن وهو الغالب فاضاف اليهن القتل لذلك انتهى ويؤيد الاول حديث ابن عباس عند مسلم كان يغزوهن فيداوين الجرحى ويؤيد الثاني حديث أنس عند مسلم أيضاً أن أم سلمة اتخذت خبزاً يوم حنين فقالت اتخذته ان دنائى أحد من المشركين بهقرب به بطنه وقدر وى ان أم سلمة كانت تسبق الشجعان في الجهاد وثبت يوم حنين والاقدم قد تزلزلت والصقوف قد انتقضت والمنايا فغرقت فاهاً قالت فت اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده خبز فقالت يا رسول الله اقتل هؤلاء الذين ينهزمون عنك كما يقتل هؤلاء الذين يحاربون فليسوا بشئ منهم فقال يا أم سلمة ان الله قد كفى وأحسن وقد قاتل نساء قريش يوم اليرموك حين دهمتهم جموع الروم وخالطوا عسكر المسلمين يضربن النساء يومئذ بالسيف وذلك في خلافة عمر وحديث الباب أخرجه أيضاً في فضل أبي طلحة وفي المغازى ومسلم في المغازى (باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو) وبه قال (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن جبلة قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (قال لعلمة بن ابي مالك) أبو يحيى القرظي امام بنى قريظة ولد في عهدده صلى الله عليه وسلم وله رواية وطال عمره قاله الذهبي وقال غيره اختلف في صحبته وله حديث مرفوع لكن جزم أبو حاتم بأنه مرسل وصرح الزهري عنه بالاخبار في حديث آخر سمي أن شاء الله تعالى في باب لواء النبي صلى الله عليه وسلم (ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قسم مروطا) أى أكسية من صوف أو خز كان يؤتزرها (بين نسائه من نساء المدينة فبنى) منها (مرط جيد) بكسر الميم وسكون الراء (فقال له بعض من عنده) قال الحافظ ابن حجر لم أقف على اسمه (يا أمير المؤمنين أعط) بهمة قطع مفتوحة (هذا ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون) زوجته (أم كلثوم) بضم الكاف والمثلثة (بنت علي) وكانت اصغر بنات فاطمة الزهراء واولاد بناتها عليه السلام ينسبون اليه (فقال عمر أم سليط) بفتح السين المهملة وكسر اللام (الحق) به (وأم سليط) هى كما ذكره ابن سعد أم قيس بنت عبيد بن زياد بن عبدية من بنى مازن تزوجها أبو سليط بن أبي حارثة عمرو بن قيس من بنى عدى بن النجار فولدت سابطاً وفاطمة فكنت بأم سليط لذا فهى (من نساء الانصار من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر) بفتح المثناة فوقية وسكون الزاى وبعد الفاء المكسورة راء أى تحمل (النساء القرب يوم أحد) وشهدت أيضاً خير وحنينا (قال أبو عبد الله) أى البخارى (تفرز) أى (تخطط)

اعلم غسل هذا من غيرهما ولانه موافق للقرآن فان الله تعالى أباح الاكل والمباشرة الى طلوع الفجر قال

* وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير (٨٥) وأبي بكر بن عبد الرحمن أن عائشة زوج

النبي صلى الله عليه وسلم قالت قد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدركه الفجر في رمضان وهو جنب من غير أن يغتسل ويصوم * حدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن عبدربه عن عبد الله ابن كعب الجري أن أبا بكر حدثه أن مروان أرسله إلى أم سامة يسأل عن الرجل يصبح جنباً أيصوم فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من جماع لأم من لم لا يفطر ولا يقضي * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

قال الله تعالى فالآن يا مروان ابتهوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الفجر والمراد بالمباشرة الجماع والهـذا قال الله تعالى وابتغوا ما كتب الله لكم ومعلوم أنه إذا جماع إلى طلوع الفجر لم منه أن يصبح جنباً ويصوم صومه لقوله تعالى ثم أعوا الصيام إلى الليل وإذا دل لقرآن وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جواز الصوم لمن أصبح جنباً وجب الجواب عن حديث أبي هريرة عن الفضل عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوابه من ثلاثة أوجه أحدها أنه ارشاد إلى الأفضل فالأفضل أن يغتسل قبل الفجر ولو خالف جاز وهـذا مذهب أصحابنا وجوابهم عن الحديث فإن قيل كيف يكون الاعتسال قبل الفجر أفضل وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم فعله لبيان الجواز ويكون في حقه حينئذ أفضل لانه يتضمن البيان للناس وهو أمور بالبيان وهـذا كالمواضع مرة مرة في بعض الاوقات بياناً للجواز ومعلوم

قال عياض وهـذا مذهبنا في اللغة ولعل البخاري أتبع في ذلك ما روى عن أبي صالح كاتب الليث حيث قال فيماروا ما يؤنعم عنه تفرق خبر وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ من رواية الجوى والكشيمى وحديث الباب أخرجه أيضاً المغازى (باب مداواة النساء الجرحى) من الرجال وغيرهم (في الغزو) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكر الموحدة وسكون الشين المججمة ابن لاحق الرقاشي بقاف وشين مججمة البصري قال (حدثنا خالد بن كوان) المديني زيل البصرة (عن الربيع) بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التثنية المكسورة (بنت معوذ) بضم الميم وفتح العين وتشديد الواو المكسورة بالذال المججمة ابن عفران الانصاري من المبايعات رضى الله عنها انها (قالت كأمع النبي صلى الله عليه وسلم) في الغزو (نسق) أصحابه (ونداوى) منهم (الجرحى) من غير لبس بأن يصنع الدواء ويضعه غيرهن على الجرح أو المراد لتجالات منهن لأن موضع الجرح لا يأتى بفسخ بل يشعرون منه الجلد وتهايه النفس ولمسه مؤلم للألم والموس والضرورات تبيح المحظورات (ونرد القتلى) منهم من المعركة (إلى المدينة) وزاد الاسماعيلي من طريق أخرى عن خالد بن كوان ولا تقاتل وسقط قوله إلى المدينة لا يذر * وهـذا الحديث أخرجه أيضاً في الباب التالي لهذا وانساب في السير (باب رد النساء) الرجل (الجرحى والقتلى) زاد أبو ذر عن الكشيمى إلى المدينة * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن كوان عن الربيع بنت معوذ) انها (قالت كما تغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم فتسقى القوم) أى الصحابة (وتغذوهم) ونرد القتلى (والجرحى) منهم (إلى المدينة) قال السفاقسى كانوا يوم أحد يجعلون الرجاين والثلاثة من الشهداء على دابة وتردهم النساء إلى موضع قبورهم (باب جواز نزع السهم من البدن) * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح العين والمذاين كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن أسامة (عن يزيد بن عبد الله) بضم الموحدة وفتح الراء ابن أبي بردة (عن) جده (أبي بردة) بضم الموحدة وسكون الراء (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضى الله عنه) أنه (قال روى) بضم الراء بصيغة المجهول (أبو عامر) عبيد بن وهب بضم العين مصغر الأشعري عم أبي موسى وكان من كبار الصحابة (في ركبته) بسهم في غزوة أوطاس رماه جشمي (فانتهت إليه قال) ولا يذر فقال (أترع) بكسر الزاى (هذا السهم فتزعمه) من ركبته (فتزى) بالنون والزاى المفتوحين أى جرى (منه الماء) ولم يقطع (فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في المغازى في يقه (فاخبرته) بذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اغفر لعبيد) بالتثنية (أبي عامر) زاد في المغازى ورأيت بياض ابظيم ثم قال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس واتماده لانه علم أنه ميت من ذلك * وهـذا الحديث أخرجه أيضاً مطع على الجهاد ويأتى إن شاء الله تعالى تاماً في المغازى (باب فضل الحراسة) بكسر الحاء الحفظ (في الغزو في سبيل الله) * وبه قال (حدثنا) حميل بن خليل (الخزاز بمجمعات الكوفي قال (أخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون المهملة وكسر الاء القرشي الكوفي قاضي الموصل قال (أخبرنا يحيى بن سعيد) الانصاري قال (أخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة) القرشي العنزي (قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم معي) بفتح السين المهملة وكسر الاء (فلما قدم المدينة) بعد زمان السهر (قال أيت رجلاً من أصحابي صالحاً) صفة رجلاً (يحرسنى الليلة) وعند مسلم من طريق الليث عن يحيى بن سعيد مسهر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلاً صالحاً الخ وظاهره أن السهم والقول معاً كانا بعد قدومه المدينة بخلاف رواية السلب فإن ظاهرها أن السهم

حقه حينئذ أفضل لانه يتضمن البيان للناس وهو أمور بالبيان وهـذا كالمواضع مرة مرة في بعض الاوقات بياناً للجواز ومعلوم

على مالك عن عبدربه بن سعد عن أبي بكر (٨٦) بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن عائشة وأم سلمة زوجتي النبي صلى الله عليه وسلم

انما قالان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح جنباً من جماع غير احتلام في رمضان فيصوم

ان الثلاث أفضل وهو الذي واظب عليه وتظاهرت به الأحاديث وطاف على البعير لبيان الجواز ومعلوم ان الطواف ماشياً أفضل وهو الذي تكرر منه صلى الله عليه وسلم ونظائره كثيرة والجواب الثاني له محمول على من أدركه الفجر مجامعاً فاستدام بعد طلوع الفجر عالماً فانه يطرولاً وصومه والثالث جواب ابن المنذر فيما رواه عن البيهقي ان حديث أبي هريرة منسوخ وانه كان في أول الامر حين كان الجماع محرماً في الليل بعد النوم كما كان الطعام والشرب محرماً ثم نسخ ذلك ولم يعلمه أبو هريرة فكان يفتي بجماعه حتى بلغه الناسخ فرجع اليه قال ابن المنذر هذا أحسن ما سمعت فيه والله أعلم (قوله ليصبح جنباً من غير حلم) هو بضم الحاء وبضم اللام واسكانها وفيه دليل ان يقول بجواز الاحتلام على الانبياء وفيه خلاف قدّمناه الأشهر امتناعه قالوا لانه من تلاعب الشيطان وهم منزّهون عنه ويتأولون هذا الحديث على ان المراد يصبح جنباً من جماع ولا يجنب من احتلام لا متناعه منه ويكون قريماً من معنى قول الله تعالى ويقتلون النبيين بغير حق ومعلوم أن قتله لا يكون بحق (قوله عزمت عليك الاما ذهبت الى أبي هريرة) أي أمرتك أمراً جازماً عزمة محبة وأمر ولاة الأمور قوله بكسر الزاي كذا بخطه وهو

كان قبل القدوم والقول بعده وهو محمول على التقديم والتأخير أي سمعت عائشة تقول لما قدم سهر وقال ليت ويؤيده رواية النسائي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما قدم المدينة سهر وأيس المراد بقدمه المدينة أول قدومه اليها من الهجرة لأن عائشة اذ ذاك لم تكن عنده (أدسمنا صوت سلاح فقال) عليه الصلاة والسلام (من هذا فقال أنا سعيد بن أبي وقاص جئت لأحرسك) وفي رواية سلم المذكورة فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخفت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم (ونام) ولا يذرف نام (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد المؤلف في التقي من طريق سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد حتى سمعنا غطيته وفي الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله يعصمك من الناس اسناده حسن لكنه اختلف في وصلة وارسله وهو يقتضي انه لم يحرس بعد ذلك بناء على سبق نزول الآية لكن ورد في عدة أخبار انه حرس في بدر وأحد والخندق ورجوعه من خيبر وفي وادي القرى وعمرة القضية وفي حنين فكان الآية تنزل متراخية عن وقعة حنين ويؤيده ما في المعجم الصغير للطبراني عن أبي سعيد كان العباس فيمن يحرس النبي صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية تركه والعباس انما لازم به بعد فتح مكة فيحمل على انها نزلت بعد حين وحديث حراسته ليلة حنين أخرجه أبو داود والنسائي وقد تبسّع بعضهم أسماء من حرسه صلى الله عليه وسلم فجمع منهم سبعين معاذ ومحمد بن مسلمة والزبير وأبا أيوب وذكوان بن عبد قيس والادرع السلي وأبن الادرع اسمه فحجن ويقال سلمة وعباد بن بشر والعباس وأبا رباحة وفي الباب أحاديث كحديث عثمان مرفوعاً حرس ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها رواه الحاكم وصححه ابن ماجه وحديث أنس مرفوعاً عند ابن ماجه أيضاً حرس ليلة في سبيل الله أفضل من صيام رجل وقيامه في أهله ألف سنة السنة ثمانمائة يوم اليوم كالف سنة لكن قال المنذري ويشبهه أن يكون موضوعاً وحديث ابن عمر مرفوعاً ألا أبشركم ليلة أفضل من ليلة القدر حارس حرس في أرض خوف لعله ان لا يرجع الى أهله أخرجه الحاكم وقال على شرط البخاري وبه قال (حدثنا يحيى بن يوسف) بن أبي كريمة أبو يوسف الزمي ٣ بكسر الزاي وتشديد الميم الخراساني تزيل بغداد قال (أخبرنا أبو بكر) الخطاط بالنون المقبرى وزاد أبو ذر يعني ابن عياش بتشديد الحسية وبعد الالف شين مجمعة (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة تين عثمان بن عاصم الأسدي (عن أبي صالح) ذكوان السمان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال تعس) بفتح الفوقية وكسر العين المهملة وتفتح بعدها سين مهملة انكسب على وجهه أو بهدأ وهلك أو شقي (عبد الديار) عبد (الدرهم) عبد (القطيفة) بفتح القاف وكسر الطاء دثار (و) عبد (الخصية) بفتح الخاء المجمعة وكسر الميم كساء اسود مر بع له اعلام وخطوط يعني ان طلب ذلك قد استعبده وصار عمله كله في طلبها كالعابدة لها فهو مجاز عن حرصه عليه وتحمله الذل لاجله (ان اعطى) بضم أوله وكسر ناله أي ان اعطى ماله عمل (رضى) عن حاله (وان لم يعط لم يرض) بما قدر له فصح انه عبد في طلب ذلك فوجب الدعاء عليه بالتعس لانه أوقف عمله على متاع الدنيا الثاني وتروا النعيم الباقي (لم يرفع) أي لم يرفع الحديث (اسرائيل) بن يونس (ومحمد بن جحادة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة الخففة وبعد الالف دال مهملة كلاهما (عن أبي حصين) عثمان الأسدي بل وقفاه عليه وسقط لغير أبي ذر ومحمد بن جحادة قال البخاري (وزادنا عرو) بفتح العين وسكون الميم ابن مرزوق أحسن ما سمعته وفي نسخة وزادنا عرو (قال أخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن

وهو ابن سمير بن حزم الانصاري أبو طالة أن أبا يونس مولى عائشة أخبره عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب فقال يا رسول الله تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم فقال استمنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال والله إنى لأرجو أن أكون أخيراً لله وأعجبكم بما أنقى

تجب طاعة في غير معصية (قوله ثم رد أبو هريرة ما كان يقول في ذلك إلى الفضل بن عباس رضي الله عنهما فقال أبو هريرة سمعت ذلك من الفضل) وفي رواية النسائي قال أبو هريرة أخبرني أسامة بن زيد وفي رواية أخبرني فلان وفلان فيحمل على أنه سمعه من الفضل واسامة أما حكم المسئلة فقد أجمع أهل هذه الأمصار على صحة صوم الجنب سواء كان من احتلام أو جماع وبه قال جماهير الصحابة والتابعين وحكى عن الحسن بن صالح إبطاله وكان عليه أبو هريرة والصحيح أنه رجع عنه كما صرح به هنا في رواية مسلم وقيل لم يرجع عنه وليس بشيء وحكى عن طاوس وعروة والنخعي أن علم بجنبته لم يصح والافيه وحكى مثله عن أبي هريرة وحكى أيضاً عن الحسن البصري والنخعي أنه يجزئه في صوم التطوع دون الفرض وحكى عن سالم بن عبد الله والحسن البصري والنخعي والحسن بن صالح

أيضه عن أبي صالح) ذكوان (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (نعم عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة) لم يقل وعبد القطيفة (إن أعطى رضى وإن لم يعط سقط) بكسر الخاء المعجمة بدل قوله في الأول لم يرض والذي زاده عرو هو قوله (نعم وانكس) بالسين المهملة أي عاوده المرض كما بدأه أو انقلب على رأسه وهو دعاء عليه بالخبيسة لأن من انكس فقد خاب وخسر (وإذا شئت) بكسر الشين المعجمة وبعد التحيية الساكنة كاف أصابه شوكة (فلا تسقش) بالقاف والشين المعجمة أي فلا خرجت شوكتك بالناقش يقال نقشت الشوك إذا استخرجته (طوبى) اسم الجنة أو شجرة فيها (لعبداً أخذ) هذا الهمزة وبعد الخاء المعجمة المكسورة ذال معجمة اسم فاعل من الأخذ مجرور وصفة لعبد فيستغ من السعي للدينار والدرهم (بعمان فرسه) بكسر العين أي لجامها في الجهاد (في سبيل الله أشعث) بالثلاثه مجرور بالفتحة لزمه من الصرف على أنه صفة للمجرور من قوله طوبى لعبد (رأسه) بالرفع فاعل ولا يذرع بالرفع قال في الفتح على أنه صفة الرأس أي رأسه أشعث وتعقبه في العمدة فقال لا يصح عند المعربين والرأس فاعل وكيف يكون صفته والصفة لا تتقدم على الموصوف والتقدير الذي قدره يؤدي إلى الغاء قوله رأسه بعد قوله أشعث انتهى والظاهر أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره وهو أشعث (مغيرة قدماء) بسكون الغين وتشديد الراء وأعرابه مثل أشعث رأسه وقال الطيبي في شرح المشكاة أشعث رأسه ومغيرة قدماء حالان من لعبد لانه موصوف (أن كان في الحراسة) أي حراسة العدو خوفاً من هجومه (كان في الحراسة) وهي مقدمة الجيش (وأن كان في الساقة) مؤخر الجيش (كان في الساقة) وفي اتحاد الشرط والجزاء دلالة على نغامة الجزاء وكأله أي فهو في أمر عظيم فهو مخوف كانت هجرته إلى الله ورسوله فحجرت به إلى الله ورسوله وقال ابن الجوزي المعنى أنه حامل الذكرك لا يقصد السوء فأى موضع اتفق له كان فيه في لازم هذه الطريقة كان حراً (أن استأذن لم يؤذن له وأن شفع) أي عند الناس (لم يشفع) تشديد الفاء المفتوحة أي لم تقبل شفاعته (قال أبو عبد الله البخاري) لم يرفع أسراييل ومحمد بن حنيفة عن أبي حصين) وسبق هذا قريباً وهو ساقط في رواية أبي ذر (وقال تعالى) لفظ القرآن فتعسا له (كأنه يقول فأتعسهم الله) وأما (طوبى) فهي (فعلى) يضم الناء وسكون العين وفتح اللام من كل شيء طيب وهي ياء في الأصل أي طيب بطاء مضمومة فيأصاكنة ثم (حوث) أي الياء (إلى الواو) لا تضمام ما قبلها (وهي من طيب) بفتح أوله وكسر ثانيه قال في الفتح أن قوله فتعسا الخ في رواية المسئلة وحده وهو على عادة البخاري في شرح اللفظة التي توافق ما في القرآن * والحديث أخرجه أيضاً في الرافعي وابن ماجه في الزهد (باب فضل الخدمة في الغزو) بكسر الخاء * وبه قال (حدثنا محمد بن عروبة) يعنيين مهملتين مفتوحتين بينهما راء ساكنة وبعد الثمانية راء أخرى مفتوحة ابن البريد بكسر الموحدة والراء وسكون النون آخره ذال مهملة السامى بالهمزة مله البصري قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن يونس بن عبيد) يضم العين مصغراً من غير إضافة العبيدى (عن ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه) وسقط لابي ذر فإظ ابن مالك أنه (قال صحبت جرير بن عبد الله) البجلي زادمسلم في سفره وهو أعلم من أن يكون في الغزو وغيره (فكان يجتهدني وهو أكبر من أنس) كان الأصل أن يقول وهو أكبر مني لكنه فيه التفات أو تجر يدو يحتمل أن يكون قوله وهو أكبر من أنس من قول ثابت (قال جرير) البجلي (أنى رأيت الانصار يصنعون) من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخدمته (شيلاً أجدأ حدامهم الأكرمة) قال في فتح الباري وهذا الحديث من الاحاديث التي أوردها المصنف في غير مظنتها وألقى المواضع به المناسب انتهى وفيه إشعار بأنه لا مطابقة بين

بصومه ويتضيه ثم ارتفع هذا الخلاف وأجمع العلماء بعده ولا على صحته كما قدمناه وفي صحة الاجماع بعد الخلاف خلاف

* حدثنا أحمد بن عثمان النوفلي حدثنا أبو عاصم (٨٨) حدثنا ابن جريج أخبرني محمد بن يوسف عن سليمان بن يسار أنه سأل أم سلمة عن الرجل

يصبح جنباً يصوم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير احتلام ثم يصوم * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن غير كلهم عن ابن عيينة قال يحيى أخبرنا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلك يارسول الله قال وما أهلكك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد ما تطعم ستين مسكيناً مشهوراً لاهل الاصول وحديث عائشة وام سلمة رضى الله عنهما حجة على كل مخالف والله أعلم وإذا انتطح دم الخائض والنفساء في الليل ثم طلع الفجر قبل اغتسالهما صح صومهما ووجب عليهما التمامه سوا تركت الغسل عمداً أو سهواً بعد رأوب غيره كالجنب هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا ما حكى عن بعض السلف مما لا نعلم صح عنه أم لا (قوله أبو طولة) هو بضم الطاء المهملة

* (باب تغليب تحريم الجماع في نهار رمضان على الصائم ووجوب الكفارة الكبرى فيه وبينها) وإنما تجب على الموسر والمعسر وتثبت في ذممة المعسر حتى يستطيع *

في الباب حديث أبي هريرة رضى الله عنه في الجماع امرأته في نهار رمضان ومذهبنا ومذهب العلماء كافة وجوب الكفارة عليه إذا

الحديث والترجمة لكن قال العيني ان المطابقة تؤخذ مما زاده مسلم وهو قوله في سفره له وله الغزو وغيره كما سبق * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى المدني قال (حدثنا) ولا يذر حدثني بالافراد (محمد بن جعفر) هو ابن أبي كثير الانصاري (عن عمرو بن أبي عمرو) بفتح العين فيهما (مولى المطلب بن حنطب) بفتح الحاء والطاء المهملتين بينهما نون ساكنة آخره موحد (أنه سمع) أنس بن مالك رضى الله عنه يقول خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غزوة (خير) سنة ست أو سبع حال كوفي (أخذه) فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم حال كونه (راجعاً) إلى المدينة (وبدا) أي وظهر (له أحد) الجبل المعروف (قال) عليه الصلاة والسلام (هذا) مشيراً إلى أحد (جبل يحبنا) حقيقة (وشجبه) فاجزأ من يحب الا يحب أو المراد بحب أحد حب أهل المدينة وسكانها له كقوله تعالى واسئل القرية والاولى ويؤيده حنين الاسطوانة على مفارقه صلى الله عليه وسلم (ثم اشار) عليه الصلاة والسلام (بيده إلى) المدينة قال اللهم انى أحرمت ما بين لابتيها) بتخفيف الموحدة قنينة لابة وهي الحرة والمدينة بين حرتين وسقط لفظ اللهم للمستلى وفي نسخة وقال بإثبات الواو (كهرم ابراهيم) الخليل (مكة) في الحرمه فقط لافى وجوب الجزاء (اللهم بارك لنا في صاعنا وامننا) دعاء بالبركة في أقواتهم وهذا الحديث أخرجه أيضاً في أحاديث الانبياء ومسلم في المناسك والترمذى في المناقب * وبه قال (حدثنا) سليمان بن داود أبو الريح (بفتح الراء) وكسر الموحدة العتكي الزهراني البصري (عن اسمعيل بن زكريا) الخلقاني بضم المجهة وسكون اللام بعد هاء قاف أبي زياد الكوفي الملقب بشقوصا بفتح الشين المجهة وضم القاف الخفيفة وبالصاد المهملة قال (حدثنا عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن موزق) بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء المشددة آخره قاف ابن مشيرج بضم الميم وفتح الشين المجهة وسكون الميم وكسر الراء بعد هاجيم ابن عبد الله (الجبلي) بكسر العين المهملة وسكون الجيم البصري (عن أنس رضى الله عنه) انه (قال) كأمع النبي صلى الله عليه وسلم زاد مسلم من وجه آخر عن عاصم في سفره الصائم ومن المنظر قال فتر لنا من لافى يوم حار (أستترنا ظلامن) وفي الفرع وأصله الذى (يستظل) من الشمس (بكسائه) وزاد مسلم ومننا من تبقى الشمس بيده (وأما) الذين صاموا فلم يعملوا شيئاً) لعجزهم (وأما الذين أفطروا فبعثوا الركب) بكسر الراء الابل التي يسار عليها واحد هار حلة ولا واحد لها من لفظها أى أناروا إلى الماء السقي وغيره (وامتنوا) بفتح النون والهاء (وعالجوا) أى خدموا الصائمين وتناولوا السقي والعلف وفي رواية مسلم فضربوا الابل أى البيوت التي يسكنها العرب في الصحراء كالحبأ والقبة وسقوا الركب (فقال النبي) وفي نسخة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب المنفطرون اليوم بالاجر الوافر وهو أجر ما فعلوه من خدمة الصائمين بضرب الابل والسقي وغير ذلك لما حصل منهم من الفقع المتعدى ومثل أجر الصوم لم يعطهم أشغالهم وأشغال الصوم وأما الصائون فحصل لهم أجر صومهم القاصر عليهم ولم يحصل لهم من الاجر ما حصل للمفطرين من ذلك ولم تظهر لي المطابقة بين الترجمة والحديث نعم يحتمل أن تكون مما زاده مسلم حيث قال في سفره شامل لسفر الغزو وغيره مع قوله فبعثوا الركب وامتحنوا وعالجوا المفسر بالخدمة * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الصوم وكذا النسائي (باب فضل من جل متاع صاحبه في السفر) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام بن نافع الصنعاني البجلي (عن معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال) كل سلاحي بضم السين المهملة وتخفيف اللام وفتح الميم عظام

التي تضر بالعمل اضرازا ينافان عجزها فصوص شهرين متتابعين فان عجز فاطعام (٨٩) شين مسكينا كل مسكين مدين طعام وهو

رطل وثلاث البغدادى فان عجز عن
الحصال الثلاث فالتساقى قولان
أحدهما لا شئ عليه وان استطاع
بعد ذلك فلا شئ عليه واحتج لهذا
القول بأن حديث هذا الجامع
ظاهر في أنه لم يستقر في ذمته شئ لانه
أخبر بعجزه ولم يقل له رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الكفارة ثابتة في
ذمته بل أذن له في اطعام عياله
والقول الثاني وهو الصحيح عند
أصحابنا وهو المختار أن الكفارة
لا تسقط بل تستقر في ذمته حتى
يتمكن قياسا على سائر الديون
والحقوق والمؤخذات بجزء
الصعيد وغيره وأما الحديث فليس
فيه نفي استقرار الكفارة بل
فيه دليل لاستقرارها لانه أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم بأنه عاجز
عن الحصال الثلاث ثم أتى النبي
صلى الله عليه وسلم بعرق التمر فأمره
بإخراجه في الكفارة فلو كانت
تسقط بالعجز لم يكن عليه شئ ولم يأمره
بإخراجه فدل على ثبوتها في ذمته
وأما أذن له في اطعام عياله لانه
كان محتاجا ومضطرا الى الانفاق
على عياله في الحال والكفارة على
التراخي فأذن له في أكله واطعام
عياله وبقية الكفارة في ذمته
وأما ما يسيين له بقاءها في ذمته لان
تأخير البيان الى وقت الحاجة جائز
عند جماهير الأصوليين وهذا هو
الصواب في معنى الحديث وحكم
المسئلة وفيها أقوال وتاويلات
أخر ضعيفة وأما الجامع ناسيا فلا
يفطروا كفارة عليه وهذا هو
الصحيح من مذهبنا وبه قال جمهور
العلماء ولاصحاب مالك خلا في
وجوبها عليه وقال أحمد يفتقر

الاصابع (عليه صدقة كل يوم) ينصب كل على الظرفية (يعين الرجل) مبتدأ على تأويل المصدر
نحو تسمع بالمعيدي أى وإعانتك الرجل (في دأبه يحمله) بالخاء المهملة يساعده في الركوب
(عليها) أى الدابة ولا يذرع عليه أى الركوب (أو يرفع عليها متاعه) وخبر المبتدأ قوله (صدقة)
والكلمة الطيبة رك كل خطوة) بفتح الخاء المعجمة المرة الواحدة ولا يذرع خطوة بضمة ما بين القدمين
(يمشها الى الصلاة صدقة ودل الطريق) بفتح الدال المهملة وتشديد اللام أى الدلالة عليه
للمحتاج اليه (صدقة) * ومطابقة للترجمة في قوله يعين الرجل في دأبه وسبق بعض الحديث في
الصلح (باب فضل رباط يوم في سبيل الله) بكسر راء رباط وتحقيق الموحدة مصدر رباط ووجه
المفاعلة في هذا أن كلاً من الكفار والمسلمين رباطوا أنفسهم على حياطة طرف بلادهم من عدوهم
والرابط مرأبقة العدو في الثغور المتاخمة لبلادهم بحراسة من جهات المسلمين وهو في الاصل
الاقامة على الجهاد وقيل الرباط مصدر رباط بمعنى لازم وقيل هو اسم لما يربط به الشئ أى يشد
فكان يربط نفسه عما يشغله عن ذلك أو أنه يربط نفسه التي يقاوم عليها أو قول ابن حبيب من
الملكية ليس من سبكن الرباط بأهله وماله وولده مرابطا بل من يخرج عن أهله وماله وولده
قاصدا للرباط تعقبه في الفتح فقال في اطلاقه تطر قد يكون وطنه ونوى بالاقامة فيه ذنوع
العدو ومن ثم اختار كثير من السلف سكنى الثغور (وقول الله تعالى) بالجر عطف على رباط المجرور
ولا يذرع ورجل بدل قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا) أى على مشاق الطاعات وما يصيبكم
من الشدائد (وصابروا) وغالبوا أعداء الله في الصبر على شدة اند الحرب (ورابطوا) أبدا نكم
وخيولكم في الثغور مترصدين للعدو وأنفسكم على الطاعة وفي الموطأ حديث أنى هريرة مر فوعا
واتظار الصلاة فذل لكم الرباط وروى ابن مردويه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال أقبل على أبو
هريرة يوما فقال أتدرى يا ابن أخي فسيم أنزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا
ورابطوا قلت لا قال أمانه لم يكن في زمان النبي صلى الله عليه وسلم غزو رباطون فيه ولكنها
نزلت في قوم يعمرن المساجد يصلون الصلاة في مواقيتها ثم يذكرون الله فيها ففهم أنزلت اصبروا
على الصلوات الخمس وصابروا أنفسكم وهو اكم وربطوا في مساجدكم الحديث وكذا رواه
الحاكم نحوه في مستدركه لكن جعل الآية على الاول أظهر كما قاله في الفتح وعلى تقدير تسليم أنه
لم يكن في عهده صلى الله عليه وسلم رباط فلا يمنع ذلك من الامرية والترغيب فيه اه وعن محمد
ابن كعب اصبروا على دينكم وصابروا والوعى الذى وعدتكم به وربطوا وعدوى وعدوكم حتى
يتروا دينه لدينكم (واتقوا الله) في جميع أموركم وأحوالكم (لعلكم تفلحون) غذا اذا القيتموه
تعالى وفي رواية غير أبي ذر بعد قوله تعالى اصبروا الى آخر الآية حذف ما بين ما وبه قال (حدثنا
عبد الله بن منير) بضم الميم وكسر النون المروزي أنه (سمع أبا النضر) بفتح النون وسكون الصاد
المعجمة هاشم بن القاسم التميمي أو الليثي السكناني البغدادى قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله
ابن دينار) مولى ابن عمر (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الاعرج المدينى (عن سهل بن سعد الساعدي
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رباط يوم) أى ثواب رباط يوم (في سبيل الله
خير من) النعيم الكائن في (الدنيا وما عليها) كما لو ملكك انسان وتنعم به لانه نعيم زائل بخلاف
نعيم الآخرة فإنه باق وعبر بعلمها دون فيها لما فيه من الاستعلاء وهو أعظم من الظرفية وأقوى
وفيه دليل على أن الرباط يصدق يوم واحد وكثيرا مضاف السبيل الى الله والمراد به كل عمل
خاص يتقرب به الى الله تعالى كأداء الفرائض والتواقل لكنه غلب اطلاقه على الجهاد حتى
صار حقيقة شرعية فيه في مواضع (وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها) عبر

قال لا قال ثم جلس فألقى النبي صلى الله (٩٠) عليه وسلم بعرق فبسه ثم قال تصدق بهذا قال أفقرنا فما بين لابتها أهل

بالسوط دون سائر ما يقابل به لانه الذي يسوق به الفرس للزحف فهو أقل آلات الجهاد ومع كونه
تافها في الدنيا فحالا في الجنة أو ثواب العمل به (والروحة) بفتح الراء المرة الواحدة من الرواح وهو
السير فيما بين الزوال الى الليل (روحها العبد في سبيل الله والغدوة) بفتح الغين المججمة المرفوعة
الغدوة وهو السير من أول النهار الى الزوال (خير من الدنيا وما عليها) وأوهنا للتعسيم لا للشك
وهذا شامل لقليل السير وكثيره في الطريق الى الغزو وأوفى موضع القتال * وهذا الحديث
أخرجه الترمذي (باب من غزا يصيب للخدمة) بطريق التبعية لأنه مخاطب بالغزو * وبه قال
(حدثنا قتيبة) بن سعيد بن جيل بفتح الجيم الثقفي البغلافي قال (حدثنا يعقوب) بن عبد الرحمن
ابن محمد القاري بتشديد الياء من القارة المدني الاصل ثم السكندري (عن عمرو) هو ابن
ابي عمرو مولى المطلب (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ي طلحة)
زيد بن سهل الانصاري زوج أم أنس (التمس) أي عين لي (غلاما من غلمانكم يتخدمني) بالرفع في
الفرع أي هو يتخدمني وفي نسخة يتخدمني بالجزم جواب الامر (حتى أخرج الى) غزوة (خير)
وكانت سنة سبع بتقديم السين على الموحدة واستشكل من حيث ان نظا هزه ان أول خدمته كان
حينئذ فيكون انما خدمه أربع سنين وقد صح عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم تسع
سنين وفي رواية عشرين سنين واجيب بأن يحتمل قوله لا ي طلحة التمس لي غلاما من غلمانكم على أن
يعين له من يخرج معه في تلك السفرة فينقط الالتماس على الاستئذان في المسافرة به لا في أصل
الخدمة لانها كانت متقدمة (خرج في أبو طلحة مر دقي) أي أردفتي خلقه على الدابة (وأنا غلام
راحت الحلم) أي قاربت البلوغ والوالوال حال (فكنت اخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انزل
فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم) على ما يتوقع ولم يكن (والخزن) على ما وقع
وهو بفتح الخاء والزاي أو الهم والغم والخزن تقول أهمني هذا الامر وأحزني (والعجز) وهو ضد
القدرة (والكسل) وهو التثاقل عن الشيء مع وجود القدرة عليه (والبخل والخبين) بضم الجيم
وسكون الموحدة ضد الشجاعة (وضلع الدين) بفتح الضاد المججمة واللام نقلة (وغلبة الرجال) الهمز
والمرج أو توحد الرجل في أمره وتغلب الرجال عليه (ثم قدمنا خيبر فلما فتح الله عليه الحصن)
المسمى بالقموص (ذكر له جمال صفية بنت حيي بن اخطب) بفتح الهمزة وسكون الخاء المججمة وفتح
الطاء المهملة آخره موحدة وحيي بضم الخاء المهملة وفتح التحتية الاولى وتشديد الثانية (وقد قتل
زوجها) كناية بن الربيع بن أبي الحقيق (وكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في رجال عرس
وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس نعت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام في تعريضهما
اياما (فاصطفاها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه) لانها بنت ملك من ملوكهم (فخرج بها)
من خيبر (حتى بلغنا) ولا ي ذرعن البكشمي حتى اذا بلغنا (سد الصهباء) بفتح السين وتضم
وتشديد الدال المهملتين والصهباء بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء بعدهما وحدة تمدود الهم
موضع (حلت) أي طهرت من الحيض (قبت بها) عليه الصلاة والسلام (ثم صنع حيسا) بحاء
مهملة مفتوحة فتنة تحتية ساكنة تسين مهملة طعما من تمر وأقط وسمن (في نطع صغير) بكسر
التون وفتحها وفتح الطاء وسكونها أربع لغات (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي لانس
(أذن) بمد الهمزة وكسر المججمة أعلم (من حولك) من المسلمين فدعوتهم الى وليته (فكانت تلك
ولمة رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية) فما كان فيها خبز ولا لحم (ثم خرجنا الى المدينة قال
قرأت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحوى) بضم أوله وفتح الخاء المهملة وتشديد الواو (لها) أي
لاجلها (وراء بعبادة) أي يجعلها لها حوية تدار حول سنام البعير (ثم يجلس عنده بعيره فيضع ركبته

يت أحوج اليه من انضجحت النبي
صلى الله عليه وسلم حتى بدت أنباه
ثم قال اذهب فأطعمه أهلا
أن الحديث صحيح ان كل الناس
لا يظفر والجاع في معناه وأما
الاحاديث الواردة في الكفارة في
الجوع فانما هي في جوع العام
ولهذا قال في بعضها اهلكك وفي
بعضها احترقت احترقت وهذا
لا يكون الا في عامد فان الناس
لا اثم عليه بالاجاع (قوله صلى الله
عليه وسلم هل تجد ما تعشق رقية)
رقية منصوب بدل من ما (قوله فاني
النبي صلى الله عليه وسلم بعرق
هو بفتح العين والراء هو الصواب
المشهور في الرواية واللغة وكذا
حكمه القاضي عن رواية الجمهور
قال ورواه كثير من شيوخنا وغيرهم
باسكان الراء قال والصواب الفتح
ويقال للعرق الزيل بفتح الزاي من
غيريون والزيل بكسر الزاي
وزيادة نون ويقال له الفقة والمكثل
بكسر الميم وفتح التاء المثناة فوق
والسنة بفتح السين المهملة
وبالفاء قال القاضي قال ابن دريد
سمى زيبلا لانه يحمل فيه الزيل
والعرق عند الفقهاء ما يسع خمسة
عشر صاعا وهي ستون مبد السنين
مسكنا الكل مسكنا مد (قوله قال
أفقرنا) كذا ضبطناه أفقر
بالنصب وكذا نقل القاضي ان
الرواية فيه بالنصب على ضم الفعل
تقديره أن تجد أفقرنا أو أن تعطى
قال ويصح رفعه على تقدير هل
أحدا أفقرنا كما قال في الحديث
الآخر بعده أعزنا كذا ضبطناه
بالرفع ويصح النصب على ما سبق
هذا كلام القاضي وقد ضبطنا
الثاني بالنصب أيضا فهمما جازان

كما سبق توحيهما (قوله فما بين لابتها) هما الحرتان والمدينة بين فتضع

* وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جوير عن منصور عن محمد بن مسلم الزهري بهذا الاسناد (٩١) مثل رواية ابن عيينة وقال يعرق فيه قبر

وهو الزنبل ولم يذكر فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أثاره
* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة أن رجلا وقع بامرأته في رمضان فاستفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال هل تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع صيام شهرين قال لا قال فأطعم ستين مسكينا * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا اسحق بن عيسى أخيه زنا مالك عن الزهري بهذا الاسناد أن رجلا أفطر في رمضان فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكفر بعق رقبة ثم ذكر بمنزل حديث ابن عيينة * حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا جريح حدثني ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر رجلا أفطر في رمضان أن يعتق رقبة أو يصوم شهرين أو يطعم ستين مسكينا

حزين والحرة الأرض الملبسة بحجارة سوداوي قال لابة ولوبة ونوبة بالنون حكاه أبو عبيد والجوهري ومن لا يحصى من أهل اللغة قالوا ومنه قيل للأسود ولوبي ونوبي باللام والنون قالوا جمع اللابة لوب ولاب ولابات وهي غيرهم موزنة قوله وهو الزنبل) هكذا ضبطناه بكسر الزاي وبعد هانوت وقد سبق بيانه قريبا (قوله أن رجلا وقع بامرأته) كذا هو في معظم النسخ وفي بعضها واقع امرأته وكلاهما صحيح (قوله امر رجلا أفطر في رمضان أن يعتق

فتضع صفة رجلها على ركبته حتى تركب فسرنا حتى إذا أثر فناعلى المدينة نظرا إلى جبل (أحد فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة أو مجازا على حذف مضاف أى أهل أحد (ونجبه ثم نظرا إلى المدينة فقال اللهم إلى أحرمتنا لا تبتمها) أى حرمتها (بمثل ما حرم إبراهيم مكة) أى وجوب الجزاء (اللهم بارك لهم في مذهبهم وصاعهم) يريد أن يبارك الله لهم في الطعام الذى يكال بالصيعان والامداد (باب ركوب البحر) أى الجهاد وغيره للرجال والنساء مكره ماله ركوبه للنساء في الحج خوفا من عدم التستر من الرجال ومنع عمرضى الله عنه ركوبه مطلقا فلم يركبه أحد طول حياته ولا يخرج بذلك لأن السنة أباحت للرجال والنساء في الجهاد كما في حديث الباب وغيره ولو كان يكره لنهاى عنه عليه الصلاة والسلام الذين قالوا له أنالتركب البحر الحديث لكن في حديث زهير بن عبد الله مرفوعا من ركب البحر عند ارتجاعه فقد برئت منه الذمة ومفهومة الجواز عند عدم الارتجاع وهو المشهور وقد قال مطر الوراق ما ذكره الله سبحانه قال تعالى هو الذى يسيركم في البر والبحر فان غاب الهلاك في ركوبه حرم وان استوفى في التحريم وجهان صحيح النوى في الرخصة التحريم * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل عارم البصرى السدوسي قال (حدثنا جابر بن زيد) أى ابن درهم (عن يحيى بن سعيد الانصارى) عن محمد بن يحيى بن حبان (خرج الخاء المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ الانصارى المدني) (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه قال حدثتني أم حرام بنت ملحان حالة أنس (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال) أى نام في الظهيرة (يوما في بيته فاستيقظ وهو يضحك) من الفرح (قالت) ولا يذرك بدلت قالت (بارسول الله ما يضحك قال يحببت من قوم من أمي) وسقط للمعنى قوله من قوم (يركبون البحر كالمركب على الاسرة) في الدنيا السعة طالعهم واستقامة أمرهم أوفى الجنة (فقلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال أنت معهم) ولا يذرك عن الكشميين منهم (ثم نام فاستيقظ وهو يضحك وقال مثل ذلك) القول الأول (مرتين أو ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فيقول) مجيبا لها (أنت من الأولين) الذين يركبون البحر (فتزوج بها عبادة بن الصامت) أى بعد ذلك وظاهر قوله في رواية اسحق في أول الجهاد وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كانت زوجته قبل وهو محمول على أن قوله وكانت تحت عبادة جلة معترضة قصد بها وصفها بذلك غير معيد بحال كما سبق في باب غزو المرأة (فخرج بها إلى الغزو) زاد في أول الجهاد عن اسحق فركبت البحر في زمان معاوية بن أبي سفيان أى لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين (فلما رجعت قربت دابة تركبها فوقعت فاندقت عنقها) أى فانت * وهذا الحديث قد سبق مرات (باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب) أى يبرئهم ودعائهم (وقال ابن عباس) فيما سبق موصولا أول البخارى في باب بدء الوحى (أخبرني) بالافراد (أبوسفيان) صخر بن حرب أنه (قال قال فيصير) هو لقب هرقل (سألتك أشراف الناس اتبعوه أم ضعفاءهم) عند همزة أشراف (فزعمت ضعفاءهم) بالنصب وفي بدء الوحى فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه (وهم أتباع الرسل) أى في الغالب * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الاسدي الواسطي قال (حدثنا محمد بن طلحة عن) أبيه (طلحة) بن مصرف اليماني (عن مصعب بن سعد) بسكون العين أنه قال رأى) أى ظن (سعد رضى الله عنه) هو ابن أبى وقاص والد المصعب ومصعب لم يدرك زمان هذا القول وحينئذ فيكون مرسل لكنه محمول على أنه معهم من أبيه ويؤيده أن في رواية الاسماعيلي عن مصعب عن أبيه أنه رأى (أن له فضلا) من جهة الشجاعة والغنى (على من دونه) زاد النسائي من أعجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تنصرون وترزقون

رقبة أو يصوم شهرين أو يطعم ستين مسكينا) لنظرة أو هنا للتقسيم لا للتخيير تقديره يعتق أو يصوم أو يعجز عن العتق أو يطعم أن يعجز عما

* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق (٩٣) أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد نحو حديث ابن عيينة * حدثنا محمد بن ربح

ابن المهاجر أخبرنا الليث عن يحيى
ابن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم
عن محمد بن جعفر بن الزبير عن
عبد بن عبد الله بن الزبير عن
عائشة أنها قالت جاء رجل الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
احترقت قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم قال وطئت
امرأتى في رمضان نهارا قال
تصدق تصدق قال ما عندى شئ
فأمره أن يجلس فجاءه عرفان فبما
طعام فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يتصدق به * وحدثنا
محمد بن مني أخبرنا عبد الوهان
الثقفي قال سمعت يحيى بن سعيد
يقول أخبرني عبد الرحمن بن
القاسم ان محمد بن جعفر بن الزبير
أخبره أن عبد بن عبد الله بن الزبير
وتيمم الرايات الباقية وفي هذه
الرايات دلالة لابي حنيفة ومن
يقول يجوز عتق كافر عن كفارة
الجماع والظهار وانما يشترطون
الرقبة المومنة في كفارة القتل لانها
منصوص على وصفها بالايمان في
القرآن وقال الشافعي والجمهور
يشترط الايمان في جميع الكفارات
تنزيلا لمطلق على المقيد والمثله
مبنية على ذلك فالشافعي يحمله
المطلق على المقيد وأبو حنيفة يحالنه
(قوله احترقت) فيه استعمال الجواز
وانه لا نكار على مستعمله (قوله
صلى الله عليه وسلم تصدق تصدق)
هذا التصديق مطلق وجاء مقيدا
في الروايات السابقة بطعام مسكين
مسكينا وذلك مستنون مداوهي
خمس عشرة صاعا (قوله فجاءه عرفان
فيه ما طعام فأمره ان يتصدق به)
هذا ايضا مطلق محمول على المقيد

الابضعفائكم) زاد النسائي بصومهم وصلاتهم ودعائهم ووجه بأن عبادة الضعفاء أشد اخلاصا
تخلو قلوبهم من التعلق بالدنيا وصفاء ضمائرهم مما يقطعهم عن الله فجعلوا همهم واحدا فزكت
أعمالهم وأجيب دعائهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا سفيان) بن
عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابرا) هو ابن عبد الله الانصاري الصحابي (عن ابي سعيد)
سعد بن مالك الانصاري (الحدري رضى الله عنهم) وسقط لفظ الحدري لابي ذر (عن النبي صلى الله
عليه وسلم) أنه (قال يا بني زمان يغزو فثام) بكسر الفاء وفتح الهمزة وبعد ألف ميم أى جماعة (من
الناس) والفتام لا واحد له من لفظه والجار والجرور في موضع رفع صفة لثام كما أن الجملة قبله
صفة لزمان والعائد محذوف أى فيه وللعموى والكشميين يغزو فيه فثام من الناس (فيقال
فيكم) يحذف همزة الاستفهام (من صحب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح عليه ثم يأتى
زمان فيقال فيكم من صحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أى عليه (ثم يأتى
زمان فيقال فيكم من صحب صاحب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيقال نعم فيفتح) أى عليه
وحذفت منه الدلالة الاولى والمراد من الثلاثة الصحابة والتابعون وأتباع التابعين * وهذا
الحديث أخرجه أيضا في علامات النبوة وفضائل الصحابة ومسلم في الفضائل (هذا باب)
بالتسوين (لا يقول فلان شهيد) على شئيل القطع بذلك الا ان ورد به الوحي (وقال أبو هريرة) فيما
وصله في باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (الله
أعلم من يجاهد في سبيله) ولا يذر والله (أعلم عن يكلم) بضم أوله وفتح ثالثة أى يجرى (في
سبيله) فلا يعلم ذلك الا من أعلم الله * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا يعقوب بن
عبد الرحمن) بن محمد القاري بتشديد الياء الاسكندراني (عن أبي حازم) بالحاء المهملة والزاي سامة
ابن دينار الاعرج (عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
التقى هو والمشركون) في حديث أبي هريرة الا أن شاء الله تعالى في باب ان الله يؤيد الدين بالرجل
القاهر التصريح بوقوع ذلك في خبر لكن في اتحاد القصتين نظرا لوقوع بينهما من الاختلاف
في بعض اللفاظ وقدرتم ابن الجوزي بان قصة سهل هذه وقعت بأحد ويؤيده أن في حديث
الباب عند أبي يعلى الموصلي أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ما رأينا مثل ما أبلى
فلان الحديث وفي ذلك شئ يأتى ان شاء الله تعالى في المغازي (فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى عكره) أى رجع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (ومال الاثرون الى عسكرهم
وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل) هو قزمان بضم القاف وسكون الزاي بعدهما ميم
فألف فنون (لا يدع لهم) أى للمشركين (شاذة) بشين معجمة وبعد ألف ذال معجمة مشددة
(ولا فاذة) بالقاف والذال المعجمة أيضا والاولى التي تكون مع الجماعة ثم تفارقهم والآخرى التي لم
تكن قد اختلطت بهم أصلا أى أنه لا يرى شيا إلا أنى عليه فقتله والتأنيب اما أن يكون للمبالغة
كلامه ونسابة أو نعت محذوف أى لا يترك لهم نسمة شاذة (الا تتبعها يضر بها نسمة فقال) أى
قاتل وعند الكشميين في المغازي فقلت فان كانت محفوظة فهو سهل الساعدي (ما أجرا) بجمع
وزاي فهمزة أى ما أغنى (منا اليوم أحد كما أجرا فلان) أى قزمان (فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم) يوحى من الله له (أما) بتخفيف الميم استفتاحية فتكسر الهمزة من قوله (الله من أهل النار)
للقافة في الباطن (فقال رجل من القوم) هو كثر بن أبي الجون الخزاعي (أنا صاحب) أى أصحابه
والأزمة لا نظر السبب الذي يصير به من أهل النار فان فعله في الظاهر جليل وقد أخبره صلى الله
عليه وسلم أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عيب (قال فخرج معه كلاً وقف وقف معه وإذا

كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين) فيه حجة لمذهبينا ومذهب أسرع

حدثه انه سمع عائشة تقول اتي رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث وليس (٩٣) في اقول الحديث تصدق تصدق ولا قوله

نه ارا حديثي أبو الطاهر أخبرنا ابن
 وهب أخبرني عمرو بن الحرث ان
 عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن
 محمد بن جعفر بن الزبير حدثه ان
 عباد بن عبد الله بن الزبير حدثه انه
 سمع عائشة زوج النبي صلى الله
 عليه وسلم تقول أتى رجل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 المسجد في رمضان فقال يا رسول الله
 احترقت احترقت فسأله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما شأنه فقال أصبت
 أهلى قال نصدق فقال والله يا نبى
 الله ما لى شئ وما أقدرد عليه قال
 اجلس فجلس فبينما هو على ذلك
 أقبل رجل يسوق حمارا عليه طعام

الجمهور وأجمع عليه في الاعصار
المتأخرة وهو اشتراط التتابع في
صيام هذين الشهرين وحكى عن
ابن أبي ليلى أنه لا يشترطه (قوله صلى
الله عليه وسلم قطع ستين مسكينا)
فيه حجة لنا وللجمهور وأجمع عليه
العلماء في الاعصار المتأخرة وهو
اشتراط اطعام ستين مسكينا وحكى
عن الحسن البصري أنه اطعام
اربعةين مسكينا عشرين صاعا ثم
جمهورا المشترطين ستين قالوا لكل
مسكين مد وهو ربع صاع وقال أبو
حنيفة والثوري لكل مسكين
نصف صاع

* (باب جواز الصوم والفطر في شهر
 رمضان للمسافر في غير معصية إذا
 كان سفره من حلتين فأكثر وإن
 الأفضل لمن أطاقه بلا ضرر أن
 يصوم وإن يشق عليه أن يفطر) *
 اختلاف العلماء في صوم رمضان في
 السفر فقال بعض أهل الظاهر لا
 يصح صوم رمضان في السفر فإن صامه
 لم ينعقد ويحب قضاءه لظاهر الآية

أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستجلى الموت فوضع نصل سيفه في الأرض
وذبابه أي طرفه الذي يضرب به (بين يديه) بفتح المثناة ثنية ثدى (ثم تحامل) أي مال
(على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل) أكرم (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد
أنك رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (وما ذاك قال الرجل الذي ذكرت آنفاً) بمثل المهمة
وكسر النون أي الآن (أنهم من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه
ثم خرج جرحاً) بضم الجيم (شديداً فاستجلى الموت فوضع نصل سيفه في الأرض وذبابه بين يديه
ثم تحامل عليه فقتل نفسه) واستشكل القطع بكونه من أهل النار بمجرد عصيانه بقتل نفسه
والمؤمن لا يكفر بالعصية وأجيب باحتمال أنه صلى الله عليه وسلم علم بالوحي أنه ليس مؤمناً وأنه
سير تدوينه قتل نفسه وفي حديثنا أكرم بن أبي الجون عند الطبراني فقلنا يا رسول الله فلان
يجزى في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله إذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في
النار فأين نحن قال ذال الخبايا التناق (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك إن الرجل
ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو أي يظهر للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل
النار فيما يبدو أي يظهر للناس وهو من أهل الجنة) قال النووي في تفسيره التحذير من الاعتراض
بالأعمال وأنه ينبغي للعبد أن لا يتكلم عليها ولا يركن إليها مخافة من انقلاب الحال للقدر السابق
وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقطع وأغيره أن لا يقطع من رجاء الله تعالى * ومطابقة الحديث
لترجمة من حيث أنهم شهدوا برحمة في أمر الجهاد فلو كان قتل لم يمنع أن يشهدوا به بالشهادة
فلما ظهر أنه لم يقاتل لله وإنما قاتل عضاء لم يقطع على كل مقتول في الجهاد أنه شهيد لا احتمال
أن يكون مثل هذا ثم أطلقها السلف والخلف بناء على الظاهر ما من استشهد معه صلى الله عليه
وسلم كشهيد أو أحد أو بدر ونحوهم فلا خفاء بظاهره أو الظاهر أن من بعدهم كذلك وقد أجمع
الفقهاء على أن شهيد المعركة لا يغسل ولا يلقى في الماء عن مؤمن قتل كذلك أن يقول هو شهيد
والذي منه صلى الله عليه وسلم أن يطلقه الإنسان جرماء على الغيب وهذا ممنوع حتى في زمانه
عليه الصلاة والسلام الأبوي خاص قاله ابن المنير * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي ومسلم
في الإيمان والقدر ﴿باب التحريض على الرمي﴾ بالسهم (وقول الله تعالى) بالجر عطف على
التحريض ولا بد من زوج جمل بدل قوله تعالى (وأعدوا) أيها المؤمنون (أهم) لنا قضى العهد
أو الكفار (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب وفي حديث مسلم عن عقبة بن عامر
من فوجوا أعدوا لهم ما استطعتم من قوة إلا أن القوة الرمي قالها ثانياً وخصه عليه الصلاة
والسلام بالذكر لانه أقواه قاله البيضاوي كالأمر بخشري وتعقبه الطيبي بأن تفسير النبي صلى الله
عليه وسلم القوة بالرمي يخالف ما ذكره ولأن ما في قوله تعالى ما استطعتم موصولة والعائد محذوف
ومن قوة بيان له فأمرادها نفس القوة وفي هذا البيان والبيان إشارة إلى أن هذه العدة لا تستثبت
بدون المعالجة والأدمان الطويل وليس شيء من عدة الحرب وأداتها أحوج إلى المعالجة
والأدمان عليها مثل القوس والرمي بها ولذلك كرر عليه الصلاة والسلام تفسير القوة بالرمي (ومن
رباط الخيل) أي التي تربط في سبيل الله تعالى فلهذا لم يجمع في مفعول وعطفها على القوة من عطف
الخاص على العام كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) تحفون به (عدوا لله
وعدوكم) يعني كفار مكة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعني قال (حدثنا حاتم بن
إسماعيل) بالحاء المهملة بعد هاء ألف ففوقية الكوفي (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغراً
من غير إضافة مولى سلمة بن الأكوع أنه (قال سمعت سلمة بن الأكوع) اسم الأكوع سنان بن

والحديث ليس من البر الصيام في السفر وفي الحديث الآخر أولئك العصاة وقال جماهير العلماء وجميع أهل الفتوى يجوز صومه في السفر

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٤) أين الخرق آتفا قام الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدق

بهذا فقال يا رسول الله أغربنا
فوالله أنا لجاليع ما لنا شي قال فكلوه
حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح
قالا أخبرنا الليث ح وحديثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن
شهاب عن عبيد الله بن عبد الله

وينعقد ويجزئه واختلفو في أن
الصوم أفضل أم الفطر أم هما سواء
فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي
والأكثر من الصوم أفضل لمن
أطاقه بلا مشقة ظاهرة ولا ضرر
فإن نضر به فالفطر أفضل واحتجوا
بصوم النبي صلى الله عليه وسلم
وعبد الله بن رواحة وغيرهما وبغير
ذلك من الأحاديث ولأنه يحصل به
برائة الذمة في الحال وقال سعيد
ابن المسيب والأوزاعي وأحمد
واسحق وغيرهم الفطر أفضل
مطلقا وحكا بعض أصحابنا قولا
للشافعي وهو غريب واحتجوا بما
سبق لأهل الظاهر ومحدث جزء
ابن عمر والأسلمي المذكور في مسلم في
آخر الباب وهو قوله صلى الله عليه
وسلم هي رخصة من الله فمن أخذ
بها لحسن ومن أحب أن يصوم فلا
جناح عليه وظاهر ترجيح الفطر
وأجاب الأكثر بأن هذا كله
فمن يخاف ضرا أو يجد مشقة كما
هو صريح في الأحاديث واعتقدوا
حديث أبي سعيد الخدري المذكور
في الباب قال كان نذر مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في رمضان ففنا
الصائم ومننا المفطر فلا يجسد الصائم
على المفطر ولا المفطر على الصائم
يرون أن من وجد قوة فصام فإن
ذلك حسن ويرون أن من وجد
ضعفا فافطر فإن ذلك حسن وهذا

عبد الله الأسلمي (رضي الله عنه قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على نفر) عدة من رجال من ثلاثة
إلى عشرة (من أسلم) القبيلة المشهورة وهي بالقطر أفعال التفضيل من السلامة حال كونهم
(يتضلون) بالضاد المعجمة أي يترامون والتضال الرمي مع الأصحاب قال الجوهري يقال ناضلت
فلانا فاضلته إذا غلبته واتصل القوم وتناضلوا أي رموا للسبق (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
أرموا بني اسمعيل) أي يا بني اسمعيل بن إبراهيم الخليل وهو أبو العرب فقيه كما قال الخطابي أن
أهل اليمن من ولد ما وأراد بقوة القوة لأنهم رموا مثل رميه ورجع على الأول لمبايعة أي إن شاء الله
تعالى في مناقب قريش (فإن أباكم) اسمعيل عليه الصلاة والسلام (كان راميا أرموا وأنامع بني
فلان) وفي حديث أبي هريرة عند ابن حبان في صحيحه أرموا وأنامع ابن الأدرع واسمه محجن كما
عند الطبراني وقيل سلة كما عند ابن منداه والأدرع لقب واسمه ذكوان (قال فامسك
أحد الفريقين بأيديهم) من الرمي والباع في أيديهم زائدة في المفعول (فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما لكم لاترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم) ذكر ابن إسحق في المغازي عن سفيان
ابن قرّة الأسلمي عن أشياخ من قومه من الصحابة قال ينامحجن بن الأدرع يناضل رجلا من أسلم
يقال له نضلة الحديث وفيه فقال نضلة وألقى قوسه من يده والله لأرعى معه وأنت معه وفيه فقال
نضلة لا يغلب من كنت معه (قال) ولا يذرف قال (النبي صلى الله عليه وسلم أرموا فأناب) بالفاء
(معكم كلكم) بجور اللام تأكيد للضمير المجزور واستشكل كونه صلى الله عليه وسلم مع الفريقين
وأحدهما مغلوب وأجاب الكرماني بأن المراد بالمعية معية القصد إلى الخير واصلح التنية
والتدرب فيه للقتال * وهذا الحديث أخرجه أيضا في أحاديث الانبياء ومناقب قريش * وبه
قال (حدثنا أبو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل) هو عبد الرحمن بن
سليمان بن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة الانصاري المدني (عن حمزة بن أبي أسيد) بضم
الهمزة وفتح السين المهملة وسكون التحتية ولا يذرف نسخة أسيد بفتح الهمزة وكسر المهملة وقد
حكي بغوى الخلاف في فتح الهمزة وقال الدوري عن ابن معين الضم أصوب الانصاري الساعدي
(عن أبيه) أي أسيد مالك بن ربيعة بن البدن بفتح الموحدة والمهملة بعدها نون شهد بدر أو أحدا
وما بعدها وهو آخر البدرين موتا رضي الله عنه أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر
حين صفنا لقريش وصفوا لنا إذا كتبوكم) بهمزة مفتوحة فكاف ساكنة فثلاثة مفتوحة
فوحدة مضمومة أي إذا دونوا منكم وقاربوكم قربا نسيبا بحيث تنالهم السهام لا قربا بالقصون
معهم به (فعليكم) أن ترموهم (بالتبل) بفتح النون وسكون الواو جمع تبل وهو السهام
العربية اللطاف والهمزة في كتبوكم تعدية ككتب ولذا عدها إلى ضميرهم وفي رواية
أي ذرا كتبوكم بالمتنة القوية بدل المتلثة والكتيبة بالمتنة القطعة العظيمة من الجيش والجمع
الكاتب ولعل الداودي شرح على هذه الرواية فقال المعنى كثر وكم فليست أمرا غائبا أمرهم بالرمي
عند القرب لأنهم أذاموهم على بعد قدا يصل إليهم ويذهب في غير منفعة وإلى ذلك الإشارة بقوله
في رواية أحمد داود واسبقوا وأنبلكم وليس المراد الدنو الذي لا يليق به إلا المطاعنة بالرمح والمضاربة
بالسيف كما لا يخفى (باب اللهو بالحرب ونحوها) من آلات الحرب كالسيف والقوس * وبه قال
(حدثنا إبراهيم بن موسى) الرازي القراء الصغير (قال أخبرنا هشام) هو ابن يوسف أبو عبد الرحمن
الصنعاني (عن معمر) بسكون العين ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن ابن
المسيب) سعيد (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال بينا) بغير مهم (الحبشة يلعبون عند النبي
صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ بن حجر وبعه العيني ولم يقع في هذه الرواية ذكر الحراب فكأنه

صريح في ترجيح مذهب الأكثرين وهو تفضيل الصوم لمن أطاقه بلا ضرر ولا مشقة ظاهرة وقال بعض

ابن عتبة عن ابن عباس أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح في رمضان (٩٥) فصام حتى بلغ الكديد ثم أفطر قال

العلماء الفطر والصوم سواء لتعادل الأحاديث والصحيح قول الأكثرين والله أعلم (قوله خرج عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم أفطر) يعني بالفتح فتح مكة وكان ستة ثمان من الهجرة والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة وهي عين جارية بينها وبين المدينة سبع مراحل أو نحوها وبينها وبين مكة قريب من مرحلتين وهي أقرب إلى المدينة من عسفان قال القاضي عياض الكديد عين جارية على اثنين وأربعين ميلا من مكة قال وعسفان قرية جامعة بها منبر على ستة وثلاثين ميلا من مكة قال والكديد ما بينها وبين قديد وفي الحديث الآخر فصام حتى بلغ كراع الغميم وهو بفتح الغين المججمة وهو واد أمام عسفان بمائة أميال يضاف إليه هذا الكراع وهو جبل أسود متصل به والكراع كل ألف سال من جبل أو حرة قال القاضي وهذا كله في سفر واحد في غزاة الفتح قال وسميت هذه المواضع في هذه الأحداث لتقاربها وإن كانت عسفان متباعدة شيئا عن هذه المواضع لكنها كلها مضافة إليها ومن علمها فاشتمل اسم عسفان عليها قال وقد يكون علم حال الناس ومشقتهم في بعضها فافطروا أمرهم بالنظر في بعضها هذا كلام القاضي وهو كما قال الأبي مسافة عسفان فإن المشهور أنهم ساءلوا أربعة بردين مكة وكل بردين أربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال فالجولة ثمانية وأربعين ميلا هذا هو الصواب المعروف الذي قاله الجمهور (قوله فصام حتى بلغ الكديد

أشار إلى ما ورد في بعض طرقه كما تقدم بيانه في باب أصحاب الحراب في المسجد من كتاب الصلاة انتهى ومراده حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم والحبشة يعبون بحرابهم وهذا عجيب فقد ثبت ذلك في حديث هذا الباب في غير ما نسخة من فروع اليونانية بل ورأيت فيهما من رواية أبي ذر بلطف يعبون عند النبي صلى الله عليه وسلم بحرابهم (دخل عمر بن الخطاب رضي الله عنه (فأهوى) أي قصد (إلى الحصبا فخص بهم بها) أي رماهم بالحصبا لعدم علمهم بالحكمة وظنه أنه من الله والباطل (فقال) صلى الله عليه وسلم (دعهم يا عمر) أي اتركهم يعبون للتدريب على مواقع الحرب والاستعداد للعدو (وزاد) بالواو ولا يذر عن الجوى والكشميهني زاد باسقاطها والكشميهني زاد بضمير المفعول (علي) هو ابن المديني فقال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد قوله (في المسجد) يعني أن لهم وقع في المسجد وانما جاز ذلك فيه لأنه من منافع الدين * وهذا الحديث أخرجه مسلم في العبد (باب) ذكر (الجن) بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون الدرس وفي النهاية هو الترس لأنه يترس حامله والميم زائدة (ومن يترس) بتحتية ففوقيتين فراء مشددة فقهمة أي يتستر ولا يذري ترس بقوة واحدة مشددة وكسر الراء (بترس صاحبه) عند القتال * وبه قال (حدثنا أحمد بن محمد) أبو الحسن الخزازي المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو (عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) أنه (قال كان أبو طلحة) رضي الله عنه (بترس مع النبي صلى الله عليه وسلم بترس واحد) لأنه يرمي بالسهم والرامي يرمي بيده جميعا فلا يمكنه غالباً أن يمسك الترس فيستره النبي صلى الله عليه وسلم خوف أن يرميه العدو (وكان أبو طلحة حسن الرمي) بالنبل وزاد في غزوة أحد من المغازي كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً أي من شدة الرمي (فكان) وفي نسخة وكان بالواو (إذا رمي تشرف) بفتح القوية والشين المججمة والراء المشددة والفاء أي تطلع عليه (النبي صلى الله عليه وسلم) ولا يذرع الجوى والمسلمي يشرف بضم التحتية وكسر الراء من الإشراف (فينظر) بالفتح المضارع في أوله فاء ولا يذرع عن الكشميهني نظر (إلى موضع تبلى) أين يقع وهذا الحديث أورده المؤلف هنا مختصراً من هذا الوجه ويأتي أن شاء الله تعالى قريباً بأنهم من هذا السياق في المغازي * وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير بالمهملة والفاء مصفراً الأنصاري مولاهم المصري قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن) بن محمد بن عبد الله القاري بتسليد التحتية (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج (عن سهل) هو ابن سعد الساعدي رضي الله عنه أنه (قال لما كسرت بيضة النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الموحدة والضاد المججمة بينهما تحتية ساكنة خودته (على رأسه) يوم أحد (وأدعى وجهه وكسرت رباعيته) بفتح الراء والموحدة الخفيفة السن التي بين النثية والنايب وكان الذي كسر رباعيته عتبة بن أبي وقاص ومن ثم لم يولد من نسله ولا فيبلغ الخنث الأوهو أنجز أي مكسور النثيان من أصلها يعرف ذلك في عقبه وعند ابن هشام أنها اليمنى السفلى وزاد جرح شفته السفلى وإن عبد الله بن هشام الزهري شقه في جبهته وإن ابن قتيبة جرح وجنته فدخلت حلقتان من المغفر في وجنته وعند الطبراني أن عبد الله بن قتيبة رمى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشق وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وأنا ابن قتيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقال الله فسلط الله عليه قينس جبل فلم يزل ينطعه حتى قطعه قطعة قطعة وعند الحاكم في مستدرکه من حديث حاطب بن أبي بلتعة أنه صلى الله عليه وسلم قال له بأحدان عتبة بن أبي وقاص هشم وجهي ودد رباعيتي بحجر رماني به الحديث وفيه ثم أفطر) فيه دليل لمذهب الجمهور أن الصوم والفطر جائزان وفيه أن المسافر له أن يصوم بعض رمضان دون بعض ولا يلزمه بصوم بعضه

وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٦) يتبعون الأحداث فلا أحدث من أمره * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر

أن حاطباً ضرب عتبة بالسيف فطر ح رأسه وعند ابن عائذ من طريق الأوزاعي بلغنا أنه صلى الله عليه وسلم لما جرح يوم أحد أخذ شياً فجعل ينشف دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليهم العذاب من السماء (وكان على) رضى الله عنه (يختلف بالماء في الجن) يذهب في الترس بالماء مرة بعد أخرى (وكانت فاطمة) ابنته صلى الله عليه وسلم (تغسله) بفتح أوله وسكون المجمة من الدم بذلك الماء (فلما رأت الدم يزيد على الماء كثرة) بالنصب على التميز (عمدت) بفتح المجمة والميم (إلى حصير فأحرقته) وعند الطبراني من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصيراً حتى صارت رماداً (وأصقته على جرحه) بضم الجيم (فرقاً للدم) بهمزة بعد القاف أى انقطع وفيه امتحان الأنبياء لتعظيم أجورهم ويتأذى بهم من ناله شدة فلا يجدي نفسه غصاصة * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي والطب * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) بن المديني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن مالك بن أوس بن الحدثان) بالحاء والdal المهملتين والمثلثة المفتوحات وبعد الألفون النصري بالنون المديني له رؤية (عن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) أنه (قال كانت أموال بني النضير) بفتح النون وكسر الضاد المجمة الساقطة بطن من اليهود (عماً فأفاء الله) عماً أعاده الله (على رسوله صلى الله عليه وسلم) بمعنى صير له فانه كان حقيقة بأن يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق لهم ليتسولوا به إلى طاعته وهو حدير بأن يكون للطبعين منهم من بني النضير (عمال يوجب المسلمون عليه) بكسر الجيم مالم يعملوا في تحصيله (بجمل ولا ركاب) أى ولا إبل والمعنى أنهم لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصالاة بل حصل ذلك بما نزل عليهم من الرعب الذي ألقى الله في قلوبهم من هيبته رسول الله صلى الله عليه وسلم (فكانت) أموال بني النضير أى معظمها بسبب ذلك (لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة) فالأمر فيها مقوض إليه يرضعها حيث شاء فلا تقسم قسمة الغنائم التي قوتل عليها (وكان) عليه الصلاة والسلام (يتفق) منها (على أهلها نفقة سنته ثم يجعل ما بقى) منها (في السلاح) الشامل للعجن وغيره من آلات الحرب وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (والكرع) بضم الكاف الخليل حال كونه (عتة) بضم العين وتشديد الدال المهملتين استعدادا (في سبيل الله) عز وجل * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الخراج والترمذي في الجهاد والتسائي في عشرة النساء * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن سفيان) أنه (قال حدثني) بالأفراد (سعد بن إبراهيم عن عبد الله بن شداد) هو ابن الهادي الليثي المديني (عن علي) هو ابن أبي طالب كذا ساقه وهو ساقط في رواية أبي زر * وبه قال (حدثنا قبيصة) بفتح القاف وكسر الموحدة ابن عقبة بن محمد السوائي بضم السين المهملة وتخفيف الواو والمد الكوفي وليس هو تخفيف قتيبة بالثناة الفوقية بعد القاف المضمومة كما زعم أبو نعيم في مستخرجهم قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن سعد بن إبراهيم) أنه (قال حدثني) بالأفراد (عبد الله بن شداد) بفتح المجمة وتشديد الدال المهملة الأولى ابن الهادي المديني (قال سمعت علياً رضي الله عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يغدي رجلاً) بضم حرف المضارعة وفتح الفاء وتشديد الدال المهملة مضارع فذاه إذا قال له جعلت فداك (بعد سعد) هو ابن أبي وقاص واسمه مالك بن وهيب أحد العشرة المبشرة (سمعت يقول) أى يوم أحد (أرم) أى الكفار بالنبل (فذلك أى وأنى) بكسر الفاء قال ابن الزملاكي الحق أن كلمة التقديمية نقلت بالعرف عن وضعها وصارت علامة على الرضا فكانه قال أرم مرضياً عنك وزعم المهلب أن هذا مما خص به سعد وعورض بأن في الصحيحين أنه عليه

ابن أبي شبيب وزهير بن حرب وعمر والنقاد واسحق بن إبراهيم عن سفيان عن الزهري بهذا الإسناد مثله قال يحيى قال سفيان لا أدري من قول من هو يعني وكان يؤخذ بالآخر من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الإسناد قال الزهري وكان الفطر آخر الأمرين وإنما يؤخذ من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأخر فالآخر قال الزهري فصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان * وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهيب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الإسناد مثل حديث الليث قال ابن شهاب فكانوا يتبعون الأحداث فلا أحدث من أمره ويرونه الناس المحكم

اتمامه وقد غلط بعض العلماء في فهم هذا الحديث فتوهم أن الكندي وكراع الغميم قريب من المدينة وأن قوله فصام حتى بلغ الكندي وكراع الغميم كان في اليوم الذي خرج فيه من المدينة فزعم أنه خرج من المدينة صائماً فلما بلغ كراع الغميم في يومه أفطر من بهاره واستدل به هذا القائل على أنه إذا سافر بعد طلوع الفجر صائماً له أن يفطر في يومه ومذهب الشافعي والجمهور أنه لا يجوز أن يفطر في ذلك اليوم وإنما يجوز لمن طاع عليه الفجر في السفر واستدل هذا القائل بهذا الحديث من المجانب الغربية لأن الكندي وكراع الغميم على سبع أميال أو أكثر من المدينة والله أعلم (قوله وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الأحداث فلا أحدث من أمره صلى الله عليه وسلم)

عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا بانه فيه شراب فشر به نهار البراءة الناس ثم أفطر حتى دخل مكة قال ابن عباس فصام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفطر من شاء صام ومن شاء أفطر * وحدثننا أبو كريب وحدثننا وكيع عن سفيان عن عبد الكريم عن طاوس عن ابن عباس قال لا نعب على من صام ولا على من أفطر قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وأفطر * وحدثننا محمد بن منفي وحدثننا عبد الوهاب يعني ابن عبد المجيد وحدثننا جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا بقدح من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه ثم شرب فقبل له بعد ذلك أن بعض الناس قد صام فقال أولئك العصاة أولئك العصاة

الصلاة والسلام فدى الزبير وجمع له بين أبيه يوم الخندق لكن ظاهر هذا قول علي ما رآته يفدى رجلا بعد سد التعارض وجمع بينهما باحتمال أن يكون علي رضي الله عنه لم يطلع على ذلك أو مراده ذلك بقية يوم أحد وقول صاحب المصابيح متعبا للتركيب في التنقيح حيث قال قيل وقد صح أنه فدى الزبير أيضا فاعل عليه السلام لم يسمعه أنما يحتاج إلى الاعتذار عنه إذا ثبت أنه فدى الزبير بعد سده والافتد يكون فداء قبله فلا يعارض قول علي هذا انتهى عجيب فانه ثبت في باب مناقب الزبير من البخاري أنه عليه الصلاة والسلام لما قال يوم الاحزاب من يأت بني قريظة فيأتيني بخبرهم انطلق الزبير اليهم فلما رجع جمع له عليه السلام فداؤه فداؤه فكانت سنة أربع وأربعين وأحد المقدى فيها سبعة كانت سنة ثلاث اتفاقا فوقع ذلك للزبير كان بعد سده بالاختلاف كما لا يخفى ولم تظهر المناسبة بين الحديث والترجمة فليست تأمل * وهذا الحديث أخرجه في المغازي ومسلم في الفضائل والترمذي في المناقب وابن ماجه في السير (باب مشروعية اتخاذ الدرق) * وبه قال (حدثنا سهيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال عمرو) بفتح الهمزة ابن الحرث المصري (حدثني) بالافراد (أبو الاسود) محمد بن عبد الرحمن المعروف ببيتيم عرووة وكان وصيه (عن عرووة) بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي أيام منى (وعندي جاريتان) أي دون البلوغ من جوارى الانصار احدهما لحسان بن ثابت كافي الطبراني وأكتهما عبد الله بن سلام كافي الاربعين السلمي (تغنيان) ترفعان أصواتهما (بغناء بعث) بضم الموحدة وفتح العين المهملة وبعد الالف مثلثة غير مصروف اسم حصن كان عنده وقعة بين الاوس والخزرج قبل الهجرة بثلاث سنين كما هو المعتقد وكان كل من الفريقين يشد الشعر يذكرمفاخر نفسه (فاضطجع على الفراش وحول وجهه) للاعراض عن ذلك لكن عدم انكاره يدل على تسويغ مثله على الوجه الذي أقره (فدخل أبو بكر) الصديق (فانهزني) أي لتقريرها لهما على الغناء (وقال من مارة الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم) بجذف أداة الاستفهام وكسر الميم آخرهاء تأنيث يعنى الغناء أو الصوت الذي له صغبر أو الصوت الحسن وأضافها إلى الشيطان لانها تلهي القلب عن ذكر الله وانما قال ذلك لانه لم يعلم أنه صلى الله عليه وسلم أقرهم على هذا التقدير ليس لكونه ظنه تأملا لآراء مضطجعا (فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعهما) وزاد هشام بن عرووة عن أبيه عند ابن أبي الدنيا في العيدين له بإسناد صحيح يا أبا بكر ان لكل قوم عيد وهذا عيدنا فعرفه عليه الصلاة والسلام الشأن مع بيان الحكمة بأنه يوم عيد أي يوم سرور وشعري فلا ينكر فيه مثل هذا كما لا ينكر في الاعراس قالت عائشة (فلما غفل) بفتح الغين المعجمة والقاف وللعموى والمسقى على يمين مكسورة بدل القاف أي اشتغل أبو بكر بعمل (فغزتهم فخر جنتا قالت) عائشة (وكان يوم عيد) بفتح يوم وفي نسخة يوم بالرفع والفتح أفصح وللعموى والمسقى وكان يوم ما عندى (بلغ السودان) الحبوش (بالدرف والحرب) فامألت رسول الله صلى الله عليه وسلم النظر إلى لعمهم (واما قال تشبهين تخطين فقالت) ولا تبوى الوقت وذروا الاصيلي ان تنظري أي النظرا إلى لعب السودان فقلت (نعم فأقامني وراءه) حال كون (خذني على خدّه) متلاصقين (ويقول) أي للسودان وفي العيدين وهو يقول (دونكم) بالنصب على الظرف بمعنى الاغراء أي الزموا هذا اللعب (يا بني ارفدة) بفتح الهمزة وكسر القاف وفتحها وهو جند الحبشة الاكبر (حتى اذا ملأت) بكسر اللام الاولى (قال حسبك) أي أيكفيك هذا القدر بجذف همزة الاستفهام (قلت نعم) حسبي (قال فاذهبى قال أحمد) أي ابن أبي صالح المصري

* وحدثننا قتبية بن سعيد حدثنا عبد العزيز (٩٨) يعني الدراوردي عن جعفر بن محمد الاسناد وزاد فقيل له ان الناس قد شق عليهم الصيام

وانما ينظرون فيما فعلت فدعا بقدرح
من ماء بعد العصر * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار
جميعا عن محمد بن جعفر قال أبو بكر
حدثنا عن محمد بن شعبة عن محمد بن
عبد الرحمن بن سعد عن محمد بن عمرو
ابن الحسن عن جابر بن عبد الله
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سفر فرأى رجلا قد اجتمع
الناس عليه وقد نال عليه فقال
ماله قالوا رجل صائم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليس من البر
أن تصوموا في السفر * حدثنا
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا
شعبة عن محمد بن عبد الرحمن قال
سمعت محمد بن عمرو بن الحسن
يحدث أنه سمع جابر بن عبد الله
يقول رأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجلا بمنزله * وحدثناه أحمد
ابن عثمان النوفلي حدثنا أبو داود
حدثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه
وزاد قال شعبة وكان يبلغني عن
يحيى بن أبي كثير أنه كان يروى
هذا الحديث وفي هذا الاسناد أنه
قال عليكم برخصة الله الذي رخص
لكم قال فلما سألتهم يحفظه * حدثنا
هداب بن خالد حدثنا همام بن يحيى
اليوم في السفر عاصيا إذا لم يتضرر
به ويؤيد التأويل الاول قوله في
الرواية الثانية ان الناس قد شق
عليهم الصيام (قوله كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم في سفر
فرأى رجلا قد اجتمع عليه الناس
وقد نال عليه فقال ما له قالوا رجل
صائم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس من البر أن تصوموا في
السفر) معناه اذا شق عليكم
وخفتم الضرر وسياق الحديث

ولاني ذكر قال أبو عبد الله أي المؤلف رحمه الله قال احمد (عن ابن وهب) عبد الله (فلما غفل) بالقاء
من الغفلة وسقط لابي ذر عن ابن وهب * وسبق هذا الحديث في باب الحراب والدرق يوم العيد في
أبواب العيدين (باب ذكر الحمايل) جمع حالة بالكسر وهن علاقة السيف (و) جواز (تعليق
السيف بالعنق) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواشحي قال (حدثنا جابر بن زيد) أي ابن
درهم الجهمي (عن ثابت) البنان (عن أنس رضي الله عنه) أنه قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم احسن الناس واشجع الناس زاد في باب الشجاعة في الحرب وأجود الناس (ولقد فرغ)
بكسر الزاي أي خاف (أهل المدينة ليله تخروا ونحو الصوت) وسقط لابي ذر ليله (فاستقبلهم
النبي صلى الله عليه وسلم) راجعا وهم ذاهبون (وقد استبرأ الخبر) أي حققه (وهو على فرس لابي
طلحة) استعاره منه وكان بطي السير (عري) بضم العين وسكون الراء صفة افرس (وفي عنقه)
صلى الله عليه وسلم (السيف) معلق بالحمايل قال الجوهرى وهو السير الذي يقلده المتقلد (وهو
يقول لم تراعوا لم تراعوا) كذا في رواية الكشميهني والحموي مرتين كافي الفتح وفي رواية غيره مرة
واحدة أي لا تخافوا قال الكرمانى والعرب تتكلم بهذه الكلمة واضحة لموضع لا (ثم قال) عليه
الصلاة والسلام (وحدثنا) أي القرس البطي في السير (بحرا) واسع الجرى (أو قال) عليه
الصلاة والسلام (أنه لجر) بالشك من الراوى وسبق الحديث مرارا (باب ما جاء في حلية
السيف) بالجمع أي بالذهب والفضة من الجواز وعدمه ولا في ذهاب ما جاء في حلية السيف
* وبه قال (حدثنا جابر بن محمد) أبو العباس مردويه المروزي قاله الكلاباذي وأبو عبد الله الحاكم
زاد الكلاباذي السمسار قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (أخبرنا الاوزاعي)
عبد الرحمن بن عمرو (قال سمعت سليمان بن حبيب) الحاربي قاضي دمشق في زمن عمر بن عبد
العزيز (قال سمعت ابا امامة) صدى بضم الصاد وفتح الدال المهملتين وتشديد المنة التختية
ابن عجلان الباهلي الصحابي رضي الله عنه (يقول لقد فتح الفتوح قوم) أي من الصحابة (ما كانت
حليمة سيوفهم الذهب ولا الفضة) بضم الحاء وكسرها (انما كانت حليتهم العلابي) بفتح
العين المهملة واللام المخففة وتخفيف الموحدة وتشديد التختية جمع علماء بكسر العين عصب في
عنى البعير يشقى ثم يشد به أسفل حضن السيف وأعلاه ويجعل في موضع الحلية منه وفسره
الاوزاعي في رواية أبي نعيم في المستخرج فقال العلابي الجلود الخام التي ليست بدبوغة وقال
الداودي هي ضرب من الرصاص ولذلك قرن بالآنك وخطأه في الفتح وعله لقول القزاز أنه غير
معروف وأجيب بأن كونه غير معروف عند القزاز لا يستلزم تخطئة القائل به لاسيما وقد قال
الجوهرى هو الرصاص أو جنس منه لكن قال في المصابيح ان قرانه بالآنك يشبهه أن يكون مانعا
من تفسيره بالرصاص لا مقتضيا ووقع عند ابن ماجه الحديث أي امامة بذلك سبب وهو دخلنا
على أبي امامة فرأى في سيفه فاشيا من حلية فضة فغضب وقال لقد فتح قوم النتموح فذكره
(والآنك) بمد الهمزة وضم النون بعدها كاف مخففة الرصاص وهو واحد لاجع له (والحديث)
ولا يلزم من كون حليمة سيوفهم ما ذكر عدم جواز غيره فيجوز للرجل تحلية السيف وغيره من آلات
الحرب بالفضة كالسيف والرمح وأطراف السهام والدرع والمنطقة والرايين بالراء المهملة والنون
خف يلبس الساق ايس له قدم بل يكون ما بين الركبة والكعبين وكذا الخف لانه يفيظ الكفار
وقد كان للصحابه رضي الله عنهم غنية عن ذلك لشدهم في أنفسهم وقوتهم في ايمانهم ولا يجوز تحلية
شيء مما ذكر بالذهب قطعا ويحرم على النساء تحلية آلات الحرب بالفضة والذهب جميعا لان في
استعمالهن ذلك تشبها بالرجال وليس لهن التشبه بالرجال كذا قاله الجمهور فيما حكاه في الروضة

يقتضى هذا التأويل وهذه الرواية معينة للروايات المطلقة ليس من البر الصيام في السفر ومعنى الجميع فيمن تضرر بالصوم وصوبه

حدثنا قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩٩) لست عشرة مضت من رمضان فنامن

صام ومنامن أظفر فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم * حدثنا محمد بن أبي بكر المقيدي * حدثنا يحيى وهو ابن سعيد عن النبي ح وحدثناه محمد بن مشني * حدثنا ابن مهدي * حدثنا شعبة * وقال ابن مشني * حدثنا أبو عاصم * حدثنا هشام * وقال ابن مشني * حدثنا سالم بن نوح * حدثنا عمر بن يحيى ابن عاصم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة * حدثنا محمد بن بشر عن سعيد كلهم عن قتادة بهذا الاسناد فحو حديثهم غير أن في حديث النبي وعمر بن عاصم وهشام لثمان عشرة خلت وفي حديث سعيد في ثلث عشرة وشعبة لست عشرة أو تسع عشرة * حدثنا نصر بن علي الجهضمي * حدثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال كنا نسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فبايعا على الصائم صومه ولا على المفطر افطاره * حدثني عمرو بن المقداد * حدثنا اسمعيل ابن ابراهيم عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال كنا غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فنامنا الصائم ومنامنا المفطر فلا يجد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يرون أن من

(قوله في حديث محمد بن رافع فصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة لثمان عشرة ليلة خلت من رمضان ثم ذكر عن أبي سعيد قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله في السير في هامش نسخة معتمة بعد ذلك ما نصه زاد في نسخة هناعن الفرع وأصله (وروي

وصوبه * وهذا الحديث أخرجه ابن ماجه في الجهاد * (باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند النوم وقت القائلة) أي الظهيرة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال حدثني) بالافراد (سنان ابن أبي سنان) يزيد بن أمية (الدؤلي) بضم الدال وفتح الهمزة نسبة إلى الدؤل من كنانة (وأبو سلمة ابن عبد الرحمن) بن عوف (أن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أخبر (ولابي ذر أخبره) أي أن كلاما من سنان وأبي سلمة قال أن جابرا أخبره (أنه غزانا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد) بكسر الهمزة وفتح الموحدة أي ناحية نجد في غزوة إلى غطفان وهي غزوة ذي أمر بفتح الهمزة والميم موضع من ديار غطفان وكانت على رأس خمس وعشرين شهرا من الهجرة (فلما قفل) أي رجع (رسول الله صلى الله عليه وسلم قفل) أي رجع (معه فأدركتهم القائلة) أي الظهيرة (في واد كثير العضاة) بكسر العين المهملة وفتح الصاد المعجمة وبعد الالف هاء مكسورة شجر أم غيلان وكل شجر عظيم له شوك (فنزّل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر) من حر الشمس (فنزّل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة) بفتح السين وضم الميم شجرة طلع ولابي ذر عن الكشمي في تحت شجرة (وعلق بها سيفه وغنائومة) فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا وإذا عندنا عرابي اسمه غورث بضم الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء آخره مثلثة (فقال) عليه الصلاة والسلام (أن هذا) أي الاعرابي (اخترط) أي سل (على سبي) من غدة (وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده) حال كونه (صليتا) بفتح الصاد المهملة وسكون اللام أي مصلتا مجردا عن غدة (فقال) أي الاعرابي (من يمنعك مني) بضم العين ومن استفهام بمعنى من الذي كأنه قال لا مانع لك مني وزاد أبو ذر من يمنعك مني مرة أخرى بل كتب بالفرع وأصله يا زاهد هذه الزيادة ثلاثة بالقلم الهندي ومفهومه تكريرها ثلاثا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلت الله) أي بمعنى منك (ثلاثا) أي قال له ذلك ثلاث مرات وعند ابن أبي شيبة من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال محمد بن يعقوب مني فأنزل الله تعالى والله يعصمك من الناس وهذا من أعظم الخوارق للعادة فإنه عدو متعين بيده سيف مشهور فلم يحصل للنبي صلى الله عليه وسلم روع ولا جزع (ولم يعاقبه) ولم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي المذكور (وجلس) حال من المفعول وعند ابن اسحق أن الكفار قالوا لوالد غورث وكان شجاعا قد انفردهم فعملت به فأقبل ومعه صارم حتى قام على رأسه فقال له من يمنعك مني فقال صلى الله عليه وسلم الله فدفع جبريل عليه السلام في صدره فوقع من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت مني اليوم قال لا أحد فقال قم فاذهب أشأنا فلما سألني قال كنت خيرا مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك ثم أسلم بعد وفي لفظ قال وأنا أشهد أن لا إله الا الله وأنك رسول الله ثم أتى قومه فذاعهم إلى الاسلام وقال الذهبي في الصابية غورث بن الحرث ويقال دغورث أسلم قاله البخاري من حديث جابر وتعبه الجلال البلقيني فقال ما نسبة من اسلامه إلى البخاري لم أقف عليه فان البخاري أعاد هذا الحديث في الغزوات بعد غزوة ذات الرقاع ثم في غزوة بني المصطلق وهي المريسيع ولم يذكر اسلامه فليحضر * وحدثنا الباب أخرجه أيضا في المغازي والجهاد ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في السير ٣ (باب) مشروعية (لبس البيضة) وهي الخوذة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القتيبي قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أي حازم وأمه سلمة بن دينار الا عرج (عن سلمة) هو ابن سعيد الساعدي (رضي الله عنه) أنه سئل عن جرح النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال جرح وجهه النبي صلى الله عليه وسلم (جرح وجهه ابن قتيبة

موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعيد عن الزهري قال فشم السيف فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه) هكذا رأيت بخطه ولم يصح عليه اه

ووجد قوة فصام فان ذلك حسن وبيرون ان من (١٠٠) وجد ضعفا فافطر فان ذلك حسن * حدثنا سعيد بن عمرو والاشعثي وسهل بن عثمان

(وكسرت رباعيته) كسر هاعية بن أبي وقاص (وهذه البيضة) وهي الخودة (على رأسه) كسر هاعية بن هشام (فكانت فاطمة) الزهراء (عليها السلام تغسل الدم وعلى رضى الله عنه عسك فلما رأت) فاطمة (ان الدم لا يزيد) من الزيادة ولا يذرع الجوى والمستقلى لا يرتد الا كثرة أخذت حصيرا فاخرقته حتى صار مادام الرقعة) بالراى أى الرماذ بالجرح وسقط لفظ ثم لا يذرع (فاستسك الدم) أى انقطع * وهذا الحديث قد مر قريبا (باب من لم يركس السلاح عند الموت) * وبه قال (حدثنا عمرو بن عباس) بفتح العين وسكون الميم وعباس بالموحدة آخره مهملة أبو عثمان البصرى (حدثنا عبد الرحمن) بن مهدي بن حسان العنبرى البصرى (عن سفيان) الثوري (عن ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السيمي الكوفي (عن عمرو بن الحرث) بفتح العين ابن المصطلق الخزاعي أخى أم المؤمنين حوير يرضى الله عنه - ماله (قال مات ترك النبي صلى الله عليه وسلم) عند موته (الأسلحة) الذى أعده لحرب الكفار كالسيوف (وبغلة بيضاء) هي الدليل (وأرض بجبر) وهي فديك (جعلها) في حخته (مدقة) وأخبر بحكمها عند موته وخالف صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية فيما كانوا يوصون به من كسر السلاح وعقر الدواب وحرق المتاع من ترك بغلته وسلاحه وأرضه من غير ابصاف في ذلك بشئ الا صدقة في سبيل الله وفي ابقاء السلاح كما قال ابن المنير عنوان للمسلم على ابقاءه وذكره واستقام أعماله الحسنة التى سنه للناس وعادته الجميلة التى حمل عليها العباد بخلاف أهل الجاهلية في فعلهم ذلك اشارة الى انتفاع أعمالهم وذهاب آثارهم وقد مر الحديث في أول الوصايا (باب تفرق الناس عن الامام عند القاتلة والاستظلال بالشجر) * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبى حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب قال (حدثنا) ولابي ذر حدثني بالافراد (سنان بن ابى سنان) يزيد بن أمية (وابوسلمة) بن عبد الرحمن (ان جابر اخبره) وبالسند قال (حدثنا) ولابي ذر وحدثنا وفي نسخة ح وحدثنا (موسى بن اسمعيل) التبوذكى قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين قال (أخبرنا ابن شهاب) الزهري (عن سنان بن ابى سنان الدؤلى) بضم الدال المهملة وفتح الهمزة (ان جابر بن عبد الله) الانصارى (رضى الله عنه) ما أخبرناه غرامع النبي صلى الله عليه وسلم زاد في باب من علق سيفه بالشجر قبل نجه وسبق انها غزوة ذى أمر (فأدركتهم القاتلة في واد كبير الغضاه) بكسر العين المهملة والهاء وبينهما ضاد معجمة فألف شجرا ثم غيبلان (فتفرق الناس في الغضاه يستظلون بالشجر) من حر الظهيرة (فنزله النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه (ان هذا اختط) بالخاء المعجمة والمثناة الفوقية والراء آخر مطاء مهملة أى سل (سيفي فقال من) ولابي ذر عن المستقلى فن (يتبعك) أى منى كفى الرواية السابقة قريبا والمعنى لا مانع لى منى (قلت لله) أى يبعك (فشام السيف) بالقاء والشين المعجمة أى غمده (فها هو ذا جالس) بالرفع في الفرع كالجهور على ان ذا خبر مبتدأ وجالس خبر ثان قيل وروى جالسا بالنصب على الحال على جعل ذا خبر مبتدأ وعامل الحال ما فى هامن معنى التنبيه وفى ذامن معنى الاشارة (ثم لم يعاقبه) أى لم يعاقب النبي صلى الله عليه وسلم الرجل * وهذا الحديث قد سبق قريبا (باب ما قيل في) اتخاذ (الرماح) واستعمالها من الفضل (ويذكر) بضم أوله مبنيًا للمفعول (عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال جعل رزقي تحت ظل رمحي) أى من الغنمة (وجعل الذلة والصغار) بالذال المعجمة والصغار بفتح الصاد المهملة والغين المعجمة أى بذل الجزية (على من خالف أمرى) وهذا طرف من حديث رواه أحمد * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام

وسويد بن سعيد وحسين بن حريث كاهم عن مروان قال سعيد أخبرنا مروان بن معاوية عن عاصم قال سمعت أبا نضرة يحدث عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله قالوا سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صوم الصائم ويقطر المظفر فلا يعيب بعضهم على بعض * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن حميد قال سئل أنس عن صوم رمضان في السفر فقال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فلم يعيب الصائم على المظفر ولا المظفر على الصائم * وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا أبو خالد الاجر عن حميد قال خرجت فسمعت فقالوا لى أعد قال فقلت ان أنسا أخبرني ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يسافرون فلا يعيب الصائم على المظفر ولا المظفر على الصائم فلقيت ابن أبى مليكة فاخبرني عن عائشة بمثل * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة أخبرنا أبو معاوية عن عاصم عن مورك عن أنس قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في السفر فنام الصائم ومنا المظفر قال فنزلنا منزلا في يوم حارا كثيرا فطلنا صاحب الكساء ومنا من تقي الشمس بيده قال فسقط الصوام وقام المظفرون ففرضوا الابنية وسقوا الركاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب المظفرون اليوم بالاجر * وحدثنا أبو كريب وسلم است عشرة مضت من رمضان وفي رواية ثمان عشرة خلت وفي رواية في تسعة عشرة وفي رواية سبع عشرة أو تسع عشرة) والمشهور في كتب المقارن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في غزوة الفتح من المدينة لعشر خيلون من رمضان ودخلها التسع عشرة خلت منه (عن

حدثنا حصص عن عاصم الاحول عن موريق عن أنس قال كان رسول الله صلى الله (١٠١)

عليه وسلم في سفر فصام بعض

وافطر بعض ففهمز المأطرون

وعملوا وضعف الصوم عن بعض

العمل قال فقال في ذلك ذهب

المفطرون اليوم بالاجر * حدثني

محمد بن خاتم حدثنا عبد الرحمن بن

مهدى عن معاوية بن صالح عن

ربعة قال حدثني فزعة قال أتيت

أناسهيد الخدري وهو مكثور عليه

فلما تفرق الناس عنه قلت اني

لا أسألك عما سألك هؤلاء عنه سألته

عن الصوم في السفر فقال سافرتنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى مكة ونحسن صيام قال فنزلنا

منزلا فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم انكم قد دنوتم من عدوكم والفطر

أقوى لكم فكانت رخصة فنامن

صام ومنامن أفطرتنا من منزلا آخر

فقال انكم مصبحو عدوكم والفطر

اقوى لكم فأفطروا وكانت عزيمة

فأفطرتنا ثم قال لقد رأيتنا نوصم مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد

ذلك في السفر * حدثنا قتيبة بن

سعيد حدثنا ابي عن هشام بن

عروة عن أبيه عن عائشة قالت

سأل جزي بن عمرو الاسدي رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن الصيام في

السفر فقال ان شئت فصم وان شئت

فأفطر * حدثنا أبو الربيع الزهراني

حدثنا جاد وهو ابن زيد حدثنا

هشام عن أبيه عن عائشة ان حجة

ووجه الجمع بين هذه الروايات

أن ٣

(قوله ففهمز المأطرون) هكذا في

هو في جميع نسخ بلادنا ففهمز

(عن ابي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجمة بعد هاء اسالم بن أبي أمية (مولى عرين

عبيد الله) بضم العين مصغرا المدي (عن نافع) هو ابن عباس بموحدة مشددة آخره سين مهملة

ويقال عياش بفتح السين ومجمة (مولى ابي قتادة) الحرث بن زبيبي (الأنصاري) وانما قيل له ذلك

للزومه وكان مولى عقيلة الغفارية (عن ابي قتادة رضي الله عنه أنه كان مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم) عام الحديبية (حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف) أي أبو قتادة (مع اصحابه

محرمين) أي بالعمرة (وهو غير محرم) لان النبي صلى الله عليه وسلم كان بعنه لكشف حال عدو لهم

بجهة الساحل والجملة حالية (فراى حمارا وحشيا) ولا يذرجار وحش (فاستوى على فرسه)

الجرادة (فسأل اصحابه أن يناولوه سوطه فابوا) أي امتنعوا أن يناولوه اياه (فسألهم رجحه) أي أن

يناولوه اياه (فابوا) وهذا موضع الترجمة فاخذته ثم شد على الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبي

صلى الله عليه وسلم وأبي بعض) أي امتنع أن يأكل منه (فلما أدركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

سألوه عن ذلك) أي عن الحكم في أكله (قال) عليه الصلاة والسلام (انما هي طعمة) بضم الطاء

المهملة وسكون العين (أطعمكموها الله وعن زيد بن اسلم) العدوى المدي (عن عطاء بن يسار عن

ابي قتادة) بن الحرث ٣ الأنصاري (في الحمار الوحشي مثل حديث ابي النضر) المذكور الا أنه

(قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم ولا يذ الوقت وقال (هل معكم من لحمه شيء) وهذا واصله المواف

في الذبايح في باب ما جاء في الصيد ولم يذ كفي هذه الرواية انه صلى الله عليه وسلم اكل منها نعم في الهبة

فناولته العصفدا كلها حتى تعرقها * وقد سبق في الحديث في الحج مع كثر من مباحته والله

الموفق وبه المستعان (باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم) من أي شيء كانت (و) بيان

حكم (القميص في الحرب وقال النبي صلى الله عليه وسلم) فيما واصله المواف في الزكاة (أما خالد)

هو ابن الوليد (فقد احتبس ادراعه) أي وقفها (في سبيل الله) والادراع جمع درع بكسر الهمزة

المهملة وهى الزردية * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنثري) الزمن الغزي قال (حدثنا عبد

الوهاب) بن عبد الحميد الثقفي قال (حدثنا خالد) الحذاء (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن

عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم غزوة بدر (وهو في قبة) كالخيمة

من بيوت العرب (اللهم اني أشهدك) بفتح الهمزة وضم الشين أي أسألك (عهدك) أي بالنصر

(رسلك) (ووعدك) بأحدى الطائفتين وهزم حزب الشيطان (اللهم ان شئت) هلاك المؤمنين

(لم تعبد بعد اليوم) وهذا تسليم لاهل الله فيما يشاء أن يفعلوه وفيه رد على المعتزلة القائلين بان

الشر غير امر ادا الله وانما قال ذلك لانه علم انه خاتم النبيين فلو هلك ومن معه حينئذ لم يبعث أحد ممن

يدعو الى الايمان وفيه أن نفوس البشر لا ترفع الخوف عنها والاشفاق جلة واحدة لانه عليه

السلام كان وعد النصر وهو الوعد الذي نشده ولذا قال تعالى عن موسى عليه السلام حين اتى

السحرة حباهم وعصيم فأخبر الله تعالى بعد أن أعلمه انه ناصر وانهم ما يستمع ويرى فأوجس في

نفسه خيفة موسى (فأخذ أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (بيده) عليه الصلاة والسلام (فقال

حسبك) أي يكفيك من شأنا ذلك (يا رسول الله فقد ألتحت على ربك) بجهتين مهملتين الاولى

مفتوحة والآخرى ساكنة داومت على الدعاء أو بالغت واطالت فيه (وهو في الدرر) جلة حالية

وهى موضع الترجمة (أخرج) عليه السلام لما علم انه استجيب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة

والطمانينة (وهو يقول سيهزم الجمع) أي سيفرق شملهم (ويولون الدبر) أي الادبار وافراده لارادة

الجنس أولان كل واحد يولى دبره * وعند ابن أبي حاتم عن عكرمة لما نزلت سيهزم الجمع ويولون

الدبر قال عمر أي جمع يهزم أي جمع يغلب قال عمر فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه

(٣) قوله ابن الحرث كذا بخطه والصواب حذف ابن لان أبا قتادة هو الحرث بن زبيبي كما

اه ما به امش نسخة معقدة

ابن عمرو الاسلمى سأل النبي صلى الله (١٠٣) عليه وسلم فقال يا رسول الله انى رجل اسرد الصوم أفأصوم فى السفر فقال

وسلم ينبى فى الذرع وهو يقول سهرم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها يومئذ (بل الساعة موعدهم) أى موعدهم الأصل وما يحق بهم فى الدنيا من طلائعهم (والساعة ادهى) أشد والداية أمر قطيع لا يهتدى لدوائه (وامر) مذاق من عذاب الدنيا وهذا الحديث أخرجه أيضا فى المغازى والتفسير والتساوى فى التفسير (وقال وهيب) بضم الواو وصغر ابن خالد بن عجلان البصرى فيما وصله المؤلف فى سورة القمر (حدثنا خالد) الخذاء أى عن عكرمة عن ابن عباس وزاد أن الذى قاله كان (يوم يدبر) وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن إبراهيم) النخعى (عن الأسود) بن يزيد (عن عائشة رضى الله عنها) انها قالت نوى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرعه ذات الفضول (مرهونه عند هودى) يسمى بأبى الشحم (بثلاثين صاعا) أى فى مقابله ثلاثين صاعا (من شعير) قابله للمقابلة (وقال يعلى) بفتح أوله وثالثه بوزن رضى ابن عبيد الطنابى الكوفى مما سبق موصولا فى الرهن فى السلم (حدثنا الأعمش) أى فى روايته عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة وزاد فقال انه (درع من حديد وقال معلى) بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد العمى البصرى فيما وصله فى الاستقراض (حدثنا عبد الواحد) بن زياد البصرى قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة (وقال) فيه أيضا (رهنه درعا من حديد) وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وصغر ابن خالد قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله (عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال مثل الخيل والمتصدق مثل) وفى الزكاة كمثل (رجلين عليهما جبتان من حديد) بضم الجيم وتشديد الموحدة (قد اضطرت) ألبست (أيديهما إلى تراقيهما) جمع ترقوة وهى العظم الكبير الذى بين ثغرة العنق والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين وخصهما بالذكرا لانهما عند الصدر وهو مسكن القلب وهو يأمر الأمر وينهاه (فكلما هم المتصدق بصدقة) ولابى ذر عن الكشميهنى بصدقة (انسعت عليه حتى تعنى أثره) بضم القوية وسكون العين وفى القرع واصله بفتح العين وتشديد الفاء أى تمحو الجبة أثر مشيه لسبوغها ومراعاة أن الصدقة تستر خطايا المتصدق كما يستتر الثوب الذى يجير على الأرض أثر مشى لابسهم بمرور الذيل عليه (وكلما هم الجنبيل بالصدقة) انقبضت كل حلقة بسكون اللام من الجبة (الى صاحبها وتقلصت) أى انزوت (عليه وانضمت يدها الى تراقيه) والمعنى أن الجنبيل اذا حدث نفسه بالصدقة شمت نفسه وضاق صدره وانقبضت يدها (فسمع) أى ابهريرة (النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيجتهدان بوسعهما) أى الجبة (فلا تسع) قال الكرماني فان قلت مجموع الحديث سمعه أبهريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فواجه اختصاصه بالكلمة الأخيرة وأجاب بأن لفظ يقول يدل على الاستمرار والتكرار فقلعه عليه السلام كررها دون أخواتها ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله جبتان فانه روى بالباء الموحدة وهو المناسب لذلك القصص فى الترجمة وروى بالنون كما عند المؤلف فى باب مثل المتصدق والجنبيل من الزكاة من طريق أبى حنظلة وابن هريرة وهو المناسب للدرع (باب) لبس (الجبة فى السفر والحرب) وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابى الضحى مسلم هو ابن صبيح) بضم الصاد المهملة وفتح الموحدة آخره جاء مهملة العطاردى وسقط لابي ذر مسلم هو ابن صبيح (عن مسروق) هو ابن الأجدع انه قال (حدثني) بالافراد (المغيرة بن شعبه) رضى الله عنه (قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته) فى غزوة تبوك (ثم أقبل فلقينته بجاء) بكسر القاف ولا بوى ذرو الوقت والاصبلى فتلقيته

صم ان شئت وأقطر ان شئت * وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام بهذا الاسناد مثل حديث حماد بن زيد انى رجل اسرد الصوم * وحدثنا أبو بكر بن ابى شيبة وأبو كريب قالوا حدثنا ابن نمير وقال أبو بكر حدثنا عبد الرحيم بن سليمان كلاهما عن هشام بهذا الاسناد أن حجة قال انى رجل أصوم أفأصوم فى السفر * وحدثني أبو الطاهر وهرون بن سعيد البلى قال هرون حدثنا وقال أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن أبى الأسود عن عروة بن الزبير

أنه صواب الكلام لانهم كانوا يخدمون قال القاضى والاول صحيح أيضا ولخصته ثلاثة أوجه أحدها معناه شددوا وأوساطهم للخدمة والثانى انه استعارة للاجتهاد فى الخدمة ومنه اذا دخل العشر اجتهدو شد المئزر والثالث انه من الحزم وهو الاحتياط والاخذ بالقوة والاهتمام بالمصلحة (قوله وهو مكثور عليه) أى عنده كثيرون من الناس (قوله فى حديث حجة بن عمرو الاسلمى) يا رسول الله انى رجل اسرد الصوم أفأصوم فى السفر فقال صم ان شئت وأقطر ان شئت) فيه دلالة لمذهب الجمهور ان الصوم والفطر جائزان وأما الافضل منهما فحكمه ما سبق فى أول الباب وفيه دلالة لمذهب الشافعى وموافقيه ان صوم الدهر وسرده غير مكروم ولا يخاف منه ضرر ولا يفوت به حق بشرط فطر يوم العيدين والتشريق لانه أخبر بسرده ولم يشكر عليه بل أقره عليه وأذن له فيه فى السفر وفى الحضر

عن أبي مرواح عن حمزة بن عمرو الأسلمي أنه قال يا رسول الله أجذبني قوة على الصيام (١٠٣) في السفر فهل على جناح فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه قال هرون في حديثه هي رخصة ولم يذكروا من الله * حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم عن سعيد بن عبد العزيز عن اسمعيل بن عبيد الله عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان في حر شديد حتى أن كان أحداً يُلْصِقُ يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة * حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي حدثنا هشام بن سعد عن عثمان بن حيان التميمي عن أم الدرداء قالت قال أبو الدرداء لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره في يوم شديد الحر حتى أن الرجل ليُلْصِقُ يده على رأسه من شدة الحر ومأماً أحدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة بعدها أجذبني قوة على الصيام وأما إنكاره صلى الله عليه وسلم على ابن عمر بن العاص صوم الدهر فلا نه علم صلى الله عليه وسلم أنه سيضعف عنه وهكذا جرى فانه ضعف في آخر عمره وكان يقول يا ليتني قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب العمل الدائم وإن قتل ويحبهم عليه (قوله عن أبي مرواح) هو بضم الميم وكسر الواو بالخاء المهملة واسمه سعد

* (باب استحباب الفطر للعاج بعرفة يوم عرفة) *

مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة

وجهور العلماء استحباب فطر يوم عرفة بعرفة للعاج وحكاية ابن المنذر عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان بن عفان وابن عمر والثوري

بعبادة فوفية قبل اللام وفتح القاف مشددة زائدة في رواية أبي ذر الوقت والاصلي فتوضاً (وعليه جبة شامية) من نسج الكفار القارين بالشام لأنها إذ ذاك كانت دارهم (فقتضض واستنشق وغسل وجهه فذهب بخروج يديه من كفيه) بالتنسية فيهما (فكانا) بالناء ولا يذروا (ضيقين فأخرجهما من تحت) بالناء على الضم (فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه) وسبق هذا الحديث في الصلاة (باب) جواز لبس (الحرير في الحرب) بحاجتهم له وسكون الراوي في رواية أبي ذر وله في نسخة في الحرب يحيم وفتح الراء والاولى أولى بأبواب الجهاد على ما لا يخفى * وبه قال (حدثنا أحمد ابن المقدم) أبو الاشعث المجلي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم وسقط لغريبي ذرايب الحرث قال (حدثنا سعيد) بكسر العين ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة (أن أنسا) هو ابن مالك رضي الله عنه (حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف) الزهري القرشي (والزبير بن العوام) (في) لبس (قيص من حرير من) أجل (حكمة) كانت بهما قال النووي كغيره والحكمة في لبس الحرير للحكمة لما فيه من البرودة وتنعقب بأن الحرير حار فالصواب فيه أن الحكمة فيه الخاصة فيه تدفع الحكمة ولمسلم من طريق أبي كريب عن أبي اسامة عن سعيد بن أبي عروبة رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في القميص الحرير في السفر من حكمة كانت بهما أو وجع كان بهما أخرجه مسلم في اللباس وكذا أبو داود وابن ماجه وأخرجه النسائي في الزينة * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس) رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين وتخفيف النون العوقى بفتح العين المهملة والواو وبالقاف المكسورة كان ينزل العوقه وهم بطن من عبد القيس فنسب اليهم قال (حدثنا همام) العوذى (عن قتادة) عن أنس رضي الله عنه أن عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام (شكوا) بلوا ولا يذروا الاصلي شيكاً بالياء وصوب ابن التين الاول لان لام الفعل منه واو كدعوا الله ربهما واجيب بأن في الصحاح يقال شكيت وشكوت (الى النبي صلى الله عليه وسلم يعني القمل) وكان الحكمة نشأت عن أثر القمل فنسبت العلة الى السبب أو العلة بأحد الرجلين (فأرخص لهما في) لبس (الحرير) بهز مفتوحة فراء سكتة قال أنس (فرايته) بالهاء ولا يذروا (عليهما في غزاة) والظاهر أن الموأف أخذت قوله في الترجة في الحرب من قوله هنا في غزاة وقد أجاز الشافعي وأبو يوسف استعمال الحرير للضرورة كقبجاء حرب ولم يجد غيره ومنعه مالك وأبو حنيفة مطلقاً وأهل الحديث لم يبلغها ونقل ابن حبيب عن ابن الماجشون استحباب لبس الحرير في الجهاد والصلاة به حينئذ أراه بالعدو ولقد ذف الرعب والخشية في قلوبهم ولذا رخص في الاختيال في الحرب وقد أقال عليه الصلاة والسلام لا يذنبه وهو يتجتر في مشيته أخا المشية يغضها الله الا في هذا الموطن * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرر قال (حدثني يحيى) القطان (عن شعبة) بن الحجاج أنه (قال أخبرني) بالافراد (قتادة) بن دعامة (أن أنسا) حدثهم قال رخص النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام (في) لبس (حرير) ولم يذكر العلة والسبب فهو محمول على السابقة * وبه قال (حدثني) بالافراد (محمد بن بشار) بالموحدة وتشديد اللام في المعجمة يندار العبدى البصري قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (قال سمعت) قتادة عن أنس رضي الله عنه أنه (قال رخص) بفتح الراء واو الخاء مبنياً للفعل وأخرجه أحمد عن غندر بلفظ رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو رخص) بضم الراء وكسر الخاء مبنياً للمفعول والشك من الراوي وزاد أبو ذر لهما أي لعبد الرحمن بن عوف والزبير أي في الحرير (الحكمة) أي

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن (١٠٤) أبي النضر عن عمير مولى عبد الله بن عباس عن أم الفضل بنت الحرث أن ناساً أتوا

عندها يوم عرفة في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فأرسلت إليه بقدر لبن وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه * حدثنا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر عن سفيان عن أبي النضر بهذا الاسناد ولم يذكر وهو واقف على بعيره وقال عن عمير مولى أم الفضل * حدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سالم أبي النضر بهذا الاسناد نحو

رضي الله عنهم قال وكان ابن الزبير وعاتشة يصومان وروى عن عمر بن الخطاب وعثمان بن أبي العاص رضي الله عنهما وكان اسحق يعيل اليه وكان عطاء يصومه في الشتاء دون الصيف وقال قتادة لا بأس به اذا لم يضعف عن الدعاء واحتج الجمهور بنظر النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولأنه ارفق بالحاج في آداب التوقف ومهمات المناسك واحتج الآخرون بالأحاديث المطلقة أن صوم يوم عرفة كفارة سنتين وحله الجمهور على من ليس هناك (قوله ان ام الفضل امرأة العباس ارسلت الى النبي صلى الله عليه وسلم بقدر لبن وهو واقف على بعيره بعرفة فشربه) فيه فوائد منها استحباب القطر للواقف بعرفة ومنها استحباب الوقوف راكباً وهو الصحيح في مذهبننا ولنا قول ان غير الركب أفضل وقيل انهما سواء ومنها جواز الشرب قائماً راكباً ومنها الإباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ومنه إباحة قبول هدية المرأة المزوجة الموثوق بدينها ولا يشترط

لأجل حكمة (بهما) ولم يذكر في هذه الرواية الحرير لأنه لم يه من السابقة والحكمة فيما ذكر الحر والبرد ودفع القمل وسواه في ذلك السفر والحضر وقيل يجوز في السفر دون الحضر لو ردد الرخصة فيه والمقيم عنك المداواة وسوف يكون لنا عودة ان شاء الله تعالى الى مباحث ذلك في كتاب اللباس بعون الله وقوته * (باب ما يذكر في السكين) بكسر السين أى من جواز الاستعمال * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى المدني قال (حدثني) بالافراد (ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني (عن ابن شهاب) الزهري (عن جعفر بن عمرو بن أمية) المدني ولا يذري زيادة الضمير بفتح الضاد المجهمة وسكون الميم (عن أبيه) عمرو بفتح العين رضي الله عنه أنه (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل من كتف) أى من لحم كتف شاة في بيت ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب وفي بيت ميمونة حال كونه (يحتج) بالخاء المهملة والراء المشددة أى يقطع (منها ثم دعى الى الصلاة) في التماسي أن الذي دعاه بلال (فصلى ولم يتوضأ) فلم يجعله ناقضاً للوضوء * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب الخ (وزاد قال السكين) وبهذه الزيادة تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث ووجه ادخال الحديث هنا كون السكين من أنواع السلاح * وقدم الحديث في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة من كتاب الوضوء ويأتى ان شاء الله تعالى في الاطعمة * (باب ما قيل في قتال الروم) أى من الفضل * وبه قال (حدثني) بالافراد (اسحق بن يزيد) من الزيادة هو ابن ابراهيم ونسبه لجده لشهرته به القراديسي (الدمشقي) قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني بالافراد (يحيى بن حمزة) بن واقد الحضرمي أبو عبد الرحمن الدمشقي (قال حدثني) بالافراد (نور بن يزيد) من الزيادة وثور بالثلثة المحصى (عن خالد بن معدان) بفتح الميم وسكون العين المهملة الكلاعي (ان عمير بن الاسود) بضم العين مصغراً (الغنسي) بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسين المهملة تحصى سكن داريا تخضرم من كبار التابعين ليس له في البخاري سوى هذا الحديث (حدثنا أنه أتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حص وهو في بناء له ومعه) زوجته (أم حرام) بنت ملحان (قال عمير فحدثنا أم حرام أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أول جيش من أمي يغزون البحر) هو جيش معاوية (قد أوجبوا) لانفسهم المغفرة والرحمة بأعمالهم الصالحة (قالت أم حرام قلت يا رسول الله أنا فيهم قال) عليه الصلاة والسلام (أنت فيهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أول جيش من أمي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعني القسطنطينية (مغفور لهم) قالت أم حرام (فقلت أنا فيهم يا رسول الله قال لا) فركبت البحر من معاوية فلما غزا قبر من سنة ثمان وعشرين فلما رجعت قبرت دابة لتركبها فوقعت فاندقت عنقها فماتت وكان أول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية ومعه جماعة من سادات الصحابة كابن عمرو وابن عباس وابن الزبير وأبي أيوب الانصاري وتوفي بها سنة اثنتين وخمسين من الهجرة واستدل به المهلب على ثبوت خلافه يزيد وأنه من أهل الجنة لدخوله في عموم قوله مغفور لهم وأجيب بأن هذا جار على طريق الحمية لبني أمية ولا يلزم من دخوله في ذلك العموم أن لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف أن قوله عليه الصلاة والسلام مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة حتى لو ارتدوا احد عن غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقاً قاله ابن المنير وقد أطلق بعضهم فيما نقله المولى سعد الدين اللعن على يزيد لما أنه كفر حين أمر بقتل الحسين واتفقوا على جواز اللعن على من قتله أو أمر به أو أجازوه ورضي به والحق أن رضايه بقتل الحسين واستبشاره بذلك وأهاتيه أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم عما تواتر معناه وان كان تفاصيلها أحاد فحق لا تتوقف

أن يسأل هل هو من مالها أم من مال زوجها أو أنه اذن فيه أم لا اذا كانت موثوقاً بدينها ومنها في

حديث ابن عبيدة وقال عن عيسى بن مولى أم الفضل * وحديثي (١٠٥) هرون بن سعيد الأيلي حديثنا بن وهب

أخبرني عمر بن رواح أن أبا النضر حدثه أن عيسى بن مولى ابن عباس حدثه أنه سمع أم الفضل تقول شئ ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيام يوم عرفة ونحن به تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت إليه بقعب فيه لبن وهو بعرفة فشربه * وحديثي هرون بن سعيد الأيلي حديثنا بن وهب أخبرني عمرو عن بكير بن الأشج عن كريب بن مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت إن الناس شكوا في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فأرسلت إليه ميمونة بجلاب اللبن وهو واقف في الموقف فشرب منه

أن تصرف المرأة في مالها جائز ولا يشترط إذن الزوج سواء تصرفت في الثلث أو أكثر وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال مالك لا تصرف فيما فوق الثلث إلا بإذنه وموضع الدلالة من الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لم يسأل هل هو من مالها ويخرج من الثلث وأبأن الزوج أم لا ولو اختلف الحكم لسأل قوله عن عيسى بن مولى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وفي رواية مولى أم الفضل وفي رواية مولى ابن عباس قال البخاري هو مولى أم الفضل وقال غير من الأئمة مولى ابن عباس فالظاهر أنه مولى أم الفضل حقيقة ويقال له مولى ابن عباس لما رزقه له وأخذ منه وانتمائه إليه كما قالوا في أبي مرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب يقولون أيضاً مولى عقيل بن أبي طالب قالوا للزومهم إياه وانتمائه إليه وقرئ بمنه مقسم مولى ابن عباس ليس هو

في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه اه ومن منع يستدل بأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن لعن المصلين ومن كان من أهل القبلة (باب) أخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن (قتال اليهود) الكافر في مستقبل الزمان * وبه قال (حديثنا) يحيى بن محمد الذروري (بفتح الفاء وسكون الراء) منسوب إلى جده أبي فروة قال (حديثنا مالك) الإمام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (مخاطبة للحاضرين والمراد غيرهم من أمته) (تقاتلون اليهود) لأن هذا إنما يكون إذا نزل عيسى عليه السلام فإن المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال (حتى يمتحن) بالخاء المعجمة والهمزة وتترك أي يختنق (أحدهم وراء الحجر فيقول) أي الحجر حقيقة (يا عبد الله هذا يهودي ورأى فاقطله) * وبه قال (حديثنا) يحيى بن إبراهيم (بن ربيعة) قال (أخبرنا جري) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة) بن عمرو بن جرير الجبلي (عن أبي هريرة) رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود الذين يكونون مع الدجال عند نزول عيسى عليه السلام (حتى يقول الحجر وراء اليهودي يا مسلم هذا يهودي ورأى فاقطله) فيه إشارة إلى بقاء دين المسلمين إلى أن ينزل عيسى عليه السلام فإنه الذي يقاتل الدجال ويستأصل اليهود الذين معه (باب) قتال المسلمين مع (الترك) الذي هو من اشراط الساعة * وبه قال (حديثنا) أبو النعمان (محمد بن الفضل السدوسي) قال (حديثنا) جري بن حازم (بالخاء المعجمة والزاي) قال سمعت الحسن البصري (يقول) حديثنا عمرو بن تغلب (بفتح العين وسكون الميم) وتغلب بفتح المنة الفوقية وسكون الغين المحجمة وبعد اللام المكسورة تصو حدة العبد (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أن من اشراط الساعة) من علامات يوم القيامة (أن تقاتلوا قومًا يتعلمون نعال أشعر) بفتح العين وتسكن وإنه نال جمع نعل أي أنهم يجعلون نعالهم من حبال صفت من الشعر والمراد طول شعورهم وكثافتها فهم لذلك يشنون فيها (وأن من اشراط الساعة أن تقاتلوا قومًا عراض الوجوه كأن وجوههم المجان) بفتح الميم والجيم وبعد الالف نون مثـ مددة جمع مجن بكسر الميم أي الترس (المطرقة) بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء مخنفة ولا يذر المطرقة بفتح الطاء وتشديد الراء والاولى هي الفصيحة المشهورة في الرواية وكتب اللغة وهي التي ألبست الطراق وهي جملة تقدر على قدر الدقة وتلصق عليها قال البيضاوي شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها وبالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله عراض الوجوه لأنه وصف للترك وهذا الحديث أخرجه أيضاً في علامات النبوة وابن ماجه في التتبع * وبه قال (حديثنا) ولا يذرح حديثي بالافراد (سعيد بن محمد) الجرمي بالجيم الكوفي قال (حديثنا) يعقوب بن إبراهيم بن سعد ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حديثنا) أبي إبراهيم (عن صالح) هو ابن كيسان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم أنه (قال قال أبو هريرة) رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا (الترك) هم كما قال ابن عبد البر ولياقت وهم أجناس كثيرة أصحاب مدن وحصون ومنهم قوم في رؤس الجبال والبراري ليس لهم عمل سوى الصيد ويأكلون الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم من يتدين بدين الجحوس وهم الأكثرون ومنهم من يتهود وفيهم سمرة (صفار العين حرا الوجوه) بأسكان الميم أي بيض الوجوه مشربة بمخمرة لغلبة البرد على أجسامهم (ذائف الأنوف) بنصب الثلاثة صفة للأنوف السابقة وذلف بضم الذال المحجمة وسكون اللام جمع أذلف أي فطس الأنوف قصارها مع البطح وقيل غاظ في الأرض وقيل نظامن وكل متقارب (كأن وجوههم المجان المطرقة) ولا يذر المطرقة بتشديد الراء أي التي ألبست

والناس يتظرون اليه **حدثنا** زهير بن حرب (١٠٦) **حدثنا** جري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كانت تفرش نصوصم عاشوراء

في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال **حدثنا** ابن نمير عن هشام بهذا الاسناد ولم يذكر في أول الحديث

هو بكسر الحاء المهملة وهو الاء الذي يحلب فيه ويقال له الحلب بكسر الميم

(باب صوم يوم عاشوراء)

اتفق العلماء على ان صوم يوم عاشوراء اليوم سنة ليس بواجب واختلفوا في حكمه في أول الاسلام حين شرع صومه قبل صوم رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا واختلف اصحاب الشافعي فيه على وجهين مشهورين أشهرهما عندهم انه لم يزل سنة من حين شرع ولم يكن واجبا قط في هذه الامة ولكنه كان متأكدا كد الاستحباب فلما نزل صوم رمضان صار مستحبا دون ذلك الاستحباب والثاني كان واجبا كقول أبي حنيفة وتظهر فائدة الخلاف في اشتراط نية الصوم الواجب من الليل فأبو حنيفة لا يشترطها ويقول كان الناس منظرين أول يوم عاشوراء ثم أمروا بصيامه بنية من النهار ولم يؤمروا بقضائه بعد صومه وأصحاب الشافعي يقولون كان مستحبا فصح بنية من النهار ويؤكد أبو حنيفة بقوله أمر بصيامه والامر للوجوب ويقول فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه ويصحح الشافعية بقوله هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه والمشهور

الاطريقة من الجلود وهي الاغشية تقول طارقت بين النملين أي جعلت احدهما على الاخرى (ولا تقوم الساعة حتى تقالوا قوما نهالهم الشعر) ولمسلم من طريق سهل بن أبي صالح عن أبي هريرة يلبسون الشعر وعشون في الشعر ***(باب قتال القوم الذين يتعلون الشعر)*** وهم من الترك ايضا وسقط لغير الكشمي لفظ الشعر **و** به قال **(حدثنا علي بن عبد الله)** المديني قال **(حدثنا سيفان بن عيينة)** قال الزهري **(محمد بن مسلم بن شهاب)** **(عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم)** انه **(قال لا تقوم الساعة حتى تقالوا قوما أي من الترك نهالهم الشعر)** أي متخذة منه **(ولا تقوم الساعة حتى تقالوا قوما كان وجوههم المجان المطرقة)** التي يطرق بعضها على بعض كالعمل المطرقة المخصوصة اذا طرق بعضها فوق بعض ولا يذر المطرقة بتشد يد الراي **(قال سيفان بن عيينة بالسند السابق)** **(وزاد فيه أبو الزناد)** بكسر الزاي وتحفيف النون عبد الله بن ذكوان **(عن الأعرج)** عبد الرحمن بن هرم **(عن أبي هريرة)** رضي الله عنه **(رواية)** لا على سيد المذاكرة أي قاله عند النقل والتحمل لا عند القول والقليل قاله الكرماني وقال الحافظ بن حجر رواية هو عوض قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم **(صغار العين)** بالنصب على المفعولية **(ذلف الأنوف)** فطسها مع القصير **(كان وجوههم المجان المطرقة)** ولا يذر المطرقة بفتح الطاء وتشديد الراء يأتي ان شاء الله تعالى من زيد لما ذكرها في علامات النبوة بعون الله وعند البيهقي ان أمي يسوقها قوم عراض الوجوه كان وجوههم الخجف ثلاث مرات حتى يلحقوهم بحزيرة العرب قالوا ياتي الله من هم قال الترك والذي نفسي بيده ليربطن خيولهم الى سوارى مساجد المسلمين ***(باب من صف أصحابه عند الهزيمة)*** وثبت هو **(ونزل عن داود بن عاصم)** أي بالله ولا يذر فاستنصر بالفاء بدل الواو **و** به قال **(حدثنا عمرو بن خالد)** بفتح العين وسكون الميم **(الحرائي)** الجزري وسقط لفظ الحرائي لغير أبي ذر قال **(حدثنا زهير)** يضم الزاي مصغرا ابن معاوية قال **(حدثنا أبو اسحق)** عمرو بن عبد الله السبيعي قال سمعت البراء بن عواظ رضي الله عنه **(وسأله رجل)** هو من قيس كما عند المؤلف في غزوة حنين **(أكنتم فررتم يا أبا عمار)** يضم العين وتحفيف الميم وهي كنية أبي الدرداء **(يوم)** وقعة **(حنين)** أي أفررتم كلكم فيدخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم **(قال)** أي البراء **(لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج شبانا أصحابه واخفاؤهم)** الذين ليس معهم سلاح ينقلهم ولا يذر عن الجوى والمسدة الى وخفاؤهم حال كونهم **(حسرا)** يضم الحاء وفتح السين المشددة المفتوحة المهملتين **(ليس بسلاح)** أي ليس أحد منهم متلبسا بسلاح فاسم ليس مضمرة وقيل الحائر الذي لا درع له ولا مغفر **(قالوا قوما رما)** بالنصب صيغة قوما **(جمع هوازن)** بنصب جمع بدل من قوما ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم جمع هوازن وجر هوازن بالنحوة لانه لا ينصرف **(وبني نصر)** بالصاد المهملة قبيلة من بني أسد ما يكاد يسقط لهم **(هم)** في الارض من جودة زميم ويحتمل أن يكون في كاد ضمير شأن مستتر والجملة الفعلية خبر كاد ويحتمل أن يكون **(هم)** اسمها ويسقط لهم خبرها مثل ما كاد يقوم زيد على خلاف نية **(فرشقوهم رشقا)** أي رموهم بالنبل **(ما يكادون يخطون فأقبلوا)** أي المسلمون **(هناك الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته البيضاء)** التي أهداها له ملائكة أوفروا الجذامى **(وابن عمه)** مبتدأ والواو والعمال **(أبو سيفان بن الحرث بن عبد المطلب يقوده)** خبر المبتدأ وفي طريق شعبة عن أبي اسحق في باب من قاد دابة غيره في الحرب وان أباسيفان أخذ بلجامها **(فتزل)** عليه الصلاة والسلام عن بغلته **(واستنصر)** أي دعا بالله النصر فنصره الله تعالى انذرهم بالتراب كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعونه في

في اللغة ان عاشوراء هو تسوعا معدودا وحكي قصرهما **(قوله صلى الله عليه وسلم من شاء صامه ومن شاء تركه)** معناه انه ليس بالمغازي

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصومه وقال في آخر الحديث وتركه عاشورا (١٠٧) فمن شأصامه ومن شأتركه ولم يجعله من قول

النبي صلى الله عليه وسلم كرواية جابر
* حدثني عمرو الناقد حدثنا - فيان
عن الزهري عن عروة عن عائشة ان
يوم عاشوراء كان يصام في الجاهلية
فما جاء الاسلام من شاء صامه ومن
شاء تركه * حدثنا حرملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن
ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير
ان عائشة قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأمر بصيامه قبل ان
يفرض رمضان فلما فرض رمضان
كان من شاء صام يوم عاشوراء ومن
شاء أفطر * حدثنا قتيبة بن سعيد
ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن
سعد قال ابن ربح أخبرنا الليث عن
يزيد بن أبي حبيب ان عرا كأخبره
ان عروة أخبره ان عائشة أخبرته ان
قريشا كانت تصوم عاشوراء في
الجاهلية ثم أمر رسول الله صلى الله

متحكما فأبو حنيفة يقدرونه ليس
بواجب والشافعية يقدرونه ليس
متأكدا أكمل التأكيد وعلى
المذهبيين فهو سنة مستحبة الآن
من حين قال النبي صلى الله عليه
وسلم - هذا الكلام قال القاضي
عياض وكان بعض السلف يقول
كان صوم عاشوراء فرضا وهو باق
على فرضيته لم ينسخ قالوا فقرض
القائلون هذا وحصل الإجماع
على أنه ليس به - فرض وإنما هو
مستحب وروى عن ابن عباس رضي
الله عنهم - ما كراهة قصد صومه
وتعيينه بالصوم والعلماء يجمعون
على استحبابه وتعيينه للأحاديث
وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه
كان صومه ثم ترك فعندنا أنه لم يبق كما
كان من الوجوب وتأكد التأكيد

المغازي (ثم قال ان النبي لا كذب) أي فليست بكاذب في قولي حتى أنهرهم (انا ابن عبد المطلب) يسكون باء كذب والمطلب وانتسب لجدته اشهر بته بجهل أبيه عبد الله فانه مات شاباً وأغبر ذلك مما سبق عند ذكره في الجهاد (ثم صفا أصحابه) الذين ثبتوا معه بعد هزيمة من أنهرهم لكثرة العدو بأن كانوا ضدهم أو أكثر أو نوا العود عنه الامكان (باب الدعاء) أي دعاء الامام (عليه السلام) عند الحرب (بالمهزيمة والزلة) * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) بن يزيد القراء الرازي الصغير قال (اخبرنا عيسى) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي قال (حدثنا هشام) قال في الفتح هو الدستور وتواي وزعم الاصيلي انه ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاختأ من وجهين وتجاسر الكرماني فقال المناسيب انه هشام بن عروة وتعبه في العمدة فقال هو الذي تجاسر حيث قال انه هشام الدستوائي وليس هو بالدستوائي وانما هو هشام بن حسان مثل ما قال الاصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزني في الاطراف في موضعه عين وكذا قال الكرماني ثم قال لكن المناسيب لما صر في شهادة لا عني هشام بن عروة فلم يظهر منه تجاسر لانه لم يحزم بأنه هشام بن عروة وانما غرت روايته عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عروة في الباب المذكور فظن ان ههنا أيضا كذلك انتهى - وسأيت في غزوة الاحزاب ان شاء الله تعالى ان ابن حجر قال فيها كذا ذكرت في الجهاد انه الدستوائي لكن جزم المزني في الاطراف بانه ابن حسان ثم وجدته مصرطبه في عدة طرق فهذا المعتمد واما تضعيف الاصيلي للحديث به فليس يعتمد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله تعالى (عن محمد) هو ابن سيرين (عن عبيدة) بفتح العين ابن عروة والسلماني الكوفي (عن علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه) انه (قال لما كان يوم) وقعة (الاحزاب) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملائكة يوتهم أي يوت الكفار أحياء (وقبورهم) أمواتا (نارا شغلونا) بقتالهم (عن الصلاة) ولا يذر عن صلاة (الوسطى حين) أي وقت ولا يذرحني (غابت الشمس) وفي مسلم عن ابن مسعود ان المشركين حبسوا هم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصفرت وقتضاه انه لم يخرج الوقت وجع بينه وبين سابقه بأن الحبس انتهى الى وقت الحرة أو الصفرة ولم تقع الصلاة الا بعد المغرب واختلف في الصلاة الوسطى على أقوال وللحافظ الشرف الديلمي تأليف مفرد في ذلك مما كشف المغطى عن حكم الصلاة الوسطى قيل والمطابقة بين الترجمة والحديث في قوله ملائكة يوتهم وقبورهم نار الان في اوراق يوتهم غاية التزلزل في انفسهم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ولدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والشافعي وأخرجه الترمذي في التفسير * وبه قال (حدثنا قيس) بن عتبة السوائي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن ذكوان) عبد الله (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوني في القنوت في الصبح بعد الرفع من الركوع في الثانية (اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج الواهدين الواهدين اللهم أنج عياش بن ابي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين) من العام بعد الخصاص وهمزة أنج في الاربعة هذه قطع مفتوحة والحجم مكسورة (اللهم اسدد وطأتك) بفتح الواو وسكون الطاء المهمله أي بأسلك وعصوبتك أو أخذتك الشديدة (على مضر) بضم الميم وفتح الصاد المعجمة غير منصرف لانه علم المقبيلة (اللهم سنين) نصب بقدرا جمل (كسي يوسف) بن يعقوب صلى الله عليه وسلم أي غلا كالفلاء الواقع في زمنه بصر * ومطابقة الحديث للترجمة من قوله اللهم اسدد وطأتك لانها أهم من أن تكون بالهزيمة والزلة أو بغير ذلك من الشدائد وقد سبق هذا الحديث في أول الاستسقاء * وبه قال (حدثنا احمد بن محمد) مردويه السهمي الرازي قال (اخبرنا عبد الله) بن

(قوله في حديث قتبية بن سعيد ومحمد بن ربحان قريشا كانت تصوم عاشورا في الجاهلية ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيامه حتى

عليه وسلم بصيامه حتى فرض رمضان (١٠٨) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه ومن شاء فليطهره * حدثنا أبو بكر بن

أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير ح
وحدثنا ابن نمير واللفظ له حدثنا أبي
حدثنا عبد الله عن نافع الخبزي عبد
الله بن عمر أن أهل الجاهلية كانوا
يصومون يوم عاشوراء وإن رسول
الله صلى الله عليه وسلم صامه
والمسلمون قبل أن يفرض رمضان
فلما افترض رمضان قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن عاشوراء يوم
من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء
تركه * وحدثنا محمد بن منفي وزهير
ابن حرب قال حدثنا يحيى وهو
القطان ح وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا أبو اسامة كلاهما
عن عبد الله بن جهم في هذا الاسناد
* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث
ح وحدثنا ابن ربح أخبرنا الليث
عن نافع عن ابن عمر أنه ذكر عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
عاشوراء فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يومًا يصومه أهل
الجاهلية فمن أحب منكم أن
يصومه فليصمه ومن كره فليدعه
* حدثنا أبو بكر بن حدثنا أبو
اسامة عن الوليد يعني ابن كثير
حدثني نافع أن عبد الله بن عمر
حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول في يوم عاشوراء إن
هذا يوم كان يصومه أهل الجاهلية
فمن أحب أن يصومه فليصمه ومن
أحب أن يتركه فليتركه وكان عبد
الله لا يصومه إلا أن يوافق صيامه
فرض رمضان ضابط وأمرها
بوجهين أظهرهما بفتح الهمزة والميم
والثاني بضم الهمزة وكسر الميم ولم
يذكر القاضى عياض غيره وإنما
قول معاوية ابن عمار إلى آخره
فظاهره أنه سمع من بوجه أو يحرمه
أو يكرهه فأراد إعلامهم وأنه ليس بواجب ولا محرم ولا مكره وخطيب به في ذلك الجمع العظيم ولم يكرهه عليه

المبارك قال (أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد) الأحمسي الجبلي الكوفي واسم أبي خالد سعد (أنه سمع
عبد الله بن أبي أوفى) علقمة بن خالد الأسلمي (رضي الله عنهما) يقول دعار رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الأحزاب على المشركين فقال اللهم أي يا الله يا (منزل الكتاب) القرآن يا (سريع
الحساب) قال الكرمانى إمامان يراد به سريع حسابه بمعنى وقته وأما أنه سريع في الحساب
(اللهم اهزم الأحزاب) أي اكسرهم وبتدشملهم (اللهم اهزمهم ووزر لهم) فلا يثبتوا عند اللقاء
بل تطيش عقولهم وترعد أقدامهم * ومطابقة هذا الحديث للترجمة ظاهرة وإنما خص الدعاء
عليهم بالهزيمة والزلزلة دون أن يدعو عليهم بالهلاك لأن الهزيمة فيها سلامة نفوسهم وقد يكون
ذلك رجاء أن يتوبوا من الشرك ويدخلوا في الإسلام والهلاك المباحق لهم مئة وثلاثة المقصد
الصحيح وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والتوحيد والدعوات ومسلم في المغازي والترمذي
وابن ماجه في الجهاد والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شيبة) العباسي الكوفي
أخو عثمان قال (حدثنا جعفر بن عون) بفتح العين المهملة وبفتح الواو الساكنة نون القرشي
الكوفي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن عمرو بن ميمون) بفتح
العين الأزدي الكوفي أدرك الجاهلية (عن عبد الله بن مسعود) (رضي الله عنه) أنه قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ظل الكعبة فقال أبو جهل (عرو بن هشام فرعون هذه الأمة
(وناس من قريش) عوفى الدعاء الاتي فيه) ونحرت جزو ربحانية مكة (جمله طائفة معترضة
بين قول أبي جهل ومن معه ومدة ولهم المحذوف المقدرة بقوله) ما وامن سلا الجزور التي فحرت
(فأرسلوا) إليها (خافوا) بشئ (من سلاها) بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصورا من جلدتها
الريقة التي يكون فيها الولدان المواشى (وطرحوه عليه) ولا يذروا وطرحوا المحذوف الضمير وكان
الذي طرحه عقبة بن أبي معيط (جاءت فاطمة) الزهراء رضي الله عنها (فألقته عنه) عليه الصلاة
والسلام واستدل به المالكية على طهارة روث الماء كوله واجاب من قال بنجاسته بأنه لم يكن
في ذلك الوقت تعبد به وأيضا الدس في السلا دم فهو كعضو منها فإن قيل هو ميتة أوجب باحتمال أنه
كان قبل تحريم ذبائح أهل الأوثان وإن قيل كان معه فرث ودم قيل لعله كان قبل التعبد بتحريره
(فقال) عليه الصلاة والسلام (اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش)
قالها ثلاثا (لأبي جهل بن هشام) اللام للبيان نحو هيئت لك أي هذا الدعاء مختص به وأولت لعميل
أي دعاء وقال لأجل أبي جهل (وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة) بضم العين
وسكون القوية (وابن أبي خلف) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد التحتية (وعقبة بن أبي معيط)
بضم الميم وفتح العين وعقبة بسكون القاف (قال عبد الله) هو ابن مسعود (فلقد رأيتهم في قلب
بدرقتي) مفعول ثان لرأيتهم والقاب البرقيل ان تطوى (قال أبو اسحق) السبيعي بالسند السابق
(ونسبت السابغ) هو عمار بن الوليد (وقال يوسف بن اسحق) ولا يذوق قال أبو عبد الله أي
البخاري قال يوسف بن أبي اسحق نسبه إلى جده (عن) جده (أبي اسحق) عمرو السبيعي ما واصله
في الطهارة (أمية بن خلف) بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية بدل من قوله في رواية سفيان
النوري عنه أي بن خلف (وقال شعبة) بن الحجاج فبإوصله في كتاب المبعث عن أبي اسحق (أمية
أبو) بالشك وكأنه حدث به مرة أمية ومرة أبي وحدث به أخرى فشك فيه أو الشك من شعبة
وهو الظاهر قال البخاري (والصحيح) أنه (أمية) لا أبي لأن أبي قتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده
يوم أحد بعسدير * ورواه هذا الحديث كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي
وسبق في باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الأذى من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا سليمان بن

أبو بكره فأراد إعلامهم وأنه ليس بواجب ولا محرم ولا مكره وخطيب به في ذلك الجمع العظيم ولم يكرهه عليه (حرب)

(حرب) الواسطي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أيوب) السختماني (عن ابن أبي مليكة) بضم الميم وفتح اللام وسكون التحتية وفتح الكاف عبد الله واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جده عن التيمي الاحول (عن عائشة رضي الله عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام: تخفيف الميم الموت (عليك) قالت عائشة (فلعنتمهم) ولا يذرعن الجوى والمستلى ولعنتمهم (فقال) عليه الصلاة والسلام (مالئ) بكسر الكاف أى شئ حصل لك حتى لعنتمهم فأجابته بقولها (قلت) ولا يذرعن (أولم تسمع ما قالوا قال فلم تسمعي ما قلت وعليكم) أى السام فرددت عليهم ما قالوا فان ما قلت يستجاب لي وما قالوا يرده عليهم قال الخطابي رواية المحدثين وعليكم بالواو وكان ابن عيينة يرويه مجذوها وهو الصواب لانه اذا حذفها صار قولهم مردودا عليهم واذا أثبتها وقع الاشتراك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف عطف ولا اجتماع بين الشيئين قال الزركشي وفيه نظر اذا المعنى ونحن ندعوا عليكم بما دعوتكم به عايينا على أنا اذا فسرنا السام بالموت فلا إشكال لاشتراك الخلق فيه اه وقال من فسرهابا بالموت فلا تبعه الدواو ومن فسرهابا بالسامة فاسد فاطها هو الوجه وقال ابن الجوزي وكان قتادة يمد ألف السام اه لكن اثبات الواو أصح في الرواية وأشهر وسكونه لئلا يعود الى مباحث ذلك مع من يذفرائد القوائد ان شاء الله تعالى في محاله بعون الله وقوته * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الادب والدعوات بهذا (باب) بالتسوين (هل يرشد المسلم أهل الكتاب) الى طريق الهدى ويعرفهم بمحاسن الاسلام ليرجعوا اليه (أو يعلمهم الكتاب) أى القرآن رجاء أن يرغبوا في دين الاسلام * وبه قال (حدثنا اسحق) بن منصور بن كوسج المروزي قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا ابن أخي ابن شهاب) محمد بن عبد الله (عن عمه) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين مع غرا (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية بعد هاء واحدة (ابن مسعود بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر (وهو هرقل ملك الروم) (وقال) فيما كتبه اليه (فان توليت) عن الاسلام (فان عديت) مع ائمتك ائمة الاريسيين بهمزة مفتوحة فراء مكسورة فتحية ساكنة فسسين مهملة مكسورة فتحية مشددة فأخرى ساكنة آخرة نون أى الزراعيين فارشده الى طريق الهدى والحق والظاهر أن المؤلف استنبط ما ترجم به من كونه عليه الصلاة والسلام كتب له بعض القرآن بالعربية فكانه ملطه على تعليمه أولا بقراءة حتى يترجم له ولا يترجم حتى يعرف المترجم كيفية استخراجها فحصل المطابقة بين الترجمة والحديث من كتابته القرآن ومن مكاتبته وقد منع مالك من تعليم المسلم الكافر القرآن وأجاز له أبو حنيفة واحتج له الطحاوي بهذا الحديث مع قوله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فاجرته حتى يسمع كلام الله ويحدث اسامة من النبي صلى الله عليه وسلم الى ابن أبي قبل أن يسلم وفي المجلس أخلاط من المسلمين والمشركين فقرأ عليهم القرآن وهذا أحد قولى الشافعي قال في فتح الباري والذي يظهر أن الرابع التوصل بين من يرجي منه الرغبة في الدين والدخول فيه مع الامن منه أن يتسلط بذلك الى الطعن فيه وبين من يتحقق أن لا ينجع فيه أو يظن أنه يتوصل بذلك الى الطعن في الدين (باب) لدعاء للمشركين بالهدى الى الاسلام (ليثانهم) * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حنيفة قال (حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان عبد الرحمن بن هرمز الاعرج) قال قال بوهيرير رضي الله عنه قدم طنبل بن عمرو بفتح العين وطفيل بضم الطاء المهملة وفتح الفاء وسكون التحتية آخر دلام (لدوسى) بفتح الدال المهملة وبالسين المهملة

الاخمس أخبرني الاخمس أخبرني نافع عن عبد الله بن عمر قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء فذكر مثل حديث الثيب بن سعد سواء * وحدثنا أحمد بن عثمان الذوفي حدثنا أبو عاصم حدثنا عمه ربن محمد بن زيد العمري قال حدثنا سالم بن عبد الله حدثني عبد الله بن عمر قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء فقال ذلك يوم كان يصومه أهل الجاهلية فن شاء صامه ومن شاء تركه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعا عن أبي معاوية قال أبو بكر حدثنا أبو عبد الرحمن بن يزيد قال دخل الأشعث بن قيس على عبد الله وهو يتغذى فقال يا أبا محمد ادن الى الغداء فقال أوليس اليوم يوم عاشوراء قال وهل تدري ما يوم عاشوراء قال وما هو قال انما هو يوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه قبل ان ينزل شهر رمضان فلما نزل شهر رمضان ترك وقال أبو كريب تركه * وحدثنا زهير بن حرب وعثمان ابن أبي شيبة قال حدثنا جري عن الأشعث بهذا الاسناد وقالوا فلما نزل رمضان تركه * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا وكيع ويحيى ابن سعيد القطان عن سفيان ح وحدثنا محمد بن حاتم واللفظ له حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان حدثني زبيد الباقى عن عمارة بن عيسى قيس بن سكن ان الأشعث بن قيس دخل على عبد الله يوم عاشوراء وهو يأكل فقال يا أبا محمد ادن فكل قال انى صائم قال كان يصومه ثم تركه * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا اسحق ابن منصور حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن عاتمة قال دخل الأشعث بن قيس على ابن مسعود وهو يأكل يوم عاشوراء

فقال يا أبا عبد الرحمن ان اليوم يوم عاشوراء (١١٠) فقال قد كان تصام قبل ان ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك فان كنت

المكسورة (واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم) وهو بخير وكان أصحابه ثمانين أو تسعين وهم الذين قدموا معه وهم أهل بيت من دوس وكان قدم قبله ابنة وأسلم وصدق (فقالوا) أي طفيل وأصحابه (يا رسول الله ان دوسا) قبيلة أبي هريرة (عصت) على الله (وأبت) أن تسمع كلام طفيل حين دعاهم الى الاسلام (فادع الله عليها) أي بالهلاك (فقيل هلك دوس قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم اهد دوسا) الى الاسلام (واثبتهم) مسلمين وهذا من كمال خلقه العظيم ورجته ورافته بآلته جزاء الله عنا أفضل ما جرى نبياً عن أمته وصلى عليه وعلى آله وصحبه وسلم وأمداعاؤه عليه الصلاة والسلام على بعضهم فذلك حيث لا يرحو ويخشى ضررهم وشوكتهم (باب دعوة اليهود والنصارى) أي الى الاسلام ولا يذردعوة اليهود والنصارى (وعلى ما يقتلون عليه) بفتح الفوقية من يقاتلون (و) يان (ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى) ملك الفرس (وقيصر) ملك الروم ومعنى قيصر البقير لغتهم لان أمه لما أتاهم الطاق به ماتت فبقر بطنها عنه فخرج حياً وكان يفخر بذلك لانه لم يخرج من فرج (و) بيان (الدعوة) الى الاسلام (قبل القتال) وبه قال (حدثنا علي بن الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري الهاشمي مولا هم البغدادي قال (أخبرنا شعبه) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت أبا) رضي الله عنه يقول لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى أهل (الروم) قيل له انهم لا يقرؤن كتابا الا ان يكون مختوما كراعية أن يقرأ كتابهم غيرهم وروى من كرامة الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به (فاتخذ خاتما) أي فأمر أن يصنع له خاتم (من فضة) سنة ست (فكأنني أتطرق الى ياضه في) خضر (يده) اليسرى كافي مسلم أو اليمنى كافي الترمذي (ونقش فيه محمد رسول الله) ثلاثة أسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر لكن لم تكن كتابته على الترتيب العادي فان ضرورة الاحتياج الى أن يختم به تقتضي أن تكون الحروف المنقوشة مقبولة ليخرج الختم مستويا وأهل من ادالمؤلف من الحديث قوله لما أراد أن يكتب لانه يدل على أنه قد كتب وهو الذي ذكره ابن عباس في حديث طويل * وبه قال (حدثنا) عبد الله بن يوسف (التنيسي قال) (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بصغير عبد (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس) رضي الله عنهما (أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتاب) مع عبد الله بن حذافة السهمي (الى كسرى) فامرته أي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن حذافة (ان يدفعه الى عظيم البحر) المنذر بن ساوى بفتح السين المهملة والواو وكان من تحت يد كسرى والبحرين تشتمل بموضع بن لبصرة وعمان وعبر بعظيم دون ملك لانه لملك ولاسلطنة للكفار (يدفعه عظيم البحر) الى كسرى فذهب به الى عظيم البحر فدفعه اليه ثم دفعه عظيم البحر الى كسرى (فلما قرأه كسرى) خرقة (بتشديد الراء) دناها المعجمة وفي طريق صالح عن ابن شهاب عند المؤلف في كتاب العلم مزقة بدل خرقة قال ابن شهاب (نحسبت ان سعيد بن المسيب قال) لما مزقه وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غضب (فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ان) أي بأن (يمزقوا) أي بالتزريق (كل ممزق) بفتح الزاي فيهما أي يمزقوا كل نوع من التزريق فسلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله بأن مزق بطنه سنة سبع فمزق ملكه كل ممزق وزال من جميع الارض واضمحلت بدعونه صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث الدعاء الى الاسلام بالكلام والكتابة وأن الكتابة تقوم مقام النطق وقد اختلف في اشتراط الدعاء قبل القتال ومذهب الشافعية وجوب عرض الاسلام أولا على

مفطر فأطعم * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا شيبان عن أشعث ابن أبي الششاء عن جعفر بن أبي ثور عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصيام يوم عاشوراء ويحسنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما قرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا عنده * حدثني جرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني جندب بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن أبي سفيان خطيبا بالمدينة يعني في قدمت قدمها خطبهم يوم عاشوراء فقال أين علماءكم بأهل المدينة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهذا اليوم هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن أحب منكم أن يصوم فليصم ومن أحب منكم أن يفطر فليفطر * حدثني أبو الطاهر حدثنا عبد الله ابن وهب أخبرني مالك بن أنس عن ابن شهاب في هذا الاسناد بعثه * وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان ابن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مثل هذا اليوم اني صائم فمن شاء أن يصوم فليصم ولم يذكر باقي حديث مالك ويونس * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جابر عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهذا اليوم هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه وأنا صائم فمن أحب منكم أن يصوم فليصم ومن أحب

هذا اليوم الذي اظهر الله فيه موسى وبنى اسرائيل على فرعون فحن نصومه تعظيما له فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أولى بموسى منكم فامر بصومه * وحدثنا ابن بشار وابو بكر بن نافع جميعا عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي بشر بهذا الاسناد وقال فسألهم عن ذلك * وحدثني ابن أبي عمير وحدثنا سفيان عن أيوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه * وحدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب بهذا الاسناد الا انه قال عن ابن سعيد بن جبير لم يسمه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن خزيمة قالوا حدثنا أبو اسامة عن أيوب عن عيسى بن قيس عن ابن مسعود عن طارق بن شهاب عن أبي موسى قال كان يوم عاشوراء يوما تعظمه اليهود وتحتضه عيدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموه أنتم * وحدثنا أحمد بن المنذر حدثنا حماد بن أسامة حدثنا (قوله فوجد اليه ويصومون يوم عاشوراء فسئلوا عن ذلك وفي رواية فسألهم) المراد بالرايتين امر من سألهم والحاصل من مجموع الاحاديث ان يوم عاشوراء كانت الجاهلية من كفار قريش وغيرهم واليهود يصومونه وجاء الاسلام بصيامه كذا ثبت في صومه أخف من ذلك التنا كد والله أعلم

الكثيار بأن ندعوهم اليه ان علمنا انه لم تبلغهم الدعوة والاستحباب (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام) ولا ياتي الوقت للناس الى الاسلام (والنبوة) أي الاعتراف بها (وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله) لان كلامهم بغير مثلهم (وقوله تعالى) بالجر عطف على السابق (ما كان لبشر ان يؤتيه الله) وزاد في رواية أبي ذر الكتاب (الى آخر الآية) وسقط لابي ذر لفظ الى آخر والمعنى ما ينبغي لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ان يقول للناس اعبدوني مع الله واذا كان لا يصلح لابي ولا لموسى فلا ينال صلح لاحد من الناس غيرهم بطريق الاولى وقد كان أهل الكتاب يعبدون لاجبارهم ورهبانهم كما قال تعالى اتخذوا اجدارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن حنيفة) بالحاء المهملة والزاي ابن محمد بن حنيفة بن مصعب بن عبد الله بن الزبير ابن العوام أبو اسحق القرشي الاسدي الزهري المدني قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهم انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب) كتابا (الى قيصر) ملك الروم واسمه هرقل (يدعوه فيه) الى الاسلام وبعث عليه الصلاة والسلام (بكتاب) هذا (اليه) الى قيصر (مع دحية الكلبي) في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية (وأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي أمر دحية (ان يدفعه الى عظيم) أهل (بصري) بضم الموحدة وسكون الصاد المهملة وفتح الراء مقصورا مدينة حوران ذات قلعة بين الشام والجزيرة عظيمها أميرها الحرث بن شمير الغساني (لبدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس) عند غلبه جنوده الروم عليهم في سنة عرة الحديبية (مشى من حص) مجرور بالفتحة لانه غير منصرف للعلية والتأنيث وزاد ابن اسحق عن الزهري انه كان يبسط له البسط ويوضع عليه الرايحين فيمشي عليهما (الى ايلياء) بكسر الهمزة واللام بينهما تحتية مخدود هي بيت المقدس (شكر الما ابله الله) بهمة متوعدة وموحدة ساكنة أي أنعم الله عليه بدفع فارس عنه بعد أن ملكوا الشام وما والاها من الجزيرة وقاصي بلاد الروم واضطر واقرقل حتى ألقوه الى القسطنطينية وحاصروها فيها مدة طويلة (فلما جاء قيصر) وهو بابلياء (كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعثه مع دحية فأعطاه دحية لعظيم بصري فدفعه عظيم بصري الى قيصر فلما وصل اليه (قال حين قرأه التمسوا لي ههنا احد من قومه لا سألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي عن نفسه وصنفته ونعته وما يدعوا اليه (قال ابن عباس) بالسند السابق (فاخبرني ابوسفيان بن حرب) وسقط غير أبي ذر ابن حرب (انه كان بالشام في رجال من قريش) صفة رجال وكانوا ثلاثين رجلا كما عند الحاكم حال كونهم (قدموا تجارا) بكسر الفوقية وتحتية الجيم (في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كذا قريش) وهي مدة صلح الحديبية (قال ابوسفيان فوجدنا) بفتح الدال فعلا ومفعول (رسول قيصر) برفع رسول فاعله (بعض الشام) قيل غرة المدينة المشهورة (فانطلقوا وباصحابي) رسول قيصر (حتى قدمنا ايلياء فادخلنا عليه) بضم الهمزة مبني للمفعول (فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله عظماء الروم) وعند ابن السكن وعنده بطارقه والاقنيسون والرهبان (فقال اترجانه) بفتح التاء وقد تضم وضم الجيم وهو المفسر لغة بلغة (سألهم أيهم أقرب نسبا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال ابوسفيان فقلت أنا أقرب بهم اليه نسبا قال) قيصر (ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عبي) لانه من بني الجاهلية من كفار قريش وغيرهم واليهود يصومونه وجاء الاسلام بصيامه كذا ثبت في صومه أخف من ذلك التنا كد والله أعلم

أبو العباس الخبزي قيس فذكر بهذا (١١٣) الاسناد مثله وزاد قال أبو اسامة فحدثني صدقة بن أبي عمران عن قيس بن مسلم

عبد مناف وهو الأب الرابع له صلى الله عليه وسلم ولأبي سفيان ولأبي ذر ابن عموه بإسقاط الياء وتنوين الميم (وليس في الركب يومئذ أحد من بني عبد مناف غيري فقال قيس صدقوا) بهمة مفتوحة أي قريوه زاد في أول الكتاب مني وانما أراد بذلك الامعان في السؤال (وأمر يا حبيبي) القرشيين (فعلوا خلف ظهري عندك تفتي) لئلا يستحيوا أن يواجهوه بالكذب أن كذب وكنتي بكسر الفاء وتخفيف الياء في الفرع (ثم قال لترجانه قل لأصحابه اني سألت هذا الرجل) أبا سفيان (عن الرجل) الذي يزعم انه نبي فان كذب في حديثه عنه (فكذبوه) بتشديد الدال المكسورة (قال أبو سفيان والله لولا الحياء يومئذ من ان يأثر) بضم المثلثة بعد الهمة الساكنة أي يروى ويحكى (أصحابي عن الكذب بالكذبته حين سألتني عنه) عليه الصلاة والسلام لبغضى اياه انذاك (ولكني استحييت ان يأثر) والكذب عنى فقدفته (بتخفيف الدال المهملة) (ثم قال) هرقل (لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم) أي ما حال نسبته أهو من أشرفكم أم لا (قلت هو فينا ذنوب) عظيم (قال فهل قال هذا القول أحد منكم) من قريش (قبله قلت لا فقال كنتم) أي هل كنتم (تتهمونه على الكذب) وفي رواية شعبة عيب عن الزهري أول هذا الكتاب فهل كنتم تتهمونه بالكذب (قبل ان يقول ما قال قلت لا قال فهل كان من آياته من ملك) بكسر الميم من حرف جر وكسر لام ملك صفة مشبهة ولأبي ذر عن الجوى والسقلى من ملك بفتح الميم من اسم موصول وفتح لام ملك فعل ماض (قلت لا قال فأشرف الناس) أهل النخوة والتكبر منهم (يتبعونه) بتشديد الفوقية واسقاط همزة الاستعانة وهو قليل (أم ضعفوا وهم قلت بل ضعفوا وهم) أي اتبعوه (قال فيريدون أو ينقصون) وفي رواية شعيب أم بالميم بدل الواو (قلت بل يزيدون قال فهل يرتد أحد) أي منهم كافي رواية شعيب (سخطه لدينه) بالنصب على الحال أي ساخطا بعد ان يدخل فيه قلت لا قال فهل يعذر) أي يتقص العهد (قلت لا ونحن الان من منة في مدة) أي مدة صلح الحديبية (نحن نخف ان يغدر قال أبو سفيان ولم تنقصني) بالنوقية والذي في اليونانية بالتحسية (كلمة أدخل فيها شيئا أتقصه به) وسقط في رواية شعيب لفظ اتقصه به (لا أخاف أن تؤثر) أي تروى (عن غيرها قال فهل قائلتموه وقائلكم قلت نعم قال فكيف كانت حربه وحر بكم قلت كانت دولا) بضم الدال وكسرها وفتح الواو (وسجلا) بكسر السين وبالجسيم أي ثوبانوية لنا ونوبة له كما قال (يدال علينا المرة ويدال عليه الأخرى) بضم أول يدا ل ويدال بالبناء للمفعول أي يغلبنا مرة ونغلبه أخرى (قال فإذا يا حرمكم) زاد أبو ذر به (قال) أبو سفيان فقلت (يا أم نان نعد الله وحده لا نشارك) ولأبي الوقت ولا نشارك (به شيئا) بزيادة الواو قبل لا (ويتنابنا عما كان يعبد آبائنا) من عبادة الاصنام (ويأمرنا بالصلاة) المعهودة (والصدقة) المقرضة وفي رواية شعيب والصدق بدل الصدقة (والعفاف) بفتح العين الكف عن المحارم وخوارم المرواة (والوفاء بالعهد وأداء الأمانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له اني سألتك عن نسبهم فيكم فرغت انه ذنوب) أي عظيم (وكذلك الرسل تبعث في) أشرف (نسب قومها وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول قبله فرغت أن لا تقول) في نفسي (لو كان أحد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتني) أي يقتدى (بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرغت أن لا تعرف أنه لم يكن لي بدع الكذب على الناس) قبل أن يظهر رسالته (ويكذب على الله) بعد اظهارها (وسألتك هل كان من آياته من ملك فرغت أن لا تقول لو كان من آياته ملك قلت يطلب ملك آياته) بالجمع وفي رواية شعيب أي به بالافراد (وسألتك أشرف الناس

عن طارق بن شهاب عن أبي موسى قال كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عبدا ويلبسون نساءهم فيه حلهم وشارتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصوموه أنتم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد جميعا عن سفيان قال أبو بكر حدثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد سمع ابن عباس وسئل عن صيام يوم عاشوراء فقال ما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صام يوما يطلب فضله على الايام الا هذا اليوم ولا شهرا الا هذا الشهر يعني رمضان وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عبيد الله بن أبي يزيد في هذا الاسناد بمثله وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع بن الجراح عن حجاب

(قوله ويلبسون نساءهم فيه حلهم وشارتهم) الشارة بالثين المجعولة بلا همز وهي الهيئة الحسنه والجمال أي يلبسونهم لباسهم الحسن الجميل ويقال لها الشارة والشورة بضم الشين وأما الحللي فقال أهل اللغة هو يفتح الحاء واسكان اللام مفرد وجعه حلى بضم الحاء وكسرها والضم أشهر وأكثر وقد قرئ بهما في السبع وأكثرهم على الضم واللام مكسورة والياء مشددة فيهما (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود يصومون عاشوراء وقالوا ان موسى صامه وانه اليوم الذي فجعوا فيه من فرعون وغرق فرعون فصامه النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه وقال نحن أحق بموسى منهم) قال المازري

خبر اليهود غير مقبول فيجزم ان النبي صلى الله عليه وسلم أوحى اليه به صدقهم فيما قالوا وتواتر عنه

ابن عمر عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم (١١٣) فقلت له اخبرني عن صوم عاشوراء فقال اذا

رأيت هلال المحرم فاعدوا صبيح يوم التاسع ما عاقلت هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه قال نعم * وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا يحيى ابن سعيد القطان عن معاوية بن عمرو حدثني الحكم بن الاعرج قال سألت ابن عباس وهو متوسد رداءه عند زمزم عن صوم عاشوراء بمثل حديث حاجب بن عمر * حدثنا الحسن بن علي الحلواني حدثنا ابن أبي مريم حدثنا يحيى بن أيوب حدثني اسمعيل بن أمية أنه سمع أبا غطفان بن طريف المري يقول سمعت عبد الله بن عباس يقول

النقل بذلك حتى حصل له العلم به قال القاضي عياض ردا على المازري قد روى مسلم ان قريشا كانت تصومه فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة صامه فلم يحدث له بقول اليه ودحكم يحتاج الى الكلام عليه وانما هي صفة حال وجواب سؤال فقوله صامه ليس فيه انه ابتداء صومه حينئذ بقولهم ولو كان هذا الحلتاه على انه اخبر به من أسلم من علمائهم كابن سلام وغيره قال القاضي وقد قال بعضهم يحتمل انه صلى الله عليه وسلم كان يصومه بمكة ثم ترك صيامه حتى علم ما عند أهل الكتاب فيه فصامه قال القاضي وما ذكرناه أولى بلفظ الحديث قلت الخنثاء قول المازري ومختصر ذلك انه صلى الله عليه وسلم كان يصومه كما نصوصه قريش في مكة ثم قدم المدينة فوجد اليهود يصومونه فصامه أيضا بوجي أو لو أتوا واجتهدوا لا يجبروا اخبار أحادهم والله أعلم قوله عن ابن عباس ان يوم عاشوراء هو تاسع المحرم وان

يتبعونه ام ضعفاءهم فزعت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم أتباع الرسل غالباً (وسألتك هل يزيدون أو) وفي رواية شعيب أم (يتقصون فزعت انهم يزيدون وكذلك الايمان) فانه لا يزال في زيادة (حتى يتم) أمره بالصلاة والزكاة والصيام ونحوها ولذا نزل في آخر سنه عليه الصلاة والسلام اليوم أكملت لكم دينكم الآية (وسألتك هل يرتدأ أحد منكم بعد ان يدخل فيه فزعت ان لا فيك ذلك الايمان حين تخلط) بفتح المثناة وسكون الخاء المعجمة وبعد اللام المكسورة طاء مهملة (بشاشة القلوب) بفتح الموحدة والاضافة الى ضمير الايمان والقلوب نصب على المنعولية أي تخلط بشاشة الايمان القلوب التي تدخل فيها (لا يستخطه أحد) وفي رواية ابن اسحق وكذلك حلالة الايمان لا تدخل قلبا فتخرج منه (وسألتك هل يغدر فزعت ان لا و كذلك الرسل لا يغدرون وسألتك هل قاتلوه وقاتلكم فزعت ان قد فعل وان حر بكم وحر به يكون دولا ويدال) بالواو وسقطت لابي ذر (عليكم المروة وتدلون عليه الاخرى وكذلك الرسل يقتلي) أي تختبر بالغبلة عليهم ايعلم صبرهم (وتكون لها) ولا يذر عن الجوى والمستقلى له أي للمبتلى منهم (العاقبة وسألتك بماذا يأمركم) بأشياء الاف مع ما لاسمة هامية وهو قليل وسبق في أول الكتاب من يدفوا ان قد فلتنظر (فزعت انه يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) (ينهاكم عما كان يعبد آباؤكم) أي من عبادة الاوثان (و) انه (يأمركم بالصلاة والصدقة) وللعموى والكشميني والصدق بدل الصدقة (والعفاف والوفاء بالعهود وأداء الامانة قال) هرقل (وهذه صفة النبي) ولا يذر عن الكشميني والمستقلى نبى (قد كنت أعلم انه خارج) قال ذلك لما رأى من علامات نبوته الثابتة في الكتب السابقة (ولكن لم أظن) ولا يذر عن الكشميني لم أعلم (انه منكم) أي من قريش (وان بك ما قلت حقاً فيوشك) بكسر الشين المعجمة أي فينسرع (أن يلك) عليه الصلاة والسلام (موضع قدمي هاتين) أرض بيت المقدس وأرض ملكه (ولو أربحوا أن أخلص) بضم اللام أصل (اليه لتجنفت) بالجيم والشين المعجمة لتكلفت (لقيه) ولا يذر عن الكشميني لقاءه وفي مرسل ابن اسحق عن بعض أهل العلم ان هرقل قال ويحك والله اني لأعلم انه نبى مرسل ولكني أخاف الروم على نفسي ولولا ذلك لاتبعته (ولو كنت عنده لغسلت قدميه) وفي رواية عبد الله بن شداد عن أبي سفيان لو علمت انه هو لم شيت اليه حتى اقبل رأسه وأغسل قدميه (قال أبو سفيان ثم دعا) هرقل (بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من و ككل ذلك اليه أو من يأتي به وزاد في رواية شعيب عن الزهري الذي بعث به دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل (فقري فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله) قدم لفظ العبودية على الرسالة ليدل على أن العبودية أقرب طرق العباد اليه وتعرى بضالطان قول النصارى في المسيح انه ابن الله لأن الرسل مستوون في أنهم عباد الله (الى هرقل عظيم) أهل (الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فاني أدعوك بدعاية الاسلام) مصدر بمعنى الدعوة كالغافية وفي رواية شعيب بدعاية الاسلام أي بدعوته وهي كلمة الشهادة التي يدعى اليها أهل الملل الكافرة (أسلم تسلم وأسلم) بكسر اللام في الاولى والاخرة وفتحها في الثانية وهذا في غاية الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من بديع التجنيس فان تسلم شامل لسلامته من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الذراري والاموال ومن عذاب الآخرة (يوثك الله أجرك مرتين) أي من جهة أيمانه بنبيه ثم بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ومن جهة أن اسلامه سبب لاسلام أتباعه (فان توليت) أعرضت عن الاسلام (فعليك) مع ائمتك (انتم الاريسيين) بالهمزة وتشديد

(١٥) قسطلاني (خاس) النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم التاسع وفي الرواية الاخرى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم

تخين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم (١١٤) يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قالنا حدثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن القاسم بن عباس عن عبد الله بن عمر انه قال عن عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يقيم الى قابل لا صوم من التاسع وفي رواية أبي بكر قال يعني يوم عاشوراء

صام يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان العام المقبل ان شاء الله تعالى صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا تصريح من ابن عباس بأن مذهبه ان عاشوراء هو اليوم التاسع من المحرم وبتأوله على انه مأخوذ من أظماء الابل فان العرب تسمى اليوم الخامس من أيام الورد ربعا وكذا باقي الايام على هذه النسبة فيكون التاسع عشر وأذهب جماهير العلماء من السلف والخلف الى ان عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم وعن قال ذلك سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وأحمد وإسحق وخلائق وهذا ظاهر الأحاديث ومقتضى اللفظ وأما تقدير أخذه من الاظماء فمعيد ثم ان حديث ابن عباس الثاني يرد عليه لانه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم عاشوراء فذكروا ان اليهود والنصارى تصوموه فقال

الباء بعد السين جمع يريسي أي الاكارين وهم الفلاحون والزراعون واليسبق في دلائله عليكم اثم الاكارين أي اعيالك الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك وبمهم ولا على جميع الرعايا لانهم الاغلب وأسرع انقياد فاذا أسلم أسلموا واذا امتنع امتنعوا (ويا أهل الكتاب) يواو العطف على أدعوك أي ادعوك بداعية الاسلام وأدعوك بقول الله تعالى يا أهل الكتاب (تعالوا الى كلمة سواء ينشأ وينتكم أن لا تعبد الا الله) فوحده بالعبادة وتخلص له فيها (ولا تشرك به شيئا) ولا نجعل غيره شريكا له في استحقاق العبادة (ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فلا نقول عزير ابن الله ولا نطبيع الاحبار فيما أحدثوه من التعريم والتحليل (فان تولوا) عن التوحيد (فقلوا شهدوا باننا مسلمون) أي لزمتكم الطقة فاعترفوا باننا مسلمون دونكم وأعترفوا بانكم كافرون بما نطقت به الكتب وطابقت عليه الرسل (قال أبو سفيان فإنا أن قضى) هرقل (مقاتلته علت اصوات الذين حوله من عظماء الروم وكثر لغتهم) أي صياحهم وشغبهم (فلا أدري ماذا قالوا وأمر بنا فأخرجنا) بضم الهمزة وكسر تاليها في الموضوعين بالباء للمجهول (فلما ان خرجت مع أصحابي وخلوت بهم قلت لهم قد أمرت بفتح الهمزة وكسر الميم أي كبر وعظم (أمر ابن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة كنية رجل من خزاعة طائف قريش في عبادة الاوثان فمهد الشعرى فتسبوه اليه للاشتراك في مطلق المخالفة وقيل غير ذلك مما سبق أول الكتاب في بدء الوحي أي لقد عظم شأنه (هذان ملك بن الاصفه) وهم الروم (يخافه قال أبو سفيان والله ما زالت ذليلا) بالذال المحجمة (مستيقنا بان أمره) عليه الصلاة والسلام (سيظهر حتى أدخل الله قلبي الاسلام وأنا كاره) أي للاسلام وكان ذلك يوم فتح مكة وقد حسن اسلامه وطاب به قلبه بعد ذلك رضى الله عنه وهذا الحديث سبق في بدء الوحي مع زيادات مباحث والله الموفق به قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي) قال (حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) أبي حازم بالحاء المهملة والراء سامة ابن دينار (عن سهل بن سعد) بسكون العين الساعدي (رضي الله عنه) أنه (سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر) في أول سنة سبع (لأعطين الراية) أي العلم (رجلا يفتح الله على يديه) زاد ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع ليس بفرار (فقاموا) أي الصحابة الحاضرون (يرجون لذلك أيهم يعطى) بضم اؤه مبني على فعل أي فقام الحاضرون من الصحابة حال كونهم راجين لا عطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه (فقدوا وكلهم) أي وكل واحد منهم (يرجون يعطى) هاو كلة أن مصدرية (فقال) عليه الصلاة والسلام (ابن علي) أي مالى لأراه حاضرا وكان عليه الصلاة والسلام استبعد غيبته عن حضرته في مثل هذا الموطن لاسميا وقد قال لأعطين الراية الخ وحضر الناس كلهم طمعا أن يفوزوا بذلك الوعد (ف قيل) على سبيل الاعتذار عن غيبته (يشتكي عينيه) من الرمذ (فأمر) صلى الله عليه وسلم بإحضاره (فدعى له) بضم الدال مبني على فعل أي دعى على النبي صلى الله عليه وسلم (فبصق في عينيه فبرأ مكانه) بفتح الموحدة والراء (حتى كأنه لم يكن به شيء) من الرمذ (فقال) أي على يا رسول الله (نقاتلهم حتى يكونوا) مسلمين (مثلنا فقال) عليه الصلاة والسلام له (على رسلك) بكسر الراء وسكون السين أي اقتدي به وكن على الهيئة (حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام) أي قبل القتال وهذا موضع الترجة (وأخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان) بفتح اللام وفي اليونانية بكسر ها (يهدى بك رجل واحد) بضم أول يهدى وفتح ثالثة مبني على فعل (خير لك من حرا نعم) بضم الحاء المهملة والميم كذا في اليونانية بضم الميم فلم ينظر والنعم بفتح النون أي حرا لابل وهي أحسنها وأعزها أي خير لك من أن تكون لك فتصدق بها وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في فضل علي ومسلم في الفضائل * وبه قال

(حدثنا)

قوله يريسي هكذا في النسخ بالياء ومقتضى سابقه أريسي بالهمزة اه مجمع

وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم يعني ابن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن (١١٥) الكوع انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم يوم عاشوراء فأمره

أن يؤذن في الناس من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليمت صيامه الى الليل * وحدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا بشر بن المفضل بن لاحق حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عادة عاشوراء الى قري الانصار التي حول المدينة من كان أصبح صائما فليمت صومه ومن كان أصبح مفطرا فليمت بقية يومه فكأن بعد ذلك نوصوه

انه في العام المقبل يصوم التاسع وهذا تصريح بأن الذي كان يصومه ليس هو التاسع فتعين كونه العاشر قال الشافعي وأصحابه وأحمد واسحق وآخرون يستحب صوم التاسع والعاشر جميعا لان النبي صلى الله عليه وسلم صام العاشر ونوى صام التاسع وقد سبق في صحيح مسلم في كتاب الصلاة من رواية أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم قال بعض العلماء وهل السبب في صوم التاسع مع العاشر أن لا يتشبه بهما وفي أفراد العاشر وفي الحديث إشارة الى هذا وقيل للاحتياط في تحصيل عاشوراء والاولى والله أعلم (قوله من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليمت صيامه الى الليل وفي رواية من كان أصبح صائما فليمت صومه ومن كان أصبح مفطرا فليمت بقية يومه) معنى الروايتين ان من كان نوى الصوم فليمت صومه ومن كان لم ينو الصوم ولم يأكل أو أكل فليمت بقية يومه حرمة لليوم كالأصحاح يوم الشك منظر ان ثبت انه من رمضان يجب امساك بقية يومه حرمة لليوم واحتج أبو حنيفة بهذا الحديث لمذهبه ان صوم رمضان وغيره من الفرض

(حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين قال (حدثنا أبو اسحق) ابراهيم بن محمد بن الحرث الفزاري (عن حميد) الطويل أنه قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غزا قوما لم يغز (بضم أوله من الاغارة) حتى يصبح فان سمع أذانا مسل (عن قتالهم) وان لم يسمع أذانا غار عليهم (بعد ما يصبح) أي انه كان اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة أم لا ينتظر بهم الصباح ليستبri حالهم بالاذان فان سمعهم مسل عن قتالهم والاذان غار عليهم (فقر لنا خير ليل) نصب على الظرفية * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا اسمعيل بن جعفر) أي ابن أبي كثير (عن حميد) الطويل (عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزانا) هذا طريق آخر لحديث أنس أخرجه بتمامه في الصلاة بالفظ اذا غزانا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع أذانا كف عنهم وان لم يسمع أذانا غار عليهم الحديث * وبه قال (حدثنا) ولا يذروا حديثا أو العطف (عبد الله بن مسلم) (القعنبي) (عن مالك) الامام (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى خيبر فجاها ليل) نصب على الظرفية (وكان اذا جاء قوما بلبيل لا يغير) وفي رواية لم يغز (عليهم حتى يصبح) أي يطلع القمر (فلما أصبح خرجت بهم وذهبنا معهم) بتخفيف الياء هي كالجحارف الا أنهم امن حديد (ومكثناهم) قفهم لزرعهم (فلما رأوه قالوا) جاء (محمد والله محمد والخمس) بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم أي الجيش لانه خمس فرق المقدمة والقلب والمينة والميسرة والساقة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله أكبر) ثلثة الظرائف في روايته (خرجت خير) قاله بوحى أو نقا ولا تمارى آلات الخراب معهم من المساحي والمكانل (انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) وهذا طريق ثالث لحديث أنس وأخرجه المؤلف أيضا في المغازي والترمذي والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا أبو ليثان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذروا حديثا (سعيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن بضم الهمزة ميمينا للمفعول أي أمرني الله تعالى بأن (أقاتل الناس) أي بقاتله الناس وهو من العام الذي أريد به الخاص فالمراد بالناس المشركون من غير أهل الكتاب ويدل له رواية النسائي بلفظ أمرت أن أقاتل المشركين (حتى) أي الى أن (يقولوا لا اله الا الله) ولمسلم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وزاد في حديث ابن عمر عند المؤلف في كتاب الايمان اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (فن قال لا اله الا الله فقد عصم) أي حفظ (من نفسه وماله لا يحقه) أي الاسلام من قتل النفس المحرمة والزنا بعد الاحصان والارتداد عن الدين (وحسابه على الله) فيما يسره من الكفر والمعاصي يعني أنا نخصكم عليه بالاسلام ونؤاخذكم بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله (رواه عمرو بن عمر) بضم العين فيهما مثل حديث أبي هريرة هذا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وقد وصل المؤلف رواية عمر في الزكاة ورواية ابنه في الايمان * هذا (باب) بيان (من أراد غزوة فوزي) تشديد الراء أي ستره وكفى عنها (بغيرها) أي بغير تلك الغزوة التي أرادها والتورية أن يذكر لفظا يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر مثلا فليسأل عنه وعن طريقه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المكان القريب فالتمه كلام صادق لكن الخلل وقع من فهم السامع خاصة وأصله من وراء الانسان لان من وري بشي فكأنه جعله وراءه وقيد السامع يراقى في شرح سيديه بالهمزة قال وأصحاب الحديث يقطعونها اه وليس ذلك خطأ منهم في الصحاح وارتب الشيء أي أخفيته ونوارى هو أي استتر قال وقول وريت الخبر تورية اذا سترته وأظهرت غيره ولا يقال ان كونه مأخوذا من وراء

منظر ان ثبت انه من رمضان يجب امساك بقية يومه حرمة لليوم واحتج أبو حنيفة بهذا الحديث لمذهبه ان صوم رمضان وغيره من الفرض

ونصوم صيانتنا الصغار منهم ان شاء الله (١١٦) ونذهب الى المسجد فنجعل لهم اللعبة من العهن فاذا بكى أحدهم على الطعام

الإنسان يقتضي أن يكون مهموزا لان همزة وراءه ليست أصلية وانما هي منقلبة عن ياء فاذا لوحظ في فعل معنى وراء لم يحز فيه الا تيان بالهمزة لفقدان الموجب لقلمها في الفعل وثبوته في وراء وهذا مما يقتضي القطع بخطأ من خطأ المحدثين ولا أدري مع هذا كيف يصح كلام السيرافي فتأمل له قاله في المصاييح (و) بيان (من أحب الخروج) الى السفر (يوم الخميس) روى في حديث ضعيف عند الطبراني عن نبيط بن شريط مر فوعا بورك لا متى في بكورها يوم الخميس ولا يلزم من حبه عليه الصلاة والسلام لذلك المواظبة عليه وقد خرج عليه الصلاة والسلام في بعض أسفاره يوم السبت ولعله كان يحبه أيضا كما روى برك الله لا متى في سبتهما وخيسها * وبالسند قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا) بالجمع ولا يذرحثنى بالافراد (الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهري (قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله) يقال لعبد الله هذا رؤية (ابن كعب بن مالك) الانصاري (أن) أباه

(عبد الله بن كعب) زاد في البيهقي بين الاسطر من غير رقم عليه رضى الله عنه (وكان) أي عبد الله (قائد كعب) أيه حين عي (من بنه) عبد الله هذا واخويه عبيد الله بالتصغير وعبد الرحمن (قال) أي عبد الله (سمعت) أي (كعب بن مالك) هو ابن أبي كعب عمرو الشيباني (حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) في غزوة تبوك (ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الاورى غيرها) لثلاثه فطن العدو فيستعد للادفع * وبه قال (وحدثني) بالافراد ولا يذرحثنى (أحمد بن محمد) هو ابن موسى المروزي أبو العباس مر دويه زاد الكللا ياذي السمار قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) قال (أخبرنا يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قال سمعت) جدي (كعب بن مالك) اعترضه الدارقطني بأن عبد الرحمن لم يسمع من جده كعب وانما سمع من أبيه عبد الله واستدل لذلك بعمار واه سويد بن نصر عن ابن المبارك حيث قال عن أبيه عن كعب كما قال الجماعة لكن جوز الحفاظ بن حجر سماعه من جده كعب رواية سويد بن نصر توجب أن يكون الاختلاف عن أبيه عن جده وري عمار واه عن جده لكن رواية سويد بن نصر توجب أن يكون الاختلاف فيها على ابن المبارك وحينئذ فتكون رواية أحمد بن محمد شاذة ولا يترتب على تخريجها كبير تعليل فان الاعتماد انما هو على الرواية المتصلة انتهى وحله بعضهم على أن يكون ذكر ابن موضع عن تصحيحا من بعض الرواة فكأنه كان أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله عن كعب بن مالك (رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) بوصل اللام بالميم وفي نسخة أبي ذر قل ما بقصاها منها (يريد غزوة بغزوها الاورى) بتشديد الراء أي سترها وكفى عنها (بغيرها حتى كانت غزوة تبوك) في رجب سنة تسع من الهجرة بتقديم المثناة الفوقية على المهملة والمشهور في تبوك منع الصرف للعلمية والتأنيث ومن صرفها أراد الموضع (فغزاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا) بفتح الميم والقاف والراء البرية التي بين المدينة وتبوك سميت مفازا تضالوا بالنور والافهى مهلكة كما قالوا اللديغ سليم (واستقبل غزو وعدو كثير فخلا) قال الزركشي وابن حجر والدمايني وغيرهم بالميم وتشديد اللام زاد ابن حجر فقال ويجوز تحقيفة ها وقال العيني بتحقيق اللام وضبطه الدمياطي في حديث سعد بن المغازي بالتشديد وهو خطأ أي أظهر (للمسلمين أمرهم) بالجمع ولا يذرحثنى (الجهوى امره) ليتأهبوا أهبة عدوهم أي ليكونوا على أهبة دلا قونهم أعدوهم ويعتدوا بذلك (وأخبرهم بوجهه الذي يريد) أي بجهته التي يريد ها وهي جهة تبوك * (و) بالسند السابق عن ابن المبارك (عن يونس) بن يزيد (عن) ابن شهاب (الزهري) قال

يجوز زيته في النهار ولا يشترط تبييتهما قال لانهم نوا في النهار وأجزأهم وقال الجمهور لا يجوز رمضان ولا غيره من الصوم الواجب الابنية من الليل واجابوا عن هذا الحديث بأن المراد أمساك بقية النهار لاحقة بقية الصوم والدليل على هذا أنهم أكلوا ثم أمروا بالانعام وقد وافق أبو حنيفة وغيره على أن شرط اجزاء النية في النهار في الفرض والنفل ان لا يتقدمها مفسد للصوم من أكل أو غيره وجواب آخر ان صوم عاشوراء لم يكن واجبا عند الجمهور كما سبق في أول الباب وانما كان سنة متأكدة وجواب ثالث أنه ليس فيه انه يحزيمهم ولا يقضونه بل اعلمهم قضاؤه وقد جاء في سنن أبي داود في هذا الحديث فأتوا ببقية يومكم واقضوه (قوله اللعبة من العهن) هو الصوف مطلقا وقيل الصوف المصبوغ (قوله) فنجعل لهم اللعبة من العهن فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناها اياه عند الافطار) هكذا هو في جميع النسخ عند الافطار قال القاضي فيه محذوف وصوابه حتى يكون

عند الافطار فهذا يتم الكلام وكذا وقع في البخاري من رواية مسند وهو معنى ما ذكره مسلم في الرواية الاخرى اخبرني

وحدثنابي يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد (١١٧) مولى ابن أزهرة قال شهدت العيد

مع عمر بن الخطاب فجاہ فصلی ثم انصرف فخطب الناس فقال ان هذين يومان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما يوم فطرکم من صيامکم والاخر يوم تأکلون فيه من نسککم

فاذا سالونا اطعام اعطيناهم اللعبة تلهيهم حتى يتواضوهم وفي هذا الحديث قرين الصبيان على الطاعات وتعييدهم العبادات ولكنهم ليسوا كالذين قال القاضي وقد روى عن عروة انه سمى متى أطاقوا الصوم وجب عليهم وهذا غلط مردود بالحديث الصحيح رفع القلم عن ثلاثة عن النبي حتى يحتمل وفي رواية يبلغ والله أعلم

* (باب تحريم صوم يوم العيدين) *

فيه عن عمر بن الخطاب وأبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه عن صوم يوم الفطر ويوم الاضحى وعن ابن عمر نحوه وقد أجمع العلماء على تحريم صوم هذين اليومين بكل حال سواء صامهما عن نذر أو تطوع أو كفارة أو غير ذلك ولونذر صومهما منعه مد العيتم ما قال الشافعي والجمهور لا ينعقد نذر ولا يلزمه قضاؤهما وقال أبو حنيفة ينعقد ويلزمه قضاؤهما قال فان صامهما أجزأه وخالف الناس كلهم في ذلك (قوله شهدت العيد مع عمر بن الخطاب فجاہ فصلی ثم انصرف فخطب الناس فقال ان هذين يومان نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامهما) فيه تقديم صلاة العيد على خطبته وقد سبق بيانه واضح في باب وفيه تعليم الامام في خطبته ما يتعلق بذلك العيد من أحكام الشرع من مأموريه ومنه (قوله يوم فطرکم) أي أحديهما

(أخبرني) بالافراد (عبد الرحمن) عم عبد الرحمن بن عبد الله (بن كعب بن مالك رضي الله عنه ان كعب بن مالك كان يقول لقها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج) في يوم من الايام (اذا خرج في سفر الايام الخميس) فان أكثر وجهه في السفر فيه وقد وهبهم من زعم ان هذا الحديث معلق وبه قال (حدثني) وفي بعض النسخ حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي بفتح النون قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن ابن شهاب الزهري عن عبد الرحمن) أخى عبد الله (بن كعب بن مالك عن أبيه) كعب بن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الخميس) من المدينة (في غزوة تبوك وكان يجب ان يخرج) في السفر جهاد وغيره (يوم الخميس) والمطابقة بين الاحاديث والترجمة ظاهرة وحاصل ما سبق في اسانيدنا ان الزهري سمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب كافي الحديثين الاولين ومن عمه عبد الرحمن ابن كعب كافي باقهما وكذا روى أيضا عن أبيه عبد الله بن كعب نفسه وكذا عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن عمه عبيد الله بن كعب بالتصغير (باب بيان الخروج) في السفر (بعد الظهر) وهو به قال (حدثنا سليمان بن حرب) الأزدي الوائضي بالشين المعجمة والحاء المهملة البصري قال (حدثنا حماد) ولاي ذكر حماد بن زيد (عن أيوب) السخشياني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله ابن زيد الجرمي (عن أنس) هو ابن مالك (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم) لما أراد حجة الوداع (صلى بالمدينة الظهر أربعاً) يوم السبت خامس عشر ذي القعدة لان الوقفة بعرفة كانت يوم الجمعة فأول الحجة الخميس قطعوا ولا يقال ان الخامس والعشرين من القعدة الجمعة لانه عليه السلام صلى الظهر أربعاً فنعين أن يكون اول القعدة الاربعاء والخامس والعشرين منه يوم السبت فيكون ناقصاً (و) صلى عليه الصلاة والسلام (العصر بذي الحليفة ركعتين) قصر قال أنس (وسمعتهم يصرخون) بضم الراء في الفرع ويجوز فتحها ولم يضبطها في اليونانية أي يلبنون برفع الصوت (بهما) أي بالحج والعمرة (جميعاً) وفي الحديث اشارة الى جواز التصرف في غروقت البكور لان خروجه عليه الصلاة والسلام كان بعد الظهر وحينئذ فلا يمنع حديث بورك لامتى في بكورها المروى في السنن وصححه ابن حبان من حديث صفير الغامدي بالغين المعجمة والادال المهملة جواز ذلك وانما كان في البكور بركة لانه وقت نشاط (باب جواز الخروج) الى السفر (آخر الشهر) من غير كراهة (وقال كريب) مولى ابن عباس فيما وصله المؤلف في حديث طويل في الحج (عن ابن عباس رضي الله عنهما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة) في حجة الوداع (تخمس بقين من ذي القعدة) يوم السبت أي في الاذهان حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق أن كان الشهر ناقصاً فأخبر بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام أو ضم يوم الخروج الى ما بقي لان التأهب وقع في أوله كأنهم لما بانوا ليلة السبت على سفر اعتدوا به من جله أيام السفر قاله في التبع وفيه جواز السفر في أواخر الشهر خلافاً لما كان عليه أهل الجاهلية حيث كانوا يتصرفون أوائل الشهر للأعمال ويكرهون فيه التصرف (وقدم) عليه الصلاة والسلام (مكة لاربع ليال خلون من ذي الحجة) وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة بنت عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة الانصارية المدينة (انها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولاي ذكر عن المستمل خرج (تخمس ليال بقين من ذي القعدة) بفتح القاف وكسر هاء سمى به لانهم كانوا يقعدون فيه عن القتال (ولا نرى) بضم النون وفتح الراء أي لا نظن (الا الحج فلما دوننا) بفتح الدال والنون أي قربنا (من مكة) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت (الحرام) (وسعى بين الصفا

بيانه واضح في باب وفيه تعليم الامام في خطبته ما يتعلق بذلك العيد من أحكام الشرع من مأموريه ومنه (قوله يوم فطرکم) أي أحديهما

* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على (١١٨) مالك عن محمد بن يحيى بن حبان عن الأبرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم الأضحي ويوم الفطر * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عبد الملك وهو ابن عمير عن قزعة عن أبي سعيد قال سمعت منه حديثا فأعجبني فقلت له أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم أسمع قال سمعته يقول لا يصلم الصيام في يومين يوم الأضحي ويوم الفطر من رمضان * وحدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا عبد العزيز ابن المختار حدثنا عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد الجحدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يومين يوم الفطر ويوم النحر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن ابن عون عن زياد بن جبير قال جاء رجل إلى ابن عمر فقال اتى نذرت أن أصوم يوما فوافق يوم أضحي أو فطر فقال ابن عمر أمر الله تعالى بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم يوم فطر (قوله جابر جـ ل إلى ابن عمر فقال اتى نذرت أن أصوم يوما فوافق يوم أضحي أو فطر فقال ابن عمر أمر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم) معناه أن ابن عمر توقف عن الجزم بجوابه لتعارض الأدلة عنده وقد اختلف العلماء في نذر صوم العبد معينا كما قدمناه قريبا وأما هذا الذي نذر صوم يوم الاثنين مثله فوافق يوم العيد فلا يجوز له صوم العيد إلا جماع وهل يلزمه قضاءه فيه خلاف العلماء وفيه للشافعي قولان أصحهما لا يجب قضاؤه لأن لفظه لم يتناول القضاة وإنما يجب قضاء الفرائض بأمر جديد على المختار عند الأصوليين وكذلك لو صادف به

والمرء أن يحول) بفتح أوله وكسر ثانيه من نسكه (قالت عائشة) رضي الله عنها (فدخل علينا) بضم الدال مبتدأ والمالم بسم فاعله (يوم النحر) نصب على الظرفية أي في يوم النحر (بجمع بقرقت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه) أي البقر واستعمل النحر وضع الذبح (قال يحيى) بن سعيد الأنصاري (فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد) هو ابن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (فقال) أي القاسم (انتك) عمرة (والله بالحديث) الذي حدثتكم به (على وجهه) لم تختصر منه شيئا ولا غيره (باب) جواز (الخروج) إلى السفر (في رمضان) من غير كراهة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثني) بالافراد (الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المدني (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم) إلى مكة في غزوة فتحها يوم الأربعاء بعد العصر (في رمضان) عشر مضين منه (فصام حتى بلغ الكديد) بفتح الكاف ودالين مهملتين الأولى مكسورة على وزن رغيف عين جارية على نحو مرسلتين من مكة وهو ما بين قديد وعسفان (أفطر) وفي رواية النسائي حتى أتى قديدا ثم أتى بقدر من لبن فشرب فأفطر هو وأصحابه (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (قال) ابن شهاب (الزهرى أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله السابق قريبا (عن ابن عباس) رضي الله عنهما (وساق الحديث) بطوله كما سبق عند المؤلف في باب إذا صام أياما من رمضان في كتاب الصيام وأفاد في هذه أن الزهرى رواه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بالإخبار بخلاف الأولى في العنتمة وزاد المستمل هنا قال أبو عبد الله أي البخاري هذا قول الزهرى محمد بن مسلم ولعل مذهبه أن طروا السقري رمضان لا يبيع الفطر لأنه شهد الشهر في أوله فهو كطروته في أثناء اليوم قال المؤلف وإنما يقال أي يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه ناسخ للأول وقد أفطر عند الكديد وهو أفضل في السفر لأنه إنما يفعل في الخير فيه الأفضل ثم إن لم يتضرر بالصوم فهو أفضل عند الشافعية وفيه رد على من كره السفر في رمضان (باب) بيان مشروعية (التوديع) عند السفر من المسافرين للمقيم ومن المقيم للمسافر (وقال) بالواو ولا يذوق قال (ابن وهب) عبد الله المصري مما وصله النسائي والاسماعيلي وكذا المؤلف لكن من وجه آخر كما سيأتي إن شاء الله تعالى (أخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري (عن بكر) بضم الموحدة مصغرا ابن عبد الله بن الأشج (عن سليمان بن يسار) ضد البين (عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث) أي جيش أميرة حزة بن عمرو الأسلمي (وقال) عليه الصلاة والسلام بواو والعطف ولا يذوق قال (لئان) لقيتم فلا ناو فلا نارجلين) ولا يذوق زرعي الحوى والمستمل للرحلين (من قرئ سمها) عليه الصلاة والسلام (نحر قوه ما بالنار) هما هبار بن الأسود بن شبيب الموحدة ونافع بن عبد عمرو كما عند ابن بشكوال من طريق ابن لهيعة عن بكير أو هبار بن عبد الله بن عبد قيس كما في سيرة ابن هشام ومسنند البراء وهبار ونافع بن قيس بن القبط بن عامر القهري وهو والد عقبة كما حرره البلاذري وهو الذي نفخ بن نيب بنت النبي صلى الله عليه وسلم بعيرها وكانت حاملا فلأملت ما في بطنها وكان هو وهبار معه فلذا أمر عليه الصلاة والسلام بإحراقهما قال (قال) أبو هريرة (ثم أتياه) عليه الصلاة والسلام (نودعه) حين أردنا الخروج للسفر فيه توديع المسافر للمقيم فتوديع المقيم للمسافر بطريق الأولى وهو أكثر في الوقوع (فقال) عليه الصلاة والسلام (إني كنت أمرتكم أن تحرقوا فلا ناو فلا نارجلين) التار لا يذهب بها إلا الله عز وجل خبر بمعنى النهي وظاهره التحريم (فان) أخذتوهما فاقتلوهما) قاله بعد أمره بإحراقهما ففيه النسخ قبل العمل أو قبل التمكن من العمل

أصحهما لا يجب قضاؤه لأن لفظه لم يتناول القضاة وإنما يجب قضاء الفرائض بأمر جديد على المختار عند الأصوليين وكذلك لو صادف به

* وحدثنا ابن غير حدثنا ابن حدثنا سعد بن سعيد أخبرني عزمة عن عائشة قالت نرى (١١٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صومين يوم

القطر ويوم الاضحي * وحدثنا
سريج بن نونس حدثنا هشيم أخبرنا
خالد عن أبي الملح عن نبيشة الهذلي
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أيام التشريق أيام أكل وشرب
أيام التشريق لا يجب قضاؤه في
الاصح والله أعلم ويحتمل ان ابن عمر
عرض له بان الاحتياط لك القضاء
لتجمع بين أمر الله تعالى وأمر
رسوله صلى الله عليه وسلم

* (باب تحريم صوم أيام التشريق
وبيان أن أيام أكل وشرب
وذكر الله عز وجل) *

(قوله صلى الله عليه وسلم أيام
التشريق أيام أكل وشرب
وفي رواية وذكر الله عز وجل وفي
رواية أيام منا) وفيه دليل لمن قال
لا يصح صومها بجمال وهو أظهر
القولين في مذهب الشافعي وبه
قال أبو حنيفة وابن المنذر وغيرهما
وقال جماعة من العلماء يجوز
صيامها لكل أحد تطوعا وغيره
حكاه ابن المنذر عن الزبير بن
العوام وابن عمر وابن سيرين وقال
مالك والاوزاعي واسحق والشافعي
في أحد قوليه يجوز صومها للمقتنع
إذا لم يجد الهدى ولا يجوز لغيره
واحتج هؤلاء بحديث البخاري في
صحيحه عن ابن عمر وعائشة رضي الله
عنهم قال لم يرخص في أيام التشريق
أن يصوم إلا لمن لم يجد الهدى وأيام
التشريق ثلاثة أيوم الفريضة
بذلك لتشريق الناس لحوم الاضاحي
فيها وهو تقديدها ونشرها في الشمس
وفي الحديث استحباب الاكثار من
الذكر في هذه الايام من التكبير
 وغيره (قوله عن نبيشة الهذلي) هو

به ولا حاجة في قصة العرينيين حيث حمل عليه الصلاة والسلام أعينهم بالحديد المحي لانها كانت
قصاصة أو منسوخة كذا قاله ابن المنير وفيه كراهة قتل مثل البرغوث بالنار * (باب) وجوب
(السمع والطاعة للإمام) زاد أبو ذر عن الكشي عن أبيه قال (حدثنا مسدد) هو
ابن مسدد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر بن حفص
العمرى (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال المؤلف (وحدثني) بالافراد ولا يذروا (محمد بن الصباح) وفي نسخة ابن صباح
بتشديد الموحدة آخره عامه له البراز الدولاني البغدادي (عن اسمعيل بن زكريا) بن مرة
الخلقي بضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها فاف الملقب بشقوصا بفتح الشين المعجمة وضم
القاف المحففة وبالصاد المهملة (عن عبيد الله) بالتصغير ابن عمر العمرى السابق قريبا (عن نافع
عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السمع) لاوى الامر
باجابة أقوالهم (والطاعة) لاواهمهم (حق) واجب وهو شامل لامراء المسلمين في عهد الرسول
وبعدوه ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة (مالم يؤمر) أحدكم (بالمعصية) لله ولا يذرع معصية (فاذ
أمر) أحدكم (بمعصية فلا سمع) لهم (ولا طاعة) اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وانما الطاعة في
المعروف والفعالان ٣ مقتوحان والمراد في الحقيقة الشرعية لا الوجودية * هذا (باب) بالتثوين
(يقال) بضم المثناة التحتية وفتح القوية مبنيا للمفعول (من وراء الامام) القائم بأمور الانام
(ويتيق به) بضم أوله وفتح ثالثة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب)
هو ابن أبي حنيفة (قال حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (ان الاعرج) عبد الرحمن بن هرم
(حدثني) سمع أباه يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون
في الدنيا (السابقون) في الآخرة * وهذا طرف من حديث وقد سبق الكلام فيه في كتاب الطهارة
والجمعة * ومطابقه لما ترجم له هنا غير حجة لكن قال ابن المنبر ان معنى يقاتل من ورأه أى من
أمامه فأطلق الورا على الأمام لانهم وان تقدموا في الصورة فهم اتباعه في الحقيقة والنبي صلى
الله عليه وسلم تقدم غيره عليه بصورة الزمان لكن المتقدم عليه مأخوذ عهده أن يؤمن به وينصره
كما حاد أمته ولذلك ينزل عيسى بن مريم عليه السلام مأموافهم في الصورة أمامه وفي الحقيقة
خلفه فناسب ذلك قوله يقاتل من ورأه وهذا كما تراه في غاية من التكلف والظاهر انه اتخذ
جريا على عادته أن يذكر الشيء كما سمعه جده لتضمنه موضع الدلالة المطلوبة منه وان لم يكن باقيه
مقصودا (وهذا الاسناد) السابق قال صلى الله عليه وسلم (من أطاعني) فيما أمرت به (فقد أطاع
الله) لانه عليه الصلاة والسلام في الحقيقة مبلغ والامر هو الله عز وجل (ومن عصاني فقد عصى
الله ومن يطع الأمير) أمير السرية أو الامراء مطلقا فيما أمر به به (فقد أطاعني) ومن يعص
الامير فقد عصاني (قيل) وسبب قوله عليه الصلاة والسلام ذلك ان قريشا ومن يليهم من العرب
لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤسائهم فأعلمهم عليه الصلاة والسلام أن طاعة الامراء
حق واجب (وانما الامام) القائم بحقوق الانام (جنة) بضم الجيم وتشديد النون سترة وقاية يمنع
العدو من اذى المسلمين ويحمي بيضة الاسلام (يقال) بضم أوله مبنيا للمفعول معه الكفار
والبغاة (من ورأه) أى امامه فعبر بالورا عنه كقوله تعالى وكان وراءهم ملك أى امامهم فالمراد
المقاتلة لدفع عن الامام سواء كان ذلك من خلفه حقيقة أو قدأمه فان لم يقاتل من ورأه وبأى
عليه مخرج أمر الناس وسطا القوي على الضعيف وضعت الحدود والقرائن (ويتيق به) بضم
أوله مبنيا للمفعول فلا يعتد بمن قاتل عنه انه جاهل ينبغي أن يعتد انه احمى به لانه فتمت وبه

* حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر (١٣٠) حدثنا اسمعيل يعني ابن علية عن خالد الحذاء حدثني أبو قلابة عن أبي المليلج

عن نبيشة قال خالد فلقبت أنا المليلج فسأته فحدثني به فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم عثل حديث هشيم وزاد فيه وذكر الله تعالى * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا محمد بن سابق حدثنا إبراهيم بن طهمان عن أبي الزبير عن ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه وأوس بن الحدثان أيام التشريق فنادى أنه لا يدخل الجنة إلا مؤمن وأيام من أيام أكل وشرب * وحدثنا عبد بن حميد حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو وحدثنا إبراهيم بن طهمان بهذا الاسناد غير أنه قال فناديا * وحدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الحميد بن جبير عن محمد بن عباد بن جعفر قال سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم ورب هذا البيت * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عبد الحميد بن جبير بن شيبة أنه أخبره محمد بن عباد بن جعفر أنه سأل جابر ابن عبد الله بن جملته عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا حفص وأبو معاوية عن الأعمش وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو بضم النون وفتح الباء الموحدة وبالشين المعجمة وهو نبيشة بن عمرو بن عوف بن سلمة * (باب كرامة أفراد يوم الجمعة بصوم لا يوافق عادة) *

قويت همته وفيه إشارة إلى صحة تعدد الجهات وإن لا يعدم التناقض وإن يؤهم فيه ذلك لأن كونه جنسة يقتضي أن يتقدم وكونه يقاتل من أمامه يقتضي أن يتأخر فجمع بينهما باعترافين وجهتين (فإن أصر) رعيته (بتقوى الله وعدل) فيهم (فإن له بذلك) الأمر والعدل (أجرا وإن قال) أي أمر أو حكم (بغيره) أي بغير تقوى الله وعدله (فإن عليه منه) وزرا كذا ثبتت هذه في بعض طرق الحديث كما سألني أن شاء الله تعالى وحذفت هذه الالة مقابلها السابق عليه ومنه للتمحيض فيكون المراد أن بعض الوزراء أو المراد أن الوبال الحاصل منه عليه لا على المأمور وحكي صاحب الفتح أنه وقع في رواية أبي زيد المرزوي فإن عليه منه بضم الميم وتشديد النون بعد دهاءه ما ثبت قال وهي تعفيف بلار يربو بالاولى جزم أبو ذر (باب البيعة في الحرب) على (أن لا يفر وأو قال بعضهم على الموت) أي على أن لا يفر وأو لما نوا (لقله تعالى) ولا يفر وجرى بدل قوله تعالى (أفقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) يوم الحديبية بيعة الرضوان (تحت الشجرة) السمرة أو أم غيلان وهم يومئذ ألف وخمسمائة واربعون رجلا وقد أخبر سلمة بن الأكوع وهو ممن بايع تحت الشجرة أنه بايع على الموت وليس المراد أن يقع الموت ولا بدبل على عدم الفرار ولوما نوا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) الملقب بالتبوكي قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغر جارية ابن أسماء الضبي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (قال قال ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما رجعتا من العام المقبل) الذي بعد صلح الحديبية اليها (فاجتمع منا اثنتان على الشجرة التي بايعنا تحتها) أي ما وافق منا رجلا على هذه الشجرة انتهى التي وقعت المبايعة تحتها بل خفي مكانها أو اشتبهت عليهم كذا يحصل بها اقتتان لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما أمن من تعظيم الجاهل لها حتى ربما يفضي بهم إلى اعتقاد أنها نضر وتفتح فكانت في أخفائها رحمة وإلى ذلك أشار ابن عمر بقوله (كانت رحمة من الله) قال جويرية (سألت) ولا يفر وجرى فسألنا (نافعا) مولى ابن عمر (على أي شيء) (بايعهم) عليه السلام (على الموت) فهمزة الاستفهام متدرة (قال لا بايعهم) ولا يفر وجرى الكشمي بل بايعهم (على الصبر) أي على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك إلى الموت أم لا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوكي وسقط عند أبي ذر ابن اسمعيل قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصغرا ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن يحيى) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني (عن عباد بن عويم) بفتح العين وتشديد الواو (حدثنا ابن زيد بن عاصم) (عن) عمه (عبد الله بن زيد) الانصاري المدني (رضي الله عنه قال لما كان زمن الحرة) بفتح الحاء وتشديد الراء أي زمن وقعة الحرة وهي حرة زهرة أو واقم بالمدينة سنة ثلاث وستين وسببها أن عبد الله بن حنظلة وغدير من أهل المدينة وفدوا إلى يزيد بن معاوية فقرأوا منه ما يصلح فرجعوا إلى المدينة فغاصه وباعوا عبد الله بن الزبير رضي الله عنه فأرسل يزيد بن مسلم بن عقبة فأوقع بأهل المدينة وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس ألفا وسبعمائة ومن أخلط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان (آتاه) آتاه (فقال له إن ابن حنظلة) هو عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر الذي يعرف أبوه بغسيل الملائكة وكان أميراً على الأنصار (يبايع الناس على الموت فقال) عبد الله بن زيد (لا يبايع على هذا أحدا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) والفرق أنه عليه الصلاة والسلام يستحق على كل مسلم أن يقدمه بنفسه بخلاف غيره وهل يجوز لأحد أن يقدمه عن أحد لقصد وفاته أو يكون ذلك من القاء اليد إلى التهلكة ترد فيه ابن المنير قال لا خلاف أنه لا يؤثر أحد أحدا بنفسه ولو كان في مخضعة ومع أحدهما قوت نفسه خاصة قاله في المصايح * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في المغازي وكذا مسلم * وبه قال (حدثنا المكي بن إبراهيم) بن بشر بن فرقد الحنظلي التميمي قال (حدثنا يزيد بن أبي

(قوله سألت جابر بن عبد الله وهو يطوف بالبيت انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة فقال نعم ورب هذا البيت عبيد)

معاوية عن الامام عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله (١٣١) عليه وسلم لا يصم أحدكم يوم الجمعة

الا أن يصوم قبله أو يصوم بعده
* وحدثني أبو كريب حدثنا
حسين يعني الجعفي عن زائدة عن
هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين
الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام
من بين الايام الا أن يكون في صوم
يصومه أحدكم

وفي رواية أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يصم
أحدكم يوم الجمعة الا أن يصوم قبله
أو يصوم بعده وفي رواية لا تختصوا
ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا
تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين
الايام الا أن يكون في صوم يصومه
أحدكم الشرح هكذا وقع في
الاصول تختصوا ليلة الجمعة ولا
تختصوا يوم الجمعة بآيات تاء في
الاول بين الخاء والصاد ويجذفها
في الثاني وهما صحيحان وفي هذه
الاحاديث الدلالة الظاهرة لقول
جهور أصحاب الشافعي وموافقيهم
انه يكره افراد يوم الجمعة بالصوم الا
ان يوافق عادته فان وصله يوم قبله
أو بعده أو وافق عادته بأن نذر أن
يصوم يوم شفاء مرضه أبدافوافق
يوم الجمعة لم يكره لهذه الاحاديث
وأما قول مالك في الموطأ أن يصوم
أحد من أهل العلم والفقه ومن
يقصد به نهي عن صيام يوم الجمعة
وصيامه حسن وقد رأيت بعض
أهل العلم يصومه وأراه كان يتخراه
فهذا الذي قاله هو الذي رأه وقد رأى
غيره خلاف ما رأى هو والسنة
مقدمة على ما رآه هو وغيره وقد
ثبت النهي عن صوم يوم الجمعة

عبيد مولى سلمة بن الاكوع (عن سلمة) بن الاكوع سنان بن عبد الله (رضي الله عنه قال بايعت
النبي صلى الله عليه وسلم) ليلة الرضوان بالحديبة تحت الشجرة (ثم عدت الى ظل الشجرة)
المعهودة ولا يذر الى ظل شجرة (فلما خفت الناس قال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الاكوع
الا تبائع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال و) بايع (أبضا) مرة أخرى (فبايعته الثانية) وإنما
بايعه مرة ثانية لانه كان شجاعا عابدا لنفسه فاكد عليه العقد احتياطا حتى يكون بذله لنفسه عن
رضامتا كدوفه دلائل على ان إعادة لفظ النكاح وغيره ليس فسخا للعقد الاول خلافا لبعض
الشافعية قاله ابن المنير قال يزيد بن أبي عبيد (فقلت له) أي سلمة بن الاكوع (يا أبا مسلم) وهي كنية
سلمة (على أي شيء كنتم تبائعون يومئذ قال) كنا تبائع (على الموت) أي على أن لا نفرولومنا وفي
هذا الحديث الثلاثي التحديث والعنعنة وآخر جهه المؤلف أيضا في المغازي والترمذي والنسائي
في السير * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) بن الحرث الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الجراح
(عن حميد) الطويل (قال سمعت انس راى الله عنه يقول كانت الانصار يوم) حفر (الخندق
تقول * نحن الذين بايعوا محمدا * على الجهاد ما حينئذ ابدا) وفي بعض الاصول كتابه عليه البرماوى
نحن الذى بغيرون وهو على حد وخصم كلذى خاضوا وسبق في باب حفر الخندق بلفظ على
الاسلام يدل قوله هنا على الجهاد وهو الموزون (فاجابهم) متعلا بقول ابن رواحة يحرضهم على
العمل (فقال) ولغيري ذرفا جابهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال (انهم) لكن قال الداودى انما
قال ابن رواحة لا هم بغير ألف ولا لام فأتى به بعض الرواة على المعنى وليس يجوز ولا هو رجز
(لا عيش) يعتبر أو يبق (الاعيش الآخرة) فآكرم الانصار والمهاجرة * ومطابقتها للترجمة من قوله
على الجهاد ما حينئذ ابدا فان معناه يؤل الى انهم لا يتفرون عنه في الحرب أصلا * وبه قال (حدثنا
اسحق بن ابراهيم) بن راهويه انه (سمع محمد بن فضيل) بضم الضاء تصغير فضل ابن غزوان الكوفي
(عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن ابي عثمان) عبد الرحمن التميمي بالنون البصري (عن
مجاهد) بضم الميم وتحفيف الجيم وكسر الشين المججمة آخره عين مهملة ابن مسعود السلمي بضم
السين قتل يوم الجمل (رضي الله عنه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (انا و) اخي
محمد بضم الميم وتحفيف الجيم وكسر اللام آخره دال مهملة ابن مسعود وقال مجاهد (فقلت)
يا رسول الله (بايعنا) بكسر المشددة التحسية وسكون العين (على الهجرة) فقال (عليه الصلاة والسلام
(مضت الهجرة) أي حكمها (لا هاهنا) الذين هاجر واقبل النخ فلا هجرة بعده ولكن جهادونية
(فقلت) يا رسول الله (علام) بجذف الالف وابقاء الفتحه دليلا عليها كضميم للفرق بين الاستفهام
والخبر ولا يذرك علاما باسقاط الفاء قبل القاف واثبات الالف بعد الميم أي على أي شيء (تبائعنا
قال) عليه الصلاة والسلام (أبايعكم) (على الاسلام والجهاد) اذا احتج اليه وقد كان قبل من
بايع قبل الفتح لزمه الجهاد أبدا ما عاش الا لعذر ومن أسلم بعده فله أن يجاهد وله التخلف عنه بنية
صالحة الا ان احتج كنزول عذوقه في كل أحد * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والجهاد
ومسلم في المغازي (باب عزم الامام على الناس فيما يطيعون) أي ان وجوب طاعة الامام على
الناس محله فيما لهم به طاعة فالجار والمجرور متعلق بجمله المحذوف من اللفظ * وبه قال (حدثنا
عثمان بن ابي شيبة) هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة ابراهيم العبسي الكوفي قال (حدثنا جابر)
هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعمر (عن ابي واقل) شقيق بن سلمة (قال قال عبد
الله) بن مسعود (رضي الله عنه لقد أتاني اليوم رجل) لم يعرف اسمه (فسألتني عن أمر
مادريت) بفتح الدال والراء (ما أرتد عليه) في موضع نصب مفعول دريت (فقال أرايت رجلا

بأخيه لم يخالفه قال العلماء والحكمة
في النهي عنه أن يوم الجمعة يوم
دعاء وذكر وعبادة من الغسل
والتيكبر إلى الصلاة وانتظارها
واسماع الخطبة واكثر الزكرك بعد
لقول الله تعالى فإذا قضيت الصلاة
فانتشروا في الأرض وابغوا من
فضل الله واذكروا الله كثيرا وغير
ذلك من العبادات في يومها فاستحب
الفطرية لكونه على هذه
الوظائف وأدائها بنشاط وانسراح
لها والتذاذ بها من غير مل ولا سامة
وهو نظير الحاج يوم عرفة يعرفه فان
السنة له النظر كما سبق تقريره لهذه
الحكمة فان قيل لو كان كذلك لم
يزل النهي والكراهة بصوم قبله
أو بعده لبقاء المعنى فالجواب انه
يحصل له فضيلة الصوم الذي قبله
أو بعده ما يجبر ما قد يحصل من
فتور أو تقصير في وظائف يوم الجمعة
بسبب صومه فهذا هو المعتد في
الحكمة في النهي عن افراد صوم
الجمعة وقيل سببه خوف المبالغة في
تعظيم بحيث يفتن به كما افتن قوم
بالسبت وهذا ذنب عفيف منتقض
بصلاة الجمعة وغيرها مما هو مشهور
من وظائف يوم الجمعة وتعظيمه
وقيل سبب النهي لتبليغ تعدد
وجوبه وهذا ذنب عفيف منتقض
بيوم الاثنين فإنه يندب بصومه
ولا يلتفت إلى هذا الاحتمال البعيد
ويوم عرفة ويوم عاشوراء وغير ذلك
فالصواب ما قدمنا والله أعلم وفي
قوله وهو الذي ينشط لعله يظهر أنه
تعريف للشيطان ولعل أصله وهو
الذي ينشط لعمله فحرف من النسخ
تأمل أهم صححه الاول

مؤدبا) أي أخبرني فقيه أمر ان اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر
كأنه قال أخبرني عن أمر هذا الرجل ويؤدب بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال وتحقير
المثانة التحية أي قويا من أدى الرجل قوى وقيل مؤدبا كامل الاداة أي السلاح ومنه عليه
أداة الحرب وأداة كل شيء التمهيد وما يحتاج اليه وفي هامش الفرع مما نسب إلى أبي ذر يعني ذا
أداة وسلاح وقال النضر المؤدب القادر على السفر وقيل المتبهي المعذب لذلك أدانه ولا يجوز حذف
الهمزة منه ثلاثا يصير من أودى إذا هلك (نسيطا) بنون مفتوحة ومجمعة مكسورة من النشاط
وهو الذي ينشط له ويحتج اليه ويؤثر فعله (يخرج) بالمشاة التحية وسكون الخاء أي الرجل
(مع امرائنا في المغازي) فيه التفات والافكان يقول مع امرائه ليوافق رجلا وضبط الحافظ
ابن حجر يخرج بالنون وقال كذا في الرواية ثم قال والمراد بقوله رجلا أحدنا وهو محذوف الصفة
أي رجلا منا وفيه حيث التفات (فيعزم علينا) الامير أي يشد علينا (في أشياء لا تخصها) بضم
النون لانطيقها ولا ندرى أطاعة هي أم معصية أيجب على هذا الرجل طاعة الامير أم لا قال عبد
الله بن مسعود (فقلت له) أي للرجل (والله ما أدري ما أقول لك) سبب توقيفه ان الامام اذا عين
طائفة للجهاد أو لغريم من المهمات تعينوا وصار ذلك فرض عين عليهم فلا سفتى أحدهم عليه
وادعى أنه كأنه ما لا طاقة له به بالتشهي أشكلت الفتيا حينئذ لان قلنا بوجوب طاعة الامام
عارضنا فساد الزمان وان قلنا بجواز الامتناع فقد يقضى ذلك الى الفتنة فالصواب التوقف لكن
الظاهر أن ابن مسعود بعد أن توقف أفتاه بوجوب الطاعة بشرط ان يكون المأمور به موافقا
للتقوى كما علم ذلك من قوله (الانا كما مع النبي صلى الله عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا في أمر
الامرأة) اذ لو لا صحة الاستئذان أو وجبه الرسول (حتى تفعله) غاية لقوله لا يعزم أو وللعزم الذي
يتعلق به المستثنى وهو مرة (وان أحدكم لن يزال بخير ما اتقى الله) عز وجل (واذا شك في نفسه شيء)
مما تردد فيه أنه جائز أم لا وهو من باب القلب أي شك نفسه في شيء (سأل) السالك (رجلا) عالما
(فشفاه منه) بأن أزال مرض ترددده عنه باجابه له بالحق فلا يقدم المرء على ما يشك فيه حتى
يسأل عنه من عنده علم (وأوشك) بشك الهمزة والشين أي كاد (أن لا تجدوه) في الدنيا الذهاب
الصحابه رضي الله عنهم فتقدموا من يقف بالحق ويشقى القلوب عن الشبه والشكوك (والذي
لا اله الا هو ما أذكر ما غير) بفتح الغين المجمة والموحدة أي ما بقي أو مضى (من الدنيا الا كالغيب)
بفتح المثلثة واسكان الغين المجمة وقد تفتح آخره موحدة الماء المستقع في الموضع المطمئن (شرب
صفوه وبقي كدره) شبه بقاء الدنيا بقاء غدير ذهب صفوه وبقي كدره (باب) بالتنوين (كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس) لان رياح النصر
تهب حينئذ غالباً ويمكن من القتال بتبريد حدة السلاح وزيادة النشاط لان الزوال وقت
هبوب الصبا التي اختص عليه الصلاة والسلام بالنصر بها * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد)
المسندى قال (حدثنا معاوية بن عمرو) بفتح العين ابن المهلب الازدي البغدادي قال (حدثنا ابو
اسحق) ابراهيم بن محمد (هو الفزاري) بفتح الفاء والزاى (عن موسى بن عقبة) بن أبي عياش
بالشين المجمة آخره امام المغازي (عن سالم بن النضر) بالصاد المجمة ابن أبي أمية (مولى عمر بن
عبد الله) مصغرا ابن معمر التميمي (وكان) سالم (كاتبه) أي اعمرو بن عبيد الله كما قاله البرماوى
كأنكر ما في لكن خطأ المعنى كالحفاظ من جبر ولم يذكر الهدى لا وفيه نظر كما لا يخفى ويؤيد ما قاله
السكرماني قوله في باب لا تتنوا الفاء العذو حدثني سالم أبو النضر كنت كاتباً لعمرو بن عبيد الله فهو
صريح في ان سالماً كاتب عمرو بن عبيد الله لا كاتب عبد الله بن أبي أوفى وكيف يرجع الضمير على

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن عبيد الله عن ابن مضر عن ع- ر- بن الحرث عن بكير عن (١٣٣) يزيد بن سلمة عن سلمة بن الأكوع قال

لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من أراد أن يفطروا ففدية حتى نزلت الآية التي بعدها ففسختها * وحدثني عمر بن سواد العاهري أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو ابن الحرث عن بكير بن الأشج عن يزيد بن سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع أنه قال كان في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء افطر فافترى بطعام مسكين حتى نزلت هذه الآية فنشهد منكم الشهر فليصمه

هذا الحديث النهي الصريح عن تخصيص ليلة الجمعة بصلاة من بين الليالي ويومها بصوم كما تقدم وهذا متفق على كراهيته واحتج به العلماء على كراهة هذه الصلاة المبتدعة التي تسمى الزغاب قال الله واضعها ومخترعها فانما بدعة منكورة من البدع التي هي ضلالة وجهالة وفيها منكرات ظاهرة وقد صنف جماعة من الأئمة مصنفات نفيسة في تقييدها وتضليل مصلحتها ومبتدعها ودلائل قبحها وبطلانها وتضليل فاعلها **أكثر من أن تحصر والله أعلم**

* (باب بيان نسخ قول الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين)

(قوله عن سلمة بن الأكوع قال لما نزلت هذه الآية وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين كان من أراد أن يفطروا ففدية حتى نزلت الآية التي بعدها ففسختها وفي رواية قال كان في رمضان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء افطر فافترى بطعام مسكين حتى نزلت هذه الآية فنشهد منكم الشهر فليصمه)

متأخر رتبة والاصل خلافه (قال كتب اليه) أي الى عمر بن عبيد الله (عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء (رضي الله عنه) ما قرأته ان) بفتح الهمزة وكسر هاء (رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه) أي غزواته (التي لقي فيها) العدو والحرب واللفظ يحتملها (انتظر) خبر ان (حتى مات الشمس) أي زالت (ثم قام في الناس) خطيبا (قال ايها الناس لا تتموا لقاء العدو) لان المرء لا يبع - لم ياتل اليه الامر ويؤيده قوله (وسلوا الله ان عاقبة) أي من هذه المحذورات المتضمنة للقاء العدو ثم أمرنا بالصبر عند وقوع الحقيقة فقال (فإذا قيموهم فاصبروا) فان النصر مع الصبر (واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف) أي السبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وهو من المجاز الباسع لان ظل الشيء لما كان ملازمه وكان ثواب الجهاد الجنة كان ظلال السيوف المشهورة في الجهاد تحتها الجنة أي ملازمها استحقاق ذلك ومثله الجنة تحت أقدم الامهات وهو كناية عن الخوض على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى تصير السيوف تظل المقاتلين قال ابن الجوزي اذا تدانى الخصمان صار كل منهما تحت ظل سيف صاحبه لمصره على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التمام القتال (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (اللهم) يا (منزل الكتاب) القرآن الموعود فيه بالنصر على الكفار قال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم والمراد الجنس فيشمل سائر الكتب المنزلة على الانبياء فيكون المراد شدة الطلب للنصر كمنصره هذا الكتاب بخذلان من يكفر به ويحجده (و) يا محمدي (الكتاب) بقدر ربه إشارة الى سرعة اجراء ما يقدره فانه قد جرى بان الصحاب على أسرع حال وكأنه يسأل بذلك سرعة النصر والظفر (و) يا هازم الاحزاب) وحده لا غيره (اهزمهم وانصرنا عليهم) فانت المنفرد بالفعل من غير حول منا ولا قوة أو أن المراد التوسل اليه بنعمه وإشارته الاولى الى نعمة الدين بانزال الكتاب وبالثانية الى نعمة الدنيا وحياة النفوس باجراء الصحاب الذي جعله سببا في نزول الغيث والارزاق وبالثالثة الى انه حصل حفظ النعمة من فكك أنه قال اللهم كما أنعمت بعظيم نعمتك الاخروية والدنيوية وحة ظههما فأبقهما وقد وقع هذا السجع انما قال من غير قصد * وبقيته مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في باب لا تتموا لقاء العدو (باب استئذان الرجل) من الرعية (الامام) في الرجوع أو التخلف عن الخروج في الغزو (لقوله) زاد في رواية عز وجل (انما المؤمنون) الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (وإذا كانوا معه على أمر جامع) كتدبير أمر الجهاد والحرب (لم يذهبوا) عن حضرته (حتى يستأذنه) صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه المصادق لصحته والمميز للخلص فيه عن المنافق (ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية) يفيد ان المستأذن مؤمن لا محالة وأن الذاهب بغضه اذنه ليس كذلك وفيه أن الامام اذا جع الناس لتدبير أمر من أمور المسلمين أن لا يرجعوا الا بأذنه وكذلك اذا خرجوا للغزو لا ينبغي لاحد أن يرجع بغضه ولا يخالف أمير السرية لا يقال لا يستأذن غيره عليه الصلاة والسلام اذا احكم السابق من خصوصياته عليه الصلاة والسلام لانه اذا كان ممن عينه الامام فطرأ له ما يقتضي التخلف أو الرجوع فانه يحتاج الى الاستئذان والاحتجاج بالآية للترجمة في تمام الآية فاذا استأذنتك لبعض شأنهم فاذن لمن شئت منهم قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله عنه استأذن في الرجوع الى أهله في غزوة تبوك فاذن له وقال انطلق است بمنساق يريد بذلك تسميع المنافقين ولا يذرعلى أمر جامع الآية ولا بن عساكر الى قوله تعالى ان الله غفور رحيم * وبه قال (حدثنا يحيى بن ابراهيم) بن راهويه قال (أخبرنا جرير) بالجيم هو ابن عبد الحميد بن قريط بن ضم القاف وسكون الراء بعدها طام مهملة الضبي الكوفي (عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء صام ومن شاء افطر فافترى بطعام مسكين حتى نزلت هذه الآية فنشهد منكم الشهر فليصمه)

حدثنا أحمد بن عبد الله بن نونس حدثنا (١٣٤) زهير حدثنا يحيى بن سعيد عن أبي سلمة قال سمعت عائشة تقول كان يكون

قال القاضي عياض اختلف السلف في الاولى هل هي محكمة أو مخصوصة أو منسوخة كلها أو بعضها فقال الجمهور منسوخة كقول سلمة ثم اختلفوا هل بقي منها ما لم ينسخ فروى عن ابن عمر والجمهور أن حكم الاطعام باق على من لم يطق الصوم لكبر أو قال جماعة من السلف ومالك وأبو ثور وداود جميع الاطعام منسوخ وليس على الكبير إذا لم يطق الصوم وأستحب له مالك وقال قتادة كانت الرخصة لكبير يقدر على الصوم ثم نسخ فيه وبقى فمن لا يطق وقال ابن عباس وغيره نزلت في التكبير والمرضى اللذين لا يقدران على الصوم فهي عنده محكمة لكن المريض يقضى إذا برأ أو كثر العلماء على أنه لا اطعام على المريض وقال زيد بن أسلم والزهرى ومالك هي محكمة ووزات في المريض يفطر ثم يبرأ ولا يقضى حتى يدخل رمضان آخر فيلزمه صومه ثم يقضى بعده ما أفطر ويطم عن كل يوم مدامن خطبة فأما من اتصل مرضه بمرضان الثاني فليس عليه اطعام بل عليه القضاء فقط وقال الحسن البصري وغيره الضمير في يطيقونه عائشة على الاطعام لا على الصوم ثم نسخ ذلك فهي عنده عامة ثم جمهور العلماء على أن الاطعام عن كل يوم مدم وقال أبو حنيفة مدامن وواقفه صاحبه وقال أنسب المالكي مدونث لغبر أهل المدينة ثم جمهور العلماء أن المرض المبيح للفطر هو ما يشق معه الصوم وأباحه بعضهم لكل مريض هذا آخر كلام القاضي

(باب جواز تأخير قضاء رمضان ما لم يحل رمضان آخر إن أفطر بعد تركه ص وسقرو حيض ونحو ذلك) * قوله عن عائشة رضي الله عنها فأتت كان يكون

(المغيرة) بن مقسم بكسر الميم (عن الشعبي) عامر بن شراحيل (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم) قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم غزوة تبوك كما في البخاري أو ذات الرقاع كما في طبقات ابن سعد أو الفتح كما في مسلم لم يلفظ أقبلنا من مكة إلى المدينة (قال فتلحق بي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا على ناضح لنا) بنون وضاد منجمة بهير يستقي عليه وسعي بذلك لنضحه بالماء حال سقيه وعند البراز أنه كان أحر (قدا عي) بهمزة مفتوحة قبل العين الساكنة أي تعب وعجز عن المشي (فلا يكاد يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (ما بهيرك قال قلت عي) ولا يذر عن الكتميني أي عني بالهمزة قبل العين (قال فتلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذر سقوط التصلية (فزجره ودعاه) وسلم واحد فضر به برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عند الاسماعيل فضر به رسول الله عليه الصلاة والسلام ودعاه فثنى مشية مامشي قبل ذلك مثلاً (فقال بين يدي الأيل قدماها يسير فقال لي) عليه الصلاة والسلام (كيف ترى بهيرك قال قلت بخير قد أصابته بركتك قال أفني عني) بنون وتحتية بعد العين ولا بن عسا كرا فتيه به بأسقاطهما (قال فاستحييت) منه (ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت) له عليه الصلاة والسلام (نعم قال فبعني به) زاد في الشروط بأرقية (فبعته أياه على أن لي فقار ظهره) بفتح الفاء خرزات عظام الظهر وهي مفصل عظامه أي على أن لي الركوب عليه (حتى) أي إلى أن (أبلغ المدينة) وفي الشروط وغيره فاستثنت جلالة إلى أهله بضم الحاء أي الجمل والمفعول محذوف أي جلالة أي أي أو متاعى أو نحو ذلك فالصدم مضاف للفاعل واختلف في جواز بيع الدابة بشرط ركوب البائع بخوزه الموقوف لكثرة رواية الاشتراط وعليه أحد وجوزه مالك إذا كانت المسافة قريبة ومنعه الشافعي وأبو حنيفة مطلقاً الحديث انتهى عن يبيع بشرط واجب عن هذا الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة البيع بل أراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة أو أن الشرط لم يكن في نفس العقد بل كان سابقاً ولا حافلاً يؤثر في العقد ووقع عند النسائي أخذته بكذا أو عرثك ظهره إلى المدينة فزال الاشكال لكن اختلف فيه أحمد بن زيد وسفيان بن عيينة وحاد أعرف بجديد شيوخ من سفيان والحااصل أن الذين ذكروه بصيغة الاشتراط أكثر عدداً من الذين خالفوه وهذا وجه من وجوه الترجيح فيكون أصح ويتبرح أيضاً بأن الذين روه بصيغة الاشتراط معهم زيادة وهم حفاظ فيكون حجة (قال فقلت يا رسول الله اني عروس) يستوي فيه الذكر والأنثى وفي النكاح قريب عهد بعرس أي قريب عهد بالدخول على المرأة (فاستأذنته) عليه الصلاة والسلام في التقدم (فأذن لي فتقدمت الناس إلى المدينة حتى أتيت المدينة فلقيتني خالي) اسمه ثعلبة بن عمة بن عدي ابن سنان وله خال آخر اسمه عمرو بن عمة وعند ابن عسا كرا اسمه الجد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس وقد ذكروا أنه خاله من جهة مجازية فيحتمل أن يكون الذي لأمه على بيع الجمل أيضاً لأنه كان يهتم بالنفاق بخلاف ثعلبة وعمرو ابني عمة (فسألني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه) ولا يذر صنعت به (فلامني) على يمينه من جهة أنه ليس لنا ناضح غيره ولا جدم من رواية بفتح بضم النون وفتح الموحدة آخره حاء مهملة فأنبت عني بالمدينة فقلت لها ألم ترى أني بعث ناضحاً فلما رأيت أعجبها ذلك الحديث واسمها هند بنت عمرو ويحتمل أنهم جميعاً لم يعجبها به بل ما ذكر من أنه لم يكن عنده ناضح غيره (قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي حين استأذنته) في التقدم إلى المدينة (هل تزوجت بكراً أم) تزوجت (نسباً) قال ابن مالك في توضيحه فيه شاهد على أن هل قد يقع موقع الهمزة المستفهم بها عن التعيين فتكون أم بهمزة متصلة غير منقطعة لأن استفهام النبي صلى الله عليه وسلم جابر لم يكن إلا بعد علمه بتزوجه أماً بكرة أو أماً ثيباً فطلب منه

على الصوم من رمضان فما استطاع أن أقضيه إلا في شعبان الشغل من رسول الله (١٣٥) صلى الله عليه وسلم أو رسول الله صلى الله عليه

وسلم * وحدثنا إسحاق بن إبراهيم
أخبرنا بشر بن عمر الزهراني حدثني
سليمان بن بلال حدثنا يحيى بن سعيد
بهذا الاسناد غير أنه قال وذلك
لمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد
الرزاق أخبرنا ابن جريح حدثني
يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال
فقطنت أن ذلك مكانهم من النسبي
صلى الله عليه وسلم يحيى بقوله
* وحدثنا محمد بن مثني حدثنا عبد
الوهاب ح وحدثنا عمرو والنقاد
حدثنا سفيان كلاهما عن يحيى
بهذا الاسناد ولم يذكر في الحديث
الشغل برسول الله صلى الله عليه
وسلم * وحدثني محمد بن أبي عمر
المكي حدثنا عبد العزيز بن محمد
الدرودي عن يزيد بن عبد الله بن
الهاعد عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن عن عائشة أنها قالت
أن كانت أحدنا لتفطر في زمان
رسول الله صلى الله عليه وسلم فما
تقدر على أن تقضيه مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى يأتي شعبان

على الصوم من رمضان فما استطاع
أن أقضيه إلا في شعبان الشغل
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
أو رسول الله وفي رواية قالت أن
كانت أحدنا لتفطر في زمان رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأتته على
أن تقضيه مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى يأتي شعبان هكذا
هو في النسخ الشغل بالالف واللام
مرفوع أي بمعنى الشغل برسول الله
صلى الله عليه وسلم وتعني بالشغل
وبقوله في الحديث الثاني فأتته
على أن تقضيه أن كل واحدة منهن

الاعلام بالعينين كما كان يطلب بأي فالوضع إذا وضع الهمزة لكن استغنى عنها بل وثبت بذلك
أن أم المتصلة قد تقع بعد هل كما تقع بعد الهمزة اه وتعبه في المصاحح فقال يمكن أن يقال لأنهم
أنهم في الحديث متصلة ولم لا يجوز أن تكون منقطعة وتنبأ مفعول بفعل محذوف فاستفهم أو لا
ثم ضرب واستفهم بآيا والتقدير أن تزوجت ثيبا قال ولا شك أن المصير إلى هذا أولى لما في الأول
من إخراج أم عاصم فديها من كونه لا تعادل إلا الهمزة (فقلت) له عليه الصلاة والسلام بقاء قبل القاف
(تزوجت ثيبا) هي سهيلة بنت معوذ الأسدية (فقال) عليه الصلاة والسلام بقاء قبل القاف
(هلا) بغير فاء قبل الهاء ولا يذوق في هذا (تزوجت بكراتة) أي بها وتلا عبثا (المراذل الملاءمة
المشهوره) بدليل مجيئه في رواية أخرى باللفظ تضاحكها وتضاحكك (فقلت) يا رسول الله توفي والدي
أو استشهد في أخوات صغير (ولمسلم) قلت أن عبد الله هلك وتركت تسع بنات (فكرهت) أن تزوج
مثلهن فلا تؤدبن (بالرفع ولا يذوق في هذا) بالنصب (ولا تقوم) بالرفع ولا يذوق في هذا
بالنصب (عليهن) فتزوجت ثيبا لتقوم عليهن وتؤدبن (بالرفع ولا يذوق في هذا) بالنصب (قال) فلما قدم رسول
الله صلى الله عليه وسلم المدينة غدوت عليه بالبعير فأعطاني ثمنه وورثته (على) (فصل
لجابر الثمن والمثن معا) وفي رواية معمر الماضية في الاستقراض فأعطاني عن الجمل والجمل وهمى
مع القوم وكها بطريق الجازلان للعطية إنما كانت بواسطة بلال كملوا مسلم من هذا الوجه فلما
قدمت المدينة قال لبلال أعطه أوقية من ذهب وزده قال فأعطاني أوقية وزادني قيراطا فقلت
لا تفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال المغيرة) المذكور بالسند السابق وهو من
التعليقات (هذا) أي البيع بمثل هذا الشرط (في قصائنا) حكمنا (حسن لا نرى به بأسا) لأنه
أمر معلوم لا خداع فيه ولا موجب للنزاع * وهذا الحديث ذكره المؤلف في عشرين موضعا
وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (باب من غزا وهو) أي والحال أنه حديث
عنه بغيره (بضم العين) كافي الفرع وأصله أي برمان عرسه وبكسر هاء أي بزوجه ولا يذوق في هذا
عن الكشي عن بغير ضمير مع ضم العين (فيه جابر) أي في الباب حديث جابر السابق
قريبا (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فآكت في بالقرب عن السياق (باب من اختار الغزو بعد
البناء) أي الدخول بزوجه لا قبله لعدم تفرغ قلبه للجهاد وأقبله عليه بنشاط لأن الذي
يعقد عقد على أمر آت يصير متعلقا بخلاف ما إذا دخل به فإنه يصير لا مرفوع في حقه
أخف غالبا (فيه أبو هريرة) أي في الباب حديثه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) الآتي في المجلس
من طريق همام عنه باللفظ غزائي من الانبياء فقال لا يتبعني رجل مائة امرأة ولما بين بها
وأنا لم يسقه هذا لأنه جرى على عادته الغالبة في أنه لا يعيد الحديث الواحد إذا تجدده في
مكانين بصورته غالبا بل يتصرف فيه بالاختصار وأما قول الكرماني وأنا لم يذكره واكتفى
بالإشارة إليه لأنه لم يكن على شرطه فأراد التنبيه عليه فليس بمجيد (باب مبادرة الامام) بالركوب
(عند) وقوع (الفرع) وهو الأمانة وفي الأصل الخوف * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن
مسدد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن شعبة قال حدثني) بالافراد (قنادة) بن دعامة
(عن أنس بن مالك رضي الله عنه) قال كان بالمدينة فتزعر فركب رسول الله (ولابن عساكر النبي
صلى الله عليه وسلم فرسا) هو المذدوب (لأبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري زوج أم أنس بن مالك
(فقال) ما رأينا من شيء (وجب الفرع) (وان وجدناه) أي الفرص (الجرا) بلام التأكيده وان مخففة
من التقيده والمعنى أنه كالجري في سرعة جريه كأنه يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر إذا ركب بعض
أمواله بعضا (باب السرعة والركض) وهو ضرب من السير (في الفرع) * وبه قال (حدثنا

كانت مهية نفسها الرسول الله صلى الله عليه وسلم مترصدة لاستماعه في جميع أوقاتها أن أراد ذلك ولا تدري متى يريد ولم تستأذنه في الصوم

مخافة ان ياذن وقد يكون له حاجة فيها فتقوم عليه (١٣٦) وهذا من الادب وقد اتفق العلماء على ان المرأة لا يحمل لها صوم التطوع وزوجها

حاضر الا ياذنه لحديث أبي هريرة السابق في صحيح مسلم في كتاب الزكاة وانما كانت تصوم في شعبان لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم معظم شعبان فلا حاجة له فيهن حينئذ في النهار ولانه اذا جاء شعبان يضيق قضاء رمضان فانه لا يجوز تأخير عنه ومذهب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وجمهور السلف والخلف ان قضاء رمضان في حق من أفطر بعذر كحيز وسفر يجب على التراخي ولا يشترط المبادرة به في أول الامكان لكن قالوا لا يجوز تأخير عن شعبان الا في لانه يؤخره حينئذ الى زمان لا يقبله وهو رمضان الا في فصار كمن اخره الى الموت وقال داود يجب المبادرة به في أول يوم بعد العيدين شوال وحديث عائشة هذا يرد عليه قال الجمهور ويستحب المبادرة به للاحتياط فيه فان اخره فالصحيح عند المحققين من الفقهاء وأهل الاصول انه يجب العزم على فعله وكذلك القول في جميع الواجب الموسع انما يجوز تأخير به بشرط العزم على فعله حتى لو اخره بلا عزم عصى وقيل لا يشترط العزم واجمعوا انه لو مات قبل خروج شعبان لزمه الفدية في تركه عن كل يوم مئتم طعام هذا اذا كان يمكن من القضاء فلم يقض فأما من أفطر في رمضان بعذر ثم اتصل بعزفه فلم يتمكن من الصوم حتى مات فلا صوم عليه ولا يطعم عنه ولا يصام عنه ومن أراد قضاء صوم رمضان نذر ترابا متواليا فلو قضاها غرمر تراب أو مرقا جاز عندنا وعند الجمهور لأن اسم الصوم يقع على الجميع وقال جماعة من

الفضل بن سهل) بفتح السين المهملة وسكون الهاء الاعرج البغدادي قال (حدثنا حسين بن محمد) هو ابن بهرام التميمي قال (حدثنا جرير بن حازم) بفتح الجيم في الاول وبالهاء المهملة والزاي في الآخر ابن زيد الأزدي البصري (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال فرع الناس فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيما ثم خرج عليه الصلاة والسلام (يركض) القرس (وحده) من غير رفيق (فركب الناس يركضون خلفه فقال) عليه الصلاة والسلام (لم تراعوا) أي لا تراعوا فلم يعنى لأى لا تخافوا وهو محذور بمحذف النون (انه) أي القرس (أجر) أي كالجري سرعة سيره (فما سبق) بضم السين مبني للمفعول ولا في الوقت قال في سبق (بعد ذلك اليوم) باب الخروج في الفرع وحده) كذا أثبتت هذه الترجمة في اليونينية وغيرها من غير حديث ولعله أراد أن يكتب فيه حديث أنس من وجه آخر فلم يتيسر له ذلك وقد رقم عليه اليونيني علامة أبي ذر (باب الجعائل) بالجيم والعين المفتوحتين جمع جعله ما يجعله القاعد من الاجر لمن يغزو عنه (والجلان) بضم الجاء المهملة وسكون الميم مجرور عطفا على سابقه مصدر كالحمل (في السيل) أي سبيل الله وهو الجهاد (وقال مجاهد) هو ابن جبر ضد الكسر المفسر التابعي مما وصله المؤلف في غزوة الفتح عنه (قلت لابن عمر) بن الخطاب (الغزو) أي ريد بالرفع كما في الفرع مبتدأ خبره محذوف ولا في ذرعن الكشميهني أنغزو بالنون المفتوحة وضم الزاي بعده واو وفي بعض الاصول الغزو بالنصب مفعولا بقل محذوف أي أريد الغزو وقول ابن حجر على الاغراء والتقدير عليك الغزو وتعبه العيني بأنه لا يستقيم ولا يصح معناه لان مجاهد اخبر عن نفسه أنه يريد الغزو لأنه يطلب من ابن عمر ذلك ويدل قوله (قال) ابن عمر (اني احب ان أعينك بطائفة من مالي قلت أوسع الله على قال ان غنالك لك وانى أحب أن يكون من مالي في هذا الوجه) فيه أنه لا يكره اعانة الغازي بنحو فرس نعم اختلف فيما اذا أجز الغازي نفسه أو فرسه في الغزو وخوضه الشافعية وكرهه المالكية وكذا الحنفية لكنهم استثنوا ما اذا كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء وان أعان بعضهم بعضا جاز لا على وجه البذل (وقال عمر) بن الخطاب مما وصله ابن أبي شيبة وكذا المؤلف في تاريخه من هذا الوجه (ان ناسا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا) نصب بلام كي محذوف النون (ثم لا يجاهدون فن فعله) أي الاخذ ولم يجاهدوا ولا في ذرعن فعل (فنحن أحق بماله حتى تأخذ منه ما أخذ) أي الذي أخذوه فيه أن كل من أخذ شيئا من بيت المال على عمل اذا أهمل العمل رد ما أخذ بالقضاء وكذلك الاخذ منه على عمل لا يتهيأ له (وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء) بضم الدال مبني للمفعول (تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت) مما يتعلق بسبيل الله (وضعه) أي حتى الوضع (عند هلاك) فانه أيضا من فعله فانه وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله ابن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال سمعت مالك بن أنس) الاصمعي امام دار الهجرة (سأل زيد بن أسلم فقال زيد سمعت أبي) أسلم مولى عمر بن الخطاب (يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه جئت على فرس في سبيل الله) أي ماله وعنده المؤلف انه أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحمل عليهما حمل عليهما رجل الحديث قال عمر (قرايته) أي القرس (يباع) فسألت النبي صلى الله عليه وسلم اشتريه بهمزة استهفام معدودة (فقال لا تشتره) محذوف الياء قبل الهاء جرما على النهي (ولا تعد) أي لا ترجع (في صدقتك) ومطابقة هذا الحديث للترجمة من حيث ان القرس الذي حمل عليه في سبيل الله كان جلالا ولم يكن حبا اذا لو كان حبا لم يجز بيعه * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن نافع عن عبد الله بن عمر) ولا في ذرعن ابن عمر (رضي الله عنهما أن عمر بن الخطاب) سقط في رواية أبي ذر

* وحدثني هرون بن سعيد الابل وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب (١٢٧) أخبرنا عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن أبي

جعفر عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعشى عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن امرأة أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان أمي ماتت وعليها صوم شهر فقال رأيت لو كان عليها دين ا كنت تقضيه قالت نعم قال فدين الله أحق بالقضاء * وحدثني أحمد بن عمر الوكيعي حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن سليمان عن سلم البطين عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أمي ماتت وعليها صوم شهر أفاقضيها عنها فقال لو كان على أمك دين ا كنت قاضيه عنها قال نعم قال فدين الله أحق بالقضاء وفي رواية عن ابن عباس قال جاء رجل وذكر نحوه وفي رواية انها قالت ان أمي ماتت وعليها صوم نذر أفاصوم عنها قال رأيت لو كان على أمك دين فقضيتها كان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن أمك وفي حديث بريد قال بينا أنا جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتته امرأة فقالت اني تصدقت على امي بخمارية وانها ماتت فقال وجب أجرك وردها عليك الميراث قالت يا رسول الله انه كان عليها صوم

ابن الخطاب (جل على فرس في سبيل الله فوجده يباع) بضم أوله مبيعاً للمفعول (فأراد أن يبتاعه) أي يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تبعه) بسكون الموحدة وجرم العين على النهي أي لا تشتريه (ولا تعد في صدقتك) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني) بالذفراد (أبو صالح) ذكوان الزيات (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا أن اشق على أمتي لأن أنفسهم لا نطيب بالتحلف ولا يقدرون على التأهب لجزهم عن آله السفر) ما تحلفت عن سرية هي القطعة من الجيش يبلغ أقصاها أربع مائة تبعث الى العدو (ولكن لا أجده جولة) هي التي يحمل عليها من كبار الابل (ولا أجدها ما حلهم عليه ويشق على أن يتخلفوا عنى ولوددت) أي والله لوددت (انى قاتلت في سبيل الله فقتلت ثم أحيت ثم قتلت ثم أحيت) بالبناء للمفعول في الأربعة وثم فيه عليه الصلاة والسلام ذلك للحرص منه على الوصول الى أعلى درجات الشاكرين بذل لنفسه في مرضاة ربه واعلاء كلمته ورغبته في الازيد من الثواب ولتأسى به أمة (باب الاجير) في الغزو هل يسهم له أم لا (وقال الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد بن عماره عبد الرزاق عنهما عنهما (يقسم للاجير من المغنم) خصه الشافعية بالاجير غير الجهاد كسياسة الدواب وحفظ الامتعة ونحوه ما مع القتال لانه شهد الواقعة وتبين بقتاله أنه لم يقصد بخروجه محض غير الجهاد بخلاف ما اذا لم يقاتل ويحمل ذلك في أجير وردت الاجارة على عينه فان وردت على ذمته أعطى وان لم يقاتل سواء تعلقت بعهدة معينة أم لا أما الاجير للجهاد فان كان ذمته الاجرة دون السهم والرضخ اذ لم يحضر مجاهد الاعراض عنه بالاجارة ومسلماً فلا أجر له لبطان اجارته لانه لا يضره الصفا يتعين عليه وهل يستحق السهم فيه وجهان في الروضة وأصلها احدثهما نعم شهدوا الواقعة والثاني لا وبه قطع بغوى سواء قاتل أم لا اذ لم يحضر مجاهد الاعراض عنه بالاجارة وكلام الرافعي يقتضي ترجيحه وقال المالكية والحنفية اذا استؤجر لائن يقاتل لا يسهم له (وأخذ عطية بن قيس) الكلعي الحصى أو الدمشقي المتوفى سنة عشر ومائة (فرساً) لم يسهم صاحب الفرس (على النصف) مما يخصص غيره من الكراع وقت القدمة (فبلغ) هم الفرس أربع مائة دينار فأخذ مائتين وأعطى صاحبه النصف (مائتين) وقد وافقه على ذلك الاوزاعي وأحمد خلافاً للثلاثة الثلاثة وقد زاد المستملى هنا باب استعارة الفرس في الغزو قال الحافظ بن حجر وهو خطأ لانه يستلزم أن يحملوا بالاجير من حديث مرفوع ولا مناسبة بينه وبين حديث يعلى بن أمية اه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) ولا يذخرنا (سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية (رضي الله عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر) فتى الابل (فهو أو ثقل أعلى في نفسي) بالمثلثة قبل القاف وأعلى بالعين المهملة وللعموى أوفق أحجى بالناسيل المثلثة والحاء المهملة بديل العين وللمستملى أو ثقل أحجى بالمثلثة وبالجمم وصوب البرماوى الاولى (فأستأجرت أجيراً) لم يسهم وفي رواية أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغزو وناشخ ليس لى خادم فالتقت أجيراً يكتفني وأجرى له سهمين فوجدت رجلاً فلما ذنا الرحيل أناني فقال ما أدري ما السهمان قسم في شيا كان السهم أول يكن قسميت له ثلاثة دنائير (فقاتل) الاجير (رجلاً) هو يعلى بن أمية نفسه (فعض أحمدهما الآخر) في مسلم أن العاض هو يعلى بن أمية (فاتزع) المعوض (يده من فيه) من في العاض (وزع نبيه) واحدة الثنايا من الاسنان (فأثى) العاض الذي نزع ثنيته (النبي صلى الله عليه وسلم فأهدرها) أي

أحق أن يقضى قال سليمان فقال الحكم وسأله (١٣٨) بن كهيل جميعا ونحن جلوس حين حدث مسلم بهذا الحديث قال لا سمعنا مجاهدا

بذكر هذا عن ابن عباس * وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد الأحمر حدثنا الأعمش عن سلمة بن كهيل والحكم بن عتيبة ومسلم البطين عن سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث * وحدثنا اسحق بن منصور وابن أبي خلف وعبد بن حميد جميعا عن زكريا بن عدي قال عبد الله بن زكريا بن عدي أخبرنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة حدثنا الحكم بن عتيبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها قال أ رأيت لو كان على أمك دين ففوضته كان يؤدي ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن أمك * وحدثني علي بن حجر السدي حدثنا علي بن مسهر أبو الحسن عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال بينا أنا جالس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أتته امرأة فقالت اني تصدقت على أمي بجمارية وأنها ماتت قال وقال وجب أجرها وردّها عليك الميراث قالت يا رسول الله انه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها قال صومي عنها قالت إني لم تحج قط أفأحج عنها قال حجي عنها شهر أفأصوم عنها قال صومي عنها قالت إني لم تحج قط أفأحج عنها قال حجي عنها شهرين (الشرح) اختلف العلماء فيمن مات وعليه صوم واجب من رمضان أو قضاء أو نذرا أو غيره هل يقضى عنه وللشافعي في المسئلة قولان مشهوران أشهرهما لا يصام عنه ولا يصح

أسقطها (فقال) بالفاء ولا يذروا قال (أيدفع يده اليك فتقضهها) بفتح المثناة القوقية والصاد المججمة من القضم وهو الأكل باطراف الاسنان يقال قضم الدابة بالكسر تقضم بالفتح (كما يقضم الفعل) بالخاء المهملة لا الفعل بالجيم والغرض منه قوله فاستأجرت أجيال (باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم) اللوا عيكسر اللام والمد الراء وهى العلم أيضا وهو غيرها وهى ثوب يجعل في طرف الرح ويحكي كهيئة تصفقه الريح والعلم يعقد أو هو دونها وهو العلم الضخم وعلى التفرقة قوم كالترمذي ويؤيده حديث ابن عباس المروي عنده وأجد كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواءه أبيض ومثله عند الطبراني عن بريدة وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في الثغاب والذي صرح به غير واحد من أهل اللغة ترادهما فعل التفرقة بينهما عرفية وقد كانت الارية عيسى كهاريس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه وأما العلم فعلمة لخل الأمير تدور معه حيث دار وكان اسم رايته عليه الصلاة والسلام العقاب * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) بكسر العين هو سعيد بن الحكم بن محمد ابن أبي مرزوق الجمعي (قال حدثني) بالافراد ولا يذروا (الليث) بن سعد الامام (قال اخبرني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد اليلي (عن ابن شهاب) الزهري (قال اخبرني) بالافراد (ثعلبة ابن أبي مالك) عبد الله المدني (القرظي) أن قيس بن سعد (أى ابن عبادة (الانصاري) الصحابي سيد الخزرج ابن سبدهم (رضي الله عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بجملة معترضة بين اسم ان وخبرها وهو قوله (اراد الحج فرجل) بتشديد الجيم لا بالخاء المهملة أى سرح شعر رأسه قبل أن يحرم بالحج ففعل رجل محذوف وهذا طرف من حديث أخرجه الاسماعيلي وعامة فرجلا أحشى رأسه فقام غلام له فقلده به فنظر قيس فاذا هديه قد قلده فأهل بالحج ولم ير رجل شق رأسه الاخر وانما اقتصر على هذا القدر الذي ساقه لانه موقوف وليس من غرضه وانما أراد منه أن قيسا كان صاحب لوائه عليه الصلاة والسلام أى الذي يختص بالخزرج من الانصار وقد كان عليه الصلاة والسلام يدفع الى كل رئيس قبيلة لواء يقاتلون تحته نعم قوله وكان صاحب لوائه مرفوع لانه لا يتقرر في ذلك الا بانه عليه الصلاة والسلام * وبه قال (حدثنا قتيبة) ولا يذروا (حدثنا قتيبة بن سعيد قال) (حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المهملة الكوفي سكن المدينة (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين وفتح الواو مولى سلمة (عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه قال كان علي) هو ابن أبي طالب (رضي الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر وكان به رمذ فقال أنا تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعنى لأجل الرمذ والهزمة في أنا لا لاسفة هام مقدرة أو لموظة لانكار كائنه أنكر على نفسه تخلفه (أخرج علي فالحق بالنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وفي أثناء الطريق) فلما كان مساء الليلة التي فتحها في صباحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية (بضم الهمزة وفي البيهقي لا عطين بفتحها) (أوقال لي اخذن) شك الراوى ولا يذروا لي اخذن فأسقط لفظ قال (غدار جمل) بالرفع على القاعلية والعموى والمسقطى رجلا بالنصب مفعول لا عطين (يحببه الله ورسوله أوقال يحب الله ورسوله ينتخ الله عليه) خيبر (فأذا نحن بعلي) قد حضر (وما نرجوه) أى قدومه في ذلك الوقت للرمذ الذي به (فقالوا) للنبي صلى الله عليه وسلم (هذا علي) قد حضر (فأعطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم) الراية (ففتح الله عليه) خيبر والغرض منه قوله لا عطين الراية غدار جمل لا يحبه الله فاه بشعر بان الراية لم تكن خاصة بشخص بعينه بل كان يعطيا في كل غزوة لمن يريد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلام) بن كريب الهمداني الكوفي قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة (عن هشام بن عروة عن

عن ميت صوم أصلا والثاني يجب وليه أن يصوم عنه ويصح صومه عنه ويرأ به الميت ولا يحتاج الى اطعام عنه

* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله (١٢٩) بن بريدة عن أبيه قال كنت جالسا

عند النبي صلى الله عليه وسلم يثمل حديث ابن مسهر غير أنه قال صوم شهرين * وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر بئله وقال صوم شهرين * وحدثنه اسحق ابن منصور أخبرنا عيسى بن موسى عن سفيان بهذا الاسناد وقال صوم شهرين * وحدثنني ابن أبي خلف حدثنا اسحق بن يوسف حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عبد الله بن عطاء المكي عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال أنت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم يثمل حديثهم وقال صوم شهر

أبيه) عروة بن الزبير (عن نافع بن جبير) أي ابن مطعم (قال سمعت العباس بن عبد المطلب يقول للزبير بن العوام (رضي الله عنه جاهلنا) أي بالجنون (أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نترك الرأية) بفتح التاء ونسم الكاف ونعنه قال نعم والحديث يأتي مطولا في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى مع مباحثه وفيه أن الرأية لا تترك إلا بأذن الامام لانها علامة عليه وعلى مكانة فلا ينبغي أن يتصرف فيها إلا بأمره (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالعرب مسيرة شهر) أي مسافته (وقوله جل وعز) ولا يذروا قول الله عز وجل (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) قال أهل التفسير يريد ما قد في قلوبهم من الخوف يوم الاحزاب حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب زائد في غير رواية أبي ذر جبارا شركوا بالله أي بسبب امرأته (قال) ولا يذرقه أي نصره عليه الصلاة والسلام بالعرب (جابر) مما وصله المؤلف في أول كتاب التيمم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظه أعطيت نجسا لم يعطهن أحد قبل نصرت بالعرب مسيرة شهر الحديث وانما اقتصر على الشهر لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار كالشام والعراق ومصر أكثر من شهر وليس المراد بالخصوصية مجرد حصول الرعب بل هو وما ينشأ عنه من الظفر بالعدو * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) بفتح المنة التامة (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعثت) بضم الموحدة (بجامع الكلام) من اضافة الصفة الى الموصوف وهي الكلمة الموجزة لفظا المتسعة معنى وهذا شامل للقرآن والسنة فقد كان صلى الله عليه وسلم يتكلم بالمعاني الكثيرة في الالفاظ القليلة (ونصرت) على الاعداء (بالعرب) أي الخوف زاد في رواية التيمم السابقة مسيرة شهر ولطابق في من حديث السائب بن يزيد شهر ايامي وشهرا خلني ولا تنافي بينه وبين حديث جابر على ما لا يخفى (فيمينا) انا ناهم أو ثبتت مفاتيح) بضم الهـ مزنة وواو بعدها وبجذف الموحدة من مفاتيح ولغير أبي ذر أثبتت مفاتيح (خزائن الارض) كخزائن كسرى وقبصر ونحوهما أو معادن الارض التي منها الذهب والفضة (فوضعت في يدي) كناية عن وعده به بما ذكرانه يعطيه أمته وكذلك اوقع ففتح لامته مما لك كثيرة ففتحوا أموالها واستباحوا خزائن ملوكها وقد جعل بعضهم ذلك على ظاهره فقال هي خزائن اجناس أرزاق العالم ليخرج لهم بقدر ما يطلبونه لنواتهم فكل ما ظهر من رزق العالم فان الاسم الالهى لا يعطيه الا عن محمد صلى الله عليه وسلم الذي بيده المفاتيح كما اختص تعالى بمفاتيح القيب فلا يعلمها الا هو وأعطى هذا السيد الكريم منزلة الاختصاص باعطائه مفاتيح الخزائن اه (قال ابو هريرة) رضي الله عنه (وقد ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم تفتنونها) بفتح المنة التامة (ففتح النونية وسكون النون وفتح النونية وكسر المنة أي تستخرجونها أي الاموال من مواضعها يشر الى انه عليه الصلاة والسلام ذهب ولم يمل منها شيئا * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة بالزاي (عن) ابن شهاب (الزهري قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بالتصغير (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ان ابن عباس رضي الله عنه ما اخبره ان ابا سفيان) صخر بن حرب (اخبره ان هرقل) عظيم الروم الملقب بقبصر (أرسل اليه وهم يابلياء) بيت المقدس (ثم) بعد حضورهم (دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) الذي بعث به مع دحية الى عظيم بصرى فدفعه الى هرقل فقرأه (فلما فرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الضرب) اختلاط الاصوات ولا يذرك كثير بناء التانيث (فارتفعت الاصوات) بالقاء ولا يذروا رتفعت الاصوات (وأخرجنا) من مجلسه قال أبو سفيان (فقلت لا صحابي حين أخرجنا لقد أمر) جواب

وهذا القول هو الصحيح المختار الذي نعتقده وهو الذي صححه محققو أصحابنا الجامعون بين الفقه والحديث لهذه الاحاديث الصحيحة الصحيحة وأما الحديث الوارد من مات وعليه صيام أطعم عنه فليس بثابت ولو ثبت أمكن الجمع بينه وبين هذه الاحاديث بان يحمل على جواز الامرين فان من يقول بالصيام يجوز عنده الاطعام فثبت ان الصواب المتعين تجوز الصيام وتجوز الاطعام والولى بخير بينهما والمراد بالولى القريب سواء كان عصبة أو وارثا أو غيرهما وقيل المراد الوارث وقيل العصبة والصحيح الاول ولو صام عنه أجنبي ان كان باذن الولي صح والا فلا في الاصح ولا يجب على الولي الصوم عنه لكن يستحب هذا تلخيص مذهبنا في المسئلة ومن قال به من السلف طائوس والحسن

وذهب الجمهور الى انه لا يصام عن ميت لا نذر (١٣٠) ولا غيره حكاه ابن المنذر عن ابن عمرو بن عباس وعائشة ورواية عن الحسن

والزهرى وبه قال مالك وأبو حنيفة قال القاضي عياض وغيره هو قول جمهور العلماء وتأولوا الحديث على انه يطعم عنه وليه وهذا تأويل ضعيف بل باطل وأى ضرورة اليه وأى مانع يمنع من العمل بظاهره مع تظاهر الاحاديث مع عدم المعارض لها قال القاضي وأصحابنا وأجمعوا على انه لا يصلي عنه صلاة فائتة وعلى انه لا يصام عن أحد في حياته وإنما الخلاف في الميت والله أعلم وأما قول ابن عباس ان السائل رجل وفي رواية امرأة وفي رواية صوم شهر وفي رواية صوم شهرين فلا تعاض بينهما فسأل ثارة رجل وثارة امرأة وثارة عن شهر وثارة عن شهرين وفي هذه الاحاديث جواز صوم الولي عن الميت كما ذكرنا وجواز سماع كلام المرأة الأجنبية في الاستفتاء ونحوه من مواضع الحاجة وصحة القياس لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق بالقضاء وفيها قضاء الدين عن الميت وقد أجمعت الأمة عليه ولا فرق بين ان يتضيه عنه وارث أو غيره فيرأيه بالخلاف وفيه دليل لمن يقول اذا مات وعليه دين لله تعالى ودين لآدمي وضاق ماله قدم دين الله تعالى لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله أحق بالقضاء وفي هذه المسئلة ثلاثة أقوال للشافعي أحكمها تقديم دين الله تعالى لما ذكرناه والثاني تقديم دين الآدمي لانه مبني على الشئ والمضايقة والثالث هما سواء فيقسم بينهما وفيه أنه يستحب للميت ان ينيه على وجه الدليل اذا كان مختصراً واضحاً وبالسائل اليه حاجة أو يترتب عليه مصلحة لانه صلى الله عليه وسلم قاس على دين الآدمي تنبيهاً على وجه الدليل وفيه ان من تصدق بشئ ثم ورثه لم يكره له أخذه والتصرف فيه

قسم محذوف أى والله لقد أمر بكسر الميم أى عظم (أمر ابن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة يريد النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) بكسر الهمزة على الاستئناف البياني ويجوز فتحها على انه مقول لأجله (يحققه مالك بن الأصفر) الروم وهذا موضع الترجمة لانه كان بين المدينة وبين الموضع الذي ينزله قيصر مدة شهر أو نحو (باب حمل الزاد في الغز ووقول الله تعالى) ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (وتزودوا) في سفركم للحج والعمرة ما تكفون به وجوهكم عن المسئلة (فان خير الزاد التقوى) كان ناس من أهل اليمن يجمعون بالزاد مظهرين التوكل ثم يسألون الناس فنزلت أى فن التقوى الكف عن السؤال والابرام وقال بعضهم تزودوا السفر الدنيا بالطعام وتزودوا السفر الآخرة بالتقوى فان خير الزاد التقوى وبه قال (حدثنا عيسى بن اسمعيل) بضم العين مصغر الهباري الكوفي (قال حدثنا ابواسامة) حماد بن أسامة (عن هشام) هو ابن عروة (قال اخبرني) بالافراد (ابن) عروة بن الزبير العوام (وحدثني) بالافراد (ابن) فاطمة بنت المنذر زوج هشام كلاهما (عن أسماء) بنت أبي بكر (رضي الله عنها) وعن أبيها (قالت صنعت سفره رسول الله صلى الله عليه وسلم) بضم سين سفره وسكون فائتة طعم يتخذها المسافرون كثر ما يحمل في جلد مستدير فنقل اسم الطعم الى الجلد وسمي به كما سميت الزادة راوية (في بيت أبي بكر) رضي الله عنه (حين اراد ان يهاجر) من مكة (الى المدينة قالت) أسماء (فلم نجد لسفرتي ولا سقائي) بكسر السين ظرف الماعن الجلد (ما تربطهما به) بالنون وكسر الموحدة كاللا حقة كما في الفرع وأصله * وهذا موضع الترجمة لانه يدل على حمل الزاد لاجل السفر لكنه استشكل لكونه لم يكن سفر غزو وأجيب بالقياس عليه (فقلت لابي بكر والله ما أجد شيئاً أربط به الانطاق) بكسر النون ما تشبه المرأة وسطها التي تقع به ثوبها من الارض عند المهنة أو ازار فيه تكة أو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بحبل ثم ترسل الاعلى على الاسفل (قال) لها أبو بكر (فشقيه باثنين فاربطيه) وللأصلي فاربطى (واحد السقاء وبالآخر السفره ففعلت) ذلك بفتح اللام وسكون الفوقية مصححاً عليه في الفرع وفي اليونانية ففعلت بسكون اللام وضم الفوقية قال الراوى (فذلك سميت) أسماء (ذات النطاقين) وقيل لانها كانت تحب حمل نطاقي على نطاق أو كان لها نطاقتان تلبس أحدهما وتحمل في الآخر الزاد والمخروط الأول وبه قال (حدثنا) على بن عبد الله المديني قال (اخبرنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (قال اخبرني) بالافراد ولا يذرعز وجل (عرو) أخبرني (عطاء) هو ابن أبي رباح (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه) ما قال كذا تزودوا (الاضاحي) بتشديد الياء كما في الفرع ويجوز التخفيف جمع أضحية ما يذبح في يوم عيد الاضحي (على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة) وهذا وان لم يكن سفر غزولكن سفر الغزوم قيس عليه ومطابقة الحديث للترجمة في قوله كذا تزود وهذا الحديث أخرجه المؤلف في الاضاحي والاطعمة ومسلم في الاضاحي والنسائي في الحج * وبه قال (حدثنا محمد بن المنني) بن عبيد الزمن الغزني البصري قال (حدثنا عبد الوهاب) ابن عبد الحميد الثقفى (قال سمعت يحيى) بن سعيد الانصاري (قال اخبرني) بالافراد (بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المحجمة ويسار ضد اليه الحارثي الانصاري المدني (ان سويد بن النعمان) بن مالك الانصاري (رضي الله عنه) أخبره انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر (في غزوة) سنة سبع وخبره غير منصرف للتأنيث والعلية (حتى اذا كانوا) أى النبي وأصحابه (بالصهبا) بالهملة والموحدة والمد (وهي) أى الصهبا (من خيبر وهي اذن خيبر) أى أسقلها (فصلوا) العصر فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالاطعمة فلم يأت (بالفا) ولا يذرعز وجل

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفيان (١٣١) بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج

عن أبي هريرة قال أبو بكر رواية وقال عمرو ويبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم وقال زهير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دعي أحدكم إلى طعام وهو صائم فليقل إلى صائم **حدثني زهير بن حرب حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رواية قال إذا أصبح أحدكم يوماً صائماً فلا يرفث ولا يجهل فإن أمر وشأته أو قاتله فليقل إلى صائم إلى صائم** بخلاف ما إذا أراد شراءه فإنه يكره الحديث فمن عمر رضي الله عنه وفيه دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي والجمهور أن النسيئة في الحج جائزة عن الميت والعاجز المأبوس من برئه واعتذر القاضي عياض عن مخالفة مذهبهم لهذه الأحاديث في الصوم عن الميت والحج عنه بأنه مضطرب وهذا عذر باطل وليس في الحديث اضطراب وانما فيه اختلاف جمعنا بينه كما سبق ويكفي في صحته احتجاج مسلم به في صحيحه والله أعلم (قوله عن مسلم البطين) هو بفتح الباء وكسر الطاء

* (باب نيب الصائم إذا دعي إلى طعام ولم يرد الاقطار أو شوت أو قوتل ان يقول إلى صائم وأنه يترك صومه عن الرث والجهل ونحوه) *

فيه (قوله صلى الله عليه وسلم إذا دعي أحدكم إلى طعام وهو صائم فليقل إلى صائم وفي رواية إذا أصبح أحدكم يوماً صائماً فلا يرفث ولا يجهل فإن أمر وشأته أو قاتله فليقل إلى صائم إلى صائم) الشرح قوله صلى الله عليه وسلم فيما إذا دعي وهو صائم فليقل إلى صائم محمول على أنه يقول له اعتذاراً له أو اعلاماً بجهله فإن سمع

(النبي صلى الله عليه وسلم الإيسوي) وهو ما يجرش من الشعر والحنطة وغيرهما الزاد (فليكننا) بضم اللام وسكون الكاف أي مضغنا السويق وأدناه في القم (فأكلنا وشربنا) من الماء أو من رائق السويق (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم) إلى صلاة المغرب (فصنع) قبل الدخول في الصلاة (ومضغنا) كذلك (وصلينا) نحن والنبي صلى الله عليه وسلم ولم توضأ وموضع الترجمة في قوله فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالطعمة ومن قوله الأبا السويق وتقدم الحديث في باب من مضغ من السويق من كتاب الطهارة * وبه قال (حدثنا بشر بن مرحوم) بكسر الموحدة وسكون الشين المججمة ومرحوم بالخاء المهملة جده واسم أبيه عيسى بالعين والسين المهملتين العطار البصري مولى آل معاوية قال (حدثنا حاتم بن اسمعيل) بالخاء المهملة وكسر المثناة الفوقية ابن اسمعيل الكوفي (عن يزيد بن أبي عبيد) مولى سلمة بن الأكوع (عن سلمة) بن الأكوع (رضي الله عنه قال خفت) أي قلت (أزواد الناس وأملقوا) أي افتقروا ونبت أزوادهم كذا قرره لزر كشي وابن حجر والبرماوي والعيني ورده في المصابيح بأن قبله خفت أزواد الناس ثم الواقع أنهم لم تكن بالكلمة بديل أنهم جمعوا أفضل أزوادهم فبرك عليه الصلاة والسلام عليها (فأما النبي صلى الله عليه وسلم) فاستأذنه (في فخر أبلههم فاذن لهم) عليه الصلاة والسلام في فخرها (فلقبهم عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فخبروه) بذلك (فقال ما بقاؤكم بعد) فخر (أبلكم فدخل عمر) رضي الله عنه (على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد) فخر (أبلههم) أي بقاؤهم يسير لغلبة الهلاك على الرجل وقول ابن حجر والدمامي تبعاً لزر كشي وهذا أخذه عمر رضي الله عنه من نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجوار الهلية يوم خير استقباله لظهورها ليعمل عليها المسلمين ويحمل أزوادهم تعقبه صاحب الامع بأن الراجح تحريم الجوار لعينها (قال) ولا يذرف قال (رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى الناس يا تون بفضل أزوادهم) قال ابن حجر أي هم يا تون ولذلك رفعه وتعقبه العيني فقال كونه حالاً أوجه على ما لا يخفى (فدعا) صلى الله عليه وسلم (وبرك) بتشديد الراء أي دعا بالبركة (عليه) أي على الطعام ولا يذرعن المستمل عليهم على الأزواد (ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتى الناس) بالخاء المهملة والمثناة أي أخذوا بالحنثيات لكثرة أي خفوا بأبيديهم من ذلك (حتى فرغوا) من حاجتهم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا إله الا الله وأنى رسول الله) إشارة إلى ان ظهوراً المجزئة يؤيد الرسالة ومطابقته للترجمة في قوله خفت أزواد الناس * (باب حمل الزاد على الرقاب) عند تعذر حمله على الدواب * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (أخبرنا عتبة) بسكون الموحدة بعد العين المفتوحة ابن سليمان (عن هشام) هو ابن عروة (عن وهب بن كيسان عن جابر رضي الله عنه) ولا يذرعن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما (قال خرجنا) أي في رجب سنة ثمان من الهجرة في بعث قبل الساحل وكان أميره أبي عبيدة بن الجراح (ونحن ثلثة نكح زادنا على رقابنا ففني زادنا) هذا موضع الترجمة والظاهر أنه كان لهم زاد بطريق العموم وزاد بطريق الخصوص فلما فني الذي بطريق العموم اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص للمواساة بينهم في ذلك وجوز العيني أن يكون معنى فني أشرف على الفناء (حتى كان الرجل منياً كل مرة) وللكشميهني في كل يوم مرة (قال رجل) هو أبو اليزيد بكافي مسلم وسبق أن شاء الله تعالى في المغازي ما يدل على انه وهب بن كيسان (يا أبا عبد الله) هي كنية جابر (وأين كانت القمرة تقع) أي من جهة الغذاء أو القوت (من الرجل قال لقد وجدنا فقدنا) أي حزننا على فقدناها أو وجدناها مؤثراً (حين) فقدناها (بفتح القاف وفي رواية أبي الزبير قلت كيف كنتم تصنعون بها فقال كنا نخمسها كما يخص

له ولم يطالبه بالحضور سبط عنه الحضور وان لم يسمح وطالبه بالحضور لزمه الحضور وليس الصوم عذراً في عدم اجابة الدعوة ولكن اذا حضر

لا يلزمه الاكل ويكون الصوم عذرا في ترك الاكل بخلاف المفطر فإنه يلزمه الاكل على أصح الوجهين عندنا كما سيأتي واضحاً إن شاء الله تعالى في بابهِ والفرق بين الصائم والمنظر منصوص عليه في الحديث الصحيح كما هو معروف في موضعه وأما الأفضل للصائم فقال أصحابنا إن كان يشق على صاحب الطعام صومه استحبه له الفطر والافلا هذا إذا كان صوم تطوع فإن كان صوماً واجباً حرم الفطر وفي هذا الحديث أنه لا بأس بظاهره أو بأقل العبادة من الصوم والصلاة وغيرهما إذا دعت إليه حاجة والمستحب اخناؤها إذا لم تكن حاجة وفيه الارشاد إلى حسن المعاشرة وأصلاح ذات البين وتأليف القلوب وحسن الاعتذار عند سببه وأما الحديث الثاني ففيه نهى الصائم عن الرفث وهو السجف وقاحش الكلام يقال رفث يرفث الفاسق يرفث بضمه أو كسرهما ورفث بكسرهما يرفث بفتحهما رفثاً يسكون الفاء في المصدر ورفثاً بفتحها في الاسم ويقال رفث رباي حكاه القاضي والجهل قريب من الرفث وهو خلاف الحكمة وخلاف الصواب من القول والفعول (قوله صلى الله عليه وسلم فإن امرؤ شاتعه أو قاتله) معناه شتمته عرضاً المشاتعة ومعنى قاتله نازعه ودافعه (قوله صلى الله عليه وسلم فليقل أني صائم) هكذا هو مرئى واختلاف في معناه فقل يقول بلسانه جهر ليسمعه السام والمقاتل فينزجر غالباً وقل لا يقول بلسانه بل يحدث به نفسه لينعها من مشاتعته ومقاتلته ومقاتلته ويحرم صومه عن المكدرات

الصبي ثم شرب عليها من الماء فتكفينا يومنا إلى الليل (حتى أتينا البحر) أي ساحله (فأذا حوت) زاد في رواية غزوة وسيف البحر من المغازي مثل الطرب بفتح المعجمة وكسر الراء آخره موحدة الجبل الصغير والحوت اسم جنس لجميع السمك أو ماء عظم منه وفي رواية الخولاني فهو بطن ساحل البحر فإذا نحن بأعظم حوت (قذوه) وللعموى والكشميني قد قذفه (البحر) فأكثنا منه ثمانية عشر يوماً ما أحببتنا أي ما اشتيناه وفي رواية عمرو بن دينار نصف شهر وفي رواية أبي الزبير أكثنا عليها شهراً ورجح النووي هذه الأخيرة لما فيها من الزيادة وفيه جوازاً كل الحوت الطافي ﴿ (باب إرداف المرأة خلف أخيها) الراكب ﴾ وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم ابن بحر الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) النبيل واسمه الضحاك قال (حدثنا عثمان بن الأسود) الجمحي قال (حدثنا ابن أبي مليكة) بضم الميم هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسم أبي مليكة زهير (عن عائشة رضي الله عنها) قالت يا رسول الله يرجع أصحابك بأجر حج وعمره ولم أزد على الحج فقال لها اذهبي وليردفك بفتح الياء وضمها في اليونينية أخوك (عبد الرحمن) وهذا موضع الترجمة (فامر عبد الرحمن أن يعمرهما من التسعين) بفتح المثناة الفوقية مكان معروف خارج مكة وهو على أربعة أميال من مكة إلى جهة المدينة كما نقله الفساحي وزاد أبو داود في روايته فإذا هيبت بهما من الأكمة فالتحرم فأنهما عرّة متقلبة وروى الفساحي من طريق محمد بن عمير قال إنما سمى التسعين لأن الجبل الذي عن عين الداخل يقال له ناعم والذي عن اليساري يقال له منعم والوادي نعمان (فانتظروا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على مكة حتى جاءت) * وبه قال (حدثني) بالافراد (عبد الله) ولا يخرجهما عبد الله بن محمد أي المسندي قال (حدثنا ابن عبيدة) سفيان (عن عمرو بن دينار) بفتح العين وسكون الميم ولا يخرجهما ابن دينار (عن عمرو بن أوس) بفتح العين والهمزة ابن أبي أوس الثقي الطائفي التابعي وليس بصحابي (عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق) رضي الله عنهم ما قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أردف (أختي) عائشة رضي الله عنها (وأمرهما من التسعين) بضم الهمزة من أردف وأمرهما فإن قلت ما وجه دخول هـ ذين الحديثين هنا أجيب باحتمال أن يكون من قوله عليه الصلاة والسلام جهاد كن الحج ﴿ (باب إرداف في سفر الغزو) سفر (الحج) ﴾ وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) وسقط في رواية أبي ذر ابن سعيد قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقي قال (حدثنا أيوب) السخستاني (عن أبي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن انس رضي الله عنه) قال كنت رديف أبي طلحة وأنهم أي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم (ليصرخون) بلام التأكيد أي يرفعون أصواتهم (بهم أجمعاً الحج والعمرة) بالجرفهم ما يدلان الضمير ويجوز النصب على الاختصاص وبالرفع خبر مبتدأ محذوف أي أحدهما الحج والآخر العمرة * وموضع الترجمة ظاهر وقيس الغزوي على الحج ﴿ (باب الردف) بكسر الراء أي المتردف الراكب خلف الراكب ﴾ (على الجمار) * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا أبو صفوان) عبد الله بن سعيد الأموي (عن يونس بن يزيد) عن ابن شهاب الزهري (عن عروة) بن الزبير (عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جمار على كاف) بكسر الهمزة ويقال وكاف بالواو وهو ما يشد على الجمار كالسرج للفرس (عليه) أي على الكاف (قطيفة) دثار مجمل (وأردف أسامة) بن زيد (وراه) والحديث أخرجه المؤلف أيضاً في اللباس وفي التفسير والادب والاستئذان والطب ومسلم في المغازي والنسائي في الطب * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الميم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثنا يونس) بن يزيد الأيلي (أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له (١٣٣) الا الصيام هولي وأنا أجزى به فوالذي نفسي

محمد بيده خلفه فم الصائم أطيب
عند الله من ريح المسك
مثله في أصل النهي عن ذلك لكن
الصائم أكدر والله أعلم

* (باب فضل الصيام) *

(قوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كل عمل ابن آدم له الا الصيام هولي وأنا أجزى به) اختلاف العلماء في معناه مع كون جميع الطاعات لله تعالى فقل سبب اضافته الى الله تعالى انه لم يعبد أحد غير الله تعالى به فلم يعظم الكفار في عصر من الاعصار معبودا لهم بالصيام وان كانوا يعظمونه بصورة الصلاة والحدود والصدقة والذكر وغير ذلك وقيل لان الصوم بعينه من الرياء خلفائه بخلاف الصلاة والحج والغزو والصدقة وغيره من العبادات الظاهرة وقيل لانه ليس للصائم ونفسه فيه حظ قاله الخطابي قال وقيل لان الاستغناء عن الطعام من صفات الله تعالى فتقرب الصائم بما يتعلق بهذه الصفة وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء وقيل معناه أنا المنفرد بعلم مقدار ثوابه أو تضعيف حسناته وغيره من العبادات أظهر سبحانه بعض مخلوقاته على مقدار ثوابها وقيل هي اضافة تشريف كقوله تعالى ناقة الله مع ان العالم كله لله تعالى وفي هذا الحديث بيان عظم فضل الصوم والحث عليه وقوله تعالى وأنا أجزى به بيان لعظم فضله وكثرة ثوابه لان التكريم اذا أخبر بأنه يتولى بنفسه الجزء اقتضى عظم قدر الجزء وسعة العطاء (قوله صلى الله عليه وسلم خلفه فم الصائم

(عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح في رمضان سنة ثمان من الهجرة (من أعلى مكة) من كد اعبائه والتمتع والمدة على راحلته) حال كونه (مردقا أسامة بن زيد) خادمه وهذا موضع الترجعة ويلحق الارتداف على الراحلة بالارتداف على الجارنم هو عليه أقوى في التواضع (ومعه بلال) مؤذنه (ومعه عثمان بن طلحة) بن أبي طلحة ابن عبد العزى لكونه (من الحجبة) بفتح الحاء المهملة والجيم أي حجة الكعبة وسدنتها الذين يسهوهم مفتاحها (حتى اناخ) عليه الصلاة والسلام راحلته (في المسجد) الحرام فأمره أن يأتي بفتح البيت العتيق فأني به من عند أمه سلافة بضم السين المهملة (ففتح) عليه الصلاة والسلام به الكعبة ولا يذرف فتح بضم ثانيه مبنيا للمفعول (ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم) الكعبة (ومعه أسامة وبلال وعثمان) بن طلحة الحجي (فمكث فيها نارا طويلا) يصلي ويكبر ويدعو (ثم خرج) منها (فاستبق الناس) أي فسبقوا للولوج الى الكعبة (وكان) بالواو ولا يذرف كان (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (أول من دخل) الكعبة (فوجد بلالا وراء الباب قائما) فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة (فأشار) بلال له (الى المكان الذي صلى فيه) منها وفي رواية مسلم أنه قال صلى بين العمودين اليمانيين (قال عبد الله بن عمر) (فنسيت) بالقاء (أن أسأله) أي بلالا (كم صلى) النبي صلى الله عليه وسلم (من سجدة) أي من ركعة ولا يعارضه نفي أسامة صلواته عليه الصلاة والسلام فيها المروي في مسلم لان بلالا مثبت فهو يقدم على الثاني نعم روى عن أسامة اثباتهما كما عند أحمد والطبراني ولاتناقض في روايته لان النفي بالنسبة لما في علمه لكونه لم ير النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى لاشتغاله في ناحية من نواحي الكعبة أولا ياتيه بما يحبه النبي صلى الله عليه وسلم الصور التي كانت بالكعبة والاثبات أخبر به غيره فرواه عنه (باب من أخذ بالركاب للراكب ونحوه) كالأعانة على الركوب وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرف حدثنا (اسحق) هو ابن منصور بن بهرام الكوسج المروزي كارجحه الحافظ بن حجر قال (أخبرنا عبد الرزق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بسكون ثانيه (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل سلامي يضم السنين وفتح الميم مقصور الاثنية من أنامل الاصابع (من الناس) أو كل عظم محجوف من صغار العظام قال التوربشتي وفي معناه خلق الانسان على المئائة وستين مفصلا عليه أن يصدق عن كل مفصل بصدقة وقال في الفتح والمعنى على كل مسلم مكلف بعدد كل مفصل من عظامه صدقة لله تعالى شكره بأن جعل لعظامه مناصل يتمكن بهامن القبض والبسط وخصت بالذكرا في التصرف بهامن دقائق الصنائع التي اختص بها الأدمي اه وقال البيضاوي المعنى أن على كل مفصل من عظام يصح سليمان الآفات باقيا على الهيئة التي تتم بها منافعها وفعاله صدقة شكر المن صورته ووقاه عما يغيره ويؤذيه اه وكل سلامي مبتدأ مضاف ومن الناس صفة سلامي (عليه صدقة) جملة من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الأول فان قلت كان القياس أن يقول عليها لان السلامي مؤنثة أجيب بأنه جاء على وفق لفظ كل أو أنه ضمن لفظ سلامي معنى العظم والمفصل وأعاد الضمير عليه كذلك (كل يوم تطلع فيه الشمس) بنصب كل على الظرفية (يعدل) المسلم المكلف أي يصلح بالعدل (بين الاثنين صدقة) بفتح أول يعدل وكسر ثانيه وهو مبتدأ تقديره أن يعدل مثل قوله تسمع بالميمدى خبر من أن تراه (ويعين) المسلم المكلف (الرجل) أي يساعده (على دابة فيحمل عليها) الراكب وقوله فيحمل بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة (أو يرفع عليها متاعه صدقة) وهذا موضع الترجعة فإنه يدخل فيها الأخذ بالركاب وغيره

أطيب عند الله من ريح المسك يوم القيامة وفي رواية لخلاف) هو بضم الخاء فيهما هو تغير رائحة الفم هذا هو الصواب فيه بضم الخاء

كأذكرناه وهو الذي ذكره الخطابي وغيره (١٣٤) من أهل الغرب وهو المعروف في كتب اللغة وقال القاضي الرواية الصحيحة بضم

وأول الشئ من الراوى أو للتويع (والكلمة الطيبة) يكلمها أخاه المسلم (صدقة وكل خطوة)
بفتح الخاء ولا يذخر خطوة بضمها (يخطوها إلى الصلاة) ذاهبا وارجعا (صدقة ويصيط) أى يزيل
(الأذى عن الطريق صدقة باب السفر) وللمستلم كراهية السفر (بالمصاحف إلى أرض العدو
وكذلك يروى) القول بالكراهة الثابتة عند المستلم كما مر (عن محمد بن بشر) بكسر الموحدة
وسكون المعجمة ابن الفرافصة العبدى الكوفى مما وصله اسحق بن زاهويه فى مسنده (عن
عبد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله
عليه وسلم) ولفظ رواية اسحق كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو
الحديث وأراد بالقرآن المصحف (وتابعه) أى تابع محمد بن بشر (ابن اسحق) صاحب المغازى مما
رواه أحمد بن حنبل (عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنما ذكر المؤلف هذه المتابعة
ليبين ما زاده بعضهم فى هذا الحديث وهو قوله مخافة أن يناله العدو زعماء أنه من قول الرسول
أنه لا يصح مرفوعا وانما هو من قول مالك لما أخرجه أبو داود عن القعنبي عن مالك فقال قال
مالك أراه مخافة وكذا أكثر الرواة عن مالك جعلوا التعليل من كلامه وأشار ابن عبد البر إلى أن
ابن وهب انفرد بها كذا قرره ابن بطل وغيره نعم لم ينفرد بها ابن وهب فقد أخرجه من طريق
عبد الرحمن بن مهدي عن مالك وزاد مخافة أن يناله العدو وكذا رواه امرؤ القيس فى مسنده
المشار إليه قريبا وكذا مسلم والنسائي وابن ماجه أيضا من طريق الليث عن نافع ومسلم من طريق
أيوب بلفظ فأتى لا آمن أن يناله العدو وفصرح بأنه مرفوع وليس بمرجوح وحينئذ فالمتابعة انما
هى فى أفضل الحديث قاله فى الفتح والعطف فى قوله وكذلك يروى صحيح على رواية المستلم أما على
رواية غيره فاستشكله الخطابي من حيث أنه لم يتقدم ما يعطف عليه وأجاب باحتمال غلط
الناسخ بالتقديم والتأخير (وقد سافر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه) رضى الله عنهم (فى
أرض العدو وهم يعلمون القرآن) بفتح المثناة التحتية وسكون العين كذا فى الفرع وأصله وأصل
الديماطى وغيرهم قاله عن السفر بالقرآن انما المراد به السفر بالمصحف خشية أن يناله العدو
لا السفر بالقرآن نفسه لأن القرآن المنزل لا يمكن السفر به فدل على أن المراد به المصحف المكتوب
فيه القرآن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسعود) القعنبي (عن مالك) الامام (عن نافع عن
عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر
بالقرآن) أى بالمصحف (إلى أرض العدو) خوفا من الاستهانة به واستدل به على منع بيع المصحف
من الكافر لوجود العلة وهى التمكن من الاستهانة به وكذا كتب فقهه فى آثار السلف بل قال
السبكي الأحسن أن يقال كتب علم وإن خلت عن الآثار تعظيما للعلم الشرعى قال ولده الشيخ
تاج الدين وقوله تعظيما للعلم الشرعى يفيد جواز بيع الكافر كتب علوم غير شرعية وينبغي المنع
من بيع ما يتعلق منه بالشرع ككتب النحو واللغة اه فان قلت ما الجمع بين هذا وبين كتابه عليه
الصلاة والسلام إلى هرقل من قوله يا أهل الكتاب الآية أجيب بأن المراد بالنهى حمل المجموع
أو التميز والمكتوب لهرقل انما هو فى ضمن كلام آخر غير القرآن (باب) مشروعية التكبير عند
الحرب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) (المسندى قال) (حدثنا عيسى بن عيينة) (عن أيوب)
السختياني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أنس) رضى الله عنه قال صبح النبي صلى الله عليه وسلم
خبيرا لا تضاد بين هذا وقوله فى رواية حميد عن أنس أنهم قدموا ليلافانه يحمل على أنهم لما
قدموها ناموا وادونها ثم ركبوا إليها فصحبوها (وقد خرجوا) أى أهلها (بالمساحى على أعناقهم)
طالبين مزارعهم (فلما رأوه) عليه الصلاة والسلام (قالوا هذا محمد والحيس محمد والحيس) مرتين

الخاء قال وكثير من الشيوخ يرويه
بفتحها قال الخطابي وهو خطأ
قال القاضي وحكى عن الفارسي
فيه الفتح والضم وقال أهل المشرق
يقولونه بالوجهين والصواب
الضم ويقال خلف قوه بفتح الخاء
واللام يخلف بضم اللام واخلف
يخلف اذا تغير وأما معنى الحديث
فقال القاضي قال المازرى هذا
مجاز واستعارة لأن استطابة بعض
الروائح من صفات الحيوان الذى
له طبائع تميل إلى شئ فتستطيبه
وتنفر من شئ فتستقذره والله
تعالى متقدس عن ذلك لكن
جرت عادة تنابقر روائح الطيبة
متنافسة كذلك فى الصوم لتقريبه
من الله تعالى قال القاضي وقيل
يجازيه الله تعالى به فى الأثر
فتكون نسكته أطيب من ريح
المسك كما أن دم الشهيد يكون
ريحه ریح المسك وقيل يحصل
أصاحبه من الثواب أكثر من
يحصل لأصحاب المسك وقيل
رائحته عند ملائكة الله تعالى
أطيب من رائحة المسك عندنا
وإن كانت رائحة الخلوف
عندنا خلافه والأصح ما قاله
الدورى من المخاربة وقاله من
قاله من أصحابنا أن الخلوف أكثر
ثوابا من المسك حيث ندب إليه فى
الجمع والأعياد وتجالس الحديث
والذكر وسائر مجامع الخير واحتج
أصحابنا بهذا الحديث على كراهة
السؤال لأصنام بعد الزوال لأنه
يرسل الخلوف الذى هذه صفته
وفضيلته وإن كان السؤال فيه
فضلا أيضا لأن فضيلة الخلوف
أعظم وقالوا كما أن دم الشهداء

أى قوله وغيرهم كذا ينحطه فالتدكير باعتبار أصحاب الأصول المذكورة اه ما بهامش

* وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وقتيبة بن سعيد قال حدثنا المغيرة وهو الحزامي (١٣٥) عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة * وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء عن أبي صالح الزيات أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصيام فإنه لي وأنا أجره به والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يفسخ فان سابه أحد أو قاتله فليقل إلى امرؤ أو امرأة والذي نفسي بمحمد يده لخوف فم الصائم أطيب عند الله يوم القيامة من ريح المسك

مشهود له بالطيب ويترك له غسل الشهيد مع ان غسل الميت واجب فإذا ترك الواجب للمعاقلة على بقاء الدم المشهود له بالطيب فترك السواك الذي ليس هو واجبا للمعاقلة على بقاء الخوف المشهود له بذلك أولى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الصيام جنة) هو بضم الجيم ومعناه ستره ومانع من الرفث والآنم ومانع أيضا من النار ومنه الجن وهو الترس ومنه الجن لاستتارهم (قوله صلى الله عليه وسلم فلا يرفث يومئذ ولا يفسخ) هكذا هو هنا بالسين ويقال بالسين والصاد وهو الصياح وهو بمعنى الرواية الأخرى ولا يجهل ولا يرفث قال القاضي ورواه الطبري ولا يفسخ بالراء قال ومعناه صحيح لان السخرية تكون بالقول والفعل وكلاهما من الجهل قلت وهذه الرواية تصحيف وان

١ قوله فالعلو الخ هذه العبارة غير

أى الجديش وسعى به لانه مقسوم بخمسة المقدمة والساقفة والميمنة والميسرة والقلب والمعنى أن محمدا جاء بالجديش ليقاتلهم (فلجوا إلى الحصن) الذي يجيبون لجوا باللام المفتوحة والجيم وبالهزة المضعومة أى تحصنوا به (رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال الله أكبر) كذا بن زيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وهذا موضع الترجمة (خرب خير) قاله عليه الصلاة والسلام تفاؤلا لما رأى معهم آلة الهدم وأقاله بطريق الوحي ويؤيده قوله (أنا أنزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) بفتح الذال المعجمة (وأصباحا جارا) بضم الحاء المهملة والميم جمع حمار والمراد الاهلى (فطعننا هانذا منادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة زيد بن سهل كفى مسلم (ان الله ورسوله ينهيانكم) بالتثنية ولا تكسبهن ينهى كذا بالافراد (عن لحوم الحمر) الاطعمة لانها رخص فحرمها العنما لانها لم تخمس ولا لكونها تأكل العذرة ولا لانها كانت حولتهم (فأكنشت القدور) أى أمليت أو قلبت (بما فيها تابعه) أى تابع عبد الله بن محمد المسندى (على) هو ابن المدينى (عن سفيان رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه) باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى أو هو القرطبي كائنص عليه أبو نعيم قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن عاصم) الاحول (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضى الله عنه) أنه (قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنا اذا أشرفنا) أى اطلعنا (على وادهلنا وكبرنا) قد ارتفعت اصواتنا (بجله فعليه حالية) فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم) بكسر الهمزة وفتح الواو الحدة أى ارفعوا أو انتظروا أو أمسكوا عن الجهر وقفوا عنه أو اعطقوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة (فأنكم لاتعدون اصم ولا غابا) لانه معكم انه سميع (في مقابلة أصم) (قريب) في مقابلة غابا زاد في غير رواية أبى ذر سار له اسمه وتعالى جدته قال الطبري وفيه كراهية رفع الصوت بالدعاء والذكر وبه قال عامة السلف من الصحابة والتابعين وموضع الترجمة من معنى الحديث لان حاصل المعنى فيه انه عليه الصلاة والسلام كره رفع الصوت بالذكر والدعاء (باب التسبيح اذا هبط) أى نزل المسافر (واديا) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرطبي قال (حدثنا سفيان بن عيينة) (عن حصين بن عبد الرحمن) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة (عن سالم بن أبى الجعد) بفتح الجيم وسكون العين (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضى الله عنه) قال كذا اذا صعدنا بكسر العين أى طلعنا موضعا عاليا كجبل أو نزل (كبرنا) استشعار الكبرياء الله تعالى عند ما يقع البصر على الامكنة العالية لان الارتفاع محبوب للنفس لما فيه من استشعار أنه أكبر من كل شيء (واذ انزلنا) الى مكان منخفض كواد (سبحنا) استنباطا من قصة يونس وتسيجه في بطن الحوت لنحو من بطن الاودية كالجياونس بالتسيج من بطن الحوت وعن بعضهم لما كان التكبير لله عند رؤية عظيم من مخلوقاته وجب ان يكون فيما انخفض من الارض تسبيح لله تعالى لان تسيجه تعالى تنزيهه عن صفات الانخفاض والضعف وقال ابن المنير ينبغي أن يكون التنزيه في محل الانخفاض والاستعلاء لان جهتي العلو والسفل كلاهما محال على الحق تعالى ١ فالعلو وان كان معنويا لاجسامنا فقد وصف به ولم يؤذن في وصفه بالانخفاض البتة ولاله اسم مشتق من ذلك وقد ورد ينزل ربنا الى سماء الدنيا وأولنا بالمعنى لكنه لم يشتق له منه اسم المنزل بخلاف اسمه المتعالى سبحانه وتعالى اه من المصاييح (باب التكبير اذا علا) المسافرين في الغزوات والحج وغيرها (شرفا) أى مكانا مشرفا عاليا * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الواو الحدة وتشديد الشين المعجمة العبدى البصرى قال (حدثنا ابن أبى عدى) هو محمد بن أبى عدى واسم أبى عدى ابراهيم السلمى (عن شعبة) بن الحجاج

ملتزمة بما قبلها الا اذا انفردت بين المقامين بخلاف ما قبلها فانه يدل على استوائهما فلهذا محلها قبل قوله وقال ابن المنير تأمل اه

والصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح (١٣٦) بقطره وإذا أتى به فرح بصومه * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا أبو داود معاوية وكيع

عن الأعمش ح وحدثننا زهير بن حرب وحدثننا جرير عن الأعمش ح وحدثننا أبو سعيد الأشج واللفظ له وحدثننا وكيع وحدثننا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف قال الله عز وجل إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به يدع شهوته وطعامه من أجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ولخلاف فيه أطيب عند الله من ربح المسك * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا محمد بن فضيل عن أبي سنان عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل يقول إن الصوم لي وأنا أجزي به إن للصائم فرحتين إذا أفطر فرح وإذا أتى الله فرح والذي نفس محمد بيده ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ربح المسك * وحدثننا إسحق بن عمر بن سليل الهذلي وحدثننا عبد العزيز يعني ابن مسلم وحدثننا ضرار بن مرة وهو أبو سنان بهذا الإسناد قال وقال إذا أتى الله فجزاه فرح * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثننا خالد بن مخلد وهو القطواني عن سليمان كان إلهامه عنى (قوله صلى الله عليه وسلم وللصائم فرحتان يفرحهما إذا أفطر فرح بقطره وإذا أتى به فرح بصومه) قال العلماء أما فرحته عند لقاء ربه فسيبها ما رآه من جزائه وتذكره نعمه الله تعالى عليه بتوفيقه لذلك وأما عند فطره فسيبها تمام عبادته وسلامتها من المنسبات وما يرجو من ثوابها

(عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن جابر) هو ابن عبد الله (رضي الله عنه قال كما إذا صعدنا) بكسر العين أى علونا كما كنا عالميا (كبرنا وإذا تصوبنا) أى انحدرونا ونزلنا (سبحنا) وبه قال (حدثننا عبد الله) هو ابن يوسف كما قاله ابن السكن وتردأ أبو مسعود الدمشقي بين أن يكون هو ابن صالح كاتب الليث وبين أن يكون ابن رجاء الغداني والمعتد الأول كما قاله الجبائي (قال حديثي) بالافراد (عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام (عن صالح بن كيسان) بفتح الكاف (عن سالم بن عبد الله) بن عمر (عن أبيه) (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهم) ما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قفل (بقاف ثم فاء) أى رجع (من الحج أو العمرة ولا أعلمه إلا قال الغزو) بالنصب على المنعولية والجرح عطا على الجرح والسابق وهذه الجملة كالاضراب عن الحج والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو ثم ان ظاهره اختصاص قول ذلك بالذكورات والجمهور على مشروعيته لكل سفر طاعة (يقول) عليه الصلاة والسلام (كلمة أوفى) بفتح الهمزة والفاء وسكون الواو وأشرف وعلا (على نية) بفتح المثناة وكسر النون وتشديد التحتية على الجبل أو الطريق في الجبال (أوفى على) (فدفع) بفاء من مفتوحتين بينهما ما دال ساكنة وبعد الأخيرة أخرى مهملة من الفلا من الأرض لا شئ فيها أو الغلبة أو ذات الحصى المستوية أو المرتفعة (كبر) الله (ثلاثا) هو جواب الشرط وموضع الترجمة كما لا يخفى (ثم قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) قال القرطبي وفي تعقيب التكبير بالتلميل إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات وأنه المعبود في جميع الأماكن وقال في التثنية يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ويحتمل أن التكبير يختص بالمكان المرتفع وما بعده ان كان متصفاً ككل الذكرا المذكور فيه ولا فاداهبط سبع كادل عليه حديث جابر ويحتمل أن يكمل الذكرا مطلقاً عقب التكبير ثم يأتي بالتنسيق إذا هبط (أيون) بعد الهمزة أى نحن راجعون إلى الله تعالى نحن (تأبون) إليه تعالى فيه إشارة إلى التقصير في العبادة وقوله عليه الصلاة والسلام على سبيل التواضع أو تعليمه لامتة نحن (عابدون) نحن (ساجدون لرئيسنا) نحن (حامدون) والجار والجرور رامة ملق بساجدون أو بحامدون أو بهما أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالخمس على سبيل التنازع (صدق الله وعده) فبما وعده من أظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (وهزم الأحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق لحربه صلى الله عليه وسلم فاللام للعهد والمراد كل من تحزب من الكفار لحربه عليه الصلاة والسلام فتكون جنسية أو المراد الإلهام هزم الأحزاب فيكون معنى الدعاء والأول هو الظاهر وقد كان عليه الصلاة والسلام إذا خرج للغزو اعتدله بالعدد والعدد فيجمع أصحابه ويقتد الخيل والسلاح فإذا رجع تعري عن ذلك ورد الأمر فيه إليه فقال وهزم الأحزاب (وحده) فينبى السبب فناء في السبب وهذا هو المعنى الحقيقي لأن الإنسان وفعله خلق ربه تعالى قال الله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى فما حصل من الهزيمة والنصر فعضاف إليه وبه وهو خير الناصرين (قال صالح) هو ابن كيسان (وقلت له) أى لسالم بن عبد الله (الم يقل عبد الله) بن عمر بعد قوله أيون (إن شاء الله) كما في رواية تافع مما ثبت في باب ما يقول إذا رجع من الغزو (قال) سالم (لا) أى لم يقل ذلك * هذا (باب) بالنون (يكتب للمسافر) سفر طاعة (ما) ولغيره أي ذر مثلاً ما (كان يعمل في الإقامة) * وبه قال (حدثننا مطر بن الفضل) المروزي قال (حدثننا يزيد بن هرون) بن زاذان الواسطي قال (حدثننا) ولأبي ذر أخبرنا (العوام) بفتح العين المهمة وتشديد الواو ابن حوشب قال (حدثننا

ابن بلال حدثني أبو حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان (١٣٧) في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون

يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد **وحدثنا محمد بن ربح** ابن المهاجر أخبرنا الليث عن ابن الهادي عن سهل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عمار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد يصوم يوما في سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفا

والكلاباذي معناه البقال كانهم نسبوه إلى بيع القطنية قال القاضي وقال الباسجي هي قرية على باب الكوفة قال وقاله أبو ذر أيضا وفي تاريخ البخاري ان قطوان موضع قوله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم يقال أين الصائمون فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد هكذا وقع في بعض الاصول فإذا دخل آخرهم وفي بعضها فإذا دخل أولهم قال القاضي وغيره وهو وهم والصواب آخرهم وفي هذا الحديث فضيلة الصيام وكرامة الصائمين

*(باب فضل الصيام في سبيل

الله لمن يطيقه بلا ضرر ولا

تفويت حق)*

قوله صلى الله عليه وسلم من صام يوما في سبيل الله باعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً فيه فضيلة الصيام في سبيل الله وهو يتحول على من لا يتضرر به ولا يقوت به حقا ولا يَحْتَمِلُ به قتاله ولا غيره من مهمات

ابراهيم ابواسماعيل بن عبد الرحمن (السكسكي) بسنين مهمتين مقتوحتين بينهما كاف ساكنة وفي آخره أخرى أيضا نسبة إلى السكاسك بن أشرس بن كعدة (قال سمعت ابابردة) بضم الموحدة وسكون الراء عاصم بن أبي موسى الاشعري (واصطحب) أي أبو بردة (هو ويزيد بن أبي كبشة) بفتح الكاف وسكون الموحدة وفتح الشين المجهمة الشامي واسم أبيه حيول بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وكسر الواو بعدها تحتية أخرى ساكنة ثم لام في خراج السنداسليمان ابن عبد الملك وتوفي في خلافته وليس له في البخاري ذكر الا هنا والمعنى اصطحب معه (في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت) أبي (اباموسى) الاشعري رضى الله عنه (مرارا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض العبد المؤمن وكان يعمل عملا قبل مرضه ومنعه منه المرض ونهه لولا المانع مداومته عليه (اوسافر) سفر طاعة ومنعه السفر مما كان يعمل من الطاعات ونهته المداومة (كتب له مثل ما كان يعمل) حال كونه (مقيما) وحال كونه (صحيا) فهما حالان مترادفان أو متداخلان وفيه ألف والنشر الغير المرتب لان مقيما يقابل اوسافر وصحيا يقابل اذا مرض وعقبه ابن المنذير بأنه تحجر واسعا بل تدخل فيه الفرائض التي شأنها ان يعمل بها وهو صحيح اذا عجز عن جلته أو بعضها بالمرض كتب له أجر ما عجز عنه فعلا لانه قام به عزما أن لو كان صحيحا حتى صلاة الخالس في الفرض لمرضه يكتب له عنها أجر صلاة القائم اه وهذا ذكره في المصابيح من غير عز ونا كاعلمه وتعقبه صاحب الفتح فقال وليس اعتراضه بجيد لانهم لم يواردا **باب (حكم السير) حال كون السائر (وحده) من غير رفيق معه هل يكفر أم لا** وبه قال (حدثنا الجدي) بضم الجيم وفتح الميم عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثني) بالافراد (محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم ما يقول نذب) أي دعا (النبي صلى الله عليه وسلم الناس يوم غزوة (الخنزق) وهي الاحزاب سبق في فضل الطلعة من يأتيها بجبر القوم ويأتى ان شاء الله تعالى في مناقبه من يأتيها بجبر بنى قريظة (فاتدب) أي أجاب (الزبير) بن العوام رضى الله عنه (ثم ندبهم) عليه الصلاة والسلام ثانيا (فاتدب) أي أجاب (الزبير ثم ندبهم) عليه الصلاة والسلام ثالثا (فاتدب الزبير) زادني رواية أبي ذر ثلثا وفيه شدة شجاعته رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريا) بفتح الحاء المهملة منوئا أي خاصة من اصحابه (وحواري الزبير) قال الزجاج الحواري ينصرف لانه منسوب الى حوار وليس كبحاقى وكراسى لان واحدا منجى وكريى فاذا أضيف الى ياء المتكلم فقد تحذف وقد ضبطه جماعة بفتح الياء وهو الذي في الفرع وأكثرهم بكسرها وهو القياس لكنهم حين استثقلوا الكسرة وثلاث ياءات حذفوا ياء المتكلم وأبدلوا من الكسرة فتحة (قال سفيان) أي ابن عيينة (الحواري) هو (الناصر) وهذا أخرجه الترمذي وغيره عنه وعن ابن عباس مما وصله ابن أبي حاتم سمى الحواريون لباس ثيابهم وانهم كانوا صيادين وأخرج عن الفضالة أن الحواري هو الغسال بالنبطية وعن قتادة الحواري الذي يصلح للخلافة وعنه هو الوزير ووجه المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث اتنداب الزبير وتوجهه وحده كجديد على ذلك ما سياتى ان شاء الله تعالى في مناقب الزبير * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا عاصم بن محمد) وللمسملي زيادة ابن زيد بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم (قال حدثني) بالافراد (ابن) محمد (عن) جده (ابن عمر رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ح) للتحويل وسقط في الفرع وأصله (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال

وحدثناه قتبية بن سعيد حدثنا عبد العزيز (١٣٨) يعني الدراوزي عن سهيل بن خالد الاسناد وحدثني اسحق بن منصور وعبد الرحمن بن

بشر العبدي قال حدثنا عبد الرزاق
أخبرنا ابن جريج عن يحيى بن سعيد
وسهيل بن أبي صالح أنهم سمعوا
النعمان بن أبي عياش الزرقني يحدث
عن أبي سعيد الخدري قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من صام يوماً في سبيل الله باعد الله
وجهه عن النار سبعين خريفاً
وحدثنا أبو كامل فضيل بن حسين
حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا
طلحة بن يحيى بن عبيد الله حدثني
عائشة بنت طلحة عن عائشة أم
المؤمنين قالت قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذات يوم
يا عائشة هل عندكم شيء قالت
فقلت يا رسول الله ما عندنا شيء
قال فاني صائم قالت فخرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاهديت
لنا هدية أو جاءنا زور قالت فلما
رجع رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت يا رسول الله أهديت لنا
هدية أو جاءنا زور وقد خبأت لك
شيئاً قال ما هو قلت حيس قال هاتيه
* (باب جواز صوم السافلة بنية من
النهار قبل الزوال وجواز فطر الصائم
نفلاً من غير عذر والاولى اتمامه) *

(حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن ابن عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة) بفتح الواو وكسرها وأنكر بعضهم الكسر كاحكامه
السفاقي ١ ونصبه على الظرفية عند الكوفيين والمصدرية عند البصريين (ما علم) جملة في محل
نصب مفعول يعلم (ما سارراكب) وكذا ما سار قالوا لخرج مخرج الغالب (بليل وحده) وهذا
الحديث رواه النسائي من رواية عمر بن محمد أخى عاصم بن محمد وهو يرد على الترمذي حيث قال
ان عاصم بن محمد يرد بروايته ويؤخذ من حديث جابر جواز السفر من فرد الاضرورة والمصلحة
التي لا تنظم الا بالانفراد كارسال الجاسوس والطليعة والكراهة لما عد ذلك ويحتمل أن تكون
حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الامن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة * (باب
السرعة في السير) عند الرجوع الى الوطن (قال) ولا يذروا (أبو حميد) بضم الحاء المهملة
عبد الرحمن الساعدي مما سبق في حديث مطول في الزكاة (قال النبي صلى الله عليه وسلم الى
متجمل) بضم مضمومة وفوقية فعين مفتوحة فيم مكسورة (الى المدينة) فن أراد أن يتجمل معي
فليجمل بضم التحتية وكسر الجيم مشددة ولا يذرف لمتجمل بفتح التحتية والوقية والجيم قال
المهلب تجمل عليه الصلاة والسلام الى المدينة ليرج نفسه ويفرح أهله * وبه قال (حدثنا محمد
ابن المثنى) العنزي البصري (قال حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) هو ابن عروة (قال
أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير (قال سئل أسامة بن زيد رضي الله عنهما) قال البخاري قال
ابن المثنى (كان يحيى) القطان (يقول) تعليقا عن عروءه وأمسند اليه سئل أسامة (وأنا سمع)
السؤال قال يحيى (فسقط عنى) لفظ وأيا سمع عند رواية الحديث كأنه لم يذكرها أو لا
واستدركه آخر وهذه الجملة معترضة بين قوله سئل أسامة بن زيد رضي الله عنهما وبين قوله (عن
مسير النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) حين أفاض من عرفة فقوله عن مسير متعلق بقوله
سئل على ما لا يخفى (قال) أي أسامة ولا يذرف قال (فكان يسير العنق) بفتح العين المهملة والنون
وهو السير السهل (فأذا وجد قوة) بفتح الفاء وسكون الجيم الفرجة بين الشيتين (نص) بفتح
النون وتشديد الصاد المهملة (والنص) السير الشديد حتى يستخرج أقصى ما عنده فهو (فوق
العنق) المفسر بالسير السهل وانما تجمل عليه الصلاة والسلام الى المزدلفة ليتجمل الوقوف بالمشرع
الحرام * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مرزوق) بنسبه لجدّه الأعلى والافهوس سعيد بن الحكم بن محمد بن
أبي مرزوق الجمعي البصري قال (أخبرنا محمد بن جعفر) المدني (قال أخبرني) بالافراد (زيد هو ابن أسلم
عن أبيه) أسلم (قال كنت مع عبد الله بن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) بطريق مكة فبلغه عن
زوجته (صفية بنت أبي عبيد) بالتصغير الصحابية الثقفية أخت المختار وكانت من العابدات (شدة
وجع فأسرع السير) ليدرك من حباتها ما يمكنه ان تعهد اليه بما لا تعهده الى غيره (حتى اذا كان
بعد غروب الشفق ثم نزل) عن دابته (فصلى المغرب والعقة يجمع بينهما) ولا يذرف جمع بينهما بصيغة
الماضي (وقال اني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جذبته السير) أي اشتد فله صاحب المحنكم
وقال القاضي عياض أسرع كذا قال وكانت نسب الاسراع الى السير توسعا (آخر المغرب وجمع
بينهما) أي المغرب والعشاء كذلك * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا
مالك) الامام (عن سمي) بضم السين وفتح الميم (مولي أبي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام
(عن أبي صالح) ذكوان السعدي (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم نومه) نصب بنزع الخافض أي من نومه ومفعول ثان
يمنع لانه يطلب من عولين كاعطى (وطعامه وشراؤه) أي كمال نومه وكال طعامه وشراؤه ولذا ذلك

(١) قوله ونصبه على الظرفية الخ كذا بخطه والانصب تأخير بعد قوله وحده فانه اعراب له كما لا يخفى اه من هامش لما

فجئت به فأكل ثم قال قد كنت أصبحت صائماً قال طلحة لم أدت مجاهداً (١٣٩) بهذا الحديث فقال ذا البئر لرجل

يخرج الصدقة من ماله فإن شاء أمضاها وإن شاء أمسكها * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا وكيع عن طلحة بن يحيى عن حمته عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال فأتانا صائم ثم أتانا يوماً آخر فقلنا يا رسول الله أهدي لنا خبز فقال أرينيه فقلنا ما أصبحت صائماً فأكل

فجئت به فأكل ثم قال قد كنت أصبحت صائماً وفي الرواية الأخرى قالت دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم شيء فقلنا لا قال فأتانا صائم ثم أتانا يوماً آخر فقلنا يا رسول الله أهدي لنا خبز فقال أرينيه فقلنا ما أصبحت صائماً فأكل (الشرح) الخبز يفتح الحاء المهملة هو التمر مع السم والاقط وقال الهروي ثريدة من أخلاط والاول هو المشهور والزور يفتح الزاي الزور ويقع الزور على الواحد والجماعة القليلة والكثيرة وقولها جاءنا زور وقد خبات لك معنا جاءنا زأرون ومعهم هدية فخبأت لك منها أو يكون معنا جاءنا زور فاهدي لنا بسببهم هدية فخبأت لك منها وهاتان الروايتان هما حديث واحد والثانية مفسرة للاولى ومبينة ان القصة في الرواية الاولى كانت في يومين لا في يوم واحد كذا قاله القاضي وغيره وهو ظاهر وفيه دليل لمذهب الجمهور وأرن صوم التنازه

٣ قوله يستأذنه بخط بعض العلماء رأيت في الفرع فاستأذنه اه مصححه

٢ قوله والفاء الاولى الخ انظار ان احداها زائدة تأمل اه مصححه

لما فيه من المشقة والتعب ومعاناة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الاهل والاصحاب وخشونة العيش (فأدقضى احدكم نعمته) يفتح النون أى بلغ همته من مطلوبه (فليجمل) يضم القصبة وكسر الجيم (الى اهله) هذا موضع الترجمة على ما لا يخفى قال في معالم السنة فيه الترتيب في الاقامة لثلاثه نوبة الجماعات والجماعات والحقوق الواجبة للاهل والقرابات وهذا في الاسفار غير الواجبة ألا تراه يقول عليه الصلاة والسلام فإذا قضى نعمته فليجمل الى أهله أشار الى السفر الذي له نعمة وأرب من تجارة أو غير هادون السفر الواجب كالج والعزو * هذا (باب) بالنسبة (اذا جمل) رجل آخر (على فرس) ليجاهد عليه في سبيل الله (قراها تبايع) هل له ان يشترىها أم لا * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (اخبرنا مالك) الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضى الله عنهما أن عمر بن الخطاب جل على فرس (أى أركبه) غيره في الجهاد (في سبيل الله) هبة لا وقفا (فوجدته) أى فوجد عمر الفرس (يباع) وكان اسمه الورود وكان لقيم الدار فآهدهم للنبي صلى الله عليه وسلم فأعطاه عمر رضى الله عنه (فأراد أن يشتريه) أى يشتريه (فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) هل يشتريه (فقال) بالفاء قبل القاف ولا يذوق (لا تبتعه) أى لا تشتريه (ولا تبيع في صدقتك) سمي الشراء عوداً في الصدقة لان العاد جرت بالمساحة من البائع في مثل ذلك للمشتري فأطلق على القدر الذي يسامح به رجوعاً * وبه قال (حدثنا اسمعيل) ابن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن زيد بن أسلم عن ابيه) سلم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول جئت على فرس في الجهاد (في سبيل الله فابتاعه) أى باعه كالجاء اشتري بمعنى باع والاصل أباعه فهو بمعنى عرضه للبيع (أو فأضاعه الذي كان عنده) بأن فرط في القيام به وأوالسلك من الراوى (فأردت ان أشترىه وظننت انه باعني برخص) يضم الراء مصدر رخص السعر وأرخصه الله فهو رخيص (فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه) نهى تنزيه لا تحريم والصارف له عن التحريم تشبيهه بالعائذ في قيئه (وان) كان (بدرهم) مبالغته في رخصه (فان العائذ) الراجع (في هبته كالكاب) يقي نعم (يعود في قيئه) فبأكله وهو دليل من منع الرجوع في الصدقة لما اشتمل عليه من التنفير الشديد حيث شبه الراجع بالكاب والمرجوع فيه بالقي والمرجوع في الصدقة برجوع الكاب في قيئه * (باب الجهاد باذن الابوين) المسلمين * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا حبيب بن ابي ثابت) قيس بن دينار الاسدي الكوفي (قال سمعت أبا العباس) السائب بن فروخ المكي الاعشى (الشاعر) وكان لا يهتم في حديثه) قال ذلك لثلاثين أنه بسبب كونه شاعراً يهتم (قال سمعت عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي (رضي الله عنهما يقول جاء رجل) هو جاهمة بن العباس بن مرداس كما عند النسائي وأجداً ومعاوية بن جاهمة كما عند البيهقي (الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذنه ٣ في الجهاد) فقال له عليه الصلاة والسلام (أخى والدك قال نعم) حيان (قال فقيم ما) أى الوالدين (فجاهد) الجار متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولى جواب شرط محذوف والثانية جزائية لتضمن الكلام معنى الشرط أى اذا كان الامر كما قلت فأخصص ما بالجهاد فهو قوله تعالى فايأى فاعبدون أى اذا لم يتسهل لكم اخلاص العباد في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتشبه لكم ذلك فحذف الشرط وعوض منه بتقديم المقول المنية للاخلاص ضمنها وقوله فجاهد حتى يه للمساكلة وهذا ليس ظاهراً من اد الان ظاهراً الجهاد ايصال الضرر للغير وانما المراد انقدر المشرك ترك من كافة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيقول المعنى ابدل مالك وأنعب بدنك في رضا والديك * والمطابقة بين الحديث والترجمة مستنبطة من قوله فقيم ما فجاهد لان امره

وحدثني عمرو بن محمد الناقد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم (١٤٠) عن هشام القرطبي عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من نسي وهو صائم فاكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه

بالجهاذة فيهما يقتضى رضاها عليه ومن رضاها الاذن له عند الاستئذان * وفي حديث أبي سعيد عند أبي داود فارجع فاستأذنها فان أذناك لجاهد والا فبرهما وصحبه ابن حبان والجمهور على حرمة الجهاد اذا منعوا أو أحدهما بشرط اسلامهما لان برهما ما فرض عين والجهاد فرض كفاية فاذا تعين الجهاد فلا اذن وهل يلحق الجند والجدة بهما في ذلك الاصح نعم لشمول طلب البر (باب ما قيل في الجرس) بفتح الجيم والراء آخره سين مهملة المصوت (ونحوه) مما يتعلق كالقلائد (في اعتناء الابل) من السكرانة وتخصيصه الابل كالحديث لا غلبتها * وبه قال (حدثنا عبد الله

يجوز بنية في النهار قبل زوال الشمس ويتأوله الآخرون على ان سؤاله صلى الله عليه وسلم هل عندكم شيء لكونه ضعف عن الصوم وكان نومه من الليل فأراد الفطر للضعف وهذا تأويل فاسد وتكلف بعيد وفي الرواية الثانية التصريح بالدلالة لمذهب الشافعي وموافقيه في أن صوم النافله يجوز قطعه والاكل في انشاء النهار يبطل الصوم لانه نقل فهو الى خيرة الانسان في الابتداء وكذا في الدوام وعن قال به هذا جماعة من الصحابة وأجدوا ما حق وآخرون ولكنهم كلهم والشافعي معهم متفقون على استحباب اتمامه وقال أبو حنيفة ومالك لا يجوز قطعه وإنما بذلك وبه قال الحسن البصري ومكحول والنخعي وأوجبوا قضاءه على من أفطر بالاعتذار قال ابن عبد البر وأجمعوا على ان لقضاءه على من أفطره بعذر والله أعلم * (باب أكل الناسي وشربه وجماعه لا يفطر) *

ابن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن عبد الله بن أبي بكر) هو ابن محمد ابن حزم (عن عباد بن نعيم) المازني (ان ابابشير) بفتح الواو حدة وكسر المعجمة (الانصاري) قيل اسمه قيس الاكبر بن حريز مهملات بين الاخيرتين مشاة تحسية سا كنة وأوله مضعوم مصغرا وليس له في هذا الكتاب سند غير هذا (رضي الله عنه) أخبره أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره قال في الفتح لم أقف على نعيمها (قال عبد الله) بن أبي بكر بن حزم الراوي (حسبته أنه قال والناس في مبيدتهم) كانه شك في هذه الجملة (فارس) رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا (هو زيد ابن حارثة) رواه الحرث بن أبي أسامة في مسنده (لأبنيين) بالمشاة القوقية والقاف المقتوحين وغير أبي ذر أن لا يقيين بن زيادة أن والتحية بدل القوقية (في رتبة بعير قلادة من وتر) بالمشاة القوقية لا بالموحدة (أو) قال (قلادة الأظفعت) كذا هنا بلفظ أولثاء أو للتوسيع والنهي للتنزيه كما حكاه النووي عن الجوهري وقيل في حكمة النهي خوف اختناق الدابة بها عند شددة الركض أولانهم كانوا يعلقون بها الاجراس وفي حديث أبي داود والنسائي عن أم حبيبة مرفوعة لا تصعب الملائكة رقة فيها جرس أو أنهم كانوا يلقونها أو نارا القسي خوف العين فأمر وأبقطعهما علما بأن الاوتار لا تزدن أمر الله شيئا وهذا الاخير قاله مالك وأما المطابقة فن جهة أن الجرس لا يعلق في أعناق الابل الا بقلادة وهي الوتر ونحوه فذكر المؤلف الجرس الذي يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعليق القلائد في أعناق الابل دخل فيه النهي عن الجرس ضرورة والاصل في النهي عن الجرس لا تصعب الملائكة رقة فيها جرس فافهم * ورواة الحديث ثلاثة مديون وثلاثة أنصاريون وفيه تابعيان والتحديث والاختبار والعنعنة وأخرجه مسلم في اللباس وأبو داود في الجهاد والفساق في السير * (باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته) حال كونها (حاجة) وكان ولا يذرا وكان (له عذر) غير ذلك هل يؤذن له في الحج معها * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين هو ابن دينار (عن أبي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما مهملة سا كنة - ما نافذ بالنون والقاف والذال المعجمة مولى عبد الله بن عباس (عن

قوله صلى الله عليه وسلم من نسي وهو صائم فاكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه) فيه دلالة لمذهب الاكثرين ان الصائم اذا اكل أو شرب أو جامع ناسيا لا يفطر وعن قال به هذا الشافعي وأبو حنيفة وداود وآخرون وقال ربيعة ومالك يفسد صومه وعليه القضاء دون الكفارة وقال عطاء والاوزاعي والليث يجب القضاء في

ابن عباس رضي الله عنهما أنه مع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يتخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة) سفر أطول أو قصيرا (الاموعها محرم) بنسب أو غيره أو زوج له التامن على نفسه أو لم يشترطوا في المحرم والزواج كونهما نكحتين وهو في الزوج واضح وأما في المحرم فسيبه كافي المهمات أن الوازع الطبيعي أقوى من الشرعي وكالمحرم عبدها الامين والاستئناء من الخملتين كما هو مذهب الشافعي لامن الجملة الاخيرة لكنه منقطع لانه متى كان معها محرم لم يتبق خلوة فالتقدير لا يقع من رجل مع امرأة الاومعها محرم واستشكل بأن الواو تقتضي معطوفا عليه واجيب بان الواو للعال أي لا يتخلون في حال الا في مثل هذا الحال والحديث مخصوص بالزوج فانه لو كان معها زوجها كان كالمحرم بل اولى بالجواز (فقام رجل) لم يعرف اسمه (فقال يا رسول الله اكتبتي في غزوة كذا وكذا) بضم تاء اكتبته بنينا للمفعول كافي القرع وفي بعض الاصول للفاعل أي أثبت

وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن سعيد الجري عن (١٤١) عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان

النبي صلى الله عليه وسلم يصوم شهرا
معلوما سوى رمضان قالت والله
ان صام شهرا معلوما سوى رمضان
حتى مضى لوجهه ولا أفطره حتى
يصيب منه * وحدثنا عبيد الله بن
معاذ حدثنا أبي حدثنا كههمس عن
عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة
أكان النبي صلى الله عليه وسلم
يصوم شهرا كله قالت ما علمته صام
شهرا كله الا رمضان ولا أفطره كله
حتى يصوم منه حتى مضى اسبيله صلى
الله عليه وسلم * وحدثني أبو الربيع
الزهري راني حدثنا حماد عن أيوب
وهشام عن محمد بن عبد الله بن
شقيق قال حماد وأظن أيوب قد
سمعه من عبد الله بن شقيق قال
سألت عائشة عن صوم النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى
يقول قد صام قد صام ويقطر حتى
يقول قد أفطر قد أفطر قالت وما
رأيت صام شهرا كاملا منذ قدم
المدينة الا أن يكون رمضان
* وحدثنا قتيبة حدثنا حماد عن
أيوب عن عبد الله بن شقيق قال
سألت عائشة بمسألة ولم يذكر في
الاسناد هشاما ولا محمدا * وحدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن أبي النضر مولى عمر بن عبد الله
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة
أم المؤمنين انها قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى

* (باب صيام النبي صلى الله عليه
وسلم في غير رمضان واستحب أن
لا يخلى شهرا من صوم)

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها ان
النبي صلى الله عليه وسلم صام
شهرا كله الا رمضان ولا أفطره كله

اسمى في جملة من يخرج فيه من قولهم اكتب الرجل اذا كتب نفسه في ديوان السلطان ولم
تعين الغزوة (وخرجت امرأتى) حال كونها (حاجة) ولم يعرف اسم المرأة (قال) عليه الصلاة
والسلام (اذهب فحج) ولا بد ذرفا حج بفك الادغام (مع امرأتك) فقدم الهم لان الغزو يقوم
غيره فيه مقامه بخلاف الحج معها وليس لها محرم غيره * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الجهاد
(باب حكم الجاسوس) أي اذا كان من جهة الكفار ومشروعيته من جهة المسلمين وهو
بالجيم والمهم لمتين بوزن فاعول (التجسس) ولا بد ذروا التجسس هو (التجسس) كذا فسره
أبو عبيدة وهو التفتيش عن بواطن الامور (وقول الله تعالى) يا جبر عطاء على الجاسوس ولا بد
ذرع ورجل بدل قوله تعالى (لا تخذوا عدوى وعدوكم اولياء) نزلت في حاطب بن أبي بلتعة واولياءه
مفعول ثان لقوله لا تخذوا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان بن
عيينة قال) (حدثنا عمرو بن دينار) المكي (سمعت) بضمير النصب ولا بد ذر سمعت (منه) مرتين قال
(أخبرني) بالافراد (حسن بن محمد) أي ابن الحنفية قال (أخبرني) بالافراد أيضا (عبد الله) بضم
العين (ابن أبي رافع) أسلم مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال سمعت عليا رضي الله عنه) هو
ابن أبي طالب (يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد) زادا في رواية غير أبي
ذر ابن الاسود قوله انا كيد للضمير المنسوب ولا منافاة بين هذا وبين رواية أبي عبد الرحمن
السلمي عن علي بعثني وأبامرئ الغنوي والزبير بن العوام لاحتمال أن يكون وقع البعث لهم
جميعا (قال) ولا بد ذروا (انطلقوا حتى تأبوا روضة خاخ) بخاخ من معجمتين بينهما ألف لا يجمعها
ثم جيم موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة (فان بها ظمينة) بفتح الظاء المعجمة
وكسر العين المهملة وفتح النون المراء في اليهودج واسمها سارة على المشهور وكانت مولاة عمرو بن
هشام بن عبد المطلب واسمها كنود كما قاله البلاذري وغيره وتكنى أم سارة (ومعها كلاب) من
حاطب (فخذوه منها فاطلقنا تعادي) بحذف احدى التامين تحفيذا اذا اصل تعادي أي تجري
(بناخيلنا حتى انتهينا الى الروضة) المذكورة (فاذا نحن بالطمينة) سارة المذكورة (فقلنا) لها
(أخرجي الكتاب) بفتح الهمزة وكسر الراء الذي معك (فقالت مامعي من كتاب فقلنا) لها
(لتخرجن الكتاب) بضم المشاة الفوقية وكسر الراء والجيم (اولتلقين) نحن (الكتاب) كذا
في الفرع وأصله بضم التون وكسر القاف وفتح المشاة التحتية ونون التوكيد الثقيلة وللأصل في
أبي الوقت كما في الفرع وأصله أولتلقين بالقوقية المضمومة وحذف التحتية وفي بعض الاصول
أولتلقين بفتح مكسورة أو مفتوحة بعد القاف والصواب في العربية أولتلقين بدون ياء لان
النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء لالتقاء الساكنين لكن أجاب
الكرماني وتبعه البرماوي وغيره بأن الرواية اذا صحت تؤول الكسرة بانها المشاة كلة لتخرجن
وباب المشاة كلة واسع والفتح بالجل على المؤث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى القيبة
(فأخرجته) أي الكتاب (من عقاصها) بكسر العين المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخيط الذي
يعة تص به أطراف الذوائب والشعر المظفور وقال المنذري هو في الشعر بعضه على بعض على
الرأس وتدخل أطرافه في أصوله وقيل هو السير الذي تجمع به شعرها على رأسها (فأينابه) أي
بالكتاب وللمسألة في أي بالصينية (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقول الكرماني أو بالمرأة
معارض بما رواه الواحدى بلفظ وقال انطلقوا حتى تأبوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب الى
المشركين فخذوه وخلاوسيلها فان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقه (فاذا فيه) من حاطب بن أبي
بلتعة) بالخاء والطاء المكسورة المهملتين ثم موحدة وبلتعة بموحدة مفعولة ولا م ساكنة فتناء

حتى يصيب منه وفي رواية يصوم منه وفي رواية كان يصوم حتى نقول قد صام قد صام ويقطر حتى نقول قد أفطر قد أفطر وفي رواية يصوم حتى

نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما (١٤٣) رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استكمل صيام شهر قطار رمضان وما رأيت في شهر

أكثر منه صياما في شعبان وعمره وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمره والناسد جميعا عن ابن عيينة قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي ليلى عن أبي سلمة قال سألت عائشة عن صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يصوم حتى نقول قد صام ويفطر حتى نقول قد افطر ولم أر صائما من شهر قط أكثر من صيامه من شعبان كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الا قليلا

نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما رأيت في شهر أكثر منه صياما في شعبان وفي رواية كان يصوم شعبان كله كان يصوم شعبان الا قليلا في هذه الأحاديث انه يستحب ان لا يخلى شهرا من صيام وفيها ان صوم التفل غير محتص بزمان معين بل كل السنة صالحة له الارضان والعبد والتشريق وقولها كان يصوم شعبان كله كان يصوم الا قليلا الثاني تفسير الاول وبيان ان قولها كله أي غالبه وقيل كان يصومه كله في وقت يصوم بعضه في سنة أخرى وقيل كان يصوم تارة من اوله وتارة من آخره وتارة بينهما وما يخفى منه شيئا بلا صيام لكن في سنين وقيل في تخصيص شعبان بكثرة الصوم لكونه ترفع فيه أعمال العباد وقيل غير ذلك فان قيل سيأتي قريبا في الحديث الاخر ان أفضل الصوم بعد رمضان المحرم فكيف أكثر منه في شعبان دون المحرم فالجواب انه لم يعلم فضل المحرم الا في آخر الحياة قبل التمكن من صومه أو انه كان يعرض فيه اعذار تمنع من

فوقية وعين مهملة مفتوحة حين واسمه عامر وقوفي حاطب سنة ثلاثين (الى أناس من المشركين من أهل مكة) هم صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن أبي جهل كانوا الواقدي بسند له مرسل يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واللفظ الكتاب كافي تفسير يحيى بن سلام أما بعد يامعشر قرئش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بحجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده انصره الله وانجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجمل علي أني كنت امرأ مصلصقا قريش) بفتح الصاد أي مضافا اليهم ولا نسب لي فيهم من المصاق الشيء بغيره وليس منه أو حلية القريش (ولم أكن من أنفسها) بضم الفاء في الميمنية وفي الفرع بفتحها مصلصحا وعند ابن اسحق ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة وقال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حديد بن زهير بن أسد بن عبد العزى (وكان من معك من المهاجرين لهم قربات بمكة يحمون بها أهلهم وأموالهم فأحببت إذ أي حين) فأنني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم بدا أي نعمة ومنه عليهم (يحمون بها قربات) وفي رواية ابن اسحق وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فسانعتهم عليه وأن في قوله أن اتخذ مصدرية في محل نصب مفعول أحببت (وما فعلت) ذلك (كفرا ولا ارتدادا) أي عن ديني (ولارضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد صدقكم) بتخفيف الدال أي قال الصدوق وزاد في فضل من شهد بدرا من المغازي ولا تقولوا الا خيرا ولا يذر قد صدقكم فأسقط اللام التي قبل فاف قد (فقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق واستشكل اطلاق عمر عليه التناق بعد شهادته عليه الصلاة والسلام بأنه ما فعل ذلك كفرا ولا ارتدادا ولا رضا بالكفر بعد الاسلام وهذه الشهادة نافية للتناق قطعا وأجيب بأنه انما قال ذلك لما كان عنده من القوة في الدين وبغض المنافقين وظن أن قتله هذا واجب قتله لكنه لم يحزم بذلك فلذا استأذن في قتله وأطلق عليه التناق لكونه أبطن خلاف ما أظهر وعذره النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان متأولا اذ لاضرر فمما فعله (قال) عليه الصلاة والسلام مرشدا الى علة ترك قتله (انه قد شهد بدرا) وكأنه قال وهل أسقط عنه شهوده بدرا هذا الذنب العظيم فأجاب بقوله (وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر) الذين حضروا وقعتها واستعمل لعل استعمال عسى فأنى بأن قال التووي ومعنى التبرج هنا راجع الى عمر لان وقوع هذا الامر محقق عند الرسول (فقال) تعالى مخاطبا لهم خطاب تشریف وكرام (اعلموا ما كنتم في المستقبل) (فقد غفرت لكم) عبر عن الاتي بالواقع مبالغة في تحقيقه وعند الطبراني من طريق معمر عن الزهري عن عروة غافر لكم وفي مغازي ابن عاتق من مرسل عروة اعلموا ما كنتم فأسغفر لكم قال القرطبي وهذا الخطاب قد ضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة وأهلوا أن تغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت منهم وما أحسن قول بعضهم

واذا الحبيب أتى بذنب واحد * جاءت محاسنه بألف شفيع

وليس المراد أنهم نجحت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء وجود ذلك الشيء وحله البر ما وى على أنهم لم يقع منهم ذنب في المستقبل يتأني عقيدة الدين بدليل قبوله عليه الصلاة والسلام عذره لما علم من صحة عقيدته وسلامته قلبه وقيل المراد غفران الماضي لا المستقبل وتعب بأن هذا الصادر من حاطب انما وقع في المستقبل لانه صدر منه بعد بدرا ولو كان للماضي لم يحصل التسليم به هنا وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله عليه الصلاة والسلام في كل من أخبر عنه بشئ من ذلك فانهم لم يزلوا

اكثر الصوم فيه كسفرهم وغيرهما قال العلماء وانما لم يستكمل غير رمضان ثلاثين وجوبه وقوله صلى الله عليه وسلم على

* حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير حدثنا ابو سلمة (١٤٣) عن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى

الله عليه وسلم في الشهر من السنة أكثر صياما منه في شعبان وكان يقول خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله ان يمل حتى غلوا وكان يقول احب العمل الى الله ما دام عليه صاحبه وان قل * حدثنا ابو الربيع الزهراني حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط غير رمضان وكان يصوم اذا صام حتى يقول القائل لا والله لا يفطرو ولا يفطر اذا افطر حتى يقول القائل لا والله لا يصوم * وحدثنا محمد بن بشار و ابو بكر بن نافع عن غندر عن شعبة عن ابي بشر هذا الاسناد وقال شهرا متتابعاً منذ قدم المدينة * حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبد الله بن نمير و حدثنا ابن نمير * حدثنا ابي حدثنا عثمان بن حكيم الانصاري قال سألت سعيد بن جبير عن صوم رجب ونحن يومئذ في رجب فقال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطرو ولا يفطر حتى نقول لا يصوم * وحدثني علي بن حجر حدثنا علي بن مسهر و حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن عثمان بن حكيم في هذا الاسناد مثله * وحدثني زهير بن حرب وابن ابي خلف قال حدثنا روح بن عبادة حدثنا حماد عن ثابت بن خذوا من الاعمال ما تطيقون الى آخر هذا الحديث تقدم شرحه وبهانه واضحا في كتاب الصلاة قبيل كتاب القراءة واحاديث القرآن (قوله سألت سعيد بن جبير عن صوم رجب فقال سمعت ابن عباس رضي الله عنهم ما يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطرو ولا يفطر حتى نقول لا يصوم)

على أعمال أهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولو قدر صدور شيء من أحد منهم لبادر الى التوبة ولازم الطريقة للمثلي كالايتحي والمراد الغفران لهم في الآخرة والافلوق جمع على احدهم حدث مثلاً استوفى منه بالريب (قال سفيان) بن عيينة (وأى اسناد هذا) أى بجبال الجلالة لانهم الاكابر العبدون الايقاظ والثقات الحفاظ (باب الكسوة للاسارى) ما يوارى عوراتهم اذ لا يجوز النظر اليها والكسوة بكسر الكاف وقد تسمى يقال كسوته اذا ألبسته ثوباً والاسارى بضم الهمزة جمع أسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) الجعفي البخاري المسندي بفتح النون قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن عمرو) هو ابن دينار أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما قال لما كان يوم بدر (أى) بضم الهمزة وكذا اللاحقة (باسارى) بدر (وأى) بالعباس بن عبد المطلب وكان في جلته (ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وسلم له) أى نظر يطلب لاجل العباس (قيصاف وجدواقيص عبد الله بن ابي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد المنة التحية هو ابو مالك بن الحرث وسأول أم ابي مالك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين (يقدر عليه) بفتح أوله وضم ثالثة المخفف والاصح على يقدر عليه بضم ثم فتح أى يحيى على قدره (فكساه النبي صلى الله عليه وسلم اياه) أى قيص عبد الله بن ابي وذلك انهم لم يجحدوا قيصا يصح للعباس الا قيص عبد الله لان العباس كان طويلاً جداً وكذلك عبد الله (فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وسلم قيصه) عن بدنه (الذي ألبسه) لعبد الله بن ابي بعد أن أخرج من قبره (قال ابن عيينة) سفيان (كانت له) أى لعبد الله بن ابي (عند النبي صلى الله عليه وسلم يد) نعمة (فأحب) عليه الصلاة والسلام (أن يكافئه) عليها وفيه أن المكافأة تكون بعد الموت كالحياة * والحديث سبق في باب هل يخرج الميت من القبر من كتاب الجنائز (باب فضل من أسلم على يديه رجل) من الكنار * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) بكسر العين البغلاني قال (حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري) بالقاف والمثناة التحتية عن غير همزة مرفوعة صفة ليعقوب وأب الجرحصة لعبدوه وهم منسوب لبنى القارة وهم بنو الهون بن خزاعة بن مدركة (عن ابي حازم) بالحاء المهملة والراء ي سلمة بن دينار الاعرج (قال اخبرني) بالافراد (مهل) بفتح السين وسكون الهاء (رضي الله عنه) زاد في رواية غير ابي ذر يعنى ابن سعد (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم) غزوة خيبر لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه) بالتمنية وهمزة لا عطين مفتوحة في اليونانية مضمومة في غيرها وللمستملى والجوى على يده بالافراد (يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس ليلتهم أيهم يعطى) الراية الموعود بها بضم المثناة التحتية من أيهم ويعطى مع فتح طائها مبني للمفعول وللاصح على أيهم يعطى بفتح المثناة من أيهم وضمة من يعطى وكسر الطاء (فغدوا) وللعومى والمستملى غدوا (كلهم) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (يرجوه) أى الفوز بالوعد وحذف النون بالانصاف وجازم لغة فصيحة ولا يذرب رجونه (فقال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرق قال (أين على) أى مالى لأراه حاضرا كأنه صلى الله عليه وسلم استبعد غيبته عن حضرته في مثل ذلك الموطن لاسيما وقد قال لا عطين الراية الخ (ف قيل) يا رسول الله هو (يشكى عيبيه) قال عليه الصلاة والسلام فإرسلوا اليه فأتى به (فبصق) عليه الصلاة والسلام (في عيبيه ودعاه فبرأ) بفتح الراء كضرب وقدره كسر كهم والاولى لاهل الحجاز كفى الصحاح أى شفى (كان لم يكن به وجع) زاد الطبراني من حديث علي بن قيس رعدت ولا صعدت مذدفع الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر (فأعطاه الراية فقال) على (أنا لنهم) بحذف همزة الاستفهام (حتى يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال) عليه الصلاة والسلام (انفذ) بضم الفاء وبالذال المعجمة أى امض (على

عن أنس ح وحديث أبو بكر بن نافع واللفظة (١٤٤) حدثنا بهز حدثنا حماد حدثنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يصوم حتى يقال قد صام قد صام وينظر حتى يقال قد أظطر قد أظطر

الظاهر أن مراد سعيد بن جبيرة هذا الاستدلال أنه لا ينهى عنه ولا نذب فيه لعينه بل له حكم باقي الشهر وروى ثبت في صوم رجب نهى ولا نذب لعينه ولكن أصل الصوم مندوب إليه وفي سنن أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نذب إلى الصوم من الأشهر الحرم ورجب أحدها والله أعلم

(باب النهي عن صوم الدهر لمن تضر به أو فوت به حقاً أو لم يفطر العيدين والتشريق ويان تفضيل صوم يوم واقطار يوم)

فيه حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وقد جمع مسلم رحمه الله طرقهما فاتفقوا حاصل الحديث بيان رفق رسول الله صلى الله عليه وسلم بأئمة وشفقتهم عليهم وارشادهم إلى مصالحهم وحتمهم على ما يطيقون الدوام عليه ونهيهم عن التعمق والاكثار من العبادات التي يخاف عليهم المثل بسببها وتركها أو ترك بعضها وقد بين ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الأعمال ما تطعمون فإن الله لا يمل حتى تلقوا ويقول صلى الله عليه وسلم في هذا الباب لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل وفي الحديث الآخر أحب العمل إليه ما دام صاحبه عليه وقد قدم الله تعالى قوما أكثروا العبادة ثم فرطوا فيها فقال تعالى ورهبانية ابتدعوها قوله وهو صالح الخ عبارة الخلاصة وصالح بن صالح بن مسلم بن حنيفة وهو حيان هـ

رسائل (بكسر الراء أي على هينتك (حتى تنزل بساحتهم) بقضائهم) ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم) من حق الله فيه (فوالله لا يهدي الله بك رجلاً واحداً) خير لك من أن تكون لك حرام النعم (فتصدق بها وجر بضم الحاء وسكون الميم من ألوان الأبل المحمودة وهي أنفسهم وأخبارها يضرب بها المثل في نفاسة الشيء) وأن من لا يهدي الله مصدرية في محل رفع على الابتداء والخبر قوله خير لك وكأنه صلى الله عليه وسلم استحسن قول علي آقا فلهم حتى يكونوا مثلنا واستحمله على ما قصده من مقائلته إياهم حتى يكونوا مهتدين إعلال الدين الله تعالى ومن ثم حثه صلى الله عليه وسلم على ما نواه بقوله فوالله لا يهدي الله بك الخ وهذا موضع الترجمة وتأتي مباحثه في المغازي أن شاء الله تعالى (باب الأسارى في السلاسل) بضم همزة الأسارى * وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة والمججمة بندار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) هو محمد بن جعفر البصرى قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف المثناة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحب الله من قوم يدخلون الجنة) أي وكانوا في الدنيا (في السلاسل) حتى دخلوا في الإسلام وبهذا التقدير يكون المراد حقيقة وضع السلاسل في الأعناق ويقع التطابق بين الترجمة والحديث ويؤيد أن المراد الحقيقة ما عند المؤلف في تفسير آل عمران من وجه آخر عن أبي هريرة في قوله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس قال خير الناس الناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام وحله جماعة على الجواز فقال المهلب المعنى يدخلون في الإسلام مكرهين وسعى الإسلام بالجنة لأنه سببها وقال ابن الجوزي معناه أنهم أسروا وقيدوا فلما عرفوا صحة الإسلام دخلوا طوعاً ودخلوا الجنة فكانوا أكره على الأسر والتقيدهم هو السبب الأول فكانوا أطلقوا على الأكره التسلسل ولما كان هو السبب في دخول الجنة أقام المسبب مقام السبب وقال الكرماني وتبعه البرماوى لعلمهم المسلمون الذين هم أسارى في أيدي الكفار فيموتون أو يقتلون على هذه الحالة فيحشرون عليها ويدخلون الجنة كذلك هـ (باب فضل من أسلم من أهل الكتابين) التوراة والإنجيل * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان بن عيينة) قال (حدثنا صالح بن حنيفة) ضالميت لقب له وهو صالح بن صالح بن مسلم بن حبان وكنيته (أبو حسن) بفتح الحاء والسين المهمتين (قال) أي صالح سمعت (الشعبي) عاصم بن شراحيل (يقول حدثني) بالافراد (أبو بردة) بضم الموحدة الحرف (أنه سمع أبا عبد الله) أبا موسى بن قيس الأشعري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة) من الرجال مبتدأ خبره قوله (يؤتون أجرهم مرتين الرجل تكون له الأمة) برفع الرجل بدلان ثلاثة بدل تفصيل أو بدل كل بالنظر إلى المجموع أو الرجل خبر مبتدأ محذوف تقديره أولهم أو الأول الرجل (فيعلمها) ما يجب تعليمه من الدين (فيحسن) بفاء العطف ولا يذرو بحسن (تعليمها) يؤدبها لتخلق بالآخلاق الحميدة (فيحسن أدبها) من غير عنف ولا ضرب بل برفق وانما غاربه وبين التعليم وهو داخل فيه لتعلمه بالروايات والتعليم بالشرعيات ٣ أي الأول عرفي والثاني شرعي والأول ديني والثاني ديني (ثم يعقدها فيترجها) بعد أن يصدقها (فله أجران) أجر العتق وأجر التزويج وانما اعتبرهما لأنهما الخاصان بالأممادون السابقين (ومؤمن أهل الكتاب) اليهودي والنصراني (الذي كان مؤمناً) بنبيه موسى وعيسى (ثم آمن بالنبي) محمد (صلى الله عليه وسلم) في عهد بعثته أو بعدها إلى يوم القيامة جزم الكرماني وتبعه العيني بالأول معللاً بأن نبيه بعد البعثة انما هو محمد صلى الله عليه وسلم باعتباره عموم بعثته عليه الصلاة والسلام ولا يخفى ما فيه فإن بعثته عليه الصلاة والسلام في عهده وبعده عامة لا فرق بينهم ما جزم به الثاني الإمام البلقيني وتبعه

وحديث حرملة بن يحيى أخبرنا بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سامة ابن عبد الرحمن أن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يقول لا تقوم الليل ولا صوم النهار ما عشت

ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فاعرفوها حق رعايتها وفي هذه الروايات المذكورة في الباب النهي عن صيام الدهر واختلاف العلماء فيه فذهب أهل الظاهر الى منع صيام الدهر نظر الظواهر هذه الأحاديث قال القاضي وغيره وذهب جماهير العلماء الى جوازها اذ لم يصم الايام المنهى عنها وهي العيدين والتشريق ومذهب الشافعي وأصحابه أن سرد الصيام اذا أفطر العيدين والتشريق لا كراهة فيه بل هو مستحب بشرط أن لا يلحقه به ضرر ولا يفوت حقاً فان تضرر أو فوت حقاً فأكروه واستدلوا بحديث حمزة بن عمرو وقد رواه البخاري ومسلم انه قال يا رسول الله اني أسرد الصوم فأصوم في السفر فقال ان شئت فصم وهذا لفظ رواية مسلم فأقره صلى الله عليه وسلم على سرد الصيام ولو كان مكروهاً لم يقره لاسيما في السفر وقد ثبت عن ابن عباس بن الخطاب أنه كان يسرد الصيام وكذلك أبو طهارة وعائشة وخلائق من السلف قد ذكرت منهم جماعة في شرح المذهب في باب صوم التطوع وأجابوا عن حديث لاصام من صام الأبد بإجابة أحدها انه محمول على حقيقة فقهه بأن يصوم معه العيدين والتشريق وهذا أجاب عائشة رضي الله عنها والثاني انه محمول على من تضرر به

الحافظ بن حجر علا بظاهر اللفظ وفي كل منهما ما نظر لانا اذا قلنا ان بعثته عليه الصلاة والسلام قاطعة لدعوة عيسى فلا نبي للمؤمن من أهل الكتاب الا محمد صلى الله عليه وسلم وحينئذ فلايمان انما وعده محمد صلى الله عليه وسلم فكم كيف ترتب الاجر مرتين أجيب بان مؤمن أهل الكتاب لا بد أن يكون مع ايمانه بنبيه مؤمناً بمحمد صلى الله عليه وسلم لأنه هذا المتقدم والميثاق في قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين الاية المفسر باخذ الميثاق من النبيين واعمهم مع وصفه تعالى في التوراة والانجيل فاذا بعث صلى الله عليه وسلم فالايان به مستقر فان قلت فاذا كان الامر كما ذكرت فكيف تعدد ايمانه حتى تعدد أجره أجيب بان ايمانه أولاً تعلق بان الموصوف بكذا رسول وایمانه ثانياً تعلق بان محمد صلى الله عليه وسلم هو الموصوف بتلك الصفات فهما معلومان متباينان فجاء التعدد (قله جرح) اجر الايمان بنبيه واجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذا احكم الكتابية اذا النساء شافق الرجال في الاحكام واستشكل دخول اليهود في ذلك لان شرعهم نسخ بعيسى عليه الصلاة والسلام والنسخ لا أجر في العمل به فيختص الاجران بالنصراني أجيب بأن الانسلا من النصرانية نامة ليهودية نعم لو ثبت ذلك لكان كذلك كذا اقره الكرماني وتبعه البرماوى وغيره لكن قال في الفتح لا خلاف أن عيسى عليه الصلاة والسلام أرسل الى بنى اسرائيل فمن أجاب منهم نسب اليه ومن كذب منهم واسقر على يهوديته لم يكن مؤمناً فلا يتناول الخبر لان شرطه أن يكون مؤمناً بنبيه نعم من دخل في اليهودية من غير بنى اسرائيل أو لم يكن بحضرة عيسى فلم تبلغه دعوته يصدق عليه أنه يهودى مؤمن اذ هو مؤمن بنبيه موسى ولم يكذب نبيا آخر بعده فمن أدرك بعثة محمد صلى الله عليه وسلم ممن كان بهذه المثابة وآمن به لم يشك أنه يدخل في الخبر المذكور نعم الاشكال في اليهود الذين كانوا بحضرة صلى الله عليه وسلم وقد ثبت أن الاية الموافقة لهذا الحديث وهي قوله تعالى في سورة القصص أولئك يؤتون أجرهم مرتين نزلت في طائفة آمنوا به كعبد الله بن سلام وغيره في الطبراني من حديث رفاعة القرظي قال نزلت هذه الآيات في وقين آمن معي وروى الطبراني بإسناد صحيح عن علي بن رفاعة القرظي قال خرج عشرة من أهل الكتاب منهم أبي رفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا فأؤذوا فآمنوا الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم يؤمنون الآيات فهو لا آمن بنى اسرائيل ولم يؤمنوا بعيسى بل استمروا على اليهودية الى أن آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد ثبت انهم يؤتون أجرهم مرتين قال الطبراني فيحتمل اجراء الحديث على عمومها اذ لا بد أن يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سبباً لقبول تلك الايمان وان كانت منسوخة انتهى ويمكن ان يقال ان الذين كانوا بالمدينة لم تبلغهم دعوة عيسى عليه الصلاة والسلام لانهم لم ينتشروا في أكثر البلاد فاستمروا على يهوديتهم مؤمنين بنبيهم موسى الى ان جاء الاسلام فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم فهذا يرتفع الاشكال واشترط بعضهم في الكتابي بقاءه على ما بعث به نبيه من غير تبديل ولا تحريف وعورض بانه صلى الله عليه وسلم كتب الى هرقل أسلم تسلم يؤت الله أجره مرتين وهرقل كان ممن دخل في النصرانية بعد التبديل والتقييد باهل الكتاب مخرج لغيرهم من الكفار فلا ينبغي حمله على العموم وان جاء في الحديث أن حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم لان لفظ الكفار يتناول الكافر الحري وليس له أجران قطعاً (والعبد المملوك الذي يؤدى حق الله) تعالى كاصلا والصوم (ويصنع لسيده) في خدمته وغيرها (له اجران) أيضاً أجر تأديته للعبادة وأجر نفعه (ثم قال) عامر (الشعبي) يخاطب صالحاً (واعطيتكها) بواو العطف أى المسئلة أو المقتالة والعموى والمستمل أعطيتكها بنضم الهمزة بلنظ المستقبل من غير واو ولا فوقية (غير شيء) من الاجرة (وقد كان الرجل يرحل) يسافر (في أهون منها) أى من المسئلة (الى المدينة) النبوية

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٤٦) أنت الذي تقول ذلك فقلت له قد قلت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم فانك لا تستطيع ذلك فصرم وأفطر ونم وغم وصم من الشهر ثلاثة أيام فان الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر قال قلت فاني أطيع أفضل من ذلك قال صم يوما وأفطر يومين قال قلت فاني أطيع أفضل من ذلك يا رسول الله قال صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أفضل الصيام قال قلت فاني أطيع أفضل من ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأفضل من ذلك عمره وندم على كونه لم يقبل الرخصة قالوا فنهى ابن عمرو كان لعلمه بأنه سيجزى وأقر حجة ابن عمرو ولعلمه بقدرته بالاضرو الثالث ان معنى لاصام انه لا يجحد من مشقة ما يجدها غيره فيكون خبر الادعاء (قوله صلى الله عليه وسلم فانك لا تستطيع ذلك) فيه اشارة الى ما قدمناه انه صلى الله عليه وسلم علم من حال عبد الله ابن عمرو أنه لا يستطيع الدوام عليه بخلاف حجة ابن عمرو وأما من به صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل كله فهو على إطلاقه وغير مختص به بل قال أصحابنا يكره صلاة كل الليل دائما لكل أحد وفرقوا بينه وبين صوم الدهر في حق من لا يتضرر به ولا يفوت به حقان في صلاة الليل كله لا بد فيها من الاضرار بنفسه وتقويت بعض الحقوق لانه ان لم يتم بالنهار فهو ضرر ظاهر وان نام نوما ينجبره سهره ففوت بعض الحقوق بخلاف من يصلي بعض الليل فانه يستغنى بنوم باقيه وان نام معه شيئا في النهار كان يسيرا لا يفوت به حق وكذا من قام ليلة كاملة كليلة العيد وغيرها لا داعي الا كراهة فيه لعدم الضرر والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم في صوم يوم وفطر يوم لأفضل من ذلك)

(باب حكم أهل الدار) الحربين (بييتون) بفتح المثناة التحتية بعد الموحدة مبنيا للمفعول أي يغار عليهم بالليل بحيث لا يميز بين أفرادهم (فيصاب الولدان) أي الصغار بسبب التبييت (والذراري) بالذال المعجمة والرفع والتشديد عطف على الولدان هل يجوز ذلك أم لا ثم ذكر المؤلف رحمه الله تعالى تفسير ثلاث آيات من القرآن يوافقن ما في الخبر على عادته * الأولى (بيانا) بالموحدة ثم المثناة التحتية الخفيفة وبعد الالف فوقية لانياما بالنون والميم من النوم لان مراده قوله تعالى في الاعراف فإهاها بأسنا أي عذابا بعد التكذيب بيانا يعني (ليلا) وسمى الليل بيانا لانه يبان فيه والثانية قوله في سورة النمل قالوا تفسوا بآبائه (ليدنته) بالتحية بعد اللام في اليونينية وفي غيرها بالنون من النبات وهو مباحة العدو (ليتر) * والثالثة (بييت) غمنا تحية ثم موحدة فثناة مفتوحة مشددة فوقية مضمومة أي (ليلا) لكن لفظ التلاوة في سورة النساء ييت بوحدة ثم مشناة تحية مشددة فوقية مفتوحة والله يكتب ما يبيتون والثانية والثالثة من زيادة أي ذكر كافي الفتح والذي في الفرع سقوطه ما عنده والله أعلم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) ابن شهاب (الزهري عن عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وفي مسند الحميدي عن سفيان عن الزهري أخبرني عبيد الله (عن ابن عباس عن الصعب) ضد السهل (ابن جثامة) بفتح الجيم وتشديد المثناة اللبني (رضي الله عنهم قال مر بن النبي صلى الله عليه وسلم بالابواء) بفتح الهمزة واسكان الموحدة بمدودان عمل الفرع من المدينة بينهما وبين الخففة محايلى المدينة ثلاثون وعشرون ميلا وسميت بذلك لتبوء السيول بها (ابوودان) بفتح الواو بعد الموحدة وتشديد المهملة وبعد الالف فون قرية جامعة بينهما وبين الابواء ثمانية أميال وهي أيضا من عمل الفرع والشك من الراوى (وسئل) بواو الحال وضم السين مبنيا للمفعول قال في الفتح ولم أقف على اسم السائل ثم وجدت في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن الزهري بسنده عن الصعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين أقتلهم معهم قال نعم فظهر أن الراوى هو السائل ولا يذرفسئل (عن أهل الدار) الحربين حال كونهم (بييتون) بفتح المثناة المشددة بعد الموحدة مبنيا للمفعول أي يغار عليهم ليلا بحيث لا يعرف رجل من امرأة من المشركين) بيان لأهل الدار (فيصاب) بضم المثناة (من) نسأهم وذرايرهم) بالذال المعجمة وتشديد المثناة التحتية (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا للسائل (هم) أي النساء والذراري (منهم) أي من أهل الدار من المشركين وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل اذ لم يوصل الى قتل الرجال الا بذلك قتلوا والا فلا تقصد الاطفال والنساء بالقتل مع القدرة على ترك ذلك فجاء ابن الجاذب المصرحة بالنهي عن قتل النساء والصبيان وما هنا قال الصعب بن جثامة (وسمعه) عليه الصلاة والسلام ولا يذرفسئل بالفاء قال الحافظ بن حجر والاول أوضح (يقول لاجي الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) ومن يقوم مقامه من خلفائه وأصل الجي عند العرب أن الرئيس منهم كان اذا نزل منزلا لخصصا استعوى كبا على مكان عال فالى حيث انتهى صوته حوام من كل جانب فلا يرى فيه غيره ويرى هو مع غيره فيساووا فابطل الشرع ذلك وحى بغيتون كفى اليونينية وفي بعض النسخ حتى بشوثة فتكون لاجعنى ليس وعلى الاول تكون للاستغراق بخلاف الثاني * وهذا حديث مستقل ذكره المؤلف فيما سبق في كتاب الشرب ووجه دخوله هنا كونه في تحمل ذلك كذلك (و) بالسند السابق (عن ابن شهاب الزهري انه سمع عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال كونه يقول (عن ابن عباس حدثنا الصعب) بن جثامة (في الذراري) فقط قال سفيان (كان عمرو) أي ابن دينار (يحدثنا) هذا

قال عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهم إلا أن يكون قبلت الثلاثة الأيام التي قال (١٤٧) رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى من أهلي

ومالي وحدثنا عبد الله بن الرومي حدثنا الضرب بن محمد حدثنا عكرمة وهو ابن عمار حدثنا يحيى قال انطلقت أنا وعبد الله بن يزيد حتى نأتى أباسمة فأرسلنا إليه رسولاً فخرج علينا وإذا عند باب داره مسجد قال فكفى المسجد حتى خرج الينا فقال ان تشاؤا أن تدخلوا وان تشاؤا أن تفعدا ههنا قال قلنا لا بل نفعدهما لحدثنا قال حدثني عبد الله بن عمرو ابن العاص قال كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة فأما ذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم وأما أرسل إلى فأنبته فقال لي ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت بلى يا نبي الله ولم أرد بذلك إلا الخير قال فإن بحسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة أيام قلت يا نبي الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فان لزوجه عليك حقاً ولزورك عليك حقاً ولجسدك عليك حقاً قال فصم صوم داود نبي الله صلى الله عليه وسلم فإنه كان أعبد الناس

اختلف العلماء فيه فقال المتولي من أصحابنا وغيره من العلماء هو أفضل من السرد لظاهر هذا الحديث وفي كلام غيره إشارة إلى تفضيل السرد وتخصيص هذا الحديث بعبد الله بن عمرو ومن في معنى وتقديره لا أفضل من هذا في حق ويؤيد هذا أنه صلى الله عليه وسلم لم ينه حزة بن عمرو عن السرد وأرشده إلى يوم ويوم ولو كان أفضل في حق كل الناس لأرشده إليه وبينه له فان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز والله أعلم (قوله

الحديث) (عن ابن شهاب) الزهري مرسل (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه قال من آباؤهم وقد أخرج الاسماعيلي الحديث من طريق العباس بن يزيد حدثنا فيه ان قال كان عمرو يحدث قبل أن يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قال سفيان قد قدم علينا الزهري فسمعتة يعيده ويبيده فذكر الحديث فأتى في الإرسال نعم صورته صورة الإرسال ولا يدفع بأخراج الاسماعيلي له قال سفيان (فسمعتنا) بعد ذلك (من الزهري قال اخبرني) بالافراد (عبيد الله) بن عبد الله (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن الصعب) بن جثامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو) هو ابن دينار (هم من آباؤهم) وأخرج الحديث من طريق المغازي وأبو داود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير (باب) النهي عن قتل الصبيان في الحرب) لقصورهم عن فعل الكفر ولما في استبقائهم من الانتفاع بهم ما بالرق أو بالفداء عند من يجوز أن يفادى به * وبه قال (حدثنا احمد بن يونس) هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي البرقي الكوفي قال (أخبرنا الليث) بن سعد المصري ولا يدرى حديثه (عن نافع عن عبد الله) ابن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) اخبره ان امرأته لم تسم (وحدثت في بعض مغازي النبي صلى الله عليه وسلم) هي غزوة الفتح كما في المعجم الاوسط للطبراني (مقتولة) بالنصب (فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان) وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد (باب) النهي عن قتل النساء في الحرب * وبه قال (حدثنا احمد بن ابراهيم) بن راهويه (قال قلت لأبي اسامة) بضم الهمزة حماد بن اسامة (حدثكم عبيد الله) بضم العين ابن عبد الله بن عمر (عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال وجدت امرأة حال كونها (مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم) فتح مكة (فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والصبيان) استدل به البرماوي كسكراني على انه اذا قال للشيخ اخبركم أو حدثكم ونحوهما فلا ن وسكت عن جوابه مع قرينة الاجابة جازله ان يرويه عنه لكنه رده الحافظ بن حجر بان اصح من راهويه روى الحديث في مسنده كذلك وزاد في آخره فأقر به أبو اسامة وقال نعم وحينئذ فلا حاجة فيه لما ذكره لانه تبين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت وتعبه العيني بانه لا يستلزم من قوله نعم في احدهما عدم سكوتة في الاخرى كذا قاله فليست أمراً (باب) بالنهي عن (لا يعذب بعد الله) بفتح الذا ل من يعذب مبنياً للمفعول * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) القفي البلخي قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف بن عبد الله بن الاشج (عن سليمان بن يسار) بفتح المنة النخبة والمهه له الخفقة الهلالي المدني مولى ميمونة أو أم سلمة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) كذا أخرجه الله في كالمواف هذا وخالف محمد بن اسحق فرواه في السيرة عريذ بن أبي حبيب عن بكير فادخل بين سليمان وأبي هريرة ابنا اسحق الدوسي وسليمان قد صح سماعه من أبي هريرة وهو غريم اس فتكون رواية ابن اسحق من المزيدي متصل الاسانيد (انه) أي بأبهريرة (قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث) أميره حزة بن عمرو الاسلمي كما عند أبي داود باسناد صحيح (فقال ان وجدتم فلاناً وفلاناً هبارين الاسود ونابع بن عبد عمرو وغيرهما كلهم) فأمر قومه بالنار (همزة قطع) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أردنا الخروج للنار فمروا وعناه (أي أمرتكم أن تحرقوا) بامتنع ديد والذي في اليونانية بالتخفيف (فلاناً وفلاناً) بالنار لا يعذب بها (الله) عز وجل خبره عن النبي وهو نسخ لامره السابق وفي رواية ابن الهيثم انه لا ينبغي ولا بن اسحق ثم رأيت انه لا ينبغي ان يعذب بالنار الا الله قال البيضاوي انما منع التعذيب بالنار لانه أشد العذاب ولذلك أوعدها الكفار وقال

صلى الله عليه وسلم فان بحسبك ان تصوم) معناه يكفئك أن تصوم (قوله صلى الله عليه وسلم ولزورك عليك حقاً) أي زارك وقد سبق

قال قلت يا نبي الله وما صوم داود قال (١٤٨) كان يصوم يوماً ويفطر يوماً قال واقرأ القرآن في كل شهر قال قلت يا نبي الله

اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقسره في كل عشرين قال قلت يا نبي الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقسره في كل عشرين قال قلت يا نبي الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فاقسره في كل سبع ولا ترد على ذلك فان لزوجك عليك حقاً ولزوجة عليك حقاً ولزوجة عليك حقاً قال فشدت فشددت على قال وقال لي النبي صلى الله عليه وسلم انك لا تدري لك طول بك عمر قال فصرت الى الذي قال لي النبي صلى الله عليه وسلم شرحه قريبا (قوله صلى الله عليه وسلم واقرأ القرآن في كل شهر ثم قال في كل عشرين ثم قال في كل سبع ولا ترد) هذا من نحو ما سبق من الارشاد الى الاقتصاد في العبادة والاشارة الى تدبر القرآن وقد كانت للسلف عادات مختلفة فيما يقرؤن كل يوم بحسب أحوالهم وأقوالهم ووظائفهم فكان بعضهم يختم القرآن في كل شهر وبعضهم في عشرين يوماً وبعضهم في عشرة أيام وبعضهم أولاً ثم في سبعة وكثير منهم في ثلاثة وكثير في كل يوم ووايه ووايه وبعضهم في كل ليلة وبعضهم في اليوم والليل ثلاث ختمات وبعضهم ثمان ختمات وهو أكثر ما بلغنا وقد أوضحت هذا كما مضاف الى فاعليه وناقليه في كتاب آداب القرائع جل من نفائس تتعلق بذلك والمختار أنه يستكثر منه ما يمكنه الدوام عليه ولا يعتاد الا ما يغلب على ظنه الدوام عليه في حال نشاطه وغيره هذا اذا لم تكن له وظائف عامة وخاصة يتطل بها كثرة القرآن عنها فان كانت له وظيفة عامة كولاية وتعليم ونحو ذلك فليوظف لنفسه قراءته

الطبي لعل المنع من التعذيب بها في الدنيا ان الله تعالى جعل النار فيها منافع للناس وارتناقهم فلا يصح منهم أن يستعملوها في الاضرار ولكن له تعالى أن يستعملها فيه لانه ربه وما لكها يفعل ما يشاء من التعذيب بها والمنع منه واليه أشار بقوله في الحديث الا تحرب النار وقد جمع الله تعالى الاستعمالين في قوله تعالى نحن جعلناها تذكرة ومتاعاً للمؤمنين أي تذكرة بانراجهن لتسكون حاضرة للناس يذكرون ما وعدوا به وجعلناهم أسباب المعاش كلها انتهى وقد اختلف السلف في التحريق فذكره عمر وابن عباس وغيرهما مطلقاً سواء كان بسبب كفر أو قصاصاً أو جازة على خالد بن الوليد وقال المهلب ليس هذا النهي على التحريم بل على سبيل التواضع وقد عمل عليه الصلاة والسلام أعين العربيين بالحديد المحي وحرق أبو بكر رضي الله عنه اللائط بالنار بحضرة الصحابة وتعقب بأنه لا حاجة فيه للجواز فان قصة العربيين كانت قصاصاً أو منسوخة وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي غيره (فان وجدته وهما) بالواو والجيم وفي باب التوديع فان اخذتوهما (فاقتلوهما) * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) (المديني قال) (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن ابيوب) السخني اني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (ان علياً رضي الله عنه حرق قوما) هم السبئية أتباع عبد الله بن سبأ كانوا يزعمون أن علياً ربه تعالى الله وتقدس عن مقاتلتهم وعند ابن أبي شيبة كانوا قوما يعبدون الاصنام (فبلغ) ذلك (ابن عباس) رضي الله عنهما (فقال لو كنت أنا) به لافطخبر محذوف وأني بأننا أكيد للضهير المتصل (لم احرقهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله) وهذا اصرح في النهي من السابق في الحديث الذي قبل (ولقد قتلهم) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من يدل دينه الحق وهو دين الاسلام (فاقتلوه) وفي حديث مروي في شرح السنة فبلغ ذلك علياً فقال صدق ابن عباس وانما حرقهم على رضى الله عنه بالرأى والاجتهاد وكان لم يقف على النص في ذلك قبل فحرق ذلك للتشديد بالكنار والمبالغة في التكاية والشكال وقوله ولقد قتلهم عطف على جواب لو وانى باللام لا فادتها معني التأكيد وخصها بالثاني دون الاول وهو الجواب لان القتل اهم واحرى من غيره لورود النص ان النار لا يعذب بها الا الله * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في استنباط المرتدين وابوداود وابن ماجه في الحدود وكذا الترمذي والسنائي في الخوارج * هذا (باب) بالنون يذكرفيه التحخير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى في سورة القتال (فاما من بعد فادوا ما فداء) أي فاما من بعد فادوا ما فداء منادوا وفداء المراد التحخير بعد الاسرى بين المن والاطلاق وبين اخذ الفداء وعن بعض السلف انهم منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والا كثرون على انها محكمة قال بعضهم التحخير بين القتل والاسر فادوا ما فداء وهو قول أكثر السلف على التحخير بين المن والفداء والقتل والاسترقاق (فيه) أي في الباب (حديث عام) بضم المثلثة وقد ذكر المؤلف في واضع ولفظه في وفد بني حنيفة من المغازي بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له عامر بن أنال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا عامر فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني فاقبل ذاد من تنعم علي شاكروا ان كنت تريد المال فسل منه ما شئت حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا عامر فقال ما قلت لك فقال أطلقوا عامراً الحديث * وهذا موضع الترجمة منه فانه صلى الله عليه وسلم أقره على ذلك ولم ينكر عليه التمسيم ثم من عليه بعد ذلك وهو يؤيد قول الجمهور ان الأهر في أسرى الكفار من الرجل الى الإمام يفعل ما هو الا حظ للاسلام والمساكين وعن مالك لا يجوز ان يغير فداء وعن

فما كبرت وددت أني كنت قبلت رخصة نبي الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني زهير بن (١٤٩) حرب حدثنا

الحنفية لا يجوز لمن أصلا لا يفدا ولا بغيره (و) في الباب أيضا (قوله عز وجل) في سورة الانفال
(ما كان لنبي أن يكون له أسرى الآية) أي ماصح وما استقام لنبي من الانبياء أن يأخذ أسارى
ولا يقتلهم زاد في رواية ثي ذروكم حية حتى يتخفن في الارض يعني يغلب في الارض وهذا تفسير
أبي عبيدة وعن مجاهد الأخان القتل وقيل المبالغة فيه أي حتى يكثر فيه من الاسلام ويذل الكفر
(تريدون عرض الدنيا) حطامها وهاوؤها (الآية) وتعامها وواقه يريد الآخرة يريد لكم ثواب
الآخرة أو سبب نيل الآخرة من اعزاد دينه وقع أعدائه والله عزير يغلب أوليائه على أعدائه
حكيم يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالأخنان ومنع من الافتداه حين كانت الشوكة
للمشركين وخير بينه وبين المن لماتحولات الحبال وصارت الغلبة للمؤمنين * نزلت حين جاؤا
بأسارى بدر فاستشار صلى الله عليه وسلم فيهم فقال عمرهم أمة الكفر والله أغناك عن الفداء
فاضرب أعناقهم وقال أبو بكرهم قومك وأهلك اهل الله أن يتوب عليهم خذ منهم فدية تقوى بها
أصحابك فقبل الفداء وعفا عنهم (باب) بالتثوين (هل للأسير) في أيدي الكفار (أن يقتل
ويجذع) ولا يذروا ويجذع (الذين أسروهم حتى ينجمون الكفرة فقيه المسور) أي في حكم الباب
حدث المسور بن مخزومة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) في صلح الحديبية وفيه وعلى أنه لا يأتيك
من ارجل ولو كان على دينك الوردته اليما إلى أن قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة
خفاء أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلا فقالا العهد الذي جعلت لنا فدفعه
إلى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة فزلا بأياكون من غرهم فقال أبو بصير لاحد الرجلين
والله اني لأرى سيفك هذا يا فلان جيدا فاستله الآخر فقال أجل والله أنه لحديد لقد جرت به ثم
جربت فقال أبو بصير أرني أنظر اليه فأمكنه منه فضربه حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل
المسجد بعدد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأي هذا عدوا فلما انتهى إلى النبي
صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واتى لقتول خفاء أبو بصير فقال يا نبي الله قد والله أوفى الله
اليك ذمتك قدر دنتي اليهم ثم أنجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه مسعر حرب
لو كان له أحد فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده اليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وينقلت منهم أبو
جندب بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج رجل من قريش قد أسلم الحق بأبي بصير حتى
اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت اقرش إلى الشام الا اعتراضوا لها فقتلهم
وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم تناشده بالله والرحم لما أرسل من
أتاه فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلم ينكروا صلى الله عليه وسلم على أبي بصير قتله
العاصري ولا أمر فيه بقتل ولا دية وانما لم يجزم المواف رحمة الله بالحكم لانه اختلف في الأسير
يعاهد أن لا يهرب فقال الشافعي والكوفيون لا يلزمه وقال مالك يلزمه وقال ابن القاسم وابن
الموازن أكرهه على أن يحلف لم يلزمه لانا مكره وقال بعض الفقهاء لا فرق بين الحلف والعهد
وخروجه عن بلد الكفر واجب والحجة في ذلك فعل أبي بصير وتصويب النبي صلى الله عليه وسلم
فعله اه قال أبو عبد الله الأبي ولا حجة فيه لانه ليس فيه إلا ببيعة عاهدتهم على ذلك والنبي
صلى الله عليه وسلم انما عاهدهم على أن لا يخرج معه أحد منهم ولا يحبس عنهم ولا عاهدتهم على
أن لا يخرج منهم من أسلم فيلزم ذلك أبا بصير (باب) بالتثوين (إذا حرق المشرك) الرجل
(المسلم هل يحرق) هذا المشرك لجزاء فعله * وبه قول (حدثنا علي) بضم الميم ونسب يد الام
المفتوحة والغير أي ذرايب أسد قال (حدثنا وهيب) بضم الواو وفتح الهاء ابن خالد (عن أيوب)
استخيانني (عن أبي قلابة) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (عن أنس بن مالك رضي الله عنه

المعلم عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد وزاد فيه بعد قوله من كل شهر
ثلاثة أيام فان لك بكل حسنة عشر
أمثالها فذلك الدهركاه وقال في
الحديث قلت وما صوم نبي الله
داود قال نصف الدهر ولم يذكرفي
الحديث من قراءة القرآن شيئا ولم
يقبل وان لزورك عليك حقا
ولكن قال وان لولدك عليك حقا
* حدثني القاسم بن زكريا حدثنا
عبد الله بن موسى عن شيبان عن
يحيى عن محمد بن عبد الرحمن مولى
بخ زهرة عن أبي سلمة قال وأحسبني
قد سمعته أنا من أبي سلمة عن عبد
الله بن عمرو قال قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في
كل شهر قال قلت اني أجد قوته قال
فاقرأه في عشرين ليلة قال قلت اني
أجد قوته قال فاقرأه في سبع ولا ترد
على ذلك * وحدثني أحمد بن يوسف
الازدي حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن
الوزاعي قراءة حدثني يحيى بن أبي
كثير عن ابن الحكم بن نوبان
تلك الوظيفة وعلى هذا يحمل ما جاء
عن السلف والله أعلم (قوله وددت
أنى كنت قبلت رخصة رسول الله
صلى الله عليه وسلم) معناه انه كبر
وعجز عن المحافظة على ما التزمه
ووظفه على نفسه عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشق عليه فعلاه
ولا يمكنه تركه لان النبي صلى الله
عليه وسلم قال له يا عبد الله لا تكن
مثل فلان كان يقوم الليل فترك
قيام الليل وفي هذا الحديث وكلام
ابن عمرو انه ينبغي الدوام على ما صار
عادة من الخير ولا يقرط فيه (قوله
صلى الله عليه وسلم وان لولدك عليك
حقا) فيه ان على الاب تأديب ولده
وتعليمه ما يحتاج اليه من وظائف الدين وهذا التعلیم واجب على الاب واما الاولاد قبل بلوغ الصبي والصبية نص عليه الشافعي وأصحابه

حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن (١٥٠) عمرو بن العاصي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان

أن رهطاً من عكل (بضم العين وسكون الكاف قبيلة معروفة ثمانية) نصب بدلاً من رهطاً وينا
له (قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتروا المدينة) بالجيم الساكنة وفتح المنة والواو الأولى
من الاجتواء أي كرهوا الإقامة بها ولم يوافقهم طعامها (فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلاً) بكسر
الراء وسكون السين المهملة أي اطلب لنا رسلاً (قال) ولا يذوق قال (مأجداً لكم الآن تلحقوا
بالذود) بفتح الذال المعجمة آخره مهملة من بين الثلاث إلى العشرة من الأبل (فانطلقوا فشرّبوا
من أبو الهاء وألبانها حتى سحوا وسخروا) وللاهماعيلي من رواية ثابت ورجعت إليهم ألوانهم
(وقتلوا الراعي) يسار غلامه عليه الصلاة والسلام (واساقوا الذود) افتعال من السوق وهو
السير العنيف (وكفروا بعد إسلامهم فأتى المرسخ النبي صلى الله عليه وسلم) بالصاد المهملة
والخاء المعجمة ففعل بمعنى فاعل أي صوت المستغيث (فبعث) عليه الصلاة والسلام (الطلب) في
آثارهم وفي حديث سلمة بن الأكوع خيلاً من المسلمين أميرهم كرز بن جابر الفهري ومسلم من رواية
معاذ بن جبل عن أنس بن مالك شهاب بن الأنصار قرّيب من عشرين رجلاً وبعثهم معهم فانما
يقتص آثارهم (فأثر رجل النهار) بالجيم أي ارتفع (حتى أتى بهم) بضم الهمزة وكسر المشنة
الفوقية إليه عليه الصلاة والسلام (فقطع أيديهم وأرجلهم) بتشديد الطاء في اليونانية أي
أمرهم بافقطعت وظاهره أنه قطع يدي كل واحد ورجليه لكن بقرينة الترمذي من خلاف
ولله مؤلف من رواية الأوزاعي لم يحسمهم أي لم يكوم قطع منهم بالنازلين قطع الدم بل تركهم
ينزفون (ثم أمر) عليه الصلاة والسلام (بمسامير فاجت) بضم الهمزة رباعياً وهو المعروف في
اللغة (فكحلهم بها) بالتخفيف أي أمر بذلك وفي رواية فأكلوا لهم مزة مضمومة وكسر الحاء وانما
فعل ذلك بهم لما في رواية التيمي أنهم كانوا يفعلوا بالرجال مثل ذلك وعليه ينزل تبويب البخاري ولولا
ذلك لم تكن ثم مناسبة وقيل أنه منسوخ بآية المائدة عما جراه الذين يحاربون الله ورسوله الآية
قاله الشافعي (وطرحهم بالحرة) بالحاء والراء المهملة متين أرض ذات حجارة سود معروفة بالمدينة
(يستسقون فاستسقوا حتى ماتوا) استشكل بأن الاجماع كما قاله القاضي أن من وجب قتله
فاستسقى يسقى وأجيب بأنه ليس في الحديث ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم أمر بذلك ولا أذن فيه
وأما ما رتدوا عنهم لم تكن لهم حرمة ولذلك قال أصحابنا من معه ماء يحتاج إليه لعطش وهذا
مردلوم يسقته مات تشوّاه ولا يسقته بخلاف الذي والهمزة (قال أبو قلابة) عبد الله (قتلوا
وسرقوا) لأنهم أخذوا اللقاح من حرث مثلها وهذا أخذ أبو قلابة استنباطاً لكنه نوزع فيه بأن
هذه ليست سرقة وانما هي حراثة (وحاربوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وسعوا في الأرض
فساداً) هذا (باب) بالتسوين من غير ترجمة وهو كالفصل من سابقه * وبه قال (حدثنا يحيى بن
بكير) بضم الموحدة وفتح الكاف قال (حدثنا الليث) بن سعد (عن يونس) بن يزيد الأبي (عن ابن
شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة) بن عبد الرحمن (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قرصت) بفتح القاف والراء والصاد المهملتين أي
لدغت (غلة نبيي من الأنبياء) هو عزيز وعند الترمذي الحكيم أنه موسى (فأمر بقرية الغل)
موضع اجتماعهم (فأحرقت) بئاء التانيث أي القرية ولا يذوق أحرقت أي الغل لجواز التعذيب
بالنار وأحرق الغل قصاصاً وهو غير مكافئ في شرعه واستدل به على جواز حرق الحيوان المؤذى
لأن شرع من قبلنا شرع لنا إذا لم يأت في شرعنا ما يرفع عنه ورد فيه النهي عن التعذيب بالنار إلا
في القصاص بشرطه وكذا لا يجوز عندنا قتل الغل لحديث ابن عباس في السنن أن النبي صلى
الله عليه وسلم نهى عن قتل الغلة والنحلة (فأوحى الله إليه) إلى ذلك النبي (أن قرصت غلة)

كان يقوم الليل فترك قيام الليل
* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد
الرزاق أخبرنا ابن جريج قال سمعت
عطاء بن عمران أبا العباس أخبره أنه
سمع عبد الله بن عمرو بن العاصي يقول
بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أني
أصوم أسرد وأصلي الليل فاماً أرسل
إلي وأما لقيته فقال ألم أخبر أنك
نصوم ولا تفطر وتصلّي الليل فلا
تفعل فان لعينك خطاً ولتفعل
خطاً ولا هلك خطاً فصم وأفطر وصل
ونم وصم من كل عشرة أيام يوماً ولك
أجر تسعة قال أني أجدني أقوى من
ذلك يا بني الله قال فصم صيام داود
عليه السلام قال وكيف كان داود
يصوم يا بني الله قال كان يصوم يوماً
ويقطر يوماً ولا يفطر إذا لقي قال من
لي بهذه يا بني الله قال عطاء فلا أدري
كيف ذكر صيام الأبد فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا صام من
صام الأبد لا صام من صام الأبد
* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد
ابن بكر حدثنا ابن جريج بهذا الاسناد
وقال أن أبا العباس الشافعي أخبره
(قال مسلم) أبو العباس الشافعي بن
فروخ من أهل مكة ثقة عدل
قال الشافعي وأصحابه وعلى الأمهات
أيضاً هذا التعليم إذا لم يكن أب لانه
من باب التربية ولهن مدخل في
ذلك وأجره هذا التعليم في مال
الصبي فان لم يكن له مال فعلى من
تربته نفقته لانه ما يحتاج إليه
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
في وصف داود صلى الله عليه وسلم
كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفطر
إذا لاقى قال من لي بهذه يا بني الله)
معناه هذه الخصلة الأخيرة وهي
عدم الفرائض عبدة على كيفية

* وحدثننا عبيد الله بن معاذ حدثني أبي حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي العباس (مع (١٥١) عبيد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله

صلى الله عليه وسلم يا عبيد الله ابن عمرو انك لتصوم الدهر وتقوم الليل وانك اذا فعلت ذلك هجمت له العين ونهكت لاصام من صام الا بصوم ثلاثة ايام من الشهر صوم الشهر - ركاه قلت فاني اطيع اكثر من ذلك قال فصم صوم داود كان يصوم يوما وينطري يوما ولا يقر اذا لاقى * وحدثننا أبو كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر حدثنا حبيب بن أبي ثابت بهذا الاسناد وقال ونفثت النفس * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن أبي العباس عن عبيد الله ابن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار قلت اني أفعل ذلك قال فانك ان فعلت ذلك هجمت عيناك ونفثت نفسك اعينك حق ولنفسك حق ولا هلك حق قم ونم وصم وافطر * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عمرو بن أوس عن عبيد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الصيام الى الله صيام داود

وهكذا هو في النسخ مكررمين وفي بعضها ثلاث مرات (قوله صلى الله عليه وسلم هجمت له العين ونهكت) مع في هجمت غارت ونهكت بفتح النون و بفتح الهاء وكسرها والتاء ساكنة نهكت العين أي أضعفت وضعفه بعضهم نهكت بضم النون وكسرها الهاء التاء أي نهكت أنت أي ضمنت وهذا ظاهر كلام القاضي (قوله

بفتح الهمزة وفيهمزة الاستفهام مقدرة أو لمفوض بها) (أحرق أمة من الأمم تسبح الله) تعالى في بدء الخلق فهل خلقه واحدة أو خلقه واحدة وهي التي آذنت بخلاف غيرها فلم يصدر منها اجنبية وفيه إشارة الى أنه لو أحرقت التي قرصته لماعوتب وقيل لم يقع عليه العتب في أصل القتل ولا في الا حراق بل في الزيادة على الخلة الواحدة وهو يدل لجوازه في شرعه ونعقب بأنه لو كان كذلك لم يعاتب أصلا ورأساً وأنه من باب حسنات الابراصيناث المقرين وقد روي أن لهذه القصة سبباً وهو أن هذا النبي مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متعجباً فقال يا رب كان فيهم صبيان ودواب ومن لم يقترب ذنباً ثم نزل تحت شجرة فخرت له هذه القصة فنهى الله على أن الجنس المؤذي يقتل وان لم يؤذو قتل أولاده وان لم تبلغ الأذى والحاصل أنه لم يعاتبه انكاراً لما فعل بل جواباً له وايضاً لحكمة شمول الاهلاك لجميع أهل تلك القرية فضر به المثل بذلك أي اذا اختلط من يستحق الاهلاك بغيره وتعين اهلاك الجميع طريقاً الى اهلاك المستحق جازاه اهلاك الجميع * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحيوان وأبو داود في الادب والنسائي في الصمد وابن ماجه (باب) جواز (حرق الدور والضياع) التي للمشركين وحرق بفتح الحاء وسكون الراء واء استرضه في فتح الباري بأنه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال تحريق واحراق لانه رباعي وقال الزركشي الصواب احراق ونعقبه في المصابيح بأن في المشارق والحرق يكون من النار والاعرف الاحراق فجعل الحرق معروفاً لا خطأ * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان) (عن اسمعيل بن أبي خالد) (الاجسي البجلي) قال حدثني بالافراد (قيس بن ابي حازم) بالمهملة والزاي (قال قال لي جرير) بفتح الجيم ابن عبد الله الاجسي رضي الله عنه (قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تري يحيى) بفتح الهمزة وتخفيف اللام وبالراء والحاء المهملة ين طلب يتضمن الامر باراحة قلبه المقدس (من ذي الخصلة) بانطاء المعجمة واللام بعدها صاد مهملة مفتوحة أو بفتح أوله وسكون ثانيه أو بضمهما أو بفتح ثم ضم والاول أشهر لانه لم يكن شئ أعقب لقلبه عليه الصلاة والسلام من بقا ما يشر له به من دون الله وخص جرير بذلك لانها كانت في بلاد قومه وكان هو من أشرفهم (وكان ذو الخصلة بيتاً) اصنم (في خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة وفتح العين المهملة كجعفر قبيلة شهيرة يتسبون الى خنم بن أنمار بفتح الهمزة وسكون النون ابن اراش بكسر الهمزة وتخفيف الراء آخره شين معجمة أو اسم البيت الخصلة واسم الصنم ذو الخصلة وضعفه الزنجشري بأن ذلوا لتضاف الالي أسماء الاجناس (يسمى) أي ذو الخصلة (كعبة الميانية) بالتخفيف لانه بارض الين ضاهوا به الكعبة البيت الحرام من اضافة الموصوف الى الصفة وجوزة الكوفيون وهو عند البصريين بتقدير كعبة الجهة الميانية (قال) جرير (فانطلقت) أي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بشهرين (في خمسين ومائة فارس من أجس) بفتح الهمزة وسكون الخاء المهملة وفتح الميم آخره شين مهملة قبيلة من العرب وهم اخوة بجيلة بفتح الموحدة وكسر الجيم رهط جرير يتسبون الى اجس بن الغوث بن أنمار وبجيلة امرأة تنسب اليها القبيلة المشهورة (وكانوا أصحاب خيل) أي يشبهون عليها قوله (قال وكنت لا أثبت على الخيل فضرِب) عليه الصلاة والسلام (في صدرى) لان فيه القلب (حتى رأيت أثر اصابعه) الشريفة (في صدرى وقال اللهم ثبته) على الخيل (واجعله هادياً) لغيره حال كونه (مهدياً) بفتح الميم في نفسه (فانطلق) جرير (اليها) الى ذي الخصلة (فكسرها) أي هدم بناءها (وحرقتها) بتشديد الراء بان رمى النار فيها من الخشب (ثم بعث) جرير (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يخبره) بتكسيدها وتحريقها (فقال رسول جرير) هو

ونفثت النفس) بفتح النون وكسر الفاء أي أعبت (قوله حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن عمرو بن أوس) عمرو والاول هو ابن دينار كما

وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود عليه السلام (١٥٣) كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً وحدثني

محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن عمرو بن أوس أخبره عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحب الصيام إلى الله صيام داود كان يصوم نصف الدهر وأحب الصلاة إلى الله عز وجل صلاة داود عليه السلام كان يرقد شطر الليل ثم يقوم ثم يرقد آخره يقوم ثلث الليل بعد شطره قال قلت لعمر بن دينار أعمرو بن أوس كان يقول يقوم ثلث الليل بعد شطره قال نعم * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن أبي قلابة أخبرني أبو المليح قال دخلت مع أبيك على عبد الله بن عمرو فحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل على فالتفت له وسادة من ادم حشوها ليف فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لى أما يكفئك من كل شهر ثلاثة أيام قلت يا رسول الله قال خمساً قلت يا رسول الله قال تسعاً قلت يا رسول الله قال أحد عشر قلت يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صوم فوق صوم داود شطر الدهر صيام يوم وافرار يوم

بينه في الرواية الثانية قوله فالتفت له وسادة فيه اكرام الضيف والكبار وأهل الفضل قوله فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فيه بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع ومحاسبة الاستئثار على صاحبه

(١) قوله ابن أبي زائدة ميمون كذا بخطه والذي في التهذيب واسمه خالد بن ميمون بن فيروز الهمداني اه من هامش القياس

أبو أرواة حصين بن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد المهملة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جمل أجوف) بالهزة والجيم والواو والقاء أى صارت كالجمل الخالى الخوف (أو) قال (أجرب) بلراؤه والموحدة كناية عن نزوع زينتها واذهاب بهجتها وقال الخطابي مثل الجمل المطلى بالقطران من جربه إشارة إلى ما حصل له من سواد الاحراق (قال قتادة) عليه الصلاة والسلام (في خيل أحسن ورجالها) أى دعاهم بالبركة (خمس مرات) مبالغة واقتصر على التور لأنه مطلوب * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصرى ولم يصب من ضعفه قال (أخبرنا سفيان) بن عيينة أو الثوري (عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر) بن الخطاب (رضي الله عنهما) قال حرق النبي صلى الله عليه وسلم) بتشديد الراء (نخل بنى النضير) قبيلة من اليهود بالمدينة سنة أربع من الهجرة وخرب بيوتهم بعد أن حاصرهم خمسة عشر يوماً وفيهم نزلت الآيات من سورة الحشر وفي رواية المغازي عند المؤلف قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فنزلت مقاطعتهم من لبنه أوتر كتموها فأتته على اصولها فبأذن الله والبويرة موضع نخل بنى النضير وقوله فنزلت يدل على أن نزول الآية بعد التحريق فيحتل أن يكون التحريق باجتماع أو وحي ثم نزلت واستبدل الجمهور بذلك على جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو وأذعن طريقاً في نكابة العدو وخالف بعضهم فقال لا يجوز قطع المنكر أصلاً وعل ما ورد من ذلك أما على غير المنكر وأما على أن الشجر الذى قطع في قصة بنى النضير كان في الموضع الذى يقع فيه القتال وهذا قول الليث والاوزاعي وأبو ثور وبأى الحديث بقامه أن شاء الله تعالى مع بقية ما حشه في كتاب المغازي (باب قتل النائم المشرك) * وبه قال (حدثنا علي بن مسلم) بكسر اللام الخفيفة ابن سعيد الطوسي قال (حدثنا يحيى بن زكريا ١ بن أبي زائدة) ميمون الهمداني الكوفي القاضى (قال حدثني) بالافراد (ابن) زكريا الاعمى (عن أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (عن البراء بن عازب) الانصاري (رضي الله عنه) ما قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى في رمضان سنة ست أو في ذى الحجة سنة خمس أو في آخر سنة أربع (رهطاً) ما بين اثلاثة إلى التسعة من الرجال (من الانصار إلى أبي رافع) عبد الله أو سلام بن أبي الحقيق بضم الحاء المهملة وفتح القاف الاولى اليهودى وكان قد حارب الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ليقتلوه) بسبب ذلك (فانطلق رجل منهم) هو عبد الله بن عتيك بفتح العين المهملة وكسر المشقة الفتوحية الانصارى (فدخل حصنهم) بخير أو بأرض الحجاز وجمع بينهم بأن يكون حصنهم كان قرييما من خيبر في طرف أرض الحجاز (قال) عبد الله بن عتيك (فدخلت في حرب) بفتح الميم وكسر الموحد (دواب لهم) قال واغلاق أبواب الحصن ثم انهم فعدوا (بفتح القاف) حاربهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فيمن خرج أريهم) بضم الهمزة وكسر الراء من الاراء (أنى) بفتح الهمزة والنون الاولى المشددة وكسر الثانية ولا بنى رأيت بنون واحدة مكسورة مشددة (اطلبه معهم فوجدوا الجار فدخلوا ودخلت) معهم (واغلاق أبواب الحصن ليلاً فوضعوا المفاتيح في كوة) بفتح الكاف وضمها وتشديد الواو تقب في جدار البيت (حيث أراها) بفتح الهمزة (فلما ناموا أخذت المفاتيح ففتحت باب) مكان من (الحصن) الذى فيه أبو رافع (ثم دخلت عليه فقلت يا أبا رافع) لا تحقق أنه هو خوفاً من أن أقتل غيره عن لا غرض لى في قتله (فأجابني فتعمدت الصوت) أى اعتمدت جهة الصوت لأن الموضع كان مظلماً (فضربت به) عند وصولي إليه (فصاح فخرجت) من عنده (ثم رجعت ثم رجعت) اليه ولا بنى ذر فخرجت ثم رجعت (كأنى مغيب) له (فقلت يا أبا رافع وغير صوتي فقال مالك) ما استغفامية مبتدأ وخبره لك (لأنك الويل)

(١) قوله ابن أبي زائدة ميمون كذا بخطه والذي في التهذيب واسمه خالد بن ميمون بن فيروز الهمداني اه من هامش القياس

القياس أن يقول على أملك الويل ٣ وذكر الام لا رادة الاختصاص (قلت ما شأنك قال لا أدري من دخل على قنبر بن قال فوضت سيني في بطنه ثم تحاملت عليه) أي تكلفته على مشقة (حتى قرع العظم) أي أصابه (ثم خرجت وأنادهش) بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة أي متعجب والجله حالية وهو ذا يقتضي أن الفاعل لذلك كله عبد الله بن عتيك لكن عند ابن هشام عن الزهري عن كعب بن مالك أنه خرج إليه خمسة نفر عبد الله بن عتيك ومعهود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة الحرث بن ربيع وخراعي بن أسود حليف لهم من أسلم وأمر عليهم عبد الله بن عتيك وأنهم لمادخلوا عليه ابتدوه بأسيا فهم وان عبد الله بن أنيس تحامل عليه بسيفه في بطنه حتى أنفذه وهو يقول قطي قطي أي حسبي لكن ما في البخاري أصح قال عبد الله بن عتيك (فاقت سلماتهم) بضم السين وفتح اللام المشددة (لأنزل منه) بفتح الهمزة (فوقعت فوثنت) بضم الواو وكسر المثلثة وهمزة مفتوحة مبنية للمفعول أي أصاب عظم (رجلي) شيء لا يبلغ الكسر كأنه فك وانما وقع من الدرجة لانه كان ضعيف البصر (فخرجت الى أمهاني فقلت) لهم (ما أنا بيارح) بموحدين فآلف فراهفهم هله أي بذهاب (حتى اسمع الناعية) بالنون وكسر العين أي الخبرة بوجهه ولا يذروا عيسى بالواو بدل النون أي الصارخة التي تندب القتل والوعى الصوت (فأبرحت حتى سمعت ناعيا أي رافع) بفتح النون والعين وبعد المشناة التحمية ألف وقول الخطابي كذا روي وحقه ناعيا أي رافع أي انهم أبارافع كقولهم دراك بمعنى أدرك تعقبه في المصايح فقال هذا قدح في الرواية الصحيحة بوجه يقع في الخاطر قاله ما يهاجج نعي كصفي وصفنا بالنعى خبر الموت أي فأبرحت حتى سمعت الاخبار مصرحة بموت أي رافع (ناجر اهل الحجاز) فيه قبول قول الواحد في الوفاة بقرائن الاحوال ولو كان القاتل كافرا لان المحكم القرنة لا القول (قال فقامت وما لي قلبه) بالفاء واللام والموحدة المفتوحة أي ما لي عليه أوداه تغلبه رجلى لتعالج (حتى أتينا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه) بموت أي رافع فأن قلت من أين تؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث أجب بأنه انما قصد أبارافع وهو نائم وانما يقظه اعلم مكانه بصوته فكان حكمه حكم النائم لانه حينئذ استمر على خيال نومه لانه بعد أن ضربه لم يفر من مكانه ولا تحول من مضجعه حتى عاد اليه فقتله على أنه قد صرح في الحديث الاتي بأنه قتله في حالة النوم اه وفي الحديث جواز التجسس على المشركين وجواز قتل المشرك بغيرة إذا كان قد بلغته قبل ذلك وقتله إذا كان نائما مع تحقق استمراره على الكفر والبا من فلاحه بالوحي أو بانقراض الدالة على ذلك وأخرج الحديث المؤلف أيضا مختصرا هنا وفي المغازي بوجه قال (حدثنا) بالجمع ولا يذروا حديثي (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا) ولا يذروا حديثي (يحيى بن آدم) هو ابن سليمان القرشي الخزرمي الكوفي قال (حدثنا يحيى بن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا بن أبي زائدة وسقط لفظ يحيى لابي ذر (عن أبيه) زكريا (عن أبي اسحق) السبيعي الكوفي (عن البراء بن عازب رضي الله عنهم) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا بفتح الراء وسكون الهاء (من الانصار الى أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك) بالعين المهملة (بيته) الذي هو فيه من الحصن والعموى والمسقى بيته بتشديد المناء التحمية المفتوحة بعد الموحدة من التبييت أي حال كونه قديمه (للافتقار له وهو نائم) صرح بأن ابن عتيك هو الذي قتله وأنه كان نائما كما ثبت عليه قريبا هذا (باب) بالتسوين (لا تغوا القاء العدوق) بإسقاط احدى التامين من تنونا تحقيقا بوجه قال (حدثنا يوسف بن موسى) بن عيسى المروزي قال (حدثنا عاصم بن يوسف البربوعي) الخياط الكوفي قال (حدثنا أبو اسحق) ابراهيم بن محمد (الفرزاري) بفتح الفاء والزاي وكسر الراء (عن موسى بن

عن زياد بن فياض قال سمعت أبا عبياض عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له صم يوما ولك أجر مائتي قال اني أطيق أكثر من ذلك قال صم يوما من ولدت أجر مائتي قال اني أطيق أكثر من ذلك قال صم ثلاثة أيام ولك أجر مائتي قال اني أطيق أكثر من ذلك قال صم أربعة أيام ولك أجر مائتي قال اني أطيق أكثر من ذلك قال صم أفضل الصيام عند الله صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن حاتم جميعا عن ابن مهدي قال زهير حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سليم بن حيان حدثنا سعيد بن مينا قال قال عبد الله بن عمرو قال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمرو بلغني أنك تصوم النهار وتقوم الليل فلا تفعل فان جسدك عليك حظه واعينك عليك حظه وان لزوجك عليك حظه صم وأفطر صم من كل شهر ثلاثة أيام فذلك صوم الدهر قلت يا رسول الله اني بى قوة قال فصم صوم داود عليه السلام صم يوما وأفطر يوما فكان يقول يا ليتني أخذت بالرخصة

وجليسه (قوله حدثنا سليم بن حيان) بفتح السين وكسر اللام وقد سبق في مقدمة الكتاب انه ليس في الصحيح سليم بفتح السين غيره (قوله سعيد بن مينا) هو بالمد والقصر والقصر أشهر

• (باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس) *

وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا (١٥٤) عبد الوارث عن يزيد الرشك حدثني معاذة العدوية انها سألت عائشة زوج

النبي صلى الله عليه وسلم أن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من كل شهر ثلاثة أيام قالت نعم فقلت لها من أي أيام الشهر كان يصوم قالت لم يكن بيالي من أي أيام الشهر يصوم وحدثني عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي حدثنا هدي وهو ابن ميمون حدثنا غيلان بن جوير عن مطرف عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أو قال لرجل وهو يسمع يا فلان أصمت من سره هذا الشهر قال لا قال فإذا افطرت فصم

(فيه حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصوم ثلاثة أيام من كل شهر ولم يكن يبالى من أي أيام الشهر يصوم وحدث عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له أو قال لرجل وهو يسمع يا فلان أصمت من سره هذا الشهر قال لا قال فإذا افطرت فصم يومين) هكذا هو في جميع النسخ من سره هذا الشهر بالهاء بعد الراء و ذكر مسلم بعده حديث أبي قتادة ثم حديث عمران أيضا في سر شعبان وهذا انصرح من مسلم بأن رواية عمران الأولى بالهاء والثانية بالراء وهذا فرق بينهما وأدخل الأولى مع حديث عائشة كالتفسير له فكانت بقوله يستحب أن تكون الأيام الثلاثة من سره الشهر وهي وسطه وهذا متفق على استحبابه وهو استحباب كون الثلاثة هي أيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر وقد جاء فيها حديث في كتاب الترمذي وغيره وقيل هي الثاني عشر والثالث عشر والرابع عشر قال العلماء ولعل

عقبه قال حدثني) بالافراد (سالم) هو ابن أبي أمية (أبو النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة (مولي عمر بن عبد الله) بضم العين وفيها التبعي المدني وكان أميرا على حرب الخوارج قال (كنت كاتبه) أي لعمر بن عبد الله لا لعبد الله بن أبي أوفى (قال) أي سالم (كتب إليه) أي إلى عمر بن عبد الله التبعي (عبد الله بن أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة وفي نسخة قال كنت كاتبه عمر بن عبد الله فأتاه كتاب عبد الله بن أبي أوفى (حين خرج إلى الحارورية) بفتح الحاء المهملة (فقرأته فاذن به أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر) خبران (حتى مالت الشمس) عن خط وسط السماء (ثم قام في الناس) خطيبا (فقال يا أيها الناس لا تخفوا لقاء العدو) بجذف إحدى تائي غنوا فان قلت غني لقاء العدو وجهاد والجهاد طاعة فكيف ينهى عن الطاعة أجيب بأن المراد لا يدري ما يؤول إليه الحال وقصة الرجل الذي أئتمته الجراح في غزوة خيبر وقتل نفسه حتى آل أمره أن كان من أهل النار شاهد لذلك وقد روى سعيد بن منصور من طريق يحيى بن أبي بكر مرسلاتنا لقاء العدو فانكم لا تدرون عسى أن تتلوا بهم أو انتهى لما في التمي من صورة الإعجاب والاتكال على النفوس والوثوق بالقوة وقلة الإهتمام بالعدو وتفي الشهادة ليس مستلزما لتفي لقاء العدو فيجوز وتفي لقاء العدو وجهادا ومستلزم له وتفي الجهاد مستلزم للقاء العدو وهو يتضمن الضرر المذكور ولذا أتمه عليه الصلاة والسلام بقوله (وسلوا الله العاقبة) من هذه المخاوف المتضمنة للقاء العدو وهو نظير سؤال العاقبة من الفتن وقد قال الصديق الأكبر أبو بكر رضي الله عنه لأن أعافى فاشكر أحب إلى من أن أتبلى فأصبر وهل يؤخذ منه منع طاب المبارزة لأنه من تفي لقاء العدو ومن ثم قال علي لابنه يا بني لا تدع أحدا إلى المبارزة ومن دعاك إليها فخرج إليه لانه باغ والله قد ضمن نصر من يغى عليه ولطلب المبارزة شروط معروفة في الفقه إذا اجتمعت أمن معها الخندق في لقاء العدو والمنهي عن غيبته (فإذا القيتهم فاصبروا) أي اثبتوا ولا تظهر والتمائم من شيء يحصل لكم فالصبر في القتال هو كظم ما يؤلم من غير اظهار شكوى ولا جزع وهو الصبر الجليل (واعلموا أن الجنة) أي ثوابها (تحت ظلال السيوف) وقال النووي معناه أن الجهاد وحضور معركة الكفار طريق إلى الجنة وسبب لدخولها (ثم قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم يا منزل الكتاب) الفرقان أو سائر الكتب السماوية (و يا مجرى السحاب) بنزول الغيث بقدرته (و يا هازم الأحزاب) وحده إشارة إلى تفرد النصر وهزم ما يجتمع من أحزاب العدو (اهزمهم وانصرنا عليهم) وفي رواية الاسماعيل في هذا الحديث من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم دعا أيضا فقال اللهم أنت ربنا وربهم ونحن عبدك نواصينا ونواصيهم بيدك فاهزمهم وانصرنا عليهم (وقال وسى بن عقبة) بالاسناد المذكور وكان المؤلف رواه بالاسناد الواحد مطولا ومختصرا (حدثني) بالافراد (سالم أبو النضر) كذا في رواية أبي ذر وسقط عند غيره من قوله مولى عمر بن عبد الله إلى هنا وساق في رواية أبي ذر الحديث كالباقين (كنت كاتبه عمر بن عبد الله) صريح في أن سلما كاتب عمر بن عبد الله وهو يرد على العيني كالحافظ بن حجر حيث رجعا الضمير في قوله في باب الجنة تحت بارقة السيوف عن سالم أبي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتبه إلى عبد الله بن أبي أوفى (فأتاه) أي عمر بن عبد الله (كتاب عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تخفوا لقاء العدو) بجذف إحدى تائي غنوا (وقال أبو عاصم) عبد الملك بن عمرو بن قيس البصري العقدي لا عبد الله بن براد وما وصله سلم (حدثنا معوية بن عبد الرحمن) الخزاعي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخفوا لقاء العدو) بجذف إحدى تائي

يومين * وحدثننا يحيى بن يحيى التميمي وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد (١٥٥) قال يحيى اخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن

عبد الله بن معبد الزماني عن أبي قتادة رجل أتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تصوم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله فلما رأى عمر غضبه قال رضينا بالله رباً وبالاسلام ديناً ومحمد نبياً نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فجعل عمر يردد هذا الكلام حتى سكن غضبه فقال عمر يا رسول الله كيف يصوم الدهر كله قال لا صم ولا أفطر وأقال لم يصم ولم ينظر قال كيف من يصوم يومين ويفطر يوماً قال ويطبق ذلك أحد قال كيف من يصوم يوماً ويفطر يوماً قال ذلك صوم داود عليه السلام

البیض علی فضيلتها (قوله عن عبد الله بن معبد الزماني) هو بن أبي مكسورة ثم ميم مشددة (قوله عن عبد الله بن معبد الزماني عن أبي قتادة رجل أتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تصوم) هكذا هو في معظم النسخ عن أبي قتادة رجل أتي وعلى هذا يقرأ رجل بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي الشأن والامر رجل أتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال وقد أصح في بعض النسخ ان رجلاً أتي وكان موجب هذا الاصلاح جهالة النظام الاول وهو منتظم كما ذكرته فلا يجوز تغييره والله أعلم (قوله رجل أتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تصوم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العلماء بسبب غضبه صلى الله عليه وسلم انه كره مسأله لانه يحتاج الى أن يجيبه ويخشى من جوابه مقسدة وعي انه ربما اعتقد السائل وجوبه أو استقله أو اقتصر عليه وكان يقتضي حاله أكثر منه وانما اقتصر عليه النبي صلى الله عليه وسلم لشغله بمصالح المسلمين وحقوقهم وحقوق أزواجه

تخفيفاً ولا يذللان ثباتها (لقاء العدو فاذا اقتتحمهم فاصبروا) لان مع الصبر يبقى الثبات ويرجى النصر (هذا باب) التنوين (الحرب خدعة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة كما في الفرع وأصله وهي الافصح وجزمها أبو ذر الهروي والقزاز وقال نعلب بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصلي كما قاله في الفتح خدعة بضم الخاء مع سكون الدال وجوز خدعة بضم أوله وفتح ثانيه كهزمة ولمزة وهي صيغة مبالغة وحكى المندري خدعة بفتح الهمزة والفتحة جمع خادع وحكى مكى وغيره خدعة بكسر أوله وسكون ثانيه فهي خمسة ومعنى الاسكان انها تتخذ اهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو وصف للمفعول كهذا الدرهم ضرب الامير أي مضر وبه عن الخطابي انها المرة الواحدة يعني انه اذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته ومعنى الضم مع السكون انها تتخذ الرجال أي هي محل الخداع وموضع وقع فتح الدال أي تتخذ الرجال تخيم الظفر ولا تني لهم كالضحكة اذا كان يضحك بالناس وقيل الحكمة في الاتيان بالفاء الدلالة على الوحدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه حضهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكأنه حذرهم من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنه من المفسدة ولوقل وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال همام) أي مات (كسرى) بكسر الكاف وقد تفتح معرب خسروا أي واسع الملك وهو اسم لكل من ملك الفرس (ثم لا يكون كسرى بعده) بالعراق وفي رواية اذا هلك كسرى الخ قال القرطبي وبين رواية هلاك اذا هلك بنون ويكن الجمع بان يكون أبو هريرة مع أحد اللفظين قبل ان يموت كسرى والآخر بعد موته قال ويحتمل أن يقع التغير بالهلاك والموت فقوله اذا هلك كسرى أي ذلك ما ذكره وقع وقوله مات كسرى ثم لا يكون كسرى بعده المراد به كسرى حقيقة أو المراد بقوله هلك كسرى تحقق وقوع ذلك حتى عبر عنه بلفظ الماضي وان كان لم يقع بعد للمبالغة في ذلك كما في قوله تعالى أتي أمر الله فلا تستبجلوه (وقصر) بغير صرف للمجعة والعلمية ونون في الفرع وصحح عليه مبتدأ خبره (ليمكن) بفتح الهمزة وكسر اللام الثانية وفي الفرع كأصله وقصر بالتسوين من محم عليه وفي نسخة ولا يقصر ليتمكن بالصرف بعد النقي لزوال العلمية بالتسكير (ثم لا يكون قصر بعده) بالشام قال امامنا الشافعي وسبب الحديث أن قريشاً كانت تأتي الشام والعراق كثيراً للتجارة فلما أسلموا خافوا انقطاع سفرهم اليهما فاختارهم بالاسلام فقال عليه الصلاة والسلام لا كسرى ولا يقصر بعدهما من الذين الاقاليين ولا ضرر لايكم فلم يكن قصر بعده بالشام ولا كسرى بالعراق ولا يكون (ولتقسم كنوزهما) أي مالهما المدفون وكل ما يجمع ويتخرب وسقطت ميم كنوزهما في الزرع وأصله (في سبيل الله) عز وجل ولتقسم بضم المثناة الذوقية وفتح السين والميم وتشديد النون مبنياً للمفعول (وسمى) النبي صلى الله عليه وسلم (الحرب خدعة) في غزوة الخندق لما بعث نعيم بن مسعود ليحذر بين قريش وعطفان واليهود قاله الواقدي وتكون بالتورية وبالكمين ويخاف الوعد وذلك من المستثنى الجائز المخصوص من المحرم وقال النووي اتفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما أمكن إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز * وهذا الحديث أخرجه مسلم

وبه قال (حدثنا أبو بكر بن اسرم) بفتح الهمزة وسكون الصاد وبعد الراء المفتوحة ميم ولا ي الوقت أبو بكر بن رستم الموحدة وبعد الواو الساكنة راء وهو اسم ولا ي ذراجمه بن المروزي قال (اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال) (اخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بضم

الميم وفتح النون وتشديد الموحدة المكسورة (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وهذه طريقة ثانية لحديث أبي هريرة * وبه قال (حدثنا صدقة ابن الفضل) المروزي قال (أخبرنا بن عيينة) (سفيان) (عن عمرو) (هو ابن ذريح) أنه (سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة) وفيه كالسابق الإشارة إلى استبعاد مال الرأى في الحرب بل الاحتياج إليه أكد من الشجاعة * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي وأبو داود والترمذي في الجهاد والنسائي في السير (باب) (حكم) (الكذب في الحرب) * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) (البخاري) قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عمرو بن دينار) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لكب من لكب بن الأشرف) بالشين المعجمة اليهودي القرظي (فانه قد أذى الله ورسوله) أي أذى رسول الله وأذاه لرسول الله هو أذى الله لانه لا يرضى به (قال محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام الانصاري (أتحب أن أقتله) بهمزة الاسمية فهم وأن مصدرية أي أتحب قتله (بارسول الله قال نعم) زاد في رواية الباب الا لاحق قال فائذن لي فأقول قال فدفعات وبه هذه الزيادة تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصرحوا وتوليها (قال) جابر (فاناه) أي فأقضى محمد بن مسلمة كعبا (فقال) له (ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم قد علمنا) بفتح العين والنون المشددة أذنبنا بما كلفنا به من الاوامر والنواهي التي فيها تعبد لكتبه في مرضاة الله وهذا من التعريض الجائر (وسألتنا الصدقة) بفتح اللام والصدقة مفعل ثان أي طلبها منا لوضعها مواضعها (قال) كعب (وايضاً والله) بعد ذلك (لقلته) بفتح اللام والفوقية والميم وضم اللام المشددة أي تريد ملائكتكم وتتصبرون منه أكثر وأزيد من ذلك وسطا لابي ذر لقلته (قال) محمد ابن مسلمة (فانقادا تبعناه ففكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير امره قال فلم يزل) محمد بن مسلمة (يكلمه حتى استمكن منه فقتله) في السنة الثالثة من الهجرة وجاء برأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تجوز الكذب في الحرب تعريضاً وهل يجوز تصرعاً نعم تضمنت الزيادة المنية عليها أنفاً للتصريح وأصرح منها ما في الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد مرفوعاً لا يحل الكذب الا في ثلاث تحديد الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي الاصلاح بين الناس قال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى وهذا الحديث قد مر في باب رهن السلاح (باب) (جواز) (القتل) بفتح الفاء وسكون الفوقية آخره كاف (ياهل الحرب) أي قتلهم على غفلة * وبه قال (حدثني) (بالافراد ولا يدرى) (حدثنا) (عبد الله بن محمد) (السدي) قال (حدثنا سفيان) (بن عيينة) (عن عمرو) (هو ابن دينار) (عن جابر) (هو ابن عبد الله الانصاري رضي الله عنه) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال من لكب بن الأشرف) زاد في الرواية الاولى فانه قد أذى الله ورسوله (فقال محمد بن مسلمة) الانصاري أخو بني عبد الشهل (أتحب أن أقتله) زاد ابن اسحق أنه يارسول الله (قال نعم قال فائذن لي فأقول) بالنصب أي عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض وغيره مما لم يحق باطلا ولم يسطل حقاً (قال) عليه الصلاة والسلام (قد فعلت) أي أذنت وهذا المختصر من الحديث السابق ووجه المطابقة بينه وبين الترجمة من معناه لان ابن مسلمة غرابين الأشرف وقتله وهو القتل على ما تقر فان قلت كيف قتله بعد أن غره فالجواب لانه نقض العهد وامن على حرب النبي صلى الله عليه وسلم وهجم فان قلت كيف آمنه ثم قتله أجيب بانه لم يصرح له بالآمين وإنما أوهمه بذلك وآمنه حتى تمكن من قتله (باب) (ما يجوز من الاحتيال والخذل مع من يخشى) بالتحية والفوقية (معرفته) بفتح الميم

قال كيف من يصوم يوما وبفطر يومين
ورمضان الى رمضان فهذا صيام
الدهر كله وصيام يوم عرفه أحسب
على الله أن يكفر السنة التي قبله
والسنة التي بعده وصيام يوم
عاشورا أحسب على الله أن
يكفر السنة التي قبله وحدثنا
محمد بن مثنى ومحمد بن بشار واللفظ
لابن مثنى قال حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن غيلان بن جرير
سمع عبد الله بن معبد الزماني عن
أبي قتادة الأنصاري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم سئل عن
صومه فغضب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال عمر رضىنا
بالله يا و بالاسلام ديننا وبمحمد
نبينا ورسولا وببعضنا بيعة
واضيافه والوافدين عليه ثلثا
يقتدى به كل أحد فيؤدى الى
الضرر في حق بعضهم وكان حق
السائل أن يقول كم أصوم أو كيف
أصوم فيخص السؤال بنفسه
ليجيبه بما يقتضيه حاله كما أجاب
غيره بمقتضى أحوالهم والله أعلم
(قوله كيف من يصوم يوما وبفطر
يومين قال وددت أنى طوقت ذلك)
قال القاضي قبل معناه وددت أن
أمتى تطوفاً لانه صلى الله عليه وسلم
كان يطيقه وأكرمته وكان يواصل
ويقول انى لست كاحدكم انى
أبيت عند ربى يطعمونى ويسقونى
قلت ويؤيد هذا التأويل قوله
صلى الله عليه وسلم فى الرواية
الثانية لبت أن الله قوائلك
أو يقال إنما قاله لحقوق نساءه
وغيرهن من المؤمنين المتعاقبات به
والقاصدين اليه (قوله صلى الله عليه
وسلم صيام يوم عرفه أحسب على

والعين الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده) معناه يكفر ذنوب صاعته في السنتين قالوا المراد بها الصغائر وسبق بيان مثل

قال فسئل عن صيام الدهر فقال لا صام ولا أفطر أو ما صام وما أفطر قال فسئل (١٥٧) عن صوم يومين وأفطار يوم قال ومن

يطبق ذلك قال وسئل عن صوم يوم وأفطار يومين قال ليت ان الله قوانا لذلك قال وسئل عن صوم يوم وأفطار يوم قال ذلك صوم أخي داود عليه السلام قال وسئل عن صوم يوم الاثنين قال ذلك يوم ولدت فيه ويوم بعثت وأُنزل عليّ فيه قال فقال صوم ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان الى رمضان صوم الدهر قال وسئل عن صوم يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والباقية قال وسئل عن صوم يوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية قال مسلم وفي هذا الحديث من رواية شعبة قال وسئل عن صوم يوم الاثنين والخميس فسكتا عن ذكر الخميس لما رواهما * وحدثناه عميد الله بن معاذ حدثنا أبي ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شعبة ثنا شعبة و ثنا اسحق ابن ابراهيم اخبرنا النضر بن شميل كلهم عن شعبة في هذا الاسناد هذا في تكفير الخطايا بالوضوء وذكرنا هناك انه ان لم تكن صفات يربح التكفير من الكبائر فان لم يكن رفعت درجات قوله صلى الله عليه وسلم في صيام الدهر لا صام ولا أفطر قد سبق بيانه (قوله في هذا الحديث من رواية شعبة قال وسئل عن صوم يوم الاثنين والخميس فسكتا عن ذكر الخميس لما رواهما) ضبطوا زناه بفتح النون وضعا وهم احميخان قال القاضي عياض رحمه الله انما تركه وسكت عنه لقوله فيه ولدت وفيه بعثت أو أنزل عليّ وهذا انما هو في يوم الاثنين كما جاء في الروايات الباقية يوم الاثنين دون ذكر

والعين المهملة والراء المشددة والنصب على المفعولية ولا يذرت خشى بضم أوله مبنيا للمفعول معرته بالرفع نائب عن الفاعل أي فسادوه وشبهه (قال) ولا يذروا قال (الليث) بن سعد الامام مما وصله الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن سالم بن عبد الله عن) أبيه (عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وسقط لا يذروا لفظ عبد الله (انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابني بن كعب قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة ابن صياد حدثت به بضم الحاء وكسر الدال مبنيا للمفعول أي فاخبرنا بن صياد فالحال انه (في فخل) بالنون والحاء المججمة (فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق) جعل عليه الصلاة والسلام (يتقي) يخفي نفسه (بجذوع النخل) حتى لا يراه ابن صياد قال العيني وهذا احتيال وحذر لان أم ابن صياد ممن يخشى معرته (وابن صياد في قطيفة) كساه له دخل (له) فيها أي لابن صياد في القطيفة (رممة) براءين مهملتين رميين أي صوت (فراأت أم ابن صياد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقات يا صاف) بكسر الفاء وأوله صادمه له وهو اسم ابن صياد (هذا محمد فوثب ابن صياد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته) أي أمه بحيث لا يعرف بقدومه صلى الله عليه وسلم (بين) لكم باختلاف كلامه ما هيون عليكم امره ويظهر حاله (باب) انشاد (الرجز في الحرب) ما جاء في (رفع الصوت في حفر الخندق) يوم الاحزاب (فيه) أي في هذا الباب (سهل) بفتح السين وسكون الهاء ابن سعد الساعدي مما وصله في غزوة الخندق (وانس) مما سبق موصولا في حفر الخندق كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة (وفيه) أيضا (يزيد) بن أبي عبيد (عن) مولا (سلة) بن الاكوع مما سياتي في غزوة خيبر وفيه اللهم لولا انت ما اهتدينا * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا أبو الاحوص) سلام بن سليم الحنفي قال (حدثنا أبو اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (عن البراء) ابن عازب (رضي الله عنه) انه (قال رأيت النبي) ولا يذروا رأيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوم الخندق وهو ينقل التراب (والاول لعل) (حتى واري) أي ستر التراب شعر صدره الشريف (وكان رجلا كثيرا شعره) وهو يرتجز برجز عبد الله بن رواحة (الانصاري البدرى النقيب الشاعر) وسقط لا يذروا لفظ ابن رواحة (اللهم لولا انت ما اهتدينا) ولا تصدقنا ولا صلينا * فازلن سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا * ان الاعداء بفتح اللام وسكون العين آخرهم معدود (قد بغوا) أي استمطالوا (عليها) اذا أرادوا قسنة ايها * من الابه وهو الامتناع (يرفع بها صوته) حال من قوله وهو يرتجز * وهذا الحديث قد سبق في باب حفر الخندق (باب) من لا يثبت على الخيل * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا لفظ محمد بن عبد الله بن نمير بضم النون وفتح الميم مصغرا قال (حدثنا ابن ادريس) عبد الله (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي البجلي الكوفي (عن قيس) هو ابن أبي حازم (عن جرير) هو ابن عبد الله الاحمسي (رضي الله عنه) انه (قال ما يحبني النبي صلى الله عليه وسلم) أي مامنه مني مما امنت منه أو من دخول منزله ولا يلزم منه النظر الى امهات المؤمنين رضي الله عنهن (من ذا سلمت ولا رأني الا تبسم في وجهي) ولا يذروا المستقلى في وجهه وهو التفات من التكلم الى الغيبة (ولقد شكوت اليه أني لا أثبت على الخيل فضرب يده في صدري) لانه محل القلب ولا يذروا لفظ المستقلى في صدره وهو على طريق الالتفات كالسابق (وقال اللهم ثبته واجعله هاديا) لغيره لكونه (مهديا) بفتح الميم في نفسه قال ابن بطل فيه تقديم وتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد أن يهدي هو فيه يكون مهديا اه واجيب باننا اذا قلنا انه حال من التمهيد فلا تقديم ولا تأخير وأيضا فليس هنا صيغة ترتيب (باب)

الخميس فلما كان في رواية شعبة ذكر الخميس تركه مسلم لانه رآه وما قال القاضي ومحمدا لرواية شعبة ويرجع الوصف

* وحدثني أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا (١٥٨) حبان بن هلال حدثنا أبان العطار حدثنا غيلان بن جريفي هذا الاسناد بمثل حديث

شعبة غير أنه ذكر فيه الاثنين ولم يذكر الخميس * وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا مهدي بن ميمون عن غيلان عن عبد الله بن معبد الزماني عن أبي قتادة الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه انزل علي

بالولادة والانزال الى الاثنين دون الخميس وهذا الذي قال القاضي متعبين والله أعلم قال القاضي واختلفوا في تعيين هذه الايام الثلاثة المستحبة من كل شهر ففسره جماعة من الصحابة والتابعين بياوم البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر منهم عمر بن الخطاب وابن مسعود وأبو ذر وبه قال أصحاب الشافعي واختار النخعي وآخرون آخر الشهر واختار آخرون ثلاثة من أوله منهم الحسن واختار عائشة وآخرون صيام السبت والاحد والاثنين من شهر ثم الثلاثاء والاربعاء والجمعة من الشهر الذي بعده واختار آخرون الاثنين والجمعة وفي حديث رفعه ابن عمر رضي الله عنهما أول اثنين في الشهر وخميسان بعده وعن أم سلمة أول جمعة والاثنين بعده ثم الاثنين وقيل أول يوم من الشهر والعاشر والعشرين وقيل انه صيام مالك ابن أنس وروى عنه كراهة صوم أيام البيض وقال ابن شعبان المالكي أول يوم من الشهر والحادي عشر والحادي وعشرون والله أعلم

م قوله ابن عبد الله في هامش بعض النسخ ما نصه قوله ابن عبد الله كذا بخطه وعبارة التهذيب يحيى بن موسى بن عبد بن سالم الحداني ابو زكريا البلخي السخيتاني المعروف بجنت اه اه ونحوه في الخلاصة كتبه مصححه قد

دواء الجرح) بفتح الجيم (بأحراق الحصير) وحشوه به (وغسل المرأة عن أيها الدم عن وجهه وحل الماء في القرس) لأجل ذلك * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا ابو حازم) سلمة بن دينار الا عرج (قال سألوا مسهل بن سعد الساعدي) الانصاري (رضي الله عنه بأي شيء) الجارمة تعلق بدوى والجرو ولا تستفهم (دوى) بواو ساكنة بعد الدال المضمومة ثم واو أخرى مكسورة على البناء للمفعول من مداواة (جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) لذي جرحه بأحد (فقال) مسهل (ما بقي أحد من الناس اعلم به مني) قال ذلك لانه كان آخر من بقي من الصحابة بالمدينة (كان علي) هو ابن أبي طالب (يحيى بالماء في ترسه وكانت يعني فاطمة) رضى الله عنهما (تغسل الدم عن وجهه) الشريف (واخذ حصير) بالواو وضم الهمزة بمنيبا للمالم بسم فاعله كقوله فاحرق ثم حشى به جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم) والفاعل لذلك فاطمة كما وقع التصريح به في الطب * وهذا الحديث سبق في باب غسل المرأة أباهما الدم من وجهه في الطهارة (باب ما يكره من التنازع) وهو الخصام والتجادل (والاختلاف في) المقاتلة في أحوال (الحرب) بأن يذهب كل واحد منهم الى رأى (و) بيان (عقوبه من عصي امامه) أى بالهزيمة (وقال الله تعالى) ولا يذرع عز وجل بعد ان أمر المؤمنين بالثبات عند ملاقاتهم العدو والصبر على مبارزتهم (ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما علمتم بأحد (فتفتشوا) جواب النهي فتجسسوا ومن عدوكم (وتذهب ربحكم) مستعارة للدولة من حيث انها في تفوذ أمرها مشبهة بالربح في هبومها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا يكون الا بربح يبعثها الله تعالى وفي الحديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور (وقال قتادة) فيما وصله عبد الرزاق في تفسيره (الربح الحرب) وهو تفسير مجازي وسقط لاني ذكر قوله وقال قتادة الربح الحرب وثبت له في روايته عن الكشميهني قال يعني الحرب * وبه قال (حدثنا يحيى) هو ابن جعفر بن أعين البسكندي وابن موسى ٣ بن عبد الله الخثي بالخاء المعجمة وتشديد الفوقية السخيتاني البلخي قال (حدثنا وكيع) هو ابن الجراح الرؤاسي بضم الراء فهمزة فهملة الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن سعيد بن أبي بردة) عامر (عن أبيه) أي بريدة عامر (عن جده) أي جد أبي سعيد أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضي الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً) هو ابن جبل (وابن موسى) الأشعري (الى الدين) قبل حجة الوداع (قال) لهما (بشرا) بفتح المشنة وتشديد السين المهملة المكسورة أى خذا بمافيه التيسير (ولا تعسرا) من التعسير وهو التشديد (وبشرا) بالموحدة والشين المعجمة من التبشير وهو ادخال السرور (ولا تنفرا) من التنفير أى لا تذكرا شيئا ينزيمون منه ولا تقصدا ما فيه الشدة (وتطاولا) بفتح الواو وتحابا (ولا تختلفا) فان الاختلاف يوجب الاختلال ويكون سببا للهلاك * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والاحكام والأدب ومسلم في الاشربة والمغازي والنسائي في الاشربة والوليمة وابن ماجه في الاشربة * وبه قال (حدثنا عمرو بن خالد) بفتح العين الخري من افرادة قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا أبو إسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت البراء بن عازب رضى الله عنهما) حال كونه (يحديث قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجال) بفتح الراء والجيم المشددة جمع راجل على خلاف القياس وهم الذين لا خيل معهم (يوم أحد) نصب على الظرفية (وكافوا) خسين رجلا عبد الله بن جبير (بضم الجيم) وفتح الموحدة الانصاري استشهد يوم أحد وعبد الله نصب بجعل (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (ان رأيتونا تحططنا الطير) بفتح الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح المهملة مخففة ولا يذرع تحططنا بفتح الخاء وتشديد الطاء وأصله تحططنا بباءين حذف احدهما أى ان رأيتونا

وحدثنا هدا بن خالد حدثنا جاد بن - لمعة عن ثابت عن مطرف ولم أقفهم مطرفاً من (١٥٩) هدا بن عمران بن حصين ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال له أولاً آخر أصحت من سر شعبان قال لا قال فاذا أفطرت فصم يومين * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن الحريري عن أبي العلاء عن مطرف عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر هذا الشهر شيئاً فقال لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا أفطرت من رمضان فصم يومين مكانه * وحدثنا محمد بن مشق حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابن أخي مطرف بن النخعي قال سمعت مطرفاً يحدث عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل صمت من سر هذا الشهر شيئاً يعني شعبان قال لا قال

«(باب صوم سر شعبان)»

فيه عن عمران بن الحصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أولاً آخر أصحت من سر شعبان قال لا قال فاذا أفطرت فصم يومين وفي رواية فاذا أفطرت من رمضان فصم يومين مكانه ضبطوا سر بفتح السين وكسرهما وحكى القاضي ضهما وقال هو جمع سره ويقال أيضاً سرار وسرار بفتح السين وكسرهما وكلاهما من الاستسرار قال الازاعي وأبو عبيد وجهور العلماء من أهل اللغة والحديث والغريب المراد بالسرا سر الشهر سميت بذلك لاستسرار القمر فيها قال القاضي قال أبو عبيد وأهل اللغة السرر آخر الشهر قال وأنكر بعضهم هذا وقال المراد وسط الشهر قال وسرار كل شيء وسطه قال هذا القائل لم يأت في صيام آخر الشهر نيب فلا يحمل الحديث عليه بخلاف وسطه

أقبر لنا من مكاننا وولينا من زمين أو ان قتلنا أو كالت الطير لحومنا (فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى أرسل اليكم) وعنه ابن ابي حنيفة قال انضحوا الخيل غنابال نبل لا يأتو تامن خلفنا (وان رأيتمونا هزمنا القوم وأوطأناهم) بهمزة مفتوحة فواو ساكنة فطاء فهمزة ساكنة أي مشيناً عليهم سمعهم قتلى على الارض (فلا تبرحوا) أي فلا تزالوا مكانكم (حتى أرسل اليكم) وعند أحمد والحاكم والطبراني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال اجعوا ظهورنا فان رأيتمونا تقتل فلا تنصرونا وان رأيتمونا قد غنمنا فلا تنسركونا (فهمز موهمة) وللاربعة فهمزهم أي هزم المسلمون الكفار (قال) أي البراء (فأنا والله رأيت النساء) المشركات (يشددن) بمشدة فوقية بعد الشين المجمة وكسر الدال الاولى ينفعن أي يسرعن المذني أو يشددن على الكفار قال شد عليه في الحرب أي حل عليه ولا يذرعن الجوى والمشي قلى يشددن باسقاط الفوقية وضم الدال الاولى وقال عياض وقع للقباسي في الجهاد يسندن بضم أوله وسكون السين المهملة بعده انون مكسورة ودال مهملة أي يمشين في سندان الجبل يردن أن يصعدنه حال كونهن (قد بدت) ظهرت (خلاخلهن) بفتح الخاء وفي اليونانية بكسرهما (وأسوقهن) بضم الواو جمع ساق وضبطه بعضهم بالهمزة لان الواو اذا انضمت جازهمزها نحو دور وأدور ليعنيهن ذلك على الهرب حال كونهن (رافعات ثيابهن) وسمى ابن ابي حنيفة النساء المذكورات وهن هندي بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وأم حكيم بنت الحرث بن هشام خرجت مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود الشقفية مع صفوان بن أمية وهي أم ابن صفوان وريطة بنت شيبة السهمية مع زوجها عمرو بن العاصي وهي والددة ابنه عبد الله وسلافة بنت سهم مع زوجها طلحة بن أبي طلحة الحنفي وخناش بنت مالك أم مصعب بن عمير وعمرة بنت علقمة وعند غيره كان النساء اللواتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة وانما خرجت قريش بنسائهم لاجل النبات (فقال أصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية أي قوم) أي يا قوم (الغنية) نصب على الاغراء فيه ما وفي اليونانية الغنية مرة واحدة (ظهر) أي غلب (أصحابكم) المؤمنون الكفار (فانتظرون فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) والهمزة في أنسيتم للاسْتَفْهَام الانكارى (قالوا والله انما آتين الناس فلننصبن من الغنية فلما أتوهم صرف وجوههم) أي قلبت وحولت الى الموضع لذى جاؤا منه (فأقبلوا) حال كونهم (منهمز من) عذوبة لعصيانهم قوله عليه الصلاة والسلام لا تبرحوا (فذلك اذ) حين (يدعوههم الرسول في آخرهم) في جماعتهم المتأخرة الى عباد الله ان رسول الله من يكره له الجنة (فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلاً) منهم أبو بكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وأبو عبيدة بن الجراح وحباب بن المنذر وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير (فأصابوا من) أي من طائفة من المسلمين ولا يذرعن الجوى والمسقى منها (سبعين) منهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير (وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصاب) ولا يذرعن الكشمهني أصابوا (من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً) سقط قوله قتيلاً من بعض النسخ (فقال أبو سفيان) صخر بن حرب (أفي القوم محمد ثلاث مرات فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيئوه ثم قال أفي القوم ابن أبي حنيفة) أبو بكر الصديق (ثلاث مرات ثم قال أفي القوم ابن الخطاب) عمر (ثلاث مرات) والهمزة في الثلاثة للاستفهام الاستخباري ونهيه عليه الصلاة والسلام عن اجابة أبي سفيان تصاوياً عن الخوض فيها لا فائدة فيه وعن خصام مثله وكان ابن قتيبة قال لهم قتلته (ثم رجع) أبو

فأما أيام البيض وروى أبو داود عن الازاعي سرره أولاً ونقل الخطابي عن الازاعي سرره آخره قال البيهقي في السنن الكبير بعد أن روى

فقال له اذا افطرت رمضان فصبر يوما (١٦٠) او يومين شعبة الذي شك فيه قال واظنه قال يومين * وحدثني محمد بن قدامة

ويحيى اللؤلؤى قال اخبرنا
النضر اخبرنا شعبة حدثنا عبد
الله بن هاني بن ابي مطرف في هذا
الاستناد بجملة * وحدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر

الرواية عن الاوزاعي الصحيح
آخره ولم يعرف الا زهرى ان سره
أوله قال الهروي والذي يعرفه
الناس ان سره آخره وبعضهم
فسره بوسطه الرواية السابقة في
الباب قبله سره هذا الشهر وسرارة
الوادي وسطه وخياره وقال ابن
السكيت سر الارض اكرمها
ووسطها وسرار كل شيء وسطه
وأفضله فقد يكون سرار الشهر من
هذا قال القاضي والاشهر ان المزار
آخر الشهر كما قاله ابو عبيد
والاكثرون وعلى هذا قال هذا
الحديث مخالف للاخبار الصحيحة
في النهي عن تقديم رمضان فينبى له النبي
صلى الله عليه وسلم ان الصوم
المعتاد لا يدخل في النهي وانما ينهى
عن غير المعتاد والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم في رواية محمد بن مشني
اذا افطرت رمضان) هكذا هو في
جميع النسخ وهو صحيح أي افطرت
من رمضان كما في الرواية التي قبلها
وحذف لفظة من في هذه الرواية
وهي مرادة كقوله تعالى واختار
موسى قومه أي من قومه والله أعلم
* (باب فضل صوم المحرم) *

٣ قوله وكان فيه م عينة بن حصن

سفيان (الى أصحابه فقال اما هؤلاء) بتشديد الميم (فقد قتلوا صاحبك عمر بنه فقال كذبت والله
يا عدوانه ان الذين عدت لأحياء كلهم) وانما أجابه بعد ان نهي حياة لائق برسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قتل وأن بأصحابه الوهن فليس فيه عصيان له في الحقيقة (وقد بقي لث ما بسوءك)
يعني يوم الفتح (قال) أي أبو سفيان (يوم يوم بدر) أي هذا اليوم في مقابلة يوم بدر (والحرب
جبال) أي دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء (أنكم ستجدون في القوم مشلة) بضم الميم وسكون
المثناة أي أنهم جددوا نفوهم وبقروا بطونهم وكان جزه رضى الله عنه من مثل به (لم أمر بها)
يعني أنه لا يأمر بفعل قبيح لا يجلب لفاعله نفعاً (ولم تسؤني) أي لم أكرهها وان كان وقوعها بغير
أمرى وعند ابن اسحق والله ما سخطت وما نيت وما أمرت وانما لم تسؤ له لانهم كانوا أعداء له وقد
كانوا قتلوا ابنه يوم بدر (ثم أخذ يرتجز) بقوله (اعل هبل اعل هبل) بضم الهمزة وسكون العين
المهملة وهبل بضم الهاء وفتح الواو حدة اسم صنم كان في الكعبة أي علا حزن يا هبل لحذف حرف
الذاء (قال) ولاي الوقت فقال (النبي صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوا له) أي لا ي سفيان وتجبوا
بحذف النون بدون ناصب لغة فصيحة ولاي ذروا الاصملي ألا تجيبونه بالون بدل اللام ولاي ذر
ألا تجيبوه بحذف النون (قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله أعلى وأجل) بقطع همزة الله في
اليونانية (قال) أبو سفيان (ان لنا العزى) صنم كان لهم (ولاعزى لكم فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ألا تجيبوا له) باللام ولاي ذروا الاصملي ألا تجيبونه ولاي ذرايضاً ألا تجيبوه بحذف النون
(قال قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم) أي الله ناصرنا وهذا الحديث
آخره أيضاً في المغازي والتفسير وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير والتفسير (باب) بالنسبة
(اذا فرغوا بالليل) ينبغي لامام العسكر أن يكشف الخبر بنفسه أو بمن ينسب لذلك * وبه قال
(حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد (عن ثابت) البناني (عن أنس رضى
الله عنه) أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس وأشجع الناس
قال (أي أنس) وقد فرغ بكسر الزاي أي خاف (أهل المدينة ليلة) ولاي ذرعن الكشميهني ايلا
(هو واصوات قال) أنس (فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم) راجعاً واستبأ الخبر (على فارس) اسمه
المنذوب (لاي طهمة عرى) بضم العين وسكون الراء بغير سرج (وهو متقلد سيفه فقال لم تر أعوا
لم تر أعوا) مرتين أي لا تخافوا وخوفاً مستقراً أو خوفاً بضرركم (ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحدثه بجرأ) بصيغة التوحيد (يعني الفرس) وشبهه بلسعة جريه * وسبق هذا الحديث
مراراً (باب من رأى العدو) وقد أقبل (فنادى بأعلى صوته يا صبا حاه) أي أغشوني وقت
الصباح أي وقت الغارة (حتى يسمع الناس) بضم المثناة التحتية من الاسماع والناس نصب على
المفعولية * وبه قال (حدثنا المكي بن ابراهيم) بن بشير بن فرقد البرجي البجلي قال (أخبرنا يزيد
ابن أبي عبيد) مصغراً من غير اضافة (عن) مولاة (سامة) بن الاكوع سنان بن عبد الله أنه (أخبره
قال خرجت من المدينة) حال كوني (ذاها نحو الغابة) بالغين المعجمة وبعد الالف موحدة وهي
على بريد من المدينة في طريق الشام (حتى اذا كنت بمثنية الغابة) هي كالعقبة في الجبل (لتعني
علام لعبد الرحمن بن عوف) لم يسم الغلام ويحتمل أنه رباح الذي كان يتخدم النبي صلى الله عليه
وسلم (قلت له) (ويحتمل ما بن قال أخذت) بضم الهمزة آخره مثناة فوقية ساكنة مبنية للمفعول
ولاي ذرعن الجوى والمستلى أخذنا بسقاط الفوقية (لقاح النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر اللام
بعدها قاف وبعد الالف حاء مهملة مرفوعة تائباعن الفاعل واحدها التوح وهي الخلوب
وكانت عشرين لقحة ترمى بالغابة وكان فيه م عينة بن حصن الفزاري ٣ (قلت من أخذها قال

عن حميد بن عبد الرحمن الحميري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦١) أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم

وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل * وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عبد الملك بن عمير عن محمد بن المنذر عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه قال سمعت أبا أيوب الصلة أفضل بعد المكتوبة وأبي الصيام أفضل - بل بعد شهر رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل وأفضل الله - بل بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم

(قوله عن حميد بن عبد الرحمن الحميري عن أبي هريرة رضى الله عنه) اعلم أن أبا هريرة يروى عنه اثنان كل واحد منهما حميد بن عبد الرحمن أحدهما هذا الحميري والثاني حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري قال الحميري - يروى في الجمع بين الصحيحين كل ما في البخاري - مسلم حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة فهو الزهري لا في - هذا الحديث خاصة حديث أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل فان راويه حميد بن عبد الرحمن الحميري عن أبي هريرة وهذا الحديث لم يذكره البخاري في صحيحه ولا ذكره الحميري في البخاري أصلاً ولا في مسلم إلا في - هذا الحديث (قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم) نصريح بأنه أفضل الشهر للصوم وقد سبق الجواب عن كثرة النبي صلى الله عليه وسلم من صوم شعبان دون المحرم وذكرنا فيه جوابين أحدهما أنه أعلم فضله في آخر حياته والثاني أنه كان يعرض فيه أعذاراً من - فقرأ مرضاً أو غيره ما (قوله صلى الله

عطفان وفزارة) بفتح الفاء والزاي قيلتان من العرب فيها أبوذر (فصرخت ثلاث صرخات أسمع ما بين لابتها) أي لابتى المدينة واللابية الحرة (يا صبا حيا صبا حيا) مرتين بفتح الصاد والموحدة وبعد الألف حاء مهملة فالف فيها مضهومة وفي الفرع سكونها وكذا في أصله منادى مستغاث والألف للاستغاثة والهاء للسكت وكأنه نادى الناس استغاثت بهم في وقت الصباح وقال ابن المنير الهاء للندبة ورعاً سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليهم بالسكون وقال القرطبي معناه الإعلام بهذا الأمر المهم الذي دهمهم في الصباح وهي كلمة يقولها المستغيث (ثم اندفعت) بسكون العين أسرعت في السير وكان ماشياً على رجليه (حتى ألقاهم وقد أخذوها فجعلت أرميهم) بالنبل (وأقول أنا ابن الأكواع واليوم يوم الرضخ) بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهملة والرفع فيه ما ولا يذرنه بغيره هلاك اللثام من قولهم لنقيم راضع وهو الذي رضع اللؤم من ثدي أمه وكل من نسب إلى لؤم فإنه يوصف بالمص والرضاع وفي المثل الأم من راضع وأصله أن رجلاً من العمالة طرقة ضيف إليه نص صرع شاته لئلا يسمع الضيف صوت الحلب فسكن حتى صار كل لثيم راضعاً سواء فعل ذلك أولم يفعله وقبل المعنى اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجبته أولثمة فنجسته واليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدريبهم من غيره (فاستغذتها) بالقاف والذال المعجمة (منهم) أي استخلصت اللقاح من غطفان وفزارة (قبل أن يشربوا) أي الماء (فأقبلت بها) حال كوني (أسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم) وكان قد خرج عليه الصلاة والسلام اليوم غداة الأربعاء في الحديديتين في خمسة مائة وقبل سبعمائة بعد أن جاء الصريح بن نويرة يا خيل الله أركبي وعقد لمة قد ادبن عمرو لواء وقال له امض حتى تلحقك الخيول وأنا على أثرك (فقلت يا رسول الله إن القوم) يعني غطفان وفزارة (عطاش) بكسر العين المهملة (وأنى أنجلتهم أن يشربوا) مفعول له أي كراهة شربهم (سقيهم) بكسر السين وسكون القاف أي حظهم من الشرب (فأبعث في أثرهم) بكسر الهمزة وسكون المثناة وعذبان سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استغذت ما بأيديهم من السرح وأخذت بأعناق القوم (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا ابن الأكواع ما كنت) أي قدرت عليهم فاستعبدتهم وهم في الأصل أحرار (فأجج) بهم مزة قطعوا - بن مهملة ساكنة وبعد الجيم المكسورة حاء مهملة أي فارقوا وحسن بالعفو ولولا تأخذنا الشدة (إن القوم) غطفان وفزارة (يقرون) بضم المثناة التحتية وسكون القاف والواو يمين - ماراً مفتوحة آخر دون أي يضادون (في قومهم) يعني أنهم وصلوا إلى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في الأثر لأنهم لحقوا بأصحابهم وزاد ابن سعد بخار جمل من غطفان فقال مررت على فلان الغطفاني فخير لهم جزوراً فلما أخذوا يكشطون جلد عاراً أو أغبرة فتركوها وخرجوا بها الحديث وفيه معجزة حيث أخبر عليه الصلاة والسلام بذلك وكان كما قاله وفي بعض الأصول من البخاري يقررون بضم الراء مع فتح أوله أي أرفق بهم فانهم يضيفون الأضياف فراعى صلى الله عليه وسلم ذلك أنهم رجاء توأمتهم وأبايتهم ولا يذرعن الحموى واستملى يقررون بفتح أوله وكسر التاء وتشديد الراء ولا يذرن قومهم * وهذا الحديث الثاني عشر من ثلاثيات البخاري وأخرجه أيضاً في المغازي وكذا مسلم وأخرجه النسائي في اليوم والليله (باب من قال خذها) أي الرمية (وأنا بن فلان وقال سلمة) في حديثه السابق (خذها وأنا بن الأكواع) المشهور في الرمي بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل التخصيص وهو منهي عنه إلا في هذه الحالة لاقتضاء الحال هنا فاعله لتخويف الخصم * وبه قال (حدثنا عبيد الله) بتصغير العبد ابن موسى بن يازام العبسي السكوني (عن إسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي إسحق) عمرو

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حسن بن (١٦٣) بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عيسى عن الأسماء عن كريمة عن

ابن عبد الله السبيعي أنه (قال سأل رجل) من قيس (البراء) بن عازب (رضي الله عنه فقال يا أبا
عمارة) بضم العين وهي كنية البراء (أوليت) أي أدبرت منهن (يوم) غزوة (حنين) والهمزة
للأسماء الاستخباري (قال البراء وأنا سمع) هو من قول أبي الحنفى والوال للعمال أما رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يول يومئذ) لفرط شجاعته وثقته بوعده الله ورغبته في الشهادة وبقائه
ولا يجوز على نبي الانهزام ومن نسب أحدا منهم لذلك قتل وحذف القاء من جواب أمافي قوله لم
يول قال ابن مالك هو جائز نظمه وثرابه في فلا يختص بالضرورة (كان أبو سفيان بن الحارث) بن
عبد المطلب (أخذ ابنه ثمان بغلته) البيضاء يكفها عن الاسراع به الى العدو (فلما غشبه
المشركون) أي أحاطوا به صلى الله عليه وسلم (نزل) عن بغلته (فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا
ابن عبد المطلب) بسكون الموحدة فيه ما وفيه التنويه بشجاعته صلى الله عليه وسلم وثباته في
الحرب واتسبب لجده لشهرته في العرب وأغبر ذلك مما سبق (قال) أي البراء (فمأروى) بضم الراء
وكسر الهاء زهرة وقع الياء (من الناس يومئذ أشد منه) صلى الله عليه وسلم وقدم سبق هذا الحديث
في الجهاد في باب من قاددا به غيره في الحرب (باب) بالتسوين (إذا نزل العدو) من المشركين
(على حكم رجل) من المسلمين يتقدم إذا أجازه الامام وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي
قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني (عن
أبي امامة) بضم الهاء زهرة وقع الميم بينهما ألف سعد (هو ابن سنان بن حنيفة) بضم الحاء المهملة
وفتح النون مصغرا الانصاري (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان (الخدري) الانصاري
(رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت بنو قريظة) القبيلة المشهورة من اليهود من قلعته (على حكم
سعد) هو ابن معاذ وكان عليه الصلاة والسلام فيما ذكره ابن اسحق قد حاصره خمس وعشرين
ليلة وقدف الله في قلوبهم الرعب فأذعنوا أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم
فيهم سعد بن معاذ وكان قدرى في غزوة الخندق بسهم قطع منه الاكل فلما نزلت على حكمه (بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في طلبه (وكان) سعد (قريظيا) لانه عليه الصلاة والسلام قد
جعله في خيمة رفيدة الاسمية ليعوده من قريب في مرضه الذي أصابه من تلك الرمية (فجاء) وبعث
قومه من الانصار (على حمار) وقد وطئوا له بوسادة من آدم وأحاطوا به في طريقهم يقولون له
أحسن في مواليك فقال لهم لقد أن سعد أن لا تأخذه في الله لومة لائم وكان رجلا جسيما (فلما دنا)
أي قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم)
فقاموا اليه وأنزلوه (فجاء) سعد (جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له) عليه الصلاة
والسلام (ان هؤلاء) اليهود من بني قريظة (نزلوا على حكمكم) فيهم (قال) سعد (فاني أحكم) فيهم
(أن تقتل) الطائفة (المقاتلة) منهم وهم الرجال (وأن تسي الذرية) أي النساء والصبيان (قال)
عليه السلام (لقد حكمت فيهم بحكم الملك) بكسر اللام أي بحكم الله ونقل القاضي عياض ان
بعضهم ضبطه في البخاري بكسر اللام وفتحها فان صح النسخ فالمراد به جبريل يعني بالحكم الذي جاء
به الملك عن الله وعرض بأنه لم يقل نزل ملك في ذلك بشي ولوزل بشي اتبع وتركت الاجتهاد وبقائه
ورد في بعض ألفاظ الصحاح قضية بحكم الله نعم ورد في غير البخاري مما ذكره بعضهم أنه قال في حكم
سعد بذلك طريق الملك حصر قال ابن المنبر ويستفاد من هذا الحديث لزوم حكم المحكم برضا
الخصمين سواء كان في أمور الحرب أو غيرها وهو ورد على الخوارج الذين أنكروا التحكيم على علي
رضي الله عنه وفيه أيضا تصحيح القول بان المصيب واحد وان المجتهد بما أخطأ ولا حرج عليه
ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت بحكم الملك فدل ذلك على أن حكم الله في الواقعة

النبي صلى الله عليه وسلم لم يثله
وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة
ابن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن
اسماعيل بن جعفر قال يحيى بن أيوب
حدثنا اسماعيل بن جعفر أخبرنا سعد
ابن سعيد بن قيس عن عمر بن ثابت
ابن الحرث الخزرجي عن أبي أيوب
الانصاري أنه حدثه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من صام
رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان
كصيام الدهر * وحدثنا ابن غير حدثنا
أبي حدثنا سعد بن سعيد أخو يحيى
ابن سعيد أخبرنا عمر بن ثابت أخبرنا
أبو أيوب الانصاري قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول بثله
* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
عبد الله بن المبارك عن سعد بن سعيد
قال سمعت عمر بن ثابت قال سمعت
أبا أيوب يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم بثله * وحدثنا محمد بن
يحيى حدثنا محاضر حدثنا سعد بن
سعيد بثله

أفضل من تطوع النهار وفيه حجة
لأبي اسحق المروزي من أصحابنا
ومن وافقه ان صلاة الليل أفضل
من السنن الراتية وقال أكثر
أصحابنا الرواتب أفضل لانها تشبه
الفرائض والاول أقوى وأوفق
للحديث والله أعلم

* (باب استحباب صوم ستة أيام من
شوال اتباعا لرمضان) *

(قوله صلى الله عليه وسلم من صام
رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان
كصيام الدهر) فيه دلالة صريحة
لمذهب الشافعي وأحمد وداود
وموافقيهم في استحباب صوم هذه
الستة وقال مالك وأبو حنيفة يكره

ذلك قال مالك في الموطأ ما رأيت أحدا من أهل العلم يصومها قالوا فتكره لئلا يظن وجوبها ودليل الشافعي

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رجلا من (١٦٣) أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا إليه القدر في المنام في السبع الاخر

ومتفرق من أصابه فقد أصاب الحق ولو لذلك لم يكن له سعد منة في الصواب لا يقال كانت المسئلة قطعية والمسائل القطعية لله فيها حكم واحد لا نقول بل كانت اجتهادية ظنية ولهذا كان رأى الانصار أن يعنى عن اليهود خلافا لسعد وما كان الانصار لينفقوا أكثرهم على خلاف الصواب قطعاً وفيه جواز الاجتهاد في رضه عليه الصلاة والسلام وبحضرة فكيف بعد وفاته وفيه أنه يسوغ للإمام الأعظم إذا كانت له حكومة في نفسه أن يولى نائباً يحكم بينه وبين خصمه للضرورة وينفذ ذلك على خصمه إذا كان عدلاً ولا يقدح فيه أنه حكم له وهو نائبه نقله في المصباح وهذا الحديث أخرجه أيضاً في فضائل سعد والاستئذان والمغازي ومسلم في المغازي وأبو داود في الادب والنسائي في المناقب والسير والفضائل (باب) حكم (قتل الاسير وقتل الصبر) بأن يسلك ذوروح ثم يرمى بشئ حتى يموت وفي الحديث النهي عن قتل شئ من الدواب صبراً وللكشميشي قتل الاسير صبراً بزيادة صبر بعد الاسير وحذف قوله وقتل الصبر وهي أخصر والصبر لغة الحبس وإذا شدت يدا رجل ورجلاه وأمسكه آخر وضرب عنقه يقال قتل صبراً وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي اويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة (عام الفتح) وعلى رأسه المغفر (بكسر الميم) وسكون الغين المعجمة وبعد الفاء المفتوحة راعز ديسج من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة (فلما نزع جابر رجل) هو أبو برزة الاسلمي (فقال) يا رسول الله (إن ابن خطل) بفتح الخاء المعجمة والطاء المهملة آخره لام اسمه عبد الله وأعيد العزى (متعلق باستار الكعبة فقال) عليه الصلاة والسلام (اتلوا) لأنه ارتد عن الاسلام وقتل مسلماً كان يخدمه وكان يجرى جوار النبي صلى الله عليه وسلم وله قنيتان تغنيان به جاء المسلمين فابتدعه سعيد بن حريث وأبو برزة والزبير بن العوام وأسعد ابن ذريرب أو تعاونوا كلهم على قتله وهذا مخصوص لقوله عليه الصلاة والسلام من دخل المسجد فهو آمن وفيه جواز إقامة الحد والقصاص بمكة خلافاً لابي حنيفة وتناول الحديث بأنه قتل ابن خطل في الساعة التي أبيضت له وأجاب أصحابنا بأنهم إنما أبيضت ساعة الدخول حتى استولى عليهم وإنما قتل ابن خطل بعد ذلك لأنه وقع بعد تزج المغفر وهذا الحديث قدم في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام في آخر كتاب الحج (باب) هذا (باب) بالتنوين (هل يستأسر الرجل) أى هل يسلم نفسه للأسرا أم لا (و) بيان حكم (من لم يستأسر) أى لم يسلم نفسه للأسر (ومن ركع) ولا يذرو من صلى (ركعتين عند القتل) وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالافراد (عمرو بن ابي سفيان) بفتح العين وسكون الميم (ابن اسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وجارية بالجرم (الثقفي) وهو حليف لبني زهرة) بضم الزاي وسكون الهاء (وكان من أصحاب ابي هريرة) أن أباه رضى الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم عليه بعد أحد رهط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاماً فابعث معنا نفر من أصحابك يفقهوننا (عشرة رهط) مادون المشرة من الرجال ولا يكون فيهم امرأة (سرية) نصب على البيان (عينا) أى جاسوساً واتصاه به بدل من سرية وعند ابن اسحق أنهم كانوا ستة نفر من أصحابه وهم من ثدي بن أبي هريرة الغنوي حليف حمزة بن عبد المطلب وخالد بن البكير اللبني حليف بني عدى وعاصم بن ثابت بن أبي الاقلح وخبيث بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق وما في الصحيح أصح وقد عديهم مع غيث بن عبيد البليوي حليف الانصار (وأمر عليهم عاصم بن ثابت) أى ابن أبي الاقلح (الانصارى) جند عاصم بن عمر بن الخطاب (لأنه) لأن أم عاصم بن عمر هي بنت عاصم بن ثابت واسمها بجيلة بفتح الجيم وقال مصعب الزهري إنما

كل أمر حكيم وقوله تعالى أنزل الملائكة والروح فيها نادى ربهم من كل أمر ومعناه يظهر للملائكة ما سيكون فيها أو يأمرهم بفعل ما هو

قال العلماء سميت ليلة القدر ليلة يكتب فيها الملائكة من الاقدار والارزاق والآجال التي تكون في تلك السنة كقوله تعالى فيها يفرق

قال العلماء سميت ليلة القدر ليلة يكتب فيها الملائكة من الاقدار والارزاق والآجال التي تكون في تلك السنة كقوله تعالى فيها يفرق

كل أمر حكيم وقوله تعالى أنزل الملائكة والروح فيها نادى ربهم من كل أمر ومعناه يظهر للملائكة ما سيكون فيها أو يأمرهم بفعل ما هو

من وظفتهم وكل ذلك مما سبق علم الله تعالى (١٦٤) به وتقديره له وقيل سميت ليلة القدر لعظم قدرها وشرها وأجمع من يشهده على

وجودها ودوامها إلى آخر الدهر
للاحاديث الصحيحة المشهورة قال
القاضي واختاره في محلها فقال
جماعة هي منتهى تكون في سنة في
ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى
وهكذا وهذا يجمع بين الاحاديث
ويقول كل حديث جاء به أحد
أوقافهم ولا تعارض فيه ما قال ونحو
هذا أقول مالك والثوري وأحمد
والحق وأبي ثور وغيرهم قالوا وإنما
تدقل في العشر الاواخر من رمضان
وقيل بل في كل وقت قيل انها معينة
فلا تدقل أبدا بل هي ليلة معينة في
جميع السنين لا تتفرقها وعلى هذا
قيل في السنة كلها وهو قول ابن
مسعود وأبي حنيفة وصاحبيه
وقيل بل في شهر رمضان كله وهو قول
ابن عمر وجماعة من الصحابة رضى
الله عنهم وقيل بل في العشر الوسط
والاخر وقيل في العشر الاواخر
وقيل بل تخصص بأواخر العشر وقيل
بأشغالها كما في حديث أبي سعيد
وقيل بل في ثلاث وعشرين أو سبع
وعشرين وهو قول ابن عباس رضى
الله عنه ما قيل تطلب في ليلة سبع
عشرة أو إحدى وعشرين أو ثلاث
وعشرين ونحو ذلك عن علي وابن
مسعود رضى الله عنهما وقيل ليلة
ثلاث وعشرين وهو قول كثير من
من الصحابة وغيرهم وقيل ليلة
أربع وعشرين وهو محكي عن بلال
وابن عباس والحسن وقتادة وقيل
ليلة سبع وعشرين وهو قول
جماعة من الصحابة وقيل ليلة سبع
عشرة وهو محكي عن زيد بن أرقم وابن
مسعود أيضا وقيل ليلة تسع عشرة
وحكى عن ابن مسعود أيضا وحكى
عن علي أيضا وقيل آخر ليلة من

هو خال عاصم لاجده لان عاصم بن عمر بن الخطاب امه جميلة بفت ثابت بن ابي الاقلح أخت عاصم
ابن ثابت وكان اسمها عاصية قال الكرمانى وعليه الاكثر وسقط قوله ابن الخطاب لغير ابي ذر وعند
ابن اسحق وامر عليهم من ثوب بن ابي مرثد وما في الصحيح أصح (فانطلقوا) اى الرهط العشرة (حتى
إذا كانوا بالهراة) بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهاء مزة وغير الكشميهنى بالهداة بفتح
الدال وقد تحذف الهزة (وعو) موضع (بين عسفان) بضم العين وسكون السين (ومكة ذكرها)
بضم المعجمة وكسر الكاف مبني للمفعول (لحى من هذيل) بضم الهاء وفتح الدال المعجمة (يقال
لهم بنوحيان) بكسر اللام وحكى فتحها وسكون الحاء المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن الياس
ابن مضر وعند الدمي ايطى انهم بقايا جرهم (فنفروا لهم) بتشديد الفاء في اليونينية بخفيفتها أى
استنجدوا لاجلهم (قريبا) بالنصب على المفعولية وفي نسخة فنفروا بخفيف الفاء قريبا
بالنصب بنزع الخافض وفي أخرى فنفروا بالتحفيف أيضا قريب بالرفع أى خرج اليهم قريب
ولانى الوقت فنقدوا بذال معجمة بدل الراء (من مائى رجل كلهم رام) بالنبل (فاقتصوا) أى اتبعوا
(آثارهم حتى وجدوا ما كلهم غرا) اسم مكان نصب بتقدير الجارية على حذر ميت مرى زيد وترا
انصب مفعول وجدوا (تزدوه من المدينة) صفة لترا (فقالوا هذا تتر بثر فاقتمصوا آثارهم فلما
راهم عاصم) امير السرية (واصحابه لجوا) بالجيم أى استندوا (الى فدفد) بفاء من مفتوحتين بينهما
دال مهملة ساكنة وآخره دال مهملة أيضا رابية مشرفة (وأحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا
وأعطونا) بهم مزة قطع (بايديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقل منكم أحد اقال) ولا يذرق قال
(عاصم بن ثابت امير السرية اما انافوا الله لا نزل اليوم في ذمة كافر) أى في عهده (اللهم أخبر
عنا نبينا) صلى الله عليه وسلم (فرموهم) أى رمى الكفار المسلمين (بالنبل) بفتح النون وسكون
الموحدة بالسهم العربية (فقتلوا عاصما) امير السرية (فى) جملة (سبعة) من العشرة وعند ابن
اسحق انهم كانوا ستة نفر كما هم وانهم قتلوا منهم م ثلاثة وأسر ثلاثة (فقتل اليهم ثلاثة رهط
بالعهد والميثاق منهم خبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى بينهما تحتية ساكنة ابن عدى
(الانصارى) الاوسى (وابن دثنة) بفتح الدال المهملة وكسر المثناة وفتح النون زيد بن
معاوية بن عبيد الانصارى البياضى (ورجل آخر) هو عبد الله بن طارق البلوى حليف بنى ظفر
من الانصار كما عند ابن هشام فى السيرة (فلما سمعوا انهم أطلقوا وأتوا قسمهم فأوثقوهم) بها
(فقال الرجل الثالث) وهو عبد الله بن طارق (هذا أول الغدر والله لا أحبكم ان فى هؤلاء)
ولا يذران لى فى هؤلاء (لاسوة) بالنصب اسم ان أى اقتداء (يريد القتل) عاصم والسنة
(أخبروه) بفتح الراء الاولى المسندة ولا يذرعن الجوى والمسقى وجره بالواو بدل الفاء (وعالجوه
على ان يعحبهم) الى مكة (فأبى) اى فامتنع من الرواح معهم (فقتلوه) بمر الظهران فقبره هناك
(فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوه) ما بمكة بعد وقعة بدر (ولا يذرعن الجوى والمسقى
وقعة بدر بكسر القاف ومثناة تحتية ساكنة قال الكرمانى وقوله بعد وقعة بدر مائة بقوله بعث
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا الكل كان بعده ٢ الا البيع فقط أى المذكور فى قوله (فاتباع) أى
فاستترى (خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف) وهم عقبة وأبوسرعة وأخوه ما
لامهم احمير بن أبى اهاب واشترى ابن دثنة صفوان بن أمية بضم الهمزة منهم وقتله بمكة بآية كما
عند ابن اسحق (وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر) فخره عندهم حتى تنقض الأشهر
الحرم (فلتب خبيب عندهم اسيرا) قال ابن شهاب الزهري (فاخبرنى) بالافراد (عبيد الله) بضم
العين مصغرا (ابن عباس) بكسر العين المهملة وتحفيف التحتية وبعد الالف ضادم معجمة القارى

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر فان كان (١٦٥) متغيرها فليتحركها في السبع الاواخر

* وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحروا ليلة القدر في السبع الاواخر * وحدثني عمرو بن دينار عن ابن عمر قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال رأى رجلا ان ليلة القدر ليلة سبع وعشرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم في العشر الاواخر فاطلبوها في الوتر منها * وحدثني حماد بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر ان اباة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة التدران ناسا منكم قد أروا في السبع الاول وأرى ناسا منكم نهارا في السبع اغوابر فالتسوها في العشر الاواخر

الشم قال القاضي وشذوهم فقالوا رفعت اقله صلى الله عليه وسلم حين تلاحي الرجلان فرفعت وهذا غلط من هؤلاء الشاذين لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال فرفعت وعسى أن يكون خبر السبع فالتسوها في السبع والتسع هكذا هو في أول صحيح البخاري وفيه تصريح بأن المراد برفعها رفع بيان علم عينها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها والله أعلم (لم قوله صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم قد تواطأت) أي توافقت هكذا هو في النسخ بظاهرها وهو موهوم وزوكان ينبغي أن يكتب بألف بين الطاء والتاء صورة للهزة ولا بد من قراءته مهموزا قال الله تعالى ليواظبن على الصلاة ما حرم الله (قوله صلى الله عليه وسلم

من القارة (ان بنت الحرث) اسمها زينب كما عند خلف في الاطراف (اخبرته انهم حين اجتمعوا) أي اقبله (استعار منها موسى) بعدم الصرف لانه على وزن فعلى وبه على انه على وزن مفعول على خلاف بين الصرفين والذي في اليونانية الصرف (يستحبها) أي يحلق بها شعر عاتقه لئلا يظهر عند قتله (فأعانه) قالت (فاخذ خبيب ابناي) الحال (أنا غافله حين أتاه) ولا يذرحني وكان اسم ابنها هذا أبا الحسين بن الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي الحسين المكي المحدث من أقران الزهري (قالت فوجدته محجاسه) بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام أي الصبي (على فخذه) بالطاء والذال المعجمة (و) الحال ان (الموسى يده) بيد خبيب (ففرغت) بكسر الزاي وسكون العين (فرجة) بفتح الفاء وسكون الزاي (عرفها خبيب في وجهي) فقال تخشين ان اقبله بجذف حمزة الاستفهام (ما كنت لأفعل ذلك) وعند ابن سعد ما كنت لأعذر (والله) أي قالت بنت الحرث والله (ما رأيت اسراقا خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل من قطف عنب) بكسر القاف وسكون الطاء أي عنقود عنب (في يده) اذال (انه لم يترك) بفتح المثلثة أي لم يقيد (في الحديد) الحال ان (ما يحكمه من عمر) بفتح المثلثة والميم (وكانت تقول انظر زرق من الله رزقه خبيبا) وهذه كرامة جعلها الله تعالى لخبيب آية على الكفار ورهبانا لنبهه صلى الله عليه وسلم وتحيي رسالته عند الكفرة وأهل بلد الكفار والكرامة ثابتة للأولياء عند أهل السنة والفرق بينها وبين المعجزة التحدي كما هو مقرر في موضعه (فلما خرجوا) بخبيب (من الحرم ليقتلوا في الحل قال لهم خبيب ذروني) أي اتركوني (اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين) وعند ابن سعد ان ركعهم في موضع مسجد التميم (ثم قال لولا ان تظنوا ان ما بي جزع) أي من القتل (اطولتما) يعني الصلاة وفي نسخة اطوأتها أي الركعتين وهو جواب لولا والظاهر انه سقط من النسخة التي شرح عليها الكرماني فقد رده بخوارزمتي على ركعتين أولا طلمت ما بعد أن صرح بجذفه (اللهم أحصهم عددا) أي عهم بالهلال وزاد موسى بن عتبة ولا تبق منهم أحد اوقتلهم بيدي بفتح الموحدة يعني متفرقين فلم يحل الحول ومنهم احدثي وقال خبيب بعد فزغوا من الدعاء عليهم (ما أبالي) ولا يذرحني عن الكشمهيني وما ان أبالي وله أيضا عن الجوى والمسلمي ولست أبالي (حين اقبلت مسلما * على أي شق) بكسر الشين المعجمة وفي المغازي على أي جنب (كان لله مصرعي * أي مطرحي على الأرض (وذلك) أي قتلي (في ذات الاله) أي في وجه الله وطلب ثوابه (وان يشأ * يبارك على اوصال شلو) بكسر الشين المعجمة وسكون اللام أي اوصال جسد (مزعع) بضم الميم الاولى وفتح الثانية والزاي المشددة وبعد هذا عين مهملة أي مقطوع مفروق وهذا اليمينان من قصيدة أولها

لقد جع الاحزاب حولي وألبوا * قبائلهم واستجمعوا كل جمع وقد قروا أبناءهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل منع

ساقها ابن اسحق ثلاثة عشر بيتا تأتي ان شاء الله تعالى في السير بعون الله * وقال ابن هشام أكثر أهل العلم بالشعر ينكره الخبيب (فقتله ابن الحرث) عتبة بالتعظيم وصلبه ثم وقيل بل قتله أبوسروعة بكسر السين المهملة وفتحها عتبة بن الحرث بن عامر بن نوفل كراما أبو داود الطيالسي وغيره (فكان خبيب هو سن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبرا) أي مصبورا محبوسا لاقتل وانما صار فعل خبيب سنة لانه فعل ذلك في حياة الشارع صلى الله عليه وسلم واستحسنه وقد صلى هاتين الركعتين يزيد بن حارثة مولاه عليه الصلاة والسلام في حياته عليه الصلاة والسلام لما أراد رجل قتله كراما وينا من طريق السهيل بسنده الى الليث بن سعد بلاغا

تحرز واليه القدر) أي احرموا على طلبها واجتهدوا فيه (قوله صلى الله عليه وسلم فالتسوها في العشر الاواخر) يعني البواقي وهي الاواخر

* وحدثنا محمد بن مشفى - حدثنا محمد بن (١٦٦) جعفر - حدثنا شعبة عن عقبه وهو ابن حريث قال سمعت ابن عمر يقول

عنه (فاستجاب الله لعاصم بن ثابت) أمير السرية دعاه (يوم اصاب) حيث قال اللهم اخبر عني
نيك (فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه خبرهم وما اصابوا) أي مع ما جرى عليهم (وبعث
ناس من كفار قريش الى عاصم) أمير السرية (حين حدثوا) بضم الحاء المهملة وكسر الدال أي
حين اخبروا (انه قتل ابوتوا) بفتح التاء (بشيئ منه) تخوراً سبه (يعرف) به (وكان) أي عاصم (قد
قتل رجلاً من عظمائهم يوم) وقعة (بدر) وهو عقبة بن أبي معيط (فبعث على عاصم مثل) بضم
الموحدة وكسر العين المهملة منه مبداء المفعول ومثل بالرفع نائباً عن الفاعل ولا يذر عن المستملى
فبعث الله على عاصم مثل نصب على المفعولية (الظلة) بضم الظاء المحجمة وتشديد اللام أي
السحابة المظلة (من الدبر) بفتح الدال المهملة واسكان الموحدة ذكورا الفعل أو الزناير (خفته)
أي حفظته (من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطع) ولا يذر عن الجوى والمستملى ان يقطعوا
(من لجه شياً) ولا يذر عن الكشميين فلم يقدر بضم أوله وفتح ثالثة ولا يذر عن المستملى
والكشميين أن يقطع بضم أوله وفتح ثالثة منه مبداء المفعول من لجه شيء بالرفع نائباً عن الفاعل لانه
كان حلف لا يمس مشركاً ولا يمس مشركاً فبر الله قسمه وانما لم يحمله الله تعالى من القتل وجما
من قطع شيء من يده لان القتل موجب للشهادة بخلاف القطع فلا ثواب فيه مع ما فيه من هتك
حرمة وذكر أنه لما أنزل بحبيب اذا هو وطب لم يتغير بعد أربعين يوماً ودمه على جرحه وهو يبض
دماً كالمسك * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في التوحيد وفي المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي
في السير وفيه الشعر دون الدعاء (باب) وجوب (فكالك الاسير) من أيدي العدو بحال أو بغير
مال (فيه) أي في الباب (عن ابي موسى) الأشعري رضي الله عنه مما وصله في الاطعمة والنكاح
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط هذا التعليق في رواية أبي ذر * وبه قال (حدثنا قتيبة بن
سعيد) البغلافي وسقط لابي ذر ابن سعيد قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو
ابن المعتمر (عن ابي وائل) شقيق بن سلمة (عن ابي موسى) الأشعري رضي الله عنه (انه) قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم (فكوا العاني) بالعين المهملة وبعد الالف نون على وزن القاضى قال
جرير أوقتيبة (يعني الاسير) أي من المسلمين من بيت المال وسقط لفظ يعني لابي ذر في رواية له
فكوا العاني أي الاسير يدل يعني (وأطعموا الجائع) آدمياً وغيره (وعودوا المريض) وهذه
الاخيرة سنة مؤكدة والاوليان فرض كفاية كإتيه عليه كافة العلاء * وبه قال (حدثنا احمد
ابن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي البربعي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن
معاوية أبو خزيمة الجعفي الكوفي قال (حدثنا طريف) بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء
المشددة بعد هاء ابي طريف الحارثي الكوفي (ان عامراً) الشعبي (حدثهم عن ابي جحيفة) بضم
الجيم وفتح الحاء المهملة وبعد التثنية السبا كفاء وهب بن عبد الله السوائي (رضي الله عنه)
انه (قال) قلت لعلي رضي الله عنه هل عندكم (أهل البيت النبوي) شيء من الوحي (خصكم به
النبي صلى الله عليه وسلم دون غيركم كما تزعم الشيعة) (الاماني) كآب الله قال (علي) (لا والذي فلق
الحبة) أي شيء في الارض حتى تبت ثم أثمرت فكان منها حب كثير (وبرأ النسيئة) أي خلقها
(ما اعلمه) عندنا (الافهمنا) بسكون الهاء وفتحها والنصب ولا يذر الا فهم بالرفع وفتح الهاء
وسكونها قاله ابن سيده (يعطيه الله رجلاً في القرآن) فيه جواز استخراج العالم من القرآن بفهمه
ما لم يكن منقولاً عن المفسر من اذا وافق اصول الشريعة وهذا فيه تأييد لقول امام دار الهجرة
مالك رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية وانما هو نور وفهم يضعه الله في قلب من يشاء (وما في هذه
الصحيحة) وهي الورقة المكتوبة وكانت معلقة بقبضة سيده وعند النسائي فاخرج كتاباً من قراب

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 التسع وهافي العشر الاواخر يعني
 ليلة القدر فان ضاعفتم احدىكم أو
 عجز فلا يقلن على السبع البواق
 * وحدثننا محمد بن منبى حدثنا محمد
 ابن جعفر حدثنا شعبة عن جبله قال
 سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال من كان
 ملتصها فليلتسها في العشر الاواخر
 * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
 علي بن مسهر عن الشيباني عن جبله
 ومحارب عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم تحيوا ليلة
 القدر في العشر الاواخر أو قال في
 التسع الاواخر * وحدثنى أبو
 الطاهر وسحره بن يحيى قال أخبرنا
 ابن وهب أخذته بنى تونس عن ابن
 شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
 عن أبي هريرة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال أريت ليلة
 القدر ثم يقطننى بعض أهلى
 فديتها فالتسوها في العشر الغابر
 وقال حرمله ففسيها * وحدثننا قتيبة
 ابن سعيد حدثنا بكر وهو ابن مضر
 عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم
 عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
 سعيد الخدري قال كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر
 التي في وسط الشهر فاذا كان من
 حين يضى عشرون ليلة ويستقبل
 احدى وعشرين يرجع الى مسكنه
 ورجع من كان يجاور معه ثم انه اقام
 في شهر جاور فيه ثلاث الليال التي كان
 يرجع فيها فخطب الناس

(قوله صلى الله عليه وسلم فلا يغلبن على السبع البواقى) وفي بعض النسخ عن السبع بدل على وكلاهما صحيح (قوله صلى الله عليه وسلم تحبوا إليه القدر) أى اطلبوا حينها

تَحِيْنُوَالْيَلَةَ الْقَدَرِ) أَيِ اطْلُبُوا حِينَهَا وَهَؤُورِ زَمَانِهَا (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقْطَعُنِي بَعْضُ أَهْلِ قَنْسِيَّتِهَا (وَقَالَ حَرْمَلَةُ قَنْسِيَّتِهَا الْأَوَّلُ سَبَقَهُ

* وحدثني محمد بن عبد الاعلى حدثنا المعمر (١٦٨) حدثني عمارة بن غزيرة الانصاري قال سمعت محمد بن ابراهيم يحدث عن أبي

انه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم عين ثي جاسوس وهو صاحب سر الشروسي عينا لان جل
عاه بعينه (من المشركين) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (وهو في سفر) وعند مسلم أن
ذلك كان في غزوة هوازن (جلس عند أصحابه يتحدث ثم انقلب) أي انصرف (فقال النبي صلى الله
عليه وسلم اطلبوه واقتلوا فقتله) سلمة بن الأكوع (فقتله) بن شداد الفاه أي اعطاه عليه الصلاة
والسلام (سلمه) نافلة زائدة على ما يستحقه بالغبية بفتح المهـ حلة واللام والموحدة وهو الشيء
المسبوب سمي به لانه يسلب عن المقتول والمراد به ثياب القتل والخف وآلات الحرب والسرج
والبحام والسوار والمنطقة والخاتم والقصة معه ونحو ذلك مما هو مبسوط في الفقه وهذا السلب
الذي أعطيه سلمة من مقتوله جل أجرح عليه رحله وسلاحه كما وقع مينا في مسلم وكان القياس أن
يقول فقتلته فنفقني لكنه فيه التفات من ضمير المتكلم الى الغيبة ثم في رواية أبوي ذر والوقت
والاصـ يلى وابن عساكر فقتله بضمير المتكلم على الاصل وعند مسلم فقال من قتل الرجل قالوا
ابن الاكوع قال له سلمه أجمع * وفي الحديث قتل الجاسوس الحربي الكافر باتفاق وأما المعاهد
والذي فقال مالك ينتقض عهده بذلك وعند الشافعية خلاف أما لو شرط عليه ذلك في عهده
فينتقض اتفاقا * وهذا الحديث أخرجه أبو داود في الجهاد والنسائي في السير (باب)
بالتنوين (يقاتل) بفتح رابعه (عن اهل الذمة) لانهم بذلوا الجزية على ان يأمنوا في أنفسهم
وأموالهم وأهلهم فيمقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين (ولا يسترقون) بضم أوله والقاف المشددة
مبني للمفعول ولو تنصوا للعهد خلافا لابن القاسم وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبريزي
قال (حدثنا البوعوانة) الوضاح الشكري (عن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن
عبد الرحمن السلمي الكوفي (عن عمرو بن ميمون) بفتح العين الاودي (عن عمر) بن الخطاب
(رضي الله عنه) انه قال بعد ان طعنه بأول أو طعنه التي مات بها (وأوصيه) يعني الخليفة
بعده (بذمة الله وذمة رسوله) أي بعهد الله وعهد رسوله (صلى الله عليه وسلم) ومراده أهل
الكتاب (ان يوفي لهم بعهدهم) بضم أول يوفي وفتح ثالثة وفي نسخة ان يوفي بكسر ثالثة والذي
في الفرع يوفي بسكون الواو وفتح التاء مخففا (وان يقاتل) بضم أوله وفتح القوية (من ورائهم)
أي من بين أيديهم فيدفع الكافر الحربي عنهم وقد سبق استعماله بمعنى امام (ولا يكفوا)
بضم أوله وفتح اللام المشددة في اعطاء الجزية (الاطاقتهم) فلا يزداد عليهم على مقدارها * وسبق
هذا الحديث بطول من هذا في آخر الجناز يأتى ان شاء الله تعالى في المناقب (باب جوائز الوفاء)
جمع جائزة وهي العطية والوفد الجماعة يردون (باب) بالتنوين (هل يستشفع) بضم أوله وفتح
الفاء (الى أهل الذمة ومعاملتهم) ٣ بالجر عطف على الجملة المضاف اليها لفظ الباب ووقع في رواية
ابن شبيب عن القريري وهو عند الاسماعيلي تأخير باب جوائز الوفاء عن باب هل يستشفع وهو
أوجه لان ما ساقه من الحديث مطابق لترجمة جوائز الوفاء لانه قال فيه وأجيزوا الوفد وكأنت
كتب باب جوائز الوفاء ثم يضل له ليسوق فيه حديثا يليق به فلم يقع له ذلك وأسقط النسفي
هذه الترجمة أصلا واقتصر على ترجمة هل يستشفع * وبه قال (حدثنا قبيصة) بن عقبة
قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان لم يقع لقبصة في هذا الكتاب رواية عن ابن عيينة الا هذه
وروايته فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وحكي الجياني عن رواية ابن السكن عن القريري
في هذا قبيصة بدل قبيصة وقد أخرجه المؤلف في المغازي عن قبيصة ومسلم في الوصايا عن سعيد بن
منصور وقبيصة وابن أبي شيبة والناقد عن ابن عيينة (عن سليمان) بضم أوله وفتح ثالثة (الاحول)
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يوم الخميس قال الكرمانى خبر المبتدا

سلمة عن أبي سعيد الخدري قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعتكف العشر الاول من رمضان
ثم اعتكف العشر الاوسط في قبة
تركية على سدة احصير قال فاخذ
الحصير بيد فحماها في ناحية القبة
ثم أطلع رأسه فكلهم الناس قد نوا
منه فقال اني اعتكفت العشر
الاول أفس هذه الليلة ثم اعتكفت
العشر الاوسط ثم أثبت فقيل لي انها
في العشر الاواخر فن أحب منكم
أن يعتكف فاعتكف فاعتكف
الناس معه قال واني أريد الليلة
وترواني أسجد يصحمني في طير وماه
فاصبح من ليلة احدى وعشرين
السجود على حائل متصل به (قوله)
في الرواية الثانية وجئته ممتلئا
طينا وماه) لا يخالف ما تأولناه لان
الجبين غير الجهة فالجبين في جانب
الجهة وللانسان جبينان يكتفان
الجهة ولا يلزم من امتلاء الجبين
امتلاء الجهة والله أعلم وقوله
ممتلئا كذا هو في معظم النسخ
ممتلئا بالنصب وفي بعضها ممتلئ
ويقدر الله منصوب فعل محذوف
أي وجئته رأيت ممتلئا (قوله في)
حديث محمد بن عبد الاعلى ثم
اعتكفت العشر الاوسط) هكذا
هو في جميع النسخ والمشهور في
الاستعمال تأنيث العشر كما قال
في أكثر الاحاديث العشر الاواخر
وتذكره أيضا القصة بحجة باعتبار
الايام أو باعتبار الوقت والزمان
ويكفي في صحتهما ثبوت استعمالها
في هذا الحديث من النبي صلى الله
عليه وسلم (قوله قبة تركية) أي قبة
م قوله بالجر الخ عبارة شيخ الاسلام بينا
يستشفع للمجهول وعطف معاملة لهم
على مدخول باب فهو مرفوع ان تون باب ويجروران اضيف والى بمعنى اللام أي هل يستشفع لهم عند الامام اه من هامش المحذوف

وقد قام الى الصبح فطرت السماء فوقك المسجد فابصرت الطين والماء (١٦٩) فخرج حين فرغ من صلاة الصبح وجبينه وروثه

أنفه فيهما الطين والماء واذا هي ليلة احدى وعشرين من العشر الاواخر * وحدنا بمحمد بن مني حدثنا أبو عامر حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال تذاكرنا ليلة القدر فأنبت أبا سعيد الخدري وكان لي صدق فقلت ألا تخرج بنا الى النخل فخرج وعليه خيصة فقلت له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ليلة القدر فإني أنعم اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الوسطى من رمضان فخرجنا صبيحة عشرين فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إني أريت ليلة القدر واني نسيته أن نسيته أفاضتموها في العشر الاواخر من كل وترواني أريت أن اسجد في ماء وطين فحين كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع قال فرجعنا وما نرى في السماء قرعة قال وجاءت سحابة فطرنا حتى سال سقف المسجد وكان من جر يد الفضل واقامت الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين قال حتى رأيت أثر الطين في جبهته * حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر بن وحديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا أبو المغيرة حدثنا الاوزاعي كلاهما عن يحيى بن أبي كثير بهذا الاسناد نحوه وفي حديثهما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف وعلى جبهته وأرنبته أثر الطين

صغيرة من لبود (قوله وروثه أنفه) هي بالناء المثلثة وهي طرفه

المخدوف أو بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أناء أو الغرض منه تفخيم أمره في الشدة والمكره وهو امتناع الكتاب فيما يقدره ابن عباس (وما يوم الخميس) أي أي يوم هو تعجب منه لما وقع فيه من وجعه صلى الله عليه وسلم (ثم يكي حتى خضب) بفتح الخاء والضاد المعجمتين والموحدة أي رطب وبلل (دمعه الحصباء) قال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه الذي توفي فيه (يوم الخميس) قال اتوني بكتاب (أي اتوني بأدوات كتاب كالقلم والدواة وأراد بالكتاب ما من شأنه أن يكتب فيه) نحو الكاغد والكتف (أكتب لكم) بجزم أكتب جوابا للامر ويجوز الرفع على الاستئناف وهو من باب المجازي أمر أن يكتب لكم (كتابان تضاوبا بعده ابدقتنا زعوا) في باب كتابة العلم من كتابه قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع وعذنا كتاب الله حسبنا فاختلدوا وكرا لا غط (ولا ينبغي عندني) من الانبياء (تنازع) في كتاب العلم قال أي النبي صلى الله عليه وسلم قوموا عني ولا ينبغي عندني التنارع فنيصحه التصريح بأنه من قوله صلى الله عليه وسلم لا من قول ابن عباس والظاهر أن هذا الكتاب الذي أراد انما هو في النص على خلافة أبي بكر لئلا ينكرهم لما تنازعوا واشتد مرضه صلى الله عليه وسلم عدل عن ذلك مع ولا على ما صله من اختلافه في الصلاة وعند مسلم عن عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال ادعى لي أبا بكر واخلأ أكتب كتابا فاني أخاف أن يتني متن ويقول قائل أنا ولي وبأي الله والمؤمنون الأبا بكر وعند البزار من حديثها لما اشتد وجعه عليه الصلاة والسلام قال اتوني بدواة وكف أقرطاس أكتب لابي بكر كتابا لا يختلف الناس عليه ثم قال معاذ الله أن يختلف الناس على أبي بكر فهذا نص صريح فيما ذكرناه والله صلى الله عليه وسلم انما ترك كتابه معولا على أنه لا يقع الا كذلك وهذا يبطل قول من قال انه كتاب زيادة أحكام وتعليم وخشي عمر بن الخطاب عن ذلك (فقالوا هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء والجيم من غيرهم في أوله بلفظ الماضي وقد ظن ابن بطال انها بمعنى اختلط وابن التين انها بمعنى هذى وهذا غير لائق بقدره الرفيع اذ لا يقال ان كلامه غير مضبوط في حالة من الحالات بل كل ما يتكلم به حق صحيح لا خلف فيه ولا غلط سواء كان في صحة أو مرض أو نوم أو يقظة أو رضاء أو غضب ويحتمل أن يكون المراد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرهم من الهجر الذي هو ضد الوصل لما قد ورد عليه من الواردات الالهية ولذا قال في الرفيق الاعلى وقال النووي وان صح يدون الهمة فهو لما اصابه الحيرة والدشة له ظم ما شاهده من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة أجرى الهجر مجرى شدة الوجع قال الكرماني فهو مجاز لان الهنيان الذي للمريض مستلزم لشدة وجعه فأطلق المزوم وأراد اللازم وللمستعمل والجوى أ هجر بهمزة الاستفهام الانكار أي أهذى انكارا على من قال لا تكتبوا أي لا تجعلوه كما من هذى في كلامه أو على من ظنه بالنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت لشدة المرض عليه (قال) عليه الصلاة والسلام (دعوني) أي اتركوني (فالذي أنافيه) من المراقبة والتأهب للقاء الله والتفكير في ذلك (خير مما تدعوني اليه) من الكتابة ونحوها (واوصي) عليه الصلاة والسلام (عند موته بثلاث) فقال (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) وهي ما بين عدن الى ريف العراق طولاً ومن جدة الى اطراف الشام عرضاً قاله الاصمعي فيमारواه عنه أبو عبيد وقال الخليل سميت جزيرة العرب لان بحر فارس وبحر الحبش والعراق ودجلة أحاطت بها وهي أرض العرب ومعناها ولم يتفرغ أبو بكر رضي الله عنه لذلك فاجلاهم عمر رضي الله عنه وقيل انهم كانوا أربعين ألفا ولم ينقل عن أحد من الخلفاء انه اجلاهم من اليمن مع أنهم من جزيرة العرب (وأجيزوا الوفد بنحوما) ولا في الوقت بنحوما (كنت أجيزهم) قال ابن المنير والذي بقي من هذا الرسم ضياقات الرسل

(٢٢) قسطلاني (خامس) ويقال لها أيضا أربعة الاف كما جافي الرواية الاخرى (قوله وما رى في السماء قرعة) أي قطعة سحابة

حدثنا محمد بن مثنى وأبو بكر بن خلاد قال (١٧٠) حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد عن أبي نصر عن أبي سعيد الخدري قال اعتكف

رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلتمس ليلة القدر قبل ان تبان له قال فلما انقضت من امر بالبناء فقوض ثم اُمنّت له أنها في العشر الاواخر فأمر بالبناء فأعيد ثم خرج على الناس فقال يا أيها الناس إنما كانت أمنت لي ليلة القدر وإني خرجت لأخبركم بها فإم رجلان يحتمقان معهما الشيطان فنسبتهما فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان التسوها في التاسعة والسابعة والخامسة قال قلت يا أبا سعيد أنكم أعلم بالعدد منا قال أجل نحن أحق بذلك منكم قال قلت ما التاسعة والسابعة والخامسة قال إذا مضت واحدة وعشرون فالتى تليها اثنتان وعشرين فهى التاسعة فإذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة فإذا مضى خمس وعشرون فالتى تليها الخامسة وقال ابن خلاد مكان يحدّثان يحدّثان حديثا سعيد ابن عمرو بن سهل بن اسحق بن محمد ابن الاشعث بن قيس الكندى وعلى ابن خشرم قال أخبرنا أبو ضمرة حدثنى الضحاك بن عثمان وقال ابن خشرم عن الضحاك بن عثمان

واقطاعات الاعراب ورسومهم في اوقات ومنه اكرام اهل الحجاز اذا وفدوا قال ابن عينة كما عند الاسماعيلي هذا والبخارى في الجزية أو سليمان الاحول كما في مسند الحميدى أو سعيد بن جبير كما عند النورى في شرح مسلم (ونسبت الثالثة) هى انفاذ جيش اسامة وكان المسلمون يختلفون فى ذلك على أبي بكر فاعلمهم ان النبي صلى الله عليه وسلم عهد بذلك عند موته أو هى قوله لا تقضوا قبرى وشنا قال فى المقدمة ووقع فى صحيح ابن حبان ما يرشد الى انها لوصية بالارحام (وقال يعقوب ابن محمد) الزهرى فيما وصله اسمعيل القاضي فى احكامه (سألت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال) هى (مكة والمدينة واليمامة واليمن) وهذا موافق لما روى عن مالك امام دار الهجرة (وقال يعقوب) بن محمد المذکور (والعرج) بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها جيم قرية جامعة من الفرع على نحو ثمانية وسبعين ميلا من المدينة (اول تهامة) بكسر المنة الفوقية وقد استدلل بهذا الحديث امامنا الشافعى وغيره من العلماء على منع إقامة الكافر ذميا كان أو حربيا بمكة والمدينة واليمامة وقرآن وما تخلل ذلك من الطرق فلا يقر فى شئ منها بجزيرة ولا بغديرها لشرفها نعم لا يمنع من ركوب بحر الحجاز لانه ليس موضع إقامة بخلاف جزائره وقرى الاماكن المذكورة وكذا لا يمنع من الإقامة باليمن لانه ليس من الحجاز وان كان من جزيرة العرب لان عمر أجلى اهل الذمة من الحجاز وأقرهم فيما عداه من اليمن ولم يخرجهم هو ولا أحد من الخلفاء منه وانما أخرج اهل نجران من جزيرة العرب وليست من الحجاز لنقضهم العهد باكرامهم الربا المشروط عليهم تركه وكذا يمنع من دخول الحرم المكى فلا يدخله لمصلحة ولا لغيرها لقوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد جميع الحرم لقوله تعالى وان خفت عيلة أى فقر ائمتهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب فسوف يغنيكم الله من فضله ومعالم ان الجلب انما يجلب الى البلد لا الى المسجد نفسه فلا يدخل كافر بغير اذن الامام أخرجه وعززه ان علم انه ممنوع منه وان اذن الامام أو نائبه له فى الدخول للعجز خارج الحرم لمصلحة لان من رسالة او عقد هدنة أو حل مرة أو متاع فحتاجه فلا يقيم فيه أكثر من اربعة ايام ولا يمنع من دونها وليس حرم المدينة كحرم مكة فيما ذكر لاختصاصه بالنسك وثبت انه صلى الله عليه وسلم ادخل الكفار مسجده وكان ذلك بعد نزول سورة براءة وجوز أبو حنيفة رجه الله دخولهم حرم مكة وقال العيني مذهب ابى حنيفة انه لا بأس بان يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لانه صلى الله عليه وسلم انزل وفد ثقيف فى مسجده وهم كنار رواءه أبو داود والاية محمولة على منعهم أن يدخلوه مستولين عليه ومستعبلين على اهل الاسلام من حيث القيام بعمارة المسجد (باب التجمّل) باللبس (للفوقد) وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجى مولاهم المصرى قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف (عن ابن شهاب) الزهرى (عن سالم بن عبد الله أن) أباه (ابن عمر) رضى الله عنهم ما قال وجد عمر بن الخطاب (حله استبرق) هو ما غلظ من الحرير (تباع فى السوق) فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتبيع أى اشتر (هذه الحلة فقجل) أى ترين (يا لعبد للوفود) زاد فى الجمعة اذا قدموا عليك ولا بوى ذرو الوقت والاصيل وابن عساكر والوفد بالتوحيد (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هذه) الحلة الحرير (لباس من لاخلق) أى من لا نصيب (له) من الخير فى الآخرة وهذا خاص بالرجال وان كانت كلمة من تذلل على العوم لأدلة أخرى على اباحة الحرير للنساء (أو انما يلبس هذه من لاخلق له) شك من الراوى ولم ينكر عليه الصلاة والسلام عليه طلبه التجمّل وانما انكر عليه التجمّل بهذا الشئ انتهى عنه وهذا موضع الترجمة (قلت) أى عمر (ما شاء الله ثم أرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم بحجة ديار) (ج) بالاضافة

بالاضافة

كثير النسخ اثنتين وعشرين بالياء وفى بعضها اثنتان وعشرون بالالف والواو والاول

عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد عن عبد الله بن أنيس أن رسول الله (١٧١) صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر

ثم أنسيتها وأراني صبيحتها أسجد في
في ما وطن قال فظننا ليلة ثلاث
وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأنصرف وإن أثر
الماء والطين على جبهته وانه قال
وكان عبد الله بن أنيس يقول ثلاث
وعشرين * حدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة حدثنا ابن غير ووكيع عن
هشام عن أبيه عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ابن عمر التمسوا وقال وكيع
تحت واليلة القدر في العشر الاواخر
من رمضان * حدثنا محمد بن حاتم
وابن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة
قال ابن حاتم حدثنا سفيان بن
عيينة عن عبد الوعاظ بن أبي النجود
سمازيغ بن حبيش يقول سألت ابي بن
كعب فقلت ان أخاك ابن مسعود
يقول من يقيم الحول بصب ليلة
القدر فقال رحمه الله أراد أن لا يتكلم
الناس أما انه قد علم انها في رمضان
وأنها في العشر الاواخر وان ليلة
سبع وعشرين ثم حلف لا يستثنى
انها ليلة سبع وعشرين فقلت بأى
شيء تقول ذلك يا أبا المنذر قال بالعلامة
أو بالآية التي أخبرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم انها تطلع

يومئذ لا شعاع لها * وحدثنا محمد بن
مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة قال سمعت عبدة بن أبي لبابة
يحدث عن زربن حبيش عن أبي بن
كعب قال قال أبي في ليلة القدر

أصوب وهو منصوب بفعل محذوف
تقديره اعني ثنتين وعشرين (قوله
وكان عبد الله بن أنيس يقول ثلاث
وعشرين) هكذا هو في معظم
النسخ وفي بعضها ثلاث وعشرون
وهذا ظاهره الاول جار على لغة

بالاضافة وكسر الدال (فأقبل بها عمر حتى أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
قلت انما هذه لباس من لا خلاق له أو انما يلبس هذه من لا خلاق له) بالشك من الراوى أيضا (ثم
أرسلت الى يهوده فقال قبيعهما) أي أرسلتها اليك لتبيعها (أو) قال (أصيب بها بعض حاجتك)
وعند أحمد بن حنبل باق في درهم وهو مشكل بما زاده البخاري في الجمعة حيث قال فكساها عمر
أخاه بمكة مشركا * هذا (باب) بالتسوين (كيف يعرض الاسلام على الصبي) * وبه قال (حدثنا
عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قال (أخبرنا عمر) يسكون
العين وفتح الميمين ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه قال (أخبرني) بالافراد (سالم بن
عبد الله عن ابن عمر) أبيه (رضي الله عنهم) انه أخبره ان) أباه (عمر انطلق في رهط) دون العشرة
أوالى الاربعين (من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل ابن صباد)
بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهته وكان غلاما من اليهود وكان يمشي كأنه أحمق فصدق وبكذب
فشاع حديثه وتحدث انه الدجال وأشكل امره فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يختبر حاله اذ لم
ينزل في أمره وحى ولا بوى ذرو الوقت والاصلي ابن الصياد بالتعريف (حتى وجدوه) ولا يذر
وجده بالتوحيد حال كونه (يلعب مع الغلمان عند اطم) بنى مقالة) بضم الهمزة والطاء من أطم
وهو البناء المرتفع ومغالة بفتح الميم والغين المججمة واللام بطن من الانصار أوحى من قضاء (وقد
قارب يومئذ ابن صباد يحتمل فلم يشعر) أي ابن صياد (حتى) ولا يذر عن الكشميين في بشي حتى
(ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان شهداني رسول الله
فمنظريه) صلى الله عليه وسلم (ابن صياد فقال اشهد انك رسول الاميين) أي العرب (فقال ابن
صياد للنبي صلى الله عليه وسلم ان شهداني رسول الله قال له النبي صلى الله عليه وسلم آمنت بالله
ورسله) بالجمع ولا يذر عن المستمل والكشميين ورسوله بالافراد كذا في الفرع وأصله ونسب ابن
حجر الافراد للمستمل وقال الكرماني فان قلت كيف طابق قوله آمنت بالله ورسله جواب الاستفهام
وأجاب بأنه لما أراد أن يظهره للقوم حانه أرخى العنان حتى يبينه عند المغتر به فلهذا قال آخر الخساء
انتهى وقيل يحتمل أنه أراد باستنطاقه اظهار كذبه المنافي لدعوى النبوة ولما كان ذلك هو المراد
أجابه بجواب منصف فقال آمنت بالله ورسله ثم (قال النبي صلى الله عليه وسلم) له (ماذا ترى قال ابن
صياد يا بني صادق وكاذب) وعند الترمذي من حديث أبي سعيد قال أرى عرشا فوق الماء قال
النبي صلى الله عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ماترى قال ارى صادقا وكاذبين
أو صادقين وكاذبا (قال النبي صلى الله عليه وسلم خلط عليك الامر) بضم الخاء المججمة وكسر اللام
مخففة في الفرع وأصله معصا عليه أو مشددة في غيرهما أي خلط عليك الحق والباطل على عادة
الكهان (قال النبي صلى الله عليه وسلم اني قد خبأت لك خبيئا) بفتح الخاء المججمة وكسر الموحدة
وسكون التحتية وبالهز في وفي السابق أي اضررت لك في نفسي شيئا وفي الترمذي انه خبيئه يوم
تأني السهام بدخان مبين (قال ابن صياد هو الدخ) بضم الدال المهملة وبعدها خام مججمة فأدرك
البعض على عادة الكهان في الخطا في بعض الشئ من الشياطين من غير وقوف على تمام البيان
فان قلت كيف اطلع ابن صياد أو شيطانه على ما في الضمير أجيب باحتمال أن يكون النبي صلى الله
عليه وسلم تحدث مع نفسه أو محابه بذلك فاسترق الشيطان ذلك أو بعضه فان قلت ما وجه
التخصيص باخفاء هذه الآية أجاب أبو موسى المديني بأنه أشار بذلك الى أن عيسى بن مريم عليهما
السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فأراد ان يعرف لابن صياد بذلك وحكي الخطا في ان الآية
كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا لهذا القدر الناقص

شاذة انه يجوز حذف المضاف ويبقى المضاف اليه مجرورا أي ليلة ثلاث وعشرين (قوله أنها تطلع يومئذ لا شعاع لها) هكذا هو في جميع

والله اني لاعلمها قال شعبة واكثر (١٧٣) على هي الليلة التي امر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع

وعشرين وانما شئت شعبة في هذا الحرف هي الليلة التي امر نارسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحديثي بها صاحب لي عنه وحدثنا محمد بن عباد وابن ابى عمر قال حدثنا حمران وهو الفزاري عن يزيد وهو ابن كيسان عن ابى حازم عن ابى هريرة قال تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكم يذكر حين طلع القمر وهو مثل شق حفنة

النسخ انها تطلع من غير ذكر الشمس وحذفت لانه لم يفعلا الضمير الى معلوم كقوله تعالى حتى توارت بالجاب ونظائر والشعاع بضم الشين قال اهل اللغة هو ما يرى من ضوءها عند بروزها مثل الحبال والقضبان مقبلة اليك اذا نظرت اليها قال صاحب المحكم بعد ان ذكر هذا المشهور وقيل هو الذي تراه عند طلوعه قال وقيل هو انتشار ضوءها وجميعه اشعة وشع بضم الشين والعين واشعت الشمس نشرت شعاعها قال القاضي عياض قيل معنى لشعاعها انها علامة جعلها الله تعالى لها قال وقيل بل لكثرة اختلاف الملائكة في قيامها ونزولها الى الارض وصعودها بما تنزل به سترت باجنتها واجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها والله اعلم (قوله) تذاكرنا ليلة القدر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايكم يذكر حين طلع القمر وهو مثل شق حفنة الشق بكسر الشين وهو النصف والحفنة بفتح الحيم معروفة قال القاضي فيه اشارة الى انها انما تكون في اواخر الشهر لان القمر

على طريق الكهنة وولاهذا (قال النبي صلى الله عليه وسلم احسأ) بالحاء المعجمة الساكنة وفتح السين المهملة آخره همز مكثرة واستهانة أى اسكت متباعدا ذليلا (فلن تعدو قدرك) أى لن تتجاوز القدر الذي يدركه الكهان من الاهتداء الى بعض الشيء ولا يتجاوزون منه الى النبوة قال الكرماني وفي بعضها تعد بغير واو على أنه مجزوم بلن في لغة حكاها الكسائي كذا كره ابن مالك في توضيحه (قال عمر) رضى الله عنه (يا رسول الله ائذن لي فيه) أى في ابن صباد (أضرب عنقه) بهمزة قطع مجزوم اجواب الطلب (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتنه) فيه اتصال الضمير اذا وقع خبر الكان واسمها مستتر فيها وابن مالك في أنفيته يختاره على الانفصال عكس ما اختار ابن الحاجب وللأصيل وابن عساکرو أبوى الوقت وذر عن الحوى والمسئلة ان يكن هو بانفصال الضمير كالاتية وهو الصحيح واختاره ابن مالك في التسميل وشرحه به النسيبويه ولفظ هو نا كيد للضمير المستتر وكان تامة أو وضع هو موضع اياه أى ان يكن اياه وفي حديث ابن مسعود عند أحمد ان يكن هو الذي يخاف فلن نستطيعه وعند الحارث بن أبى أسامة عن جده مرسلان يكن هو الدجال (فلن تسلط عليه) لان عيسى هو الذي يقتله وفي حديث جابر عند الترمذي فليست بصاحبه انما صاحبه عيسى بن مريم (وان لم يكن فلا خير لك في قتله) قال الخطابي وانما يابأذن النبي صلى الله عليه وسلم في قتله مع ادعائه النبوة بخضرت له لانه كان غير بالغ ولانه كان من جله اهل المهادة قال في النسخ والثاني هو المتعين وقد جاء مصرح به في حديث جابر عند أحمد وفي مرسل عروة فلا يحل لك قتله ولم يصرح ابن صباد بدعوى النبوة وانما وهم أنه يدعى الرسالة ولا يلزم من دعواها دعوى النبوة قال الله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين وبالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهم (انطلق النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بن كعب) معه حال كونهم (يا تبيان انخل الذي فيه ابن صباد حتى اذا دخل) عليه الصلاة والسلام (انخل طفق) أى جعل (النبي صلى الله عليه وسلم يتي) أى يستتر (بجذوع النخل) بالذال المعجمة أصولها (وهو يختل) بفتح المثناة التحتية وسكون الخاء المعجمة وكسر القوقية أى يسمع في خفية (أبسمع من ابن صباد شيئا) وفي حديث جابر جاء أن يسمع من كلامه شيئا لم يعلم أنه صادق أو كاذب (قبل أن يراه) أى ابن صباد كما في الجناز (وابن صباد مضطجع على فراشه في قطيفة) أى كساءه نخل (له) أى لابن صباد (فيها) أى في القطيفة (رمزة) برامه لانه منتوحة فقيم ساكنة فزاي معجمة أى صوت خفي (فراة أم ابن صباد النبي صلى الله عليه وسلم وهو) أى والحال أنه عليه الصلاة والسلام (يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صباد أى صاف) بصاد مهملة وفاء مكسورة (وهو اسمه) زاد في الجناز هذا محمد (فنا ابن صباد) بالثالثة أى نهض من مضجعه مسرعا (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو تركته) أمه ولم تعلم بنا (بين) أى أظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة حاله (وقال سالم) هو ابن عبد الله ابن عمر بالسند السابق (قال ابن عمر) رضى الله عنهما (ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم) بعد (في الناس) خطيبا (فأثنى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني اذكركم وما من نبي الا قد اذركم قومه لقد اذركم فوح قومه) خص نوحا بالذكر لانه أبو البشر الثاني وأنه أول مشرع (ولكن سأقول لكم فيه قول لا يقله نبي اقوم تعلمون انه أعور وان الله ليس بأعور) وقد ذكر في هذا الحديث ثلاث قصص اقتصر منها في الشهادات على الثانية وفي الثالثة وقد اختلف في أمر ابن صباد اختلافا كثيرا بآتي ان شاء الله تعالى في كتاب الاعتصام بعون الله ومنه (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يروا سلوا) بفتح الهمزة وكسر اللام من الاسلام (تسلوا) بفتح القوقية واللام من السلامة أى تسلوا في الدين من القتل والحزنة وفي الآخرة من العقاب الدائم (قوله)

حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا حاتم بن اسمعيل عن موسى بن عقبة عن نافع عن (١٧٣) ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان

يعتكف في العشر الاواخر من رمضان * وحدثني ابو الطاهر اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس بن يزيد ان نافعا حدثه عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان قال نافع وقد اراني عبد الله المكان الذي كان يعتكف فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد * وحدثنا سهل بن عثمان حدثنا عقبة بن خالد السكوني عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف الاشر الاواخر من رمضان * وحدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا ابو معاوية ح وحدثنا سهل بن عثمان اخبرنا حفص بن غياث جده عن هشام ح وحدثنا ابو بكر بن ابي شعبة وابو كريب واللفظ لهما قالوا حدثنا ابن غير عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان لا يكون كذلك عند طلوعه الا في اواخر الشهر والله اعلم واعلم ان ليلة القدر موجودة كما سبق بيانه في اول الباب وانها ترى وتتحققها من شاء الله تعالى من بني آدم كل سنة في رمضان كما تظاهرت عليه هذه الاحاديث السابقة في الباب واخبار الصالحين بها ورويتهم لها اكثر من ان تحصر واما قول القاضي عياض عن المهلب بن ابي صفرة لا يمكن رؤيتها حقيقة فعلمت فاحش نعت عليه لثلاثة قرون والله اعلم * (كتاب الاعتكاف) *

المقبري) بفتح الميم وضم الموحدة وهو سعيد بن ابي سعيد (عن ابي هريرة) رضى الله عنه في حديث يأتي ان شاء الله تعالى موصولا في الجزية هذا (باب) بالنون (اذا اسلم قوم) من أهل الحرب (في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم) وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام ولا يذروا وحده كما في الفتح حدثنا عبد الله هو ابن المبارك بدل أخبرنا عبد الرزاق قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسدد لم ينسب (عن علي بن حسين) بدون تعريف ابن علي زين العابدين (عن عمرو بن عثمان بن عفان) الاسوي القرشي المدني (عن أسامة ابن زيد) رضى الله عنه انه قال قلت يا رسول الله أين تنزل عندنا في حجة (حجة الوداع) قال وهن تركنا لعقيل) بفتح العين وكسر القاف ابن ابي طالب (منزلا) زاد في باب توريث دور مكة وبيعتها وشراؤها من كآب الحج وكان عقيل ورث ابا طالب وهو وطالب ولم يرث جعفر ولا على شيئا لانهم ما كانوا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين أي عند وفاة أبيهم ما لان عقيل أسلم بعد ذلك قيل ولما كان أبو طالب أكبر ولد عبد المطلب احتوى على أملا كه وحازها وحده على عادة الجاهلية من تقديم الأسن فسقط عقيل أيضا بعد الهجرة عليه ما قال الداودي باع عقيل ما كان للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن هاجر من بني عبد المطلب كما كانوا يفعلون بدور من هاجر من المؤمنين واذا اجاز عليه الصلاة والسلام لعقيل نصره قبل اسلامه فابعد الاسلام بطريق الاولي * وبهذا تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (نحن نازلون عندنا بحيف بنى كنانة) بكسر الكاف وبنيونين بينهما ألف (المحصب) بفتح الصاد بلفظ المفعول من التصيب عطف بيان أو بدل من الخيف وفي الحج من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد يوم النحر وهو عتي نحن نازلون عندنا بحيف بنى كنانة وفيه تجوز عن الزمان المستقبل القريب بلفظ الغد كما يتجوز بالاس عن الماضي لان النزول في المحصب انما يكون في الثالث عشر من الحجة لاني اليوم الثاني من العيد الذي هو الغد حقيقة (حيث قاسمت قريش) وفي باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة من الحج حيث تقاسموا بعشاة قبل القاف بلفظ الجماعة أي تحالفوا (على الكفر وذلك ان بنى كنانة حلفت قريشا) وفي الحج وذلك ان قريشا وكنانة تحالفت (على بني هاشم) زاد في الحج من رواية الوليد بن عبيد المطلب أو بنى المطلب بالشت أن لا يبايعوهم ولا يؤوهم وفي الحج أن لا يبايعوهم ولا يبايعوهم قال الامام النووي معنى تقاسمهم على الكفر تحالفهم على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة الى خيف بنى كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة فيها أنواع من الباطل فارسل الله عليهم الارضة فاكلت ما فيها من الكفر وترك ما فيها من ذكر الله فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر به عنه أبا طالب فأخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما أخبر وقد ذكر الخطيب ان قوله هذا وذلك أن بنى كنانة الخ المعطوف على حديث أسامة مدرج في رواية الزهري عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة وانما هو عنه الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة وذلك أن ابن وهب رواه عن يونس عن الزهري ففصل بين الحديثين وروى محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد وابراهيم بن سعد والاوزاعي عن الزهري الحديث الثاني فقط عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الخافظ بن حجر بعد أن ذكر ذلك أحاديث الجميع عند البخاري وطريق ابن وهب عنده حديث أسامة في الحج والحديث أبي هريرة في التوحيد وأخرجهما مسلم معاني الحج (قال الزهري) محمد بن مسدد لم ينسب (والخيف) المذكور المنسوب لبني كنانة هو (الوادي) وقال غيره ما ارتفع من سيل الوادي ٢ ولم يبلغ أن يكون جبلا * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال

* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ثابت عن عقيل (١٧٤) عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف

العشر الاواخر من رمضان حتى يوتاه الله - وروجل ثم اعتكف ازواجه من بعده

هو في اللغة الحبس والمكث والزوم وفي الشرع المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة ويسمى الاعتكاف جواراً ومنه الاحاديث الصحيحة منها حديث عائشة رضي الله عنها في أوائل الاعتكاف من صحيح البخاري قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الى رأسه وهو مجاور في المسجد فأرجله وأنا حائض وذكره مسلم الاحاديث في اعتكاف النبي صلى الله عليه وسلم

العشر الاواخر من رمضان والعشر الاول من شوال ففيه استحباب الاعتكاف وتأكد استحبابه في

العشر الاواخر من رمضان وقد أجمع المسلمون على استحبابه وأنه ليس بواجب وعلى انه مكاف في

العشر الاواخر من رمضان ومذهب الشافعي وأصحابه وموافقه من الصوم ليس بشرط لصحة الاعتكاف بل يصح اعتكاف المفطر ويصح اعتكاف ساعة واحدة ولحظة واحدة وضابطه عند أصحابنا مكث يزيد على طمأنينة الركوع أدنى زيادة هذا هو الصحيح وفيه خلاف شاذ في المذهب ولنا وجه انه يصح اعتكاف المار في المسجد من غير لبس والمشهور الاول فينبغي لكل جالس في المسجد لا تقارصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دنيا أن ينوي الاعتكاف فيحسبه ويشاب عليه ما يخرج من المسجد فاذا خرج ثم دخل جددية أخرى وليس للاعتكاف ذكر مخصوص

حدثني بالافراد (مالك) الامام الاعظم (عن زيد بن سلم عن أبيه) أسلم مولى عمر بن الخطاب (ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه استعمل مولى له يدعى هنيئاً) بضم الهاء وفتح النون وتشديد القمية وقد تم من (على الحمي) بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصوراً وهو موضع بعينه الامام لنحوهم الصدقة ممنوعاً عن الغير وعندها بن سعد من طريق غير بن هني عن أبيه انه كان على حى الرتبة (فقال) أى عمره (يا هني اضم جناحك عن المسلمين) أى اكفف يدك عن ظلمهم (واقب دعوة المظلوم) فانه لا تجب عن الله ولا يذر المسلمين كذا في عدة من فروع اليونانية كهى وغيرها وعزا الاول في فتح الباري للاسماعيلي والدارقطني وأبي نعيم وتبعه العيني والعجب بنسبه انه في المتن الذي ساقه بلفظ المظلوم (فان دعوة المظلوم مستجابة وادخل) بفتح الهمزة وكسر الخاء المعجمة يعنى أدخل في الحمي والمرعى (رب الصريمة) بضم الصاد المهملة وفتح الراء وهى القطيعة من الابل بقدر الثلاثين (ورب الغنمة) بضم الغين المعجمة وفتح النون تصغير غنم والمراد القليل منهما كما دل عليه التمهيد غير (واباى ونعم ابن عوف) (عبد الرحمن) (ونعم ابن عفان) عثمان كان القياس أن يقول وابل لأن هذه الكلمة للتصدير وتحذير المتكلم نفسه قليل كما مر ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير من يخاطبه وهو بالغ لانه ينهى نفسه ومراده نهى من يخاطبه عن ايثار ابن عوف وابن عفان على غيرهما في الرعى أو تفديهم ما على الغير وخصهم ما بالذكر على طريق المثال لانهما كانا من مياسير الصحابة ولم يرد بذلك منهما البتة وانما أراد أنه اذا لم يسع المرعى الا نعم أحد الفريقين فقم القليلين أو لى وقد بين وجه ذلك بقوله (فانه ما) أى ابن عوف وابن عفان (ان تم لك) بكسر اللام والجزم (ما شيتهم ما يرجعان ٣ الى) عوض ذلك من أموالهما من (نخل وزرع وغيرهما) وان رب الصريمة (القليلة) (ورب الغنمة) القليلة الذين ليس لهما الا ذلك (ان تم لك ما شيتهم ما يأتى) مجزوم بحذف الياء (بنسبه) أى بأولاده وغير الكشميه بنى كافى الفتح بيته بمشاة فوقية قبلها تحتية ساكنة بلفظ مفرد البيت والمعنى متقارب (فيقول يا أمير المؤمنين يا أمير المؤمنين) من تين أى نحن فقرا محتاجون أو نحو ذلك وعند غيرنا في ذى أمير المؤمنين مرة واحدة (اقتاركم أنا) همزة الاستفهام الانكارى أى ألا أأتركهم محتاجين ولا أجوز ذلك فلا بدلى من اعطاء الذهب والفضة لهم بدل الماء والكلام من بيت المال (لأبالك) بغير تنوين لانه كالمضاف وظاهره الدعاء عليه ولكنه على المجاز لا الحقيقة (فالما والكلا) يسر على من الذهب والورق أى من اتساقهما من بيت المال (وايم الله امهم) أى أرباب المواشى القليلة من أهل المدينة وقراها (ليرون) بفتح المنة التحتية أى ليعتقدون وبضئها أى ليظنون (اننى قد ظلمتهم انما) أى هذه الاراضى (لبلادهم فقاتلوا) بقاء قبل القاف ولا بوى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر قاتلوا (عليها من الجاهلية وأسلموا عليها) عفو (في الاسلام) فكانت أموالهم لهم وهذا بخلاف من أسلم من أهل العنوة فان أرضه في المسلمين لانهم غلبوا على بلادهم كما غلبوا على أموالهم بخلاف أهل الصلح في ذلك وانما ساع لعمري رضي الله عنه ذلك لانه كان موافقاً لما لهم الصدقة ومصلحة المسلمين (والذى نفسى بيده لولا المال الذى أحمل عليه من لا يجد ما يركبه (في سبيل الله) من الابل والخيول (ما حيت عليهم من بلادهم شبرا) وجاء عن مالك ان عدداً كان في الحمي في عهد عمر باع أربعين ألفاً من ابل وخيول وغيرها * ومطابقة الحديث للترجمة في قوله انها لبلادهم الى آخرها وأشار بالترجمة الى الردعى من قال من الحنفية ان الحربى اذا أسلم في دار الحرب واقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله الأرض وعقاره فانه يكون فياً للمسلمين وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور وقاله في فتح الباري وهذا لا يفرقه البخارى عن الجماعة وقال

ولا فعل آخر سوى اللبث في المسجد بنية الاعتكاف ولو تكلم بكلام ديناً أو عمل صنعة (١٧٥) من خطاطة أو غيرهما لم يطل اعتكافه وقال

مالك وأبو حنيفة والاكثرون يشترط في الاعتكاف كفاف الصوم فلا يصح اعتكاف مفطر واحتجوا به بـ
الاحاديث واحتج الشافعي باعتكافه صلى الله عليه وسلم في العشر الاول من شوال ورواه البخاري ومسلم
وبحديث عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله اني نذرت ان اعتكف ليلة في الجاهلية فقال أوف بنذرته
رواه البخاري ومسلم والليل ليس محل للصوم فدل على انه ليس بشرط لصحة الاعتكاف وفي هذه
الاحاديث ان الاعتكاف لا يصح الا في المسجد لان النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه وأصحابه انما اعتكفوا في المسجد مع المشقة في ملازمته فلو جاز في البيت لفعلو ولو مرة لاسيما النساء لان حاجتهن اليه في البيوت أكثر وهذا الذي ذكرناه من اختصاصه بالمسجد وأنه لا يصح في غيره هو مذهب مالك والشافعي وأحمد وادود والجمهور سوا الرجل والمرأة وقال أبو حنيفة يصح اعتكاف المرأة في مسجد بيتها وهو الموضع المهيأ من بيتها لصلاتها قال ولا يجوز للرجل في مسجد بنية وكذهب أبي حنيفة قول قديم للشافعي ضعيف عند أصحابه وجوزه بعض أصحاب مالك وبعض أصحاب الشافعي للمرأة والرجل في مسجد بيتها ثم اختلف بالجمهور المشرطون المسجد العام فقال الشافعي ومالك وجهه وم يصح الاعتكاف في كل مسجد وقال أحمد يختص بمسجد تقام الجماعة الراتبة فيه وقال أبو حنيفة يختص بمسجد تصلي فيه الصلوات كلها وقال الزهري وآخر من يختص بالجامع الذي تقام فيه الجمعة ونقلوا عن حذيفة بن اليمان الصحابي رضي الله عنهما اختصاصه بالمساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد

الدارقطني فيه غريب صحيح (باب كتابة الامام الناس) بالنصب مفعولاً للمصدر المضاف لقاعله أي من المقاتلة وغيرهم ولا يذلل الناس أي لاجلهم والمفعول محذوف * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن أبي وائل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن حذيفة رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) كتبوا لي من تلقاظ) بفتح المثناة القوقية واللام والفاء المشددة وللأصلي وابن عساكر وأبي الوقت يلفظ بالتحمية وسكون اللام وكسر الفاء (بالاسلام من الناس) فيكتبنا له القاء وخمسة زجل) ولعله كان عند خروجهم الى أحد أو عند حفر الخندق وبه جزم السفاقي أو بالحذيفة لانه اختلف في عددهم هل كانوا ألفاً وخمسة مائة أو ألفاً وأربعمائة * وفيه مشروعية كتابة الامام الناس عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين (فقلنا الخفاف) أي هل تخاف (ونحن ألف وخمسة مائة) زاد أبو معاوية عن الاعمش عند مسلم فقال انكم لا تدرون لعل أن تبتلوا (فلقد رايتنا) بضم التاء لامت تكلم أي لقد رايت انفسنا (أبتينا) بضم التاء مبني للمفعول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى ان الرجل يصلي وحده وهو خائف) أي مع كثرة المسلمين واهله أشار الى ما وقع في خلافة عثمان رضي الله عنه من ولاية بعض امراء الكوفة كالوليد بن عتبة حيث كان يؤخر الصلاة أو لا يقمها على وجهها فكان بعض الورعين يصلي وحده سرًا ثم يصلي معه خشية الفتنة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة (عن أبي حزة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون الششكري (عن الاعمش) سليمان بن مهران أي عن أبي وائل عن حذيفة الحديث وفيه (فوجدناهم خمسة مائة) فلم يذكر أبو حزة ألف التي ذكرها سفيان (قال أبو معاوية) بن خازم بالخاء المعجمة مما وصله مسلم وأجد الناس ابن ماجه (ما بين ستمائة الى سبعمائة) وزيادة الثقة الحافظ مقدمة ولذا قدم المؤلف رواية الثوري وأبو معاوية وان كان أحفظ أصحاب الاعمش بخصوصه قال ثوري أحفظهم مطلقاً وقد قيل في الجمع بان المراد بالخمسة المقاتلة من أهل المدينة خاصة وبما بين الستمائة الى السبعمائة هم ومن ليس بمقاتل وبالألف وخمسة مائة هم ومن حولهم من أهل القرى والبوادي لكن الحديث متحد المخرج ومداره على الاعمش بسنده واختلاف أصحابه عليه في العدد المذكور وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان والنسائي في السير * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عمرو بن دينار عن أبي معبد) بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة نافذ بالنون والفاء والذال المعجمة (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال جاء رجل) لم يعرف اسمه (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كتبت) بضم الكاف وكسر القوقية مبني للمفعول (في غزوة كذا وكذا) الحال أن (امرأتى حاجة) لم يعرف اسم المرأة ولا الغزوة أيضاً (قال) عليه الصلاة والسلام (ارجع فخرج مع امرأتك) وانما كان ذلك لانه ليس لها محرم غيره والغزو يقوم غيره فيه مقامه وفيه اشعار بأنه كان من عاداتهم كتابة من يتعين للغزو للجهاد وسبق الحديث في الحج والجهاد (باب بالتسوين) ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر * وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شبيب) هو ابن أبي حزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) لتحويل السند (وحدثني) بالافراد (محمود بن غيلان) سقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) هو ابن راشد واللفظ روايته للشعيب (عن الزهري عن ابن المسيب) سعيد عن ابي هريرة رضي الله عنه (قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الاصلي خبير (فقال لرجل ممن يدعى الاسلام) بفتح اليا وتشديد الدال وكسر العين

بالجامع الذي تقام فيه الجمعة ونقلوا عن حذيفة بن اليمان الصحابي رضي الله عنهما اختصاصه بالمساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن (١٧٦) يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد

والإسلام نصب على المنعولية ولا يذر عن الجوى والمستلى ممن يدعى بالإسلام بضم الباء وسكون
الدال وفتح العين وبالإسلام جاز مجرور (هذان اهل النار) علم بالوحى أنه غير مؤمن أو أنه سرتد
ويستحل قتل نفسه وقد قيل ان اسمه قزمان الظفرى وهو معدود فى جملة المنافقين وعورض بان
قصة قزمان كانت فى وقعة أحد كما سبق فى حديث سهل بن سعد والاول مبنى على ان القصة التى
فى حديث سهل متحدة مع قصة حديث أبي هريرة هذا وفيه نظر لما وقع بينه من الاختلاف
على ما لا يخفى لكن صنيع البخارى حيث ساق الحديثين فى غزوة خيبر يشعر باتحادهما عنده
وأما قول أبي هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فمحمول على الجواز فالمراد جنسه
من المسلمين لان الثابت أنه انما جاء بعده ان فتحت خيبر ووقع عند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظم
خيبر فخصر فتح آخرها وفى الجهاد من طريق عتبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أثبت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر بعدما افتتحها انقلت يارسول الله أسهمى (فلما حضر القتال) بالرفع
فأهل حضر ويجوز النصب على المنعولية على التوسع وفى حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو
فاعله (فأهل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة) وفى رواية شعيب عن الزهري فى غزوة خيبر
فأهل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراحه (فقيل) القائل هو أكرم بن أبي الجونان قلنا
باتحاد القصتين (يارسول الله الذى قلت أنه) وللاربعة الذى قلت له أى الذى قلت فيه أنه (من
أهل النار) فاللام بمعنى فى فأنه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمت فقال النبي صلى الله عليه وسلم
الى النار قال أبو هريرة وغيره (فكاد) بالدال أى قارب (بعض الناس ان يرتاب) أى يشك فى
فى صدق الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه جواز دخول أن على خير كاد وهو جازع قلته وسقطت
فى رواية شعيب ولا يذر عن الكشميين فكان بهمزة ونون مشددة بعض الناس أراد أن يرتاب
(فبينما) بالميم (هم على ذلك اذ قيل له لم يمت ولكن) بتشديد النون (بهرا حاشد اذ قلنا كان من
الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه) وفى رواية شعيب فوجد الرجل ألم الجراحة فاهوى يده
الى كائنه فاستخرج منها أسهما ففخبر بها نفسه (فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك) بضم
الهمزة مبنيًا للمفعول (فقال الله أكبر أشهد انى عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا) المؤذن (فنادى
بالناس) ولا يذر فى الناس (انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) فيه اشعار بسلب الايمان عن
الرجل المذكور (وان الله) بكسر الهمزة وفتحها (ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) يحتمل أن
تكون اللام للعهد والمراد قزمان المذكور وأن تكون للجنس وهذا لا يعارضه قوله عليه الصلاة
والسلام المروى فى مسلم ان الانبياء عشرين عشرًا لانه خاص بذلك الوقت وحجة النسخ شهود صفوان
ابن امية حينما معه صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وقصته مشهورة فى المغازى قال ابن المنير
موضع الترجمة من الفقه أن لا يتجسس فى الامام أو السلطان الفاجر اذا حى حوزة الاسلام انه
مطرح النفع فى الدين لفجوره فيجوز الخروج عليه وأن يخلع لان الله قد يؤيده دينه وفجوره على
نفسه فيجب الصبر عليه والسمع والطاعة له فى غير المعصية ومن هذا استجاز العلماء الدعاء للسلطين
بالتأييد والنصر وغير ذلك من الخير * وهذا الحديث قد مر نحوه فى باب لا يقول فلان شهيد من
حديث سهل بن سعد الساعدي ويأتين ان شاء الله تعالى فى غزوة خيبر من كتاب المغازى بهون
الله وقوته (باب من تأمر) أى جعل نفسه أمرا على قوم (فى الحرب من غير امره) أى من غير
تأمر الامام أو نائبه (اذا خاف العدو) أى فانه جازع به قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) الدورى
قال (حدثنا ابن عمية) بضم العين وفتح اللام وتشديد التعتية اسمعيل بن ابراهيم البصرى وعلية
أمه (عن أيوب) السخيتانى (عن حميد بن هلال) العدوى أى نصر البصرى (عن أنس بن مالك)

ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل
معته كنهه رانه امر بجبائه فضرب
اراد الاعتكاف فى العشر الاواخر
من رمضان فامرت زينب بجبائها
فضرب وامر غيرها من ازواج النبي
صلى الله عليه وسلم بجبائه فضرب
فما صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الفجر نظر فاذا الاخبية فقال
أسبر بدن فامر بجبائه فقوض
وترك الاعتكاف فى شهر رمضان
حتى اعتكف فى العشر الاول من
شوال وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا
سفيان ح وحدثني عمرو بن سواد
أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن
الحارث ح وحدثني محمد بن رافع
المديسة والاقصى واجعوا على انه
لا حدلا كثر الاعتكاف والله أعلم
(قوله اذا أراد ان يعتكف صلى
الفجر ثم دخل معتكفه) احتج به
من يقول يبدأ بالاعتكاف من أول
النهار وبه قال الاوزاعى والثورى
والليث فى أحد قوليه وقال مالك
وأبو حنيفة والشافعى وأحمد يدخل
فيه قبيل غروب الشمس اذا أراد
اعتكاف شهر أو اعتكاف عشر
وتأولوا الحديث على انه دخل
المعتكف وانقطع فيه وتخلّى
بنفسه بعد صلاته الصبح لان ذلك
وقت ابتداء الاعتكاف بل كان من
قبيل المغرب معتكفا لا بشا فى جملة
المسجد فلما صلى الصبح انفراد قوله
وانه امر بجبائه فضرب) قالوا فيه
دليل على جواز اتخاذ المعتكف
لنفسه موضعا من المسجد يتدبر فيه
مدة اعتكافه ما لم يضيق على الناس
واذا اتخذها يكون فى آخر المسجد
ورجاءه لا لا يضيق على غيره وليكون
أخلى لهوا كمل فى انفراد (قوله

نظر فاذا الاخبية فقال البربدن فامر بجبائه فقوض) قوله قوض بالقاف المضومة والاضاد المعجمة أى أنزل
رضى

حدثنا أبو أحمد حدثنا شافعيان ح وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا أبو المغيرة حدثنا الأوزاعي (١٧٧) ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا به قري

ابن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن ابن اسحق كل هؤلاء عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث أبي معاوية وفي حديث ابن عينة وعمر بن الحرث وابن اسحق ذكر عائشة وحفصة وزينب أمهن ضربن الأخبية للاعتكاف وحدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي وابن أبي عمير جميعا عن ابن عينة قال اسحق

وقوله البرأى الطاعة قال القاضي قال صلى الله عليه وسلم هذا الكلام افكار الفاعلون وقد كان صلى الله عليه وسلم اذن لبعضهن في ذلك كما رواه البخاري قال وسبب انكاره انخاف أن يكن غير مختصات في الاعتكاف بل أردن القرب منه لغيرتهن عليه وأغبرته عليهن فكره ملازمتهم السجدة مع انه يجمع الناس ويحضره الاعراب والمنافقون وهن محتاجات الى الخروج والدخول لما يعرض لهن فيبتذلن بذلك أولانه صلى الله عليه وسلم رآهن عنده في المسجد وهو في المسجد فصار كانه في منزله بحضوره مع أزواجه وذهب المههم من مقصود الاعتكاف وهو التخلي عن الأزواج ومتعلقات الدنيا وشبهه ذلك أولانهن ضيقن المسجد بأنيتهن وفي هذا الحديث دليل لجهة اعتكاف النساء لانه صلى الله عليه وسلم كان اذن لهن وانما منعهن بعد ذلك لعارض وفيه ان للرجل منع زوجته من الاعتكاف بغبراذنه وبه قال العلماء كافة فلو أذن لها فهل له منعها بعد ذلك فيه خلاف للعلماء فعند الشافعي وأحمد ودأوده منع زوجته ومملوكة

رضي الله عنه) أنه (قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما التقى الناس بعوثه وكشف له ما بينه وبينهم حتى نظر الى معتكرهم (فقال أخذ الراية زيد) هو ابن حارثة (فأصيب) أي فقتل (ثم أخذها جعفر) هو ابن أبي طالب (فأصيب ثم أخذها عبد الله بن رواحة) الانصاري (فأصيب ثم أخذها خالد بن الوليد) الخزرجي سيف الله (عن غير امرأة) أي صار أميراً بنفسه من غير أن يقرض الامام اليه وهو متعلق بخالد بن الوليد في المغازي من هذا الكتاب من حديث ابن عمر قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فبعد الله بن رواحة ويروى من غير امرأة (ففتح عليه وما) ولا يذرف فتح الله عليه فما (يسرى أو قال ما يبرهم) أي المقتولين (انهم عندنا) لان حالهم فيما هم فيه خير مما لو كانوا عندنا والشك من الراوي (وقال) انس (وان عينيه) عليه السلام (لتدرفان) بالذال المهجوة وكسر الراء تسيلان دمعاً ويؤخذ من الحديث كما قاله ابن المنير ان من تعين لولاية وتعدت مرارعة الامام أن الولاية تثبت لذلك المتعين شرعاً وتجب طاعته حكماً أي اذا اتفق عليه الحاضرون وان الامام لو عهد الى جماعة من شين فقال الخليفة بعده ولى فلان وبعد موته فلان جاز وانقلت الخلافة اليهم على ما رتب كارتب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأه حبش غزوة مؤتة فلو مات الاول في حياة الخليفة فالخليفة الثاني ولو مات الاول والثاني في حياته فهى للثالث ولو مات الخليفة وبقيت السلافة أجيالاً فالتصب الاول للخلافة ثم أراد أن يعهد بها الى غير الاخرين فالظاهر من مذهب الشافعي جوازه لانهم لما انتهت اليه صار أملاً لها بخلاف ما اذا مات ولم يعهد الى أحد فليس لاهل البيعة أن يسايروا غير الثاني ويقدم عهد الاول على اختيارهم والعهد موقوف على قبول المعهود اليه واختلاف في وقت قبوله فقبل بعدموت الخليفة والاصح ان وقته ما بين عهد الخليفة وموته قاله في الروضة وأشار اليه المهلب واعترضه صاحب المصابيح من المالكية بأن الامامة حيث ترجع الى انها حبس على الخليفة يتحكم فيها اليوم القيامة فيقول فلان بعد فلان وعقب فلان بعقب فلان ولا يصلح هذا في مصالح المسلمين المختلفة باختلاف الاوقات (باب العون) في الجهاد (بالمند) بالميم المفتوحة ما عتبه الامير بعض العسكر من الرجال وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمهجمة المشددة قال (حدثنا ابن ابي عدي) محمد بن ابراهيم أبو عمرو والسلي البصري (وسهل بن يوسف) الانطاقي كلاهما (عن سعيد) هو ابن أبي عروبة البصري (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رعل) بكسر الراء وسكون العين ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس (وذكوان) بفتح الذال المهجوة ابن ثعلبة (وعصية) بضم العين وفتح الصاد المهملة من مصغرات ابن خفاف (وبنو لحيان) بكسر اللام وفتحها حتى من هذيل (فزعوا انهم قد أسلموا واستمذوه) عليه الصلاة والسلام أي طلبوا منه المدد (على قومهم فامدهم النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين من الانصار) وكان أميرهم المنذر بن عمرو وقيل مرثد بن أبي مرثد (قال أنس كفافهم القراء) لكثرة قراءتهم (يحطبون) بكسر الطاء أي يجمعون الحطب بالنهار يشتررون به الطعام لاهل الصفة (ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة) بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو بعدها نون موضع بيلا هذيل ابن مكة وعسفان (غدروا بهم وقتلوه) وكان ذلك في صفر من السنة الرابعة لكن قوله وبنو لحيان وهم كجانبه عليه السلام لا يابى لان بني لحيان ليسوا أصحاب بئر معونة وانما هم أصحاب الرجيع الذين قتلوا عاصه وأصحابه وأمر واخيبيلا وكذا قوله أتاه رعل وذكوان وعصية وهم أيضاً وانما أتاه أبو براء من بني كلاب وأجار أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فآخروا حواره عامر بن الطفيل وجعل عليهم هذه القبائل من بني سليم (فقتل) عليه الصلاة والسلام (شرايدعوا على رعل)

أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي يعقوب وعن (١٧٨) مسلم بن ضبيح عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزر وعحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدرى كلاهما عن عبد الواحد بن زياد قال قتيبة حدثنا عبد الواحد عن الحسن بن عبيد الله قال سمعت إبراهيم يقول سمعت الأسود بن يزيد يقول قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيره حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب واسحق قال اسحق أخبرنا وقال الاخران * (باب الاجتهاد في العشر الاواخر من شهر رمضان) *

(قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد المنزر وفي رواية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر ما لا يجتهد في غيره اختلاف العلماء في معنى شد المنزر ف قيل هو الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته صلى الله عليه وسلم في غيره ومعناه التشجيع في العبادات يقال شدت لهذا الامر مستزرى أى تشجرت له وتفرغت وقيل هو كناية عن اعتزال النساء للاستغال بالعبادات وقولها أحيا الليل أى استغرقه بالهم في الصلاة وغيرها وقولها وأيقظ أهله أى يقظهم للصلاة في الليل وجد في العبادة زيادة على العادة ففي هذا الحديث انه يستحب أن يزداد من العبادات في العشر الاواخر من رمضان واستحباب احيا ليله بالعبادات وأما قول أصحابنا يكره قيام الليل كله فعنه الدوام عليه ولم يقولوا بترك أهله ليله وليلتين والعشر

وإذا كوان وبني الحيان) فشر لثني بن الحيان وعصية وغيرهم في الدعاء لان خبر برعمونة وخبر أصحاب الرجيع جاء اليه صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة (قال قتادة) بن دعامة (وحدثنا أنس انهم قرؤا بهم قرأ نالاً) بتحقيق اللام (بلغوا قومنا) ولا يذر عن الكشميهني بلغوا معنا قومنا (بنا قد لقينا نارا فرضى عنا وأرضا) ثم رفع ذلك بعد (بالبناء على الضم لقطعه عن الاضافة ولا يذر بعد ذلك أى نسخت تلاوتها وهذا الحديث أخرجه البخارى في الطب أيضا والمغازي وأخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الطهارة والحدود والطبري في المحاربة) (باب من غلب العدو فقام على عرصتهم) بفتح العين والصاد المهملتين بينهما راءى بفتحهم الواسعة التى لا بناء بها من دار وغيرها (ثلاثا) * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) صاعقة قال (حدثنا روح بن عبادة) بفتح راء روح وضم عين عبادة وتحقيق الموحدة قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه (قال ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم) أى غلبهم (أقام بالعرصة) التى لهم (ثلاث ليل) لان الثلاث أكثر ما يستريح المسافر فيها أولقله احتفاله بهم كأنه يقول نحن مقيمون فان كانت لكم قوة فعملوا البناء وقال ابن المنير ولعل المقصود بالاقامة تبديل السيئات وأذهابها بالحسنات واطهار عز الاسلام في تلك الارض كأنه يضيئها بما يوقسه فيها من العبادات والاذكار لله واطهار شعائر المسلمين

وإذا تأملت البقاع وجدتها * تشق كاتشقى الانام وتسعد

وإذا كان ذلك في حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا لان الضيافة ثلاث (تابعه) أى تابع روح بن عبادة (معاذ) هو ابن عبد الاعلى العنبري فيما وصله الاسماعيلى (وعبد الاعلى) هو ابن عبد الاعلى السامى بالمهملة فيما وصله مسلم قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة عن أنس عن أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ مسلم لما كان يوم بدر وظهر عليهم بنى الله الحديث وقد أخرجه البخارى الحديث في المغازي في غزوة بدر عن شيخ آخر عن روح بن عطاء عن هذا السياق (باب من قسم الغنيمة في غزوه وسفره وقال رافع) هو ابن خديج مما وصله في النبايح (كأنه النبي صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة) هو ميمقات أهل المدينة كما قاله النووي زاد مسلم كالبخارى في باب من عدل عشر من الغنم يجوز من تهامة وهو يرد على النووي كما مر في الشركة (فأصبنا غنما وابل) ولا يذر ابل وغنما زاد في الشركة فجعل القوم فأغلوها القدر فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسها فافا كفتت (فعدل) بتحقيق الدال المهملة أى قوم (عشرة) بناء التثنية لكن قال ابن مالك لا يجوز اثباته ولا ي الوقت كل عشرة وفي نسخة بالرفع وأصله عشر (من الغنم بعير) أى جعلها مائة له * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الموحدة ابن الاسود القديسي قال (حدثنا همام) بتشديد الميم ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر الدال المعجمة (عن قتادة) بن دعامة (ان أنسا أخبره قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين وهى ما بين الطائف ومكة (حبث قسم غناتم حين) بالنون وادينه وبين مكة ثلاثة أميال * ومطابقة الحديث لما ترجم به غير خفية وفي الحديث جواز قسم الغنم بعد الحرب وأنه راجع الى رأى الامام فيقسم عند الحاجة ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى ومنع أبو حنيفة القسمة في دار الحرب واحتجوا به بأن الملك لا يتم الا بالاستيلاء ولا يتم الاستيلاء الا بالحرز اه في دار الاسلام هذا (باب) بالنون (اذا غنم المشركون) المحاربون (مال المسلم ثم وجدته المسلم) بعد استيلاء المسلمين عليهم هل يأخذه لأنه أحق به أو يكون من الغنيمة

(قال)

ولهذا الثقة وعلى استحباب احيا ليلتي العيدين وغير ذلك والمنزلة بكسر الميم مهموز وهو الازار والله أعلم

حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت ما رأيت (١٧٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً في العشر قط

* وحدثني أبو بكر بن نافع العبدى
حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان
عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه
وسلم لم يصم العشر

* (باب صوم عشر ذي الحجة) *

(فيه قول عائشة ما رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم صائماً في
العشر قط وفي رواية لم يصم العشر)
قال العلماء هذا الحديث مما يروى
كراهة صوم العشر والمراد بالعشر
هنا الأيام التسعة من أول ذي الحجة
قالوا وهذا ما يتأول فليس في صوم
هذه التسعة كراهة بل هي مستحبة
استحبها أشيد الأسماء التاسع منها
وهو يوم عرفة وقد سبق
الأحاديث في فضله وثبت في صحيح
بخاري أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من أيام العمل الصالح
فيها أفضل منه في هذه يعني العشر
الأوائل من ذي الحجة فبدأ أول
قولها لم يصم العشر أنه لم يصمه
لعارض مرض أو سفر أو غيره مما
أو أنهم لم تزه صائماً فيه ولا يلزم من
ذلك عدم صيامه في نفس الأمر
ويدل على هذا التأويل حديث
هشيدة بن خالد عن امرأته عن
بعض أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصوم تسع ذي الحجة
ويوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل
شهر الاثنين من الشهر والخميس
رواه أبو داود وهذا الظاهر واجد
والنساء وفي روايتهما وخمسين
والله أعلم (قوله في الاسناد الأخير
وحدثني أبو بكر بن نافع العبدى
حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان
عن الأعمش) هكذا هو في معظم

(قال) ولا يذوق قال (ابن عمير) عبد الله الهمداني الكوفي مما وصله أبو داود (حدثنا عبد الله)
بضم العين مصغراً ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني (عن
نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال ذهب فرس له فأخذه العدو) من أهل
الحرب ولا يذوق من الكشميين ذهب بزيادة ثاء التأنيث فأخذه بابتائث الضمير لأن الفرس
اسم جنس يذكر ويؤنث (فظهر عليه) أي غلب على العدو (المسلمون فردّ عليه) الفرس (في زمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى) أي هرب (عبدله) أي لابن عمر يوم الرمولة كما عند عبد
الرزاق (فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردّ) أي العبد (عليه) على ابن عمر (خالد بن الوليد بعد
النبي صلى الله عليه وسلم) في زمن أبي بكر الصديق وأصحابه متوافرون من غير تكبير منهم وفيه
دليل للشافعية وجاعة على أن أهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئاً من مال المسلمين ولصاحبه
أخذه قبل القسمة وبعدها وعند مالك وأحمد وآخرين أن وجدته مالكة قبل القسمة فهو أحق به
وان وجدته بعد هافلا يأخذه إلا بالقيمة رواه الدارقطني من حديث ابن عباس مر فوعا لكن إسناده
ضعيف جداً وبذلك قال أبو حنيفة الأبي الأبق فقال مالكة أحق به مطاقاً وبه قال (حدثنا محمد
ابن بشار) بن دار العبدى البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن عبيد الله) العمري
أنه (قال أخبرني) بالأفراد (نافع) أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (أبى) فلحق بالروم فظهر عليه
أي على الأبق (خالد بن الوليد فردّ على عبد الله وان فرسا لابن عمر) أيضاً (عار) يعني وراثة خنفة
مهملين بينهما ألف أي انطلق هارباً على وجهه (فلحق بالروم فظهر عليه) خالد (فردّوه) وفي نسخة
فردّه (على عبد الله) أي بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (قال أبو عبد الله) البخاري (عار) مشتق
من العير) بفتح العين وسكون التحتية (وهو حمار وحش أي هرب) يريد أنه فعل فعله من النفاذ
والهرب وقال الطبري يقال ذلك للفرس إذا فعله مرة بعد مرة وسقط لغيره أي ذرو الوقت قوله
قال أبو عبد الله الخ * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) التميمي البربعي الكوفي قال (حدثنا
زهير) هو ابن معاوية الجعفي الكوفي (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما أنه كان على فرس يوم لقي المسلمون) يحدف المنعول قال الكرماني أي كنفار الروم
وعند الاسماعيلي في روايته عن محمد بن عثمان بن أبي شيبة وأبي نعيم من طريق أحمد بن يحيى
الحلواني كلاهما عن أحمد بن يونس شيخ البخاري فيه بلنظ يوم لقي المسلمون ظبياً وأسداً فاقتحم
الفرس بعبد الله بن عمر حرراً فصرعه وسقط عبد الله فعار الفرس فأخذه العدو (وأمر المسلمين
يومئذ خالد بن الوليد) رضي الله عنه (بعنه أبو بكر) الصديق رضي الله عنه في زمن خلافته
(فأخذه) أي الفرس (العدو فلما هزم العدو) بضم الهاء مبنياً للمفعول والعدو رفع نائب عن
القائل وفي نسخة هزم العدو بفتح الهاء مبنياً للفاعل أي هزم الله العدو (ردّ خالد فرسه) عليه وقد
صرح في هذه الرواية بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر وفي رواية ابن عمير الأولى أنها كانت في
زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقصة العبد بعدة وخالفه يحيى القطان فجعلها مع بعده صلى الله
عليه وسلم لكن وافق ابن عمير بن زكريا كما عند الاسماعيلي وصححه الداودي وأنه كان في
غزوة مؤتة قال وعبد الله أثبت في نافع من موسى بن عقبة (باب من تكلم بالفارسية) أي
باللغة الفارسية (والرطانة) بفتح الراء ويجوز كسرهما وهي التكلم بلسان الجهم (وقوله تعالى)
بالجر عطفاً على السابق ولا يذوق قول الله عز وجل (واختلاف ألسنتكم) أي ومن آيات الله
اختلاف ألسنتكم وأجnas نطقكم وأشكاله خالف جل وعلا بين هذه الأشياء حتى لا تتكاد
تسمع منطقتين متتبعين في خمس واحد ولا جواهر ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم

الشيخ سفيان عن الأعمش وهو سفيان الثوري وفي بعضها شعبة بدل سفيان وكذا نقله الناضى عياض عن رواية الفارسي ونقل الأول

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (١٨٠) عن نافع عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم من

الثياب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص ولا العمامة ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد

عن جمهور الرواة الصحيح مسلم والله أعلم

(كتاب الحج)

الحج بفتح الحاء هو المصدر وبالفتح والكسر جميعا هو الاسم منه وأصله القصص ويطاق على العمل أيضا وعلى الاتيان مرة بعد أخرى وأصل العمرة الزيارة وعلم أن الحج فرض عين على كل مكلف حر مسلم مستطيع واختلاف العلماء في وجوب العمرة فقيل واجبة وقيل مستحبة وللشافعي قولان أحكما وجوبها واجبوعا على أنه لا يجب الحج ولا العمرة في عمر الإنسان الأمرة واحدة الآن ينذر فيجب الوقوف بالذرب بشرطه وإذا دخل مكة أو حرمها الحاجة لا تذكر من تجارة أو زيارة ونحوهما ففي وجوب الاحرام يحج أو عمرة خلاف العلماء وهم أقولان للشافعي أحكما استحبابه والثاني وجوبه بشرط أن لا يدخل لقتال ولا خائف من ظهوره وبروزه واختلقوا في وجوب الحج هل هو على الفور أو التراخي فقال الشافعي وأبو يوسف وطائفة هو على التراخي الآن ينتمى إلى حال يظن فواته لو أخر عنها وقال أبو حنيفة ومالك وآخرون هو على الفور والله أعلم

(باب ما يباح للمحرم يحج أو عمرة لبسه وما لا يباح ويبيان تحريمه الطيب عليه)

(قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل

ولا أسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق وأحواله (وألوانكم) بياض الجلد وسواده وتخطيطات الاعضاء وهياتها وألوانها ولا اختلاف ذلك وقع التعارف والأفلاوات فقت وتشا كلت وكانت ضربا واحدا وقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة (وما أرسلنا) ولا يذروا قال وما أرسلنا (من رسول إلا بلسان قومه) فيه إشارة إلى أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كان عارفا بجميع الاسنة لشمول رسالته الثقلين على اختلاف ألسنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه * وبه قال (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم أبو حفص الباهلي البصري قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النبيل البصري قال (أخبرنا حنظلة بن أبي سفيان) الجعفي القرشي قال (أخبرنا سعيد بن ميناء) بكسر الميم وسكون التحتية وبالنون مدودا وبقصير أبو الوليد المكي قال سمعت جابر بن عبد الله (الأنصاري رضي الله عنهم) قال قلت (يا رسول الله ذبحنا بهيمة ثلثا) بضم الموحدة وفتح الهاء وسكون التحتية مصغرة بهيمة بإسكان الهاء ولد الضأن الذر والاثني (وطعنت) بسكون النون (صاعا من شعير) وفي رواية وطعنت بسكون التاء أي امرأته فقوله هنا وطعنت أي أمرتها أن تطعن (فتعان أنت ونفر) أي ومعك نفر (فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أهل الخندق إن جابر أقد صنع سورا) بضم السين المهملة وإسكان الواو من غير همز وفي اليونانية بالهمز هو بالفارسية أي طعاما دعا إليه الناس (حتى هلا بكم) بتخفيف اللام منونة أي فاقبلوا وأسرعوا أهلا بكم أتيتهم أهلا بكم وفي اليونانية بالتشديد من غير تنوين وهذا موضع الترجمة * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة وبالنون أبو محمد السلمي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) (عن خالد بن سعيد عن أبيه) سعيد ابن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أم خالد) اسمها أمة بفتح الهمزة (بنت خالد بن سعيد) الأموية أنها (قالت أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي) هو خالد (وعلى قصيص) أصغر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه سنه بفتح السين المهملة وكسر هاء القابسي وسكون الهاء فمها ولا يذر سنام سنه بفتح السين المهملة وفي بعض نسخها أي النسخ أبو عبد الله أي البخاري وسقط في بعضها قال عبد الله (وهي) أي سنه (باللغة الحبشية حسنة) وهي الرطانة بغير العري (قالت) أم خالد (فذهبت أعجب بخاتم النبوة) الذي بين كتفيه صلى الله عليه وسلم (فزبرني) بفتح الفاء والراء والموحدة والراء أي تهرني (أبي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها) أي أتركها (ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إيلي وأخلق) بهيمة قطع مفتوحة وكسر اللام وبالقاف في الثاني من أبلت الثوب إذا جعلته عتيقا وأخلق أيضا من باب الأفعال وهو بمعناه أيضا وأجاز أن يكونا من الثلاثي وليس قوله أخلق بعد أبي عطف الشيء على نفسه لأن في المعطوف تأكيد وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سمعتمون أم لم سمعتمون أو معنى أخلق خرق ثيابك وأرقعها ولا يذروا المروزي وأخلق بالقاف ابن الأثير يعني العوض والبذل أي اكتسى خلفه بعد ثلاثة يتال خلف الله وأخلف بالهمز أي جعلها الله عن خلفه عليه بعد ذهابه وترقه (ثم أيلي وأخلق ثم أيلي وأخلق) ثلاثا والذي في اليونانية أخلق بالقاف في الثلاثة لا بالقاف (قال عبد الله بن المبارك) (فبقيت) أي أم خالد (حتى دكن) أي الثوب بدل مهملة مفتوحة وكاف مفتوحة وتكسر ونون للكشمير في ربحه أو ذراي أسوتلونه من كثرة ما لبس من الدكنة وهي غبرة كدرة وللمسقى والجوى حتى ذكر بالذال المحجمة المنتوحة والراء بدل المهملة والنون مبنيا للفاعل وعند ابن السكندر ذكره راوه وتفسير رواية من روى ذكر كوكاته أراد بقب هذا القميص

النعيلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب (١٨١) شيأ مسه الزعفران ولا الورس * وحدثنا

يحيى بن يحيى وعمر الناقد وزهير
ابن حرب كلهم عن ابن عيينة
قال يحيى أخبرنا سفيان بن عيينة
عن الزهري عن سالم عن أبيه قال
سئل النبي صلى الله عليه وسلم
ما يلبس المحرم قال لا يلبس المحرم
القميص ولا العمامة ولا البرنس
ولا السراويل ولا ثوباً منه ورس
ولا زعفران ولا الخفين الآن لا يجد
نعيلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل
من الكعبين * وحدثننا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن عبد الله
ابن دينار عن ابن عمر أنه قال نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بزعفران
أو ورس وقال من لم يجد نعيلين
فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل
من الكعبين

النعيلين فليلبس الخفين وليقطعهما
أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من
الثياب شيأ مسه الزعفران ولا
الورس قال العلماء هذا من بديع
الكلام وجره فانه صلى الله عليه
وسلم سئل عما يلبسه المحرم فقال لا
يلبس كذا وكذا فحصل في الجواب
انه لا يلبس المذكورات ويلبس
ما سوى ذلك وكان التصريح بما لا
يلبس أولى لانه منحصراً وأما اللبس
الجارى للمحرم فغير منحصر فصبط
الجميع بقوله صلى الله عليه وسلم
لا يلبس كذا وكذا يعنى ويلبس
ما سواه وأجمع العلماء على انه
لا يجوز للمحرم لبس شئ من هذه
المذكورات وانه يلبس بالقميص
والسراويل على جميع ما
معناها وهو ما كان محبباً ومحيطاً
معمولاً على قدر البدن وأقدر عضو
منه كالخوشن والتبان والفتاز
وغیرها ونبه صلى الله عليه وسلم بالعمامة والبرنس على كل سائر الرأس مخيطاً كان أو غيره حتى العصابة قائمها حرام فان احتاج إليها الشجة

مدة من الزمان طويله تنسبها الراوى فغير عنها بقوله ذكردها أى زماناً طويلاً نسبته
ففى ذكر على هذا ضمير يرجع الى الراوى أى ذكر الراوى دهرانسى الذى روى عنه تحدیده وقيل
فى ذكر ضمير القميص أى بقى هذا القميص حتى ذكردها مجازاً وقال الكرمانى وفى بعضها ذكرت
بلفظ المعروف أى بقيت حتى ذكرت دهر راطوياً وفى بعضها حتى ذكرت بلفظ الجهول أى حتى
صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة اه وقال فى المصاييح والضمير فى بقيت عائداً
على الخميصة فذكرنا ثبت باعتبارين اذ المراد بالقميص هو الخميصة وأحسن من هذا أن يعود
ضمير المؤنث على أم خالد وضمير المذكر على القميص * وهذا الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى
اللباس والادب وأخرجه أبو داود فى اللباس * وبه قال (حدثنا محمد بن بشر) بفتح الموحدة
والشين المجمة المشددة بن دار العبدى البصرى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر قال (حدثنا
شعبة) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) بكسر الزاى وتخفيف التحتية أبى الحرث القرظى البصرى
لا الهاتى (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان الحسن بن علي) رضى الله عنه ما (أخذت من عمر
الصدقة فجعلها فى فيه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بالفارسية كنخ كنخ ما تعرف أنا لانا كل
الصدقة) بفتح الكاف وكسرها وسكون الخاء المجمة وكسرها منونة فيها كلمة يزجر بها الصبيان
عن المستقدرات يقال له كنخ أى اتركها وارم بها وهى كلمة أعجمية عربت ولذا أدخلها المؤلف
فى هذا الباب قاله الداودى وقال ابن المنبر وجه مناسبتها أنه صلى الله عليه وسلم خاطبه بما يفهمه
بما لا يتكلم به الرجل مع الرجل فهو كخاطبة الأعجمى بما يفهمه من لغته ومقصود البخارى من
ادراج هذا الباب فى الجهاد أن الكلام بالفارسية يحتاج اليه المسلمون لاجل رسل العجم وسقط
قوله بالفارسية فى بعض الأصول وضرب عليه فى الفرع كاصله وهذا الحديث قد سبق فى الزكاة
(باب حرمة الغلول) بضم الغين المجمة واللام مطلق الخيانة أى فى التى خاصة قال فى المشارق
كل خيانة غلول لكنه صار فى عرف الشرع الخيانة فى المغنم وزاد فى النهاية قبل القسمة اه
فان كان الغلول مطلق الخيانة فهو أعم من السرقة وان كان من المغنم خاصة فبينه وبينها عموم
وخصوص من وجه ونقل النووى الاجماع على أنه من الكبائر (وقول الله تعالى) بالجر عطفاً
على السابق ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (ومن يغفل يات بما غفل) وعيد شديد وتهديد أكيد
تأتى فى التفسير ان شاء الله تعالى مباحثه * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا
يحيى) القطان (عن ابى حيان) بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية يحيى بن سعيد التميمى أنه (قال
حدثنى) بالافراد (أبو زرعة) (هرم بن عمرو بن جرير البجلي الكوفى) قال (حدثنى) بالافراد أيضاً
(أبو هريرة رضى الله عنه قال قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الغلول) وهو الخيانة فى المغنم
كأمر (فعضمه وعضمه أمره قال) ولاى الوقت فقال (لألفين أحدكم) بفتح الهمزة والقاف من
اللقاء ولا يذرعن الكشمة أى لألفين بفتح الهمزة والفاء وبضم الهمزة وكسر الفاء من الالتقاء
وهو الواجدان وهو بلفظ النقي المؤكد بالنون والمراد به النهى وهو مثل قولهم لا أرى نكهاً وهما وهما
مما أقيم فيه المسبب مقام السبب والاصل لا تكن ههنا فاراً وتقديره فى الحديث لا يغفل
أحدكم فالتبسيه أى أجده (يوم القياس على رقبته شاة لها ثغاء) بمثلثة مضمومة فغين معجمة مخففة
قال فى مدونة صوت الشاة وقول ابن المنبر وما أظن أهل السياسة فهموا تجريس السارق وعلمته
على رقبته ونحوه هذا الامن هذا الحديث تعقبه فى المصاييح بأنه لا يلزم من وقوع ذلك فى الدار
الآخرة جواز فعله فى الدنيا لتباين الدارين وعدم استواء المترامين (على رقبته فرس له جمعة)
بفتح الخاء من المهملة بين ماميم ساكنة وبعد الاخيرتهم أخرى مفتوحة صوت الفرس اذا
وغیرها ونبه صلى الله عليه وسلم بالعمامة والبرنس على كل سائر الرأس مخيطاً كان أو غيره حتى العصابة قائمها حرام فان احتاج إليها الشجة

أوصداً أو غيرهما شذها وزمته القدية فيه (١٨٣) على الله عليه وسلم بالخفاف على كل سائر الرجال من مداس وجمجم وجوب وغيرها

وهدا كله حكم الرجال وأما المرأة
فيسباح لها ستر جميع بدنها بكل سائر
من مخيط وغيره الاستروجهما فانه
حرام بكل سائر وفي ستر يديها
بالقفازين خلاف العلماء وهما قولان
للشافعي أحكمهما تحريره وبه صلى
الله عليه وسلم بالورس والزعفران
على ما في معناهما وهو الطيب
فيحرم على الرجل والمرأة جميعا في
الأحرام جميع أنواع الطيب والمراد
ما يقصده الطيب وأما الفواكه
كالأرجواني والتفاح وازهار البراري
كالشج والقمصوم ونحوهما فليس
بحرام لانه لا يقصده للطيب قال
العلماء والحكمة في تحرير اللباس
المذكور على المحرم ولباسه الأزار
والرداء أن يبعد عن الترفه ويتصف
بصفة الخاشع الذليل وليتذكر كونه
محرم في كل وقت فيكون أقرب
الى كثرة اذكاره وبلغ في مراقبته
وصيائمه لعبادته وامتناعه من
ارتكاب المحظورات وليتذكر به
الموت ولباس الأكفان ويتذكر
اليوم القيامة والناس حفاة
عراة مهطعين الى الداعي والحكمة
في تحرير الطيب والنساء أن يبعد
عن الترفه وزينة الدنيا وما لها
ويجتنب معهنه المقاصد الآخرة
وقوله صلى الله عليه وسلم الأحاديث
لا يجسد النعلين فليلبس الخفين
وليقطعهما أسفل من الكعبين
وذكر مسلم بعد هذا من رواية ابن
عباس وجابر رضي الله عنهم من
لم يجسد نعلين فليلبس خفين ولم يذكر
قطعهما واختلاف العلماء في هذين
الحديثين فقال أحمد يجوز لبس
الخفين بحالهما ولا يجب قطعهما
الحديث ابن عباس وجابر وكان
أصحابه يرمون نسخ حديث ابن عمر المصريح بقطعهما وزعموا أن قطعهما اضاعة مال وقال مالك وابو حنيفة والشافعي وجاهل

حدثنا

طلب علقه وهو دون الصهيل وسقط للكشميني لفظ فرس وكذا في رواية ابن شبيب والتسني
(يقول يارسول الله اغثنى فاقول) له (لا أملاك لك شيئا) من المغفرة ولان عسا كرا أملاك لك من
الله شيئا وسقط للحموي والمستمل لفظ لك (قد بلغتك) حكم الله فلا عذر لك بعد الإلغ وهذا
غاية في الزجر والافهوعليه السلام صاحب الشفاعة في المذنبين (وعلى رقبته بعير له رغاء) بضم
الراء وتحفيف الغين المعجمة مدودا صوت البعير (يقول يارسول الله اغثنى فاقول) له (لا أملاك
لك شيئا قد بلغتك) حكم الله (وعلى رقبته صامت) أي ذهب أوفضة (فيقول يارسول الله اغثنى
فاقول) له (لا أملاك لك شيئا قد بلغتك) حكم الله (أو) بأنفس قبل الواو وسقط طاء ما لا يذر (على
رقبته رغاء) بكسر الراء وفتح القاف وبعد الألف عين مهملة جمع رقعة (تحقق) بكسر الفاء أي
تتقعر وتضطرب اذا حركتها الرياح أو تلغ يقال أخفق الرجل بشيئ أو المع وقال الجدي وتبعه
الزركشي وغيره أراد ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاق وتعبه ابن الجوزي بأن الحديث سبق
لذكر الغلول الحسي فحمله على الثياب أنسب (فيقول يارسول الله اغثنى فاقول) له (لا أملاك لك
شيئا قد بلغتك) وحكمة الجمل المذكور فضيحة الحامل على رؤس الاشهاد في ذلك الموقف العظيم
وقال بعضهم هذا الحديث يفسر قوله تعالى ومن يغفل يأت بما غفل يوم القيامة أي يأت به حاملا له
على رقبته (وقال أيوب) السخيتاني فيما وصله مسلم (عن أبي حيان) يحيى بن سعيد المذكور (فرس
له جمجمة) كما في الرواية الأولى عن غير الكشميني وابن شبيب والتسني (باب) حكم القليل
من الغلول هل هو مثل حكم الكثير أم لا (ولم يذكر عبد الله بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم في
حديث هذا الباب (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حرق متاعه) أي متاع الرجل بالهاء المهملة
في حرق قال البخاري (وهذا) الحديث المذكور (أصح) من الحديث المروي عند أبي داود من
طريق صالح بن محمد بن زائدة اللبني المذني أحد الضعفاء قال دخلت مع مسلمة بن عبد الملك أرض
الروم فأتى برجل قد غل فسأل سائما عنه فقال سمعت أي يحدث عن عمر رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه قال المؤلف في التاريخ يحتجون
بهذا الحديث في احرار رجل الغال وهو باطل ليس له أصل ورواية لا يعتمد عليها وبه قال (حدثنا
علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن سالم بن أبي
الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن عبد الله بن عمرو) هو ابن العاصي أنه قال كان على
نقل النبي صلى الله عليه وسلم بفتح المثناة والقاف أي على عياله وما يشغلهم من الامتعة (رجل
يقال له كركرة) بكسر الكافين في هذه الرواية وبينهما راء ساكنة والآخرى مفتوحة وكان
أسود وكان يسكن دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القتال وفي شرف المصطفى أنه كان نوبيا
أهداه له هودة بن علي الخنفي صاحب اليمامة (فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو في
النار) على معصيته ان لم يعف الله عنه (فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غلها) من الغنم
(قال أبو عبد الله) أي البخاري وسقط ذلك لا يذر (قال ابن سلام) بتحفيف اللام محمد شين
المؤلف في روايته هذا الاستناد عن ابن عيينة (كركرة يعني بفتح الكاف) الأولى والثانية (وهو
مضبوط كذا) قال القاضي عياض هو بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووي انما اختلف في
كافة الأولى وأما الثانية فمكسورة اتفاقا اه والذي رأيته في الفرع كاصله كسرهما في
الطريق الأولى وفتحهما في الثانية فالتة أعلم وسقط قوله قال أبو عبد الله الخ لاني ذكر ومطابقة
الحديث للترجمة في قوله فوجدوا عباءة لانه قليل بالنسبة الى غيرهما من الامتعة والتقدير
(باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغنم) وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال

العلماء لا يجوز لبسها إلا بعد قطعها ما أسفل من الكعبين (١٨٣) لحديث ابن عمر قال لو وجد بشا ابن عباس

وجابر مطلقان فيجب جملهما على المقطوعين لحديث ابن عمر فإن المطلق يحمل على المقيد والزيادة من الثقة مقبولة وقولهم أنه إضاعة مال ليس بصحيح لأن الإضاعة إنما تكون فيما نهي عنه وأما ما ورد الشرع به فليس بإضاعة بل هو حق يجب الإذعان له والله أعلم ثم اختلف العلماء في لباس الخفين لعدم التعليل هل عليه فدية أم لا فقال مالك والشافعي ومن وافقهما لا شيء عليه لأنه لو وجبت فدية لبيدنا أصلي الله عليه وسلم وقال أبو حنيفة وأصحابه عليه الفدية كما إذا احتاج إلى حلق الرأس يحلقه ويفدي والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لم ولا تلبسوا من الثياب شيئا ممسه الزعفران ولا الورس) أجمعت الأمة على تحريم لباسهما الكونهما طيبا والخقوا بهما جميع أنواع ما يقصد به الطيب وسبب تحريم الطيب أنه داعية إلى الجوع ولأنه ينافي تذلل الحاج فان الحاج أشعث أغبر وسواء في تحريم الطيب الرجل والمرأة وكذا جميع محرمات الأحرار سوى اللباس كما سبق بيانه ومحرمات الأحرار سبعة اللباس بتقصيره السابق والطيب وإزالة الشعر والظفر ودهن الرأس واللحية وعقد الشكاح والجاع وسائر الاستمتاع حتى الاستمنا والسابع اتلاف الصيد والله أعلم وإذا طيب أو لبس ما نهي عنه لزمته الفدية أن كان عامدا بالاجماع وإن كان ناسيا فلا فدية عند الثوري والشافعي وأحمد وإسحق وأوجبها أبو حنيفة ومالك ولا يحرم المعصر عند مالك

(حدثنا أبو عوانة) الوضاح يشكري (عن سعيد بن مسروق) الثوري والشافعيان الثوري (عن عباية بن رفاع) بفتح العين والموحدة برفع الفاء (عن جده رافع) هو ابن خديج الأنصاري أنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنى الخليفة) وليس ميعات أهل المدينة كما مر قريبا (فأصاب الناس جوع وأصبنا بالبلا وغنا وكان النبي صلى الله عليه وسلم في آخر يات الناس فجهلوا) بكسر الجيم مخففة بفتح شيء مما أصابوه بغير إذن (فنصبوا القدور) للطبخ (فأمر) عليه الصلاة والسلام (بالقدور فأكفئت) أي فقلبت ونكست ليعلم أن الغنمة إنما يستحقونها بعد قسمته لها وذلك أن القصة وقعت في دار الإسلام لقوله فيها بنى الخليفة وليس لأهل الإسلام أن يأخذوا في أرض الإسلام إلا ما قسم لهم قاله المهلب وقال القرطبي المأمور بكفائه إنما هو المرق عقوبة للذين تجملوا وأما نفس اللحم فلم يلف بل يحمل على أنه جمع ورد إلى المغنم ولا يظن أنه أمر باتلافه لأنه مال الغنائم وقد نهي عليه الصلاة والسلام عن إضاعة المال (ثم قسم) عليه الصلاة والسلام ما أصابوه (فعدل) بتخفيف الدال (عشرة) بفتح الشين آخره فوقية وفي نسخة عشرة بأسكان الشين (من الغنم بغير فدية) بالقاء والنون والدال المهملة المشددة أي نذر (منها بغير فدية) بالقوم خيل يسيرة) بالهمزة فوقية آخره كذا لا يذروا بن عساكر والأصميلي وغيرهم يسير (فطلبوه) أي البعير (فأعياهم) أي أعجزهم (فأهوى) أي مد (إليه رجل) لم يسم وقيل هو رافع الراوي (بسم خبسه الله فقال) عليه الصلاة والسلام (هذه البهائم لها أوبدان وأبدان الوحش) جمع أبدة وهي التي قد تأبدت أي توحشت ونفرت من الناس (فأند) بفتح النون (ترجو) أي تخاف والرجاء يأتي بمعنى الخوف (أو تخاف) شذ من الراوي (أن تلقى العدو غدا وليس معنا دية) جمع مذبة وهي السكين (أفنديج بالقصب) قال الكرمانى فإن قلت ما الغرض من ذكر لقاء العدو عند السؤال عن الذبح بالقصب وأجاب بأن الغرض أن لا تستعملنا السيوف في المذابح ولكت وعند اللقاء فنجزعن المقاتلة بها (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما أنهر الدم) بالنون الساكنة بعد الهمزة المفتوحة أي أساله وأجراه (وذكر اسم الله) بضم الذا والمجبة وكسر الكاف مبنيا للمفعول وزاد الأربعة عليه (فكل ليس السن والظفر) كلمة ليس بمعنى الا وما بعد هانصب (وسأحدثكم عن ذلك) أي وسأبين لكم العلة في ذلك (أما السن فعظيم) إذا ذبح به يتجس بالدم وهو إذا خواتنا من الجن ولذا نهي عن الاستنجاء به (وأما الظفر فذى الحبشة) لأنهم يدمون مذايح الشياه باظفارهم حتى ترهق النفس خنقا وتعذبا ويحولونها محل الذكاة قاله الخطابي وقال النووي لأنهم كفار لا يجوز تشبه بهم وبشعارهم * وهذا الحديث سبق في باب قصة الغنم من كتاب الشريعة (باب) مشروعية (البشارة في الفتوح) * وبه قال (حدثنا محمد بن المنقذ) الغزني قال (حدثنا يحيى) القطن قال (حدثنا اسمعيل) بن خالد الأحمسي الجبلي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم (قال قال لي جرير بن عبد الله) الجبلي (رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام ومعناها العرض والتحضيض وتخص بالجملة الفعلية (تريحي) من الراحة بالراء والخاء المهملة (من ذى الخلفة) بالخاء المعجمة واللام والصاد المهملة المفتوحة (وكان يتفاهيه خنم) بفتح الخاء المعجمة وسكون المثناة وفتح العين المهملة قبيلة من اليمن (يسمى) كعبة اليمنية (بخفض التاء لا يذرو) بفتح الهمزة على المشهور لأن الالف بدل من إحدى ياءى النسب وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة وقد رفيه البصريون حذفاً تقديره كعبة الخلفة اليمنية وطلب ذلك عليه الصلاة والسلام لأنه كان فيه صنم يعبدونه من دون الله اسمه الخلفة

والشافعي وحرمة الثوري وأبو حنيفة وجعلاه طيبا وأوجباه الفدية ويكره للمعمر لبس الثوب المصبوغ بغير طيب ولا يحرم والله أعلم

* حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الربيع الزهراني (١٨٤) وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن عمرو بن جابر بن زيد

عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخاطب يقول السراويل لمن لم يجد الأزار والخفان لمن لم يجد النعلين يعني المحرم * حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد يعني ابن جعفر ح وحدثني أبو غسان الرازي حدثنا حماد قال جميعا حدثنا شعبة عن عمرو بن دينار بهذا الإسناد أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بعرفات فذكر هذا الحديث * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا هشيم ح وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن سفيان ح وحدثنا علي بن خنيسم أخبرنا عيسى بن يونس عن ابن جريج ح وحدثني علي بن حجر حدثنا اسمعيل عن أيوب كل هؤلاء عن عمرو بن دينار بهذا الإسناد ولم يذكر أحد منهم يخاطب بعرفات غير شعبة وحده * وحدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس أخبرنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين ومن لم يجد أزار فليلبس سراويل (قوله صلى الله عليه وسلم السراويل لمن لم يجد الأزار والخفان لمن لم يجد النعلين يعني المحرم) هذا صريح في الدلالة للشافعي والجمهور في جواز لبس السراويل للمعمر إذا لم يجد ١ قوله ولا يذر لرسول الله الخ بهامش نسخة معتدة كناية على يارسول الله ما نصه كذا يخطه مضروبا عليه بالقلم اه ٢ قوله للبشيين بهامش كذا يخطه والذي في الفرع البشير بلام التعريف اه ٣ وقوله كذا في الفتح

* قال جرير (فأنا طلفت) أي قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بشهرين (في خمسين ومائة من) رجال (أحس) بفتح الهمزة وسكون الحاء المهمل والمهملة المشددة وسين مهملة قبله جرير (وكانوا أصحاب خيل فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أنني لأثبت على الخيل فضرب) عليه الصلاة والسلام (في صدرى) بيده الشريفة لأن فيه القلب (حتى رأيت أثر أصابعه في صدرى فقال اللهم ثبته) فلم يسقط بعد ذلك عن فرس (وأجعله هاديا) إشارة إلى قوة التكميل وإلى قوة الكمال بقوله (مهديا) بفتح الميم وهو من باب التقديم والتأخير لأنه لا يكون هاديا لغيره إلا بعد أن يهتدى هو فيكون مهديا (فأنطلق) جرير (اليها) أي إلى ذي الخصلة (فكسرها وحرقتها) بتشديد الراء (فأرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم) حصين بن ربيعة وبكى أبأرطاة الاحسى (بشيره) من الأحوال المفتردة وهذا موضع الترجمة (فقال رسول جرير) حصين (يارسول الله) ١ ولا يذر لرسول الله يارسول الله (والذي بعثك بالحق) إلى الخلق (ما جئتكم حتى تركتها كأنها أجل أجرب) شبهما حين ذهب سفقها وكسرتها فصارتا سوداء من الحراق بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الحرب وصار إلى الهزال (فبارك) عليه الصلاة والسلام (على خيل أحس) وعلى (رجالها) أي دعا بالبركة لها (خمس مرات قال) ولا يذروا قال (مسدد) هو ابن مسرهد في روايته لهذا الحديث عن يحيى القطان بالإسناد المذكور تقابل قوله في رواية محمد بن المنثني يتأفقه ختم (بيت في ختم) وصوب هذه الرواية بمحقق الحفاظ ويؤيد ذلك ما رواه أحمد في مسنده عن يحيى بلفظ يتأخضم * وحدث الباب قد مر في باب حرق الدور والتخيل من كتاب الجهاد قريبا * (باب ما يعطى ٢ للبشير وأعطي كعب بن مالك) السلمي المديني أحد الثلاثة الذين تبب عليهم وأحد السبعين الذين شهدوا العقبة (ثوبين حين بشر بالتوبة) أي حين بشره سلمة بن الأكوع كذا في فتح الباري وتبعه العيني أن المبشر سلمة بن الأكوع وفي المقدمة في المغازي أن الذي بشر كعبا بتوبته وسعى إليه حمزة بن عمرو الأسلمي وكذا هو في المصابيح لابن الأكوع أي بشره بقبول توبته لأجل تحلفه عن غزوة تبوك وسيأتي ذلك إن شاء الله تعالى في حديثه الطويل في غزوة تبوك من المغازي بعون الله * هذا (باب بالنسرين) (لا هجرة بعد الفتح) أي فتح مكة * وبه قال (حدثنا آدم ابن أبي إياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن النخعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن مجاهد) هو ابن جابر (عن طاوس) البجلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة من مكة (ولكن جهادونية) أي الهجرة بسبب الجهاد في سبيل الله والهجرة بسبب النية الخالصة لله عز وجل كطاب العلم والفرار من القتل باقيا من مدى الدهر (وإذا استفرغتم) بضم الفوقية وكسر الفاء (فأنفروا) بكسر الفاء الثانية أي إذا طلب منكم الخروج إلى الغزو فأنفروا * وهذا الحديث قد مر في أول كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن موسى) بن زيد القراء الرازي المعروف بالصغير قال (أخبرنا يزيد بن زريع) بضم الزاي مصفرا (عن خالد) الخذاء (عن أبي عثمان) عبد الرحمن بن مل (التهدي) بفتح النون (عن مجاشع بن مسعود) بضم الميم وبعد الجيم ألف فشين معجمة مكسورة فعين مهملة السلمي أنه (قال جاء مجاشع بأخيه مجاهد بن مسعود) بضم مضمومة جيم مخففة آخره دال مهملة (إلى النبي صلى الله عليه وسلم) بعد الفتح (فقال هذا مجاهد يا بعلك على الهجرة فقال) عليه الصلاة والسلام (لا هجرة بعد فتح مكة ولكن أبايعه على الإسلام) زاد في باب البيعة في الحرب أن لا يفروا من طريق عاصم عن أبي عثمان والجهاد أي إذا احتج إليه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال عمرو) هو ابن دينار (وابن جريج) عبد الملك

أى كوع مكتوب عليه في نسخة صحيحة علامة الحاشية اه

* حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا همام حدثنا عطاء بن ابي رباح عن صفوان بن يعلى بن (١٨٥) منية عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله

عليه وسلم وهو بالجعرانة عليه جبة وعليها خلوقة وقال اترضفة فقال كف تا امرني ان اصنع في عرقى قال وانزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فستر بثوب وكان يعلى يقول وددت انى ارى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل عليه الوحي قال فقال ايسر لك ان تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل عليه الوحي قال فرقع عمر طرف الثوب فنظرت اليه له غطيظ قال واخسبه قال كغطيظ البكر قال فلما سرى عنه قال اين ازارا ومنعه مالك لكونه لم يذ كرى حديث ابن عمر السابق والصواب اباحته بحديث ابن عباس هذا مع حديث جابر بعده واما حديث ابن عمر فلا حاجة فيه لانه ذكر فيه حالة وجود الازار و ذكر في حديث ابن عباس وجابر رضى الله عنهم حالة العدم فلا منافاة والله اعلم (قوله وهو بالجعرانة) فيها لغتان مشهورتان احدهما اسكان العين وتخفيف الراء والثانية كسر العين وتشديد الراء والاولى اوضح وبهما قال الشافعي رحمه الله واكثر اهل اللغة وهكذا اللغتان في تخفيف الحديبية وتشديدها والافصح التخفيف وبه قال الشافعي وموافقوه (قوله عليه جبة وعليها خلوقة) هو بفتح الخاء وهو نوع من الطيب يعمل فيه زعفران (قوله له غطيظ) هو كصوت النائم الذي يردده مع نفسه (قوله كغطيظ البكر) هو بفتح الباء وهو اللقي من الابل (قوله فلما سرى عنه) هو بضم السين وكسر الراء المشددة أى ازيل ما به ٣ قوله وأوجه في الالفاظ فيه تأمل

أى قال كل منهما (سمعت عطاء) هو ابن أبي رباح (يقول ذهبت مع عبيد بن عمير) بضم العين فمما على التصغير ابن قتادة اللبني قاص مكة (الى عائشة رضى الله عنها وهي مجاورة بشير) بفتح المثناة وكسر الموحدة وبعد التسمية الساكنة راء بالصرف لغير أبي ذر وعنده له جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى (فقال لنا انقطعت الهجرة) من مكة (منذ) بالنون ولا يذرمذ (فتح الله على نبيه صلى الله عليه وسلم مكة) لان المؤمنين كانوا يهرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة أن يفتنوا في دينهم وأما بعد فتحها فقد أظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهادونية كما هي (باب بالتنوين) اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور أهل الذمة (بضم طاء) اضطر كما في اليونينية وجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة (و) اذا اضطر الرجل الى النظر الى (المؤمنات اذا عصي الله) اذا اضطر أيضا الى (تجريدهن) من الثياب * وبه قال (حدثنا) ولغير أبي ذر حديث بالافراد (محمد بن عبد الله بن حوشب) بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة آخره موحدة مصروف (الطائفي) قال (حدثنا هشيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير الواسطي قال (أخبرنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ملتين ابن عبد الرحمن السلمي (عن سعد بن عبيدة) بسكون عين الاول وتصغير الثاني ابي حمزة السلمي (عن أبي عبد الرحمن) عبد الله السلمي (وكان) أى أبو عبد الرحمن (عمناء) يقدم عثمان بن عفان على علي بن أبي طالب في الفضل كما هو مذهب الاكرين (فقال لابن عطية) حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة (وكان) أى ابن عطية (علويا) يقدم عليا على عثمان في الفضل كما هو مذهب قوم من أهل السنة بالكوفة (ان لا علم الذي جراً) بالجيم المفتوحة والراء المشددة والهمزة أى جسر (صاحبك) عليا (على الدماء) وهذه العبارة فيها سوء أدب فقد كان علي رضى الله عنه على أعلى درجات الفضل والعلم لا يقتل أحدا الا بالحققة (سمعت) يقول بعنى النبي صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام رضى الله عنه (فقال اثنا وروضة كذا) هي روضة خاخ كافي باب الجاسوس (وتجدون به امرأة) اسمها سارة بالسين المهملة والراء (أعطاهما حاطب) بالحاء والطاء المهملتين ابن أبي بلتعة (كتابا فأتينا الروضة) المذكورة (فقلنا) لها مات (الكتاب) الذي أعطاه لك حاطب (فألت لم يعطني) حاطب كتابا (فقلنا لخرجن) بلام مفتوحة للتأكيده وضوم الفوقية وكسر الراء والجيم وتشديد النون أى لخرجن الكتاب (أولاجردنك) من ثيابك وأومعنى الا ٣ في الاستثناء ولا جردنك نصب بأن المقدرة يعنى لخرجن الكتاب الآن تجردى كافي قوله لا قلنا لك أو سلم أى الآن تسلم وهذا مطابق لما في الترجمة من قوله وتجريدنك ولما كانت هذه المرأة ذات عهد كان حكمها حكم أهل الذمة (فأخرجت من حجزتها) بضم الحاء المهملة واسكن الجيم وبالزاي معقد ازارها الكتاب وفي باب الجاسوس فأخرجته من عقاصها وهي شعورها المضمرة وهذا مناسب لقوله في الترجمة اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور أهل الذمة لانه من لازم رؤيتهم لاخراج الكتاب من عقاصهم انظرهم الى شعورها ولا تنافي بين قوله هانما حجزتها وقوله الاخر عقاصها الاحتمال أن تكون أخرجه أو لامن حجزتها ثم أخفته في عقاصها أو بالعكس أو كانت عقيصتها طويلا بحيث تصل الى حجزتها فربطته في عقيصتها وغرزه في حجزتها زاد في باب الجاسوس فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى اناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم به بعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم (فارسل) عليه الصلاة والسلام (الى حاطب) فلما حضر قال له يا حاطب ما هذا (فقال) يا رسول الله (لا تعجل) أى على (والله ما كفرت) بعد اسلامي (ولا ازددت للاسلام الاحبا) ولم يكن احدا من أصحابك الاوله

السائل عن العمرة اغسل عنك أثر الصفرة (١٨٦) أو قال أثر الخلق واخلع عنك جبتيك واصنع في عمرتك ما أنت صانع في حجتك

وكشف عنه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم للسائل عن العمرة اغسل عنك أثر الصفرة) فيه تحريم الطيب على المحرم ابتداء ودواما لأنه إذا حرم دواما فلا ابتداء أولى بالتحريم وفيه أن العمرة يحرم فيها من الطيب واللباس وغيرهما من المحرمات السبعة السابقة ما يحرم في الحج وفيه أن من أصابه طيب ناسيا أو جاهلا ثم علم وجبت عليه المبادرة إلى إزالته وفيه أن من أصابه في إحرامه طيب ناسيا أو جاهلا لا كفارة عليه وهذا مذهب الشافعي وبه قال عطاء والثوري وإسحاق وداود وقال مالك وأبو حنيفة والمزني وأحمد في أصح الروايتين عنه عليه الفدية لكن الصحيح من مذهب مالك أنه انما تجب الفدية على المتطيب ناسيا أو جاهلا إذا طال لبسه عليه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم واخلع عنك جبتيك) دليل للمالك وأبي حنيفة والشافعي والجمهور أن المحرم إذا صار عليه مخيط ينزعه ولا يلزمه شقه وقال الشعبي والنخعي لا يجوز نزعه ثلاثا يصير مغطيا رأسه بل يلزمه شقه وهذا مذهب ضعيف (قوله صلى الله عليه وسلم واصنع في عمرتك ما أنت صانع في حجتك) معناه من اجتناب المحرمات ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم أراد مع ذلك الطواف والسعي والخلق بصفاتها وهياتها وظاهر التلبية وغير ذلك مما يشترك فيه الحج والعمرة ويخص من عمومها ما لا يدخل في العمرة من أفعال الحج كالوقوف والرمي والمبيت بمعنى ومزدلفة وغير ذلك وهذا الحديث ظاهر في أن هذا السائل كان عالما بصفة الحج دون العمرة فلما قال له صلى الله عليه وسلم واصنع في عمرتك ما أنت صانع في حجتك وفي هذا الحديث الوطن

بكملة من يدفع الله به عن أهله وماله ولم يكن لي أحد فاحسب أن أخذهم بيدا كلمة أن مصدرية في محل نصب مفعول احسب (فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم قال) ولا يذرف قال (عمر بن الخطاب رضي الله عنه يارسول الله دعني أضرب عنقه) يجوز أضرب (فأنه قد نافق) قال ذلك لأنه وإلى كفار قریش وباطنهم وانما فعل ذلك حاطب متأولا في غير ضرر وقد علم الله منه صدق نيته فنجاه من ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما) ولا يذرف الوقت وذروا (يذكر لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم) أي فقد دعوت ذنوبكم السالفة وتأهلتم أن يغفر لكم ذنوب مستأنفة ان وقعت منكم ومعنى الترجي كما قاله النووي راجع إلى عمر رضي الله عنه لأن وقوع هذا الأمر محقق عند النبي صلى الله عليه وسلم (فهذا) أي قوله اعملوا ما شئتم (الذي جرأه) أي جسر عليه رضي الله عنه على الدماء * وهذا الحديث قد مر في باب الجاسوس من غير هذه الطريق بدون قول أبي عبد الرحمن السلمي لابن عطية (باب استقبال الغزاة) أي عند رجوعهم من غزوهم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الأسود) ولا يذرف عن الحوي والمستقي ابن الأسود وهو عبد الله بن محمد بن حميد بن عبد الرحمن بن مهدي الحافظ وحيد جد عبد الله يكنى أبا الأسود فنسب تارة إلى جده وأخرى إلى جد أبيه قال (حدثنا يزيد بن زريع) بضم الزاي وفتح الراء مصغرا (وحيد بن الأسود) بضم الحاء مصغرا أبو الأسود البصري صاحب الكرايس وهو جد عبد الله بن أبي الأسود كلاهما (عن حبيب بن الشهيد) بفتح الشين المهملة وكسر الهاء الأزدي الأموي البصري (عن ابن أبي مليكة) هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة واسمه زهير الاحول المكي انه قال (قال ابن الزبير) عبد الله (لابن جعفر) عبد الله (رضي الله عنهم أذكرا ذكرا) أي حين تلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وابت وابن عباس قال نعم أذكر ذلك (لحمنا) بفتح اللام عليه الصلاة والسلام أنا وابن عباس (وتركنا) وعند مسلم وأحمد بن عبد الله بن جعفر قال ذلك لابن الزبير قال ابن الملقن والظاهر أنه انقلب على الراوي كآبؤه عليه ابن الجوزي في جامع المسانيد * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا ابن عيينة) سفيان (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال قال السائب بن يزيد بالسبب المهملة ويزيد من الزيادة الكندي (رضي الله عنه ذهبنا تلقى) بتشديد القاف المفتوحة (رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الصبيان إلى ثنية الوداع) أي لما قدم من تبوك كما عند الترمذي * وحديث الباب أخرجه أيضا في المغازي وأبو داود والترمذي في الجهاد (باب ما يقول) الغازي (إذا رجع من الغزو) * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) السبوكي قال (حدثنا جويرية) بضم الجيم مصغرا ابن أسماء الضمعي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله) بن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل) بالقاف والقاء واللام المفتوحات أي رجع من غزوه (كبر ثلاثا قال آيئون) بما الهضمة أي نحن راجعون إلى الله (إن شاء الله) نحن (تائبون) إليه تعالى نحن (عابدون) نحن (حامدون) لنا نحن (ساجدون) والجار والمجرور يتعلق بحامدون أو بساجدون أو بهما أو بالصفات الأربع المقتضية أو بالجملة على طريق التنازع وقول ابن بطال إن المشيئة لا تتعلق بقوله آيئون لوقوع الآيات وانما تتعلق بباقي الكلام الذي بعد والنبي صلى الله عليه وسلم قد تقرر عنده أنه لا يزال تائبا عابدا ساجدا لكن هذا هو أدب الأنبياء عليهم السلام يظهر من الافتقار إلى الله تعالى مباغلة في شكره وإن علموا حقيقة مقامهم الشريف عنده وأنهم آمنون بما يخافه غيرهم تعقبه ابن المنير فقال الظاهر أن المشيئة انما تعلق عليها الآيات خاصة وقوله قد وقع فلا تعلق وهم لأن الآيات المقصود انما هو الرجوع الموصل إلى نفس

* وحدثننا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن صفوان بن يعلى (١٨٧) عن أبيه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم

رجل وهو بالجرم رانته وأما عند النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مقطعات يعني جبة وهو متضع بالخلق فقال أتى أحرمت بالعمرة وعلى هذا وأما متضع بالخلق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت صانعاً في حنك قال أنزع عني هذه الثياب وأغسل عني هذا الخلق فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت صانعاً في حنك فاصنع في عورتك * وحدثنني زهير بن حرب وحدثننا اسمعيل بن إبراهيم ح وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا محمد ابن بكر قال أخبرنا ابن جريج ح وحدثننا علي بن خنيسم واللفظ له أخبرنا عيسى عن ابن جريج أخبرني عطاء ان صفوان بن يعلى بن أمية

دليل للقاعدة المشهورة أن القاضي والمفتي إذا لم يعلم حكم المسئلة أمسك عن جوابها حتى يعلمه أو يظنه بشرطه وفيه ان من الأحكام التي ليست في القرآن ما هو بوحى لا يتلى وقد يستدل به من يقول من أهل الأصول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له الاجتهاد وإنما كان يحكم بوحى ولا دلالة فيه لأنه يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم لم يظهروه بالاجتهاد حكم ذلك أو أن الوحي بדרه قبل تمام الاجتهاد والله أعلم (قوله وكان يعلى يقول وددت أنى أرى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل عليه الوحي فقال أيسرك أن تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم) هكذا هو في جميع النسخ فقال أيسرك ولم يبين القائل من هو ولا سبق له ذكره هذا القائل هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما

الوطن وهو مستقبل بعد فلا يصح أن يعلق النبي صلى الله عليه وسلم بقية الأفعال على المشيئة لأنه قد حدث الله تعالى ناجر أو عبده أو أئمة العمل الناجر لا ينبغي تعليقه على المشيئة ولو صلى انسان الظاهر فقال صليت ان شاء الله لكان غلطاً منه لان الله قد أمره أن يصلى وصلى فلا تشكيك في معلوم وبعض الصوفية لا يقول بجبت ولكن يقول وصلت الى مكة وهذا تطوع أجمع السلف على خلافه (صدق الله وعده) فيما وعده من اظهار دينه (ونصر عبده) محمد صلى الله عليه وسلم على أعدائه (وهزم الاحزاب) الذين تحزبوا في غزوة الخندق لحربه عليه الصلاة والسلام فاللام لهذه أو كل من تحزب من الكفار لحربه فتكون جنسية وفي قوله (وحده) نفي السبب فنأى السبب * وهذا الحديث قد سبق في باب التكبير اذا علمنا من كتاب الجهاد * وبه قال (حدثنا ابو معمر) بمين مفتوحين بينهم ما عين مهملة سا كنة عبد الله بن عمرو المنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد التنوري (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (يحيى بن ابي اسحق) مولى الحضارمة (عن أنس بن مالك رضى الله عنه) أنه (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم مقله) بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاء أى مرجه (من عسفاً) بضم العين وسكون السين المهملتين موضع على مرحلتين من مكة (ورسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته) أى ناقته (وقد أورد في صفية بنت حيي فعثر ناقته فصرعا) أى فوقعا (جميعاً) قال الحافظ الدمي طي ذكر عسفاً مع قصة صفية وهم وانما هو عند مقله من خيبر لان غزوة عسفاً الى بني لحيمان كانت في سنة ست وغزوة خيبر كانت في سنة سبع واداف صفية مع النبي صلى الله عليه وسلم ووقعهما كان فيها (فاقحم) بالناء والقاف والهاء المهملة أى رمى نفسه (ابو طلحة) زيد بن سهل الانصاري زاد في الطريق الا تى عن يعيره (فقال يا رسول الله جعلنى الله فداك) بكسر الناء وبالهزة ممدوداً (قال) عليه الصلاة والسلام له (عليك المرأة) بالنصب أى الزم المرأة (فقلب) أبو طلحة (نوباعلى وجهه) حتى لا ينظر الى صفية (واتاماً قالها) أى الخبيصة التي قالها على وجهه السميمة بالثوب ولا يذرفا لقاء أى الثوب (عليها) أى على صفية فسترها عن الاعين (واصلح لهما امر كهما) بفتح الكاف (فربكوا) كتنقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى أحطنا به (فلما أشرقتنا) أى اطاعنا (على المدينة قال) عليه السلام نحن (آيون) راجعون الى الله نحن (تائبون) اليه نحن (عابدون ربنا) نحن (حامدون) وسقط من هذه الرواية قوله في السابقة ساجدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة شكر الله تعالى وتعلما لأمته * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن المديني قال (حدثنا بشر بن المفضل) بكسر الموحدة وسكون الشين المحجمة ابن لاحق الرقاشي بقاف ومججمة البصري قال (حدثنا يحيى بن ابي اسحق) مولى الحضارمة ولا يذرح عن يحيى بن أبي اسحق (عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قبل هو وأبو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم) أى من غزوة خيبر (ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفية) بنت حيي (مردفها) ولا يذرف الوقت يردفها بالتحية بدل الميم (على راحلته) أى ناقته (قلما كانوا) ولا يذرف كان (ببعض الطريق عثر الناقة) ولا يذرف الاصيل الدابة بدل الناقة (فصرع) بضم الصاد المهملة أى وقع (النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة) بالرفع عطف على النبي ويجوز النصب أى مع المرأة وان باطلحة) بكسر همز دان (قال احسب) أى اظن (قال اقمهم عن يعيره) أى رى بنفسه عنه (فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط قوله فاتى الخ لا يذرف (فقال يا نبي الله جعلتى الله فداك هل اصابك من شيء) حرف الجر زائد (قال لا ولكن عليك المرأة) أى الزمها وانظر في امرها ولا يذرف المرأة جاز وجوز (فأتى أبو طلحة نوباعلى وجهه فقصد قصدها) أى

بينه في الرواية التي بعده هذه (قوله وعليه مقطعات) هي بفتح الطاء المشددة وهي الثياب الخيطة وأوضحه بقوله يعني جبة

أخبره أن يعلى كان يقول لعمر بن الخطاب (١٨٨) ليتنى أرى النبي صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه فلما كان

النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة وعلى النبي صلى الله عليه وسلم نوب قد اظلم به عليه معه ناس من أصحابه فيهم عمر أذ جاء رجل عليه جبة صوف متضجع بطيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعد ما تضجع بطيب فظفر اليه النبي صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سكنت فخامه الوحي فأشار عمر يده إلى يعلى بن أمية فقال فجاء يعلى فادخل رأسه فإذا النبي صلى الله عليه وسلم محمر الوجه يغط ساعة ثم سرى عنه فقال أين الذي سألتني عن العمرة آنفا قال تمس الرجل فخفي به فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الطيب الذي بك فأغسله ثلاث مرات وأما الجبة فارتعها ثم اصنع في عمرتك ما تصنع في جك * وحدثنا عقبه بن مكرم العمي ومحمد بن رافع واللفظ لابن رافع قال حدثنا وهب بن جرير ابن حازم حدثنا أبي قال سمعت قيسا يحدث عن عطاء

(قوله متضجع بطيب) هو بالضاد والخاء المجتمعين أى متلوث به أكثر منه (قوله محمر الوجه يغط) هو بكسر الغين وسبب ذلك شدة الوحي وهوله قال الله تعالى أناس لنفى عليك قولاً ثميلاً (قوله صلى الله عليه وسلم أما الطيب الذي بك فأغسله ثلاث مرات) إنما أمره بالثلاث مبالغة في إزالة لونه وريحه والواجب الإزالة فان حصلت بمرة خلقت لم تجب الزيادة ولعل الطيب الذي كان على هذا الرجل كان كثيراً يؤيده قوله متضجع قال القاضي ويحتمل أنه

نحانحوها (فالتى ثوبه عليها) ليسترها (فقامت المرأة) صفية (فشدلها) أي طوّلها (على راحلتها فركبا) النبي عليه السلام وصفية (فساروا) هما ومن معهما (حتى إذا كانوا بظهر المدينة) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء أي بظاهرها (أو قال أشرفوا على المدينة) بالشك من الراوى (قال النبي صلى الله عليه وسلم أي بكون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة) وسقط أيضاً قوله ساجدون * وهذا الحديث من هذه الطريق ثابت في رواية الكشميهني ساقط من رواية غيره

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسملة لابي ذروان عساكر (باب الصلاة إذا قدم) الغازي أو المسافر (من سفر) * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دثار) بكسر الدال وتحفيف المثلثة السدوسي قاضي مكة أنه (قال سمعت جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهم) قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي عليه السلام (ادخل المسجد ففصل ركعتين) للقدوم من السفر وليستأخية المسجد * وهذا الحديث أخرجه المؤلف في نحو عشرين موضعاً مطوّلًا ومختصراً * وبه قال (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن محمد النخعي البصري (عن ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن ابن شهاب) الزهري (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن أبيه) عبد الله (وعنه عبيد الله) بضم العين مصغراً (ابن كعب عن كعب) جدد عبد الرحمن ووالد عبيد الله وهو ابن مالك (رضي الله عنه) في حديثه الطويل في قصة تحلفه عن غزوة تبوك (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قدم من سفر) زاد أبو ذر عن الكشميهني ضحى بالضم والقصر (دخل المسجد فصل ركعتين قبل أن يجلس) تبر كأول ما يبدا في الحضر واستنبط منه الابتداء بالمسجد قبل بيته وجلسه للناس عند قدومه ليسألهوا عليه * وهذا الحديث سبق في الصلاة وأخرجه مسلم في الصلاة وأبو داود في الجهاد والنسائي في السير (باب مشروعية عمل الطعام عند القدوم) أي من السفر (وكان ابن عمر) رضي الله عنهم أجمعين القاضى في أحكامهم بمعناه (يفطر) أي إذا قدم من سفر أيما (من يغشاه) أي لأجل من يغشاه للسلام عليه والتهنئة بالقدوم لانه كان لا يصوم في السفر لأفرضوا ولا تنفلاو بكثير من صوم التطوع حضر فإذا قدم من السفر صام ولكنه يفطر أول قدومه لما ذكر ولا يذرع عن الكشميهني يصنع بدل يفطر ومعناه صحيح لكن الأول أصوب كافي الفتح وفي نسخة قال ابن عمر بدل وكان * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا (محمد) هو ابن سلام البيهقي السلمي مولاهم قال (أخبرنا وكيع) هو ابن الجراح الرأسي بضم الراء ثم همزة فـ بن مهمله أبو سفيان الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب بن دثار) السدوسي (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنهما) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة (من غزوة تبوك) وغزوة ذات الرقاع (تحرير حرواً) ناقة أو جلاً (أو بقرة) بالشك من الراوى (زاد معاذ) هو ابن معاذ العنبري عما هو موصول عند مسلم (عن شعبة) بن الحجاج (عن محارب) السدوسي أنه (سمع جابر بن عبد الله) الأنصاري رضي الله عنه يقول (اشترى مني النبي صلى الله عليه وسلم بعيراً بوقيتين) أو ومفتوحة من غير همز ولا يذرعاً بوقيتين همزة مضمومة بدل الواو وأوسا كنة (ودرههم) أو درهمين) شك من الراوى وفي رواية عند المؤلف بأوقية وفي أخرى أحسبه بأربع أواق وفي أخرى بعشرين ديناراً وقال المؤلف إن رواية بوقية أكثر وجع القاضي عياض بين هذه الروايات بأن سبب الاختلاف الرواية بالمعنى وإن المراد أوقية الذهب والأربع أواق بقدر ثمن أوقية الذهب (فلما قدم) عليه السلام (صراراً) بكسر الصاد المهملة وتحفيف الراء الأولى ووههم من

قال له ثلاث مرات أغسله ففكر القول ثلاثاً والصواب ما سبق والله أعلم (قوله عقبه بن مكرم) هو بفتح الراء ضبطه

عن صفوان بن يحيى بن أمية عن أبيه ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم (١٨٩) وهو بالجعرانة قد أهمل بالعمرة وهو

مضفر لحية ورأسه وعليه جبة فقال يا رسول الله اني احرمت بعمرة وأنا كما ترى فقال انزع عنك الحمة واغسل عنك الصفرة وما كنت صانعاً في حجتك فاصنع في عمرتك * وحدثنى اسحق بن منصور أخبرنا أبو علي عبد الله بن عبد المجيد حدثنا رباح بن أبي معروف قال سمعت عطاء قال أخبرني صفوان ابن يحيى عن أبيه قال كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل عليه جبة بها أثر من خلوق فقال يا رسول الله اني احرمت بعمرة فكيف أفعل فسكت عنه فلم يرجع اليه وكان عمر يستره اذا أنزل عليه الوحي يظله فقلت لعمراني احب اذا أنزل عليه أن أدخل رأسي معه في الثوب فلما أنزل عليه الوحي خره عمر بالثوب فحشته فأدخلت رأسي معه في الثوب فظرت اليه فلما سري عنه قال أين السائل آنفان العمرة فقام اليه الرجل فقال انزع عنك جبتك واغسل أثر الخلوق الذي بك وافعل في عمرتك ما كنت فاعلاً في حجتك

(قوله في بعض هذه الروايات صفوان بن يحيى بن أمية) وفي بعضها ابن منية وهما صحبان فأمية أبو يحيى ومنية أم يحيى وقيل جدته والمشهور الأول فنسب تارة الى أبيه وتارة الى أمه وهي منية بضم الميم وبعد هاتون ساكنة (قوله حدثنا رباح) هو باباء الموحدة (قوله فسكت عنه فلم يرجع اليه) أي لم يرد جوابه (قوله خره عمر بالثوب) أي غطاه وأما ادخل رأسي رأسه ورؤيته النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال وأذن عمره في

ضبطه بالصاد المعجمة بدل المهملة في أوله موضع يأتي ان شاء الله تعالى قريباً آخر هذا الباب بيانه (أمريقرة فذبحت) وطبخت (فأكلوا منها) وهذا الطعام يقال له النعجة بالنون والقاف مشتق فيما قيل من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر (فلما قدم المدينة أمرني أن أتي المسجد فاصلي) فيه (ركعتين) بنصب فاصلي عطف على آتي المسجد (ووزن لي عن البعير) سقط لفظه في عند أبي ذر * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبة بن الحجاج (عن محارب بن دثار عن جابر) أنه قال قدمت من سفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم صل ركعتين) استشكل ايراد طريق أبي الوليد هذه من حيث عدم المطابقة للترجمة وأن اللاتق ذكر ذلك في الباب السابق وأجيب بأنه أشار بذلك الى ان القدر الذي ذكره طرف من الحديث لان الحديث عند شعبة عن محارب فروى وكيع طرفاً منه وهو ذبح البقرة عند قدمه المدينة وروى أبو الوليد وسليمان بن حرب عنه طرفاً منه وهو أمره بصلاة ركعتين عند القدوم وروى معاذ عنه جميعه وفيه قصة البعير وذبح البقرة لكن باختصار وقد تابع كلامه هؤلاء عن شعبة في سياقه جماعة قاله في الفتح (صرار موضع ناحية) بالنصب أي في ناحية (بالمدينة) على ثلاثة أميال منها من جهة الشرق وهذا من قول المؤلف وهو ساقط في رواية أبي ذر وابن عساكر وهذا آخر كتاب الجهاد

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال الحافظ بن حجر ثبتت البسملة ثلاثين مرة (باب فرض الخمس) بضم الخاء المعجمة والميم وكان ابتداء فرضه بآية واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خسه وللا رسول واضافته لله للتبرك بالابتداء باسمه تعالى وفي نسخة كتاب بدل باب وفي نسخة حذف ذلك والاقتصار على قوله فرض الخمس * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي المروزي قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (علي بن الحسين) أباه (حسين بن علي) عليهما السلام) وفي نسخة رضى الله عنهما (أخبرنا) أباه (علياً) رضى الله عنه (قال كانت) ولابن عساكر كان (لي شارف) بالشين المعجمة آخره فأمسنة من النوق (من نصبي من الغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم أعطاني شارقاً من الخمس) أي الذي حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدر شهرين وكان ابن جحش قال لاصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل أن يفرض الخمس فعزل له الخمس وقسم سائر الغنمية بين أصحابه فوقع رضا الله بذلك كذا قرره ابن بطال وتبعه ابن الملقن محققين بما نقله من اتفاق أهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر وعن اسمعيل القاضي في غزوة بني قريظة انه قيل انه أول يوم فرض فيه الخمس وجاء صريحاً في غنائم حنين وهي آخر غنمة حضرها النبي صلى الله عليه وسلم ويعارض هذا قوله في غزوة بدر من المغازي من البخاري وكان النبي صلى الله عليه وسلم أعطاني مما أفاء الله عليه من الخمس يومئذ اذ ظاهروا النبي الذي أعطاه منه كل يوم بدر وقد ثبت انه وقع في الغنمة التي قبل بدر ورضي الله بذلك فكيف يشته هناك ويتقيه في يوم بدر مع ان سورة الانفال التي فيها التصريح بفرض الخمس نزل غالبها في قصة بدر وقد جزم الداودي الشارح بأن آية الخمس نزلت يوم بدر وقال السبكي نزلت في بدر وغنائمها قال علي رضى الله عنه (فلما ردت ان ابقي بقا طمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ادخل بها (واعدت رجلاً صواغاً) بفتح الصاد المهملة وتشديد الواو لم يسم (من بني قينقاع) بفتح القافين وضم النون وقد تفتح وتكسر غير منصرف ويجوز صرفه قبيلة من اليهود قاله الكرماني وقال في القاموس شعب من اليهود كانوا بالمدينة (ان يرتحل معي فنأتى

ذلك فكله محمول على أنهم عليو من النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يكره الاطلاع عليه في ذلك الوقت وذلك الحال لان فيه تقوية الايمان

عنه ما أكلها إلا نهصرح فيه بنقله
المواقيت الأربعة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلها ذكره
مسلم في أول الباب ثم حديث ابن
عمر رضي الله عنه ما لا نه لم يحفظ
ميقات أهل اليمن بل بلغه بلاغا ثم
حديث جابر رضي الله عنه لأن أبا
الزبير قال أحسب جابر أرفعه وهذا
لا يقتضي ثبوته مرفوعا فوق
رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل
المدينة ذا الحليفة بضم الحاء المهملة
وباء القامو هي بعد المواقيت من مكة
بينهما نحو عشر مرأحل أو تسع
وهي قريبة من المدينة على نحو
سنة أميال منها ولاهل الشام
الحففة وهي ميقات لهم ولاهل مصر
وهي يجيم مضمومة ثم طاء مهملة
ساكنة قيل سميت بذلك لأن السيل
أجحفها في وقت ويقال لها مهيعة
بفتح الميم واسكان الهاء وفتح المثناة
تحت كما ذكره في بعض روايات
مسلم وحكي القاضي عياض عن
بعضهم كسر الهاء والصحيح المشهور
اسكانها وهي على نحو ثلاث
مرأحل من مكة على طريق المدينة
ولاهل اليمن يلم بفتح المثناة تحت
واللامين ويقال أيضا ألم بهمزة
بدل الياء لغتان مشهورتان وهو
جبل من جبال تهامة على مرحلتين
من مكة ولاهل نجد قرن المنازل
بفتح القاف واسكان الراء بلا
خلاف بين أهل العلم من أهل
الحديث واللغة والتاريخ والاسماء
وغيرهم وغلط الجوهرى في صحاحه
فيه غلطين فاحشين فقال بفتح
راء وزعم أن أويس القرنى رضي
الله عنه منسوب إليه والصواب
اسكان الراء وإن أويس منسوب

للقبيلة معروفة يقال لهم بنو قرن وهي بطن من مراد القبيلة المعروفة ينسب اليها المرادى وقرن المنازل على نحو عقبيه

مرحلتين من مكة قالوا وهو اقرب المواقيت الى مكة وأما ذات عرق بكسر العين (١٩١) فهي ميقات أهل العراق واختلف العلماء

عقبه (بالتثنية رجوع) (القهقري) بأن مشى الى خلف ووجهه لجزء خشية أن يزداد عبثه في حال
سكره فينتقل من القول الى الفعل فأراد أن يكون ما يقع منه بما رأى منه ليدفعه ان وقع منه شيء
(وخرجنا معه) صلى الله عليه وسلم وكان ذلك قبل تحرير الحركات في رواية ابن جرير عن ابن شهاب
في الشرب والذم يؤخذ عليه السلام جزء بقوله ومن تداوى بمباح أو شرب لبناً أو كل طعاماً
فسكر فقد فسد غيره فهو كالمجنون والمغمى عليه والصبي يسقط عنهم حد القذف وسائر الحدود وغير
اتلاف الاموال لرفع القلم عنهم فمن سكر من حلال فحكمه هو لا وحكمه هو لا وحكمه هو لا وحكمه هو لا
على ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وهو مذهبنا أيضاً لو سكر مكرهاً عندنا فكذلك وأما
ضمان اتلاف الناقتين فمضمانه ما لا يزم لجزء لو طاب له على به اذ العلماء متفقون على أن جناسات
الاموال لا تنسقط عن الجائنين وغير المكلفين وبإزمهم ضمانه في كل حال كالعقلاء وعند ابن أبي
شيبه عن أبي بكر بن عياش أن النبي صلى الله عليه وسلم أغرم جزعتين الناقتين ومطابقة الحديث
للتبرجة في قوله اعطاني شارقاً من الخس وقد سبق في كتاب الشرب وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله) (الأويسى العامري قال) (حدثنا ابراهيم بن سعد) بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد
الرحمن بن عوف القرشي الزهري (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال
أخبرني (بالأفراد) (عروة بن الزبير) بن العوام (ان عائشة أم المؤمنين رضيت الله عنها أخبرته ان
فاطمة) (الزهراء) (عليها السلام ابنة) (ولابي ذر بن) (رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر
الصادق) رضي الله عنه (بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم له اميرائهما ترك) بدل
من قوله ميراثها أو عطف بيان ولا بن عساكر أو أي ذرع عن الكشميين مما ترك (رسول الله صلى الله
عليه وسلم مما أفاء الله عليه) وهو ما أخذ من الكفار على سبيل الغلبة بالقتال ولا يجاف أي
اسراع خيل أو ركاب أو نحوهما من جزية أو ما هربوا عنه لخوف أو غيره أو صلحو عليه بالقتال
وسمى فيما يرجوعه من الكفار الى المسلمين وأما الغنيمة فهي ما أخذ من الكفار بقتال أو بجاف
ولو بعد انهم زامهم وما أخذ من دارهم اختلاسا أو سرقة أو قطة ولم تحمل الغنيمة الا لما وقد كانت
في أول الاسلام له صلى الله عليه وسلم خاصة يصنع فيها ما يشاء وعليه يحمل إعطاءه صلى الله عليه
وسلم من لم يشم بدرا ثم نسخ بعد ذلك نفسه كالتي لا ية واعلموا أنما غنمتم من شيء فان لله خمسة
وسميت بذلك لانهم افضل وقائدة محضة والمشهور انها التي وقع اسم كل منهم على
الآخر اذا أفرد فان جمع بينهم ما اقتربا كالنفس والمساكين وقيل اسم التي يقع على الغنيمة دون
العكس وقد كان عليه السلام يحبس التي خمسة أخماس لا ية ما أقام الله على رسوله ويقسم
خمسه على خمسة أسهم فالقسمة من خمسة وعشرين سهم منها له عليه الصلاة والسلام كان يتفق
منه على مصالحه وما فضل منه بصرفه في السلاح وسائر المصالح وأما بعد وفاته عليه السلام
فخصر هذا السهم المصالح العامة كسد الثغور وعمارة الحصون والقنطرة وازراق القضاء والأئمة
والسهم الثاني لذوي القربى من بني هاشم وبني المطلب والثالث لليتامى الفقراء والرابع
والخامس للمساكين وابن السبيل وأما الأربعة الأخماس فهي للمرتزقة وهم المرصدون للجهاد
بتعيين الامام وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم في حياته مضمومة الى خمس الخمس فله ما كان له
من التي أحد وعشرون سهماً سهم منها للمصالح كما هو المراد ان كان يجوز له أن يأخذ ذلك
لكنه لم يأخذها وانما كان يأخذ خمس الخمس كما هو وأما الغنيمة فلتقسمها بحكم التي في خمس
خمس أسهم للآية واربعة أخماسها للغانمين وقال الجمهور مصرف التي كله الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصرفه بحسب المصلحة لقول عمر الاني فكانت هذه خالصه لرسول الله صلى الله عليه

واجتمع العلماء على ان هذه المواقيت مشروعة ثم قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد والجمهور هي واجبة لوقوعها وأحرمت بعد مجاوزتها

حدثنا يحيى بن يحيى وخلف بن هشام وأبو الربيع (١٩٣) وقيس بن جيعان جاذ قال يحيى أخبرنا جاذ بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاووس

وسلم (فقال لها) أي فاطمة رضي الله عنها (أبو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) وفي رواية معمر عن الزهري في القرائن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا نورث بالنون وفي حديث الزبير عند النساء أن ما معاشر الانبياء لا نورث (مات كاصدقة) بالرفع خبر المتبدا الذي هو ماتر كالأول الكلام جلتان الأولى فعلية والثانية اسمية قال ابن حجر في فتح الباري ويؤيده ورود في بعض طرق الصحيح ماتر كالف وهو صدقة وحرقة الامامية فقالوا لا يورث بالمشقة التحتية بدل النون وصدقة نصب على الحال وماتر كالف فعول بالم بسم فاء له فجعلوا الكلام جملة واحدة ويكون المعنى أن ما يترك صدقة لا يورث وهذا يخرج الكلام عن غلط الاختصاص الذي دل عليه قوله عليه السلام في بعض الطرق نحن معاشر الانبياء لا نورث ويعود الكلام بما حرقوه الى أمر لا يختص به الانبياء لان آحاد الأمة اذا وقفوا أموالهم أو جعلوها صدقة انقطع حق الورثة عنها فهذا من تمام لهم أو تجاهلهم هو قد أورد به بعض أكابر الامامية على القاضي شاذان صاحب القاضي أبي الطيب فقال أي القاضي شاذان وكان ضعيف العربية قويا في علم الخلاف لا أعرف نصب صدقة من رفعها ولا احتاج الى علمه فإنه لا خفاء بي وبك أن فاطمة وعليهما من أفصح العرب لا تنفع انت ولا أمثالك الى ذلك منهم ما فلو كانت لهم ما حجة فيما لحظته لا بديها حينئذ لا يكر فسكت ولم يخرجوا باوانا فاعل الامامية ذلك لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون بأنه صلى الله عليه وسلم يورث كما يورث غيره من عموم المسلمين لعموم الآية الكريمة وذهب النحاس الى أنه يصح النصب على الحال وأنكره القاضي لتأييده مذهب الامامية لكن قدره ابن مالك ماتر كالف صدقة فخذف الخبر وبقي الحال كالعوض منه وتظهيره قراءة بعضهم ونحن عصبه (فغضبت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) وفي رواية معمر فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت ووقع عند عمر بن شبة من وجه آخر عن معمر فلم تكلمه في ذلك المال ولذا نقل الترمذي عن بعض مشايخه ان معنى قول فاطمة لا يكر وعمر لا كلم كما أي في هذا الميراث وتعقب بان قرينة قوله غضبت يدل على انها امتنعت من الكلام جملة وكذا صريح المخرج فاته في الفتح وقال الكرماني وما غضبت فاطمة فهو أمر حصل على مقتضى البشرية وسكن بعد ذلك أو الحديث كان متا ولا عندها بما فضل من معاش الورثة وضروراتهم ونحوها وأما هجرانها فاعتناه انقباضها عن لقائه لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه ولفظ مهاجرة بصيغة اسم الفاعل لا المصدر اه وعل فاطمة رضي الله عنها لما خرجت غضبي من عند أبي بكر تمادت في اشتغالها بشاغلها ثم عرضها والمهجرون المحرم انما هو أن يلتقيا فيعرض هذا وهذا (قالت) عائشة رضي الله عنها (وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من) سهمه في (خير) بعدم الصرف وهو الخمس (وفدك) بفتح القاء والدال المهملة بالصرف ولا يذروك بعدهم بلديتها وبين المدينة ثلاث مراحل وكانت له صلى الله عليه وسلم خاصة (وصدقته بالمدينة) بنصب صدقته عطاها على المنسوب السابق وبالجر عطاها على الجرور أي فخلل بني النضير التي في أيدي بني فاطمة وكانت قريبة من المدينة ووصية مخبرين يوم أحد وكانت سبع حواتط في بني النضير وما أعطاه الانصار من أرضهم وحقه من التي من أموال بني النضير وثلاث أرض وادي القرى أخذه في الصلح حين صالح اليهود وحصن من حصون خيبر الوطيع والسلام حين صالح اليهود ونصف فدك وسهمه من خمس خيبر وما افتتح فيها عنوة (قابي) أي امتنع (أبو بكر عليها ذلك وقال لست تاركها شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن ابن عباس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة ولا لاهل الشام الحففة ولا لاهل نجد قرن ولا لاهل اليمن يلم انهم ولزمه دم ووصح حجه وقال عطاء والنخعي لاثني عليه وقال سعيد بن جبيل لا يصح حجه وفائدة المواقيت ان من أراد حجاً أو عمرة حرم عليه مجاوزتها بغية ابراحام ويلزمه الدم كما ذكرنا قال أصحابنا فان عاد الى الميقات قبل التلبس بنسك سقط عنه الدم وفي المراتب هذا النسك خلاف منتشر وأما من لا يريد حجاً ولا عمرة فلا يلزمه الاحرام لدخول مكة على الصحيح من مذهبنا سواء دخل الحاجة تشكر كخطاب وحشاش وصياد ونحوهم أولاً وتشكر كتجارة وزيارة ونحوهما وللشافعي قول ضعيف انه يجب الاحرام بمجرد أو عمرة ان دخل مكة أو غيرها من الحرم لما لا يتكرر بشرط سبق بيانه في أول كتاب الحج وأما من مر بالميقات غير مر يد دخول الحرم بل للحاجة دونه ثم بدا له أن يحرم فيحرم من موضعه الذي بدله فيه فان جاوزه بلا احرام ثم أحرم انهم ولزمه الدم وان أحرم من الموضع الذي بدله أجزأه ولادم عليه ولا يكفل الرجوع الى الميقات هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال أحمد وأصحابه يلزمه الرجوع الى الميقات (قوله وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذا الحليفة ولا لاهل الشام الحففة ولا لاهل نجد قرن) هكذا وقع في أكثر النسخ قرن من غير ألف بعد النون وفي بعضها قرناً بالالف وهو الاجود لانه موضع واسم لجبل فوجب صرفه والذي وقع بغير ألف يقرأه وتاوانما حذفوا الالف كما جرت عادة بعض الحديث يكتبون يقول سمعت يعمل

يعمل به إلا علمت به فأتى أخشى أن تركت شيئاً بكسر هـ من أن تركت (من امره أن أزيغ) بفتح
 الهمزة وكسر الزاي وبعد التثنية الساكنة غين معجمة أى أن أميل عن الحق إلى غيره قالت
 عائشة (فأما صدقته) عليه الصلاة والسلام (بالمدينة فدفعها عمر) بن الخطاب رضي الله عنه
 (إلى علي وعباس) لينتفعما منها بقدر حقه مما لا على جهة التخليك (فأما) بالفاء ولا بـ (أما) (خير)
 أى الذى يخص النبي صلى الله عليه وسلم منها (وفدك فأمسكهما عمر) ولم يدفعهما لغيره (وقال)
 هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم كالتحقيق (أى التى تنزل به) (ونائبه) أى
 الحوادث التى تصيبه (وأمرهما إلى من ولي الأمر) بعده عليه الصلاة والسلام فكان أبو بكر
 رضي الله عنه يقدم نفقة أمهات المؤمنين وغيرهما كان يصرفه عليه الصلاة والسلام فيصرفه
 من مال خير وفدك وما فضل عن ذلك جعله في المصالح وعمل عمر بعدم ذلك فلما كان عثمان تصرف
 في فدك بحسب ما رأى فأقطعها مروان لأنه تأول أن الذى يختص به صلى الله عليه وسلم يكون
 للخدمة بعده فاستغنى عثمان عنها بأمواله فوصل بها بعض أقاربه (قال) الزهري حين حدث
 بهذا الحديث (فهما) أى الذى كان يخصه عليه الصلاة والسلام من خير وفدك (على ذلك)
 يتصرف فيهما من ولي الأمر (إلى اليوم) وهذا الحديث أخرجه أيضاً في المغازي في غزوة خير
 (قال أبو عبد الله) البخاري مفسر القوله في الحديث تعرفوه بما في القرآن من قوله تعالى أن تقول
 إلا (اعتزلت) بفتح اللام وفتح القوقية أى أنه من باب الافتعال وأصله (من عروته
 فأصبته ومنه يعرفوه واعتزاني) وهذا وقع في المجاز لا بـ عبيدة فسقط قوله قال أبو عبد الله إلى آخره
 لابن عساكر وزاد أبو ذر في رواية الجوى هنا ترجمة فقال قصة فدك وهى زيادة مستغنى عنها بما
 سبق في الحديث المتقدم وبه قال (حدثنا) بحق من محمد القروي بفتح الفاء وسكون الراء وكسر
 الواو والقرشي المدينى الأموى قال (حدثنا مالك بن أنس) امام دار الهجرة (عن ابن شهاب)
 الزهري (عن مالك بن أنس بن الحدثان) بفتح الهمزة وسكون الواو وبالسين المهملة والحدثان
 بالخاء والدال المهملتين والمثناة المفتوحات وبعد الألف نون ابن عوف بن زبيرة النصرى بالنون
 من بنى نصر بن معاوية اختلاف في صحبته قال الزهري (وكان محمد بن جبير) بضم الجيم وفتح
 الموحدة ابن مطعم (ذكر ذلك ذكر من حديثه ذلك) أى لا تذكره (فانطلقت حتى أدخل)
 بالنصب أى إلى أن أدخل والرفع على أن تصكون عاطفة ويرجع ابن مالك النصب (على مالك بن
 أنس فسأله عن ذلك الحديث فقال مالك يميناً) بغير يمين ولا بـ ذريحاً (أنا جالس في أهلي حين متع
 النهار) بفتح فثوقية فعين مهملة مفتوحات اشتد حره وارتفع وطال وجواب ذريحاً قوله (أذا رسول
 عمر بن الخطاب) بفتح طاء (يحتمل أن يكون الرسول يرفا الحاجب) (يأتيني فقال) بفتح الهمزة وسكون الراء
 معه حتى أدخل بالنصب والرفع (على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير) بكسر الراء ومال وقد
 تضم ما ينسج من سعف النخل ونحوه (ليس يئسه ويئسه فراش متكئ على وسادة من ادم فسلمت
 عليه ثم جاست فقال يا مال) بكسر اللام على اللغة المشهورة أى يا مالاً على الترخيم ويجوز الضم
 على أنه صاراء ماسماً مستقلاً فيعرب أعراب المنادى المفرد (أنه قدم علينا من قومك أهل أيات)
 من بنى نصر بن معاوية بن أبي بكر بن هوازن وكان قد أصابهم جدد في بلادهم فاتبعوا المدينة
 (وقد أمرت لهم) والذى في الفرع وأصله فيهم (برضخ) بفتح الراء وسكون الضاد آخره طاء معجمتين
 أى بعطية قليلة غير مقدرة (فأقبضه) بكسر الموحدة (فأقسمه بينهم فقلت يا أمير المؤمنين لو أمرت
 به غيرى) أى بان يدفع الرضخ لهم غيرى وفي رواية أخرى ذرعن الجوى والمستعمل له باللام بدل به
 بالموحدة ولعله قال ذلك نحر جامن قبول الامانة (قال) عمر (أقبضه) ولا بـ ذرقا قبضه (أي المرء)

أنس بغير ألف ويقصر بالتثنية
 ويحتمل على بعد أن يقرأ قرن
 منصوباً بغير تنوين ويكون أراد به
 البقعة فيترك صرفه (قوله صلى الله
 عليه وسلم فنهن لهن ولن أتى عليهن
 من غير أهلهن) قال القاضي كذا
 جاءت الرواية في الصحيحين وغيرهما
 عند أكثر الرواة قال ووقع عند
 بعض رواة البخاري ومسلم فنهن لهم
 وكذا رواه أبو داود وغيره وكذا
 ذكره مسلم من رواية ابن أبي شيبة
 وهو الوجه لأنه ضم أهل هذه
 المواضع قال ووجه الرواية المشهورة
 أن الضمير في لهن عائدة على المواضع
 والاقطار المذكورة وهى المدينة
 والشام واليمن ونجد أى هذه
 المواضع لهذه الاقطار والمراد
 لأهلها فحذف المضاف وأقام
 المضاف إليه مقامه وقوله صلى
 الله عليه وسلم ولن أتى عليهن من
 غير أهلهن معناه أن الشامي مثلاً
 إذا تمر بميقات المدينة في ذهابه لزمه
 أن يحصر من ميقات المدينة ولا
 يجوز له تأخيرها إلى ميقات الشام
 الذى هو الحفة وكذا السابق من
 المواضع وهذا الخلاف فيه (قوله
 صلى الله عليه وسلم فنهن لهن ولن
 أتى عليهن من غير أهلهن من أراد
 الحج والعمره) فيه دلالة للمذهب
 الصحيح فمن مرت بالميقات لا يريدحاً
 ولا عمره أنه لا يلزمه الإحرام لدخول
 مكة وقد سبقت المسئلة واضحة
 قال بعض العلماء وفيه دلالة على
 أن الحج على التراخي لا على الفور
 وقد سبقت المسئلة واضحة في أول
 كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم
 فن كن دونهن من أهلها) هذا صريح
 في أن من كان مسكنه بين مكة
 والميقات فيقانه مسكنه ولا يلزمه الذهاب إلى الميقات ولا يجوز له تجاوز مسكنه بغير إحرام هذا

فمن كان دونهن فن أهلها وكذا فذلك حتى (١٩٤) أهل مكة هم لولون منها وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن آدم حدثنا وهيب

حدثنا عبد الله بن طائوس عن أبيه
عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذاك
الحليفة ولاهل الشام الخفة ولاهل
نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يلم وقال
هن لهم ولكل أتى عليهن من
غيرهن من أرد الحج والعمرة ومن
كان دون ذلك فن حيث أنشأ حتى
أهل مكة من مكة * وحدثنا يحيى
ابن يحيى قال قرأت على مالك عن
نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يهل أهل
المدينة من ذي الحليفة وأهل
الشام من الخفة وأهل نجد من قرن
قال عبد الله وبلغني أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل
اليمن من يلم * وحدثني زهير بن
حرب وابن أبي عمير قال ابن أبي عمير
حدثنا شقيقان عن الزهري عن سالم
عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يهل أهل المدينة من
ذي الحليفة ويهل أهل الشام من
الخفة ويهل أهل نجد من قرن قال
ابن عمرو ذكرني ولم أسمع أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ويهل أهل
اليمن من يلم * وحدثني حرمله بن
يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس
عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب عن أبيه قال
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول مهل أهل المدينة
ذو الحليفة ومهل أهل الشام مهيعة
وهي الخفة ومهل أهل نجد قرن
مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا
مجاهد فقال ميقانة مكة بنفسها
(قوله صلى الله عليه وسلم فمن كان
دونهن فن أهلها وكذا فذلك
حتى أهل مكة هم لولون منها) هكذا
هو في جميع النسخ وهو صحيح ومعناه

لم يسن هل قبضه ام لا والظاهر أنه قبضه لعزم عمر عليه (قبينا) بغريم ولا يذرفينما (انا جالس
عنده) اتاه حاجبه يرفا بمنشاة تحته مفتوحة قرامسا كنة ثم فافألف وقد تم زقال الحافظ بن
حجروهي روايتنا من طريق أبي ذر وكان يرفا من موالى عمر أدرك الحاهلية ولا يعرف له صحبة (فقال
هل لك) رغبة (في عثمان) بن عفان (وعبد الرحمن بن عوف والزبير) بن العوام (وسعد بن أبي
وقاص) زاد النسائي وعمر بن شبة من طريق عمرو بن دينار عن ابن شهاب على الاربعة طلحة بن
عبيد الله حال كونهم (يسأذون) في الدخول عليك (قال نعم فأذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا
ثم جلس يرفا يسيرا ثم قال هل لك في علي وعباس) زاد شعيب في روايته في المغازي يسأذنان
(قال) عرضي الله عنه (نعم فأذن لهما) بفتح الهمزة وكسر الدال المحجمة (فدخلوا فسلموا فجلسوا
فقال عباس) لعمر (يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا) أي علي (وهو ما يجتصمنا) أي
يتنازعان ويتجادلان (فيما افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) مما لم يوجف عليه بخيل ولا
ركب (من بني النضير) ولا يذرعن الجوى والمسقى من مال بني النضير (فقال الرهط عثمان
وأصحابه يا امير المؤمنين اقض بيننا ما وارض أحدنا من الآخر قال) ولا يذرعن (عمر تيدكم)
بفتح المشنة القوقية وسكون التحتية ونصب الدال على وزن فأجعوا كيدكم وليس في الفرع
غيرها ونسب اعياض للقباسي وعبدوس وقد حكى سيبويه عن بعض العرب يدس فلان بفتح
الموحدة قال عياض قال يعنى التحتية مسهلة من همزة فالتاء يعنى القوقية مسهلة من واولانه
في الاصل وأداة اه قال نصب على المصدر والتقدير تيدوا تيدكم ولا يذرعن تيدكم بفتح المشنة
وهو زمكسورة قال في الفتح وفتح الدال وضبطها غير بالقلم باسكانه وآخر بالقلم بضارفعها
وللاصلي تيدكم بكسر أوله وضم الدال مع الهمزة المفتوحة وضبطها بعضهم بالقلم بسكون الدال
وعند بعضهم تيدكم بكسر القوقية كأنه مصدر ناديت فترك همزة قال في القاموس التيد الرفق
يقال تيدك باهـ ذا اي اتد وتيدك زيدا أي أمهله امام صدر والكاف مجرورة واسم فعل
والكاف للخطاب وقال ابن مالك لا يكون الاسم فعل ويقال تيدك زيد اه والمعنى هنا
اصبروا وأمهلوا وعلى رسلكم (أنشدكم) بفتح الهمزة وضم الشين أي أسألكم (بأنه الذي بأذنه
تقوم السماء) فوق رؤسكم بغير عمد (والارض) على الماء تحت أقدامكم (هل تعلمون أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا نورث) معاشر الانبياء (ما تركا صدقة) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو
ما الموصولة وتر كاصلته والعائد بخذوف أي الذي تركا صدقة (يريد رسول الله صلى الله عليه
وسلم نفسه) وكذا غيره من الانبياء بدليل قوله في الرواية الاخرى اتامعاشر الانبياء فليس خاصه
عليه الصلاة والسلام وأما قول زكريا يرثي ويرث من آل يعقوب وقوله وورث سليمان داود
فالمراد ميراث العلم والنبوة والحكمة (قال الرهط) عثمان وأصحابه (قد قال) عليه الصلاة
والسلام (ذلك فاقبل عمر على علي وعباس) رضى الله عنهم (فقال انشدكم بالله) باسقاط حرف الجر
وسقط انظ الحلالة لا يذرعن (العملان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك) أي لا نورث
ما تركا صدقة (قالا قد قال ذلك) وسقطت هذه الجملة من قوله قال لا يذرعن (قال عمر فاني أحدثكم
عن هذا الامر أن الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا النبي بمشي لم يعطه احد غيره ثم قرأ
وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد يرثكم هذه) أي بني النضير وخير وفدك (خالصة
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لاحق لا حد فيها غيره فكان يتفق منها نفقة ونفقة أهله
ويعرف الباقي في مصالح المسلمين هذا مذهب الجمهور وقال الشافعي يقسم التي خمسة أقسام كما
منه فصلا وتاول قول عمر هذا بأنه يريد الاخماس الاربعة (والله) ولا يذرعن والله (ما تنازها)

قال عبد الله بن عمرو وعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع ذلك منه (١٩٥) قال ومهل أهل اليمن يالم * وحدنا

يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقتيبة
ابن سعيد وعلي بن حجر قال يحيى
أخبرنا وقال الآخرون - حدثنا
إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن
دينار أنه سمع ابن عمر قال أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم أهل المدينة
أن يهلوا من ذى الحليفة وأهل الشام
من الحفة وأهل نجد من قرن وقال
عبد الله بن عمرو أخبرته أنه قال
ويهل أهل اليمن من يلم * - حدثنا
اسحق بن إبراهيم أخيه بناروح بن
عبادة - حدثنا ابن جريج أخبرني

راجع العلماء على هذا كله فمن كان
في مكة من أهلها أو وارد إليها
واراد الأحرام بالحج فبذاته نفس
مكة ولا يجوز له ترك مكة والأحرام
بالحج من خارجها - وأهل الحرم
والحل هذا هو الصحيح عند أصحابنا
وقال بعض أصحابنا يجوز له أن يحرم
به من الحرم كما يجوز من مكة لأن
حكم الحرم حكم مكة والصحيح
الأول لهذا الحديث قال أصحابنا
وبجوز أن يحرم من جميع نواحي
مكة بحيث لا يخرج عن نفس
المدينة وسورها وفي الأفضل قولان
أصحهما - ما من باب داره والثاني من
المسجد - والأحرام تحت المزاب والله
أعلم وهذا كما في أحرام المكي بالحج
والحديث إنما هو في أحراره بالحج
وامامية أحرار المكي للعمرة فادنى الحل
لحديث عائشة رضي الله عنها الآتي
إن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها
في العمرة أن تخرج إلى التسعيم
وتحرم بالعمرة منه والتسعيم في
طرف الحل والله أعلم (قوله صلى
الله عليه وسلم مهل أهل المدينة)
هو بضم الميم وفتح الهاء وتشديد

بجاء مهله ساكنة وزاى مفتوحة من الحيازة وهي الجمع يقال حاز الشيء واحتاز به وجعه وضعه
(دونكم) وللكشيهى ما اختارها بالخاء المعجمة والراء (ولاستأثر) بالثناة الفوقية وبعد الهمزة
الساكنة مثله أى ما انفرد (بها عليكم قد أعطاكموه) أى التى وللكشيهى أعطاكموها أى
أموال التى (وبها) بالموحدة المفتوحة والمثناة المشددة المفتوحة أى فرقها (فيكم حتى بقى منها)
هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ
مابقى فيجعله لمجمل) يفتح الميم والعين المهملة بينهما جيم ساكنة (مال الله) فى السلاح والكرراع
ومصالح المسلمين وهذا لا يعارضه حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفى ودرعه مرهونة على
شعير لأنه يجمع بينهما بأنه كان يدخر لأهله قوت سنتهم ثم فى طول السنة يحتاج لمن يمارقه إلى إخراج
شيء منه فيخرج ما يحتاج إلى فهو يرض ما أخذ منها فلذلك استدان (فعمل) بكسر الميم (رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك) حياته أنشدكم بالله (بحرف الجر) هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلى
وعباس أنشدكم بالله (ولا يذرا أنشدكم بالله) بإسقاط الجار (هل تعلمان ذلك) زاد في رواية عقيل
عن ابن شهاب فى الفرائض قال أنتم (قال عمر) ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر
أناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها أبو بكر فعمل فيها بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
والله يعلم أنه فيها صادق بار) بتشديد الراء (راشد تابع للحق) زاد فى مسلم بعد قوله قال أبو بكر
أناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تجت ما تطلب ميراثك من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث
أمر أنه من أبيها فقال أبو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث مآثر كذا صدقة (ثم توفى الله
أبا بكر فكنيت أناولى التى بكرفه بضمها ستين من أمارق) بكسر الهمزة (اعمل) بفتح الميم (فيها بما
عمل) بكسرهما (رسول الله صلى الله عليه وسلم وما عمل فيها أبو بكر والله يعلم أنى فيها صادق بار) راشد
تابع للحق ثم جئت فى تكلمانى وكلمة كلوا حذرة وأمر كما واحد جئت فى عباس تسألنى نصيبك) أى
ميراثك (من ابن أخيك) صلى الله عليه وسلم (وجاء فى هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته) أى ميراثها
(من أبيها) عليه الصلاة والسلام (فقلت لي كما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
مآثر كذا) (صدقة فلما) أى ظهر (لى أن أدفعه اليك قلت أن شتمت دفعتها اليك على أن عليك
عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها أبو بكر
وبما عملت فيها منذ وليتها) بفتح الواو وتخفيف اللام أى لتصرفا فيها وتنفق عامتها بقدر حقكما
كما تصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر على جهة التعليل أذهى صدقة محرومة
التعليل بعده صلى الله عليه وسلم (فقلتم أذفعها إلينا فبذلك دفعتم اليك فأنشدكم بالله) بحرف
الجر (هل دفعتم اليها ما بذلك قال الرهط) عثمان وأصحابه (نعم ثم أقبل) عمر (على وعباس
فقال أنشدكم بالله هل دفعتم اليك بذلك قال أنتم قال فقلتم ان) أى أفتطمئنان (مضى قضاء غير ذلك
فوالله الذى بأذنه تقوم السماء) بغير عمد (والارض) على الماء (لا أقضى فيها قضاء غير ذلك) وعند
أبي داود والله لا أقضى بغير ذلك حتى تقوم الساعة (فان عجزتم عنها فادفعوا إلى قاتنى كفيكم كماها)
وقد استشهد كل الخطاى هذه القصة بأن عليا وعباسا إذا كانا قد أخذاهما من عمر على شريطة أن
يتصرفا فيها كما تصرف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخليفةتان بعده وعلما أنه صلى الله
عليه وسلم قال لا نورث مآثر كذا صدقة فان كانا معهما من التى صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبانه
من أى بكر وان كانا معهما من أى بكر أو فى زمنه بحيث أقاد عندهما العلم بذلك فكيف يطلبانه
بعد ذلك من عمر وأجيب بأنهم ما اعتقدوا أن عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يحتاجه دون
بعض وأما محاسبة علي وعباس بعد ذلك فلم تكن فى الميراث بل فى ولاية الصدقة وصرفها كيف

اللام أى موضع أهلهاهم (قوله قال عبد الله بن عمرو وعوا) أى قالوا وقدس - فى أول الكتاب ان الزعم قد يكون بمعنى القول المحقق

أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن (١٩٦) المهمل فقال سمعته ثم انتهى فقال أراه يعني النبي صلى الله عليه وسلم

* وحدثني محمد بن حاتم وعبد بن حميد كلاهما عن محمد بن بكر قال عبد الله أخبرنا محمد بن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن المهمل فقال سمعت أحسبه رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مهمل أهل المدينة من ذى الخليفة والطريق الآخر الخفصة ومهمل أهل العراق من ذات عرق ومهمل أهل نجد من قرن ومهمل أهل اليمن من يلم

(قوله أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسئل عن المهمل فقال سمعته ثم انتهى فقال أراه يعني النبي صلى الله عليه وسلم) معنى هذا الكلام أن أبا الزبير قال سمعت جابر أنه انتهى أى وقف عن رفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أراه بضم الهمزة أى أظنه رفع الحديث فقال أراه يعني النبي صلى الله عليه وسلم كما قال في الرواية الأخرى أحسبه رفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله أحسبه رفع لا يتحقق بهذا الحديث من فوعا لكونه لم يجزم برفعه (قوله في حديث جابر ومهمل أهل العراق من ذات عرق) هذا صريح في كونه ميقات أهل العراق لكن ليس رفع الحديث ثابتا كما سبق وقد سبق الإجماع على أن ذات عرق ميقات أهل العراق ومن في معناهم قال الشافعي رضى الله عنه ولو أهلوا من العقيق كان أفضل والعقيق أبعد من ذات عرق بقليل فأسحقه الشافعي لا ترفسه ولأنه قيل إن ذات عرق كانت أولا في موضعه ثم حوت وقربت إلى مكة والله أعلم وأعلم أن اللجج ميقات مكان وهو ما سبق في هذه

تصرف وعورض بقوله في آخر الحديث في رواية النسائي ثم جئت في الآن تحتصمان يقول هذا أريد نصبي من ابن أخي ويقول هذا أريد نصبي من امرأتي والله لا أقضي بينكما ما لا بد لك أى الأيمان تقدم من تسليمها على سبيل الولاية (هذا رباب) بالتسوين (أداء المجلس من الدين) بكسر الدال والمجلس بضم الميم وتسكن أى اعطاء خمس الغنمية للجهات الخمس من الدين وفي كتاب الأيمان عبر بقوله من الأيمان بدل قوله هنامن الدين وجع بينهما بأنهم قرروا أن الأيمان قول وعمل دخل أداء المجلس في الأيمان وان قرروا أنه تصديق دخل في الدين * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد) هو ابن زيد (عن أبي جرة) بالجيم والراء نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة من بني ضبيعة بطن من عبد القيس أنه (قال سمعت ابن عباس رضى الله عنهم) يقول قدم وفد عبد القيس (بن أفضى بهم مزة مفتوحة ففأما ساكنة فصادهم ملة مفتوحة) بن دعى بدال مهملة مضمومة فعين مهملة ساكنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقالوا يا رسول الله إن هذا الخي من ربيعة بيننا وبينك كفار مضر فإسنا نصل إليك الأفي الشهر الحرام) المراد به الجنس فمتناول الأشهر الحرم الأربعة المحرم ورجب وأبوالقعدة وذو الحجة لحرمه القتال فيها عندهم (قرنا بأمر) زاذق الأيمان فصل أى بفصل بين الحق والباطل (نأخذ منه) ولابن عباس وأبي ذر عن الكشميري به (ودعوا إليه من وراءنا) من البلاد البعيدة عن المدينة أو أولادنا وأحلافنا بالخالء المهملة جمع حلف (قال) عليه الصلاة والسلام (أمركم بأربع وأنها لكم عن أربع الأيمان بالله) بالجريان أو بدل من الأربع المأمور بها (شهادة أن لا إله الا الله) بالجرا أيضا من السابقة (وعقد) عليه الصلاة والسلام (بيده وأقام الصلاة) المكتوبة (وأيتا الزكاة) المقروضة (وصيام رمضان) لم يذكر الحج لانه عليه الصلاة والسلام علم أنهم لا يستطيعونه بسبب كفار مضر أو غير ذلك (وأن تؤدوا لله خمس ما غنمتم) هذا موضع الترجمة واستشكل كونه قال أمركم بأربع وذخر خمسة وأجيب بأن الأربعة هي ما عدا الشهادة لأنهم كانوا مقرين بها (وأنها لكم عن) الانتباض (الديار) بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة مدود وأوعاء القرع اليابس (و) عن الانتباض (النقيص) بالنون المفتوحة والقاف المكسورة جذع يتقوس وسطه ويندفيه (و) عن الانتباض (الخنس) بالحاء المهملة المفتوحة والنون الساكنة والقوية المفتوحة الجرار الخضر أو مطلقا (و) عن الانتباض (المزفت) بتشديد الفاء المطلى بالرفث * وهذا الحديث قد سبق في كتاب الأيمان (باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا مالك) الإمام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقسم) من الأقسام من باب الافتعال ولا نافعة وليست ناهية فيقسم من فوع لا يجوز ويروى كما قاله العيني وغيره لا تقسم (ورقني ديناراً) التقيد بالدينار من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى (ما تركت بعد نفقة نسائي) أمهات المؤمنين (وموتة عاملي) الخليفة بعدى (فهو صدقة) لاني لا أورث ولا أخلف ما لا وئص على نفقة نساء له لكونهن محبوسات عن الأزواج بسببه أو لعظم حقه وهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن أمهات المؤمنين ولذلك اختصن بمساكنهن ولم يرهنها ورهنهن * وهذا الحديث أخرجه أيضاً الوصايا والأقراض ومسلم في المغازي وأبو داود في الخراج * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي شعبة) قال (حدثنا أبو أسامة) حماد بن أسامة قال (حدثنا هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضى الله عنها أنها (قالت توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما في بيتي من شيء

* حدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر (١٩٧) أن تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأحاديث وميقات زمان وهو شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة ولا يجوز لأحرام الحج في غير هذا الزمان هذا مذهب الشافعي رحمه الله ولو أحرمت بالحج في غير هذا الزمان لم ينقض حجها وانعقد عمره وأما العمرة فيجوز لأحرامها وفعلها في جميع السنة ولا يكره في شيء منها لكن شرطها أن لا يكون في الحج ولا مقبلا على شيء من أفعاله ولا يكره تكرار العمرة في السنة بل يستحب عندنا وعند الجمهور وكره تكرارها في السنة ابن سيرين ومالك ويجوز لأحرام الحج مما فوق الميقات أجمع من مكة سواء ديرة أهله وغيرها وأيهما أفضل فيه قولان للشافعي رحمه الله أحدهما من الميقات أفضل للافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم

* (باب التلبية وصفته أو وقتها) *

قال القاضي قال المازري التلبية مشاة للتكثير والمبالغة ومعناه اجابة بعد اجابة وزن وما طاعتك فتشئ للتوكيد لان التلبية حقيقة بمنزلة قوله تعالى بل يذاهم بسوطتان أي نعمته على تأويل اليد بالنعمة هنا ونعم الله تعالى لا تحصى وقال يونس ابن حبيب البصري ليسك اسم مفرد لامثنى قال وألفه اثنا انقلابت ياء لانهما بالضم ميركادى وعلى ومذهب سيبويه أنه مشئ بدليل قبلها ياء مع المظهر وأكثرا الناس على ما قاله سيبويه قال ابن الأنباري ثنوا ليسك كما ثنوا خنانيسك أي تحننا بعد تحنن وأصل ليسك ليسك فالتحقوا بالجمع بين ثلاث بات فالتحقوا بالثالثة كما قالوا من الظن

يا كاهن ذكبد بكسر الموحدة انسان أو حيوان غيره (الاشطر شعير) رافع شطراى نصف وسق أو جرة أو شئ من شعير (في رفل) بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق أو خشب يرفع عن الأرض إلى جنب الجدار يوتى به ما يوضع عليه أو كالغرفة الصغيرة في البيت لا باب عليه (فا كانت منه حتى طال على فكلته ففنى) أي فرغ قيل إن البركة مع جهل المأخوذ منه فلما كاتته علمت مدة بقائه ففنى عند تمام ذلك الأمد وما حديث كى لو اطعامكم يبارك لكم فيه فعمول على أول تلك الأيام أو عند إخراج النفقة منه بشرط أن يبقى الباقي مجهولا * ومطابقة الحديث للترجمة في قولها فأكات منه الخ فانهم لم تذكروا أخذته في نصيبها بالبراث اذ لو لم تستحق النفقة لأخذ الشعيير منها لميت المال * وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الرافق ومسلم في آخر الكتاب وابن ماجه في الأطعمة * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) القطان (عن سفيان) الثوري أنه (قال حدثني) بالافراد (أبو إسحق) عرو بن عبد الله السبيعي (قال سمعت عمرو بن الحرث) المصطلق الخزاعي أخرجوا بريقة أم المؤمنين (قال ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم زاد في الوصايا عند موته درهمها ولادينا راولا وعبدولا وأمة ولا شيا (الاسلاح) لدى أعتد الحرب الكفار (وبغاته البيضاء) دلدل (وأرضاتركها صادقة) * وهذا وضع الترجمة لأن نفقة نسائه صلى الله عليه وسلم بعد موته كانت مما خصه الله به من التي مومنه فذلك وسهمه من خير * وهذا الحديث قد سبق في أول الوصايا (باب ما جاء) من الأخبار (في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن) رضى الله عنهن (وقول الله تعالى) بالجر عطاء على الجور السابق (وقرن) بكسر القاف وفتحها اقرأه (في بيوتكن) أي لا تخرجن منها (و) قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا (لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) أي الوقت الاذن * وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة السلمي المروزي (ومحمد) غير منسوب هو ابن مقاتل المروزي (قالا أخبرنا) بالمجعة (عبد الله) بن المبارك قال (أخبرنا) بالمجعة (معمر) هو ابن راشد (ويونس) هو ابن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال أخبرني) بالمجعة والأفراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بضم العين وسكون الفوقية (ابن مسعود) أن عائشة رضى الله عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح المثناة وضم القاف أي ركبت أعضاؤه الشريفة عن خفة الحركات زادني باب حدث المريض أن يشهد الجماعة من الصلاة واشتد وجهه (استأذن أزواجه) أي طلب منهن الاذن (أن يعرض) بضم التحتية وفتح الميم وتشديد الراء (في بيتي فاذن) رضى الله عنهن (له) عليه الصلاة والسلام الحديث وذكره هنا مختصرا وساقه مطولا في الصلاة ومطابقة لما ترجمه هنا في قولها في بيتي حيث أسندت البيت إلى نفسها ووجه ذلك أن سكن أزواجه عليه الصلاة والسلام في بيوتهم من الخصاص فكم استحققن النفقة لحسن استحقاقهن السكنى ما بقين فتنبه المؤلف على أن هذه النسبة تحقق دوام استحقاقهن السكنى البيوت ما بقين * وبه قال (حدثنا ابن أبي حريم) سعيد بن الحكم الجعفي المصري قال (حدثنا نافع) هو ابن يزيد المصري قال (سمعت ابن أبي مليكة) عبد الله بن عبيد الله (قال قالت عائشة رضى الله عن أنوف النبي صلى الله عليه وسلم في بيتي) هذا موضع الترجمة (وفي) يوم (توبتي) أي على حساب الدور الذي كان قبل المرض (وبين بحري) بفتح السين وسكون الحاء المهملة ثني أو باطن حاقومي (وبحري) بأنون المقموعة وسكون الحاء المهملة صدرى يعني أنه عليه الصلاة والسلام توفى وهو متمدد إلى صدرها وما يحاذي صدرها منه (وجمع الله بين ربي وربيته) أي في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة (قالت دخل)

تظنيت والأصل تظننت واختلفوا في معنى ليسك واشتقاقها فقبل معناها التجاهى وقصدى اليك مأخوذة من قولهم داري تلب دارك أي

لبنيك اللهم لبنيك لبنيك لا شريك لك لبنيك (١٩٨) ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال وكان عبد الله بن عمر يزيد

فيه لبنيك لبنيك وسعديك والخير
بيدك لبنيك والرغبة اليك والعمل
لواجهها وقيل معناها محبتي لك
ماخوذ من قوله هم امرأة لينة اذا
كانت محبة لولدها عاطفة عليه وقيل
معناها الاخلاص لك ماخوذ من
قوله هم حب لباب اذا كان خالصة
محضاً ومن ذلك باب الطعام ولبابه
وقيل معناها انا مقيم على طاعتك
واجابك ماخوذ من قوله هم لب
الرجل بالمكان وألب اذا أقام فيه
ولزمه قال ابن الأباري وبه قال
الخليل قال القاضي قيل هذه
الاجابة لقوله تعالى لابراهيم صلى
الله عليه وسلم وأذن في الناس بالحج
وقال ابراهيم الحربي في معنى لبنيك
أي قربانك وطاعة والالباب القرب
وقال أبو نصر معناه انا ملب بين يديك
أي خاضع هذا آخر كلام القاضي
(قوله لبنيك ان الحمد والنعمة لك)
يروي بكسر الهمزة من ان وفتحها
وجهان مشهوران لاهل الحديث
وأهل اللغة قال الجمهور الكسر
أجود قال الخطابي الفتح رواية
العامة وقال ثعلب الاختيار الكسر
وهو الاجود في المعنى من الفتح لان
من كسر جعل معناه ان الحمد
والنعمة لك على كل حال ومن فتح
قال معناه لبنيك لهذا السبب (قوله
والنعمة لك) المشهور فيه نصب
النعمة قال القاضي ويجوز رفعها
على الابتداء ويكون الخبر محذوفاً
قال ابن الأباري وان شئت جعلت
خبران محذوفات تقديره ان الحمد لك
والنعمة مستقرة لك (قوله
وسعديك) قال القاضي اعرجها
وتثنيها كما سبق في لبنيك ومعناه
مساعدة لطاعتك بعدم مساعدة

أخي (عبد الرحمن) بن أبي بكر حجرى (سوالك) بيان لجمع الله تعالى بين ريق النبي صلى الله عليه
وسلم وريقها (فضعف النبي صلى الله عليه وسلم عنه فأخذته فضغته) بأسنانى وأينته (ثم سنننه)
بنون مفتوحة فأخرى ساكنة أى سؤكته عليه الصلاة والسلام (به) وبه قال (حدثنا سعيد بن
عقير) نسبه لجدّه واسم أبيه كثير بالمثناة (قال حدثني) بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال
حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن خالد بن ابن شهاب) الزهري (عن علي بن حسين) زين العابدين
(أن صفية) بنت حي رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته) أنها جاءت رسول الله
صلى الله عليه وسلم حال كونها (تزره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان)
الوافي وهو معتكف للعال (ثم قامت تنقلب) أى ترد إلى منزلها (فقام معها رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى اذا بلغ قرياً من باب المسجد عند باب أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مر بها
رجلان من الانصار) قيل هما أسيد بن حضير وعباد بن بشر (فسلم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم نفذا) بنون ففاء فذال مجمعة مفتوحة أى مضيا وتجاوزا (فقال لهما رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسلكما) بكسر الراء وسكون السين المهملة أى امشي يا علي هتفك فليس شئ
تكرهانه (قالا سبحان الله يا رسول الله) أى تنزه الله عن أن يكون رسوله عليه الصلاة والسلام
متهماً بما لا ينبغي أو كناية عن التعجب من هذا القول (وكبر عليه ما ذلك) بضم الموحدة أى شق
عليهما ما قاله عليه الصلاة والسلام (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) سقط لكشيمى
والجوى قوله رسول الله الخ (ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم) أى يكبلغ الدم ووجه
الشبه شدة الاتصال وهو كناية عن الوسوسة (وإني خشيت أن يقذف) الشيطان (في قلوبكم شيأ)
من السوء قال امامنا الشافعي خاف عليهم الكفر ان ظنا به تهمة فبادر الى اعلامهم ما نصيحة
لهم اقبل أن يقذف الشيطان في قلوبهم ما شيئاً لمكان به وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر)
القرشي الخزاعي قال (حدثنا أنس بن عياض) أبو حمزة الليثي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (عن محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء المهملة وتشديد
الموحدة (عن) ٤٤ (واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما) أنه (قال ارتقيت) أى
صعدت (فوق بيت حفصة) وفي باب التبر في البيوت من الطهارة فوق ظهر بيت حفصة (قرأت
النبي صلى الله عليه وسلم) حال كونه (يقضى حاجته) وحال كونه (مستدبر القبلة) مستقبلاً
الشام) ومطابقة للترجمة في قوله بيت حفصة وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) الخزاعي قال
(حدثنا أنس بن عياض) الليثي (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (أن عائشة رضى
الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها) أى
من بيت عائشة وهذا موضع الترجمة وكان القياس أن تقول من حجرى لكن من باب التجريد
كانت جردت واحدة من النساء وأثبتت لها حجرة وأخبرت بما أخبرت به * وسبق الحديث في باب
وقت العصر من الصلاة وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جويرية)
بضم الجيم وفتح الواو مخففة ماضية عن ابن أسماء الضبعي البصري (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد
الله) أى ابن عمر (رضي الله عنه) وعن أبيه أنه (قال قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً فإشار
مخومسكن عائشة) أى بيتها (فقال ههنا) أى جانب الشرق (الفئة ثلاثاً من حيث يطلع قرن
الشيطان) وهو طرف رأسه أى حيث يذرى رأسه الى الشمس وبه قال (حدثنا عبد الله بن
يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام الاعظم (عن عبد الله بن أبي بكر) أى ابن
محمد بن عمرو بن حزم الانصاري (عن عمرة ابنة) ولائي ذريفت (عبد الرحمن) بن سعد بن زرارة

(قوله والخير بيدك) أى الخير كله يد الله تعالى ومن فضله (قوله والرغبة اليك والعمل) قال القاضي قال الانصارية

عبد الله وحزق بن عبد الله عن
عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان اذا استوت به
راحته قائما عند مسجد ذي الحليفة
أهل فقال لبيك اللهم لبيك
لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة
لك والملائكة لبيك لك قالوا وكان
عبد الله بن عمر يقول هذه تلبية
رسول الله صلى عليه وسلم قال قال
نافع كان عبد الله بن يدمع هذا لبيك
لبيك لبيك وسعديك والخير بيدك
لبيك والارغاء اليك والعمل
* وحديثنا محمد بن مني حديثنا يحيى
يعني ابن سعيد عن عبد الله أخبرني
نافع عن ابن عمر قال تلقفت التلبية
من في رسول الله صلى الله عليه وسلم
فذكر بمنى حديثهم * وحديثي
حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب
أخبرني يونس عن ابن شهاب قال

الانصارية (أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان عندها في بيتها (وانها سمعت صوت انسان) لم يعرف الحافظ بن حجر اسمه (يستأذن في بيت
حفصة) بنت عمر المؤمنين والجملة في محل حرفة لانسان قالت عائشة (فقلت يا رسول الله هذا
رجل يستأذن في بيتك) ولابن عساكر في بيت حفصة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراه
بضم الهمزة أى أظنه (فلا نالهم) أى عن عم) حفصة من الرضاعة) ولم يسم ثم قال عليه الصلاة
والسلام (الرضاعة) بفتح الراء (تحرّم ما تحرّم الولادة) بتشديد الراء المكسورة بعد ضم أول الفعل
فيه ما ولا يذم ما يحرم من الولادة بفتح أوله وسكون الحاء المهملة وضم الراء مخففة وزيادة من
الخبرة أى مثل ما يحرم منها فهو على حذف مضاف * وهذا الحديث قد سبق في باب الشهادة على
الانساب والرضاع (باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر الدال وسكون
الراء (وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم يذكر قسمته) أى
على سبيل قسمة الصدقات ويذكر بضم التحتية وفتح الكاف ولا يذم ما لم تذكر باسقاط
من وتذكر بالفوقية بدل التحتية وكذا للكشمية لكن بالتحسية بدل الفوقية (ومن
شعره) بفتح العين (ونعله) بسكونها (وأيتهم ما يبرك) بفتح الميم التحتية والموحدة والراء المشددة
ولا يذم عن الجوى والمستقى مما يبرك بزيادة فوقية بعد التحتية من باب انتقاع من البركة
وحذف العائد له وبه وقال الحافظ بن حجر ولا يذم عن شيخه يعني الجوى والمستقى شرك
بالشين المعجمة من الشركة قال الباجي وهو ظاهر اقوله قبله مما لم يذكر قسمته وله عن الكشمية
مما يبرك فيه (أصحابه) فزاد لفظه فيه (وغيرهم بعد وفاته) * وبه قال (حديثنا محمد بن
عبد الله) هو ابن المنى بن عبد الله (الانصارى) البصرى (قال حريش) بالافراد ولا يذم
حديثنا (أبى) عبد الله (عن عمالة) بضم المثناة وبعين بينهما ما ألف ابن عبد الله بن أنس
قاضي البصرة (عن) جده (أنس) ولا يذم حديثنا أنس (ان أبابكر) الصديق (رضى الله عنه
لما استخلف) بضم الفوقية مبنيا للمفعول (بعثته الى البحرين) ثمانية مائة رجل بالضم مشهورين
البصرة وعمان وكان الاصل أن يقول بعثني لكنه من باب الالتفات من الغائب الى الحاضر
(وكتب له هذا الكتاب) أى كتاب فريضة الصدقة السابق ذكره في باب زكاة الغنم ولشهرته عندهم
أطلق وأشار اليه بقوله هذا الكتاب ولنظفه في الباب المذكور ان أبابكر كتب له هذا الكتاب لما
وجهه الى البحرين بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بهم ارسوله فن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن
سئل فوقها فلا يعط في أربع وعشرين من الابل فسادونها من الغنم في كل خمس شاة الحديث
بطوله مما يخرج سياقه كله عن غرض الاختصار لاسيما وليس المراد الا قوله (وختمه) أى وختم
أبو بكر الكتاب المذكور (بخاتم النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط قوله بخاتم النبي الخ للحموى
والمستقى (وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر) وزاد في الباب ان
هذا الخاتم كان في يدي أبي بكر وفي يد عمر بعده وأنه سقط من يد عثمان وهو جالس على بئر أبي ريس
* وبه قال (حديثي) بالافراد ولا يذم حديثنا (عبد الله بن محمد) هو ابن أبي شبة قال (حديثنا محمد
ابن عبد الله) مكبرا (الأسدي) بفتح الهمزة والسین المهملة أبو أحمد الزبيري الكوفي قال (حديثنا
عيسى بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وضم السين المهملة وسكون الهاء الجشمية بضم الجيم وفتح الشين المعجمة
البصرى نزى الكوفة (قال أخرج لنا أنس) هو ابن مالك (نعلم جرداوين) بفتح الجيم
وسكون الراء ثمانية جردا موث الا جرداى خلقين بحيث لم يبق عليهما شعر ولا يذم ولا يذم
جرداوين بالثناة الفوقية بعد الواو وقبل التحتية والقياس الاول كجرادوين (الهما) ولا يذم

فان سالم بن عبد الله بن عمر اخبرني عن أبيه (٣٠٠) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا يقول لبيك

عن الكشمي لها (قبالان) بكسر القاف تشبة قبالة وهو زمام النعل وهو السير الذي يكون بين الاصبعين قال ابن طهمان (حدثني ثابت البناني) بضم الموحدة (بعد) أي بعد أن كان أنس أخرجه ابن النعلين (عن أنس) أنهم انعموا على النبي صلى الله عليه وسلم وكانه رأى النعلين مع أنس ولم يعلم أنهم انعموا عليه الصلاة والسلام فحدثه بذلك ثابت عن أنس * وهذا الحديث يأتي أن شاء الله تعالى في اللباس * وبه قال (حدثنا) وغير أبي ذر (حدثني) (محمد بن بشر) بالموحدة المنقولة والشين المعجمة المشددة العبدى البصرى الملقب بذي الدار قال (حدثنا عبد الوهاب) بن عبد المجيد النقي قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن حميد بن هلال) العدوي أبي نصر البصري ولا يذر من غير اليونانية حدثنا حميد بن هلال (عن أبي بردة) بن أبي موسى الأشعري أنه (قال) أخرجت النعناعا تشبه رضى الله عنها كساء من صوف (ملبدا) مرة (وقالت في هذا نزاع) بضم النون وكسر الزاي (روح النبي صلى الله عليه وسلم) وكان لبسه عليه الصلاة والسلام له نواضع أو اقناعات أو قصد إذ كان يلبس ما وجد * وهذا الحديث أخرجه في اللباس أيضا وكذا مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه (وزاد سليمان) هو ابن المغيرة القيسي البصري (عن حميد بن أبي بردة) على رواية أيوب عن حميد بن هلال عن أبي بردة عما وصله مسلم عن سليمان بن فروخ عن سليمان بن المغيرة (قال) أخرجت النعناعا تشبه أزارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التي يدعونها بالنعناعا القتيبة ولا يذر تدعونها ولمسلم التي يسمونها (الملبدة) بضم الميم وفتح اللام والموحدة المشددة * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة العتكي المروزي (عن أبي حمزة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون الشكري ٢ (عن عاصم) هو ابن سليمان الاحول (عن ابن سيرين) محمد (عن أنس بن مالك) رضى الله عنه أن قدح النبي صلى الله عليه وسلم انكسر فالتخذ مكان الشعب (بفتح الشين المعجمة أى الشدع والشق) سلسلة من فضة (وفاعل) التخذ أنس أو النبي صلى الله عليه وسلم وجزم بالاول بعضهم لقوله في رواية جعلت مكان الشعب سلسلة قال في الفتح ولا حجة فيه لاحتمال أن يكون جعلت بضم الجيم على البناء المعجول فرجع الى الاحتمال لابهام الجاعل ولا يذرفا فالتخذ مبنيا للمفعول سلسلة بالرفع ناسبا عن الفاعل (قال عاصم) الاحول رأيت (القدح) المذكور (وشرب فيه) أى تبرك به عليه الصلاة والسلام * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاثرية * وبه قال (حدثنا سعيد بن محمد) أبو عبد الله (الخرى) بفتح الجيم وسكون الراء الكوفي قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم (أن الوليد بن كثير) بالمنة المحزوى (حدثه عن محمد بن عروب) حلحله (بفتح العين وسكون الميم وحلحله بفتح الحاء من المهملة وسكون اللام الاولى (الدولى) بدل مهملة مضمومة فهمزة مفتوحة ولا يذرع الكشمي الديلى بكسر الدال وسكون القمية من غيرهمز وصوت به عياض (حدثه أن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (حدثه أن عبيد بن حسن) هوزين العابدين (حدثه أنهم حين قدموا المدينة) النبوية (من عذرين يدين معاوية مقتل) أبيه (حسين بن علي رضى الله عنه) في عاشوراء سنة احدى وستين (لقية المسور بن محزمة) بكسر الميم وسكون السين المهملة ومحزمة بفتحها وسكون الخاء المعجمة ولهما محزمة (فقال له) أى قال المسور لزين العابدين (هل لك الى من حاجة تأمرني بها) قال زين العابدين (فقات له لا فقال) (المسور) (فهل أنت معطى) بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء المهملة وتشدديد القمية أى هل أنت معطى (سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم) اياي ولعل هذا السيف ذو الفقار وفي امرأة الزمان أنه عليه الصلاة والسلام وهبه لعل قبل موته ثم انتقل الى آل وأراد المسور بذلك صيانة سيف

الله ثم لبيك لبيك لأشريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لأشريك لك لا يزيد على هؤلاء الكلمات وان عبد الله بن عمر كان يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركع بذي الحليفة ركعتين ثم اذا استوت به الناقة قائما عند مسجد ذي الحليفة أهل بهؤلاء الكلمات وكان عبد الله بن عمر يقول كان عمر بن الخطاب يهل بالهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هؤلاء الكلمات ويقول لبيك اللهم لبيك لبيك وسعديك والخير في يدك لبيك والرغبة اليك والعمل * وحدثني عباس بن عبد العظيم العنبري حدثنا النضر بن محمد اليماني حدثنا عكرمة يعني ابن عمار حدثنا ابو زميل عن ابن عباس قال كان المشركون يقولون لبيك لأشريك لك قال

صاح ومنه قوله تعالى وما أهل به لغير الله أى رفع الصوت عند ذبحه بغير ذكرا لله تعالى ومضى الهلال هلالا لرفعهم الصوت عند رؤيته (قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل ملبدا) فيه استحباب تلبيد الرأس قبل الاحرام وقد نص عليه الشافعي وأصحابه وهو موافق للحديث الآخر في الذي خر عن غيره فإنه يبعث يوم القيامة ملبدا قال العلماء التلبيد ضد ضرب الرأس بالصمغ أو الخطمي وشبههما كما بضم الشعر ويلزق بعضه ببعض ويعنه التمعط والقمل فيستحب لكونه أرفق به (قوله كان المشركون يقولون لبيك لأشريك لك قال) قوله الشكري كذا بخطه

فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلكم قد قد فيقولون الاشرى كما هو لك (٢٠١) ومالك يقولون هذا وهم بطوفون بالبيت

فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلكم قد قد فيقولون الاشرى كما هو لك ومالك يقولون هذا وهم بطوفون بالبيت) فتدله صلى الله عليه وسلم قد قد قال القاضي روى باسكان الدال وكسر هاء مع التنوين ومعناه كفاكم هذا الكلام فاقصر واعلم ولا تريدوا وهنا انتهى كلام النبي صلى الله عليه وسلم ثم عاد الراوي الى حكاية كلام المشركين فقال الاشرى كما هو لك الخ معناه انهم كانوا يقولون هذه الجملة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اقصر واعلم قولكم ليكن لاشريك لك والله أعلم * وأما حكم التلبية فأجمع المسلمون على انها مشروعة ثم اختلفوا في ايجابها فقال الشافعي وآخرون هي سنة ليست بشرط لصحة الحج ولا بواجبة فلو تركها صحت حجه ولادع عليه لكن فاته الفضيلة وقال بعض أصحابنا هي واجبة تجزئ بالدم ويصح الحج بدونها وقال بعض أصحابنا هي شرط لصحة الاحرام قال ولا يصح الاحرام ولا الحج الا بها والعصم من مذهبي ما قدمناه عن الشافعي رحمه الله وقال مالك رحمه الله ليست بواجبة ولا كن لو تركها لم يفسد دم وصح حجه قال الشافعي ومالك ينعقد الحج بالنية بالقاب من غير لفظ كما ينعقد الصوم بالنية فقط وقال أبو حنيفة لا ينعقد الا بانضمام التلبية أو سوق الهدى الى النسبة قال أبو حنيفة ويجزئ عن التلبية ما في معناها من التسبيح والتلليل وسائر الازكار كما قال هو ان التسبيح وغيره يجزئ في الاحرام بالصلاة عن التكبير والله أعلم قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا يأخذ من لا يعرف قدره كما قال (فأني أخاف أن يغلبك القوم عليه) أي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء (وأي والله لئن أعطيتني لا يخلص) يضم حرف المضارعة وفتح اللام مني لله فعول أي لا يصل السيف (اليهم) ولا بن عساكر اليه أي لا يصل الى السيف أحد (أبدا حتى تبلغ نفسي) يضم القومية وفتح اللام أي تقبض روي (ان علي بن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل) جويرة تصغير جارية أو جميلة يفتح الجيم (علي فاطمة عليها السلام فسمعت) يسكون العين (رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا أو ما يوسم تحتهم) ولا بن ذر عن الجوى والسكنم بنى المحتم (فقال) عليه الصلاة والسلام (ان فاطمة مني) أي بضعة مني (وأنا أخوف أن تفتن في دينها) بسبب الغيرة وقوله تفتن يضم أوله وفتح ثالته (نذكر) عليه الصلاة والسلام (صهره من بنى عبد شمس) وأراد به العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكان زوج ابنته زينب قبل البعثة (فأثنى عليه) خيرا (في مصاهرة اباه) قال حدثني (فصدقي) بتخفيف الدال في حديثه (ووعدي) أي أن يرسل الى زينب (توفى لي) بما وعدني ولا بن ذر عن الجوى والمستلي فوقاني بالنون بدل اللام (وأنى لست أحرّم حلالا ولا أحل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت عدو الله أبدا) فيه إشارة الى إباحة نكاح بنت أبي جهل لمي رضي الله عنه ولكن نهي عن الجمع بينها وبين ابنته فاطمة رضي الله عنها لان ذلك يؤذيها وأذاها يؤذيها صلى الله عليه وسلم وخوف الفتنة عليها بسبب الغيرة فيكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت نبي الله عليه الصلاة والسلام وبنت عدو الله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الفضائل ويأتي ان شاء الله تعالى في النكاح * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) قال (حدثنا سفيان بن عيينة) عن محمد بن سوقة) يضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف أبي بكر الكوفي الثقة العابد (عن منذر) يضم الميم وسكون النون وكسر الدال المججمة ابن يعلى الثوري الكوفي (عن ابن الحنفية) محمد بن علي بن أبي طالب أنه (قال لو كان علي رضي الله عنه ذا كرا عثمان) أي ابن عفان (رضي الله عنه) وروي ابن أبي شيبة من وجه آخر عن محمد بن سوقة حدثني منذر قال كان عند ابن الحنفية فقال لبعض القوم من عثمان فقال له فقلنا له أكان أبوك يسب عثمان فقال لو كان ذا كرا عثمان أي بسوء كما زاده الاسماعيلي وجواب لقوله (ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان) عمله على الزكاة ولم يقف الحافظ بن حجر على تعيين الشاكي ولا المشكوك (فقال لي علي أذهب الى عثمان فأخبره أنها) أي العجيفة التي أرسل بها الى عثمان (صدقة رسول الله) أي مكتوب فيها مصارف صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسعا نك يعملون فيها) أي بما فيها ولا بن ذر يعملوا بحذف النون ولا بن عساكر وأبي ذر يبادل فيها أي به هذه العجيفة قال ابن الحنفية (فأثبتهم فقال أغنها) بقطع الهمزة المفتوحة وسكون الغين المججمة وكسر النون أي اصرفها (عنا) وانما رد هالانه كان عنده نظيرها (فأثبت بها عليا فأخبرته فقال) ضعها حيث أخذتها قال (ولا بن ذر قال) (الحيدى) عبد الله بن الزبير شيخ المؤلف (حدثنا سفيان) ابن عيينة قال (حدثنا محمد بن سوقة قال سمعت منذرا الثوري عن ابن الحنفية قال أرسلني أبي) علي بن أبي طالب (أخذ هذا الكتاب فذهب به الى عثمان فان فيه أمر النبي صلى الله عليه وسلم في الصدقة) ولا بن ذر عن الكشي مني بالصدقة بالموحدة بدل في وأراد المؤلف بيان تصرف سفيان بالتحديث ومحمد بن سوقة بسماعه من منذر * وقد ترجم المؤلف لاشياء ذكر بعضها دون بعض فما ذكره ولم يخرج له حديثا الدرر ويحتمل أنه أراد أن يكتب حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم توفى ودرعه مرفوعة فلم يتفق له ذلك وقد سبق في البيوع ومن ذلك العصا وله قصيدة كتابة

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على (٢٠٢) مالك عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله أنه سمع أبا عبد الله يقول يداؤكم هذه التي

تكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمن عند المسجد يعني ذا الحليفة

بصوتها ويستحب الاكثر منها لاسيما عند تغير الاحوال كاقبال الليل والنهار والصعود والهبوط واجتماع الرفاق والقيام والقعود والركوب والتزول وأدبار الصلوات وفي المساجد كلها والاصح انه لا بابي في الطواف والسعي لان لهما أذكارا مخصوصة ويستحب ان يكرر التلبية كل مرة ثلاث مرات فأكثروا اليها ولا يقطعها بكلام فان سلم عليه انسان رد السلام باللفظ ويكره السلام عليه في هذه الحال وإذا لم يرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل الله تعالى ما شاء لنفسه وإن أحببه وللمسلمين وافضله سؤال الرضوان والجنة والاستعاذة من النار وإذا رأى شيئا يجهجه قال لم يكن ان العيش عيش الآخرة ولا تزال التلبية مستحبة للحاج حتى يشرع في رمي جمرة العقبة يوم الترواويطوف طواف الافاضة ان قدمه عليها أو الحلق عند من يقول الحلق نسك وهو الصحيح وتستحب للمعتمر حتى يشرع في الطواف وتستحب التلبية للمعتمر مطلقا سواء الرجل والمرأة والمحدث والجنب والحائض لقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها اصنعي ما يصنع الحاج غير ان لا تطوفي

باب أمر أهل المدينة بالاحرام من عند مسجد ذي الحليفة *

(قوله عن ابن عمر قال يداؤكم هذه التي

حدثنا ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كن يستلم الركن معجم وقدمض في الحج ومن ذلك الشعر وفيه حديث أنس السابق في الطهارة في قول ابن سيرين عندنا شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم وذكره للقدح يدل على ما عدا من آتيته صلى الله عليه وسلم ﴿باب الدليل على أن الخس من الغنمة﴾ (لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي ما ينزل به من المهمات والحوادث (والمساكين) أي لاجلهم (و) لاجل (الانذار النبي صلى الله عليه وسلم أهل الصفة) نصب مقول المصدر المضاف لقوله (والارامل) عطف على أهل الصفة جمع أرملة الرجل الذي لا امرأة له والارملة المرأة التي لا زوج لها (حين سألته) عليه الصلاة والسلام فنته (فاطمة) الزهراء (وشكت اليه الطعن) أي شدة ما تنقاسيه منه ولا يكتمه بيني الطعن بكسر الحاء ثم تحية ساكنة بعدها (و) شدة مقابلة (الرحى أن يتخذهما) بضم الياء من الاخداع اي يعطيها خادما (من السبي) الذي حضر عنده (فوكها) بتخفيف الكاف أي فوض أمرها (إلى الله) * وبه قال (حدثنا عبد الرحمن بن الحجاج قال (أخبرني) بالافراد (الحكم) ابن عتيبة (قال سمعت ابن أبي ليلى) عبد الرحمن (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (علي) هو ابن أبي طالب رضي الله عنه (أن فاطمة عليها السلام اشتكت ما أتاني من الرحي مما طعن) وفي مسلم ما أتاني من الرحي في يدها (فبلغها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبي) بضم الهمزة قال ابن الاثير السبي النهب وأخذ الناس عبيدا (فأنته تسأله خادما) عبدا أو جارية (فلم يوافق) أي تصادفه ولم يجتمع به ولمسلم فلم يجده فلقيت عائشة (فذكرت لعائشة فخاف النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك عائشة لعفاننا) عليه السلام (و) الحال أنا (قد دخلنا) ولا يذرا خبرنا (مضاجعنا) فذهبتا لنقوم (أي لأن نقوم) (فقال علي مكانكما) أي الزمنا ولمسلم فقعدينا (حتى وجدت برد قدميه) بالتثنية ولا يذرا خبرنا (علي صدرى) وحتى غايه لمقدراى دخل عليه السلام في مضجعنا حتى (فقال ألا أدلكما على خير مما سألتكما) ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميين سألتماي وأسند الضمير اليهما والسائل انما هو فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاه (إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا الله اربعا وثلاثين وأحدا ثلاثا وثلاثين وسبعائلا ثاوثلاثين) بكسر الموحدة في الموضعين وفتح الميم (فان) ثواب (ذلك) في الآخرة (خير لكما مما سألتكما) من فائدة الخادم خدمة الطعن ونحوه ولا بن عساكر روى في ذر عن الكشميين سألتما يجذف الضمير فان قلت لا مطابقة بين الترجمة والحديث لانه لم يذكر فيه أهل الصفة ولا الارامل اجيب بانه أشار بذلك الى ما ورد في بعض طرق الحديث كعادته فعند الامام احمد من وجه آخر عن علي في هذه القصة مطولا وفيه والله لا أعطيكم وأدع أهل الصفة تطوي بطونهم من الجوع لا أجدهم أنفق عليهم ولكني أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم اه * وحديث الباب أخرجه أيضا في فضائل علي وفي النقات والدعوات ومسلم في الدعوات ﴿باب﴾ (بمعنى) (قول الله تعالى) ولا يذروا بن عساكر عز وجل بدل قوله تعالى (فان الله خسه) مبتدأ خبره محذوف أي ثبت لله خسه والجهور على أن ذكر الله للتعظيم كافي قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وان المراد قسم الخس على الخمسة المعطوفين (ولارسل) اللام للملك فله عليه السلام خمس الخس من الغنمة سواء حضر القتال أم لم يحضر وقال البخاري (يعني للرسول قسم ذلك) فقط لانه لا ملك وانما خص بنسبة الخس اليه إشارة الى أنه ليس للغانين فيه حتى بل هو موقوف الى رأيه وكذلك الى الامام بعده وذهب أبو العالية الى ظاهر الآية فقال يقسم ستة أقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روى أنه عليه السلام كان

يأخذ التي تكذبون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمن عند المسجد يعني ذا الحليفة يأخذ

* وحدنا ه قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن ابي اسحق عن موسى بن (٢٠٣) عقبه عن سالم قال كان ابن عمر اذا قيل له

الاحرام من البيداء قال البيداء التي تكذبون فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند الشجرة حين قام به بعير

وفي الرواية الاخرى ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عند الشجرة حين قام به بعيره قال العلماء هذه البيداء هي الشرف الذي قد امدى الحليفة الى جهة مكة وهي بقرب ذي الحليفة وسميت بيداء لانه ليس فيها بناء ولا أثر وكل مفازة تسمى بيداء وما هنا فالمراد بالبيداء ما ذكرناه وقوله تكذبون فيها أي تقولون انه صلى الله عليه وسلم أحرم منها ولم يحرم منها وانما أحرم قبلها من عند مسجد ذي الحليفة ومن عند الشجرة التي كانت هناك وكانت عند المسجد وسميها ابن عمر كاذبين لانهم أخبروا بالشيء على خلاف ما هو وقد سبق في أول هذا الشرح في مقدمة صحيح مسلم أن الكذب عند أهل السنة هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو سواء نعمه أم غاط فيه أم سها وقالت المعتزلة يشترط فيه العمدية وعندنا ان العمدية شرط لكونه انما لا يكون يسمى كذبا فقول ابن عمر جار على قاعدتنا وفيه انه لا بأس باطلاق هذه اللفظة وفيه دلالة على ان ميقات أهل المدينة من عند مسجد ذي الحليفة ولا يجوز لهم تأخير الاحرام الى البيداء وبهذا قال جميع العلماء وفيه ان الاحرام من الميقات أفضل من ديرة أهله لانه صلى الله عليه وسلم ترك الاحرام من مسجده مع كمال شرفه فان قيل

ياخذونه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل مضموم الى سهم الرسول وسقط قوله وللرسول لغير ابي ذر واستدل البخاري لما ذهب اليه بقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا قاسم وهذا طرف من حديث ابي هريرة الا ان شاء الله تعالى في هذا الباب (وفي حديث معاوية السابق في العلم انما أنا خازن والله يعطي) وذكره موصولا في الاعتصام بهذا اللفظ * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سليمان) بن مهران الاعشى (ومنصور) هو ابن المعتمر (وقنادة) بن دعامة (انهم) هو اسام بن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) انه قال ولد لرجل سامن الانصار غلام اسم الرجل أنس بن فضالة الانصاري (فاراد أن يسميه محمدا قال شعبة) بن الحجاج (في حديث منصور) هو ابن المعتمر (ان الانصاري) يعني أنس بن فضالة (قال جلته) يعني ولده (على عنق فاتي به النبي صلى الله عليه وسلم) وقال شعبة ايضا (وفي حديث سليمان) الاعشى (ولده) اي لانس المذكور (غلام فاراد ان يسميه محمدا قال) عليه السلام (سموا) بفتح السين وضم الميم المشددة (باسمي) فيه الاذن في التسمية باسمه للبركة الموجودة ولما فيه من القائل الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا وفيه احاديث جمعها بعضهم في جزء رويته (ولا تكونوا) بفتح اوله وثانيه والنون المشددة وأصله تكنوا واخذت احدي التامين (بكنتي) ابي القاسم (فاتي انما جعلت قاسما أقسم بينكم) أي اموال الموارث والغنائم وغيره اعن الله وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وحينئذ فيمتنع التكني بذلك مطاقا وهذا مذهب أهل الظاهر وعن مالك يباح مطلقا لان هذا كان في زمن الرسول لا لتباس بكنتيه صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير النهي للتنزيه والادب لا للتحريم وقال آخرون النهي مخصوص بعن اسمه محمد أو واحدا ولا بأس بالكنته وحدها (وقال حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي فيمار وادهم موصولا (بعنت قاسما أقسم بينكم) وانما قال عليه السلام ذلك تطييبا لنفوسهم لمفاضلته في العطاء (قال) ولا ي ذرو قال (عرو) بفتح العين ابن مرزوق شيخ المواثف مما وصله ابو نعيم في مستخرج (اخبرنا شعبة) ابن الحجاج (عن قنادة) بن دعامة انه قال (سمعت اساما) هو ابن ابي الجعد (عن جابر) رضي الله عنه انه قال (اراد) اي الانصاري (ان يسميه القاسم) اي اراد الانصاري أن يسمي ولده القاسم ومن لازم تسميته به أن يكون ابوه ابا القاسم فيكون مكنتي بكنته صلى الله عليه وسلم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم سموا) بفتح الميم وضم الميم ولا ي ذر سموا بزيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي) ولا تكتنوا بفتح الفوقيتين بينهما كاف ساكنة ولا ين عسا كروا ي ذر عن الكشميين ولا تكتنوا بفتح الكاف والنون المشددة أصله تكتنوا واخذت احدي التامين (بكنتي) وهذا الحديث اخرجاه ايضا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي الادب ومسلم في الاستئذان * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البجلي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعشى) سليمان بن مهران (عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري) رضي الله عنهما انه (قال ولد لرجل منا) اسمه أنس بن فضالة (غلام فسماه القاسم فقالت الانصار لا تكتنك) بفتح النون الاولى وكسر الثانية بينهما كاف ساكنة آخره كاف قبلها تحتية ساكنة ولا ي ذر عن الكشميين تكتنك بخذف التحتية (ابا القاسم) ولا تسمى عينا بضم النون الاولى وسكون الثانية وكسر العين المهملة ورفع الميم ولا ي ذر عن الكشميين ولا تسمى بالجزم أي لا تكرمك ولا تفرعك لذلك (فاتي) الانصاري (النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته القاسم فقالت الانصار لا تكتنك)

انما أحرم من الميقات لبيان الجواز قلنا هذا غلط لوجهين أحدهما أن البيان قد حصل بالأحاديث الصحيحة في بيان المواقيت والثاني

وحدشته يحيى بن يحيى قال قرأت (٢٠٤) على مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبيد بن جريح أنه قال لعبد الله بن

عمر بن أبي عبد الرحمن رأيتك تصنع أربعاً لم أر أحداً من أصحابك يصنعها قال ما هن يا ابن جريح قال رأيتك لاتمس من الأركان الأليمانية ورأيتك تلبس النعال السبئية ورأيتك تصعب بالصخرة ورأيتك إذا أن فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم اغيابهم على بيان الجواز في شيء يتكرر فعله كثيراً في فعله أو مرات على الوجه الخاطئ لبيان الجواز ويواظب غالباً على فعله على أكمل وجوهه وذلك كالوضوء مرة ومرتين وثلاثاً ما كانه ثابت والكثير أنه صلى الله عليه وسلم توضع ثلاثاً ثلاثاً أو أحياناً بالتحج فلم يتكرر وانما جرى منه صلى الله عليه وسلم مرة واحدة فلا يفعله الأعلى أكمل وجوهه والله أعلم (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركع بنى الخليفة ركعتين ثم إذا استوت به الناقاة قائمة عند مسجد ذي الخليفة أهل) فيه استعجاب صلاة الركعتين عند ارادة الاحرام ويصلح ما قبل الاحرام ويكونان نافله هذا مذهبا ومذهب العلماء كافة الاما حكاها القاضي وغيره عن الحسن البصري انه استحب كونها بعد صلاة فرض قال لانه روى ان هاتين الركعتين كانتا صلاة الصبح والصواب ما قاله الجمهور وهو ظاهر الحديث قال أصحابنا وغيرهم من العلماء وهذه الصلاة سنة لوتر كهافتها الفضيلة ولاثم عليه ولادم قال أصحابنا فان كان احرامه في وقت من الاوقات المنهي فيها عن الصلاة لم يصلها هذا هو المشهور وفيه وجه لبعض أصحابنا انه يصلح ما فيه لان سيدهما

يفتح الزون الاولى وسكون الكاف وبعد النون المكسورة تحته ساكنة ولا يذر عن الكشمهني نكثت بحذف التحمية (أيا القاسم ولا تسمك عينا) ولا يذر عن الكشمهني ولا تسمك بالحزم (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أحسب الانصار سموا) بالسنيين المفتوحة وضم الميم ولا يذر عن زيادة فاقبل السنين وله أيضا تسموا بزيادة فوقية مفتوحة وفتح الميم (باسمي ولا نسكنوا بكنيتي) يفتح التاء والكاف والنون المشددة ولا يذر ولا تكتنوا بسكون الكاف بعدها فوقية والنون محففة (فانما أنا قاسم) بين البخاري رحمه الله تعالى الاختلاف على شعبة هل أراد الانصاري أن يسمى ابنه محمداً أو القاسم وأشار الى ترجيح انه اراد أن يسميه القاسم بطريق الثوري هذه ويقوى ذلك انه لم يقع الانكار من الانصار عليه الا حيث لازم من تسميته ولده القاسم ان يصير هو أبا القاسم كما مر وبه قال (حدثنا حبان بن موسى) بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة المروزي وسقط ابن موسى لغير أبي ذر قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي) (عن يونس) بن يزيد الأيلي (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) بضم الحاء مصغرا ابن عوف أحد العشرة المبشرة القرشي الزهري (أنه سمع معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه) (قال) ولا يذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيراً بالتسكير في سباق الشرط فيم إى من يرد الله به جميع الخيرات (يقفه في الدين والله المعطي وأنا القاسم) فأعطى كل واحدا ما يليق به وفي باب من يرد الله به خيراً يقفه في الدين من كتاب العلم وانما أنا قاسم بأداة الحصر واستشكل من حيث إن معناه ما أنا القاسم وكيف يصح وله صفات أخرى كالرسول والمبشر والنذير وأجيب بأن الحصر انما هو بالنسبة الى اعتقاد السامع وهذا ورد في مقام كان السامع معتقدا كونه معطيا فلا يبقى الا ما اعتقده السامع لا كل صفة من الصفات وحينئذ ان اعتقده انه معط لا قاسم فيكون من باب قصر القلب أي ما أنا القاسم أي لا معط وان اعتقد انه قاسم ومعط أيضا فيكون من قصر الأفراد أي لا شركة في الوصفين بل أنا قاسم فقط (ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتي أمر الله) أي القيامة (وههم ظاهرون) وفيه بيان ان هذه الامة آخر الامم وان عليها تقوم الساعة وان ظهرت أشراطها وضعف الدين فلا بد ان يبقى من أمته من يقوم به وهذا الحديث سبق في العلم وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة بعدها نونان بينهما ألف قال (حدثنا فليح) بضم الفاء وفتح اللام آخره مهملة مصغرا لقب عبد الملك بن سليمان ابن المغيرة قال (حدثنا هلال) هو ابن علي الفهري (عن عبد الرحمن بن أبي عزة) يفتح العين وسكون الميم آخره هاء تأنيث الانصاري البخاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا أمنعكم) وانما الله المعطي في الحقيقة وهو المانع (أنا) ولا يذر عن الكشمهني انما أنا (قاسم أضع حيث أمرت) لا برأيي فمن سمعت له قليلا فذلك بقدر الله له ومن قسم له كثيرا فقدر الله أيضا وبه قال (حدثنا عبد الله بن يزيد) من الزيادة أبو عبد الرحمن المقرئ مولى آل عمر ابن الخطاب قال (حدثنا سعيد بن أبي أيوب) بكسر العين الخزايع واسم إى أيوب مقلص وسقط لغير المستمل ابن أبي أيوب (قال حدثني) بالافراد (ابو الاسود) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل النوفلي (عن ابن أبي عياش) بالتحمية المشددة آخره شين معجمة (واسم نعمان) بضم النون وسكون العين الانصاري الزرق واسم إى عياش عبيد أوزيد بن معاوية بن الصلت (عن خولة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو بنت قيس بن فهد (الانصارية) زوج حمزة بن عبد المطلب أوزوج حمزة هي خولة بنت ثائر ١ بالمثناة الخولانية أو ثار لقب لقيس بن فهد وبه جزم ابن المديني (رضي الله عنها) انها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان رجلا لا يتخوضون) بالخاء والضاد المجتبتين من

كنت بمكة أهل الناس إذا رآوا الهلال ولم تهل انت حتى يكون يوم التروية فقال عبدالله (٢٠٥) بن عمر

ما الاركان فاني لم أرسول الله صلى الله عليه وسلم يس الايمانين ارادة الاحرام وقد وجد ذلك وأما وقت الاحرام فسند ذكره في الباب بعده ان شاء الله تعالى

* (باب بيان أن الأضـل أن يحرم حين تتبعته به راحلته متوجهاً الى مكة لا عقب الركعتين) *

(قوله في هذا الباب عن ابن عمر قال فاني لم أرسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تتبعته به راحلته وقال في الحديث السابق ثم اذا استوت به الناقة فأعته عند مسجد ذي الحليفة أهل وفي الحديث الذي قبله كان اذا استوت به راحلته فأعته عند مسجد ذي الحليفة أهل وفي رواية حسين قام به بعيره وفي رواية يهل حين تستوي به راحلته فأعته) هذه الروايات كلها متفقة في المعنى وانبعثاها واستواؤها فأعته وفيها دليل لا الكمال والشافعي والجمهور أن الأفضل ان يحرم اذا انبعثت به راحلته وقال أبو حنيفة يحرم عقب الصلاة وهو جالس قبل ركوب دابته وقبل قيامه وهو قو لضعيف الشافعي وفيه حديث من رواية ابن عباس لكنه ضعيف وفيه ان التلبية لا تقدم على الاحرام (قوله عن عبيد بن جريح انه قال لابن عمر رأيتك تصنع أربعاً لم أر أحداً من أصحابك يصنعها الى آخره) قال المازري يحتمل ان مراده لا يصنعها غيرك مجتمعة وان كان يصنع بعضها (قوله رأيتك لا تأمس من الاركان الايمانين ثم ذكر ابن عمر رضي الله عنهما في جوابه انه لم يرسول الله صلى الله عليه وسلم يس الايمانين) هما بتخفيف

الخوض وهو المشي في الماء وتحريكه ثم استعمل في التصرف في الشيء أي يتصرفون (في مال الله) الذي جعله مباح للمسلمين (بغير) قسمة (حق) بل بالباطل واللفظ وان كان أعمن أن يكون بالقسمة أو بغيرها لكن تخصيصه بالقسمة لتفهم منه الترجمة صريحاً كما قاله الكرماني (فلهم النار يوم القيامة) فيه ردع الولاة أن يتصرفوا في بيت مال المسلمين بغير حق (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم احلت لكم الغنائم) أي ولم تحل لغيركم (وقال الله تعالى) ولا يذرعز وجل بدل قوله تعالى (وعلمكم الله ما غنم كثيرة تأخذونها) هي ما أصابوا هامة صلى الله عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة (فمحل لكم هذه) أي غنائم خيبر وانتهوا على أن الآية نزلت في أهل المدينة وزاد أبو ذر الآية (وهي) ولا يذرفه أي الغنيمة (للعمامة) من المسلمين (حتى يبينه) أي الاستحقاق (الرسول صلى الله عليه وسلم) انه لامة قاتلين ولا صحاب التحس فالقرآن مجمل والسنة مبينة له * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا خالد) هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحمان قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي (عن عامر) الشعبي (عن عروة) بن الجعد (البارقي) بالواحدة والراء والقاف الأزدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الخيل معقود في نواصيها) ولابن عساكر بنواصيها (الخيل الاجر) هو نفس الخير أي الثواب في الآخرة (والغنم) بنتج الميم وسكون المعجمة أي الغنيمة في الدنيا (الي يوم القيامة) فيه ان الجهاد لا ينقطع أبداً وسبق هذا الحديث في الجهاد * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (حدثنا شعيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هلك كسرى فلا (كسرى بعده) أي في العراق (واذا هلك قيصر فلا) فليس (قصير بعده) أي في الشام (والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله) بفتح القام والقاف أو بكسر القام وضم القاف وكلاهما في اليونانية فكثرت رفع على الاول ونصب على الثاني وقد صدق الله تعالى رسوله وأننت كنوزهما في سبيل الله * وبه قال (حدثنا إسحق) هو ابن ابراهيم بن راهويه انه (سمع جريراً) بفتح الجيم ابن عبد الحميد (عن عبد الملك) بن عمير الكوفي (عن جابر بن سمرة) بفتح السين المهملة وضم الميم (رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قصير بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله) * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في علامات النبوة والايان والذور ومسلم في القتن * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) بكسر السين المهملة قال (حدثنا عثيم) بضم الهاء وفتح المعجمة ابن بشير بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة الواسطي قال (أخبرنا سيار) بفتح السين المهملة وتشديد التثنية ابن أبي سيار واسمه وردان الواسطي قال (حدثنا يزيد الفقير) لانه اصاب في فقار ظهره ابن صبيب الكوفي قال (حدثنا جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنه) ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تحل لاحد غيره وأتمته * وهذا الحديث سبق في الطهارة في باب التيمم * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس قال (حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج في الجهاد في سبيله ونصديق كما تهبان) ولابن عساكر ان (يدخله) بفضل (الجنة) بعد الشهادة في الحال أو بغير حساب ولا عذاب بعد الموت تكون فائدة تخصيصه ان ذلك كفارة لجميع خطاياه ولا تؤزن مع حسناته وعبر عن فضله تعالى بالثواب باللفظ تكفل الله لتطمئن به النفوس

٢ وفي القرع أخبرنا بادل حدثنا اه

الياء هذه اللغة الفصحى المشهورة وحكى (٢٠٦) سيوبه وغيره من الأئمة تشديد هاء في لغة قليلة والصحيح التخفيف قالوا لانه نسبة الى

التي نطقه ان يقال اليماني وهو جازر
فلما قالوا اليماني بدلوا من احدى
ياء النسب الفاقا قالوا اليماني
بالتشديد لزمته الجمع بين البدل
والمبدل منه والذين شددوها قالوا
هذه الالف زائدة وقد تزداد في
النسب كما قالوا في النسب الى صنعاء
صنعاني فزادوا النون الثانية والى
الري رازي فزادوا الزاي والى
الرقبة رقباني فزادوا النون والمراد
بالركنين اليمانيين الركن اليماني
والركن الذي فيه الحجر الاسود
ويقال له العراقي لكونه الى جهة
العراق وقيل للذي قبله اليماني لانه
الى جهة اليمن ويقال لهما اليمانيان
تغليباً لاحد الاسمين كما قالوا الالوان
للاب والام والقمران للشمس
والقمر والعمران لابي بكر وعمر
رضي الله عنهما ونظائره مشهورة
فتارة يعلبون بالفضيلة كالابوين
وتارة بالخفة كالعمرين وتارة بغير
ذلك وقد بسطته في تهذيب الاسماء
واللغات قال العلماء ويقال للركنين
الآخرين اللذين يليان الحجر بكسر
الحاء الشاميان لكونهما بجهة
الشام قالوا فاليمانيان باقيا على
قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم
بخلاف الشاميين فلم هذا لم يستلما
واستلما اليمانيان لبقائهما على
قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم
ثم ان العراقي من اليمانيين اختص
بنسبته الى اخرى وهى الحجر الاسود
فاختص لذلك مع الاستلام بتقبيله
 ووضع الجبهة عليه بخلاف اليماني
والله اعلم قال القاضي وقد اتفق
أئمة الامصار والفقهاء اليوم على
أن الركنين الشاميين لا يستلما
وانما كان الخلاف في ذلك العصر

وتركن اليه القلوب (أو يرجعه) بفتح الياء لان رجوع يتعدى بنفسه أى وأن يرجعه (الى
مسكنه الذى خرج منه مع أحر) ولابن عساكر وأبي ذر عن الكشيمى مع ما نال من أحر أى بلا
غنية ان لم يغنوا (أو) من أحر مع (غنية) ان غنوا فالقضية مانعة الخ لولا الجمع لان الخارج
للجهاد ينال الخير بكل حال فاما ان يستشهد فيدخل الجنة واما ان يرجع باجر فقط واما باجر وغنية
معاً وهذا بخلاف أو التى في أو يرجعه فانها تفيد منع كليهما * وهذا الحديث قد سبق في الايمان
والجهاد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) الهمداني السكوني قال (حدثنا ابن المبارك) (عبد الله
عن معمر) هو ابن راشد (عن همام بن منبه) بفتح الهاء وتشديد الميم ومنبه بضم الميم وفتح النون
وتشديد الموحدة المكسورة (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا بوى ذر
والوقت وابن عساكر قال النبي (صلى الله عليه وسلم) أى أراد (نبي من الانبياء) أن يغزو وعند
الحاكم في مستدركه من طريق كعب الاحبار أن هذا النبي هو يوشع بن نون وكان الله تعالى قد
نبأه بعد موسى عليه الصلاة والسلام وأمره بقتال الجبارين (فقال لقومه) يا اسرائيل
(لا تتبعنى) بالجزم على النهى ويجوز الرفع على النفي (رجل ملأ بضع امرأة) بضم الموحدة
وسكون المعجمة أى عقدنا كاح امرأة (وهو) أى والحال أنه (يريد أن يبنى بها) أى يدخل عليها
وترقى اليه (ولما بين بها) أى والحال انه لم يدخل عليها لتعلق قلبه غالباً بها فبستغل عاهو عليه
من الطاعة وورعاً ضعف فعل حوارم بخلاف ذلك بعد الدخول (ولا) يتبعنى (أحد بنى يونا)
بالجمع (ولم يرفع سقوفها ولا أحد) ولابن عساكر وأبي ذر عن الحموي والمستمل ولا آخر بالخاء المعجمة
والراء (أشترى غنماً) أى حوامل (أو خلفات) بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام بعدها فاء مخففة جمع
خلفة وهى الحامل من النوق وقد تطلق على غير النوق (وهو) أى والحال انه (ينظر ولادها)
بمكسر الواو وبعد الدال هاء مصدر ولد يلد ولداً وولادة وأوفى قوله غنماً وخلفات للتوزيع
ويكون قد حذف وصف الغنم بالحمل دلالة الشان على عليه ويؤيد كونها للتوزيع رواية أبى يعلى
عن محمد بن العلاء ولا رجل له غنم أو بقراً وخلفات ويحتمل أن تكون لك أى هل قال غنماً
بغير صفة أو خلفات أى بصفة انها حوامل والمراد أن لاتعاق قلوبهم بانجاز ما تركوه معوقاً
(فغزا) يوشع بن نون من بني اسرائيل ممن لم يتصف بتلك الصفة (فدنا من القرية) هى أريحا
بهمزة مفتوحة فراء مكسورة فتحية ساكنة فاء مهملة متصوفاً (صلاة العصر) أى من
ذلك) وعندنا كما من روايته عن كعب وقت عصر يوم الجمعة فكادت الشمس أن تغرب
ويدخل الليل وعند ابن اسحق فتوجه به بنى اسرائيل الى اريحا فحاط بها ستة أشهر فلما كان
السابع تغفوا في القرون فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت تخاف يوشع عليه الصلاة والسلام
أن يعجزوا لانه لا يحل لهم قتالهم فيه (فقال للشمس انك مأمورة) أمر تسخير بالغروب (وانا
مأمور) أمر تكليف بالصلاة أو القتال قبل غروبك وهل مخاطبته للشمس حقيقة وان الله
تعالى خلق فيها تمميزاً وأدار ككاً أى ذلك ان شاء الله تعالى في الفتى في سجودها تحت العرش
واستئذانها من حيث تطلع (اللهم احببها علينا) حتى نفرغ من قتالهم (فحبست) بضم الحاء
وكسر الموحدة أى ردت على ادراجها أو وقفت أو طشت حركتها (حتى فتح الله عليه) ولا بوى ذر
عن الكشيمى عليهم (جمع) يوشع (الغنائم) زاد في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند
التساقى وابن حبان وكانوا اذا غنوا غنمية بعث الله عليها النار فتأكلها (فجاءت يعنى النار لتأكلها)
فلم قطعها) بفتح أوله وثالثه أى لم تذق طعمها وهو على طريق المبالغة اذ كان الاصل ان يقال

وأما النعال السبئية فأنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التى ليس (٣٠٧) فيها شعر ويتوضأ فيها فأنا أحب أن البسها

رضى الله عنهما فى جوابه (وأما النعال السبئية فأنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التى ليس فيها شعر ويتوضأ فيها فأنا أحب أن البسها) فقوله تلبس ويلبس وألبس كله بفتح الباء وأما السبئية فببكر السين واسكان الباء الموحدة وقد أشار ابن عمر إلى تفسيرها بقوله التى ليس فيها شعر وهكذا قال جاهد أهل اللغة وأهل الغريب وأهل الحديث أنها التى لا شعر فيها قالوا وهى مشتقة من السبت بفتح السين وهو الحلق والازالة ومنه قولهم سبت رأسه أى حلقه قال الثورى وقيل سميت بذلك لأنها انسبت بالدباغ أى لانت يقال رطبة منسبة أى لينة وقال أبو عمرو الشيبانى السبت كل جلد مدبوغ وقال أبو زيد السبت جلود البقر مدبوعة كانت أو غير مدبوعة وقيل هو نوع من الدباغ يقطع الشعر وقال ابن وهب النعال السبئية كانت سودا لا شعر فيها قال القاضى وهذا ظاهر كلام ابن عمر رضى الله عنهما فى قوله النعال التى ليس فيها شعر قال وهذا لا يخالف ما سبق فقد تكون سودا مدبوعة بالقرظ لا شعر فيها لأن بعض المدبوغات يبق شعرها وبعضها لا يبقى قال وكانت عادة العرب لباس النعال بشعرها غير مدبوعة وكانت المدبوعة تعمل بالطائغ وغسره وانما كان يلبسها أهل الرافضة كما قال شاعرهم * نخذى نعال السبت ليس بتوأم * قال القاضى والسين فى جميع هذا مكسورة قال والاصح عندى أن يكون اشتقاقها واضافتها إلى

فلم تأكلها وكان الجنى علامة للقبول وعدم الغلول (فقال) يوشع عليه الصلاة والسلام (أن فيكم غلولا) أى سرقة من الغنمة (فلبايعنى من كل قبيلة رجل) أى فبايعوه (فلزقت بديرجل يده) ببكر الزاى (فقال) يوشع (فيكم الغلول فلبايعنى) بالتحية بعد الام ولا يذرف لبايعنى بالفوقية (قبيلة سبئية) أى فبايعته (فلزقت بديرجلين أو ثلاثة يده) وفى رواية ابن المسيب رجلين بالجزم (فقال) يوشع (فيكم الغلول فلو أبرأس مثل رأس بقرة) ولا بن عساكر البقرة بالتعريف (من الذهب فوضعوها خلفات المارفا كلها) قال ابن المنير جعل الله علامة الغلول الزايق يد الغلال وألهم ذلك يوشع فدعاهم للمبايعه حتى تقوم له العلامة المذكورة وكذلك يوفق الله تعالى خواص هذه الأمة من العلماء لمثل هذا الاستدلال فقد روى فى الحكايات المستدعة عن الثقات أنه كان بالمدينة عجة يغسل فيها النساء وانهجى إليها امرأة فبينما هى تغسل اذ وقعت عليها امرأة فقالت انك زانية وضربت يدها على عجرة المرأة الميتة فلزقت يدها فحاول النساء عز يدها فلم يمكن ذلك فرفعت إلى والى المدينة فاستشار القضاة فقال قاتل بقطع يدها وقال آخر بقطع بضعة من الميتة لأن حرمة الحى آكد فقال الوالى لأبرم أمه أحتى أو أمراً بأعبد الله فبعث إلى مالك رحمه الله فقال لا تقطع من هذه ولا من هذه ما أرى هذه الامراة تطلب حقها من الحديث فخذوا هذه القاذفة فضر بها تسعة وسبعين سوطا ويداها ملتصقة فلما ضربها تكلم له الثمانين انجات يدها فاما ان يكون مالك رحمه الله اطلع على هذا الحديث فاستعمله بنورا لتوفيق فى مكانه واما أن يكون وفق فوافق وقد كان الزايق يدل الغلال بيد يوشع تنبيه على انها يدها حق يطلب أن يتخلص منه أو دليل على انها يدينجى أن يضرب عليها ويحبس صاحبها حتى يودى الحق إلى الامام وهو من جنس شهادة اليد على صاحبها يوم القيامة * واستنبط من هذا الحديث ان أحكام الانبياء قد تكون بحسب الامر الباطن (ثم أحل الله لنا الغنائم) خصوصية لنا وكان ابتداء ذلك من غزوة بدر (رأى) سبحانه وتعالى (ضعفنا ونجزنا فأحلها لنا) رحمة بنا الشرف نينا عليه الصلاة والسلام ولم يحلها لغيرنا لئلا يكون قتالهم لأجل الغنمة لقصورهم فى الاخلاص بخلاف هذه الأمة المحمدية فان الاخلاص فيها هم غالبا جعلنا الله من المخلصين بمنه وكرمه وفى التعبير بلنا تعظيم حيث أدخل عليه الصلاة والسلام نفسه الكريمة معنا وفى قوله ٣ ان الله رأى عجزنا وضعفنا اشار إلى أن الفضيلة عند الله تعالى هى اظهار العجز والضعف بين يديه تعالى * وهذا الحديث أخرجه أيضا فى الشكاح ومسلم فى المغازى (باب) بالنسب (الغنمية لمن شهد الواقعة) لئلا يغاب عنها * وبه قال (حدثنا صدقة) هو ابن الفضل المروزي قال (أخبرنا عبد الرحمن) هو ابن مهدي البصرى (عن مالك) الامام (عن زيد بن أسلم) مولى عمر بن الخطاب (عن أبيه) أسلم أنه (قال قال عمر رضى الله عنه لولا آخر المسلمين) الذين لم يوجدوا بعد (ما فتحت قرية الا قسمتها) أى أرضها خاصة (بين أهلها) الفاتحين لئلا تذل ذلك حقهم بطريق الاصل لكنه رضى الله عنه رأى أنه اذا فعل ذلك لم يبق شئ لمن يجبى بعدهم من الاسلام مسدا فاقضى حسن نظره رضى الله عنه أن يفعل فى ذلك أمرا يسع أولهم وآخرهم فوقه واضرب عليها الخراج للغنائم ولم يجبى بعدهم من المسلمين ومنع بيعها وان الحكم فى أرض العنوة أن تقسم (كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خير) أى بين من شهدا كما تقسم الغنائم وقال أبو حنيفة وصاحبا الامام بالخيار ان شاءنهما وقسم أربعة اجزاء وان شائز كهأرض خراج واحتجوا بأنهم رضى الله عليه وسلم لم يكن قسم خيرا بكملها ولكنه قسم طائفة منها على ما احتج به عمر رضى الله عنه فى هذا الحديث وترك طائفة منها فلم يقسمها على ما روى عن ابن عباس وابن عمر وجابر والذى كان قدم منها هو الشق والطائفة ترك سائرهما وعن

وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله (٢٠٨) عليه وسلم يصبغ بها فانا أحب ان أصبغ بها وأما الالهل فاني لم أر رسول الله

صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث به راحلته

السبت الذي هو الجلد المدبوغ أو الى الدباغة لان السنين مكسورة في نسبتها ولو كانت من السبت الذي هو الحاق كما قاله الأزهري وغيره لكات النسبة سبتية بفتح السين ولم يروها أحد في هذا الحديث ولا في غيره ولا في الشعر فيما علمت الا بالكسر هذا كلام القاضي وقوله ويتوضأ فيها معناه يتوضأ ويلبسها ورجلاه رطبتان (قوله ورايتك تصبغ بالصفرة وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما في جوابه وأما الصفرة فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها فانا أحب ان أصبغ بها) فقوله يصبغ وأصبغ بضم الباء وفتحها الغتان مشهورتان حكاهما الجوهرى وغيره قال الامام المازرى قيل المراد في هذا الحديث صبغ الشعر وقيل صبغ الثوب قال والاشبه ان يكون صبغ الثياب لانه أخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم صبغ ولم يقل عنه صلى الله عليه وسلم انه صبغ شعره قال القاضي عياض هذا أظهر الوجهين والافقد جات آثار عن ابن عمر رضي الله عنهما بين فيها تصغير ابن عمر لحديثه واحتج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحية بالورس والزعفران رواه أبو داود وذكر أيضا في حديث آخر احتجاجه بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبغ بها ثيابه حتى عمامته (قوله ورايتك اذا كنت بمكة أهل الناس اذا رأوا الالهلال ولم تهل أنت حتى يكون يوم التروية وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما في جوابه وأما الالهلال فاني

سئل بن أبي حنيفة فيار واما الطحاوى قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نصفين نصفاً لتوايه وحاجته ونصفاً بين المسلمين ففيه أنه كان وقف نصفها لتوايه وحاجته وقسم بقيتها بين من شهداها وان الذي وقفه منها هو الذي كان دفعه الى اليهود من اربعة على ما في حديث ابن عمر وجابر قال الطحاوى فعلمنا من ذلك انه قسم وله أن يقسم وترك وله أن يترك فثبت بذلك ان هذا حكم الاراضى المفتحة للامام أن يقسمها ان رأى ذلك صلاحاً للمسلمين كما قسم عليه الصلاة والسلام ما قسم من خير وله تركها ان رأى ذلك صلاحاً للمسلمين وقد فعل عمر ذلك في أرض السواد باجماع الصحابة فتركها للمسلمين أرض خراج لينتفع بها من كان في عصرهم من المسلمين ومن بعدهم وأجاب الشافعي فيما قاله ابن المنذر بأن عمر استطاب أنفس الغنائم الذين فتحوا أرض السواد وتعقب بأنه يخالف التعليل عمر بقوله لولا آخر المسلمين وأجيب بأن معناه لولا آخر المسلمين ما استطابت أنفس الغنائم وروى الطحاوى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أن أباه لما فتح أرض مصر جمع من كان معه من الصحابة واستشارهم في قسمة أرضها بين من شهداها وكما قسم بينهم غنائمها وكما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير بين من شهداها ويوقفها حتى راجع عمر رضي الله عنه فقال نفر منهم فيهم ابن الزبير بن العوام والله ما ذاك اليك ولا الى عمر انما هي أرض فتحها الله عز وجل علينا وأوقفنا عليها خيلنا ورجالنا وحوينا ما فيها وقال نفر منهم لا تقسمها حتى تراجع أمير المؤمنين فيها فانفق رأيهم على أن يكتبوا الى عمر في ذلك فكتب اليهم عمر بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فقد وصل الى ما كان من اجاءكم على أن تقبوا اعطائنا المسلمين ومعون من يغزو والهدوء من أهل الكفر وانى ان قسمتها عليكم لم يكن لمن بعدكم من المسلمين مادة يغزون بها وعدوهم ولولا ما حل عليه في سبيل الله عز وجل وأدفع عن المسلمين من مؤمنهم وأجرى على ضعفائهم وأهل الديوان منهم لقسمتها بينكم فاقفوها فإيا على من بقى من المسلمين حتى تنقرض آخر عصاة تغز ومن المؤمنين والسلام عليكم * ولما وضع عمر الخراج على أرض العراق وطلبوا امنه أن يقسمها بينهم واحتجوا عليه بقوله تعالى ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى الى قوله وابن السبيل ثم قال للفقراء المهاجرين فادخلهم معهم ثم قال والذين تبوءوا الدار والايمان يريد الانصار فادخلهم معهم احتج عليهم بقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم فادخل فيهم من يحبى ممن بعدهم فان قلت لم لا يكون قوله والذين جاؤا من بعدهم استثناء والخبر في قوله تعالى يقولون ربنا اغفر لنا وكون الفرق بين هؤلاء الذين لم يوجدوا بعد وبين الذين تبوءوا الدار وهم الانصار وكانوا يحضرون الوقائع فيستحقون كالمهاجرين وأما هؤلاء فلا يوجد فيهم الاستحقاق ولم تدع ضرورة الى العطف لامكان الاستئناف أجيب بأن الاستئناف هنا لا يصح لانه حينئذ يكون خبرا عن كل من جاء بعد الصحابة أن يستغفر لهم وقد وقع خلاف هذا من أكثر الرفضه وغيرهم من السابقين غير المستغفرين فلو كان خبر الزم الخلف وهو باطل فاذا جعلنا ذلك معطوفا ادخلنا الذين جاؤا من بعدهم في الاستحقاق لغنيمة وجعلنا قوله يقولون جملة حالية كالشرط للاستحقاق كأنه قال يستحقون في حالة الاستغفار وبشرطه ولهذا قال مالك لاحق لمن سب السلف في التوبة وحينئذ فلا يلزم خلاف والذي تقرر ان مذهب الحنفية والحنابلة أن الامام مخير فيما فتح عدوة بين قسمة أرضه كالمقولات ووقفها وان مذهب الشافعية قسمتها على من حضر الواقعة وعن المالكية أنها تصير وقتها بنفس الظهور وقال الشافعية في أرض التي يقفها الامام لتبقى الرقعة مؤبدة وينتفع بعلمنا المستحق كل عام بخلاف المنقول فانه معرض للالهلاك وبخلاف الغنيمة فانها بعيدة عن نظر الامام واجتهاده لتلك كدحق الغنائم وان الامام ان رأى قسمة أرض التي أوقفها وقسمتها جازا لكن لا يقسم سهم المصالح بل يوقف وتصرف غلته في المصالح أو يبيع ويصرف غنمه اليها (باب من فاقل للمغم) أى مع قصد

لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعث به راحلته) أمايوم التروية فبالتاء المشددة فوق وهو ان

* حدثني هرون بن سعيد الالبلي حدثنا ابن وهب حدثني أبو صخر عن ابن قسيط (٣٠٩) عن عبيد بن جريح قال حججت مع عبد الله

ابن عمر بن الخطاب بن حج وعمره ثلثي عشرة مرة فقلت لأبا عبد الرحمن لقد رأيت منك أربع خصال وساق الحديث بهذا المعنى الا في قصة الالهلال فانه خالف رواية المقبري فذكره يعني سوى ذكره اياه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع رجله في الغرر وانعشت به راحلته فأتته أهل من ذى الحليفة

الذين من ذى الحليفة سمي بذلك لان الناس كانوا يتروون فيه من الماء أى يحملونه معهم من مكة الى عرفات ليستعملوه في الشرب وغيره وأما فقه المسئلة فقال المازري أجابه ابن عمر رضى الله عنه ما بضرب من القياس حيث لم يتمكن من الاستدلال بنفس فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسئلة بعينها فاستدل بما فى معناه ووجه قياسه ان النبي صلى الله عليه وسلم انما أحرم عند الشروع في افعال الحج والذهاب اليه فأخر ابن عمر رضى الله عنه ما الاحرام الى حال شروعه في الحج وتوجهه اليه وهو يوم التروية فانهم حينئذ يخرجون من مكة الى منى ووافق ابن عمر على هذا الشافعي وأصحابه وبعض أصحاب مالك وغيرهم وقال آخرون الافضل أن يحرم من أول ذى الحجة ونقله القاسمي عن أكثر الصحابة والعلماء والخلاف في الاستحباب وكل منهم اجاز بالاجماع والله أعلم (قوله عن ابن قسيط) هو يزيد بن عبد الله بن قسيط باق مضعومة وسين مهملة مفتوحة واسكان

أن تكون كلمة الله هي العليا (هل ينقص من أجره) ظاهر صنيع المؤلف لا واحتج له ابن المنير بأن قصد الغنية لا يكون منافيا للاجر ولا منقصا له اذا قصد معه اعلاء كلمة الله لان السبب لا يستلزم الحصر ولو كان قصد المغنم يتأق قصد أن تكون كلمة الله هي العليا لما كان الجواب من الشارع عاما حيث قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وان كان الجواب المطابق أن يقال من قاتل للمغنم فليس في سبيل الله نعم الظاهر أنه ينقص لكنه كما قال في الفتح انه نقص نسبي فليس من قصد اعلاء كلمة الله محض في الاجر مثل من ضم الى هذا القصد قصدا آخر من غنية أو غيرها وقال العيني ليس له أجر فضلا عن النقصان لان المجاهد هو الذي يجاهد في سبيل الله لا اعلاء كلمة الله والظاهر أنه أراد من قاتل للمغنم فقط من غير قصد لاعلاء كلمة الله وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة المفتوحة والمجمعة المشددة قال (حدثنا غندر) هو لقب محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن عمرو) بفتح العين ابن مرة انه (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (قال حدثنا أبو موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري رضى الله عنه قال قال أعرابي) هو لاحق بن ضمرة الباهلي (النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم) أى لاجل الغنية (والرجل يقاتل ليدكر) بضم الياء مبنيا للمفعول أى لاجل أن يذكر بالشجاعة عند الناس (ويقاتل ليرى) بضم الياء مبنيا للمفعول أى لاجل أن يرى (مكانة) بالرفع نائب عن الفاعل أى مرتبته في الشجاعة (من) ولا بن عساكر (في سبيل الله فقال) عليه الصلاة والسلام (من قاتل لتكون كلمة الله) أى كلمة توحيده (هي العليا) بضم العين (فهو) المقاتل (في سبيل الله) وان قصد مع ذلك الغنية كما سبق أم لو قصد الغنية فقط فليس في سبيل الله فلا أجر له البتة على ما لا يخفى قال ابن المنير فكيف ترجم له بنية ص الاجر وجوابه ان مراده مع قصد الاعلاء كما ذكره فتأمل (باب) قسمة الامام ما يقدم عليه (من هذا) اياهل الحرب بين أصحابه وقوله بتقديم بفتح الدال (ويجب) بفتح التخمينة والموحدة (لمن لم يحضره) في مجلس القسمة (أو غاب عنه) في غير بلد القسمة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) الحنفي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم (من أيوب) السخيتاني (عن عبد الله بن أبي مليكة) التيمي الاحول القاضي التابعي (أن النبي صلى الله عليه وسلم) وهذا مرسل لكن وقع في رواية الاصيل كافي الفتح عن ابن أبي مليكة عن المسور قال الحافظ بن حجر وهو وهم والمعدة الاول (أهديت له أقبية) جمع قباء (من ديباح مزررة بالذهب) من زررت القميص اذا اتخذت له أزرا ولا يذرع من المسئلة على مزررة بالذال المهملة تبدل الراء الاخيرة من الزرد وهو تدخل حلق الدروع بعضها في بعض (فقسما) عليه الصلاة والسلام (في) اناس من أصحابه وعزل منها واحد المخزومة بن نوفل بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة (لجاء) أى مخزومة (وهما بنه المسور بن مخزومة) بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو (فقام على الباب) النبوي (فقال) لابنه المسور (ادعني) أى عرفه عليه الصلاة والسلام الى حضرت وفي رواية قال المسور فأعظمت ذلك فقال يا بني انه ليس يجبار (فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته) أى صوت مخزومة (فأخذ قباه فتلقا به) أى بذلك القباء (واستقبله بأزراره) الذهب ليريه محاسنه ليرضيه (فقال يا أبا المسور خبات هذا لك يا أبا المسور خبات هذا لك) مرتين (وكان في خلقه) أى مخزومة (شدة) ولا يذرع الكشمير في ثي فلا طفه النبي صلى الله عليه وسلم بما فعله معه وكان بالمؤمنين رحيم (ورواه) أى هذا الحديث ولا يذروه (ابن عليه) اسم عيل واسم أبيه ابراهيم الاسدي البصري مما وصله في الادب (عن أيوب) السخيتاني أى مرسله مثل الرواية الاولى (قال) ولا يذروه قال (حاتم بن وردان) مما وصله في باب شهادة الاعمي (حدثنا أيوب) السخيتاني

(٢٧) قسلائي (خامس) الياء (قوله وضع رجله في الغرر) هو بفتح الغين المعجمة ثم راسا كمة ثم زاي وهو ركب كور البعير اذا كان

وحدثني هرون بن عبد الله حدثنا (٢١٠) حجاج بن محمد قال قال ابن جريح الخبزي في صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر انه كان

يخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم
أهل حين استوت به ناقته فآفة
وحدثني حملة بن يحيى اخبرنا
ابن وهب اخبرني يونس عن ابن
شهاب ان سالم بن عبد الله اخبره
ان عبد الله بن عمر قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ركب راحلته بنى الخليفة ثم هل
حين تستوي به فآفة وحدثني
حملة بن يحيى وأحمد بن عيسى
قال أحمد حدثنا وقال حملة اخبرنا
ابن وهب اخبرني يونس عن ابن
شهاب ان عبيد الله بن عبد الله بن
عمر اخبره عن عبد الله بن عمر انه قال
بات رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنى الخليفة مبدأه وصلى في
مسجدنا وحدثنا محمد بن عباد
حدثنا سفيان عن الزهري عن
عروة عن عائشة قالت طبت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحرمة حين أكرم ولحله قبل أن
يطوف بالبيت

من جلد وأخشب وقيل هو الكور
مطلقا كالأكاب للسر ج قوله بات
رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى
الخليفة مبدأه وصلى في مسجدنا
قال القاضي هو بفتح الميم وضهها
والباء سا كنه فيها أي ابتداء حجه
ومبدأه منصوب على الظرف أي
في ابتداءه وهذا البيت ليس من
أعمال الحج ولا من سنته قال
القاضي لكن من فعله تأسيسا بالنبي
صلى الله عليه وسلم فحسن والله أعلم

أ قوله ويؤيده كذا بخطه والله
يرده كما يؤخذ من الفتح وعبارته
قال عياض وهي وإن كانت متجهة
باعتبار أن في القصة ذكر ما خلفه
الزبير لكن قوله حيا وميتا مع النبي وولادة الامر يدل على أن الصواب ما وقع عند الجمهور وبالموحدة اه من هامش

(عن ابن أبي مليكة) عبد الله (عن المسور) ولا يذرع المسور بن مخزومة (قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أقبية) والمسور وأبوه مخزومة صحابيان فالحديث موصول في هذه الطريق (تابعه) أي تابع أيوب (الليث) بن سعد الامام علي وصلة (عن ابن أبي مليكة) عن المسور وهذه المتابعة وصلة في باب كيف يقبض المناع في الهبة والحاصل انه اتفق اثنان عن أيوب عن علي ارساله ووصلة ثالث عن أيوب وواقعه آخر عن شيخهم واعتمد المؤلف الموصول لحفظ من وصلة فظهروا أن رواية الاصلي الموصولة في الرواية الاولى وهم كامر وهذا الحديث قد سبق مرارا (باب) بالتنوين (كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قرظته والنضير وما أعطى) عليه الصلاة والسلام (من ذلك في) ولا يذرع الكشميهني من (نوابه) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن أبي الاسود) بن اخت عبد الرحمن بن مهدي واسم أبي الاسود جند قال (حدثنا معمر عن أبيه) سليمان بن طرخان التيمي أنه قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يقول كان الرجل أي من الانصار (يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم التخلات) أي من عقارهم هدية ليصرفها في نوابه (حتى افتتح قرظته) أي حصنا كان لقرظته (و) أجلي (النضير فكان بعد ذلك يرده عليهم) فخلاتهم وكانت النضير مما أقام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وانجلى عنها اهله بالارب فكانت خاصة له عليه الصلاة والسلام فخبس منها نوابه وما يعرفه وقسم اكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وامرهم ان يعيدوا الى الانصار ما كانوا اسودهم به لما قدموا عليهم المدينة ولا شيء لهم فاستغنى الفريقان جميعا ثم فكت قرظته لما تقصوا العهد فقصروا فزولوا على حكم سعد وقسمه صلى الله عليه وسلم في اصحابه واعطى من نصيبه في نوابه أي في نفقات اهله ومن يطرأ عليه ويجعل الباقي في السلاح والكراع عدة في سبيل الله * وهذا الحديث مختصر من حديث يأتي ان شاء الله تعالى تمامه مع بيان كيفية قسمه عليه السلام المترجم بها في المغازي بعون الله وقوته (باب بركة الغزاة في ماله) بالموحدة وصحفه بعضهم بالمثناة الفوقية ١ ويؤيده قوله (حيا وميتا) أي في حال كونهم حيا وميتا فكم من فقير أغناه الله ببركة غزوه (مع النبي صلى الله عليه وسلم وولادة الامر) * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني (احمد بن ابراهيم) بن راهويه الحنفلي المروزي قال قلت لأبي اسامة جلد بن اسامة الليثي (احدكم) بهمزة الاستفهام ولا بن عساكر حدثكم باسقاطها (هشام بن عروة) لم يذكر جواب الاستفهام لكن عندنا في بن راهويه في مسنده بهذا الاسناد قال نعم حدثني هشام بن عروة (عن أبيه) عروة بن الزبير (عن) أخيه (عبد الله بن الزبير) أنه (قال لما وقف الزبير) بن العوام (يوم) وقعة (الجل) التي كانت بين عائشة ومن معها وبين علي ومن معه رضى الله عنهم على باب البصرة سنة ست وثلاثين بعد مقتل عثمان وأضيفت الوقعة الى الجل لكون عائشة كانت عليه حال الوقعة حتى عقر (دعاني فقممت الى جنبه فقال يا بني انه لا يقتل اليوم الا ظالم) عند خصمه (أو مظلوم) عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب قاله ابن بطلان وقال السفاقي أما صاحبنا يتأول فهو مظلوم وأما غير صاحبنا فأنال لاجل الدينا فهو وظالم وقد كان الزبير وطلحة وغيرهما من كبار الصحابة خرجوا مع عائشة لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم لا لقتال علي لأنه لا خلاف أن عليا كان أحق بالامامة من جميع اهل زمانه وكان قتله عثمان لحوا الى علي قرأى انه لا يسلمهم للقتل حتى يسكن حال الامة وتجري الامور على ما أوجب الله فكان ما قدر الله مما جرى به القلم ولذا قال الزبير لانه لما رأى شدة الامر وأنهم لا ينصلون الا عن تقاتل (واني لأراني) بضم الهمزة أي لأظنني (الاساقتل اليوم مظلوما) لانه لم ينو قتلا ولا عزم عليه أول قوله صلى الله عليه وسلم بشر قاتل ابن صفية بالنار (وان من اكبر

ويؤيده ما أقوله في الرواية الأخرى طيب (٢١٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم عند إحرامه ثم طاف على نسائه ثم أصبح

محرمًا فظاهره أنه اغتاتطب لمباشرة نسائه ثم زال بالغسل بعده لاسيما وقد نذر على أنه كان يتطهر من كل واحدة قبل الأخرى ولا يبقى مع ذلك ويكون قولها ثم أصبح ينضح طيباً أي قبل غسله وقد ثبت في رواية لمسلم أن ذلك الطيب كان ذرية وهى مما يذهب الغسل قال وقولها كأنى انظر الى ويص الطيب في مزارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم المراد به اثره لا حرمة هذا كلام القاضى ولا يوافق عليه بل الصواب ما قاله الجوهري أن الطيب مستحب للأحرام لقولها طيبته لحرمة وهذا ظاهر في أن الطيب للأحرام لا للنساء ويعضده قولها كأنى انظر الى ويص الطيب والتأويل الذى قاله القاضى غير مقبول لخالفته الظاهر بل دليل يحكمنا عليه وأما قولها وحلّه قبل أن يطوف فالمراد به طواف الأفاضة فنيه دلالة لاستباحة الطيب بعد رمى جرة العقبة والخلق وقبل الطواف وهذا مذهب الشافعى والعلماء كافة إلا مالكا فكرهه قبل طواف الأفاضة وهو محجوج بهذا الحديث وقولها وحلّه دليل على أنه حصل له تحلل وفي الحج تحللان يحصلان بثلاثة أشياء رمى جرة لعقبة والخلق وطواف الأفاضة مع سعيه إن لم يكن سعى عقب طواف القدوم فإذا فعل الثلاثة حصل التحللان وإذا فعل اثنين منها حصل التحلل الأول أى اثنين كانا ويحل بالتحلل الأول جميع المحرمات إلا الاستمتاع بالنساء فإنه لا يحل إلا بالناسى وقيل يباح منهن غير الجماع بالتحلل الأول وهو قول بعض أصحابنا وللشافعى رحمه الله قول أنه لا يحل بالأول اللبس والخلق وقلم الاظفار والصواب

ألف (واحد عشر داراً بالمدينة) يسكنون السنين (ودارين بالبصرة وداراً بالكوفة وداراً بصراً قال) أي عبدالله (وأما) وسقط لاني ذر لقطه قال وفي روايته عن الجوى والمستمل وقال إنما كان دينه لذى عليه أن الرجل كان يأتيه بالمال فيسـتودعه أياه فيقول الزبير لا أقبضه وديعة (ولكنه سلف) فرض في ذمتي (فأني أخشى عليه الضيعة) فيظن في التقصير في حفظه وهذا أو ثقب لرب المال وثقب لمرواة الزبير رضى الله عنه (ومأوى أماره قط) بكسر الهمزة (ولاجباية خراج) بكسر الجيم وبالوحدة (ولاشياً) مما يكون مبياً لتحصيل المال ولم تكن كثرة ماله من جهة مقتضية لظن سوء بصاحبها (الآن يكون في غزوة مع النبي صلى الله عليه وسلم أومع ابى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم) فيكسب من الغنية ولقد كان صاحب ذمة وأقارب كثيره وروى الزبير بن بكار بإسناد به أن الزبير كان له ألف مملوك يؤدون اليه الخراج وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (قال عبدالله بن الزبير) بالاسناد السابق (حسبت) بفتح السين من الحساب (ما عليه من الدين فوجدته ألفي ألف ومائتي ألف) بالثنية في الموضوعين (قال فلقى حكيم بن حزام) بالخاء المهملة والزاي (عبدالله بن الزبير) نصب على المنعولية (فقال يا ابن أخي) أي في الدين (كم على أخي) أي الزبير (من الدين فكتمه) عبدالله (فقال) بالناء ولا يذروا قال (مائة ألف) ولم يذكر الباقي لئلا يستعظم حكيم ما استدراجه الزبير فيظن به عدم الخزم وبعد الله عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج (فقال حكيم والله ما أرى) بضم الهمزة أى ما أظن (أموالكم تسع) أى تكفي (لهذه) فلما استعظم حكيم أمر مائة ألف احتاج عبدالله أن يذكر له الجميع (فقال له عبدالله أفرأيتك) بفتح التاء أى أخبرني (إن كانت ألفي ألف ومائتي ألف) ولم يكن كتمان الزائد كذبا لأنه أخبر ببعض ما عليه وهو صادق نعم من يعتبر بمفهوم العدد يرى أنه أخبر بغير الواقع (قال) حكيم (ما أراكم تطيقون) وفاء (هذان عجزتم عن شئ منته فاستعيناواي قال وكان الزبير اشترى العاقبة بسبعين ومائة ألف) بالوحدة بعد السين المهملة (فباعها) أي قومها وعبر بالبيع اعتباراً بالأول (عبدالله) ابنه (بألف ألف وستمائة ألف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوفنا) أي فليأتنا (بالعاقبة فأنا عبدالله بن جعفر) أي ابن أبي طالب (وكان له على الزبير أربع مائة ألف فقال لعبدالله) بن الزبير (إن شئتم تركتها) أي الأربع مائة ألف (لكم قال عبدالله له) لا تتركها (قال) عبدالله بن جعفر (فإن شئتم جعلتموها فبايعوا تخرون إن آخرتم فقال) بالناء ولا يذروا قال (عبدالله) بن الزبير له (لا) تؤخر (قال قال) عبدالله بن جعفر (فاقطعوا لي قطعة فقال عبدالله بن الزبير له) لأن من ههنا إلى ههنا قال فباع منها) أي من الغابة والدور لامن الغابة وحدها (فقاضى دينه) أي دين أبيه (فأوفاه) جميعه وكان ألفي ألف كما عند أبي نعيم في المستخرج (وبقي منها) أي من الغابة بغير بيع (أربعة أسهم ونصف فقدم) عبدالله بن الزبير (على معاوية) بن أبي سفيان دمشق (وعنده عمرو بن عثمان) بفتح العين وسكون الميم ابن عثمان (والمندرين الزبير) أخو عبدالله بن الزبير (وابن زمعة) بالزاي والميم والعين المتوحات وتسكن الميم اسمه عبدالله أخو المؤمنين سودة (فقال له معاوية كم قومت الغابة) بضم القاف مبنياً للمفعول والغابة رفع نائب عن الفاعل ولا يذروا كم قومت الغابة مبنياً للفاعل الغابة نصب على المنعولية (قال) عبدالله بن الزبير (كل سهم) أي من أصل ستة عشر سهماً (مائة ألف) بنصب مائة على نزع الخافض أي جاء كل سهم مائة ألف وهذا يؤيد ما سبق أنه لم يبيع الغابة وحدها لأنه سبق أن الدين كان ألفي ألف ومائتي ألف وانباع الغابة بألف ألف وقائمة ألف وأنه بقي منها أربعة أسهم ونصف بأربعة مائة وخمسين ألفاً فيكون الحاصل من ثمنها اذ ذلك ألف

* وحدثني محمد بن حاتم وعبد بن حديد قال عبد أخبرنا وقال ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر (٢١٣) أخبرنا ابن جريح أخبرني عمر بن عبد الله بن

عروة أنه سمع عروة والقاسم يخبران عن عائشة قالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي بذيرة في حجة الوداع للعدل والاحرام * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عينة قال زهير حدثنا عثمان حدثنا عثمان بن عروة عن أبيه قال سألت عائشة بأي شيء طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند حرمه قالت باطيب الطيب * وحدثنا أبو حريز حدثنا أبو أسامة عن هشام عن عثمان بن عروة قال سمعت عروة تحدث عن عائشة قالت كنت اطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم باطيب ما اقدر عليه قبل أن يحرم ثم يحرم * وحدثنا محمد بن رافع حدثنا محمد بن أبي قديك حدثنا الضحاك عن ابني الرجال عن امه عن عائشة انها قالت طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحرمه حين أحرم ولحله قبل أن يفيض باطيب ما وجدت * وحدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وأبو الربيع وخلف بن هشام وقتيبة بن سعيد قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا حماد بن زيد عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كافي أنظر إلى ويص الطيب في مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم ولم يقل خلف وهو محرم ولكنه قال وهذا الطيب احرامه

ما سبق والله أعلم وقولها في الرواية الاخرى ولحله حين حل قبل أن يطوف بالبيت فيه تصريح بان التحلل الاول يحصل بعد رمي جرة العقبه والخلق قبل الطواف وهذا

ألف ومائة ألف وخمسين ألفا خاصة في آخر من الدين ألف ألف وخمسون ألفا فكانت باع بها شيئا من الدور قاله في الفتح (قال كم بقي قال اربعة اسهم ونصف قال) ولا يذرو قال (المنذرين الزبير قد اخذت مائة الف قال) ولا يذرو قال (عمر بن عثمان قد اخذت مائة الف وقال ابن زعنة قد اخذت مائة الف فقال معاوية كم بقي فقال سهم ونصف قال اخذته) ولا يذرو قال قد اخذته (بخمسين ومائة الف قال وباع) بالواو ولا يذرو قال (عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بمائة الف) فربح مائتي ألف (فلما فرغ ابن الزبير من قضا دينه) أي دين أبيه (قال بنو الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى انادي بالموسم اربع سنين الا لمن كان له على الزبير دين فليأتمنا فقبضه قال فجعل كل سنة ينادي بالموسم) الا لمن كان له على الزبير دين فليأتمنا فقبضه (فلما مضى اربع سنين) ولم يأت احد قسم بينهم قيل وتخصيص الاربع سنين لان الغالب ان المسافة التي بين مكة وأقطار الارض سنتان فيحصل الى الاقطار ثم يعود اليه ولعل الورثة أجازوا هذا التأخير والا فطلب القسمة بعد وفاء الدين الذي وقع العلم به أجيب اليها فاذا ثبت بعد ذلك شيء استعدي منه (قال فكان) بالقاف ولا يذرو كان (لأن اربع اسهم) مات عنهن أم خاله والرباب وزينب المذكورات قبل وعاتكة بنت زيد اخذت سعيد بن زيد أحد العشرة (ورفع) عبد الله (الثالث) الموصى به (فاصاب كل امرأة الف ألف ومائة الف) ولا يذرو عساكر ومائتي ألف (بجميع ماله) المحتوى على الوصية والميراث والدين (خمسون الف ألف ومائة الف) وهذا كما قالوا من الغلط في الحساب قال الدمياطي فيما حكاه في الفتح وانما وقع الوهم في رواية أبي اسامة عند البخاري في قوله في نصيب كل زوجة انه ألف ألف ومائة ألف وان الصواب انه ألف ألف سواء بغير كسر واذا اختص الوهم بهذه اللفظة وحدها خرج بقية ما فيه على الصحة لانه يقتضى أن يكون الثمن أربعة آلاف ألف فلعل بعض رواة ما وقع له ذكر مائة ألف عند الجملة ذكرها عند نصيب كل زوجة سهم واحد والتوجيه حسن ويؤيده ما روى أبو نعيم في المعرفة من طريق أبي معشر عن هشام عن أبيه قال ورثت كل امرأة من الزبير ربع الثمن ألف ألف درهم وقد وجهه الدمياطي أيضا بحسن منه فقال ما حاصله ان قوله بجميع مال الزبير خمسون ألف ألف ومائة ألف صح والمراد به قيمة ما خلفه عند موته وان الزائد على ذلك وهو تسعة آلاف ألف وسمائة ألف بمقتضى ما تحصل من ضرب ألف ألف ومائتي ألف وهو ربع الثمن في ثمانية مع ضم الثلث كما تقدم ثم قدر الدين حتى يرتفع من الجميع تسعة وخمسون ألف ألف وعائشة ألف الف هذا الزائد من غناء العقار والاراضي في المدة التي أخر فيها عبد الله بن الزبير قسم التركة استبراء للدين كما مر وهذا التوجيه في غاية الحسن لعدم تكلفه وتبقي الرواية الصحيحة على وجهها والظاهر أن الغرض ذكر الكثرة التي نشأت عن البركة في ترك الزبير اذ خلف دينها كثيرا ولم يخلف الا العقار المذكور ومع ذلك فبورك فيه حتى تحصل له هذا المال العظيم وقد جرت للعرب عادة بالغاء الكسر مرة وجبره أخرى فهذا من ذلك وقد وقع الغاء الكسر في هذه القصة في عدة روايات بصفات مختلفة لان طيل بذكرها اهـ ملخصا من فتح الباري (هذا باب) باتنوين (اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو أمره بالمقام) بضم الميم أي يبلده (هل يسهم له) أي مع الغائبين * وبه قال (ح - حدثنا موسى بن اسماعيل المنقري قال - حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا عثمان بن موهب) بفتح الميم والهاء بوزن جعفر بن زب - حدثنا جده لشهرته به واسم أبيه عبد الله العرج الطلمي التميمي القرشي (عن ابن عمر رضي الله عنهما) انه (قال انما تغيب عثمان عن) وقعة (بدر فانه كانت) ولا يذرو عن الحوى والمستمل كان (تحتت) ولا يذرو

متفق عليه (قوله اذ يذرو) هي بفتح الذا المجمة وهي فتات قصب طيب يجام به من الهند (قوله اوبيص الطيب في مفرقه) الويص

وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة (٢١٤) وأبو كريب قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن

عسا كراينة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) رقية (وكانت مريضة) فتسكت الغيبة لاجل
تريضها وتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدر (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك
اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه) وأسهمه وقال اللهم ان عثمان كان في حجة رسولك واحتج أبو
حنيفة بهذا على ان من بعثه الامام لحاجة يسهم له وقال الشافعي ومالك وأحمد لا يسهم من الغيبة
الامن حضر الواقعة وأجابوا عن هذا الحديث بأنه خاص بعثمان ويدل له قوله عليه الصلاة
والسلام ان لك أجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه وهذا لا يميل الى ان يعمله غيره صلى الله عليه
وسلم * وقد أخرج المؤلف هذا الحديث في المغازي وفي فضل عثمان والترغيب في المناقب
(باب) بالتونين ولان عسا كرا قال أبو عبد الله أي البخاري باب بالتونين أيضا وفي بعض
الاصول وهو لا يدر باب بالتونين كذلك قال (ومن الدليل على ان الخمس) من الغنمة (لنواب
المسلمين) التي تحدث لهم (ماسال هوازن النبي صلى الله عليه وسلم) برفع هوازن على الفاعلية
ونصب النبي على المفعولية (برضاعه) بفتح الراء أي بسبب رضاعه (فيهم) لان حليمة السعدية
مرضعتهم منهم والمراد قبيلة هوازن وأطلقها على بعضهم مجازا (فقال) عليه الصلاة والسلام
(من المسلمين) أي استحل من الغنائم ما كان خصهم مما غنموه منهم والواو في قوله ومن الدليل قال
في فتح الباري عطف على الترجمة التي قبل غناية أبواب حديث قال الدليل على ان الخمس لنواب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب ومن الدليل على
ان الخمس للامام والجمع بين هذه التراجم ان الخمس لنواب المسلمين والى النبي صلى الله عليه وسلم
مع تولى قسمته أن يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر كفايته والحكم بعده كذلك يتولى الامام
ما كان يتولاه وتعبه العيني بأنه لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المخلل بين المعطوف
والمعطوف عليه أبواب باحاديثها وليست هذه بوالعطف بل مثل هذا يأتي كثيرا بدون أن
يكون معطوفا على شيء وتسمى هذه والاولا استفتاح وهو المسموع من الاساتذة الكبار اه (و)
من الدليل أيضا على ان الخمس لنواب المسلمين (ما كان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان ناس ان
يعطيهم من التي) وهو ما حصل بغير قتال (والانفال من الخمس) جمع نفل بفتح الناء اكثر من
اسكانها وهو أن يشترط الامير زيادة على سهم الغنمة لمن يستعين به فيما فيه نكالة زائدة في العدو
أو توقع ظفرا أو دفع سوطا يقدم على طليعة بشرط الحاجة اليه وليس لقدره ضبط بل يجتهد فيه
بقدر العمل وهو من خمس الخمس وكذا يكون النفل لمن صدر منه في الحرب اثر محمود كإزالة
وحسن اقدام زيادة على سهمه بحسب ما يليق بالحال (و) من الدليل ايضا (ما أعطى) عليه السلام
(الانصار وما أعطى جابر بن عبد الله) الانصاري (عز خير) بالمشاة الفوقية وسكون الميم * به قال
(حدثنا سعيد بن عفير) اسم ابيه كثير ونسبه لجدته عفير بضم العين مصغرا شهرته به (قال حدثني)
بالافراد (الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد ايضا (عقيل) بضم العين ابن خالد عن ابن
شهاب) محمد بن مسلم الزهري انه (قال وزعم عروة) بن الزبير بن العوام والواو في وزعم قال
في الفتح عطف على قصة الحديبية ولم أدرك وجهه وفي كتاب الاحكام عن موسى بن عقبة قال ابن
شهاب حدثني عروة بن الزبير (ان مروان بن الحكم) لم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم
ولا صحبة (ومسور) ولا يدر والمسور (بن مخزومة) له ولاية صحبة لكنه انما قدم وهو غير مع ابيه
بعد الفتح (اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاءه وفد هوازن) حال كونهم
(مسلمين فسألوا ان يرزأ اليهم اموالهم وسبيهم) وعند الواقدي كان فيهم أبو بكر فان السعدى فقل
يا رسول الله ان في هذه الخطأ الامهاتك وخالاتك وحواضتك ومرضعائك فامن علينا من الله

ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت
لكأنني أنظر الى وبيص الطيب
في مفارق رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يهل * وحدثنا أبو بكر بن
أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو سعيد
الاشج قالوا حدثنا وكيع * حدثنا
الأعمش عن أبي الضحى عن
مسروق عن عائشة قالت كأنني
أنظر الى وبيص الطيب في مفارق
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يهل
* وحدثنا أحمد بن يوسف حدثنا زهير
حدثنا الأعمش عن ابراهيم عن الاسود
وعن مسلم عن مسروق عن عائشة
قالت لكانني أنظر بمثل حديث
وكيع * وحدثنا محمد بن مني وابن
بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن الحكم قال
سمعت ابراهيم يحدث عن الاسود
عن عائشة انها قالت كأنني أنظر
الى وبيص الطيب في مفارق رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم
* وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا
مالك بن مغول عن عبد الرحمن بن
الاسود عن أبيه عن عائشة قالت
ان كنت لا أنظر الى وبيص الطيب
في مفارق رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو محرم * وحدثني محمد بن
حاتم حدثنا اسحق بن منصور وهو
السلولي حدثنا ابراهيم بن يوسف
وهو ابن اسحق بن أبي اسحق السبيعي
عن أبيه عن أبي اسحق سمع ابن
الاسود يذكر عن أبيه عن عائشة
قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا أراد أن يحرم يتطيب
باطيب ما يجدهم أرى وبيص الدهن
في رأسه ولحيته به فذلك * وحدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الواحد
عن الحسن بن عبيد الله حدثنا

ابراهيم عن الاسود قال قالت عائشة كاني أنظر الى وبيص المسك في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم عليك

الحسن بن عبيد الله بهذا الاسناد مثله

* وحدثني أحمد بن منيع ويعقوب
 الدورقي قال حدثنا هشيم أخبرنا
 منصور عن عبد الرحمن بن القاسم
 عن أبيه عن عائشة قالت كنت
 أطيب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قبل أن يحرم ويوم النحر قبل
 أن يطوف بالبيت طيب فيه مسك
 * حدثنا سعيد بن منصور وأبو كامل
 جميعا عن أبي عوانة قال سعيد حدثنا
 أبو عوانة عن إبراهيم بن محمد بن
 المنتشر عن أبيه قال سألت عبد الله
 ابن عمر عن الرجل يطيب ثم يصح
 محرما فقال ما أحب أن أصبح محرما
 أنضخ طيبا لأن أظلي بقطران
 أحب إلي من أن أفعل ذلك فدخلت
 على عائشة فاخبرتها أن ابن عمر قال
 ما أحب أن أصبح محرما أنضخ طيبا
 لأن أظلي بقطران أحب إلي من أن
 أفعل ذلك فقالت عائشة أنا طيبت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند
 إحرامه ثم طاف في نسائه ثم أصبح
 محرما * وحدثنا يحيى بن حبيب
 الحارثي حدثنا خالد يعني ابن الحارث
 حدثنا شعبة عن إبراهيم بن محمد بن
 المنتشر قال سمعت أبا محمد عن
 عائشة أنها قالت كنت أطيب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم ثم يطوف
 على نسائه ثم يصح محرما ينضخ طيبا
 البرقي والذهبي والمفرق يفتح الميم
 وكسر الراء (قوله عن ابن عمر رضي
 الله عنه ما أحب أن أصبح محرما
 أنضخ طيبا وقول عائشة ثم يصح
 محرما ينضخ طيبا) كأنه بالخاء المعجمة
 أي يغور منه الطيب ومنه قوله
 تعالى عينا أنضختن هذا وهو
 المنهورة بالخاء المعجمة ولما ذكر
 القاضى غيره وضبطه بعضهم بالخاء
 المهملة وهمامة تارة في المعنى
 ثم يطوف على نسائه) فيقال قد قال

عليه وفي شهر ربيع بن صرد عمار ورواه في المعجم الصغير للطبراني
امن على نسوة قد كنت ترضعها * اذ فولت فتلوهن من محضها الدرر
(فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى) احب ما اخبره قوله (اصدقه
فاخبروا) ان ارد اليكم (احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأيت) اي
انتظرت (بهم) وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم (ولغير الكشميين انتظر آخرهم
(بضع عشرة ليلة) لم يقسم السبي وتركه بالجعرانة (حين فقل) أي رجع (من الطائف) الى
الجعرانة وقسم الغنائم بها وكان توجهه الى الطائف فحاصرها ثم رجع عنها فجاءه وقد هوازن بعد
ذلك فبين لهم أنه آخر القسم ليحضروا فأبطوا فلما تبين لهم) أي ظهر لوفد هوازن (ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم غير اذاليهم الا احدى الطائفتين) المال أو السبي (قالوا فانتخار سبينا
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسلمين فثنى على الله بما هو أهله ثم قال اما بعد فان
اخوانكم) وفد هوازن (هو لا قد جاؤنا) حال كونهم (تائبين واني قد رأيت ان ارد اليهم
سبيهم من احب أن يطيب) بضم أوله وفتح الطاء وتشديد التخمية المكسورة أي يطيب نفسه
بدفع السبي مجانا من غير عوض (فليفعل) جواب الشرط (ومن احب منكم ان يكون على حظي)
من السبي (حتى نعطيه اياه) أي عوضه (من اول ما بيني والله علينا فليفعن) بضم حرف المضارعة
من افاء (فقال الناس قد طيننا ذلك يا رسول الله لهم) ولا يذوق ذوقه منذ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي لاجله (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تدري من اذن منكم في ذلك ممن
لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليناء فؤاؤكم امركم) اراد بذلك التقصى عن امرهم استطابة
لنفوسهم (فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه
أنهم قد طيبوا) ذلك (فأذنوا بالافاء ولا يذوقوا ذوقا له عليه الصلاة والسلام ان يرد السبي
اليهم قال ابن شهاب (فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن) وهذا الحديث قد مر في الوكالة
والعقبة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب) أبو محمد الجلي قال (حدثنا جاد) هو ابن زيد
قال (حدثنا ايوب) السخستاني (عن ابي قلابه) بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي (قال أي
ايوب) (وحدثني) بالافراد (القاسم بن عاصم الكلابي) بضم الكاف مصغرا (وأنا حديث القاسم
أحفظ) من حديث ابي قلابه (عن زهدم) بفتح الزاي وسكون الهاء وبعد الدال المهملة
المفتوحة ميم ابن مضرب الازدي الجرمي أنه (قال كنا عند ابي موسى) عبد الله بن قيس الاشعري
(فأتى) بفتح الهمزة والقوية بلفظ الماضي من الاتيان (ذكر دجاجة) بكسر الدال المهملة
وسكون الكاف دجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وعزاه في الفتح لابي ذر والنسفي ولا يصلي
فأتى بضم الهمزة ميمنا للمفعول ذكر بفتح الدجاجة بالتنوين والنصب على المفعولية وكان
الراوي لم يستحضر اللفظ كله وحفظ منه لفظ دجاجة وفي المتنور فأتى بطعام فيه دجاج وهو المراد
(وعنده رجل) لم يسم (من بني تميم الله) بفتح الفوقية وسكون التخمية نسبة الى بطن من بني بكر
ابن عبد مناف بن كنانة ومعنى تميم الله عبد الله (احمر) اللون (كانه من الموالي) أي من سبي الروم
(فدعاه للطعام فقال اني رأيت ما كل شيئا) من النجاسة (فقد ربه) بكسر الدال المهملة أي فكرهته
(خافت لا آكل) ولا يذوق لا آكل (فقال) أبو موسى (هلم فلا حدثكم) بجزم المثناة
وكسر اللام ولا يذوق ابن عسا كرفأ حدثكم باسقاط اللام (عن ذلك) أي عن الطريق في حمل
المين (اني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الاشعرين) من الرجال ما بين الثلاثة
الى العشرة (نستحمه) أي نطلب منه ان يحملنا ويحمل أثقالنا على الابل في غزوة تبوك (فقال)
قال القاضي قيل النضم بالمجعة أقل من النضم بالمهملة وقيل عكسه وهو أشهر وأكثر (قوله)

وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن مسعر (٢١٦) وسفيان عن إبراهيم بن محمد بن المنشور عن أبيه قال سمعت ابن عمر يقول لأن

أصبح طليبا فطر أن أحب إلى من أصبح محرما أنضج طيبا قال فدخلت على عائشة فاخبرتها بقوله فقالت طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف في نسائه ثم أصبح محرما حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جشممة الليثي أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا وهو بالابواء أو بؤدان فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلما ان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في وجهي قال ان لم يرد عليك الا أنا حرم

النفقة أقول القسم ليله لكل امرأة فكيف طاف عن الجميع في ليلة واحدة وجوابه من وجهين أحدهما ان هذا كان برضاها ولا خلاف في جوازها برضاها كيف كان والثاني ان القسم في حق النبي صلى الله عليه وسلم هل كان واجبا في الدوام فيه خلاف لأصحابنا قال أبو سعيد الاصطخري لم يكن واجبا وإنما كان يقسم بالسوية ويقربون تكسروا وتبرعوا ولا يقولون الا كثرون كان واجبا على قول الاصطخري لا إشكال والله أعلم

باب تحريم الصيد المأكول البرى أو ما أصله ذلك على المحرم حج أو عرة أو بهما *

(قوله عن الصعب بن جشممة) هو بجمع مفتوحة ثم تاء مثناة مشددة (قوله وهو بالابواء أو بؤدان) أما الابواء فبفتح الهمزة واسكان الموحدة وبالد وودان بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وهما مكانان

عليه الصلاة والسلام (والله لا أجلكم وما عندي ما أجلكم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم همزة أنى مبنيا للمفعول (بفتح ابل) غنمة (فسأل عناق قال أين النفر الأشعريون) أي فأتينا (قاهر لنا) خمس ذود) بالإضافة وفتح الذال المعجمة ما بين الثقتين إلى التسعة أو ما بين الثلاث إلى العشرة من الأبل (عثر الذرى) بضم الغين المعجمة وتشديد الراء والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء أي ذوى الاسنة البيض من سمهن وكثرة شعومهن (فلم انطلقا فلما صعدا لا يبارك لنا) فيما اعطانا (فرجعنا إليه) عليه الصلاة والسلام (وقلنا) يا رسول الله (اناسا ألدنا أن نحملنا) خلفت أن لا نحملنا (بفتح اللام) (أنفست) همزة الاستفهام الاستخباري (قال) عليه الصلاة والسلام (لست انا جلتكم ولكن الله جلتكم) يحتمل أنه أراد إزالة المنة عليهم بإضافة النعمة إلى الله تعالى ولولم يكن له صنع في ذلك لم يحسن إيراد قوله (وإني والله ان شاء الله لا أحلف على بين أي محلوفين والمراد ما شأنه أن يكون محلوفاً عليه والاف هو قبل اليمين ليس محلوفاً عليه ولمسلم على أمر يدل قوله على عين (قارى غيرهما خيرا منها) أي من الخصلة المحلوف عليها (الآنبت الذي هو خير) أي منها (وتحلتها) بالكسفرة * ومناسبة للرجعة من جهة أنهم سألوه فلم يجدوا ما يحملهم عليه ثم حضر من الغنائم فحملهم منها وهو محمول على أنه جلتهم على ما يختص بالخمس وإذا كان له التصرف بالتخيير من غير تعليل فكذلكه التصرف بتخيير ما علق * وأخرجه أيضا في التوحيد والتذور والذبايح والكفارات والمغازي ومسلم في الايمان والتذور والترمذي في الاطعمة والنسائي في الصيد والتذور * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فيها عبد الله بن عمر) سقط لغير أبي ذر ابن عمر (قبل نجد) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهتها (فغنوا ابلا كثيرا) وللاصيلي كثيرة وزاد مسلم وغنما (فكانت سهامهم) ولابي ذر عن الكشي من سهامهم بضم السين وسكون الهاء جمع سهم أي نصيب كل واحد (اثني عشر بعيرا) ولابي الوقت وابن عساكر اثنا عشر على لغة من يجعل المثني بالالف مطلقا (أو أحد عشر بعيرا) بالشك من الراوى (وتفلسوا) بضم النون مبنيا للمفعول أي أعطى كل واحد منهم زيادة على السهم المستحق له (بغير بعيرا) وفي رواية ابن اسحق عند أبي داود أن التسقييل كان من الامير والقسم من النبي صلى الله عليه وسلم وظاهر رواية الليث عن نافع عند مسلم أن ذلك صدر من أمير الجيوش وأن النبي صلى الله عليه وسلم كان مقررا لذلك ومجيزا له لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم وتقريره بمنزلة فعله واختلف هل النفل يكون من أصل الغنمة أو من أربعة أخماسها أو من خمس الخمس والاصح عند أصحابنا أنه من خمس الخمس وحكماء النوى عن مالك وأبي حنيفة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو ابن عبد الله بن بكير الخزازي ونسبه لجدته قال (أخبرنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم) هو ابن ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول) بضم أوله وفتح النون وتشديد الفاء مكسورة ولابي ذر عن الجوى والمسقة على نفل بفتح أوله وسكون النون وفوقية مفتوحة وتخفيف الفاء (بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوى قسم) بفتح القاف بخط الدمياطي وبكسر هاء عن ابن مالك وسكون المهملة (عامه الجيوش) أي من خمس خمس الغنمة وقد صح في الترمذي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم كان ينفل في البداية الربع وفي الرجعة الثلث والبداية السرية التي يبعثها الامام قبل دخوله دار الحرب مقدمة له والرجعة التي يأمرها بالرجوع بعد توجهه الجيوش لدارنا ونقص في البداية لانهم مستريحون اذ لم يطل بهم السقرو لان

* حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن روح وقتيبة جميعا عن الليث بن سعد ح وحدثنا (٢١٧) عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر

ح وحدثنا الحسن الحلواني حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الاسناد اهديت له جارو ح كذا قال مالك وفي حديث الليث وصالحان الصعيب بن جثامة أخبره * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنسائي قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري بهذا الاسناد وقال اهديت له من لحم جارو ح

وحرر بضم الحاء والراء أى محرمون قال القاضي عياض رحمه الله تعالى رواية المحدثين فى هذا الحديث لم نرده بفتح الدال قال وأنكره محققو شيوخنا من أهل العربية وقالوا هذا غلط من الرواة وصوابه بضم الدال قال ووجدته بخط بعض الاشياخ بضم الدال وهو الصواب عندهم على مذهب سيبويه فى مثل هذا من المضاعف اذا دخلت عليه الهاء أن يضم ما قبلها فى الامر ونحوه من المجزوم مرعاة للواو التى توجبها ضمة الهاء بعدها تخفاء الهاء فكان ما قبلها لوى الواو ولا يكون ما قبل الواو الا مضموما هذا فى المد كروا الموث مثل ردها وجه بافتوح الدال ونظا ترها مرعاة للالف هذا آخر كلام القاضى فاماردها ونظا رها من الموث ففقه

١ قوله من أصحاب الغنية كذا بخطه والذى فى الفتح من أصل الغنية وهو المناسب اه كذا بهامش نسخة معقدة

٢ قوله قال الطيبي الخ عبارة الطيبي أقول وهذا التأويل أظهر مما ذهب اليه من أنه صلى الله عليه وسلم انما أعطاهم الى آخر ما هنا اه

الكفار فى غفلة ولان الامام من ورائهم يستظهرون به والرجعة بخلافها فى كل ذلك * وحدث الباب هذا أخرجه مسلم فى المغازى وأبو داود فى الجهاد * وبه قال (حدثنا محمد بن العلاء) بفتح العين والمد الهما فى الكوفى قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة قال (حدثنا يزيد بن عبد الله) بضم الواو وفتح الراء (عن) حماد (أبى بردة) عامر أو الحارث (عن) أبيه (أبى موسى) عبد الله بن قيس الأشعرى (رضى الله عنه) أنه (قال بلغنا خروج النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة مرفوع على الفاعلية (ونحن باليمن) الواو للعال (فخرجنا) حال كوننا (مهاجرين) اليه انا وأخوانى انا الصغرهم احدثهما ابو بردة (اسمه عامر بن قيس الأشعرى) (والآخر أبو رهم) بضم الراء وبعد الهاء الساكنة ميم اسمه مجندى بفتح الميم وسكون الجيم وكسر الدال المهملة وتشديد التحتية أو مجمله بفتح الميم وكسر الجيم وسكون التحتية ثم لام ثم هاء (اما قال فى بضع) بكسر الواو وحده (واما قال فى ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلا من قوى) من الأشعرين (فرسكنا سفينته) فالفتحة ساقية تنمى الى الجائى) أحكامه (بالجيشة ووافقنا جعفر بن أبى طالب وأصحابه عنده) أى بارض الحبشة (فقال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا ههنا) بفتح المثناة (وامرنا بالاقامة فأقيموا معنا) بفتح العين (فلقمنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم) بسكون القاف (حين افتتح خير فاسهم لنا) أى من غنيمتها (أو قال فاعطانا منها وما قسم لاحد غاب عن فتح خير منها شيئا الا لمن شهد معه) عليه الصلاة والسلام (الا أصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه) فإنه عليه الصلاة والسلام (قسم لهم معهم) أى مع من شهد الفتح والاستثناء الاول منقطع والثانى متصل والاخراج فيه من الجملة الاولى قال ابن المنير وظاهر هذا الحديث عدم المطابقة لما ترجم به فان الظاهر كونه عليه الصلاة والسلام قسم لاصحاب السفينة من أصحاب الغنيم مع الغنائين وان كانوا غائبين تخصيصا لهم لامن الخس اذ لو كان منهم لم تظهر الخصوصية والحديث ناطق بها ووجه المطابقة أنه اذا جاز أن يحتج بالامام فى أربعة أخماس الغنائين فلان يجوز اجتاده فى الخمس الذى لا يستحقه معين بطريق الاولى وقال السفاقي يحتمل أن يكون أعطاهم رضابقية الجيش اه قال فى الفتح وبهذا جزم موسى بن عقبة فى مغازيه وعند البيهقى أنه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم لهم كالمسلمين فأشركوهم وحزم أبو عبيد فى كتاب الاموال بأنه أعطاهم من الخمس وهو الموافق للرجة وقال البيضاوى انما أسهم لهم لانهم وردوا عليه قبل حيازة الغنيم ٣ قال الطيبي وهذا من قول من قال أنه أعطاهم من الخمس الذى هو حقه دون حقوق من شهد الواقعة لان قوله فأسهم يقتضى القسمته من نفس الغنيم وما يعطى من الخمس ليس بسهم وأيضا الاستثناء فى قوله الا أصحاب سفينتنا يقتضى اثبات القسمته لهم والقسمه لا تكون من الخمس ولان سباق كلام أبى موسى واردة على الافتخار والمباهاة فيستدعى اختصاصهم بما ليس لاحد غيرهم * وهذا الحديث أخرجه أيضا معطما فى الخمس وهجرة الحبشة والمغازى ومسلم فى الفضائل * وبه قال (حدثنا على) هو ابن المدينى قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حدثنا محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التميمى المدنى (مع جابرا) الأنصارى (رضى الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لو قد جاءنى) بالافراد ولا يذرجاء نابالجمع ولا بن عساكر جاء (مال البحرين) أى من جهة الجزية (لقد اعطيتك) وسقط لآبى ذر اقدول للعموى والمسلم اعطيتك بضم الهمزة وكسر الطاء وحذف القوقية (هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثا (فلم يحسب) مال البحرين (حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم فاسما مال البحرين) من عند العلاء بن الحضرمى (أمر أبو بكر) رضى الله

من هاهنا نسخة معقدة فاعمل لنظرة أظهر سقطت من عبارة الشارح كتبه معجبة

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعاً (٢١٨) قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس قال أهدى الصعب بن جشامة إلى النبي صلى الله عليه وسلم جار وحش وهو محرم قال فردده عليه قال لولا أنا محرمون لقبنا منك * وحدثناه يحيى بن يحيى أخبرنا المعتمر بن سليمان قال سمعت منصوراً يحدث عن الحكم ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم ح وحدثنا عبد الله ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة جميعاً عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في رواية منصور عن الحكم أهدى الصعب بن جشامة إلى النبي صلى الله عليه وسلم رجل جار وحش وفي رواية شعبة عن الحكم عجز جار وحش يقطر دما وفي رواية شعبة عن حبيب أهدى للنبي صلى الله عليه وسلم شق جار وحش فردده وحدثني زهير بن حرب

الهاء لازمة بالاتفاق وأما رده ونحوه لانه كرفقيه ثلاثة أوجه أفصحها وجوب الضم كذا ذكره القاضي والثاني الكسر وهو ضعيف والثالث الفتح وهو أضعف منه وعن ذكره ثعلب في الفصح لكن غلطوه لكونه أوهم فصاحته ولم يفسه على ضعفه (قوله عن الصعب بن جثامة الميثي أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم جاراً وحشياً) وفي رواية جار وحش وفي رواية من لحم جار وحش وفي رواية عجز جار وحش يقطر دما وفي رواية شق جار وحش وفي رواية عضو من لحم صيد هذه روايات مسلم وترجم له البخاري باب إذا أهدى للمعمر جارا وحشياً حيا لم يقبل ثم رواه بإسناده وقال في روايته

عنه (منادياً) قيل أنه بلال (فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم دين أو عدة) بكسر العين وتحفيف الدال الموحدة أي وعد (فنادياً) نف له به (فأتيته فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كذا وكذا خثالي) بالمهملة والمثلثة أبو بكر رضي الله عنه (فنادياً وجعل سفيان بن عيينة (يحشو بكفيه) بالثنية (جميعاً) هذا يقتضي أن الحنية ما يؤخذ باليدين جميعاً والذي قاله أهل اللغة أن الحنية ما عدا الكف والخفة ما عدا الكفين لكن ذكر الهروي أن الحنية والخفة بمعنى وهذا الحديث شاهد لذلك (ثم قال لنا) سفيان بالسند السابق (هكذا قال لنا ابن المنكدر) محمد (وقال) أي سفيان أيضاً بالسند السابق (مرة فأتيت أبا بكر فسألت) بحذف ضمير المفعول ولابي الوقت فسأته (فلم يعطني ثم أتيت فلم يعطني ثم أتيت الثالثة فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني) ثلاثاً (فأما أن تعطيني وأما أن تجل) بفتح أو له وسكون الموحدة (عني) أي من جهتي ولابي الوقت من غير اليونينية على (قال) أي أبو بكر رضي الله عنه (قلت) بناءً على المخاطبة لجابر (تجل على) ولابي ذروا ابن عباس كرهني (مافعتك) أي من العطاء (من مرة إلا وأنا أريد أن أعطي) ومنعه هذا لعله لئلا يحصر على الطلب أو لئلا يزدحم الناس عليه فلم يقصد المنع الكلي (قال سفيان) بن عيينة بالسند السابق (وحدثنا عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن محمد ابن علي) أي ابن الحسين بن علي (عن جابر) رضي الله عنه (خفي لي) أي أبو بكر رضي الله عنه (حنية) بفتح الحاء من حتى يحشى ويجوز حشوة من حشا يحشوه وهم الغتان (وقال عدها) أي فعدتها (فوجدتها خسمائة قال فعدتها مائة من) ولابي ذروا عن الجوى والمسقى مثلها بالثنية قال سفيان (وقال يعني ابن المنكدر وأي داء أدوا من الجمل) وهذا يشعر بأنه من كلام ابن المنكدر لكن في مسند الحمدي عن سفيان في هذا الحديث وقال ابن المنكدر في حديثه فقيه اتصال ذلك إلى أبي بكر وأدوا بالهمز على الصواب أي أتبعوا والمحدثون يروونه أدوى بغير همز وهو من دوى إذا كان به مرض في جوفه فيحمل على أنهم سملوا الهمة * وهذا الحديث قد سبق بعضه في الهبة وغيرها * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهدي الأزدي مولا هم قال (حدثنا قرة بن خالد) السدوسي وسقط غير أبي ذر والوقت ابن خالد قال (حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه (قال ينفأ) بالميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنمة بالجرانة) بكسر الجيم وسكون العين وهذه القسمة كانت غنمة هو وزن وجواب بينما قوله (أد قال له رجل) هو ذوالخويرة التميمي (أعدل فقال له شقيت إن لم أعدل) بفتح الشين المجمة والفوقية أي ضللت أنت أيها التابع إذا كنت لا أعدل لكونك تابعاً ومقتدياً بمن لا يعدل أو حيث تعتقد نيك هذا القول لانه لا يصدر عن مؤمن لكن لا يلائمه حيث قد قوله ان لم أعدل الآن يقدر له جواب محذوف ولا يوي ذروا الوقت وابن عساكر قال لقد شقيت بحذف فاعقل ولفظه وزيادة لقد وضمت تامة شقيت ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشقى حاشاء الله مما يكره (باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الأسارى من غير أن يخمس) لان له عليه الصلاة والسلام التصرف في الغنمة بما يراه مصلحة * وبه قال (حدثنا الحق بن منصور) أبو يعقوب الكوفي المروزي قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) بفتح الميمين بينهم ما من مهملة ساكنة هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن محمد بن جبيرة عن أبيه) جبيرة بن مطعم القرشي (رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في أسارى بدر لو كان المطعم من عدي) أي ابن نوفل بن عبد مناف مات كافراً في صفر قبل بدر بخمسة أشهر (حياتكم كلتي في هؤلاء التني) بنونين مفتوحتين بينهما

جاراً وحشياً وحكي هذا التأويل أيضاً عن مالك وغيره وهو تأويل باطل وهذه الطرق التي ذكرها لم يصريح في أنه مذنب وإنه فوقية

انما اهدى بعض لحم صيد لا كله واتفق العلماء على تحريم الاصطياد على المحرم وقال (٢١٩) الشافعي وآخرون يحرم عليه ثلاث الصيد

بالبيع والهبة ونحوهما وفي ملكه
ايه بالارث خلافه وانما لحم الصيد
فان صاده أو صيدله فهو حرام سواء
صيدله باذنه أم بغير اذنه فان صاده
حلال لنفسه ولم يقصد المحرم ثم
أهدى من لحمه للمعمر أو يباعه لم
يحرم عليه هذا مذهبنا وبه قال
مالك وأحدودا ودوقال أبو حنيفة
لا يحرم عليه ما صيدله بغير اذنه منه
وقالت طائفة لا يحل له لحم الصيد
أصلا سواء صاده أو صاده غيره له
قصده أو لم يقصده فيحرم مطاقا
حكاه القاضي عياض عن علي
وابن عمرو وابن عباس رضي الله عنهم
لقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر
مادتم حرما قالوا المصاد بالصيد
المصيد ولظاهر حديث الصعب
ابن جثمارة فان النبي صلى الله عليه
وسلم رده وقال رده بأنه محرم ولم يقل
لأنك صدته لنا واحتج الشافعي
وموافقه بجديث أبي قتادة المذكور
في صحيح مسلم بعد هذا فان النبي
صلى الله عليه وسلم قال في الصيد
الذي صاده أو قتاده وهو حلال
قال للمعمرين هو حلال فكلوه وفي
الرواية الاخرى قال فهل معكم منه
شيء قالوا معنار جله فأخذها رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأكلها وفي
سنن أبي دارود والترمذي والنسائي
عن جابر عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال صيد البر لكم
حلال ما لم تصيدوه أو يصاد لكم
هكذا الرواية يصاد بانف وهي جائزة
على لغة ومنه قول الشاعر
* ألم يأتك والاباء تني *
قال اصحابنا يجب الجمع بين هذه
الاحاديث وحديث جابر هذا
صرح في الفرق وهو ظاهر في الدلالة

فوقية ساكنة مقصورا جمع تن كزمن وزني أو جمع تنين كجريح وجرحي (لتم كتم له) أي
لا طاقتم لاجله بغير فداء مكافأة لما كان أحسن السعي في نقض الصحيفة التي كتبتهم اقرش في
أن لا يبايعوا الهاشمية والمطلبية ولا يناكحهم أولادهم عليه الصلاة والسلام لما رجع من الطائف
لمكة رجع في جواره وفيه دليل على ان الامام أن ين على الاسارى من غير فداء لكن قال أصحابنا
الشافعية لتولت السي للمطعم كان يستطيب الغنائم كما فعل في سبي هوازن قال ابن المنبر وهذا
تأويل ضعيف لان الاستطابة عقد من العقود الاختيارية يحتمل أن يذعن صاحبها وأن لا يذعن
فكفبت الرسول عليه الصلاة والسلام القول بأنه يعطيه اياهم والامر موقوف على اختيار
من يحتمل أن لا يختار والبت في موضع الشك لا يليق بمنصب النبوة والفرق بين هذا وبين سبي
هوازن انه عليه الصلاة والسلام لم يعط هوازن ابتداء بل وقف أمرهم ووعدهم أن يكلم
المسلمين ويستطيب نفوسهم بخلاف حديث المطعم فانه جرم بأنه لو كان حيا وكله في السبي
لا عطاءهم اياه وأجاب في الفتح بان الذي يظهر أن هذا كان باعتبار ما تقدم في أول الامر ان الغنمية
كانت للنبي صلى الله عليه وسلم يتصرف فيها حيث شاء وفرض الخمس انما نزل بعد فسخه غنائم بدر
كما تقرر فلا حاجة اذا في هذا الحديث وقد أخرج المؤلف الحديث أيضا في المغازي وأبو داود في
الجهاد (باب بالتسوين) (ومن الدلائل على أن الخمس للامام وأنه يعطى بعض قرابته دون
بعض ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لمبنى المطلب وبني هاشم والمطلب وهاشم ولدا عبد مناف
(من خمس) غنمية (خبر قال ابن عبد العزيز لم يعهم) ولا يذلم بهمهم يسكون العين وضم الميم
وزيادة أخرى ساكنة أي لم يعهم عليه الصلاة والسلام اقرشا (بذلك) القسم (ولم يخص قريبا
دون من احوال اليه) أي الى القسم قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قوله
ومن قرأه يبحي بن يعمر تماما على الذي احسن برفع النون اي الذي هو احسن واذا طال الكلام
فلا ضعف ومنه وهو الذي في السماء الله وفي الارض اله أي وفي الارض هو اله اه لكن في رواية
ابو ذر والوقت والاصلي من هو احوال اليه يذكر العائد فاستغنى عن ذكر ما سبق (وان كان
الذي اعطى) ابعد قرابة ممن لم يعط (لما يشكوا اليه من الحاجة) تعليل لعطية الابعد قرابة (ولما
مستهم) ولا يذروا بن عساكرهم بالسقاط القوية (في جنبه) أي في جنبه عليه السلام (من
قومهم) كفار قريش (وحلفائهم) بجاءهم له أي حلفاء قومهم بسبب الاسلام وهذا وصله عمر
ابن شبة في اخبار المدينة بنحوه * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث)
ابن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد بن عقيل بالفتح (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابن
المسيب) بفتح الميم المشددة سعيد (عن جابر بن مطعم) هو ابن نوفل انه قال مشيت أنا وعثمان بن
عثمان (وهو من بني عبد شمس) الى رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد أبو داود والنسائي من
طريق يونس عن ابن شهاب فيما قسم من الخمس بين بني هاشم وبني المطلب (فقلنا يا رسول الله
اعطيت بني المطلب وتركتنا ونحن وهم منكم بمنزلة واحدة) أي في الانتساب الى عبد مناف لان
عبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب بنوه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو
هاشم شيء واحد) بالشين المحجمة ولا يذرعن الكشمية بنى بنى بنين مهملة مكسورة وتشديد الباء
التحتية قال الخطابي وهو أجود ولم يبين وجه الاجودية قال في المصابيح والظاهر انه ما سواء
يقال هذا سبي هذا مثله ونظيره وفي رواية أبي زيد المروزي مما حكاه في الفتح أحد بغير واو مع همزة
الالف فقل هما بمعنى وقيل الاحد الذي ينفر بشي لم يشاركه فيه غيره والواحد قول العدد وقيل
غير ذلك (قال) ولا يذروا (الليث) بن سعد الامام بهذا الاسناد وصله في المغازي (حدثني)

للشافعي وموافقه ورد ما قبل المذهبين الاخرين ويحمل حديث أبي قتادة على أنه لم يقصد لهم باصطياده وحديث الصعب أنه

حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني (٢٢٠) الحسن بن مسلم عن طاوس عن ابن عباس قال قدم زبدي أرقم فقال له عبد الله بن

بالأفراد (يونس) بن زيد الأيلي (وزاد) علي روايته عن عقيل (قال جبير) هو ابن مطعم (ولم يسم
النبي صلى الله عليه وسلم لبني عبد شمس) ولابن عسا كر عبد شمس (ولابني نوفل) وزاد أبو داود
في رواية يونس هذا الاسناد وكان أبو بكر يسمي الخس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
غير أنه لم يكن يعطى قربي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده قال
الحافظ بن حجر وهذه الزيادة بين الذهلي في جمع حديث الزهري أنه ما درجته من كلام الزهري
(وقال) ولا يذوق قال (ابن اسحق) محمد صاحب المغازي ما وصله المؤلف في التاريخ (عبد شمس)
ولابي ذر وعبد شمس (وهاشم والمطلب اخوة لأم وامهم عاتكة بنت مرة) بن هلال من بني سليم
(وكان نوفل اخاهم لا يهيم) واسم امه واقدة بالقاف بنت عدي وفي هذا الحديث حجة لا ما مننا
الشافعي رحمه الله ان سهم ذوى القربى لبني هاشم وبني المطلب دون بني عبد شمس وبني نوفل
وان كان الاربعة اولاد عبد مناف لاقتصاره صلى الله عليه وسلم في القصة على بني الاولين مع سؤال
بني الآخرين له كما هو ولا نهم لم يفارقه في جاهلية ولا اسلام حتى انه لما بعث بالرسالة نصره
وذو اعنه بخلاف بني الآخرين بل كانوا يؤذونه والعبارة لا انتساب الى الآباء كما صرح به
في الروضة آما من يتسبب منهم الى الامهات فلا شيء له لانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان
مع ان ام كل منهم هاشمية * (لطيفة) * قال ابن جرير كان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما
خرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فالتخص حتى سال بينهما مادام فتقال الناس بذلك أن يكون
بين اولادهم محروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة
من الهجرة * (باب من لم يخمس السلب) بفتح الهمزة جمع سلب بفتح اللام وهو ما على القتل
أو من في معناه من ثياب كران وسلاح ومركوب يقتل عليه أو عسكائه وهو يقتل راجلا
وآلته كسرج ولجام ومقود وكذا لباس زينة لانه متصل به وتحت يده كمنطقة وسوار وهميان
وما فيه من نفقة لاحقية مشدودة على الفرس فلا يأخذها ولا ما فيه من دراهم وامتعة كسائر
امتعة الخلف في خيمته وعن أحمد لا تدخل الدابة ومشهور مذهب الشافعية ان السلب لا يخمس
(ومن قتل قتيلا فلا سلبه) سواء قال الامام ذلك أو لم يقله (من غير أن يخمس) بفتح الميم المشددة
وكسر هاء أي السلب ولابن عساكر من غير خمس بضم المجهمة والميم ولا يذوق الخس مع فراوعن
الحنيفة والمالكية لا يستحقه الا ان شرط له الامام وعن مالك يخبر الامام بين أن يعطيه السلب
وبين أن يخمسه (وحكم الامام فيه) أي في السلب عطف على من لم يخمس وقال الكرماني فان
قلت كيف يتصور قتل القتل وهو تحصيل الحاصل قلت المراد من القتل المشارف للقتل نحو
هدى للمعتق أي الضالين الصائرين الى التقوى أو هو القتل بهذا القتل المستفاد من لفظ قتل
لا يقتل سابق لما يلزم تحصيل الحاصل * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا
يوسف بن الماجشون) بكسر الجيم وصم الشين المحجمة بالفارسية الموردة واسمه يعقوب (عن صالح
ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه) ابراهيم (عن جده) عبد الرحمن انه (قال) سقط لفظ
قال لا يذوق (بينا) غير ميم (أما واقف في الصنف يوم) وقعة (بدر فنظرت) ولا يذوق (عن يميني
وشمالتي) ولا يذوق عن شمالي وجوابي يناقوله (فاذا) أباغلامين من الانصار حديثه اسنانهم
بالرفع فاعل حديثه وهي جرسفة لغلامين ويجوز لرفع والغلامان معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء
كما في الحديث (تمت ان اكون بين اضلع) بفتح الهمزة وسكون الصاد المحجمة وبعد اللام
الفتوحة عن مهملة أي أشد وأقوى (منهما) أي من الغلامين لان الكهل اصبر في الحروب
ولابن عساكر رواي ذر عن الجوى أصح بصادوحا مهملتين (فعمزني احدهما) أي الغلامين

عباس يستدكره كيف أخبرني
عن لحم صيد اهدى الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو حرام
قال قال اهدى له عضون لحم
صيد فزده فقال انانا كاه انا حرم
* وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
سفيان عن صالح بن كيسان ح
وحدثنا ابن أبي عمرو واللفظ له حدثنا
سفيان حدثنا صالح بن كيسان قال
سمعت أبا محمد مولى أبي قتادة يقول
سمعت أبا قتادة يقول خرجنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
اذا كنا بالقاحه ففنا الحرم ومن غير
الحرم اذ بصرت بأصحابي

قصدهم باصطياده وتحمل الآية
الكريمة على الاصطداد وعلى لحم
ما صيد للمعمر للاحداث المذكورة
المبينة للمراد من الآية وأما قولهم
في حديث الصعب انه صلى الله عليه
وسلم عال بأنه محرم فلا يمنع
كونه صيد له لانه انما يحرم الصيد
على الانسان اذا صيد له بشرط
انه محرم فبين الشرط الذي يحرم
الصيد به (قوله صلى الله عليه
وسلم اننا نرده عليكم الانا حرم) فيه
جواز قبول الهدية للنبي صلى الله
عليه وسلم بخلاف الصدقة وفيه
انه يستحب لمن امتنع من قبول هدية
ونحوها لعدم ان يعتد بذلك الى
المهدي تطيبا لقلبه (قوله سمعت
أبا قتادة رضي الله عنه يقول خرجنا
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى اذا كنا بالقاحه ففنا الحرم ومننا
غير الحرم الخ) القاحه بالقاف وبالحاء
المهملة الخفة هذا هو الصواب
المعروف في جميع الكتب والذي
قاله العلماء من كل طائفة قال
القاضي كذا قد سده الناس كلهم
قال ورواه بعضهم عن البخاري

بالفاه وهو وهم والصواب بالقاف وهو واد على نحو ميل من السقياء على ثلاث مرار أحل من المدينة والسقياء (فقال)

يتراءون شياً فنظرت فإذا جوار وحش فاسرجت (٢٢١) فرسي وأخذت رمحي ثم ركبته

بضم السين المهملة واسكان القاف
وبعدها ياء مشناة من تحت وهي
مقصورة وهي قرية جامعة بين مكة
والمدينة من أعمال القرع بضم
الفاء واسكان الراء وبالعين المهملة
والاواء وودان قرينتان من أعمال
القرع أيضا وتعهن المسد كورة في
هذا الحديث هي عين ماء هناك على
ثلاثة أميال من السقيا وهي بقاء
مشاة فوق مكسورة ومفتوحة
ثم عين مهولة ساكنة ثم هاء
مكسورة ثم نون قال القاضي
عياض هي بكسر التاء وفتحها
قال وروا يتنا عن الأكثرين
بالكسر قال وكذا قيدها البكري
في معجمه قال القاضي وبلغني عن
أبي ذر الهروي أنه قال سمعت العرب
تقولها بضم التاء وفتح العين وكسر
الهاء وهذا ضعيف وأما غمقة فهي
بفتحة المعجمة مفتوحة ثم ياء مشناة
من تحت ساكنة ثم قاف مفتوحة
وهي موضع من بلاد بني غفار بين
مكة والمدينة قال القاضي وقيل
هي بتراء لبني ثعلبة (قوله هذا الحرم
ومنا غير الحرم) قد يقال كيف
كان أبو قتادة وغيره منهم غير محرمين
وقد جاوزوا ميقات المدينة وقد تقرر
أن من أراد حجا أو عمرة لا يجوز له
مجاورة الميقات غير محرم قال القاضي
في جواب هذا قيل إن المواقيت لم
تكن وقت بعد وقيل لأن النبي
صلى الله عليه وسلم بعث أبا قتادة
ورفته لكشف عدولهم بجمعة
الساحل كاذ كرهه مسلم في الرواية
الأخرى وقيل لأنه لم يكن يخرج مع
النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة
بل بعثه أهل المدينة بعد ذلك إلى

فقال يا عم هل تعرف أبا جهل) هو عمرو بن هشام فرعون هذه الامة (قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن
اخى قال اخبرت) بضم الهاء مزمنة للمفعول (انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي
نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده) بفتح السين المهملة فبها أى لا يفارق شخصى
شخصه (حتى يموت الا بجل منا) باللام لا بالزاي أى الاقرب اجلا (فتعجب لذلك فغمزني الاخر
فقال لي مثلها فلم انشب) بفتح الهمزة والسين المعجمة بينهما نون ساكنة آخره موحدة أى فلم
ألبث (ان نظرت الى ابى جهل يحول في الناس) بالجيم وفي مسلم يزول بالزاي بدلها أى يضطرب
في المواضع لا يستقر على حال (قلت) ولا بى ذر فقلت (ألا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام للتنبيه
والتخفيض (ان هذا اصاحبك الذى سألتني) أى عنه (فأبتدراه بسيفي فبها) أى سبناه مسرعين
(فضرباه) بهما (حتى قتلاه ثم انصر فالى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه) بقتله (فقال ايكما
قتله قال كل واحد منهما انما قتله فقال) عليه السلام ولا بى ذر قال (هل مسحتما مسية فيك) أى
من الدم (قالا لا) لم نسمعهما (فنظر) عليه الصلاة والسلام (في السيفين) ليرى ما بلغ الدم من
سيفيهما ومقدار عرق دخولهما في جسد المقتول ليحكم بالسلب لمن كان ابلغ ولو صحاح لماتين
المراد من ذلك (فقال) عليه السلام (كلا كما قتله سلبه) أى سلب ابى جهل (لما عذب عمرو بن
الجوح) بفتح العين وسكون الميم والجوح بفتح الجيم وضم الميم وبعد الواو اء مهملة لانه هو الذى
أنخنه (وكنا) أى الغلامان (معاذ بن عفراء) بفتح العين المهملة وبعد الفاء الساكنة راء ممدودة
وهي امه واسم ابيه الحرث بن رفاعه (ومعاذ بن عمرو بن الجوح) وانما قال كلا كما قتله وان كان
احدهما هو الذى أنخنه تطييبا للقلب الآخر وقال المالكية انما اعطاه لاحدهما لان الامام
مخير في السلب ينعمل فيه ما يشاء وقال الطحاوى لو كان يجب للقاتل لكان السلب مستحقا بالقتل
ولكان جعله بينهم مالا شترا كما ماتى قتله فلما خص به أحدهما دل على أنه لا يستحق بالقتل وانما
يستحق بتعيين الامام اه وجوابه ما سبق * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي وكذا مسلم
وزاد في رواية أبي ذر هنا قال محمد بن يحيى البخارى سمع يوسف أى ابن الماحشون صالحا وسمع ابراهيم
أباه عبد الرحمن بن عوف وعله أشار به هذه الزيادة الى الرد على من قال ان بين يوسف وصالح رجلا
وهو عبد الواحد بن أبي عون فيكون الحديث متطاعا به وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة عن
مالك) الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصارى (عن ابن أبي عمير) هو عمرو بن كثير بن أفلح بالفاء والحاء
المهملة (عن أبي محمد) نافع (مولى ابى قتادة عن ابى قتادة) الحرث بن ربيع الانصارى (رضى الله
عنه) أنه (قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين) بالحاء المهملة والنون مصروفا
واديته وبين مكة ثلاثة أميال وكان في السنة الثامنة (فلما التقينا) أى مع العدو (كانت للمسلمين
جولة) بالجيم أى تقدم وناخر وعبر بذلك احتراز عن لفظ الهزيمة وكانت هذه الجولة في بعض
الجيش لافى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حوله (قرأيت رجلا من المشركين عارجلان من
المسلمين) أى ظهر عليه وأشرف على قتله وأصرعه وجلس عليه والرجلان لم يسميا (فاستدرت)
من الاستدارة ولا بى ذر عن الجوى والمستمل فاستدبرت من الاستدبار (حتى انيته من وراءه حتى
ضربه بالسيف على حبل عاتقه) بفتح الحاء المهملة وسكون الموحدة عرق أو عصب عند موضع
الرداء من العنق أو ما بين العنق والمنكب (فأقبل على فضمنى ضمة وجدت منهار مخ الموت)
استمارة عن أثره أى وجدت منه شدة كشدة الموت (ثم أدركه الموت فارسلني فلحقته عمر بن الخطاب)
رضى الله عنه (فقلت ما بال الناس) أى منهزمين (قال امر الله) أى قضاؤا والمراد ما حال الناس
النبي صلى الله عليه وسلم ليعلمه أن بعض العرب يقصدون الاغارة على المدينة وقيل انخرج معهم وليكن لهم نبيجا ولا عارة قال القاضي وهذا

فسقط منى سوطي فقلت لاصحابي وكانوا (٢٢٢) محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لانعينك عليه بشي فنزات فتناولته

بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين (ثم ان الناس رجعوا) أي ثم ان المسلمين رجعوا بعد الهزيمة وعلى الثاني رجعوا بعد انهزام المشركين (وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتل قبيلة عليه بينة فله سلبه) قال أبو قتادة (فقلت فقلت من يشهد لي) أي بقتل ذلك الرجل (ثم جلست ثم قال) عليه الصلاة والسلام (من) ولا بن عساكر ثم قال الثانية مثله من (قتل قبيلة له عليه بينة فله سلبه) أوقع القتل على المقتول باعتبار ما له كقوله تعالى أعصر خرا (فقلت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثانية مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل) لم يسم كذا قال في الفتح وقال في مقدمته ذكر الواقدي أن الذي شهد له بالسلب هو أسود بن خزاعي الأسلي والذي أخذ السلب وقع في رواية أخرى عند المصنف أنه من قريش كذا رأيت فلي تأمل فإن سياق الحديث يقتضي أنهم ما واحد (صدق بارسول الله وسلبه عندي فأرضه) بقطع الهمزة وكسر الهاء (عني فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه لا هال الله) بقطع الهمزة وصلها ولا كلاهما مع اثبات ألفها وحذفها كما في القاموس والمعنى وغيرهما فهي أربعة النطق بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثاني بألف من غير همز والثالث بثبوت الألف وقطع الجلالة والرابع بحذف الألف وثبوت همزة القطع والمهمز في الزاوية الأول والثالث وفي هذا كما قال ابن مالك شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الأمع الله أي لم يسمع لا هال الرحمن وأما لفظ الجلالة هنا فخرانها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضا عنها وان جرمها بعد هاء جازم بلفظ به كما أن نصب المضارع بعد الفاء ونحوه مقدر ولا للنفى والمعنى لا والله (إذا لا يعمد) بكسر الميم أي لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم (إلى الأسد) أي إلى رجل كان في الشجاعة أسد (من أسد الله) بضم الهمزة والسين (يقا تل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم) أي صدرقته الله عن رضا الله ورسوله أي بسببهما كقوله تعالى وما فعلته عن أمري أو المعنى يقاتل ذابا عن دين الله أعداء الله ناصرا لاوليائه أو يقاتل لأجل نصر دين الله وشريعته رسول الله تكون كلمة الله هي العليا (يعطيك سلبه) أي سلب قبيلة الذي قتله بغير طيب نفسه وأضافه إليه باعتبار أنه ملكه وقوله إذا همزة مكسورة فذل معجزة منونة حرف جواب وجراف في جميع الروايات في الصحيحين وغيرهما لكن اتفق كثير ممن تكلم على الحديث على مخطئة جهابذة المحدثين ونسبتهم إلى الغلط والتصنيف وان الصواب ذا بغير همزة ولا تنوين للإشارة فقال الخطابي المحدثون يروونه إذا وانما هو في كلام العرب لا هال الله ذوالهال فيه بمنزلة الواو والمعنى لا والله يكون ذوا قال المازني الصواب لا هال الله ذأ ذأ يعني وقسمي وقال ابن الحاجب جل بعض التعويين ادخل اذا في هذا المحل على الغلط من الرواة لان العرب لا تسمي عملها الله الامع ذوا وان سلم استعماله بدون ذاف ليس هذا موضع اذن لانه الجزاء وهو هنا على نقيضه ومعرفة هذا متوقف على أن يعلم ان مدخول اذن جزم الشرط مقدر على ما نقله في المفصل عن الزجاج واذا كان كذلك وجب أن يكون الشرط المقدر يصح وقوعه سببا لما بعد اذا اذا الشرط يجب أن يكون سببا للجزاء واذا انقرر هذا فقول لا هال الله اذا لا يعمد جواب لمن طلب السلب بقوله فأرضه عني وليس يقال ويعد مدوق في الرواية مع لا فيكون تقرير الكلام ان ارضاه عنك لا يكون عامدا إلى أسد فيعطيك سلبه ولا يصح أن يكون ارضاء النبي صلى الله عليه وسلم القاتل عن الطالب سببا لعدم كونه عامدا إلى أسد ومعطيا سلبه الطالب واذا لم يكن سببا له بطل كون لا يعمد جزاء لارضاء ومقتضى الجزائية أن لا تذكر لامع يعمد ويقال اذا يعمد ليصح جواب الطالب السلب فيكون التقدير ان يرضه عنك يكن عامدا إلى أسد ومعطيا سلبه

ثم ركبت فأدركت الحمار من خلقه وهو وراء أكمة فطعنته برمحى فمقرته فأثبت به اصحابي فقال بعضهم كاهوه وقال بعضهم لا تأكاهوه وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمامنا فركت فرسى فأدركته فقال هو حلال فكلوه

بعيد والله أعلم (قوله فسقط منى سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لانعينك عليه بشي) وقال في الرواية الأخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل أشار اليه انسان منكم أو أمره بشي قالوا لا قال فكلوه هذا ظاهر في الدلالة على تحريم الإشارة والاعانة من المحرم في قتل الصيد وكذلك الدلالة عليه وكل سبب وفيه دليل للجمهور على أن حنيفة في قوله لا تحل الاعانة من المحرم الا اذا لم يكن اصطياده بدونها (قوله فقتل بعضهم كاهوه وقال بعضهم لا تأكاهوه ثم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه) فيه دليل على جواز الاجتهاد في مسائل القروع والاختلاف فيها والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه) صريح في ان الحلال اذا صاد صيدا ولم يكن من المحرم اعانة ولا إشارة ولا دالة عليه حل للمعمر أكله وقد سبق ان هذا مذهب الشافعي والاكثرين (قوله اذ بصرت باصحابي يتراءون شيئا وفي الرواية الأخرى يصحك بعضهم إلى اذ نظرت فاذا أنا بحمار وحش) هكذا وقع في جميع نسخ بلادنا يصحك إلى بتشديد اللام قال القاضي هذا خطأ

واصحيف ووقع في رواية بعض الرواة عن مسلم والصواب يصحك إلى بعض فأسقط لفظه بعض والصواب اثباتها كما فتحقق

وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك (٢٢٣) فيما قرئ عليه عن أبي النضر عن نافع مولى

أبي قتادة عن أبي قتادة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحابه لمحمدين وهو غير محرم فرأى جارا وحشيا فاستوى على فرسه فسأل أصحابه أن ينالوه سوطه فأبوا عليه فسألهم رحمهم فابوا عليه فأخذه ثم شدد على الحمار فقتله فأكل منه بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بعضهم فادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه عن ذلك فقال إنما هي طعمة أطعمكموها الله عز وجل * وحدثنا قتبية عن مالك عن زيد ابن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي قتادة في حمار الوحش مثل حديث أبي النضر غير أن في حديث زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

هو مشهم وفي باقي الروايات لأنهم لو ضحكوا إليه لكانت اشارة منهم وقد قالوا أنهم لم يشيروا إليه قلت لا يمكن رد هذه الرواية فقد صحت هي والرواية الاخرى وليس في واحدة منها دلالة ولا اشارة الى الصيد فان مجرد الضحك ليس فيه اشارة قال العلماء وإنما ضحكوا تجمعا من عروض الصيد ولا قدرة لهم عليه لأنهم منه والله أعلم قوله فاذا جار وحش) وكذا ذكر في أكثر الروايات جار وحش وفي رواية أبي كامل الحدردى اذرا واجر وحش فحمل عليها أبو قتادة فعقر منها أانا فأكلوا من لحما فهذه الرواية تبين أن الجار في أكثر الروايات المراد به اثنى وهى الاثنان وسميت جاراجازا) قوله صلى الله عليه وسلم

فتحقق الجزائية لصحة كون الارضاء سببا لكونه عامدا الى أسد من أسد الله معطيا سلب مقتوله غير القاتل فقالوا الظاهر أن الحديث لاها الله الا يعمد الى أسد من أسد الله فصحة بعض الرواة ثم نقلت الرواية المصحفة كذلك وأجاب أبو جعفر الغرناطى بأن اذا جواب شرط مقدر يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أبابكر قال اذا صدق في أنه صاحب السلب اذا لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه فالجزاء على هذا صحيح لان صدقه سبب أن لا يفعلى ذلك وقال المدار الحديث لا يجب أن يلزم ذاهما القسم كما لا يجب أن يلزم غيرهما من حروفه وتحقيق الجزائية باذ لا يعمد صحيح اذ معناه اذا صدق أسد غيرك لا يعمد النبي صلى الله عليه وسلم الى ابطال حقه واغطاء سلبه اياك وقال الطيبي هو كقولك لمن قال لك افعلى كذا فقلت له والله اذا لا افعلى فالتة دير اذا لا يعمد الى أسد الخ قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال أبو البقاء اه نعم في رواية غير أبي ذر وابن عساكر اذا يعمد باسقاط لا وجهه فلا اشكال كما لا يخفى وبأى الحديث ان شاء الله تعالى في المغازى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق) أى أبوبكر (فأعطاه) أى أعطى النبي صلى الله عليه وسلم وأبقتادة الدرع وكان الاصل أن يقول أعطاني لكنه عدل الى الغيبة التثنا وتجييدا وانما أعطاه لعله أنه القاتل بطريق من الطرق فلا يقال أعطاه باقرار من في يده السلب لان المال منسوب لجميع الجيش فلا اعتبار باقراره قال أبو قتادة (فبعت الدرع) بكسر الدال وسكون الراء فاشترته منه طاب بن ابي بلعة بسبع أواق (فأبعت) أى اشتريت (به مخفقا) بفتح الميم وكسر الراء وبفتحها لا يذرمع اسقاط لفظه أى بسببنا لانه يخترق منه الثراء يحتجى (في بنى سلمة) بكسر اللام قوم أبى قتادة وهزم بطن من الانصار (فانه لا اول مال تأتلتهم) بمشاة فوقية فهزمة مفتوحة فثلاثة مشددة فلام ساكنة ففوقية أى تكلفت جمعه (في الاسلام) واستدل به على أن السلب لا يخمس فيعطى للقاتل أو لامن الغنمية ثم المؤن اللازمة كاجرة الجال والحارس ثم يقسم الباقي خمسة اسهم متساوية (باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم) وهم من أسلم ونيته ضعيفة أو كان يتوقع باعطائه اسلام نظرائه (وغيرهم) ممن تظهر له المصلحة في اعطائه (من الخس ونحوه) الخراج والنقء والجزية (رواه) أى ما ذكر (عبد الله بن زيد) الانصارى المازنى في حديثه الطويل المروى موصولا في المغازى (عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا الوراقى) عبد الرحمن بن عمرو (عن الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير) بن العوام (أن حكيم بن حزام) بجاهمه له فزاي مجمعة وكان من المؤلفة (رضى الله عنه) انه (قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني) مرتين (ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خضر) بفتح الخاء وكسر الصاد المجتمعين ولا يذرعن الجوى والمسقى خضرة بالتأنيث باعتبار الانواع أو تقديره كالفاكهة الخضرة (حلو) بالتذكير فشه المال في الرغبة فيهما ٣ فان الاخضر مرغوب فيه من حيث النظر والحلم من حيث الذوق فاذا اجتمعوا زاد في الرغبة (فن أخذه) ممن يدفعه (بسخره ونفس) منشر حاد دفعه فالحسنة راجعة الى المعطى أو ترجع الى الاخذ أى من أخذه بغير حرص وطمع (بورك) له فيه ومن أخذه باشراف نفس) بان تعرض له (لم يبارك له فيه) وكان كالذى) به الجوع الكاذب (يا كل ولا يشبع) ويسمى بجوع الكلب كلما ازداد أكلا ازداد جوعا (واليد العليا) بضم العين مقصورا المنفقة أو المتعققة (خير من اليد السفلى) الاخذة (قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحدا) بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الزاى آخره همزة أى لأنقص مال أحدا لا أخذه (بعذك) أى بعدسؤلك أو غيرك

هل معكم من جهة شئ وحدثنا صالح بن مشهارة (٢٢٤) السلي حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير حدثني عبد الله

ابن أبي قتادة قال انطلق أبي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم أصحابه ولم يحرم وحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عدوا بغيقة فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيبيننا أنا مع أصحابه يصحك بعضهم إلى أن ظفرت فإذا أنا بحمار وحش فحملت عليه فطعته فأنشبهت فاستعنتهم فأبوا أن يعينوني فأكلنا من لحمه وخشبنا أن نقطع فانطلقت أطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم أذفع فرسي شأوا وأسير شأوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت أين أقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تركته بتعن وهو قائل السقياء فلحقته

هل معكم من جهة شئ وفي الرواية الأخرى هل معكم منه شئ قالوا معنارجله فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلها انما أخذها وأكلها أطمينا لقلوبهم في إياحتة ومبالغة في إزالة الشك والشبهة عنهم بمحصل الاختلاف بينهم فيه قبل ذلك (قوله فقال انما هي طعمة) هي بضم الطاء أي طعام (قوله أذفع فرسي شأوا وأسير شأوا) هو بالشين المعجمة مهموز والنشأوا الطاق والغاية ومعناه أركضه شديدا وقتا وأسوقه بسهولة وقتا (قوله فقلت أين أقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركته بتعن وهو قائل السقياء) اما غيبة والسقياء وتعن فسبق ضبطهن وبيانهن وقوله قائل روي بوجهين أحدهما وأشهرهما قائل بهزمة بين الالف واللام من القيلولة ومعناه تركته بتعن وفي عزمه ان يقبل بالسقياء

ومعنى قائل سيقبل ولم يذكر القاضي في شرح مسلم وصاحب المطالع والجمهور غير هذا معناه والوجه الثاني في

(شياحقى افارق الدنيا) وانما امتنع من الاخذ مطلقا وان كان مباركا كالسعة الصدر مع عدم الاشراف مبالغة في الاحترار اذ مقتضى الجسلة الاشراف والحرص والنفس شرافة ومن حام حول الحصى يوشك أن يواقع (فكان) بالفاء ولا بن عسا كروكان (أبو بكر) الصديق رضي الله عنه (يدعو حكيميا لعطية فأيأبى) أي يتنعم (ان يقبل منه شيئا ثم ان عمر) رضي الله عنه (دعاه ليعطيه فأيأبى أن يقبل) زاد أبو ذر عن الكشمي منه (فقال) أي عمر (يامعشر المسلمين اني أعرض عليه حقه الذي قسم الله لمن هذا الذي فأيأبى أن يأخذه) وانما فعل ذلك عمر ليرى ساحتهم بالاشهاد عليه (فلما برزوا حكيم احدا من الناس) زاد أبو ذر عن الكشمي شيئا (بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي) رضي الله عنه وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) هو ابن درهم (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا رسول الله) كذا رواه حماد عن أيوب عن نافع مرسلا لم يذكر ابن عمر ويأتي في المغازي أن البخاري نقل أن بعضهم رواه عن حماد موصولا (انه كان علي الاعتكاف يوم) ولا منافاة بين ما في كتاب الاعتكاف أنه نذر ليلة لجواز اجتماع نذرهما (في الجاهلية) قبل الاسلام وفي رواية جرير بن حازم عن مسلم أن سؤالا لذلك وقع وهو بالجعرانة بعد أن رجع من الطائف (فأمره) صلى الله عليه وسلم (ان يؤبى) بالاعتكاف (قال) أي نافع (واصاب عمر) رضي الله عنه (جارتين) لم يسمي (من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال) أي نافع فيما ارسله (فن رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبي حنين) أي أطلقهم (فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر) لابنه (يا عبد الله انظر ما هذا) أي فظنروا سأل عن سبب سعيهم في السكك (فقال) ولا يذرقال (من) أي أطلق (رسول الله صلى الله عليه وسلم على السبي) وفي رواية ابن عيينة عند الامام علي قلت ما هذا قالوا السبي أسألو أفاضلهم النبي صلى الله عليه وسلم (قال) أي عمر لابنه (اذهب فأرسل الجارتين) بهزمة قطع في فأرسل ويستفاد منه العمل بخبر الواحد (قال نافع) مولى ابن عمر (ولم يعثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجعرانة) بسكون العين كذا رواه أبو النعمان مرسلا ووصله مسلم وابن خزيمة (ولو اعتمر) عليه السلام منها (لم يخف على عبد الله) قال السفةاقسي الذي ذكره جماعة انه اعتمر من الجعرانة حين فرغ من حنين والطائف وليس في قول نافع حجة لان ابن عمر لم يحدث بكل شئ علمه ولا كل ما علمه حدث به نافعا ولا كل ما حدث به نافعا حفظه نافع (وزاد جرير بن حازم عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر قال) ولا يذرقال (من الخس) أي كانت الجارتان من الخس وهذا موصول لاسكن قال الدارقطني حمادا ثبت من جرير في أيوب (ورواه) أي حديث الاعتكاف (ممر) عيينة مفتوحين بينهم عيينة مهله ساكنة ابن راشد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر في حديث (النذر ولم يقبل) فيه (يوم) بالجر والتنوين على الحكاية ولا يذري يوم بالنصب على الظرفية وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا جرير بن حازم) بالخاء المعجمة له والراي قال (حدثنا الحسن) البصري (قال حدثني) بالافراد (عمر بن نغلب) بفتح العين واسكان الميم ونغلب بمشاة فوقية مفتوحة فغين معجمة ساكنة وبعد اللام المكسورة موحدة غير منصرف (رضي الله عنه) أنه (قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكأنهم عتبوا عليه) قال الخليل حقيقة العتاب مخاطبة الادلال ومذاكرة الموحدة (فقال) عليه السلام (اني أعطي قوما أخاف ضلعهم) بفتح الضاد المعجمة واللام أي مرض قلوبهم وضعف يقينهم كذا في القرع بالضاد الساقطة وفي بعض الأصول بالطاء المعجمة المشالة وهو الذي

في

فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرؤون عليك السلام ورجة الله وانهم قد (٢٣٥) خشوا ان يقطعوا دونك انتظرهم

فانتظرهم - فقلت يا رسول الله اني اصدت ومعى منه فاضله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للقوم كلوا واهم محرمون - حدثني ابو كامل الجدرى حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد الله موهب عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجا وخرجنا معه قال فصرف من اصحابه فيهم ابو قتادة فقال خذوا ساحل البحر حتى تلقوني قال فاخذوا ساحل البحر فلما انصرفوا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرموا كلهم الا باقتادة فانه لم يحرم فيمنعاهم يسرون اذرا واجر وحش فحمل عليها ابو قتادة فحرق منها انا فارتلوا فاكلا من الحما قال فقالوا كلنا لهما ونحن محرمون قال فحملوا ما بقي من لحم الا ان فاسا تو رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرما وكان ابو قتادة لم انه قابل بالباء الموحدة وهو ضعيف وغريب وكأنة تصحيف وان صح فعنه ان تعهن موضع مقابل للسقيما (قوله قلت يا رسول الله ان اصحابك يقرؤون عليك السلام ورجة الله) فيه استحباب ارسال السلام الى الغائب سواء كان افضل من المرسل ام لا لانه اذا ارسله الى من هو افضل فن ذنبه اولي قال اصحابنا ويجب على الرسول تبليغه ويجب على المرسل اليه رد الجواب حين يبلغه على التور (قوله يا رسول الله اني اصدت ومعى منه فاضله) هكذا هو في بعض النسخ وهو صحيح وهو بفتح الصاد المخففة والضم في منه يعود على الصيد المحذوف الذي دل عليه اصدت ويقال بتشديد الصاد

في اليونانية وكذا ذكره في النهاية في باب الظائع اللام وقال أي ميلم عن الحق وضعف ايمانهم ثم قال وقيل ان المائل بالضاد (وجزعه) بالجيم والزاي (وأكل) أي اقوض (اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى) بكسر الغين المعجمة مقصورا ضد الفقر ولا يذرعن الجوى والسقلى والغنى بفتح الغين المعجمة مدورا الكفاية (منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب انى بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم) اي التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغنى (جر النعم) بفتح النون واحدا لانعام الراعي قوا كثر ما يقع على الابل والجر يضم الحاء المهملة والميم الساكنة والباء في بكلمة للبديهة وهذا الحديث مر في كتاب الجمعة (زاد) وغيره في ذروراد (ابو عاصم) الفضالة النبيل شيخ المؤلف مسابق في اواخر الجمعة ووصولا عن محمد بن معمر عن ابي عاصم (عن جرير) هو ابن حازم انه (قال سمعت الحسن) البصري (يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الى) يضم الهمزة وكسر النون (بفتح او بسبب) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة ولا يذرعن الكسبية بشي بالنسبة النجبة والتحية والهمزة وهو أشمل (فقسمه بهذا) الذي ذكره وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) ابن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن أنس رضي الله عنه) انه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعطى قريشا ما افهم) اي اطلب الفهم (لانهم حديث عهد بجاهلية) أي قرب عهد بكنز قال في المصابيح قيل وصوابه حديثه وعهدوا بما به بقدره موصوف مفرد لفظا دل على الجمع معنى كقريب ونحوه - وهذا الحديث أخرجه أيضا في مناقب قريش وفي المغازي - وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن ابي حزة قال (حدثنا الزهري) محمد بن مسلم ابن شهاب ولا يذرعن الزهري (قال أخبرني) بالافراد (أنس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لاي ذر (حين) ولا يذرعن الكسبية في حيث (أفاه الله على رسوله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لاي ذكر السابقة (من اموال هوازن ما افاه فطفق) بكسر الفاء الثانية (اي أخذ) يعطى رجلا من قريش المائة من الابل) يتألفهم وهم فيما ذكره ابن اسحق ابوسفيان وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحرث ابن كندة والحارث بن هشام وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعملاء من حارثة الثقفي وعبيدة بن حصن وصفوان بن أمية والاقرب بن حابس ومالك بن عوف النصري (فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية أيضا لاي ذر (يعطى قريشا ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال أنس حدثت) يضم الحاء مبنية للمفعول أي أخبر (رسول الله صلى الله عليه وسلم عقب لثم) وعند ابن اسحاق ان الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عقب لثم سعد بن عبادة (فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من آدم) جلدهم ذباغ (ولم يدع) بسكون الدال (معهم احد غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم) ما كان حديث بلغني عنكم قال له فقهاؤهم (اي اصحاب الفهم منهم) (أما ذو ورائنا) بسكون الهمزة أي اصحاب رأينا الذين مرجع امورنا اليهم وفي اليونانية أرائنا بالهمزة قبل الراء مودا (فلم يقولوا شيئا) من ذلك (واما اناس منا حديثه اسنانهم) رفع بحديثه أي شبان لم يدروا الصواب (فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الانصار وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعطى) ولا بن عساكر وأبي ذر لا عطي (رجلا حديث عهدهم) بتقوين حديث بغير اضافة ولا يذرعن ابن عساكر حديثي عهد (بكسر) بمثابة تحتية ساكنة بعد المثلثة مضاف للاحقه وفيه شاهد ١ لسيويو به على اجازة مثل مررت برجل حسن وجهه باضافة حسن

يحرم فرائضه وحش فحمل عليها أبو قتادة (٢٢٦) فحرمها التانافس لئلا تفاكلنا من لحمها فقلنا أنا كل لحم صيد ونحن محرمون

فحملنا ما بقي من لحمها فقال هل منكم أحد أمره أو أشار إليه بشئ قال قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحمها وحديثنا محمد بن مني حديثنا محمد بن جعفر حديثنا شعبة ج وحديثنا القاسم بن زكريا حديثنا عبيد الله عن شيبان جميعا عن عثمان بن عبيد الله بن موهب هذا الإسناد في رواية شيبان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم منكم أحد أمره أن يحمل عليها وأشار إليها في رواية شعبة قال أشرت أم أعتمت أم اصدت قال شعبة لأدري قال أعتمت أم اصدت وحديثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرني يحيى بن حسان حديثنا معاوية وهو ابن سلام أخبرني يحيى أخبرنا عبد الله بن أبي قتادة أن أبا عبد الله أخبره أنه غزوة رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة الحديبية قال فاهلوا بعمره غيري قال فاصطدت حمار وحش فاطعمت اصحابي وهم محرمون ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتبته أن عندنا من لحمه فاضله فقال كلوه وهم محرمون وحديثنا أحمد بن عبد الصبي حديثنا فضيل بن سليمان النخعي حديثنا أبو حازم عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أنهم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم محرمون وأبو قتادة حمل وساق الحديث وفيه فقال هل معكم منه شئ قالوا معنار جلده قال فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلمها وفي بعض النسخ صدت في وبعضها اصطدت وكله صحيح قوله صلى الله عليه وسلم أشرت أم أعتمت أم اصدت روى بتشديد الصاد وتحفيفها وروى صدت قال القاضي رويها بالتحفيف

الى وجهه وغيره يخالفه في ذلك والمسئلة مقررة في كتب العربية بأدلتها قاله في المصابيح (أما) بفتح الهمزة وتحفيف الميم (ترضون أن يذهب الناس بالاموال وترجعون) ولا يذروا ترجعوا بحذف النون علامة للنصب (الى رحاكم) جمع رحل ما يسكنه الشخص أو ما يستعجبه من المتاع (برسول الله صلى الله عليه وسلم) وسقطت التصلية لاني ذر (فوالله ما تنقلبون به) وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم (خير مما ينقلبون به) من المال وما موصول مبتدأ خبره خير (قالوا بلى يا رسول الله قدر ضيفا فقال) عليه الصلاة والسلام (ألهم أنكم سترون بعدى أثره شديدة) بضم الهمزة وسكون المثناة وفتحهما لا يذروا الوجهين قيد الجاني وبفتحهما الاصل أي سترون بعدى استقلال الامراء بالاموال ونحو ما نكم منها (فاصبروا حتى تلقوا الله) يوم القيامة (ورسوله صلى الله عليه وسلم على الخوض) فظفر وبالثواب الجزيل على الصبر (قال انس فلم نصبر) وسقطت التصلية أيضا لاني ذر * وهذا الحديث قد أخرجه المؤلف ايضا في غزوة حنين من أربعة أوجه * وبه قال (حديثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى) بضم الهمزة وفتح الواو ومضرا قال (حديثنا ابراهيم بن سعد) أي ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال أخبرني) بالافراد (عن محمد بن جبير بن مطعم ان) أبا (محمد بن جبير قال أخبرني) بالافراد (جبير بن مطعم) رضي الله عنه (انه بينا) بغير ميم (هو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس) حال كونه (مقبلا) ولا بن عسا كروابي درعن الكشميهني مقفله بفتح الميم وسكون القاف وفتح القاف واللام أي زمان رجوعه (من) غزوة (حنين علفت رسول الله) بكسر لام علفت محففة ونصب لام رسول الله على المقعولة ولا بن عسا كروابي (صلى الله عليه وسلم الاعراب) حال كونهم (يسألونه) ان يعطيهم من الغنمة (حتى اضطروه) أي أجبروه (الى سعة) شجرة لها نور أصفر (نقطت رداءه) بكسر الطاء المهملة الشجرة على سبيل الجاز أو الاعراب (فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) ولا يذروا (اعطوني ردائي فلو كان عدده هذه العضاه) بكسر العين المهملة وبعد الصاد المعجمة ألف فهاهنا وقفوا وصلوا شجرة عظيم له شوك (نعم) بفتح النون والعين ابلا أو البقر (لقسمة بينكم ثم لا تجدوني) ولا يذروا لا تجدوني بنونين على الاصل (بجيلة ولا كذوبا ولا جبانا) * وهذا الحديث سبق في باب الشجاعة في الحرب * وبه قال (حديثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير المصري قال (حديثنا مالك) الامام (عن اسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة الانصاري (عن انس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه برد) بضم الموحدة وسكون الراء نوع من الثياب معروف والواو الحال وفي رواية الاوزاعي وعليه رداء (نجراني) بفتح النون وسكون الجيم نسبة الى نجران بلدي اليمن (غلظ الحاشية فادركه اعرابي) من أهل البادية لم يسم (لخذه) بفتح الخاء فذل مجبة فوحدة (جذبة شديدة حتى نظرت الى صفة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم) أي ناحية عاتقه الشريف وهو ما بين المنكب والعنق (قد اثرت به حاشية الرداء) وفي رواية همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته في عنقه (من شدة جذبه ثم قال مررتي) وفي رواية الاوزاعي اعطاني (من مال الله الذي عندك فالتفت اليه) صلى الله عليه وسلم (فضحك ثم أمره بغطاء) وفيه من يذله عليه الصلوات والسلام وصبره على الاذى في النفس والمال والتجاوز عن يريد تألفه على الاسلام وغير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى في اللباس والادب * وبه قال (حديثنا عثمان بن ابي شيبة) قال (حديثنا جابر) بفتح الجيم بن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابي وايل) شقيق بن سلمة (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال لما كان يوم حنين آثر) بمدة الهمزة أي

في اصدت ومعناه امرتم بالصيد أو جعلتم من يصيده وقيل معناه أترتم الصيد من موضعه يقال اصدت الصيد

* وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص ح وحدثنا قتيبة واصلح عن جرير (٢٢٧) كلاهما عن عبد العزيز بن رفيع عن عبد الله

ابن أبي قتادة قال كان أبو قتادة في
نفر محررين وأبو قتادة محل واقتص
الحديث وفيه قال هل أشار إليه
إنسان منكم أم أمره بشي قالوا
لا يا رسول الله قال فكلوه * وحدثني
زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد
عن ابن جريج أخبرني محمد بن
المسكدر عن معاذ بن عبد الرحمن بن
عثمان التيمي عن أبيه قال كأمع
طلحة بن عبيد الله ونحن حرم فاهدي
له طير وطلحة راقد فنامن أكل ومنا
من تورع فلما استيقظ طلحة وفق من
أكله قال وأكلناه مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم * حدثنا هرون
ابن سعيد الأيلي واحد بن عيسى قال
أخبرنا ابن وهب أخبرني مخرمة بن
بكر عن أبيه قال سمعت عبيد الله بن
مقسم يقول سمعت القاسم بن محمد
يقول سمعت عائشة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم تقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول أربع
كلهن فاسق يقتلن في الحل والحرم
الحدأة والغراب والفارة والكلب
العقور قال فقلت للقاسم أفرأت
الحية قال تقتل بصغرها وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن
شعبة ح وحدثنا ابن مثنى وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن
سعيد بن المسيب عن عائشة عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم
مخفف أي أثرته قال وهو أولى من
رواية من رواه صدتم أو اصدتم
بالتشديد لأنه صلى الله عليه وسلم قد
علم أنهم لم يصيدوا وانما سألوه عما
صاده غيرهم والله أعلم (قوله فلما
استيقظ طلحة وفق من أكله) معناه
صوبه والله أعلم * (باب ما يندب للمحرم وغيره قتل من الدواب في الحل والحرم) * قوله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم

خص (النبي صلى الله عليه وسلم) أناس في القسمة (بالزيادة) (فاعطى) - إن للقسمة المذكورة
ولا بوي ذرو الوقت أعطى (الأقرع بن حابس) بالخاء المهملة والموحدة والسين المهملة المجاشعي
أحمد المؤلفة قلوبهم - مائة من الإبل وأعطى عيينة بن حصن الفزاري (مثل ذلك) أي مائة
(وأعطى أناسا) آخرين (من أشرف العرب) فأثرهم (بالفاء ولا يذروا بن عساكروا أثرهم
(يومئذ في القسمة) على غيرهم (قال رجل) هو معتب بن قشير المناقي فيما ذكره الواقدي (والله
إن هذه القسمة) ولا يذرو الوقت لقسمة (ما عدل فيها) بضم العين وكسر الدال (وما يريد بها) أي
بهذه القسمة (وجه الله) بالرفع ناسعا القائل قال ابن مسعود (فقلت والله لا أخبر النبي صلى
الله عليه وسلم فأتيت فآخبرته فقال) عليه الصلاة والسلام (فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله)
صلى الله عليه وسلم ولم يقل أنه عليه الصلاة والسلام عاقبه فيحتمل كما قاله المازري أنه لم ينههم
منه الطعن في النبوة وانما سببه ترك العدل في القسمة فلهذا لم يعاقبه لأنه لم يثبت عليه ذلك وانما
نقل عنه واحد وبشهادة واحد لا يراق الدم (رحم الله موسى) النبي (قد أودى بالكثير من هذا)
الذي أوديت (فصبر) وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي ومسلم في الزكاة * وبه قال (حدثنا
محمود بن غيلان) بفتح الغين المججمة قال (حدثنا أبو أسامة) جاد بن أسامة قال (حدثنا هشام قال
أخبرني) بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام (عن أسماء) ولابن ذر بن (أبي بكر رضى
الله عنهم) (أما) قالت كنت أنقل النوى من أرض الزبير التي أقطعه) أي أعطاه (رسول الله
صلى الله عليه وسلم على رأسي) متعلق بأنقل (وهو) ولا يذرو الوقت وهي أي الأرض التي أقطعه
(منى على ثلثي فرسخ) بثنية ثلث (وقال أبو حمزة) بفتح الصاد المججمة وسكون الميم أنس بن عياض
(عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (أن النبي صلى الله عليه وسلم أقطع الزبير أرضا من أموال بني
النضير) وهذا التعليل المرسل لم يجد ابن حجر رحمه الله من وصله وفائدة ذكره هنا أن أبا حمزة خالف
أبا أسامة في وصله فارس له وتعيين الأرض المذكورة وإنما أضاف الله على رسوله من أموال بني
النضير * وهذا الحديث أخرجه أيضا في النكاح مطولا وكذا مسلم وأخرجه النسائي في عشرة
النساء * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرو الأصيل (حدثنا) أحمد بن المقدام (بكر الميم الأولى
قال (حدثنا الفضيل بن سليمان) بضم الفاء مصغرا النبري البصري قال (حدثنا موسى بن
عقبة) صاحب المغازي (قال أخبرني) بالافراد (نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما
أن عمر بن الخطاب أجاز لليهود والنصارى) بالجيم أي أخرجههم (من أرض الحجاز) لقوله عليه
الصلاة والسلام لا يقيم دينان يجزيرة العرب ولم يخرجهم الصديق لاشتغاله بقتال أهل الردة
أول يبلغه الخبر (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على أهل خيبر) ولابن عساكر على
أرض خيبر (أراد أن يخرج اليهود منها وكانت الأرض لما ظهر عليها) بفتح أ كثرها قبل أن يسأله
اليهود أن يصالحوه بان يذروا أرض (اليهود للرسول) ولا يذرو الوقت وابن عساكر لما ظهر
عليها لله وللرسول (وللمسلمين) وهو محمول على أنه بعد أن صالحهم كانت لله فلم يبق لليهود فيها حق
(فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يتركهم على أن يكفوا العمل) بفتح الباء وسكون
الكاف وتخفيف الفاء من يكفوا (ولهم نصف الثمر) بالثنية وفتح الميم (فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نترككم) من التقرير ولا يذرو لكم (على ذلك ما شئنا فأفروا) على ذلك (حتى أجلاهم
عمر في أمارته إلى تيماء) بفتح الفوقية وسكون التحتية قرية على البحر من بلاد طي (وإريحا) بفتح
الهمزة وكسر الراء وبالخاء المهملة مقصودا قرية بالشام ولا يذروا ربحا بزيادة الألف للشك
* وقد سبق الحديث في كتاب المزارعة ومطابقته لما ترجم به هنا من حيث أنه ذكر فيها جهات قد

صوبه والله أعلم * (باب ما يندب للمحرم وغيره قتل من الدواب في الحل والحرم) * قوله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم

عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحية والغراب الابقع والقارة والكلب العقور والحدياء وفي رواية الحدة وفي رواية الأولى أربع بحذف الحية والعقرب فالمنصوص عليه الست واتفق جاهد العلماء على جواز قتلهم في الحرم والحرم والأحرام واتفقوا على أنه يجوز للمعمر أن يقتل ما في معناه ثم اختلفوا في المعنى فيمن وما يكون في معناه فقال الشافعي المعنى في جواز قتلهم كونهم مما لا يؤكل وكل ما لا يؤكل ولا هو متولد من مأكول وغيره فقتله جائز للمعمر ولا فدية عليه وقال مالك المعنى فيمن كونهم مؤذيات فكل مؤذ يجوز للمعمر قتله وما لا فلا واختلف العلماء في المراد بالكلب العقور فقيل هو الكلب المعروف وقيل كل ما يفترس لأن كل مفترس من السباع يسمى كلبا عقورا في اللغة وأما تسمية هذه المذكورات فواسق فصحة تجارية على وفق اللغة وأصل التمسق في كلام العرب الخرج وسمي الرجل الفاسق لخروجه عن أمر الله تعالى وطاعته فسميت هذه فواسق لخروجها بالأيذاء والافساد عن طريق معظم الدواب وقيل لخروجها عن حكم الحيوان في تحريم قتله في الحرم والأحرام وقيل فيها أقوال آخر ضعيفة لا ترتضيها أو ما الغراب الابقع فهو الذي في ظهره بطنه بياض وحكي الساجي عن النخعي أنه لا يجوز للمعمر قتل القارة وحكي غيره عن علي ومجاهد أنه لا يقتل الغراب وإن كان يرى وليس يصح عن علي واتفق العلماء على جواز قتل الكلب العقور للمعمر والحلال في الحرم واختلفوا في المراد به فقيل

علم من مكان آخر أنها كانت جارية عطا فهذا الطريق تدخل تحت الترجمة قاله ابن المنبر رحمه الله تعالى (باب حكم ما يصيب الجاهل من الطعام في أرض الحرب) وبه قال (حديثا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حديثا شعبة) بن الخصاص (عن حميد بن هلال) العدوي البصري (عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح الغين المجعولة والقارة المشددة (رضي الله عنه) أنه قال كما محاصر بن قصر خبير فرمى إنسان لم يقف الحافظ بن حجر على اسمه (بجواب) بكسر الجيم لا يفتحها وما أطف قول القائل لا تكسر القصعة ولا تفتح الجراب وحكي ابن التين اللغتين وقال القزاز بالفتح وعام من جلود وبالکسر جراب الركية وهو ما حولها من أعلاها إلى أسفلها (فيه شحيم) بمجمة مفتوحة فمهمة ساكنة (فتزوت) بنون فزاي مفتوحة في فوا وساكنة أي وثبت مسرعا (لا تحذه) فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه عليه الصلاة والسلام (لكونه) اطلع على حرصه عليه وتوقيره له وأعراض عن خوارم المرأة وموضع الاستدلال منه كونه صلى الله عليه وسلم لم يسكر عليه بل في مسلم ما يدل على رضاه عليه الصلاة والسلام لأن فيه أنه تبسم لمرأة بل صرح في رواية أبي داود الطيالسي حيث قال عليه الصلاة والسلام في آخره هو لك وكأنه عرف شدة حاجته إليه فسق غله الاستئثار به قاله في الفتح وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والذبايح ومسلم في المغازي وأبو داود في الجهاد والنسائي في الذبايح * وبه قال (حديثا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حديثا جاد بن زيد عن أيوب) السخيتاني (عن نافع عن ابن عمر) ولا يؤذ ذرو الوقت أن ابن عمر رضي الله عنهما (قال كأن يصيب في مغازينا العسل والعنب) زاد أبو نعيم من رواية يونس بن محمد وأحمد بن إبراهيم عند اسماعيل كلاًهما عن جاد بن زيد والقواكه وعند اسماعيل من طريق ابن المبارك عن جاد بن زيد كأن يصيب العسل والسمن في المغازي (فما كله ولا ترفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم وألا تملكه للدخار * وبه قال (حديثا موسى بن اسماعيل) المنقري قال (حديثا عبد الواحد) بن زياد العبدى البصري قال (حديثا الشيباني) يفتح الشين المجعولة وسكون التحتية بعدهما وحده سليمان بن أبي سليمان الكوفي قال سمعت ابن أبي أوفى (رضي الله عنه) يقول أصابتنا جماعة جوع شديد ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الجمر الأهلية فانتصرناهما وفي رواية البراء بن أبي أوفى في المغازي فاصابوا جرافط جحوا (فلما غلت القدر نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم) أبو طهمة (ألفوا) بفتح الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء وبهمزة ولا بن عساكر أن أكتشوا أي أمبلوا (القدر) ليراق ما فيها (فلا تظعموا) بفتح الواو وماله أي فلا تذوقوا (من لحوم الجحش) قال عبد الله هو ابن أبي أوفى (فقلت) أي بعض الصحابة (انما نهى النبي صلى الله عليه وسلم) أي عنها (لأنهم لم يحمس) بضم الواو وفتح ثالثة المشددة أي لم يؤخذ منها الخمس (قال وقال آخرون) من الصحابة (رحمها) عليه السلام (البتة) أي قطعا من البت وهو القطع والنصب على المصدرية قال الشيباني (وسألت سعيد بن جبيرة فقال رحمها البتة) وذكر الواقدي أن عدة الجحش التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه الشك * وسألت ما وقع من اختلاف الصحابة في علة النهي عن لحم الجحش شاء الله تعالى واستفيد من هذه الأحاديث إباحة أكل الغنم قبل اختيار التلأكل وقبل رجوعهم لعمران الإسلام ما يوجد من القوت والأدم والناكهة ونحوها مما يعتاد أكله للأدمي عموما كالعلم والشحم والعلف للدواب شعرا وتبنا لما ذكره الحديث أبي داود والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى قال أصبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير طعاما فكان كل واحد منا يأخذ منه قدر كفايته والمعنى فيه عزته بدار الحرب غالباً لا حراز

خمس فواسق يقتلن في الحرم العقر والغارة والحديا والغراب والكاب العقور (٢٣٩) * وحدثناه ابو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال

حدثنا ابن نمير حدثنا هشام بن هذا الاسناد * وحدثناه عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا يزيد بن زريع وحدثناه عمر بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والغراب والحديا والكاب العقور وحدثناه عبيد بن حميد اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا عمر بن الزهري بهذا الاسناد قالت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل خمس فواسق في الحل والحرم ثم ذكر بمثل حديث يزيد بن زريع

هذا الكاب المعروف خاصة حكاها القاضي عن الاوزاعي وأبي حنيفة والحسن بن صالح وأحقوا به الذئب وحمل زفر معنى الكاب على الذئب وحده وقال جمهور العلماء ليس المراد بالكاب العقور وتخصيص هذا الكاب المعروف بسل المراد كل عادم فترس غالبا كالسبع والغر والذئب والفهد ونحوها وهذا قول يزيد بن أسلم وسفيان الثوري وابن عيينة والشافعي وأحمد وغيرهم وحكاها القاضي عياض عنهم وعن جمهور العلماء ومعنى العقور العاقر الجارح وأما الحداة فمروءة وهي بكسر الحاء مهموزة وجعها حاداً بكسر الحاء مقصور مهموز كعنية وعنب وفي الرواية الأخرى الحديا بضم الحاء وفتح الدال وتشديد اللام مقصور قال القاضي قال ثابت الوجه فيه الهمز على معنى التذكير والاختصاصية حديثة وكذا قيده الاصلي في صحيح البخاري في موضع أو الحدية على التسهيل والادغام وقوله في الحية تقتل بصغرها هو

أهل له عنا فجعله الشارع مباحا لانه قد يفسد وقد يتعذر نقله وقد تر يد مؤنة نقله عليه سواء كان معه طعام يكفيه أم لا لعموم الاحاديث ويتزودون منه لقطع المسافة التي بين أيديهم بقدر الحاجة ولو كانوا أغنياء عنه لم لو كل فوق حاجته لم قيمته كما صرح به في الروضة قال الزركشي وكذا ينبغي أن يقال به في علف الدواب لا الفانيذ والسكر والادوية التي تتدر الحاجة اليها ولا انتفاع بمركوب وملبوس من الغنمة فلو خالف لزمته الأجرة كما تلمزمه القيمة اذا تلف بعض الاعيان فان احتاج الى ملبوس لبدأ وحمل البسه الامام بالأجرة مقدمة حاجته ثم يرد به الى المغنم أو حسبه عليه من سهمه وله القتل بالسلاح بلا أجرة للضرورة اليه ويرده الى المغنم بعد زوالها فان لم تكن ضرورة لم يجز له استعماله * والحديث الاخير أخرجه أبوصفي المغازي ومسلم في الدنيا في الصيد وابن ماجه في الدنيا

(بسم الله الرحمن الرحيم) وسقطت البسلة لابي ذر (باب الجزية) بكسر الجيم وهي مال مأخوذ من أهل الذمة لاسكانها اليها في دارنا ولحقن دماهم وذرايرهم وأموالهم أولئك فاعن قتالهم (والموادعة) والمراد بها متاركة أهل الحرب مدة معينة لمصلحة (مع أهل الذمة والحرب) لقب وثمن مرتب لان الجزية مع أهل الذمة والموادعة مع أهل الحرب (وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) كايمن الموحدين ولا يجرمون ما حرم الله ورسوله (يعني الجرو والميسر ولا يدينون دين الحق) لا يتدينون بدين الاسلام (من الذين أنونا الكتاب حتى يعطوا الجزية) ان يسلما (عن زيد) أي عن قهر وغلبة (وهم صاغرون) قال البخاري مفسر قوله صاغرون (أذلاء) ولا يذريه في أذلاء وزاد أبو ذر وابن عساكر والمسكنة مصدر المسكين يقال فلان أسكن من فلان أي أخرج منه فهو من المسكنة ولم يذهب أي البخاري الى السكون ووجه ذكره المسكنة هنا انه مفسر الصغار بالذلة وجاء في وصف أهل الكتاب ضربت عليهم الذلة والمسكنة فناسب ذكرها عند ذكر الذلة وساق في رواية أبي ذر وابن عساكر الى قوله ولا يجرمون ثم قال الى قوله وهم صاغرون (وما جاء في أخذ الجزية من اليهود والنصارى) أهل الكتاب (والمجوس) الذين لهم شبهة كتاب (والنجم) وهذا قول أبي حنيفة تؤخذ الجزية من جميع الاعاجم سواء كانوا من أهل الكتاب أو من المشركين وعند الشافعي واحدا لا تؤخذ الا من له كتاب أو شبهة كتاب فلا تؤخذ من عبدة الاوثان والشمس والقمر ومن في معناهم ولا من المرتدان لان الله تعالى امر يقتل جميع المشركين الى أن يسلما بقوله اقاتلوا المشركين الآية السابقة وتؤخذ ايضا من زعم انه مسلم بصف ابراهيم وزبور ودومن أحد ابويه كتابي والاخر وثني وعن مالك تقبل من جميع الكفار الا من ارتد (وقال ابن عيينة) سفيان مما وصله عبد الرزاق (عن ابن أبي نجيم) بفتح النون وكسر الجيم وبعد التسمية الساكنة طامه ملة عبد الله (قلت لمجاهد ما شأن أهل الشام) أي من أهل الكتاب (عليهم) أي في الجزية (أربعة دنانير وأهل اليمن) من أهل الكتاب (عليهم) فيها دينار واحد قال جعل ذلك من قبل اليسار) بكسر الهمزة وفتح الواو من جهة اليسار وفيه جوازات تفاوت في الجزية وأقلها عند الشافعية والجمهور دينار في كل حول ومن متوسط الحال ديناران ومن الموسر أربعة استحبها وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (قال سمعت عمرا) هو ابن دينار (قال كنت جالسا مع جابر بن زيد) ابني الشعثاء البصري (وعمر بن ابن اوس) بفتح العين واوس بفتح الهمزة وسكون الواو بعدها سين مهملة المثقفي المكي (أخذنهما بجالة) بفتح الواو والجيم المخففة واللام بعدها هاء تأتي ابن عبيدة بالمهملة بين يمينه أو موحدة مفتوحة التميمي البصري التابعي وليس له في البخاري الا هذا (سنة سبعين) بالموحدة بعد السين

بضم الصاد أي بذلة واهانة (قوله صلى الله عليه وسلم خمس فواسق هو بتسعين خمس وقوله يقتل خمس فواسق بإضافة خمس لا بتسوية

* وحدثني ابو الطاهر وحرمله قالا (٣٣٠) اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله

عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب كلها * فاسق يقتلن في الحرم والغراب والحدأة والكب العقور والعقرب والفارة * وحدثني زهير بن حرب وابن ابي عمر جميعا عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس لاجناح على من قتلهن في الحرم والاحرام الفارة والغراب والحدأة والعقرب والكب العقور وقال ابن ابي عمير في روايته في الحرم والاحرام * وحدثني حرمله بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال قالت حفصة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من الدواب كلها فاسق لاجنح على من قتلهن العقرب والغراب والحدأة والفارة والكب العقور * وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير بن جبير بن رجلا سأل ابن عمر ما يقتل الحرم من الدواب فقال اخبرني احدى نسوة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر أو امر أن تقتل الفارة والعقرب والحدأة والكب العقور والغراب (قوله صلى الله عليه وسلم في رواية زهير خمس لاجناح على من قتلهن في الحرم والاحرام) اختلفوا في ضبط الحرم هنا فضابطه جماعة من المحققين بفتح الحاء والراء أي الحرم المشهور وهو حرم مكة والثاني بضم الحاء والراء أي الحرم بضم عياض في المشارق غيره قال وهو جمع حرام كما قال الله تعالى وأنتم حرم

(عام حج مصعب بن الزبير) بن العوام (بأهل البصرة) وحج معه بجالة كما عندنا جند وكان مصعب اميرا على البصرة من قبل اخيه عبد الله بن الزبير (عند درج زمرم قال كنت كاتباً لجزء من معاوية) بفتح الجيم وبعد الزاي الساكنة همزة عند المحدثين وقيداهل النسب بكسر الزاي بعد هاء التثنية ساكنة ثم همزة (عم الاحنف) بن قيس وكان معدودا في الصحابة (فأنا كتاب عمر بن الخطاب) رضي الله عنه (قبل موته) أي موت عمر (سنة) اثنتين وعشرين (فترقوا بين كل ذي محرم) بينهم زوجية (من المحوس) فان قلت السنة أن لا يكفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذاهم في الانكحة وغيرها أجاب الخطابي بان امر عمر رضي الله عنه بالترقة بين الزوجين المراد منه أن ينعوا من اظهاره للمسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون فيها لئلا كما يشترط على النصاري أن لا يظهر واصليهم ولا يفشو عقائد هم (ولم يكن عمر) رضي الله عنه (أخذ الجزية من المجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذها من مجوس هجر) بفتح الهاء والجيم بالصرف ولا يذرعدهم قال الجوهري اسم بلدمذ كرمصروف وقال الزجاني ذكر وثوث وفي الترمذي بخاء نا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخدمهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف اخبرني فذكره في الموطأ باسناد رواه ثقات الا انه منقطع عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما أصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب قال ابن عبد البر أي في الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على انهم ليسوا أهل كتاب نعم روى الشافعي وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن علي كان المجوس أهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما أصبح دعا أهل الطمع فأعطاهم وقال ان آدم كان يسبح اولاده بناته فأطاعوه وقتل من خالفه فأمسى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء * وحدثنا الباب أخرجه أبو داود أيضا في الخراج والترمذي في السنن وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن ابي جزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال حدثني) بالافراد (عروة بن الزبير) بن العوام (عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف) بفتح العين وسكون الميم (الانصاري) عده ابن اسحق وابن سعد من شهد بدر من المهاجرين وهو موافق لقوله هنا (وهو حليف لبني عامر بن لؤي) لانه يشعر بكونه ميكا ويحتمل أن يكون أصله من الاوس والخزرج ثم نزل مكة وحالف بعض اهلها فهذا الاعتبار يكون انصارا يما بهاجريا (وكان شهد بدر) أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح (هو عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة (الى البحرين) البلاد المشهور بالعراق (بأنى يجزيها) أي يجزية أهلها وكان أكثر أهلها اذذاك المجوس (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين) في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة (وامر عليهم العلاء بن الحضرمي) الصحابي المشهور (فقدم أبو عبيدة) بن الجراح (بجبال من البحرين) وكان فيمار واه ابن ابي شيبة في مصنفه عن حميد بن هلال مائة ألف وهو أول خراج قدم به عليه (فسمعت الانصار يقدموا ابي عبيدة فواف) من الموافاة ولا يذرعن الكشميين فوافقت بالقاف بعد الناء من الموافقة (صلاة الصبح) ولا بن عساكر فوافت الصبح (مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى بهم القجر انصرف فترضوا له فقبس رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشيء قالوا أجل) أي نعم (يا رسول الله قال فابشروا) بهمزة قطع (وأملوا) بهمزة مفتوحة فقيم مكسورة مشددة من غير مد من التأميل وقال الزركشي الامل الرجاء يقال املته فهو مأمول قال الدماميني مقتضاه أن

قال والمراد به المواضع الحرمية والفتح أظهر والله أعلم وفي هذه الاحاديث تكون

* وحدثنا شيبان بن فروخ حدثنا أبو عوانة عن زيد بن جبيرة قال سأل رجل ابن عمر (٣٣١) ما يقتل الرجل من الدواب وهو محرم قال

حدثني أحدي نسوة النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر بقتل الكلب العقور والفارة والعقرب والحدا والغراب والحية قال وفي الصلاة أيضا * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حسن من الدواب ليس على الحرم في قتلهن جناح الغراب والحدا والعقرب والفارة العقور والكلب

دلالة للشافعي وموافقيه في أنه يجوز أن يقتل في الحرم كل من يجب عليه قتل بقصاص أو رجم بالزنا أو قتل في الحاربة وغير ذلك وأنه يجوز إقامة كل الحدود فيه سواء كان موجب القتل والحدا جرى في الحرم أو خارجه ثم لجأ صاحبه إلى الحرم وهذا مذهب مالك والشافعي وآخرين وقال أبو حنيفة وطائفة ما ارتكبه من ذلك في الحرم يقال عليه فيه وما فعله خارجه ثم لجأ إليه إن كان اتلاف نفس لم يقيم عليه في الحرم بل يضيق عليه ولا يكلم ولا يجالس ولا يبايع حتى يضطر إلى الخروج منه فيقام عليه خارجه وما كان دون النفس يقام فيه قال القاضي وروى عن ابن عباس وعطاء المشعبي والحكم بنحو ذلك لم يفرقوا بين النفس ودونها وحجتهم ظاهر قول الله تعالى ومن دخله كان آمنا وحجته عليهم هذه الأحاديث لمشاركة فاعل الحناية لهذه الدواب في اسم النسيق بل فسقه الحش لكونه مكلفا ولأن التضيق الذي ذكره لا يبقى لصاحبه أمان فقد خالفوا ظاهر مفسر وآيه الآية قال القاضي ومعنى الآية عندنا وعند أكثر المفسرين أنه أخبار عما كان قبل الإسلام وعطفه على ما قبله من الآيات وقيل آمن من النار

تكون وأما لو لم يزل وميم مضمومة اه وضبطها الصغاني بالوجهين (مايسر كم) فقيه البشرى من الامام لا تبعاه وتوسيع امهم (فوالله لا الفقير أخشى عليكم) بنصب الفقير منفعل أخشى (ولكن أخشى عليكم ان تبسط) بضم أوله وفتح ثالثه وان مصدريه أي بسط (عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم) وسقط لا بن عساكر لفظه كان (فتنافسوها كما تنافسوها) وغير الكشميهني فتنافسوا كما تنافسوا باسقاط الهاء فيهما والذي في الفرع باسقاطها في الأولى فقط وكذا في أصله (وتهلككم كما هلككم) فيسه ان المنافسة في الدنيا قد تجر إلى الهلاك في الدين * وبه قال (حدثنا الفضل بن يعقوب) البغدادي قال (حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي) بفتح الراء وكسر القاف المشددين نسبة إلى الرقة مدينة بالقرب من الفرات قال (حدثنا المعتمر بن سليمان) بسكون العين المهملة وفتح القوية وكسر الميم وليس هو المعمر بفتح المهملة وتشديد الميم المفتوحة ولا المعمر بسكون العين ابن راشد قال (حدثنا سعيد بن عبيد الله) بضم العين وفتح الواو حدة مصغر ابن جبيرة بن حية (الثقي) قال (حدثنا بكر بن عبد الله) بسكون الكاف (الزني) البصري (وزياد بن جبيرة) بضم الجيم وفتح الواو حدة وهو عم سعيد بن عبيد الله كلاهما (عن) والزياد (جبيرة بن حية) بفتح الحاء المهملة والتثنية المشددة ابن مسعود الثقي أنه (قال بعث عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (الناس في أفناء الأمصار) بفتح الهمزة وسكون الفاء وفتح النون مدودا والامصار بالميم ولم أربالنون في أصل من الأصول والمصر المدينة العظيمة (يقالون المشركين) فلما كانوا بالقادسية أتاهم في الجيش الذين أرسلهم يزدجرد إلى قتال المسلمين فوقع بينهم قتال عظيم لم يعمده مثله مستهل الحرم سنة أربع عشرة وأبلى في ذلك اليوم جماعة من الشهداء كطلحة الأسدي وعمر بن معديكرب وضرب ابن الخطاب وأرسل الله تعالى في ذلك اليوم ريحا شديدة أرمت خيام الفرس من أمانا كنهها وهرب رستم مقدم الجيش وأدركه المسلمون وقتلوه وانهمزت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا ولم يزل المسلمون وراءهم إلى أن دخلوا مدينة الملك وهي المدائن التي فيها إيوان كسرى وكان الهرمزان بضم الهاء وسكون الراء وضم الميم وتخفيف الزاي واسمه رستم من جملة الهاربيين ووقع بينه وبين المسلمين وقعة ثم وقع الصلح بينه وبينهم ثم نقضه فجمع أبو موسى الأشعري رضي الله عنه الجيش وحاصره فسال الأمان إلى أن يحمل إلى عمر رضي الله عنه فوجهه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه مع أنس إليه (فاسلم الهرمزان) طائعا وصار عمر يقر به ويستشير (فقال) له (أني مستشيرك في مغازي هذه) بتشديد ما مغازى أي فارس وأصبهان وأذربيجان كما عند ابن أبي شيبة أي بأبها تبدأ لأن الهرمزان كان أعلم بشأنهم من غيره (قال) الهرمزان (نعم مثلها) أي الأرض التي دل عليها السياق (ومثل من فيها من الناس من عدوا المسلمين مثل طائرله رأس) برفع مثل خبر المبتدأ الذي هو مثلها وما بعده عطف عليه (وله جناحان وله رجلان فان كسر) بضم الكاف مبنيا للمفعول (أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والراس) بالرفع عطف على الرجلان ولا يذروا الرأس بالجرح عطف على جناح (فان كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شذخ) بضم الشين المعجمة وبعد الدال المهملة المكسورة فاعججة أي كسر (الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس) فإذا فأت الرأس فأت الكل (فالرأس كسرى) بكسر الكاف وفتح (والجناح فيصر) غير منصرف صاحب الروم (والجناح الآخر فارس) غير منصرف اسم الجبل المعروف من العجم وتعبق هذا بأن كسرى لم يكن رأس الروم وأوجب بأن كسرى كان رأس الكل لأنه لم يكن في زمانه ملك أكبر منه لأن سائر ملوك البلاد كانت تهادنه وتهاديه ولم يقبل

القاضي ومعنى الآية عندنا وعند أكثر المفسرين أنه أخبار عما كان قبل الإسلام وعطفه على ما قبله من الآيات وقيل آمن من النار

وحدثنا هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن بكر أخبرنا (٣٣٣) ابن جرير قال قلت لنافع ماذا سمعت ابن عمر يحمل العرام قتله من الدواب فقال

لى نافع قال عبد الله سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خمس من الدواب لا جناح على من قتلهن في قتلهن الغراب والحدأة والعقرب وانقاروا والكلب العقور وحدثنا قتيبة وابن رجب عن الليث بن سعد وحدثنا شيبان بن فروخ وحدثنا جرير يعني ابن حازم جميعا عن نافع وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا علي بن مسهر وحدثنا ابن غير حدثنا أبي جميعا عن عبد الله وحدثني أبو كامل وحدثنا حماد وحدثنا أبو ح وحدثنا ابن مثنى وحدثنا يزيد بن هرون أخبرنا يحيى بن سعيد كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث مالك وابن جرير ولم يقل أحد منهم عن نافع عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم الابن جرير وحدثنا يحيى بن جرير عن علي ذلك ابن اسحق وحدثني فضيل بن سهل وحدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن اسحق عن نافع وعبد الله بن عبد الله عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خمس لا جناح في قتل ما قتل منهن في الحرم فذكر مثله وحدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أبي يوسف وعتيبة وابن حجر قال يحيى بن يحيى أخبرنا وقال الآخرون حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس من قتلهن وهو حرام فلا جناح عليه فيهن الفارة والعقرب والكلب العقور والغراب والحدأة والمقطعي بن يحيى وحدثني عبد الله بن عمر

في الحديث والرجلان اكنفا بالسابق للعلم به فرجل قصير الفرج مثلاً لا تصالها به وكسرى الهند مثلاً قاله الكرمانى (فر المسلمين فليقتلوا) بكسر الفاء الى كسرى) فانه الرأس وبقطعها يطل الجناحان (وقال بكر) هو ابن عبد الله المزني (وزياد) هو ابن جبير (جميعا عن جبير بن حبة قندين) بفتح الدال والموحدة أى طلمنا وودعانا (عمر) رضى الله عنه للغزو (واسم) عمل علينا (النعمان بن مقرن) باليم المضموه والقاف المفتوحة وبعد الراء المشددة المكسورة نون المزني الصائى أميراً (حتى اذا) أى سراً حتى اذا (كتابا رضى العذوق) وهى نمرها وندو كان قد خرج معهم فيما رواه ابن أبي شيبة الزبير وحدثني عن ابن عمر والاشعث وعمر بن مديكر (وخرج) بالواو وسقطت لابي ذروان عساكر (علينا عامل كسرى) بدار كما عند الطبراني من رواية بارك بن فضالة وعند ابن أبي شيبة ذروان الجناحين (فى أربعين ألفاً) من أهل فارس وكرمان ومن غيرهما كنهان وندوا صبيان مائة ألف وعشرة آلاف (فقام ترجان) بفتح أوله وضمة لهـ لم يسم (فقال) ليكنمى رجل منكمم بالجزم على الامر (فقال المغيرة) أى ابن شعبة الصحابى (سل) بألف ولا ي ذروان عساكر عم (سئت قال) أى الترجان ولا يوى الوقت وذرة قال (مأتم) بصيغة من لا يعقل احتقارا (قال) أى المغيرة (فمن أناس من العرب كفى شقاء شديدو بلا شديد نخص الجلد) بفتح الميم فى القرع وأصله (والنوى من الجوع ونلبس الور والشعر ونعبد الشجر والحجر فبينما) بغير ميم (فمن كذلك اذ بعث رب السموات ورب الارضين) بفتح الراء (فقال) ذكره وحدثنا عظمته الدنيا نبينا من أنفسنا نعرف أيامه وأمه) زاد فى رواية ابن أبي شيبة فى شرف منا وسطنا حسبنا أو صدقنا وحدثنا قاسم بن عيسى رسول ربنا صلى الله عليه وسلم ان نقالتكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤثروا الجزية) وهذا موضع الترجة وفيه دلالة على جواز أخذها من الجوع لانهم كانوا محجوسا (وأخبرنا زبينا صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا أنه من قتل منا) أى فى الجهاد (صار الى الجنة فى نعيم لم ير مثلها) أى الجنة (قط ومن بقى مناملك رقابكم) بالأسروفيه كما قاله الكرمانى فصاحة المغيرة من حيث ان كلامهم للاحوالهم فيما يتعلق بدينهم من المطعوم والملبوس ودينهم من العبادة وعما ملتهم مع الاعداء من طلب التوحيد والجزية قولهم ادهم فى الآخرة الى كونهم فى الجنة وفى الدنيا الى كونهم ملوكا مملكا كاللرقاب (فقال النعمان) بن مقرن للمغيرة بن شعبة لما أنكر عليه تأخير القتال وذلك أن المغيرة كان قصد الاشغال بالقتال أول النهار بعد الفراغ من المكالمات مع الترجان (ربما أشهدك الله) أى أحضرك (مثلها) مثل هذه الواقعة (مع النبي صلى الله عليه وسلم) وانشطرت بالقتال الى الهبوب (فلم يندمك) على التانى والصبر (ولم يحزلك) بالخاء المعجمة بغير نون ولا يذر عن الكشميهنى ولم يحزلك بالخاء المعجمة والنون والاول أو وجهه لوفاق سابقه فطابت المعجزة لانك لم تضبط (ولكنى شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وضبطت (كان) اذ لم يقاتل فى أول النهار انتظر (بالقتال) حتى تهب الارواح (جمع ربح بالياء وأصله روح بالواو بدليل الجمع الذى غالب حاله أن يراد الشئ الى أصله فقلبت واو المفرد ياء السكونها وانكسار ما قبلها وحكى ابن جنى فى جعه ارباح قال الزركشى لما رآهم قاموا لارباح قال فى المصابيح ان اعتماد صاحب هذا القول على رباح وهم لان موجب قلب الواو فى رباح ثابت لانكسار ما قبلها كخياض جمع حوض ورياض جمع روض والمقتضى للقلب فى رباح مفقود والمعتمد فى هذا انما هو السماع اه وفى القاموس جمع الریح أرواح وأرباح ورياح وريح كعنب وجمع الجمع أرواح وأرباح (وتحضر الصلوات) بعد زوال الشمس كما عند ابن أبي شيبة وزاد فى رواية الطبري وبطيط القتال وعند ابن أبي شيبة وينزل النصر وفيه فضيلة القتال بعد الزوال ويطابق الترجة أيضاً فى تأخير

القواريرى حدثنا حماد يعنى ابن زيد عن أيوب ح وحدثني أبو الريع حدثنا حماد حدثنا أيوب قال سمعت مجاهد النعمان

يحدث عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية وأنا وأقدي تحت قال

القواريرى قدرلى وقال أبو الربيع
برمة لى والتمل يتسائر على وجهى
فقال أيؤذيك هوام رأسك قال
قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة
أيام أو أطعم ستة مساكين أو انسك
نسيكة قال أيوب فلا أدري بأى
ذلك بدأ * وحدثنى على بن حجر
السعدى وزهير بن حرب ويعقوب
ابن إبراهيم جميعا عن ابن عليه عن
أيوب فى هذا الأسناد مثله * وحدثنا
محمد بن منبى حدثنا ابن أبي
عدى عن ابن عون عن مجاهد عن
عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن
عجرة قال فى أنزلت هذه الآية فى
كان منكم مريضا أو به أذى من
رأسه ففدية من صيام أو صدقة
أو نسك قال فأنبته فقال ادنه
فدنوت فقال ادنه فدنوت فقال صلى
الله عليه وسلم أيؤذيك هوامك
قال ابن عون وأظنسه قال نعم
قال فأمرنى بفدية من صيام أو
صدقة أو نسك ما تيسر * وحدثنا
ابن غير حدثنا أبي حدثنا سيف قال
سمعت مجاهدا يقول حدثنى عبد
الرحمن بن أبي ليلى حدثنى كعب بن
عجرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقف عليه ورأسه يتأفت فلا
فقال أيؤذيك هوامك قلت نعم قال
وقالت طائفة يخرج ويقام عليه
الحد وهو قول ابن الزبير والحسن
ومجاهد ومجاهد والله أعلم

* (باب جواز حلق الرأس للمعمر
إذا كان به أذى ووجوب الفدية
لحلقه وبيان قدرها) *

(قوله صلى الله عليه وسلم أيؤذيك
هوام رأسك قال نعم قال فاحلق
وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين

العمان المقاتلة وانتظار هبوب الرياح وهذه موادعة فى هذا الزمان مع الامكان للمصلحة * هذا
(باب بالنسب) (أذا وادع) أى صالح (الامام ملك القرية) على ترك الحرب والاذى (هل يكون
ذلك لبقيتهم) أى لبقية أهل القرية * وبه قال (حدثنا سهل بن بكر) (أبو بشر الدارمى البصرى
قال (حدثنا وهيب) بضم الواو مصفرا ابن خالد بن عجلان أبو بكر البصرى صاحب الكرايس
(عن عمرو بن يحيى) بفتح العين ابن عمارة المازنى (عن عباس) بالموحدة المشددة وآخره مهملة ابن
سهل (الساعدى عن ابي حميد) عبد الرحمن أو المنذر (الساعدى) رضى الله عنه أنه (قال
غزو ناعم النبي صلى الله عليه وسلم تبوك وأهدى ملك أيلة) هو ابن العلماء كفى مسلم واهمه يوحنا
ابن روبة والغلاء اسم أمه وأيلة بهمزة مفتوحة فتحتية ساكنة فلام مفتوحة آخره هاء تأنيث
مدينة على ساحل البحر آخر الحجاز وأول الشام (لنبي صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء) هى دليل
(وكساه) بالواو ولا يذرف كساه بالفاء أى النبي صلى الله عليه وسلم كساه ملك أيلة (برداو كتب له)
عليه الصلاة والسلام وفى نسخة لهم (بحرهم) أى يملئهم وعند ابن اسحق لما انتهى النبي
صلى الله عليه وسلم الى تبوك أتى يوحنا بن روبة صاحب أيلة فصالحه وأعطاه الجزية وكتب له
صلى الله عليه وسلم كتابا فهو عندهم باسم الله الرحمن الرحيم هذه أمانة من الله ومحمد النبي رسول
الله ليحتمن بن روبة وأهل أيلة فبهذه الطريق تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة كما قاله فى
الفتح وقد أجمع على أن الامام اذا صالح ملك القرية يدخل فى ذلك الصلح بقتيتهم * وهذا الحديث
سبق فى باب خرس الثمر من كتاب الزكاة والله أعلم * (باب الوصاة) بفتح الواو والصاد المهملة
وبعد الالف هاء تأنيث أى الوصية ولغير أبي ذر الوصايا (بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم)
الذين دخلوا فى عهده وأمانه قال البخارى (والذمة) هى (العهد والال) بهمزة مكسورة ولام
مشددة هو (القرابة) وهذا تفسير الضحاك فى قوله تعالى لا يرهبون فى مؤمن الا والذمة * وبه
قال (حدثنا آدم بن أبي اياس) بكسر الهمزة وتخفيف التحتية قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج
قال (حدثنا ابو جرة) بالجيم والراء نصير يسكون الصاد المهملة الضبعى (قال سمعت جويرية بن
قدامة) تصغير جارية وقدامة بضم القاف وتخفيف المهملة (التميمى قال سمعت عمر بن الخطاب
رضى الله عنه قلنا) له (أوصنا يا أمير المؤمنين قال أوصيكم بذيمة الله فانه ذمة نبيكم) صلى الله عليه
وسلم (ورزق عيالكم) لان بسبب الذمة تحصل الجزية التى هى مقسومة على المسلمين مصروفة
فى مصالحهم من عيال وغيرها أو ما ينال فى تردهم لامصار المسلمين * (باب ما قطع النبي صلى
الله عليه وسلم من البحرين) أى من مالها لانها كانت صلحا (وما وعد من مال البصرين
والجزية) من عطف الخاص على العام (ولن يقسم التى) الحاصل من أموال الكفار من غير
حرب (والجزية) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمى اليربوعى
الكوفى قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية بن خديج أبو خيفة الجعفى الكوفى (عن يحيى بن
سعيد) الانصارى أنه (قال سمعت أنسا) رضى الله عنه (قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار
ليكتب لهم) أى ليعين لكل منهم حصص على سبيل الاقطاع من الجزية والخراج (بالبحرين) البلد
المشهور بالعراق وليس المراد قلوبكم لان أرض الصلح لا تقسم ولا تقطع فقد كان عليه الصلاة
والسلام صالح أهلهم وضرب عليهم الجزية (فقالوا والله حتى نكتب لآخواننا) المهاجرين
(من قريش عنها فقال) عليه الصلاة والسلام (ذالهم) أى ذال المال لقريش (ما شاء الله
على ذلك) وكان الانصار (يقولون له) عليه الصلاة والسلام فى شأنهم مصرتين على ذلك حتى
(قال) عليه الصلاة والسلام لهم (فانكم سترون بعدى) من الملوك (أثرة) بفتح الهمزة والمثلثة

أو انسك نسيكة وفى رواية فأمرنى بفدية من صيام أو صدقة أو نسك ما تيسر

فأحلق رأسك قال ففي تزلت هذه الآية (٣٣٤) فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة

أو نسلك فقال للرسول الله صلى الله عليه وسلم صم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق بين ستة مساكين أو أنسلك ما تيسر * وحدثنا محمد بن أبي عمر حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح وأيوب وجديد وعبد الكريم عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مرتبه وهو بالخديبية قبل أن يدخل مكة وهو محرم وهو يوقد تحت قدرو القمل يتهاق على وجهه

وفي رواية صم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق بين ستة أو أنسلك ما تيسر وفي رواية وأطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلاثة أصع أو صم ثلاثة أيام أو أنسلك نسكة وفي رواية أو ذبح شاة وفي رواية أو أطعم ثلاثة أصع من تمر على ستة مساكين وفي رواية قال صوم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين نصف صاع نصف صاع طعاما لكل مسكين وفي رواية قال هل عندك نسل قال ما قدر عليه فأمره أن يصوم ثلاثة أيام أو يطعم ستة مساكين لكل مسكين صاع) هذه روايات الباب وكما تمتفقه في المعنى ومقصودها أن من احتاج إلى حلق الرأس لضرر من قل أو مرض أو نحوهما فله حلقه في الأحرام وعليه الفدية قال الله تعالى فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسلك وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن الصيام ثلاثة أيام والصدقة ثلاثة أصع لستة مساكين لكل مسكين نصف صاع والنسل شاة وهي شاة تجزئ في الأضحية ثم إن الآية الكريمة والأحاديث متفقة على أنه مخير بين

وبضم الهمزة وسكون المثناة أي إظهار الانقضاء عليهم بالدين ولا يجع لكونكم في الأمر من نصيب (فأصبروا حتى تلقوني) زاد أبو ذر عن الكشيري على الحوض * ومطابقة الحديث للترجمة من جهة كونه عليه الصلاة والسلام لما أشار على الأنصار بما ذكره يقبلوا فتركه عليه الصلاة والسلام نزل المؤلف ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه عليه الصلاة والسلام واضح لأنه لا يأمر إلا بما يجوز فعله قاله في القح * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) بن معمر الهذلي الهروي زيل بغداد (قال أخبرني) بالافراد (روح ابن القاسم) بفتح الراء العنبري التميمي البصري (عن محمد بن المنكدر) التميمي المديني (عن جابر بن عبد الله) الأنصاري (رضي الله عنه) أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي لو قد جاء مال البحرين قد أعطيتك ~~هكذا~~ وهكذا) ثلاثاً (فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء مال البحرين) من عند العلاء بن الحضرمي (فقال أبو بكر) الصدوق رضي الله عنه (من كانت له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة يكسر العيين وتخفيف الدال المهملة أي وعدك فليأني) أف له به (فأنيته فقلت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان قال لي لو قد جاء مال البحرين لا أعطيتك هكذا وهكذا وهكذا) ثلاثاً (فقال) أبو بكر (لما أحسنه) بضم المثناة وكسر هاء الواو (تخوت) بالواو (حشية) بالياء وفتح الحاء فأخذ الفعل من لغة المصدر من أخرى وكذا فاعلوا في تدخل اللغتين من كلمتين (فقال لي) أبو بكر (عدها فعددتها) فاذا هي خمسمائة فأعطاني ألفاً وخمسمائة) ولا يذرفاً عطاني خمسمائة أي الأولى التي حنأها وأعطاني ألفاً وخمسمائة فالجمله ألفان (وقال إبراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء الخراساني مما وصله إلينا في مسند تركه وابن منته في أماليه وأبو نعيم في مستخرج (عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس) رضي الله عنه أنه قال (أن النبي صلى الله عليه وسلم عمل من البحرين) بعثه العلاء بن الحضرمي من الخراج وكان مائة ألف كما في مصنف ابن أبي شيبة (فقال أنثروه) بالمثناة في المسجد فكان أكثر مال أبي به رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه العباس) عمه (فقال يا رسول الله أعطني) أي من هذا المال (أنني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً) بفتح العين المهملة وكسر القاف ابن أبي طالب يوم بدر حين أسرا (قال) عليه الصلاة والسلام ولا يذرف فقال خذ خفي في ثوبه) أي خفي العباس في ثوب نفسه (ثم ذهب بقله) بضم الياء وكسر القاف أي يرفعه ويحمله (فلم يستطع فقال) العباس له عليه الصلاة والسلام (أمر) بهمزة ساكنة في أوله على الأصل (بعضهم) أي الحاضرين (يرفعه إلى) بالجزم جواباً للامر ويجوز الرفع على الاستئناف (قال) عليه الصلاة والسلام (لا قال فارفعه أنت علي قال لا) أرفعه (فتنر) العباس (منه ثم ذهب بقله فلم يرفعه) ولا يذرفاً رواه عساكر فلم يستطع (فقال أمر) ولا يذرفاً عن الكشيري فربا سقاط الهمزة (بعضهم يرفعه علي قال لا قال فارفعه أنت علي قال لا) فتنر (ثم) ولا يذرفاً ابن عساكر فتنر منه ثم (احتله على كاهله) وهو ما بين كتفيه (ثم انطلق فما زال) النبي صلى الله عليه وسلم (يتبعه بصرة) من باب الانفعال (حتى خفي علينا عجايباً من حرصه) بنصب عجايباً فعولاً مطلقاً من قبيل ما يجب حذف عامله أو مفعولاه (فما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد) و(ثم) بفتح المثناة وهنالك (من هادرهم) وهذا التعليق قد مر في باب تعليق القنوف المسجد من كتاب الصلاة (باب أن من قتل معاهداً) بفتح الهاء ضمياً (بغير جرم) أي حق وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) أبو محمد الدارمي البصري قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد قال) (حدثنا الحسن بن عمرو) بفتح الحاء والعين الفقيه الكوفي قال (حدثنا مجاهد) هو ابن جابر (عن عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن

هذه الأنواع الثلاثة وهكذا الحكم عند العلماء أنه مخير بين الثلاثة وأما قوله في رواية هل عندك نسل قال العاص

ما أفرد عليه فأمره أن يصوم ثلاثة أيام فليس المراد به أن الصوم لا يجزئ (٢٣٥) الالعدم الهدى بل هو محمول على أنه سأل

عن التسك فان وجدته أخبره بأنه
خير بينه وبين الصيام والاطعام
وان عدمه فهو مخير بين الصيام
والاطعام واتفق العلماء على القول
بظاهر هذا الحديث الا ما حكى عن
أبي خنيفة والثوري ان نصف الصاع
لكل مسكين انما هو في الخنطة فاما
التمر والشعير وغيرهما فيجب صاع
لكل مسكين وهذا خلاف نصه
صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
ثلاثة أصع من تمر وعن أحمد بن حنبل
رحم الله رواية انه لكل مسكين مد
من خنطة أو نصف صاع من غيره
وعن الحسن البصري وبعض
السلف انه يجب اطعام عشرة
مساكين أو صوم عشرة أيام وهذا
ضعيف منابذ للسنة مردود قوله
صلى الله عليه وسلم أو أطمع ثلاثة
أصع من تمر على ستة مساكين معناه
مقسومة على ستة مساكين والاصع
جمع صاع وفي الصاع لغتان التذكير
والتأنيث وهو مكىال يسع خمسة
أرطال وثلاثا بالبعداى هذا مذهب
مالك والشافعي وأحمد وجاهل العلماء
وقال أبو خنيفة يسع ثمانية أرطال
وأجمعوا على ان الصاع أربعة
امداد وهذا الذى قدمناه من ان
الاصع جمع صاع صحيح وقد ثبت
استعمال الاصع في هذا الحديث
الصحيح من كلام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكذلك هو مشهور في
كلام الصحابة رضى الله عنهم والعلماء
بعدهم وفي كتب اللغة وكتب النحو
والتصريف ولا خلاف في جوازه
وصحته وأما ما ذكره ابن مكى في كتابه
تنقيف اللسان ان قوله هم في جمع
الصاع أصع لحن من خطأ العوام
وان صوابه أصوع فغلط منه وذوول

العاص (رضى الله عنهما) وجماع مجاهد من ابن عمرو بن العاص ثابت وروى الاصيلي فيما ذكره
في الفتح عن الجرجاني عن القريري ابن عريضم العين وهو تصحيف (عن النبي صلى الله عليه
وسلم) انه قال من قتل معاهدا ذميا وفي رواية أخرى معاوية الآية بغير حق (لم يرج) بفتح التحتية
والراء في الفرع كاصله وحكى السفياني ضم أوله وكسر الراء وابن الجوزي فتح أوله وكسر ثانيه
وكذا هو في اليونانية أى لم يشم (رائحة الجنة) أول ما يجدها سائر المؤمنين الذين لم يقتلوا
الكبار (وان ربحها يوجب من مسيرة أربعين عاما) وعند الترمذي من حديث أبي هريرة سبعين
خريفا وفي الموطأ خمسمائة وجمع بينهما ابن بطلان بأن الأربعين أقصى أشد العمر وفيها يزيد عمل
الانسان ويقينه ويندم على سالف ذنوبه فهذا يجدر به على مسيرة أربعين عاما وأما السبعون
فقد المعتزل وفيها تحصل خشية والندم لاقترب الاجل فيجدر به الجنة من مسيرة سبعين وأما
الخمسمائة فهي زمن الفترة فيكون من جاء في آخر الفترة واهدى باتباع النبي الذي كان قبل الفترة
ولم يضره طولها فيجدر به الجنة على خمسمائة عام كذا قال ولا يخفى ما فيه من التكلف والله
أعلم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الديات وكذا ابن ماجه (باب اخراج اليهود من جزيرة
العرب وقال عمر) بن الخطاب (عن النبي صلى الله عليه وسلم أقرمكم أقرمكم الله به) سقط لابن عساكر
لفظة به وهذا طرف من قصة أهل خيبر السابقة موصولة في المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله
ابن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حدثني) بالافراد (سمعت المقبري
عن أبيه) أبي سعيد كيسان المدني مولى بني ليث (عن أبي هريرة رضى الله عنه) انه قال بينما
بالميم (نحن في المسجد) وجواب بينهما قوله (خرج النبي صلى الله عليه وسلم) لم فقال انطلقوا الى
يهود فخرجنا) معه (حتى جئنا) ولا يذرع الحوى والمستقى حتى اذا جئنا (بيت المدراس) بكسر
الميم وسكون الدال المهمة وفتح الراء أخره مسين مهمة أى بيت العالم الذى يدرس كتابهم أو البيت
الذى يدرسون فيه كتابهم (فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (أسلموا تسلموا) مجزوم بحذف النون
بالامر في الاول وجوابه في الآخر أى ان أسلمتم تصيروا مسلمين وهذا آية في البلاغة اللفظية
والمعنوية وهو من جوامع كله عليه الصلاة والسلام (واعلموا أن الارض لله ورسوله وانى اريد ان
اجليكم) بضم الهمزة وسكون الجيم أخر حكاه (من هذا الارض) ولا يذرع من هذه الارض كأنهم
قالوا في جواب قوله أسلموا تسلموا قلت هذا ذكرته فقال اعلموا أنى اريد أن اجليكم فان أسلمتم
سالمتم من ذلك ومما هو أشق منه (فمن يجده منككم) بكسر الجيم (بماله) أى بدل ماله فالجاء للبدلية
(شيئا فليبعه) جواب من أى من كان له شيء ثم لا يمكن نقله فليبعه (والا) أى وان لم تسلموا ما قلت
لكم من ذلك (فاعلموا ان الارض لله ورسوله) ولا بن عساكر ورسوله أى تعلقت مشيئة الله تعالى
بأن يورث أرضكم هذه للمسلمين فقاروها والظاهر كما قاله في فتح الباري أن اليهود المذكورين
بقايا تآخروا بالمدينة بعد اجلاء بني قنقاع وقريظة والنضير والفرار من أمرهم لانه كان قبل
اسلام أبي هريرة لانه انما جاء بعد فتح خيبر وقد أقر عليه الصلاة والسلام يهود خيبر على أن يعملوا
في الارض واستقروا الى أن اجلاهم عمر ولا يصح أن يقال انهم بنو النضير لتقدم ذلك على مجي
أبي هريرة وأبو هريرة يقول في هذا الحديث انه كان معه عليه الصلاة والسلام * وطباعة الحديث
لماترجم به من حيث انه عليه الصلاة والسلام هم باخراجهم ودلانه كان بكره أن يكون بأرض
العرب غير المسلمين الى أن حضرته الوفاة فأوصى باجلائهم من جزيرة العرب فاجلاهم عمر رضى الله
عنه * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاكرام والاعتصام والمغازي وأبو داود في الخراج والتساقط
في السير * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام كما قاله الحافظ بن حجر قال (حدثنا) ولا يذرع خبرنا
وعجب قوله هذا مع اشتها للفظ في كتب الحديث واللغة والعربية واجمعوا على صحتها وهو من باب المقلوب قالوا فيجوز في جمع صاع

فقال أبو ذؤيب هوامك هذه قال نعم قال (٣٣٦) فاحلق رأسك وأطعم فرقا بين ستة مساكين والفرق ثلاثة أصع أو صم ثلاثة

(ابن عينة) سفيان (عن سليمان بن أبي مسلم الاحول) سقط الاحول لاني ذرو سقط لغيره ابن ابي مسلم انه (سمع سعيد بن جبير) وهو (سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول يوم الخميس) خبر المبتدا المحذوف أو بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس نحو أنا أو المراد منه تفخيم أمره في الشدة والمكره (وما يوم الخميس) أي أي يوم يوم الخميس وهو تعظيم للامر الذي وقع فيه (ثم بكى) ابن عباس رضي الله عنهما (حتى بل دمعاه الحصى فقلت يا ابن عباس) بالموحدة والمهمل (ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه) الذي توفي فيه (فقال اتوني بكتف كتابكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا فتنازعوا ولا ينبغي عندني تنازع) وفي كتاب العلم فاختلوا وكثر الالط قال أي النبي صلى الله عليه وسلم قوموا عني ولا ينبغي عندني التنازع فظهر أن قوله ولا ينبغي الخ من قوله صلى الله عليه وسلم (فقالوا ما له جبر) به مزه وهاء وجيم وراه مفتوحات والهمزة للاستفهام الانكارى يعني انهم أنكروا على من قال لا تمسكتوا أي لا تجعلوه كأمير من هذى في كلامه المستعجوه بكسر الهاء (فقال ذروني) أي اتركوني (فألدى أنا فيه) من المراقبة والتأهب للقاء الله والفكر في ذلك ونحوه (خير مما تدعوني) ولاني ذرت دعوتي (اليه) فأمرهم بثلاث قال (ولاني ذر فقال) (أخرجوا المشركين من جزيرة العرب) ولما لم يتفرغ أبو بكر لاجلهم اجلاهم عمر رضي الله عنهما (وأجبروا الوفد) الواردين (بقومما كنت أجبرهم) والثالثة امان سكت عليه الصلاة والسلام (عنها) ولابن عسا كرو نسبت الثالثة ولغير أبي ذر وابن عسا كرو الثالثة خيرا امان سكت عنها (واما أن قالها فنسيتها) قيل هي بعث اسامة قال سفيان بن عينة (هذا من قول سليمان) الاحول (باب) بالتونين (إذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعني عنهم) * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (حدثنا الليث بن سعد الامام قال حدثني) بالافراد (سعيد) ولابن عسا كرو سعيد بن أبي سعيد المقبري (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال لما فتح خير اهديت للنبي صلى الله عليه وسلم شاة) أهديت له زينب بنت الحرث اليهودية (فيها سم) بتثنية السين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اجمعوا الي) ولاني ذر وابن عسا كرو (من كان ههنا من يهود فجمعوا له فقال) عليه الصلاة والسلام لهم (اني سألتكم عن شيء فهل أنتم صادق عنه) بتشديد الياء وأصله صادقون فلما أضيف الياء المتكلم سقطت النون وصار صادقون فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالساكون فقلت الواو ياء وادغمت في الياء (فقالوا نعم قال) ولاني ذر فقال (لهم اني صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا فلان فقال) عليه الصلاة والسلام ولاني ذر قال (كذبتم بل أبوكم فلان) قال في المقدمة ما أدري من عني بذلك (قالوا صدقت قال فهل أنتم صادق) بتشديد الياء (عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبنا عرف كذبنا كما عرفته في ايها فقال لهم من أهل النار قالوا نكون فيما يسيرانم تخلفونا فيها) ولاني ذر تخلفونا بنونين على الاصل فاسقاط النون في الاولى لغير ناصب ولا جازم لغة (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخسوا فيها) زجر لهم بالطرد والابعاد أو دعاء عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسا (والله لا تخلفكم فيها ابدا) لا يقال عصاة المسلمين يدخلون النار لان يهود لا يخرجون منها بخلاف عصاة المسلمين فلا يتصور معنى الخلافة (ثم قال) عليه السلام (هل أنتم صادق) بتشديد الياء كذلك (عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا) ولاني ذر قالوا (نعم يا أبا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سمما قالوا) ولاني ذر فقالوا (نعم قال ما حاكمكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبيما يضرنا) واختلف هل عاقب عليه السلام اليهودية التي أهديت الشاة وفي مسلم انهم قالوا لا تقتلها قال لا وعند البيهقي من حديث أبي

أيام أو انك نسيتك قال ابن أبي نجيج أو ذبح شاة * وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن أبي قلابة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به زمن الحديبية فقال له آذاك هوام رأسك قال نعم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم احلق ثم اذبح شاة نسكا أو صم ثلاثة أيام أو أطعم ثلاثة أصع من تمر على ستة مساكين * وحدثننا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن الاصبغاني عن عبد الله بن معقل قال قعدت الى كعب وهو في المسجد أصع وفي دار أدرو وهو باب معروف في كتب العربية لان فاء الكلمة في أصع صاد وعينها واو فقلت الواو همزة ونقلت الى موضع الفاء ثم قلبت الهمزة الفتحا حين اجتمعت هي وهمزة الجمع فصار أصعا ووزنه عندهم أعفل وكذلك القول في أدرو ونحوه (قوله صلى الله عليه وسلم هوام رأسك) أي القمل (قوله صلى الله عليه وسلم انك نسيتك) وفي رواية ما تيسر في رواية شاة (الجيع بمعنى واحد وهو شاة وشرطها أن تجزئ في الاضحية ويقال للشاة وغيرها مما يجزئ في الاضحية نسيتك ويقال نسيتك نسيتك ونسيتك بضم السين وكسر هاء المضارع والضم أشهر (قوله كعب ابن عجرة) بضم العين واسكان الجيم (قوله ورأسه يتهاوت قلا) أي يتساقط ويتناثر (قوله صلى الله عليه وسلم تصدق بفرق) هو بفتح

فسأله عن هذه الآية ففدته من صيام أو صدقة أو نكاح فقال **كعب** (٢٣٧) نزلت في كان في آذي من رأسي فمكث إلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم والقمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى أن الجهد بالغ منك ما أرى أتجد شاة فقلت لا فنزلت هذه الآية ففدته من صيام أو صدقة أو نكاح قال صوم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين نصف صاع طعام لكل مسكين قال فنزلت في خاصة وهي لكم عامة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله ابن خزيمة عن زكريا بن أبي زائدة حدثنا عبد الرحمن بن الأصماني حدثني عبد الله بن معقل حدثني كعب بن عجرة أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم محرما فمقل رأسه ولحيته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل إليه فدعا الخلاق فحلق رأسه ثم قال له هل عندك نسك قال ما أقدر عليه فامرء أن يصوم ثلاثة أيام أو يطعم ستة مساكين لكل مسكين صاع فانزل الله عز وجل فيه خاصة فمن كان منكم من أيضا أو به آذي من رأسه ثم كانت للمسلمين عامة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وأصحق بن إبراهيم قال أصحق أخبرنا وقال الآخران حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن طاووس وعطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتج بهم وهو محرم * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الملعلي بن منصور حدثنا سليمان بن بلال عن علقمة بن أبي علقمة عن عبد الرحمن الأعرج عن ابن جهمية أن النبي صلى الله عليه وسلم احتج بطريق مكة وهو محرم وسط رأسه

الطهارة (قوله فمقل رأسه) هو بفتح القاف وكسر الميم أي كثرقله

هريرة فاعرض لها ومن طريق أبي نصر عن جابر نحوه قال فلم يعاقبها وقال الزهري أسلمت فتركها قال البيهقي يحتمل أن يكون تركها أولا ثم لمسات بشر بن البراء من الأكلة قتلها وبذلك أجاب السهميلي وزاد أنه تركها لأنه كان لا ينتقم لنفسه ثم قتلها بيشر قصاصا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والطب والنسائي في التفسير * (باب جواز دعاء الامام على من نكث) بالثلثة أي نقض (عهدا) * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا ثابت بن يزيد) بفتح ثيم قبل الزاي من الزيادة واسقط بعضهم التحتية فقال زيدنا خطأ قال (حدثنا عاصم) هو الاحول (قال سألت أنس رضي الله عنه عن القنوت قال قبل الركوع فقلت ان فلانا) هو محمد بن سيرين (يزعم أنك قلت بعد الركوع فقال كذب) اهل الحجاز يطلقون لفظ كذب في موضع خطأ (ثم حدثنا) ولا يذو ثم حدث (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قنت شهر بعد الركوع) وفي حديث أنس في كتاب الوتر أنه صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح بعد الركوع (يدعو على أحياء من بني سليم قال بعث أربعين أو سبعين يشك فيه من القراء) متعلق بقوله بعث وهم طائفة من الناس نزلوا الصفة يتعلمون القرآن (إلى أناس من المشركين فعرض لهم هؤلاء) عامر بن الطفيل في أحياء وهم رعل وذكوان وعصية لما نزلوا بئر معونة فقاتلهم (فقتلهم) ولم ينج منهم إلا كعب بن زيد الأنصاري (وكان يتهيم ويبن النبي صلى الله عليه وسلم عهد) فغدروا (فأرأيت أنه وجد على أحدهما وجد عليهم) أي ما حزن على أحدهما حزن عليهم وفيه جواز الدعاء في الصلاة على عدو المسلمين * وهذا الحديث قد سبق في باب القنوت قبل الركوع وبعده من كتاب الوتر * (باب أمان النساء وجوارهن) بكسر الجيم والمراد هنا الإجارة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن أبي النضر) بفتح النون وسكون الضاد المججمة سالم بن أبي أمية (مولي عمر بن عبد الله) القرشي المدني (أن أبا أمية) بضم الميم وتشديد الراءين (يد موليا أم هانئ) بالله مزنة فاختة (ابنة) ولا يذو بنت (أبي طالب) ويقال موليا عقيل بن أبي طالب مدني مشهور بكنيته (أخبره) ولا يذو زاده أخبره (أنه سمع أم هانئ ابنة) ولا يذو بنت (أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح) وهو مكة (فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته) رضي الله عنها (تستره فسلمت عليه فقال من هذه فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا) أي أتيت سعة (بأم هانئ) بحرف الجر (فلما فرغ من غسله) بضم الميم (ولا يذو من غسله بفتحها) (قام فصلى عثمان) بفتح النون ولا يذو زاده في بكسر النون وبفتحها بعد هام مفتوحة (ركعتا ملتصقتا في ثوب واحد فقلت يا رسول الله زعم ابن أبي عمير) هو ابن طالب وكان أخاها من الأب والام (أنه قاتل رجلا) اسم فاعل لا فعل ماض (قد أجرته) به - مزنة مقصورة أي أمنت (فلان بن هيرة) برفع فلان خبر مبتدأ محذوف أي هو فلان ولا يذو فلان بن بالنصب بدل من رجلا أو بدلا من الضمير المنصوب وهيرة بضم الهاء وفتح الموحدة وسكون التحتية وبالراء وهيرة هو ابن أبي وهب الخزومي وهو زوج أم هانئ وابنه يسمى جعدة قال ابن عبد البر لم يكن له بيرة ابن يسمى جعدة من غير أم هانئ فكيف كان على يقصد قتل ابن اخته وقال الزبير بن بكار فلان بن هيرة هو الحارث بن هشام الخزومي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرنا من أجزت يا أم هانئ) أي أماننا أمنت به أو أن أمانك لذلك الرجل كما أنه فلا يصح لعل قتلته وفيه جواز أمان المرأة وأن من أمنت به حرم قتلها وبه قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وعن يحيون وابن الماجشون هو إلى الامام أن أجاز مجاز وان ردمه ثم قال في المصابيح لقائل أن يقول ان كانت الإجارة منها يعني من أم هانئ نافذة فقد قاتل الأمر ونفذ الحكم فلا يوافق قوله عليه

* (باب جواز الحجامة للمحرم) * (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم احتج بطريق مكة وهو محرم وسط رأسه) (وسط الراس بفتح السين قال

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقور وهيب بن (٣٣٨) حرب جميعاً عن ابن عيينة قال أبو بكر حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا أيوب بن

موسى عن نبيه بن وهب قال خرجنا أهل اللغة كل ما كان بين بعضهم بعض كوسط الصف والقلادة والسحجة وحلقة الناس ونحو ذلك فهو وسط بالاسكان وما كان مصدراً لا بين بعضهم من بعض كالدار والساحة والرأس والراحة فهو وسط بفتح السين قال الأزهرى والجوهري وغيرهما وقد أجازوا في المفتوح الاسكان ولم يجيزوا في الساكن الفتح وفي هذا الحديث دليل لجواز الحجامة للمعزم وقيد أجمع العلماء على جوازها في الرأس وغيره إذا كان له عذري ذلك وإن قطع الشعر حينئذ لكن عليه القدية لقطع الشعر فإن لم يقطع فلا قدية عليه ودليل المسئلة قوله تعالى فن كان منكم من أيضاً أو به أذى من رأسه ففدية الآية وهذا الحديث محمول على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان له عذري في الحجامة في وسط الرأس لأنه لا ينفك عن قطع شعر أماً إذا أراد المحرم الحجامة لغير حاجة فإن تضمنت قلع شعره في حرام التحريم قطع الشعر وإن لم تضمن ذلك بان كانت في موضع لا شعر فيه فهي جائزة عندنا وعند الجمهور ولا قدية فيها وعن ابن عمر ومالك كراهتها وعن الحسن البصري فيها القدية دليلنا أن إخراج الدم ليس حراماً في الإحرام وفي هذا الحديث بيان قاعدة من مسائل الإحرام وهي أن الملق واللباس وقتل الصيد ونحو ذلك من المحرمات يباح للحاجة وعليه القدية كن احتاج إلى خلق أو لباس لمرض أو حراً أو برداً أو قتل صيد للمعاجة وغير ذلك والله أعلم (باب جواز مداواة المحرم عيونه)

الصلاة والسلام قد أجرت لأن لا يكون تحصيلها للمعاصي فلهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أجاز ولولا تنقيده لما نفذ جوارها وهل تنفيذ الجوار على القول بأنه موقوف بأجرة مؤتلفة أو لا هي قاعدة اختلف فيها كتفدية الورثة وصية المورث بما زاد عن الثلث فقبل ابتداء عطية منهم فيشترط شروط العطية من الجوز وغيره وقيل لا يشترط ذلك والتنفيد ليس ابتداء عطية وانظر ما في أمان الأحاديث من المسلمين إذا عقدوه لأهل مدينة عظيمة مثل أن تؤمن امرأة أهل القسطنطينية هل يجب على الإمام تنقيدها ذلك أو نأخذ ما منهم للآحاد يبحث فيه عن النص غير أن المتأخرين أجازوا والآحاد اعطاء الأمان وقالوا مطلقاً وقيداً قبل الفتح وبعده هكذا في الصحيح المادع (قالت أم هانئ ذلك) ولا ينسأ كرو ذلك (ضحي) وهذا الحديث قد سبق في باب الصلاة في الثوب الواحد لمحقاقه في أوائل كتاب الصلاة (باب) بالتنبؤين (ذمة) المسلمين وجوارهم واحدة) خبر المبتدأ الذي هو ذمة المسلمين وجوارهم عطف عليه والمعنى أن كل من عقد ما لأحد من أهل الحرب جازاً مانه على جميع المسلمين دنياً كان أو شريراً عابداً أو حراً رجلاً أو امرأة وتفق مالك والشافعي على جواز أمان العبد قاتل أو لم يقاتل وأجاز أبو حنيفة وأبو يوسف أن كان قاتل وسقط من بعض النسخ لفظ وجوارهم (يسمى بها) أي بذمة المسلمين يعني أمانهم (أذناهم) أي أقلهم عددًا فدخل فيه الواحد والمرأة لا العبد عند أبي حنيفة إلا أن قاتل فدخل كما مر به قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد) هو ابن سلام كما قاله ابن السكن قال (أخبرنا) ولا يذرح حدثنا (وكيع) هو ابن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن) إبراهيم التيمي عن أبيه يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب أنه (قال خطبنا على) هو ابن أبي طالب (فقال ما عندنا كتاب) في أحكام الشريعة (تقرؤه) بضم الهمزة (الكتاب الله) زاد أبو ذرعة إلى (وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات) أي أحكامها (واسنان الأبل) أي أبل الديار مغلظة ومحفقة (والمدينة حرام) يحرم صيدها ونحوه (ما بين غير) بفتح العين المهملة وبعد التحفة الساكنة راء منونة جبل (الذي كذا) قيل جبل أحد (فن أحدث فيها) في المدينة (حدثنا) بفتح الحاء والدال والمثلثة أمر المنكر ليس معروف في السنة ولا يذرح الجوى حدثنا (أرأوى فيها) محمدنا) عذراً في اللازم والمتعدى جميعاً لكن القصر في اللازم والمسند في المتعدى أشهر ومحدثنا بكسر الدال أي صاحب الحديث الذي جاء يدعي في الدين أو يدل سنة (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) والمراد باللعنة البعد عن رحمة الله والجنة أول الأمر بخلاف الكفار فإنهم البعد عنهم كل البعد ولا وأخراً لا يقبل منه صرف ولا عدل) أي فريضة ولا نفل وقيل غير ذلك ولا يذرح الجوى والمسئلي لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً (ومن نوى) أي اتخذ أولياء أو موالى (غير مواليه فعليه مثل ذلك) الذي على من أحدث فيها (وذمة المسلمين واحدة) وهو إذا مات صاحب الصلابة الترجمة وأما قوله فيها يسمى بذمتهم أذناهم فأشار به إلى ما في طريق سفيان عن الأعمش في باب أن من عاهد ثم عذر من ذكرها ثم وعده بالإمام أحد وعند ابن ماجه عن ابن عباس مر فوعا المسلمون تكافأ دماءهم وهم يدعى من سواهم يسمى بذمتهم أذناهم (فن أخفر مسلماً) بهمزة مفتوحة فاء معجمة ساكنة وبعد الفاء المفتوحة راء أي فن نقض عهد مسلم (فعليه مثل ذلك) الوعيد المذكور في حق من أحدث في المدينة حدثنا * وهذا الحديث قد سبق في باب حرم المدينة (باب) بالتنبؤين (إذا قالوا) أي المشركون حين يقاتلون (صبياناً) بهمزة ساكنة (ولم يحسنوا) أن يقولوا (أسلمنا) جرياً منهم على لغتهم (وقال ابن عمر) رضى الله عنهما أخرجه مطولاً موصولاً في غزوة الفتح (لجعل خالد) هو ابن الوليد لما بعثه عليه الصلاة والسلام إلى بني هذيلة الواسية أو أرادوا

مع أن ابن عثمان حتى إذا كانا على اشتكى عمر بن عبد الله عينيهِ فلما كانا (٢٣٩) بالروحاء اشتد وجعه فإرسل إلى أبيان بن عثمان

يسأله فأرسل إليه أن اخذهما بالصبر فإن عثمان حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرجل إذا اشتكى عينيهِ وهو محرم ضمه هما بالصبر * وحدثننا إسحق ابن إبراهيم الحنظلي أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي حدثنا أيوب بن موسى حدثني نبيه بن وهب أن عمر بن عبد الله ابن معمر روى عن عثمان فإراد أن يكملها فنهاه أبيان بن عثمان وأمره أن يضمهما بالصبر وحدث عن عثمان بن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه فعل ذلك

مضمومة ثم جاءه فتوحه موحدة ثم مناه تحت ساكنة (قوله مع أبيان بن عثمان) قد سبق في أول الكتاب أن في أبيان وجهين الصرف وعدمه والصحيح الأشهر الصرف فنصره قال وزنه فعال ومن منعه قال هو أفعل (قوله حتى إذا كانا) هو بفتح الميم بلامين وهو موضع على ثمانية وعشرين ميلاً من المدينة وقبل انسان وعشرون حكاهما القاضي عياض في المشارق (قوله اخذهما بالصبر) هو بكسر الميم وقوله بعده ضمه هما بالصبر هو بخفيف الميم وتشديدها يقال ضمه وضمه بالتخفيف والتشديد وقوله اخذهما بالصبر جاء على لغة التخفيف معناه اللطخ وأما الصبر فكسر الباء ويجوز أسكانها واتفق العلماء على جواز تضميد العين وغيرها بالصبر ونحوه بماليس بطيب ولا ندية في ذلك فإن احتاج إلى ما فيه طيب جازله فعليه القدية واتفق العلماء على أن للمعمر أن يكتحل بكحل لا طيب فيه إذا احتاج إليه ولا ندية عليه فيه وأما لا كتحال للزينة ففكره عند الشافعي وآخرين ومنعه جماعة منهم أحمد وإسحق وفي مذهب مالك قولان

أسلمنا فلم يقبل ذلك وجعل (يقتل) منهم على ظاهر اللفظ (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لما بلغه ذلك (أبرأ إليك) ولابن عساكر اللهم اني أبرأ إليك (عما صنع خالد) وهذا يدل على أنه يكتفي من كل قوم بما يعرف من لغتهم وقد عذر عليه السلام خالد في اجتماعه وذلك لم يقدمه (وقال عمر) رضي الله عنه مما وصله عبد الرزاق (إذا قال مترس) بفتح الميم وسكون الفوقية وبعد الراء المفتوحة سين مهملة ساكنة ولابن عساكر مترس بكسر الميم ولا يدر مترس بكسر الميم وتشديد الفوقية المفتوحة وكسر الراء كذا في الفرع وأصله وضبطه في الفتح والعمد والمصايح والتفقيح مترس بفتح الميم وتشديد الفوقية المفتوحة واسكان الراء وهي كلمة فارسية معناه لا تحق لأنم كلمة نفي عندهم وترس بمعنى الخوف (فقد آمنه) بمدة الهجزة (أن الله يعلم الأسنة كلها وقال) ولا يدر أو قال أي عررضي الله عنه لله من أن حين أتوا به واستجهم (تكلم لابس) عليان فكان ذلك تأمينا من عررضي الله عنه وهذا وصله ابن أبي شيبة ويعقوب بن أبي سفيان في تاريخه بإسناد صحيح عن أنس وهذا الباب ثابت في رواية الجوى والمستلى (باب المواعدة) وهي المسألة على ترك الحرب والأذى (والمخالطة مع المشركين بالمال وغيره) كالأسرى (وأنهم لم يفر) ولا يذر عن الكشميين يوف بضم التحتية ثم زيادة واو ساكنة وتخفيف الفاء (بأنه قد قوله) تعالى (وان جنوا للسلام) وسقط قوله وقوله لا يدر وزاد جنوا طلبوا السلم بفتح السين فيهما وهو من قول المؤلف (فاجنح لها) وقال أبو عبيدة السلم والسلام واحد وهو الصلح وقيل بفتح الصلح وبالكسر الاسلام زاد ابن عساكر ووثق كل على الله أنه هو السميع العليم وفي رواية غيره وأبي ذر بعد قوله فاجنح لها الآية * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة (هو ابن المنفل) بفتح الضاد المعجمة المشددة ابن لاحق البصري قال (حدثنا يحيى) هو ابن سعيد الانصاري (عن بشير بن يسار) بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة مصغرا ويسار بفتح السين مهملة محقة المدنى مولى الانصار (عن سهل بن أبي حنيفة) بفتح السين المهملة وسكون الهاء وحة بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة وفتح الميم واسمه عبد الله الانصاري المدنى أنه (قال انطلق عبد الله بن سهل) الحارثي (ومحيصة بن مسعود بن زيد) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية وفتح الصاد المهملة الانصاري المدنى وقيل الصواب ابن كعب بدل زيد (الى خيبر) في أصحاب لها يمتارون غمرا (وهي يومئذ صلح قفرقا) أي ابن سهل ومحيصة (فاني محيصة الى عبد الله بن سهل) فوجده في عين قد كسرت عتقه وطرح فيها (وهو يتشخط) بالشين المعجمة والحاء المهملة أي يضطرب (في دم) حال كونه قتيلا (ولا يدر عن الكشميين في دمه بالصبر) (فدفعه ثم قدم المدينة فأنطلق عبد الرحمن بن سهل) أخو عبد الله بن سهل (ومحيصة في) أخوه (حويلة ابن مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم) يخبروه بذلك (فذهب عبد الرحمن يتكلم فقال) عليه الصلاة والسلام (كبر كبر) بالجرم على الأمر وكرره للمباغلة أي قدم الاسن يتكلم (وهو) أي عبد الرحمن (أحدث القوم) سنا (فكثرت كلاما) أي محيصة وحويلة بقضية قتل عبد الله (فقال) عليه الصلاة والسلام (أتحلفون) أطلق الخطاب للثلاثة بعرض اليمين عليهم ومراعاة من يختص به وهو أخوه لأنه كان معلوما عندهم أن اليمين مختص بالوارث وإنما أمر أن يتكلم الأكبر لأنه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى لأنه لاحق لآخر العلم فيما ابل المراد سماع الصورة الواقعة وكيفيةها ويحتمل أن يكون عبد الرحمن وكل الأكبر وأمره بتوكيدها (وتستحقون قاتلكم) ولا يدر دم قاتلكم (أوصاحبكم) بالنصب وبالجر على رواية أبي ذر قال النووي المعنى ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق أعظم من أن يكون قصاصا

(حدثنا) أبو بكر بن أبي شيبة وعمر (٢٤٠) الناقد وزهير بن حرب وقيس بن سفيان قالوا حدثنا سفيان بن عيينة عن

أودية (قالوا وكيف تخلف ولم يشهد) قتله (ولم تر) من قتله (قال) عليه الصلاة والسلام
(فتبرئكم) بسكون الموحدة في الفرع أي تبرأ اليكم (يهود) من دعواكم (بخمسة) أي عينا
(فقالوا كيف فأخذ أيمان قوم كنفار) قال الخطابي بدأ عليه الصلاة والسلام بالمدين في اليمين
فلما تكاؤا ردها على المدعى عليهم فلم يرضوا بأيمانهم (فقله) أي أدى دية (النبي صلى الله عليه
وسلم من عنده) من خالص ماله أو من بيت المال لأنه عاقلة المسلمين وولي أمرهم وفيه ان حكم
القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة أن اليمين على المدعى وأنها خسوس يمينها والوث هنا هو
العداوة الظاهرة بين المسلمين واليهود * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الصلح والادب والديات
والاحكام ومسلم في الحدود وأبو داود والترمذي وابن ماجه في الديات والنسائي في القضاء
والقسامة (باب فضل الوفا بالعهد) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحدة مصغرا قال
(حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري
(عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (ان عبد الله بن عباس أخبره ان أبا
سفيان) صخر (بن حرب) ولابي ذر وابن عساكر ابن حرب بن أمية (أخبره أن هرقل أرسل اليه في
ركب من قريش كانوا تجارا) بكسر الفوقية وتخفيف الجيم نحو صاحب وصحاب ويجوز ضم
الفوقية وتشديد الجيم (بالشام) متعلق بتجار أو بكاف أو بوصف آخر لرب (في المدة التي
مادفيا) بتخفيف الدال ضبطه في اليونينية هنا وفي غيرها ماد بالمد والتشديد وهو فعل ماض من
المفاعلة يقال مادا الغريم ان اذا اتفقا على أجل للدين وضر باله زمانا وهذه المدة هي المدة التي
هادن (رسول الله صلى الله عليه وسلم) باسفيان في كفار قريش) سنة ست من الهجرة * ودلالة
الحديث على الترجمة من بقية الحديث حيث قال في مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك
الرسول لا تغدروا قال ابن بطال أشار البخاري بهذا الى ان القدر عند كل أمة قبيح مذموم وليس هو
من صفات الرسول وهذا طرف من حديث أبي سفيان السابق أول الكتاب (باب) بالنسبة
وسقط لفظ باب لابي ذر (هل يعني عن الذي اذا سحر وقال ابن وهب) عبد الله عما وصله في جامعه
(أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه (سئل) بضم السين مبنيا
للمفعول (أعلى من سحر من أهل العهد قتل قال) أي ابن شهاب مجيبا للسائل (بلغنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد صنع لذلك) السحر (فلم يقتل من صنعته وكان) الذي صنعته (من أهل
الكتاب) ممن له عهد قال ابن بطال ولا حجة لابن شهاب في هذا لأنه عليه الصلاة والسلام
كان لا ينتقم لنفسه ولان السحر لم يضره في شيء من أمور الوحي ولا في بدنه وانما كان اعتراه شيء
من التخيل * وبه قال (حدثني) بالافراد ولابي ذر (حدثنا) (محمد بن المثنى) العنزي الزمن قال
(حدثنا يحيى) بن سعيد الانصاري قال (حدثنا هشام قال حدثني) بالافراد ولابي ذر (حدثنا) (ابي)
عروة بن الزبير بن العوام (عن عائشة) رضي الله عنها (ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر) بضم
أوله مبنيا للمفعول والذي سحره ليس بن الا عصم اليهودي في مشط ومشاطة ودسها في بئر ذروان
(حتى كان) عليه الصلاة والسلام (يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه) * ومطابقة الحديث
لترجمة من حيث انه عفا عن اليهودي الذي سحره وقال في فتح الباري أشار بالترجمة الى
ما وقع في بقية القصة أي وهي قوله يا عائشة أعلت ان الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه أتاني
رجلان فتعدا أحدهما عند رأسي والاخر عند رجلي فقال الذي عند رأسي لا تخرم مال الرجل
قال مطبوع قال ومن طبعه قال ليس بن الا عصم قال وفيه قال في مشط ومشاقة قال وأين قال
في جف طلعة ذكر تحت راعوفة في بئر ذروان قالت عائشة رضي الله عنها فأتني النبي صلى الله

زيد بن أسلم ح وحدثنا قتيبة بن
سعيد وهذا حديثه عن مالك بن
انس فيما قرئ عليه عن زيد بن أسلم
عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين
عن أبيه عن عبد الله بن عباس
والمسور بن مخزومة انهما اختلفا
بالابواء فقال عبد الله بن عباس
يغسل الحرم رأسه وقال المسور
لا يغسل الحرم رأسه فارساني ابن
عباس الى أبي أيوب الانصاري اسأله
عن ذلك فوجدته يغتسل بين
القرنين وهو يستتر بثوب قال
فسألت عليه فقال من هذا فقلت
انا عبد الله بن حنين أرسلني اليك
عبد الله بن عباس أسألك كيف
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يغسل رأسه وهو محرم فوضع أبو
أيوب يده على الثوب فطأه حتى
بدأ الى رأسه ثم قال لانسان يصب
أصيب فصب على رأسه ثم حركه
كالمذهيين وفي ايجاب القدية عندهم
بذلك خلاف والله أعلم

(باب جواز غسل الحرم بدنه ورأسه)
ذكر في الباب حديث ابن حنين ان
ابن عباس والمسور اختلفا فقال ابن
عباس للحرم غسل رأسه وخالفه
المسور وان ابن عباس أرسله الى
أبي أيوب يسأله عن ذلك فوجده
يغتسل بين القرنين وهو يستتر بثوب
قال فسألت عليه فقال من هذا
فقلت انا عبد الله بن حنين أرسلني
اليك عبد الله بن عباس أسألك
كيف كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يغسل رأسه وهو محرم فوضع
أبو أيوب يده على الثوب فطأه
حتى بدأ الى رأسه ثم قال لانسان
يصب عليه أصيب فصب على رأسه
ثم حركه رأسه بيديه فاقبل بهما وادبر ثم قال هكذا رأيت صلى الله عليه وسلم يفعل (قوله بين القرنين) عليه

رأسه بيديه فاقبل بهما وأدبر ثم قال هكذا رأيته صلى الله عليه وسلم (٣٤١) يفعل *

وحدثناه احمد بن ابراهيم وعلى بن
خنيس قالوا اخبرنا عيسى بن
يونس حدثنا ابن جريج اخبرني
زيد بن اسلم بهذا الاسناد وقال
قأمر أبو أيوب بيديه على رأسه جميعا
على جميع رأسه فاقبل بهما وأدبر
فقال المسور لابن عباس لا أماريك
أبدا **حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة**
حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
عن النبي صلى الله عليه وسلم
خرج رجل من بعيره فوقص فأت
هو بفتح القاف ثنية قرن وهما
الخشبان القائمتان على رأس البئر
وشبههما من البناء وتند بينهما
خشبنة يجرع عليهما الحبل المستقي به
وتعلق عليهما البكرة وفي هذا الحديث
فوائد منها جواز اغتسال المحرم
وغسل رأسه واهرا رايده على شعره
بحيث لا ينتف شعرا ومنها قبول
خبر الواحد وان قبوله كان مشهورا
عند الصحابة رضي الله عنهم ومنها
الرجوع الى النص عند الاختلاف
وترك الاجتهاد والقياس عند
وجود النص ومنها السلام على
المتطهر في وضوء وغسل بخلاف
الجالس على الحدث ومنها جواز
الاستعانة في الطهارة ولكن الاولى
تركها الا للحاجة واتفق العلماء على
جواز غسل المحرم رأسه وجسده
عن الخباثة بل هو واجب عليه
وأما غسله تبردا فذهبنا ومذهب
الجمهور وجواز بلا كراهة ويجوز
عندنا غسل رأسه بالسدر والخطمي
بحيث لا ينتف شعرا فلا فدية عليه
ما ينتف شعرا وقال أبو حنيفة
ومالك هو حرام موجب للندية
*** (باب ما يفعل بالمحرم اذا مات) ***
فيه حديث ابن عباس رضي

عليه وسلم البئر حتى استخرجته فقال هذه البئر التي أريتها قال فاستخرج فقلت أفلا أتشتت
فقال أما والله قد شفاني وأنا أكره أن أتبع على أحد من الناس شيئا **(باب ما يحذر)** يكون
الحاء المهملة ولا يذري يحذر بفتح الحاء وتشديد الذال المعجمة **(من القدر وقوله تعالى)** ولا يذري
وقول الله تعالى **(وان يريدوا أن يخضعوا)** أي وان يردوا الكفار بالصلح خديعة لينتفوا
ويستعدوا **(فان حسبك الله)** أي كافيك وحده **(الآية)** أي الى آخرها ولا ينحصر فان حسبك
الله هو الذي أبدك بنصره الى قوله عزير حكيم **وبه قال (حدثنا الحميدي)** عبد الله بن الزبير قال
(حدثنا الوليد بن مسلم) أبو العباس القرشي قال **(حدثنا عبد الله بن العلاء بن زبر)** بفتح الزاي
وسكون الواو وحده وبالراء الربي بفتح الراء الواو وحده وكسر العين المهملة **(قال سمعت بسير بن**
عبيد الله) بضم الواو وحده وسكون المهملة **وعبيد الله بضم العين مصغرا الحضرمي (انه سمع أبا**
ادريس) عائذ الله الخولاني **(قال سمعت عوف بن مالك الأشجعي)** قال أتيت النبي صلى الله
عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبة من آدم جلد مدبوغ وسقط لفظه من لابي ذر وابن عساكر
(فقال اعد دستا) من العلامات **(بين يدي الساعة)** لقيامها وأظهر وأشرطها المقتربة منها **(موتى**
ثم فتح بيت المقدس ثم موتان) بضم الميم وسكون الواو آخره نون منقولة الموت أو الكثير الوقوع
والمراد به الطاعون ولا ينال السكن موتان بلفظ التثنية قال في الفتح **وحديثه فهو بفتح الميم قبل**
ولا وجه له هنا (ياخذ) الموتان **(فيكم كفعا ص الغنم)** بضم القاف بعدها عين مهملة فالف
فصاد مهملة داه يأخذ الدواب فيسبل من أنوفها شيء ففوت فجأة ويقال ان هذه الآية ظهرت
في طاعون عوام في خلافة عمروات منه سبعون ألفا في ثلاثة أيام وكان ذلك بعد فتح بيت
المقدس **(ثم استفاضه المال)** أي كثرته ووقع ذلك في خلافة عثمان رضي الله عنه عند فتح تلك
الفتوح العظيمة **(حتى يعطي الرجل مائة دينار فيظل ساخطا)** استقلال ذلك المبلغ وتحقير له
(ثم فتنه لا يبقى بيت من العرب الا دخلته) أولها قتل عثمان رضي الله عنه **(ثم هذبه)** بضم الهاء
وسكون الدال المهملة بعدها نون صلح على ترك القتال بعد التحرك فيه **(تسكون بينكم وبين بني**
الأصغر) وهم الروم **(فيغدرون)** بكسر الدال المهملة **(فيا تونكم تحت عاتين غاية)** بغين معجمة
قال في قصبة أي راية قال الجواليقي لانها غاية المتبع اذا وقفت وقف وادامت تبعها **(تحت**
كل غاية اشاعشرا ألفا) بضم اللام ذلك تسعمائة ألف وستون ألف رجل وعند بعضهم فيما حكاه
ابن الجوزي غاية في الموضوعين بوحدة بدل القصبة وهي الاجسة فشبها كثرة الرماح بالاجعة وفي
حديث ذي النجاشي بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الواو عند أبي داود في نحو هذا الحديث راية
بدل غاية وفي أوله ستاخون الروم صلحا أمنا ثم تغزون أنتم وهم فتصرون ثم تغزون مرجا فيرفع
رجل من أهل الصليب فيقول غلب الصليب فيغضب رجل من المسلمين فيقوم اليه فيدفع فعند
ذلك تغدر الروم ويحتمون لله للحمية فيأتون فذكره وعند ابن ماجه مرفوعا من حديث أبي
هريرة اذا وقعت الملاحم بعث الله بعثا من الموالي يؤيد الله بهم الدين وله من حديث معاذ بن جبل
مرفوعا للحمية الكبرى وفتح القسطنطينية وخروج الدجال في سبعة أشهر وله من حديث عبد الله
ابن بسر رفعه بين الحممة وفتح المدينة ست سنين ويخرج الدجال في السابعة واسناده أصح من اسناد
حديث معاذ * ورواه حديث الباب كلهم شاميون الأشجعي المؤلف فكي **(باب)** بالتسوين
يذكر فيه **(كيف ينبغي)** بضم الواو وآخره معجمة مبنيا لله فعول أي يطرح **(الى أهل العهد**
وقوله) ولا يذري وقول الله سبحانه **(واما تخافن)** يا محمد **(من قوم)** معا هدين **(خيانة)** فقص عهد
بأمارات تلوح لك **(فابتدأهم)** فاطرح اليهم عهدهم **(على سواء)** على عدل وطريق قصد في العهد

فقال اغسلوه بما وسدرو كفنوه في ثوبيه ولا (٣٤٣) تخمروا رأسه فان الله يبعثه يوم القيامة ملياً وحديثنا أبو الزبيع الزهراني

فقال اغسلوه بما وسدرو كفنوه في ثوبيه ولا تخمروا رأسه فان الله يبعثه يوم القيامة ملياً وفي رواية وقع من راحلته فاوقصته أو قال فاقصته وفي رواية فوفسته وفي رواية وكفنوه في ثوبين ولا تخططوه ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة يلي وفي رواية ولا تخمروا وجهه ولا رأسه وفي رواية فانه يبعث يوم القيامة ملبداً في هذه الروايات دلالة بينة لمذهب الشافعي وأحمد واسحق وموافقيهم في أن المحرم اذا مات لا يجوز أن يلبس المخطط ولا تخمروا رأسه ولا عيس طيباً وقال مالك والأوزاعي وأبو حنيفة وغيرهم يفعل به ما يفعل بالحي وهذا الحديث راد لقولهم وقوله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بما وسدرو دليل على استحباب الصدر في غسل الميت وإن المحرم في ذلك كفته وهذا مذهبهنا وبه قال طائوس وعطاء ومجاهد وابن المنذر وآخرون ومنعه مالك وأبو حنيفة وآخرون (وقوله صلى الله عليه وسلم ولا تخمروا وجهه ولا رأسه) أما تخمير الرأس في حق المحرم الحي فجمع على تحريمه وأما وجهه فقال مالك وأبو حنيفة هو كراهة وقال الشافعي والجمهور لا إجماع في وجهه بل له تغطيته وانما يجب كشف الوجه في حق المرأة هذا حكم المحرم الحي وأما الميت فذهب الشافعي وموافقيه أنه يحرم تغطية رأسه كما سبق ولا يحرم تغطية وجهه بل يبقى كما كان في الحياة ويتأول هذا الحديث على أن النهي عن تغطية وجهه ليس لكونه وجهها إنما هو صيانة للرأس فانهم لو غطوا وجهه لم يؤمن أن يغطوا رأسه ولا

ولا تخرجهم الحرب فانه يكون خيانة منك أو على سواه في الخوف أو العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من التاذل على الوجه الأول أي بآتي على طريق سوى أو منه أو من المنبذ إليهم أو منهم ما على غيره (الآية) وسقطت هذه اللفظة لأن عساكروا أي ذروا به قال (حديثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرنا) ولا يذرا خبرني (محمد بن عبد الرحمن) أي ابن عوف (أن أبا هريرة رضي الله عنه قال بعثني أبو بكر رضي الله عنه) في الحج التي أمره صلى الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع (فبين يؤذن يوم النحر عني لا يجمع بعد العلم بمشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الأكبر) هو (يوم النحر) هذا قول مالك وإجماعه وقال في المصابيح لا دليل في الحديث المذكور على أن وقوف أبي بكر في ذي الحجة وانما يريد يوم الحج ويوم النحر من الشهر الذي وقف فيه فمصدق وإن كان وقف في ذي القعدة لأنهم كانوا يقفون وينحرون فيه فلا يدل قوله يوم الحج الأكبر على أنه كان في ذي الحجة والصحيح أنه كان في ذي القعدة (وانما قيل لا كبر من أجل قول الناس الحج الأصغر) عن العمرة (فتب) أي طرح (أبو بكر إلى الناس) عهدهم (في ذلك العام فلم يجمع عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم منكر) وموضع الترجمة قوله فتبني أبو بكر إلى الناس على ما لا يخفى وسبق هذا الحديث في باب لا يطوف بالبيت عريان (باب أثم من عاهد ثم غدر) بأن نقض العهد (وقوله) بالجر عطف على سابقه ولا يذرو قول الله (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) قال البيضاوي هم يهدون قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمالؤا عليه فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا وما لو أنهم عليه يوم النخذ وقرب كعب بن الأشرف إلى مكة خالفهم ومن تضمن المعاهدة معنى الأخذ والمراد بالمرّة مرة المعاهدة أو الحاربة (وهم لا يتقون) نسبة الغدر ولا يذرو قوله في كل مرة الآية فاسقط ما بعدهاء وبه قال (حديثنا قتيبة بن سعيد) الثقي الغلاني قال (حديثنا جابر) هو ابن عبد الحميد ابن قريط بضم القاف وسكون الراء (عن الأعمش) سليمان بن مهران الكوفي (عن عبد الله بن حرّة) بضم الميم وتشديد الراء الهمداني بسكون الميم الكوفي التابعي (عن مسروق) أبي عائشة ابن الأجدع بالجيم والذال والعين المهملتين التابعي الكوفي (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص (رضي الله عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع خلال جمع خلة وهي الخصلة (من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب) فآخبر بخلاف الواقع والشرطية خبر المبتدأ الذي هو أربع خلال (واذا وعد) بخبر في المستقبل (أخلف) فلم يف (واذا عاهد غدر) وهذا موضع الترجمة (واذا خاصم فجر) قال البيضاوي يحتمل أن يكون هذا خاصا بآتي زمانه عليه الصلاة والسلام علم بنور الوحي بواطن أحوالهم وميزين من آمن به صدقا ومن أذعن له نفاقا فآراد تعريف أصحابه حالهم ليكونوا على حذر منهم ولم يضر حباساتهم لانه علم أن منهم من سيتوب فلم يفضحهم بين الناس ولأن عدم التعيين أوقع في النصيحة وأجلب للدعوة إلى الإيمان وأبعد عن التهور والمخاصمة ويحتمل أن يكون عاما لنزجر الكل عن هذه الخصال على أكد وجهه ايذا بآتيهم اطلّاع النفاق الذي هو أجمع القبائح كانه كفر محموب استهزاء وخداع مع رب الارباب ومسبب الاسباب فعلم من ذلك أنهم منافقة لحال المسلمين فينبغي للمسلم أن لا يرتع حولها فان من يرتع حول الحي يوشك أن يقع فيه ويحتمل أن يكون المراد بالمناقة العرفي وهو من يخالف سره علنه مطلقا ويشهد له قوله (ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها) لأن الخصال التي تتم بها المخالفة بين السر والعلن لا تريد على هذا فإذا انقصت منها واحدة نقص

حدثنا جاد عن عمرو بن دينار وأيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال (٣٤٣) بينما رجل واقف مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم بعرفة إذ وقع من راحلته قال أيوب فأوقصته أو قال فأقصته وقال عمر وفوقصته فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبين ولا تخطوه ولا تخمروا رأسه قال أيوب فإن الله يبعثه يوم مليا وقال عمر وفإن الله يبعثه يوم القيامة يلي * وحدثني عمرو الناقد حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن أيوب قال نبئت عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن رجلا كان واقفا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موافقه يقولون يسبح ستر الوجه فتعين تأويل الحديث (وقوله صلى الله عليه وسلم وكفوه في ثوبين وفي رواية ثوبين قال القاضي أكثر الروايات ثوبين وفيه فوائد منها الدلالة لمذهب الشافعي وموافقه من أن حكم الإحرام باق فيه ومنها أن التكفين في الثياب الملبوسة جائز وهو مجمع عليه ومنها جواز التكفين في ثوبين والافضل ثلاثة ومنها أن الكفن مقدم على الدين وغيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأل هل عليه دين مستغرق أم لا ومنها أن التكفين واجب وهو إجماع في حق المسلم وكذلك غسله والصلاة عليه ودفنه (وقوله خر من بعيره) أي سقط وقوله (وقص) أي انكسر عنقه ووقصته وأوقصته بعناه (وقوله فأقصته) أي قتلته في الحال ومنه فقص الغنم وهو موتها بآداب أخذها توت بخاة (قوله صلى الله عليه وسلم فإنه يبعث يوم القيامة مليا) ومليدا ويلي معناه على هيئته التي مات عليها وهو علامة لمحبه وهي دلالة الفضيلة كما يعي الشاهد يوم القيامة وأوداجه (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تخطوه)

الكل أه فنذر ذلك منه ليس داخل في ذلك والكذب أفعها ولذلك علل الله سبحانه وتعالى عذابهم به في قوله ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ولم يقل بما كانوا يصنعون من النفاق وهذا الحديث سبق في باب الإيمان * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصرى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن الأعشى) سليمان (عن إبراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك التيمي (عن علي رضي الله عنه) أنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا القرآن وما في هذه الصحيفة) فان قلت أن ما ولا يفيدان الحصر عند علماء المعاني فيفيدان التركيب أن عليا رضي الله عنه ما كتب شيئا غير القرآن وما في هذه الصحيفة فالجواب أن في مسند الامام اجدان عليا قال ما عهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا خاصة دون الناس الأشياء سمعته منه فهو في صحيفتي في قراب سبقي قال فلم ير الزاوية حتى أخرج الصحيفة (قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام) كرم مكة لا يحمل صيدها ونحو ذلك (ما بين عائر) بالمدحبل معروف (إلى كذا) وفي رواية ما بين غير وثور وفي أخرى بين غير واحد ورجحت هذه بان احدا بالمدينة وثور بمكة بل صرح بعضهم بتغليب الراوي وحمله بعضهم على أن المراد أنه حرم من المدينة قدر ما بين غير وثور من مكة أو حرم المدينة تحريمها مثل تحريم ما بين غير وثور بمكة على حذف مضاف (فن احديث حدثنا) منكر ليس معروف (أو أوى حدثنا) بهمزة مدودة ومحمد ناكسر الدال أي نصر جاني أو آواه أو أجاه من خصه وخال بينه وبين أن يقتص منه ويجوز فتح الدال وهو الأمر المبتدع نفسه ويكون بمعنى الإيواء الرضا به والصبر عليه فإذا رضى بالبدعة وأقر فاعلها لم ينكرها فقد أواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه عدل ولا صوف) فريضة ولا نقل أو شفاعا ولا فدية (ودمة المسلمين واحدة) أي عهدهم لأنهم لا يميز متعاطيا على إضاعتها (يسعى بها) أي يتولاها ويذهب بها (أذناهم) أي أقبلهم عددا فإذا آمن احدهم المسلمين كافر أو أعطا مدمته لم يكن لاحد فقه (فن أخضر مسلما) بهمزة مفتوحة فخاها مائة مائة بمكة بمكة يقال خفرت الرجل أجرته وحفظته واخفرت الرجل إذا قنضت عهده وذمامه والهزمة فيه للزالة أي أزلت خفارتها كاشكيتها إذا أزلت شكواه (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن وإلى قوما) أي اتخذهم أولياء (بغير إذن مولى) ظاهريه يومه أنه شرط وليس شرطا لأنه لا يجوز له إذا أذنوا له أن يوالي غيرهم أغاها ويمنع التوكيد التحريم والتنبية على بطلانه والارشاد إلى السبب فيه لأنه إذا استأذن أولياءه في موالاة غيرهم منعوه والمعنى أن سولته نفسه ذلك فليس استأذنتهم فانهم يمنعون (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل) وهذا الحديث مر في باب ذمة المسلمين وجوارهم والغرض منه هنا كما قال ابن حجر فن أخضر مسلما أي نقض عهده كما مر وقال العيني يمكن أن تؤخذ المطابقة من قوله فن احديث حدثنا الخ لآن في احداث الحديث وإواء الحديث والموالاته بغير إذن مولى معنى الغدر فلذا استحق هؤلاء اللعنة اه (قال أبو موسى) وهو محمد بن المنفى شيخ المؤلف مما وصله أبو نعيم في المستخرج ولا يذوق أي البخاري وقال أبو موسى وقال في الفتح ووقع في بعض نسخ البخاري حدثنا أبو موسى قال والاول هو الصحيح وبه جزم الامام عيسى وأبو نعيم وغيرهما قال (حدثنا هاشم بن القاسم) أبو النضر التميمي قال (حدثنا اسحق بن سعيد عن أبيه) سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال كيف أنتم أذ لم تجتبا) بجمع سا كنهه ففوقية ثانية مفتوحة فو حدة من الجباية أي لم تأخذوا من الجزية والخراج (دينار أو لادرهما فقل له وكيف ترى ذلك كاتبا يا أبا هريرة قال أي) بكسر الهمزة وسكون التخمينة (والذي نفس أبي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق) الذي لم

تشعب دما وفيه دليل على استحباب دوام التلبية في الإحرام وعلى استحباب التليد وسبق بيان هذا (قوله صلى الله عليه وسلم ولا تخطوه)

أخبرني عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال أقبل رجل حرام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرمن بعيره فوقص وقصا فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بما وسدروا البسوه ثوبيه ولا تتحمر وأرأسه فإنه يأتي يوم القيامة يلي * وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا محمد بن بكر البرساني أخبرنا ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن سعيد بن جبير أخبره عن ابن عباس قال أقبل رجل حرام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عنقه غير أنه قال فإنه يبعث يوم القيامة مليبا وزاد لم يسم سعيد ابن جبير حديث آخر * وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رجلا وقصته راحلته وهو محرم فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بما وسدروا كفوه في ثوبيه ولا تتحمر وأرأسه ولا وجهه - فإنه يبعث يوم القيامة مليبا * وحدثنا محمد بن الصباح حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشير حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عباس ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رجلا كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم محرم فاقصصته فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بما وسدروا كفوه في ثوبيه ولا تمسوه بطيب ولا تتحمر وأرأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملدا

هو البخار المهملة أى لا تمسوه جنوبا
والجنوب بفتح الحاء ويقال له الحماط
بكسر الحاء وهو اخلاط من طيب
تجتمع للميت خاصة لا تستعمل في غير

وهو (قوله في رواية علي بن خنيسم أقبل رجل حراما) هكذا هو في معظم النسخ أي

* وحدثنى أبو كامل فضيل بن حسين الجندري حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر (٢٤٥) عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس

أن رجلا وقصه بعيره وهو محرم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغسل بعماء وسدر ولايس طيبا ولا يخمر رأسه فإنه يبعث يوم القيامة ملبدا * وحدثننا محمد بن بشار وأبو بكر بن نافع قال ابن نافع أخبرنا عن در حديثنا شعبة قال سمعت أبا بشر يحدث عن سعيد بن جبيرة أنه سمع ابن عباس يحدث أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم فوقع من ناقته فأقعصته فامر النبي صلى الله عليه وسلم أن يغسل بعماء وسدر وأن يكفن في ثوبين ولايس طيبا خارج رأسه قال شعبة ثم حدثني به بعد ذلك خارج رأسه ووجهه فإنه يبعث يوم القيامة ملبدا * حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا الاسود بن عامر عن زهير عن أبي الزبير قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول قال ابن عباس وقصت رجلا راحلته وهو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغسلوه بعماء وسدر وأن يكشفوا وجهه حسنة قال ورأسه فإنه يبعث يوم القيامة وهو ملب * وحدثننا عبيد بن جريد أخبرنا عبيد الله بن موسى أخبرنا إسرائيل عن منصور وفي بعض أحوال وجهه وهذا هو الوجه وللاول وجهه ويكون حالا وقد جاءت الحال من النكرة على قوله (قوله حدثنا محمد بن الصباح حدثنا هاشم حدثنا أبو بشر حدثنا سعيد ابن جبيرة) أبو بشر هذا هو العنبري وأمه الوليد بن مسلم بن شهاب البصري وهو تابعي روى عن جندب ابن عبد الله الصنعاني رضى الله عنه وانفرد مسلم بالرواية عن أبي بشر

أى انما أفعّل هذا بوحى ولست أفعله برأى (ولن يصيغنى الله أبدا فانطلق عمر إلى أبي بكر) رضى الله عنهم (فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله عليه وسلم فقال) أبو بكر مجيبا له (انه رسول الله ولن يصيغه الله أبدا) وفيه فضيلة الصديق وغزارة علمه على ما لا يخفى (فنزلت سورة الفتح) والمراد بفتح صلح الحديبية (فقروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمر إلى آخره فقال) ولابي ذر قال (عمر يا رسول الله أوفتح هو) بواو مفتوحة بعد همزة الاستفهام (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) والحاصل أن سهلا أعلم أهل صفين بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس ومع ذلك فقد اعقب خيرا كثيرا وظهر أن رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الصلح اتم واحدا من رأيهم في المناجزة وهذا الحديث قد سبق * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) النقفى قال (حدثنا حاتم) بالخاء الموحدة وكسر الفوقية ولابي ذر حاتم بن اسمعيل أى الكوفي (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة ابن الزبير (عن أسماء ابنة) ولابي ذر وابن عساكر بنت (أبي بكر رضى الله عنهما) انها (قالت قدمت على) قتيبة بنت الحارث بن مدركة كما قاله الزبير بن بكار (وهي مشركة) جملة طالبة (في عهد قريش) اذا عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية (ومدتهم) التي كانت معينة للصلح بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام (مع أبيها) الحارث المذكور (فاستفتت) أى قال عروة فاستفتت أسماء (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) ولابي ذر عن الجوى والمستمل فاستفتت بزيادة تحمية بين الفريقين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت (يا رسول الله ان اى قدمت على) وهى راغبة (في ان تأخذ منى بعض المال أو راغبة في الاسلام) (أفصلها) بهمة الاستفهام ولابي ذر فاصلها بجدفها (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم صلحها) فيه جواز صلة الرحم الكافر وتعلق هذا الحديث بما سبق من حيث ان عدم الفداء اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه قاله في العدة * وهذا الحديث قد سبق في باب الهدية للمشركين من كتاب الهبة (باب المصالحة) مع المشركين (على) مدة ثلاثة أيام أو وقت معلوم * وبه قال (حدثنا جندب بن عثمان بن حكيم) أبو عبد الله الأزدي الكوفي قال (حدثنا) بالجمع ولابي ذر حدثني (شرح بن مسلمة) بضم الشين المجعولة وفتح الراء وسكون التحتية آخره حاصمه له ومسلمة بفتح الميم واللام الكوفي قال (حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابى اسحق) الكوفي (قال حدثني) بالافراد (ابى) يوسف (عن ابى اسحق) عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي (قال حدثني) بالافراد (البراء بن عازب) رضى الله عنه ان النبي (صلى الله عليه وسلم) ان رسول الله (صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يعقر) في ذى القعدة يوم الحديبية (ارسل الى اهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاستأذنوا عليه أن لا يقيم بها) اذا دخلها في العام المقبل (الا ثلاث ليال) بإمامها وهذا موضع الترجمة (ولا يدخلها الا بجلبان السلاح) بضم الجيم واللام وتشديد الموحدة شبه الجراب من الادم بوضع فيه السيف مغمودا (ولا يدعونهم احدا) وفي الصلح وان لا يخرج من اهلها باحدا ان أراد أن يتبعه وان لا يمنع احدا من أصحابه ان أراد ان يقيم بها (قال فاخذ يكتب الشروط بينهم على بن أبى طالب فكتب هذا) إشارة الى ما في الذهن من بدء أخبره قوله (ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لعلمنا انك رسول الله لم نغصك) عن البيت (ولبايعناك) بالموحدة بعد اللام ولابن عساكر وابي ذر عن الكشيبي ولنا بفتح الفوقية بدل الموحدة وبعد الالف موحدة أخرى بدل التحتية (ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال) عليه الصلاة والسلام (انا والله محمد بن عبد الله وانا والله رسول الله قال وكان) عليه الصلاة والسلام (لا يكتب قال فقال لعلى) مع رسول الله فقال على (وانه لا يحاه أبدا) لغة في المحو بالواو

هذا واتفقوا على ثبوته (قوله حدثنا عبيد بن جريد أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا إسرائيل عن منصور

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان (٢٤٦) مع النبي صلى الله عليه وسلم رجل فوق صوته ناقته غلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم

اغسلوه ولا تقر توه طيبا ولا تقطوا وجهه فانه يبعث بلي **حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني** **حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه** عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لها أردت الحج قالت والله ما أجدني الا وجهه فقال لها حجّي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حسنتي وكانت تحت المقداد * **حدثنا عبد بن حميد** **أخبرنا عبد الرزاق** **أخبرنا معمر عن الزهري** عن عروة عن عائشة قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب فقالت يا رسول الله اني أريد الحج وانا شاكية فقال النبي صلى الله عليه وسلم حجّي واشترطي أن محلي حيث حسنتي * **حدثنا عبد بن حميد** **أخبرنا عبد الرزاق** **أخبرنا معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة** مثله * **حدثنا محمد بن بشار** **حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد** **أبو عاصم** **ومحمد بن بكر عن ابن جريج** عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال القاضى هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم وقال انما سمعته منصور من الحكم وكذا أخرجه البخارى عن منصور عن الحكم عن الحكم عن سعيد وهو الصواب وقيل عن منصور عن سلمة ولا يصح والله أعلم

* (باب جواز اشتراط المحرم التحال بعذر المرض ونحوه) *

(فيه حديث ضباعة بنت الزبير رضي الله عنهما ما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها حجّي واشترطي أن محلي حيث حسنتي) ففيه دلالة لمن قال يجوز أن يشترط الحاج والمعتمر في إحرامه أنه ان مرض

(قال) عليه الصلاة والسلام (فأرني قال فأراه ايام فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده فلما دخل عليه الصلاة والسلام مكة في العام المقبل (ومضى) ولا يذر عن الكعبة حتى ومضت (الايام) الثلاثة التي اشترطوا عليه أن لا يقيم أكثر منها (أو اعليا فقالوا امر صاحبك) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فليرحل) فقد مضى الاجل (قد كذبت لرسول الله) ولا يذر عن الجوى والمستقى رضى الله عنه رسول الله (صلى الله عليه وسلم فقال نعم ثم رحل) ولا يذر عن الجوى والمستقى فارتحل * وهذا الحديث قد مر في باب كيف يكتب الصلح من كتاب الصلح (باب المواعدة) أى المصالحة والمشاركة (من غير تعيين) (وقت وقول النبي صلى الله عليه وسلم) (لاهل خير) (أقركم ما) ولا يذر على ما (أقركم الله به) سقط لا يذر وابن عساكر لفظه به * وهذا طرف من حديث ابن عمر سبق موضوعا في باب اذا قال رب الارض أقرك ما أقرك الله وليس في أمر المهادنة حكمة معلوم وانما ذلك راجع الى رأى الامام والله أعلم * (باب) جواز (طرح جيف المشركين في البحر ولا يؤخذ لهم) أى لطيفهم (عن) ذكر ابن اسحق في مغازيه ان المشركين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم حسد نوفل بن عبد الله بن المغيرة وكان قد اقتحم الخندق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا بكم ولا جسدك قال ابن هشام بلغنا عن الزهري أنهم بذلوا فيه عشرة آلاف * وبه قال (حدثنا عبد بن عثمان) (والحموي) (المستقلى) (عبد الله بن عثمان) وهو اسم عبد الله (قال) (أخبرني) (بالافراد) (أبي) (عثمان بن جبلة) (عن شعبة) (بن الحجاج) (عن أبي اسحق) (السيدي) (عن عمرو ابن ميمون) (بفتح العين الكوفي الاودى) (عن عبد الله) (أى ابن مسعود) (رضى الله عنه) (انه) (قال) (ينا) (بغير ميم) (رسول الله) (ولا يذر النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا) (أى عند الكعبة) (وحوله) (ناس من قريش المشركين) (ولا يذر وابن عساكر من المشركين) (أذا جاع عقبه) (بجذف ضمير النصب ولا يذر أذ جاءه عقبه) (بن أبي معيط بسلى جزور) (بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصورا) وهى اللقافة التى يكون فيها الولد فى بطن الناقه والجزور بفتح الجيم وضم الزاى بمعنى المفعول أى المنحور من الابل (فقدفه) بالناء قبل القاف ولا يذر وقدفه أى طرحه (على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة) (بنته) (عليها السلام فاخذت) (ذلك السلى من ظهره ودعت على من صنع ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم) (ولا يذر فقال اللهم عليك الملا) (نصب بنزع الخافض أى خذ الجماعة) (من) (كفار قريش) (واهلكهم ثم فصل ما أجل فقال اللهم عليك أبا جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن أبي معيط وامية بن خلف أبى وابن خلف) (قال عبد الله) (فلقد رأيتهم قتلوا يوم بدر) (والمراد انه رأى أكثرهم لان ابن أبي معيط انما جرح أسيرا وقتله النبي صلى الله عليه وسلم بعد انصرافه من بدر على ثلاثة أميال مما يلي المدينة (فالقوا فى بئر) (تحقير الهم ولثا ينادى الناس برأيتهم) (غیر امية) (بن خلف) (أو) (غير) (أبى) (قائه) (كان رجلا ضخما فلما جروه) (براء واحدة بعد هاوا وساكنة) (تقطعت اوصاله قبل أن يلقى فى البئر) (وهذا الحديث قد سبق فى باب اذا أتى على ظهر المصلى قدر من كتاب الطهارة) (باب اثم الغادر) (الذى واعد على امره ولا يذره) (للبئر والقاجر) (أى سواء كان من بئر القاجر أو بئر أو من قاجر أو قاجر) * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) (هشام بن عبد الملك قال) (حدثنا شعبة) (بن الحجاج) (عن سليمان) (بن مهران) (الاعشى) (الكوفي) (عن ابى وائل) (شقيق بن سلمة) (عن عبد الله) (أى ابن مسعود) (وعن ثابت) (قال فى الفتح قاتل ذلك هو شعبة بينه وبينه سلم فى روايته من طريق عبد الرحمن بن مهادى عن شعبة عن ثابت) (عن انس) (كلاهما) (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (انه) (قال لكل غادر لواء) (أى علم) (يوم القيامة قال احدهما) (أى احد الراويين) (ينصب) (أى اللواء

(وقال)

ح وحدثنا إسحق بن إبراهيم واللفظ له أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح أخبرني (٢٤٧) أبو الزبير أنه سَمِعَ طائوساً وعكرمة مولى ابن

عباس عن ابن عباس أن ضباعة بنت الزبير بن عبد المطالب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة ثقيلة واني أريد الحج فما تأمرني قال أهلي بالحج واشترطي أن تحلي حيث تحبسي قال فادركت

تحلل وهو قول عمر بن الخطاب وعلي وابن مسعود وآخرين من الصحابة رضي الله عنهم وجماعة من التابعين واجدوا إسحق وأبي ثور وهو الصحيح من مذهب الشافعي وجهتهم هذا الحديث الصحيح الصحيح وقال أبو حنيفة ومالك وبعض التابعين لا ينصح الاشتراط وحلوا الحديث على أنها قضية عين وأنه مخصوص بضباعة وأشار القاضي عياض إلى تضعيف الحديث فإنه قال الأصل لا يثبت في الاشتراط اسناد صحيح قال النسائي لأعلم أحدا أسنده عن الزهري غير معمر وهذا الذي عارض به القاضي وقاله الأصل من تضعيف الحديث غلط فاحش جدانبت عليه لثلاث بغتة به لأن هذا الحديث مشهور في صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وسائر كتب الحديث المعتمدة من طرق متعددة بأسانيد كثيرة عن جماعة من الصحابة وفيما ذكره مسلم من تنويع طرقه أبلغ كفاية وفي هذا الحديث دليل على أن المرض لا يبيح التحلل إذا لم يكن اشتراطه في حال الإحرام والله أعلم وأما ضباعة فبضادة مضمومة ثم موحدة مخففة وهي ضباعة بنت الزبير بن عبد المطالب كما ذكره مسلم في الكتاب وهي بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم وأما

(وقال الآخر يرى يوم القيامة يعرف به) ولمسلم من طريق غندر عن شعبه يقال هذه غدره فلان • وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الوائحي قال (حدثنا جاد) ولابي ذر جاد بن زيد (عن أيوب) السخيتاني (عن نافع) مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لكل غادر لو أنصب) زاد أبو ذر يوم القيامة (لغدرته) باللام وفتح القين المجهمة أي لأجل غدرته في الدنيا وأبقدرها ولا يذروا بن عساكر يغدرته بالموحدة بدل اللام أي بسبب غدرته والمراد شهرته في القيامة بصفة الغدر ليدمه أهل الموقف وفيه غلط تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن غدره يتعدى ضرره وقيل المراد من الرعية عن الغدر بالامام فلا يخرج عليه • وهذا الحديث أخرجه أيضاً الفتن ومسلم في المغازي • وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا جريح) هو ابن عبد الحميد (عن منصور) هو ابن المعتمر السلي الكوفي (عن مجاهد) بن جبر الامام في التفسير (عن طاوس) هو ابن كيسان الجاهلي (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة) من مكة إلى المدينة بعد الفتح لأن مكة صارت دار اسلام (ولكن) لكم طريق في تحصيل الفضائل وهو (جهاد) في سبيل الله (ونية) في كل شيء من الخير (وإذا استنقروا فأنقروا) بكسر الفاء أي إذا طلبكم الامام للخروج إلى الجهاد فخرجوا (وقال) عليه الصلاة والسلام (يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات والارض) ولم يحرمه الناس (فهو حرام بحرمه الله) زاد أبو ذر في رواية الكشميهني إلى يوم القيامة (وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي) القتال فيه (الاساعة من غير فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة لا يعصده) بالرفع ويجوز الحزم أي لا يقطع (شوكه) غير المؤذى والتعبير بالشوك يدل على منع قطع سائر الأشجار بالطريق الأولى (ولا ينقر صيده) فان نقره عصي (ولا يلتقط) أحد (لقطه الا من عرفها) أي لا يملكها تخالف لقطة سائر البالد (هذا ولا يحتل) بضم أوله وسكون المعجمة أي لا يجوز (إخلاء) مقصور وحشيشه الرطب (فقال ابن عباس يارسول الله الا لا أذكر) التبت الذي الراتحة المعروف (فانه لقيتهم) حداثهم وصانعتهم (وليسوتهم) ولابي ذر عن المجوى والمستحلى ويوتهم أي لسقف بيوتهم جيلا بعد جيل (قال) عليه الصلاة والسلام (الا لا أذكر) وهذا محمول على أنه أوحى إليه صلى الله عليه وسلم في الحال باستثناء الاذخر وتخصيصه من العموم أو أوحى إليه قبل ذلك أنه ان طاب احد استثناءه شيء فاستثنى أو أنه اجتمع في الجميع قاله النووي • وهذا الحديث قد سبق في العلم والحج وغيرهما • وهذا آخر كتاب الجهاد فتجرت كتابته على يد مؤلفه في ثامن عشر جمادى الآخرة سنة تسع وتسعمائة عايناه الله تعالى على التكميل وجعله خالصا لوجهه ونفع به جيلا بعد جيل عنه وكرمه أمين

بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لا يذر (كتاب بدء الخلق) قال في القاموس بدءه كمنع ابتداء الشيء فعليه ابتداء كابتداء وأبدأه والله الخلق خلقهم والخلق بمعنى الخلق وورقم في البونية رقم علامة أبي ذر عن المستحلى بثبوت كتاب بدء الخلق وقال العيني كالحفاظ بن حجر وقع في رواية النسفي ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق (ما جاء) ولابي ذر باب ما جاء (في قول) الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق أي الخلق (ثم يعيده) بعد الإهلاك ثانيا للبعث (وهو اهون عليه) أي إعادة أهمل عليه من الأصل بالإضافة إلى قدرتهم والقياس على أصولكم والأفهاما عليه سواء لا تفاوت عنده سبحانه بين الإبداء وإعادة وتذكيره هو لا هون وسقط لغير أبي ذر وهو اهون عليه (قال) ولابي ذر وقال (الريبع) بفتح الراء (ابن خثيم) بضم الخاء المجهمة وفتح المثناة وسكون التحتية الثوري السكوني التابعي معاصره الطبري ايضا من طريق منذر الثوري عنه

قول صاحب الوسيط هي ضباعة الاسمية فغلط فاحش والصواب الهاشمية (قوله فادركت) معناه أدركت الحج ولم تحلل حتى فرغت منه

جببر وعكرمة عن ابن عباس ان ضباعة أرادت الحج فامرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تشرط ففعلت ذلك عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا اسحق بن ابراهيم وأبو أيوب الغيلاني وأحمد بن حراش قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا أبو عامر وهو عبد الملك بن عمرو وحدثنا رباح وهو ابن أبي معروف عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لضباعة حجي واشترطي أن تحلي حيث تحبيني وفي رواية اسحق أمر ضباعة * حدثنا هناد بن السري وزهير ابن حرب وعثمان بن أبي شيبة كلهم عن عبد الله قال زهير حدثنا عبد بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت نفست أسماء بنت عميس بمحمد بن أبي بكر بالشجرة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر يأمرها أن تغتسل وتمل * وحدثنا أبو عسان محمد بن عمرو

* (باب صحة احرام النكاح واستحباب اغتساله الا حرام وكذا الحائض) *

فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت نفست أسماء بنت عميس بمحمد ابن أبي بكر بالشجرة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضي الله عنه يأمرها أن تغتسل (قوله) نفست (أي ولدت وهو بكسر الفاء

(و) قال (الحسن) البصري مما وصله الطبري ايضا من طريق قتادة عنه (كل عليه هين) بتشديد الياء (هين) يسكونها ولا يذرهين بالواو ومع التخفيف أيضا (وهين) بالتشديد يريد أنهم ما لفتان كما جاء في الفاظ آخر وهي (مثل ابن واين وصيت وصيق وصيق) ثم أشار المؤلف الى قوله تعالى (أفعبينا) بالخلق الاول أي (أفأعبينا علينا حين انشاكم وأنشأ خلقكم) أي ما عجزنا لخلق الاول حين انشأناكم وأنشأنا خلقكم حتى نجز عن الاعادة من عبي بالامر اذا لم يمتد لوجه علمه والهمزة فيه للانكار وعدل عن التكلم في قوله انشاكم الى الغيبة لفتنا قال الكرمانى وانظروا أن اللفظ حين انشأكم إشارة الى آية أخرى مستقلة وأنشأ خلقكم الى تفسيره وهو قوله تعالى اذا انشاكم من الارض فتله البخارى بالمعنى حيث قال حين انشاكم بدل اذا انشاكم وهو محذوف في اللفظ واستغنى بالمفسر عن المفسر (لغوب النصب) يشير الى قوله تعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب من تعب ولا نصب ولا عياء وهو ريل لاعت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقد أجمع علماء الاسلام قاطبة على ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام كما دل عليه القرآن ثم اختلفوا في هذه الايام أي كأيامنا هذه أو كل يوم كالق سنة على قولين والجمهور على انها كأيامنا هذه وعن ابن عباس ومجاهد والضحاك وكعب ان كل يوم كالق سنة مما تعدون رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وحكى ابن جرير في أول الايام ثلاثة أقوال فروى عن محمد بن اسحق أنه قال يقول أهل التوراة ابتداء الله الخلق يوم الاحد ويوم اهل الانجيل ابتداء الله الخلق يوم الاثنين ونقول نحن المسلمون فيما انتهى اليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء الله الخلق يوم السبت ويشمله حديث أبي هريرة خلق الله التربة يوم السبت والقول بأنه الاحد رواه ابن جرير عن السدي عن أبي مالك والواي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وعن جماعة من الصحابة وهو نص التوراة ومال اليه طائفة آخرون وهو أشبهه بلفظ الواحد فهذا كل الخلق في ستة أيام فكان آخرهن الجمعة فاتخذهن المسلمون عيدهم في الاسبوع (أطوارا) أشار الى قوله تعالى وقد خلقكم أطوارا أي (طورا كذا وطورا كذا) مرتين أي خلقهم تارات ادخلهم أو لا عناصر ثم مركبات ثم أخلاط ثم انفا ثم علقا ثم مضغاً ثم عظاما ولحوما ثم انشأهم خلقا آخر فانه يدل على انه يمكن أن يعيدهم تارة أخرى ويقال فلان (عدا طوره أي قدره) أي جاوزه وسقط لابن عسا كر لفظه أي * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمائة العبدى قال (أخبرنا سفيان) الثوري (عن جامع بن شاذان) بالمعجزة وتشديد الدال المهملة الأولى أبي صخر الحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء بعدها زاي المازني البصري (عن عمران بن حصين) بضم أوله (رضي الله عنهم) أنه (قال جاء نفر) عدد رجال من ثلاثة الى عشرة سنة تسع (من بني عيم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عيم أبشروا) بهمزة قطع عما يقتضى دخول الجنة وذلك حيث عرفهم اصول الألفاء التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما وما لم يكن جل اهتمامهم الا بشان الدنيا والاستعطاء (قالوا) ولا يذره قالوا (بشرتنا) وانما جئنا للاستعطاء (فأعطينا) من المال قيل من القاتلين الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية والفاء فصيحة (فمعه وجهه) عليه السلام أسفا عليهم كيف آثروا الدنيا ولو كانوا لم يكن عندهم ما يعطيهم فميتا لفهم به (لجاء أهل اليمن) وهم الاشعريون قوم أبي موسى (فقال) عليه الصلاة والسلام (يا أهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو عيم قالوا قبلنا) ها (فاخذ) أي شرع (النبي صلى الله عليه وسلم يتحدث بدء الخلق) نصب بنزع الخافض (والعرش فخا رجلا) لا غير في التون لغتان المشهورة ضمها والثانية فتحها سمى تقاسا لخروج النفس وهو المولود والدم أيضا قال القاضي وتجرى اللغتان لم

عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلانا بعمره ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يهل حتى يحل منهم ما جعلا قالت فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن في الخيض أيضا يقال نفست أي حاضت بفتح النون وضحاها قال ذكرهما صاحب الافعال قال وانكر جماعة الضم في الخيض وفيه صحة احرام النساء والخائض واستحباب اغتسالهما للاحرام وهو مجمع على الاحرار به لكن مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة والجهور أنه مستحب وقال الحسن وأهل الظاهر هو واجب والخائض والنفساء يصح منهما جميع افعال الحج الا الطواف وركعتيه لقوله صلى الله عليه وسلم اصنع ما يصنع الحاج غير أن لا تطوف وفيه ان ركعتي الاحرام سنة ليستا بشرط صحة الحج لان أسماء لم تصلها وقوله نفست بالشجرة وفي رواية بنى الخليفة وفي رواية بالبيداء هذه المواضع الثلاثة متقاربة فالشجرة بنى الخليفة وأما البيداء فهي بطرف ذي الحليفة قال القاضي يحتمل انما نزلت بطرف البيداء لتبعد عن الناس وكان منزل النبي صلى الله عليه وسلم بنى الخليفة حقيقة وهذا بات وأحرم فسمى منزل الناس كلهم باسم منزل امامهم *

لم يسم (فقال يا عمران) يعني ابن الحصين (راحتك) بالرفع على الابتداء ولا بن عسا كروابي الوقت ان راحتك (فقلت) بانفائه أي تشردت قال عمران (ليني لم اقم) من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يفتني جماع كلامه وهذا الحديث أخرجه في المغازي وبيده الخلق والتوحيد والترمذي في المناقب والنسائي في التفسير * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) بضم العين قال (حدثنا أبي) حفص التيمي الكوفي قاضي بغداد وأوثق أصحاب الاعمش قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا جامع بن شداد) الحاربي (عن صفوان بن محرز) بضم الميم المازني (أنه) حدثه عن عمران بن حصين رضي الله عنهما (أنه) قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقي بالباب فاتاه ناس من بني عيم فقال (عليه الصلاة والسلام لهم) اقبلوا البشري يا بني عيم أي اقبلوا مني ما يقتضي أن تبشروا بالجنة من التفقه في الدين (قالوا قد بشرتنا) للتفقه (فأعطنا ممرتين) أي من المال (ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن) وهم الأشعريون وسقط قوله أهل لابي ذر (فقال) عليه السلام لهم (اقبلوا البشري يا أهل اليمن اذلم) ولا يذر أن لم يقبلها بنوعيم قالوا (قد قبلنا) ها (يا رسول الله قالوا جئناك) بكاف الخطاب مرفوعا عليهم اعلامة الكشميهني وفي الفتح حذفه الله واثباته الغيرة (نسألك) ولا يذر عن الجوى والمسقى لنسألك (عن هذا الامر) كأنهم سألوه عن أحوال هذا العالم (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا لهم (كان الله) في الازل منفردا متوحدا (ولم يكن شيء غيره) وهذا مذهب الاخفش فإنه جوز دخول الواو في خبر كان واخواتها نحو كان زيد وابوه قائم على جعل الجملة خبرا مع الواو ولم يكن شيء غيره حال أي كان الله حال كونه لم يكن شيء غيره وأما موقع في بعض الكتب في هذا الحديث كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان فقال ابن تيمية هذه زيادة ليست في شيء من كتب الحديث (وكان عرشه على الماء) استشكل بان الجملة الاولى تدل على عدم من سواه والثانية على وجود العرش والماء فالثانية مناقضة للاولى واجيب بان الواو في وكان بمعنى ثم فليس الثانية من تمام الاولى بل مستقلة بنفسها وكان فيها مجسب مدخولها في الاولى بمعنى الكون الازلي وفي الثانية بمعنى الحدوث بعد العدم * وعند الامام احمد عن أبي رزين لقيط بن عاصم العقيلي أنه قال يا رسول الله ان كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض قال في عا ما فوقه هو اعم خلق عرشه على الماء * ورواه عن يزيد بن هرون عن جاد بن سلمة به ولفظه أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه وباقيه سواء وأخرجه الترمذي عن احمد بن منيع وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة ومحمد بن الصباح ثلاثتهم عن يزيد بن هرون وقال الترمذي حسن * وفي كتاب صفة العرش للحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة عن بعض السلف أن العرش مخلوق من ياقوته جراب بعد ما بين قطره مسيرة خمسين الف سنة واتساعه خمسون الف سنة وبعد ما بين العرش الى الارض السابعة مسيرة خمسين الف سنة وقد ذهب طائفة من أهل الكلام الى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة وربما هو الفلك التاسع والفلك الاطلس قال ابن كثير وهذا ليس بجيد لانه قد ثبت في الشرع ان له قوائم تحمله الملائكة والفلك لا يكون له قوائم ولا يحل وأيضا فان العرش في اللغة عبارة عن السرير الذي للملك وليس هو فلك والقرآن انما نزل بلغة العرب فهو سرير وقوائم تحمله الملائكة وكالقبعة على العالم وهو سقف الخلقوات اه وأشار بقوله وكان عرشه على الماء الى أنهم ما كانوا مبدء العالم لكونهم ما خلقا قبل كل شيء وفي حديث أبي رزين العقيلي مرفوعا عند الامام احمد وصححه الترمذي ان الماء خلق قبل العرش وعن ابن عباس كان الماء على مثل الرمح وعند الامام احمد وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قلت يا رسول الله اني اذا رأيتك

أبي بكر إلى التنعيم فاعمرت فقال هذه (٢٥٠) مكان عرتك فطاف الذين اهـلوا بالعمرة بالبيت وبالصفوا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد

ان رجعو ومن منى فجمعهم واما الذين كانوا جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا * وحدثنا عبد الملك ابن شعيب بن الليث ح وحدثني أبي عن جدي حدثني عتيق بن بن خالد عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فقام من أهل بعمرة ومنهم أهل بجمع حتى قدمنا مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمرة ولم يهد فليحلل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى يخرجه من أهل بجمع فليتم حجه قالت عائشة فحقت فلم أرزل حائضا حتى كان يوم عرفة ولم أهلل إلا بعمرة فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقتصر رأسي وامتشط وأهل بجمع واترك العمرة قالت ففعلت ذلك حتى اذا قضيت حجتي بعث معي رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر وأمرني ان اعتمر من التنعيم مكان عمرى التي أدركني الحج ولم أحلل منها * وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهللت بعمرة ولم أكن سقت الهدى قولهم حجة الوداع سميت بذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم ودع الناس فيها ولم يجمع بعد الهجرة غيرها وكانت سنة عشر من الهجرة * أعلم أن أحاديث الباب متظاهرة على جواز افراد الحج عن العمرة وجواز التمتع والقران وقد أجمع العلماء على جواز

طابت نفسي وقرت عيني أنبئني عن كل شيء قال كل شيء مخلق من الماء وهذا يدل على أن الماء أصل لجميع المخلوقات وما دهم وان جميع المخلوقات خلقت منه وروى ابن جرير وغيره عن ابن عباس ان الله عز وجل كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا غير ما خلق قبل الماء فلما أراد أن يخلق المخلوق أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء فسماعليه فسمى سماء ثم أيدس الماء فجعله أرضا واحدة ثم فلقها فجعلها سبع أرضين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فكان ذلك الدخان من نفس الماء حين تنفس ثم جعلها سماء واحدة ثم فلقها فجعلها سبع سموات وقال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وقول من قال ان المراد بالماء النطفة التي يخلق منها الحيوانات بعيد لوجهين أحدهما ان النطفة لا تسمى ماء مطلقا بل مقيدا كقوله خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب والثاني ان من الحيوانات ما يتولد من غير نطفة كدود الخلل والفقاكة فليس كل حيوان مخلوقا من نطفة فدل القرآن على أن كل ما يدب وكل ما فيه حياة من الماء ولا ينافي هذا قوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم وقوله عليه الصلاة والسلام خلقت الملائكة من نور فقد دل ما سبق أن أصل النور والنار الماء ولا يستنكر خلق النار من الماء فان الله تعالى جمع بقدرته بين الماء والنار في الشجر الأخضر وذكر الأطباء ان الماء بالمقدار يصر بخارا وبخارا يتقلب هواءا والهواء يتقلب نارا (وكتب) أي قدر (في) محل (الذكر) وهو اللوح المحفوظ (كل شيء) من الكائنات (وخلق السموات والأرض فتأدى مناد) لم يسم (ذهبنا ناقلنا يا ابن الحصين فانطلقت) خلفها (فاذا هي يقطع دونها السراب) رفع على القاع عليه وهو بالمهملة الذي تراه نصف النهار كأنه ماء والمعنى فاذا هي يحول بيني وبين رؤيتها السراب (فوالله لو ددت) بكسر الدال الاولى (أتى كنت تركتها) ولم أقم لانه قام قبل أن يكمل رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فتأسف على ما فات من ذلك (وروى) ولابن عساكر ورواه (عيسى) هو ابن موسى البخاري بالموحدة والهاء المعجمة التي الملقب بغتار بعين معجمة مضمومة فنون سا كنه فجم وبعد الالف راء لاجرا رخديه المتوفى سنة سبع أو ست وعشرين ومائة وليس له في البخاري الا هذا الموضع (عن رقية) بفتح الراء والقاف والموحدة ابن مصقلة بالصاد المهملة والقاف العبدى الكوفى كذا لا كثر وسقط منه رجل بين عيسى ورقية وهو أبو حنيفة محمد بن ميمون السكري كما جزم به أبو مسعود وقال الطريق سقط أبو حنيفة من كتاب القرري وثبت في رواية حماد بن شاكر ولا يعرف لعيسى عن رقية نفسه شيء وقد وصله الطبراني من طريق عيسى عن أبي حنيفة عن رقية (عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب) الاجمى الكوفى أنه (قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول) قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاما) يعني على المنبر (فاخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم) قال الطبراني حتى غاية أخبرنا أي أخبرنا بمبدءنا من بدء الخلق حتى انتهى إلى دخول أهل الجنة الجنة ووضع الماضي موضع المضارع للتحقق المستفاد من قول الصادق الامين ودل ذلك على انه أخبر بجميع أحوال المخلوقات منذ ابتدئت إلى أن نفى إلى أن تبعث وهذا من خوارق العادات فقيه تيسير القول الكثير في الزمن القليل وفي حديث أبي زيد الانصاري عند أحمد ومسلم قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فين في هذا المقام المذكور زمانا ومكانا في حديث عمر رضي الله عنه وأنه كان على المنبر من أول النهار إلى أن غابت الشمس (حفظ ذلك من حفظه ونسبه) ولا يذروا ونسبه (من نسبه) * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر حدثني (عبد الله بن أبي

الانواع الثلاثة وأما النبي الوارد عن عمرو عثمان رضي الله عنهم فاستوضح معناه في موضعه بعد هذا ان شاء الله تعالى (شبهة)

والأفراد أن يحرم بالحج في أشهره وبفرع منه ثم يعتمر والتمتع أن يحرم بالعمرة (٣٥١) في أشهر الحج وبفرع منه ثم يحج من عامة

والقرآن أن يحرم به ما جعلا وكذا
لوا حرم بالعمرة ثم أحرمت بالحج قبل
طوافها صح وصار قارنا فلا حرم
بالحج ثم أحرمت بالعمرة فقولان
للساقي أحدهما لا يصح أحرامه
بالعمرة والثاني يصح ويصير قارنا
بشرط أن يكون قبل الشروع في
أسباب التمام من الحج وقيل قبل
الوقوف بعرفات وقيل قبل فعل
فرض وقيل قبل طواف القدوم
أو غيره واختلف العلماء في هذه
الأنواع الثلاثة أيها أفضل فقال
الشافعي ومالك وكثيرون أنفضلها
الأفراد ثم التمتع ثم القرآن وقال أحد
وآخرون أنفضلها التمتع وقال أبو
حنيفة وآخرون أنفضلها القرآن
وهذان المذهبان قولان آخران
للساقي والصحيح تفضيل الأفراد
ثم التمتع ثم القرآن وأما حجة النبي
صلى الله عليه وسلم فاختلافوا فيها هل
كان مفردا أم متمتعا أم قارنا وهي
ثلاثة أقوال للعلماء بحسب
مذاهبهم السابقه وكل طائفة
رجحت نوعا وادعت أن حجة النبي
صلى الله عليه وسلم كانت كذلك
والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم
كان أولا مفردا ثم أحرمت بالعمرة بعد
ذلك وادخلها على الحج فصار قارنا
وقد اختلفت روايات أصحابه رضي
الله عنهم في صفة حجة النبي صلى الله

٣ في بعض النسخ بعد قوله في كتابه
وهو غير اللوح المحفوظ لأن اللوح
المحفوظ تحت العرش اه منه

٤ قوله تغلب كذا بخطه وفي العيني
والفتح سبقت وعبارتها ما وفي رواية
شعيب عن أبي الزناد في التوحيد
سبقت بدل غلبت اه وهو الموافق
لما في باب وكان عرشه على الماء

شبهة) هو عبد الله بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة إبراهيم بن عثمان العباسي الكوفي (عن
أبي أحمد) محمد بن عبد الله الزبيري الأزدي (عن سفيان) الثوري (عن أبي الزناد) عبد الله
ابن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال
رسول الله) ولغبرائي ذر قال النبي (صلى الله عليه وسلم) أراه بضم الهمزة أظنه (يقول الله)
عز وجل (سقى) بلفظ الماضي ولابن عساكر بلفظ المضارع ولا يذري قوله أراه الخ قال الله
تعالى يشقى (ابن آدم) بلفظ المضارع المفتوح الأول وكسر التاء والثمة الوصف
بما يقتضي النقص (وما ينبغي له أن يشقى ويكذبني وما ينبغي له) أن يكذبني (أما شقه فقوله
أن لي ولدا) لاستنزاه الامكان المستدعي للعدوث وذلك غاية النقص في حق الباري تعالى عن
ذلك علوا كبيرا (وأما تكذيبه فقوله ليس يعيدني كما بدائي) وهذا قول منكري البعث من عباد
الوثان وهو موضع الترجمة وهو من الأحاديث الإلهيات * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
سقط ابن سعيد لا يذري قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله
ابن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق) أي خلقه كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات
أو أوجد جنسه وقال ابن عرفة قضاه الشيء أحكامه وأمضاه والفراغ عنه (كتب) أي
أمر القلم أن يكتب (في كتابه ٣ فهو عنده) أي فعلم ذلك عنده (فوق العرش) مكنونا عن سائر
الخلق أثر فروعا عن حيز الادراك ولا تعلق لهذا بما يقع في النفوس من تصور المكانة تعالى الله
عن صفات المحدثات فانه الما بين عن جميع خاقه المتسلط على كل شيء بقهره وقدرته (أن رجعتي)
بكسر الهمزة حكاية لمضمون الكتاب وتفتح بدلا من كتب (غلبت) وفي رواية شعيب عن أبي الزناد
في التوحيد تغلب ٤ (غضبي) والمراد من الغضب لازمه وهو ارادة ابصال العذاب الى من يقع
عليه الغضب لان السبق والغلبة باعتبار التعلق أي تعلق الرحمة غالب سابق على تعلق الغضب
لان الرحمة مقتضى ذاته المقدسة وأما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد الحادث
* وقال الثوري بشي وفي سبق الرحمة بيان ان قسط الخلق منها أكثر من قسطهم من الغضب وأنها
تنالهم من غير استحقاق وأن الغضب لا ينالهم الا باستحقاق ألا ترى أن الرحمة تشمل الانسان جنبا
ورضيها وفضيها وناشما من غير أن يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد أن يصدر
عنه من المخالفات ما يستحق ذلك وقال في المصايح الغضب ارادة العقاب والرحمة ارادة الثواب
والصفات لا توصف بالغلبة ولا يسبق بعضها بعضا لكن جاء هذا على الاستعارة ولا يمتنع أن يجعل
الرحمة والغضب من صفات الفعل لا الذات فالرحمة هي الثواب والاحسان والغضب هو الانتقام
والعقاب فتكون الغلبة على بابها أي ان رجعتي أكثر من غضبي فتأمله وقال الطيبي وهو على
وزان قوله تعالى كتب على نفسه الرحمة أي أوجب وعدا أن يرجعهم قطعه بخلاف ما يترتب عليه
مقتضى الغضب والعقاب فان الله تعالى كريم يتجاوز عنه بفضلته وأشد

واني اذا أوعدته أو وعدته * لخلف ايعادى ومنجز موعدى

وفي هذا الحديث تقدم خلق العرش على القلم الذي كتب المقادير وهو مذهب الجمهور وبؤيده
قول أهل اليمن في الحديث السابق لرسول الله صلى الله عليه وسلم جئنا نساألت عن هذا الامر
فقال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء * وقد روى الطبراني في صفة اللوح من
حديث ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفعاتها من ياقوتة جراء قلعه
نور وكأسته نور الله في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل

وهنا رواية عن غير المذكورين ان رجعتي تغلب غضبي ذكرها في باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه اه من هامش موقوف به

عليه وسلم حجة الوداع هل كان قارناً أم مفرداً (٢٥٢) أم متمتعاً وقد ذكر البخاري ومسلم روايتهم كذلك وطريق الجمع بينهما ما ذكرته

صلى الله عليه وسلم كان أولاً مفرداً ثم صار قارناً فمن روى الأفراد هو الأصل ومن روى القرآن اعتمد آخر الأمر ومن روى التمتع أراد التمتع اللغوي وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقرآن كارتفاق التمتع وزيادة وهي الأقصار على فعل واحد وهذا الجمع تنتظم الأحاديث كلها وقد جمع بينها أبو محمد بن حزم الظاهري في كتاب صنفه في حجة الوداع خاصة وادعى أنه صلى الله عليه وسلم كان قارناً أولاً وباقي الأحاديث والعصم ما سبق وقد أوضح ذلك في شرح المذهب بإدلتها وجميع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها واحتج الشافعي وأصحابه في ترجيح الأفراد بأنه صحيح ذلك من رواية جابر وابن عمرو وابن عباس وعائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم فأما جابر فهو أحسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع فإنه ذكرها من حين خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى آخرها فهو أضعف لها من غيره وأما ابن عمر فصحيح عنه أنه كان أخذاً بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكر على من رجع قول أنس عليه قوله وقال كان أنس يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤس وإنى كنت تحت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم يسي لها بها اسمعه يلبي بالحج وأما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاعها على باطن امره وظاهره وفعلة في خلوته وعلايته مع كثرة فقهاء وعظم فطنها وأما ابن عباس فحسبه من العلم والفقه في الدين والفهم الثاقب معسوف مع كثرة بحشه وتحتنظه أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما شاء وعند ابن إسحق عن ابن عباس أيضاً قال إن في صدر اللوح المحفوظ لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسوله أدخله الجنة قال والوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافته الدر والياقوت ودقته ياقوتة جراء وقلمه نور وأعلامه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك وقال أنس بن مالك وغيره من السلف اللوح المحفوظ في جهة اسرافيل وقال مقاتل هو عن يمين العرش وحديث الباب أخرجه مسلم في التوبة والنسائي في النعوت (باب ما جاء في) وصف (سبع أرضين) بفتح الراء (وقول الله تعالى) بالجر عطف على السابق ولا يذروا ابن عسكرا سبحانه بل قوله تعالى (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن) في العدد وفيه دلالة على أن بعضه افوق بعض كالسموات وعن بعض المتكلمين أن المثلية في العدد خاصة وأن السبع متجاورة وقال ابن كثير ومن حل ذلك على سبع أقاليم فقد أبعد النجعة وخالف القرآن واختلف أهل هذه الارضين يشاهدون السماء ويستمدون الضوء منها فقل يشاهدونها من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضوء منها وهذا قول من جعل الارض مبسوطة وقيل لا وإنما خلق الله تعالى لهم ضياء يشاهدونه وهذا قول من جعل الارض كرة (يتنزل الأمرينهن) بالوحى من السماء السابعة إلى الارض السفلى (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً) عليه تخلق أوليته تنزل وهو يدل على كمال قدرته وعلمه وقال ابن جرير حدثنا عمرو بن علي ومحمد بن مني قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية قال في كل أرض مثل ابراهيم ونحو ما على الارض من الخلق هكذا أخرجه مختصراً واسناده صحيح وأخرجه الحاكم والبيهقي من طريق عطاء بن السائب عن أبي الضحى مطولاً وأوله أى سبع أرضين في كل أرض آدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم ونبي كنبيكم قال البيهقي اسناده صحيح إلا أنه شاذ بغيره لأن علم أبي الضحى عليه متابعة أهله فقهه أنه لا يلزم من صحة الاسناد صحة المتن كما هو معروف عند أهل هذا الشأن فقد يصح الاسناد ويكون في المتن شذوذاً أو علة تدرج في صحته ومثله هذا لا يثبت بالحديث الضعيف وقال في البداية وهذا محمول إن صح نقله على أن ابن عباس أخذه من الأسرانيات أه وعلى تقدير ثبوته يحتمل أن يكون المعنى ثم من يقتدى به مسمى بهذه الاسماء وهم رسل الرسل الذين يبلغون الجن عن أنبياء الله ويسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه وقال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ مررت بحبابة فقال أتدرون ما هذه قلنا الله ورسوله أعلم قال العنان ورواها الارض الحديث وفيه ثم قال أتدرون ما هذه تحتكم قلنا الله ورسوله أعلم قال أرض أتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله أعلم قال أرض أخرى قال أتدرون كم بيننا ما قلنا الله ورسوله أعلم قال مسيرة خمسمائة عام حتى عد سبع أرضين ورواه الترمذي عن عبد بن حميد وغير واحد عن يونس بن محمد المؤدب عن شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة قال حدث الحسن عن أبي هريرة وذكره إلا أنه ذكر أن بعد ما بين كل أرض خمسمائة عام ثم قال هذا حديث غريب من هذا الوجه ويروى عن أيوب ويونس بن عبيد وعلي بن زيد أنهم قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه ابن أبي حاتم في تفسيره من حديث أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فقد كرم مثل الترمذي ورواه ابن جرير في تفسيره عن (٢) بسر بن زيد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسل وأعله أشبه ورواه البزار والبيهقي من حديث أبي ذر الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه قال في

ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين رضی الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه (٣٥٣) وسلم أفردوا الحج وواظبوا على افراذه

كذلك فعزل أبو بكر وعمر وعثمان
رضي الله عنهم واختلف فعل على
رضي الله عنه ولولم يكن الافراد
افضل وعلموا ان النبي صلى الله عليه
وسلم حج مفردا لم يواظبوا عليه مع
أنهم الأئمة الاعلام وقادة الاسلام
ويقتدى بهم في عصرهم وبعدهم
فكيف يليق بهم المواظبة على
خلاف فعل رسول الله صلى الله
عليه وسلم واما الخلاف عن علي
رضي الله عنه وغيره فانما فعلوه لبيان
الحواز وقد ثبت في الصحيح ما يوضح
ذلك ومنها ان الافراد لا يجب فيه دم
بالاجاع وذلك لسكناه ويجب الدم
في التمتع والقران وهو دم جبران
لقوات الميقات وغيره فكان مالا
يحتاج الى جبر افضل ومنها ان الامة
اجعت على جواز الافراد من غير
كرهه وكره عمر وعثمان وغيرهما
التمتع وبعضهم التمتع والقران فكان
الافراد افضل والله أعلم فان قيل
كيف وقع الاختلاف بين الصحابة
رضي الله عنهم في صفة حجة صلى
الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل
واحد منهم يخبر عن مشاهدته في
قضية واحدة قال القاضي عياض
قدأكثر الناس الكلام على هذه
الاحاديث فنجد منصف ومن
مقصر متكلف ومن مطيل مكتر
ومن مقتصر مختصر قال وأوسعهم
في ذلك نفسا ابو جعفر الطحاوي
الحنفي فانه تكلم في ذلك في زيادة
على الف ورقة وتكلم معه في ذلك
ابو جعفر الطبري ثم ابو عبد الله بن
ابي صفرة ثم المهلب والقاضي ابو
عبد الله بن المراتب والقاضي أبو
الحسن بن القصار البغدادى والحافظ
ابو عمر بن عبد البر وغيرهم قال

البدية ولا يصح اسناده اه وحكي صاحب مناهج الفكر عن اصحاب الآثار ما نقله عن أهل
الكتاب ان الله تعالى لما أراد أن يخلق المكين خلق جوهره ذكروا من طولها وعرضها امالا انجز
القدرة عن ايجاده * ولا يسهل الموحد الا التسلسل بعري اعتماده * ثم نظرا اليه انظر هيبة فانما عت
وعلا عليها من شدة الخوف زيد ودخان خلق من الزبد الارض ومن الدخان السماء ثم فتقها سباعا
بعد ان كانت رتقا وفسر وابهذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان واختلف أهل
الآثار والقدماء في اللون المرقى للسماء هل هو أصلي أو عرضي فذهب الآثاريون الى أنه أصلي
لحديث ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء وزعم رواة الاخبار أن الارض على ماء والماء على
صفرة والصفرة على سنام نور والنور على ككم والككم على ظهر حوت والحوت على الریح
والریح على حجاب ظلمة والظلمة على الثرى والثرى انتهى علم الخلائق وحكي ابن عبد البر في
كتاب القصص والامم الى معرفة أنساب الامم أن مقدار المعمور من الارض مائة وعشرون سنة
تسعون ليأجوج وماجوج واثنا عشر للسودان وغاية للروم وثلاثة للعرب وسبعة لساير الامم
اه وقد خلق الله الارض قبل السماء كما قال الله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا
ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات وقال تعالى أن أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض
في يومين ثم قال وجعل فيها راسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء
للسائلين أى تمهارة أربعة أيام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشر والى الكوفة في خمس
عشرة ثم استوى الى السماء أى قصد نحوها وهي دخان فقال لها والارض اثني طوعا أو كرها قالتا
أتينا طائعتين فقضاهن سبع سموات في يومين وأما قوله أنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها
فسواها وأغطش ليها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحائها فأجيب عنه بأن الدحي غير
الخلق وهذا بعد خلق السماء * وبقيّة مباحث هذا تأني ان شاء الله تعالى في تفسير رحم السجدة
بعون الله وقوته * وعند الامام أحمد عن أبي هريرة قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق الجبال فيها يوم الاحد وخلق الشجر فيها يوم الاثنين
وخلق المبكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الاربعاء وبث الدواب فيها يوم الخميس وخلق آدم بعد
العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل وهكذا رواه
مسلم لكن اختلف فيه على ابن جرير وقد تكلم فيه فقال البخاري في تاريخه وقال بعضهم عن
كعب الاحبار وهو أصح يعنى أنه مما سمعه أبو هريرة ونقله عن كعب فوهم بعض الرواة فجعله
مرفوعا وفي منته غرابة شديدة فن ذلك انه ليس فيه ذكر خلق السموات وفيه ذكر خلق الارض
وما فيه من سبعة أيام وهذا خلاف القرآن لان الارض خلقت في أربعة أيام ثم خلقت السموات
في يومين ووقع في رواية أبي ذر بعد قوله ومن الارض مثلهن الآية فخلق بقمتهما (والسقف) بالجر
عطف على المجرور السابق بواو القسم وهو قوله والطور (المرفوع) صفة السقف وهو (السماء)
وهذا تفسير مجاهد كما أخرجه عبد بن حماد وابن أبي حاتم وغيرهما من طريق ابن أبي نجیح عنهما
واختاره ابن جرير واستدل سفيان بقوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال الربيع بن
أنس هو العرش يعنى انه سقف لجميع المخلوقات (سمكها) بفتح السين المهملة وسكون الميم أراد به
قوله تعالى رفع سمكها أى (بناها) بالمده وهذا تفسير ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وزاد في رواية
غير أبي ذر وابن عساكر كان فيها حيوان (الحبكت) ولا يذروا بن عساكر والحبكت يريد قوله تعالى
والسماء ذات الحبكت أى (استواؤها وحسنها) قاله ابن عباس كما أخرجه ابن أبي حاتم وقال
الحسن حبكت بالنجوم وعن ابن عباس أيضا كما نقله ابن كثير من حسنها أنهم امرت بشفاعة

القاضي عياض وأولى ما يقال في هذا على ما خصناه من كلامهم واختراهم من اختياراتهم مما هو أجمع للروايات واشبه بساق الاحاديث

ان النبي صلى الله عليه وسلم اباح للناس فعل (٣٥٤) هذه الأنواع الثلاثة ليدل على جواز جميعها ولو أمر بواحد لكان غيره يظن انه

لا يجوز في فاضل الجميع اليه وأخبار كل واحد بما أمر به واباح له ونسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم اما امره به واما لتأويله عليه واما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فاخذ بالافضل فاحرم مفرد الحج وبه تظاهرت الروايات الصحيحة واما الروايات بانه كان ممتعا فعنها امر به واما الروايات بانه كان قارنا فاخبار عن حاله الثانية لا عن ابتداء احرامه بل اخبار عن حاله حين امر أصحابه بالتحلل من حجهم وقلبه الى عمرة لخالفه الجاهلية الا من كان معه هدى وكان هو صلى الله عليه وسلم ومن معه هدى في آخر احرامهم قارنين بمعنى انهم ادخلوا العمرة على الحج وقول ذلك مواساة لاصحابه وتأسيسا لهم في فعلها في شهر الحج لتكونها كانت منكرة عندهم في اشهر الحج ولم يمكنه التحلل معهم بسبب الهدى واعتذر اليهم بذلك في ترك مواساتهم فصار صلى الله عليه وسلم قارنا في آخر امره وقد اتفق جمهور العلماء على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ بعض الناس فنهوه وقال لا يدخل احرام على احرام كما لا تدخل صلاة على صلاة واختلفوا في ادخال العمرة على الحج بخوزه أصحاب الرأي وهو قول الشافعي لهذه الاحاديث ومنعه آخرون وجعلوا هذا خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم لضرورة الاعتمار حينئذ في اشهر الحج قال وكذلك يتأول قول من قال كان ممتعا أي تتمتع بفعل العمرة في اشهر الحج وفعلها مع الحج لان انفاذا تمتع يطلق على معان فانتظمت الاحاديث وانفقت قال ولا يعدر دوما ودر عن

صفيقة شديدة البناء متسعة الارباع أتيقة البهاء مكللة بالنجوم الثوابت والسيارات موشجة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات * وعند الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هنا السابعة (وأذنت) يشير الى قوله تعالى اذا السماء انشقت وأذنت قال ابن عباس من طريق الضحاك أي (سمعت) من طريق سعيد بن جبير عنه (أطاعت) رواه ابن أبي حاتم (وألقت) أي (أخرجت ما فيها من الموت وتحت عنهم) قاله مجاهد وغيره (طهاها) قال مجاهد فيها أخرجه عبد بن حميد (دحاها) أي بسطها (الساخرة) ولا يذري بالساخرة قال عكرمة فيها أخرجه ابن أبي حاتم (وجه الارض) وقال مجاهد كانوا بأسفلها فأخرجوا الى أعلاها وقال ابن عباس الارض كلها (كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم) وقيل المراد أرض القيامة وعن سهل بن سعد الساعدي أرض بيضاء عفراء وقال الربيع بن أنس فإذا هم بالساخرة يقول الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهي لا تعد من هذه الارض وهي أرض لم يعمل عليها خطيئة ولم يهريق عليها دم * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (أخبرنا) ولابن عساكر حدثنا (ابن علية) بضم العين المهملة وفتح اللام وتشديد التثنية اسم أم اسمعيل بن ابراهيم (عن علي بن المبارك) الهنائي بضم الهاء وتخفيف النون محمود أنه قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمثلثة الطائي مولا هم (عن محمد بن ابراهيم بن الحرث) بن خالد التيمي المديني (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف واسمه عبد الله أو اسمعيل (وكانت بينه وبين أناس) بهمزة مضومة ولا بن عساكر وبين ناس مجذفا ولم يقف الحافظ بن حجر على أسماءهم لكن في مسلم وكان بينه وبين قومه (خصومة) في أرض فدخل على عائشة) رضى الله عنها (فذكر لها ذلك) بلام قبل الكاف ولا يذري ذلك باسقاطها (فقلت يا أبا سلمة اجتب الارض) فلا تعصب منها شيئا (فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر) بكسر القاف أي قدر شبرا من الارض (طوقه) بضم الطاء المهملة وكسر الواو والمشددة وبالقاف (من سبع أرضين) بفتح الراء أي يوم القيامة ففقيه التنصيص على أن الارضين سبع وهو المراد بالترجمة * وهذا الحديث قد سبق في باب انهم ظلم شيئا من الارض من كتاب المظالم * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الواو وحدة وسكون المجمة المروزي (قال أخبرنا عبد الله) ابن المبارك المروزي (عن موسى بن عقبة) صاحب المغازي (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر ابن الخطاب رضى الله عنهم أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا) قل أو كثر (من الارض بغير حقه خسف به) أي بالأخذ غصبا تلك الارض المغصوبة (يوم القيامة) الى سبع (أرضين) فتصير له كالطوق في عنقه بعد أن بطوله الله تعالى وأن هذه الصفات تنوع لاصحاب هذه الجنة على حسب قوة هذه المفسدة وضعفها فيعذب بعضهم بهذا وبعضهم بهذا * وبه قال (حدثنا محمد بن المنثري) العنزي الزماني قال (حدثنا عبد الوهاب) الثقفي قال (حدثنا أيوب) السخستاني (عن محمد بن سيرين عن ابن أبي بكرة) عبد الرحمن (عن أبيه) (أي بكرة) نفي عن الحرث الثقفي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الزمان) قال التوربشتي اسم لقيل الوقت وكثيره وأراد به ههنا السنة (قد استدار) أي الله ولا ي الوقت استدار بجذف الضمير يعني عاد الى زمنه المخصوص (كهيتته) الهيئة صورة الشيء وشكله وحالته والكاف صفة مصدر محذوف أي استدار استدارة مثل حالته والذي في اليونانية قال الزمان قد استدار كهيئته (يوم خلق) الله (السموات والارض) ولا يذري كهيئته بجذف الضمير يوم خلق الله يذري القائل لا اله الا هو ولا بن عساكر والارضين بالجمع (السنة اثنا عشر شهرا) جملة مستأنفة مبنية للجملة الاولى وأراد أن الزمان في انقسامه الى الاعوام والاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي

العبادة من فعل مثل ذلك الى مثل هذا من الروايات الصحيحة أنهم احرموا بالحج مفردا فيكون الافراد اخبارا عن فعلهم ابتداء

الحج الى العمرة ثم اهلا لهم بالحج بعد التحلل منها كما فعل كل من لم يكن معه هدى قال القاضي وقد قال بعض علمائنا انه احرم صلى الله عليه وسلم احراما مطلقا منتظرا ما يؤمر به من افراد أو تمتع أو قران ثم أمر بالحج ثم أمر بالعمرة معه في وادي العقيق بقوله صلى في هذا الوادي المبارك وقيل عرفة في حجة قال القاضي والذي سبق آيين وأحسن في التأويل هذا آخر كلام القاضي عياض ثم قال القاضي في موضع آخر بعده لا يصح قول من قال احرم النبي صلى الله عليه وسلم احراما مطلقا بهما لان رواية جابر وغيره من الصحابة في الاحاديث الصحيحة مصروفة بخلافه قال الخطابي قد أنعم الشافعي ببيان هذا في كتابه اختلاف الحديث وجود الكلام فيه قال الخطابي وفي اقتصاص كل ما قاله تطويل ولكن الوجهية والمختصر من جوامع ما قال ان معلوما في لغة العرب جواز اضافة الفعل الى الامر بجواز اضافته الى الفاعل كقولك بني فلان دارا اذا أمر ببنائها وضرب الامير فلانا اذا أمر بضربه ورجع النبي صلى الله عليه وسلم ما عروا قطع سارق ردا مصفوانا وغا أمر بذلك ومثله كثيرا في الكلام وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم المفرد والتمتع والقارن كل منهم يأخذ عنه أمر نسكه ويصدر عن تعليه فجاز أن تضاف كلها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى انه أمر بها وأذن فيها قال ويحتمل ان بعضهم معه بقول لبيك بحجة فكي عنه انه افرد وخفي عليه قوله وعمره فلم يحك الا مسمع وسمع أنس وغيره الزيادة هي لبيك بحجة وعمره ولا ينكر قبول الزيادة وانما يحصل التناقض لو كان الزائد نافيا للقول صاحبه فاما اذا كان مثبتا له وزاندا عليه

ابتدأ منه وذلك ان العرب كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوصا الاشهر واعتبروا مجرد العدد وهو النسب المذكور في قوله تعالى انما النسي أي تأخير حرمة الشهر الى آخر زيادة في الكفر لانه تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضمه الى كفرهم قيل أول من أحدث ذلك جنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جبل في الموسم فينادى ان آلهتكم قد أحلت لكم المحرم فأحلوه ثم نادى في القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحلل فحرموه يفعل ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جماعه في جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة عاد الى زمنه المخصوص به قبل ودارت السنة كهيتها الاولى فاقتضى الدور ان يكون الحج في ذى الحجة كما شرعه الله تعالى وقول الزمخشري وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة أبي بكر قبلها في ذى القعدة قاله مجاهد وفيه نظرا ذ كيف تصح حجة أبي بكر وقد وقعت في ذى القعدة وأنى هذا وقد قال الله تعالى واذا ن من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر الآية وانما نودي بذلك في حجة أبي بكر فلم تكن في ذى الحجة لما قال الله تعالى يوم الحج الاكبر قاله ابن كثير ونقل الحافظ بن حجر ان يوسف بن عبد الملك زعم في كتابه تفصيل الازمنة ان هذه المقالة صدرت من النبي صلى الله عليه وسلم في شهر مارس وهو آذار بالرومية وهو برمهات بالقبطية (منها) أي من السنة (أربعة حرم ثلاثة) ولان عسا كر ثلاث بحذف التاء لان الشهر الذي هو واحد الاشهر بمعنى الليالي فاعتبر لذلك تأنيته (متوايات) هي (ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر) عطف على ثلاث لا على واحد والمحرم وأضافه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريره أشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستعمله أحد من العرب (الذي بين جمادى وشعبان) ذكره تآكيدا وازاحة للرب الحادث فيه من النسب وقيل الاشبه انه تاسيس وذلك انهم كما مر كانوا يؤخرون الشهر من موضعه الى شهر آخر فينتقل عن وقته الحقيقي فقال صلى الله عليه وسلم رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان لارجب الذي هو عندكم وقد أنسأتموه قيل والحكمة في جعل المحرم أول السنة ليحصل الابتداء بشهر حرام والختم بشهر حرام والتوسط بشهر حرام وهو رجب وأما توالي شهرين في الآخر فلا رادة تعضيد الختام والاعمال بخواتيمها * وأما مطابقة الحديث للترجمة فقال العيني تتأني بالتعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهما المذكور لفظ الارض فقط ولكن المراد منه سبع ارضين أيضا اه ولا تعسف فقد سبق في هذا الحديث هنا رواية ابن عسا كر والارضين بالجمع قال الحافظ بن كثير ومراد البخاري بذلك هذا الحديث هنا تقرير بمعنى قوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن أي في العدد كما ان عدة الشهور الاثنا عشر شهرامطابقة لعدة الشهور عند الله في كتابه الاول فهذه مطابقة في الزمان كما ان تلك مطابقة في المكان * (فائدة) السنة مشتملة على ثلثمائة واربعة وخمسين يوما وسدس يوم كذا ذكره صاحب المذهب من الشافعية في الطلاق قالوا لان شهر منها ثلاثون وشهرا تسع وعشرون الا اذا الحجة فانه تسع وعشرون يوما وخمس يوم وسدس يوم واستشكله بعضهم وقال لا ادري ما وجه زيادة النجس والسدس وصحح بعضهم ان السنة الهلالية ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما وبه جزم ابن دحية في كتاب التنوير وذلك مقدار قطع البروج الاثني عشر التي ذكرها الله تعالى في كتابه وسمى العام عام لان الشمس عامت فيه حتى قطعت بجملة الفلك لانها تقطع الفلك كله في السنة مرة وتقطع في كل شهر برج من البروج الاثني عشر قال تعالى وكل في فلك يسبحون ووفق بعضهم بين السنة والعام بان العام من أول المحرم الى آخر ذى الحجة والسنة من كل يوم الى مثله من القابلة نقله ابن الخباز في شرح المعجم وهذا الزيادة هي لبيك بحجة وعمره ولا ينكر قبول الزيادة وانما يحصل التناقض لو كان الزائد نافيا للقول صاحبه فاما اذا كان مثبتا له وزاندا عليه

فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كان (٢٥٦) معه هدى فليهل بالبحج مع عمرته ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا

الحديث يأتي باتهم من هذاني حجة الوداع آخر المغازي ان شاء الله تعالى وبالله المستعان * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذروا بن عاصم (عبيد بن اسمعيل) بضم العين مصغرا واسمه
في الاصل عبد الله الهباري القرشي الكوفي قال (حدثنا ابو اسامة) حماد بن اسامة (عن هشام
عن ابنه) عروة بن الزبير بن العوام (عن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل) بضم النون وفتح الفاء
العدوي أحد العشرة المبشرة رضي الله عنهم (أنه خاصته أروى) بفتح الهمزة وسكون الراء
وفتح الواو مقصورا بنت أبي أوس بالسین المهمله (في حق زعمت أنه افتقه لها) وكان أرضا
(الى مروان) بن الحكم وكان يومئذ متولى المدينة (فقال سعيد أنا انتقص من حقه شيئا أشهد
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أخذ شبرا من الارض ظلما فإنه يطوقه) بفتح الواو
المشددة مبنيا للمفعول أي يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع ارضين) فيه عظم قدر عنقه
حتى يسع ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره وقد ترك سعيد الحق لا روى ودعا عليها
فقال اللهم ان كانت كاذبة فأقم بصرها واجعل قبرها في دارها فتقبل الله دعوه فعميت وممرت
على بئر في الدار فوقعت فيها فكانت قبرها (قال ابن ابى الزناد) عبد الرحمن بن عبد الله (عن هشام
عن ابنه) عروة (قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم) وفي هذا التعليق
بيان لقاء عروة وسعيدا والتصريح بسماعه منه الحديث المذكور ففي هذه الاحاديث اثبات سبع
ارضين والمراد ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث أبي هريرة عند احمد مر فوعان بين كل
ارض والى تليها خمسمائة عام (باب) بالتنوين (في) ما جاء في (النجوم) وقال قتادة (فيما وصله
عبد بن حميد) (ولقد رينا السماء الدنيا يصبغ خلق هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء) نضى
بالليل اضاءة السرج (ورجوها للشياطين) الضمير في قوله تعالى وجهنا لما يعبود على جنس
المصايح لاعلى عينها لانه لا يرمي بالكواكب التي في السماء بل يشهب من دونها وقد تكون
مستترة منها (وعلامات يمتدى بها) كما قال تعالى وبالنجم هم يمتدون (فن تأول بغير ذلك)
وللعمى والمستقلى فن تأول فيها بغير ذلك أي من علم أحكام ما تدل عليه حر كاتها ومقارناتها
في سيرها وان ذلك يدل على حوادث أرضية فقد (أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به) لان
أكثر ذلك حدس وظنون كاذبة ودعاوى باطلة وقد جرى المؤلف على عادته في ذلك كرتفسيرايات
استطراد اللفظة فقال (وقال) بالواو ولا يذروا بن عاصم (ابن عباس هاشمي) أي (متغيرا) كما ذكره
اسمعيل بن أبي زياد في تفسيره وقال أبو عبيدة هاشمي أي يباسمتفتتا (والأب ما يابا لكل الانعام)
أي ولا يابا كله الناس (والانام الخلق) أخرجه ابن ابى حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس وسقط الواو من والابام لغير أبي ذر (برزخ) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم
(حاجب) بالموحدة في آخره ولا بن عاصم (روى عن المستقلى والكشميهني حاجب بالزاي
بدل الموحدة) (وقال مجاهد) هو ابن جبر فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى وجنتا (أنفاقا)
أي (ماتفة) أي بعضها على بعض (والقلب الملتفة) يريد وحدائق غلبا قاله مجاهد أيضا (فراشا)
في قوله تعالى جعل لكم الارض فراشا كما قال قتادة فيما وصله الطبري (مهادا كقوله) تعالى
(ولكم في الارض مستقر) أي موضع قرار وهو بمعنى المهاد (انكدا) من قوله والذي خبت
لا يخرج الانكدا قال السدي فيما أخرجه ابن أبي حاتم (قليل) (باب) تفسير (صفة الشمس
والقمر بحسبان قال مجاهد) فيما وصله الفرابي في تفسيره من طريق ابن أبي نجيج عنه
(بحسبان الرشي) أي يجريان على حسب الحركة الرجوية ووضعها (وقال غيره) مما وصله
عبد بن حميد من طريق أبي مالك الغفاري (بحسبان ومنازل لا يعدونها) أي لا يجاوزان المنازل

قالت فحقت فلما دخلت ليلة عرفة
قلت يا رسول الله اني كنت أهالت
بعمره فكيف أصنع بحجتي قال
انقضى رأسك وامتشطى وأمسكى
عن العمرة وأهلى بالبحج قالت فلما
قضيت حجتي أمر عبد الرحمن بن
أبي بكر فأردفني فأعزني من التعميم
مكان عمرتي التي أمسكت عنها

فليس فيه تناقض قال ويحتمل
ان الراوى سمعه يقول لغيره على
وجه التعليم فيقول له لبيك بحجة
وعمره على سبيل التلقين فهذه
الروايات المختلفة ظاهرا ليس فيها
تناقض والجمع بينهما سهل كما ذكرنا
والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم
من كان معه هدى) يقال هدى
باسكان الدال وتخفيف الياء وهدى
بكسر الدال وتشديد الياء لغتان
مشهورتان الاولى أقصع وأشهر
وهو اسم لما يهدى الى الحرم من
الانعام وسوق الهدى سنة لمن أراد
أن يحرم بحج أو عمره (قوله عن عروة
عن عائشة رضي الله عنها قالت
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم غام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كان معه هدى فليهل بالبحج مع
العمره وفي الرواية الاخرى قالت
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم في حجة الوداع فقام من أهل بعمره
ومنا من أهل حج قالت ولم أهل
الايه عمره قال القاضي عياض
اختلفت الروايات عن عائشة فيما
أحرمت به اخلافا كثيرا فذكر
مسلم من ذلك ما قدمناه وفي رواية
لمسلم أيضا عنها خرجنا لآثرى الاحج
وفي رواية القاسم عنها خرجنا

مهالين بالبحج وفي رواية لآند كرا الاحج وكل هذه الروايات صريحة في أنها أحرمت بالبحج وفي رواية الاسود عنها نالبي (حسبان)

لأنه كرهوا ولا عروة قال القاضي واختلاف العلماء في الكلام على حديث عائشة فقال مالك (٢٥٧) ليس العمل على حديث عروة عن عائشة

عندنا قد علموا ولا حديثا وقال بعضهم يترجح أنها كانت محرمة بحج لأنها رواية عروة والاسود والقاسم وغلطوا عروة في العروة فمن ذهب الى هذا القاضي اسمعيل ورجحوا رواية غير عروة على روايته لان عروة قال في رواية حماد بن زيد عن هشام عنه حديثي غير واحد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهادي عمرتك فقد بان انه لم يسمع الحديث منها قال القاضي رحمه الله وليس هذا بواضح لانه يحتمل انها ممن حدثه ذلك قالوا أيضا ولان رواية عروة والقاسم نسقت عمل عائشة في الحج من أوله الى آخره ولهذا قال القاسم عن رواية عروة انما تلك بالحديث على وجهه قالوا ولان رواية عروة انما أخبر عن آخر أمر عائشة والجمع بين الروايات ممكن فأحرمت أولها والحج كما صح عنهما من رواية الاكثرين وكما هو الاصح من فعل النبي صلى الله عليه وسلم واكثر أصحابه ثم أحرمت بالعمرة حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج الى العمرة وهكذا فسر القاسم في حديثه فأخبر عروة عنها بأعقارها في آخر الامر ولم يذكر أول أمرها قال القاضي وقد يعارض هذا بما صح عنها من اخبارها عن فعل الصحابة واختلافهم في الاحرام وانها أحرمت هي بعروة فالخلاف انما أحرمت بحج ثم فسخته الى عمرة حين أمر الناس بالفسخ فلما حاضت وتذكر عليها اتمام العمرة والتحلل منها وادراك الاحرام بالحج أمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مَدْخُلةً للعج على العمرة وقارنته وقوله صلى الله عليه وسلم ارفضى عمرتك ليس معناها بطلانها بالكلية والخروج منها فان العمرة والحج لا يصح الخروج

(حسبان جماعة الحساب) بالتعريف لا بؤى ذرو الوقت (مثل شهاب وشهبان) وهذا قول أى عبدة في الجواز والمعنى يجريان متعاقبين بحساب معلوم مقدري برؤسهما ومنزلهما وتنسق أمور السكائن السفلية ويختلف الفصول والاقوات وتعلم السنون والحساب (ضحاها) في قوله والشمس وضحاها قال مجاهد فيما وصـ له عبد بن جـ (ضوءها) أى اذا أشرقت (ان تدرك القمر) يريد لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر قال مجاهد فيما وصـ له الفريابي في نفسه (لا يستروا احدهما ضوء الآخر ولا ينبغي لهما) أى لا يصح لهما (ذلك) وقال عكرمة لكل منهما سلطان فلا ينبغي للشمس ان تطاع بالليل ولا يسه تقيم لوقوع التدبير على المعاقبة وما ألفت قول ابن الجوزي وقد وصف منافع أثر الشمس في العالم على سبيل التذكير والتعريف بصنع الله الحكيم اللطيف حيث قال تبرز الشمس بالنهار في حله الشمس لا تنفعا البصر فاذا ذهب النهار نشت رداءها المعصر وزنت عن الاشهب فركبت الاصفر فهي تستر بالليل اسكون الخلق وتظهر بالنهار ما يشهدهم فتارة تبعد لربط الجوى بنقطة الغيم ويبرد الهواء ويبرز النبات وتارة تقرب الجف الحب وينضج الثمر وقوله (سابق النهار) يريد قوله تعالى ولا الليل سابق النهار قال مجاهد فيما وصـ له الفريابي أيضا (يتطالبان حثيثان) أى سرعان ولا بؤى ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر حثيثين بالنصب بالياء أى فلا تسبق آية الليل آية النهار وهما التيران (نسلخ) أى (فخرج احدهما من الآخر) قال ابن كثير والمعنى في هذا أنه لا فترة بين الليل والنهار بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهما مسخران دائبين يتطالبان طلبا حثيثا وقال في الانصاف يؤخذ من قوله تعالى ولا الليل سابق النهار ان النهار تابع لليل اذ جعل الشمس التي هي آية النهار غير مدركة للقمر الذي هو آية الليل ففني الادراك الذي يمكن أن يقع وهو يستدعي تقدم القمر وتبعية الشمس فانه لا يقال أدرك السابق الا لاحق لكن يقال ادرك الا لاحق السابق فالليل اذا متبوع والنهار تابع فان قيل فالآية مصرحة بان الليل لا يسبق النهار فخوابه أنه مشترك الارام اذا اقسام المحقة ثلاثة ماتت بعبية النهار لليل كذهب النقاء أو عكسه وهو منقول عن طائفة من النخاة واجتماعها فلهذا القسم الثالث منفي بالاتفاق فلم يبق الاتبعية النهار لليل وعكسه والسؤال وارده عليهم الاسيمان قال ان النهار سابق الليل يلزم من طريق البلاغة ان يقول ولا الليل يدرك النهار فان المتأخر اذا نفي ادراكه كان أبلغ من نفي سبقته مع انه ناء عن قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر تأيضا ظاهرا فالتحقيق ان المنفي السبقية الموجهة لتراخي النهار عن الليل وتحذل زمن آخر بينهما فيثبت التعاقب وحينئذ يكون القول بسبق الليل مخالفا لصدر الآية فان بين عدم الادراك الدال على التأخر والتبعية وبين السبق بؤى نابع اولو كان تابعا متأخر الكان حرايان بوصف بعدم الادراك ولا يبلغ به عدم السبق فتقدم الليل على النهار مطابق لصدر الآية صريحاً ويجزها بؤى حسن اه ولا بؤى ذرع الجوى والمسمى ينسلخ يخرج بلفظ المضارع فيهما ويخرج بالتحية المذمومة وضم الراء (ويجوز) يضم أوله وكسر ثالثة (كل واحد منهما) أى من الليل والنهار في ذلك ولا بؤى ذرع الجوى والمسمى ويجزى كل منهما ما فتح أول يجزى وكسر راءه وكل بالرفع منقولا (واية) يشير الى قوله تعالى في يومئذ واهية قال الفراء (وهيما) يسكون الهاء (تشققها) وقوله والملائكة على (ارجائها) أى (ما لم ينشق منها فهي) أى الملائكة (على حاقية) بالثنية ولا بؤى ذرعها أى الملك ولا بؤى عساكرهم جمع باعتبار الجنس وللشمس معنى على حاقية أى السماء وعن سعيد بن جبيرة على حاقات الدنيا (كقولك على ارجاء البئر) والارجاء جمع رجا بالقصر وقوله تعالى (اغش ليها) (و) قوله فلما (جن) عليه الليل أى (نظم) فيها

منها بعد الاحرام بقية الخروج وانما يخرج منها (٢٥٨) بالتحلل بعد فراقها بل معناها ارضى العمل فيها واتمام افعالها التي هي الطواف

والسعي وتقصير شعر الرأس فامرها صلى الله عليه وسلم بالاعراض عن افعال العمرة وان تحرم بالحج فتصير قارئة وتقف بعرفات وتفعل المناسك كلها الا الطواف فتؤخره حتى تطهر وكذلك فعلت قال العلماء ومما يؤيد هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم في رواية عبد بن جريد وامسكي عن العمرة ومما يصرح به هذا التأويل رواية مسلم بعد هذا في آخر روايات عائشة عن محمد بن حاتم عن بهز عن وهيب عن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها انها اهلأت بعمرة فقدمت ولم تطف بالبيت حتى حاضت فنسكت المناسك كلها وقد اهلأت بالحج فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم النفر يسعك طوافك للحج وعمرتك فأبت فبعث بها مع عبد الرحمن الى التنعيم فاعمرت بعد الحج هذا النظم فقوله صلى الله عليه وسلم يسعك طوافك للحج وعمرتك تصرح بان عمرتها باقية صحيحة مجزئة وانها لم تلغها وتخرج منها فبقيتين تأويل ارضى عمرتك ودعى عمرتك على ما ذكرنا من رفض العمل فيها واتمام افعالها والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاخرى لما مضت مع أخيها عبد الرحمن ليعمرها من التنعيم هذه مكان عمرتك فعناه انها أرادت ان يكون لها عمرة منفردة عن الحج كما حصل لسائر امهات المؤمنين وغيرهن من الصحابة الذين فسحوا الحج الى العمرة وأتموا العمرة وتحلوا وانما قبل يوم التروية ثم أحرما بالحج من مكة يوم التروية فحصل لهم عمرة منفردة وبجدة منفردة وأما عائشة فانما حصلت لها عمرة

ونقل تفسير الاول به عن قتادة فيما أخرجه عبد بن حميد والثاني عن أبي عبيدة (وقال الحسن البصري فيما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى اذا الشمس كورت تكوّر) بفتح الواو المشددة (حتى يذهب ضوءها) وأخرج الطبري عن ابن عباس كورت أى اظلمت وعن مجاهد اضمحلت والتكوير في الاصل الجمع وحينئذ قالوا انها تلف ويرى بها فيذهب ضوءها قاله ابن كثير في تفسيره (والليل وماوسق) ولا بن عساكر يقال وسق أى (جمع من دابة) وزاد قتادة ويحجم وقال عكرمة ما ساق من ظلمة (انسق) يريد قوله تعالى والقمر اذا انسق أى (استوى) وقوله تعالى جعل في السماء (بروجا) أى (منازل الشمس والقمر) وهي اثنا عشر وقيل هي قصور في السماء للعرس وقبل هي الكواكب العظام (الحرور) ولا بن ذر فالحرور بالناء يريد قوله تعالى ولا الظل ولا الحرور وفسره بأنه يكون (بالنهار مع الشمس) قاله أبو عبيدة (وقال ابن عباس الحرور) ولا بن ذر وابن عساكر وقال ابن عباس ورؤية بضم الراء وسكون الهمزة وفتح الموحدة ابن العجاج الحرور (بالليل والسموم بالنهار) وتفسيره رؤية ذكره أبو عبيدة عنه في الجاز (يقال يولج) أى (يكور) بالراء أى يلف النهار في الليل (وليحج) يريد قوله تعالى ولا المؤمنين وليحج بقرينه قوله (كل شيء أدخلته في شيء) هو قول أبي عبيدة وزاد بعد قوله في شيء ليس منه فهو وليحج والمعنى لا يتخذوا وابائليس من المسلمين وهو قال (حدثنا محمد بن يوسف) قال (حدثنا سفيان عن الاخش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم التيمي عن ابيه) بن يذمن الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي (عن الجذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يذري ذر حتى غربت الشمس تدرى) يحذف همزة الاستفهام والغرض منه اعلامه بذلك ولا يذري ذر (ابن تذهب) زاد في التوحيد هذه (قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش) متقدمة لله تعالى انقياد الساجد من المكلفين أو تشبيهها بالساجد عند غروبها قال ابن الجوزي ربما أشكل هذا الحديث على بعض الناس من حيث ان اثارها تغيب في الارض وفي القرآن العظيم انها تغيب في عين حجة أى ذات حجة أى طين فآين هي من العرش والجواب أن الارضين السبع في ذرب المثال كقطب رجب والعرش اعظم ذاته بمثابة الرجب فأينما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك مستقرها وقال ابن العربي انك تقوم سجودها وهو صحيح ممكن لا يحيله العقل وتأوله قوم على التسخير الدائم ولا مانع أن تخرج عن مجراها فتسجد ثم ترجع اه وتعبه في الفتح بأنه ان أراد بالخروج الوقوف فواضح والا فلا دليل على الخروج قال ابن كثير وقد حكى ابن حزم وابن المنأوى وغير واحد من العلماء الاجماع على أن السموات كربة مستديرة واستدل لذلك بقوله في ذلك يسبحون قال الحسن بدورون وقال ابن عباس في فلكه مثل فلكه المغزل ولا تعارض بين هذا وبين الحديث وليس فيه ان الشمس تصعد الى فوق السموات حتى تسجد تحت العرش بل هي تغرب عن أعيننا وهي مسفرة في فلكها الذي هي فيه وهو الرابع فيما قاله غير واحد من علماء التيمير وليس في الشرع ما ينفيه بل في الحس وهو السكسوفات ما يدل عليه ويقضيه فاذا ذهبت فيه حتى تنوسطه وهو وقت نصف الليل مثلاً في اعتدال الزمان فانها تكون أبعد ما تكون تحت العرش لانها تغيب من جهة وجه العالم وهذا محل سجودها كما يناسبها كما انها أقرب ما تكون من العرش وقت الزوال من جهتنا فاذا كانت في محل سجودها (فتسأذن) عطف على المنصوب السابق بحيث في الطلوع من المشرق على عادتها (فيؤذن لها) فتسجدون من جهة المشرق وهي مع ذلك كارهة لعهادة بنى آدم أن تطاع عليهم وهو يدل على انها تعقل كسجودها (ويوشك) بكسر المعجمة أى يقرب (أن تسجد فلا يقبل منها) أى لا يؤذن لها أن تسجد (وتسأذن) في المسير الى مطلعها (فلا يؤذن لها يقال) ولا بن ذر عن

لجميع عاقبات وأرادت عسرة منفردة كما حصل لباقي الناس فلما اعتقرت عمرة (٢٥٩) منفردة قال لها النبي صلى الله عليه وسلم

هذه مكان عمرتك أي التي كنت

تريدين حصولها منفردة غيرة من درجة

فمنعوا الحيض من ذلك وهكذا يقال

في قولها يرجع الناس بحج وعمرة

وأرجع بحج أي يرجعون بحج منفرد

وعمره منفردة وأرجع أنا وليس لي

عمرة منفردة وإنما حرصت على ذلك

لتكثير أفعالها وفي هذا نص صحيح بالرد

على من يقول القرآن أفضل والله

اعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم

انقضى رأسك وامتشطى فلا يلزم

منه إبطال العمرة لأن نقض الرأس

والامتشاط جائزان عندنا في

الأحرام بحيث لا ينفك شعر الكن

يكسر الامتشاط إلا بعد رؤا أول

العلماء فعل عائشة هذا على أنها

كانت معذورة بأن كان في رأسها

أذى فباح لها الامتشاط كما أباح

للكعب بن عجرة الخلق للآذى وقيل

ليس المراد بالامتشاط هنا حقيقة

الامتشاط بل تشطيل تسريح الشعر

بالأصابع لغسل الأحرارها بالحج

لأسمان كانت لبدت رأسها فكاهو

السنة وكافعله النبي صلى الله عليه

وسلم فلا يصح غسلها إلا بإصا الماء

إلى جميع شعرها ويلزم من هذا

نقضه والله أعلم (قوله وأما الذين

كانوا اجتمعوا للحج والعمرة فأنما طافوا

طوافا واحدا) هذا دليل على أن

القارن يكفي طواف واحد عن

طواف الركن وأنه يفتصر على

أفعال الحج وتندرج أفعال العمرة

كأها في أفعال الحج وبهذا قال

الشافعي وهو محكي عن ابن عمر

وجابر وعائشة ومالك وأحمد وإسحق

وداود وجهم الله وقال أبو حنيفة

يلزمه طوافان وسعيان وهو محكي

عن علي بن أبي طالب وابن مسعود

والشعبي والنخعي والله أعلم (قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلانا بعمرة ثم قال

الكشميين فيقال (لها الرجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك) أي قوله فانها تذهب الخ
(قوله تعالى والشمس تجري مستقرها) لخدمتين ينتهي اليه دورها فشبها بمسقر المسافر إذا قطع
مسيره أولئك السهات فان حركتها فيه يوجد فيها إبطاء يظن ان لها هناك وقفة وقال ابن عباس
لا تبلغ مسرتي حتى ترجع الى منازلها وقيل الى انتهاء أمرها عند خراب العالم وقيل لخدمتها من
مسيرها كل يوم في رأي عيوننا وهو المغرب وقيل منتهى أمرها لكل يوم من المشارق والمغارب
فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا تطلع كل يوم من مطلع وتغرب من مغرب ثم لا تعود
اليها الى العام القابل (ذلك) الجري على هذا التقدير والحساب الدقيق الذي بكل الفطن عن
احصائه (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم وظاهر
هذا انها تجرى في كل يوم وإليه بنفسها كقوله تعالى في الآية الأخرى وكل في فلك يسبحون أي
يدورون وهو مغاير لقول أصحاب الهيئة ان الشمس مرصعة في الفلك اذ متضاهان الذي يسير هو
الفلك وهذا منهم على طريق الخدس والتخمين فلا عبرة به * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا
في التفسير والتوحيد ومسلم في الأيمان وأبو داود في الحروب والترمذي في الفتن والتفسير
والناس في التفسير * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا عبد العزيز بن
المختار) قال (حدثنا عبد الله بن فيروز (الداياح) بدال مهملة وبعد الألف نون مخففة فألف فميم
معرب دانه ومعناه بالفارسية العالم وهو تابعي صغير بصري (قال حدثني) بالافراد (ابو سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر مكوران)
بتشديد الواو والمفتوحة مطويان ذاهبا الضوء وزاد النيران وابن أبي شيبة في مصنفه والاسماعيلي
في مستخرج في النار (يوم القيامة) لانهما عبدان دون الله وليس المراد من تكويرهما فيها
تعذيبهما بذلك لانه زيادة تبيكت لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا أن عبادتهم لهما كانت باطلة
* وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) بن يحيى (ابو سعيد الجعفي الكوفي) قال (حدثني) بالافراد
(ابن وهب) (عبد الله المصري) (قال اخبرني) بالافراد (عمرو) بفتح العين ابن الحرث المصري
(ان عبد الرحمن بن القاسم حدثه عن ابيه) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم (عن
عبد الله بن عمر رضي الله عنه) ما أنه كان يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال ان الشمس
والقمر لا يحسنان) بفتح أوله على أنه لازم وسكون الخاء المعجمة وكسر السين المهملة ويجوز ضم
أوله على أنه متعد أي لا يذهب الله نورهما (لموت أحد) من العظام (ولا حياته) لم يقل أحدان
الكسوف لحياة أحد فذكر ذلك انما هو تيمم للتقسيم أول دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه
سببا للفقدان لا يكون سببا لايجادهم عليه الصلاة والسلام التي لدفع هذا التوهم وهذا القول
صدر منه صلى الله عليه وسلم لم لمات ابنه ابراهيم وقال الناس انما كسفت لموته ابطالا لما كان
أهل الجاهلية يعتقدونه من تأثيرهما (ولكنهما) أي خسوفهما (آيمان) ولاي ذرية بالافراد
(من آيات الله) الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته (فأذا رأيتوهما) بالثنية أي كسوف كل واحد
منهما على انفراد ولاي ذرعن الجوى والمسمتي فإذا رأيتوهما أي الكسوف (فصلوا) أي صلاة
الكسوف وحكمة الكسوف ان الله تعالى لما أجرى في سابق علمه أن الكواكب تعبد من دونه
وخاصة النيران قضى عليهم ما بالكسوف والكسوف وجعلهم الهائمزلة الختوف وصير ذلك دلالة
على انهم مع اشراق نورهما وما يظهرون حسن آثارهما ما موران قهوران في مصالح العباد
مسيران وفي يوم القيامة مكوران فعبدة الشمس زعمت انهم مالئ من الملائكة له نفس وعقل
ومنها نور الكواكب وضياء العالم وهي ملك الفلك فلذا يستحق التعظيم والسجود ومن سننهم اذا

والشعبي والنخعي والله أعلم (قوله عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلانا بعمرة ثم قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى (٣٦٠) فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا قال القاضي عياض

رحمه الله الذي تدل عليه نصوص الأحاديث في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما من رواية عائشة وجابر وغيرهما أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال لهم هذا القول بعد إحرامهم بالحج في منتهى سندهم ودنوهم من مكة بسرف كما جاء في رواية عائشة أو بعد طوافه بالبيت وسعيه كما جاء في رواية جابر ويحتمل تكرار الأمر بذلك في الموضوعين وإن العزيمة كانت آخر أحاديثهم بفسخ الحج إلى العمرة (قولها) خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فنام من أهل بعمره ومنا من أهل الحج حتى قدمنا مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحرم بعمره ولم يهد فليحل ومن أحرم بعمره وأهدى فلا يحل حتى يخرجه من أهل الحج فليتم حجه) هذا الحديث ظاهر في الدلالة لمذهب أبي حنيفة وأجدد موافقيهم في أن المعتمر المتمتع إذا كان معه هدى لا يحل من عمرته حتى يخرجه يوم النحر ومذهب مالك والشافعي وموافقيهما أنه إذا طاف وسعى وحلق حل من عمرته وحل له كل شيء في الحال سواء كان ساق هديا أم لا واحتجوا بالقياس على من لم يسبق الهدى وبأنه يحل من نسكه فوجب أن يحل له كل شيء كالمحل المحرم بالحج وأجابوا عن هذه الرواية بأنها مختصرة من الروايات التي ذكرها مسلم بعدها والتي ذكرها قبلها عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بعمره ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا فهذه الرواية مفسرة للمعذوف من الرواية التي احتج بها أبو حنيفة وتقدرها ومن

نظروا إلى الشمس قد أشرقت سجدوا لها وقالوا ما أحسنك من نور لا تقدر إلا بصار أن تتبدل بالنظر اليك فبك المجدوا التسبيح وأياك التظلم واليك نسعي لنردك السكني بقربك إلى غير ذلك مما نقل عنهم من الخرافات فسمعن من حجهن عن رؤية الحقائق وحاديهم عن متون الطرائق فخلوا أن صفات الخلق تبين صفات الخالق وأن العبادة لا يستحقها إلا من هو للعب والنوى فائق * وأما مطابقة الحديث للترجمة فن حيث أن الكسوف والخسوف العارضين لهما من صفات ما وقد مر هذا الحديث في أبواب كسوف الشمس من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) هو اسمعيل بن عبد الله بن عبد الله المدني وسقط ابن أبي أويس لا يدرى قال (حدثني) بالافراد (مالك) الإمام (عن زيد بن أسلم) العدوي (عن عطاء بن يسار) بالسني المهمة (عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) يوم مات ابنه إبراهيم (إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله) علامتان يخوف بهما عباده (لا يخسفان) بالخاء المعجمة مع فتح أوله (لموت أحد ولا حياة) لأنهما خلقان مسخران ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة لهما على الدفع عن أنفسهما (فأذا رأيت ذلك) الخسوف (فأذكروا الله) وفي حديث أبي بكره عند الموقف في باب الصلاة في كسوف الشمس فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير يضم الموحد وفتح السكاف مصغرا قال (حدثنا الليث) بن سعد الإمام (عن عقيل) يضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الأيلي بفتح الهمزة وسكون التهمة (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة) ابن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس بفتح الخاء المعجمة والسين والفاء (قام) في المسجد للصراخ والخوف القوات بالانجلاء (فكبر) تكبيرة الأحرار بعد أن صف الناس وراهم (وقرأ آية طويلا) نحو من سورة البقرة (مركع ركوعا طويلا) مسجعا فيه قدر مائة آية من البقرة (ثم رفع رأسه) من الركوع (فقال سمع الله لمن حسده وقام كما هو) لم يسجد (فقرأ آية طويلا) في قيامه (وهي أدنى من القراءة الأولى) نحو من سورة آل عمران (ثم ركع ركوعا طويلا وهي) أي هذه الركعة (أدنى من الركعة الأولى) مسجعا فيه قدر مائتين آية وفي الشرح تضييب على قوله وهي وبأعلاه رقم أي ذروا بن عساكرهم على ما فيه (ثم يسجد سجودا طويلا) مسجعا فيه قدر مائة آية (ثم فعل في الركعة الأخيرة) بعد الهمزة من غير ياء بعد الخاء (مثل ذلك) الذي فعله في الركعة الأولى لكن القراءة في أولها كالنساء وفي ثانيها كالمائدة (ثم سلم وقد تجلبت الشمس) بمائة فوقية وفتح الجيم وتشديد اللام أي صفت (خطب الناس فقال) في الخطبة (في كسوف الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان) بفتح أوله وكسر ناله (لموت أحد ولا حياة) فإذا رأيتنهما (بالتنبيه أي كسوف الشمس والقمر ولا يذر عن الحيوى والمستقلى رأيتنهما بالافراد أي الكسفة (فأفزعوا) بفتح الزاي أي التجؤا وتوجهوا (إلى الصلاة) اليهودية السابقة فعلها منه عليه الصلاة والسلام * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (حدثنا محمد بن المنثني) العنزي الزماني قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد الأحمسي البجلي مولا لهم الكوفي أنه (قال حدثني) بالافراد (قيس) هو ابن أبي حازم واسمه عوف الأحمسي البجلي (عن أبي مسعود) عتبة بن عمرو البدرى (رضي الله عنه) قال في الفتح ووقع في بعض النسخ عن ابن مسعود بالموحدة والنون وهو تحريف (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال الشمس والقمر لا يسكفان) بكاف مفتوحة وكسر السين مع فتح أوله (لموت أحد ولا حياة) سقط قوله ولا حياة من رواية أبي ذر (ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتنهما) بالتنبيه

* وحدثننا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة (٣٦١) قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من أراد منكم أن

يهل بجمع وبعرة فليفعل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل قالت عائشة فاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمع وأهل به ناس معه وأهل ناس بالهـ مرة والحج وأهل ناس بعمرة وكنت في ن أهل بالعمرة * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين لهلال ذي الحجة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بعمرة فليهل فلو لا أني أهديت لأهلي بعمرة قالت فكان من القوم من أهل بعمرة ومنهم من أهل بالحج قالت فكنت أنا من أهل بعمرة فخرجنا حتى أحرمت بعمرة وأهدى فليهل بالحج ولا يحل حتى يخرجه ولا بد من هذا التأويل لأن القضية واحدة والراوى واحد فمتعين الجمع بين الراويين على ما ذكرناه والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم وأمسك عن العمرة) فيه دلالة تطاهرة على أنهم لم يخرج منها وإنما أمسكت عن أعمالها وأحرمت بالحج فأندرجت أعمالها بالحج كما سبق بيانه وهو مؤيد للتأويل الذي قدمناه في قوله صلى الله عليه وسلم أرفض عمرتك ودعى عمرتك أن المارد رفض أتمام أعمالها لا باطل أصل العمرة (قولها فاردني) فيه دليل على جواز الارتفاع إذا كانت الدابة مطيعة وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بذلك وفيه جواز ارتفاع الرجل المرأة من محارمه والخلو بها وهذا مجمع عليه (قوله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بجمع وبعرة فليفعل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل) فليهل بجمع فليهل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل

بالتثنية ولا يذر عن الجوى والمستقلى رأيتهما بالافراد أى الكسفة (فصلوا) ركعتين في كل ركعة ركوعان أو ركعتين كسفة الظهر (باب ما جاء في قوله تعالى) وهو الذى يرسل الرياح تنشأ جمع نشور بمعنى ناشر (بين يدي رحمة) قد امد رحمة بمعنى المطرفان الصبا تنشر السحاب والشمس تنجمه والجنوب تدرم والديور تنفرقه (فاصفا) يريد قوله تعالى فيرسل عليكم فاصفا من الريح قال أبو عبيدة هو التى (تقصص كل شئ) تأتى عليه وقوله تعالى وأرسلنا الرياح (لواقح) قال أبو عبيدة (ملاقح) واحدها (ملقحة) ثم حذف منه الزوائد وأنكره غيره وقال هو بعيد جدا لان حذف الزوائد في مثل هذا باب الشعر قال ولا كسفة لواقح جمع لاقحة ولاقح بلا خلاف على النسب أى ذات اللقاح وقال ابن السكيت اللواقح الحوامل وقوله تعالى فاصفا (أعصار) قال أبو عبيدة (رياح عاصف) فتهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار وقوله تعالى ريح فيها (صرا) قال أبو عبيدة (برد) شديد وقوله (نشرا) أى (متفرقة) وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبه) ابن الجراح بن الورد أبو بسطام الواسطي ثم البصري (عن الحكم) بن فضال بن عتيبة مصغرا السكندى الكوفي (عن مجاهد) هو ابن جابر بن فتح الجهم وسكون الموحدة المخزومي مولاهم المكي الامام في التفسير (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال نصرت) أى يوم الاحزاب وكانوا زهاء اثني عشر ألفا حين حاصروا المدينة (بالصبا) بفتح الصاد مقصورا الريح التى تجي من ظهورك اذا استقبلت القبلة (وأهلكك) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) قوم هو ذى الديور بفتح الدال التى تجي من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة وقد قيل ان الريح تنقسم الى قسمين رحمة وعذاب ثم ان كل قسم ينقسم اربعة أقسام ولكل قسم اسم فاسمها اقسام الرحمة المبشرات والنشر والمرسلات والرخاء واسمها قسم العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم والصرص وهما في البر وقد جاء القرآن بكل هذه الاسماء وقد روى البيهقي في سننه الكبرى مرفوعا الريح من روح الله تعالى تأتى بالرحمة وتأتى بالعذاب فلا تسبوهن واسألوا الله خيرها واسئعوها ومن شرها وقد نزل الأطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الاربع فطبع الصبا الحرارة والبس ويسمى أهل مصر الريح الشرقية لان مهبها من الشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة وطبع الديور البرد والرطوبة ويسمى أهل مصر الغربية لان مهبها من المغرب وهى تأتى من در الكعبة وطبع الشمال البرد والبس وتسمى البحرية لانها يسار بها في البحر على كل حال وقلنا تهب ليللا وطبع الجنوب الحرارة والرطوبة وتسمى القبلية والنعاما لان مهبها من قبل القطب وهى عن يمين مستقبل المشرق ويسمى أهل مصر المريسية وهى من عيوب مصر المدة فانها اذ هبت عليهم سبع ليللا استعدوا لادكفان وقد جعل الله تعالى بلطيف قدرته الهواء عنصر الابدان واورا وحنافيل الى ابداننا بالنفس فيغنى الروح الحيوانى ويريد في النفسانى فإدام معتدلا صافيا لا يخالطه جوهر غريب فهو يحفظ الصحة ويقويها وينعش النفس ويحييها ومن خاصيته أن الله تعالى جعله واسطة بين الخواص ومحسوساتها فلا ترى العين شيئا ما لم يكن منه وبينها هوا وكذلك لا تسمع الاذن ولا يصدق الذوق ولوان الانسان فقد الهواء سائلا قالت وقال كعب الاحبار لو أن الله تعالى حبس الهواء عن الناس لانت ما بين السماء والارض واقدا أحسن بعض الشعراء حيث قال

اذا خلا الجو من هوا * فعيشهم غمة وبوس
فهو حياء لكل حي * كأن أنفاسه نفوس

وقد سبق زيادة لهذا في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا * وبه قال (حدثنا مكي عليه) (قوله صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بجمع وبعرة فليفعل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل) فليهل بجمع فليهل ومن أراد أن يهل بجمع فليهل

قد منامكة قادر كني يوم عرفه وانما حاض (٢٦٢) لم أحل من عمرتي فشكوت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعى عمرتك وانقضى

أبناهم) بن بشر بن فرقد الحنظلي البلخي قال (حدثنا ابن جريج) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن عائشة رضي الله عنها) انها (قالت) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى مخيلة في السماء) بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وبعد التحية الساكنة لام مفتوحة أي سحابة يخال فيها المطر (أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه) خوفاً أن يحصل من تلك السحابة ما فيه ضرر بالناس (فاذا أمطرت السماء سري) يضم السين مبنياً للجهول أي كشف (عنه) الخوف وأزيل (فعرفته) بتشديد الراء وسكون الفوقية من التعريف أي عرفت النبي صلى الله عليه وسلم (عائشة ذلك) الذي عرض له (فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما) ولا يذرونا (أدري لعله كما قال قوم) هم عاد (فلما رأوه عارضا) صهايا عرض في افق السماء (مستقبل أوديتهم) متوجه أوديتهم (الآية) * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في التفسير وكذا النسائي (باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم) الملائكة جمع ملائكة على الاصل كالشمائل جمع شمائل والتاء ثانياً في الجمع وزكت الهمزة في المفرد للاستئصال وهو مة لوب مالم من الاثوكة وهي الرسالة لانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسل الله أو كرسل اليهم واختلف العقلاء في حقيقةهم بعد اتفاقهم على أنهم ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب أكثر المسلمين الى أنهم أجسام لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستديلين بان الرسل كانوا يرؤونهم كذلك وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الناضجة البشرية المفارقة للابدان وزعم الحكماء انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتلذذ عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم التنزيل فقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العلميون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهي لا يعصون الله ما أمرهم ويقعولون ما يؤمرون وهم المديرات أمر اغنهم سماوية ومنهم أرضية فهم بالنسبة الى ما هيأهم الله له أقسام ففهم حلة العرش ومنهم كرويون الذين هم حول العرش وهم أشرف الملائكة مع حلة العرش وهم الملائكة المقربون ومنهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وقد ذكر الله تعالى أنهم يستغفرون للمؤمنين بظهر الغيب ومنهم سكان السموات السبع يعبرونهم لعبادة لا يفترون ففهم الراعي دائماً والقائم دائماً والساجد دائماً الذين يتعاقبون زمرة بعد زمرة الى البيت المعمور كل يوم سبعون ألفاً لا يعودون اليه ومنهم الموكلون بالجنان واعداد الكرامة لاهلها وهيئة الضيافة لساكنيها من ملابس ومسكن وماكل ومشارب وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ومنهم الموكلون بالنار وهم الزبانية ومقدموهم تسعة عشر وخاتمتهم مائة وهو مقدم على جميع الخزنة ومنهم الموكلون بحفظ بني آدم فاذا جاء قدر الله خلوا عنه ومنهم الموكلون بحفظ أعمال العباد لا يفارقون الانسان الا عند الحاجة والغائط والغسل وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام على أي شيء أنت قال على الريح والخنود قال وعلى أي شيء تميكائل قال على النبات والقطر وفي حديث أنس عند الطبراني مر فوعا ان ميكائيل ماضحك منذ خلقت النار وورد أن له أعوانا يفعلون ما يأمرهم به فيصرفون الرياح والسحاب كما يشاء الله تعالى * وروينا أنه ما من قطرة تنزل من السماء الا معها ملائكة يقرها في الارض وانفق على عصمة الرسل منهم كعصمة رسل البشر وأنهم معهم كهم مع أنهم في التبليغ وغيره واختلف في غير الرسل منهم فذهب بعضهم الى القول بعدم عصمتهم لقصة هاروت وماروت وما روى عنهم من شرب الخمر والزنا والقتل مما رواه أحمد مر فوعا * وعنه ابن حبان ومفهوم آية واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا

رأسك وامتشطى وأهلى بالحج قالت فتعالت فلما كانت ليلة الحصة وقد قضى الله حجتنا أرسل معي عبد الرحمن بن أبي بكر فاردني وخرج بي الى التنعيم فاهللت بعمره فقضى الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم * وحدثنا أبو بكر بحدثنا ابن عمر حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا موافقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لانرى الا الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب منكم أن يسل بعمره فليسل بعمره وساق الحديث بمثل حديث عبدة * وحدثنا أبو بكر بحدثنا وكيع حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقين لهلال ذي الحجة منامن أهل بعمره ومنامن أهل بحجة وعمره ومنامن أهل بحجة فكنت فيمن أهل بعمره وساق الحديث

فيه دليل لجواز الا انواع الثلاثة وقد أجمع المسلمون على ذلك وانما اختلفوا في أفضلها كما سبق (قوالها) فلما كانت ليلة الحصة) هي بفتح الخاء واسكان الصاد المهملة وهي التي بعد أيام التشريق وسميت بذلك لانهم نفر وامن مني فترلوا في الحصب وبابوا به (قوالها) خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافقين لهلال ذي الحجة أي مقارنين لاستهلاله وكان خروجهم قبله نجس بقتل من ذى القعدة كما صرح به رواية عمرة التي ذكرها مسلم بعد هذا من حديث عبد الله بن مسleme عن سليمان ابن بلال عن يحيى عن عمرة (قوله

صلى الله عليه وسلم من أراد منكم أن يهل بعمره فليلقلقلوا لاني اهديت لاهلالت بعمره) هذا مما يحتج به من ابليس

ينحوي حديثهما وقال فيه قال عروة في ذلك انه قضى الله حجهما وعرتها قال هشام ولم (٢٦٣) يكن في ذلك هدى ولا صيام ولا صدقة

يقول بتفضيل التمتع ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ووجه الدلالة منه ما انه صلى الله عليه وسلم لا يتنهي الا بالفضل وأجاب القائلون بتفضيل الافراد بأنه صلى الله عليه وسلم اغاها هذا من أجل فسخ الحج الى العمرة الذي هو خاص لهم في تلك السنة خاصة لخالفه الجاهلية ولم يرد ذلك التمتع الذي فيه خلاف وقال هذا تطيبا لقلوب أصحابه وكانت نفوسهم لا تسمح بفسخ الحج الى العمرة كما صرح به في الاحاديث التي بعده هذا فقال لهم صلى الله عليه وسلم هذا الكلام ومعناه ما يمنعني من موافقتكم فيما أمرتكم به الاسوق الهدي ولولا موافقتكم ولولا استقبالتكم هذا الرأي وهو الاحرام بالعمرة في أشهر الحج من أول أمرى لم اسق الهدي وفي هذه الرواية تصرح بحبانه صلى الله عليه وسلم لم يكن متمتعاً (قولها فقصي الله حجهما وعرتها ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم) هذا محمول على اخبارها عن نفسها أي لم يكن على في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم ثم انه مشكل من حيث انها كانت قارئة والقارن يلزمه الدم وكذلك المقتنع ويمكن أن يتأول هذا على ان المراد لم يجب على دم بارتكاب شيء من محظورات الاحرام كالطيب وستر الوجه وقتل الصيد وازالة شعر وظفر وغير ذلك أي لم ارتكب محظوراً فيجب بسببه هدى أو صدقة أو صوم وهذا هو المختار في تأويله وقال القاضي

ابليس أبي الآية اذ فهو مها ان ابليس كان منهم والال لم يتناولوا أمرهم ولم يصح استنابهم منهم قال في الانوار ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز أن يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعاً ولان ابن عباس روى ان من الملائكة ضربا يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس وحاصله أن من الملائكة من ليس بعصوم وان كان الغالب فيهم العصمة كما أن من الانس معصومين وان كان الغالب فيهم عدمها واعل ضربا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن والذي عليه المحققون عصمة الملائكة مطلقا واجابوا بان ابليس كان جنيا نشأ بين أظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه أو أن الجن كانوا موزين مع الملائكة لكن استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم أن الاكبر مأمورون بالتدليل لاحد والتوسل به علم أن الاصغر أيضا مأمورون به وأما قصة هاروت وماروت فرواها الامام أحمد وابن حبان ولفظ أحمد حدثنا يحيى بن أبي بكر حدثنا زهير بن محمد عن موسى بن جبير عن نافع عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان آدم لما هبط الى الارض قات الملائكة أي رب أن يجعل فيهما من يقصد في الآية قالوا ربنا نحن أطوع لك من بني آدم قال الله تعالى للملائكة هلموا ملكين من الملائكة حتى نهبطها الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر فجاءتهما ففسدا لاهما أنفسهما فقات لاهما الله حتى تكلمتا بهذه الكلمة من الاشراك فقالوا والله لا نشر لك بالله أبدا فذهبت عنهما ثم رجعت بصبي تحمله ففسدا لاهما أنفسهما فقات لاهما الله حتى تقتلا هذا الصبي فقالوا والله لا تقتله أبدا فذهبت ثم رجعت بقدر خرفسا لاهما أنفسهما فقات لاهما الله حتى تشربا بهذا الخمر فشربا فسكرافوقعا عليها وقتلا الصبي قلبا فأفأ قالت المرأة والله ما تركت شيئا ابتهما على الاقد ففعلتاه حين سكرتا فخيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختار عذاب الدنيا وهذا حديث غريب من هذا الوجه ورجاله كلهم من رجال الصحيحين الا موسى بن جبير وهذا وهو الانصاري السلي الحديث وذكروا ابن حبان في كتاب الجرح والتعديل ولم يحكم فيه شيئا فهو مستور الحال وقد نذر به عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى له متابع من وجه آخر عند ابن مردويه عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم لكن رواه عبد الرزاق في تفسيره عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر عن كعب قال ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون به من الذنوب فقتل لهم اختاروا منكم اثنين فاختراروا هاروت وماروت الحديث ورواه ابن جرير من طريقين عن عبد الرزاق به عن كعب الاحبار قال الحافظ بن كثير فهذا أصح وأثبت الى عبد الله بن عمرو وسالم أثبت في أبيه من مولاه نافع قد ار الحديث ورجع الى نقل كعب الاحبار عن كعب بن اسرائيل وقيل انهما كانا قبيدين من الجن قاله ابن حزم وهذا غريب وبعيد عن اللفظ وعند ابن الجوزي في زاد المسير أنهما هما بالعصية ولم يفعلها ومنهم من قرأ الملتكين بكسر اللام وقال انهما اعلمان من أهل فارس قاله الضحاك وروى الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخبراه عن ابن عباس وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقعوا فيه من المعاصي الحديث وفيه قال وفي ذلك الزمان امرأة حسنها في النساء كحسن الزهرة في سائر الكواكب وهذا اللفظ أحسن ما ورد في شأن الزهرة (وقال أنس) فيما وصله المؤلف في الهجرة (قال عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام (لنبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل عليه السلام عدوا اليه ومن الملائكة) روى انه انما كان عدوا لهم لانه كان يطلع الرسول عليه السلام على أسرارهم وانه صاحب كل خسف وعذاب (وقال ابن عباس) فيما وصله الطبراني (لنحو الصافون) أي (الملائكة) وبه قال

عياض فيه دلائل على انها كانت في جمع مفرد لا تمتع ولا قران لان العلماء مجمعون على وجوب الدم فيهما الادواد الظاهري فقال لادم على القارن

* وحديثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على (٢٦٤) مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة أنها

قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فنامن أهل بعرة ونامن أهل بجمج وعرة ونامن أهل الحج وأهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فامان أهل بعرة فحل وأمان أهل بجمج وأوجع الحج والعمره فلم يحلوا حتى كان يوم النحر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب جمعا عن ابن عيينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا ترى إلا الحج حتى اذا كنا بسرف أو قرب منها حضت فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقال أنفست بعني الحضة

هذا كلام القاضي وهذا اللفظ وهو قوله ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم ظاهره في الرواية الاولى انه من كلام عائشة رضى الله عنها ولكن صرح في الرواية التي بعدها بأنه من كلام هشام بن عروة فيجعل الاول عليه ويكون الاول في معنى المدرج (قوله ما خرجنا موافين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لا ترى إلا الحج) معناه لا نعتقد اننا نحرم إلا الحج لانا كنا نطن امتناع العمره في أشهر الحج (قوله احتي اذا كنا بسرف) هو يفتح السين المهملة وكسر الراء وهو ما بين مكة والمدينة بقرب مكة على اميال منها قبل ستة وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل عشرة وقيل اثناعشر ميلا (قوله صلى الله عليه وسلم أنفست) قوله باستيقظت كذا فيخطئه والمطابق للمفسر حذف التاء اهـ

(حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون المهملة وفتح الموحدة القيسى البصرى ويقال له
 هذاب قال (حدثنا همهم) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين
 المهملة وسكون الواو وبالذال المعجمة (عن قتادة) بن دعامة (وقال لى خليفة) أى ابن خياط
 العصفري ماذا كره وألفظ المتن خليفة وفى نسخة ح لتحويل السند وقال لى خليفة (حدثنا يزيد
 ابن زريع) بزاى مضهومة فراء مفتوحة مصغرا العيشى البصرى قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبى
 عروبة واسمه مهران اليشكرى (وهشام) هو الدستوائى (فلا أحد شاف قتادة) قال (حدثنا أس
 ابن مالك عن مالك بن صعصعة) الانصارى (رضى الله عنهما) أنه (قال قال النبی صلى الله عليه وسلم
 بيننا وبينهم) (أنا عند البيت) الحرام (بين النائم واليقظان) هو محمول على ابتداء الحال ثم استمر
 يقظان فى القصة كلها وأماما وقع فى رواية شريك فى التوحيد فى آخر الحديث فلما استيقظ فان
 قلنا بالتعدد فلا أشكال والاحل على ان المراد باسمة يقط ١ انه أفاق مما كان فيه من شغل البال
 بمشاهدة المسكوت ورجع الى العالم الدنيوى وقال عبد الحق فى الجمع بين الصحيحين رواية شريك انه
 كان نائما زيادة مجهولة ثم قال وشريك ليس بالحافظ (وذكر) صلى الله عليه وسلم (يعنى رجلا
 بين الرجلين) وهذا مختصر وأوضحته رواية مسلم من طريق سعيد عن قتادة بلفظ اذ سمعت قائلا
 يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأنبت فأنطلقوا وبى وقد ثبت أن المراد بالرجلين حزة وجعفران
 النبی صلى الله عليه وسلم كان نائما بينهما وقال الكرمانى ثلاثة رجال وهم الثلاثة تصورا
 بصورة الانسان فليتنظر وسقط لغير الاصلي وأبى الوقت قوله يعنى رجلا (فأنت بطست) بضم
 الهمزة متبينا للمفعول والظست بفتح الطاء وسكون السين المهملتين مؤنث (من ذهب ملئ
 حكمة وإيمانا) بضم الميم وكسر اللام فهـ من متبينا للمفعول فى الماضي كذا فى الفرع وضبط
 الدياتى والتد كبير باعتبار الاناء ولاى ذرعن الجوى والمستمل ملا ن بفتح الميم وسكون اللام
 وزيادة نون بعد الهمزة ولاى ذرعن الكشيهى ملائى بفتح الميم وسكون اللام وفتح الهمزة ولعله
 من باب التمثيل أو مثلت له المعانى كما مثلت له أرواح الانبياء الدارجة بالصور التى كانوا عليها
 (فسق) الملائ فى الفرع بضم الشين للمفعول (من التجرالى مرقا البطن) بفتح الميم وتخفيف
 الراء بعدها ألف فقاق مشددة وأصله مرقا بقافين فأدغمت الأولى فى الثانية وهو ما سفل من
 البطن ورق من جلده (ثم غسل البطن) المقدس بضم الغين متبينا للمفعول (بما زمرم) الذى
 هو أفضل المياه على ما اختير وهذا الشق غير الذى وقع له فى زمن حليمة السعدية (ثم ملئ) القلب
 (حكمة وإيمانا) وأنت بداية أبيض لم يقل بيضا نظر الى المعنى أى مرقوب أبيض (دون البغل
 وفوق الحمار) هو (البراق) ويجوز جزة بدلا من دابة واشتقاقه من البرق اسرعة مشيه وكان
 الانبياء مركبونه فانطلقت مع جبريل حتى أتينا السماء الدنيا لم يذكر جبرئيل بيت المقدس كفى
 التنزيل سبحانه الذى أسرى بعبد له لامن المسجد الحرام الى المسجد الأقصى وليس صعوده
 الى السماء كان على البراق بل نصب له المعراج فرفق عليه كما سمعنا فى ان شاء الله تعالى ولعل الراوى
 اقتصر أو وقع تعدد المعراج (قيل من هذا) ولاى ذرفلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن
 السماء افتح قال من هذا (قال) ولاى ذرفل (جبريل قيل ومن معك قيل) ولاى الوقت قال (محمد
 قيل وقد أرسل اليه) لأعرج به الى السموات (قال) جبريل (ثم قيل من جابه) أى لى رحبا وسعة
 (ولنم الجى جاء) قال المظهرى الخصوص بالمدح ومحمد وفى فيه تقديم وتأخير تقديره جاء فتم
 الجى محبته وقال فى التوضيح فيه شاهد على جواز الاستغناء بالصلة عن الموصول فى ثم اذالتقدير
 نعم الجى الذى جاءه (فأنت على آدم فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن نوحى فأتينا السماء الثانية

٢ قوله ولا يذرف لها جثث الخ كذا بخطه وليس في فرع اليونانية في هذا المحل وانما ذكرها في أول كتاب الصلاة فراجع اه قبل

قالت قلت نعم قال ان هذا شئ كتبه الله على نبات آدم فاقضى ما يقضى الحاج (٣٦٥) غير أن لا تطوف بالبيت حتى تغتسل قالت

وضي رسول الله صلى الله

معناه أحضت وهو بفتح النون
وضمها الغتان مشهورتان الفتح أفصح
والفاء مكسورة فيهما وأما النفاس
الذي هو الولادة فيقال فيه نفست
فيه بالضم لا غير (قوله صلى الله عليه
وسلم في الحيض هذا شئ كتبه الله
على نبات آدم) هذا نسبية لها
وتحقيق لهمها ومعناه أنك لست
مختصة به بل كل نبات آدم يكون
منهن هذا كما يكون منهن ومن
الرجال البول والغائط وغيرهما
واستدل البخاري في صحيحه في كتاب
الحيض بعنود هذا الحديث على
أن الحيض كان في جميع نبات آدم
وانكر به على من قال أن الحيض
أول ما أرسل ووقع في بني إسرائيل
(قوله صلى الله عليه وسلم فاقضى
ما يقضى الحاج غير أن لا تطوف
بالبيت حتى تغتسل) معنى اقضى
أفعل كما قال في الرواية الأخرى
فاصنع وفي هذا دليل على أن
الحائض والنفساء والمحدث والحنب
يصح منهم جميع أفعال الحج وأقواله
وهيئة الطواف وركعتيه فصيح
الوقوف بعرفات وغيره كما ذكرنا
وكذلك الاغتسال المشروعة في
الحج تشرع للحائض وغيرها من
ذكرنا وفيه دليل على أن الطواف
لا يصح من الحائض وهذا مجمع عليه
لكن اختلفوا في علته على حسب
اختلافهم في اشتراط الطهارة
للطواف فقال مالك والشافعي
وأحمد هي شرط وقال أبو حنيفة
ليست بشرط وبه قال داود فمن
شرط الطهارة قال العلة في بطلان
طواف الحائض عدم الطهارة

قيل من هذا قال جبريل قيل من (وللاصلي ومن) (معك قال محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت
التصلي لا غير أي ذر (قيل أرسل إليه قال) جبريل (نعم قيل مرحباً به ولنعم الجي جاء فأتيت على
عيسى ويحيى) ابني الخالة (فقالا مرحباً بك من أخ وني فأتينا السماء الثالثة قيل من هذا قيل
جبريل قيل من معك قال محمد قيل) ولا بني ذر عن الجوى والمستقلى قال (وقد أرسل إليه قال)
جبريل (نعم قيل مرحباً به ولنعم الجي جاء فأتيت يوسف) ولا بني ذر فأتيت على يوسف (فسلمت
عليه) سقط لا بني ذر لفظ عليه (قال) ولا بني ذر فقال (مرحباً بك من أخ وني فأتينا السماء الرابعة
قيل من هذا قيل) ولا بني ذر قال (جبريل قيل من معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت
التصلي لا غير أي ذر (قيل وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم) ولا بني ذر ونعم (الجي جاء
فأتيت على أدريس فسلمت عليه فقال مرحباً من) ولا بني عساكر وأبي الوقت مرحباً بك من
(أخ وني) خاطبه بل لفظ الأخوة وإن كان المناسب لفظ النبوة تلمظاً وتذكيراً بالأنبياء الأخوة (فأتينا
السماء الخامسة قيل من هذا قال) ولا بني ذر قيل (جبريل قيل ومن معك) بالواو (قيل محمد قيل
وقد أرسل إليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم الجي جاء فأتينا على هرون فسلمت عليه) سقط لا بني ذر
لفظ عليه (فقال مرحباً بك من أخ وني فأتينا على السماء السادسة قيل من هذا قيل جبريل
قيل من معك قيل) وفي نسخة قال (محمد صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلي لا بني ذر (قيل وقد
أرسل إليه مرحباً به) سقط قال نعم قيل (ولنعم) ولا بني ذر نعم (الجي جاء فأتيت على موسى فسلمت
فقال) ولا بني ذر عن الكشميين فسلمت عليه فقال (مرحباً بك من أخ وني فلما جاوزت) بحذف
الضمير المنصوب (بكي) شفقة على قومه حيث لم ينتفعوا باتباعه انتفاع هذه الأمة باتباعه عليهم
ولم يبلغ سوادهم مبلغ سوادهم (فقبل ما بكاك قال يارب هذا القلام الذي بعث بعدى يدخل
الجنة من أمته أفضل مما يدخل من امتي) أشار إلى تعظيم شأن نبينا ومنه الله تعالى عليه حيث
أنحرفه بتحف الكرامات وخصوص الرزق والهبات من غير طول عمر أفناء مجتهدي الطاعات
والعرب تسمى الرجل المستجمع السن غلاماً مادامت فيه بقية من القوة فالمراد استقصاء رمدته
مع استكمال فضائله واستقام سواد أمته (فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من
معك قيل محمد قيل وقد أرسل إليه مرحباً به) سقط هنا أيضاً قال نعم قيل (ونعم) لا غير لا بني ذر
ولنعم (الجي جاء فأتيت على إبراهيم فسلمت) زاد أبو ذر عن الكشميين عليه (فقال مرحباً بك
من ابن وني) سقط لفظ بك من بعض النسخ كذا وقع هنا أنه رأى إبراهيم في السابعة وفي أول
كتاب الصلاة في السادسة فإن قيل تعدد الأسرار فلا إشكال والافتيحة أن يكون رآه في
السادسة ثم ارتقى هو أيضاً إلى السابعة (فرجع) بضم الراء أي كشف (لى) وقربى (البيت
المعمر) المسمى بالضراح بضم الصاد المجهمة وتخفيف الراء آخره حامهم له حبال الكعبة وعمارته
بكثره من يغشاه من الملائكة (فسأت جبريل) أي عنه (فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل
يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا إليه ودوا إليه آخر ما عليهم) نصب آخره على الظرفية أو بالرفع
بتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله (ورفعت لى سدره المنتهى) أي كشف لى عنها وقربت منى
السدره التي ينهى إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من أمر الله (فأذا بقها) بفتح النون
وكسر الموحدة (كانه قلال هجر) بكسر القاف جمع قلة وهجر بفتحها لا ينصرف وفي الفرع
صرفه (ورفعها كأنه أذان الفيول) بضم الفاء جمع قبل الحيوان المشهور رأى في الشكل لافى المقدار
(فى أصلها أربعة أشهر نهران باطنان ونهران ظاهران فسأت جبريل) عنها (فقال أما الباطنان
ففى الجنة) نفس النور عن مقاتل أن الباطنين السلسيل والكوتر (وأما الظاهران النبل

عليه وسلم عن نسائه بالبقر * حدثني (٢٦٦) سليمان بن عبيد الله أبو أيوب الغيلاني حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو وحديثنا عبد

والفرات) يخرج جان من أصلها ثم يسيران حيث شاء الله ثم يخرج جان من الأرض ويجريان فيها
(ثم فرضت على خمسون صلاة فاقبلت حتى جئت موسى فقال ما صنعت قلت فرضت على
خمسون صلاة قال أنا أعلم بالناس منك عاجلت بني إسرائيل أشد المعالجة قال التور بشى أى
مارسهم واثبت الشدة فيما أردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمحاولة (وأن أمتك
لا تطيق) ذلك ولم يقل أنك وأمتك لا يطيقون لأن العجز مقصور على الأمة لا يتعداهم إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فهو لما رزقه الله من الكمال يطيق أكثر من ذلك وكيف لا وقد جعلت قرعة عينه في
الصلاة (فارجع إلى ربك) أى إلى الموضع الذى ناجيت فيه ربك (فسله) أى التخفيف (فرجعت
فسألته) أى التخفيف (فجعلها أربعين) أى صلاة (ثم) قال موسى (مثله) أى ما تقدم من المراجعة
وسؤال التخفيف (ثم) جعلها الله تعالى (ثلاثين) صلاة (ثم) قال موسى أيضا (مثله فجعلها) الله
تعالى (عشرين) صلاة (ثم) قال موسى (مثله فجعلها) الله تعالى (عشر) فأثبت موسى فقال مثله
فجعلها خمسة فأثبت موسى فقال ما صنعت قلت جعلها سبعمائة ونعمالى (خمس) فقال مثله قلت
سبعمائة بتشديد اللام من التسليم أى سبعت فلم أراجعه تعالى لاني استحييت منه جل وعلا وزاد في
غيره رواية أبي ذر هنا بخير (فنودي) من قبل الله تعالى (انى) بكسر الهمزة (قد أمضيت) أى
انفذت (فريضتي) بخمس صلوات (وخففت عن عبادي) من خمسين إلى خمس (وأجرى الحسنه
عشرا) فواب كل صلاة عشر وفيه دليل على جواز النسخ قبل الوقوع وأنكره أبو جعفر النحاس
لأن ذلك من البدع وهو محال على الله تعالى ولأن النسخ وإن جاز قبل العمل عند من رآه فلا يجوز
قبل وصوله إلى المخاطبين فهو شفاعته شفعتها عليه الصلاة والسلام لا نسخ واجيب بان النسخ
انما وقع فيما وجب على الرسول من التبليغ وبأن الشفاعه لا تنفي النسخ فقد تكون سبيله أو أن
هذا كان خبر الاتعبد فلا يدخله النسخ ومعناه أنه تعالى أخبر رسوله عليه الصلاة والسلام أن على
أمته خمسين صلاة في اللوح المحفوظ ولذا قال في الحديث في رواية هي خمس وهي خمسون
والحسنة بعشر أمثالها فأتوا له عليه السلام على أنها خمسون بالفعل فلم يزل يرجع به حتى بين له
أنها في الثواب لا بالعمل (وقال همام) بالاستناد السابق بتشديد الميم الأولى ابن يحيى العوذى (عن
قتادة) بن دعامة (عن الحسن) البصرى (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
في البيت المعمور) يريد أن سعيد بن أبي عروبة وهشام الدستوائى أدرا قصة البيت المعمور في
قصة الاسراء والصواب رواية همام هذه حيث فصلها من قصة الاسراء لكن قال يحيى بن معين
لم يصح للحسن سماع من أبي هريرة به قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة
ابن سليمان البورانى بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء الجلي الكوفى قال (حدثنا أبو
الاحوص) بالحاء المهملة الساكنة وفتح الواو آخره صاده مهملة سلام بتشديد اللام ابن سليمان
الحنفى مولى بنى حنيفة الكوفى (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن زيد بن وهب) أبي سليمان
الهمداني الكوفى أنه قال (قال عبد الله) يعنى ابن مسعود رضى الله عنه (حدثنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدق) فيما وعده به رب تعالى قال في شرح المشكاة
الأولى أن تجعل الجمله اعتراضية لاحالية لثم الاحوال كلها وأن يكون من عادته ودأبه ذلك فما
أحسن موقعها (قال ان أحدكم يجمع خلقه) بضم الياء وسكون الميم وفتح الميم مبنيا للمفعول (في)
بطن أمه أربعين يوما) أى يضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار ليخمر فيها حتى يتبأ للغلق وفي قوله
خلقته تعبير بالمصدر عن الجثة وجل على أنه بمعنى المفعول كقوله هم هذا ضرب الامراء مضر به
وقال الخطابي روى عن ابن مسعود في تفسيره أن النطفة اذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق

العزيز بن أبي سلمة الماحشون عن
عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن
عائشة قالت خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم لاندكر الا الحج
حتى جئنا سرف فطمت فدخل
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانا ابكى فقال ما يبكيك فقلت والله
لوددت انى لم أكن خرجت العام
قال مالك لعلك نسيت قلت نعم قال
هذا شئ كتب الله على بنات آدم
عليه السلام افعل ما يفعل الحاج
غير أن لا تطوفى بالبيت حتى تطهرى
قالت فلما قدمت مكة قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه
اجعلوها مرة فاحل الناس الامن
كان معه الهدى قالت فكان الهدى
مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي
بكر وعمر وذوى اليسارة ثم أهلوا
حين راحوا قالت فلما كان يوم النحر
طهرت فأمرنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأفقت قالت فأتينا بلحم
بقر فقلت ما هذا فقالوا أهلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
نساءه البقر فلما كانت ليلة الحصة
قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة
وعمرة وأرجع بحجة قالت فامر
عليه وسلم عن نسائه بالبقر) هذا
محمول على أنه صلى الله عليه وسلم
استأذنن في ذلك فان توضيحية
الانسان عن غيره لا تجوز الا بآذنه
واستدل به مالك في ان التوضيحية
بالقر أفضل من بدنة ولا دلالة له فيه
لأنه ليس فيه ذكر تفضيل البقر ولا
عموم لفظ انما هي قضية عين محفلة
لامور فلا حجة فيها ما قاله وذوب
الشافعى والاكثر من ان
التوضيحية بالبدنة أفضل من البقرة
لقوله صلى الله عليه وسلم من راح
في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة الخ (قولها فطمت) هو منها

عبد الرحمن بن أبي بكر فاردني على جملة قالت قاتى لاذكر أنا جارية (٣٦٧) حديثه السن أنعم فيصنث وجهي مؤخرة

الرحل حتى جئنا إلى التسليم
فأهالت منها بعمرة جرة بعمرة
الناس التي اعقروا * وحدثنى أبو
أيوب الغيلاني حدثنا به زحدا
عن عبد الرحمن عن أبيه عن عائشة
قالت لبينا بالحج حتى إذا كنا بسرف
حضت فدخل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأنا أبكي وساق
الحديث به نحو حديث الماحشون
بفتح الطاء وكسر الميم أي حضت
يقال حاضت المرأة وتحيضت
وطمئت وعركت بفتح الراء ونفست
وضحكت وأعصرت وأكبرت كاه
بمعنى واحد والاسم منه الحيض
والطمث والعسر والاضحك
والأكبار والاعصار وهي حائض
وحائضة في لغة غريبة حكاه الفراء
وطامث وعارك ومكبر ومعصر وفي
هذه الأحاديث جواز حج الرجل
بأمراته وهو مشروع بالاجماع
وأجمعوا على أن الحج يجب على
المرأة إذا استطاعته واختلاف
السلف هل المحرم لها من شروط
الاستطاعة واجهوا على أن لزجها
أن يمنعها من حج التطوع وأما حج
الفرض فقال جمهور العلماء ليس له
منعها منه وللشافعي فيه قولان
أحدهما لا يمنعها منه كما قال الجمهور
وأصحهما أنه منعها لأن حقه على
الفور والحج على الترخي قال أصحابنا
ويستحب له أن يصحب زوجته
للاحداد الصالحة فيه (قولها ثم
أهلوا حين راحوا) يعني الذين تحلوا
بعمره وأهلوا بالحج حين راحوا إلى
مبني وذلك يوم التروية وهو اليوم
الثامن من ذي الحجة وفيه دلالة
لمذهب الشافعي وموافقا أن
الأفضل فيمن هو بمكة أن يحرم بالحج
يوم التروية ولا يقدمه عليه وقد سبقت المسئلة (قولها وأنعم) هو بضم العين (قولها فأهالت

منها بشرط طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث أربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم
فذلك جمعها وهذا رواه ابن أبي حاتم في تفسيره وقد رجح الطيبي هذا التفسير فقال والجماعة أعلم
الناس بتفسير ما عومر وأحقرهم بتأويله وأولاهم بالصدق فيما يتحدثون به وأكثرهم احتياطا
للتوقي عن خلافه فليس لمن بعدهم أن يرد عليهم قال في الفتح وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث
رفعه ما ظاهره يخالف ذلك واظنه إذا أراد الله خلق عبد جامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق
وعضومها فإذا كان يوم السابع جمع الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أي صورة ما شاء
ركبك (ثم يكون علقته) دماغا لظاجمدا (مثل ذلك) الزمان (ثم يكون مضغة) قطعة لحم قدر
ما يمتص (مثل ذلك) الزمان واختلاف في أول ما يتشكل من الجنين فقبل قلبه لأنه الأساس ومعدن
الحركات الغريزية وقبل الدماغ لأنه مجمع الحواس ومنه تنبعث وقيل الكبد لأن فيه النخوة
والاغذاء الذي هو قوام البدن ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي لأن النخوة هو المطلوب
أولا ولا حاجة له حينئذ إلى حس ولا حركة إرادية وإنما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق
النفس به بتقديم الكبد ثم القلب ثم الدماغ (ثم يبعث الله ملكا) إليه في الطور الرابع حين
يتكامل بنيانه وتتشكل أعضاؤه (فيؤمر) مبنيا للمفعول ولا يذرو يؤمر (بأربع كلمات)
يكتبها كما قال (ويقال لها كتب عمله وورقه) غذاءه حلالا أو حراما قلبه لا أو كثيرا أو كل ما ساقه
الله تعالى إليه ليتفجع به كالعلم وغيره (وأجله) طويلا أو قصيرا (وشق أوسعيد) حسب ما اقتضته
حكمته وسبقت كلمته ورفع شق خبر مبتدأ محذوف وتاليه عطف عليه وكان حق الكلام أن
يقول يكتب سعاداته وشقاؤه فعدل عن ذلك حكاية لصورة ما يكتب لأنه يكتب شق أوسعيد
والظاهر أن الكتابة المعهودة في صحيفته وقد جاء ذلك مصرحاً به في رواية لمسلم في
حديث حذيفة بن أسيد ثم تطوى الصحيفة فلا يراها ولا ينقص ووقع في حديث أبي ذر عنه
فيه ضي الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه (ثم) بعد كتابة الملك هذه الأربعة ينفخ فيه
الروح بعد تمام صورته ثم إن حكمة تحوّل الإنسان في بطن أمه حالة بعد حالة مع أن الله تعالى
قادر على أن يخلق في أقل من لحظة أن في التحويل فوائدها أنه لو خلقه دفعة واحدة لشق على
الأم فجعله أولا نطفة لتعاقبها مدة ثم علقته كذلك وهلم جزاؤها منها اظهار قدرته تعالى حيث قلبه
من تلك الاطوار إلى كونه انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل ومنها التنبيه والارشاد على كمال
قدرته على الحشر والنشر لأن من قدر على خلق الانسان من ماله من من علقته ثم من مضغة
قادر على اعادته وحشره للحساب والجزاء قاله المظهرى (فإن الرجل منكم ليعمل حتى ما يكون)
نصب بجحى وما نافية غير مانعة لها من العمل أو رفع وهو الذي في الفرع على أن حتى ابتدائية
وفي كتاب القدر من طريق أبي الوليد الطيالسي عن شعبة عن الاعمش وإن الرجل ليعمل بعمل
أهل الجنة حتى ما يكون (بينه وبين الجنة الأذراع) أي ما يبقى بينه وبين أن يصل إلى الجنة إلا كمن
بقي بينه وبين موضع من الأرض ذراع فهو غثيسل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالغرغرة
التي جععت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه كتابه) الذي كتبه الملك وهو في بطن أمه
والقاء للتعقيب الدال على حصول السبق بغيره (فيه مل) عند ذلك ولا يذرعن الكشيميني
يعمل (يعمل أهل النار) أي فيدخلها (ويعمل) أي يعمل أهل النار (حتى ما يكون بينه
وبين النار الأذراع) فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة (أي فيدخلها وفيه) أن مصير
الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء يجري به القدر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التوحيد
والقدر ومسلم في القدر وكذا أبو داود والترمذي وابن ماجه وتأتي بقية مباحثه من شاء الله تعالى
يوم التروية ولا يقدمه عليه وقد سبقت المسئلة (قولها وأنعم) هو بضم العين (قولها فأهالت

غير ان حماد البس في حديثه فكان الهدى (٢٦٨) مع النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وذوي اليسارية ثم أهلوا حسين راوحا

ولا قولها وأنا جارية حديثة السن أنس فيصيب وجهي مؤخرة الرجل * وحدنا اسمعيل ابن أبي اويس حدثني خالي مالك بن أنس ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الرحمن ابن القاسم عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرد الحج * وحدنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا الحق بن سليمان عن أفلح بن جهم عن القاسم عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج في أشهر الحج وفي حرم الحج وليالي الحج حتى نزلنا بسرف

عمرة الناس وتكفيني عنها (قولها) خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج في أشهر الحج وفي حرم الحج وليالي الحج (قولها حرم الحج) هو بضم الحاء والراء كذا ضبطناه وكذا نقله القاضي عياض في المشارق عن جمهور الرواة قال وضبطه الاصمعيلى بفتح الراء قال فعلى الضم كأنهم أثروا الاوقات والمواضع والاشياء والحالات وأما بالفتح فجمع حرمة أى منوعات الشرع ومحرماته وكذلك قيل للمرأة المحرمة بنسب حرمة وجهها حرم وأما قولها في أشهر الحج فاختلف العلماء في المراد بأشهر الحج في قول الله تعالى الحج أشهر معلومات فقال الشافعي وجمهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم هي شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذي الحجة فتشد الى الفجر ليلة النحر وروى هذا عن مالك أيضا والمشهور وعنه شوال

بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام البيهقي كما ضبطه ابن ما كولا وغيره قال (أخبرنا محمد) بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة ابن يزيد الخرائفي قال (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرتني) بالافراد (موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن نافع) أنه (قال قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتابعه أبو عاصم) الضحاك بن محمد التميمي شيخ المؤلف عماسا في الادب عن عمرو بن علي عنه (عن ابن جرير) عبد الملك أنه (قال أخبرتني) بالافراد (موسى بن عقبة عن نافع عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إذا أحب الله العبد نادى جبريل) نصب على المعنوية (ان الله يحب فلانا فأجابته) بهمزة قطع مفتوحة فاعلمه ساكنة فوحدة مكسورة واخرى ساكنة على الفاك (فيحبه جبريل فينادى جبريل في أهل السماء ان الله يحب فلانا فأجابوه) بتشديد الموحدة (فيحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في) أهل (الارض) ممن يعرفه من المسلمين وزاد روح بن عبادة عن ابن جرير عند الاسماعيلي وإذا أبغض عبدا نادى جبريل عليه السلام انى أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض * وفيه ان محبوب القلوب محبوب الله ومبغضها مبغض الله وممن الحديث الذي ساقه المؤلف بلفظ الرواية الثانية المتعلقة وفيه مباحث تأتى ان شاء الله تعالى بعون الله في كتاب الادب * وبه قال (حدثنا محمد) قيل هو ابن يحيى الذهلي وقال أبو ذر الهروي هو البخاري ورجحه الحافظ بن جبريل بن أبيانهم والاسماعيلي لم يجداه من غير رواية البخاري ولو كان عند غير البخاري لما ضاق عليهما مخزجه وتعقبه العيني بأن عدم وجدانها للحدث لا يستلزم أن يكون محمد هنا هو البخاري وهذا ظاهر لا يخفى ولم تجر عادة البخاري بان يذكر اسمه قبل ذكر شيخه قال (حدثنا ابن أبي حريم) سعيد بن محمد بن الحكم قال (أخبرنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثنا ابن أبي جعفر) عبيد الله واسم أبي جعفر يسار القرشي (عن محمد بن عبد الرحمن) الاسود (عن عروة بن الزبير) ابن العوام (عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) بوسقط لا يذوق قوله زوج النبي الخ (انها) قالت (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان) بفتح العين المهملة والتون المخففة (وهو السحاب) زينة ومعنى وهو تفسير الراوى للعنان أدرجه في الحديث فالسحاب مجاز عن السماء كما أن السماء مجاز عن السحاب في قوله تعالى وأتر لنا من السماء ماء طهورا في وجه (قد ذكر) الملائكة (الامر) الذى (قضى في السماء) وأصل ذلك أن الملائكة تسمع في السماء ما قضى الله تعالى في كل يوم من الحوادث فيحدث بعضهم بعضا (فتسترق الشياطين السمع) أى تقتلسه منهم والقاف مخففة (فتسمع فتوحى الى الكهان) بضم الكاف وتشديد الهاء جمع كاهن من يخبر بالغيبات المستقبلة (فيكذبون معها) أى مع الحكمة المسبوقة من الشياطين (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون المعجمة وفي اليونانية بكسرها (من عند أنفسهم) * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) اليربوعي ونسبه الى جده واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا ابراهيم بن سعد بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال (حدثنا ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (والأعز) بفتح الهمزة والغين المعجمة آخره رامسدة سلمان الجهني مولا هم المدني ولكنهم يني والاعرج أى عبد الرحمن بن هرم بن بدل الأعرج قال في الفتح والأعرج لأنه مشهور ومن روايته ثم أخرجه النسائي من وجه آخر عن الزهري عن الاعرج وحده (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من أبواب المسجد الملائكة) ولا يذرملائكة (يكتبون)

فخرج الى أصحابه فقال من لم يكن معه منكم هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليفعل (٢٦٩) ومن كان معه هدى فلا فقههم الاخذ بها

والتارك لها من لم يكن معه هدى
فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكان معه الهدى ومع رجال من
أصحابه لهم قوة فدخل على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأنا بكى
فقال ما يبكيك قلت سمعت كلامك
مع أصحابك فسمعت بالعمرة

(قوله فخرج الى أصحابه فقال من لم يكن معه منكم هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليفعل ومن كان معه هدى فلا فقههم الاخذ بها والتارك لها من لم يكن معه هدى) وفي الحديث الآخر بعد هذا انه صلى الله عليه وسلم قال وأما شعرت أني أمرت الناس بأمر فاذا هم يترددون وفي حديث جابر قال اننا نحن نعني بعمرة وقال في آخره قال فخلوا قال فخلنا وسمعتنا وأطعننا في الرواية الاخرى أحلوا من احرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وأقيموا حلالا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا الذي قدمتم به منعة قالوا كيف نجعلها منعة وقد سمينا الحج قال افعلوا ما أمركم به هذه الروايات صريحة في انه صلى الله عليه وسلم أمرهم بفسخ الحج الى العمرة أمر عزيمة ويحتم بخلاف الرواية الاولى وهي قوله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى فاحب أن يجعلها عمرة فليفعل قال العلماء خبرهم أولا بين الفسخ وعدمه ملاطفة لهم وايضا بالعمرة في أشهر الحج لانهم كانوا يرونهم من آخر الفجور ثم حتم عليهم بعد ذلك الفسخ وأمرهم به أمر عزيمة والزمهم اياه وكره تردهم في قبول ذلك ثم قبلوه وفعلاه الامن كان معه هدى والله أعلم (قوله سمعت

الداخل (الاول فالاول) الفاء لترتيب النزول من الاعلى الى الادنى وللتعاقب الذي ينتهي الى أعداد كثيرة (فاذا جلس الامام) على المنبر (طووا الصحف) التي كتبوا فيها المبادرين الى الجمعة (وجاءوا يستمعون الذكر) أي الخطبة * وهذا الحديث قد مر في كتاب الجمعة بأتم من هذا * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا) بالجمع ولا يذر حديثي بالافراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) انه (قال مر عر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (في المسجد النبوي المديني) (وحسان) بن ثابت الانصاري والواو للحال (نشد) بضم أوله وكسر ثالثة الشعر في المسجد فأنكر عليه عمر (فقال) حسان (كنت) انشدني (أي في المسجد) وفيه من هو خير منك (يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم) ثم التفت الى أبي هريرة (رضي الله عنه) (فقال انشدك بالله) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (بهمزة الاستفهام الاستخباري (يقول) يا حسان (أجب عني) أي قل جواب هجاء المشركين عن جهتي (اللهم أيد بروح القدس) جبريل وازداده الروح الى القدس وهو الطهر كقوله حاتم الحدود * وهذا موضع الترجمة وانما داله بذلك لان عند أخذ في الطعن والهجو في المشركين وأنسابهم مظنة الفحش من الكلام وبذاءة اللسان وقد يؤدى ذلك الى أن يتكلم عليه فيحتاج الى التأيد من الله بأن يقدسه من ذلك بروح القدس وهو جبريل (قال) أبو هريرة (نعم) سمعت رسول الله عليه وسلم يقول ذلك * وسياق البخاري لهذا الحديث كانه عليه الاسماعيل يقتضي أنه مرسل سعيد بن المسيب فانه لم يحضر مراجعة عمر رضي الله عنه وحسان لكن عند الاسماعيل من رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان ما يقتضي أن أباه ربه حدث سعيد بذلك بعد وقوعه * وهذا الحديث قد سبق في باب الشعر في المسجد من أوائل الصلاة * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن البراء) بن عازب (رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان) بن ثابت (رضي الله عنه) (اهجهم) بضم الهمزة والجيم أمر من هجاء بهجوه وهو نقبض المدح وفي الفرع اهجهم بهمزة وصل (أو هاجهم) من الحاجة والشك من الراوي أي جازهم بهجوههم (وجبريل معن) بالتأيد والمعونة وفيه جواز هجوا الكفار وأذاهم ما لم يكن لهم أمان لان الله تعالى قد أمر بالجهاد فيهم والاعلاظ عليهم لان في الاعلاظ بيانا لبعثهم والاعتصام منهم بهجاء المسلمين ولا يجوز ابتداء قوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم * (تنبيه) * قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان يفهم أنهم من مسند البراء بن عازب وعند الترمذي انه من رواية البراء عن حسان كما أفاده في الفتح * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا جرير) هو ابن حازم الأزدي البصري (ح) للتحويل (وحدثنا إسحاق) بن راهويه قال (أخبرنا وهب بن جرير قال حدثنا أبي) جرير بن حازم (قال سمعت جابر بن هلال) أي ابن هبيرة العدوي البصري (عن أنس بن مالك رضي الله عنه) انه (قال كافي أنظر الى غبار ساطع في سكة بني غنم) بكسر سين سكة وفتح الغين المجمة وسكون النون من غنم أي زقاق بني غنم قال الحافظ بن حجر بطن من الخرج وهم من ولد غنم بن مالك بن النجار منهم أبو أيوب الانصاري وآخرون (زاد موسى) بن اسمعيل التبوذكي في روايته فيما وصل في المغازي عنه (موكب جبريل) عليه السلام برفع موكب في الفرع على انه خبر مبني على تقديره هذا موكب جبريل ويجوز نصبه بتقدير انظر موكب وجوه بدلا من لفظ غبار والموكب نوع من السير وجماعة الفرسان أو جماعة ركاب يسرون برفق * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي * وبه قال (حدثنا قرة)

كلامك مع أصحابك فسمعت بالعمرة) كذا هو في النسخ فسمعت بالعمرة قال القاضي كذا رواه جهور رواه مسلم ورواه بعضهم ففعلت العمرة

قال ومالك قالت لأصلي قال فلا يضرك (٢٧٠) فكوني في حجتك فعمى الله ان يزككها وانما أنت من نبات ادم

كتب الله عليك ما كتب عليهن
قالت فخرت في حجتى حتى نزلنا
مضى فظهرت ثم طفت بالبيت ونزل
رسول الله صلى الله عليه وسلم
المحصب فدعا عبد الرحمن بن أبي
بكر فقال اخرج باخذك من الحرم
فلتزل بعمره ثم لطف بالبيت فاني
انتظر كما ههنا قالت فخرت فافلتت
ثم طفت بالبيت وبالصفاء والمروة
فخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو في منزله من جوف الليل فقال
هل فرغت قلت نعم فاذن في أصحابه
بالرحيل فخرج فز بالبيت فطاف به
قبل صلاة الصبح ثم خرج الى المدينة
* وحدثني يحيى بن أيوب * حدثنا
عباد بن عباد المهلبى * حدثنا عبيد
الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن
أم المؤمنين عائشة قالت منامن
اهل بالحج مفردا ومنامن قسرن
ومنامن تمتع * وحدثنا عبد بن حميد
أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا بن حريج
أخبرني عبيد الله بن عمر عن القاسم
ابن محمد قال جاءت عائشة حاجة
وهو الصواب (قولها قال ومالك
قلت لأصلي) فيه استنباط الكناية
عن الخيض ونحوه مما يستعصى منه
ويستشع لفظه الا اذا كانت
حاجة كإزالة وهم ونحو ذلك
(قوله صلى الله عليه وسلم اخرج
باخذك من الحرم فلتزل بعمره) فيه
دليل لما قاله العلماء ان من كان بمكة
وأراد العمرة فمقتاته لها أدنى الحل
ولا يجوز أن يحرم بها من الحرم فان
خالف وأحرم بها من الحرم وخرج
الى الحل قبل الطواف أجزأه ولا
دم عليه وان لم يخرج وطاف
وسعى وحلق ففيه قولان للشافعي
أحدهما لا تصح عمرته حتى يخرج
الى الحل ثم يطوف ويسعى ويحلق والثاني وهو الأصح يصح وعليه دم لتركه الميقات قال العلماء وانما واجب

بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أبي المغراء الكندى الكوفى قال (حدثنا علي بن مسهر)
بضم الميم وكسر الهمزة فاضى الموصول (عن هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير بن العوام (عن
عائشة رضي الله عنها ان الحارث بن هشام) الخزومي رضى الله عنه (سأل النبي صلى الله عليه وسلم)
يحمى أن يكون الحارث أخبر عائشة بذلك فيكون مرسلا وأحضرت هي ذلك فيكون من مسندها
لكن قد اخرج ابن منده الحديث من طريق عبد الله بن الحارث عن هشام عن أبيه عن عائشة عن
الحارث ابن هشام قال سألت (كيف يأتيك الوحي) أي حامله فاستاد الاتيان الى الوحي مجازا وصفة
الوحي نفسه فاستاد الاتيان حقيقة (قال) صلى الله عليه وسلم (كل ذلك) بغير لام (يأتى الملك) جبريل
عليه السلام ولا يذرع عن الكشميم يأتيني الملك (أحيانا) أي أوقاتا (في مثل صلصلة الجرس) أي
مشابه صوت الجبل الذي يعلق برؤس الدواب (فيقصم) بفتح القمه وسكون الفاء وكسر الصاد
المهملة من باب ضرب يضرب أي يقطع (عني) ما يقشاني (وقد وعيت) بفتح العين أي فهمت وحفظت
(ما قال) الملك (وهو أشده على ويقتل) أي يتصور (لى الملك) جبريل (أحيانا رجلا) كدحية أو غيره
تأنيسا والقدر الزائد من خلقه لا يقبى بل يخفى على الراى فقط (فيكلمني فأنى ما يقول) أي الذى
يقوله * وقد مر هذا الحديث أول الكتاب * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي ايمن قال (حدثنا شيبان)
قال (حدثنا يحيى بن أبي كثير) بالمشقة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن (عن أبي هريرة رضى الله عنه)
أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين) أي درهمين أو دينارين (في سبيل
الله دعة خزنة الجنة) الملائكة (أي قل) بضم الفاء واللام وتفتح حذف منه الالف والنون لغير
ترخيم أي باقلا (هلم) أي اقرب وتعال وهو اسم فعل لا يتصرف عند أهل الحجاز وفعل يؤث
ويجمع عند تميم وأصله عند البصريين هالم من لم اذا قصد حذف الالف تقدير السكون في اللام
فانها الأصل وعند الكوفيين هل أم حذف الهمزة بالقاع مكرها على اللام (فقال أبو بكر)
الصديق رضى الله عنه (ذلك الذى لا يؤى) بفتح الفوقية والواو لا هلاك ولا ضياع ولا بأس
(عليه) أن يدخل بابا ويترك آخر (قال) ولا يذرع قال (النبي صلى الله عليه وسلم) أي لابي بكر
(أرجو أن تكون منهم) وهذا الحديث سبق في الجهاد * وبه قال (حدثنا) ولا يذرع حدثني
بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قاضي اليمن
قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن أبي سلمة) بن عبد
الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة هذا جبريل
يقرأ عليك السلام) بفتح ياء يقرأ من الثلاثى (فكانت وعليه السلام ورجة الله وبركاته) ولا ي
ذرو رجعت الله وبركاته بالثاء المجرورة (ترى ما أرى تريد النبي صلى الله عليه وسلم) وفيه أن
الرؤية حالة يخلفها الله تعالى في الحى ولا يلزم من حصول المرقى واجتماع سائر اشراط الرؤية
كما لا يلزم من عدمها عدمها قاله في الكواكب وانما لو واجهها جبريل كما واجهه مريم
احتراما لما قام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه الموات أيضا في
الاستبذان والرقاق وفي فضل عائشة ومسلم في الفضائل والترمذى في المناقب والنسائي في عشرة
النساء * وبه قال (حدثنا ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا عمر بن ذر) بضم العين وفتح الذال
المججمة وتشديد الراء (ح) انحويل السند (قال حدثني) بالافراد ولا يذرع حدثنا ابو العطف
والجمع (يحيى بن جعفر) هو ابن أعين أبو زكريا البكندى وسقط لابي ذر ابن جعفر قال (حدثنا
وكيع) واللفظ له (عن عمر بن ذر عن أبيه) ذر بن عبد الله الهمداني بسكون الميم (عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل) عليه

* وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا سليمان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن (٢٧١) سعيد عن عمرة قالت سمعت عائشة تقول

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحس بقين من ذى القعدة لآزى الا انه الحج حتى اذا دونا من مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وبين الصفا والمروة أن يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلجم بقر فقلت ما هذا فقيل ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أزواجه قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال أتتك والله بالحديث على وجهه * وحدثنا محمد بن مني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول أخبرني عمرة أنها سمعت عائشة ح وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد بهذا الأسناد مثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم عن الأسود عن أم المؤمنين وعن القاسم عن أم المؤمنين قالت قلت يا رسول الله يصدر الناس بنسكن وأصدر بنسكن واحد قال انتظري فاذا طهرت فاخرجي الى التنعيم فأهلي منه ثم القينا عند كذا وكذا قال أظنه قال غدا ولكنها على اخرج الى الحسل ليجمع في نسكه بين الحسل والحرم كما ان الحاج يجمع بينهما فانه يقف بعرفات وهي في الحسل ثم يدخل مكة للطواف وغيره هذا تفصيل مذهب الشافعي وهكذا قال جمهور العلماء انه يجب الخروج لآحرام العمرة الى أدنى الحسل وانه لو أحرم به في الحرم ولم يخرج لزمه دم وقال لا شيء عليه وقال مالك لا يجوز حتى يخرج الى الحسل قال القاضي عياض وقال مالك لا بد من إحرامه من التنعيم خاصة قالوا وهو ميثاق المعتمرين

السلام (الآن نرى أن أكثر مما تزورنا) بخفيف اللام للعرض أو التخصيص أو التقي (قال فنزلت آية (وما تنزل الابرار ربك) والتسزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى وما تنزل وقت الابرار الله على ما تقتضيه حكمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا الآية) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا ننقل من مكان الى مكان أو لا ننزل في زمان دون زمان الابرار * ومشيتم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير والتوحيد وبدء الخلق والترمذي في التفسير وكذلك النسائي * وبه قال (حدثنا اسمعيل) بن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (سليمان) بن بلال (عن يونس) بن يزيد (الابلي) (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن الزهري) (عن عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل عليه السلام القرآن (على حرف) أى لغة أو وجه من الاعراب (فلم أزل أستريده) أطلب منه أن يطلب من الله الزيادة على الحرف توسعة وتخفيفا ويسأل جبريل ربه تعالى ويزيده (حتى انتهى الى سبعة أحرف) وليس المراد أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه والاختلاف اختلاف تنوع وتغاير لا تضاد وتناقض اذ هو محال في القرآن وذلك يرجع الى سبعة وذلك اما في الحركات من غير تغير في المعنى والصورة نحو الجمل ويحسب بوجهين أو بتغير في المعنى فقط نحو فتلقى آدم من ربه كلمات واما في الحروف بتغير في المعنى لا الصورة فتقولوا وتلقا وعكس ذلك نحو السراط والصراط أو بتغيرهما نحو يا نائل ويأل واما في التقديم والتأخير فتقولون ويقتلون أو في الزيادة والنقصان فتقولوا وصي ووصى وأما نحو الاختلاف في الاظهار والادغام وغيرهما بما يسمى بالاصول فليس من الاختلاف الذي يتنوع فيه اللفظ أو المعنى لان هذه الصفات المتسوعة في أدائه لا تخرج عنه أن يكون لفظا واحدا ولئن فرض فيكون من الاول * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضائل القرآن ومسلم في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاهلي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك قال (أخبرنا يونس) بن يزيد (الابلي) (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (قال حدثني) بالافراد (عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس) بـ نصب أجود خبر كان (وكان أجود ما يكون في رمضان) برفع أجود اسم كان وخبرها محذوف وجوبا نحو قولك أخطب ما يكون الأمير قائما وما مصدرية أى أجوداً كوان الرسول وفي رمضان ستمسدا خبراً أى حاصل فيه (حين يلقاه جبريل) عليه السلام اذ في ملاقاته زيادة ترقى (وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن) نصب مفعول ثان ليدارسه على حد جاذبة الثوب (فقرسول الله) ولا بد من ذكره عن الكشيميني فان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل أجود بالخير من الريح المرسلة) يحتمل انه أراد بها التي أرسلت بالبشرى بين يدي رحمة الله وذلك لعدم نفعها قال الله تعالى والمرسلات عرفاؤا حد الوجوه في الآية انه أراد بها الرياح المرسلة للاحسان واتصاب عرفا بالفعول فلهذا المعنى في المرسلة شبهة نشر جوده بالخير في العباد بنشر الريح العطرى في البلاد وشتان ما بين الاثرين فان أحدهما يحبي القلب بعد موته والاخر يحبي الارض بعد موته وقد كان عليه الصلاة والسلام يبذل المعروف قبل ان يسئل واذا أحسن عادوان وجد جادوان لم يجد وعد ولم يخلف الميعاد ويظهر منه آثار ذلك في رمضان أكثر مما يظهر منه في غيره قاله التوربشتي (وعن عبد الله بن المبارك أنه قال حدثنا) ولا بد من ذكرنا (معمر) هو ابن راشد (بهذا الاسناد) موصولا عن محمد بن مقاتل فابن المبارك برويه عن يونس الابلي ومعمر (نحوه) أى معناه (وروى ابو هريرة) مما وصله في

من مكة وهذا شاذ مر دود الذي عليه الجماهير أن جميع جهات الحل سواء ولا تختص بالتنعيم والله أعلم

قدر نصيبك أو قال نفقتك * وحدثننا ابن مثنى (٢٧٢) حدثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن القاسم وابراهيم قال لا أعرف حديث

أحدهما من الآخر أن أم المؤمنين قالت يا رسول الله يصدر الناس بنسكين فذكر الحديث * وحدثننا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال زهير حدثنا وقال اسحق بن زهير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نرى إلا أنه الحج فلما قدمنا مكة تطوفنا بالبيت فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن ساق الهدي ان يحل قالت قل من لم يكن ساق الهدي ونسأله لم يسقن الهدي فاحلن قالت عائشة فحقت فلم أطف بالبيت فلما كانت ليلة الحصة قالت قلت يا رسول الله يرجع الناس بعمره وحجة وأرجع أنا بحجة قال أو ما كنت طقت ليالي قد منامكة قالت قالت لا قال فاذهي مع أخيك الى التنعيم فأهلي بعمره ثم موعدك مكان كذا وكذا قالت صفية ما أراني الا حابستكم قال عقرى حلقى أو ما كنت طقت يوم النحر قالت بلى قال لا بأس انقرى قالت عائشة فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأنا منهبط عليها أو أنا مصعدة وهو منهبط منها وقال اسحق منهبطة ومتهبط قدر نصيبك أو قال نفقتك هذا ظاهر في ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرة النصب والنفقة والمراد النصب الذي لا ينعمه الشرع وكذا النفقة قولها قالت صفية ما أراني الا حابستكم قال عقرى حلقى أو ما كنت طقت يوم النحر قالت بلى قال لا بأس انقرى معناه ان صفية أم المؤمنين رضى الله عنها حاضت قبل طواف الوداع فلما أراد النبي صلى

فضائل القرآن (وقاطمة) الزهراء ما وصله في علامات النبوة رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل كان يعارضه القرآن) أى في كل سنة مرة وأنه عارضه في العام الذى قبض فيه مرتين الحديث وروى أن قراءة زيدى القراءة التى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل عليه السلام مرتين في العام الذى قبض فيه * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا ليث) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان عمر بن عبد العزيز آخر العصر شيئا) صفة مصدر محذوف أى أخر تأخير يسيرا أى أخر صلاة العصر حتى عبر شئ من وقته (فقال له) أى لعمر (عروة) بن الزبير بن العوام (أما ان جبريل) بتخفيف أ ما حرف استفتاح بمنزلة ألا وتكون بمعنى حقا ذكره سيبويه ولا تشار كها ألا في ذلك وفي اليونانية اما بتشديد الميم بفتح الهمزة وكسرها (قد نزل صلى الله عليه وسلم) بفتح همزة أمام أى قدامه (فقال عمر) ابن عبد العزيز (اعلم ما تقول يا عروة) أى تأمل ما تقول وتذكر (قال) أى عروة (سمعت بشير بن أبي مسعود) بفتح الموحدة وكسر الشين المعجمة (يقول سمعت) أى (أبا مسعود) عقبه بن عمرو البدرى (يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) كأن عروة يقول كيف لا أعلم ما أقول وأنا سمعت وسمعت ممن يحب وسمع صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع منه هذا (يقول نزل جبريل فأمنى فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه) قال ذلك أبو مسعود أو الرسول صلى الله عليه وسلم حال كونه بحسب يضم السين (باصابعه) أى يعقدها ولا يذر عن الكشميهنى قال فحسب باصابعه (خمس صلوات) وهذا يدل على مزيد اتقائه وضبطه لآحوال النبي صلى الله عليه وسلم * ومرة هذا الحديث أول المواقيت من كتاب الصلاة وبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بفتح الموحدة وتشديد الشين المعجمة قال (حدثنا ابن أبي عدي) محمد القسلى (عن شعبة) بن الحجاج (عن جبيب بن ابى ثابت) الاسدى وسقط لغير ابى ذر ابى ثابت (عن زيد بن وهب) الجهنى (عن ابى ذر رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي) وفي نسخة قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال لى جبريل عليه السلام (من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) أى عاقبه دخوله وان كان له ذنوب جنة أو ترك من الاركان شيئا لكن أمره الى الله ان شاء عفا عنه وأدخله الجنة وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة برحمته (اول يدخل النار) دخولا تخليديا (قال) أى أبو ذر (وان زنى وان سرق) قال ابن مالك حرف الاستفهام مقدر لا بد من تقديره أو وان زنى سرق (قال) صلى الله عليه وسلم (وان) بحذف فعل الشرط والاكفاء بحرفه وانما ذكر من الكبار هذين النوعين ولم يفته صر على أحدهما لان الذنب اما حق الله وهو الزنا أو حق العباد وهو أخدم الهمم بغير حق وبه قال (حدثنا ابو اليمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن ابى حمزة (قال حدثنا ابو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابى هريرة رضى الله عنه) أنه (قال قال النبي) ولا يذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم) الملائكة يتعاقبون مبتدأ وخبر أى يأتى بعضهم عقب بعض بحيث اذا نزلت طائفة منهم صدرت الاخرى (ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) بيان للتعاقب وقال الاكثر منهم هم حفظة الكتاب وقال في شرح المشكاة كرم ملائكة وأتى بها ككرة لالة على ان الثانية غير الاولى كقوله تعالى غدوها شهر ورواحها شهر (ويجتمعون في صلاة الفجر والعصر) ولا يذر عن الكشميهنى وفي صلاة العصر واجتماعهم في هذين الوقتين من كرم الله تعالى واطفئه بعباده ليكون شهادة لهم بما شهدوه من الخير (ثم يعرج اليه الذين يأتوا فيكم) فيه ان ملائكة الليل لا يرلون حافظين العباد الى الصبح وكذلك ملائكة النهار الى الليل ودليل لقول الاكثرين (فيسألهم)

الله عليه وسلم الرجوع الى المدينة قالت ما أظننى الا حابستكم لا تتطارطهري وطوافي للوداع فاني لم اطرف للوداع وقد حضرت ربه

ولا يمكن الطواف الآن وظننت أن طواف الوداع لا يسقط عن الحائض فقال (٢٧٣) النبي صلى الله عليه وسلم أما كنت

طفت طواف الافاضة يوم النحر
قالت بلى قال يكفرك ذلك لأنه هو
الطواف الذي هو ركن ولا بد لكل
احد منه وأما طواف الوداع فلا
يجب على الحائض وأما قوله صلى
الله عليه وسلم عقرى حلقى فهكذا
يرويه المحدثون بالآلاف التي هي
ألف التأنيث ويكتبونه بالياء ولا
يتوونوه وهكذا أنه له جماعات
لا يحصون من أئمة اللغة وغيرهم
عن رواية المحدثين وهو صحيح فصيح
قال الأزهرى في تهذيب اللغة قال
أبو عبيد معنى عقرى عقرها الله
تعالى وحلقى حلقها الله قال يعنى
عقرها الله جسدها وأصابعها بوجع
في حلقها قال أبو عبيد أصحاب
الحديث يروونه عقرى حلقى وأما هو
عقرا حلقا قال وهذا على مذهب
العرب في الدعاء على شيء من غير ارادة
وقوعه قال شمر قلت لأبي عبيد
لم لا تجعز عقرى فقال لأن فعلى تجعز
نعمت ولم تجعز في الدعاء فقلت روى ابن
شميل عن العرب مطبرى وعقرى
أخف منها فلم يذكره هذا آخر ما ذكره
الأزهرى وقال صاحب المحكم
يقال للمرأة عقرى حلقى معناه
عقرها الله وحلقها أى حلق شعرها
وأصابعها بوجع في حلقها قال فعقرى
ههنا مصدر كدعوى وقيل معناه
تعقر قومها وتخلعهم لشؤمها
وقيل العقرى الحائض وقيل عقرى
حلقى أى عقرها الله وحلقها هذا
آخر كلام صاحب المحكم وقيل
معناه جعلها الله عاقرا لا تلد وحلقى
مشؤمة على أهلها وعلى كل قول
فهى كلمة كان أصلها ما ذكرناه ثم
اتسعت العرب فيها فصارت نطقها
ولا تريد حقيقة ما وضعت له أولا

رهم (وهو أعلم) تعبد الله كما تكتب الاعمال وهو أعلم بالجميع (فيقول كيف تركتم) زاد أبو ذر
عبادى (فيقولون) ولا يذرعن الجوى والمستقى فقالوا (تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون) وفي
نسخته وهم يصلون والجملة حالية عليهم * وسبق الحديث في فضل صلاة العصر من كتاب الصلاة
هــ هذا (باب) التنوين يذكر فيه (إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت
أحداها) أى أحدى الكاهنتين (الأخرى) في وقت التأمين أو في الخشوع والاخلاص (غفر له
ما تقدم من ذنبه) وسقط آمين الثانية ولفظ باب لا يذرعن وهو أولى لأنه يلزم من إثباته وجود ترجمة
بغير حديث وكون الأحاديث التالية لا تعلق لها به فالظاهر أنها للسند السابق عن أبي اليان عن
شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ومن جملة ترجمة الملائكة وقد ساق الأسماعيلي
حديثا يعاقبون الخ ثم قال وبهذا الاسناد إذا قال أحدكم آمين فلو قال البخارى وبهذا الاسناد
أو وبه لزال الإشكال * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا) ولا يذرعننا (محمدا)
بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد قال (أخبرنا ابن جريح) عبد الملك بن عبد العزيز (عن
اسماعيل بن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم ونشد يد التحية ابن عمرو بن سعيد بن العاصى الأموى
القرشى المكي (أن نافعا حدثه أن القاسم بن محمد) أى ابن أبي بكر الصديق (حدثه عن) عته
(عائشة رضى الله عنها) أنها (قالت) حشوت للنبي صلى الله عليه وسلم وسادة) بكسر الواو وخذ
(فيها غائب) جمع غمائل أى صورة حيوان أو غيره (كأنها غرق) بضم النون والراء بينهما ميم
ساكنة وبالقاف وسادة صغيرة (خاء) عليه الصلاة والسلام (فقام بين البابين) ولا يذرعن
الجوى بين التماس (وجعل يغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله) أى ما الذى فعلناه حتى تغير
وجهك (قال ما بال هذه الوسادة) أى ما شأنها فيها غائب (قالت) ولا يذرعن المستقى
والكعبة حتى قلت (وسادة جعلت لك لتضطجع عليها قال) عليه الصلاة والسلام (أما علمت أن
الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) لكونها معصية فاحشة وفيها مضاهاة لخلق الله تعالى وهو لا
الملائكة غير الحفظة لأنهم لا يفارقون المكلفين (وإن من صنع الصورة) الحيوانية (بعذب يوم
القيامة) فهو من الكبار لهذا التوعد العظيم (يقول) أى الله تعالى لهم استمرزاهم ونجيز لهم
ولا يذرعن يقول (أحيوا) بفتح الهمزة (ما خلفتم) * وبه قال (حدثنا ابن مقاتل) محمد المروزي قال
(أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهرى) محمد بن
مسلم بن شهاب (عن عبيد الله بن عبد الله) بن صغير الأول ابن عتبة بن مسعود (أنه سمع ابن عباس
رضى الله عنهم يقول سمعت أبا طه (زيد بن سهل الانصارى) يقول سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لا تدخل الملائكة غير الحفظة (ببنايه كلب) يحرم اقتناؤه وأعم قيل
وامتناعهم من الدخول لأكالة التجاسة وقبح رائحتهم (ولا صورة تماثيل) من إضافة العام الى
الخاص قال النووي الاظهر أن الحكم عام في كل كلب وكل صورة وانهم يمتنعون من الجميع
لاطلاق الحديث ولأن الجرو الذى كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه
عذر ظاهر لأنه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل من دخول البيت وعلمه بالجرو * (نبه) * قال
الدارقطنى لم يذكر الأوزاعى ابن عباس فى أسناده يعنى حيث روى هذا الحديث عن الزهرى عن
عبيد الله والاقول قول من أثبتته قال ورواه سالم أبو التضرع عبيد الله بن عبد الله بخور رواية
الأوزاعى قال المافظ بن حجر هو عند الترمذى والنسائى من طريق أبي التضرع عبيد الله بن
عبيد الله قال دخلت على أبي طه فسمعتهم وأخرج التمساق رواية الأوزاعى فثبت ابن عباس تارة
وأستطه أخرى ورجح رواية من أثبتته اه واختار ابن الصلاح الحكم للناقصة وهذا الحديث

(٣٥) قسط لاني (حتمس) ونظيره تربت يداه وقالة الله ما شجعه وما أشعره والله أعلم وفي هذا الحديث دليل على أن طواف الوداع

«وحدثنا سويد بن سعيد عن علي بن مسهر (٢٧٤) عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى لاند كرجا ولا عورة

وساق الحديث بمعنى حديث منصور «وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار جميعا عن غندر قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن علي بن الحسين عن ذكوان مولى عائشة عن عائشة أنها قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم لأربع مضين من ذي الحجة أو خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون قال الحكم كأنهم يترددون أحسب لا يجب علي الخائض ولا يلزمها الصبر لظهره لثاني به ولادم عليها في تركه وهذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا ما حكاه القاضي عن بعض السلف وهو شاذ مردود (قوله) فدخل علي وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون) أما غضبه صلى الله عليه وسلم فلا نية له حرمة الشرع وترددهم في قبول حكمه وقد قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فغضب صلى الله عليه وسلم لما ذكرناه من انتهاك حرمة الشرع والحزن عليهم في نقص إيمانهم بتوقفهم وفيه دلالة لاستحباب الغضب عند انتهاك حرمة الدين وفيه جواز الدعاء على المخالف لحكم الشرع والله أعلم (قوله) صلى الله عليه وسلم أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر

أخرجه المؤلف أيضا في بدء الخلق والمغازي واللباس ومسلم في اللباس والترمذي في الاستئذان والتساق في الصيد وابن ماجه في اللباس «وبه قال (حدثنا أحمد) هو ابن صالح المصري كما جزم به أبو نعيم قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري قال (أخبرنا عمرو) بفتح العين هو ابن الحرث المصري (أن بكير بن الأشج) بضم الموحدة وقع الكاف مصغرا ولاشج بفتح الهمزة والشين المعجمة وبالجميم المشددة (حدثنا ابن بسر بن سعيد) بضم الموحدة وسكون المهملة وسعيد بكسر العين مولى الحضرمي من أهل المدينة (حدثنا ابن زبدين خالد الجهني) الصحابي (رضي الله عنه) حدثه ومع بسر بن سعيد) المذكور (عبد الله) بضم العين ابن الأسود (الخولاني الذي كان في حجر ميمونة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) حدثنا مازين بن خالد الجهني (أن أبا طلحة) زيدا (حدثنا ابن زبدين خالد) بضم الموحدة لا تدخل الملائكة بيئاته صورة (حيوانية أو غيرها) (قال بسر) المذكور (فرض زبدين خالد) الجهني رضي الله عنه (فقدناه) فاذ نحن في بيته بس (تم) بكسر السين (فيه تصاوير) فقلت لعبيد الله الخولاني ألم يحدثنا أي زبدين خالد (في التصاوير) أي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الملائكة لا تدخل بيتا تكون فيه (فقال) عبيد الله الخولاني (أنه) أي زيدا (قال الأرقم) بفتح الراء وسكون القاف الانقش ووشى (في ثوب) (ال) بالتخفيف (سبعته) استهوام (قلت لا) لم أسمع (قال بلي) قد سمعته (قد ذكره) أي الحديث ولا يذرد كزيادة ضمه المفعول ومفهومه جواز ما كان رقيا في ثوب والجهور كما قاله النووي على تحريم اتخاذ المصور فيه صورة حيوان مما يليس ثوبا وعمامة أو ستره ملحق ونحو ذلك مما لا يهدمتهما فان كان في بساط يداش ومخدة وسادة ونحوهما مما يعتن فليس بجرام لكن يمنع دخول الملائكة الرحمة ذلك البيت ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وما لا ظل له وقال بعض السلف انما ينهي عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فان الستر الذي أنكر صلى الله عليه وسلم لا يشك فيه أحد أنه مذموم وليس لصورته ظل وقال الزهري انتهى في الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقيا في ثوب أو غير رقمية وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن عملا بظاهر الأحاديث لاسيما حديث الترمذي قال النووي وهذا مذهب قوي اه وهذا الحديث أخرجه المؤلف ومسلم وأبو داود في اللباس والتساق في الزينة «وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر (قال حدثني) بالافراد (ابن وهب) عبد الله (قال حدثني) بالافراد أيضا (عمرو) بفتح العين قال في الفتح وظن بعضهم أنه ابن الحرث وهو خطأ لأنه لم يدركه سالما ولا بوى الوقت وذر عن الكشميني عمر بضم العين وهو ابن محمد بن زبدين عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو الصواب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه (قال) وعبد النبي صلى الله عليه وسلم جبريل أن ينزل فلم ينزل فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن السبب (فقال) جبريل عليه السلام (أنا) معاشر الملائكة (لا تدخل بيتا فيه صورة ولا كلب) «وأورد المؤلف هذا الحديث هنا مختصرا وأورد في اللباس تاما وتأتي مباحثه فيه ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته «وبه قال (حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أويس (قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن حمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التحتية مولى أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن المغيرة (عن أبي صالح) عبد الله بن ذكوان (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمله فقولوا اللهم ربنا لك الحمد بدون الواو وفي بعض ما بالواو والامر ان جائز ان لا ترجيح لاحدهما على الآخر في مختار أصحابنا قيل وفيه دليل لمن قال لا يزيد المأموم على ربنا لك الحمد

ولو أني استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى معي حتى اشتريه ثم أحل (٢٧٥) كما حلوا وحدثناه عبد الله بن معاذ حدثنا

أبي حدثنا شعبة عن الحكم سمع علي بن الحسين عن ذكوان عن عائشة قالت قدم النبي صلى الله عليه وسلم لأربع أو خمس مضي من ذي الحجة بمثل حديث غندر ولم يذكر الشك من الحكم في قوله يترددون * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا بهز حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها آهلت بعمره فقدمت ولم تطف بالبيت حتى حاضت فنسكت المناسك كلها وقد آهلت بالحج فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم يوم النفر يسكن طوافك للحج وعمرتك فأبت فبعث بها مع عبد الرحمن إلى التميم فاعقرت بعد الحج اشكال قال وزاد اشكاله تغييره وهو قوله قال الحكم كأنهم يترددون وكذا رواه ابن أبي شيبة عن الحكم ومعناه أن الحكم شك في لفظ النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع ضبطه لمعناه فنسكت هل قال يترددون أو نحوه من الكلام ولهذا قال بعده حسب أي أظن أن هذا القظه ويؤيده قول مسلم بعده في حديث غندر ولم يذكر الشك من الحكم في قوله يترددون والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولو أني استقبلت من أمرى ما استدبرت ما سقت الهدى) هذا دليل على جواز قول لوفي التأسف على فوات أمور الدين ومصلح الشرع وأما الحديث الصحيح في أن لو تفتح على الشيطان فحمل على التأسف على خطوط الدنيا ونحوها وقد كثرت الأحاديث الصحيحة في استعجال لوفي غير خطوط الدنيا ونحوها فيجمع بين الأحاديث بما ذكرناه والله أعلم

ولا يقول سمع الله لمن حده واجيب بأننا لا نسلم أنه لا دليل له أذ ليس فيه نفي الزيادة ولئن سلمنا فهو معارض بما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم جمع بينهما وثبت أنه صلى الله عليه وسلم قال صلوا كما رأيتموني أصلي وفي قوله سمع الله لمن حده حال الارتفاع وبذلك حال الاتصاف الثقات من الغيبة إلى الخطاب (فأنه من وافق قوله) بالحمد (قول الملائكة) به (غفر له ما تقدم من ذنبه) وهذا نظير ما ثبت في التأمين وقد سبق هذا الحديث في صفة الصلاة في باب فضل الله به رسالتك الحمد * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي بالراي قال (حدثنا محمد بن فليح) بضم الفاء آخره حاشمه ملة مضغرا قال (حدثنا أبي) فليح بن سليمان وفليح لقبه واسمه عبد الملك (عن هلال بن علي) العامري المدني (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بنفخ العين وسكون الميم الانصاري ولد في الزمن النبوي قال ابن أبي حاتم ليست له صحبة (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أحدكم) ولغير أبي ذر أن أحدكم (في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة) ما دام في مصلاه (تقول اللهم اغفر له وارحمه) زاد في نسخة اللهم ارحمه والمغفرة ستر الذنوب والرحمة افاضة الاحسان عليه والملائكة جمع محلي باللام فيفيد الاستغراق (ما لم يقم من) موضع (صلاته أو) مالم (يحدث) أي بترك وضوءه قال ابن بطال الحديث في المسجد بخطيئة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاهم المرجو بركته * وهذا الحديث قد سبق في باب الحديث في المسجد وباب من جلس في المسجد ينظر الصلاة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو) هو ابن دينار (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية التميمي أنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) وهو اسم حازن النار ولا يذرعن الجوى والمسمى يا مال (قال سفيان) بن عيينة (في قراءة عبد الله) هو ابن مسعود (ونادوا يا مال) مرخم حذف كانه واللام مكسورة ويجوز ضمها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة النار والتفسير ومسلم في الصلاة وأبو داود والنسائي في الحروف ١ وزاد النسائي في التفسير * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا ابن وهب) عبد الله (قال أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الألباني (عن ابن شهاب) الزهري (قال حدثني) بالافراد (عروة) بن الزبير (أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) وسقط زوج النبي الخ لا يذرع (حدثته أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم غزوة) أحد قال (عليه الصلاة والسلام) (لقد لقيت من قومك) قریش (ما لقيت وكان أشد) بالرفع ولا يذرع بالنصب (ما لقيت منهم يوم العقبة) التي يعني وأشد خبر كان واسمها عائد إلى مقدر وهو مفعول قوله لقد لقيت ويوم العقبة ظرف وكان المعنى كان ما لقيت من قومك يوم العقبة أشد ما لقيت منهم (أذ) أي حين (عرضت نفسي) في سؤال سنة عشر من المبعث بعد موت أبي طالب وخديجة وتوجهه إلى الطائف (علي ابن عبد الله) بن يحيى وبه هذا الالف لام مكسورة فحتمية سا كنه فلام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللام وبه هذا الالف لام أخرى واسمها كانه وهو من كبار أهل الطائف من ثقيف لكن الذي في السير أن الذي كلمه هو عبد الله بن نفسه لا ابنه وعند آل النسب أن عبد كلال أخوه لأبوه وأنه عبد الله بن عرو بن عمير بن عوف (فلم يجئني إلى ما أردت) وعند موسى بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم توجه إلى الطائف رجاء أن يؤدوه ففعل ما دللته ففر من ثقيف وهم ساداتهم وهم أخوة عبد الله بن يحيى وحبيب وموسى بن عوف وعرض عليهم نفسه وشكا إليهم ما انتبهك منه قومهم فردوا عليه أقبح ردور ونحوه بالحجارة حتى أدموا رجليه (فانطلقت وأنا موم على وجهي) أي الجهة المواجهة لي

* وحدثنى حسن بن علي الخوافي حدثنا (٢٧٦) زيد بن الحباب حدثني ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن عائشة

أنها حاضت بسرف فطهرت بعرقه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزى عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك * وحدثنى يحيى ابن حبيب الحارثي حدثنا خالد بن الطحطاح حدثنا قرة حدثنا عبد الحميد ابن جبير بن شعبة حدثنا صفية بنت شيبة قالت قالت عائشة يا رسول الله ارجع الناس بأجرين وأرجع بأجر فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر أن ينطق بها إلى التعميم قالت فأردفني خافه على حمل له قالت فجعلت أرفع بخاري أحسره عن عني فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له وهل ترى من أحد قالت فأهملت بعمره (قوله صلى الله عليه وسلم يجزى عنك طوافك بالصفا والمروة عن حجك وعمرتك) فيه دلالة ظاهرة على أنها كانت قارئة ولم ترفض العمرة رفض ابطال بل تركت الاستقرار في أعمال العمرة فترادها وقد سبق تقرير هذا في أول هذا الباب وسبق هناك الاستدلال أيضا بقوله صلى الله عليه وسلم لها يسعك طوافك لحج وعمرتك (قوله في حديث صفية بنت شيبة عن عائشة رضي الله عنها فجعلت أرفع بخاري أحسره عن عني فيضرب رجلي بعلة الراحلة قلت له وهل ترى من أحد قالت فأهملت بعمره) أما قوله أحسره فبكسر السين وضهها العنان أي أكشفه وأزيله وأما قولها بعلة الراحلة فالمشهور في التفسير أنه بياض موحدة ثم عين مهمله مكسورة ثم لام مشددة ثم هاء وقال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقع في بعض الروايات فعلة يعني بالنون وفي بعضها باباء قال وهو كلام مختل قال قال بعضهم صوابه ثنية الراحلة أي نخذهار يدماخشن من مواضع

وقال الطيبي أي انطلقت حيران هائلا لا أدري أين أتوجه من شدة ذلك (فلم أستفق) مما أنا فيه من الغم (الآوأتا بقرن الثعالب) بالمثلثة جمع ثعلب الحيوان المعروف وهو ميقات أهل نجد ويسمى قرن المنازل أيضا وهو بين مكة يوم وليلة (فرفعت رأسي فاذا أنا بسحابة قد أظلمتني فظننت) اليها (فأذا بها جبريل) عليه الصلاة والسلام (فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث اليك) ولاي ذرعن الكشميهني وقد بعث الله اليك (ملك الجبال) الذي سخرت له وبيده امرها (لتأمره بما شئت فهم) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك) كما قال جبريل أو كما سمعت منه (فيما) ولاي ذرعن الكشميهني (فما شئت) استغفها من جرأه مقدرأى فعلت وعند الطبراني عن مقدام بن داود عن عبد الله بن يوسف شيخ المؤلف فقال يا محمد ان الله بعثني اليك وأنا ملك الجبال لتأمرني بأمرك فيما شئت (أن شئت أن أطبق) بضم الهمزة وسكون الطاء وكسر الواو (عليهم الاخشيبي) بالخاء والسين المجمعين جبلي مكة أباقيس ومقابله قيعية عان وقال الكرماني ثور وهو موهوم بما بذلك لصلابتهما وغلظ جوارحهما (فقال) بالفاء ولاي الوقت قال (النبي صلى الله عليه وسلم بل أرجو) ولاي ذرعن الكشميهني أنا أرجو (أن يخرج الله) بضم الياء من الإخراج (من أصلهم من يعبد الله) أي يوحد وقوله (وحده لا يشرك به شيأ) تفسيره وهذا من يزيد شقيقه على أمته وكثرة حلمه وصبره جزاه الله عنا ما هو أهله وصلى عليه وسلم * وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في التوحيد ومسلم في المغازي والنسائي في البعث * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا البوعواني) الوضاح بن عبد الله الشكري قال (حدثنا أبو حمق) سليمان بن أبي سليمان فيروز (الشيباني) الكوفي (قال سألت زرار بن حبش) بكسر الزاي وتشديد الراء وحبش بضم الحاء المهملة وفتح الواو وبعد التحية معجمة مصغرا الاسدي (عن قول الله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قال حدثنا ابن مسعود انه) صلى الله عليه وسلم (رأى جبريل) عليه الصلاة والسلام في مورته التي خاق عاها (له سمانة جناح) بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في سورة النجم من التفسير * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الحوضي قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن الاعشى) سليمان (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) في قوله عز وجل (انك أدري من آيات ربه الكبرى قال رأى رفقا) بساطا (اخضر) ولاي ذرعن الحوي والمسقل خضر انفتح الخاء وكسر الصاد المجمعين (سدا فوق السماء) أي اطرافها وعند النسائي والحاكم من حديث ابن مسعود أبصرني الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على رفرف قد ملا ما بين السماء والارض قال الخطابي الرفرف يحتمل أن يكون اخضره جبريل عليه السلام بسطها كما تبسط الثياب * وهذا الحديث ذكره أيضا في سورة النجم * وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن اسمعيل) بن أبي الثلج البغدادي قال (حدثنا محمد بن عبد الله) بن المثني بن عبد الله بن أنس بن مالك (الانصاري) البصري (عن ابن عون) هو عبد الله بن عون بن اربطبان المزني البصري قال (أنا فاقاسم) بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت من زعم ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (رأى ربه) يعني رأسه يقظة (فقد أعظم) أي دخل في أمر عظيم أو المفعول محذوف وفي مسلم فقد أعظم على الله الفرية وهي بكسر الفاء واسكان الراء الكذب والجهر وعلى ثبوت رؤيته عليه السلام لربه يعني رأسه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة رضي الله عنها اذ لم يخبرها أنها سمعته عليه السلام يقول لم أر ربي وإنما ذكرت متأولة لقوله

ثم أقبلنا حتى انتهينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالخصبة * وحدثنا (٢٧٧) أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا حدثنا

سفيان عن عمرو أخبره عمرو بن
أوس أخبرني عبد الرحمن بن
أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم
أخبره أن يرد في عائشة في عمرها
من التنعيم * حدثنا قتيبة بن سعيد
ومحمد بن ربح جميعا عن الليث بن
سعد قال قتيبة حدثنا الليث عن أبي
الزبير عن جابر أنه قال أقبلنا مع النبي
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بحج مفرد وأقبلت عائشة بعمره
حتى إذا كنا نسرف عركت عائشة
حتى إذا قدمنا طفنا بالكعبة
والصفا والمروة فأمرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يحمل منا من لم
يكن معه هدى قال فقلنا حل ماذا
قال الحل كله قال فواقعا النساء

مباركها قال أهل اللغة كل ما ولي
الأرض من كل ذي أربع إذا برك
فهو ثفنة قال القاضي ومع هذا فلا
يستقيم هذا الكلام ولا جوابها
لأخبارها بقولها وهل ترى من أحد
ولان رجل الراكب قلنا تبلغ ثفنة
الراحلة قال وكل هذا وهم قال
والصواب فيضرب رجلي ببعلة
السيف يعني أنها لما حشرت
خارجا وضرب أخوها رجلا ببعلة
السيف فقالت وهل ترى من أحد
هذا كلام القاضي قلت ويحتمل
أن المراد فيضرب رجلي بسبب
الراحلة أي يضرب رجلي عامدا
لها في صورة من يضرب الراحلة
ويكون قولها ببعلة معناه بسبب
والمعنى أنه يضرب رجلا بسوط
أو عصا وغير ذلك حين تكشف
خارجا عن غنىها غير عليها فتقول
لهي وهل ترى من أحد أي نحن
في خلا ليس هنا أجنبي استمر منه
وهذا التأويل متعين أو كلمته عين

تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ولقوله تعالى لا تدركه الابصار (ولكن
قد رأى جبريل في صورته) في هيئته (وحلقه) بفتح الخاء وسكون اللام الذي خلق عليه حال كونه
(سأدما بين الاق) ولا غير أبي ذر وخلفه ساذر فعهما * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا
(محمد بن يوسف) هو اليكندي كما حزم به الخياطي قال (حدثنا أبو اسامة) جاذب اسامة قال (حدثنا
زكريا بن أبي زائدة) خالد الهمداني (عن ابن الأشوع) بفتح الهمزة وبعد الواو والمفتوحة عين
مهملة هو سعيد بن عمرو بفتح العين ابن أشوع ونسبه إلى جده (عن الشعبي) عامر بن شراحيل
(عن مسروق) هو ابن الأجدع أنه (قال قلت لعائشة رضي الله عنها) لما أنكرت رؤيته عليه
السلام له تعالى (فإن قوله) تعالى أي فواجهه قوله تعالى (ثم نادى فقل فكان قاب قوسين أو أدنى
قالت ذاك جبريل) أي ذاك الذي أتانا هو ذاك جبريل (كان يأتيه في صورة الرجل) دحية أو غيره
(وأنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته) ولا يذرعن الجوى والمستقلى وإنما أتى هذه المرة
في صورته التي هي صورته أي الحقيقة (فقد الاق) وكذا رآه عليه السلام مرة أخرى عند
سدرة المنتهى على صورته الحقيقية من غير تشكى وبأني مزيد لذلك أن شاء الله تعالى في سورة
النجم بحول الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي قال (حدثنا جوير
هو ابن حازم الأزدي البصري قال (حدثنا أبو رجاء) عمران بن ملحان العطاردي البصري
(عن سورة) بن جندب أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الالهة) في المنام ورؤيا
الانبياء وحى (رجلين أتياني قالاً) ولا يذرعن الكشيهي فقلا وعن الجوى والمستقلى فقال
أي أحدهما (الذي يوقد النار مالاك خازن النار) وهذا ميكائيل ساقه هنا مختصرا
جدا وبقائه في آخر الجنائز وفيه أنهم ما أخر جاء إلى أرض مقدسة وأنه رأى رجلا معه كلب
من حديد يدخله في شدة أخرى يعني في شقه وأخر يشد رأس آخر بصخرة ونهر من دم فيه رجل
وأخر قائم على شطه بين يديه حجارة فاقتبل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه
فردده حيث كان وروضة خضراء فيها شجرة عظيمة في أصلها شيخ وصبيان ورجلا قريبان
الشجرة بين يديه نار يوقدها وأنهم ما قالوا له ان الرجل الذي يشق شدة الكذاب والذي يشد
رأسه صاحب القرآن الذي ينام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار والذي في النهر أكل الربا والشيخ الذي
في أصل الشجرة إبراهيم الخليل عليه السلام والصبيان أولاد الناس والذي يوقد النار مالاك خازن
النار * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسدد قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح اليشكري (عن
الاعمش) سليمان (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمان الأشجعي (عن أبي هريرة رضي الله
عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه) كناية عن الجماع
(فأبت) زادت في النكاح من طريق شعبة أن تجي * (فبأت غضبان عليها الملائكة حتى تصبح)
ظاهره كما قاله سدي عبد الله بن أبي جرة اختصاص اللعن بما إذا وقع ذلك ليلا لقوله حتى تصبح
وكان السرفيه تأكد ذلك الشأن في الليل وقوة الباعث اليه ولا يلزم من ذلك أنه يجوز لها
الامتناع في النهار وإنما خص الليل بالذكر لانه المظنة لذلك (تابعه) أي تابعه بأعوانه (شعبة) بن
الحجاج فيما وصله في النكاح (وأبو حرة) بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون اليشكري قال في
المقدمة متبعة أي حرة لم أرها (وابن داود) عبد الله الخري بالخاء المعجمة المضمومة والراء
المفتوحة وبعد الشمية الساكنة موحدة مصغرا فيما وصله مسند في مسنده الكبير
(وابن معوية) محمد بن حازم بالخاء والزاي المجتمعتين فيما وصله مسلم والنسائي الحسة (عن الاعمش)
وسقط في الفرع شعبة وثبت في غيره وشرح عليه العيني كالفتح * وبه قال (حدثنا عبد الله بن

لانه مطابق للفظ الذي صحته الرواية وللمعنى والسياق الكلام فتعين اعتماده والله اعلم (قولها وهو بالخصبة) هو بفتح الخاء واسكان الصاد

وتطيننا بالطيب وابسننا ثيابنا وليس ينسنا (٢٧٨) وبين عرفة الأربعة ليال ثم اهلنا يوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم

على عائشة فوجدتها تسكي فقال ما شأنك قالت شأني أتني قد حضت

المهملتين أي بالخصب (قولها) فلما نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وأمامه مطبة عليها وأمامه عدة وهو منبط منها وقالت في الرواية الأخرى جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال هل فرغت فقلت نعم فأذن في أصحابه فخرج غربا ليل وطاف وفي الرواية الأخرى فأقبلنا حتى أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالخصبة) وجهه الجمع بين هذه الروايات أنه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة مع أخيها بعد نزوله بالخصب وواعدها أن تلحقه بعد اعتماها ثم خرج هو صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فهاجها فقصده البيت لمطوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي أيام التشريق فلحقها صلى الله عليه وسلم وهو صادر بعد طواف الوداع وهي داخله لطواف عمرتها ثم فرغت من عمرتها ولحقته صلى الله عليه وسلم وهو بعد في منزله بالخصب وأما قولها فأذن في أصحابه فخرج غربا ليل وطاف فبتأول على أن في الكلام تقديم وتأخير وإن طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجه إلى العمرة وقبل رجوعها وأنه فرغ قبل طوافها له مرة (قوله في حديث جابر أن عائشة رضيت الله عنها ركعت) هو بفتح العين والواو ومعناه حاضت بقل عركت تعرك عروكا كقعدت تشدد عودا (قوله اهلنا يوم التروية) (١) قوله بكسر الواو هكذا في النسخ والصواب بفتح الواو لأنه من باب ضرب وأمامه كسورها فاعناه الميل والحب لا السقوط المقصود هنا اه من هامش

يوسف) التينسي قال (أخبرنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين مصغر ابن خالد بن عقيل بفتح العين وكسر القاف (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال سمعت أبا سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (قال أخبرني) بالافراد (جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم فترعنى الوحي) أي احتبس (فترة) طويلة مدتها ثلاث سنين (فيمتا) بغير ميم (أنا أمتني) وجواب بينا قوله (سمعت صوتا من السماء) فرفعت بصري قبل السماء) بكسر القاف وفتح الموحدة جهتها (فإذا الملك الذي جاءني) ولا يذر قد جاءني (بحرا) وهو جبريل وجرأه بالصرف وعدمه (قاعد على كرسي بين السماء والأرض) وسقط لغيري ذر لقطه قاعد (فجئت) بجميع مضمومة فهززة مكسورة فثلاثة ساكنة فذوقية أي رعبت (منه حتى هويت) سقطت (إلى الأرض) بكسر الواو واللام والهمزة والمسقطي فجئت بمثلتين من غيرهم من أي سقطت (فجئت أهلي) لذلك (فقلت) لهم (زمكوني زمكوني) من تين (فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر إلى قوله) عز وجل (والرجز فاهجر) وسقط لغيري ذر قوله والرجز وزاد أبو ذر قم فأنذر (قال أبو سلمة) بن عبد الرحمن (والرجز الاوثان) جمع وزن ماله جنة من خشب أو حجارة أو غيره ما جوبه قال (حدثنا محمد بن بشار) بالموحدة والمججمة المشددة أبو بكر بن دار العبدى قال (حدثنا غندر) محمد بن جعفر البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة قال البخاري (وقال في خلقه) بن خياط (حدثنا يزيد بن زريع) قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة واللفظ له (عن قتادة عن أبي العافية) رفيع الرياحي البصري أنه قال (حدثنا ابن عم نبيكم) صلى الله عليه وسلم (يعني ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال رأيت ليلة أسري بي) إلى المسجد الأقصى (موسى) عليه السلام (رجلا آدم) بقصر الهمة أسير والذي في اليونانية بمدة الهمة فقط (طوالا) بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو (جعدا) بفتح الجيم وسكون العين المهملة ليس بسبط (كانت من رجال شنوءة) أي في طوله وسمرته وشنوءة بفتح الشين المججمة وبعد النون المضمومة همزة مفتوحة فيها تأنيث قبيلة من قحطان (ورأيت عيسى) بن مريم (رجلا مريوما) لا طويلا ولا قصيرا (مربوع الخلق) بفتح الخاء معتدله حال كونه مائلا لونه (إلى الحمرة والبياض) فلم يكن شديدهما (سبط الراس) بفتح السين وسكون الموحدة وكسرها وفتحها مسترسل الشعر (ورأيت ما لكأخازن النار والدجال) الاعور (في) جملة (آيات) أخر (أراهن الله أياه) صلى الله عليه وسلم واهله أراد قوله تعالى لقد أدرأى من آيات ربه الكبرى وحينئذ فيكون في الكلام التثنية حيث وضع أياه موضع آياي أو الراوي نقل معنى ما لفظ به (فلانك في مربة) شك (من لقائه) يعني موسى فيكون كافي الكشف ذكر عيسى وما يتبعه من الآيات مستطرد الذكركنوسى وانما فطعه عن متعلقه وأخره يشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والادماج أي لا تنكح يا محمد في رؤية ما رأيت من الآيات في شك فعلى هذا الخطاب في قوله فلانك تنكح للنبي صلى الله عليه وسلم والكلام كله متصل ليس فيه تغيير من الراوي اللفظة أياه وقيل قوله أراهن الله الخ من كلام الراوي أدرجه بالحديث دفعا لاستبعاد السامعين واماطة لما عسى أن يحتج في صدورههم وقال المظهرى الخطاب في فلا تكن خطاب عام لمن سمع هذا الحديث إلى يوم القيامة والضمير في لقائه عائشة إلى الدجال أي إذا كان خروجه موعودا فلا تنكح في شك من لقائه ذكره في شرح المشكاة (قال أنس) رضي الله عنه فيما وصله المؤلف في باب لا يدخل المدينة الدجال من أواخر الحج (وابو بكر) نفع فيما وصله في الفتن كلاهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) يحرم الملائكة المدينة من الدجال أن يدخلها

أهل بالحج فعلمت وودعت المواقف
حتى إذا ظهرت طافت بالكعبة
والصفا والمروة ثم قال قد حلت
من حجك وعمرتك جميعاً فقالت
يا رسول الله انى أجدى نفسى أنى لم
أطف بالبيت حتى حججت قال
فأذهب بها يا عبد الرحمن فأمرها
من التعميم وذلك ليهـ لهـ الحصبة
وهو اليوم الثامن من ذى الحجة
وسبق بيانه وفيه دليل لمذهب
الشافعى وموافقيه أن من كان بمكة
وأراد الاحرام بالحج استحب له أن
يحرم يوم التروية ولا يقدمه عليه
بسبقت المسئلة ومذهب العلماء فيها
فى أوائل كتاب الحج (قوله صلى الله
عليه وسلم هذا أمر كتبته الله على
بنات آدم فاعتسلى ثم أهلى بالحج)
هذا الغسل هو الغسل للاحرام
وقد سبق بيانه وأنه يستحب لكل
من أراد الاحرام بحج أو عمره سواء
الحاضر وغيرها (قوله حتى إذا
طهرت) بفتح الهاء وضمه والفتح
أنصح (قوله حتى إذا طهرت طافت
بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد
حلت من حجك وعمرتك جميعاً)
هذا صريح فى ان عمرتهم لم تبطل ولم
تخرج منها وأن قوله صلى الله عليه
وسلم ارفضى عمرتك ودعى عمرتك
مأول كما سبق بيانه واضحاً فى
أوائل هذا الباب (قوله حتى إذا
طهرت طافت بالكعبة وبالصفا
والمروة ثم قال قد حلت من حجك
وعمرتك جميعاً) يستنبط منه ثلاث
مسائل حسنة احداها ان عائشة
رضى الله عنها كانت قارئة ولم تبطل
عمرتها وأن الرفض المذكور مأول
كاسبق والثانية أن القارئ يكفيه
طواف واحد وسعى واحد وهو

١ قوله الجمال جمع مجله بالتحريك ميت كالقبة يستر بالنياب ويكون له أضرار كبار اه نهاية

وحدثني محمد بن حاتم وعبد بن حميد قال ابن (٢٨٠) حاتم حدثنا وقال عبد الله بن محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع

سعيد (والمخضود) هو (الموقر حلاً) بفتح قاف الموقر وحاء حلاً (ويقال أيضاً) المخضود الذي (لاشولته) وقال مجاهد منضود من أكرم الثريد كذلك قرأه في القرآن كما كانوا يعجبون من وج وطلاله من طلح وسدر وقال السدي منضود مصفوف وروي ابن أبي حاتم من حديث الحسن بن سعد عن شيخ من همدان قال سمعت علياً يقول في طلح منضود قال طلح منضود قال ابن كثير فلي هذا يكون من وصف السدر وكأنه وصفه بأنه مخضود وهو الذي لا شول له وأن طلحه منضود وهو كثرة عمره (والعرب) بضم العين والراء ولابي ذر والعرب يسكنون الراء (المحبيات الى أزواجهن) رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس من طريق سعيد بن جبيل (ويقال مسكوب) أي (جاروف فرش مرفوعة) أي (بعضها فوق بعض) واصله القربابي عن مجاهد وقيل العالمة وكران ارتفاعها مسيرة خمس مائة عام وقيل هي النساء لأن المرأة يكنى عنها بالفراش (لغوا) أي (باطلاً تائماً) أي (كذباً) واصله القربابي عن مجاهد (أفنان) أي (أغصان وجنى الجنين دان) أي (ما يجتني قريب) واصله الطبري عن مجاهد (مد هامتان) أي (سوداوان من الري) واصله القربابي عن مجاهد * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) (اليربوعي الكوفي) ونسبه لجدّه واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث بن سعد) (الامام) (عن نافع) (مولي ابن عمر) (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) إذا مات أحدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي) أي فيه سبحانه ما يحيا منه جزاء ليدرك ذلك أو العرض على الروح فقط (فان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة) أي فالمعرض عليه من مقاعد أهل الجنة فخذق المبتدأ والمضاف الجرار ومن وأقام المضاف اليه مقامه وحينئذ فالشرط والخزائم متغايران لا متحدان (وان كان من أهل النار فن أهل النار) أي فمقعه من مقاعد أهلها يعرض عليه * وهذا الحديث سبق في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي من الجنائز * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا سلم بن زرير) بفتح السين المهملة وسكون اللام وزرير بفتح الزاي وكسر الراء وبعد التحتية الساكنة راء أخرى العطاردي البصري قال (حدثنا أبو رجاء) بابن جهم عمران بن ملحان العطاردي البصري (عن ٤٠٠٠ بن حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اطلعت في الجنة) بتشديد الطاء أي أشرفت ليلة الاسراء وفي المنام لاني صلاة الكسوف (فرايت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرايت أكثر أهلها النساء) أي لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لقص عقولهن وسرعة اتخذهن عنه قاله القرطبي وقال المهلب الكوفي من العشر * وموضع الترجمة قوله اطلعت في الجنة لدلالته على وجودها حالة اطلاعها والحديث أخرجه أيضاً في الرقاق والنسكاح والترمذي في صفة جهنم والنسائي في عشرة النساء والرقاق * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي حمزة) هو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي حمزة الجعفي مولاهم البصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام قال (حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه قال (أخبرني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال (بينما) بغير ميم (نحن عند رسول الله) ولا بوي الوقت وذرع عند النبي (صلى الله عليه وسلم) اذ قال (بينما) بغير ميم (أنا نائم رأيتني) أي رأيت نفسي (في الجنة) ورؤيا الانبياء حق (فاذا امرأة) هي أم سليم (تنوضاً) وضواً شرعياً فيؤول بكونهم محافظين في الدنيا على العبادة ولغوياً بالتزاد وضاعة وحسن التزاد وسخط التزاد الجنة عنه (الى جانب قصر) زاد الترمذي من حديث أنس من ذهب (فقلت لمن هذا القصر فقالوا) يحتمل أنه جبريل ومن معه (لعمري الخطاب) زاد في النسكاح فاردت ان أدخله (فذكرت غيره) بفتح الغين

جابر بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة وهي تسبي فذكر عن حديث الليث الى آخره ولم يذكر ما قبل هذا من حديث الليث * وحدثني أبو عسان المسمعي حدثنا ما ذيعني ابن هشام حدثني أبي عن مطر عن أبي الزبير عن جابر ابن عبد الله ان عائشة في حجة نبي الله صلى الله عليه وسلم أملت بعمرة وساق الحديث بمعنى حديث الليث وزاد في الحديث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً سهلاً اذا هويت الشيء تابعها عليه فارساهما مع عبد الرحمن بن أبي بكر فاهلت بعمرة من التعميم قال مطر قال أبو الزبير فكانت عائشة اذا حجت صنعت كما صنعت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم

مذهب الشافعي والجمهور وقال أبو حنيفة وطائفة يلزمه طوافان وسعيان والثالثة ان السعي بين الصفا والمروة يشترط وقوعه بعد طواف صحيح وموضع الدلالة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تصنع ما يصنع الحاج غير الطواف بالبيت ولم تنسح كالم تطف فلو لم يكن السعي متوقفاً على تقدم الطواف عليه لما أخرته واعلم ان طهر عائشة هذا المذكور كان يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها هذا يوم السبت أيضاً لثلاث خلون من ذي الحجة سنة عشر كما ذكره أبو محمد بن حزم في كتاب حجة الوداع (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً سهلاً اذا هويت الشيء تابعها عليه) معناه اذا هويت شيئاً لا تنقص فيه في الدين مثل طلبها الاعتمار وغيره

أجابه اليه وقوله سهل أي سهل الخلق كريم الشرائط لطيف ما يسر في الخلق كما قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم

المعجمة

* وحدثننا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر ح وحدثننا يحيى (٢٨١) بن يحيى والفظ له قال أخبرنا أبو خزيمة

عن أبي الزبير عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان فلما قدمنا مكة طفنا بالبنت وبالصفاء والمروة فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى فليجأ قال قلنا أى الجبل قال الجبل كله قال فأتينا النساء ولبسنا الثياب وفيه حسن معاشرته الأزواج قال الله تعالى وعاشروهن بالمعروف لاسما فيما كان من باب الطاعة والله أعلم بقوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان ولدان هم الصبيان ففيه صحة حج الصبي والحج به ومذهب مالك والشافعي وأحمد والعلماء كافة من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فمن بعدهم رجعهم الله أنه يصح حج الصبي وشباب عليه ويترب عليه أحكام حج البالغ إلا أنه لا يجزئه عن فرض الإسلام فإذا بلغ بعد ذلك واستطاع لزمه فرض الإسلام وخالف أبو حنيفة الجهور فقال لا يصح له أحرام ولا حج ولا ثواب فيه ولا يترتب عليه شيء من أحكام الحج قال وانما يحج به ليقرن ويتعلم ويتجرب محظوراته للتعلم قال وكذلك لا تصح صلاته وانما يؤمر بها لما ذكرناه وكذلك عنده أيضا سائر العبادات والصواب مذهب الجهور الحديث ابن عباس رضي الله عنه أن امرأة رفعت صبيا فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ١ قوله ابن حبان كذا بخطه تبعا للعيني والذي في التهذيب همام بن يحيى ابن دينار العوذى البصرى اه من هاشم بعض النسخ

المجمعة (بوليت مدبر أفكي عمر) لما سمع ذلك سرورابه أو تشوقا إليه (وقال) عمر رضي الله عنه (أعليك أغاير رسول الله) هذا من القلب والاصل أعليها أغار منك * وهذا الحديث أخرجه أيضا في مناقب عمر رضي الله عنه * وبه قال (حدثنا ججاج بن منهل) بكسر الميم وسكون النون الانطاقي السلمي مولاهم البصرى قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن يحيى بن (١) حبان البصرى (قال سمعت أبا عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوني) يجيم مفتوحة فواو سا كنة فنون مكسورة فتحية (يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه) عبد الله أبي موسى الأشعري (أن النبي) ولا يذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال الخيمة) هي بيت مربع من بيوت الأعراب (درة محققة) بفتح الواو المشددة (طوله في السماء ثلاثون ميلا) الميل ثلاث فراسخ والسر خسي والمسقى درجوف طوله بالتذ كبر في الثلاثة على معنى الخيمة وهو الشيء الساتر (في كل زاوية منها) أي من الخيمة (للمؤمن أهل) ولا يذر عن الجوى والكشميين من أهل (لا يراهم الآخرون) وهذا الحديث أخرجه في تفسير سورة الرحمن ومسلم والترمذي في صفة الجنة والنساء في التفسير (قال أبو عبد الصمد) عبد العزيز بن عبد الصمد العمي فيما وصله في سورة الرحمن (والحرث بن عبيد) بضم العين مصغرا من غير إضافة لشيء ابن قدامة الأيادي بفتح الهمزة ٢ وتحفيف الفتحية فيما وصله مسلم كلاهما (عن أبي عمران) الجوني (ستون ميلا) لكن الذي في الرحمن بلفظ عرض أفليسا مل * وبه قال (حدثنا الجيدى) عبد الله بن الزبير المكي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل) (أعددت لعبادي الصالحين) في الجنة (مالا عين رأت ولا أذن سمعت) بتكوين عين واذن والذي في اليونانية بفتحهما (ولا خطر على قلب بشر) في قوله أعددت دليل على أن الجنة مخلوقة وقول الطيبي أن تخصيص البشر لأنهم الذين ينفعون بما أعد لهم ويؤمنون بشأنه بخلاف الملائكة معارض بما زاده ابن مسعود في حديثه المروي عند ابن أبي حاتم ولا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل (فاقرأوا إن شئتم) هو قول أبي هريرة كما في سورة السجدة (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين) قال الرخشري لا تعلم النفوس كاهن ولا نفس واحدة منهم لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أى نوع عظيم من الثواب آخره لا وثلك وأخفاه عن جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراءها اه وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في سورة السجدة وكذا الترمذي * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي المجاور بمكة قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد البصرى الأزدي (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني أخى وهب (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة) أى جماعة (تبلغ الجنة) تدخلها (صورتهم على صورة القمر ليلة البدر) في الإضاءة والحسن (لا يصقون) بالصاد (فيها) أى في الجنة (ولا يمتخطون ولا يعقظون) زاد جابر في حديثه المروي في مسلم طعامهم ذلك جشاء كريم المسك وزاد المؤلف في صفة آدم ولا يبولون وفي الرواية الثانية لا يسقون ففيه سلب صفات النقص عنهم (آيتهم فيها) أى في الجنة (الذهب) زاد في الثانية والفضة (أمشاطهم من الذهب والفضة) يمتشطون بها لا تتساخ شعورهم بل للتلذذ (ومجامرهم) بفتح الميم الاولى (الآلوة) بفتح الهمزة وتضم وبضم اللام وتشديد الواو وحكى كسر الهمزة وتخفيف الواو وفي اليونانية وتسكن اللام قال الأصمعي أراها فارسية عربت العود الهندي الذي يتغذ به أو المراد

(٣٦) قسطلاني (خامس) ٢ قوله بفتح الهمزة كذا بخطه والذي في التقريب الإيادي بكسر الهمزة اه وهو الصواب اه من هاشم

ومسنا الطيب ولما كان يوم التروية أهلنا (٢٨٣) بالحج وكفانا الطواف الاول بين الصفا والمروة فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشترك في الابل والبقر

كل سبعة منافي بدنة

والله أعلم (قوله ومسنا الطيب)

هو بكسر السين الاولى هذه اللغة

المشهوره وفي لغة قبله بفتحها

حكاها أبو عبيدة والجوهري قال

الجوهري يقال مست الشيء

بكسر السين أمسه بفتح الميم مسا

فهذه اللغة الفصيحة قال وحكي أبو

عبيدة مست الشيء بالفتح أمسه

بضم الميم قال وربما قالوا مست

الشيء يخذون منه السين الاولى

ويحولون كسرتها الى الميم قال

ومنهم من لا يحول ويترك الميم على

حاله مفتوحة (قوله وكفانا

الطواف الاول بين الصفا والمروة)

يعني القارن منا وأما المتمتع فلا بد له

من السعي بين الصفا والمروة في

الحج بعد رجوعه من عرفات وبعد

طواف الافاضة (قوله فامرنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم

أن نشترك في الابل والبقر كل سبعة

منافي بدنة) البدنة تطلق على البعير

١ قوله أو يستعمل الخ كذا بخطه

وعبارة الفتح ويجاب باحتمال أن

يشغل غيرنا بل بقول كن الى ان

قال أو يفوح بغير اشتغال اه

خافي خط الشارح سبق قلم اه

٢ قوله ما من عبد كذا بخطه وفي

ابن ماجه ما من أحد وقوله من أهل

الدنيا كذا بخطه والذي في ابن

ماجه أيضا وابن عدي من أهل النار

قال ابن ماجه ميراثه من أهل النار

يعني رجالا يدخلون النار فورث

أهل الجنة نسائهم كما ورث امرأة

فرعون وقوله وقال النسائي ثقة

كذا بخطه والذي في التهذيب قال

النسائي ليس بثقة اه

عود بحجرهم الالوة ويؤبد الرواية الاتية قريبان شاء الله تعالى وقود بحجرهم الالوة لان المراد الحجر الذي بطرح عليه واستشكل بأن العود انما يفوح ريحه بوضعه في النار والجنة لا نار فيها واجيب باحتمال أن يكون في الجنة نار لا تسلط لها على الاحراق الا حراق ما يتجر به خاصة ولم يخلق الله فيها قوة يتأذى بها من عيسها اصلا ١ أو يستعمل العود بغير نار وانما سميت بحجرة باعتبار ما كان في الاصل أو يفوح بغير استعمال (ورشحهم المسك) أي عرقهم كما سلك في طيب ريحه (ولكل واحد منهم زوجتان) من نساء الدنيا والنسنية بالنظر الى أن اقل ما لكل واحد منهم زوجتان وقيل بالنظر الى قوله تعالى جنتان وعينان فليستأمل ويأتى قريبان شاء الله تعالى من طريق عبيد الرحمن بن عمرة عن أبي هريرة لكل امرئ زوجتان من الحور العين وعند القريابي عن أبي امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد ٢ يدخل الجنة الا ويزوج ثنتين وسبعين زوجة ثنتين من الحور وسبعين من أهل ميراثه من أهل الدنيا ليس منهن امرأة الا لها قبل شهى وله ذكر لا ينثى وفيه خالد بن يزيد بن عبد الرحمن الدمشقي وهاء ابن معين وقال ليس بشيء وقال النسائي ثقة وقال الدارقطني ضعيف وذكر له ابن عدي هذا الحديث مما انكر عليه وعند أبي نعيم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مؤمن في الجنة ثلاث وسبعون زوجة فقلنا يا رسول الله أوله قوة ذلك قال انه له على قوة مائة وفيه أحد بن حفص السعدي له منا كبير والحاج بن ارطاة قال ابن القيم والاحاديث الصحيحة انما فيها ان لكل منهم زوجتين وليس في الصحيح زيادة على ذلك فان كانت هذه الاحاديث محفوظة فاما أن يراد بها الكل واحد من السراري زيادة على الزوجتين واما ان يراد أنه يعطى قوة من يجامع هذا العدد ويكون هذا هو المحفوظ فرواه بعض هؤلاء بالمعنى فقال له كذا وكذا زوجة ويحتمل أن يكون تفاوتهم في عدد النساء بحسب تفاوتهم في الدرجات قال ولا ريب ان المؤمنين في الجنة أكثر من اثنتين لما في الصحيحين من حديث أبي عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا مؤمن في الجنة نخمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا للعبد المؤمن فيها أهليون يطوف عليهم لا يرى بعضهم بعضا وقوله زوجتان بناء التأنيت قد تكررت في الحديث والاشهر تركها وانكرها الا صهي فذكر له قول الفرزدق

وان الذي يسعى ليفسد زوجتي * اساع الى أسد الشرى يستنيلها ٣

فسكت ولم يجر جوابا (برى) بضم أوله مبني للمفعول (نخ سوقهما) بضم الميم وتشديد الناء المجهمة والرفع مفعولان اب عن فاعله ما في داخل العظم (من وراء الأهم) والجلد (من الحسن) والصفاء البالغ ورقة البشرة ونعومة الاعضاء وفي حديث أبي سعيد المروى عند أحمد بن حنبل في خندها اصنى من المرأة وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان في صحيحه مرفوعا ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري باض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى فخما وذلك أن الله تعالى يقول كأنهم الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيت له رأيت من وراءه ولا يرى مبني للفاعل مخ سوقها منصوب مخ على المفعولية (لاختلاف بينهم) بين أهل الجنة (ولا تباعض) لصفاء قلوبهم ونظافتهم من الكدورات (قلوبهم قلب واحد) أي كقلب واحد ولا يذرعن الكشمهني قلب رجل واحد (يسبحون الله) متلذذين به لامتعة بدن (بكرة وعشيا) نصب على الظرفية أي مقدارهما يعلمون ذلك قيل بستارة تحت العرش اذا نشرت يكون النهار لو كانوا في الدنيا واذا طويت يكون الليل لو كانوا فيها والمراد الدعومة كما تقول العرب أنا عند فلان صباحا ومساء لا بقصد الوقتين المعلومين بل الدعومة قاله في شرح المشكاة وفي حديث

٣ قوله يستنيلها كذا بخطه بالنون والذي في النسخ كالحجاج واللسان يستنيلها بالموحدة بدل النون أي يطلب منها ان تقول اه جابر

* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير خ وحديثنا (٢٨٣) عبد بن حميد أخبرنا محمد بن بكر أخبرني

ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم لما أحللتنا أن نحرم إذا توجهنا إلى منى قال فاهلنا من الإبطح

والبقرة والشاة لكن غالب استعملها

في البعير والمساريد ههنا البعير

والبقرة وهكذا قال العلماء تجزى

البدنة من الإبل والبقرة كل واحدة

منهم ما عن سبعة ففي هذا الحديث

دلالة لأجزاء كل واحدة منهم ما عن

سبعة أنفس وقيامها مقام سبع

شيء وفيه دلالة لجواز الاشتراك في

الهدى والاضحية وبه قال الشافعي

وموافقه فيجوز عند الشافعي

اشتراك السبعة في بدنة سواء كانوا

متفرقين أو مجتمعين وسواء كانوا

متفرزين أو متطوعين وسواء كانوا

متقربين كلهم أو كان بعضهم متقربا

وبعضهم يريد اللحم روى هذا عن

ابن عمر وأنس وبه قال أحمد وقال

مالك يجوز أن كانوا متطوعين

ولا يجوز أن كانوا متفرزين وقال أبو

حنيفة إن كانوا متقربين جاز سواء

اتفقت قربتهم أو اختلفت وإن

كان بعضهم متقربا وبعضهم

يريد اللحم لم يصح الاشتراك (قوله

أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم لما

أحللتنا أن نحرم إذا توجهنا إلى منى

قال فاهلنا من الإبطح) الإبطح هو

بطحاء مكة وهو متصل بالحصب

وقوله إذا توجهنا إلى منى يعني

يوم التروية كما صرح به في الرواية

السابقة وفيه دليل لمذهب الشافعي

وموافقه إن الأفضل للمتبع وكل

أقوله الأعم كذا بخطه معرفا بالالف

واللام والذي في الفرع من ورأيهما

بالإضافة اه من هاشم معتمد

جابر عند مسلم يلهمون التسبيح والتكبير كأنهم من النفس وحيفة فلا كافة عليهم في ذلك وذلك لأن قلوبهم تنورت بمعرفة ربهم تعالى وامتلاّت بحبه * وهذا الحديث أخرجه الترمذي في صفة الجنة أيضا * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أول زمرة) جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر) في الأضواء والحسن (ليلة البدر والذين) يدخلون الجنة (على أترهم) يكسر الهمزة وسكون المثلثة ولا يذرا أترهم بفقههما أي عقبهم أو بعدهم (كأشد كوكبا أضواء) بأفراد المضاف إليه ليفيد الاستغراق في هذا النوع من الكواكب يعني إذا انقضت كوكبا كوكبا رأيتهم كأشد أضواءه قاله في شرح المشكاة (قلوبهم على قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباعد) نفسهم أقوله قلوبهم على قلب رجل واحد (لكل امرئ منهم زوجتان) وفي حديث أبي هريرة عند أحمد مر فوعاى صفة أدنى أهل الجنة منزلة وإن له من الخور لا ثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا ومسلم من حديث أبي سعيد في صفة الأدنى أيضا ثم تدخل عليه زوجاته (كل واحدة منهم ما يرى محاسنها) ولا يذري من مينا للفاعل محاسنها (من وراء اللجم من الحسن) تقيم صونا من نورهم ما يتصور في تلك الرؤية مما يقر عينه الطبع (يسبحون الله) مثل الذين بالتسبيح (بكر ونعيا) أي في مقدارهما إذا بكرتمة ولا عشية إذا طلوع ولا غروب (لا يسقمون) أذهى دار صحة لا سقم (ولا يمتطون ولا يصفون) لك أنهم فليس لهم فضلة تستقدر (أنيتهم الذهب والفضة) في الطبراني بإسناد أقوى من حديث أنس مر فوعا أن أدنى أهل الجنة لمن يقوم على رأس عشرة آلاف خادم بكل واحد صفتان واحد من ذهب والآخر من فضة (وأمشطهم الذهب) وفي الأولى من الذهب والفضة (وقود مجامرهم الآلوة) يفتح الهمزة وضم اللام وبضم فسكون وتشديد الواو ٢ ولا يذرو ووقود يزيدوا والعطف (قال أبو اليمان) الحكم بن نافع (يعني بالآلوة) العود الذي يتجربه (ورسوخهم المسك وقال مجاهد) فيما وصله الطبري (الابكار) بكسر الهمزة (أول الفجر والعشى) ميسل الشمس أن تراه (ولا يذرو أن أرام بضم الهمزة أي أظنه (تغرب) الشمس * وبه قال (حدثنا محمد بن أبي بكر المتدعي) بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة قال (حدثنا فضيل بن سليمان) الثمري بالنون المضمومة مصغرا (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الأعرج المدني (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لي دخلن من أمي) الجنة (سبعون ألفا وسبع مائة ألف) زادني الرقاق من طريق سعيد بن أبي مرزوق عن أبي غسان عن أبي حازم شك في أحدهما ولمسلم من طريق عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم لا يذري أبو حازم أيهما * وفي حديث ابن عباس في الرقاق وصفهم بأنهم كانوا لا يكتفون ولا يسترقون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون * وفي حديث أبي امامة عند الترمذي مر فوعا وعندي ربي أن يدخل من أمي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عقاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث خفيات من خفيات ربي عز وجل والمراد بالمعية في قوله مع كل ألف سبعون ألفا مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وإن دخلوا في الزمرة الثانية أو التي بعدها وفي حديث جابر عند الحاكم والبيهقي في البعث مر فوعا من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حسابا يسيرا ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب * وفي التقييد بقوله أمي أخرج غير الأمة المحمدية من العدد المذكور فإن قلت هذا معارض بحديث أبي برزة الأسلمي

* وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا يحيى (٢٨٤) بن سعيد عن ابن جريج ح وحدثننا عبد بن حميد أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن

جرير قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا زاد في حديث محمد بن بكر طوافه الاول من اراد الاحرام بالحج من مكة أن لا يحرم به الا يوم التروية وقال مالك وآخرون يحرم من اول ذى الحجة وسبقت المسئلة بأدلتها وأما قوله فاهلنا بالابطح فقد يستدل به من يجوز له المكي والمقيم بها الاحرام بالحج من الحرم وفي المسئلة وجهان لأصحابنا أحدهما لا يجوز أن يحرم بالحج الا من داخل مكة وأفضله من يأبداه وقيل من المسجد الحرام والثاني يجوز من مكة ومن سائر الحرم وقد سبقت المسئلة في باب المواقيت فن قال بالثاني احتج بحديث جابر هذا لانهم أحرما من الابطح وهو خارج مكة لكنه من الحرم ومن قال بالاول وهو الاصح قال انما أحرما من الابطح لانهم كانوا نازلين به وكل من كان دون المقات المحدود فحقاقته منزله كما سبق في باب المواقيت والله أعلم (قوله لم يطف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا وهو طوافه الاول) يعني النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان من أصحابه قارنا فهو لاء لم يسعوا بين الصفا والمروة الامرة واحدة وأما من كان متعصا فانه سعي سبعين سعي العمرته ثم سعي آخر لجه يوم النحر وفي هذا الحديث دلالة ظاهرة للشافعي وموافقيه في ان القارن ليس عليه الاطواف واحد للافاضة وسعي واحد ومن قال بهذا ابن عمر وجابر بن عبد الله وعائشة وطاوس وعطاء والحسن البصري ومجاهد ومالك وابن الماجشون وأحمد واسحق وداود وابن المنذر وقالت طائفة شجرة

مر فوعا عند مسلم لا تزول قدمه يوم القيامة حتى يستل عن أربع عن عمره فم أفناه وعن جسيده فم ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه فم أفنقه اذ هو عام لانه ذكره في سياق النبي احيب بانه مخصوص عن يدخل الجنة بغير حساب ومن يدخل النار من أول وهلة وزاد في رواية أبي غسان متماسكين أخذ بعضهم بعض (لا يدخل أولهم) الجنة (حتى يدخل آخرهم) بان يدخلوا صفاوا واحدا دفعة واحدة (وجوههم على صورة القمر ليلة البدر) ليس فيه نقي دخول أحد من هذه الامة المحمدية على الصفة المذكورة من الشبهة بالقصر والجملة حاله يدون الواو * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي قال (حدثنا نونس بن محمد) المؤدب البغدادي قال (حدثنا شيكان) بن عبد الرحمن النحوي (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا أنس رضي الله عنه قال اهدى) انضم الهمة (لنبي صلى الله عليه وسلم جبة سندس) برفع جبة ناعيا عن الفاعل والسندس مارق من الديباج وهو ما نحن وغلظ من ثياب الحرير وكان الذي اهداها اكيدر دومة (وكان) عليه الصلاة والسلام (ينهى عن) استعمال (الحرير فيجب الناس منها) أي من الجبة زاد في اللباس فقال أنعمون من هذا قلنا نعم (فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن من هذا) الثوب * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسهر قال (حدثنا يحيى بن سعيد) القطان (عن سفيان) بن عيينة أنه قال (حدثني) بالافراد (ابو اسحق) عمرو بن عبد الله الهمداني السبيعي (قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه قال اني رسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب من حرير فجعلوا) يعني الصحابة (يحبون من حسنه ولينه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أفضل من هذا) قال الخطابي انما ضرب المثل بالمناديل لانه ليس من عليه الثياب بل يتبذل في أنواع من المرافق فيمسح بها الايدي ويتنفض بها الغبار عن البدن ويعطى بها ما يهدي في الاطباق وتتخذ لفاقا للثياب فصار سبيلها سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل الخدم فاذا كان أدناها هكذا فما ظنك بعليتها * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن أبي حازم) سلمة بن دينار الا عرج (عن سهل ابن سعد الساعدي) رضي الله عنه أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها) لان نعيم الجنة دائم لا تنقضاء له مع ما شمل عليه من الهبة التي يجز الوصف عنها وخص السوط بالذكر قال التوربشتي لان من شأن الركب اذا أراد النزول في منزل أن يلقي سوطه قبل أن يتزل مع بالذات المكان الذي يريد لئلا يسبقه اليه احد * وبه قال (حدثنا روح بن عبد المؤمن) بفتح الراء وبعد الواو الساكنة حاء مهملة البصري المقرئ قال (حدثنا يزيد بن زريع) بتقديم الزاي مصغرا البصري قال (حدثنا سعيد) هو ابن أبي عروبة (عن قتادة) بن دعامة أنه قال (حدثنا أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان في الجنة لشجرة) هي طوبى كما عند أجدو الطبراني وابن حبان من حديث عتبة بن عبد السلمي (يسير الركب) الجواد المضمر السريع (في ظلها) أي ناحيتها (مائة عام لا يقطعها) وليس في الجنة شمس ولا أذى * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) العوفي بفتح الواو وبعد هاء قاف قال (حدثنا فليح بن سليمان) الخزاعي المدني قال (حدثنا هلال بن علي) العامري المدني وقد ينسب الى جدّه اسامة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري البخاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ان في الجنة شجرة) اسمها طوبى يذكر أنه ليس في الجنة دار الا فيها غصن من أغصانها (يسير الركب في ظلها) ناحيتها (مائة سنة) زاد في الاولى لا يقطعها (واقرأوا ان شتم وظل محمود) وعند ابن جريج عن أبي هريرة قال ان في الجنة

وعائشة و طاوس وعطاء والحسن البصري ومجاهد ومالك وابن الماجشون وأحمد واسحق وداود وابن المنذر وقالت طائفة شجرة

* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد القطان أخبرنا ابن جريح أخبرني عطاء (٢٨٥) قال سمعت جابر بن عبد الله في ناس من بني قيس قال

أهلنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالحج خالصا وحده قال عطاء قال جابر فقدم النبي صلى الله عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذي الحجة فأمرنا أن نخل قال عطاء قال حلوا وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن أحلهم لهم فقلنا لما لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس أمرنا أن نقضي إلى نساءنا فأتى عرفة فقطر هذا كبرنا المني قال يقول جابر بيده كأنني أنظر إلى قوله بيده يحركها قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم فبينا فقال قد علمت أني أتقاكم لله وأصدقكم وأبركم ولولا هدي لحلت كما تحلون ولولا استقبلت من أمري ما استدرت لم أسق الهدى فحلوا فحلنا وسمعنا وأطعنا قال عطاء قال جابر فقدم علي من سعيته فقال بم أهلت قال بم أهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهد وامكث حراما قال وأهدى له علي هديا يلزمه طوافان وسعيان ومن قاله الشعبي والنخعي وجابر بن زيد وعبد الرحمن بن الأسود والثوري والحسن ابن صالح وأبو حنيفة وحكي ذلك عن علي وابن مسعود قال ابن المنذر لا يثبت هذا عن علي رضي الله عنه (قوله صبح رابعة) هو بضم الصاد وكسر هاء (قوله فأمرنا أن نخل) قال عطاء قال حلوا وأصيبوا النساء قال عطاء ولم يعزم عليهم ولكن أحلهم لهم معناه لم يعزم عليهم في وطء النساء بل أباحه ولم يوجبه وأما الإحلال فعزم فيه علي من لم يكن معه هدي (قوله فأتى عرفة) فقطر هذا كبرنا المني (هو إشارة إلى قرب العهد بوطء النساء) (قوله فقدم علي من سعيته فقال بم أهلت) قال علي من سعيته فقال بم أهلت قال

الشجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتمتم وظل مدود فبلغ ذلك كعبا فقال صدق والذي أنزل التوراة على موسى والفرقان على محمد لوان رجلا ركب حقة أو جذعة ثم دار باصل تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هريمان الله غرسها بيده ونفع فيه من روحه وان افنانها من وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وفي حديث ابن عباس موقوف عند ابن أبي حاتم فيشتمى بعضهم ويذكر لهوا الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتعرك تلك الشجرة بكل لهو في الدنيا قال ابن كثير أغرب واستاده جدي قوي (ولقاب قوس احدكم) أي قدره (في الجنة خير مما طلعت عليه الشمس) في الدنيا من متاعها (أو تغرب) عليه * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن المنذر) بن ابي حنيفة (حدثنا محمد بن فليح) قال (حدثنا أبي) فليح بن سليمان (عن هلال) هو ابن هلال العامري (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) الانصاري (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال أول زمرة) جماعة (تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر) في الحسن والاضاءة (والذين) يدخلونها (على آثارهم) كحسن كوكب دري (في السماء اضاءة) بضم الدال وتشديد الراء والتخفيف مضى متلاني كالزهر في صفائه وزهرته منسوب الى الدر أو فصيل كرتي من الدر بالهمزة فانه يدفع الظلام بضوئه (قلوبهم على قلب رجل واحد) لا تغضب بينهم ولا تحسد (لطهارة قلوبهم من الاخلاق الذميمة) (لكل امرئ) زاد في السابقة منهم (زوجتان من الخور العين) سبق قريبان طريق همام بن منبه عن أبي هريرة بلفظ ولكل واحد منهم زوجتان ولم يقل فيه من الخور العين وفسر بانهم من نساء الدنيا الحديث أبي هريرة مرفوعا في صفة أدنى أهل الجنة وان له من الخور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا فليست في ذلك وعند عبد الله بن ابي أوفى مرفوعا عن الرجل من أهل الجنة لزوج خمسمائة حورا وأربعة آلاف بكر وعثمانية آلاف شيب يعانق كل واحدة منهم مقدار عمره في الدنيا واه البهيقي وفي استاده راولم بسنن (بريخ) بضم الياء مبنيا لامه فعول ولا يذري أي المرخ (سوقهن) أي ما في داخل العظم (من وراء العظم والعم) من الصفاء وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عن طريق محمد بن كعب القرظي عن رجل من الانصار عند أبي يعلى والبيهقي وانه ليظهر لي مخ ساقها كما ينظر أحدكم الى السلائق في قصبة الباقوت كبدها لها امرأة وكبد هاله مرآة الحديث * وبه قال (حدثنا حجاج بن ثابت) الانصاري الكوفي التابعي (أخبرني) بالافراد (قال سمعت البراء) في باب ما قيل في أولاد المسلمين من طريق أبي الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت أنه سمع البراء (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لما مات ابراهيم) بن النبي صلى الله عليه وسلم (قال) عليه السلام (ان له مرضعا في الجنة) وعند الامام علي مرضعان مرضعه في الجنة ولم يقل مرضعة بالهاء لان المراد التي من شأنها الارضاع أعمر من أن تكون في حالة الارضاع * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) القرشي الاوبسي (قال حدثني) بالافراد (مالك بن أنس) الامام وسقط لابي ذر بن أنس (عن صفوان بن سليم) بضم السين وفتح اللام المدني (عن عطاء بن يسار) بالتخفيف والمهملة المخففة (عن أبي سعيد الخدري) رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال ان أهل الجنة يتراءون) بفتح التحتية والنونية فهمز مفتوحة فتحية مضمومة بوزن يتراءون (أهل العرف من فوقهم) كما يتراءون بفتح التحتية والنونية والقوية والهزة بعدها تحية مضمومة ولا يذري ذر تراءون بفوقيتين من غير تحية بعدها همزة (الكوكب الدري) بضم الدال والتخفيف بغير همز الشديدة الاضاءة (الغابر)

بم أهل به النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهد وامكث حراما قال وأهدى له علي رضي الله عنه هديا

السعاية بكسر السين قال القاضي عياض قوله (٣٨٦) من سعياته أي من عمله في السعي في الصدقات قال وقال بعض علمائنا الذي في غير

هذا الحديث أنه انما لعبت عيارضى
الله عنه أمير الاعمال على الصدقات
اذ لا يجوز استعمله في هاشم على
الصدقات لقوله صلى الله عليه
وسلم للفضل بن عباس وعبد المطلب
ابن ربيعة حين سألاه ذلك ان
الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد
يستعملهما قال القاضي يحتمل ان
عيارضى الله عنه ولي الصدقات
وغيرها احتساباً وأعطى عماله
عليها من غير الصدقة قال وهذا
أشبه بقوله من سعياته والسعاية
تختص بالصدقة هذا كلام القاضي
وهذا الذي قاله حسن الاقوال ان
السعاية تختص بالعمل على الصدقة
فليس كذلك لانها تستعمل في مطلق
الولاية وان كان أكثر استعمالها
في الولاية على الصدقة ومما يدل لما
ذكرته حديث حذيفة السابق في
كتاب الايمان من صحيح مسلم قال
في حديث رفع الامانة ولقد أتى على
زمان وما أبالي أيكم يابعت لئن كان
مسلم البردنة على دينه وثان كان
نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه
يعنى الوالى عليه والله أعلم قوله
فقدم على رضى الله عنه من سعياته
فقال بهم أهلات قال بما أهل به النبي
صلى الله عليه وسلم فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم فأهد وامك
حرأما قال وأهدى له على هدياً
ثم ذكر مسلم بعد هذا بقليل حديث
أبي موسى الأشعري رضى الله عنه
قال قدمت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو منبج بالبطناء فقال
لي حججت فقلت نعم فقال بهم أهلات
قل قلت ليس لك باهلال كاهلال
النبي صلى الله عليه وسلم قال قد
أحذت طف بالبيت وبالصفاء المروءة

بالموحدة بعد الالف أي الباقي في الافق بعد انتشار ضوء الفجر وانما يستتير في ذلك الوقت الكوكب
الشديد الاضاءة وفي الموطأ الغائر بالتحمة بدل الموحدة يريد انخطاطه من الجانب الغربي قال
التوربشتي وهو تصغير وفي الترمذي الغارب ١ بتقديم الراء على الموحدة (في الافق) أي طرف
السما (من المشرق والمغرب) قال في شرح المشكاة فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم
بالغبار في الافق وأجاب بأنه لا لا يذان بأنه من باب التمثيل الذي وجهه منترع من عدة أمور متوهمة
في المشبه شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المستضى الباقى في
جانب المشرق أو المغرب في الاستضاءة مع البعد فلما اقتصر على الغائر لم يصح لان الاشراق يقوت
عند الغور اللهم إلا ان بقدر المستشرف على الغور كقوله تعالى فإذا بلغن أجلهن أي شارفن
بلوغ أجلهن لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقي نعم على التقدير كقوله هم متقلد اسيفاً
ورحماً وعلفتها تبنوا وما بارد أي طاعافى الافق من المشرق وغابا في المغرب (لتفاضل ما بينهم
قالوا يا رسول الله تلك) الغرف المذكورة (منازل الانبياء) عليهم الصلاة والسلام (لا يبلغها غيرهم
قال) صلى الله عليه وسلم (بني والذي نفسى بيده) أي نعم هي منازل الانبياء بإيجاب الله تعالى لهم
ولكن قد ينفضل الله تعالى على غيرهم بالوصول الى تلك المنازل ولا يذرفها حكاة السفاسى بل
التي للاضراب قال القرطبي والسياق يقتضى أن يكون الجواب بالاضراب وإيجاب الثاني أى
بل هم (رجال آمنوا بالله) حق ايمانه (وصدقوا المرسلين) حق تصديقهم وكل أهل الجنة مؤمنون
مصدقون لكن امتازهم لا بالصفة المذكورة وفي حديث أبي سعيد عن الترمذي وان أبابكر وعمر
منهم وأنعماء عنده أيضاً عن مرفوعا ان في الجنة غرفا يرى ظهورها من بطونها وبطونها من
ظهورها فقال اعرابي لمن هي يارسول الله قال هي لمن ألان الكلام وأدام الصيام وصلى بالليل
والناس نيام وقال الكرماني المصدقون بجميع الرسل ليس الأمانة محمد صلى الله عليه وسلم فيبقى
مؤمنون سائر الامم فيها افعالهم لهذه الامة اذ تصديق جميع الرسل انما يتحقق لها بخلاف غيرهم
من الامم وان كان فيهم من صدق بمن سيجي من بعده من الرسل فهو بطريق التوقع قاله في الفتح
* وهذا الحديث أخرجه مسلم في صفة الجنة (باب صفة أبواب الجنة وقال النبي صلى الله عليه
وسلم) فيما واصل في الصيام (من أتفق زوجين) أي من أي شيء كان صنفين أو متشابهين كعبدين
أو درهمين (دعى من باب الجنة) وفي الصوم نودى من أبواب الجنة بأعبد الله هذا خير (قوله) أي
في هذا الباب (عبادة) بن الصامت (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال من شهد أن لا اله الا الله
الحديث وفيه أدخله الله من أبواب الجنة الثمانية أي شاء * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي حمزة
الجمعي مولا هم البصري وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن أبي مريم قال (حدثنا محمد بن مطرف
بضم الميم وفتح الطاء وتشديد الراء المكسورة آخره فاء أبو غسان) قال حدثني (بالافراد) (أبو حازم)
سليمان بن دينار (عن سهل بن سعد) الساعدي (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال
في الجنة ثمانية أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون) مجازاة لهم لما كان يصيبهم من
من العطش في صيامهم وفي الصيام ذكر باب الصلاة وباب الجهاد وباب الصدقة وفي نوادر
الاصول باب الرحمة وهو باب التوبة قال وسائر الابواب مقسومة على أعمال العباد الزكاة باب الحج
باب العمرة وعند عياض باب الكاظمين الغيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل منه من لا
حساب عليه وعند الآخر مرفوعا من حديث أبي هريرة باب الضحى وفي الفردوس مرفوعا
من حديث ابن عباس باب الفرح لا يدخل منه الا مفرح الصبيان وعند الترمذي باب الذكرو عند
ابن بطال باب الصابرين وفي حديث عتبة بن غزوان عند مسلم ان المصريين من مصاريع الجنة

قوله وفي الترمذي الخ وفي رواية الاصيلي العازب بالمهمله والزاي قال عياض معناه الذي يبعد للغروب اه من هاشم بينهم

ثم حل وفي الرواية الأخرى عن أبي موسى أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له (٣٨٧) أهلت قال أهلت بأهل البيت صلى الله عليه

وسلم قال هل سقت من هدى قلت لا قال طف بالبيت وبالصفاء والمروة ثم حل * هذان الحديثان متفقان على صحة الأحكام معلقا وهو أن يحرم أحراما كاحرام فلان فإنه عقد أحرامه ويصير محرما بما أحرم به فلان واختلاف آخر الحديثين في التحلل فأمر عليا بالبقاء على أحرامه وأمر أبي موسى بالتحلل وإنما اختلف آخرهما لأنهما أحراما كاحرام النبي صلى الله عليه وسلم وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم الهدى فشاركه علي في أن معه الهدى فلهذا أمره بالبقاء على أحرامه كما بقي النبي صلى الله عليه وسلم على أحرامه بسبب الهدى وكان قارنا وصار علي رضي الله عنه قارنا وأما أبو موسى فلم يكن معه هدى فصار له حكم النبي صلى الله عليه وسلم لولم يكن معه هدى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم إنه لولا الهدى لجعلها عمرة وتحلل فأمر أبي موسى بذلك فلذلك اختلف أمره صلى الله عليه وسلم له ما فاعتمده ما ذكرته فهو الصواب وقد تأولهما الخطابي والقاضي عياض وأبو بلين وغير مرضيين والله أعلم (قوله وأهدى له على هديا) يعني هديا اشتراه لأنه من السماية على الصدقة وفي هذين الحديثين دلالة لمذهب الشافعي وموافقيه أنه يصح الأحرام معلقا بأن ينوي أحراما كاحرام زيد فيصير هذا المعلق كزيد فان كان زيد محرما بجهنم كان هذا بالجهنم أيضا وان كان بعمرة فبعمرة وان كان بغيرهما وان كان زيدا حرم مطلقا صار هذا محرما كاحرامه مطلقا فيصرفه إلى ما شاء من حج أو عمرة ولا يلزمه موافقة زيد في الصرف ولهذه المسئلة فروع كثيرة مشهورة في كتب الفقه وقد استقصيتها في شرح المهذب والله الحمد

فيهم مأمورة أربعين سنة ولا يذوق ذوقه هذا الحديث المسند على المعلقين والله أعلم (باب صفة النار وانما مخلوقة) الآن (غساقا) في قوله تعالى الاحياء وغساقا (يقال غسقت) بفتح السين (عينه) اذا سال ماؤها وقال الجوهرى اذا أغلقت وقيل البارد الذي يحرق ببرده وقيل المنين (ويفسق الجرح) بكسر السين اذا سال منه ماء أصفر ولعل المراد في الآية ما يسيل من صديد أهل النار المشغل على شدة البرودة وشدة التنين (وكان الغساق والغسق) بفتح السين ولا يذوق والفريق بفتح السين بعد السين المكسورة (واحد) في كون المراد بهما الظلمة (غسلين) في قوله تعالى ولا طعام الا من غسيلين هو (كل شيء غسامة فخرج منه شيء فهو غسيلين فغسلين من الغسل) بفتح الغين (من الجرح) بضم الجيم (والدبر) بفتح الدال المهملة والموحدة ما يصيب الابل من الجراحات (وقال عكرمة) فيما وصله ابن أبي حاتم (حصب جهنم حطب بالحبشية) وتكلمت بها العرب فصارت عربية ولم يقل ابن أبي حاتم بالحبشية (وقال غيره) غير عكرمة (حاصبا الریح) العاصف الشديد (والحاصب ما ترحى به الریح) لان الحاصب الریح (ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم هم) أي أهل النار (حصبها) بفتح الحاء والصاد (ويقال حصب في الارض) أي (ذهب والحصب) بفتح السين (مشتق من الحصباء) ولغير أبي ذر من حصباء الحجارة وهي الحصى (صديد) بالرفع ولا يذوق الجرح في قوله تعالى ويسقي من ماء صديده (قيح ودم) قال أبو عبيدة (خبت) في قوله تعالى كلما خبت أي (طففت) بفتح الطاء وكسر الفاء وبهذه الهزنة (تورون) في قوله تعالى أفرأيت النار التي تورون أي (تستخرجون) يقال (أوريت) أي (أوقدت) قاله أبو عبيدة (للمحقون) في قوله تعالى ومتاعا للمحقون أي (للمسافرين) رواه الطبري عن ابن عباس (والقيح) بكسر القاف وتشديد القحمية (القفر) الذي لا نبات فيه ولا ماء (وقال ابن عباس) فيما ذكره الطبري (صراط الجحيم) أي (سواء الجحيم ووسط الجحيم) لشوا من حميم يحلظ طعامهم ويساط) بالسين المهملة ولا يذوق ذرعن الشميمي ويجعل (بالجحيم) وكل شيء خلطته بغيره فهو مشوب (زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف) فالاول للاول والثاني للثاني كذا فسر ابن عباس فيما أخرجه الطبري وابن أبي حاتم وعنه الزفير في الخلق والشهيق في الصدر وعنه هو صوت كصوت الحمار أو له زفير وآخره شهيق (وردا) في قوله تعالى ونسوق الجحيم إلى جهنم وردا أي (عطاشا) قاله ابن عباس أيضا (عبا) في قوله تعالى فسوف يلقون غيا أي (خسرا) وعن ابن مسعود عند الطبري وادق في جهنم يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات وعند البيهقي عنه نفر في جهنم بعد القعر حيث الطعم (وقال مجاهد) فيما أخرجه عبد بن حميد (يسجرون وقد بهم النار) ولا يذوق ذراعهم بل اللام بدل الموحدة والاول أوجه (ونحاس) في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس هو (الصفر) يذاب ثم (يصب على رؤسهم) أخرجه عبد بن حميد عن مجاهد أيضا (يقال ذوقوا) يشير إلى قوله تعالى وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق أي (بأنثروا) العذاب (وجووا وليس ههنا من ذوق القم) فهو من الجحاز (مارج) في قوله تعالى وخلق الجان من مارج من نار أي (خالص من النار) يقال (مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدوا) بالعين المهملة (بعضهم على بعض) أي تركهم يظلم بعضهم بعضا (مرجج) في قوله تعالى فهم في أمر مرجج أي (ملتبس) ولا يذوق ذرعن الكشميهني منتشر قال في الفتح وهو تصفيف (مرجج) بفتح الميم وكسر الراء (أمر الناس) أي (اختلط مرجج البحرين) قال أبو عبيدة هو كقول (مرجج دابتك) أي (تركتها) * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن مهاجر) بالتسوين (أي الحسن) التي مولاهم الكوفي الصانع أنه (قال سمعت زيدا بن وهب) الهمداني الكوفي (يقول سمعت أبا ذر) جندب بن جنادة (رضي الله

ولا يلزمه موافقة زيد في الصرف ولهذه المسئلة فروع كثيرة مشهورة في كتب الفقه وقد استقصيتها في شرح المهذب والله الحمد

فقال سراق بن مالك بن جعشم يارسول الله (٢٨٨) ألعاننا هذا أم لا بد قال لا بد * حدثنا ابن خزيمة حدثنا أبي حدثنا عبد الملك بن

أبي سليمان عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال ألعاننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فما قدمنا مكة أمرنا أن نحل ونجعلها عمرة فكبر ذلك علينا وضاقت به صدورنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاندري أي شيء بلغه من السماء أم شيء من قبل الناس فقال أيها الناس أحلوا فلولاً الهدى الذي معي ففعلت كما فعلتم قال فأحلنا حتى وطئنا النساء وفعلنا ما يفعل الحلال

(قوله فقال سراق بن مالك بن جعشم يارسول الله ألعاننا هذا أم لا بد قال لا بد وفي الرواية الأخرى فقام سراق بن مالك بن جعشم فقال يارسول الله ألعاننا هذا أم لا بد فبشك رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه واحدة في الأخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد أبد) اختلاف العلماء في معناه على أقوال أصحها ما قاله جهورهم معناه أن العمرة يجوز فعلها في أشهر الحج إلى يوم القيامة والمقصود به بيان إبطال ما كانت الجاهلية تزعمه من امتناع العمرة في أشهر الحج والثاني معناه جواز القرآن وتقرير الكلام دخلت أفعال العمرة في أفعال الحج إلى يوم القيامة والثالث تأويل بعض القائلين بأن العمرة ليست واجبة قالوا معناه سقوط العمرة قالوا ودخلها في الحج معناه سقوط وجوبها وهذا ضعيف أو باطل وسياق الحديث يقتضي بطلانه والرابع تأويل

عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال عليه الصلاة والسلام لبلال المؤذن (أبرد) أي بالظهر لأنها الصلاة التي يشتد الحر بها في أول وقتها ولا فرق بين السفر والحضر لما لا يخفى (ثم قال أبرد حتى فاء التي بمعنى للتأول) يعني مال الظل تحت التأول (ثم قال أبردوا بالصلاة) التي يشتد الحر بها في أول وقتها بقطع الهزمة والجمع (فإن شدة الحر من فيج جهنم) أي من سعة تنفسها حقيقة * وهذا الحديث سبق في الصلاة * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البكندى القرياني قال (حدثنا سفيان بن عيينة ٣ (عن الأعمش) سليمان (عن ذكوان) أبي صالح (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أبردوا بالصلاة أي أبردوا حتى تذهب شدة الحر (فإن شدة الحر من فيج جهنم) والفيج كما قال الليث سطوع الحر يقال فاحت القدر فيج فيحاً إذا غلت وأصله السعة ومنه أرض فيحاً أي واسعة وقال المزني من هنالبيان الجنس أي من جنس فيج جهنم لا للتبعض وذلك نحو ما روى عن عائشة بسند جيد ثابت من أراد أن يسمع خير الكوثر فليجعل أصبعه في أذنيه أي يسمع مثل خير الكوثر اهـ وكأنه يحاول بذلك حل الحديث على التشبيه لا الحقيقة وهو القول الثاني ولقائل أن يقول من محله التبعض وللتبعض على كل من القولين أي من جنس الفيح حقيقة أو تشبيهاً أو بعض الفيح حقيقة أو تشبيهاً * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال حدثني (بالأفراد) (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استسكت النار إلى ربها) حقيقة بلسان المقال بحياة مخلقها الله تعالى فيها أو مجازاً بلسان الحال عن غلبتها أو أكل بعضها بعضاً (فقال) يا رب اكل بعضي بعضاً فاذن لها) ربها (تفسي) حله البيضاء على المجاوز غيره على الحقيقة وهو في الأصل ما يخرج من الخوف ويدخل فيه من الهواء (نفس في الشتاء ونفس في الصيف) بجر نفس على البدلية (فأشد ما تجردون في) ولا يذم من (الحر) أشد ما تجردون من الزمهرير) من ذلك النفس والذي خلق الملك من التلج والنار قادر على إخراج الزمهرير من النار * وبه قال (حدثنا) وفي نسخة حدثني (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عامر) عبد الملك (هو العقدي) بفتح العين المهملة والقاف وسقط ذلك لغير أبي ذر قال (حدثنا همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن يحيى البصري (عن أبي حمزة) بالجيم المفتوحة والميم الساكنة وبالراء المفتوحة نصر بن عمران (الضبي) بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة أنه قال كنت أجالس ابن عباس بمكة فأخذتني الحى فقال أبردها) بوصل الهزمة وسكون الموحدة وضم الراء من الثلاثي من برد الماء حرارة جوف أي أطفأها زاد في اليونانية قطع الهزمة وكسر الراء (عنك) بضم زمر من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحى) ولا يذم من الحى (من فيج جهنم) من حرارتها حقيقة أرسلت إلى الدنيا نذير الجاحدين وبشير للمقرين أنها كفارة لذنوبهم أو حر الحى شبه بحر جهنم (فأبردوها بالماء) فكأن النار تزال بالماء كذلك حرارة الحى وقوله فأبردوها بصيغة الجمع مع وصل الهزمة وهو الصحيح المشهور في الرواية وفي الفرع وأصله قطعها مفتوحة أيضاً مع كسر الراء وحكاية عياض لكن قال الجوهري هي لغة ردية (أو قال بضم زمر من شك همام) هو ابن يحيى البصري وفي رواية عفان عن همام عند أحمد فأبردوها بضم زمر ولم يشك وهو يريد على من قال أن ذكر ما زمر من ليس قيد الشك رواه به جزم ابن حبان فقال إن شدة الحى تبرد بما زمر من دون غيره من المياه وتعب على تقدير أن لا شك في ذكر ما زمر من أن الخطاب لاهل مكة خاصة ليس بمر ما زمر عندهم * وبه قال (حدثني) بالأفراد ولا يذم من (حدثنا) (عمر بن عباس) بفتح العين وسكون الميم

حتى اذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهرانا بالحج * وحدثننا ابن غير حدثنا (٢٨٩) أبو نعيم حدثنا موسى بن نافع قال قدمت

مكة فمقمتا بعمره قبل التروية بأربعة أيام فقال الناس تصير حجتك الآن مكية فدخلت على عطاء بن أبي رباح فاستفتيته فقال عطاء حدثني جابر بن عبد الله الانصاري انه حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ساق الهدى معه وقد أهواوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلوا من أحرأكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وأقيموا حللا حتى اذا كان يوم التروية فأهواوا بالحج واجعلوا الذي قدمتم بهامتعته قالوا كيف نجعلها متعة وقد سمعنا الحج قال افعلوا ما أمركم به فاني لولا أني سقت

بعض أهل الظاهر أن معناه جواز فسح الحج الى العمرة وهذا أيضا ضعيف (قوله حتى اذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهرانا بالحج) فيه دليل للشافعي وموافقيه ان المتعق وكل من كان بمكة وأراد الاحرام بالحج فالسنة له أن يحرم يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة وقد سبقت المسئلة مرات قوله وجعلنا مكة بظهرانا بمعناه أهلنا عند ارتدنا الذهاب الى منى (قوله حدثني جابر بن عبد الله الانصاري رضى الله عنه انه حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ساق الهدى معه وقد أهواوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلوا من أحرأكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وأقيموا حللا حتى اذا كان يوم التروية فأهواوا بالحج واجعلوا الذي قدمتم بهامتعته) اعلم ان قوله الذي قدمتم بهامتعته كذا في النسخ التي بأيدينا وحرر هـ

وعباس بالموحدة والسبعين المهمة أبو عثمان البصري قال (حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبيه) سعيد بن مسروق الثوري (عن عباية بن رفاع) بفتح عين عباية وكسر راء رفاعه انه (قال اخبرني) بالافراد (رافع بن خديج) بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهمة آخره جيم رضى الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الحجي من فور جهنم) بفتح الفاء وسكون الواو أي من شدة حرها وفورة الحر شدة (فأبردوها) بوصل الهمزة وضم الراء على المشهور وبقطعها وكسر الراء (عنكم بالماء) زاد أبو هريرة عند ابن ماجه البارد * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن درهم أبو عسان النهدي الكوفي قال (حدثنا زهير) هو ابن معاوية قال (حدثنا هشام عن) أبيه (عروة بن الزبير) عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال الحجي من فيج جهنم فأبردوها) بالوصل والقطع كما مر (بالماء) * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد (عن يحيى) بن سعيد القطان (عن عبد الله) بضم العين مصفرا ابن عمر أنه (قال حدثني) بالافراد (نافع عن ابن عمر) رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال الحجي من فيج جهنم فأبردوها بالماء) وليس في هذه الأحاديث كيفية التبريد المذكور وأولى ما يحمل عليه ما فعلته أسماء بنت أبي بكر كافي مسلم انها كانت توثي بالماء الموعوكة فتصب الماء في جيبها وفي غيره انها كانت ترش على بدن المحرم شيئا من الماء بين تديبه وتوثبه فالصحاى ولا سيما أسماء التي هي عن كان يلزم بيت النبي صلى الله عليه وسلم اعلم بالمراد من غيرها والاطباء يسلمون ان الحجي الصفراوية يدبر صاحبها يسقى الماء البارد الشديد البرودة ويسقونه الثلج ويفسلون أطرافه بالماء البارد ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحجات دون بعض قال في الفتح وهذا اوجه فان خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاما وهو الاكثر وقد يكون خاصا فيجتمل أن يكون هذا مخصوصا بأهل الحجاز وما والاها اذ كانت اكثر الحجات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه يتفعمها الماء شربا واغتسالا وبقيية مسباحة هذا تأتي ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني) بالافراد (مالك) امام دار الهجرة رحمه الله (عن ابي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن ابي هريرة) رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدونها في جميع الدنيا (جره) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله) لم أعرف القائل (ان كانت) هذه النار (الكافية) في احرار الكفار وتعذيب القبار فهل اكتفى بها (قال) عليه الصلاة والسلام مجيبا لها (فضلت عليهن) بضم الفاء وتشديد الضاد المعجمة أي على نيران الدنيا (تسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها) أعاد عليه السلام حكاية تفصيل نار جهنم ليقتر عذاب الله من عذاب الخلق وقال حجة الاسلام نار الدنيا الانسب نار جهنم ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها وهي مات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحضوها رباهم فيها وفي رواية أحمد جرح من مائة جزء والحكم للزائد وعند ابن ماجه من حديث أنس مر فوعا وانها يعني نار الدنيا لتدعو الله أن لا يعيدها فيها وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) الثقفى مولا هم البغلائي قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة (عن عروة) بفتح العين ابن دينار أنه (سمع عطاء) هو ابن أبي رباح (يخبر عن صفوان بن يعلى عن أبيه) يعلى بن أمية التميمي (أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك) هو اسم خازن النار وسبق هذا الحديث في ذكر الملائكة * وبه قال (حدثنا علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي وائل) شقيق

الهدى لفعالت مثل الذي أمر تكلم به ولكن لا يحل (٣٩٠) متى مرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا وحديثنا محمد بن معمر بن ربه القيسي

هذا الكلام فيه تقديم وتأخير
وتقديمه وقصد أهله بالحج مفردا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اجعلوا أحراركم عمرة وتحملوا بعل
العمرة وهو منى فسخ الحج الى
العمرة وقد اختلف العلماء في هذا
الفسخ هل هو خاص بالصحابة تلك
السنة خاصة أم باق لهم ولغيرهم
الى يوم القيامة فقال أحد وطائفة
من أهل الظاهر ليس خاصا بل هو
باق الى يوم القيامة فيجوز لكل من
أحرم حجج وليس معه هدى أن
يقاب أحراره عمرة ويجعل بأعمالها
وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة
وجماهير العلماء من السلف والخلف
هو مختص بهم في تلك السنة
لا يجوز بعدها وإنما مرواه تلك
السنة ليجازوا ما كانت عليه
الجاهلية من تحريم العمرة في أشهر
الحج ومما يستدل به للجماهير
حديث أبي ذر رضي الله عنه الذي
ذكره مسلم بعد هذا بقليل كانت
المنعة في الحج لأصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم خاصة يعني فسخ الحج
الى العمرة وفي كتاب التتائي عن
الحديث بن بلال عن أبيه قال قلت
يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أم
للناس عامة فقال بل لنا خاصة وأما
الذي في حديث سراقه أعمامنا هذا
أما لا بد فقال لا بد أبدا فعمامنا جواز
الاعتماد في أشهر الحج كما سبق تفسيره
فالحاصل من مجموع طرق الأحاديث
أن العمرة في أشهر الحج جائزة الى
يوم القيامة وكذلك القران وان
فسخ الحج الى العمرة مختص بتلك
السنة والله أعلم (قوله صلى الله
عليه وسلم حتى اذا كان يوم التروية
فأهلوا بالحج واجعلوا الذي قدمتم بها
متمة قالوا كيف نجعلها متمة وقد سميها الحج

ابن سلمة أنه (قال قيل لأسامة) بن زيد بن الحرث (لوات فلانا) هو عثمان بن عفان رضي الله عنه
(فكلمته) فيما وقع من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء نارها وجواب لو محذوف وأهي للتمنى
(قال) أسامة (انكم لترون) بفتح الفوقية ويضمها أيضا أي تظنون (أني لأكلمه) يعني عثمان
(الأسامكم) بضم الهمزة أي لا يحضرونكم وأنتم تسعون (أني أكلمه في السر) طلبا للمصلحة
(دون أن أفصح بيا) من أبواب الفتنة يهيجها بالمجاهرة بالانكار لما في المجاهرة به من التشجيع المؤدى
الى افتراق الكلمة وتشيت الجماعة (الأكون أول من فقهه ولا أقول لرجل ان كان) بفتح الهمزة
أي لان كان (على أميراً) أنه خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وما
سمعه يقول قال سمعته (صلى الله عليه وسلم) يقول يجامع الرجل بضم الياء وفتح الجيم (يوم القيامة
فيلقى في النار فتندلق أفتابه) جمع قتب بكسر القاف الأمعاء والاندلاق بالذال المهملة والقاف
الخروج بسرعة أي نصب امعاء من جوفه وتخرج من دبره (في النار فيدور كما يدور الحمار
برحاءه) فيجتمع أهل النار عليه فيقولون له (أي فإلان) ولا يذر عن الجوى والمستلى بإفلاق
(ماشأئك) الذي أنت فيه (أليس كنت تأمرنا بالعرف وتنهى عن المنكر) استفهام استخباري
ولا يذرونها عن المنكر (قال كنت أمركم بالعرف ولا آتية وأنما كنتم عن المنكر وآتية
رواه) أي الحديث (غندر) هو محمد بن جعفر (عن شعبة) بن الحجاج (عن الأعشى) سليمان فيما
وصله البخاري في كتاب الفتن وهذا الحديث أخرجه أيضا مسلم في آخر الكتاب (باب صفة إبليس)
وهو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو أبو الجن والشياطين كلهم وهل كان من الملائكة
أم لا الآية البقرة وهي قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى تدلى على
أفهمهم والام يتناولهم ولم يصح استئناؤهم منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى إلا إبليس كان من
الجن لجواز أن يقال انه كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس رضي الله عنهما
روى أن من الملائكة ضربا يتوالون يقال لهم الجن ومنهم إبليس وإن زعم أنه لم يكن من
الملائكة أن يقول انه كان جنيا ناشأين أظهر الملائكة وكان مغرورا بالالوف منهم فغلبوا عليه
وأهل ضربا من الملائكة لا يخاف الشياطين بالذات وإنما يخافهم بالعوارض والصفت كالبررة
والفسقة من الانس والجن يشعلهما وكان إبليس من هذا الصنف وعن مقاتل لامن الملائكة ولا
من الجن بل خلق مفردا من النار ولحسنه كان يقال له طائوس الملائكة ثم صخره الله تعالى وكان
اسمه عزازيل ثم إبليس بعد وهذا يؤيد قول القائل بان إبليس عربي لكن قال ابن الأباري لو كان
عربيا لصرى كالكيل (و) في بيان (جنوده) التي يشها في الارض لاضلال بني آدم وفي مسلم من
حديث جابر من فواعر ش إبليس على البحر فيبعث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده
أعظمهم فتنة (وقال مجاهد) فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى (يقذفون) ولا يذروني قدفون
أي (يرمون) وفي قوله تعالى (دحورا) أي (مطرودين) وفي قوله تعالى (واصب) أي (دائم) وقال ابن
عباس) فيما وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن فقهه في قوله تعالى (دحورا) أي (مطرودا)
وفي قوله تعالى شيطانا مريدا (يقال مريدا) أي (مفردا) وفي قوله تعالى فليبتكن آذان الانعام
يقال (بتك) أي (قطعه) وفي قوله تعالى (واستقرز) أي (استخف بخيل الفرسان والرجل)
في قوله تعالى ورجلك (الرجالة) بتشديد الراء والجيم المفتوحين (واحد هاراجل مثل صاحب
وصعب وتاجر وتجر) قاله أبو عبيد وهو في قوله تعالى (لا تخمك) أي (لا تأصلن) من الاستئصال
وفي قوله تعالى (قرين) أي (شيطان) قاله مجاهد في رواه ابن أبي حاتم وبه قال (حديثنا
ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا عيسى) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن

حدثنا أبو هشام المغيرة بن سلمة المخزومي عن أبي عوانة عن أبي بشر عن عطاء بن أبي رباح (٢٩١) عن جابر بن عبد الله قال قد منّا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل لها عجرة ونخل قال وكان معه الهدى فلم يستطع أن يجعلها عجرة
حدثنا محمد بن مشفى وابن بشير قال ابن مشفى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن أبي نضرة قال كان ابن عباس يأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عن أبيه قال فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال على يدى دار الحديث تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام عرفنا أن الله كان يحل لرسوله ما شاء مما شاء وان القرآن قد نزل منارله فأعوا الحج والعمرة لله كما أمركم الله وأبوتوا كاح هذه النساء فلن أوتى برجل نكح امرأة إلى

هذا دليل ظاهر لمذهب الشافعى ومالك وموافقهما في ترجيح الافراد وان غالبهم كانوا محرمين بالحج ويتأول رواية من روى بتمتعين أنه أراد في آخر الامر صاروا متمتعين كما سبق فقرر في أوائل هذا الباب وفيه دليل للشافعى وموافقه في أن من كان بمكة وأراد الحج انما يحرم به من يوم التروية وقد ذكرنا المسئلة مرات (قوله كان ابن عباس يأمرنا بالمعروف والنهي عن المنكر) قال فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال على يدى دار الحديث تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام عرفنا أن الله كان يحل لرسوله ما شاء مما شاء وان القرآن قد نزل منارله فأعوا الحج والعمرة لله كما أمركم الله وأبوتوا كاح هذه النساء فلن أوتى برجل نكح امرأة إلى

هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت سهر النبي صلى الله عليه وسلم بضم السين وكسر الحاء المهملتين مبيتا لله فحول لما رجع من الحديبية (وقال الليث) بن سعد فيما وصله عيسى بن جاد في نسخة رواية أبي بكر بن أبي داود عنه (كتب إلى هشام أنه سمعه) أي الحديث (ووعاه) أي حفظه (عن أبيه) عروة (عن عائشة) رضى الله عنها أنها قالت سهر النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان يخيّل بضم التحتية وفتح الحاء الموحدة مبيتا لله فحول (اليه أنه يفعل الشيء) من أمور الدنيا وفي رواية ابن عيينة عند المؤلف في الطب حتى كان يرى أنه رأى النساء (وما يفعله) وفي جامع معمر عن الزهري أنه عليه السلام لبث كذلك سنة (حتى كان ذات يوم) ينصب ذات ويجوز رفعها وقد قيل انها مقعمة وقيل بل هي من اضافة الشيء الى نفسه على رأى من يحيزه (دعا ودعا) مرتين واسلم من رواية ابن غير فدعا ثم دعا ثم دعا بالتكرير ثلاثا وهو المعهود من عادته (ثم قال) لعائشة (أشعرت) أي علمت (أن الله) عز وجل (اقتنى فيما فيه شفائى) وللعبدى اقتنى في أمر استفتيته فيه أي أجابني فيما دعوته فاطلق على الدعاء استفتاء لان الداعي طالب والمجيب مستفت أو المعنى اجابني عما سأله عنه لان دعاءه كان أن يطلع الله على حقيقة ما هو فيه لما اشتبه عليه من الامر (أتانى رجلان) وعند الطبراني من طريق مريجي ١ بن رجاء عن هشام أتانى ما كان وعند ابن سعد في رواية منقطعة أنهم ما جبريل وميكائيل (فقد أحدهما) وهو جبريل كما حرمه الديلماطى في السيرة (عند رأيى) (فقد الآخر) وهو ميكائيل (عند رجلى) بالثنية (فقال أحدهما) وهو ميكائيل (للآخر) وهو جبريل (ما وجد الرجل) فيه اشعار بوقوع ذلك في المنام اذ لو كان يقظة لحاطباه وسألاه وفي رواية ابن عيينة عند الاسماعيلي فاتبه من نومه ذات يوم لكن في حديث ابن عباس بسند ضعيف عند ابن سعد فهبط عليه ملكان وهو بين المنام واليقظان (قال) أي جبريل لميكائيل (مطوب) بفتح الميم وسكون الطاء المهملة وموحدين بينهما واو مسحور كنوعا من السحر بالطيب كما كنوعا من اللدغ بالسليم تفاؤلا (قال) أي ميكائيل لجبريل (ومن طبه قال) جبريل لميكائيل طبه (ليبدن الاعصم) بفتح اللام وكسر الواو والاعصم به - مزة مفتوحة فعين ساكنة فصاد مفتوحة مهملتين قيم اليهودى (قال فيما ذاقا في مشط) بضم الميم واسكان السين وقد يكسر أوله مع اسكان ثانيه وقد بضم ثانيه مع ضم أوله فقط واحد الامشاط الآلة التي يمشط بها الشعر وفي حديث عروة عن عائشة أنه مشطه صلى الله عليه وسلم (ومشاقه) بالقاف ما يستخرج من الكنان (وجف طاعة) بضم الجيم وتشديد الفاء والاضافة وتنوين طاعة (ذكر) بالتسوين أيضا صفة لجف وهو وعاء الطلع وغشاؤه اذا جف (قال) ميكائيل لجبريل (فاين هو قال) جبريل هو (في بنزدروان) بذال معجمة مفتوحة وواو ساكنة بالمدينة في بستان بن زريق بتقديم الزاى المضمومة على الواو من اليهود وقال البكرى والاصمعي بن زروان به مزة بدل المعجمة وغلط القائل بالاول وكلاهما صحيح وبأنى بيان ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الطب بعون الله تعالى (فخرج اليها) الى البئر المذكورة (النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في الطب في أناس من أصحابه وبأنى ان شاء الله تعالى ذكر تسمية من سمى منهم (ثم رجع فقال لعائشة حين رجع لمخلها) التي الى جانبها (كانها) أي الخيل ولا يدرى من الجوى والمسمى كانه أي النخل (رؤس الشياطين) كذا وقع هذا والتشبيه انما هو لرؤس النخل وفي الطب وكان رؤس نخلها رؤس الشياطين أي في قبح المنظر قالت عائشة (فقلت استخرجته فقال) عليه السلام (لا) لم استخرجه (اما) بفتح الهمزة وتشديد الميم (أنا فقد شفى الله وخشيت أن يشير ذلك) استخرجه (على الناس شرا) كذا ذكر السحر وتعلمه وهو من باب ترك المصلحة خوف المفسدة (ثم دفنت البئر) بضم الدال وكسر التاء

أجل الأرجته بالحجارة * وحدثنه زهير بن حرب (٢٩٢) - حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة بهذا الإسناد وقال في الحديث فافصلوا

بحكم من عمرتكم فانه أتم بحكمكم وأتم لعمرتكم

أجل الأرجته بالحجارة وفي الرواية الأخرى عن عمر رضي الله عنه فافصلوا بحكم من عمرتكم فانه أتم بحكمكم وأتم لعمرتكم وذكر به هذا من رواية أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه كان يفتي بالمتعة ويحجج بأمر النبي صلى الله عليه وسلم به بذلك وقول عمر رضي الله عنه ان تأخذ بكتاب الله فان الله تعالى أمر بالانعام وذكر عن عثمان أنه كان ينهى عن المتعة والعمره وان عليا خالنه في ذلك وأهل به ما جميعا وذكر قول أبي ذر رضي الله عنه كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي رواية رخصة وذكر قول عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر طائفة من أهله في العشر فتنزل آية تفسخ ذلك وفي رواية جمع بين حج وعمره ثم ينزل فيها كتاب ولم ينه قال المازري اختلف في المتعة التي نهى عنها عرفي الحج فقبل هي فسخ الحج الى العمرة وقبل هي العمرة في أشهر الحج ثم الحج من عامه وعلى هذا انما نهى عنها تزغيبا للأفراد الذي هو أفضل لأنه يعتقد بطلانها أو تحريمها وقال القاضي عياض ظاهر حديث جابر وعمران وأبي موسى أن المتعة التي اختلفوا فيها انما هي فسخ الحج الى العمرة قال ولهذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الناس عليها ولا يضربهم على مجرد التمتع في أشهر الحج وانما يضربهم على ما عتده هو وسائر

مبني للمفعول وفي الطب من طريق سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن آل عروة عن عروة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه ثم قال فاستخرج قال فقلت ألا تنشرت فقال أما والله قد شفتاني وأكره أن أثير على أحد من الناس شرأ فأنبت استخراجه السحر وجعل سؤال عائشة عن النشرة وزيايته مقبولة لأنه أثبت من بقيه من روى هذا الحديث لاسيما وقد ذكر استخراجه السحر مرتين في روايته كما ترى فبعد من الوهم وزاد ذكر النشرة وجعل جوابه صلى الله عليه وسلم عنها وفي رواية عمرة عن عائشة انه وجد في الطلعة ثنالا من شمع فقال النبي صلى الله عليه وسلم وإذا فيه ابر مغرورة وإذا وتر فيه احدى عشرة عقدة فنزل جبريل بالموذنين فكما قرأ آية انخلت عقدة وكلما نزع ابرة وجد لها ألما ثم يجدها راحة * ومطابقة الحديث ما ترجم به من جهة أن السحر انما يتم باستعانة الشياطين على ذلك وأخرجه في الطب أيضا وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس) اقتصر أبو ذر على قوله اسمعيل وأسقط ما بعده (قال حدثني) بالافراد (أخى) عبد الحميد بن أبي أويس (عن سليمان بن بلال) التميمي مولا همام المدني (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعقد الشيطان ابليس أو أحدا عوانه (على قافية رأس أحدكم) مؤخره (إذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها) في مكان القافية قائلا باق (عليك ليل طويل فارقد) قال في المغرب يقال ضرب الشبكة على الطائر ألقاها عليه وعليك أما خبر ابرة له ليل أي ليل طويل عليك أو اغراء أي عليك بالنوم أمامك ليل قال كلام جلتان والنسائية مستأنفة كالتعليل للاولى وقيل يضرب بحجب الحس عن الشائم حتى لا يستيقظ (فان استيقظ قد ذكر الله انخلت عقدة) واخذ من الثلاث (فان توشأ انخلت عقدة) ثانية (فان صلى) فزأ أو نقلا (انخلت عقده) الثلاثة (كلها) فلوانام متمكنا ثم اتبعه فصلي ولم يذكر ولم يتوشأ انخلت الثلاثة لان الصلاة مستلزمة للوضوء والذكر (فأصبح) لموفق له من وظائف الطاعة التي تسرع به الى مقام الزلف وترقيه الى السعادة العظمى (تنسبطا) قد خالص من نفث الشيطان في عقد نفسه الامارة (طيب النفس والا) بان ترك الثلاثة المذكورة (اصبح خيث النفس كسلان) لبقاء أثر تنبيط الشيطان وظفر به * وهذا الحديث سبق في التهجيد * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) هو بن محمد بن أبي شيبة واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان بن عيسى بن عثمان العبسي الكوفي اخو أبي بكر قال (حدثنا جابر) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن المعمر (عن أبي وائل) شقيق بن سلة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام ليله ولا يبذر عن الخوى والمستقى ليله (حتى أصبح) وقد أخرج سعيد بن منصور وهذا الحديث وفيه أن ابن مسعود قال وابع الله اقدبال في أذن صاحبكم ليله يعني نفسه فيحتمل أن يفسره المبهمة هنا (قال) عليه الصلاة والسلام (ذاالرجل بال الشيطان) حقيقة أو مجازا (في أذنيه) بالتنسية (أو قال في أذنه) بالافراد فان قلت لم خص الاذن والعين أنسب بالنوم أجاب الطيبي بأنه إشارة الى ثقل النوم لان المذامع موارد الانتباه بالاصوات وخص البول من بين الاخشين لأنه مع خباته أهل مدخلا في تجاوز الحروق والعروق ونفوذ فيه فيورث السكسل في جميع الاعضاء * وهذا الحديث مر في التهجد أيضا * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى (عن منصور) هو ابن المعمر (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين رافع القطافاني الاشجعي مولا همام الكوفي (عن كريب) هو ابن أبي مسلم الهامشي مولا همام المدني مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه

(قال)

القسم ولابن عساكر وروى الوقت وذرا ما الله بتشديد الميم وحذف الواو والرفع اه ما بهامش

* وحدثنا خلف بن هشام وأبو الربيع وقتيبة جميعا عن حماد قال خلف حدثنا (٢٩٣) حماد بن زيد عن أيوب قال سمعت مجاهدا يحدث

عن جابر بن عبد الله قال قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيلك بالحج فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعلها عمرة

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو جعفر بن إبراهيم جميعا عن حاتم قال أبو بكر حدثنا حاتم بن اسمعيل المدني الصنعائي أن فسح الحج إلى العمرة كان خصوصاً في تلك السنة للحكمة التي قدمنا ذكرها قال ابن عبد البر لأخلاف بين العلماء أن التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى هو الاعتقاد في أشهر الحج قبل الحج قال ومن التمتع أيضا القرآن لأنه تمتع بسقوط سفره للنسك الآخر من بلده قال ومن التمتع أيضا فسح الحج إلى العمرة هذا كلام القاضي قلت والمختار أن عمر وعثمان وغيرهما أغناهم وعن المتعة التي هي الاعتماد في أشهر الحج ثم الحج من عامه ومرادهم نهي أولوية للترغيب في الأفراد لكونه أفضل وقد انعقد الإجماع بعد هذا على جواز الأفراد والتمتع والقرآن من غير ركاهة وإنما اختلفوا في الأفضل منها وقد سبقت هذه المسئلة في أوائل هذا الباب مستوفاة والله أعلم وأما قوله في متعة النكاح وهي نكاح المرأة إلى أجل فكان مباهاً ثم نسخ يوم خيبر ثم أبغ يوم الفتح ثم نسخ في أيام الفتح واستقر تحريره إلى الآن وإلى يوم القيامة وقد كان فيه خلاف في العصر الأول ثم ارتفع وأجوه وأعلى تحريره وسيأتي بسط أحكامه في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى

(قال أما) بتخفيف الميم (إن أحسدتكم إذا أتى أهله) زوجته وهو كناية عن الجماع ولا يبي داود لو أن أحسدتكم إذا أراد أن يأتي أهله وعند الإسماعيلي من رواية روح بن القاسم عن منصور لو أن أحسدتكم إذا جماع امرأته ذكر الله (وقال) بالواو (بسم الله اللهم جنبنا) أبعدنا (الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا) من الولد (فرزاً ولداً) ذكرنا أوتى (لم يضره الشيطان) بضم الراء المشددة وفتحها في بدنه وأوديته واستبعد لانتفاء العصمة وأجيب بأن اختصاص من اختص بالعصمة بطريق الوجوب لا بطريق الجواز ولم يقتضه بالكفر ولم يشاركه أباه في جاع أمه كما روى عن مجاهد أن الذي يجامع ولا يسمى يلتف الشيطان على أحده فيجامع معه وروى الطرطوشي في باب تحريم الفواحش باب من أي شيء يكون الخنث بسنده إلى ابن عباس قال المؤثنون أولاد الجن قيل لابن عباس كيف ذلك قال إن الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم نهي أن يأتي الرجل امرأته وهي حائض فإذا أتاها سقه إليها الشيطان فحملت فحتمت بالخنث * وحدث الباب هذا سبق في الطهارة ويأتي إن شاء الله تعالى في هذا الباب وفي النكاح بعون الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (أخبرنا عبدة) بفتح العين المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان (عن هشام ابن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا طلع حاجب الشمس) أي طرفها الأعلى من قرصها (فدعوا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تبرأ) أي تظهر (وإذا غاب حاجب الشمس فدعوا الصلاة) التي لا سبب لها (حتى تغيب ولا تحبوا) بفتح الفوقية والخاء المهملة وتشديد التحتية وأصله لا تحبوا ابتداءً من حذف أحدهما تخفيفاً أي لا تقصداً (بصلاة تكم طلوع الشمس ولا غروبها فأنها تطلع بين قرني شيطان أو الشيطان) جاني رأسه قال الحافظ بن حجر كالكرمانى يقال إنه يتصب في محاذة مطلع الشمس حتى إذا طلعت كانت بين جاني رأسه اتقع السجدة إذا سجد عبدة الشمس لها ولا يذرع الكشميهني الشياطين بالجمع بدل الشيطان المفرد المعروف قال عبدة بن سليمان (لأدري أي ذلك قال هشام) بالنسك والتركيز والتعريف والحديث مضى في باب الصلاة بعد الفجر من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة عبد الله بن عمر والنقري المقعد قال (حدثنا عبد الوارث) بن سعيد قال (حدثنا يونس) بن عبد العبدى البصرى (عن حميد بن هلال) العدوى أبي نصر البصرى (عن أبي صالح) ذكر أن الزيات (عن أبي هريرة) ولا يذرع عن أبي سعيد أي الخدرى وضرب في الفرع على أبي هريرة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أمر بين يدي أحدكم شيء) آدمى أو غيره (وهو يصلي فليمنه) من المروءة استطاع ندياً بالاجماع (فإن أتى) الأمانير (فليمنه فإن أتى فليقاتله) قيل المراد بالمقاتلة قوة المنع من غير أن ينتهي إلى الأعمال المنافية للصلاة أي يرده بأسهل ما يمكن به الرذالي أن ينتهي إلى المقاتلة حتى لو أتلغ منه شيئاً في ذلك لأضمان عليه وقيل المراد بالمقاتلة ابتداء لكن لا ينتهي إلى المقاتلة بالسلاح ولا يباي يودى إلى الهلاك إجماعاً لأنه مخالف لقاعدة الإقبال على الصلاة والاستغفار بها والسكون إليها وكان محل الإجماع في ذلك في الابتداء والإفاذا انتهى الأمر إليه جازوا لا قد وفي الدية خلاف (فإنما هو شيطان) أي معه شيطان أو هو شيطان الأنس أو أنما حمله على ذلك الشيطان أو أنما فعل فعل الشيطان أو المراد قرين الإنسان فيكون شيطانه هو الحامل له على ذلك * وهذا الحديث سبق في باب برد المصلى من مربي يديه من كتاب الصلاة (وقال عثمان بن الهيثم) بالثلثة بعد التحمية الساكنة مؤذن البصرة فيما وصله الإسماعيلي والنسائي (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء الأعرابي (عن محمد بن سيرين) بن أبي عمرة الأنصارى البصرى

* (باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم) فيه حديث جابر رضي الله عنه وهو حديث عظيم مشتمل على جل

عن جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا (٢٩٤) على جابر بن عبد الله فسأل عن الصوم حتى انتهى إلى فقلت أنا محمد بن علي بن حسين

(عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال وكنت) بتشديد الكاف ولا يذروك في تخفيفها (رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكاة) الفطر من (رمضان فأتاني أت فجعل يحشو) بالحاء المهملة والمثلثة يأخذ بكفيه (من الطعام) أي القمح (فأخذته) يعني الآتي (فقلت له) لا رفقك (أي لا ذهبن بك) (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كرا الحديث) بنماه كماله - بق في الوكالة (فقال) أي الآتي بعد آتيانه ثلاث مرات وأخذ من الطعام وقوله أنه لا يعود في كل مرة دعني أعلمك كلمات ينفعك الله بها قلت ما هن قال (إذا أويت) أي أتيت (إلى فراشك) للنوم وأخذت مضجعتك (فاقرأ آية الكرسي) زاد في الوكالة الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم الآية فانك (لن يزال من الله حافظ) ولا يذر عليك من الله حافظ (ولا يقربك شيطان حتى تصبح) بضم الراء والياء الموحدة ولا يذروك لا يقربك بفتح الراء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لا يذروك ما ذكر له مقاتله (صدقك) بتخفيف الدال فيما ذكره من فضائل آية الكرسي (وهو كذب ذلك شيطان) من الشياطين * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومي مولاهم المصري ونسبه لجده لشهرته به واسم أبيه عبد الله قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين مصفرا ابن خالد الابلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال أخبرني) بالافراد (عروة بن الزبير) وسقط ابن الزبير أخبرني (قال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الشيطان أحدكم) يوسوس في صدره (فيقول من خلق كذا من خلق كذا) بال تكرار مرتين (حتى يقول من خلق ربك فاذ بلغه) أي اذا بلغ قوله من خلق ربك (فليستعذ بالله) من وسوسته بأن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم قال تعالى وما يزيغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله (وليفته) عن الاسترسال معه في ذلك وليبادر إلى قطعه بالأعراض عنه فانه تندفع الوسوسة عنه لان الامر الطارئ يغبر أصل يدفعه غير نظري دليل اذ لا أصل له ينظر فيه قال الخطابي لو أنزل صلى الله عليه وسلم في محاجته لكان الجواب سهلا على كل موحد ولكن الجواب ما أخذ من خفي كلامه فان أول كلامه يناقض آخره لان جميع المخلوقات من ملك وانس وجن وحيوان وجماد داخل تحت اسم الخلق ولو فتح هذا الباب الذي ذكره للزم منه أن يقال ومن خلق ذلك الشيء ويمتد القول في ذلك إلى ما لا يتناهى والقول بما لا يتناهى فاسد فسقط السؤال من أصله * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان وأبو داود في السنة والنسائي في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد (قال حدثني) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد الزهري (قال حدثني) بالافراد (ابن أبي أنس) نافع (مولى التميميين ان اياه) مالك بن أبي عامر (حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان في الصيام من رواية غير أبي ذر وابن عباس كره شهر رمضان (فتحت أبواب الجنة) حقيقة علامة للملائكة على دخول رمضان وتغلب حرمته أو كناية عن تنزل الرحمة ولا يذروك في ذلك لان أبواب السماء به - هدمها إلى الجنة (وعلفت أبواب جهنم) حقيقة أو كناية عن تفرغ أنفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي بجمع الشهوات (وسلبت الشياطين) مس - تروا السمع حقيقة لان رمضان كان وقتا لنزول القرآن إلى سماء الدنيا وكانت الحراسة قد وقعت بالشهب كما قال الله تعالى وحفظنا من كل شيطان مارد فزيدوا التسلسل في رمضان مبالغة في الحفظ وقيل - غير ذلك كما في كتاب الصوم * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) ابن عيينة قال (حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قال أخبرني) بالافراد (سعيد بن جبيرة) قال لابن

عن جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا فاهوى بيده إلى رأسي فزغ زري الأعلى ثم نزغ زري الأسفل ثم وضع كفه بين يدي وأنا يومئذ غلام شاب فقال مرحبا بك يا ابن أخي سل عما شئت فسألته وهو أعمى وحضر وقت الصلاة فقام في نساجة ملتصقا بها كلما وضعها على منكبيه رجع طرفاها إليه من صغرها وورداؤه إلى جنبه على المشجب فصلى بنا من الفوائد ونفائس من مهمات القواعد وهو من افراد مسلم لم يروه البخاري في صحيحه ورواه أبو داود كرواية مسلم قال القاضي وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه وأكثروا وصف فيه أبو بكر بن المنذر جزاء كبيرا وخرج فيه من الفقه مائة وثلاثة وخمسين نوعا ولو تقصى لزيد على هذا القدر قريب منه وقد سبق الاحتجاج بنكت منه في أثناء شرح الاحاديث السابقة وسنذكر ما يحتاج إلى التنبيه عليه على ترتيبه ان شاء الله تعالى (قوله عن جعفر بن محمد عن أبيه قال دخلنا على جابر بن عبد الله فسأل عن الصوم حتى انتهى إلى فقلت أنا محمد بن علي بن حسين فاهوى بيده إلى رأسي فزغ زري الأعلى ثم نزغ زري الأسفل ثم وضع كفه بين يدي وأنا يومئذ غلام شاب فقال مرحبا بك يا ابن أخي سل عما شئت فسألته وهو أعمى وحضر وقت الصلاة فقام في نساجة ملتصقا بها كلما وضعها على منكبيه رجع طرفاها إليه من صغرها وورداؤه إلى جنبه على المشجب فصلى بنا هذه القطعة فيها فوائد منها انه يستحب لمن ورد عليه زائرون أو ضيفان ونحوهم ان يسأل عنهم لينزلهم منازلهم كما جاء في حديث عائشة رضي الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نترن الناس منازلهم وفيه أكرام أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل عباس

جابر بن محمد بن علي ومنها استجاب قوله للزائر والضيف ونحوهما مرحبا ومنها (٣٩٥) ملاطفة الزائر وانيسه بما يليق به وهذا سبب

حل جابر زرتي محمد بن علي ووضعه بين يديه وقوله وأنا يومئذ غلام شاب فيه تنبيه على أن سبب فعل جابر ذلك التأنيس لكونه صغيرا وأما الرجل الكبير فلا يحسن ادخال اليد في جيبه والمسح بين يديه ومنها جواز امامة الاعمى للبصير ولا خلاف في جواز ذلك لكن اختلفوا في الافضل على ثلاثة مذاهب وهي ثلاثة أوجه لا صاحبنا أحدها امامة الاعمى أفضل من امامة البصير لان الاعمى أكمل خشوعا لعدم نظره الى الملهيات والشاقي البصير أفضل لأنه أكثر احتراماً من التماسات والثالث هما سواء لتعادل فضيلتهما وهذا الثالث هو الاصح عند أصحابنا وهو نص الشافعي ومنها أن صاحب البيت أحق بالامامة من غيره ومنها جواز الصلاة في ثوب واحد مع التمكن من الزيادة عليه ومنها جواز تسمية الندي للرجل وفيه خلاف لاهل اللغة منهم من يجوز كلفراً ومنهم من منعه وقال يحتص الندي بالمرأة ويقال في الرجل ثدوة وقد سبق ايضاحه في أوائل كتاب الايمان في حديث الرجل الذي قتل نفسه فقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم انه من أهل النار وقوله قام في ناسجة هي بكسر النون وتخفيف السين المهملة وبالجم هذا هو المشهور في نسخ بلادنا وروايتنا الصحيح مسلم وسنن أبي داود ووقع في بعض النسخ في ناسجة بحذف النون ونقله القاذبي عياض عن رواية الجمهور قال وهو الصواب قال والناسجة والساج جميعا ثوب كالطيلسان وشبهه

عباس فقال فيه اختصار ذكره في العلم بلفظ قلت لابن عباس ان نوال البكال يزعم ان موسى ليس بموسى بن اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله (حدثنا أبي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قال لفتهاه) فيه اختصار أيضاً ولفظه قال قام موسى النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً في بني اسرائيل فسمي أي الناس أعلم فقال أنا أعلم فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فأوحى الله اليه ان عبدان عبادي بجمع الجرجين هو أعلم منك قال رب وكيف به فقيل له اجل حوتاني مكمل فاذا فقدته فهو ثم فاطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون وجلا حوتاني مكمل حتى كانا عند الصخرة وضعا رؤسهما وانما فانسل الحوت من المكمل فاتخذ نسبه في البحر سربا وكان لموسى وفاته عجا فاطلقا بقية ايامهما ويا موما فلما أصبح قال موسى لفتهاه (اتنا غدا نأنا) بفتح الغين المحجمة والدال المهملة أي الطعام الذي يؤكل أول النهار (قال أرايت) أي أخبرت ماذا نأني (أأرنا إلى الصخرة فأنى نسبت الحوت) أي فقدته أو نسيت ذكره بما رأيت (وما أنساني ذكره) (الا الشيطان أن أذكره) نسبه للشيطان هضمه لنفسه (ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمر الله عز وجل به) وللكشميهني الذي أمره الله وأسقط هنا قوله لقد اقيمتا من سفرنا هذا نصبا وغرضه من ذلك قوله وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره كالأخفى * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي (عن مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدو مولاهم (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير الى المشرق فقال (ها) بالقصر من غير همز حرف تنبيه (ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا) مرتين (من حيث يطالع قرن الشيطان) نسب الطلوع لقرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوعها ومرة عليه الصلاة والسلام ان منشأ الفتنة من جهة المشرق وهذا من أعلام نبوته عليه الصلاة والسلام فقد وقع ذلك كما أخبر به وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) أبوزكريا البخاري الميكندي قال (حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري) هو من شيوخ المؤلف روى عنه ههنا بواسطة قال (حدثنا) بالجمع وضرب عليها بالشرع ولا يذرح حدثني (ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخبرني) بالافراد (عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال اذا استبح الخيل) بسين مهملة ساكنة ففوقية مفتوحة فخم ساكنة فنون مفتوحة فغام مهملة أي أقبل ظلامه حين تغيب الشمس وسقط لفظ الليل لغبر أبي ذر (أو كان جنح الليل) بضم الجيم وكسرها وسكون النون وفي اليونانية ضم الجيم وفتحها أي طائفة منه وكان تامة أي حصل ولا يذرع عن الكشميهني أو قال جنح الليل (فكذبوا صبياسكم) أي ضهروهم وأمنعوهم من الانتشار ذلك الوقت (فان الشياطين تنتشر حينئذ) لان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان الظلام أجع للقوى الشيطانية وعند انتشارهم يتعلقون بما عيكتهم يتعلق به فلذا خيف على الصبيان من ايذانهم (فاذا ذهب ساعة من العشاء) أي فاذا ذهب بعض الظلة لامتدادها (فخلوهم) بالحاء المهملة المضمومة ولا يذرع عن الحموى والمستقلى فخلوهم بالحاء المهملة المنسوخة وضعها في اليونانية (وأعلق بابل) بقطع الهمزة والافراد خطا بالافرد والمراد به كل واحد فهو عام بحسب المعنى (واذ كراسم الله) عليه (وأطعن) بالهمزة (مصباحك) بقطع الهمزة أمر من الاطفاء خوفا من القويصة ان تجر القتيله فتحرق البيت وفي سنن أبي داود من حديث ابن عباس جاءت فارة فأخذت تجر القتيله فجاءت بها وألقها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فأحرق منها موضع درهم والمصباح عام يشمل السراج وغيره نعم القنديل المعلق ان أمن منها فلا بأس لانتفاء العلة (واذكر

قال ورواية النون وقعت في رواية الفارسي قال ومعه ثوب ملفق قال قال بعضهم النون خطأ وتصحيف قلت ليس كذلك بل كلاهما صحيح

فقلت أخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه (٢٩٦) وسلم فقال بيده فعدتسعا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين

لم يخرج ثم أذن في الناس في العاشرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم ياتمس أن يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله فخرجنا معه حتى أتينا ذا الحليفة

ويكون ثوبا ملقفا على هيئة الطيلسان قال القاضي في المشارق الساج والساجة الطيلسان وجمعه سيجان قال وفيه لحي الخضر منها خاصة وقال الأزهرى هو طيلسان مقور ينسج كذلك قال وقيل هو الطيلسان الحسن قال ويقال الطيلسان بفتح اللام وكسرهما وضمة وهي أقل (وقوله ورداؤه على المشجب) هو عجم مكسورة ثم شين مجمة ساكنة ثم جيم ثمانية موحدة وهو اسم لأعواد يوضع عليها الثياب ومتاع البيت (قوله أخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم) هي بكسر الحاء وفتحها والمراد حجة الوداع (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يخرج) يعني مكث بالمدينة بعد الهجرة (قوله ثم أذن في الناس في العاشرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج) معناه أعلمهم بذلك وأشاعه بينهم ليتأهبوا للحج معه ويتعلموا المناسك والاحكام ويشهدوا أقواله وأفعاله ويوصيهم لبلاغ الشاهد الغائب وتشيع دعوة الاسلام وتبلغ الرسالة القريب والبعيد وفيه أنه يستحب للإمام ائذان الناس بالامور المهمة ليتأهبوا لها (قوله كلهم ياتمس ان يأتهم برسول الله صلى الله عليه وسلم) قال القاضي هذا ما يدل على أنهم كلهم أحرموا بالحج لأنه صلى الله

اسم الله عليه (وأول سقاء) بكسر المهملة والمدى الشدة فم قربت بحيط أو غيره (وإذا كراسم الله عليه) (وخر) بالخاء المعجمة المفتوحة والميم المشددة المكسورة والراء غط (أنا) صيانة من الشيطان لأنه لا يكشف غطاء ولا يجعل سقاء ولا يفتح بابا ولا يؤذى صبيا وفي تغطية الأناة أيضا من الحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة من السنة اذ وردانه لا يمر باناء ليس عليه غطاء أو شيء ليس عليه وكذا الانزل فيه وعن الليث والاعاجم يتقون ذلك في كانون الاول (وإذا كراسم الله عليه) (ولو تعرض) بضم الراء وتكسر (عليه) على الأناة (شيأ) عودا أو نحوه فجعله عليه عرضا بخلاف الطول ان لم تقدر على ما تغطيه به والامر في كلها للارشاد * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاثرية وكذا مسلم وأبو داود وأخرجهم النسائي في اليوم واللييلة * وبه قال (حدثنا) بالجمع ولغير أبي ذر حدثني (محمود بن غيلان) بفتح الغين المعجمة وسكون التثنية المروزي وسقط لابي ذر ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن علي) زين العابدين (ابن حسين) يعني ابن علي بن أبي طالب (عن صفية ابنة حيي) ولابي ذر بنت حيي (قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معتكفا) في مسجده (فأتته أزور له لا فخذته ثم فثقت فانقلب) أي فرجعت (فقام) صلى الله عليه وسلم (معي ليلتي) بفتح التثنية وسكون القاف (وكان مسكنها في دار اسامة بن زيد فرج رجلان من الانصار) قيل هما اسيد بن حضير وعباد بن بشر (فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم أسرعا) في المشى (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) لها مشقة ورأفهما (على رسلكا) بكسر الراء على هينتكما في ههنا شيء تكرهانه (انها صفة بنت حيي) فقال الاسحان الله يا رسول الله أي تنزه الله عن ان يكون رسوله متما بجالا ينفي (قال) عليه السلام (ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم) حقيقة لما خلق الله فيه من القوة والافتداع على ذلك وقال القاضي عبد الجبار فيما نقله صاحب آكام المرجان اذ اصح ما دللنا عليه من رقة أجسامهم وانما كاللهواء لم يمنع دخولهم في ابداننا كما يدخل الريح والنفس المتردد الذي هو الروح في ابداننا ولا يؤدي ذلك الى اجتماع الجواهر في حين واحد لانها لا تجتمع الاعلى طريق المجاورة لا على سبيل الحلول وانما تدخل في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الظروف اهـ وقال ابن عقيل ان قال قائل كيف الوسوسة من ابليس وكيف وصوله الى القلب قل هو كلام على ما قيل غلب اليه النفس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن آدم لانه جسم لطيف وهو انه يحدث النفس بالافكار الردئة قال الله تعالى يوسوس في صدور الناس فان قالوا هذا لا يصح لان القسمين باطلان أما حديثه فلو كان موجودا لسمع بالاذان وأما دخوله في الاجسام فالاجسام لا تتدخل ولانه نارف كان يجب أن يحرق الانسان قل أما حديثه فيجوز أن يكون شيئا تميل اليه النفس كالسكر الذي يتوق النفس الى المسحور وان لم يكن صوتا أو ما قوله لو أنه دخل فيه لتهافت الاجسام ولا حترق الانسان فغلط لانه ليس بنار محرقة وانما أصل خلقته من نار والجسم اللطيف يجوز أن يدخل الى مخاريق الجسم الكثيف كالروح عند كم والهواء الداخل في جميع الاجسام والجن جسم لطيف وقيل المراد باجرائه مجرى الدم المجاز عن كثرة وسوسته فكان لا يفارقه كما أن دمه لا يفارقه وذكرا انه يلحق وسوسته في مسامط لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب وعن ابن عباس فيمار واه عبد الله بن أبي داود السجستاني قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع فقه على فم القلب فيوسوس اليه فإذا ذكر الله خفس وعن عروة ابن رويم أن عيسى بن مريم دعا به أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فإذا برأسه مثل الحية واضع رأسه على ثمرة القلب فإذا ذكر الله خفس برأسه وإذا ترك منه وحده وعن ابن عبد

عليه وسلم أحرم بالحج وهم لا يخالفونه ولهذا قال جابر وما عمل من شيء علمنا به ومثله نوقفهم عن التحلل بالعمرة ما لم يتحلل العزيز

فولدت اسماء بنت عيسى محمد بن أبي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه (٢٩٧) وسلم كيف أصنع قال اغتسلي واستغفري

بثوب وأحرمي فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين في المسجد ثم ركب القصواء حتى إذا استوت به ناقته على البيدة

حتى أغضبوه واعتذر اليهم ومثله تعليق علي وأبي موسى أحرأهما علي أحرأ النبي صلى الله عليه وسلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا سماء بنت عيسى وقد ولدت اغتسلي واستغفري بثوب وأحرمي) فيه استحباب غسل الأحرأ للنساء وقد سبق بيانه في باب مستقل وفيه أمر الحائض والنفساء والمستحاضة بالاستئثار وهو أن تشد في وسطها شماً وتأخذ خرقة عريضة تجعلها على محل الدم وتشد طرفيها من قدامها ومن ورائها في ذلك المشدود في وسطها وهو شبيه بفقر الدابة بفتح القاء وفيه صحة أحرأ النفساء وهو مجمع عليه والله أعلم (قوله فصلي ركعتين) فيه استحباب ركعتي الأحرأ وقد سبق الكلام فيهما بوطا (قوله ثم ركب القصواء) هي بفتح القاف وبالد قال القاضي ووقع في نسخة العنذري القصوى بضم القاف والقصر قال وهو خطأ قال القاضي قال ابن قتيبة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب القصواء والجذعاء والعصماء قال أبو عبد الله العصباء اسم لنافقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تسم بذلك شيء أصابها قال القاضي فذكرها أنه ركب القصواء وفي آخر هذا الحديث خطب علي القصواء وفي غيره مسلم خطب علي ناقته الجذعاء وفي حديث آخر علي ناقته خرماء وفي آخر العصباء وفي حديث آخر

العزير فيما حكاها السهمي أن رجلاً سأل به أن ير به موضع الشيطان فرأى جسداً يرى داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كنفه هذا قلبه له خرطوم كخرطوم البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فإذا ذكر الله العبد خنس وعن أنس مرفوعاً أن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإن ذكر الله خنس وإن نسي اتقم قلبه رواه ابن أبي الدنيا (وأنى خنسيت أن يقذف) الشيطان (في قلبك يسواً أو قال شيئاً) فتملكان فان ظن السوء بالأنبياء كفر أعاذنا الله من ذلك ومن سائر المهالك عنه وكرمه * وهذا الحديث تقدم في الاعتكاف * وبه قال (حدثنا عبدان) لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي (عن أبي حمزة) بالهاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي (عن الأعشى) سليمان بن مهران (عن عدي بن ثابت) الانصاري الكوفي (عن سليمان بن صرد) بضم السين مصغراً وصر دبضم الصاد المهملة وبعد الراء المفتوحة دال مهملة الخزاعي رضي الله عنه أنه (قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجلان) قال الحافظ بن حجر لم أعرف اسميهما (يسئبان) يتشأمان (فأحدهما أحرأ وجهه وانفتحت أوداجه) من شدة الغضب والودج عرق في المذبح من الحلق وعبر بالجمع على حديثه قوله أزعج الحواجب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأعلم كلمة لو قالها ذهب عنه ما يجد) من الغضب (لوقال أعوذ بالله من الشيطان) لم يقل الرجيم (ذهب عنه ما يجد) لأن الغضب من نزغات الشيطان (فقالوا له) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان في سنن أبي داود الذي قال له ذلك معاذ بن جبل (فقال وهل بي جنون) ظن أنه لا يستعبد من الشيطان إلا من به جنون ولم يعلم أن الغضب نوع من مس الشيطان ولذا يخرج به عن صورته ويزين له أفساد ماله كتقطيع ثوبه وكسر أبنته وعند أبي داود من حديث عطية السعدي رفعه أن الغضب من الشيطان وقال النووي هذا كلام من لم يفقه في دين الله ولم يتهذب بأنوار الشريعة المطهرة ولعله كان من المنافقين أو من جفافة الأعراب * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب وكذا مسلم وأبو داود وأخرجه النسائي في اليوم والليلة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج قال (حدثنا منصور) هو ابن المعمر (عن سالم بن أبي الجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة رفعه الأشجعي مولا هم الكوفي الساجي (عن كريب) بضم الكاف وفتح الراء آخره موحدة مصغراً مولى ابن عباس (عن ابن عباس) رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أتى أهله زوجته وهو كناية عن الجماع قال اللهم جنبني الشيطان) بأفاد جنبني وفي طريق موسى ابن اسمعيل عن همام عن منصور السابقة قريبي في هذا الباب وطريق علي بن المديني عن جرير عن منصور في باب التسمية على كل حال وعند الوقاع من الطهارة قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان لكنه بوا قبل قال في هذا الباب (وجنب الشيطان ما رزقني) بالافراد أيضاً والمراد الولد وإن كان للفظاً عم (فإن كان بينه ما ولد) في الطهارة نقض بينه ما ولد (لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه) ١ قال القاضي عياض لم يحمله أحد على العموم في جميع الضرر والاغواء والوسوسة (قال شعبة بن الحجاج) (حدثنا الأعشى) سليمان (عن سالم) هو ابن أبي الجعد (عن كريب عن ابن عباس مثله) وقائدة ذكر هذا الأعلام بأن لشعبة فيه شيخين * وبه قال (حدثنا محمود) هو ابن غيلان المروزي قال (حدثنا شعبة) بفتح الشين المعجمة وتخفيف الموحدة وبعد الألف موحدة أخرى ابن سوار الفزاري المروزي (حدثنا شعبة عن محمد بن زياد) بكسر الزاي وتخفيف التخمئة الجعفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة فقال) أي بعد أن فرغ من الصلاة (إن الشيطان عرض لي فشد علي يقطع الصلاة علي) يحتمل أن يكون قطعها بغيره بين يديه

نظرت الى مذهب بصرى بين يديه من راكب وماش (٢٩٨) وعن عيينه مثل ذلك وعن يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله

صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا كانت له ناقة لا تسبق وفي آخر تسمى مخضرمة وهذا كما يدل على أنها ناقة واحدة خلاف ما قاله ابن قتيبة وان هذا كان اسمها أو وصفها لهذا الذي به اختلاف ما قال أبو عبيد لكن يأتي في كتاب النذران القسواء غير الأعضاء كما سنيهة هناك قال الحربي العضب والجذع والحرم والقصو والمخضرمة في الآذان قال ابن الاعرابي القصواء التي قطع طرف أذنهما والجذع أكثر منه وقال الأصمعي والقصو مشله قال وكل قطع في الأذن جذع فان جاءه الرابع فهي عضباء والمخضرم مقطوع الأذنين فان اصطلمت فهي صماء وقال أبو عبيد القصواء المقطوعة الأذن عرضاً والمخضرمة المستأصلة والمقطوعة النصف فافوقه وقال الخليل المخضرمة مقطوعة الواحدة والأعضاء مشوقة الأذن قال الحربي فالحديث يدل على أن الأعضاء اسم لها وان كانت أعضاء الأذن فقد جعل اسمها هذا آخر كلام القاضي وقال محمد بن ابراهيم التيمي التابعي وغيره أن العضباء والقصواء والجذعاء اسم لناقصة واحدة كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله نظرت الى مذهب بصرى) هكذا هو في جميع النسخ مذهب بصرى وهو صحيح ومعناه منتهى بصرى وأنكر بعض أهل اللغة مذهب بصرى وقال الصواب مذهب بصرى وليس هو عنكريل هما لغتان المداشهر (قوله بين يديه من راكب وماش) فيه جواز الخج راكبا وماشيا وهو مجمع عليه وقد

واليه ذهب الامام أحمد في رواية عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم حكم بقطع الصلاة من مرور الحلب الأسود فقيل ما بال الأحمر من الأبيض من الأسود فقال الحلب الأسود شيطان الكلاب والخن يتصورون بصورته ويحتمل أن يكون قطعها بان يصدر من العفريت أفعال يحتاج الى دفعها بأفعال تكون منافية للصلاة فيقطعها بتلك الأفعال وفي باب الاسير والغريم يربط في المسجد من كتاب الصلاة من طريق روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن عفرية تان الجن تفلت على البارحة أو كلمة نحوها ليقطع على الصلاة (فأمكنني الله منه فذكره) أي الحديث بقامه وهو فأردت أن أربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنتظروا اليه ٢ فذكرت قول أخي سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي وفيه إشارة الى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) بن واقد باقاف أبو عبد الله القريابي قال (حدثنا الأوزاعي) أبو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو (عن يحيى بن أبي كثير) بالمشقة (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط زاد في باب اذا لم يذكر م صلى ثلاثا وأربعاً حتى لا يسمع الأذان (فأذا قضى) الأذان (أقبل) الشيطان (فأذا ثوب بها) بالمشقة أي أقبل (أدبر) الشيطان (فأذا قضى) التثويب (أقبل) الشيطان (حتى يحطرك) بكسر الطاء الماهلة قال في الأساس خطر الرجل رجل برحمة اذامشي به بين الصفتين وهو يحطرك في مشيه به فقال الحماسي * ذكرتك والخطي يحطرك يتنا * والمعنى ههنا الشيطان يدخل ويحجز (بين الانسان وقلبه) بوسوسته (فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدري) ذلك المصلي من الوسوسة (أثلاثا) بالهمزة (صلى أم اربعا فاذ لم يدرك ثلاثا) باسقاط الهمزة (صلى أو اربعا) بالواو وفي السابقة بالميم (سجد سجد في السهو) قبل السلام بعد أن يأخذ بالاقبل فيأتي بركة يتم بها ويبحث ذلك سبق في باب * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حمزة الجصى (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان بضم العين (في جنبه) بالثنية في الفرع وأصله ونسبها في فتح البارى لا يذر والجرحاني قال وللاكثر جنبه بالافراد (باصبعه) بالافراد ولا يذر باصبعه بالثنية في الفرع (حين يولد) زاد في آل عمران من طريق الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة فيسئل صارخا من مس الشيطان اياه (غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب) أي الجلدة التي يكون فيها الخن وهو المشمة وفي آل عمران الامريم وانها فقيل يحتمل اقتصاره هنا على عيسى دون ذكر أمه انه بالنسبة الى الطعن في الحجب وذلك بالنسبة الى المس قال في القمع والذي يظهر أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخرون الزيادة من الحافظ مقبولة وزاد أيضا في آل عمران وغيرها ثم يقول أبو هريرة واقرؤا ان شئتم واني أعيد هذا بذكر ذريته من الشيطان الرجيم وفيه انه ما حفظا بذكر دعاء حنة أم مريم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى * وبه قال (حدثنا مالك بن اسمعيل) بن زياد بن درهم أبو غسان النهدي الكوفي قال (حدثنا اسرائيل) بن يوسف بن أبي اسحق السيبى (عن المغيرة) بن مقسم الضبي (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي الكوفي انه قال قدمت الشام قالوا أبو الدرداء) اسمه عويم بن مالك الانصاري الخزرجي وفي نسخة بهامش الفرع فقلت من ههنا قالوا أبو الدرداء (قال) أي أبو الدرداء بعد مجيئه (أفيكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم) قيل بقوله عليه الصلاة والسلام ويح عمار يدعوه الى الجنة ويدعونه الى النار

وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله وما عمل به من شيء علمناه فاهل بالتوحيد (٢٩٩) لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان

الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم شيأ منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلييته

تظاهرت عليه دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر واختلف العلماء في الافضل منهما فقال مالك والشافعي وجهور العلماء الركوب أفضل اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ولانه أعونه على وظائف مناسكه ولانه أكثر نفقة وقال داود ماشيا أفضل لمشيته وهذا فاسد لان المشقة ليست مطلوبة (قوله وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله) معناه الحث على التمسك بما أخبركم عن فعله في حجة تلك (قوله فاهل بالتوحيد) يعني قوله لبيك لا شريك لك وفيه إشارة الى مخالفة ما كانت الجاهلية تقول في تلييته من لفظ الشرك وقد سبق ذكر تلييتهم في باب التلبية (قوله فاهل بالتوحيد لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك) وأهل الناس بهذا الذي يهلون به فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم شيأ منه ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلييته (قوله قال القاضي عياض رحمه الله تعالى فيه إشارة الى ما روى من زيادة الناس في التلبية من الثناء) والذكر كما روى في ذلك عن عمر رضي الله عنه انه كان يري لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك مرهوباً منك ومرغوباً اليك وعن ابن عمر رضي الله عنه لبيك وسعديك والخير بيدك والرغباء اليك والعمل وعن أنس رضي الله عنه لبيك حقاً تعبدوا ورفقا قال القاضي قال أكثر

النار أو بقوله عليه الصلاة والسلام المروى في الترمذي من حديث عائشة ما خير عمار بين أمرين الاختار أرشده ما يكونه يختار الارشاد يقتضي أنه أجبر من الشيطان الذي من شأنه أن يأمر بالقي * وبه قال (حدثنا سليمان بن حرب) الواسطي قال (حدثنا شعبه) بن الخفاف (عن مغيرة) بن مقسم الى آخره (وقال الذي أجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عماراً) هو ابن ياسر وكان من السابقين الاولين الى الاسلام (قال وقال الليث) بن سعد الامام بما وصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أبي حاتم الرازي عن أبي صالح كاتب الليث عن الليث قال (حدثني) بالافراد (خالد بن يزيد) من الزيادة السكسكي (عن سعيد بن أبي هلال) الليثي المذني (ان أبا الأسود) محمد بن عبد الرحمن (أخبره عروة) ولا يذرا خبره عن عروة (عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال الملائكة تصعد في ولاي ذر تحت باسقاط احدى التامين تخفيفاً (في العنان) بفتح العين المهملة متعلق بتحدث (والعنان الغمام) جله اعتراض بين المتعلق والمتعلق (بالامر) حال كونه (يكون في الارض فتسمع) بغير تاء بعد السين ولا يذرعن الكشميهني فتسمع (الشياطين الكلمة) من الملائكة (فتقرها) بفتح الفوقية موزم القاف والراء المشددة (في اذن الكاهن) ولا يذرعن الحموى والمستمل في آذان بالجمع الكاهن (كأنقر) بضم الفوقية وفتح القاف (القارورة) أي كأنطبق القارورة برأس الوعاء الذي يفرغ فيها أو يلقيها في آذان الكاهن كما يستقر الشيء في قراره أو يكون لما يليقه حس كحس القارورة عند تحريكها على اليد أو على الصفا (في زيدون معها) أي مع الكلمة (مائة كذبة) بفتح الكاف وسكون الذال وفي الفرع بكسر هاء مع كشط فوق الذال وكذا في اليونينية بالكسر أيضاً وزاد في ذكر الملائكة من عند أنفسهم * وذكر الحديث موصولاً من غير هذا الوجه * وبه قال (حدثنا عاصم بن علي) اسم جده عاصم بن صهيب الواسطي مولى قرية بنت محمد بن أبي بكر الصديق قال (حدثنا ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد المقبري) بضم الموحدة (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال التناوب) بالثلاث بعد الفوقية وبالهزة وهو التنفس الذي ينفخ منه القم لدفع الجارات المحتقة في عضلات الفم (من الشيطان) لانه ينشأ من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس وبورث الغفلة والكلل وسوء التفهم وذلك كله بواسطة الشيطان لانه هو الذي يزين للنفس شهواتها فلذا أضيف اليه (فإذا تناوب أحدكم فليرده ما استطاع) قال في الفتح أي يأخذ في أسباب رده وليس المراد انه يملك رده لان الذي وقع لا يرد حقيقة وقيل المعنى اذا أراد أن يتناوب وقال الكرماني أي ليكظم وايض بده على القم ثلاثا يبلغ الشيطان مراده من تشويه صورته ودخوله فيه (فان أحدكم اذا قال ها) مقصور من غيرهمز حكاية صوت التناوب (ضحك الشيطان) فرح بذلك وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في التاريخ من مرسل يزيد بن الاصم ماتناوب النبي صلى الله عليه وسلم قط وعند الخطابي من طريق مسلمة بن عبد الملك بن مروان ماتناوب فبي قط * وبه قال (حدثنا زكريا بن يحيى) أبو السكين الطائي قال (حدثنا أبو اسامة) جادين اسامة (قال هشام أخبرنا عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضي الله عنها) أنها قالت لما كان يوم) وقعة (أحدهم المشركون فصاح ابليس أي عباد الله) يريد المسلمين (أخراكم) أي احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم أو اقتلوهم ومراده عليه اللعنة تغليطهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضاً (فرجعت أولاهم) قاصدين لقتال اخرهم طائفتين منهم من المشركين (فاجتلدت) بالحميم فاقتلت (هي وخرهم فنظر حذيفة فاذا هو بيايه العيمان) بتخفيف الميم من غير ياء بعد النون يقتله المسلمون بظنونه من المشركين (فقال اي عباد الله) هذا (ابي) هذا (ابي) رضي الله عنه لبيك وسعديك والخير بيدك والرغباء اليك والعمل وعن أنس رضي الله عنه لبيك حقاً تعبدوا ورفقا قال القاضي قال أكثر

قال جابر لسنا نرى الا الحج لسنا نعرف العمرة (٣٠٠) حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا

العلماء المستحب الاقتصار على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال مالك والشافعي والله أعلم (قوله قال جابر لسنا نرى الا الحج لسنا نعرف العمرة) فيه دليل لمن قال بترجيح الافراد وقد سبقت المسئلة مستقصاة في أول الباب السابق (قوله حتى أتينا البيت) فيه بيان أن السنة للحاج أن يدخل مكة قبل الوقوف بعرفات بطوافوا للقدم وغير ذلك (قوله حتى اذا أتينا البيت معه استلم الركن فرمل ثلاثا ومشى أربعا) فيه أن الحرم اذا دخل مكة قبل الوقوف بعرفات يسن له طواف القدم وهو يجمع عليه وفيه أن الطواف سبع طوافات وفيه أن السنة أيضا الرمل في الثلاث الأولى ويمشي على عادته في الأربع الأخيرة قال العلماء الرمل هو اسراع المشي مع تقارب الخطا وهو الخبط قال أصحابنا ولا يستحب الرمل الا في طواف واحد في حج أو عمرة أما اذا طاف في غير حج أو عمرة فلا رمل بلا خلاف ولا يسرع أيضا في كل طواف حج وإنما يسرع في واحد منها وفيه قولان مشهوران للشافعي أحدهما طواف يعقبه سعي ويتصور ذلك في طواف القدم ويتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في طواف الوداع والقول الثاني أنه لا يسرع الا في طواف القدم سواء اراد السعي بعده أم لا ويسرع في طواف العمرة اذ ليس قوله وسقط لفظ الجلالة كذا بخطه في هذا المحل والذي في الفرع سقوطها من قول ابليس لا من قول حذيفة اه من هاهنا

لا تقتلوه وسقط لفظ الجلالة ١ أي من عباد الله لغير أبي ذر كما في الفرع وأصله (قوله ما احتجوا) بالحاء الساكنة والوقية والجيم المفتوحين والزاي المضموه ما انفصلا عنه (حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم) عذرهم لكونهم قتلوه وهم يظنونهم من الكافرين (قال عروة) بن الزبير (قالت في حذيفة منه بقية خير) دعاه واستغفار فارتأى إليه (حتى لحق بالله) عز وجل وعند ابن اسحق فقال حذيفة فسلمت أبي قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بدمه على المسلمين فزاده ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والدييات * وبه قال (حدثنا الحسن بن الربيع) بفتح الراء وكسر الواو حدة ابن سليمان أبو علي الكوفي البوراني قال (حدثنا أبو الاحوص) سلام بن سليم الكوفي (عن أشعث) بشين معجمة فعين مهملة فثلاثة (عن أبيه) سليم بضم السين وفتح اللام أبي الشعثاء المجاري الكوفي (عن مسروق) هو ابن الأجدع الكوفي أنه (قال قالت عائشة رضي الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل) برأسه عينا أو شمالا (في الصلاة فقال هو اختلاس) اختطاف بسرعة (يحتلسه الشيطان من صلاة أحدكم) لأن الالتفات لما كان فيه ذهاب الخشوع استعير لذهابه اختلاس الشيطان تصوير القبح ذلك بالختلس لأن المصلى مستغرق في مناجاة مولاه وهو مقبل عليه والشيطان مرادله مستظرفة وات ذلك فاذا التفات المصلى اغتم الشيطان الفرصة فيختلسها منه * وقد مر هذا الحديث في باب الالتفات من كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو المغيرة) عبد القدوس بن الحجاج الخولاني الحمصي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عروة (قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه) أبي قتادة الحرث بن ربيعة الأنصاري رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال البخاري (حدثني) بالافراد ولابي ذر حدثني (سليمان ابن عبد الرحمن) المعروف بابن ابنه شرحبيل الدمشقي قال (حدثنا الوليد) بن مسلم الدمشقي قال (حدثنا الأوزاعي) عبد الرحمن بن عروة (قال حدثني) بالافراد (يحيى) بن أبي كثير (عن أبيه) (حدثني) بالافراد أيضا (عبد الله بن أبي قتادة) صرح بتحديث أبي قتادة يحيى (عن أبيه) أبي قتادة أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا الصالحة من الله) الصالحة صفة موصفة للرؤيا لان غير الصالحة تسمى بالحلم أو مخخصة والصلاح ما باعتبار صورته أو باعتبار تعبيرا (والحلم) بضم الحاء المهملة واللام وهو الرؤيا الغير الصالحة من الشيطان) لانه هو الذي يريها للانسان ليحزنه وبسبب ظنه بربه (فاذا حلم أحدكم) بفتح الحاء واللام (حلم) بضم الحاء وسكون اللام (بحاقفه) في موضع نصب صفة للحلم (فليصق عن يساره) طرد الشيطان (وليتعوذ بالله من شرها) أي الروية السيئة (فانها لاتضره) * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التعبير والنسائي في اليوم واليلة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن سمي) بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد التيمية (مولى أبي بكر) أي ابن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام بن المغيرة القرشي الخزرجي المدني (عن أبي صالح) ذكر كوان الزيات (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت) ولابي ذر عن الكشمي كان أي القول المذكور (له عدل) بفتح العين أي مثل ثواب اعتناق (عشر رقاب) يسكون الشين وفي اليونانية بفتحها (وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان) بكسر الحاء المهملة أي حصنا (يومه) نصب على الظرفية (ذلك حتى يمسي) ولم يأت أحد بأفضل

ثم تقدم الى مقام ابراهيم فقرا واتخذوا من مقام (٣٠١) ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت

فيها الاطواف واحد والله أعلم قال أصحابنا والاضطباع سنة في الطواف وقد صح فيه الحديث في سنن أبي داود والترمذي وغيرهما وهو أن يجعل وسط رداءه تحت عاتقه اليمين ويجعل طرفه على عاتقه اليسرى ويكون منهكبه اليمين مكشوفاً قالوا وانما يسن الاضطباع في طواف يسن فيه الرمل على ما سبق تفصيله والله أعلم وأما قوله استلم الركن فعناه مسح يده وهو سنة في كل طواف وسبق شرحه واضحاً حيث ذكره مسلم بعده هذا ان شاء الله تعالى قوله ثم تقدم الى مقام ابراهيم عليه السلام فقرا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فجعل المقام بينه وبين البيت هذا دليل لما أجمع عليه العلماء انه ينبغي لكل طائف اذا فرغ من طوافه أن يصلي خلف المقام ركعتي الطواف واختلقوا حل هما واجبتان أم سنتان وعندنا فيه خلاف حاصله ثلاثة أقوال أحكمها أنها سنة والثاني انه ما واجبتان والثالث ان كان طوافاً واجباً فواجبتان والا فسنتان وسواء قلنا واجبتان أو سنتان لو تركهما لم يطل طوافه والسنة أن يصلي ما خلف المقام فان لم يفعل ففي الحجر والأفني المسجد والأفني مكة وسائر الحرم ولوصلاهما في وطنه وغيره من أقاليم الأرض جاز وفاته الفضيلة ولا تقوت هذه الصلاة مادام حياً ولو أراد أن يطوف أطوفة استحب له أن يصلي عقب كل طواف ركعتيه فلو أراد أن يطوف أطوفة بلا صلاة ثم يصلي بعد الأطوفة لكل طواف ركعتيه

مما جاء به الأحاد عمل أكثر من ذلك قال القاضي عياض ذكر هذا العدد من المائة دليل على أنها غاية للثواب المذكور وأما قوله الأحاد عمل أكثر من ذلك فيجتمعل أن يراد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسبه ثلاثين انما من الحدود التي نهى عن اعتدائها وأنه لا فضل في الزيادة عليها كما في ركعات السنن المحدودة واعداد الطهارة ويحتمل أن يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره أي الآن يزيد أحداً آخر من الاعمال الصالحة وظاهر إطلاق الحديث يقتضي أن الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متوالياً أو متفرقاً في مجلس أو مجالس في أول النهار وفي آخره لكن الأفضل أن يأتي به متوالياً في أول النهار ليكون له حراً في جميع نهاره وكذلك في أول الليل ليكون له حراً في جميع ليله وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الدعوات وكذا مسلم والترمذي وأخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) العدوي أبو عمر والمديني (أن محمد بن سعد بن أبي وقاص) الزهري أبا القاسم المديني نزل الكوفة (أخبره أن أباه سعد بن أبي وقاص) مالك بن وهيب أحد العشرة رضي الله عنهم (قال استأذن عمر) رضي الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قريش) هن من أزواجه (يكلمنه) عليه الصلاة والسلام (ويستكثرنه) من النفقة حال كونهن (عالية أصواتهن) زاد في المناقب على صوته ولعله كان قبل تحريم الصوت على صوته أو كان ذلك من طبعهن (فلما استأذن عمر) في الدخول (قن) حال كونهن (يبتدرن الحجاب) أي يتسارعن اليه ولا يذر عن الجوى والمستقلى في الحجاب (فأذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم) أن يدخل فدخل (ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصيح) جلة حاله (فقال عمر أضحك الله سنك يا رسول الله) يريد لازم الضحك وهو السرور (قال) صلى الله عليه وسلم (عجبت من هؤلاء اللاتي) بالمشاة القوقبة ولا يذرن الجوى والمستقلى اللاتي بالهمزة تبدل القوقبة (كن عندي) يتكلمن (فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب) هيبة منك (قال عمر فانت يا رسول الله كنت أحمق أن يهين) بفتح الهاء من الهيبة (ثم قال) عمر رضي الله عنه لهن (أي عدوات انفسهن أن يهينني ولا تهن رسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح الهاء فيهما كالسابقة (قلن نعم أنت أفظ وأغلظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم) أفظ وأعظم بالمجتمعتين بصيغة أفعل التفضيل من القضاظة والغلظة وهو يقتضي الشكر في أصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فإنه يقتضي انه لم يكن فظاً ولا غليظاً وفي حديث مصنفه في التوراة مما أخرجه البيهقي وغيره عن كعب الاحبار ليس بفظ ولا غليظ وأجاب الزركشي بأن أفعل التفضيل قديح لا للمشاركة في أصل الفعل كقولهم العسل أحلى من الخل قال في المصابيح وهو كلام اقناعي لا تحريه فيه وتحريه أن لا فعل حالات أحداهما هي الأصلية أن تدل على ثلاثة أمور أحدها تصاف من هوله بالحدث الذي اشتق منه وبهذا المعنى كان وصفه والثاني مشاركة مصحوبه في تلك الصفة والثالث تمييزه بوصفه على محبوه فيها وبكل من هذين المعنيين فارق غيره من الصفات الحاملة الثمانية أن يبقى على معانيه الثلاثة ولكن يخلع منه قيد المعنى الثاني ويخلفه قيد آخر وذلك أن المعنى الثاني وهو الاشتراك كان مقيداً بتلك الصفة التي هي المعنى الأول فيصير مقيداً بالزيادة التي هي المعنى الثالث لا ترى أن المعنى في قولهم العسل أحلى من الخل أن للعسل حلوة وان تلك الحلوة ذات زيادة وان زيادة حلوة العسل أكثر من زيادة

قال أصحابنا يجوز ذلك وهو خلاف الأولى ولا يقال مكروه ومن قال بهذا المسور بن محمرة وعائشة وطاوس وعطاء وسعيد بن جبير

فكان أي يقول ولا أعلم ذكره إلا عن النبي (٣٠٣) صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون

ثم يرجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا

وأحمد واسحق وأبو يوسف وكرهم ابن عمرو والحسن البصري والزهرى ومالك والثوري وأبو حنيفة وأبو ثور ومحمد بن الحسن وابن المنذر ونقله القاضي عياض عن جمهور الفقهاء (قوله فكان أي يقول ولا أعلم ذكره إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون) معنى هذا الكلام أن جعفر بن محمد روى هذا الحديث عن أبيه عن جابر قال كان أبي يعني محمد يقول أنه قرأ هاتين السورتين قال جعفر ولا أعلم أي ذكر تلك القراءة عن قراءة جابر في صلاة جابر بل عن جابر عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة هاتين الركعتين (قوله قل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون) معناه قرأ في الركعة الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفي الثانية بعد الفاتحة قل هو الله أحد وأما قوله لا أعلم ذكره إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم فليس هو شكافي ذلك لأن لفظة العلم تنافي الشك بل حرم برفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكر البيهقي بإسناد صحيح على شرط مسلم عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت فرمل من الحجر الأسود ثلاثاً ثم صلى ركعتين قرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد (قوله ثم يرجع إلى الركن فاستلمه ثم خرج من الباب إلى الصفا) فيه دلالة على أنه الشافعي وغيره من العلماء أنه يستحب للطواف القدوم إذا فرغ من الطواف وصلاته خلف المقام أن يعود إلى الحجر الأسود فيستلمه

حوضه الخلق قاله ابن هشام في حاشية التسهيل وهو يدعي جده الحالة الثالثة أن يخلع منه المعنى الثاني وهو المشاركة وقيد المعنى الثالث وهو كون الزيادة على صاحبه فيكون للدلالة على الاتصاف بالحديث وعلى زيادة مطلقة لأمقيدة وذلك نحو قولك يوسف أحسن أخوته اه وحاصله أن اللفظ هنا يعني فقط قال في الفتح وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقضي للجل أو العمل على بابه والجواب أن الذي في الآية يقتضي نفي وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث بل مجرد وجود الصفة له في بعض الأحوال وهو عند انكار المنكر مثلاً فقد أمر الله تعالى بالأغلاظ على الكافرين والمنافقين في قوله تعالى واغلظ عليهم فالتنبي بالنسبة إلى المؤمنين والامر بالنسبة إلى الكافرين والمنافقين أو التي محمول على طبعه الكريم الذي جبل عليه والامر محمول على المعالجة وكان عمر بن الخطاب في الزجر عن المكر وهات مطلقاً وفي طاب المندوبات كلها فلذا قال النسوة ذلك (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما لم يلق الشيطان قط سالكا خفا) فقام مفتوحة فقيم مشددة طريقا واسمها (الاسك) فغيره (الاسك) قال النووي هذا الحديث محمول على ظاهره وأن الشيطان يهرب إذا رآه وقال القاضي عياض يحتمل أن يكون على سبيل ضرب المثل وأن عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد تخالف كل ما يحبه الشيطان وسقط لا يذر والذي نفسي بيده وهذا الحديث آخر جه أضاف فضل عمر ومسلم في الفضائل والتساق في المناقب واليوم والدلة وبه قال (حدثنا) ولغير أبي ذر حدثني بالافراد (أبراهيم بن حجة) بالخاء المهملة والزاي ابن محمد بن حجة من مصعب بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي الزبيري (قال حدثني) بالافراد (أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي عبد العزيز واسم أبي حازم سلمة بن دينار (عن يزيد) بن عبد الله بن أسامة بن الهاد (عن محمد بن إبراهيم) بن الحرث التيمي القرشي (عن عيسى بن طلحة) بن عبد الله بن عثمان التيمي القرشي (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال إذا استيقظ أراه) بضم الهمزة أي أظنه (أحدكم من متابعه) سقط لا يذعن عن الكشمية أراه أحدكم (فقوضاً فليست نثر ثلاثاً) بأن يخرج ما في نفسه من أدى بنفسه بعد الاستنشاق لما فيه من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبإزالة ما فيه تصح بحجاري الحروف (فإن الشيطان يبيت على خيشومه) حقيقة لأن الاتقاء أحد المتأذات التي يتوصل منها إلى القلب لاسمها وليس من منافذ الجسم ما ليس عليه غلق سواء وسوى الأذنين وقد جاء في التنابؤ الأمر يكظمه من أجل دخول الشيطان حيث نذ في القم ويحتمل أن يكون على الاستعارة فإنه يقع من الغبار ورطوبة الخياشيم قدر يوافق الشيطان قاله القاضي عياض وقال الثوري بشرى والبضاوى الخيشوم هو أقصى الأنف المتصل بالبطن المقدم من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومسمة والخيال فإذا نام تجتمع فيه الاخلاط ويبس عليه المخاط وبكل الحس ويتشوش الفكر فيرى أضغاث أحلام فإذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله استمر الكسل والكلال واستعصى عليه النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام على حقوق الصلاة وأدائها ثم قال الثوري بشرى ماذ كره من طريق الاحتمال وحق الأدب دون الكلمات النبوية التي هي مخازن لاسرار البوابة ومعادن الحكم الإلهية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأخواته بشئ لأن الله تعالى خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرائب المعاني وكشفه عن حقائق الأشياء ما يقصر عن بيانه باع الفهم وبكل عن إدراكه بصر العقل اه وظاهر الحديث يقتضي أن يحصل هذا الكل نائم ويحتمل أن يكون مخصوصاً بمن لم يحتزم الشيطان بشئ من المذكور كما في حديث آية الكرسي ولا يقر بك شيطان وسقط

فلمادان من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ابد اجمداً الله به (٣٠٣) فبدأ بالصفا قرأ عليه حتى رأى البيت

فاستقبل القبلة فوحده الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة

ثم يخرج من باب الصفا يسمى واتفقوا على أن هذا الاستلام ليس بواجب وانما هو سنة ولو تركه لم يلزمه دم (قوله ثم خرج من الباب الى الصفا فلما دان من الصفا قرأ ان الصفا والمروة من شعائر الله ابد اجمداً الله به فبدأ بالصفا قرأ عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة فوحده الله وكبره وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث مرات ثم نزل الى المروة) في هذه القطعة أنواع من المناسك منها ان السعي يشترط فيه أن يبدأ من الصفا وبه قال الشافعي ومالك والجمهور وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابدؤا بمبدأ الله به هكذا بصيغة الجمع ومنها انه ينبغي أن يرقى على الصفا والمروة وفي هذا الرقي خلاف قال جمهور أصحابنا هو سنة ليس بشرط ولا بواجب فلو تركه صح سعيه لكن فاته الفضيلة وقال أبو حفص بن الوكيل من أصحابنا لا يصح سعيه حتى يصعد على شيء من الصفا والصواب الاول قال أصحابنا لكن يشترط أن لا يترك شيئاً من المسافة بين الصفا والمروة قليلاً لصق عقبيه بدرج الصفا واذا وصل المروة ألصق أصابع رجليه بدرجها وهكذا في المرات السبع بشرط في كل مرة أن يلصق عقبيه بما يبدأ منه

للمستقلى قوله بيت وهذا الحديث أخرجه مسلم والنسائي في الطهارة (باب ذكر) وجود الجن (وذكر) (ثوابهم) على الطاعات (وذكر) (عقابهم) على المعاصي وقد دلت على وجودهم نصوص الكتاب والسنة مع اجماع كافة العلماء في عصر الصحابة والتابعين عليه وواتر نقله عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وواتر اظاهرا بعلمه الخاص والعام فلا عبرة بإنكار الفلاسفة والباطنية وغيرهم ذلك وفي المبتدأ السحق بن بشر القرشي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال خلق الله تعالى الجن قبل آدم بالثلاثين سنة وفي ربيع الابرار للزنجشري عن أبي هريرة مرفوعا ان الله خلق الخلق أربعة أصناف الملائكة والشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الاربعة عشرة أجزءاً فتسعة منهم الملائكة وجزء واحد الشیاطين والجن والانس ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة أجزءاً فتسعة منهم الشیاطين وواحد الجن والانس ثم جعل الجن والانس عشرة أجزءاً فتسعة منهم الجن وواحد منهم الانس قال صاحب آكام المرجان فعلى هذا تكون نسبة الانس من الخلق كنسبة الواحد من الالف ونسبة الجن من الخلق كنسبة التسعة من الالف ونسبة الشیاطين من الخلق كنسبة التسعين من الالف ونسبة الملائكة من الخلق كنسبة التسعمائة من الالف وقد ثبت في القرآن والسنة أن أصل الجن النارك أن أصل الانس الطين فان قلت اذا ثبت أنهم من النار فكيف تحرقهم الشهب عند استراقهم السمع والنار لا تحرق النار أجيب بأنه ليس المراد أن الجن نار حقيقة وان كان أصله منها كما أن آدمي ليس طينا وان كان أصله منه وفي حديث عروض الشيطان له في صلاته انه خنقه حتى وجد برديقه على يده ولو كانت ذاته ناراً محرقة لما كان له ريق ياربيل ولا ريق أصلاً وقد اختلف في صفتهم فقال أبو يعلى بن الفراهيم اجسام مؤلفة وانخاص مركبة يجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة اذ لا يمكن معرفتها على التعيين الا بالمشاهدة أو بإخبار الله تعالى أو رسوله صلى الله عليه وسلم وكل مفقود وقول المعتزلة انما هم اجسام رقيقة ولرقتهم لا تراهم مردود فان الرقة ليست بمادة عن الرؤية ويجوز أن يخفى عن رؤيتنا بعض الاجسام الكثيفة اذ لم يخلق الله فينا ادراكها وقد روى السحق في المبتدأ عن عكرمة عن ابن عباس لما خلق الله سوميا أبا الجن وهو الذي خلق من مارج من نار قال تبارك وتعالى عن قال أعنى أن نرى ولا نرى وأن نغيب في الثرى وأن يصير كهلنا شايبا قال فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيبوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعودوا شايبا يعني مثل الصبي ثم ردت الى أرذل العمر اه خلق الله تعالى في عيون الجن ادراكا يرون به الانس ولا يرونهم - م لانه تعالى لم يخلق لهم ذلك الادراك قال تعالى انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وهو يتناول اوقات الاستقبال من غير تخصيص قال ابن عساكر في كتاب الزهادة في طلب الشهادة فيما نقله عنه في الاكام وممن تردت شهادته ولا تسلم له عدالة من يزعم أنه يرى الجن عيانا ويدعى أن له منهم اخوانا ثم روى بسنده الى حملة قال سمعت الشافعي يقول من زعم أنه يرى الجن أبطلنا شهادته لقوله تعالى في كتابه الكريم انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم وعن الربيع سمعت الشافعي يقول من زعم من أهل العدالة أنه يرى الجن أبطلت شهادته لان الله تعالى يقول انه يراكم الآية الا أن يكون نبيا قال في الفتح وهذا محمول على من يدعى رؤيتهم على صورهم التي خلقوا عليها وأما من زعم أنه يراهم بعد أن يتطوروا على صورة شيء من الحيوان فلا وقد نواترت الاخبار بتطورهم في صور شتى فيتمصرون بصور بني آدم كما أن الشيطان قرى شافي صورة سراقه بن مالك بن جعشم لما أرادوا الخروج الى بدر وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم وفي صورة شيخ شجدي لما اجتمعوا بدار الندوة بدرج الصفا واذا وصل المروة ألصق أصابع رجليه بدرجها وهكذا في المرات السبع بشرط في كل مرة أن يلصق عقبيه بما يبدأ منه

وأصابه بما انتهى اليه قال أصحابنا يستحب أن يرقى على الصفا والمروة حتى يرى البيت أن أمكنه ومنها أنه يسن أن يقف على الصفا مستقبلاً الكعبة ويذكر الله تعالى بهذا الذكر المذكور ويذو ويكرر الذكر والدعاء ثلاث مرات هذا هو المشهور عند أصحابنا وقال جماعة من أصحابنا يكرر الذكر ثلاثاً والدعاء مرتين فقط والصواب الأول (قوله صلى الله عليه وسلم وهزم الأحزاب وحده) معناه هزمهم بغير قتال من الأعداء ولا بسبب من جهتهم والمراد بالأحزاب الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وكان الخندق في شوال سنة أربع من الهجرة وقيل سنة خمس (قوله ثم نزل إلى المروة حتى اذا انصبت قدماه في بطن الوادي حتى اذا صعدت نامشي حتى اتي المروة) هكذا هو في النسخ وكذا نقله القاضي عياض عن جميع النسخ قال وفيه اسقاط لفظة لا يد منها وهي حتى اذا انصبت قدماه رمل في بطن الوادي فسقطت لفظة رمل ولا بد منها وقد ثبتت هذه اللفظة في غير رواية مسلم وكذا ذكرها الحميدي في الجمع بين الصحيحين وفي الموطأ حتى اذا انصبت قدماه في بطن الوادي سعي حتى خرج منه وهو يعني رمل هذا كلام القاضي وقد وقع في بعض نسخ صحيح مسلم حتى اذا انصبت قدماه في بطن الوادي سعي كما وقع في الموطأ وغيره والله أعلم وفي هذا الحديث استحباب السعي الشديد في بطن الوادي حتى يصعد ثم يمشي باقي المسافة إلى المروة على عادة مشيه وهذا السعي مستحب في كل مرة من المرات السبع في هذا

* وفي صورة الحيات في الترمذي عن أبي سعيد الخدري مر فوعا أن بالمدينة نفر من الجن فإذا رأيتم من هذه الهوام شيئاً فاذنوه ثلاثاً فإن بدالكهم فاقتلوه وفي صورة الكلاب واختلاف في ذلك فقيل هو تخمير فقط ولا قدرة لهم على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز أن يعلمهم الله كلمات وضرباً من ضربوب الأفعال اذا تكلموا بها وفعلاها فاعلمهم الله تعالى من صورة إلى صورة فيقال انهم قادرون على التصوير والتخميل على معنى أنهم قادرون على قول اذا قالوا فاعلمهم الله من صورة إلى أخرى وأما تصوير أنفسهم فذلك محال لأن انتقال الصورة إلى أخرى انما يكون بنقص البنية وتفريق الاجزاء وانقصت بطلت تلك الحياة واستحال وقوع الفعل بالجملة وكذا القول في تشكّل الملائكة وقد ذكر ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابن أبي شيبة قال ابن حجر باسناد صحيح أن الغيلان ذكر وعنده عمر فقال ان أحدنا لا يستطيع أن يتغير عن صورته التي خلقه الله تعالى عليهم ولكن لهم سحرة كسحرتكم فاذا رأيتم ذلك فاذنوا * وفي حديث عبد الله بن عبيد ابن عمير قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الغيلان قال هم سحرة الجن * ورواه ابراهيم بن هراقة عن جرير بن حازم بن عبد الله بن عبيد عن جابر وصلة وروى الطبراني باسناد حسن عن أبي نعلبة الخثمي رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجن ثلاثة أصناف صنف لهم أجنحة يطربون في الهوام وصنف حيات وصنف يحلون ويظعنون ورواه الحاكم وقال صحيح الاسناد * وفي حديث أبي الدرداء مر فوعا خلق الله الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الارض وصنف كل ريح في الهواء وصنف كبنى آدم عليهم الحساب والعقاب وخلق الله في آدم أصنافاً صنف منهم كالبهايم قال الله تعالى انهم الا كنعام بل هم أضل سبيلاً وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين وصنف في ظل الله يوم لا ظل الا ظله قال ابن حبان رواه يزيد بن سفيان الزهراوي عن أبي المنيب عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي الدرداء ويزيد بن سفيان ضعفه يحيى واجساد ابن المديني واختلاف في الجن هل يأكلون ويشربون والصحيح الذي عليه الجمهور انهم يأكلون ويشربون ويدل لذلك الاحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة منها حديث امية بن مخش عن داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً لرجل يأكل ولم يستم حتى اذا لم يبق من طعامه الا لقمة فلما رفعها إلى فيه قال بسم الله اوله وآخره فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما زال الشيطان يأكل معه فلماذا كراهم الله استقاماً في بطنه وفي الصحيحين ان الجن سألوه صلى الله عليه وسلم الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع فيه يد احدكم او فرما يكون لحي أو كل بعرف لدوابهم وفي البخاري ان الروث والعظم طعام الجن * وفي أبي داود كل عظم لم يذكر اسم الله عليه فالاول محمول على الجن المؤمنين والثاني في حق الشياطين وفي هذا رد على من زعم ان الجن لا يأكل ولا يشرب وتأول قوله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله على الجازأى كل يحبه الشيطان ويدعو اليه ويزينه قال ابن عبد البر وهذا ليس بشئ ولا معنى للحلشئ من الكلام على الجازأى اذا امكنت فيه الحقيقة توجه ما واما قول بعضهم كل الجن صحيح ولكنه تشبه واسترواح لاه ضغ وبلع وانما المضع والبلع لذوى الجن فلا دليل عليه وكونهم اجساداً رقيقة لا يمنع ان يكونوا آمنين يأكل ويشرب وبالجملة فالقائلون ان الجن لا يأكل ولا يشرب ان ارادوا جميعهم فباطل لمصادمتهم الاحاديث الصحيحة وان ارادوا صنفاً منهم فمتمم لكن العمومات تقتضي ان الكل يأكلون ويشربون وقول الله تعالى لم يطمئنه انفس قبلهم ولا جان يدل على انه يتأذى من الجن الطمط وهو الاقتصاض وهو الجماع الذي يكون معه ندمية من الفرج او المسيس بالجماعة وكذا قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني

ففعّل على المروة كما فعل على الصفا حتى اذا كان آخر طواف على المروة فقال (٣٠٥) اني لو استقبلت من امرى ما استمدرت

لم أسق الهدى وجعلتها عمرة فمن كان منكم ليس معه هدى فليجمل وليجعلها عمرة فقام سراق بن مالك ابن جعشم فقال يا رسول الله ألعاننا هذا أم لا بد فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمصابه واحدة في الأخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد أبدودم على من ألين بيند النبي صلى الله عليه وسلم فوجد قاطمة عن حل ولبست ثيابا صبيغاوا كحتت فأنكر ذلك عليها

هذا مذهب الشافعي وموافقيه وعن مالك فيمن ترك السعي الشديد في موضعه روايان أحدهما كما ذكرنا والثانية تجب عليه أعادته (قوله ففعّل على المروة كما فعل على الصفا) فيه أنه يسن عليها من الذكر والدعاء والرقى مثل ما يسن على الصفا وهذا متفق عليه (قوله حتى اذا كان آخر طواف على المروة) فيه دلالة لمذهب الشافعي والجمهور أن الذهاب من الصفا إلى المروة يحسب مرة والرجوع من المروة إلى الصفا ثانية والرجوع إلى المروة نالسة وهكذا فيكون ابتداء السبع من الصفا وآخرها بالمروة وقال ابن بنت الشافعي وأبو بكر الصفي من أصحابنا يحسب الذهاب إلى المروة والرجوع إلى الصفا مرة واحدة فيقع آخر السبع في الصفا وهذا الحديث الصحيح يرد عليهم وكذلك عمل المسلمين على تعاقب الأزمان والله أعلم (قوله فقام سراق بن مالك ابن جعشم فقال يا رسول الله ألعاننا هذا أم لا بد الخ) هذا الحديث سبق شرحه وأصحافي آخر الباب الذي قبل هذا وجعشم بضم الجيم وبضم الشين المجهمة وفتحها ذكره

فانه يدل على انهم يتناحون لأجل الذرية ورقمهم لا تمتع من ثوابهم اذا كان ما يلدونه رقيقا لا ترى انا قد نرى من الحيوان ما لا يتبين للطائفة الا بالثأمل رلا تمتع ذلك من التوالد وغالب ما توجد الجن في مواضع النجاسات كالجمامات والحشوش والمزابل وكثير من اهل الضلالات والبدع المظهرين للزهد والعبادة على غير الوجه الشرعي يأوون الى مواضع الشياطين المنهي عن الصلاة فيها يقع لهم فيها بعض مكاشفات لان الشياطين تنزل عليهم فيها وتخطبهم ببعض الامور كما تخطب الكهان وكما كانت تدخل في الاصنام وتكلم عابديها واختلف هل هم مكلفون فذهب الحشوية الى انهم مضطرون الى افهامهم وليسوا مكلفين والذي عليه الجمهور انهم مكلفون مخاطبون مثابون على الطاعات معاقبون على المعاصي (أقوله) عز وجل (يا معشر الجن والاناس الم يأتكم رسل منكم) في موضع رفع صفة لرسول (يقصون عليكم آياتي الى قوله عما يعملون) وسقط لا يذري قوله عما يعملون وقال الآية ويحتمل ان تكون يقصون صفة ثانية لرسول وان تكون في موضع نصب على الحال وصاحبها رسل وان كان نكرة لتخصيصه بالوصف او الضمير المستتر في منكم وزعم القراء في الآية حذف مضاف الى الم يأتكم رسل من احدكم يعني من جنس الاناس كقوله تعالى يخرج منهم ما للؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح فالتقدير يخرج من احدهما وانما يحتاج الى ذلك لان الرسل عندهم مختصة بالاناس يعني انه يعتقد ان الله ما رسل للجن رسولا منهم بل انما ارسل اليهم الاناس ولم يرسل من الجن الا بواسطة رسالة الاناس لقوله تعالى ولولا الى قومهم منذرين وعلى هذا فلا يحتاج الى تقدير مضاف وان قلنا ان رسل الجن من الاناس لانه يطلق عليهم رسل مجازا لكونهم رسلا بواسطة رسالة الاناس والاجاع على أن نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الثقلين الجن والاناس وتمسك قوم منهم الضحاک وقالوا بعت الى كل من الثقلين رسل منهم وان الله تعالى ارسل الى الجن رسولا منهم اسمهم يوسف قال ابن جرير وما الذين قالوا بعتول الضحاک فانهم قالوا ان الله تعالى اخبر ان من الجن رسلا ارسلوا اليهم ولوجاز ان يكون خبره عن رسل الجن بمعنى انهم رسل الاناس جاز ان يكون خبره عن رسل الاناس بمعنى انهم رسل الجن قالوا وفي فساد هذا المعنى ما يدل على ان الخبرين جميعا بمعنى الخبر عنهم انهم رسل الله تعالى لان ذلك هو المعروف في الخطاب دون غيره قال في الاكام ويدل لما قاله الضحاک حديث ابن عباس عند الحاکم قال ومن الارض مثلهم قال سبع ارضين في كل ارض نبى كنيكم وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيساكم قال الذهبي اسناده حسن وله شاهد عند الحاکم أيضا عن ابن عباس قال في قوله سبع سموات ومن الارض مثلهم قال في كل أرض نحو ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال الذهبي حديث على شرط الشيخين رجاله أئمة واذا تقررا نهم مكلفون فهم مكلفون بالتوحيد واركاب الاسلام وامام اعداء من القروع فاختلف فيها المأثبات من التنهي عن الروث والعظم وانهم ما زاد الجن واختلف هل يثابون على الطاعات فروى ابن أبي الدنيا عن ليث بن أبي سليم قال ثواب الجن أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا وروى عن أبي حنيفة نحوه وذهب الجمهور وهو مذهب الأئمة الثلاثة أنهم يثابون على الطاعة وعن مالك أنه استدلل على أن عليهم العقاب ولهم الثواب بقوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان ثم قال فبأي آلاء يكذبان والخطاب للانس والجن فاذا ثبت أن فيهم مؤمنين والمؤمن من شأنه أن يخاف مقام ربه ثبت المطلوب وهل يدخلون الجنة كالانس والجمهور وعلى انهم يدخلونها ولا يكون فيها ولا يشربون بل يلهمون التسبيح والتعديس وحكاة الكمال الدميري عن مجاهد واستغفره وقال الحرث الحاسبي نراهم فيها ولا يرونا عكس ما في الدنيا

(٣٩) قسطلاني (خامس) الجوهرى وغيره (قوله فوجد قاطمة عن حل ولبست ثيابا صبيغاوا كحتت فأنكر ذلك عليها)

فَقَالَتْ إِنَّ أَبِي أَمَرَنِي بِهَذَا فَأَلْ فَكَانَ عَلَى يَقُول (٣٠٦) بِالْعِرَاقِ فَذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى شَاعَلِي فَاطِمَةَ لِذِي صُنْعَتِ

مستقيمة الرسول الله صلى الله عليه
وسلم فيما ذكرت عنه فأخبرته اني
أنكرت ذلك عليها فقال صدقت
صدقت ماذا قلت حين فرضت الحج
قال قلت اللهم اني أهل بمأهل به
رسولك قال فان معي الهدى فلا تحل
قال وكان جماعة الهدى الذي قدم
به على من اليمن والذي أتى به النبي
صلى الله عليه وسلم مائة قال فحل
الناس كلهم وقصروا الا النبي
صلى الله عليه وسلم ومن كان معه
هدى فلما كان يوم التروية توجهوا
الى منى فاهلوا بالحج

فيه انكار الرجل على زوجته
 ما رآه منها من نقص في دينها لانه
 ظن أن ذلك لا يجوز فأنكره (قوله
 فذهبت الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم محرراً على فاطمة)
 التحريش الاغراء والمراد هنا أن
 يذكر له ما يقتضي عنها (قوله قلت
 اني أهل بمأهل به رسولك) هذا قد
 سبق شرحه في الباب قبله وانه يجوز
 تعليق الاحرام باحرام كاحرام فلان
 (قوله فخل الناس كلهم وقصروا الا
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان
 معه هدى) هذا أيضاً تقدم شرحه
 في الباب السابق وفيه اطلاق اللفظ
 العام وارادة الخصوص لان عائشة
 لم تحل ولم تكن من ساق الهدى
 فالمراد بقوله حل الناس كلهم أى
 معظمهم والهدى باسكان الدال
 وكسرها وتشديد الياء مع
 الكسر وتخفيف مع الاسكان وأما
 قوله وقصروا فاما قصره وأولم يحلقوا
 مع ان الحلق أفضل لانهم ارادوا أن
 يبقى شعر يحلق في الحج فاحلقوا لم
 يبقى شعر فكان التقصير هنا أحسن
 ليحصل في النسكين ازالة شعر والله

وقيل لا يدخولها بل يكونون في ربضها وهذا مأثور عن مالك والشافعي وأحمد وقيل أنهم على
الاعراف ووقوف بعضهم عن الجواب في هذا (بخساً) في قوله تعالى فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً
أى (نقصاً) قاله يحيى الفراء والمراد المنقص في الجزاء وفي الآية دليل على ثبوت أنهم مكلفون
(قال) ولا في الوقت وقال (مجاهد) فيما وصله الضريابي في قوله تعالى (وجعلوا بينه) سبحانه وتعالى
(وبين الجنة نسيلاً) هم (كفار قریش) قالوا (الملائكة بنات الله وأمهاتهم) ولا في ذكر
وأمهاتهم والاولى أوجه (بنات سروات الجن) بفحتم أى ساداتهم (قال الله) عز وجل (ولقد
علمت الجنة أنهم) أى فأنى هذا القول وهم الكفار (لمحضرون) أى (ستحضر للحساب) وسمى
الملائكة جنة لاجتماعهم عن الابصار (جند محضرون) في سورة يس أى (عند الحساب) ولا في ذكر
عن الجوى والمسمى محضراً بالافراد والصواب الاول وهو لفظ القرآن * وبه قال (حدثنا قتيبة)
ابن سعيد (عن مالك) الامام (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن هب) عن ابن ابي عمير (عن ابن
عن ابيه) عبد الله (انه اخبره ان ابا سعيد الخدري رضى الله عنه قال له) أى لعبد الله (اننى ارأى
تحت الغنم) تحت (البادية) الصحراء التى لا عمارة فيها لاجل اصلاح الغنم بالرعى وهو فى الغالب
يكون فيها (فاذا كنت فى) أى بين (غنمك) فى غير بادية أو فيها (أو) فى (باديتك) من غير غنم أو معها
أو هو شئ من الراوى (فاذنت بالصلاة) أى علمت بوقتها (فأرفع صوتك بالتنداء) بالاذان (فانه
لا يسمع مدى صوت المؤذن) أى غايته (جن ولا انس ولا شئ) من حيوان أو جادبان يخلق الله
تعالى له ادراكاً (الاشهد له يوم القيامة) ليشهر بالفضل وعلو الدرجة (قال ابو سعيد) الخدري
(سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم) * وسبق هذا الحديث فى باب رفع الصوت بالتنداء من
كتاب الاذان والمراد منه هنا قوله لا يسمع مدى صوت المؤذن جن الاشهد له اذانه يدل على ان
الجن يحشرون يوم القيامة (باب قوله عز وجل) وسقط لفظ باب لغريب أى ذكر (واذصرنا اليك
نقرا) دون العشرة والجمع أنقار (من الجن الى قوله) جل وعلا (اولئك فى ضلال مبين) أى حيث
اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه (مصرفاً) أى (معدلاً) قاله ابو عبيدة ومراده قوله تعالى ولم يجدوا
عندهم مصرفاً (صرفنا) فى قوله تعالى واذصرنا اليك نقرا من الجن قال المؤلف (اي وجهنا) وكان
ذلك حين انصرف صلى الله عليه وسلم راجعاً من الطائف الى مكة حين ينس من ثقيف وعن ابن
عباس ان الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم
وعن مجاهد فيما ذكره ابن ابي حاتم كانوا ثلثة من حران واربعة من نصيبين وسمى منهم ابن دريد
وغیره شاصرو ماصرو منشى وماشى والاحقب وعند ابن اسحق حسا ومساواين والاخصم
وعند ابن سلام عمرو بن جابر وذکر ابن ابي الدنيا زبعة ومنهم سرق وقيل أنهم كانوا اثني عشر ألفاً
(باب قول الله تعالى وبث) نشر ورفق (فيها) فى الارض (من كل دابة) مادب من الحيوان (قال
ابن عباس) فيما وصله ابن ابي حاتم (السمبان) فى قوله تعالى فاذا هى ثعبان مبين (الحية الذکر منها)
وقيد بالذکر لان لفظ الحية شامل للذكور والانثى قال المؤلف (يقال الحيات اجناس الجنان)
بتشديد النون الحية البيضاء (والاقاعي) جمع اقعي وهى الانثى من الحيات والذکر منها اقعو ان
بضم الهمزة والعين (والاسود) جمع اسود قال ابو عبيدة حية فيها سواد وهى اخب الحيات
وزعموا ان الحية تعيش ألف سنة وهى فى كل سنة تسلم بجلدها ومن غريب أمرها ان اذا لم تجد
طعاماً عاشت بالنسب وتقتات به الزمن الطويل واذا كبرت صغر جرمها ولا ترد الماء ولا تزيد الا
انها لا تملك نفسها عن الشراب اذا شمتها فى طبعها من الشوق اليه فهى اذا وجدت شربت منه
حتى تسكر وربما كان السكر سبب هلاكها وتهرب من الرجل العربي وتفرح بالاروت وتطلبها

اعلم (قوله فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالاحج) يوم التروية هو الثامن من ذى الحجة سبق بيانه واشتقاقه مررات

وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء (٣٠٧) والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس

وأمر بقبة من شعر تضرب له بئرة

وسبق أبضا مرات ان الأفضل

عند الشافعي وموافقيه ان كان

بمكة وأراد الاحرام بالحج احرم يوم

التروية عملا بهذا الحديث وسبق

بيان مذاهب العلماء فيه وفي هذا

بيان ان السنة ان لا يتقدم احد

الى منى قبل يوم التروية وقد ذكره مالك

ذلك وقال بعض السلف لا بأس به

ومذهبنا انه خلاف السنة (قوله

وركب رسول الله صلى الله عليه

وسلم فصلي بها الظهر والعصر والمغرب

والعشاء والفجر) فيه بيان سنن

احداها ان الركوب في تلك المواطن

أفضل من المشي كما أنه في جملة

الطريق أفضل من المشي هذا هو

الصحيح في الصورتين ان الركوب

أفضل وللشافعي قول آخر ضعيف

ان المشي أفضل وقال بعض أصحابنا

الأفضل في جملة الحج الركوب الا

في مواطن المناسك وهي مكة ومنى

ومزدلفة وعرفات والترديد بها

والسنة الثانية أن يصلي في هذه

الصلوات الخمس والثالثة أن يبيت

بني هذه الليلة وهي ليلة التاسع من

ذي الحجة وهذا المبيت سنة ليس

بركن ولا واجب فلو تركه فلا دم

عليه بالاجماع (قوله ثم مكث قليلا

حتى طلعت الشمس) فيه ان السنة

أن لا يخرجوا من منى حتى تطلع

الشمس وهذا متفق عليه (قوله

وأمر بقبة من شعر تضرب له بئرة)

فيه استحباب التزول بئرة اذا ذهبوا

من منى لان السنة أن لا يدخلوا

عرفات الا بعد زوال الشمس وبعد

صلاي الظهر والعصر جمعا فالسنة

طلبه اشديد وتجب اللبن حباشديدا (أخذ بناصيتها) في قوله تعالى ما من دابة الا هوأخذ بناصيتها

أي (في ملكه) يضم الميم في غير اليونينية والذى في اليونينية كسر ها (وسلطانه) قاله أبو عبيدة

(يقال صافات) أي (بسط) يضم الموحدة والمهملة مرفوع منقون (اجنحتن) بنصب التاء

(يقبضن) أي (يضررن) بفتحهم (قاله أبو عبيدة) أيضا في قوله تعالى أولم يروا الى الطير فوقهم

صافات ويقبضن * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام بن يوسف)

الصنعاني قال (حدثنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن ابن

عمر رضي الله عنهما) الله سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقبلوا الحيات واقفلوا

ذا الطفيتين (يضم الطاء المهملة وتسكون الفاء ثنية طفية وهو الذي على ظهره خطان أبيضان

(والأبتر) الذي لا ذنب له أو قصيره أو الأفعى التي قدر شبرا أو أكثر قليلا) فانهما يطمسان البصر

أي يحجوان نوره (ويستسقطان) بسدين مهملتين ساكتين بينهما فوقية مفتوحة وضبط عليها

في الفرع وفي نسخة به ويسقطان (الحبل) بفتح الحاء المهملة والموحدة أي الولد اذا نظرت اليهما

الحامل ومن الحيات نوع اذا وقع نظره على انسان مات من ساعته وآخر اذا سمع صوته مات وانما

أمر بقتل ذى الطفيتين والابتزان الشيطان لا يتمل بهما قاله الداودي وهو متعقب بما سياتي

قريما ان شاء الله تعالى (قال عبد الله) بن عمر رضي الله عنهما (فبينما) بغير ميم (أنا أطارد) أي اتبع

وأطلب (حبة لاقتلها) أي لان اقلها (فتاداني ابولابة) يضم اللام وتختيف الموحدة قال

الكرماني اسمه رفاعه على الاصح بكسر الراء وبالناء ابن عبد المنذر الاوسى النقيب وقال الحافظ

ابن حجر صحابي مشهور واسمه بشير بفتح الموحدة وكسر المعجمة وقيل مصغرو قيل بتحسية ومهملة

مصغرا وشذ من قال اسمه مروان (لا تقاتلها فقلت) له (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر

بقتل الحيات قال) ولا يذرق قال (انه منى بعد ذلك عن ذوات البيوت) أي اللاتي توجدن

في البيوت لان الجنى يتمل بها وخصه مالك ببيوت المدينة وفي مسلم ان بالمدينة جنازة قد أسلوا فاذا

رايت منهم شيئا فاذنوه ثلاثة أيام فان بدا لكم بعد ذلك فاقتلوا فانما هو شيطان قال الزهري (وهي

العوامر) أي سكانها من الجن سمعن طول لبهن فيها من العرو وهو طول البقاء (وقال عبد الرزاق)

ابن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد أي عن الزهري (قرأني أبو لابة وزيد بن الخطاب)

أخو عمر على الشك في اسم الذي لقي عبد الله بن عمر (وتابعه) أي تابع معمر (يونس) بن يزيد فيما

وصله مسلم (وابن عيسى) سفيان بن عيينة (وأما) بن عيسى (الدكبي) فيما ذكره في نسخة

(والزبيدي) يضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد الجص فيما وصله مسلم (وقال صالح) هو ابن

كيسان مما وصله مسلم وابوعوانة (وابن أبي حفصة) محمد البصري مما ذكره في نسخة من طريق

أي احمد بن عدي مما وصله (وابن جهم) بيم مضمومة فميم مفتوحة فميم مشددة مكسورة ابراهيم بن

اسمه عيل الانصاري المدني مما وصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة (عن الزهري) محمد بن

مسلم (عن سالم عن ابن عمر رآني) ولا يذرعن المسقى في رآني (أبو لابة وزيد بن الخطاب) كلاهما

من غير شك * وهذا الحديث آخر جه مسلم (هذا باب) بالنون (خير مال المسلم غنم) اسم جنس

يشمل الذكور والاناث (يتبع) بسكون الفوقية (بها شغف الجبال) بفتح الشين المعجمة والعين

المهملة أعلاها وبه قال (حدثنا سمعيل بن أبي أويس قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام الاعظم

(عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة) الانصاري (عن ابيه عن ابي سعيد)

سعد بن مالك (الحدري رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بكسر

المعجمة يقرب (أن يكون خير مال الرجل) ولا يذرعن المسلم بدل الرجل (غنم) رفع اسم كان مؤنرا

فاذا زالت الشمس سار بهم الامام الى مسجد ابراهيم عليه السلام وخطب بهم خطبتين خفيفتين ويخفف الثانية جدا فاذا فرغ منها

فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تشك (٣٠٨) قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فاجاز

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له
بئرة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس

صلى بهم الظهر والعصر جامعاً بينهما
فاذا فرغوا من الصلاة ساروا الى
الموقف وفي هذا الحديث جواز
الاستئلال للمعزم بقبة وغيرها
ولا خلاف في جوازه للنازل
واختلفوا في جوازه للراكب
فذهبنا لجوازه وبه قال كثيرون
وكرهه مالك واحد وستأى المسئلة
مبسوطة في موضعها ان شاء الله
تعالى وفيه جواز اتخاذ القباب
وجوازها من شعر وقوله بئرة هي
بفتح النون وكسر الميم هذا أصلها
ويجوز فيها ما يجوز في تطهيرها وهو
اسكان الميم مع فتح النون وكسر
وهي موضع بجانب عرفات وليست
من عرفات (قوله ولا تشك قريش
الا انه واقف عند المشعر الحرام كما
كانت قريش تصنع في الجاهلية) معنى
هذا ان قريشا كانت في الجاهلية
تقف بالمشعر الحرام وهو جبل
في المزدلفة يقال له قرح وقيل ان
المشعر الحرام كل المزدلفة وهو بفتح
الميم على المشهور وبه جاء القرآن
وقيل بكسرها وكان سائر العرب
يتجاوزون المزدلفة ويتقون
بعرفات فظنت قريش ان النبي صلى
الله عليه وسلم يقف في المشعر الحرام
على عادتهم ولا يتجاوزة فتجاوزوه
النبي صلى الله عليه وسلم الى عرفات
لان الله تعالى أمره بذلك في قوله
تعالى ثم أفيضوا من حيث أفاض
الناس أى سائر العرب غير قريش
وانما كانت قريش تقف بالمزدلفة
لانها من الحرم وكانوا يقولون نحن
أهل حرم الله فلا نخش منه (قوله

نكرة موصوفة ونصب خير خبرها مقدما وفي اليونانية في نسخة غمنا نصب خبرها وخبر رفع
اسمها ويجوز رفعهما على الابتداء والخبر ويقدر في يكون ضمير الشأن (يتبع بها شفع الجبال)
رؤسها (ومواقع القطر) بطون الاودية والصحارى أى يتبع بها مواقع العشب والكلا في شفاف
الجبال حال كونه (يفردينه من القتن) طلبا لسلامته لا قصد دينوى والباء للمصاحبة والسينمية
وهذا الحديث سبق في باب من الدين الفرار من القتن وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التميمي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن ابى الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد
الرحمن بن هرم عن (عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكافر
نحو المشرق) بنصب نحو لانه طرف وهو مستقر في محل رفع خبر المبتدا ولا يذرع الكشميين
قبل المشرق أى أكثر الكفرة من جهة المشرق وأعظم أسباب الكفر منشؤه منه ومنه يخرج
الدجال قال في الفتح وفي ذلك إشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من
العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة والتكبر والتعجب حتى مرق
ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم اليه واستمرت القتن من قبل المشرق (والفجر) بالخاء
المججمة كعجاب النفس (والخيلاء) بضم الخاء المججمة وفتح التحتية ممدودا والكبر واحتقار الغير
(في أهل الخيل والابل والقدادين) بفتح الفاء والدال المشددة المهملة وحكى تخفيفها وبعب
الالف أخرى مخففة مكسورة قال في القاموس القداما لك المتين من الابل الى الالف والمتكبر
والجمع القدادون وهم أيضا الجالون والريمان والبقارون والحارون والفلاحون وأصحاب الوبر
والذين تعلوا أصواتهم في حرهم ومواشيهم والمكثرون من الابل وقال الخطابي ان رويته بتشديد
الدال فهو جمع قداد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب أصحاب الابل وان رويته بتخفيفها
فهو جمع القدان وهو آلة الحرث البقر وعلى هذا فالمراد أصحاب القدادين فهو على حذف مضاف
وانما ذم ذلك لانه يشغل عن أمر الدين ويلهي عن الآخرة وذلك يقضى الى قساوة القلب وقال
القرطبي ليس في رواية الحديث الا التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن
فارس في الحديث الجفاء والقسوة في القدادين أى أصحاب الحرث والمواشى (أهل الوبر) بفتح
الواو والموحدة بيان للفدادين أى ليسوا من أهل الحضرة بل من أهل البدو قال في القاموس
المدرج حركة المدن والحضر (والسكينة) بفتح السين وتخفيف الكاف وفي القاموس بكسرها
مشددة الطمانينة وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبهة الا
قولهم عليه ضريبة أى خراج معلوم (في أهل الغنم) لانهم في الغالب دون أهل الابل في التوسع
والكثرة وهما من سبب الفجر والخيلاء وفي حديث أم هانئ المروى في ابن ماجه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لها اتخذى الغنم فان فيها بركة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا
يحيى) هو القطان (عن اسمعيل) بن أبي خالد الاحمسي مولا هم البجلي (قال حدثني) بالافراد
(قيس) هو ابن أبي حازم البجلي (عن عتبة بن عمرو ابى مسعود) الانصاري البصري انه (قال اشار
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن فقال الايمان يمان) مبتدأ وخبر وأصله عني يمان
النسبة فحذفوا الياء للتخفيف وعوضوا الالف بدلها أى الايمان منسوب الى أهل اليمن وحملوا ابن
الصلاح على ظاهره وحقيقته لاذعانهم الى الايمان من غير كبير مشقة على المسلمين بخلاف غيرهم
ومن اتصف بشئ وقوى ايمانه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بكل حاله فيه فكذلك حال أهل اليمن
حينئذ وحال الوافدين منهم في حياته وفي أعقابها كما قيس القرني وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن
سلم قلبه وقوى ايمانه فكانت نسبة الايمان اليهم بذلك اشعارا بكل ايمانهم من غير أن يكون في ذلك

فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بئرة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس نفي

أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب (٣٠٩) الناس فقال ان دعاءكم وأموالكم حرام عليكم

أما قوله أجاز فعناه جاوز المزدلفة ولم يقف بها بل توجه الى عرفات وأما قوله حتى أتى عرفته فجاز والمراد قارب عرفات لانه فسر به بقوله وجد القبة قد ضربت بكرة قنزل بها وقد سبق ان غرة ليست من عرفات وقد قدمنا ان دخول عرفات قبل صلاتي الظهر والعصر جميعا خلاف السنة (قوله حتى اذا زاعت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي فخطب الناس) أما القصواء فتقدم ضبطها وبيانها واضحا في أول هذا الباب وقوله فرحلت هو بخفيف الخاء أي جعل عليه الرحل وقوله بطن الوادي هو وادي عرنة بضم العين وفتح الراء وبعدها نون وليست عرنة من أرض عرفات عند الشافعي والعلماء كافة الاماكا فقال هي من عرفات وقوله فخطب الناس فيه استحباب الخطبة للإمام بالخروج يوم عرفة في هذا الموضع وهو سنة باتفاق جماهير العلماء وخالف فيها المالكية ومذهب الشافعي ان في الحج أربع خطب مسنونة احدها يوم السابع من ذي الحجة يخطب عند الكعبة بعد صلاة الظهر والثانية هذه التي يخطب عرنة يوم عرفات والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النحر الاول وهو اليوم الثاني من أيام التشريق قال أصحابنا وكل هذه الخطب افراد وبعده صلاة الظهر الا التي يوم عرفات فانها خطبتان وقبل الصلاة قال أصحابنا ويعلمهم في كل خطبة من هذه ما يحتاجون اليه الى الخطبة الاخرى والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان دعاءكم وأموالكم حرام عليكم

انني له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام الايمان في أهل الحجاز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه وصرفه بعضهم عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة حرسهما الله تعالى وردني الهمار ذا جبلا وحكي أبو عبيد في ذلك أقوالا فيقتل مكة لانها من تهامة وتهامة من أرض اليمن وقيل مكة والمدينة فانه يروى في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قاله وهو يقول ومكة والمدينة حينئذ بينه وبين اليمن وأشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان يمان فتنسبها الى اليمن لكونهم ما حينئذ من ناحية اليمن وقيل المراد الانصار لانهم يمانيون في الاصل فتسبب الايمان اليهم لكونهم أنصاره وعرض بان في بعض طرقه عند مسلم أناكم أهل اليمن والانصار من جملة مخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم وفي قوله في حديث الباب أشار بيده نحو اليمن اشارة الى ان المراد به أهلها حينئذ لا الذين كان أصلهم منها (ههنا ألا) بالتحقيق (ان القسوة وغلظ القلوب في القاديين) أي المصونين عند اصول أذناب الابل عند سقوطهم لها (حيث يطلع قرنا الشيطان) بالثنية جانباً رأسه لانه ينتصب في محاذات مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه أي جانبه فتقع السجدة له حين يسجد عبدة الشمس (في ربيعة ومضر) متعلق بالقاديين وقال الكرماني بدل منه وقال النووي أي القسوة في ربيعة ومضر القسدا دين والمراد اختصاص المشرق بمن يزد من تسلط الشيطان ومن الكفر كما قال في الحديث الآخر رأس الكفر نحو المشرق وكان ذلك في عهد صلى الله عليه وسلم حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بينهما منشأ الفتنة العظيمة ومشار الكفرة الترك العاتية الشديدة البأس * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطلاق والمناقب والمغازي ومسلم في الايمان * وبه قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن جعفر بن زبيدة) بن شرحبيل بن حسنة القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة) يكسر الدال المهملة وفتح التحتية جمع ديك ويجمع في القلة على أديان وفي الكثرة على ديوك وديكة (فاسألوا الله من فضله فانه يبارئكم) بفتح اللام رجاء تأمينه على دعائكم واستغفاره لكم وشهادته لكم بالتضرع والاخلاص فتحصل الاجابة وفيه استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وأعظم ما في الديك من الخواص العجيبة معرفة الاوقات الليلية فيقسط أصواته عليها فيسقطها لا يكاد يغادر منه شيئا سواء طال النهار أو قصر ١ ويؤلى صياحه قبل الفجر وبعده فسبحان من هذه لذلك ولهذا أفتى القاضي حسين والمتولي والرافعي بجواز اعتماد الديك الحربي في أوقات الصلوات وأخرج الامام أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان من حديث يزيد ابن خالد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة قال الخليلي فيه دليل على أن كل من استفيد منه خير لا ينبغي أن يسب ويسفهان بل حقه أن يكرم ويشكر ويتلقى بالاحسان وليس معنى دعاء الديك الى الصلاة أنه يقول بصراخه صلوا أو حانت الصلاة بل معناه أن العادة جرت أنه يصرخ صرخات متتابعة عند طوع الفجر وعند الزوال فطرة فطره الله عليها فيذكر الناس بصراخه الصلاة ولا يجوز لهم أن يصلوا بصراخه من غير دلالة سواها الا من حرب منه ما لا يخلف فيصير ذلك له اشارة والله الموفق (واذا سمعتم نهيق الحمار) جمعه حير وحمر وأحمر (فتعوذوا بالله من الشيطان) من شره وشر وسوسه (فانه رأى شيطانا) ولا يذرف فانه رأى شيطانا * وهذا الحديث أخرجه مسلم في الدعوات وأبو داود في الادب والترمذي في الدعوات والنسائي في التفسير واليوم والليلة * وبه قال (حدثنا سحق) هو ابن راهويه كما عند أبي نعيم أو

١ قوله طال النهار كذا في خطه والمناسب الليل كما هو ظاهر

كريمة بومكهم هذا في شهر كرم هذا في بلدكم هذا (٣١٠) الأكل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول

دم أضع من دماء ثمانين ربيعة بن الحرث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل وربا الجاهلية موضوعة وأول ربا أضع ربانا رباعيا بن عبد المطلب فانه موضوع كله

كريمة بومكهم هذا في شهر كرم هذا (معناه) كدة التجرم شديدة وفي هذا دليل لضرب الامثال والحق النظر بالنظر قياسا (قوله صلى الله عليه وسلم) الأكل شيء من أمر الجاهلية تحت قدمي موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان أول دم أضع من دماء ثمانين ربيعة بن الحرث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل وربا الجاهلية موضوعة وأول ربا أضع ربانا رباعيا بن عبد المطلب فانه موضوع كله (في هذه الجملة ابطال أفعال الجاهلية ويوعها التي لم يتصل بها قبض وانه لا قصاص في قتله وان الامام وغيره ممن يأمر بعروف أو ينهي عن منكر ينبغي أن يبدأ بنفسه وأهله فهو أقرب الى قبول قوله والى طيب نفس من قرب عهده بالاسلام وأما قوله صلى الله عليه وسلم تحت قدمي فإشارة الى ابطاله وأما قوله صلى الله عليه وسلم وان أول دم أضع من ربيعة فقال المحققون والجمهور اسم هذا الابن اياس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب وقيل اسمه حارثة وقيل آدم قال الدارقطني وهو تصفيف وقيل اسمه تمام ومن سماه آدم الزبير بن بكار قال القاضي عياض ورواه بعض رواة مسلم دم ربيعة بن الحرث قال وكذا رواه أبو داود وقيل هو وهم والصواب ابن ربيعة لان ربيعة عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى زمن عمر بن

ابن منصور بن كوسج المروزي قال (أخبرنا روح) بفتح الواو والسا كنة حاء مهملة ابن عبادة (قال أخيرا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (قال أخيرا) بالافراد (عطاء) هو ابن ابي رباح أنه (سمع جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهما) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنح الليل (بضم الجيم وسكون النون ظلامه أو أول ظلامه) أو أمسيتم بالشك من الراوي أي دخلتم في المساء (فكفوا أصيبتكم) عن الانتشار (فان الشياطين تنشر حينئذ) وربما يتعلقون بهم فيؤذونهم (فأذا ذهب) ولا يذرعن الحموى والمسئلة فإذا ذهبت (ساعة من الليل فلوهم) بالحاء المهملة المضمومة ولا يذرعن المسئلة والحموى فلوهم بالحاء المعجمة المفتوحة (وأغلقوا الابواب) بقطع همزة وأغلقوا (واذكروا اسم الله) عليها (فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا) وهذا الحديث سبق في باب صفة ابليس وجنوده (قال ابن جرير) (وأخبرني) بالافراد (عمر بن دينار) أنه (سمع جابر بن عبد الله) يروي هذا الحديث (فخوما أخبرني) بالافراد (عطاء) لكتبه (لم يذكر) قوله (واذكروا اسم الله) كما ذكره عطاء في روايته وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومضغرا ابن خالد بن عجلان الباهلي مولا هم البصري (عن خالد) وغيره في ذكر حديثنا خالد هو الخادم (عن محمد) هو ابن سيرين (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال فقلت) بضم الفاء وكسر القاف مبنيا للمفعول (أمة) رفعنا عن الفاعل طائفة (من بني اسرائيل لا يدري) بضم التثنية وفتح الراء (ما فعلت وان لا أراها) بضم الهمزة لا أظنها (الا القار) باسكان الهمزة زاد مسلم في طريق أخرى عن ابن سيرين مسخ وأيق ذلك (أذا وضع لها اللبن الابن لم تشرب) لان لحوم الابن والبناها حرمت على بني اسرائيل (وأذا وضع لها اللبن الشاء) أي الغنم (شربت) لانها حلال لهم كحماهم وهو دلس على المسخ قال أبو هريرة (حدثت كعبا) هو كعب الاحبار بذلك (فقال لي) أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (قال أبو هريرة) قلت له (نعم) سمعته (قال) ولا يذرعن (أي كعب لي) أنت سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم (مرارا) قال أبو هريرة (فقلت له) أفأقرأ التوراة (بهمزة الاستفهام الانكار) وعند مسلم قال أفأقرأت على التوراة أي أنا لا أقول الا ما سمعته عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا أنقل عن التوراة وقد اختلف في المسوخ هل يكون له نسل أم لا فذهب أبو اسحق الزجاج وابن العربي أبو بكر الى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ تمسك بحديث الباب وقال الجمهور لا وهو المعتقد لحديث ابن مسعود عند مسلم مر فوعا ان الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسل وان القردة والخنازير كانوا قبل ذلك وأجابوا عن حديث الباب بأنه علمه الصلاة والسلام فانه قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر في ذلك ولذا لم يحزم به بخلاف النبي فانه حزم به كافي حديث ابن مسعود وبأنى من يدل ذلك ان شاء الله تعالى في باب أيام الجاهلية بعون الله وهذا الحديث أخرجه مسلم في أخر صححه وبه قال (حدثنا سعيد بن عفير) هو سعيد بن كثير بن عفير الانصاري مولا هم البصري نسبة له لشهرته به (عن ابن وهب) عبد الله أنه (قال حدثني) بالافراد (يونس) بن يزيد (عن ابن شهاب) الزهري (عن عروة) بن الزبير (يحدث عن عائشة رضي الله عنها) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ (بفتح الواو والزاى جمع وزغة ويجمع أيضا على أوزاغ ووزغان ووزاغ وزغان وهي السام الابرص وهي ميت بذلك تخفتها وسرعة حركتها واللام في قوله للوزغ بمعنى عن أي قال عن الوزغ (الدويش) مصغر للذئب والتخفيف وأصل الفسق الخروج ووصفت هذه بالفسق كالذئب كورين في الحديث الاتي قريبا ان شاء الله تعالى لخروجها عن معظم غيرها من الحشرات بالايذاء والافساد قالت عائشة (ولم

فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتوهن (٣١١) بامان الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله

الخطاب وتأوله أبو عبيد فقال دم ربيعة لانه ولي الدم فقتله الله قالوا وكان هذا الابن المقتول طفلا صغيرا يجوب بين البيوت فاصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبني لبث بن بكر قاله الزبير بن بكار (قوله صلى الله عليه وسلم في الربا انه موضوع كله) معناه الزائد على رأس المال كما قال الله تعالى وان تبتم فلکم رؤس أموالکم وهذا الذي ذكرته ايضا صاحب الاقالق قصود مفهوم من نفس لفظ الحديث لان الزيادة الزيادة فاذا وضع الربا فعناه وضع الزيادة والمراد بالوضع الرد والابطال (قوله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتوهن بامان الله) فيه الحث على مراعاة حق النساء والوصية بهن ومعاشرتهن بالمعروف وقد جاءت احاديث كثيرة صحيحة في الوصية بهن وبيان حقوقهن والتقصير من التقصير في ذلك وقد جعلتها أو معظمها في رياض الصالحين وقوله صلى الله عليه وسلم أخذتوهن بامان الله هكذا هو في كثير من الاصول وفي بعضها بامانة الله (قوله صلى الله عليه وسلم واستحلتم فروجهن بكلمة الله) قيل معناه قوله تعالى فامساكم بمعروف أو تسريحا بحسان وقيل المراد كلمة التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ لا تحل مسلمة لغريم مسلم وقيل المراد بامانة الله والكلمة قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وهذا الثالث هو الصحيح وبالاول قال الخطابي والهروي وغيرهما وقبل المراد بالكلمة الايجاب والقبول

أسمه صلى الله عليه وسلم (أمر بقتله) لاجحة فيه اذ لا يلزم من عدم سماعها عدم وقوعه فقد سمعها غيرها بل جاء عنها من وجه آخر عند الامام أحمد وابن ماجه انه كان في بيت ارجح موضوع فسنلت عنه فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا أن ابراهيم عليه السلام لما أتى في النار لم يكن في الارض دابة الا أطفاة عنه النار الا الوزغ فانها كانت تنفخ عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله لكن قال الحافظ بن حجر والذي في الصحيح أصح ولعل عائشة سمعت ذلك من بعض الصحابة وأطلقت لفظ أخبرنا مجازا أي أخبر الصحابة قال عروة أو عائشة أو الزهري (وزعم) أي قال (سعد بن ابى وقاص) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتله) فعلى القول بان عروة هو القائل يكون متصلا لان عروة سمع من سعد بن ابى وقاص عن ابن جابر حديث عن قريشه وعلى القول بانه الزهري يكون منقطعا قاله في الفتح من بحال لا خبر بان الدارقطني أخرجه في الفرائد من طريق ابن وهب عن يونس ومالك معا عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للوزغ فويستق وعن ابن شهاب عن سعد بن ابى وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وقد أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن جابر حديث عائشة من طريق ابن وهب وليس عندهم حديث سعد وأخرج مسلم وأبو داود وأحمد وابن جابر من طريق معمر عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويستق فكان الزهري وصلة المعمر وأرسله ليونس قال ولم أر من نبه على ذلك من الشراح ولا من أصحاب الاطراف والله الحمد اه ورجح العيني احتمال كون عائشة هي القائلة وزعمه يعقضي التركيب ونقل الدم يري ان أصحاب الاثر كروا أن الوزغ أصم وان السبب في صممه ما تقدم من نفعه النار على ابراهيم فصم لذلك وبرص وهذا الحديث سبق في باب ما يقتل المحرم من الدواب من كتاب الحج * وبه قال (حديثنا صدق بن الفضل) المروزي وسقط لغير أبي ذر بن الفضل قال (أخبرنا ابن عيينة) سفيان قال (حدثنا عبد الحميد بن جبلة بن شعبة) بن عثمان بن أبي طلحة العبدري الجبلي المكي (عن سعيد بن المسيب أن أم شريك) غزية بنظم الغين المججمة وفتح الزاي مصغرا عاهرة قرشية أو أنصارية (أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها بقتل الوزغ) وهذا الحديث أخرجه أيضا في احاديث الانبياء ومسلم في الحيوان والنسائي وابن ماجه في الصيد * وبه قال (حدثنا عبيد بن اسمعيل) أبو محمد القرشي الهباري الكوفي من ولد هبار بن الاسود القرشي واسمه في الاصل عبد الله وعبيد لقب عليه وعرف به قال (حدثنا أبو اسامة) جاد بن أسامة (عن هشام عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عائشة رضى الله عنها) انها (قالت قال النبي) ولا يوزى ذرو الوقت قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفتين) بضم المهملة وسكون الفاء من الحيات الذي على ظهره خطان كالخوصتين (قانه يطمس البصر) بمجوز نوره (ويصيب الجبل) أي يسقط الجبل اذا انطرت اليه الحامل (تابعه) أي تابع أيا اسامة (جاد بن سلمة) في روايته عن هشام فيما وصله أحمد عن عفان ولا يوزى ذرع عن الكشمي تابع جاد بن سلمة قال (أخبرنا أسامة) وهذه المتابعة ثبتت لابي ذرع عن الجوى والمسمى * وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد بن مسربيل بن مغربيل بن أرمك الاسدي البصري قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام) انه (قال حدثني) بالافراد (ابن) عروة بن الزبير (عن عائشة) رضى الله عنها انها (قالت أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الابتر) القصير والذي لا ذنب له من الحيات (وقال انه يصيب البصر) أي بعميه (ويذهب الجبل) يسقط الجبل * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يوزى ذرع (حدثنا عمرو بن علي) بفتح العين وسكون الميم الصيرفي البصري قال (حدثنا ابن عدي) محمد

(١) قوله ابن أرمك كذا بخطه والذي في القاموس ابن أرنل اه

به كتاب الله وأنتم تسألون عنى فما أنتم قائلون قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونجحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم أشهد اللهم أشهد ثلاث مرات ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله صلى الله عليه وسلم ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فيه وجوب نفقة الزوجة وكسوتها وذلك ثابت بالإجماع (قوله فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم أشهد) هكذا ضبطناه ينكتها بعد الكاف تاممثلة فوق قال القاضي كذا الرواية فيه بالتاء المثناة فوق قال وهو يعيد المعنى قال قيل صوابه ينكتها بياء موحدة قال ورؤيتاه في سنن أبي داود بالتاء المثناة من طريق ابن العربي وبالموحدة من طريق أبي بكر التمار ومعناه يقلبها ويرددها الى الناس مشيرا اليهم ومنه نكب كاتته اذا قلبها هذا كلام القاضي (قوله ثم أذن ثم أقام فصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا) فيه انه يشرع الجمع بين الظهر والعصر هناك في ذلك اليوم وقد اجعت الامة عليه واختلفوا في سببه فقيل بسبب التسليم وهو مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وقال أكثر أصحاب الشافعي هو بسبب السفر فمن كان حاضرا أو مسافرا دون مرحلتين كاهل مكة لم يجزله الجمع كما لا يجوز له القصر وفيه ان الجامع بين الصلاتين يصل الى الاولى أو لانه يؤذن للاولى وانه يقيم لكل

معروف وسعى بذلك لسواده ومنه قوله تعالى وغرابيب سود وهما اللفظتان بمعنى واحد والغراب تشابه به ولذلك اشتقوا من اسمه الغربة والاعتراب وغراب البين الابقع قال صاحب المجالسة سمي غراب البين لانه يات عن نوح عليه السلام لما وجهه الى الماء فذهب ولم يرجع وقال ابن قتيبة سمي فاسقا لاختلافه حين أرسله نوح عليه السلام ليأتيه بخبر الارض فترك أمره ووقع على جيفة (والكلب العقور) الجارح وهو معروف اذا عقر انسانا عرض له أمر ارض رديئة وسبق هذا الحديث في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (أخبرنا مالك) الامام (عن عبد الله بن دينار) العدوي مولا هم أبي عبد الرحمن المدني مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر) رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من الدواب من قتلهن وهو محرم فلا جناح لائمه (عليه) في قتلهن (العقرب والقاراة والكلب العقور والغراب والحداة) بكسر الحاء وفتح الدال المهملة تن مهموزا * وبه قال (حدثنا مسدد) أبو الحسن الاسدي البصري قال (حدثنا حماد بن زيد) أي ابن درهم الجهضمي (عن كثير) بالمشقة ابن شظير بكسر الشين والطاء المعجمين بينهما نون ساكنة وبعد التثنية الساكنة راء البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وتوابع عليه كما في آخره وآخر في السلام على المصلي وله متابع عنه مسلم من رواية أبي الزبير عن جابر (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (عن جابر بن عبد الله) الانصاري (رضي الله عنهم ما رفعه) أي الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال) قال الكرماني وانما قال رفعه لانه أعسم من أن يكون بالواسطة أو بدونها وأن يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث أم لا فأراد الاشارة اليه وقال في الفتح وقع عند الاسماعيلي من وجهين عن حماد بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (خرجوا الى آنية) بانحاء المعجمة والميم المشددة غطوها (أو وكوا الاسقية) بفتح الهيمزة وسكون الواو وضم الكاف من غيرهم شذوها بالواو وهو الخيط (وأجيفوا الابواب) بفتح الهيمزة وكسر الجيم وبعد التثنية الساكنة فاء أغلقوها (واكفتوا صبيانكم) بهمزة وصل وكسر الفاء بعدها فوقية وفي بعض النسخ يضم الفاء أي ضمهم (عند العشاء) بكسر العين المهملة وضبط عليها في الفرع كأصله ولا يوي ذرو الوقت عند المساء (فان للجن) حينئذ انتشارا وخطقة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الطاء المهملة وفتح الفاء أخذ الشيء بسرعة (وأطفؤا المصابيح) بهمزة قطع وسكون المهملة وكسر الفاء بعدها همزة مضمومة (عند الرقاد) أي عند اداة النوم (فان القويسقة) القارة (ربما اجترت القبيلة) من المصباح بالجيم الساكنة والقويسقة والراء المشددة المفتوحين (فأحرق أهل البيت) والواو امر في هذا الباب من باب الارشاد الى المصلحة وللندبة خصوصاً من ينوي بفعالها الامتنال (قال ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز فيما وصله المؤلف في أوائل هذا الباب (وحبيب) بفتح الحاء المهملة المعجمة فيما وصله أحمد وأبو يعلى من طريق حماد بن سلمة عنه كلامهما (عن عطاء) هو ابن أبي رباح (فان الشيطان) ولا يذرفان للشياطين بدل قوله فان الجن ولا تضاد بينهما ما ذلنا محذوف في انتشار الصنفين أو هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات قاله الكرماني * وبه قال (حدثنا عبدة بن عبد الله) الصفا الخزازي قال (أخبرنا يحيى بن آدم) بن سليمان القرشي الكوفي صاحب الثوري (عن اسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق السبيعي (عن منصور) هو ابن المعتمر (عن ابراهيم) الخفي (عن علقمة) بن قيس الخفي عم الاسود بن زيد (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال) كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار (بني) فترلت (عليه) والمرسلات عرفانا لتلقاها من فيه) أي من فمه (اخرجت حية من بصرها) بتقديم الجيم المضمومة على الحاء

حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء (٣١٤) إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصخرة قليلاً حتى غاب القرص

حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفاً حتى غربت الشمس وذهبت الصخرة قليلاً حتى غاب القرص في هذا الفصل مسائل وأدب للوقوف منها أنه إذا فرغ من الصلاتين بعجل الذهاب إلى الموقف ومنها أن الوقوف راكباً أفضل وفيه خلاف بين العلماء وفي مذهبي ثلاثة أقوال أحسنهما أن الوقوف راكباً أفضل والثاني غير راكب أفضل والثالث هما سواء ومنها أنه يستحب أن يقف عند الصخرات المذكورات وهي صخرات مفترشات في أسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط أرض عرفات فهذا هو الموقف المستحب وأما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل ويؤهمهم أنه لا يصح الوقوف إلا فيه فغلط بل الصواب جواز الوقوف في كل جزء من أرض عرفات وإن الفضيلة في موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصخرات فإن عجزه فليقرب منه بحسب الامكان وسيأتي في آخر الحديث بيان حدود عرفات إن شاء الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم وعرفة كلها موقف ومنها استحباب استقبال الكعبة في الوقوف ومنها أنه ينبغي أن يسبق في الموقف حتى تغرب الشمس ويتحقق كمال غروبها ثم يفيض إلى من دلفة فلو أفاض قبل غروب الشمس صح وقوفه وحجه ويجب ذلك بدم وهل الدم واجب أم مستحب فيه قولان للشافعي أحسنهما أنه سنة والثاني البرى

المهمله الساكنة (فابتدرواها) تسابقتا إليها (لنقلتها فسبقنا فدخلت بحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شركها) بضم الواو وتخفيف القاف مكسورة فيها ما وشر نصب كلاهما (و) روى هذا الحديث يحيى بن آدم (عن إسرائيل) بن يونس (عن الأعشى) سليمان بن مهران كما رواه عن منصور بن المعتمر كلاهما (عن إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (مثله قال وأنا لنلقاهما من فيه) صلى الله عليه وسلم (رطبة) غضة طرية أول ما تلاها (وتابعه) أي وتابع إسرائيل (ابو عوانة) الواضح البشكري في روايته (عن معيرة) بن مقسم بكسر الميم فيما وصله في تفسير سورة المرسلات (وقال حفص) هو ابن غياث مما وصله في الحج (وأبو معاوية) الضرير فيما وصله مسلم (وسليمان بن قزم) بفتح القاف وسكون الزاء آخر ميم الضبي مما قال الحافظ بن حجر لم أقف عليه موصولاً الثلاثة (عن الأعشى عن إبراهيم عن الأسود) بدل علقمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود وسقط لغيره أي ذكر عن عبد الله * وبه قال (حدثنا نصر بن علي) الجهضمي الأزدي البصري قال (أخبرنا عبد الأعلى) بن عبد الأعلى السامي بالسند المهمله البصري قال (حدثنا عبد الله) بضم العين وفتح الموحدة (ابن عمر) بن حفص العمري (عن نافع عن ابن عمر) رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال دخلت امرأة النار في الفتح لم أقف على اسمها وفي رواية أنها حيرية وفي أخرى أنها من بنى إسرائيل ولا تضاد بينهما لأن طائفة ممن جردوا في اليهودية فنسبت إلى دينها نارة وإلى قبيلتها أخرى (في) أي بسبب (هرة) أثنى السنور وجمعها هرر مثل قرية وقرب (ربطتها) وفي باب فضل سقي الماسن كتاب الشرب حبسها حتى ماتت جوعاً (فلم قطعها) الفاء تفصيل وتفسير للربط (ولم تدعها) أي لم تتركها (تأكل من خشاش الأرض) بتثنية الخاء المعجمة في الفرع كأصله وبشيتين مجعنتين بينهما ألفاً أي حشرات كالقارورة وهذا مما استدر كته عائشة على أبي هريرة وقالت له أتدري ما كانت المرأتان المرامع ما فعلت كانت كافرته أن المؤمن أكرم على الله من أن يعذبه في هرة فإذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنظر كيف تحدث (قال) عبد الأعلى السامي (وحدثنا عبد الله) ابن عمر العمري (عن سعيد المقبري عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن أبي أويس قال حدثني) بالافراد (مالك) الامام (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل نبي من الأنبياء عزيراً وموسى تحت شجرة فلدغته بالادال المهمله والغين المعجمة قرصته (غلة) سميت غلة لتخلها وهو كثر حركتها وقلة قوائها (فامر يجهازها) بفتح الجيم وكسرهما أي بجذاعه (فأخرج من تحتها) أي من تحت الشجرة (ثم امر يبيتها) أي ببيت الغلة وفي الجهاد من طريق الزهري بقرية الغل أي موضع اجتماعها (فأحرق بالنار فأوحى الله) عز وجل (إليه) إلى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم (فهلأ) أحرق (غلة واحدة) وهي التي قرصتك دون غيرها أذ لم يقع منها ما يقتضي إحراقها وقول النووي ولعله كان جائزاً في شريعة ذلك النبي قتل الغل والتعذيب بالنار متعقب بأنه لو كان جائزاً لم يعاتب أصلاً ولا يجوز عندنا قتل الغل لحديث ابن عباس المروي في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الغلة والتجمل لكن خص الخطابي النهي بالسلمي الكبير أما الصغير المسمى بالذرق فله جائز وكره مالك قتل الغل إلا أن يضر ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل وقال الدمري قوله هلا غلة واحدة دليل على جواز قتل المؤذى وكل قتل كان لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء ولم يخص تلك الغلة التي لدغت من غيرها لأنه ليس المراد القصاص لأنه لو أراد قتلها هلا غلتك التي لدغتك ولكن قال هلا غلة فكان غلة تم

وأردف أسامة خلقه ودفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصواء (٣١٥) الزمام حتى إن رأسها ليصيب مورك رحله

واجب وهو ما مبنيان على أن الجمع بين الليل والنهار واجب على من وقف بالنهار أم لا وفيه قولان أحدهما سنة والثاني واجب وأما وقت الوقوف فهو ما بين زوال الشمس يوم عرفة وطلوع الفجر الثاني يوم النحر فمن حصل بعرفات في جزء من هذا الزمان صح وقوفه ومن فاته ذلك فاته الحج هذا مذهب الشافعي وجاهل العلماء وقال مالك لا يصح الوقوف في النهار منفردا بل لابد من الليل وحده فان اقتصر على الليل كفاه وان اقتصر على النهار يصح وقوفه وقال أحمد يدخل وقت الوقوف من الفجر يوم عرفة وأجمعوا على أن أصل الوقوف ركن لا يصح الحج إلا به والله أعلم (وأما قوله وجعل جبل المشاة بين يديه) فروى جيل بالحاء المهملة واسكان الباء موري جبل بالميم وفتح الباء قال القاضي عياض رحمه الله الأول أشبه بالحديث وجعل المشاة أي جمعة وهم وجعل الرمل ما طال منه وضخم وأما بالجسم فمعناه طريقتهم وحدث تسلك الرحالة (وأما قوله فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص) هكذا هو في جميع النسخ وكذلك القاضى عن جميع النسخ قال قيل لعل صوابه حين غاب القرص هذا كلام القاضي ويحتمل أن الكلام على ظاهره ويكون قوله حتى غاب القرص ما بالقوله غربت الشمس وذهبت الصفرة فان هذه تطلق مجازا على مغيب معظم القرص فازال ذلك الاحتمال بقوله حتى غاب القرص والله أعلم (قوله وأردف أسامة خلقه) فيه جواز الازداف إذا كانت الدابة مطيعة وقد تظاهرت

البرى والجاني وقد ذكر أن لهذه القصة سببا وهو أن هذا النبي صلى الله عليه وسلم مر على قرية أهلكتها الله بذنوب أهلها فوقف متجها فقال يا رب كأن فيهم هيدان ودواب ومن لم يقترف ذنبا ثم نزل تحت شجرة فحرت له هذه القصة فنهى الله عز وجل على أن الجنس المؤذى يقتل وإن لم يؤذ والحاصل أن العقوبة من الله عز وجل تم فتصير رحمة على المطيع وطهارة له وشر وبقية على العاصي * (الطهارة) * روى الدارقطني والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مما ذكره في حياة الحيوان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتلوا النمل فإن سليمان عليه السلام خرج ذات يوم يستقي فاذا هو بمنلة مستلقية على قفاها رافعة قوائمها تقول اللهم أنا خلق من خلقك لا غنى لنا عن فضلك اللهم لا تؤاخذنا بذنوب عبادك الخاطئين وأسقمنا مطر أنتبت لنا به شجيرا واطعمنا ثمرا فقال سليمان عليه السلام لعمري ما أرجعوا فقد كفينا وأسقمتم بغيركم * هذا (باب) بالتنوين (أذوقع الذباب) بالذال المجهمة (في شراب أحدكم فلا يغمسه) أي فيه (فان في أحدى جناحيه داء موى في الأخرى شفاء) كذا لا يذرعن الجوى وسقط لغيره وهو أولى إذ لا تعلق للأحداث اللاحقة بذلك كما ستراه قريبا إن شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا خالد بن مخلد) بفتح الميم واللام بينهما آحاد معجمة ساكنة البجلي الكوفي قال (حدثنا سليمان بن بلال) القرشي التميمي (قال حدثني) بالافراد (عقبه بن مسلم) بضم العين المهملة وسكون الفوقية وفتح الموحدة مولى بني تميم (قال اخبرني) بالافراد (عبيد بن حنين) بضم العين والحاء المهملة لمين مصغر بن مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي (قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا وقع الذباب في شراب أحدكم هو شامل لكل مائع وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد فاذا وقع في الطعام وعند أبي داود من حديث أبي هريرة فاذا وقع في آناه أحدكم ولا يأكله يكون فيه كل شيء من ما كول ومشروب (فليغمسه) زاد في الطب كله وفيه رفع نوره من المجاز في الاكتفاء بغمسه بعضه والأمر بالارشاد لمقابلته الداء بالدواء (ثم لينزع) ولا يذرعن الجوى والمسئلة ثم لينزع به زيادة فوقية قبل الزاى وفي الطب ثم ليطر حسه في البرار برجل ثقات أنه يغمس ثلاثا مع قول بسم الله (فان في أحدى جناحيه) بكسر الهمزة وسكون الحاء وهو لا يسرك قليل (دواء الأخرى) بضم الهمزة وهو والابن (شفاء) والجناح يذكر ويؤث فانهم قالوا في جمعه اجضة وأخرج فاجضة جمع المذكرة كقذال وأقذلة وأخرج جمع المؤنث كشمال وأشمل والحديث هنا جاء على التثنية وحذف حرف الجر في قوله والأخرى وفيه شاهد لمن يميز العطف على مضمولى عاملين كالأخفش وبقية بحيث ذلك تأتي إن شاء الله تعالى في الطب بمنه وكرمه واستنبط من الحديث أن الماء القليل لا ينجم بوقوع ما لا نفس له سائل فيه ووجهه كما نقل عن الشافعي أنه قد يفضى الغمس إلى الموت سيما إذا كان الغمس فيه حارا فلو نجسه لما أمر به لئلا يهلك هذا الإطلاق قيده في المهمات بما إذا لم يغير الماء به فان تغير فوجهان والصحيح أنه ينجم وحكي في الوسائط عن التقرير بقولا فارقا بين ما تم به البلوى كالذباب والعوض فلا ينجم وبين ما لا تم كالعقارب والخناس فينجس وحكام الرافعي في الصغير قال الأسنوى وهو متعين لا يجيد عنه لأن محل النص فيه معنيان مناسبان لعدم الدم المتعين وعموم البلوى فكيف يقاس عاياه ما وجد فيه أحد هذه ما بل المتجه اختصاصه بالذباب لأن غمسه لتقديم الداء وهو مفقود في غيره وهذا الحديث أخرجه أيضا في الطب وابن ماجه فيه أيضا * وبه قال (حدثنا الحسن بن الصباح) بتشديد الموحدة أبو علي الواسطي قال (حدثنا اسحق) بن يوسف الواسطي (الازرق) قال (حدثنا عوف) (الاعرابي) (عن الحسن) البصري (وابن سيرين) محمد كلاهما (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنه (قال

به الحديث

قال الجوهرى قال أبو عبد الله المورق والمورق يعني بفتح الميم وكسر الراء هو الموضع الذي ينشأ الركب رجله عليه قدام واسطة الرجل اذا مل من الركوب وضبطه القاضي بفتح الراء قال وهو قطعة آدم يورق عليها الركب تجعل في مقدم الرجل شبه الخدعة الصغيرة وفي هذا استحباب الرفق في السير من الركاب بالمشاة وباحباب الدواب الضعيفة قوله ويقول يسهل النبي أيها الناس السكينة السكينة مرين منصوباً أي أرنخوا السكينة وهي الرفق والطمأنينة فبها ان السكينة في الدفع من عرفات سنة فاذا وجد فرجة يسرع كما ثبت في الحديث الآخر قوله كلما أتى خيلاً من الجبال أرنخ لها قليلاً حتى تصعد حتى أتى المزدلفة الجبال هنا بالخاء المهملة المكسورة جمع جبل وهو التل اللطيف من الرمل الضخم وقوله حتى تصعد هو بفتح التاء المشاة فوق وضما يقال معد في الجبل واصعد ومنه قوله تعالى اذ تصعدون وأما المزدلفة فمر ففة سميت بذلك من الترف والازدلاف وهو التقرب لان الحجاج اذا أقاضوا من عرفات اذلفوا إليها أي مضوا إليها فترى منها وقبل سميت بذلك لحي الناس إليها زلف من الليل أي ساعات ونسبى جمعاً بفتح الجيم واسكان الميم سميت بذلك لاجتماع الناس فيها وأعلم ان المزدلفة كلها من الحرم قال الأزرق في تايخ مكة والمأوردى وأصحابنا في كتب المذهب وغيرهم حديث مزدلفة ما بين مازنى وعرفة ووادى محسر وليس الحد ان منها ويدخل في المزدلفة جميع تلك

عقر) يضم أوله مبنياً للمفعول أي عقر الله (الأمراء) لم نسهم (مومسة) جميع مضمومة فواو ساكنة فم مكسورة فسبب مهملة زائفة (مرت بكاب على رأس ركي) بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية بترلم تطو (بلهت) بالمثلثة يخرج لسانه عطشا قال كاد يقتله العطش فترعت خفها من رجلها (فاوثقته بخمارها) بكسر الخاء المعجمة بنصيفها (فترعت له من الماء) استقت للكاب بنصفها من الزكية (فغفر لها بذلك) أي بسبب سقيها الكاب * وفيه أن الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير بفضل منه * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الطهارة والشرب والنسائي * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (قال حفظته) أي الحديث (من الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (كما أنك ههنا) قال الكرماني يعني كالأشك في كونك في هذا المكان كذلك لأشك في حفظي منه قال (أخبرني) بالافراد (عبد الله) يضم العين مصغراً ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس عن أبي طلحة) زيد بن سهل الأنصاري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا تدخل الملائكة) غير الحفظة (يتأفوه كلب) يحرم اقتناؤه (ولا صورة) لحيوان أو الحكم عام في كل كلب وكل صورة * وقد سبق هذا الحديث في باب اذا قال أحدكم آمين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التنيسي قال (أخبرنا مالك) هو ابن أنس الامام (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب) وفي مسلم من حديث عبد الله بن مغفل قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ثم قال ما بالهم وبالك الكلاب ثم رخص في كلب الصيد وكنب الغنم ثم لم اصحاب الامر يقتلوا على الكلب العقور واختلقوا في قتل ما لا ضرر فيه منها فقال القاضي حسين وامام الحرمين والمأوردى في باب بيع الكلاب والنووي في أول البيع من شرحي المذهب ومسلم لا يجوز قتلها وقال في باب محرمات الاحرام انه الاصح وان الامر بقتلها منسوخ وعلى الكراهة اقتصر الراعي في الشرح وتبعه في الروضة وزاد انها كراهة تنزيه لكن قال الشافعي في الام في باب الخلاف في ثمن الكلب وأقتل الكلاب التي لا تنفع فيها حيث وجدت وها هو الرابع في المهمات ولا يجوز اقتناء الكلب الذي لا منفعة فيه * وهذا الحديث أخرجه مسلم في البيوع والنسائي في الصيد وكذا ابن ماجه * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) التبوذكي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوفي بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة البصري (عن يحيى) هو ابن أبي كثير قال (حدثني) بالافراد (ابو سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف (ان أبا هريرة رضي الله عنه حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك كلباً ينقص من أجره) عمله كل يوم قيراط) ولمسلم قيراطان والحكم لازم لانه حفظ ما لم يحفظه الآخر أو يحمل على نوع من الكلاب بعضها أشد أذى من بعض أو لمعنى فيهما وأنه يختلف باختلاف المواضع فيكون القيراطان في المدائن ونحوها والقيراط في البوادي أو يكون في زمنين فذكر القيراط أولاً ثم زاد التغليظ فذكر القيراطين والمراد بالقيراط مقدار معلوم عند الله تعالى ينقص من أجر عمله (الا كلب حث) أو ماشية غنم فيجوز ولا الهنا يعني غير صفة لكل لا استثناء له عذره ويجوز ان تنزل النكرة منزلة المعرفة فيكون استثناء لصفة كانه قيل من أمسك الكلب قاله الطيبي وأول التوزيع وقيل عليه امسا كها الحراسة الدور والدواب * وهذا الحديث سبق في باب اقتناء الكلب للعرث من كتاب المزارعة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) القعنبي قال (حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قال أخبرني) بالافراد (يزيد بن خصيفة) هو يزيد بن الزيادة ابن عبد الله بن خصيفة يضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة والفاء مصغراً الكندي المديني

حتى أتى المزدلفة فضلى بها (٣١٧) المغرب والعشاء باذان واحد واقامت بين

الشعاب والجلال الداخلية في الحد
الذكور (قوله حتى أتى المزدلفة
فضلى بها المغرب والعشاء باذان واحد
واقامت ولم يسبح بينهما شيئا) فيه
قوائد منها أن السنة للدافع من
عرفات أن يؤخر المغرب إلى وقت
العشاء ويكون هذا التأخير بنية الجمع
ثم يجمع بينهما في المزدلفة في وقت
العشاء وهذا يجمع عليه لكن
مذهب أبي حنيفة وطائفة أنه يجمع
بسبب التسلسل ويجوز لأهل مكة
والمزدلفة ومنى وغيرهم والصحيح
عند أصحابنا أنه يجمع بسبب السفر
فلا يجوز للمسافر سفرا يبلغ به
مسافة القصر وهو مرحلتان
قاصدتان وللشافعي قول ضعيف
أنه يجوز الجمع في كل سفر وإن كان
قصيرا وقال بعض أصحابنا هذا الجمع
بسبب التسلسل كما قال أبو حنيفة
والله أعلم قال أصحابنا لو رجع بينهما
في وقت المغرب في أرض عرفات
أوفى الطريق أوفى موضع آخر
أوصلى كل واحدة في وقتها جاز يجمع
ذلك لكنه خلاف الأفضل هذا
مذهبنا وبه قال جماعات من الصحابة
والتابعين وقاله الأوزاعي وأبو
يوسف وأشهب وفقهاء أصحاب
الحديث وقال أبو حنيفة وغيره
من الكوفيين يشترط أن يصلحهما
بالمزدلفة ولا يجوز قبلها وقال مالك
لا يجوز أن يصلحهما قبل المزدلفة إلا
من به أو بدا به عذره أن يصلحهما
قبل المزدلفة بشرط كونه بعد
مغيب الشفق ومنها أن يصلح
الصلاتين في وقت الثانية إذا كان
للأولى واقمتين لكل واحدة إقامة
وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وبه
قال أحمد بن حنبل وأبو نوري وعبد

ونسبه لجدّه (قال أخبرني بالافراد) السائب بن يزيد) الكندي صحابي صغيره (سمع سفيان بن أبي
زهير الشنقي) يفتح الشين المعجمة وكسر النون المشددة والتخمية المشددة ولا يذر الشنوي يفتح
النون الخفيفة وزيادة أو مكسورة بعدها وفي نسخة الشنقي يفتح الشين والنون وبهمزة مكسورة
نسبة إلى شؤأة) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من عمل كل يوم قيراط فقال السائب) لسفيان بن أبي زهير) أنت
ضربا) أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع وفي القاموس الضرع معروف للظلف والخلف
أو النساء والبقر ونحوهما) نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب) لسفيان بن أبي زهير) أنت
سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) سفيان (أي ورب هذه القبلة) بكسر الهمزة
حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر وعلام المستخبر ولوعده الطالب وتوصل باليمين كما وقع
هنا ولم يظهر لي تعلق بعض هذه الأحاديث بترجمة الباب وما ذكره الكرمانى من قوله أن هذا آخر
كتاب بدء الخلق وأنه ذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق ببعض الخلوقات فلا يخفى بعده والله الموفق
هذا آخر كتاب بدء الخلق ويتم في يوم الأربعاء المبارك العشرين من شهر شوال سنة عشر وتسعمائة
وأستودع الله تعالى نفسى ودينى وأبنتى وأحبائنا والمسلمين وأن يطيل أعمارنا فى طاعته ويلبسنا
أثواب عافيته بمنه ورحمته ويفرج كربنا ويحسن عاقبتنا والمسلمين ويرفع هذا الطعن
والطاعون والوباء عنا أجمعين وعين بالكل هذا الكتاب على يدى ويجعله لوحجه الكرم ويتقضى به
والمسلمين والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
﴿باب ذكر (خلق آدم) صلوات الله عليه وسلامه (وذكر خلق ذريته) وفي نسخة صحيحة
كما في اليونانية كتاب الانبياء وعددهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفا أرسل منهم ثمانمائة
وثلاثة عشر كما يحكيه ابن جبان من حديث أبي ذر مرقوعا صلوات الله عليهم وفي أخرى كتاب
أحاديث الانبياء عليهم السلام باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته (صلصال) في قوله تعالى
خلق الإنسان من صلصال هو (طين) يابس (خط برم لصلصال) أي صوت (كما يصلصل القفار)
يصوت إذا انقر (ويقال منتن) يضم الميم (يريدون به صل) فضعف فاه الفعل فصار صلصل
(كما يقال) ولا يذروا في الوقت كما تقول (صر الباب) إذا صوت (وصر صر عند الغللاق)
فضعف فيه كذلك (مثل كبكته) بتضعيف الكاف (يعنى كيته) بتخفيف الموحدة الأولى
وسكون الثانية (فقرت به) في قوله تعالى فلما تغشاها أي جامع آدم حواء حلت جلا خفية اقترت به
أي (اسفر بها الحمل فأنتم) أي وضعته (ان لا تسجد) في قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أي
(ان تسجد) فلا صلصلة مثله في الالاء لم مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على ان
الموضع عليه ترك السجود وقيل المنوع عن الشيء مضطر الى خلافه فكانت قبل ما اضطر الى
ان لا تسجد قاله في الانوار ﴿باب قول الله تعالى﴾ وسقط لفظ باب لابي ذر وفي روايته وأبى الوقت
وقول الله تعالى (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) أي قوما يختلف بعضهم
بعضا قرنا بعد قرن وحيلا بعد جيل كما قال الله تعالى هو الذى جعلكم خلائف في الارض
أو المراد آدم لأنه خلف الجن وجاء بعدهم ولأنه خليفة الله في أرضه لأقامة حدوده وتنفيذ قضاياه
ورجح القول الاول بأنه لو كان المراد آدم نفسه لما حسن قول الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء (قال ابن عباس) في قوله تعالى (لما) بتشديد الميم (عليها حافظ) أي (الاعلى حافظ)
وهي قراة عاصم وحزرة وابن عامر فلما بمعنى الاستثنائية وهي لغة هذيل يقولون سألتك
بالله لما فعلت بمعنى الافعل وهذا هو أصله ابن أبي حاتم وزاد الاعلى حافظ من الملائكة
وقال قتادة هم حفظة يحفظون علمك ورزقك وأجلك وقيس هو الله رقيب عليها (في كبس)

المالك المجاشون المالكي والطحاوي الحنفي وقال مالك يؤذن ويقيم للأولى ويؤذن ويقيم أيضا للثانية وهو يحكى عن عمر وابن مسعود

ولم يسبح بينهما شيئا ثم اضطلع رسول الله (ص ٣١٨) صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح باذان واقامة

رضي الله عنهم ما قال أبو حنيفة وأبو يوسف اذان واحد واقامة واحدة وللشافعي واحد قول انه يصلي كل واحد اقامة باقامته بالاذان وهو محكي عن القاسم بن محمد وسالم ابن عبد الله بن عمر وقال الثوري يصلها جميعا باقامة واحدة وهو يحكي أيضا عن ابن عمر والله أعلم وأما قوله لم يسبح بينهما فعناه لم يصل منهما نافلة والنافلة تسمى سجدة لاشتغالها على التسبيح وفيه الموالاة بين الصلاتين المجموعتين ولا خلاف في هذا لكن اختلفوا هل هو شرط للجمع أم لا والصحيح عندنا انه ليس بشرط بل هو سنة مستحبة وقال بعض اصحابنا هو شرط أما إذا جمع بينهما في وقت الاولى فالموالاة شرط بلا خلاف (قوله ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح باذان واقامة) في هذا الفصل مسائل * احدها ان الميت بمزدلفة ليلة النحر بعد الدفع من عرفات نسل وهذا مجمع عليه لكن اختلف العلماء هل هو واجب أم ركن أم سنة والصحيح من قولي الشافعي انه واجب لو تركه أثم وضع حجره ولزمه دم والثاني انه سنة لا أثم في تركه ولا يجب فيه دم ولكن يستحب وقال جماعة من اصحابنا دوركن لا يصح الحج الابنه كالوقوف بعرفات قاله من اصحابنا ابن بنت الشافعي وأبو بكر محمد بن اسحق بن خزيمة وقاله خمسة من أئمة التابعين وهم علقمة والاسود والشعبي والنعفي والحسن البصري والله أعلم والسنة أن يبقى بالمزدلفة حتى بدلى بها الصبح الا الضعفة قال سنة

أى (في شدة خلق) بفتح الخاء وسكون اللام ورواه ابن عيينة في تفسيره عن ابن عباس باسناد صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقيل لانه يكابده صائب الدنيا وشدا أئدا لاخرة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابدهما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف خلق الله (وريشا) بفتح اليا وألف بعدهما جمع ريش فهو كشعب وشعاب وهي قراءة الحسن ولا يذور ريشا بسكون اليا واسقاط الالف وهي القراءة المتواترة في قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشاه قال ابن عباس الريش هو (المال) رواه عنه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة يقال ريش الرجل اذا غول (وقال غيره) غير ابن عباس (الريش) بالالف (والريش) باسقاطها (واحد وهو ما ظهر من اللباس) وعن ابن الأعرابي كل شيء يعيش به الانسان من متاع وأموال أو مأكل فهو ريش ورياش وقال ابن السكيت الريش مختص بالثياب والاثاث والريش قد يطلق على سائر الاموال (ما غنونا) قال القراءى (الزينة في أرحام النساء) وقرئ غنونا بفتح التاء من معنى الزينة بمعنى أمنائها وقراءة الجمهور ريشها من أئني قال القرطبي ويحتمل أن يختلف معناها فليس يكون أئني اذا أنزل عن جماع ريشي اذا أنزل عن احتلام (وقال مجاهد) فيما وصله القرطبي (انه على رجعه لقادر) هو (الزينة في الاحليل) قادر على أن يردها فيه والضمير للخالق ويدل عليه خلق وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وسقط لا يذرا فانه ولقادر (كل شيء خلقه فهو شفع السماء شفع) يعني أن كل شيء له مقابل يقابله فهو بالنسبة اليه شفع كالسما والارض والبحر والجن والانس ونحوه هذا شفع (والوتر الله عز وجل) وحده وهذا وصله الطبري عن مجاهد في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين نبيوه وعن ابن عباس فيما أخرجه الطبري أيضا من طرق صحيحة الوتر يوم عرفته والشفع يوم الذبح (في أحسن تقويم) قال مجاهد فيما أخرجه القرطبي أى (في أحسن خلق) بفتح الخاء منتصب القامة حسن الصورة (اسفل سافلين) بأن جعلناه من أهل النار وأكناهم عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمنين عن زمن الشباب ويكون له أجره لقوله تعالى الا الذين آمنوا قال مجاهد (الامن آمن) أى لكن من امن فلا استثناء منقطع والمعنى ثم رددنا ما أسفل سافلين رددناه الى أرذل العمر فنقص عمله فنقصت حسناته لكن من آمن وعمل الصالحات ولازم عليها الى زمن الهرم والضعف فانه يكتب له بعد ممثله الذي كان يعمل في العصة (خسر) في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر أى (ضلال ثم استنى فقال الامن آمن) فليس في ضلال قاله مجاهد فيما أخرجه القرطبي وذكره بالمعنى والا فالسلاوة الا الذين آمنوا وثبت لا يذرا فانه (لازب) في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازب قال أبو عبيدة (لازم) بالميم قال النابغة * ولا تحسبون الشر ضربا لازب * أى لازم وعن مجاهد فيما رواه الطبري لازق وعن ابن عباس من التراب والماء فيصير طينا يلزق فلهذا تفسيره باللازم تفسير بالمعنى وأكثر أهل اللغة على أن الباء في اللازب بدل من الميم فهم ما عسى وقد قرئ لا زم بالميم لانه يلزم اليد وقيل اللازب المتن (تخشكم) يريد قوله تعالى ونخشكم فيما لا تعاون أى (في أى خلق نساء) أى من الصور والهيآت وقال الحسن اى يجعلكم قرود وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم (نسج بمحمدك) يريد قوله ونحن نسج بمحمدك قال مجاهد أى (نعظمك) بأن نبرئك من كل نقص فنقول سبحان الله وبمحمدك (وقال أبو العالبيه) رفيع بن مهران الراعي فيما وصله الطبري باسناد حسن في قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات فهو قوله) تعالى (ربنا ظلمنا أنفسنا) الآية (فأزلها) أى (فاسترها) دعاها الى الزلة وهي الخطيئة لكنهم اصغروا وعبر عنها في طه بقوله وعصى تعظيم الزلة وزجر الاولاد عنها (ويتسنه) في قوله تعالى فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه أى لم يتغير

ولربك القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهله ووحده (٣١٩) فلم يزل واقفا حتى أسفر حذاءه فدفق قبل أن

تطلع الشمس

أقول عندنا الصحيح ساعة في النصف الثاني من الليل والثاني ساعة في النصف الثاني أو بعد الفجر قبل طلوع الشمس والثالث معظم الليل والله أعلم * المسئلة الثانية السنة أن يبلغ بتقديم صلاة الصبح في هذا الموضع ويتأكد التكبير بها في هذا اليوم أكثر من تأكده في سائر السنة للاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ولأن وظائف هذا اليوم كثيرة فمن المبالغة بالتكبير بالصبح ليتسع الوقت للوظائف * الثالثة يسن الاذان والاقامة لهذه الصلاة وكذلك غيرها من صلوات المأفوق وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بالآذان لرسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر كما في الحضر والله أعلم (قوله ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفا حتى أسفر حذاءه فدفق قبل أن تطلع الشمس) أما القصواء فسبق في أول الباب بيانها وأما قوله ثم ركب فقيسه أن السنة الركوب وأنه أفضل من المشي وقد سبق بيانه مرات وبيان الخلاف فيه وأما المشعر الحرام فبفتح الميم هذا هو الصحيح وبه جاء القرآن وتظاهرت به روايات الحديث ويقال أيضا بكسر الميم والمراد به هنا قرج بضم القاف وفتح الزاي وبجاء مهملة وهو جبل معروف في المزدلفة وهذا الحديث حجة الفقهاء في أن المشعر الحرام هو قرج وطال جماهير المفسرين وأهل السير والحديث المشعر الحرام جميع المزدلفة وأما قوله فاستقبل

ولا يذري تسنه يتغير (آسن) في قوله تعالى من ماء غير آسن معناه (متغير والمنسبون) في قوله تعالى من جماسنون معناه (المتغير) من الطين (حما) بفتح الميم (جمع حماة) يسكونها (وهو الطين المتغير) المسود من طول مجاورة الماء وقوله يتسنه لم يتغير ذكره بطريق التبعية للمنسبون وهذا كله تفسير أي عبدة لا من تفسير أبي العالية ويحتمل أنه كان في الأصل بعد قوله ربنا ظلمنا أنفسنا وقال غيره فأزلهما (بخصفان) قال أبو عبيدة هو (أخذ الخصاص) يسكون حاء أخذ وضم الذال والخصاص بكسر الخاء وجر الفاء في الفرج كاصلة وفي غيرهما أخذ الخصاص بفتح الخاء والذال والالف التثنية ونصب الفاء على المقعولة (من ورق الجنة) قال ابن عباس من ورق التين (يؤانسان الورق ويخصفان) يلزقان (بعضه إلى بعض) ليستراه عورتها (سواتهما كتابة عن فرجهما) ولا يذري فرجهما بفتح الجيم وتحية ساكنة والضمير لا دم وحواء (ومتاع إلى حين) المراد به (ههنا إلى يوم القيامة) والطين عند العرب من ساعة إلى ما لا يحصى عدده (كذأروا الطيرى عن ابن عباس بنحوه (قبيله) في قوله تعالى أنه يراكم وهو قبيلة أي (جيلة الذي هو منهم) كذا قاله أبو عبيدة وعن مجاهد فيما ذكره الطبري الجن والشياطين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) يمين مفتوحين بينهم أعين مهملة ساكنة هو ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الأولى هو ابن منبه (عن أبي هريرة) رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه (قال خلق الله عز وجل (آدم) عليه الصلاة والسلام زاد عبد الرزاق عن معمر على صورته والضمير لا دم أي أن الله أوجده على الهيئة التي خلقه الله عليها ينتقل ٣ في النساء أحوالاً ولا ترد في الأرحام أطواراً بل خلقه كاملاً سوياً وعورض هذا التفسير بقوله في حديث آخر خلق آدم على صورة الرحمن وهي إضافة تشريف وتكريم لأن الله تعالى خلقه على صورة لم يشأ كلها من صور في الكمال والجمال (وطوله ستون ذراعاً) بقدر ذراع نفسه أو بقدر الذراع المتعارف يومئذ عند المخاطبين ورجح الأول بأن ذراع كل أحد مثل ربه فلو كان بالذراع المعهود لكانت يده قصيرة في جنب طول جسده وزاد أحد من حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مر فوعا في سبعة أذرع عرضاً (ثم قال) تعالى له (أذهب قلم على أولئك من الملائكة فلتسمع ما يحبونك) من القصة وهذه (تحيتك وتحية ذريتك) من بعدك وفي الترمذي من حديث أبي هريرة قال خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله لحمد الله بأذنه الحديث إلى قوله أذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملائمتهم جلوس (فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليكم ورحمة الله فزادوه ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام وتخصيصه بالذكر لأنه فتح لباب المودة والتأليف لقلوب الإخوان المؤدى إلى استكمال الإيمان كما في حديث مسلم عن أبي هريرة مر فوعا لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أنفسكم الملائكة ينزلون عليكم من السماء فيقولون يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً (فكل من يدخل الجنة) يدخلها وهو (على صورة آدم) عليه السلام في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورته من السواد أو بوصف من العاهات (فلم يزل الخلق ينقص) في الجمال والطول (حتى الآن) فانهى التناقص إلى هذه الأمة فإذا دخلوا الجنة عادوا إلى ما كان عليه آدم من الجمال وطول القامة وفي كتاب مشير الغرام في زيارة القدس والتخليص عليه السلام لتاج الدين التدمري مما نقله عن ابن قتيبة في المعارف أن آدم عليه السلام كان أمر دواً وانما نسبت اللحية لولده بعده وكان طويلاً كثيراً الشعر بعداً أبجل البرية * وحديث البلبأ أخرجه أيضاً في الاستئذان ومسلم في صفة الجنة وصححه ابن حبان ورواه البزار والترمذي والنسائي من حديث سعيد المقبري وغيره عن أبي هريرة مر فوعا أن الله

وارد في الفضل بن عباس وكان رجلا حسن الشعر (٣٣٠) أيضا وسما لما دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتبه ظعن

يجري بن فطيق الفضل ينظر اليه
فوضع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده على وجه الفضل فحول
الفضل وجهه الى الشق الآخر
ينظر فحول رسول الله صلى الله عليه
وسلم يده من الشق الآخر على وجه
الفضل فصرف وجهه من الشق

القبلة يعني الكعبة فدعا الى آخره
ففيه ان الوقوف على قرن من
مناسك الحج وهذا لا خلاف فيه
لكن اختلفوا في وقت الدفع
منه فقال ابن مسعود وابن عمر
وأبو حنيفة والشافعي وبما هو
العلم لا يزال واقفا فيه يدعو ويذكر
حتى يسفر الصبح جدا كما في هذا
الحديث او قال مالك يدفع منه قبل
الاسفار والله أعلم وقوله اسفر جدا
الضمير في اسفر يعود الى الفجر
المذكور أو لا وقوله جدا بكسر
الجيم أي اسفارا بليغا (قوله في صفة
الفضل بن عباس أيضا وسما)
أي حسنا (قوله مرتبه ظعن يجري بن
الظعن بضم الظاء والعين ويجوز
اسكان العين جمع ظعينة كسفينة
وسفن وأصل الظعينة البعير الذي
عليه امرأة ثم تسمى به المرأة مجازا
للملازمة البعير كان الراوية أصلها
الجمال الذي يحمل الماء ثم تسمى به
القربة لما ذكرناه وقوله يجري بن فطيق
الباء (قوله فطيق الفضل ينظر اليه
فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم
يده على وجه الفضل) فيه الحث
على غض البصر عن الاجنبيات
وغضن عن الرجال الاجاب وهذا
معنى قوله وكان ايض وسما لحسن
الشعر يعني انه بصقم من تقين النساء
به لحسنه وفي رواية الترمذي وغيره
في هذا الحديث أن النبي صلى الله

خلق آدم من تراب فجعله طينا ثم تركه حتى اذا كان حاما سئوا خلقه وصوره ثم تركه حتى اذا كان
صلصالا كالفخار كان ابليس يمر به فيقول خلقت لآمر عظيم ثم نفخ الله فيه من روحه فكان أول
ما جرى فيه الروح بصره وخياشيمه فغطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك الحديث وفي
حديث أبي موسى مما أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان مر فوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها
من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض في هذا ان الله تعالى لما أراد ابراآدم من العدم
الى الوجود قلبه في ستة أطوار طور التراب وطور الطين اللارب وطور الجا وطور الصلصال وطور
التسوية وهو جعل الخزفة التي هي الصلصال عظما ولجاودما ثم نفخ فيه الروح وقد خلق الله
تعالى الانسان على أربعة أضرب انسان من غيابة ولا أم وهو آدم وانسان من أب لا غير وهو
حواء وانسان من أم لا غير وهو عيسى وانسان من أب وأم وهو الذي خلق من ماء دافق يخرج
من بين الصلب والترائب يعني من صلب الاب وترائب الام وهذا الضرب يتم به ستة أطوار
أيضا النطفة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام ثم كسوة العظام لما نفخ الروح فيه وقد شرف الله
تعالى هذا الانسان على سائر المخلوقات فهو مصفوة العالم وخلاصة وعمرته قال الله تعالى ولقد
كرمنا بني آدم وجعلناكم في السموات وما في الارض جميعا منه ولا ريب أن من خلقت لاجله
وسببه جميع المخلوقات علوها وسفلها خلقني بان يرسل في ثياب القفر على من عداه وتمتدلى
اقتطاف زهرات النجوم يداه وقد خلقه الله تعالى واسطة بين شريف وهو الملائكة ووضع وهو
الحيوان ولذلك كان فيه قوى العالمين واهل لسكنى الدارين فهو كالحيوان في الشهوة وكالملائكة
في العلم والعقل والعبادة وخصه برتبة النبوة واقتضت الحكمة أن تكون شجرة النبوة صنفا
مفردا ونوعا واقعا بين الانسان والملائكة ومشاركها لكل واحد منهم ما على وجه فانه كالملائكة
في الاطلاع على ملكوت السموات والارض وكالبشر في أحوال المظم والمشرى واذا ظهر
الانسان من نجاسته النفسية وقادوراته البدنية وجعل في جوار الله كان حينئذ أفضل من
الملائكة قال تعالى والملائكة يدخولون عليهم من كل باب * وفي الحديث الملائكة خدم أهل
الجنة قال ابن كثير واختلف هل ولد لآدم في الجنة فقيل لا وقيل ولد له فيها قاييل واخته قال
وذكروا أنه كان يولد له في كل بطن ذكر وأتى وفي تاريخ ابن جرير أن حواء ولدت لآدم أربعين
ولدا في عشرين بطنا وقيل مائة وعشرين بطن في كل بطن ذكر وأتى أولهم قاييل واخته اقلما
وأخوهم عبد المغيث واخته أمة المغيث وقيل انه لم يمت حتى رأى من ذريته من ولده وولد لولده
أربع مائة ألف نسمة قاله أعلم وذكر السدي عن ابن عباس وغيره انه كان يزوج ذكرا كل بطن بآتى
الآخر وأن هابيل أراد أن يتزوج أخت قاييل فأبى فامرهما آدم أن يقر باقر بآنا فترأت نار
فأكلت قربان هابيل وترك قربان قاييل فغضب وقال لا تقتلنك حتى لا تتزوج اخي فقال انما
يتقبل الله من المتقين وضربه فقتله وكانت مدة حياة آدم ألف سنة وعن عطاء الخراساني مما
رواه ابن جرير انه لما مات آدم بكى الخلائق عليه سبعة أيام * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد)
الثقفي مولا هدم البلخي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد (عن عمارة) بضم العين ابن
القعاء (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير الجبلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه
(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة) أي جماعة (يدخلون الجنة على صورة القمر
ليلة البدر) في الحسن والاضاءة (ثم الذين ياتونهم) وفي باب ما جاء في صفة الجنة من طريق الاعرج
عن أبي هريرة ثم الذين على اثرهم (على أشد كوكب دري) بضم الدال وتشديد الراء والتهتية من
غيرهمز (في السماء اضاءة لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفلون) بكسر الفاء وفي باب ما جاء في صفة

الاخر ينظر حتى أتى بطن محسر فترك قليلا ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج (٣٢١) على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند

الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها حتى الخذف رعى من بطن الوادي

عليه وسلم لوى عنق الفضل فقال له العباس لويت عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليه ما هذا يدل على أن وضعه صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل كان لدفع الفتنه عنه وعنهما وفيه أن من رأى منكرا أو أمكنا ازالته يده لزمه ازالته فان قال بلسانه ولم ينكف المقول له وامكنا يده أم ما دام مقتصر على اللسان والله أعلم (قوله حتى أتى بطن محسر فترك قليلا) أما محسر فبضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المشددة المهملة ين سمي بذلك لان قيل أمحباب القيل حريفه أي أعياء وكل ومنه قوله تعالى ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسبي وما قوله فترك قليلا فهي سنة من سنن السيرة في ذلك الموضع قال أمحبابنا يسرع الماشي ويحرك الراكب دابته في وادي محسر ويكون ذلك قدر رمية حجر والله أعلم (قوله ثم سلك الطريق الوسطى التي تخرج على الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها حتى الخذف رعى من بطن الوادي) أما قوله سلك الطريق الوسطى ففيه ان سلك هذا الطريق في الرجوع من عرفات سنة وهو غير الطريق الذي ذهب فيه الى عرفات وهذا معني قول أمحبابنا ذهب الى عرفات في طريق ضب ويرجع في طريق المأزني لخالف الطريق تقاؤلا بتغير الحال كما فعل صلى الله عليه وسلم في دخول

الجنة ولا يصقون بالصاد (ولا يمتخطون أمشاطهم الذهب ورنحهم المسك) أي عرفهم كل مسك في طيب ريحه (وجاءهم الالوة) بفتح الهمزة وضم اللام وتشديد الواو وهي (الانجوج) بهمة مفتوحة فنون ساكنة وبعد الجيم المضمة واوساكنة فميم أخرى ولأى ذرالا النجوج بلام مفتوحة بين الهمزة والنون وهو (عود الطيب) الذي يجزبه فان قلت أي حاجة في الجنة الى الامتشاط ولا تبدل شعورهم ولا تتسخ وأى حاجة الى الخور وريحهم أطيب من المسك اجيب بان نعيم اهل الجنة وكسوتهم ليس عن دفع ألم اعتراهم فليس أكلهم عن جوع ولا شرابهم عن ظما ولا تطييبهم عن تنن وانما هي لذات متوالية ونعم متتابعة (وازواجهم الحور العين) وهم (على خلق رجل واحد) بفتح الحاء وسكون اللام (على صورة أبيهم آدم) في الطول (ستون ذراعا في السماء) في العلو والارتفاع وهذا موضع الترجة وسبق هذا الحديث في باب ما جاء في صفة الجنة وبه قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى) بن سعيد القطان (عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة) عبد الله الخزومي (عن أم سلمة) أم المؤمنين رضی الله عنها (ان أم سلمة) سهلة والدة أنس بن مالك (قالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق) قالت ذلك اعتذارا عن تصريحهما بنقص عنه النفوس البشرية لاسيما بحضرة صلى الله عليه وسلم أي ان الله تعالى بين لنا أن الحق ليس مما يستحي منه وسؤاها هذا كان من الحق (فهل على المرأة الغسل) بفتح الغين في الفرع كاصلة (اذا احتلمت) وفي باب اذا احتلمت المرأة من كتاب الغسل اذ هي احتلمت (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يجب عليها الغسل (اذا رأت الماء) أي المني بعد استيقاظها من النوم (فضحكت أم سلمة فقالت تحتلم المرأة) بغير همز ولا واو (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء) بألف بعد الميم مع دخول الجار وهو قليل (يشبه الولد) أمه وقال البيضاوي هذا استدلال على أن لها منيا كالرجل مني والولد مخلوق منها اذ لو لم يكن لها ماء وكان الولد من مائه الجرد لم يكن يشبهها لان الشبه بسبب ما بينهما من المشاركة في المزاج الاصل الى المعين المعتل قبول التشكلات والكيفيات المعينة من مبدعه تبارك وتعالى فان غلب ماء الرجل ماء المرأة وسبق نزع الولد الى جانه ولعله يكون ذكر وان كان بالعكس نزع الولد الى جانبها ولعله يكون أنثى ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فجاء يشبه الولد وسبق الحديث في الطهارة وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) بتخفيف اللام السلي مولاها الميكندي قال (أخبرنا أنس بن مالك) بفتح الفاء والراء مروان بن معاوية بن الحرث بن أمية الكوفي زيل مكة (عن حميد) الطويل (عن أنس رضي الله عنه) أنه (قال بلغ عبد الله بن سلام) بتخفيف اللام الاسرائيلي وعبد الله نصب بقوله مقدم) وهو رفع على القاء عليه مصدري معني القديوم (رسول الله) ولأى ذرالنبي (صلى الله عليه وسلم المدينة) نصب على الطريقة (فاتاه فقال الى سائل عن ذلك) من المسائل (لا يعلمون الانبي أول) ولأى ذر قال قال ما أول (اشراط الساعة) أي علاماتها (وما أول طعام يأكله أهل الجنة) فيها (ومن أي شيء ينزع الولد الى أبيه) أي يشبهه اياه (ومن أي شيء ينزع الى اخواله) يشبههم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرني) بتشديد الموحدة (بهن) بالمسائل المذكورة (أنفاجبريل) عليه السلام (قال) أنس (فقال عبد الله بن سلام (ذلك) يعني جبريل (عدو اليهود من الملائكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مجيبا له (أما أول اشراط الساعة) فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد حوت) وهي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غاية اللذة وقيل هي أهاطعام وأمرؤه وقيل ان الحوت هو الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نقاد الدنيا (وأما الشبه في الولد فان الرجل

مكة حين دخلها من الثنية العليا وخرج من (٣٣٣) الثنية السفلى وخرج الى العبد في طريق ورجع في طريق آخر وحول رداءه

في الاستسقاء وأما الحجرة الكبرى فهي حجرة العقبة وهي التي عند الشجرة وفيه ان السنة للحاج اذا دفع من مزدلفة فوصل منى أن يبدأ بحجرة العقبة ولا يفعل شيئا قبل رميها ويكون ذلك قبل نزوله وفيه أن الرمي بسبع حصيات وان قدرهن بقدر حصى الخذف وهو نحو حبة الباقلا وينبغي أن لا يكون اكبر ولا أصغر فان كان اكبر أو أصغر أجزأه ويشترط كونها حجرا ولا يجوز عند الشافعي والجمهور الرمي بالكحل والزنيخ والذهب والفضة وغير ذلك مما لا يسمى حجرا وجوزوا ابو حنيفة بكل ما كان من اجزاء الارض وفيه انه يسن التكبير مع كل حصاة وفيه انه يجب التفریق بين الحصيات فيرمين واحدة واحدة فان رمى السبعة رمية واحدة حسب ذلك كله حصاة واحدة عندنا وعند الاكرين وموضع الدلالة لهذه المسئلة قوله يكبر مع كل حصاة فهذا تصريح بأنه رمى كل حصاة وحدها مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الاتي بعد هذا في احاديث الرمي لتأخذوا عني مناسككم وفيه ان السنة أن يقف للرمي في بطن الوادي بحيث تكون منى وعرفات والمزدلفة عن يمينه ومكة عن يساره وهذا هو الصحيح الذي جاءت به الاحاديث الصحيحة وقبل يقف مستقبل الكعبة وكيفية رمي أجزأه بحيث يسمى رميا بما يسمى حجرا والله اعلم وأما حكم الرمي فالمنع من يوم النحر حري حجرة العقبة لا غير باجتماع المسلمين وهو نسل باجاعتهم ومذهبنا انه واجب ليس بركن فان تركه حتى فاتته أيام الرمي عصي ولزمه دم وصح حجه وقال مالك يفسد حجه ويجب ربه بالسبع حصيات فلو بقيت منهن واحدة لم تكنه واحد

اذا غشي المرأة) أي جامعا (فسبقها ماؤه كان الشبه له واذا سبق ماؤها) تنصب على قوله ماؤها في الفرع ولا يذرع عن الجوى والمستعمل استقبلت بهمة وصل وتسكين السين المهملة وفوقية مفتوحة وبعد القاف تاء تانيث ولا يذرع عن الكشميهني سبقت بفتح السين واسقاط الالف والفوقية (كان الشبه لها) وفي حديث عائشة عند مسلم اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبهأ عمامه واذا علماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله والمراد بالعلماء السابق لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو معنوي وقيل غير ذلك مما يأتي ان شاء الله تعالى بعونه وكرمه قبيل كتاب المغازي (قال) ابن سلام (أن شهدا نك رسول الله ثم قال يارسول الله ان اليهود قوم بهت) بضم الموحدة وسكون الهاء وتضم جمع بهيت كقضب وقضب وهو الذي تهت العقول به بما يفتريه من الكذب أي كذايون عمارون لا يرجعون الى الحق (أن علموا باسلامي قبل ان تسألهم) عني (يحتوي) كذبوا على (عندك) خاتم اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ودخل عبدالله) بن سلام (البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لليهود (أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا العلمنا وابن العلمنا واخيرنا وابن آخرنا) (أفعل تفضيل من الخير وفيه استعمال افعال التفضيل بلفظ الاخير واخير أي ذراخيرنا وابن آخرنا بالموحدة في الاولى من الخيرة والتحية في الثانية) (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) أقرأ بتم) أي أخبروني (ان أسلم عبدالله) تسلموا (قالوا أعاده الله من ذلك فخرج عبدالله) من البيت (اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا اشربنا وابن شربنا ووقعوا فيه) ومطابقة الحديث للترجمة في قوله وأما الشبه لان الترجمة في خلق آدم وذريته * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة المروزي قال (أخبرنا عبدالله) بن المبارك المروزي قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) فيه حذف قيل لعمره روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا بة واسرائيل لم ينجح الطعام ولم ينجح اللحم ولولا حواء لم تخن أنثى وزوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبدالله عن معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال نحوه أي نحوه الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله (يعني لولا بنو اسرائيل لم ينجح اللحم) بضم المعجمة ساكنة فنون مفتوحة فزاي لم يمتن وأصل ذلك فيمار روى عن قتادة ان بنى اسرائيل ادخروا لحم السلوى وكانوا نهموا عن ذلك ففعلوا بذلك فاستمرت اللحم من ذلك الوقت (ولولا حواء) بالهمزة ممدودة (لم تخن أنثى زوجها) حيث زنت زوجها آدم عليه السلام الا كل من الشجرة ففسري في أولادها مثل ذلك فلا تكاد امرأة تسلم من خيانة زوجها بال فعل أو القول * وبه قال (حدثنا أبو كريب) بضم الكاف مصغرا محمد بن العلاء (وموسى بن حزام) بالخاء المهملة المكسورة والزاي الترمذي العابد (قالا حدثنا حسين بن علي) بضم الحاء وفتح السين مصغرا ابن الوليد الجعفي (عن زائدة) بن قدامة الثقفي (عن ميسرة) ضد الغينة ابن عمار (الاشجعي) بالسين المعجمة (عن أبي حازم) بالخاء المهملة والزاي سلمان الاشجعي الغطناني (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استوصوا) قال البيضاوي الاستبصار قبول الوصية والمعنى أو وصيكم (بالنساء) خيرا وقال الطبري الاظهر ان السين لا تطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقهن بخبر كاف في قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون قال في الكشف السين للمبالغة أي يسألون أنفسهم الفتح عليهم كالسين في استعجب ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي يستوصي بعضهم من بعض في حق النساء (فان المرأة خلقت من ضلع) أي أعوج بكسر الضاد المعجمة وفتح اللام وتسكن

فاته أيام الرمي عصي ولزمه دم وصح حجه ويجب ربه بالسبع حصيات فلو بقيت منهن واحدة لم تكنه واحد

واحد الاضلاع استعمله لوج صورة ومعنى أى فلا يتهاى الانتفاع بها الا بدارتها والصبر على
اعوجاجها وقيل أراد به ان أول النساء حواء أخرجت من ضلع آدم الايسر وقيل من القصيرى
كما تخرج النخلة من النواة وجعل مكانها لحم وهذا مروى عن ابن عباس فيما رواه ابن اسحق في
المبتدأ بلفظ ان حواء خلقت من ضلع آدم الاقصر الايسر وهو نائم وكان المعنى ان النساء مخلقتن
من أصل خلق من نبي معوج وقوله اعوج هو افعال التفضيل فاستعمله في العيوب شاذ وانما
يتبع عند الالتباس بالصفة فإذا تميز عنه بالقرينة جاز (وان أعوج شئ في الضلع اعلاه) ذكره
تأكيده المعنى الكسر واشارته الى انها خلقت من أعوج اجزاء الضلع مبالغة في اثبات هذه الصفة
لهن أو ضربا مثلاً لا على المرأة لان اعلاها رأسها وفيه اسنانها وهو الذي يحصل منه الاذى
والأصل التعبير باعلاها لان الضلع مؤنثة وانما اعاد الضمير مذ كرا على تأويله بالهضم وقول
الزركشى تأنيده غير حقيقى فلذا جازا التذكير تعقبه في المصايح فقال هذا غلط لان معاملة المؤنث
غير الحقيقى معاملة المذكر انما هو بالنسبة الى ظاهره اذا اسند اليه مثل طاع الشمس وامام ضميره
فحكمه حكم المؤنث الحقيقى في وجوب التأنيث تقول الشمس طلعت وهى طالعة ولا تقول طلعت
وهو طالع نعم قد يؤول في بعض المواضع بالمذكر فينزل منزلة مثل
فلا منة وقدت ودقها * ولا أرض اقبل اقبالها

فأول الارض بالمكان فذكر وكذا ما نحن فيه (فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته) أى وان لم
تقمه (لم يزل اعوج) فلا يقبل الا فامة وهذا ضرب مثل لما في أخلاق النساء من الاعوجاج فان
أريد منهن الاستقامة ربما أفضى ذلك الى الطلاق وفي مسلم من حديث أبي هريرة ان ذهبت
تقيمه كسرتها وكسرها طلاقها (فاستوصوا بالنساء) أيها الرجال وفي الحديث التدب الى المداواة
لاستئالة النفوس وتألف القلوب وفيه سياسة النساء بأخذ العفو عنهن والبر على عوجهن فان
من رام تقويمهن فانه الانتفاع بهن مع انه لا غنى للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين بها على
معاشه وفي صحيح ابن حبان مرفوعا من حديث أبي هريرة ان المرأة خلقت من ضلع أعوج فان
أقمتها كسرتها فادارتها تعش بها * وحديث الباب أخرجه أيضا في النكاح وعشرة النساء ومسلم
في النكاح * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث بن طلق قال
(حدثنا الاعشى) سليمان بن مهران قال (حدثنا زيد بن وهب) الجهني قال (حدثنا عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه قال (حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق) في قوله (المصدوق)
فما وعد به الله عز وجل (ان أحدكم) يكسر همزة في الفرع كأصله على معنى حدثنا فقال ان
أحدكم أو ان وما بعدهما يحكى بحدثنا على ما عرف من مذهبهم في جواز الحكاية بما فيه من معنى
القول لا حروفه وقول أبي البقاء لا يجوز الا الفتح لان قبله حدثنا من قوض بما ذكر ولا يذر عن
الكشميه في وان خلق أحدكم (يجمع) بضم أوله وسكون ثانيه مبنيا لله فعول أى يضم (في بطن)
أمة أربعين يوما) بلياليها بعد الانتشار وزاد أبو عوانة نطفة فبين أن الذي يجمع هو النطفة وهو
المنى وذلك أن ماء الرجل اذا لاقى ماء المرأة جالجا وأراد الله أن يخلق من ذلك الجنين هيا أسباب
ذلك لان في رحم المرأة قوتين قوة انبساط عند دور ومنى الرجل حتى يتشرب في جسد المرأة وقوة
انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ومع كون المنى ثقيل بطبعه وفي منى الرجل
قوة الفعل وفي منى المرأة قوة الانفعال فعند الامتزاج يصير منى الرجل كالتفحة للين وفي النهاية
يجوز أن يربط بالجمع مكث النطفة في الرحم لتخمر فيه حتى تنهي للتصوير (ثم يكون) أى يصير
(علقة) وما غلظا جامدا (مثل ذلك) الزمان والمعنى أنها تصبح تلك الصفة مدة الأربعين (ثم يكون)

النحر ولا يؤخر بعضها الى أيام التشريق وأما قوله وأشركه في هديه فظاهر انه شاركه في نفس الهدى قال القاضي عياض وعندي

ثم أمر من كل بدنة بيضة فجعلت في قدر فطخت (٣٣٤) فأكل من لحها وشربا من مرقها ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر

أنه لم يكن تشريكا حقيقة بل أعطاه قدرا يذبحه قال والظاهر أن النبي صلى الله عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة وكانت ثلاثا وستين كما جاء في رواية الترمذي وأعطى عليا البدن التي جاءت معه من اليمن وهي تمام المائة والله أعلم (قوله ثم أمر من كل بدنة بيضة فجعلت في قدر فطخت فأكل من لحها وشربا من مرقها) البضعة بفتح الباء لا غير وهي القطعة من اللحم وفيه استحباب الأكل من هدى التطوع وأخصيته قال العلماء لما كان الأكل من كل واحدة سنة وفي الأكل من كل واحدة من المائة مذكورة كأنه جمعت في قدر ليكون أكل من مرق الجميع الذي فيه جزء من كل واحدة وياكل من اللحم المجتمع في المرق ما يتسروا جميع العلماء على أن الأكل من هدى التطوع وأخصيته سنة ليس بواجب (قوله ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفاض إلى البيت فصلى بمكة الظهر) هذا الطواف هو طواف الأفاضة وهو ركن من أركان الحج بإجماع المسلمين وأول وقته عندنا من نصف ليلة النحر وأفضله بعد رمي جرة العقبة وذبح الهدى والخلق ويكون ذلك ضحوة يوم النحر ويجوز في جميع يوم النحر بلا كراهة ويكره تأخيرها عنه بلا عذر وتأخيرها عن أيام التشريق أشد كراهة ولا يحرم تأخيرها سنين متطاولة ولا آخر لوقته بل يصح مادام الإنسان حيا وشرطه أن يكون بعد الوقوف بعرفات حتى لو طاف للأفاضة بعد نصف ليلة النحر قبل الوقوف ثم أسرع إلى عرفات فوقف قبل الفجر لم يصح طوافه لأنه قدمه على الوقوف واتفق العلماء على أنه لا يشترع في طواف الأفاضة رمل ولا اضطباع وهو

يصير (مضغة) قطعة لحم سميت بذلك لأنها بقدر ما مضغه الماضغ (مثل ذلك) الزمان (ثم بيعت الله إليه) في الطور الرابع حين يتكامل بنيانه وتشكل أعضاؤه (مذكرا) وهو الموكل بالرحم أي يأمره (بأربع كلمات) يكتبها من القضاء المقدرة في الأزل (فيكتب) الملك الكتابة المعهودة في صحيفة أو بين عينه (عمله) هل هو صالح أو فاسد (وأجله) أهو طويل أو قصير (ورزقه) أهو حلال أو حرام قليل أو كثير والثلاثة نصب يكتب ولا يذرف يكتب بضم التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول عمله وأجله ورزقه برفع الثلاثة على النيابة عن الفاعل (وهو شقي) باعتبار ما يختم له (أو سعيد) باعتبار ما يختم له كدله عليه بقية الحديث والمراد أن الملك يكتب إحدى المكلمات كان يكتب مثلا عمل هذا الجنين صالح وأجله ثمانون سنة ورزقه حلال وهو سعيد قال الحافظ بن حجر وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوما في ثلاثة أطوار كل طور منها في أربعين (ثم) بعد تمامها (ينفخ فيه الروح) فإن الرجل يعمل بعمل أهل النار من المعاصي والبناء زائدة والأصل يعمل عمل أهل النار لأن قوله عمل أمام مفعول مطلق أو مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فزيادة البناء للتأكيد أو ضمن يعمل معنى يتلبس في عمله بعمل أهل النار (حتى ما يكون) رفع على أن حتى ابتدائية ويجوز النصب بحتى وما نافية غير مانعة لها من العمل (بينه وبينها) أي النار (الأذراع) تمثيل بقرب حالة الموت وضابط ذلك الحسى الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة (فيسبق عليه الكتاب) الذي كتبه الملك عليه وهو في بطن أمه عقب ذلك من غير مهلة (فيعمل بعمل أهل الجنة) عند ذلك (فيدخل الجنة) وموضع عليه نصب على الحال أي يسبق المكتوب واقعا عليه والمراد بسبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف مضاف والمراد المكتوب والمعنى أنه يتعارض عمله في اقتضاء الشقاوة والمكتوب في اقتضاء السعادة فيتحقق مقتضى المكتوب فغير عن ذلك بالسبق لأن السابق يحصل مراد دون المسبوق (وأن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (حتى ما يكون بينه وبينها الأذراع) فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار (فدخل النار) وفي الحديث أن الأعمال حسنها وسيئها أمارات وليست بموجبات وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في ابتداء إلى غير ذلك مما يتعلق بالأصول والفروع مما يأتي أن شاء الله تعالى الإلام بشئ منه في القدر بعون الله تعالى * وبه قال (حدثنا أبو النعمان) محمد بن الفضل السدوسي قال (حدثنا حماد بن زيد) اسم جده درهم الأزدي الجهضمي (عن عبيد الله) بضم العين مصغرا (ابن أبي بكر بن أنس) أبي معاذ (عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال إن الله وكل) بتشديد الكاف (في الرحم ملكا فيقول) عند وقوع النطفة التماسا لا تمام الخلق (يأرب) بحذف ياء المتكلم هذه (نطفة) أي منى (يأرب) هذه (علقة) قطعة من دم جامدة (يأرب) هذه (مضغة) قطعة لحم مقدار ما مضغ وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يتكون منها أم لا (فإذا أراد) سبحانه وتعالى (أن يخلقها قال) الملك (يأرب) أذكر (هو) (يأرب) هو (أنى يأرب) هو (شقي) عاص لك (أم سعيد) مطيع لك (فما الرزق) الذي يعيش به (فما الأجل) أي مدة حياته إلى وقت موته (فيكتب كذلك) بضم التحتية وفتح الفوقية مبنيا للمفعول (في بطن أمه) ظرف ليكتب وهذا الحديث سبق في الحيض * وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) الدارمي البصري قال (حدثنا خالد بن الحرث) الهجيمي البصري قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح (عن أبي عمران) عبد الملك بن حبيب (الجوني) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة نون (عن أنس يرفعه) إلى النبي صلى الله عليه وسلم (أن الله) عز وجل (يقول) يوم القيامة (لا هو أهل النار عذابا) قيل هو أبو طالب (لأن لك ما في الأرض من شئ كنت تقتدي به) بالفاء من الاقتداء

عرفات فوقف قبل الفجر لم يصح طوافه لأنه قدمه على الوقوف واتفق العلماء على أنه لا يشترع في طواف الأفاضة رمل ولا اضطباع وهو

إذا كان قد رمل واضطجع عقب طواف القدوم ولوطاف بنية (٣٣٥) الوداع أو القدوم أو التطوع وعليه طواف

اقاضة وقع عن طواف الافاضة بلا خلاف عندنا نص عليه الشافعي واتفق الاصحاب عليه كما لو كان عليه حجة الاسلام فخرج بنية قضاء او تدار وطوع فانه يقع عن حجة الاسلام وقال ابو حنيفة واكثر العلماء لا يجزى طواف الافاضة بنية غيره واعلم ان طواف الافاضة له اسماء فيقال أيضا طواف الزيارة وطواف الفرض والركن وسماه بعض أصحابنا طواف الصدر وانكره الجمهور قالوا وانما طواف الصدر طواف الوداع والله أعلم وفي هذا الحديث استحباب الركوب في الذهاب من منى الى مكة ومن مكة الى منى ونحو ذلك من مناسك الحج وقد ذكرنا قبل هذا امرات المسئلة وبيننا ان الصحيح استحباب الركوب وان من أصحابنا من استحب المشى هنالك وقوله فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر فيه محذوف تقديره فافاض فطاف بالبيت طواف الافاضة ثم صلى الظهر فخفف ذكر الطواف دلالة الكلام عليه وأما قوله فصلى بمكة الظهر فقد ذكر مسلم بعد هذا في أحاديث طواف الافاضة من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر فصلى الظهر يعني وجه الجمع بينهما انه صلى الله عليه وسلم طاف للافاضة قبل الزوال ثم صلى الظهر بمكة في أول وقتها ثم رجع الى منى فصلى بها الظهر مرة أخرى بأصحابه حين سألوه ذلك فيكون مستغفرا بالظهر الثانية التي يعني وهذا كما ثبت في الصحيحين من صلواته صلى الله عليه وسلم يظن فخل احد انواع صلاة

وهو خلاص نفسه مما وقع فيه بدفع ما يملكه (قال نعم قال) الله تعالى (فقد سألتك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدم) حين أخذت الميثاق (ان لا تشرك بي فأيت) اذا خرجت الى الدنيا (الا شئرك) وهذا الحديث أخرجه أيضا في صفة الجنة والنار وأخر الرافق ومسلم في التوبة * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غياث) النعني الكوفي قال (حدثنا ابني) حفص قال (حدثنا الاعشى) سليمان (قال حدثني) بالافراد (عبد الله بن مرة) بضم الميم وتشديد الراء (عن مسروق) هو ابن الاجدع (عن عبد الله) هو ابن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس) بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية ميثاق الله يقول من بنى آدم (ظلم الا كان على ابن آدم الاول) قابيل حيث قتل أخاه هابيل (كفل) بكسر الكاف واسكان الفاء نصيب (من) دمه لانه أول من سن القتل) على وجه الارض من بنى آدم * ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان القاتل قابيل ولد آدم من صلبه فهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة والحديث أخرجه أيضا في الديات والاعتصام ومسلم في الحدود والترمذي في العلم والنسائي في التفسير وابن ماجه في الديات * هذا (باب) بالنون يذكرفيه (الارواح جنود مجنودة) وناسبتها لسابقه من حيث ان بنى آدم مركبة من الاجساد والارواح (قال) أي المؤلف فيما وصله في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح (وقال الليث) بن سعد الامام (عن يحيى بن سعيد) الانصاري (عن عمرة) بنت عبد الرحمن (عن عائشة رضي الله عنها) أنها (قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الارواح) التي يقوم بها الجسد وتكون بها الحياة (جنود مجنودة) أي جوع مجمعة وأنواع مختلفة (فما تعارف منها) توافق في الصفات وتناسب في الاخلاق (اتلف وماتنا كرمنا) لم يوافق ولم يناسب (اختلف) والمراد الاخبار عن مبدء اكون الارواح وتقدمها الاجساد أي انها خلقت أول خلقها على قسمين من اتلاف واختلاف اذا تقابلت وتواجهت ومعنى تقابلها ما جاءه الله عليه من السعادة والشقاوة والاخلق في مبدء الخلق فاذا تلاقى الاجساد التي فيها الارواح في الدنيا اتلفت على حسب ما خلقت عليه ولذا ترى الخير يحب الاخيار ويويل اليهم والشير يحب الاشرا ويويل اليهم وقال الطيبي الفاء في ما تعارف لا تعقب أتت المجمل بالتفصيل فدل قوله ما تعارف على تقدم اختلاط في الازل ثم تفرق بعد ذلك في أرونة متطاوله ثم اتلاف بعد التعارف كمن فقد أئيمه وألفه ثم اتصل به وهذا التعارف الهامات يقذفها الله تعالى في قلوب العباد من غير ان يحسهم بالسابقة وفي حديث ابن مسعود عنده العسكري مرفوعا الارواح جنود مجنودة تلتقي فتشام كاشام الخيل فما تعارف منها اتلف وماتنا كرمنا اختلف فلوان رجلا مؤمنا جاء الى مجلس فيه مائة منافق وايس فيه الامؤمن واحد جاء حتى يجلس اليه ولو ان منافقا جاء الى مجلس فيه مائة مؤمن وليس فيه الا منافق واحد جاء حتى يجلس اليه وللدليل بلا سन्द عن ماذن جبل مرفوعا لو ان رجلا مؤمنا دخل مدينة فيها ألف منافق ومؤمن واحد ثم روجح روح ذلك المؤمن وعكسه ولا يني نعم في الخلية في ترجمة أو يس انه لما اجتمع به هرم بن حيان العبدى ولم يكن لقيه وخاطبه أو يس باسمه قال له هرم من اين عرفت اسمي واسم أبي فوالله ما رأيتك ولا رأيته قال عرفت روحى روحك حين كلمت نفسك وان المؤمنين يتعارفون بروح الله وان تأت بهم الدار وقال بعضهم أقرب القرب مودة القلوب وان تباعدت الاجسام وأبعدت العبدت تنافر الدنانى ولبعضهم ان القلوب لا جناد مجنودة * قول الرسول فن ذافيه مختلف فما تعارف منها فاهو موثق * وماتنا كرمنا فهو مختلف بيني وبينك في المحبة نسبة * مستورة في سر هذا العالم

ولا آخر

الخوف فانه صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة من أصحابه الصلاة بكما هو عليه وسلم بهم ثم صلى بالطائفة الاخرى تلك الصلاة مرة أخرى فكانت له

فألقى بنى عبد المطلب يسعون على زمزم فقال (٣٣٦) انزعوا بنى عبد المطلب فلو لأن يغلبكم الناس على سقايكم لتزعت معكم

فأزاولوه دلوفا شرب منه

نحن الذين تحاييت أرواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم

وهذا الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الأدب (وقال يحيى بن أيوب) العافقي البصري عما وصله الاسماعيلي (حدثني) بالافراد (يحيى بن سعيد) الانصاري (هذا) الحديث السابق وليس يحيى بن أيوب من شرط المؤلف فلذا أخرجه في الاستشهاد وأورد من الطريقتين بلا استاذ فصار أقوى مما لو ساقه باسناده قاله الاسماعيلي قال ابن حجر ويشهد له من حديث أبي هريرة عند مسلم (باب قول الله عز وجل ولقد) جواب قسم محذوف تقديره والله لقد (ارسلنا) أي بعثنا (نوحا إلى قومه) وهو ابن خمسين سنة وقال مقاتل ابن مائة سنة وعقد ابن جرير ثلثمائة وخمسين سنة وقال ابن عباس مسمى نوحا لكثرته توجه على نفسه واختلاف في سبب نوحه ف قيل لدعوته على قومه بالهلاك وقيل لمراجعتهم به في شأن ابنه كنعان وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس وهو أول نبي بعثه الله بعد ادريس وقال القرطبي أول نبي بعثه الله بعد آدم بتصريم البنات والعمات والخالات وكان مولده فيما ذكره ابن جرير بعد وفاة آدم بمائة وستة وعشرين عاما ومات وعمره ألف سنة وأربع مائة سنة ودفن بالمسجد الحرام وقيل غير ذلك وعن أبي أمامة ان رجلا قال يا رسول الله أنبي كان آدم قال نعم قال فكيف كان بينه وبين نوح قال عشرة قرون رواه ابن حبان وصححه قال ابن كثير وهو على شرط مسلم ولم يخرجوه (قال ابن عباس) رضي الله عنهما في رواه ابن أبي حاتم في قوله تعالى (بأدى الرأي) أي (ما ظهر لنا) من غير رؤية وتأمل بل من أول وهلة (أقبحي) قال ابن عباس أي (أعسكى) ومنه أقبلت الحى وهذا مجاز لانها موات وقيل جعل فيها ما تميز به والذي قال انه مجاز قال لو فتنش كلام العرب والمعجم ما وجد فيه مثل هذه الآية على حسن نظمها وبلاغ وصفها واشمال المعاني فيها (وقال الثوري) قال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة أي (نبح الماء) فيه وارتفع كالقدر فيفور والتور أشرف موضع في الأرض وأعلامه أو التور الذي يحترق فيه ابتداء منه السبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجد هأوفي الهند قيل وكان من بحارة كانت حوام تحترق فيه فصار إلى نوح (وقال عكرمة) سولي ابن عباس فيما وصله ابن جرير التور (وجه الأرض) وهو قول الزهري أيضا (وقال مجاهد) فيما وصله ابن أبي حاتم (الجودي) في قوله تعالى واستوت على الجودي هو (جبل) بالجزيرة) المعر وبقباين عمر في الشرق فيما بين دجلة والفرات وزاد ابن أبي حاتم تساحت الجبال يوم الغرق وتوضع هو الله تعالى فلم يفرق وأرسلت عليه سفينة نوح وروى انه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عاشر المحرم فقام ذلك اليوم وصار سنة (٢) وذكر ابن جرير وغيره أن الطوفان كان في ثالث عشر آب في شدة القيت * وقد روى أن نوحا لما نُس من صلاح قومه دعا عليهم دعوة غضب الله عليهم فلبى دعوته وأجاب طلبته قال تعالى ولقد نادانا نوح فلنعم الجيبون وأمره أن يغرس شجرة العمل منه السفينة فغرسه وانظره مائة سنة ثم نجره في مائة سنة أخرى وأمره أن يجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين ذراعا وقال قتادة كان طولها ثمان مائة ذراع في عرض خمسين وقال الحسن البصري سقاية في عرض ثلثمائة وعن ابن عباس ألف ومائتا ذراع في عرض سقاية وكانت ثلاث طبقات كل واحدة عشرة أذرع قاله في السدواب والوحوش والوسطى للناس والعليا للطيور وكان لها غطاء من فوقها مطبق عليها وفتحت أبواب السماء بماء منهمر ونجرت الأرض عيونا وأمره الله تعالى أن يحمل في السفينة من كل زوج اثنين من الحيوانات وسائر ماله روح من الماء كولات وغيرها لبقاء نسلها ومن أهل بيته الامن كان كافرا وارتفع الماء على أعلى جبل في الأرض خمسة عشر ذراعا وقيل ثمانين ذراعا وعم الأرض

صلاتان ولهم صلاة وأما الحديث الوارد عن عائشة وغيرها ان النبي صلى الله عليه وسلم أخر الزيارة يوم النحر إلى الليل فحمول على انه عاد للزيارة مع نسائه لالطواف الافاضة ولابد من هذا التأويل للجمع بين الاحاديث وقد بسطت ايضا هذا الجواب في شرح المذهب والله أعلم (قوله فأتى بنى عبد المطلب يسعون على زمزم فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلو لأن يغلبكم الناس على سقايكم لتزعت معكم فزاولوه دلوفا شرب منه) أما قوله صلى الله عليه وسلم انزعوا فبكسر الراء ومعناه استموا بالداء وانزعوها بالراء وأما قوله فأتى بنى عبد المطلب فمعناه أتاهم بعد فراغه من طواف الافاضة وقوله يسعون على زمزم معناه يعرفون بالدلاء ويصبونه في الحياض ونحوها ويسبلونه للناس وقوله صلى الله عليه وسلم لو لأن يغلبكم الناس لتزعت معكم معناه لو لأن خوفي أن يعتد الناس ذلك من مناسك الحج ويزدجون عليه بحيث يغلبونكم ويدفعونكم عن الاستقاء لاستعيت معكم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء وفيه فضيلة العمل في هذا الاستقاء واستحباب شرب ماء زمزم وأما زمزم فهي البئر المشهورة في المسجد الحرام بينها وبين الكعبة ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة ما فيها يقال ماء زمزم وزمزم وزمانم اذا كان كثيرا وقيل لضمها جررضي الله عنها لما حيا حين انفجرت (٢) قوله وذكر ابن جرير إلى قول المصنف (داب) كتب بها مش نسخة صحيحة وكتب عقبه ما نصه وجد هكذا بخطه بها مش أصله اه كتبه معجعه

* وحدثننا عمر بن حفص بن غياث حدثني أبي حدثنا جعفر بن محمد حدثني أبي قال (٣٢٧) أنبت جابر بن عبد الله فسأله عن حجة رسول الله

صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بنحو حديث حاتم بن اسمعيل وزاد في الحديث وكانت العرب يدفع بهم أبو سيارة على جمار عري فلما أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم من المزدلفة بالمشعر الحرام لم تشك قریش أنه سيقصر عليه ويكون منزله ثم فاجاز ولم يعرض له حتى أتى عرفات فنزل

وزمها أياها وقيل لرخصة جبريل عليه السلام وكلامه عند خبره أياها وقيل إنها غير مشقة ولها أسماء أخر ذكرتها في تهذيب اللغات مع نفائس أخرى تتعلق بها منها أن عذرا رضي الله عنه قال خير بئر في الأرض زمزم ونرب بئر في الأرض برهوت والله أعلم (قوله وكانت العرب يدفع بهم أبو سيارة) هو بسين مهيولة ثم يا مشناة تحت مشددة أي كان يدفع بهم في الجاهلية (قوله فلما أجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم من المزدلفة بالمشعر الحرام لم تشك قریش أنه سيقصر عليه ويكون منزله ثم فاجاز ولم يعرض له حتى أتى عرفات فنزل) أما المشعر فسبق بيانه وأنه بفتح الميم على المشهور وقيل بكسرهما وأنه قرح الجبل المعروف في المزدلفة وقيل كل المزدلفة وقد أوضحنا الخلاف فيه بدلائله وهذا الحديث ظاهر الدلالة في أنه ليس كل المزدلفة وقوله أجاز أي جاوز وقوله ولم يعرض هو بفتح الياء وكسر الراء ومعنى الحديث أن قریشا كانت قبل الإسلام تقف بالمزدلفة وهي من الحرم ولا يقرى بها عرفات ودان سائر العرب يقفون بعرفات وكانت قریش تقول نحن أهل

كلها طولها وعرضها ولم يبق على وجه الأرض أحد واستجاب الله دعوته حيث قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا فلم يبق منهم عين تطرف وهذا كما قاله الحافظ عماد الدين بن كثير يرد على من زعم من المفسرين وغيرهم أن عوج بن عنق (٣) ويقال ابن عناق كان موجودا من قبل نوح وإلى زمان موسى ويقولون كان كافرا متراجعا عتيدوا يقولون عتق أمه بنت آدم من زنا وأنه كان يأخذ طولها السهك من قرار البحر ويشويه في عين الشمس وأنه كان يقول لنوح وهو في السفينة ما هذه القصعة التي بك ويسمى زيبه ويذكرون أن طولها كان ثلاثة آلاف ذراع وثلاثة وثلاثون وثلاثين وثلاث ذراع إلى غير ذلك من الهذيان التي لولا أنها مسطورة في كتب التفسير وغيرها من التواريخ وغيرها من أيام الناس لما تعرضنا لحكايتها السقاطها وركاكتها ثم إنهم المخالفون للعقول والمنقول * أما المعقول فكيف يسوغ أن الله يهلك ولد نوح لكفره وأبوه نبي الأمة وزعيم أهل الإيمان ولا يهلك عوج بن عنق وهو أظلم وأطغى على ما ذكرنا ولا يرحم منهم أحد ويترك هذا الجبار العتيد الفاجر الشديد الكافر الشيطان المرید على ما ذكرنا * وأما المنقول فقال الله تعالى ثم أعرفنا الآخرين وقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا * ثم هذا الطول الذي ذكره المخالف لما في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى خلق آدم طولها ستون ذراعا ثم لم يزل الخلق ينقص حتى الآن فهذا نص الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى أنه لم يزل ينقص حتى الآن أي لم يزل الناس في نقصان في طولهم من آدم إلى يوم اخباره بذلك وهم جتر إلى يوم القيامة وهذا يقتضي أنه لم يوجد من ذرية آدم من كان أطول منه وكيف يترك ويصار إلى قول الكذبة الكفرة من أهل الكتاب الذين بدّلوا كتب الله المنزل وحرفوها وأولوها ووضعوها على غير مواضعها عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة وما أظن هذا الخبر عن عوج بن عنق الاختلاق من بعض زنادقتهم وكفارهم الذين كانوا أعداء الأنبياء والله أعلم * (دأب) في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح قال مجاهد فميا وصله القرابي هو (مثل حال) ولا يذر وابن عساكر دأب حال فاسقط لفظ مثل (وانزل عليهم نبأ نوح) أي خبره مع قومه (إذا قال أقومهم أقومهم) كان كبر عليكم عظيم وشق عليكم (مقامي) أي أقامتي بينكم مدة مديدة ألف سنة الأخمين عاماً وقيامي على الدعوة (وتذكيري) أياكم (بآيات الله) بحججه (إلى قوله من المسلمين) أي المتقادين لحكمه وهذه الآية ثبتت في الفرع وعليهم رقم أبي ذر وابن عساكر (باب قول الله تعالى) سقط هذا لا يذر وابن عساكر (أنا أرسلنا نوحا إلى قومه إن أنذر) أي بأن أنذراي بالأنذار وأبأن قلنا له أنذر (قومك من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) عذاب الآخرة والظوفان (إلى آخر السورة) وسقط لا يذر من قوله أن أنذر إلى قوله أليم * وبه قال (حدثنا عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان العتكي مولاهم المروزي (قال أخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (قال سالم) هو ابن عبد الله بن عمر (وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال) بتشديد الجيم بوزن فعال من أبنية المباغاة الكثيرة الكذب وهو من الدجل وهو الخلط والتلبيس والتعويه (فقال أتى لا تذكروه) أخوفكموه وبالجملة مؤكدة بان واللام وكونها اسمية (وما من نبي إلا أنذر قومه لعله لا تذر نوح قومه) خصه بعد التعميم لأنه أول نبي أنذر قومه وأول مشرّع من الرسل وأبو البشر الثاني وذريته هم الباقيون في الدنيا لا غيرهم (ولكني أقول لكم فيه) سقط لفظ لكم لابن عساكر (قولا يلقه نبي لقومه) مباغاة في التحذير (تعلمون أنه) أي الدجال (اعور) عين اليمنى أو اليسرى (وان الله) عز وجل

(٣) قوله ابن عنق في قاموس وعوق كنوح والد عوج الطويل ومن قال عوج بن عنق فقد أخطأ اه من هامش

* وحدثنا عمر بن حفص بن غياث - حدثنا أبي (٣٢٨) عن جعفر حدثني أبي عن جابر في حديثه ذلك ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال نحرث ههنا ومنى
كلها منصرفا نحرثوا في رحالكم
ووقفت ههنا وعرفة كلها موقف
ووقفت ههنا وجمع كلها موقف
الحرم فلا يخرج منه فلاح النبي
صلى الله عليه وسلم ووصل المزدلفة
اعتقدها والله يقف بالمزدلفة على
عادة قريش فجاءوا الى عرفات لقول
الله عز وجل ثم افيضوا من حيث
أفاض الناس أى جهور الناس
فان من سوى قريش كانوا يفتنون
بعرفات ويفيضون منها وأما قوله
فاجاز ولم يعرض له حتى أتى عرفات
فنزل فقيهه بجاز تقديره فاجاز
متوجها الى عرفات حتى قاربها
فضربت له القبة بمرقة قريش من
عرفات فنزل هناك حتى زالت
الشمس ثم خطب وصلى الظهر
والعصر ثم دخل أرض عرفات
حتى وصل الصخور فوقف هناك
وقد سبق هذا واضحا في الرواية
الاولى (قوله صلى الله عليه وسلم
نحرث ههنا ومنى ~~كلها~~ منصرفا
فانصرفوا في رحالكم ووقفت ههنا
وعرفة كلها موقف ووقفت ههنا
وجمع كلها موقف) في هذه الالفاظ
بيان رفق النبي صلى الله عليه وسلم
بأمته وشفقته عليهم في تنبيههم على
مصالح دينهم وديارهم فانه صلى الله
عليه وسلم ذكر لهم الاكل والجائز
فالاكل موضع نحره ووقوفه
والجائز كل جز من اجزاء مني للنحر
وجز من اجزاء عرفات وجز من
اجزاء المزدلفة وهى جمع بفتح
الجيم واسكان الميم وسبق بيانها
وبيان حددها وخدمنى في هذا
الباب وأما عرفات فحدها ما جاوز
وادی عسرة الى الجبال القابلة تما

(ليس باعور) تعالى الله عن كل نقص وجل عن أن يشبه بالمحدثات * وبه قال (حدثنا أبو ذؤيب)
الفضل بن دكين قال (حدثنا شيبان) بفتح الشين المعجمة وبعد التحية الساكنة ووحدة مفتوحة
ابن عبد الرحمن النخعي (عن يحيى) بن أبي كثير (عن أبي سارة) بن عبد الرحمن بن عوف أنه قال
(سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) بالتخفيف (أحدثكم
حديثنا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه) أى الدجال (أعور وانى يحيى معه) اذا ظهر (بمثال الجنة
(و) مثال (النار) ولا ين عسا كرمه تمثل بمنارة مكسورة بدل الموحدة أى صورة الجنة والنار يتلى
الله تعالى به عبادته بما أقدره عليه من مقدوراته كاحياء الميت الذى يقتله وأمره السماء أن تطر
فطر والارض أن تنبت فتنبت بقدره الله تعالى ومشيئته ثم يعجزه الله تعالى فلا يقدر على قتل ذلك
لرجل ولا غيره فيه قتله عيسى عليه السلام (فالتى يقول انها الجنة هى النار) وبالعكس (وانى) بالواو
اولا بن عسا كرفانى (انذركم) أخوفكم منه (كما انذره نوح قومه) وكذا غيره من الانبياء كما مر
وذلك لان فتنة عظيمة جدا تدش العقول وتحير الالباب مع سرعة مروره فى الارض فلا يمكنك
بحيث يتأمل الضعفاء دلائل الحدوث والنقص فيصدقون بصدقه فى هذه الحالة فلما حدثت
الانبياء عليهم الصلاة والسلام قومهم من فتنة ونهب واعليه * وهذا الحديث أخرجه مسلم فى الفن
* وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المقرئ قال (حدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا لهم
البصرى قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (عن ابي صالح) ذكوان الزيات (عن ابي سعيد)
سعد بن مالك الانصارى رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيى نوح وأمه)
يوم القيامة (فيقول الله تعالى) له (هل بلغت) رسالتى الى قومك (فيقول نعم) بلغتها (اى رب
فيقول) عز وجل (لامته هل بلغكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول) تعالى (لنوح من يشهد
لك) أنك بلغتهم (فيقول) يشهد لى (تحمده صلى الله عليه وسلم وأمه فتشهد) له (أنه قد بلغ) أمته
(وهو قوله جل ذكره وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والوسط) هو (العدل)
وهذا من نفس الحديث لا مدرج فيه * وهذا الحديث سياتى ذكره فى تفسير سورة البقرة * وبه
قال (حدثني) بالافراد ولا يذرعن المسئلة (حدثنا) اسحق بن نصر (هو اسحق بن ابراهيم بن نصر
السعدى قال (حدثنا محمد بن عبيد) بضم العين مصغرا اللطافسى الاحدب الكوفى قال (حدثنا
أبو حيان) بالخاء المعجمة وتشد يد الماء التحية يحيى بن سعيد بن حيان التميمى (عن ابي زرعة) هرم
ابن عمرو الجبلى (عن ابي هريرة رضى الله عنه) انه (قال قال مع النبي صلى الله عليه وسلم فى دعوة)
بفتح الدال وكسر هاءى اليونانية طعام مدعوا اليه ضيفا (فرفع اليه الذراع) بضم الراء مبنيا
للمفعول قال السفاقسى الصواب رفعت لان الذراع مؤنثة قال فى المصابيح وهذا خبط لان هذا
استناد الى ظاهر غير الحقيقى فيجوز التأنيث وعدمه بل أقول لو كان التأنيث هنا حقيقيا لم يجب
اقتران الفعل بعلامة التأنيث لوجود الفاصل كقولك قام فى الدار هند (وكانت) أى الذراع
(تجبه) لانها أعجل نضجا وأخف على المعدة وأسرع هضمها مع لذتها وحلاوة مذاقها ولذا سمى فيها
(فمنس منها منسة) بسين مهملة فيهم الأخذ لجهام العظم باطراف أسنانه ولا يذروا الاصيل
فمنس منها منسة بالشين المعجمة فيها مأخذه بأضراسه (وقال اناسيد القوم) وضرب على القوم
فى الفرع كاحله وفى الهامش معجده عليه سيد الناس (يوم القيامة) خصه بالذكر لارتفاع سودده
وتسليم الجميع له فيه واذا كان سيدهم فى يوم القيامة فى الدنيا أولى وقوله لا تخيروا بين الانبياء أى
تخير ايؤدى الى تنقص أو لا تخيروا فى ذات النبوة والرسالة اذ الانبياء فيهم ما على حد واحد
والفاضل بأمر آخر أو خصه لان القصة قصة يوم القيامة (هل تدرون عن) وللكشمينى

* وحدثنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان عن جعفر بن محمد عن (٣٣٩) أبيه عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الجحر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعا

أنه قال حدثنا عرفات من الجبل المشرف على بطن عرنة إلى جبال عرفات إلى وصيق بفتح الواو وكسر الصاد المهملة وآخره قاف إلى ملتقى وصيق ووادي عرنة وقيل في حدها غير هذا مما هو مقارب له وقد بسطت القول في إيضاحه في شرح المهذب وكتاب المناسك والله أعلم قال الشافعي وأصحابنا يجوز زحف الهدى ودماء الجربانات في جميع الحرم لكن الأفضل في حق الحاج النحر عني وأفضل موضع منها للنحر موضع نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقاربه والأفضل في حق المعتمر أن يعرف المروة لأنها موضع تحله كما أن منى موضع تحلل الحاج قالوا ويجوز الوقوف بعرفات في أي جزء كان منها وكذا يجوز الوقوف على المشعر الحرام وفي كل جزء من أجزاء المزدلفة لهذا الحديث والله أعلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومنى كلها منكر فأنكر راحلكم فالمراد بالرجال المنازل قال أهل اللغة رجل الرجل منزله سواء كان من حجر أو مدر أو شعر أو وبر ومعنى الحديث منى كلها منكر يجوز النحر فيها فلا تنكفوا النحر في موضع فحسرى بل يجوز لكم النحر في منازلكم من منى (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة أتى الجحر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعا) في هذا الحديث أن السنة للحاج أن يبدأ أول قدمه بطواف القدوم

والعموى والمستقى ثم المثلثة بدل الموحدة وتشديد الميم (يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيصيرهم الناظر) أي يحيط بهم بصير الناظر بحيث لا يخفى عليه منهم شيء إلا استواء الأرض وعدم الحجاب (ويسمعهم الداعي) بضم الياء من الإسماع (وتدعونهم الشمس) فيبلغهم من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون (فيقول بعض الناس) لبعض (الآتون إلى ما أنتم فيه) من الغم والكرب (إلى ما بلغكم) بدل من قوله إلى ما أنتم فيه (ألا) بالتحفيف كالسابقة للعرض أو التخصيص (تنظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم) حتى يريحكم من مكانكم هذا (فيقول بعض الناس) أيكم آدم فيأثونه فيقولون (له) يا آدم أنت اب البشر كتب بغير واو بعد الموحدة من أب ولا يذروا البشر بأثبات الواو (خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه) الإضافة إليه تعالى إضافة تعظيم له مضاف وتشريف (وأمر الملائكة فسجدوا لك) وأسكنك الجنة زاد في رواية همام في التوحيد وعلك اسماء كل شيء وضع أشياء أي المسميات لقوله تعالى وعلم آدم الأسماء كلها أي أسماء المسميات أراد التخصيص واحد فواحد حتى يستغرق المسميات كلها (الاتشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا) بفتح الغين من الكرب والعرق (فيقول) آدم عليه السلام (ربي غضب) اليوم (غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله) والمراد من الغضب لازمه وهو إرادة إيصال الشر إلى المغضوب عليه وقال النووي المراد ما يظهره تعالى من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده أهل الجمع من الأهوال التي لم تكن ولا يكون مثلها ولا ريب أنه لم يتقدم قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده مثله (ونحن في عن الشجرة) أي عن أكلها (فبعصيته) ولا يذروا نصيب بحذف الضمير (نفسى نفسى) مرتين أي نفسى هي التي تستحق أن يشفع لها لأن المبتدأ والخبر إذا كانا متحدين فالمراد بعض لوازمه أو قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف وعند سعيد بن منصور من رواية ثابت أني أخطأت وأما في الفردوس فإن يغفر لي اليوم فحسبي (أذهبوا إلى غيري أذهبوا إلى نوح) بيان لقوله أذهبوا إلى غيري (فيأتون نوحا فيقولون) له (يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض) استشكلت الأولية هنا بأن آدم نبي مرسل وكذلك نوح وأدريس وهم قبل نوح وأجيب بأن الأولية مقيدة بقوله إلى أهل الأرض لأن آدم ومن بعده لم يرسلوا إلى أهل الأرض واستشكل بقوله في حديث جابر أعطيت خمسا وفيه وكان النبي يعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس كافة وأجيب بأن بعثة نوح إلى أهل الأرض باعتبار الواقع اصدق أنهم قومهم بخلاف عموم بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم لقومه وغير قومه وبأن شاء الله تعالى من يبدل ذلك في محاله بعون الله وقوته (وسمك الله) في سورة الإسراء (عبد أشكورا) تحمد الله تعالى على مجامع حالته (أما) بتحفيف الميم ولا يذرعن الكشميين ألا (ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما بلغنا) بفتح الغين (الاتشفع لنا إلى ربك) حتى يريحنا من مكاننا (فيقول) نوح عليه السلام (ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسى نفسى) مرتين (أئتوا النبي) محمد صلى الله عليه وسلم (المعروف أن نوحا يدلهم على إبراهيم وإبراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى على النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) قال نبينا صلى الله عليه وسلم (فيأتوني فاسجد تحت العرش) زاد أحمد في مسنده قد رجعة (فيقال يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع) أي تقبل شفاعتك (وسل تعطه) قال محمد بن عبيد (مصغرا من غير إضافة لشيء إلا حذب (لا احفظ سائر) أي باقي الحديث لأنه مطول معلوم من رواية غيره وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الإيمان والترمذي في الزهد والاطعمة والنسائي في الولية مختصرا وفي التفسير مطولا وابن ماجه في الاطعمة * وبه قال (حدثنا نصر بن علي

(٤٢) قسطلاني (خامس) ويقدمه على كل شيء وأن يستلم الجحر الأسود في أول طوافه وأن يرمل في ثلاث طوافات من السبع

* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو معاوية عن هشام (٣٣٠) بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كانت قریش ومن دان دينها يفتنون

بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكان
سائر العرب يفتنون بعرفة فلما جاء
الاسلام أمر الله عز وجل نبيه صلى
الله عليه وسلم ان ياتي عرفات فيقف
بها ثم يقبض منها فذلت قوله عز وجل
ثم أقبضوا من حيث أفاض الناس
هو حدثنا أبو بكر حدثنا أبو أسامة
حدثنا هشام عن أبيه قال كانت
العرب تطوف بالبيت عراة الا الحس
والحس قریش وما ولدت كانوا
يطوفون عراة الا أن تعطيهم الحس
ثيابا فاعطى الرجال الرجال والنساء
النساء وكانت الحس لا يخرجون
من المزدلفة وكان الناس كلهم
يبلغون عرفات قال هشام فحدثني
أبي عن عائشة قالت الحس هم
الذين أنزل الله عز وجل فيهم ثم
أقبضوا من حيث أفاض الناس
قالت كان الناس يقبضون من
ويمشي في الاربع الاخيرة وسبأ في
هذا كله واضحا حيث ذكر مسلم
أحاديثه والله أعلم (قوله كانت
قریش ومن دان دينها يفتنون
بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس الخ)
الحس يضم الحاء المهملة واسكان
الميم وبسین مهملة قال أبو الهيثم
الحس هم قریش ومن ولدته قریش
وكانت جديلة قيس سمو حسا
لانهم همسوا في دينهم أي تشددوا
وقيل سمو حسا لثقلهم لانها
حساء بجسرهما يبض يضرب الى
السواد وقد سبق قریشا شرح هذا
الحديث وسب وقوفهم بالمزدلفة
(قوله كانت العرب تطوف بالبيت
عراة الا الحس) هذا من الفواحيش
التي كانوا عليها في الجاهلية وقيل
نزل فيه قوله تعالى وأذفعوا
فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا

ابن نصر) الجهضمي الأزدي البصري وسقط لابي ذر ابن نصر قال (أخبرنا أبو جحد) محمد بن عبد الله
ابن الزبير بن عير بن درهم الزبيري (عن سفيان) الثوري (عن أبي إسحق) عرو بن عبد الله السبيعي
(عن الاسود بن يزيد) النخعي (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قرأ أهل من مدرك) بالادغام والال المهملة (مثل قراءة العامة) لا بفتك الادغام ولا بالمهملة
كما قرئ في الشواذ وأصله مذكرة كبري ذال معجمة مفتعل من الذكر فاجتمع حرفان متقاربان في المخرج
والاول ساكن والآخر مفتاحا فلهذا عجمه ويقرأ به في المخرج وهو الدال المهملة ثم قلبت
الدال دالا وأدغمت في الدال المهملة فان قلت ما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة أجيب من
قوله في الآية الثانية وتذكرى يا أيها الذين آمنوا الآية في شأن سفينة نوح والضمير في قوله ولقد تركنا
آية باعتبارها اذشاع خبرها واستقرأ وتركت حتى نظر اليها أو اذل هذه الامة * وهذا الحديث
أخرجه أيضا في التفسير وأحاديث الانبياء ومسلم في الصلاة وأبو داود في الحروف والترمذي في
القرآت والنسائي في التفسير ﴿ هذا (باب) بالتشديد يذكرك فيه قوله تعالى (وان الياس لمن
المرسلين) هو الياس بن ياسين سبط هرون أخى موسى بعث بعده وقال الله بن مسعود فبقوا وصله
ابن أبي حاتم هو ادريس وفي مصنفه وان ادريس لمن المرسلين (اذ قال لقومه ألا تتقون) ألا تتقون
الله في عبادتكم غيره (أتدعون بعلا) أي أتعبدون صمًا أو تطلبون الخير منه (وتذرون احسن
الخالقين الله ربكم ورب آبائكم الاولين) المستحق للعبادة وحده لا شريك له (فكذبوه فأنهم
لمحضرون) للعذاب يوم الحساب (الاعباد الله المخلصين) من قومه أي الموحدين منهم وهو مستثنى
من الواو في فكذبوه وهو استثناء متصل وفيه دلالة على أن في قومه من لم يكذب به فلذلك استثنوا ولا
يجوز أن يكون مستثنى من المحضرين لفساد المعنى لانه يلزم حينئذ أن يكونوا مندرجين في كذب
لكنهم لم يحضروا والكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد ولا يقال هو مستثنى منه استثناء
منقطع لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا بوجه اذ به
يفسد نظم الكلام (وتركنا عليه في الاخرين) أي شاء جلا (قال ابن عباس) فيما وصله ابن جرير
(يذكر بحسرة) أي في الاخرين ولا يذير بعد قوله ألا تتقون الى قوله وتركنا عليه في الاخرين
واسقاط أتدعون بعلا الى آخر قوله المخلصين (سلام على آل ياسين) بفتح الهمزة ومدها ووكسر
اللام وفصلها من اليا هو قرأة تافع وابن عامر ويعقوب أضافوا آل الذي هو عيسى أهل الى
ياسين كالآل ابراهيم فهي على هذه القراءة كلمتان فيكون ياسين آبا الياس وقرأة الباقيين بكسر
الهمزة وسكون اللام وصلها بالياء كلمة واحدة جمع لالياس وجمع باعتبار أصحابه كالمهلبين في
المهلب (انا كذلك نجزي المحسنين) أي انما خصصناه بأن يذكر بحسرة لاجل كونه محسنًا ثم علل
كونه محسنًا بقوله (انه من عبادنا المؤمنين يذكرك) بضم اوله بصيغة القريض (عن ابن مسعود)
رضي الله عنه فيما وصله عبد بن جيد وابن أبي حاتم باسناد حسن (وابن عباس) رضي الله عنهم ما فيها
وصله ابن جرير في تفسيره باسناد ضعيف (ان الياس هو ادريس) فيكون له اسمان وفي مصنف ابن
مسعود وان ادريس لمن المرسلين وسبق أن الياس من ولده هرون أخى موسى عليهم السلام فعلى
هذا فليس ادريس جد النوح لانه من بنى اسرائيل والصحيح أن الياس غير ادريس لان الله تعالى
ذكره في سورة الانعام حيث قال ونوحا هاديا من قبل ومن ذرية نوح الى ان قال
وعيسى والياس فدل على أن الياس من ذرية نوح وادريس جد أبي نوح كما يأتي قريبا ان شاء
الله تعالى ﴿ (باب ذكر ادريس عليه) الصلاة والسلام) بكسر ذال ذكر وضعها في اليونانية
وسقط لفظ باب لابي ذر (وهو جد ابي نوح) لانه نوح بن لامك بن متوشلح بن اخنوخ وهو ادريس

(ويقال)

ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم في الحجة التي جهها أبو بكر رضي الله عنه سنة تسع أن ينادى مناديه ان

عرفات وكانت الحس يقيضون من المزدلفة يقولون لا نقبض الا من الحرم فلما نزلت (٣٣١) اقبضوا من حيث افاض الناس رجعو الى

عرفات * وحديث ابو بكر بن ابي شيبة وعمر بن الخطاب جميعا عن ابن عينة قال عمرو حدثنا سفيان بن عينة عن عمرو بن محمد بن جبير بن مطعم يحدث عن ابيه جبير بن مطعم قال اضللت بعيري اى فذهبت اطلبه يوم عرفة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقف مع الناس بعرفة فقالت والله ان هذا من الحس فما شأنه ههنا وكانت قريش تعد من الحس * حدثنا محمد بن مني وابن بشار قال ابن مني حدثنا محمد بن جعفر اخبرنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منبج بالطعام فقال لى اى فقلت نعم فقال هم أهلات قال قلت لبيك باهلال كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال فقد احسنت طف

لايطوف بالبيت عريان (قوله عن ابيه جبير بن مطعم قال اضللت بعيري اى فذهبت اطلبه يوم عرفة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقف مع الناس بعرفة فقالت والله ان هذا من الحس فما شأنه ههنا وكانت قريش تعد من الحس) قال القاضي عياض كان هذا في جهة قبل الهجرة وكان جبير حينئذ كافرا وأسلم يوم الفتح وقبل يوم خيبر فتعجب من وقوف النبي صلى الله عليه وسلم بعرفات والله أعلم

(باب جواز تلبية الاحرام وهو أن يحرم باحرام كاحرام فلان فيصير محرما باحرام مثل احرام فلان) *

(في الباب حديث ابي موسى الاشعري رضى الله عنه ان النبي

(ويقال جد فوح عليهما السلام) مجازا لان جد الاب جد وقوله وهو وجد الخ ثابت لابن عساكر وكان ادريس عليه السلام أول نبي أعطى النبوة بعد آدم وشيث عليهما السلام وأول من خط بالقلم وأدرك من حياة آدم ثلثمائة سنة وعثمان ستمين وقال ابن كثير وقد قالت طائفة انه المشار اليه في حديث معاوية بن الحكم السلي لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخط بالرمل فقال انه كان نبي يخط بالرمل ١ فن وافق خطه فذا لوزعهم كثير من المفسرين انه أول من تكلم في ذلك ويسمونه هرمس الهرامسة ويكذبون عليه في أشياء كثيرة كما كذبوا على غيره من الانبياء (وقول الله عز وجل بالجر عطف على سابقه الجحور وبالاضافة (ورفعناه مكانا عليا) السماء السادسة أو الرابعة أو الخنة أو شرف النبوة والزاني وعن ابن أبي شنج عن مجاهد انه رفع الى السماء ولم يمت كما رفع عيسى قال في البداية والنهاية ان أراد انه لم يمت الى الآن فقه نظروا ان أراد انه رفع حيا الى السماء ثم قبض فلا ينافي ما ذكره كعب انه قبض في السماء الرابعة وعن ابن عباس انه قبض في السادسة وصحح ابن كثير انه قبض في الرابعة (قال عبدان) هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وهذا التهليق وصله الجوزي من طريق محمد بن الليث عن عبدان ولا يذر وحدثنا عبدان ولا بن عساكر حدثنا بغيره ووافق (اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا يونس) ابن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (ح) التحويل الاسناد (حدثنا) ولا بن عساكر عن الزهري قال أنس بن مالك وحدثنا ولا يذروا اخبرنا (احمد بن صالح) أبو جعفر المصري (قال حدثنا عنبسة) بفتح العين المهملة وسكون النون وبعد الموحدة المفتوحة سين مهملة ابن خالد قال (حدثنا يونس) بن يزيد وهو عم عنبسة (عن ابن شهاب) الزهري انه (قال قال أنس) ولا يذروا بن عساكر قال أنس بن مالك (كان أبوذر) جندب بن جنادة (رضي الله عنه يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج) بضم الفاء مفعول الى ففتح (سقف بيتي) ولا يذروا بن عسقف بيتي (وانما مكة) جلة حالية (فقر جبريل) عليه السلام من الموضع الذي فكه من السقف مبالغة في المقابلة (ففرج) بفتح الف أي شق (صدري) في رواية للمصنف الى مراق البطن (ثم غسله بماء زمزم) لانه أفضل المياه أو يقوى القلب (ثم جاء بطست) بسين مهملة مؤنثة (من ذهب) وكان ذلك قبل تحريم الذهب (تمتلئ) صفة لطست وذكر على معنى الاناء (حكمة وإيمان) ينصب ما على التميز تمثيل لينكشف بالبحسوس ما هو معقول وتمثيل المعاني جاز كان سورة البقرة تجي يوم القيامة كأنهم اظلم ولا بن عساكر الحكمة والايمان (فأفرغها) أي الطست والمراد ما فيها (في صدري ثم اطبقه) وختم عليه حتى لا يجد العدو واليه سبيلا (ثم أخذ بيدي) جبريل (فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل لخازن السماء الدنيا (افتح بابها) قال الخازن (من هذا) الذي قال افتح (قال هذا جبريل) ولم يقل أنا لان قائلهما يقع في العنا وسقط لفظ هذا الا يذروا (قال معك) ولا بن عساكر قال ما معك (احد قال) نعم (معي محمد) صلى الله عليه وسلم (قال أرسل اليه) ليخرج به (قال نعم) أرسل اليه (فافتح فلما علونا السماء) زاد أبوذر الدنيا وهي صفة للسماء والظاهر أنه كان معها غيرهما من الملائكة (أذا رجل عن يمينه اسودة) اشخاص (وعن يساره اسودة) اشخاص أيضا (فأذا نظر قبل) أي جهة (يمينه ضحك) سرورا (وأذا نظر قبل شماله بكى) حزنا (فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح) أي أصبت رجلا لاضيقا بهم النبي التام في نبوته والابن البار في نبوته (قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة) التي (عن يمينه وعن شماله نسمة بنية) بفتح النون والسين المهملة أي أرواحهم (فأهل اليمين منهم أهل الجنة) والجنة فوق السماء السابعة في جهة يمينه (والاسودة التي عن شماله أهل النار) والنار في سفن الارض

صلى الله عليه وسلم قال له أجمعت قال فقلت نعم فقال هم أهلات قال قلت لبيك باهلال كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال قد احسنت (١) قوله بالرمل مدرج في الحديث وفي الجامع الصغير كان نبي يخط فن وافق الخ اه من هامش نسخة معتمدة

نابيت وبالصفا والمروة وأحل قال فطفت (٣٣٣) بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من بني قيس فطفت رأسي ثم أهلت بالحج

السابعة في جهة شماله فيكشف له عن ساحتين ينظر إليهم (فإذا نظرت قبل يمينه ضحك وإذا نظرت قبل شماله بكى ثم عرج بن جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح بابها (فقال لخازنها منل ما قال الأول ففتح بابها) قال أنس) رضى الله عنه (قد ذكر) أبو ذر (أنه) صلى الله عليه وسلم (وجد في السموات ادريس وموسى وعيسى وإبراهيم) عليهم الصلاة والسلام (ولم يثبت) أبو ذر (في كيف منازلهم) أي لم يعين لكل نبي مقام (غير أنه ذكر أنه وجد) ولا يذره أنه قد وجد آدم في السماء الدنيا وإبراهيم في السادسة وقال أنس فلما مر جبريل بادر يس قال مرحبا بالنبي الصالح والآخر الصالح) ولم يقل والابن لأنه لم يكن من آياته (فقلت) لجبريل (من هذا قال هذا ادريس) وهذا موضع الترجمة وفي حديث مالك بن معصعة عند الشيخين أن ادريس في السماء الرابعة ولا ريب أنه موضع على وان كان غيره ممن الأنبياء أرفع مكانا منه (ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والآخر الصالح قلت) أي لجبريل ولا يذره فقلت بالفاء قبل القاف وله أيضا فقال أي النبي صلى الله عليه وسلم وهو من الالتفات (من هذا قال) ولا يذره فقال (هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والآخر الصالح قلت) لجبريل (من هذا قال) هذا عيسى) وليست ثم هنا على بابها في الترتيب فقد اتفقت الروايات على أن المرو بعيسى كان قبل المرو بعيسى (ثم مررت بإبراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا) بإبراهيم (قال هذا إبراهيم) صلى الله عليه وسلم وقالوا مرحبا بالنبي الصالح ولم يقولوا بالنبي الصادق مثلا لأن أنظ الصالح عام لجميع الخصال الحميدة فأرادوا وضفه بما يعبر كل الفضائل (قال) أي ابن شهاب (وأخبرني) بالافراد (ابن حزم) بالحاشية المهمل المقتوحة وسكون الزاي أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى قاضى المدينة (ان ابن عباس وإباحية الانصارى) بتشديد المنة التحتية ولا يذروا ابن عسا كروا بإحبة بالموحدة بدل التحتية وهو الصواب ورواية ابن حزم عن أبي حبة منقطعة لأنه استشهد بأحد قبل مولد ابن حزم عدة كما مر ذلك مع زيادة في أول كتاب الصلاة (كانا) أي ابن عباس وأبو حبة (يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بن جبريل حتى) يضم العين وكسر الراء مبنيا للمفعول ولا يذره ثم عرج بن جبريل حتى (ظهرت) أي علوت (المستوى) بفتح الواو أي موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد وقال التوربشتي اللام للعله أي علوت لاستعلاء مستوى أول رؤيته أو لمطالمة ويحتمل أن يكون متعلقة بالمصدر أي ظهرت ظهور المستوى ويحتمل أن يكون بمعنى إلى يقال أوحى لها أي إليها والمعنى إلى وقت مقاما بلغت فيه من رفعة المحل إلى حيث أطلعت على الكواكب وظهر لي ما يراد من أمر الله تعالى وتدبيره في خلقه وهذا والله هو المنتهى الذي لا تقدم لاحد عليه وللعموى والمسقل بمستوى بالموحدة بدل اللام (أجمع) فيه (صريف الاقلام) أي تصويها حالة كتابة الملائكة ما يقضيه الله تعالى (قال ابن حزم) عن شيخه (وانس بن مالك) عن أبي ذر (قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على) بتشديد التحتية أي وعلى أمتي (خمسین صلاة) في كل يوم وليلة (فرجعت بذلك حتى أمر موسى) بجملة متوحدة قيم مضمومة فرائس متحدة (فقال لي موسى ما الذي فرض) أي ربك (على امتك قلت) له (فرض) ربى (عليهم خمسین صلاة) في كل يوم وليلة ولا يذروا ابن عسا كروا بفرض يضم الفاء مبنيا للمفعول في الموضوعين خمسین صلاة بالرفع نائبين الفاعل (قال) موسى (فراجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك) وسقط لفظ ذلك لا يذره (فرجعت) من عند موسى (فراجع ربى فوضع شطرها فرجعت إلى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شطرها) أي جرائنها وفي رواية نابت أن التخفيف كان خسا خسا وحل باقي الروايات عليها متعين على ما لا يخفى (فرجعت إلى موسى فأخبرته) سقط لابن عسا كروا فلفظ

طف بالبيت وبالصفا والمروة وأحل قال فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثم أتيت امرأة من بني قيس فطفت رأسي ثم أهلت بالحج في هذا الحديث فوائد منها جواز تعاقب الاحرام فإذا قال أحرمت بإحرام كاحرام زيد صرح احرامه وكان احرامه كاحرام زيد فان كان زيد محرما بحج أو بعمره أو قارنا كان المعلق مثله وان كان زيد أحرم مطلقا كان المعلق مطلقا ولا يلزمه ان يصرف احرامه الى ما يصرف زيد احرامه اليه فلا يصرف زيد احرامه الى حج كان للمعلق صرف احرامه الى عمرة وكذا عكسه ومنها استحباب الشاء على من فعل فعلا جيبلا اقله صلى الله عليه وسلم أحسنت وأما قوله صلى الله عليه وسلم طقب بالبيت وبالصفا والمروة وأحل فعناه أنه صار كالنبي صلى الله عليه وسلم وتكون وظيفته ان يفسخ حجه الى عمرة فيما أتى بأفعالها وهي الطواف والسعي والخلق فإذا فعل ذلك صار حلالا لو عت عمرة وانما لم يذكر الحلق هنا لأنه كان مشهورا عندهم ويحتمل أنه داخل في قوله وأحل وقوله ثم أتيت امرأة من بني قيس فطفت رأسي هذا محمول على أن هذه المرأة كانت محرما له وقوله ثم أهلت بالحج يعني أنه تحلل بالعمرة وأقام بحكة حلالا الى يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة ثم أحرم بالحج يوم التروية كما جاء مبينا في غيره هذه الرواية فان قيل قد علق على بن أبي طالب وأبو موسى رضى الله عنهم ما أحرمه بإحرام النبي صلى الله عليه وسلم فأمر عليا بالدوام على احرامه قارنا وأمر باموسى بنسخه الى عمرة فالجواب ان عليا رضى الله عنه كان معه الهدى كما كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته

قال فكنت أفتي به الناس حتى كان (٣٣٣) في خلافة عمر فقال له رجل يا أبا موسى

أبو عبد الله بن قيس رويك بعض
قضاياك فانك لا تدري ما أحدث أمير
المؤمنين في الناس بعدك فقال
يا أيها الناس من كنا أفتيناه قسما
فامتثلنا أمير المؤمنين قادم
عليكم فيه فامتثلوا قال فقدم عمر
فذكرت ذلك له فقال ان تأخذ بكاب
الله فان كتاب الله يأمر بالتمام وان
تأخذ بسنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم فان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يحل حتى بلغ الهدى محله

الهدى فبقى على احرامه كما بقى النبي
صلى الله عليه وسلم وكل من معه
هدى وأبو موسى لم يكن معه هدى
فقال بعمره كن لم يكن معه هدى
ولولا الهدى مع النبي صلى الله عليه
وسلم لجلعها عمرة وقد سبق ايضاح
هذا الجواب في الباب الذي قبل
هذا (قوله فقلت رأسي) هو
بتخفيف اللام (قوله رويك بعض
قضاياك) معنى رويك ارفق قليلا
وامسك عن القسما ويقال قسما
وقسوى لقبتان مشهورتان (قوله ان
عمر رضى الله عنه قال ان تأخذ
بكاب الله فان كتاب الله يأمر بالتمام
وان تأخذ بسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يحل حتى بلغ الهدى
محله) قال القاضي عياض رحمه
الله تعالى ظاهر كلام عمر رضى الله
عنه هذا انكار فسخ الحج الى
العمرة وان فيه عن التمتع انما هو
من باب ترك الاولى لانه منع ذلك
منع تحريم وابطال ويؤيد هذا قوله
بعد هذا قد علمت ان النبي صلى الله
عليه وسلم قد فعله وأصحابه لكن
كرهت أن يظنوا معرسين بهن في

فأخبرته (فقال) موسى (راجع ربك) ولابن عساكر فقال ذلك أي راجع ربك ففعلت أي
فرجعت فرجعت ربي فوضع شطرها فرجعت الى موسى فأخبرته بذلك فقال راجع ربك (فان
امتد لا تطيق ذلك فرجعت فرجعت ربي فقال) حل وعلا (هي خمس) بحسب الفعل (وهي
خسون) بحسب الثواب من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (لا يبدل القول لدى) يحتمل أن يراد
أنى ساويت بين الخمس والخمسين في الثواب وهذا القول غير مبدل أو جعلت الخمسين خمسا ولا
تبدل فيه وانما وقعت المراجعة للعلم بأن ذلك غير واجب قطعا لان ما كان واجبا قطعا لا يقبل
التخفيف أو القرض خمسين ثم نسخها بخمسة رحمة لهذه الامة المحمدية واستشكل بأنه نسخ
قبل البلاغ وأجيب بأنه نسخ بعده بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم (فرجعت الى موسى فقال
راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي) أن أراجع به قوله تعالى لا يبدل القول لدى (ثم انطلق)
جبريل (حتى انى السدرة المنتهى) وفي نسخة الى السدرة المنتهى ولابن عساكر حتى أفتي في سدة
المنتهى ولا يذري السدرة المنتهى وهي في أعلى السموات وسميت بالمنتهى لان علم الملائكة
يقتضى اليها ولم يجاوزها أحد الا نبيا صلى الله عليه وسلم (فغشيها ألوان لا أدري ماهي) هو قوله
تعالى اذ يغشى السدرة ما يغشى فالأجرام للتغشيم والتهويل وان كان معلوما (ثم ادخلت) ولا يذري
ثم ادخلت الجنة (فادفيناها جنانا للؤلؤ) بفتح الجيم والنون بعدها ألف فوحدة مكسورة فذال
مجمعة جمع جنبذة وهي القبة (واذا تراها المسك) رائحة واستنبط من هذا الحديث فوائد كثيرة
يأتى ان شاء الله تعالى في سورة هود الالمام بشي منها في باب بعون الله تعالى وقد مر الحديث أول
الصلاة (باب قول الله تعالى) في سورة هود (والى عاد اخاهم هودا) عطف على قوله لقد أرسلنا
نوحا الى قومه كقولك ضرب زيد عمرا وبكر خاله اوليس هو من باب ما فصل فيه بين حرف العطف
والمعطوف بالجار والمجرور نحو ضربت زيدا وفي السوق عمر افيجي الخلاف المشهور وقيل بل
هو على اضمار فعل أى وأرسلنا هودا وهذا أوفق لطول الفصل وهو دابل أو عطف بيان لآخيه
وكان هودا خاهم في النسب لاني الدين لانه كان من قبيلة عاد وهم قبيلة من العرب بناحية اليمن كما
يقال للرجل يا أخا عمي والمراد رجل منهم وهو هود بن تارخ بن أرخش بن سام بن نوح (قال يا قوم
اعبدوا الله) أى وحدوه وسقط قوله قال يا قوم الخ لاني ذر (وقوله) بالجر عطف على المجرور السابق
(أذا نذر قومه بالا حفاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مر تفع فيه الخناء من احق وقف الشيء
اذا عوج وكان قوم هود يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشحر من اليمن وكانوا كثيرا
ما يسكنون الخيام ذوات الاعدة الضخام كما قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد
وهي عاد الاولى وأما عاد الثانية فتأخرة وأما عاد الاولى فبنوهم عاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها
في البلاد أى مثل قبيلته وقيل مثل العمدة ومن زعم أن ارم مدينة تدور في الارض فقد أبعد
الجمعة وقال ما لا دليل عليه ولا برهان يقول عليه (الى قوله) كذلك تجزي القوم المجرمين) تخويف
لكفار مكة أى ما سبق من قصتهم حكمه نافع في كذب رسائنا وخالف أمرنا (فيها) أى في هذا الباب
(عن عطاء) هو ابن أبي رباح فيما وصله المؤلف في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي أرسل أزر ياح
(و) عن (سليمان) بن يسار فيما وصله أيضا في سورة الاحقاف كلاهما (عن عائشة) رضى الله عنها
(عن النبي صلى الله عليه وسلم) ولفظ الاولى كان اذا رأى محبته أقبل وأدبر وفي آخره ولا أدري لعله
كما قال قوم فلما رأوه عارضا مستقبلا أودبهم الآية وفي الثانية قالت ما رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ضاحكا حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم قالت وكان اذا رأى غيما أو ريحا عرف في
وجهه الحديث (وقول الله عز وجل) بالجر عطف على السابق ولغير أبي ذر وابن عساكر باب قول الله

الار ان تقول له معرسين هو باسكان العين وتخفيف الراء والضمير في بهن يعود الى النساء للعلم بهن وان لم يذكرن ومعناه كرهت التمتع لانه

وحدثنا عبد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا (٣٣٤) شعبة في هذا الاسناد نحوه وحدثنا محمد بن متى حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي

حدثنا سفيان عن قيس عن طارق
ابن شهاب عن أبي موسى قال
قدمت على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو منج بالبطحاء فقال بم
أهلت قال قلت أهلت بأهل
النبي صلى الله عليه وسلم قال هل
سقت من هدي قلت لا قال فطف
بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل
فطف بالبيت وبالصفا والمروة ثم
أذنت امرأته من قومي فمشطتني
وغسلت رأسي فكنت أفتي الناس
بذلك في أماراة أبي بكر وأماراة عمر
فأني لقائم بالموسم أذبحني رجل
فقال انك لا تدري ما أحدث أمير
المؤمنين في شأن النسك فقلت أيها
الناس من كذا فتيناه بشيء فليتنسك
فهذا أمير المؤمنين قادم عليكم فيه
فأتوا فلما قدم قلت يا أمير المؤمنين
ما هذا الذي أحدثت في شأن النسك
قال ان ناخذ بكتاب الله فان الله
عز وجل قال وأتموا الحج والعمرة
لله وان ناخذ بسنة نبينا
فان النبي صلى الله عليه
وسلم لم يحل حتى نحر الهدى
وحدثني اسحق بن منصور وعبد
ابن حمد قال أخبرنا جعفر بن عون
أخبرنا أبو عيسى عن قيس بن مسلم
عن طارق بن شهاب عن أبي موسى
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعثني الى اليمن قال فوافقته
في العام الذي حج فيه فقال لي رسول
الله صلى الله عليه وسلم يا أبا موسى
كيف قلت حين أحرمت قال قلت
أبيك أهلالا كاهلال النبي صلى الله
عليه وسلم فقال هل سقت هديا
قلت لا قال فانطلق فطف بالبيت
وبين الصفا والمروة ثم حل ثم ساق
الحديث بمثل حديث شعبة وسفيان

عز وجل (وأما عاد) عطف على قوله تعالى فاما تمود فاهلكوا بالطاغية وأما عاد (فاهلكوا) ربح
صر صر شديدة (أي شديدة الصوت في الهبوب لها صر صر وقيل باردة) (عانية قال ابن عينة) في
تفسيره (عنت على الخزان) وما خرج منها الامقدار الخاتم وعند ابن أبي حاتم عن علي رضي الله عنه
قال لم ينزل الله شيئا من الريح الا يوزن على يدملك الا يوم عاد فانه اذن لها دون الخزان فعتت على
الخزان أو المراد عنت على عاد فلم يقدر واعلى ردها عنهم بقوة ولا حيلة (سخرها) سطرها (عليهم
سمع ليل ونعانية أيام) قيل كان أولها الجمعة وقيل من صبيحة الأربعاء الى غروب الأربعاء الآخر
وقال وهب العرب تسميها أيام العجوز لا ينام في عجز الشتاء وهي ذات برد ورياح شديدة (حسوما)
أي (متتابعة) دائمة ليس لها فتور ولا انقطاع من حسنة الدابة اذا تابعت بين كيهما ومحسنة
حسنة كل خير واستأصلته أو فاطعات قطعت دبرهم (قترى القوم) ان كنت حاضرهم (فيها) في
ذلك الايام والليالي أو في مهاجم (اصري) موق جمع صريع (كانهم) أمجاز فحل خاوية (أي) (أصولها)
وخاوية أي متأكلة أجوافها شهبهم يجذوع فحل خالية الأجواف ليس لها رؤس وقيل ان الريح
أخرجت ما في بطونهم وكانت تحمل الرجل فترفعه في الهواء ثم تلقيه فتشدد خر رأسه فيصير جثة
بلا رأس (فهو ترى لهم من باقية) أي من (بقية) أو من نفس باقية قيل أنهم لما أصبحوا موق في
اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى حللهم الريح فالتفتهم في البحر فلم يبق منهم أحد * وبه قال
(حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن عرعرة) بن البرند بكسر الموحدة والراء وسكون النون
ابن النعمان النابج السامي بالين المهملة القرشي البصري قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
الحكم) بن يحيى بن عتيبة بنضم العين مصغرا (عن مجاهد) هو ابن جبر (عن ابن عباس رضي الله
عنه) ما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال نصرت) يوم الاحزاب (بالصبا) بفتح الصاد المهملة
والموحدة مقصورا أرسلها الله تعالى على الاحزاب لما حاصروا المدينة فسفت التراب في وجوههم
وقلعت خيامهم فانهم زموا من غير قتال وعن عكرمة قالت الجنوب للشمال ليله الاحزاب انطلق
تنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تنصر بالليل فكانت الريح التي
أرسلت عليهم الصاروا ابن جبر (وأهلك عاد) قوم هود عليه الصلوة والسلام (بالدبور) بفتح
الدال الريح التي تجي من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة فهي تأتي من دبرها وروى ابن أبي
حاتم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح الله على عاد
من الريح التي أهل كواقيها الا مثل موضع الخاتم فزت بأهل البادية فماتهم ومواسيهم وأموالهم
بين السماء والارض فلما رأى أهل الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا هذا عارض عطر ناذة ألت
أهل البادية ومواسيهم على أهل الحاضرة فهل كواحيها وروى ان هود اعياه الصلوة والسلام لما
أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا الى جنب عين فتبع وكانت الريح التي تصينهم
ريحا طيبة هادية والريح التي نصيب قوم عاد ترفعهم من الارض وتطير بهم الى السماء وتضر بهم
على الارض وأثر المعجزة انما ظهر في تلك الريح من هذا الوجه (قال) أي الموائف والغياير أي ذر
وقال (وقال ابن كثير) العبدى البصري ووصله المؤلف في تفسيره براءة فقال حدثنا محمد بن كثير
(عن سفيان) الثوري (عن ابيه) سعيد بن مسروق الثوري الكوفي (عن ابن أبي نم) بنضم النون
وسكون العين المهملة عبد الرحمن الجلي الكوفي العابد (عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان
الحدرى الانصارى (رضي الله عنه) انه (قال بعثت على) رضي الله عنه أي من اليمن كما عند التماسي
(الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهبية) بنضم الذا المصغرا وأنها على معنى القطعة من الذهب
أو باعتبار الطائفة وورج لانها كانت تبرا (فقتلها) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بين الأربعاء)

وحدثنا محمد بن متى وابن بشار قال ابن متى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم عن عمارة ولابي

ابن غير عن ابراهيم بن أبي موسى عن أبي موسى انه كان يفتي بالمتعة فقال له رجل رويدك (٣٣٥)

بعض فسأله فأنك لا تدري ما أحدث
أمير المؤمنين في النسك بعد حتى
لقيه بعد فسأله فقال عرف قد علمت
ان النبي صلى الله عليه وسلم قد فعله
وأصحابه ولكن كرهت أن يظنوا
معرضين بهن في الارل ثم يروحون
في الحج نظرو رؤسهم **حدثنا محمد بن**
ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى
حدثنا محمد بن جعفر **حدثنا** شعبة
عن قتادة قال قال عبد الله بن
شقيق كان عثمان ينهى عن المتعة
وكان علي بأمر بها فقال عثمان
لعل كلمة ثم قال علي لقد علمت انما
قد تمنعنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال أجل ولكننا كنا
خائفين وحدثني يحيى بن حبيب
الحارثي **حدثنا** خالد يعني ابن الحارث
حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله
وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار
قالا **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا**
شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد
ابن المسيب قال اجتمع علي وعثمان
بعضقان فكان عثمان ينهى عن
المتعة أو العمرة فقال علي ما تريد
يقتضى التحلل ووطء النساء الى
حين الخروج الى عرفات

(باب جواز القمع)

(قوله كان عثمان رضى الله عنه
ينهى عن المتعة وكان علي رضى
الله عنه بأمر بها) المختار أن المتعة
التي نهى عنها عثمان هي القمع
المعروف في الحج وكان عمرو وعثمان
ينهيان عنها نهى تنزيه لا تحريم
وانما نهيا عنها لان الأفراد افضل
فكان عمرو وعثمان يأمران بالأفراد
لانه افضل وينهيان عن القمع نهى
تنزيه لانه مأثور بصلاح رعيته
وكان يرى الامر بالأفراد من جملة
صلاحهم والله أعلم (قوله ثم قال
على لقد علمت انما قد تمنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أجل ولكننا كنا خائفين) فقوله أجل يأسكان للام أى نعم وقوله كنا خائفين

ولاي ذروا بن عساكر بين أربعة وليل بين أربعة نفر (الاقرع بن حابس) بالخاء المهملة والموحدة
المكسورة والسبعين المهملة (الحنظلي) بالخاء المهملة والظاء المحجمة المفتوحين بينهما نون ساكنة
نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة (ثم الجاشعي) نسبة الى مجاشع بن دادم أحد المؤلفة قلوبهم
(وعيينة بن بدر القرظري) بالقاف والواو المحققة وبعد الالف راء نسبة الى قرظة (وزيد الطائي)
وكان في الجاهلية يدعى بن زيد الخليل باللام فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم زيد الخليل بالراء (ثم أحد)
بنى نهان) بفتح النون وسكون الموحدة (وعلة بن علاثة) بضم العين المهملة وتخفيف اللام
وبعد الالف مثله ابن عوف الاحوص بن حفص بن كلاب بن ربيعة (العامري) نسبة الى عامر
ابن صعصعة بن معاوية (ثم أحد بنى كلاب) بكسر الكاف وتخفيف اللام ابن ربيعة (فغضبت
قريش والانصار) سقط والانصار من رواية مسلم (قالوا يعطى) رسول الله عليه الصلاة والسلام
(صناديد اهل نجد) أى رؤساءهم الواحد صنديد بكسر الصاد (ويدعنا) أى يتركنا (قال) صلى الله
عليه وسلم (انما آتاكمهم) بالاعطاء ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال (فأقبل
رجل) من بنى تميم يقال له ذوالخويصرة واسمه حرقوص بن زهير (فأثر العينين) أى داخلهما
يقال غارت عيناه اذا دخلتا وهو ضة الجاحظ (مشرف الوجتين) بالسين المحجمة والقاف غلظهما
(بأثر الجبين) بالهمزة في رواية أى ذمر ففقه قال النووي الجبين جانب الجبهة وليس كل انسان
جبينان يكسفان الجبهة (كث اللحية) بفتح الكاف وبالثاء المثناة المشددة كثير شعرها (محلوق)
رأسه مخالف لما كانوا عليه من تربية شعر الرأس وفرقه (فقال اتق الله يا محمد فقال) صلى الله عليه
وسلم (من يطع الله) مجزوم حركه بالكسر لالتقاء الساكنين ولا يذرعن الجوى والمستقلى من
يطيع الله يثبت التهمة بعد الطاء والرفع معصا عليه في الفرع كاصله (اذا عصيت) أى اذا
عصيته خذف ضمير النصب (يا أمانى الله على أهل الارض فلا تأمنوني) ولا يذروا لاواوبدل
القضاء تأمنوني بنونين (فسأله) عليه الصلاة والسلام (رجل قتله أحسبه خالد بن الوليد) وجاءه
عرب من الخطاب ولا تناق بينهما لاحتمال أن يكونا أسالما (ففعه) صلى الله عليه وسلم من قتله
تأليفا لغيره (فلما أوى) الرجل (قال) النبي صلى الله عليه وسلم (ان من ضغنى) بضادين معجمتين
مكسورتين بينهما همزة ساكنة آخره همزة ثانية أى من نسل (هذا) وعقبه ولا يذرعن الجوى
والمستقلى من منصعى بصادين مهملتين وهما بمعنى (أوفى عقب هذا قوم يقرؤن القرآن لا يجاوز
حماجرهم) جمع خجيرة وهى رأس الغلصمة والغلصمة منتهى الحلقوم والحلقوم مجرى الطعام
والشراب أى لا يرفع فى الاعمال الصالحة (يقرؤن) يخرجون (من الدين) الطاعة (مروق السهم)
خروجه اذا انفض من الجهة الأخرى (من الرمية) بفتح الراء وكسر الميم وتشديد التهمة الصبيد
المرمى وهذه أخت الخواارج الذين لا يدينون للأمة ويخرجون عليهم (يقتلون أهل الاسلام
ويدعون) بفتح الدال يتركون (أهل الاوثان) بالثلثة جمع وزن كل ماله جنة متخذ من شيوخ الحارة
والخشب كصورة الأدمى يعبدوا الصنم الصورة بدون جنة أو لافرق بينهما (لئن أنا أدركتهم) أى
الموصوفين بما ذكر (لاقتلهم قتل عاد) أى لا أسأصلهم بحيث لا أبقي منهم أحدا كاستئصال عاد
وليس المراد أنه يقتلهم بالآلة التى قتلت بها عاد بعينها فالتشبيه لا عموم له وهذا موضع الترجمة على
ما لا يخفى وقد أورد صاحب الكواكب سؤالا وهو فان قيل أليس قال لئن أنا أدركتهم لاقتلهم
فكيف لم يدع خالدا أن يقتله وقد أدركه وأجاب بأنه انما أراد به ادراك زمان خروجهم اذا كثروا
واعترضوا الناس بالسيف ولم تكن هذه المعاني مجمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذى علق به الحكم
وانما أئذ صلى الله عليه وسلم ان سيكون ذلك فى الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله عليه

على لقد علمت انما قد تمنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أجل ولكننا كنا خائفين) فقوله أجل يأسكان للام أى نعم وقوله كنا خائفين

الى امر قد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٦) تنهى عنه فقال له عثمان دعنا منك فقال انى لا استطيع ان أدعك فلما ان رأى على ذلك

اهل بهم اجمعاً وحدثنا سعيد بن منصور وروى أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قالوا حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبه حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن عمار العامري عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن فضيل عن زيد بن إبراهيم التيمي عن أبيه قال قال أبو ذر لا تصلح المتعتان إلا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج اعلمه أراد بقوله خائفين يوم عمة القضاء سنة سبع قبل فتح مكة لكن لم يكن تلك السنة حقيقة تمتع إنما كان عمة وحدها (قوله فقال عثمان دعنا عنك فقال يعني علما انى لا استطيع أن أدعك فلما ان رأى على ذلك اهل بهم اجمعاً) فيه اشاعة العلم واطهاره ومناظرة ولاية الامور وغيرهم في حقيقة وجوب مناصحة المسلمين في ذلك وهذا معنى قول علي رضي الله عنه لا استطيع ان أدعك واما اهللال علي بهم ما فقد يحتاج به من يرجع القرآن وأجاب عنه من رجع الافراد بانه انما اهل بهم المسلمين جوازهما لتسليطن الناس أو بعضهم انه لا يجوز القرآن ولا التمتع وانه يتعين الافراد والله أعلم (قوله عن أبي ذر قال كانت المتعة في الحج لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي الرواية الاخرى كانت لنا رخصة يعني المتعة في الحج وفي الرواية الاخرى

وسلم فأقول ما نخرج هو في أيام علي رضي الله عنه * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير مختصرا وفي التوحيد بتمامه وفي المغازي ومسلم في الزكاة وأبو داود في السنة والنسائي في الزكاة والتفسير والحاربة * وبه قال (حدثنا خالد بن زيد) أبو الهيثم المقرئ الكاهلي الكوفي المتوفى سنة نبضع عشرة ومائتين قال (حدثنا اسرائيل) بن يونس أبو يوسف الكوفي (عن) جده (أبي اسحق) عمرو بن عبد الله السديعي يفتح المهمة وكسر الموحدة (عن الاسود) بن زيد النخعي أنه قال سمعت (عبد الله) يعني ابن مسعود رضي الله عنه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ) قوله تعالى (فهل من مدكر) بالذال المهملة المشددة أي فهل من معتبر بما في هذا القرآن الذي يسر الله تعالى حفظه ومعناه وقال مطر الوراق فيما علقه المؤلف بصيغة الجزم فهل من مدكر هل من طالب علم في زمان عليه * وسبق هذا الحديث في باب قوله تعالى أنا أرسلنا نوحا وبأبي ان شاء الله تعالى في التفسير (باب قصة يأجوج ومأجوج) قال في الأنوار قبيلتان من ولد نوح بن نوح عليه السلام وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وعن قتادة فيما ذكره يحيى السنة أن يأجوج ومأجوج اثنتان وعشرون قبيلة بنى ذوالقرنين السد على احدى وعشرين قبيلة وبقيت واحدة فهم الترك وهو بالترك لانهم تركوا خارج السد وعن حذيفة مرفوعا أن يأجوج أمة ومأجوج أمة كل أمة أربع مائة ألف لا يموت الرجل منهم حتى يتطرق إلى أنفذ كرم من صلبه كاهم قد حمل السلاح قال وهم ثلاثة أصناف صنف منهم مثل الأرض شجر بالشام طوله عشرون ومائة ذراع في السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وهو لا يقوم لهم سم جبل ولا حديد وصنف منهم يستترش احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى لا يرون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا أكلوه ومن مات منهم أكلوه مقدمتهم بالشام وساقفهم بخراسان يشربون أنهارا المشرق وبحيرة طبرية وعن علي رضي الله عنه منهم من طوله شبر ومنهم المقرط في الطول وفي كتاب الام لابن عبد البر ان مقدار ربع العام من الدنيا مائة وعشرون سنة وان تسعين منها يأجوج ومأجوج وهم أربعون أمة مختلوا خلقا والقدر في كل أمة ملك ولغة ومنهم من لا يتكلم الا همهمة وذكر الباجي عن عبد الرحمن بن ثابت أن الأرض خمس مائة عام منها ثلث مائة بحور ومائة وتسعون لبأجوج ومأجوج وسبع للبعشة وثلاث لسائر الناس كذا رأيت في العهد فيه على ناقه وقد قال الحفاظ ابن كثير ذكر ابن جرير هناعن وهب بن منبه أثر فيه ذكر ذى القرنين ويأجوج ومأجوج فيه طول وغرابة ونكارة في أشكالهم وصفاتهم وطولهم وقصر بعضهم وأدانهم وكذا روى ابن أبي حاتم في ذلك أحاديث لا تصح أسانيدھا وقد قال كعب فيما ذكره يحيى السنة أن آدم عليه السلام احتمل ذات يوم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق الله من ذلك الممأجوج ومأجوج فهم يصلون بنامن جهة الاب دون الام وحكام النور في شرح مسلم قال ابن كثير وهذا القول غريب جدا ثم لا دليل عليه لامن عقل ولا من نقل ولا يجوز الاعتماد هنا على ما يحكيه بعض أهل الكتاب لما عندهم من الاحاديث المقتولة والله أعلم (وقول الله تعالى) بالجر عطف على المجرور السابق (قالوا يا ذا القرنين) وفي مصنف ابن مسعود قال الذين من دونهم يا ذا القرنين (ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزرع وسقط قوله قصة الخ * (وقول الله) ولا بن عساكر باب قول الله (تعالى ويسألونك) يا محمد كفار مكة (عن) خبر (ذى القرنين) روى ابن جرير والاموي في مغازيه بسند ضعيف من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أنه كان شابا من الروم وأنه بنى الاسكندرية وأنه علا به ملك في السماء وذهب به الى السدورأى أقواما مثل وجوه الكلاب قال ابن كثير وهو خبر اسرائيلي وفيه من النكارة أنه من الروم وانما الذي كان من الروم الاسكندر

قال أبو ذر لا تصلح المتعتان إلا لنا خاصة يعني متعة النساء ومتعة الحج وفي رواية انما كانت لنا خاصة دونكم قال العلماء معنى الثاني

* وحديثنا قديمة جدا شاجر يترعن بيان من عبد الرحمن بن أبي الشعثاء (٣٣٧) قال أنبت ابراهيم النخعي و ابراهيم التيمي

فقلت اني اهتم ان اجمع العمرة والحج العام فقال ابراهيم النخعي لكن أبوك لم يكن اياه ثم بذلك قال قتيبة حدثنا جري عن بيان عن ابراهيم التيمي عن أبيه انه مر بأبي ذر بالري فذكر له ذلك فقال انما كانت لنا خاصة دونكم * وحديثنا سعيد بن منصور وابن ابي عمر جيعا عن الفزاري قال سعيد حدثنا مروان بن معاوية اخبرنا سليمان التيمي عن غنيم بن قيس قال سألت سعيد بن أبي وقاص عن المتعة فقال فعلناها وهذا يومئذ كافر بالعرش يعني بيوت مكة * وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن سعيد عن سليمان التيمي بهذا الاسناد وقال في روايته يعني معاوية * وحديثنا عمر والناسد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفیان ح وحديثي محمد بن أبي خلف حدثنا روح بن عباد حدثنا شعبه جيعا عن سليمان التيمي بهذا الاسناد مثل حديثهما وفي حديث سفیان المتعة في الحج

هذه الروايات كلها ان فسح الحج الى العمرة كان للعبادة في تلك السنة وهي حجة الوداع ولا يجوز بعد ذلك وليس مراد أبي ذر ابطال التمتع مطلقا بل مراده فسح الحج الى العمرة كما ذكرنا وحكمته ابطال ما كانت عليه الجاهلية من منع العمرة في أشهر الحج وقد سبق بيان هذا كله في الباب السابق والله أعلم (قوله لا تصلح المتمعنان الان للخاصة) معناه انما تصلح الان للخاصة في الوقت الذي فعلناها معه ثم صار تاحرا ما بعد ذلك الى يوم القيامة والله أعلم (قوله سألت سعيد بن أبي وقاص عن المتعة فقال فعلناها وهذا يومئذ

الثاني وأما الاسكندر الاول فقد طاف بالبيت مع الخليل صلوات الله عليه وسلامه أول ما بناه وآمن به واتبعه كما ذكره الازرق وكان وزيره الحضرة وأما الثاني فهو الاسكندر اليوناني وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وكان قبل المسيح بنحو المئاة سنة وتسمى ذا القرنين لانه ملك المشرق والمغرب أولانه طاف قرني الدنيا شرقا وغربا أولانه انقرض في أيامه قرنان من الناس أولانه كان له قرنان أي ضميرتان أو كان لسانه قرنان أولانه كان في رأسه شبه القرنين أو لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكباش للشجاع كأنه يتطحن اقرانه وعن علي انه كان عبدا ناصح الله فناصحته دعا قومه الى الله فضر به على قرنه فأت فاحياه الله فدعا قومه الى الله فضر به على قرنه فأت فاحياه الله فسموه ذا القرنين واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه وصلاحه (قل سأتلو عليكم منه) أي من اخباره (ذكر انما مكناله في الارض) أي مكناله امره في التصرف فيها كيف شاء في حذف المفعول (وأتبناه من كل شيء) طلبه وتوجه اليه (سببا) وصلة توصله اليه من العلم والقدرة وقال عبد الرحمن بن زيد أي تعلم الاسنة كان لا يغزو قوما الا كلهم بلسانهم وقيل علميا بالطرق والمسالك فنفخر ناله اقطار الارض كما يخبرنا راجع لسليمان عليه السلام وقول كعب الاخبار مستدل بهذه الآية ان ذا القرنين كان يربط حبله بالثريا انكره عليه معاوية بن ابي سفيان وهو انكار صحيح لاسبيل للبشر الى شيء من ذلك ولا الى الرقي في اسباب السموات قاله ابن كثير (فاتبع سببا) أي (طريقا الى قوله اثتوني) بسكون الهمزة وهي قراءة ابي بكر عن عاصم (زبر الحديد واحد هازرة) بضم الزاي وسكون الموحدة (وهي القطع) بكسر القاف وفتح الطاء ويقال كل قطعة زنة قطار بالدمشق أو تزيد عليه وفي رواية ابي ذر بعد قوله ويسألونك عن ذي القرنين الى قوله سببا طريقا الى قوله اثتوني زبر الحديد واحد هازرة ولا بن عساكر بعد قوله ذكر الى قوله آتوني زبر الحديد (حتى اذا سواي بين الصدين) بفتح الصاد والال وفتح ابي ذر الصدين بضمهما وهي قراءة ابن كثير وابي عمرو وابن عامر وهي لغة قريش ولا ي بكر ضم الصاد واسكان الال (يقال عن ابن عباس) مما وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة في قوله تعالى بين الصدين قال اي بين (الجبليين) وقيل الصدفان ناحيتا الجبلين وقال ابو عبيدة الصدف كل بناء عظيم مرتفع (والسدين) بضم السين ولا ي ذر السدين بفتحهما وهي قراءة ابن كثير وابي عمرو وحفص لغتان (الجبليين) سد ذو القرنين بينهما سد وهما جبالا رمنية واذر ييجان وقيل جبالان باواخر الشمال في منقطع ارض الترك متفقان من ورائهم ما يأجوج وماجوج والمعنى انه وضع بعضه على بعض من الاساس حتى حاذي به رؤس الجبلين طولاً وعرضا (خرجا) اي (اجرا) عظيما فخرجه من ام والناس (قال) للعمله (انفخوا) في الاكوار والحديد (حتى اذا جعله) اي المنفوخ فيه (نارا) كالنار بالاحكام قال آتوني افرغ عليه قطرا) اي (أصب عليه ماصا) بفتح الراء وتكسر ولا ي ذر الوقت وابن عساكر أصب بموحدة مشددة ولا ي ذر أصب عليه قطرا (ويقال الحديد) اي المذاب (ويقال الصقر) بالضم رواه ابن ابي حاتم من طريق الضعفاء وهو النحاس (وقال ابن عباس) رضى الله عنهم ما فيها وصله ابن ابي حاتم باسناد صحيح الى عكرمة عنه (النحاس) ورواه من طريق السدي ايضا قال القطر النحاس وبناه لهم بالحديد والنحاس ومن طريق وهب بن منبه قال شرفه زبر الحديد والنحاس المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس اصفر قصار كانه برد محب من صفرة النحاس وجرته وسواد الحديد وحكي الحافظ ابن كثير ان الخليفة الواثق بعث في دولته بعض امرائه في جيش لينظر الى السد وينغمته لانه اذا رجعوا فراقوا بناء من الحديد والنحاس ورأوا فيه بابا عظيما عليه اقفال عظيمة وبقية اللبن والعهد في برج هنالك وذكروا ان عنده حراس من الملوك المتأخلة وانه عال منيف شاهر

(٤٣) قسطاني (خامس) كافر بالعرش يعني بيوت مكة وفي الرواية الاخرى يعني معاوية وفي الرواية الاخرى المتعة في الحج

* وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل بن (٣٣٨) ابراهيم حدثنا الجريري عن أبي العلاء عن مطرف قال قال لي عمران بن

حصين اني لاحدثك بالحديث اليوم
يتبعك الله به بعد اليوم واعلم

اما العرش فبضم العين والراء وهي
بيوت مكة كما فسره في الرواية قال
أبو عبيد بن عمير سمعت بيوت مكة عرشا
لانهم عبادان تنصب ويظلل بهم قال
ويقال لها أيضا عروش بالواو واحدا
عرش كفلس وفلس ومن قال عرش
فواحد ها عريش كقايب وقلب
وفي حديث آخر ان عمر رضى الله
عنه كان اذا تقراى عروش مكة
قطع التلبية واما قوله وهذا يومئذ
كافر بالعرش فالأشار قبها إلى
معاوية بن أبي سفيان وفي المراد
بالكفر هنا وجها أحدهما ما
قاله المازري وغيره المراد وهو مقيم
في بيوت مكة قال نعلب يقال
اكتفر الرجل اذا الزم الكفور
وهي القرى وفي الأثر عن عمر رضى
الله عنه أهل الكفور هم أهل
القبور يعنى القرى البعيدة عن
الامصار وعن العلماء الوجه الثاني
المراد الكفر بالله تعالى والمراد ما
تمتعنا ومعاوية يومئذ كافر على
دين الجاهلية مقيم بمكة وهذا
اختيار القاضي عياض وغيره وهو
الصحيح المختار والمراد بالبيعة العمرة
التي كانت سنة سبع من الهجرة
وهي عمرة القضاء وكان معاوية
يومئذ كافرا وانما أسلم بعد ذلك عام
الفتح سنة ثمان وقيل انه أسلم بعد
عمرة القضاء سنة سبع والصحيح
الاول واما غير هذه العمرة من عمر
النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن
معاوية فيها كافرا ولا مقيما بمكة بل
كان معه صلى الله عليه وسلم قال
القاضي عياض وقال بعضهم كافر
بالعرش بفتح العين واسكان الراء
والمراد عرش الرحمن قال القاضي هذا نصيحتي وفي هذا الحديث جواز التمتع في الحج

(فما استطاعوا) بحذف التاء حذر من تلاقي متقاربين (ان يظهره) أى ان (يعاوه) بالصعود
لارتفاعه وارتفاعه واسطاعوا جمع مفردة (استطاع) بالتاء قبل الطاء ولا يذرا استطاع بحذفها
أصله (استفعل من أظعته) بهمزة مفتوحة وفتح الطاء ولا يذرا والوقت وابن عساكر من
طعت باسقاط الهمزة وضم الطاء وسكون العين قال العيني لانه من فـعل يفعل كنصر ينصر
ولكنه أجوف واوى لانه من الطوع يقال طاع له وطعت له كقال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب
الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل ثم حذف التاء للتخفيف بعد نقل حر كنها الى الهمزة
فصار استطاع بفتح الهمزة وسكون السين وأشار الى هذه بقوله (فلذلك فتح استطاع) أى فلاجل
حذف التاء ونقل حر كنها الى الهمزة قبل استطاع (يسطيع) بفتح الهمزة في الماضي وفتح الياء
في المستقبل (و) لكن (قال بعضهم استطاع يستطيع) بالمشافة الفوقية فيها وفتح حرف المضارعة
في الثاني في الفرع وغيره مما رأيت من الأصول وقال العيني كابن حجر كالكرمانى بضمه فن فتح فن
الثلاثى ومن ضم فن الرباعي (وما استطاعوا له نقبا) لخنه وصلابته وظاهر هذا أنهم لم يتمكنوا
من ارتفاعه ولان نقبه لاحكام بنائه وصلابته وشده ولا يعارضه حديث أبى هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم المروى عند أحمدان بأجوج وأجوج ليخفرون السد كل يوم حتى اذا
كادوا يرون شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فتخفروا ونه غدا فيعودون اليه فيجدونه
كاشدا ما كان حتى اذا بلغت مدتهم وأراد الله أن يعيهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون
شعاع الشمس قال الذى عليهم ارجعوا فتخفروا ونه غدا ان شاء الله ويستثنى فيعودون اليه وهو
كهيتته حين تركوه فيحفرونه ويخربون على الناس الحديث ورواه ابن ماجه والترمذى وقال
غريب لانعرفه الا من هذا الوجه قال ابن كثير واسناده جيد قوى ولكن متنفه رفعة نكارة
لتخالفته الآية ورواه كعب بنحوه ولعل أباهريرة تلقاه منه فانه كثير اما كان يجالسهم فحدث به أبو
هريرة فتوهم بعض الرواة أنه مرفوع فرفعه (قال هذا) السد والافذار (رجسة من ربي) على
عباده (فاذا جاء وعد ربي) وقت وعده بخروج وأجوج (جعله) أى السد (دكا) أى
(أزقه بالارض) بالراى (و) كذلك يقال (ناقد ككاه) بالمدى (لا سنام لها) مستوية الظهر
(والد كذا من الارض مثله) أى الملق المستوى بها (حتى صلب من الارض وتلبذ) ولم يرتفع
وسقط لابي ذروا ابن عساكر من الارض (وكان وعد ربي حقا) أى كائنا لا محالة وهذا آخر حكاية
قول ذى القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ) أى بعض يأجوج ومأجوج حين يخربون من وراء
السد (موج في بعض) مزدحم في البلاد وأجوج بعض الخلق في بعض فيضطربون ويختلطون
انهم وجنهم حيارى (حتى اذا فتحت) ولابن عساكر باب حتى اذا فتحت (بأجوج ومأجوج)
قال في الكشف حتى متعلقة بحرام يعنى فى قوله وحرام على قرية وهي غاية له لان امتناع
رجوعهم لا يزول حتى تقوم الساعة وهي حتى التى يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو
الجملة من الشرط والجزاء أعنى اذا وما فى حديثها وقال الحوفى هي غاية والعامل فيها ما دل عليه
المعنى من تأسفهم على ما فرطوا فيه من الطاعة حين فاتهم الاستعداد وقال ابن عطية حتى
متعلقة بقوله وتقطعوا ويحتمل على بعض التأويلات المتقدمة أن تتعلق بـرجعون ويحتمل أن
تسكون حرف ابتداء وهو الاظهر بسبب اذا لانها تقتضى جوابا بها المقصود ذكره قال أبو حيان
وكون حتى متعلقة بـتقطعوا فيه بعد من حيث كثرة الفصل لكنه من حيث المعنى جيد وهو أنهم
لا زالون مختلفين على دين الحق الى قرب مجئ الساعة فاذا جاءت الساعة انقطع ذلك كله وتلخص
فى تعلق حتى أوجه أحدها انها متعلقة بحرام الثانى أنها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى وهو

قول (قوله عن عمران بن حصين

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطى طائفة من أهله في العشر فلم تنزل آية (٣٣٩) تنسخ ذلك ولم ينه عنه حتى مضى لوجهه ارتأى كل

أمرى بعد ما شاء أن يرتأى * وحدثنا
اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم
كلاهما عن وكيع حدثنا سفيان
عن الجريري في هذا الاسناد
وقال ابن حاتم في روايته ارتأى
رجل برأيه ما شاء يعني عمر * وحدثني
عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا
شعبة عن حميد بن هلال عن
مطرف قال قال لي عمران بن
حصين أحدثك حديثا عسى الله
أن ينفعك به أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم جمع بين حجة وعرة ثم
لم ينه عنه حتى مات ولم ينزل فيه
قرآن يحرمه وقد كان يسلم على حتى
اكتويت فركت ثم تركت الكني
فعاد * وحدثنا محمد بن مثنى وابن
بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن حميد بن هلال قال سمعت
مطرفا قال قال لي عمران بن حصين
بمثل حديث ما ذه وحدثنا محمد بن
مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا
محمد بن جعفر عن شعبة عن قتادة
عن مطرف قال بعثت إلى عمران بن
حصين في مرضه الذي توفي فيه
فقال اني كنت محدثا بأحاديث
لعل الله أن ينفعك بها بعدى فان
عشت فاكتم عني وان مت
فحدث بها ان شئت انه قد سلم على
واعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
قد جمع بين حج وعرة ثم لم ينزل فيها
كتاب الله ولم ينه عنها نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال رجل فيما برأيه ما شاء
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعطى طائفة من أهله في
العشر فلم تنزل آية تنسخ ذلك ولم
ينه عنه حتى مضى لوجهه وفي
الرواية الاخرى ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم جمع بين حج وعرة ثم لم

قول الحوفي الثالث انها متعلقة بتقطيعها الرابع انها متعلقة ببرجعون وتلخص في حتى وجهان
أحدهما انها حرف ابتداء وهو قول الزنجشري وابن عطية فيما اختاره والثاني انها حرف جر
يعني الى وفي جواب اذا وجهه أحدها انه محذوف فقد روى اسحق قالوا يا ويلنا وقد روى غيره فحينئذ
يبعثون وقوله فاذا هي شاخصة عطف على هذا المقدور والثاني أن جوابا للقاء في قوله فاذا هي قاله
الحوفي والزنجشري وابن عطية وقوله يا جوج وما جوج هو على حذف مضاف أي سدا يا جوج
وما جوج (وهم) يعني يا جوج وما جوج أو الناس كلهم (من كل حذب) نشر من الارض سمي به
القبراط هو ربه على وجه الارض (بنسبون) يسرعون (قال قتادة) فيما ذكره عبد الرحمن في تفسيره
(حذب) أي (أكمة) ولاي ذر حذب أكمة برفعهما (قال) ولاي ذر وقال (رجل) صحابي لم يسم
للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت السد) بفتح السين ولاي ذر بضمها (مثل البرد المحجر) بضم الميم
وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة طريقة جراء وطريقة سوداء (قال) عليه الصلاة والسلام
قد رأيتني واصله ابن أبي عمر * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي
قال (حدثنا الليث بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين ابن خالد (عن ابن شهاب) الزهري (عن
عروة بن الزبير) بن العوام (ان زينب ابنة) ولاي ذر بنت (أبي سلمة) الخزومي ربيعة الذي صلى الله
عليه وسلم (حدثته عن أم حبيبة) رملته (بنت أبي سفيان) صحف من حرب زوج النبي صلى الله عليه
وسلم (عن زينب ابنة) ولاي ذر بنت (بحش) زوج النبي صلى الله عليه وسلم (رضي الله عنهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها) الضمير لزينب حال كونه (فرعا) بكسر الزاي خاتما (يقول
لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب) قيل خص العرب بالذكر اشارة الى ما وقع من قتل عثمان
منهم أو أراد ما يقع من مفسدة يا جوج وما جوج أو من الترك من المفاسد العظيمة في بلاد
الاسلام (فتح اليوم) نصب على الظرفية (من ردم يا جوج وما جوج) أي من سدهما (مثل هذه
وحلق) بتشديد اللام وبالالف صلى الله عليه وسلم (بأصبعه) بالافراد ولاي ذر وابن عساكر
بأصبعه (الاجهات التي تليها) والمؤلف في الفتن من طريق سفيان بن عيينة عن الزهري وعقد
سفيان تسعين أو مائة أو سلم من حديث أبي هريرة من طريق وهيب وعقد وهيب بيده تسعين
فاختلف في العاقد وأجاب ابن العربي بان العقد مدرج ليس من قوله صلى الله عليه وسلم وإنما
الرواة عبروا عن الاشارة في قوله مثل هذه بذلك (قالت) ولاي ذر فقالت (زينب ابنة) ولاي ذر بنت
(بحش) فقلت يا رسول الله أنهلك) بكسر اللام في اليونانية (وفينا الصالحون قال) عليه الصلاة
والسلام (نعم اذا كنت الخبث) بفتح الخاء المعجمة والموحدة والمثلثة الفسوق والفجور والزنا خاصة
أو أولاده قال في الكواكب والظاهر انه المعاصي مطلقا وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن
وأخرجه مسلم أيضا واتفقا على أخرجه من طريق الزهري لكن رواه مسلم عن زينب بنت أبي سلمة
عن حبيبة بنت أم حبيبة بنت أبي سفيان عن أمها أم حبيبة والبخاري أسقط حبيبة وفي الاسناد
على هذا من الغرائب نادرة عزيزة الوقوع من ذلك رواية الزهري عن عروة وهما تابعيان واجتماع
أربع نسوة في سنده كاهن يروي بعضهم عن بعض ثم كل منهم صحابة ثم ثنتان ربيبتان وثنتان
زوجتان رضي الله عنهم * وبه قال (حدثنا مسلم بن ابراهيم) القراهدي قال (حدثنا وهيب)
بضم الواو ومصر ابن خالد بن عجلان البصري قال (حدثنا ابن طاووس) عبد الله ولاي ابن عساكر عن
ابن طاووس (عن أبيه) طاووس (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه
(قال فتح الله من ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وعقد بيده تسعين) والمراد بالقتل التقريب
لاحقيقة التحديد وقد سبق انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى منهم وبين أن يحرقوه الا يسير

ينيه عنه حتى مات ولم ينزل فيه قرآن يحرمه وفي الرواية الاخرى نحوه ثم قال قال رجل برأيه ما شاء يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه

وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا (٣٤٠) سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن مطرف بن عبد الله ابن الشخير عن

عمران بن حصين قال اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين حج وعمره ثم لم ينزل فيها كتاب الله ولم ينهنا عنهما قال فيها رجل برأيه ماشاء * وحدثنا محمد بن مشني حدثني عبد الصمد حدثنا همام حدثنا قتادة عن مطرف عن عمران بن حصين قال تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل فيه القرآن قال رجل برأيه ماشاء * وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا عبيد الله بن عبد الجمد حدثنا اسمعيل بن مسلم حدثني محمد بن واسع عن مطرف بن عبيد الله بن الشخير عن عمران بن حصين بهذا الحديث قال تمتعني الله صلى الله عليه وسلم وتمتعنا معه * وحدثنا حامد بن عمر البكر اوى ومحمد بن أبي بكر المقدسي قال حدثنا بشر بن الفضل اخبرنا عمران بن مسلم عن ابي رجاء قال قال عمران بن حصين نزلت آية المتعة في كتاب الله يعني متعة الحج وأمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم تنزل آية تنسخ آية متعة الحج ولم ينه عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات قال رجل برأيه بعد ماشاء * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى ابن سعيد عن عمران بن القصور حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حصين عن غير أنه قال وفعانا هاهنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ولم يقل وأمرنا بها وفي الرواية الاخرى تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينزل فيه القرآن قال رجل برأيه ماشاء وفي الرواية الاخرى تمتع وتمتعنا معه وفي الرواية الاخرى نزلت آية المتعة في كتاب الله يعني متعة الحج وأمرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيقولون غدا تأتي فنفر غمنا فيأتون اليه فيجدونه عادلهيئته فاذا جاء الوعد قالوا غدا المساء غدا ان شاء الله تعالى فاذا أتوا تقبوه وخرجوا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الفتن وكذا مسلم * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرحنا (اسحق بن قنبر) نسبه لجدته واسم أبيه ابراهيم المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا ابواسامة) حامد بن اسامة (عن الاعمش) سليمان بن مهران أنه قال (حدثنا ابوصالح) ذكوان الزيات (عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال يقول الله تعالى زادني سورة الحج يوم القيامة (يا آدم فيقول) ولا يذرحني الكشميهني قال (ليسك) أي اجابة للبعث اجابة وز وما اطاعتك فهو من المصادر المشاة لفظا ومعناها التكرير بلا حصر ومثله (وسعدك) أي أسعدني اسعادا بعد اسعاد (والخير في يديك فيقول) الله تعالى له (أخرج) بفتح الهمزة وكسر الراء من الناس (بعث النار) أي مبعوثها وهم أهلها (قال يارب) وما بعث النار) أي وما مقدار مبعوث النار (قال) تعالى (من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين) نصب قال العيني على التمييز ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف (فعنده) أي عند قوله تعالى لا دم أخرج بفتح النار (يشيب الصغير) من شدة الهول لو تصور وجوده لان الهم يضاعف القوى ويسرع بالشيب وهو محمول على الحقيقة لان كل أحد يبعث على مآلات عليه فيبعث الطفل طفلا فاذا وقع ذلك يشيب الطفل من شدة الهول (وتضع كل ذات حمل حملها) لو فرض وجودها وأن ماتت حاملها بعتت حاملا فتضع حملها من الفزع (وترى الناس سكارى) من الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب أو المعنى كأنهم سكارى من شدة الامر الذي أدهش عقولهم وما هم بسكارى على الحقيقة كذا اقرروا وقال في فتوح الغيب وهو يؤذن بان قوله تعالى وما هم بسكارى بيان لارادة معنى السكر من قوله وترى الناس سكارى فانه امان يراد به التشبيه كما يقال وترى الناس كالسكارى وشبهوا بالسكارى بسبب ما غشيتهم من الخوف فيقوامساوي العقول كالسكران أو أن يراد بالاستهارة كأنه قيل ترى الناس خائفين فوضع موضعه سكارى ولذا بين بقوله من الخوف وصرح وما هم بسكارى من الشراب ومن علامات المجازحة سلبه كما اذا قلت للبلد جار يصح نفيه وكذا هنا في السكر الحقيقي بقوله وما هم بسكارى مؤكدا بالياء لان هذا السكر أمر لم يعهده مثله (ولكن عذاب الله شديد) تعليل لانبات السكر المجازي لما في عنهم السكر الحقيقي وهل هذا الخوف لكل أحد أو لاهل النار خاصة قال قوم الفزع الا كبر وغيروا مختص بأهل النار أما اهل الجنة فيخشرون آمنين قال تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر وقال آخرون الخوف عام والله يفعل ما يشاء (قالوا) أي من حضر من الصحابة (يا رسول الله وأين ذلك الواحد) ولا يذرحنا ذلك بالف بدل اللام (قال) صلى الله عليه وسلم (أبشروا) بقطع الهمزة وكسر المعجمة (فان منكم رجلا) بالرفع مبتدأ مؤخر وفي ان بقدر ضمير الشأن محذوف أي فانه منكم رجل ولا يذرحنا رجلا بالنصب وهو ظاهر (ومن يا جوج وما جوج ألف) بالرفع ولا يذرحنا ألفا بالنصب كما مر في رجل ورجلا وفي سورة الحج من يا جوج وما جوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد الحديث والحكم للزائد (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (و) الله (الذي نفسى يده اتي ارجوان تـكـونوا) أي أمته المؤمنون به (ربع أهل الجنة فكبرنا) سرور ايهذه البشارة العظيمة (فقال) عليه الصلاة والسلام (ارجوان تـكـونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا) سرور ذلك (فقال) عليه الصلاة والسلام (ارجوان تـكـونوا نصف اهل الجنة) ولا يعارض هذا ما في الترمذي وحسنه عن بريدة مر فوعا أهل الجنة عشرون ومائة صنف ثمانون منها من هذه الامة وأربعون منها من سائر الامة لانه ليس في حديث الباب الجزم

وسلم) هذه الروايات كلها متفقة على ان مراد عمران أن التمتع بالعمرة الى الحج جائز وكذلك القرآن وفيه بانهم

التصريح بانكاره على عمر بن الخطاب رضي الله عنه منع التمتع وقد سبق تأويل فعل عمر انه لم يرد ابطال التمتع بل ترجيح الافراد عليه (قوله وقد كان يسلم على حتى اكنوت فتركت ثم تركت السكى فعاد) فقوله يسلم على هو بفتح اللام المشددة وقوله فتركت هو بضم التاء أى انقطع السلام على ثم تركت بفتح التاء أى تركت السكى فعاد السلام على ومعنى الحديث ان عمران بن الحصين رضي الله عنه كانت به بواسير فكان يصبر على ألمها وكانت الملائكة تسلم عليه فاكثروا فانه قطع سلامهم عليه ثم ترك السكى فعاد سلامهم عليه (قوله بعث الى عمران بن حصين في مرضه الذي توفي فيه فقال اني كنت محدثك باحاديث لعل الله ان ينفعك بها بعدى فان عشت فاكنتم عني وان مت فحدث بها ان شئت انه قد سلم على وأعلم ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قد جمع بين حج وعمره) اما قوله فان عشت فاكنتم عني فاراد به الاخبار بالسلام عليه لانه كره ان يشاع عنه ذلك في حياته لما فيه من التعرض للفتنة بخلاف ما بعد الموت وأما قوله لعل الله أن ينفعك بها فعناه تعمل بها وتعلمها غيرك وأما قوله احديث فظاهروا انما ثلاثة فصاعدا ولم يذكرها منها الا حديثا واحدا وهو الجمع بين الحج والعمرة وأما اخباره بالسلام عليه فليس حديثا فمكون باقي الاحاديث محدثا ومن الرواية (قوله حدثنا حامد بن عمر البكر اوى) هو منسوب الى جده البكر أبي بكره العجاني رضي الله عنه فانه حامد بن عمر بن حفص بن عمر بن

بأنهم نصف أهل الجنة فقط وانما هو رجا رجا لامتة ثم أعلمه الله تعالى بعد ذلك أن أمتة ثلثا أهل الجنة (فكبرنا) سرورا بما أنعم الله به تعالى وتكبرا لاعظام رجا رجا ثم نصف لانه وقع في النفس وأبلغ في الأكرام مع الجمل لهم على تجديد الشكر (فقال) عليه الصلاة والسلام (ما انتم في الناس) في المحشر (الا كالشجرة السوداء) بفتح العين (في جلد ثور يبيض) سقط لابن عسا كر لفظ جلد (او كشرة يضاء في جلد ثور اسود) وأول تنويع أو شئ من الراوي وهذا في المحشر كما هو واما في الجنة فهم نصف الناس هناك أو ثلثاهم كما هو ومطابقة الحديث للترجمة في قوله فان منكم رجل ومن يأجوج ومأجوج ألف اذ فيه الإشارة الى كثرتهم وان هذه الأمة بالنسبة اليهم نحو عشرين العشر * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير وتأني بقية مباحثه ان شاء الله تعالى في أواخر الرقاق بعون الله تعالى وقوته ﴿باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا﴾ الخليل مشتق من الخلة بالفتح وهي الحاجة سميت خلة للاختلال الذي يلحق الانسان فيها وسمى ابراهيم خليلا لانه لم يجعل فقره وفاقة الا الى الله تعالى في كل حال وهذا الفقرا شرف غنى بل أشرف فضيله يتكسبها الانسان ولهذا ورد اللهم أغني بالافقار اليك ولا تفقرني بالاستغناء عنك وقيل من الخلة بالضم وهي المودة الخالصة أو من الخلل قال نعلب لان مودته تتخلل القلب وانشد قد تخللت مسالك الروح مني * وبذا سمي الخليل خليلا وقال الزجاج معنى الخليل الذي ليس في محبته خلل وسمى ابراهيم خليل الله لانه أحبه محبة كاملة ليس فيها نقص ولا خلل وقال القرطبي الخليل فعيل بمعنى فاعل كالعليم بمعنى عالم وقيل هو بمعنى المفعول كالطيب بمعنى المحبوب وقيل الخليل هو الذي يوافقك في خلالات قال عليه السلام تخلقوا باخلاق الله فلما بلغ ابراهيم في هذا الباب مبلغا لم يبلغه أحد ممن تقدمه لاجرم خصه الله تعالى بهذا الاسم وقال الامام غفر الدين انما سمي خليلا لان محبة الله تخللت في جميع قواه فصار بحيث لا يرى الا الله ولا يتحرك الا الله ولا يسكن الا الله ولا يعيش الا الله ولا يسمع الا الله فكان نور جلال الله قد سرى في جميع قواه الجسمانية وتخلل فيها وغاص في جواهرها وغل في ماهيتها وقال في الكشف هو مجاز عن اصطفاؤه واختصاصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خيله والخليل الخال وهو الذي يخال لك أى يوافقك في خلالات أو يسايرك في طريقك من الخل وهو الطريق في الرمل اه قال في فتح الغيب قوله تشبه كرامة الخليل بعد قوله مجاز عن اصطفاؤه ايذان بان المجاز من باب الاستعارة التمثيلية واختلف في السبب الذي من أجله اتخذ الله ابراهيم خليلا فقيل كما ذكره ابن جرير وغيره انه أصاب الناس أزمة وكانت الميرة نأتيه من خليل له بمصر فأرسل ابراهيم غلامه ليخبره وقال خليله لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكن يريد بها للاضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الأزمة والشدة فرجعوا بغير شيء فاجتازوا ببطحاء لينة فقالوا لو أننا جئنا من هذه البطحاء ليرى الناس اننا قد جئنا بغيره فاننا نسبحي أن نغربهم والبنات فارغة فلو أن تلك الغرائر ثم أتوا ابراهيم فلما علموا ساء ذلك فغلبته عيناها فنام وكانت امرأته سارة نائمة فاستيقظت وقدرت رفع النهار فقالت سبحان الله ما جاء الغلمان قالوا بلى فقامت الى الغرائر فأخرجت منها أحسن حوارى فاخترت وأطعمت واستيقظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من أين لكم هذا فقالت من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله فسمه الله تعالى خليلا وعلى هذا فاطلاق اسم الخلة على الله على سبيل المشاكلة لان جوابه عليه السلام بل من عند خليلي الله في مقابلة قوله من خليلك المصري وقيل لما أراه الله ملكوت السموات والارض وحاج قومه في الله ودعاهم الى توحيدهم ومنعهم من عبادة النجوم والشمس والقمر والاونان وبذل نفسه للالقاء في عبيد الله بن أبي بكره الثقي في رضي الله عنه * (باب وجوب الدم على المقتع وانه اذا عدمه لزمه صوم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله) *

أن عبد الله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه (٢٤٣) وسلم في حجة الوداع بالعمره الى الحج واهدى فساق معه الهدى من

ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمره ثم اهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والعمره الى الحج فكان من الناس من اهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس من كان منكم اهدى فانه لا يحل من شئ حرم منه حتى يقضى حجه

(قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمره الى الحج واهدى فساق معه الهدى من ذي الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمره ثم اهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج والعمره الى الحج) قال القاضي قوله تمتع هو محمول على التمتع اللغوي وهو القرائن آخره معناه انه صلى الله عليه وسلم احرم اولاً بالحج مضرداً ثم احرم بالعمره فصارتا في آخر امره والقارئ هو تمتع من حيث اللغته ومن حيث المعنى لانه ترفه بالتحاد الميقات والاحرام والفعل ويتمين هذا التأويل هنا لما قدمناه في الابواب السابقة من الجمع بين الاحاديث في ذلك ومن روى افراد النبي صلى الله عليه وسلم ابن عمر الراوى هنا وقد ذكره مسلم بعد هذا وما قوله وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بالعمره ثم اهل بالحج فهو محمول على التلبسه في اثناء الاحرام وليس المراد انه احرم في اول امره بعمره ثم احرم بحج لانه يقضى الى مخالفة الاحاديث السابقة وقد سبق بيان الجمع بين

النيران وولده للقربان وماله للضيافان اتخذ الله خليلاً وقيل غير ذلك وابراهيم هو ابن آزر واسمه تارح بقوقية وراعه مفتوحة آخره حامه هله ابن ناحور بنون ومعه هله مضمومة ابن شاروخ عجمه وراعه مضمومة آخره حامه عجمه ابن راغو بن عجمه ابن فالخ بقا ولام مفتوحة بعد هاء حاء عجمه ابن عيبر ويقال عابر وهو معه هله ومعه هله ابن شالخ عجمه ابن ارغش بن سام بن نوح قال في الفتح لا يختلف جمهور اهل النسب ولا اهل الكتاب في ذلك الا في النطق ببعض هذه الاسماء ثم ساق ابن حبان في اول تاريخه خلاف ذلك وهو شاذ اه وقال النعماني كان بين مولد ابراهيم عليه السلام وبين الطوفان ألف سنة وما تسائة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق آدم عليه السلام بثلاثة آلاف سنة وثلاثمائة وسبع وثلاثين سنة وقال ابن هشام لم يكن بين نوح وابراهيم عليه السلام الا هو ووصالح وكان بين ابراهيم وهو دسمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح وابراهيم ألف سنة ومائة وثلاث وأربعون سنة (وقوله) بالجر عطف على الجر والسابق بالاضافة (ان ابراهيم كان امة) جامعاً للخصال المحودة قال ابن هاني

ليس على الله يستكر * أن يجمع العالم في واحد

أي ان الله تعالى قادر على أن يجمع في واحد ما في الناس من معاني الفضل والكمال وقيل فعله تدل على المبالغة وقال مجاهد كان مؤثماً وحده والناس كلهم كانوا كفاراً فلما كان وحده أمة (قائل الله) مطيعاً له وثبتت لفظة لله لا يذر (وقوله) بالجر أيضاً على العطف (ان ابراهيم لاواه حليم وقال) بالواو ولا يذر قال (ابوميسرة) ضد المينة عمرو بن شرحبيل الهمداني الكوفي فيما وصله وكيع في تفسيره الاواه (الرحيم بلسان الحبشة) ورواه ابن أبي حاتم من طريق ابن مسعود بإسناد حسن قال الاواه الرحيم ولم يقل بلسان الحبشة ومن طريق عبد الله بن شداد أحد كبار التابعين قال قال رجل يا رسول الله ما الاواه قال الخاشع المتضرع في الدعاء ومن طريق ابن عباس قال الاواه الموقن ومن طريق مجاهد المنيب ومن طريق الشعبي المسبح ومن طريق كعب الاحبار قال كان اذا ذكر النار قال اواه من عذاب الله وقال في الباب الاواه الكثير التأوه وهو من يقول اواه وقيل من يقول اووه وهو أنسب لان أوه بمعنى أوجع فالأواه فعال من الالف معن ذلك وقياس فعله ان يكون ثلاثاً لان أمثلة المبالغة افعال تدور في الثلاثي وانما وصف الله تعالى خليفه بهذين الوصفين بعد قوله وما كان استغفاراً ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه الآية لانه تعالى وصفه بشدة الرقة والشقة والخوف ومن كان كذلك فانه تعظم رفته على آييه ثم انه مع هذه الصفات تبرأ من آييه وعظ قلبه عليه لما ظهر له اصراؤه على الكفر * وبه قال (حدثنا محمد بن كثير) بالمشقة العبدى البصرى قال (اخبرنا سفيان) الثوري قال (حدثنا المغيرة بن النعمان) الضبي الكوفي قال (حدثني) بالافراد (سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) وابن عساکر اراه بضم الهمزة أى أظنه عن ابن عباس (رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال انكم تحشرون) عند الخروج من القبور حال كونكم (حفاة) بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أى بالخف ولا نعل (عراة) أى لا ثياب عليهم جميعهم أو بعضهم يحشرون عرايا وبعضهم كسبا الحديث سعيد بن داود وصححه ابن حبان من فروع ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غراً) بضم الغين المعجمة واسكان الراء أى غير محتونين والفرقة ثمانية قطع الختان وهي القلفة (ثم قرأ) كبداً أو أول خلق نعيده) أى نوحده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى أو نعيد تركيب أجزائه بعد فقدها من غير اعدام والاول وجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء والابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم فوجب أن تكون الاعادة كذلك (وعدا علينا) بكافا عاين (الاعادة والبعث) وقوله

ومن لم يكن منكم اهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليل بالحج (٣٤٣)

ولهدفن لم يجدها فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله

بالعمرة الى الحج ومعلوم ان كثيرا منهم أو أكثرهم أحرموا بالحج أو لا مقدرا وإنما فسحوا الى العمرة آخر اصاروا مقعنين فقلوه وقنع الناس يعني في آخر الامر والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يكن منكم اهدي فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليل بالحج ولهدفن لم يجدها فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله) أما قوله صلى الله عليه وسلم فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل فغناه يفعل الطواف والسعي والتقصير وقد صار حلالا وهذا دليل على ان التقصير أو الحلق نسك من مناسك الحج وهذا هو الصحيح في مذهبهنا وبه قال جماهير العلماء وقيل انه استباحة محظورة وليس بنسك وهذا ضعيف وسيعاتي ايضا حقه في موضعه ان شاء الله تعالى وإنما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتقصير ولم يأمر بالحلح مع ان الحلق أفضل ليعني له شعير يحلقه في الحج فان الحلق في تحلل الحج أفضل منه في تحلل العمرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم وليحل فغناه وقد صار حلالا فله فعل ما كان محظورا عليه في الاحرام من الطيب واللباس والنساء والصيد وغير ذلك وأما قوله صلى الله عليه وسلم ثم ليل بالحج فغناه يحرم به في وقت الخروج الى عرفات لانه يهل به عقب تحلل العمرة وله ذلك قال ثم ليل فأتى بتم التي هي للتراخي والمهلة وأما قوله صلى الله عليه وسلم ولهدفن فامراده هدى التمتع وهو واجب بشرط اتفاق أصحابنا على أربعة منها واختلفوا في ثلاثة احدى الاربعة ان يحرم بالعمرة في أشهر الحج الثاني ان يحج من عامه الثالث ان يكون أفقيا لا من حاضري المسجد

وعدا نصب على المصدر المؤكد كذا مضمون الجملة المتقدمة فذا نصبه مضمرا أي وعدنا ذلك وعدنا قال ابن عبد البر يحشر الأدي عاريا ولكل من الاعضاء ما كان له يوم ولد فنقطع منه شئ يرد اليه حتى الاقلف وقال أبو الوفاء بن عقيل حشفة الاقلف موفاة بالقلقة فتكون أرق فلما أزالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى ليدية بها من حلاوة فضله وفي شرح المشكاة فان قلت سياق الآية في اثبات الحشر والنشر لان المعنى فوجدكم عن العدم كما وجدناكم أولاً وعن العدم فكيف يستشهدم الله على المذكور أي من كونهم غرلاً وأجاب بان سياق الآية وعبارتها مادل على اثبات الحشر وإشارتها على المعنى المراد من الحديث فهو من باب الادماج (وأول من يكسى) من الانبياء (يوم القيامة ابراهيم) بعد حشر الناس كلهم عراة أو بعضهم كاسياً أو بعد خروجهم من قبورهم بأثوابهم التي كانوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى من الجنة ابراهيم عليه السلام وزاد البيهقي مرفوعاً عن حديث ابن عباس وأول من يكسى من الجنة ابراهيم يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر قبل والحكمة في كون الخليل أول من يكسى لكونه جرد حين ألقى في النار ولا يلزم من تخصيص ابراهيم بأولية الكسوة هنا فضيلته على نبينا صلى الله عليه وسلم لان حلة نبينا على وأكمل فتجبر بنفاسها ما قالت من الاولية وتم لنبينا صلى الله عليه وسلم من فضائل مختصة به لم يسبق اليها ولم يشارك فيها ولم يكن له سوى خصوصية الشفاعة العظمى لكفى (وان اناساً) بهمزة مضمومة ولا يذروا بن عساكروا ناساً (من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال) وهي جهة النار (فأقول أصحابي أصحابي) أي هؤلاء أصحابي ولا يذروا بن عساكروا أصحابي أصحباي مصغرين إشارة الى قلة عددهم والتذكير لثبات كيد (فيقال انهم لم يالميم ولا يذروا عن الكشمي) ان (بالواو مرتدين على أعقابهم) بالكسر (منذ فارقتهم) قيل المراد بهم قوم من جفلة الاعراب ممن لا نصرة له في الدين ممن ارتد بعد موته صلى الله عليه وسلم ولا يقدر ذلك في الصحابة المشهورين فان أصحابه وان شاع استعمله عرفا فبين لازمه من المهاجرين والانصار شاع استعمله في كل من تبعه أو أدرك حضرته ووفد عليه ولمرة والمراد بالارتداد اساءة السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الاخلاص وصدق النية (فأقول كما قال العبد الصالح) عيسى ابن مريم (وكتب عليهم شهيدا ما دمت فيهم) أي رقيباً عليهم أنعمهم من الارتداد وما شهدا لاحوالهم من كفر وإيمان (ألى قوله الحكيم) ولا يذروا فلما توفيتني الى قوله العزيز الحكيم وهذا الحديث أخرجه في التفسير والرقاق وأحاديث الانبياء ومسلم في صفة القيامة والتفسير والنسائي في الجنائز والتفسير وبه قال (حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي أويس) الاصبغى ابن أخت الامام مالك (قال اخبرني) ولا يذروا حدثني كلاهما بالافراد (أخى عبد الحميد) أبو بكر الاعشى بن أبي أويس (عن ابن أبي ذئب) محمد بن عبد الرحمن (عن سعيد بن أبي سعيد) المقبري (بضم الموحدة) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه (قال يلقى ابراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجهه آزرقة) سواد كالدخان (وغبرة) غبار وتقدم الطرف للاختصاص (فيقول له ابراهيم ألم أقل لك لا تعصني) مجزوم على النهي بحذف حرف العلة (فيقول أبوه قال يوم لا أعصيك فيقول ابراهيم يا رب انك وعدتني ان لا تخزني) أي لا تهينني ولا تذاني (يوم يعفون فأى خزي أخزى من) خزي (أبى) آزر (الابن) من رحمة الله وعبرنا بفعل التفضل لان الناس في عبيد والكافر أبعد منه (فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة على الكافرين) أي وان أبالك كافر فهي حرام عليه (ثم يقال لى ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذيخ) بذال وخاء معجمتين بينهما

منها واختلفوا في ثلاثة احدى الاربعة ان يحرم بالعمرة في أشهر الحج الثاني ان يحج من عامه الثالث ان يكون أفقيا لا من حاضري المسجد

وخاصوه أهل الحرم ومن كان منه على (٣٤٤) مسافة لا تقصر فيها الصلاة الرابع ان لا يعود الى الميقات لاحرام

الحج وأما الثلاثة فاحدها نية
الفتح والثاني كون الحج والعمرة
في سنة في شهر واحد والثالث
كونه ما عن شخص واحد والاصح
ان هذه الثلاثة لا تشترط والله أعلم
وأما قوله صلى الله عليه وسلم قل لم
يجدها فلما رآه لم يجدها هناك أما
اعدم الهدى وأما العدم فممنه وأما
لكونه يباع بأكثر من عن المثل
وأما لكونه موجودا لئلا لا يبيعه
صاحبه ففي كل هذه الصور يكون
عادما لأنه قد قتل الى الصوم
سواء كان واجدا لثمنه في بلد أم لا
وأما قوله صلى الله عليه وسلم قل لم
يجدها فليصم ثلاثة أيام في الحج
وسبعة إذا رجع فهو موافق لنص
كتاب الله تعالى ويجب صوم هذه
الثلاثة قبل يوم النحر ويجوز صوم
يوم عرفة منها لكن الأولى ان يصوم
الثلاثة قبله والافضل ان لا يصومها
حتى يحرم بالحج بعد فراغه من
العمرة فان صامها بعد فراغه من
العمرة وقبل الاحرام بالحج اجزأه
على المذهب الصحيح عندنا وان
صامها بعد الاحرام بالعمرة وقبل
فراغها لم يجزئه على الصحيح فان لم
يصمها قبل يوم النحر وأراد صومها
في أيام التشريق ففي صحته قولان
مشهوران للشافعي أشهرهما في
المذهب انه لا يجوز وأصحهما لمن
حيث الدليل جواز هذا تفصيل
مذهبنا ووافقنا أصحاب مالك في
أنه لا يجوز صوم الثلاثة قبل الفراغ
من العمرة وجوز الثوري وأبو
حنيفة ولو ترك صيامها حتى مضى
العيد والتسريق لزمه قضاؤها عندنا
وقال أبو حنيفة يفوت صومها
ويلزمه الهدى اذا استطاعه والله

تحتية ساكنة ذكر صبح كثير الـعـر والاتي ذبيحة والجمع ذبوح وأذباخ وذبيحة (ملتطخ)
بالجميع أو بالدم صفة لذبح وعند الحالم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة فيمسخ الله أباه ضبعا
(فيؤخذ بقوائمه) بضم الياء وفتح الحاء مبنيا للامفعول (فيلقي في النار) وعند ابن المنذر فاذا رآه
كذلك قبرا منه قال لست أبي الحديث وكان قبل جلسته الرفعة على الشفاعة له فظهر له في هذه
الصورة المستبشرة ليتبرأ منه والحكمة في كونه مسخ ضبعا دون غيره من الحيوان ان الضبع
أحق بالحيوان ومن حقه انه يغفل عما يجب التيقظ له فلما لم يقبل آزر النصيحة من أشفق الناس
عليه وقبل خديعة الشيطان أشبه الضبع الموصوف بالحق قاله الكمال الدميري وفي هذا الحديث
دليل على أن شرف الولد لا يتقعر الوالد اذا لم يكن مسلما وهذا الحديث أخرجه أيضا في تفسير
سورة الشعراء * وبه قال (حدثنا يحيى بن سليمان) أبو سعيد الجعفي السكوني نزيل مصر وهو من
أفراد (قال حدثني) بالأفراد (ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالأفراد (عرو) بفتح
العين ابن الحرث المصري (ان بكرا) بضم الواو وحده مصغرا ابن عبد الله بن الاشج (حدثه عن
كريب) بضم الكاف آخره وحده مصغرا (مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه
(قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت) العتيق (وجد) ولابي ذر فوجد (فسمه صورة ابراهيم)
الخليل (وصورة مريم) أم عيسى عليهم السلام (فقال صلى الله عليه وسلم أما) بتحقيق الميم (لهم)
باللام قبل الهاء ولابي ذر وابن عباس كراما بتشديد الميم ولا تشديد في الفرع كما صله هم بحدف اللام
أي قرئ (فقد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة) وقسم أم قوله (هذا ابراهيم مصور
فقاله) بيده الا زلام (يستقسم) بها وهو كان معصوما من ذلك * وقد مر هذا الحديث في الحج في
باب من كبر في نواحي الكعبة وأخرجه النسائي في الزينة * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى)
التميمي القراء الصغير قال (أخبرنا) ولابي الوقت (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن
معمر) بميم مفتوحتين بينهما ماعين مهـ مـ له ساكنة ابن راشد الازدي مولا هم أبي عروة البصري
نزيل اليمن (عن أيوب) السخيتاني (عن عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما
ان النبي) ولابي ذر عن النبي (صلى الله عليه وسلم لما رأى الصور) التي صورها المشركون (في
البيت) الحرام (لم يدخل) أي البيت (حتى أمر بها فحيت) بضم الميم مبنيا للامفعول أزيلت
(ورأى) صورة (ابراهيم) صورة (اسماعيل عليهم السلام) بأيديهم ما الا زلام (أي اقتداح واحد
لزم وزلم بفتح الزاي وضعها وانما سميت القداح بالازلام لانها زلت أي سويت يقال قدح من لزم وزلم
اذا حرروا أجيد قدره وصفته (فقال) صلى الله عليه وسلم (قاتلهم الله) أي لعنهم الله (والله ان
استقسم) بكسر الهمزة وتخفيف النون نافية أي ما استقسم بالازلام قط (وكان أحدهم اذا
أراد سفر أو تجارة أو نكاحا أو أمر اضرب بالقداح المكتوب على بعضها أمرني ربي وعلى
بعضها نهاني ربي وبعضها يغفل خال عن الكتابة فان خرج الامر أقدم على العمل وان خرج
النهي أمسك وان خرج الغفل أعاد العمل مرة أخرى وقيل غير ذلك مما سبق في كتاب الحج في باب
من كبر في نواحي الكعبة * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا يحيى بن سعيد)
القطان قال (حدثنا عبد الله) بضم العين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
(قال حدثني) بالأفراد (سعيد بن أبي سعيد) المقبري (عن أبيه) كيسان (عن أبي هريرة رضي الله
عنه قيل يا رسول الله) لم يسم السائل (من أكرم الناس) عند الله تعالى (قال) عليه الصلاة والسلام
(اتقاهم) أشدهم لله تقوى (فقالوا ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بن الله بن نبي الله) يعقوب
(ابن نبي الله) اسحق (ابن خليل الله) ابراهيم أشرفهم والجواب الاول من جهة الشرف بالاعمال

وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن أول شيء (٣٤٥) ثم خب ثلاثة أطواف من السبع

ومشى أربعة أطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فألقى الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف ثم لم يحل من شيء حرم منه حتى قضى وجهه ونحره هديه يوم النحر وأفاض فطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدي وساق الهدي من الناس * وحدثني عبد المطلب بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمتعه بالحج إلى العمرة وتمتع الناس معه وهذا هو الصواب لهذا الحديث الصحيح الصحيح والثاني إذا فرغ من الحج ورجع إلى مكة من منى وهذا أن القولان للشافعي ومالك وبالثاني قال أبو حنيفة ولو لم يصح الثلاثة ولا السبعة حتى عاد إلى وطنه لزمه صوم عشرة أيام وفي اشتراط التبريق بين الثلاثة والسبعة إذا أراد صومها خلاف قيل لا يجب والصحيح أنه يجب التبريق بقدر التفرق الواقع في الأداء وهو بأربعة أيام ومسافة الطريق بين مكة ووطنه والله أعلم بقوله وطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة واستلم الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف من السبع ومشى أربعة أطواف إلى آخر الحديث فيه اثبات طواف القدوم واستحباب الرمل فيه وإن الرمل هو الخبيب وأنه يصلى ركعتي الطواف وانهما

الصالح والناس من جهة الشرف بالنسب الصالح وسقط ابن نبي الله الأخيرة في رواية أبي ذر (قالوا ليس عن هذا نسأله قال) عليه الصلاة والسلام (فمن معادن العرب) أي أصولهم التي ينسبون إليها ويتفاخرون بها (نسألون) ولابي ذر تسألوني بنونين فتحية ولا بن عسا كر تسألوني باسقاط النون وانما جاءت معادن لما فيهم من الاستعدادات المتفاوتة فيها قابلية لقبض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها غير قابلية لها (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام) جملة مبنية بعد التفاوت الحاصل بعد قبض الله تعالى عليهم من العلم والحكمة قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا شبههم بالمعادن في كونها اوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الإنسان كونه اوعية للعلوم والحكمة فالتفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف الآباء وكرم الاصل وفي الإسلام بحسب العلم والحكمة فالشرف الاول موروث والثاني مكتسب قاله الطيبي وخيارهم يحتمل أن يكون جمع خير وان يكون أفعل التفضيل تقول في الواحد خيرا وآخر (إذا فقهوا) بضم القاف من فقه يفقه اذا صار فقيها كطرف ولا في ذرا إذا فقهوا بكسر هاء يفقه بالفتح بمعنى فهم فهو متعد والمضموم القاف لازم قال أبو البقاء وهو الجيد هنا ثم القسمة كافي الفخر رابعة فان الافضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الإسلام ثم أرفعهم مرتبة من أضاف إلى ذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفا في الجاهلية واستمر مشروفا في الإسلام فهذا الأدنى للاراتب والثالث من شرف في الإسلام وفقه ولم يكن شريفا في الجاهلية ودونه من كان كذلك لكنه لم يتفقه والرابع من كان شريفا في الجاهلية ثم صار مشروفا في الإسلام فهذا دون الذي قبله اه فالإيمان يرفع التفاوت المعتبر في الجاهلية فإذا احتل الرجل بالعلم والحكمة استجاب النسب الاصل فيجتمع شرف النسب مع شرف الحسب ومفهومه أن الوضيع المسلم المتحلي بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاقل وما أحسن ما قال الاخفش

كل عزان لم يوطد بعلم * فالي الذل ذات يوم يصير
وقال آخر وما الشرف الموروث لا در دره * لمحتسب الاباخر مكنسب
وقول الآخر ان السرى اذا سرى فبنقه * وابن السرى اذا سرى أسراهما
(قال ابو اسامة) حماد بن اسامة فيما وصله المؤلف في قصة يوسف (ومعتمر) هو ابن سليمان بن طرخان فيما وصله في قصة يعقوب كلاهما (عن عبيد الله) العمري السابق (عن سعيد) المقبري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) فاسقطا بأسعيد كيسان خالفا يحيى بن سعيد القطان حيث قال حدثنا عبيد الله قال حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة * وبه قال (حدثنا مؤمل) بالهمزة وتشديد الميم النامية مفتوحة بصيغة اسم المفعول ابن هشام البصري قال (حدثنا سميع) بن عليم قال (حدثنا عوف) الاعرابي قال (حدثنا ابو رجاء) عمران الطاردي قال (حدثنا مسرة) بن جندب رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني الليلة) في منامي (آتيان) جبريل وميكائيل (فأتينا) أي فذهبا بي حتى أتينا (على رجل طويل لا كاداري راسه طولا) في السماء (وأنه ابراهيم) الخليل (صلى الله عليه وسلم) سقطت التصلية لابي ذر * وهذا الحديث سبق بتمامه في آخر الجناز * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذر حدثنا (بيان بن عمرو) بفتح الموحدة وتحفيف التعتية وعرو بفتح العين أبو محمد البخاري العابد قال (حدثنا النضر) بنون مفتوحة فساد معجمة سا كنة فراء ابن شمير قال (أخبرنا ابن عون) عبد الله (عن مجاهد) هو ابن جبر الامام في التفسير (انه سمع ابن عباس رضى الله عنهما وذكروا له الدجال) فقالوا (بين عيني م مكتوب) كناية حقيقة (كافراو) هذه الحروف المقطعة

بمثل الذي أخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله (٣٤٦) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك

عن نافع عن عبد الله بن عمران حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله ما شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك قال اني لبدت رأسي وفلدت هدي فلا أحل حتى أفخر * وحدثناه ابن غير حدثنا خالد بن مخلد عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت قلت يا رسول الله مالك لم تحلل بفكوه * وحدثناه محمد بن منبى حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله أخبرني نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ما شأن الناس حلوا ولم تحلل من عمرتك قال اني فلدت هدي ولبدت رأسي فلا أحل حتى أحل من الحج * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو اسامة حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمران حفصة قالت يا رسول الله بمثل حديث مالك فلا أحل حتى أفخر * وحدثناه ابن أبي عمير حدثنا هشام بن سليمان الخزازي وعبد المجيد عن ابن جريح عن نافع عن ابن عمر قال حدثتني حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أزواجه أن يحلن عام حجة الوداع قالت حفصة فقلت ما يمنعك ان

* (باب بيان ان القارن لا يتحلل الا في وقت تحلل الحاج المفرد) *

(فيه قول حفصة رضي الله عنها يا رسول الله ما شأن الناس حلوا ولم تحلل أنت من عمرتك قال اني لبدت رأسي وفلدت هدي فلا أحل حتى أفخر) وهذا دليل لاهل مذهب الصحيح المختار الذي قدمناه واضحا لا لاهل في الابواب السابقة مرات ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قارنا

(ل ف ر) بفتحات تطهر لكل مؤمن كاتبا وغير كتاب (قال ابن عباس لم أسمع به) صلى الله عليه وسلم زاد في باب الجعد من كتاب اللباس قال ذلك (ولكنه قال) صلى الله عليه وسلم (أما إبراهيم فانظروا الى صاحبكم) يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان أشبه الناس بإبراهيم (وأما موسى فجعد) بفتح الجيم وسكون العين المهملة تجتمع الجيم وليس المراد جعودة شعره اذ في بعض الروايات انه رجل الشعر (آدم) من الادمه وهي السمرة (على جمل اجر مخطوم) بالخاء المعجمة من موم (بخطبة) بخاء المعجمة مضمومة فلام ساكنة فوحدة مفتوحة ليفة ولا يذر الخلد في اللبقة (كأنني أنظر اليه) حقيقة كاياله الامراء وفي المنام ورؤيا الانبياء وحى (أنحدر) وفي الحج اذا انحدر (في الوادي) أي وادي الزرق وزاد في الحج يلبي * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) ابورجاء الثقفي مولا لهم البغلاني البلخي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشي عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله) ولا يذرنبي (صلى الله عليه وسلم) اخنتين إبراهيم عليه الصلاة والسلام وهما بن ثمانين سنة) جلة حالية (بالقدم) بفتح القاف وتشديد الدال في الفرع وأصله وقال الحافظ بن حجر روياه بالتشديد عن الاصيل والقاسبي ووقع في رواية غيرهما بالتخفيف قال النووي لم يختلف الرواة على مسلم في التخفيف وأنكر يعقوب بن شبة التشديد أصلا واختلف في المراد به ف قيل هو اسم قرية بالشام وثنية بالسراة وقيل آلة النجار وهي بالتخفيف وأما اسم الموضع ففيه الوجهان قال في القاموس والقدم يعني بالتخفيف آلة ينحت بها مؤنثة الجمع قدائم وقدم وقرية بحلب وموضع بنعمان وجبل بالمدينة وثنية بالسراة وموضع اخنتين فيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقد تشددت له وثنية في جبل يلا دوس وحسن باليمن انتهى فمن رواه بالتشديد أراد الموضع ومن رواه بالتخفيف فيحتمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف واردة الآلة * وقد روى أبو يعلى من طريق علي بن رباح قال أمر إبراهيم بالختان فاخنتن بقدم فاشتد عليه فاوحى الله اليه عجبت قبل أن تأمر بك يا كنه فقال يا رب كرهت ان أؤخر أمرك * وعن مالك والاوزاعي فيما قاله عياض انه اخنتن وهو ابن مائة وعشرين سنة وانه عاش بعد ذلك ثمانين سنة الا أن مالكا ومن تبعه وقفوه على أبي هريرة وحكي البخاري روى انه اخنتن وهو ابن سبعين وما في الصحيح أصح * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاستئذان ومسلم في أحاديث الانبياء * وبه قال (حدثنا أبو الفيان) الحكم بن نافع الحمصي قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حزة الحمصي قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (وقال بالقدم مخففة) وعليه الاكثر والمراد به الآلة كما سبق وثبت لفظه وقال لا يذر (تابعه) أي تابع شعيبا على التخفيف (عبد الرحمن بن اسحق) بن عبد الله الثقفي فيما وصله مسند في مسنده (عن أبي الزناد) عبد الله (وتابعه) أي تابع شعيبا أو عبد الرحمن بن اسحق (بجملان) بفتح العين المهملة وسكون الجيم مولى فاطمة بنت عتبة ابن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان في التخفيف أيضا فيما وصله الامام أحمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن أبيه (عن أبي هريرة ورواه) أي الحديث المذكور (محمد بن عمرو) بفتح العين فيما وصله أبو يعلى في مسنده (عن أبي سلمة) بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة ووقع في رواية أبو يذرو الوقت تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن أبي الزناد وتابعه بجملان عن أبي هريرة ورواه محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثنا أبو الفيان فذكر الحديث السابق مؤخر عن متابعه عبد الرحمن ومتابعه بجملان ورواية محمد بن عمرو وحينئذ فتسكون المتابعاتان لقتيبة بن سعيد على أن عمر إبراهيم حين اخنتن كان ثمانين سنة وكذا رواية محمد بن عمرو لانه وقع التصريح في المتابعتين

تحول قال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر هدي **وحدثنا يحيى (٣٤٧) بن يحيى** قال قرأت على مالك عن نافع أن عبد الله

ابن عمر خرج في الفسنة معتمرا وقال ان صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج فأهل به مرة وسار حتى اذا ظهر على البيداء التفت الى أصحابه فقال ما أمرهما الا واحد اشهدكم اني قد أوجبت الحج مع العمرة نخرج حتى اذا جاء البيت طاف به سبعا وبين الصفا والمروة سبعا لم يزد عليه ورأى انه يحزى عنه واهدى

ولابده في تحمله من الوقوف بعرفات والرمي والحلق والطواف كافي الحاج المفرد وقد تأوله من يقول بالافراد تأويلات ضعيفة منها انها أرادت بالعمرة الحج لانهم ما يشتركون في كونهم اقصد او قيل المراد بها الاحرام وقيل انها ظنت انه معتمر وقيل معنى من عمرتك أي بعمرتك بان تفسخ حجك الى عمرة كما فعل غيرك ولكل هذا ضعيف والصحيح ما سبق (وقوله صلى الله عليه وسلم لبدت رأسي وقلدت هدي) فيه استحباب التلميد وتقليد الهدى وهما منتان بالاتفاق وقد سبق بيان هذا كله

*** (باب جواز التحلل بالاحصار وجواز القران واقتصار القارن على طواف واحد وسعي واحد) ***

(قوله عن نافع ان عبد الله بن عمر خرج في الفسنة معتمرا وقال ان صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج فأهل به مرة وسار حتى اذا ظهر على البيداء التفت الى أصحابه فقال ما أمرهما الا واحد اشهدكم اني قد أوجبت الحج مع العمرة نخرج حتى اذا جاء البيت طاف به سبعا وبين الصفا والمروة سبعا لم يزد عليه ورأى انه يحزى عنه واهدى)

والرواية عندهم من وصلها بذلك أم على تقديم حديث أبي الميان عليه السلام فانما يتبعان والرواية لحديثه في التخييف كما مر فافهم * وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) بفتح الفوقية وسكون التخمينة بينهما لام مكسورة آخره دال مهملة وهو سعيد بن عيسى بن تليد (الزعيني) المصري قال (أخبرنا) بالجمع ولا يذرا خبرني (ابن وهب) عبد الله المصري (قال أخبرني) بالافراد (جرير بن حازم) بفتح الجيم وحازم بالحاء المهملة والزاى (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم عليه الصلاة والسلام (الاثلاث) أي الاثلاث كذبات كافي الطريق الثانية * وبه قال (حدثنا محمد بن محبوب) ضد المبعوض البناني بضم الموحدة وتخفيف النون البصري قال (حدثنا جاد بن زيد) اسم جده درهم الازدي الجهمضي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد) هو ابن سيرين (عن أبي هريرة رضى الله عنه) أنه قال لم يكذب ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يصرح برفعه في رواية حماد بن زيد هذه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المعتمد الموافق لرواية النسفي وكرية كما رواه عبد الرزاق عن معمر والاصل رفعه كافي رواية جرير بن حازم السابقة ورواية هشام بن حسان عند النسائي والبخاري وابن حبان * ورواه البخاري عن الأعرج عن أبي هريرة في البيوع وفي النكاح عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد فصرح برفعه أيضا في رواية أبي ذر والاصل على ابن عسار وانظروا فظنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم (الاثلاث كذبات) بسكون الذال عند ابن الخطيب عن أبي ذر كافي اليونينية وقال في المصابيح بفتح المصباح وفي فتح الباري عن أبي البقاء انه الجسد لانه جمع كذبة بسكون الذال وهو اسم لاصقة تقول كذب كذبه كما تقول ركع ركعة ولو كان صفة لسكن في الجمع وليس هذا من الكذب الحقيقي الذي يذم فاعله حاشا وكلا وانما أطلق عليه الكذب تجوزا وهو من باب المعارض المحذرة للامرين لمقصده شرعى ديني كما جاء في الحديث المروى عند البخاري في الادب المفرد من طريق قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عمران بن الحصين ان في معارضض الكلام مندوحة عن الكذب ورواه أيضا البيهقي في الشعب والطبراني في الكبير ورجاله ثقات وهو عند ابن السني من طريق الفضل بن سهل مرفوعا قال البيهقي رحمه الله والموقوف هو الصحيح وروى أيضا من حديث علي مرفوعا وسنده ضعيف جدا وعند ابن أبي حاتم عن أبي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلمات ابراهيم الثلاث التي قال ما منها كلمة الا ما حل بها عن دين الله أي جادل ودافع وفي حديث ابن عباس عند أحمد والله ان جاد بن جادل بن الاعن دين الله وقال ابن عقيل دلالة العقل تصرف ظاهر اطلاق الكذب عن ابراهيم وذلك أن العقل قطع بان الرسول ينبغي أن يكون موثوقا به ليعلم صدق ما جاء به عن الله ولا ثقة مع تجويز الكذب عليه فكيف مع وجود الكذب منه وانما أطلق عليه ذلك لكونه بصورة الكذب عند السامع وعلى كل تقدير فلم يصد من ابراهيم عليه الصلاة والسلام اطلاق الكذب على ذلك أي حيث يقول في حديث الشفاعة وانى كنت كذبت ثلاث كذبات الا في حال شدة الخوف له لوم مقامه والا فالكذب في مثل تلك المقامات يجوز وقد يجب التحمل أخف الضررين دفعا لا عظما وقد اتفق الفقهاء فيما لو طلب ظالم وديعة عند انسان لياخذها غصبا ووجب على المودع عنده أن يكذب بعثل انه لا يعلم موضعه هابل يحلف على ذلك ولما كان ماصد من الخليل عليه السلام مفهوما ظاهرا بخلاف باطنه أشفق أن يؤخذ به لعل حاله فان الذي كان يابى بمعرتبة في النبوة والخلة أن يصدق بالحق ويصرح بالامر كيفما كان ولكنه رخص له فقبل الرخصة ولذا يقول عنده ما يستل في الشفاعة انما كنت خيلا من وراوراهو يسد تفاد منه ان الخلة لم

الشرح في هذا الحديث جواز القران وجواز ادخال الحج على العمرة قبل الطواف وهو مذهب جاهل العلماء وسبق بيان

وحدثني محمد بن مثنى حدثني يحيى وهو القطن (٣٤٨) عن عبيد الله حدثني نافع ان عبد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله كما عبد الله

حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير فقال لا يضرك ان لا تنج العام فانما تخشى ان يكون بين الناس قتال ويحال بينك وبين البيت قال ان حبل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانامعه حين حالت كفار قرىش بينه وبين البيت اشهدكم اني قد اوجبت عمرة فانطلق حتى اتي ذا الحليفة فابى بالعمرة ثم قال ان خلى سبيلي قضيت عمرتي وان حبل بيني وبينه فعلت كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانامعه ثم تلا قد كان

المسئلة وفيه جواز التحلل بالاحصار وأما قوله اشهدكم فانما قاله ليعلمه من اراد الاقترابه فلهذا قال اشهدكم ولم يكتف بالنية مع انها كافية في صحة الاحرام وقوله ما أمرهما الا واحد يعني في جواز التحلل منهما بالاحصار وفيه صحة القياس والعمل به وان الصلابة رضى الله عنهم كانوا يستعملونه فلهذا قاس الحج على العمرة لان النبي صلى الله عليه وسلم انما تحلل من الاحصار عام الحديبية من احرامه بالعمرة وحدها وفيه ان القارن يقتصر على طواف واحد وسعي واحد هو مذهبنا ومذهب الجمهور وخالف فيه أبو حنيفة وطائفة وسبقت المسئلة وأما قوله صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فاهل بعمرة فالصواب في معناه أنه أراد ان صددت وحصرت تحللت كما تحللنا عام الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي يحتمل انه أراد اهل بعمرة كما اهل النبي صلى الله عليه وسلم بعمرة في العام الذي

تكن بكالها الامن صح له في ذلك اليوم المقام المحمود وأما قول الامام نضر الدين لا ينبغي أن ينقل هذا الحديث لان فيه نسبة الكذب الى ابراهيم وقول بعضهم له فكيف يكذب الراوى العدل وجواب الامام له بأنه لما وقع التعارض بين نسبة الكذب الى الراوى وبين نسبة الكذب الى الخليل كان من المعلوم بالضرورة أن نسبته الى الراوى أولى فليس بشئ اذا الحديث صحيح ثابت وليس فيه نسبة محض الكذب الى الخليل وكيف السبيل الى تحطئة الراوى مع قوله اني سقيم وبلفعله كبيرهم هذا وعن سارة اخي اظاها هذه الثلاثة بلارب غير مراد (ثنتين منهم) أي من الثلاث (في ذات الله) لاجله (عز وجل) محض من غير حظ لنفسه بخلاف الثالثة وهي قصة سارة فانما تضمنت خطأ ونفعا له * فالاولى (قوله) تعالى كما عنه لما طابه قومه ليخرج معهم الى معيدهم وكان أحب أن يخالوا بهم ليكسرها (ان سقيم) مرضى التلب بسبب اطباقكم على الكفر والشرك أو سقيم بالنسبة الى ما يستقبل يعني مرض الموت واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستعمل كثيرا وأخرج المزاج عن الاعتدال خروجا فقل من يخلو منه وقال سفيان سقيم أي طعين وكانوا يفترقون من المطعون وعن ابن عباس في رواية العوفي قالوا له وهو في بيت آلهتهم اخرج فقال اني مطعون فتركوه مخافة الطاعون فانه كان غالب أسقامهم الطاعون وكانوا يخافون العدو وأما حكاية قول بعضهم انه كان تأتبه الحى في ذلك الوقت فعبدا لانه لو كان كذلك لم يكن كذبا لانصربا ولا تلويحا (و) الثانية (قوله) لما كسرا آلهتهم كسرا قطعوا الاكبر اهتم فاستبقاه وكانت فيما قيل اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وحجر وخشب وكان الكبر من الذهب مرضعها الجواهر وفي عينيها ياقوتتان تتقدان وجعل الفأس في عنقه لعلهم اليه يرجعون فيسألونه ما بال هؤلاء منكسرين رأيت صحيح والفأس في عنقك اذن شأن المعبود أن يرجع اليه أو المراد أنهم يرجعون الى ابراهيم لتفرده واشتهاره بعد اذ آلهتهم فيحاجهم أو يرجعون الى توحيده الله عند تحققةهم بغير آلهتهم فلما رجعوا من عيدهم الى بيت آلهتهم ورأوا أصنامهم مكسرة وقالوا لبراهيم أنت فعلت هذا يا آلهتنا ابراهيم قال (ربل) فعله كبيرهم هذا وهذا الاضراب عن جملته تحذوفاً أي لم أفعله انما الفاعل حقيقة هو الله واستناد الفعل الى كبيرهم من أبلغ المعارض وذلك أنهم لما طلبوا منه الاعتراف ليقدموا على ايدائهم تلج الامر عليهم وقال بل فعله كبيرهم هذا لانه عليه السلام غاطته تلك الاصنام حين أبصرها مصطفة وكان غيظه من كبرها أشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فأنشد الفعل اليه لانه هو السبب في استهانتها والفعل كما يستند الى مبانيه يستند الى الحامل عليه أو ان ابراهيم عليه السلام قصد تقرير الفعل لنفسه على أسلوب تعريض وليس قصده نسبة الفعل الى الصنم وهذا كما لو قال لك ان لا يحسن الخط فيما كتبه أنت كتبت هذا فقلت له بل كتبه أنت فاصد بذلك تقريره لك مع الاستهزاء لانه عكسك وانما له ذلك كرهما الزمخشري وتعب الاول منهما صاحب الفرائد بانه انما يستقيم اذا كان الفعل دايرا بين ابراهيم وبين الصنم الكبير لا محال أن يكون كسرها غير ابراهيم والثاني منهم ما بانه ضعيف لان غيظه من عبادة غير الله يستوى فيه الكبير والصغير والجواب انه دل تقديم الفاعل المعنوي في قوله أنت فعلت على أن الكلام ليس في الفعل لانه معلوم بل في الفاعل كقوله تعالى وما أنت عليا بنه زبول قولهم معناه قتي يذكركم يقال له ابراهيم وقولهم قالوا فأتوا به على آئين الناس على أنهم لم يشكوا ان الفاعل هو فاذن لا يكون قصدهم في قولهم أنت فعلت هذا الا بان يقر بأنه هو فإلزامه بقوله بل فعله كبيرهم تعريضا لادراك الامر بين الفاعلين أو المعنى على التقديم والتأخير أي بل فعله كبيرهم ان كانوا يظنون فاسألوهم فجعل النطق شرطا

لكم في رسول الله أسوة حسنة ثم سار حتى اذا كان بظهر البداء قال ما أمرهما الا واحد (٣٤٩) ان حبل بيني وبين العمرة حبل بيني وبين

الحج أشهدكم اني قد اوجبت حجة مع عرتي فانطلق حتى ابتاع بقديد هديا ثم طاف له سطاوفا واحدا بالبيت وبين الصفا والمروة ثم لم يحل منهما حتى أحل منهما بحجة يوم النحر * وحدثناه ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الله عن نافع قال أرا ابن عمر الحج حين نزل الحج بابن الزبير واقتصر الحديث بمثل هذه القصة وقال في آخر الحديث وكان يقول من جمع بين الحج والعمرة كفاه طواف واحد ولم يحل حتى يحل منهما جميعا * وحدثنا محمد بن ربح اخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة واللفظ له حدثنا ليث عن نافع ان ابن عمر أرا الحج عام نزل الحج بابن الزبير فقيل له ان الناس كائن بينهم قتال وانما تخاف ان يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة أصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اني أشهدكم اني قد اوجبت عمرة ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البداء قال ماشان الحج والعمرة الا واحد أشهدوا قال ابن ربح أشهدكم اني قد أوجبت حجاج عرتي وأهدي هديا اشتراه بقديد ثم انطلق بهل بهما جميعا حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يرد على ذلك ولم يضر ولم يحلق ولم يقصر ولم يحل من شيء حرم منه حتى كان يوم النحر فتصر وحلق ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الاول فقال ابن عمر كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

سياق كلامه ما قدمناه والله أعلم قوله حتى أحل منهما بحجة يوم النحر معناه حتى أحل

للفعل ان قد روعا على النطق قد روعا على الفعل فأراهم عجزهم وفي ضمنه انا فعلت ذلك (وقال بينا) بغير ميم (هو) أي ابراهيم (ذات يوم وسارة) بنت هاران ملك حران زوجته معه وزاد مسلم وكانت من أحسن الناس وجواب بينا قوله (اذنني) أي من (على جبار من الجبارة) اسمها صادق فيما ذكره ابن قتيبة وهو ملك الأردن أو سنان أو سفيان بن علوان فيما ذكره الطبري أو عمرو بن امرئ القيس بن سبا وكان على مصر ذكره السهيلي (فقبل له ان ههنا رجلا) ولا يذر عن الكشمي في هذا رجل (معه امرأة من أحسن الناس فأرسل) الجبار (إليه) أي الى الخليل (فسأله عنها فقال من هذه المرأة) قال (الخليل هي) (أختي) أي في الاسلام ولعله أراد بذلك دفع احدا الضررين بارتكاب أخفهما لان اغتصاب الملك اياها واقع لا محالة لكن ان علم ان لها زوجا جعلته الغيرة على قتله اوجب له وضراره بخلاف ما اذا علم ان لها أخا فان الغيرة حينئذ تكون من قبل الاخ خاصة لا من قبل الملك فلا يبالي به وقيل خاف انه ان علم انه ازواجه بطلاقها (فأتى) الخليل (سارة قال) ولا يذر فقال (يا سارة ليس على وجه الارض) التي وقع بها ذلك (مؤن غيري وغيرك) ٣ بفتح الراء عند ابن الخطيب عن أبي ذر وتخصيص الارض بالارض التي وقع بها ذلك لدفع الاعتراض من قال ان لوطا كان مؤمنا معه قال تعالى فآمن له لوط (وان هذا) الجبار (سألني) عنك (فاخبرته انك أختي) في الايمان (فلا تكذبي) بقول الله هو زوجي (فأرسل) الجبار (إليها فلما دخلت عليه ذهب) ولا يذر عن الكشمي وذهب (بتناولها) ولا يذر تناولها باسقاط التحية بلفظ الماضي (بيده فاخذ) بضم الهمزة وكسر المعجمة مبنيا للمفعول أي اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وعند مسلم انه لما أرسل اليها قام ابراهيم يصلي وفي رواية الاعرج في اليوم في باب شراء المولود من الحربى وهبته وعتقه فأرسل بها اليه فقام انهما افقامت تتوضأ وتصلي فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك وأحضت فرجي الا على زوجي فلا تسلط على الكافر فغط حتى ركض برجله وفي مسلم لما دخلت عليه لم يتكلم الا بلسان بسط يده فقبضت يده فقبضة شديدة (فقال) لها (ادعي الله لي) وعند مسلم ادعى الله ان يطلق يدي (ولا أضرك) ولا يذر ولا أضرك بفتح الراء (قدعت الله فاطق ثم تناولها الثانية) ولا يذر ثالثة بغير ألف ولا م (فاخذ) بضم الهمزة (مثلها) أي الاولى (أو أشد) منها (فقال) لها (ادعي الله لي) ان يتخلصي (ولا أضرك) بفتح الراء موضعها كالسابقة (قدعت الله فاطق قد عاب بعض حجة) بفتح الحاء المهملة والجيم جمع حاجب ولمسلم ودعا الذي جاء بها قال الخناظر ابن حجر ولم أقف على اسمه (فقال انكم لم تأتوني بانسان اغما تيقوني) ولا يذر وابن عساكر انك لم تأتني بانسان اغما تيتني (بشيطان) أي مقرد من الجن وهو مناسب لما وقع له من الصرع زاد الاعرج ارجعوهها الى ابراهيم (فاخذ منها هاجر) أي وحبها لها التخدمها لانه أعظمها ان تخدم نفسها وكان أبو هاجر من ملوك القبط (فاتته) أي أتت سارة ابراهيم (وهو قائم يسلي فامأ بيده مهيا) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء التحية مصورة من غيرهم زأي ما حالك وما شأنك ولا يذر عن الكشمي في مهمم بالميم بدل الالف ولا يذر السكن مهين بالنون وكلها بمعنى (قالت) سارة (رد الله كيد الكافر أو الفاجر في نحره) هو مثل قوله العرب لمن رام أمر اباطلا فلم يصل اليه (واخدم هاجر) وفي حديث مسلم عن أبي زرعة عن أبي هريرة في حديث الشفاعة الطويل فقال في قصة ابراهيم وذكر كذباته ثم ساقه من طريق أخرى من هذا الوجه وقال في آخره وزاد في قصة ابراهيم وذكر قوله في الكوكب عذاري وقوله لا الهتم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم قال القرطبي فيما قرأه في تفسيره فعلى هذا تكون الكذبات أربعة الآن النبي صلى الله عليه وسلم نفي تلك بقوله لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شأن سارة

* وحدثننا أبو الربيع الزهراني وأبو كامل فالأحدثنا (٣٥٠) حماد وحديث زهير بن حرب حديثي اسمعيل كلاهما عن أيوب عن نافع

عن ابن عمر بهذه القصص ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم إلا في أول الحديث حين قيل له يصدوك عن البيت فقال إذا فعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر في آخر الحديث هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ذكره الميث * حدثنا يحيى بن أيوب وعبد الله بن عون الهلالي قال حدثنا عباد بن عباد المهلبي حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر في رواية يحيى قال أهلكنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وفي رواية ابن عون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بالحج مفردا * وحدثننا سريج بن يونس حدثنا هشيم حدثنا حميد عن بكر بن أنس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يلبي بالحج والعمرة جميعا قال بكر فحدثت بذلك ابن عمر فقال لبي بالحج وحده فقلت أنسا فحدثته بقول ابن عمر فقال أنس ما تعدوننا الأصيانا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما يوم النحر يعمل حجة مفردة * (باب في الأفراد والقران) * (قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما قال أهلكنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا وفي رواية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل بالحج مفردا) هذا موافق للروايات السابقة عن جابر وعن عائشة وابن عباس وغيرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم أحرم بالحج مفردا وفيه بيان أن الرواية السابقة قريبا عن ابن عمر التي أخبر فيها بالقران متأولة وسبق بيان تأويلها (قوله عن أنس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يعد عليه قوله في الكوكب هذاري كذبة وهي داخله فيه لأنه والله أعلم كان حين قوله ذلك في حال الطفولية وليست حالة تكليف انتهى وهذا الذي قاله القرطبي نقله عنه في فتح الباري وأقره وقد اتفق أكثر المحققين على فساد محققين بأنه لا يجوز أن يكون لله رسول يأتي عليه وقت من الأوقات الا وهو موحد عابده عارف ومن كل معبود سواه يرى وكيف يشهدهم هذاعلى من عصمه وطهره وآتاه رشد من قبل وأراه ملكوت السموات والارض أفترأه أراه الملكوت ليوقن فلما أيقن رأى كوكبا قال هذاري معتقدا فهذا لا يكون أبدا وأباضا فالتقول برؤية الجاد أيضا كفر بالاجماع وهو لا يجوز على الانبياء بالاجماع أو قاله بعد بلوغه على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول بحكيه على ما يقول الخصم ثم يكره عليه بالافساد كما يقول الواحد منا اذا ناظر من يقول بقديم الجسم فيقول الجسم قديم فان كان كذلك فلم نشاهد من بكماتغير افعوله الجسم قديم اعاده لكلام الخصم حتى يلزم الحال عليه فكذلك هنا قال هذاري حكاية لقول الخصم ثم ذكر عهده ما يدل على فساد وهو قوله لا أحب الاقلين ويؤيده هذا الله تعالى مدحه في آخر هذه الآية على هذه المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ولذا لم تعد هذه مع تلك الثلاث المذكورة (قال أبو هريرة) رضى الله عنه بالسند السابق يخاطب العرب (قلت) يعني هاجر (أمكم يا بني ماء السماء) لكثرة ملازمتهم الفلوات التي بها مواقع المطر لرعي دوابهم وقال الخطابي وقيل إنما أراد زمزم أتبعها الله لهاجر فعاشوا بها فصاروا كأنهم أولادها وذكر ابن حبان في صحيحه أن كل من كان من ولد هاجر يقال له ولد ماء السماء لان اسمعيل ولد هاجر وقدرى بهاء زمزم وهي ماء السماء الذي أكرم الله به اسمعيل حين ولدته هاجر فأولادها وأولاد ماء السماء وقيل ماء السماء هو عامر جد الاوس والخزرج سمي بذلك لانه كان اذا حلق الناس أقام لهم ماله مقام المطر * وهذا الحديث قد سبق في البيع وأخرجه في التكاثر أيضا ومسلم في الفضائل * وبه قال (حدثنا عبيد الله بن موسى) بضم العين مصغرا ابن باذام العنسي الكوفي (أو) حدثنا (ابن سلام) محمد (عنه) أي عن عبيد الله بن موسى وكلاهما من مشايخه والظاهر أن المؤلف شك في سماعه للحديث الآتي من عبيد الله بن موسى ثم تحقق أنه سمعه من ابن سلام عن عبيد الله فساقه هكذا قال عبيد الله (أخبرنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (عن عبد الحميد بن جبير) بضم الحميم وفتح الموحدة مصغرا ابن شيبة بن عثمان الحنبل (عن سعيد بن المسيب عن أم شريك) غزية أو غزيلة العامرية ويقال الانصارية (رضي الله عنها

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الوزغ) بفتح الواو والزاي (وقال) ولا يذرق قال (كان ينفخ) النار (على إبراهيم عليه السلام) حين أتى فيه أوكل دابة في الارض كانت تطفئها عنه وفي حديث عائشة لما أحرقت بيت المقدس كانت الاوزاغ تنفخه ذكره الكمال الدميري وفي الطبراني عن ابن عباس مرفوعا اقتلوا الوزغ ولو في جوف الكعبة وفي اسناده عمر بن قيس المكي وهو ضعيف وسقط قوله عليه السلام لا يذرق * وبه قال (حدثنا عمر بن حفص بن غيث) النخعي الكوفي قال (حدثنا ابني) حفص قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالأفراد ولا يذرق حدثنا (إبراهيم) النخعي (عن علقمة) بن الاسود (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال لما زلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) معطوف على الصلة فلا محل لها أو الواو وال حال وال جملة بعدها في محل نصب على الحال أي آمنوا غير منسبين ايمانهم بظلم وهو كقوله تعالى أي يكون لي غلام ولم يمسسني بشر (فلما يارسول أين لا ينظلم نفسه) حامله على العموم لان قوله بظلم نكرة في سياق النسق فيبين لهم الشارع صلى الله عليه وسلم أن الظاهر غير

يقول لبيك عمرة وحجاً وحديثاً أمية بن بسطام العيشي حدثنا يزيد يعني ابن ذريح (٣٥١) حدثنا حبيب بن الشهيد عن بكر بن عبد الله

حدثنا أنس أفراي النبي صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بين الحج والعمرة قال فسألت ابن عمر فقال أهلتنا بالحج فسر جعت الى أنس فأخبرته ما قال ابن عمر فقال كأنما كأصديانا **حدثنا يحيى بن يحيى** أخبرنا عبد الله بن اسمعيل بن أبي خالد عن وبرة قال كنت جالساً عند ابن عمر فقام رجل فقال لي أبلغني أن أطوف بالبيت قبل أن أتى الموقف فقال نعم فقال فان ابن عباس يقول لا تطف بالبيت حتى تأتى الموقف فقال ابن عمر فقد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت قبل أن

يقول لبيك عمرة وحجاً **يحيى بن يحيى** يقول بالقرآن وقد قدمنا أن الصحيح المختار في حجة النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في أول أحراره مفرداً ثم أدخل العمرة على الحج فصار قارناً وجعلنا بين الأحاديث أحسن جمع فحديث ابن عمر هنا محمول على أول أحراره صلى الله عليه وسلم وحديث أنس رضي الله عنه محمول على أواخره وأثنائه وكأنه لم يسمعها ولا ولا بد من هذا التأويل أو نحوه لتكون رواية أنس موافقة لرواية الأكثرين كما سبق والله أعلم

* (باب استحباب طواف القدوم للعاج والسعي بعده) * (قوله عن وبرة) هو بفتح الباء (قوله كنت جالساً عند ابن عمر رضي الله عنهم) ما جاء من رجل فقال لي أبلغني أن أطوف قبل أن أتى الموقف فقال نعم فقال فان ابن عباس يقول لا تطف بالبيت حتى تأتى الموقف فقال ابن عمر فقد حج رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت قبل أن

مراد بل هو من العام الذي أريد به الخاص حيث (قال) عليه الصلاة والسلام (ليس كما تقولون) بل المراد (لم يلبسوا إيمانهم بظلم) أي (بشرك) أي لم ينافقوا (أو لم يسموا) إلى قول لقمان لابنه (انم أو مشك) (يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم) لأن التسوية بين من يستحق العبادة ومن لا يستحقها ظلم عظيم لأنه وضع العبادة في غير موضعها وسقط قوله يا بني ذرفان قلت ما وجه مناسبة هذا الحديث لما ترجم به فالجواب أن قوله الذين آمنوا من كلام إبراهيم جواباً عن السؤال في قوله فإني أرى بيني وبينكم كلاماً قوموا عنكم وأتبعوا ما بآبائهم وحديثنا الموصول خبر مبتدا محذوف أي هم الذين آمنوا فظهرت المناسبة بين الحديث والترجمة ويكتفي أدنى إشارة كما هي عادة المؤلف رحمه الله في دقائق التراجم وفي حديث علي عند الحاكيم أنه قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم وقال نزلت هذه الآية في إبراهيم وأصحابه ليس في هذه الآية وحديث الباب سبق في الإيمان في باب ظلم دون ظلم وأخرجه أيضاً في التفسير **هذا (باب)** بالنون من غير ترك ترجمة فهو كافصل من سابقه (يزنون) في قوله تعالى في سورة الصافات فاقبلوا إليه أي إلى إبراهيم لما بلغهم خبر كسر أصنامهم ورجعوا من عيدهم حال كونهم يزنون وهو (التسلان) فيما وصله الطبري عن مجاهد بلفظ الوزيف التسلان وهو بفتح النون وسكون السين المهملة وبعد اللام ألف ونون وعن مجاهد وغيره أي يسرعون (في المشي) ووقع في فرع اليونانية علامة سقوط الباب لابي ذر وثبت يزنون التسلان في المشي الحموي والكشميني وثبت كل لابن عساكر وقال ابن حجر سقط ذلك من رواية النسفي وثبت في رواية المستعلي باب غير ترجمة ووقع عنده باب يزنون التسلان في المشي فانه كلام لامعني له والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستعلي لأن باب غير ترجمة كالفصل من السابق وتماثله بما قبله واضح * وبه قال (حدثنا اسحق بن إبراهيم بن نصر) السعدي المروزي قال (حدثنا ابواسامة) جاد بن اسامة (عن أبي حيان) بفتح الحاء المهملة وتشديد الضمة يحيى بن سعيد التيمي تيم الرباب الكوفي (عن أبي زرعة) هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم) بضم الهمزة وكسر الفوقية مبنيًا للمفعول (يوماً بالحسم فقال ان الله يجمع يوم القيامة الأولين والآخرين) في باب قول الله تعالى أنا أرسلنا نوحاً قال كالمع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة فرعه إليه الذراع وكانت تعجبه فمس منها نسمة فقال أنا سيد الناس يوم القيامة هل تدرون بهم يجمع الله الأولين والآخرين (في صعيد واحد) أرض مستوية واسعة (فيهمهم الداعي) بضم الياء من الاسماع (ويقتضهم البصر) بضم الياء والذال المجرمة في الفرع وبعضهم فيما حكاها الكرماني فتح الياء والمعنى انه يحيط بهم بصراً الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وذكر أبو حاتم انه انما هو بالدال المهملة وان الحديث يروى بنقل المعجمة والمعنى يبلغ أولاهم وآخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم (وتدنو الشمس منهم) فذكر حديث الشفاعة) إلى أن قال (فيأتون إبراهيم فيقولون) له (أنت نبي الله وخليفته من الأرض) هذا موضع الترجمة وزاد اسحق بن راهويه ومن طريقه الحاكيم في المستدرک من وجه آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة قد سمع بجلتك أهل السموات والارض (اشفع لنا إلى ربك فيقول) بالقائه ولا يذرو يقول أي لست هنا كم (فذكر كذباته) بفتح الذال المعجمة التي هي من باب المعارض وليست من الكذب الحقيقي المذموم بل كانت في ذات الله تعالى وانما أشفق منها في هذا المحل لعل مقامه كما هو قرير يافراجه (نفسى نفسى) مرتين وزاد أبو ذر نائلة (أذهبوا إلى موسى) الحديث المخوسق في باب قول الله تعالى أنا أرسلنا نوحاً إلى قومه قريباً (تابعه) أي تابع أباه هريرة على رواية هذا الحديث (أنس) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله

بأبي الموقف فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٥٢) أحق أن تأخذ أو يقول ابن عباس ان كنت صادقا * وحد شاقبة بن سعيد

حدثنا جرير عن بيان عن وبرة قال
سأل رجل ابن عمر أطوف بالبيت
وقد أحرمت بالحج فقال وما يمنعك
قال اني رأيت ابن فلان يكبره

بأبي الموقف فيقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحق أن تأخذ أو
يقول ابن عباس ان كنت صادقا
هذا الذي قاله ابن عمر هو اثبات
طواف القدوم للحاج وهو مشروع
قبل الوقوف بعرفات وبهذا الذي
قاله ابن عمر قال العلماء كافة سوى
ابن عباس وكلهم يقولون انه سنة
ليس بواجب الا لبعض أصحابنا
ومن وافقه فيقولون واجب يجبر
تركه بالدم والمشهور انه سنة ليس
بواجب ولادم في تركه فان وقف
بعرفات قبل طواف القدوم فأت
فان طاف بعد ذلك بنية طواف
القدوم لم يقع عن طواف القدوم
بل يقع عن طواف الافاضة ان لم
يكن طاف للافاضة فان كان طاف
للافاضة وقع الثاني تطوعا عن
القدوم ولطواف القدوم أسماء
طواف القدوم والقادم والورود
والوارد والتحية وليس في العمرة
طواف قدوم بل الطواف الذي
يفعله فيها يقع ركائلا حتى لو نوى
به طواف القدوم وقع ركائلا وافت
نيته كماله كان عليه حجة واجبة
فتوى حجة تطوع فانها تقع واجبة
والله أعلم وأما قوله ان كنت
صادقا فعنه ان كنت صادقا في
اسلامك واتبعك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلا تعدل عن فعله
١ قوله بضم الراء الذي في اللب
ونقله صاحب الترتيب عن السمعاني
كسر الراء نسبة الى الرباط كذا
بهاش ٥١

عليه وسلم) فيما وصله المؤلف في التوحيد * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا في ذكر حدثنا (أحمد بن
سعيد أبو عبد الله) الرباطي بضم الراء ١ وتخفيف الموحدة المروزي الاشقر قال (حدثنا) وهب بن
جرير بفتح الجيم (عن أبيه) جرير بن حازم بن زيد الازدي البصري (عن أيوب) السخيتاني (عن
عبد الله بن سعيد بن جبير عن أبيه) سعيد بن جبير الازدي الفقيه الورع (عن ابن عباس رضي الله
عنه) ما عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يرحم الله أم اسمعيل) هاجر (ولولا انما عجلت) بكسر
الجيم لما عطش اسمعيل وجامع جبريل عليه السلام فبعت بعقبه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه
وتغرف من الماء في سقايتها (لكن لم يضرهم) بغير تاء تأنيد بعد النون (عينا معاينا) بفتح الميم أي
سائلا على وجه الارض والقياس أن يقول معنية فالتدكير جلا على اللفظ ووزنه مفعول من عانه
اذا رآه بعينه وأصله معيون فبقي كيمع أو فعمل من أمعت في الشيء اذا بالغت فيه قال ابن الجوزي
ظهر وزمزم نعمة من الله محضه من غير عمل عامل فلما خاطها نحو بضهاجر داخلها كسب
البشر فقصرت على ذلك (قال) ولا في ذكر وقال (الانصاري) محمد بن عبد الله بن مثنى بن عبد الله
ابن أنس مما وصله أبو نعيم في مستخرجيه (حدثنا ابن جرير) عبد الملك بن عبد العزيز (أما)
ولا في ذكر قال (أما) (كثير بن كثير) بالمثلثة فيهما السهمى (حدثني) بالافراد (قال اني) ان واسمها
(وعثمان بن أبي سليمان) عطف على المنصوب ابن جبير بن مطعم القرشي (جلس) أي
جالس (مع سعيد بن جبير) زاد الازرق من طريق مسلم بن خالد الزنجي والقا كهني من
طريق محمد بن جعشم كلاهما عن ابن جرير عن كثير بن كثير باعلى المسجد لاف قال سعيد
ابن جبير سألني قبل أن لا تزني فسأله القوم فأكثر ووافكان مما سئل عنه أن قال له رجل
أحق ما سمعنا في المقام مقام ابراهيم ان ابراهيم حين جاء من الشام حاف لامر أنه أن لا ينزل
بمكة حتى يرجع فقربت اليه امرأة اسمعيل المقام فوضغ رجله عليه حتى لا ينزل (فقال) سعيد
ابن جبير (ما هكذا حدثني) بالافراد (ابن عباس قال) ولا في ذكر ابن عساكر ولكنه قال
(أقبل ابراهيم باسمعيل وأمه) هاجر (عليهم السلام) مكة (وهي ترضعه) بضم الفوقية
وكسر الضاد المعجمة والواو للعالم (معها شنة) بفتح المعجمة وتشديد النون قر بة يابسة (لم يرفعها)
أي الحديث (ثم جاءها ابراهيم وبانها اسمعيل) وسقط قوله ثم جاءها الخ لا في ذكر ابن عساكر
* قال المؤلف بالسند (وحدثني) بالافراد ولا في ذكر حدثنا (عبد الله بن محمد) السندي قال (حدثنا)
عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن أيوب السخيتاني) بفتح السين
وكسر الفوقية (وكثير بن كثير بن المطلب) بتشديد الطاء وكسر اللام (ابن أبي وداعة) بفتح
الواو وتخفيف الدال (يزيد) أحدهما على الآخر عن سعيد بن جبير) سقط ابن جبير لا في ذكره (قال)
ابن عباس أول ما اتخذ النساء المنطق) بكسر الميم وفتح الطاء عنهم مانون ساكنة ما تشده المرأة على
وسطها عند الشغل لئلا تثر في ذيلها (من قبل) بكسر القاف وفتح الموحدة من جهة (أم اسمعيل
اتخذت منطقا) وذلك أن سارة وهبتها للخليل عليه السلام فخمت منه باسمعيل فلما وضعت غارت
فخلقت لتقطع عن منها ثلاثة أعضاء فاتخذت هاجر منطقا فشدت به وسطها وهربت وجرت ذيلها
(اتعق) بضم الفوقية وفتح العين المهملة وتشديد الفاء المكسورة لتعق (أثرها) وتحموه (على
سارة) وقال الكرماني معناه انها تزيت برى الخدم اشعارا بانها خادمتها التسميل خاطرها وتصلح ما
فسد يقال عقى على ما كان منه اذا أصح بعد الفساد و قيل ان الخليل شفع فيها وقال حنبل يمين
بان تنقي اذنها وتخفيضها فكانت أول من فعل ذلك وعند الاسماعيلي من رواية ابن عليه أول
ما اتخذت العرب جر الذبول عن أم اسمعيل (ثم جاءها) هاجر (ابراهيم وبانها اسمعيل) على

وأنت أحب اليانسه رأينا قد فتنته الدنيا فقال وأيا وأيا بكم لم تفتنه الدنيا قال (٣٥٣) رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرم بالحج

وطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة فسنه الله وسنة رسوله أحق أن تتبع من سنة فلان إن كنت صادقا **ح** حدثني زهير بن حرب **ح** حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو ابن دينار قال سألنا ابن عمر عن رجل قدم بعمره فطاف بالبيت ولم يطف بين الصفا والمروة آیا في امرأته فقال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعة واصلى خلف المقام ركعتين

وطريقته الى قول ابن عباس وغيره والله أعلم (قوله رأينا قد فتنه الدنيا) هكذا هو في كثير من الاصول فتنه الدنيا وفي كثير منها أو أكثرها فتنه وكذا نقله القاضي عن رواية الاكبرين وهما الثقات صحيحان قن واقتن والاولى أفصح وأشهر وبها جاء القرآن وأنكر الاصمعي اقتن ومعنى قوله لم يطفه فتنه الدنيا لانه بولي البصرة والولايات محل الخطر والفتنة وأما ابن عمر فلم يتول شيا وأما قول ابن عمر رأينا لم تفتنه الدنيا فهذا من زهده ووضعه وانصافه وفي بعض النسخ وأينا وأياكم وفي بعضها وأينا أو قال وأياكم وكله صحيح

* (باب بيان ان المحرم بعمره لا يتحلل بالطواف قبل السعي وان المحرم يحج لا يتحلل بطواف القدوم وكذلك القارن) *

(قوله سألنا ابن عمر رضي الله عنهما عن رجل قدم بعمره فطاف بالبيت ولم يطف بين الصفا والمروة آیا في امرأته فقال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعة واصلى خلف المقام ركعتين

البراق (وهي ترضعه) والوالوال (حتى وضعهما) ولا يذرعن الكشميه في فوضعهما (عند موضع البيت) الحرام قبل ان يبنيه (عند دوحه) بدال وحاء مفتوحين مهملين بينهما واو ساكنة شجرة عظيمة (فوق زمزم) ولا يذرعن الحوى والمستلى فوق الزمزم (في أعلى) مكان (المسجد) وليس بمكة يومئذ أحد ولا بناء ولا يس بها ماء فوضعهما هنالك ووضع عندهما جرابا بكسر الجيم من جلد فيه غر وسقاء فيه ماء **ب** كسر السين قرية صغيرة (ثم في ابراهيم) بفتح القاف والفاء المشددة ولي راجع حال كونه (منطلقا) الى أهله بالشام وترك اسمعيل وامه عند موضع البيت (فبعثته ام اسمعيل فقالت) له (يا ابراهيم ابن تذهب وتتركنا بهذا) ولا يذرعن هذا (الوادى الذى ليس فيه انس) بكسر الهمزة ضد الجن ولا يذرعن عساكر انيس (ولا شئ) فقالت له ذلك مرارا (وجعل) ابراهيم (لا يلتفت اليها) فقالت له الله الذى امرك بهذا (بهدمة) الله وسقط لا يذرعن (قال) ابراهيم (نعم) وفي رواية عمر بن شبة في كتاب مكة من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير انهم نادته ثلاثا فاجابها في الثالثة فقالت له من امرك بهذا قال الله (قالت اذا لا يضيعنا) وفي رواية ابن جريج فقالت حسبي (ثم رجعت) الى موضع الكعبة (فانطلق ابراهيم حتى اذا كان عند الثنية) بالثنية وكسر النون وتشديد التثنية با على مكة حيث دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة (حيث لا يرونه) استقبل بوجهه البيت (أى موضعه) (ثم دعا بهؤلاء الكاهنات) ولا يذرعن هؤلاء الدعوات (ورفع يديه فقال رب) ولا يذرعن الكشميه رينا وهو الموافق للتلزيم (انى اسكنت) ذرية (من ذريتي) فالخارصة لعول محذوف أو من مزيدة عند الاخفش والمراد بالذرية اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بوادى) أى فى وادى مكة (غير ذى زرع) قال فى الكشف لا يكون فيسمى من زرع قط كقوله قرأنا عريبا غير ذى عوج معنى لا يوجد فيه اعوجاج مافيه الاستقامة لا غيرها قال الطيبي هذه المبالغة يفيدها معنى الكناية لان نفي الزرع يستلزم كون الوادى غير صالح للزرع ولانه نكرة فى سياق النفي (عند بيتك المحرم) الذى يحرم عنده ما لا يحرم عند غيره او حرمت التعرض له والتماون به او لم يزل معظما لها به كل جبار او حرمت من الطوفان أى منع منه كما سمي عتقا لانه اعتق من الطوفان اولانه موضع البيت حرم يوم خلق السموات والارض وحف بسبعة من الملائكة (حتى بلغ يشكرون) أى تلك النعمة قال فى الكشف فأجاب الله دعوة خليله فجعله حرما آمنا يجي اليه عمرات كل شئ رزقا من لذه ثم فضله فى وجود اصناف الثمار فيه على كل ريف وعلى اخصب البلادواكثرها ثمارا وفى أى بلد من بلاد الشرق والغرب ترى الاجوبة التى يريكمها الله بوادى غير ذى زرع وهى اجتماع البواكير والقواكه المختلفة الازمان من الربعية والصيفية والخريفية فى يوم واحد وليس ذلك من آياته بعجب اعادنا الله الى حرمه بمنه وكرمه ووفقنا لشكر نعمه وثبت قوله عند بيتك المحرم فى رواية ابى ذر (وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ) بكسر الفاء أى فرغ (ما فى السقاء عطشت وعطش ابنها) اسمعيل بكسر الطاء فيه ما وزاد الفا كهى من حديث ابى جهم فاقطع لبنها وكان اسمعيل حينئذ ابن سنتين (وجعلت) هاجر (تنظر اليه بتلوى) يتقلب ظهر البطن (او قال يتلبط) بالوحدة المشددة بعد اللام اخره طاء مهملة أى تمرغ ويضرب بنفسه على الارض من لبط به اذا صرع وقال الداودى يحرك لسانه وشفتيه كأنه يموت ولا كشميه يتلطم جميع وظاء معجبة بدل الموحدة والمهملة (فانطلقت) هاجر حال كون انطلقا (كراهية ان تنظر اليه) فى هذه الحالة الصعبة (فوجدت الصفا) بالقصر (اقرب جبل فى الارض يليها) فقامت عليه ثم استقبلت الوادى (حال كونها) (تنظر هل ترى أحدا) فلم ترا حدا فهبطت من الصفا (بفتح الموحدة من هبطت وعند الفا كهى

وبين الصفا والمروة سبعة وقد كان لكم (٣٥٤) في رسول الله أسوة حسنة * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو الزبير عن الزهري عن

جابر بن زيد وحديثنا عبد بن حميد أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا بن جريج جميعا عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن عينة * وحديث هرون بن سعيد الأيلي حديثنا بن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن محمد بن عبد الرحمن أن رجلا من أهل العراق قال له سألني عروة ابن الزبير عن رجل يمسي بالبحر فإذا طاف بالبيت أحبل أم لا فإن قال لك لا يحل فقل له أن رجلا يقول ذلك قال فسألته فقال لا يحل من أهل البحر إلا بالبحر قلت فإن رجلا كان يقول ذلك قال بئس ما قال فصداني الرجل فسألني فحدثته فقال فقل له فإن رجلا كان يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما شأن أمه والزبير قد فعل ذلك قال فحدثته فذكرت له ذلك فقال من هذا فقلت لأدري قال فإياه لا يأتي بنفسه يسألني أظنه عراقي قلت لأدري قال فإنه قد كذب قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرني عائشة أنه أول شيء بدأ به حين قدم مكة

وبين الصفا والمروة سبعة وقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) معناه لا يحل له ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتحلل من عمرته حتى طاف وبسعي فوجب متابعتها والاقتداء به وهذا الحكم الذي قاله ابن عمر هو مذهب العلماء كافة وهو أن المعتمر لا يتحلل إلا بالطواف والسعي والخلق إلا ما حكاه القاضي عياض عن ابن عباس وأحق بن زاهويه أنه يتحلل بعد الطواف وإن لم يسع وهذا ضعيف مخالف للسنة (قوله

فصداني الرجل) أي تعرض لي هكذا هو في جميع النسخ تصداني بالنون والاشرف في اللغة تصدى لي (قوله أول شيء بدأ به حين قدم مكة

من حديث أبي جهنم تستغيث ربها وتدعوه (حتى إذا بلغت الوادي رفعت طرف درعها) بفتح الطاء والراء ودفعها بكسر الدال وسكون الراء أي قبضها الثلاث تعثر في ذيله (ثم سعت سعي الإنسان المجهود) أي الذي أصابه الجهد وهو الأمر الشاق (حتى جاوزت الوادي ثم أتت المروة فقامت عليها ونظرت) ولا يذرف منظر بالفاء بدل الواو (هل ترى أحدا فلم تر أحدا فعدت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم فذلك سعي الناس) بسكون العين وجر الناس ولا يذروا بن عباس كلف ذلك سعي الناس (بينهما) بين الصفا والمروة (فلما أشرفت على المروة سمعت صوتا فقلت صه) بفتح الصاد وكسر الهاء ممنوعة في الفرع وفي بعض الأصول بسكونها أي اسكتي (تريد نفسك) لتسمع ما فيه فرج لها (ثم تسعت) أي تكلفت السماع واحتمدت فيه (فسمعت أيضا فقلت قد سمعت) بفتح التاء (أن كان عندك غوث) أي فأعنتني فجزأ الشرط محذوف وغوث بكسر الغين المججمة وفتح الواو مخففة وبعد الالف مثناة كذا في الفرع وأصله وفيه لا يذرع غوث بضم الغين وقال الحافظ بن حجر غوث بفتحها إلا أكثر وقال في المصايح وبذلك قيده ابن الخشاب وغيره من أئمة اللغة وقال في الصحاح غوث الرجل إذا قال واغوثا أو الاسم الغوث والغوث والغوث قال الفراء يقال أجاب الله دعاءه وغوثه وغوثه قال ولم يأت في الاصوات شيء بالفتح غيره وإنما يأتي بالضم مثل البكاء والدعاء وبالكسر مثل النداء والصياح قال الشاعر

بعثتك ما ترأفت خولا * متى يأتي غوثك من نغيث

وقال في القاموس والاسم الغوث والغوث بالضم وفتح شاذ واستغاثني فاعثته غائته ومغوثته والاسم الغياث بالكسر (فأذا هي بالملك) جبريل (عنده وضع زمزم فبغت) بالثنية (بعقبه) أي حفر بمؤخر رجله قال السهيلي في تفسيره إياها بالعقب دون أن يغيرها باليد وأغوثا إشارة إلى أنها لعقب اسمها ورائته وهو محمد وأمنته كما قال تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه أي في أمة محمد صلى الله عليه وسلم (أو قال بجناحه) شك من الراوي (حتى ظهر الماء فجعلت) هاجر (تحوضه) بالحاء المهملة المقطوعة والواو المشددة المكسورة وبالضاد المججمة أي تصيره كالحوض لا يذهب الماء (وتقول يدها هكذا) هو حكاية فعلها وهو من إطلاق القول على الفعل (وجعلت تغرف من الماء في سقامه وهو يفر بعد ما تغرف) أي ينبع كقوله تعالى وفار التناور (قال ابن عباس) بالسند السابق (قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله أم اسمعيل لو تركت زمزم أو قال لو لم تغرف من الماء) شك من الراوي (لكانت زمزم عينا عينا) بفتح الميم جارية على وجه الأرض لأنها لما داخلها كسب هاجر فصرت على ذلك (قال فشربت) هاجر (وأرضعت ولدها فقال لها الملك) جبريل (لا تخافوا الضيعة) بفتح الضاد المججمة وسكون الضمة الهلالية وعبر بالجمع على القول بأن أقل الجمع اثنان أو هما وذرية اسمعيل أو أعظم وفي حديث أبي جهنم لا تخاف أن ينفد الماء عند القاهكي من رواية علي بن الوازع عن أيوب لا تخافني على أهل هذا الوادي ظمأ فأنها عين يشرب بها ضيقان الله (فإن ههنا بيت الله) نصب بيت اسم ان ولا يذرع عن الجوى والمستقى هذا بيت الله (يبني هذا القلام وأبو) محذوف ضمير المفعول وعند الاسماعيلي بنيه بإثباته (وان الله لا يضيع أهله) بضم الضمة الأولى وكسر الثانية مشددة بينهما مجمعة مفتوحة (وكان البيت) الحرام (مرتفعاً من الأرض كالراية) بالراء وبعد الالف موحدة ثم تحتية ما ارتفع من الأرض وعند ابن اسحق أنه كان مدرجة حراء (تأتيه السيول فتأخذ من عيمته وشماله فكانت) هاجر (كذلك) تشرب وترضع ولدها وأهلها كانت تغتذي بما في زمزم فيكفها عن الطعام والشراب (حتى مرت بهم رفقة) بضم الراء جماعة مختلطون (من جرهم) بضم الجيم والهاء بينهما ما ساكنة غير منصرف

فصداني الرجل) أي تعرض لي هكذا هو في جميع النسخ تصداني بالنون والاشرف في اللغة تصدى لي (قوله أول شيء بدأ به حين قدم مكة

انه توضع طواف بالبيت ثم حج أبو بكر فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم

يكن غيره ثم عمر مثل ذلك ثم حج عثمان فرأيت أنه

أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم معاوية وعبد الله بن عمر

انه توضع طواف بالبيت فيه دليل لاثبات الوضوء للطواف لان النبي

صلى الله عليه وسلم فعله ثم قال صلى الله عليه وسلم لتأخذوا عني

مناسككم وقد أجمعنا الأمة على انه يشترع الوضوء للطواف ولكن

اختلفوا في انه واجب وشروط لصحته أم لا فقال مالك والشافعي وأحمد

والجمهور هو شرط صحة الطواف وقال أبو حنيفة مستحب ليس

بشروط واحتج الجمهور بهذا الحديث ووجه الدلالة ان هذا

الحديث مع حديث خذوا عني مناسككم يقتضي ان الوضوء

واجب لان كل ما فعله هو داخل في المناسك وقد أمرنا بأخذ المناسك

وفي حديث ابن عباس في الترمذي وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال الطواف بالبيت صلاة الا ان الله أباح فيه الكلام ولكن رفعه

ضعيف والصحيح عند الحفاظ انه موقوف على ابن عباس وتحصل به

الدلالة مع انه موقوف لانه قول الصحابي انتشار واذ انتشر قول

الصحابي بلا مخالفة كان حجة على الصحيح (قوله ثم لم يكن غيره) وكذا

قال فيما بعده ولم يكن غيره هكذا هو في جميع النسخ غيره بالغين

المجمة والباء قال القاضي عياض كذا هو في جميع النسخ قال وهو

تحصيف وصوابه ثم لم تكن مرة بضم العين المهمة وباليم وكان السائل

اعروة انما سأله عن فسح الخج الى العمرة على مذهب من رأى

ذلك واحتج بامر النبي صلى الله عليه وسلم لهم بذلك في حجة

الوداع فاعلم عروة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده هذا كلام القاضي قلت هذا الذي قاله من أن قول

حتى من اليمن وكانت جرحهم يومئذ قريبا من مكة (أو أهل بيت من جرحهم) حال كونهم (مقبولين)

متوجهين (من طريق كذا) بفتح الكاف معدودا قال في الفتح وهو في جميع الروايات كذلك وهو

أعلى مكة ثم في رواية ابن عساکر كافي اليونينية كدى بضم الكاف والقصورا لعل الحافظ بن حجر

لم يقف عليها (فتزولوا في أسفل مكة فقرأوا طائرا عاتفا) بالعين المهملة والقاء وهو الذي يتردد على الماء

ويحوم حوله ولا يعضى عنه (فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لهدنا) بلام مفتوحة للثبات

(بهذا الودى) ظرف مستقر لا لغو (وما فيه ماء) الواو للحال (فأرسلوا جريا) بجيم مفتوحة وراء

مكة سورة فتحية مشددة رسولا واحد البينظر هل هناك ماء أم لا (أو جرين) رسولين اثنين وهمي

الرسول جري بالانه يجري مجرى مرسله أو يجري مسرعا في حاجته والشك من الراوى (فأذا هم)

الجرى أو الجريان ومن تبعهما (بالماء فرجعوا) الى جرحهم (فاخبروهم بالماء فاقبلوا) الى جهة الماء

(قال وأم اسمعيل) كائنه (عند الماء فقلوا) لها (أتأذنين لنا ان نزل عندك) فقالت (ولاني ذرفات

(نعم) أذنت لكم في النزول (ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم) لاحق لتأنيه (قال ابن عباس) بالسند

السابق (قال النبي صلى الله عليه وسلم فالتى) بهمزة مفتوحة وسكون اللام وفتح القاء أى وجد

(ذلك) الحى الجرحمى (أم اسمعيل) بنصب أم مفعول الحى كإقراره في الكواكب وقال في

العمدة فاعل فالتى قوله ذلك وأم اسمعيل مفعوله وذلك إشارة الى استئذان جرحهم والمعنى فالتى

استئذان جرحهم بالنزول أم اسمعيل (وهى) أى والحال انها (تحب الانس) بضم الهمزة ضد

الوحشة ويجوز كسرهما وهو الذى في الفرع كاصلة أى تحب جنسها (فتزولوا) عندها (وأرسلوا

الى أهلهم فتزولوا معهم) بمكة (حتى اذا كان بها أهل ايات منهم وشب الغلام) اسمعيل بن ولدان

جرحهم (وتعلم العربية منهم) ظاهره يعارض حديث ابن عباس المروى في مستدرک الحاكم أول من

نطق بالعربية اسمعيل وأجيب بان المعنى أول من تكلم بالعربية من ولد ابراهيم اسمعيل وروى

الزبير بن بكار في النسب من حديث علي بن بادئ عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسن بن علي بن فضال

اسمعيل قال في الفتح وبهذا القيد يجمع بين الخبرين فتكون أوليته في ذلك بحسب الزيادة في البيان

لا الاولية المطلقة فيكون بعد تعلمه أصل العربية من جرحهم ألهمه الله العربية الفصحى المبينة

فنطق بها قال ويشهد لهذا ما حكى ابن هشام عن الشمر بن قتادى ان عربية اسمعيل كانت أفصح

من عربية يعرب بن قحطان وبقا جرحهم (وأنتسمهم) بفتح الفاء والمسحون عطف على تعلم أى

رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال أنتسنى فلان في كذا أى رغبته فيه وقال في المصابيح أى صار نفيسا

فيهم رفيعا يتنافس في الوصول اليه ويرغبون فيه وفي مصاهرته بفتح الفاء وأنتسمهم بفتح الفاء

بلفظ أفعل التفضيل من التماسه تعقبه في العمدة فقال انه غلط وليس هو الا فعلا مضاعفا من

الانفاس والفاعل فيه اسمعيل (وأعجبهم حين شب فلما أدرك) الحلم (زوجه امرأته منهم) اسمها

عمارة بنت سعد بن أسامة فيما قاله ابن اسحق أو هى الجدة بنت سعد فيما قاله السهمي والمسعودي

أو حبي بنت أسعد بن علق فيما قاله عمر بن شبة (ومات أم اسمعيل) قبل ولها من العمر تسعون سنة

ودفنها بالجر (فجاء ابراهيم) عليه الصلاة والسلام (بعد ما تزوج اسمعيل بطالع تركته) بكسر الراء

أى يتقعد حال ما تركه هناك واستدل بعضهم بهذا على أن الذبيح اسحق محبباً بأن ابراهيم ترك

اسمعيل رضيعا وعاد اليه وقد تزوج لان الذبيح كان في الصغر في حياة أمه قبل تزوجه فلو كان

اسمعيل الذبيح لذكره بين زمان الرضاع والتزويج وأجيب بأنه ليس في الحديث نفي محبته بين

الزمانين وفي حديث أبي جهنم ان ابراهيم كان يورهاجر كل شهر على البراق بعدد وعدة فأتى مكة

ثم يرجع فيقيل في منزله بالشام (فلم يجد اسمعيل فسأل امرأته عنه فقالت خرج بيتي لنا) أى

الوداع فاعلم عروة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل ذلك بنفسه ولا من جاء بعده هذا كلام القاضي قلت هذا الذي قاله من أن قول

ثم حجبت مع أبي الزبير بن العوام فكان (٣٥٦) أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره ثم رأيت المهاجرين والانصار يفعلون ذلك ثم لم يكن غيره ثم آخر من

رأيت فعل ذلك ابن عمر ثم لم ينقضها بعمره وهذا ابن عمر عندهم أفلا يسألونه ولا أحد عن مضى ما كانوا يبدؤن بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون وقد رأيت أمي وخالتي حين تقدمان لا تبدآن بشيء أول من البيت تطوفان به ثم لا تحلان وقد أخبرني أمي أنها أقبلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمره قط فلما مسحوا الركن حلوا وقد كذب فيها ذكر من ذلك

غيره تصحيف ليس كما قال بل هو صحيح في الرواية وصحيح في المعنى لأن قوله غيره يتناول العمرة وغيرها ويكون تقدير الكلام ثم حج أبو بكر رضي الله عنه فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبيت ثم لم يكن غيره أي لم يغير الحج ولم ينقله ويفسضه إلى غيره لاعمرة ولا قرآن والله أعلم قوله ثم حجبت مع أبي الزبير بن العوام أي مع والده الزبير بقوله الزبير بدل من أبي (قوله ولا أحد من مضى ما كانوا يبدؤن بشيء حين يضعون أقدامهم أول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون) فيه أن الحرم بالحج إذا قدم مكة ينبغي له أن يبدأ بطواف القدوم ولا يفعل شيئاً قبله ولا يصلي تحية المسجد بل أول شيء يصنعه الطواف وهذا كله متفق عليه عندنا وقوله يضعون أقدامهم يعني يصلون مكة وقوله ثم لا يحلون فيه التصريح بأنه لا يجوز التحلل بمجرد طواف القدوم كما سبق (قوله وقد أخبرني أمي أنها أقبلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعمره قط فلما مسحوا الركن حلوا) فقولها

يطلب لنا الرزق (ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت) له (نحن بشر نحن في ضيق وشدة فشكت إليه قال) ابراهيم عليه السلام لها (فأذا جاء زوجك) اسمعيل (فاقرئي) بفتح الراء (عليه السلام) أولابى ذراقرنى بحذف الفاء (وقولى له يعبر عتبة بابك) بفتح العين المهملة والتوقفية والموحدة كناية عن المرأة (فلما جاء اسمعيل كآته أنس شيئاً) بفتح الهمزة الممدودة والنون وفي رواية فلما جاء اسمعيل وجدر صبح أبيه (فقال هل جاءكم من أحد قالت نعم جاء ناشيخ كذا وكذا) وفي رواية عطاء بن السائب عند عمر بن شبة كالمستخفة بشأنه (فسألنا عنك) بفتح اللام (فأخبرته) أنك خرجت تبغى لنا (وسألتى كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد) بفتح الجيم (وشدة قال) اسمعيل (فهمل أو صال بشيء قالت نعم أمرنى أن أقرأ عليك السلام ويقول) لنا (غير عتبة بابك قال ذاك) بكسر الكاف (أبي) ابراهيم (وقد أمرنى أن أأقرئك الحق يا هالك) بفتح الحاء المهملة (وظلقتها وتزوج منهم) أي من جرهم (أخرى) اسمها سامة بنت مهمل فمما قاله المسعودى تبعاً للواقدي أو بشامة بموحدة فخجمة مخففة بنت مهمل بن سعد بن عوف أو عاتكة وعن ابن اسحق فمما حكاه ابن سعد رلة بنت مضاض بن عمرو الجرمية وقيل غير ذلك (فلبث) بكسر الموحدة (عندهم) (ابراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فليجده) أي لم يجد اسمعيل (فدخل على امرأته فسألهما عنه فقالت خرج يتبعنى لنا) الرزق (قال كيف أنتم وسألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بخير وسعة) بفتح المهملة (وأنت على الله) عز وجل خير بما هو أهله (فقال) لها (ما طعناكم قالت اللهم قال فما نرايكم قالت الماء) وزاد في حديث أبي الجهم اللين (قال) ابراهيم (اللهم بارك اللهم في اللحم والماء قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حنطة وأضحوا) (ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما) أي اللحم والماء (لا يتخلو عليهما) بالخاء المعجمة ولا كنهية كفى الفتح لا يتخلوا بالتثنية وقال ابن القطوبة خلوت بالشيء واختليت به إذا لم أخلط به غيره ويقال خلنى الرجل اللين إذا شرب غيره وقال الكرماني أي لا يعجدهما (أحد) ويداول عليهما (بغير مكة إلا بموافقه) لما ينشأ عنهما من الخراف المزاج إلا في مكة فانهم موافقانه وهذا من جملة تركها وأوردناه الخليل عليه السلام وفي حديث أبي جهم ليس أحد يتخلو على اللحم والماء بغير مكة إلا اشتكى بطنه وزاد في حديثه فقالت له أنزل رجلك الله فاطم واشرب قال لا إلا استطيع النزول قالت فأتى أراثة شعثاً أفلا أعسل رأسك وأدهنه قال بلى إن شئت فخافته بالمقام وهو يومئذ يعض مثل المهابة وكان في بيت اسمعيل ملقى فوضع قدمه اليمنى وقدم اليها شق رأسه وهو على دابته فغضت شق رأسه الأيمن فلما فرغ حوالت له المقام حتى وضع قدمه اليسرى وقدم اليها برأسه فغضت شق رأسه الأيسر فالأثر الذي في المقام من ذلك ظاهر فيه موضع العقب والاصبع (قال فإذا جاء زوجك) فاققرنى عليه السلام ومريه يثبت عتبة بابك) ثم مضى ابراهيم (فلما جاء اسمعيل قال هل أتانا من أحد قالت نعم أنا أنا ناشيخ حسن الهيئة وأنت عليه) خير (فسألتى عنك فأخبرته فسألتى كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير) وسعة (قال فإوصالك بشيء قالت نعم هو يقرأ عليك السلام ويأمرنا أن نثبت عتبة بابك) زاد أبو جهم في حديثه فانها صلاح المنزل (قال) اسمعيل لها (ذاك أبي) بكسر الكاف (وأنت العتبة أمرنى أن أمسكك) زاد أبو جهم ولقد كنت على كريمة ولقد ازددت على كرامة فولدت لاسمعيل عشرة ذكور (ثم لبث عنهم) ابراهيم (ما شاء الله ثم جاء) اليهم (بعد ذلك واسمعيل يرى) بفتح التهمزة وسكون الموحدة وكسر الراء من غير همز (سبلاً) بفتح النون وسكون الموحدة أي سها قبل أن يركب فيه نصله وريشه وهو السهم العربي (تحت دوحه) بفتح الدال والخاء المهملتين بينهما ما أو ساكنة شجرة وهي التي نزل اسمعيل وأمه فتحتهما أول ما قدما مكة كما مر (قرياً من زمزم) فلما

أقوله ابن القطوبة كذا بخطه بتقديم الطاء على الواو والذي في الفتح ابن القوطية أي بتقديم الواو على الطاء أه من هامش فلما

مسحوا المراد بالمسحين من سوى عائشة والافعائشة رضى الله عنها (٣٥٧) لم تسح الركن قبل الوقوف بعرفات في حجة

الوداع بل كانت قارئة ومنعها الحوض من الطواف قبل يوم النحر وهكذا قول أسماء بعد هذا اعترت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت احللتنا أهله بالحج المراد به أيضا من سوى عائشة وهما كذا تأوله القاضي عياض والمراد الاخبار عن حجتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع على الصفة التي ذكرت في أول الحديث وكان المذكورون سوى عائشة محرمين بالعمرة وهي عمرة الفسخ التي فسحوا الحج إليها وانما تستثنى عائشة لشمرة فنها قال القاضي عياض وقيل يحفل ان أسماء اشارت الى عمرة عائشة التي فعلتها بعد الحج مع أخيها عبد الرحمن من التعميم قال القاضي وأما قول من قال يحفل انها أرادت في غير حجة الوداع فخطأ لأن في الحديث التصريح بان ذلك كان في حجة الوداع هذا كلام القاضي وذكر مسلم بعد هذه الرواية رواية اسحق بن ابراهيم وفيها ان أسماء قالت خرجنا محرمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على إحرامه ومن لم يكن معه هدى فليحلق فلم يكن معي هدى فحلت وكان مع الزبير هدى فلم يحل فهذا نصريح بان الزبير لم يتحل في حجة الوداع قبل يوم النحر فيجب استثناءه مع عائشة أو يكون إحرامه بالعمرة وتحلله منها في غير حجة الوداع والله أعلم وقولها فلما مسحوا الركن حلوا هذا متأول عن ظاهره لأن الركن هو الحجر الأسود ومسحه يكون في أول الطواف ولا يحصل التحلل بمجرد

فلم أره) اسمعيل (قام اليه فصنع كما يصنع الوالد بالولد والوالد بالوالد) من الاعتناق والمصافحة وتقبيل اليد ونحو ذلك وفي رواية معمر قال سمعت رجلا يقول بكاء حتى أجاب ما الطير (ثم قال) ابراهيم عليه السلام (يا اسمعيل ان الله عز وجل امرني بما امرتك) فاصنع ما امرتك) به (ربك قال وتعينني) عليه (قال وأعينك) ولا يذعن الكشميهني فاعينك (قال) ابراهيم (فان الله امرني ان ابي ههنا ياتنا والى مكة) بفتح الهمزة والكاف والميم الى رابية (مرتفعة على ما حولها) قال فعند ذلك رفعنا ابراهيم واسمعيل ولا يذرع رفع بالافراد أي ابراهيم (القوا عدا من البيت) جمع قاعدة وهي الاساس صفة غالبية من القعود بمعنى الثبات ورفعه البناء عليه فانه ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع (فجعل اسمعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يني حتى اذا ارتفع البناء) زاد أبو جههم وجعل طوله في السماء تسعة أذرع وعرضه في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذر اعهم (جاء) أي اسمعيل (بهذا الحجر) حجر المقام (فوضعه له) للخليل (فقام عليه وهو يني واسمعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع) لدعائنا (العليم) بينا ثنا (قال) فجعل بيننا حتى يدور حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم) وقد قيل ليس في العالم بناء أشرف من الكعبة لأن الأمر بعمارته رب العالمين والمبلغ والمهندس جبريل الأمين والباقي هو الخليل والتلميذ المعين اسمعيل * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم العقدي (قال) حدثنا ابراهيم بن نافع (الخزومي المكي) عن كثيرين كثير) بالثلثة فيهما ابن المطالب بن أبي وداعة (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه (قال لما كان بين ابراهيم) الخليل (وبين أهله) سارة وسقط وبن لابن عساكر (ما كان) من جنس الخصومة لما دخل سارة من الغيرة بسبب ولادة هاجر اسمعيل (خرج) ابراهيم (باسمعيل وأم اسمعيل) الى مكة (ومعهم شاة) بفتح الشين المعجمة والنون المشددة قريبة يابسة (فيهما ما جعلت أم اسمعيل) هاجر (تسرب من الشاة فيدربها) بفتح الياء وكسر الدال المهملة (على صبيها حتى قدم مكة فوضعهما) هي واسمعيل (تحت دوحه) شجرة زادي الرواية السابقة فوق زمزم في أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد وليس بهما) (ثم رجع ابراهيم الى أهله فاتبعته) بتشديد الفوقية (أم اسمعيل) ومعها اسمعيل (حتى لما بلغوا كداء) بفتح الكاف والدال المهملة تمدودا على مكة ولا يذرع ابن عساكر كد في بضم الكاف وتنوين الدال مفتوحة من غير همز والذي في اليونانية كد من غير تنوين (نادته) هاجر (من ورائه ابراهيم الى من تتركأ قال الى الله) عز وجل (قالت رضيت بالله قال فرجعت) الى موضعها الاول (فجعلت تشرب من الشاة ويدربها على صبيها) أي اسمعيل (حتى لما فنى الماء) وانقطع لبنها (قالت لو ذهبت فنظرت اهل أحس أحدا) أي أشعر به أو أراه (قال فذهبت) ولا يذرع اسقاط لفظ قال (فصعدت الصفا) بكسر العين (فنظرت ونظرت هل تحس أحدا فلم تحس أحدا) فهبطت من الصفا (فلما بلغت الوادي سمعت) سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي (واتت) بالواو ولا يذرع ذرات (المروة) فقالت عليها ونظرت هل تحس أحدا فلم تحس أحدا (ففعلت) ولا يذرع ففعلت (ذلك أشواط) سبعة (ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعلت تعني الصبي) اسمعيل (فذهبت فنظرت) اليه (فاذا هو على حاله كانه يشغ) بحكمة مفتوحة فتون ساكنة فشين مفتوحة فعين مجتمعتين يشغ من صدره (للموت) من شدة ما برد عليه (فلم تقرها نفسها) بضم المشاة الفوقية وكسر القاف وتشديد الراء ونفسها رفع على الفاعلية أي لم تتركها نفسها مستقرة فتشاهده في حال الموت (فقالت لو ذهبت فنظرت اهل أحس أحدا فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس

مسحه بإجماع المسلمين وتقديره فلما مسحوا الركن وأتوا طوافهم وسعيهم وحلقوا أو قصروا حلوا ولا بد من تقدير هذا المحذوف وإنما

* حدثنا الشيخ بن ابراهيم اخبرنا محمد (٣٥٨) بن بكر اخبرنا ابن جريج ح وحديث زهير بن حرب واللفظ له حدثنا روح بن

احد احق ائت سبعاً فأت لود هبت فنظرت ما فعلت (نعي ولدها) فاذا هي بصوت فقالت
 أغث ان كان عندك خبر فاذا جبريل (عنده موضع زمزم وفي حديث علي عند الطبري
 باسمه) فنادى حسن فناداها جبريل فقال من أنت قالت أنا هاجر أم ولد ابراهيم قال فالي من وكلكما
 فأت الى الله قال وكلكما الى كاف (قال فقال بعقبه) أشار بها (هكذا وعز) بعين وزاي
 معجمتين (عقبه على الارض قال فائق) بهمة وصل فنون ساكنة فمودة فثلاثة مئة وحتين
 ففأف فأنخرق (الماء) وتغير (فدهشت ام اسمعيل) بفتح الدال والهاء ولاي ذر فدهشت
 بكسر الهمزة (فجعلت تحفر) بكسر الفاء آخره والسين مفتحة تحفر بنون بدل الراء أي عملاً
 كفيها من الماء والاول اوجه ففي رواية عطاهن السائب عند عمر بن شبة فجعلت تنحصر الارض
 بيديها (قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم لو تركته كان الماء مظاهراً) على وجه الارض (قال
 فجعلت تشرب من الماء ويدرن لبنها على صبيها) بفتح الياء وكسر الدال (قال فترأس من جرحهم يمان
 الوادي فاذا هم بطير) عائف (كانهم أنكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير الاعلى ماء) ولم يعهد
 هناماء (فبعثوا رسولهم فنظر) هو ومن معه من آتباعه (فاذا هم بالماء) ولاي ذر فنظروا فاذا هم
 بووا لجمع ومعه ولاي ذرأ يضاف فنظر فاذا هو بالافراد فيهما (فأناهم فاجبرهم) بوجود الماء (فأثروا
 اليه فقالوا يا أم اسمعيل أنا ذين لنا أن نكون معك أو نسكن معك) شك من الراوي وزاد في الرواية
 السابقة فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا وأرسلوا الى أهليهم فمقروا معهم حتى
 اذا كان بها أهل آيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وأنفسهم وأجمعهم حين شب (فبلغ
 ابنها) الفاء فصيحة أي فاذا ذنت فكان كذا فبلغ كما مر (فمنح فيهم امرأة) تسمى امرأة بنت سعد
 أو غيرها كما مر قريباً (قال ثم انه بدا) ظهر (لأبراهيم) التوجه اليه ما (فقال لاهله) سارة (انني
 مطلع) بضم الميم وتشديد الطاء (تركتي) أي ما تركته بحكمة وهو اسمعيل وأمه وعند الفاكهي من
 وجه آخر عن ابن جريج عن رجل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان سارة دخلت ما غيرة فقال لها
 ابراهيم لا أنزل حتى أرجع اليك (قال فجاء) بعد ما تزوج اسمعيل فزيجده (فسلم فقال) لامرأته
 (ابن اسمعيل) فقالت امرأته ذهب بصيد وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج
 فيتصيد وزاد المؤلف في الرواية السابقة ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم فقالت نحن بشر نحن في
 ضيق وشدة فشكت اليه (قال ابراهيم) قولي له (لا اسمعيل) (اذا جاء غير عمة يابك) ولاي ذروا بن
 عساكر يبتك بدل يابك (فلما جاء) اسمعيل (أخبرته) بذلك (قال) ولاي ذر فقال (أنت ذلك) المراد
 بالعبدة أمرني بطلاقك (فاذهي الى أهلك) زاد في الرواية السابقة فطلقها وتزوج منهم أخرى
 (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه الى اسمعيل بحكمة (فقال لاهله) زوجته (انني مطلع تركتي) قال فجاء
 منزل اسمعيل (فقال ابن اسمعيل) فقالت امرأته ذهب بصيد فقالت (ألا) بالتحفيف (تنزل فتطعم
 وتشرب فقال) لها (وما طعامكم وما شرابكم قالت) له (طعامنا اللحم وشرابنا الماء قال اللهم بارك
 لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة) أي في طعام مكة وشرابها
 بركة فقيه حذف (بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم) بضمير التنبيه أي نبينا واهل بيته وثبتت
 التسمية لا يذر (قال ثم انه بدا لأبراهيم) التوجه لمكة (فقال لاهله اني مطلع تركتي) فجاء (لمكة
 فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح لبلاله) بفتح النون وسكون الموحدة ما عر به بغير فصل
 ولا ريش (فقال يا اسمعيل ان ربك امرني أن أبني له بيتاً) ههنا (قال) اسمعيل (أطع ربك قال انه
 قد أمرني أن تعني عليه قال) اسمعيل (اذن أفعل) نصب (أو كما قال قال فقما جعل ابراهيم يبنى
 واسمعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال حتى ارتفع البناء

عبادة حدثنا ابن جريج حديث
 منصور بن عبد الرحمن عن أمه
 صفية بنت شيبة عن أسماء بنت
 أبي بكر قالت خرجنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 كان معه هدى فليقم على أحراره
 ومن لم يكن معه هدى فليحمل فلم
 يكن معي هدى فحملت وكان مع
 الزبير هدى فلم يحمل قالت فلبست
 ثيابي ثم خرجت فلبست الى الزبير
 فقال قومي عني فقلت أتخشى أن
 أثب عليك * وحديث عباس
 ابن عبد العظيم العنبري حدثنا أبو
 هشام المغيرة بن سلمة الخزوي حدثنا
 وهيب حدثنا منصور بن عبد
 الرحمن عن أمه عن أسماء بنت أبي
 بكر قالت قدمنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مهلين بالحج ثم ذكر
 بمنزل حديث ابن جريج غير انه قال
 فقال استرخني عني استرخني عني
 فقلت أتخشى أن أثب عليك

حذفته للعلم به وقد أجمعوا على
 انه لا يتحمل قبل اتمام الطواف
 ومذهبنا ومذهب الجمهور انه لا بد
 أيضاً من السعي بعده ثم اطلق أو
 التقصير وشذبه بعض السلف فقال
 السعي ليس بواجب ولا حجة لهذا
 القائل في هذا الحديث لان ظاهره
 غير مراد بالاجماع فيتعين تأويله
 كما ذكرنا لكونه موافقاً لما في
 الأحاديث والله أعلم (قولها عن
 الزبير فقال قومي عني فقالت
 أتخشى أن أثب عليك) إنما أمرها
 بالقيام بخافته من عارض قديnder
 منه كلش بشهوة ونحوه فان اللبس
 بشهوة حرام في الأعرام فاحتاط
 لنفسه بمعاصلة تها من حيث انها
 زوجة محتملة تطعم بها النفس (قوله استرخني عني استرخني عني) هكذا هو في النسخ من تين أي تباعدني

• وحدثنى هرون بن سعيد الابل وأحمد بن عيسى قال حدثنا ابن وهب أخبرني عمرو (٣٥٩) عن أبي الاسود ان عبد الله مولى أسماء بنت

أبي بكر حدثته انه كان يسمع أسماء تكلمت بالحجون تقول صلى الله على رسوله وسلم لقد نزلنا معه ههنا ونحن يومئذ خفاف الحقائق قليل ظهرنا قليلا أزوادنا فاعمرت أنا وأختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت أدخلنا ثم أهلنا ثم العتي بالحج قال هرون في روايته ان مولى أسماء لم يسم عبد الله • وحدثنى محمد بن حاتم حدثنا روح ابن عباد حدثنا شعبة عن مسلم القرى قال سألت ابن عباس عن متعة الحج فرخص فيها وكان ابن الزبير ينهى عنها فقال هذه أم ابن الزبير تحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص فيها فادخلوا عليها فأسألوها قال فدخلنا عليها فإذا امرأة ضخمة عياف فقات قد رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها • وحدثناه ابن منق وحديثنا عبد الرحمن ح وحديثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر جميعا عن شعبة بهذا الاسناد فاما عبد الرحمن ففي حديثه المتعة ولم يقل متعة الحج وأما ابن جعفر فقال قال شعبة قال مسلم لا أدري متعة الحج أو متعة النساء • وحدثناه عبد الله بن مغاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة حدثنا مسلم القرى سمع ابن عباس (قوله مرت بالحجون) هو بفتح الحاء وضم الجيم وهو من حرم مكة وهو الجبيل المشرف على مسجد الحرس بأعلى مكة على عينك وانت مصعد عند المحصب (قولها خفاف الحقائق) جمع حقيقة وهو كل ما جعل في مؤخر الرجل والقتب ومنه احتجب فلان كذا (قوله عن مسلم القرى) هو

وضعف الشيخ) ابراهيم عليه السلام (على) ولا يذعن الكشي عن (نقل الحجازة فقام على حجر المقام فجعل) اسمعيل (يناوله الحجازة ويقولان بنا تقبل منا انك أنت السميع العليم) وفي حديث عثمان وزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام بيني عليه ويرفعه له اسمعيل فالبلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضعه وأخذ المقام فجعله لاصقا بالبيت فلما فرغ ابراهيم من بناء الكعبة جامع جبريل فأراه المناسك كلها ثم قام ابراهيم على المقام فقال يا أيها الناس أجيئوا ربكم فوق ابراهيم واسمعيل تلك المواضع وجهه ابراهيم وسارقت بيت المقدس ثم رجع ابراهيم الى الشام فبات بالشام زاد في نسخة الصغاني هنا لفظ باب وسقط لغره • وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا عبد الواحد) بن زياد قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن مهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك بن طارق التيمي أنه قال سمعت أبا ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الارض أول) بفتح اللام غير منصرف ولا يذو أول بضمها ضمة بناء لقطعهما عن الاضافة كجاءت قبل وبعد قال أبو البقاء وهو الوجه والتقدير أول كل شيء ويجوز ان نصب منصرف أي أي مسجد وضع أولا للصلاة (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد الحرام قال) أبو ذر (قلت) يا رسول الله (ثم أي) بالتسوين مشددا أي ثم أي مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد الأقصى) مسجد بيت المقدس بنى بعده وسمى بالأقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة ولأنه لم يكن وراءه مسجد أو بعده عن الاقدار وانما ثبت (قلت) يا رسول الله (كم كان بينهما) أي كم بين بناء المسجدين (قال) عليه الصلاة والسلام بينهما ما لا أرى بعون سنة) استشكل بان الخليل بنى الكعبة وسليمان بنى الأقصى وبينهما أكثر من أربعين سنة واجيب بأنه دلالة في الحديث على ان الخليل وسليمان ابتدا وضعهما هما بل انما جندما كان أسسه غيرهما فليس ابراهيم أول من بنى الكعبة ولا سليمان أول من بنى الأقصى وبناء آدم للكعبة مشهور بخلاف أن يكون لما فرغ آدم من بناء الكعبة وانتشر ولده في الارض بنى بعضهم المسجد الأقصى وفي كتاب التيجان لابن هشام ان آدم لما بنى الكعبة أمره الله تعالى بالمسير الى بيت المقدس وان يبنه فيها ونسك فيه (ثم أينما أدرتكم الصلاة بعد) أي بعد ادراك الوقتها (فصله) بها السكت وللكشي مني فصل (فان الفضل فيه) أي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها زاد من وجه آخر عن الاعمش والارض لك مسجدا وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضا في ٢ ومسلم في الصلاة والنسائي فيه وفي التفسير وابن ماجه في الصلاة • وبه قال (حدثنا عبد الله بن مسلمة) بفتح الميم واللام القنعي (عن مالك) الامام الاعظم (عن عرو بن ابي عمرو) بفتح العين فيهما واما عنه فيسيرة (مولى المطلب) بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي (عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلع) ظهر (له احد) بضم الهمزة والحاء المهملة جبل معروف بالمدينة (فقال هذا جبل يحبنا) حقيقة او مجازا وهو من باب الاضمار اي يحبنا اهله (ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة) اسناد التحريم اليه لانه مباهة والافهي حرام بحرمته الله يوم خلق السموات والارض كائنت في حديث آخر عند المؤلف (واني أحرم ما بين لابتيها) بتخفيف الموحدة تشبها لانه وهي الحسرة الارض ذات الحجازة السود • وهذا الحديث مر في كتاب الجهاد في باب فضل الخلد في الغزو (ورواه) أي الحديث المذكور وثبت الوالابي ذر (عبد الله بن زيد) الانصاري فيما وصله في اليسوع في باب بركة صاع النبي صلى الله عليه وسلم (عن النبي صلى الله عليه وسلم) • هذا آخر الجملة الاولى من اليونانية كما رأيته بامش الفرع بخط الشيخ شمس الدين المزني الحريري • وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)

يقول أهل النبي صلى الله عليه وسلم بعرة (٣٦٠) وأهل أصحابه يخرج فلم يحل النبي صلى الله عليه وسلم ولا من ساق الهدى من أصحابه وحل

بقيتهم فكان طلحة بن عبيد الله
فحين ساق الهدى فلم يحل وحده
محمد بن بشار حدثنا محمد بن يعقوب
جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد
غيره قال وكان ممن لم يكن معه
الهدى طلحة بن عبيد الله ورجل
آخر فأحلا * وحدثني محمد بن حاتم
حدثنا محمد بن حنبل حدثنا عبد
الله بن طاووس عن أبيه عن ابن
عباس قال كانوا يرون أن العمرة
في أشهر الحج من أجزأ الفجور في
الأرض ويجعلون الحرم صفر
بقاف مضمومة ثم راسمودة قال
السمعاني هو منسوب إلى بني قسرة
من بني عبد القيس قال وقال ابن
ما كولا هذا ثم قال وقيل بل لأنه
كان ينزل فنظرة قرة

* (باب جواز العمرة في أشهر الحج)

قوله كانوا يرون أن العمرة في أشهر
الحج من أجزأ الفجور في الأرض
الضمير في كانوا يعود إلى الجاهلية
قوله ويجعلون الحرم صفر هكذا
هو في النسخ صفر من غير ألف بعد
الراء وهو منصوب مصروف بلا
خلاف وكان ينبغي أن يكتب
بالألف وسواء كتب بالألف
أم بحذفه لا يمتنع قراءته هنا
منصوبا لأنه مصروف قال العلماء
المراد الأخبار عن النسيء الذي
كانوا يفعلونه وكانوا يسمون الحرم
صفرا ويجعلونه وينسئون الحرم أي
يؤخرون تحريره إلى ما بعد صفر
ثلاثين إلى عشرين ثلاثة أشهر محرمة
نصت عليهم أموره من الغارة
وغيره فافضلهم الله تعالى في ذلك
فقال تعالى إنما النسيء زيادة

١ قوله عبد الله بن أبي بكر في بعض
نسخ عبد الله بن محمد بن أبي بكر وعبد

التمنسي قال (أخبرنا مالك) الإمام (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن سالم بن عبد الله بن
عمر (أن ابن أبي بكر) هو عبد الله بن أبي بكر الصديق (أخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله
عنهم زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لها (ألم ترى أن قومك)
قريشا (بنوا الكعبة) ولا يذرعن الكشميين لما بنوا الكعبة (اقتصروا عن قواعد إبراهيم)
جمع قاعدة وهي الأساس (فقلت يا رسول الله ألا تردنا على قواعد إبراهيم فقال) عليه الصلاة
والسلام (ولا أحدنا من قومك) قريش بكسر الحاء وسكون الدال المهملة تفتح المثلثة مبتدأ
خبره محذوف وجوباً أي وجوباً عهدهم (بالكفر) زاد في الحج لعلت (فقال عبد الله
ابن عمر لئن كانت عائشة) رضي الله عنها (سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم) التردد
للتقرير لا للشك والتضعيف (ما أرى) يضم الهمزة ما أظن (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم)
وسقط غير الجوى والمستقلى لفظ أن (ترك) استلام الركبتين اللذين يليان الحجر) بكسر المهملة
وسكون الجيم (الآن البيت لم يتم) مانقصة منه وهو الركن الذي كان في الأصل (على قواعد
إبراهيم) عليه السلام فالموجود الآن في جهة الحجر بعض الحجر الذي بنته قريش (وقال
اسماعيل) بن أبي أويس في روايته لهذا الحديث (عبد الله ١ بن أبي بكر) فبين أن ابن أبي بكر
المذكور في الرواية السابقة هو عبد الله وقد أورد المؤلف حديث اسماعيل هذا في التفسير وقوله
وقال اسماعيل الخ ثابت لا يذرعن المستقلى والكشميين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف)
التمنسي قال (أخبرنا مالك بن أنس) الإمام الأعظم وسقط ابن أنس لا يذرعن (عن عبد الله بن أبي بكر
ابن محمد بن عمرو بن حزم) بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي (عن أبيه) أي بكر (عن عمرو بن سليم)
بفتح العين كالسابق وسلم يضم السين مصغراً (الزرق) يضم الزاي وفتح الراء بعدها فاف مكسورة
أنه (قال أخبرني) بالافراد (أبو حميد) عبد الرحمن (الساعدي رضي الله عنه أنهم) أي الصحابة
رضي الله عنهم (قالوا) ولا يذرعن وقت ابن عساكر أنه أي أباجيد الساعدي قال (يا رسول الله
كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد) صلاة تليق به
(وازواجه وذريته) نسله أولاد بنته فاطمة رضي الله عنها صلاة تليق بهم (كما صليت على آل
إبراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم أنك حميد مجيد) وعند ابن
ماجه كما باركت على آل إبراهيم في العالمين ولفظ الآل مقموم والمعنى كما سبقت منك الصلاة على
إبراهيم نسألك الصلاة على سيدنا محمد بطريق الأولى وبهذا التقرير يندفع الإيراد المشهور وهو
أن من شرط التشبيه أن يكون المشبه به أقوى والحاصل من الجواب أن التشبيه هنا ليس من
باب الحاق الكامل بالأكل بل من باب التمهيج ونحوه والمراد بالبركة التقوى والزيادة من الخير
والكرامة أو التطهير من العيوب والتركية والمراد ثبات ذلك ودوامه واستقراره من قولهم بركت
الابل أي ثبتت على الأرض وبه جزم أبو العيين بن عساكر فيما حكاه شيخنا فقال وبارك أي فائت
وأدم لهم ما أعطيتهم من الشرف والكرامة قال شيخنا ولم يصح أحد وجوب قوله وبارك على
محمد فيما عثرنا عليه غير أن ابن حزم ذكر ما يفهم وجوبه في الجمله فقال على المزاة يبارك عليه
ولو في العمر وان يقولها باللفظ خبر ابن مسعود أو جيد أو كعب وظاهر كلام صاحب المغني من
الحنابلة وجوبه في الصلاة فانه قال وصفة الصلاة كذا كرها الخرق والخرق اتعاز كرها اشتل
عليه حديث كعب ثم قال والى هنا انتهى الوجوب بالطاهر أن أحد من الفقهاء لا يوافق على
ذلك قاله المجد الشيرازي * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الدعوات ومسلم في الصلاة وكذا أبو
داود والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا قيس بن حفص) أبو محمد الدارمي مولاهم البصري

الفتح وقد ساق المصنف حديث اسماعيل في التفسير ولفظه عبد الله بن محمد بن أبي بكر وهو الواقع وكذا عند التعليق نسبه لجدده (وموسى

ويقولون اذابر الدبر وعما الاثر واسلم صفر حلت العمرة لمن اعتمر فقدم النبي صلى الله (٣٦١)

عليه وسلم وأصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فامرهم ان يجعلوا عروة فتعاطم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله أى الحل قال الحل كله **حدثنا** نصر بن عيسى الجهمي **حدثنا** أبي حدثنا شعبة عن أبيوب عن أبي العالقة البراء انه سمع ابن عباس يقول **أهل** رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فقدم لاربع مضين من ذي الحجة فصلى الصبح وقال الماصلى الصبح من شاء أن يجعلها عمرة فليجعلها عمرة **وحدثنا** ابراهيم بن دينار **حدثنا** روح ح **وحدثنا** أبو داود المباركي **حدثنا** أبو شهاب ح **وحدثنا** محمد ابن مثنى **حدثنا** يحيى بن كثير **كلهم** عن شعبة في هذا الاسناد ما روي ويحيى بن كثير فقال لاى كما قال نصر **أهل** رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج واما أبو شهاب ففي روايته خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بالحج وفي حديثهم جميعا فصلى الصبح بالطعنا خلا الجهمي فانه لم يقله

في الكفر الآية قوله ويقولون اذا برا الدبر) يعنون دبر ظهور الابل بعد انصرفها من الحج فانها كانت تدبر بالسريع عليها الحج (قوله وعفا الاثر) أى درس واحمى والمراد أثر الابل وغيرها في سيرها عفا أثرها لطول مرورها بالام هذا هو المشهور وقال الخطابي المراد أثر الدبر والله أعلم وهذه الفاظ تقرأ كلها ساكنة لا تخروى وقف عليها لان مرادهم السجع (قوله عن أبي العالقة البراء) هو بتشديد الراء لانه كان يبرى النبل (قوله **حدثنا** أبو داود المباركي) هو سليمان بن محمد ويقال سليمان بن داود وأبو محمد

(وموسى بن اسمعيل) أبو سلمة المنقري (فلا تحدثنا عبد الواحد بن زياد) العبدى مولا لهم البصرى قال (حدثنا أبو فروة) بالقاء المفتوحة والراء الساكنة بعدها واو (مسلم بن سالم الهمداني) بفتح الهاء وسكون الميم وبالذال المهملة وتقبل الكرماني عن الغساني أنه قال يروى عن أحمد أن اسم أبي فروة عروة لاسم اه وفي تقرير المذهب عروة بن الحرث الكوفي أبو فروة الاكبر ومسلم بن سالم الهذلي أبو فروة الاصغر الكوفي ويقال له الجهني لتزوله فيهم فهم ما اثنان **كان** الموافق للهمداني عروة فليست أمل (قال **حدثني**) بالافراد (عبد الله بن عيسى) بن عبد الرحمن بن أبي ليلى انه (سمع) جده (عبد الرحمن بن أبي ليلى) بفتح اللامين الانصاري المديني ثم الكوفي (قال لقيني كعب ابن عجرة) بضم العين وفتح الراء المهملة بينهما جيم ساكنة البلوى حليف الانصار وعند الطبري وهو يطوف بالبيت (فقال الاهدى) بضم الهمزة (لأن هدية) مهتم من النبي صلى الله عليه وسلم فقالت له (بلى فأهدناي) بقطع الهمزة (فقال سألنا) بسكون اللام (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة) أى كيف افظ الصلاة (عليكم أهل البيت) بنصب أهل على الاختصاص (فان الله قد علمنا كيف نسلم) زاد الكشميني عليكم يعنى في التشهد وهو قول الماصلى السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته والمعنى علمنا الله كيفية السلام عليك على اسانك وبواسطة بيانك (قال قولوا اللهم) أى يا الله (صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد) والامر للوجوب (اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم) وغيره أى زد على آل ابراهيم (انك حميد مجيد) والمرجح أن المراد بال محمد ههنا من حرمت عليهم الصدقة وقيل أهل بيته وقيل أزواجه وذريته لان أكثر طرق الحديث جاء بلفظ آل محمد وفي حديث أبي حميد السابق موضعه وأزواجه وذريته فدل على أن المراد بالآل الأزواج والذرية وتعقب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كافي حديث أبي هريرة عند أبي داود فلعلى بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره والمراد بالآل في التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة وتدخل فيهم الذرية قبل ذلك يجمع بين الاحاديث وقد أطلق صلى الله عليه وسلم على أزواجه آل محمد كافي حديث عائشة ما شبع آل محمد من خبر ما دؤم ثلاثة أيام وقيل الآل ذرية فاطمة خاصة حکاه النووي في المجموع وقيل جميع قريش حکاه ابن الرفعة في الكفاية وقيل جميع أمة الاجابة ورجحه النووي في شرح مسلم وقيده القاضي حسين بالانقياء منهم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الدعوات والتفسير ومسلم في الصلاة وكذا أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه * وبه قال (حدثنا عثمان بن أبي شيبة) نسبه لجدته واسم أبيه محمد واسم أبي شيبة ابراهيم بن عثمان العنسي الكوفي قال (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد الرازي (عن منصور) هو ابن العتمر (عن المنهال) بكسر الميم وسكون النون ابن عمرو الاسدي الكوفي (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما) أنه (قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين) ابني فاطمة ويعوذ بالآل المججمة (ويقول) لهم (ان أبأ كما) جدكما الاعلى ابراهيم عليه السلام (كان يعوذ بها) بالكلمات الآتية ان شاء الله تعالى ولاي الوقت وابن عساکرهم ما بلفظ التثنية (اسمعيل واسحق) ابنيه وهى (أعوذ بكلمات الله) كلامه على الاطلاق أو المعوذتين أو القرآن (التامة) صفة لازمة أى الكاملة أو النافعة أو الشافية أو المباركة (من كل شيطان) انسى وجنى (وهامة) بتشديد الميم واحدة الهوام ذوات السموم (ومن كل عين لامة) بالتشديد أيضا التى تصيب بسوء وقال الخطابي كل آفة تلحق بالانسان من جنون وخبل ونحوه كذا بالتاء في الثلاثة وبالهاء الساكنة * وهذا الحديث أخرجه أبو داود وفي السنة والترمذي في الطب والنسائي في التعوذ وفي

* وحدثنا هرون بن عبد الله حدثنا محمد بن (٣٦٣) الفضل السدوسي حدثنا وهيب أخبرنا أيوب عن أبي العالية البراء عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لأربع خلون من

العشر وهم يلبون بالحج فاهرمهم أن يجعلوها عمرة * حدثنا عبد بن حمدا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن أبي العالية عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بنى طوى وقدم لأربع مضين من ذى الحجة وأمر أصحابه أن يحولوا أحرامهم بعمرة الأمن كان معه الهدى * وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن عبيد الله بن معاذ قال حدثنا أبي حدثنا شعبة عن أبي الحكم عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله دجيلة (قوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بنى طوى) هو بفتح الطاء وضهما وكسرهما ثلاث لغات حكاه ابن القاضى وغيره الأصح الأشهر الفتح ولم يذكر الأصبهى وأخرون غيره وهو مقصور منقون وهو واد معروف بقرب مكة قال القاضى ووقع لبعض الرواة فى البخارى بالمذوك كذا ذكره ثابت وفى هذا الحديث دليل لمن قال يستحب للمعمر دخول مكة نهارا ليللا وهو أصح الوجهين لأصحابنا وبه قال ابن عمر وعطاء والتخفي وأما حق بن راهويه وابن المنذر والثانى دخول ليللا ونهارا سواء لأفضلية لأحدهما على الآخر وهو قول القاضى أبى الطيب والمأوردى وابن الصباغ والبيدرى من أصحابنا وبه قال طائفة والثورى وقالت عائشة وسعيد بن جبيرة وعمر ابن عبد العزيز يستحب دخولها ليللا وهو أفضل من النهار والله أعلم

اليوم والميلة وابن ماجه فى الطب (باب) بالنون فى قوله عز وجل ومهلوق فى اليونانية بعد باب بين الأسطر قوله عز وجل (ونبتهم) أى وأخبر عبادى (عن ضيف إبراهيم) أى أضيفه جبريل وميكائيل وإسرافيل وردائيل (أذ دخلوا عليه الآية) وكانوا دخلوا مشاة فى صورة رجال مرده حسان فلما رأاهم سر بهم فخرج إلى أهله فجاء بجمل من مشوى ففر به إليهم فأمسكوا أيديهم فقال أنا ما منكم وجعلوا (الأوجل) أى (لأتحف) وأما خاف منهم لم لانهم دخلوا بغير وقت وبغير إذن أولانهم امتنعوا من الأكل فان قيل كيف سماهم ضيفا مع امتناعهم من الأكل أجيب بأنه لما ظن إبراهيم أنهم أئمان دخلوا عليه لطلب الضيافة جازت منهم بذلك وقيل إن من دخل دار إنسان والتجأ إليه سعى ضيفا وان لم يأكل (واذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى إلى قوله ولكن ليطمئن قلبى) قال القرطبي الاستفهام بكيف أعما هو سؤال عن حال شئ موجود متقرر الوجود عند السائل والمسؤل نحو قولك كيف علم زيد وكيف أنجب الثوب ونحو هذا فكيف فى هذه الآية أعماهى استفهام عن هيئة الأحياء والأحياء متقرر اه وسقط لاني ذكر قوله ولكن ليطمئن قلبى وثبت له سابقه فى فرع اليونانية وفيها وقال الحافظ بن حجر بعد قوله باب قوله ونبتهم عن ضيف إبراهيم الآية لا توجل لأتحف كذا اقتصر فى هذا الباب على تفسير هذه الكلمة وبذلك جزم الاسماعيلى وقال ساق الآيتين بلا حديث ثم قال الحافظ بعد قوله واذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى كذا وقع هذا الكلام لاني ذمته لا بالباب ووقع فى رواية كريمة بدل قوله ولكن ليطمئن قلبى وحكى الاسماعيلى أنه وقع عنده باب قوله واذا قال إبراهيم الخ وسقط كل ذلك لأننى وصار حديث أبى هريرة تكلمة الباب الذى قبله فكمات به الأحاديث عشر من حديثنا وهو متجه اه وبه قال (حدثنا أحمد بن صالح) المصرى قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصرى (قال أخبرنى) بالافراد (يونس) بن يزيد الألبى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهرى (عن أبى سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وسعيد بن المسيب) كلاهما (عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) على سبيل التواضع (نحن أحق من إبراهيم) ولا بدى ذرع الكشميين نحن أحق بالشك من إبراهيم (اذ قال) لما رأى جيفة حمار مطروحة على شط البحر فاذا مد البحر أكل دواب الجرم منها واذا جزر البحر جأت السباع فأكلت واذا ذهب السباع جأت الطيور فأكلت وطارت (رب أرنى كيف تحيى الموتى) أى كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع والطيور ودواب البحر أو لما ناطر غمروا ذخير قال ربى الذى يحيى ويميت وقال الملعون أنا أحيى واميت واطلق محبوبا وقتل رجلا فقال إبراهيم عليه السلام إن أحياء الله تعالى براد الروح إلى يدهم أفعال غمروا فهل عاقبته فلم يقدر أن يقول نعم وانتقل إلى تقرير آخر فقال له غمروا ذخير الله قل ربك حتى يحيى والاقلتمك فسأل الله تعالى ذلك وقبل أن الله لما أوحى إليه أنى اتخذ بشرا خيلا فلا تستعظم إبراهيم عليه السلام ذلك فقال الهى ما علمة ذلك قال أنه يحيى الموتى بدعائه فلما عظم مقام إبراهيم فى العبودية خطر به أنه أنخليل فسأل أحياء الموتى (قال أولم تؤمن) بأنى قادر على جمع الأجزاء المتفرقة أو على الأحياء بإعادة التركيب والروح إلى الجسد (قال بلى) آمنتم (ولكن) سألت (ليطمئن قلبى) ليحصل الفرق بين المعلوم بالبرهان والمعلوم عيانا وليطمئن قلبى بقوة حجتى واذا قيل لى أنت عاينت أقول نعم وليطمئن قلبى بأنى خليل لك فظهر أن سؤال إبراهيم لم يكن شكابل من قبيل زيادة العلم بالعيان فإن العيان يفيد من المعرفة والطمأنينة ما لا يفيد الاستدلال وعن الشافعى فى معنى الحديث الشك يستحيل فى حق إبراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرقا إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لكانت الأحق به من إبراهيم وقد علمت أن إبراهيم لم يشك فاذا لم أشك

صلى الله عليه وسلم هذه عمرة استمتعنا بها فمن لم يكن عنده الهدى فليحل الحل كله (٣٦٣) فان العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيامة

* حدثنا محمد بن منثنى وابن بشار
قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة سمعت أبا جرة الضبي قال
تمتعت فنهاني ناس عن ذلك فأبيت
ابن عباس فسألته عن ذلك فأمرني
بها قال ثم انطلقت الى البيت ففت
فأنا في آت في منامي فقال عمرة متقبلة
وخرج مبرور قال فأتيت ابن عباس
فأخبرته بالذي رأيت فقال الله
أكبر الله أكبر سنة أبي القاسم صلى
الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن
منثنى وابن بشار جميعا عن ابن أبي
عدي قال ابن منثنى حدثنا ابن أبي
عدي عن شعبة عن قتادة عن أبي
حسان عن ابن عباس قال صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر
بذي الخليفة ثم دعا بناقته فاشعرها
في صفة سنامها الايمن وملت
الدم وقلدها نعلين ثم ركب راحته
فلما استوت به على البيداء أهل
بالحج * حدثنا محمد بن منثنى
حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة
بهذا الاسناد بمعنى حديث شعبة
غير أنه قال ان نبي الله صلى الله
عليه وسلم لما أتى ذا الخليفة ولم يقل
صلى بها الظهر

* (باب اشعار الهدى وتقليده
عند الاحرام) *

(قوله صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الظهر بذي الخليفة ثم دعا بناقته
فاشعرها في صفة سنامها الايمن
وسلت الدم وقلدها نعلين ثم ركب
راحته فلما استوت به على البيداء
أهل بالحج) اما الاشعار فهو أن
يجرحها في صفة سنامها اليمنى بجربة
أو سكين أو حديدة أو نحوها ثم يسلط
الدم عنها واصل الاشعار والشعور
الاعلام والعلامة واشعار الهدى

انا ولم أرتب في القعدة على الاحياء فابراهيم اولى بذلك وقال الزركشي وذو صاحب الامثال
السائرة أن فعل تأتي في اللغة لتني المعنى عن الشين نحو الشيطان خير من زيد أي لا خير فيها
وكقوله تعالى اهم خيرام قوم تبع أي لا خير في الفريقين وعلى هذا معنى قوله نحن أحق بالشك من
ابراهيم لاشك عندنا جميعا قال وهو احسن ما يخرج عليه هذا الحديث اه وكذا نقله في الفتح
لكن عن بعض علماء العربية قال في المصايح وهذا غير معروف عند المحققين (ويرحم الله لوطا) اسم
العجمي وصرف مع العجمة والعلمية لسكون وسطه (لقد كان يا أوى) في الشدائد (الى ركن شديد) الى
الله تعالى وقال مجاهد الى العشيرة ولعله يريد لواراد لاوى اليها ولكنه أوى الى الله تعالى وقال ابو
هريرة ما بعث الله نبيا الا في منعة من عشيرته (ولوليت في السجن طول ما لبث يوسف) يضع سنين
ما بين الثلاث الى التسع (لا أحب الداعي) لا سرعت الاجابة في الخروج من السجن ولما قدمت
طلب البراءة قال محي السنة وصف صلى الله عليه وسلم يوسف بالاناة والصبر حيث لم يبادر الى
الخروج حين جاءه رسول الملك فعل المذنب حين يعفى عنه مع طول لبسه في السجن بل قال ارجع
الى ربك فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن اراد ان يقيم الحجة في حبسهن اياه ظلمة قال صلى
الله عليه وسلم على سبيل التواضع لانه عليه الصلاة والسلام كان في الامر منه مبادرة وبغلة لو كان
مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبير ولا يضع رقيقا ولا يبطل لذى حق حقه لكنه يوجب اصاحبه
فضلا ويكسبه اجلا ووقرا اه وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في الايمان وفي
الفضائل وابن ماجه في الفتن * (باب قول الله تعالى واذ كفى الكتاب) في القرآن (اسمعي) ل
انه كان صادق الوعد) قال ابن جرير لم يعد ربه عدة الا انجزها قال ابن كثير يعني ما التزم عبادة
قط بنذرا لا قام بها ووفاهما حقها وعند ابن جرير عن سهل بن عقيل أن اسمعيل وعذرا جلا مكانا
أن يأتيه فناء ونسي الرجل فضل به اسمعيل وبات حتى جاء الرجل من الغد فقال ما برحت من
ههنا قال لا قال اني نسيت قال لم أكن لا أبرح حتى تأتيني فذلك كان صادق الوعد وقال سفيان
الثوري بلغني أنه أقام في ذلك المكان ينتظره حولا حتى جاءه وقال ابن شوذب بلغني انه اتخذ ذلك
الموضع مسكنا وناهيك أنه وعد الصبر على الذبح حيث قال سبحانه ان شاء الله من الصابرين فوفى
به * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا هم البلخي قال (حدثنا حاتم) بالحاء
المهمله وكسر الفوقية ابن اسمعيل الكوفي (عن يزيد بن ابي عبيد) بضم العين مصغرا مولى سلمة
ابن الاكوع (عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه) أنه (قال مر النبي) ولا بى ذر رسول الله (صلى
الله عليه وسلم على نفر) عدة من رجال من ثلاثة الى عشرة (من أسلم) القبيلة المعروفة حال كونهم
(يتنزلون) بالصاد المجمة يترامون على سبيل المسابقة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا
بنى اسمعيل) بابنى اسمعيل بن ابراهيم الخليل (فان اباكم) اسمعيل وأطلق عليه أبا جهماز لانه جدهم
الابعد) كان راميا ونامع بنى فلان) يعنى ابن الادرع كما في حديث أبي هريرة عند ابن حبان في
صححه واصله صحيح كما في الطبراني ولا بى ذر ارموا ونامع بنى فلان وله عن الجوى والمسئلة مع ابن
فلان (قال فأمسك احد الفريقين بأيديهم) عن الرمي (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
لا ترمون فقالوا يا رسول الله نرمى وانت معهم قال) ولا بى الوقت فقال (ارموا وانا) بالواو (معكم
كلكم) بجرا اللام تأكيذا للضمير المجزور وهذا الحديث سبق في باب التحرير على الرمي من
كتاب الجهاد * (باب قصة اسحق بن ابراهيم عليه السلام) ولا بى ذر قصة اسحق بن ابراهيم النبي
صلى الله عليه باسقاط الباب ورفع قصة ولم يقل وسلم (فيه) أي في الباب (ابن عمر وابو هريرة عن
الجبى صلى الله عليه وسلم) وكانه يشير بحديث الاول الى الآتى ان شاء الله تعالى في قصة يوسف

لكونه علامة له وهو مستحب ليعلم انه هدى فان ضل رده واجده وان اختلط بغيره تغير ولا فيه اظهار شعار وفيه تنبيه غير صاحبه على فعل

مثل فعله وأما صفة السنام فهي جانبه والصفحة (٣٦٤) مؤنثة فقوله الأيمن باللفظ المذكور يتأول على أنه وصف لغنى الصفحة لالفاظها

ويكون المراد بالصفحة الجانب فكانه
قال جانب سنامها الأيمن ففي هذا
الحديث استحباب الأشعار والتقليد
في الهدايا من الأبل وبهذا قال
جماهير العلماء من السلف والخلف
وقال أبو حنيفة الأشعار بدعة لأنه
مثله وهذا يخالف الأحاديث الصحيحة
المشهورة في الأشعار وما قوله أنه
مثله فليس كذلك بل هذا كالنصف
والجامة والختان والكي والوسم
وأما محل الأشعار فذهبنا ومذهب
جماهير العلماء من السلف والخلف أنه
يسحب الأشعار في صفحة السنام
اليميني وقال مالك في اليسرى وهذا
الحديث يرد عليه وأما تقليد الغنم
فهو مذهبنا ومذهب العلماء كافة
من السلف والخلف إلا ما كفاه
لا يقول بتقليدها قال القاضي
عياض ولعله لم يبلغه الحديث
الثابت في ذلك قلت قد جاءت
أحاديث كثيرة صحيحة بالتقليد
فهي حجة صريحة في الرد على من
خالفها وانفقوا على أن الغنم لا تشعر
لضعفها عن الجرح ولأنه يستتر
بالصوف وأما البقرة فيسحب عند
السافي وموافقيه الجمع فيها بين
الأشعار والتقليد كالأبل وفي هذا
الحديث استحباب تقليد الأبل
بنيعلين وهو مذهبنا ومذهب العلماء
كافة فإن قلدها بغير ذلك من جلود
أو خيوط مفتولة ونحوها فلا بأس
وأما قوله ثم ركب راحلته فهي
راحلة غير التي أشعرها وفيه
استحباب الركوب في الحج وأنه
أفضل من المشي وقد سبق بيانه
مرات وأما قوله فلما استوت به
على البيداء أهل بالحج فيه استحباب
الأحرار عند استواء الراحلة لا قبله

وبالثاني إلى الحديث المذكور في الباب اللاحق كذا قررته في الفتح ثم قال وأغرب ابن التين فقال
لم يقف البخاري على سنده فأرسله وهو كلام من لم يفهم مقاصد البخاري ونحوه قول الكرماني قوله
فيه أي في الباب حديث سنن رواية ابن عمر في قصة اسحق بن إبراهيم عليهم السلام فأشار البخاري
إليه أجا لا ولم يذكره بعينه لأنه لم يكن على شرطه اه قال وليس الأمر كذلك لما بينته وتعبته
العيني فقال هذه مناقشة باردة لأن كل من له أدنى فهم يفهم أن ما قاله ابن التين والكرماني هو
الكلام الواقع في محله وكلامهما أو جه من كلامه المشتغل على التردد في قوله كانه يشير إلخ فلم ينظر
المتأمل الخاذق في حديث ابن عمر الذي في قصة يوسف هل يجسد ما ذكره من الإشارة إليه وجهها
قريباً أو بعيداً وأجاب الحافظ بن حجر في انتقاض الاعتراض بأنه لما أورد في آخر قصة يوسف
حديث ابن عمر الكرماني الكرماني الكرماني يوسف بن يعقوب بن اسحق بن إبراهيم
وكان معناه أن من جملة قصته أنه من أنبياء الله وأن النبي صلى الله عليه وسلم سوى يئسه
وبين من ذكر من آياته في صفة الكرماني فأشار إلى ذلك في قصة والده للتسوية المذكورة وأما
حديث أبي هريرة الذي في الباب الذي يليه فإنه يشتمل على ما تضمنه حديث ابن عمر مع بيان سبب
الحديث وغير ذلك من الزيادة فيه وإنما قال في حق ابن التين إن كلامه يقتضي أنه ما فهم مقصد
البخاري لأنه ادعى وجود حديث يتعلق بقصة اسحق بن إبراهيم وجده البخاري ولم يقف على سنده
فذكره مرسلًا وليس هذه طريقة البخاري أنه يعتمد على حديث لم يقف على أسنده وأما
الكرماني فقوله أقرب من قول ابن التين لأنه يقتضي إثبات وجود الحديث بسنده ومثله
لكنه ليس على شرط البخاري فلذلك علقه ولكنه لم يطر ذلك من صنيعه لأنه لا يقتصر في التعليق
على ما لم يكن بشرطه بل نارة يكون بشرطه ويكون قد ذكره في مكان آخر وتارة لا يوجد إلا معلقاً
وإن كان بشرطه وتارة لا يكون على شرطه اه هذا (باب) بالسنن في قوله تعالى (أم كنتم
شهداء إذ حضر يعقوب الموت) أم هي المنقطعة والمنقطعة تقدر ببل وهمزة الاستفهام وبعضهم
يقدرها بيل وحدها ومعنى الاضراب أن قال من شيء إلى شيء لا يبطال له ومعنى الاستفهام الإنكار
والتوبيخ فيقول معناه إلى الشيء أي بل أن كنتم شهداء يعني لم تكونوا حاضرين إذ حضر يعقوب
الموت وقال ابنه ما قال فلم تدعوا اليهودية عليه وامتصه بمحذوف تقديره أن كنتم غائبين أم كنتم
شهداء وقيل الخطاب للمؤمنين أي ما شهدتم ذلك وإنما علمتموه من الوحى وقوله إذ حضر
منصوب بشهادة على أنه ظرف للمفعول به أي شهداء وقت حضور الموت أياء وحضور الموت
كناية عن حضور أسبابه ومقدماته (أدق) أدق ابنه الآية) أدق من الأولى أو ظرف لحضر قال عطاء
إن الله لم يقبض نبيا حتى يخيره بين الموت والحياة فلما خیر يعقوب قال أنظرني حتى أسأل ولدي
وأوصيهم ففعل ذلك به وجعل ولده ولد ولد وقال لهم قد حضر أجلي فأتعبدون من بعدى قالوا
نعم يا الهك واله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحق والعرب تجعول الم أباً كما تسمى الخالة أم قال
القفال وقيل أنه قدم ذكر اسمهم على إسحق لأن اسمهم كان أسبق من إسحق وقوله أذ قال
لبنه الخ ثابت لا يدرى ساقط غيره وقالوا بعد قوله إذ حضر يعقوب الموت إلى قوله ونحن له مسلمون
أي مدعونون مخلصون وبه قال (حدثنا اسحق بن إبراهيم) بن زاهويه أنه (سمع المعتمر بن سليمان
ابن طرخان (عن عبيد الله) يضم العيين مصغرا ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
(عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قبل للنبي صلى الله عليه
وسلم من أكرم الناس) عند الله (قال) عليه الصلاة والسلام (أكرمهم ألقاهم) أي أشدهم لله
تقوى (قالوا يا نبي الله ليس عن هذا نسألك قال فأكرم الناس يوسف بنى الله ابن نبي الله) يعقوب

ولا بعده وقد سبق بيانه وضحوا وأما حرامه صلى الله عليه وسلم بالحج فهو المختار وقد سبق بيان الخلاف في ذلك وضحوا والله أعلم (ابن

* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة (٣٦٥) عن قتادة سمعت أبا حسان الأعرج

(ابن نبي الله) اسحق (ابن خليل الله) إبراهيم والمراد أنهم أكرم الناس أصلاً لأنهم سلسلة النبوة (قالوا ليس عن هذا نسألك قال نعم) ولا يذرفن (معادن العرب) أي أصولها التي ينسبون إليها (تسألوني) ولا يذرفن تسألوني بنونين فحتمية (قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية خياركم) بالكاف فيهما (في الإسلام أذافقها) بضم القاف ولا يذرفقها وبكسر هاء وفيه فضل الفقه وأنه يرفع صاحبه على من نسبه أعلى منه وهذا الحديث سبق في باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً (باب) بالتونين يذرفه قوله تعالى في سورة النمل (ولو طأ) نصب عطفاً على صالحاً أي وأرسلنا لوطاً وأعطينا على الذين آمنوا أي وأنجيناه لوطاً وبأذن كرمضمة (اذقال) بدل على اذ كرم وطرف على أرسلنا قال الطبري ولا يجوز أن يكون بدلاً إذ لا يستقيم إرساله وقت قوله (لقومه) تأتون الفاحشة (الفعلة القبيحة والاستفهام انكارى) وأنتم تبصرون (جمله حالية من فاعل تأتون أو من الفاحشة والعائد محذوف أي وأنتم تبصرون) ثم عيا عنها جاهلين بها واقتراف الصباغ من العالم بقبحها اقبح وقيل يرى بعضكم بعضاً وكانوا لا يستترون عتوهم منهم (أنتم لتأتون الرجال شهوة) مفعول من أجله وبيان لاتباعهم الفاحشة (من دون النساء) الذي خلقن لذلك (بل أنتم قوم تجهلون) عاقبة المعصية أو موضع قضاء الشهوة وقول الزمخشري فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل أنتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء فالجواب تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك تعقبه الطبري فقال هذا الجواب غير مرضي تأباه كلمة الاضرب بل أنه تعالى لما أنكر عليهم فعلهم على الاجمال وماه فاحشة وقيدته بالحال المقررة لجهالة الاشكال تميم لا لانكار بقوله وأنتم تبصرون أراد من ذلك التوبيخ والانكار فكشف عن حقيقة تلك الفاحشة منه الا وصرح بذكر الرجال محلي بلام الجنس مشير به إلى ان الرجولية منافية لهذه الحالة وقيدته بالشهوة التي هي أخس أحوال البهيمة وقد تقرر عند ذوى البصائر ان آيات النساء مجرد الشهوة مستندل فكيف بالرجال وضم اليه من دون النساء واذن بأن ذلك ظلم فاحش ووضع للشيء في غير موضعه ثم اضرب عن الكل بقوله بل أنتم قوم تجهلون أي كيف يقال لمن يرتكب هذه الشناعة وأنتم تعلمون فاولى حرف الاضرب ضمير انتم وجعلهم قوما جاهلين والتفت في تجهلون ومخامعيراً اهـ ولما بين تعالى جهلهم بين أنهم أجابوا بما لا يصلح ان يكون جواباً فقال (فما كان جواب قومهم) خبر مقدم (الان قالوا) في موضع الاسم (أخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون) أي يستنزهون عن أفعالنا التي هي آيات انذار الرجال قالوه ثم كما واستمزا (فأنجيناه وأهله الامراء فقدرناها) قضينا عليها وجعلناها بتقديرنا (من الغابرين) من الباقيين في العذاب (وأما مطرنا عليهم مطراً) وهو الحجارة (فساء) فبئس (مطر المندرين) أي مطرهم فالخصوص بالذم محذوف وسقط لا يذرف قوله وأنتم تبصرون إلى آخره وأما مطرنا عليهم مطراً او قال بعد قوله أن تأتون الفاحشة إلى قوله فساء مطر المندرين * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعبة) هو ابن أبي حمزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله ابن ذكوان (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر الله للوط ان كان) أي أنه كان (ليأوى إلى ركن شديد) إلى الله تعالى وسبق هذا الحديث في باب قوله عز وجل ونبيهم عن ضيف إبراهيم (باب) بالتونين في قوله تعالى (فلما جاء آل لوط المرسلون) أي الملائكة المرسلون من عند الله بعذاب قوم مجرمين ولم يعرفوهم انهم ملائكة (قال) لهم لوط (أنكم قوم منكرون) لأنهم لما هجموا عليه استنكرهم وخاف من دخولهم لاجل شريئ صلوته اليه (بركته) في قوله تعالى وفي موسى اذ أرسلناه إلى فرعون بسلطان حل فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رنجتم وفي الرواية الاخرى حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف

قال قال رجل من بني الهجيم لابن عباس ما هذا الفتيا التي قد تشغقت أو تشغبت بالناس أن من طاف بالبيت فقد حل فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رنجتم * وحدثنى أحمد بن سعيد الدارمي حدثنا أحمد بن اسحق حدثنا همام بن يحيى عن قتادة عن أبي حسان قال قيل لابن عباس ان هذا الامر قد تشغ بالناس من طاف بالبيت فقد حل الطواف مرة فقال سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وان رنجتم * وحدثننا اسحق بن إبراهيم أخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني عطاء قال كان ابن عباس يقول لا يطوف * (باب قوله لابن عباس ما هذا الفتيا التي قد تشغقت أو تشغبت بالناس وفي الرواية الاخرى ان هذا الامر قد تشغ بالناس) * أما اللفظة الاولى فشين ثم غين مجتمعت ثم فاء والثانية كذلك لكن بدل الفاء باء موحدة والثالثة بتقديم الفاء وبعدها شين ثم غين ومعنى هذه الثالثة انتشرت وفشت بين الناس وأما الاولى فعندنا عاقلت بالقلوب وشغفوا بها وأما الثانية فرويت أيضاً بالهـ من المهملة وعن ذكر الروايتين فيها المجمة والمهملة أبو عبيد والقاضي عياض ومعنى المهملة انها فرقت مذاهب الناس وأوقعت الخلاف بينهم ومعنى المجمة خلطت عليهم أمرهم (قوله ما هذا الفتيا) هكذا هو في معظم النسخ هذا الفتيا وفي بعضها هذه وهو الاجود ووجه الاول انه أراد بالفتيا الافتاء فوصفه مذكراً ويقال فتياً وقتوى (قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما ان من طاف بالبيت قد

بالبیت حاج ولا غير حاج الاحل قلت اعطاء من (٣٦٦) ابن يقول ذلك قال من قول الله ثم محلها الى البيت العتيق قال قلت فان ذلك

بعد المعرف فقال كان ابن عباس يقول هو بعد المعرف وقبله وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين أمرهم أن يحلوا في حجة الوداع

بالبیت حاج ولا غير حاج الاحل قلت اعطاء من أين يقول ذلك قال من قول الله عز وجل ثم محلها الى البيت العتيق قلت فان ذلك بعد المعرف فقال كان ابن عباس يقول هو بعد المعرف وقبله وكان يأخذ ذلك من أمر النبي صلى الله عليه وسلم حين أمرهم أن يحلوا في حجة الوداع هذا الذي ذكره ابن عباس هو مذهبه وهو خلاف مذهب الجمهور من السلف والخلف فان الذي عليه العلماء كافة سوى ابن عباس ان الحاج لا يتحل بعرج طواف القدوم بل لا يتحل حتى يقف بعرفات ويرى ويحلق ويطوف طواف الزيارة فحينئذ يحل له التحللان ويحصل الاول باثنين من هذه الثلاثة التي هي رعى جرة العقبه والحلق والطواف واما احتياج ابن عباس رضي الله عنهما بالآية فلا دلالة له فيها لان قوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق معناه لا تنحرف الا في الحرم وليس فيه تعرض للتحلل من الاحرام لانه لو كان المراد التحلل من الاحرام لكان ينبغي أن يتحل بمجرد وصول المهدى الى الحرم قبل أن يطوف واما احتجاجه بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم في حجة الوداع بأن يحلوا فلا دلالة فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بتفسيخ الحج الى العمرة في تلك السنة فلا يكون دليله في التحلل من هو ملتبس بالحج الى العمرة والله أعلم قال القاضي

مبين فتولى بركنه أي ادبر عن الايمان (عن معصه) من قومه (لانهم قوته) التي كان يتقوى بها كالركن الذي يتقوى به البنيان كقوله تعالى أو آوى الى ركن شديد ذكره المؤلف هنا استطرادا لقوله في قصة لوط أو آوى الى ركن شديد (تر كنوا) في قوله تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا أي (لا تملوا) وذكرها استطرادا أيضا (فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد) في المعنى وهذا قول أبي عبيدة في قوله تعالى فلما رأى أيدهم لاتصل اليه نكرهم واعترض هذا بأن الانكار من ابراهيم غير الانكار من لوط لان ابراهيم أنكرهم لمالم يأكلوا ولوط أنكرهم لمالم يبالوا بجبي قومه اليهم فلا وجه لذكر هذا هنا (يهرعون) في قوله تعالى وجاء قومه يهرعون اليه أي (يسرعون دابر) أي (آخر) يريد قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر أن دابر هؤلاء مقطوع أي آخرهم مقطوع مستأصل (صيحة) في قوله تعالى ان كانت الاصيحة واحدة معناه (هلسكة) ولا وجه لا يراده هنا (لأمتوسمين) قال الضحاك (لناظرين) وقال مجاهد للتمتوسين (للسبيل) قال أبو عبيدة أي (لطريق) وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن غيلان قال (حدثنا أبو أحمد) محمد ابن عبد الله الزبيري قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن أبي اسحق) عمرو السبيعي (عن الاسود) بن يزيد (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) انه (قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر) بالهال المهملة والاصل مذنكر فابدلت التاء اللامهله ثم ابدلت الميم الميمهله لمقاربتها ثم أذغم وهذا الباب بتفسيره وحديثه ثابت في الفرع وأصله لا يذرع الجوى والمستقلى وقال الحافظ بن حجر هذه التفسير وقعت في رواية المستقلى وحده (باب قول الله تعالى والى عود) قبيلة من العرب هو اباسم أبيهم الاكبر عود بن عابر بن ارم بن سام وقيل هو القبله ماتهم من الغد وهو الماء القليل وكانت مساكنهم الحجرين الحجاز والشام الى وادي القرى (أحاهم صالحا) هو ابن عبيد بن ماسخ بن عبيد بن حاذر بن عود (كذب أصحاب الحجر الحجر) وثبت لا يذرع لفظ الحجر الثاني (موضع عود) قوم صالح وهو بين المدينة والشام (وأما حرث حجر) فعناه (حرام وكل) شيء (يمنوع) فهو حجر محجور أي حرام محرم (والحجر كل بناء بنيت به) بناء الخطاب في آخره ولا يذرع فيه به في أوله (وما حجرت عليه من الارض) بتخفيف الجيم (فهو حجر ومنه سمى حطيم البيت) الحرام وهو الحائط المستدير الى جانبه (حجرا كانه مشتمق من محطوم) أي مكسور وكان الحطيم يسمى به لانه كان في الاصل داخل الكعبة فانكسر بانجرابه منها (مثل قميل من مقول ويقال) ولا يذرع الوقت وتقول (للاثنى من الخيل الحجر) بلاهاؤه حجرة بانياتها ولا يذرع الوقت وذو ابن عساكر حجر بالتنكير منونا (ويقال للعقل حجر) قال تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر أي عقل لمنعه صاحبه من الوقوع في المكاره (ويقال له أيضا) (حجي) بكسر الحاء وفتح الجيم منونة مخففة (وأما حجر الإمامة) بفتح الحاء (فهو منزل) لثمود ولا يذرع وهو المنزل وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا هشام بن عروة عن أبيه) عروة بن الزبير (عن عبد الله بن زمرة) بفتح الميم وسكونها الاسدي انه (قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم) يخطب (وذكر) قصة قدار (الذي عقر الناقة) ناقة صالح وذلك أن عود بعد عاد عمروا ببلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا أعمالا طولا لا تقي بها الابنية ففتحوا البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة ففتوا وأفسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من أشرفهم فأنذرهم فسألوه آية فقال آية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عبدنا قد عوا الهلك ونذعوا آل هنتان فاستجيب له أتبع فخرجهم فذبحوا أصنامهم فلم تجبهم ثم أشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة مفردة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة سوداء حالكة ذات عرف وباصية وبر وقيل قال ناقة ذات

قال المازري وتأول بعض شيوخنا قول ابن عباس في هذه المسئلة على من فاته الحج انه يتحل بالطواف والسعي قال وهذا ألوان

وحدثنا عمرو والنقاد حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن حجير عن طاووس قال قال (٣٧٧) ابن عباس قال لي معاوية أعلمتني قصرت

من رأس النبي صلى الله عليه وسلم عند المروة بمشقص فقلت له لا أعلم هذا إلا بحجة عليك * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح حدثني الحسن بن مسلم عن طاووس عن ابن عباس أن معاوية بن أبي سفيان أخبره قال قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشقص وهو على المروة أو رأيته يقصر عنه بمشقص وهو على المروة

تاويل بعدي دلالة قال بعده وكان ابن عباس يقول لا يطوف بالبيت حاج ولا غيره إلا حل والله أعلم

باب جواز تقصير المعتمر من شعره وأنه لا يجب حلقه وأنه يستحب كون حلقه أو تقصيره عند المروة *

قوله قال ابن عباس قال لي معاوية أعلمتني قصرت من رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المروة بمشقص فقلت لا أعلم هذه إلا بحجة عليك وفي الرواية الأخرى قصرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصر عنه بمشقص وهو على المروة

في هذا الحديث جواز الاقتصار على التقصير وإن كان الحلق أفضل وسواء في ذلك الحاج والمعتمر إلا أنه يستحب للمعتمر أن يقصر في العمرة ويحلق في الحج ليقع الحلق في كل العبادتين وقد سبقت الأحاديث في هذا وفيه أنه يستحب أن يكون تقصير المعتمر أو حلقه عند المروة لأنها موضع تحلله كما يستحب للحاج أن يكون حلقه أو تقصيره في منى لأنها موضع تحلله وحيث حللها أو قصر من الحرم كله جاز وهذا الحديث محمول على أنه قصر عن

ألوان من أجمر ناصع وأصفر فاقع وأسود حالاً وأبيض يقق تطسرها كالبرق الخاطف رغاؤها كالرعد القاصف طولها مائة ذراع وعرضها كذلك ذات ضرع أربع شحلب منها ما وعسلها ولبنها وخرها تبيع على صفتها حينئذ بتوحيد الهلك والاقرار بنيتك فان فعلت صدقتك فأخذ عليهم صالح موافقهم لأن فعلت ذلك لتؤمن به فقالوا نعم فصلي ودعاريه فتصغضت الصخرة فتمغض الشوج بولدها فالصدعت عن ناقة كما وصفوها وهم ينظرون ثم تجبت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع في جاعة ومنع الباقين من الإيمان دؤاب بن عمرو والحجاب صاحباً وناهم ورباب ابن كاهنهم فكنت الناقعة مع ولدها ترى الشجر وترد الماء غباراً فرفع رأسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تنفج فيحلبون ما شاؤا حتى تمتلئ أوتاهم فيشربون ويدخرون وكان تصيف بظهور الوادي فتهرب منها النعامهم إلى بطنه وتشتوي بطنه فتهرب مواشيهم إلى ظهره فشق ذلك عليهم فاجتمعوا على عقرها (فقال) صلى الله عليه وسلم (فانتدب لها) كذا في الفرع بالقاف مع ما وفي اليونينية قال انتدب لها بغير فافهم ما أي أجاب إلى عقرها ما دعى له (رجل) منهم (دوعز ومنعة) بفتح الميم والنون وتسكن قوة (في قوة) ولا يذرعن الجوى في قومه بدل قوله في قوة (كأبي زمعة) الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى وهو جد عبد الله بن زمعة بن الأسود راوى الحديث ومات الأسود كافراً وكان ذا عزة ومنعة في قومه كعافر الناقعة وكان عافر الناقعة فيما قاله السهيلي ولد زناً أجمراً شقراً أزرق قصيراً يضرب به المثل في الشؤم فقرها واقتسموا الجاهل فارقى سقها جلاباً فرغاناً فاقال صالح لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع عنكم العذاب فلم يقدر وأعليه إذا نجت الصخرة بعد رغاؤه فدخلها فقال لهم صالح تصحب وجوهكم غدا مصفرة بعد غد حجرة واليوم الثالث مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأفجأه الله تعالى إلى أرض فلسطين ولما كانت ضحوة اليوم الرابع تعخطوا وتكفئوا بالانطباع فأتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا * وحديث الباب أخرجه أيضاً في التفسير والادب والنكاح ومسلم في صفة النار والترمذي في التفسير وكذا النسائي وابن ماجه في النكاح * وبه قال (حدثنا محمد بن مسكين) البياهي (أبو الحسن) الحراني سكن البصرة قال (حدثنا يحيى بن حسان بن حيان) بفتح الحاء المهملة والتخفيف المشددة (أبو زكريا) التنيسي قال (حدثنا سليمان بن بلال التيمي مولا هم المدني عن عبد الله بن دينار) العدوي مولا هم المدني مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر) منازل عود (في غزوة تبوك أمرهم) أي أمر أصحابه (أن لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها فقالوا قد بعثنا منها واسدقينا فأمرهم) عليه الصلاة والسلام (أن يطرحو ذلك العجين) المعجون بماؤها (ويهرقوا) بضم الياء وسكون الهاء أي يريقوا (ذلك الماء) خوفاً أن يورثهم شربة قسوة في قلوبهم أو ضرراً في أبدانهم (ويروى) ولا يذرع قال ويروى (عن سبرة بن معبد) بفتح السين المهملة وسكون الموحدة بعده هارم ومعد بفتح الميم والموحدة بينهما عين مهملة ساكنة الجهني فيما وصله الطبراني وأبو نعيم (و) عن (أبي الشعوس) بفتح الشين المهملة وضم الميم وبعد الواو سين مهملة الباقى بفتح الموحدة واللام لا يعرف اسمه فيما وصله الطبراني وابن منده (أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالقاء الطعام وقال أبو نذر) جندب ابن جنادة فيما وصله البزار في مسنده (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه أمر (من اعتجن) بعينه (بمائه) أن يلقيه * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) أبو اسحق القرشي الحراني المدني قال (حدثنا أنس بن عياض) المدني الليثي (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر ابن الخطاب (عن نافع) مولى ابن عمر (أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره أن الناس) أي

النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة الجعرانة لأن النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع كان قارناً كما سبق أيضاً حقه وثبت أنه صلى الله عليه وسلم

حدثني عبد الله بن عمرو القواريري حدثنا (٣٦٨) عبد الأعلى بن عبد الأعلى حدثنا داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرخ بالحج صراخا فلما قدمنا مكة أمرنا أن نجعل لها عمرة الأمن ساق الهدى فلما كان يوم التروية ورحلنا إلى منى أهلنا بالحج

خلق بني وقرق أبو طلحة رضي الله عنه شعره بين الناس فلا يجوز رجل تقصير معاوية على حجة الوداع ولا يصح حله أيضا على عمرة القضاء الواقعة سنة سبع من الهجرة لأن معاوية لم يكن يومئذ مسلما انما أسلم يوم الفتح سنة ثمان هذا هو الصحيح المشهور ولا يصح قول من حله على حجة الوداع وزعم أنه صلى الله عليه وسلم كان مقمعا لأن هذا غلط فاحش فقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة السابقة في مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له ما شأن الناس حلوا بعمرة ولم يحل أنت فقال اني لبدت رأسي وقلدت هدي فلا أحل حتى أنحر الهدى وفي رواية حتى أحل من الحج والله أعلم (قوله بمسقص) هو بكسر الميم واسكان الشين المجهمة وفتح القاف قال أبو عبيد وغيره هو نصل السهم اذا كان طويلا ليس بعريض وقال أبو حنيفة الدينوري هو كل نصل فيه عترة وهو النسائي وسط الحربه وقال الخليل هو سهم فيه نصل عريض يرمى به الوحش والله أعلم (باب جواز التمتع في الحج والقران)

(قوله خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرخ بالحج صراخا فلما قدمنا مكة أمرنا أن نجعل لها عمرة الأمن ساق الهدى فلما كان يوم التروية ورحلنا إلى منى أهلنا بالحج) فيه استحباب رفع الصوت بالتلبية وهو متفق عليه بشرط أن يكون رفعاً مقصداً بحيث لا يؤذي نفسه والمرأة لا ترفع بل تسمع نفسها لان

الصحابه رضي الله عنهم (نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أرض نمود) بين المدينة والشام (الحجر) نصب بدلا من أرض (فاستقوا) بالقاء ولا بوي ذر والوقت واستقوا (من بئرها) يسكون الهمة ولا بوي ذر من آبارها همزة مفتوحة ممدودة على الجمع (واعجنوا به) بالماء المأخوذ منها (فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا) بالهاء الساكنة أي يريقوا (ما استقوا من بئرها) بالافراد ولا بوي ذر من بئرها بالجمع (وأن يعلفوا الابل العجين) المخبون بمائها والماء ادا بال طرح المذكور في السابق ترك الاكل فلا تعارض بين الحديثين (وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كان) والكشميهني التي كانت (تردها الناقة تابعه) أي تابع عبد الله (اسامة) بن زيد بن حارثة اللبني (عن نافع) عن ابن عمر على قوله وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها ناقة صالح وهذه المتابعة وصلها ابن المقرئ وفي الحديث كراهة الاستقوا من آبار نمود وهل هي للتحريم أو للتزويه وعلى الأول هل يمنع صحة التطهر بذلك الماء والظاهر أنه لا يمنع والحديث أخرجه مسلم أيضا وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوي ذر حدثنا (محمد) هو ابن مقاتل قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك (عن معمر) بفتح الميم بينهما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه قال (أخبرني) بالافراد (سالم بن عبد الله) بن عمر بن الخطاب (عن أبيه) في اليونينية ملحوق بين السطور رضي الله عنهم (أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سار بالحجر) ديار نمود (قال) لمن معه (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم) شامل لمنازل نمود وغيرهم ممن في معناتهم من سائر الامم الذين نزل بهم العذاب وثبت قوله أنفسهم لابي ذر عن الكشميهني (الآن تكونوا باكين أن يصيبكم) أي مخافة الاصابة كقولك لا تضرب الاسد أن يقتربك وأن مصدرية وهذا التقدير عند البصريين أو التقدير كما عند الكوفيين لثلاثي يصيبكم (ما أصابهم) أي من العذاب والبصريون لا يجوزون الاضمار الثاني (ثم تفتح) أي تستر عليه الصلاة والسلام بردائه وهو على الرحل) أي رحل البعير وهو أصغر من القتب وهذا الحديث أخرجه أيضا في المغازي والنسائي في التفسير وبه قال (حدثني) بالافراد ولا بوي ذر حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي وسقط لغير أبي ذر ابن محمد قال (حدثنا وهب) بفتح الواو وسكون الهاء قال (حدثنا ابي) جوير بن حازم البصري قال (سمعت يونس) بن زيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم أن) أباه (ابن عمر) رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم) نمودا وغيرهم (الآن تكونوا باكين) حذر (أن يصيبكم مثل ما أصابهم) وسقط مثل لغير أبي ذر والحديث أخرجه مسلم آخر كتابه (هذا) باب بالنون في قوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت) ثبت الباب وسيأتي هذه الآية هنا في غير رواية الكشميهني في الفرع وأصله وقد ذكرها المؤلف قبل ثلاثة أبواب وسبق تفسيرها ثم وصوب في الفتح أن حديثها لو حديث الباب التالي كما لا يخفى وبه قال (حدثنا محقق بن منصور) الكومنج المروزي الحافظ أبو يعقوب قال (أخبرنا عبد الصمد) بن عبد الوارث قال (حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن أبيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم) في اليونينية علامة السقوط على ابن الكريم الأخيرة (يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام) ولطبراني باسناد ضعيف عن ابن عباس قيل يارسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قالوا فما في أمك سيد قال رجل أعطى ما لا حلالا ورزق سماعة نقله صاحب الفتح وحديث الباب سبق وبأني في الباب التالي والتفسير ان شاء الله تعالى (باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته) أي في قصتهم (آيات) علامات على قدرته تعالى أو على نبوته (للسائلين) لمن سأل عن قصتهم أو عبرة

* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا علي بن أسد حدثنا وهيب بن خالد عن داود (٣٦٩) عن أبي نضرة عن جابر وعن أبي سعيد

الحدادي قال قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نصرخ بالحج صراخا * وحدثني حامد بن عمر البكري راوى حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن أبي نضرة قال كنت عند جابر بن عبد الله فأنام آت فقال إن ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعنتين فقال جابر فعاشا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما * حدثني محمد بن حاتم حدثنا ابن مهدي حدثنا سليم بن حيان عن مروان الأصغر

صوتهما محل قنسة ورفع الرجل مندوب عند العلماء كافة وقال أهل الظاهر هو واجب ورفع الرجل صوتهما في غير المساجد وفي مسجد مكة ومنى وعرفات وأماسائر المساجد في رفعه فيها خلاف للعلماء وهما قولان للشافعي ومالك أصحهما استحباب الرفع كالساجد الثلاثة والشافعي لا يرفع لثلاثيهوش على الناس بخلاف المساجد الثلاثة لأنها محل المناسك وفي هذا الحديث جواز العمرة في أشهر الحج وهو مجمع عليه وفيه حجة للشافعي وموافقيه ان المستحب للمعتق أن يكون آخر اسمه بالحج يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة عند ارادته التوجه الى منى وقد سبقت المسئلة مررات (قوله ورحنا الى منى) معناه أردنا الى الراح وقد سبق بيان الخلاف في أنه يستحب الرواح الى منى يوم التروية من أول النهار أو بعد الزوال والله أعلم (قوله حدثني سليم بن حيان) هو بفتح السين (٣) قوله جزم بحذف الواو لا يخفى أن يقع مجزوم بالسكون وإنما حذف

للمعتبرين فانما تشتمل على رؤيا يوسف وما حقق الله منها وعلى صبر يوسف عن قضاء الشهوة وعلى الرق والسجن وما آل اليه أمره من الملك وعلى حزن يعقوب وصبره وما آل اليه أمره من الوصول الى المارد ووصفها الله تعالى بأنها أحسن القصص اذ ليس في القصص غيرها ما فيها من العبر والحكم مع اشتغالها على ذكر الانبياء والصالحين وسير الملوك والاماليك والتجار والنساء وحملهن ومكرهن والتوحيد وتغيير الرؤيا والسياسة والمعايشة وتغيير المعاش وجعل القوائد التي تصلح للدين والدنيا وذكرا الحبيب والمحبوب وسيرهما * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبيد بن اسمعيل) بضم العين من غير اضافة لشيء وكان اسمه عبد الله الهباري الكوفي (عن ابي اسامة) حماد بن اسامة (عن عبيد الله) بضم العين ابن عمر العمري أنه (قال) أخبرني (بالافراد) سعيد بن ابي سعيد) كيسان القبري (عن ابي هريرة رضي الله عنه) أنه قال (سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم الناس) عند الله (قال) أكرمهم (أتقاهم لله) عز وجل أي أشدهم لله تقوى (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله (يعقوب) (ابن نبي الله) (اسحق) (ابن خليل الله) ابراهيم قال في الكواكب وأصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه السلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابن ثلاثة آباء متناسلين ومع شرف رياسة الدنيا وملكه بالعدل والاحسان (قالوا ليس عن هذا نسألك قال) فمن معادن العرب (أي أصولها التي يتسبون اليها) (تسألوني) (ولابي ذر) تسألوني بنونين (الناس معادن) زاد الطيالسي وغيره في حديث في الخير والشر والعسكري معادن الذهب والنضفة (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا) بضم القاف وكسر ها كما مر فيجتمع لهم شرف النسب مع شرف العلم وسبق في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خيلا ما في ذلك فراجع * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح خبرنا (محمد بن سلام) البيهقي وثبت ابن سلام لابي ذر قال (أخبرنا) ولا يذرح خبرنا بالافراد (عبد بن سليمان) (عن عبيد الله) بضم العين العمري (عن سعيد) القبري (عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا) الحديث * وبه قال (حدثنا) بديل ابن المحبر) بفتح الموحدة والدال المهملة آخره لام والمجر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والموحدة المشددة ابن منير البريعي قال (أخبرنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) بسكون العين ابن عبد الرحمن بن عوف أنه (قال) سمعت عروة بن الزبير (بن العوام) (عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها) في مرض موته (مرى) بوزن كلى من غير همز (أبا بكر) الصديق (يصلى بالناس) الظهر أو العصر أو العشاء (قالت) انه رجل أسيف) بفتح الهمزة وكسر السين المهملة وبعد التخمئة الساكنة فاه أي شديد الحزن رقيق القلب سر ببع البكاء (متى يقيم مقامك) ٢ جزم بحذف الواو متى الشرطية ولا يذرح عن الكشمي متى يقوم باثباتها ووجهه ابن مالك بانما أهملت جلا على اذا كما عملت اذا جلا على متى في قوله اذا أخذت تمامضا جعك تكبرا أربعا وثلاثين والمعنى متى ما يقيم مقامك في الامامة (رق) قلبه فلا يسمع الناس (فعداد) عليه الصلاة والسلام الى قوله مرى أبا بكر الصديق يصلى بالناس (فعدادت) عائشة الى قولها انه رجل أسيف (قال شعبة) بن الحجاج بالسند السابق (فقال) عليه الصلاة والسلام (في الثالثة) أو الرابعة بالشك من الراوى (أنك) بلفظ الجمع على ارادة الجنس وكان الاصل أن يقول انك بلفظ المفردة (صاحب يوسف) تظهرن خلاف ما تبطن كهن وكان غرض عائشة أن لا يتطير الناس بوقوف ايها مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم كظهار زليخا كرام التسوية بالضيافة ومقصودها أن ينظرن الى حسن يوسف ليعذرهن في محبته (مرى) بصيغة الجمع ولا يذرح مرى

(٤٧) قسطلاني (خامس) الواو اهله تصريفة فلو قال يقيم بحذف الواو جزم بالسكون متى الشرطية لكان أولى اه من عامش

عن أنس أن علياً قدم من اليمن فقال له النبي (ص ٣٧٠) صلى الله عليه وسلم بم أهلت فقال أهلت بأهل الله صلى الله عليه وسلم قال لولان

معى الهدى لأحلت * وحديثه
بحاج من الشاعر حدثنا عبد الصمد
ح وحدثني عبد الله بن هاشم حدثنا
بهرز قال حدثنا سليم بن حبان بهذا
الاسناد مثله غير أن في روايته بهز
لحلت * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا
هشيم عن يحيى بن أبي اسحق وعبد
العزير بن صهيب وجديدانهم
سمعوا أنسا قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أهل بهم جميعاً
لبيك عمرة ورجال ليك عمرة وجا
* وحديثه على بن حجر أخبرنا
إسماعيل بن إبراهيم عن يحيى بن أبي
اسحق وجديد الطويل قال يحيى
سمعت أنسا يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ليك عمرة
وجا وقال جديد قال أنس سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لبيك بعمرة ورج * وحدثنا سعيد
ابن منصور وعمر والناقد وزهير بن
حرب جميعاً عن ابن عيينة قال
سعيد حدثنا سفيان بن عيينة
حدثني الزهري عن حنظلة الأسلمي
قال سمعت أبا هريرة يقول سمعت عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي
نفسى بيده ليهلن ابن مريم بفتح
الروحاء حاجاً أو معقراً أو ليتنينهما
وكسر اللام (قوله صلى الله عليه
وسلم والذي نفسى بيده ليهلن ابن
مريم بفتح الروحاء حاجاً أو معقراً
أو ليتنينهما) قوله صلى الله عليه
وسلم ليتنينهما هو بفتح اليماني أوله
معناه بقرن بينهما وهذا يكون بعد
نزول عيسى عليه السلام من
السماء في آخر الزمان وأما فتح
الروحاء بفتح الفاء وتشديد الجيم
قال الحافظ أبو بكر الخارفي هو بين
مكة والمدينة قال وكان طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر وإلى مكة عام الفتح و عام حجة الوداع

(أباً بكر) الحديث وساقه هنا مختصراً وسبق بتمامه في أبواب الإمامة من كتاب الصلاة
* وبه قال (حدثنا الربيع) (ولابي ذر ربيع (بن يحيى) الاثنى بضم الهمزة وسكون المعجمة
(البصري) سقط البصري لابي ذر وفي نسخة الصغاني حدثنا ربيع بن يحيى حدثنا النضر بالنون
المفتوحة والصاد المعجمة حدثنا زائدة وفي طائفة اليونانية وقع في أصل السماع حدثنا النضر
وهو غلط وتصحيح من البصري حقق ذلك من أصول الحفاظ أي ذر والاصميلي وأبي القاسم
الدمشقي وأصل أي صادق مرشد وغير ذلك من الأصول قال (حدثنا زائدة) بن قدامة النقي
أبو الصلت الكوفي (عن عبد الملك بن عمر) بضم العين وفتح الميم مصغراً ابن سويد اللخمي حليف
بني عدي الكوفي القرنبي بفتح الفاء والراء بعد هاءين مهملة نسبة إلى فارس له سابق (عن أبي
بردة) بضم الموحدة عامر (بن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (عن أبيه) أنه قال مرض النبي
صلى الله عليه وسلم مرضه الذي توفي فيه وحضرت الصلاة (فقال مر وأباً بكر فليصل بالناس
فقاتل أن) ولابي ذر فقاتل عائشة أن (أباً بكر رجل) زاد أبو ذر كذا يعني رجل أسيف (فقال) عليه
الصلاة والسلام (مثله) مر وأباً بكر فليصل بالناس (فقاتل مثله) أي رجل أسيف (فقال مر وه)
ولابي ذر مر وأباً بكر أي فليصل بالناس (فأنكن صواحب يوسف) عبر بالجمع في أنكن والمراد
عائشة وفي قوله صواحب والمراد زليخا (فأم أبو بكر) بالناس (في حياة رسول الله) ولابي ذر في حياة
النبي (صلى الله عليه وسلم فقال) بالفاء ولابي ذر وقال (حسين) هو ابن علي الجعفي (عن زائدة) بن
قدامة (رجل رقيق) وهذا وصله المؤلف في الصلاة * وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكم بن نافع
قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الأعرج)
عبد الرحمن بن هرم عن (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم)
يدعول رجال من المسلمين يسهمهم بأسمائهم فبقول (اللهم أنج) بهمزة قطع (عباش بن أبي ربيعة) أخا
أبي جهل بن هشام لأمه (اللهم أنج سلمة بن هشام) بفتح اللام وهو أخو أبي جهل (اللهم أنج الوليد بن
الوليد) الخزومي أخا خالد بن الوليد وسقط ابن الوليد لابي ذر (اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين)
من عطف العام على الخاص (اللهم اشدد) بهمزة وصل (وطأتك) بفتح الواو وسكون المهملة
وفتح الهمزة أي بأسك وعقوبتك (علي) كقادر رش أولاد (مضر) بن زيار بن معد بن عدنان
(اللهم اجعلها) أي الوطأة أو الأيام أو السنين (سنين كسني يوسف) الصديق في القحط وسقطت
نون سنين للاضافة جربا على اللغة العالية فيه وهي اجراؤه مجرى جمع المذكر السالم لكنه شاذ لانه
غير عاقل والمراد من هذا الحديث قوله كسني يوسف ومر في باب موى بالتكبير حين يسجد من
كتاب الصلاة * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن أخى جويرة) بضم الجيم مصغراً ولابي
ذر هو ابن أخى جويرة قال (حدثنا جويرة بن أسماء) الضبعي (عن مالك) الإمام (عن الزهري)
محمد بن مسلم بن شهاب (أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد) بضم العين مصغراً سعيد بن عبيد مولى
عبد الرحمن بن الأزهر (أخبرنا عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رحم الله لوطاً) بن هارن بن آذر ابن أخى إبراهيم الخليل (لقد كان يأوى إلى ركن شديد) أشار
إلى قوله تعالى قال لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد قال الطيبي وهذا تمهيد ومقدمة
للخطاب المنعرج كما في قوله تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم وقال البيضاوي استعظام لمأقاله
واستغراب لمأبدر منه حجباً أجهده قومه فقال أو آوى إلى ركن شديد إذا ركن أشد من الركن
الذي كان يأوى إليه وهو عصمة الله تعالى وحفظه (ولوليت في السجن ما لبث يوسف ثم أتاني
الداعي لأجبت) يريد به قوله تعالى فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك فأسأله قال الثوري بشى وهو

* وحدثناه قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله قال والذي (٣٧١) نفس محمد بنده * وحدثناه حماد بن يحيى

أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن حفظة بن علي الاسلمي انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده بمنزل حديثي ما * وحدثنا هدايا بن خالد - حدثنا همام حدثنا قتادة ان أنسا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي مع حجة عمره من الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من جعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجة * وحدثنا محمد بن مثنى حدثني عبد الصمد حدثنا همام حدثنا قتادة قال سألت أنسا كم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجة واحدة واعتمر أربع عمر ثم ذكر بمنزل حديث هدايا * (باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزمانه) *

(قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم أربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي مع حجة عمره من الحديبية أو زمن الحديبية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من جعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجة وفي الرواية الاخرى حج حجة واحدة واعتمر أربع عمر) هذه رواية أنس وفي رواية ابن عمر أربع عمر احدها في رجب وانكرت ذلك عائشة وقالت لم يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قط في رجب فالخامس من روايتي أنس وابن عمر رضي الله عنهم اتفاقهما على أربع عمر وكانت احدها في ذي القعدة عام الحديبية سنة ست من الهجرة

منني عن احمد بن حنبل عن يوسف وترك الاستجمال بالخروج عن السجن مع امته ادمدة الحبس عليه وروى ابن حبان عن أبي هريرة مرفوعا رحم الله يوسف لولا الكلمة التي قالها اذ كرى عند ربك ما لبث في السجن * وبه قال (حدثنا محمد بن سلام) البكر بن عبد الله قال (أخبرنا ابن فضال) محمد بن جده غزوان الكوفي قال (حدثنا حصين) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة من مصنف ابن عبد الرحمن (عن شقيق) أبي وائل هو ابن سلة وفي الترمذي واصله عن سفيان (عن مسروق) هو ابن الاجدع أنه قال سألت أم رومان (بضم الراء مفتحة عامر) وهي أم عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ما وقد قيل ان مسروق لم يسمع من أم رومان لتقدم وفاتها فيكون حديثه منقطعاً وقال أبو نعيم بقيت بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرًا طويلاً وحديثه فالحديث متصل وهو الراجح وقول علي بن زيد بن جدعان الراوي ان وفاة أم رومان سنة ست ضعيف لا يحتج به وقول الخطيب الصواب ان يقرأ سئلت أم رومان مبنيا للمفعول مردود بقول مسروق في المغازي - حدثتني أم رومان (عما) ولا يذر عن الكشي في لما (قيل فيها) أي في عائشة (ما قيل) من الافك (قالت بينما) بالميم (انما عائشة جالستان اذ ولجت) أي دخلت (عليها امرأة من الانصار) لم تسم (وهي تقول فعل الله بفلان) مسطح بن اثانة (وفعل قالت) أم رومان (فقلت) للانصارية (لم) تقولين فعل الله بفلان وفعل (قالت انه قد ذكر الحديث) أي حديث الافك ونفي تخفيف الميم في الضرع ونسبه في المطالع لابي ذر وقال الحربي وغيره مشدد وأكثر الحديثين يخففونه يقال نعت الحديث أنعمه اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد والنميمة قلت نميته بالتشديد (فقات عائشة أي حديث) نعمه قالت أم رومان (فاخبرتها) بقول أهل الافك (قالت فسمعه ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) أم رومان (نعم) سمعاه (فخرت) عائشة (مغشيا عليها) فاذا افتتحت الاوعيا حتى يفاض (أي ملتبسة بارعاد) فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال مال هذه يعني عائشة قالت أم رومان (قلت حتى اخذتم من أجل حديث تحدث) بضم القوقية والحاء المهملة مبنيا للمفعول (به) عنها (ففعلت) عائشة (فقات والله اني حلفت) لكم اني لم أفعل ما قيل (لا تصدقوني) ولا يذر لا تصدقوني (واثن اعتذرت لا تعذروني) ولا يذر لا تعذروني (فقتل ومثلكم) أي صفتي وصدقتكم (كمنزل يعقوب وبنيه) حيث صبر صبراجيلا وقال (والله المستعان على ما تصنون) أي على احتمال ما تصفونه (فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل (ما نزل) في براتها (فاخبرها) النبي صلى الله عليه وسلم بذلك (فقات بحمد الله لا بحمد احد) قال بعض أصحاب عبد الله بن المبارك له أناستعظم هذا القول فقال ولت الجدا هل ذكره في المصايح ولعلها تسكت بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام لها احدى الله كافي الرواية الاخرى فقهت منه انه أمرها بافراد الله بالحمد * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال اخبرني) بالافراد (عروة) بن الزبير (انه سأل عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم) فقال لها (أرأيت قوله) تعالى أي أخبرني عن قوله ولا يذر قول الله (حتى اذا استأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا) بالتشديد (أو كذبوا) بالتخفيف (قالت) عائشة ليس الظن على بابه كفهمت (بل كذبهم قومهم) بالتشديد فهو بمعنى اليقين وهو سائق كافي قوله تعالى وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه قال عروة (فقات) لها (والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم) وفي نسخة الصغاني قد كذبوهم (وما هو بالظن) فقات (عائشة رادة عليه) (بأعرية) بضم العين وفتح الراء المهملة وتشديد المشنة التحية تصغير عروة وأصله يا عريوة اجتمعت الباء والواو وسبق الاول

وصدوا فيها فتملوا وحسبت لهم عمره والثانية في ذي القعدة وهي سنة سبع وهي عمره القضاة والثالثة في ذي القعدة سنة ثمان وهي

عام الفتح والرابعة مع حجة وكان احرامها في (٣٧٣) ذي القعدة واعمالها في ذي الحجة وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ان احداهن في

رجب فقد أنكرته عائشة وسكت ابن عمر حين أنكرته قال العلماء هذا يدل على انه اشتبه عليه أنسى أو شغل ولهذا سكت عن الإنكار على عائشة ومراجعة الكلام بهذا الذي ذكرته هو الصواب الذي يتعين المصير اليه وأما القاضي عياض فقال ذكر أنس ان العمرة الرابعة كانت مع حجة فيدل على انه كان قارنا قال وقد رده كثير من الصحابة قال وقد قلنا ان الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مفردا وهذا يرد قول أنس وردت عائشة قول ابن عمر قال فصل ان الصحيح ثلاث عمرات ولا يعلم للنبي صلى الله عليه وسلم اعتقار الاما ذكرناه قال واعتمدنا لك في الموطن على انهن ثلاث عمر هذا آخر كلام القاضي وهو قول ضعيف بل باطل والصواب انه صلى الله عليه وسلم اعتقر أربع عمر كما صرح به ابن عمر وأنس وجرنا الرواية به فلا يجوز رد روايتهما بغير جازم وأما قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة الوداع مفردا لا قارنا فليس كما قال بل الصواب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مفردا في أول احرامه ثم احرم بالعمرة فصار قارنا ولا بد من هذا التأويل والله أعلم قال العلماء وانما اعتقر النبي صلى الله عليه وسلم هذه العمر في ذي القعدة الفضيلة هذا الشهر ونحو الفقه الجاهلية في ذلك فانهم كانوا يرونه من آخر الفجر كما سبق ففعله صلى الله عليه وسلم مرات في هذه الاشهر ليكون أبلغ في بيان جهوزه فيها وأبلغ في ابطال ما كانت الجاهلية عليه والله أعلم وأما قوله

بالسكون فقلوا الواو يا وأدغموا الاول في الثاني وليس التصغير هنا التحقير (لقد استيقنوا بذلك قلت فاعلمها أو كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تنظن ذلك) أي اخلاف الوعد (بربها وما هذه الآية قالت) فالمراد من الظانين فيها (هم اتباع الرسل الذين آمنوا برحمتهم وصدقوهم) أي وصدقوا الرسل (وطال عليهم البلا واستأخر عنهم النصر حتى اذا استبأسوا) أي الرسل (عن كذبهم من قومهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله) وظاهر هذا أن عائشة أنكرت قراءة الضعيف بناء على ان الضعيف للرسل ولعلمهم ببلغها فقد ثبتت في قراءة الكوفيين ووجهه بان الرسل تستمدعي مرسل اليه أي وطن المرسل اليهم أن الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للمرسل اليهم والثاني للرسل أي وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا فيما وعد لهم من النصر وخلط الامر عليهم قال في الانوار كالكشف وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعدهم من النصر ان صح فقد أراد بالظن ما بهجس في القلب على طريق الوسوسة اه وهذا فيه شيء فانه لا يجوز ان يقال أراد بالظن ما بهجس في القلب على طريق الوسوسة فان الوسوسة من الشيطان وهم معصومون منه * وهذا الحديث يأتي ان شاء الله تعالى في التفسير (قال أبو عبد الله) البخاري (استبأسوا) وزنه (افتعلوا من يئست) ولا يصلي استمعوا بالسبب والناء الفوقية وهو الصواب واستعمل هنا بمعنى فعل المجردة قال يئس واستبأس بمعنى نحو عجب واستعجب وسخرو واستسخرو والسين والتا مزيدا للمبالغة (منه) أي (من يوسف) وعند ابن ابي حاتم من طريق ابن اسحق فلما استبأسوا أي لما حصل لهم اليأس من يوسف اه أي أيسوا منه أن يجيهم الى ماسألوا وقال أبو عبيدة استبأسوا استيقنوا أن الاخ لا يرد اليهم (لا تياسوا من روح الله معناه الرجاء) ولا يذمر الرجاء وقال ابن عباس من رجوة الله وعن قتادة فضل الله وقرئ من روح الله بضم الراء قال ابن عطية كأن معنى هذه القراءة لا تياسوا من حي مع روح الله الذي وهبه فان من بقي روحه يرجي ومن هذا قول الشاعر * وفي غير من قد وارت الارض فاطمع * وقرأ عبد الله من فضل الله واتي من رجوة الله تفسيرا لا تلاوة قال ابن عباس ان المؤمن من الله على خير يرجوه في البلا ويحمده في الرخاء * وبه قال (اخبرني) بالافراد ولا يذمر (عبدة) بفتح العين وسكون الموحدة ابن عبد الله أبو سهل الصغار الخزازي البصري قال (حدثنا عبد الصمد) بن عبد الوارث البصري (عن عبد الرحمن عن أبيه) عبد الله بن دينار (عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي) وفي الميمنية عن النبي (صلى الله عليه وسلم قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف) الصديق (بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم) الخليل بن ابي بن نبي بن ابي بن نبي (عليهم السلام) وهذا الحديث قد مر في باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت (باب قول الله تعالى وأيوب) أي واذا كرأوب (اذ نادى ربه أي) أي يائي (مبني الضم) المرض في بدني (وأنت ارحم الراحمين) أنظف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة واكتفى بذلك عن غرض الطلب وكان روميا من ولد عيص ابن اسحق استبأه الله وكثر أهله وماله فآله الله به لاله اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه فخرج من قرنه الى قدمه ثا كليل مثل ألبات الغنم في سائر بدنه ولم يبق منه سليم سوى قلبه ولسانه يذكربهما الله عز وجل ووقعت فيه حكمة لا يملكها فكان يحك باظفاره حتى سقطت كلها ثم حلك بالمسوح الخشنة حتى قطعها ثم بالفخار والحجارة الخشنة حتى تقطع لجه وتساقط حتى لم يبق الا العظام والعصب وتغيروا ثنتين فاخرجه أهل القرية وجعلوه على كاسة ورفضه الناس كلهم

ان النبي صلى الله عليه وسلم حج حجة واحدة فعناه بعد الهجرة لم يحج الا حجة واحدة وهي حجة الوداع سنة عشر من الهجرة وقوله

وحدثني زهير بن حرب حدثنا الحسن بن موسى أخبرنا زهير عن أبي اسحق قال سالت (٣٧٣) زيد بن أرقم كم غزوت مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال سبع عشرة قال
وحدثني زيد بن أرقم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم غزا سبع عشرة
وانه حج بعد ما هاجر حجة واحدة حجة
الوداع قال أبو اسحق وبمكة أخرى
* وحدثني هرون بن عبد الله انا
محمد بن بكر البرساني انا
ابن جريج قال سمعت عطاء بن
قال اخبرني عروة بن الزبير قال
كنت أنا وابن عمر مستسندين الى
حجرة عائشة وأنا لسمع ضربها
بالسوال تسنتين قال فقلت يا أبا
عبد الرحمن أعمر النبي صلى الله عليه
وسلم في رجب قال نعم فقلت لعائشة
أى أمتهما ألتسعتين ما يقول أبو
عبد الرحمن قالت وما يقول قلت
يقول أعمر النبي صلى الله عليه وسلم
في رجب فقالت يغفر الله لابي عبد
الرحمن لعمري ما أعمر في رجب وما
أعمر من عمرة الا وانه قال وابن
عمر سمع فما قال لا ولا نعم سكت
وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا
جرير عن منصور عن مجاهد قال
دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد
فاذا عبد الله بن عمر جالس الى حجرة
قال أبو اسحق وبمكة أخرى يعني
قبل الهجرة وقدرى في غير مسلم
قبل الهجرة جحان (قوله عن زيد بن
أرقم ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم غزا تسعة عشرة غزوة) معناه
انه غزا تسعة عشرة غزوة وأيامه
أو أعلم له تسعة عشرة غزوة وكانت
غزواته صلى الله عليه وسلم خمساً
وعشرين وقيل سبعاً وعشرين
وقيل غير ذلك وهو مشهور في كتب
المغازي وغيرها (قوله عن عائشة
رضي الله عنها قالت لعمري
ما أعمر في رجب) هذا دليل على
(قوله أنهم سألوا ابن عمر رضي الله عنهما

الا امرأته رجة بنت افراتيم بن يوسف فكانت تصلح أموره وتختلف اليه بما يصلحه وهو في كل ذلك
صابر يحمد الله ويحسن الثناء عليه ولذا كان عبدة الصابرين وذكري للعابدين ومكث في ذلك ثمانى
عشرة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعاً وسبعة أشهر وسبع ساعات ويروى ان امرأته قالت له يومالو
دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخا فقلت ثمانين سنة فقال استعجبى من الله أن أدعوه وما بلغت
مدة بلاني مدة رختي وسقط لابي ذرقوله انى مسنى الضريح وقال بعد قوله اذا نادى ربه الآية
(اركض) أى (اضرب) برجلك الارض فضر بها فبهت عين فاعتسل منها فرجع مصحياً
(يركضون) أى (يعدون) بفتح الياء وسكون العين الله - مله - عوبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر
حدثنا (عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا عمر)
بفتح الميم بينهما ابن مهمله ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه
الصنعاني (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال يدي) بالميم
(أيوب يغتسل) حال كونه (عرياً) سقط (عليه رجل جراد) بكسر الراء وسكون الجيم أى جماعة
من جراد (من ذهب فجعل) أى أيوب (يحنى) بجاء مهمله ساكنة فتثنية مكسورة يأخذ بيديه جميعاً
ويرمى (في ثوبه) من ذلك الجراد (فنادى) ولا يذر ولا يصلي فناداه (ربه) عز وجل (يا أيوب) يتحمل
أن يكون كله كوسى أو بواسطة الملك (الم أكن أغنيك عما ترى) من الجراد (قال بلى يارب) أغنيته
(ولكن لا غنى لي) بكسر الغين المجدبة والقصر من غير تنوين على ان لا تنفى الجفنس ولئى باللام ولا ي
ذر لا غنى لي (عن ركنك) عن خيرك وعند ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لما عافى الله أيوب أمطر عليه جراد من ذهب فجعل يأخذ بيده ويحمله في ثوبه قال
فقبل له يا أيوب أما تشبع قال يارب ومن يشبع من رحمتك * وحديث الباب سبق في باب من اغتسل
عرياً من كتاب الطهارة (باب) بالتسوين (قول الله) تعالى سقط لفظ باب لابي ذر وثبت له
ما بعده (واذكر في الكتاب) القرآن (موسى) هو ابن عمران بن لاهب بن عازر بن لاوى بن يعقوب
(انه كان مخلصاً) موحداً أخلص في عبادته من الشرك والرياء قال الثوري عن عبد العزيز بن
رفيع عن أبي أمامة قال الحواريون ياروح الله أخبرنا عن المخلص لله قال الذى يعمل لله لا يجب
أن يحمد الله الناس (وكان رسولاً نبياً) أرسله الله تعالى الى قومه فأنبأهم عنه (ونادى به من
جانب الطور الايمن) صفة قيل للطور وقيل للجانب وقيل لموسى الى من ناحية موسى والطور
جبل بين مصر ومدين (وقربناه) تقريب تشرىف (نجيباً) مناجياً حال من أحد الضميرين
وهو معنى قوله (كلمه) وعند ابن جرير عن ابن عباس وقربناه نجياً قال أدنى حتى سمع صريف
القلم اه وصريف القلم صوت جريانه بما يكتبه من أقضية الله ووجبه وما ينسخه من
اللوح المحفوظ وقال ابن كثير صريف القلم بكتابة التوراة وقال المسدي وقربناه نجياً قال
أدخل في السماء فكلم (ورهبنا له من رحمتنا) من أجل سبق رحمتنا وتقدير تخصيصه بالمواهب
الدينية والدينية (أخاه) أى موازنته اجابته لدعونه حيث قال واجعل لى وزيراً من أهلى فانه
كان أسن من موسى فمن ابتدائية أو المعنى ورهبنا له بعض رحمتنا قال في فتوح الغيب وهو الوجه
لما فيه من التنبيه على سعة رحمة الله تعالى فان الانبياء مع جلالهم ورفعة منزلتهم منحوا
بعضاً منها وأخاه مفعول أو بدل بعض من كل لان موازنته بأخيه بعض المذكورات (هرون)
عطف بيان له (نبياً) حال منه (يقال للواحد والاثنين) وسقط قوله وكان رسولاً الى آخر قوله نبياً
الاقوله كلمه لابي ذر وقال بعد قوله مخلصاً الى قوله نبياً وزاد المسمل بعد هذا كلمه يعنى نجياً يقال
لواحد والاثنين (والجميع) وزاد الكشمي بعد قوله يقال للواحد والاثنين والجميع نجى (ويقال

جواز قول الانسان لعمري وكرهه مالم لا نه من تعظيم غير الله تعالى ومضاهاة بالخلف بغيره (قوله أنهم سألوا ابن عمر رضي الله عنهما

عائشة والناس يصلون الضحى في المسجد فالتاء عن (٣٧٤) صلاتهم فقال بدعة فقال له عروة يا ابا عبد الرحمن كم اعتمر رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال اربع عمرا احداهن في رجب فكرهنا ان نكذبه ونزد عليه وسمعا استنان عائشة في الحجرة فقال عروة ألا نسمع من يأثم المؤمنين الى ما يقول أبو عبد الرحمن فقالت وما يقول قال يقول اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم اربع عمرا احداهن في رجب فقالت يرحم الله أبا عبد الرحمن ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هو ومعه وما اعتمر في رجب قط وحديثي محمد بن حاتم بن ميمون حديثي يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء قال سمعت ابن عباس يحدثنا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لامرأة من الانصار سماها ابن عباس فكتبت اسمها ما منعك أن تحببي معنا قالت لم يكن لنا الا ناضحان فحبب أبو ولدها وابنتها على ناضح وترك لنا ناضحا ننضح عليه قال فاذا جاء رمضان فاعتمرى فان عمرة فيه تعدل حجة وحديثنا حديث بن عبد الله الضحى حديثنا يعني ابن زريع حديثنا حبيب المعلم عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الذين كانوا يصلون الضحى في المسجد فقال بدعة هذا قد حله القاضي وغيره على أن مراده ان اظهارها في المسجد والاجتماع لها هو البدعة لأن أصل صلاة الضحى بدعة وقد سبق المسئلة في كتاب الصلاة والله أعلم

باب فضل العمرة في رمضان * قولها لم يكن لنا الا ناضحان أي بعيران نستقي بهما قولها ننضح عليه بكسر الصاد قوله صلى الله عليه وسلم فان عمرة فيه أي في رمضان تعدل حجة وفي الرواية

الاخرى تقضى حجة أي تقوم مقامها في الثواب لانها تعدلها في كل شيء فانه لو كان عليه حجة فاعتمر في رمضان لا تجزئه عن

الضحى (أعزوا نجيا) أي سقط لفظ نجيا لا يذر (والجميع أنجية) يريد أن النجى اذا أريد به المفرد فقط يكون جمعه أنجية (يتناجون تلقف) في سورة الاعراف قال أبو عبيدة أي (تلقم) بفتح التاء واللام والقاف المشددة هذا (باب) بالتسوين (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) من أقاربه قطبي اسمه شعبان بالشين المعجمة (يكتم ايمانه الى من هو مسرف) في شركه وعصيان (كذاب) على الله وفيه اشارة الى الرجز والتعريض بعنوشان موسى يعني ان الله تعالى هدى موسى الى الايمان بالمعجزات الباهرات ومن هذا لذلك لا يكون مسرفا كذا نافذ على أن موسى ليس من الكاذبين أو المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في دعائه الا لوهية والله لا يهدي من هذأ شأنه بل يبطله ويهدم أمره واخر أي يذر بعد قوله من آل فرعون الى قوله مسرف كذاب وسقط لا يذول لفظ باب الى آخر قوله كذاب فاعمل له روايتين * وبه قال (حدثنا عبد الله بن يوسف) التميمي قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (قال حديثي) بالافراد (عقيل) بضم العين ابن خالد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري أنه قال (سمعت عروة) بن الزبير بن العوام (قال قالت عائشة رضي الله عنها فرجع النبي صلى الله عليه وسلم) من غار حراء بعد ما جاءه جبريل بالوحي (الى خديجة) أم المؤمنين حال كونه (يرجف) يضطرب (فؤاده) قلبه (فانطلقت به) عليه السلام خديجة مصاحبة له بعدما أخبرها الخبر وقوله لها لقد خشيت على نفسي وقوله كذا والله ما يحزبك الله أبدا (الى ورقة بن نوفل وكان رجلا تنصرا) في الجاهلية بعد أن ترك عبادة الاوثان وكان (يقرا الانجيل) كتاب عيسى (بالعربية) فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك تعني النبي صلى الله عليه وسلم (فقال ورقة) للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أخي (ماذا ترى فأخبره) صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى (فقال ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله عز وجل (على موسى وان أدركني يومك انصرك) بالجزم جواب الشرط (انصرا مؤزرا) بضم الميم وقع الهزء ونشد يد الزاي بعد هاء راقوا بليغا وخص بالذ كردون عيسى مع كونه نصرا لئلا نكذب موسى مشتمل على أكثر الاحوال كالقرآن بخلاف كتاب عيسى اذ كله أمثال ومواعظ أوله بذلك مما سبق أول هذا المجموع وهذا موضع الترجمة على ما لا يخفى (الناموس صاحب السر) أي سر الرجل (الذي يطلع) على باطن أمره ويخصه بما يستره عن غيره أو صاحب سر الخبير وقال ابن دريد صاحب السر الوحي وأهل الكتاب يسمون جبريل الناموس الأكبر (باب قول الله عز وجل وهل أتاك) أي وقد أتاك (حديث موسى) أي حين رأى نارا الى قوله بالوادي المقدس طوى أنست) أي أبصرت نارا على آتيكم منها بقدر الآية) بشعله من النار أو بحجارة (قال ابن عباس المقدس) أي (المبارك طوى اسم الوادي) وكونه ابن عامر والكوفيون يتأويل المكان وعن ابن عباس أيضا عند الطبري سمى طوى لان موسى طواه له لا وروى أنه استأذن شعيبا عليها السلام في الخروج الى أمه وخرج بأهلها فلما وافى وادى طوى ولده ابن في ليلة شاتية مظلمة مشجبة وقد أضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا القصة الى آخرها (سيرتها) في قوله تعالى سنعيد هاسيرتها أي (حالتها) الاولى وهي فعله من السير فتجوز بها للطريقة والحالة (والنهي) في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لا ولي النهي أي (التقى) والنهي جمع نهية * (بملكنا) في قوله تعالى ما خلفنا موعدا بملكنا أي (بأمرنا) وفتح نافع وعاصم ميم ملكنا وضمة حارة والكسائي * (هوى) في قوله تعالى ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى أي (شقي) وقيل تردى وقيل هلك وقيل وقع في الهاوية وكلها سبب الشقاء (فارغا) في قوله عز وجل وأصبح فؤاد أم موسى فارغا أي من كل شيء من أمر الدنيا (الامن ذكر موسى) فلم يحل قلبها منه (ردا) في

قال لامرأة من الانصار يقال لها أم سنان ما منعك أن تكوني حبيبت معنا (٣٧٥) قالت فاضحان كانا لابي فلان زوجهما

حج هو وابنه على احداهما وكان
الاخر يسقى عليه غلامنا قال فعمرة
في رمضان تقضى حجة او حجة معي
وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا عبد الله بن غبر وحديثنا ابن
غبر حدثنا أبي حدثنا عبد الله عن
ناقع عن ابن عمر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يخرج من طريق
الشجرة ويدخل من طريق المعرس
واذا دخل مكة دخل من الثنية
العليا ويخرج من الثنية السفلى

الحجة (قوله فاضحان كانا لابي فلان
زوجهما حج هو وابنه على أحدهما
وكان الاخر يسقى غلامنا) هكذا
هو في نسخ بلادنا وكذلك نقله
القاضي عياض عن رواية عبد
الغافر القاري وغيره قال وفي
رواية ابن مهران يسقى عليه غلامنا
قال القاضي عياض وأرى هذا
كله تغييرا وصوابه نسق عليه بخلا
لنا تصحيف منه غلامنا وكذا جاء في
البخاري على الصواب ويدل على
صحة قوله في الرواية الاولى تنضح
عليه وهو معنى نسق عليه هذا
كلام القاضي والخياران الرواية
صحيحة وتكون الزيادة التي ذكرها
القاضي محذوفة مقدرة وهذا
كثير في الكلام والله أعلم

* (باب استصحاب دخول مكة من
الثنية العليا والخروج منها من
الثنية السفلى ودخول بلده من
طريق غير التي خرج منها) *

(قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يخرج من طريق الشجرة
ويدخل من طريق المعرس وإذا
دخل مكة دخل من الثنية العليا
ويخرج من الثنية السفلى) قيل إنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذه المخالفة في طريقة مدخلا وخارجا تنافوا لا بتغير الحال الى أكل

قوله تعالى فارس له معي رداً اي معينا (كي يصدقني) فرعون بان يلخص بلسانه القصيح وجوه
الدلائل ويجيب عن الشبهات ويجادل به الكفار وليس المراد أن يقول هرون له صدقت وقال
السدي التقدير كما يصدقني (ويقال) في تفسير رداً (مغنياً) بالغين المعجمة والمثلثة من الاغنة
(او معينا) بالغين المهملة والنون من الاغنة (يبطش وبيطش) بضم الطاء وكسر هالفتان في
قوله تعالى فلما أن اراد أن يبطش لكن الكسر هو قراءة الجمهور (يأثمرون) في قوله تعالى ان الملا
يأثمرون اي (يتشاورون) وانما سمي التشاورا تمارا لان كلاً من المتشاورين يأمر الآخر
ويأثم (والجدوة) في قوله تعالى او جدوة من النار هي (قطعة غليظة من الخشب ليس لها) كذا
في القرع والذي في أصله فيها (لهب) قال ابن مقبل

بات حواطب ليلى يلمتن لها * جزل الجذا غير خوار ولا دعر
الخوار الذي يتصف والدعر الذي فيه لهب وقيل الذي في رأسه نار قال في الباب وهو المشهور
قال السلمي

حجى حب هذى النار حب خلعتي * وحب الغواني فهو دون الحجاب
وبدلت بعد المسك والبان شقوة * دخان الجذا في رأس أشمط شاحب
وقد ورد ما يقتضى وجود اللهب فيه قال

وألقى على قيس من النار جدوة * شديد عليها حياء والنهائم
وقيل الجدوة العود الغليظ سواء كان في رأسه نار او لم يكن وليس المراد هنا الا ما في رأسه نار (سنشد)
اي (سنعينك) ونقويك (كلما عزت شيئاً) بعين مهملة وزاين معجمتين الاولى مشددة والاخرى
ساكنة (فقد جعلت له عضداً) يعضده (وقال غيره) غير ابن عباس (كلما ينطق بحرف أو) نطق
بهو (فيه عتمة) بفوقيتين وميمين ترد في النطق بالتاء المشناة الفوقية (او فأة) بالقافين والهمزة
ترد في النطق بالقاف (فهى عقدة) أشار به الى قوله واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي قال
في الانوار فأنما يحسن التبليغ من البليغ وكان في لسانه ربة من حمة أدخلها فاه وذلك أن
فرعون حمله يوماً فاخذ خطبته وتفقها فغضب وأمر بقتله فقالت له أسية انه صبي لا يفرق بين
الجسر والياقوت فأحضرا بين يديه فاخذ الحجر ووضعها في فيه واختلف في زوال العقدة
كلها فن قال به تمسك بقوله تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى ومن لم يقبل احتج بقوله تعالى هو
أفصح مني لساناً وقوله تعالى لا يكاديين وأجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقاً
بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لساني يحتمل أن يكون
صفة عقدة وأن يكون صلة احلل اه (أزرى) في قوله اشده ازرى أي (ظهرى) قاله أبو عبيدة
* (فيسهتكم) بعذاب أي (فيهلككم) ويستأصلكم به (المثلي) في قوله تعالى ويذهبها
بطريقكم المثلي (تأنيث الامثل يقول بدينتكم) المستقيم الذي أنتم عليه وقال ابن عباس
بسرارة قومكم واشرافهم وقيل أهل طريقكم المثلي وهم بنو اسرائيل (يقال خذ المثلي) منهما
للتأنيث (خذ الامثل) منهما اذا كان ذكراً والمراد بالمثلي الفضلي (ثم اتوا صفوا) قال أبو عبيدة
أي صفوا قال وله معنى آخر (يقال هل أتيت اصف اليوم يعنى المصلى الذي يصلى فيه) يفتح
اللام المشددة فيهما أي اتوا المكان الموعود وقال غيره أي مصطفين لانه أهيب في صدور الرائيين
قيل كانوا سبعين ألفاً مع كل منهم جبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة (فاوجس) في نفسه خيفة
أي (اضمر) فيها (خوفاً) من مناجاته على ما هو مقتضى الجيلة البشرية أو خاف على الناس
أن يفقهوا بنوا سحرهم فلا يتبعوه (فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخطاء) فصارت يا قاله أبو عبيدة

ويخرج من الثنية السفلى) قيل إنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذه المخالفة في طريقة مدخلا وخارجا تنافوا لا بتغير الحال الى أكل

وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالا (٣٧٦) حدثنا يحيى وهو القطان عن عميد الله بهذا الاسناد وقال في رواية زهير العلي التي

بالبطحاء * حدثنا محمد بن مثنى وابن
ابن عمر جميعا عن ابن عينة قال
ابن مثنى حدثنا سفيان عن هشام بن
عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما جاء الى مكة
دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها
* وحدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة
عن هشام عن ابيه عن عائشة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
عام الفتح من كداء من اعلى مكة

منه كما فعل في العبد وليشهد له
الطريقان وليتبرك به اهلها
ومذنبنا انه يستحب دخول مكة
من الثنية العليا والخروج منها من
السفلى لهذا الحديث ولا فرق بين
ان تكون هذه الثنية على طريقه
كالمدينة والشاي اولا ولا تكون
كالتي فيستحب للمني وغيره ان
يستدير ويدخل مكة من الثنية
العليا وقال بعض اصحابنا انما
فعلها النبي صلى الله عليه وسلم
لانها كانت على طريقه ولا
يستحب لمن ليست على طريقه
كالمني وهذا ضعيف والصواب
الاول وهكذا يستحب له ان يخرج
من المدينة من طريق ويرجع من
أخرى لهذا الحديث وقوله المعرس
هو بضم الميم وفتح العين المهملة
والراء المشددة وهو موضع
معروف بقرب المدينة على ستة
أميال منها (قوله العليا التي
بالبطحاء) هي بالمد ويقال لها
البطحاء والاطمح وهي مجنب
الحصب وهذه الثنية يجذر منها
الى مقابر مكة (قوله في حديث
عائشة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم دخل عام الفتح من كداء من
أعلى مكة) هكذا ضبطناه بفتح

وعبارة الصرفين ان يقال أصل خيفة خوفة فقلت الواو ياء السكونها وانكسار ما قبلها
(في جذوع النخل) أي (على جذوع) النخل قال الرضي في هنا وفي قول الشاعر * بطل كان ثيابه
في سرحة * بمعنى على والاولى انها بمعناها لتمكن المصلوب في الجذع كتمكن المظروف في الظرف
وهو أول من صلب * (خطبك) في قوله قال فاخطبك يا سامري أي ما (بالل) وما شاك (مساس)
في قوله فان لك في الحياة أن تقول لا مساس هو (مصدر ماسه مساسا) والمعنى ان السامري
عوقب على اضلاله بني اسرائيل بتخاذل الجبل والدعاء الى عبادته في الدنيا بالنبي وان لا يمس أحدا
ولا يمس أحد فان مسه أحد أصابتها الحبي معا لوقت ما * (لننصفه) أي (لنذريته) رما بعد
التحريق بالنار * (الضخام) بفتح الصاد المعجمة والمد في قوله تعالى وألئك لاتنظم آفها ولا تضحي
هو (الحز) وهذا في قصة آدم ذكره المؤلف استطرادا * (قصيه) في قوله تعالى وقالت لاخته
قصيه أي (ابني أثره) حتى تعلمي خبره (وقد يكون أن يقص الكلام) أي وأن معنى القص من
قص الكلام كما في قوله تعالى (لنقص عليك) والقاص هو الذي يتتبع الآثار ويبأى بالخبر
على وجهه (عن جنب) أي (عن بعد) وهو صفة المحذوف أي مكان بعيد (وعن جنبه وعن
اجتناب واحد) في المعنى وقال ابو عمرو بن العلاء أي عن شوق وهي لغة جذام يقولون جنبت
اليه أي اشتقت (قال مجاهد) في اوصاله القرابي في قوله تعالى (على قدر) معناه (موعد) أكلك
فيه واستنبك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر * (لأنيا) أي (لأنضعا) وهذا واصله القرابي
عن مجاهد أيضا وعن ابن عباس لا تبطنوا في اليونانية وفرعها لانيا وأسقط لا تضعنا وكتب بعد
لانيا صرح وزاد في بعض النسخ بعد قوله لا تضعنا كما ناسوي منصف بينهم بفتح الميم وسكون النون
وفتح الصاد وكسرها مخففة وفي أخرى منصف بتشديد الصاد مفتوحة * (يسا) في قوله تعالى
فاضرب لهم طريقا في البحر يسا أي (باليسا) مصدر ووصف به (من زينة القوم) أي (الحلى الذي
استعاره) ومن آل فرعون) حين هموا بالخروج من مصر باسم العرس وقبل استعاره والعبد
كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة أن يعاوبه * (فقدفتها) أي (فقدت بها) أي (أقيمتها) أي
في النار وفي اليونانية فقدفتها أقيمتها فاسقط فقدت بها وهي ثابتة في فرع * (ألق) في قوله
ألقى السامري أي (صنع) واصله القرابي أيضا (فنتسى) أي (موساهم) أي السامري واتباعه
(يقولونه) أي (أخطأ) موسى (الرب) الذي هو الجبل أن يطلبه هنا وذهب يطلبه عند الطور (أن
لا يرجع اليهم قولا) أي (في الجبل) أي أنه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا وهذا التفسير
من قوله اعلی آتيكم منها بقبس الى هنا ثابت في رواية المسقلى والكشميني ومن قوله فذهب
الواو من خيفة الى آخره مكتوب ثابت في حاشية الفرع وأصله والاول في أصله ولم يذكره جميع
رواة البخاري هنا ثم ذكرنا بعضه في تفسير سورة وقول الكرماني في اثنائه هذا التفسير وذكر
هذا في هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه فيه ما فيه فقد نهى في الفتح على ان المصنف
لمجبه هذه التفسير بما جرى لموسى عليه السلام في خروجه الى مدين ثم في رجوعه لمصر ثم في أخباره
مع فرعون ثم في غرق فرعون ثم في ذهاب الطور ثم في عبادة بني اسرائيل الجبل قال وكذا لم يثبت
عنده في ذلك من المرفوعات ما هو على شرطه اه قاله تعالى يرحم البخاري ما ادق نظره وبه قال
(حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الواو حدة القيسى من بن قيس بن ثوبان
الازدي البصري قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى بن دينار العوذى بفتح العين المهملة وسكون
الواو وكسر الدال المعجمة البصري قال (حدثنا قتادة) بن دعامه (عن أنس بن مالك عن مالك بن
صعصعة عن رسول الله) وفي نسخة مصحح عليها ان نبي الله (صلى الله عليه وسلم) حدثهم عن ليلة

الكاف وبالمد وهكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجمهور قال وضبطه بكسر

قال هشام فكان أبي يدخل منهما كليهما وكان أبي أكثر ما يدخل من كداء * وحدثني (٣٧٧) زهير بن حرب وغيره عن عبيد الله بن سعيد قال حدثنا

يحيى وهو القطان عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة قال وكان عبد الله يفعل ذلك وفي رواية ابن سعيد حتى صلى الصبح قال يحيى أو قال حتى أصبح * وحدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد حدثنا أبو ب عن نافع أن ابن عمر كان لا يقدم مكة إلا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة ثم راوي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم

السمرقندي بفتح الكاف والقصر (قوله قال هشام يعني ابن عروة فكان أبي يدخل منهما كليهما وكان أبي أكثر ما يدخل من كداء) اختلافوا في ضبط كداء هذه قال جمهور العلماء بهذا الفن كداء بفتح الكاف وبالمد هي النية التي بأعلى مكة وكذا بضم الكاف وبالقصر هي التي باسفل مكة وكان عروة يدخل من كليهما أو أكثر دخوله من كداء بفتح الكاف فهذا أشهر وقيل بالضم ولينظر القاضي عياض وغيره وأما كدى بضم الكاف وتشديد الدال فهو في طريق الخارج إلى اليمن وليس من هذين الطريقين في شيء هذا قول الجمهور والله أعلم

* (باب اعتق باب المبيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها ثم ارا)

(قوله عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذي طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعل ذلك وفي رواية حتى صلى الصبح وفي رواية نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما كان

بكسر التاء وفي فرع اليونانية وأصلها اليلة بالنصب والجرح معجم علوها وسفلها (أسرى به) فذكر الحديث الآتي بتمامه ان شاء الله تعالى في باب المعراج من السيرة النبوية الى ان قال (حتى أتى السماء الخامسة فاذا هرون قال) جبريل (هذا هرون فسلم عليه فسلمت عليه فردت) على السلام (ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح تابعه) أي تابع قتادة (ثابت) البنانى (وعباد بن أبي علي) بفتح العين وتشديد الموحدة البصري في روايتهما (عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم) في ذكر هرون في السماء الخامسة لافي سائر الحديث بل ولا في الاسناد فان رواية ثابت موصولة في مسلم من طريق حماد بن سلمة عنه ليس فيها ذكر مالك بن صعصعة وكذلك عبدالمزيد كرايس فيه شيخنا ووقع هنا في نسخة باب التنوين وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مصرف كذاب وهو ثابت في حاشية فرع اليونانية وحاشية أصلها من غير حديث قال في الفتح واهله أدخل بيضا في الاصل فوصل كظائره * وقد سبق ذكر هذه الآية قريبا * (باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليما) مصدر مؤكدا رافع للمجاز قال القراء العرب نسمي ما يوصل الى الانسان كلاما بآي طريق وصل ولكن لا تحقه بالمصدر فاذا حقق بالمصدر لم يكن الاحقة الكلام وقال القرطبي مصدر معناه التأكيد وهو يدل على بطلان قول من قال خلق الله لنبيه كلاما في شجرة فسمعه موسى بل هو الكلام الحقيقي الذي يكون به المتكلم متكلما وقال النحاس اجمع الخويون على انك اذا أكدت الفاعل بالمصدر لم يكن مجازا وزاد في نسخة وهو الذي في اليونانية لافي فرعها قبل وكلم الله وهل أتاك حديث موسى أي وقد أتاك كما مر قريبا * وبه قال (حدثنا ابراهيم بن موسى) القراء الرازي الصغير قال (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي المخزومي أحد الاعلام الاثبات (عن أبي هريرة رضي الله عنه) انه (قال قال رسول الله) ولا يذوق الله النبي (صلى الله عليه وسلم ليله أسرى بي) ولغير أبي ذر به بدل بي (رأيت موسى واذا رجلا) ولا يذوق الله رجلا (ضرب) بضاد مجمة مفتوحة فراء ساكنة فوحدة تخفيف خفيف اللهم (رجل) بفتح الراء وكسر الجيم ذهين الشعر مسترسله أو غير جعد (كانه) في الطول (من رجل) شنوة بفتح الشين المجمة وضم النون وبعد الواو الساكنة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من اليمن ينسبون الى شنوة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد لقب بشنوة اشنان كان يمينه وبين أهله (ورأيت عيسى) بن مريم عليه السلام (فاذا هو رجل ربعة) بفتح الراء وسكون الموحدة وقد تفتح أي المربع وهو انه ليس بطويل جدا ولا قصير جدا بل وسطا (حرا كائما) وفي نسخة بالفتح كائمه (خرج من ديماس) بكسر الدال المهملة وسكون التحتية وبعد الميم ألف فسين مهملة وزاد في باب واذا في الكتاب مريم من رواية عبد الرزاق عن معمر يعني الحمام وقال في القاموس الديماس الكن والسرب والحمام وزاد غيره الحمام باغة الحبشة قبل ولم يكن لهم يومئذ ديماس والحمام من جملة الكن والمراد وصفه بصفاء اللون ونضارة الجسم وكثرة ماء الوجه حتى كان في موضع كمن حتى خرج منه وهو عرفان (وأنا أشبه ولد ابراهيم) الخليل زاد أبو ذر عن الكشميهني صلى الله عليه وسلم (به ثم أتيت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (بانا) في أحد هما ابن وفي الآخر خمر قبل تحريم الخمر لان الاسراء كان بمكة وتحريم الخمر كان بالمدينة (فقال) جبريل (اشربا ههما) الخمر أو اللبن (شئت فاخذت اللبن فشربه فقبل) وفي رواية فقال جبريل (أخذت القطرة) أي الاسلام والاستقامة (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (انك لو أخذت الخمر غوت امتك) لانها أم الخبائث وجالبة لافانواع الشرور

(٤٨) قسطلاني (خامس) لا يقدّم مكة إلا بات بذي طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة ثم راوي ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه فعله وحدثنا محمد بن اسحق السبي (٣٧٨) حدثنا انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله حدثه

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بنى طوى ويبيت به حتى يصلى الصبح حين يقدم مكة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على اكة غليظة ليس في المسجد الذي بنى ثم ولكن أسفل من ذلك على اكة غليظة * حدثنا محمد بن اسحق السبي حدثني انس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة عن نافع ان عبد الله أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل فرضتي الجبل الذي بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة يجعل المسجد الذي بنى ثم يسار المسجد الذي بطرف الاكة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أسفل منه على الاكة السوداء يدعن الاكة انه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاعتسال لدخول مكة وانه يكون بنى طوى لمن كانت في طريقه ويكون بقدر بعد هال من لم تكن في طريقه قال أصحابنا وهذا الفصل سنة فان عجز عنه نيم ومنها المبيت بنى طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروفة بمكة يقال بفتح الطاء وضحا وكسرها وافتح افتح وأشهر ويصرف ولا يصرف ومنها استعجاب دخول مكة نهارا وهذا هو الصحيح الذي عليه الاكثرون من أصحابنا وغيرهم ان دخولها نهارا افضل من الليل وقال بعض أصحابنا وجماعة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحدهما على الآخر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها محرما بمكة الجعرانة لئلا ومن قال بالاول جله على بيان الجواز والله أعلم (قوله استقبل فرضتي الجبل) هو بقا مضومة ثم راسا كنه ثم ضار محجمة مفتوحة وهما تثنية فرضة وهي التنية المرتفعة جواز

بالسبين المعجمة في الحال والمآل وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يدرى (حدثنا) (محمد بن بشر) بموحدة ومجمعة مشددة العبدى البصرى أبو بكر سندر وسقط لابي ذر ابن بشار قال (حدثنا غندر) وهو محمد بن جعفر قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (قال سمعت أبا العالية) رفعها الرياحى قال (حدثنا ابن عم تيبك) يعني ابن عباس (رضي الله عنهم) ما (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس) أى ليس لاحد أن يفضل نفسه وليس لاحد أن يفضلنى على يونس (ابن متى) وهذا آمنه على سبيل التواضع (ونسبه الى أبيه) متى وهو بفتح الميم وفتح المثناة الفوقية وبالالف وكان رجلا صالحا من أهل بيت النبوة (وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به) وللشعبي مما ذكره في فتح الباري ليلة أسرى بي على الحكاية (فقال موسى آدم) بالمدأى أسمر (طوال) بضم الطاء وتخفيف الواو (كانه من رجال شخوة) في الطول (وقال) في (عيسى جعد) شعره بفتح الجيم وسكون العين وهو خلاف السبط (مربع) لا طويل ولا قصير (وذكر ما لكاخان النار) وفي اليونانية وفرعها مال بك بغير ألف مع النصب والتسوين مصحفا عليه (وذكر الدجال) * وهذا الحديث أخرجه في باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين وفي التفسير والتوحيد ومسلم في أحاديث الانبياء وأبو داود في السنة وهو عند الأكثرين حديث واحد وبعضهم جعله حديثين ما يتعلق بيونس حديثا والآخر بياقيه * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المديني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أوب) بن أبي عيمة كيسان (السختياني) بالسبين المهملة المفتوحة وسكون الخاء المعجمة وفتح الفوقية والتخمية وبعد الف نون البصرى (عن ابن سعيد بن جبير) عبد الله (عن أبيه) سعيد (عن ابن عباس رضي الله عنهم) ان النبي صلى الله عليه وسلم لما (ولاي ذر قال لما) (قدم المدينة) من مكة مهاجرا فاقام الى يوم عاشوراء من السنة الثانية (وجدهم) يعني اليهود (يصومون يوما يعني عاشوراء) بالمدأى عاشوراء من المشهور فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا الصوم (فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم بالتين) (نحى الله) عز وجل (فيه موسى) وقومه من عدوهم (وأغرق آل فرعون) في اليم وفي رواية وأغرق فيه فرعون وقومه (فصام موسى) باسقاط ضمير النصب (شكر الله) وعند المؤلف في الهجرة ونحن نوصوه تعظيما له (فقال) النبي صلى الله عليه وسلم (أنا وأبي موسى منهم أى من اليهود فصامه وأمر) الناس (بصيامه) وقد سبق هذا الحديث في الصيام باب قول الله تعالى وواعدنا بالعباءة (موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة (وأتمناها بعشر) من ذى الحجة (فتم تميقات ربه أربعين ليلة) روى ان موسى عليه الصلاة والسلام وعد بنى اسرائيل بعصران بأنهم بعد هلاك فرعون يتكاثرون من الله فيه بيان ما يؤتون وما يذرون فلما هلك آل فرعون فصرعهم ثلاثين فلما أتم أنكر خلافه فقتلهم فقتلت الملائكة كذا ثم من فلك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله تعالى ان يزيد عليه عشرة (وقال موسى) لما أراد الانطلاق الى الجبل (لاخيه هرون اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح) أى ارفق بهم (ولا تتبع سبيل المفسدين) لا تطع من عصى الله ولا توافقه على أمره (ولما جاء موسى ليمقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه وقال الطيبي قيل لا بد هنا من تقدير مضاف أى لا تحرم مقاتنا ولا نقض ميعقاتنا (ولما ربه) من غير واسطة (قال رب أرني انظر اليك) أرني نفسك بأن تتكلم من رؤيتك وهو دليل على أن رؤيته تعالى جائز في الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال لاسيما من اصطفاه الله تعالى برسالته وخصه بكرامته وشرفه بتكليمه فيجب حمل الآية على أن ما اعتقد موسى جوازه جائز لكن ظن أن ما اعتقد

عشرة أذرع أو نحوها ثم يصلي مستقبل القرضتين من الجبل الطويل الذي بينك (٣٧٩) وبين الكعبة صلى الله عليه وسلم وحديثنا

أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غيرح وحدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الأول خب ثلاثاً ومشى أربعاً

من الجبل (قوله عشرة أذرع) كذا هو في جميع النسخ وفي بعضها عشر بخذف الهاء وهما الغتان في الذراع التذكير والتأنيث وهو الأنصح الأشهر والله أعلم

* (باب استحباب الرمل في الطواف والعمره مرة في الطواف الأول في الحج) *

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا طاف بالبيت الطواف الأول خب ثلاثاً ومشى أربعاً) قوله خب هو الرمل بفتح الراء والميم فالرمل والخب بمعنى واحد وهو امراع المشي مع تقارب الخطا ولا ينب وثوباً والرمل مستحب في الطوافات الثلاث الأولى من السبع ولا يسن ذلك الا في طواف العمرة وفي طواف واحد في الحج واختلقوا في ذلك الطواف وهما قولان للشافعي رحمه الله تعالى أحدهما انه انما يشرع في طواف يعقبه سعي ويتصور ذلك في طواف القدوم ويتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعلى هذا القول اذا طاف القدوم وفي نيته ان يسعى بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن هذا في نيته لم يرمل فيه بل يرمل في طواف الافاضة والقول الثاني انه يرمل في طواف القدوم سواء أراد

جوازه ناجز فرجع النبي في قوله (قال ان تراني) الى الانحياز فان قلت ان ارنى يكفي في الطلب لانه تعالى اذا اراه نفسه لا بد ان ينظر اليه فافائدة اردافه بقوله انظر اليك احيب بأن فائدته التوكيد والكشف التام فانه لما اردفه به افاضة طاب رفع المانع وكشف الحجاب وانكسر من الرؤية بحيث لا يتخلف عنه النظر البتة ونحوه قولك نظرت بعيني وقبضت يدي (الى قوله وأنا أول المؤمنين) قبل معناه أنا أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا وسقط لابي ذر من قوله وأغنمها الى آخر ان تراني (يقال ذلك) يريد تفسير قوله تعالى فلما تجل ربه للجبل جعله دكاً أي (زرزله) وقال غيره جعله مد كوكامفتنا (فدكاً) بفتح الكاف وفي اليونانية بكسرها ولعله سبق قلم في قوله تعالى وحلت الارض والجبال فدكاً دكة واحدة أي (فدككن) بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع لكنه (جعل الجبال كالواحدة) فلذلك قيل فدكاً بالتثنية كما قال الله عز وجل ان السموات والارض كانتا رتقا بالتثنية في كتابنا (ولم يقل كن رتقا) بالجمع على القياس بل جعل كل واحدة منهما كواحدة ملتصقتين * (أشربوا) في قوله تعالى وأشربوا في قلوبهم العجل يقول (نوب مشرب) أي (مصبوغ) يعني اختلط حب العجل بقلوبهم كما يختلط الصبغ بالشوب (قال ابن عباس) مما وصله ابن أبي حاتم في قوله تعالى (انجبت) أي (انفجرت) وفي قوله تعالى (واذيقنا الجبل) أي (رفعنا) الجبل فوقهم روى ان موسى عليه السلام لما رجع الى قومه وقد أتاهم بالتوراة فأبوا أن يقبلوها ويعملوا بها فأمر الله تعالى جبريل عليه السلام أن يقلع جبلاً قدر عسكرهم وكان فرسخاً في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم مقدار قامة الرجل وكانوا ستمائة ألف وقال ان لم تقبلوها والا ألقيت عليكم هذا الجبل * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) البيهقي قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن يحيى) بفتح العين (عن أبيه) يحيى بن عماره المازني الانصاري (عن ابي سعيد) الخدري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال الناس يصعدون) يغشى عليهم (يوم القيامة) فأكون أول من يفيق من الغشي (فاذا انما موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدرى افاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور) التي صعقها المسائل الرؤية فلم يكلف بصعقة أخرى وفيه فضيلة لموسى لكن لا يلزم من افاقته قبل نبينا صلى الله عليه وسلم أن يكون أفضل منه بل قيل ان قوله فلا أدرى افاق قبلي يحتمل أنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل أن يعلم انه أول من تشق عنه الارض * وتأتي مباحث ذلك ان شاء الله تعالى في محله بعون الله تعالى وفي نسخة هنا باب التثوين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح (حدثنا) (عبد الله بن محمد الجعفي) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (اخبرنا معمر) بسكون العين المهملة وفتح الميم ابن راشد البصري (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه الصنعاني (عن ابي هريرة) رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم) لولا بنو اسرائيل لم يختر الله بفتح التحتية وسكون الخاء المعجمة وفتح النون بعدها زاي أي لم يمتن قبل لانهم كانوا أمروا بترك ادخار السلوى فادخروه حتى أتت فاسقرتن الله من ذلك الوقت وقيل لم يكن الله يختر حتى منع بنو اسرائيل عن ادخاره فلما ادخروه اخذته نزع قوبة لهم (ولولا حواء) بالمد (لم تخن اثني زوجها الدهر) لانها رغب آدم في اكل الشجرة بعد وسوسة ابليس فسرى في اولادها مثل ذلك * وهذا الحديث سبق في اول احاديث الانبياء (طوفان) في قوله تعالى فأرسلنا عليهم الطوفان أي (من السيل) أي من كثرة الامطار وفي نسخة باب طوفان من السيل (يقال للموت لكثير) المستأبغ (طوفان) وقيل الطاعون (القمل) هو (الجنان) بضم الخاء المهملة وسكون الميم ونون بينهما ألف (يشبهه صغار الحلم) بفتح الخاء المهملة واللام وهو القراد العظيم (حقيق) قال أبو عبيدة أي (حق) وهذا على قراءة السعي بعده أم لا والله أعلم قال أحياناً فلو أدخل بالرمل في الثلاث الأولى من السبع لم يأت به في الرابع الا واخلان السنة في الرابع الاخيرة

وكان يسمى بطن المسيل اذا طاف (٣٨٠) بين الصفا والمروة وكان ابن عمر يفعل ذلك * وحدثنا محمد بن عباد حدثنا

حاتم بن عيسى بن اسمعيل عن موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسمى ثلاثة اطواف بالبيت ثم يسمى اربعة ثم يصلي سجدتين ثم يطوف بين الصفا والمروة المشي على العادة فلا يغير ولو لم يمكنه الرمل للزجة اشار في هيئة مشيه الى صفة الرمل ولو لم يمكنه الرمل بقرب الكعبة للزجة وامكنه اذا تبعه عنها فالاولى ان يتباعد ويرمل لان فضيلة الرمل هيئة للعبادة في نفسها والقرب من الكعبة هيئة في موضع العبادة لا في نفسها فكان تقديم ما يتعلق بنفسه الاولى والله اعلم واتفق العلماء على ان الرمل لا يشرع للنساء كما لا يشرع لهن شدة السعي بين الصفا والمروة ولوترك الرجل الرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه هذا مذهبنا واختلاف اصحاب مالك فقال بعضهم عليه دم وقال بعضهم لادم كذهبتا قوله وكان يسمى بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة هذا مجمع على استحبابه وهوانه اذا سعى بين الصفا والمروة استحباب ان يكون سهيا شديدا في بطن المسيل وهو قدر معروف وهو من قبل وصوله الى الميل الاخضر المعلق بقناة المسجد الى ان يحاذي الميادين الاخضرين المتقابلين للذين بقناة المسجد ودار العباس والله اعلم قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف في الحج والعمرة اول ما يقدم فانه يسمى ثلاثة اطواف بالبيت ثم يسمى اربعة ثم يصلي سجدتين ثم يطوف بين الصفا

تشديد على * (سقط) في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسره بقوله (كل من ندم فقد سقط في يده) قال في القاموس وسقط في يده واسقط مضموه متين زل وأخطأ وندم وتخير اه فان التادم المتحسر بعض يده غما فتصير يده مسقو طافها لان فاه قد وقع فيه او قيل من عادة التادم ان يطأ في رأسه ويضع ذقنه على يده معتمدا عليها ويصير على هيئة لوزنعت يده لسقط على وجهه فكان اليد مسقو طافها ومعنى في على فعنى في ايديهم على ايديهم وهذه اللفظة قد اضطربت اقوال اهل اللغة في اصلها فقال ابو عمرو بن سراج اللغوي قول العرب سقط في يده مما اعاني معناه وقال الواحدى لم ار لاهل اللغة شيئا في اصله وحده ارتضيه الاما ذكره الزجاج انه بمعنى ندم وانه نظم لم يسمع قبل القرآن ولم تعرفه العرب ولم يوجد في اشعارهم ويدل على صحة ذلك ان شعراء الاسلام لما سجعوا هذا النظم واستعملوه في كلامهم خفي عليهم وجه الاستعمال لان عادتهم لم تجرب به قال ابو نواس * ونشوة سقطت منها في يدي * وابو نواس هو العالم النحوي فاختط في استعمال هذا اللفظ لان فعلت لا يبين الامن فعل متعد وسقط لازم لا يتعدى الا بحرف الصلة لا يقال سقطت كالا يقال رغبت وغضبت انما يقال رغبت في وغضب على وذكر ابو حاتم سقط فلان في يده بمعنى ندم وهو خطأ مثل قول ابى نواس لانه لو كان كذلك لكان النظم ولما سقطوا في ايديهم وسقط القوم في ايديهم م كذا نقله ابن عادل في اللباب (حديث الخضر) ولا يذري اب حديث الخضر (مع موسى عليه السلام) * وبه قال (حدثنا عمرو بن محمد) بفتح العين ابن بكير الناقد قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثني بالافراد (ابى) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان عميد الله بن عبد الله) بضم عين الاول ابن عتبة (اخبره عن ابن عباس) رضى الله عنهما (انتماري) اى تنازع وتجادل (هو والحز بن قيس الفزاري) بفتح الفاء (في صاحب موسى) الذي ذهب اليه وقال له هل اتبعك (قال ابن عباس هو خضر) بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين (فريقهما) بالحسروا بن عباس (ابى بن كعب) الانصاري (قد عاه ابن عباس فقال انى تمارىت) تجادلت (انا وصاحبي هذا) الحز بن قيس (في صاحب موسى الذي سأل السليل) الطريق (الى لقبه) بضم اللام وكسر القاف ونشديد التحيمة (هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شأنه قال) ابى (نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يذري ذكر شأنه (يقول بيننا) بالميم (موسى في ملا) بالقصر جماعة (من بنى اسرائيل) اولاد يعقوب (جاء رجل فقال هل تعلم احدا أعلم منك قال لا فاحسب الله) عز وجل (الى موسى) عليه السلام (بلى عبدنا خضر) أى أعلم منك بشى مخصوص (فقال موسى) ربه (السيد اليه) ولا يذري عن الحوى والمسملى الى لقبه (فدخل) بضم الحيم مبنيا لام فعول (له الحوت آية) علامة على اقبه (وقيل له اذا فقدت الحوت) بفتح الفاء والقاف أى اذا غاب عن عينك (فارجع فانك ستلقاه) فاخذ حوتا فجعله في مكمل ثم انطلق معه ففتاه وقال له اذا فقدت الحوت فاخذ بهنى (فكان يتبع الحوت) بسكون القوقية ولا يذري الوقت والاصلي يتبع أثر الحوت (في البحر) أى ينتظر فقدانه فلما أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فانما فاضطرب الحوت في المكمل فسقط في البحر (فقال لموسى فتاه) يوشع بن نون (أرأيت اذا وينا الى الصخرة فأتى نسيب الحوت) أى فأتى نسيب أن أخبرك بخبر الحوت (وما أنسانيه الا الشيطان ان أذكره) نسبة للشيطان فأدبامع الرب تعالى لان نسبة النقص للنفس والشيطان يسوق بمقام الادب (فقال موسى) عليه السلام (ذلك) الذى ذكرته (ما كنت بغيري) بالتحية بعد الغين وغيري أى ذرئى نطلب اذهو علامة على لنى الخضر (فارتدا) رجعا (على آثارهما) يقصان (قصصا) حتى انتهيا الى الصخرة (فوجدنا خضرا) نائما مسجى ثوبا في

والمروة) أما قوله أول ما يقدم قصر م بأن الرمل أول ما يشرع في طواف العمرة أو في طواف القدوم في الحج وأما قوله يسمى جزيرة

• وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قال حرمله أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس (٣٨١) عن ابن شهاب أن سالم بن عبد الله أخبره أن

عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول ما يطوف حين يقدم يحب ثلاثاً أطواف من السبع • وحدثنا عبد الله بن عمر بن أبيان الجعفي حدثنا ابن المبارك أخبرنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم • قال

ثلاثة أطواف فراه يرمل وسما سعيًا مجازا لكونه يشارك السعي في أصل الاسراع وإن اختلفت صفته ما أو ما قوله ثلاثة وأربعة فيجمع عليه وهو أن الرمل لا يكون إلا في الثلاثة الأولى من السبع وأما قوله ثم يصلي بمجدتين فالمراد ركعتين وهما سنة على المشهور من مذهبنا وفي قول واجبتان وسماهما بمجدتين مجازا كما سبق تقريره في كتاب الصلاة وأما قوله ثم يطوف بين الصفا والمروة ففيه دليل على وجوب الترتيب بين الطواف والسعي وأنه يشترط تقدم الطواف على السعي فلو قدم السعي لم يصح السعي وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وفيه خلاف ضعيف لبعض السلف والله أعلم بقوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود أول ما يطوف الخ فيه استحباب استلام الحجر الأسود في ابتداء الطواف وهو سنة من سنن الطواف بلا خلاف وقد استدل به القاضي أبو الطيب من أصحابنا في قوله أنه يستحب أن يستلم الحجر الأسود وأن يستلم معه الركن الذي هو فيه فيجمع في استلامه بين الحجر والركن جميعا واقتصر جهورا وصحاحنا على أنه يستلم الحجر وأما الاستلام فهو المسح باليد عليه وهو مأخوذ من السلام بكسر الهمزة وهو الحجارة وقيل من السلام بفتح السين الذي هو التحية

جزيرة من جزائر البحر فكان من شأنهما الذي قص الله عز وجل (في كتابه) في سورة الكهف وهذا الحديث قد سبق في باب ما ذكر في ذهاب موسى إلى الخضر من كتاب العلم • وبه قال (حدثنا) علي بن عبد الله (المديني قال) (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا عمرو بن دينار) المكي قال (أخبرني) بالافراد (سعيد بن جبيرة) بضم الجيم مصغرا الكوفي (قال قلت لابن عباس ان نوحا) بفتح النون وسكون الواو وتنوين الفاء ابن فضالة بفتح الفاء والصاد المجهمة أي يزيد القاص (البكالي) بكسر الموحدة وتخفيف اللام والكاف على الصواب ونقل عن المهلب والصدقي وأبي الحسن ابن سراج نسبة إلى بكال من حجر وضبطه أكثر المحدثين فيما قاله عياض البكالي بفتح الموحدة وتشديد الكاف قال وكذا قد ناه عن أبي بحر وابن أبي جعفر عن العذري وقاله أبو ذر نسبة إلى بكال بن دغعي (يرغم أن موسى صاحب الخضر) الذي قص الله عنهم في سورة الكهف (ليس هو موسى بن إسرائيل إنما هو موسى آخر) يسمى موسى بن ميثبان أفرايم بن يوسف بن يعقوب وموسى الثاني منون لافرق (فقال) ابن عباس (كذب عدو الله) نوح فيأزعم قاله مبالغة في الإنكار والزحور وكان في شدة غضبه لأنه يعتقد ذلك (حدثنا) ابن بكع عن النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى قام خطيبا في بني إسرائيل فمثل أي الناس أعلم أي منهم (فقال) بحسب اعتقاده (أنا) أعلم الناس وهذا أبلغ من قوله في الرواية السابقة هل تعلم أحدا أعلم منك قال لا فانه في هذا علمه وفي هذه الرواية على البت (فغضب الله عليه) أذ لم يرد العلم إليه فيقول لحواله أعلم (فقال) الله (له) بلى لي (عبد) هو خضر (جمع البحرين) ملتي بحري فارس والروم مما يلي المشرق (هو أعلم منك) أي بشيء مخصوص (قال) موسى (أي) يا رب ومن لي به) أي ومن يتكفل لي برؤيته (ورعا) قال سفيان (بن عيينة) (أي رب وكيف لي به) أي وكيف يتمي إلى أن أظفر به (قال) تعالى (تأخذ حوثا) مملوحا (فتجعله في مكمل) بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الفوقية زنييل (حيثما فقدت الحوت) بفتح القاف (فهو) أي الخضر (ثم) بفتح المثناة وتشديد الميم (ورعا) قال فهوثة) بزيادة هاء السكت الساكنة أي هالدا (وأخذ) بالواو موسى (حوتا) مملوحا (جعله في مكمل) كما أمر (ثم انطلق هو وقتاه يوشع بن نون) بالصرف كنوح (حتى أتيا) ولا يجر حتى إذا أتيا (الصخرة) التي عند ساحل مجمع البحرين ويقال ثمة عين تسمى بعين الحياة (وضعا رؤسهما فقدم موسى واضطرب الحوت) أي تحرك لأنه أصابه من ماء عين الحياة (فخرج) من المكمل (فقط في البحر فاتخذ سبيله) طريقه (في البحر سريبا) مسلكا (فمسك الله) عز وجل (عن الحوت جرية الماء فصار) عليه (مثل الطاق) وفي نسخة في مثل الطاق (فقال هكذا مثل الطاق) أي مثل عقد البناء قال الكرماني معجزة لموسى والخضر (فانطلقا) موسى وقتاه (عشيان) بقية أيلتهم ما يومهما) ينصب اليوم (حتى إذا كان من الغد قال) موسى (لفناه) يوشع (أنا غدا) طعامنا الذي نأكله أول النهار (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) نعمنا (ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث أمره الله) تعالى (قال له فناه) يوشع (أرأيت أنا وينا إلى الصخرة فاني نسيت الحوت) أن أخبرك بحياته وانتصاب الماء مثل الطاق وغيره (وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره) لما بهر العقل من عظيم القدرة (واتخذ سبيلا في البحر) سبيلا (عجيا) مفعول ثان لا تخذ وهو كونه كالسرب (فكان للحوث) أي لا دخول الحوت في الماء (سريبا) مسلكا (ولهما) لموسى وقتاه (عجيا) فانه جدد الماء وأصار صخرًا (قاله موسى ذلك) الذي ذكرته (ما كنا نبي فارتدأ على آثارهما) بقصان (قصصا) أي (رجعا) في الطريق الذي جا آفيه (بقصان آثارهما) قصصا أي يتبعان آثار مسيرهما اتباعا (حتى انتهيا إلى الصخرة) فذهبا يلتصقان الخضر (فأذا رجل) نام (مسجي بنوب) أي مغطى كله به (فسلم موسى)

وأما الاستلام فهو المسح باليد عليه وهو مأخوذ من السلام بكسر الهمزة وهو الحجارة وقيل من السلام بفتح السين الذي هو التحية

ورمل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحجر الى (٣٨٣) الحجر ثلاثا ومشي أربعة وحديثنا بواكمل الجدرى حديثنا سليم بن اخضر حديثنا

أي عليه (فرد عليه) الخضر السلام (فقال) أي الخضر (وأي) وكيف (بأرضك السلام) وفي رواية وهل بأرضي من سلام قال الخضر من أنت (قال أنا موسى قال) الخضر (موسى بنى اسرائيل قال نعم) موسى بنى اسرائيل قال ما شأنك قال (أتيتك لتعلمي ما علمت رشدا) مفصول ثان لتعلمي ولم يرد أن يعلم شيئا من أمر الدين إذا لانياء لا يجهلون ما يتعلق بدينهم الذي تعبدت به أمتهم (قال يا موسى اني على علم من علم الله علمنيه الله لا تعلمه) جميعه (وأنت على علم من علم الله علمكه الله لا اعلمه) جميعه وهذا التقدير واجب دافع لمن استدلل بقوله اني على علم الحبان نبينا صلى الله عليه وسلم اختص بجميع الشريعة والحقيقة ولم يكن غيره من الانبياء الا أحدهما لانه يلزم منه خلو بعض أولى العزم غير نبينا من الحقيقة واخلاء الخضر عن علم الشريعة ولا يخفى ما فيه وبأني ان شاء الله تعالى مزيد لذلك في سورة الكهف من التفسير ولا ريب أن العالم بالعلم الخاص لا يكون أعلم من له العلم العام وهو حكم الشرائع والتكاليف فأن ضرورة الناس تدعوهم الى ذلك (قال) موسى للخضر (هل أتبعك قال انك ان تستطيع معي صبرا) لان موسى لا يصبر على ترك الانكار اذا رأى ما يخالف الشرع (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أي وكيف تصبر وأنت نبى على ما أتولى من أمور ظواهرها منا كبر وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرنا غيرنا ومصدر لان لم تحط به بمعنى لم تحبزه (الى قوله امرأ) أي ولا اعصى لك امرأى الديونية امرأ بكسر الهمزة وكانت مفتوحة فيكشطها مكد عليها (فانطلقا) موسى والخضر (عشيان على ساحل البحر) ومعهما يوشع (فترت بهما سفينة كلوهم) بغير فاء (ان يحملوهم فعرفوا) أي اصحاب السفينة (الخضر فحملوه) وموسى وفتاه (بغير نول) بفتح النون أجرة (فلما رجا) موسى والخضر (في السفينة جاء عصفور) يضم العين وحكي فتحها (فوقع على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة وقرن بين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وعلمك من علم الله) أي من معلومه (الأمثل ما نقص هذا العصفور بما قاره من البحر) ولفظ النقص هنا ليس على ظاهره وانما معناه ان على وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما قاره هذا العصفور الى ماء البحر فهو على التقريب الى الأفهام (أذا أخذ) الخضر (الفأس) بالهمز (فزرع لocha) من ألواح السفينة (فلم) وفي الفرع كاصله قال فلم (يفجأ موسى) عليه السلام بعد ان صارت السفينة في بحجة البحر (الا وقد قالع) الخضر (لوحا) من السفينة (بالقدوم) بفتح القاف وتشديد الدال في الفرع واصله وضبطه الصغاني بالفتح والتخفيف (فقال له موسى) منكرا عليه بلسان الشرع (ما صنعت) هؤلاء (قوم حملونا) في سفينتهم (بغير نول) أجرة (عدت) بفتح الميم (الى سفينتهم) فخرقتها لتغرق اهلها فان خر فها سبب لدخول الماء فيها المقضى الى غرق اهلها وقال لتغرق اهلها ولم يقل لتغرقنا قال السفاقي قدسى نفسه واشتغل بغيره في حاله يقول فيها المرأ قدسى نفسه واللام في لتغرق للعله أو لاصبر ورة (لقد حدثت شيئا امرأ) عظيما (قال) الخضر مذكر موسى بما سبق من الشرط (ألم أقول انك ان تستطيع معي صبرا) استهتاهم على سبيل الانكار (قال) موسى للخضر (لا تؤاخذني بما نسيت) يعني وصيته بان لا يعترض عليه وهو اعتذار بالنسيان أو ايراد بالنسيان الترتيب أي لا تؤاخذني بما تركت (ولا ترهقني) أي لا تغشني (من أمرى عسرا) مفعول ثان لترهق (فكانت الاولى) وفي الكهف قال أي أبي وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاولى (من موسى نسيا فافلما خرجا) أي موسى والخضر (من البحر مروا) موسى والخضر ويوشع (بسلام) ونسي الوجه اسم جيبون بالجيم المفتوحة والتحية الساكنة والسين المهملة المقنومة وبعد الواو نون (يلعب مع الصبيان فاخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا أو مأسفيا) بن عينة (بأطراف أصابعه) كأنه يقطف بهاشيا

عبيد الله بن عسر عن نافع ان ابن عمر رمل من الحجر الى الحجر وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله وحديثنا عبيد الله بن مسلمة بن قعنب حديثنا مالك ح وحديثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر ابن عبد الله رضى الله عنهم ما قال قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل من الحجر الاسود حتى انتهى اليه ثلاثة أطواف * وحديثي أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب أخبرني مالك وابن جريج عن جعفر ابن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل الثلاثة أطواف من الحجر الى الحجر

(قوله رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحجر الى الحجر ثلاثا ومشي أربعة) فيه بيان أن الرمل يشترع في جميع المطاف من الحجر الى الحجر وأما حديث ابن عباس رضى الله عنهما المذكور بعد هذا بقليل قال وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا لثة أو لثة أو لثة أو لثة أو لثة ما بين الركنين فمسوخ بالحديث الاول لان حديث ابن عباس كان في عمرة القضاء سنة سبع من الهجرة قبل فتح مكة وكان في المسلمين ضيق في ابدانهم وانما رملوا اظهار للقوة واحتاجوا الى ذلك في غير ما بين الركنين اليمانيين لان المشركين كانوا جالسا في الحجر وكانوا الاير ونهم بين هذين الركنين ويرونهم فيما سوى ذلك فلما حج النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع سنة عشر رمل من الحجر الى الحجر فوجب الاخذ به هذا المتأخر (قوله حديثنا سليم بن اخضر) هو يضم السين واخضر بالخاء والضاد المجهتين (قوله في رواية أبي الطاهر باسناده عن جابر رمل الثلاثة أطواف) هكذا هو في معظم (فقال)

وحدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الجريري (٣٨٣) عن أبي الطفيل قال قلت لابن عباس رأيت

هذا الرمل بالبيت ثلاثة أطواف ومشى أربعة أطواف أسنة هوفان قومك يزعمون أنه سنة قال فقال صدقوا وكذبوا قال قلت ما قولك صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة فقال المشركون ان محمدا وأصحابه لا يستطيعون ان يطوفوا بالبيت من الهزل وكانوا يحسدونه قال فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرموا ثلاثا ويعشوا أربعاً

النسخ المقتدة وفي نادر منها الثلاثة الاطواف وفي أندرمسه ثلاثة اطواف فاما ثلاثة اطواف فلا شك في جوازه وفصاحته وأما الثلاثة الاطواف بالالف واللام فيه ما فقهه خلاف مشهور بين النحويين منعه البصريون وجوزه الكوفيون وأما الثلاثة اطواف بتعريف الاول وتشكيك الثاني كما وقع في معظم النسخ فمنه جمهور النحويين وهذا الحديث يدل لمن جوزه وقد سبق مثله في رواية سهل بن سعد في قصة منبر النبي صلى الله عليه وسلم قال ففعل هذه الثلاث درجات وقد رواه مسلم هكذا في كتاب الصلاة وسبق التنبيه عليه قوله قلت لابن عباس رأيت هذا الرمل بالبيت ثلاثة اطواف ومشى أربعة أطواف أسنة هوفان قومك يزعمون أنه سنة فقال صدقوا وكذبوا (الخ) يعني صدقوا في ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وكذبوا في قولهم أنه سنة مقصودة متأكدة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل سنة مطلوبة دائما على تكرار السنن وانما امر به تلك السنة لظهار القوة عند الكفار وقد زال ذلك المعنى هذا معني كلام ابن عباس وهذا الذي قاله من كون الرمل ليس سنة مقصودة هو مذهبه وخالفه جميع العلماء من الصحابة والتابعين واتباعهم ومن بعدهم فقالوا هو

(فقال له موسى) منكرا عليه أشد من الاولى (أقلت نفسا زكية) بتشديد الياء من غير ألف وهي قراءة ابن عامر والكوفيين أي طاهرة من الذنوب قاله لانه لم يرها أذنبت أو صغيرة لم تبلغ الحلم (بغير نفس) متعلق بقلت (لقد جئت شيئا نكرا) منكرا (قال) الخضر لموسى (ألم أقل لك انك ان تستطيع معي صبرا قال) موسى (ان سألتك عن شيء بعدها) بعده هذه المرة (فلا تصاحبني) وفارقتي (قد بلغت من لدني عذرا) متعلق ببلغت ولدي بضم الدال وتشديد النون ادخلوا نون الوقاية على لدن لتقيها من الكسر محافظة على سكونها (فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية) انطاكية أو غيرها (استظما أهلها) واستضافوهم (فأبوا أن يضفوهما) منعوا به واستطعما جواب اذا وتكرير أهلها قبل التأكيد وقيل للتأسيس (فوجدافها) في القرية (جدار يريدان ينقض) مفعول الارادة أي (مائل) وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادته فالعني انه دنان السقوط (أوما) الخضر (بيده هكذا وأشار سفيان) بن عيينة (كانه يسبح شيئا الى فوق) بالضم قال علي بن عبد الله المديني (فلم أسمع سفيان يذكر ماثلا لامرأة قال) موسى (قوم أتيناهم) فاستطعماهم واستضافناهم (فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت) بفتح الميم في اليونانية ليس الا الى حائطهم المائل فاقته (لوشئت لا تتخذت) بهمة وصل وتشديد التاء مفتح الخاء وهي قراءة غير المكي والبصري (عليه أجرا) جملا (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك) أي الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني أو الاعتراض الثالث أو الوقت أي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته (سأنتك) سأخبرك (بنأويل ما لم تستطع عليه صبرا) لكونه منكرا من حيث الظاهر (قال النبي صلى الله عليه وسلم وودنا) بكسر الدال الاولى وسكون الثانية (أن موسى كان صبر فقص الله علينا من خبرهما) ولا بوي ذرو الوقت فقص بضم القاف مبنيا للفعول (قال سفيان) بن عيينة في روايته (قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لو كان صبر يقص) ولا بوي ذرو الوقت والاصيلي لقص (علينا من امرهما) وفي التفسير من طريق الحميد عن سفيان وودنا أن موسى كان صبر حتى يقص الله علينا من خبرهما (قال) في التفسير قال سعيد بن جبيرة سقط قوله قال من اليونانية وثبت في فرعها (وقرأ ابن عباس أمامهم) بدل قراءة العامة ورواهم (ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا) وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مومنين (قال ابن المديني) ثم قال لي سفيان سمعته منه (أي من عمرو بن دينار) مرتين وحفظته منه قيل لسفيان حفظته قبل أن تسمعه من عمرو) أي ابن دينار (أو تحفظته من انسان) قال الكرمانى الشك من علي بن عبد الله يعني قيل لسفيان حفظته أو تحفظته من انسان قبل أن تسمعه من عمرو (فقال) سفيان (عن تحفظه ورواه) أي أرواه (أحد عن عمرو وغيري) خذف همزة الاستفهام (سمعه منه) من عمرو (مرتين أو ثلاثا) وحفظته منه (وهذا الحديث سبق في باب ما يسحب للعالم اذا سئل من كتاب العلم * وبه قال) حدثنا محمد بن سعيد (بكسر العين) (الاصباني) بفتح الهمزة والموحدة وفي نسخة ابن الاصبهاني قال (أخبرنا ابن المبارك) (عبد الله) (عن معمر) (هو ابن راشد) (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال انما سمى الخضر) بفتح الراء في اليونانية وبالضم في فرعها خضرا (انه) ولا في الوقت وابن عساكرو الاصيلي لانه أي الخضر (جلس على فروة بيضاء) ليس فيها نبات والفروة بفتح الفاء وسكون الراء جلد وجه الارض (فاذا هي) أي الفروة البيضاء (تم تر من خلفه خضراء) بعد ان كانت جرداء وعن مجاهد قيل له الخضر لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله واسمه بلدا بفتح الموحدة وسكون اللام وبعد التحية ألف مقصورا ابن ملكان بن فاذن بن عابر بن شالح بن ارنخشد بن سام بن نوح قال في الفتح فعلى هذا قوله

وهذا الذي قاله من كون الرمل ليس سنة مقصودة هو مذهبه وخالفه جميع العلماء من الصحابة والتابعين واتباعهم ومن بعدهم فقالوا هو

قال قلت له اخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة (٣٨٤) راكبا سنة هو فان قومك يزعمون انه سنة قال صدقوا وكذبوا قال قلت وما قولك

صدقوا وكذبوا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر عليه الناس يقولون هذا محمد هذا محمد حتى خرج العواتق من البيوت قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضرب

سنة في الطوافات الثلاث من السبع فان تركه فقد ترك سنة وفاته فضيلة ويصح طوافه ولا دم عليه وقال عبد الله بن الزبير يسكن في الطوافات السبع وقال الحسن البصري والثوري وعبد الملك بن الماجشون المالكي اذ ترك الرمل لم يدمه دم وكان مالك يقول به ثم رجع عنه دليل الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم رمل في حجة الوداع في الطوافات الثلاث الاولى ومشى في الرابع ثم قال صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لا تأخذوا مناسككم عني والله أعلم (قوله قلت له اخبرني عن الطواف بين الصفا والمروة راكبا سنة هو فان قومك يزعمون انه سنة قال صدقوا وكذبوا الخ) يعني صدقوا في انه طاف راكبا وكذبوا في ان الركوب افضل بل المني افضل وانما ركب النبي صلى الله عليه وسلم للعدو الذي ذكره وهذا الذي قاله ابن عباس جمعه عليه اجمعوا على ان الركوب في السبع بين الصفا والمروة جائز وان المني افضل منه الا لعدو الله أعلم (قوله لا يستطيعون ان يطوفوا بالبيت من الهزل) هكذا هو في معظم النسخ الهزل بضم الهاء واسكان الزاي وهكذا حكاه القاضي في المشارق وصاحب المطالع عن رواية بعضهم قالوا وهو وهم والصواب الهـ زال بضم الهاء وزيادة الالف قلت وللاول وجه وهو ان يكون بفتح الهاء لان الهزل بالفتح مصدر هزلته هـ لا كضربه ضـ او تقديره لا يستطيعون لان الله نهى الى هزلهم والله أعلم (قوله حتى خرج العواتق من البيوت) أي

قبل ابراهيم الخليل لانه يكون ابن عم جد ابراهيم وعند الدارقطني في الافراد من طريق مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس هو ابن آدم اصله وهو ضعيف منقطع وعند أبي حاتم في المعمرين انه ابن قاييل بن آدم وعن ابن لهيعة كان ابن فروع نفسه وقيل ابن بنت فروع وقيل كان أخا الياسم وعند السهيلي عن قوم انه كان من الملائكة وليس من بني آدم واختلف في نبوته فقيل نبي واحتج بعضهم لنبوته بقوله وما فعلته عن أمري وأجيب باحتمال الإيحاء الى نبي من أنبياء ذلك الزمان أن يأمر الخضر بذلك والا كثرون كما قاله النووي على حيانه بين أظهرنا وانفق عليه سادات الصوفية كابن آدم وبشر الحافي ومعرفة الكرخي ومري السقطي والخجندوبه قال عمر بن عبد العزيز والذي جزم به البخاري انه غير موجود وبه قال ابراهيم الحارثي وأبو بكر بن العربي وطائفة من المحدثين وعمدتهم الحديث المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته لا يبقى على وجه الأرض بعد مائة سنة ممن هو عليها اليوم أحد وأجيب بانه كان حينئذ على وجه البحر أو هو مخصوص من الحديث الى غير ذلك مما سبق أوائل هذا المجموع (قال الجوى) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم المضموقة وبعد الواو المكسورة تحمئة عبد الله بن أحمد بن حنبل في السرخسي بفتح المهملة والراء (قال محمد بن يوسف بن مطر القبري) بفتح الفاء والراء (حدثنا علي بن خنيسم) بفتح الخاء وسكون الشين المهمتين وبعد الراء المتوسطة ميم المروزي (عن سفيان) بن عيينة فذكر حديث الخضر وموسى (بطولة) وفي اليونانية علامة السقوط على قوله الجوى (هذا) (باب) بالتنوين * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (اسحق بن نصر) هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي وقيل البخاري قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الازدي مولا هم البصري (عن همام بن منبه) بكسر الموحدة المشددة الصنعاني أخي وهب (أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل لبي ابن اسرائيل لما خرجوا من التيمم مع يوشع بن نون بعد أربعين سنة وفتح الله عليهم بيت المقدس (ادخلوا الباب) باب القرية وكان قبل القبلية حال كونكم (سجدا) مخنيين ركوعا أو خضوعا شكريا على تيسير الدخول (وقولوا حطة) بالرفع أي مستأثنا حطة وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال قيل لهم قولوا مغفرة (قبلوا) فغفروا والسجود بالزحف (فدخلوا زحفون) بفتح الحاء المهملة (على) استأثمهم) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة أي أوراكمهم (وقالوا) بدل حطة (حبة في شعرة) بسكون العين تخالفوا في القول والفعل فقالوا كلاما مهملا غرضهم به الخالفة لما مروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وحط العقوبة عنهم فعاقرهم الله بالطاعون حتى هلك منهم سبعون ألفا في ساعة واحدة وقيل أربعة وعشرون ألفا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير ومسلم في أواخر صحيحه والترمذي في التفسير * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح بالجمع (اسحق بن ابراهيم) بن راهويه قال (حدثنا) ولا يذرح الوقت وذرا خبرنا (روح بن عباد) بفتح الراء وعبادة بضم العين وتخفيف الموحدة البصري قال (حدثنا عوف) بفتح العين المهملة وبعد الواو الساكنة فاء ابن أبي جملة المعروف بالاعرابي (عن الحسن) البصري (ومحمد) أي ابن سيرين (وخلاس) بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام آخرهم مهملة ابن عمرو البصري ثلاثتهم (عن أبي هريرة رضي الله عنه) ولم يسمع الحسن من أبي هريرة عند الحفاظ وما وقع في بعض الروايات مما يخالف ذلك فيحكم بوجهه عندهم وأما ما خلاص فقال أبو داود عن أحمد انه لم يسمع من أبي هريرة وأما محمد بن سيرين فسماعه ثابت من أبي هريرة أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى) عليه الصلاة والسلام (كان رجلا حيا) بفتح الحاء المهملة وكسر التخمئة وتشديد الثانية

هزلته هـ لا كضربه ضـ او تقديره لا يستطيعون لان الله نهى الى هزلهم والله أعلم (قوله حتى خرج العواتق من البيوت) أي

الناس بين يديه فلما كثر عليه ركب والمشى والسعي افضل * وحدثنا محمد بن مني حديثا (٣٨٥) يزيد اخبرنا الجري بهذا الاسناد نحوه غير

انه قال وكان اهل مكة قوما حسدا ولم يقل يحسدونه * وحدثنا ابن ابي عمير حدثنا سفيان عن ابن ابي حسين عن ابي الطقييل قال قلت لابن عباس ان قومك يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمل بالبيت وبين الصفا والمروة وهي ستة قال صدقوا وكذبوا * حدثني محمد بن رافع حدثنا يحيى بن آدم حدثنا زهير عن عبد الملك بن سعيد بن الابجر عن ابي الطقييل قال قلت لابن عباس اراني قدر ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصغته لي قلت رايته عند المروة على ناقه وقد كثر الناس عليه قال فقال ابن عباس ذاك رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا لا يدعون عنه ولا يكرهون * وحدثني ابو الربيع الزهراني

هو جمع عائق وهي البكر البالغة أو المقاربة للبوغ وقيل التي لم تترجح سميت بذلك لانها اعتقت من استغدام اوتوها وابتدأ الهافي الخروج والتصرف الذي تفعله الطفلة الصغيرة وقد سبق بيان هذا في صلاة العيد (قوله انهم كانوا لا يدعون عنه ولا يكرهون) أما يدعون فبضم الياء وفتح الدال وضم العين المشددة أى يدفعون ومنه قوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعاء وقوله تعالى فذلك الذي يدع اليتيم وأما قوله يكرهون ففي بعض الاصول من صحح مسلم يكرهون كما ذكرناه من الاكرام وفي بعضها يكرهون بتقديم الهاء من الكهر وهو الانتهاز قال القاضي هذا أصوب وقال وهو رواية الفارسي والاول رواية ابن ماهان والعذري

٣ قوله بكسر السين الخ مثله للمناوى على الجامع الصغير وضبطه

أى كثير الحياء (ستيرا) ٣ بكسر السين المهملة والقوة المشددة أى من شأنه واردة حب السر (لا يرى) بضم أوله وفتح ثانيه (من جلده شئ استحياء منه فآذاه من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستمر) موسى (هذا السر الامن عيب بجلده اما برص) ولغيره أى ذر برص بالجر (واما اذرة) بفتح الهمزة فى الفرع وأصله وسكون الدال وفيه ما أيضا بفتحها وقال فى الفتح بضم الهمزة وسكون الدال على المشهور وفتححتين أيضا فيما حكاه الطحاوى عن بعض مشايخه ورجح الاول وبالرفع لابي ذر وبالجر لغيره وهو تفتح فى الخصيتين (واما اقة) من عطف العام على الخاص (وان الله) عز وجل (أراد ان يبرئه عما قالوا لموسى) ولا يذر عن المستملى موسى بالموحدة بدل اللام (تخللا) موسى (يوما وحده) ليغتسل (فوضع ثيابه) ولا يذر عن الجوى والمستملى ثيابا أى له (على الحجر) الذى كان ثم (تم اغتسل) وفي رواية على بن زيد عن أنس عند أحمد فى هذا الحديث ان موسى كان اذا أراد ان يدخل الماء لم يلق ثوبه حتى يوارى عورته فى الماء (فلما فرغ) من غسله (أقبل الى ثيابه لياخذها وان الحجر عدا) بالعين المهملة مضى مسرعا (بثوبه) بالتوحيد على ارادة الجنس (فأخذ موسى عصاه) التي كانت احدى آياته (وطلب الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر) مرتين أى اعطنى ثوبى يا حجر (حتى انتهى الى ملا من بنى اسرائيل فرأوه) حال كونه (عريانا) حال كونه (أحسن ما خلق الله وأراه) نه الى مما يقولون وقام الحجر فأخذ موسى (ثوبه) ولا يذر الوقت بثوبه (فلبسه وطفق) بكسر الفاء أى جعل (بالحجر) يضرب (ذرا ببعصاه فوالله ان بالحجر ثوبا) بفتح التون والمهملة أى أثرا (من أثر ضربه ثلاثا أو أربعاً وخسا) بالشك من الراوى وفى الغسل فى باب من اغتسل عريانا قال أبو هريرة والله انه لندب بالحجر ستة أو سبعة بالشك أيضا وفيه ان قوله فوالله الخ من قول أبى هريرة وفى رواية حبيب بن سالم عن أبى هريرة عند ابن مردويه الجزم بست ضربات قال النووي فيه معجزان ظاهران لموسى عليه السلام مشى الحجر بثوبه وحصول التدب فى الحجر بضربه وفيه حصول التمييز فى الجاد (فذلك) أى ما ذكر من أذى بنى اسرائيل لموسى (قوله) عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) بنسبة العيب فى بدنه (فبرأه الله مما قالوا) بابر از جسده لقومه حتى رأوه وعلو افساد اعتقادهم (وكان عند الله وجهها) كرماء اجاء وقال ابن عباس كان خطيبا عند الله لا يسأل شيئا الا أعطاه وقال الحسن كان محباب الدعوة وقيل كان محبباً مقبولا * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن الاعمش) سليمان ابن مهران أنه (قال سمعت أبا وائل) شقيق بن سلمة (قال سمعت عبد الله) يعنى ابن مسعود (رضى الله عنه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمين) بفتح القاف وسكون السين يوم حنين فأثرنا سافى القسمة أعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل وعيينة بن حصن مثل ذلك وأعطى اناسا من اشراف العرب فأثرهم يومئذ على غيرهم (فقال رجل) هو معتب بن قيس المناقي (ان هذه) القسمة (لقسمة ما ريد بها وجه الله) زاد فى الجهاد ما عدل فيها (فأثبت) أى قال ابن مسعود فأثبت (النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته) بقول الرجل (فغضب) عليه الصلاة والسلام (ام حتى رأيت الغضب) أى أثره (فى وجهه) الشريف (ثم قال يرحم الله موسى قدا وذى با كثر من هذا) الذى أوديت به (فصبر) * وهذا الحديث سبق فى الجهاد فى باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم * وهذا (باب) بالتسوين فى قوله تعالى (يعكفون على أصنام لهم) أى يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك أول شأن العجل وكانوا من العمالة الذين أمر موسى بقتالهم * (متبر) فى قوله تعالى ان هؤلاء متبر ما هم فيه أى (خسران) أخرجه الطبرى عن ابن

(٤٩) قسطلانى (خامس) فى النهاية واللسان بفتح فكسر مخفقا ومثله فى الفتح ثم قال ابن حجر ويقال ستير بالتشديد اه

حدثنا جاد يعني ابن زيد عن ابيوب عن سعيد (٣٨٦) بن جبير عن ابن عباس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكة وقد وهنتهم

حتى يثرب قال المشركون انه يقدم عليكم غدا قوم قد وهنتهم الحصى ولقوا منها شدة فجلسوا على الجروا أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا ثلاثة أشواط ويمشوا بين الركنين أسبري المشركون جلدهم فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم أن الحصى قد وهنتهم هؤلاء جلد من كذا وكذا قال ابن عباس ولم ينعهم أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الأبقاء عليهم * وحدثنا عمرو الناقد وابن أبي الربيع وأحمد بن عبد الله جميعا عن ابن عيينة قال ابن عبدة حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال انما سعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورمل بالبيت ليرى المشركين قوته * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا الليث ح

(قوله وهنتهم حتى يثرب) هو تخفيف الهاء أى اضعفتهم قال القراء وغيره يقال وهنت الحصى وغيرها وأوهنته لغتان وأما يثرب فهو الاسم الذي كان للمدينة في الجاهلية وسميت في الاسلام المدينة فطية فطية قال الله تعالى ما كان لأهل المدينة ومن أهل المدينة يقولون لن يرجعنا إلى المدينة وسيأتى بسط ذلك في آخر كتاب الحج حيث ذكر مسلم أحاديث المدينة وتسميتها أن شاء الله تعالى (قوله وأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يرملوا ثلاثة أشواط) هذا تصريح بجواز تسمية الرمل شوطا وقد نقل أصحابنا أن مجاهدًا والشافعي كرها تسميته شوطا أو دورا بل يسمى طوفة وهذا الحديث ظاهر في أنه لا كراهة في تسميته شوطا والصحيح أنه لا كراهة فيه (قوله ولم ينعهم أن يأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الأبقاء عليهم)

عباس باقظ أن هؤلاء متبر ما هم فيه قال خسران والخسيران تفسير التبر الذي اشتق منه المتبر وقال في الأنوار متبر مكسر مد مرعى أن الله يهدم دينهم الذي هم فيه ويحطم أصنامهم ويجعلها رضاء (وليتبروا) أى (يدمر وأما علوا) أى (ما علوا) بفتح الغين المججمة واللام ذكرا استطرادا * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي مولاهم المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عزيونس) بن يزيد الايلي (عن ابن شهاب) الزهري (عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن) بن عوف (ان جابر بن عبد الله) الاضاري (رضي الله عنهما) قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى الظهران (فجئنا البكاث) بكاف فوحدة مفتوحة وتين وبعد الالف مثلثة ثم الراء النضيج (وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) لمن معه من أصحابه (عليكم بالأسود منه) فانه أطيبه قالوا أكتت ترعى الغنم) اذ لا يعز بين أنواعه غالبا الا من يلزم رعى الغنم (قال) صلى الله عليه وسلم (وهل من بني) موسى وغيره (الا وقد رعاها) ليترقى من سياسة إلى سياسة من يرسل اليه وياخذ نفسه بالتواضع وتصفية القلب بالخلوة وفيه إشارة إلى أن النبوة لم يضعها الله تعالى في أبناء الدنيا والمترفين منهم وانما جعلها في أهل التواضع قاله الخطابي ووقع عند النسائي في التفسير بان ساد رجاله ثقات افتخر أهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعث موسى وهوراعى غنم ووقع في رواية النسفي ذكر باب من غير ترجمة وحينئذ فهو كالفصل من باب قول الله تعالى وواعدنا موسى قيل فمتكون مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان فيه حالة من حالات موسى عليه السلام لدخوله في عموم قوله ما من نبي الارعاه الا سيارا ووقع التفسير بفتح كرم موسى عند النسائي كما سبق وقال في فتح الباري ومناسبة الحديث غير ظاهرة يعني لقوله يعكفون على أصنام لهم والذي بهجس في خاطري انه كان بين التفسير المذكور والحديث يباض أخلاه الحديث يدخل في الترجمة وترجمة تصليح الحديث جابر ثم وصل كما في نظائره وقيل غير ذلك مما لا يخلو عن تعسف فالتا علم * وهذا الحديث أخرجه أيضا في الاطعمة وكذا مسلم وأخرجه النسائي في

الولاية هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه ان الله بأمركم أن تذبحوا بقرة الآية) أول هذه القصة قوله تعالى واذ قتلتم أنفسا قادرا ثم فيها قال في الكشاف فان قلت فما للقصة لم نقص على ترتيبها وكان حقها أن تقدم ذكر القتل والضرب ببعض البقرة على الامر بذبحها وان يقال واذ قتلتم أنفسا قادرا ثم فيها قلنا اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها وأجاب بان كل ما قص من قصص بني اسرائيل انما قص تعبيدا لما وجد منهم من الجاهليات وتقريبها لهم عليها ولما جدد فيهم من الآيات العظام وهاتان القصتان كل واحدة منهما مستقلة بنوع من التقريع وان كانتا متصلتين متحدثين فالأولى لتقريعهم على الاستهزاء وترك المسارعة إلى الامثال وما يتبع ذلك والثانية للتقريع على قتل النفس المحرمة وما تبعه من الآيات العظيمة وانما قدمت قصة الامر بذبح البقرة على ذكر القتل لانه لو عمل على عكسه لكانت قصة واحدة ولذهب الغرض في تنبيه التقريع وحاصل القصة انه كان في بني اسرائيل شيخ مؤثر فقتل ابنه بنوا أخيه ليرثوه وطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا بطالبون بدمه فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيى فيخبر بقاتله فيجيبوا من ذلك فقالوا أنتخذنا هزا وقال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين قالوا ادع لنا ربك بين لنا ما هي قال انه يقول انها بقرة لا فارض يعني لا هزيمة ولا بكري يعني ولا صغيرة عوان بين ذلك (قال ابو العالدية) رفيع الرياحي فما واصله آدم بن أبي اياس في تفسيره (عوان) وفي اليونانية العوان بالتعريف وفي فرعها بالتشكير أى (النصف) بفتح النون والمهملة (بين البكر والهرمة) وقال الضحاك عن ابن عباس بين الكبيرة والصغيرة وهى أقوى ما يكون

الابقاء بكسر الهمزة ونون الاء الموحدة والمد أى الرفق بهم (باب استحباب استلام الركنين اليمانيين في الطواف دون الركنين الآخرين) من

وحدثنا قتيبة حدثنا ثلث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر أنه (٣٨٧) قال لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح

من البيت الا الركنين اليمانيين * وحدثني أبو الطاهر وحرمله قال
أبو الطاهر أخبرنا عبد الله بن وهب
أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم
عن أبيه قال لم يكن رسول الله صلى
الله عليه وسلم يستلم من أركان البيت
الا الركن الاسود الذي يليه من
نحو دور الجمعين

(قوله لم أر رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح من البيت الا الركنين اليمانيين) وفي الرواية الاخرى لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلم من أركان البيت الا الركن الاسود والذي يليه من نحو دور الجمعين وفي الرواية الاخرى لا يستلم الا الحجر والركن اليماني * هذه الروايات متفقة فالركن اليمانيان هما الركن الاسود والركن اليماني وانما قيل لهما اليمانيان للتغليب كما قيل في الاب والام ابوان وفي الشمس والقمر القمران وفي أبي بكر وعمر رضي الله عنهما العمران وفي الماء والتمر الاسودان ونظائره مشهورة واليمانيان بتخفيف اليا هذه هي اللغة الفصحى المشهورة وحكي سيبويه والجوهري وغيرهما انها لغة أخرى بالتشديد فنحذف قال هذه نسبة الى البن فالالف عوض من احدى يائي النسب فتبقى اليا الاخرى مخففة ولو شددناها لكان جمعاً بين العوض والمعوّض وذلك ممنوع ومن شدد قال الاقي في اليماني زائدة وأصله اليماني فتبقى اليا مشددة وتكون الالف زائدة كما زيدت النون في صنعاني ورقباني ونظائر ذلك والله أعلم وأما قوله يسبح فراده يستلم وسبق بيان الاستلام واعلم ان للبيت أربعة أركان الركن الاسود

من الدواب والبقر وأحسن ما يكون (فالقح) اي (صاف) لونها وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وزاد سعيد بن جبير والقرن (لاذلول) اي (لم يذلها العمل) بلام واحدة مشددة بعد المعجمة المكسورة في الحارثة ولابي ذر عن الكشمي لم يذلها بفتح الذال ولا مين أولاهما مشددة والثانية ساكنة (تثير الارض) اي (ايست بذلول تثير الارض) نقابها للزراعة (ولا تعمل في الحرت) بل هي مكرومة حسناء صبيحة (مسلمة) اي (من العيوب) وآثار العمل وقال عطاء الخراساني مسلمة القوام والخلق (الاشية بياض) بسقوط لاقبل بياض في القرع كاصله وفي بعضها الاشية لا بياض باثبات لا فيها ونصب ما بعدهما وزاد السدي ولا سود ولا جرة (صفراء) قال أبو عبيدة (ان شئت سوداوي يقال صفراء) والمعنى هنا ان الصقرة يمكن جعلها على معناها المشهور وعلى معنى السواد (كقوله جالات صفراء) قال مجاهد كالا بل السواد (فاذا رايتهم) اي (اختلفتم) وكذا قال مجاهد فيما رواه ابن أبي حاتم وقال عطاء الخراساني اختصمتم فيها قال في الانوار اذا اختلف صمان يذفع بعضهم بعضا قال ابن عباس فيمارواه ابن أبي حاتم ان أصحاب بقرة بني اسرائيل طلبوها اربعين سنة حتى وجدوها عند رجل في بقره وكانت نجيبة قال فجعلوا يعطونها فقامي حتى أعطوه ملء مسكها ذنانير فذبحوها فضر به يعني القتبيل بضمونهم افقسام تشخب أو داجه دما فقالوا له من قتلت قال فلان قال ابن كثير ولم يحمي من طريق صحيح عن معصوم بيان العضو الذي ضرب به وعن عكرمة ما كان ثمنها الا ثلاثة دنانير رواه عبد الرزاق باسناد جيد قال ابن كثير والظاهر انه نقله عن أهل الكتاب وكذا لم يثبت كثرة ثمنها الا من نقل بنو اسرائيل وقال ابن جرير قال عطاء لو أخذوا أدنى بقرة كفتم قال ابن جرير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما امرؤ بأدنى بقرة ولدتهن لما شددوا على أنفسهم شدد الله تعالى عليهم وايم الله لو أنهم لم يستنوا ما بينت لهم آخر الابد (باب ذكر وفاة موسى) صلى الله عليه وسلم (ودكره) بالجر عطف على المجرور ولا يذروا ذكره بالرفع وسقوط باب (بعد) بضم الدال لقطعه عن الاضافة * وبه قال (حدثنا يحيى بن موسى) المعروف بخت بفتح الخاء المجهمة وتشديد القوية قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الحميري مولا هم الصنعاني قال (أخبرنا عمر) هو ابن راشد (عن ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال ارسل ملك الموت) اي ارسل الله ملك الموت (الى موسى عليه السلام) في صورة آدمي وكان عمر موسى اذذاك مائة وعشرين سنة (فلما جاءه) ظنه آدميا حقيقة تسور عليه منزله بغراده ليوقع به مكرها فلما تصور ذلك (صكه) ولا في الوقت فصكه أي لطمه على عينه التي ركب في الصورة البشرية دون الصورة الملكية ففقاها وعندنا من ان ملك الموت كان يأتي الناس عيانا فأتى موسى فلطمه ففقا عينه (فرجع) ملك الموت (الى ربه فقال) رب ارسلني الى عبد لا يريد الموت زاد في باب من أحب الدفن في الارض المقدسة من الجن ان ترقد الله عز وجل عليه عينه وقيل المراد بفق العين هنا المجازي يعني أن موسى ناظره وحاجه فغلبه بالحجة يقال فقاً فلان عين فلان اذا غلبه بالحجة وضعف هذا القول فرد الله عليه عينه (قال) له ربه (ارجع اليه فقل له بضع يده على متن نور) بالثناة القوية في الاولى وبالثلثة في الثانية أي على ظهر نور (قله بما غطت) ولا يذرع الجوى والمستملى بما غطى (يده بكل شعرة سنة قال) موسى (أي رب ثم ماذا) يكون بعد هذه السنين حياة أو موت (قال) الله عز وجل (ثم يكون بعدها) الموت (قال) موسى (فالان) يكون الموت (قال) أبو هريرة (فسأل الله) عز وجل موسى (ان يذنيه) يقربه (من) الارض المقدسة) ليدفن بها الشرفها (رمية بحجر) أي دفن الورمي رام بحجر من ذلك الموضع الذي هو موضع قبره لوصول الى بيت المقدس وكان موسى اذذاك بالثبة وانما سأل الادناء ولم يسأل نفسه

والركن اليماني ويقال لهما اليمانيان كما سبق وأما الركن الآخران فيقال لهما الشاميان فالركن الاسود فيه فضيلة ان احدهما كونه

* وحدثننا محمد بن مثنى حدثنا خالد بن الحرث (٣٨٨) عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

لا يستلم الحجر والركن اليماني * وحدثننا محمد بن مثنى وزهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد جميعا عن يحيى القطان قال ابن مثنى حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر قال ما تركت استلام هذين الركنين اليماني والحجر منذ رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمهما في شدة ولا رخاوة

على قواعد إبراهيم صلى الله عليه وسلم والثانية كونه فيه الحجر الأسود وأما اليماني ففيه فضيلة واحدة وهي كونه على قواعد إبراهيم وأما الركن الآخران فليس فيهما شيء من هاتين الفضيلتين فلهذا خص الحجر الأسود بشيئين الاستلام والتقبيل للفضيلتين وأما اليماني فيستلمه ولا يقبله لأن فيه فضيلة واحدة وأما الركن الآخران فلا يقبلان ولا يستلمان والله أعلم وقد أجهت الأمة على استحباب استلام الركنين اليمانيين وانفق الجماهير على أنه لا يصح الركنين الآخرين واستحبه بعض السلف ومن كان يقول باستلامهما الحسن والحسين ابنا علي وابن الزبير وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وعروة بن الزبير وأبو الشعثاء جابر بن زيد رضي الله عنهم قال القاضي أبو الطيب أجبت أئمة الأمصار والنقهاء على أنهم لا يستلمان قال وإنما كان فيه خلاف لبعض الصحابة والتابعين وانقرض الخلاف واجمعوا على أنهم لا يستلمان والله أعلم (قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يستلم الحجر الأسود والركن اليماني) يحتج به الجمهور في أنه يقتصر

بيت المقدس لأنه خاف أن يشترق قبره عندهم فيقتنوا به قال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى وهرون لاتخذوهما الهين من دون الله (قال أبو هريرة رضي الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو) ولا يذرفوا (كنت ثم) أي هناك (لا ريتكم قبورها) ولا يذرعن الحموى والمستقى من وهي التي في القرع لا غير (جانب الطريق تحت) ولا كشتميني عند (الكثيب الآخر) بالثلثة الرمل المجتمع وليس ناصي الأعلام بتعين قبره وقد اشتهر قبره باريحاء عند كذب أحرأته قبر موسى وأريحاء من الأرض المقدسة وأما ما يرى عند قبره المقدس من أشباح بالقبة المبنية عليه مختلفة الهيئات والأفعال فأنه أعلم بحقيقة تلك الكائنات أخبرني شيخ الإسلام البرهان بن أبي شريف أنه إذا وقع هناك فعل ما لا يجوز تحصل ظلة واضطراب حتى يزال ذلك فتجلى وقد روى عن وهب بن منبه أن الملائكة تولوا دفنه والصلاة عليه (قال) أي عبد الرزاق بن همام موصولا بالاسناد المذكور (وأخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه أنه (قال) حدثنا أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه (أي نحو الحديث المذكور) وبه قال (حدثنا أبو اليمان) الحكيم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال) أخبرني بالأفراد (أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (وعبيد بن المسيب) أن أبا هريرة رضي الله عنه قال استبر رجل من المسلمين) هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه (ورجل من اليهود) قبل هو فخاص بفاسكسورة ونون ساكنة وبعد الحاء المهملة ألف فصادمهملة قاله ابن بشكوال وعزاه لابن اسحق وتعب بان الذي ذكره ابن اسحق لخصاص مع أبي بكر الصديق في لطمة أياه قصة أخرى في نزول قوله تعالى لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير الآية قال في الفتح ولم أقف على اسم هذا اليهودي في هذه القصة (فقال المسلم) أبو بكر الصديق رضي الله عنه (والذي اصطفي محمد صلى الله عليه وسلم على العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي اصطفي موسى على العالمين ورفع المسلم) أبو بكر (عند ذلك) الذي سمعه من قول اليهودي والذي اصطفي موسى على العالمين الشامل لمحمد صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء والمرسلين وغيرهم (بده فاطم اليهودي) عقوبة له على إطلاقه وفي رواية عبد الله بن الفضل الآتية قريبا إن شاء الله تعالى وقال يقول والذي اصطفي موسى على البشر والنبي بين أظهرنا (فذهب اليهودي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره الذي كان من أمره وأمر المسلم) وزاد في رواية إبراهيم بن سعد فدا عبد النبي صلى الله عليه وسلم المسلم فسأله عن ذلك فأخبره (فقال) على سبيل التواضع (لا تخبروني على موسى) وفي حديث أبي سعيد عند ٢

لا تخبروا بين الأنبياء أي من تلقاء أنفسكم فان ذلك قد ينفضي إلى العصبية فينتهز الشيطان عند ذلك فرصة فيدعوكم إلى الإفراط والتفريط فتطرون الفاضل فوق حقه وتبخسون المفضل حقه فتقعون في مهوالة الفلاة فدموا على ذلك بأرائكم بل بما آتاكم الله من البيان (فان الناس يصعقون) يوم القيامة (فأكون أول من يفيق) بعد النفخة الأخيرة (فأذا موسى باطش) أخذ (بجانب العرش) بقوة وفي حديث أبي سعيد أخذ بقائمة من قوائم العرش (فلا أدري) (كان فيمن) ولا يذرعن (صعق فافاق قبل) ثبت لفظي في الفرع وسقطت من أصله (أو كان ممن استثنى الله) عز وجل في قوله فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فلم يصعق فحسب بصعقة الطور فلم يكلف صعقة أخرى * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الأويسى قال (حدثنا إبراهيم بن سعد) يسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن) إن أبا هريرة رضي الله عنه (قال) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (احتج) أي تحتاج (أدم وموسى) بأشخاصهما وألقت أرواحهما

* وحديث أبو بكر بن أبي شيبة وابن غير جيعا عن أبي خالد قال أبو بكر (٣٨٩) حدثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع

قال رأيت ابن عمر يستلم الحجر بيده
ثم قبل بيده وقال ما تركته منذ رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعله * وحديث أبو الطاهر
أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن
الحريث أن قتادة بن دعامه حدثه
أن أبا الطاهر البكري حدثه أنه
سمع ابن عباس يقول لم أر رسول
الله صلى الله عليه وسلم يستلم غير
الركنين اليمانيين * وحديث حملة
ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس وعمرو بن وحديث هرون بن
سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب أخبرني
عمرو بن ابن شهاب عن سالم أن أبا
حذافه قال قبل عمر بن الخطاب
الحجر ثم قال أما والله لقد علمت
أنك حجر ولولا أني رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك
بالاستسلام في الحجر الأسود عليه
دون الركن الذي هو فيه وقد سبق
قريباً فيه خلاف القاضي أبي الطيب
(قوله رأيت ابن عمر يستلم الحجر بيده
ثم قبل بيده وقال ما تركته منذ رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله)
فيه استحباب تقبيل اليد بعد الاستلام
الحجر الأسود إذا عجز عن تقبيل الحجر
وهذا الحديث محمول على من عجز عن
تقبيل الحجر والألفاقدر يقبل الحجر
ولا يقتصر في اليد على الاستسلام
بها وهذا الذي ذكرناه من
استحباب تقبيل اليد بعد الاستلام
للعاجز هو مذهبنا ومذهب الجمهور
وقال القاسم بن محمد التابعي
المشهور لا يستحب التقبيل وبه
قال مالك في أحد قوليه والله أعلم

* (باب استحباب تقبيل الحجر
الأسود في الطواف)

في السماء فوق التيجاج بينهم ما وحيث وقع ذلك في حياة موسى (فقال له موسى أنت آدم الذي
أخرجك من الجنة) وهي أكلت من الشجرة التي نهيت عنها بقوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة
(من الجنة) فقال له آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله (اختارك على الناس) (برسالته) يد في
باسفار التوراة وفيها قصتي (وبكلامه) وبكلامه (ثم) بالملئنة المضمومة والميم المشددة ولا ي
ذرعن الجوى والمسمى بموحدة مكسورة وفيه مخففة (تلوحنى على امر قدّر) بضم القاف وتشديد
الدال المكسورة (على قبل أن أخلق) وحكم بان ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق فهل يمكن أن يصدر
منى خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذي هو السبب وتسمى الاصل
الذي هو القدر وأنت من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار (فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحج) أي غلب (آدم) بالرفع (موسى) بالخفض في دفع اللوم (مزتين)
متعلق بقول والغرض من هذا الحديث شهادة آدم لموسى أن الله اصطفاه * وقد أخرجه أيضاً
في التوحيد ومسلم في القدر * وبه قال (حدثنا سعد) هو ابن مسهر قال (حدثنا حصين بن غزير)
بضم الحاء وفتح الصاد المهملة وفتح النون وفتح الميم مصغرين الواسطي (عن حصين بن
عبد الرحمن) بضم الحاء مصغراً أيضاً السلي الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
عنهما) أنه (قال خرج علينا النبي) ولا يذر رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وما قال ولا يذر فقال
(عرضت) بضم العين مبنياً للمفعول (على) ينشد ليد الياء (الأم) بالرفع مفعولاً نائباً عن الفاعل
وعند الترمذي والنسائي من رواية عبث بن القاسم موحدة ثم مثله بوزن جعفر في روايته عن
حصين بن عبد الرحمن أن ذلك كان ليلة الاسراء ولفظه لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم جعل
يمز بالنبي الحديث فان كان هذا محفوظاً فيه دلالة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وان الذي وقع
بالمدينة غير الذي وقع بمكة لكن الاسراء الواقع وهو بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح
أبواب السموات يا بابا يا غير ذلك (ورأيت سوادا كثيراً سد الاقنى) أي ناحية السماء والسواد
ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد وهو بالكثر إشارة الى ان المراد بالجنس
لا الواحد (فقبل هذا موسى في قومه) وفي حديث ابن مسعود عند أحمد حتى مر على موسى في
كبكة أي جماعة من بني اسرائيل فأعجبني فقلت من هؤلاء فقيل هو أخوك موسى معه بنو
اسرائيل وقد ساق المؤلف هذا الحديث هنا مختصراً جذا وأخرجه مطولاً في الطب والرفاق
وأخرجه مسلم في الايمان والترمذي في الزهد والنسائي في الطب (باب قول الله تعالى وضرب
الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) هذا مثل ضربه للمؤمنين أنهم لا يضرمهم مخاطبة الكافرين
إذا كانوا محتاجين اليهم بحال آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومزناها مع الله مع انها كانت
تحت اعدى أعداء الله كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل
ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة قال قتادة كان فرعون أعنى أهل الارض وأكفرهم
فوالله ما ضرامر أنه كفر زوجها حين أطاعت ربها ليعلموا أن الله حكم عدل لا يؤاخذ أحدا الا
بذنبه وروى انه لما غلب موسى السحرة قالت آسية آمنت برب موسى وهرون فلما بين فرعون
اسلامها وأتو بدعيها ورجلها بأربعة أوتادوا لثاقها في الشمس قال سلمان فاذا انصرفوا عنها أظلمت
الملائكة باجنتها فقالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فكشف الله لها عن بيتها في الجنة حتى
رأته من درة فضحك حتى رأت بيتها وفرعون حاضر فقال ألا تعجبون من جنوننا انا نعذبها وهي
تضحك ثم أمر بصخرة عظيمة تلقى عليها فانتزعت روحها ثم ألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه فلم
تجد أماً وقال الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي تأكل وتشرب (الى)

(قوله قبل عمر بن الخطاب الحجر ثم قال أما والله لقد علمت أنك حجر ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك)

وفي الرواية الأخرى وإني لأعلم أنك حجروا نك (٣٩٠) لا تضر ولا تنفع هذا الحديث فيه فوالله ما استحبب تقبيل الحجر الأسود في الطواف

بعد استلامه وكذا يستحب السجود على الحجر أيضاً بان يضع جبهته عليه فيستحب أن يستلمه ثم يقبله ثم يضع جبهته عليه هذا مذهبنا ومذهب الجمهور وحكام ابن المنذر عن عمر ابن الخطاب وابن عباس وطائفة من السلف وأحد رجعهم الله قال وبه أقول قال وقد روي نافية عن النبي صلى الله عليه وسلم وانفرد مالك عن العلماء فقال السجود عليه بدعة واعترف القاضي عياض المالكي بشذوذ مالك في هذه المسئلة عن العلماء وأما الركن الثاني فيستلمه ولا يقبله بل يقبل اليد بعد استلامه هذا مذهبنا وبه قال جابر بن عبد الله وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة وقال أبو حنيفة لا يستلمه وقال مالك وأحمد يستلمه ولا يقبل يده بعده وعن مالك رواية أنه يقبله وعن أحمد رواية أنه يقبله والله أعلم * وأما قول عمر رضي الله عنه لقد علمت أنك حجروا نك لا أعلم أنك حجروا نك لا تضر ولا تنفع فأراد به بيان الحث على الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في تقبيله ونهيه على أنه لو لا الاقتداء به لما فعلته وإنما قال لا تضر ولا تنفع لثلاثين تر بعض قسري العهد بالاسلام الذين كانوا قد أقبلوا عبادة الأصنام وتعظيمها ورجاء نفعاها وخوف الضرر بالتقصير في تعظيمها وكان العهد قريباً بذلك تخاف عمر رضي الله عنه أن يراه بعضهم يقبله ويعتني به فيشتبه عليه فبين أنه لا يضر ولا ينفع لذاته وإن كان امتثال ما شرع فيه ينفع بالجزاء والثواب فمعناه أنه لا قدرته على نزع ولا ضرر وأنه حجر مخلوق كباقي المخلوقات التي لا تضر ولا تنفع وأشاع عمر هذا في الموسم ليشتهر عنه في البلدان ويحفظه عنه أهل الموسم المختلفة والأوطان

قوله وكانت أي حريم ابنة عمران (من القاتنين) قال القاضي من عداد المواطينين على الطاعة والتذكير للتغليب والأشعار بان طاعتهم تقتصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جملتهم أو من نسلهم فتكون من ابتدائية ومقطعية لا يذللون آمنوا أمرأة فرعون وقال إلى قوله وكانت من القاتنين * وبه قال (حدثنا يحيى بن جعفر) البيهقي قال (حدثنا وكيع) بفتح الواو وكسر الكاف ابن الجراح بن مليح بن عدي الراسي بضم الراء وهمزة ثم سين مهملة العابد الكوفي (عن شعبة) بن الحجاج (عن عمرو بن مرة) بفتح العين ومرة بضم الميم وتشديد الراء المرادى الاعبي الكوفي (عن مرة) بن شراحيل المخضرم (الهمداني) كان يصلي ألف ركعة في كل يوم (عن أبي موسى) عبد الله بن قيس الأشعري (رضي الله عنه) أنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كدل) بفتح الميم في القرع وأصله وتضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء الآسية امرأة فرعون) قيل وكانت ابنة عم فرعون وقيل من العماليق وقيل من بني إسرائيل من سبط موسى وقال السهيلي هي عمه موسى (وحريم بنت عمران) أم عيسى وقال في الكواكب ولا يازم من لفظ الكمال نبوتهم ما ذهو مطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناسلهم ما في جميع الفضائل التي للنساء وقد نقل الإجماع على عدم النبوة لهن اه * وهذا معارض بما نقل عن الأشعري أن من النساء من نبوتهم ومن ست حواء وسارة وأم موسى واسمها يوحنا وقيل أبانها وقيل أبانخت وهاجر وآسية وحريم والضابط عنده أن من جاءه الملك عن الله بحكم من أمر أو نهى أو بأعلامه شيئاً فهو نبى وقد ثبت محجى الملك لهؤلاء بأمر ربي من ذلك من عند الله تعالى ووقع التصريح بالإحصاء لبعضهن في القرآن قال الله تعالى وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه الآية وقال تعالى بعد أن ذكر حريم والانبيا بعدهاء أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي الصحيح أن حريم نبية لأن الله أوحى إليها بواسطة الملك وأما آسية فليأت ما يدل على نبوتها واستدل بعضهم لنبوتها ونبوة حريم بالحصر في حديث الباب حيث قال ولم يكمل من النساء الآسية وحريم قال لأن كمال النوع الانساني الانبياء ثم الأولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نبيتين لزم أن لا يكون في النساء إلا فلانة وفلانة ولا شهيدة والواقع أن هذه الصفات في كثير منهن موجودة فكأنه قال لم يبق من النساء إلا فلانة وفلانة ولو قال لم تبق صفة الصديقية أو الولائية أو الشهادة إلا فلانة وفلانة لم يصح لوجود ذلك في غيرهن إلا أن يكون المراد بالحديث كمال غير الانبياء فلا يتم الدليل على ذلك لأجل ذلك واحتج المانعون بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً أوحى إليهم وأوجب بآياته لأحجته فيه لأن أحد المذبح فيهن الرسالة وإنما الكلام في النبوة فقط (وإن فضل عائشة) بنت أبي بكر الصديق (على النساء) أي نساء هذه الأمة (كفضل أُمِّريد) بالثالثة (على سائر الطعام) قيل إنما مثل بالثريد لأنه أفضل طعام العرب ولأنه ليس في الشيع أغنى غنائه وقيل إنه كقولهم كلوا مما لمون الثريد فيما طبخ لهم وروى سيد الطعام اللحم فكانت فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الأطعمة والسر فيه أن الثريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسولة التنازل وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في المري فغضب به مثاليون بأنهم أعطيت مع حسن الخلق حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القرينة وورانة الرأى ورصانة العقل والتعجب إلى العمل فهي تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والأصغاء إليها وحسبك أنها عقلت من النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعقل غيرها من النساء وروى ما لم يروى مثلها من الرجال وما يدل على أن الثريد أشهى الأطعمة عندهم وألذها قول شاعرهم إذا ما التبتز تأدمه بلحم * فذلك أمانة الله الثريد

قاله

بعلها زيد بن أسلم عن أبيه أسلم وحديثنا
 محمد بن أبي بكر المقرمي حدثنا جاد
 ابن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن
 عمر أن عمر قبل الحجر وقال اني
 لا قبلك واني لا أعلم انك حجر ولكني
 رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول * وحديثي خلف بن هشام
 والمقدومي وأبو كامل وقيسية بن سعيد
 كلهم عن جاد قال خلف حدثنا
 جاد بن زيد عن عاصم الاحول عن
 عبد الله بن سرجس قال رأيت
 الاصمعيثي عن ابن الخطاب يقول
 الحجر ويقول والله اني لا قبلك واني
 أعلم انك حجر وأنت لا تضر ولا تنفع
 ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قبلك ما قبلتك وفي
 رواية المقدومي وأبي كامل رأيت
 الاصمعيثي * وحديثنا يحيى بن يحيى
 وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن
 حرب وابن غيرهم عن أبي معاوية
 قال يحيى أخبرنا أبو معاوية عن
 الاعمش عن ابراهيم عن عابس بن
 ربيعة قال رأيت عمر قبل الحجر
 ويقول اني لا قبلك واني أعلم انك
 حجر ولولا اني رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما قبلتك * وحديثنا
 أبو بكر بن أبي شيبة وزهير
 ابن حرب جميعا عن وكيع قال
 أبو بكر حدثنا وكيع عن سفيان
 عن ابراهيم بن عبد الله عن
 سويد بن غفلة قال رأيت عمر قبل
 الحجر والتزمه وقال رأيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بك حفيوا
 والله أعلم (قوله رأيت الاصمعيثي وفي
 رواية الاصمعيثي يعني عمر رضي الله
 عنه) فيه انه لا بأس بذكر الانسان
 بلقبه ووصفه الذي لا يكرهه وان
 كان قديكروه غيره مثله (قوله رأيت
 عمر رضي الله عنه قبل الحجر والتزمه وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بك حفيوا) يعني معتنيا وجمعه

قوله في فتوح الغيب * وهذا الحديث أخرجه ايضا في فضل عائشة وفي الاطعمة ومسلم في الفضائل
 والترمذي في الاطعمة والنسائي في المناقب وعشرة السامع وابن ماجه في الاطعمة * هذا (باب)
 بالتنوين في قوله تعالى (ان فارون كان من قوم موسى الآية) قال ابن عباس ابن عمه لاثمة فارون
 ابن بصمر بن قهاث بن لاوي بن يعقوب وموسى بن عمران بن قهاث وقال ابن اسحق كان فارون عم
 موسى أخا عمران وهما البنا بصمر ولم يكن في بني اسرائيل اقرا للتوراة من فارون وكان يسمى المنور
 لحسن صوته بالتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري فأهلكه الله * (تنويه) في قوله تعالى وآتينا
 من الكنوز ما ن مفاصله تنويه أي (انتقل) بضم النون وفي كسر القاف المفاتيح (قال ابن
 عباس) في تفسير قوله تعالى (اولى القوة) أي (لا يرفعها) أي المفاتيح (العصبة) أي الجماعة
 السكتية (من الرجال) لكثرة ما قال الاعمش عن خيمته قال وجدت في الانجيل ان مفاتيح كنوز
 فارون من جلود كل مثل الاصبع كل مفتاح لكن فاذا ركب جلت على ستين بغلا وقيل كان يعلم علم
 الكيمياء علمه لموسى انزل عليه من السماء وكان ذلك سبب كثرة مال فارون لكن قال الزجاج هذا
 لا يصح لان الكيمياء علم لا حقيقة له قال الطيبي واعل ذلك كان من قبيل المعجزة (يقال القرحين)
 أي (المرحين) وقال مجاهد يعني الاشرب البطرين الذين لا يشكرون الله على ما عطاهم وقال
 بعضهم لا يفرح بالدينا الامن اطمان اليها فاما من يعلم انه سيفارقها عن قريب لم يفرح وما أحسن
 قول المتنبي أشد الغم عندي في سرور * تبين عنه صاحبها اتقا

(ويكن الله) قال أبو عبيدة هو (مثل ألم تر أن الله) وقال غيره كلمة مستعملة عند التنبيه للخطا
 واطهار التندم فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما أوتي فارون ثم شاهدوا الخسف به تنهوا الخطيئة ثم قالوا
 كأنه (يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي (يوسع عليه) بحسب مشيئته وحكمته لا لكرامته عليه
 (ويضيق) عليه لالهوان من يضيق عليه بل لحكمته وله الحجة البالغة * وهذا الباب وثاليه ثابت
 في رواية المسمى والكتشيميني فقط * (باب قول الله تعالى والى مدين) قيل أجمعى منع من الصرف
 للجمعة والعلمية وهو مدين بن ابراهيم عليه السلام (أخاهم شعيبا) وهو نوب بن مدين بن ابراهيم
 وقال ابن اسحق شعيب بن مكييل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم أي أرسلنا شعيبا (الى اهل مدين)
 يعني على حذف مضاف (لان مدين بلد) على بحر القارن محاذية لتبوك على ست مراحل منها
 وأشد الفراء رهبان مدين والذين عهدتهم * يكون من حذر العذاب فعودا
 لو يسمعون كما سمعت كلامها * خروا العزرة كما وسجودا

وهذا عربي فنعله للعلمية والتأنيث (ومثله) في حذف المضاف (واسأل القرية واسأل العمير يعني
 أهل القرية وأهل العمير) ويجوز ان يراد بالمكان ساكنوه وقيل مدين اجمعى منع للعلمية والجمعة
 وكان شعيب يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا أهل كفر وبخس للميكايل
 والميزان (وراءكم ظهريا) بسورة هود أي (لم يلقه فتوا اليه) فالضمير في واتخذتموه يهود على الله وقيل
 يهود على العصيان أي واتخذتم العصيان عونا على عداوتي فالظهورى على هذا معنى المعين المقوى
 والظهورى هو المنسوب الى الظهور والكسر من تغيرات النسب كقولهم في النسبة الى الامس
 امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال (يقال اذالم يقض حاجته) ولا يوى الوقت وذو
 ويقال اذالم يقض بالفوقية بدل التتمية (ظهرت) بفتح الطاء المعجمة والها موصكون الرا مفتح
 النوقية (حاجتى) أي جعلتموها راء ظهورك (و) يقال أيضا اذالم يلتفت اليه ولا قضى حاجته
 (جعلتني ظهريا) أي وراء ظهورك و(قال أي البخارى) الظهورى ان تاخذ معك دابة أو رعاء
 تستظهر به أي تتوكل به (مساكنهم ومكانهم واحد) وفي نسخة يجبرهما قال في الفتح هكذا وقع

وحدثني محمد بن منبى حدثنا عبد الرحمن (٣٩٢) عن سفيان بهذا الاسناد قال ولكني رأيت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم بك حنيا ولم

يقول والتزمه **﴿﴾** وحدثني أبو الطاهر وحرم - له بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن **﴿﴾** معجنا **﴿﴾** وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت في حجة الوداع على راحته يستلم الحجر أخفيا **﴿﴾** قوله والتزمه **﴿﴾** فيه إشارة إلى ما قدمناه من استحباب السجود عليه والله أعلم

﴿﴾ (باب جواز الطواف على بعير وغيره واستحباب استلام الحجر معجنا ونحوه للراكب) **﴿﴾**

قوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن معجنا **﴿﴾** المحجج بكسر الميم أو اسكان الحاء فتح الحميم وهو عصا معقفة يتناول بها الركب ما سقط له ويحركه بطرفها بعيره للمعنى وفي هذا الحديث جواز الطواف راكبا واستحباب استلام الحجر وإياه إذا عجز عن استلامه بيده استلمه بعود وفيه جواز قول حجة الوداع وقد قدمنا أن بعض العلماء كره أن يقال لها حجة الوداع وهو غلط والله وأب جواز قول حجة الوداع والله أعلم واستدل به أصحاب مالك وأحمد على طهارة نول ما يؤكل لحمه وروته لأنه لا يؤمن ذلك من البعير فلو كان نجسا لما عرض المسجده ومذهبا ومذهب أبي حنيفة وآخرين نجاسة ذلك وهذا الحديث

لادلالة فيه لأنه ليس من ضرورته أن يقول أو يروى في حال الطواف وإنما هو محتمل وعلى تقدير حصوله فإنه

بمخبرته لان يراه الناس وليشرف وليسألوه فان الناس غشوه * وحدثنا علي بن خنسم (٣٩٣) أخبرنا عيسى بن يونس عن ابن جريج ح

وحدثنا عبد بن جريد حدثنا محمد يعني ابن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على راحلته بالبيت وبالصفاء والمروة ولما رآه الناس وليشرف وليسألوه فان الناس غشوه ولم يذكر ابن خنسم وليسألوه فقط * وحدثني الحكم بن موسى القنطري حدثنا شعيب بن اسحق عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع حول الكعبة على بعيره يستلم الركن كراهية أن يضرب عنه الناس * وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا سليمان بن داود أبو داود يتقف المسجد منه كما أنه صلى الله عليه وسلم أقرأ خال الصبيان الاطفال المسجد مع أنه لا يؤمن بولهم بل قد وجد ذلك ولأنه لو كان ذلك محققا لنزه المسجد منه سواء كان نجسا أو طاهرا لأنه مستقدر (قوله في طوافه صلى الله عليه وسلم راجع إلى أن يراه الناس وليشرف وليسألوه هذا بيان لعلة تركه صلى الله عليه وسلم وقبل أيضا لبيان الجواز وجاء في سنن أبي داود أنه كان صلى الله عليه وسلم في طوافه هذا مريضا وإلى هذا المعنى أشار البخاري وترجم عليه باب المريض يطوف راكبا فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم طاف راكبا لهذا كاه (قوله فان الناس غشوه هو تخفيف الشين أي ازدجوا عليه (قولها كراهية أن يضرب عنه الناس هكذا هو في معظم النسخ يضرب بالباء وفي بعضها يصرف بالصاد المهملة والفاء وكلاهما صحيح (قوله

فانه لم يعرف الحال فظن انه كذبهم فغضب من ذلك وذهب فركب مع قوم في سفينة فوقف فقال لهم يونس ان معكم عبدا أتى من ربه وانها لا تسير حتى تلقوه فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال أنا الآخر وزج بنفسه في الماء فأرسل الله عز وجل من البحر الاخضر حوتا فشق البحار حتى جاءه فالتقمه وأوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لاتأكل له لحما ولا تهمسه له عظما فانه ليس لك رزقا وانما يطعمك له سجين فتبادى في الظلمات ظلمة بطن الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين وقال عوف الأعرابي لما صار يونس في بطن الحوت ظن انه قد مات فحزن له رجله فغمر كفاه فجعل مكانه فلما انتهى به الى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر فسمع الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا يا رب غريبة قال ذلك عبدى يونس عصاى فحسسته في بطن الحوت فشعقوا فيه فأمر الله الحوت ففقدفه في الساحل وهو كهية القرخ الممعوط الذى ليس عليه ريش قال أبو هريرة وهباً الله له أروبة وحشية تأكل من خشاش الأرض فتفشخ عليه فترويه من لبنها بكرة وعشية وأنبأ الله عليه شجرة من يقطن مظلة عليه قيل انها ليست وبكى عليها فأوحى الله تعالى اليه أتبكي على شجرة ولا تبكي على مائة ألف أو يزيدون اردت ان تهلكهم وبه قال (حدثنا مسدد) إى ابن مسرهد قال (حدثنا يحيى بن سعيد القطان (عن سفيان) الثوري انه (قال حدثني) بالافراد (الاعمش) سليمان (ح حدثنا) ولابي ذر وحدثنا (ابو نعيم) الفضل بن دكين قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن الاعمش عن ابي وايل) بالهمزة شقيق بن سلمة (عن عبد الله) يعني ابن مسعود (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا يقولن أحدكم انى يريد نفسه الشريعة أو غيره (خير من يونس زاد مسدد) في رواية (يونس بن متى) بفتح الميم والقوية المشددة قيل وخص يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله اسد هذه الذريعة * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير وكذا النسائي * وبه قال (حدثنا حفص بن عمر) الخوضي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن قتادة) بن دعامة (عن ابي العالية) ربيع الرياحي (عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال ما ينبغي لعبدان يقولن انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه) متى وهو يرد على من قال ان متى اسم أمه وقال ذلك صلى الله عليه وسلم تواضعا ان كان قاله بعد ان علم انه سيد البشر * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) بضم الموحد مصغرا (عن الليث) بن سعد الامام (عن عبد العزيز بن أبي سلمة) بفتح اللام هو عبد العزيز ابن عبد الله بن ابي سلمة الماحشون بكسر الجيم بعد هاشميين مجهة مضومة المزني نزيل بغداد (عن عبد الله بن الفضل) بفتح الفاء وسكون الصاد المجهمة ابن العباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي المدني (عن الأعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه (قال بيثا) بالميم (يهودى) لم يعرف اسمه أو هو فخاص وضعف (يعرض سلعته) على الناس ليرغبهم في شرائها (أعطىهم اشيا) من الثمن بخسا (كرهه فقال لا) أبيعها بهذا الثمن الجنس (والذى اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار) أخرج سفيان بن عيينة في جامعه وابن أبي الدنيا في كتاب البعث من طريقه عن عمرو بن دينار وابن جده عن سعيد بن المسيب قال كان بين رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبين رجل من اليهود كلام في شئ قال عمرو بن دينار هو أبو بكر الصديق فقال اليهودى والذى اصطفى موسى على البشر وهذا يعكر على قوله في حديث الباب فسمعه رجل من الانصار الا ان كان المراد بالانصار المعنى الاعم فان أبابكر من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم قطع بل هو رأس من نصره ومقدمهم وسابقهم قاله في الفتح (فقام فلطم وجهه وقال

حدثنا معروف بن خربوذ قال سمعت أبا الطفيل (٣٩٤) يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويستلم الركن بمخفين معه

ويقبل المحجن * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زباب بنت أبي سلمة عن أم سلمة أنها قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وأنت راكية قالت فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور

(قوله حدثنا معروف بن خربوذ) هو بخاء معجمة مفتوحة ومضمومة والفتح أشهر ومن حكاهما القاضي عياض في المشارق والمقاتل بالضم هو أبو الوليد الباجي وقال الجمهور بالفتح وبعد الحاء مفتوحة مشددة ثم باء موحدة مضمومة ثم واو ثم ذال معجمة (قوله رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوف بالبيت ويستلم الركن بمخفين معه) ويقبل المحجن فيه دليل على استحباب استلام الحجر الأسود وأنه اذا عجز عن استلامه بيده بان كان راكبا أو غيره استلمه بعصاه ونحوها ثم قبل ما استلم به وهذا مذهبا (قوله صلى الله عليه وسلم طوفي من وراء الناس وأنت راكية) قالت فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور) انما أمرها صلى الله عليه وسلم بالطواف من وراء الناس لشين أحدهما ان سئمت النساء التساعدين الرجال في الطواف والثاني أن قربهم يخاف منه تأذى الناس بذايهم وكذا اذا طاف الرجل راكبا وانما طاف في حال صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ليكون أسرها وكانت هذه الصلاة صلاة الصبح والله أعلم

تقول والذي اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا) جمع ظهر ومعناه أنه بينهم على شئيل الاستظهار كأن ظهرهم منهم قدما وظهره وراعه فهو مكشوف من جانبه اذا قيل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قيل بين أظهرهم وأفظأ ظهرنا منهم كما قاله الكرماني (فذهب) اليهودي (اليه) صلى الله عليه وسلم (فقال أبا القاسم) أي يا أبا القاسم (ان لي ذمة وعهدا) مع المسلمين (فيا بال فلان) ابي بكر أخضر ذمتي و ذمة عهدي اذ (أطم وجهي) فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم (فقال) عليه الصلاة والسلام له (لم لطمت وجهه) مع ماله من الذمة والعهد (فذكره) أي امره مع اليهودي (فغضب النبي صلى الله عليه وسلم) لذلك (حتى رؤى) الغضب (في وجهه) الشريف (ثم قال لا تفضوا بين انبياء الله) من قبل انفسكم أو تفضيلا يودى الى تنقيص والى خصومة وزراع (فانه ينفع في الصور) النفع الاول (فيصعق) أي يموت بها (من في السموات ومن في الارض) ممن كان حيا حتى يكون آخر من يموت ملك الموت (الامن شاء الله) قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حلة العرش (ثم ينفع فيه) نفعة (أخرى) للبعث من القبور (فاكون اول من بعث) من قبره بضم الموحدة وكسر العين المهمله وفتح المثناة مبني للمفعول (فاذا موسى أخذ بالعرش) الى بقائه من قواعه كما في حديث أبي سعيد (فلا أدري) احوسب بصعقته يوم الطور) لما سأل الرؤية فلم يصعق (ام بعث) بضم الموحدة وكسر العين ولا يذر عن الكشميتي يبعث بالمضارع المبني للمجهول (قبلي) وانما هراة عليه الصلاة والسلام لم يكن عنده علم ذلك حتى أعلمه الله تعالى فقد أخبر عن نفسه الكريمة انه اول من ينشق عنه القبر (ولا أقول ان احدا أفضل من يونس بن متى) قاله تواضعاً قال ابن مالك استعمل أحدا في الاثبات لمعنى العموم لانه في سياق النبي كأنه قيل لا أحد أفضل من يونس والنبي قد يعطى حكم ما هو في معناه وان اختلفا في اللفظ فن ذلك قوله تعالى ولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن يقادرف أجرى في دخول الباء على الخبر مجرى اوليس الذي لانه بمعناه ومن ايقاع أحد في الايجاب المأول بالنبي قول القرزدي

ولو سئلت عني نواروا أهلها * اذن أحد لم تنطق الشفتان

فان أحدا وان وقع مثبتا لكنه في الحقيقة منفي لانه مؤخر معنى كأنه قال اذن لم ينطق منهم أحد * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن سعد بن ابراهيم) الزهري انه (قال سمعت حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى) قال ابن أبي جرة يريد بذلك النبي التكليف والتعديد على ما قاله ابن الخطيب لانه قد وجدت الفضيلة بينهم في عالم الحسن لان نبينا صلى الله عليه وسلم أسرى به الى فوق السبع الطباق ويونس نزل به الى قعر البحر وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة فهذه الفضيلة وجدت بالضرورة فلم يبق أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام لا تفضوا في علي يونس بن متى ولا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس الا بالنسبة الى القرب من الله والبعد فحمد صلى الله عليه وسلم وان أسرى به الى فوق السبع الطباق واخترق الحجب ويونس وان نزل به لقعر البحر فهما بالنسبة الى القرب والبعد من الله على حد واحد انتهى (هذا) (باب) بالتنوين في قوله تعالى (وأسألهم) بهمزة وصل وسكون السين أي واسألهم محمد اليهود ولا يذروهم باسقاط الالف وفتح السين (عن القرية) عن خبر أهلها (التي كانت حاضرة البحر) أي قرية منه وهي أيلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) أي (يتعدون) أي (يتجاوزون) وفي اليونانية

حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال (٣٩٥) قلت لها اني لاظن رجلا ولم يملف بين الصفا

والمروة ماضره ذلك قالت لم قلت لان الله تعالى يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الى آخر الآية فقالت ما أم الله حج امرئ ولا عمرته لم يطف بين الصفا والمروة ولو كان كما تقول لكان فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما وهل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك ان الانصار كانوا يهلون في الجاهلية لصغين على شط البحر يقال لهما ساف وناثله ثم يجيئون فيطوفون بين الصفا والمروة ثم يحلقون فلما جاء الاسلام كرهوا ان يطوفوا بهما للذي كانوا يصنعون في الجاهلية قالت فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله الى آخرها قالت فطافوا * وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا هشام بن عروة اخبرني ابي قال قلت لعائشة ما أرى على جناح أن لا تطوف بين الصفا والمروة قالت لم قلت لان الله عز وجل يقول ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية

• (باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح الحج الا به) *

مذهب جاهل العلماء من العبادة والتابعين ومن بعدهم ان السعي بين الصفا والمروة ركن من أركان الحج لا يصح الا به ولا يجبر بدم ولا غيره ومن قال به هذا مالك والشافعي واجدوا سحقاً وبؤثوراً وقال بعض السلف هو تطوع وقال أبو حنيفة هو واجب فان تركه عصي وجبره بالدم وصح حجه دليل الجمهور ان النبي صلى الله عليه وسلم سعى وقال خذوا عني مناسككم والمشرع سعى واحداً ولا فضل أن يكون بعد طواف القدوم ويجوز تأخيرها الى ما بعد طواف الافاضة (قوله عن

وفرعها يجاوزون بضم التحتية وسقوط الفوقية وكسر الواو (في السبت) حدود الله بالصعيد فيه (اذن انهم حيثما هم) ظرف ليعدون (يوم سبتهم) يوم تعظيمهم أمر السبت مصدري سبت اليهود اذا عظمت سبتهم بالتجرد للعبادة (شرا) أي (شوارع) قاله أبو عبيدة (الى قوله) كونوا قردة خاسئين ولا يذروهم لا يستبون الى قوله خاسئين روى ان الناهين لما يسوع عن اتمام المعتدين كرهوا مسأكتهم فقسموا القرية بجدار وفيه باب مطروق فأصبحوا يوموا ولم يخرج اليهم أحد من المعتدين فقالوا انهم لشيء نافذ دخلوا عليهم فاذا هم قردة فلم يعرفوا أنسابهم ولكن القردة تعرفهم فكان القرد يأتي الى نسيبه فيحتك به فيقول الانسان أنت فلان فيشير برأسه أي نعم فيقول له أما حذرتك عقوبة الله ان تصيبك ثم ماتوا بعد ثلاث قال ابن عباس ما طعم مسخ قط ولا عاش فوق ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس صار شباههم قردة وشيوخهم خنازير وسقط لابي ذر كونوا قردة وزاد بئس أي شديد فعيل من بئس يمؤس بأسا اذا اشتد • (باب قول الله تعالى وأتينا داود) هو ابن ايساه مزمعة مكسورة وتحتية سا كنة بعد هاشين مججمة ابن عو بدعين مهملة ثم موحدة بينهما واوسا كنة آخره دال مهملة بوزن جعفر ابن باقر موحدة فألف فعين مهملة مفتوحة فراء ابن سلون بن رباب بتحتية آخره موحدة ابن رابم بن حضرون مهملة مفتوحة فجمجمة ابن فارس بفاء فألف فراء فصادمهم مهملة ابن يهودا بن يعقوب (زبور الزبر) هي (الكتب واحد هازبور زبرت) أي (كتبت) وهذا ثابت للكشميهني والمستقلى وكان فيها التمجيد والتعجيد والثناء على الله عز وجل وقال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي حكم ومواعظ وكان داود حسين الصوت اذا أخذ في قراءة الزبور اجمع عليه الانس والجن والوحش والطير لحسن صوته (واقعد أتينا داود منافضاً) نبوة وكنايا وملكا أوجع ما أوتي من حسن الصوت بحيث انه كان اذا سجع تسجع معه الجبال الراسيات الصم الشامخات وقفل له الطيور السارحات والغاديات والرائحات وتجاوبه بانواع اللغات وتلين الحديد وغير ذلك مما خص به (يا جبال) محكي بقول مضر ثم ان شئت قدرته مصدر او يكون بدلا من فضلا على جهة تفسيرية كانه قيل آتينا فضلا قلنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا ولا وجه بذلك وجه ان شئت جعلته بدلا من آتينا معناه آتينا قلنا يا جبال وان شئت جعلته مسماً فقاوتبت للمستقلى والكشميهني قوله واقعد آتينا داود الخ (أوتي معه قال مجاهد) فيما وصله الفرابي أي (سجى معه) وعن الضحاك هو التسبيح باللغة الحبشية قال ابن كثير وفي هذا النظر فان التأويل في اللغة هو الترجيع وقال ابن وهب نوحى معه وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها أو بجملة آياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها وقيل سبى معه حيث ساروا والتضعيف للتكثير (والطير) نصب في قراء العلامة عطف على محل جبال لانه منصوب تقدير او يجوز الرفع وبه قرأ روح عطف على لفظ جبال وفي هذا من الغمامة والدلالة على عظمة داود وكبريائه سلطانه ما فيه حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء المنقادين لأمروا وليس التأويل منحصراً في الطير والجبال ولكن ذكر الجبال لان الصخور للجمود والطير للنفور وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرها أولى وروى أنه كان اذا نادى بالنبياحة أجابته الجبال بصداها وعكفت عليه الطيور فصدى الجبال الذي يسمعه الناس اليوم من ذلك وقبل كان اذا تخال الجبال فسبح الله جعلت الجبال تجاوبه بالتسبيح نحو ما يسبح وقيل كان اذا حقته فتورأ سمعه الله تسبيح الجبال تنشيطا له وثبت للكشميهني والمستقلى سجي معه (وألنا) عطف على آتينا (له الحديد) حتى كان في يده كالشبع والعجين يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرق قبل كان يفتله بيده مثل

عروة انه قال ما معناه ان السعي ليس بواجب لان الله تعالى قال فلا جناح عليه أن يطوف بهما وان عائشة رضيت الله عنها انكرت عليه وقالت

فقلت لو كان كما تقول لكان فلا جناح عليه ان (٣٩٦) لا يطوف به ما انما نزل هذا في اناس من الانصار كانوا اذا اهلوا اهلوا المنة في الجاهلية

فلا يحل لهم أن يطوفوا بين الصفا والمروة فلما قدموا مع النبي صلى الله عليه وسلم للحج ذكروا ذلك له فانزل الله عز وجل هذه الآية فلعمرى ما أتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة • وحدثننا عمر بن الخطاب عن أبي عمر جهم عن ابن عيينة قال ابن أبي عمير حدثنا سفيان قال سمعت الزهري يحدث عن عروة بن الزبير قال قلت لعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ما أرى على أحد لم يطف بين الصفا والمروة شيئا وما لا يتم الحج الا به ولو كان كما تقول يا عروة لكنت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما قال العلماء هذا من دقيق علمها وفهمها الناقد وكبير معرفتها بدقائق الالفاظ لان الآية الكريمة انما ادخل لفظها على رفع الجناح عن يطوف بهما وليس فيه دلالة على عدم وجوب السعي ولا على وجوبه فاخبرته عائشة رضى الله عنها ان الآية ليست فيها دلالة للوجوب ولا لعدمه وبينت السبب في نزولها والحكمة في نظمها وانما نزلت في الانصار حين تخرجوا من السعي بين الصفا والمروة في الاسلام وانما لو كانت كما يقول عروة لكنت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما وقد يكون الفعل واجبا ويعتقد انسان انه يتبع ايقاعه على صفة مخصوصة وذلك كن عليه صلاة الظهر ووطن انه لا يجوز رفعها عند غروب الشمس فيسأل عن ذلك فيقال في جوابه لا جناح عليك ان صليت في هذا الوقت فيكون جوابا صحيحا ولا يقتضى نفي وجوب صلاة الظهر (قولها وهل تدري فيما كان ذلك انما كان ذلك لان الانصار كانوا

الخبوط وذلك في قدرة الله يسير وسقط لابي ذر والطبري الى الحديث (أن اعمل) بأن اعمل (سابغات) أي (الدروع) الكوامل الواسعات الطوال تسحب في الارض وذكر الصفة ويعلم منها الموصوف (وقدر في السرد) أي (المسامير والخلق) أي قدر المسامير وخلق الدروع (ولا تدق) بضم الفوقية وكسر الدال المهملة ولا يذرع عن الكشميهني ولا ترق بالراء بدل الدال (المسما) أي لا تجعل مسمار الدرع دقيقا أولا فتجعله رقيقا (فيتسلسل) يقال تسلسل الماء أي جرى ولا يذرع عن الكشميهني فيسلس أي فلا يستمسك (ولا تعظم) بضم أوله وكسر ثالثة مشددا أي المسما (فيفصم) أي يكسر الحلق اجعله على قدر الحاجة ولا يذرع عن الكشميهني فينقصم بزيادة نون ساكنة قبل الفاء وهذا فيه نظر لان دروعه لم تكن مسمرة وبؤيده قوله وأنسالة الحديد والمعنى قدر في السرد أي في تسجها بحيث يتناسب حلقها قال قتادة وهو أول من علمها من الخلق وانما كانت قبل صفائح وعند ابن أبي حاتم انه كان يرفع كل يوم درعا فيبيعها بستة آلاف درهم ألفين له ولاهله وأربعة آلاف يطعم بها بني اسرائيل خبز الحواري وقوله الزبيري هنا ثابت في رواية المستقلى والكشميهني * (أفرغ) بفتح الهاء موزة وكسر الراء والفاء ساكنة يرد قوله ربنا أفرغ علينا نصيرا أي (أي أنزل ببسطة) في قوله ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة أي (زيادة وفضلا) وكنا الكلمتين في قصة طالوت وهذا ثابت في رواية أبي ذر عن الكشميهني والوجه اسقاطه كالا يخنق (واعلموا) داود وأهله (صالحا) في الذي أعطاكم من النعم (أنى بما تملكون بصير) مراقب لكم بصير بأعمالكم وأقوالكم * وبه قال (حدثنا عبد الله بن محمد) المسندى قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال خفف على داود عليه السلام القرآن) قال التور بشتى أي الزبور وانما قال القرآن لانه قصده اعجازه من طريق القراءة وقال غيره قرآن كل نبي يطبق على كتابه الذي أوحى اليه وقد دل الحديث على أن الله تعالى بطوى الزمان لمن شاء من عباده كما يطوى المكان لهم قال النووي ان بعضهم كان يقرأ أربع ختمات بالليل وأربع بالنهار ولقد رأيت أبا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمانمائة وسمعت عنه اذ ذاك انه كان يقرأ فيهما أكثر من عشر ختمات بل قال لى شيخ الاسلام البرهان بن أبي شريف أدام الله النفع بعلمه عنه انه كان يقرأ خمس عشرة في اليوم والليله وهذا باب لا سبيل الى ادراكه الا بالقيل الرابى ولا يذرع عن الكشميهني القراءة بدل القرآن (فكان يأمر بدوا به) التي كان يركبها ومن معه من أتباعه (فتسرح فيقرأ القرآن) الزبور (قبل أن تسرح دوا به ولا ياكل الا من عمل يده) من ثمن ما كان يعمل من الدروع ولا يوزي ذر والوقت يديه بالثنية * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير (رواه) أي حديث الباب (موسى بن عقيبة) فيما وصله المؤلف في خاتمة أفعال العباد (عن صفوان) بن سليم (عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم) * وبه قال (حدثنا يحيى بن بكير) المصري قال (حدثنا الليث) بن سعد الامام (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف ابن خالد بن عقيل بفتح العين الابلى (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان سعيد بن المسيب) بفتح التثنية المشددة (أخبره) واباسلمة أي وأخبرنا باسملة (بن عبد الرحمن) بن عوف أيضا (ان عبد الله بن عمرو) بفتح العين ابن العاصي (رضي الله تعالى عنه) انه (قال أخبر) بضم الهاء موزة وكسر الموحدة (رسول الله صلى الله عليه وسلم) انى أقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل ما عشت أي مدة حياتي (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنت الذى تقول والله لا صوم من النهار ولا قوم من الليل

إلى ان لا طوف بينهما قالت بئس ما قلت يا ابن اختي طاف رسول الله صلى الله عليه (٣٩٧) وسلم وطاف المسلمون فكانت سنة وانما كان

من أهل لمنسة الطاغية التي بالمشلل لا يطوفون بين الصفا والمروة فلما كان الاسلام سألنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمرنا الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ولو كانت كجاءت لكانت فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما قال الزهري فذكرت ذلك لابي بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فاجبه ذلك وقال ان هذا العلم

والاصواب ما جاء في الروايات الاخرى الباب يهون لما في الرواية الاخرى لمنسة الطاغية التي بالمشلل قال وهذا هو المعروف ومننا من كان نصبه عمرو بن لحي في جهة الجعر بالمشلل مما يلي قديدا وكذا جامع قسرا في هذا الحديث في الموطا وكانت الازد وغسان تهمل به بالحج وقال ابن الكلبي مائة صخرة له ذيل بقديدا وما اساف في ناله فلم يكونا قط في ناحية البحر وانما كانا فاما يقال رجلا وامرأة فالرجل اسمه اساف بن بقاء ويقال ابن عمرو والمرأة اسمها نائلة بنت ذئب ويقال بنت مهمل قبل كانا من جرهم فزياد اخل الكعبة فسحقهما الله حجرين فنبه باعند الكعبة وقيل على الصفا والمروة ليعتبر الناس بهما ويتعظوا ثم حوله ما قصي بن كلاب فجعل احدهما ملاصق الكعبة والاخر برمز من وقيل جعلهما برمز من وقيل عندهما وامر بعبادتهما فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة كسرهما هذا اخر كلام القاضي عياض (قوله في حديث عمرو الناقد وابن أبي عمير بئس ما قلت يا ابن اختي) هكذا هو في اكثر النسخ اخفى بالناء وفي بعضها اخى بجذ

ما عشت قال عبد الله بن عمرو قلت قد قلته زاد في الصيام من طريق أبي اليمان عن شعيب عن الزهري بأبي أنت وأمي (قال) عليه الصلاة والسلام (انك لا تستطيع ذلك) الذي قلته من صيام النهار وقيام الليل لحصول المشقة (فصم وأفطر) بهزمة قطع (وقم) منهجدا في بعض الليل (ونم) في بعضه (وصم من الشهر ثلاثة أيام) لم يعينها (فان الحسنة بعشر أمثالها) تعليل لكونها ثلاثة (وذلك مثل صيام الدهر) في الثواب قال عبد الله (فقلت اني اطيعك أفضل) أكثر (من ذلك) اي صوم ثلاثة أيام من كل شهر (يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوما وأفطر يومين) بقطع الهمة (قال) عبد الله (قلت اني اطيعك أفضل) أكثر (من ذلك قال) عليه الصلاة والسلام (فصم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود وهو عدل الصيام) بفتح العين وسكون الدال المهملة ولا يوي ذرو الوقت والاصلي وابن عساكر أعدل الصيام وفي الصيام وهو أفضل الصيام قال عبد الله (قلت اني اطيعك أفضل) أكثر (منه يا رسول الله قال) عليه الصلاة والسلام (لا أفضل من ذلك) اي بالنسبة لك وذلك لما علم من حاله ومنه في قوته وان ما هو أكثر من ذلك يضعفه عن القرائض ويقعده عن الحقوق والمصالح والذي عليه المحققون أن صوم داود أفضل من صوم الدهر وتحقيق ذلك قد سبق في كتاب الصوم وليس كل عمل صالح اذا زاد العبد منه ازداد تقربا من ربه تعالى بل رب عمل صالح اذا زاد منه كثرة ازداد بعدا كالصلاة في الاوقات المكروهة وبه قال (حدثنا) خلد بن يحيى بن صفوان السلمي المقرئ الكوفي سكن مكة قال (حدثنا) مسعر (بكسر الميم وسكون السين) وفتح العين المهملة بن كدام بكسر أوله وتحفيف ثانيه الهالكي الكوفي قال (حدثنا) حبيب بن أبي ثابت (بفتح الحاء المهملة واسم أبي ثابت قيس الكوفي) (عن أبي العباس) السائب الأعمى الشاعر (عن عبد الله بن عمرو بن العاص) انه (قال قال رسول الله) ولا يذر النبي (صلى الله عليه وسلم) لم أتبا) بضم الهمة وفتح النون وتشديد الموحدة (انك تقوم الليل) كله (وتصوم النهار) ثبت لفظ النهار لابي ذر عن الكندي يعني (فقلت نعم) سقط لفظ نعم لابي ذر (فقال) عليه الصلاة والسلام (فانك اذا فعلت ذلك هجمت العين) بفتح الهاء والجيم والميم اي غارت وضعف بصرها (ونفثت النفس) بفتح النون وكسر الفاء نفثت وكات (صم من كل شهر ثلاثة أيام) ثالث عشرة ونال به (فذلك صوم الدهر) لان الحسنة بعشر أمثالها (أو كصوم الدهر) شك الراوي قال عبد الله (قلت اني أجدي قال مسعر يعني قوة) على ذلك ولا يذر عن الجوى والمستمل أجدي بالنون بدل الموحدة (قال) عليه الصلاة والسلام (فصم صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما) وهو افضل لما فيه من زيادة المشقة وأفضل العبادات اشتها بخلاف صوم الدهر فان الطبيعة تعتاده فيسهل عليها وفي اليونانية وكان يصوم باثبات الواو وأسقطها في الفرع (ولا يفراد الاق) العدة ولا نه يستعين يوم فطره على يوم صومه فلا يضعفه ذلك عن لقاء عدوه (هذا باب) بالتسوين وسقط لفظ باب للمستمل والكشاهي (أحب الصلاة الى الله صلاة داود وأحب الصيام الى الله صيام داود) أحب بمعنى المحبوب وهو قليل اذ غالب أفعال التفضيل أن يكون بمعنى الفاعل ومعنى المحبة هنا ارادة الخير لفاعله ذلك (كان ينام نصف الليل ويتوهم ثلثه) في الوقت الذي ينأى فيه الرب عز وجل هل من سائل هل من مستغفر (وينام سدسه) الاخير ليستريح من نصب القيام في بقية الليل (ويصوم يوما ويفطر يوما) وانما صار ذلك أحب الى الله تعالى من أجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السائمة التي هي سبب ترك العبادة والله تعالى يحب أن يديم فضله ويوالي احسانه قاله في الكواكب (قال علي) غير منسوب قال في الفتح واطنه ابن عبد الله المديني شيخ المؤلف (وهو) اي قوله وينام سدسه (قول عائشة) رضى الله

التام وكلاهما صحيح والاول أصح وأشهر وهو المعروف في غير هذه الرواية (قوله فاجبه وقال ان هذا العلم) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا

ولقد سمعت رجلا من أهل العلم يقولون إنما كان (٣٩٨) من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافنا بين هذين الحجرين

عنها (ما ألفاه) بالفاء أي ما وجدته صلى الله عليه وسلم (السحر) رفع على الفاعلية أي لم يجزى السحر والنبي صلى الله عليه وسلم (عندى الآ) وجهه (تأثما) بعد القيام وهذا كانه ثابت عند المستمل والكشميني * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) أبو رجاء الثقفي مولا هم البخني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة (عن عمرو بن دينار) المكي (عن عمرو بن أوس الثقفي) الطائي انه (سمع عبد الله بن عمرو) يعني ابن العاصي (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الصيام الى الله صيام داود) عليه السلام (كان يصوم يوما ويفطر يوما) لما فيه من المشقة (وأحب الصلاة الى الله صلاة داود) كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه (لان النوم بعد القيام يريح البدن ويذهب ضرر السهر) هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (واذكروا عبدنا داود ذا الأيد) ذا القوة في العبادة والمالك (الله أو أب) أي رجاء الى مرضاة الله عز وجل (الى قوله) تعالى (وفصل الخطاب قال مجاهد) فصل الخطاب (الفهم في القضاء) ليفصل بين الخصوم وهو طلب البينة واليمين قال الامام غفر الدين وهذا بعد لان فصل الخطاب عبارة عن كونه قادرا على التعبير عن كل ما يخطر بالبال ويحضر في الخيال بحيث لا يخلط شيئا بشي وبحيث يفصل كل مقام عما يخالفه وهذا معنى عام يتناول فصل الخصومات ويتناول الدعوة الى الدين الحق ويتناول جميع الاقسام وعن بلال بن أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى قال أول من قال أما بعد داود عليه السلام وهو فصل الخطاب رواء ابن أبي حاتم وقال في الانوار وهو الكلام المختص الذي ينه الخطاب على المقصود من غير التباس براعى فيه مدان الفصل والوصل والعطف والاستئناف والاضمار والظهار والحذف والتكرار ونحوها وانما سمي به أما بعد لانه يفصل المقصود عما سبق مقدمة له من الحدود والصلاة وقيل هو الخطاب الفصل الذي ليس فيه اختصار مخل ولا اشباع كل كما جاء في وصف كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل لا تزر ولا تذر ولا يذرا الفهم بالرفع بتقدير هو (وهل انما انما انما) الخصم في الاصل مصدر والمراد به هنا الجمع بدليل قوله تعالى اذ تسوروا الحرب اذ دخلوا على داود (الى) قوله (ولا تشطط) أي (لا تسرف) وانما فك على أحد الجانبين كقوله من يرتددوا غيري في القضاء ولا تشطط (واهدنا الى سواء الصراط) أي طريق الصواب (ان هذا اخي) على ديني وطريقتي (له تسعون وتسعون نجمة يقال للمرأة نجمة ويقال لها أيضا شاة ولي نجمة واحدة) امرؤ واحدة والكنية والتثنية فيما يساق للتعريض ابان في المقصود (فقال أكلتمها امثل وكفلهما كريا) أي (ضمهما) اليه وقال ابن عباس أعطينها (وعزني) أي (غلبني) في مخاطبته اياي محاجة بان جاء بحجاج لم أقدر على رده حتى (صار أعزمني) أقوى (اعزته جعلته عززني في الخطاب يقال المحاورة) بالحاء المهملة (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه) بسؤال مصدر مضاف للمفعول والقاعل محذوف أي بأن سألت نعجتك وضمن السؤال معنى الاضافة والانضمام أي باضافة نعجتك على سبيل السؤال ولذلك عدى بالي وسقط عند أي ذكر قال لقد الخ (وان كثيرا من الخطاء) أي (الشركاء ليبي) ليتعدى (الى قوله) انما فتناه قال ابن عباس (أي) (اختبرناه) وهذا وصله ابن جرير (وقرأ عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (فتناه بتشديد التاء) للمبالغة (فاستغفر به وخررا كعا) أي ساجدا وهذا يدل على حصول الركوع وأما السجود فقد ثبت بالاجار (واناب) أي رجع الى الله تعالى بالتوبة قال في الانوار أقصى ما في هذه القصة الاشعار بانه عليه الصلاة والسلام ودأن يكون له ما غيره وكان له أمثاله فنهى الله تعالى بهذه القصة فاستغفروا تاب عنه وامام روى انه وقع بصره على امرأة فغشقه الى آخره مما ذكره بعض المفسرين والقصاص مما أكثر ما خوذ من الاسرائيليات فكذب وافتراه لم يثبت عن هؤلاء ضبطوه بضم الهمزة من اراها وقبحها والضم أحسن واشهر (قولها قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما) معصوم

من أمر الجاهلية وقال آخرون من الانصار انما أمرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائره قال أبو بكر بن عبد الرحمن فاراهما قد نزلت في هؤلاء وهؤلاء * وحدثني محمد بن رافع حدثنا محمد بن المنثري حدثنا الباق عن عقيل عن ابن شهاب انه قال أخبرني عروة ابن الزبير انه قال سألت عائشة وسألت الحديث بنحوه وقال في الحديث فلما سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا يا رسول الله أنا كنا نخرج أن نطوف بالصفا والمروة فانزل الله عز وجل ان الصفا والمروة من شعائره فنفخ في البیت وأعتمر فلا جناح عليه أن يطوف به ما قالت عائشة قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لاحد أن يترك الطواف بهما * وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة أخبرته ان الانصار كانوا قبل أن يسلموا هم وعسان يهلون ليلة فخرجوا أن يطوفوا بين الصفا والمروة وكان ذلك سنة في آبائهم من احرم مناة لم يطف بين الصفا والمروة وانهم سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حين أسماوا فانزل الله عز وجل في ذلك ان الصفا والمروة من شعائره فنفخ في البیت وأعتمر فلا جناح عليه فلما قضى وروى ان هذا العلم بالتنوين وكلاهما صحيح ومعنى الاول ان هذا هو العلم المتقن ومعناه استحسان قول عائشة رضي الله عنها وبلاغتها في تفسير الآية الكريمة (قوله فاراهما قد نزلت في هؤلاء) ضبطوه بضم الهمزة من اراها وقبحها والضم أحسن واشهر (قولها قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما) معصوم

أن يطوف بهم ما ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه (٣٩٩) حدثنا أبو معاوية عن عاصم عن أنس قال كانت

الانصار يكرهون أن يطوفوا بين
الصفا والمروة حتى نزلت أن الصفا
والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو
اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما
* حدثني محمد بن حاتم حدثني يحيى
ابن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو
الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول
لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا
أصحابه بين الصفا والمروة الا طوافا
واحدا * وحدثننا عبد بن حميد
أخبرنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج
بهذا الاستناد مثله وقال الاطوافا
واحدا طوافه الاول * حدثني
يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن
حجر قالوا حدثنا اسمعيل بن ح وحدثننا
يحيى بن يحيى واللفظ له قال أخبرنا
اسمعيل بن جعفر عن محمد بن أبي
حرمة عن كريب مولى ابن عباس
عن اسامة بن زيد قال ردت رسول
الله صلى الله عليه وسلم من عرفات
فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشعب الايسر الذي دون

نعني شرعه وجعله ركنا والله أعلم

* (باب بيان ان السعي لا يكرر) *

(قوله لم يطف النبي صلى الله عليه
وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الا
طوافا واحدا طوافه الاول) فيه
دليل على أن السعي في الحج أو العمرة
لا يكرر بل يقتصر منه على مرة
واحدة أو يكره تكراره لانه بدعة
وفيه دليل لما قدمناه ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان فارنا وان القارن
يكفيه طواف واحد وسعي واحد
وقد سبق خلاف أبي حنيفة وغيره
في المسئلة والله أعلم

* (باب استحباب ادامة الحاج
التلبية حتى يشرع في رمي جرة
العقبة يوم النحر) *

معصوم ولذلك قال علي رضي الله عنه من حدث بحديث داود على ما يرويه القصاص جلدته مائة
وستين * وبه قال (حدثنا محمد) هو ابن سلام قال (حدثنا سهل بن يوسف) الانطاقي البصري
(قال سمعت العوام) بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب الشيباني الواسطي (عن
مجاهد) هو ابن جبر أنه (قال قلت لابن عباس) رضي الله عنهما (أسجد) بسكون السين بعد الهمزة
ولا يذرعن الجوى أن سجدة بنون المتكلم ومعه غيره بعد همزة الاستفهام (في) سورة (ص) فقرا
ابن عباس قوله تعالى (ومن ذرية داود وسليمان حتى أتى فيهذا هم اقتصد فقال نبيكم) ولا يذرعن
الوقت وذرف قال ابن عباس رضي الله عنهما نبيكم (صلى الله عليه وسلم عن امرأ أن يقتدى بهم) زاد
في التفسير فوجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكرمان وفي هذا الاستدلال مناقشة
اذا الرسول مأثور بالاعتقاد بهم في أصول الدين لا في فروعه لانها هي المتفق عليها بين الانبياء اذ في
الختلافات لا يمكن اقتداء الرسول بكلمهم والا يلزم التناقض * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل)
التبوذكي قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصر ابن خالد قال (حدثنا أيوب) السخيتاني (عن
عكرمة) مولى ابن عباس (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس) سجدة (ص من عزائم
السجود) المأمور بها (ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها) موافقة لداود وشكر القبول
توبته فهي سجدة شكر عند الشافعية تسن عند التواتر في غير الصلاة * (باب قول الله تعالى)
سقط لفظ باب لا يذرعن ذرف قول رفع على ما لا يخفى (وهو بن داود سليمان ثم العبد) الخصوص بالمدح
مخدوف أي ثم العبد سليمان (انه أبواب) أي (الراجع المنيب) وقال السدي هو المسبح (وقوله)
عز وجل (هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) لتكون معجزة على مناسبة طحاوي أولا ينبغي لاحد
أن يسلبه مني كما كان من قصة الجسد الذي أتى على كرسيه والعجج كما قاله ابن كثير أنه سأل ملكا
لا يكون لاحد من البشر مثله كما هو ظاهر سياق الآية (وقوله) تعالى (واتبعوا ما تملوا الشياطين)
أي واتبعوا كتب السحر التي تقرؤها وتتمها الشياطين من الجن أو الانس أو منهما (على ذلك
سليمان) أي عهده وتلك حكاية حال ماضية قبل كانوا يسترقون السمع ويضنون الى ما سمعوا
أو كاذب ويلقونهم الى السكينة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك في عهد سليمان عليه
السلام حتى قيل ان الجن تعلم الغيب وان ملك سليمان ثم هذا العلم وانه يسخر به الانس والجن
والريح له (وسليمان الريح) سخر ناله (غدوها شهر ورور واحد شهر) أي جريها بالغداة مسيرة
شهر وبالعشي كذلك أي كانت تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين (وأسلمناه عين القطر) أي
(أذنبنا عين الحديد) وقال غيره واحد القطر الخماس أسأله من معدنه فنبع منه نوع الماء
من ينبوع ولذلك سماه عيننا وكان ذلك باليمن وانما ينفع الناس اليوم بما أخرج الله لسليمان
وانما أسبغت له ثلاثة أيام (ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه) مصدر مضاف لقضائه أي بأمره
(ومن يزغ) يعذل (منهم عن امرأنا) الذي أمرناه به من طاعة سليمان (نذقه من عذاب السعير) في
الآخرة وقيل في الدنيا فقد قيل ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من نار فمن زاغ عنهم عن
أمر سليمان ضربه ضربة أحرقتة (يعلمون له ما يشاء من محاريب) قال مجاهد) فيما وصله عبد بن
حميد (بيان) سور (مادون القصور) وقال أبو عبيدة المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت
وقيل المساجد وكان مما عملوا له بيت المقدس ابتداء داود ورفعه قائمة رجل وكنه سليمان فبناه
بالرخام الأبيض والأصفر والأخضر وعمده بأساطين الماه الصافي وسقفه بأنواع الجواهر الثمينة
وفصص حيطانه باللائى والبواقيت وسائر الجواهر وبسط أرضه بالواح الصبيرو زج فلم يكن
يومئذ أبهى ولا أنور منه كان بضى في الظلمة كالقمر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه

(قوله في حديث اسامة ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات) هذا دليل على استحباب الركوب في الدفع من عرفات وعلى جواز

المزدلفة اناخ فبال ثم جاء فصيبت عليه الوضوء (٤٠٠) فتوضا وضوا خفة ثم قات الصلاة يا رسول الله فقال الصلاة امامك فركب

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى ثم ردف الفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاجبرني عبد الله ابن عباس عن الفضل

الارداف على الدابة اذا كانت مطيقة وعلى جواز الارتداف مع أهل الفضل ولا يكون ذلك خلاف الأدب (قوله فصيبت عليه الوضوء فتوضا وضوا خفة) فقولہ فصيبت عليه الوضوء الوضوء هنا بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به وسبق فيه لغة انه يقال بالضم وليست بشئ وقوله فتوضا وضوا خفة ما يعني توضأ وضوء الصلاة وخففه بأن توضأ مرة مرة أو خفف استعمال الماء بالنسبة إلى غالب عاداته صلى الله عليه وسلم وهذا معنى قوله في الرواية الأخرى فلم يسبغ الوضوء أي لم ينعله على العادة فليس به دليل على جواز الاستعانة في الوضوء قال أصحابنا الاستعانة فيه ثلاثة أقسام أحدها أن يستعين في احضار الماء من البئر والبيت ونحوهما وتقديمه اليه وهذا جائز ولا يقال انه خلاف الأولى والثاني أن يستعين بمن يغسل الأعضاء فهذا مكروه وكراهة تنزيه إلا أن يكون معذوراً بمرض أو غير. والثالث أن يستعين بمن يصب عليه فان كان اعذر فلا بأس والافه وخلاف الأولى وهل يسمى مكروهاً فيه وجهان لأصحابنا أحدهما ليس بمكروه لأنه لم يثبت فيه نهى وأما استعانة الذي صلى الله عليه وسلم بإسمته وبالمغيرة بن شعبة في غزوة تبوك وبالزبيع بن معوذ فليمان الجواز ويكون أفضل في حقه حينئذ لأنه مأثور بالبيان والله أعلم

عبدوا ولم يزل على ما بناه سليمان حتى غزا مجتهداً نصرته وأخذ ما كان في سقفه وحيطاته مما ذكر الدارمكة من أرض العراق (وتماثل) قيل كانوا يفتحون صور الملائكة والانبيا والاصالحين في المساجد ليراهم الناس فيزدادوا عبادة وتحريراً التصاوير شرع بمحمد وقيل انهم علموا أسدين في أسفل كرسية ونسرين فوقه فإذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا أقعد أظله النسيران باخضعهم ما رواه ابن أبي حاتم عن كعب بن خببر طوبى ليعيب في صفة الكرسى (وجفان) أي وصحاف (كالجواب) أي (كالخياض للذبل) قيل كان يقعد على الجفنة الواحدة أنف رجل يأكلون منها (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم (كالجوبة من الأرض) بفتح الجيم وبعد الواو الساكنة موحدة قال الجوهري الجوبة القرحة في السحاب وفي الجبال والنجابات السحاب انكشفت والجوبة موضع ينجاب في الحرة (وقدور راسيات) ثابسات على الأثافي لا تنزل عنها العظمها وكان يصعد إليها بالسلاسل (اعملوا آل داود شكراً) أي أعماله واعبدوه شكراً فالنصب على العلة (وقيل من عبادى الشكور) المتوفر على أداء الشكر الباذل وسعه فيه قد شغل قلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لأن توقيفه للشكر نعمة تستدعي شكراً آخر ولذا قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر قاله في الأنوار (فلما قضينا عليه الموت) أي على سليمان (مادلهم على موته الادابة الارض) هى (الأرض) التى (تأكل منسأته) أي (عصاه فلما سخر الى قوله المهين) ولا يذرى الى فى العذاب المهين وقوله ياذن ربه الى آخر قوله من محاريب ثابت لابي ذر وقال غيره بعد قوله بين يديه الى قوله من محاريب وثبت لابي ذر أيضاً قوله أعمال آل داود الى آخر الشكور وكان سليمان نادياً أجله وأعلم به قال اللهم عم على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ثم دخل محراب بيت المقدس فقام يصلى متوكئاً على عصاه فأتته فأتته وكان للمعراج كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل تلك الاعمال الشاقة ويتظرون الى سليمان فيرونه فيظنون به حياً فلا ينكرون خروجه للناس لطول صلاته حتى آتت الأرض عصاه فخرميتا ثم فجحوا عنه وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرض على العصا فأتت يوماً وليله مقدارا فحسبوا ذلك المقدار فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثاً وخمسين سنة وملائكته وهوابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربعة مضي من ذلك * (حب الخير) فى قوله تعالى انى أحببت حب الخير الى الخليل التى شغلنى (عن ذكربى) قال قتادة عن صلاة العصر حتى غابت الشمس (قطفك مسها) أي فأخذ يمسح مسها (بالسوق والاعتناق) أي (بمسح اعراف الخيل وعراقيها) حبها وقيل يمسح بالسيف سوقها وأعناقها يقطعها تقرباً الى الله تعالى وطباً لرضاه حيث اشتغل بها عن طاعته وهذا أوجه * (الاصفاد) فى قوله وآخرين مقرئين فى الاصفاد أي (الوثاق) أي وآخرين من الشياطين قرن بعضهم مع بعض فى الاغلال ليكفوا عن الشر (وقال مجاهد الصافات) فى قوله اذ عرض عليه بالعشى الصافات هى من قواهم (صفن الفرس) بفتح الصاد والفاء والنون والفرس رفع فاعل أي (رفع احدى رجليه حتى يكون على طرف الخافر) وهذا وصله الفريابي لكن قال يديه ورجليه وصوب القاضى عياض ما عند الفريابي وقال فى الأنوار الصافن من الخيل الذى يقوم على طرف سنبل يداً ورجل وهو من الصفات المحمودة فى الخيل ولا يكاد يكون الا فى العرب الخالص وقال الزجاج هو الذى يقف على احدى يديه ويقف على طرف سنبله وقد يفعل ذلك باحدى رجليه قال وهى علامة الفراهة (الحياد) قال مجاهد فيما وصله الفريابي (السراع) فى جرهما * (جسداً) فى قوله ولقد قننا سليمان وألقيناه على كرسية جسداً أي

حقة حينئذ لأنه مأثور بالبيان والله أعلم (قوله قات الصلاة يا رسول الله فقال الصلاة امامك) معناه أن أسامة رضى الله عنه (شيطانا)

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة * وحدثنا اسحق بن ابراهيم (٤٠١) وعلى بن خنيس كراهما عن عيسى بن

يونس قال ابن خنيس أخبرنا عيسى عن ابن جريح أخبرني عطاء أخبرني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم أرف الفضل من جمع قال فأخبرني ابن عباس ان الفضل أخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة * وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث ح وحدثنا ابن رباح أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن أبي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس عن الفضل بن عباس وكان رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال

ذكره صلاة المغرب ووطن ان النبي صلى الله عليه وسلم نسى ما حدث أخره عن العادة المعروفة في غير هذه الليلة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة أمامك أي ان الصلاة في هذه الليلة مشروعة فيما بين يديك أي في المزدلفة ففيه استعجاب تذكر التابع المتبوع بما تركه خلاف العادة لضعفه أو بعذر عنه أو يمين له وجه صوابه وان مخالفتها للعادة سيئها كذا وكذا وأما قوله صلى الله عليه وسلم الصلاة أمامك ففيه ان السنة في هذا الموضع في هذه الليلة تأخير المغرب الى العشاء والجمع بينهما في المزدلفة وهو كذلك باجماع المسلمين وليس هو واجب بل سنة فلا صلاهما في طريقه أو صلى كل واحدة في وقتها جاز وقال بعض أصحاب مالك ان صلى المغرب في وقتها الزمها أعادتها وهذا ضعيف (قوله لم يزل يلبى حتى بلغ الجرة) دليل على انه يستديم التلبية حتى يشرع في رمي جرة العقبة عدة يوم النحر وهذا مذهب الشافعي

(شيطاناً) قبل ان سليمان غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب ابنه جرادة فأحبها وكان لا يرقأدهمها حزناً على أبيها فأمر الشياطين فتلوا لها صورته وكان اتخاذ التماسيل جائراً حينئذ فكانت تغدو اليها وتروح مع ولادتها يسجدن لها كما تهنئين في ملكه فأخبره أصف بسجودهن فكسر الصورة وضرب المرأة وخرج الى القلعة كما مضى ثم عاد اليه ملكه والخطيئة تغافله عن حال أهلها والسجود للصورة بغير علمه لا يضركه وعن مجاهد فيما رواه القرطبي وألقيناه على كرسيه جسد أقال شيطاناً يقال له أصف قال له سليمان كيف تقتل الناس قال أرني خاتماً أخبرك فأعطاه فقتله أصف في البحر فأخذه سليمان وقعد أصف على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يقربهن الخبر بنحو ما سبق قال ابن كثير وهذا كله من الاسرائيليات وقال البضاوي أظهر ما روي في ذلك مرفوعاً انه قال لا طوفان لليلة على تسعين امرأة الحديث وبأنى قرى ان شاء الله تعالى بعون الله * (رخاء) في قوله تعالى فسخرنا له الرياح تجري بأمره رخاء أي (طيبة) ولا يذر عن الكشمير في طيبا بالتدكير (حيث أصاب) أي (حيث شاء فأمّن) أي (أعطى) من شئت أو أمسك أي امنع من شئت (بغير حساب) أي (بغير حرج) * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد بن بشار) بالموحدة والمجمعة المشددة ابن عثمان العبدى البصرى بن دار قال (حدثنا محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن محمد بن زياد) القرشي الجمحي مولى آل عثمان بن مظعون (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه قال (ان عقر يتا بكسر العين) (من الجن تفلت) أي تعرض لى فلتة أي بغتة (البارحة) أي الليلة الخالية الزائلة (ليقطع على صلاتي) بتشديد ياء على (فأمكنني الله منه) فأخذته فارتد ان ارتباطه بضم الموحدة (على) كذا في اليونانية وفي فرعها الى (سارية من سوارى المسجد) اسطوانة من أساطينه (حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة أخى) في النبوة (سليمان رب هب لي ملكاً) التلاوة رب اغفر لي وهب لي ملكاً (لا ينبغي لاحد من بعدى) من البشر (فردنه) حال كونه (خاسئاً) مطروداً (عقرت) أي (مترد من انس أو جان) واطلاقه على الانس على سبيل الاستعارة ولا شتم هذه الاستعارة قال بعضهم العقرت من الرجال الخبيث المنكر وقال ابن عباس العقرت الداهية وقال الريح الغليظ وقال القراء الشديد ووصف بكونه من الجن في قوله تعالى قال عقرت من الجن تميزاله وقيل ان الشيطان أقوى من الجن وان المردة أقوى من الشياطين وان العقرت أقوى منهما وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبو اسماعيل بالسين المهملة واللام موزون عن أبي بكر الصديق عقرية بكسر العين وسكون الفاء وكسر الراء وفتح التحتية بعدها تاو التائيت المنقلبة هاء وقفاً وأنشدوا على ذلك قول ذي الرمة

كانه كوكب في اثر عقرية * مسقوم في سواد الليل منقضب

* وهذا (مثل زنبية) بكسر الزاي وسكون الموحدة وكسر النون وفتح التحتية آخرها هاء تائيت (جماعتها الزبانية) ولا يذرح جماعته زبانية والزبانية في الارض اسم أصحاب الشرط مشتق من الزبن وهو الدفع وسمى بذلك الملائكة لدفعهم أهل النار فيها وقال بعضهم واحدها زباني وقيل

في عسمة عرفة وغداة جمع للناس حين دفعوا (٤٠٣) عليكم بالسكينة وهو كاف ناقة حتى دخل محسرا وهو من منى قال عليكم بحصى

الخذف الذي ترمى به الجرة وقال لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى الجرة وحدثني زهير بن حرب حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير بهذا الاسناد غير انه لم يذكر في الحديث ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي حتى رمى الجرة وزاد في حديثه

بعدهم وقال الحسن البصري يلبي حتى يصلي الصبح يوم عرفة ثم يقطع وحكي عن علي وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم ومالك وجهور فقهاء المدينة انه يلبي حتى تزول الشمس يوم عرفة ولا يلبي بعد السروع في الوقوف وقال أحمد وأبو حنيفة وبعض السلف يلبي حتى يشرع من رمى جرة العقبة ودليل الشافعي والجمهور وهذا الحديث الصحيح مع الاحاديث بعده ولا حاجة للاخرين في مخالفتها فتمتعين اتباع السنة وأما قوله في الرواية الاخرى لم يزل يلبي حتى رمى جرة العقبة فقد يتعجب به أحدوا حتى لمذهبه ما يجب انجه وورعته بان المراد حتى شرع في الرمي ليجمع بين الرويتين (قوله غداة جمع) هي بفتح الجيم واسكان الميم وهي المزدلفة وسبق بيانها (قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسكينة) هذا ارشاد الى الادب والسنة في السير تلك الليلة ويلحق بها سائر مواضع الزحام (قوله وهو كاف ناقة) أي يمنعها الاسراع (قوله دخل محسرا وهو من منى الخ) أما محسرا فسبق ضبطه وبيانه في حديث جابر في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بحصى الخذف قال العلماء هو نحو

زبان وقيل زينت على مثال عقرت قالوا العرب لا تكاد تعرف هذا وتجهله من الجمع الذي لا واحد له كأبائيل وعبايد وبه قال (حدثنا الذين يخلد) بفتح الميم وسكون الخاء البجلي الكوفي قال (حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن) بن عبد الله الحزامي بالخاء المهملة والزاي وليس بالخزومي (عن أبي الزناد) عبد الله بن ذكوان القرشي (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي هريرة) رضي الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال قال سليمان بن داود) عليه ما السلام (لا طوفن) أي والله لا طوفن (الليلة على سبعين امرأة) لا جامعهن وفي رواية الحموي والمسقل كافي الفتح لا طيفن بالياء بدل الواو لغتان (تحمّل كل امرأة) منهن (فارسا يجاهد في سبيل الله) عز وجل (فقال له صاحبه) أي الملك قل (ان شاء الله) فليقل (بلسانه ان شاء الله) فطاف بهن (ولم) بالواو في اليونينية وفي فرعها فلم (تحمّل) منهن امرأة (شبا أيا) واحدة فولدت (واحداسا قاطا احدي) بكسر الهمزة وسكون الحاء ولا يذروا الاصيلي أحد (شقيه) وفي رواية أيوب عن ابن سيرين ولدت شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وحكي النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسية وكلام البيضاوي يشير الى تصويره (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقالها) أي ان شاء الله (لجاهدوا في سبيل الله) زاد شعيب فرسانا أجمعون (قال شعيب) هو ابن أبي حمزة كذا ذكره في الايمان والتذوق (وابن أبي الزناد) عبد الرحمن ابن عبد الله بن ذكوان (تسعين) بتقديم المثناة القوية على السين (وهو أصح) من سبعين بتقديم السين على الموحدة وعنه التساقي وابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبي الزناد مائة وفي التوحيد من رواية أيوب عن ابن سيرين عن أبي هريرة ستون امرأة وفي الجاهد من طريق جعفر ابن ربيعة عن الاعرج مائة امرأة أو تسع وتسعون على الشك وجمع بين ذلك بان الستين كن حرائر وما زاد على ذلك سراري أو بالعكس أو السبعون لله بالغة وأما التسعون والمائة فمكن دون المائة وفوق التسعين فن قال تسعين ألغى الكسر ومن قال مائة تجره ومن ثم وقع التردد في رواية جعفر وعند ابن عساكر من ٣ طريق ابن الجوزي عن مقاتل عن أبي الزناد عن أبيه عبد الرحمن عن أبي هريرة ان سليمان عليه الصلاة والسلام كان له أربع مائة امرأة وست مائة سيرة فقال يوما لا طوفن الليلة على ألف امرأة فتحمّل كل واحدة منهن بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى ولم يستثن قطاف عليهن فلم تحمّل منهن الا امرأة جاءت بشق انسان الحديث وعنه هذا كما من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثمانمائة صريحة وسبع مائة سيرة وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذروا (حدثنا) عمر بن حفص (بضم العين الكوفي قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث قال (حدثنا الاعمش) سليمان بن سهران قال (حدثنا ابراهيم التيمي عن أبيه) يزيد بن شريك (عن أبي ذر) الغفاري (رضي الله عنه) انه قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع أول) بفتح اللام غير منصرف وبضمة بناء لقطعها عن الاضافة وفي باب واتخذ الله ابراهيم خليلا أي مسجد وضع في الارض أول (قال) عليه الصلاة والسلام (المسجد الحرام) قال أبو ذر (قلت ثم أي) أي ثم أي مسجد وضع بعد المسجد الحرام (قال) عليه الصلاة والسلام (ثم المسجد الأقصى) وسقط ثم في الفرع وثبت في أصله قال أبو ذر (قلت) يا رسول الله (كم كان بينهما قال) عليه الصلاة والسلام (أربعون) أي سنة (ثم قال) عليه الصلاة والسلام (حيثما أدركتك الصلاة) أي وقتها وفيه أن يقام الصلاة اذا حضرت لا يتوقف على المكان الافضل (فصل والارض لك مسجد) لا يختص السجود فيها بموضع دون

والنبي صلى الله عليه وسلم يشرب يده كما يخفف الانسان * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة (٤٠٣) حدثنا أبو الاحوص عن حصين عن كثير

ابن مدركة عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله ونحن بجمع سمعت الذي أنزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المقام لبسك اللهم لبسك

حبة الباقلا قال أصحابنا ولوروى بأصكبر منها وأصغر جاز وكان مكروها وأما قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يشرب يده كما يخفف الانسان فالمراد به الايضاح وزيادة البيان لحصى الخذف وليس المراد ان يرى يكون على هيئة الخذف وان

كان بعض أصحابنا قد قال باستحباب ذلك لكنه غلط والصواب انه لا يستحب كون الرمي على هيئة الخذف فقد ثبت حديث عبد الله ابن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن الخذف وانما معنى هذه الاشارة ما قدمناه والله أعلم قوله قال عبد الله ونحن بجمع سمعت الذي أنزلت عليه سورة

البقرة يقول في هذا المقام لبسك اللهم لبسك فمه دليل على استحباب ادامة التلبية بعد الوقوف بعرفات وهو مذهب الجمهور كما سبق وفيه دليل على جواز قول سورة البقرة وسورة النساء وشبه ذلك وكذا بعض الاوائل وقال انما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي تذكر فيها النساء وشبه ذلك والصواب جواز قول سورة البقرة وسورة النساء وسورة المائدة وغيرها وهذا قال جماهير العلماء من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين فمن بعدهم رجعهم الله وتظاهرت به الاحاديث الصحيحة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم كحديث من قرأ الآيتين من آخر سورة

آخر وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من قواعده كان من قبلي انما يصلون في كتابهم * وبه قال (حدثنا أبو ايمان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شعيب) هو ابن أبي حنيفة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن) بن هريرة الاعرج انه (حدثني انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول منلى ومثل الناس) بفتح الميم فيهما أى مثل دعائى الناس الى الاسلام المنقذ لهم من النار ومثل ما ريت لهم أنفسهم من التماسى على الباطل (كمثل رجل استوقد نارا) وهى جوهر لطيف مضى حار محرق (فجعل القراش) بفتح القاء دواب مثل البعوض واحدها قرشة (وهذه الدواب) جمع دابة كالبرغش والبعوض والجندب ونحوها (تقع في النار) خبر جعل لانها من أعمال النار به تعمل عمل كان والقراشة هى التى تطير وتمتافت في السراج بسبب ضعف بصرها فهى بسبب ذلك تطلب ضوء النيران فاذا رأت السراج بالليل ظنت انها في بيت مظلم وأن السراج كوة في البيت المظلم الى الموضع المضى ولا تزال تطلب الضوء وترى نفسها الى الكوة فاذا جاوزتها ورأت الظلام ظنت انها لم تصب الكوة ولم تقصدها على السداد فتعود اليها مرة أخرى حتى تحترق قال الغزالي ولعلك تظن أن هذا نقصانها وجهها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الانسان في الاكباب على الشهوات في التفات فلا يزال يرى بنفسه فيها الى أن ينغمس فيها ويهلك هلا كامو بدافيت جهل آدمى كان كجهل القراش فانها باعترارها بظواهر الضوء ان حترقت تحلصت في الخال والادى يبقى في النار أبد الاباد ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انكم تماتقون في النار تماتفات القراش وأنا أخذ بجزءكم وقال تعالى يوم يكون الناس كالفراس المبثوث فنبههم بالقراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعى من كل جانب كما يتطير القراش (وقال) أى أبهريرة فهو موقوف أو النبي صلى الله عليه وسلم فهو مرفوع كما عند الطبراني والنسائي (كانت امرأتان) لم تسميا (معهما ابناهما) لم يسميا أيضا (جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقات صاحبها انما ذهب) الذئب (بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتعسا كما) كذا في الفرع وللكشميهنى كما في الفتح وهى التى في اليونانية فتعسا كما (الى داود) عليه الصلاة والسلام (فقضى به) بالولد الباقي (للكبرى) لامرأة الكبرى منها لكونه كان في يدها ومجزت الاخرى عن اقامة البيعة (فخرجتا على سليمان بن داود فاخبرناه) بالقصة (فقال) فاصدا استكشاف الامر (اتمنى بالسكين) بكسر السين (أشقه بينهما فقات الاخرى) منهم الله (لا تفعل) ذلك (رجك الله هو ابنها فقضى) سليمان (به لاه غرى) لما رآه من جرعه الدال على عظيم شفتها ولم ينفذ الى اقرارها انه ابن الكبرى لانه علم انها أنزلت حياته بخلاف الكبرى (قال أبهريرة) بالاسناد السابق (والله ان) بكسر الهمزة وسكون النون كلمة نفي أى ما (سمعت بالسكين الا يومئذ وما كانوا قول الاممية) بضم الميم ويجوز فتحها وكسرهما وقيل للسكين مدينة لانها تقطع مدى حياة الحيوان والسكين لانها تسكن حركته وهذا الحديث أخرجه أيضا في القرائن والنسائي في القضاء (باب قول الله تعالى) وسقط لفظ باب لابي ذر فقال الله رفع على ما لا يخفى (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو أعجمى منع الصرف للتعريف والجمعة الشخصية أو عربى مشتق من اللقم وهو حينئذ مرتجل لانه لم يسبق له وضع في النكرات ومنه حينئذ للتعريف وزيادة الالف والنون قال ابن اسحق لقمان هو ابن باعور ابن ناحور بن تارح وهو آزر وقال وهب كان ابن أخت أبوب وقال الواقدي كان قاضيا في بني اسرائيل ولم يكن نبيا خلافا لكرمته واتفق على أنه كان حكيما * روى أنه كان نائما فتودى له لئلا يبعثك الله خائفة في الارض فتصكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت وقال ان خبرني

البقرة في ليله كفتا وظاهره والله أعلم وأما قول عبد الله بن مسعود سمعت الذي أنزلت عليه سورة البقرة فاعلم ان معظم قوله بل سورة الح عبارة الغزالي كما في الفتح التمثيل وقع على صورة الاكباب على الشهوات من الانسان باكباب القراش على التفات في الباراه

* وحدثنا سرج بن يونس حدثنا هشيم أخبرنا (٤٠٤) حصين عن كثير بن مدرك الاشجعي عن عبد الرحمن بن يزيد أن عبد الله أبي حنيفة

أفاض من جمع فقيل أعرابي هذا فقال عبد الله أنسى الناس أم ضلوا سمعت الذي أنزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المكان ليبيك اللهم ليبيك * وحدثنا محسن الملواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا سفيان عن حصين بهذا الاسناد وحدثني يوسف بن جاد المعنى حدثنا زياد بن يحيى البجلي عن حصين عن كثير بن مدرك الاشجعي عن عبد الرحمن بن يزيد والاسود بن يزيد قال سمعنا عبد الله بن مسعود يقول بجمع سمعت الذي أنزلت عليه سورة البقرة ههنا يقول ليبيك اللهم ليبيك ثم لي ولييناهما عنه * حدثنا أحمد بن حنبل ومحمد بن مني قال حدثنا عبد الله بن نمير وحدثنا سعيد بن يحيى الأموي حدثني أبي قال أجمعنا حدثنا يحيى ابن سعيد عن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال غدونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من منى الى عرفات منا الملبى ومنا المكبر

أحكام المناسك فيها فكانه قال هذا مقام من أنزلت عليه المناسك وأخذ عنه الشرع وبين الأحكام فاعقدوه وأراد بذلك الرد على من يقول بقطع التلبية من الوقوف بعرفات وهذا معنى قوله في الرواية الثانية أن عبد الله أبي حنيفة أفاض من جمع فقيل أعرابي هذا فقال ابن مسعود رضي الله عنه ما قال انكارا على المعارض وردا عليه والله أعلم * (باب التلبية والتكبير في الذهاب من منى الى عرفات في يوم عرفة) * (قوله غدونا مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم لم أقبل البلاوان عزم على قسمه وطاعة فأنى أعلم أن فعل بي ذلك أعاني وعصني فقالت الملائكة بصوت لا يراهم لم يلقمان قال لان الحالك بما شأ المنزل وأكدرها يغشاه الظلم من كل مكان ومن يكون في الدنيا ذليل لا خير من أن يكون شريفا ففجبت الملائكة من حسن منطقه فنام نومة فاعطى الحكمة فاتبه وهو يتكلم بها وكان عبد احشيا والحكمة كافي الانوار استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقته (أن اشكر الله) أن المفسرة فسر ابتداء الحكمة بقوله ان اشكر الله ثم بين أن الشكر لا يتقعر الا الشاكر (الى قوله ان الله لا يحب كل مختال) في مشبه (خفور) على الناس بنفسه وسقط لابي ذر أن اشكر الخ وقال الى قوله عظيم يعني ان الشكر لظلم عظيم ولا ي الوقت يابى انه ان ذلك يقال حبة من خردل الى قوله خفور الضمير في انه الخطيئة وذلك أن ابن لقمان قال لانيه يا أبت ان علمت الخطيئة حيث لا يراى أحد كيف يعلمها الله تعالى فقال يابى الآية والفاء في فتكن لأفادة الاجتماع يعني ان كانت صغيرة ومع صغرها تكون خفية في موضع حرير كالصخرة لا تخفى على الله لان الفاء للاتصال بالمتعقب (ولا تصغر) بتشديد العين وهي لغة تميم وقرأ نافع وأبو عمرو وحزرة والكسائي بالالف والتخفيف وهي لغة الحجاز وهما بمعنى (الأعراض بالوجه) كتابه له المتكبرون وسقط لابي ذر ولا تصغر الخ * وبه قال (حدثنا ابو الوليد) هشام بن عبد الملك الطيالسي قال (حدثنا شعبه) بن الجراح (عن الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس النخعي (عن عبد الله) بن مسعود رضي الله عنه أنه (قال لما نزلت) كذا في اليونينية (الذين آمنوا ولم يلبسوا) عطف على الصلة فلا يحمل لها أو الواو للعال والجملة بعدها في موضع نصب على الحال أي آمنوا غير ملبسين أي مخلصين (لما نزلت) بشره فلم ينافقوا (قال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) إنما لبس إيمانهم بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك اعظم عظيم) لانه وضع النفس الشريفة المكرمة في عبادة الخسيس فوضع العبادة في غير موضعها وقوله بظلم هو من العام الذي أريد به الخاص وهو الشرك * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا ي ذر حدثنا (اسحق) هو ابن راهويه قال (أخبرنا عيسى بن يونس) بن أبي اسحق السبيعي بفتح السين المهملة وكسر الموحدة قال (حدثنا الأعمش) سليمان بن مهران (عن ابراهيم) النخعي (عن علقمة) بن قيس (عن عبد الله) بن مسعود (رضي الله عنه) أنه (قال لما نزلت) الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين) لانهم حملوا الظلم على العموم فيشمل جميع أنواعه لان قوله بظلم ذكر في سياق النبي (فقالوا يا رسول الله أبتنا) وفي بعض النسخ فأبنا (لا يظلم نفسه قال) عليه الصلاة والسلام (ليس ذلك) كما تظنون (انما هو الشرك) ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه (باران بالموحدة والراء وأنهم وهو يعظه) جملة حالية (يا بني لا تشرك بالله) قبل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم (ان الشرك اعظم عظيم) وايس الايمان ان تصدق بوجود الصانع الحكيم وتخلط به هذا التصديق الاشرار * هذا (باب) بالتنوين في قوله تعالى (واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية) والقرية انطاكية اي ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد اي مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما مثلا اصحاب القرية على حذف مضاف اي اجعل لهم مثلا اصحاب القرية مثلا فترك المثل واقام اصحاب مقامه في الاعراب اذ جاءها المرسلون اي رسل عيسى وقوله اذ ارسلنا اليهم اثنين قال وهب يحنا وبواس وقيل غيرهما وقوله فكذبوهما (فعزنا قال مجاهد) فيما وصله القرطبي اي (شدنا) بتشديد الدال الاولى قويننا ثالث وهو شمعون وقال كعب الرسولان صادق وصدوق والثالث شلوم (وقال ابن عباس) فيما وصله ابن ابي حاتم

عليه وسلم من منى الى عرفات منا الملبى ومنا المكبر) وفي الرواية الاخرى يهل المهل فلا يشكر عليه (طائر كم)

* وحدثنى محمد بن حاتم وهرون بن عبد الله ويعقوب الدورقي (٤٠٥) قالوا حدثنا يزيد بن هرون أخبنا عن عبد العزيز

ابن أبي سلمة عن عمر بن حسين عن
عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن
عبد الله بن عمر عن أبيه قال كُلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم في
غداة عرفة فذا المكبر ومننا المهمل
فأما نحن فنكبر قال قلت والله لعجبا
منكم كيف لم تقولوا له ما ذرايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع * وحدنا يحيى بن يحيى قال
قرأت على مالك عن محمد بن أبي بكر
الثقفي أنه سأل أنس بن مالك وهما
غاديان من منى إلى عرفة كيف
كنتم تصنعون في هذا اليوم مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
كان يهل المهمل منافلا ينكر عليه
ويكبر المكبر منافلا ينكر عليه
* وحدثنى سريج بن يونس حدثنا
عبد الله بن رجاء عن موسى بن عقبة
حدثني محمد بن أبي بكر قال قلت
لأنس بن مالك غداة عرفة ما تقول
في التلبية هذا اليوم قال سرت هذا
المسير مع النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه فذا المكبر ومننا المهمل
ولا يعيب أحدا على أصحابه
* وحدنا يحيى بن يحيى قال قرأت على
مالك عن موسى بن عقبة عن كريب
مولي ابن عباس عن أسامة بن زيد
ويكبر المكبر فلا ينكر عليه فيه
دليل على استعجابهم ما في الذهاب
من منى إلى عرفات يوم عرفة
والتلبية أفضل وفيه رد على من
قال يقطع التلبية بعد صبح يوم
عرفة والله أعلم

* (باب الافاضة من عمرقات الى
المزدلفة واستحباب هلالى المغرب
والعشاء جمعاً بالمزدلفة فى هذه
الليلة) *

فیه حدیث اسامہ و شعیق بن

شرح في الباب الذي قبل هذا وفيه الجمع بين المغرب والعشاء في وقت العشاء في هذه الليلة في المزدلفة وهذا الصحيح مجمع عليه يمكن

(طائركم) اى (مصائبكم) ولم يذكروا المؤلف حديثا مرفوعا هنا وعلى الباب وتاليه الخ علامة السقوط فقط فى الفرع وأصله من غير عز وجل (باب قول الله تعالى ذكركم ربك) خبر سابقه ان أول بالسورة والقرآن فانه مشتق عليه او خبر محذوف أى هذا المتأخذ ذكره ربك (عبد) مفعول الرحمة والذكر على ان الرحمة فاعله على الاتساع (زكريا) بدل منه او عطف بيان له (اذنادى ربه باخفيا) قال فى الكشف لان الجهر والاخفاء عند الله سبحانه فكان الاخفاء أولى لانه ابعد من الرياء وادخل فى الاخلاص وعن الحسن نداء لا رياء فيه قال فى فتوح الغيب فيكون الاخفاء ملازما للاخلاص الذى هو عدم الرياء لان الاخفاء ابعد من الرياء ولما عبر عن عدم الرياء بالخفاء علم ان لاعتبار للظاهر وان الامر يدور على الاخلاص حتى انه لو نادى جهرا بلاريا دخل فيه او نادى سرا بلا اخلاص خرج منه وقيل انما نادى خفيا لئلا يلام على طلب الولد فى ابان الكبر وان ضعف الهرم اخفى صوته واختفى فى سنة فقبل ستون وخمس وستون وسبعون وخمس وسبعون وخمس وعشرون ثم فسر النداء بقوله (قال رب انى وهن العظم منى) ضعف بدنى وانما كنى عنه بقوله وهن العظم منى وخص العظم بالذكرك لانه كالاساس للبدن وكالعمود للبيت واذا وقع الخلل فى الاس وسقط العمود تدعى الخلل فى البناء وسقط البيت فالتكناية بمعنى على التشبيه أو ان العظم أصاب ما فى الانسان فليزمن منه وهنه وهن جميع الاعضاء بالطريق الاولى فالتكناية غير مسبوقة بالتشبيه قاله الطيبي (واشعل الرأس شيئا) شبه الشيب فى بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه فى الشعر باشتعالها ثم أخرجه مخرج الاستعارة ثم أسند الاشتغال الى الرأس الذى هو محل الشيب مبالغة وجعله تميزا ايضا حاله قصود (الى قوله لم يجعل له من قبل شيئا) وسقط قوله اذنادى الى آخر قوله شيئا لا يذرك (قال ابن عباس) فيما وصله ابن أبي حاتم من طريق أبي طلحة أى (مثلا) أو شبهه لانه لم يهبط عصية قط ولانه كان سيدها وحصورا وعنه أيضا عنده من طريق عكرمة قال لم يسم باسم يحى قبله غيره وأخرجه الحاكم فى المستدرک وفيه فضيلة ليحيى اذ تولى الله تعالى تسميته باسم لم يسبق اليه ولم يكمل ذلك الى أبويه (يقال رضيا) فى قوله تعالى واجعله رب رضيا أى (مرضيا) أى رضاه أنت وعبادك (عتيا) فى قوله تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا (عتيا) بفتح العين وكسر الصاد المهملتين قالوا والصواب بالسين وروى الطبرانى باسناد صحيح عن ابن عباس قال ما أدرى أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ عتيا أو عتيا يقال عتيا الشيخ يعقوت عتيا وعسايه وسوعسايه اذا انتهى سنه وكبر وشيخات وعاس اذا صار الى حالة اليأس والخفاف (عتا) كذا لا يذرك أى الوقت وهو ساقط لغيرهما (يعتو) مثل غراب عتو وهو واوى (قال رب انى) من أين (يكون) أو كيف يكون (الى غلام وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (وقد بلغت من الكبر عتيا الى قوله ثلاث ليال سويا) أى متتابعة (ويقال صحيفا) ما بك من خرس ولا بكى وهذا أصح لانه لم يقدر أن يتكلم مع الناس الا بذكر الله وانما ذكر الالباب هنا والايام فى ال عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع ثلاثة أيام وليالين وسقط قوله وكانت امرأتى الى آخر عتيا لغير أى ذر (أخرج) زكريا (على قومه من المحراب) من المصلى (فاوحى اليهم ان سبحوا) صلوا وزهوا ربكم (بكرة وعشيا) طرقي النهار وقوله (فاوحى) أى (فاشار) ببعض الحوارح بعين أو حاجب أو يد وقيل كانت بالمسجدة لقوله الارضها وقيل كتب لهم على الارض (يا يحيى) فيه حذف تقديره ووهبنا له يحيى وقتلناه يا يحيى (خذ الكتاب) هو التوراة (بقوة) بمجد (الى قوله ويوم بيعت حيا) قال الطيبي وسلام معطوف من حيث المعنى على قوله وآتيناه الحكم صبيا وجعلناه برانا لدية وسلمناه فى ثلاث المواطن الموحشة فعدل الى الجملة الاسمية لارادة الثبات والدوام وهى

شرحه في الباب الذي قبل هذا وفيه الجمع بين المغرب والعشاء في وقت العشاء في هذه الليلة في المزد

انه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤٠٦) من عرفته حتى اذا كان بالشعب نزل فبال ثم نوضاً ولم يسبح الوضوء فقلت له

كلنا نغتنم الكلام السابق (حفياء) في قوله تعالى عن ابراهيم انه كان بي حفياء أي (الطيفاء) وقال في
الانوار أي بليغ في البر والاطراف (عاقراً الذكراً والاثني سواء) فيقال للرجل الذي لا يولد له عاقر
كالمرأة التي لا تلد * وبه قال (حدثنا هبة بن خالد) بضم الهاء وبعد الدال المهملة الساكنة
موحدة مفتوحة ابن الاسود القيسي قال (حدثنا همام بن يحيى) بن دينار العوذى بفتح العين
المهملة وسكون الواو وكسر المذال المججمة قال (حدثنا قتادة بن دعامه) (عن انس بن مالك عن مالك
ابن صعصعة) الانصاري (ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به) ثبت به لا يذو
والحديث المسوق بجماله بنحوه في باب ذكر الملائكة الى أن قال (ثم صعد حتى اتى السماء
الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقدر اسرسل اليه) للعروج به
(قال) جبريل (ثم فلما خلصت) من الصعود الى السماء الثانية ووصلت اليها (فأذبحني وعيسى
وهما ابنا حالة) وكان اسم ام مريم حنة مهملة وتون مشددة بنت فاقود واسم اخها والدة يحيى
ايشاع وعند ابن أبي حاتم من طريق عبد الرحمن بن القاسم سمعت مالك بن أنس يقول بلغني أن
عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا كان جلهما جميعاً فبلغني أن أم يحيى قالت لمريم اني ارى ما في بطني
يسجد لما في بطنك قال مالك أراه فضل عيسى على يحيى (قال) جبريل (هذا يحيى وعيسى فسلم
عليهما فاسلمت) عليهما (فردا) على السلام (ثم قال) ل (مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح) أي
أصبت رجلاً لاضيقاً والصالح اسم جامع لساير الخلال المحودة ﴿ (باب قول الله تعالى) سقط
التسوية لا يذو وقال قول بالرفع (واذ كرفي الكتاب) في القرآن (مريم) أي قصة مريم
(اذا انتبذت) اذا عترلت (من أهلها ما كان شرقياً) في شرقية بيت المقدس أو شرقى دارها (اذ) ولا يذو
واذ (قالت الملائكة يا مريم ان الله يمشرك بكلمة) عيسى لوجوده بها وذلك قوله كن وهو من
اطلاق السبب على المسبب (ان الله اصطفى آدم ونوحاً) اسم أعجمي لاشتقاقه عند المحققين وهو
منصرف وان كان فيه العلمية والجمجمة لثبته لكونه ثلاثياً ساكن الوسط (وآل ابراهيم)
اسماعيل واسحق وأولادهما ومحمد صلى الله عليه وسلم من آل ابراهيم (وآل عمران) موسى وهرون
ابن عمران بن بصير بن فاهث بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم فالمراد موسى وهرون
واتباعهم - مامن الانبياء والمراد عمران بن قحطان والد مريم وكان من نسل سليمان بن داود عليهما
السلام قالوا وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة (على العالمين) متعلق باصطفي واستدل
القائلون بأن البشر أفضل من الملائكة بهذه الآية (الى قوله) تعالى (يرزق من يشاء بغير
حساب) أي بغير تقدير لكثرة ما بغير استحقاق فضلاً منه (قال ابن عباس) رضى الله عنهما فيما
وصله ابن أبي حاتم (وآل عمران) كآل ابراهيم عام أريد به الخصوص فالمراد المؤمنون من آل
ابراهيم (المؤمنون من آل ابراهيم) المؤمنون من (آل عمران) المؤمنون من (آل ياسين)
في قوله تعالى وان الياسر (و) المؤمنون من (آل محمد صلى الله عليه وسلم يقول) اي ابن عباس
(ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون) فمن خالفه ليس من آله (ويقال آل
يعقوب) أصله (أهل يعقوب) فقلت الهاء همزة (فأذا) ولا يذو الوقت وذراذا (صغروا آل
ثم ردوه الى الاصل) لان التصغير يرد الاشياء الى أصلها (قالوا أهبل) وسقط لا يذو الوقت
ألفظ ثم * وبه قال (حدثنا ابو العيان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شبيب) هو ابن أبي جزة (عن
الزهري) محمد بن مسلم انه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) قال قال ابو هريرة رضى الله
عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مامن بنى آدم مولود الا بعينه الشيطان حين
يولد) وفي باب صفة ابليس كل بنى آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد (فيسئل)

الصلاة قال الصلاة أمانك
فركب فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ
فأسبغ الوضوء ثم أقمت الصلاة
فصلى المغرب ثم أتانا كل انسان
بعيره في منزله ثم أقمت العشاء
فصلاها ولم يصل بينهما شيئاً

اختلفوا في حكمه فذهبنا انه على
الاستحباب فلو صلاهما في وقت
المغرب أو في الطريق أو كل واحدة
في وقتها جاز وفاتت الفضيلة وقد
سبق بيان المسئلة في الباب المذكور
(قوله أقمت الصلاة فصلي المغرب
ثم أتانا كل انسان بعيره في منزله
ثم أقمت العشاء فصلاها ولم يصل
بينهما شيئاً) وفي الرواية الاخرى في
آخر الباب انه صلاهما باقامة واحدة
وقد سبق في حديث جابر الطويل
في صفة حجة النبي صلى الله عليه
وسلم انه أتى المزدلفة فصلي بها المغرب
والعشاء باذان واحد واقامتين
وهذه الرواية مقدمة على الروايتين
الاوليين لان مع جابر زيادة علم
وزيادة الثقة مقبولة ولان جابر
اعتنى بالحديث ونقل حجة النبي صلى
الله عليه وسلم مستقيمة فهو أولى
بالاعتماد وهذا هو الصحيح من
مذهبنا أنه يستحب الاذان للاولى
منها ويقم لكل واحدة اقامة
فيصلها ما باذان واقامتين ويتأول
حديث اقامة واحدة ان كل صلاة
لها اقامة ولا بد من هذا ليجمع بينه
وبين الرواية الاولى وبينه أيضاً وبين
رواية جابر رضى الله عنه وقد سبق
ايضاح المسئلة في حديث جابر والله
أعلم (قوله فلما جاء المزدلفة نزل فتوضأ
فأسبغ الوضوء ثم أقمت الصلاة
فصلى المغرب ثم أتانا كل انسان
بعيره في منزله ثم أقمت العشاء
فصلاها ولم يصل بينهما شيئاً)

في دليل على استحباب المبادرة بصلاة المغرب والعشاء أول قدمه المزدلفة ويجوز صارخا

* وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عقبة تمولى (٤٠٧) الزبير عن كريب مولى ابن عباس عن اسامة

ابن زيد قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الدفعة من عرفات الى بعض تلك الشعاب لحاجته فصبيت عليه من الماء فقلت انصلى فقال المصلى أمامك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن المبارك ح وحدثنا أبو كريب واللفظ له حدثنا ابن مبارك عن ابراهيم بن عقبة عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت اسامة بن زيد يقول أقاض رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما انتهى الى الشعب نزل فبال ولم يقل اسامة اراق الماء قال فدعا بآباء فتوضأ وضوء ليس بالبالغ قال فقامت بارسول الله الصلاة قال الصلاة أمامك قال ثم سار حتى بلغ جعاف صلى المغرب والعشاء * وحدثنا الحقيق ابن ابراهيم أخبرنا يحيى بن آدم حدثنا زهير أبو خيثمة حدثنا ابراهيم ابن عقبة أخبرني كريب أنه سأل اسامة بن زيد كيف صمت حين ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيمة عرفة فقال جنبنا الشعب الذي ينبغ تأخيرهما الى قبيل طلوع الفجر وفيه انه لا يضر الفصل بين الصلاتين المجموعتين اذا كان الجمع في وقت الثانية لقوله ثم اتاخ كل انسان بعيره في منزله وأما اذا جع بينهما في وقت الاولى فلا يجوز الفصل بينهما فان فصل بطل الجمع ولم تصح الصلاة الثانية الا في وقتها الاصلى وأما قوله ولم يصل بينهما شيأ ففيه انه لا يصل بين المجموعتين شيأ ومذهبنا استصحاب السنن الاربعة لكن يفعلها بعدهما لا بينهما ويفعل سنة الظهر التي قبلها قبل الصلاتين والله أعلم (قوله نزل فبال ولم يقل اسامة اراق الماء

صارخا) نصب على المصدر كقولك قم قياما (من مس الشيطان) وهذا ابتداء تسلطه (غير مريم وابنها) عيسى صلوات الله وسلامه عليه زاد في باب صفة ابليس ذهب يطعن فطعن في الحجاب أى المشيمة التي فيها الولد قال القرطبي حفظ الله تعالى مريم وابنها منه ببركة دعوة أمها حنة كما أشير الى ذلك بقوله (ثم يقول ابو هريرة) مما هو موقوف عليه (وانى أعيد هابك وذريتها) ولم يكن لها ذرية غير عيسى (من الشيطان الرجيم) المطرود * وهذا الحديث أخرجه في باب صفة ابليس وأخرجه مسلم أيضا (باب بالنسب) من غير ترجمة وهو كالفصل من سابقه (واذ قالت الملائكة) جبريل وحده دلالة ما في سورة مريم على ان التكلم معها اجبريل حيث قال الله فأرسلنا اليها روحنا (يا مريم ان الله اصطفاك) بان قبلك للذرية ولم يقبل أنى غيرك وتفرغك للعبادة واغتائك برزق الجنة عن الكسب (وطهرتك) مما يستحقه من النساء (واصطفاك) بالهداية وارسال جبريل اليك وتخصيك بالكرامات السنية كالولادة من غير أب وتبرئتك مما قد فتنك اليهود بانطاق الطفل (على نساء العالمين) وقد دلت هذه الآية على انها أفضل من سائر النساء (يا مريم اقنتي لربك) اعبديه (واسجدي) صلى وتسمية الشئ بأشرف أجزائه مجاز مشهور (واركعي مع الراكعين) لم يقل مع الراكعات لان الاقتداء بالرجل حال الاختفاء من الرجال أفضل من الاقتداء بالنساء وقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شريعتهم أو ان الواو لا تقتضى ترتيبا (ذلك) مبتدأ أى ما ذكر من القصة خبره (من أنباء الغيب) ووجه (نوحيه اليك) مستأنفة والضمير في نوحيه اليك عائده على الغيب أى الامر والشأن انانوحى اليك الغيب ونعلمك به ونطهرتك على قصص من تقدمك مع عدم مدارسك لاهل العلم والاخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحيه (وما كنت لديهم) بحضرتهم (اذ يلقون أقلامهم) أى سهامهم للاقتراع أو أقلامهم التى كانوا يكتبون بها التوراة تبركوا بظنهم أو يقولون (أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) تنافسوا في كفالتها اما لان أباهما عمران كان رئيسا لهما أو لان أمها حررتها لعبادة الله تعالى ولخدمة بيته وسقط لاني ذكر من قوله وطهرتك الى آخر قوله أقلامهم وقال بعد اصطفاك الآية الى قوله أيهم (يقال يكفل) أى يضم كفلها أى ضمها) ذكرها الى نفسه حال كون كفلها (مخففة) وهى قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر وقراءة الكوفيين بالتشديد أى كفلها الله تعالى ولا مخالفة بين القراءتين لان الله تعالى لما كفلها إياه كفلها (ليس من كفالة الديون) بالجمع وفي نسخة الدين (وشبهها) قال في اللباب الكفالة الضمان فى الاصل ثم يستعار للضم والاختذ يقال منه كفل يكفل وكفل يكفل كعلم يعلم كقالة وكفلا فهو كافل وكفيل والكافل هو الذى يتفق على انسان ويهتّم باصلاح حاله * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (أحمد بن أبي رجا) بالجمع عبد الله بن أيوب الحنفى الهروى قال (حدثنا النضر) بالصاد المججمة ابن شميل (عن هشام) أنه قال أخبرني بالافراد (أبي) عروة بن الزبير بن العوام قال سمعت عبد الله بن جعفر بن أبي طالب قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير نسائها أى خير نساء أهل الدنيا في زمانها (مريم ابنة عمران) وليس المراد ان مريم خير نسائها لانه بصير كقولهم يوسف أحسن اخوته وقد صرحوا بمنعه لان أفضل التفضيل اذا أضيف وقصده الزيادة على من أضيف له اشترط أن يكون منهم مثل زيد أفضل الناس فان لم يكن منهم فلا يجوز كما في يوسف أحسن اخوته نخر وجه عنهم بإضافتهم اليه وقال الزركشى في قوله هنا خير فيه وجهان أحدهما أن يجعل خبر معنى الخير لا على جهة التفضيل وثانيهما وهو الاصح ان الضمير راجع الى الدنيا كما في زيد أفضل أهل الدنيا ويجوز

فيه اداء الرواية بحروفها وفيه استعمال صرائح الالفاظ التى قد تستبشع ولا يكتفى عنها اذا دعت الحاجة الى التصريح بان خيف

الناس فيه للمغرب فاناخ رسول الله صلى الله (٤٠٨) عليه وسلم ناقته وبال وما قال اوراق الماء ثم دعا بالوضوء فتوضأ وضوءا ليس

أن يكون على تقدير مضاف محذوف أي خير نسأ زمانها مريم فيعود الضمير على مريم وانما جاز
أن يرجع الضمير للدينا وان لم يجز لها ذلك لانه يفسره الحال والمشايدة وقد رواه النسائي من حديث
ابن عباس بلفظ أفضل نساء أهل الجنة وحينئذ فالعنى خير نساء أهل الجنة مريم وفي رواية
خير نساء العالمين وهو كقوله تعالى واصطفاك على نساء العالمين وظاهره انها أفضل من جميع
النساء وقول من قال على عالمي زمانها ترك للظاهر قال القرطبي خص الله تعالى مريم بعالم يؤث
أحدا من النساء وذلك ان روح القدس كلها وطهرها ونفخ في درعها وليس هذا لاحد من النساء
وصدقت بكلمات ربه ولم تسأل آية عند ما بشرت كما سأل زكريا بعد الصلاة والسلام عن الآية
ولذلك سماها الله تعالى صديقة فقال وصدقت بكلمات ربه واكتبته وكانت من القانتين فشهد لها
بالصديقية والتصديق والقنوت ويحتمل أن يكون المراد كما قال الكرماني نساء بني اسرائيل
أو من فيه مضمرة كما قال القاضي عياض (وخير نسائها) أي هذه الامة (خديجة) أم المؤمنين
وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل خديجة ومسلم في النضائل والترمذي والنسائي في المناقب
(باب قول الله تعالى) سقط التبويب لاني ذكره قول رفع وهو واضح (اذ قالت الملائكة) جبريل
(يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه) هو عيسى لوجوده بها وهو قول كن فهو من باب اطلاق
السبب على المسبب (اسمه المسيح) مبتدأ وخبر (عيسى) بدل أو عطف بيان (ابن مريم) صفة
لعيسى على أن عيسى خبر مبتدأ محذوف وانما قيل ابن مريم وان الخطاب لها تنبيه على أنه يولد من
غير أب اذا لا تنسب الى الآباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الأب (الى قوله) تعالى (كن
فيكون) عقب الامر من غير مهلة وثبت قوله ان الله يبشرك الى آخره فيكون لاني ذكره وقال غيره بعد
يا مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون (يبشرك) مشددة (ويبشرك) مخففة (واحد) في المعنى
والثاني قراءة حمزة والكسائي والاخر قراءة الباقين (وحياها) أي (شريفها) في الدنيا بالنسبة وفي
الآخرة بالشعاعة (وقال ابراهيم) النخعي فيما وصله سفيان الثوري في تفسيره (المسيح الصديق)
بكسر الصاد والادال المهملة من المشدتين وقال غيره هو فاعيل بمعنى فاعل فقول مبالغه فقبل لانه
يسمح الارض بالسياحة أي يقطعها وقيل لانه يسبح ذا العاغة فيأوقل بمعنى مفعول لانه مسح
بالبركة واللام فيه للقلبة (وقال مجاهد) فيما وصله الفرابي (الكهل) في قوله تعالى ويحكم الناس
في المهود وكهلا هو (الحليم) باللام وهذا فيه شيء فقد قال أبو جعفر النحاس انه لا يعرف في اللغة
وقال في الباب الكهل من بلغ سن الكهولة وأولها ثلاثون أو اثنتان وثلاثون أو ثلاث وثلاثون
أو أربعون وآخرها خمسون وستون ثم دخل في سن الشيخوخة فعمل مجاهد افسره بلازمه
الغالب لان الكهل غالباً يكون فيه وقار وسكينة وهل كهلا نسق على وجهها أو صل من الضمير
في يكلم أي يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت قال في الفتح وعلى الاول
يتجه تفسير مجاهد (والا كه) في قوله وأبرئ الا كه (من يبصر بالنهار ولا يبصر بالليل) قاله
مجاهد فيما وصله الفرابي وهو قول شاذ والمعروف ان ذلك هو الاعشى (وقال غيره) غير مجاهد
الا كه (من يولد أعمى) وهذا قول الجمهور وقال ابن عباس من ولد مطموس العين وقال عكرمة
الاعمش * وبه قال (حديثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) بن الجراح (عن عمرو بن مرة)
المرادى الاعشى انه (قال سمعت مرة) بن شراحيل (الهمداني) يفتح الهاء وسكون الميم وبالادال
المهملة الكوفي (يحدث عن ابي موسى) عبد الله بن قيس (الاشعري) رضى الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم فضل عائشة (بنت الصديق) على النساء (أي نساء هذه الامة) كفضل الثريد
بالمثلثة (على سائر الطعام) لانه أفضل طعام العرب لنفسه والشبع منه وسهولة مساعه والالتذاذ

بالبالغ فقلت يا رسول الله الصلاة فقال الصلاة أمامك فركب حتى
جئنا المزدلفة فاقام المغرب ثم اناخ
الناس في منازلهم ولم يحلوا حتى
اقام العشاء الآخرة فصلى ثم حلوا
قات فكيف فعلم حين أصبحتم قال
ردده الله لصل بن العباس وانطلقت
انا في سباق قریش على رجلى
* وحدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا
وكيع حدثنا سفيان عن محمد بن عتبة
عن كريب عن اسامة بن زيد أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما أتى
النقب الذي تنزله الامراء نزل فيال
ولم يقل اوراق ثم دعا بالوضوء فتوضأ
وضوءاً خفياً فقلت يا رسول الله
الصلاة فقال الصلاة أمامك
* وحدثنا عبد الله بن حميد اخبرنا عبد
الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري
عن عطاء مولى سباع عن اسامة بن
زيد أنه كان رديف رسول الله صلى
الله عليه وسلم حين افاض من عرفة
فلما جاء الشعب اناخ راحلته ثم ذهب
الى الغائط فلما رجع صبت عليه
من الادوة فتوضأ ثم ركب ثم أتى
المزدلفة فجمع بها بين المغرب والعشاء
لبس المعنى أو اشتباه الانقطاع
أو غـ بذلك (قوله) وما قال اوراق
الماء) هو بفتح الهاء (قوله) حتى اقام
العشاء الآخرة) فيه دليل لصحة
اطلاق العشاء الآخرة وما انكار
الاصحى وغيره ذلك وقولهم انه من
لحن العوام ومحال كلامهم وان
صوابه العشاء فقط ولا يجوز وصفها
بالآخرة فغلط منهم بل الصواب
جوازه وهذا الحديث صريح فيه
وقد تظاهرت به أحاديث كثيرة
وقد سبق بيانه واضحا في مواضع
كثيرة من كتاب الصلاة (قوله) لما أتى
النقب (هو بفتح النون واسكان
التاق وهو الطريق في الجبل وقيل الفرجة بين جبلين) (قوله) عن الزهري عن عطاء مولى سباع عن اسامة بن زيد) هكذا وقع في معظم به

وحدثني زهير بن حرب حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء (٤٠٩) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أفاض من عرفة وأسامة ردفه قال أسامة فما زال يسير على هيئته حتى أتى جمعا * وحدثنا أبو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد بن زيد قال أبو الربيع حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال سئل أسامة وأنا شاهد أو قال سألت أسامة بن زيد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أردفه من عرفات قلت كيف كان يسير رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أفاض من عرفة قال كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد بن سليمان النسخ عطاء مولى سباع وفي بعض النسخ مولى أم سباع وكلاهما خلاف المعروف فيه وإنما المشهور عطاء مولى بني سباع هكذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم في كتابه الجرح والتعديل وخلف الواسطي في الأطراف والجميدى في الجمع بين الصحيحين والسمعي في الأنساب وغيرهم وهو عطاء بن يعقوب وقيل عطاء بن نافع ومن ذكر الوجهين في اسم أبيه البخاري وخلف والجميدى واقتصر ابن أبي حاتم والسمعي وغيرهما على أنه عطاء بن يعقوب قالوا كلهم وهو عطاء بن كيساناني بفتح الكاف واسكان المشنة من تحت وبانحاء المجمة ويقال فيه أيضا الكوخاني وانفقوا على أنهم نسبة إلى موضع باليمن هكذا قاله الجمهور قال أبو سعيد السمعي هي قرية باليمن يقال لها كيسانان قال يحيى بن معين عطاء هذا ثقة والله أعلم بقوله فما زال يسير على هيئته هو ما مفتوحة وبعد الباء همزة هكذا هو في معظم

إليه وتيسر تناوله (كل) بفتح الميم ونضم وتكسر (من الرجال كثير ولم يكمل) بضم الميم (من النساء إلا مريم بنت عمران) أم عيسى (أسامة امرأة فرعون) احتج القائلون بنبوته ما بالخصر في قوله ولم يكمل من النساء إلا مريم وأسامة في كلام سبق في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا واحتج المتأخرون بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا وأجاب المجوزون بأنه لا حجة فيه لأن المدعى النبوة لا الرسالة (وقال ابن وهب) عبد الله المصري فيما وصله مسلم (أخبرني) بالافراد (يونس) بن يزيد الأيلي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري أنه (قال حدثني) بالافراد (سعيد بن المسيب) أن أباه (رضي الله عنه) (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قریش) مبتدأ خبره (خير نساء ركبنا الأبل) كناية عن نساء العرب (أخناه على طفل) أي أحنى هذا الجنس يعني أشفقته على ولد يحسن التربية وغيره أو الأصل أن يقول أحناهن لكن قالوا إن العرب لا تتكلم في مثله إلا مفردا (وأرعاها على زوجها في ذات يده) أي في ماله المضاف إليه بالامانة وحسن التدبير في النفقة وغيرها (يقول أبو هريرة على اثر ذلك) بكسر الهمزة وسكون المنة أي عقبه (ولم تترك مريم بنت عمران بعيرا قط) فلم تدخل في الموصوفات بركوب الأبل فهي أفضل النساء مطلقا (تابعه) أي تابع يونس الأيلي (ابن أخي الزهري) محمد بن عبد الله بن مسلم المدني فيما وصله ابن عدي في كامله (واسحق) بن يحيى (الكوفي) فيما وصله الذهبي في الزهريات (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب * (قوله عز وجل) وفي نسخة باب قوله تعالى (يا أهل الكتاب) قال القاضي عياض وقع في رواية الأصل في هذا قل يا أهل الكتاب ولغيره بحذف قل وهو الصواب أي في هذه الآية نعم ثبت في آية المائدة قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق والمراد هنا آية النساء (لا تغلوا في دينكم) الخطاب للنصارى أي لا تجاوزوا الحد في تعظيم المسيح وذلك أن الملكية اتخذوها واليهودية يقولون أنه ابن الله والمرقسية يقولون ثالث ثلاثة والخطاب مع الفريقين وذلك أن اليهود بالغوا في الخط حتى قالوا أنه غير رشيد وذلك في الدين حرام (ولا تقولوا على الله الا الحق) استثناء مفترغ فالنصب على المفعولية لتضمنه معنى القول نحو قلت خطبة أو نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق أي زهوه عن صاحبة والولد والشرى والحلول والاتحاد (إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنيته القاها إلى مريم) أو صلها اليها والمسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف بيان وابن مريم صفة ورسول الله خبر مبتدأ وكنيته عطف عليه وألقاها حمله في موضع الحال من الضمير المستتر في كليمه العائد على عيسى (وروح منه) أي وذو روح صدرت منه بأمره لجبريل أن ينطق في درع مريم فحملت به أولاده كان يحيى الأموات أو القلوب (فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة) خبر مبتدأ مضمر أي لا تقولوا آلهتنا ثلاثة والجملة في موضع نصب بالقول (انتموا) عن التثنية (خير لكم) ثم أكد التوحيد بقوله (إنما الله الله واحد) بالذات لا تعدد فيه بوجه ما ثم زعم نفسه عن الولد بقوله (سبحانه أن يكون له ولد) وتقديره من أن يكون أي زهوه من أن يكون له ولد فإنه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق إليه فنا له مافي السموات ومافي الأرض) ملكا وخلقنا وعيسى ومريم في جملة ذلك (وكني بالله وكيلا) كافي في تدبير الخلق وحفظ الحدوث لا يحتاج معه إلى آخر بعينه مستغنيا عن خلقه من ولد أو غيره وسقط قوله ولا تقولوا إلخ لا يذر وقال بعد قوله في دينكم إلى وكيلا (قال أبو عبيد) القاسم ابن سلام (كنيته) في قوله تعالى (إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنيته) هي قوله جل وعلا (كن فكان) من غير واسطة أب ولا نطفة (وقال غيره) غير أبي عبيد القاسم (وروح منه) أي (أحياء فله روحا) وهذا قول أبي عبيدة معمر بن المثنى وسبق قريبا غيره (ولا تقولوا ثلاثة) أي

(٥٢) قسطلاني (خامس) النسخ وفي بعضها هيئته بكسر الهاء وبالنون وكلاهما صحيح المعنى (قوله كان يسير العنق فإذا وجد فجوة نص

وعبد الله بن عمرو وجديد بن عبد الرحمن عن هشام (٤١٠) بن عروة بهذا الاسناد وزاد في حديث جدي قال هشام والنضر فوق العنق

* وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا سليمان ابن بلال عن يحيى بن سعيد قال أخبرني عدي بن ثابت ان عبد الله بن يزيد الخطمي حدثه أن أبا أيوب أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة * وحدثنا قتيبة وابن ربيع عن الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد قال ابن ربيع روايته عن عبد الله بن يزيد الخطمي وكان أميراً على الكوفة على عهد ابن الزبير * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً * وحدثني حماد بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عبد الله بن عبد الله بن عمر أخبره أن أبا قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجميع ليس بينهم - ما سجدة وفي الرواية الأخرى قال هشام والنضر فوق العنق) أما العنق فبفتح العين والنون والنضر بفتح النون وتشديد الصاد المهملة وهما نوعان من اسراع السير وفي العنق نوع من الرفق والنجوة بفتح الفاء المكان المتسع ورؤاه بعض الرواة في الموطن فرجته بضم الفاء وفتحها وبالراء وهي بمعنى النجوة وفيه من الفقه استحباب الرفق في السير في حال الزحام فإذا وجد فرجة استحب الاسراع ليبادر إلى المناسك وليتسع له الوقت ليكون الرفق في حال الزحمة والله أعلم (قوله جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجميع ليس بينهم ما سجدة) يعني

الهيئة ثلاثة الله والمسبح ومرمى ويشهد له قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله أو أنهم يقولون ان الله جوهر واحد وله ثلاثة أقانيم فيجعلون كل أقنوم الهماً ويعنون بالأقانيم الوجود والحياة والعلم وربما يعنون بالأقانيم الاب والابن وروح القدس ويريدون بالاب الوجود وبالروح الحياة والمسبح العلم والاب الذات والابن العلم والروح الحياة في كلام لهم فيه تخييل ومحله يؤل إلى التمسك بأن عيسى اله بما كان يجري الله تعالى على يده من الخوارق وقالوا قد علمنا خروج هذه الامور عن مقدور البشر فينبغي أن يكون المقتدر عليها موصوفاً بالالهية فيقال لهم لو كان ذلك من مقدوراته وكان مستقلاً به كان تخليصه من أعدائه من مقدوراته وليس كذلك فان اعترفوا بذلك سقط استدلالهم وان لم يسلموا فلا حجة لهم أيضاً لانهم معارضون بخوارق العادات الجارية على أيدي غيره من الانبياء كقلوب البحر وقلب العصا حية لموسى * وبه قال (حدثنا صدقة بن الفضل) المروزي قال (حدثنا) ولا يذرا خبرنا (الوليد) ابن مسلم الدمشقي (عن الازراعي) عبد الرحمن انه قال (حدثني) بالافراد (غير بن هاني) بضم العين وفتح الميم مصغراً وهاني مهموز لا آخر العنسي يعني وسين مهملتين بينهما ما نون ساكنة الدمشقي الداراني (قال حدثني) بالافراد أيضاً (حدثنا) بضم الجيم وتخفيف النون الازدي (عن عبادة) بن الصامت (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وان عيسى عبد الله) زاد ابن المديني وابن أخته (ورسوله وكلته ألقاه إلى مريم وروح منه) ذكر عيسى تعريضاً بالنصاري وايداً نا بأن إيمانهم مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار وانه رسول الله تعريضاً لليهود في انكارهم رسالته وانتمائهم إلى ما لا يحل من قذفه وقذف أمه وانه ابن أخته تعريضاً بالنصاري أيضاً وتقريرا لعبديته أي هو عبد الله وابن أخته فكيف ينسبونه إلى الله عز وجل بالنجوة (والجنة) كذا (حق والنار) كذا (حق) أخبر عنهما بالمصدر مما لغة في الحقيقة وأنهما عين الحق كزيد عدل تعريضاً بذكرى دارى الثواب والعقاب (أدخله الله الجنة على ما كان من العمل) فيه أن عصاة أهل القبلة لا يدخلون في النار لعدم قولهم من شهد أن لا اله الا الله وأنه تعالى يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة لان قوله على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الله الجنة ولا ريب ان العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله استحقاق ما يناسب عمله من الثواب والعقاب لا يقال ان ما ذكره يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار لان اللازم منه عموم العفو وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يعفو عن بعضهم بعد الدخول وقبل استيفاء العذاب وقال الطيبي التغير يفتى في العمل للهدم والاشارة به إلى الكبرياء يدل له فتحو قوله وان زنى وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في حال استحقاقه العذاب بموجب أعماله من الكبرياء رأى حال هذا مخالف للقياس في دخول الجنة فان القياس يقتضي أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة وإلى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زنى وان سرق ورد بقوله وان زنى وان سرق على رغم أنف أبي ذر * وحدثنا الباب أخرجه مسلم في الايمان والنسائي في التفسير وفي اليوم والليدة (قال الوليد) هو ابن مسلم بالاسناد السابق (حدثني) بالافراد ولا يذرا خبرنا (ابن جابر) هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي (عن غير) هو ابن هاني (عن جنادة) هو ابن أبي أمية بالحديث السابق عن عبادة (وزاد) بعد قوله أدخله الله الجنة على ما كان من العمل (من أبواب الجنة الخاتمة أمهات) بضم أى وجره الداخلة أو شاء الله تعالى من الباب المعتدلك العمل * هذا (باب) بالتنوين (وذكر) ولا يذرا خبرنا (باب) الله تعالى

وصلى المغرب ثلاث ركعات وصلّى العشاء ركعتين فكان عبد الله (٤١١) يصلي بجمع كذلك حتى لحق بالله تعالى

* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي حدثنا شعبة عن الحكم وسلمة بن كهيل عن سعيد ابن جبير أنه صلى المغرب بجمع والعشاء بأقامة ثم حدث عن ابن عمر أنه صلى مثل ذلك وحدث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ذلك * وحدثني يزيد بن حرب حدثنا وكيع حدثنا شعبة بهذا الاسناد وقال صلاهما بأقامة واحدة * وحدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع صلى المغرب ثلاثا والعشاء ركعتين بأقامة واحدة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي اسحق قال قال سعيد بن جبير فضعنا مع (قوله وصلّى المغرب ثلاث ركعات وصلّى العشاء ركعتين) فيه دليل على أن المغرب لا تقصر بل تصلى ثلاثا أبدا وكذلك أجمع عليه المسلمون وفيه أن القصر في العشاء وغيرها من الرباعيات أفضل والله أعلم (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن غير حدثنا اسمعيل بن أبي خالد عن أبي اسحق قال قال سعيد ابن جبير فضعنا مع ابن عمر الخ) هذا من الأحاديث التي استدركها الدارقطني فقال هذا عندى وهم من اسمعيل وقد خالفه جماعة منهم شعبة والنورى واسرائيل وغيرهم فرووه عن أبي اسحق عن عبد الله بن مالك عن ابن عمر قال واسمعيل وان كان ثقة فهو لا أفوم بحديث أبي اسحق منه هذا كلامه وجوابه ما سبق بيانه مرات في نظائر انه يجوز أن أباسحق سمعه بالطريقين فرواه بالوجهين وكيف كان فالتن صحيح لا مقدح فيه والله أعلم

واذكر (في الكتاب مريم) إذا تلبذت من أهلها قال ابن عباس فيما وصله الطبري في قوله تعالى (فتبذناه) في قصة يونس (ألقيناه) بالناف (اعتزلت شرقيا) قال أبو عبيدة (بحالي الشرق) من بيت المقدس أو من دارها للعبادة لا يقال هذا تكرار فقد سبق باب في قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم لأن هذا الباب معقود لاخبار عيسى والسابق لاخبار أمه مريم (فأجابه) الخاض (من) (أفعلت من جئت) أي من مزيجاء تقول جئت إذا أخبرت عن نفسك ثم إذا أردت تعدى به إلى غيرك تقول أجأت زيدا فأفعله نازح إلى مريم وفاعل أجأ الخاض (ويقال ألجأها) أي (اضطرها) الخاض وهو الطلق إلى جذع الخلة وكانت يابسة قال في الكشف أجأه منقول من جاءه الآن استعمله قد تغير بهذا النقل إلى معنى الإلجاء (تساقط) بتشديد السين أصله تتساقط فأدغمت التاء الثانية في السين وهي قراءة نافع وابن كثير وأبي عمرو وابن عامر والكسائي أي (تسقط) بفتح أوله وضم ثالثة وهذا قول أبي عبيد لكنه ضبط تساقط بضم أوله من الرابعي وهي قراءة حفص روى أنها كانت فخله يابسة ولا رأس لها ولا ثمرة وكان الوقت شتاء فمزته فجعل الله له رأسا وخواصا ووطبا يسلمه بذلك لما فيه من المعجزة الدالة على رافة ساحتها (قصيا) في قوله تعالى فاتبذت به مكانا قصيا أي (قاصيا) قال ابن عباس أقصى وادي بيت لحم فرار من قومه أن يعبروها ولا يذهب من غير زرع (قريا) في قوله لقد جئت شيئا فريا أي (عظيما) وقيل منكرار قال ابن عباس نسبيا في قوله تعالى يا بني مت قبل هذا أو كنت نسبيا أي (لم أكن شيئا وقال غيره) أي غير ابن عباس (النسي) هو (الحقير) وهذا قول السدي (وقال أبو وائل) اللهم زشقي بن سلمة (علمت مريم أن اتقى ذنوبه) بضم النون وبعد الهاء الساكنة تحسية مفتوحة وقال عياض بالضم الرواية وقد يقال بفتحها أي عقل لأنه ينهى صاحبه عن القبائح ويقال فيه ذنوبه حكاية ثابت وقد تكون النهاية من النهي بمعنى الفعلة الواحدة منه والتهبة بالفتح واحد النهي مثل غرة وغراي أن له من نفسه في كل حال زاجرا ينهيه كما يقال اتقى لمجم يقال نهيته ونهوته (حين قالت) لجبريل عليه السلام لما أتاهما بصورة شاب امرئ سدوى الخلق لتستأنس بكلامه في أعوذ بالرجن منك (أن كنت تقيا) أي اتقى الله وتحفظ بالاسْتِعَاذَةِ فَاتَمَعْنِي (وقال) بالواو واغترأني ذرقا (وكيع) هو ابن الجراح (عن اسرائيل) بن يونس (عن) جده (أبي اسحق) السبيعي (عن البراء) بن عازب (سريا) في قوله تعالى قد جعل ربك تحتك سريا هو (نهر صغير بالسريانية) رواه ابن أبي حاتم هكذا عن البراء موقوفا وفي نفسه سريان مردويه عن ابن عمر فروعا للسري في هذه الآية نهر أخرجه الله لمريم لتشرب منه * وبه قال (حدثنا مسلم بن إبراهيم) القراهيدي قال (حدثنا جبر بن حازم) بالخاء المهملة والزاي ابن زيد الأزدي (عن محمد بن سيرين) الانصاري (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال لم يسكن في المهد) وهو ما بهيأ للصبي أن يربى فيه (اللاثثة) واستشكل الحصر بما روى من كلام غير الثلاث وأجيب باحتمال أن يكون المعنى لم يسكن في بني اسرائيل أو قاله قبل أن يعلم الزيادة أو الثلاث بغير المهد * فالاول (عيسى) بن مريم عليهما السلام * (و) الثاني (كان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج) وفي حديث أبي سلمة أنه كان تاجرا وكان ينقص مرة ويزيد أخرى فقال ما في هذه التجارة خير لا أتمس تجارة هي خير من هذه فبني صومعة وترهب فيها وعند أحد جد وكانت أمه تأتيه فتسأله فيشرف عليها فتمسكها (و) كان يصلي يوما (جاءته) ولابى ذرعن الكشميين فجاءته (أمه فدعته) فقالت يا جريج (فقال) في نفسه (أجيبها) وأقطع صلاتي (أو أصلي) فأثر الصلاة على اجابته بعد أن دعتة ثلاثا كافي الرواية الأخرى أنها دعتة ثلاثا (فقال اللهم لا تقه حتى تريبه وجوه المومسات) بضم الميم الاولى وكسر

ابن عمر حتى أتيتهم بجافلي بئالمغرب والعشاء (٤١٢) بإقامة واحدة ثم انصرف فقال هكذا صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا

المكان ۞ حدثنا يحيى بن يحيى
وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب
جميعاً عن أبي معاوية قال يحيى
أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش
عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد
عن عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه قال ما رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى صلاة الا ميعقاتها
الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء
بجمع وصلى الفقير يومئذ قبل
ميعقاتها * وحدثنا عثمان بن أبي
شعبة واسحق بن ابراهيم جميعاً عن
جرير عن الأعمش بهذا الاسناد
وقال قبل وقتها بغلس

*) (باب استحباب زيادة التعليل
بصلاة الصبح يوم النحر بالمزدلفة
والمبالغة فيه بعد تحقق
طلوع الفجر) *

(قوله عن عبد الله بن مسعود ما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الاوقات بالاصلاطين صلاة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها) معناه أنه صلى المغرب في وقت العشاء بجمع التي هي المزدلفة وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها المعتاد ولكن بعد تحقق طلوع الفجر فقوله قبل وقتها المراد منه قبل وقت المعتاد لا قبل طلوع الفجر لان ذلك ليس بجائز باجماع المسلمين فيستعين تأويله على ما ذكرته وقد ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث في بعض رواياته ان ابن مسعود صلى الفجر حين طلع الفجر بالمزدلفة ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الفجر هذه الساعة وفي رواية له فلما طلع الفجر قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة

الثانية بينهم أو أوسا كنية الزانيات ولم تدع عليه بوقوع الفاحشة مثلاً فرفضها (وكان جريحاً في صومعته فتعرضت له امرأة) راعية تربي الغنم أو كانت بنت ملك القرينة (فكلمته) أن يواقعها بالفا في القرع وفي اليونانية وكلمته بالواو بدل الفاء (فأبى) أن يفعل ذلك (فانت راعياً فامكنته من نفسها) فواقعها فحملت منه (فولدت غلاماً) فقيل لها من هذا الغلام (فقالت من جريح) زاد أحد فأخذت وكان من زنى منهم قتل وزاد أبو سلمة في روايته فذهبوا إلى الملك فأخبروه فقال أدر كوه قالوني به (فأتوه فسكروا) بالفاء ولا يذروكم سراً (صومعته) بالفؤس والمساحي (وازولوه) منها (وسبوه) زاد أحد عن وهب بن جرير وروى به فقال ما شأنكم قالوا انك زنت به مذه وعنده أحد أبيض من طريق أبي رافع أنهم جعلوا في عنقه وعنقه أحبالاً وجعلوا يطوفون به معاً على الناس وفي رواية أبي سلمة أن الملك أمر بصلبه (فتوضأ) بالفاء ولا يذروكم ضافية أن الوضوء لا يختص بهذه الأمة خلافاً لمن زعم ذلك ثم الذي يختص بها الغرة والتجمل في الآخرة (وصلى) في حديث عمران قصلي ركعتين وزاد وهب بن جرير ودعا (ثم أتى الغلام فقال من أبوك يا غلام) زاد في رواية وهب بن جرير فطعنه بأصبعه وفي رواية أبي سلمة فأتى بالمرأة أو الصبي وفي ثديها فقال له جريح يا غلام من أبوك فنزع الغلام عنه من الثدي (فقال) ولغير أبي ذرقال (الرأى) لم يسم وزاد في رواية وهب بن جرير فوثبوا إلى جريح فجعلوا يقبلونه وفي هذا الثابت كرامات الأولياء ووقوع ذلك لهم باختيارهم وطلبهم (قالوا بنى) لك (صومعته) من ذهب قال جريح (لا الأمن طين) كما كانت ففعلوا

* (و) الثالث (كانت امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم أيضاً (من بنى إسرائيل فز به رجل ركب) لم يسم (دوشارة) بالشين المعجمة والراء المخففة صاحب حسن أو هيئة أو ملابس حسن يتعجب منه ويشار إليه (فقالت) المرأة المرضعة (اللهم اجعل ابني مثله) في الهيئة الجميلة (فتترك) المرضع (ثديها وأقبل) بالواو ولا يذروكم قبل (على) الرجل (الراكب فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم أقبل على ثديها حصه) بفتح الميم (قال أبو هريرة) بالسند السابق (كانني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يصص أصبعه) فيه المبالغة في إيضاح الخبر بتشبيهه بالفعل (ثم مر) بضم الميم وتشديد الراء ميمياً للمفعول (بأمة) زاد وهب بن جرير عند أحمد نضرب (فقالت اللهم لا تجعل ابني مثله هذه المرأة) فترك ثديها فقال (ولا يذروكم) (اللهم اجعلني مثلهما فقالت) أي الام لا بنهاو (لم) قلت (ذلك) ولا يذروكم ذلك أي عن سبب ذلك (فقال) (الابن أماً) (الراكب) فهو (جبار من الجبابرة) وفي رواية الأعرج فإنه كافر (و) أماً (هذه الأمة) فهم (يقولون سرقت زينت) بكسر التاء فيها على الخطابة للمؤث ولابى ذر سرقت زنت بسكونها على الخبر (و) (الحلال أنها) (لم تفعل) شيأ من السرقة والزنا وفي رواية الأعرج يقولون لها زنى وتقول حسبي الله ويقولون لها تسرق وتقول حسبي الله والاربع شاهد يوسف قال تعالى وشهد شاهد من أهلها وفسر بأنه كان ابن خال زليخا صبياتكم في المهد وهو منقول عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والضحاك والخامس الصبي الرضيع الذي قال لأمه وهي ماشطة بنت فرعون لما أراد فرعون القاء أمه في النار اصبري يا أمه فأننا على الحق رواها أحدوا البرزوا بن حبان والحاكم من حديث ابن عباس بلفظ لم يتكلم في المهد إلا أربعة فذكرها ولم يذكر الثالث الذي هنا لكنه اختلف في شاهد يوسف فروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس ومجاهد أنه كان داحية وعن قتادة والحسن أيضاً أنه كان حكيماً من أهلها وورج بأنه لو كان طفلاً لكان مجر دقوله أنها كاذبة كافياً وبرهاناً قاطعاً لأنه من المعجزات ولما احتج أن يقول من أهلها فخرج كونه رجلاً لاطفلاً وشهادة القرية على قريبه أولى بالقبول من شهادته له السادس ما في قصة الأخدود لما أتى بالمرأة ليلتي بها في النار لتكفر ومعها صبي مرضع فتعاسفت فقال لها

يا أمهه الصلاة في هذا المكان من هذا اليوم والله أعلم وفي هذه الروايات كلها حجة لابي حنيفة في استحباب الصلاة في آخر

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا افلح يعني ابن جندب عن القاسم عن عائشة (٤١٣) أنها قالت استأذنت رسول الله صلى

الله عليه وسلم ليلة المزدلفة تدفع قبله
وقبل حطمة الناس وكانت امرأة
ثبطة يقول القاسم والثبطة الثقيلة

الوقت في غير هذا اليوم ومذهبنا
ومذهب الجمهور استحباب الصلاة
في أول الوقت في كل الأيام ولكن في
هذا اليوم أشد استحباباً وقد سبق في
كتاب الصلاة أيضاً المسئلة بدلاً لها
وتسن زيادة التبكير في هذا اليوم
وأجاب أصحابنا عن هذه الروايات
بان معناها أنه صلى الله عليه وسلم
كان في غير هذا اليوم يتأخر عن
أول طلوع الفجر لحظة إلى أن يأتيه
بلال وفي هذا اليوم لم يتأخر أكثر
المناسك فيه فيحتاج إلى المبالغة في
التبكير ليسع الوقت لفعل المناسك
والله أعلم وقد يحتج أصحاب أبي حنيفة
بهذا الحديث على منع الجمع بين
الصلاتين في السفر لأن ابن مسعود
من ملازمي النبي صلى الله عليه
وسلم وقد أخبر أنه ما رآه يجمع الآتي
هذه المسئلة ومذهبنا ومذهب
الجمهور جواز الجمع في جميع الأسفار
المباحة التي يجوز فيها القصر وقد
سبق المسئلة في كتاب الصلاة
بإدلتها والجواب عن هذا الحديث
أنه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن
نقول بالمفهوم ولكن إذا عارضه
منطوق قدمناه على المفهوم وقد
تظاهرت الأحاديث الصحيحة بجواز
الجمع ثم هو متروك الظاهر بالاجماع
في صلاتي الظهر والعصر بعرفات
والله أعلم

* (باب استحباب تقديم دفع الضعفة
من النساء وغيرهن من مزدلفة إلى
منى في آخر الليل قبل زحمة الناس
واستحباب المكث لغربهم حتى
يصلوا الصبح بمنزلة واحدة) *

يا أمه ابري فانك على الحق رواء مسلم من حديث صهيب * السابع زعم الضحالك في تفسيره أن
يحيى بن زكريا عليه السلام تكلم في المهد أخرجه الثعلبي وفي سيرة الواقدي أن نبيصا صلى الله عليه
وسلم تكلم في أوائل ما ولد وعن ابن عباس قال كانت حليلة تحدث أنها أول ما قطعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم تكلم فقال الله أكبر كبيراً والمجد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً الحديث رواه
البهقي وعن معيقب اليافى قال حجبت حجة الوداع فدخلت دار فيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ورأيت منه عجبا جاءه رجل من أهل اليمامة بغلام يوم ولد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا غلام من أنا قال أنت رسول الله قال صدقت ببارك الله فيك ثم إن الغلام لم يتكلم بعد حتى شب
فكنا نسماه مبارك اليمامة رواه البهقي من حديث معمر بن راشد المصنف * وبه قال (حدثني)
بالأفراد ولا يدرى حديثنا (أبراهيم بن موسى) أبو اسحق التميمي الفراء الرازي الصغير قال (أخبرنا
هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (عن معمر) هو ابن راشد الأزدي (ح) له ويل السند قال
(وحدثني) بالأفراد (سحود) هو ابن غيلان قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعاني ولفظ
الحديث هنا لعبد الرزاق قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال
أخبرني (بالأفراد) سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله (ولابي ذر
النبي) صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس ولابي ذر عن الكشمي يبدل به (لقبت
موسى قال فنعته) أي وصفه (فأذرجل) قال عبد الرزاق بن همام (حسبته) أي معمر (قال
مضطرب) أي طويل غير شديد أو خفيف اللحم وفي رواية هشام في قصة موسى بلفظ ضرب وفسر
بجفيف اللحم ورجح القاضي عياض هذه على التي في هذا الباب لما فيها من الشك قال وقد وقع في
الرواية الأخرى جسيم وهو ضد الضرب لأن يراد بالجسيم الزيادة في الطول قال في الفتح وهذا
الذي يتعين المصير إليه ويؤيده قوله في الرواية الآتية بعد هذه إن شاء الله تعالى كأنه من رجال الزط
وهم طوال غير غلاظ (رجل) شعر (الرأس) مسترسله وقال ابن السكيت شعر رجل إذا لم يكن شديد
الجمودة ولا سبطا (كأنه) لطوله (من رجال شنوءة) بفتح الشين المعجمة وضم النون وبعد الواو
السكينة همزة مفتوحة ثم هاء تأنيث حتى من البن (قال) عليه الصلاة والسلام (وأنبت عيسى
فنعته) أي وصفه (النبي صلى الله عليه وسلم فقال ربعة) ليس طويلا ولا قصيرا والتأنيث على تأويل
النفوس (أجر كما تخرج من ديماس) قال عبد الرزاق (يعني الحمام) ولم يقع ذلك في رواية هشام
(ورأيت إبراهيم وأنا أشبه ولد له قال وأنبت) بضم الهمزة مبنيا للمفعول (بأناس) أحد هما البن
كان القياس أن يقول فيه ابن كما قال في اللاحق فيه خبر ولكنه أراد تكثير البن فكان الأنا
انقلب لبنا (ولا تعرفه خير) قبل أن يحرم (فقبل لي) القائل جبريل (خدايم ما شئت فأخذت
البن فشر به فقيل لي) لقائل هو أيضا جبريل (هديت النظر) الإسلامية (أو أصبت الفطرة)
بالشك من الراوى (أما) بفتح الهمزة وتخفيف الميم (انك لا تأخذ الخمر غوث امتك) لأنها
الخبائث وجالبة لكل شر * وهذا الحديث قد سبق في باب وكلام الله موسى تكليما وتأنى بقية
مباحته إن شاء الله تعالى بعون الله في الكلام على الأسراع من السيرة النبوية * وبه قال (حدثنا
محمد بن كثير) العبدى البصرى قال (أخبرنا إسرائيل) بن يونس بن أبي اسحق قال (أخبرنا عثمان
ابن المغيرة) الثقفي مولا هم الكوفي الأعشى (عن مجاهد) هو ابن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة
الخزومي مولا هم المكي الإمام في التفسير (عن ابن عمر رضي الله عنهما) تعقبه الحافظ أبو ذر كما هو
بهمامش اليونانية ونقله عنه غير واحد من الأئمة بأن الصواب ابن عباس بدل ابن عمر فالغاط من
القرى أو البخاري حدث به كذا وحرم به الغساني والتميمي وغيرهما وهو محفوظ واحتج لذلك

(قوله وكانت امرأة ثبطة) هي بفتح الشاء المثلثة وكسر الباء الموحدة واسكانها وفي نسخة في الكتاب بأنها الثقيلة أي ثقيلة

قال فأذن لها فخرجت قبل دفعه وجلسنا (٤١٤) حتى أصبحنا قد دفعنا بدفعه ولأن أكون استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما

بأنه في جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عيسى وموسى وإبراهيم قدام عيسى قاجراً) اللون وهو عند العرب الشديد البياض مع الحمرة (جعد) بفتح الجيم وسكون العين أي جعد الشعر ضد السبط (عريض الصدر) وأم موسى قادم) بالمداي أشهر كحسن ما يرى (جسيم) اعترضه النبي بأن الجسيم إنما ورد في صفة الدجال وإجيب بأن الجسامة تطلق على السمن وعلى الطول والمراد هنا طويل (سبط) بفتح السين وسكون الواوحدة وكسرها وقتحها (كانه من رجال الرط) بضم الزاي وتشديد الطاء المهمة جنس من السودان أو فو عن من الهند وطوال الأجسام مع تخافة وهذا يؤيد أن معنى قوله جسيم طويل * وبه قال (حدثنا إبراهيم بن المنذر) الحزامي المدني قال (حدثنا أبو ضمرة) أنس بن عياض المدني قال (حدثنا موسى) بن عقبة (عن نافع) مولى ابن عمر أنه قال (قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) ذكر النبي صلى الله عليه وسلم) بفتح الذال والكاف مبني للفاعل والنبي فاعل (يوماً) ظرف (بين ظهري الناس) بفتح الظاء المعجمة وسكون الهاء بلفظ التثنية ولا في ذر ظهري أي الناس بزادة الألف والنون للتأكيده أي جالساً في وسط الناس مستظهراً لاستخفاً (المسيح الدجال) فعال من ابنية المبالغة وأصل الدجل الخلط يقال دجل إذا خلط وموه والدجال هو الذي يظهر آخر الزمان ويدعى الإلهية (فقال إن الله ليس بأعور) بالتحفيف للتثنية (إن المسيح الدجال أعور العين اليمنى) وفي حديث أنه أعور عين اليسرى وفي حديث حذيفة عند مسلم أنه مسح العين عليها فقرة غليظة وجع بان إحدى عينيه غائرة والأخرى مغيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراء إذا أصاب في العوراء العيب (كان عينه غيبة طافية) بالمشقة التهمة أي بارزة وهي التي خرجت عن نظائرها في التثمين الغنة ودومن هـ من هـ جعلها فاعله من طفت كما يطفأ السراج أي ذهب نورها (وأرأى الليلة) بفتح الهمزة أي أرى نفسي في الليلة (عند الكعبة في المنام فإذا رجع آدم) بالمداي أشهر (كأن حسن ما يرى من آدم الرجال) بضم الهمزة وسكون الدال (تضرب لمسه بين منكبيه) بكسر اللام وتشديد الميم وهي الشعر إذا جاوزت حصى الأذنين وألم بالمتكبين فإذا جاوز المتكبين فحمة وإن قصر عنهم ما فوفرة (رجل الشعر) بكسر الجيم قد سرحه ودهنه (يشطر رأسه ماء) حقيقة فيكون من الماء الذي سرح به أو كنى به عن من يد النفاقة والنضارة حال كونه (واضح ما يديه على منكبي رجلين) لم يسمي (وهو يطوف بالبيت) الحرام (فقلت من هذا) الطائف (فقالوا هذا المسيح) عيسى (بن مريم) عليهما السلام (ثم رأيت رجلاً ورأه جمداً قاطماً) بفتح الطاء وكسرها شديد جعودة الشعر (أعور عين اليمنى) بإضافة أعور لتاليه من إضافة الموصوف إلى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة وجهه اليمنى ولا في ذر أعور العين اليمنى (كأن شبهه من رأيت) بضم التاء في اليونانية وفرعها وزاد الكرماني فتحها (بان قطن) بفتح القاف والطاء المهمة بعد هانن عبد العزى هلك في الجاهلية حال كونه (واضح ما يديه على منكبي رجل يطوف بالبيت) فقلت من هذا الذي يطوف وضرب في الفرع وأصله على قوله فقلت من هذا (قالوا) ولا في ذر قاتوا (المسيح الدجال) وهذا الحديث أخرجه مسلم في الإيمان وفي الفن (تابعه) أي تابع موسى بن عقبة (عبيد الله) بضم العين مصغر ابن عمر العمري (عن نافع) عن ابن عمر فيما وصله مسلم في ذكر الدجال فقط إلى قوله غيبة طافية ولم يذكر ما بعده * وبه قال (حدثنا جندب بن محمد بن الوليد) (المكي) الأزرق (قال سمعت إبراهيم بن سعد) بسكون العين ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قال حدثني) بالانفراد (الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب (عن سالم عن أبيه) عبد الله بن عمر بن

استأذنته سودة فأكون ادفع باذنه أحب إلى من مفروح به * وحدثنا اسحق بن إبراهيم ومحمد بن مثنى جميعاً عن الثقفى قال ابن مثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة قالت كانت سودة امرأة ضخمة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تفيض من جمع بليل فأذن لها فقالت عائشة فليتني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة وكانت عائشة لا تفيض إلا مع الإمام * وحدثنا ابن غير حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم عن عائشة قالت ووددت أني كنت استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما استأذنته سودة فأصلى الصبح عني فأراني الجرعة قبل أن يأتي الناس فقبل لعائشة فكانت سودة استأذنته قالت نعم أنها كانت امرأة ثقلة ثبطة فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأذن لها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع ح وحدثني زهير بن حرب حدثنا عبد الرحمن كلاهما عن سفيان عن عبد الرحمن بن القاسم بهذا الأسناد نحوه الحركة بطيشة من التثنية وهو التعويق (قوله قبل حطمة الناس) بفتح الحاء أي زحمتهم (قوله إن سودة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تفيض من جمع بليل فأذن لها) فيه دليل لجواز الدفع من مزدلفة قبل الفجر قال الشافعي وأصحابه يجوز قبل نصف الليل ويجوز رمي جرة العقبة بعد نصف الليل واستدلوا بهذا الحديث واختلف العلماء في ميته الحاج بالمزدلفة ليلة النحر والصحيح من مذهب الشافعي أنه واجب من تركه لزمه دم الخطأ

* وحدثننا محمد بن أبي بكر المديني حدثنا يحيى وهو القطان عن ابن جريج (٤١٥) حدثني عبد الله مولى أسماء قال قالت

لي أسماء وهي عند دار المزدلفة هل غاب القمر قلت لا فصارت ساعة ثم قالت يا بني هل غاب القمر قلت نعم قالت ارحلني فارتحلنا حتى رمت الحجرة ثم صلت في منزلها فقلت لها أي هناء لقد غلستنا قالت كلا أي بني ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن للظعن

وصحح به وبه قال فقهاء الكوفة وأصحاب الحديث وقالت طائفة هوسنة ان تركه فائتته الفضيلة ولا اثم عليه ولادم ولا غيره وهو قول للشافعي وبه قال جماعة وقالت طائفة لا يصح حجه وهو محكي عن النخعي وغيره وبه قال امامان كبيران من أصحابنا وهما أبو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي وأبو بكر بن خزيمة وحكي عن عطاء والاوزاعي ان الميت بالمزدلفة في هذه الليلة ليس بركن ولا واجب ولا سنة ولا فضيلة فيه بل هو منزل كسائر المنازل ان شاء تركه وان شاء لم يتركه ولا فضيلة فيه وهذا قول باطل واختلфов في قدر الميت الواجب فالصحيح عند الشافعي انه ساعة في النصف الثاني من الليل وفي قول له ساعة من النصف الثاني أو ما بعده الى طلوع الشمس وفي قول ثالث له انه معظم الليل وعن مالك ثلاث روايات احداها كل الليل والثاني معظمه والثالث أقل زمان (قوله ياهنتاه) أي ياهذه وهو يفتح الهاء بعدها نون ساكنة ومفتوحة واسكانها اشهر ثم تاء مشددة من فوق قال ابن الاثير وتسكن الهاء التي في آخرها وتضم وفي التثنية ياهنتان وفي الجمع ياهنات وهنات وفي المذكرهن وهنات وهنون (قوله لقد غلستنا

الخطاب) قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى (أي عن عيسى) (اجر) اقسم على غلبة ظنه ان الوصف اشتبه على الراوي وان الموصوف يكونه أجرا نعماءه والرجال لا عيسى وكأنه سمع ذلك سما عازما في وصف عيسى بأنه آدم كافي الحديث السابق فساغ له الحلف على ذلك لما غلب على ظنه أن من وصفه بأنه اجر فقد وههم وقد وافق أبو هريرة على ان عيسى اجر فظهر ان ابن عمر انكر ما حفظه غيره والاجر عند العرب الشديد البياض مع الحرة والادم الاسمر وجمع بين الوصفين بأنه اجر لونه بسبب كالتعب وهو في الاصل اسمر (ولكن قال بينما) بالميم (انا ناظم) رأيت اني اطوف بالكعبة فاذا رجلا آدم اسمر (سبط الشعر) أي مسترسل الشعر غير منبرجعد وفي الحديث السابق في باب قوله تعالى وهل ألتك حديث موسى من حديث ابن عباس جعد وهو ضد السبط وجمع بينهما بسبب الشعر جعدا الجسم لا الشعر والمراد اجتماعه وكساره قال الجوهرى رجل سبط الشعر وسبط الجسم أي حسن القدر والاستواء قال الشاعر
لجأت به سبط العظام كأنما * عمامته بين الرجل لواء

(يما دى بين رجلين) بضم الياء وفتح الدال أي عشي متمايلا بينهما (ينطف) بضم الطاء المهملة ولا يذري نطف بكسر هاء أي يقطر (رأسه ماء) نصب على التمييز (أو يهراق رأسه ماء) بضم الياء وفتح الهاء وتسكن والشذ من الراوي (فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت ألتفت فاذا رجل اسمر) اللون (جسيم جعد) شعر (الرأس اعور عينه اليمنى) بالاضافة وعينه بالجر واليمنى صفته وفي ذلك امر ان احدهما ان قوله اعور عينه من باب الصفة المجردة عن اللام المضافة الى معمولها المضاف الى ضمير الموصوف نحو حسن وجهه وسينويه وجميع البصريين يجوزونها على فتح في ضرورة فقط وان شديسبويه للاستدلال على جحيتها في الشعر قول الشماخ

اقامت على ربعيها جارتا صفا * كبت الا على جوتنا مصلاهما
فجوتنا مصلاهما نظير حسن وجهه وأجازه الكوفيون في السعة بالفتح وهو الصحيح لوروده في هذا الحديث وفي حديث صفته صلى الله عليه وسلم شثن الكفين طويل أصابعه قال أبو علي وهو ثقة كذا رويته بالخفض وذكر الهروي وغيره في حديث ام زرع صفروشا جها ومع جواره فقيه ضعف لانه يشبهه اضافة الشيء الى نفسه * ثانياهما أن الزجاج ومتأخرى المغاربة ذهبوا الى انه لا يتبع معمول الصفة المشبهة بصفة مستندين فيه الى عدم السماع من العرب فلا يقال زيد حسن الوجه المشرق بجم المشرق على أنه صفة للوجه وعلى بعضهم المتع بان معمول الصفة لما كان سببا غير أجنبي أشبه الضمير لكونه أبدا محالا على الاول وراجعا اليه والضمير لا ينعف فكذا ما أشبهه قال ابن هشام في الغني ويشكل عليهم الحديث في صفة الدجال أعور عينه اليمنى قال في المصابيح خرج بعضهم على أن اليمنى خبره مبتدأ محذوف لاصفة لعينه وكانها قيل أعور عينه قبل أي عينيه فقيل اليمنى أي هي اليمنى ولا يصح على كافي الفتح عينه بالرفع بقطع اضافة أعور عينه ويكون بدلا من قوله اعور او مبتدأ محذوف خبره تقديره عينه اليمنى عورا وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله اعور قاله في العمدة (كان عينه غنية طافية) بغير همزة بارزة خرجت عن نظائرها وضرب في القرع على قوله عينه الذي بالتحسية والنون لا يذروا الجوى والمستمى كان غنية طافية باسقاط عينه واحدة العينون وثابت غنية بالموحدة ونصبها كإليها اسم كأن والحب محذوف أي كأن في وجهه غنية طافية كقوله * ان محلا وان مر محلا * أي ان لنا محلا وان لنا محلا وأعربه الدماميني بان قوله اليمنى مبتدأ وقوله كأن غنية طافية خبره والعائد محذوف تقديره كان فيها قال ويكون هذا وجهها آخر في دفع ما قاله ابن هشام يعني من الاستشكال في صفة الدجال السابق قريبا ولا يذري

قالت كلا) أي لقد تقدمنا على الوقت المشروع قالت لا (قولها ان النبي صلى الله عليه وسلم أذن للظعن) هو بضم الظاء والعين وباسكان

وحدثني علي بن خشرم اخبرنا عيسى بن (٤١٦) يونس عن ابن جريج بهذا الاسناد وفي روايته قالت لا اى بنى ان نبي الله صلى الله

عليه وسلم اذن لظفنه * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد ح وحدثني علي بن خشرم اخبرنا عيسى بن جميعا عن ابن جريج اخبرني عطاء بن ابي شوال اخبرنا انه دخل على ام حبيبة فاخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بها من جمع بليل * وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمرو بن دينار ح وحدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عمرو بن دينار عن سالم بن شوال عن ام حبيبة قالت كانت فعله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم لغاس من جمع الى منى وفي رواية النافذ لغاس من منى دلفه * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد جميعا عن جاد قال يحيى اخبرنا جاد بن زيد عن عيسى بن الله ابن ابي يزيد قال سمعت ابن عباس يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثقل اوقال في الضعفة من جمع بليل * وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة اخبرنا عيسى بن الله بن ابي زيد انه سمع ابن عباس يقول انما من قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضعفة اذله * وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال كنت حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضعفة اهل * وحدثنا عبد ابن حميد اخبرنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني عطاء بن ابن عباس العيين ايضا وهن النساء الواحدة ظعينة كسفةينة وسفن وأصل الظعينة الهودج الذي تكون فيه المرأة على البحر فسميت المرأة بحجازا واشهر هذا المجاز حتى غلب وخفيت الحقيقة وظعينة الرجل امرأته (قوله بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثقل) هو بفتح التاء والقاف وهو المتاع فيما

عن الكشميني كأن عينه طافية باسقاط عذبة بالموحدة ورفع طافية خبر كأن وهو مما أقيم فيه الظاهر مقام المضمير فيحصل الرب وقد أجازة الاخفش والتقدير البيني كأنها طافية قاله في المصايح (قلت) كذا في اليونانية وفي فرعها نقات بالقاء (من هذا قالوا هذا الدجال) استشكل بان الدجال لا يدخل مكة ولا المدينة وأجيب بان المراد لا يدخلها من خروجه ولم يرد ذلك في دخوله في الزمن الماضي (وأقرب الناس به شهاب بن قطن) عبد العزيز (قال الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب بالسند السابق (رجل من خزاعة هلك في الجاهلية) قبل الاسلام * وهذا الحديث من أفراد * وبه قال (حدثنا ابو اليان) الحكم بن نافع قال (اخبرنا شبيب) هو ابن ابي حمزة (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب انه (قال اخبرني) بالافراد (ابو سلمة) ولا يذرا خبر في أبو سلمة ابن عبد الرحمن اي ابن عوف الزهري (ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا اولي الناس باين مريم) زاد في رواية عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة الا قيسة قريبا في الدنيا والآخرة وقال البيضاوي الموجب لكونه اولي الناس به انه كان أقرب المرسلين اليه وان دينه متصل بدينه ليس بينهم مانع وان عيسى عليه الصلاة والسلام كان مبشرا به محمد القواعد دينه داعي الخلق الى تصديقه (والانبياء) عليهم الصلاة والسلام (أولاد علات) بفتح العين وتشديد اللام والعلالة الضربة مأخوذة من العلل وهي الشربة الشامية بعد الاولى وكان الزوج قد عل منها بعد ما كان ناهيا من الاخرى وأولاد العلات أولاد الضرات من رجل واحد يريدان الانبياء أصل دينهم واحد وفروعهم مختلفة ففهم متفقة وفي الاعتقادات المسماة بأصول الدين كالنوحية ونحوها ثم علم الكلام مختلفون في الفروع وهي الفقهيات وان عيسى (ليس بيني وبينه نبي) وهو كالشاهد لقوله انا اولي الناس باين مريم يقال انه ورد أن الرسل الثلاثة الذين ارسلوا الى اصحاب القرية المذكورة قصتهم في سورة يس كانوا من اتباع عيسى عليه السلام وان جرجيس وخالدين سنان كانا ينيين وكانا به عيسى لان هذا الحديث الصحيح يضعف ذلك * وهذا الحديث من أفراد * وبه قال (حدثنا محمد بن سنان) الباهلي البصري قال (حدثنا فليح بن سليمان) بضم الفاء مصغرا وفليح لقب واسمه عبد الملك قال (حدثنا هلال ابن علي) واسم جد اسماعيل العامري المدني (عن عبد الرحمن بن ابي عمرة) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المدني ولد في عهد صلى الله عليه وسلم لم قال ابن ابي حاتم ليس له حجة (عن ابي هريرة) رضى الله عنه انه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة) الكون مبشرا في قبل بعثي ومحمد القواعد ملتي في آخر الزمان تابعه الشريعة ناصرا لديني فكانا واحدا (والانبياء اخوة لعلات) استثناف فيه دليل على الحكم السابق وكان سائلا سأل عما هو المقتضى لكونه اولي الناس به فاجاب بذلك (أمهاتهم شتى ودينهم في التوحيد واحد) ومعنى الحديث ان حاصل امر النبوة والغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعا لاجلها دعوة الخلق الى معرفة الحق وارشادهم الى مابيه يقتضيه مشاهدتهم ويحسن معادهم فهم متفقون في هذا الاصل وان اختلفوا في تفاريع الشرع التي هي كلوصلة المؤدية والاوعية المحافظة له فغير عما هو الاصل المشترك بين الكل بالابونسبهم اليه وغير عما يختلفون فيه من الاحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة للمقاربة في الغرض بالامهات وهو معنى قوله أمهاتهم شتى ودينهم واحد وان المراد ان الانبياء وان تباينت أعصارهم وتباعدت أيامهم فالاصل الذي هو السبب في اخراجهم وابعادهم كذا في عصره أمر واحد وهو الدين الحق فعلى هذا فالمراد بالامهات الزميمة التي اشتقت عليهم (وقال ابراهيم بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وتكون الهاء الخراساني

وقوله بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثقل) هو بفتح التاء والقاف وهو المتاع فيما

قال بعثني نبي الله صلى الله عليه وسلم بحرم من جمع في ثقل نبي الله صلى الله عليه وسلم (٤١٧) قلت ابغض ان ابن عباس قال بعثني بليل

طويل قال لا الا كذلك بسجرت قلت له

فقال ابن عباس رمينا الحجر قبل الفجر

واين صلى الفجر قال لا الا كذلك

وحديثي أبو الطاهر وحرمله بن

يحيى قال أخبرنا ابن وهب أخبرني

يونس عن ابن شهاب ان سالم بن

عبد الله أخبره ان عبد الله بن عمر

كان يقدم ضعفة أهله فيقفون عند

المشعر الحرام بالمزدلفة بالليل

فيذكرون الله ما بدا لهم ثم يذفون

قبل أن يقف الامام وقبل أن يدفع

فمنهم من يقدم متى اصيلة الفجر

ومنهم من يقدم بعد ذلك فاذا

قدموا رموا الحجر وكان ابن عمر

يقول أرخص في أولئك رسول الله

صلى الله عليه وسلم وحديثي أبو

بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال

حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن

ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد قال

ونحو قوله ان عبد الله بن عمر رضي

الله عنهما كان يقدم ضعفة أهله

فيقفون بالمزدلفة عند المشعر الحرام

بليلى فيذكرون الله ما بدا لهم ثم

يدفون قد سبق بيان المشعر الحرام

وذكر الخلاف فيه وان مذهب

الفقهاء انه اسم لقروح خاصة وهو

جبل بالمزدلفة ومذهب المفسرين

ومذهب أهل السير انه جميع

المزدلفة وقد جاء في الاحاديث ما يدل

لكلا المذهبين وهذا الحديث

دليل لمذهب الفقهاء وقد سبق ان

المشعر وفتح الميم من المشعر الحرام

وقيل بكسر هاء وفيه استعجاب

الوقوف عند المشعر الحرام بالدعاء

والذكرو قوله ما بدا لهم هو بلا همز

أي ما ارادوا

فيما وصله النسائي وسقطت واو وقال لا يذر (عن موسى بن عقبة) الامام في المغازي (عن صفوان بن سليم) المدني الزهري مولا هم (عن عطاء بن يسار) الهلالي المدني مولى ميمونة (عن أبي هريرة) رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ساقه معاقا مختصرا وقائده تعدد طرق حديث أبي هريرة * وبه قال (وحدثنا) ولا يذر وحديثي بالافراد (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا عبد الرزاق) بن همام الصنعائي قال (أخبرنا معمر) بفتح الميم بينهما - ما عين مهملة ساكنة ابن راشد (عن همام) بفتح الهاء وتشديد الميم الاولى ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) انه (قال رأى عيسى بن مريم) سقط ابن مريم لا يذر (رجلا يسرق) لم يسرق الرجل ولا المسروق (فقال له أسرت) مهملة الاستفهام في القرع وأصله وفي غيرهما سرق بغير همزة (قال كلا) نفى للسرقه كده بقوله (والله الذي) ولا يذر والذي (لا اله الا هو) وللعموي والمستملي الا الله (فقال عيسى أمنت بالله) أي صدقت من جانب الله (وكذبت عيني) بالافراد وتشديد ذال كذبت وللمستملي وكذبت بتحقيقها والتشديد هو الظاهر لما روي في الصحيح من رواية معمر وكذبت نفسي رواد مسلم وذكروا الحميدي في جمعه في الثامن والسبعين بعد المائة من المتفق عليه أعني رواية معمر بعد ذكر حديث همام - ذاق قوله وكذبت نفسي خرج مخرج المبالغة في تصديق الخالف لأنه كذب نفسه حقيقة أو أراد صدقه في الحكم لانه لم يحكم بعلمه والا فالشاهدة أعلى البين فكيف يكذب عينه ويصدق قول المدعي وقول القرطي وظاهر قول عيسى سرت انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لكونه رآه أخذ مالا من حرز في خفية وقوله وكذبت نفسي أي كذبت ما ظهر لي من كون الاخذ سرقة اذ يحتمل أن يكون الرجل أخذ ماله فيه حق أو ما اذله صاحبه في أخذه أو أخذه لقلبه ويتطرق فيه ولم يقصد الغصب والاستيلاء ويحتمل أن يكون عيسى عليه السلام كان غير جازم بذلك وانما أراد استفهامه بقوله سرت وتكون أداة الاستفهام مخدوفة وهو سائغ اعتراض بحججه صلى الله عليه وسلم حيث قال ان عيسى رأى رجلا يسرق فالا استفهام بعيد وبأن احتمال كونه أخذ ما جعل له بعيد أيضا هذا الجزم اه وهذا يمكن على حذف الهمزة ما على رواية اثباته ففيه نظر فليتأمل واستنبط منه منع القضاء بالعلم وهو مذهب المالكية والحنابلة مطلقا وجوز الشافعية الا في الحدود * وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا * وبه قال (حدثنا الحميدي) عبد الله بن الزبير قال (حدثنا سليمان) بن عيينة (قال سمعت الزهري) محمد بن مسلم (يقول أخبرني) بالافراد (عبد الله بن بضم العين) (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (عن ابن عباس) أنه (جمع عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) حال كونه (يقول على المنبر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تطروني) بضم التاء وسكون الطاء المهملة من الاطراء أي لا تمدحوني بالباطل أو لا تجاوزوا الحد في مدحي كما طرت النصارى (عيسى) ابن مريم في ادعائهم الهيته وغيرها (فانما أنا عبده) ورسوله (فقولوا عبد الله ورسوله) فان قلت هل ادعى أحد في نبينا عليه السلام ما ادعى في عيسى أجيب بأنهم قد كادوا أن يفعلوا نحو ذلك حين قالوا له عليه الصلاة والسلام أفلا تسجد لك فقال لو كنت أمرا أحدا أن يسجد لبشر لا مرت المرأة أن تسجد لزوجهاتها هم عاصيها أن يبلغهم من العبادة وهذا الحديث طرف من حديث السقيفة ذكره مطولا في كتاب المحاربين * وبه قال (حدثنا محمد بن مقاتل) المروزي الجاور بفتح قال (أخبرنا عبد الله بن المبارك) المروزي قال (أخبرنا صالح بن حي) بفتح الخاء المهملة ضد الميت هو صالح بن صالح الهمداني (أن رجلا من أهل خراسان) (الاقليم العظيم) قال للشعبى عامر بن شراحيل (فقال الشعبى) حذف السؤال وقد ذكره في رواية

* (باب رمي جرة العقبة من بطن

الوادى وتكون مكة عن يساره ويكبر مع كل حصاة) *

رمى عبد الله بن مسعود جرة العقبة من بطن (٤١٨) الوادي بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقيل له ان ناسا يرمونها من

فوقها فقال عبد الله بن مسعود هذا والذي لا اله غيره مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة

(قوله روى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه جرة العقبة من بطن الوادي بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة قال فقيل له ان ناسا يرمونها من فوقها فقال عبد الله بن مسعود هذا والذي لا اله غيره مقام الذي انزلت عليه سورة البقرة) فيه فوائد منها اثبات روى جرة العقبة يوم النحر وهو مجمع عليه وهو واجب وهو أحد أسباب التحلل وهي ثلاثة روى جرة العقبة يوم النحر وطواف الافاضة مع سعيه ان لم يكن سعي والثالث الخلق عند من يقول انه نزل وهو الصحيح فلو ترك روى جرة العقبة حتى قامت ايام التشريق فحجه صحيح وعليه دم هذا قول الشافعي والجمهور وقال بعض اصحاب مالك الرى ركن لا يصح الحج الابنه وحكى ابن جرير عن بعض الناس ان روى الجار انما مرع حنظلة للتكبير ولو تركه وكبر اجزاء ونحوه عن عائشة رضى الله عنها والصحيح المشهور ما قدمناه ومنها كون الرى بسبع حصيات وهو مجمع عليه ومنها استحباب التكبير مع كل حصاة وهو مذهبنا ومذهب مالك والعلماء كافة قال القاضى واجهوا على انه لو ترك التكبير لاشئ عليه ومنها استحباب كون الرى من بطن الوادي فيستحب ان يقف تحتها في بطن الوادي فيجعل مكة عن يساره ومنى عن يمينه ويستقبل العقبة والجره ويرميها بالحصيات السبع وهذا هو الصحيح في مذهبتنا وبه قال جمهور العلماء

حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق أم ولدته ثم تزوجها فهو كالأب يدنته فقال الشعبي (أخبرني) بالافراد (أبو بردة) يضم الموحدة عاشر أو الحارث (عن) أبيه (أبي موسى) عبد الله بن قيس (الشعري رضى الله عنه) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أدب الرجل أمته لتخلق بالاخلاق الحسنة (فأحسن تأديبها) برفق ولطف من غير عنف (وعلمها) ما يجب تعلمه (فأحسن تعليمها) ثم اعتقها فزوجه (بعدها) ان صدقها (كان له) للرجل (أجران) أجر العتق وأجر التزويج (واذا آمن بعيسى) ابن مريم (ثم آمن بي فله أجران) أجر ايمانه بعيسى وأجر ايمانه بي صلى الله عليه وسلم (والعبد المملوك) اذا اتى ربه وأطاع مواليه فله (أجران) أجر اتقائه وأجر طاعته مواليه * وهذا الحديث قد سبق في باب تعليم الرجل أمته من كتاب العلم وفي العتق والجهاد ويأتى في النكاح ان شاء الله تعالى * وبه قال (حدثنا محمد بن يوسف) القرياني قال (حدثنا سفيان) الثوري (عن المغيرة بن النعمان) النخعي الكوفي (عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما) أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون عند الخروج من القبور رجال كونكم (حفاة) بلا خف ولا نعل (عراة) بلا ثياب وبعضكم بنيابه لحديث أبي سعيد صححه ابن حبان مرفوعا ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها (غراة) غير محتونين (ثم قرأ كابدأنا أول خلق نعيده) اى نوحده بعينه بعد اعدامه مرة أخرى (وعدا علينا انا كفنا عين) الاعادة والبعث (فأول من يكسى) من الانبياء يوم القيامة (ابراهيم) الخليل بعد حشر الناس كلهم عراة او بعضهم كسوا او بعد خروجه من قبورهم بأثوابهم التي ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى ابراهيم (ثم يؤخذ بجال من اصحابي ذات اليمين) وهي جهة الجنة (وذات الشمال) جهة النار (فأقول) هؤلاء (اصحابي) مرة واحدة (فيقال انهم لم) بالميم (يزالوا) مرتين على اعقابهم (بالكفر) منذ فارقتهم فأقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) مشاهد الاحوالهم من كفر وايمان (فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم) المراقب لاحوالهم (وانت على كل شئ شهيد) مطاع عليه مراقبه (ان تعذبهم فانهم عبادك) ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل في ملكه (وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم) الذي لا يثيب ولا يعاقب الا عن حكمة وثبت ان تعذبهم الخ لا يذرو عند غيره بعد قوله شهيدا الى قوله العزيز الحكيم (قال محمد بن يوسف القريري) سقط لفظ القريري غير اى ذكر (يضم) الذال المعجمة مبنيا للمفعول (عن ابي عبد الله) محمد بن اسمعيل البخارى مما وصله الاسماعيلي (عن قبيصة) بن عقبة السوائى العامري وهو شيخ البخارى انه (قال) في قوله فيقال انهم لم يزالوا مرتين الخ (هم المرتدون) من الاعراب (الذين ارتدوا) عن الاسلام (على عهد ابي بكر) الصديق في خلافته (فقاتلهم أبو بكر رضى الله عنه) وهذا وصله الاسماعيلي ولا ريب ان من ارتد سلب اسم الصحبة لانها نسبة شريفة اسلامية فلا يستحقها من ارتد بعد ان انصف بها * والحاصل انه جعل قوله من اصحابي أى باعتبار ما كان قبل الرد لانهم ماتوا على ذلك (باب نزول عيسى بن مريم عليهم السلام) من السماء الى الارض آخر الزمان وسقط لفظ باب لاني ذكر فنزل ورفع * وبه قال (حدثنا) اسحق بن راهويه قال (أخبرنا يعقوب بن ابراهيم) الزهري قال (حدثنا أبي) ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (ان سعيد بن المسيب سمع) أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (والله الذي نفسي بيده) بقدرته وتصريفه قال في فتح الباري فيه الحلف في الخبر بما الغسق في تأكيده

وقال بعض اصحابنا يستحب أن يقف مستقبل الجرة مستقبلا مكة وقال بعض اصحابنا يستحب (ليوشكن)

* وحدثنا مناجب بن الحرث التميمي أخبرني ابن مسهر عن الاعمش قال (٤١٩) سمعت الحجاج بن يوسف يقول وهو يخطب على

المنبر القوا القرآن كما ألفه جبريل
السورة التي يذكركم فيها البقرة
والسورة التي يذكركم فيها النساء
والسورة التي يذكركم فيها آل عمران
قال فلقيت ابراهيم فآخبرته بقوله
فسبه وقال حدثني عبد الرحمن بن
يزيد انه كان مع عبد الله بن مسعود
فأتى جرة العقبه فاستبطن الوادي
فاستعرضها فرماها من بطن الوادي
بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة
قال فقلت يا أبا عبد الرحمن ان الناس
يرمونهم من فوقها فقال هذا الذي
لا اله غيره مقام الذي أنزلت عليه
سورة البقرة * وحدثني يعقوب
الدوري حدثني ابن أبي زائدة ح
وحدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان
كلاهما عن الاعمش قال سمعت
الحجاج يقول لا تقولوا سورة البقرة
واقصا الحديث بمثل حديث ابن
مسهر

أن يقف مستقبل الكعبة وتكون
الجرة عن يمينه والصحيح الاول
واجعوا على أنه من حيث رماها
جازوا استقبلها أو جعلها عن
يمينه أو عن يساره أو رماها من
فوقها أو اسفلها أو وقف في وسطها
ورماها أو ماري باقي الجرات في أيام
التشرى فيستحب من فوقها وأما
قوله هذا مقام الذي أنزلت عليه
سورة البقرة فسبق شرحه قريبا
والله أعلم (قوله عن الاعمش سمعت
الحجاج بن يوسف يقول وهو يخطب
على المنبر القوا القرآن كما ألفه
جبريل السورة التي يذكركم فيها البقرة
والسورة التي يذكركم فيها النساء
والسورة التي يذكركم فيها آل عمران
قال فلقيت ابراهيم فآخبرته بقوله
فسبه) قال القاضي عياض ان
كان الحجاج أراد بقوله كما ألفه جبريل

(ليوسكن) بكسر الميم وفتح الكاف ليقرب من سر يعا (أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا) عند
مسلم من طريق الليث عن ابن شهاب حكاه مسطحا أي كما عدلا يحكم بهذه الشريعة المحمدية
ولا يحكم بشريعة التي أنزلت عليه في أوائل رسالته (فيكسر الصليب) الفاء تفصيلية لقوله حكما
عدلا (ويقتل الخنزير) أي يبطل دين النصرانية بكسر الصليب حقيقة أو يبطل ما تزعمه
النصارى من تعظيمه واستدلاله على تحريم اقتناء الخنزير وأكله ونجاسته لأن الشيء المنتفع به
لا يجوز أن يفسد لكن في الطبراني الاوسط من طريق أبي صالح عن أبي هريرة فيكسر الصليب
ويقتل الخنزير والقرد واسناده لا بأس به وحينئذ فلا يصح الاستدلال به على نجاسة عين الخنزير
لأن القرد ليس نجس اتفاقا (ويضع الجزية) عن أهل الكتاب لأنه لا يقبل الا الاسلام ولعدم
احتياج الناس الى المال لما تلقى من الأرض من بركاتها كما قال (ويفيض المال) بفتح الميم يكثر
(حتى لا يقبله أحد) وليس عيسى بن مريم عليه السلام بل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم هو المدين
للسخ بهذا فعدم قبولها هو من هذه الشريعة لكنه مقيد بنزول عيسى ولا يذرعن الجوى
والمسقى وبضع الحرب بالحاء المهملة والراء الساكنة والموحدة بدل الجزية (حتى تكون
السجدة الواحدة خير) برفع ولا يذروا الاصيل خيرا بالنصب خبر كان (من الدنيا وما فيها) وحتى
الاولى متعلقة بقوله وينفيض المال والثانية غاية لفق ومقوله فيكسر الصليب الخ والمعنى أنهم
لا يتقربون الى الله بالتصدق بالمال بل بالعبادة لكثرة المال اذ ذلك وعدم الانتفاع به والاعلوم
أن السجدة الواحدة دائما خير من الدنيا وما فيها (ثم يقول أبو هريرة) بالاسناد السابق مستدلا على
نزل عيسى في آخر الزمان تصديقا للحديث (واقروا ان شئتم وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به)
بعيسى (قبل موته) أي وان من أهل الكتاب أحد الا يؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم أهل
الكتاب الذين يكونون في زمانه فتكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وهذا جزم ابن عباس
فيما رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عنه باسناد صحيح وقيل المعنى ليس من أهل الكتاب
أحد يحضره الموت الا آمن عند المماتة قبل خروجه بعيسى وأنه عبد الله وابن أمته
ولكن لا يتبعه الايمان في تلك الحالة وظاهر القرآن عمومته في كل كتابي يهودى ونصراني في
زمن نزول عيسى وقبله فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الانبياء أجيب للرد
على اليهود حيث زعموا أنهم قتلوه فبين الله تعالى كذبهم وأنه الذي يقتلهم (ويوم القيامة
يكون عليهم شهيدا) أنه قد بلغهم رسالة ربه ومقر بالعبودية على نفسه وكل نبي شاهد على
أمته * وبه قال (حدثنا ابن بكير) بضم الموحدة مصغرا هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي
البصري قال (حدثنا الليث) بن سعد امام المصنفين الفقه - (عن يونس) بن يزيد الايلي
(عن ابن شهاب) الزهري (عن نافع) أبي محمد بن عباس بالموحدة (مولى ابي قتادة الانصاري)
للملازمة له والافه ومولى امرأة من غفار (أن أبا هريرة) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم) في الصلاة (منكم) كما في مسلم انه يقال
له صل لنا فيقول لان بعضكم على بعض أمراء تكرمه له هذه الامة قال ابن الجوزي لو تقدم
عيسى اما لو وقع في النفس اشكال ولقيل أنراه نائباً ومبتدئاً شرعاً صلى ما مومئاً لئلا يدنس
بغير الشبهة وجهه قوله لاني بعدى وقال الطيبي معنى الحديث أن يؤمكم عيسى حال كونكم
في دينكم وصحح المولى سعد الدين التفتازاني أنه يؤمهم وبقية تدعى به المهدي لأنه أفضل فامامته
أولى وهذا يكره عليه حديث مسلم السابق وقال الحافظ أبو ذر الهروي حدثنا الجوزي عن
بعض المتقدمين أن معناه أنه يحكم بالقرآن لا بالانجيل وهذا الحديث أخرجه مسلم في الايمان

كان الحجاج أراد بقوله كما ألفه جبريل بل تأليف الآتي في كل سورة ونظمها على ما هي عليه إلا في المصحف فهو اجماع المسلمين

* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن (٤٣٠) شعبة ح وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة

(تابعه) أي تابع يونس (عقيل) بضم العين مصغرا بن خالد فيما وصله ابن منده (والاوزاعي) عبد الرحمن فيما وصله ابن منده أيضا وابن حبان والبيهقي وفي حديث ابن عمر عند مسلم أن مدة إقامة عيسى بالارض بعد نزوله سبع سنين وفي حديث ابن عباس عند دنعيم بن حماد في كتاب الفتن أنه يزوج في الارض ويقبض بها تسع عشرة سنة وعنده بإسناد فيه منهم عن أبي هريرة يقبض بها أربعين سنة

(بسم الله الرحمن الرحيم) سقطت البسمة لابي ذر (باب ما ذكر عن بني اسرائيل) ذرية يعقوب ابن اسحق بن ابراهيم من الاعاجيب التي كانت في زمنهم * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا ابو عوانة) الواضح بن عبد الله اليشكري قال (حدثنا عبد الملك بن عمر الكوفي) (عن ربعي بن خراش) بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وحرش بالحاء المهملة وبعدها الراء المخففة ألف فجحة الفطنة في يقال انه تكلم بعد الموت أنه (قال قال عقبة بن عمرو) بفتح العين وسكون الميم الانصاري المعروف بالبدرى (لحذيفة) بن اليمان (ألا يا تخفيف) (حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في سمعته يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونازقا ما الذي) ولا يذر عن الكشميهني فاما التي (يرى الناس أنها النار فبارد وما الذي يرى

الناس أنه ماء بارد فمنازق تحرق فمنازق) ذلك (منكم فليقع في الذي يرى أنها نار فانه) ماء (عذب بارد) وفي مسلم عن أبي هريرة وانه يحيى معه مثل الجنة والنار فالتى يقول انها اجنة هي النار وهذا من فتنة التي امتحن الله بها عباده ثم يفضحه الله تعالى ويظهر رجزه (قال حذيفة) بالاسناد السابق (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) لم يسم (كان فيمن كان قبلكم أناء الملك ليقبض روحه فويل) أي قبضه فافجعه الله فقال (له هل علمت من خير قال ما أعلم قيل له انظر قال ما أعلم شيئا غير أني كنت أبيع الناس في الدنيا فأجازهم) بضم الهمزة وبالجيم والزاى أفضاضهم الحق أخذ منهم وأعطهم (فانظر المؤمن وأتجاوز عن المعسر فأدخله الله الجنة) * وهذا سبق في البيع (فقال) ولا يذر قال أي حذيفة (وسمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان

رجلا) لم يسم (حضره الموت فلما نيس من الحياة اوصى أهله إذا أنا مت فاجعوا لي حطبا كثيرا وأوقدوا لي) (فيه) في الحطب (نارا) وألقوني فيها (حتى إذا أكلت) أي النار (لحي وخلصت) بفتح اللام أي وصلت (إلى عظمي فامتحنت) بفتح القوقبة والحاء المهملة والشين المجمة ولا يذر فامتحنت بضم التاء وكسر الحاء احترفت (أخذوها) أي العظام المحترقة (فأطعنوها ثم انظروا يوما راحا) براء مفتوحة بعدها ألف فحاء مهملة تنونة كثير الريح (فأذروه) بالذال المجمة ووصل الألف أي طيره (في اليم) في البحر (فنهلوا) ما أوصاهم به (فجمعه فقال) ولا يذر عن الكشميهني فجمعه الله فقال (له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبة بن عمرو) البدرى لحذيفة (وأنا سمعته) صلى الله عليه وسلم (يقول ذلك) بألف من غير لام (وكان) أي الرجل الموصى (بناسا) للقبور يسرق الا كفان وظاهره أنه من زيادة عقبة بن عمرو وليكن أورده ابن حبان من طريق ربعي عن حذيفة قال توفي رجل كان بناسا فقال لولده أحرقوني فدل على أن قوله وكان بناسا من رواية حذيفة وعقبة معا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذر حدثنا (بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المجمة السخنياني المروزي قال (أخبرنا عبد الله) بن المبارك المروزي قال (أخبرني) بالافراد (معمر) هو ابن راشد (ويونس) بن يزيد الأيلي كلاهما (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب أنه (قال أخبرني) بالافراد (عبيد الله) بضم العين (ابن عبد الله) بن عتبة بن مسعود (ان عائشة وابن عباس رضى الله عنهما قالما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم) بفتح نون نزل

عن الحكم عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد أنه حج مع عبد الله قال فرى الجرة بسبع حصيات وجعل البيت عن يساره ومضى عن يمينه وقال هذا مقام الذي أنزل عليه سورة البقرة * وحدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة بهذا الاسناد غير أنه قال فلما أتى جرة العقبة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو الحية وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا يحيى ابن يعلى أبو الحية عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لعبد الله ان أناسا يزورون الجرة من فوق العقبة قال فماها عبد الله من بطن الوادي ثم قال من ههنا والذي له غيره رماها الذي أنزل عليه سورة البقرة * وحدثنا اسحق ابن ابراهيم وعلي بن خشرم جميعا عن عيسى بن يونس قال ابن خشرم

واجعوا أن ذلك تاليف النبي صلى الله عليه وسلم وان كان يريد تأليف السور بعضها في اثر بعض فهو قول بعض الفقهاء والقراء وخالفهم المحققون وقالوا بل هو اجتهاد من الأئمة وليس بتوقيف قال القاضي وتقديمه هنا ان شاء على آل عمران دليل على انه لم يرد الا نظم الآسى لان الحجاج انما كان يتبع مصحف عثمان رضى الله عنه ولا يخالفه والظاهر انه أراد ترتيب الآسى لاترتيب السور (قوله وجعل البيت عن يساره ومضى عن يمينه) هذا دليل للمذهب الصحيح الذي قدمناه في الموقف المستحب للرمي (قوله) حدثنا أبو الحية هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الحاء المثناة تحت والله أعلم

* (باب استحباب رمي جرة العقبة يوم النحر) كذا في بيان قوله صلى الله عليه وسلم لتأخذوا مناسككم * وزايد

أخبرنا عيسى عن ابن جريج أخبرني أبو الزبيرة سمع جابرا يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يرى على راحلته يوم النحر ويقول

لتأخذوا مناسككم فاني لأدري
أعلمي لأأج بعد حجتي هذه * وحدثني
سلمة بن شبيب

(قوله أخبرني أبو الزبيرة سمع جابرا
ابن عبد الله يقول رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يرى على
راحلته يوم النحر ويقول لتأخذوا
مناسككم فاني لأدري أعلمي لأأج
بعد حجتي هذه) فيه دلالة لما قاله
الشافعي وموافقه أنه يستحب لمن
وصل منى راكباً أن يري جرة العقبة
يوم النحر راكباً ولورما ما مشيا جاز
وأما من وصلها ما مشيا فمر بها ما مشيا
وهذا في يوم النحر وأما البومان
الأولان من أيام التشريق فالسنة
أن يري فيهما جميع الجمرات ما مشيا
وفي اليوم الثالث يري راكباً وينقر
هذا كله مذهب مالك والشافعي
وغيرهما وقال أحمد واستحق
يستحب يوم النحر أن يري ما مشيا
قال ابن المنذر وكان ابن عمرو بن
الزبير وسالم يرمون مشاة قال واجعوا
على أن الرمي يجزئ على أي حال
رماه إذا وقع في المرمى وأما قوله صلى
الله عليه وسلم لتأخذوا مناسككم
فهذه الألام لام الأمر ومعناها خذوا
مناسككم وهكذا وقع في رواية غير
مسلم وتقدير هذه الأمور التي أثبت
بها في حجتي من الأقوال والأفعال
والهيات هي أمور الحج وصفته
وهي مناسككم فخذوها عنى
واقبلوها واحفظوها واعملوا بها
وعاوها الناس وهذا الحديث
أصل عظيم في مناسك الحج وهو
نحو قوله صلى الله عليه وسلم في
الصلاة صلوا كما رأيتموني أصلي
وقوله صلى الله عليه وسلم أعلمي لأأج
بعد حجتي هذه فيه إشارته إلى

وزاياه أي الموت أو الملك لقبض روحه الشريفة زادها الله تعالى شرفاً (طفق) جعل (يطرح
خليفة) كسأله أعلام (على وجهه) الشريف (فاذا اغتم) بالغين المجبة أي تسخن بالخليفة
وأخذت نفسه من شدة الحر (كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك) أي في حالة الطرح والكشف
(لعنة الله على اليهود والنصارى) وكأنه مثل ما سئل لعنه فقال (لتأخذوا قبوراً بنبياهم مساجد)
وكانه قيل للراوى ما حكمه ذلك في ذلك الوقت فقال (يخدر) أتمه أن يصنعوا بقبره المقدس
مثل (ما صنعوا) أي اليهود والنصارى بقبور أنبيائهم * وهذا الحديث قد سبق في الصلاة في باب
مقدرد عقب باب الصلاة في البيعة و مراد المؤلف منه هنا ذم اليهود والنصارى في اتخاذ قبور أنبيائهم
مساجد * وبه قال (حدثني) بالأفراد (محمد بن بشار) بالموحدة والمجبة المشددة بن دار قال (حدثنا
محمد بن جعفر) غندر قال (حدثنا شعبه) بن الخياط (عن قرأت) بضم الفاء وبعد الدالاء الخفيفة ألف
فوقية ابن أبي عبد الرحمن (القرآن) بفتح القاف وتشديد الزاي الأولى أنه (قال سمعت أبا حازم)
بالحاء المهملة والزاي سمان الأشجعي (قال فاعلمت بأهريرة) عبر باب المتاعلة ليدل على قعوده
منه علقاً بأبي هريرة وملازمته له (خمس سنين فسمعت يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال
كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء) تنوئهم مورهم كما تفعل الولاة برعاياهم حال كونهم (كلما
هلك نبي خلفه) بفتح اللام الخفيفة قام مقامه (نبي) يقيم لهم أمرهم ويرزق ما غيروا من أحكام
التوراة إلى غير ذلك كأنصاف الظالم من المظلم (وأنه لا نبي بعدى) يجيئ فيتعلم ما كانوا يفعلون
(وسيكون خلفاء) بعدى (فيكونون) بالثلاثة المضموه والفتحية المفتوحة (قالوا فأتانا مننا) الفاء
جواب شرط محذوف أي إذا كثرت بعدك خلفاء فوقع التشاجر والتنازع بينهم فأتانا مننا فاعمل
(قال) عليه الصلاة والسلام (قوا) بضم الفاء أمر من الوفاء (ببيعة الأول فالأول) الفاء للعقيب
والتكرير والاستمرار ولم يرد في زمان واحد بل الحسم هذا عند تجديد كل زمان وبيعة قاله الطيبي
وقال في الفتح أي إذا بيعت خلفية بعد خليفة فبيعة الأول صحيحة يجب الوفاء بها ببيعة الثاني باطلة
قال النووي سواء عقدوا للثاني عالين بالأول أم لا سواء كانوا في بلد واحد أو أكثر سواء كانوا في بلد
الامام المنفصل أم لا هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور وقيل تكون لمن عقدت له في بلد الامام
دون غيره وقيل يقرع بينهم ما قال وهما قولان فاسدان وقال القرطبي في هذا الحديث حكم بيعة
الأول وأنه يجب الوفاء بها وسكت عن بيعة الثاني وقد نص عليه في حديث عرجة في صحيح مسلم
حيث قال فاضربوا عنق الآخر (أعطوهم حقهم) من السمع والطاعة فان في ذلك إعلال كلمة
الدين وكف الفتن والشتر وهمة أعطوهم مفتوحة قال في شرح المشكاة وهو كالبديل من قوله
فوا ببيعة الأول (فان الله) أي أعطوهم حقهم وان لم يعطوكم حقكم فان الله (سألتهم) يوم القيامة
(عما استرعاهم) ويتسبكم عما لكم عليهم من الحقوق * وهذا الحديث أخرجه مسلم في المغازي
وابن ماجه في الجهاد * وبه قال (حدثنا سعيد بن أبي مريم) هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي
مريم المصري قال (حدثنا أبو غسان) بفتح الغين المجبة والسین المهمله المشددة وبعد الألف نون
محمد بن مطرف (قال حدثني) بالأفراد (زيد بن أسلم) العدوي، ولى عمر (عن عطاء بن يسار) بالتحسية
والمهملة الخفيفة الهلائي المدني مولى ميمونة (عن أبي سعيد) سعد بن مالك الخدري (رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لتبعن) بتشديد القوقية الثانية وكسر الواحدة وضم العين
وتشديد النون (سنن من قبلكم) بفتح السين سبيلهم ومنها جهم (شربا شربا وذراعا ذراعاً) بالذال
المجبة وشربا نصب بنزع الخافض أي لتتبعن سنن من قبلكم اتباعا بشرب متلبس بشرب وذراع متلبس
بذراع وهو كناية عن شدة الموافقة لهم في الخانات والمعاصي لافي الكفر وكذا قوله (حتى لو سلكوا

توابعهم وأعلامهم بقرب وفاته صلى الله عليه وسلم وحشهم على الاعتناء بالآخذ عنه وانتهاز الفرصة من ملازمته وتعلم أمور

بحر ضرب السمك قومه) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة والضبط حيوان برى معروف يشبه
الورل قال ابن خالويه انه يعيش سمعاً مائة سنة فصاعداً ولا يشرب الماء وقبل انه يبول في كل أربعين
يوماً فطرة ولا يسقط له سن وفي كتاب العقوبات لابن أبي الدنيا عن أنس ان الضبط لهوت في جوفه
هز الا من ظلم بني آدم وخص بحر الضبط بذلك لشدة ضيقه ورداه ومع ذلك فإنه لم لا يقتلهم
آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق الردي ولو افقوهم قاله ابن حجر (قلنا
يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن) استفهام انكارى أى ليس المراد غيرهم ولا بني ذر قال النبي
صل الله عليه وسلم فن * وبه قال (حدثنا عمران بن ميسرة) ضد المينة الادعى البصرى قال

من محرم بضعتي للشمس حتى تغرب الا غربت بنفوسه حتى يعود كما ولدته امه رواه البيهقي المديني

الدين وبهذا سميت حجة الوداع
 والله أعلم (قولها جمعت مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع
 فرأيت أنه حين رى جرة العقبة
 وانصرف وهو على راحلته ومعه
 بلال واسامة أحدهما ما يقوده
 راحلته والاخر يرفع ثوبه على
 رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الشمس) فيه جواز تسميتها بحجة
 الوداع وقد سبق أن من الناس من
 أنكر ذلك وكرهه وهو غلط وسبق
 بيان إبطاله وفيه الرمي بالكفا
 سيق وفيه جواز تقليل الحرم على
 رأسه بثوب وغيره وهو مذهبنا
 ومذهب جماهير العلماء سواء كان
 راكبا أو نازلا وقال مالك وأحمد لا
 يجوز أن يفعل لزمته القدية وعن
 أحمد رواية أنه لا قدية واجعوا على
 أنه لو قدم تحت خيمة أو سقف جاز
 ووافقونا على أنه إذا كان الزمان
 يسيرا في المحل لا قدية وكذا
 لو استظل بيده وقد يحتجون
 بحديث عبد الله بن عياش بن أبي
 ربيعة قال سمعت عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه فإرايته مضربا
 فسقط حتى رجع رواه الشافعي
 والبيهقي بإسناد حسن وعن ابن عمر
 رضي الله عنهما أنه ابصر رجلا على
 بعيره وهو محرم قد استظل بيته
 وبين الشمس فقال اضع لمن احرمت
 له رواه البيهقي بإسناد صحيح وعن جابر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من

قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولا كثيرا ثم سمعته يقول ان امر (٤٣٣) عليكم عبد مجدد حسبت ان قالت اسود يقودكم

بكتاب الله تعالى فاسمعوا له وأطيعوا
• وحديثي أحمد بن حنبل حديثنا
محمد بن سالم عن أبي عبد الرحمن عن
زيد بن أبي أنيسة عن يحيى بن الحصين
عن أم الحصين جدته قالت سمعت
ضعفه واحتج الجمهور بحديث
أم الحصين هذا المذكور في مسلم
ولأنه لا يسمى لبسا واما حديث
جابر فضعيف كما ذكرنا مع انه ليس
فيه غش وكذا فعل عمرو بن قنبر
عن أم الحصين جدته ولو كان حديث
أم الحصين مقبولا عليه والله أعلم
(قولها سمعته يقول ان امر عليكم
عبد مجدد حسبت ان قالت اسود
يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له
وأطيعوا) المحدث بفتح الجيم والدال
المهملة المشددة والجذع القطع
من اصل العضو ومقصوده التنبية
على غاية خسسته فان العبد
خسيس في العادة ثم سواده نقص
آخر وجذعه نقص آخر وفي
الحديث الآخر كأن رأسه زينة
ومن هذه الصفات مجموعة فيه فهو
في نهاية الخساسة والعادة ان يكون
متمتافي اربل الاعمال فامر صلى
الله عليه وسلم بطاعة ولي الامر ولو
كان بهذه الخساسة مادام يقودنا
بكتاب الله تعالى قال العلماء معناه
ماداموا متمسكين بالاسلام والدعاء
الى كتاب الله تعالى على أي حال
كانوا في انفسهم واديانهم واخلاقهم
ولا يشق عليهم العصا بل اذا ظهرت
منهم المشكرات وعظاؤهم وكروا
فان قيل كيف نؤمن بالسمع
والطاعة للعبد مع ان شرط الخليفة
كونه قرشيا حرا فالجواب من
وجهين احدهما ان المراد بعض
الولاة الذين يوليهم الخليفة ونوابه

المحدثي قال (حدثنا سفيان بن عيينة (عن عمرو) بفتح العين ابن دينار (عن طاوس) هو ابن
كيسان البجلي (عن ابن عباس) رضى الله عنهم أنه (قال سمعت عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه
يقول قاتل الله) (فلانا) يعني سمرة بن جندب لانه باع خيرا كان اخذها من أهل الكتاب
عن قيمة الجزية معتقدا اجواز بيعها ولذلك اقتصر عمر رضي الله عنه على ذمه ولم يعاقبه ويحقل أنه
لم يرد الدعاء عليه بل أراد بها التغليظ عليه كعادة العرب ولعل الراوي لم يصرح باسمه تأديبا (لم يعلم)
فلان (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم) أكلها مطلقا من
الميتة وغيرها وجع الشحم لا اختلاف أجناسه والافه واسم جنس حقه الافراد (فجهلوا) بفتح
الجيم والميم أي اذا بواها (فباعوها) (يعني فبيع فلان الخمر مثل بيع اليهود الشحم المذاب وكل ما حرم
تناوله حرم بيعه) وهذا الحديث سبق في كتاب البيع (تابعه) أي تابع ابن عباس في تحريم الشحوم
(جابر) هو ابن عبد الله الأنصاري فيما وصله المؤلف في أواخر البيوع (وأبو هريرة) أيضا فيما وصله
بخاري أيضا في باب لا يذاب شحم الميتة (عن النبي صلى الله عليه وسلم) • وبه قال (حدثنا أبو عاصم
الضحاك بن محمد) بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وبعد اللام المقنونة دال مهملة قال (أخبرنا
الأوزاعي) عبد الرحمن بن عمرو قال (حدثنا حسان بن عطية) الحاربي مولاهم الدمشقي (عن أبي
كبة) بفتح الكاف وسكون الواو ففتح المعجمة السالوي واسمه كنيته (عن عبد الله بن عمرو)
أي ابن العاص (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بلغوا عني ولو آية) من القرآن أو المراد بالآية
العلامة الظاهرة أي ولو كان المبلغ فعلا أو إشارة ونحوهما (وحدثنا عن نبي إسرائيل) بما وقع لهم
من الاعاجيب وان احتمال مثالها في هذه الامة كنزول النار من السماء لا كل القربان مما لا تعلمون
كذبه (ولاحرج) لاضيق عليكم في الحديث عنهم لانه كان عليه الصلاة والسلام زجرهم عن الاخذ
عنهم والنظر في كتبهم قبل استقرار الاحكام الدينية والقواعد الاسلامية خشية الفتنة ثم لما زال
المحذور أذن لهم أو أن قوله أولا حدثوا صيغة أمر تقتضي الوجوب فاشار الى عدمه وأن الامر
للاباحة بقوله ولا حرج أي في ترك التحديث عنهم والمراد رفع الحرج عن الحاكم لما في اخبارهم
من ألقاظ مستبشرة كقولهم اجعل لنا الها واذ بآت وربك أو المراد جواز التحديث عنهم
بأي صيغة وقعت من انقطاع أو بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم بخلاف الاحكام المحمدية
فان الاصل فيها التحديث بالاتصال (ومن كذب على متعمدا فليتبوأ) بسكون اللام فليخذ
(مقعد من النار) أي فيها والامر هنا معناه الخبر أي ان الله تعالى يبيوئه مقعده من النار وأمر
على سبيل التمسك أو دعاء على معنى نوأ الله ولو نقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه لكنه مطابق
لمعنى لفظه فهو جازع عند المحققين كما ذكر في محله • وهذا الحديث أخرجه الترمذي في العلم • وبه
قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (ابراهيم بن
سعد) بسكون العين القرشي (عن صالح) هو ابن كيسان (عن ابن شهاب) الزهري أنه (قال قال
أبو سلمة بن عبد الرحمن) بن عوف (ان أبا هريرة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان اليهود والنصارى لا يصنعون) شيب اللحية والرأس (فألقوهم) أي واصبعوا بغير السواد
لما في مسلم من حديث جابر أنه صلى الله عليه وسلم قال غيروهم وجنبوه السواد وقد اختار النووي
تحريم الصبغ بالسواد ثم يستثنى المجاهداتنا • وهذا الحديث أخرجه الترمذي في الزينة • وبه
قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (محمد) هو ابن معمر بن ربيعي القيسي الجعفي بالموحدة
والحاء المهملة أو هو محمد بن يحيى الذهلي (قال حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (حجاج) هو ابن
منهال قال (حدثنا جابر) هو ابن حازم (عن الحسن) البصري أنه (قال حدثنا جندب بن عبد الله)

لان الخليفة يكون عبد او الثاني ان المراد لوقهر عبد مسلم واستولى بالقهر فنظت احكامه ووجبت طاعته ولم يحز شق العصا عليه والله أعلم

مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فرأيت (٤٣٤) اسامة وبلاوا واحدهما اخذ بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم والاخر

بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضعهما (في هذا المسجد) مسجد البصرة (ومانسبنا) ماحدثنا به (منذحدثنا) بل حققناه واستقرنا اذا كرين له لقرب العهد به (ومانخشى أن يكون جنذب كذب على رسول الله) ولا يذري على النبي (صلى الله عليه وسلم) لان الصحابة عدول (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان فيمن كان قبلكم من بني اسرائيل اومن غيرهم (رجل) قال الحافظ بن حجر لم أقف على اسمه (به جرح) بضم الجيم وسكون الراء بعدها حاء مهملة في يده (تجزع) بفتح الجيم وكسر الزاي لم يصبر على آله (فأخذسكيناً) بكسر السين (تجزع) بالخاء المهملة والزاي المشددة قطع (بهايده) من غير اية (فارقاً) بفتح الراء والقاف واله مزعاً لم ينقطع (الدم حتى مات قال الله تعالى) ولا يذري ذرعه وجل بدل تعالى (بادرني عبدي بنفسه) أي استعجل الموت (حرمت عليه الجنة) لانه استعمل ذلك فكفر به فيكون مخلداً بكفره لا بقتله أو كان كافراً في الاصل وعوقب بهذه المعصية زيادة على كفره وأحرمت عليه الجنة في وقت ما كالوقت الذي يدخل فيه السابقون أو الوقت الذي يعذب فيه الموحدون ثم يخرجون أو جنة معينة كالفردوس مثلاً أو غير ذلك مما يطول ذكره وقال الطيبي وليس في قوله حرمت عليه الجنة ما يدل على الدوام والاقناط السكلي ولما كان الانسان بصدد أن يحمله الضجر والغضب على اتلاف نفسه ويسؤل له الشيطان أن الخطب فيه يسير وأنه أهون من قتل نفس أخرى محرمة أعلم صلى الله عليه وسلم أن ذلك في التحريم كقتل سائر النفوس المحرمة انتهى واستشكل قوله بادرني بنفسه اذ مقتضاه ان من قتل فقد مات قبل أجله وليس أحد يموت بأي سبب كان الا باجله وقد علم الله أنه يموت بالسبب المذكور وما علمه لا يتغير واجيب بأنه لما وجدت منه صورة المبادرة بقصده ذلك واختياره له والله جل وعلا لم يطلعه على انقضاء أحد له فاختره هو قتل نفسه فاستحق العقوبة لعصيانه والحدث أصل كبير في تعظيم قتل النفس سواء كانت نفس الانسان أو غيره لان نفسه ليست ملكاً اضافته صرف فيها على حسب اختياره (حديث ابرص) وهو الذي أبيض ظاهره بذهاب لونه (وأقرع) وهو الذي ذهب شعره رأساً باقة (وأعمى) وهو الذي ذهب بصره الكائن في الثلاثة (في بني اسرائيل) وسقط لاني ذري في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الخ * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذري ذرعه (أحدثنا اسحق) السريماري بضم السين المهملة وتشديد الراء المفتوحة نسبة الى قرية من قرى بخارا قال (حدثنا عمرو بن عاصم) بفتح العين وسكون الميم القيسي الكلابي قال (حدثنا همام) هو ابن يحيى العوذى بفتح العين المهملة وسكون الواو وكسر المعجمة قال (حدثنا اسحق بن عبد الله) بن أبي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن أخي أنس بن مالك (قال حدثني) بالافراد (عبد الرحمن بن أبي عمرة) بفتح العين المهملة وسكون الميم الانصاري (ان أبا هريرة) رضي الله عنه (حدثنا انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم) وبه قال (وحدثني) بالافراد (محمد) غير منسوب وقد جاوز الحافظ أبو ذر الهروي انه الذهلي وقيل هو محمد بن اسمعيل البخاري نفسه قال (حدثنا عبد الله بن رجا) بالجيم ابن المثنى البصري قال (أخبرنا حماد) العوذى (عن اسحق بن عبد الله) ابن أخي أنس انه (قال أخبني) بالافراد ولا يذري ذرعه (عبد الرحمن بن أبي عمرة) ان أبا هريرة رضي الله عنه حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص وأعمى وأقرع لم يسموا (بدا لله) بفتح الموحدة والمهملة المخففة بغير همزة في الفرع وأصله وهو الذي رويناه كالاكثرين ومعناه سبق في علم الله فاراد اظهاره لأنه ظهر له بعد أن كان خافياً اذ ان ذلك محال في حق الله تعالى وخطأ هذا الكرماني في شرحه بالابن قرقول وللفظه في مطالعه ضبطناه عن متقني شيوخنا بالهمز أي ابتداء الله أن يتليمهم قال ورأه كثير من الشيوخ بغير

رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى جرة العقبة (قال مسلم) واسم أبي عبد الرحيم خالد بن أبي زيد وهو خال محمد بن سلمة روى عنه وكيع وحجاج الا عور (وحدثني محمد بن حاتم وعبد بن حميد قال ابن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرنا أبو الزرارة سمع جابر بن عبد الله يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم رمى الجرة بمثل حصي الخذف (وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو خالد الأحمر وابن ادريس عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجرة يوم الخندق وأما بعد فاذا زالت الشمس

) باب استحباب كون حصي الخمار بقدر حصي الخذف)

(قوله رأيت النبي صلى الله عليه وسلم رمى الجرة بمثل حصي الخذف) فيه دليل على استحباب كون الحصي في هذا القدر وهو كقدر حبة الباقلا ولورى بالكبر او ما يخرج جامع السكراة وقد سبق المسئلة مستوفاة فري ينافي باب استحباب ادامة التلبية الى رمى الجرة

) (باب بيان وقت استحباب الرمي)

(قوله رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجرة يوم الخندق) والمراد يوم النحر فاذا زالت الشمس (المراد يوم النحر) جرة العقبة فانه لا يشترع فيه غيرها بالاجماع وأما أيام التشرى الثلاثة فري كل يوم منها بعد الزوال وهذا المذكور في جرة العقبة يوم النحر سنة باتفاقهم وعندنا يجوز تقديمه من نصف ليلة النحر وأما أيام التشرى فذهبنا ومذهب مالك وأحمد وجاهير العلماء انه لا يجوز الرمي

في الايام الثلاثة الابد الزوال لهذا الحديث الصحيح وقال طائوس وعطاء يجرئه في الايام الثلاثة الرمي قبل الزوال وقال ابو حنيفة همز

* وحشدناه على بن خنيسم أخبنا عيسى بن يونس أخبنا ابن جريج (٤٣٥) أخبني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله

يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم
بمثله وحشدني سلمة بن شبيب
حشدنا الحسن بن أعين حشدنا
معقل وهو ابن عبيد الله الجعفي عن
ابن الزبير عن جابر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الاستحجار
ورى الجاروت والسعي بين الصفا
والمروة وتوالطواف وتواذا استجمر
أحدم فليستجمر بتو

واسحق بن راهويه يجوز في اليوم
الثالث قبل الزوال دليلنا أنه صلى
الله عليه وسلم رى كما ذكرنا وقال
صلى الله عليه وسلم لتأخذوا
مناسككم واعلم ان ربي جاريا من
التسريق يشترط فيه الترتيب وهو
ان يبدأ بالجمرة الاولى التي تلي
مسجد الخيف ثم الوسطى ثم جمرة
العقبة ويستحب ان يقف عقب
رى الاولى عندها مستقبلاً القبلة
زمانا طويلا يدعو ويذكر الله
ويقف كذلك عند الثانية ولا يقف
عند الثالثة ثبت معنى ذلك في صحيح
البخاري من رواية ابن عمر عن
النبي صلى الله عليه وسلم ويستحب
هذا في كل يوم من الايام الثلاثة
والله اعلم ويستحب رفع اليدين في
هذا الدعاء عندنا وبه قال جمهور
العلماء وثبت في صحيح البخاري من
رواية ابن عمر رضي الله عنهما في
حديثه الذي قد سناه واختلف قول
مالك في ذلك واجمعوا على انه لو ترك
هذا الوقوف للدعاء فلا شيء عليه
الا ما حكى عن الثوري رحمه الله انه
قال يطعم شيئا أو يهريق دما

* (باب بيان ان حصي الجمار

سبع سبع)

* قوله صلى الله عليه وسلم
الاستحجار ورى الجاروت والسعي

همز وهو خطأ انتهى وقد سبقه الى التخطئة الخطابي وليس كذلك فقد ثبتت الرواية بوجه وأولى
ما يحمل عليه كما في الفتح ان المراد قضى الله ان يتسلمهم وفي مسلم عن شيبان بن فروخ عن همام
بهذا الاسناد أراد الله ان يتسلمهم وقال البرماوى تبعاً للكرمانى بدأ بالهمز الله رفع فاعل أى حكم
وأراد (عز وجل ان يتسلمهم) أى يجتبرهم وقوله عز وجل ثابتة لا يذرى (فبعث اليهم ملكاً فألقى
الابرس) الذى ابيض جسمه (فقال له) أى شئ أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد
قد رى الناس) بفتح القاف وكسر الهمزة والنصب على المفعولية أى استأزوا من رؤيتي
وعذوني مستقذرا وكروني وفي رواية ذكرها الكرماني قد روني وهى على لغة كلونى البراغيث
(قال مسجحه) الملك (قد ذهب عنه) البرص وسقط لا يذرى لفظة عنه (فاعطى) بالفاء وضم الهمزة
ولا يذرى أعطى (لونا حسنا وولدا حسنا فقال له) الملك أيضاً (أى المال) ولغير الكشميين كما هو
مفهوم فتح الباري وأى المال بالواو وكذا هى فى اليونانية لا يذرى عن الجوى والمستلى (أحب اليك
قال) أحبه الى (الابل أو قال البقر هو) أى اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة الراوى كفى مسلم (شك فى
ذلك ان الابرص) كذا فى اليونانية بفتح الهمزة من أن وكسرها وفى فرعها بفتحها (والاقرع
قال أحدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى) بضم الهمزة الذى عنى الابل (ناقة عشر) بضم
العين وفتح المعجمة والراء ممدودا الحامل التى أتى عليها فى جملها عشرة أشهر من يوم طرقها الفعل
وهى من أنفس الابل (فقال له) الملك (يبارك لك فيها) بضم التحتية من يبارك وفى رواية شيبان بن
فروخ عن همام عندهم يبارك الله لك فيها (وأنى) الملك (الاقرع) الذى ذهب شعر رأسه (فقال)
له (أى شئ) أحب اليك قال شعر حسن وبذهب عنى هذا الاقرع ولا يذرى بذهب هذا عنى بالتقديم
والتاخير (قد قد رى الناس) كرهونى (قال مسجحه) الملك على رأسه (فذهب) قرعه (واعطى)
بضم الهمزة (شعرا حسنا) ثم (قال له) فأى المال أحب اليك قال البقر قال فاعطاه بقرة حاملا
وقال له (يبارك لك فيها وأنى الاعمى فقال له) (أى شئ) أحب اليك قال يرد الله الى بصرى فابصر به
الناس قال مسجحه) الملك على عينيه (فرد الله اليه بصره) ثم (قال له) فأى المال أحب اليك قال
له (الغنم فاعطاه شاة والدا) ذات ولداً وحاملاً فأنتج بهم مزة مضمومة وهى لغة قليلة والمشهور عند
أهل اللغة نتج بضم النون من غير همز (هذان) أى صاحب الابل والبقر (وولد) بفتح الواو وتشديد
اللام (هذان) أى صاحب الشاة قال الكرماني وقد راى عرف الاستعمال حيث قال فيهما أنتج
وفى الشاة ولد (فكان لهذا) الذى اختار الابل (واد) قد امتلا (من ابل) ولا يذرى من الابل
(ولهذا) الذى اختار البقر (واد) قد امتلا (من بقر ولهذا) الذى اختار الغنم (واد) قد امتلا
(من الغنم) ولا يذرى من غنم (ثم انه) أى الملك (أنى الابرص) الذى كان مسجحه فذهب برصه (فى
صورته وهيمته) التى كان عليها الاجتماع به وهو ابرص (فقال له) انى (رجل مسكين) زاد شيبان
وا بن سبيل (تقطع بى الجبال فى سفرى) بجاء همزة مكسورة ثم موحدة خفيفة جمع جبل
والمراد الاسباب التى يقطعها فى طلب الرزق والمستطيل من الرمل أو العقبات ولبعض رواة
البخارى الجبال بالجيم والموحدة قال الحافظ بن حجر وهو تصحيف ولا يذرى عن الجوى والمستلى
به الجبال فى سفره (فلا بلاغ) فلا كفاية (اليوم الا بالله) أى ليس لى ما أبلغ به غرضى الا بالله وفى
الفرع كما صله تضييب على غين بلاغ فليست امل (ثم يلى) ثم هنا للمرتبة فى الترتيب وهذا ونحوه
من الملائكة معارض لا اخبار كما فى قول ابراهيم هذارى وأختى (أسألك ب) الله (الذى أعطاك
اللون الحسن والجلد الحسن والمال) الكثير (بعيراً أبلغ عليه فى سفرى) ولا يذرى عن
الكشميين به وأبلغ بهمزة وفوقية وموحدة ولا مديدة مفتوحات ثم معجمة من البلغة وهى

(٥٤) قسطلانى (خامس)

بين الصفا والمروة وتوالطواف وتواذا استجمر احدكم فليستجمر بتو) التوفيق التاء المتأخرة فوق

وحدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح (٤٣٦) قالوا أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله

قال خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق طائفة من أصحابه وقصر بعضهم قال عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله الخلقين مرة أو مرتين ثم قال والمقصرون * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم الخلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله قال اللهم ارحم الخلقين قالوا والمقصرون يا رسول الله قال والمقصرون * (أخبرنا أبو اسحق ابن ابراهيم بن محمد بن سفيان عن مسلم بن الحجاج) * حدثنا ابن عمر حدثنا أي حدثنا عبد الله ابن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

وتشديد الوأو وهو الوتر والمزاد بالاستعجار الاستعجال قال القاضي وقوله في آخر الحديث وإذا استعجم احدكم فليستعجم بتوايس للتركيز بل المراد بالاول الفعل وبالثاني عدد الايجار والمراد بالتوفي الجمار سبع سبع وفي الطواف سبع وفي السعي سبع وفي الاستعجال ثلاث فان لم يحصل الانتفاء بثلاث وجبت الزيادة حتى ينق فان حصل الانتفاء بوتر فبالزيادة وان حصل بشفع استجب له زيادة مسحة لا يشار وفيه وجه انه واجب قاله بعض أصحابنا وقال به جماعة من العلماء والمشهور الاستعجال والله أعلم

* (باب تفضيل الخلق على التقصير وجواز التقصير) *

(قوله خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلق طائفة من أصحابه وقصر بعضهم وذكر الاحاديث في دعائه صلى الله عليه وسلم للخلقين ثلاث مرات وللمقصرين من غير تعدل) هذا كله نصريح والصاد

الكفاية والمعنى اوصول به الى مرادى (فقال) ولا يذرقا (له ان الحقوق كثيرة فقال له) الملك (كأنى أعرفك ألم تكن أبرص يقدرك الناس) بفتح التحتية والذال المعجمة من باب علم يعلم حال كونك (فقير فاعطاك الله فقال) له (لقد دورت) هذا المال (لكبر عن كبر) ولا يذرعن الكشميين كبر اعن كبر باسقاط اللام والنصب أى ورثته عن أبائى واجدادى حال كون كل واحد منهم كبير اورث عن كبير فكذب وحدثنا نعمة الله (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا) في مقالتك هذه (فصرك الله) عز وجل (الى ما كنت) من البرص والفقر والجلة جواب الشرط وأدخل الفاء في الفعل الماضى لانه دعاء فان قلت فلم عبر بالماضى اوجب لقصد المبالغة في الدعاء عليه والشرط ليس على حقيقته لان الملك لم يشك في كذبه بل هو مثل قول العامل اذا سوف في عاتقه ان كنت علمت فأعطى حتى (واتى) الملك (الاقرع) الذى كان مسح رأسه فذهب قرعه (في صورته وهيئته) التى كان عليها أولا (فقال له مثل ما قال لهذا) الابصر رجل مسكين تقطعت بي الحبال في سفرى الى آخره وسأله بقرة (فرد عليه) بالقاء ولا يذرو وليست هذه في الفرع أى فرد الرجل الاقرع على الملك (مثل ما رد عليه هذا) الابصر فقال ان الحقوق كثيرة الخ وسقط لا يذرقا (فقال) له الملك (ان كنت كاذبا فصرك الله الى ما كنت) عليه من القرع والفقير (واتى) الملك (الاعشى) الذى مسح عينيه فعاد بصره (في صورته) التى كان عليها (فقال رجل مسكين وابن سبيل) ولا يذرعن وابن السبيل (وتقطعت بي الحبال في سفرى) ولا يذرعن الحموى والمسقى به الحبال في سفره (فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك أسألك) بالله (الذى رد عليك بصرك) شاء أن يبلغ بها في سفرى فقال (بالقاء ولا يذرو) وقال له (قد كنت أعشى فرد الله) على (بصرى وفقيرا فقد أغنانى) وضرب في الفرع على فقد أغنانى وكذا في اليونينية (فخذ ما شئت) زاد شيان ودع ما شئت (فوالله لا أجهل اليوم بشئ أخذته الله) بالجيم الساكنة والهاء في الفرع وأصله قال الحفاظ بن حجر وهي رواية كريمة وأكثر روايات مسلم أى لا أشق عليك في رد شئ نطلبه منى أو تأخذه ولا يذركا في الفرع وأصله لا أجدل بالخاء الموحدة والميم بدل الجيم والهاء الشئ باللام بدل الموحدة أى لا أجدل على ترك شئ تحتاج اليه من مالى كقوله * وليس على طول الحياة تندم * أى على فوت طول الحياة وادعى القاضي عياض انه لم يختلف رواية البخارى في انه بالخاء والميم وما ذكر يردعه وأما ما حكاه القاضي أن بعضهم لما أشكل عليه معناه أسقط الميم فصار لا أجدل بتشديد الدال أى لا أجدل فقال في المصاحح انه تكلف وأساو غير الرواية وانه جراء عظيمة لا يقدم عليها من يتقى الله (فقال) الملك له (امسك مالك فانما ابتليت) اختبركم الله (فقد رضى الله عنك) وسقط الفاعل لا يذرعن (وحظ) بكسر الخاء (على صاحبك) بالثنية * (باب أم حسبت) أى بل حسبت (ان أصحاب الكهف والرقم) سقط لفظ باب لا يذرعن المسقى والكشميين وسقط لفظ في فرع اليونينية وأصله وسقط الرقم لا يذرعن الوقت وذروا بن عباس (الكهف) هو (الفتح في الجبل) قال الضحاك والذى تطافرت به الاخبار انه في بلاد الروم (والرقم) هو (الكتاب مرقوم) أى (مكتوب من الرقم) وهو الكتابة وعن أبي عبيدة الرقم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب القرية وعن أنس اسم الكلب وعن معبد بن جبر اسم الصخرة التى أطقت على الوادى الذى فيه الكهف وعن ابن عباس لو حمن رصاص كتب فيه اسماء أصحاب الكهف لما توجعوا عن قوتهم ولم يعرفوا أين توجهوا (ربطنا على قلوبهم) أى (ألهمناهم صبرا) على هجر الوطن والاهل والمال وغير ذلك (شططا) أى (افراطا) في الظلم والنصب على انصفه مصدر محذوف تقديره لقد قلنا اذا قولا شططا (الوصيد) هو (الفناء) بكسر الفاء والمداى فناء الكهف (وجعه وصايد) بالمد (ووصد) بضم الواو

وحدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح (٤٣٦) قالوا أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله

ورحم الله المحققين قالوا والمقصّر بن يارسل الله قال رحم الله المحققين قالوا (٤٣٧) والمقصّر بن يارسل الله قال رحم الله المحققين قالوا

والمقصّر بن يارسل الله قال رحم الله المحققين قالوا
والمقصّر بن * وحدثنا ابن مني
حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبيد
الله بهذا الاسناد وقال في الحديث
فلما كانت الرابعة قال والمقصّر بن
* وحدثنا ابو بكر بن أبي شيبة وزهير
ابن حرب وابن غير وأبو كريب جميعاً
عن ابن فضيل قال زهير حدثنا محمد
ابن فضيل حدثنا عمارة عن ابي
زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر
للمحققين قالوا يارسل الله والله المقصّر بن
قال اللهم اغفر للمحققين
قالوا يارسل الله والله المقصّر بن قال
اللهم اغفر للمحققين قالوا يارسل
الله والله المقصّر بن قال والله المقصّر بن
يجوز الاقتصار على احد الامرين
ان شاء اقتصر على الحق وان شاء
على التقصير ونصريح بتفضيل
الحق وقد اجمع العلماء على ان
الحق افضل من التقصير وعلى ان
التقصير يجزى الاما حكاها ابن المنذر
عن الحسن البصري انه كان يقول
يلزمه الحق في اول حجة ولا يجزئ
التقصير وهذا ان صح عنه مردود
بالنصوص واجماع من قبله
ومذهبنا المشهور ان الحق او التقصير
نسك من مناسك الحج والعمرة
وركن من اركانها لا يحصل واحد
منهما الا به وهذا قال العلماء كافة
والشافعي قول شاذ ضعيف انه
استباحه محظور كالطيب واللباس
وليس نسك والصواب الاول واقل
ما يجزى من الحق والتقصير عند
الشافعي رحمه الله ثلاث شعرات
وعند أبي حنيفة ربع الرأس
وعند أبي يوسف نصف الرأس
وعند مالك وأحمد أكثر الرأس
وعن مالك رواية انه كل الرأس واجمعوا ان الافضل حلق جميعه أو تقصير جميعه ويستحب ان لا ينقص في التقصير عن قدر الاغلة

والصاد (ويقال الوصيد) هو (الباب) وقيل العتبة وقوله (مؤسدة) أي (مطبقة) يقال (أصد
الباب) بالمد وفتح الصاد المهملة أي أغلقه (و) يقال (أوسد) أيضاً * (بعثناهم) أي (أحييناهم)
أو أيقظناهم (أزكى) طعاماً أي (أكثر ريعاً) بالراء المفتوحة والفتحية الساكنة ثم العين المهملة
أي غداً وزيادة (فضرب الله على آذانهم فناموا) نومة لا تنبهم منها الاصوات ومراده قوله
فضر بنا على آذانهم في الكهف (رجاء الغيب) أي (لم يستب) وقال (ولابن عساكر) فقال (مجاهد
تقرضهم) أي (تتركهم) وسقط هذا التفسير كله للنسفي وثبت في الفرع وأصله للكشيمى
والمستقلى وسقط للعموى وهو ثابت أيضاً في أصول الحفاظ أي ذوالهروى وأبي محمد الاصيل وأبي
القاسم الدمشقي وأبي سعد السمعاني (حديث الغار) * وبه قال (حدثنا اسمعيل بن خليل) الخزان
بمهمات أبو عبد الله الكوفي قال (أخبرنا علي بن مسهر) بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء
بعدها راء القرشي الكوفي فاضى الموصل (عن عبيد الله) بضم العين مصغراً (ابن عمر عن نافع)
مولى ابن عمر (عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما بالميم ثلاثة
نفر) لم يسموا (من كان قبلكم) في الطبراني عن عقبه بن عامر من خاسر انيل (يشون) مرفوع
خبر ثلاثة وفي حديث عقبه المذكور وأبي هريرة عند ابن حبان والبراء أنهم خرجوا برنادون
لاهلهم (إذا صابهم مطر فأووا) بقصر الهمزة في الفرع كأصله وعند (الى غار فانطلق عليهم) باب
الغار وعند الطبراني من حديث النعمان من وجه آخر اذا وقع حجر من الجبل مما يبط من خشية
الله حتى سد فم الغار (وقال بعضهم لبعض انه) ان الشان (والله ياهولاً لا ينجيكم) بضم أوله
وسكون النون مخففا ولا يذر ينجيكم بفتح النون مثقلاً مما أنتم فيه (الا الصدق فليدع كل رجل
منكم بما به انه قد صدق فيه) في حديث علي عند البراء تفكر وافي أحسن أعمالكم فادعوا الله
به العمل الله يفرج عنكم (فقال واحد منهم) سقط واحد وتاليه لا بوى ذرو الوقت باسقاط القائل
(اللهم ان كنت تعلم) ظاهر الشك والمؤمن يجزم بان الله تعالى عالم بذلك فهو على خلاف الظاهر
فالعمى أنت تعلم (انه كان لي أجبر على) بكسر الميم علا (على فرق) بفتح الفاء والراء بعدهما فاف
ميكال يسع ثلاثة أصع (من أرى) بفتح الهمزة وضم الراء وشديد الزاى ولا يذر راء بضم الهمزة
وقهها وسكون الراء (فذهب وتركه) في حديث النعمان بن بشير عند أحمد كان لي اجراء يعملون
فاستأجرت كل رجل منهم باجر معلوم فصار رجل ذات يوم في نصف النهار فاستأجر به شطراً أحياه
فعمل في نصف نهاره كما عمل رجل منهم في نهاره كله فزابت على في الزمان ان لا أنقصه مما استأجرت
به أحياه لما جهدي في عمله فقال رجل منهم تعطى هذا مثل ما أعطيتني فقلت يا عبد الله لم أنقصك
شيأ من شريط وانما هو مالي أحكم فيه بما شئت قال فغضب وذهب وترك أجره (وأني) بفتح الهمزة
(عندت) بفتح العين والميم (الى ذلك الفرق فزوعتسه فصار من امره أني اشتريت) ولا يذر عن
الكشيمى أني اشتريت (منه بقرا) زاد موسى بن عقبه وراعيها (وانه اناني يطلب اجره فقلت
اعمد) بكسر الميم ولا يذر فقلت له اعمد (الى تلك البقرة ففعلها فقال الى انما لي عندك فرق من أرى)
بالتشديد مع فتح الهمزة وضم الراء (فقلت له اعمد) بكسر الميم (الى تلك البقرة ففعلها من ذلك الفرق
فساقها فان كنت تعلم) أن عملي هذا مقبول و (أني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا) ما نحن
فيه وكأنه لم يجزم بقبول عمله (فانساخت) بضم زة الوصل وسكون التون وبالسین المهملة والهاء
المججمة المفتوحين بينهما ألف أي انشقت (عنهم الصخرة) ويقال انساخت بالصاد بدل السين
أي انشق من قبل نفسه وانكرا لخطاى انساخت بالسين والهاء المججمة وصب كونها بالحاء
المهملة وهى التي في اليونانية وفرعها أي اتسعت لكن الرواية بالسين والهاء المججمة صحيحة وان

وعن مالك رواية انه كل الرأس واجمعوا ان الافضل حلق جميعه أو تقصير جميعه ويستحب ان لا ينقص في التقصير عن قدر الاغلة

* وحدثني امة بن بسطام حدثنا يزيد بن (٤٣٨) زريع حدثنا روح عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

كان الاصل بالصاد فهي تقلب سيناً وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رآوا الضوء
وفي حديث أبي هريرة عن عبد بن حبان فزال ثلث الحجر (فقال الآخر اللهم ان كنت) أي أنت (تعلم
كان) وللاصلي انه كان (لي ابوان) فهو من باب التغليب أي أب وأم (شجان كبيران) وفي حديث
على ابوان ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولا ولي غري فكنت أرحي لهما ما بالهما روي
اليهما بالليل (وكن) وغير ابوي ذرو الوقت فكنت (آتيهما) بالمد (كل ليلة بلين غم في فباطات
عليهما) ولابي ذرعنهما (اي ليله) بسبب تباعد العشب الذي ترعاه الغنم (بخت وقدر قد) الابوان
(واهي) مبتدأ (وعيماني) عطف عليه والخبر (يتضاعفون) بضاد وغيث معجمتين أي وزوجتي
وأولادي وغيرهم يتصايحون أو يستغيثون (من الجوع) بسبب الجوع (فكنت) بالفاء ولابي
ذر وكن (لا اسقيهم) شأ من اللبن (حتى يشرب ابواي فكرهت أن أوقفهما) من نومهما فيشق
عليهما (وكرهت أن أدعهما) أتركهما (فيسكننا) بتشديد النون في الفرع كأصله من
الاستكنا أي يلبثان في كنهم مائة منظرين (لشربتهما) أو تخفيف النون كما أفهمه كلام الكرماني
وتفسير الحافظ بن حجر مقتصر عليه حيث قال وأما كراهية أن يدعهما فقد فسره بقوله فيسكننا
لشربتهما أي يضعه لانه عشاؤه ما تركه العشاء يهرم وقوله يستكننا من الاستكانة وقوله
لشربتهما أي لعدم شربهما فيصيران ضعيفين مسكينين والمسكين الذي لا شيء له انتهى (فلم ازل
انتظر) استيقاظهما (حتى طلع الفجر) ان كنت تعلم ان علي هذا مقبول و (أني فعلت ذلك
من خشيتك فخرج عني) ما نحن فيه (فانساخت عنهم الصخرة) بالخاء المعجمة أي انشقت (حتى
نظر والى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم) أي أنت تعلم (انه كان) ولابي ذكر كانت (لي ابنة عم)
لم تسم (من احب الناس الى) زاد في رواية موسى بن عقبة في باب اذا اشترى شيئا لغيره بغير اذنه
من البيوع كما شد ما يحب الرجال النساء (واني راودتها عن نفسها) أي طلبت منها النكاح
يقال راود فلان جاريته على نفسها اوراودته هي على نفسه اذا حاول كل منهما ما لوطوعه وعوداهما
بعن لانه ضمن معنى المخادعة أي خادعتها عن نفسها والمفاعلة هنا من الواحد نحو داويت المريض
أوهي على بابها فان كل واحد منهما كان يطلب من صاحبه شيئا برفق هو يطلب منها الفحل
وهي تطلب منه الترك الا ان أعطاها ما لا كما قال (قأبت) أي امتنعت (الا ان آتيها بمائة دينار)
وفي رواية سالم عن أبيه في باب من استأجر أجيرا من البيوع فامتنعت مني حتى ألت بها سنة
أي سنة قط خافني فأعطيتها عشرين ومائة دينار وجمع بينه وبين رواية الباب بأنها امتنعت
أولا عفة عنه ودافعه بطلب المال فلما احتاجت أجابت وأما قوله فأعطيتها عشرين ومائة دينار
فيحتمل انها طلبت منه المائة وزادها هو من قبل نفسه العشرين (فطلبتهما) أي المائة دينار
(حتى قدرت) عليا (فأتيتهما فدفعتما اليها) وفي حديث النعمان انها ترددت اليه ثلاث مرات
تطلب شيئا من معروفه ويأتي عليها الا ان تمكنه من نفسها فاجابت في الثالثة بعد أن استأذنت
زوجها فاذن لها وقال لها أغني عيالك قال فرجعت فمأشدة بالله (فما كنتني من نفسها فلما
قدمت بين رجلها) أي جلست منها محاسن الرجل من امرأته لا طأها (قالت) كذا في الفرع
والذي في أصله فقالت (أتق الله ولا تنقض الخاتم لا بحقه) بفتح التاء وضم الفاء وتشديد الضاد
المعجمة أي لا تكسره وكنيت عن عذرتهم بالخاتم وكأنها كانت بكرا فقالت لا تلز بكاري
الا تزويج صحيح لكن في حديث النعمان بن بشير ما يدل على أنها لم تكن بكرا فتكون كنت عن
الافضاء بالكسر وعن الفرج بالخاتم وفي حديث علي فقالت أدكر الله أن تركب مني ما حرم
الله عليكم وفي حديث النعمان فاسلت الى نفسها فلما كشفتها أرعدت من تحتي فقلت مالك

بمعنى حديث أبي زرعة عن أبي
هريرة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا وكيع وأبو داود والطحاوي
عن شعبة عن يحيى بن الحصين عن
جدته انها سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم في حجة الوداع دعا
للمحلقين ثلاثا وللمقصرين مرة
واحدة ولم يقل وكيع في حجة
الوداع * وحدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن
القاري وحدثنا قتيبة حدثنا حاتم
يعنى ابن اسمعيل كلاهما عن
موسى بن عقبة عن نافع عن ابن
عمران رسول الله صلى الله عليه
وسلم خلق رأسه في حجة الوداع
من أطراف الشعر فان قصر دونها
جاز لوصول اسم التقصير والمشروع
في حق النساء التقصير ويكره لهن
الحلق فلو حلقن حصل لهن النسك
ويقوم مقام الحلق والتقصر المنتف
والاحراق والقص وغير ذلك من
أنواع ازالة الشعر واعلم ان قوله
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
وطائفة من أصحابه وقصر بعضهم
ودعاؤه صلى الله عليه وسلم للمحلقين
ثلاثا للمقصرين مرة كل هذا
كان في حجة الوداع هذا هو الصحيح
المشهور وحكي القاضي عياض
عن بعضهم ان هذا كان يوم
الحديبية حين أمرهم بالحلق فما
فعله أحد لطمعهم بدخول مكة في
ذلك الوقت وذكر عن ابن عباس
رضي الله عنه ما قال خلق رجال
يوم الحديبية وقصر آخرون فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم
ارحم المحلقين ثلاثا وقيل يا رسول الله
ما بال المحلقين ظاهرت لهم بالترحم
قال لانهم لم يشكوا قال ابن عبد البر

وكونه في الحديبية هو المحفوظ قال القاضي قلذ كرم سلم في الباب خلاف ما قالوه وان كانت أحاديثه جاءت مجملة غير مقسمة قالت

موطن ذلك لانه ذكر من رواية ابن أبي شينة ووكيع في حديث يحيى بن الحصين (٤٣٩) عن جدته انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

دعاني حجة الوداع للمعلقين ثلاثا وللمقصرين مرة واحدة الا ان وكيعا لم يذكر حجة الوداع وقد ذكر مسلم قبل هذا في روى جرة العقبة يوم النحر حديث يحيى بن الحصين عن جدته هـ هذه أم الحصين قالت حجبت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وقد جاء الامر في حديثها مفسرا انه في حجة الوداع فلا يعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله في الموضوعين ووجه فضيلة الخلق على التقصير انه ابلغ في العبادة وأدل على صدق النبوة في التذلل لله تعالى ولأن المقصر مرق على نفسه الشعر الذي هو زينة والحاج مأمور بترك الزينة بل هو أشعث أغبر والله أعلم واتفق العلماء على ان الأفضل في الخلق والتقصير أن يكون بعد رمي جرة العقبة وبعد ذبح الهدى ان كان معه وقبل طواف الافاضة وسواء كان قارنا أو مفردا وقال ابن الجهم المالكي لا يخلق القارن حتى يطوف ويسعى وهذا باطل مردود بالنصوص واجماع من قبله وقد ثبتت الاحاديث بان النبي صلى الله عليه وسلم حلق قبل طواف الافاضة وقد قدمنا انه صلى الله عليه وسلم كان قارنا في آخر امره ولو لبدا الحرم رأسه فالصحيح المشهور من مذهبه انه يستحب له حلقه في وقت الخلق ولا يلزمه ذلك وقال جمهور العلماء يلزمه حلقه (فصل) قدمنا في الفصول السابقة في مقدمة هذا الشرح ان ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم فاته من سماع هذا الكتاب من مسلم ثلاثة مواضع أولها في كتاب الحج وهذا موضعه

قالت أخاف الله رب العالمين فقلت خفتيه في الشدة ولم أخف في الرخاء * وفي حديث ابن أبي أوفى عند الطبراني فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار (فقلت) عنهما من غير فعل (وتركت المائة دينار) ولا يذروا ترك المائة دينار (فان كنت تعلم) أن علي مقبول (والى فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا) ما نحن فيه (ففرج الله عنهم فخرجوا) من الغار عشرون فان قلت أي الثلاثة أفضل اجيب صاحب المرأة لانه اجتمع فيه الخشية وقد قال تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى قال الغزالي شهوة الفرج اغلب الشهوات على الانسان وأعصاها عند الهيجان على الفعل فن ترك الزنا خوفا من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب سيما عند صدق الشهوة نال درجة الصديقين * وهذا الحديث سبق في باب من استأجر أجيرا فترك أجره عن سالم وفي باب اذا اشترى شيئا لغيره عن موسى ابن عقبة عن نافع وفي باب اذا زرع بحال قوم عن موسى بن عقبة أيضا ولم يخبر به الامن رواية ابن عمر ورواه الطبراني عن أنس وابن حبان عن أبي هريرة وأجد عن النعمان بن بشير والطبراني عن علي وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو بن العاصي وعبد الله بن أبي أوفى واتفقوا على ان القصص الثلاثة في الاجير والمرأة والاوين الاحديث عقبة بن عامر ففيه بدل الاجير ان الثالث قال كنت في غم أراها فحضرت الصلاة فقلت أصلي فجاء الذئب فدخل الغنم فكرهت ان أقطع صلاتي فصبرت حتى فرغت واختلفا في التقديم والتأخير بقدر جواز الرواية بالمعنى * هذا (باب) بالتثنية من غير ترجمة فهو كافضل من سابقه * وبه قال (حدثنا أبو اليان) الحكم بن نافع قال (أخبرنا شعيب) هو ابن أبي جزة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج أنه) حدثه انه سمع أبا هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (بيننا بغير ميم) (امرأة) لم تسم (ترضع ابنها) لم يسم وزاد في باب واذا كرفي الكتاب مريم من بني اسرائيل (أدبر بها) رجل (راكب) لم يسم (وهي ترضعه) فقالت اللهم لا تمت ابني (هذا) حتى يكون مثل هذا) الراكب في هيئته الحسنة (فقال) الطفل (اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي) بمصه (ومر) بضم الميم مبنيا للمفعول (يا امرأة) لم تسم (تجتر) بضم الفوقية ففتح الجيم والراء المشددة بعد هاء ثانية (وبلعب بها) بضم الباء وسكون اللام وفتح العين وزاد أحمد من رواية وهب بن جرير ونسب (فقات) أم الطفل (اللهم لا تجعل لي ابني مثله) سقط فقالت الخ لابي ذر (فقال) الطفل (اللهم اجعلني مثله) زاد في باب واذا كرفي الكتاب مريم فقالت يعنى الام للابن لم ذاك (فقال) الطفل (أما الراكب فانه كافر) وفي الباب المذكور جبار من الجبارة (وأما المرأة فانهم يقولون لها ترضي) زاد في الباب ولم تفعل واللام في لها احتمل كما قاله في المصابيح أن تكون بمعنى عن كما قاله ابن الحاجب في قوله تعالى وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه ويحتمل أن تجعل لام التبليغ كما قيل به في الآية رداعلى ابن الحاجب والتفت عن الخطاب الى الغيبة فقال سبقونا ولم يقل سبقتمونا وكذا في الحديث التفت عن الخطاب فلم يقل ترضي وسلك الغيبة فقال ترضي أي هي ترضي (ونقول) أي والحال انها تقول (حسبي الله ويقولون تسرق) ولم تفعل (و) الحال انها (نقول حسبي الله) * وهذا الحديث سبق قريبا وبه قال (حدثنا سعيد بن تليد) هو سعيد بكسر العين ابن عيسى بن تليد بفتح المثناة الفوقية وكسر اللام وسكون التحتية بعد هاء الهمزة المصرية قال (حدثنا ابن وهب) عبد الله المصري (قال اخبرني) بالافراد (جرير ابن حازم) بالحاء المهملة والزاي ابن زيد بن عبد الله المصري (عن أيوب) السخيتاني (عن محمد ابن سيرين) الانصاري (عن ابى هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

وقد سبق التنبيه على أوله وآخره هناك وان ابراهيم يقول من هنا عن مسلم ولا يقول أخبرنا كما يقول في باقي الكتاب وأول هذا قول

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حنظل بن عمار (٤٣٠) عن هشام عن محمد بن شيرين عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يُنْجِي أُمَّي قَاتِي الْجَمْرَةَ فَرَمَاهَا ثُمَّ أَقَى
مَنْزِلَهُ بَعْنَى وَخَرَّمَهُ قَالَ لِلْعَلَّاقِ خُذْ
وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْإِيْمَنِ ثُمَّ الْإِيْسَرِ ثُمَّ
جَعَلَ يَعْطِيهِ النَّاسَ
الْحَلْدِي حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ مُسْلِمٍ
حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رَحِمَ اللَّهُ الْمُحْلِقِينَ قَالُوا
وَالْمَقْصَرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَى آخِرِهِ
* (بَابُ بَيَانِ أَنَّ السَّنَةَ يَوْمَ الْفَتْحِ أَنَّ
يَرْمِي ثُمَّ يَخْرُجُ بِمَحَلِّهِ وَالْإِيْتِدَاءُ
فِي الْخَلْقِ بِالْجَانِبِ الْإِيْمَنِ مِنْ
رَأْسِ الْخَلْقِ) *

يُنْجِي (كَابِ يَطِيفُ) بَضْمُ أَوَّلِهِ وَكُسْرُ ثَانِيهِ مِنْ أَطَافٍ يَطِيفُ أَيُّ يَطُوفُ (بِرَكْبَةٍ) يَنْفُخُ الرِّاءَ
وَكُسْرُ الْكَافِ تَشْدِيدُ التَّحْتِيَّةِ بِرَمْ تَطَوُّوا وَطَوَّيْتُ أَيُّ يَدُورُ حَوْلَهَا (كَادِ يَقْتُلُهُ الْعَطَشُ أَذْرَأْتُهُ
بَعْنَى) يَنْفُخُ الْمَوْحِدَةَ وَكُسْرُ الْغَيْنِ الْمُجْمَعَةُ وَتَشْدِيدُ التَّحْتِيَّةِ أَمْرًا زَانِيَةً (مَنْ بَغَا بِأَبْنَى إِسْرَائِيلَ فَتَزَعَتْ
مَوْقِفَهَا) بَضْمُ الْمِيمِ وَسُكُونُ الْوَاوِ وَفَتْحُ الْفَا فِ خَفَهَا فَارْمَى مَعْرَبٌ أَوْ هُوَ الَّذِي يُلْبَسُ فَوْقَ الْخُفِّ وَهُوَ
الْجَرْمُوقُ فَلَا تَهْمُ مِنَ الرِّكْبَةِ (فَسَقَتْهُ) حَتَّى رَوَى (فَغَفَّرَ لَهَا) بَضْمُ الْغَيْنِ الْمُجْمَعَةُ وَكُسْرُ الْفَا مَبْنِيَا
لِلْمَفْعُولِ أَيُّ غَفَرَ اللَّهُ لِلْبَعْنَى (بِهِ) وَسَقَطَتْ لَفْظَةً بِهِنَّ لِلْعُمُودِ وَالْمُسْتَمَلِّ وَمَا وَقَعَ فِي الطَّاهِرَةِ وَالْمَشْرَبِ
أَنَّ الَّذِي سَقَى الْكَلْبَ رَجُلٌ يَمْتَنِي تَعْدُدُ ذَلِكَ وَفِيهِ أَنَّ فِي سَقَى كُلِّ حَيَوَانٍ أَجْرٌ الْكُنْ بِشَرِّطِ أَنَّ
لَا يَكُونُ مَأْمُورًا بِقَتْلِهِ كَالْحَيَّةِ وَغَيْرِهَا * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ) بْنُ قَعْنَبٍ أَبُو عَبْدِ
الرَّحْمَنِ الْقَعْنَبِيُّ الْخَارِثِيُّ الْمَدَنِيُّ (عَنْ مَالِكٍ) الْإِمَامُ (عَنْ ابْنِ شِهَابٍ) مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ الزَّهْرِيُّ (عَنْ حَمِيدِ
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) بْنِ عَوْفٍ الزَّهْرِيُّ (أَنَّهُ مَعَ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ) صَخْرٌ مِنْ حَرْبِ بَنِي أُمَيَّةِ الْأُمَوِي
الْعَصَمِيُّ أَسْلَمَ قَبْلَ الْفَتْحِ وَكُتِبَ الْوَحْيُ (عَامُ حِجٍّ) سَنَةٌ أَحَدَى وَخَمْسِينَ حَالُ كَوْنِهِ (عَلَى الْمَنْبَرِ) النَّبَوِيُّ
بِالْمَدِينَةِ (فَتَنَاقَلُوا قِصَّةً) بَضْمُ الْفَا وَتَشْدِيدُ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ (مِنْ شَعْرٍ) أَيُّ قِطْعَةٍ مِنْ شَعْرِ النَّاصِيَةِ
(كَانَتْ) وَلِغَيْرِ أَوَّلِ الْوَقْتِ وَذُرُوكَانَتْ (فِي يَدَيْ) بِالتَّنْقِيَةِ وَلَا بِي ذَرِيدٍ (حَرْسَى) وَاحِدُ الْخِرَاسِ
الَّذِينَ يَحْرُسُونَ (فَقَالَ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَيْنَ عَلَمَاؤُكُمْ) سَوَّالُ انْكَارٍ عَلَيْهِمْ بِأَهْمِ انْكَارِ هَذَا الْمُنْكَرِ
وَعَقْلَتُهُمْ عَنْ تَغْيِيرِهِ (مَعَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْ مِثْلِ هَذِهِ) الْقِصَّةِ (وَيَقُولُ)
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَتَمَّاءَ لَكُنْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ حِينَ اتَّخَذَهَا) وَلَا بِي ذَرْحِينَ اتَّخَذَهَا أَيُّ الْقِصَّةِ
(نِسَاؤُهُمْ) لِلزَّيْنَةِ تَوَصَّلُوا بِالشَّعْرِ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ كَانَ مَحْرَمًا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَعَوَّقُوا بِأَسْتِعْمَالِهِ وَهَلْ كَوَّبِ سَبِيهِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْهَلَالُ بِهِ وَبِغَيْرِهِ مِنَ الْمَعَاصِي وَعِنْدَ ظُهُورِ
ذَلِكَ فِيهِمْ هَلْ كَوَّا * وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ إِضَافِي اللَّبَّاسُ وَكَذَا مِلٌّ وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي
التَّرْجِلِ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْأَسْتِثْذَانِ وَالتَّنَسَائِيُّ فِي الزَّيْنَةِ * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ)
الْأَوْبَسِيُّ قَالَ (حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ) بِسُكُونِ الْغَيْنِ (عَنْ أَبِيهِ) سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
عَوْفٍ (عَنْ عَمِّهِ) أَبِي سُلَيْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ (قَالَ أَنَّهُ قَدْ كَانَ) سَقَطَ قَلْبِي بَعْضَ النِّسْخِ (فِيمَا مَضَى قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَمْرِ) بِرَيْدِ بَنِي
إِسْرَائِيلَ (مُحَدَّثُونَ) يَفْتَحُ الدَّالَّ الْمَهْمَلَةَ الْمَشْدُودَةَ قَالَ الْمُؤَلِّفُ يَجْرِي عَلَى أَسْنَتِهِمُ الصَّوَابُ مِنْ غَيْرِ
نَبْوَةٍ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ يَلْقَى الشَّيْءَ فِي رَوْعِهِ فَكَانَهُ قَدْ حَدَّثَ بِهِ يَظُنُّ فَيَصْدُبُ وَيَخْطُرُ الشَّيْءُ بِإِيَالِهِ فَيَكُونُ
وَهِيَ مَنْزِلَةٌ رَفِيعَةٌ مِنْ مَنَازِلِ الْأَوْلِيَاءِ (وَأَنَّهُ) أَيُّ وَإِنَّ الشَّأْنَ (أَنَّ كَانَ فِي أُمَّتِي هَذِهِ مِنْهُمْ فَانَّهُ عَمْرُ بْنُ
الْخَطَّابِ) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَالَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَبِيلِ التَّوَقُّعِ وَكَانَهُ لَمْ يَكُنْ أَطْلَعَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ
كَانَ وَقَدْ وَقَعَ قِصَّةٌ بِأَسَارَةِ الْجَبَلِ مَشْهُورَةٌ مَعَ غَيْرِهَا * وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ إِضَافِي فَضْلُ عَمْرٍ
وَأَخْرَجَهُ التَّنَسَائِيُّ فِي الْمَنَاقِبِ * وَبِهِ قَالَ (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ) بِالْمَوْحِدَةِ وَالْمُجْمَعَةِ الْمَشْدُودَةِ
الْعَبْدِيُّ أَبُو بَكْرٍ شَدَارَقَال (حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدَى) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَبِي عَدَى الْبَصْرِيُّ
(عَنْ شُعْبَةَ) بْنِ الْحَجَّاجِ (عَنْ قَتَادَةَ) بْنِ دَعَامَةَ (عَنْ أَبِي الصَّدِيقِ) بِكُسْرِ الصَّادِ وَالْإِدَالِ الْمَشْدُودَةِ
الْمَهْمَلَتَيْنِ بِكَرْبَيْنِ قَيْسٍ (الْمَنَاجِي) بِالْتَّوْنِ وَالْجَبْمِ الْمَكْسُورَةِ وَالتَّحْتِيَّةِ الْمَشْدُودَةِ كَذَا ضَبَطَهُ
الْكِرْمَانِيُّ وَغَيْرُهُ وَهُوَ الَّذِي فِي الْيُونَنِيَّةِ وَفِي الْفَرَعِ بِسُكُونِ التَّحْتِيَّةِ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) وَلَا بِي ذَرْ
زِيَادَةَ الْحَدْرِي (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَنَّهُ (قَالَ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ) لَمْ
يَسْمُ (قَتَلَ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَسَاءً) زَادَ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ كَلَهُمْ ظَلَمًا (ثُمَّ
خَرَجَ يَأَلُ) وَعِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ طَرِيقِ هَمَامٍ عَنْ قَتَادَةَ يَسْأَلُ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ الْأَرْضِ فَدَلَّ عَلَى رَاهِبٍ

يَكُونُ بَعْنَى وَيَجُوزُ حَيْثُ شَاءَ مِنْ بَقَاعِ الْحَرَمِ وَمِنْهَا أَنَّ الْخَلْقَ نَسَلُ وَأَنَّهُ أَفْضَلُ مِنَ التَّقْصِيرِ وَأَنَّهُ يَسْتَحَبُّ فِيهِ الْبِدَاءُ بِالْجَانِبِ الْإِيْمَنِ (قَاتِي)

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير وأبو كريب قالوا حدثنا حفص بن غياث عن (٤٣١) هشام بهذا الاسناد أما أبو بكر فقال في روايته

قال للعلاقها وأشار بيده الى الجانب الايمن هكذا قسم شجرة بين من يليه قال ثم أشار الى الخلاق وإلى الجانب الايسر فحلقه فأعطاه أم سلمة وأم قنينة رواية أبي كريب قال فبدأ بالشق الايمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس ثم قال باليسر فصنع به مثل ذلك ثم قال ههنا أبو طحفة فدفعه الى أبي طحفة * وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا عبد الاعلى حدثنا هشام عن محمد عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرم جررة العقبة ثم انصرف الى البدن فحرقها والحجباء جالس وقال بيده عن رأسه حلق شقه الايمن فقسمه فبين يديه ثم قال احلق الشق الاخر فقال أين أبو طحفة فأعطاه اياه * وحدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان سمعت هشام بن حسان يخبر عن ابن سيرين عن أنس بن مالك قال لما رمى رسول الله من رأس المخلوق وهذاه مذنبنا ومذهب الجمهور وقال أبو حنيفة يبدأ بجانبه الايسر ومنها طهارة شعره الا دمي وهو الصحيح من مذنبنا وبه قال جماهير العلماء ومنها التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم وجواز اقتنائه للتبرك ومنها ما ساء الامام والكبير بين أصحابه وأتباعه فيما يفرقه عليهم من عطاء وهديته ونحوها والله أعلم واختلوا في اسم هذا الرجل الذي حلق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فالصحيح المشهور انه معمر بن عبد الله العدوي وفي صحيح البخاري قال زعوا انه معمر بن عبد الله وقيل اسمه خراش بن أمية بن ربيعة الكلبي بضم الكاف منسوب الى

(فأقراهما) من النصاري لم يسم وفيه اشعار بان ذلك وقع بعد دفع عيسى فان الرهبانية انما ابتدئها أتباعه (فسأله فقال له هل لي من توبة) بعدهم الجريعة العظيمة وفي الحديث اشكال لاننا قلنا لا فقد خالفنا نصوصنا وان قلنا نعم فقد خالفنا نصوص الشرع فان حقوق بني آدم لا تسقط بالتوب قبل توبتها اذاؤها الى مستقيم أو الاستحلال منها والجواب ان الله تعالى اذا رضى عنه وقبل توبته رضى عنه خصمه وسقط لآبوي ذر والوقت لفظة من فتوبة رفع (قال) له الراهب (لا) توبة لك بعد ان قلت تسعة وتسعين انسا ناظما (فقتله) وكل به مائة (لجعل يسأل) أي هل لي من توبة أو عن أعلم أهل الارض ليسأله عن ذلك (فقال له رجل) راهب لم يسم أيضا بعد أن سأله فقال اني قتلت مائة انسان فهل لي من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة (انت قرية كذا وكذا) اسمها نصره كما عند الطبراني باسنادين أحدهما جعيد من حديث عبد الله بن عمرو زاذني رواية فانطلق حتى اذا انصف الطريق (فأدركه الموت فداء) بنون ومدوب بعد الالف همزة أي مال (بصدره نحوها) نحو القرية نصره التي توجه اليها للتوبة وحكي فتأى به يريد قبل الهمزة وبأشباعها بوزن سعي أي بعد بصدرة عن الارض التي خرج منها (فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب) زاذني رواية هشام عن قتادة عندهم مسلم فقالت ملائكة الرحمة جاء تابا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا فاط (فأوحى الله الى هـ) القرية نصره (أن تقر بي) منه (وأوحى الله الى هـ) القرية التي خرج منها وهي كفره كما عند الطبراني (ان تباعدى وقال) للملائكة (قيسوا ما بيننا وما) فقيس (فوجد) بضم الواو ومبديا للمفعول (الى هـ) القرية نصره (أقرب) بفتح الموحدة ولا يذرف وجدله هـ ما قرب (بشبر) وأقرب في هـ هذه الرواية رفع على ما لا يخفى وفي رواية هشام ففاسوا فوجدوه أدنى الى الارض التي أرادوا عند الطبراني في حديث معاوية فوجدوه أقرب الى در التوايين بأعلة (فغفر له) واستنبط منه أن التائب ينبغي له بمقارعة الاحوال التي اعتادها في زمان المعصية والتحول عنها كلها والاستغفار بغيرها وغير ذلك مما يطول * وهذا الحديث أخرجه مسلم في التوبة وابن ماجه في الديات * وبه قال (حدثنا علي بن عبد الله) المدني قال (حدثنا سفيان) بن عيينة قال (حدثنا أبو الزناد) عبد الله بن ذكوان (عن الاعرج) عبد الرحمن بن هرم (عن أبي سلمة) ابن عبد الرحمن بن عوف (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح ثم أقبل على الناس فقال بينا) بغير ميم (رجل) من بني اسرائيل لم يسم (يسوق بقرة) وجواب ينافي قوله (اذركها فضريرها فقصات انا) أي جنس البقرة (لم تخلق له ذئب) الركوب (انما خلقنا الحمر) الحصر في ذلك غير مراد انما قاذم جنسه ما خلقت له الذئب والاكل (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله بقرة تكلم) بحذف احدى التاءين تخفيفا (فقال) ولا بوي ذر والوقت قال أي النبي صلى الله عليه وسلم (فأقرا من هذا) ينطبق البقرة والفاء جواب شرط محذوف أي فاذا كان الناس يستغفرونه فاني لأستغفرونه وأمن به (أنا) كذا (أبو بكر وعمر وما هـ) بفتح المثناة أي ليسا حاضرين قال الحافظ بن حجر وهو من كلام الراوي ولم يقع في رواية الزهري وثبت لفظ انافي اليونانية وسقط من الفرع (و) قال النبي صلى الله عليه وسلم بالاسناد السابق (بينما) بالميم (رجل) لم يسم (في غمها اذعد الذئب) بالعين المهملة من العمد وان (فذهب منها بشاة فطلب) أي صاحب الغنم الشاة (حتى كاتبة استنفذها منه فقال له) أي صاحب الغنم (الذئب هذا) أي ياه هذا بحذف حرف النداء واعترض بانه ممنوع أو قليل أو المراد هـ اليوم (استنفذتها) ولا يذرعن الجوى والمستمل استنفذها (متى) فهو في موضع

كليب بن حبشية والله أعلم * (باب جواز تقديم الذبح على الرمي والحلق على الذبح وعلى الرمي وتقديم الطواف عليها كلها) *

صلى الله عليه وسلم الجرة والحجر رزسكه (٤٣٣) وحلق ناول الحلق شقه الايمن خلفه ثم دعا بأطلحة الانصاري فأعطاه

اباه ثم ناوله الشق الايسر فقال احلق خلفه فأعطاه بأطلحة فقال اقسمه بين الناس * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة بن عبيد الله عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني للناس يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان انحر فقال اذبح ولا حرج ثم جاءه رجل آخر فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان ارمى فقال ارم ولا حرج قال فمأستل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ قدم ولا أخر الا قال افعل ولا حرج * وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عيسى بن طلحة التيمي انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فطفق ناس يسألونه فيقول القائل منهم يا رسول الله اني لم أكن أشعر ان الرمي قبل انحر فحلفت قبل الرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارم ولا حرج قال وطفق آخر يقول اني لم أشعر ان النحر قبل الحلق فحلفت قبل ان اشرف فيقول انحر ولا حرج قال فمأستل يومئذ عن امر مما ينسى المرء ويجهل من تقديم بعض الامور

(قوله يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان انحر فقال اذبح ولا حرج ثم جاءه رجل آخر فقال يا رسول الله لم أشعر فحلفت قبل ان ارمى فقال ارم ولا حرج فمأستل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ قدم ولا

نفس على الظرفية مشارابه الى اليوم وسبق هذا مع غيره في باب استعمال البقر للحرث من المزارعة (من اياها) أي للشاة (يوم السبع) انضم الموحدة وجوز عياض سكونها الا أنه قال ان الرواية ضمها أي اذا أخذها السبع المقتر من الحيوان عند الفتن (يوم لا راعي لها غيري) حين تترك شهية السباع (فقال الناس) متعجبين (سبحان الله ذنب يتكلم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاني أومن بهذا) أنا وأبو بكر وعرو وماهما (أي العمران) ثم أي حاضران وذكر في هذه لفظة أنا وعطف عليها ما بعدها للتأكيد * وسبق هذا الحديث في باب استعمال البقر للحرث * قال المؤلف بالسند (وحدثنا) بالواو ولا يدرى حديثنا باسقاطها (علي) هو ابن عبد الله المديني قال (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين الميمه لثني آخره را ابن كدام (عن سعد بن ابراهيم) بن عبد الرحمن بن عوف (عن) عمه (أبي سلمة) بن عبد الرحمن ابن عوف (عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله) أي بمثل الحديث السابق ولا يدرى مثله باسقاط حرف الجر والحاصل أن لسفيان فيه شيخين أبو الزناد عن الأعرج والآخر مسعر عن سعد بن ابراهيم كلاهما عن أبي سلمة * وبه قال (حدثنا المسكون بن نصر) نسبه الى جده واسم أبيه ابراهيم السعدي المروزي قال (أخبرنا عبد الرزاق) بن همام الصنعائي (عن مسعر) هو ابن راشد الأزدي مولا هم البصري نزى الين (عن همام) هو ابن منبه (عن أبي هريرة رضي الله عنه) أنه (قال قال النبي) ولا يدرى الوقت وذكر قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم اشترى رجل من رجل) لم يسمي (عقار الله) بفتح العين قال في القاموس المنزل والقصر أو اتهم منه والبناء المرتفع والضبيعة ومتاع البيت ونضده الذي لا يتنزل الا في الاعياد ونحوها اه والمراد به هنا الدار وصرح بذلك في حديث وهب بن منبه (فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك مني انما اشتريت منك الارض ولم أبتع) لم أشتري منك الذهب (سقط لاني ذر لفظ منك) (وقال الذي) كانت (له الارض انما باعتك الارض وما فيها) ظاهره أنهم ما اختلفا في صورة العقد فالمشترى يقول لم يبق تصريح ببيع الارض وما فيها بل ببيع الارض خاصة والبايع يقول وقع التصريح بذلك او وقع بينهم على الارض خاصة فاعتقد البايع دخول ما فيها ضمنوا واعتقد المشتري عدم الدخول (فتحا كما الى رجل) هو داود النبي عليه الصلاة والسلام كافي المتد الوهب بن منبه وفي المبتد الاسحق بن بشر أن ذلك وقع في زمن ذي القرنين من بعض قضائه قال في الفتح وصنيع البخاري يقتضي ترجيح ما وقع عند وهب لكونه أورد في ذكر بني اسرائيل (فقال الذي تحا كما اليه آل كولد) بفتح الواو والمراد بالخمس والمعنى الكل منك (ولد) قال احدهما وهو المشتري (لي غلام وقال الآخر) وهو البايع (لي جارية قال) أي الحاكم (أنكوهوا) أنما والشاهدان (الغلام الجارية وأنفقوا) أنما ومن تستعينان به كالوكيل (علي انفسهم مامنه) أي على الزوجين من الذهب (وتصدقا) منه بانفسكم بغير واسطة لما فيه من الفضل ومذهب الشافعية أنه اذا باع أرضا لا يدخل فيها ذهب مدفون فيها كالكوز كبسج دار فيها أمتعة بل هو باق على ملك البايع * وهذا الحديث أخرجه مسلم في القضاء * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسي (قال حدثني) بالافراد (مالك) هو ابن انس الاصبجي امام دار الهجرة (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمي المديني (وعن أبي النضر) بالضاد المعجمة سالم بن أبي أمية (مولى عمر بن عبد الله) بضم العين التيمي المديني (عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أنه سمعه يسأل اسامة بن زيد) بضم الهمزة ابن حارثة (ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في) شأن (الطاعون) وهو كما قال الجوهرى على وزن فاعول من الطعن عدلوا به عن أصله

آخر الا قال افعل ولا حرج وفي رواية فمأستل يومئذ عن امر مما ينسى المرء ويجهل من تقديم بعض الامور ووضعوه

قبل بعض وأشباهها إلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعلا ذلك ولا حرج * حدثنا حسن الحلواني حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب بن عبد بن يونس عن الزهري إلى آخره * وحدثنا علي بن خشرم أخبرنا عيسى عن ابن جريح قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طحمة حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بيناهو يخطب يوم النحر فقام إليه رجل فقال ما كنت أحسب يا رسول الله أن كذا وكذا قبل كذا وكذا ثم جاء آخر فقال يا رسول الله كنت أحسب أن كذا قبل كذا وكذا الهولاء الثلاث قال أفعلا ولا حرج * وحدثنا عبد بن جيد حدثنا محمد بن بكر ح * وحدثني سعيد بن يحيى الأموي حدثني أبي جميعا عن ابن جريح بهذا الاسناد ما رواه ابن بكر فكر رواية عيسى الا قوله لهؤلاء الثلاث فانه لم يذكر ذلك وأما يحيى الأموي ففي روايته خلقت قبل أن أنحر نحره قبل أن أرى وأشباه ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال أبو بكر حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عيسى بن طحمة عن عبد الله بن عمرو قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال خلقت قبل (٤٣٣) أن أذبح قال فاذبح ولا حرج قال ذبحت

قبل أن أرى قال ارم ولا حرج وحدثنا ابن أبي عمرو وعبد بن جيد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري بهذا الاسناد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقه يعني جفاه رجل يعني حديث ابن عيينة قبل بعض وأشباهها إلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفعلا ذلك ولا حرج وفي رواية خلقت قبل أن أرى قال ارم ولا حرج وفي رواية قيل له في الذبح والخلق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج الشرح قد سبق في الباب قبله أن أفعال يوم النحر أربع رى بجرة العقدة ثم الذبح ثم الخلق ثم طواف الأفاضة وإن السنة ترتبها هكذا فلو خالف وقدم بعضها على بعض جاز ولا فدية عليه لهذه الاحاديث وهذا قال جماعة من السلف وهو مذهبنا وللشافعي قول ضعيف انه اذا قدم الخلق على الرمي والطواف لزمه الدم شاء على قوله الضعيفان

ووضعوه على الموت العام كالوباء (فقال أسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجس) بالسيف أي عذاب (أرسل على طائفة) هم قوم فرعون (من بني إسرائيل) لما كثر طغيانهم (او) قال عليه السلام (على من كان قبلكم) شك الراوى (فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه) يسكون القاف وفتح الدال (واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا) منها (فرا) أي لاجل التراب (منه) أي من الطاعون لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بأمرهم وقيل غير ذلك مما سبأ في أن شاء الله تعالى في موضعه (قال أبو النضر) بالسند السابق (لا تخرجكم) من الارض التي وقع بها اذ لم يكن خروجكم (الاقرار منه) فالنصب على الحال وكلمة الا لا لا يجاب الا لاستثناء حكمه النووي وبهذا التقدير يزول الاشكال لان ظاهره المنع من الخروج لكل سبب لا للفرار وهو ضد المراد وقال السكرماني المراد منه الحصر يعني الخروج المنهى عنه هو الذي مجرد الفرار لا لغرض آخر فهو تفسير للمعنى المنهى لا للنهي وقيل الا زائدة غلط من الراوى والصواب حذفها فيباح اغرض آخر كالتجارة وشحوها وقد نقل ابن جرير الطبري أن أبا موسى الاشعري كان يبعث بنيه إلى الأعراب من الطاعون وكان الاسود بن هلال ومسرور يقربان منهم وعن عمرو بن العاص أنه قال تفرقوا من هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال وهل يأتي هنا قول عمر ثور وامن الله تعالى إلى قدر الله تعالى أم لا * وهذا الحديث أخرجه أيضا في ترك الخيل ومسلم والنسائي في الطب والترمذي في الجنائز * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقري قال (حدثنا داود بن أبي الفرات) عمرو الكندي قال (حدثنا عبد الله بن بريدة) بضم الموحد مصغرا ابن الحبيب بالاهملتين قاضي مرو (عن يحيى بن يعمر) بفتح الميم قاضي مرو وأيضاً التابعي الجليل (عن عائشة) رضى الله عنها (زوج النبي صلى الله عليه وسلم) أنها (قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فأخبرني) بالافراد (انه عذاب يبعث الله عز وجل) (على من يشاء) من الكفار (وان الله جعله رجة للمؤمنين) وشهادة كافي حديث آخر (ليس من احد يقع الطاعون

(٥٥) فسطاقي (خامس) الخلق ليس ينسك وبهذا القول هنا قال أبو حنيفة ومالك وعن سعيد بن جبير والحسن البصري والنخعي وقادة ورواية شاذة عن ابن عباس انه من قدم بعضها على بعض لزمه دم وهم يحججون بهذه الاحاديث فان ناولوها على ان المراد في الاثم وادعوا ان تأخير بيان الدم يجوز قلنا ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا حرج انه لا شيء عليك مطلقا وقد صرح في بعضها بتقديم الخلق على الرمي كما قدمناه واجمعوا على انه لا يفرق بين العامد والساهي في ذلك في وجوب الفدية وعدمها وانما يختلفان في الاثم عن من يمنع التقديم والله أعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اذبح ولا حرج ارم ولا حرج) معناه افعلا ما بقى عليك وقد أجزأك ما فاعته ولا حرج عليك في التقديم والتأخير (قوله وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته فطفق ناس يسألونه) هذا دليل لجواز القعود على الراحلة للعبادة (قوله فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء أقدم أو أخر) يعني من هذه الامور الاربعة (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم بيناهو يخطب يوم النحر فقام اليه رجل) وفي رواية وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع يعني للناس يسألونه جفاه رجل وفي رواية وقف على راحته فطفق ناس يسألونه وفي رواية وهو واقف عند الجرة

وحدثني محمد بن عبد الله بن قهزاذ حدثنا علي بن الحسن عن عبد الله بن المبارك أخبرنا محمد بن أبي خنيفة عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه رجل يوم التكرور وهو واقف عند الجرفة فقال يا رسول الله اني حلفت قبل أن أرى قملاً أن أخرج وأتاه آخر فقال اني ذهبت قبل أن أرى قملاً قال ارم ولا حرج وأتاه آخر فقال اني أفضت الى الميت قبل أن أرى قملاً قال ارم ولا حرج • حدثني محمد بن حاتم حدثنا بهزاذ حدثنا وهيب حدثنا عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال لا حرج • حدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم أفاض يوم التكرور ثم رجع فصلى الظهر يعني قال نافع فكان ابن عمر يفيض يوم التكرور ثم رجع فصلى الظهر يعني ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله قال القاضي عياض قال بعضهم الجمع بين (٤٣٤) هذه الروايات انه موقف واحد ومعنى خطب عليهم قال القاضي ويحتمل أن ذلك في

موضعين أحدهما وقت على راحته
عند الجهرة ولم يقل في هذا خطب
واتفاه اندوقف وسئل والثاني بعد
صلاة الظهر يوم الحر وقف الخطبة
خطب وهي إحدى خطب الحج
المشروعة يعلمهم فيها ما بين أيديهم
من المناسك هذا كلام القاضي
وهذا الاحتمال الثاني هو الصواب
وخطب الحج المشروعة عندنا
أربع أولها بمكة عند الكعبة في
اليوم السابع من ذي الحجة
والثانية بمرقوم عرفة والثالثة
بمعى يوم النحر والرابعة بمعى في
الثاني من أيام التشريق وكلها
خطبة فردة وبعد صلاة الظهر إلا
التي بقره فانها خطبتان وقبل صلاة
الظهر وبعد الزوال وقد ذكرت
أدلتها كلها من الأحاديث الصحيحة
في شرح المذهب والله أعلم

* (باب استجواب طواف الافاضة
يوم النحر) *

فيمكث في بلدته) الذي وقع به الطاعون ولا يخرج منه حال كونه (صابرًا محتسبًا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له منل اجر شهيد) وان مات بغير الطاعون ولو في غير زمنه وقد علم أن درجات الشهداء متفاوتة فيكون كمن خرج من يمينه على نية الجهاد في سبيل الله مات بسبب آخر غير القتل وفضل الله واسع ونية المراءى بلوغ من عمله * وهذا الحديث أخرجه أيضا في التفسير والطب والقدر والنسائي في الطب وبقية ما حثه تأتي في محالها ان شاء الله تعالى بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا قتيبة بن سعيد) البلخي وسقط ابن سعيد لا يذوق قال (حدثنا الليث) هو ابن سعد الامام (عن ابن شهاب) محمد (عن عروة) بن الزبير (عن عائشة رضی الله عنها ان قريشا اهوهم) أخرجهم (سان المرأة الخزومية) وهي فاطمة بنت الاسود (التي سرق) حليفا في غزوة الفتح (فقال) بالافراد (ومن) بالواو ولا يذرع عن الكشم في فقالوا بالجمع أي قريش من يحدف الواو وله عن الجوى والمستقلى فقال بالافراد من يغير واو (يكلم فيها) في الخزومية (رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا) وعند ابن أبي شيبة أن القاتل مسعود بن الاسود (ومن يجترئ) أي يتجاسر (عليه) بطريق الادلال والعطف على محذوف تقديره ولا يجترئ عليه منا أحد لمهاشبه وانه لا تأخذ في دين الله رافة وما يجترئ عليه (الا اسامة بن زيد حب) بكسر الحاء وتشديد الموحدة أي محبوب (رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه اسامة) في ذلك (فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم) أنشفع في حدم من حدود الله عز وجل استفهام انكارى (ثم قام) عليه السلام (فاختطب ثم قال انما الهالك الذين قبلكم) هم بنو اسرائيل (انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحدود ايم الله) بوصل الهزة وقد تقطع اسم موضوع للاسم (لوان فاطمة ابنة محمد) ولا يذرب محمد (سرق لقطعت يدها) اغاضب المثل بفاطمة رضی الله عنها لانها كانت أعز أهل ثم انما كانت سميتها * وهذا الحديث أخرجه أيضا في فضل اسامة وفي الحدود ومسلم وأبو داود وابن ماجه والنسائي في الحدود * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال

(قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر يعني) هكذا صح هذا من رواية (حدثنا ابن عمر رضي الله عنهما وقد سبق في باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جابر الطويل انه صلى الله عليه وسلم أفاض الى البيت يوم النحر فصلى بمكة الظهر وذكرنا هنا في الجمع بين الروايات والله أعلم وفي هذا الحديث اثبات طواف الافاضة وانه يستحب فعليه يوم النحر واول النهار وقد أجمع العلماء على ان هذا الطواف وهو طواف الافاضة ركن من أركان الحج لا يصح الحج الا به واتفقوا على انه يستحب فعليه يوم النحر بعد الرمي والنحر والحق فان أخره عنه وفعله في أيام التشريق أجزأه ولا دم عليه بالاجماع فان أخره الى ما بعد أيام التشريق وأتى به بعدها أجزأه ولا شيء عليه عندنا وبه قال جمهور العلماء وقال مالك وأبو حنيفة اذا تطاول لزمه معه دم والله أعلم * (باب استحباب نزول المحصب يوم النحر وصلاة الظهر وما بعده به) ذكر مسلم في هذا الباب الاحاديث في نزول النبي صلى الله عليه وسلم بالابطح يوم النفر وهو المحصب وان أبا بكر وعمر وابن عمر والخلفاء رضي الله عنهم كانوا يفعلونه وان عائشة وابن عباس رضي الله عنهم كانوا لا يفعلونه ويقولون انه منزل اتفقا في امتصود فحصل خلاف بين الصحابة رضي الله عنهم ومذهب الشافعي ومالك والجمهور واستحبابه

حدثني زهير بن حرب حدثنا اسحق بن يوسف الازرق أخبرنا سفيان عن عبد العزيز بن ربيع قال سألت أنس بن مالك قلت أخبرني بشئ عقلتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أين صلى الظهر يوم التروية قال بنى قلت ف أين صلى العصر يوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل ما يفعل امرؤك **○** حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا ينزلون الابطح **○** حدثني محمد بن حاتم بن ميمون حدثنا روح بن عباد حدثنا صفوان بن جويرية عن نافع أن ابن عمر كان يرى التحصيب سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالحصبه قال نافع قد حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده **○** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا عبد الله بن غير حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت نزل الابطح ليس بسنة إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان اسمع لخروجه أذخر **○** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا حفص بن غياث ح وحدثني أبو الريح الزهراني حدثنا جاد يعني ابن زيد ح وحدثنا أبو كامل حدثنا يزيد بن (٤٣٥) زريع حدثنا حبيب المعلم قال هم عن هشام

بهذا الاسناد مثله **○** حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم أن أبا بكر وعمر وابن عمر كانوا ينزلون الابطح قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة أنها لم تكن تفعل ذلك وقالت إنما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان من لا اسمع لخروجه **○** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وابن أبي عمير وأحمد بن عبد الوكيل واللفظ لأبي بكر حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال ليس التحصيب بشئ إنما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم **○** حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار قال قال أبو رافع لم يأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل الابطح

(حدثنا شعبة) بن الجراح قال (حدثنا عبد الملك بن ميسرة) ضد الميمنة الهلالي الكوفي (قال سمعت النزال بن سبرة) بفتح النون والراء المشددة وبعد الالف لام وسبرة بفتح المهملة وتسكين الواو (حدثنا الهلالي عن ابن مسعود) عبد الله (رضي الله عنه) أنه قال سمعت رجلاً قرأ (يحمل أن يكون هذا الرجل عمرو بن العاصي) حديث عند أحمد يستأنس به في ذلك (وسمعت النبي) ولا يذعن الكشميني قرأ آية وسمعت النبي (صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفها فحنت به النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهية) للجدال الواقع بينهما (وقال كلا كما نحن) في القراءة والسمع (فلا) بالفاء في الضرع والذي في أصله ولا (تختلفوا) اختلافاً يؤول إلى الكفر أو البدعة كالإختلاف في نفس القرآن وفيما جازت قراءته بوجهين وفيما وقع في القنة أو الشبهة (فإن من كان قبلكم) وهم بنو اسرائيل (اختلفوا فاهلكوا) ثم إذا كان الاختلاف في القروء ومناظرات العلماء لاظهار الحق فهو مأثور به **○** وسبق هذا الحديث في الأشخاص **○** وبه قال (حدثنا عمر بن حفص) قال (حدثنا أبي) حفص بن غياث النخعي الكوفي فاضها قال (حدثنا العثم) سليمان بن مهران (قال حدثني) بالافراد (شقيق) هو أبو وائل بن سلة (قال عبد الله) بن مسعود (كأنني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نبياً من الأنبياء ضربه قومه قادموه وهو يسبح الدم عن وجهه) قيل هو نوح فعند ابن أبي حاتم عن عبيد بن عمير النبي أنه بلغه أن قوم نوح كانوا يبطشون به فيخففونه حتى يغشى عليه (ويقول) إذا فاق (اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون) فإن صح أن المراد نوح فلهل هذا كان في ابتداء الامر ثم لما تبس منهم قال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً وقد جرى لتبيننا صلى الله عليه وسلم مثل ذلك يوم أحد رواه ابن حبان في صحيحه من حديث سهل بن سعد والطاهر أن النبي المبهم هنامن أنبياء بني اسرائيل والافلاما بقة بين الحديث وبين ما ترجم به فإن نوحاً قبل بني اسرائيل عدة مديدة وثبت لفظ اللهم للكشميني في اليونانية وكذا في فرعها وهذا الحديث أخرجه المؤلف أيضاً في استنباه

حين خرج من منى وأبى جئت فضررت فيه فبته فبأه فبزل قال أبو بكر في رواية صالح قال سمعت سليمان بن يسار

اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين وغيرهم وأجمعوا على أن من تركه لأشئ عليه ويستحب أن يصلي به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويبيت به بعض الليل أو كله اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم والمحصب بفتح الحاء والصاد المهملة والضم بفتح الحاء واسكان الصاد والابطح والبطح وخيف بنى كانه اسم لشيء واحد وأصل الخيف كلما انحدر عن الجبل وارتفع عن المسيل (قوله يوم التروية) هو الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه مرات (قوله اسمع لخروجه) أي أسهل لخروجه راجعاً إلى المدينة (قوله حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال زهير حدثنا سفيان بن عيينة عن صالح بن كيسان عن سليمان بن يسار قال قال أبو بكر في رواية صالح قال سمعت سليمان بن يسار) كذا هو في معظم النسخ ومعناه أن الرواية الأولى وهي رواية قتيبة وزهير فالأخير عن ابن عيينة عن صالح عن سليمان وأما رواية أبي بكر فمما عن ابن عيينة عن صالح قال سمعت سليمان وهذه الرواية أكل من رواية عن لان السماع يحتاج به إلى إجماع وفي العينة خلاف ضعيف وإن كان فأنها غير مدلس وقد سبق المسئلة ووقع في بعض

وفي رواية قتبية قال عن أبي رافع وكان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال تنزل إن شاء الله
عند الخيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر * حدثني زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الأوزاعي حدثني الزهري حدثني
أبو سلمة حدثنا أبو هريرة قال قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر
وذلك أن قريشاً وبني كنانة تحالفت على بني هاشم وبني المطلب أن لا ينابحواهم ولا يبيعوهم حتى يسلموا إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني بذلك المحصب * وحدثني زهير بن حرب حدثنا شيبان بن خالد عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال منزلنا إن شاء الله إذ فزع الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وأبو أسامة قال حدثنا
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ح وحدثنا ابن (٤٣٦) نمير واللفظ له حدثنا ابن نمير وأبو أسامة عن نافع عن ابن عمر

المرتدين وأخرجه مسلم في المغازي وابن ماجه في الفتن * وبه قال (حدثنا أبو الوليد) هشام بن عبد
المطلب قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح بن عبد الله البشكري (عن قتادة) بن دعامة (عن عقبه بن عبد
الغافر) أبي نهار الأزد الكوفي (عن أبي سعيد) الخدري (رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم أن رجلاً لم يسم (كان قبكم) في بني إسرائيل (رضي الله عنه) بفتح الراء والسين المهملة المخففة
والسين المهملة أعطاه الله (مالاً) ووسع له فيه (فقال ابنه لما حضر) بضم الحاء المهملة وكسر
المججمة أي لما حضره الموت (أي أب كنت لكم قالوا) كنت لنا (خير أب قال فاني لم أعمل خيراً قط
فأدأمت فأحرقوني ثم ألقوني ثم ذروني) بفتح الذال المججمة وتشديد الراء ولا يذرعن الكشميين
ثم أذروني بأنف وصل وسكون المججمة وقال في الفتح أذروني بزيادة همزة مفتوحة أي طيروني (في
يوم عاصف) ريحه (ففعلاوا) ما أمرهم به (فجمعه الله عز وجل) في حديث سلمان الفارسي فقال
الله له كن فكان في أسرع من طرفة العين رواه أبو عوانة في صحيحه (فقال) له (ما حملك) زادني
الرواية الآتية على ما صنعت (قال) ولا بي الوقت فقال (مخافتك) جئتني على ذلك (فتلقاه
برجته) بالقاف وتعديته بالباء ولا يذرعن الكشميين فتلقاه بالفاء بفتح اللام وفاء بدل القاف
رجته بالنصب على المفعولية * (وقال معاذ) العنبري فيما وصله مسلم (حدثنا شعبة) بن الحجاج (عن
قتادة) بن دعامة أنه (قال سمعت) ولا يذرعن (عقبه بن عبد الغافر) الأزد يقول (سمعت أبا
سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم) فأقاد في هذه الطريق أن قتادة سمع من عقبه * وبه
قال (حدثنا مسدد) هو ابن مسرهد قال (حدثنا أبو عوانة) الواضح (عن عبد الملك بن عير) بضم
العين مصغر اللغمي يقال له القرسى بفتح القاء والراء نسبة إلى قرس له سابق (عن ربي بن حراش)
بكسر الراء وسكون الموحدة وبكسر العين المهملة وحراش بكسر الحاء المهملة بفتح هاء فأنف
فمجممة أنه (قال قال عقبه) هو ابن عمر وأبو مسعود الأنصاري البدرى وليس هو عقبه بن عبد الغافر
السابق (لخليفة) بن اليان (ألاً) بالتخفيف (تحدثنا ما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم قال)

النسخ قال أبو بكر في رواية صالح
وفي بعضها قال أبو بكر في رواية
عن صالح قال سمعت سليمان
والصواب الرواية الأولى وكذا
نقلها القاضي عن رواية الجمهور
وقال هي الصواب (قوله وكان على
ثقل النبي صلى الله عليه وسلم)
هو بفتح التاء والقاف وهو متاع
المسافر وما يحمله على دوابه ومثله
قوله تعالى وتحمل أثقالكم (قوله
صلى الله عليه وسلم تنزل إن شاء الله
عند الخيف بني كنانة حيث
تقاسموا على الكفر) أما الخيف
فسبق بيانه وضبطه وإنما قال النبي
صلى الله عليه وسلم إن شاء الله
امتنال لقوله تعالى ولا تقولن لشيء
إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله
ومعنى تقاسموا على الكفر تحالفوا
وتعاهدوا عليه وهو تحالفهم على
إخراج النبي صلى الله عليه وسلم
وبني هاشم وبني المطلب من مكة
إلى هذا الشعب وهو خيف بني

كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة وكتبوا فيها أنواعاً من الباطل وقطيعه الرحمة والكفر فأرسل الله تعالى عليها
الارض فأكلت كل ما فيها من كفر وقطيعه رحم وباطل وترك ما فيها من ذكر الله تعالى فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأخبر
به النبي صلى الله عليه وسلم عما أباطل به إياهم أبو طالب فجاء إليهم أبو طالب فأخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما أخبروا والقصة مشهورة
قال بعض العلماء وكان نزوله صلى الله عليه وسلم هذا شكر الله تعالى على الظهور بعد الاختفاء وعلى اظهار دين الله تعالى والله أعلم
* (باب وجوب المبيت) يعني ليالي أيام التشريق والترخيص في ترك لاهل السقاية * (قوله وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وأبو
أسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع) هكذا هو في معظم النسخ يلا دناء وكلها وقع في بعض نسخ المغاربة وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
حدثنا زهير وأبو أسامة فجعل زهير بدل ابن نمير قال أبو علي الغساني والقاضي وقع في رواية ابن ماهان عن ابن سفيان عن مسلم قال وقع في
رواية أبي أحمد الخلودي عن ابن سفيان عن زهير قال لا وهذا وهم والصواب ابن نمير قالوا وكذا أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده هذا
كلامهم وإنما ذكر خلف الواسطي في كتابه الاطراف حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وأبو أسامة ولم يذكر زهيراً

ان العباس بن عبد المطلب استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليل الى منى من أجل سقايته فاذن له
 * وحدناه اسحق بن ابراهيم اخبرنا عيسى بن يونس ح وحدثنه محمد بن حاتم وعبد بن حميد جميعا عن محمد بن بكر قال اخبرنا ابن جريح
 كلاهما عن عبيد الله بن عمر هذا الاسناد مثله * وحدثنى محمد بن المنهال الضرير عن محمد بن يزيد بن زريع عن حدثنا جند الطويل عن
 بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فاتاه اعرابي فقال مالي ارى بنى عمكم يسقون العسل والابن
 وانتم تسقون النبيذ أمن حاجة بكم أم من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل قدم النبي صلى الله عليه وسلم
 على راحلته وخلفه اسامة فاستسقى فأتيناه باناء من نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة وقال أحسنتم واجلمتم كذا فاصنعوا فإلا يزيد
 تغيير ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خيثمة عن عبد الملك الكرمي عن مجاهد
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم

قوله استأذن العباس رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليل الى منى
 من أجل سقايته فاذن له) هذا يدل
 لمسئتين احدهما ان المبيت بمكة
 ليل الى أيام التشريق مأثور به وهذا
 متفق عليه لكن اختلفوا هل هو
 واجب أم سنة وللشافعي فيه
 قولان أحدهما واجب وبه قال مالك
 وأحمد والثاني سنة وبه قال ابن
 عباس والحسن وأبو حنيفة فمن
 أوجب به أوجب الدم في تركه وان
 قلنا سنة لم يجب الدم بتركه لكن
 يستحب وفي قدر الواجب من هذا
 المبيت قولان للشافعي أحدهما
 الواجب معظم الليل والثاني ساعة
 المسئلة الثانية يجوز لاهل السقاية
 أن يتركوا هذا المبيت ويذهبوا
 الى مكة ليستسقوا بالليل الماء من
 زمزم ويحجموه في الحياض مسبلا
 للشاربين وغيرهم ولا يختص ذلك
 عند الشافعي بالعباس رضي
 الله عنه بل كل من تولى السقاية

حديثه لعقبة (سمعه) صلى الله عليه وسلم (يقول ان رجلا) أي من بني اسرائيل كان نباشا للقبور
 يسرق الا كذبان (حضره الموت لما) بتشديد الميم (أيس) بهمزة مفتوحة ففتحية مكسورة
 ولا يذر عن الكشميهني يثس بفتحية مفتوحة فمهمزة مكسورة (من الحياة اوصى أهله) ولا ي
 ذرف اليونانية لافي الفرع الى أهله (إذا مت) ولا ي ذرا ذامات (فاجعوا) ولا ي ذرعن الجوى
 والمستمل فاجعوا (الى خطبا كثيرا ثم أروا) بفتح الهمزة وسكون الواو أي اقدحوا وأشعلوا (نارا)
 واطرحوني فيها (حتى اذا أكلت لحمي وخلصت) أي وصلت (الى عظمي) فأحرقته (فخذوها)
 أي عظامها المحرقة (فاطحنوها فذروني) بفتح الميم وتشديد الراء في الفرع كأمه وغيرهما
 وضبطه في الفتح بضم الميم أي فرقوني (في النهر) في البحر (في يوم) بالتثنية (حار) كذا بالخاء
 المهملة والراء المشددة في الفرع وقيده في الفتح بخفي فها أي شديد الحر (أو) قال (راح) براء
 فأف فمهملة كثير الريح والشك من الراوي وللمسئلي والجوى في يوم حار جراح بالخاء المهملة
 والزاي المخففة في الاولى وقال العين بتشديد ها أي يحزوه أو برده (تجمعه الله) عز وجل
 (فقال) له (لم فعلت) هذا (قال خشيتك) قال الحافظ شرف الدين اليوناني قال شيخنا جلال الدين
 يعني ابن مالك خشيتك بفتح التاء وكسرها والفتح أعلى اه ووجهه الكرماني النصب على نزاع
 الخافض أي خشيتك ووجهه الزركشي الثاني على تقدير من وقال البرماوى كالكرماني
 خشيتك خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ حذوف خبره وللکشميهني من خشيتك (ففقوله قال
 عقبة بن عمرو الانصاري (وأنا سمعته) أي سمعت حديثه (يقول) ما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم * وبه قال (حدثنا موسى) بن اسمعيل التبوذكي ولا ي ذرعن الكشميهني حدثنا مسدد
 بدل موسى وصوب الحافظ أبو ذر أنه موسى موافقة لذكره وبذلك جزم أبو نعيم في مستخرج وهو
 الظاهر لان المؤلف ساق الحديث عن مسدد ثم بين أن موسى خالفه في لفظة منه قال (حدثنا أبو
 عوانة) الواضح قال (حدثنا عبد الملك) بن عمير (وقال في يوم راح) بدل قوله في رواية مسدد

كان له هذا وكذا الواحد حدث سقاية أخرى كان للقائم بشأنهم ترك المبيت هذا هو الصحيح وقال بعض أصحابنا تختص الرخصة بسقاية العباس
 وقال بعضهم تختص بالعباس وقال بعضهم تختص ببني هاشم من آل العباس وغيرهم فهذه أربعة أوجه لأصحابنا الاول والله
 اعلم * واعلم ان سقاية العباس حق لآل العباس كانت للعباس في الجاهلية وأقرها النبي صلى الله عليه وسلم له فهي لآل العباس أبدا
 * (باب فضل القيام بالسقاية والثناء على أهلها واستحباب الشرب منها) * (قوله قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته وخلفه اسامة
 فاستسقى فأتيناه باناء من نبيذ فشرب وسقى فضله اسامة وقال أحسنتم واجلمتم كذا فاصنعوا) هذا الحديث فيه دلائل للمساائل التي ترجعت
 عليها وقد اتفق أصحابنا على انه يستحب ان يشرب الحاج وغيره من نبيذ سقاية العباس لهذا الحديث وهذا التبدية مما يحل بزيب أو غيره
 بحيث يطيب طعمه ولا يكون مسكرا فاما اذا طال زمنه وصار مسكرا فهو حرام وقوله صلى الله عليه وسلم أحسنتم واجلمتم معناه فعلتم
 الحسن الجميل فيؤخذ منه استحباب الثناء على أصحاب السقاية وكل صانع جميل والله أعلم * (باب الصدقة للجوع الهدايا وجلودها وجلالها
 ولا يعطى الجزار منها شيئا) وجواز الاستنابة في القيام عليها * (قوله عن علي رضي الله عنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقوم

على بدنه وأن تصدق بلحومها وجلودها وأجلتها وأن لا تعطى الجزار منها شيئا وقال نحن نعطيها من عندنا * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا حدثنا ابن عيينة عن عبد الكريم الجزري بهذا الاسناد مثله وحدنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا سنيان وقال اسحق أخبرنا معاذ بن هشام قال أخبرني أبي كلاهما - معاذ بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس في حديثهم - ما أجز الجزار * وحدثنى محمد بن حاتم بن ميمون ومحمد بن مرزوق وعبد بن حميد قال عبد أخبرنا وقال الآخران حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح أخبرني الحسن بن مسلم أن مجاهدا أخبره أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن علي بن أبي طالب أخبره أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمره أن يقوم على بدنه وأمره أن يقسم بدنه كلها لحومها وجلودها وجلالها في المساكين ولا يعطى في جزارتها منها شيئا

على بدنه وأن تصدق بلحومها وجلودها (٤٣٨) وأجلتها وأن لا تعطى الجزار منها شيئا وقال نحن نعطيها من عندنا قال اهل اللغة

السابقة في يوم حار وقوله حدثنا موسى الخ ثابت في رواية الجوى * وبه قال (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) الاويسى العامري المدني قال (حدثنا ابراهيم بن سعد) يسكون العين القرشي (عن ابن شهاب) محمد بن مسلم الزهري (عن عبيد الله) يضم العين (ابن عبد الله بن عتبة) بن مسعود (عن أبي هريرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان الرجل) كذا بالالف واللام في الفرع كأصله لكن ضبب عليه - ما بل شطب عليه ما بالجرعة (يدان الناس فكان يقول لفتهاه) أي لصاحبه الذي يقضى حوائجه (إذا أتيت معسرا فتجاوز عنه) بالفاء وفتح الواو ولا يذر تجاوز بحذف الفاء وعند الناس في قول الرسول خذ ما تيسر واترك ما عسر وتجاوز (أهل الله) عز وجل (أن تجاوز عنا قال فليكن الله ف تجاوز عنه) وعند مسلم من طريق ربي عن حذيفة فقال الله تعالى أنا أحق بذلك منك تجاوزوا عن عبدى * وسبق هذا الحديث قريبا * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يذرح حدثنا (عبد الله بن محمد) المسندي قال (حدثنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني قاضيا قال (أخبرنا معمر) هو ابن راشد (عن الزهري) محمد بن مسلم (عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال كان رجل) من بني اسرائيل (يسرف على نفسه) يباليغ في المعاصي (فلما حضره الموت قال لبيته إذا أنا مت فأحرقوني) بهمزة قطع (ثم اطمعنوني) بهمزة وصل (ثم ذروني) بفتح المعجمة وتشديد الراء وقال العيني بتخفيفها أي اتركوني (في الریح) فترقأ جزائي بهموبها (فوالله لئن قدر على ربي) بتخفيف الدال ولا يذرح عن الجوى والمسند - قلى لئن قدر الله على أي ضيق الله على كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أي ضيق عليه وليس شكافي القدرة على احبائه واعادته ولا انكارا لبعثه كيف وقد أظهر ايمانه باعتراقه بأنه فعل ذلك من خشية الله تعالى ولا يقال ان بعض الصفات لا يكون كفرا لان الاتفاق على بحذيفة القدرة كفر بلاريب وأحسن الاقوال قول النووي انه قال ذلك في حال دهشته وغلبة الخوف عليه بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل

سميت البدنة لعظمها وتطلق على الذكر والأنثى وتطلق على الابل والبقر والغنم هذا قول اكثر اهل اللغة ولكن معظم استعمالها في الاحاديث وكتب الفقه في الابل خاصة وفي هذا الحديث فوائد كثيرة منها استحباب سوق الهدي وجواز النيابة في شحره والقيام عليه وتفرقة وأنه تصدق بلحومها وجلودها وجلالها وأنما تجل واستحبوا أن يكون جلا حسنا وأن لا يعطى الجزار منها لان عطيته عوض عن ع - له فيكون في معنى بيع جزء منها وذلك لا يجوز وفيه جواز الاستجارة على التكر ونحوه ومذهبنا أنه لا يجوز بيع جلد الهدي ولا الاضحية ولا شيء من أجزائها لانها لا يتفقع به في البيت ولا بغيره سواء كانا طوعا أو واجبا لكن ان كانا طوعا فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس وغيره ولا يجوز اعطاء الجزار منها شيئا بسبب جزارته

هذا مذهبنا وبه قال عطاء والنخعي ومالك والشافعي واسحق وحكي ابن المنذر عن ابن عمر واحمد واسحق والثامي لا باس ببيع جلد هديه ويتصدق بثمنه قال ورخص في بيعه أبو ثور وقال النخعي والاوزاعي لا باس ان يشتري به الغر بال والمخل والقاس والميزان ونحوها وقال الحسن البصري يجوز أن يعطى الجزار جلدها وهذا منابذ للسنة والله أعلم قال القاضي التجليل سنة وهو عند العلما مختص بالابل وهو مما اشتهر من عمل السلف قال وعن رأمالك والشافعي وأبو ثور واسحق قالوا ويكون بعد الاشعار لثلا يتلخ بالدم قالوا ويستحب ان تكون قيمته ونفاسها بحسب حال المهدى وكان بعض السلف يجبل بالوشى وبعضهم بالخبرة وبعضهم بالقباطى والملاحف والازر قال مالك وتشق على الاسمة ان كانت قليلة - له الثمن لثلاثه فقط قال مالك وما علمت من ترك ذلك الا ابن عمر استمعا للشباب لانه كان يجبل الجلال المرتفعة من الانماط والبرود والخبر قال وكان لا يجبل حتى يغدو من منى الى عرفات قال وروى عنه انه كان يجبل من ذى الحليفة وكان يعقد أطراف الجلال على أذنانها فاذا مشى ليله تزعمها فاذا كان يوم عرفة جلالها فاذا كان عند البحر نزعهما لثلا يصيبها الدم قال مالك أما الجل فينزع في الليل لثلا يخرقها الشوك قال واستحب ان كانت الجلال مرتفعة ان يترك شقها

* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريج أخبرني عبد الكريم بن مالك الجزري ان مجاهد أخبره أن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبره أن علي بن أبي طالب أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بمسح به **﴿﴾** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مالك ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال سخرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدينة عن سبعة والبقرة عن سبعة * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا أبو خزيمة عن أبي الزبير عن جابر ح وحدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا أبو الزبير عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الأبل والبقر كل سبعة من أبل بدينة * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا وكيع حدثنا عازرة بن ثابت عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرنا البعير عن سبعة والبقرة عن سبعة * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله قال اشتركا مع النبي صلى الله عليه وسلم (٤٣٩)

في بدينة فقال رجل لجابر أشتركت في البدينة ما يشتركت في الجزور قال ما هي الأمن البدن وحضر جابر الحديبية قال سخرنا معه سبعة بدينة اشتركا كل سبعة في بدينة وان لا يجلبها حتى يغدوا إلى عرفات فان كانت بمن يسير فمن حين يحرم يشق ويجلب قال القاضي وفي شق الجلال على الاستمة فائدة أخرى وهي اظهار الاشعار للابنة يستتر تحتها وفي هذا الحديث الصدقة بالجلال وهكذا قاله العلماء وكان ابن عمر اولا يكسوها الكعبة فلما كسبت الكعبة تصدق بها والله أعلم

* (باب جواز الاشتراك في الهدى واجزاء البدينة والبقرة كل واحدة منهما عن سبعة) *

(قوله عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهم ما قال سخرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدينة

والناسي الذي لا يؤخذ بما صدر منه ولم يقله فاصدا للحقيقة معناه (ليعذبني عذابا ما عذبه أحدا) بفتح الموحدة من ليعذبني وفي اليونانية يجوز مها وكذا في الفرع لكنه مصلح على كسط وفي رواية فوالله ان قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه أحد من العالمين (فلما مات فعل به) بضم الفاء وكسر العين (ذلك) الذي أوصى به (فامر الله تعالى) سقط قوله تعالى في اليونانية (الارض فقال اجعني ما فيك منه ففعلت) فيه رد على من قال ان الخطاب السابق من الله تعالى لروح هذا الرجل لان ذلك لا يناسب قوله اجعني ما فيك لان التحريق والتفريق انما وقع على الجسد وهو الذي يجمع ويعد عند البعث وحينئذ يكون ذلك كله اخبارا عما يقع لهذا الرجل يوم القيامة وفي رواية قال رجل لم يعمل حسنة قط لاهله اذا مت فخرقوه ثم ذروا نصفه في البر ونصفه في البحر الحديث وفيه فامر الله تعالى البر فجمع ما فيه وأمر البحر فجمع ما فيه (فأذا هو قائم) بين يديه تعالى (فقال) له (ما جئت على ما صنعت قال يا رب خشيتك حملتني) على ذلك وسقط قوله خشيتك لابي ذر وفي نسخة خشيتك بكسر الشين وسكون التحتية اي خشيتك فصنعت ذلك (فغفر له وقال غيره) اي غير ابي هريرة (تحافتك) بدل قوله خشيتك (يا رب) وهذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق ولا يبي ذر خشيتك بدل قوله تحافتك لان خشية الاولى ساقطة عنده كما هي * وبه قال (حدثني) بالافراد ولا يبي ذر حدثنا (عبد الله بن محمد بن أسماء) بن عبيد بن مخراق البصري قال (حدثنا) عمي (جويرة بن أسماء) بالجيم المضمومة تصغير جارية ابن عبيد بن مخراق (عن نافع) مولى ابن عمر (عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عذبت امرأة من بني اسرائيل لم تسم (في) شأن (هزة) بكسر الهاء وفتح السين يدالها أو آخره هاء (حجبتها) ولا يبي ذر عن الجوى والمسقطي ربطتها (حتى ماتت فدخلت) اي المرأة (فيها) اي بسببها النار لاهي أطعمتها ولا سقتها اذ حبستها) وهذه ساقطة من الفرع ثابتة في اليونانية (ولا هي تركتها) كل من خشاها (الارض) بانحاء المجسمة والشينين المعجمتين بينهما ألف اي حشرتها وهوامها قال الطيبي وذكر الارض هنا كذا في

عن سبعة والبقرة عن سبعة وفي الرواية الأخرى خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نشترك في الأبل والبقر كل سبعة من أبل بدينة وفي الرواية الأخرى اشتركا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الحج والعمره كل سبعة في بدينة) في هذه الأحاديث دلالة لجواز الاشتراك في الهدى وفي المسئلة خلاف بين العلماء فذهب الشافعي جواز الاشتراك في الهدى سواء كان تطوعا أو اجبا وسواء كانوا كلهم متقرين أو بعضهم يريد القرية وبعضهم يريد الأعم ودليله هذه الأحاديث وبهذا قال أحمد وجهور العلماء وقال داود وبعض المالكية يجوز الاشتراك في هدى التطوع دون الواجب وقال مالك لا يجوز مطلقا وقال أبو خزيمة يجوز ان كانوا كلهم متقرين والأولوا جمعوا على ان الشاة لا يجوز الاشتراك فيها وفي هذه الأحاديث ان البدينة تجزى عن سبعة والبقرة عن سبعة وتقوم كل واحدة مقام سبع شاة حتى لو كان على الحرم سبعة دما بغير جزاء الصيد وذبح عنها بنية أو بقره أجزاء عن الجميع (قوله فقال رجل لجابر أشتركت في البدينة ما يشتركت في الجزور قال ما هي الأمن البدن) قال العلماء الجزور رفيع الجيم وهو البعير قال القاضي وفرق هنا بين البدينة والجزور لان البدينة والهدى ما ابتدئ اهداؤه عند الأجر والجزور ما اشترى بعد ذلك لينصر مكانه فتوههم السائل ان هذا

* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح أخبرنا أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يحدث عن حجة النبي صلى الله عليه وسلم قال فامرنا إذا أحللتنا أن نهدي ويجمع النذر منافي الهدية وذلك حين أمرهم أن يحلواهم من جهم في هذا الحديث * حدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا قنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعصرة فنذبح البقرة عن سبعة شتركة فيها * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن ابن جريح عن أبي الزبير عن جابر قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقرة يوم النحر * وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر أخبرنا ابن جريح ح وحدثني سعيد بن يحيى الأموي حدثني أبي حدثنا ابن جريح أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه وفي حديث ابن بكر عن عائشة بقرة في حجة * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن يونس عن زياد بن جبير أن ابن عمر أتى على رجل وهو يخرب دنته بركة فقال ابعثها قياما (٤٤٠) مقيدة سنة تليكم صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى وما من دابة في الأرض إلا حاطة بالشعول وقال الدميري كانت هذه المرأة كافرة كما رواه البزار في مسنده وأبو نعيم في تاريخ أصبهان والبيهقي في البعث والنشور عن عائشة فاستحقت التعذيب بكفرها وظلمها وقال عياض في شرح مسلم يحتمل أن تكون كافرة وأبقي النووي هذا الاحتمال وكانهم ما لم يطلعوا على نقل في ذلك وفي مسند أبي داود الطيالسي من حديث الشعبي عن علقمة قال كنا عند عائشة ومعنا أبو هريرة فقالت يا أبا هريرة أنت الذي تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أن امرأة عذبت بالنار من أجل هرة قال أبو هريرة نعم سمعته منه صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة المؤمن أكرم على الله من أن يعذبه من أجل هرة إنما كانت المرأة مع ذلك كافرة يا أبا هريرة إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر كيف تحدث نعم في كامل ابن عدي عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عربه الهرة فيصغي لها إلا أنه فقتل منه وفي تاريخ ابن عساکر أن السبلي رأى في المنام فقيه له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه ثم قال يا أبا بكر أتدري بم غفرت لك فقالت بصلح عملي فقال لا فقلت الهسي بما إذا فقال بتلك الهرة التي وجدتني في دروب بغداد وقد أضعفها البرد فأدخلتني في فروكان عليك وقاية لهما من أليم البرد فبرحتك لهما رحمتك * وهذا الحديث سبق في بدء الخلق وفي الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير وأخرجه مسلم في الحيوان والادب * وبه قال (حدثنا أحمد بن يونس) البربوعي الكوفي نسبة لجدته واسم أبيه عبد الله (عن زهير) هو ابن معاوية الكوفي أنه قال (حدثنا منصور) هو ابن المعتمر الكوفي (عن ربعي بن حراش) بكسر الراء وسكون الموحدة في الأول وكسر الحاء المهملة وبعد الراء ألف فمجمة في الثاني أنه قال (حدثنا أبو مسعود عقبة) بن عمرو البصري (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما أدرك الناس) بالرفع قال ابن حجر في جميع الطرق أي مما أدركه الناس ويجوز النصب أي مما بلغ الناس (من كلام النبوة) مما اتفقوا عليه ولم ينسخ فيما نسخ من شرائعهم ولم يبدل فيما بدّل منها لأنه أمر قد علم صوابه وظهر فضله واتفقت العقول على حسنته وزاد جدوا وبودا وغيرهما الأولى أي

أحق في الأشترال فقال في جوابه ان الجزور لما اشترى بيت للنسل صار حكمها كالبدين وقوله ما يشترى في الجزور هكذا في النسخ ما يشترى وهو صحيح ويكون ما يعني من وقد جاء ذلك في القرآن وغيره ويجوز أن تكون ما مصدرية أي اشتراكا كالاشترائك في الجزور (قوله فامرنا إذا أحللتنا أن نهدي ويجمع النذر منافي الهدية وذلك حين أمرهم أن يحلواهم من جهم في هذا الحديث منها وجوب الهدية على المتمتع وجواز الاشتراك في البدنة الواجبة لان دم التمتع واجب وهذا الحديث صريح في الاشتراك في الواجب خلاف ما قاله مالك كما قدمناه عنه قريبا وفيه دليل لجواز ذبح هدي التمتع بعد التحلل من العمرة وقبل الاحرام بالحج وفي المسئلة خلاف وتفصيل فذهبنا ان دم التمتع انما يجب اذا فرغ من العمرة ثم أحرم بالحج فباحرام الحج بحب الدم وفي وقت جوازه ثلاثة أوجه الصحيح الذي عليه الجمهور انه يجوز بعد فراغ العمرة وقبل الاحرام بالحج والثاني يجوز بعد الاحرام بالعمره والله أعلم (قوله عن جابر بن عبد الله قال كنا قنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعصرة فنذبح البقرة عن سبعة) هذا فيه دليل للمذهب الصحيح عند الأصوليين ان لفظة كان لا تقتضي التكرار لان احرامهم بالتمتع بالعمرة الى الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم انما وجد مرة واحدة وهي حجة الوداع والله سبحانه وتعالى أعلم * (باب استحباب نحر الابل قياما معقولة) * (قوله ابعثها قياما مقيدة سنة تليكم صلى الله عليه وسلم) المقيدة المعقولة فيسحب نحر الابل وهي قائمة معقولة اليد اليسرى صح في سنن أبي داود عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها السنادة على شرط مسلم أما البقرة والغنم فيسحب ان تذبح مضجعة على جنبها الايسر وترك رجلها اليمنى وتشد قوائمها الثلاث وهذا الذي ذكرنا من استحباب نحرها قياما معقولة هو مذهب الشافعي ومالك وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة والثوري يستوي نحرها قائمة وباركة في الفضيلة وحكي القاضى عن طاوس أن نحرها باركة أفضل وهذا مخالف للسنة والله أعلم

التي لا يجوز حتى يحرم بالحج والثالث يجوز بعد الاحرام بالعمره والله أعلم (قوله عن جابر بن عبد الله قال كنا قنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعصرة فنذبح البقرة عن سبعة) هذا فيه دليل للمذهب الصحيح عند الأصوليين ان لفظة كان لا تقتضي التكرار لان احرامهم بالتمتع بالعمرة الى الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم انما وجد مرة واحدة وهي حجة الوداع والله سبحانه وتعالى أعلم * (باب استحباب نحر الابل قياما معقولة) * (قوله ابعثها قياما مقيدة سنة تليكم صلى الله عليه وسلم) المقيدة المعقولة فيسحب نحر الابل وهي قائمة معقولة اليد اليسرى صح في سنن أبي داود عن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا ينحرون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها السنادة على شرط مسلم أما البقرة والغنم فيسحب ان تذبح مضجعة على جنبها الايسر وترك رجلها اليمنى وتشد قوائمها الثلاث وهذا الذي ذكرنا من استحباب نحرها قياما معقولة هو مذهب الشافعي ومالك وأحمد والجمهور وقال أبو حنيفة والثوري يستوي نحرها قائمة وباركة في الفضيلة وحكي القاضى عن طاوس أن نحرها باركة أفضل وهذا مخالف للسنة والله أعلم

حدثنا يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث وحديثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعروة بنت عبد الرحمن أن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي من المدينة فاقفل فلائده يده ثم لا يجتنب شيئاً مما يجتنب المحرم * وحدثني حملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب بهذا الإسناد مثله * وحدثنا سعيد بن منصور وزهير بن حرب قالوا حدثنا أسفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا سعيد بن منصور وحالف بن هشام وقتيبة بن سعيد قالوا أخبرنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كأنني أنظر إلى أقتل فلائده يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه * وحدثنا سعيد بن منصور حدثنا أسفيان عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه قال سمعت عائشة تقول كنت أقتل فلائده يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي هاتين ثم لا يعزل شيئاً ولا يتركه * وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب حدثنا أفلح عن القاسم عن عائشة قالت قتلت فلائده يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم أشعرها وقلدها ثم بعث بها إلى البيت وأقام بالمدينة فاحرم عليه شيء كان له حلالاً وحدثنا علي بن حجر السعدي ويعقوب بن إبراهيم الدورقي قال ابن حجر حدثنا اسمعيل بن إبراهيم عن أيوب عن القاسم وأبي قلابة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث بالهدى أقتل فلائده يدي ثم لا يسكن عن شيء لا يسكن عنه الحلال * وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا حسين بن الحسن حدثنا ابن عون عن القاسم عن أم المؤمنين قالت أنا قتلت تلك القلائد من عهدنا (٤٤١) فأصبح فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حلالاً يأتى ما يأتى الحلال من أهله أو

التي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم إشارة إلى اتفاق كلمة الأنبياء من أولهم إلى آخرهم على استحسانه (أذا لم تسخ) بكسر الحاء في الفرع وأصله اسم إن وخبرها من في معاً على تأويل أن هذا القول حاصل مما أدرك الناس ويجوز أن يكون فاعل أدرك ضمير أعانده على ما والناس متعوله وعليه كلام القاضي أي مما بلغ الناس من كلام الأنبياء المتقدمين أن الحياة هو المانع من اقتراف القبائح والاشتغال بتميمات الشرع ومستعجنات الفعل وقوله إذا لم تسخ الجمل الشريطة اسم إن على الحكاية قاله الطيبي (فأفعل ما شئت) أمر بمعنى الخبر أو أمر تهديد أي اصنع ما شئت فإن الله يحجزك أو معناه أنظر ما تريد أن تفعله فإن كان مما لا يستحي منه فافعله وإن كان مما يستحي منه فدعه أو إنك إذا لم تسخ من الله بأن ذلك الشيء مما يجب أن لا يستحي منه بحسب الدين فافعله ولا تبال بالخلق قاله الكرماني ونقله الطيبي عن شرح السنة * وهذا الحديث أخرجه أيضاً في الأدب وكذا أبو داود وأخرجه ابن ماجه في الزهد * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي إياس قال (حدثنا شعبه) بن الحجاج (عن منصور) هو ابن المعمر أنه (قال سمعت ربي بن حراش يحدث عن أبي مسعود) عقبه بن عمر والبدرى أنه (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن مما أدرك الناس من كلام النبوة إذا لم تسخ) بسكون الحاء وكسر التخمية وفي الفرع كسر الحاء مخففة وعلامة جزمه حذف الياء التي هي لام الفعل يقال استحي يستحي (فاصنع ما شئت) وهذا الحديث ثابت في الفرع وسابقه مكتوب في الهامش من اليونانية ساقط في كثير من الأصول وفي أثباته فوائد التصريح بسماع منصور من ربي وكونه من طريق آدم عن

حلالاً يأتى ما يأتى الحلال من أهله أو يأتى ما يأتى الرجل من أهله وحدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت لقد رأيتني أقتل القلائد لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم فيبعث به ثم يقيم فينا حلالاً * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى أخبرنا وقال الآخران حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت ربما قتلت القلائد لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقلده يده ثم يبعث به ثم يقيم لا يجتنب شيئاً مما يجتنب المحرم * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت أهدى رسول الله

(٥٦) قسطلاني (خامس)

* (باب استحباب بعت الهدى إلى الحرم لمن لا يريد الذهاب بنفسه واستحباب تقليده وقتل القلائد وإن باعته لا يصير محرماً ولا يحرم عليه شيء بسبب ذلك) (قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهدي من المدينة فاقفل فلائده يده ثم لا يجتنب شيئاً مما يجتنب المحرم) فيه دليل على استحباب الهدى إلى الحرم وإن لم يذهب إليه يستحب له بعثه مع غيره واستحباب تقليده وأشعاره كجاء في الرواية الأخرى بعد هذه وقد سبق ذكر الخلاف بين العلماء في الأشعار ومذهبنا ومذهب الجمهور استحباب الأشعار والتقليد في الأبل والبقر وأما الغنم فيستحب فيها التقليد وحده وفيه استحباب قتل القلائد وفيه إن من بعث هدية لا يصير محرماً ولا يحرم عليه شيء مما يحرم على الحرم وهذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة إلا رواية حكيت عن ابن عباس وابن عمر وعطاء بن مجاهد وسعيد بن جبيرة وحكاها الخطابي عن أهل الرأي أيضاً أنه إذا فعله لم يجرم اجتنب ما يجتنبه الحرم ولا يصير محرماً من غيرنية الاحرام والصحيح ما قاله الجمهور لهذه الأحاديث الصحيحة (قولها قتلت فلائده يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي ثم أشعرها وقلدها ثم بعث بها إلى البيت وأقام بالمدينة فاحرم عليه شيء كان له حلالاً فيه دليل على استحباب الجمع بين الأشعار والتقليد في البدن وكذلك البقر وفيه أنه إذا أرسل هدية أشعره وقلده من بلده ولو أخذ معه آخر التقليد والأشعار إلى حين يحرم من الميقات أو من غيره (قولها أنا قتلت تلك القلائد من عهدنا) (هو الصوف وقيل الصوف المصبوغ أو أوانا) (قولها أهدى رسول الله

صلى الله عليه وسلم مرة الى البيت غمفا فقلدها * وحدثنا الشيخ بن منصور وحدثنا عبد الصمد حدثني أبي حدثني محمد بن جحادة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنا قلدها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يحرم عليه منه شيء * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن أنها أخبرته أن ابن زياد كتب الى عائشة أن عبد الله بن عباس قال من أهدى هديا حرم عليه ما يحرم على الحاج حتى ينخر الهدي وقد بعثت به يدى فاكنتى الى يامرله قالت عمرة قالت عائشة ايس كما قال ابن عباس أنا فقلت فلا تدهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدى * ثم قلدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ثم بعث بها مع أبي فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء * أحله الله له حتى ينخر الهدي * وحدثنا سعيد بن منصور وحدثنا هشيم أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن مسروق قال سمعت عائشة وهى من وراء الحجاب تصفق وتقول كنت أقتل فلا تدهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدى ثم بعث بها وما يسكت عن شيء مما يسكت عنه المحرم حتى ينخر هديه * وحدثنا محمد بن مشفى وحدثنا عبد الوهاب وحدثنا داود ح وحدثنا ابن نمير وحدثنا أبي حدثنا زكريا كلاهما عن الشعبي عن مسروق عن عائشة بمثل عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال يا رسول الله انهم ابدنة فقال اركبها وبذلك فى الثانية اوى الثالثة * وحدثنا يحيى بن (٤٤٣) يحيى أخبرنا المغيرة بن عبد الرحمن الخزامى عن أبي الزناد عن الأعرج بهذا الاسناد

وقال ينفار رجل يسوق بدنة مقلدة * وحدثنا محمد بن رافع وحدثنا عبد الرزاق وحدثنا معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال ينفار رجل يسوق بدنة مقلدة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلك اركبها فقال بدنة يا رسول الله قال ويلك اركبها ويلك اركبها وحدثني عمرو الناقد وسريج ابن يونس قالالا حدثنا هشيم أخبرنا جعيد بن ثابت عن أنس قال وأظننى قد سمعته من أنس ح وحدثنا يحيى ابن يحيى والفاظه أخبرنا هشيم عن جعيد بن ثابت البناني عن أنس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يسوق بدنة فقال اركبها فقال انهم ابدنة قال اركبها مرتين أو ثلاثا

شعبة عن منصور وفيه فاص - منع بدل قوله فافعل * وبه قال (حدثنا بشر بن محمد) بكسر الموحدة وسكون المعجمة ابن محمد السخيتاني المروزي قال (أخبرنا عبيد الله) بضم العين وفتح الموحدة كذا فى اليونانية وفى الفرع لكنه مصلح فيه وفى غيرهما وعليه الشراح عبيد الله وهو ابن المبارك المروزي قال (أخبرنا يونس) بن يزيد الايلي (عن الزهري) محمد بن مسلم أنه قال (أخبرني) بالافراد (سالم ان) أباه (ابن عمر) عبد الله (حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما) بالميم (رجل) ذكر أبو بكر السكلا ياذى فى معاني الاخبار أنه فاروق وكذا هو فى صحاح الجوهرى وزاد مسلم عن كلن قبلكم (بجرازا من الخيل) من التكبر عن تخيل فضيلة تراءت له من نفسه وجواب بينما قوله (خسف به) بضم الخاء المعجمة وكسر المهملة (فهو يتجمل) بضم الهمزة يمين بينه - مالا م سا كنة وآخره أخرى يسج (فى الارض) مع اضطراب شديد وقد دفع من شق الى شق (الى يوم القيامة) * وهذا الحديث أخرجه النسائي فى الزينة (تابعه) أى تابع يونس (عبد الرحمن بن خالد) الفهمى مولى اللثم بن سعد فى روايته (عن الزهري) محمد بن مسلم بن شهاب ووصل هذه المناجعة الذهلى فى الزهريات * وبقيصة مباحث الحديث تأتى ان شاء الله تعالى فى كتاب اللباس بعون الله وقوته * وبه قال (حدثنا موسى بن اسمعيل) المنقرى قال (حدثنا وهيب) بضم الواو ومصرغا ابن خالد (قال حدثني) بالافراد (ابن طاوس) عبد الله (عن أبيه) طاوس (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم) أنه (قال نحن الاخرون) فى الدنيا (السابقون يوم القيامة) بما نحننا من الفضائل والكمالات (يبد) بفتح الموحدة وسكون التهمية آخره دال مهملة أى غير (كل

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وحدثنا وكيع عن مسعر عن بكير بن الاخنس عن أنس قال سمعته يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم (أمة) وسلم بدنة أو هدية فقال اركبها قال انهم ابدنة أو هدية فقال وان * وحدثنا أبو بكر بن محمد بن حاتم وحدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير قال سمعت أنسا يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم بدنة فذكر مثله * وحدثني محمد بن حاتم وحدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج أخبرني أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله سئل عن ركوب الهدي فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اركبها بالمعروف اذا ألبست اليها حتى تجد ظهرا

صلى الله عليه وسلم مرة الى البيت غمفا فقلدها) فيه دلالة لمذهبنا ومذهب الكثيرين انه يستحب تقليم الغنم وقال مالك وابو حنيفة لا يستحب بل خصصا التقليد بالابل والبق وهذا الحديث صريح فى الدلالة عليهم ما (قوله حدثنا محمد بن جحادة) هو بحجيم مضمومة ثم حاء مهملة مخففة (قوله عن عمرة بنت عبد الرحمن انها أخبرته أن ابن زياد كتب الى عائشة أن عبد الله بن عباس قال من أهدى هديا حرم عليه ما يحرم على الحاج) هكذا وقع فى جميع نسخ صحيح مسلم أن ابن زياد قال أبو على الغساني والمازرى والقاضى عياض وجميع المتكلمين على صحيح مسلم هذا غلط وصوابه ان زياد بن أبي سفيان وهو المعروف بزياد بن أبيه وهكذا وقع على الصواب فى صحيح البخارى والموطا وسنن أبي داود وغيرهما من الكتب المعتمدة ولان ابن زياد لم يدرك عائشة والله أعلم * (باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج اليها) * (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال يا رسول الله انهم ابدنة قال اركبها ويلك فى الثالثة وفى الرواية الاخرى ويلك اركبها ويلك اركبها وفى رواية جبر اركبها بالمعروف اذا ألبست اليها حتى تجد ظهرا) هذا دليل على ركوب البدنة المهداة وفيه

* وحدثني سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن أعين حدثنا معقل عن أبي الزبير قال سألت جابر عن ركوب الهدى فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اركبها بالمعروف حتى تجد ظهرا * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن أبي التياح الضبي حدثني موسى بن سلمة الهذلي قال انطلقت أنا وسنان بن سلمة معترين قال وانطلق سنان معي يدنه يسوقها فازحفت عليه بالطريق فعي بشأنها ان هي أبدعت كيف يأتي بها فقال لن قدمت البلد لاستحفين عن ذلك

مذاهب مذهب الشافعي انه يركبها اذا احتاج ولا يركبها من غير حاجة وانما يركبها بالمعروف من غير اضرار وبهذا قال ابن المنذر وجماعة وهورواية عن مالك وقال عروة بن الزبير ومالك في الرواية الاخرى وأجدوا الحق لركوبهم من غير حاجة بحيث لا يضرها وبه قال أهل الظاهر وقال أبو حنيفة لا يركبها الا ان لا يجد منه بدا وحكي القاضي عن بعض العلماء انه أوجب ركوبهم المطلق الامر وللخالفه ما كانت الجاهلية عليه من اكرام البعيرة والسائبة والوصيلة والحامي واهمالها بالركوب دليل الجمهور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى ولم يركب هديه ولم يأمر الناس بركوب الهدايا ودليلنا على عروته وموافقته رواية جابر المذكرة والله أعلم (وأما قوله صلى الله عليه وسلم ويملك اركبها) فهذه الكلمة أصلها المن وقع في هذه الكلمة فقليل لانه كان محتاجا فوقع في تعب وجهه وقيل هي كلمة تجري على اللسان وتستعمل من غير قصد الى ما وضعت له وأول ما يرد على العرب كلامها كقولهم (٤٤٣) لأمله لأب له تربت يداه قاتله الله ما أشجع

وعقري حلتى وما أشبه ذلك وقد سبقت هذه اللفظة مستوفاة في كتاب الطهارة في تربت يداك (قوله حدثنا هشيم قال أخبرنا جيع عن ثابت عن أنس قال وأظنني قد سمعته من أنس) القائل وأظنني قد سمعته من أنس هو جيعد ووقع في أكثر النسخ وأظنني بنونين وفي بعضها واظنني بنون واحدة وهي لغة (قوله قال انها بدنة وأهدية فقال وان) هكذا هو في جميع النسخ وان فقط أي وان كانت بدنة والله أعلم

* (باب ما يفعل بالهدى اذا عطب في الطريق) *

(قوله عن أبي التياح الضبي) التياح بمشاة فوق ثم مشاة تحت وبجاء مهمله والضبي بضاد مجمة

أمة) قال ابن مالك المختار عندني في بيدان تجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامفهوم منها والمشهور استعماله متلوة بأن كافي حديث آخر بيدانهم أو بوا الكتاب وقول الشاعر بيدان الله فضلكم * فالاصل في رواية من روى بيد كل أمة بيدان كل أمة فحذف أن وبطل علمها وأضيف بيد الى المبتدأ والخبر اللذين كانا معمولى أن ونحوه في حذف أن واستعمال ما بعدها على المبتدأ والخبر قول الزبير رضي الله عنه * فلولابنوها حولها الخطيبتا * وجاز حذف أن المشددة فيما سأل على الخفة في نحو قوله تعالى يريكم البرق أي أن يريكم لان ما أختار في المصدرية وقال الطيبي هذا الاستثناء من باب تأكيده المدح بما يشبه الذم قال النابغة

ففي كدلت أخلاقه غير أنه * جواد فباقي من المال باقيا

قال والميت يجري في الاستثناء على المنقطع لا المتصل بالدعاء كافي قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

يعنى اذا كان فلول السيف من القراع عيبا فلهم هذا العيب ولكن هو من أخض صفة الشجاعة وعلى هذا معنى الحديث وتقرير نحن السابقون يوم القيامة بما لنا من الفضل غير أن كل أمة (أو بوا الكتاب) بالعرف للجنس (من قبلنا وأوتينا) القرآن (من بعدهم فهذا) يوم الجمعة (اليوم الذي اختلفوا فيه) هل يلزم بعينه أم يسوغ لهم ابداله بغيره من الايام فاجتهدوا في ذلك فأخطوا ولقطة فيه ثابتة لا يذروا وحده (فغدا) يوم السبت (اليهود بعد غد) يوم الاحد (للهناري على كل مسلم في كل سبعة أيام يوم) هو يوم الجمعة (يفسر رأسه وجسده) ندبا لقوله عليه

مضمومة وباء واحدة فتوحه اسم به يزيد بن حميد البصري منسوب الى بني ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابه بن صعب بن علي بن بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعمي بن جديله بن أسد بن زينة بن زرار بن معد بن عدنان قال السمعاني نزل أكثر هذه القبيلة البصرة وكانت بها محلة تنسب اليهم (قوله وانطلق سنان معي يدنه يسوقها فازحفت عليه) هو يفتح الهمزة واسكان الزاي وفتح الحاء المهمله هذا رواية المحدثين لا خلاف بينهم فيه قال الخطابي كذا بقوله المحدثون قال وصوابه والاجود فازحفت بضم الهمزة يقال زحف البعير اذا قام وأزحفه وقال الهروي وغيره يقال أزحف البعير وأزحفه السير بالالف فيها وكذا قال الجوهري وغيره يقال زحف البعير وأزحف لغتان وأزحفه السير وأزحف الرجل وقف بعير مفصل ان انكار الخطابي ليس بمقبول بل الجميع جائز ومعنى أزحف وقف من الكلال والاعياء (قوله فعي بشأنها ان هي أبدعت كيف يأتي بها) أما قوله فعي فذكر صاحب المشرق والمطالع انه روى على ثلاثة أوجه أحدها وهي رواية الجمهور فعي بياء من الاعياء وهو العجز ومعناه عجز عن معرفة حكمها وعظمت عليه في الطريق كيف يعمل بها ووجه الثاني فعي بياء واحدة مشددة وهي لغة بمعنى الاولى والوجه الثالث فعني بضم العين وكسر التون من العناية بالشيء والاهتمام به وأما قوله أبدعت فبضم الهمزة وكسر الدال وفتح العين واسكان التاء ومعناه كات وأعت ووقفت قال أبو عبيد قال بعض الاعراب لا يكون الابداع الا بطلع وأما قوله كيف يأتي لها ففي بعض الاصول لها وفي بعضها وكلاهما صحيح (قوله لن قدمت البلد لاستحفين عن ذلك) وقع في معظم النسخ

قال فأخبرت فلما نزلنا البطحاء قال انطلق الى ابن عباس فحدث الله قال فذكر له شأن بدته فقال على الخير سقطت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بست عشرة بدنة مع رجل وأمره فيها قال ففضى ثم رجع فقال يا رسول الله كيف أصنع بما أبيع على منها قال انحرها ثم اصبغ نعلها في دمها ثم اجعلها على صفحتها ولانأكل منها أنت ولا أحد من أهل رقتك * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر قال يحيى اخبرنا وقال الاثران حدثنا اسمعيل بن عيسى عن أبي التياح عن موسى بن سلمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بمائة عشرة بدنة مع رجل ثم ذكر بمثل حديث عبد الوارث ولم يذكر أول الحديث * حدثني أبو غسان المسمعي حدثنا عبد الأعلى حدثنا سعيد بن قتادة عن سنان بن سلمة عن ابن عباس ان ذؤيباً أباقبصة حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث معه بالبدن ثم يقول ان عطب منها شيء فخشيت عليه موتاً فأنحرها ثم اغمس نعلها في دمها ثم اضرب به صفحتها ولا تطعمها أنت ولا أحد من رقتك

قدمت البلد وفي بعضها قدمت الليلة وكلاهما صحيح وفي بعض النسخ عن ذلك وفي بعضها عن ذلك بغير لام وقوله لاسحقين بالخاء المهملة وبالفاء ومعناه لاسان سؤالا بليغا عن ذلك يقال أحق في المسئلة اذا ألح فيها أو أكثر منها (قوله فأخبرت) هو بالضاد المجهمة وبعد الحاء ايماء مشاة تحت قال صاحب المطالع معناه صرت في وقت الضحى (قوله ابن عباس رضي الله عنهما حين سأله قال على الخير سقطت) فيه دليل لجواز ذكر الانسان بعض مما حدثته للحاجة وانما ذكر ابن (٤٤٤) عباس ذلك ترغيباً للسامع في الاعتناء بخبره وحثاله على الاستماع له وانه

علم محقق (قوله يا رسول الله كيف أصنع بما أبيع على منها قال انحرها ثم اصبغ نعلها في دمها ثم اجعلها على صفحتها ولانأكل منها أنت ولا أحد من أهل رقتك) فيه فوائد منها انه اذا عطب الهدى وجب ذبحه وتخليته للمساكين ويحرم الاكل منها عليه وعلى رقيقه الذين معه في الركب سواء كان الرقيق مخالطاً له وفي جملة الناس من غير مخالطة والسبب في نهيم قطع الذريعة لئلا يتوصل بعض الناس الى تحريره أو تعييبه قبل أو انه واختلف العلماء في الاكل من الهدى اذا عطب فنصره فقال الشافعي ان كان هدى تطوع كان له أن يفعل فيه ما شاء من بيع وذبح وأكل واطعام وغير ذلك ولا شيء عليه في كل ذلك لانه ملكه وان كان هدياً من ذور الزمه ذبحه فان تركه حتى هلك لزمه ضمائه كما لو فرط في حفظ البديعة حتى تلفت فاذا ذبحه غمس نعله التي قلده اياها في دمه وضرب بها صفقة سنامه وتركه موضعه يعلم من مر به انه هدى فيأكله ولا يجوز للمهدي ولا لسائق هذا الهدى وقائده الاكل منه ولا يجوز للاغنياء الاكل منه مطلقاً لان الهدى مستحق للمساكين فلا يجوز لغيرهم ويجوز للفقراء من غير أهل هذه الرقعة ولا يجوز للقراء الرقعة وفي المراء بالرقعة وجهان لا يحباننا أحدهما انه هم الذين يخالطون المهدي في الاكل وغيره دون باقي القافلة والساني وهو الاصح وهو الذي يقتضيه ظاهر الحديث وظاهر نص الشافعي وكلام جمهور أصحابنا ان المراء بالرقعة جميع القافلة لان السبب الذي منعت به الرقعة هو خوف تعظيم اياه وهذا موجود في جميع القافلة فان قيل اذا لم تجوز والاهل القافلة أكله وترك في البرية كان طعمة للسباع وهذا الضاعة مال قلنا ليس فيه ضاعة بل العادة الغالبة ان سكان البوادي وغيرهم يتبعون منازل الحجاج لالتقاط ساقطة ونحوه وقد تأتي قافلة في اثر قافلة والله أعلم والرقعة بضم الراء وكسرهما اغتان مشهورتان (قوله في حديث ابن عباس رضي الله عنهما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بست عشرة بدنة وفي الرواية الاخرى ثمان عشرة بدنة) يجوز انهم ما قضيتان ويجوز أن تكون قضية واحدة والمراد ثمان عشرة وليس في قوله ست عشرة ثني الزيادة لانه مفهوماً عدداً ولا عمل عليه والله أعلم

الصلاة والسلام من توضع يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل قال غسل أفضل حسنه الترمذي * وهذا الحديث سبق في أول الجمعة * وبه قال (حدثنا آدم) بن أبي اياس قال (حدثنا شعبة) ابن الجراح قال (حدثنا عمرو بن مرة) بفتح العين وسكون الميم في الاول ومرة بضم الميم وتشديد الراء قال (سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن أبي سفيان) صحبر من حرب الاموى (المدينة آخر قدمه) بفتح القاف وسكون الدال (قدمها) سنة احدى وخمسين (خطينا) فخرج كبة) بضم الكاف وتشديد الموحدة (من شعر) بفتح العين (فقال ما كنت أرى) بضم الهمزة أي أظن (أن أحداً يفعل هذا غير اليهودان) ولغير أبي ذر وان (التي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر) الذي تفعله النساء للزينة * وهذا قد سبق قريباً (تابعه) أي تابع آدم (غندر) هو محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور (عن شعبة) ووصل هذه المتابعة مسلم في صحيحه وهذا آخر كتاب أحاديث الانبياء وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

تم الجزء الخامس من شرح صحيح البخارى للعلامة القسطلاني بحمد الله وعونه ويتلوه ان شاء الله تعالى الجزء السادس أوله باب المناقب والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده آمين

وأكل واطعام وغير ذلك ولا شيء عليه في كل ذلك لانه ملكه وان كان هدياً من ذور الزمه ذبحه فان تركه حتى هلك لزمه ضمائه كما لو فرط في حفظ البديعة حتى تلفت فاذا ذبحه غمس نعله التي قلده اياها في دمه وضرب بها صفقة سنامه وتركه موضعه يعلم من مر به انه هدى فيأكله ولا يجوز للمهدي ولا لسائق هذا الهدى وقائده الاكل منه ولا يجوز للاغنياء الاكل منه مطلقاً لان الهدى مستحق للمساكين فلا يجوز لغيرهم ويجوز للفقراء من غير أهل هذه الرقعة ولا يجوز للقراء الرقعة وفي المراء بالرقعة وجهان لا يحباننا أحدهما انه هم الذين يخالطون المهدي في الاكل وغيره دون باقي القافلة والساني وهو الاصح وهو الذي يقتضيه ظاهر الحديث وظاهر نص الشافعي وكلام جمهور أصحابنا ان المراء بالرقعة جميع القافلة لان السبب الذي منعت به الرقعة هو خوف تعظيم اياه وهذا موجود في جميع القافلة فان قيل اذا لم تجوز والاهل القافلة أكله وترك في البرية كان طعمة للسباع وهذا الضاعة مال قلنا ليس فيه ضاعة بل العادة الغالبة ان سكان البوادي وغيرهم يتبعون منازل الحجاج لالتقاط ساقطة ونحوه وقد تأتي قافلة في اثر قافلة والله أعلم والرقعة بضم الراء وكسرهما اغتان مشهورتان (قوله في حديث ابن عباس رضي الله عنهما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بست عشرة بدنة وفي الرواية الاخرى ثمان عشرة بدنة) يجوز انهم ما قضيتان ويجوز أن تكون قضية واحدة والمراد ثمان عشرة وليس في قوله ست عشرة ثني الزيادة لانه مفهوماً عدداً ولا عمل عليه والله أعلم

فهرسة
الجزء الخامس
من القسطلانى

(فهرسة الجزء الخامس)

من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للعلامة القسطلاني

صحيحة	صحيحة
٢٠ باب قول الله تعالى وابتلوا اليتامى الخ	٢ (كتاب الوصايا)
٢١ باب وما الوصي أن يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر عائلته	٢ باب الوصايا وقول النبي صلى الله عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عند موته قول الله تعالى كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت الخ
٢١ باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً الخ	٥ باب أن يترك ورثته أغنياً خيراً من أن يتكففوا الناس
٢٢ باب قول الله تعالى ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خيراً الخ	٦ باب الوصية بالثلث
٢٣ باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان صلاحه ونظر الام أوز وجه اليتيم	٧ باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي وما يجوز للموصي من الدعوى
٢٣ باب اذا أوقف أرضاً ولم يبين الحدود فهو جائز وكذلك الصدقة	٧ باب اذا أوقف المرء برأسه اشارة بينة جازت
٢٤ باب اذا وقف جماعة رضاً مشاعاً فهو جائز	٨ باب لا وصية لوارث
٢٤ باب الوقف كيف يكتب	٨ باب الصدقة عند الموت
٢٦ باب الوقف للفقير والضعيف	٩ باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين
٢٦ باب وقف الارض للمسجد	١٠ باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية يوصون بها أو دين
٢٦ باب وقف الدواب والكراع والعروض والصامت	١٢ باب اذا وقف أو وصى لأقاربه ومن الأقارب
٢٧ باب نفقة القيم للوقف	١٤ باب هل يدخل النساء والولد في الأقارب
٢٧ باب اذا وقف أرضاً أو بيتاً واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين	١٥ باب هل ينتفع الواقف بوقفه
٢٨ باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله فهو جائز	١٦ باب اذا وقف شيئاً لم يدفعه الى غيره فهو جائز
٢٩ باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم الخ	١٦ باب اذا قال داري صدقة لله ولم يبين للفقراء أو غيرهم فهو جائز
٣٠ باب قضاء الوصي ديون الميت بغير محضر من الورثة	١٦ باب اذا قال أرضي أو يستاني صدقة عن أي فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك
٣١ (كتاب الجهاد والسير)	١٧ باب اذا تصدق أو وقف بعض ماله أو بعض رقيقه أو دوابه فهو جائز
٣٢ باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الخ	١٧ باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه
٣٣ باب أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة الخ	١٨ باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة أولو القربى الآية
٣٦ باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء	١٩ باب ما يستحب لمن توفي فجأة أن يتصدقوا عنه وقضاء النذور عن الميت
٣٧ باب درجات المجاهدين في سبيل الله	١٩ باب الاشهاد في الوقف والصدقة
	١٩ باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى أموالهم الخ

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة القسطلانى)

صفحة	صفحة
باب الصبر عند القتال ٦١	٣٨ باب الغدوة والروحة في سبيل الله
باب التعريض على القتال وقول الله تعالى حرض المؤمنين على القتال ٦٢	٣٩ باب الخور العين وصفتهن
باب حفر الخندق ٦٢	٤٠ باب نفي الشهادة
باب من حبسه العذر عن الغزو ٦٣	٤١ باب فضل من يصرع في سبيل الله فقات فهو منهم
باب فضل الصوم في سبيل الله ٦٣	وقول الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى
باب فضل الثقة في سبيل الله ٦٤	باب من ينكب في سبيل الله ٤٢
باب فضل من جهز غازيا أو خلقه بخير ٦٥	باب فضل من يخرج في سبيل الله عز وجل ٤٣
باب التخطع عند القتال ٦٦	باب قول الله تعالى قل هل تربصون بنا الا احدى
باب فضل الطليعة ٦٧	الحسينين والحرب سجال ٤٤
باب هل يبعث الطليعة وحده ٦٨	باب قول الله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا
باب سفر الاثنين ٦٨	ما عاهدوا الله عليه الخ ٤٥
باب الخليل معقود في نواصبيها الخيرا الى يوم القيامة ٦٨	باب عمل صالح قبل القتال ٤٦
باب الجهاد ماض مع البر والفاجر ٧٠	باب من أتاه سهم غيب فقتله ٤٧
باب من احتبس فرسا ٧٠	باب من قاتل لتسكون كلمة الله هي العليا ٤٨
باب اسم الفرس والجار ٧١	باب من اغبرت قدماه في سبيل الله وقول الله تعالى
باب ما يذكرون من شؤم الفرس ٧٢	ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب الخ ٤٨
باب الخيل لثلاثة وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لركوبها وزينة ٧٤	باب مسح الغبار عن الناس في السبيل ٤٩
باب من ضرب دابة غيره في الغزو ٧٥	باب الغسل بعد الحرب والغبار ٥٠
باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من الخيل ٧٦	باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في
باب من ام الفرس ٧٦	سبيل الله امواتا بل احياء الخ ٥١
باب من قاد دابة غيره في الحرب ٧٧	باب ظل الملائكة على الشهيد ٥١
باب الركاب والغرز للدابة ٧٧	باب نفي المجاهد ان يرجع الى الدنيا ٥٢
باب ركوب الفرس العرى ٧٧	باب الجنة تحت بارقة السيوف ٥٢
باب الفرس القطوف ٧٨	باب من طلب الولد للجهاد ٥٣
باب السبق بين الخيل ٧٨	باب الشجاعة في الحرب والجن ٥٣
باب اضمار الخيل للسبق ٧٨	باب ما يتعوذ من الجن ٥٤
باب غابة السبق للخيل المضهرة ٧٩	باب من حدث بمشاهدة في الحرب ٥٥
باب ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ٨٠	باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنيسة ٥٦
باب الغزو على الخير ٨١	وقوله انقروا خفافا وثقالا الخ ٥٦
باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء ٨١	باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيستدب بعد ويقتل ٥٧
باب جهاد النساء ٨٢	باب من اختار الغزو على الصوم ٥٨
	باب الشهادة سبع سوى القتل ٥٩
	باب قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين الخ ٦٠

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للعلامة الامام القسطلانى)

صحيفة	باب	صحيفة
٨٢	باب غزو المراق في البحر	١٠٥
٨٣	باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نسائه	١٠٥
٨٣	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال	١٠٦
٨٤	باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو	١٠٦
٨٥	باب مداواة النساء الجرحى في الغزو	١٠٦
٨٥	باب رد النساء الجرحى والقتلى	١٠٧
٨٥	باب نزع السهم من البدن	١٠٩
٨٥	باب الحراسة في الغزو في سبيل الله	١٠٩
٨٧	باب فضل الخدمة في الغزو	١١٠
٨٨	باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر	١١٠
٨٩	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	١١١
٩٠	باب من غزا بصي للخدمة	١١١
٩١	باب ركوب البحر	١١١
٩١	باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب	١١١
٩٢	باب لا يقول فلان شهيد	١١١
٩٣	باب التحريض على الرمي وقول الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من الخ	١١٥
٩٤	باب اللهو بالحرب ونحوها	١١٧
٩٥	باب المجن ومن يتترس بترس صاحبه	١١٧
٩٧	باب الدرق	١١٨
٩٨	باب الحائل وتعليق السيف بالعنق	١١٨
٩٨	باب حلية السيوف	١١٩
٩٩	باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القائلة	١١٩
٩٩	باب لبس البيضة	١٢٠
١٠٠	باب من لم يكسر السلاح عند الموت	١٢١
١٠٠	باب تفسر في الناس عن الامام عند القائلة والاستظلال بالشجر	١٢٢
١٠٠	باب ما قيل في الرماح	١٢٣
١٠١	باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم والقميص في الحرب	١٢٥
١٠٢	باب الخبة في السفر والحرب	١٢٥
١٠٣	باب الجرب في الحرب	١٢٥
١٠٤	باب ما يذكر في السكين	١٢٦
١٠٤	باب ما قيل في قتال الروم	١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦
		١٢٦

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للإمام العلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب ما جاء في لواء النبي صلى الله عليه وسلم	باب الاجبر ١٢٧
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقوله جل وعز سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب	باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم ١٢٨
باب حل الزاد في الغزو وقول الله تعالى وترؤدوا فان خير الزاد التقوى	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر وقوله جل وعز سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب ١٢٩
باب حل الزاد على الرقاب	باب حل الزاد في الغزو وقول الله تعالى وترؤدوا فان خير الزاد التقوى ١٣٠
باب ارداد المرأة خلف أخيها	باب حل الزاد على الرقاب ١٣١
باب الارتداد في الغزو والحج	باب ارداد المرأة خلف أخيها ١٣٢
باب الردف على الحمار	باب الارتداد في الغزو والحج ١٣٢
باب من أخذ بالركاب ونحوه	باب الردف على الحمار ١٣٢
باب السفر بالمصاحف الى أرض العدو	باب من أخذ بالركاب ونحوه ١٣٣
باب التكبير عند الحرب	باب السفر بالمصاحف الى أرض العدو ١٣٤
باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير	باب التكبير عند الحرب ١٣٤
باب التسبيح اذا هبط واديا	باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير ١٣٥
باب التكبير اذا علا شرفا	باب التسبيح اذا هبط واديا ١٣٥
باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة	باب التكبير اذا علا شرفا ١٣٥
باب السير وحده	باب يكتب للمسافر ما كان يعمل في الإقامة ١٣٦
باب السرعة في السير	باب السير وحده ١٣٧
باب اذا جمل على فرس فراه اتباع	باب السرعة في السير ١٣٨
باب الجهاد باذن الابوين	باب اذا جمل على فرس فراه اتباع ١٣٩
باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الابل	باب الجهاد باذن الابوين ١٣٩
باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة وكان له عذر هل يؤذن له	باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الابل ١٤٠
باب الجاسوس	باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة وكان له عذر هل يؤذن له ١٤٠
باب الكسوة للساري	باب الجاسوس ١٤١
باب فضل من أسلم على يديه رجل	باب الكسوة للساري ١٤٢
باب الاسارى في السلاسل	باب فضل من أسلم على يديه رجل ١٤٣
باب فضل من أسلم من أهل الكاين	باب الاسارى في السلاسل ١٤٤
باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري	باب فضل من أسلم من أهل الكاين ١٤٤
باب قتل الصبيان في الحرب	باب أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان والذراري ١٤٦
باب قتل النساء في الحرب	باب قتل الصبيان في الحرب ١٤٧
باب لا يعذب بعد ذاب الله	باب قتل النساء في الحرب ١٤٧
	باب لا يعذب بعد ذاب الله ١٤٧
باب فاما ما تبعدوا ما فداء	
باب هل للأسير أن يقتل ويخدع الذين أسروه حتى يجومن الكفرة	
باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق	
باب	
باب حرق الدور والخيول	
باب قتل النائم المشرك	
باب لا تمتوا لقاء العدو	
باب الحرب خدعة	
باب الكذب في الحرب	
باب الفتك بأهل الحرب	
باب ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرته	
باب الرجوع في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق	
باب من لا يثبت على الخيل	
باب بداء الجرح باحراق الحصير وغسل المرأة عن أيها الدم عن وجهه وجل الماء في الترس	
باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصي امامه	
باب اذا فرغوا بالليل	
باب من رأى العدو فنادى يا على صوته يا صبا حاء الخ	
باب من قال خذها وأنا ابن فلان	
باب اذا نزل العدو على حكم رجل	
باب قتل الاسير وقتل الصبر	
باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل	
باب فكاك الاسير	
باب فداء المشركين	
باب الحربى اذا دخل دار الاسلام بغير امان	
باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون	
باب جوائز الوفاء	
باب هل يستشفع الى أهل الذمة ومعاملتهم	
باب التحمل للوفود	
باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للامام العلامة القسطلاني)

صحيحة	صحيحة
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لليهود أسلموا تسلموا	١٧٢
باب اذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون	١٧٣
باب من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره	٢٠٨
باب قسمة الامام ما يقدم عليه ويتخيل من لم يحضره أو غاب عنه	٢٠٩
باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قريظة والنضير وما أعطى من ذلك في نوائبه	٢١٠
باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا الخ	٢١٠
باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة أو امره بالمقام هل يسهم له	٢١٣
باب ومن الدليل على أن الخمس لنواب المسلمين ما سأل هو أن النبي صلى الله عليه وسلم رضاعه فيهم فقتل من المسلمين وما كان الخ	٢١٤
باب ما من النبي صلى الله عليه وسلم على الاشاري من غير أن يخمس	٢١٨
باب ومن الدليل على أن الخمس للامام وأنه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خيبر	٢١٩
باب من لم يخمس الاسلاب	٢٢٠
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه	٢٢٣
باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب	٢٢٨
باب الجزية والمواذعة مع أهل الذمة والحرب الخ	٢٢٩
باب اذا وادع الامام مالا القرية هل يكون ذلك لبقيةهم	٢٣٣
باب الوصاية بأهل ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم	٢٣٣
باب ما أقطع النبي صلى الله عليه وسلم من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزيرة ولم يقسم النبي والجزيرة	٢٣٣
باب انهم من قتل معاهدا بغير جرم	٢٣٤
باب اخراج اليهود من جزيرة العرب	٢٣٥
باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعق عنهم	٢٣٦
باب دعاء الامام على من نكث عهدها	٢٣٧
باب أمان النساء وجوارهن	٢٣٧
باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	١٧٥
باب من تأمر في الحرب من غير امرأة اذا خاف العدو	١٧٦
باب العون بالمدد	١٧٧
باب من غلب العدو فأقام على عرستهم ثلاثا	١٧٨
باب من قسم الغنمة في غزوه وسفوره	١٧٨
باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم	١٧٨
باب من تكلم بالفارسية والرطانة الخ	١٧٩
باب الغلول وقول الله تعالى ومن يغفل يأت بما غل	١٨١
باب القليل من الغلول	١٨٢
باب ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغام	١٨٢
باب البشارة في الفتوح	١٨٣
باب ما يعطى للبشير	١٨٤
باب لاهجرة بعد الفتح	١٨٤
باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شبهه ورأه	١٨٥
الذمة الخ	
باب استقبال الغزاة	١٨٦
باب ما يقول اذا رجع من الغزو	١٨٦
باب الصلاة اذا قدم من سفر	١٨٨
باب الطعام عند القدوم	١٨٨
باب فرض الخمس	١٨٩
باب أداء الخمس من الدين	١٩٦
باب نفقة نساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته	١٩٦
باب ما جاء في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن الخ	١٩٧
باب ما ذكر من درع النبي صلى الله عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدحه وخاتمه الخ	١٩٩
باب الدليل على أن الخمس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمساكين الخ	٢٠٢
باب قول الله تعالى فأن الله خمسة وللرسول	٢٠٢
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم أحات لكم	٢٠٥

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للإمام العلامة القسطلاني)

صحيفة	صحيفة
باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها	٢٣٨
أذناهم	٢٣٨
باب اذا قالوا صلباً ناوليهم حسناً أو سلباً	٢٣٨
باب المواعدة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره	٢٣٩
وانتم من لم يبق بالعهد وقوله وان جئكم بالسلم فاجئكم	٢٣٩
لها	٢٣٩
باب فضل الوفاء بالعهد	٢٤٠
باب هل يعفى عن الذم اذا سحر	٢٤٠
باب ما يحذر من الغدر وقوله تعالى وان يريدوا أن	٢٤١
يخذلوك فان حسبك الله الآية	٢٤١
باب كيف ينبغي لأهل العهد وقوله واما تخافن	٢٤١
من قوم خيانه فانفذ اليهم على سواء الآية	٢٤١
باب انتم من عاهدتم غدر وقوله الذين عاهدت منهم ثم	٢٤٢
ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون	٢٤٢
باب	٢٤٤
باب المصالحة على ثلاثة أيام أو وقت معلوم	٢٤٥
باب المواعدة من غير وقت وقول النبي صلى الله عليه	٢٤٦
وسلم أفركم ما أفركم الله به	٢٤٦
باب طرح جيف المشركين في البر ولا يؤخذ لهم	٢٤٦
عن	٢٤٦
باب انتم الغادر للبر والفاجر	٢٤٦
(كتاب بدء الخلق)	٢٤٧
باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم	٢٤٧
يعيده وهو أهون عليه	٢٤٧
باب ما جاء في سبع أرضين وقول الله تعالى الله	٢٥٢
الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الخ	٢٥٢
باب في النجوم	٢٥٦
باب صفة الشمس والقمر	٢٥٦
باب ما جاء في قوله وهو الذي يرسل الرياح تنشر الخ	٢٦١
باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم	٢٦٢
باب اذا قال أحدكم امين والملائكة في السماء	٢٧٣
أمين فوافقت احداً مما الاخرى غفر له ما تقدم	٢٧٣
من ذنبه	٢٧٣
باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة	٢٧٩
باب صفة أبواب الجنة	٢٨٦
باب صفة النار وانها مخلوقة	٢٨٧
باب صفة ابليس وجنوده	٢٩٠
باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم	٣٠٣
باب قوله عز وجل واذا صرفنا إليك نقرأ من الجن	٣٠٦
الى قوله أولئك في ضلال مبين	٣٠٦
باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة	٣٠٦
باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال	٣٠٧
باب اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فان	٣١٢
في احد جناحيه داء في الاخر شفاء وخمس من	٣١٢
الدواب الخ	٣١٢
باب اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فان	٣١٥
احدى جناحيه داء في الاخرى شفاء	٣١٥
باب خلق آدم وذريته	٣١٧
باب قول الله تعالى واذا قال ربك للملائكة اني	٣١٧
جاعل في الارض خليفة	٣١٧
باب الارواح جنود مجنونة	٣٢٥
باب قول الله عز وجل واقدأرسلنا نوحا الى قومه	٣٢٦
باب قول الله تعالى اناأرسلنا نوحا الى قومه أنأذر	٣٢٧
قومك من قبل أن يأتهم غداً بالآية الى آخر	٣٢٧
السورة	٣٣٠
باب وان الياس لمن المرسلين الخ	٣٣٠
باب ذكر ادريس عليه السلام	٣٣٠
باب قول الله تعالى والى عادأخاهم هود الخ	٣٣٣
باب قصة يأجوج ومأجوج	٣٣٦
باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليل الخ	٣٤١
باب	٣٥١
باب ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه الآية	٣٦٢
باب قول الله تعالى واذا كرفى الكتاب اسمعيل انه كان	٣٦٣
صادق الوعد	٣٦٣
باب قصة اسحق بن ابراهيم عليهم السلام	٣٦٣
باب أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال	٣٦٤
لبنيه الآية	٣٦٤
باب ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة الخ	٣٦٥

(تابع فهرسة الجزء الخامس من ارشاد السارى لشرح صحيح البخارى للامام العلامة القسطلانى)

صحيفة	صحيفة
باب قول الله تعالى وان يؤنس لمن المرسلين الى قوله وهو لمعلم ٣٩٢	باب فلما جاء آل لوط المرسلون الخ ٣٦٥
باب واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر اذ يعدون فى السبت ٣٩٤	باب قول الله تعالى والى عوداً خاطهم صالحا ٣٦٦
باب قول الله تعالى وا تيناد اودزبورا ٣٩٥	باب أم كنت شهيدا اذ حضر بيعت يوب الموت ٣٦٨
باب أحب الصلاة الى الله صلاة داود الخ ٣٩٧	باب قول الله تعالى لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين ٣٦٨
باب واذكر عبد نادادود ذالايده انه اقاب الى قوله وفصل الخطاب ٣٩٨	باب قول الله تعالى وايوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر و انت ارحم الراحمين ٣٧٢
باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اقاب ٣٩٩	باب قول الله واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا الخ ٣٧٣
باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة الخ ٤٠٣	باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى من هو مسرف كذاب ٣٧٤
باب واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية الآية ٤٠٤	باب قول الله عز وجل وهل آتاك حديث موسى اذ رأى ناراً الى قوله بالوادى المقدس طوى ٣٧٤
باب قول الله تعالى ذكر رجلة ربك عبده ذكرنا الخ ٤٠٥	باب قول الله تعالى وكلم الله موسى تكليماً ٣٧٧
باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذا تبسدت من أهلها مكان شرقيا ٤٠٦	باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة الخ حديث الخضر مع موسى عليه ما السلام ٣٨٠
باب واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك الخ ٤٠٧	باب ٣٨٤
باب قول الله تعالى اذا قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه الآية ٤٠٨	باب يعكفون على أصنام لهم ٣٨٥
باب واذا ذكر فى الكتاب مريم اذا تبسدت من أهلها ٤١٠	باب واذا قال موسى لقومه ان الله يا مريم لكم ٣٨٦
باب نزول عيسى بن مريم عليه ما السلام ٤١٨	أن تذبوا بقرة الآية ٣٨٧
باب ما ذكر عن بنى اسرائيل ٤٢٠	باب وفاة موسى وذكره بعد ٣٨٧
حديث أبرص وأقرع وأعمى فى بنى اسرائيل ٤٢٤	باب قول الله تعالى وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتنين ٣٨٩
باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقم ٤٢٦	باب ان فارون كان من قوم موسى الآية ٣٩١
حديث الغار ٤٢٧	باب قول الله تعالى والى مدين أحاطهم شعبيا ٣٩١
باب ٤٢٩	

(تمت)

(فهرسة الجزء الخامس)

من شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم

صفحة	صفحة
باب إعطاء المؤلفة ومن يخاف على إيمانه أن لم يعط واحتمال من سأل بجفاء لجهله وبيان الخوارج وأحكامهم	٨٢
باب تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون غيرهم	٨٨
باب إباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم ولبنو هاشم وبنو المطلب وأن كان المهدي ملكه بغير حق الصدقة وبيان أن الصدقة إذا قبضها المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة وحلت لكل أحد ممن كانت الصدقة محرمة عليه	٩٣
باب الدعاء لمن أتى بصدقته	١٠٣
باب إرضاء الساعي مالم يطلب حراماً (كتاب الصيام)	١٠٦
باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال وأنه إذا غم في أوله أو آخره أكلت عدة الشهر ثلاثين يوماً	١١٧
باب بيان أن لكل بلد رؤيته ثم وانهم إذا رأوا الهلال يبلد لا يثبت حكمه لما بعد عنهم	١١٩
باب بيان أنه لا اعتبار بغير الهلال وصغره وإن الله تعالى أمده للرؤية فإن غم فليكمل ثلاثين	١٢٠
باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم شهر أعياد لا يقصان	١٢٣
باب بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وإنه لا يشرع حتى يطلع الفجر وبيان صدقة الفجر الذي تتعلق به الأحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك الخ	١٢٤
باب فضل السحور وتأكيده استحبابه واستحباب تأخيرته وتعميل الفطر	١٢٧
باب بيان وقت انقضاء الصوم وخروج النهار	١٣١
باب النهي عن الوصال	١٣٣
باب بيان أن القبلة في الصوم ليست محرمة على من لم تحرك شهوته	١٣٧
باب صحة الصوم من طلع عليه الفجر وهو جنب	١٣٨
باب تغليظ تحريم الجوع في شهر رمضان على الصائم ووجوب التكفير الكبير فيه وبيانها وانها تجب على الموسر والمعسر الخ	١٤٠
باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير معصية إذا كان سفره من حلتين فأكثر وإن الأفضل لمن أطاقه بلا ضرر أن يصوم ولم ينشق عليه أن يفطر	١٤١
باب استحباب الفطر للحاج بعرفة يوم عرفة	١٤٤
باب صوم يوم عاشوراء	
باب تحريم صوم يومي العيدين	
باب تحريم صوم أيام التشريق وبيان أنها أيام أكل وشرب وذكر الله عز وجل	
باب كراهة أفراد يوم الجمعة بصوم لاوافق عادته	
باب بيان نسخ قول الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين	
باب جواز تأخير قضاء رمضان مالم يجئ رمضان آخر لمن أفطر بعذر كمرض وسفر وجبض ونحو ذلك	
باب قضاء الصوم عن الميت	
باب نذر الصائم إذا ادعى إلى طعام ولم يرده إلا فطار أو شتم أو قتل أن يقول إني صائم وأنه يفرغ صومه عن الرفث والجهل ونحوه	
باب فضل الصيام	
باب فضل الصيام في سبيل الله لمن يطيقه بلا ضرر ولا تفويت حق	
باب جواز صوم النافلة بنية من النهار قبل الزوال وجواز فطر الصائم نقلاً من غيره عذر والاولى اتقائه	
باب أكل النامى وشربه وجماعه لا يفطر	
باب صيام النبي صلى الله عليه وسلم في غير رمضان واستحباب أن لا يخلى شهر من صوم	
باب النهي عن صوم الدهر لمن أضر به أو فوت به حقاً ولم ينظر العيدين والتشريق وبيان تفضيل	

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على صحيح الامام مسلم)

صحيحة	صحيحة
صوم يوم واقطار يوم	٢٤٦ باب جواز اشتراط المحرم التحلل بعد المرض ونحوه
١٥٣ باب استحباب صيام ثلاثة ايام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس	٢٤٨ باب صحة احرام النفساء واستحباب اغتسالها للاحرام وكذا الحائض
١٥٩ باب صوم سرر شعبان	٢٤٩ باب بيان وجوه الاحرام وانه يجوز افسراد الحج والتمتع والقران وجواز ادخال الحج على العمرة ومتى يحل القارن من نسكه
١٦٠ باب فضل صوم المحرم	٢٩٣ باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم
١٦٢ باب استحباب صوم ستة ايام من شوال اتباعا لرمضان	٣٣١ باب جواز تعليق الاحرام الخ
١٦٣ باب فضل ليلة القدر والحث على طلبها وبيان محلها وأرجى أوقات طلبها	٣٣٥ باب جواز التمتع
١٧٣ (كتاب الاعتكاف)	٣٤١ باب وجوب الدم على المتمتع وانه اذا عده لمزمه صوم ثلاثة ايام الخ
١٧٨ باب الاجتهاد في العشر الاواخر من شهر رمضان	٣٤٦ باب بيان ان القارن لا يتحلل الا في وقت تحلل الحاج المفرد
١٧٩ باب صوم عشر ذي الحجة	٣٤٧ باب جواز التحلل بالاحصاء وجواز القران واقتصار القارن على طواف واحد وسعي واحد
١٨٠ (كتاب الحج)	٣٥٠ باب في الافراد والقران
١٨٠ باب ما يباح للمعمر صحيح أو عمره بسبه وما لا يباح وبيان تحريم الطيب عليه	٣٥١ باب استحباب طواف القدوم للحاج والسعي بعده
١٩٠ باب مواقيت الحج	٣٥٣ باب بيان أن المحرم بعمره لا يتحلل بالطواف قبل السعي وأن المحرم يحج لا يتحلل بطواف القدوم وكذلك القارن
١٩٧ باب التلبية وصفتها ووقتها	٣٦٠ باب جواز العمرة في أشهر الحج
٢٠٢ باب أمر أهل المدينة بالاحرام من عند مسجد ذي الحليفة	٣٦٣ باب اشعار الهدي وتقليده عند الاحرام
٢٠٥ باب بيان أن الفضل ان يحزم حين تنبعث به راحلته متوجها الى مكة لا عقب الركعتين	٣٦٥ باب قوله لابن عباس ما هذا القتيبا التي قد تشغفت أوتشغت بالناس الخ
٢١١ باب استحباب الطيب قبل الاحرام في البدن واستحبابه بالبدن وانه لا بأس ببقائه ويصه وهو بريقه ولعانه	٣٦٧ باب جواز تقصير المعتمر من شعره وانه لا يجب حلقه وانه يستحب كون حلقه أو تقصيره عند المروة
٢١٦ باب تحريم الصيد المأكول البري أو ما أصبله ذلك على المحرم بحج أو عمره أو بهما	٣٦٨ باب جواز التمتع في الحج والقران
٢٢٧ باب ما يندب للمعمر وغيره قتل من الدواب في الحل والحرم	٣٧١ باب بيان عدد عمر النبي صلى الله عليه وسلم وزمانه
٢٣٣ باب جواز حلق الرأس للمعمر اذا كان به أذى	٣٧٤ باب فضل العمرة في رمضان
٢٣٧ باب جواز الحجامة للمعمر	٣٧٥ باب استحباب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها من الثنية السفلى ودخول بلده من طريق غير التي خرج منها
٢٣٨ باب جواز مداواة المحرم عينيه	٣٧٧ باب استحباب المبيت بذي طوى عند ارادة دخول مكة والاعتسال لدخولها ودخولها انهارا
٢٤٠ باب جواز غسل المحرم بئنه ورأسه	
٢٤١ باب ما يفعل بالمحرم اذا مات	

(تابع فهرسة شرح الامام النووي على متن صحيح الامام مسلم)

صحيحة	صحيحة
باب استحباب الرمل في الطواف والعمره وفي	٣٧٩
الطواف الاول في الحج	
باب استحباب الركبتين اليمانيين في الطواف دون	٣٨٦
الركبتين الاخرين	
باب استحباب تقبيل الحجر الاسود في الطواف	٣٨٩
باب جواز الطواف على بعير وغيره واستحباب	٣٩٢
استلام الحجر بمحجن ونحوه للراكب	
باب بيان ان السعي بين الصفا والمروة ركن لا يصح	٣٩٥
الحج الايه	
باب بيان ان السعي لا يكرر	٣٩٩
باب استحباب ادامة الحاج التلبية حتى يشرع في	٣٩٩
رمي جرة العقبة يوم النحر	
باب التلبية والتكبير في الذهاب من منى الى	٤٠٤
عرفات في يوم عرفة	
باب الافاضة من عرفات الى المزدلفة واستحباب	٤٠٥
صلاحي المغرب والعشاء جما بالمزدلفة في هذه الليلة	
باب استحباب زيادة التغليس بصلاة الصبح يوم	٤١٢
النحر بالمزدلفة والمباغ فيه بعد تحقق طلوع الفجر	
باب استحباب تقديم دفع الضمعة من النساء	٤١٣
وغيرهن من مزدلفة الى منى في اواخر الليل قبل	
زحمة الناس واستحباب المكث لغيرهم حتى يصلوا	
الصبح بمزدلفة	
باب رمي جرة العقبة من بطن الوادي وتكون مكة	٤١٧
عن يساره ويكبر مع كل حصاة	
باب استحباب رمي جرة العقبة يوم النحر راكبا	٤٢٠
ويبين قوله صلى الله عليه وسلم لتأخذوا مناسككم	
باب استحباب كون حصي الجمار بقدر حصي	٤٢٤
التحذف	
باب بيان وقت استحباب الرمي	٤٢٤
باب بيان ان حصي الجمار سبع سبع	٤٢٥
باب تفضيل الخلق على التقصير وجواز التقصير	٤٢٦
باب بيان ان السنة يوم النحر ان يرمى ثم ينحر ثم يحلق	٤٣٠
والابتداء في الخلق بالجانب الايمن من رأس الخلق	
باب جواز تقديم الذبح على الرمي والخلق على الذبح	٤٣١
وعلى الرمي وتقدم الطواف عليهما كلها	
باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر	٤٣٤
باب استحباب نزول المحصب يوم التفرغ وصلاة	٤٣٤
الظهر وما بعده	
باب وجوب المبيت بمنى ليلتي أيام التشريق	٤٣٦
والترخيص في تركه لاهل السقاية	
باب فضل القيام بالسقاية والثناء على أهلها	٤٣٧
واستحباب الشرب منها	
باب الصدقة بلحوم الهدايا وجلودها وجلالها الخ	٤٣٧
باب جواز الاشتراء في الهدى واجزاء البدنة	٤٣٩
والبقرة كل واحدة منهم ماعن سبعة	
باب استحباب شحرا الابل قياما معقولة	٤٤٠
باب استحباب بعث الهدى الى الحرم لمن لا يريد	٤٤١
الذهاب بنفسه الخ	
باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج اليها	٤٤٢
باب ما يفعل بالهدى اذا عطب في الطريق	٤٤٣